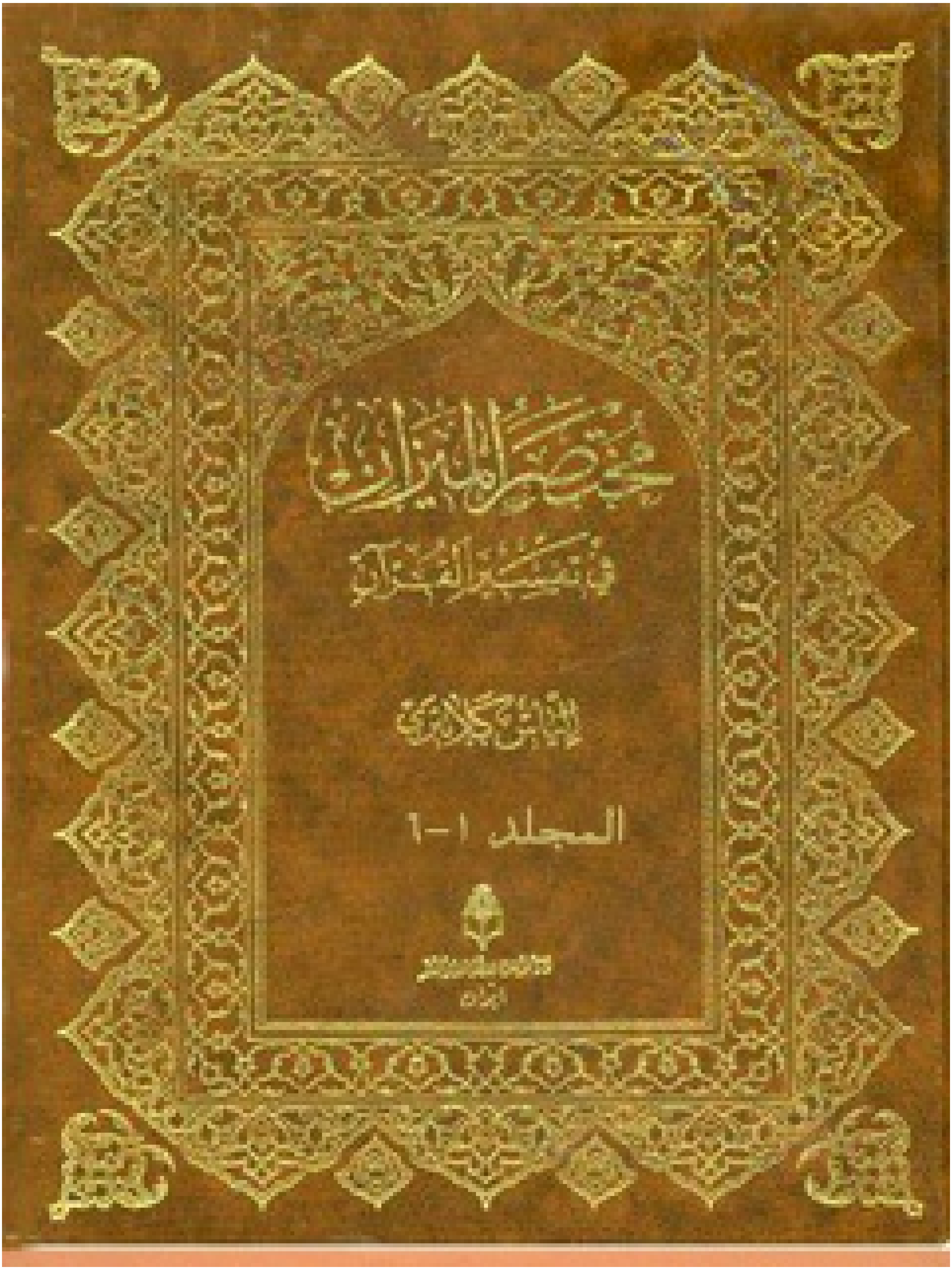
مرکز القائمیة اصفهان للبحوث والتحریات الکمبیوتریة

السلام علیک یا صاحب الزمان

www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.ir


مختصر الميزان
في تفسير القرآن
المجلد ١-٦

بسم الله الرحمن الرحیم

مختصر الميزان فى تفسير القران

كاتب:

محمد حسين طباطبايى

نشرت فى الطباعة:

سازمان حج و اوقاف امور خيريه – اسوه

رقمى الناشر:

مركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

الفهرس

الفهرس ----- ۵

مختصر المیزان فی تفسیر القرآن ----- ۷۵

اشاره ----- ۷۵

الجزء الاول ----- ۷۵

اشاره ----- ۷۵

بحث حول الأسالیب التفسیریه المختلفه ----- ۷۷

الأسلوب التفسیری الصحیح ----- ۷۸

المیزان فی تفسیر القرآن ----- ۷۹

مختصر المیزان فی تفسیر القرآن ----- ۸۰

ممیزات هذا الکتاب ----- ۸۶

مقدمه المیزان فی تفسیر القرآن ----- ۹۶

سوره الحمد و هی سبع آیات ----- ۱۱۴

[سوره الفاتحه (۱): الآیات ۱ الی ۵] ----- ۱۱۴

اشاره ----- ۱۱۴

بیان: ----- ۱۱۴

اشاره ----- ۱۱۴

بحث روائی: ----- ۱۲۲

بحث فلسفی: ----- ۱۲۴

[سوره الفاتحه (۱): الآیات ۶ الی ۷] ----- ۱۲۷

اشاره ----- ۱۲۷

بیان: ----- ۱۲۸

بحث روائی: ----- ۱۳۸

بحث آخر روائی: ----- ۱۴۲

سوره البقره و هی مائتان و ست و ثمانون آیه ----- ۱۴۵

اشاره ---------- ۱۴۵
[سوره البقره (۲): الآيات ۱ الی ۵] ---------- ۱۴۵
اشاره ---------- ۱۴۵
بيان: ---------- ۱۴۵
[سوره البقره (۲): الآيات ۶ الی ۷] ---------- ۱۴۹
اشاره ---------- ۱۴۹
بيان: ---------- ۱۵۰
[سوره البقره (۲): الآيات ۸ الی ۲۰] ---------- ۱۵۱
اشاره ---------- ۱۵۱
بيان: ---------- ۱۵۲
[سوره البقره (۲): الآيات ۲۱ الی ۲۵] ---------- ۱۵۳
اشاره ---------- ۱۵۳
بيان: ---------- ۱۵۴
[سوره البقره (۲): الآيات ۲۶ الی ۲۷] ---------- ۱۵۷
اشاره ---------- ۱۵۷
بيان: ---------- ۱۵۷
[سوره البقره (۲): الآيات ۲۸ الی ۲۹] ---------- ۱۵۹
اشاره ---------- ۱۵۹
بيان: ---------- ۱۵۹
[سوره البقره (۲): الآيات ۳۰ الی ۳۳] ---------- ۱۶۱
اشاره ---------- ۱۶۱
بيان: ---------- ۱۶۲
[سوره البقره (۲): آيه ۳۴] ---------- ۱۶۵
اشاره ---------- ۱۶۵
بيان: ---------- ۱۶۵
[سوره البقره (۲): الآيات ۳۵ الی ۳۹] ---------- ۱۶۷

اشاره ---------- ۱۶۷
بیان: ---------- ۱۶۷
[سوره البقره (۲): الآیات ۴۰ الی ۴۴] ---------- ۱۷۶
اشاره ---------- ۱۷۶
بیان: ---------- ۱۷۷
[سوره البقره (۲): الآیات ۴۵ الی ۴۶] ---------- ۱۷۷
اشاره ---------- ۱۷۷
بیان: ---------- ۱۷۷
[سوره البقره (۲): الآیات ۴۷ الی ۴۸] ---------- ۱۷۹
اشاره ---------- ۱۷۹
بیان: ---------- ۱۷۹
[سوره البقره (۲): الآیات ۴۹ الی ۶۱] ---------- ۱۸۳
اشاره ---------- ۱۸۳
بیان: ---------- ۱۸۵
[سوره البقره (۲): آیه ۶۲] ---------- ۱۸۷
اشاره ---------- ۱۸۷
بیان: ---------- ۱۸۷
[سوره البقره (۲): الآیات ۶۳ الی ۷۴] ---------- ۱۸۸
اشاره ---------- ۱۸۸
بیان: ---------- ۱۸۹
[سوره البقره (۲): الآیات ۷۵ الی ۸۲] ---------- ۱۹۴
اشاره ---------- ۱۹۴
بیان: ---------- ۱۹۵
[سوره البقره (۲): الآیات ۸۳ الی ۸۸] ---------- ۱۹۷
اشاره ---------- ۱۹۷
بیان: ---------- ۱۹۸

[سوره البقره (۲): الآیات ۸۹ الی ۹۳] ---------- ۲۰۱
اشاره ---------- ۲۰۱
بیان: ---------- ۲۰۱
[سوره البقره (۲): الآیات ۹۴ الی ۹۹] ---------- ۲۰۳
اشاره ---------- ۲۰۳
بیان: ---------- ۲۰۳
[سوره البقره (۲): الآیات ۱۰۰ الی ۱۰۱] ---------- ۲۰۷
اشاره ---------- ۲۰۷
بیان: ---------- ۲۰۷
[سوره البقره (۲): الآیات ۱۰۲ الی ۱۰۳] ---------- ۲۰۸
اشاره ---------- ۲۰۸
بیان: ---------- ۲۰۸
[سوره البقره (۲): الآیات ۱۰۴ الی ۱۰۵] ---------- ۲۱۳
اشاره ---------- ۲۱۳
بیان: ---------- ۲۱۳
[سوره البقره (۲): الآیات ۱۰۶ الی ۱۰۷] ---------- ۲۱۶
اشاره ---------- ۲۱۶
بیان: ---------- ۲۱۶
[سوره البقره (۲): الآیات ۱۰۸ الی ۱۱۵] ---------- ۲۱۹
اشاره ---------- ۲۱۹
بیان: ---------- ۲۲۰
[سوره البقره (۲): الآیات ۱۱۶ الی ۱۱۷] ---------- ۲۲۲
اشاره ---------- ۲۲۲
بیان: ---------- ۲۲۲
[سوره البقره (۲): الآیات ۱۱۸ الی ۱۱۹] ---------- ۲۲۴
اشاره ---------- ۲۲۴

بیان: ----- ۲۲۴
[سوره البقره (۲): الآیات ۱۲۰ الی ۱۲۳] ----- ۲۲۵
اشاره ----- ۲۲۵
بیان: ----- ۲۲۶
[سوره البقره (۲): آیه ۱۲۴] ----- ۲۲۷
اشاره ----- ۲۲۷
بیان: ----- ۲۲۷
[سوره البقره (۲): الآیات ۱۲۵ الی ۱۲۹] ----- ۲۳۷
اشاره ----- ۲۳۷
بیان: ----- ۲۳۸
[سوره البقره (۲): الآیات ۱۳۰ الی ۱۳۴] ----- ۲۴۲
اشاره ----- ۲۴۲
بیان: ----- ۲۴۳
[سوره البقره (۲): الآیات ۱۳۵ الی ۱۴۱] ----- ۲۴۶
اشاره ----- ۲۴۶
بیان: ----- ۲۴۷
[سوره البقره (۲): الآیات ۱۴۲ الی ۱۵۱] ----- ۲۵۲
اشاره ----- ۲۵۲
بیان: ----- ۲۵۴
[سوره البقره (۲): آیه ۱۵۲] ----- ۲۶۵
اشاره ----- ۲۶۵
بیان: ----- ۲۶۵
[سوره البقره (۲): الآیات ۱۵۳ الی ۱۵۷] ----- ۲۶۷
اشاره ----- ۲۶۷
بیان: ----- ۲۶۸
[سوره البقره (۲): آیه ۱۵۸] ----- ۲۷۴

اشاره ----- ۲۷۴
بیان: ----- ۲۷۴
[سوره البقره (۲): الآیات ۱۵۹ الی ۱۶۲] ----- ۲۷۶
اشاره ----- ۲۷۶
بیان: ----- ۲۷۶
[سوره البقره (۲): الآیات ۱۶۳ الی ۱۶۷] ----- ۲۷۹
اشاره ----- ۲۷۹
بیان: ----- ۲۸۰
[سوره البقره (۲): الآیات ۱۶۸ الی ۱۷۱] ----- ۲۹۰
اشاره ----- ۲۹۰
بیان: ----- ۲۹۰
[سوره البقره (۲): الآیات ۱۷۲ الی ۱۷۶] ----- ۲۹۳
اشاره ----- ۲۹۳
بیان: ----- ۲۹۴
[سوره البقره (۲): آیه ۱۷۷] ----- ۲۹۵
اشاره ----- ۲۹۵
بیان: ----- ۲۹۶
[سوره البقره (۲): الآیات ۱۷۸ الی ۱۷۹] ----- ۲۹۷
اشاره ----- ۲۹۷
بیان: ----- ۲۹۷
[سوره البقره (۲): الآیات ۱۸۰ الی ۱۸۲] ----- ۲۹۹
اشاره ----- ۲۹۹
بیان: ----- ۲۹۹
[سوره البقره (۲): الآیات ۱۸۳ الی ۱۸۵] ----- ۳۰۰
اشاره ----- ۳۰۰
بیان: ----- ۳۰۱

[سوره البقره (۲): آیه ۱۸۶] ---- ۳۰۸
اشاره ---- ۳۰۸
بیان: ---- ۳۰۸
اشاره ---- ۳۰۸
بحث روائی: ---- ۳۱۳
[سوره البقره (۲): آیه ۱۸۷] ---- ۳۲۳
اشاره ---- ۳۲۳
بیان: ---- ۳۲۳
[سوره البقره (۲): آیه ۱۸۸] ---- ۳۲۷
اشاره ---- ۳۲۷
بیان: ---- ۳۲۷
[سوره البقره (۲): آیه ۱۸۹] ---- ۳۲۹
اشاره ---- ۳۲۹
بیان: ---- ۳۲۹
[سوره البقره (۲): الآیات ۱۹۰ الی ۱۹۵] ---- ۳۳۱
اشاره ---- ۳۳۱
بیان: ---- ۳۳۲
[سوره البقره (۲): الآیات ۱۹۶ الی ۲۰۳] ---- ۳۳۷
اشاره ---- ۳۳۷
بیان: ---- ۳۳۸
[سوره البقره (۲): الآیات ۲۰۴ الی ۲۰۷] ---- ۳۴۶
اشاره ---- ۳۴۶
بیان: ---- ۳۴۶
[سوره البقره (۲): الآیات ۲۰۸ الی ۲۱۰] ---- ۳۵۰
اشاره ---- ۳۵۰
بیان: ---- ۳۵۰

[سوره البقره (۲): الآيات ۲۱۱ الی ۲۱۲] ---------- ۳۵۴

اشاره ---------- ۳۵۴

بيان: ---------- ۳۵۴

[سوره البقره (۲): آيه ۲۱۳] ---------- ۳۵۵

اشاره ---------- ۳۵۵

بيان: ---------- ۳۵۶

[سوره البقره (۲): آيه ۲۱۴] ---------- ۳۶۱

اشاره ---------- ۳۶۱

بيان: ---------- ۳۶۱

[سوره البقره (۲): آيه ۲۱۵] ---------- ۳۶۳

اشاره ---------- ۳۶۳

بيان: ---------- ۳۶۴

[سوره البقره (۲): الآيات ۲۱۶ الی ۲۱۸] ---------- ۳۶۵

اشاره ---------- ۳۶۵

بيان: ---------- ۳۶۵

[سوره البقره (۲): الآيات ۲۱۹ الی ۲۲۰] ---------- ۳۶۹

اشاره ---------- ۳۶۹

بيان: ---------- ۳۶۹

[سوره البقره (۲): آيه ۲۲۱] ---------- ۳۷۴

اشاره ---------- ۳۷۴

بيان: ---------- ۳۷۴

[سوره البقره (۲): الآيات ۲۲۲ الی ۲۲۳] ---------- ۳۷۶

اشاره ---------- ۳۷۶

بيان: ---------- ۳۷۶

[سوره البقره (۲): الآيات ۲۲۴ الی ۲۲۷] ---------- ۳۸۱

اشاره ---------- ۳۸۱

بیان: -- ۳۸۱
[سوره البقره (۲): الآیات ۲۲۸ الی ۲۴۲] -- ۳۸۴
اشاره -- ۳۸۴
بیان: -- ۳۸۷
[سوره البقره (۲): آیه ۲۴۳] -- ۴۰۳
اشاره -- ۴۰۳
بیان: -- ۴۰۳
[سوره البقره (۲): الآیات ۲۴۴ الی ۲۵۲] -- ۴۰۴
اشاره -- ۴۰۴
بیان: -- ۴۰۶
[سوره البقره (۲): الآیات ۲۵۳ الی ۲۵۴] -- ۴۱۲
اشاره -- ۴۱۲
بیان: -- ۴۱۲
[سوره البقره (۲): آیه ۲۵۵] -- ۴۱۶
اشاره -- ۴۱۶
بیان: -- ۴۱۶
[سوره البقره (۲): الآیات ۲۵۶ الی ۲۵۷] -- ۴۲۶
اشاره -- ۴۲۶
بیان: -- ۴۲۶
[سوره البقره (۲): الآیات ۲۵۸ الی ۲۶۰] -- ۴۳۲
اشاره -- ۴۳۲
بیان: -- ۴۳۳
[سوره البقره (۲): الآیات ۲۶۱ الی ۲۷۴] -- ۴۴۶
اشاره -- ۴۴۶
بیان -- ۴۴۸
[سوره البقره (۲): الآیات ۲۷۵ الی ۲۸۱] -- ۴۶۳

اشاره -- ۴۶۳
بیان: -- ۴۶۴
[سوره البقره (۲): الآیات ۲۸۲ الی ۲۸۳] -- ۴۷۱
اشاره -- ۴۷۱
بیان: -- ۴۷۲
[سوره البقره (۲): آیه ۲۸۴] -- ۴۷۳
اشاره -- ۴۷۳
بیان: -- ۴۷۳
[سوره البقره (۲): الآیات ۲۸۵ الی ۲۸۶] -- ۴۷۶
اشاره -- ۴۷۶
بیان: -- ۴۷۶
سوره آل عمران مدنیه و هی مائتا آیه -- ۴۸۳
اشاره -- ۴۸۳
[سوره آل عمران (۳): الآیات ۱ الی ۶] -- ۴۸۳
اشاره -- ۴۸۳
بیان: -- ۴۸۳
[سوره آل عمران (۳): الآیات ۷ الی ۹] -- ۴۹۰
اشاره -- ۴۹۰
بیان: -- ۴۹۱
[سوره آل عمران (۳): الآیات ۱۰ الی ۱۸] -- ۴۹۷
اشاره -- ۴۹۷
بیان: -- ۴۹۸
[سوره آل عمران (۳): الآیات ۱۹ الی ۲۵] -- ۵۱۱
اشاره -- ۵۱۱
بیان: -- ۵۱۲
[سوره آل عمران (۳): الآیات ۲۶ الی ۲۷] -- ۵۱۸

اشاره ----- ۵۱۸
بیان: ----- ۵۱۸
[سوره آل عمران (۳): الآیات ۲۸ الی ۳۲] ----- ۵۲۲
اشاره ----- ۵۲۲
بیان: ----- ۵۲۳
[سوره آل عمران (۳): الآیات ۳۳ الی ۳۴] ----- ۵۳۱
اشاره ----- ۵۳۱
بیان: ----- ۵۳۱
[سوره آل عمران (۳): الآیات ۳۵ الی ۴۱] ----- ۵۳۲
اشاره ----- ۵۳۲
بیان: ----- ۵۳۳
[سوره آل عمران (۳): الآیات ۴۲ الی ۶۰] ----- ۵۴۳
اشاره ----- ۵۴۳
بیان: ----- ۵۴۵
[سوره آل عمران (۳): الآیات ۶۱ الی ۶۳] ----- ۵۶۶
اشاره ----- ۵۶۶
بیان: ----- ۵۶۶
اشاره ----- ۵۶۶
بحث روائی: ----- ۵۷۰
[سوره آل عمران (۳): الآیات ۶۴ الی ۷۸] ----- ۵۸۷
اشاره ----- ۵۸۷
بیان: ----- ۵۹۰
[سوره آل عمران (۳): الآیات ۷۹ الی ۸۰] ----- ۶۰۵
اشاره ----- ۶۰۵
بیان: ----- ۶۰۵
[سوره آل عمران (۳): الآیات ۸۱ الی ۸۵] ----- ۶۱۰

اشاره ---------- ۶۱۰
بیان: ---------- ۶۱۱
[سوره آل عمران (۳): الآیات ۸۶ الی ۹۱] ---------- ۶۱۶
اشاره ---------- ۶۱۶
بیان: ---------- ۶۱۶
[سوره آل عمران (۳): الآیات ۹۲ الی ۹۵] ---------- ۶۱۹
اشاره ---------- ۶۱۹
بیان: ---------- ۶۱۹
[سوره آل عمران (۳): الآیات ۹۶ الی ۹۷] ---------- ۶۲۲
اشاره ---------- ۶۲۲
بیان: ---------- ۶۲۳
[سوره آل عمران (۳): الآیات ۹۸ الی ۱۰۱] ---------- ۶۲۶
اشاره ---------- ۶۲۶
بیان: ---------- ۶۲۷
[سوره آل عمران (۳): الآیات ۱۰۲ الی ۱۱۰] ---------- ۶۲۸
اشاره ---------- ۶۲۸
بیان: ---------- ۶۲۹
[سوره آل عمران (۳): الآیات ۱۱۱ الی ۱۲۰] ---------- ۶۳۸
اشاره ---------- ۶۳۸
بیان: ---------- ۶۳۹
[سوره آل عمران (۳): الآیات ۱۲۱ الی ۱۲۹] ---------- ۶۴۴
اشاره ---------- ۶۴۴
بیان: ---------- ۶۴۵
[سوره آل عمران (۳): الآیات ۱۳۰ الی ۱۳۸] ---------- ۶۵۰
اشاره ---------- ۶۵۰
بیان ---------- ۶۵۱

[سوره آل عمران (۳): الآيات ۱۳۹ الی ۱۴۸] ----- ۶۵۴
اشاره ----- ۶۵۴
بيان: ----- ۶۵۵
[سوره آل عمران (۳): الآيات ۱۴۹ الی ۱۵۵] ----- ۶۶۲
اشاره ----- ۶۶۲
بيان: ----- ۶۶۴
[سوره آل عمران (۳): الآيات ۱۵۶ الی ۱۶۴] ----- ۶۷۳
اشاره ----- ۶۷۳
بيان: ----- ۶۷۴
[سوره آل عمران (۳): الآيات ۱۶۵ الی ۱۷۱] ----- ۶۷۸
اشاره ----- ۶۷۸
بيان: ----- ۶۷۹
[سوره آل عمران (۳): الآيات ۱۷۲ الی ۱۷۵] ----- ۶۸۳
اشاره ----- ۶۸۳
بيان: ----- ۶۸۳
[سوره آل عمران (۳): الآيات ۱۷۶ الی ۱۸۰] ----- ۶۸۶
اشاره ----- ۶۸۶
بيان: ----- ۶۸۷
[سوره آل عمران (۳): الآيات ۱۸۱ الی ۱۸۹] ----- ۶۸۹
اشاره ----- ۶۸۹
بيان: ----- ۶۹۰
[سوره آل عمران (۳): الآيات ۱۹۰ الی ۱۹۹] ----- ۶۹۲
اشاره ----- ۶۹۲
بيان: ----- ۶۹۳
[سوره آل عمران (۳): آيه ۲۰۰] ----- ۶۹۶
اشاره ----- ۶۹۶

بیان: ۶۹۶
سوره النساء مدنیه و هی مائه و ست و سبعون آیه ۶۹۸
اشاره ۶۹۸
[سوره النساء (۴): آیه ۱] ۶۹۸
اشاره ۶۹۸
بیان: ۶۹۸
[سوره النساء (۴): الآیات ۲ الی ۶] ۷۰۴
اشاره ۷۰۴
بیان: ۷۰۴
[سوره النساء (۴): الآیات ۷ الی ۱۰] ۷۱۲
اشاره ۷۱۲
بیان: ۷۱۲
[سوره النساء (۴): الآیات ۱۱ الی ۱۴] ۷۱۶
اشاره ۷۱۶
بیان: ۷۱۷
[سوره النساء (۴): الآیات ۱۵ الی ۱۶] ۷۲۳
اشاره ۷۲۳
بیان: ۷۲۳
[سوره النساء (۴): الآیات ۱۷ الی ۱۸] ۷۲۶
اشاره ۷۲۶
بیان: ۷۲۶
[سوره النساء (۴): الآیات ۱۹ الی ۲۲] ۷۳۳
اشاره ۷۳۳
بیان: ۷۳۳
[سوره النساء (۴): الآیات ۲۳ الی ۲۸] ۷۳۷
اشاره ۷۳۷

بیان: ----- ۷۳۸
[سوره النساء (۴): الآیات ۲۹ الی ۳۰] ----- ۷۵۴
اشاره ----- ۷۵۴
بیان: ----- ۷۵۴
[سوره النساء (۴): آیه ۳۱] ----- ۷۵۷
اشاره ----- ۷۵۷
بیان: ----- ۷۵۸
[سوره النساء (۴): الآیات ۳۲ الی ۳۵] ----- ۷۵۹
اشاره ----- ۷۵۹
بیان: ----- ۷۶۰
[سوره النساء (۴): الآیات ۳۶ الی ۴۲] ----- ۷۶۷
اشاره ----- ۷۶۷
بیان: ----- ۷۶۸
[سوره النساء (۴): آیه ۴۳] ----- ۷۷۲
اشاره ----- ۷۷۲
بیان: ----- ۷۷۲
[سوره النساء (۴): الآیات ۴۴ الی ۵۸] ----- ۷۷۳
اشاره ----- ۷۷۳
بیان: ----- ۷۷۵
[سوره النساء (۴): الآیات ۵۹ الی ۷۰] ----- ۷۹۷
اشاره ----- ۷۹۷
بیان: ----- ۷۹۹
[سوره النساء (۴): الآیات ۷۱ الی ۷۶] ----- ۸۱۰
اشاره ----- ۸۱۰
بیان: ----- ۸۱۱
[سوره النساء (۴): الآیات ۷۷ الی ۸۰] ----- ۸۱۵

اشاره -- ۸۱۵

بیان: -- ۸۱۶

[سوره النساء (۴): الآیات ۸۱ الی ۸۴] -- ۸۱۹

اشاره -- ۸۱۹

بیان: -- ۸۱۹

[سوره النساء (۴): الآیات ۸۵ الی ۹۱] -- ۸۲۵

اشاره -- ۸۲۵

بیان: -- ۸۲۷

[سوره النساء (۴): الآیات ۹۲ الی ۹۴] -- ۸۲۹

اشاره -- ۸۲۹

بیان: -- ۸۳۰

[سوره النساء (۴): الآیات ۹۵ الی ۱۰۰] --- ۸۳۳

اشاره -- ۸۳۳

بیان: -- ۸۳۴

[سوره النساء (۴): الآیات ۱۰۱ الی ۱۰۴] --- ۸۴۰

اشاره -- ۸۴۰

بیان: -- ۸۴۱

[سوره النساء (۴): الآیات ۱۰۵ الی ۱۲۶] --- ۸۴۵

اشاره -- ۸۴۵

بیان: -- ۸۴۷

بیان: -- ۸۶۵

[سوره النساء (۴): آیه ۱۳۵] --- ۸۷۲

اشاره -- ۸۷۲

بیان: -- ۸۷۲

[سوره النساء (۴): الآیات ۱۳۶ الی ۱۴۷] --- ۸۷۴

اشاره -- ۸۷۴

بیان: ---------- ۸۷۶
[سوره النساء (۴): الآیات ۱۴۸ الی ۱۴۹] ---------- ۸۸۴
اشاره ---------- ۸۸۴
بیان: ---------- ۸۸۴
[سوره النساء (۴): الآیات ۱۵۰ الی ۱۵۲] ---------- ۸۸۶
اشاره ---------- ۸۸۶
بیان: ---------- ۸۸۶
[سوره النساء (۴): الآیات ۱۵۳ الی ۱۶۹] ---------- ۸۸۸
اشاره ---------- ۸۸۸
بیان: ---------- ۸۹۰
[سوره النساء (۴): الآیات ۱۷۰ الی ۱۷۵] ---------- ۹۰۲
اشاره ---------- ۹۰۲
بیان: ---------- ۹۰۳
[سوره النساء (۴): آیه ۱۷۶] ---------- ۹۰۸
اشاره ---------- ۹۰۸
بیان: ---------- ۹۰۸
الجزء الثانی ---------- ۹۱۰
اشاره ---------- ۹۱۰
سوره المائده مدنیه و هی مائه و عشرون آیه ---------- ۹۱۶
اشاره ---------- ۹۱۶
[سوره المائده (۵): الآیات ۱ الی ۳] ---------- ۹۱۶
اشاره ---------- ۹۱۶
بیان: ---------- ۹۱۷
بحث روائی آخر: ---------- ۹۴۲
[سوره المائده (۵): الآیات ۴ الی ۵] ---------- ۹۵۲
اشاره ---------- ۹۵۲

بیان: ----- ۹۵۲
[سوره المائده (۵): الآیات ۶ الی ۷] ----- ۹۶۰
اشاره ----- ۹۶۰
بیان: ----- ۹۶۰
[سوره المائده (۵): الآیات ۸ الی ۱۴] ----- ۹۷۲
اشاره ----- ۹۷۲
بیان: ----- ۹۷۳
[سوره المائده (۵): الآیات ۱۵ الی ۱۹] ----- ۹۷۹
اشاره ----- ۹۷۹
بیان: ----- ۹۸۰
[سوره المائده (۵): الآیات ۲۰ الی ۲۶] ----- ۹۹۰
اشاره ----- ۹۹۰
بیان: ----- ۹۹۱
[سوره المائده (۵): الآیات ۲۷ الی ۳۲] ----- ۹۹۷
اشاره ----- ۹۹۷
بیان: ----- ۹۹۸
[سوره المائده (۵): الآیات ۳۳ الی ۴۰] ----- ۱۰۰۴
اشاره ----- ۱۰۰۴
بیان: ----- ۱۰۰۵
[سوره المائده (۵): الآیات ۴۱ الی ۵۰] ----- ۱۰۰۹
اشاره ----- ۱۰۰۹
بیان: ----- ۱۰۱۲
[سوره المائده (۵): الآیات ۵۱ الی ۵۴] ----- ۱۰۲۵
اشاره ----- ۱۰۲۵
بیان: ----- ۱۰۲۶
[سوره المائده (۵): الآیات ۵۵ الی ۵۶] ----- ۱۰۳۲

اشاره ----- ۱۰۳۲
بیان: ----- ۱۰۳۲
بحث روائی: ----- ۱۰۴۴
[سوره المائده (۵): الآیات ۵۷ الی ۶۶] ----- ۱۰۵۶
اشاره ----- ۱۰۵۶
بیان: ----- ۱۰۵۸
[سوره المائده (۵): آیه ۶۷] ----- ۱۰۶۹
اشاره ----- ۱۰۶۹
بیان: ----- ۱۰۶۹
بحث روائی: ----- ۱۰۸۲
[سوره المائده (۵): الآیات ۶۸ الی ۸۶] ----- ۱۰۹۲
اشاره ----- ۱۰۹۲
بیان: ----- ۱۰۹۴
[سوره المائده (۵): الآیات ۸۷ الی ۸۹] ----- ۱۱۰۸
اشاره ----- ۱۱۰۸
بیان: ----- ۱۱۰۸
[سوره المائده (۵): الآیات ۹۰ الی ۹۳] ----- ۱۱۱۳
اشاره ----- ۱۱۱۳
بیان: ----- ۱۱۱۳
[سوره المائده (۵): الآیات ۹۴ الی ۹۹] ----- ۱۱۱۹
اشاره ----- ۱۱۱۹
بیان: ----- ۱۱۲۰
[سوره المائده (۵): آیه ۱۰۰] ----- ۱۱۲۶
اشاره ----- ۱۱۲۶
بیان: ----- ۱۱۲۶
[سوره المائده (۵): الآیات ۱۰۱ الی ۱۰۲] ----- ۱۱۲۷

اشاره ----- ۱۱۲۷
بیان: ----- ۱۱۲۷
[سوره المائده (۵): الآیات ۱۰۳ الی ۱۰۴] ----- ۱۱۲۸
اشاره ----- ۱۱۲۸
بیان: ----- ۱۱۲۹
[سوره المائده (۵): آیه ۱۰۵] ----- ۱۱۳۱
اشاره ----- ۱۱۳۱
بیان: ----- ۱۱۳۲
[سوره المائده (۵): الآیات ۱۰۶ الی ۱۰۹] ----- ۱۱۳۴
اشاره ----- ۱۱۳۴
بیان: ----- ۱۱۳۵
[سوره المائده (۵): الآیات ۱۱۰ الی ۱۱۱] ----- ۱۱۴۳
اشاره ----- ۱۱۴۳
بیان: ----- ۱۱۴۴
[سوره المائده (۵): الآیات ۱۱۲ الی ۱۱۵] ----- ۱۱۴۶
اشاره ----- ۱۱۴۶
بیان ----- ۱۱۴۷
[سوره المائده (۵): الآیات ۱۱۶ الی ۱۲۰] ----- ۱۱۵۳
اشاره ----- ۱۱۵۳
بیان: ----- ۱۱۵۳
سوره الأنعام و هی سبع آیات ----- ۱۱۶۴
اشاره ----- ۱۱۶۴
[سوره الأنعام (۶): الآیات ۱ الی ۳] ----- ۱۱۶۴
اشاره ----- ۱۱۶۴
بیان: ----- ۱۱۶۴
[سوره الأنعام (۶): الآیات ۴ الی ۱۱] ----- ۱۱۷۲

اشاره ---------- ۱۱۷۲

بیان: ---------- ۱۱۷۳

[سوره الأنعام (۶): الآیات ۱۲ الی ۱۸] ---------- ۱۱۷۷

اشاره ---------- ۱۱۷۷

بیان: ---------- ۱۱۷۸

[سوره الأنعام (۶): الآیات ۱۹ الی ۲۰] ---------- ۱۱۸۶

اشاره ---------- ۱۱۸۶

بیان: ---------- ۱۱۸۷

[سوره الأنعام (۶): الآیات ۲۱ الی ۳۲] ---------- ۱۱۹۱

اشاره ---------- ۱۱۹۱

بیان: ---------- ۱۱۹۲

[سوره الأنعام (۶): الآیات ۳۳ الی ۳۶] ---------- ۱۲۰۰

اشاره ---------- ۱۲۰۰

بیان: ---------- ۱۲۰۱

[سوره الأنعام (۶): الآیات ۳۷ الی ۵۵] ---------- ۱۲۰۶

اشاره ---------- ۱۲۰۶

بیان: ---------- ۱۲۰۸

[سوره الأنعام (۶): الآیات ۵۶ الی ۷۳] ---------- ۱۲۲۶

اشاره ---------- ۱۲۲۶

بیان: ---------- ۱۲۳۰

[سوره الأنعام (۶): الآیات ۷۴ الی ۸۳] ---------- ۱۲۵۱

اشاره ---------- ۱۲۵۱

بیان: ---------- ۱۲۵۳

[سوره الأنعام (۶): الآیات ۸۴ الی ۹۰] ---------- ۱۲۷۱

اشاره ---------- ۱۲۷۱

بیان: ---------- ۱۲۷۲

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۹۱ الى ۱۰۵] ----- ۱۲۸۰
اشاره ----- ۱۲۸۰
بيان: ----- ۱۲۸۴
[سوره الأنعام (۶): الآيات ۱۰۶ الى ۱۱۳] ----- ۱۳۰۰
اشاره ----- ۱۳۰۰
بيان: ----- ۱۳۰۱
[سوره الأنعام (۶): الآيات ۱۱۴ الى ۱۲۱] ----- ۱۳۰۹
اشاره ----- ۱۳۰۹
بيان: ----- ۱۳۱۰
[سوره الأنعام (۶): الآيات ۱۲۲ الى ۱۲۷] ----- ۱۳۱۷
اشاره ----- ۱۳۱۷
بيان: ----- ۱۳۱۸
[سوره الأنعام (۶): الآيات ۱۲۸ الى ۱۳۵] ----- ۱۳۲۶
اشاره ----- ۱۳۲۶
بيان: ----- ۱۳۲۷
[سوره الأنعام (۶): الآيات ۱۳۶ الى ۱۵۰] ----- ۱۳۳۲
اشاره ----- ۱۳۳۲
بيان: ----- ۱۳۳۴
[سوره الأنعام (۶): الآيات ۱۵۱ الى ۱۵۷] ----- ۱۳۴۲
اشاره ----- ۱۳۴۲
بيان: ----- ۱۳۴۳
[سوره الأنعام (۶): الآيات ۱۵۸ الى ۱۶۰] ----- ۱۳۵۱
اشاره ----- ۱۳۵۱
بيان: ----- ۱۳۵۲
[سوره الأنعام (۶): الآيات ۱۶۱ الى ۱۶۵] ----- ۱۳۵۶
اشاره ----- ۱۳۵۶

بیان: ---------- ۱۳۵۷
سوره الأعراف مکیه و هی مائتا و سته آیه ---------- ۱۳۶۰
اشاره ---------- ۱۳۶۰
[سوره الأعراف (۷): الآیات ۱ الی ۹] ---------- ۱۳۶۰
اشاره ---------- ۱۳۶۰
بیان: ---------- ۱۳۶۱
[سوره الأعراف (۷): الآیات ۱۰ الی ۲۵] ---------- ۱۳۶۶
اشاره ---------- ۱۳۶۶
بیان: ---------- ۱۳۶۸
[سوره الأعراف (۷): الآیات ۲۶ الی ۳۶] ---------- ۱۳۷۷
اشاره ---------- ۱۳۷۷
بیان: ---------- ۱۳۷۸
[سوره الأعراف (۷): الآیات ۳۷ الی ۵۳] ---------- ۱۳۸۹
اشاره ---------- ۱۳۸۹
بیان: ---------- ۱۳۹۱
له سیمیاء لا تشق علی البصر ---------- ۱۴۰۲
[سوره الأعراف (۷): الآیات ۵۴ الی ۵۸] ---------- ۱۴۱۱
اشاره ---------- ۱۴۱۱
بیان: ---------- ۱۴۱۱
[سوره الأعراف (۷): الآیات ۵۹ الی ۶۴] ---------- ۱۴۱۸
اشاره ---------- ۱۴۱۸
بیان: ---------- ۱۴۱۹
[سوره الأعراف (۷): الآیات ۶۵ الی ۷۲] ---------- ۱۴۲۱
اشاره ---------- ۱۴۲۱
بیان: ---------- ۱۴۲۲
[سوره الأعراف (۷): الآیات ۷۳ الی ۷۹] ---------- ۱۴۲۶

اشاره ----- ۱۴۲۶
بیان: ----- ۱۴۲۷
[سوره الأعراف (۷): الآیات ۸۰ الی ۸۴] ----- ۱۴۲۹
اشاره ----- ۱۴۲۹
بیان: ----- ۱۴۳۰
[سوره الأعراف (۷): الآیات ۸۵ الی ۹۳] ----- ۱۴۳۲
اشاره ----- ۱۴۳۲
بیان: ----- ۱۴۳۳
[سوره الأعراف (۷): الآیات ۹۴ الی ۱۰۲] ----- ۱۴۴۱
اشاره ----- ۱۴۴۱
بیان: ----- ۱۴۴۲
[سوره الأعراف (۷): الآیات ۱۰۳ الی ۱۲۶] ----- ۱۴۵۱
اشاره ----- ۱۴۵۱
بیان: ----- ۱۴۵۳
[سوره الأعراف (۷): الآیات ۱۲۷ الی ۱۳۷] ----- ۱۴۶۳
اشاره ----- ۱۴۶۳
بیان: ----- ۱۴۶۴
[سوره الأعراف (۷): الآیات ۱۳۸ الی ۱۵۴] ----- ۱۴۷۱
اشاره ----- ۱۴۷۱
بیان: ----- ۱۴۷۵
[سوره الأعراف (۷): الآیات ۱۵۵ الی ۱۶۰] ----- ۱۴۸۷
اشاره ----- ۱۴۸۷
بیان: ----- ۱۴۸۸
[سوره الأعراف (۷): الآیات ۱۶۱ الی ۱۷۱] ----- ۱۵۰۶
اشاره ----- ۱۵۰۶
بیان: ----- ۱۵۰۷

[سوره الأعراف (۷): الآیات ۱۷۲ الی ۱۷۴] ---- ۱۵۱۴
اشاره ---- ۱۵۱۴
بیان: ---- ۱۵۱۴
[سوره الأعراف (۷): الآیات ۱۷۵ الی ۱۷۹] ---- ۱۵۲۰
اشاره ---- ۱۵۲۰
بیان: ---- ۱۵۲۱
[سوره الأعراف (۷): الآیات ۱۸۰ الی ۱۸۶] ---- ۱۵۲۷
اشاره ---- ۱۵۲۷
بیان: ---- ۱۵۲۷
[سوره الأعراف (۷): الآیات ۱۸۷ الی ۱۸۸] ---- ۱۵۳۵
اشاره ---- ۱۵۳۵
بیان: ---- ۱۵۳۶
[سوره الأعراف (۷): الآیات ۱۸۹ الی ۱۹۸] ---- ۱۵۳۹
اشاره ---- ۱۵۳۹
بیان: ---- ۱۵۴۰
[سوره الأعراف (۷): الآیات ۱۹۹ الی ۲۰۶] ---- ۱۵۴۴
اشاره ---- ۱۵۴۴
بیان: ---- ۱۵۴۵
سوره الأنفال مدنیه و هی خمس و سبعون آیه ---- ۱۵۵۱
اشاره ---- ۱۵۵۱
[سوره الأنفال (۸): الآیات ۱ الی ۶] ---- ۱۵۵۱
اشاره ---- ۱۵۵۱
بیان: ---- ۱۵۵۲
و بئری ذو حفرت و ذو طویت ---- ۱۵۵۳
[سوره الأنفال (۸): الآیات ۷ الی ۱۴] ---- ۱۵۶۱
اشاره ---- ۱۵۶۱

بیان: ----- ۱۵۶۲
[سوره الأنفال (۸): الآیات ۱۵ الی ۲۹] ----- ۱۵۶۶
اشاره ----- ۱۵۶۶
بیان: ----- ۱۵۶۸
[سوره الأنفال (۸): الآیات ۳۰ الی ۴۰] ----- ۱۵۸۲
اشاره ----- ۱۵۸۲
بیان: ----- ۱۵۸۳
[سوره الأنفال (۸): الآیات ۴۱ الی ۵۴] ----- ۱۵۹۰
اشاره ----- ۱۵۹۰
بیان: ----- ۱۵۹۲
[سوره الأنفال (۸): الآیات ۵۵ الی ۶۶] ----- ۱۶۰۶
اشاره ----- ۱۶۰۶
بیان: ----- ۱۶۰۸
[سوره الأنفال (۸): الآیات ۶۷ الی ۷۱] ----- ۱۶۱۷
اشاره ----- ۱۶۱۷
بیان: ----- ۱۶۱۸
[سوره الأنفال (۸): الآیات ۷۲ الی ۷۵] ----- ۱۶۱۹
اشاره ----- ۱۶۱۹
بیان: ----- ۱۶۲۰
سوره التوبه مدنیه و هی مائه و تسع و عشرون آیه ----- ۱۶۲۳
اشاره ----- ۱۶۲۳
[سوره التوبه (۹): الآیات ۱ الی ۱۶] ----- ۱۶۲۳
اشاره ----- ۱۶۲۳
بیان: ----- ۱۶۲۵
[سوره التوبه (۹): الآیات ۱۷ الی ۲۴] ----- ۱۶۳۹
اشاره ----- ۱۶۳۹

بیان: ---------- ۱۶۴۲
[سوره التوبه (۹): الآيات ۲۵ الى ۲۸] ---------- ۱۶۵۱
اشاره ---------- ۱۶۵۱
بیان: ---------- ۱۶۵۱
[سوره التوبه (۹): الآيات ۲۹ الى ۳۵] ---------- ۱۶۵۶
اشاره ---------- ۱۶۵۶
بیان: ---------- ۱۶۵۷
[سوره التوبه (۹): الآيات ۳۶ الى ۳۷] ---------- ۱۶۶۵
اشاره ---------- ۱۶۶۵
بیان: ---------- ۱۶۶۵
[سوره التوبه (۹): الآيات ۳۸ الى ۴۸] ---------- ۱۶۷۲
اشاره ---------- ۱۶۷۲
بیان: ---------- ۱۶۷۳
[سوره التوبه (۹): الآيات ۴۹ الى ۶۳] ---------- ۱۶۸۸
اشاره ---------- ۱۶۸۸
بیان: ---------- ۱۶۹۰
[سوره التوبه (۹): الآيات ۶۴ الى ۷۴] ---------- ۱۷۰۱
اشاره ---------- ۱۷۰۱
بیان: ---------- ۱۷۰۳
[سوره التوبه (۹): الآيات ۷۵ الى ۸۰] ---------- ۱۷۱۵
اشاره ---------- ۱۷۱۵
بیان: ---------- ۱۷۱۶
[سوره التوبه (۹): الآيات ۸۱ الى ۹۶] ---------- ۱۷۱۹
اشاره ---------- ۱۷۱۹
بیان: ---------- ۱۷۲۱
[سوره التوبه (۹): الآيات ۹۷ الى ۱۰۶] ---------- ۱۷۲۸

اشاره ----- ۱۷۲۸
بیان: ----- ۱۷۲۹
[سوره التوبه (۹): الآیات ۱۰۷ الی ۱۱۰] ----- ۱۷۳۷
اشاره ----- ۱۷۳۷
بیان: ----- ۱۷۳۸
[سوره التوبه (۹): الآیات ۱۱۱ الی ۱۲۳] ----- ۱۷۴۰
اشاره ----- ۱۷۴۰
بیان: ----- ۱۷۴۳
[سوره التوبه (۹): الآیات ۱۲۴ الی ۱۲۹] ----- ۱۷۵۰
اشاره ----- ۱۷۵۰
بیان: ----- ۱۷۵۰
الجزء الثالث ----- ۱۷۵۵
اشاره ----- ۱۷۵۵
سوره یونس و هی مائه و تسع آیات ----- ۱۷۶۱
اشاره ----- ۱۷۶۱
[سوره یونس (۱۰): الآیات ۱ الی ۱۰] ----- ۱۷۶۱
اشاره ----- ۱۷۶۱
بیان: ----- ۱۷۶۲
[سوره یونس (۱۰): الآیات ۱۱ الی ۱۴] ----- ۱۷۷۱
اشاره ----- ۱۷۷۱
بیان: ----- ۱۷۷۲
[سوره یونس (۱۰): الآیات ۱۵ الی ۲۵] ----- ۱۷۷۳
اشاره ----- ۱۷۷۳
بیان: ----- ۱۷۷۵
[سوره یونس (۱۰): الآیات ۲۶ الی ۳۰] ----- ۱۷۸۶
اشاره ----- ۱۷۸۶

بیان: ۱۷۸۷

[سوره یونس (۱۰): الآیات ۳۱ الی ۳۶] ۱۷۹۰

اشاره ۱۷۹۰

بیان: ۱۷۹۱

[سوره یونس (۱۰): الآیات ۳۷ الی ۴۵] ۱۷۹۴

اشاره ۱۷۹۴

بیان: ۱۷۹۵

[سوره یونس (۱۰): الآیات ۴۶ الی ۵۶] ۱۷۹۹

اشاره ۱۷۹۹

بیان: ۱۸۰۰

[سوره یونس (۱۰): الآیات ۵۷ الی ۷۰] ۱۸۰۴

اشاره ۱۸۰۴

بیان: ۱۸۰۶

[سوره یونس (۱۰): الآیات ۷۱ الی ۷۴] ۱۸۱۷

اشاره ۱۸۱۷

بیان: ۱۸۱۸

[سوره یونس (۱۰): الآیات ۷۵ الی ۹۳] ۱۸۲۰

اشاره ۱۸۲۰

بیان: ۱۸۲۲

[سوره یونس (۱۰): الآیات ۹۴ الی ۱۰۳] ۱۸۳۴

اشاره ۱۸۳۴

بیان: ۱۸۳۵

[سوره یونس (۱۰): الآیات ۱۰۴ الی ۱۰۹] ۱۸۴۲

اشاره ۱۸۴۲

بیان: ۱۸۴۲

سوره هود مکیه و هی مائه و ثلاث و عشرون آیه ۱۸۴۶

اشاره ----- ۱۸۴۶
[سوره هود (۱۱): الآیات ۱ الی ۴] ----- ۱۸۴۶
اشاره ----- ۱۸۴۶
بیان: ----- ۱۸۴۶
[سوره هود (۱۱): الآیات ۵ الی ۱۶] ----- ۱۸۵۱
اشاره ----- ۱۸۵۱
بیان: ----- ۱۸۵۳
[سوره هود (۱۱): الآیات ۱۷ الی ۲۴] ----- ۱۸۷۰
اشاره ----- ۱۸۷۰
بیان: ----- ۱۸۷۱
[سوره هود (۱۱): الآیات ۲۵ الی ۳۵] ----- ۱۸۷۹
اشاره ----- ۱۸۷۹
بیان: ----- ۱۸۸۰
[سوره هود (۱۱): الآیات ۳۶ الی ۴۹] ----- ۱۸۹۶
اشاره ----- ۱۸۹۶
بیان: ----- ۱۸۹۸
[سوره هود (۱۱): الآیات ۵۰ الی ۶۰] ----- ۱۹۱۴
اشاره ----- ۱۹۱۴
بیان: ----- ۱۹۱۶
[سوره هود (۱۱): الآیات ۶۱ الی ۶۸] ----- ۱۹۲۴
اشاره ----- ۱۹۲۴
بیان: ----- ۱۹۲۵
[سوره هود (۱۱): الآیات ۶۹ الی ۷۶] ----- ۱۹۲۹
اشاره ----- ۱۹۲۹
بیان: ----- ۱۹۳۰
[سوره هود (۱۱): الآیات ۷۷ الی ۸۳] ----- ۱۹۳۶

اشاره ----- ۱۹۳۶
بیان: ----- ۱۹۳۷
[سوره هود (۱۱): الآیات ۸۴ الی ۹۵] ----- ۱۹۴۴
اشاره ----- ۱۹۴۴
بیان: ----- ۱۹۴۶
[سوره هود (۱۱): الآیات ۹۶ الی ۹۹] ----- ۱۹۵۵
اشاره ----- ۱۹۵۵
بیان: ----- ۱۹۵۵
[سوره هود (۱۱): الآیات ۱۰۰ الی ۱۰۸] ----- ۱۹۵۸
اشاره ----- ۱۹۵۸
بیان: ----- ۱۹۵۹
[سوره هود (۱۱): الآیات ۱۰۹ الی ۱۱۹] ----- ۱۹۶۶
اشاره ----- ۱۹۶۶
بیان: ----- ۱۹۶۷
[سوره هود (۱۱): الآیات ۱۲۰ الی ۱۲۳] ----- ۱۹۷۹
اشاره ----- ۱۹۷۹
بیان: ----- ۱۹۷۹
سوره یوسف مکیه و هی مائه و إحدی عشره آیه ----- ۱۹۸۲
اشاره ----- ۱۹۸۲
[سوره یوسف (۱۲): الآیات ۱ الی ۳] ----- ۱۹۸۲
اشاره ----- ۱۹۸۲
بیان: ----- ۱۹۸۲
[سوره یوسف (۱۲): الآیات ۴ الی ۶] ----- ۱۹۸۶
اشاره ----- ۱۹۸۶
بیان: ----- ۱۹۸۶
[سوره یوسف (۱۲): الآیات ۷ الی ۲۱] ----- ۱۹۹۱

اشاره ---------- ۱۹۹۱
بیان: ---------- ۱۹۹۲
[سوره یوسف (۱۲): الآيات ۲۲ الی ۳۴] ---------- ۲۰۰۹
اشاره ---------- ۲۰۰۹
بیان: ---------- ۲۰۱۱
[سوره یوسف (۱۲): الآيات ۳۵ الی ۴۲] ---------- ۲۰۲۹
اشاره ---------- ۲۰۲۹
بیان: ---------- ۲۰۳۰
[سوره یوسف (۱۲): الآيات ۴۳ الی ۵۷] ---------- ۲۰۴۰
اشاره ---------- ۲۰۴۰
بیان: ---------- ۲۰۴۱
[سوره یوسف (۱۲): الآيات ۵۸ الی ۶۲] ---------- ۲۰۵۴
اشاره ---------- ۲۰۵۴
بیان: ---------- ۲۰۵۵
[سوره یوسف (۱۲): الآيات ۶۳ الی ۸۲] ---------- ۲۰۵۷
اشاره ---------- ۲۰۵۷
بیان: ---------- ۲۰۶۱
[سوره یوسف (۱۲): الآيات ۸۳ الی ۹۲] ---------- ۲۰۷۷
اشاره ---------- ۲۰۷۷
بیان: ---------- ۲۰۷۸
[سوره یوسف (۱۲): الآيات ۹۳ الی ۱۰۲] ---------- ۲۰۸۵
اشاره ---------- ۲۰۸۵
بیان: ---------- ۲۰۸۷
[سوره یوسف (۱۲): الآيات ۱۰۳ الی ۱۱۱] ---------- ۲۰۹۵
اشاره ---------- ۲۰۹۵
بیان: ---------- ۲۰۹۶

سوره الرعد مکیه و هی ثلاث و أربعون آیه ----- ۲۱۰۳
اشاره ----- ۲۱۰۳
[سوره الرعد (۱۳): الآیات ۱ الی ۴] ----- ۲۱۰۳
اشاره ----- ۲۱۰۳
بیان: ----- ۲۱۰۴
[سوره الرعد (۱۳): الآیات ۵ الی ۶] ----- ۲۱۱۱
اشاره ----- ۲۱۱۱
بیان: ----- ۲۱۱۱
[سوره الرعد (۱۳): الآیات ۷ الی ۱۶] ----- ۲۱۱۶
اشاره ----- ۲۱۱۶
بیان: ----- ۲۱۱۷
[سوره الرعد (۱۳): الآیات ۱۷ الی ۲۶] ----- ۲۱۳۰
اشاره ----- ۲۱۳۰
بیان: ----- ۲۱۳۲
[سوره الرعد (۱۳): الآیات ۲۷ الی ۳۵] ----- ۲۱۴۵
اشاره ----- ۲۱۴۵
بیان: ----- ۲۱۴۷
[سوره الرعد (۱۳): الآیات ۳۶ الی ۴۲] ----- ۲۱۵۹
اشاره ----- ۲۱۵۹
بیان: ----- ۲۱۶۰
[سوره الرعد (۱۳): آیه ۴۳] ----- ۲۱۶۸
اشاره ----- ۲۱۶۸
بیان: ----- ۲۱۶۸
سوره إبراهیم مکیه و هی اثنتان و خمسون آیه ----- ۲۱۷۳
اشاره ----- ۲۱۷۳
[سوره إبراهیم (۱۴): الآیات ۱ الی ۵] ----- ۲۱۷۳

اشاره ---------- ۲۱۷۳
بیان: ---------- ۲۱۷۴
[سوره إبراهيم (۱۴): الآيات ۶ الى ۱۸] ---------- ۲۱۸۲
اشاره ---------- ۲۱۸۲
بیان: ---------- ۲۱۸۵
[سوره إبراهيم (۱۴): الآيات ۱۹ الى ۳۴] ---------- ۲۱۹۶
اشاره ---------- ۲۱۹۶
بیان: ---------- ۲۱۹۸
[سوره إبراهيم (۱۴): الآيات ۳۵ الى ۴۱] ---------- ۲۲۱۳
اشاره ---------- ۲۲۱۳
بیان: ---------- ۲۲۱۴
[سوره إبراهيم (۱۴): الآيات ۴۲ الى ۵۲] ---------- ۲۲۲۱
اشاره ---------- ۲۲۲۱
بیان: ---------- ۲۲۲۲
سوره الحجر مکیه و هی تسع و تسعون آیه ---------- ۲۲۳۰
اشاره ---------- ۲۲۳۰
[سوره الحجر (۱۵): الآيات ۱ الى ۹] ---------- ۲۲۳۰
اشاره ---------- ۲۲۳۰
بیان: ---------- ۲۲۳۱
[سوره الحجر (۱۵): الآيات ۱۰ الى ۱۵] ---------- ۲۲۳۶
اشاره ---------- ۲۲۳۶
بیان: ---------- ۲۲۳۶
[سوره الحجر (۱۵): الآيات ۱۶ الى ۲۵] ---------- ۲۲۳۷
اشاره ---------- ۲۲۳۷
بیان: ---------- ۲۲۳۸
[سوره الحجر (۱۵): الآيات ۲۶ الى ۴۸] ---------- ۲۲۴۷

اشاره ---------- ۲۲۴۷
بیان: ---------- ۲۲۴۸
[سوره الحجر (۱۵): الآیات ۴۹ الی ۸۴] ---------- ۲۲۶۶
اشاره ---------- ۲۲۶۶
بیان: ---------- ۲۲۶۸
[سوره الحجر (۱۵): الآیات ۸۵ الی ۹۹] ---------- ۲۲۷۵
اشاره ---------- ۲۲۷۵
بیان: ---------- ۲۲۷۶
سوره النحل مکیه و هی مائه و ثمان و عشرون آیه ---------- ۲۲۸۳
اشاره ---------- ۲۲۸۳
[سوره النحل (۱۶): الآیات ۱ الی ۲۱] ---------- ۲۲۸۳
اشاره ---------- ۲۲۸۳
بیان: ---------- ۲۲۸۵
[سوره النحل (۱۶): الآیات ۲۲ الی ۴۰] ---------- ۲۳۰۰
اشاره ---------- ۲۳۰۰
بیان: ---------- ۲۳۰۲
[سوره النحل (۱۶): الآیات ۴۱ الی ۶۴] ---------- ۲۳۱۹
اشاره ---------- ۲۳۱۹
بیان: ---------- ۲۳۲۱
[سوره النحل (۱۶): الآیات ۶۵ الی ۷۷] ---------- ۲۳۴۲
اشاره ---------- ۲۳۴۲
بیان: ---------- ۲۳۴۴
[سوره النحل (۱۶): الآیات ۷۸ الی ۸۹] ---------- ۲۳۵۵
اشاره ---------- ۲۳۵۵
بیان: ---------- ۲۳۵۷
[سوره النحل (۱۶): الآیات ۹۰ الی ۱۰۵] ---------- ۲۳۶۷

اشاره ----- ۲۳۶۷

بیان: ----- ۲۳۶۸

[سوره النحل (۱۶): الآیات ۱۰۶ الی ۱۱۱] ----- ۲۳۸۳

اشاره ----- ۲۳۸۳

بیان: ----- ۲۳۸۴

[سوره النحل (۱۶): الآیات ۱۱۲ الی ۱۲۸] ----- ۲۳۸۷

اشاره ----- ۲۳۸۷

بیان: ----- ۲۳۸۹

سوره الإسراء مکیه و هی مائه و إحدی عشره آیه ----- ۲۴۰۰

اشاره ----- ۲۴۰۰

[سوره الإسراء (۱۷): آیه ۱] ----- ۲۴۰۰

اشاره ----- ۲۴۰۰

بیان: ----- ۲۴۰۰

اشاره ----- ۲۴۰۰

بحث روائی: ----- ۲۴۰۳

بحث آخر: ----- ۲۴۳۲

[سوره الإسراء (۱۷): الآیات ۲ الی ۸] ----- ۲۴۳۳

اشاره ----- ۲۴۳۳

بیان: ----- ۲۴۳۴

[سوره الإسراء (۱۷): الآیات ۹ الی ۲۲] ----- ۲۴۴۰

اشاره ----- ۲۴۴۰

بیان: ----- ۲۴۴۱

[سوره الإسراء (۱۷): الآیات ۲۳ الی ۳۹] ----- ۲۴۵۶

اشاره ----- ۲۴۵۶

بیان: ----- ۲۴۵۸

[سوره الإسراء (۱۷): الآیات ۴۰ الی ۵۵] ----- ۲۴۶۸

اشاره ---------- ۲۴۶۸
بیان: ---------- ۲۴۶۹
[سوره الإسراء (۱۷): الآیات ۵۶ الی ۶۵] ---------- ۲۴۸۳
اشاره ---------- ۲۴۸۳
بیان: ---------- ۲۴۸۴
[سوره الإسراء (۱۷): الآیات ۶۶ الی ۷۲] ---------- ۲۴۹۳
اشاره ---------- ۲۴۹۳
بیان: ---------- ۲۴۹۴
[سوره الإسراء (۱۷): الآیات ۷۳ الی ۸۱] ---------- ۲۵۰۱
اشاره ---------- ۲۵۰۱
بیان: ---------- ۲۵۰۲
[سوره الإسراء (۱۷): الآیات ۸۲ الی ۱۰۰] ---------- ۲۵۰۷
اشاره ---------- ۲۵۰۷
بیان: ---------- ۲۵۰۹
[سوره الإسراء (۱۷): الآیات ۱۰۱ الی ۱۱۱] ---------- ۲۵۲۰
اشاره ---------- ۲۵۲۰
بیان: ---------- ۲۵۲۱
الجزء الرابع ---------- ۲۵۲۸
اشاره ---------- ۲۵۲۸
سوره الکهف مکیه و هی مائه و عشر آیات ---------- ۲۵۳۴
اشاره ---------- ۲۵۳۴
[سوره الکهف (۱۸): الآیات ۱ الی ۸] ---------- ۲۵۳۴
اشاره ---------- ۲۵۳۴
بیان: ---------- ۲۵۳۵
[سوره الکهف (۱۸): الآیات ۹ الی ۲۶] ---------- ۲۵۳۸
اشاره ---------- ۲۵۳۸

بیان: ---------- ۲۵۴۲
[سوره الکهف (۱۸): الآیات ۲۷ الی ۳۱] ---------- ۲۵۶۳
اشاره ---------- ۲۵۶۳
بیان: ---------- ۲۵۶۴
[سوره الکهف (۱۸): الآیات ۳۲ الی ۴۶] ---------- ۲۵۶۷
اشاره ---------- ۲۵۶۷
بیان: ---------- ۲۵۶۸
[سوره الکهف (۱۸): الآیات ۴۷ الی ۵۹] ---------- ۲۵۷۷
اشاره ---------- ۲۵۷۷
بیان: ---------- ۲۵۷۹
[سوره الکهف (۱۸): الآیات ۶۰ الی ۸۲] ---------- ۲۵۸۹
اشاره ---------- ۲۵۸۹
بیان: ---------- ۲۵۹۱
[سوره الکهف (۱۸): الآیات ۸۳ الی ۱۰۲] ---------- ۲۶۰۱
اشاره ---------- ۲۶۰۱
بیان: ---------- ۲۶۰۳
[سوره الکهف (۱۸): الآیات ۱۰۳ الی ۱۰۸] ---------- ۲۶۱۲
اشاره ---------- ۲۶۱۲
بیان: ---------- ۲۶۱۲
[سوره الکهف (۱۸): آیه ۱۰۹] ---------- ۲۶۱۴
اشاره ---------- ۲۶۱۴
بیان: ---------- ۲۶۱۴
[سوره الکهف (۱۸): آیه ۱۱۰] ---------- ۲۶۱۵
اشاره ---------- ۲۶۱۵
بیان: ---------- ۲۶۱۵
سوره مریم مکیه و هی ثمان و تسعون آیه ---------- ۲۶۱۷

اشاره ----- ۲۶۱۷
[سوره مریم (۱۹): الآیات ۱ الی ۱۵] ----- ۲۶۱۷
اشاره ----- ۲۶۱۷
بیان: ----- ۲۶۱۸
[سوره مریم (۱۹): الآیات ۱۶ الی ۴۰] ----- ۲۶۲۷
اشاره ----- ۲۶۲۷
بیان: ----- ۲۶۳۰
[سوره مریم (۱۹): الآیات ۴۱ الی ۵۰] ----- ۲۶۴۱
اشاره ----- ۲۶۴۱
بیان: ----- ۲۶۴۲
[سوره مریم (۱۹): الآیات ۵۱ الی ۵۷] ----- ۲۶۴۸
اشاره ----- ۲۶۴۸
بیان: ----- ۲۶۴۸
[سوره مریم (۱۹): الآیات ۵۸ الی ۶۳] ----- ۲۶۵۰
اشاره ----- ۲۶۵۰
بیان: ----- ۲۶۵۱
[سوره مریم (۱۹): الآیات ۶۴ الی ۶۵] ----- ۲۶۵۵
اشاره ----- ۲۶۵۵
بیان: ----- ۲۶۵۵
[سوره مریم (۱۹): الآیات ۶۶ الی ۷۲] ----- ۲۶۵۷
اشاره ----- ۲۶۵۷
بیان: ----- ۲۶۵۷
[سوره مریم (۱۹): الآیات ۷۳ الی ۸۰] ----- ۲۶۶۳
اشاره ----- ۲۶۶۳
بیان: ----- ۲۶۶۳
[سوره مریم (۱۹): الآیات ۸۱ الی ۹۶] ----- ۲۶۶۷

اشاره ----- ۲۶۶۷
بیان: ----- ۲۶۶۸
[سوره مریم (۱۹): الآیات ۹۷ الی ۹۸] ----- ۲۶۷۳
اشاره ----- ۲۶۷۳
بیان: ----- ۲۶۷۳
سوره طه مکیه و هی مائه و خمس و ثلاثون آیه ----- ۲۶۷۵
اشاره ----- ۲۶۷۵
[سوره طه (۲۰): الآیات ۱ الی ۸] ----- ۲۶۷۵
اشاره ----- ۲۶۷۵
بیان: ----- ۲۶۷۶
[سوره طه (۲۰): الآیات ۹ الی ۴۸] ----- ۲۶۸۲
اشاره ----- ۲۶۸۲
بیان: ----- ۲۶۸۶
[سوره طه (۲۰): الآیات ۴۹ الی ۷۹] ----- ۲۷۰۳
اشاره ----- ۲۷۰۳
بیان: ----- ۲۷۰۵
[سوره طه (۲۰): الآیات ۸۰ الی ۹۸] ----- ۲۷۱۸
اشاره ----- ۲۷۱۸
بیان: ----- ۲۷۲۱
[سوره طه (۲۰): الآیات ۹۹ الی ۱۱۴] ----- ۲۷۳۱
اشاره ----- ۲۷۳۱
بیان: ----- ۲۷۳۲
[سوره طه (۲۰): الآیات ۱۱۵ الی ۱۲۶] ----- ۲۷۳۹
اشاره ----- ۲۷۳۹
بیان: ----- ۲۷۴۰
[سوره طه (۲۰): الآیات ۱۲۷ الی ۱۳۵] ----- ۲۷۴۸

اشاره ----- ۲۷۴۸
بیان: ----- ۲۷۴۹
سوره الأنبیاء مکیه و هی مائه و اثنتا عشره آیه ----- ۲۷۵۵
اشاره ----- ۲۷۵۵
[سوره الأنبیاء (۲۱): الآیات ۱ الی ۱۵] ----- ۲۷۵۵
اشاره ----- ۲۷۵۵
بیان: ----- ۲۷۵۶
[سوره الأنبیاء (۲۱): الآیات ۱۶ الی ۳۳] ----- ۲۷۶۴
اشاره ----- ۲۷۶۴
بیان: ----- ۲۷۶۶
[سوره الأنبیاء (۲۱): الآیات ۳۴ الی ۴۷] ----- ۲۷۸۰
اشاره ----- ۲۷۸۰
بیان: ----- ۲۷۸۱
[سوره الأنبیاء (۲۱): الآیات ۴۸ الی ۷۷] ----- ۲۷۸۹
اشاره ----- ۲۷۸۹
بیان: ----- ۲۷۹۱
[سوره الأنبیاء (۲۱): الآیات ۷۸ الی ۹۱] ----- ۲۸۰۱
اشاره ----- ۲۸۰۱
بیان: ----- ۲۸۰۴
[سوره الأنبیاء (۲۱): الآیات ۹۲ الی ۱۱۲] ----- ۲۸۱۱
اشاره ----- ۲۸۱۱
بیان: ----- ۲۸۱۴
سوره الحج مدنیه و هی ثمان و سبعون آیه ----- ۲۸۲۵
اشاره ----- ۲۸۲۵
[سوره الحج (۲۲): الآیات ۱ الی ۲] ----- ۲۸۲۵
اشاره ----- ۲۸۲۵

بیان: -- ۲۸۲۵
[سوره الحج (۲۲): الآيات ۳ الى ۱۶] -- ۲۸۲۷
اشاره -- ۲۸۲۷
بیان: -- ۲۸۲۹
[سوره الحج (۲۲): الآيات ۱۷ الى ۲۴] --- ۲۸۳۹
اشاره -- ۲۸۳۹
بیان: -- ۲۸۴۰
[سوره الحج (۲۲): الآيات ۲۵ الى ۳۷] --- ۲۸۴۵
اشاره -- ۲۸۴۵
بیان: -- ۲۸۴۷
[سوره الحج (۲۲): الآيات ۳۸ الى ۵۷] --- ۲۸۵۷
اشاره -- ۲۸۵۷
بیان: -- ۲۸۵۹
[سوره الحج (۲۲): الآيات ۵۸ الى ۶۶] --- ۲۸۷۱
اشاره -- ۲۸۷۱
بیان: -- ۲۸۷۲
[سوره الحج (۲۲): الآيات ۶۷ الى ۷۸] --- ۲۸۷۶
اشاره -- ۲۸۷۶
بیان: -- ۲۸۷۹
سوره المؤمنون مکیه و هی مائه و ثمانی عشره آیه -- ۲۸۸۹
اشاره -- ۲۸۸۹
[سوره المؤمنون (۲۳): الآيات ۱ الى ۱۱] --- ۲۸۸۹
اشاره -- ۲۸۸۹
بیان: -- ۲۸۹۰
[سوره المؤمنون (۲۳): الآيات ۱۲ الى ۲۲] --- ۲۸۹۶
اشاره -- ۲۸۹۶

بیان: ---------- ۲۸۹۷
[سوره المؤمنون (۲۳): الآيات ۲۳ الى ۵۴] ---------- ۲۹۰۱
اشاره ---------- ۲۹۰۱
بیان: ---------- ۲۹۰۵
[سوره المؤمنون (۲۳): الآيات ۵۵ الى ۷۷] ---------- ۲۹۱۳
اشاره ---------- ۲۹۱۳
بیان: ---------- ۲۹۱۵
[سوره المؤمنون (۲۳): الآيات ۷۸ الى ۹۸] ---------- ۲۹۲۵
اشاره ---------- ۲۹۲۵
بیان: ---------- ۲۹۲۷
[سوره المؤمنون (۲۳): الآيات ۹۹ الى ۱۱۸] ---------- ۲۹۳۷
اشاره ---------- ۲۹۳۷
بیان: ---------- ۲۹۳۹
سوره النور مدنیه و هی أربع و ستون آیه ---------- ۲۹۴۷
اشاره ---------- ۲۹۴۷
[سوره النور (۲۴): الآيات ۱ الى ۱۰] ---------- ۲۹۴۷
اشاره ---------- ۲۹۴۷
بیان: ---------- ۲۹۴۸
[سوره النور (۲۴): الآيات ۱۱ الى ۲۶] ---------- ۲۹۵۳
اشاره ---------- ۲۹۵۳
بیان: ---------- ۲۹۵۵
[سوره النور (۲۴): الآيات ۲۷ الى ۳۴] ---------- ۲۹۶۲
اشاره ---------- ۲۹۶۲
بیان: ---------- ۲۹۶۴
[سوره النور (۲۴): الآيات ۳۵ الى ۴۶] ---------- ۲۹۶۹
اشاره ---------- ۲۹۶۹

بیان: ۲۹۷۱
[سوره النور (۲۴): الآیات ۴۷ الی ۵۷] ۲۹۹۰
اشاره ۲۹۹۰
بیان: ۲۹۹۱
[سوره النور (۲۴): الآیات ۵۸ الی ۶۴] ۳۰۰۱
اشاره ۳۰۰۱
بیان: ۳۰۰۲
سوره الفرقان مکیه و هی سبع و سبعون آیه ۳۰۰۹
اشاره ۳۰۰۹
[سوره الفرقان (۲۵): الآیات ۱ الی ۳] ۳۰۰۹
اشاره ۳۰۰۹
بیان: ۳۰۰۹
[سوره الفرقان (۲۵): الآیات ۴ الی ۲۰] ۳۰۱۴
اشاره ۳۰۱۴
بیان: ۳۰۱۶
[سوره الفرقان (۲۵): الآیات ۲۱ الی ۳۱] ۳۰۲۸
اشاره ۳۰۲۸
بیان: ۳۰۲۹
[سوره الفرقان (۲۵): الآیات ۳۲ الی ۴۰] ۳۰۳۷
اشاره ۳۰۳۷
بیان: ۳۰۳۷
[سوره الفرقان (۲۵): الآیات ۴۱ الی ۶۲] ۳۰۴۳
اشاره ۳۰۴۳
بیان: ۳۰۴۵
[سوره الفرقان (۲۵): الآیات ۶۳ الی ۷۷] ۳۰۵۸
اشاره ۳۰۵۸

بیان: ---------- ۳۰۵۹
سوره الشعراء مکیه و هی مائتان و سبع و عشرون آیه ---------- ۳۰۶۷
اشاره ---------- ۳۰۶۷
[سوره الشعراء (۲۶): الآیات ۱ الی ۹] ---------- ۳۰۶۷
اشاره ---------- ۳۰۶۷
بیان: ---------- ۳۰۶۸
[سوره الشعراء (۲۶): الآیات ۱۰ الی ۶۸] ---------- ۳۰۷۱
اشاره ---------- ۳۰۷۱
بیان: ---------- ۳۰۷۵
[سوره الشعراء (۲۶): الآیات ۶۹ الی ۱۰۴] ---------- ۳۰۹۲
اشاره ---------- ۳۰۹۲
بیان: ---------- ۳۰۹۴
[سوره الشعراء (۲۶): الآیات ۱۰۵ الی ۱۲۲] ---------- ۳۱۰۴
اشاره ---------- ۳۱۰۴
بیان: ---------- ۳۱۰۵
[سوره الشعراء (۲۶): الآیات ۱۲۳ الی ۱۴۰] ---------- ۳۱۰۹
اشاره ---------- ۳۱۰۹
بیان: ---------- ۳۱۱۰
[سوره الشعراء (۲۶): الآیات ۱۴۱ الی ۱۵۹] ---------- ۳۱۱۳
اشاره ---------- ۳۱۱۳
بیان: ---------- ۳۱۱۴
[سوره الشعراء (۲۶): الآیات ۱۶۰ الی ۱۷۵] ---------- ۳۱۱۶
اشاره ---------- ۳۱۱۶
بیان: ---------- ۳۱۱۷
[سوره الشعراء (۲۶): الآیات ۱۷۶ الی ۱۹۱] ---------- ۳۱۲۰
اشاره ---------- ۳۱۲۰

بیان: ---------- ۳۱۲۱
[سوره الشعراء (۲۶): الآیات ۱۹۲ الی ۲۲۷] ---------- ۳۱۲۳
اشاره ---------- ۳۱۲۳
بیان: ---------- ۳۱۲۵
سوره النمل مکیه و هی ثلاث و تسعون آیه ---------- ۳۱۳۸
اشاره ---------- ۳۱۳۸
[سوره النمل (۲۷): الآیات ۱ الی ۶] ---------- ۳۱۳۸
اشاره ---------- ۳۱۳۸
بیان: ---------- ۳۱۳۸
[سوره النمل (۲۷): الآیات ۷ الی ۱۴] ---------- ۳۱۴۰
اشاره ---------- ۳۱۴۰
بیان: ---------- ۳۱۴۱
[سوره النمل (۲۷): الآیات ۱۵ الی ۴۴] ---------- ۳۱۴۵
اشاره ---------- ۳۱۴۵
بیان: ---------- ۳۱۴۸
[سوره النمل (۲۷): الآیات ۴۵ الی ۵۳] ---------- ۳۱۶۴
اشاره ---------- ۳۱۶۴
بیان: ---------- ۳۱۶۵
[سوره النمل (۲۷): الآیات ۵۴ الی ۵۸] ---------- ۳۱۶۷
اشاره ---------- ۳۱۶۷
بیان: ---------- ۳۱۶۸
[سوره النمل (۲۷): الآیات ۵۹ الی ۸۱] ---------- ۳۱۶۹
اشاره ---------- ۳۱۶۹
بیان: ---------- ۳۱۷۱
[سوره النمل (۲۷): الآیات ۸۲ الی ۹۳] ---------- ۳۱۸۰
اشاره ---------- ۳۱۸۰

بیان: ---------- ۳۱۸۱
سوره القصص مکیه و هی ثمان و ثمانون آیه ---------- ۳۱۹۲
اشاره ---------- ۳۱۹۲
[سوره القصص (۲۸): الآیات ۱ الی ۱۴] ---------- ۳۱۹۲
اشاره ---------- ۳۱۹۲
بیان: ---------- ۳۱۹۳
[سوره القصص (۲۸): الآیات ۱۵ الی ۲۱] ---------- ۳۲۰۱
اشاره ---------- ۳۲۰۱
بیان: ---------- ۳۲۰۲
[سوره القصص (۲۸): الآیات ۲۲ الی ۲۸] ---------- ۳۲۰۸
اشاره ---------- ۳۲۰۸
بیان: ---------- ۳۲۰۹
[سوره القصص (۲۸): الآیات ۲۹ الی ۴۲] ---------- ۳۲۱۳
اشاره ---------- ۳۲۱۳
بیان: ---------- ۳۲۱۴
[سوره القصص (۲۸): الآیات ۴۳ الی ۵۶] ---------- ۳۲۲۳
اشاره ---------- ۳۲۲۳
بیان: ---------- ۳۲۲۴
[سوره القصص (۲۸): الآیات ۵۷ الی ۷۵] ---------- ۳۲۳۱
اشاره ---------- ۳۲۳۱
بیان: ---------- ۳۲۳۴
[سوره القصص (۲۸): الآیات ۷۶ الی ۸۴] ---------- ۳۲۴۶
اشاره ---------- ۳۲۴۶
بیان: ---------- ۳۲۴۷
[سوره القصص (۲۸): الآیات ۸۵ الی ۸۸] ---------- ۳۲۵۴
اشاره ---------- ۳۲۵۴

بیان: ---------- ۳۲۵۵
سوره العنکبوت مکیه و هی تسع و ستون آیه ---------- ۳۲۶۳
اشاره ---------- ۳۲۶۳
[سوره العنكبوت (۲۹): الآيات ۱ الى ۱۳] ---------- ۳۲۶۳
اشاره ---------- ۳۲۶۳
بیان: ---------- ۳۲۶۴
[سوره العنكبوت (۲۹): الآيات ۱۴ الى ۴۰] ---------- ۳۲۷۴
اشاره ---------- ۳۲۷۴
بیان: ---------- ۳۲۷۸
[سوره العنكبوت (۲۹): الآيات ۴۱ الى ۵۵] ---------- ۳۲۹۳
اشاره ---------- ۳۲۹۳
بیان: ---------- ۳۲۹۴
[سوره العنكبوت (۲۹): الآيات ۵۶ الى ۶۰] ---------- ۳۳۰۶
اشاره ---------- ۳۳۰۶
بیان: ---------- ۳۳۰۶
[سوره العنكبوت (۲۹): الآيات ۶۱ الى ۶۹] ---------- ۳۳۰۹
اشاره ---------- ۳۳۰۹
بیان: ---------- ۳۳۱۰
الجزء الخامس ---------- ۳۳۱۵
اشاره ---------- ۳۳۱۵
سوره الروم مکیه و هی ستون آیه ---------- ۳۳۲۱
اشاره ---------- ۳۳۲۱
[سوره الروم (۳۰): الآيات ۱ الى ۱۹] ---------- ۳۳۲۱
اشاره ---------- ۳۳۲۱
بیان: ---------- ۳۳۲۳
[سوره الروم (۳۰): الآيات ۲۰ الى ۲۶] ---------- ۳۳۲۹

[سوره الروم (۳۰): الآيات ۲۷ الی ۳۹] ---------- ۳۳۳۵
[سوره الروم (۳۰): الآيات ۴۰ الی ۴۷] ---------- ۳۳۴۷
[سوره الروم (۳۰): الآيات ۴۸ الی ۵۳] ---------- ۳۳۵۳
[سوره الروم (۳۰): الآيات ۵۴ الی ۶۰] ---------- ۳۳۵۶
سوره لقمان مكيه و هی أربع و ثلاثون آيه ---------- ۳۳۶۰
اشاره ---------- ۳۳۶۰
[سوره لقمان (۳۱): الآيات ۱ الی ۱۱] ---------- ۳۳۶۰
اشاره ---------- ۳۳۶۰
بيان: ---------- ۳۳۶۱
[سوره لقمان (۳۱): الآيات ۱۲ الی ۱۹] ---------- ۳۳۶۵
[سوره لقمان (۳۱): الآيات ۲۰ الی ۳۴] ---------- ۳۳۷۱
سوره السجده مكيه و هی ثلاثون آيه ---------- ۳۳۸۴
اشاره ---------- ۳۳۸۴
[سوره السجده (۳۲): الآيات ۱ الی ۱۴] ---------- ۳۳۸۴
اشاره ---------- ۳۳۸۴
بيان: ---------- ۳۳۸۵
[سوره السجده (۳۲): الآيات ۱۵ الی ۳۰] ---------- ۳۳۹۷
سوره الأحزاب مدنيه و هی ثلاث و سبعون آيه ---------- ۳۴۰۵
اشاره ---------- ۳۴۰۵
[سوره الأحزاب (۳۳): الآيات ۱ الی ۸] ---------- ۳۴۰۵
اشاره ---------- ۳۴۰۵
بيان: ---------- ۳۴۰۶
[سوره الأحزاب (۳۳): الآيات ۹ الی ۲۷] ---------- ۳۴۱۳
[سوره الأحزاب (۳۳): الآيات ۲۸ الی ۳۵] ---------- ۳۴۲۴
اشاره ---------- ۳۴۲۴
بحث روائی: ---------- ۳۴۳۶

[سوره الأحزاب (۳۳): الآیات ۳۶ الی ۴۰] ---- ۳۴۴۲
اشاره ---- ۳۴۴۲
بحث روائی: ---- ۳۴۴۸
[سوره الأحزاب (۳۳): الآیات ۴۱ الی ۴۸] ---- ۳۴۵۰
[سوره الأحزاب (۳۳): الآیات ۴۹ الی ۶۲] ---- ۳۴۵۴
[سوره الأحزاب (۳۳): الآیات ۶۳ الی ۷۳] ---- ۳۴۶۳
سوره سبأ مکیه و هی أربع و خمسون آیه ---- ۳۴۷۲
اشاره ---- ۳۴۷۲
[سوره سبإ (۳۴): الآیات ۱ الی ۹] ---- ۳۴۷۲
اشاره ---- ۳۴۷۲
بیان: ---- ۳۴۷۳
[سوره سبإ (۳۴): الآیات ۱۰ الی ۲۱] ---- ۳۴۷۸
[سوره سبإ (۳۴): الآیات ۲۲ الی ۳۰] ---- ۳۴۸۵
[سوره سبإ (۳۴): الآیات ۳۱ الی ۵۴] ---- ۳۴۹۳
سوره فاطر مکیه و هی خمس و أربعون آیه ---- ۳۵۰۹
اشاره ---- ۳۵۰۹
[سوره فاطر (۳۵): آیه ۱] ---- ۳۵۰۹
اشاره ---- ۳۵۰۹
بیان: ---- ۳۵۰۹
[سوره فاطر (۳۵): الآیات ۲ الی ۸] ---- ۳۵۱۲
[سوره فاطر (۳۵): الآیات ۹ الی ۱۴] ---- ۳۵۱۹
[سوره فاطر (۳۵): الآیات ۱۵ الی ۲۶] ---- ۳۵۲۹
[سوره فاطر (۳۵): الآیات ۲۷ الی ۳۸] ---- ۳۵۳۴
[سوره فاطر (۳۵): الآیات ۳۹ الی ۴۵] ---- ۳۵۴۳
سوره یس مکیه و هی ثلاث و ثمانون آیه ---- ۳۵۵۳
اشاره ---- ۳۵۵۳

[سوره یس (۳۶): الآيات ۱ الی ۱۲] ---- ۳۵۵۳
اشاره ---- ۳۵۵۳
بیان: ---- ۳۵۵۴
[سوره یس (۳۶): الآيات ۱۳ الی ۳۲] ---- ۳۵۵۹
[سوره یس (۳۶): الآيات ۳۳ الی ۴۷] ---- ۳۵۷۰
[سوره یس (۳۶): الآيات ۴۸ الی ۶۵] ---- ۳۵۸۱
[سوره یس (۳۶): الآيات ۶۶ الی ۸۳] ---- ۳۵۸۷
سوره الصافات مکیه و هی مائه و اثنان و ثمانون آیه ---- ۳۵۹۹
اشاره ---- ۳۵۹۹
[سوره الصافات (۳۷): الآيات ۱ الی ۱۱] ---- ۳۵۹۹
اشاره ---- ۳۵۹۹
بیان: ---- ۳۶۰۰
[سوره الصافات (۳۷): الآيات ۱۲ الی ۷۰] ---- ۳۶۰۵
[سوره الصافات (۳۷): الآيات ۷۱ الی ۱۱۳] ---- ۳۶۲۱
[سوره الصافات (۳۷): الآيات ۱۱۴ الی ۱۳۲] ---- ۳۶۳۲
[سوره الصافات (۳۷): الآيات ۱۳۳ الی ۱۴۸] ---- ۳۶۳۵
[سوره الصافات (۳۷): الآيات ۱۴۹ الی ۱۸۲] ---- ۳۶۴۰
سوره ص مکیه و هی ثمان و ثمانون آیه ---- ۳۶۵۰
اشاره ---- ۳۶۵۰
[سوره ص (۳۸): الآيات ۱ الی ۱۶] ---- ۳۶۵۰
اشاره ---- ۳۶۵۰
بیان: ---- ۳۶۵۱
[سوره ص (۳۸): الآيات ۱۷ الی ۲۹] ---- ۳۶۵۶
[سوره ص (۳۸): الآيات ۳۰ الی ۴۰] ---- ۳۶۶۶
[سوره ص (۳۸): الآيات ۴۱ الی ۴۸] ---- ۳۶۷۰
[سوره ص (۳۸): الآيات ۴۹ الی ۶۴] ---- ۳۶۷۵

[سوره ص (۳۸): الآيات ۶۵ الى ۸۸] ---------- ۳۶۸۰
سوره الزمر مکیه و هی خمس و سبعون آیه ---------- ۳۶۸۸
اشاره ---------- ۳۶۸۸
[سوره الزمر (۳۹): الآيات ۱ الى ۱۰] ---------- ۳۶۸۸
اشاره ---------- ۳۶۸۸
بیان: ---------- ۳۶۸۹
[سوره الزمر (۳۹): الآيات ۱۱ الى ۲۰] ---------- ۳۷۰۱
[سوره الزمر (۳۹): الآيات ۲۱ الى ۳۷] ---------- ۳۷۰۷
[سوره الزمر (۳۹): الآيات ۳۸ الى ۵۲] ---------- ۳۷۱۶
[سوره الزمر (۳۹): الآيات ۵۳ الى ۶۱] ---------- ۳۷۲۹
[سوره الزمر (۳۹): الآيات ۶۲ الى ۷۵] ---------- ۳۷۳۷
سوره المؤمن مکیه و هی خمس و ثمانون آیه ---------- ۳۷۵۱
اشاره ---------- ۳۷۵۱
[سوره غافر (۴۰): الآيات ۱ الى ۶] ---------- ۳۷۵۱
اشاره ---------- ۳۷۵۱
بیان: ---------- ۳۷۵۲
[سوره غافر (۴۰): الآيات ۷ الى ۱۲] ---------- ۳۷۵۶
[سوره غافر (۴۰): الآيات ۱۳ الى ۲۰] ---------- ۳۷۶۴
[سوره غافر (۴۰): الآيات ۲۱ الى ۵۴] ---------- ۳۷۷۰
[سوره غافر (۴۰): الآيات ۵۵ الى ۶۰] ---------- ۳۷۸۸
[سوره غافر (۴۰): الآيات ۶۱ الى ۶۸] ---------- ۳۷۹۲
[سوره غافر (۴۰): الآيات ۶۹ الى ۷۸] ---------- ۳۷۹۶
[سوره غافر (۴۰): الآيات ۷۹ الى ۸۵] ---------- ۳۸۰۲
سوره فصلت مکیه و هی اربع و خمسون آیه ---------- ۳۸۰۵
اشاره ---------- ۳۸۰۵
[سوره فصلت (۴۱): الآيات ۱ الى ۱۲] ---------- ۳۸۰۵

اشاره ----- ۳۸۰۵
بیان: ----- ۳۸۰۶
[سوره فصلت (۴۱): الآيات ۱۳ الی ۲۵] ----- ۳۸۱۷
[سوره فصلت (۴۱): الآيات ۲۶ الی ۳۹] ----- ۳۸۲۷
[سوره فصلت (۴۱): الآيات ۴۰ الی ۵۴] ----- ۳۸۳۵
سوره الشوری مکیه و هی ثلاث و خمسون آیه ----- ۳۸۴۸
اشاره ----- ۳۸۴۸
[سوره الشوری (۴۲): الآيات ۱ الی ۶] ----- ۳۸۴۸
اشاره ----- ۳۸۴۸
بیان: ----- ۳۸۴۹
[سوره الشوری (۴۲): الآيات ۷ الی ۱۲] ----- ۳۸۵۶
[سوره الشوری (۴۲): الآيات ۱۳ الی ۱۶] ----- ۳۸۶۵
[سوره الشوری (۴۲): الآيات ۱۷ الی ۲۶] ----- ۳۸۷۳
اشاره ----- ۳۸۷۳
بحث روائی: ----- ۳۸۸۷
[سوره الشوری (۴۲): الآيات ۲۷ الی ۵۰] ----- ۳۸۸۹
[سوره الشوری (۴۲): الآيات ۵۱ الی ۵۳] ----- ۳۹۰۷
سوره الزخرف مکیه و هی تسع و ثمانون آیه ----- ۳۹۱۵
اشاره ----- ۳۹۱۵
[سوره الزخرف (۴۳): الآيات ۱ الی ۱۴] ----- ۳۹۱۵
اشاره ----- ۳۹۱۵
بیان: ----- ۳۹۱۶
[سوره الزخرف (۴۳): الآيات ۱۵ الی ۲۵] ----- ۳۹۲۱
[سوره الزخرف (۴۳): الآيات ۲۶ الی ۴۵] ----- ۳۹۲۷
[سوره الزخرف (۴۳): الآيات ۴۶ الی ۵۶] ----- ۳۹۳۸
[سوره الزخرف (۴۳): الآيات ۵۷ الی ۶۵] ----- ۳۹۴۲

[سوره الزخرف (۴۳): الآیات ۶۶ الی ۷۸] ---- ۳۹۴۷
[سوره الزخرف (۴۳): الآیات ۷۹ الی ۸۹] ---- ۳۹۵۲
سوره الدخان مکیه و هی تسع و خمسون آیه ---- ۳۹۵۷
اشاره ---- ۳۹۵۷
[سوره الدخان (۴۴): الآیات ۱ الی ۸] ---- ۳۹۵۷
اشاره ---- ۳۹۵۷
بیان: ---- ۳۹۵۷
[سوره الدخان (۴۴): الآیات ۹ الی ۳۳] ---- ۳۹۶۲
[سوره الدخان (۴۴): الآیات ۳۴ الی ۵۹] ---- ۳۹۶۹
سوره الجاثیه مکیه و هی سبع و ثلاثون آیه ---- ۳۹۷۸
اشاره ---- ۳۹۷۸
[سوره الجاثیه (۴۵): الآیات ۱ الی ۱۳] ---- ۳۹۷۸
اشاره ---- ۳۹۷۸
بیان: ---- ۳۹۷۹
[سوره الجاثیه (۴۵): الآیات ۱۴ الی ۱۹] ---- ۳۹۸۶
[سوره الجاثیه (۴۵): الآیات ۲۰ الی ۳۷] ---- ۳۹۹۲
سوره الأحقاف مکیه و هی خمس و ثلاثون آیه ---- ۴۰۰۷
اشاره ---- ۴۰۰۷
[سوره الأحقاف (۴۶): الآیات ۱ الی ۱۴] ---- ۴۰۰۷
اشاره ---- ۴۰۰۷
بیان: ---- ۴۰۰۸
[سوره الأحقاف (۴۶): الآیات ۱۵ الی ۲۰] ---- ۴۰۱۸
[سوره الأحقاف (۴۶): الآیات ۲۱ الی ۲۸] ---- ۴۰۲۶
[سوره الأحقاف (۴۶): الآیات ۲۹ الی ۳۵] ---- ۴۰۳۱
سوره محمد مدنیه و هی ثمان و ثلاثون آیه ---- ۴۰۳۶
اشاره ---- ۴۰۳۶

[سوره محمد (۴۷): الآيات ۱ الی ۶] ---- ۴۰۳۶
اشاره ---- ۴۰۳۶
بيان: ---- ۴۰۳۷
[سوره محمد (۴۷): الآيات ۷ الی ۱۵] ---- ۴۰۴۱
[سوره محمد (۴۷): الآيات ۱۶ الی ۳۲] ---- ۴۰۴۷
[سوره محمد (۴۷): الآيات ۳۳ الی ۳۸] ---- ۴۰۵۸
سوره الفتح مدنيه و هی تسع و عشرون آيه ---- ۴۰۶۳
اشاره ---- ۴۰۶۳
[سوره الفتح (۴۸): الآيات ۱ الی ۷] ---- ۴۰۶۳
اشاره ---- ۴۰۶۳
بيان: ---- ۴۰۶۴
[سوره الفتح (۴۸): الآيات ۸ الی ۱۰] ---- ۴۰۷۱
[سوره الفتح (۴۸): الآيات ۱۱ الی ۱۷] ---- ۴۰۷۴
[سوره الفتح (۴۸): الآيات ۱۸ الی ۲۸] ---- ۴۰۸۰
[سوره الفتح (۴۸): آيه ۲۹] ---- ۴۰۸۹
الجزء السادس ---- ۴۰۹۳
اشاره ---- ۴۰۹۳
سوره الحجرات مدنيه و هی ثمان عشره آيه ---- ۴۰۹۹
اشاره ---- ۴۰۹۹
[سوره الحجرات (۴۹): الآيات ۱ الی ۱۰] ---- ۴۰۹۹
اشاره ---- ۴۰۹۹
بيان: ---- ۴۱۰۰
[سوره الحجرات (۴۹): الآيات ۱۱ الی ۱۸] ---- ۴۱۰۸
سوره ق مكيه و هی خمس و أربعون آيه ---- ۴۱۲۰
اشاره ---- ۴۱۲۰
[سوره ق (۵۰): الآيات ۱ الی ۱۴] ---- ۴۱۲۰

اشاره ----- ۴۱۲۰
بیان: ----- ۴۱۲۱
[سوره ق (۵۰): الآیات ۱۵ الی ۳۸] ----- ۴۱۲۷
[سوره ق (۵۰): الآیات ۳۹ الی ۴۵] ----- ۴۱۴۰
سوره الذاریات مکیه و هی ستون آیه ----- ۴۱۴۳
اشاره ----- ۴۱۴۳
[سوره الذاریات (۵۱): الآیات ۱ الی ۱۹] ----- ۴۱۴۳
اشاره ----- ۴۱۴۳
بیان: ----- ۴۱۴۴
[سوره الذاریات (۵۱): الآیات ۲۰ الی ۵۱] ----- ۴۱۵۱
[سوره الذاریات (۵۱): الآیات ۵۲ الی ۶۰] ----- ۴۱۶۲
سوره الطور مکیه و هی تسع و أربعون آیه ----- ۴۱۶۸
اشاره ----- ۴۱۶۸
[سوره الطور (۵۲): الآیات ۱ الی ۱۰] ----- ۴۱۶۸
اشاره ----- ۴۱۶۸
بیان: ----- ۴۱۶۹
[سوره الطور (۵۲): الآیات ۱۱ الی ۲۸] ----- ۴۱۷۱
[سوره الطور (۵۲): الآیات ۲۹ الی ۴۴] ----- ۴۱۷۹
[سوره الطور (۵۲): الآیات ۴۵ الی ۴۹] ----- ۴۱۸۵
سوره النجم مکیه و هی اثنان و ستون آیه ----- ۴۱۸۸
اشاره ----- ۴۱۸۸
[سوره النجم (۵۳): الآیات ۱ الی ۱۸] ----- ۴۱۸۸
اشاره ----- ۴۱۸۸
بیان: ----- ۴۱۸۹
اشاره ----- ۴۱۸۹
بحث روائی: ----- ۴۱۹۶

[سوره النجم (۵۳): الآيات ۱۹ الى ۳۲] ---- ۴۲۰۰
[سوره النجم (۵۳): الآيات ۳۳ الى ۶۲] ---- ۴۲۰۹
سوره القمر مکيه و هی خمس و خمسون آيه ---- ۴۲۱۸
اشاره ---- ۴۲۱۸
[سوره القمر (۵۴): الآيات ۱ الى ۸] ---- ۴۲۱۸
اشاره ---- ۴۲۱۸
بيان: ---- ۴۲۱۹
[سوره القمر (۵۴): الآيات ۹ الى ۴۲] ---- ۴۲۲۳
[سوره القمر (۵۴): الآيات ۴۳ الى ۵۵] ---- ۴۲۳۳
سوره الرحمن مکيه أو مدنيه و هی ثمان و سبعون آيه ---- ۴۲۴۰
اشاره ---- ۴۲۴۰
[سوره الرحمن (۵۵): الآيات ۱ الى ۳۰] ---- ۴۲۴۰
اشاره ---- ۴۲۴۰
بيان: ---- ۴۲۴۲
[سوره الرحمن (۵۵): الآيات ۳۱ الى ۷۸] ---- ۴۲۵۲
سوره الواقعه مکيه و هی ست و تسعون آيه ---- ۴۲۶۴
اشاره ---- ۴۲۶۴
[سوره الواقعه (۵۶): الآيات ۱ الى ۱۰] ---- ۴۲۶۴
اشاره ---- ۴۲۶۴
بيان: ---- ۴۲۶۵
[سوره الواقعه (۵۶): الآيات ۱۱ الى ۵۶] ---- ۴۲۶۷
[سوره الواقعه (۵۶): الآيات ۵۷ الى ۹۶] ---- ۴۲۷۸
سوره الحديد مدنيه و هی تسع و عشرون آيه ---- ۴۲۹۱
اشاره ---- ۴۲۹۱
[سوره الحديد (۵۷): الآيات ۱ الى ۶] ---- ۴۲۹۱
اشاره ---- ۴۲۹۱

بیان: ---------- ۴۲۹۲
[سوره الحدید (۵۷): الآیات ۷ الی ۱۵] ---------- ۴۲۹۶
[سوره الحدید (۵۷): الآیات ۱۶ الی ۲۴] ---------- ۴۳۰۷
[سوره الحدید (۵۷): الآیات ۲۵ الی ۲۹] ---------- ۴۳۱۷
سوره المجادله مدنیه و هی اثنتان و عشرون آیه ---------- ۴۳۲۴
اشاره ---------- ۴۳۲۴
[سوره المجادله (۵۸): الآیات ۱ الی ۶] ---------- ۴۳۲۴
اشاره ---------- ۴۳۲۴
بیان: ---------- ۴۳۲۵
[سوره المجادله (۵۸): الآیات ۷ الی ۱۳] ---------- ۴۳۲۹
[سوره المجادله (۵۸): الآیات ۱۴ الی ۲۲] ---------- ۴۳۳۸
سوره الحشر مدنیه و هی أربع و عشرون آیه ---------- ۴۳۴۶
اشاره ---------- ۴۳۴۶
[سوره الحشر (۵۹): الآیات ۱ الی ۱۰] ---------- ۴۳۴۶
اشاره ---------- ۴۳۴۶
بیان: ---------- ۴۳۴۸
[سوره الحشر (۵۹): الآیات ۱۱ الی ۱۷] ---------- ۴۳۵۵
[سوره الحشر (۵۹): الآیات ۱۸ الی ۲۴] ---------- ۴۳۶۰
سوره الممتحنه مدنیه و هی ثلاث عشره آیه ---------- ۴۳۶۹
اشاره ---------- ۴۳۶۹
[سوره الممتحنه (۶۰): الآیات ۱ الی ۹] ---------- ۴۳۶۹
اشاره ---------- ۴۳۶۹
بیان: ---------- ۴۳۷۰
[سوره الممتحنه (۶۰): الآیات ۱۰ الی ۱۳] ---------- ۴۳۸۰
سوره الصف مدنیه و هی أربع عشره آیه ---------- ۴۳۸۶
اشاره ---------- ۴۳۸۶

[سوره الصف (۶۱): الآيات ۱ الى ۹] ---- ۴۳۸۶
اشاره ---- ۴۳۸۶
بيان: ---- ۴۳۸۷
[سوره الصف (۶۱): الآيات ۱۰ الى ۱۴] ---- ۴۳۹۸
سوره الجمعه مدنيه و هى إحدى عشره آيه ---- ۴۴۰۲
اشاره ---- ۴۴۰۲
[سوره الجمعه (۶۲): الآيات ۱ الى ۸] ---- ۴۴۰۲
اشاره ---- ۴۴۰۲
بيان: ---- ۴۴۰۳
[سوره الجمعه (۶۲): الآيات ۹ الى ۱۱] ---- ۴۴۰۹
سوره المنافقون مدنيه و هى إحدى عشره آيه ---- ۴۴۱۲
اشاره ---- ۴۴۱۲
[سوره المنافقون (۶۳): الآيات ۱ الى ۸] ---- ۴۴۱۲
اشاره ---- ۴۴۱۲
بيان: ---- ۴۴۱۳
[سوره المنافقون (۶۳): الآيات ۹ الى ۱۱] ---- ۴۴۱۸
سوره التغابن مدنيه و هى ثمانى عشره آيه ---- ۴۴۲۱
اشاره ---- ۴۴۲۱
[سوره التغابن (۶۴): الآيات ۱ الى ۱۰] ---- ۴۴۲۱
[سوره التغابن (۶۴): الآيات ۱۱ الى ۱۸] ---- ۴۴۳۰
سوره الطلاق مدنيه و هى اثنتا عشره آيه ---- ۴۴۳۸
اشاره ---- ۴۴۳۸
[سوره الطلاق (۶۵): الآيات ۱ الى ۷] ---- ۴۴۳۸
اشاره ---- ۴۴۳۸
بيان: ---- ۴۴۳۹
[سوره الطلاق (۶۵): الآيات ۸ الى ۱۲] ---- ۴۴۴۶

سوره التحریم مدنیه و هی اثنتا عشره آیه ---- ۴۴۵۲
اشاره ---- ۴۴۵۲
[سوره التحریم (۶۶): الآیات ۱ الی ۹] ---- ۴۴۵۲
اشاره ---- ۴۴۵۲
بیان: ---- ۴۴۵۳
[سوره التحریم (۶۶): الآیات ۱۰ الی ۱۲] ---- ۴۴۶۲
سوره الملک مکیه و هی ثلاثون آیه ---- ۴۴۶۷
اشاره ---- ۴۴۶۷
[سوره الملک (۶۷): الآیات ۱ الی ۱۴] ---- ۴۴۶۷
اشاره ---- ۴۴۶۷
بیان: ---- ۴۴۶۸
[سوره الملک (۶۷): الآیات ۱۵ الی ۲۲] ---- ۴۴۷۶
[سوره الملک (۶۷): الآیات ۲۳ الی ۳۰] ---- ۴۴۸۱
سوره القلم مکیه و هی اثنتان و خمسون آیه ---- ۴۴۸۶
اشاره ---- ۴۴۸۶
[سوره القلم (۶۸): الآیات ۱ الی ۳۳] ---- ۴۴۸۶
اشاره ---- ۴۴۸۶
بیان: ---- ۴۴۸۸
[سوره القلم (۶۸): الآیات ۳۴ الی ۵۲] ---- ۴۴۹۷
سوره الحاقه مکیه و هی اثنتان و خمسون آیه ---- ۴۵۰۷
اشاره ---- ۴۵۰۷
[سوره الحاقه (۶۹): الآیات ۱ الی ۱۲] ---- ۴۵۰۷
اشاره ---- ۴۵۰۷
بیان: ---- ۴۵۰۸
[سوره الحاقه (۶۹): الآیات ۱۳ الی ۳۷] ---- ۴۵۱۱
[سوره الحاقه (۶۹): الآیات ۳۸ الی ۵۲] ---- ۴۵۱۷

سوره المعارج مکیه و هی أربع و أربعون آیه ----- ۴۵۲۲
اشاره ----- ۴۵۲۲
[سوره المعارج (۷۰): الآیات ۱ الی ۱۸] ----- ۴۵۲۲
اشاره ----- ۴۵۲۲
بیان: ----- ۴۵۲۳
[سوره المعارج (۷۰): الآیات ۱۹ الی ۳۵] ----- ۴۵۲۹
[سوره المعارج (۷۰): الآیات ۳۶ الی ۴۴] ----- ۴۵۳۲
سوره نوح مکیه و هی ثمان و عشرون آیه ----- ۴۵۳۷
اشاره ----- ۴۵۳۷
[سوره نوح (۷۱): الآیات ۱ الی ۲۴] ----- ۴۵۳۷
اشاره ----- ۴۵۳۷
بیان: ----- ۴۵۳۹
[سوره نوح (۷۱): الآیات ۲۵ الی ۲۸] ----- ۴۵۴۶
سوره الجن مکیه و هی ثمان و عشرون آیه ----- ۴۵۴۹
اشاره ----- ۴۵۴۹
[سوره الجن (۷۲): الآیات ۱ الی ۱۷] ----- ۴۵۴۹
اشاره ----- ۴۵۴۹
بیان: ----- ۴۵۵۰
[سوره الجن (۷۲): الآیات ۱۸ الی ۲۸] ----- ۴۵۵۸
سوره المزمل مکیه و هی عشرون آیه ----- ۴۵۶۶
اشاره ----- ۴۵۶۶
[سوره المزمل (۷۳): الآیات ۱ الی ۱۹] ----- ۴۵۶۶
اشاره ----- ۴۵۶۶
بیان: ----- ۴۵۶۷
[سوره المزمل (۷۳): آیه ۲۰] ----- ۴۵۷۷
سوره المدثر مکیه و هی ست و خمسون آیه ----- ۴۵۸۲

اشاره ----- ۴۵۸۲
[سوره المدثر (۷۴): الآیات ۱ الی ۷] ----- ۴۵۸۲
اشاره ----- ۴۵۸۲
بیان: ----- ۴۵۸۲
[سوره المدثر (۷۴): الآیات ۸ الی ۳۱] ----- ۴۵۸۶
[سوره المدثر (۷۴): الآیات ۳۲ الی ۴۸] ----- ۴۵۹۴
[سوره المدثر (۷۴): الآیات ۴۹ الی ۵۶] ----- ۴۵۹۹
سوره القیامه مکیه و هی اربعون آیه ----- ۴۶۰۳
اشاره ----- ۴۶۰۳
[سوره القیامه (۷۵): الآیات ۱ الی ۱۵] ----- ۴۶۰۳
اشاره ----- ۴۶۰۳
بیان: ----- ۴۶۰۴
[سوره القیامه (۷۵): الآیات ۱۶ الی ۴۰] ----- ۴۶۰۸
سوره الدهر مدنیه و هی إحدی و ثلاثون آیه ----- ۴۶۱۶
اشاره ----- ۴۶۱۶
[سوره الإنسان (۷۶): الآیات ۱ الی ۲۲] ----- ۴۶۱۶
اشاره ----- ۴۶۱۶
بیان: ----- ۴۶۱۷
اشاره ----- ۴۶۱۷
بحث روائی: ----- ۴۶۲۸
[سوره الإنسان (۷۶): الآیات ۲۳ الی ۳۱] ----- ۴۶۳۶
سوره المرسلات مکیه و هی خمسون آیه ----- ۴۶۴۲
اشاره ----- ۴۶۴۲
[سوره المرسلات (۷۷): الآیات ۱ الی ۱۵] ----- ۴۶۴۲
اشاره ----- ۴۶۴۲
بیان: ----- ۴۶۴۳

[سوره المرسلات (۷۷): الآيات ۱۶ الى ۵۰] ---- ۴۶۴۸
سوره النبأ مكيه و هى أربعون آيه ---- ۴۶۵۷
اشاره ---- ۴۶۵۷
[سوره النبإ (۷۸): الآيات ۱ الى ۱۶] ---- ۴۶۵۷
اشاره ---- ۴۶۵۷
بيان: ---- ۴۶۵۸
[سوره النبإ (۷۸): الآيات ۱۷ الى ۴۰] ---- ۴۶۶۳
سوره النازعات مكيه و هى ست و أربعون آيه ---- ۴۶۷۴
اشاره ---- ۴۶۷۴
[سوره النازعات (۷۹): الآيات ۱ الى ۴۱] ---- ۴۶۷۴
اشاره ---- ۴۶۷۴
بيان: ---- ۴۶۷۶
[سوره النازعات (۷۹): الآيات ۴۲ الى ۴۶] ---- ۴۶۸۹
سوره عبس مكيه و هى اثنان و اربعون آيه ---- ۴۶۹۳
اشاره ---- ۴۶۹۳
[سوره عبس (۸۰): الآيات ۱ الى ۱۶] ---- ۴۶۹۳
اشاره ---- ۴۶۹۳
بيان: ---- ۴۶۹۴
[سوره عبس (۸۰): الآيات ۱۷ الى ۴۲] ---- ۴۶۹۸
سوره التكوير مكيه و هى تسع و عشرون آيه ---- ۴۷۰۶
اشاره ---- ۴۷۰۶
[سوره التكوير (۸۱): الآيات ۱ الى ۱۴] ---- ۴۷۰۶
اشاره ---- ۴۷۰۶
بيان: ---- ۴۷۰۷
[سوره التكوير (۸۱): الآيات ۱۵ الى ۲۹] ---- ۴۷۱۰
سوره الانفطار مكيه و هى تسع عشره آيه ---- ۴۷۱۶

اشاره ----- ۴۷۱۶
[سوره الانفطار (۸۲): الآیات ۱ الی ۱۹] ----- ۴۷۱۶
اشاره ----- ۴۷۱۶
بیان: ----- ۴۷۱۷
سوره المطففین مکیه أو مدنیه و هی ست و ثلاثون آیه ----- ۴۷۲۴
اشاره ----- ۴۷۲۴
[سوره المطففین (۸۳): الآیات ۱ الی ۲۱] ----- ۴۷۲۴
اشاره ----- ۴۷۲۴
بیان: ----- ۴۷۲۵
[سوره المطففین (۸۳): الآیات ۲۲ الی ۳۶] ----- ۴۷۳۰
سوره الانشقاق مکیه و هی خمس و عشرون آیه ----- ۴۷۳۵
اشاره ----- ۴۷۳۵
[سوره الانشقاق (۸۴): الآیات ۱ الی ۲۵] ----- ۴۷۳۵
اشاره ----- ۴۷۳۵
بیان: ----- ۴۷۳۶
سوره البروج مکیه و هی اثنتان و عشرون آیه ----- ۴۷۴۱
اشاره ----- ۴۷۴۱
[سوره البروج (۸۵): الآیات ۱ الی ۲۲] ----- ۴۷۴۱
اشاره ----- ۴۷۴۱
بیان: ----- ۴۷۴۲
سوره الطارق مکیه و هی سبع عشره آیه ----- ۴۷۴۹
اشاره ----- ۴۷۴۹
[سوره الطارق (۸۶): الآیات ۱ الی ۱۷] ----- ۴۷۴۹
اشاره ----- ۴۷۴۹
بیان: ----- ۴۷۵۰
سوره الأعلی مکیه و هی تسع عشره آیه ----- ۴۷۵۴

اشاره ۴۷۵۴
[سوره الأعلى (۸۷): الآيات ۱ الى ۱۹] ۴۷۵۴
اشاره ۴۷۵۴
بيان: ۴۷۵۵
سوره الغاشيه مكيه و هى ست و عشرون آيه ۴۷۶۲
اشاره ۴۷۶۲
[سوره الغاشيه (۸۸): الآيات ۱ الى ۲۶] ۴۷۶۲
اشاره ۴۷۶۲
بيان: ۴۷۶۳
سوره الفجر مكيه و هى ثلاثون آيه ۴۷۶۹
اشاره ۴۷۶۹
[سوره الفجر (۸۹): الآيات ۱ الى ۳۰] ۴۷۶۹
اشاره ۴۷۶۹
بيان: ۴۷۷۱
سوره البلد مكيه و هى عشرون آيه ۴۷۸۰
اشاره ۴۷۸۰
[سوره البلد (۹۰): الآيات ۱ الى ۲۰] ۴۷۸۰
اشاره ۴۷۸۰
بيان: ۴۷۸۱
سوره الشمس مكيه و هى ست عشره آيه ۴۷۸۶
اشاره ۴۷۸۶
[سوره الشمس (۹۱): الآيات ۱ الى ۱۵] ۴۷۸۶
اشاره ۴۷۸۶
بيان: ۴۷۸۷
سوره الليل مكيه و هى احدى و عشرون آيه ۴۷۹۲
اشاره ۴۷۹۲

[سوره اللیل (۹۲): الآیات ۱ الی ۲۱] ---- ۴۷۹۲
اشاره ---- ۴۷۹۲
بیان: ---- ۴۷۹۳
سوره الضحی مکیه أو مدنیه و هی احدی عشره آیه ---- ۴۸۰۰
اشاره ---- ۴۸۰۰
[سوره الضحی (۹۳): الآیات ۱ الی ۱۱] ---- ۴۸۰۰
اشاره ---- ۴۸۰۰
بیان: ---- ۴۸۰۱
سوره أ لم نشرح مکیه أو مدنیه و هی ثمان آیات ---- ۴۸۰۳
اشاره ---- ۴۸۰۳
[سوره الشرح (۹۴): الآیات ۱ الی ۸] ---- ۴۸۰۳
اشاره ---- ۴۸۰۳
بیان: ---- ۴۸۰۳
سوره التین مکیه و هی ثمان آیات ---- ۴۸۰۷
اشاره ---- ۴۸۰۷
[سوره التین (۹۵): الآیات ۱ الی ۸] ---- ۴۸۰۷
اشاره ---- ۴۸۰۷
بیان: ---- ۴۸۰۷
سوره العلق مکیه و هی تسع عشره آیه ---- ۴۸۱۱
اشاره ---- ۴۸۱۱
[سوره العلق (۹۶): الآیات ۱ الی ۱۹] ---- ۴۸۱۱
اشاره ---- ۴۸۱۱
بیان: ---- ۴۸۱۲
سوره القدر مکیه و هی خمس آیات ---- ۴۸۱۷
اشاره ---- ۴۸۱۷
[سوره القدر (۹۷): الآیات ۱ الی ۵] ---- ۴۸۱۷

اشاره ---------- ۴۸۱۷
بیان: ---------- ۴۸۱۷
سوره البینه مدنیه و هی ثمان آیات ---------- ۴۸۲۱
اشاره ---------- ۴۸۲۱
[سوره البینه (۹۸): الآیات ۱ الی ۸] ---------- ۴۸۲۱
اشاره ---------- ۴۸۲۱
بیان: ---------- ۴۸۲۲
سوره الزلزال مدنیه و هی ثمان آیات ---------- ۴۸۲۸
اشاره ---------- ۴۸۲۸
[سوره الزلزله (۹۹): الآیات ۱ الی ۸] ---------- ۴۸۲۸
اشاره ---------- ۴۸۲۸
بیان: ---------- ۴۸۲۸
سوره العادیات مدنیه و هی إحدی عشره آیه ---------- ۴۸۳۲
اشاره ---------- ۴۸۳۲
[سوره العادیات (۱۰۰): الآیات ۱ الی ۱۱] ---------- ۴۸۳۲
اشاره ---------- ۴۸۳۲
بیان: ---------- ۴۸۳۳
سوره القارعه مکیه و هی إحدی عشره آیه ---------- ۴۸۳۶
اشاره ---------- ۴۸۳۶
[سوره القارعه (۱۰۱): الآیات ۱ الی ۱۱] ---------- ۴۸۳۶
اشاره ---------- ۴۸۳۶
بیان: ---------- ۴۸۳۷
سوره التکاثر مکیه و هی ثمان آیات ---------- ۴۸۳۹
اشاره ---------- ۴۸۳۹
[سوره التکاثر (۱۰۲): الآیات ۱ الی ۸] ---------- ۴۸۳۹
اشاره ---------- ۴۸۳۹

بیان: ---------- ۴۸۳۹
سوره العصر مکیه و هی ثلاث آیات ---------- ۴۸۴۳
اشاره ---------- ۴۸۴۳
[سوره العصر (۱۰۳): الآیات ۱ الی ۳] ---------- ۴۸۴۳
اشاره ---------- ۴۸۴۳
بیان: ---------- ۴۸۴۳
سوره الهمزه مکیه و هی تسع آیات ---------- ۴۸۴۷
اشاره ---------- ۴۸۴۷
[سوره الهمزه (۱۰۴): الآیات ۱ الی ۹] ---------- ۴۸۴۷
اشاره ---------- ۴۸۴۷
بیان: ---------- ۴۸۴۸
سوره الفیل مکیه و هی خمس آیات ---------- ۴۸۵۱
اشاره ---------- ۴۸۵۱
[سوره الفیل (۱۰۵): الآیات ۱ الی ۵] ---------- ۴۸۵۱
اشاره ---------- ۴۸۵۱
بیان: ---------- ۴۸۵۱
سوره قریش مکیه و هی أربع آیات ---------- ۴۸۵۳
اشاره ---------- ۴۸۵۳
[سوره قریش (۱۰۶): الآیات ۱ الی ۴] ---------- ۴۸۵۳
اشاره ---------- ۴۸۵۳
بیان: ---------- ۴۸۵۳
سوره الماعون مدنیه او مکیه و هی سبع آیات ---------- ۴۸۵۷
اشاره ---------- ۴۸۵۷
[سوره الماعون (۱۰۷): الآیات ۱ الی ۷] ---------- ۴۸۵۷
اشاره ---------- ۴۸۵۷
بیان: ---------- ۴۸۵۷

سوره الكوثر مكيه و هى ثلاث آيات ----- ۴۸۶۰
اشاره ----- ۴۸۶۰
[سوره الكوثر (۱۰۸): الآيات ۱ الى ۳] ----- ۴۸۶۰
اشاره ----- ۴۸۶۰
بيان: ----- ۴۸۶۰
سوره الكافرون مكيه و هى ست آيات ----- ۴۸۶۳
اشاره ----- ۴۸۶۳
[سوره الكافرون (۱۰۹): الآيات ۱ الى ۶] ----- ۴۸۶۳
اشاره ----- ۴۸۶۳
بيان: ----- ۴۸۶۳
سوره النصر مدنيه و هى ثلاث آيات ----- ۴۸۶۶
اشاره ----- ۴۸۶۶
[سوره النصر (۱۱۰): الآيات ۱ الى ۳] ----- ۴۸۶۶
اشاره ----- ۴۸۶۶
بيان: ----- ۴۸۶۶
سوره تبت مكيه و هى خمس آيات ----- ۴۸۶۹
اشاره ----- ۴۸۶۹
[سوره المسد (۱۱۱): الآيات ۱ الى ۵] ----- ۴۸۶۹
اشاره ----- ۴۸۶۹
بيان: ----- ۴۸۶۹
سوره الإخلاص مكيه و هى أربع آيات ----- ۴۸۷۳
اشاره ----- ۴۸۷۳
[سوره الإخلاص (۱۱۲): الآيات ۱ الى ۴] ----- ۴۸۷۳
اشاره ----- ۴۸۷۳
بيان: ----- ۴۸۷۳
سوره الفلق مكيه و هى خمس آيات ----- ۴۸۷۸

اشاره ---------- ۴۸۷۸
[سوره الفلق (۱۱۳): الآيات ۱ الى ۵] ---------- ۴۸۷۸
اشاره ---------- ۴۸۷۸
بيان: ---------- ۴۸۷۸
سوره الناس مدنيه و هى ست آيات ---------- ۴۸۸۱
اشاره ---------- ۴۸۸۱
[سوره الناس (۱۱۴): الآيات ۱ الى ۶] ---------- ۴۸۸۱
اشاره ---------- ۴۸۸۱
بيان: ---------- ۴۸۸۱
تعريف مركز ---------- ۴۸۸۵

مختصر المیزان فی تفسیر القرآن

اشاره

سرشناسه : طباطبایی، محمدحسین، ۱۳۶۰ - ۱۲۴۱

عنوان قراردادی : [المیزان فی تفسیر القرآن. برگزیده]

عنوان و نام پدیدآور : مختصر المیزان فی تفسیر القران/ [محمدحسین الطباطبایی]؛ تالیف الیاس کلانتری

مشخصات نشر : تهران: سازمان اوقاف و امور خیریه، انتشارات اسوه، ۱۳۷۹.

مشخصات ظاهری : ج ۶

شابک : ۹۶۴-۶۰۶۶-۰۲-X۱۵۰۰۰ریال:(دوره) ؛ ۹۶۴-۶۰۶۶-۰۳-۸(ج.۱) ؛ ۹۶۴-۶۰۶۶-۰۴-۶(ج.۲) ؛ ۹۶۴-۶۰۶۶-۰۵-۴(ج.۳) ؛ ۹۶۴-۶۰۶۶-۰۶-۲(ج.۴) ؛ ۹۶۴-۶۰۶۶-۰۷-۰(ج.۵) ؛ ۹۶۴-۶۰۶۶-۰۸-۹(ج.۶)

وضعیت فهرست نویسی : فهرستنویسی قبلی

یادداشت : عربی

عنوان دیگر : المیزان فی تفسیر القرآن. برگزیده

موضوع : تفاسیر شیعه -- قرن ۱۴

شناسه افزوده : کلانتری، الیاس، ۱۳۳۰ - ، خلاصه کننده

شناسه افزوده : سازمان اوقاف و امور خیریه. انتشارات اسوه

رده بندی کنگره : BP۹۸/ط۲۵م۹۰۱۶ ۱۳۷۹

رده بندی دیویی : ۲۹۷/۱۷۲۶

شماره کتابشناسی ملی : م ۷۹-۵۸۷۹

ص :۱

الجزء الاول

اشاره

بسم اللّه الرّحمن الرّحيم

الحمد للّه رب العالمين و صلّى اللّه على سيّدنا محمد و آله الطيبين الطاهرين.

إن الأسلوب المتّخذ فى القرآن الكريم هو بالصوره التى يشاهد،فيه جوانب متعدده من المعانى،بحيث يلاحظ منه سلسله من المعانى الظاهريه بمجرد مطالعته مطالعه بسيطه.ثم-و على أثر التدبر فيه و التدقيق فى تراكيب الجمل و الآيات،لا سيما على أثر كشف صلات الآيات ببعضها يكتشف منها معانى أعمق و أوسع و أكثر من المعانى الأولى.و ان اكتشاف المعانى الجديده فى القرآن باستعمال الأسلوب التفسيرى الصحيح لا انتهاء له أبدا.

بناء على هذا فمن الممكن أن تكون الآيات القرآنيه موضع بحث و تفسير من جوانب و مستويات عديده.أى يمكن الاكتفاء بذكر المعانى الإجماليه و البدائيه للآيات فى بحث تفسيرى واحد،أو كتاب تفسير من أجل الاطلاع على معرفه اجماليه لمعانى الآيات، و يمكن أيضا المبادره الى بحث مفصّل و استخراج معانى مفصّله و عميقه من الآيات بالاضافه إلى المعانى الإجماليه الأولى.

هذه القابليه بهذه الصوره هى إحدى مميزات القرآن الكريم،و لا يمكن لأىّ كتاب

آخر أن یکون بهذه المواصفات؛لأن هذه الکیفیه من الترکیب هی من العلم الالهی و قدرته اللامتناهیه.

بحث حول الأسالیب التفسیریه المختلفه

لقد دوّنت تفاسیر کثیره حول القرآن الکریم منذ نزوله حتی یومنا هذا،و وضعت معانی هذا الکتاب موضع بحث و تحقیق و تبیین من جوانب و صور مختلفه.و قد ظهرت -الی جانب ذلک-أسالیب مختلفه فی التفسیر و التحقیق و استخراج معانی الآیات و اختلاف اسالیب التفسیر و کتب تفسیر القرآن یمکن أن یکون عده أسباب منها:

۱-استعمال الأسالیب الخاطئه الناقصه فی تفسیر آیات القرآن.

۲-استعمال الموازین و المقاییس المختلفه الناتجه عن مواقف المفسرین الفکریه و العلمیه و العقائدیه.

۳-عدم الاهتمام بالفروق القائمه بین کتاب اللّه و الکتب البشریه فی المجالات المختلفه.

۴-القیام بتفسیر القرآن من قبل غیر أهل الفن و فاقدی القابلیه و القدره الکافیه للتفسیر.

۵-أسلوب القرآن الخاص الذی یحتوی علی جوانب عدیده من المعانی و المفاهیم اللامتناهیه الخاصه به و فی تراکیبه الخاصه.

و بصوره عامه،یجب القول بأنه و إن کان استعمال الأسالیب الخاطئه فی تفسیر القرآن،و وجود فاقدی الصلاحیات التفسیریه فی هذا المجال،و استعمال المقاییس و الموازین الخاصه بالاشخاص فی استنباط معانی الآیات قد أوجدت التفاسیر المختلفه؛ فإن أسلوب القرآن الخاص أیضا یجب أن یعتبر-من بعض الجوانب-سببا فی ظهور هذه الاختلافات.

إن اتساع معانی القرآن و مفاهیمه و کثرتها من جهه،و النظرات و المقاصد و القدرات و...المختلفه من جهه أخری قد أدّت إلی أن ینتبه کل واحد من المفسرین إلی عدد من معانی الآیات من بعض جوانبها،و عرضها باعتبارها معانی الآیات سواء کانت المعانی صحیحه،و التی یریدها اللّه تعالی،أو محتمله و غیر صحیحه.

الأسلوب التفسیری الصحیح

یوجد أسلوب تفسیری صحیح واحد فقط بین جمیع الأسالیب التفسیریه المختلفه، و هذا الأسلوب هو الذی یؤیده اللّه تعالی و نبیّ ١ الاسلام الکریم صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و هو عباره عن تفسیر القرآن بالقرآن.و أما غیره من الأسالیب فغیر صحیحه و غیر جائزه و إن کان فی بعضها مزیج من الأسلوب الصحیح و غیره.

و بصوره عامه،فإن الکتاب النابع من علم اللّه تعالی یجب أن یکون أسلوب تفسیره و بیان مواضیعه من جانب اللّه أیضا.و بالطبع فإن الأسالیب الناتجه عن فکر الأشخاص و علمهم لا یمکن أن تکون مورد تأیید اللّه تعالی.

و من المحتمل أن یکون عدد من المفسرین قد غفلوا عن أصل الموضوع،و هو أن یکون أسلوب تفسیر کلام اللّه مستنبطا من نفس کلامه تعالی.و قد یکون البعض منهم قد انتبهوا الی أصل الموضوع،و لکنهم من الناحیه العملیه ظنوا بأن أسلوبهم غیر الصحیح هو الصحیح الجائز.و بالطبع فإن القلّه من المفسرین قد استعملوا-حسب إمکانهم و قدرتهم الأسلوب الصحیح.

و بالطبع فإن بیان هذا الأسلوب بصوره تامه یحتاج الی بحث مفصل،و قد أشیر الی ذکره هنا فقط و قد أورد مؤلف کتاب«المیزان فی تفسیر القرآن»بحثا استدلالیا اجمالیا فی هذا المجال فی مقدمه کتابه.

(١)لیس هذا التعبیر(نبی الاسلام)بعربی فصیح و لا شائعا فی العربیه بل هو تعبیر فارسی شائع فی الفارسیه و انما الفصیح منه النبی او نبی اللّه و کذلک فی الرسول.

الميزان فی تفسیر القرآن

إن کتاب«المیزان فی تفسیر القرآن»تألیف العالم الجلیل الفقید السعید المرحوم العلّامه السید محمد حسین الطباطبائی هو أکثر الکتب التفسیریه التی کتبت فی العصر الحاضر أهمیّه و قیمه؛و الأسلوب المتّخذ فی هذا الکتاب هو عباره عن«تفسیر القرآن بالقرآن»و انّ قوه الإدراک العظیمه،و الاطلاعات الواسعه،و الجهود المضنیه،و الضمیر النیّر،و الفکر الثاقب،و أهم من کل هذه العوامل،استخدام الأسلوب الفنی«تفسیر القرآن بالقرآن»قد أدّت الی أن یوجد هذا البطل فی عالم علم التفسیر کتابا لا نظیر له بین تفاسیر القرآن حتی الآن.

أورد مؤلف«المیزان فی تفسیر القرآن»فی مقدمه الکتاب بحثا إجمالیا حول الأسالیب التفسیریه المختلفه،و بعد تخطئه الأسالیب غیر الصحیحه المتداوله طیله التاریخ و إبطالها،بیّن الأسلوب التفسیری الصحیح،و قد استدلّ علی صحه ذلک بدلائل برهانیه دقیقه.

و قد بذل مؤلف هذا الکتاب الموفق القدیر السعی الکثیر فی أن یتجنّب-حسب الإمکان فرض نظره محدوده خاصه علی تفسیر آیات القرآن،و بغض النظر عن النظرات المحدوده الخاصه و بالاستعانه بالأسلوب التفسیری الصحیح،جعل الآیات القرآنیه موضع دراسه و تحقیق،و استخرج معانیها فی الجوانب الممکنه.

و قد زعم أنه قد فسّر القرآن فی هذا الکتاب بواسطه القرآن نفسه و فی الواقع فإنه نجح فی زعمه هذا،و أوجد هذا الکتاب التاریخی المبارک.

ص:۴۰

إن القرآن الکریم-کما أشیر فی بدایه هذه المقدمه-له جوانب مختلفه من المعانی، و من الممکن أن تکون موضع دراسه و تحقیق و بحث من نواح کثیره و قد اکتفی فی تفسیر المیزان بالبحث اللفظی العادی فی بعض الآیات،و فی بعضها الآخر بودر الی بحوث قرآنیه و علمیه و کلامیه و فلسفیه و اجتماعیه و تاریخیه و روائیه و...مهمه جدا و مفصله، و قد جاءت الی جانب التفسیر البسیط للآیات أحیانا،بحوث بصوره مستقله أحیانا أخری،بحیث لا یستفید من بعض هذه البحوث سوی أهل الفن فحسب.

بناء علی هذا،ففی خلال دراسه هذا الکتاب،تقرّر-بالنظر الی بحوثه القیّمه المثمره و حاجه الجیل الصاعد الی التعرّف علی القرآن فی المستویات المختلفه-أن ینظّم کتاب فی فهرسه مواضیعه،و کذلک مختصر عن هذا الکتاب لتمهید الطریق الی الاستفاده من بحوثه بصوره مفصّله و منظّمه و منسّقه من قبل محققی العلوم القرآنیه،و کذلک الاستفاده من هذا الکتاب من قبل الذین لا یجدون سوی الفرصه من التعرّف الإجمالی علی معانی آیات القرآن بصوره مریحه.

فاتّخذت الخطوات-فی البدایه-لتنظیم الدلیل و الفهرست،و البحث عن موضوع الکتاب و مؤلفه سماحه العلاّمه الطباطبائی رحمه اللّه علیه،و الذی نال موافقته و رضاه.

و قد ترجم هذا الکتاب الی اللغه العربیه تحت عنوان«دلیل المیزان فی تفسیر القرآن» لیتسنّی لأبناء الضاد الاستفاده منه فی النصّ العربی و ترجمه الفارسیه علی السواء،و قد طبع کلاهما و صدرا إلی الأسواق،و أصبحا موضع استفاده المحققین و هواه التفسیر و اقبالهم.

و خلال هذا العمل وضع التخطیط لاختصار هذا التفسیر الذی هو هذا الکتاب الذی

بين يديك:«مختصر الميزان فى تفسير القرآن»ثمّ تنسّق بالأسلوب الذى سوف يتّضح فى هذه المقدمه،و أعدّ للطبع.

و من أجل أن يتّضح أسلوب العمل فى اختصار كتاب الميزان،يجب الاشاره الى بعض الجوانب المتخذه فى تفسير الميزان،و هذه الجوانب هى عباره عن:

۱-إن مؤلف كتاب الميزان غالبا ما يبادر فى البدايه الى البحث اللغوى حول المفردات بعد كتابه آيه أو آيات مثل:

قوله تعالى:«بكلمه منه اسمه المسيح عيسى بن مريم...»و الكلمه و الكلم كالتمره و التمر جنس و فرد،و تطلق الكلمه على اللفظ الواحد الدّال على المعنى و على الجمله سواء صحّ السكوت عليها،مثل:زيد قائم،أو لم يصحّ،مثل:إن كان زيد قائما،هذا بحسب اللغه.(آل عمران۴۵/».

۲-و قد كتب المؤلف بعد البحث اللغوى رأيه حول معانى الآيه موضوعه البحث غالبا،مثل:

قوله تعالى: «قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَىٰ كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَ بَيْنَكُمْ...» الخطاب لعامه أهل الكتاب،و الدعوه فى قوله تعالى: «تَعَالَوْا إِلَىٰ كَلِمَةٍ...» بالحقيقه انّما هى الاجتماع على معنى الكلمه بالعمل به،و انّما تنسب الى الكلمه لتدل على كونها دائره بألسنتهم....

(آل عمران۶۴/).

۳-و يدوّن المؤلف غالبا-بعد بيان رأيه-آراء المفسرين الآخرين إن وجد حول الآيه،و يرى لها وجها-تاره،و يردّها تاره اخرى،و قد يذكرها و لا يعلّق عليها،مثل:

و هذا الذى ذكرناه من انقطاع الاستثناء هو الأوفق بسياق الآيه...

و ربما يقال:انّ الاستثناء متّصل،قوله بالباطل قيد توضيحى...

و هذا النحو من الاستعمال و ان كان جائزا معروفا عند أهل اللسان،إلّا انّك قد عرفت أن

الأوفق لسياق الآيه هو انقطاع الاستثناء...

و ربما قيل:انّ المراد بالنهى المنع...(النساء۲۹/).

و مثل:قوله تعالى: «وَ يُطْعِمُونَ الطَّعامَ عَلى حُبِّهِ مِسْكِيناً وَ يَتِيماً وَ أَسِيراً» ضمير «عَلى حُبِّهِ» للطعام على ما هو الظاهر،و المراد بحبّه توقان النفس اليه لشدّه الحاجه،و يؤيد هذا المعنى قوله تعالى: «لَنْ تَنالُوا الْبِرَّ حَتّى تُنْفِقُوا مِمّا تُحِبُّونَ» .(آل عمران۹۲/).

و قيل:الضمير للّه سبحانه،أى يطعمون الطعام حبّا للّه،لا طمعا فى الثواب،و يدفعه أنّ قوله تعالى حكايه منهم: «إِنَّما نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللّهِ» يغنى عنه.

و يليه فى الضعف ما قيل:انّ الضمير للإطعام المفهوم من قوله: «وَ يُطْعِمُونَ» وجه الضعف انّه إن أريد بحب الاطعام حقيقه معناه،فليس فى حبّ الإطعام فى نفسه فضل حتى يمدحوا به،و إن أريد به كون الإطعام بطيب النفس و عدم التكلّف،فهو خلاف الظاهر،و رجوع الضمير الى الطعام هو الظاهر.(الدهر۸/).

و مثل: «فَأَخَذَهُ اللّهُ نَكالَ الْآخِرَهِ وَ الْأُولى» الأخذ كنايه عن التعذيب،و النكال التعذيب الذى يردع من رآه أو سمعه عن تعاطى مثله،و عذاب الآخره نكال،حيث إنّ من شأنه أن يردع من سمعه عن تعاطى ما يؤدى اليه من المعصيه،كما أنّ عذاب الاستئصال فى الدنيا نكال.

و المعنى:فأخذ اللّه فرعون الى عذابه و نكله نكال الآخره و الأولى،و أما عذاب الدنيا فإغراقه و إغراق جنوده،و أما عذاب الآخره فعذابه بعد الموت.فالمراد بالأولى و الآخره الدنيا و الآخره.

و قيل:المراد بالآخره كلمه الآخره: «أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلى» و بالأولى كلمته الأولى،قالها قبل ذلك: «ما عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلهٍ غَيْرِى» فأخذه اللّه بهاتين الكلمتين و نكله نكالهما،و لا يخلو هذا المعنى من خفاء.

و قیل:المراد بالأولی تکذیبه و معصیته المذکوران فی أول القصه،بالأخری کلمه (أَنَا رَبُّکَمُ الْأَعْلیٰ) المذکوره فی آخرها و هو کسابقه.

و قیل:الأولی أول معاصیه،و الأخری آخرها.و المعنی أخذه اللّه نکال مجموع معاصیه.و لا یخلو أیضا من خفاء.(النازعات۲۵/).

و مثل:و قوله تعالی: «فَإِذٰا قَرَأْنٰاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ» أی فاذا أتممنا قرأته علیک وحیا،فاتّبع قراءتنا و اقرأ بعد تمامها.

و قیل:المراد باتّباع قرآنه،اتّباعه ذهنا بالإنصات و التوجّه التام الیه،و هو معنی لا بأس به.

و قیل:المراد فاتّبع فی الأوامر و النواهی قرآنه.و قیل:المراد اتّباع قراءته بالتکرار حتّی یرسخ فی الذهن.و هما معنیان بعیدان.(القیامه۱۸/).

و مثل:قوله تعالی: «وَ ثِیٰابَکَ فَطَهِّرْ» قیل:کنایه عن اصلاح العمل،و لا یخلو من وجه،فانّ العمل بمنزله الثیاب للنفس بمالها من الاعتقاد،فالظاهر عنوان الباطن،و کثیرا ما یکنّی فی کلامهم عن صلاح العمل بطهاره الثیاب.

و قیل:کنایه عن تزکیه النفس،و تنزیهها عن الذنوب و المعاصی.

و قیل:المراد تقصیر الثیاب،لأنه أبعد من النجاسه،و لو طالت و انجرّت علی الأرض لم یؤمن أن تتنجس.

و قیل:المراد تطهیر الأزواج من الکفر و المعاصی لقوله تعالی: «هُنَّ لِبٰاسٌ لَکُمْ» (البقره۱۸۷/).

و قیل:الکلام علی ظاهره،و المراد تطهیر الثیاب من النجاسات للصلاه و الأقرب علی هذا أن یجعل قوله: «وَ رَبَّکَ فَکَبِّرْ» اشاره الی تکبیر الصلاه،و تکون الآیتان مسوقتین لتشریع أصل الصلاه مقارنا للأمر بالدعوه.

ص :8

و لا يرد عليه ما قيل:إنّ نزول هذه الآيات كان حيث لا صلاه أصلا،و ذلك أنّ تشريع الفرائض الخمس اليوميه على ما هى عليها اليوم،و إن كان فى ليله المعراج،و هى جميعا عشر ركعات،ثمّ زيد عليها سبع ركعات،إلاّ أنّ أصل الصلاه كان منذ أوائل البعثه،كما يشهد به ذكرها فى هذه السوره و سورتى العلق و المزمل،و يدلّ عليه الروايات.

و قيل:المراد بتطهير الثياب التخلّق بالأخلاق الحميده و الملكات الفاضله.

و فى معنى تطهير الثياب أقوال أخر أغمضنا عن نقلها،لإمكان ارجاعها الى بعض ما تقدم من الوجوه،و أرجح الوجوه المتقدمه أولها و خامسها.(المدثر/۴).

۴-بعد البحث فى تفسير عدد من الآيات كتبت بحوث قرآنيه و علميه و كلاميه و فلسفيه و اجتماعيه و تاريخيه و روائيه و...مهمه و مفصله يمكن أن تكون لها صله ببحوث الآيات،بصوره مستقله عن البحث التفسيرى فى فصل أو فصول مثل:

كلام فى أحكام الأعمال من حيث الجزاء.(البقره/۲۱۶-۲۱۸).

و مثل:كلام فى الإحسان و هدايته و الظلم و إضلاله.(البقره/۲۵۸-۲۶۰).

و مثل:كلام فى قدره الأنبياء و الأولياء،فلسفى و قرآنى.

و مثل:كلام فى المجتمعات الحيوانيه.(الأنعام/۳۷-۵۵).

و مثل:الإعجاز و ماهيته؛إعجاز القرآن؛تحدّيه بالعلم؛التحدّى بمن أنزل عليه القرآن؛تحدّى القرآن بالإخبار عن الغيب؛تحدّى القرآن بعدم الاختلاف فيه؛ التحدّى بالبلاغه؛معنى الآيه المعجزه فى القرآن و ما يفسّر به حقيقتها؛تصديق القرآن لقانون العليّه العامه؛إثبات القرآن ما يخرق العاده؛القرآن يسند ما أسند الى العله الماديه الى اللّه تعالى؛القرآن يثبت تأثيرا فى نفوس الأنبياء فى الخوارق؛القرآن كما يسند الخوارق الى تأثير النفوس،يسندها الى أمر اللّه تعالى؛القرآن يسند المعجزه الى سبب غير مغلوب؛القرآن يعدّ المعجزه برهانا على صحه الرساله،لا دليلا عاميّا.

(البقره ۲۱-۲۵).

و مثل:بدء تكوين الانسان،تركيبه من روح و بدن،شعوره الحقيقى،و ارتباطه بالأشياء،علومه العمليه،جريه على استخدام عنده انتفاعا،كونه مدنيا بالطبع،حدوث الاختلاف بين افراد الانسان،رفع الاختلاف بالدين،الاختلاف فى نفس الدين، الانسان بعد الدنيا.(البقره۲۱۳/).

و مثل:كلام فى المرابطه فى المجتمع الاسلامى:الانسان و الاجتماع،الانسان و نموه فى اجتماعه،الاسلام و عنايته بالاجتماع،اعتبار الاسلام رابطه الفرد و المجتمع،بما ذا يتكون و يعيش الاجتماع الاسلامى،منطقان:منطق التعقل و منطق الاحساس،ما معنى ابتغاء الاجر عند اللّه و الاعراض عن غيره؛ما معنى الحريه فى الاسلام؟ما هو الطريق الى التحول و التكامل فى المجتمع الاسلامى؟هل الاسلام بشريعته يفى بإسعاد هذه الحياه الحاضره،من الذى يتقلد ولايه المجتمع فى الاسلام و ما سيرته؟ثغر المملكه الاسلاميه هو الاعتقاد دون الحدود الطبيعيه او الاصطلاحيه،الاسلام اجتماعى بجميع شئونه، الدين الحق هو الغالب على الدنيا بالآخره.

و مثل:بحث علمى فى فصول ثلاثه:النكاح من مقاصد الطبيعه،استيلاء الذكور على الإناث،تعدد الزوجات.

و مثل:كلام فى الرق و الاستعباد،اعتبار العبوديه للّه سبحانه،استعباد الانسان و اسبابه،سير الاستعباد فى التاريخ،ما الذى رآه الاسلام فى ذلك،ما هو السبيل الى الاستعباد،ما مقدار التحديد،الى م آل أمر الالغاء؟(المائده۱۱۶/-۱۲۰).

و مثل:كلام فى المجازاه و العفو فى فصول:ما معنى الجزاء؟العفو و المغفره،للعفو مراتب،هل المؤاخذه أو المغفره تستلزم ذنبا،رابطه العمل و الجزاء،العمل يؤدى المرابطه الى النفس.

و مثل:كلام فى الأسماء الحسنى فى فصول:ما معنى الأسماء الحسنى؟ما هو حد ما نصفه؟الانقسامات التى لها،نسب الصفات و الأسماء إلينا،ما معنى الاسم الأعظم؟ عدد الأسماء الحسنى،هل الأسماء توقيفيه؟(الأعراف ۱۸۰/-۱۸۶).

مميزات هذا الكتاب

إن أسلوب عملنا فى اختصار«الميزان فى تفسير القرآن»يتضح بالنظر الى الإيضاحات التاليه:

۱-لم يضف فى هذا المختصر حتى كلمه واحده الى ما كتبه مؤلف الميزان.

۲-اختيرت آراء المؤلف فى معانى آيات القرآن بصوره اساسيه،الاّ فى الموارد التى نقل المؤلف موضوعا عن الآخرين و قبله،و الذى يكون فى الحقيقه مطابقا لرأيه أو مبتنيا عليه.

۳-جيء بمقدمه تفسير الميزان التى توضح أسلوب المرحوم العلّامه الطباطبائى التفسيرى بدون حذف فى هذا الكتاب.

۴-ان المواضيع المحذوفه هى فى الأساس عباره عن البحوث المستقله،العلميه و الكلاميه و الفلسفيه و الاجتماعيه،و التاريخيه،و الروائيه و...المدونه بعد التفسير اللفظى و العادى لبعض الآيات.

۵-يتوقف بيان الآيات على البحث الروائى فى بعض الموارد،و لذا فقد جيء بالبحث الروائى المنتخب فى هذا الكتاب.

۶-فى الموارد التى يبين فيها المؤلف رأيه الخاص بصوره مستقله بالنسبه لآيه من الآيات ثم يبادر الى نقل و دراسه آراء سائر المفسرين،اخترنا القسم الأول(رأى المؤلف نفسه)و حذفنا آراء الآخرين.

و أما فی الموارد التی یکون فیها البحث التفسیری مزیجا من نقل آراء سائر المفسرین فقد أثبتنا جمیع تلک الآراء.

۷-فی الموارد التی جاء المؤلف-بعد تفسیر الآیه بآراء و تفاسیر من سائر المفسرین أیضا،و یری لتلک الآراء وجها،و نقلها علی الأقل و لم یرفضها أو لا یراها باطله، ففی مثل هذه الموارد اختیر أکثرها،إلاّ فی الموارد التی لم نر ضروره فی اختیارها.

۸-إذا کان إیضاح معانی الآیه یتوقف أحیانا علی جمیع البحث التفسیری فقد اخترنا جمیع ذلک البحث و لم نحذف منه شیئا.

یوم مبعث رسول اللّه فی السابع و العشرین من شهر رجب سنه ثمان و اربعمائه بعد الألف من هجرته صلّی اللّه علیه و آله و سلم

طهران-الیاس کلانتری

ص:۱۲

مقدمه المیزان فی تفسیر القرآن

ص :۱

بسم اللّه الرحمن الرحيم

الحمد للّه الذی أنزل الفرقان علی عبده لیکون للعالمین نذیرا،و الصلاه علی من جعله شاهدا و مبشرا و نذیرا،و داعیا الی اللّه بإذنه و سراجا منیرا،و علی آله الذین أذهب عنهم الرجس أهل البیت و طهّرهم تطهیرا.

مقدمه:نعرّف فیها مسلک البحث عن معانی آیات القرآن الکریم فی هذا الکتاب بطریق الاختصار.

التفسیر(و هو بیان معانی الآیات القرآنیه و الکشف عن مقاصدها و مدالیلها) من أقدم الاشتغالات العلمیه التی تعهد من المسلمین،فقد شرع تاریخ هذا النوع من البحث و التنقیر المسمی بالتفسیر من عصر نزول القرآن کما یظهر من قوله تعالی و تقدس: کَمٰا أَرْسَلْنٰا فِیکُمْ رَسُولاً مِنْکُمْ یَتْلُوا عَلَیْکُمْ آیٰاتِنٰا وَ یُزَکِّیکُمْ وَ یُعَلِّمُکُمُ الْکِتٰابَ وَ الْحِکْمَهَ الآیه؛(البقره/۱۵۱).

و قد کانت الطبقه الاولی من مفسری المسلمین جماعه من الصحابه(و المراد بهم غیر علی علیه السّلام،فانّ له و للأئمه من ولده نبأ آخر سنتعرّض له)کابن عباس

ص:۳

و عبـد اللّه ابن عمر و أبى و غيرهم اعتنوا بهـذا الشأن،و كان البحث يومئذ لا يتجاوز عن بيان ما يرتبط،من الآيات بجهاتها الأدبيه و شأن النزول و قليل من الاسـتدلال بآيه على آيه و كذلك قليل من التفسـير بالروايات المأثوره عن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى القصص و معارف المبدإ و المعاد و غيرها.

و على هـذا الوصف جرى الحـال بين المفسـرين من التـابعين كمجاهـد و قتاده و ابن أبى ليلى و الشـعبى و السـدّى و غيرهم فى القرنين الأوّلين من الهجره،فإنهم لم يزيدوا على طريقه سـلفهم من مفسـرى الصحابه شيئا غير انهم زادوا من التفسير بالروايات،(و بينها روايات دسّها اليهود أو غيرهم)،فأوردوها فى القصص و المعارف الراجعه الى الخلقه كابتداء السماوات و تكوين الأرض و البحار و إرم شـدّاد و عثرات الأنبياء و تحريف الكتاب و اشـياء أخر من هـذا النوع،و قـد كان يوجـد بعض ذلك فى المأثور عن الصحابه من التفسير و البحث.

ثم استوجب شيوع البحث الكلامى بعد النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى زمن الخلفاء باختلاط المسلمين بالفرق المختلفه من أمم البلاد المفتوحه بيد المسلمين و علماء الأديان و المذاهب المتفرقه من جهه.

و نقـل فلسـفه يونـان الى العربيه فى السـلطنه الأمويه أواخر القرن الأول من الهجره،ثم فى عهـد العباسـيين،و انتشار البحث العقلى الفلسفى بين الباحثين من المسلمين من جهه أخرى ثانيه.

و ظهور التصوّف مقارنا لانتشار البحث الفلسـفى و تمايل الناس الى نيل المعارف الـدينيه من طريق المجاهده و الرياضه النفسانيه دون البحث اللفظى و العقلى من جهه أخرى ثالثه.

ص :۴

و بقـاء جمع من النـاس و هم أهل الحـديث على التعبـد المحض بالظواهر الـدينيه من غير بحث إلا عن اللفظ بجهاتها الأدبيه من جهه أخرى رابعه.

ان اختلف الباحثون فى التفسير فى مسالكهم بعد ما عمل فيهم الانشعاب فى المذاهب ما عمل،و لم يبق بينهم جامع فى الرأى و النظر إلاـ لفظ لا إله إلا اللّه و محمـد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و اختلفوا فى معنى الأسـماء و الصـفات و الأفعال و السـماوات و مـا فيهـا و الأـرض و مـا عليها و القضاء و القـدر و الجبر و التفويض و الثواب و العقاب و فى الموت و فى البرزخ و البعث و الجنه و النـار،و بـالجمله فى جميع مـا تمسّه الحقـائق و المعـارف الـدينيه و لو بعض المسّ،فتفرقوا فى طريق البحث عن معانى الآيات،و كل يتحفّظ على متن ما اتخذه من المذهب و الطريقه.

فأما المحـدّثون،فاقتصـروا على التفسـير بالروايه عن السـلف من الصـحابه و التابعين فساروا و جـدّوا فى السـير حيث ما يسـير بهم المأثور و وقفوا فيما لم يؤثر فيه شىء و لم يظهر المعنى ظهورا لا يحتاج الى البحث أخذا بقوله تعالى:

وَ الرّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنا الآيه؛(آل عمران٧/).

و قـد أخطئوا فى ذلـك فـان اللّه سـبحانه لم يبطـل حجه العقـل فى كتـابه،و كيف يعقـل ذلك و حجيّته انما تثبت به!و لم يجعل حجيّه فى أقوال الصـحابه و التابعين و انظارهم على اختلافها الفاحش،و لم يدع الى السفسطه بتسليم المتناقضات و المتنافيات من الاقوال،و لم ينـدب الا الى التـدبر فى آياته،فرفع به أى اختلاف يتراءى منها،و جعله هدى و نورا و تبيانا لكل شـىء،فما بال النور يستنير بنور غيره!و ما شأن الهدى يهتدى بهدايه سواه!و كيف يتبين ما هو تبيان كل شىء بشىء دون نفسه!

و اما المتکلمون فقد دعاهم الاقوال المذهبیه علی اختلافها أن یسیروا فی التفسیر علی ما یوافق مذاهبهم باخذ ما وافق و تأویل ما خالف،علی حسب ما یجوّزه قول المذهب.

و اختیار المذاهب الخاصه و اتخاذ المسالک و الآراء المخصوصه و ان کان معلولا- لاختلاف الانظار العلمیه أو لشیء آخر کالتقالید و العصبیات القومیه،و لیس هاهنا محل الاشتغال بذلک،الا ان هذا الطریق من البحث أحری به أن یسمی تطبیقا لا تفسیرا.

ففرّق بین ان یقول الباحث عن معنی آیه من الآیات:ما ذا یقول القرآن؟أو یقول:ما ذا یجب ان نحمل علیه الآیه؟فان القول الاول یوجب ان ینسی کل امر نظری عند البحث،و ان یتکی علی ما لیس بنظری،و الثانی یوجب وضع النظریات فی المسأله و تسلیمها و بناء البحث علیها.

و من المعلوم ان هذا النحو من البحث فی الکلام لیس بحثا عن معناه فی نفسه.

و أما الفلاسفه،فقد عرض لهم ما عرض للمتکلمین من المفسرین من الوقوع فی ورطه التطبیق و تأویل الآیات المخالفه بظاهرها للمسلّمات فی فنون الفلسفه بالمعنی الأعم اعنی:الریاضیات و الطبیعیات و الإلهیات و الحکمه العملیه، و خاصه المشّائین،و قد تأولوا الآیات الوارده فی حقائق ما وراء الطبیعه و آیات الخلقه و حدوث السموات و الأرض و آیات البرزخ و آیات المعاد،حتی أنهم ارتکبوا التأویل فی الآیات التی لا- تلائم الفرضیات و الاصول الموضوعه التی نجدها فی العلم الطبیعی:من نظام الأفلاک الکلیه و الجزئیه و ترتیب العناصر و الأحکام

الفلكيه و العنصريه إلى غير ذلك،مع انهم نصوا على أن هذه الأنظار مبتنيه على اصول موضوعه لا بينه و لا مبينه.

و أما المتصوفه،فإنهم لاشتغالهم بالسير فى باطن الخلقه و اعتنائهم بشأن الآيات الأنفسيه دون عالم الظاهر و آياته الآفاقيه اقتصروا فى بحثهم على التأويل،و رفضوا التنزيل،فاستلزم ذلك اجتراء الناس على التأويل،و تلفيق جمل شعريه و الاستدلال من كل شيء على كل شيء،حتى آل الأمر إلى تفسير الآيات بحساب الجمل و رد الكلمات إلى الزبر و البينات و الحروف النورانيه و الظلمانيه إلى غير ذلك.

و من الواضح أن القرآن لم ينزل هدى للمتصوفه خاصه،و لا أن المخاطبين به هم أصحاب علم الاعداد و الأوفاق و الحروف،و لا أن معارفه مبنيه على أساس حساب الجمل الذى وضعه أهل التنجيم بعد نقل النجوم من اليونانيه و غيرها إلى العربيه.

نعم قد وردت روايات عن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و أئمه أهل البيت عليهم السّلام كقولهم:ان للقرآن ظهرا و بطنا و لبطنه بطنا إلى سبعه ابطن أو إلى سبعين بطنا الحديث.

لكنهم عليهم السّلام اعتبروا الظهر كما اعتبروا البطن،و اعتنوا بأمر التنزيل كما اعتنوا بشأن التأويل،و سنبين فى أوايل سوره آل عمران إن شاء اللّه:أن التأويل الذى يراد به المعنى المقصود الذى يخالف ظاهر الكلام من اللغات المستحدثه فى لسان المسلمين بعد نزول القرآن و انتشار الإسلام،و ان الذى يريده القرآن من لفظ التأويل فيما ورد فيه من الآيات ليس من قبيل المعنى و المفهوم.

و قد نشأ فی هذه الأعصار مسلک جدید فی التفسیر و ذلک أن قوما من منتحلی الإسلام فی أثر توغلهم فی العلوم الطبیعیه و ما یشابهها المبتنیه علی الحس و التجربه،و الاجتماعیه المبتنیه علی تجربه الاحصاء،مالوا إلی مذهب الحسیّین من فلاسفه الأروبه سابقا،أو إلی مذهب أصاله العمل(لا قیمه للإدراکات الا ترتب العمل علیها بمقدار یعیّنه الحاجه الحیویه بحکم الجبر).

فذکروا:ان المعارف الدینیه لا یمکن أن تخالف الطریق الذی تصدقه العلوم و هو أن:(لا أصاله فی الوجود إلا للماده و خواصها المحسوسه)فما کان الدین یخبر عن وجوده مما یکذب العلوم ظاهره کالعرش و الکرسی و اللوح و القلم یجب أن یؤوّل تأویلا.

و ما یخبر عن وجوده مما لا تتعرض العلوم لذلک کحقائق المعاد یجب أن یوجه بالقوانین المادیه.

و ما یتکی علیه التشریع من الوحی و الملک و الشیطان و النبوه و الرساله و الامامه و غیر ذلک،إنما هی امور روحیه،و الروح مادیه و نوع من الخواص المادیه،و التشریع نبوغ خاص اجتماعی یبنی قوانینه علی الأفکار الصالحه، لغایه إیجاد الاجتماع الصالح الراقی.

ذکروا:أن الروایات،لوجود الخلیط فیها لا تصلح للاعتماد علیها،إلا ما وافق الکتاب،و أما الکتاب فلا یجوز أن یبنی فی تفسیره علی الآراء و المذاهب السابقه المبتنیه علی الاستدلال من طریق العقل الذی أبطله العلم بالبناء علی الحس و التجربه،بل الواجب أن یستقل بما یعطیه القرآن من التفسیر إلا ما بینه

العلم.

هذه جمل ما ذكروه أو يستلزمه ما ذكروه،من اتباع طريق الحس و التجربه، فساقهم ذلك إلى هذا الطريق من التفسير،و لا كلام لنا هاهنا فى اصولهم العلميه و الفلسفيه التى اتخذوها اصولا و بنوا عليها ما بنوا.

و إنما الكلام فى أن ما لو ردوه على مسالك السلف من المفسرين(أن ذلك تطبيق و ليس بتفسير)وارد بعينه على طريقتهم فى التفسير،و إن صرحوا أنه حق التفسير الذى يفسر به القرآن بالقرآن.

و لو كانوا لم يحملوا على القرآن فى تحصيل معانى آياته شيئا،فما بالهم يأخذون الأنظار العلميه مسلمه لا يجوز التعدى عنها؟فهم لم يزيدوا على ما أفسده السلف اصلاحا.

و انت بالتأمل فى جميع هذه المسالك المنقوله فى التفسير تجد:ان الجميع مشتركه فى نقص و بئس النقص،و هو تحميل ما انتجته الابحاث العلميه أو الفلسفيه من خارج على مداليل الآيات،فتبدل به التفسير تطبيقا و سمى به التطبيق تفسيرا،و صارت بذلك حقائق من القرآن مجازات،و تنزيل عده من الآيات تاويلات.

و لازم ذلك(كما أومأنا إليه فى أوائل الكلام)أن يكون القرآن الذى يعرّف نفسه بأنه(هدى للعالمين و نور مبين و تبيان لكل شیء)مهديا إليه بغيره و مستنيرا بغيره و مبينا بغيره،فما هذا الغير!و ما شأنه!و بما ذا يهدى إليه!و ما هو المرجع و الملجأ إذا اختلف فيه!و قد اختلف و اشتد الخلاف.

و كيف كان فهذا الاختلاف لم يولده اختلاف النظر فى مفهوم(مفهوم اللفظ

المفرد أو الجمله بحسب اللغه و العرف العربی)الکلمات أو الآیات،فإنما هو کلام عربی مبین لا یتوقف فی فهمه عربی و لا غیره ممن هو عارف باللغه و اسالیب الکلام العربی.

و لیس بین آیات القرآن(و هی بضع آلاف آیه)آیه واحده ذات اغلاق و تعقید فی مفهومها بحیث یتحیر الذهن فی فهم معناها،و کیف!و هو افصح الکلام و من شرط الفصاحه خلو الکلام عن الاغلاق و التعقید،حتی أن الآیات المعدوده من متشابه القرآن کالآیات المنسوخه و غیرها،فی غایه الوضوح من جهه المفهوم، و إنما التشابه فی المراد منها و هو ظاهر.

و إنما الاختلاف کل الاختلاف فی المصداق الذی ینطبق علیه المفاهیم اللفظیه من مفردها و مرکّبها،و فی المدلول التصوری و التصدیقی.

توضیحه:ان الانس و العاده(کما قیل)یوجبان لنا ان یسبق إلی أذهاننا عند استماع الألفاظ معانیها المادیه أو ما یتعلق بالماده فإن الماده هی التی یتقلب فیها ابداننا و قوانا المتعلقه بها ما دمنا فی الحیاه الدنیویه،فإذا سمعنا الفاظ الحیاه و العلم و القدره و السمع و البصر و الکلام و الإراده و الرضا و الغضب و الخلق و الأمر کان السابق إلی أذهاننا منها الوجودات المادیه لمفاهیمها.

و کذا اذا سمعنا الفاظ السماء و الأرض و اللوح و القلم و العرش و الکرسی و الملک و اجنحته و الشیطان و قبیله و خیله و رجله إلی غیر ذلک،کان المتبادر إلی افهامنا مصادیقها الطبیعیه.

و إذا سمعنا:إن اللّه خلق العالم و فعل کذا و علم کذا و أراد أو یرید أو شاء و أو یشاء کذا قیّدنا الفعل بالزمان حملا علی المعهود عندنا.

و اذا سمعنا نحو قوله: وَ لَدَيْنا مَزِيدٌ الآيه.

و قوله: لاَتَّخَذْناهُ مِنْ لَدُنّا الآيه.

و قوله: وَ ما عِنْدَ اللّهِ خَيْرٌ الآيه.

و قوله: وَ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ الآيه؛قيّدنا معنى الحضور بالمكان.

و إذا سمعنا نحو قوله: إِذا أَرَدْنا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَهً أَمَرْنا مُتْرَفِيها الآيه.

أو قوله: وَ نُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ الآيه.

أو قوله: يُرِيدُ اللّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ الآيه؛فهمنا:أن الجميع سنخ واحد من الاراده،لما إن الأمر على ذلك فيما عندنا،و على هذا القياس.

و هذا شأننا فى جميع الألفاظ المستعمله،و من حقنا ذلك،فإن الذى أوجب علينا وضع الفاظ إنما هى الحاجه الاجتماعيه إلى التفهيم و التفهّم، و الاجتماع إنما تعلق به الانسان ليستكمل به فى الافعال المتعلقه بالماده و لواحقها،فوضعنا الألفاظ علائم لمسمياتها التى نريد منها غايات و اغراضا عائده الينا.

و كان ينبغى لنا ان نتنبه:أن المسميات الماديه محكومه بالتغير و التبدل بحسب تبدل الحوائج فى طريق التحول و التكامل كما ان السراج أول ما عمله الانسان كان اناء فيه فتيله و شىء من الدهن تشتعل به الفتيله للاستضاءه به فى الظلمه،ثم لم يزل يتكامل حتى بلغ اليوم إلى السراج الكهربائى و لم يبقى من اجزاء السراج المعمول أوّلا الموضوع بازائه لفظ السراج شىء و لا واحد.

و كذا الميزان المعمول أولا،و الميزان المعمول اليوم لتوزين ثقل الحراره مثلا.

ص:١١

و السلاح المتخذ سلاحا أول يوم،و السلاح المعمول اليوم إلى غير ذلک.

فالمسميات بلغت فى التغير إلى حيث فقدت جميع أجزائها السابقه ذاتا و صفه و الاسم مع ذلک باق،و ليس إلا لأن المراد فى التسميه إنما هو من الشىء غايته،لا شكله و صورته،فما دام غرض التوزين أو الاستضاءه أو الدفاع باقيا كان اسم الميزان و السراج و السلاح و غيرها باقيا على حاله.

فكان ينبغى لنا ان نتنبه أن المدار فى صدق الاسم اشتمال المصداق على الغايه و الغرض،لا جمود اللفظ على صوره واحده،فذلک مما لا مطمع فيه البته، و لكن العاده و الانس منعانا ذلک،و هذا هو الذى دعا المقلده من أصحاب الحديث من الحشويه و المجسمه ان يجمدوا على ظواهر الآيات فى التفسير و ليس فى الحقيقه جمودا على الظواهر بل هو جمود على العاده و الانس فى تشخيص المصاديق.

لكن بين هذه الظواهر أنفسها امور تبيّن:أن الاتكاء و الاعتماد على الانس و العاده فى فهم معانى الآيات يشوّش المقاصد منها و يختل به أمر الفهم كقوله تعالى: لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ الآيه.

و قوله: لٰا تُدْرِكُهُ الْأَبْصٰارُ وَ هُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصٰارَ وَ هُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ .

و قوله: سُبْحٰانَ اللّٰهِ عَمّٰا يَصِفُونَ .

و هذا هو الذى دعا الناس أن لا يقتصروا على الفهم العادى و المصداق المأنوس به الذهن فى فهم معانى الآيات كما كان غرض الاجتناب عن الخطاء و الحصول على النتائج المجهوله هو الذى دعا الانسان إلى ان يتمسک بذيل البحث العلمى،و أجاز ذلک للبحث ان يداخل فى فهم حقائق القرآن و تشخيص

مقاصده العاليه،و ذلک علی احد وجهین،احدهما:ان نبحث بحثا علمیا أو فلسفیا أو غیر ذلک عن مسئله من المسائل التی تتعرض له الآیه حتی نقف علی الحق فی المسأله،ثم نأتی بالآیه و نحملها علیه،و هذه طریقه یرتضیها البحث النظری،غیر ان القرآن لا یرتضیها کما عرفت،و ثانیهما:ان نفسر القرآن بالقرآن و نستوضح معنی الآیه من نظیرتها بالتدبر المندوب إلیه فی نفس القرآن، و نشخص المصادیق و نتعرفها بالخواص التی تعطیها الآیات،کما قال تعالی وَ نَزَّلْنٰا عَلَیْکَ الْکِتٰابَ تِبْیٰاناً لِکُلِّ شَیْءٍ الآیه.

و حاشا أن یکون القرآن تبیانا لکل شیء و لا یکون تبیانا لنفسه،و قال تعالی:

هُدیً لِلنّٰاسِ وَ بَیِّنٰاتٍ مِنَ الْهُدیٰ وَ الْفُرْقٰانِ الآیه.

و قال تعالی: أَنْزَلْنٰا إِلَیْکُمْ نُوراً مُبِیناً الآیه.

و کیف یکون القرآن هدی و بیّنه و فرقانا و نورا مبینا للناس فی جمیع ما یحتاجون و لا یکفیهم فی احتیاجهم إلیه و هو اشد الاحتیاج!و قال تعالی:

وَ الَّذِینَ جٰاهَدُوا فِینٰا لَنَهْدِیَنَّهُمْ سُبُلَنٰا الآیه؛و ای جهاد اعظم من بذل الجهد فی فهم کتابه!و ای سبیل اهدی إلیه من القرآن!.

و الآیات فی هذا المعنی کثیره سنستفرغ الوسع فیها فی بحث المحکم و المتشابه فی اوائل سوره آل عمران.

ثم إن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم الذی علّمه القرآن و جعله معلما لکتابه کما یقول تعالی:

نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِینُ عَلیٰ قَلْبِکَ الآیه.

و یقول وَ أَنْزَلْنٰا إِلَیْکَ الذِّکْرَ لِتُبَیِّنَ لِلنّٰاسِ مٰا نُزِّلَ إِلَیْهِمْ الآیه؛و عترته و اهل بیته الذین اقامهم النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم هذا المقام فی الحدیث المتفق علیه بین

الفريقين«إنی تارک فيكم الثقلين ما إن تمسكتم بهما لن تضلوا بعدی ابدا كتاب اللّه و عترتی أهل بيتی و أنهما لن يفترقا حتی يردا علیّ الحوض».و صدّقه اللّه تعالی فی علمهم بالقرآن،حيث قال عزّ من قائل: إِنَّمٰا يُرِيدُ اللّٰهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً .

و قال: إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ فِی كِتٰابٍ مَكْنُونٍ لاٰ يَمَسُّهُ إِلاَّ الْمُطَهَّرُونَ الآيه؛و قد كانت طريقتهم فی التعليم و التفسير هذه الطريقه بعينها علی ما وصل الينا من اخبارهم فی التفسير.و سنورد ما تيسر لنا مما نقل عن النبی صلّی اللّه عليه و آله و سلّم و ائمه أهل بيته فی ضمن ابحاث روائيه فی هذا الكتاب،و لا يعثر المتتبع الباحث فيها علی مورد واحد يستعان فيه علی تفسير الآيه بحجه نظريه عقليه،و لا فرضيه علميه.

و قد قال النبی صلّی اللّه عليه و آله و سلّم:«فاذا التبست عليكم الفتن كقطع الليل المظلم، فعليكم بالقرآن فانه شافع مشفع و ما حل مصدق،من جعله امامه قاده الی الجنه،و من جعله خلفه ساقه الی النار،و هو الدليل يدل علی خير سبيل،و هو كتاب تفصيل و بيان و تحصيل و هو الفصل ليس بالهزل،و له ظهر و بطن،فظاهره حكمه و باطنه علم،ظاهره انيق و باطنه عميق،له نجوم و علی نجومه نجوم،لا تحصی عجائبه و لا تبلی غرائبه فيه مصابيح الهدی و منار الحكمه،و دليل علی المعروف لمن عرف النصفه،فليرجع رجل بصره،و ليبلغ الصفه نظره ينجو من عطب و يخلص من نشب،فإن التفكر حياه قلب البصير،كما يمشی المستنير فی الظلمات بالنور،يحسن التخلص و يقل التربص».و قال علی عليه السّلام(يصف القرآن علی ما فی النهج):«ينطق بعضه ببعض و يشهد بعضه علی بعض» الخطبه.

ص :۱۴

هذا هو الطريق المستقيم و الصراط السوى الذى سلكه معلموا القرآن و هداته صلوات اللّه عليهم.

و سنضع ما تيسر لنا بعون اللّه سبحانه من الكلام على هذه الطريقه فى البحث عن الآيات الشريفه فى ضمن بيانات،قد اجتنبنا فيها عن أن نركن الى حجه نظريه فلسفيه أو إلى فرضيه علميه،أو الى مكاشفه عرفانيه.

و احترزنا فيها عن أن نضع الا نكته ادبيه يحتاج إليها فهم الاسلوب العربى أو مقدمه بديهيه أو عمليه لا يختلف فيها الافهام.

و قد تحصل من هذه البيانات الموضوعه على هذه الطريقه من البحث استفراغ الكلام فيما نذكره:

(۱)المعارف المتعلقه باسماء اللّه سبحانه و صفاته من الحياه و العلم و القدره و السمع و البصر و الوحده و غيرها،و أما الذات فستطلع أن القرآن يراه غنيا عن البيان.

(۲)المعارف المتعلقه بافعاله تعالى من الخلق و الامر و الإراده و المشيه و الهدايه و الاضلال و القضاء و القدر و الجبر و التفويض و الرضا و السخط،الى غير ذلک من متفرقات الافعال.

(۳)المعارف المتعلقه بالوسائط الواقعه بينه و بين الانسان كالحجب و اللوح و القلم و العرش و الكرسى و البيت المعمور و السماء و الارض و الملائكه و الشياطين و الجن و غير ذلک.

(۴)المعارف المتعلقه بالانسان قبل الدنيا.

(۵)المعارف المتعلقه بالانسان فى الدنيا كمعرفه تاريخ نوعه و معرفه نفسه

و معرفه اصول اجتماعه و معرفه النبوه و الرساله و الوحی و الالهام و الکتاب و الدین و الشریعه و من هذا الباب مقامات الانبیاء المستفاده من قصصهم المحکیه.

(۶)المعارف المتعلقه بالانسان بعد الدنیا،و هو البرزخ و المعاد.

(۷)المعارف المتعلقه بالاخلاق الانسانیه،و من هذا الباب ما یتعلق بمقامات الأولیاء فی صراط العبودیه من الاسلام و الایمان و الإحسان و الإخبات و الإخلاص و غیر ذلک.

و أما آیات الأحکام،فقد اجتنبنا تفصیل البیان فیها لرجوع ذلک الی الفقه.

و قد أفاد هذه الطریقه من البحث ارتفاع التأویل بمعنی الحمل علی المعنی المخالف للظاهر من بین الآیات.

و أما التأویل بالمعنی الذی یثبته القرآن فی مواضع من الآیات،فستری أنه لیس من قبیل المعانی.

ثم وضعنا فی ذیل البیانات متفرقات من ابحاث روائیه نورد فیها ما تیسر لنا ایراده من الروایات المنقوله عن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و أئمه أهل البیت سلام اللّه علیهم أجمعین من طرق العامه و الخاصه،و أما الروایات الوارده عن مفسری الصحابه و التابعین،فإنها علی ما فیها من الخلط و التناقض لا حجه فیها علی مسلم.

و سیطلع الباحث المتدبر فی الروایات المنقوله عنهم علیهم السّلام،ان هذه الطریقه الحدیثه التی بنیت علیها بیانات هذا الکتاب،أقدم الطرق المأثوره فی التفسیر التی سلکها معلموه سلام اللّه علیهم.

ثم وضعنا ابحاثا مختلفه،فلسفیه و علمیه و تأریخیه و اجتماعیه و أخلاقیه،

حسب ما تیسر لنا من البحث،و قد أثرنا فی کل بحث قصر الکلام علی المقدمات المسانخه له،من غیر تعد عن طور البحث.

نسأل اللّه تعالی السداد و الرشاد فانه خیر معین و هاد

الفقیر إلی اللّه محمد حسین الطباطبائی

ص :۱۷

سوره الحمد و هی سبع آیات

[سوره الفاتحه (۱): الآیات ۱ الی ۵]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِ (۱) اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ اَلْعٰالَمِینَ (۲) اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِ (۳) مٰالِکِ یَوْمِ اَلدِّینِ (۴) إِیّٰاکَ نَعْبُدُ وَ إِیّٰاکَ نَسْتَعِینُ (۵)

بیان:

اشاره

قوله تعالی: بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیمِ الناس ربما یعملون عملا أو یبتدئون فی عمل و یقرنونه باسم عزیز من أعزتهم أو کبیر من کبرائهم،لیکون عملهم ذاک مبارکا بذلک متشرفا،أو لیکون ذکری یذکرهم به،و مثل ذلک موجود أیضا فی باب التسمیه فربما یسمون المولود الجدید من الانسان،أو شیئا مما صنعوه أو عملوه کدار بنوها أو مؤسسه اسسوها باسم من یحبونه أو یعظمونه،لیبقی الاسم ببقاء المسمی الجدید،و یبقی المسمی الأول نوع بقاء ببقاء

ص :۱۹

الاسم کمن یسمی ولده باسم والده لیحیی بذلک ذکره فلا یزول و لا ینسی.

و قد جری کلامه تعالی هذا المجری،فابتدأ الکلام باسمه عز اسمه؛لیکون ما یتضمنه من المعنی معلما باسمه مرتبطا به،و لیکون أدبا یؤدب به العباد فی الاعمال و الافعال و الأقوال، فیبتدءوا باسمه و یعلموا به،فیکون ما یعملونه معلما باسمه منعوتا بنعته تعالی مقصودا لاجله سبحانه فلا یکون العمل هالکا باطلا مبترا،لأنه باسم اللّه الذی لا سبیل للهلاک و البطلان إلیه.

و ذلک أن اللّه سبحانه یبین فی مواضع من کلامه:أن ما لیس لوجهه الکریم هالک باطل، و أنه:سیقدم الی کل عمل عملوه مما لیس لوجهه الکریم،فیجعله هباء منثورا،و یحبط ما صنعوا و یبطل ما کانوا یعملون،و انه لا بقاء لشیء إلا وجهه الکریم فما عمل لوجهه الکریم و صنع باسمه هو الذی یبقی و لا یفنی،و کل أمر من الامور انما نصیبه من البقاء بقدر ما للّه فیه نصیب،و هذا هو الذی یفیده ما رواه الفریقان عن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم إنه قال:«کل امر ذی بال لم یبدأ فیه باسم اللّه فهو ابتر الحدیث».و الأبتر هو المنقطع الآخر،فالأنسب ان متعلق الباء فی البسمله ابتدئ بالمعنی الذی ذکرناه فقد ابتدأ بها الکلام بما انه فعل من الأفعال،فلا محاله له وحده،و وحده الکلام بوحده مدلوله و معناه،فلا محاله له معنی ذا وحده،و هو المعنی المقصود افهامه من إلقاء الکلام،و الغرض المحصّل منه.

و قد ذکر اللّه سبحانه الغرض المحصل من کلامه الذی هو جمله القرآن اذ قال تعالی: قَدْ جٰاءَکُمْ مِنَ اللّٰهِ نُورٌ وَ کِتٰابٌ مُبِینٌ یَهْدِی بِهِ اللّٰهُ الآیه؛(المائده۱۶/).الی غیر ذلک من الآیات التی أفاد فیها:ان الغایه من کتابه و کلامه هدایه العباد،فالهدایه جمله هی المبتدئه باسم اللّه الرحمن الرحیم،فهو اللّه الذی إلیه مرجع العباد،و هو الرحمن یبیّن لعباده سبیل رحمته العامه للمؤمن و الکافر،مما فیه خیرهم فی وجودهم و حیاتهم،و هو الرحیم یبین لهم سبیل رحمته الخاصه بالمؤمنین و هو سعاده آخرتهم و لقاء ربهم و قد قال تعالی: وَ رَحْمَتِی وَسِعَتْ کُلَّ

شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُها لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ .(الأعراف۱۵۶/).فهذا بالنسبه الى جمله القرآن.

ثم إنه سبحانه كرّر ذكر السوره فى كلامه كثيرا كقوله تعالى: فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ (يونس۳۸/).و قوله: فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوَرٍ مِثْلِهِ مُفْتَرَياتٍ (هود۱۳/).و قوله تعالى: إِذا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ (التوبه۸۶/).و قوله: سُورَةٌ أَنْزَلْناها وَ فَرَضْناها (النور۱/).فبان لنا من ذلك:أن لكل طائفه من هذه الطوائف من كلامه(التى فصّلها قطعا قطعا،و سمى كل قطعه سوره)نوعا من وحده التأليف و التمام،لا يوجد بين أبعاض من سوره و لا بين سوره و سوره، و من هنا نعلم:أن الأغراض و المقاصد المحصله من السور مختلفه،و أن كل واحده منها مسوقه لبيان معنى خاص و لغرض محصل لا تتم السوره إلا بتمامه،و على هذا فالبسمله فى مبتدإ كل سوره راجعه الى الغرض الخاص من تلك السوره.

فالبسمله فى سوره الحمد راجعه الى غرض السوره و المعنى المحصل منه،و الغرض الذى يدل عليه سرد الكلام فى هذه السوره هو حمد اللّه باظهار العبوديه له سبحانه بالافصاح عن العباده و الاستعانه و سؤال الهدايه،فهو كلام يتكلم به اللّه سبحانه نيابه عن العبد،ليكون متأدبا فى مقام اظهار العبوديه بما أدبه اللّه به.

و إظهار العبوديه من العبد هو العمل الذى يتلبس به العبد،و الأمر ذو البال الذى يقدم عليه،فالابتداء باسم اللّه سبحانه الرحمن الرحيم راجع إليه،فالمعنى باسمك أظهر لك العبوديه.

فمتعلق الباء فى بسمله الحمد الابتداء و يراد به تتميم الاخلاص فى مقام العبوديه بالتخاطب.و ربما يقال انه الاستعانه و لا بأس به و لكن الابتداء انسب لاشتمال السوره على الاستعانه صريحا فى قوله تعالى: وَ إِيّاكَ نَسْتَعِينُ .

و أما الاسم،فهو اللفظ الدال على المسمى مشتق من السمه بمعنى العلامه أو من السمو بمعنى الرفعه و كيف كان فالذى يعرفه منه اللغه و العرف هو اللفظ الدال و يستلزم ذلك أن يكون

غير المسمى،و أما الاسم بمعنى الذات مأخوذا بوصف من أوصافه فهو من الأعيان لا من الألفاظ و هو مسمى الاسم بالمعنى الأول كما ان لفظ العالم(من اسماء اللّه تعالى)اسم يدل على مسماه و هو الذات ماخوذه بوصف العلم و هو بعينه اسم بالنسبه الى الذات الذى لا خبر عنه الا بوصف من اوصافه و نعت من نعوته و السبب فى ذلك أنهم وجدوا لفظ الاسم موضوعا للدال على المسمى من الألفاظ،ثم وجدوا أن الأوصاف المأخوذه على وجه تحكى عن الذات و تدل عليه حال اللفظ المسمى بالاسم فى أنها تدل على ذوات خارجيه،فسموا هذه الاوصاف الداله على الذوات أيضا أسماء فانتج ذلك ان الاسم كما يكون أمرا لفظيا كذلك يكون أمرا عينيا،ثم وجدوا ان الدال على الذات القريب منه هو الاسم بالمعنى الثانى المأخوذ بالتحليل، و ان الاسم بالمعنى الأول إنما يدل على الذات بواسطته،و لذلك سمو الذى بالمعنى الثانى اسما، و الذى بالمعنى الأول اسم الاسم،هذا و لكن هذا كله أمر أدى إليه التحليل النظرى و لا ينبغى أن يحمل على اللغه،فالاسم بحسب اللغه ما ذكرناه.

و قد شاع النزاع بين المتكلمين فى الصدر الأول من الاسلام فى أن الاسم عين المسمى أو غيره و طالت المشاجرات فيه،و لكن هذا النوع من المسائل قد اتضحت اليوم اتضاحا يبلغ الى حد الضروره و لا يجوز الاشتغال بها بذكر ما قيل و ما يقال فيها و العنايه بابطال ما هو الباطل و إحقاق ما هو الحق فيها،فالصفح عن ذلك اولى.

و أما لفظ الجلاله،فاللّه أصله الإله،حذفت الهمزه لكثره الاستعمال،و إله من أله الرجل يأله بمعنى عبد،او من أله الرجل أو و له الرجل أى تحير،فهو فعال بكسر الفاء بمعنى المفعول ككتاب بمعنى المكتوب سمى إلها لأنه معبود أو لأنه مما تحيرت فى ذاته العقول،و الظاهر انه علم بالغلبه،و قد كان مستعملا دائرا فى الألسن قبل نزول القرآن يعرفه العرب الجاهلى كما يشعر به قوله تعالى: وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللّٰهُ (الزخرف/٨٧)،و قوله تعالى: فَقٰالُوا هٰذٰا لِلّٰهِ بِزَعْمِهِمْ وَ هٰذٰا لِشُرَكٰائِنٰا (الأنعام/١٣۶).

ص :٢٢

و مما يدل على كونه علما انه يوصف بجميع الأسماء الحسنى و سائر أفعاله المأخوذه من تلك الأسماء من غير عكس،فيقال:اللّه الرحمن الرحيم و يقال:رحم اللّه و علم اللّه،و رزق اللّه،و لا يقع لفظ الجلاله صفه لشىء منها و لا يؤخذ منه ما يوصف به شىء منها.

و لما كان وجوده سبحانه،و هو إله كل شىء يهدى الى اتصافه بجميع الصفات الكماليه كانت الجميع مدلولا عليها به بالالتزام،و صحّ ما قيل ان لفظ الجلاله اسم للذات الواجب الوجود المستجمع لجميع صفات الكمال و إلا فهو علم بالغلبه لم تعمل فيه عنايه غير ما يدل عليه ماده إله.

و اما الوصفان:الرحمن الرحيم،فهما من الرحمه،و هى وصف انفعالى و تأثر خاص يلم بالقلب عند مشاهده من يفقد أو يحتاج الى ما يتم به أمره فيبعث الانسان الى تتميم نقصه و رفع حاجته،إلا ان هذا المعنى يرجع بحسب التحليل الى الإعطاء و الإفاضه لرفع الحاجه و بهذا المعنى يتصف سبحانه بالرحمه.

و الرحمن،فعلان صيغه مبالغه تدل على الكثره،و الرحيم فعيل صفه مشبّهه تدل على الثبات و البقاء و لذلك ناسب الرحمن ان يدل على الرحمه الكثيره المفاضه على المؤمن و الكافر و هو الرحمه العامه،و على هذا المعنى يستعمل كثيرا فى القرآن،قال تعالى: اَلرَّحْمٰنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوىٰ (طه۵/).و قال: قُلْ مَنْ كٰانَ فِي الضَّلاٰلَهِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمٰنُ مَدًّا (مريم/ ۷۵).الى غير ذلك،و لذلك أيضا ناسب الرحيم أن يدّل على النعمه الدائمه و الرّحمه الثّابته الباقيه التى تفاض على المؤمن كما قال تعالى: وَ كٰانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيماً (الأحزاب۴۳/).

و قال تعالى: إِنَّهُ بِهِمْ رَؤُفٌ رَحِيمٌ (التوبه۱۱۷/).الى غير ذلك،و لذلك قيل:ان الرحمن عامّ للمؤمن و الكافر و الرحيم خاص بالمؤمن.

و قوله تعالى: اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ ،الحمد على ما قيل:هو الثناء على الجميل الاختيارى و المدح أعم منه،يقال:حمدت فلانا أو مدحته لكرمه،و يقال:مدحت اللؤلؤ على صفائه و لا

يقال:حمدته على صفائه،و اللام فيه للجنس أو الاستغراق و المآل هاهنا واحد.

و ذلك ان اللّه سبحانه يقول: ذٰلِكُمُ اللّٰهُ رَبُّكُمْ خٰالِقُ كُلِّ شَيْءٍ (غافر/۶۲).فأفاد أن كل ما هو شىء فهو مخلوق للّه سبحانه،و قال: اَلَّذِى أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ (السجده/۷).

فأثبت الحسن لكل شىء مخلوق من جهه أنه مخلوق له منسوب اليه،فالحسن يدور مدار الخلق و بالعكس،فلا خلق إلا و هو حسن جميل باحسانه و لا حسن إلا و هو مخلوق له منسوب اليه،و قد قال تعالى: هُوَ اللّٰهُ الْوٰاحِدُ الْقَهّٰارُ (الزمر/۴).و قال: وَ عَنَتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ (طه/۱۱۱).فانبأ انه لم يخلق ما خلق بقهر قاهر و لا يفعل ما فعل باجبار من مجبر بل خلقه عن علم و اختيار فما من شىء إلا و هو فعل جميل اختيارى له فهذا من جهه الفعل،و أما من جهه الاسم فقد قال تعالى: اَللّٰهُ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ لَهُ الْأَسْمٰاءُ الْحُسْنىٰ (طه/۸).

و قال تعالى: وَ لِلّٰهِ الْأَسْمٰاءُ الْحُسْنىٰ فَادْعُوهُ بِهٰا وَ ذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمٰائِهِ (الأعراف/ ۱۸۰).فهو تعالى جميل فى اسمائه و جميل فى أفعاله،و كل جميل منه.

فقد بان أنه تعالى محمود على جميل اسمائه و محمود على جميل أفعاله،و أنه ما من حمد يحمده حامد لأمر محمود إلا كان للّه سبحانه حقيقه لأن الجميل الذى يتعلق به الحمد منه سبحانه،فللّه سبحانه جنس الحمد و له سبحانه كل حمد.

ثم ان الظاهر من السياق و بقرينه الالتفات الذى فى قوله: إِيّٰاكَ نَعْبُدُ الآيه؛إن السوره من كلام العبد،و انه سبحانه فى هٰذه السوره يلقّن عبده حمد نفسه و ما ينبغى ان يتأدب به العبد عند نصب نفسه فى مقام العبوديه،و هو الذى يؤيده قوله: اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ .

و ذلك إن الحمد توصيف،و قد نزه سبحانه نفسه عن وصف الواصفين من عباده حيث قال: سُبْحٰانَ اللّٰهِ عَمّٰا يَصِفُونَ إِلاّٰ عِبٰادَ اللّٰهِ الْمُخْلَصِينَ (الصافات/۱۶۰).و الكلام مطلق غير مقيّد،و لم يرد فى كلامه تعالى ما يؤذن بحكايه الحمد عن غيره إلا ما حكاه عن عده من أنبيائه المخلصين،قال تعالى فى خطابه لنوح عليه السّلام: فَقُلِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِى نَجّٰانٰا مِنَ الْقَوْمِ

الظّالِمِينَ (المؤمنون٢٨/).و قال تعالى حكايه عن إبراهيم عليه السّلام: اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِی وَهَبَ لِی عَلَی الْکِبَرِ إِسْمٰاعِیلَ وَ إِسْحٰاقَ (إبراهيم٣٩/).و قال تعالى لنبيه محمد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى بضعه مواضع من كلامه: وَ قُلِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ (النمل٩٣/).و قال تعالى حكايه عن داود و سليمان عليهما السّلام:

وَ قٰالاَ الْحَمْدُ لِلّٰهِ (النمل١۵/).و إلا ما حكاه عن أهل الجنه و هم المطهّرون من غل الصدور و لغو القول و التأثيم كقوله: وَ آخِرُ دَعْوٰاهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰالَمِينَ (يونس١٠/).

و أما غير هذه الموارد فهو تعالى و ان حكى الحمد عن كثير من خلقه بل عن جميعهم،كقوله تعالى: وَ الْمَلاٰئِکَهُ یُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ (الشورى۵/).و قوله: وَ یُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ (الرعد١٣/).و قوله: وَ إِنْ مِنْ شَیْءٍ إِلاّٰ یُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ (الإسراء۴۴/).إلا أنه سبحانه شفّع الحمد فى جميعها بالتسبيح بل جعل التسبيح هو الأصل فى الحكايه و جعل الحمد معه، و ذلك أن غيره تعالى لا يحيط بجمال أفعاله و كمالها كما لا يحيطون بجمال صفاته و أسمائه التى منها جمال الأفعال،قال تعالى: وَ لاٰ یُحِیطُونَ بِهِ عِلْماً (طه١١٠/).فما وصفوه به فقد أحاطوا به و صار محدودا بحدودهم مقدّرا بقدر نيلهم منه،فلا يستقيم ما أثنوا به من ثناء إلا من بعد أن ينزهوه و يسبّحوه عن ما حدوه و قدروه بافهامهم،قال تعالى: إِنَّ اللّٰهَ یَعْلَمُ وَ أَنْتُمْ لاٰ تَعْلَمُونَ (النحل٧۴/)،و أما المخلصون من عباده تعالى فقد جعل حمدهم حمده و وصفهم وصفه حيث جعلهم مخلصين له،فقد بان ان الذى يقتضيه أدب العبوديه ان يحمد العبد ربه بما حمد به نفسه و لا يتعدى عنه،كما فى الحديث الذى رواه الفريقان عن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم«لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك»الحديث؛فقوله فى أول هذه السوره:الحمد للّه،تاديب بادب عبودى ما كان للعبد ان يقوله لو لا ان اللّه تعالى قاله نيابه و تعليما لما ينبغى الثناء به.

و قوله تعالى: رَبِّ الْعٰالَمِينَ اَلرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ مٰالِكِ يَوْمِ الدِّينِ. (و قرأ الاكثر ملك يوم الدين)فالرب هو المالك الذى يدبّر امر مملوكه،ففيه معنى الملك،و معنى الملك

(الـذى عنـدنا فى ظرف الاجتمـاع)هو نوع خاص من الاختصاص و هو نوع قيام شـىء بشـىء يوجب صـحه التصـرفات فيه،فقولنا العين الفلانيه ملكنا معناه:ان لها نوعا من القيام و الاختصاص بنا يصح معه تصـرفاتنا فيها و لو لا ذلک لم تصح تلک التصرفات و هـذا فى الاجتمـاع معنى وضـعىّ اعتبـارى غير حقيقى و هو مـأخوذ من معنى آخر حقيقى نسـميه ايضا ملکا،و هو نحو قيام اجزاء وجودنـا و قوانـا بنا فان لنا بصـرا و سـمعا و يـدا و رجلا،و معنى هـذا الملک انها فى وجودها قائمه بوجودنا غير مسـتقله دوننا بل مستقله باستقلالنا و لنا ان نتصرف فيها كيف شئنا و هذا هو الملک الحقيقى.

و الـذى يمكن انتسابه اليه تعالى بحسب الحقيقه هو حقيقه الملک دون الملک الاعتبارى الذى يبطل ببطلان الاعتبار و الوضع،و من المعلـوم ان الملـک الحقيقى لاـ ينفـک عن التـدبير فـان الشـىء اذا افتقر فى وجوده الى شـىء فلم يسـتقل عنه فى وجوده لم يستقل عنه فى آثار وجوده، فهو تعالى رب لما سواه لان الربّ هو المالک المدبّر و هو تعالى كذلک.

و امـا اَلْعالَمِينَ :فهو جمع العالم بفتـح اللام بمعنى ما يعلم به كالقالب و الخاتم و الطابع بمعنى ما يقلب به و ما يختم به و ما يطبع به،يطلق على جميع الموجودات و على كـل نوع مؤلف الافراد و الاجزاء منها كعالم الجماد و عالم النبات و عالم الحيوان و عالم الانسان و على كل صنف مجتمع الافراد ايضا كعالم العرب و عالم العجم و هذا المعنى هو الانسب لما يئول اليه عدّ هذه الاسماء الحسـنى حتى ينتهى الى قوله مالـک يوم الـدين على ان يكون الـدين و هو الجزاء يوم القيمه مختصـا بالانسان أو الانس و الجن فيكـون المراد بالعـالمين عوالم الاـنس و الجن و جماعـاتهم و يؤيـده ورود هـذا اللفـظ بهـذه العنـايه فى القرآن كقوله تعـالى: وَ اصْطَفاكِ عَلى نِساءِ الْعالَمِينَ (آل عمران۴۲/).و قوله تعالى: لِيَكُونَ لِلْعالَمِينَ نَذِيراً (الفرقان۱/)،و قوله تعالى:

أَ تَأْتُونَ الْفاحِشَهَ ما سَبَقَكُمْ بِها مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعالَمِينَ (الأعراف۸۰/).

و اما مالِكِ يَوْمِ الدِّينِ :فقد عرفت معنى المالک و هو المأخوذ من الملک بكسر

المیم،و اما الملک و هو مأخوذ من الملک بضم المیم،فهو الذی یملک النظام القومی و تدبیرهم دون العین،و بعباره اخری یملک الامر و الحکم فیهم.

و قد ذکر لکل من القراءتین،ملک و مالک؛وجوه من التأیید غیر ان المعنیین من السلطنه ثابتان فی حقه تعالی،و الذی تعرفه اللغه و العرف ان الملک بضم المیم هو المنسوب الی الزمان یقال:ملک العصر الفلانی،و لا یقال مالک العصر الفلانی الاّ بعنایه بعیده،و قد قال تعالی:

ملک یوم الدین فنسبه الی الیوم،و قال ایضا: لِمَنِ الْمُلْکُ الْیَوْمَ لِلّهِ الْواحِدِ الْقَهّارِ (غافر/ ۱۶).

بحث روائی:

فی العیون و المعانی عن الرضا علیه السّلام فی معنی قوله:بسم اللّه،قال علیه السّلام:یعنی أسم نفسی بسمه من سمات اللّه و هی العباده،قیل له:ما السمه؟قال:العلامه.

اقول:و هذا المعنی کالمتولد من المعنی الذی اشرنا الیه فی کون الباء للابتداء فان العبد اذا وسم عبادته باسم اللّه لزم ذلک ان یسم نفسه التی ینسب العباده إلیها بسمه من سماته.

و فی التهذیب عن الصادق علیه السّلام،و فی العیون و تفسیر العیاشی عن الرضا علیه السّلام انها اقرب الی اسم اللّه الاعظم من ناظر العین الی بیاضها.

اقول:و سیجیء معنی الروایه فی الکلام علی اسم الاعظم.

و فی العیون عن امیر المؤمنین علیه السّلام:انها من الفاتحه و ان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم کان یقرئها و یعدّها آیه منها،و یقول فاتحه الکتاب هی السبع المثانی.

اقول:و روی من طرق اهل السنه و الجماعه نظیر هذا المعنی فعن الدارقطنی عن ابی هریره قال:قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:اذا قرأتم الحمد فاقرءوابسم اللّه الرحمن الرحیم،فانها امّ القرآن و السبع المثانی،وبسم اللّه الرحمن الرحیم احدی آیاتها.

ص: ۲۷

و فی الخصال عن الصادق علیه السّلام قال:ما لهم؟قاتلهم اللّه عمدوا الی اعظم آیه فی کتاب اللّه فزعموا انها بدعه اذا اظهروها.

و عن الباقر علیه السّلام:سرقوا اکرم آیه فی کتاب اللّه؛بسم اللّه الرحمن الرحیم،و ینبغی الاتیان به عند افتتاح کل أمر عظیم أو صغیر لیبارک فیه.

اقول:و الروایات عن أئمه أهل البیت فی هذا المعنی کثیره،و هی جمیعا تدل علی ان البسمله جزء من کل سوره إلا سوره البراءه،و فی روایات اهل السنه و الجماعه ما یدل علی ذلک.

ففی صحیح مسلم عن أنس قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:انزل علیّ آنفا سوره فقرأ:بسم اللّه الرحمن الرحیم.

عن أبی داود عن ابن عباس(و قد صححوا سندها)قال:ان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم کان لا یعرف فصل السوره،(و فی روایه انقضاء السوره)حتی ینزل علیه،بسم اللّه الرحمن الرحیم.

اقول:و روی هذا المعنی من طرق الخاصه عن الباقر علیه السّلام.

و فی الکافی و التوحید و المعانی و تفسیر العیاشی عن الصادق علیه السّلام فی حدیث:و اللّه إله کل شیء،الرحمن بجمیع خلقه،الرحیم بالمؤمنین خاصه.

و روی عن الصادق علیه السّلام:الرحمن اسم خاص بصفه عامه و الرحیم اسم عام بصفه خاصه.

اقول:قد ظهر مما مر وجه عموم الرحمن للمؤمن و الکافر و اختصاص الرحیم بالمؤمن،أما کون الرحمن اسما خاصا بصفه عامه و الرحیم اسما عاما بصفه خاصه فکانه یرید به أن الرحمن خاص بالدنیا و یعم الکافر و المؤمن و الرحیم عام للدنیا و الآخره و یخص المؤمنین،و بعباره اخری:الرحمن یختص بالافاضه التکوینیه التی یعم المؤمن و الکافر،و الرحیم یعم التکوین و التشریع الذی بابه باب الهدایه و السعاده،و یختص بالمؤمنین لان الثبات و البقاء یختص بالنعم التی تفاض علیهم و العاقبه للتقوی.

و فی کشف الغمه عن الصادق علیه السّلام قال:فقد لابی علیه السّلام:بغله فقال لئن ردها اللّه علیّ لاحمدنه بمحامد یرضیها فما لبث أن أتی بها بسرجها و لجامها فلما استوی و ضم الیه ثیابه رفع رأسه الی السماء و قال الحمد للّه و لم یزد،ثم قال ما ترکت و لا ابقیت شیئا جعلت أنواع المحامد للّه عزّ و جل،فما من حمد الا و هو داخل فیها.

قلت:و فی العیون عن علی علیه السلام انه سئل عن تفسیرها فقال:هو ان اللّه عرّف عباده بعض نعمه علیهم جملا اذ لا یقدرون علی معرفه جمیعها بالتفصیل لانها اکثر من ان تحصی أو تعرف،فقال:قولوا الحمد للّه علی ما انعم به علینا.

اقول:یشیر علیه السّلام الی ما مر من أن الحمد،من العبد و انما ذکره اللّه بالنیابه تأدیبا و تعلیما (۱).

بحث فلسفی:

البراهین العقلیه ناهضه علی ان استقلال المعلول و کل شأن من شئونه انما هو بالعله،و ان کل ما له من کمال فهو من اظلال وجود علته،فلو کان للحسن و الجمال حقیقه فی الوجود فکماله و استقلاله للواجب تعالی لانه العله التی ینتهی الیه جمیع العلل،و الثناء و الحمد هو اظهار موجود ما بوجوده کمال موجود آخر و هو لا محاله علته،و اذا کان کل کمال ینتهی الیه تعالی فحقیقه کل ثناء و حمد تعود و تنتهی الیه تعالی،فالحمد للّه رب العالمین.

قوله تعالی: إِیّاکَ نَعْبُدُ وَ إِیّاکَ نَسْتَعِینُ الآیه؛العبد هو المملوک من الانسان أو من کل ذی شعور بتجرید المعنی کما یعطیه قوله تعالی: إِنْ کُلُّ مَنْ فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ إِلاّ آتِی الرَّحْمٰنِ عَبْداً (مریم۹۳/).و العباده مأخوذه منه و ربما تفرقت اشتقاقاتها أو المعانی المستعمله هی فیها لاختلاف الموارد،و ما ذکره الجوهری فی الصحاح أن أصل العبودیه

۱- ۱) .الحمد ۱-۵:بحث فلسفی فی العبودیه و الحمد.

الخضوع فهو من باب الأخذ بلازم المعنى و إلا فالخضوع متعد باللام و العباده متعديه بنفسها.

و بالجمله فكأنّ العباده هى نصب العبد نفسه فى مقام المملوكيه لربه و لذلك كانت العباده منافيه للاستكبار و غير منافيه للاشتراك فمن الجائز ان يشترك ازيد من الواحد فى ملك رقبه أو فى عباده عبد،قال تعالى: إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِى سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ (غافر/٦٠).و قال تعالى: وَ لاَ يُشْرِكْ بِعِبَادَهِ رَبِّهِ أَحَداً (الكهف/١١٠).فعد الاشراک ممكنا و لذلک نهى عنه،و النهى لا يمكن الاّ عن ممكن مقدور بخلاف الاستكبار عن العباده فانه لا يجامعها.

و العبوديه انما يستقيم بين العبيد و مواليهم فيما يملكه الموالى منهم،و اما ما لا يتعلق به الملک من شئون وجود العبد ككونه ابن فلان أو ذا طول فى قامته فلا يتعلق به عباده و لا عبوديه، لكن اللّه سبحانه فى ملكه لعباده على خلاف هذا النعت فلا ملكه يشوبه ملک ممن سواه و لا ان العبد يتبعض فى نسبته اليه تعالى فيكون شىء منه مملوكا و شىء آخر غير مملوک،و لا تصرّف من التصرفات فيه جائز و تصرف آخر غير جائز كما ان العبيد فيما بيننا شىء منهم مملوک و هو افعالهم الاختياريه و شىء غير مملوک و هو الاوصاف الاضطراريه،و بعض التصرفات فيهم جائز كالاستفاده من فعلهم و بعضها غير جائز كقتلهم من غير جرم مثلا،فهو تعالى مالک على الاطلاق من غير شرط و لا قيد و غيره مملوک على الاطلاق من غير شرط و لا قيد فهناک حصر من جهتين،الرب مقصور فى المالكيه،و العبد مقصور فى العبوديه،و هذه هى التى يدل عليه قوله: إِيّاکَ نَعْبُدُ .حيث قدّم المفعول و اطلقت العباده.

ثم ان الملک حيث كان متقوم الوجود بمالكه كما عرفت مما مر،فلا يكون حاجبا عن مالكه و لا يحجب عنه،فانک اذا نظرت الى دار زيد فان نظرت إليها من جهه انها دار امكنک ان تغفل عن زيد،و ان نظرت إليها بما انها ملک زيد لم يمكنک الغفله عن مالكها و هو زيد.

و لكنك عرفت ان ما سواه تعالى ليس له الاّ المملوكيه فقط و هذه حقيقته فشيء منه فى الحقيقه لا يحجب عنه تعالى،و لا النظر اليه يجامع الغفله عنه تعالى،فله تعالى الحضور المطلق، قال سبحانه: أَ وَ لَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ أَلاٰ إِنَّهُمْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقٰاءِ رَبِّهِمْ أَلاٰ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُحِيطٌ (السجده۵۴/)و اذا كان كذلك فحق عبادته تعالى ان يكون عن حضور من الجانبين.

اما من جانب الرب عزّ و جل،فان يعبد عباده معبود حاضر و هو الموجب للالتفات (المأخوذ فى قوله تعالى إِيّٰاكَ نَعْبُدُ)عن الغيبه الى الحضور.

اما من جانب الرب العبد،فان يكون عبادته عباده عبد حاضر من غير ان يغيب فى عبادته فيكون عبادته صوره فقط من غير معنى و جسدا من غير روح؛أو يتبغض فيشتغل بربه و بغيره،اما ظاهرا و باطنا كالوثنيين فى عبادتهم للّه و لاصنامهم معا،أو باطنا فقط كمن يشتغل فى عبادته بغيره تعالى بنحو الغايات و الاغراض؛كأن يعبد اللّه و همّه فى غيره،أو يعبد اللّه طمعا فى جنه أو خوفا من نار فان ذلك كله من الشرك فى العباده الذى ورد عنه النهى،قال تعالى: فَاعْبُدِ اللّٰهَ مُخْلِصاً لَهُ الدِّينَ (الزمر۲/)،و قال تعالى: أَلاٰ لِلّٰهِ الدِّينُ الْخٰالِصُ وَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيٰاءَ مٰا نَعْبُدُهُمْ إِلاّٰ لِيُقَرِّبُونٰا إِلَى اللّٰهِ زُلْفىٰ إِنَّ اللّٰهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فِي مٰا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (الزمر۳/).

فالعباده إنما تكون عباده حقيقه،اذا كان على خلوص من العبد و هو الحضور الذى ذكرناه،و قد ظهر انه انما يتم اذا لم يشتغل بغيره تعالى فى عمله فيكون قد اعطاه الشركه مع اللّه سبحانه فى عبادته و لم يتعلق قلبه فى عبادته رجاء أو خوفا هو الغايه فى عبادته كجنه أو نار فيكون عبادته له لا لوجه اللّه،و لم يشتغل بنفسه فيكون منافيا لمقام العبوديه التى لا تلائم الإنيّه و الاستكبار،و كأن الإتيان بلفظ المتكلم مع الغير للايماء الى هذه النكته فان فيه هضما للنفس بالغاء تعينها و شخوصها وحدها المستلزم لنحو من الإنيه و الاستقلال بخلاف ادخالها

فی الجماعه و خلطها بسواد الناس فان فیه امحاء التعین و اعفاء الاثر فیؤمن به ذلک.

و قد ظهر من ذلک کله:ان اظهار العبودیه بقوله: إِیّاکَ نَعْبُدُ ؛لا یشتمل علی نقص من حیث المعنی و من حیث الاخلاص الا ما فی قوله: إِیّاکَ نَعْبُدُ من نسبه العبد العباده الی نفسه المشتمل بالاستلزام علی دعوی الاستقلال فی الوجود و القدره و الاراده مع انه مملوک و المملوک لا یملک شیئا،فکأنه تدورک ذلک بقوله تعالی: وَ إِیّاکَ نَسْتَعِینُ ،أی انما ننسب العباده الی انفسنا و ندّعیه لنا مع الاستعانه بک لا مستقلین بذلک مدعین ذلک دونک،فقوله: إِیّاکَ نَعْبُدُ وَ إِیّاکَ نَسْتَعِینُ ؛لإبداء معنی واحد و هو العباده عن اخلاص،و یمکن ان یکون هذا هو الوجه فی اتحاد الاستعانه و العباده فی السیاق الخطابی حیث قیل ایاک نعبد و ایاک نستعین من دون ان یقال:ایاک نعبد اعنّا و اهدنا الصراط المستقیم و اما تغییر السیاق فی قوله: اِهْدِنَا الصِّرٰاطَ..

الآیه.فسیجیء الکلام فیه إن شاء اللّه تعالی.

فقد بان بما مر من البیان فی قوله: إِیّاکَ نَعْبُدُ وَ إِیّاکَ نَسْتَعِینُ... الآیه؛الوجه فی الالتفات من الغیبه الی الحضور،و الوجه فی الحصر الذی یفیده تقدیم المفعول،و الوجه فی اطلاق قوله:

نَعْبُدُ ،و الوجه فی اختیار لفظ المتکلم مع الغیر،و الوجه فی تعقیب الجمله الاولی بالثانیه، و الوجه فی تشریک الجملتین فی السیاق،و قد ذکر المفسرون نکات اخری فی اطراف ذلک من ارادها فلیراجع کتبهم و هو اللّه سبحانه غریم لا یقضی دینه.

[سوره الفاتحه (۱): الآیات ۶ الی ۷]

اشاره

اِهْدِنَا اَلصِّرٰاطَ اَلْمُسْتَقِیمَ (۶) صِرٰاطَ اَلَّذِینَ أَنْعَمْتَ عَلَیْهِمْ غَیْرِ اَلْمَغْضُوبِ عَلَیْهِمْ وَ لاَ اَلضّٰالِّینَ (۷)

بیان:

قوله تعالی: اِهْدِنَا الصِّرٰاطَ الْمُسْتَقِيمَ صِرٰاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ الخ؛اما الهدایه فیظهر معناها فی ذیل الکلام علی الصراط و اما الصراط فهو و الطریق و السبیل قریب المعنی،و قد وصف تعالی الصراط بالاستقامه ثم بیّن انه الصراط الذی یسلکه الذین انعم اللّه تعالی علیهم،فالصراط الذی من شأنه ذلک هو الذی سئل الهدایه الیه و هو بمعنی الغایه للعباده ای:ان العبد یسأل ربه ان تقع عبادته الخالصه فی هذا الصراط.

بیان ذلک:ان اللّه سبحانه قرر فی کلامه لنوع الانسان بل لجمیع من سواه سبیلا یسلکون به الیه سبحانه فقال تعالی: يٰا أَيُّهَا الْإِنْسٰانُ إِنَّكَ كٰادِحٌ إِلىٰ رَبِّكَ كَدْحاً فَمُلاٰقِيهِ (الانشقاق/ ۶)و قال تعالی: وَ إِلَيْهِ الْمَصِيرُ (التغابن/۳)،و قال أَلاٰ إِلَى اللّٰهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ (الشوری/۵۳)،الی غیر ذلک من الآیات و هی واضحه الدلاله علی ان الجمیع سالکو سبیل،و انهم سائرون الی اللّه سبحانه.

ثم بیّن:أن السبیل لیس سبیلا واحدا ذا نعت واحد بل هو منشعب الی شعبتین منقسم الی طریقین،فقال: أَ لَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يٰا بَنِي آدَمَ أَنْ لاٰ تَعْبُدُوا الشَّيْطٰانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ وَ أَنِ اعْبُدُونِي هٰذٰا صِرٰاطٌ مُسْتَقِيمٌ (یس/۶۱).

فهناک طریق مستقیم و طریق آخر ورائه،و قال تعالی: فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدّٰاعِ إِذٰا دَعٰانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَ لْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ (البقره/۱۸۶)،و قال تعالی: اُدْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبٰادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دٰاخِرِينَ (غافر/۶۰)،فبیّن تعالی:انه قریب من عباده و ان الطریق الاقرب الیه تعالی طریق عبادته و دعائه،ثم قال تعالی فی وصف الذین لا یؤمنون: أُولٰئِكَ يُنٰادَوْنَ مِنْ مَكٰانٍ بَعِيدٍ (السجده/۴۴).فبیّن:ان غایه الذین لا یؤمنون فی مسیرهم و سبیلهم بعیده.

فتبيّن:ان السبيل الى اللّه سبيلان:سبيل قريب و هو سبيل المؤمنين و سبيل بعيد و هو سبيل غيرهم فهذا نحو اختلاف فى السبيل و هناك نحو آخر من الاختلاف،قال تعالى: إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَ اسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لاَ تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ (الأعراف/۴۰).و لو لا طروق من متطرق لم يكن للباب معنى فهناك طريق من السفل الى العلو،و قال تعالى: وَ مَنْ يَحْلِلْ عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَدْ هَوىٰ (طه/۸۱).و الهوى هو السقوط الى أسفل،فهناك طريق آخر آخذ فى السفاله و الانحدار،و قال تعالى: وَ مَنْ يَتَبَدَّلِ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ (البقره/۱۰۸).فعرّف الضلال عن سواء السبيل بالشرك لمكان قوله: فَقَدْ ضَلَّ ،و عند ذلك تقسم الناس فى طرقهم ثلاثه اقسام:من طريقه الى فوق و هم الذين يؤمنون بآيات اللّه و لا يستكبرون عن عبادته،و من طريقه الى السفل و هم المغضوب عليهم،و من ضل الطريق و هو حيران فيه و هم الضالون،و ربما اشعر بهذا التقسيم قوله تعالى: صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَ لاَ الضَّالِّينَ .

و الصراط المستقيم لا محاله ليس هو الطريقين الآخرين من الطرق الثلث اعنى:طريق المغضوب عليهم و طريق الضالين فهو من الطريق الأول الذى هو طريق المؤمنين غير المستكبرين إلا ان قوله تعالى: يَرْفَعِ اللّٰهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ (المجادله/۱۱).يدل على ان نفس الطريق الأول ايضا يقع فيه انقسام.

و بيانه:ان كل ضلال فهو شرك كالعكس على ما عرفت من قوله تعالى: وَ مَنْ يَتَبَدَّلِ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ (البقره/۱۰۸).و فى هذا المعنى قوله تعالى: أَنْ لاَ تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ وَ أَنِ اعْبُدُونِي هٰذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ وَ لَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلاًّ كَثِيراً (يس/۶۲).و القرآن بعد الشرك ظلما و بالعكس،كما يدل عليه قوله تعالى:حكايه عن الشيطان لما قضى الأمر: إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ إِنَّ الظّٰالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (إبراهيم/۲۲).كما يعد الظلم ضلالا فى قوله تعالى: اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ لَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ

أولئک لَهُمُ الْأَمْنُ وَ هُمْ مُهْتَدُونَ (الأنعام/٨٢).و هو ظاهر من ترتيب الاهتداء و الامن من الضلال أو العذاب الذى يستتبعه الضلال،على ارتفاع الظلم و لبس الايمان به،و بالجمله الضلال و الشرک و الظلم امرها واحد و هى متلازمه مصداقا،و هذا هو المراد من قولنا:ان کل واحد منها معرّف بالآخر أو هو الآخر فالمراد المصداق دون المفهوم.

اذا عرفت هذا علمت ان الصراط المستقيم الذى هو صراط غير الضالين صراط لا يقع فيه شرک و لا ظلم البته کما لا يقع فيه ضلال البته،لا فى باطن الجنان من کفر أو خطور لا يرضى به اللّه سبحانه،و لا فى ظاهر الجوارح و الارکان من فعل معصيه أو قصور فى طاعه، و هذا هو حق التوحيد علما و عملا اذ لا ثالث لهما و ما ذا بعد الحق الا الضلال؟و ينطبق على ذلک قوله تعالى: اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ لَمْ يَلْبِسُوا إِيمانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولئِکَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَ هُمْ مُهْتَدُونَ (الأنعام/٨٢)،و فيه تثبيت للامن فى الطريق و وعد بالاهتداء التام بناء على ما ذکروه:من کون اسم الفاعل حقيقه فى الاستقبال فليفهم فهذا نعت من نعوت الصراط المستقيم.

ثم انّه تعالى عرف هؤلاء المنعم عليهم الذين نسب الصراط المستقيم اليهم بقوله تعالى:

وَ مَنْ يُطِعِ اللّهَ وَ الرَّسُولَ فَأُولئِکَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَ الصِّدِّيقِينَ وَ الشُّهَداءِ وَ الصّالِحِينَ وَ حَسُنَ أُولئِکَ رَفِيقاً (النساء/٦٨).و قد وصف هذا الايمان و الاطاعه قبل هذه الآيه بقوله: فَلا وَ رَبِّکَ لا يُؤْمِنُونَ حَتّى يُحَکِّمُوکَ فِيما شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجاً مِمّا قَضَيْتَ وَ يُسَلِّمُوا تَسْلِيماً وَ لَوْ أَنّا کَتَبْنا عَلَيْهِمْ أَنِ اقْتُلُوا أَنْفُسَکُمْ أَوِ اخْرُجُوا مِنْ دِيارِکُمْ ما فَعَلُوهُ إِلاّ قَلِيلٌ مِنْهُمْ وَ لَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا ما يُوعَظُونَ بِهِ لَکانَ خَيْراً لَهُمْ وَ أَشَدَّ تَثْبِيتاً (النساء/ ٦٦).فوصفهم بالثبات التام قولا و فعلا و ظاهرا و باطنا على العبوديه لا يشذ منهم شاذ من هذه الجهه و مع ذلک جعل هؤلاء المؤمنين تبعا لاولئک المنعم عليهم و فى صف دون صفهم لمکان مع و لمکان قوله: وَ حَسُنَ أُولئِکَ رَفِيقاً و لم يقل:فاولئک من الذين.

و نظير هذه الآيه قوله تعالى: وَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللّهِ وَ رُسُلِهِ أُولئِکَ هُمُ الصِّدِّيقُونَ وَ الشُّهَداءُ

عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَ نُورُهُمْ (الحديد١٩/).و هذا هو الحاق المؤمنين بالشهداء و الصديقين فى الآخره،لمكان قوله: عِنْدَ رَبِّهِمْ ،و قوله: لَهُمْ أَجْرُهُمْ .

فاولئك(و هم اصحاب الصراط المستقيم)أعلى قدرا و أرفع درجه و منزله من هؤلاء و هم المؤمنون الذين اخلصوا قلوبهم و اعمالهم من الضلال و الشرك و الظلم،فالتدبر فى هذه الآيات يوجب القطع بان هؤلاء المؤمنين و(شأنهم هذا الشأن)فيهم بقيه بعد،لو تمت فيهم كانوا من الذين انعم اللّه عليهم،و ارتقوا من منزله المصاحبه معهم الى درجه الدخول فيهم و لعلهم نوع من العلم باللّه،ذكره فى قوله تعالى: يَرْفَعِ اللّٰهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجٰاتٍ (المجادله١١/).فالصراط المستقيم أصحابه منعم عليهم بنعمه هى ارفع النعم قدرا،يربو على نعمه الايمان التام،و هذا ايضا نعت من نعوت الصراط المستقيم.

ثم انه تعالى على انه كرر فى كلامه ذكر الصراط و السبيل لم ينسب لنفسه ازيد من صراط مستقيم واحد،و عد لنفسه سبلا كثيره فقال عزّ من قائل: وَ الَّذِينَ جٰاهَدُوا فِينٰا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنٰا (العنكبوت٦٩/).و كذا لم ينسب الصراط المستقيم الى احد من خلقه إلا ما فى هذه الآيه (صِرٰاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ) الآيه؛و لكنه نسب السبيل الى غيره من خلقه،فقال تعالى: قُلْ هٰذِهِ سَبِيلِي أَدْعُوا إِلَى اللّٰهِ عَلىٰ بَصِيرَةٍ (يوسف١٠٨/).و قال تعالى: سَبِيلَ مَنْ أَنٰابَ إِلَيَّ (لقمان١٥/).و قال: سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ (النساء١١٤/)،و يعلم منها ان السبيل غير الصراط المستقيم فانه يختلف و يتعدد و يتكثر باختلاف المتعبدين السالكين سبيل العباده بخلاف الصراط المستقيم كما يشير اليه قوله تعالى: قَدْ جٰاءَكُمْ مِنَ اللّٰهِ نُورٌ وَ كِتٰابٌ مُبِينٌ يَهْدِي بِهِ اللّٰهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوٰانَهُ سُبُلَ السَّلاٰمِ وَ يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمٰاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَ يَهْدِيهِمْ إِلىٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِيمٍ (المائده١٦/)،فعدّ السبل كثيره و الصراط واحدا و هذا الصراط المستقيم اما هى السبل الكثيره و اما انها تؤدى اليه باتصال بعضها الى بعض و اتحادها فيها.

و أيضا قال تعالى: وَ مٰا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللّٰهِ إِلاّٰ وَ هُمْ مُشْرِكُونَ (يوسف۱۰۶/).فبين ان من الشرك(و هو ضلال)ما يجتمع مع الايمان و هو سبيل،و منه يعلم ان السبيل يجامع الشرك،لكن الصراط المستقيم لا يجامع الضلال كما قال:و لا الضالين.

و التدبر فى هذه الآيات يعطى ان كل واحد من هذه السبل يجامع شيئا من النقص أو الامتياز،بخلاف الصراط المستقيم،و ان كلا منها هو الصراط المستقيم لكنه غير الآخر و يفارقه لكن الصراط المستقيم يتحد مع كل منها فى عين انه يتحد مع ما يخالفه،كما يستفاد من بعض الآيات المذكوره و غيرها كقوله: وَ أَنِ اعْبُدُونِی هٰذٰا صِرٰاطٌ مُسْتَقِیمٌ (یس ۶۱/).

و قوله تعالى: قُلْ إِنَّنِی هَدٰانِی رَبِّی إِلىٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِیمٍ دِیناً قِیَماً مِلَّةَ إِبْرٰاهِیمَ حَنِیفاً (الأنعام/ ۱۶۱).فسمى العباده صراطا مستقيما و سمى الدين صراطا مستقيما و هما مشتركان بين السبل جميعا،فمثل الصراط المستقيم بالنسبه الى سبل اللّه تعالى كمثل الروح بالنسبه الى البدن،فكما ان للبدن اطوارا فى حياته هو عند كل طور غيره عند طور آخر،كالصبى و الطفوليه و الرهوق و الشباب و الكهوله و الشيب و الهرم لكن الروح هى الروح و هى متحده بها و البدن يمكن ان تطرأ عليه اطوار تنافى ما تحبه و تقتضيه الروح لو خليت و نفسها بخلاف الروح فطره اللّه التى فطر الناس عليها و البدن مع ذلك هو الروح أعنى الانسان،فكذلك السبيل الى اللّه تعالى هو الصراط المستقيم إلا ان السبيل كسبيل المؤمنين و سبيل المنيبين و سبيل المتبعين للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أو غير ذلك من سبل اللّه تعالى،ربما اتصلت به آفه من خارج أو نقص لكنهما لا يعرضان الصراط المستقيم كما عرفت ان الايمان و هو سبيل ربما يجامع الشرك و الضلال لكن لا يجتمع مع شىء من ذلك الصراط المستقيم،فللسبيل مراتب كثيره من جهه خلوصه و شوبه و قربه و بعده،و الجميع على الصراط المستقيم أو هى هو.

و قد بين اللّه سبحانه هذا المعنى،اعنى:اختلاف السبل الى اللّه مع كون الجميع من صراطه المستقيم فى مثل ضربه للحق و الباطل فى كلامه،فقال تعالى: أَنْزَلَ مِنَ السَّمٰاءِ مٰاءً

فَسٰالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهٰا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَداً رٰابِياً وَ مِمّٰا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النّٰارِ ابْتِغٰاءَ حِلْيَةٍ أَوْ مَتٰاعٍ زَبَدٌ مِثْلُهُ كَذٰلِكَ يَضْرِبُ اللّٰهُ الْحَقَّ وَ الْبٰاطِلَ فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفٰاءً وَ أَمّٰا مٰا يَنْفَعُ النّٰاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ كَذٰلِكَ يَضْرِبُ اللّٰهُ الْأَمْثٰالَ (الرعد١٧/).فبين:ان القلوب و الافهام فى تلقى المعارف و الكمال مختلفه،مع كون الجميع متكئه منتهيه الى رزق سماوى واحد،و سيجىء تمام الكلام فى هذا المثل فى سوره الرعد،و بالجمله فهذا ايضا نعت من نعوت الصراط المستقيم.

و اذا تأملت ما تقدم من نعوت الصراط المستقيم تحصل لك ان الصراط المستقيم مهيمن على جميع السبل الى اللّه و الطرق الهاديه اليه تعالى،بمعنى ان السبيل الى اللّه إنما يكون سبيلا له موصلا إليه بمقدار يتضمنه من الصراط المستقيم حقيقه،مع كون الصراط المستقيم هاديا موصلا إليه مطلقا و من غير شرط و قيد،و لذلك سماه اللّه تعالى صراطا مستقيما،فان الصراط هو الواضح من الطريق،مأخوذ من سرطت سرطا اذا بلعت بلعا،كأنه يبلع سالكيه فلا يدعهم يخرجوا عنه و لا يدفعهم عن بطنه،و المستقيم هو الذى يريد ان يقوم على ساق فيتسلط على نفسه و ما لنفسه كالقائم الذى هو مسلط على أمره،و يرجع المعنى الى انه الذى لا يتغير أمره و لا يختلف شأنه فالصراط المستقيم ما لا يتخلف حكمه فى هدايته و ايصاله سالكيه الى غايته و مقصدهم قال تعالى: فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللّٰهِ وَ اعْتَصَمُوا بِهِ فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِنْهُ وَ فَضْلٍ وَ يَهْدِيهِمْ إِلَيْهِ صِرٰاطاً مُسْتَقِيماً (النساء١٧۴/).اى لا يتخلف امر هذه الهدايه،بل هى على حالها دائما،و قال تعالى: فَمَنْ يُرِدِ اللّٰهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلاٰمِ وَ مَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقاً حَرَجاً كَأَنَّمٰا يَصَّعَّدُ فِي السَّمٰاءِ كَذٰلِكَ يَجْعَلُ اللّٰهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لاٰ يُؤْمِنُونَ وَ هٰذٰا صِرٰاطُ رَبِّكَ مُسْتَقِيماً (الأنعام١٢۶/).أى هذه طريقته التى لا يختلف و لا يتخلف،و قال تعالى: قٰالَ هٰذٰا صِرٰاطٌ عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ إِنَّ عِبٰادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطٰانٌ إِلاّٰ مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغٰاوِينَ (الحجر۴٢/).أى هذه سنّتى و طريقتى دائما من غير

مقابلاتها من الکفر و الشرک و الجحود و الطغیان و المعصیه کذلک،قال سبحانه: وَ لِکَلٍّ دَرَجٰاتٌ مِمّٰا عَمِلُوا وَ لِیُوَفِّیَهُمْ أَعْمٰالَهُمْ وَ هُمْ لاٰ یُظْلَمُونَ (الأحقاف۱۹/).

و هذا نظیر المعارف الالهیه التی تتلقاها العقول من اللّه فانها مختلفه باختلاف الاستعدادات و متلونه بالوان القابلیات علی ما یفیده المثل المضروب فی قوله تعالی: أَنْزَلَ مِنَ السَّمٰاءِ مٰاءً فَسٰالَتْ أَوْدِیَهٌ بِقَدَرِهٰا الآیه.

و ثانیها:انه کما أن الصراط المستقیم مهیمن علی جمیع السبل،فکذلک اصحابه الذین مکنهم اللّه تعالی فیه و تولی امرهم و ولاهم امر هدایه عباده حیث قال: وَ حَسُنَ أُولٰئِکَ رَفِیقاً (النساء۷۱/).و قال تعالی: إِنَّمٰا وَلِیُّکُمُ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِینَ آمَنُوا الَّذِینَ یُقِیمُونَ الصَّلاٰهَ وَ یُؤْتُونَ الزَّکٰاهَ وَ هُمْ رٰاکِعُونَ (المائده۵۵/)و الآیه نازله فی أمیر المؤمنین علی علیه السّلام بالأخبار المتواتره و هو علیه السّلام اول فاتح لهذا الباب من الامه و سیجیء تمام الکلام فی الآیه.

و ثالثها:إن الهدایه الی الصراط یتعین معناها بحسب تعین معناه،و توضیح ذلک ان الهدایه هی الدلاله علی ما فی الصحاح،و فیه ان تعدیتها لمفعولین لغه اهل الحجاز،و غیرهم یعدونه الی المفعول الثانی الی،و قوله هو الظاهر،و ما قیل:ان الهدایه اذا تعدت الی المفعول الثانی بنفسها،فهی بمعنی الایصال الی المطلوب،و اذا تعدت بالی فبمعنی إراءه الطریق،مستدلا بنحو قوله تعالی: إِنَّکَ لاٰ تَهْدِی مَنْ أَحْبَبْتَ وَ لٰکِنَّ اللّٰهَ یَهْدِی مَنْ یَشٰاءُ (القصص۵۶/).

حیث إن هدایته بمعنی إراءه الطریق ثابته فالمنفی غیرها و هو الایصال الی المطلوب قال تعالی:

وَ لَهَدَیْنٰاهُمْ صِرٰاطاً مُسْتَقِیماً (النساء۷۰/).و قال تعالی: وَ إِنَّکَ لَتَهْدِی إِلیٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِیمٍ (الشوری۵۲/).

فالهدایه بالایصال الی المطلوب تتعدی الی المفعول الثانی بنفسها،و الهدایه باراءه الطریق بالی،و فیه ان النفی المذکور لحقیقه الهدایه التی هی قائمه باللّه تعالی،لا نفی لها اصلا،و بعباره اخری هو نفی الکمال دون نفی الحقیقه مضافا الی انه منقوض بقوله تعالی حکایه عن مؤمن آل

وَ لَهَدَيْناهُمْ صِراطاً مُسْتَقِيماً (النساء ٧٠/).و قال تعالى: وَ إِنَّكَ لَتَهْدِی إِلیٰ صِراطٍ مُسْتَقِیمٍ (الشوری ٥٢/).

فالهدايه بالايصال الى المطلوب تتعدى الى المفعول الثانى بنفسها،و الهدايه باراءه الطريق بالى،و فيه ان النفى المذكور لحقيقه الهدايه التى هى قائمه باللّه تعالى،لا نفى لها اصلا،و بعباره اخرى هو نفى الكمال دون نفى الحقيقه مضافا الى انه منقوض بقوله تعالى حكايه عن مؤمن آل فرعون: يٰا قَوْمِ اتَّبِعُونِ أَهْدِكُمْ سَبِيلَ الرَّشٰادِ (غافر٣٨/).فالحق انه لا يتفاوت معنى الهدايه باختلاف التعديه،و من الممكن ان يكون التعديه الى المفعول الثانى من قبيل قولهم دخلت الدار.

و بالجمله فالهدايه هى الدلاله و إراءه الغايه باراءه الطريق و هى نحو ايصال الى المطلوب، و انما تكون من اللّه سبحانه،و سنته سنه الأسباب بإيجاد سبب ينكشف به المطلوب و يتحقق به وصول العبد الى غايته فى سيره،و قد بيّنه اللّه سبحانه بقوله: فَمَنْ يُرِدِ اللّٰهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلاٰمِ (الأنعام١٢٥/).و قوله: ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَ قُلُوبُهُمْ إِلیٰ ذِكْرِ اللّٰهِ ذٰلِكَ هُدَى اللّٰهِ يَهْدِی بِهِ مَنْ يَشٰاءُ (الزمر٢٣/).و تعديه قوله تلين بإلى لتضمين معنى مثل الميل و الاطمينان،فهو ايجاده تعالى وصفا فى القلب به يقبل ذكر اللّه و يميل و يطمئن اليه،و كما أن سبله تعالى مختلفه،فكذلك الهدايه تختلف باختلاف السبل التى تضاف اليه فلكل سبيل هدايه قبله تختص به.

و الى هذا الاختلاف يشير قوله تعالى: وَ الَّذِينَ جٰاهَدُوا فِينٰا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنٰا وَ إِنَّ اللّٰهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ (العنكبوت٦٩/).اذ فرق بين ان يجاهد العبد فى سبيل اللّه،و بين أن يجاهد فى اللّه، فالمجاهد فى الاول يريد سلامه السبيل و دفع العوائق عنه بخلاف المجاهد فى الثانى فانه إنما يريد وجه اللّه فيمده اللّه سبحانه بالهدايه الى سبيل دون سبيل بحسب استعداده الخاص به،و كذا يمده اللّه تعالى بالهدايه الى السبيل بعد السبيل حتى يختصه بنفسه جلّت عظمته.

و رابعها:ان الصراط المستقيم لما كان امرا محفوظا فی سبل اللّه تعالی علی اختلاف مراتبها و درجاتها،صح ان یهدی اللّه الانسان الیه و هو مهدی فیهدیه من الصراط الی الصراط،بمعنی أن یهدیه الی سبیل من سبله ثم یزید فی هدایته فیهتدی من ذلک السبیل الی ما هو فوقها درجه،کما أن قوله تعالی: اِهْدِنَا الصِّرٰاطَ (و هو تعالی یحکیه عمن هداه بالعباده)من هذا القبیل،و لا یرد علیه:ان سؤال الهدایه ممن هو مهتد بالفعل سؤال لتحصیل الحاصل و هو محال و کذا رکوب الصراط بعد فرض رکوبه تحصیل للحاصل و لا یتعلق به سؤال،و الجواب ظاهر.

و کذا الایراد علیه:بأن شریعتنا أکمل و أوسع من جمیع الجهات من شرائع الامم السابقه، فما معنی السؤال من اللّه سبحانه أن یهدینا الی صراط الذین أنعم اللّه علیهم منهم؟و ذلک ان کون شریعه أکمل من شریعه أمر،و کون المتمسک بشریعه اکمل من المتمسک بشریعه امر آخر ورائه،فان المؤمن المتعارف من مؤمنی شریعه محمد صلّی اللّه علیه و آله و سلّم(مع کون شریعته اکمل و أوسع)لیس بأکمل من نوح و ابراهیم علیهما السّلام مع کون شریعتهما اقدم و أسبق،و لیس ذلک إلا ان حکم الشرائع و العمل بها غیر حکم الولایه الحاصله من التمکن فیها و التخلق بها،فصاحب مقام التوحید الخالص و ان کان من اهل الشرائع السابقه أکمل و أفضل ممن لم یتمکن من مقام التوحید و لم تستقر حیوه المعرفه فی روحه و لم یتمکن نور الهدایه الالهیه من قلبه،و إن کان عاملا بالشریعه المحمدیه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم التی هی اکمل الشرائع و أوسعها،فمن الجائز أن یستهدی صاحب المقام الدانی من أهل الشریعه الکامله و یسأل اللّه الهدایه الی مقام صاحب المقام العالی من أهل الشریعه التی هی دونها.

و من أعجب ما ذکر فی هذا المقام،ما ذکره بعض المحققین من اهل التفسیر جوابا عن هذه الشبهه:ان دین اللّه واحد و هو الاسلام،و المعارف الاصلیه و هو التوحید و النبوّه و المعاد و ما یتفرع علیها من المعارف الکلیه واحد فی الشرائع،و انما مزیه هذه الشریعه علی ما سبقها من

الشرائع هی ان الاحکام الفرعیه فیها اوسع و اشمل لجمیع شئون الحیاه،فهی اکثر عنایه بحفظ مصالح العباد،علی أن أساس هذه الشریعه موضوع علی الاستدلال بجمیع طرقها من الحکمه و الموعظه و الجدال الاحسن،ثم ان الدین و ان کان دینا واحدا و المعارف الکلیه فی الجمیع علی السواء غیر أنهم سلکوا سبیل ربهم قبل سلوکنا،و تقدموا فی ذلک علینا،فامرنا اللّه النظر فیما کانوا علیه و الاعتبار بما صاروا الیه هذا.

أقول:و هذا الکلام مبنی علی اصول فی مسلک التفسیر مخالفه للاصول التی یجب أن یبتنی مسلک التفسیر علیها،فانه مبنی علی أن حقائق المعارف الاصلیه واحده من حیث الواقع من غیر اختلاف فی المراتب و الدرجات،و کذا سائر الکمالات الباطنیه المعنویه،فأفضل الأنبیاء المقربین مع أخس المؤمنین من حیث الوجود و کماله الخارجی التکوینی علی حد سواء،و إنما التفاضل بحسب المقامات المجعوله بالجعل التشریعی من غیر ان یتکی علی تکوین،کما ان التفاضل بین الملک و الرعیه إنما هو بحسب المقام الجعلی الوضعی من غیر تفاوت من حیث الوجود الإنسانی هذا.

و لهذا الأصل أصل آخر یبنی علیه،و هو القول بأصاله الماده و نفی الاصاله عما ورائها و التوقف فیه إلا فی اللّه سبحانه بطریق الاستثناء بالدلیل،و قد وقع فی هذه الورطه من وقع، لاحد امرین:إما القول بالاکتفاء بالحسّ اعتمادا علی العلوم المادیه و إما إلغاء التدبر فی القرآن بالاکتفاء بالتفسیر بالفهم العامی.

و للکلام ذیل طویل سنورده فی بعض الابحاث العلمیه الآتیه إنشاء اللّه تعالی.

و خامسها:ان مزیه اصحاب الصراط المستقیم علی غیرهم،و کذا صراطهم علی سبیل غیرهم،إنما هو بالعلم لا العمل،فلهم من العلم بمقام ربهم ما لیس لغیرهم،اذ قد تبین مما مر:

ان العمل التام موجود فی بعض السبل التی دون صراطهم،فلا یبقی لمزیتهم إلا العلم،و اما ما هذا العلم؟و کیف هو؟فنبحث عنه إن شاء اللّه فی قوله تعالی: أَنْزَلَ مِنَ السَّمٰاءِ مٰاءً فَسٰالَتْ

أَوْدِيَهٌ بِقَدَرِها (الرعد/١٧).

و يشعر بهذا المعنى قوله تعالى: يَرْفَعِ اللّٰهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجاتٍ (المجادله/١١)،و كذا قوله تعالى: إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَ الْعَمَلُ الصّالِحُ يَرْفَعُهُ (الملائكه/١٠)،فالذى يصعد اليه تعالى هو الكلم الطيب و هو الاعتقاد و العلم،و اما العمل الصالح فشأنه رفع الكلم الطيب و الامداد دون الصعود اليه تعالى،و سيجىء تمام البيان فى البحث عن الآيه (١).

بحث روائى:

فى الكافى عن الصادق عليه السّلام فى معنى العباده قال:العباده ثلاثه:قوم عبدوا اللّه خوفا،فتلك عباده العبيد،و قوم عبدوا اللّه تبارك و تعالى طلب الثواب،فتلك عباده الاجراء،و قوم عبدوا اللّه عزّ و جل حبا،فتلك عباده الأحرار،و هى افضل العباده.

و فى نهج البلاغه:ان قوما عبدوا اللّه رغبه،فتلك عباده التجار،و ان قوما عبدوا اللّه رهبه فتلك عباده العبيد،و ان قوما عبدوا اللّه شكرا فتلك عباده الأحرار.

و فى العلل و المجالس و الخصال،عن الصادق عليه السّلام:ان الناس يعبدون اللّه على ثلاثه اوجه:

فطبقه يعبدونه رغبه فى ثوابه فتلك عباده الحرصاء و هو الطمع،و آخرون يعبدونه خوفا من النار فتلك عباده العبيد،و هى رهبه،و لكنى اعبده حبا له عزّ و جل فتلك عباده الكرام،لقوله عزّ و جل: وَ هُمْ مِنْ فَزَعٍ يَوْمَئِذٍ آمِنُونَ .و لقوله عزّ و جل: قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُونِى يُحْبِبْكُمُ اللّٰهُ ،فمن احب اللّه عزّ و جل احبه،و من احبه اللّه كان من الآمنين،و هذا مقام مكنون لا يمسه الاّ المطهرون.

۱- ۱) .الحمد ۶-۷:بحث روائى حول الصراط المستقيم.

اقول:و قد تبین معنی الروایات مما مر من البیان،و توصیفهم علیهم السّلام عباده الأحرار تاره بالشکر و تاره بالحب،لکون مرجعهما واحدا،فان الشکر وضع الشیء المنعم به فی محله، و العباده شکرها ان تکون للّه الذی یستحقها لذاته،فیعبد اللّه لأنه اللّه،أی لأنه مستجمع لجمیع صفات الجمال و الجلال بذاته،فهو الجمیل بذاته المحبوب لذاته،فلیس الحب إلا المیل الی الجمال،و الانجذاب نحوه،فقولنا فیه تعالی هو معبود لانه هو،و هو معبود لأنه جمیل محبوب، و هو معبود لانه منعم مشکور بالعباده یرجع جمیعها الی معنی واحد.

و روی بطریق عامی عن الصادق علیه السّلام فی قوله تعالی: إِیّاکَ نَعْبُدُ ..الآیه،یعنی:لا نرید منک غیرک و لا نعبدک بالعوض و البدل:کما یعبدک الجاهلون بک المغیبون عنک.

اقول:و الروایه تشیر الی ما تقدم،من استلزام معنی العباده للحضور و للاخلاص الذی ینافی قصد البدل.

و فی تحف العقول عن الصادق علیه السّلام فی حدیث:و من زعم انه یعبد بالصفه لا بالادراک فقد أحال علی غائب،و من زعم انه یعبد الصفه و الموصوف فقد أبطل التوحید لأن الصفه غیر الموصوف،و من زعم انه یضیف الموصوف الی الصفه فقد صغر بالکبیر،و ما قدروا اللّه حق قدره.الحدیث.

و فی المعانی عن الصادق علیهما السّلام فی معنی قوله تعالی: اِهْدِنَا الصِّرٰاطَ الْمُسْتَقِیمَ یعنی ارشدنا الی لزوم الطریق المؤدی محبتک،و المبلغ الی جنتک،و المانع من أن نتبع اهواءنا فنعطب،او ان نأخذ بآرائنا فنهلک.

و فی المعانی ایضا عن علی علیه السّلام فی الآیه،یعنی،ادم لنا توفیقک الذی اطعناک به فی ماضی ایامنا،حتی نطیعک کذلک فی مستقبل اعمارنا.

اقول:و الروایتان وجهان مختلفان فی الجواب عن شبهه لزوم تحصیل الحاصل من سؤال الهدایه للمهدی،فالروایه الاولی ناظره الی الاختلاف مراتب الهدایه مصداقا و الثانیه الی

اتحادها مفهوما.

و فی المعانی أیضا عن علی علیه السّلام:الصراط المستقیم فی الدنیا ما قصر عن الغلو،و ارتفع عن التقصیر و استقام،و فی الآخره طریق المؤمنین الی الجنه.

و فی المعانی أیضا عن علی علیه السّلام فی معنی صراط الذین الآیه:ای:قولوا:اهدنا صراط الذین انعمت علیهم بالتوفیق لدینک و طاعتک،لا بالمال و الصحه،فانهم قد یکونون کفارا او فساقا، قال:و هم الذین قال اللّه: وَ مَنْ یُطِعِ اللّٰهَ وَ الرَّسُولَ فَأُولٰئِکَ مَعَ الَّذِینَ أَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَیْهِمْ مِنَ النَّبِیِّینَ وَ الصِّدِّیقِینَ وَ الشُّهَدٰاءِ وَ الصّٰالِحِینَ،وَ حَسُنَ أُولٰئِکَ رَفِیقاً .

و فی العیون عن الرضا علیه السّلام عن آبائه عن أمیر المؤمنین علیه السّلام قال:لقد سمعت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم یقول:قال اللّه عزّ و جل:قسمت فاتحه الکتاب بینی و بین عبدی فنصفها لی و نصفها لعبدی،و لعبدی ما سئل،اذا قال العبد:بسم اللّه الرحمن الرحیم قال اللّه جل جلاله بدأ عبدی باسمی و حق علی ان اتمم له اموره،و ابارک له فی احواله،فاذا قال:الحمد للّه رب العالمین،قال اللّه جل جلاله:حمدنی عبدی،و علم ان النعم التی له من عندی و ان البلایا التی دفعت عنه بتطولی،أشهدکم أنی اضیف له الی نعم الدنیا نعم الآخره و أدفع عنه بلایا الآخره کما دفعت عنه بلایا الدنیا،و اذا قال الرحمن الرحیم،قال اللّه جل جلاله:شهد لی عبدی انی الرحمن الرحیم اشهدکم لأوفرن من رحمتی حظه و لأجزلن من عطائی نصیبه،فاذا قال:مالک یوم الدین قال اللّه تعالی:أشهدکم،کما اعترف بأنی أنا المالک یوم الدین،لأسهلن یوم الحساب حسابه،و لا تقبلن حسناته و لأتجاوزن عن سیئاته،فاذا قال:إیاک نعبد،قال اللّه عزّ و جل:

صدق عبدی،إیای یعبد اشهدکم لأثیبنه علی عبادته ثوابا یغبطه کل من خالفه فی عبادته لی، فاذا قال:و إیاک نستعین قال اللّه تعالی:بی استعان عبدی و إلی التجأ،اشهدکم لأعیننه علی أمره،و لأغیثنه فی شدائده و لآخذن بیده یوم نوائبه،فاذا قال:اهدنا الصراط المستقیم الی آخر السوره،قال اللّه عزّ و جل:هذا لعبدی و لعبدی ما سئل،و قد استجبت لعبدی و اعطیته

ما امّل و آمنته مما منه وجل.

اقول:و روى قريبا منه الصدوق فى العلل عن الرضا عليه السّلام،و الروايه كما ترى تفسر سوره الفاتحه فى الصلاه فهى تؤيد كما مر مرارا أن السوره كلام له سبحانه بالنيابه عن عبده فى ما يذكره فى مقام العباده و اظهار العبوديه من الثناء لربه و اظهار عبادته،فهى سوره موضوعه للعباده،و ليس فى القرآن سوره تناظرها فى شأنها و اعنى بذلك:

اولا-ان السوره بتمامها كلام تكلم به اللّه سبحانه فى مقام النيابه عن عبده فيما يقوله اذا وجه وجهه الى مقام الربوبيه و نصب نفسه فى مقام العبوديه.

و ثانيا:انها مقسمه قسمين،فنصف منها للّه و نصف منها للعبد.

و ثالثا:أنها مشتمله على جميع المعارف القرآنيه على ايجازها و اختصارها فان القرآن على سعته العجيبه فى معارفه الاصليه و ما يتفرع عليها من الفروع من اخلاق و احكام فى العبادات و المعاملات و السياسات و الاجتماعيات و وعد و وعيد و قصص و عبر،يرجع جمل بياناتها الى التوحيد و النبوه و المعاد و فروعاتها،و الى هدايه العباد الى ما يصلح به اولاهم و عقباهم، و هذه السوره كما هو واضح تشتمل على جميعها فى أوجز لفظ و أوضح معنى.

و عليك ان تقيس ما يتجلى لك من جمال هذه السوره التى وضعها اللّه سبحانه فى صلاه المسلمين بما يضعه النصارى فى صلاتهم من الكلام الموجود فى انجيل متى:(۶-۹-۱۳)و هو ما نذكره بلفظه العربى،«أبانا الذى فى السماوات،ليتقدس اسمك،ليأت ملكوتك،لتكن مشيتك كما فى السماء كذلك على الارض،خبزنا كفافنا أعطنا اليوم،و اغفر لنا ذنوبنا كما نغفر نحن أيضا للمذنبين الينا،و لا تدخلنا فى تجربه و لكن نجّنا من الشرير آمين».

تأمل فى المعانى التى تفيد الفاظ هذه الجمل بعنوان انها معارف سماويه،و ما يشتمل عليه من الادب العبودى،إنا تذكر أولا:أن اباهم(و هو اللّه تقدس اسمه)فى السموات!!ثم تدعو فى حق الاب بتقدس اسمه و اتيان ملكوته و نفوذ مشيّته فى الارض كما هى نافذه فى السماء،و لكن

من الذی یستجیب هذا الدعاء الذی بشعارات الاحزاب السیاسیه اشبه؟ثم تسئل اللّه اعطاء خبز الیوم و مقابله المغفره بالمغفره،و جعل الاغماض عن الحق فی مقابل الاغماض،و ما ذا هو حقهم لو لم یجعل اللّه لهم حقا؟و تسأله ان لا یمتحنهم بل ینجیهم من الشریر،و من المحال ذلک، فالدار دار الامتحان و الاستکمال و ما معنی النجاه لو لا الابتلاء و الامتحان؟ثم اقض العجب مما ذکره بعض المستشرقین (۱)من علماء الغرب و تبعه بعض المنتحلین:أن الاسلام لا یربو علی غیره فی المعارف،فان جمیع شرائع اللّه تدعو الی التوحید و تصفیه النفوس بالخلق الفاضل و العمل الصالح،و إنما تتفاضل الأدیان فی عراقه ثمراتها الاجتماعیه!!

بحث آخر روائی:

فی الفقیه و تفسیر العیّاشی عن الصادق علیه السّلام قال:الصراط المستقیم أمیر المؤمنین علیه السّلام.

و فی المعانی عن الصادق علیه السّلام قال:هی الطریق الی معرفه اللّه،و هما صراطان صراط فی الدنیا و صراط فی الآخره،فاما الصراط فی الدنیا فهو الامام المفترض الطاعه،من عرفه فی الدنیا و اقتدی بهداه مرّ علی الصراط الذی هو جسر جهنم فی الآخره،و من لم یعرفه فی الدنیا زلّت قدمه فی الآخره فتردی فی نار جهنم.

و فی المعانی ایضا عن السجاد علیه السّلام قال:«لیس بین اللّه و بین حجّته حجاب،و لا للّه دون حجته ستر،نحن ابواب اللّه و نحن الصراط المستقیم و نحن عیبه علمه،و نحن تراجمه وحیه و نحن أرکان توحیده و نحن موضع سره.

و عن ابن شهرآشوب عن تفسیر وکیع بن الجراح عن الثوری عن السّدی،عن اسباط و مجاهد،عن ابن عباس فی قوله تعالی: اِهْدِنَا الصِّرٰاطَ الْمُسْتَقِیمَ ،قال:قولوا معاشر العباد!

۱- ۱) القسیس الفاضل کوستاولبون فی تاریخ تمدن الاسلام.

ارشدنا الى حب محمّد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و اهل بيته عليهم السّلام.

اقول:و فى هـذه المعانى روايات أخر،و هـذه الاخبار من قبيل الجرى،و عد المصداق للآيه، و اعلم ان الجرى(و كثيرا ما نستعمله فى هذا الكتاب)اصطلاح مأخوذ من قول أئمه أهل البيت عليهم السّلام.

ففى تفسير العياشى عن الفضيل بن يسار قال:سألت أبا جعفر عليه السّلام عن هذه الروايه؛ما فى القرآن آيه إلاّ و لها ظهر و بطن و ما فيها حرف إلاّ و له حدّ و لكن حد مطّلع،ما يعنى بقوله:ظهر و بطن؟قال:ظهره تنزيله و بطنه تأويله،منه ما مضى و منه ما لم يكن بعد،يجرى كما يجرى الشمس و القمر،كلما جاء منه شىء وقع الحديث.

و فى هـذا المعنى روايات أخر،و هذه سليقه أئمه أهل البيت فإنهم عليهم السّلام يطبقون الآيه من القرآن على ما يقبل ان ينطبق على من الموارد و ان كان خارجا عن مورد النزول،و الاعتبار يساعده،فان القرآن نزل هدى للعالمين يهديهم الى واجب الاعتقاد و واجب الخلق و واجب العمل،و ما بيّنه من المعارف النظريه حقائق لا تختص بحال دون حال و لا زمان دون زمان، و ما ذكره من فضيله أو رذيله أو شرعه من حكم عملى لا يتقيد بفرد دون فرد و لا عصر دون عصر لعموم التشريع.

و ما ورد من شأن النزول(و هو الأمر او الحادثه التى تعقب نزول آيه او آيات فى شخص او واقعه)لا يوجب قصر الحكم على الواقعه لينقضى الحكم بانقضائها و يموت بموتها لأن البيان عامّ و التعليل مطلق،فان المدح النازل فى حق افراد من المؤمنين أو الذم النازل فى حق آخرين معللا بوجود صفات فيهم،لا يمكن قصرهما على شخص مورد النزول مع وجود عين تلك الصفات فى قوم آخر بعدهم و هكذا،و القرآن ايضا يدل عليه،قال تعالى: يَهْدِى بِهِ اللّٰهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوٰانَهُ (المائده/۱۶).و قال: وَ إِنَّهُ لَكِتٰابٌ عَزِيزٌ لاٰ يَأْتِيهِ الْبٰاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ لاٰ مِنْ خَلْفِهِ (السجده/۴۲).و قال تعالى: إِنّٰا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَ إِنّٰا لَهُ لَحٰافِظُونَ

(الحجر ۹/).

و الروایات فی تطبیق الآیات القرآنیه علیهم علیهم السّلام او علی اعدائهم اعنی:روایات الجری، کثیره فی الأبواب المختلفه،و ربما تبلغ المئین،و نحن بعد هذا التنبیه العام نترک ایراد أکثرها فی الأبحاث الروائیه لخروجها عن الغرض فی الکتاب،إلاّ ما تعلق بها غرض فی البحث فلیتذکر.

ص :۴۹

سوره البقره و هی مائتان و ست و ثمانون آیه

اشاره

بسم اللّه الرّحمن الرّحیم

[سوره البقره (۲): الآیات ۱ الی ۵]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gtالم (۱) ذٰلِکَ اَلْکِتٰابُ لاٰ رَيْبَ فِيهِ هُدىً لِلْمُتَّقِينَ (۲) اَلَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَ يُقِيمُونَ اَلصَّلاٰةَ وَ مِمّٰا رَزَقْنٰاهُمْ يُنْفِقُونَ (۳) وَ اَلَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمٰا أُنْزِلَ إِلَيْکَ وَ مٰا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِکَ وَ بِالْآخِرَهِ هُمْ يُوقِنُونَ (۴) أُولٰئِکَ عَلىٰ هُدىً مِنْ رَبِّهِمْ وَ أُولٰئِکَ هُمُ اَلْمُفْلِحُونَ (۵)

بیان:

لما کانت السوره نازله نجوما لم یجمعها غرض واحد إلا ان معظمها تنبئ عن غایه واحده محصله و هو بیان ان من حق عباده اللّه سبحانه أن یؤمن عبده بکل ما أنزله بلسان رسله من

ص: ۵۰

غير تفرقه بين وحی و وحی،و لا-بين رسول و رسول و لا-غير ذلک،ثم تقريع الکافرين و المنافين و ملامه اهل الکتاب بما ابتدعوه من التفرقه فی دين اللّه و التفريق بين رسله،ثم التخلص الی بيان عده من الاحکام کتحويل القبله و احکام الحج و الارث و الصوم و غير ذلک.

قوله تعالی: الم ،سيأتی بعض ما يتعلق من الکلام بالحروف المقطعه التی فی اوائل السور،فی اول سوره الشوری إن شاء اللّه،و کذلک الکلام فی معنی هدايه القرآن و معنی کونه کتابا.

و قوله تعالی: هُدیً لِلْمُتَّقِينَ اَلَّذِينَ يُؤْمِنُونَ الخ؛المتقون هم المؤمنون، و ليست التقوی من الاوصاف الخاصه لطبقه من طبقاتهم اعنی:لمرتبه من مراتب الايمان حتی تکون مقاما من مقاماته نظير الاحسان و الاخبات و الخلوص،بل هی صفه مجامعه لجميع مراتب الايمان اذا تلبس الايمان بلباس التحقق،و الدليل علی ذلک انه تعالی لا يخص بتوصيفه طائفه خاصه من طوائف المؤمنين علی اختلاف طبقاتهم و درجاتهم و الذی اخذه تعالی من الاوصاف المعرّفه للتقوی فی هذه الآيات التسع عشره التی يبين فيها حال المؤمنين و الکفار و المنافقين،خمس صفات،و هی الايمان بالغيب،و اقامه الصلاه،و الانفاق مما رزق اللّه سبحانه،و الايمان بما انزله علی انبيائه،و الايقان بالآخره،و قد وصفهم بانهم علی هدی من ربهم فدل ذلک علی ان تلبسهم بهذه الصفات الکريمه بسبب تلبسهم بلباس الهدايه من اللّه سبحانه،فهم انما صاروا متقين اولی هذه الصفات بهدايه منه تعالی،ثم وصف الکتاب بانه هدی لهؤلاء المتقين بقوله تعالی: ذٰلِکَ الْکِتٰابُ لاٰ رَيْبَ فِيهِ هُدیً لِلْمُتَّقِينَ فعلمنا بذلک:ان الهدايه غير الهدايه،و ان هؤلاء و هم متقون محفوفون بهدايتين،هدايه اولی بها صاروا متقين،و هدايه ثانيه اکرمهم اللّه سبحانه بها بعد التقوی و بذلک صحت المقابله بين المتقين و بين الکفار و المنافقين،فانه سبحانه يجعلهم فی وصفهم بين ضلالين و عماءين،ضلال

اول هو الموجب لاوصافهم الخبيثه من الكفر و النفاق،و ضلال ثان يتأكد به ضلالهم الاول، و يتصفون به بعد تحقق الكفر و النفاق كما بقوله تعالى فى حق الكفار: خَتَمَ اللّٰهُ عَلىٰ قُلُوبِهِمْ وَ عَلىٰ سَمْعِهِمْ وَ عَلىٰ أَبْصارِهِمْ غِشاوَةٌ (البقره/٧)،فنسب الختم الى نفسه تعالى و الغشاوه الى انفسهم،و كما يقوله فى حق المنافقين: فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزادَهُمُ اللّٰهُ مَرَضاً (البقره/ ١٠)فنسب المرض الاول اليهم و المرض الثانى الى نفسه على حد ما يستفاد من قوله تعالى:

يُضِلُّ بِهِ كَثِيراً وَ يَهْدِي بِهِ كَثِيراً وَ مٰا يُضِلُّ بِهِ إِلاَّ الْفٰاسِقِينَ (البقره/٢٦)،و قوله تعالى:

فَلَمّٰا زٰاغُوا أَزٰاغَ اللّٰهُ قُلُوبَهُمْ (الصف/٥).و بالجمله المتقون واقعون بين هدايتين،كما ان الكفار و المنافقين واقعون بين ضلالين.

ثم ان الهدايه الثانيه لما كان بالقرآن فالهدايه الاولى قبل القرآن و بسبب سلامه الفطره، فان الفطره اذا سلمت لم تنفك من ان تتنبه شاهده لفقرها و حاجتها الى امر خارج عنها، و كذا احتياج كل ما سواها مما يقع عليه حس او وهم او عقل الى امر خارج يقف دونه سلسله الحوائج،فهى مؤمنه مذعنه بوجود موجود غائب عن الحس منه يبدأ الجميع و اليه ينتهى و يعود،و انه كما لم يهمل دقيقه من دقائق ما يحتاج اليه الخلقه كذلك لا يهمل هدايه الناس الى ما ينجيهم من مهلكات الاعمال و الاخلاق،و هذا هو الاذعان بالتوحيد و النبوه و المعاد و هى اصول الدين،و يلزم ذلك استعمال الخضوع له سبحانه فى ربوبيته،و استعمال ما فى وسع الانسان من مال و جاه و علم و فضيله لإحياء هذا الامر و نشره،و هذان هما الصلاه و الانفاق.

و من هنا يعلم:ان الذى اخذه سبحانه من اوصافهم هو الذى يقضى به الفطره اذا سلمت و انه سبحانه وعدهم انه سيفيض عليهم امرا سماه هدايه،فهذه الاعمال الزاكيه منهم متوسطه بين هدايتين كما عرفت،هدايه سابقه و هدايه لاحقه،و بين الهدايتين يقع صدق الاعتقاد و صلاح العمل،و من الدليل على ان هذه الهدايه الثانيه من اللّٰه سبحانه فرع الاولى،آيات

كثيره كقوله تعالى: يُثَبِّتُ اللّٰهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثّٰابِتِ فِي الْحَيٰاةِ الدُّنْيٰا وَ فِي الْآخِرَةِ (إبراهيم۲۷/).و قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ وَ آمِنُوا بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ وَ يَجْعَلْ لَكُمْ نُوراً تَمْشُونَ بِهِ (الحديد۲۸/).و قوله تعالى: إِنْ تَنْصُرُوا اللّٰهَ يَنْصُرْكُمْ وَ يُثَبِّتْ أَقْدٰامَكُمْ (محمد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم۷/).و قوله تعالى: وَ اللّٰهُ لاٰ يَهْدِي الْقَوْمَ الظّٰالِمِينَ (الصف۷/).و قوله تعالى: وَ اللّٰهُ لاٰ يَهْدِي الْقَوْمَ الْفٰاسِقِينَ (الصف۵/).الى غير ذلك من الآيات.

و الامر فى ضلال الكفار و المنافقين كما فى المتقين على ما سيأتى إن شاء اللّه.

و فى الآيات اشاره الى حيوه اخرى للانسان كامنه مستبطنه تحت هذه الحياه الدنيويه، و هى الحياه التى بها يعيش الانسان فى هذه الدار و بعد الموت و حين البعث،قال تعالى: أَ وَ مَنْ كٰانَ مَيْتاً فَأَحْيَيْنٰاهُ وَ جَعَلْنٰا لَهُ نُوراً يَمْشِي بِهِ فِي النّٰاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمٰاتِ لَيْسَ بِخٰارِجٍ مِنْهٰا (الأنعام۱۲۳/)و سيأتى الكلام فيه إن شاء اللّه.

و قوله سبحانه: يُؤْمِنُونَ ،الايمان تمكن الاعتقاد فى القلب ماخوذ من الامن كأن المؤمن يعطى لما امن به الامن من الريب و الشك و هو آفه الاعتقاد،و الايمان كما مر معنى ذو مراتب،اذ الاذعان ربما يتعلق بالشىء نفسه فيترتب على اثره فقط و ربما يشتد بعض الاشتداد فيتعلق ببعض لوازمه،و ربما يتعلق بجميع لوازمه فيستنتج منه ان للمؤمنين طبقات على حسب طبقات الايمان.

و قوله سبحانه: بِالْغَيْبِ ،الغيب خلاف الشهاده و ينطبق على ما لا يقع عليه الحس،و هو اللّه سبحان و آياته الكبرى الغائبه عن حواسنا،و منها الوحى،

ص :۵۳

العقل و خالص اللب.

و قوله سبحانه: وَ بِالْآخِرَهِ هُمْ يُوقِنُونَ ،العدول فى خصوص الاذعان بالآخره عن الايمان الى الايقان،كانه للاشاره الى أن التقوى لا تتم إلا مع اليقين بالآخره الذى لا يجامع نسيانها،دون الايمان المجرد،فان الإنسان ربما يؤمن بشىء و يذهل عن بعض لوازمه فيأتى بما ينافيه،لكنه اذا كان على علم و ذكر من يوم يحاسب فيه على الخطير و اليسير من اعماله لا يقتحم معه الموبقات و لا يحوم حوم محارم اللّه سبحانه البته قال تعالى: وَ لاٰ تَتَّبِعِ الْهَوىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ لَهُمْ عَذٰابٌ شَدِيدٌ بِمٰا نَسُوا يَوْمَ الْحِسٰابِ (ص۲۶/)،فبين تعالى:ان الضلال عن سبيل اللّه انما هو بنسيان يوم الحساب؛ فذكره و اليقين به ينتج التقوى.

و قوله تعالى: أُولٰئِكَ عَلىٰ هُدىً مِنْ رَبِّهِمْ ،الهدايه كلها من اللّه سبحانه،لا ينسب الى غيره البته الا على نحو من المجاز كما سيأتى إن شاء اللّه،و لما وصفهم اللّه سبحانه بالهدايه و قد قال فى نعتها: فَمَنْ يُرِدِ اللّٰهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ (الأنعام۱۲۵/)،و شرح الصدر سعته و هذا الشرح يدفع عنه كل ضيق و شح،و قد قال تعالى: وَ مَنْ يُوقَ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (الحشر۹/)،عقب سبحانه هاهنا أيضا قوله: أُولٰئِكَ عَلىٰ هُدىً مِنْ رَبِّهِمْ بقوله: أُولٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ الآيه (۱)(۲).

[سوره البقره (۲): الآيات ۶ الى ۷]

اشاره

إِنَّ اَلَّذِينَ كَفَرُوا سَوٰاءٌ عَلَيْهِمْ أَ أَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لاٰ يُؤْمِنُونَ (۶) خَتَمَ اَللّٰهُ عَلىٰ قُلُوبِهِمْ وَ عَلىٰ سَمْعِهِمْ وَ عَلىٰ أَبْصٰارِهِمْ غِشٰاوَةٌ وَ لَهُمْ عَذٰابٌ عَظِيمٌ (۷)

۱- ۱) .البقره ۱-۵:بحث فلسفى حول الادراكات الحسيه و البراهين العقليه.

۲- ۲) البقره ۱-۵:بحث فلسفى فى العلم.

بیان:

قوله تعالی: إِنَّ الَّذِینَ کَفَرُوا ،هؤلاء قوم ثبتوا علی الکفر و تمکن الجحود من قلوبهم،و یدل علی وصف حالهم بمساواه الإنذار و عدمه فیهم،و لا یبعد أن یکون المراد من هؤلاء الذین کفروا هم الکفار من صنادید قریش و کبراء مکه الذین عاندوا و لجّوا فی أمر الدین و لم یألوا جهدا فی ذلک و لم یؤمنوا حتی أفناهم اللّه عن آخرهم فی بدر و غیره،و یؤیده أن هذا التعبیر و هو قوله: سَوٰاءٌ عَلَیْهِمْ أَ أَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لاٰ یُؤْمِنُونَ ،لا یمکن استطراده فی حق جمیع الکفار و إلا انسد باب الهدایه و القرآن ینادی علی خلافه،و ایضا هذا التعبیر إنما وقع فی سوره یس(و هی مکیه)و فی هذه السوره(و هی سوره البقره أول سوره نزلت فی المدینه)نزلت و لم تقع غزوه بدر بعد،فالأشبه أن یکون المراد من الذین کفروا، هاهنا و فی سایر الموارد من کلامه تعالی:کفار مکه فی اول البعثه إلا أن تقوم قرینه علی خلافه،نظیر ما سیأتی ان المراد من قوله تعالی: اَلَّذِینَ آمَنُوا ،فیما أطلق فی القرآن من غیر قرینه هم السابقون الأولون من المسلمین،خصّوا بهذا الخطاب تشریفا.

و قوله تعالی: خَتَمَ اللّٰهُ عَلیٰ قُلُوبِهِمْ وَ عَلیٰ سَمْعِهِمْ الخ؛یشعر تغییر السیاق:(حیث نسب الختم الی نفسه تعالی و الغشاوه الیهم انفسهم)بأن فیهم حجابا دون الحق فی أنفسهم و حجابا من اللّه تعالی عقیب کفرهم و فسوقهم،فأعمالهم متوسطه بین حجابین:من ذاتهم و من اللّه تعالی،و سیأتی بعض ما یتعلق بالمقام فی قوله تعالی: إِنَّ اللّٰهَ لاٰ یَسْتَحْیِی أَنْ یَضْرِبَ مَثَلاً .

و اعلم ان الکفر کالایمان وصف قابل للشده و الضعف فله مراتب مختلفه الآثار

ص :۵۵

کالایمان (۱).

[سوره البقره (۲): الآیات ۸ الی ۲۰]

اشاره

وَ مِنَ اَلنّٰاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنّٰا بِاللّٰهِ وَ بِالْيَوْمِ اَلْآخِرِ وَ مٰا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ (۸) يُخٰادِعُونَ اَللّٰهَ وَ اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ مٰا يَخْدَعُونَ إِلاّٰ أَنْفُسَهُمْ وَ مٰا يَشْعُرُونَ (۹) فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزٰادَهُمُ اَللّٰهُ مَرَضاً وَ لَهُمْ عَذٰابٌ أَلِيمٌ بِمٰا كٰانُوا يَكْذِبُونَ (۱۰) وَ إِذٰا قِيلَ لَهُمْ لاٰ تُفْسِدُوا فِي اَلْأَرْضِ قٰالُوا إِنَّمٰا نَحْنُ مُصْلِحُونَ (۱۱) أَلاٰ إِنَّهُمْ هُمُ اَلْمُفْسِدُونَ وَ لٰكِنْ لاٰ يَشْعُرُونَ (۱۲) وَ إِذٰا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا كَمٰا آمَنَ اَلنّٰاسُ قٰالُوا أَ نُؤْمِنُ كَمٰا آمَنَ اَلسُّفَهٰاءُ أَلاٰ إِنَّهُمْ هُمُ اَلسُّفَهٰاءُ وَ لٰكِنْ لاٰ يَعْلَمُونَ (۱۳) وَ إِذٰا لَقُوا اَلَّذِينَ آمَنُوا قٰالُوا آمَنّٰا وَ إِذٰا خَلَوْا إِلىٰ شَيٰاطِينِهِمْ قٰالُوا إِنّٰا مَعَكُمْ إِنَّمٰا نَحْنُ مُسْتَهْزِؤُنَ (۱۴) اَللّٰهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَ يَمُدُّهُمْ فِي طُغْيٰانِهِمْ يَعْمَهُونَ (۱۵) أُولٰئِكَ اَلَّذِينَ اِشْتَرَوُا اَلضَّلاٰلَةَ بِالْهُدىٰ فَمٰا رَبِحَتْ تِجٰارَتُهُمْ وَ مٰا كٰانُوا مُهْتَدِينَ (۱۶) مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ اَلَّذِي اِسْتَوْقَدَ نٰاراً فَلَمّٰا أَضٰاءَتْ مٰا حَوْلَهُ ذَهَبَ اَللّٰهُ بِنُورِهِمْ وَ تَرَكَهُمْ فِي ظُلُمٰاتٍ لاٰ يُبْصِرُونَ (۱۷) صُمٌّ بُكْمٌ عُمْيٌ فَهُمْ لاٰ يَرْجِعُونَ (۱۸) أَوْ كَصَيِّبٍ مِنَ اَلسَّمٰاءِ فِيهِ ظُلُمٰاتٌ وَ رَعْدٌ وَ بَرْقٌ يَجْعَلُونَ أَصٰابِعَهُمْ فِي آذٰانِهِمْ مِنَ اَلصَّوٰاعِقِ حَذَرَ اَلْمَوْتِ وَ اَللّٰهُ مُحِيطٌ بِالْكٰافِرِينَ (۱۹) يَكٰادُ اَلْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصٰارَهُمْ كُلَّمٰا أَضٰاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ وَ إِذٰا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قٰامُوا وَ لَوْ شٰاءَ اَللّٰهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَ أَبْصٰارِهِمْ إِنَّ اَللّٰهَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (۲۰)

ص: ۵۶

۱- ۱) .البقره ۶-۷:بحث روائی حول وجوه الکفر.

بیان:

قوله تعالی: وَ مِنَ النّٰاسِ مَنْ یَقُولُ الی آخر الآیات،الخدعه نوع من المکر، و الشیطان هو الشریر و لذلک سمی إبلیس شیطانا.

و فی الآیات بیان حال المنافقین،و سیجیء إنشاء اللّه تفصیل القول فیهم فی سوره المنافقین و غیرها.

قوله تعالی: مَثَلُهُمْ کَمَثَلِ الَّذِی اسْتَوْقَدَ نٰاراً الخ؛مثل یمثل به حالهم،انهم کالذی وقع فی ظلمه عمیاء لا یتمیز فیها خیر من شر و لا نافع من ضار فتسبب لرفعها بسبب من أسباب الاستضاءه کنار یوقدها فیبصر بها ما حولها فلما توقدت و أضاءت ما حولها أخمدها اللّه بسبب من الاسباب کریح أو مطر أو نحوهما فبقی فیما کان علیه من الظلمه تورط بین ظلمتین:ظلمه کان فیها و ظلمه الحیره و بطلان السبب.

ص :57

و هـذه حال المنافق،يظهر الايمان فيستفيد بعض فوائـد الـدين باشتراكه مع المؤمنين فى مواريثهم و مناكحهم و غيرهما حتى اذا حـان حين الموت و هو الحين الـذى فيه تمـام الاسـتفاده من الايمان ذهب اللّه بنوره و أبطل ما عمله و تركه فى ظلمه لا يـدرك فيها شيئا و يقع بين الظلمه الاصليه و ما أوجده من الظلمه بفعاله.

و قوله تعالى: أَوْ كَصَـيِّبٍ مِنَ السَّمٰاءِ الخ؛الصـيب هو المطر الغزير،و البرق معروف،و الرعد هو الصوت الحادث من السـحاب عند الإبراق،و الصاعقه هى النازله من البروق.

و هـذا مثل ثان يمثل به حال المنافقين فى إظهارهم الايمان،انهم كالـذى أخـذه صـيب السـماء و معه ظلمه تسلب عنه الابصار و التمييز،فالصيب يضطره الى الفرار و التخلص،و الظلمه تمنعه ذلك،و المهولات من الرعد و الصاعقه محيطه به فلا يجد مناصا من ان يستفيد بالبرق وضوئه و هو غير دائم و لا باق متصل كلما أضاء له مشى و اذا أظلم عليه قام.

و هـذه حـال المنـافق فهو لا يحب الايمان و لا يجـد بـدا من اظهاره،و لعـدم المواطأه بين قلبه و لسانه لا يستضـىء له طريقه تمام الاسـتضاءه،فلا يزال يخبط خبطا بعـد خبط و يعثر عثره بعـد عثره فيمشـى قليلا و يقف قليلا يفضـحه اللّه بـذلك و لو شاء لذهب بسمعه و بصره فيفتضح من اول يوم.

[سوره البقره (٢): الآيات ٢١ الى ٢٥]

اشاره

يٰا أَيُّهَا اَلنّٰاسُ اُعْبُدُوا رَبَّكُمُ اَلَّذِى خَلَقَكُمْ وَ اَلَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ (٢١) اَلَّذِى جَعَلَ لَكُمُ اَلْأَرْضَ فِرٰاشاً وَ اَلسَّمٰاءَ بِنٰاءً وَ أَنْزَلَ مِنَ اَلسَّمٰاءِ مٰاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ اَلثَّمَرٰاتِ رِزْقاً لَكُمْ فَلاٰ تَجْعَلُوا لِلّٰهِ أَنْدٰاداً وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ (٢٢) وَ إِنْ كُنْتُمْ فِى رَيْبٍ مِمّٰا نَزَّلْنٰا عَلىٰ عَبْدِنٰا فَأْتُوا بِسُورَهٍ مِنْ مِثْلِهِ وَ اُدْعُوا شُـهَدٰاءَكُمْ مِنْ دُونِ اَللّٰهِ إِنْ كُنْتُمْ صٰـادِقِينَ (٢٣) فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَ لَنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا اَلنّٰارَ اَلَّتِى وَقُودُهَا اَلنّٰاسُ وَ اَلْحِجٰارَهُ أُعِدَّتْ لِلْكٰافِرِينَ (٢۴) وَ بَشِّرِ اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّٰالِحٰـاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنّٰاتٍ تَجْرِى مِنْ تَحْتِهَا اَلْأَنْهٰارُ كُلَّمٰا رُزِقُوا مِنْهٰا مِنْ ثَمَرَهٍ رِزْقاً قٰالُوا هٰذَا اَلَّذِى رُزِقْنٰا مِنْ قَبْلُ وَ أُتُوا بِهِ مُتَشٰابِهاً وَ لَهُمْ فِيهٰا أَزْوٰاجٌ مُطَهَّرَهٌ وَ هُمْ فِيهٰا خٰالِدُونَ (٢۵)

بیان:

و قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا النّٰاسُ اعْبُدُوا الخ؛لما بین سبحانه:حال الفرق الثلاث:

المتقین و الکافرین،و المنافقین،و ان المتقین علی هدی من ربهم و القرآن هدی لهم،و ان الکافرین مختوم علی قلوبهم؛و علی سمعهم و علی أبصارهم غشاوه،و أن المنافقین مرضی و زادهم اللّٰه مرضا و هم صم بکم عمی(و ذلک فی تمام تسع عشره آیه)فرّع تعالی علی ذلک أن دعی الناس إلی عبادته و أن یلتحقوا بالمتقین دون الکافرین و المنافقین بهذه الآیات الخمس إلی قوله: خٰالِدُونَ .و هذا السیاق یعطی کون قوله: لَعَلَّکُمْ تَتَّقُونَ متعلقا بقوله:

اُعْبُدُوا ،دون قوله: خَلَقَکُمْ ،و ان کان المعنی صحیحا علی کلا التقدیرین.

و قوله تعالی: فَلاٰ تَجْعَلُوا لِلّٰهِ أَنْدٰاداً وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ،الانداد جمع ند کمثل، وزنا و معنی و عدم تقیید قوله تعالی:و انتم تعلمون بقید خاص و جعله حالا من قوله تعالی:

ص:۵۹

فَلاٰ تَجْعَلُوا ،يفيد التأكيد البالغ فى النهى بأن الإنسان و له علم ما كيفما كان لا يجوز له أن يتخذ للّه سبحانه أندادا و الحال انه سبحانه هو الذى خلقهم و الذين من قبلهم ثم نظم النظام الكونى لرزقهم و بقائهم.

و قوله تعالى: فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِنْ مِثْلِهِ أمر تعجيزى لإبانه إعجاز القرآن،و أنه كتاب منزل من عند اللّه لا ريب فيه،إعجازا باقيا بمر الدهور و توالى القرون و قد تكرر فى كلامه تعالى هذا التعجيز كقوله تعالى: قُلْ لَئِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَ الْجِنُّ عَلىٰ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هٰذَا الْقُرْآنِ لاٰ يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَ لَوْ كٰانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً (الإسراء/٨٨)،و قوله تعالى:

أَمْ يَقُولُونَ افْتَرٰاهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوَرٍ مِثْلِهِ مُفْتَرَيٰاتٍ وَ ادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللّٰهِ إِنْ كُنْتُمْ صٰادِقِينَ (هود/١٣).و على هذا فالضمير فى مثله عائد الى قوله تعالى: مِمّٰا نَزَّلْنٰا ، و يكون تعجيزا بالقرآن نفسه و بداعه أسلوبه و بيانه.

و يمكن أن يكون الضمير راجعا الى قوله: عَبْدِنٰا ،فيكون تعجيزا بالقرآن من حيث ان الذى جاء به رجل امى لم يتعلم من معلم و لم يتلق شيئا من هذه المعارف الغاليه العاليه و البيانات البديعه المتقنه من أحد من الناس فيكون الآيه فى مساق قوله تعالى: قُلْ لَوْ شٰاءَ اللّٰهُ مٰا تَلَوْتُهُ عَلَيْكُمْ وَ لاٰ أَدْرٰاكُمْ بِهِ فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُراً مِنْ قَبْلِهِ أَ فَلاٰ تَعْقِلُونَ (يونس/ ١٦)،و قد ورد التفسيران معا فى بعض الأخبار.

و اعلم:ان هذه الآيه كنظائرها تعطى إعجاز أقصر سوره من القرآن كسوره الكوثر و سوره العصر مثلا،و ما ربما يحتمل من رجوع ضمير مثله الى نفس السوره كسوره البقره أو سوره يونس مثلا يأباه الفهم المستأنس بأساليب الكلام اذ من يرمى القرآن بأنه افتراء على اللّه تعالى إنما يرميه جميعا و لا يخصص قوله ذاك بسوره دون سوره،فلا معنى لرده بالتحدى بسوره البقره أو بسوره يونس لرجوع المعنى حينئذ الى مثل قولنا:و ان كنتم فى ريب من سوره الكوثر او الاخلاص مثلا فأتوا بسوره مثل سوره يونس و هو بين الاستهجان

هذا (۱).

و قوله تعالی: فَاتَّقُوا النّارَ الَّتِی وَقُودُهَا النّاسُ وَ الْحِجارَهُ .سوق الآیات من أول السوره و إن کانت لبیان حال المتّقین و الکافرین و المنافقین(الطوائف الثلث)جمیعا لکنه سبحانه حیث جمعهم طرّا فی قوله: یا أَیُّهَا النّاسُ اعْبُدُوا رَبَّکُمُ ،و دعاهم الی عبادته تقسّموا لا محاله الی مؤمن و غیره فإن هذه الدعوه لا تحتمل من حیث إجابتها و عدمها غیر القسمین:المؤمن و الکافر و أما المنافق فإنما یتحقق بضم الظاهر الی الباطن،و اللسان الی القلب فکان هناک من جمع بین اللسان و القلب إیمانا أو کفرا و من اختلف لسانه و قلبه و هو المنافق،فلما ذکرنا(لعلّه)أسقط المنافقون من الذکر،و خصّ بالمؤمنین و الکافرین و وضع الإیمان مکان التقوی.

ثم إن الوقود ما توقد به النار و قد نصت الآیه علی أن نفس الإنسان،فالإنسان وقود و موقود علیه،کما فی قوله تعالی ایضا: ثُمَّ فِی النّارِ یُسْجَرُونَ (المؤمن۷۲/)و قوله تعالی:

نارُ اللّهِ الْمُوقَدَهُ اَلَّتِی تَطَّلِعُ عَلَی الْأَفْئِدَهِ (اللمزه۷/)،فالإنسان معذّب بنار تقوده نفسه،

و هذه الجمله نظیره قوله تعالی: کُلَّما رُزِقُوا مِنْها مِنْ ثَمَرَهٍ رِزْقاً قالُوا هذَا الَّذِی رُزِقْنا مِنْ قَبْلُ وَ أُتُوا بِهِ مُتَشابِهاً (البقره۲۵/)،ظاهره فی أنه لیس للانسان هناک إلاّ ما هیّأه من هاهنا،کما عن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:«کما تعیشون تموتون و کما تموتون تبعثون»الحدیث؛و إن کان بین

---

۱ – ۱) البقره ۲۱-۲۵:بحث مفصل حول:الاعجاز و ماهیته؛اعجاز القرآن؛وجوه اعجاز القرآن؛تحدیه بالعلم، التحدی بمن انزل علیه القرآن؛تحدی القرآن بالاخبار عن الغیب؛تحدی القرآن بعدم الاختلاف فیه؛التحدی بالبلاغه؛معنی الآیه المعجزه فی القرآن و ما یفسر به حقیقتها؛تصدیق القرآن لقانون العلیه العامه؛اثبات القرآن ما یخرق للعاده؛القرآن یسند ما أسند الی العله المادیه الی اللّه تعالی؛القرآن یثبت تأثیرا فی نفوس الانبیاء فی الخوارق؛القرآن کما یسند الخوارق الی تأثیر النفوس،یسندها الی امر اللّه تعالی؛القرآن یسند المعجزه الی سبب غیر مغلوب؛القرآن یعد المعجزه برهانا علی صحه الرساله لا دلیلا عامیا.

الفريقين فرق من حيث أن لأهل الجنه مزيدا عند ربهم.قال تعالى: لَهُمْ مَا يَشاؤُنَ فِيها وَ لَدَيْنا مَزِيدٌ (ق٣۵/).

و المراد بالحجاره فى قوله: وَقُودُهَا النّاسُ وَ الْحِجارَهُ ،الأصنام التى كانوا يعبدونها، و يشهد به قوله تعالى: إِنَّكُمْ وَ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ الآيه(الأنبياء/ ٩٨)،و الحصب هو الوقود.

و قوله تعالى: لَهُمْ فِيها أَزْواجٌ مُطَهَّرَهٌ ،قرينه الأزواج تدل على أن المراد بالطهاره هى الطهاره من أنواع الأقذار و المكاره التى تمنع من تمام الالتيام و الالفه و الانس من الاقدار و المكاره الخلقيه و الخلقيّه.

[سوره البقره (٢): الآيات ٢۶ الى ٢٧]

اشاره

إِنَّ اَللّهَ لا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلاً ما بَعُوضَهً فَما فَوْقَها فَأَمَّا اَلَّذِينَ آمَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ اَلْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَ أَمَّا اَلَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ ما ذا أَرادَ اَللّهُ بِهذا مَثَلاً يُضِلُّ بِهِ كَثِيراً وَ يَهْدِي بِهِ كَثِيراً وَ ما يُضِلُّ بِهِ إِلاَّ اَلْفاسِقِينَ (٢۶) اَلَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اَللّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثاقِهِ وَ يَقْطَعُونَ ما أَمَرَ اَللّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَ يُفْسِدُونَ فِي اَلْأَرْضِ أُولئِكَ هُمُ اَلْخاسِرُونَ (٢٧)

بيان:

قوله تعالى: إِنَّ اللّهَ لا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ البعوضه الحيوان المعروف و هو من أصغر الحيوانات المحسوسه و هذه الآيه و التى بعدها نظيره ما فى سوره الرعد أ فَمَنْ يَعْلَمُ أَنَّما أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ أَعْمى إِنَّما يَتَذَكَّرُ أُولُوا الْأَلْبابِ. اَلَّذِينَ يُوفُونَ بِعَهْدِ اللّهِ

وَ لاٰ یَنْقُضُونَ الْمِیثٰاقَ. وَ الَّذِینَ یَصِلُونَ مٰا أَمَرَ اللّٰهُ بِهِ أَنْ یُوصَلَ (الرعد١٩،٢١،٢٠).

و کیف کـان فالآیه تشـهد علی أن من الضـلال و العمی ما یلحق الإنسان عقیب أعماله السیئه غیر الضـلال و العمی الـذی له فی نفسه و من نفسه حیث یقول تعالی: وَ مٰا یُضِلُّ بِهِ إِلاَّ الْفٰاسِقِینَ ،فقد جعل إضلاله فی تلو الفسق لا متقدما علیه هذا.

ثم إن الهدایه و الإضـلال کلمتان جامعتان لجمیع أنواع الکرامه و الخذلان التی ترد منه تعالی علی عباده السـعداء و الأشقیاء،فإن اللّه تعالی وصف فی کلامه حال السعداء من عباده بأنه یحییهم حیوه طیبه،و یؤیـدهم بروح الإیمان،و یخرجهم من الظلمات الی النور و یجعـل لهم نورا یمشون به،و هو ولیّهم و لا خوف علیهم و لا هم یحزنون،و هو معهم یستجیب لهم اذا دعوه و یـذکرهم اذا ذکروه،و الملائکه تنزّل علیهم بالبشری و السلام الی غیر ذلک.

و وصـف حـال الأشـقیاء مـن عباده بـأنه یضـلهم و یخرجهم من النـور الی الظلمـات و یختم علی قلـوبهم،و علی سـمعهم و علی أبصـارهم غشـاوه،و یطمس وجوههم علی أدبـارهم و یجعـل فی أعنـاقهم أغلالا فهی الی الأذقان فهم مقمحون،و یجعل من بین أیدیهم سدا من خلفهم سدا فیغشـیهم فهم لا یبصرون،و یقیّض لهم شیاطین قرناء یضلونهم عن السبیل و یحسبون أنهم مهتدون،و یزیّنون لهم أعمالهم،و هم أولیائهم،و یسـتدرجهم اللّه من حیث لا یشـعرون،و یملی لهم أن کیده متین،و یمکر بهم و یمدهم فی طغیانهم یعمهون.

و قوله تعالی: إِلاَّ الْفٰاسِقِینَ ،الفسق کما قیل من الألفاظ التی أبدع القرآن استعمالها فی معناها المعروف،مأخوذ من فسقت التمره اذا خرجت عن قشرها و جلدها و لذلک فسر بعده بقوله تعالی:

ص :٦٣

الأشقياء مثل المقرّبين و المخلصين و المخبتين و الصالحين و المطهّرين و غيرها،و مثل الظالمين و الفاسقين و الخاسرين و الغاوين و الضالّين و أمثالها أوصافا مبتذله أو مأخوذه لمجرد تزيين اللفظ،فتضطرب بذلك قريحتك فى فهم كلامه تعالى فتعطف الجميع على واد واحد،و تأخذه هجاء عاميا و حديثا ساذجا سوقيا بل هى أوصاف كاشفه عن حقائق روحيه و مقامات معنويه فى صراطى السعاده و الشقاوه،كل واحد منها فى نفسه مبدأ لآثار خاصه و منشأ لأحكام مخصوصه معينه،كما أن مراتب السنّ و خصوصيات القوى و أوضاع الخلقه فى الإنسان كل منها منشأ لأحكام و آثار مخصوصه لا يمكننا أن نطلب واحدا منها من غير منشئه و محتده،و لئن تدبّرت فى مواردها من كلامه تعالى و أمعنت فيها وجدت صدق ما ادّعيناه (۱)(۲)(۳).

[سوره البقره (۲): الآيات ۲۸ الى ۲۹]

اشاره

كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللّهِ وَ كُنْتُمْ أَمْواتاً فَأَحْياكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (۲۸) هُوَ اَلَّذِى خَلَقَ لَكُمْ ما فِى اَلْأَرْضِ جَمِيعاً ثُمَّ اِسْتَوى إِلَى اَلسَّماءِ فَسَوّاهُنَّ سَبْعَ سَماواتٍ وَ هُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (۲۹)

بيان:

و قوله تعالى: كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللّهِ وَ كُنْتُمْ أَمْواتاً .الآيه قريبه السياق من قوله

ص: ۶۴

۱- ۱) البقره ۲۶-۲۷:بحث فى الجبر و التفويض.

۲- ۲) البقره ۲۶-۲۷:بحث روائى فى الجبر و التفويض.

۳- ۳) البقره ۲۶-۲۷:بحث فلسفى حول الافعال و اراده الانسان و كيفيه استنادها الى اللّه تعالى.

تعالی: قٰالُوا رَبَّنٰا أَمَتَّنَا اثْنَتَيْنِ وَ أَحْيَيْتَنَا اثْنَتَيْنِ فَاعْتَرَفْنٰا بِذُنُوبِنٰا فَهَلْ إِلىٰ خُرُوجٍ مِنْ سَبِيلٍ (المؤمن/١١)،و هذه من الآیات التی یستدلّ بها علی وجود البرزخ بین الدنیا و الآخره، فإنها تشتمل علی إماتتین،فلو کان إحداهما الموت الناقل من الدنیا لم یکن بدّ فی تصویر الإماته الثانیه من فرض حیاه بین الموتین و هو البرزخ،و هو استدلال تام اعتنی به فی بعض الروایات ایضا،و ربما ذکر بعض المنکرین للبرزخ أن الآیتین أعنی قوله: كَيْفَ تَكْفُرُونَ...

الآیه،و قوله: قٰالُوا رَبَّنٰا.. الآیه،متحدتا السیاق،و قد اشتملتا علی موتین و حیاتین، فمدلولهما واحد،و الآیه الأولی ظاهره فی أن الموت الأول هو حال الإنسان قبل ولوج الروح فی الحیاه الدنیا،فالموت و الحیاه الاولیان هما الموت قبل الحیاه الدنیا و الحیاه الدنیا، و الموت و الحیاه الثانیتان هما الموت عن الدنیا و الحیاه یوم البعث،و المراد بالمراتب فی الآیه الثانیه هو ما فی الآیه الأولی،فلا معنی لدلالتها علی البرزخ،و هو خطأ فان الآیتین مختلفتان سیاقا اذ المأخوذ فی الآیه الأولی موت واحد و إماته لا یتحقق لها مصداق من دون سابقه حیوه بخلاف الموت،فالموت الأول فی الآیه الأولی غیر الإماته الاولی فی الآیه الثانیه،فلامح فی قوله تعالی: أَمَتَّنَا اثْنَتَيْنِ وَ أَحْيَيْتَنَا اثْنَتَيْنِ ،الإماته الأولی هی التی بعد الدنیا و الإحیاء الأول بعدها للبرزخ و الإماته و الإحیاء الثانیتان للآخره یوم البعث،و فی قوله تعالی: وَ كُنْتُمْ أَمْوٰاتاً فَأَحْيٰاكُمْ إنما یرید الموت قبل الحیاه و هو موت و لیس بإماته و الحیاه هی الحیاه الدنیا،و فی قوله تعالی: ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ حیث فصّل بین الإحیاء و الرجوع بلفظ ثم تأیید لما ذکرنا هذا.

قوله تعالی: وَ كُنْتُمْ أَمْوٰاتاً ،بیان حقیقه الإنسان من حیث وجوده فهو وجود متحوّل متکامل یسیر فی مسیر وجوده المتبدّل المتغیر تدریجا و یقطعه مرحله مرحله،فقد کان الإنسان قبل نشأته فی الحیاه الدنیا میتا ثم حیی بإحیاء اللّه ثم یتحول بإماته و إحیاء و هکذا و قد قال سبحانه: وَ بَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسٰانِ مِنْ طِينٍ ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلاٰلَةٍ مِنْ مٰاءٍ

مَهِينٍ ثُمَّ سَوّاهُ وَ نَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ (السجده/۹)،و قال تعالی: ثُمَّ أَنْشَأْناهُ خَلْقاً آخَرَ فَتَبارَکَ اللّهُ أَحْسَنُ الْخالِقِينَ (المؤمنون/۱۴)،و قال تعالی: وَ قالُوا أَ إِذا ضَلَلْنا فِی الْأَرْضِ أَ إِنّا لَفِی خَلْقٍ جَدِيدٍ.بَلْ هُمْ بِلِقاءِ رَبِّهِمْ کافِرُونَ. قُلْ يَتَوَفّاکُمْ مَلَکُ الْمَوْتِ الَّذِی وُکِّلَ بِکُمْ (السجده/۱۱)،و قال تعالی: مِنْها خَلَقْناکُمْ وَ فِيها نُعِيدُکُمْ وَ مِنْها نُخْرِجُکُمْ تارَةً أُخْری (طه/۵۵).و الآيات کما تری(و سنزيدها توضيحا فی محالّها)تدلّ علی أن الإنسان جزء من الأرض غير مفارقها و لا مباين معها،انفصل منها ثم شرع فی التطوّر بأطواره حتی بلغ مرحله أنشئ فيها خلقا آخر،فهو المتحوّل خلقا آخر و المتکامل بهذا الکمال الجديد الحديث،ثم يأخذ ملک الموت هذا الإنسان من البدن نوع أخذ يستوفيه ثم يرجع الی اللّه سبحانه،فهذا صراط وجود الإنسان.

و قوله تعالی: فَسَوّاهُنَّ سَبْعَ سَماواتٍ ،سيأتی الکلام فی السماء فی سوره حم السجده إن شاء اللّه تعالی.

[سوره البقره (۲): الآيات ۳۰ الی ۳۳]

اشاره

وَ إِذْ قالَ رَبُّکَ لِلْمَلائِکَهِ إِنِّی جاعِلٌ فِی الْأَرْضِ خَلِيفَةً قالُوا أَ تَجْعَلُ فِيها مَنْ يُفْسِدُ فِيها وَ يَسْفِکُ الدِّماءَ وَ نَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِکَ وَ نُقَدِّسُ لَکَ قالَ إِنِّی أَعْلَمُ ما لا تَعْلَمُونَ (۳۰) وَ عَلَّمَ آدَمَ الْأَسْماءَ کُلَّها ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَی الْمَلائِکَهِ فَقالَ أَنْبِئُونِی بِأَسْماءِ هؤُلاءِ إِنْ کُنْتُمْ صادِقِينَ (۳۱) قالُوا سُبْحانَکَ لا عِلْمَ لَنا إِلاّ ما عَلَّمْتَنا إِنَّکَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَکِيمُ (۳۲) قالَ يا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمائِهِمْ فَلَمّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمائِهِمْ قالَ أَ لَمْ أَقُلْ لَکُمْ إِنِّی أَعْلَمُ غَيْبَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ أَعْلَمُ ما تُبْدُونَ وَ ما کُنْتُمْ تَکْتُمُونَ (۳۳)

بیان:

قوله تعالی: وَ إِذْ قٰالَ رَبُّکَ الخ؛سیأتی الکلام فی معنی القول منه تعالی و کذا القول من الملائکه و الشیطان إن شاء اللّه.

قوله تعالی: قٰالُوا أَ تَجْعَلُ فِیهٰا مَنْ یُفْسِدُ فِیهٰا وَ یَسْفِکُ الدِّمٰاءَ ،الی قوله:

وَ نُقَدِّسُ لَکَ مشعر بأنهم انما فهموا وقوع الافساد و سفک الدماء من قوله سبحانه: إِنِّی جٰاعِلٌ فِی الْأَرْضِ خَلِیفَهً ،حیث أن الموجود الارضی بما انه مادی مرکب من القوی الغضبیه و الشهویه،و الدار دار التزاحم،محدوده الجهات،وافره المزاحمات،مرکباتها فی معرض الانحلال،و انتظاماتها و اصلاحاتها فی مظنه الفساد و مصب البطلان،لا تتم الحیاه فیها الا بالحیاه النوعیه،و لا یکمل البقاء فیها الا بالاجتماع و التعاون،فلا تخلو من الفساد و سفک الدماء،ففهموا من هناک أن الخلافه المراده لا تقع فی الارض الا بکثره من الأفراد و نظام اجتماعی بینهم یفضی بالآخره الی الفساد و السفک،و الخلافه و هی قیام شیء مقام آخر لا تتم إلا بکون الخلیفه حاکیا للمستخلف فی جمیع شئونه الوجودیه و آثاره و أحکامه و تدابیره بما هو مستخلف،و اللّه سبحانه فی وجوده مسمی بالاسماء الحسنی متصف بالصفات العلیا،من أوصاف الجمال و الجلال،منزه فی نفسه عن النقص و مقدس فی فعله عن الشر و الفساد جلت عظمته،و الخلیفه الارضی بما هو کذلک لا یلیق بالاستخلاف و لا یحکی بوجوده المشوب کل نقص و شین الوجود الالهی المقدس المنزه عن جمیع النقائص و کل الأعدام،فأین التراب و رب الأرباب،و هذا الکلام من الملائکه فی مقام تعرف ما جهلوه و استیضاح ما أشکل علیهم من أمر هذا الخلیفه،و لیس من الاعتراض و الخصومه فی شیء،و الدلیل علی ذلک

قولهم فيما حكاه اللّه تعالى عنهم:انک أنت العليم الحكيم حيث صدر الجمله بأن التعليليه المشعره بتسلم مدخولها فافهم،فملخص قولهم يعود الى ان جعل الخلافه انما هو لأجل ان يحكى الخليفه مستخلفه بتسبيحه بحمده و تقديسه له بوجوده،و الارضيه لا تدعه يفعل ذلک بل تجره الى الفساد و الشر،و الغايه من هذا الجعل و هى التسبيح و التقديس بالمعنى الذى مرّ من الحكايه حاصله بتسبيحنا بحمدك و تقديسنا لک،فنحن خلفائک أو فاجعلنا خلفاء لک، فما فائده جعل هذه الخلافه الارضيه لک؟فرد اللّه سبحانه ذلک عليهم بقوله: إِنِّي أَعْلَمُ مٰا لاٰ تَعْلَمُونَ وَ عَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمٰاءَ كُلَّهٰا .

و قوله تعالى: وَ عَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمٰاءَ كُلَّهٰا ثُمَّ عَرَضَهُمْ ،مشعر بأن هذه الأسماء أو أن مسمياتها كانوا موجودات أحياء عقلاء،محجوبين تحت حجاب الغيب و أن العلم بأسمائهم كان غير نحو العلم الذى عندنا بأسماء الأشياء،و إلّا كانت الملائكه بانباء آدم إياهم بها عالمين و صائرين مثل آدم مساوين معه،و لم يكن فى ذلک اكرام لآدم،و لا كرامه حيث علمه اللّه سبحانه أسماء و لم يعلمهم،و لو علمهم إياها كانوا مثل آدم أو أشرف منه،و لم يكن فى ذلک ما يقنعهم أو يبطل حجتهم،و أى حجه تتم فى أن يعلم اللّه تعالى رجلا علم اللغه ثم يباهى به و يتم الحجه على ملائكه مكرمين لا يسبقونه بالقول و هم بأمره يعملون بأن هذا خليفتى و قابل لكرامتى دونكم؟و يقول تعالى أنبئونى باللغات التى سوف يضعها الآدميون بينهم لإفهام و التفهيم إن كنتم صادقين فى دعويكم أو مسألتكم خلافتى،على أن كمال اللغه هو المعرفه بمقاصد القلوب و الملائكه لا تحتاج فيها الى التكلم،و انما تتلقى المقاصد من غير واسطه،فلهم كمال فوق كمال التكلم،و بالجمله فما حصل للملائكه من العلم بواسطه انباء آدم لهم بالأسماء هو غير ما حصل لآدم من حقيقه العلم بالأسماء بتعليم اللّه تعالى فأحد الأمرين كان ممكنا فى حق الملائكه و فى مقدرتهم دون الآخر،و آدم انما استحق الخلافه الإلهيه بالعلم و بالأسماء دون انبائها اذ الملائكه انما قالوا فى مقام الجواب:سبحانک لا علم لنا

إلاّ ما علمتنا،فنفوا العلم.

و الاسماء فى قوله تعالى: وَ عَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمٰاءَ كُلَّهٰا ،جمع محلى باللام و هو يفيد العموم على ما صرحوا به،مضافا الى انه مؤكد بقوله: كُلَّهٰا ،فالمراد بها كل اسم يقع لمسمى و لا تقييد و لا عهد،ثم قوله: عَرَضَهُمْ ،دال على كون كل اسم أى مسماه ذا حيوه و علم و هو مع ذلك تحت حجاب الغيب،غيب السموات و الارض.و اضافه الغيب الى السموات و الارض و ان امكن ان يكون فى بعض الموارد اضافه من،فيفيد التبعيض لكن المورد و هو مقام اظهار تمام قدرته تعالى و احاطته و عجز الملائكه و نقصهم يوجب كون اضافه الغيب الى السموات و الارض اضافه اللام،فيفيد أن الاسماء امور غائبه عن العالم السماوى و الارضى، خارج محيط الكون،و اذا تأملت هذه الجهات اعنى عموم الاسماء و كون مسمياتها أولى حياه و علم و كونها غيب السموات و الارض قضيت بانطباقها بالضروره على ما اشير اليه فى قوله تعالى: وَ إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلاّٰ عِنْدَنٰا خَزٰائِنُهُ وَ مٰا نُنَزِّلُهُ إِلاّٰ بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ (الحجر/۲۱)، حيث أخبر سبحانه بأنه كل ما يقع عليه اسم شىء فله عنده تعالى خزائن مخزونه باقيه عنده غير نافده،و لا مقدّره بقدر،و لا محدوده بحد،و أن القدر و الحد فى مرتبه الانزال و الخلق،و أن الكثره التى فى هذه الخزائن ليست من جنس الكثره العدديه الملازمه للتقدير و التحديد بل تعدد المراتب و الدرجات،و سيجىء بعض الكلام فيها فى سوره الحجر إن شاء اللّه تعالى.

فتحصّل ان هؤلاء الذين عرضهم اللّه على الملائكه موجودات عاليه محفوظه عند اللّه تعالى،محجوبه بحجب الغيب،أنزل اللّه سبحانه كل اسم فى العالم بخيرها و بركتها و اشتق كل ما فى السموات و الارض من نورها و بهائها،و أنهم على كثرتهم و تعددهم لا يتعددون تعدد الأفراد،و لا يتفاوتون تفاوت الاشخاص،و انما يدور الأمر هناك مدار المراتب و الدرجات و نزول الاسم من عند هؤلاء انما هو بهذا القسم من النزول.

و قوله تعالی: وَ أَعْلَمُ مٰا تُبْدُونَ وَ مٰا کُنْتُمْ تَکْتُمُونَ و کان هذان القسمان من الغیب النسبی الذی هو بعض السموات و الأرض،و لذلک قوبل به قوله: أَعْلَمُ غَیْبَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ ،لیشمل قسمی الغیب أعنی الخارج عن العالم الارضی و السماوی و غیر الخارج عنه.

و قوله تعالی: کُنْتُمْ تَکْتُمُونَ ،تقیید الکتمان بقوله: کُنْتُمْ ،مشعر بأن هناک امرا مکتوما فی خصوص آدم و جعل خلافته،و یمکن أن یستظهر ذلک من قوله تعالی فی الآیه التالیه: فَسَجَدُوا إِلاّٰ إِبْلِیسَ أَبیٰ وَ اسْتَکْبَرَ وَ کٰانَ مِنَ الْکٰافِرِینَ .

فیظهر أن ابلیس کان کافرا قبل ذلک الحین،و أن إبائه عن السجده کان مرتبطا بذلک فقد کان أضمره هذا.

و یظهر بذلک أن سجده الملائکه و إباء ابلیس عنها کانت واقعه بین قوله تعالی: قٰالَ إِنِّی أَعْلَمُ مٰا لاٰ تَعْلَمُونَ و بین قوله: أَعْلَمُ مٰا تُبْدُونَ وَ مٰا کُنْتُمْ تَکْتُمُونَ ،و یظهر السر أیضا فی تبدیل قوله: إِنِّی أَعْلَمُ مٰا لاٰ تَعْلَمُونَ ثانیا بقوله: إِنِّی أَعْلَمُ غَیْبَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ (۱).

[سوره البقره (۲): آیه ۳۴]

اشاره

وَ إِذْ قُلْنٰا لِلْمَلاٰئِکَهِ اُسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلاّٰ إِبْلِیسَ أَبیٰ وَ اِسْتَکْبَرَ وَ کٰانَ مِنَ اَلْکٰافِرِینَ (۳۴)

بیان:

و قوله تعالی: اُسْجُدُوا لِآدَمَ ،یستفاد منه جواز السجود لغیر اللّه فی الجمله اذا کان تحیّه و تکرمه للغیر و فیه خضوع للّه تعالی بموافقه أمره،و نظیره قوله تعالی فی قصه

۱- ۱) .البقره ۳۰-۳۳:بحث روائی حول الاسماء التی علمها اللّه لآدم علیه السّلام.

یوسف علیه السّلام:و رفع أبویه علی العرش و خرّوا له سجدا قال: يَا أَبَتِ هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا (یوسف/١٠٠)،و ملخص القول فی ذلک أنک قد عرفت فی سوره الفاتحه أن العباده هی نصب العبد نفسه فی مقام العبودیه و إتیان ما یثبت و یستثبت به ذلک فالفعل العبادی یجب أن یکون فیه صلاحیه إظهار مولویّه المولی،أو عبدیه العبد کالسجود و الرکوع و القیام أمامه حینما یقعد،و المشی خلفه حینما یمشی و غیر ذلک،و کلما زادت الصلاحیه المزبوره ازدادت العباده تعیّنا للعبودیه،و أوضح الأفعال فی الدلاله علی عز المولویه و ذلک العبودیه السجده،لما فیها من الخرور علی الأرض،و وضع الجبهه علیها،و اما ما ربما ظنه بعض:من أن السجده عباده ذاتیه،فلیس بشیء،فإن الذاتی لا یختلف و لا یتخلف.و هذا الفعل یمکن أن یصدر بعینه من فاعله بداع غیر داع التعظیم و العباده کالسخریه و الاستهزاء فلا یکون عباده مع اشتماله علی جمیع ما یشتمل علیه و هو عباده نعم معنی العباده أوضح فی السجده من غیرها،و اذا لم یکن عباده ذاتیه لم یکن لذاته مختصا باللّه سبحانه،بناء علی أن المعبود منحصر فیه تعالی،فلو کان هناک مانع لکان من جهه النهی الشرعی أو العقلی و الممنوع شرعا أو عقلا لیس إلاّ إعطاء الربوبیه لغیره تعالی،و أما تحیه الغیر أو تکرمته من غیر إعطاء الربوبیه،بل لمجرد التعارف و التحیه فحسب،فلا دلیل علی المنع من ذلک،لکن الذوق الدینی المتخذ من الاستیناس بظواهره یقضی باختصاص هذا الفعل به تعالی،و المنع عن استعماله فی غیر مورده تعالی،و ان لم یقصد به إلاّ التحیه و التکرمه فقط،و أما المنع عن کل ما فیه إظهار الاخلاص للّه،بإبراز المحبه لصالحی عباده أو لقبور أولیائه أو آثارهم فمما لم یقم علیه دلیل عقلی أو نقلی أصلا،و سنعود الی البحث عن هذا الموضوع فی محل یناسبه إنشاء اللّه تعالی (١).

١- ١) البقره ٣۴:بحث روائی حول سجود الملائکه لآدم علیه السّلام.

[سوره البقره (۲): الآیات ۳۵ الی ۳۹]

اشاره

وَ قُلْنٰا یٰا آدَمُ اُسْکُنْ أَنْتَ وَ زَوْجُکَ اَلْجَنَّهَ وَ کُلاٰ مِنْهٰا رَغَداً حَیْثُ شِئْتُمٰا وَ لاٰ تَقْرَبٰا هٰذِهِ اَلشَّجَرَهَ فَتَکُونٰا مِنَ اَلظّٰالِمِینَ (۳۵) فَأَزَلَّهُمَا اَلشَّیْطٰانُ عَنْهٰا فَأَخْرَجَهُمٰا مِمّٰا کٰانٰا فِیهِ وَ قُلْنَا اِهْبِطُوا بَعْضُکُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَ لَکُمْ فِی اَلْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَ مَتٰاعٌ إِلیٰ حِینٍ (۳۶) فَتَلَقّٰی آدَمُ مِنْ رَبِّهِ کَلِمٰاتٍ فَتٰابَ عَلَیْهِ إِنَّهُ هُوَ اَلتَّوّٰابُ اَلرَّحِیمُ (۳۷) قُلْنَا اِهْبِطُوا مِنْهٰا جَمِیعاً فَإِمّٰا یَأْتِیَنَّکُمْ مِنِّی هُدیً فَمَنْ تَبِعَ هُدٰایَ فَلاٰ خَوْفٌ عَلَیْهِمْ وَ لاٰ هُمْ یَحْزَنُونَ (۳۸) وَ اَلَّذِینَ کَفَرُوا وَ کَذَّبُوا بِآیٰاتِنٰا أُولٰئِکَ أَصْحٰابُ اَلنّٰارِ هُمْ فِیهٰا خٰالِدُونَ (۳۹)

بیان:

قوله تعالی: وَ قُلْنٰا یٰا آدَمُ اسْکُنْ ،علی أن قصه سجود الملائکه لآدم تکررت فی عده مواضع من القرآن الکریم.لم یقع قصه الجنه إلّا فی ثلث مواضع:

احدهما:هاهنا من سوره البقره.

الثانی:فی سوره الاعراف قال اللّه تعالی: وَ قُلْنٰا یٰا آدَمُ اسْکُنْ أَنْتَ وَ زَوْجُکَ الْجَنَّهَ وَ کُلاٰ مِنْهٰا رَغَداً حَیْثُ شِئْتُمٰا وَ لاٰ تَقْرَبٰا هٰذِهِ الشَّجَرَهَ فَتَکُونٰا مِنَ الظّٰالِمِینَ .

و الثالث:فی سوره طه.قال اللّه تعالی: وَ لَقَدْ عَهِدْنٰا إِلیٰ آدَمَ مِنْ قَبْلُ فَنَسِیَ وَ لَمْ نَجِدْ لَهُ

عَزْماً. وَ إِذْ قُلْنٰا لِلْمَلاٰئِكَهِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلاّٰ إِبْلِيسَ أَبیٰ .

قوله تعالی: وَ كُلاٰ مِنْهٰا رَغَداً الرغد الهناء و طيب العيش و أرغد القوم مواشيهم تركوها ترعی كيف شاءت،و قوم رغد،و نساء رغد،أی ذووا عيش رغيد.

و قوله تعالی: وَ لاٰ تَقْرَبٰا هٰذِهِ الشَّجَرَهَ و كأن النهی انما كان عن أكل الثمره و انما تعلق بالقرب من الشجره ايذانا بشده النهی و مبالغه فی التأكيد و يشهد بذلك قوله تعالی:

فَلَمّٰا ذٰاقَا الشَّجَرَهَ بَدَتْ لَهُمٰا سَوْآتُهُمٰا (الأعراف۲۲/).

و قوله تعالی: فَأَكَلاٰ مِنْهٰا فَبَدَتْ لَهُمٰا سَوْآتُهُمٰا (طه۱۲۱/)،فكانت المخالفه بالأكل فهو المنهی عنه بقوله: وَ لاٰ تَقْرَبٰا .

قوله تعالی: فَتَكُونٰا مِنَ الظّٰالِمِينَ ،من الظلم لا من الظلمه علی ما احتمله بعضهم و قد اعترفا بظلمهما حيث قالا علی ما حكاه اللّه تعالی عنهما: رَبَّنٰا ظَلَمْنٰا أَنْفُسَنٰا وَ إِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنٰا وَ تَرْحَمْنٰا .

إلا أنه تعالی بدّل فی سوره طه هذه الكلمه أعنی قوله: فَتَكُونٰا مِنَ الظّٰالِمِينَ من قوله: فَتَشْقیٰ و الشقاء هو التعب ثم فسر التعب و فصله،فقال: إِنَّ لَكَ أَلاّٰ تَجُوعَ فِيهٰا وَ لاٰ تَعْریٰ وَ أَنَّكَ لاٰ تَظْمَؤُا فِيهٰا وَ لاٰ تَضْحیٰ الآيات.

قوله سبحانه: فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطٰانُ ،الظاهر من هذه الجمله كنظائرها و إن لم يكن أزيد من وسوسه الشيطان لهما مثل ما يوسوس لنا(بنی آدم)علی نحو القاء الوسوسه فی القلب من غير رؤيه الشخص.

لكن الظاهر من أمثال قوله تعالی فی سوره طه: فَقُلْنٰا يٰا آدَمُ إِنَّ هٰذٰا عَدُوٌّ لَكَ وَ لِزَوْجِكَ يدل علی أنه تعالی أراهما الشيطان و عرفهما إياه بالشخص و العين دون الوصف و كذا قوله تعالی حكايه عن الشيطان: يٰا آدَمُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلیٰ شَجَرَهِ الْخُلْدِ الآيه؛حيث أتی بالكلام فی صوره حكايه الخطاب،و يدل ذلك علی متكلم مشعور به.

ص :۷۳

و كذا قوله تعالى فى سوره الأعراف: وَ قاسَمَهُما إِنِّی لَکُما لَمِنَ النّاصِحِینَ و القسم إنما یکون من مقاسم مشعور به.

و کـذا قوله تعالى: وَ ناداهُما رَبُّهُما أ لَمْ أَنْهَکُما عَنْ تِلْکُمَا الشَّجَرَهِ وَ أَقُلْ لَکُما إِنَّ الشَّیْطانَ لَکُما عَـدُوٌّ مُبِینٌ ،کل ذلک یـدل على أنه کان یتراءى لهما و کانا یشاهـدانه.و لو کان حالهما علیهما السّـلام مثل حالنا من عـدم المشاهـده حین الوسوسه لجاز لهما أن یقولاـ:ربنا اننا لم نشعر و خلنا أن هـذه الوساوس هی من أفکارنا من غیر استشعار بحضوره،و لا قصـد لمخالفه ما وصـیتنا به من التحذیر من وسوسته.

و بالجمله فهما کانا یشاهـدانه و یعرفانه،و الأنبیاء و هم المعصومون بعصـمه اللّه کـذلک یعرفونه و یشاهدونه حین تعرّضه بهم لو تعرض على ما وردت به الروایات فی نوح و إبراهیم و موسـى و عیسى و یحیى و ایوب و اسماعیل و محمد صلّى اللّه علیه و آله و سلّم و علیهم هذا.

و کذا ظاهر هذه الآیات کظاهر قوله تعالى: ما نَهاکُما رَبُّکُما عَنْ هٰذِهِ الشَّجَرَهِ حیث ینبئ عن کونهما معه لعنه اللّه بحیال الشـجره فی الجنه،فقـد کـان دخـل الجنه و صاحبهمـا و غرهمـا بوسوسـته و لاـ محـذور فیه اذ لم تکن الجنه جنه الخلـد حتى لاـ یـدخلها الشیطان،و الدلیل على ذلک خروجهم جمیعا من هذه الجنه.

و أمـا قوله تعـالى خطابـا لإـبلیس: فَاهْبِطْ مِنْها فَمَـا یَکُونُ لَـکَ أَنْ تَتَکَبَّرَ فِیها فَاخْرُجْ (الأعراف۱۳/)،فیمکـن أن یکـون المراد به الخروج من الملائکه،أو الخروج من السماء من جهه کونها مقام قرب و تشریف.

قوله تعـالى: وَ قُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُـکُمْ لِبَعْضٍ عَـدُوٌّ الآـیه؛ظاهر السـیاق أنه خطاب لآدم و زوجته و إبلیس و قـد خص إبلیس وحـده بالخطـاب فی سوره الأعراف حیث قال: فَاهْبِطْ مِنْها فَما یَکُونُ لَکَ أَنْ تَتَکَبَّرَ فِیها الآیه؛فقوله تعالى: اِهْبِطُوا کالجمع بین الخطابین و حکایه عن قضاء قضى اللّه به العداوه بین إبلیس لعنه اللّه و بین آدم و زوجته

و ذريتهما،و كذلك قضى به حياتهم فى الأرض و موتهم فيها و بعثهم منها.

و ذريه آدم مع آدم فى الحكم كما ربما يستشعر من ظاهر قوله: فِيهٰا تَحْيَوْنَ وَ فِيهٰا تَمُوتُونَ وَ مِنْهٰا تُخْرَجُونَ الآيه؛و كما سيأتى فى قوله تعالى: وَ لَقَدْ خَلَقْنٰاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنٰاكُمْ ثُمَّ قُلْنٰا لِلْمَلاٰئِكَهِ اسْجُدُوا لِآدَمَ الآيه؛من سوره الأعراف.

إن إسجاد الملائكه لآدم عليه السّلام إنما كان من جهه أنه خليفه أرضى،فكان المسجود له آدم عليه السّلام و حكم السجده لجميع البشر،فكان إقامه آدم عليه السّلام مقام المسجود له معنونا بعنوان الأنموذج و النائب.

و بالجمله يشبه أن تكون هذه القصه التى قصها اللّه تعالى من إسكان آدم و زوجته الجنه،ثم إهباطهما لأكل الشجره كالمثل يمثل به ما كان الإنسان فيه قبل نزوله الى الدنيا من السعاده و الكرامه بسكونه حظيره القدس،و منزل الرفعه و القرب،و دار نعمه و سرور،و انس و نور، و رفقاء طاهرين،و اخلاء روحانيين،و جوار رب العالمين.

ثم إنه يختار مكانه كل تعب و عناء و مكروه و ألم بالميل الى حيوه فانيه،و جيفه منتنه دانيه، ثم أنه لو رجع بعد ذلك الى ربه لأعاده الى دار كرامته و سعادته و لو لم يرجع اليه و أخلد الى الأرض و اتبع هواه فقد بدل نعمه اللّه كفرا و احل بنفسه دار البوار،جهنم يصليها و بئس القرار.

قوله تعالى: فَتَلَقّٰى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمٰاتٍ فَتٰابَ عَلَيْهِ ،التلقى هو التلقن،و هو أخذ الكلام مع فهم و فقه و هذا التلقى كان هو الطريق المسهل لآدم عليه السّلام توبته.

و من ذلك يظهر أن التوبه توبتان:توبه من اللّه تعالى و هى الرجوع الى العبد بالرحمه، و توبه من العبد و هى الرجوع الى اللّه بالاستغفار و الانقلاع من المعصيه.

و توبه العبد،محفوفه بتوبتين من اللّه تعالى،فان العبد لا يستغنى عن ربه فى حال من الأحوال،فرجوعه عن المعصيه اليه يحتاج الى توفيقه تعالى و إعانته و رحمته حتى يتحقق منه

التوبه،ثم تمس الحاجه الى قبوله تعالى و عنايته و رحمته،فتوبه العبد اذا قبلت كانت بين توبتين من اللّه كما يدل عليه قوله تعالى: ثُمَّ تٰابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا (التوبه119/).

و قراءه نصب آدم و رفع كلمات تناسب هذه النكته،و إن كانت القراءه الاخرى(و هى قراءه رفع آدم و نصب كلمات)لا تنافيه ايضا.

و أما أن هذه الكلمات ما هى؟فربما يحتمل انها هى ما يحكيه اللّه تعالى عنهما فى سوره الأعراف بقوله: قٰالاٰ رَبَّنٰا ظَلَمْنٰا أَنْفُسَنٰا وَ إِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنٰا وَ تَرْحَمْنٰا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخٰاسِرِينَ (الأعراف23/)،إلاّ أن وقوع هذه الكلمات أعنى قوله: قٰالاٰ رَبَّنٰا ظَلَمْنٰا الآيه؛قبل قوله: قُلْنَا اهْبِطُوا فى سوره الأعراف و وقوع قوله: فَتَلَقّٰى آدَمُ الآيه؛بعد قوله: قُلْنَا اهْبِطُوا ، فى هذه السوره لا يساعد عليه.

لكن هاهنا شىء:و هو أنك عرفت فى صدر القصه أن اللّه تعالى حيث قال: إِنِّي جٰاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ،قالت الملائكه: أَ تَجْعَلُ فِيهٰا مَنْ يُفْسِدُ فِيهٰا وَ يَسْفِكُ الدِّمٰاءَ وَ نَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَ نُقَدِّسُ لَكَ الآيه؛و هو تعالى لم يرد عليهم دعواهم على الخليفه الأرضى بما رموه به و لم يجب عنه بشىء إلاّ أنه علم آدم الأسماء كلها.

و لو لا أنه كان فيما صنعه تعالى من تعليم الأسماء ما يسد باب اعتراضهم ذلك لم ينقطع كلامهم و لا تمت الحجه عليهم قطعا.ففى جمله ما علمه اللّه تعالى آدم من الاسماء أمر ينفع العاصى اذا عصى و المذنب اذا أذنب،فلعل تلقيه من ربه كان متعلقا بشىء من تلك الأسماء فافهم ذلك.

و اعلم أن آدم عليه السّلام و إن ظلم نفسه فى القائها الى شفا جرف الهلكه و منشعب طريقى السعاده أعنى الدنيا،فلو وقف فى مهبط فقد هلك،و لو رجع الى سعادته الأولى فقد أتعب نفسه و ظلمها،فهو عليه السّلام ظالم لنفسه على كل تقدير،إلاّ أنه عليه السّلام هيأ لنفسه بنزوله درجه من السعاده و منزله من الكمال ما كان ينالها لو لم ينزل و كذلك ما كان ينالها لو نزل من غير

خطيئه.

فمتى كان يمكنه أن يشاهد ما لنفسه من الفقر و المذله و المسكنه و الحاجه و القصور و له فى كل ما يصيبه من التعب و العناء و الكد روح و راحه فى حظيره القدس و جوار رب العالمين،فللّه تعالى صفات من عفو و مغفره و توبه و ستر و فضل و رأفه و رحمه لا ينالها إلاّ المذنبون،و له فى أيام الدهر نفحات لا يرتاح بها إلاّ المتعرّضون.

فهذه التوبه هى التى استدعت تشريع الطريق الذى يتوقع سلوكه و تنظيف المنزل الذى يرجى سكونه،فوراءها تشريع الدين و تقويم المله.

و يدل على ذلک ما تراه أن اللّه تعالى يكرر فى كلامه تقدم التوبه على الإيمان.قال تعالى:

فَاسْتَقِمْ كَمٰا أُمِرْتَ وَ مَنْ تٰابَ مَعَكَ (هود١١٢/)،و قال: وَ إِنِّی لَغَفّٰارٌ لِمَنْ تٰابَ وَ آمَنَ (طه٨٢/)،الى غير ذلك من الآيات.

قوله تعالى: قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهٰا جَمِيعاً فَإِمّٰا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّی هُدىً .و هذا أول ما شرّع من الدين لآدم عليه السّلام و ذريته،أوجز الدين كله فى جملتين لا يزاد عليه شیء الى يوم القيامه.

و أنت اذا تدبرت هذه القصه(قصه الجنه)و خاصه ما وقع فى سوره طه وجدت أن المستفاد منها أن جريان القصه أوجب قضاءين منه تعالى فى آدم و ذريته،فأكل الشجره أوجب حكمه تعالى و قضائه بالهبوط و الاستقرار فى الأرض و الحياه فيها تلك الحياه الشقيه التى حذرا منها حين نهيا عن اقتراب الشجره هذا.

و أن التوبه ثانيا:تعقب قضاء و حكما ثانيا منه تعالى بإكرام آدم و ذريته بالهدايه الى العبوديه فالمقضى أولا كان نفس الحياه الأرضيه،ثم بالتوبه طيب اللّه تلك الحياه بأن ركب عليها الهدايه الى العبوديه،فتألفت الحياه من حيوه أرضيه،و حيوه سماويه.

و هذا هو المستفاد من تكرار الأمر بالهبوط فى هذه السوره حيث قال تعالى: وَ قُلْنَا

اهْبِطُوا بَعْضُكَمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَ لَكَمْ فِی الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَ مَتٰاعٌ إِلیٰ حِینٍ الآیه؛و قال تعالی:

قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهٰا جَمِیعاً فَإِمّٰا یَأْتِیَنَّکُمْ مِنِّی هُدیً الآیه.

و توسیط التوبه بین الأمرین بالهبوط مشعر بأن التوبه وقعت و لما ینفصلا من الجنه و إن لم یکونا أیضا فیها کاستقرارهما قبل ذلک.

یشعر بذلک أیضا قوله تعالی: وَ نٰادٰاهُمٰا رَبُّهُمٰا أَ لَمْ أَنْهَکُمٰا عَنْ تِلْکُمَا الشَّجَرَهِ الآیه؛بعد ما قال لهما:لا تقربا هذه الشجره فأتی بلفظه تلکما و هی إشاره الی البعید بعد ما أتی بلفظه هذه و هی إشاره الی القریب و عبر بلفظه نادی و هی للبعید بعد ما أتی بلفظه قال و هی للقریب فافهم.

و اعلم أن ظاهر قوله تعالی: وَ قُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُکُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَ لَکُمْ فِی الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَ مَتٰاعٌ إِلیٰ حِینٍ الآیه؛و قوله تعالی: قٰالَ فِیهٰا تَحْیَوْنَ وَ فِیهٰا تَمُوتُونَ وَ مِنْهٰا تُخْرَجُونَ الآیه؛أن نحوه هذه الحیاه بعد الهبوط تغایر نحوها فی الجنه قبل الهبوط،و ان هذه حیوه ممتزجه حقیقتها بحقیقه الارض ذات عناء و شقاء یلزمها أن یتکون الانسان فی الأرض ثم یعاد بالموت إلیها ثم یخرج بالبعث منها.

فالحیاه الارضیه تغایر حیوه الجنه فحیاتها حیوه سماویه غیر أرضیه.

و من هنا یمکن ان یجزم أن جنه آدم کانت فی السماء،و إن لم تکن جنه الآخره جنه الخلد التی لا یخرج منها من دخل فیها.

نعم:یبقی الکلام فی معنی السماء و لعلنا سنوفق لاستیفاء البحث منه،إن شاء اللّه تعالی.

بقی هنا شیء و هو القول فی خطیئه آدم فنقول ظاهر الآیات فی بادی النظر و إن کان تحقق المعصیه و الخطیئه منه علیه السّلام کما قال تعالی: فَتَکُونٰا مِنَ الظّٰالِمِینَ ،و قال تعالی: وَ عَصیٰ آدَمُ رَبَّهُ فَغَویٰ ،الآیه،و کما اعترف به فیما حکاه اللّه عنهما: رَبَّنٰا ظَلَمْنٰا أَنْفُسَنٰا وَ إِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنٰا وَ تَرْحَمْنٰا لَنَکُونَنَّ مِنَ الْخٰاسِرِینَ الآیه.

لکن التدبر فی آیات القصه و الدقه فی النهی الوارد عن أکل الشجره یوجب القطع:بأن النهی المذکور لم یکن نهیا مولویا و انما هو نهی إرشادی یراد به الإرشاد و الهدایه الی ما فی مورد التکلیف من الصلاح و الخیر لا البعث و الإراده المولویه.

و یدل علی ذلک اولا:أنه تعالی فرّع علی النهی فی هذه السوره و فی سوره الأعراف أنه ظلم حیث قال: لا تَقْرَبا هٰذِهِ الشَّجَرَهَ فَتَکُونا مِنَ الظّٰالِمِینَ ثم بدله فی سوره طه من قوله:فتشقی مفرعا إیاه علی ترک الجنه.و معنی الشقاء التعب ثم ذکر بعده کالتفسیر له: إِنَّ لَکَ أَلاّٰ تَجُوعَ فِیهٰا وَ لاٰ تَعْریٰ، وَ أَنَّکَ لاٰ تَظْمَؤُا فِیهٰا وَ لاٰ تَضْحیٰ الآیات.

فأوضح أن المراد بالشقاء هو التعب الدنیوی،الذی تستتبعه هذه الحیاه الأرضیه من جوع و عطش و عراء و غیر ذلک.

فالتوقی من هذه الامور هو الموجب للنهی الکذائی لا جهه اخری مولویه فالنهی إرشادی، و مخالفه النهی الإرشادی لا توجب معصیه مولویه،و تعدیا عن طور العبودیه و علی هذا فالمراد بالظلم أیضا فی ما ورد من الآیات ظلمهما علی انفسهما فی القائها فی التعب و التهلکه دون الظلم المذموم فی باب الربوبیه و العبودیه و هو ظاهر.

و ثانیا:أن التوبه،و هی الرجوع من البعد اذا استتبع القبول من جانب المولی أوجب کون الذنب کلا ذنب،و المعصیه کأنها لم تصدر،فیعامل مع العاصی التائب معامله المطیع المنقاد، و فی مورد فعله معامله الامتثال و الانقیاد.

و لو کان النهی عن أکل الشجره مولویا و کانت التوبه توبه عن ذنب عبودی و رجوعا عن مخالفه نهی مولوی کان اللازم رجوعهما الی الجنه مع انهما لم یرجعا.

و من هنا یعلم أن استتباع الأکل المنهی للخروج من الجنه کان استتباعا ضروریا تکوینیا، نظیر استتباع السم للقتل و النار للإحراق،کما فی موارد التکالیف الإرشادیه لا استتباعا من قبیل المجازاه المولویه فی التکالیف المولویه،کدخول النار لتارک الصلاه،و استحقاق الذم

و استيجاب البعد فى المخالفات العموميه الاجتماعيه المولويه.

و ثالثا:أن قوله تعالى: قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعاً فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّى هُدىً فَمَنْ تبعَ هُدَاىَ فَلاَ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ لاَ هُمْ يَحْزَنُونَ، وَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولئِكَ أَصْحَابُ النّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ الآيات.

و هو كلمه جامعه لجميع التشريعات التفصيليه التى أنزلها اللّه تعالى فى هذه الدنيا من طرق ملائكته و كتبه و رسله،يحكى عن اول تشريع شرّع للانسان فى هذه الدنيا التى هى دنيا آدم و ذريته،و قد وقع على ما يحكى اللّه تعالى بعد الأمر الثانى بالهبوط و من الواضح ان الأمر بالهبوط أمر تكوينى متأخر عن الكون فى الجنه و اقتراف الخطيئه،فلم يكن حين مخالفه النهى و اقتراب الشجره لا دين مشروع و لا تكليف مولوى فلم يتحقق عند ذلك ذنب عبودى،و لا معصيه مولويه.

و لا ينافى ذلك كون خطاب اسجدوا للملائكه و لإبليس و هو قبل خطاب لا تقربا،خطابا مولويا لان المكلف غير المكلف.

فإن قلت:اذا كان النهى نهيا إرشاديا لا نهيا مولويا فما معنى عدّه تعالى فعلهما ظلما و عصيانا و غوايه؟

قلت:اما الظلم فقد مر أن المراد به ظلمهما لأنفسهما فى جنب اللّه تعالى،و أما العصيان فهو لغه عدم الانفعال أو الانفعال بصعوبه كما يقال:كسرته فانكسر و كسرته فعصى،و العصيان و هو عدم الانفعال عن الأمر أو النهى كما يتحقق فى مورد التكاليف المولويه كذلك يتحقق فى مورد الخطابات الإرشاديه.

و أما تعين معنى المعصيه فى هذه الأزمنه عندنا جماعه المسلمين فى مخالفه مثل صل،أم صم،أو حج،أو لا تشرب الخمر،أو لا تزن و نحو ذلك فهو تعين بنحو الحقيقه الشرعيه أو المتشرعه لا يضر بعموم المعنى بحسب اللغه و العرف العام هذا.

ص:٨٠

و أما الغوايه فهو عدم اقتدار الإنسان مثلا على حفظ المقصد و تدبير نفسه فى معيشته بحيث يناسب المقصد و يلائمه.

و واضح أنه يختلف باختلاف الموارد من إرشاد و مولويه.

فإن قلت:فما معنى التوبه حينئذ و قولهما: «وَ إِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنٰا وَ تَرْحَمْنٰا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخٰاسِرِينَ؟» .

قلت:التوبه كما مر هى الرجوع،و الرجوع يختلف بحسب اختلاف موارده.

فكما يجوز للعبد المتمرد عن أمر سيده و إرادته أن يتوب اليه،فيرد اليه مقامه الزائل من القرب عنده كذلك يجوز للمريض الذى نهاه الطبيب نهيا إرشاديا عن أكل شىء معين من الفواكه و المأكولات و انما كان ذلك منه مراعاه لجانب سلامته و عافيته فلم ينته المريض عن نهيه فاقترفه فتضرر فأشرف على الهلاك.

يجوز ان يتوب الى الطبيب ليشير اليه بدواء يعيده الى سابق حاله و عافيته،فيذكر له ان ذلك محتاج الى تحمل التعب و المشقه و العناء و الرياضه خلال مده حتى يعود الى سلامه المزاج الأوليه بل الى اشرف منها و أحسن،هذا.

و أما المغفره و الرحمه و الخسران فالكلام فيها نظير الكلام فى نظائرها فى اختلاف بحسب اختلاف مواردها،هذا (۱).

[سوره البقره (۲): الآيات ۴۰ الى ۴۴]

اشاره

يٰا بَنِي إِسْرٰائِيلَ اُذْكُرُوا نِعْمَتِيَ اَلَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَ أَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ وَ إِيّٰايَ فَارْهَبُونِ (۴۰) وَ آمِنُوا بِمٰا أَنْزَلْتُ مُصَدِّقاً لِمٰا مَعَكُمْ وَ لاٰ تَكُونُوا أَوَّلَ كٰافِرٍ بِهِ وَ لاٰ تَشْتَرُوا بِآيٰاتِي ثَمَناً قَلِيلاً وَ إِيّٰايَ فَاتَّقُونِ (۴۱) وَ لاٰ تَلْبِسُوا اَلْحَقَّ بِالْبٰاطِلِ وَ تَكْتُمُوا اَلْحَقَّ وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ (۴۲) وَ أَقِيمُوا اَلصَّلاٰةَ وَ آتُوا اَلزَّكٰاةَ وَ اِرْكَعُوا مَعَ اَلرّٰاكِعِينَ (۴۳) أَ تَأْمُرُونَ اَلنّٰاسَ بِالْبِرِّ وَ تَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَ أَنْتُمْ تَتْلُونَ اَلْكِتٰابَ أَ فَلاٰ تَعْقِلُونَ (۴۴)

۱- ۱) البقره ۳۵-۳۹:بحث روائى حول جنّه آدم و انها هل كانت جنه من جنان الدنيا ام من جنان الآخره؛موضوع تكوين آدم عليه السّلام فى التوراه؛الشجره الملعونه؛عصمه الانبياء عليهم السّلام،كيفيه خروج آدم عليه السّلام من الجنه؛خلق حواء.

بیان:

قوله تعالی: وَ أَوْفُوا بِعَهْدِی ،أصل العهد الحفاظ،و منه اشتقت معانیه کالعهد بمعنی المیثاق و الیمین و الوصیه و اللقاء و المنزل و نحو ذلک.

قوله تعالی: فَارْهَبُونِ ،الرهبه الخوف،و تقابل الرغبه.

قوله تعالی: وَ لاٰ تَکُونُوا أَوَّلَ کٰافِرٍ بِهِ ،أی من بین أهل الکتاب،أو من بین قومکم ممّن مضی و سیأتی،فإن کفار مکه کانوا قد سبقوهم الی الکفر به.

[سوره البقره (۲): الآیات ۴۵ الی ۴۶]

اشاره

وَ اِسْتَعِینُوا بِالصَّبْرِ وَ اَلصَّلاٰهِ وَ إِنَّهٰا لَکَبِیرَهٌ إِلاّٰ عَلَی اَلْخٰاشِعِینَ (۴۵) اَلَّذِینَ یَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلاٰقُوا رَبِّهِمْ وَ أَنَّهُمْ إِلَیْهِ رٰاجِعُونَ (۴۶)

بیان:

قوله تعالی: وَ اسْتَعِینُوا بِالصَّبْرِ وَ الصَّلاٰهِ ،الاستعانه و هی طلب العون إنما یتم فیما لا یقوی الإنسان علیه وحده من المهمات و النوازل،و اذ لا معین فی الحقیقه إلاّ اللّه سبحانه

فالعون على المهمات مقاومه الإنسان لها بالثبات و الاستقامه و الاتصال به تعالى بالانصراف إليه،و الاقبال عليه بنفسه،و هذا هو الصبر و الصلاه،و هما أحسن سبب على ذلك،فالصبر يصغر كل عظيمه نازله،و بالاقبال على اللّه و الالتجاء إليه تستيقظ روح الايمان،و تتنبه:ان الإنسان متّك على ركن لا ينهدم،و سبب لا ينفصم.

قوله تعالى: وَ إِنَّها لَكَبِيرَةٌ إِلاّ عَلَى الْخاشِعِينَ ،الضمير راجع الى الصلاه،و أما إرجاعه الى الاستعانه لتضمن قوله: اِسْتَعِينُوا ،ذلك فينافيه ظاهرا قوله: إِلاّ عَلَى الْخاشِعِينَ ، فإن الخشوع لا يلائم الصبر كثير ملائمه،و الفرق بين الخشوع و الخضوع مع أن فى كليهما معنى التذلل و الانكسار أن الخضوع مختص بالجوارح و الخشوع بالقلب.

قوله تعالى: اَلَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلاقُوا رَبِّهِمْ .هذا المورد،أعنى مورد الاعتقاد بالآخره على أنه مورد اليقين لا يفيد فيه الظن و الحسبان الذى لا يمنع النقيض،قال تعالى:

وَ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ (البقره/۴)،و يمكن أن يكون الوجه فيه الأخذ بتحقق الخشوع فان العلوم التدريجيه الحصول من أسباب تدريجيه تتدرج فيها النفس المدركه من تنبه و شك ثم ترجح أحد طرفى النقيض ثم انعدام الاحتمالات المخالفه شيئا فشيئا حتى يتم الادراك الجازم و هو العلم،و هذا النوع من العلم اذا تعلق بأمر هائل موجب لاضطراب النفس و قلقها و خشوعها إنما تبتدى الخشوع الذى معه من حين شروع الرجحان قبل حصول الإدراك العلمى و تمامه،ففى وضع الظن موضع العلم إشاره الى أن الانسان لا يتوقف على زياده مئونه على العلم أن تنبه بأن له ربّا يمكن ان يلاقيه و يرجع إليه و ذلك كقول الشاعر:

فقلت لهم ظنوا بألفى مذجّح

سراتهم فى الفارسىّ المسرّد

و إنما يخوّف العدو باليقين لا بالشك و لكنه أمرهم بالظن لأن الظن يكفيهم فى الانقلاع عن المخالفه،بلا حاجه الى اليقين حتى يتكلف المهدد الى ايجاد اليقين فيهم بالتفهيم من غير اعتناء منه بشأنهم،و على هذا فالآيه قريبه المضمون من قوله تعالى: فَمَنْ كانَ يَرْجُوا لِقاءَ رَبِّهِ

فَلْيَعْمَلْ عَمَلاً صٰالِحاً (الكهف/۱۱۰)،و هذا كله لو كان المراد باللقاء فی قوله تعالی: مُلاٰقُوا رَبِّهِمْ ،یوم البعث و لو كان المراد به ما سیأتی تصویره فی سوره الأعراف إن شاء اللّه فلا محذور فیه أصلا.

[سوره البقره (۲): الآیات ۴۷ الی ۴۸]

اشاره

يٰا بَنِي إِسْرٰائِيلَ اُذْكُرُوا نِعْمَتِيَ اَلَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَ أَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى اَلْعٰالَمِينَ (۴۷) وَ اِتَّقُوا يَوْماً لاٰ تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئاً وَ لاٰ يُقْبَلُ مِنْهٰا شَفٰاعَةٌ وَ لاٰ يُؤْخَذُ مِنْهٰا عَدْلٌ وَ لاٰ هُمْ يُنْصَرُونَ (۴۸)

بیان:

قوله تعالی: وَ اتَّقُوا يَوْماً لاٰ تَجْزِي .الملک و السلطان الدنیوی بأنواعه و أقسامه و بجمیع شئونه،و قواه المقننه الحاکمه و المجریه مبتنیه علی حوائج الحیاه،و غایتها رفع الحاجه حسب ما یساعد علیه العوامل الزمانیه و المکانیه،فربما بدّل متاع من متاع أو نفع من نفع أو حکم من حکم من غیر میزان کلی یضبط الحکم و یجری ذلک فی باب المجازاه أیضا فإن الجرم و الجنایه عندهم یستتبع العقاب،و ربما بدل الحاکم العقاب لغرض یستدعی منه ذلک کان یلحّ المحکوم الذی یرجی عقابه علی القاضی و یسترحمه أو یرتشیه فینحرف فی قضائه فیجزی أی یقضی فیه بخلاف الحق،أو یبعث المجرم شفیعا یتوسط بینه و بین الحاکم أو مجری الحکم أو یعطی عدلا و بدلا اذا کانت حاجه الحاکم المرید للعقاب إلیه أزید و أکثر من الحاجه الی عقاب ذلک المجرم،أو یستنصر قومه فینصروه فیتخلص بذلک عن تبعه العقاب و نحو ذلک.تلک سنّه جاریه و عاده دائره بینهم،و کانت الملل القدیمه من الوثنیین و غیرهم تعتقد أن

الحياه الآخره نوع حياه دنيويه يطرّد فيها قانون الأسباب و يحكم فيها ناموس التأثير و التأثر المادى الطبيعى،فيقدمون الى آلهتهم أنواع القرابين و الهدايا للصفح عن جرائمهم أو الإمداد فى حوائجهم،أو يستشفعون بها،أو يفدون بشىء عن جريمه أو يستنصرون بنفس أو سلاح حتى أنهم كانوا يدفنون مع الأموات أنواع الزخرف و الزينه،ليكون معهم ما يتمتعون به فى آخرتهم،و من أنواع السلاح ما يدافعون به عن أنفسهم،و ربما ألحدوا معه من الجوارى من يستأنس بها،و من الأبطال من يستنصر به الميت،و توجد اليوم فى المتاحف بين الآثار الارضيه عتائق كثيره من هذا القبيل،و يوجد عقائد متنوعه شبيهه بتلك العقائد بين الملل الإسلاميه على اختلاف السنتهم و الوانهم،بقيت بينهم بالتوارث،ربما تلونت لونا بعد لون، جيلا بعد جيل،و قد أبطل القرآن جميع هذه الآراء الواهيه،و الاقاويل الكاذبه،فقد قال عزّ من قائل: وَ الْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلّٰهِ (الانفطار۱۹/)،و قال: وَ رَأَوُا الْعَذٰابَ وَ تَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبٰابُ (البقره۱۶۶/)،و قال: وَ لَقَدْ جِئْتُمُونٰا فُرٰادىٰ كَمٰا خَلَقْنٰاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَ تَرَكْتُمْ مٰا خَوَّلْنٰاكُمْ وَرٰاءَ ظُهُورِكُمْ وَ مٰا نَرىٰ مَعَكُمْ شُفَعٰاءَكُمُ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكٰاءُ،لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ وَ ضَلَّ عَنْكُمْ مٰا كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ (الأنعام۹۴/)،و قال: هُنٰالِكَ تَبْلُوا كُلُّ نَفْسٍ مٰا أَسْلَفَتْ وَ رُدُّوا إِلَى اللّٰهِ مَوْلاٰهُمُ الْحَقِّ وَ ضَلَّ عَنْهُمْ مٰا كٰانُوا يَفْتَرُونَ (يونس۳۰/)،الى غير ذلك من الآيات التى بين فيها:ان الموطن خال عن الأسباب الدنيويه،و بمعزل عن الارتباطات الطبيعيه،و هذا اصل يتفرع عليه بطلان كل واحد من تلك الأقاويل و الأوهام على طريق الإجمال،ثم فصل القول فى نفى واحد واحد منها و إبطاله فقال: وَ اتَّقُوا يَوْماً لاٰ تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئاً وَ لاٰ يُقْبَلُ مِنْهٰا شَفٰاعَةٌ وَ لاٰ يُؤْخَذُ مِنْهٰا عَدْلٌ وَ لاٰ هُمْ يُنْصَرُونَ (البقره۴۸/)،و قال: يَوْمٌ لاٰ بَيْعٌ فِيهِ،وَ لاٰ خُلَّةٌ،وَ لاٰ شَفٰاعَةٌ (البقره۲۵۴/)،و قال:

يَوْمَ لاٰ يُغْنِي مَوْلًى عَنْ مَوْلًى شَيْئاً (الدخان۴۱/)،و قال: يَوْمَ تُوَلُّونَ مُدْبِرِينَ مٰا لَكُمْ مِنَ اللّٰهِ مِنْ عٰاصِمٍ (المؤمنون۳۳/)،و قال: مٰا لَكُمْ لاٰ تَنٰاصَرُونَ بَلْ هُمُ الْيَوْمَ

مُسْتَسْلِمُونَ (الصافات۲۶/)،و قال: وَ يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّهِ مٰا لاٰ يَضُرُّهُمْ وَ لاٰ يَنْفَعُهُمْ وَ يَقُولُونَ هٰؤُلاٰءِ شُفَعٰاؤُنٰا عِنْدَ اللّهِ قُلْ أَ تُنَبِّئُونَ اللّٰهَ بِمٰا لاٰ يَعْلَمُ فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ لاٰ فِي الْأَرْضِ سُبْحٰانَهُ وَ تَعٰالىٰ عَمّٰا يُشْرِكُونَ (يونس۱۸/)،و قال: مٰا لِلظّٰالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ وَ لاٰ شَفِيعٍ يُطٰاعُ (المؤمن۱۸/)،و قال: فَمٰا لَنٰا مِنْ شٰافِعِينَ وَ لاٰ صَدِيقٍ حَمِيمٍ (الشعراء۱۰۱/)،الی غير ذلک من الآيات الكريمه النافيه لوقوع الشفاعه و تأثير الوسائط و الاسباب يوم القيامه هذا.

ثم إن القرآن مع ذلک لا ينفی الشفاعه من أصلها،بل يثبتها بعض الإثبات،قال تعالی:

اَللّٰهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ وَ مٰا بَيْنَهُمٰا فِي سِتَّةِ أَيّٰامٍ ثُمَّ اسْتَوىٰ عَلَى الْعَرْشِ مٰا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَ لاٰ شَفِيعٍ أَ فَلاٰ تَتَذَكَّرُونَ (السجده۳/)،و قال تعالی: لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَ لاٰ شَفِيعٌ (الأنعام۵۱/)،و قال تعالی: قُلْ لِلّٰهِ الشَّفٰاعَةُ جَمِيعاً (الزمر۴۴/)،و قال تعالی:

لَهُ مٰا فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلاّٰ بِإِذْنِهِ،يَعْلَمُ مٰا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ مٰا خَلْفَهُمْ (البقره۲۵۵/)،و قال تعالی: إِنَّ رَبَّكُمُ اللّٰهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيّٰامٍ ثُمَّ اسْتَوىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مٰا مِنْ شَفِيعٍ إِلاّٰ مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ (يونس۳/)،و قال تعالی: وَ قٰالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمٰنُ وَلَداً سُبْحٰانَهُ بَلْ عِبٰادٌ مُكْرَمُونَ لاٰ يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَ هُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ يَعْلَمُ مٰا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ مٰا خَلْفَهُمْ وَ لاٰ يَشْفَعُونَ إِلاّٰ لِمَنِ ارْتَضىٰ وَ هُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ (الأنبياء۲۸/)،و قال: وَ لاٰ يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفٰاعَةَ إِلاّٰ مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَ هُمْ يَعْلَمُونَ (الزخرف۸۶/)،و قال: لاٰ يَمْلِكُونَ الشَّفٰاعَةَ إِلاّٰ مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمٰنِ عَهْداً (مريم۸۷/)،و قال تعالی: يَوْمَئِذٍ لاٰ تَنْفَعُ الشَّفٰاعَةُ إِلاّٰ مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمٰنُ وَ رَضِيَ لَهُ قَوْلاً، يَعْلَمُ مٰا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ مٰا خَلْفَهُمْ وَ لاٰ يُحِيطُونَ بِهِ عِلْماً (طه۱۱۰/)،و قال تعالی: وَ لاٰ تَنْفَعُ الشَّفٰاعَةُ عِنْدَهُ إِلاّٰ لِمَنْ أَذِنَ لَهُ (سبأ۲۳/)،و قال تعالی: وَ كَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمٰاوٰاتِ لاٰ تُغْنِي شَفٰاعَتُهُمْ شَيْئاً إِلاّٰ مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللّٰهُ لِمَنْ يَشٰاءُ وَ يَرْضىٰ (النجم/ ۲۶)،فهذه الآيات كما تری بين ما يحكم باختصاص الشفاعه باللّه عز اسمه كالآيات الثلاثه

الأولی و بین ما یعممها لغیره تعالی باذنه و ارتضائه و نحو ذلک،و کیف کان فهی تثبت الشفاعه بلا ریب،غیر ان بعضها تثبتها بنحو الاصاله للّه وحده من غیر شریک،و بعضها تثبتها لغیره باذنه و ارتضائه،و قد عرفت أن هناک آیات تنفیها فتکون النسبه بین هذه الآیات کالنسبه بین الآیات النافیه لعلم الغیب عن غیره،و اثباته له تعالی بالاختصاص و لغیره بارتضائه،قال تعالی: قُلْ لاٰ یَعْلَمُ مَنْ فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ الْغَیْبَ (النمل/۶۵)،و قال تعالی: وَ عِنْدَهُ مَفٰاتِحُ الْغَیْبِ لاٰ یَعْلَمُهٰا إِلاّٰ هُوَ (الأنعام/۵۹)و قال تعالی: عٰالِمُ الْغَیْبِ فَلاٰ یُظْهِرُ عَلیٰ غَیْبِهِ أَحَداً إِلاّٰ مَنِ ارْتَضیٰ مِنْ رَسُولٍ (الجن/۲۷)،و کذلک الآیات الناطقه فی التوفی و الخلق و الرزق و التأثیر و الحکم و الملک و غیر ذلک فانها شائعه فی اسلوب القرآن،حیث ینفی کل کمال عن غیره تعالی،ثم یثبته لنفسه،ثم یثبته لغیره باذنه و مشیّته،فتفید ان الموجودات غیره تعالی لا تملک ما تملک من هذه الکمالات بنفسها و استقلالها،و إنما تملکها بتملیک اللّه لها إیاها، حتی أن القرآن تثبت نوعا من المشیه فی ما حکم فیه و قضی علیه بقضاء حتم،کقوله تعالی:

فَأَمَّا الَّذِینَ شَقُوا فَفِی النّٰارِ لَهُمْ فِیهٰا زَفِیرٌ وَ شَهِیقٌ خٰالِدِینَ فِیهٰا مٰا دٰامَتِ السَّمٰاوٰاتُ وَ الْأَرْضُ إِلاّٰ مٰا شٰاءَ رَبُّکَ،إِنَّ رَبَّکَ فَعّٰالٌ لِمٰا یُرِیدُ وَ أَمَّا الَّذِینَ سُعِدُوا فَفِی الْجَنَّهِ خٰالِدِینَ فِیهٰا مٰا دٰامَتِ السَّمٰاوٰاتُ وَ الْأَرْضُ إِلاّٰ مٰا شٰاءَ رَبُّکَ عَطٰاءً غَیْرَ مَجْذُوذٍ (هود/۱۰۸)،فقد علق الخلود بالمشیه و خاصه فی خلود الجنه مع حکمه بأن العطاء غیر مجذوذ،اشعارا بأن قضائه تعالی بالخلود لا یخرج الأمر من یده و لا یبطل سلطانه و ملکه عزّ سلطانه کما یدل علی قوله: إِنَّ رَبَّکَ فَعّٰالٌ لِمٰا یُرِیدُ (هود/۱۰۷)،و بالجمله لا إعطاء هناک یخرج الأمر من یده و یوجب له الفقر،و لا ممنع یضطره الی حفظ ما منعه و إبطال سلطانه تعالی.

و من هنا یظهر أن الآیات النافیه للشفاعه،إن کانت ناظره الی یوم القیامه فإنما تنفیها عن غیره تعالی بمعنی الاستقلال فی الملک،و الآیات المثبته تثبتها للّه سبحانه بنحو الأصاله،و لغیره تعالی باذنه و تملیکه،فالشفاعه ثابته لغیره تعالی باذنه فلننظر ما ذا یفید کلامه فی معنی

الشفاعه و متعلقها؟و فیمن تجری؟و ممن تصح؟و متی تتحقق؟و ما نسبتها الی العفو و المغفره منه تعالی؟و نحو ذلک فی أمور (۱)(۲)(۳)(۴).

[سوره البقره (۲): الآیات ۴۹ الی ۶۱]

اشاره

وَ إِذْ نَجَّیْنٰاکُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ یَسُومُونَکُمْ سُوءَ اَلْعَذٰابِ یُذَبِّحُونَ أَبْنٰاءَکُمْ وَ یَسْتَحْیُونَ نِسٰاءَکُمْ وَ فِی ذٰلِکُمْ بَلاٰءٌ مِنْ رَبِّکُمْ عَظِیمٌ (۴۹) وَ إِذْ فَرَقْنٰا بِکُمُ اَلْبَحْرَ فَأَنْجَیْنٰاکُمْ وَ أَغْرَقْنٰا آلَ فِرْعَوْنَ وَ أَنْتُمْ تَنْظُرُونَ (۵۰) وَ إِذْ وٰاعَدْنٰا مُوسیٰ أَرْبَعِینَ لَیْلَةً ثُمَّ اِتَّخَذْتُمُ اَلْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ وَ أَنْتُمْ ظٰالِمُونَ (۵۱) ثُمَّ عَفَوْنٰا عَنْکُمْ مِنْ بَعْدِ ذٰلِکَ لَعَلَّکُمْ تَشْکُرُونَ (۵۲) وَ إِذْ آتَیْنٰا مُوسَی اَلْکِتٰابَ وَ اَلْفُرْقٰانَ لَعَلَّکُمْ تَهْتَدُونَ (۵۳) وَ إِذْ قٰالَ مُوسیٰ لِقَوْمِهِ یٰا قَوْمِ إِنَّکُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَکُمْ بِاتِّخٰاذِکُمُ اَلْعِجْلَ فَتُوبُوا إِلیٰ بٰارِئِکُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَکُمْ ذٰلِکُمْ خَیْرٌ لَکُمْ عِنْدَ بٰارِئِکُمْ فَتٰابَ عَلَیْکُمْ إِنَّهُ هُوَ اَلتَّوّٰابُ اَلرَّحِیمُ (۵۴) وَ إِذْ قُلْتُمْ یٰا مُوسیٰ لَنْ نُؤْمِنَ لَکَ حَتّٰی نَرَی اَللّٰهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْکُمُ اَلصّٰاعِقَةُ وَ أَنْتُمْ تَنْظُرُونَ (۵۵) ثُمَّ بَعَثْنٰاکُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِکُمْ لَعَلَّکُمْ تَشْکُرُونَ (۵۶) وَ ظَلَّلْنٰا عَلَیْکُمُ اَلْغَمٰامَ وَ أَنْزَلْنٰا عَلَیْکُمُ اَلْمَنَّ وَ اَلسَّلْویٰ کُلُوا مِنْ طَیِّبٰاتِ مٰا رَزَقْنٰاکُمْ وَ مٰا ظَلَمُونٰا وَ لٰکِنْ کٰانُوا أَنْفُسَهُمْ یَظْلِمُونَ (۵۷) وَ إِذْ قُلْنَا اُدْخُلُوا هٰذِهِ اَلْقَرْیَةَ فَکُلُوا مِنْهٰا حَیْثُ شِئْتُمْ رَغَداً وَ اُدْخُلُوا اَلْبٰابَ سُجَّداً وَ قُولُوا حِطَّةٌ نَغْفِرْ لَکُمْ خَطٰایٰاکُمْ وَ سَنَزِیدُ اَلْمُحْسِنِینَ (۵۸) فَبَدَّلَ اَلَّذِینَ ظَلَمُوا قَوْلاً غَیْرَ اَلَّذِی قِیلَ لَهُمْ فَأَنْزَلْنٰا عَلَی اَلَّذِینَ ظَلَمُوا رِجْزاً مِنَ اَلسَّمٰاءِ بِمٰا کٰانُوا یَفْسُقُونَ (۵۹) وَ إِذِ اِسْتَسْقیٰ مُوسیٰ لِقَوْمِهِ فَقُلْنَا اِضْرِبْ بِعَصٰاکَ اَلْحَجَرَ فَانْفَجَرَتْ مِنْهُ اِثْنَتٰا عَشْرَةَ عَیْناً قَدْ عَلِمَ کُلُّ أُنٰاسٍ مَشْرَبَهُمْ کُلُوا وَ اِشْرَبُوا مِنْ رِزْقِ اَللّٰهِ وَ لاٰ تَعْثَوْا فِی اَلْأَرْضِ مُفْسِدِینَ (۶۰) وَ إِذْ قُلْتُمْ یٰا مُوسیٰ لَنْ نَصْبِرَ عَلیٰ طَعٰامٍ وٰاحِدٍ فَادْعُ لَنٰا رَبَّکَ یُخْرِجْ لَنٰا مِمّٰا تُنْبِتُ اَلْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهٰا وَ قِثّٰائِهٰا وَ فُومِهٰا وَ عَدَسِهٰا وَ بَصَلِهٰا قٰالَ أَ تَسْتَبْدِلُونَ اَلَّذِی هُوَ أَدْنیٰ بِالَّذِی هُوَ خَیْرٌ اِهْبِطُوا مِصْراً فَإِنَّ لَکُمْ مٰا سَأَلْتُمْ وَ ضُرِبَتْ عَلَیْهِمُ اَلذِّلَّةُ وَ اَلْمَسْکَنَةُ وَ بٰاؤُ بِغَضَبٍ مِنَ اَللّٰهِ ذٰلِکَ بِأَنَّهُمْ کٰانُوا یَکْفُرُونَ بِآیٰاتِ اَللّٰهِ وَ یَقْتُلُونَ اَلنَّبِیِّینَ بِغَیْرِ اَلْحَقِّ ذٰلِکَ بِمٰا عَصَوْا وَ کٰانُوا یَعْتَدُونَ (۶۱)

ص: ۸۸

۱- ۱) .البقره ۴۷-۴۸:بحث حول الشفاعه؛ما هی الشفاعه؟؛اشکالات الشفاعه؛فیمن تجری الشفاعه؟؛متی تنفع الشفاعه؟

۲- ۲) .البقره ۴۷-۴۸:بحث روائی حول الشفاعه.

۳- ۳) .البقره ۴۷-۴۸:بحث فلسفی حول النفس و سعادتها و شقاوتها.

۴- ۴) .البقره ۴۷-۴۸:بحث اجتماعی حول القانون و ضمان تنفیذه و موضوع الجزاء و الشفاعه؛طریقه الحکومات التی تلت زمن الرسول الکریم صلّی اللّه علیه و آله و سلّم حول احکام اللّه تعالی.

بيان:

قوله تعالى: وَ يَسْتَحْيُونَ نِسٰاءَكُمْ ،أى يتركونهنّ احياء للخدمه من غير أن يقتلوهنّ كالأبناء فالاستحياء طلب الحياه و يمكن أن يكون المعنى و يفعلون ما يوجب زوال حيائهنّ من المنكرات،و معنى يسومونكم يولّونكم.

قوله تعالى: وَ إِذْ فَرَقْنٰا بِكُمُ ،الفرق مقابل الجمع كالفصل و الوصل،و الفرق فى البحر الشق و الباء للسببيه أو الملابسه أى فرقنا لإنجائكم البحر أو لملابستكم دخول البحر.

قوله تعالى: وَ إِذْ وٰاعَدْنٰا مُوسىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ،و قصّ تعالى القصه فى سوره الأعراف بقوله: وَ وٰاعَدْنٰا مُوسىٰ ثَلاٰثِينَ لَيْلَةً وَ أَتْمَمْنٰاهٰا بِعَشْرٍ فَتَمَّ مِيقٰاتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً (الأعراف/۱۴۲)،فعد المواعده فيها أربعين ليله إما للتغليب أو لأنه كانت العشره الأخيره بمواعده أخرى فالأربعون مجموع المواعدتين كما وردت به الروايه.

قوله تعالى: فَتُوبُوا إِلىٰ بٰارِئِكُمْ البارئ من الأسماء الحسنى كما قال تعالى: هُوَ اللّٰهُ الْخٰالِقُ الْبٰارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمٰاءُ الْحُسْنىٰ (الحشر/۲۴)،وقع فى ثلاث مواضع من كلامه تعالى:اثنان منها فى هذه الآيه و لعله خصّ بالذكر هاهنا من بين الأسماء الملائمه معناه للمورد لأنه قريب المعنى من الخالق و الموجد،من برء يبرأ براء اذا فصل لأنه يفصل الخلق من العدم أو الانسان من الأرض،فكأنه تعالى يقول:هذه التوبه و قتلكم أنفسكم و إن كان أشق ما يكون من الأوامر لكن اللّٰه الذى أمركم بهذا الفناء و الزوال بالقتل هو الذى برأكم فالذى أحب وجودكم و هو خير لكم هو يحب الآن حلول القتل عليكم فهو خير لكم و كيف لا يحب خيركم

و قد برأكم،فاختيار لفظ البارئ باضافته اليهم فى قوله: إِلىٰ بارِئِكَمْ ،و قوله عِنْدَ بارِئِكَمْ للاشعار بالاختصاص لإثاره المحبه.

و قوله تعالى: ذٰلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ عِنْدَ بٰارِئِكُمْ ظاهر الآيه و ما تقدمها أن هذه الخطابات و ما وقع فيها من عد أنواع تعدياتهم و معاصيهم إنما نسبت الى الكل مع كونها صادره عن البعض لكونهم جامعه ذات قوميه واحده يرضى بعضهم بفعل بعض،و ينسب فعل بعضهم الى آخرين.لمكان الوحده الموجوده فيهم،فما كل بنى اسرائيل عبدوا العجل،و لا كلهم قتلوا الأنبياء الى غير ذلك من معاصيهم و على هذا فقوله تعالى: فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ،إنما يعني به قتل البعض و هم الذين عبدوا العجل كما يدل على أيضا قوله تعالى: إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخٰاذِكُمُ الْعِجْلَ ،و قوله تعالى: ذٰلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ عِنْدَ بٰارِئِكُمْ تتمه الحكايه من قول موسى كما هو الظاهر،و قوله تعالى: فَتٰابَ عَلَيْكُمْ يدل على نزول التوبه و قبولها،و قد وردت الروايه أن التوبه نزلت و لما يقتل جميع المجرمين منهم.

و من هنا يظهر أن الأمر كان أمرا امتحانيا نظير ما وقع فى قصه رؤيا ابراهيم عليه السّلام و ذبح اسماعيل: يٰا إِبْرٰاهِيمُ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيٰا (الصافات١٠٥/)،فقد ذكر موسى عليه السّلام فتوبوا الى بارئكم و اقتلوا أنفسكم ذلكم خير لكم عند بارئكم،و أمضى اللّه سبحانه قوله عليه السّلام و جعل قتل البعض قتلا للكل و أنزل التوبه بقوله: فَتٰابَ عَلَيْكُمْ .

قوله تعالى: رِجْزاً مِنَ السَّمٰاءِ ،الرجز العذاب.

قوله تعالى: وَ لاٰ تَعْثَوْا ،العيث و العثى أشد الفساد.

قوله تعالى: وَ قِثّٰائِهٰا وَ فُومِهٰا ،القثّاء الخيار و الفوم الثوم او الحنطه.

قوله تعالى: وَ بٰاؤُ بِغَضَبٍ ،أى رجعوا.

قوله تعالى: ذٰلِكَ بِأَنَّهُمْ كٰانُوا يَكْفُرُونَ ،تعليل لما تقدمه.

قوله تعالى: ذٰلِكَ بِمٰا عَصَوْا ،تعليل للتعليل فعصيانهم و مداومتهم للاعتداء هو

الموجب لكفرهم بالآيات و قتلهم الأنبياء كما قال تعالى: ثُمَّ كانَ عاقِبَهَ الَّذِينَ أَساؤُا السُّواى أَنْ كَذَّبُوا بِآياتِ اللّهِ وَ كانُوا بِها يَسْتَهْزِؤُنَ (الروم/١٠)،و فى التعليل بالمعصيه وجه سيأتى فى البحث الآتى.

[سوره البقره (٢): آيه ۶٢]

اشاره

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ الَّذِينَ هادُوا وَ النَّصارى وَ الصّابِئِينَ مَنْ آمَنَ بِاللّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ وَ عَمِلَ صالِحاً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَ لا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ لا هُمْ يَحْزَنُونَ (۶٢)

بيان:

تكرار الإيمان ثانيا و هو الاتصاف بحقيقته كما يعطيه السياق يفيد أن المراد بالذين آمنوا فى صدر الآيه هم المتصفون بالإيمان ظاهرا المتسمون بهذا الاسم فيكون محصّل المعنى أن الأسماء و التسمى بها مثل المؤمنين و اليهود و النصارى و الصابئين لا يوجب عند اللّه تعالى أجرا و لا أمنا من العذاب كقولهم:لا يدخل الجنه الا من كان هودا أو نصارى،و إنما ملاك الامر و سبب الكرامه و السعاده حقيقه الإيمان باللّه و اليوم الآخر و العمل الصالح،و لذلك لم يقل من آمن منهم بإرجاع الضمير الى الموصول اللازم فى الصله لئلا يكون تقريرا للفائده فى التسمى على ما يعطيه النظم كما لا يخفى و هذا مما تكررت فيه آيات القرآن أن السعاده و الكرامه تدور مدار العبوديه،فلا اسم من هذه الأسماء ينفع لمتسميه شيئا،و لا وصف من أوصاف الكمال يبقى لصاحبه و ينجيه إلا مع لزوم العبوديه،الأنبياء و من دونهم فيه سواء،فقد قال تعالى فى أنبيائه بعد ما وصفهم بكل وصف جميل: وَ لَوْ أَشْرَكُوا لَحَبِطَ عَنْهُمْ ما كانُوا يَعْمَلُونَ (الأنعام/ ٨٨)،و قال تعالى فى أصحاب نبيّه و من آمن معه مع ما ذكر من عظم شأنهم و علو قدرهم:

وَعَدَ اللّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَ أَجْراً عَظِيماً (الفتح۲۹/)،فأتی بكلمه منهم و قال فی غیرهم ممن اوتی آیات اللّه تعالی: وَ لَوْ شِئْنا لَرَفَعْناهُ بِها وَ لكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَی الْأَرْضِ وَ اتَّبَعَ هَواهُ (الأعراف۱۷۶/)،الی غیر ذلک من الآیات الناصّه علی أن الكرامه بالحقیقه دون الظاهر (۱).

[سوره البقره (۲): الآیات ۶۳ الی ۷۴]

اشاره

وَ إِذْ أَخَذْنا مِیثاقَكُمْ وَ رَفَعْنا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا ما آتَیْناكُمْ بِقُوَّهٍ وَ اذْكُرُوا ما فِیهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ (۶۳) ثُمَّ تَوَلَّیْتُمْ مِنْ بَعْدِ ذلِكَ فَلَوْ لا فَضْلُ اللّهِ عَلَیْكُمْ وَ رَحْمَتُهُ لَكُنْتُمْ مِنَ الْخاسِرِینَ (۶۴) وَ لَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِینَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ فِی السَّبْتِ فَقُلْنا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَهً خاسِئِینَ (۶۵) فَجَعَلْناها نَكالاً لِما بَیْنَ یَدَیْها وَ ما خَلْفَها وَ مَوْعِظَهً لِلْمُتَّقِینَ (۶۶) وَ إِذْ قالَ مُوسی لِقَوْمِهِ إِنَّ اللّهَ یَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَهً قالُوا أَ تَتَّخِذُنا هُزُواً قالَ أَعُوذُ بِاللّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجاهِلِینَ (۶۷) قالُوا ادْعُ لَنا رَبَّكَ یُبَیِّنْ لَنا ما هِیَ قالَ إِنَّهُ یَقُولُ إِنَّها بَقَرَهٌ لا فارِضٌ وَ لا بِكْرٌ عَوانٌ بَیْنَ ذلِكَ فَافْعَلُوا ما تُؤْمَرُونَ (۶۸) قالُوا ادْعُ لَنا رَبَّكَ یُبَیِّنْ لَنا ما لَوْنُها قالَ إِنَّهُ یَقُولُ إِنَّها بَقَرَهٌ صَفْراءُ فاقِعٌ لَوْنُها تَسُرُّ النّاظِرِینَ (۶۹) قالُوا ادْعُ لَنا رَبَّكَ یُبَیِّنْ لَنا ما هِیَ إِنَّ الْبَقَرَ تَشابَهَ عَلَیْنا وَ إِنّا إِنْ شاءَ اللّهُ لَمُهْتَدُونَ (۷۰) قالَ إِنَّهُ یَقُولُ إِنَّها بَقَرَهٌ لا ذَلُولٌ تُثِیرُ الْأَرْضَ وَ لا تَسْقِی الْحَرْثَ مُسَلَّمَهٌ لا شِیَهَ فِیها قالُوا الْآنَ جِئْتَ بِالْحَقِّ فَذَبَحُوها وَ ما كادُوا یَفْعَلُونَ (۷۱) وَ إِذْ قَتَلْتُمْ نَفْساً فَادّارَأْتُمْ فِیها وَ اللّهُ مُخْرِجٌ ما كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ (۷۲) فَقُلْنا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِها كَذلِكَ یُحْیِ اللّهُ الْمَوْتی وَ یُرِیكُمْ آیاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ (۷۳) ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذلِكَ فَهِیَ كَالْحِجارَهِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَهً وَ إِنَّ مِنَ الْحِجارَهِ لَما یَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهارُ وَ إِنَّ مِنْها لَما یَشَّقَّقُ فَیَخْرُجُ مِنْهُ الْماءُ وَ إِنَّ مِنْها لَما یَهْبِطُ مِنْ خَشْیَهِ اللّهِ وَ مَا اللّهُ بِغافِلٍ عَمّا تَعْمَلُونَ (۷۴)

۱- ۱) .البقره ۶۲:بحث تاریخی حول الصابئین و عقائدهم و اعمالهم.

بیان:

قوله تعالى: وَ رَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ ،الطول هو الجبل كما بدّله منه فى قوله تعالى:

وَ إِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ (الأعراف ١٧١/)،و النتق هو الجذب و الاقتلاع، و سياق الآيه حيث ذكر أخذ الميثاق أولا و الأمر بأخذ ما أوتوا و ذكر ما فيه أخيرا و وضع رفع الطور فوقهم بين الأمرين مع السكوت عن سبب الرفع و غايتها يدل على أنه كان لإرهابهم بعظمه القدره من دون أن يكون لإجبارهم و إكراههم على العمل بما اوتوه و إلا لم يكن لأخذ الميثاق وجه،فما ربما يقال:أن رفع الجبل فوقهم لو كان على ظاهره كان آيه معجزه

ص :٩۴

و أوجب إجبارهم و إكراههم على العمل.و قد قال سبحانه: لَا إِكْرٰاهَ فِي الدِّينِ (البقره/ ۲۵۶)،و قال تعالى: أَ فَأَنْتَ تُكْرِهُ النّٰاسَ حَتّٰى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ (يونس۹۹/)،غير وجيه فإن الآيه كما مر لا تدل على أزيد من الإخافه و الإرهاب و لو كان مجرد رفع الجبل فوق بنى اسرائيل إكراها لهم على الإيمان او العمل،لكان أغلب معجزات موسى موجبه للإكراه،نعم هذا التأويل و صرف الآيه عن ظاهرها،و القول بأن بنى اسرائيل كانوا فى أصل الجبل فزلزل و زعزع حتى أظل رأسه عليهم،فظنوا أنه واقع بهم فعبّر عنها برفعه فوقهم أو نتقه فوقهم،مبنى على أصل إنكار المعجزات و خوارق العادات،و قد مر الكلام فيها و لو جاز أمثال هذه التأويلات لم يبق للكلام ظهور،و لا لبلاغه الكلام و فصاحته أصل تتكى عليه و تقوم به.

قوله تعالى: لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ .لعلّ كلمه ترجّ و اللازم فى الترجى صحته فى الكلام كان قائما بنفس المتكلم أو المخاطب أو بالمقام،كأن يكون المقام مقام رجاء و إن لم يكن للمتكلم و المخاطب رجاء فيه و هو لا يخلو عن شوب جهل بعاقبه الامر فالرجاء فى كلامه تعالى إما بملاحظه المخاطب أو بملاحظه المقام.و أما هو تعالى فيستحيل نسبه الرجال إليه لعلمه بعواقب الامور،كما نبه عليه الراغب فى مفرداته.

قوله تعالى: كُونُوا قِرَدَةً خٰاسِئِينَ أى صاغرين.

قوله تعالى: فَجَعَلْنٰاهٰا نَكٰالاً أى عبره يعتبر بها،و النكال هو ما يفعل من الإذلال و الإهانه بواحد ليعتبر به آخرون.

قوله تعالى: وَ إِذْ قٰالَ مُوسىٰ لِقَوْمِهِ إِنَّ اللّٰهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً الخ؛ هذه قصه بقره بنى اسرائيل،و بها سميت السوره سوره البقره.و الأمر فى بيان القرآن لهذه القصه عجيب فان القصه فصل بعضها عن بعض حيث قال تعالى: وَ إِذْ قٰالَ مُوسىٰ لِقَوْمِهِ الى آخره؛ثم قال: وَ إِذْ قَتَلْتُمْ نَفْساً فَادّٰارَأْتُمْ فِيهٰا ثم أنه أخرج فصل منها من وسطها و قدم

أولا- و وضع صدر القصه و ذيلها ثانيا،ثم إن الكلام كان مع بنى اسرائيل فى الآيات السابقه بنحو الخطاب فانتقل بالالتفات الى الغيبه حيث قال:و اذ قال موسى لقومه ثم التفت الى الخطاب ثانيا بقوله: وَ إِذْ قَتَلْتُمْ نَفْساً فَادّٰارَأْتُمْ فِيهٰا .

فقوله تعالى: وَ إِذْ قٰالَ مُوسىٰ لِقَوْمِهِ خطاب للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و هو كلام فى صوره قصه و انما هى مقدمه توضيحيه للخطاب التالى لم يذكر معها السبب الباعث على هذا الامر و الغايه المقصوده منها بل اطلقت إطلاقا ليتنبه بذلك نفس السامع و تقف موقف التجسس، و تنشط اذا سمعت أصل القصه،و نالت الارتباط بين الكلامين،و لذلك لما سمعت بنو اسرائيل قوله: إِنَّ اللّٰهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً تعجبوا من ذلك و لم يحملوه إلاّ على أن نبى اللّه موسى يستهزئ بهم لعدم وجود رابطه عندهم بين ذبح البقره و ما يسألونه من فصل الخصومه و الحصول على القاتل قالوا أ تتخذنا هزوا و سخريه.

و انما قالوا ذلك لفقدهم روح الإطاعه و السمع و استقرار ملكه الاستكبار و العتو فيهم، و قولهم:إنا لا نحوم حول التقليد و المذموم،و انما نؤمن بما نشاهده و نراه كما قالوا لموسى:لن نؤمن لك حتى نرى اللّه جهره و انما وقعوا فيما وقعوا من جهه استقلالهم فى الحكم و القضاء فيما لهم ذلك،و فيما ليس لهم ذلك فحكموا بالمحسوس على المعقول فطالبوا معاينه الرب بالحس الباصر و قالوا: يٰا مُوسَى اجْعَلْ لَنٰا إِلٰهاً كَمٰا لَهُمْ آلِهَةٌ قٰالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ (الأعراف/١٣٨)، و زعموا أن نبيهم موسى مثلهم يتهوس كتهوسهم،و يلعب كلعبهم،فرموه بالاستهزاء و السفه و الجهاله حتى رد عليهم،و قال أعوذ باللّه أن أكون من الجاهلين،و انما استعاذ باللّه و لم يخبر عن نفسه بأنه ليس بجاهل لأن ذلك منه عليه السّلام أخذ بالعصمه الإلهيه التى لا تتخلف لا الحكمه الخلقيه التى ربما تتخلف.

و زعموا أن ليس للانسان أن يقبل قولا- إلاّ- عن دليل،و هذا حق،لكنهم غلطوا فى زعمهم أن كل حكم يجب العثور على دليله تفصيلا و لا يكفى فى ذلك الإجمال و من أجل ذلك طالبوا

تفصيل أوصاف البقره لحكمهم أن نوع البقر ليس فيه خاصه الأحياء فإن كان و لا بد فهو فى فرد خاص منه يجب تعيينه بأوصاف كامله البيان و لذلك قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما هى، و هذا تشديد منهم على أنفسهم من غير جهه فشدد اللّه عليهم،و قال موسى انه يقول إنها بقره لا فارض،أى ليست بمسنه انقطعت ولادتها و لا بكر أى لم تلد عوان بين ذلك،و العوان من النساء و البهائم ما هو فى منتصف السن أى واقعه فى السن بين ما ذكر من الفارض و البكر،ثم ترحم عليهم ربهم فوعظهم أن لا يلحوا فى السؤال،و لا يشددوا على أنفسهم و يقنعوا بما بين لهم فقال:فافعلوا ما تؤمرون،لكنهم لم يرتدعوا بذلك بل قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما لونها، قال إنه يقول انها بقره صفراء فاقع شديد الصفره فى صفاء لونها تسر الناظرين و تم بذلك وصف البقره بيانا،و اتضح أنها ما هى و ما لونها و هم مع ذلك لم يرضوا به،و أعادوا كلامهم الأول،من غير تحجب و انقباض و قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما هى إن البقر تشابه علينا و إنا إن شاء اللّه لمهتدون،فأجابهم ثانيا بتوضيح فى ماهيتها و لونها و قال إنه يقول إنها بقره لا ذلول أى غير مذلله بالحرث و السقى تثير الأرض بالشيار و لا تسقى الحرث فلما تم عليهم البيان و لم يجدوا ما يسألونه قالوا الآن جئت بالحق قول من يعترف بالحقيقه بالإلزام و الحجه من غير أن يجد الى الرد سبيلا،فيعترف بالحق اضطرارا،و يعتذر عن المبادره الى الإنكار بأن القول لم يكن مبينا من قبل،و لا بينا تاما.و الدليل على ذلك قوله تعالى: فَذَبَحُوها وَ ما كادُوا يَفْعَلُونَ.

قوله تعالى: وَ إِذْ قَتَلْتُمْ نَفْساً فَادّارَأْتُمْ فِيها ،شروع فى أصل القصه و التدارؤ هو التدافع من الدرء بمعنى الدفع فقد كانوا قتلوا نفسا-و كل طائفه منهم يدفع الدم عن نفسها الى غيرها-و اراد اللّه سبحانه إظهار ما كتموه.

قوله تعالى: فَقُلْنا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِها ،أول الضميرين راجع الى النفس باعتبار أنه قتيل،و ثانيهما الى البقره،و قد قيل:إن المراد بالقصه بيان أصل تشريع الحكم حتى ينطبق على الحكم المذكور فى التوريه الذى نقلناه،و المراد بإحياء الموتى العثور

بوسیله تشریع هذا الحکم علی دم المقتول،نظر ما ذکره تعالی بقوله: وَ لَکُمْ فِی الْقِصاصِ حَیاةٌ (البقره۱۷۹/)،من دون أن یکون هناک إحیاء بنحو الإعجاز هذا،و أنت خبیر بأن سیاق الکلام و خاصه قوله تعالی: فَقُلْنا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِها کَذٰلِکَ یُحْیِ اللّٰهُ الْمَوْتیٰ ،یأبی ذلک.

قوله تعالی: ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُکُمْ مِنْ بَعْدِ ذٰلِکَ فَهِیَ کَالْحِجٰارَهِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَهً القسوه فی القلب بمنزله الصلابه فی الحجر و کلمه أو بمعنی بل،و المراد بکونها بمعنی بل انطباق معناه علی موردها،و قد بین شده قسوه قلوبهم بقوله: وَ إِنَّ مِنَ الْحِجٰارَهِ لَمٰا یَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهٰارُ ،و قوبل فیه بین الحجاره و الماء لکون الحجاره یضرب بها المثل فی الصلابه ککون الماء یضرب به المثل فی اللین فهذه الحجاره علی کمال صلابتها یتفجر منها الأنهار علی لین مائها و تشقق فیخرج منها الماء علی لینه و صلابتها،و لا یصدر من قلوبهم حال یلائم الحق، و لا قول حق یلائم الکمال الواقع.

قوله تعالی: وَ إِنَّ مِنْهٰا لَمٰا یَهْبِطُ مِنْ خَشْیَهِ اللّٰهِ ،و هبوط الحجاره ما نشاهد من انشقاق الصخور علی قلل الجبال،و هبوط قطعات منها بواسطه قطعات منها بواسطه الزلازل،و صیروره الجمد الذی یتخللها فی فصل الشتاء ماء فی فصل الربیع الی غیر ذلک، وعد هذا الهبوط المستند الی أسبابها الطبیعیه هبوطا من خشیه اللّه تعالی لأن جمیع الأسباب منتهیه الی اللّه سبحانه فانفعال الحجاره فی هبوطها عن سببها الخاص بها انفعال عن أمر اللّه سبحانه ایاها بالهبوط،و هی شاعره لأمر ربها شعورا تکوینیا،کما قال تعالی:

وَ إِنْ مِنْ شَیْءٍ إِلاّٰ یُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ،وَ لٰکِنْ لاٰ تَفْقَهُونَ تَسْبِیحَهُمْ (الإسراء۴۴/)،و قال تعالی: کُلٌّ لَهُ قٰانِتُونَ (البقره۱۱۶/)،و الانفعال الشعوری هو الخشیه فهی هابطه من خشیه اللّه تعالی،فالآیه جاریه مجری قوله تعالی: وَ یُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ وَ الْمَلاٰئِکَهُ مِنْ خِیفَتِهِ (الرعد۱۳/)،و قوله تعالی: وَ لِلّٰهِ یَسْجُدُ مَنْ فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ طَوْعاً وَ کَرْهاً

وَ ظِلالُهُمْ بِالْغُدُوِّ وَ الْآصالِ (الرعد/١۵)،حيث عد صوت الرعد تسبيحا بالحمد و عد الظلال ساجده للّه سبحانه الى غير ذلك من الآيات التى جرى القول فيها مجرى التحليل كما لا يخفى.

و بالجمله فقوله: وَ إِنَّ مِنْها لَما يَهْبِطُ ،بيان ثان لكون قلوبهم أقسى من الحجاره فإن الحجاره تخشى اللّه تعالى،فتهبط من خشيته،و قلوبهم لا تخشى اللّه تعالى و لا تهابه (١)(٢).

[سوره البقره (٢): الآيات ٧۵ الى ٨٢]

اشاره

أَ فَتَطْمَعُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ وَ قَدْ كانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلامَ اَللّهِ ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ مِنْ بَعْدِ ما عَقَلُوهُ وَ هُمْ يَعْلَمُونَ (٧۵) وَ إِذا لَقُوا اَلَّذِينَ آمَنُوا قالُوا آمَنّا وَ إِذا خَلا بَعْضُهُمْ إِلى بَعْضٍ قالُوا أَ تُحَدِّثُونَهُمْ بِما فَتَحَ اَللّهُ عَلَيْكُمْ لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ أَ فَلا تَعْقِلُونَ (٧۶) أَ وَ لا يَعْلَمُونَ أَنَّ اَللّهَ يَعْلَمُ ما يُسِرُّونَ وَ ما يُعْلِنُونَ (٧٧) وَ مِنْهُمْ أُمِّيُّونَ لا يَعْلَمُونَ اَلْكِتابَ إِلاّ أَمانِيَّ وَ إِنْ هُمْ إِلاّ يَظُنُّونَ (٧٨) فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ اَلْكِتابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هذا مِنْ عِنْدِ اَللّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَناً قَلِيلاً فَوَيْلٌ لَهُمْ مِمّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَ وَيْلٌ لَهُمْ مِمّا يَكْسِبُونَ (٧٩) وَ قالُوا لَنْ تَمَسَّنَا اَلنّارُ إِلاّ أَيّاماً مَعْدُودَةً قُلْ أَتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اَللّهِ عَهْداً فَلَنْ يُخْلِفَ اَللّهُ عَهْدَهُ أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اَللّهِ ما لا تَعْلَمُونَ (٨٠) بَلى مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَ أَحاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ فَأُولئِكَ أَصْحابُ اَلنّارِ هُمْ فِيها خالِدُونَ (٨١) وَ اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّالِحاتِ أُولئِكَ أَصْحابُ اَلْجَنَّةِ هُمْ فِيها خالِدُونَ (٨٢)

ص: ٩٩

١- ١) .البقره ۶٣-٧۴:بحث فلسفى حول المعجزه و موضوع الرجوع من الفعل الى القوه؛احياء الموتى؛المسخ.

٢- ٢) .البقره ۶٣-٧۴:بحث علمى و اخلاقى حول بنى اسرائيل،الانغمار فى الحياه الماديه،سبب عدم تأثير البحوث الاخلاقيه فى بعض الناس؛موضوع التقليد.

بيان:

السياق و خاصه ما فى ذيل الآيات يفيد أن اليهود عند الكفار،و خاصه كفار المدينه:

لقرب دارهم منهم كانوا يعرفون قبل البعثه ظهيرا لرسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و عندهم علم الدين و الكتاب،و لذلك كان الرجاء فى إيمانهم أكثر من غيرهم،و كان المتوقع أن يؤمنوا به أفواجا فيتأيد بذلك و يظهر نوره،و ينشر دعوته،و لما هاجر النبى الى المدينه و كان من أمرهم ما كان تبدل الرجاء قنوطا،و الطمع يأسا،و لذلك يقول سبحانه: أَ فَتَطْمَعُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ ،الخ؛ يعنى أن كتمان الحقائق و تحريف الكلام من شيمهم،فلا ينبغى أن يستبعد نكولهم عما قالوا و نقضهم ما أبرموا.

قوله تعالى: أَ فَتَطْمَعُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ ،فيه التفات من خطاب بنى اسرائيل الى خطاب النبى و الذين آمنوا و وضعهم موضع الغيبه و كان الوجه فيه أنه لما قصّ قصه البقره و عدل فيها من خطاب بنى اسرائيل الى غيبتهم لمكان التحريف الواقع فيها بحذفها من التوريه كما مر،اريد إتمام البيان بنحو الغيبه بالإشاره الى تحريفهم كتاب اللّه تعالى فصرف لذلك وجه

الكلام إلى الغيبه.

قوله تعالى: وَ إِذا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قالُوا آمَنّا وَ إِذا خَلا الخ؛لا تقابل بين الشرطين و هما مدخولا اذا فى الموضعين كما فى قوله تعالى: وَ إِذا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قالُوا آمَنّا وَ إِذا خَلَوْا إِلى شَياطِينِهِمْ قالُوا إِنّا مَعَكُمْ إِنَّما نَحْنُ مُسْتَهْزِؤُنَ (البقره/١۴)،بل المراد بيان موضعين آخرين من مواضع جرائمهم و جهالتهم.

احدهما:أنهم ينافقون فيتظاهرون بالإيمان صونا لأنفسهم من الإيذاء و الطعن و القتل.

و ثانيهما:أنهم يريدون تعميه الأمر و إبهامه على اللّه سبحانه العالم بسرهم و علانيتهم و ذلك أن العامه منهم،و هم أولو بساطه النفس ربما كانوا ينبسطون للمؤمنين،فيحدثونهم ببعض ما فى كتبهم من بشارات النبى أو ما ينفع المؤمنين فى تصديق النبوه،كما يلوح من لحن الخطاب فكان أوليائهم ينهونه معللا بأن ذلك مما فتح اللّه لهم،فلا ينبغى أن يفشى للمؤمنين، فيحاجوهم به عند ربهم كأنهم لو لم يحاجوهم به عند ربهم لم يطلع اللّه عليه فلم يؤاخذهم بذلك و لازم ذلك أن اللّه تعالى إنما يعلم علانيه الأمر،دون سره و باطنه و هذا من الجهل بمكان، فرد اللّه سبحانه عليهم بقوله: أَ وَ لا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللّهَ يَعْلَمُ ما يُسِرُّونَ وَ ما يُعْلِنُونَ الآيه؛فإن هذا النوع من العلم-و هو ما يتعلق بظاهر الأمر دون باطنه-إنما هو العلم المنتهى الى الحس يفتقر الى بدن مادى مجهز بآلات ماديه مقيد بقيود الزمان و المكان مولود لعلل اخرى ماديه و ما هو كذلك مصنوع من العالم لا صانع العالم.

قوله تعالى: وَ مِنْهُمْ أُمِّيُّونَ لا يَعْلَمُونَ الْكِتابَ إِلاّ أَمانِيَّ ،الأمى من يقرأ و لا يكتب منسوب الى الام لأن عطوفه الام و شفقتها كانت تمنعها أن ترسل ولدها الى المعلم و تسلمه الى تربيته،فكان يكتفى بتربيه الأم،و الامانى جمع امنيه،و هى الأكاذيب،فمحصل المعنى انهم بين من يقرأ الكتاب و يكتبه فيحرفه و بين من لا يقرأ و لا يكتب و لا يعلم من الكتاب الا اكاذيب المحرفين.

ص:١٠١

قوله تعالى:

فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ ،الويل هو الهلكه و العذاب الشديد و الحزن و الخزى و الهوان و كل ما يحذره الإنسان اشد الحذر و الاشتراء هو الابتياع.

قوله تعالى: فَوَيْلٌ لَهُمْ مِمّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَ وَيْلٌ لَهُمْ الخ؛الضمائر إما راجعه الى بنى اسرائيل أو لخصوص المحرفين منهم و لكل وجه و على الأول يثبت الويل للاميين منهم أيضا.

قوله تعالى: بَلىٰ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَ أَحٰاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ الخ؛الخطيئه هى الحاله الحاصله للنفس من كسب السيئه،و لذلك أتى باحاطه الخطيئه بعد ذكر كسب السيئه و إحاطه الخطيئه توجب ان يكون الإنسان المحاط مقطوع الطريق الى النجاه كأن الهدايه لإحاطه الخطيئه به لا تجد اليه سبيلا فهو من أصحاب النار مخلدا فيها و لو كان فى قلبه شىء من الإيمان بالفعل،أو كان معه بعض ما لا يدفع الحق من الأخلاق و الملكات،كالانصاف و الخضوع للحق،أو ما يشابههما لكانت الهدايه و السعاده ممكنتى النفوذ اليه،فإحاطه الخطيئه لا تتحقق الا بالشرك الذى قال تعالى فيه: إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَ يَغْفِرُ مٰا دُونَ ذٰلِكَ لِمَنْ يَشٰاءُ (النساء/۴۸)،و من جهه اخرى إلا بالكفر و تكذيب الآيات كما قال سبحانه:

وَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ كَذَّبُوا بِآيٰاتِنٰا أُولٰئِكَ أَصْحٰابُ النّٰارِ هُمْ فِيهٰا خٰالِدُونَ (البقره/۳۹)، فكسب السيئه،و إحاطه الخطيئه كالكلمه الجامعه لما يوجب الخلود فى النار.

[سوره البقره (۲): الآيات ۸۳ الى ۸۸]

اشاره

وَ إِذْ أَخَذْنٰا مِيثٰاقَ بَنِي إِسْرٰائِيلَ لاٰ تَعْبُدُونَ إِلاَّ اَللّٰهَ وَ بِالْوٰالِدَيْنِ إِحْسٰاناً وَ ذِي اَلْقُرْبىٰ وَ اَلْيَتٰامىٰ وَ اَلْمَسٰاكِينِ وَ قُولُوا لِلنّٰاسِ حُسْناً وَ أَقِيمُوا اَلصَّلاٰةَ وَ آتُوا اَلزَّكٰاةَ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلاّٰ قَلِيلاً مِنْكُمْ وَ أَنْتُمْ مُعْرِضُونَ (۸۳) وَ إِذْ أَخَذْنٰا مِيثٰاقَكُمْ لاٰ تَسْفِكُونَ دِمٰاءَكُمْ وَ لاٰ تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيٰارِكُمْ ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ وَ أَنْتُمْ تَشْهَدُونَ (۸۴) ثُمَّ أَنْتُمْ هٰؤُلاٰءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَ تُخْرِجُونَ فَرِيقاً مِنْكُمْ مِنْ دِيٰارِهِمْ تَظٰاهَرُونَ عَلَيْهِمْ بِالْإِثْمِ وَ اَلْعُدْوٰانِ وَ إِنْ يَأْتُوكُمْ أُسٰارىٰ تُفٰادُوهُمْ وَ هُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرٰاجُهُمْ أَ فَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ اَلْكِتٰابِ وَ تَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ فَمٰا جَزٰاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذٰلِكَ مِنْكُمْ إِلاّٰ خِزْيٌ فِي اَلْحَيٰاةِ اَلدُّنْيٰا وَ يَوْمَ اَلْقِيٰامَةِ يُرَدُّونَ إِلىٰ أَشَدِّ اَلْعَذٰابِ وَ مَا اَللّٰهُ بِغٰافِلٍ عَمّٰا تَعْمَلُونَ (۸۵) أُولٰئِكَ اَلَّذِينَ اِشْتَرَوُا اَلْحَيٰاةَ اَلدُّنْيٰا بِالْآخِرَةِ فَلاٰ يُخَفَّفُ عَنْهُمُ اَلْعَذٰابُ وَ لاٰ هُمْ يُنْصَرُونَ (۸۶) وَ لَقَدْ آتَيْنٰا مُوسَى اَلْكِتٰابَ وَ قَفَّيْنٰا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ وَ آتَيْنٰا عِيسَى اِبْنَ مَرْيَمَ اَلْبَيِّنٰاتِ وَ أَيَّدْنٰاهُ بِرُوحِ اَلْقُدُسِ أَ فَكُلَّمٰا جٰاءَكُمْ رَسُولٌ بِمٰا لاٰ تَهْوىٰ أَنْفُسُكُمُ اِسْتَكْبَرْتُمْ فَفَرِيقاً كَذَّبْتُمْ وَ فَرِيقاً تَقْتُلُونَ (۸۷) وَ قٰالُوا قُلُوبُنٰا غُلْفٌ بَلْ لَعَنَهُمُ اَللّٰهُ بِكُفْرِهِمْ فَقَلِيلاً مٰا يُؤْمِنُونَ (۸۸)

بيان:

و قوله تعالى: وَ إِذْ أَخَذْنا مِيثاقَ بَنِي إِسْرائِيلَ ،الآيه فى بديع نظمها تبتدى أولا بالغيبه و تنتهى الى الخطاب حيث تقول: ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلاّ قَلِيلاً مِنْكُمْ وَ أَنْتُمْ مُعْرِضُونَ ،ثم إنها

ص :١٠٣

تذكر أولا الميثاق و هو أخذ للعهد،و لا يكون إلّا بالقول،ثم تحكى ما أخذ عليه الميثاق فتبتدئ فيه بالخبر،حيث تقول:لا تعبدون إلّا اللّه،و تختتم بالإنشاء حيث تقول و قولوا للناس حسنا،الخ.و لعل الوجه فى ذلك كله أن الآيات المتعرضه لحال بنى إسرائيل لما بدئت بالخطاب لمكان اشتمالها على التقريع و التوبيخ و جرت عليه كان سياق الكلام فيها الخطاب ثم لما تبدل الخطاب بالغيبه بعد قصه البقره لنكته داعيه إليها كما مر حتى انتهت الى هذه الآيه، فبدئت أيضا بالغيبه لكن الميثاق حيث كان بالقول و بنى على حكايته حكى بالخطاب فقيل:

لا تعبدون إلاّ اللّه،الخ؛و هو نهى فى صوره الخبر.و إنما فعل ذلك دلاله على شده الاهتمام به، كأن الناهى لا يشك فى عدم تحقق ما نهى عنه فى الخارج،و لا يرتاب فى أن المكلف المأخوذ عليه الميثاق سوف لا ينتهى عن نهيه،فلا يوقع الفعل قطعا و كذا قوله: وَ بِالْوٰالِدَيْنِ إِحْسٰاناً وَ ذِى الْقُرْبىٰ وَ الْيَتٰامىٰ وَ الْمَسٰاكِينِ ،كل ذلك أمر فى صوره الخبر.

ثم إن الانتقال الى الخطاب من قبل الحكايه أعطى فرصه للانتقال الى أصل الكلام،و هو خطاب بنى إسرائيل لمكان الاتصال فى قوله: وَ أَقِيمُوا الصَّلاٰةَ وَ آتُوا الزَّكٰاةَ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ ،الخ؛ و انتظم بذلك السياق.

قوله تعالى: وَ بِالْوٰالِدَيْنِ إِحْسٰاناً ،امر او خبر بمعنى الامر و التقدير و احسنوا بالوالدين إحسانا،و ذى القربى و اليتامى و المساكين،أو التقدير:و تحسنون بالوالدين إحسانا،الخ؛و قد رتب موارد الإحسان أخذا من الأهم و الأقرب الى المهم و الأبعد فقرابه الانسان أقرب إليه من غيرهم،و الوالدان و هما الأصل الذى تتكى عليه و تقوم به شجره وجوده أقرب من غيرهما من الأرحام،و فى غير القرابه أيضا اليتامى احق بالإحسان لصغرهم و فقدهم من يقوم بأمرهم من المساكين.هذا و قوله: وَ الْيَتٰامىٰ ،اليتيم من مات أبوه، و لا يقال لمن ماتت أمه يتيم.و قيل اليتيم فى الإنسان إنما تكون من جهه الأب و فى غير الإنسان من سائر الحيوان من جهه الأم و قوله تعالى: وَ الْمَسٰاكِينِ ،جمع مسكين و هو الفقير العادم

الذليل.و قوله تعالى: حُسْناً مصدر بمعنى الصفه جیء به للمبالغه.و فی بعض القراءات حسنا، بفتح الحاء و السین صفه مشبهه.و المعنی قولوا للناس حسنا،و هو کنایه عن حسن المعاشره مع الناس،کافرهم،و مؤمنهم و لا ینافی حکم القتال حتی تکون آیه القتال ناسخه له لأن مورد القتال غیر مورد المعاشره فلا ینافی الأمر بحسن المعاشره کما أن القول الخشن فی مقام التأدیب لا ینافی حسن المعاشره.

قوله تعالی: لاٰ تَسْفِکُونَ دِمٰاءَکُمْ ،خبر فی معنی الإنشاء نظیر ما مر فی قوله: لاٰ تَعْبُدُونَ إِلاَّ اللّٰهَ ،و السفک الصبّ.

قوله تعالی: تَظٰاهَرُونَ عَلَیْهِمْ ،التظاهر هو التعارف،و الظهیر العون مأخوذ من الظهر لأن العون یلی ظهر الإنسان.

قوله تعالی: وَ هُوَ مُحَرَّمٌ عَلَیْکُمْ إِخْرٰاجُهُمْ ،الضمیر للشأن و القصه کقوله تعالی:قل هو اللّٰه أحد.

قوله تعالی: أَ فَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْکِتٰابِ ،أی ما هو الفرق بین الاخراج و الفدیه حیث أخذتم بحکم الفدیه و ترکتم حکم الإخراج و هما جمیعا فی الکتاب،أ فتؤمنون ببعض الکتاب و تکفرون ببعض.

قوله تعالی: وَ قَفَّیْنٰا ،التقفیه الاتباع و إتیان الواحد قفا الواحد.

قوله تعالی: وَ آتَیْنٰا عِیسَی ابْنَ مَرْیَمَ الْبَیِّنٰاتِ ،سیأتی الکلام فیه فی سوره آل عمران.

قوله تعالی: وَ قٰالُوا قُلُوبُنٰا غُلْفٌ جمع أغلف من الغلاف أی قلوبنا محفوظه تحت لفائف و أستار و حجب،فهو نظیر قوله تعالی: وَ قٰالُوا قُلُوبُنٰا فِی أَکِنَّهٍ مِمّٰا تَدْعُونٰا إِلَیْهِ (السجده/۵)،و هو کنایه عن عدم امکان استماع ما یدعون الیه.

[سوره البقره (۲): الآیات ۸۹ الی ۹۳]

اشاره

وَ لَمّٰا جٰاءَهُمْ كِتٰابٌ مِنْ عِنْدِ اَللّٰهِ مُصَدِّقٌ لِمٰا مَعَهُمْ وَ كٰانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى اَلَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمّٰا جٰاءَهُمْ مٰا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اَللّٰهِ عَلَى اَلْكٰافِرِينَ (۸۹) بِئْسَمَا اِشْتَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ أَنْ يَكْفُرُوا بِمٰا أَنْزَلَ اَللّٰهُ بَغْياً أَنْ يُنَزِّلَ اَللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ عَلىٰ مَنْ يَشٰاءُ مِنْ عِبٰادِهِ فَبٰاؤُ بِغَضَبٍ عَلىٰ غَضَبٍ وَ لِلْكٰافِرِينَ عَذٰابٌ مُهِينٌ (۹۰) وَ إِذٰا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا بِمٰا أَنْزَلَ اَللّٰهُ قٰالُوا نُؤْمِنُ بِمٰا أُنْزِلَ عَلَيْنٰا وَ يَكْفُرُونَ بِمٰا وَرٰاءَهُ وَ هُوَ اَلْحَقُّ مُصَدِّقاً لِمٰا مَعَهُمْ قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيٰاءَ اَللّٰهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (۹۱) وَ لَقَدْ جٰاءَكُمْ مُوسىٰ بِالْبَيِّنٰاتِ ثُمَّ اِتَّخَذْتُمُ اَلْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ وَ أَنْتُمْ ظٰالِمُونَ (۹۲) وَ إِذْ أَخَذْنٰا مِيثٰاقَكُمْ وَ رَفَعْنٰا فَوْقَكُمُ اَلطُّورَ خُذُوا مٰا آتَيْنٰاكُمْ بِقُوَّةٍ وَ اِسْمَعُوا قٰالُوا سَمِعْنٰا وَ عَصَيْنٰا وَ أُشْرِبُوا فِي قُلُوبِهِمُ اَلْعِجْلَ بِكُفْرِهِمْ قُلْ بِئْسَمٰا يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِيمٰانُكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (۹۳)

بیان:

قوله تعالی: وَ لَمّٰا جٰاءَهُمْ الخ؛السیاق یدل علی أن هذا الکتاب هو القرآن.

ص: ۱۰۶

و قوله: وَ كانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا ،على وقوع تعرض بهم من كفار العرب،و أنهم كانوا يستفتحون أى يطلبون الفتح عليهم ببعثه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و هجرته و أن ذلك الاستفتاح قد استمر منهم قبل الهجره،بحيث كان الكفار من العرب أيضا يعرفون ذلك منهم لمكان قوله: كانُوا ،و قوله: فَلَمّا جاءَهُمْ ما عَرَفُوا ،أى عرفوا أنه هو بانطباق ما كان عندهم من الأوصاف عليه كفروا.

و قوله تعالى: بِئْسَمَا اشْتَرَوْا بيان لسبب كفرهم بعد العلم و أن السبب الوحيد فى ذلك هو البغى و الحسد،فقوله بغيا،مفعول مطلق نوعى.و قوله أن ينزل اللّه،متعلق به،و قوله تعالى: فَباؤُ بِغَضَبٍ عَلى غَضَبٍ ،أى رجعوا بمصاحبته أو بتلبس غضب بسبب كفرهم بالقرآن على غضب بسبب كفرهم بالتوراه من قبل،و المعنى أنهم كانوا قبل البعثه و الهجره ظهيرا للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و مستفتحا به و بالكتاب النازل عليه،ثم لما نزل بهم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و نزل عليه القرآن و عرفوا أنه هو الذى كانوا يستفتحون به و ينتظرون قدومه هاج بهم الحسد،و أخذهم الاستكبار،فكفروا و أنكروا ما كانوا يذكرونه كما كانوا يكفرون بالتوراه من قبل،فكان ذلك منهم كفرا على كفر.

قوله تعالى: وَ يَكْفُرُونَ بِما وَراءَهُ ،أى يظهرون الكفر بما ورائه،و إلا فهم بالذى انزل إليهم و هو التوراه أيضا كافرون.

قوله تعالى: قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ ،الفاء للتفريع،و السؤال متفرع على قولهم:نؤمن بما انزل علينا،أى لو كان قولكم:نؤمن بما أنزل علينا حقا و صدقا فلم تقتلون أنبياء اللّه،و لم كفرتم بموسى باتخاذ العجل،و لم قلتم عند أخذ الميثاق و رفع الطور:سمعنا و عصينا.

قوله تعالى: وَ أُشْرِبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ ،الإشراف هو السقى،و المراد بالعجل حب العجل،وضع موضعه للمبالغه كأنهم قد أشربوا نفس العجل و به يتعلق قوله فى قلوبهم، ففى الكلام استعارتان أو استعاره و مجاز.

قوله تعالی: قُلْ بِئْسَمٰا يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِيمٰانُكُمْ ،بمنزله أخذ النتيجه مما أورد عليهم من قتل الأنبياء و الكفر بموسی،و الاستكبار بإعلام المعصيه،و فيه معنی الاستهزاء بهم (۱).

[سوره البقره (۲): الآيات ۹۴ الی ۹۹]

اشاره

قُلْ إِنْ كٰانَتْ لَكُمُ اَلدّٰارُ اَلْآخِرَةُ عِنْدَ اَللّٰهِ خٰالِصَةً مِنْ دُونِ اَلنّٰاسِ فَتَمَنَّوُا اَلْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صٰادِقِينَ (۹۴) وَ لَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَداً بِمٰا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ وَ اَللّٰهُ عَلِيمٌ بِالظّٰالِمِينَ (۹۵) وَ لَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ اَلنّٰاسِ عَلیٰ حَيٰاةٍ وَ مِنَ اَلَّذِينَ أَشْرَكُوا يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ وَ مٰا هُوَ بِمُزَحْزِحِهِ مِنَ اَلْعَذٰابِ أَنْ يُعَمَّرَ وَ اَللّٰهُ بَصِيرٌ بِمٰا يَعْمَلُونَ (۹۶) قُلْ مَنْ كٰانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلیٰ قَلْبِكَ بِإِذْنِ اَللّٰهِ مُصَدِّقاً لِمٰا بَيْنَ يَدَيْهِ وَ هُدیً وَ بُشْریٰ لِلْمُؤْمِنِينَ (۹۷) مَنْ كٰانَ عَدُوًّا لِلّٰهِ وَ مَلاٰئِكَتِهِ وَ رُسُلِهِ وَ جِبْرِيلَ وَ مِيكٰالَ فَإِنَّ اَللّٰهَ عَدُوٌّ لِلْكٰافِرِينَ (۹۸) وَ لَقَدْ أَنْزَلْنٰا إِلَيْكَ آيٰاتٍ بَيِّنٰاتٍ وَ مٰا يَكْفُرُ بِهٰا إِلاَّ اَلْفٰاسِقُونَ (۹۹)

بيان:

قوله تعالی: قُلْ إِنْ كٰانَتْ لَكُمُ الخ؛لما كان قولهم:لن تمسنا النار إلاّ أياما معدوده، و قولهم:نؤمن بما أنزل علينا فی جواب ما قيل لهم:آمنوا بما أنزل اللّه يدلان بالالتزام علی

۱- ۱) .البقره ۸۹-۹۳:بحث روائی حول اليهود و تنبئهم بظهور نبی الاسلام صلّی اللّه عليه و آله و سلّم؛القسم،الحق و الباطل.

دعواهم أنهم ناجون فى الآخره دون غيرهم و أن نجاتهم و سعادتهم فيها غير مشوبه بهلاك و شقاء لأنهم ليسوا بزعمهم بمعذبين إلاّ أياما معدوده و هى أيام عبادتهم للعجل،قابلهم اللّه تعالى خطابا بما يظهر به كذبهم فى دعواهم و انهم يعلمون ذلك من غير تردد و ارتياب فقال تعالى لنبيه: قُلْ إِنْ كٰانَتْ لَكُمُ الدّٰارُ الْآخِرَةُ أى سعاده تلك الدار فإن من ملك دارا فإنما يتصرف فيها بما يستحسنه و يحبه و يحل منها بأجمل ما يمكن و أسعده و قوله تعالى: عِنْدَ اللّٰهِ أى مستقرا عنده تعالى و بحكمه و إذنه،فهو كقوله تعالى: إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللّٰهِ الْإِسْلاٰمُ (آل عمران۹/)،و قوله تعالى: خٰالِصَةً أى غير مشوبه بما تكرهونه من عذاب أو هوان لزعمكم أنكم لا تعذبون فيها إلاّ أياما معدوده،قوله تعالى: مِنْ دُونِ النّٰاسِ و ذلك لزعمكم بطلان كل دين إلاّ دينكم،و قوله تعالى: فَتَمَنَّوُا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صٰادِقِينَ و هذا كقوله تعالى: قُلْ يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ هٰادُوا إِنْ زَعَمْتُمْ أَنَّكُمْ أَوْلِيٰاءُ لِلّٰهِ مِنْ دُونِ النّٰاسِ فَتَمَنَّوُا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صٰادِقِينَ (الجمعه۶/)و هذه مؤاخذه بلازم فطرى بيّن الأثر فى الخارج بحيث لا يقع فيه أدنى الشك و هو إن الإنسان بل كل موجود ذى شعور اذا خير بين الراحه و التعب اختار الراحه من غير تردد و تذبذب و اذا خير بين حيوه و عيشه مكدره مشوبه و أخرى خالصه صافيه اختار الخالصه الهنيئه قطعا و لو فرض ابتلائه بما كان يميل عنه الى غيره من حيوه شقيه رديه أو عيشه منغصه لم يزل يتمنى الاخرى الطيبه الهنيئه فلا ينفك عن التحسر له فى قلبه و عن ذكره فى لسانه و عن السعى إليه فى عمله.

فلو كانوا صادقين فى دعواهم أن السعاده الخالصه الاخرويه لهم دون غيرهم من الناس وجب أن يتمنوه جنانا و لسانا و أركانا و لن يتمنوه أبدا بما قدمت أيديهم من قتل الأنبياء و الكفر بموسى و نقض المواثيق و اللّه عليم بالظالمين.

قوله تعالى: بِمٰا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ كنايه عن العمل فإن معظم العمل عند الحس يقع بواسطه اليد فيقدم بعد ذلك الى من ينتفع به أو يطلبه ففيه عنايتان نسبه التقديم الى الأيدى

دون أصحاب الأيدى و عد كل فعل عملا للأيدى.

و بالجمله أعمال الإنسان و خاصه ما يستمر صدوره منه أحسن دليل على ما طوى عليه ضميره و ارتكز فى باطنه و الأعمال الطالحه و الأفعال الخبيثه لا يكشف إلاّ عن طويه خبيثه تأبى أن تميل الى لقاء اللّه و الحلول فى دار أوليائه.

قوله تعالى: وَ لَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النّاسِ عَلىٰ حَيٰاةٍ ،كالدليل المبين لقوله تعالى:و لن يتمنوه أبدا أى و يشهد على أنهم لن يتمنوا الموت،أنهم أحرص الناس على هذه الحياه الدنيا التى لا حاجب و لا مانع عن تمنى الدار الآخره إلاّ الحرص عليها و الإخلاد إليها، و التنكير فى قوله تعالى: عَلىٰ حَيٰاةٍ للتحقير كما قال تعالى: وَ مَا هٰذِهِ الْحَيٰاةُ الدُّنْيٰا إِلاّٰ لَهْوٌ وَ لَعِبٌ وَ إِنَّ الدّٰارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوٰانُ لَوْ كٰانُوا يَعْلَمُونَ (العنكبوت۶۴/).

قوله تعالى: وَ مِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا الظاهر أنه عطف على الناس و المعنى و لتجدنهم أحرص من الذين أشركوا.

قوله تعالى: وَ مٰا هُوَ بِمُزَحْزِحِهِ مِنَ الْعَذٰابِ أَنْ يُعَمَّرَ ،الظاهر أن ما نافيه و ضمير هو إما للشأن و القصه و أن يعمر مبتدأ خبره قوله: بِمُزَحْزِحِهِ أى بمبعده،و إما راجع الى ما يدل عليه قوله: يَوَدُّ أَحَدُهُمْ ،أى و ما الذى يوده بمزحزحه من العذاب.و قوله تعالى:

أَنْ يُعَمَّرَ بيان له و معنى الآيه و لن يتمنوا الموت و أقسم لتجدنهم أحرص الناس على هذه الحياه الحقيره الرديه الصارفه عن تلك الحياه السعيده الطيبه تجدهم أحرص على الحياه من الذين أشركوا الذين لا يرون بعثا و لا نشورا يود أحدهم لو يعمر أطول العمر و ليس أطول العمر بمبعده من العذاب لأن العمر و هو عمر بالأخره محدود منته الى أمد و أجل.

قوله تعالى: يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ ،أى اطول العمر و أكثره،فالألف كنايه عن الكثره و هو آخر مراتب العدد بحسب الوضع الافرادى عند العرب و الزائد عليه يعبر عنه بالتكرير و التركيب كعشره آلاف و مائه ألف و ألف ألف.

ص:١١٠

قوله تعالى: وَ اللّهُ بَصِيرٌ بِمٰا يَعْمَلُونَ ،البصير من أسمائه الحسنى و معناه العلم بالمبصرات فهو من شعب اسم العليم.

قوله تعالى: قُلْ مَنْ كٰانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلىٰ قَلْبِكَ الخ؛السياق يدل على أن الآيه نزلت جوابا عما قالته اليهود و أنهم تأبوا و استنكفوا عن الإيمان بما أنزل على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و عللوه بأنهم عدو لجبريل النازل بالوحى إليه.و الشاهد على ذلك أن اللّه سبحانه يجيبهم فى القرآن و فى جبريل معا فى الآيتين و ما ورد من شأن النزول يؤيد ذلك فأجاب عن قولهم:إنا لا نؤمن بالقرآن لعداوتنا لجبريل النازل به اولا:أن جبريل إنما نزل به على قلبك بإذن اللّه لا من عند نفسه فعداوتهم لجبريل لا ينبغى أن يوجب إعراضهم عن كلام نازل بإذن اللّه.و ثانيا:أن القرآن مصدق لما فى ايديهم من الكتاب الحق و لا معنى للإيمان بأمر و الكفر بما يصدقه.و ثالثا:أن القرآن هدى للمؤمنين به،رابعا:أنه بشرى و كيف يصح لعاقل أن ينحرف عن الهدايه و يغمض عن البشرى و لو كان الآتى بذلك عدوا له.

و أجاب عن قولهم:إنا عدو جبريل أن جبريل ملك من الملائكه لا شأن له إلاّ امتثال ما أمره به اللّه سبحانه كميكال و سائر الملائكه و هم عباد مكرمون لا يعصون اللّه فيما أمرهم و يفعلون ما يؤمرون،و كذلك رسل اللّه لا شأن لهم إلاّ باللّه و من اللّه سبحانه فبغضهم و استعدائهم بغض و استعداء للّه و من كان عدو اللّه و ملائكته و رسله و جبريل و ميكال فإن اللّه عدو لهم،و إلى هذين الجوابين تشير الآيتان.

قوله تعالى: فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلىٰ قَلْبِكَ ،فيه التفات من التكلم الى الخطاب و كان الظاهر أن يقال على قلبى،لكن بدل من الخطاب للدلاله على أن القرآن كما لا شأن فى إنزاله لجبريل و إنما هو مأمور مطيع كذلك لا شأن فى تلقيه و تبليغه لرسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إلاّ أن قلبه وعاء للوحى لا يملك منه شيئا و هو مأمور بالتبليغ.

قوله تعالى: عَدُوٌّ لِلْكٰافِرِينَ ،فيه وضع الظاهر موضع المضمر و النكته فيه الدلاله

على عله الحكم كانه قيل:فإن اللّه عدو لهم لأنهم كافرون و اللّه عدو للكافرين.

قوله تعالى: وَ مٰا يَكْفُرُ بِهٰا إِلاَّ الْفٰاسِقُونَ ،فيه دلاله على عله الكفر و أنه الفسق فهم لكفرهم فاسقون و لا يبعد أن يكون اللام فى قوله: اَلْفٰاسِقُونَ للعهد الذكرى،و يكون ذلك إشاره الى ما مر فى أوائل السوره من قوله تعالى: وَ مٰا يُضِلُّ بِهِ إِلاَّ الْفٰاسِقِينَ اَلَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللّٰهِ مِنْ بَعْدِ مِيثٰاقِهِ ،الآيه.

و أما الكلام فى جبريل و كيفيه تنزيله القرآن على قلب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و كذا الكلام فى ميكال و الملائكه فسيأتى فيما يناسبه من المحل إنشاء اللّه (١).

[سوره البقره (٢): الآيات ١٠٠ الى ١٠١]

اشاره

أَ وَ كُلَّمٰا عٰاهَدُوا عَهْداً نَبَذَهُ فَرِيقٌ مِنْهُمْ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لاٰ يُؤْمِنُونَ (١٠٠) وَ لَمّٰا جٰاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْ عِنْدِ اَللّٰهِ مُصَدِّقٌ لِمٰا مَعَهُمْ نَبَذَ فَرِيقٌ مِنَ اَلَّذِينَ أُوتُوا اَلْكِتٰابَ كِتٰابَ اَللّٰهِ وَرٰاءَ ظُهُورِهِمْ كَأَنَّهُمْ لاٰ يَعْلَمُونَ (١٠١)

بيان:

قوله تعالى: نَبَذَهُ ،النبذ الطرح.

قوله تعالى: وَ لَمّٰا جٰاءَهُمْ رَسُولٌ ،المراد به رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لا كل رسول كان يأتيهم مصدقا لما معهم،لعدم دلاله قوله: وَ لَمّٰا جٰاءَهُمْ على الاستمرار بل إنما يدل على

١- ١) البقره ٩٤-٩٩:بحث روائى حول ملاقاه عدد من اليهود مع الرسول الكريم صلّى اللّه عليه و آله و سلّم؛كيفيه نوم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم؛ كيفيه ادراك النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى النوم.

الدفعه،و الآيه تشير الی مخالفتهم للحق من حيث كتمانهم بشاره التوراه و عدم إيمانهم بمن يصدق ما معهم.

[سوره البقره (۲): الآيات ۱۰۲ الی ۱۰۳]

اشاره

وَ اِتَّبَعُوا مٰا تَتْلُوا اَلشَّيٰاطِينُ عَلىٰ مُلْكِ سُلَيْمٰانَ وَ مٰا كَفَرَ سُلَيْمٰانُ وَ لٰكِنَّ اَلشَّيٰاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ اَلنّٰاسَ اَلسِّحْرَ وَ مٰا أُنْزِلَ عَلَى اَلْمَلَكَيْنِ بِبٰابِلَ هٰارُوتَ وَ مٰارُوتَ وَ مٰا يُعَلِّمٰانِ مِنْ أَحَدٍ حَتّٰى يَقُولاٰ إِنَّمٰا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلاٰ تَكْفُرْ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمٰا مٰا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ اَلْمَرْءِ وَ زَوْجِهِ وَ مٰا هُمْ بِضٰارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلاّٰ بِإِذْنِ اَللّٰهِ وَ يَتَعَلَّمُونَ مٰا يَضُرُّهُمْ وَ لاٰ يَنْفَعُهُمْ وَ لَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اِشْتَرٰاهُ مٰا لَهُ فِي اَلْآخِرَةِ مِنْ خَلاٰقٍ وَ لَبِئْسَ مٰا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كٰانُوا يَعْلَمُونَ (۱۰۲) وَ لَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَ اِتَّقَوْا لَمَثُوبَةٌ مِنْ عِنْدِ اَللّٰهِ خَيْرٌ لَوْ كٰانُوا يَعْلَمُونَ (۱۰۳)

بيان:

قوله تعالی: وَ اِتَّبَعُوا مٰا تَتْلُوا اَلشَّيٰاطِينُ عَلىٰ مُلْكِ الخ؛قد اختلف المفسرون فی تفسير الآيه اختلافا عجيبا لا يكاد يوجد نظيره فی آيه من آيات القرآن المجيد،فاختلفوا فی مرجع ضمير قوله: اِتَّبَعُوا ،أهم اليهود الذين كانوا فی عهد سليمان،أو الذين فی عهد رسول اللّه صلّی اللّه عليه و آله و سلّم أو الجميع؟و اختلفوا فی قوله: تَتْلُوا ،هل هو بمعنی تتبع الشياطين و تعمل به أو بمعنی تقرأ،أو بمعنی تكذب؟و اختلفوا فی قوله: اَلشَّيٰاطِينُ ،فقيل هم شياطين الجن و قيل شياطين

الإنس و قيل هما معا،و اختلفوا فى قوله: عَلىٰ مُلْكِ سُلَيْمانَ ،فقيل معناه فى ملك سليمان،و قيل معناه فى عهد ملك سليمان و قيل معناه على ملك سليمان بحفظ ظاهر الاستعلاء فى معنى على، و قيل معناه على عهد ملك سليمان،و اختلفوا فى قوله: وَ لٰكِنَّ الشَّيٰاطِينَ كَفَرُوا ،فقيل إنهم كفروا بما استخرجوه من السحر الى الناس و قيل إنهم كفروا بما نسبوه الى سليمان من السحر،و قيل إنهم سحروا فعبّر عن السحر بالكفر،و اختلفوا فى قوله: يُعَلِّمُونَ النّٰاسَ السِّحْرَ ،فقيل إنهم القوا السحر إليهم فتعلموه،و قيل إنهم دلوا الناس على استخراج السحر و كان مدفونا تحت كرسى سليمان فاستخرجوه و تعلموه،و اختلفوا فى قوله: وَ مٰا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ فقيل ما موصوله و العطف على قوله: مٰا تَتْلُوا ،و قيل ما موصوله و العطف على قوله: اَلسِّحْرَ أى يعلمونهم ما أنزل على الملكين،و قيل ما نافيه و الواو استينافيه أى و لم ينزل على الملكين سحر كما يدعيه اليهود،و اختلفوا فى معنى الإنزال فقيل إنزال من السماء و قيل بل نجود الأرض و أعاليها،و اختلفوا فى قوله: اَلْمَلَكَيْنِ ،فقيل كانا من الملائكه السماء،و قيل بل كانا إنسانين ملكين بكسر اللام أن قرأناه،بكسر اللام كما قرئ كذلك فى الشواذ،أو ملكين بفتح اللام أى صالحين،أو متظاهرين بالصلاح،إن قرأناه على ما قرأ به المشهور،و اختلفوا فى قوله: بِبٰابِلَ ، فقيل هى بابل العراق و قيل بابل دماوند،و قيل،من نصيبين الى رأس العين،و اختلفوا فى قوله: وَ مٰا يُعَلِّمٰانِ ،فقيل علّم بمعناه الظاهر،و قيل علّم بمعنى اعلم،و اختلفوا فى قوله: فَلاٰ تَكْفُرْ ،فقيل لا تكفر بالعمل بالسحر،و قيل لا تكفر بتعلمه،و قيل بهما معا،و اختلفوا فى قوله:

فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمٰا ،فقيل أى من هاروت و ماروت،و قيل أى من السحر و الكفر،و قيل بدلا مما علماه الملكان بالنهى الى فعله،و اختلفوا فى قوله: مٰا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَ زَوْجِهِ ،فقيل أى يوجدون به حبا و بغضا بينهما،و قيل إنهم يغرون أحد الزوجين و يحملونه على الكفر و الشرك فيفرق بينهما اختلاف المله و النحله و قيل إنهم يسعون بينهما بالنميمه و الوشايه فيئول الى الفرقه،فهذه نبذه من الاختلاف فى تفسير كلمات ما يشتمل على القصه من الآيه و جمله،

و هناك اختلافات أخر فى الخارج من القصه فى ذيل الآيه و فى نفس القصه،و هل هى قصه واقعه أو بيان على سبيل التمثيل؟أو غير ذلك؟و اذا ضربت بعض الأرقام التى ذكرناها من الاحتمالات فى البعض الآخر،ارتقى الاحتمالات الى كميه عجيبه و هى ما يقرب من الف الف و مائتين و ستين الف احتمالgt;sclt;!.

و هـذا لعمر اللّه من عجائب نظم القرآن تتردد الآيه بين مـذاهب و احتمالات تـدهش العقول و تحير الألباب،و الكلام بعـد متّكى على اريكه حسـنه متجمل فى أجمل جماله متحل بحلى بلاغته و فصاحته و سـيمر بك نظيره هـذه الآيه و هى تعالى: أَ فَمَنْ كانَ عَلى بَيِّنَهٍ مِنْ رَبِّهِ وَ يَتْلُوهُ شاهِدٌ مِنْهُ وَ مِنْ قَبْلِهِ كِتابُ مُوسى إِماماً وَ رَحْمَهً (هود١٧/).

و الذى ينبغى أن يقال:أن الآيه بسياقها تتعرض لشأن آخر من شئون اليهود و هو تداول السـحر بينهم،و أنهم كانوا يسـتندون فى أصـله الى قصه معروفه أو قصتين معروفتين عنـدهم فيهـا ذكر من أمر سـليمان النبى و الملكين ببابـل هـاروت و مـاروت،فالكلام معطوف على مـا عنـدهم من القصه التى يزعمونهـا إلاّـ أن اليهود كمـا يـذكره عنهم القرآن أهـل تحريف و تغيير فى المعارف و الحقـائق فلاـ يؤمنون و لاـ يؤمن من أمرهم أن يـأتوا بالقصـص التاريخيه محرفه مغيره على ما هو دأبهم فى المعارف يميلون كل حين الى ما يناسبه من منافعهم فى القول و الفعل و فيما يلوح من مطاوى جمل الآيه كفايه،و كيف كان فيلوح من الآيه أن اليهود كانوا يتناولون بينهم السـحر ينسبونه الى سـليمان زعما منهم أن سـليمان عليه السّـلام انما ملك الملك و سـخر الجن و الإنس و الوحش و الطير،و اتى بغرائب الامور و خوارقها بالسـحر الـذى هو بعض ما فى أيديهم، و ينسـبون بعضه الآخر الى الملكين ببابل هاروت و ماروت فرد عليهم القرآن بأن سـليمان عليه السّلام لم يكن يعمل بالسحر،كيف و السحر كفر باللّه و تصرف فى الكون على خلاـف مـا وضع اللّه العاده عليه و أظهره على خيال الموجودات الحيه و حواسـها؟و لم يكفر سـليمان عليه السّـلام و هو نبى معصوم، و هو قوله تعالى: وَ ما كَفَرَ سُلَيْمانُ وَ لكِنَّ الشَّياطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النّاسَ السِّحْرَ و قوله

تعالى: وَ لَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرٰاهُ مٰا لَهُ فِي الْآخِرَهِ مِنْ خَلاٰقٍ فسليمان عليه السّلام أعلى كعبا و أقدس ساحه من أن ينسب اليه السحر و الكفر و قد استعظم اللّه قدره فى مواضع من كلامه فى عده من السور المكيه النازله قبل هذه السوره كسوره الانعام و الانبياء و النمل و سوره(ص)و فيها أنه كان عبدا صالحا و نبيا مرسلا آتاه اللّه العلم و الحكمه و وهب له من الملك ما لا ينبغى لأحد من بعده فلم يكن بساحر بل هو من القصص الخرافيه و الأساطير التى وضعتها الشياطين و تلوها و قرؤها على أوليائهم من الإنس و كفروا بإضلالهم الناس بتعليم السحر.و رد عليهم القرآن فى الملكين ببابل هاروت و ماروت بأنه و إن انزل عليهما ذلك و لا ضير فى ذلك لأنه فتنه و امتحان إلهى كما ألهم قلوب بنى آدم وجوه الشر و الفساد فتنه و امتحانا و هو من القدر،فهما و إن أنزل عليهما السحر إلاّ أنهما ما كانا يعلمان من أحد إلاّ و يقولان له إنما نحن فتنه فلا تكفر باستعمال ما تتعلمه من السحر فى غير مورده كإبطال السحر و الكشف عن بغى أهله و هم مع ذلك يتعلمون منهما ما يفسدون به اصلح ما وضعه اللّه فى الطبيعه و العاده،فيفرقون به بين المرء و زوجه ابتغاء للشر و الفساد و يتعلمون ما يضرهم و لا ينفعهم،فقوله تعالى: وَ اتَّبَعُوا أى اتبعت اليهود الذين بعد عهد سليمان بتوارث الخلف عن السلف ما تتلوا،أى تضع و تكذب الشياطين من الجن على ملك سليمان و الدليل على أن تتلوا بمعنى تكذب تعديه بعلى و على أن الشياطين هم الجن كون هؤلاء تحت تسخير سليمان و معذبين بعذابه،و بذلك كان عليه السّلام يحبسهم عن الإفساد، قال تعالى: وَ مِنَ الشَّيٰاطِينِ مَنْ يَغُوصُونَ لَهُ وَ يَعْمَلُونَ عَمَلاً دُونَ ذٰلِكَ وَ كُنّٰا لَهُمْ حٰافِظِينَ (الأنبياء/٨٢)،و قال تعالى: فَلَمّٰا خَرَّ تَبَيَّنَتِ الْجِنُّ أَنْ لَوْ كٰانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ مٰا لَبِثُوا فِي الْعَذٰابِ الْمُهِينِ (سبأ/١٤).

قوله تعالى: وَ مٰا كَفَرَ سُلَيْمٰانُ ،أى و الحال أن سليمان لم يسحر حتى يكفر و لكن الشياطين كفروا،و الحال انهم يضلون الناس و يعلمونه السحر.

قوله تعالى: وَ مٰا أُنْزِلَ ،اى و اتبعت اليهود ما انزل بالإخطار و الإلهام على الملكين

ببابل هاروت و ماروت،و الحال انهما ما يعلمان السحر من أحد حتى يحذراه العمل به و يقولا انما نحن فتنه لكم و امتحان تمتحنون بنا بما نعلمكم فلا تكفر باستعماله.

قوله تعالى: فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا ،أى من الملكين و هما هاروت و ماروت،ما يفرقون به أى سحرا يفرقون بعمله و تأثيره بين المرء و زوجه.

قوله تعالى: وَ مَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلاّ بِإِذْنِ اللّهِ ،دفع لما يسبق الى الوهم إنهم بذلك يفسدون أمر الصنع و التكوين و يسبقون تقدير اللّه و يبطلون أمره فدفعه بأن السحر نفسه من القدر لا يؤثر إلاّ بإذن اللّه فما هم بمعجزين،و انما قدم هذه الجمله على قوله:

وَ يَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَ لاَ يَنْفَعُهُمْ ،لأن هذه الجمله أعنى:و يتعلمون منهما ما يفرقون به بين المرء و زوجه،وحدهما مشتمله على ذكر التأثير،فأردفت بأن هذا التأثير بإذن اللّه.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِى الْآخِرَهِ مِنْ خَلاَقٍ ،علموا ذلك بعقولهم لأن العقل لا يرتاب فى أن السحر أشأم منابع الفساد فى الاجتماع الإنسانى و علموا ذلك أيضا من قول موسى فإنه القائل: وَ لاَ يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَى (طه۶۹/).

قوله تعالى: وَ لَبِئْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ،اى إنهم مع كونهم عالمين بكونه شرا لهم مفسدا لآخرتهم غير عالمين بذلك حيث لم يعملوا بما علموا فإن العلم اذا لم يهد حامله الى مستقيم الصراط كان ضلالا و جهلا لا علما،قال تعالى: أَ فَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَ أَضَلَّهُ اللّهُ عَلَى عِلْمٍ (الجاثيه۲۳/).

فهؤلاء مع علمهم بالأمر ينبغى أن يتمنى المتمنى لهم العلم و الهدايه.

قوله تعالى: وَ لَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَ اتَّقَوْا الخ؛أى اتعبوا الايمان و التقوى،بدل اتباع اساطير الشياطين،و الكفر بالسحر،و فيه دليل على أن الكفر بالسحر كفر فى مرتبه العمل كترك الزكاه،لا كفر فى مرتبه الاعتقاد،و لو كان السحر كفرا فى الاعتقاد لقال تعالى: وَ لَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَ اتَّقَوْا لَمَثُوبَهٌ الخ؛و اقتصر على الإيمان و لم يذكر التقوى فاليهود آمنوا و لكن لما لم يتقوا

و لم يرعوا محارم اللّه،لم يعبأ بإيمانهم فكانوا كافرين.

قوله تعالى: لَمَثُوبَةٌ مِنْ عِنْدِ اللّهِ خَيْرٌ لَوْ كٰانُوا يَعْلَمُونَ ،أى من المثوبات و المنافع التى يرومونها بالسحر و يقتنونها بالكفر هذا (۱)(۲)(۳).

[سوره البقره (۲): الآیات ۱۰۴ الی ۱۰۵]

اشاره

يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا لاٰ تَقُولُوا رٰاعِنٰا وَ قُولُوا اُنْظُرْنٰا وَ اِسْمَعُوا وَ لِلْكٰافِرِينَ عَذٰابٌ أَلِيمٌ (۱۰۴) مٰا يَوَدُّ اَلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ اَلْكِتٰابِ وَ لاَ اَلْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَ اَللّٰهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشٰاءُ وَ اَللّٰهُ ذُو اَلْفَضْلِ اَلْعَظِيمِ (۱۰۵)

بیان:

قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ،أول مورد فى القرآن ورد فيه خطاب المؤمنين بلفظه يا أيها الذين آمنوا،و هو واقع فى القرآن خطابا فى نحو من خمسه و ثمانين موضعا و التعبير عن المؤمنين بلفظه الذين آمنوا بنحو الخطاب او بغير الخطاب مما يختص بهذه الأمه،و أما الامم السابقه فيعبر عنهم بلفظه القوم كقوله:قوم نوح و قوم هود و قوله: قٰالَ يٰا قَوْمِ

۱- ۱) .البقره ۱۰۲-۱۰۳:بحث روائى حول سليمان عليه السّلام و وفاته؛السحر؛هاروت و ماروت و كوكب الزهره،موضوع صحه الروايات و سقمها.

۲- ۲) .البقره ۱۰۲-۱۰۳:بحث فلسفى حول الاعمال الخارقه للعاده،تأثير العلم الجازم؛احضار الارواح؛قدره النفس،الفرق بين الاعمال الخارقه للعاده من قبل الناس العاديين و بين معاجز الأنبياء عليهم السّلام.

۳- ۳) .البقره ۱۰۲-۱۰۳:بحث علمى حول العلوم الغريبه مثل:السيميا،الليميا،الهيميا،الريميا؛علم الاعداد و الاوفاق؛الخافيه،التنويم المغناطيسى؛احضار الارواح.

أَ رَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلىٰ بَيِّنَهٍ الآیه؛و قوله:اصحاب مدین و أصحاب الرس،و بنی إسرائیل، و یا بنی إسرائیل،فالتعبیر بلفظه الذین آمنوا مما یختص التشرف به بهذه الامه،غیر أن التدبر فی کلامه تعالی یعطی أن التعبیر بلفظه الذین آمنوا یراد به فی کلامه تعالی غیر ما یراد بلفظه المؤمنین کقوله تعالی: وَ تُوبُوا إِلَی اللّٰهِ جَمِیعاً أَیُّهَا الْمُؤْمِنُونَ (النور/۳۱)،بحسب المصداق،قال تعالی: اَلَّذِینَ یَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَ مَنْ حَوْلَهُ یُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَ یُؤْمِنُونَ بِهِ وَ یَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِینَ آمَنُوا رَبَّنٰا وَسِعْتَ کُلَّ شَیْءٍ رَحْمَهً وَ عِلْماً فَاغْفِرْ لِلَّذِینَ تٰابُوا وَ اتَّبَعُوا سَبِیلَکَ وَ قِهِمْ عَذٰابَ الْجَحِیمِ، رَبَّنٰا وَ أَدْخِلْهُمْ جَنّٰاتِ عَدْنٍ الَّتِی وَعَدْتَهُمْ وَ مَنْ صَلَحَ مِنْ آبٰائِهِمْ وَ أَزْوٰاجِهِمْ وَ ذُرِّیّٰاتِهِمْ إِنَّکَ أَنْتَ الْعَزِیزُ الْحَکِیمُ (المؤمن/۷،۸)،فجعل استغفار الملائکه و حمله العرش أولا للذین آمنوا ثم بدله ثانیا من قوله: لِلَّذِینَ تٰابُوا وَ اتَّبَعُوا ،و التوبه هی الرجوع،ثم علق دعائهم بالذین آمنوا و عطف علیهم آبائهم و ذریاتهم و لو کان هؤلاء المحکی عنهم بالذین آمنوا هم أهل الایمان برسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،کیف ما کانوا،کان الذین آمنوا شاملا للجمیع من الآباء و الأبناء و الازواج و لم یبق للعطف و التفرقه محل و کان الجمیع فی عرض واحد و وقعوا فی صف واحد.و یستفاد هذا المعنی أیضا من قوله تعالی: وَ الَّذِینَ آمَنُوا وَ اتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّیَّتُهُمْ بِإِیمٰانٍ أَلْحَقْنٰا بِهِمْ ذُرِّیَّتَهُمْ وَ مٰا أَلَتْنٰاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَیْءٍ کُلُّ امْرِئٍ بِمٰا کَسَبَ رَهِینٌ (الطور/ ۲۱)،فلو کان ذریتهم الذین اتبعوهم بإیمان مصداقا للذین آمنوا فی کلامه تعالی لم یبق للالحاق وجه،و لو کان قوله: وَ اتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّیَّتُهُمْ قرینه علی اراده اشخاص خاصه من الذین آمنوا و هم کل جمع من المؤمنین بالنسبه الی ذریتهم،المؤمنین لم یبق للالحاق أیضا وجه،و لا لقوله،و ما ألتناهم من عملهم من شیء،وجه صحیح الا فی الطبقه الأخیره التی لا ذریه بعدهم یتبعونهم بإیمان فهم یلحقون بآبائهم،و هذا و ان کان معنی معقولا الا أن سیاق الآیه و هو سیاق التشریف یأبی ذلک لعود المعنی علی ذلک التقدیر الی مثل معنی قولنا:

المؤمنون بعضهم من بعض أو بعضهم یلحق ببعض و هم جمیعا فی صف واحد من غیر شرافه

للبعض على البعض و لا للمتقدم على المتأخر فإن الملاك هو الإيمان و هو فى الجميع واحد و هذا مخالف لسياق الآيه الدال على نوع كرامه و تشريف للسابق بالحاق ذريته به،فقوله: وَ اتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمانٍ ،قرينه على إراده أشخاص خاصه بقوله: اَلَّذِينَ آمَنُوا ،و هم السابقون الأولون فى الإيمان برسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من المهاجرين و الأنصار فى يوم العسره فكلمه الذين آمنوا كلمه تشريف يراد بها هؤلاء،و يشعر بذلك أيضا قوله تعالى: لِلْفُقَراءِ الْمُهاجِرِينَ ،الى أن قال:

وَ الَّذِينَ تَبَوَّؤُا الدّارَ وَ الْإِيمانَ مِنْ قَبْلِهِمْ ،الى ان قال: وَ الَّذِينَ جاؤُ مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنا وَ لِإِخْوانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونا بِالْإِيمانِ وَ لا تَجْعَلْ فِى قُلُوبِنا غِلاًّ لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنا إِنَّكَ رَؤُفٌ رَحِيمٌ (الحشر/۱۰)،فلو كان مصداق قوله: لِلَّذِينَ آمَنُوا ،عين مصداق قوله: اَلَّذِينَ سَبَقُونا بِالْإِيمانِ ،كان من وضع الظاهر موضع المضمر من غير وجه ظاهر.

قوله تعالى: لا تَقُولُوا راعِنا وَ قُولُوا انْظُرْنا ،أى بدلوا قول(راعنا)من قول (انظرنا)و لئن لم تفعلوا ذلك كان ذلك منكم كفرا و للكافرين عذاب أليم ففيه نهى شديد عن قول راعنا و هذه كلمه ذكرتها آيه أخرى و بينت معناها فى الجمله و هى قوله تعالى: مِنَ الَّذِينَ هادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَواضِعِهِ وَ يَقُولُونَ سَمِعْنا وَ عَصَيْنا وَ اسْمَعْ غَيْرَ مُسْمَعٍ وَ راعِنا لَيًّا بِأَلْسِنَتِهِمْ وَ طَعْناً فِى الدِّينِ (النساء/۴۶)،و منه يعلم ان اليهود كانت تريد بقوله للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم راعنا نحوا من معنى قوله: اِسْمَعْ غَيْرَ مُسْمَعٍ و لذلك ورد النهى عن خطاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بذلك و حينئذ ينطبق على ما نقل:أن المسلمين كانوا يخاطبون النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بذلك اذا القى اليهم كلاما يقولون راعنا يا رسول اللّه-يريدون أمهلنا و انظرنا حتى نفهم ما تقول-و كانت اللفظه تفيد فى لغه اليهود معنى الشتم فاغتنم اليهود ذلك فكانوا يخاطبون النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بذلك يظهرون التأدب معه و هم يريدون الشتم و معناه عندهم اسمع لا اسمعت فنزل:من الذين هادوا يحرفون الكلم عن مواضعه و يقولون سمعنا و عصينا و اسمع غير مسمع و راعنا،الآيه؛و نهى اللّه المؤمنين عن الكلمه و أمرهم أن يقولوا ما فى معناه و هو انظرنا فقال:لا تقولوا راعنا و قولوا

انظرنا.

قوله تعالى: وَ لِلْكافِرِينَ عَذابٌ أَلِيمٌ ،يريد المتمردين من هذا النهى و هذا أحد الموارد التى أطلق فيها الكفر على ترك التكاليف الفرعيه.

قوله تعالى: ما يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتابِ ،لو كان المراد بأهل الكتاب اليهود خاصه كما هو الظاهر لكون الخطابات السابقه مسوقه لهم فتوصيفهم بأهل الكتاب يفيد الإشاره الى العله،و هو أنهم لكونهم أهل كتاب ما يودون نزول الكتاب على المؤمنين لاستلزامه بطلان اختصاصهم بأهليه الكتاب مع أن ذلك ضنّه منهم بما لا يملكونه، و معارضه مع اللّه سبحانه فى سعه رحمته و عظم فضله،و لو كان المراد عموم أهل الكتاب من اليهود و النصارى فهو تعميم بعد التخصيص لاشتراك الفريقين فى بعض الخصائل،و هم على غيظ من الإسلام،و ربما يؤيد هذا الوجه بعض الآيات اللاحقه كقوله تعالى: وَ قالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّهَ إِلاّ مَنْ كانَ هُوداً أَوْ نَصارى (البقره/۱۱۱)،و قوله تعالى: وَ قالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصارى عَلى شَيْءٍ وَ قالَتِ النَّصارى لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلى شَيْءٍ وَ هُمْ يَتْلُونَ الْكِتابَ (البقره/۱۱۳).

[سوره البقره (۲): الآيات ۱۰۶ الى ۱۰۷]

اشاره

ما نَنْسَخْ مِنْ آيَهٍ أَوْ نُنْسِها نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْها أَوْ مِثْلِها أَ لَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اَللّهَ عَلى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (۱۰۶) أَ لَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اَللّهَ لَهُ مُلْكُ اَلسَّماواتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ ما لَكُمْ مِنْ دُونِ اَللّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَ لا نَصِيرٍ (۱۰۷)

بيان:

قوله تعالى: ما نَنْسَخْ ،النسخ هو الإزاله،يقال:نسخت الشمس الظل اذا ازالته

و ذهبت به،قال تعالى: وَ مٰا أَرْسَلْنٰا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَ لاٰ نَبِيٍّ إِلاّٰ إِذٰا تَمَنّٰى أَلْقَى الشَّيْطٰانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنْسَخُ اللّٰهُ مٰا يُلْقِي الشَّيْطٰانُ (الحج/۵۱)،و منه أيضا قولهم:نسخت الكتاب اذا نقل من نسخه الى اخرى فكأن الكتاب أذهب به و أبدل مكانه و لذلك بدّل لفظ النسخ من التبديل فى قوله تعالى: وَ إِذٰا بَدَّلْنٰا آيَةً مَكٰانَ آيَةٍ وَ اللّٰهُ أَعْلَمُ بِمٰا يُنَزِّلُ قٰالُوا إِنَّمٰا أَنْتَ مُفْتَرٍ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لاٰ يَعْلَمُونَ (النحل/۱۰۱)،و كيف كان فالنسخ لا يوجب زوال نفس الآيه من الوجود و بطلان تحققها بل الحكم حيث علق بالوصف و هو الآيه و العلامه مع ما يلحق بها من التعليل فى الآيه بقوله تعالى: أَ لَمْ تَعْلَمْ ،الخ؛أفاد ذلك أن المراد بالنسخ هو اذهاب اثر الآيه من حيث أنها آيه،اعنى إذهاب كون الشىء آيه و علامه مع حفظ أصله فبالنسخ يزول أثره من تكليف أو غيره مع بقاء أصله و هذا هو المستفاد من اقتران قوله: نُنْسِهٰا بقوله: مٰا نَنْسَخْ ،و الإنساء إفعال من النسيان و هو الإذهاب عن العلم كما أن النسخ هو الإذهاب عن العين فيكون المعنى ما نذهب بآيه عن العين أو عن العلم نأت بخير منها أو مثلها.

ثم أن كون الشىء آيه يختلف باختلاف الأشياء و الحيثيات و الجهات،فالبعض من القرآن آيه للّه سبحانه باعتبار عجز البشر عن اتيان مثله،و الأحكام و التكاليف الإلهيه آيات له تعالى باعتبار حصول التقوى و القرب بها منه تعالى،و الموجودات العينيه آيات له تعالى باعتبار كشفها بوجودها عن وجود صانعها و بخصوصيات وجودها عن خصوصيات صفاته و أسمائه سبحانه،و أنبياء اللّه و اوليائه تعالى آيات له تعالى باعتبار دعوتهم إليه بالقول و الفعل و هكذا،و لذلك كانت الآيه تقبل الشده و الضعف قال اللّه تعالى: لَقَدْ رَأىٰ مِنْ آيٰاتِ رَبِّهِ الْكُبْرىٰ (النجم/۱۸).

و من جهه اخرى الآيه ربما كانت فى انها آيه ذات جهه واحده و ربما كانت ذات جهات كثيره،و نسخها و إزالتها كما يتصور بجهته الواحده كاهلاكها كذلك يتصور ببعض جهاتها دون بعض اذا كانت ذات جهات كثيره،كالآيه من القرآن تنسخ من حيث حكمها الشرعى و تبقى

من حیث بلاغتها و إعجازها و نحو ذلک.

قوله تعالی: أَوْ نُنْسِهٰا ،قرء بضم النون و کسر السین من الإنساء بمعنی الاذهاب عن العلم و الذکر و قد مر توضیحه،و هو الکلام مطلق او عام غیر مختص برسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بل غیر شامل له أصلا لقوله تعالی: سَنُقْرِئُکَ فَلاٰ تَنْسیٰ إِلاّٰ مٰا شٰاءَ اللّٰهُ (الأعلی/۷)، و هی آیه مکیه و آیه النسخ مدنیه فلا یجوز علیه النسیان بعد قوله تعالی: فَلاٰ تَنْسیٰ و أما اشتماله علی الاستثناء بقوله: إِلاّٰ مٰا شٰاءَ اللّٰهُ فهو علی حد الاستثناء الواقع فی قوله تعالی:

خٰالِدِینَ فِیهٰا مٰا دٰامَتِ السَّمٰاوٰاتُ وَ الْأَرْضُ إِلاّٰ مٰا شٰاءَ رَبُّکَ عَطٰاءً غَیْرَ مَجْذُوذٍ (هود/ ۱۰۹)،جیء بها لإثبات بقاء القدره مع الفعل علی تغییر الأمر،و لو کان الاستثناء مسوقا لبیان الوقوع فی الخارج لم یکن للامتنان بقوله: فَلاٰ تَنْسیٰ معنی،اذ کل ذی ذکر و حفظ من الإنسان و سائر الحیوان کذلک یذکر و ینسی و ذکره و نسیانه کلاهما منه تعالی و بمشیته،و قد کان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم کذلک قبل هذا الإقراء الامتنانی الموعود بقوله:سنقرئک یذکر بمشیّه اللّه و ینسی بمشیّه اللّه تعالی فلیس معنی الاستثناء إلاّ إثبات إطلاق القدره أی سنقرئک فلا تنسی أبدا و اللّه مع ذلک قادر علی إنسائک هذا.و قرء قوله:ننسأها بفتح النون و الهمزه من نسیء نسیئا اذا أخر تأخیرا فیکون المعنی علی هذا.ما ننسخ من آیه بإزالتها أو نؤخرها بتأخیر إظهارها نأت بخیر منها أو مثلها و لا یوجب التصرف الإلهی بالتقدیم و التأخیر فی آیاته فوت کمال أو مصلحه،و الدلیل علی أن المراد بیان أن التصرف الإلهی یکون دائما علی الکمال و المصلحه هو قوله: بِخَیْرٍ مِنْهٰا أَوْ مِثْلِهٰا فإن الخیریه إنما یکون فی کمال شیء موجود أو مصلحه حکم مجعول ففی ذلک یکون موجود مماثلا لآخر فی الخیریه أو أزید منه فی ذلک فافهم (۱).

۱- ۱) البقره ۱۰۶-۱۰۷:بحث روائی حول النسخ و الناسخ و المنسوخ.

[سوره البقره (٢): الآيات ١٠٨ الى ١١۵]

اشاره

أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْئَلُوا رَسُولَكُمْ كَما سُئِلَ مُوسى مِنْ قَبْلُ وَ مَنْ يَتَبَدَّلِ اَلْكُفْرَ بِالْإِيمانِ فَقَدْ ضَلَّ سَواءَ اَلسَّبِيلِ (١٠٨) وَدَّ كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ اَلْكِتابِ لَوْ يَرُدُّونَكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمانِكُمْ كُفّاراً حَسَداً مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ مِنْ بَعْدِ ما تَبَيَّنَ لَهُمُ اَلْحَقُّ فَاعْفُوا وَ اِصْفَحُوا حَتّى يَأْتِيَ اَللّهُ بِأَمْرِهِ إِنَّ اَللّهَ عَلى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (١٠٩) وَ أَقِيمُوا اَلصَّلاةَ وَ آتُوا اَلزَّكاةَ وَ ما تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اَللّهِ إِنَّ اَللّهَ بِما تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (١١٠) وَ قالُوا لَنْ يَدْخُلَ اَلْجَنَّةَ إِلاّ مَنْ كانَ هُوداً أَوْ نَصارى تِلْكَ أَمانِيُّهُمْ قُلْ هاتُوا بُرْهانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ (١١١) بَلى مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلّهِ وَ هُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَ لا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ لا هُمْ يَحْزَنُونَ (١١٢) وَ قالَتِ اَلْيَهُودُ لَيْسَتِ اَلنَّصارى عَلى شَيْءٍ وَ قالَتِ اَلنَّصارى لَيْسَتِ اَلْيَهُودُ عَلى شَيْءٍ وَ هُمْ يَتْلُونَ اَلْكِتابَ كَذلِكَ قالَ اَلَّذِينَ لا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ فَاللّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ اَلْقِيامَةِ فِيما كانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (١١٣) وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَساجِدَ اَللّهِ أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا اِسْمُهُ وَ سَعى فِي خَرابِها أُولئِكَ ما كانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوها إِلاّ خائِفِينَ لَهُمْ فِي اَلدُّنْيا خِزْيٌ وَ لَهُمْ فِي اَلْآخِرَةِ عَذابٌ عَظِيمٌ (١١۴) وَ لِلّهِ اَلْمَشْرِقُ وَ اَلْمَغْرِبُ فَأَيْنَما تُوَلُّوا فَثَمَّ وَجْهُ اَللّهِ إِنَّ اَللّهَ واسِعٌ عَلِيمٌ (١١۵)

بیان:

قوله تعالی: أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْئَلُوا رَسُولَكُمْ ،سیاق الآیه یدل علی أن بعض المسلمین-ممن آمن بالنبی-سئل النبی امورا علی حد سؤال الیهود نبیهم موسی علیه السّلام و اللّه سبحانه وبّخهم علی ذلک فی ضمن ما یوبّخ الیهود بما فعلوا مع موسی و النبیین من بعده،و النقل یدل علی ذلک.

قوله تعالی: سَوٰاءَ السَّبِيلِ أی مستوی الطریق.

قوله تعالی: وَدَّ كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتٰابِ ،نقل أنه حی بن الأخطب و بعض من معه من متعصبی الیهود.

قوله تعالی: فَاعْفُوا وَ اصْفَحُوا ،قالوا:إنها آیه منسوخه بآیه القتال.

قوله تعالی: حَتّٰى يَأْتِيَ اللّٰهُ بِأَمْرِهِ ،فیه کما مر إیماء الی حکم سیشرّعه اللّه تعالی فی حقهم،و نظیره قوله تعالی:فی الآیه الآتیه أُولٰئِكَ مٰا كٰانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهٰا إِلاّٰ خٰائِفِينَ ، مع قوله تعالی: إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلاٰ يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرٰامَ بَعْدَ عٰامِهِمْ هٰذٰا (التوبه/ ۲۹)،و سیأتی الکلام فی معنی الأمر فی قوله تعالی: يَسْئَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي (الإسراء۸۵/).

قوله تعالی: وَ قٰالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ ،شروع فی إلحاق النصاری بالیهود تصریحا و سوق الکلام فی بیان جرائمهم معا.

قوله تعالی: بَلىٰ مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلّٰهِ ،هذه کرّه ثالثه علیهم فی بیان أن السعاده لا تدور مدار الاسم و لا کرامه لأحد علی اللّه إلاّ بحقیقه الإیمان و العبودیه.اولیها قوله: إِنَّ

الَّذِينَ آمَنُوا وَ الَّذِينَ هٰادُوا (البقره۶۲/)،و ثانيتهـا،قوله تعالى: بَلىٰ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَ أَحٰاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ (البقره۸۱/)،و ثالثتها،هذه الآيه و يستفاد من تطبيق الآيات تفسير الإيمان بإسلام الوجه الى اللّه و تفسير الإحسان بالعمل الصالح.

قوله تعالى: وَ هُمْ يَتْلُونَ الْكِتٰابَ ،أى و هم يعملون بما أوتوا من كتاب اللّه لا ينبغى لهم أن يقولوا ذلك و الكتاب يبين لهم الحق و الـدليل على ذلـك قوله: كَذٰلِكَ قٰالَ الَّذِينَ لاٰ يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ فـالمراد بالـذين لاـ يعملون غير أهـل الكتاب من الكفار و مشركى العرب قالوا:إن المسلمين ليسوا على شىء أو أن اهل الكتاب ليسوا على شىء.

قوله تعالى: وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ ،ظاهر السياق أن هؤلاء كفار مكه قبل الهجره فإن هـذه الآيات نزلت فى اوائل ورود رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم المدينه.

قوله تعـالى: أُولٰئِكَ مٰا كٰانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهٰا إِلاّٰ خٰائِفِينَ ،يـدل على مضـى الواقعه و انقضائها لمكان قوله؛كان،فينطبق على كفار قريش و فعالهم بمكه كما ورد به النقل أن المانعين كفار مكه،كانوا يمنعون المسلمين عن الصلاه فى المسجد الحرام و المساجد التى اتخذوها بفناء الكعبه.

قوله تعـالى: وَ لِلّٰهِ الْمَشْرِقُ وَ الْمَغْرِبُ فَأَيْنَمٰا تُوَلُّوا فَثَمَّ وَجْهُ اللّٰهِ ،المشـرق و المغرب و كـل جهه من الجهـات حيث كانت فى للّه بحقيقه الملك التى لا تقبل التبدل و الانتقال، لا كالملك الذى بيننا معاشر أهل الاجتماع،حيث ان ملكه تعالى مستقر على ذات الشـىء محيـط بنفسه و أثره،لاـ كملكنـا المستقر على أثر الاشـياء و منافعهـا،لا على ذاتها،و الملك لا يقوم من جهه انه ملك إلاّ بمالكه فاللّه سبحانه قائم على هذه الجهات محيط بها و هو معها،فالمتوجه الى شىء من الجهات متوجه إليه تعالى.

و لما كان المشرق و المغرب إضافيتين شـملتا ساير الجهات تقريبا اذ لا يبقى خارجا منهما إلاّ نقطتا الجنوب و الشمال الحقيقتان و لذلك لم يقيد إطلاق قوله فأينما،بهما بأن يقال:أينما تولوا

منهما فكأن الإنسان أينما ولى وجهه فهناك إما مشرق أو مغرب،فقوله: وَ لِلّهِ الْمَشْرِقُ وَ الْمَغْرِبُ بمنزله قولنا:و للّه الجهات جميعا و إنما اخذ بهما لأن الجهات التى يقصدها الإنسان بوجهه إنما تتعين بشروق الشمس و غروبها و سائر الأجرام العلويه المنيره.

قوله تعالى: فَثَمَّ وَجْهُ اللّهِ ،فيه وضع عله الحكم فى الجزاء موضع الجزاء،و التقدير -و اللّه أعلم-فأينما تولوا جاز لكم ذلك فإن وجه اللّه هناك،و يدل على هذا التقدير تعليل الحكم قوله تعالى: إِنَّ اللّهَ واسِعٌ عَلِيمٌ ،أى إن اللّه واسع الملك و الاحاطه عليم بقصودكم أينما توجهت،لا كالواحد من الإنسان أو سائر الخلق الجسمانى لا يتوجه إليه إلاّ اذا كان فى جهه خاصه،و لا أنه يعلم توجه القاصد إليه إلاّ من جهه خاصه كقدامه فقط،فالتوجه الى كل جهه توجه الى اللّه،معلوم له سبحانه.

و اعلم أن هذا توسعه فى القبله من حيث الجهه لا من حيث المكان،و الدليل عليه قوله:

وَ لِلّهِ الْمَشْرِقُ وَ الْمَغْرِبُ .

[سوره البقره (٢): الآيات ١١۶ الى ١١٧]

اشاره

وَ قالُوا اتَّخَذَ اللّهُ وَلَداً سُبْحانَهُ بَلْ لَهُ ما فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ كُلٌّ لَهُ قانِتُونَ (١١۶) بَدِيعُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ إِذا قَضى أَمْراً فَإِنَّما يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (١١٧)

بيان:

قوله تعالى: وَ قالُوا اتَّخَذَ اللّهُ وَلَداً يعطى السياق،أن المراد بالقائلين بهذه المقاله هم اليهود و النصارى:اذ قالت اليهود:عزير ابن اللّه،و قالت النصارى:المسيح ابن اللّه،فإن

ص: ١٢٧

وجه الكلام مع أهل الكتاب،و إنما قال أهل الكتاب هذه الكلمه أعنى قولهم:اتخذ اللّه ولدا أول ما قالوها تشريفا لأنبيائهم كما قالوا:نحن أبناء اللّه و أحبائه ثم تلبست بلباس الجد و الحقيقه فرد اللّه سبحانه عليهم فى هاتين الآيتين فأضرب عن قولهم بقوله: بَلْ لَهُ مٰا فِي السَّمٰاوٰاتِ ،الخ؛و يشتمل على برهانين ينفى كل منهما الولاده و تحقق الولد منه سبحانه،فإن اتخاذ الولد هو أن يجزى موجود طبيعى بعض أجزاء وجوده،و يفصله عن نفسه فيصيّره بتربيه تدريجيه فردا من نوعه مماثلا لنفسه،و هو سبحانه منزه عن المثل،بل كل شىء مما فى السموات و الأرض مملوك له،قائم الذات به،قانت ذليل عنده ذله وجوديه،فكيف يكون شىء من الأشياء ولدا له مماثلا نوعيا بالنسبه إليه؟و هو سبحانه بديع السموات و الأرض، إنما يخلق ما يخلق على غير مثال سابق،فلا يشبه شىء من خلقه خلقا سابقا،و لا يشبه فعله فعل غيره فى التقليد و التشبيه و لا فى التدريج،و التوصل بالأسباب اذا قضى أمرا فإنما يقول له كن فيكون من غير مثال سابق و لا تدريج،فكيف يمكن أن ينسب إليه اتخاذ الولد؟و تحققه يحتاج الى تربيه و تدريج،فقوله: لَهُ مٰا فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ كل له قانتون برهان تام،و قوله:

بَدِيعُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ إِذٰا قَضىٰ أَمْراً فَإِنَّمٰا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ برهان آخر تام،هذا.و يستفاد من الآيتين:

اولا:شمول حكم العباده لجميع المخلوقات مما فى السموات و الأرض.

و ثانيا:ان فعله تعالى غير تدريجى،و يستدرج من هنا،ان كل موجود تدريجى فله وجه غير تدريجى،به يصدر عنه تعالى كما قال تعالى: إِنَّمٰا أَمْرُهُ إِذٰا أَرٰادَ شَيْئاً أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (يس/٨٢)،و قال تعالى: وَ مٰا أَمْرُنٰا إِلاّٰ وٰاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ (القمر/٥٠)، و تفصيل القول فى هذه الحقيقه القرآنيه،سيأتى إنشاء اللّه فى ذيل قوله: إِنَّمٰا أَمْرُهُ إِذٰا أَرٰادَ شَيْئاً (يس/٨٢)،فانتظر.

قوله تعالى: سُبْحٰانَهُ مصدر بمعنى التسبيح و هو لا يستعمل إلاّ مضافا و هو مفعول

مطلق لفعل محذوف أی سبحته تسبیحا،فحذف الفعل و أضیف المصدر الی الضمیر المفعول و أقیم مقامه،و فی الکلمه تأدیب إلهی بالتنزیه فیما یذکر فیه ما لا یلیق بساحه قدسه تعالی و تقدس.

قوله تعالی: کُلٌّ لَهُ قانِتُونَ ،القنوت العباده و التذلل.

قوله تعالی: بَدِیعُ السَّماواتِ ،بداعه الشیء کونه لا یماثل غیره مما یعرف و یؤنس به.

قوله تعالی: فَیَکُونُ ،تفریع علی قول کن و لیس فی مورد الجزاء حتی یجزم (۱).

[سوره البقره (۲): الآیات ۱۱۸ الی ۱۱۹]

اشاره

وَ قالَ اَلَّذِینَ لا یَعْلَمُونَ لَوْ لا یُکَلِّمُنَا اَللّهُ أَوْ تَأْتِینا آیَهٌ کَذلِکَ قالَ اَلَّذِینَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ تَشابَهَتْ قُلُوبُهُمْ قَدْ بَیَّنَّا اَلْآیاتِ لِقَوْمٍ یُوقِنُونَ (۱۱۸) إِنّا أَرْسَلْناکَ بِالْحَقِّ بَشِیراً وَ نَذِیراً وَ لا تُسْئَلُ عَنْ أَصْحابِ اَلْجَحِیمِ (۱۱۹)

بیان:

قوله تعالی: وَ قالَ الَّذِینَ لا یَعْلَمُونَ هم المشرکون غیر أهل الکتاب و یدل علیه المقابله السابقه فی قوله تعالی: وَ قالَتِ الْیَهُودُ لَیْسَتِ النَّصاریٰ عَلیٰ شَیْءٍ،وَ قالَتِ النَّصاریٰ لَیْسَتِ الْیَهُودُ عَلیٰ شَیْءٍ،وَ هُمْ یَتْلُونَ الْکِتابَ کَذٰلِکَ،قالَ الَّذِینَ لا یَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ ،الآیه؛ ففی تلک الآیه الحق أهل الکتاب فی قولهم بالمشرکین و الکفار من العرب،و فی هذه الآیه الحق

۱- ۱) .البقره ۱۱۶-۱۱۷:بحث علمی و فلسفی حول افتراق الموجودات عن بعضها.

المشركين و الكفار بهم،فقال:و قال الذين لا يعلمون لو لا يكلمنا اللّه أو تأتينا،الآيه؛كذلك قال الذين من قبلهم-و هم أهل الكتاب و اليهود من بينهم-حيث اقترحوا بمثل هذه الأقاويل على نبى اللّه موسى عليه السّلام،فهم و الكفار متشابهون فى أفكارهم و آرائهم،يقول هؤلاء ما قاله أولئك و بالعكس،تشابهت قلوبهم.

قوله تعالى: قَدْ بَيَّنَّا اَلْآيٰاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ جواب عن قول الذين لا يعلمون، الخ؛و المراد ان الآيات التى يطالبون بها مأتيه مبينه،و لكن لا ينتفع بها إلا قوم يوقنون بآيات اللّه،و أما هؤلاء الذين لا يعلمون،فقلوبهم محجوبه بحجاب الجهل،مؤفه بآفات العصبيه و العناد،و ما تغنى الآيات عن قوم لا يعلمون.و من هنا يظهر وجه توصيفهم بعدم العلم،ثم أيد ذلك بتوجيه الخطاب الى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و الإشعار بأنه مرسل من عند اللّه بالحق بشيرا و نذيرا،فلتطب به نفسه،و ليعلم ان هؤلاء أصحاب الجحيم،مكتوب عليهم ذلك،لا مطمع فى هدايتهم و نجاتهم.

قوله تعالى: وَ لاٰ تُسْئَلُ عَنْ أَصْحٰابِ اَلْجَحِيمِ ،يجرى مجرى قوله: إِنَّ اَلَّذِينَ كَفَرُوا سَوٰاءٌ عَلَيْهِمْ أَ أَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لاٰ يُؤْمِنُونَ (البقره/۶).

[سوره البقره (۲): الآيات ۱۲۰ الى ۱۲۳]

اشاره

وَ لَنْ تَرْضىٰ عَنْكَ اَلْيَهُودُ وَ لاَ اَلنَّصٰارىٰ حَتّٰى تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ قُلْ إِنَّ هُدَى اَللّٰهِ هُوَ اَلْهُدىٰ وَ لَئِنِ اِتَّبَعْتَ أَهْوٰاءَهُمْ بَعْدَ اَلَّذِي جٰاءَكَ مِنَ اَلْعِلْمِ مٰا لَكَ مِنَ اَللّٰهِ مِنْ وَلِيٍّ وَ لاٰ نَصِيرٍ (۱۲۰) اَلَّذِينَ آتَيْنٰاهُمُ اَلْكِتٰابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلاٰوَتِهِ أُولٰئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَ مَنْ يَكْفُرْ بِهِ فَأُولٰئِكَ هُمُ اَلْخٰاسِرُونَ (۱۲۱) يٰا بَنِي إِسْرٰائِيلَ اُذْكُرُوا نِعْمَتِيَ اَلَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَ أَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى اَلْعٰالَمِينَ (۱۲۲) وَ اِتَّقُوا يَوْماً لاٰ تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئاً وَ لاٰ يُقْبَلُ مِنْهٰا عَدْلٌ وَ لاٰ تَنْفَعُهٰا شَفٰاعَةٌ وَ لاٰ هُمْ يُنْصَرُونَ (۱۲۳)

بیان:

قوله تعالی: وَ لَنْ تَرْضیٰ عَنْکَ الْیَهُودُ وَ لاَ النَّصٰاریٰ ،رجوع الی الطائفتین بعد الالتفات الی غیرهم،و هو بمنزله جمع أطراف الکلام علی تفرقها و تشتتها،فکأنه بعد هذه الخطابات و التوبیخات لهم یرجع الی رسوله و یقول له:هؤلاء لیسوا براضین عنک،حتی تتبع ملتهم التی ابتدعوها بأهوائهم و نظموها بآرائهم،ثم أمره بالرد علیهم بقوله: قُلْ إِنَّ هُدَی اللّٰهِ هُوَ الْهُدیٰ أی ان الاتباع إنما هو لغرض الهدی و لا هدی إلاّ هدی اللّه و الحق الذی یجب أن یتبع و غیره-و هو ملتکم-لیس بالهدی،فهی أهوائکم ألبستموها لباس الدین و سمیتموها باسم المله،ففی قوله: قُلْ إِنَّ هُدَی اللّٰهِ ،الخ؛جعل الهدی کنایه عن القرآن النازل، ثم اضیف الی اللّه فأفاد صحه الحصر فی قوله: إِنَّ هُدَی اللّٰهِ هُوَ الْهُدیٰ علی طریق قصر القلب، و أفاد ذلک خلو ملتهم عن الهدی،و أفاد ذلک کونها أهواء لهم،و استلزم ذلک کون ما عند النبی علما،و کون ما عندهم جهلا،و اتسع المکان لتعقیب الکلام بقوله: وَ لَئِنِ اتَّبَعْتَ أَهْوٰاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِی جٰاءَکَ مِنَ الْعِلْمِ مٰا لَکَ مِنَ اللّٰهِ مِنْ وَلِیٍّ وَ لاٰ نَصِیرٍ فانظر الی ما فی هذا الکلام من اصول البرهان العریقه،و وجوه البلاغه علی إیجازه،و سلاسه البیان و صفائه.

قوله تعالی: اَلَّذِینَ آتَیْنٰاهُمُ الْکِتٰابَ یمکن أن تکون الجمله بقرینه الحصر المفهوم من قوله: أُولٰئِکَ یُؤْمِنُونَ بِهِ جوابا للسؤال المقدر الذی یسوق الذهن إلیه قوله تعالی: وَ لَنْ تَرْضیٰ عَنْکَ الْیَهُودُ وَ لاَ النَّصٰاریٰ ،الخ؛و هو انهم اذا لم یکن مطمع فی إیمانهم،فمن ذا الذی یؤمن

منهم؟و هل توجيه الدعوه إليهم باطل لغو؟فأجيب بأن الذين آتيناهم الكتاب و الحال أنهم يتلونه حق تلاوته،أولئك يؤمنون بكتابهم فيؤمنون بك،أو ان أولئك يؤمنون بالكتاب، كتاب اللّه المنزل أياما كان،أو ان أولئك يؤمنون بالكتاب الذى هو القرآن.و على هذا:فالقصر فى قوله: أُولٰئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ قصر افراد و الضمير فى قوله: بِهِ على بعض التقادير لا يخلو عن استخدام و المراد بالذين اوتوا الكتاب قوم من اليهود و النصارى ليسوا متبعين للهوى من أهل الحق منهم،و بالكتاب التوراه و الإنجيل،و ان كان المراد بهم المؤمنين برسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و بالكتاب القرآن،فالمعنى،ان الذين آتيناهم القرآن،و هم يتلونه حق تلاوته أولئك يؤمنون بالقرآن،لا هؤلاء المتبعون لأهوائهم،فالقصر حينئذ قصر قلب.

قوله تعالى: يٰا بَنِي إِسْرٰائِيلَ اذْكُرُوا ،الى آخر الآيتين ارجاع ختم الكلام الى بدئه،و آخره الى اوله،و عنده يختتم شطر من خطابات بني اسرائيل.

[سوره البقره (٢): آيه ١٢۴]

اشاره

وَ إِذِ ابْتَلىٰ إِبْرٰاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمٰاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قٰالَ إِنِّي جٰاعِلُكَ لِلنّٰاسِ إِمٰاماً قٰالَ وَ مِنْ ذُرِّيَّتِي قٰالَ لاٰ يَنٰالُ عَهْدِي اَلظّٰالِمِينَ (١٢۴)

بيان:

فقوله تعالى: وَ إِذِ ابْتَلىٰ إِبْرٰاهِيمَ رَبُّهُ الخ؛اشاره الى قصه اعطائه الإمامه و حبائه بها،و القصه إنما وقعت فى أواخر عهد إبراهيم عليه السّلام بعد كبره و تولد إسماعيل،و إسحاق له و إسكانه إسماعيل و أمه بمكه،كما تنبه به بعضهم ايضا،و الدليل على ذلك قوله عليه السّلام على ما حكاه اللّه سبحانه بعد قوله تعالى له: إِنِّي جٰاعِلُكَ لِلنّٰاسِ إِمٰاماً ، وَ مِنْ ذُرِّيَّتِي ،فإنه عليه السّلام قبل مجىء الملائكه ببشاره إسماعيل،و إسحاق،ما كان يعلم و لا يظن أن سيكون له ذريه من بعده حتى أنه بعد ما بشرته الملائكه بالأولاد خاطبهم بما ظاهره اليأس و القنوط كما قال تعالى: وَ نَبِّئْهُمْ

ص:١٣٢

عَنْ ضَيْفِ إِبْرٰاهِيمَ، إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقٰالُوا سَلاٰماً قٰالَ:إِنّٰا مِنْكُمْ وَجِلُونَ، قٰالُوا:لاٰ تَوْجَلْ إِنّٰا نُبَشِّرُكَ بِغُلاٰمٍ عَلِيمٍ، قٰالَ أَ بَشَّرْتُمُونِی عَلیٰ أَنْ مَسَّنِیَ الْکِبَرُ فَبِمَ تُبَشِّرُونَ؟ قٰالُوا،بَشَّرْنٰاکَ بِالْحَقِّ فَلاٰ تَکُنْ مِنَ الْقٰانِطِینَ (الحجر٥٥/)،و کذلک زوجته علی ما حکاه اللّه تعالی فی قصه بشارته أیضا اذ قال تعالی: وَ امْرَأَتُهُ قٰائِمَةٌ فَضَحِکَتْ،فَبَشَّرْنٰاهٰا بِإِسْحٰاقَ وَ مِنْ وَرٰاءِ إِسْحٰاقَ یَعْقُوبَ، قٰالَتْ،یٰا وَیْلَتیٰ أَ أَلِدُ وَ أَنَا عَجُوزٌ وَ هٰذٰا بَعْلِی شَیْخاً إِنَّ هٰذٰا لَشَیْءٌ عَجِیبٌ، قٰالُوا أَ تَعْجَبِینَ مِنْ أَمْرِ اللّٰهِ،رَحْمَتُ اللّٰهِ وَ بَرَکٰاتُهُ عَلَیْکُمْ أَهْلَ الْبَیْتِ إِنَّهُ حَمِیدٌ مَجِیدٌ (هود٧٣/)،و کلامهما کما تری یلوح منه آثار الیأس و القنوط و لذلک قابلته الملائکه بنوع کلام فیه تسلیتهما و تطییب أنفسهما فما کان هو و لا أهله یعلم أن سیرزق ذریّه،و قول صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:و من ذریتی،بعد قوله تعالی: إِنِّی جٰاعِلُکَ لِلنّٰاسِ إِمٰاماً ،قول من یعتقد لنفسه ذریه،و کیف یسع من له ادنی دربه بأدب الکلام و خاصه مثل إبراهیم الخلیل فی خطاب یخاطب به ربه الجلیل أن یتفوه بما لا علم له به؟و لو کان ذلک لکان من الواجب أن یقول:و من ذریتی إن رزقتنی ذریه أو ما یؤدی هذا المعنی فالقصه واقعه کما ذکرنا فی أواخر عهد إبراهیم بعد البشاره.

علی أن قوله تعالی: وَ إِذِ ابْتَلیٰ إِبْرٰاهِیمَ رَبُّهُ بِکَلِمٰاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قٰالَ:إِنِّی جٰاعِلُکَ لِلنّٰاسِ إِمٰاماً ، یدل علی أن هذه الإمامه الموهوبه إنما کانت بعد ابتلائه بما ابتلاه اللّه به من الامتحانات و لیست هذه الا أنواع البلاء التی ابتلی علیه السّلام بها فی حیاته،و قد نص القرآن علی أن من أوضحها بلاء قضیه ذبح إسماعیل،قال تعالی: قٰالَ یٰا بُنَیَّ إِنِّی أَریٰ فِی الْمَنٰامِ أَنِّی أَذْبَحُکَ ،الی ان قال: إِنَّ هٰذٰا لَهُوَ الْبَلاٰءُ الْمُبِینُ (الصافات١٠٦/).

و القضیه انما وقعت فی کبر إبراهیم،کما حکی اللّه تعالی عنه من قوله: اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِی وَهَبَ لِی عَلَی الْکِبَرِ إِسْمٰاعِیلَ،وَ إِسْحٰاقَ،إِنَّ رَبِّی لَسَمِیعُ الدُّعٰاءِ (إبراهیم٤١/).

و لنرجع الی الفاظ الآیه فقوله: وَ إِذِ ابْتَلیٰ إِبْرٰاهِیمَ رَبُّهُ ،الابتلاء و البلاء بمعنی واحد تقول:

ابتلیته و بلوته بکذا،أی امتحنته و اختبرته،اذا قدمت الیه أمرا أو أوقعته فی حدث فاختبرته

بذلك و استظهرت ما عنده من الصفات النفسانيه الكامنه عنده كالإطاعه و الشجاعه و السخاء و العفه و العلم و الوفاء أو مقابلاتها،و لذلك لا يكون الابتلاء إلاّ بعمل فإن الفعل هو الذى يظهر به الصفات الكامنه من الإنسان دون القول الذى يحتمل الصدق و الكذب قال تعالى: إِنّا بَلَوْناهُمْ كَما بَلَوْنا أَصْحابَ الْجَنَّهِ (ن/۱۷)،و قال تعالى: إِنَّ اللّهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ (البقره/۲۴۹).

فتعلق الابتلاء فى الآيه بالكلمات ان كان المراد بها الأقوال أنما هو من جهه تعلقها بالعمل و حكايتها عن العهود و الأوامر المتعلقه بالفعل كقوله تعالى: وَ قُولُوا لِلنّاسِ حُسْناً (البقره/۸۳)،أى عاشروهم معاشره جميله و قوله: بِكَلِماتٍ فَأَتَمَّهُنَّ ،الكلمات و هى جمع كلمه و إن أطلقت فى القرآن على العين الخارجى دون اللفظ و القول،كقوله تعالى: بِكَلِمَهٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ (آل عمران/۴۵)،إلا أن ذلك بعنايه إطلاق القول كما قال تعالى:

إِنَّ مَثَلَ عِيسى عِنْدَ اللّهِ كَمَثَلِ آدَمَ،خَلَقَهُ مِنْ تُرابٍ ثُمَّ قالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (آل عمران/ ۵۹).

و جميع ما نسب إليه تعالى من الكلمه فى القرآن اريد بها القول كقوله تعالى: وَ لا مُبَدِّلَ لِكَلِماتِ اللّهِ (الأنعام/۳۴)،و قوله: لا تَبْدِيلَ لِكَلِماتِ اللّهِ (يونس/۹۶)،و قوله:

يُحِقَّ الْحَقَّ بِكَلِماتِهِ (الأنفال/۷)،و قوله: إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ لا يُؤْمِنُونَ (يونس/۹۶)،و قوله: وَ لكِنْ حَقَّتْ كَلِمَهُ الْعَذابِ (الزمر/۷۱)،و قوله: وَ كَذلِكَ حَقَّتْ كَلِمَهُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ أَصْحابُ النّارِ (المؤمن/۶)،و قوله: وَ لَوْ لا كَلِمَهٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ إِلى أَجَلٍ مُسَمًّى لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ (الشورى/۱۴)،و قوله: وَ كَلِمَهُ اللّهِ هِيَ الْعُلْيا (التوبه/۴۱)،و قوله: قالَ فَالْحَقُّ،وَ الْحَقَّ أَقُولُ (ص/۸۴)،و قوله: إِنَّما قَوْلُنا لِشَيْءٍ إِذا أَرَدْناهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (النحل/۴۰)،فهذه و نظائرها أريد بها القول بعنايه أن القول توجيه ما يريد المتكلم إعلامه المخاطب ما عنده كما فى الأخبار أو لغرض تحميله عليه كما فى

الانشاء و لذلک ربما تتصف فی کلامه تعالی بالتمام کقوله تعالی: وَ تَمَّتْ کَلِمَهُ رَبِّکَ صِدْقاً وَ عَدْلاً لاٰ مُبَدِّلَ لِکَلِمٰاتِهِ (الأنعام/۱۱۵)،و قوله تعالی: وَ تَمَّتْ کَلِمَتُ رَبِّکَ الْحُسْنیٰ عَلیٰ بَنِی إِسْرٰائِیلَ (الأعراف/۱۳۶)،کأن الکلمه اذا صدرت عن قائلها فهی ناقصه بعد،لم تتم، حتی تلبس لباس العمل و تعود صدقا.

و هذا لا ینافی کون قوله تعالی فعله،فإن الحقائق الواقعیّه لها حکم،و للعنایات الکلامیه اللفظیه حکم آخر،فما یرید اللّه سبحانه إظهاره لواحد من أنبیائه،أو غیرهم بعد خفائه،أو یرید تحمیله علی أحد قول و کلام له لاشتماله علی غرض القول و الکلام و تضمنه غایه الخبر و النبأ،و الأمر و النهی،و إطلاق القول و الکلمه علی مثل ذلک شائع فی الاستعمال اذا اشتمل علی ما یؤدیه القول و الکلمه،تقول:لأفعلن کذا و کذا،لقول قلته و کلمه قدمتها،و لم تقل قولا،و لا قدمت کلمه،و إنما عزمت عزیمه لا تنقضها شفاعه شفیع أو وهن إراده،و منه قول عنتره:

و قولی کلما جشأت و جاشت

مکانک تحمدی أو تستریحی

یرید بالقول توطین نفسه علی الثبات و العزم،علی لزومها مکانها لتفوز بالحمد إن قتل، و بالاستراحه إن غلب.

اذا عرفت ذلک ظهر لک أن المراد بقوله تعالی: بِکَلِمٰاتٍ ،قضایا ابتلی بها و عهود إلهیه اریدت منه،کابتلائه بالکواکب و الأصنام،و النار و الهجره و تضحیته بابنه و غیر ذلک و لم یبین فی الکلام ما هی الکلمات لأن الغرض غیر متعلق بذلک،نعم قوله: قٰالَ إِنِّی جٰاعِلُکَ لِلنّٰاسِ إِمٰاماً ،من حیث ترتبه علی الکلمات تدل علی انها کانت أمورا تثبت بها لیاقته علیه السّلام لمقام الإمامه.

فهذه هی الکلمات و أما إتمامهن فإن کان الضمیر فی قوله تعالی:أتمهن راجعا الی إبراهیم کان معنی إتمامهن إتیانه علیه السّلام ما أرید منه،و امتثاله لما أمر به،و إن کان الضمیر راجعا إلیه تعالی

كما هو الظاهر كان المراد توفيقه لما اريد منه،و مساعدته على ذلك،و أما ما ذكره بعضهم:أن المراد بالكلمات قوله تعالى: قٰالَ إِنِّی جٰاعِلُکَ لِلنّٰاسِ إِمٰاماً ،الى آخر الآيات فمعنى لا ينبغى الركون اليه اذ لم يعهد فى القرآن إطلاق الكلمات على جمل الكلام.

قوله تعالى: إِنِّی جٰاعِلُکَ لِلنّٰاسِ إِمٰاماً ،أى مقتدى يقتدى بك الناس، و يتبعونك فى أقوالك و أفعالك،فالإمام هو الذى يقتدى و يأتم به الناس،و لذلك ذكر عده من المفسرين،أن المراد به النبوه،لأن النبى يقتدى به امته فى دينهم،قال تعالى: وَ مٰا أَرْسَلْنٰا مِنْ رَسُولٍ،إِلاّٰ لِيُطٰاعَ بِإِذْنِ اللّٰهِ (النساء۶۴/)،لكنه فى غايه السقوط.

اما اولا:فلأن قوله: إِمٰاماً ،مفعول ثان لعامله الذى هو قوله: جٰاعِلُکَ و اسم الفاعل لا يعمل اذا كان بمعنى الماضى،و انما يعمل اذا كان بمعنى الحال أو الاستقبال فقوله، إِنِّی جٰاعِلُکَ لِلنّٰاسِ إِمٰاماً ،وعد له عليه السّلام بالإمامه فى ما سيأتى،مع أنه وحى لا يكون إلاّ مع نبوّه، فقد كان عليه السّلام نبيا قبل تقلده الإمامه،فليست الإمامه فى الآيه بمعنى النبوّه(ذكره بعض المفسرين).

و اما ثانيا:فلأنا بيّنا فى صدر الكلام:أن قصه الامامه،إنما كانت فى أواخر عهد إبراهيم عليه السّلام بعد مجىء البشاره له بإسحاق و إسماعيل،و إنما جاءت الملائكه بالبشاره فى مسيرهم الى قوم لوط و إهلاكهم،و قد كان إبراهيم حينئذ نبيا مرسلا،فقد كان نبيا قبل أن يكون إماما،فإمامته غير نبوّته.

و منشأ هذا التفسير و ما يشابهه الابتذال الطارى على معانى الألفاظ الواقعه فى القرآن الشريف فى أنظار الناس من تكرر الاستعمال بمرور الزمن و من جمله تلك الألفاظ لفظ الإمامه،ففسره قوم:بالنبوه و التقدم و المطاعيه مطلقا،و فسره آخرون بمعنى الخلافه أو الوصايه،أو الرئاسه فى امور الدين و الدنيا-و كل ذلك لم يكن-فإن النبوه معناها:تحمّل النبأ من جانب اللّه،و الرساله معناها تحمل التبليغ،و المطاعيه و الاطاعه قبول الإنسان ما يراه أو

يأمره غيره و هو من لوازم النبوّه و الرساله،و الخلافه نحو من النيابه،و كـذلك الوصايه، و الرئاسه نحو من المطاعيه و هو مصدريه الحكم فى الاجتماع و كـل هـذه المعانى غير معنى الإمامه التى هى كون الإنسان بحيث يقتدى به غيره بأن يطبق أفعاله و أقواله على أفعاله و أقواله بنحو التبعيه،و لا معنى لأن يقال لنبى من الأنبياء مفترض الطاعه إنى جاعلك للناس نبيا،أو مطاعا فيما تبلغه بنبوتك،أو رئيسا تأمر و تنهى فى الدين،أو وصيا،أو خليفه فى الأرض تقضى بين الناس فى مرافعاتهم بحكم اللّه.

و ليست الإمامه تخالف الكلمات السابقه و تختص بموردها بمجرد العنايه اللفظيه فقط،اذ لا يصح أن يقال لنبى-من لوازم نبوته كونه مطاعا بعد نبوته-إنى جاعلك مطاعا للناس بعد ما جعلتك كـذلك،و لا يصح ان يقال له ما يئول اليه معناه و ان اختلف بمجرد عنايه لفظيه،فإن المحذور هو المحذور،و هذه المواهب الإلهيه ليست مقصوره على مجرد المفاهيم اللفظيه،بل دونها حقائق من المعارف الحقيقيه،فلمعنى الإمامه حقيقه وراء هذه الحقائق.

و الذى نجده فى كلامه تعالى:إنه كلما تعرض لمعنى الإمامه تعرض معها للهدايه تعرض التفسير،قال تعالى فى قصص إبراهيم عليه السّلام: وَ وَهَبْنا لَهُ إِسْحاقَ وَ يَعْقُوبَ نافِلَةً وَ كُلاًّ جَعَلْنا صالِحِينَ وَ جَعَلْناهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنا (الأنبياء۷۳/)،و قال سبحانه: وَ جَعَلْنا مِنْهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنا لَمّا صَبَرُوا وَ كانُوا بِآياتِنا يُوقِنُونَ (السجده۲۴/)،فوصفها بالهدايه وصف تعريف،ثم قيدها بالأمر،فبين أن الإمامه ليست مطلق الهدايه،بل هى الهدايه التى تقع بأمر اللّه،و هذا الأمر هو الذى بين حقيقته فى قوله: إِنَّما أَمْرُهُ إِذا أَرادَ شَيْئاً أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ، فَسُبْحانَ الَّذِى بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ (يس۸۳/)،و قوله: وَ ما أَمْرُنا إِلاّ واحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ (القمر۵۰/)،و سنبين فى الآيتين ان الأمر الإلهى و هو الذى تسميه الآيه المذكوره بالملكوت وجه آخر للخلق،يواجهون به اللّه سبحانه،طاهر مطهر من قيود الزمان و المكان خال من التغير و التبدل و هو المراد بكلمه-كن-الذى ليس إلاّ وجود الشىء العينى،و هو

قبال الخلق الذی هو وجه آخر من وجهی الأشیاء،فیه التغیر و التدریج و الانطباق علی قوانین الحرکه و الزمان،و لیکن هذا عندک علی إجماله حتی یأتیک تفصیله إنشاء اللّه العزیز.

و بالجمله فالامام هاد یهدی بأمر ملکوتی یصاحبه،فالإمامه بحسب الباطن نحو ولایه للناس فی أعمالهم،و هدایتها إیصالها إیاهم الی المطلوب بأمر اللّه دون مجرد إراءه الطریق الذی هو شأن النبی و الرسول و کل مؤمن یهدی الی اللّه سبحانه بالنصح و الموعظه الحسنه،قال تعالی: وَ مٰا أَرْسَلْنٰا مِنْ رَسُولٍ إِلاّٰ بِلِسٰانِ قَوْمِهِ لِیُبَیِّنَ لَهُمْ فَیُضِلُّ اللّٰهُ مَنْ یَشٰاءُ وَ یَهْدِی مَنْ یَشٰاءُ (إبراهیم۴/)،و قال تعالی:فی مؤمن آل فرعون، وَ قٰالَ الَّذِی آمَنَ یٰا قَوْمِ اتَّبِعُونِ أَهْدِکُمْ سَبِیلَ الرَّشٰادِ (المؤمن۳۸/)،و قال تعالی: فَلَوْ لاٰ نَفَرَ مِنْ کُلِّ فِرْقَهٍ مِنْهُمْ طٰائِفَهٌ لِیَتَفَقَّهُوا فِی الدِّینِ وَ لِیُنْذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذٰا رَجَعُوا إِلَیْهِمْ لَعَلَّهُمْ یَحْذَرُونَ (التوبه۱۲۲/)، و سیتضح لک هذا المعنی مزید اتضاح.

ثم انه تعالی بین سبب موهبه الإمامه بقوله: لَمّٰا صَبَرُوا وَ کٰانُوا بِآیٰاتِنٰا یُوقِنُونَ الآیه؛ فبین ان الملاک فی ذلک صبرهم فی جنب اللّه-و قد أطلق الصبر-فهو فی کل ما یبتلی و یمتحن به عبد فی عبودیته،و کونهم قبل ذلک موقنین،و قد ذکر فی جمله قصص إبراهیم علیه السّلام قوله وَ کَذٰلِکَ نُرِی إِبْرٰاهِیمَ مَلَکُوتَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ لِیَکُونَ مِنَ الْمُوقِنِینَ (الأنعام۷۵/)، و الآیه کما تری تعطی بظاهرها:أن إراءه الملکوت لإبراهیم کانت مقدمه لإفاضه الیقین علیه، و یتبیّن به أنّ الیقین لا ینفک عن مشاهده الملکوت کما هو ظاهر قوله تعالی: کَلاّٰ لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْیَقِینِ لَتَرَوُنَّ الْجَحِیمَ (التکاثر۶/)،و قوله تعالی: کَلاّٰ بَلْ رٰانَ عَلیٰ قُلُوبِهِمْ مٰا کٰانُوا یَکْسِبُونَ، کَلاّٰ إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ یَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ -الی أن قال- کَلاّٰ إِنَّ کِتٰابَ الْأَبْرٰارِ لَفِی عِلِّیِّینَ، وَ مٰا أَدْرٰاکَ مٰا عِلِّیُّونَ کِتٰابٌ مَرْقُومٌ یَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ (المطففین۲۱/)،و هذه الآیات تدل علی أن المقربین هم الذین لا یحجبون عن ربهم بحجاب قلبیّ و هو المعصیه و الجهل و الریب و الشک،فهم أهل الیقین باللّه،و هم یشهدون علیین کما یشهدون الجحیم.

و بـالجمله فالإمـام یجـب أن یکـون إنسانـا ذا یقیـن مکشوفـا له عـالم الملکـوت-متحققـا بکلمـات من اللّه سـبحانه-و قـد مرّ أن الملکوت هو الأمر الـذی هو الوجه الباطن من وجهی هـذا العالم، فقوله تعالی: یَهْـدُونَ بِأَمْرِنٰا ،یدل دلاله واضـحه علی أن کل ما یتعلق به أمر الهـدایه-و هو القلوب و الأعمـال-فللإمام باطنه و حقیقته،و وجهه الأمریّ حاضـر عنـده غیر غائب عنه، و من المعلوم أن القلوب و الأعمـال کسـائر الأشـیاء فی کونهـا ذات وجهین،فالإمام یحضـر عنـده و یلحق به أعمال العباد،خیرها و شـرّها،و هو المهیمن علی السبیلین جمیعـا،سبیـل السعاده و سبیـل الشـقاوه.و قال تعالی أیضا: یَوْمَ نَـدْعُوا کُلَّ أُنٰاسٍ بِإِمٰامِهِمْ (الإسراء۷۱/)، و سیجیء تفسـیره بالإمام الحق دون کتاب الاعمال،علی ما یظن من ظاهرها،فالإمام هو الذی یسوق الناس الی اللّه سبحانه یوم تبلی السـرائر،کما أنه یسوقهم إلیه فی ظاهر هـذه الحیاه الـدنیا و باطنها،و الآیه مع ذلک تفید أن الإمام لا یخلو عنه زمان من الأزمنه،و عصر من الأعصار،لمکان قوله تعالی: کُلَّ أُنٰاسٍ ،علی ما سیجیء فی تفسیر الآیه من تقریبه.

ثم إن هـذا المعنی أعنی الإمامه،علی شـرافته و عظمته،لا یقوم إلا بمن کان سـعید الذات بنفسه،اذ الذی ربّما تلبّس ذاته بالظلم و الشـقاء،فإنمـا سـعادته بهـدایه من غیره،و قـد قـال اللّه تعـالی: أَ فَمَنْ یَهْـدِی إِلَی الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ یُتَّبَعَ أَمَّنْ لاٰ یَهِـدِّی إِلاّٰ أَنْ یُهْـدیٰ (یونس۳۵/)،و قـد قوبل فی الآیه بین الهادی الی الحق و بین غیر المهتـدی إلا بغیره،أعنی المهتـدی بغیره،و هذه المقابله تقتضـی أن یکون الهادی الی الحق مهتدیا بنفسه،أن المهتدی بغیره لا یکون هادیا الی الحق البته.

و یستنتج من هنا أمران:أحدهما:أن الإمام یجب أن یکون معصوما عن الضلال و المعصیه، و الا کان غیر مهتد بنفسه،کما مرّ،کما یـدل علیه أیضـا قوله تعـالی: وَ جَعَلْنٰاهُمْ أَئِمَّهً یَهْـدُونَ بِأَمْرِنٰا وَ أَوْحَیْنٰا إِلَیْهِمْ فِعْلَ الْخَیْرٰاتِ وَ إِقٰامَ الصَّلاٰهِ،وَ إِیتٰاءَ الزَّکٰاهِ وَ کٰانُوا لَنٰا عٰابِدِینَ (الأنبیاء۷۳/)،فأفعال الإمام خیرات یهتدی إلیها لا بهدایه من غیره بل باهتداء من نفسه

بتأييد إلهی،و تسديد ربانی و الدليل عليه قوله تعالی: فِعْلَ الْخَيْرٰاتِ بناء علی أن المصدر المضاف يدل علی الوقوع،ففرق بين مثل قولنا:و أوحينا إليهم أن افعلوا الخيرات فلا يدل علی التحقيق و الوقوع،بخلاف قوله: وَ أَوْحَيْنٰا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرٰاتِ فهو يدل علی أن ما فعلوه من الخيرات إنما هو بوحی باطنی و تأييد سماوی.الثانی:عكس الأمر الأول و هو أن من ليس بمعصوم فلا يكون إماما هاديا الی الحق البته.

و بهذا البيان يظهر:ان المراد بالظالمين فی قوله تعالی: قٰالَ وَ مِنْ ذُرِّيَّتِي قٰالَ لاٰ يَنٰالُ عَهْدِي الظّٰالِمِينَ مطلق من صدر عنه ظلم ما،من شرك أو معصيه،و ان كان منه فی برهه من عمره، ثم تاب و صلح.

و قد سئل بعض أساتيذنا رحمه اللّه عليه:عن تقريب دلاله الآيه علی عصمه الامام.

فأجاب:ان الناس بحسب القسمه العقليه علی أربعه أقسام:من كان ظالما فی جميع عمره، و من لم يكن ظالما فی جميع عمره،و من هو ظالم فی أول عمره دون آخره،و من هو بالعكس هذا.و إبراهيم عليه السّلام أجل شأنا من أن يسأل الإمامه للقسم الأول و الرابع من ذريته،فبقی قسمان و قد نفی اللّه أحدهما،و هو الذی يكون ظالما فی أول عمره دون آخره،فبقی الآخر،و هو الذی يكون غير ظالم فی جميع عمره انتهی و قد ظهر مما تقدم من البيان أمور:

الاول:ان الامامه لمجعوله.

الثانی:أن الإمام يجب أن يكون معصوما بعصمه إلهيه.

الثالث:أن الأرض و فيه الناس،لا تخلوا عن إمام حق.

الرابع:أن الإمام يجب أن يكون مؤيدا من عند اللّه تعالی.

الخامس:أن أعمال العباد غير محجوبه عن علم الإمام.

السادس:أنه يجب أن يكون عالما بجميع ما يحتاج اليه الناس فی امور معاشهم و معادهم.

السابع:أنه يستحيل أن يوجد فيهم من يفوقه فی فضائل النفس.

فهذه سبعه مسائل هی امهات مسائل الإمامه،تعطیها الآیه الشریفه بما ینضم إلیها من الآیات و اللّه الهادی.

فـان قلت:لو کانت الإمامه هی الهـدایه بأمر اللّه تعالی،و هی الهـدایه الی الحق الملازم مع الاهتـداء بالـذات کما اسـتفید من قوله تعالی: أَ فَمَنْ یَهْدِی إِلَی الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ یُتَّبَعَ الآیه؛کان جمیع الأنبیاء أئمه قطعا،لوضوح أن نبوه النبی لا یتم إلا باهتـداء من جانب اللّه تعـالی بالوحی، من غیر أن یکون مکتسبا من الغیر،بتعلیم أو إرشاد و نحوهما،و حینئـذ فموهبه النبوه تسـتلزم موهبه الإمامه،و عاد الإشکال الی أنفسکم.

قلت:الذی یتحصّل من البیان السابق المسـتفاد من الآیه أن الهدایه بالحق و هی الإمامه تسـتلزم الاهتداء بالحق،و أما العکس و هو أن یکون کل من اهتـدی بالحق هادیا لغیره بالحق، حتی یکون کل نبی لاهتـدائه بالـذات إماما،فلم یتبین بعـد،و قد ذکر سـبحانه هـذا الاهتداء بالحق،من غیر أن یقرنه بهدایه الغیر بالحق فی قوله تعالی: وَ وَهَبْنا لَهُ إِسْحاقَ وَ یَعْقُوبَ کُلاًّ هَدَیْنا وَ نُوحاً هَدَیْنا مِنْ قَبْلُ،وَ مِنْ ذُرِّیَّتِهِ داوُدَ وَ سُلَیْمانَ وَ أَیُّوبَ وَ یُوسُفَ وَ مُوسی وَ هارُونَ وَ کَذلِکَ نَجْزِی الْمُحْسِنِینَ. وَ زَکَرِیّا وَ یَحْیی وَ عِیسی وَ إِلْیاسَ کُلٌّ مِنَ الصّالِحِینَ، وَ إِسْماعِیلَ وَ الْیَسَعَ وَ یُونُسَ وَ لُوطاً وَ کلاًّ فَضَّلْنا عَلَی الْعالَمِینَ. وَ مِنْ آبائِهِمْ وَ ذُرِّیّاتِهِمْ وَ إِخْوانِهِمْ وَ اجْتَبَیْناهُمْ وَ هَدَیْناهُمْ إِلی صِراطٍ مُسْتَقِیم. ذلِکَ هُدَی اللّهِ یَهْدِی بِهِ مَنْ یَشاءُ مِنْ عِبادِهِ،وَ لَوْ أَشْرَکُوا لَحَبِطَ عَنْهُمْ ما کانُوا یَعْمَلُونَ. أُولئِکَ الَّذِینَ آتَیْناهُمُ الْکِتابَ وَ الْحُکْمَ وَ النُّبُوَّهَ فَإِنْ یَکْفُرْ بِها هؤُلاءِ فَقَدْ وَکَّلْنا بِها قَوْماً لَیْسُوا بِها بِکافِرِینَ. أُولئِکَ الَّذِینَ هَدَی اللّهُ فَبِهُداهُمُ اقْتَدِهْ (الأنعام۹۰/)، و سیاق الآیات کما تری یعطی أن هـذه الهدایه أمر لیس من شأنه أن یتغیر و یتخلف،و أن هذه الهـدایه لن ترتفع بعـد رسول اللّه عن أمته،بـل عن ذریه إبراهیم منهم خـاصه،کمـا یـدل علیه قوله تعالی: وَ إِذْ قالَ إِبْراهِیمُ لِأَبِیهِ وَ قَوْمِهِ إِنَّنِی بَراءٌ مِمّا تَعْبُدُونَ إِلاَّ الَّذِی فَطَرَنِی فَإِنَّهُ سَیَهْدِینِ.

وَ جَعَلَها کَلِمَهً باقِیَهً فِی عَقِبِهِ لَعَلَّهُمْ یَرْجِعُونَ (الزخرف۱۸/)،فأعلم قومه ببراءته فی الحال

و أخبرهم بهدايته فى المستقبل،و هى الهدايه بأمر اللّه حقا،لا الهدايه التى يعطيها النظر و الاعتبار،فإنها كانت حاصله مدلولا عليها بقوله: إِنَّنِى بَرٰاءٌ مِمّٰا تَعْبُدُونَ إِلاَّ الَّذِى فَطَرَنِى ،ثم أخبر اللّه:أنه جعل هـذه الهدايه كلمه باقيه فى عقب إبراهيم،و هذا أحد الموارد التى أطلق القرآن الكلمه فيها على الأمر الخارجى دون القول،كقوله تعالى: وَ أَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوىٰ وَ كٰانُوا أَحَقَّ بِهٰا (الفتح۲۶/).

و قد تبيّن بما ذكر:أن الإمامه فى ولد إبراهيم بعده،و فى قوله تعالى: قٰالَ وَ مِنْ ذُرِّيَّتِى.قٰالَ لاٰ يَنٰالُ عَهْدِى الظّٰالِمِينَ إشاره الى ذلك،فإن إبراهيم عليه السّلام إنما كان سئل الإمامه لبعض ذريته لا لجميعهم،فاجيب:بنفيها عن الظالمين من ولده،و ليس جميع ولده ظالمين بالضروره حتى يكون نفيها عن الظالمين نفيا لها عن الجميع،ففيه إجابه لما سأله مع بيان أنها عهد،و عهده تعالى لا ينال الظالمين.

قوله تعالى: لاٰ يَنٰالُ عَهْدِى الظّٰالِمِينَ ،فى التعبير إشاره الى غايه بعد الظالمين عن ساحه العهد الإلهى،فهى من الاستعاره بالكنايه (۱).

[سوره البقره (۲): الآيات ۱۲۵ الى ۱۲۹]

اشاره

وَ إِذْ جَعَلْنَا اَلْبَيْتَ مَثٰابَةً لِلنّٰاسِ وَ أَمْناً وَ اِتَّخِذُوا مِنْ مَقٰامِ إِبْرٰاهِيمَ مُصَلًّى وَ عَهِدْنٰا إِلىٰ إِبْرٰاهِيمَ وَ إِسْمٰاعِيلَ أَنْ طَهِّرٰا بَيْتِيَ لِلطّٰائِفِينَ وَ اَلْعٰاكِفِينَ وَ اَلرُّكَّعِ اَلسُّجُودِ (۱۲۵) وَ إِذْ قٰالَ إِبْرٰاهِيمُ رَبِّ اِجْعَلْ هٰذٰا بَلَداً آمِناً وَ اُرْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ اَلثَّمَرٰاتِ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللّٰهِ وَ اَلْيَوْمِ اَلْآخِرِ قٰالَ وَ مَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلاً ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلىٰ عَذٰابِ اَلنّٰارِ وَ بِئْسَ اَلْمَصِيرُ (۱۲۶) وَ إِذْ يَرْفَعُ إِبْرٰاهِيمُ اَلْقَوٰاعِدَ مِنَ اَلْبَيْتِ وَ إِسْمٰاعِيلُ رَبَّنٰا تَقَبَّلْ مِنّٰا إِنَّكَ أَنْتَ اَلسَّمِيعُ اَلْعَلِيمُ (۱۲۷) رَبَّنٰا وَ اِجْعَلْنٰا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَ مِنْ ذُرِّيَّتِنٰا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ وَ أَرِنٰا مَنٰاسِكَنٰا وَ تُبْ عَلَيْنٰا إِنَّكَ أَنْتَ اَلتَّوّٰابُ اَلرَّحِيمُ (۱۲۸) رَبَّنٰا وَ اِبْعَثْ فِيهِمْ رَسُولاً مِنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيٰاتِكَ وَ يُعَلِّمُهُمُ اَلْكِتٰابَ وَ اَلْحِكْمَةَ وَ يُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ اَلْعَزِيزُ اَلْحَكِيمُ (۱۲۹)

۱- ۱) .البقره ۱۲۴:بحث روائى فى ابراهيم و امامته؛العبوديه،النبوه،الرساله؛الامامه.

بیان:

قوله تعالی: وَ إِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِلنَّاسِ وَ أَمْناً ،إشاره الی تشریع الحجّ و الأمن فی البیت،و المثابه هی المرجع،من ثاب یثوب اذا رجع.

قوله تعالی: وَ اتَّخِذُوا مِنْ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى کأنه عطف علی قوله: جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً ،بحسب المعنی،فإن قوله: جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً ،لما کان إشاره الی التشریع کان المعنی و اذ قلنا للناس ثوبوا الی البیت و حجوا إلیه،و اتخذوا من مقام إبراهیم مصلی،و ربما قیل إن الکلام علی تقدیر القول،و التقدیر:و قلنا اتخذوا من مقام إبراهیم مصلی،و المصلی اسم مکان من الصلاه بمعنی الدعاء أی اتخذوا من مقامه علیه السّلام مکانا للدعاء و الظاهر ان قوله: جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً ،الخ؛بمنزله التوطئه اشیر به الی مناط تشریع الصلاه و لذا لم یقل:و صلوا،فی مقام ابراهیم،بل قال:و اتخذوا من مقام إبراهیم مصلی،فلم یعلق الامر بالصلاه فی المقام،بل علق علی اتخاذ المصلی منه.

قوله تعالی: وَ عَهِدْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَ إِسْمَاعِيلَ أَنْ طَهِّرَا ،العهد هو الأمر و التطهیر إما تخلیص البیت لعباده الطائفین،و العاکفین،و المصلین،و نسکهم فیکون من

الاستعاره بالكنايه،و أصل المعنى:أن خلصا بيتى لعباده العبّاد،و ذلك تطهير و إما تنظيفه من الأقذار و الكثافات الطارئه من عدم مبالات الناس و الركع السجود جمعا راكع و ساجد و كان المراد به المصلون.

قوله تعالى: وَ إِذْ قٰالَ إِبْرٰاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هٰذٰا ،هذا دعاء دعا به إبراهيم يسأل به الأمن على أهل مكه و الرزق و قد اجيبت دعوته،و حاشا للّه سبحانه أن ينقل فى كلامه دعاء لا يستجيبه و لا يردّه فى كلامه الحق فيشتمل كلامه على هجاء لغو لغى به لاغ جاهل، و قد قال تعالى: وَ الْحَقَّ أَقُولُ (ص۸۴/)،و قال تعالى: إِنَّهُ لَقَوْلٌ فَصْلٌ وَ مٰا هُوَ بِالْهَزْلِ (الطارق۱۴/).

و قد نقل القرآن العظيم عن هذا النبى دعوات كثيره دعا بها،و سألها ربه كدعائه لنفسه فى بادئ أمره،و دعائه عند مهاجرته الى سوريه و دعائه و مسألته بقاء الذكر الخير،و دعائه لنفسه و ذريته و لوالديه و للمؤمنين و المؤمنات،و دعائه لأهل مكه بعد بناء البيت،و دعائه و مسألته بعثه النبى من ذريته،و من دعواته و مسائله التى تجم آماله و تشخص مجاهداته و مساعيه فى جنب اللّه و فضائل نفسه المقدسه،و بالجمله تعرف موقعه و زلفاه من اللّه عز اسمه، و سائر قصصه و ما مدحه به ربه،يستنبط شرح حياته الشريفه،و سنتعرض للميسور من ذلك فى سوره الأنعام.

قوله تعالى: مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ ،لما سئل عليه السلام لبلد مكه الأمن،ثم سئل لأهله أن يرزقوا من الثمرات،استشعر:أن الأهل سيكون منهم مؤمنون و كافرون،و دعائه للأهل بالرزق يعم الكافر و المؤمن،و قد تبرأ من الكافرين و ما يعبدونه،قال تعالى: فَلَمّٰا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلّٰهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ (التوبه۱۱۴/)،فشهد تعالى له بالبراءه و التبرى عن كل عدو للّه،حتى أبيه،و لذلك لما استشعر ما استشعره من عموم دعوته قيدها بقوله من آمن منهم-و هو يعلم أن رزقهم من الثمرات لا يتم من دون شركه الكافرين،على ما يحكم به ناموس الحياه الدنيويه

الاجتماعيه-غير أنه خص مسألته-و اللّه أعلم بما يحكم لسائر عباده،و يريد فى حقهم، فاجيب عليه السّلام بما يشمل المؤمن و الكافر،و فيه بيان أن المستجاب من دعوته ما يجرى على حكم العاده و قانون الطبيعه من غير خرق للعاده،و إبطال لظاهر حكم الطبيعه،و لم يقل:و ارزق من آمن من أهله من الثمرات لأن المطلوب استيهاب الكرامه للبلد لكرامه البيت المحرم،و لا ثمره تحصل فى واد غير ذى زرع،وقع فيه البيت،و لو لا ذلك لم يعمر البلد،و لا وجد أهلا يسكنونه.

قوله تعالى: وَ مَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلاً ،قرء فامتعه من باب الإفعال و التفعيل و الامتاع و التمتيع بمعنى واحد.

قوله تعالى: ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلىٰ عَذٰابِ النّٰارِ الخ؛فيه إشاره الى مزيد اكرام البيت و تطييب لنفس إبراهيم عليه السّلام،كأنه قيل:ما سألته من اكرام البيت برزق المؤمنين من أهل هذا البلد استجبته و زياده،و لا يغتر الكافر بذلك أن له كرامه على اللّه،و انما ذلك اكرام لهذا البلد، و اجابه لدعوتك بأزيد مما سألته،فسوق يضطر الى عذاب النار،و بئس المصير.

قوله تعالى: وَ إِذْ يَرْفَعُ إِبْرٰاهِيمُ الْقَوٰاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَ إِسْمٰاعِيلُ ،القواعد جمع قاعده و هى ما قعد من البناء على الارض،و استقر عليه الباقى،و رفع القواعد من المجاز بعدّ ما يوضع عليها منها،و نسبه الرفع المتعلق بالمجموع الى القواعد وحدها.و فى قوله تعالى: مِنَ الْبَيْتِ تلميح الى هذه العنايه المجازيه.

قوله تعالى: رَبَّنٰا تَقَبَّلْ مِنّٰا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ،دعاء لإبراهيم و اسماعيل،و ليس على تقدير القول،أو ما يشبهه،و المعنى يقولان:ربنا تقبل منا،الخ؛بل هو فى الحقيقه حكايه المقول نفسه،فإن قوله: يَرْفَعُ إِبْرٰاهِيمُ الْقَوٰاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَ إِسْمٰاعِيلُ حكايه الحال الماضيه،فهما يمثلان بذلك تمثيلا كأنهما يشاهدان و هما مشتغلان بالرفع،و السامع يراهما على حالهما ذلك ثم يسمع دعائهما بألفاظهما من غير وساطه المتكلم المشير الى موقفهما

ص :۱۴۵

و عملهما،و هـذا كثير فى القرآن،و هو من أجمل السـياقات القرآنيه-و كلها جميل-و فيه من تمثيل القصه و تقريبه الى الحس ما لا يوجد و لا شىء من نوع بداعته فى التقبل بمثل القول و نحوه.

و فى عـدم ذكر متعلق التقبل-و هو بناء البيت-تواضع فى مقام العبوديه،و اسـتحقار لما عملا به و المعنى ربنا تقبل منا هـذا العمل اليسير انک أنت السميع لدعوتنا،العليم بما نويناه فى قلوبنا.

قوله تعالى: رَبَّنٰا وَ اجْعَلْنٰا مُسْلِمَيْنِ لَکَ وَ مِنْ ذُرِّيَّتِنٰا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَکَ ،من البديهى أن الاسلام على ما تداول بيننا من لفظه،و يتبادر الى أذهاننـا من معنـاه أول مراتب العبوديه،و به يمتاز المنتحل من غيره،و هو الأخـذ بظاهر الاعتقادات و الأعمال الـدينيه،أعم من الإيمـان و النفـاق،و ابراهيم عليه السّـلام-و هو النبى الرسول أحـد الخمسه أولى العزم،صاحب المله الحنيفيه-أجل من أن يتصور فى حقه أن لا يكون قـد ناله الى هـذا الحين،و كذا ابنه اسـماعيل رسول اللّه و ذبيحه،أو يكونا قد نالاه و لكن لم يعلما بذلك،أو يكونا علما بذلك و أرادا البقاء على ذلك،و هما فى ما هما فيه من القربى و الزلفى،و المقام مقام الدعوه عند بناء البيت المحرم، و همـا أعلم بمن يسألانـه،و أنه من هو،و ما شأنه،على أن هـذا الإسـلام من الامور الاختياريه التى يتعلق بها الأمر و النهى كما قال تعالى: إِذْ قٰالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْ قٰالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعٰالَمِينَ (البقره/١٣١)،و لا معنى لنسبه ما هو كذلك الى اللّه سبحانه أو مسئله ما هو فعل اختيارى للانسان من حيث هو كذلك من غير عنايه يصح معها ذلك (١).

قوله تعـالى: وَ أَرِنٰا مَنٰاسِكَنٰا وَ تُبْ عَلَيْنٰا إِنَّکَ أَنْتَ التَّوّٰابُ الرَّحِيمُ ،يـدل على مـا مر من معنى الإسـلام أيضا،فإن المناسک جمع منسک بمعنى العباده،كما فى قوله تعالى:

١- ١) .البقره ١٢۵-١٢٩:بحث حول معنى الاسلام الذى اراده ابراهيم عليه السّلام من اللّه لذريته؛الدعاء.

وَ لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنٰا مَنْسَكاً (الحج/۳۴)،أو بمعنى المتعبد،أعنى الفعل المأتى به عباده و إضافه المصدر يفيد التحقق،فالمراد بمناسكنا هى الافعال العباديه الصادره منهما و الأعمال التى يعملانها دون الأفعال،و الاعمال التى يراد صدورها منهما،فليس قوله: أَرِنٰا بمعنى علمنا أو وقفنا،بل التسديد باراءه حقيقه الفعل الصادر منهما،كما أشرنا إليه فى قوله تعالى:

وَ أَوْحَيْنٰا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرٰاتِ،وَ إِقٰامَ الصَّلاٰهِ وَ إِيتٰاءَ الزَّكٰاهِ (الأنبياء/۷۳)،و سنبينه فى محله:ان هذا الوحى تسديد فى الفعل،لا تعليم للتكليف المطلوب،و كأنه إليه الإشاره بقوله تعالى: وَ اذْكُرْ عِبٰادَنٰا إِبْرٰاهِيمَ،وَ إِسْحٰاقَ،وَ يَعْقُوبَ،أُولِي الْأَيْدِي وَ الْأَبْصٰارِ. إِنّٰا أَخْلَصْنٰاهُمْ بِخٰالِصَهٍ ذِكْرَى الدّٰارِ (ص/۴۶).

فقد تبين ان المراد بالإسلام و البصيره فى العباده،غير المعنى الشائع المتعارف،و كذلك المراد بقوله تعالى: وَ تُبْ عَلَيْنٰا ،لان إبراهيم و إسماعيل كانا نبيين معصومين بعصمه اللّه تعالى، لا يصدر عنهما ذنب حتى يصح توبتهما منه،كتوبتنا من المعاصى الصادره عنا.

قوله تعالى: رَبَّنٰا وَ ابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولاً مِنْهُمْ الخ؛دعوه النبى عليه السّلام و قد كان صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يقول:«أنا دعوت ابراهيم» (۱)(۲).

[سوره البقره (۲): الآيات ۱۳۰ الى ۱۳۴]

اشاره

وَ مَنْ يَرْغَبُ عَنْ مِلَّهِ إِبْرٰاهِيمَ إِلاّٰ مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ وَ لَقَدِ اصْطَفَيْنٰاهُ فِي اَلدُّنْيٰا وَ إِنَّهُ فِي اَلْآخِرَهِ لَمِنَ اَلصّٰالِحِينَ (۱۳۰) إِذْ قٰالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْ قٰالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ اَلْعٰالَمِينَ (۱۳۱) وَ وَصّٰى بِهٰا إِبْرٰاهِيمُ بَنِيهِ وَ يَعْقُوبُ يٰا بَنِيَّ إِنَّ اَللّٰهَ اِصْطَفىٰ لَكُمُ اَلدِّينَ فَلاٰ تَمُوتُنَّ إِلاّٰ وَ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ (۱۳۲) أَمْ كُنْتُمْ شُهَدٰاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ اَلْمَوْتُ إِذْ قٰالَ لِبَنِيهِ مٰا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي قٰالُوا نَعْبُدُ إِلٰهَكَ وَ إِلٰهَ آبٰائِكَ إِبْرٰاهِيمَ وَ إِسْمٰاعِيلَ وَ إِسْحٰاقَ إِلٰهاً وٰاحِداً وَ نَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ (۱۳۳) تِلْكَ أُمَّهٌ قَدْ خَلَتْ لَهٰا مٰا كَسَبَتْ وَ لَكُمْ مٰا كَسَبْتُمْ وَ لاٰ تُسْئَلُونَ عَمّٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ (۱۳۴)

۱- ۱) .البقره ۱۲۵-۱۲۹:بحث روائى حول تطهير بيت اللّه،سفر ابراهيم الى مكه لمقابله اسماعيل عليه السّلام بناء الكعبه: الحجر الاسود؛معنى ان الشىء من الجنه او جهنم؛شرف الانبياء و الامور المنسوبه لهم و الاماكن المقدسه كالكعبه و الحجر الاسود؛معنى الامه.

۲- ۲) .البقره ۱۲۵-۱۲۹:بحث علمى حول دوره كامله من السير العبودى الذى يسير به العبد من موطن نفسه الى قرب ربه...

بيان:

قوله تعالى: وَ مَنْ يَرْغَبُ عَنْ مِلَّهِ إِبْرٰاهِيمَ إِلاّٰ مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ ،الرغبه اذا عدّيت بمن أفادت معنى الإعراض و النفره،و اذا عديت بفى أفادت:معنى الشوق و الميل، و سفه يأتى متعديا و لازما،و لذلك ذكر بعضهم أن قوله: نَفْسَهُ مفعول لقوله: سَفِهَ ،و ذكر آخرون أنه تمييز لا مفعول،و المعنى على أى حال:إن الإعراض عن مله إبراهيم من حماقه النفس،و عدم تمييزها ما ينفعها مما يضرها و من هذه الآيه يستفاد معنى ما ورد فى الحديث أن العقل ما عبد به الرحمن.

قوله تعالى: وَ لَقَدِ اصْطَفَيْنٰاهُ فِي الدُّنْيٰا ،الاصطفاء أخذ صفوه الشىء و تمييزه عن غيره اذا اختلطا،و ينطبق هذا المعنى بالنظر الى مقامات الولايه على خلوص العبوديه و هو أن يجرى العبد فى جميع شئونه على ما يقتضيه مملوكيته و عبوديته من التسليم الصرف لربه،و هو التحقق بالدين فى جميع الشئون فإن الدين لا يشتمل إلا على مواد العبوديه فى امور

الـدنيا و الآـخره و تسـليم مـا يرضـيه اللّه لعبـده فى جميع اموره كمـا قـال اللّـه تعـالى: إِنَّ الـدِّينَ عِنْـدَ اللّٰهِ الْإِسْـلاٰمُ (آل عمران١٩/)،فظهر:أن مقـام الاصـطفاء هو مقـام الإسـلام بعينه و يشـهد بـذلك قوله تعالى: إِذْ قٰالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْـلِمْ،قٰالَ أَسْـلَمْتُ لِرَبِّ الْعٰالَمِينَ الآيه؛فإن الظاهر أن الظرف متعلق بقوله: اِصْطَفَيْنٰاهُ ،فيكون المعنى أن اصطفاءه إنما كان حين قال له ربه:أسلم:

فأسلم للّه رب العالمين فقوله تعالى: إِذْ قٰالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْ ،قال أسلمت لرب العالمين،بمنزله التفسير لقوله: اِصْطَفَيْنٰاهُ .

و فى الكلاـم التفـات من التكلم الى الغيبه فى قوله: إِذْ قٰالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْـلِمْ ،و لم يقل اذ قلنا له أسـلم،و التفات آخر من الخطاب الى الغيبه فى المحكى من قول إبراهيم: قٰالَ أَسْـلَمْتُ لِرَبِّ الْعٰالَمِينَ ،و لم يقل:قال أسـلمت لك اما الاول،فالنكته فيه:الإشاره الى أنه كان سـرا استسـر به ربه اذ أسـره إليه فيما خلى به معه فإن للسامع المخاطب اتصالا بالمتكلم فاذا غاب المتكلم عن صـفه حضوره انقطع المخـاطب عن مقـامه و كـان بينه و بين ما للمتكلم من الشأن و القصه ستر مضـروب،فأفاد:أن القصه من مسامرات الانس و خصائص الخلوه.

و اما الثـانى:فلأـن قوله تعـالى: إِذْ قٰالَ لَهُ رَبُّهُ ،يفيـد معنى الاختصاص باللطف و الاسترسال فى المساره لكن أدب الحضور كان يقتضـى من إبراهيم و هو عبـد عليه طـابع الـذله و التواضع أن لاـ يسترسـل،و لاـ يعـد نفسه مختصا بكرامه القرب متشـرفا بحظيره الانس،بل يراها واحدا من العبيد الأذلاء المربوبين،فيسلم لرب يستكين اليه جميع العالمين فيقول:أسلمت لرب العالمين.

و الإسـلام و التسـليم و الاستسلام بمعنى واحد،من السلم،و أحد الشيئين اذا كان بالنسبه الى الآخر بحال لا يعصيه و لا يدفعه فقد أسلم و سلم و استسلم له،قال تعالى: بَلىٰ مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلّٰهِ (البقره١١٢/)،و قـال تعـالى: وَجَّهْتُ وَجْهِىَ لِلَّذِى فَطَرَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ حَنِيفاً (الأنعام٧٩/)،و وجه الشىء ما يواجهك به،و هو بالنسبه إليه تعالى تمام

وجود الشیء،فإسلام الإنسان له تعالی هو وصف الانقیاد و القبول منه لما یرد علیه من اللّه سبحانه من حکم تکوینی،من قدر و قضاء،أو تشریعی من أمر أو نهی أو غیر ذلک،و من هنا کان له مراتب بحسب الواردات بمراتبها (۱).

قوله تعالی: وَ إِنَّهُ فِی الْآخِرَهِ لَمِنَ الصّٰالِحِینَ ،الصلاح،هو اللیاقه بوجه ربما نسب فی کلامه الی عمل الإنسان و ربما نسب الی نفسه و ذاته،قال تعالی: فَلْیَعْمَلْ عَمَلاً صٰالِحاً (الکهف/۱۱۰)،و قال تعالی: وَ أَنْکِحُوا الْأَیٰامیٰ مِنْکُمْ وَ الصّٰالِحِینَ مِنْ عِبٰادِکُمْ وَ إِمٰائِکُمْ (النور/۳۲).

و صلاح العمل و إن لم یرد به تفسیر بین من کلامه تعالی غیر انه نسب إلیه من الآثار ما یتضح به معناه.

فمنها:أنه صالح لوجه اللّه،قال تعالی: صَبَرُوا ابْتِغٰاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ (الرعد/۲۲)،و قال تعالی: وَ مٰا تُنْفِقُونَ إِلاَّ ابْتِغٰاءَ وَجْهِ اللّٰهِ (البقره/۲۷۲).

و منها:أنه یرفع الکلم الطیب الصاعد الی اللّه سبحانه قال تعالی: إِلَیْهِ یَصْعَدُ الْکَلِمُ الطَّیِّبُ وَ الْعَمَلُ الصّٰالِحُ یَرْفَعُهُ (فاطر/۱۰)،فیستفاد من هذه الآثار المنسوبه الیه:أن صلاح العمل معنی تهیئه و لیاقته لأن یلبس لباس الکرامه و یکون عونا و ممدا لصعود الکلام الطیب إلیه تعالی،قال تعالی: وَ لٰکِنْ یَنٰالُهُ التَّقْویٰ مِنْکُمْ (الحج/۳۷)،و قال تعالی:

کُلاًّ نُمِدُّ هٰؤُلاٰءِ،وَ هٰؤُلاٰءِ مِنْ عَطٰاءِ رَبِّکَ،وَ مٰا کٰانَ عَطٰاءُ رَبِّکَ مَحْظُوراً (الإسراء/۲۰)، فعطاؤه بمنزله الصوره،و صلاح العمل بمنزله الماده (۲).

قوله تعالی: وَ وَصّٰی بِهٰا إِبْرٰاهِیمُ بَنِیهِ ،أی وصی بالمله.

۱- ۱) .البقره ۱۳۰-۱۳۴:بحث حول مراتب الاسلام.

۲- ۲) البقره ۱۳۰-۱۳۴:بحث فی صلاح النفس و الذات.

قوله تعالی: فَلاٰ تَمُوتُنَّ ،النهی عن الموت و هو أمر غیر اختیاری للانسان، و التکلیف إنما یتعلق بأمر اختیاری انما هو لرجوعه الی أمر یتعلق بالاختیار،و التقدیر احذروا أن یغتالکم الموت فی غیر حال الإسلام،أی داوموا و ألزموا الإسلام لئلا یقع موتکم إلا فی هذا الحال،و فی الآیه إشاره الی أن الدین هو الإسلام کما قال تعالی: إِنَّ الدِّینَ عِنْدَ اللّٰهِ الْإِسْلاٰمُ (آل عمران۱۹/).

قوله تعالی: وَ إِلٰهَ آبٰائِکَ إِبْرٰاهِیمَ وَ إِسْمٰاعِیلَ وَ إِسْحٰاقَ ،فی الکلام إطلاق لفظ الأب علی الجدّ و العمّ و الوالد من غیر مصحّح للتغلیب،و حجه فیما سیأتی إنشاء اللّه تعالی فی خطاب إبراهیم لآزر بالأب.

قوله تعالی: إِلٰهاً وٰاحِداً ،فی هذا الإیجاز بعد الإطناب بقوله: إِلٰهَکَ وَ إِلٰهَ آبٰائِکَ ،الخ؛ دفع لإمکان إبهام اللفظ أن یکون إلهه غیر إله آبائه علی نحو ما یتخذه الوثنیون من الآلهه الکثیره.

قوله تعالی: وَ نَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ،بیان للعباده و أنها لیست عباده کیفما اتّفقت بل عباده علی نهج الإسلام و فی الکلام جمله أن دین إبراهیم هو الإسلام و الموروث منه فی بنی إبراهیم کإسحاق و یعقوب و إسماعیل،و فی بنی إسرائیل،و فی بنی إسماعیل من آل إبراهیم جمیعا هو الإسلام لا غیر،و هو الذی أتی به إبراهیم من ربّه فلا حجه لأحد فی ترکه و الدعوه الی غیره (۱).

[سوره البقره (۲): الآیات ۱۳۵ الی ۱۴۱]

اشاره

وَ قٰالُوا کُونُوا هُوداً أَوْ نَصٰاریٰ تَهْتَدُوا قُلْ بَلْ مِلَّهَ إِبْرٰاهِیمَ حَنِیفاً وَ مٰا کٰانَ مِنَ اَلْمُشْرِکِینَ (۱۳۵) قُولُوا آمَنّٰا بِاللّٰهِ وَ مٰا أُنْزِلَ إِلَیْنٰا وَ مٰا أُنْزِلَ إِلیٰ إِبْرٰاهِیمَ وَ إِسْمٰاعِیلَ وَ إِسْحٰاقَ وَ یَعْقُوبَ وَ اَلْأَسْبٰاطِ وَ مٰا أُوتِیَ مُوسیٰ وَ عِیسیٰ وَ مٰا أُوتِیَ اَلنَّبِیُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لاٰ نُفَرِّقُ بَیْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَ نَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ (۱۳۶) فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مٰا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدِ اِهْتَدَوْا وَ إِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمٰا هُمْ فِی شِقٰاقٍ فَسَیَکْفِیکَهُمُ اَللّٰهُ وَ هُوَ اَلسَّمِیعُ اَلْعَلِیمُ (۱۳۷) صِبْغَهَ اَللّٰهِ وَ مَنْ أَحْسَنُ مِنَ اَللّٰهِ صِبْغَهً وَ نَحْنُ لَهُ عٰابِدُونَ (۱۳۸) قُلْ أَ تُحَاجُّونَنٰا فِی اَللّٰهِ وَ هُوَ رَبُّنٰا وَ رَبُّکُمْ وَ لَنٰا أَعْمٰالُنٰا وَ لَکُمْ أَعْمٰالُکُمْ وَ نَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ (۱۳۹) أَمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِبْرٰاهِیمَ وَ إِسْمٰاعِیلَ وَ إِسْحٰاقَ وَ یَعْقُوبَ وَ اَلْأَسْبٰاطَ کٰانُوا هُوداً أَوْ نَصٰاریٰ قُلْ أَ أَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمِ اَللّٰهُ وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ کَتَمَ شَهٰادَهً عِنْدَهُ مِنَ اَللّٰهِ وَ مَا اَللّٰهُ بِغٰافِلٍ عَمّٰا تَعْمَلُونَ (۱۴۰) تِلْکَ أُمَّهٌ قَدْ خَلَتْ لَهٰا مٰا کَسَبَتْ وَ لَکُمْ مٰا کَسَبْتُمْ وَ لاٰ تُسْئَلُونَ عَمّٰا کٰانُوا یَعْمَلُونَ (۱۴۱)

ص: ۱۵۱

۱- ۱) .البقره ۱۳۰-۱۳۴:بحث روائی فی مراتب الاسلام و الایمان؛العیش الهنیء؛الحیاه فی الدنیا؛الحیاه فی الآخره.

بیان:

قوله تعالی: وَ قَالُوا كُونُوا هُوداً أَوْ نَصَارىٰ تَهْتَدُوا ،لما بین تعالی أن الدین الحق الذی کان علیه أولاد إبراهیم من إسماعیل و إسحاق و یعقوب و أولاده کان هو الإسلام الذی کان علیه إبراهیم حنیفا،استنتج من ذلک أن الاختلافات و الانشعابات التی یدعو إلیها فرق المنتحلین من الیهود و النصاری،امور اخترعتها هوساتهم،و لعبت بها أیدیهم لکونهم

ص: ۱۵۲

فی شقاق،فتقطعوا بذلک طوائف و أحزابا دینیه،و صبغوا دین اللّه سبحانه-و هو دین التوحید و دین الوحده،بصبغه الأهواء و الأغراض و المطامع،مع أن الدین واحد کما أن الإله المعبود بالدین واحد و هو دین إبراهیم،و به فلیتمسک المسلمون و لیترکوا شقاق أهل الکتاب.

فإن من طبیعه هذه الحیاه الأرضیه الدنیویه التغیر و التحول فی عین الجری و الاستمرار کنفس الطبیعه التی هی کالماده لها و یوجب ذلک أن تتغیر الرسوم و الآداب و الشعائر القومیه بین طوائف الملل و شعباتها،و ربما یوجب ذلک تغییرا و انحرافا فی المراسم الدینیه،و ربما یوجب دخول ما لیس من الدین فی الدین،أو خروج ما هو منه و الأغراض و الغایات الدنیویه ربما تحل محل الأغراض الدینیه الإلهیه(و هی بلیه الدین)،و عند ذلک ینصبغ الدین بصبغه القومیه فیدعو الی هدف دون هدفه الأصلی و یؤدب الناس غیر أدبه الحقیقی،فلا یلبث حتی یعود المنکر(و هو ما لیس من الدین)معروفا یتعصب له الناس لموافقته هوساتهم و شهواتهم و المعروف منکرا لیس له حام یحمیه و لا واق یقیه و یئول الأمر الی ما نشاهده الیوم من...

و بالجمله فقوله تعالی: وَ قٰالُوا کُونُوا هُوداً أَوْ نَصٰاریٰ ،إجمال تفصیل معناه و قالت الیهود کونوا هودا تهتدوا،و قالت النصاری کونوا نصاری تهتدوا،کل ذلک لتشعبهم و شقاقهم.

قوله تعالی: قُلْ بَلْ مِلَّهَ إِبْرٰاهِیمَ حَنِیفاً وَ مٰا کٰانَ مِنَ الْمُشْرِکِینَ ،جواب عن قولهم أی قل،بل نتبع مله إبراهیم حنیفا فإنها المله الواحده التی کان علیها جمیع أنبیائکم،إبراهیم،فمن دونه،و ما کان صاحب هذه المله و هو إبراهیم من المشرکین و لو کان فی ملته هذه الانشعابات،و هی الضمائم التی ضمها إلیها المبتدعون،من الاختلافات لکان مشرکا بذلک،فإن ما لیس من دین اللّه لا یدعو الی اللّه سبحانه،بل الی غیره و هو الشرک،

فهذا دین التوحید الذی لا یشتمل علی ما لیس من عند اللّه تعالی.

قوله تعالی: قُولُوا آمَنّا بِاللّهِ وَ ما أُنْزِلَ إِلَیْنا ،لما حکی ما یأمره به الیهود و النصاری من اتباع مذهبهم،ذکر ما هو عنده من الحق(و الحق یقول)و هو الشهاده علی الإیمان باللّه،و الإیمان بما عند الأنبیاء،من غیر فرق بینهم،و هو الإسلام و خص الإیمان باللّه بالذکر و قدمه و أخرجه من بین ما انزل علی الأنبیاء لأن الإیمان باللّه فطری،لا یحتاج الی بینه النبوه،و دلیل الرساله.

ثم ذکر سبحانه ما انزل إلینا و هو القرآن أن المعارف القرآنیه و ما انزل الی إبراهیم و اسماعیل و إسحاق و یعقوب،ثم ذکر ما أوتی موسی و عیسی و خصهما بالذکر لأن المخاطبه مع الیهود و النصاری و هم یدعون إلیهما فقط ثم ذکر ما أوتی النبیون من ربهم،لیشمل الشهاده جمیع الأنبیاء فیستقیم قوله بعد ذلک:لا نفرق بین أحد منهم.

و اختلاف التعبیر فی الکلام،حیث عبر عما عندنا و عند إبراهیم و إسحاق و یعقوب بالإنزال و عما عند موسی و عیسی و النبیین بالإیتاء و هو الإعطاء،لعل الوجه فیه أن الأصل فی التعبیر هو الإیتاء،کما قال تعالی بعد ذکر إبراهیم،و من بعده،و من قبله من الأنبیاء فی سوره الأنعام: أُولئِکَ الَّذِینَ آتَیْناهُمُ الْکِتابَ وَ الْحُکْمَ وَ النُّبُوَّهَ (الأنعام/۸۹)،لکن لفظ الإیتاء لیس بصریح فی الوحی و الإنزال کما قال تعالی: وَ لَقَدْ آتَیْنا لُقْمانَ الْحِکْمَهَ (لقمان/۱۲)،و قال: وَ لَقَدْ آتَیْنا بَنِی إِسْرائِیلَ الْکِتابَ وَ الْحُکْمَ وَ النُّبُوَّهَ (الجاثیه/۱۶)، و لما کان کل من الیهود و النصاری یعدون إبراهیم و إسماعیل و إسحاق و یعقوب و الأسباط من أهل ملتهم،فالیهود من الیهود،و النصاری من النصاری،و اعتقادهم أن المله الحق من النصرانیه،أو الیهودیه،هی ما أوتیه موسی و عیسی،فلو کان قیل:و ما اوتی إبراهیم و إسماعیل لم یکن بصریح فی کونهم بأشخاصهم صاحب مله بالوحی و الانزال و احتمل أن یکون ما أوتوه،هو الذی أوتیه موسی و عیسی علیهما السّلام نسب إلیهم بحکم التبعیه کما نسب

إيتائه الى بنى إسرائيل،فلذلك خص إبراهيم و من عطف عليه باستعمال لفظ الإنزال،و أما النبيون قبل إبراهيم فليس لهم فيهم كلام حتى يوهم قوله: وَ مٰا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ شيئا يجب دفعه.

قوله تعالى: وَ الْأَسْبٰاطِ ،الأسباط فى بنى إسرائيل كالقبائل فى بنى إسماعيل و السبط كالقبيله الجماعه يجتمعون على أب واحد،و قد كانوا اثنتى عشره أسباطا أمما و كل واحده منهم تنتهى الى واحد من أولاد يعقوب و كانوا اثنى عشر،فخلف كل واحد منهم أمه من الناس.

فإن كان المراد بالأسباط الامم و الأقوام فنسبه الإنزال إليهم لاشتمالهم على أنبياء من سبطهم،و إن كان المراد بالأسباط الأشخاص كانوا أنبياء أنزل اليهم الوحى و ليسوا بأخوه يوسف لعدم كونهم أنبياء،و نظير الآيه قوله تعالى: وَ أَوْحَيْنٰا إِلىٰ إِبْرٰاهِيمَ وَ إِسْمٰاعِيلَ وَ إِسْحٰاقَ وَ يَعْقُوبَ وَ الْأَسْبٰاطِ وَ عِيسىٰ (النساء/١۶٣).

قوله تعالى: فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مٰا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدِ اهْتَدَوْا ،الإتيان بلفظ المثل مع كون أصل المعنى،فإن آمنوا بما آمنتم به،لقطع عرق الخصام و الجدال،فإنه لو قيل لهم أن آمنوا بما آمنا به أمكن أن يقولوا كما قالوا،بل نؤمن بما أنزل علينا و نكفر بما ورائه،لكن لو قيل لهم، إنا آمنا بما لا يشتمل إلا على الحق فآمنوا انتم بما يشتمل على الحق مثله،لم يجدوا طريقا للمراء و المكابره،فإن الذى بيدهم لا يشتمل على صفوه الحق.

قوله تعالى: فِي شِقٰاقٍ ،الشقاق النفاق و المنازعه و المشاجره و الافتراق.

قوله تعالى: فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللّٰهُ ،وعد لرسول اللّه بالنصره عليهم،و قد أنجز وعده و سيتم هذه النعمه للامه الإسلاميه اذا شاء،و اعلم:ان الآيه معترضه بين الآيتين السابقه و اللاحقه.

قوله تعالى: صِبْغَةَ اللّٰهِ وَ مَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللّٰهِ صِبْغَةً ،الصبغه بناء نوع من

الصبغ أى هذا الإيمان المذكور صبغه إلهيه لنا،و هى أحسن الصبغ لا صبغه اليهوديه و النصرانيه بالتفرق فى الدين،و عدم إقامته.

قوله تعالى: وَ نَحْنُ لَهُ عابِدُونَ ،فى موضع الحال،و هو كبيان العله لقوله: صِبْغَةَ اللّهِ وَ مَنْ أَحْسَنُ .

قوله تعالى: قُلْ أَ تُحَاجُّونَنا فِي اللّهِ ،إنكار،لمحاجه أهل الكتاب،المسلمين فى اللّه سبحانه و قد بين وجه الإنكار،و كون محاجتهم لغوا و باطلا،بقوله و هو ربنا و ربكم و لنا أعمالنا و لكم أعمالكم و نحن له مخلصون،و بيانه:أن محاجه كل تابعين فى متبوعهما و مخاصمتهما فيه انما تكون لأحد أمور ثلاثه:اما لاختصاص كل من التابعيه بمتبوع دون متبوع الآخر، فيريدان بالحاجه كل تفضيل متبوعه و ربه على الآخر،كالمحاجه بين وثنى و مسلم،و اما لكون كل واحد منهما أو احدهما يريد مزيد الاختصاص به،و ابطال نسبه رفيقه،او قربه او ما يشبه ذلك،بعد كون المتبوع واحدا،و اما لكون أحدهما ذا خصائص و خصال لا ينبغى أن ينتسب الى هذا المتبوع و فعاله ذاك الفعال،و خصال تلك الخصال لكونه موجبا،لهتكه او سقوطه او غير ذلك،فهذه علل المحاجه و المخاصمه بين كل تابعين،و المسلمون و أهل الكتاب انما يعبدون إلها واحدا،و أعمال كل من الطائفتين لا تزاحم الاخرى شيئا و المسلمون مخلصون فى دينهم للّه، فلا سبب يمكن أن يتشبث به أهل الكتاب فى محاجتهم،و لذلك أنكر عليهم محاجتهم أوّلا ثم نفى واحدا واحدا من اسبابها الثلاثه،ثانيا.

قوله تعالى: أَمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِبْراهِيمَ الى قوله كانُوا هُوداً أَوْ نَصاریٰ ،و هو قول كل من الفريقين،ان ابراهيم و من ذكر بعده منهم،و لازم ذلك كونهم هودا أو نصارى أو قولهم صريحا انهم كانوا هودا أو نصارى،كما يفيد ظاهر قوله تعالى: يا أَهْلَ الْكِتابِ لِمَ تُحاجُّونَ فِي إِبْراهِيمَ وَ ما أُنْزِلَتِ التَّوْراةُ وَ الْإِنْجِيلُ إِلاّ مِنْ بَعْدِهِ أَ فَلا تَعْقِلُونَ (آل عمران/۶۵).

قوله تعالى: قُلْ أَ أَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمِ اللّهُ ،فإن اللّه اخبرنا و اخبركم فى الكتاب أن

موسی و عیسی و کتابیهما بعد ابراهیم و من ذکر معه.

قوله تعالی: وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ کَتَمَ شَهادَةً عِنْدَهُ مِنَ اللّٰهِ ،أی کتم ما تحمل شهاده أن اللّه أخبر بکون تشریع الیهودیه أو النصرانیه بعد إبراهیم و من ذکر معه،فالشهاده المذکوره فی الآیه،شهاده تحمل،أو المعنی کتم شهاده اللّه علی کون هؤلاء قبل التوراه و الانجیل،فالشهاده شهاده أداء،المتعین هو المعنی الأول.

قوله تعالی: تِلْکَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ ،أی ان الغور فی الأشخاص و أنهم ممن کانوا لا ینفع حالکم،و لا یضرکم السکوت عن المحاجه و المجادله فیهم،و الواجب علیکم الاشتغال بما تسألون غدا عنه،و تکرار الآیه مرتین لکونهم یفرطون فی هذه المحاجه التی لا تنفع لحالهم شیئا،و خصوصا مع علمهم بأن إبراهیم کان قبل الیهودیه و النصرانیه،و إلا فالبحث عن حال الأنبیاء،و الرسل بما ینفع البحث فیه کمزایا رسالاتهم و فضائل نفوسهم الشریفه مما ندب الی القرآن حیث یقص قصصهم و یأمر بالتدبر فیها.

[سوره البقره (۲): الآیات ۱۴۲ الی ۱۵۱]

اشاره

سَیَقُولُ اَلسُّفَهٰاءُ مِنَ اَلنّٰاسِ مٰا وَلاّٰهُمْ عَنْ قِبْلَتِهِمُ اَلَّتِی کٰانُوا عَلَیْهٰا قُلْ لِلّٰهِ اَلْمَشْرِقُ وَ اَلْمَغْرِبُ یَهْدِی مَنْ یَشٰاءُ إِلیٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِیمٍ (۱۴۲) وَ کَذٰلِکَ جَعَلْنٰاکُمْ أُمَّةً وَسَطاً لِتَکُونُوا شُهَدٰاءَ عَلَی اَلنّٰاسِ وَ یَکُونَ اَلرَّسُولُ عَلَیْکُمْ شَهِیداً وَ مٰا جَعَلْنَا اَلْقِبْلَةَ اَلَّتِی کُنْتَ عَلَیْهٰا إِلاّٰ لِنَعْلَمَ مَنْ یَتَّبِعُ اَلرَّسُولَ مِمَّنْ یَنْقَلِبُ عَلیٰ عَقِبَیْهِ وَ إِنْ کٰانَتْ لَکَبِیرَةً إِلاّٰ عَلَی اَلَّذِینَ هَدَی اَللّٰهُ وَ مٰا کٰانَ اَللّٰهُ لِیُضِیعَ إِیمٰانَکُمْ إِنَّ اَللّٰهَ بِالنّٰاسِ لَرَؤُفٌ رَحِیمٌ (۱۴۳) قَدْ نَریٰ تَقَلُّبَ وَجْهِکَ فِی اَلسَّمٰاءِ فَلَنُوَلِّیَنَّکَ قِبْلَةً تَرْضٰاهٰا فَوَلِّ وَجْهَکَ شَطْرَ اَلْمَسْجِدِ اَلْحَرٰامِ وَ حَیْثُ مٰا کُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَکُمْ شَطْرَهُ وَ إِنَّ اَلَّذِینَ أُوتُوا اَلْکِتٰابَ لَیَعْلَمُونَ أَنَّهُ اَلْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَ مَا اَللّٰهُ بِغٰافِلٍ عَمّٰا یَعْمَلُونَ (۱۴۴) وَ لَئِنْ أَتَیْتَ اَلَّذِینَ أُوتُوا اَلْکِتٰابَ بِکُلِّ آیَةٍ مٰا تَبِعُوا قِبْلَتَکَ وَ مٰا أَنْتَ بِتٰابِعٍ قِبْلَتَهُمْ وَ مٰا بَعْضُهُمْ بِتٰابِعٍ قِبْلَةَ بَعْضٍ وَ لَئِنِ اِتَّبَعْتَ أَهْوٰاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَکَ مِنَ اَلْعِلْمِ إِنَّکَ إِذاً لَمِنَ اَلظّٰالِمِینَ (۱۴۵) اَلَّذِینَ آتَیْنٰاهُمُ اَلْکِتٰابَ یَعْرِفُونَهُ کَمٰا یَعْرِفُونَ أَبْنٰاءَهُمْ وَ إِنَّ فَرِیقاً مِنْهُمْ لَیَکْتُمُونَ اَلْحَقَّ وَ هُمْ یَعْلَمُونَ (۱۴۶) اَلْحَقُّ مِنْ رَبِّکَ فَلاٰ تَکُونَنَّ مِنَ اَلْمُمْتَرِینَ (۱۴۷) وَ لِکُلٍّ وِجْهَةٌ هُوَ مُوَلِّیهٰا فَاسْتَبِقُوا اَلْخَیْرٰاتِ أَیْنَ مٰا تَکُونُوا یَأْتِ بِکُمُ اَللّٰهُ جَمِیعاً إِنَّ اَللّٰهَ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ (۱۴۸) وَ مِنْ حَیْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَکَ شَطْرَ اَلْمَسْجِدِ اَلْحَرٰامِ وَ إِنَّهُ لَلْحَقُّ مِنْ رَبِّکَ وَ مَا اَللّٰهُ بِغٰافِلٍ عَمّٰا تَعْمَلُونَ (۱۴۹) وَ مِنْ حَیْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَکَ شَطْرَ اَلْمَسْجِدِ اَلْحَرٰامِ وَ حَیْثُ مٰا کُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَکُمْ شَطْرَهُ لِئَلاّٰ یَکُونَ لِلنّٰاسِ عَلَیْکُمْ حُجَّةٌ إِلاَّ اَلَّذِینَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ فَلاٰ تَخْشَوْهُمْ وَ اِخْشَوْنِی وَ لِأُتِمَّ نِعْمَتِی عَلَیْکُمْ وَ لَعَلَّکُمْ تَهْتَدُونَ (۱۵۰) کَمٰا أَرْسَلْنٰا فِیکُمْ رَسُولاً مِنْکُمْ یَتْلُوا عَلَیْکُمْ آیٰاتِنٰا وَ یُزَکِّیکُمْ وَ یُعَلِّمُکُمُ اَلْکِتٰابَ وَ اَلْحِکْمَةَ وَ یُعَلِّمُکُمْ مٰا لَمْ تَکُونُوا تَعْلَمُونَ (۱۵۱)

بیان:

قوله تعالی: سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَّاهُمْ عَنْ قِبْلَتِهِمُ الَّتِی كَانُوا عَلَيْهَا ،هذا تمهید ثانیا لما سیأمر تعالی به من اتخاذ الکعبه قبله و تعلیم للجواب عما سیعترض به السفهاء من الناس و هم الیهود تعصبا لقبلتهم التی هی بیت المقدس و مشرکوا العرب الراصدون لکل امر جدید یحتمل الجدال و الخصام،و قد مهد لذلک اولا بما ذکره اللّه تعالی من قصص ابراهیم و انواع کرامته علی اللّه سبحانه و کرامه ابنه اسماعیل و دعوتهما للکعبه و مکه و للنبی و الأمه المسلمه و بنائهما البیت و الامر بتطهیره للعباده،و من المعلوم ان تحویل القبله من بیت المقدس الی الکعبه من اعظم الحوادث الدینیه و اهم التشریعات التی قوبل به الناس بعد هجره النبی الی المدینه و أخذ الاسلام فی تحقیق اصوله و نشر معارفه و بث حقائقه، فما کانت الیهود و غیرهم تسکت و تستریح فی مقابل هذا التشریع،لانهم کانوا یرون انه یبطل واحدا من اعظم مفاخرهم الدینیه و هو القبله و اتباع غیرهم لهم فیها و تقدمهم علی من دونهم فی هذا الشعار الدینی،علی ان ذلک تقدم باهر فی دین المسلمین،لجمعه وجوههم فی عباداتهم و مناسکهم الدینیه الی نقطه واحده یخلصهم من تفرق الوجوه فی الظاهر و شتات الکلمه فی الباطن و استقبال الکعبه اشد تأثیرا و اقوی من امثال الطهاره و الدعاء و غیرهما فی نفوس المسلمین،عند الیهود و مشرکی العرب و خاصه عند الیهود کما یشهد به قصصهم المقتصه فی القرآن،فقد کانوا امه لا یرون لغیر المحسوس من عالم الطبیعه أصاله و لا لغیر الحس وقعا،اذا جاءهم حکم من احکام اللّه معنوی قبلوه من غیر تکلم علیه و اذا جاءهم امر من ربهم صوری متعلق بالمحسوس من الطبیعه کالقتال و الهجره و السجده و خضوع القول و غیرها قابلوه

ص :۱۵۹

بالانكار و قاوموا عليه و دونه أشد المقاومه.

و بالجمله فقد أخبر اللّه سبحانه عما سيعترضون به على تحويل القبله و علم رسوله ما ينبغى أن يجابوا و يقطع به قولهم.

قوله تعالى: سَيَقُولُ السُّفَهٰاءُ مِنَ النّٰاسِ ،أراد بهم اليهود و المشركين من العرب و لذلك عبر عنهم بالناس و إنما سفههم لعدم استقامه فطرتهم و ثقوب رأيهم فى أمر التشريع، و السفاهه عدم استقامه العقل و تزلزل الرأى.

قوله تعالى: مٰا وَلاّٰهُمْ ،توليه الشىء أو المكان جعله قدام الوجه و أمامه كالاستقبال،قال تعالى فلنولينك قبله ترضيها،الآيه،و التوليه عن الشىء صرف الوجه عنه كالاستدبار و نحوه،و المعنى ما الذى صرفهم أو صرف وجههم عن القبله التى كانوا عليها و هو بيت المقدس الذى كان يصلى اليه النبى و المسلمون أيام إقامته بمكه و عده شهور بعد هجرته إلى المدينه و إنما نسبوا القبله إلى المسلمين مع أن اليهود أقدم فى الصلاه إليها ليكون أوقع فى إيجاد التعجب و أوجب للاعتراض،و إنما قيل ما وليهم عن قبلتهم و لم يقل ما ولى النبى و المسلمين لما ذكرنا من الوجه،فلو قيل ما ولى النبى و المسلمين عن قبله اليهود لم يكن التعجب واقعا موقعه و كان الجواب عنه ظاهرا لكل سامع بأدنى تنبيه.

قوله تعالى: قُلْ لِلّٰهِ الْمَشْرِقُ وَ الْمَغْرِبُ ،اقتصر من بين الجهات بهاتين لكونهما هما المعنيتين لسائر الجهات الأصليه و الفرعيه كالشمال و الجنوب و ما بين كل جهتين من الجهات الأربعه الأصليه،و المشرق و المغرب جهتان إضافيتان تتعينان بشروق الشمس أو النجوم و غروبهما،يعمان جميع نقاط الأرض غير نقطتين موهومتين هما نقطتا الشمال و الجنوب الحقيقيتان،و لعل هذا هو الوجه فى وضع المشرق و المغرب موضع الجهات.

قوله تعالى: يَهْدِي مَنْ يَشٰاءُ إِلىٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِيمٍ ،تنكير الصراط لأن الصراط يختلف باختلاف الامم فى استعداداتها للهدايه إلى الكمال و السعاده.

قوله تعالى: وَ كَذٰلِكَ جَعَلْنٰاكُمْ أُمَّةً وَسَطاً لِتَكُونُوا شُهَدٰاءَ عَلَى النّٰاسِ وَ يَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيداً ،الظاهر أن المراد كما سنحول القبله لكم لنهدينكم إلى صراط مستقيم كذلك جعلناكم امه وسطا،و قيل إن المعنى و مثل هذا الجعل العجيب جعلناكم أمه وسطا(و هو كما ترى)،و أما المراد بكونهم أمه وسطا شهداء على الناس فالوسط هو المتخلل بين الطرفين لا إلى هذا الطرف و لا إلى ذاك الطرف،و هذه الامه بالنسبه إلى الناس -و هم أهل الكتاب و المشركون-على هذا الوصف فإن بعضهم-و هم المشركون و الوثنيون- إلى تقويه جانب الجسم محضا لا يريدون إلا الحياه الدنيا و الاستكمال بملاذها و زخارفها و زينتها،لا يرجون بعثا و لا نشورا،و لا يعبئون بشيء من الفضائل المعنويه و الروحيه، و بعضهم كالنصارى إلى تقويه جانب الروح لا يدعون إلا إلى الرهبانيه و رفض الكمالات الجسميه التي أظهرها اللّه تعالى في مظاهر هذه النشأه الماديه لتكون ذريعه كامله إلى نيل ما خلق لأجله الإنسان،فهؤلاء أصحاب الروح أبطلوا النتيجه بابطال سببها و أولئك اصحاب الجسم ابطلوا النتيجه بالوقوف على سببها و الجمود عليها،لكن اللّه سبحانه جعل هذه الامه وسطا بأن جعل لهم دينا يهدي منتحليه إلى سواء الطريق وسط الطرفين لا إلى هؤلاء و لا إلى هؤلاء بل يقوي كلا من الجانبين-جانب الجسم و جانب الروح-على ما يليق به و يندب إلى جمع الفضيلتين فإن الإنسان مجموع الروح و الجسم لا روح محضا و لا جسم محضا،و محتاج في حياته السعيده إلى جمع كلا الكمالين و السعادتين الماديه و المعنويه،فهذه الامه هي الوسط العدل الذي به يقاس و يوزن كل من طرفي الإفراط و التفريط فهي الشهيده على سائر الناس الواقعه في الأطراف و النبي صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و هو المثال الأكمل من هذه الامه-هو شهيد على نفس الأمه فهو صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ميزان يوزن به حال الآحاد من الأمه،و الأمه ميزان يوزن به حال الناس و مرجع يرجع إليه طرفا الإفراط و التفريط،هذا ما قرره بعض المفسرين في معنى الآيه،و هو في نفسه معنى صحيح لا يخلو عن دقه إلا أنه غير منطبق على لفظ الآيه فإن كون الامه وسطا إنما

يصحح كونها مرجعا يرجع إليه الطرفان،و ميزانا يوزن به الجانبان لا كونها شاهده تشهد على الطرفين،أو يشاهد الطرفين،فلا تناسب بين الوسطيه بذاك المعنى و الشهاده و هو ظاهر،على أنه لا وجه حينئذ للتعرض بكون رسول اللّه شهيدا على الامه إذ لا يترتب شهاده الرسول على الأمه على جعل الأمه وسطا،كما يترتب الغايه على المغيى و الغرض على ذيه.

على أن هذه الشهاده المذكوره فى الآيه،حقيقه من الحقائق القرآنيه تكرر ذكرها فى كلامه سبحانه،و اللائح من موارد ذكرها معنى غير هذا المعنى،قال تعالى: فَكَيْفَ إِذٰا جِئْنٰا مِنْ كُلِّ أُمَّهٍ بِشَهِيدٍ وَ جِئْنٰا بِكَ عَلىٰ هٰؤُلاٰءِ شَهِيداً (النساء/۴۱)،و قال تعالى: وَ يَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ كُلِّ أُمَّهٍ شَهِيداً ثُمَّ لاٰ يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَ لاٰ هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ (النحل/۸۴)و قال تعالى وَ وُضِعَ الْكِتٰابُ وَ جِيءَ بِالنَّبِيِّينَ وَ الشُّهَدٰاءِ (الزمر/۶۹)،و الشهاده فيها مطلقه،و ظاهر الجميع على اطلاقها هو الشهاده على اعمال الامم،و على تبليغ الرسل أيضا،كما يومى إليه قوله تعالى:

فَلَنَسْئَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَ لَنَسْئَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ (الأعراف/۶)،و هذه الشهاده و إن كانت فى الآخره يوم القيمه لكن تحملها فى الدنيا على ما يعطيه قوله تعالى-حكايه عن عيسى عليه السّلام-: وَ كُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً مٰا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمّٰا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتَ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَ أَنْتَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ (المائده/۱۱۷)و قوله تعالى: وَ يَوْمَ الْقِيٰامَهِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً (النساء/۱۵۹)،و من الواضح أن هذه الحواس العاديه التى فينا،و القوى المتعلقه بها منا لا تتحمل إلا صور الأفعال و الأعمال فقط،و ذلك التحمل أيضا إنما يكون فى شىء يكون موجودا حاضرا عند الحس لا معدوما و لا غائبا عنه و أما حقائق الأعمال و المعانى النفسانيه من الكفر و الإيمان و الفوز و الخسران،و بالجمله كل خفى عن الحس و مستبطن عند الإنسان -و هى التى تكسب القلوب،و على يدور حساب رب العالمين يوم تبلى السرائر كما قال تعالى:

وَ لٰكِنْ يُؤٰاخِذُكُمْ بِمٰا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ (البقره/۲۲۵)،فهى مما ليس فى وسع الإنسان

إحصائها و الإحاطه بها و تشخيصها من الحاضرين فضلا عن الغائبين إلا رجل يتولى اللّه أمره و يكشف ذلك له بيده،و يمكن أن يستفاد ذلك من قوله تعالى: وَ لا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفاعَةَ إِلاّ مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَ هُمْ يَعْلَمُونَ (الزخرف۸۶/)،فإن عيسى داخل فى المستثنى فى هذه الآيه قطعا-و قد شهد اللّه تعالى فى حقه بأنه من الشهداء-كما مر فى الآيتين السابقتين،فهو شهيد بالحق و عالم بالحقيقه.

و الحاصل أن هذه الشهاده ليست هى كون الامه على دين جامع للكمال الجسمانى و الروحانى فإن ذلك على أنه ليس معنى الشهاده خلاف ظاهر الآيات الشريفه.

بل هى تحمل حقائق أعمال الناس فى الدنيا من سعاده أو شقاء،و رد و قبول،و انقياد و تمرد،و أداء ذلك فى الآخره يوم يستشهد اللّه من كل شيء،حتى من أعضاء الإنسان،يوم يقول الرسول يا رب إن قومى اتخذوا هذا القرآن مهجورا.

و من المعلوم أن هذه الكرامه ليست تنالها جميع الامه،إذ ليست إلا كرامه خاصه للأولياء الطاهرين منهم،و أما من دونهم من المتوسطين فى السعاده،و العدول من أهل الإيمان فليس لهم ذلك،فضلا عن الأجلاف الجافيه،و الفراعنه الطاغيه من الامه،و ستعرف فى قوله تعالى:

وَ مَنْ يُطِعِ اللّهَ وَ الرَّسُولَ فَأُولئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَ الصِّدِّيقِينَ وَ الشُّهَداءِ وَ الصّالِحِينَ وَ حَسُنَ أُولئِكَ رَفِيقاً (النساء۶۹/)،ان أقل ما يتصف به الشهداء-و هم شهداء الأعمال-أنهم تحت ولايه اللّه و نعمته و أصحاب الصراط المستقيم،و قد مر إجمالا فى قوله تعالى: صِراطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ (فاتحه الكتاب۷/).

فالمراد بكون الامه شهيده أن هذه الشهاده فيهم،كما أن المراد بكون بنى إسرائيل فضلوا على العالمين،أن هذه الفضيله فيهم من غير أن يتصف به كل واحد منهم،بل نسب وصف البعض إلى الكل لكون البعث فيه و منه،فكون الامه شهيده هو أن فيهم من يشهد على الناس

و يشهد الرسول عليهم (۱).

قوله تعالى: وَ مٰا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِی کُنْتَ عَلَیْهٰا إِلاّٰ لِنَعْلَمَ مَنْ یَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ یَنْقَلِبُ عَلیٰ عَقِبَیْهِ ،المراد بقوله لنعلم:اما علم الرسل و الانبياء مثلا،لان العظماء يتكلمون عنهم و عن اتباعهم،كقول الأمير،قتلنا فلانا و سجنا فلانا،و إنما قتله و سجنه اتباعه لأنفسه،و اما العلم العينى الفعلى منه تعالى الحاصل مع الخلقه و الايجاد،دون العلم قبل الايجاد.

و الانقلاب على العقبين كنايه عن الاعراض،فان الانسان-و هو منتصب على عقبيه-اذا انقلب من جهه الى جهه،انقلب على عقبيه،فجعل كنايه عن الاعراض نظير قوله: وَ مَنْ یُوَلِّهِمْ یَوْمَئِذٍ دُبُرَهُ (الأنفال/۱۶)،و ظاهر الآيه انه دفع لما يختلج فى صدور المؤمنين:من تغيير القبله و نسخها،و من جهه الصلوات التى صلوها الى القبله،ما شأنها؟

و يظهر من ذلك ان المراد بالقبله التى كان رسول اللّه عليها،هو بيت المقدس الكعبه،فلا دليل على جعل بيت المقدس قبله مرتين،و جعل الكعبه قبله مرتين،اذ لو كان المراد من القبله فى الآيه الكعبه كان لازم ذلك ما ذكر.

و بالجمله كان من المترقب ان يختلج فى صدور المؤمنين:أولا،انه لما كان من المقدر ان يستقر القبله بالآخره على الكعبه فما هو السبب،أولا:فى جعل بيت المقدس قبله؟فبيّن سبحانه ان هذه الاحكام و التشريعات ليست إلا لأجل مصالح تعود الى تربيه الناس و تكميلهم،و تمحيص المؤمنين من غيرهم،و تمييز المطيعين من العاصين،و المنقادين من المتمردين،و السبب الداعى الى جعل القبله السابقه فى حقهم أيضا هذا السبب بعينه،فالمراد بقوله الا لنعلم من يتبع الرسول،الا لنميز من يتبعك،و العدول من لفظ الخطاب الى

۱- ۱) .البقره ۱۴۲-۱۵۲:بحث من الاشكالات و الرد عليها حول الشهاده على الاعمال(لتكونوا شهداء على الناس) الامه الوسط.

الغیبه لـدخاله صـفه الرساله فی هذا التمیز،و المراد بجعل القبله السابقه:جعلها فی حق المسـلمین،و ان کان المراد أصل جعل بیت المقدس قبله فالمراد مطلق الرسول،و الکلام علی رسله من غیر التفات،غیر انه بعید من الکلام بعض البعد.

و ثانیا:ان الصـلوات التی کان المسلمون صلوها الی بیت المقدس کیف حالها،و قد صلیت الی غیر القبله؟و الجواب:ان القبله قبله ما لم تنسخ،و ان اللّه سـبحانه اذا نسخ حکما رفعه من حین النسخ،لا من أصله،لرأفته و رحمته بالمؤمنین،و هذا ما أشار الیه بقوله: وَ مَا کَانَ اللّهُ لِیُضِیعَ إِیمَانَکُمْ،إِنَّ اللّهَ بِالنّاسِ لَرَؤُفٌ رَحِیمٌ .و الفرق بین الرأفه و الرحمه،و بعـد اشتراکهمـا فی أصل المعنی،ان الرأفه یختص بالمبتلی المفتاق،و الرحمه أعم.

قوله تعـالی: قَدْ نَری تَقَلُّبَ وَجْهِکَ فِی السَّماءِ فَلَنُوَلِّیَنَّکَ قِبْلَهً تَرْضاها ، الآیه تـدل علی ان رسول اللّه قبل نزول آیه القبله-و هی هـذه الآیه-کـان یقلّب وجهه فی آفاق السـماء،و ان ذلک کان انتظارا منه،أو توقعا لنزول الوحی فی أمر القبله،لما کان یجب ان یکرّمه اللّه تعالی بقبله تختص به،لا انه کان لا یرتضـی بیت المقـدس قبله،و حاشا رسول اللّه من ذلک، کما قال تعالی:فلنولینک قبله ترضـیها،فـان الرضـا بشـیء لا یوجب السـخط بخلافه بل الیهود علی ما فی الروایات الوارده فی شأن نزول الآیه کانوا یعیّرون المسـلمین فی تبعیه قبلتهم، و یتفاخرون بذلک علیهم،فحزن رسول اللّه ذلک،فخرج فی سواد اللیل یقلب وجهه الی السماء ینتظر الوحی من اللّه سـبحانه،و کشف همه فنزلت الآیه،و لو نزلت علی البقاء بالقبله السابقه لکانت حجه له صلّی اللّه علیه و آله و سلّم علی الیهود،و لیس و لم یکن لرسول اللّه و لا للمسلمین عار فی استقبال قبلتهم،اذ لیس للعبد إلا الاطاعه و القبول،لکن نزلت قبله جدیده،فقطع تعییرهم و تفاخرهم،مضافا الی تعیین التکلیف،فکانت حجه و رضی.

قوله تعالی: فَوَلِّ وَجْهَکَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ وَ حَیْثُ ما کُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَکُمْ شَطْرَهُ ،الشـطر البعض،و شطر المسجد الحرام هو الکعبه،و فی قوله تعالی

شطر المسجد الحرام دون ان يقال:فول وجهک الكعبه،أو يقال:فول وجهک البيت الحرام، محاذاه للحكم فى القبله السابقه،فانها كانت شطر المسجد الأقصى،و هى الصخره المعروفه هناک،فبدلت من شطر المسجد الحرام-و هى الكعبه-على ان اضافه الشطر الى المسجد، و توصيف المسجد بالحرام يعطى مزايا للحكم،تفوت لو قيل:الكعبه أو البيت الحرام.

و تخصيص رسول اللّه بالحكم أولا بقوله فول وجهک،ثم تعميم الحكم له و لغيره من المؤمنين بقوله و حيث ما كنتم يؤيد ان القبله حولت،و رسول اللّه قائم يصلى فى المسجد -و المسلمون معه-فاختص الامر به،أولا فى شخص صلاته ثم عقب الحكم العام الشامل له و لغيره،و لجميع الأوقات و الأمكنه.

قوله تعالى: وَ إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتٰابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ ،و ذلک لاشتمال كتابهم على صدق نبوه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،أو كون قبله هذا النبى الصادق هو شطر المسجد الحرام،و اياما كان فقوله: أُوتُوا الْكِتٰابَ ،يدل على اشتمال كتابهم على حقيه هذا التشريع،اما مطابقه أو تضمنا،و ما اللّه بغافل عما يعملون من كتمان الحق،و احتكار ما عندهم من العلم.

قوله تعالى: وَ لَئِنْ أَتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتٰابَ بِكُلِّ آيَهٍ ،تقريع لهم بالعناد و اللجاج،و ان إباءهم عن القبول ليس لخفاء الحق عليهم،و عدم تبينه لهم،فانهم عالمون بأنه حق علما لا يخالطه شک،بل الباعث لهم على بث الاعتراض و إثاره الفتنه عنادهم فى الدين و جحودهم للحق،فلا ينبغى لهم حجه،و لا يقطع إنكارهم آيه،فلو أتيتهم بكل آيه ما تبعوا قبلتک لعنادهم و جحودهم،و ما أنت بتابع قبلتهم،لانک على بينه من ربک،و يمكن أن يكون قوله:و ما أنت نهيا فى صوره خبر،و ما بعضهم بتابع قبله بعض،و هم اليهود يستقبلون صخره بيت المقدس أينما كانوا،و النصارى يستقبلون المشرق أينما كانوا،فلا هذا البعض يقبل قبله ذاک البعض،و لا ذاک يقبل قبله هذا اتباعا للهوى.

ص :۱۶۶

قوله تعالى: وَ لَئِنِ اتَّبَعْتَ أَهْوٰاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَکَ مِنَ الْعِلْمِ ،تهدید للنبی،و المعنی متوجه الی امته،و إشاره الی انهم فی هذا التمرد إنما یتبعون أهوائهم و انهم بذلک ظالمون.

قوله تعالی: اَلَّذِینَ آتَیْنٰاهُمُ الْکِتٰابَ یَعْرِفُونَهُ کَمٰا یَعْرِفُونَ أَبْنٰاءَهُمْ ، الضمیر فی قوله یعرفونه،راجع الی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم دون الکتاب،و الدلیل علیه تشبیه هذه المعرفه بمعرفه الابناء،فان ذلک إنما یحسن فی الانسان،و لا یقال فی الکتاب،ان فلانا یعرفه أو یعلمه،کما یعرف ابنه،علی ان سیاق الکلام-و هو فی رسول اللّه،و ما اوحی الیه من أمر القبله، اجنبی عن موضوع الکتاب الذی اوتیه أهل الکتاب،فالمعنی ان أهل الکتاب یعرفون رسول اللّه بما عندهم من بشارات الکتب کما یعرفون أبنائهم،و ان فریقا منهم لیکتمون الحق و هم یعلمون.

و علی هذا ففی الکلام التفات من الحضور الی الغیبه فی قوله یعرفونه،فقد أخذ رسول اللّه غائبا،و وجه الخطاب الی المؤمنین بعد ما کان صلّی اللّه علیه و آله و سلّم حاضرا،و الخطاب معه،و ذلک لتوضیح:ان امره صلّی اللّه علیه و آله و سلّم واضح ظاهر عند أهل الکتاب،و مثل هذا النظم کمثل کلام من یکلم جماعه لکنه یخص واحدا منهم بالمخاطبه إظهارا لفضله،فیخاطبه و یسمع غیره،فاذا بلغ الی ما یخص شخص المخاطب من الفضل و الکرامه،عدل عن خطابه الی مخاطبه الجماعه،ثم بعد الفراغ عن بیان فضله عدل ثانیا الی ما کان فیه أولا من توجیه الخطاب إلیه و بهذا یظهر نکته الالتفات.

قوله تعالی: اَلْحَقُّ مِنْ رَبِّکَ فَلاٰ تَکُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِینَ ،تأکید للبیان السابق و تشدید فی النهی عن الامتراء،و هو الشک و الارتیاب،و ظاهر الخطاب لرسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و معناه للامه.

قوله تعالی: وَ لِکُلٍّ وِجْهَهٌ هُوَ مُوَلِّیهٰا فَاسْتَبِقُوا الْخَیْرٰاتِ ،الوجهه ما یتوجه

إليه كالقبله،و هذا رجوع الى تلخيص البيان السابق،و تبديل له من بيان آخر يهدى الناس الى ترك تعقيب أمر القبله،و الاكثار من الكلام فيه،و المعنى ان كل قوم فلهم قبله مشرعه على حسب ما يقتضيه مصالحهم و ليس حكما تكوينيا ذاتيا لا يقبل التغيير و التحويل،فلا يهم لكم البحث و المشاجره فيه،فاتركوا ذلك و استبقوا الخيرات و سارعوا إليها بالاستباق،فان اللّه سيجمعكم الى يوم لا ريب فيه،و أينما تكونوا يأت بكم اللّه جميعا ان اللّه على كل شىء قدير.

و اعلم ان الآيه كما انها قابله الانطباق على أمر القبله لوقوعها بين آياتها كذلك تقبل الانطباق على أمر التكوين،و فيها اشاره الى القدر و القضاء،و جعل الاحكام و الآداب لتحقيقها و سيجىء تمام بيانه فيما يخص به من المقام إنشاء اللّه.

قوله تعالى: وَ مِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرٰامِ ، ذكر بعض المفسّرين أنّ المعنى و من أىّ مكان خرجت،و فى أىّ بقعه حللت فولّ وجهك و ذكر بعضهم أنّ المعنى و من حيث خرجت من البلاد،و يمكن أن يكون المراد بقوله و من حيث خرجت؛مكه،التى خرج رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم منها كما قال تعالى: مِنْ قَرْيَتِكَ الَّتِي أَخْرَجَتْكَ (محمد/۳)،و يكون المعنى أنّ استقبال البيت حكم ثابت لك فى مكه و غيرها من البلاد و البقاع،و فى قوله و أنه للحق من ربك و ما اللّه بغافل عما تعملون تأكيد و تشديد.

قوله تعالى: وَ مِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرٰامِ وَ حَيْثُ مٰا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ ،تكرار الجمله الاولى بلفظها لعله للدلاله على ثبوت حكمها على أى حال،فهو كقول القائل،اتق اللّه اذا قمت و اتق اللّه اذا قعدت،و اتق اللّه اذا نطقت،و اتق اللّه اذا سكت،يريد:التزم التقوى عند كل واحده من هذه الأحوال و لتكن معك،و لو قيل اتق اللّه اذا قمت و اذا قعدت و اذا نطقت و اذا سكت فاتت هذه النكته، و المعنى استقبل شطر المسجد الحرام من التى خرجت منها و حيث ما كنتم من الأرض فولّوا

وجوهکم شطره.

قوله تعالی: لِئَلاّ یَکُونَ لِلنّاسِ عَلَیْکُمْ حُجَّهٌ إِلاَّ الَّذِینَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ فَلا تَخْشَوْهُمْ وَ اخْشَوْنِی ،بیان لفوائد ثلاث فی هذا الحکم الذی فیه أشد التأکید علی ملازمه الامتثال و التحذّر عن الخلاف:

إحداها:أن الیهود کانوا یعلمون من کتبهم أن النبیّ الموعود تکون قبلته الکعبه دون بیت المقدس،کما قال تعالی:و إن الذین أوتوا الکتاب لیعلمون أنه الحق من ربهم،الآیه،و فی ترک هذا الحکم الحجه للیهود علی المسلمین بأن النبی لیس هو النبی الموعود لکن التزام هذا الحکم و العمل به یقطع حجتهم إلا الذین ظلموا منهم،و هو استثناء منقطع،أی لکن الذین ظلموا منهم باتّباع الأهواء لا ینقطعون بذلک فلا تخشوهم لأنهم ظالمون باتّباع الأهواء،و اللّه لا یهدی القوم الظالمین و اخشونی.

و ثانیتها:أن ملازمه هذا الحکم یسوق المسلمین الی تمام النعمه علیهم بکمال دینهم، و سنبیّن معنی تمام النعمه فی الکلام علی قوله تعالی: اَلْیَوْمَ أَکْمَلْتُ لَکُمْ دِینَکُمْ وَ أَتْمَمْتُ عَلَیْکُمْ نِعْمَتِی (المائده۴/).

و ثالثتها:رجاء الاهتداء الی الصراط المستقیم،و قد مرّ معنی الاهتداء فی الکلام علی معنی قوله تعالی: اِهْدِنَا الصِّرٰاطَ الْمُسْتَقِیمَ (فاتحه الکتاب۶/) (۱)(۲).

قوله تعالی: کَمٰا أَرْسَلْنٰا فِیکُمْ رَسُولاً مِنْکُمْ ،ظاهر الآیه أن الکاف للتشبیه و ما مصدریه،فالمعنی:أنعمنا علیکم بأن جعلنا لکم البیت الذی بناه إبراهیم،و دعا له بما دعا من الخیرات و البرکات قبله.کما أرسلنا فیکم رسولا منکم یتلو علیکم آیاتنا و یعلمکم الکتاب

۱- ۱) .البقره ۱۴۲-۱۵۱:بحث حول«اتمام النعمه».

۲- ۲) .البقره ۱۴۲-۱۵۱:بحث روائی حول تغییر القبله من بیت المقدس الی مکه؛الآیه «لِتَکُونُوا شُهَدٰاءَ عَلَی النّٰاسِ وَ یَکُونَ الرَّسُولُ عَلَیْکُمْ شَهِیداً» ؛الامّه الاسلامیه؛القول و العمل و الایمان.

و الحکمه و یزکیکم مستجیبین لدعوه إبراهیم،اذ قال هو و ابنه إسماعیل ربنا و ابعث فیهم رسولا منهم یتلو علیهم آیاتک و یعلمهم الکتاب و الحکمه و یزکّیهم،و فیهم امتنان علیهم بالإرسال کالامتنان یجعل الکعبه قبله،و من هنا یظهر أن المخاطب بقوله فیکم رسولا منکم،هو الأمه المسلمه،و هو أولیاء الدین من الامه خاصه بحسب الحقیقه،و المسلمون جمیعا من آل إسماعیل -و هم عرب مضر-بحسب الظاهر،و جمیع العرب بل جمیع المسلمین بحسب الحکم.

قوله تعالی: یَتْلُوا عَلَیْکُمْ آیٰاتِنٰا ،ظاهره آیات القرآن لمکان قوله یتلو،فإن العنایه فی التلاوه الی اللفظ دون المعنی،و التزکیه هی التطهیر،و هو إزاله الأدناس و القذرات،فیشمل إزاله الاعتقادات الفاسده کالشرک و الکفر،و إزاله الملکات الرذیله من الأخلاق کالکبر و الشحّ،و إزاله الأعمال و الأفعال الشنیعه کالقتل و الزنا و شرب الخمر و تعلیم الکتاب و الحکمه،و تعلیم ما لم یکونوا یعلمونه یشمل جمیع المعارف الأصلیه و الفرعیه (۱)(۲).

[سوره البقره (۲): آیه ۱۵۲]

اشاره

فَاذْکُرُونِی أَذْکُرْکُمْ وَ اُشْکُرُوا لِی وَ لاٰ تَکْفُرُونِ (۱۵۲)

بیان:

لما امتن اللّه تعالی علی النبی و المسلمین،بإرسال النبی الکریم منهم إلیهم نعمه لا تقدر بقدر

ص: ۱۷۰

---

۱ - ۱) .البقره ۱۴۲-۱۵۱:بحث علمی حول القبله؛الجداول الموضوعه فی الزیجات لبیان عرض البلاد و طولها؛ الاشتباه المتقدمین فی تشخیص الطول و العرض کرامه باهره للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی محرابه المحفوظ فی مسجد بالمدینه؛ استخراج قبله بقاع الارض.

۲ - ۲) .البقره ۱۴۲-۱۵۱:بحث اجتماعی فی الطبیعه الانسانیه و دورها فی تشکیل المجتمع الانسانی؛التوجه العبادی الی اللّه سبحانه؛آثار استقبال القبله بالنظر الی الفرد و الی المجتمع.

و منحه على منحه-و هو ذكر منه لهم-اذ لم ينسهم فى هدايتهم الى مستقيم الصراط،و سوقهم الى أقصى الكمال،و زياده على ذلك،و هو جعل القبله،الذى فيه كمال دينهم،و توحيد عبادتهم،و تقويم فضيلتهم الدينيه و الاجتماعيه فرّع على ذلك دعوتهم الى ذكره و شكره، ليذكرهم بنعمته على ذكرهم إياه بعبوديته و طاعته،و يزيدهم على شكرهم لنعمته و عدم كفرانهم،و قد قال تعالى: وَ اذْكُرْ رَبَّکَ إِذٰا نَسِيتَ وَ قُلْ عَسىٰ أَنْ يَهْدِيَنِ رَبِّى لِأَقْرَبَ مِنْ هٰذٰا رَشَداً (الكهف۲۴/).و قال تعالى: لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ (إبراهيم۷/)،و الآيتان جميعا نازلتان قبل آيات القبله من سوره البقره.

ثم إن الذكر ربما قابل الغفله كقوله تعالى: وَ لاٰ تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنٰا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنٰا (الكهف۲۸/).و هى انتفاء العلم بالعلم،مع وجود أصل العلم،فالذكر خلافه،و هو العلم بالعلم،و ربما قابل النسيان و هو زوال صوره العلم عن خزانه الذهن،فالذكر خلافه،و منه قوله تعالى: وَ اذْكُرْ رَبَّکَ إِذٰا نَسِيتَ الآيه؛و هو حينئذ كالنسيان معنى ذو آثار و خواص تتفرع عليه،و لذلک ربما أطلق الذكر كالنسيان فى موارد تتحقق فى آثارهما و إن لم تتحقق أنفسهما،فإنک اذا لم تنصر صديقک-و أنت تعلم حاجته الى نصرک فقد نسيته،و الحال أنک تذكره،و كذلک الذكر.

و الظاهر أن إطلاق الذكر على اللفظى من هذا القبيل،فإن التكلم عن الشىء من آثار ذكره قلبا،قال تعالى: قُلْ سَأَتْلُوا عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْراً (الكهف۸۳/).و نظائره كثيره،و لو كان الذكر اللفظى أيضا ذكرا حقيقه فهو من مراتب الذكر،لأنه مقصور عليه و منحصر فيه،و بالجمله:الذكر له مراتب كما قال تعالى: أَلاٰ بِذِكْرِ اللّٰهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ (الرعد۲۸/)،و قال: وَ اذْكُرْ رَبَّکَ فِى نَفْسِکَ تَضَرُّعاً وَ خِيفَةً وَ دُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ (الأعراف۲۰۵/)،و قال تعالى: فَاذْكُرُوا اللّٰهَ كَذِكْرِكُمْ آبٰاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْراً (البقره/ ۲۰۰)،فالشده إنما يتصف به المعنى دون اللفظ،و قال تعالى: وَ اذْكُرْ رَبَّکَ إِذٰا نَسِيتَ وَ قُلْ

عَسىٰ أَنْ يَهْدِيَنِ رَبِّى لِأَقْرَبَ مِنْ هٰذا رَشَداً (الكهف٢٤/)،و ذيل هذه الآيه تدل على الأمر برجاء ما هو أعلى منزله مما هو فيه،فيئول المعنى الى أنک اذا تنزلت من مرتبه من ذکره الى مرتبه هى دونها،و هو النسيان،فاذکر ربک و ارج بذلک ما هو أقرب طريقا و أعلى منزله، فينتج أن الذکر القلبى ذو مراتب فى نفسه،و بذلک يتبين صحه قول القائل:إن الذکر حضور المعنى عند النفس،فان الحضور ذو مراتب.

و لو كان لقوله تعالى: فَاذْكُرُونِى -و هو فعل متعلق بياء المتكلم حقيقه من دون تجوز أفاد ذلک،أن للانسان سنخا آخر من العلم غير هذا العلم المعهود عندنا الذى هو حصول صوره المعلوم و مفهومه عند العالم،اذ کلما فرض من هذا القبيل فهو تحديد و توصيف للمعلوم من العالم،و قد تقدست ساحته سبحانه عن توصيف الواصفين،قال تعالى سُبْحانَ اللّهِ عَمّا يَصِفُونَ إِلاّ عِبادَ اللّهِ الْمُخْلَصِينَ (الصافات١۶٠/)،و قال: وَ لا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْماً (طه١١٠/)،و سيجىء بعض ما يتعلق بالمقام فى الكلام على الآيتين إنشاء اللّه.

[سوره البقره (٢): الآيات ١۵٣ الى ١۵٧]

اشاره

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَ الصَّلاهِ إِنَّ اللّهَ مَعَ الصّابِرِينَ (١۵٣) وَ لا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِى سَبِيلِ اللّهِ أَمْواتٌ بَلْ أَحْياءٌ وَ لٰكِنْ لا تَشْعُرُونَ (١۵۴) وَ لَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَىْءٍ مِنَ الْخَوْفِ وَ الْجُوعِ وَ نَقْصٍ مِنَ الْأَمْوالِ وَ الْأَنْفُسِ وَ الثَّمَراتِ وَ بَشِّرِ الصّابِرِينَ (١۵۵) الَّذِينَ إِذا أَصابَتْهُمْ مُصِيبَهٌ قالُوا إِنّا لِلّهِ وَ إِنّا إِلَيْهِ راجِعُونَ (١۵۶) أُولٰئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَواتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَ رَحْمَهٌ وَ أُولٰئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ (١۵٧)

ص: ١٧٢

بیان:

قوله تعالی: یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا اسْتَعِینُوا بِالصَّبْرِ وَ الصَّلاهِ إِنَّ اللّهَ مَعَ الصّابِرِینَ الآیه،قد تقدم جمله من الکلام فی الصبر و الصلاه فی تفسیر قوله: وَ اسْتَعِینُوا بِالصَّبْرِ وَ الصَّلاهِ وَ إِنَّها لَکَبِیرَهٌ إِلاّ عَلَی الْخاشِعِینَ (البقره/۴۵)،و الصبر:من أعظم الملکات و الأحوال التی یمدحها القرآن،و یکرر الأمر به حتی بلغ قریبا من سبعین موضعا من القرآن حتی قیل فیه: إِنَّ ذلِکَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ (لقمان/۱۷)،و قیل: وَ ما یُلَقّاها إِلاَّ الَّذِینَ صَبَرُوا وَ ما یُلَقّاها إِلاّ ذُو حَظٍّ عَظِیمٍ (فصلت/۳۵)،و قیل: إِنَّما یُوَفَّی الصّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَیْرِ حِسابٍ (الزمر/۱۰).

و الصلاه:من أعظم العبادات التی یحث علیها فی القرآن حتی قبل فیها: إِنَّ الصَّلاهَ تَنْهی عَنِ الْفَحْشاءِ وَ الْمُنْکَرِ (العنکبوت/۴۵)،و ما أوصی اللّه فی کتابه بوصایا إلاّ کانت الصلاه رأسها و أولها.

ثم وصف سبحانه الصبر بأن اللّه مع الصابرین المتصفین بالصبر،و إنما لم یصف الصلاه،کما فی قوله تعالی: وَ اسْتَعِینُوا بِالصَّبْرِ وَ الصَّلاهِ وَ إِنَّها لَکَبِیرَهٌ ،الآیه،لأن المقام فی هذه الآیات، مقام ملاقات الأهوال،و مقارعه الأبطال،فالاهتمام بأمر الصبر أنسب بخلاف الآیه السابقه، فلذلک قیل لا إن اللّه مع الصابرین،و هذه المعیه غیر المعیه التی یدل علیه قوله تعالی: وَ هُوَ مَعَکُمْ أَیْنَ ما کُنْتُمْ (الحدید/۴)،فإنها معیه الإحاطه و القیمومه،بخلاف المعیه مع الصابرین، فإنها معیه إعانه فالصبر مفتاح الفرج.

قوله تعالی: وَ لا تَقُولُوا لِمَنْ یُقْتَلُ فِی سَبِیلِ اللّهِ أَمْواتٌ بَلْ أَحْیاءٌ وَ لکِنْ لا تَشْعُرُونَ الآیه،ربما یقال:إن الخطاب مع المؤمنین الذین آمنوا باللّه و رسوله و الیوم

الآخر و أذعنوا بالحياه الآخره،و لا يتصور منهم القول ببطلان الإنسان بالموت،بعد ما أجابوا دعوه الحق و سمعوا شيئا كثيرا من الآيات الناطقه بالمعاد،مضافا الى أن الآيه إنما تثبت الحياه بعد الموت فى جماعه مخصوصين،و هم الشهداء المقتولون فى سبيل اللّه،فى مقابل غيرهم من المؤمنين،و جميع الكفار،مع أن حكم الحياه بعد الموت عام شامل للجميع فالمراد بالحياه بقاء الاسم،و الذكر الجميل على مر الدهور،و بذلك فسره جمع من المفسرين.

و يرده أولا:أن كون هذه حيوه إنما هو فى الوهم فقط دون الخارج،فهى حيوه تخيليه ليس لها فى الحقيقه إلّا الاسم،و مثل هذا الموضوع الوهمى لا يليق بكلامه،و هو تعالى يدعو الى الحق،و يقول: فَمٰا ذٰا بَعْدَ الْحَقِّ إِلاَّ الضَّلاٰلُ (يونس/٣٢)،و أما الذى سأله إبراهيم فى قوله: وَ اجْعَلْ لِي لِسٰانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ (الشعراء/٨٤)،فإنما يريد به بقاء دعوته الحقه،و لسانه الصادق بعده،لا حسن ثنائه و جميل ذكره بعده فحسب.

و ثانيا:ان ذيل الآيه-و هو قوله تعالى: وَ لٰكِنْ لاٰ تَشْعُرُونَ -لا يناسب هذا المعنى،بل كان المناسب له أن يقال:بل أحياء ببقاء ذكرهم الجميل،و ثناء الناس عليهم بعدهم،لأنه المناسب لمقام التسليه و تطييب النفس.

و ثالثا:أن نظيره هذه الآيه-و هى تفسرها-وصف حياتهم بعد القتل بما ينافى هذا المعنى، قال تعالى: وَ لاٰ تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللّٰهِ أَمْوٰاتاً بَلْ أَحْيٰاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ (آل عمران/١٩٦)،الى آخر الآيات و معلوم أن هذه الحياه حيوه خارجيه حقيقيه ليست بتقديريه.

و رابعا:ان الجهل بهذه الحياه التى بعد الموت ليس بكل البعيد من بعض المسلمين فى اواسط عهد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فإن الذى هو نص غير قابل للتأويل انما هو البعث للقيمه، و اما ما بين الموت الى الحشر-و هى الحياه البرزخيه-فهى و ان كانت من جمله ما بينه القرآن

ص:١٧۴

من المعارف الحقه،لكنها ليست من ضروريات القرآن،و المسلمون غير مجمعين عليه بكل ينكره بعضهم حتى اليوم ممن يعتقد كون النفس غير مجرده عن الماده و ان الانسان يبطل وجوده بالموت و انحلال التركيب،ثم يبعثه اللّه الى القضاء يوم القيمه،فيمكن ان يكون المراد بيان حيوه الشهداء فى البرزخ لمكان جهل بعض المؤمنين بذلك،و ان علم به آخرون.

فمعنى الآيه-و اللّه اعلم-و لا تقولوا لمن يقتل فى سبيل اللّه اموات،و لا تعتقدوا فيهم الفناء و البطلان كما يفيده لفظ الموت عندكم،و مقابلته مع الحياه،و كما يعين على هذا القول حواسكم فليسوا باموات بمعنى البطلان،بل احياء و لكن حواسكم لا تنال ذلك و لا تشعر به،و إلقاء هذا القول على المؤمنين-مع انهم جميعا أو أكثرهم عالمون ببقاء حيوه الانسان بعد الموت،و عدم بطلان ذاته-انما هو لإيقاظهم و تنبيههم بما هو معلوم عندهم،يرتفع بالالتفات اليه الحرج عن صدورهم،و الاضطراب و القلق عن قلوبهم اذا أصابتهم مصيبه القتل،فانه لا يبقى مع ذلك من آثار القتل عند اولياء القتيل الا مفارقه فى ايام قلائل فى الدنيا و هو هيّن فى قبال مرضاه اللّه سبحانه و ما ناله القتيل من الحياه الطيبه،و النعمه المقيمه،و رضوان من اللّه اكبر،و هذا نظير خطاب النبى بمثل قوله تعالى: اَلْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلاٰ تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ،الآيه؛مع انه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم اول الموقنين بآيات ربه،و لكنه كلام كنّى به عن وضوح المطلب،و ظهوره بحيث لا يقبل أى خطور نفسانى لخلافه (۱).

قوله تعالى: وَ لَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِنَ الْخَوْفِ وَ الْجُوعِ وَ نَقْصٍ مِنَ الْأَمْوٰالِ وَ الْأَنْفُسِ وَ الثَّمَرٰاتِ ،لما أمرهم اللّه بالاستعانه بالصبر و الصلاه،و نهاهم عن القول بموت من يقتل منهم فى سبيل اللّه بل هم أحياء بيّن لهم السبب الذى من أجله خاطبهم بما

۱- ۱) .البقره ۱۵۳-۱۵۷:بحث فى نشأه البرزخ؛تجرد النفس.

خاطب،و هو أنهم سيبتلون بما لا يتمهد لهم المعالی و لا يصفو لهم الأمر فی الحياه الشريفه، و الدين الحنيف إلا به،و هو الحرب و القتال،لا يدور رحی النصر و الظفر علی مرادهم إلاّ أن يتحصنوا بهذين الحصنين و يتأيدوا بهاتين القوتين،و هما الصبر و الظفر،و يضيفوا الی ذلک ثالثا و هو خصله ما حفظها قوم إلاّ ظفروا بأقصی مرادهم و حازوا الغايه القصوی من كمالهم، و اشتد بأسهم و طابت نفسهم،و هو الإيمان بأنّ القتيل منهم غير ميت و لا فقيد،و أن سعيهم بالمال و النفس غير ضائع و لا باطل،فإن قتلوا عدوهم فهم علی الحياه،و قد أبادوا عدوهم و ما كان يريده من حكومه الجور و الباطل عليهم-و إن قتلهم عدوهم فهم علی الحياه-و لم يتحكم الجور و الباطل عليهم،فلهم إحدی الحسنيين علی أی حال.

و عامه الشدائد التی يأتی بها هو الخوف و الجوع و نقص الأموال و الأنفس فذكرها اللّه تعالی،و أما الثمرات فالظاهر أنها الأولاد،فإن تأثير الحرب فی قله النسل بموت الرجال و الشبان أظهر من تأثيره فی نقص ثمرات الأشجار،و ربما قيل:إن المراد ثمرات النخيل،و هی التمر و المراد بالأموال غيرها و هی الدواب من الإبل و الغنم.

قوله تعالی: وَ بَشِّرِ الصّٰابِرِينَ اَلَّذِينَ إِذٰا أَصٰابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ قٰالُوا إِنّٰا لِلّٰهِ وَ إِنّٰا إِلَيْهِ رٰاجِعُونَ ،اعاد ذكر الصابرين ليبشرهم اولا،و يبيّن كيفيه الصبر بتعليم ما هو الصبر الجميل ثانيا،و يظهر به حق الامر الذی يقضی بوجوب الصبر-و هو ملكه تعالی للانسان- ثالثا،و يبيّن جزائه العام-و هو الصلاه و الرحمه و الاهتداء-رابعا.

فأمر تعالی نبيه اولا بتبشيرهم،و لم يذكر متعلق البشاره لتفخيم امره فانها من اللّه سبحانه فلا تكون الا خيرا و جميلا،و قد ضمنها رب العزه،ثم بيّن ان الصابرين هم الذين يقولون:كذا و كذا عند إصابه المصيبه،و هی الواقعه التی تصيب الانسان،و لا يستعمل لفظ المصيبه الا فی النازله المكروهه،و من المعلوم ان ليس المراد بالقول مجرد التلفظ بالجمله من غير حضور معناها بالبال،و لا مجرد الاخطار من غير تحقق بحقيقه معناها،و هی ان الانسان مملوک للّه

بحقیقه الملک،و ان مرجعه الی اللّه سبحانه و به یتحقق أحسن الصبر الذی یقطع منابت الجزع و الأسف،و یغسل رین الغفله (۱).

قوله تعالی: أُولٰئِکَ عَلَیْهِمْ صَلَوٰاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَ رَحْمَهٌ وَ أُولٰئِکَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ الآیه؛التدبر فی الآیه یعطی أن الصلاه غیر الرحمه بوجه،و یشهد به جمع الصلاه و إفراد الرحمه،و قد قال تعالی: هُوَ الَّذِی یُصَلِّی عَلَیْکُمْ وَ مَلاٰئِکَتُهُ لِیُخْرِجَکُمْ مِنَ الظُّلُمٰاتِ إِلَی النُّورِ وَ کٰانَ بِالْمُؤْمِنِینَ رَحِیماً (الأحزاب۴۳/)،و الآیه تفید کون قوله: وَ کٰانَ بِالْمُؤْمِنِینَ رَحِیماً ،فی موقع العله لقوله: هُوَ الَّذِی یُصَلِّی عَلَیْکُمْ ،و المعنی انه انما یصلی علیکم،و کان من اللازم المترقب ذلک،لأن عادته جرت علی الرحمه بالمؤمنین،و أنتم مؤمنون فکان من شأنکم أن یصلی علیکم حتی یرحمکم،فنسبه الصلاه الی الرحمه نسبه المقدمه الی ذیها و کالنسبه التی بین الالتفات و النظر،و التی بین الإلقاء فی النار و الإحراق مثلا،و هذا یناسب ما قیل فی معنی الصلاه:أنها الانعطاف و المیل،فالصلاه من اللّه سبحانه انعطاف الی العبد بالرحمه و من الملائکه انعطاف الی الإنسان بالتوسط فی إیصال الرحمه،و من المؤمنین رجوع و دعاء بالعبودیه و هذا لا ینافی کون الصلاه بنفسها رحمه و من مصادیقها،فإن الرحمه فی القرآن علی ما یعطیه التدبر فی مواردها هی العطیه المطلقه الإلهیه،و الموهبه العامه الربانیه،کما قال تعالی:

وَ رَحْمَتِی وَسِعَتْ کُلَّ شَیْءٍ (الأعراف۱۵۶/)،و قال تعالی: وَ رَبُّکَ الْغَنِیُّ ذُو الرَّحْمَهِ إِنْ یَشَأْ یُذْهِبْکُمْ وَ یَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِکُمْ مٰا یَشٰاءُ کَمٰا أَنْشَأَکُمْ مِنْ ذُرِّیَّهِ قَوْمٍ آخَرِینَ (الأنعام/ ۱۳۳)،فالإذهاب لغناه و الاستخلاف و الإنشاء لرحمته،و هما جمیعا یستندان الی رحمته کما یستندان الی غناه فکل خلق و أمر رحمه،کما أن کل خلق و أمر عطیه تحتاج الی غنی،

۱ – ۱) .البقره ۱۵۳-۱۵۷:بحث فی الاخلاق؛تهذیب الاخلاق و اکتساب الفاضله منها و المسالک المختلفه فیها؛مسلک فی تهذیب الاخلاق مخصوص بالقرآن الکریم.

قال تعالى: وَ مٰا کٰانَ عَطٰاءُ رَبِّکَ مَحْظُوراً (الإسراء/۲۰)،و من عطیته الصلاه فهی أیضا من الرحمه غیر أنها رحمه خاصه،و من هنا یمکن أن یوجه جمع الصلاه و إفراد الرحمه فی الآیه.

قوله تعالی: وَ أُولٰئِکَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ ،کأنه بمنزله النتیجه لقوله: أُولٰئِکَ عَلَیْهِمْ صَلَوٰاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَ رَحْمَهٌ ،و لذلک جدّد اهتداءهم جمله ثانیه مفصوله عن الأولی،و لم یقل:

صلوات من ربهم و رحمه و هدایه،و لم یقل:و أولئک هم المهدیون بل ذکر قبولهم للهدایه بالتعبیر بلفظ الاهتداء الذی هو فرع مترتب علی الهدایه،فقد تبدو أن الرحمه هدایتم إلیه تعالی،و الصلوات کالمقدمات لهذه الهدایه و اهتدائهم نتیجه هذه الهدایه،فکل من الصلاه و الرحمه و الاهتداء غیر الآخر و إن کان الجمیع رحمه بنظر آخر.

فمثل هؤلاء المؤمنین فی ما یخبره اللّه من کرامته علیهم مثل صدیقک تلقاه و هو یرید دارک، و یسأل عنها یرید النزول بک فتلقاه بالبشر و الکرامه،فتورده مستقیم الطریق و أنت معه تسیره،و لا تدعه یضل فی مسیره حتی تورده نزله من دارک و تعاهده فی الطریق بمأکله و مشربه،و رکوبه و سیره،و حفظه من کل مکروه یصیبه فجمیع هذه الامور إکرام واحد لأنک إنما ترید إکرامه،و کل تعاهد تعاهد و إکرام خاص،و الهدایه غیر الإکرام،و غیر التعاهد،و هو مع ذلک إکرام فکل منها تعاهد،و کل منها هدایه و کل منها إکرام خاص،و الجمیع إکرام.

فالإکرام الواحد العام بمنزله الرحمه،و التعاهدات فی کل حین بمنزله الصلوات،و النزول فی الدار بمنزله الاهتداء.

و الاتیان بالجمله الاسمیه فی قوله: وَ أُولٰئِکَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ ،و الابتداء باسم الإشاره الدالّ علی البعید،و ضمیر الفصل ثانیا و تعریف الخبر بلام الموصول فی قوله: اَلْمُهْتَدُونَ کل ذلک

لتعظيم أمرهم و تفخيمه-و اللّه أعلم- (۱)(۲)(۳)(۴).

[سوره البقره (۲): آيه ۱۵۸]

اشاره

إِنَّ اَلصَّفٰا وَ اَلْمَرْوَةَ مِنْ شَعٰائِرِ اَللّٰهِ فَمَنْ حَجَّ اَلْبَيْتَ أَوِ اِعْتَمَرَ فَلاٰ جُنٰاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمٰا وَ مَنْ تَطَوَّعَ خَيْراً فَإِنَّ اَللّٰهَ شٰاكِرٌ عَلِيمٌ (۱۵۸)

بيان:

فقوله تعالى: إِنَّ الصَّفٰا وَ الْمَرْوَةَ مِنْ شَعٰائِرِ اللّٰهِ -الى قوله- يَطَّوَّفَ بِهِمٰا يشير الى كون المكانين معلّمين بعلامه اللّه سبحانه،يدلان بذلك عليه،و يذكّر انه تعالى و اختصاصهما بكونهما من الشعائر دون بقيه الأشياء جميعا يدل على أن المراد بالشعائر ليست الشعائر التكوينيه بل هما شعيرتان بجعله تعالى إياهما معبدين يعبد فيهما،فهما يذكّران اللّه سبحانه،فكونهما شعيرتين يدلّ على أنه تعالى قد شرع فيهما عباده متعلقه بهما،و تفريع قوله:

فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوِ اعْتَمَرَ فَلاٰ جُنٰاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمٰا إنّما هو للإيذان بأصل تشريع السعى بين الصفا و المروه،لا لإفاده الندب،و لو كان المراد إفاده النّدب كان الأنسب بسياق الكلام أن يمدح التّطوف،لا أن ينفى ذمّه،فإن حاصل المعنى أنّه لمّا كان الصّفا و المروه معبدين

۱- ۱) .البقره ۱۵۳-۱۵۷:بحث روائى فى البرزخ و حياه الروح بعد الموت.

۲- ۲) .البقره ۱۵۳-۱۵۷:بحث فلسفى فى النفس؛هل النفس مجرده عن الماده؟

۳- ۳) .البقره ۱۵۳-۱۵۷:بحث اخلاقى فى علم الاخلاق(و هو الفن الباحث عن الملكات الانسانيه المتعلقه بقواه النباتيه و الحيوانيه و الانسانيه)؛اصول الاخلاق الفاضله(العفه و الشجاعه و الحكمه و العداله)و فروعاتها؛ النظريه العجيبه التى ذهب إليها الاشتراكيون من الماديين و النظريه غير حديثه؛الحسن و القبح مطلق و نسبى.

۴- ۴) .البقره ۱۵۳-۱۵۷:بحث روائى فى الاحكام العقليه و الاحكام الشرعيه.

و منسكين من معابد اللّه فلا يضرّكم أن تعبدوه فيهما،و هذا لسان التشريع،و لو كان المراد إفاده النّدب كان الأنسب أن يفاد أنّ الصّفا و المروه لمّا كانا من شعائر اللّه فإن اللّه يحبّ السعى بينهما -و هو ظاهر-و التعبير بأمثال هذا القول الّذى لا يفيد وحده الإلزام فى مقام التشريع شائع فى القرآن،كقوله تعالى فى الجهاد: ذٰلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ (الصف/١١)،و فى الصوم وَ أَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ (البقره/١٨۴)،و فى القصر فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنٰاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلاٰهِ (النساء/١٠١).

قوله تعالى: وَ مَنْ تَطَوَّعَ خَيْراً فَإِنَّ اللّٰهَ شٰاكِرٌ عَلِيمٌ ،إن كان معطوفا على مدخول فاء التفريع فى قوله تعالى: فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوِ اعْتَمَرَ ،كان كالتعليل لتشريع التطوّف بمعنى آخر أعمّ من العله الخاصّه الّتى تبين بقوله: إِنَّ الصَّفٰا وَ الْمَرْوَهَ ،و كان المراد بالتطوّع مطلق الإطاعه لا-الإطاعه المندوبه،و إن كان استينافا بالعطف الى اول الآيه كان مسوقا لإفاده محبوبيه التطوف فى نفسه ان كان المراد بتطوع الخير هو التطوف او مسوقا لافاده محبوبيه الحج و العمره ان كانا هما المراد بتطوع الخير هذا.

و الشاكر و العليم اسمان من اسماء اللّه الحسنى،و الشكر هو مقابله من احسن إليه إحسان المحسن بإظهار لسانا أو عملا كمن ينعم إليه المنعم بالمال فيجازيه بالثناء الجميل الدالّ على نعمته أو باستعمال المال فى ما يرتضيه،و يكشف عن إنعامه،و اللّه سبحانه و إن كان محسنا قديم الإحسان و منه كلّ الإحسان لا يد لأحد عنده حتى يستوجبه الشكر إلاّ أنّه جلّ ثنائه عدّ الأعمال الصالحه الّتى هى فى الحقيقه إحسانه الى عباده إحسانا من العبد إليه،فجازاه بالشكر و الإحسان و هو إحسان على إحسان قال تعالى: هَلْ جَزٰاءُ الْإِحْسٰانِ إِلاَّ الْإِحْسٰانُ (الرحمن/۶٠)،و قال تعالى: إِنَّ هٰذٰا كٰانَ لَكُمْ جَزٰاءً وَ كٰانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُوراً (الدهر/٢٢)،فإطلاق الشّاكر عليه تعالى على حقيقه معنى الكلمه من غير مجاز.

[سوره البقره (۲): الآیات ۱۵۹ الی ۱۶۲]

اشاره

إِنَّ اَلَّذِینَ یَکْتُمُونَ مٰا أَنْزَلْنٰا مِنَ اَلْبَیِّنٰاتِ وَ اَلْهُدیٰ مِنْ بَعْدِ مٰا بَیَّنّٰاهُ لِلنّٰاسِ فِی اَلْکِتٰابِ أُولٰئِکَ یَلْعَنُهُمُ اَللّٰهُ وَ یَلْعَنُهُمُ اَللاّٰعِنُونَ (۱۵۹) إِلاَّ اَلَّذِینَ تٰابُوا وَ أَصْلَحُوا وَ بَیَّنُوا فَأُولٰئِکَ أَتُوبُ عَلَیْهِمْ وَ أَنَا اَلتَّوّٰابُ اَلرَّحِیمُ (۱۶۰) إِنَّ اَلَّذِینَ کَفَرُوا وَ مٰاتُوا وَ هُمْ کُفّٰارٌ أُولٰئِکَ عَلَیْهِمْ لَعْنَةُ اَللّٰهِ وَ اَلْمَلاٰئِکَةِ وَ اَلنّٰاسِ أَجْمَعِینَ (۱۶۱) خٰالِدِینَ فِیهٰا لاٰ یُخَفَّفُ عَنْهُمُ اَلْعَذٰابُ وَ لاٰ هُمْ یُنْظَرُونَ (۱۶۲)

بیان:

قوله تعالی: إِنَّ اَلَّذِینَ یَکْتُمُونَ مٰا أَنْزَلْنٰا مِنَ الْبَیِّنٰاتِ وَ الْهُدیٰ ،الظاهر -و اللّه أعلم-أن المراد بالهدی ما تضمنه الدین الإلهی من المعارف و الأحکام الذی یهدی تابعیه الی السعاده،و بالبینات الآیات و الحجج التی هی بینات و أدله و شواهد علی الحق الذی هو الهدی،فالبینات فی کلامه تعالی وصف خاصّ بالآیات النازله،و علی هذا یکون المراد بالکتمان-و هو الإخفاء-أعم من کتمان أصل الآیه،و عدم إظهاره للناس،و أو کتمان دلالته بالتأویل أو صرف الدلاله بالتوجیه،کما کانت الیهود تصنع ببشارات النبوه ذلک فما یجهله الناس لا یظهرونه لهم،و ما یعلم به الناس یؤوّلونه بصرفه عنه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم.

قوله تعالی: مِنْ بَعْدِ مٰا بَیَّنّٰاهُ لِلنّٰاسِ ،أفاد أن کتمانهم إنما هو بعید البیان و التبین للناس،لا لهم فقط،و ذلک أن التبین لکل شخص شخص من أشخاص الناس أمر لا یحتمله

ص: ۱۸۱

النظام الموجود المعهود فی هذا العالم،لا فی الوحی فقط،بل فی کل إعلام عمومی و تبیین مطلق،بل إنما یکون باتصال الخبر الی بعض الناس من غیر واسطه و الی بعض آخرین بواسطتهم،بتبلیغ الحاضر الغائب،و العالم الجاهل،فالعالم یعد من وسائط البلوغ و أدواته، کاللسان و الکلام:فاذا بین الخبر للعالم المأخوذ علیه المیثاق بعلمه مع غیره من المشافهین فقد بین للناس،فکتمان العالم علمه هذا کتمان العلم عن الناس بعد البیان لهم و هو السبب الوحید الذی عده اللّه سبحانه سببا لاختلاف الناس فی الدین و تفرقهم فی سبل الهدایه و الضلاله،و إلاّ فالدین فطری تقبله الفطره و تخضع له القوه الممیزه بعد ما بین لها،قال تعالی: فَأَقِمْ وَجْهَکَ لِلدِّینِ حَنِیفاً فِطْرَتَ اللّهِ الَّتِی فَطَرَ النّاسَ عَلَیْها لا تَبْدِیلَ لِخَلْقِ اللّهِ،ذلِکَ الدِّینُ الْقَیِّمُ وَ لکِنَّ أَکْثَرَ النّاسِ لا یَعْلَمُونَ (الروم/۳۰)،فالدین فطری علی الخلقه لا یدفعه الفطره أبدا لو ظهر لها ظهورا ما بالصفاء من القلب،کما فی الأنبیاء،أو ببیان قولی،و لا محاله ینتهی هذا الثانی الی ذلک الأول فافهم ذلک.

و لذلک جمع فی الآیه بین کون الدین فطریا علی الخلقه و بین عدم العلم به فقال:فطره اللّه التی فطر الناس علیها،و قال:لکن أکثر الناس لا یعلمون،و قال تعالی: وَ أَنْزَلَ مَعَهُمُ الْکِتابَ بِالْحَقِّ لِیَحْکُمَ بَیْنَ النّاسِ فِیمَا اخْتَلَفُوا فِیهِ وَ مَا اخْتَلَفَ فِیهِ إِلاَّ الَّذِینَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ ما جاءَتْهُمُ الْبَیِّناتُ بَغْیاً بَیْنَهُمْ (البقره/۲۱۳)،فأفاد أن الاختلاف فیما یشتمل علیه الکتاب إنما هو ناش عن بغی العلماء الحاملین له،فالاختلافات الدینیه و الانحراف عن جاده الصواب معلول بغی العلماء بالإخفاء و التأویل و التحریف،و ظلمهم،حتی أن اللّه عرف الظلم بذلک یوم القیمه کما قال: فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ بَیْنَهُمْ أَنْ لَعْنَهُ اللّهِ عَلَی الظّالِمِینَ اَلَّذِینَ یَصُدُّونَ عَنْ سَبِیلِ اللّهِ وَ یَبْغُونَها عِوَجاً (الأعراف/۴۴)،و الآیات فی هذا المعنی کثیره.

قوله تعالی: أُولئِکَ یَلْعَنُهُمُ اللّهُ وَ یَلْعَنُهُمُ اللاّعِنُونَ ،بیان لجزاء بغی الکاتمین لما أنزله اللّه من الآیات و الهدی،و هو اللعن من اللّه،و اللعن من کل لاعن،و قد کرر اللعن لأن

اللعن مختلف فإنه من اللّه التبعيد من الرحمه و السعاده و من اللاعنين سؤاله من اللّه،و قد أطلق اللعن منه و من اللاعنين و أطلق اللاعنين،و هو يدل على توجيه كل اللعن من كل لاعن إليهم و الاعتبار يساعد عليه فإن الذى يقصده لاعن بلعنه هو البعد عن السعاده،و لا سعاده بحسب الحقيقه،إلاّ السعاده الحقيقيه الدينيه،و هذه السعاده لما كانت مبينه من جانب اللّه،مقبوله عند الفطره،فلا يحرم عنها محروم إلاّ بالرد و الجحود،و كل هذا الحرمان إنما هو لمن علم بها و جحدها عن علم دون من لا يعلم بها و لم تبين له،و قد أخذ الميثاق على العلماء أن يبثوا علمهم و ينشروا ما عندهم من الآيات و الهدى،فاذا كتموه و كفوا عن بثه فقد جحدوه فأولئك يلعنهم للّه و يلعنهم اللاعنون،و يشهد لما ذكرنا الآيه الآتيه: إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ مٰاتُوا وَ هُمْ كُفّٰارٌ -الى قوله- أَجْمَعِينَ ،الآيه؛فإن الظاهر أن قوله: إِنَّ للتعليل أو لتأكيد مضمون هذه الآيه، بتكرار ما هو فى مضمونها و معناها و هو قوله: اَلَّذِينَ كَفَرُوا وَ مٰاتُوا وَ هُمْ كُفّٰارٌ .

قوله تعالى: إِلاَّ الَّذِينَ تٰابُوا وَ أَصْلَحُوا وَ بَيَّنُوا الآيه استثناء من الآيه السابقه،و المراد بتقييد توبتهم بالتبين أن يتبين أمرهم و يتظاهروا بالتوبه،و لازم ذلك أن يبينوا ما كتموه للناس و أنهم كانوا كاتمين و الا فلم يتوبوا بعد لأنهم كاتمون بعد بكتمان أنهم كانوا كاتمين.

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ مٰاتُوا وَ هُمْ كُفّٰارٌ ،كنايه عن إصرارهم على كفرهم و عنادهم و تعنتهم فى قبول الحق فإن من لا يدين بدين الحق لا لعناد و استكبار بل لعدم تبينه له ليس بكافر بحسب الحقيقه،بل مستضعف،أمره الى اللّه،و يشهد بذلك تقييد كفر للكافرين فى غالب الآيات و التكذيب و خاصه فى آيات هبوط آدم المشتمله على أول تشريع شرّع لنوع الإنسان،قال تعالى: قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهٰا جَمِيعاً فَإِمّٰا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّى هُدىً -الى قوله- وَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ كَذَّبُوا بِآيٰاتِنٰا أُولٰئِكَ أَصْحٰابُ النّٰارِ هُمْ فِيهٰا خٰالِدُونَ (البقره/٣٩)،فالمراد بالذين كفروا فى الآيه هم المكذبون المعاندون-و هم الكاتمون لما أنزل اللّه-و جازاهم اللّه تعالى بقوله: أُولٰئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللّٰهِ وَ الْمَلاٰئِكَةِ وَ النّٰاسِ أَجْمَعِينَ ،و هذا حكم

من اللّه سبحانه أن يلحق بهم كل لعن لعن به ملك من الملائكه أو أحد من الناس جميعا من غير استثناء فهؤلاء سبيلهم سبيل الشيطان،اذ قال اللّه سبحانه فيه: وَ إِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ إِلىٰ يَوْمِ الدِّينِ (الحجر/۳۵)،فجعل جميع اللعن عليه فهؤلاء-و هم العلماء الكاتمون لعلمهم- شركاء الشيطان فى اللعن العام المطلق و نظرائه فيه،فما أشد لحن هذه الآيه و أعظم أمرها!و سيجىء فى الكلام على قوله تعالى: لِيَمِيزَ اللّٰهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَ يَجْعَلَ الْخَبِيثَ بَعْضَهُ عَلىٰ بَعْضٍ فَيَرْكُمَهُ جَمِيعاً فَيَجْعَلَهُ فِي جَهَنَّمَ (الأنفال/۳۷)،ما يتعلق بهذا المقام إنشاء اللّه العزيز.

قوله تعالى: خٰالِدِينَ فِيهٰا ،أى فى اللعنه،و قوله: لاٰ يُخَفَّفُ عَنْهُمُ الْعَذٰابُ وَ لاٰ هُمْ يُنْظَرُونَ ،فى تبديل السياق بوضع العذاب موضع اللعنه دلاله على أن اللعنه تتبدل عليهم عذابا.

[سوره البقره (۲): الآيات ۱۶۳ الى ۱۶۷]

اشاره

وَ إِلٰهُكُمْ إِلٰهٌ وٰاحِدٌ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ اَلرَّحْمٰنُ اَلرَّحِيمُ (۱۶۳) إِنَّ فِي خَلْقِ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ اِخْتِلاٰفِ اَللَّيْلِ وَ اَلنَّهٰارِ وَ اَلْفُلْكِ اَلَّتِي تَجْرِي فِي اَلْبَحْرِ بِمٰا يَنْفَعُ اَلنّٰاسَ وَ مٰا أَنْزَلَ اَللّٰهُ مِنَ اَلسَّمٰاءِ مِنْ مٰاءٍ فَأَحْيٰا بِهِ اَلْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهٰا وَ بَثَّ فِيهٰا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَ تَصْرِيفِ اَلرِّيٰاحِ وَ اَلسَّحٰابِ اَلْمُسَخَّرِ بَيْنَ اَلسَّمٰاءِ وَ اَلْأَرْضِ لَآيٰاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ (۱۶۴) وَ مِنَ اَلنّٰاسِ مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اَللّٰهِ أَنْدٰاداً يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اَللّٰهِ وَ اَلَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلّٰهِ وَ لَوْ يَرَى اَلَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرَوْنَ اَلْعَذٰابَ أَنَّ اَلْقُوَّةَ لِلّٰهِ جَمِيعاً وَ أَنَّ اَللّٰهَ شَدِيدُ اَلْعَذٰابِ (۱۶۵) إِذْ تَبَرَّأَ اَلَّذِينَ اُتُّبِعُوا مِنَ اَلَّذِينَ اِتَّبَعُوا وَ رَأَوُا اَلْعَذٰابَ وَ تَقَطَّعَتْ بِهِمُ اَلْأَسْبٰابُ (۱۶۶) وَ قٰالَ اَلَّذِينَ اِتَّبَعُوا لَوْ أَنَّ لَنٰا كَرَّةً فَنَتَبَرَّأَ مِنْهُمْ كَمٰا تَبَرَّؤُا مِنّٰا كَذٰلِكَ يُرِيهِمُ اَللّٰهُ أَعْمٰالَهُمْ حَسَرٰاتٍ عَلَيْهِمْ وَ مٰا هُمْ بِخٰارِجِينَ مِنَ اَلنّٰارِ (۱۶۷)

بيان:

قوله تعالى: وَ إِلٰهُكُمْ إِلٰهٌ وٰاحِدٌ ،قد مر معنى الإله فى الكلام على البسمله من سوره الحمد فى أول الكتاب،و أما الوحده فمفهومها من المفاهيم البديهيه التى لا نحتاج فى تصورها الى معرف يدلنا عليها،و الشىء ربما يتصف بالوحده من حيث وصف من أوصافه،كرجل واحد،و عالم واحد،و شاعر واحد،فيدل به على أن الصفه التى فيه لا تقبل الشركه و لا تعرضها الكثره،فان الرجوليه التى فى زيد مثلا-و هو رجل واحد-ليست منقسمه بينه و بين غيره،بخلاف ما فى زيد و عمرو مثلا-و هما رجلان-فانه منقسم بين اثنين كثير بهما،فزيد من جهه هذه الصفه-و هى الرجوليه-واحد لا يقبل الكثره،و إن كان من جهه هذه الصفه و غيرها من الصفات كعلمه،و قدرته،و حياته،و نحوها ليس بواحد بل كثير حقيقه،و اللّه سبحانه واحد،من جهه أن الصفه التى لا يشاركه فيها غيره،كالالوهيه فهو واحد فى الالوهيه،لا يشاركه فيها غيره تعالى،و العلم و القدره و الحياه،فله علم لا كالعلوم و قدره و حيوه لا كقدره غيره و حياته،و واحد من جهه أن الصفات التى له لا تتكثر و لا تتعدد إلّا مفهوما فقط،فعلمه و قدرته و حياته جميعها شىء واحد هو ذاته،ليس شىء منها غير الآخر بل هو تعالى يعلم بقدرته و يقدر بحياته و حىّ بعلمه،لا كمثل غيره فى تعدد الصفات عينا

ص :۱۸۵

و مفهوما،و ربما يتصف الشىء بالوحده من جهه ذاته،و هو عدم التكثر و التجزى فى الذات بذاته،فلا تتجزى الى جزء و جزء،و الى ذات و اسم و هكذا،و هذه الوحده هى المسماه بأحديه الذات،و يدل على هذا المعنى بلفظ أحد،الذى لا يقع فى الكلام من غير تقييد بالإضافه إلا اذا وقع فى حيز النفى أو النهى أو ما فى معناهما كقولنا ما جاءنى أحد،فيرتفع بذلك أصل الذات سواء كان واحدا أو كثيرا،لأن الوحده مأخوذه فى أصل الذات لا فى وصف من أوصافه بخلاف قولنا:ما جاءنى واحد فان هذا القول لا يكذب بمجىء اثنين أو أزيد لأن الوحده مأخوذه فى صفه الجائى و هو الرجوليه فى رجل واحد مثلا فاحتفظ بهذا الإجمال حتى نشرحه تمام الشرح فى قوله تعالى: قُلْ هُوَ اللّٰهُ أَحَدٌ (الإخلاص ١/)،إنشاء اللّٰه تعالى.

قوله تعالى: لاـ إِلٰهَ إِلاّ هُوَ ،جىء به لتأكيد نصوصيه الجمله السابقه فى التوحيد و نفى كل توهم أو تأويل يمكن أن يتعلق بها،و النفى فيه نفى الجنس،و المراد بالإله ما يصدق عليه الإله حقيقه و واقعا،و حينئذ فيصح أن يكون الخبر المحذوف هو موجود أو كائن،أو نحوهما،و التقدير لاـ إله بالحقيقه و الحق بموجود،و حيث كان لفظه الجلاله مرفوعا لاـ منصوبا فلفظ إلاّـ ليس للاستثناء،بل وصف بمعنى غير،و المعنى لا إله غير اللّٰه بموجود.

قوله تعالى: اَلرَّحْمٰنُ الرَّحِيمُ ،قد مر الكلام فى معناهما فى تفسير البسمله من سوره الفاتحه و بذكر الاسمين يتم معنى الربوبيه،فإليه تعالى ينتهى كل عطيه عامه، بمقتضى رحمانيته،و كل عطيه خاصه واقعه فى طريق الهدايه و السعاده الاخرويه بمقتضى رحيميته.

قوله تعالى: إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ الى آخر الآيه؛السياق كما فى أول البيان يدل على أن الآيه مسوقه للدلاله و البرهنه على ما تضمنته الآيه السابقه أعنى قوله

تعالى: وَ إِلٰهُكُمْ إِلٰهٌ وٰاحِدٌ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ الرَّحْمٰنُ الرَّحِيمُ ،الآيه؛فإن الآيه تنحل بحسب المعنى الى أن لكل شىء من هذه الأشياء إلها،و أن إله الجميع واحد و أن هذا الإله الواحد هو إلهكم،و أنه رحمن مفيض للرحمه العامه،و أنه رحيم يسوق الى سعاده الغايه-و هى سعاده الآخره-فهذه حقائق حقه،و فى خلق السموات و الأرض و اختلاف الليل و النهار الى آخر ما ذكر فى الآيه آيات داله عليها عند قوم يعقلون.

و لو كان المراد إقامه الحجه على وجود إله الإنسان أو أن إله الإنسان واحد لما كان الجميع إلا آيه واحده داله على ذلك من طريق اتصال التدبير،و لكان حق الكلام فى الآيه السابقه أن يقال:و إلهكم واحد لا إله إلا هو،فالآيه مسوقه للدلاله على الحجه على وجود الإله و على وحدته بمعنى أن إله غير الإنسان من النظام الكبير واحد و أن ذلك بعينه إله الإنسان.

و إجمال الدلاله أن هذه السموات التى قد علتنا و أظلتنا على ما فيها من بدائع الخلقه، و الأرض التى قد أقلتنا و حملتنا مع عجيب أمرها و سائر ما فيها من غرائب التحولات و التقلبات كاختلاف الليل و النهار،و الفلك الجاريه،و الأمطار النازله،و الرياح المصرفه، و السحب المسخره امور مفتقره فى نفسها الى صانع موجد،فلكل منها إله موجد(و هذا هو الحجه الاولى).

ثم إن هذه الأجرام الجويه المختلفه بالصغر و الكبر و البعد و القرب(و قد وجد الواحد فى الصغر على ما بلغه الفحص العلمى ما يعادل:۰/۰۰۰۰۰۰،۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰،۰۰۰۰۰۳۳ من سانتيمتر مكعب و الواحد فى الكبر ما يعادل الملايين من حجم الأرض و هو كره يعادل قطرها ۹۰۰۰ ميلا تقريبا،و اكتشف من المسافه بين جرمين علويين ما يقرب من ثلاثه ملايين سنه نوريه،و السنه النوريه من المسافه تعدل ۳۶۵*۲۴*۶۰*۶۰*۳۰۰۰۰۰ كيلومتر تقريبا)،فانظر الى هذه الأرقام التى تدهش اللب و تبهت الفكر و اقض ما أنت قاض فى غرابه الأمر و بداعته تفعل البعض منها فى البعض،و تنفعل البعض منها عن البعض أينما كانت و كيفما

کانت بالجاذبه العامه،و إفاضه النور و الحراره و تحیی بذلک سنه الحرکه العامه و الزمان العمومی،و هذا نظام عام دائم تحت قانون ثابت،حتی أن النسبیه العمومیه القاصیه بالتغیر فی قوانین الحرکه فی العالم الجسمانی لا تتجافی عن الاعتراف بأن التغییر العمومی أیضا محکوم قانون آخر ثابت فی التغیر و التحول،ثم إن هذه الحرکه و التحول العمومی تتصور فی کل جزء من أجزاء العالم بصوره خاصه کما بین الشمس التی لعالمنا مع منظومتها ثم تزید ضیقا فی الدائره کما فی أرضنا مع ما یختص بها من الحوادث و الأجرام،کالقمر و اللیل و النهار،و الریاح و السحب و الأمطار،ثم تتضیق الدائره،کما فی المکونات الأرضیه:من المعادن و النبات و الحیوان و سایر التراکیب،ثم فی کل نوع من أنواعها،ثم تتضیق الدائره حتی تصل النوبه الی العناصر،ثم الی الذرات،ثم الی أجزاء الذرات حتی تصل الی آخر ما انتهی الفحص العلمی المیسور للإنسان الی هذا الیوم،و هی الإلکترون،و البروتون،و یوجد هناک نظیر المنظومات الشمسیه جرم مرکزی و أشیاء یدور حولها دوران الکواکب علی مدارتها التی حول شمسها و سبحها فی أفلاکها.

ففی أی موقف من هذه المواقف وقف الإنسان شاهد نظاما عجیبا ذا تحولات و تغیرات، یحفظ بها أصل عالمه،و تحیی بها سنه إلهیه لا تنفد عجائبه،و لا تنتهی غرائبه،لا استثناء فی جریها و إن کان واحدا،و لا اتفاق فی طیها و إن کان نادرا شاردا،لا یدرک ساحلها و لا یقطع مراحلها،و کلما رکبت عده منها أخذا من الدقیق الی الجلیل وجدتها لا تزید علی عالم واحد ذا نظام واحد،و تدبیر متصل حتی ینتهی الأمر الی ما انتهی الیه توسع العلم الی الیوم بالحس المسلح و الارصاد الدقیقه،و کلما حللتها و جزیتها راجعا من الکل الی الجزء حتی تنتهی الی مثل الملیکول وجدته لا تفقد من العالم الواحد شیئا ذا نظام واحد و تدبیر متصل،علی أن کل اثنین من هذه الموجودات متغایر الواحدین ذاتا و حکما شخصا.

فالعالم شیء واحد و التدبیر متصل،و جمیع الأجزاء مسخره تحت نظام واحد و إن کثرت

و اختلفت أحكامها،و عنت الوجوه للحى القيوم،فإله العالم الموجد له و المدبر لأمره واحد (و هذا هو البرهان الثانى).

ثم إن الإنسان الذى هو موجود أرضى يحيى فى الأرض و يعيش فى الأرض ثم يموت و يرجع الى الأرض لا يفتقر فى شىء من وجوده و بقائه الى أزيد من هذا النظام الكلى الذى لمجموع هذا العالم المتصل تدبيره،الواحد نظامه،فهذه الأجرام العلويه فى إنارتها و تسخينها، و هذه الأرض فى اختلاف ليلها و نهارها و رياحها و سحبها و أمطارها و منافعها التى تجرى من قطر الى قطر من رزق و متاع هى التى تحتاج إليها الإنسان فى حاجته الماديه و تدبير وجوده و بقائه-و اللّه من ورائهم محيط-فإلهها الموجد لها المدبر لأمرها هو إله الإنسان الموجد له و المدبر لأمره(و هذا هو البرهان الثالث).

ثم ان هذا الإله هو الذى يعطى كلا ما يحتاج اليه فى سعادته الوجوديه و ما يحتاج اليه فى سعادته فى غايته و آخرته لو كان له سعاده اخرويه غائيه فإن الآخره عقبى هذا الدار،و كيف يمكن أن يدبر عاقبه الأمر غير الذى يدبر نفس الأمر؟(و هذا هو البرهان على الاسمين الرحمن الرحيم).

و عند هذا تم تعليل الآيه الاولى بالثانيه و فى تصدير الآيه بلفظه،إن؛الداله على التعليل إشاره الى ذلك-و اللّه العالم-.

فقوله تعالى: إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ ،اشاره الى ذوات الأجرام العلويه و الأرض بما تشتمل على تراكيبها من بدائع الخلق و عجائب الصنع،من صور تقوّم بها أسمائها،و مواد تتألف منها ذواتها،و تحول بعضها الى بعض،و نقص او زياده تطرئها،و تركب أو تحلل يعرضها،كما قال: أَ وَ لَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا (الرعد/۴۱)،و قال:

أَ وَ لَمْ يَرَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقاً فَفَتَقْنَاهُمَا وَ جَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ (الأنبياء/۳۰).

قوله تعالى: وَ اخْتِلاٰفِ اللَّيْلِ وَ النَّهٰارِ ،و هو النقيصه و الزياده و الطول و القصر العارضان لهما من جهه اجتماع عاملين من العوامل الطبيعيه،و هى الحركه اليوميه التى للأرض على مركزها و هى ترسم الليل و النهار بمواجهه نصف الكره و أزيد بقليل دائما مع الشمس فتكتسب النور و تمص الحراه،و يسمى النهار،و استتار الشمس عن النصف الآخر و أنقص بقليل فيدخل تحت الظل المخروطى و تبقى مظلما و تسمى الليل،و لا يزالان يدوران حول الأرض،و العامل الآخر ميل سطح الدائره الاستوائيه أو المعدل عن سطح المدار الأرضى فى الحركه الانتقاليه الى الشمال و الجنوب،و هو الذى يوجب ميل الشمس من المعدل الى الشمال أو الجنوب الراسم للفصول،و هذا يوجب استواء الليل و النهار فى منطقه خط الاستواء و فى القطبين،أما القطبان فلهما فى كل سنه شمسيه تامه يوم و ليله واحده كل منهما يعدل نصف السنه،و الليل فى قطب الشمال نهار فى قطب الجنوب و بالعكس،و أما النقطه الاستوائيه فلها فى كل سنه شمسيه ثلاثمائه و خمس و ستون ليلا و نهارا تقريبا،و النهار و الليل فيها متساويان،و أما بقيه المناطق فيختلف النهار و الليل فيها عددا و فى الطول و القصر بحسب القرب من النقطه الاستوائيه و من القطبين،و هذا كله مشروح مبين فى العلوم المربوطه بها.

و هذا الاختلاف هو الموجب لاختلاف ورود الضوء و الحراره،و هو الموجب لاختلاف العوامل الموجبه لاختلاف حدوث التراكيب الأرضيه و التحولات فى كينونتها مما ينتفع باختلافها الإنسان انتفاعات مختلفه.

قوله تعالى: وَ الْفُلْكِ الَّتِى تَجْرِى فِى الْبَحْرِ بِمٰا يَنْفَعُ النّٰاسَ ،و الفلك هو السفينه يطلق على الواحد و الجمع،و الفلك و الفلكه كالتمر و التمره و المراد بما ينفع الناس المتاع و الرزق تنقلها من ساحل الى ساحل و من قطر من أقطار الأرض الى قطر آخر.

و فى عد الفلك فى طى الموجودات و الحوادث الطبيعيه التى لا دخل لاختيار الإنسان فيها

كالسماء و الأرض و اختلاف الليل و النهار دلاله على أنها أيضا تنتهى مثلها الى صنع اللّه سبحانه فى الطبيعه فان نسبه الفعل الى الإنسان بحسب الدقه لا تزيد على نسبه الفعل الى سبب من الأسباب الطبيعيه،و الاختيار الذى يتبجح به الإنسان لا يجعله سببا تاما مستقلا غير مفتقر الى إراده اللّه سبحانه و لا يجعله أقل احتياجا اليه تعالى بالنسبه الى سائر الأسباب الطبيعيه،فلا فرق من حيث الاحتياج الى إراده اللّه سبحانه بين أن يفعل قوه طبيعيه فى ماده، فتوجد بالفعل و الانفعال و التحريك و التركيب و التحليل صوره من الصور كصوره الحجاره مثلا،و بين أن يفعل الإنسان بالتحريك و التقريب و التبعيد فى الماده صوره من الصور كصوره السفينه مثلا فى أن الجميع تنتهى الى صنع اللّه و ايجاده لا يستقل شىء مستغنيا عنه تعالى فى ذاته و فعله.

فالفلك أيضا مثل سائر الموجودات الطبيعيه تفتقر الى الإله فى وجودها و تفتقر الى الإله فى تدبير أمرها من غير فرق،و قد أشار تعالى الى هذه الحقيقه بقوله: وَ اللّٰهُ خَلَقَكُمْ وَ مٰا تَعْمَلُونَ (الصافات٩۶/)،حيث حكاه من إبراهيم فيما قاله لقومه فى خصوص الأصنام التى اتخذوها آلهه فان من المعلوم أن الصنم ليس إلّا موجودا صناعيا كالفلك التى تجرى فى البحر، و قال تعالى: وَ لَهُ الْجَوٰارِ الْمُنْشَآتُ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلاٰمِ (الرحمن٢۴/)،فعدها ملكا لنفسه، و قال تعالى: وَ سَخَّرَ لَكُمُ الْفُلْكَ لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ (إبراهيم٣٢/)،فعد تدبير أمرها راجعا اليه (١).

قوله تعالى: وَ مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ مِنَ السَّمٰاءِ مِنْ مٰاءٍ فَأَحْيٰا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهٰا وَ بَثَّ فِيهٰا مِنْ كُلِّ دٰابَّةٍ ،فان حقيقته عناصر مختلفه يحملها ماء البحار و غيره ثم يتكاثف بخارا متصاعدا حاملا للحراره حتى ينتهى الى زمهرير الهواء فيتبدل ماء متقاطرا على

١- ١) .البقره ١۶٣-١۶٧:كلام فى استناد مصنوعات الانسان إلى اللّه سبحانه.

صوره المطر أو يجمد ثانيا فيصير ثلجا أو بردا فينزل لثقله الى الأرض فتشربه و تحيى به أو تخزنه فيخرج على صوره ينابيع فى الأرض بها حيوه كل شىء فالماء النازل من السماء حادث من الحوادث الوجوديه جار على نظام متقن غايه الإتقان من غير انتقاض و استثناء و يستند إليه انتشاء النبات و تكون الحيوان من كل نوع.

و هو من جهه تحدده بما يحفه من حوادث العالم طولا و عرضا تصير معها جميعا شيئا واحدا لا يستغنى عن موجد يوجده و عله تظهره فله إله واحد،و من جهه أنه مما يستند إليه وجود الإنسان حدوثا و بقاء يدل على كون إلهه هو إله الإنسان.

قوله تعالى: وَ تَصْرِيفِ الرِّيَاحِ ،و هو توجيهها من جانب الى جانب بعوامل طبيعيه مختلفه،و الأغلب فيها أن الأشعه النوريه الواقعه على الهواء من الشمس تتبدل حراره فيه فيعرضه اللطافه و الخفه لأن الحراره من عواملها فلا يقدر على حمل ما يعلوه أو يجاوره من الهواء البارد الثقيل فينحدر عليه فيدفعه بشده فيجرى الهواء اللطيف الى خلاف سمت الدفع و هو الريح،و من منافعه تلقيح النبات و دفع الكثافات البخاريه،و العفونات المتصاعده، و سوق السحب الماطره و غيرها،ففيه حيوه النبات و الحيوان و الإنسان.

و هو فى وجوده يدل على الإله و فى التيامه مع سائر الموجودات و اتحاده معها كما مر يدل على إله واحد للعالم،و فى وقوعه طريقا الى وجود الإنسان و بقائه يدل على أن إله الإنسان و غيره واحد.

قوله تعالى: وَ السَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَ الْأَرْضِ ،السحاب البخار المتكاثف الذى منه الأمطار و هو ضباب بالفتح ما لم ينفصل من الأرض فاذا انفصل و علا سمى سحابا و غيما و غماما و غير ذلك،و التسخير قهر الشىء و تذليله فى عمله،و السحاب مسخر مقهور فى سيره و إمطاره بالريح و البروده و غيرهما المسلطه عليه بإذن اللّه،و الكلام فى كون السحاب آيه نظير الكلام فى غيره مما عد معه.

ص :192

و اعلم:أن اختلاف الليل و النهار و الماء النازل من السماء و الرياح المصرفه و السحاب المسخر جمل الحوادث العامه التى منها تتألف نظام التكوين فى الأرضيات من المركبات النباتيه و الحيوانيه و غيرهما فهذه الآيه كالتفصيل بوجه لإجمال قوله تعالى: وَ بٰارَكَ فِيهٰا وَ قَدَّرَ فِيهٰا أَقْوٰاتَهٰا فِي أَرْبَعَةِ أَيّٰامٍ سَوٰاءً لِلسّٰائِلِينَ (فصلت/١٠).

قوله تعالى: لَآيٰاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ،العقل-و هو مصدر عقل يعقل-إدراك الشىء و فهمه التام،و منه العقل اسم لما يميز به الإنسان بين الصلاح و الفساد و بين الحق و الباطل و الصدق و الكذب و هو نفس الإنسان المدرک و ليس بقوه من قواه التى هى كالفروع للنفس كالقوه الحافظه و الباصره و غيرهما.

قوله تعالى: وَ مِنَ النّٰاسِ مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللّٰهِ أَنْدٰاداً ،الند كالمثل وزنا و معنى،و لم يقل من يتخذ للّه أندادا كما عبر بذلک فى سائر الموارد كقوله تعالى: فَلاٰ تَجْعَلُوا لِلّٰهِ أَنْدٰاداً (البقره/٢٢)،و قوله تعالى: وَ جَعَلُوا لِلّٰهِ أَنْدٰاداً (إبراهيم/٣٠)،و غير ذلک لأن المقام مسبوق بالحصر فى قوله: وَ إِلٰهُكُمْ إِلٰهٌ وٰاحِدٌ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ ،الآيه،فكان من اتخذ للّه أندادا قد نقض الحصر من غير مجوز و اتخذ من يعلم أنه ليس بإله إلها اتباعا للهوى و تهوينا لحكم عقله و لذلک نكره تحقيرا لشأنه،فقال و من الناس من يتخذ من دون اللّه أندادا.

قوله تعالى: يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللّٰهِ وَ الَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلّٰهِ ،و فى التعبير بلفظ يحبونهم دلاله على أن المراد بالأنداد ليس هو الأصنام فقط بل يشمل الملائكه،و أفرادا من الإنسان الذين اتخذوهم أربابا من دون اللّه تعالى بل يعم كل مطاع من دون اللّه من غير أن يأذن اللّه فى إطاعته كما يشهد به ما فى ذيل الآيات من قوله: إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتُّبِعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا (البقره/١۶۶)،و كما قال تعالى: وَ لاٰ يَتَّخِذَ بَعْضُنٰا بَعْضاً أَرْبٰاباً مِنْ دُونِ اللّٰهِ (آل عمران/۶۴)و قال تعالى: اِتَّخَذُوا أَحْبٰارَهُمْ وَ رُهْبٰانَهُمْ أَرْبٰاباً مِنْ دُونِ اللّٰهِ (التوبه/ ٣١)،و فى الآيه دليل على أن الحب يتعلق باللّه تعالى حقيقه خلافا لمن قال:إن الحب-و هو

وصف شهوانی-یتعلق بالأجسام و الجسمانیات،و لا یتعلق به سبحانه حقیقه و أن معنی ما ورد من الحب له الإطاعه بالایتمار بالأمر و الانتهاء عن النهی تجوزا کقوله تعالی: قُلْ إِنْ کُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُونِی یُحْبِبْکُمُ اللّٰهُ (آل عمران/۳۱).

و الآیه حجه علیهم فإن قوله تعالی: أَشَدُّ حُبًّا لِلّٰهِ یدل علی أن حبه تعالی یقبل الاشتداد، و هو فی المؤمنین أشد منه فی المتخذین للّه اندادا،و لو کان المراد بالحب هو الاطاعه مجازا کان المعنی و الذین آمنوا أطوع للّه و لم یستقم معنی التفضیل لأن طاعه غیرهم لیست بطاعه عند اللّه سبحانه فالمراد بالحب معناه الحقیقی (۱).

قوله تعالی: وَ لَوْ یَرَی الَّذِینَ ظَلَمُوا إِذْ یَرَوْنَ الْعَذٰابَ أَنَّ الْقُوَّهَ لِلّٰهِ جَمِیعاً وَ أَنَّ اللّٰهَ شَدِیدُ الْعَذٰابِ ،ظاهر السیاق أن قوله: إِذْ مفعول یری،و ان قوله: أَنَّ الْقُوَّهَ لِلّٰهِ الی آخر الآیه؛بیان للعذاب،و لو للتمنی.و المعنی لیتهم یرون فی الدنیا یوما یشاهدون فیه العذاب فیشاهدون أن القوه للّه جمیعا و قد أخطئوا فی إعطاء شیء منه لأندادهم و أن اللّه شدید فی عذابه،و اذاقته عاقبه هذا الخطأ فالمراد بالعذاب فی الآیه-علی ما یبینه ما یتلوه- مشاهدتهم الخطأ فی اتخاذهم اندادا یتوهم قوه فیه و مشاهده عاقبه هذا الخطأ و یؤیده الآیتان التالیتان:اذ تبرأ الذین اتبعوا من الذین اتبعوا فلم یصل من المتبوعین الی تابعیهم نفع کانوا یتوقعونه و رأوا العذاب و تقطعت بهم الأسباب فلم یبق تأثیر لشیء دون اللّه،و قال الذین اتبعوا لو أن لنا کره،و هو تمنی الرجوع الی الدنیا فنتبرأ منهم أی من الأنداد المتبوعین فی الدنیا کما تبرءوا منا فی الآخره،کذلک یریهم اللّه أی الذین ظلموا باتخاذ الأنداد أعمالهم،و هی حبهم و اتباعهم لهم فی الدنیا حال کونها حسرات علیهم و ما هم بخارجین من النار.

قوله تعالی: وَ مٰا هُمْ بِخٰارِجِینَ مِنَ النّٰارِ ،فیه حجه علی القائلین بانقطاع

۱- ۱) البقره ۱۶۳-۱۶۷:بحث فی الحب و حب الانداد.

العذاب من طريق الظواهر (۱)(۲)(۳).

[سوره البقره (۲): الآيات ۱۶۸ الى ۱۷۱]

اشاره

يا أَيُّهَا اَلنّاسُ كُلُوا مِمّا فِي اَلْأَرْضِ حَلالاً طَيِّباً وَ لا تَتَّبِعُوا خُطُواتِ اَلشَّيْطانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ (۱۶۸) إِنَّما يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوءِ وَ اَلْفَحْشاءِ وَ أَنْ تَقُولُوا عَلَى اَللّهِ ما لا تَعْلَمُونَ (۱۶۹) وَ إِذا قِيلَ لَهُمُ اِتَّبِعُوا ما أَنْزَلَ اَللّهُ قالُوا بَلْ نَتَّبِعُ ما أَلْفَيْنا عَلَيْهِ آباءَنا أَ وَ لَوْ كانَ آباؤُهُمْ لا يَعْقِلُونَ شَيْئاً وَ لا يَهْتَدُونَ (۱۷۰) وَ مَثَلُ اَلَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ اَلَّذِي يَنْعِقُ بِما لا يَسْمَعُ إِلاّ دُعاءً وَ نِداءً صُمٌّ بُكْمٌ عُمْيٌ فَهُمْ لا يَعْقِلُونَ (۱۷۱)

بيان:

قوله تعالى: يا أَيُّهَا النّاسُ كُلُوا مِمّا فِي الْأَرْضِ حَلالاً طَيِّباً الى آخر الآيتين،الحلال مقابل الحرام الممنوع اقتحامه،و الحل مقابل الحرمه،و الحل مقابل الحرم، و الحل مقابل العقد،و هو في جميع موارد استعماله يعطى معنى حريه الشيء في فعله و أثره، و الطيب-مقابل الخبيث-ما يلائم النفس و الشيء،كالطيب من القول لملائمته السمع،

۱- ۱) .البقره ۱۶۳-۱۶۷:بحث روائى فى توحيد اللّه سبحانه.

۲ - ۲) .البقره ۱۶۳-۱۶۷:بحث فلسفى فى الحب؛الحب تعلق وجودى و انجذاب خاص بين العله المكمله و بين المعلول المستكمل؛الحب ذو مراتب مختلفه من الشده و الضعف فانه رابطه وجوديه؛ان اللّه سبحانه اهل للحب بأى جهه فرضت.

۳- ۳) .البقره ۱۶۳-۱۶۷:بحث فلسفى فى انقطاع العذاب و الخلود.

و الطیب من العطر یلائم الشامه،و الطیب من المکان یلائم حال المتمکن فیه.و الخطوات بضمتین جمع خطوه،و هی ما بین القدمین للماشی،و قرء خطوات بفتحتین و هی جمع خطوه و هی المره،و خطوات الشیطان هی الامور التی نسبته الی غرض الشیطان-و هو الإغواء بالشرک-نسبه خطوات الماشی الی مقصده و غرضه،فهی الامور التی هی مقدمات للشرک و البعد من اللّه سبحانه،و الأمر هو تحمیل الآمر إراده نفسه علی المأمور لیأتی ما یریده،و الامر من الشیطان وسوسته و تحمیله ما یریده من الإنسان علیه باخطاره فی قلبه و تزیینه فی نظره و السوء ما ینافره الإنسان و یستقبحه بنظر الاجتماع فاذا جاوز حده و تعدی طوره کان فحشاء و لذلک سمی الزنا بالفحشاء و هو مصدر کالسراء و الضراء.

و قد عمم تعالی الخطاب لجمیع الناس لأن الحکم الذی یقرعه سمعهم و یبینه لهم مما یبتلی به الکل،أما المشرکون:فقد کان عندهم امور مما حرموه علی أنفسهم افتراء علی اللّه کما روی أن ثقیفا و خزاعه و بنی عامر بن صعصعه و بنی مدلج کانوا قد حرموا علی أنفسهم أشیاء من الحرث و الأنعام و البحیره و السائبه و الوصیله،هذا فی العرب،و فی غیرهم أیضا یوجد أشیاء کثیره من هذا القبیل،و أما المؤمنون:فربما کان یبقی بعد الإسلام بینهم امور خرافیه طبق ناموس توارث الأخلاق و الآداب القومیه و السنن المنسوخه بنواسخ غیر تدریجیه کالأدیان و القوانین و غیرهما فان کل طریقه جدیده دینیه أو دنیویه اذا نزلت بدار قوم فانما تتوجه أول ما تتوجه الی اصول الطریقه القدیمه و أعراقها فتقطعه فان دامت علی حیاتها و قوتها-و ذلک بحسن التربیه و حسن القبول-أماتت الفروع و قطعت الأذناب و إلاّ فاختلطت بقایا من القدیمه بالحدیثه و التئمت بها و صارت کالمرکب النباتی،ما هو بهذا و لا ذاک.

فقوله تعالی: کُلُوا مِمّٰا فِی الْأَرْضِ حَلاٰلاً طَیِّباً ،یفید الإباحه العامه من غیر تقیید و اشتراط فیه إلاّ أن قوله: وَ لاٰ تَتَّبِعُوا خُطُوٰاتِ الشَّیْطٰانِ ،الخ؛یفید:أن هاهنا امورا

تسمى خطوات الشيطان-متعلقه بهذا الأكل الحلال الطيب-إما كف عن الأكل اتباعا للشيطان،و إما إقدام عليه اتباعا للشيطان،ثم ذكر ضابط ما يتبع فيه الشيطان بأنه سوء و فحشاء،و قول ما لا يعلم على اللّه سبحانه و اذا كان الكف غير جائز إلاّ برضى من اللّه تعالى فالفعل أيضا كذلك فليس الأكل مما فى الأرض حلالا طيبا إلاّ أن يأذن اللّه تعالى و يشرعه و قد شرعه بهذه الآيه و نظائرها و لا يمنع عنه بنهى أو ردع كما سيأتى من قوله تعالى: إِنَّمٰا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَ الدَّمَ الآيه؛فرجع معنى الآيه-و اللّه أعلم-الى نحو قولنا كلوا مما فى الأرض من نعم اللّه المخلوقه لكم فقد جعله اللّه لكم حلالا طيبا و لا تتركوا بعضا منها كفا و امتناعا فيكون سوء و فحشاء و قولا بغير علم أى تشريعا ليس لكم ذلك و هو اتباع خطوات الشيطان.

قوله تعالى: إِنَّمٰا يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوءِ وَ الْفَحْشٰاءِ وَ أَنْ تَقُولُوا عَلَى اللّٰهِ مٰا لاٰ تَعْلَمُونَ ،السوء و الفحشاء يكونان فى الفعل،و فى مقابله القول،و بذلك يظهر:أن ما يأمر به الشيطان ينحصر فى الفعل الذى هو سوء و فحشاء،و القول الذى هو قول بغير علم.

قوله تعالى: وَ إِذٰا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ قٰالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مٰا أَلْفَيْنٰا ، الإلفاء الوجدان أى وجدنا عليه آبائنا،و الآيه تشهد بما استفدناه من الآيه السابقه فى معنى خطوات الشيطان.

قوله تعالى: أَ وَ لَوْ كٰانَ آبٰاؤُهُمْ لاٰ يَعْقِلُونَ شَيْئاً وَ لاٰ يَهْتَدُونَ ،جواب عن قولهم،و بيانه أنّه قول بغير علم و لا تبين،و ينافيه صريح العقل فان قولهم:بل نتبع ما ألفينا عليه آبائنا،قول مطلق أى نتبع آبائنا على أى حال و على أى وصف كانوا،حتى لو لم يعلموا شيئا و لم يهتدوا و نقول ما فعلوه حق،و هذا هو القول بغير علم،و يؤدى الى القول بما لا يقول به عاقل لو تنبه له و لو كانوا اتبعوا آبائهم فيما علموه و اهتدوا فيه و هم يعلمون:إنهم علموا و اهتدوا فيه لم يكن من قبيل الاهتداء بغير علم.

قوله تعالى: وَ مَثَلُ اَلَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ اَلَّذِى يَنْعِقُ بِمٰا لاٰ يَسْمَعُ إِلاّٰ دُعٰاءً وَ نِدٰاءً ،المثل هو الكلام السائر و المثل هو الوصف كقوله تعالى: اُنْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ اَلْأَمْثٰالَ فَضَلُّوا فَلاٰ يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلاً (الفرقان٩/)،و النعيق صوت الراعى لغنمه زجرا يقال:نعق الراعى بالغنم ينعق نعيقا اذا صاح بها زجرا،و النداء مصدر نادى ينادى مناداه، و هو أخص من الدعاء ففيه معنى الجهر بالصوت و نحوه بخلاف الدعاء،و المعنى-و اللّه أعلم- و مثلك فى دعاء الذين كفروا كمثل الذى ينعق من البهائم بما لا يسمع من نعيقه إلاّ دعاء و نداء ما،فينزجر بمجرد قرع الصوت سمعه من غير أن يعقل شيئا فهم صمّ لا يسمعون كلاما يفيدهم،و بكم لا يتكلمون بما يفيد معنى،و عمى لا يبصرون شيئا فهم لا يعقلون شيئا لأن الطرق المؤديه الى التعقل مسدوده عليهم (۱).

[سوره البقره (۲): الآيات ۱۷۲ الى ۱۷۶]

اشاره

يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِنْ طَيِّبٰاتِ مٰا رَزَقْنٰاكُمْ وَ اُشْكُرُوا لِلّٰهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيّٰاهُ تَعْبُدُونَ (۱۷۲) إِنَّمٰا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ اَلْمَيْتَةَ وَ اَلدَّمَ وَ لَحْمَ اَلْخِنْزِيرِ وَ مٰا أُهِلَّ بِهِ لِغَيْرِ اَللّٰهِ فَمَنِ اُضْطُرَّ غَيْرَ بٰاغٍ وَ لاٰ عٰادٍ فَلاٰ إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اَللّٰهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۱۷۳) إِنَّ اَلَّذِينَ يَكْتُمُونَ مٰا أَنْزَلَ اَللّٰهُ مِنَ اَلْكِتٰابِ وَ يَشْتَرُونَ بِهِ ثَمَناً قَلِيلاً أُولٰئِكَ مٰا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلاَّ اَلنّٰارَ وَ لاٰ يُكَلِّمُهُمُ اَللّٰهُ يَوْمَ اَلْقِيٰامَةِ وَ لاٰ يُزَكِّيهِمْ وَ لَهُمْ عَذٰابٌ أَلِيمٌ (۱۷۴) أُولٰئِكَ اَلَّذِينَ اِشْتَرَوُا اَلضَّلاٰلَةَ بِالْهُدىٰ وَ اَلْعَذٰابَ بِالْمَغْفِرَةِ فَمٰا أَصْبَرَهُمْ عَلَى اَلنّٰارِ (۱۷۵) ذٰلِكَ بِأَنَّ اَللّٰهَ نَزَّلَ اَلْكِتٰابَ بِالْحَقِّ وَ إِنَّ اَلَّذِينَ اِخْتَلَفُوا فِي اَلْكِتٰابِ لَفِي شِقٰاقٍ بَعِيدٍ (۱۷۶)

۱- ۱) .البقره ۱۶۸-۱۷۱:بحث اخلاقى و اجتماعى فى الآراء و العقائد؛العقائد الخرافيه و دور الخيال فيها.

بيان:

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ،خطاب خاص بالمؤمنين بعد الخطاب السابق للناس فهو من قبيل انتزاع الخطاب من الخطاب،كأنه انصراف عن خطاب جماعه ممن لا يقبل النصح و لا يصغى الى القول،و التفات الى من يستجيب الداعى لإيمانه به،و التفاوت الموجود بين الخطابين ناش من تفاوت المخاطبين،فان المؤمنين باللّه لما كان يتوقع منهم القبول بدل قوله: مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلاٰلاً طَيِّباً من قوله: طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ،و كان ذلك وسيله الى أن يطلب منهم الشكر للّه وحده لكونهم موحدين لا يعبدون إلاّ اللّه سبحانه،و لذلك بعينه قيل:ما رزقناكم و لم يقل:ما رزقتم أو ما فى الأرض و نحوه،لما فيه من الإيماء أو الدلاله على كونه تعالى معروفا لهم قريبا منهم حنينا رءوفا بهم، و الظاهر أن يكون قوله: مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ،من قبيل إضافه الصفه الى الموصوف لا من قبيل قيام الصفه مقام الموصوف فان المعنى على الأول كلوا من رزقنا الذى كله طيب،و هو المناسب لمعنى التقرب و التحنن الذى يلوح من المقام،و المعنى على الثانى كلوا من طيب الرزق لا من خبيثه،و هو بعيد المناسبه عن المقام الذى هو مقام رفع الحظر،و النهى عن الامتناع عن بعض ما رزقهم اللّه سبحانه تشريعا من عند أنفسهم و قولا بغير علم.

قوله تعالى: وَ اشْكُرُوا لِلّٰهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيّٰاهُ تَعْبُدُونَ ،لم يقل و اشكروا لنا بل

ص: ۱۹۹

اشکروا للّه لیکون أدل علی الأمر بالتوحید و لذلک أیضا قیل:إن کنتم إیاه تعبدون فدل علی الحصر و القصر و لم یقل إن کنتم تعبدونه.

قوله تعالی: إِنَّمٰا حَرَّمَ عَلَیْکُمُ الْمَیْتَهَ وَ الدَّمَ وَ لَحْمَ الْخِنْزِیرِ وَ مٰا أُهِلَّ بِهِ لِغَیْرِ اللّٰهِ ،الإهلال لغیر اللّه هو الذبح لغیره کالأصنام.

قوله تعالی: فَمَنِ اضْطُرَّ غَیْرَ بٰاغٍ وَ لاٰ عٰادٍ ،أی غیر ظالم و لا متجاوز حده، و هما حالان عاملهما الاضطرار فیکون المعنی فمن اضطر الی أکل شیء مما ذکر من المنهیات اضطرارا فی حال عدم بغیه و عدم عدوه فلا ذنب له فی الأکل،و أما لو اضطر فی حال البغی و العدو کأن یکونا هما الموجبین للاضطرار فلا یجوز له ذلک،و قوله تعالی: إِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ ، دلیل علی أن التجوز تخفیف و رخصه منه تعالی للمؤمنین و الاّ فمناط النهی موجود فی صوره الاضطرار أیضا.

قوله تعالی: إِنَّ الَّذِینَ یَکْتُمُونَ مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ مِنَ الْکِتٰابِ ،تعریض لأهل الکتاب اذ عندهم شیء کثیر من المحللات الطیبه التی حرمها کبرائهم و رؤسائهم فی العبادات و غیرها-و عندهم الکتاب الذی لا یقضی فیه بالتحریم-و لم یکتموا ما کتموه إلاّ حفظا لما یدر علیهم من رزق الرئاسه و ابهه المقام و الجاه و المال.

و فی الآیه من الدلاله علی تجسم الأعمال و تحقق نتائجها ما لا یخفی فإنه تعالی ذکر أولا أن اختیارهم الثمن القلیل علی ما أنزل اللّه هو أکل النار فی بطونهم ثم بدل اختیار الکتمان و أخذ الثمن علی بیان ما أنزل اللّه فی الآیه التالیه من اختیار الضلاله علی الهدی ثم من اختیار العذاب علی المغفره ثم ختمها بقوله: فَمٰا أَصْبَرَهُمْ عَلَی النّٰارِ ،و الذی کان منهم ظاهرا هو الإدامه للکتمان و البقاء علیها فافهم.

[سوره البقره (۲): آیه ۱۷۷]

اشاره

لَیْسَ اَلْبِرَّ أَنْ تُوَلُّوا وُجُوهَکُمْ قِبَلَ اَلْمَشْرِقِ وَ اَلْمَغْرِبِ وَ لٰکِنَّ اَلْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللّٰهِ وَ اَلْیَوْمِ اَلْآخِرِ وَ اَلْمَلاٰئِکَهِ وَ اَلْکِتٰابِ وَ اَلنَّبِیِّینَ وَ آتَی اَلْمٰالَ عَلیٰ حُبِّهِ ذَوِی اَلْقُرْبیٰ وَ اَلْیَتٰامیٰ وَ اَلْمَسٰاکِینَ وَ اِبْنَ اَلسَّبِیلِ وَ اَلسّٰائِلِینَ وَ فِی اَلرِّقٰابِ وَ أَقٰامَ اَلصَّلاٰهَ وَ آتَی اَلزَّکٰاهَ وَ اَلْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذٰا عٰاهَدُوا وَ اَلصّٰابِرِینَ فِی اَلْبَأْسٰاءِ وَ اَلضَّرّٰاءِ وَ حِینَ اَلْبَأْسِ أُولٰئِکَ اَلَّذِینَ صَدَقُوا وَ أُولٰئِکَ هُمُ اَلْمُتَّقُونَ (۱۷۷)

ص: ۲۰۰

بیان:

قوله تعالى: لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُوَلُّوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَ الْمَغْرِبِ ،البر بالكسر التوسع من الخير و الإحسان،و البر بالفتح صفه مشبهه منه،و القبل بالكسر فالفتح الجهه و منه القبله و هى النوع من الجهه،و ذووا القربى الأقرباء،و اليتامى جمع يتيم و هو الذى لا ـ والد له،و المساكين جمع مسكين و هو أسوأ حالا ـ من الفقير،و ابن السبيل المنقطع عن أهله، و الرقاب جمع رقبه و هى رقبه العبد،و البأساء مصدر كالبؤس و هو الشده و الفقر،و الضراء مصدر كالضر و هو أن يتضرر الإنسان بمرض أو جرح أو ذهاب مال أو موت ولد،و البأس شده الحرب.

قوله تعالى: وَ لٰكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللّٰهِ عدل عن تعريف البر بالكسر الى تعريف البر بالفتح ليكون بيانا و تعريفا للرجال مع تضمنه لشرح وصفهم و إيماء الى أنه لا أثر للمفهوم الخالى عن المصداق و لا فضل فيه،و هذا دأب القرآن فى جميع بياناته فانه يبين المقامات و يشرح الأحوال بتعريف رجالها من غير أن يقنع ببيان المفهوم فحسب.

و بالجمله قوله و لكن البر من آمن باللّه و اليوم الآخر،تعريف للأبرار و بيان لحقيقه حالهم،

ص :۲۰۱

و قد عرّفهم أولا فی جمیع المراتب الثلاث من الاعتقاد و الأعمال و الأخلاق بقوله: (مَنْ آمَنَ بِاللّٰهِ) و ثانیا بقوله: (أُولٰئِکَ الَّذِینَ صَدَقُوا) و ثالثا بقوله: (وَ أُولٰئِکَ هُمُ الْمُتَّقُونَ) .

قوله تعالی: وَ الصّٰابِرِینَ فِی الْبَأْسٰاءِ ،منصوب علی المدح إعظاما لأمر الصبر، و قد قیل إن الکلام اذا طال بذکر الوصف بعد الوصف فمذهبهم ان یعترضوا بین الأوصاف بالمدح و الذم،و اختلاف الإعراب بالرفع و النصب.

[سوره البقره (۲): الآیات ۱۷۸ الی ۱۷۹]

اشاره

یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا کُتِبَ عَلَیْکُمُ الْقِصٰاصُ فِی الْقَتْلیٰ الْحُرُّ بِالْحُرِّ وَ الْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَ الْأُنْثیٰ بِالْأُنْثیٰ فَمَنْ عُفِیَ لَهُ مِنْ أَخِیهِ شَیْءٌ فَاتِّبٰاعٌ بِالْمَعْرُوفِ وَ أَدٰاءٌ إِلَیْهِ بِإِحْسٰانٍ ذٰلِکَ تَخْفِیفٌ مِنْ رَبِّکُمْ وَ رَحْمَةٌ فَمَنِ اعْتَدیٰ بَعْدَ ذٰلِکَ فَلَهُ عَذٰابٌ أَلِیمٌ (۱۷۸) وَ لَکُمْ فِی الْقِصٰاصِ حَیٰاةٌ یٰا أُولِی الْأَلْبٰابِ لَعَلَّکُمْ تَتَّقُونَ (۱۷۹)

بیان:

قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا کُتِبَ عَلَیْکُمُ الْقِصٰاصُ فِی الْقَتْلیٰ الْحُرُّ بِالْحُرِّ ،فی توجیه الخطاب الی المؤمنین خاصه إشاره الی کون الحکم خاصا بالمسلمین، و أما غیرهم من أهل الذمه و غیرهم فالآیه ساکته عن ذلک.

و نسبه هذه الآیه الی قوله تعالی: أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ (المائده/۴۸)،نسبه التفسیر، فلا وجه لما ربما یقال،إن هذه الآیه ناسخه لتلک الآیه فلا یقتل حر بعبد و لا رجل بمرأه.

و بالجمله القصاص مصدر؛قاص یقاص؛من قص أثره اذا تبعه و منه القصاص لمن یحدّث بالآثار و الحکایات کأنه یتبع آثار الماضین فتسمیه القصاص بالقصاص لما فیه من متابعه

الجانی فی جنایته فیوقع علیه مثل ما اوقعه علی غیره.

قوله تعالی: فَمَنْ عُفِیَ لَهُ مِنْ أَخِیهِ شَیْءٌ ،المراد بالموصول القاتل،و العفو للقاتل إنما یکون فی حق القصاص فالمراد بالشیء هو الحق،و فی تنکیره تعمیم للحکم أی أیّ حق کان سواء کان تمام الحق أو بعضه کما اذا تعدد أولیاء الدم فعفی بعضهم حقه للقاتل فلا قصاص حینئذ بل الدیه،و فی التعبیر عن ولی الدم بالأخ إثاره لحس المحبه و الرأفه و تلویح الی أن العفو أحب.

قوله تعالی: فَاتِّبٰاعٌ بِالْمَعْرُوفِ وَ أَدٰاءٌ إِلَیْهِ بِإِحْسٰانٍ ،مبتدأ خبره محذوف أی فعلیه أن یتبع القاتل فی مطالبه الدیه بمصاحبه المعروف،من الاتباع و علی القاتل أن یؤدی الدیه الی أخیه ولی الدم بالإحسان من غیر مماطله فیها إیذائه.

قوله تعالی: ذٰلِکَ تَخْفِیفٌ مِنْ رَبِّکُمْ وَ رَحْمَهٌ ،أی الحکم بانتقال القصاص الی الدیه تخفیف من ربکم فلا یتغیر فلیس لولی الدم أن یقتص بعد العفو فیکون اعتداء فمن اعتدی فاقتص بعد العفو فله عذاب ألیم.

قوله تعالی: وَ لَکُمْ فِی الْقِصٰاصِ حَیٰاهٌ یٰا أُولِی الْأَلْبٰابِ لَعَلَّکُمْ تَتَّقُونَ ، إشاره الی حکمه التشریع،و دفع ما ربما یتوهم من تشریع العفو و الدیه و بیان المزیه و المصلحه التی فی العفو و هو نشر الرحمه و إیثار الرأفه ان العفو اقرب الی مصلحه الناس، و حاصله أن العفو و لو کان فیه ما فیه من التخفیف و الرحمه،لکن المصلحه العامه قائمه بالقصاص فإن الحیاه لا یضمنها إلاّ القصاص دون العفو و الدیه و لا کل شیء مما عداهم، یحکم بذلک الإنسان اذا کان ذا لب و قوله لعلکم تتقون،أی القتل و هو بمنزله التعلیل لتشریع القصاص (۱).

ص:۲۰۳

۱- ۱) .البقره ۱۷۸-۱۷۹:بحث علمی فی القصاص.

[سوره البقره (۲): الآیات ۱۸۰ الی ۱۸۲]

اشاره

کُتِبَ عَلَیْکُمْ إِذٰا حَضَرَ أَحَدَکُمُ اَلْمَوْتُ إِنْ تَرَکَ خَیْراً اَلْوَصِیَّهُ لِلْوٰالِدَیْنِ وَ اَلْأَقْرَبِینَ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَی اَلْمُتَّقِینَ (۱۸۰) فَمَنْ بَدَّلَهُ بَعْدَ مٰا سَمِعَهُ فَإِنَّمٰا إِثْمُهُ عَلَی اَلَّذِینَ یُبَدِّلُونَهُ إِنَّ اَللّٰهَ سَمِیعٌ عَلِیمٌ (۱۸۱) فَمَنْ خٰافَ مِنْ مُوصٍ جَنَفاً أَوْ إِثْماً فَأَصْلَحَ بَیْنَهُمْ فَلاٰ إِثْمَ عَلَیْهِ إِنَّ اَللّٰهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ (۱۸۲)

بیان:

قوله تعالی: کُتِبَ عَلَیْکُمْ إِذٰا حَضَرَ أَحَدَکُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَکَ خَیْراً الْوَصِیَّهُ ،لسان الآیه لسان الوجوب فإن الکتابه یستعمل فی القرآن فی مورد القطع و اللزوم و یؤیده ما فی آخر الآیه من قوله حقا،فإن الحق أیضا کالکتابه یقتضی معنی اللزوم لکن تقیید الحق بقوله علی المتقین،مما یوهن الدلاله علی الوجوب و العزیمه فإن الأنسب بالوجوب أن یقال:حقا علی المؤمنین،و کیف کان فقد قیل إن الآیه منسوخه بآیه الإرث،و لو کان کذلک فالمنسوخ هو الفرض دون الندب و أصل المحبوبیه،و لعل تقیید الحق بالمتقین فی الآیه لإفاده هذا الغرض.

و المراد بالخیر المال،و کأنه المال المعتد به،دون الیسیر الذی لا یعبأ به و المراد بالمعروف هو المعروف المتداول من الصنیعه و الإحسان.

قوله تعالی: فَمَنْ بَدَّلَهُ بَعْدَ مٰا سَمِعَهُ فَإِنَّمٰا إِثْمُهُ عَلَی الَّذِینَ یُبَدِّلُونَهُ ، ضمیر إثمه راجع الی التبدیل،و الباقی من الضمائر الی الوصیه بالمعروف،و هی مصدر یجوز فیه

الوجهان و إنما قال على الذين يبدلونه،و لم يقل عليهم ليكون فيه دلاله على سبب الإثم و هو تبديل الوصيه بالمعروف و ليستقيم تفريع الآيه التاليه عليه.

قوله تعالى: فَمَنْ خٰافَ مِنْ مُوصٍ جَنَفاً أَوْ إِثْماً فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ فَلاٰ إِثْمَ عَلَيْهِ ،الجنف هو الميل و الانحراف،و قيل:هو ميل القدمين الى الخارج كما أن الحنف بالحاء المهمله انحرافهما الى الداخل،و المراد على أى حال الميل الى الإثم بقرينه الإثم،و الآيه تفريع على الآيه السابقه عليها،و المعنى(و اللّه أعلم)فإنما إثم التبديل على الذين يبدلون الوصيه بالمعروف،و يتفرع عليه:ان من خاف من وصيه الموصى أن يكون وصيته بالإثم أو مائلا اليه فأصلح بينهم برده الى ما لا إثم فيه فلا إثم عليه لأنه لم يبدل وصيته بالمعروف بل إنما بدل ما فيه إثم أو جنف.

[سوره البقره (٢): الآيات ١٨٣ الى ١٨٥]

اشاره

يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ اَلصِّيٰامُ كَمٰا كُتِبَ عَلَى اَلَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ (١٨٣) أَيّٰاماً مَعْدُودٰاتٍ فَمَنْ كٰانَ مِنْكُمْ مَرِيضاً أَوْ عَلىٰ سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيّٰامٍ أُخَرَ وَ عَلَى اَلَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعٰامُ مِسْكِينٍ فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْراً فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ وَ أَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (١٨۴) شَهْرُ رَمَضٰانَ اَلَّذِی أُنْزِلَ فِيهِ اَلْقُرْآنُ هُدیً لِلنّٰاسِ وَ بَيِّنٰاتٍ مِنَ اَلْهُدىٰ وَ اَلْفُرْقٰانِ فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ اَلشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ وَ مَنْ كٰانَ مَرِيضاً أَوْ عَلىٰ سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيّٰامٍ أُخَرَ يُرِيدُ اَللّٰهُ بِكُمُ اَلْيُسْرَ وَ لاٰ يُرِيدُ بِكُمُ اَلْعُسْرَ وَ لِتُكْمِلُوا اَلْعِدَّةَ وَ لِتُكَبِّرُوا اَللّٰهَ عَلىٰ مٰا هَدٰاكُمْ وَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (١٨۵)

ص:٢٠۵

بیان:

قوله تعالی: يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اه،الإتیان بهـذا الخطاب لتذکیرهم بوصف فیهم و هو الایمان،یجب علیهم اذا التفتوا إلیه أن یقبلوا ما یواجههم ربهم به من الحکم و إن کان علی خلاف مشتهیاتهم و عاداتهم،و قد صدرت آیه القصاص بذلک أیضا لما سمعت أن النصاری کانوا یرون العفو دون القصاص و إن کان سائر الطوائف من الملیین و غیرهم یرون القصاص.

قوله تعالی: كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيامُ كَما كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ اه، الکتابه معروفه المعنی و یکنی به عن الفرض و العزیمه و القضاء الحتم کقوله: كَتَبَ اللّٰهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَ رُسُلِي (المجادله/۲۱)،و قوله تعالی: وَ نَكْتُبُ ما قَدَّمُوا وَ آثارَهُمْ (یس/ ۱۲)،و قوله تعالی: وَ كَتَبْنا عَلَيْهِمْ فِيها أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ (المائده/۴۵)،و الصیام و الصوم فی اللغه مصدران بمعنی الکف عن الفعل:کالصیام عن الأکل و الشرب و المباشره و الکلام و المشی و غیر ذلک،و ربما یقال:انه الکف عما تشتهیه النفس و تتوق الیه خاصه ثم غلب استعماله فی الشرع فی الکف عن امور مخصوصه،من طلوع الفجر الی المغرب بالنیه، و المراد بالذین من قبلکم الامم الماضیه ممن سبق ظهور الاسلام من امم الانبیاء کامه موسی و عیسی و غیرهم،فإن هذا المعنی هو المعهود من اطلاق هذه الکلمه فی القرآن أینما اطلقت، و لیس قوله: كَما كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ ،فی مقام الاطلاق من حیث الاشخاص و لا من حیث التنظیر فلا یدل علی أن جمیع امم الانبیاء کان مکتوبا علیهم الصوم من غیر استثناء و لا علی أن الصوم المکتوب علیهم هو الصوم الذی کتب علینا من حیث الوقت و الخصوصیات و الأوصاف،فالتنظیر فی الآیه إنما هو من حیث اصل الصوم و الکف لا من حیث خصوصیاته.

ص :۲۰۶

و المراد بالذين من قبلكم،الامم من المليين فى الجمله،و لم يعين القرآن من هم،غير أن ظاهر قوله: كَمٰا كُتِبَ ،أن هؤلاء من أهل المله و قد فرض عليهم ذلك،و لا يوجد فى التوراه و الانجيل الموجود عند اليهود و النصارى ما يدل على وجوب الصوم و فرضه،بل الكتابان إنما يمدحانه و يعظمان أمره،لكنهم يصومون أياما معدوده فى السنه الى اليوم بأشكال مختلفه:

كالصوم عن اللحم و الصوم عن اللبن و الصوم عن الأكل و الشرب،و فى القرآن قصه صوم زكريا عن الكلام و كذا صوم مريم عن الكلام.

قوله تعالى: لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ،كان أهل الاوثان يصومون لإرضاء آلهتهم أو لإطفاء نائره غضبها اذا أجرموا جرما أو عصوا معصيه،و اذا أرادوا إنجاح حاجه و هذا يجعل الصيام معامله و مبادله يعطى بها حاجه الرب ليقضى حاجه العبد أو يستحصل رضاه ليستحصل رضا العبد،و إن اللّه سبحانه أمنع جانبا من أن يتصور فى حقه فقر أو حاجه أو تأثر أو أذى، و بالجمله هو سبحانه بریء من كل نقص،فما تعطيه العبادات من الاثر الجميل،أى عباده كانت و أى أثر كان،إنما يرجع الى العبد دون الرب تعالى و تقدس،كما ان المعاصى أيضا كذلك، قال تعالى: إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ وَ إِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهٰا (الإسراء/٧)،هذا هو الذى يشير اليه القرآن الكريم فى تعليمه بإرجاع آثار الطاعات و المعاصى الى الانسان الذى لا شأن له إلاّ الفقر و الحاجه،قال تعالى: يٰا أَيُّهَا النّٰاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرٰاءُ إِلَى اللّٰهِ وَ اللّٰهُ هُوَ الْغَنِيُّ (فاطر/ ١٥)و يشير اليه فى خصوص الصيام بقوله: لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ،و كون التقوى مرجو الحصول بالصيام مما لا ريب فيه فإن كل إنسان يشعر بفطرته أن من أراد الاتصال بعالم الطهاره و الرفعه،و الارتقاء الى مدرجه الكمال و الروحانيه فأول ما يلزمه أن يتنزه عن الاسترسال فى استيفاء لذائذ الجسم و ينقبض عن الجماح فى شهوات البدن و يتقدس عن الاخلاد الى الارض،و بالجمله أن يتقى ما يبعده الاشتغال به عن الرب تبارك و تعالى فهذه تقوى إنما تحصل بالصوم و الكف عن الشهوات،و أقرب من ذلك و أمس لحال عموم الناس من أهل

الدنيا و أهل الآخره ان يتقى ما يعم به البلوى من المشتهيات المباحه كالأكل و الشرب و المباشره حتى يحصل له التدرب على اتقاء المحرمات و اجتنابها،و تتربى على ذلك إرادته فى الكف عن المعاصى و التقرب الى اللّه سبحانه،فإن من أجاب داعى اللّه فى المشتهيات المباحه و سمع و أطاع فهو فى محارم اللّه و معاصيه أسمع و أطوع.

قوله تعالى: أَيّاماً مَعْدُوداتٍ ،منصوب على الظرفيه بتقدير،فى،و متعلق بقوله:

اَلصِّيامُ ،و قد مر أن تنكير أيام و اتصافه بالعدد للدلاله على تحقير التكليف من حيث الكلفه و المشقه تشجيعا للمكلف،و قد مر ان قوله: شَهْرُ رَمَضانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ ،الخ؛بيان للأيام فالمراد بالأيام المعدودات شهر رمضان.

قوله تعالى: فَمَنْ كانَ مِنْكُمْ مَرِيضاً أَوْ عَلى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيّامٍ أُخَرَ ، الفاء للتفريع و الجمله متفرعه على قوله: كُتِبَ عَلَيْكُمُ ،و قوله: مَعْدُوداتٍ اه،أى إن الصيام مكتوب مفروض،و العدد مأخوذ فى الفرض،و كما لا يرفع اليد عن أصل الفرض كذلك لا يرفع اليد عن العدد،فلو عرض عارض يوجب ارتفاع الحكم الفرض عن الأيام المعدودات التى هى أيام شهر رمضان كعارض المرض و السفر،فإنه لا يرفع اليد عن صيام عده من أيام أخر خارج شهر رمضان تساوى ما فات المكلّف من الصيام عددا،و هذا هو الذى أشار تعالى إليه فى الآيه الثالثه بقوله: وَ لِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ ،فقوله تعالى: أَيّاماً مَعْدُوداتٍ ،كما يفيد معنى التحقير كما مرّ يفيد كون العدد ركنا مأخوذا فى الفرض و الحكم.

ثم إن المرض خلاف الصحه و السفر مأخوذ من السفر بمعنى الكشف كأن المسافر ينكشف لسفره عن داره التى يأوى إليها و يكنّ فيها،و كأن قوله تعالى: أَوْ عَلى سَفَرٍ ،و لم يقل:مسافرا للإشاره الى اعتبار فعليه التلبس حالا دون الماضى و المستقبل.

قوله تعالى: وَ عَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعامُ مِسْكِينٍ ،الاطاقه كما ذكره بعضهم صرف تمام الطاقه فى الفعل،و لازمه وقوع الفعل بجهد و مشقه،و الفديه هى البدل

و هی هنا بدل مالی و هو طعام مسکین أی طعام یشبع مسکینا جائعا فی أوسط ما یطعم الانسان،و حکم الفدیه أیضا فرض کحکم القضاء فی المریض و المسافر لمکان قوله: وَ عَلَی اَلَّذِینَ ،الظاهر فی الوجوب التعیینی دون الرخصه و التخییر.

قوله تعالی: فَمَنْ تَطَوَّعَ خَیْراً فَهُوَ خَیْرٌ لَهُ ،التطوع تفعل من الطوع مقابل الکره و هو إتیان الفعل بالرضا و الرغبه،و معنی باب التفعل الاخذ و القبول فمعنی التطوع التلبس فی إتیان الفعل بالرضا و الرغبه من غیر کره و استثقال سواء کان فعلا إلزامیا أو غیر إلزامی،و اما اختصاص التطوع استعمالا بالمستحبات و المندوبات فمما حدث بعد نزول القرآن بین المسلمین بعنایه ان الفعل الذی یؤتی به بالطوع هو الندب و اما الواجب ففیه شوب کره لمکان الالزام الذی فیه.

و بالجمله التطوع کما قیل:لا دلاله فیه ماده و هیئه علی الندب و علی هذا فالفاء للتفریع و الجمله متفرعه علی المحصل من معنی الکلام السابق،و المعنی و اللّه أعلم:الصوم مکتوب علیکم مرعیا فیه خیرکم و صلاحکم مع ما فیه من استقرارکم فی صف الامم التی قبلکم، و التخفیف و التسهیل لکم فأتوا به طوعا لا کرها،فإن من أتی بالخیر طوعا کان خیرا له من أن یأتی به کرها.

و من هنا یظهر:أن قوله:فمن تطوع خیرا من قبیل وضع السبب موضع المسبب أعنی وضع کون التطوع بمطلق الخیر خیرا مکان کون التطوع بالصوم خیرا نظیر قوله تعالی: قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَیَحْزُنُکَ اَلَّذِی یَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لاٰ یُکَذِّبُونَکَ وَ لٰکِنَّ اَلظّٰالِمِینَ بِآیٰاتِ اَللّٰهِ یَجْحَدُونَ أی فاصبر و لا تحزن فانهم لا یکذبونک.

قوله تعالی: وَ أَنْ تَصُومُوا خَیْرٌ لَکُمْ إِنْ کُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ،جمله متممه لسابقتها، و المعنی بحسب التقدیر-کما مر-:تطوعوا بالصوم المکتوب علیکم فان التطوع بالخیر خیر و الصوم خیر لکم،فالتطوع به خیر علی خیر.

قوله تعالی: شَهْرُ رَمَضٰانَ الَّذِی أَنْزِلَ فِیهِ الْقُرْآنُ هُدیً ،شهر رمضان هو الشهر التاسع من الشهور القمریه العربیه بین شعبان و شوال و لم یذکر اسم شیء من الشهور فی القرآن الا شهر رمضان.

و النزول هو الورود علی المحل من العلو،و الفرق بین الإنزال و التنزیل أن الإنزال دفعی و التنزیل تدریجی،و القرآن اسم للکتاب المنزل علی نبیه محمد صلّی اللّه علیه و آله و سلّم باعتبار کونه مقروّا کما قال تعالی: إِنّٰا جَعَلْنٰاهُ قُرْآناً عَرَبِیًّا لَعَلَّکُمْ تَعْقِلُونَ (الزخرف/۳)،و یطلق علی مجموع الکتاب و علی أبعاضه.

و الآیه تدل علی نزول القرآن فی شهر رمضان،و قد قال تعالی: وَ قُرْآناً فَرَقْنٰاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَی النّٰاسِ عَلیٰ مُکْثٍ وَ نَزَّلْنٰاهُ تَنْزِیلاً (الإسراء/۱۰۶)،و هو ظاهر فی نزوله تدریجا فی مجموع مده الدعوه و هی ثلث و عشرون سنه تقریبا،و المتواتر من التاریخ یدل علی ذلک،و لذلک ربما استشکل علیه بالتنافی بین الآیتین.

و الذی یعطیه التدبر فی آیات الکتاب أمر آخر فإن الآیات الناطقه بنزول القرآن فی شهر رمضان أو فی لیله منه إنما عبّرت عن ذلک بلفظ الإنزال الدال علی الدفعه دون التنزیل کقوله تعالی: شَهْرُ رَمَضٰانَ الَّذِی أُنْزِلَ فِیهِ الْقُرْآنُ (البقره/۱۸۵)و قوله تعالی: حم.

وَ الْکِتٰابِ الْمُبِینِ إِنّٰا أَنْزَلْنٰاهُ فِی لَیْلَهٍ مُبٰارَکَهٍ (الدخان/۳)،و قوله تعالی: إِنّٰا أَنْزَلْنٰاهُ فِی لَیْلَهِ الْقَدْرِ (القدر/۱)،و اعتبار الدفعه إما بلحاظ اعتبار المجموع فی الکتاب او البعض النازل منه کقوله تعالی: کَمٰاءٍ أَنْزَلْنٰاهُ مِنَ السَّمٰاءِ (یونس/۲۴)،فإن المطر إنما ینزل تدریجا لکنّ النظر هاهنا معطوف إلی أخذه مجموعا واحدا،و لذلک عبّر عنه بالإنزال دون التنزیل،و کقوله تعالی: کِتٰابٌ أَنْزَلْنٰاهُ إِلَیْکَ مُبٰارَکٌ لِیَدَّبَّرُوا آیٰاتِهِ (ص/۲۹)،و إما لکون الکتاب ذا حقیقه أخری وراء ما نفهمه بالفهم العادی الذی یقضی فیه بالتفرق و التفصیل و الانبساط و التدریج هو المصحّح لکونه واحدا غیر تدریجی و نازلا بالإنزال دون التنزیل..و هذا

الاحتمال الثانی هو اللائح من الآیات الکریمه کقوله تعالی: كِتَابٌ أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ (هود١/)،فإن هذا الاحکام مقابل التفصیل،و التفصیل هو جعله مفصلا فصلا و قطعه قطعه فالإحکام کونه بحیث لا یتفصّل فیه جزء من جزء و لا یتمیز بعض من بعض لرجوعه الی معنی واحد لا أجزاء و لا فصول فیه،و الآیه ناطقه بأن هذا التفصیل المشاهد فی القرآن إنما طرئ علیه بعد کونه محکما غیر مفصّل (۱).

قوله تعالی: هُدىً لِلنّاسِ وَ بَيِّنَاتٍ مِنَ الْهُدىٰ وَ الْفُرْقَانِ ،الناس،و هم الطبقه الدانیه من الانسان الذین سطح فهمهم المتوسط أنزل السطوح،یکثر إطلاق هذه الکلمه فی حقهم،کما قال تعالی: وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَ النّاسِ لاٰ يَعْلَمُونَ (الروم٣٠/)،و قال تعالی: وَ تِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنّاسِ وَ مَا يَعْقِلُهَا إِلاَّ الْعَالِمُونَ (العنکبوت٤٣/)،و هؤلاء أهل التقلید لا یسعهم تمییز الامور المعنویه بالبینه و البرهان،و لا فرق الحق من الباطل بالحجه إلاّ بمبین یبین لهم و هاد یهدیهم،و القرآن هدی لهم و نعم الهدی،و أما الخاصه المستکملون فی ناحیتی العلم و العمل،المستعدون للاقتباس من أنوار الهدایه الالهیه و الرکون الی فرقان الحق فالقرآن بینات و شواهد من الهدی و الفرقان فی حقهم فهو یهدیهم الیه و یمیز لهم الحق و یبین لهم کیف یمیز،قال تعالی: يَهْدِي بِهِ اللّٰهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلاٰمِ وَ يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَ يَهْدِيهِمْ إِلىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (المائده١٦/).

و من هنا یظهر وجه التقابل و البینات من الهدی،و هو التقابل بین العام و الخاص فالهدی لبعض و البینات من الهدی لبعض آخر.

قوله تعالی: فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ ،الشهاده هی الحضور مع تحمل

ص:۲۱۱

۱- ۱) .البقره ۱۸۳-۱۸۵:بحث تفسیری مستدل بآیات من القرآن حول کیفیه نزول القرآن و معنی نزول القرآن فی شهر رمضان.

العلم من جهته،و شهاده الشهر إنما هو ببلوغه و العلم به،و يكون بالبعض كما يكون بالكل.

و أما كون المراد بشهود الشهر رؤيه هلاله و كون الانسان بالحضر مقابل السفر فلا دليل عليه إلّا من طريق الملازمه فی بعض الاوقات بحسب القرائن،و لا قرينه فی الآيه.

قوله تعالی: فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضاً أَوْ عَلیٰ سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ، ايراد هذه الجمله فی الآيه ثانيا ليس من قبيل التكرار للتأكيد و نحوه لما عرفت أن الآيتين السابقتين مع ما تشتملان عليه مسوقتان للتوطئه و التمهيد دون بيان الحكم و أن الحكم هو الذی بين فی الآيه الثالثه فلا تكرار.

قوله تعالی: يُرِيدُ اللّٰهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَ لاٰ يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ وَ لِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ ، كأنه بيان لمجموع حكم الاستثناء:و هو الافطار فی شهر رمضان لمكان نفی العسر،و صيام عده من أيام أخر لمكان وجوب اكمال العده،و اللام فی قوله: لِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ ،للغايه،و هو عطف علی قوله: يُرِيدُ ،لكونه مشتملا علی معنی الغايه،و التقدير و انما أمرناكم بالافطار و القضاء لنخفف عنكم و لتكملوا العده،و لعل ايراد قوله: وَ لِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ هو الموجب لاسقاط معنی قوله: وَ عَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعٰامُ مِسْكِينٍ ،عن هذه الآيه مع تفهم حكمه بنفی العسر و ذكره فی الآيه السابقه.

قوله تعالی: وَ لِتُكَبِّرُوا اللّٰهَ عَلیٰ مٰا هَدٰاكُمْ وَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ،ظاهر الجملتين علی ما يشعر به لام الغايه (1)أنهما لبيان الغايه غايه اصل الصيام دون حكم الاستثناء فإن تقييد قوله: شَهْرُ رَمَضٰانَ بقوله: اَلَّذِی أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ الی آخره مشعر بنوع من العليه و ارتباط فرض صيام شهر رمضان بنزول القرآن هدی للناس و بينات من الهدی و الفرقان فيعود معنی الغايه الی ان التلبس بالصوم لاظهار كبريائه تعالی بما نزل عليهم القرآن

ص:212

1- 1) .المراد بالغايه الغرض و هو اصطلاح(منه).

و اعلن ربوبيته و عبوديتهم،و شكر له بما هداهم الى الحق،و فرق لهم بكتابه بين الحق و الباطل.و لما كان الصوم انما يتصف بكونه شكرا لنعمه اذا كان مشتملا على حقيقه معنى الصوم و هو الاخلاص للّه سبحانه فى التنزه عن الواث الطبيعه و الكف عن اعظم مشتهيات النفس بخلاف اتصافه بالتكبير للّه فإن صوره الصوم و الكف سواء اشتمل على اخلاص النيه أو لم يشتمل يدل على تكبيره تعالى و تعظيمه فرق بين التكبير و الشكر فقرن الشكر بكلمه الترجى دون التكبير فقال:و لتكبروا اللّه على ما هداكم و لعلكم تشكرون كما قال:فى اول الآيات:لعلكم تتقون (۱).

[سوره البقره (۲): آيه ۱۸۶]

اشاره

وَ إِذٰا سَأَلَكَ عِبٰادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ اَلدّٰاعِ إِذٰا دَعٰانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَ لْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ (۱۸۶)

بيان:

اشاره

قوله تعالى: وَ إِذٰا سَأَلَكَ عِبٰادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدّٰاعِ إِذٰا دَعٰانِ ،أحسن بيان لما اشتمل عليه من المضمون و أرق اسلوب و أجمله فقد وضع أساسه على التكلم وحده دون الغيبه و نحوها،و فيه دلاله على كمال العنايه بالأمر،ثم قوله: عِبٰادِي ، و لم يقل:الناس و ما أشبهه يزيد فى هذه العنايه،ثم حذف الواسطه فى الجواب حيث قال:فإنى قريب و لم يقل:فقل إنه قريب،ثم التأكيد بإن،ثم الاتيان بالصفه دون الفعل الدال على القرب ليدل على ثبوت القرب و دوامه،ثم الدلاله على تجدد الاجابه و استمرارها حيث أتى بالفعل المضارع الدال عليهما،ثم تقييده الجواب أعنى قوله: أُجِيبُ دَعْوَةَ الدّٰاعِ بقوله: إِذٰا دَعٰانِ ،

۱- ۱) .البقره ۱۸۳-۱۸۵:بحث روائى فى الصوم.

و هذا القيد لا يزيد على قوله: دَعْوَةَ الدّٰاعِ المقيد به شيئا بل هو عينه،و فيه دلاله على أن دعوه الداع مجابه من غير شرط و قيد كقوله تعالى: اُدْعُونِی أَسْتَجِبْ لَکُمْ (المؤمن/۶۰)،فهذه سبع نكات فى الآيه تنبئ بالاهتمام فى أمر استجابه الدعاء و العنايه بها،مع كون الآيه قد كرر فيها-على إيجازها-ضمير المتكلم سبع مرات،و هى الآيه الوحيده فى القرآن على هذا الوصف.

و الدعاء و الدعوه توجيه نظر المدعو نحو الداعى،و السؤال جلب فائده أو درّ من المسئول يرفع به حاجه السائل بعد توجيه نظره،فالسؤال بمنزله الغايه من الدعاء و هو المعنى الجامع لجميع موارد السؤال كالسؤال لرفع الجهل و السؤال بمعنى الحساب و السؤال بمعنى الاستدرار و غيره.

ثم إن العبوديه كما مر سابقا هى المملوكيه و لا كل مملوكيه بل مملوكيه الانسان فالعبد هو من الانسان أو كل ذى عقل و شعور كما فى الملك المنسوب اليه تعالى.

و ملكه تعالى يغاير ملك غيره مغايره الجد مع الدعوى و الحقيقه مع المجاز فإنه تعالى يملك عباده ملكا طلقا محيطا بهم لا يستقلون دونه فى أنفسهم و لا ما يتبع أنفسهم من الصفات و الأفعال و ساير ما ينسب إليهم من الأزواج و الأولاد و المال و الجاه و غيرها،فكل ما يملكونه من جهه إضافته إليهم بنحو من الانحاء كما فى قولنا:نفسه،و بدنه،و سمعه،و بصره،و فعله، و أثره،و هى أقسام الملك بالطبع و الحقيقه و قولنا:زوجه و ماله و جاهه و حقه،-و هى أقسام الملك بالوضع و الاعتبار-إنما يملكونه بإذنه تعالى فى استقرار النسبه بينهم و بين ما يملكون ايّاما كان و تمليكه فاللّه عز اسمه،هو الذى اضاف نفوسهم و اعيانهم اليهم و لو لم يشاء لم يضف فلم يكونوا من رأس،و هو الذى جعل لهم السمع و الابصار و الافئده،و هو الذى خلق كل شىء و قدره تقديرا.

فهو سبحانه الحائل بين الشىء و نفسه،و هو الحائل بين الشىء و بين كل ما يقارنه:من ولد او

زوج او صدیق او مال او جاه او حق فهو اقرب الی خلقه من کل شیء مفروض فهو سبحانه قریب علی الاطلاق کما قال تعالی: وَ نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَ لٰكِنْ لاٰ تُبْصِرُونَ (الواقعه/ ۸۵)،و قال تعالی: وَ نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ (ق۱۶/)،و قال تعالی: أَنَّ اللّٰهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَ قَلْبِهِ (الأنفال۲۴/)،و القلب هو النفس المدرکه.

و بالجمله فملکه سبحانه لعباده ملکا حقیقیا و کونهم عبادا له هو الموجب لکونه تعانی قریبا منهم علی الاطلاق و اقرب الیهم من کل شیء عند القیاس و هذا الملک الموجب لجواز کل تصرف شاء کیفما شاء من غیر دافع و لا مانع یقضی ان اللّٰه سبحانه ان یجیب ای دعاء دعا به احد من خلقه و یرفع بالاعطاء و التصرف حاجته التی سأله فیها فان الملک عام،و السلطان و الاحاطه واقعتان علی جمیع التقادیر من غیر تقید بتقدیر دون تقدیر لا کما یقوله الیهود:ان اللّٰه لما خلق الاشیاء و قدر التقادیر تم الامر،و خرج زمام التصرف الجدید من یده بما حتمه من القضاء،فلا نسخ و لا بداء و لا استجابه لدعاء لان الامر مفروغ عنه،و لا کما یقوله جماعه من هذه الامه:ان لا صنع للّٰه فی افعال عباده و هم القدریه الذین سماهم رسول اللّٰه صلّی اللّٰه علیه و آله و سلّم مجوس هذه الامه فیما رواه الفریقان من قوله صلّی اللّٰه علیه و آله و سلّم:القدریه مجوس هذه الامه.

بل الملک للّٰه سبحانه علی الاطلاق و لا یملک شیء شیئا الا بتملیک منه سبحانه و اذن فما شائه و ملکه و اذن فی وقوعه،یقع،و ما لم یشاء و لم یملک و لم یأذن فیه لا یقع و ان بذل فی طریق وقوعه کل جهد و عنایه،قال تعالی يٰا أَيُّهَا النّٰاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرٰاءُ إِلَى اللّٰهِ وَ اللّٰهُ هُوَ الْغَنِيُّ (فاطر۱۵/).

فقد تبین:ان قوله تعالی: وَ إِذٰا سَأَلَكَ عِبٰادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدّٰاعِ إِذٰا دَعٰانِ ، کما یشتمل علی الحکم اعنی اجابه الدعاء کذلک یشتمل علی علله فکون الداعین عبادا للّٰه تعالی هو الموجب لقربه منهم،و قربه منهم هو الموجب لاجابته المطلقه لدعائهم،و اطلاق الاجابه یستلزم اطلاق الدعاء فکل دعاء دعی به فانه مجیبه الا ان هاهنا امرا و هو انه تعالی

قید قوله: أَجِیبُ دَعْوَهَ الدّاعِ بقوله إِذا دَعانِ ،و هذا القید غیر الزائد علی نفس المقید بشیء یدل علی اشتراط الحقیقه دون التجوز و الشبه،فان قولنا:اصغ الی قول الناصح اذا نصحک او اکرم العالم اذا کان عالما یدل علی لزوم اتصافه بما یقتضیه حقیقه،فالناصح إذا قصد النصح بقوله فهو الذی یجب الاصغاء إلی قوله و العالم إذا تحقق بعلمه و عمل بما علم کان هو الذی یجب إکرامه فقوله تعالی إذا دعان،یدل علی أن وعد الاجابه المطلقه،إنما هو إذا کان الداعی داعیا بحسب الحقیقه مریدا بحسب العلم الفطری و الغریزی مواطئا لسانه قلبه،فإن حقیقه الدعاء و السؤال هو الذی یحمله القلب و یدعو به لسان الفطره،دون ما یأتی به اللسان الذی یدور کیفما أدیر صدقا أو کذبا جدا أو هزلا حقیقه أو مجازا،و لذلک تری أنه تعالی عد ما لا عمل للسان فیه سؤالا-قال تعالی: وَ آتاکُمْ مِنْ کُلِّ ما سَأَلْتُمُوهُ وَ إِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللّهِ لا تُحْصُوها إِنَّ الْإِنْسانَ لَظَلُومٌ کَفّارٌ (إبراهیم/۳۴)،فهم فیما لا یحصونها من النعم داعون سائلون و لم یسألوها بلسانهم الظاهر،بل بلسان فقرهم و استحقاقهم لسانا فطریا وجودیا،و قال تعالی:

یَسْئَلُهُ مَنْ فِی السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ کُلَّ یَوْمٍ هُوَ فِی شَأْنٍ (الرحمن/۲۹)،و دلالته علی ما ذکرنا أظهر و أوضح.

فالسؤال الفطری من اللّه سبحانه لا یتخطی الاجابه،فما لا یستجاب من الدعاء و لا یصادف الاجابه فقد أحد أمرین و هما اللذان ذکرهما بقوله: دَعْوَهَ الدّاعِ إِذا دَعانِ .

فإما أن یکون لم یتحقق هناک دعاء،و انما التبس الأمر علی الداعی التباسا کان یدعو الانسان فیسأل ما لا یکون و هو جاهل بذلک أو ما لا یریده لو انکشف علیه حقیقه الامر مثل ان یدعو و یسأل شفاء المریض لا إحیاء المیت،و لو کان استمکنه و دعا بحیاته کما کان یسأله الانبیاء لاعیدت حیاته و لکنه علی یأس من ذلک،أو یسأل ما لو علم بحقیقته لم یسأله فلا یستجاب له فیه.

و إما أن السؤال متحقق لکن لا من اللّه وحده کمن یسأل اللّه حاجه من حوائجه و قلبه

متعلق بالاسباب العاديه أو بامور وهميه توهمها كافيه فى امره أو مؤثره فى شأنه فلم يخلص الدعاء للّه سبحانه فلم يسأل اللّه بالحقيقه فإن اللّه الذى يجيب الدعوات هو الذى لا شريک له فی أمره،لا من يعمل بشركه الاسباب و الاوهام،فهاتان الطائفتان من الدعاه السائلين لم يخلصوا الدعاء بالقلب و إن أخلصوه بلسانهم.

فهذا ملخص القول فى الدعاء على ما تفيده الآيه،و به يظهر معانی سائر الآيات النازله فى هذا الباب كقوله تعالى: قُلْ مٰا يَعْبَؤُا بِكُمْ رَبِّی لَوْ لاٰ دُعٰاؤُكُمْ (الفرقان/۷۷)و قوله تعالى:

قُلْ أَ رَأَيْتَكُمْ إِنْ أَتٰاكُمْ عَذٰابُ اللّٰهِ أَوْ أَتَتْكُمُ السّٰاعَةُ أَ غَيْرَ اللّٰهِ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صٰادِقِينَ بَلْ إِيّٰاهُ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مٰا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شٰاءَ وَ تَنْسَوْنَ مٰا تُشْرِكُونَ (الأنعام/۴۱)،و قوله تعالى: قُلْ مَنْ يُنَجِّيكُمْ مِنْ ظُلُمٰاتِ الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ تَدْعُونَهُ تَضَرُّعاً وَ خُفْيَةً لَئِنْ أَنْجٰانٰا مِنْ هٰذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشّٰاكِرِينَ قُلِ اللّٰهُ يُنَجِّيكُمْ مِنْهٰا وَ مِنْ كُلِّ كَرْبٍ ثُمَّ أَنْتُمْ تُشْرِكُونَ (الأنعام/۶۴)، فالآيات داله على أن للانسان دعاء غريزيا و سؤالا فطريا يسأل به ربه،غير انه إذا كان فى رخاء و رفاه تعلقت نفسه بالاسباب فأشركها لربه،فالتبس عليه الامر و زعم أنه لا يدعو ربه و لا يسأل عنه،مع انه لا يسأل غيره فإنه على الفطره و لا تبديل لخلق اللّه تعالى،و لما وقع الشده و طارت الاسباب عن تأثيرها و فقدت الشركاء و الشفعاء تبين له ان لا منجح لحاجته و لا مجيب لمسألته إلا اللّه،فعاد إلى توحيده الفطرى و نسى كل سبب من الاسباب،و وجه وجهه نحو الرب الكريم فكشف شدته و قضى حاجته و اظله بالرخاء،ثم إذا تلبس به ثانيا عاد الى ما كان عليه أولا من الشرک و النسيان.

و كقوله تعالى: وَ قٰالَ رَبُّكُمُ ادْعُونِی أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبٰادَتِی سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دٰاخِرِينَ (المؤمن ۶۰/)،و الآيه تدعو الى الدعاء و تعد بالاجابه و تزيد على ذلک حيث تسمى الدعاء عباده بقولها:عن عبادتى أى عن دعائى،بل تجعل مطلق العباده دعاء حيث انها تشتمل الوعيد على ترک الدعاء بالنار و الوعيد بالنار انما هو على ترک

العباده رأسا لا على ترک بعض اقسامه دون بعض فأصل العباده دعاء فافهم ذلک.

و بـذلک یظهر معنی آیات أخر من هـذا الباب کقوله تعالی: فَادْعُوا اللّٰهَ مُخْلِصِینَ لَهُ الـدِّینَ (المؤمن ١۴/)،و قوله تعالی: وَ ادْعُوهُ خَوْفاً وَ طَمَعاً إِنَّ رَحْمَتَ اللّٰهِ قَرِیبٌ مِنَ الْمُحْسِنِینَ (الأعراف۵۶/)،و قوله تعالی: وَ یَدْعُونَنا رَغَباً وَ رَهَباً وَ کانُوا لَنا خاشِعِینَ (الأنبیاء ٩٠/)،و قوله تعالی: اُدْعُوا رَبَّکُمْ تَضَرُّعاً وَ خُفْیَةً إِنَّهُ لا یُحِبُّ الْمُعْتَدِینَ (الأعراف۵۵/)،و قوله تعالی: إِذْ نادی رَبَّهُ نِداءً خَفِیًّا -إلی قوله- وَ لَمْ أَکُنْ بِدُعائِکَ رَبِّ شَقِیًّا (مریم۴/)،و قوله تعالی: وَ یَسْتَجِیبُ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ وَ یَزِیدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ (الشوری٢۶/)،الی غیر ذلک من الآیات المناسبه،و هی تشتمل علی ارکان الدعاء و آداب الداعی،و عمدتها الاخلاص فی دعائه تعالی و هو مواطات القلب اللسان و الانقطاع عن کل سبب دون اللّه و التعلق به تعالی،و یلحق به الخوف و الطمع و الرغبه و الرهبه و الخشوع و التضرع و الاصرار و الذکر و صالح العمل و الایمان و أدب الحضور و غیر ذلک مما تشتمل علیه الروایات.

قوله تعالی: فَلْیَسْتَجِیبُوا لِی وَ لْیُؤْمِنُوا بِی ،تفریع علی ما یدل علی الجمله السابقه علیه بالالتزام:ان اللّه تعالی قریب من عباده،لا یحول بینه و بین دعائهم شیء،و هو ذو عنایه بهم و بما یسألونه منه،فهو یدعوهم الی دعائه،و صفته هذه الصفه،فلیستجیبوا له فی هذه الدعوه،و لیقبلوا الیه،و لیؤمنوا به فی هذا النعت،و لیوقنوا بأنه قریب مجیب لعلهم یرشدون فی دعائه.

بحث روائی:

عن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فیما رواه الفریقان:الدعاء سلاح المؤمن،و فی عده الداعی فی الحدیث القدسی:یا موسی سلنی کل ما تحتاج الیه حتی علف شاتک و ملح عجینک.

و فی المکارم عنه علیه السّلام الدعاء افضل من قراءه القرآن لان اللّه عزّ و جل قال: قُلْ مٰا یَعْبَؤُا بِکُمْ رَبِّی لَوْ لاٰ دُعٰاؤُکُمْ ،و روی ذلک عن الباقر و الصادق علیهما السّلام.

و فی عده الداعی فی روایه محمد بن عجلان عن محمد بن عبید اللّه بن علی بن الحسین عن ابن عمه الصادق عن آبائه عن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم قال:أوحی اللّه الی بعض انبیائه فی بعض وحیه:

و عزتی و جلالی لاقطعن امل کل آمل امل غیری بالایاس و لاکسونه ثوب المذله فی الناس و لأبعدنه من فرجی و فضلی،أ یأمل عبدی فی الشدائد غیری،و الشدائد بیدی و یرجو سوائی و أنا الغنی الجواد،بیدی مفاتیح الابواب و هی مغلقه،و بابی مفتوح لمن دعانی؟ الحدیث.

و فی عده الداعی ایضا عن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم قال:قال اللّه:ما من مخلوق یعتصم بمخلوق دونی الا قطعت اسباب السموات و اسباب الارض من دونه فان سألنی لم أعطه و ان دعانی لم أجبه، و ما من مخلوق یعتصم بی دون خلقی الا ضمنت السموات و الارض رزقه،فإن دعانی اجبته و ان سألنی اعطیته و ان استغفرنی غفرت له.

اقول:و ما اشتمل علیه الحدیثان هو الاخلاص فی الدعاء و لیس إبطالا لسببیه الاسباب الوجودیه التی جعلها اللّه تعالی وسائل متوسطه بین الاشیاء و بین حوائجها الوجودیه لا عللا فیاضه مستقله دون اللّه سبحانه،و للانسان شعور باطنی بذلک فانه یشعر بفطرته ان لحاجته سببا معطیا لا یتخلف عنه فعله،و یشعر ایضا ان کل ما یتوجه الیه من الاسباب الظاهریه یمکن ان یتخلف عنه اثره فهو یشعر بأن المبدأ الذی یبتدئ عنه کل امر،و الرکن الذی یعتمد علیه و یرکن الیه کل حاجه فی تحققها و وجودها غیر هذه الاسباب و لازم ذلک ان لا یرکن الرکون التام الی شیء من هذه الاسباب بحیث ینقطع عن السبب الحقیقی و یعتصم بذلک السبب الظاهری،و الانسان ینتقل الی هذه الحقیقه بأدنی توجه و التفات فإذا سئل او طلب شیئا من حوائجه فوقع ما طلبه کشف ذلک انه سئل ربه و اتصل حاجته،التی شعر بها بشعوره

الباطنی من طریق الاسباب الی ربه فاستفاض منه،و اذا طلب ذلک من سبب من الاسباب فلیس ذلک من شعور فطری باطنی و انما هو امر صوره له تخیله لعلل اوجبت هذا التخیل من غیر شعور باطنی بالحاجه،و هذا من الموارد التی یخالف فیها الباطن الظاهر.

و نظیر ذلک:ان الانسان کثیرا ما یحب شیئا و یهتم به حتی اذا وقع وجده ضارا بما هو أنفع منه و اهم و احب فترک الاول و أخذ بالثانی،و ربما هرب من شیء حتی اذا صادفه وجده أنفع و خیرا مما کان یتحفظ به فأخذ الاول و ترک الثانی،فالصبی المریض اذا عرض علیه الدواء المر امتنع من شربه و أخذ بالبکاء و هو یرید الصحه،فهو بشعوره الباطنی الفطری یسأل الصحه فیسأل الدواء و ان کان بلسان قوله أو فعله یسأل خلافه،فللانسان فی حیاته نظام بحسب الفهم الفطری و الشعور الباطنی و له نظام آخر بحسب تخیله و النظام الفطری لا یقع فیه خطاء و لا فی سیره خبط،و اما النظام التخیلی فکثیرا ما یقع فیه الخطاء و السهو،فربما سأل الانسان أو طلب بحسب الصوره الخیالیه شیئا،و هو بهذا السؤال بعینه یسأل شیئا آخر أو خلافه،فعلی هذا ینبغی أن یقرر معنی الاحادیث،و هو اللائح من قول علی علیه السّلام فیما سیأتی:أن العطیه علی قدر النیه؛الحدیث.

و فی عده الداعی عن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ادعوا اللّه و انتم موقنون بالاجابه.

و فی الحدیث القدسی:أنا عند ظن عبدی بی،فلا یظن بی إلا خیرا.

اقول:و ذلک ان الدعاء مع الیأس أو التردد یکشف عن عدم السؤال فی الحقیقه کما مر، و قد ورد المنع عن الدعاء بما لا یکون.

و فی العده أیضا عن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:إفزعوا الی اللّه فی حوائجکم،و الجئوا الیه فی ملماتکم، و تضرعوا الیه و ادعوه،فإن الدعاء مخ العباده،و ما من مؤمن یدعو اللّه الا استجاب فإما أن یعجله له فی الدنیا أو یؤجل له فی الآخره،و اما أن یکفر له من ذنوبه بقدر ما دعا ما لم یدع بمأثم.

و فى نهج البلاغه فى وصيه له عليه السّلام لابنه الحسين عليه السّلام:ثم جعل فى يديك مفاتيح خزائنه بما اذن لك فيه من مسألته فمتى شئت استفتحت بالدعاء أبواب نعمه و استمطرت شآبيب رحمته،فلا يقنطنك إبطاء إجابته،فإن العطيه على قدر النيه،و ربما اخرت عنك الاجابه ليكون ذلك أعظم لاجر السائل،و اجزل لعطاء الآمل،و ربما سألت الشيء فلا تؤتاه و اوتيت خيرا منه عاجلا أو آجلا أو صرف عنك لما هو خير لك،فلرب أمر قد طلبته فيه هلاك دينك لو أوتيته،فلتكن مسألتك فيما يبقى لك جماله،و ينفى عنك وباله،و المال لا يبقى لك و لا تبقى له.

اقول:قوله:فإن العطيه على قدر النيه يريد عليه السّلام به:ان الاستجابه تطابق الدعوه فما سأله السائل منه تعالى على حسب ما عقد عليه حقيقه ضميره و حمله ظهر قلبه هو الذى يؤتاه،لا ما كشف عنه قوله و أظهره لفظه،فإن اللفظ ربما لا يطابق المعنى المطلوب كل المطابقه كما مر بيانه فهى احسن جمله و اجمع كلمه لبيان الارتباط بين المسأله و الاجابه.

و قد بيّن عليه السّلام بها عده من الموارد التى يتراءى فيها تخلف الاستجابه عن الدعوه ظاهرا كالابطاء فى الاجابه،و تبديل المسئول عنه فى الدنيا بما هو خير منه فى الدنيا،أو بما هو خير منه فى الآخره،او صرفه إلى شيء آخر أصلح منه بحال السائل،فإن السائل ربما يسأل النعمه الهنيئه و لو اوتيها على الفور لم تكن هنيئه و على الرغبه فتبطئ إجابتها لأن السائل سأل النعمه الهنيئه فقد سأل الاجابه على بطؤ،و كذلك المؤمن المهتم بأمر دينه لو سأل ما فيه هلاك دينه و هو لا يعلم بذلك و يزعم ان فيه سعادته و انما سعادته فى آخرته فقد سأل فى الحقيقه لآخرته لا دنياه فيستجاب لذلك فيها لا فى الدنيا.

و فى عده الداعى عن الباقر عليه السّلام ما بسط عبد يده الى اللّه عزّ و جل إلا استحيى اللّه أن يردها صفرا حتى يجعل فيها من فضله و رحمته ما يشاء،فإذا دعا أحدكم فلا يرد يده حتى يمسح بها على رأسه و وجهه،و فى خبر آخر على وجهه و صدره.

ص :٢٢١

اقول:و قد روى فى الدر المنثور ما يقرب من هذا المعنى عن عده من الصحابه كسلمان، و جابر،و عبد اللّه بن عمر،و أنس بن مالك،و ابن أبى مغيث عن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى ثمانى روايات، و فى جميعها رفع اليدين فى الدعاء فلا معنى لانكار بعضهم رفع اليدين بالدعاء معللا بأنه من التجسيم إذ رفع اليدين إلى السماء ايماء الى أنه تعالى فيها-تعالى عن ذلك و تقدس-.

و هو قول فاسد،فإن حقيقه جميع العبادات البدنيه هى تنزيل المعنى القلبى و التوجه الباطنى إلى مواطن الصوره،و إظهار الحقائق المتعاليه عن الماده فى قالب التجسم،كما هو ظاهر فى الصلاه و الصوم و الحج و غير ذلك و أجزائها و شرائطها،و لو لا ذلك لم يستقم أمر العباده البدنيه،و منها الدعاء،و هو تمثيل التوجه القلبى و المسأله الباطنيه بمثل السؤال الذى نعهده فيما بيننا من سؤال الفقير المسكين الدانى من الغنى المتعزز العالى حيث يرفع يديه بالبسط،و يسأل حاجته بالذله و الضراعه،و قد روى الشيخ فى المجالس و الأخبار مسندا عن محمد و زيد ابنى على بن الحسين عن أبيهما عن جدهما الحسين عليه السّلام عن النبى،و فى عده الداعى مرسلا أن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كان يرفع يديه إذا ابتهل و دعا كما يستطعم المسكين.

و فى البحار عن على عليه السّلام أنه سمع رجلا يقول:اللهم إنى أعوذ بك من الفتنه،قال عليه السّلام:أراك تتعوذ من مالك و ولدك،يقول اللّه تعالى: أَنَّمٰا أَمْوٰالُكُمْ وَ أَوْلاٰدُكُمْ فِتْنَةٌ و لكن قل:اللهم إنى أعوذ بك من مضلات الفتن.

اقول:و هذا باب آخر فى تشخيص معنى اللفظ و له نظائر فى الروايات،و فيها:أن الحق فى معنى كل لفظ هو الذى ورد منه فى كلامه،و من هذا الباب ما ورد فى الروايات فى تفسير معنى الجزء و الكثير و غير ذلك.

و فى عده الداعى عن الصادق عليه السّلام:إن اللّه لا يستجيب دعاء بظهر قلب ساه.

و فى العده أيضا عن على عليه السّلام لا يقبل اللّه دعاء قلب لاه.

اقول:و فى هذا المعنى روايات أخر،و السر فيه عدم تحقق حقيقه الدعاء و المسأله فى

السهو و اللهو.

و فی دعوات الراوندی:فی التوراه یقول اللّه عزّ و جل للعبد:إنک متی ظللت تدعونی علی عبد من عبدی من أجل أنه ظلمک فلک من عبیدی من یدعو علیک من أجل أنک ظلمته فإن شئت أجبتک و أجبته فیک،و إن شئت أخرتکما إلی یوم القیامه.

اقول:و ذلک أن من سأل شیئا لنفسه فقد رضی به و رضی بعین هذا الرضا بکل ما یماثله من جمیع الجهات،فإذا دعا علی من ظلمه بالانتقام فقد دعا علیه لأجل ظلمه فهو راض بالانتقام من الظالم،و اذا کان هو نفسه ظالما لغیره فقد دعا علی نفسه بعین ما دعا لنفسه فإن رضی بالانتقام عن نفسه و لن یرضی أبدا عوقب بما یریده علی غیره،و إن لم یرض بذلک لم یتحقق منه الدعاء حقیقه،قال تعالی: وَ یَدْعُ الْإِنْسٰانُ بِالشَّرِّ دُعٰاءَهُ بِالْخَیْرِ وَ کٰانَ الْإِنْسٰانُ عَجُولاً (الاسراء۱۱/).

و فی عده الداعی قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لابی ذر:یا أبا ذر أ لا اعلمک کلمات ینفعک اللّه عزّ و جل بهن؟قلت بلی یا رسول اللّه،قال صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:احفظ اللّه یحفظک اللّه،احفظ اللّه تجده امامک، تعرّف إلی اللّه فی الرخاء یعرفک فی الشده،و إذا سألت فاسأل اللّه،و إذا استعنت فاستعن باللّه، فقد جری القلم بما هو کائن إلی یوم القیامه،و لو أن الخلق کلهم جهدوا علی أن ینفعوک بما لم یکتبه اللّه لک ما قدروا علیه.

اقول:قوله صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:تعرف إلی اللّه فی الرخاء یعرفک فی الشده:یعنی:ادع اللّه فی الرخاء و لا تنسه حتی یستجیب دعائک فی الشده و لا ینساک،و ذلک أن من نسی ربه فی الرخاء فقد أذعن بالاستقلال الاسباب فی الرخاء،ثم إذا دعا ربه فی الشده کان معنی عمله أنه یذعن بالربوبیه فی حال الشده و علی تقدیرها،و لیس تعالی علی هذه الصفه بل هو رب فی کل حال و علی جمیع التقادیر،فهو لم یدع ربه،و قد ورد هذا المعنی فی بعض الروایات بلسان آخر،ففی مکارم الأخلاق عن الصادق علیه السّلام قال علیه السّلام:من تقدم فی الدعاء أستجیب له إذا نزل البلاء،و قیل:

صوت معروف،و لم يحجب عن السماء،و من لم يتقدم فی الدعاء لم يستجب له اذا نزل البلاء و قالت الملائكه:ان ذا الصوت لا نعرفه الحديث،و هو المستفاد من اطلاق قوله تعالی: نَسُوا اللّٰهَ فَنَسِيَهُمْ (التوبه/۶۷)،و لا ينافی هذا ما ورد أن الدعاء لا يرد مع الانقطاع،فإن مطلق الشده غير الانقطاع التام.

و قوله صلّی اللّه عليه و آله و سلّم:و اذا سألت فاسأل اللّه و اذا استعنت فاستعن باللّه،ارشاد الی التعلق باللّه فی السؤال و الاستعانه بحسب الحقيقه فإن هذه الاسباب العاديه التی بين أيدينا انما سببيتها محدوده علی قدر اللّه لها من الحد لا علی ما يتراءی من استقلالها فی التأثير بل ليس لها الا الطريقيه و الوساطه فی الإيصال،و الامر بيد اللّه تعالی،فإذن الواجب علی العبد أن يتوجه فی حوائجه إلی جناب العزه و باب الكبرياء و لا يركن إلی سبب بعد سبب،و إن كان أبی اللّه أن يجری الامور الا بأسبابها و هذه دعوه الی عدم الاعتماد علی الاسباب الا باللّه الذی أفاض عليها السببيه لا أنها هدايه الی الغاء الاسباب و الطلب من غير السبب فهو طمع فيما لا مطمع فيه،كيف و الداعی يريد ما يسأله بالقلب،و يسأل ما يريده باللسان و يستعين علی ذلک بأركان وجوده و كل ذلک أسباب؟

و اعتبر ذلک بالإنسان حيث يفعل ما يفعل بأدواته البدنيه فيعطی ما يعطی بيده و يری ما يری ببصره و يسمع ما يسمع باذنه فمن يسأل ربه بإلغاء الأسباب كان كمن سأل الإنسان أن يناوله شيئا من غير يد أو ينظر اليه من غير عين أو يستمع من غير أذن،و من ركن الی سبب من دون اللّه سبحانه و تعالی كان كمن تعلق قلبه بيده الانسان فی اعطائه أو بعينه فی نظرها أو باذنه فی سمعها و هو غافل معرض عن الإنسان الفاعل بذلک فی الحقيقه فهو غافل مغفل، و ليس ذلک تقييدا للقدره الإلهيه غير المتناهيه و لا سلبا للاختيار الواجبی،كما أن الانحصار الذی ذكرناه فی الإنسان لا يوجب سلب القدره و الاختيار عنه،لكون التحديد راجعا بالحقيقه الی الفعل لا الی الفاعل،اذ من الضروری أن الانسان قادر علی المناوله و الرؤيه

و السمع لكن المناوله لا يكون الا باليد،و الرؤيه و السمع هما اللذان يكونان بالعين و الاذن لا مطلقا،كذلك الواجب تعالى قادر على الإطلاق غير أن خصوصيه الفعل يتوقف على توسط الاسباب فزيد مثلا و هو فعل للّه هو الإنسان الذى ولده فلان و فلانه فى زمان كذا و مكان كذا و عند وجود شرائط كذا و ارتفاع موانع كذا،لو تخلف واحد من هذا العلل و الشرائط لم يكن هو هو،فهو فى ايجاده يتوقف على تحقق جميعها،و المتوقف هو الفعل دون الفاعل فافهم ذلك.

و قوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:فقد جرى القلم بما هو كائن الى يوم القيامه،تفريع على قوله:و اذا سألت فاسأل اللّه،من قبيل تعقيب المعلول بالعله فهو بيان عله قوله:و اذا سألت،و سببه،و المعنى أن الحوادث مكتوبه مقدره من عند اللّه تعالى لا تأثير لسبب من الأسباب فيها حقيقه،فلا تسأل غيره تعالى و لا تستعن بغيره تعالى،و أما هو تعالى:فسلطانه دائم و ملكه ثابت و مشيته نافذه و كل يوم هو فى شأن،و لذلك عقب الجمله بقوله:و لو أن الخلق كلهم جهدوا؛ الخ.

و من أخبار الدعاء ما ورد عنهم مستفيضا ان الدعاء من القدر.

اقول:و فيه جواب ما استشكله اليهود و غيرهم على الدعاء:ان الحاجه المدعو لها اما ان تكون مقضيه مقدره أو لا،و هى على الاول واجبه و على الثانى ممتنعه،و على أى حال لا معنى لتأثير الدعاء،و الجواب:أن فرض تقدير وجود الشىء لا يوجب استغنائه عن أسباب وجوده،و الدعاء من أسباب وجود الشىء فمع الدعاء يتحقق سبب من أسباب الوجود فيتحقق المسبب عن سببه،و هذا هو المراد بقولهم:ان الدعاء من القدر،و فى هذا المعنى روايات أخر.

ففى البحار عن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لا يرد القضاء الا الدعاء.

و عن الصادق عليه السّلام:الدعاء يرد القضاء بعد ما أبرم ابراما.

و عن أبى الحسن موسى عليه السّلام:عليكم بالدعاء فإن الدعاء و الطلب الى اللّه عزّ و جل يرد

البلاء،و قد قدر و قضى فلم يبق الا امضائه فإذا دعى اللّه و سئل صرف البلاء صرفا.

و عن الصادق عليه السّلام ان الدعاء يرد القضاء المبرم و قد أبرم ابراما فأكثر من الدعاء فإنه مفتاح كل رحمه و نجاح كل حاجه و لا ينال ما عند اللّه الا بالدعاء فإنه ليس من باب يكثر قرعه الا أوشك أن يفتح لصاحبه.

اقول:و فيها اشاره الى الإصرار و هو من محققات الدعاء،فان كثره الاتيان بالقصد يوجب صفائه.

و عن اسماعيل بن همان عن أبى الحسن عليه السّلام:دعوه العبد سرا دعوه واحده تعدل سبعين دعوه علانيه.

اقول:و فيها اشاره الى اخفاء الدعاء و اسراره فإنه أحفظ لاخلاص الطلب.

و فى المكارم عن الصادق عليه السّلام:لا يزال الدعاء محجوبا حتى يصلى على محمد و آل محمد.

و عن الصادق عليه السّلام أيضا،من قدّم أربعين من المؤمنين ثم دعا أستجيب له.

و عن الصادق عليه السّلام أيضا-و قد قال له رجل من اصحابه انى لأجد آيتين فى كتاب اللّه اطلبهما فلا اجدهما-قال:فقال:و ما هما؟قلت:ادعونى استجب لكم فندعوه فلا نرى اجابه،قال افترى اللّه اخلف وعده؟قلت:لا،قال:فمه؟قلت:لا ادرى قال:لكنى أخبرك من أطاع اللّه فيما امر به ثم دعاه من جهه الدعاء اجابه،قلت:و ما جهه الدعاء؟قال:تبدأ فتحمد اللّه و تمجده و تذكر نعمه عليك فتشكره ثم تصلى على محمد و آله ثم تذكر ذنوبك فتقر بها،ثم تستغفر منها فهذه جهه الدعاء،ثم قال:و ما الآيه الاخرى؟قلت:و ما أنفقتم من شىء فهو يخلفه و أرانى أنفق و لا أرى خلفا،قال:افترى اللّه اخلف وعده؟قلت:لا،قال:فمه؟ قلت:لا أدرى،قال:لو أن أحدكم اكتسب المال من حله و انفق فى حقه لم ينفق درهما الا اخلف اللّه عليه.

اقول:و الوجه فى هذه الاحاديث الوارده فى آداب الدعاء ظاهره فإنها تقرب العبد من

حقیقه الدعاء و المسأله.

و فی الدر المنثور عن ابن عمر،قال:قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:ان اللّه اذا اراد ان یستجیب لعبد اذن له فی الدعاء.

و عن ابن عمر ایضا عنه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من فتح له منکم باب الدعاء فتحت له ابواب الرحمه،و فی روایه من فتح له فی الدعاء منکم فتحت له ابواب الجنه.

اقول:و هذه المعنی مروی من طرق ائمه اهل البیت ایضا:من أعطی الدعاء أعطی الاجابه،و معناه واضح مما مر.

و فی الدر المنثور ایضا عن معاذ بن جبل عن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:لو عرفتم اللّه حق معرفته لزالت لدعائکم الجبال.

اقول:و ذلک ان الجهل بمقام الحق و سلطان الربوبیه و الرکون الی الاسباب یوجب الاذعان بحقیقه التأثیر للاسباب و قصر المعلولات علی عللها المعهوده و اسبابها العادیه حتی ان الانسان ربما زال عن الاذعان بحقیقه التأثیر للأسباب لکن یبقی الاذعان بتعین الطرق و وساطه الاسباب المتوسطه فإنا نری ان الحرکه و السیر یوجب الاقتراب من المقصد ثم اذا زال منا الاعتقاد بحقیقه تأثیر السیر فی الاقتراب اعتقدنا بان السیر واسطه و اللّه سبحانه و تعالی هو المؤثر هناک لکن یبقی الاعتقاد بتعین الوساطه و انه لو لا السیر لم یکن قرب و لا اقتراب،و بالجمله ان المسببات لا تتخلف عن اسبابها و ان لم یکن للأسباب الا الوساطه دون التأثیر،و هذا هو الذی لا یصدقه العلم بمقام اللّه سبحانه فإنه لا یلائم السلطنه التامه الالهیه، و هذا التوهم هو الذی اوجب ان نعتقد استحاله تخلف المسببات عن اسبابها العادیه کالثقل و الانجذاب عن الجسم،و القرب عن الحرکه،و الشبع عن الاکل،و الریّ عن الشرب،و هکذا، و قد مر فی البحث عن الاعجاز ان ناموس العلیه و المعلولیه،و بعباره أخری توسط الاسباب بین اللّه سبحانه و بین مسبباتها حق لا مناص عنه لکنه لا یوجب قصر الحوادث علی اسبابها

العاديه بل البحث العقلى النظرى،و الكتاب و السنه تثبت اصل التوسط و تبطل الانحصار، نعم المحالات العقليه لا مطمع فيها.

اذا عرفت هذا علمت:ان العلم باللّه يوجب الاذعان بان ما ليس بمحال ذاتى من كل ما تحيله العاده فإن الدعاء مستجاب فيه كما ان العمده من معجزات الانبياء راجعه الى استجابه الدعوه.

و فى تفسير العياشى عن الصادق عليه السّلام فى قوله تعالى: فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَ لْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ انى اقدر ان أعطيهم ما يسألونى.

و فى المجمع،قال:و روى عن ابى عبد اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم انه قال:و ليؤمنوا بى اى و ليتحققوا انى قادر على اعطائهم ما سألوه لعلهم يرشدون،اى لعلهم يصيبون الحق،اى يهتدون اليه.

[سوره البقره (۲): آيه ۱۸۷]

اشاره

أُحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ اَلصِّيٰامِ اَلرَّفَثُ إِلىٰ نِسٰائِكُمْ هُنَّ لِبٰاسٌ لَكُمْ وَ أَنْتُمْ لِبٰاسٌ لَهُنَّ عَلِمَ اَللّٰهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتٰانُونَ أَنْفُسَكُمْ فَتٰابَ عَلَيْكُمْ وَ عَفٰا عَنْكُمْ فَالْآنَ بٰاشِرُوهُنَّ وَ اِبْتَغُوا مٰا كَتَبَ اَللّٰهُ لَكُمْ وَ كُلُوا وَ اِشْرَبُوا حَتّٰى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ اَلْخَيْطُ اَلْأَبْيَضُ مِنَ اَلْخَيْطِ اَلْأَسْوَدِ مِنَ اَلْفَجْرِ ثُمَّ أَتِمُّوا اَلصِّيٰامَ إِلَى اَللَّيْلِ وَ لاٰ تُبٰاشِرُوهُنَّ وَ أَنْتُمْ عٰاكِفُونَ فِي اَلْمَسٰاجِدِ تِلْكَ حُدُودُ اَللّٰهِ فَلاٰ تَقْرَبُوهٰا كَذٰلِكَ يُبَيِّنُ اَللّٰهُ آيٰاتِهِ لِلنّٰاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ (۱۸۷)

بيان:

قوله تعالى: أُحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيٰامِ الرَّفَثُ إِلىٰ نِسٰائِكُمْ ،الاحلال بمعنى

الاجازه،و أصله من الحل مقابل العقد،و الرفث هو التصريح بما يكنى عنه مما يستقبح ذكره، من الالفاظ التى لا تخلو عنها مباشره النساء،و قد كنى به هاهنا عن عمل الجماع و هو من أدب القرآن الكريم و كذا سائر الالفاظ المستعمله فيه فى القرآن كالمباشره و الدخول و المس و اللمس و الاتيان و القرب كلها ألفاظ مستعمله على طريق التكنيه،و كذا لفظ الوطء و الجماع و غيرهما المستعمله فى غير القرآن ألفاظ كنائيه و إن اخرج كثره الاستعمال بعضها من حد الكنايه الى التصريح،كما ان الفاظ الفرج و الغائط بمعناهما المعروف اليوم من هذا القبيل، و تعديه الرفث بإلى لتضمينه معنى الافضاء على ما قيل.

قوله تعالى: هُنَّ لِبٰاسٌ لَكُمْ وَ أَنْتُمْ لِبٰاسٌ لَهُنَّ ،الظاهر من اللباس معناه المعروف و هو ما يستر به الانسان بدنه،و الجملتان من قبيل الاستعاره فإن كلا من الزوجين يمنع صاحبه عن اتباع الفجور و إشاعته بين أفراد النوع فكان كل منهما لصاحبه لباسا يوارى به سوأته و يستر به عورته.

و هذه استعاره لطيفه،و تزيد لطفا بانضمامها الى قوله: أُحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيٰامِ الرَّفَثُ إِلىٰ نِسٰائِكُمْ ،فإن الانسان يستر عورته عن غيره باللباس،و أما نفس اللباس فلا ستر عنه فكذا كل من الزوجين يتقى به صاحبه عن الرفث الى غيره،و اما الرفث اليه فلا لانه لباس المتصل بنفسه المباشر له.

قوله تعالى: عَلِمَ اللّٰهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتٰانُونَ أَنْفُسَكُمْ فَتٰابَ عَلَيْكُمْ وَ عَفٰا عَنْكُمْ ،الاختيان و الخيانه بمعنى،و فيه معنى النقص على ما قيل،و فى قوله: أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتٰانُونَ ، دلاله على معنى الاستمرار،فتدل الآيه على ان هذه الخيانه كانت دائره مستمره بين المسلمين منذ شرع حكم الصيام فكانوا يعصون اللّٰه تعالى سرا بالخيانه لأنفسهم،و لو لم تكن هذه الخيانه منهم معصيه لم ينزل التوبه و العفو،و هما و ان لم يكونا صريحين فى سبق المعصيه لكنهما، و خاصه اذا اجتمعا،ظاهر فى ذلك.

و علی هذا فالآیه داله علی ان حکم الصیام کان قبل نزول الآیه حرمه الجماع فی لیله الصیام،و الآیه بنزولها شرعت الحلیه و نسخت الحرمه کما ذکره جمع من المفسرین،و یشعر به أو یدل علیه قوله: أُحِلَّ لَکُمْ ،و قوله: کُنْتُمْ تَخْتٰانُونَ ،و قوله: فَتٰابَ عَلَیْکُمْ وَ عَفٰا عَنْکُمْ ، و قوله: فَالْآنَ بَاشِرُوهُنَّ ،اذ لو لا حرمه سابقه کان حق الکلام ان یقال:فلا جناح علیکم ان تباشروهن أو ما یؤدی هذا المعنی،و هو ظاهر.

قوله تعالی: فَالْآنَ بَاشِرُوهُنَّ وَ ابْتَغُوا مٰا کَتَبَ اللّٰهُ لَکُمْ ،أمر واقع بعد الحضر فیدل علی الجواز،و قد سبقه قوله تعالی فی أول الآیه:احل لکم و المعنی فمن الآن تجوز لکم مباشرتهن،و الابتغاء هو الطلب،و المراد بابتغاء ما کتب اللّه هو طلب الولد الذی کتب اللّه سبحانه ذلک علی النوع الانسانی من طریق المباشره،و فطرهم علی طلبه بما أودع فیهم من شهوه النکاح و المباشره،و سخرهم بذلک علی هذا العمل فهم یطلبون بذلک ما کتب اللّه لهم و إن لم یقصدوا ظاهرا إلاّ رکوب الشهوه و نیل اللذه کما انه تعالی کتب لهم بقاء الحیاه و النمو بالاکل و الشرب و هو المطلوب الفطری و ان لم یقصدوا بالاکل و الشرب إلاّ الحصول علی لذه الذوق و الشبع و الری،فإنما هو تسخیر إلهی.

و اما ما قیل:ان المراد بما کتب اللّه لهم الحل و الرخصه فإن اللّه یحب ان یؤخذ برخصه کما یحب ان یؤخذ بعزائمه،فیبعده:ان الکتابه فی کلامه غیر معهوده فی مورد الحلیه و الرخصه.

قوله تعالی: وَ کُلُوا وَ اشْرَبُوا حَتّٰی یَتَبَیَّنَ لَکُمُ الْخَیْطُ الْأَبْیَضُ مِنَ الْخَیْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ،الفجر فجران،فجر أول یسمی بالکاذب لبطلانه بعد مکث قلیل و بذنب السرحان لمشابهته ذنب الذئب اذا شاله،و عمود شعاعی یظهر فی آخر اللیل فی ناحیه الافق الشرقی اذا بلغت فاصله الشمس من دائره الافق الی ثمانیه عشر درجه تحت الافق،ثم یبطل بالاعتراض فیکون معترضا مستطیلا علی الأفق کالخیط الابیض الممدود علیه و هو الفجر الثانی،و یسمی الفجر الصادق لصدقه فیما یحکیه و یخبر به من قدوم النهار و اتصاله

بطلوع الشمس.

و من هنا يعلم ان المراد بالخيط الابيض هو الفجر الصادق،و ان كلمه من،بيانيه و ان قوله تعالى:حتى يتبيّن لكم الخيط الاسود من قبيل الاستعاره بتشبيه البياض المعترض على الافق من الفجر،المجاور لما يمتد معترضا معه من سواد الليل بخيط أبيض يتبيّن من الخيط الاسود.

و من هنا يعلم أيضا:ان المراد هو التحديد بأول حين من طلوع الفجر الصادق فان ارتفاع شعاع بياض النهار يبطل الخيطين فلا خيط ابيض و لا خيط اسود.

قوله تعالى: ثُمَّ أَتِمُّوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ ،لما دل التحديد بالفجر على وجوب الصيام الى الليل بعد تبيّنه استغنى عن ذكره ايثارا للايجاز بل تعرض لتحديده بإتمامه الى الليل،و فى قوله: أَتِمُّوا دلاله على انه واحد بسيط و عباده واحده تامه من غير ان تكون مركبه من أمور عديده كل واحد منها عباده واحده،و هذا هو الفرق بين التمام و الكمال حيث ان الاول انتهاء وجود ما لا يتألف من اجزاء ذوات آثار و الثانى انتهاء وجود ما لكل من اجزائه اثر مستقل وحده،قال تعالى: اَلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَ أَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي (المائده/ ٣)،فإن الدين مجموع الصلاه و الصوم و الحج و غيرها التى لكل منها اثر يستقل به،بخلاف النعمه على ما سيجىء بيانه إنشاء اللّه فى الكلام على الآيه.

قوله تعالى: وَ لاٰ تُبَاشِرُوهُنَّ وَ أَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ ،العكوف و الاعتكاف هو اللزوم و الاعتكاف بالمكان الاقامه فيه ملازما له.

و الاعتكاف عباده خاصه من احكامها لزوم المسجد و عدم الخروج منه الا لعذر و الصيام معه،و لذلك صح ان يتوهم جواز مباشره النساء فى ليالى الاعتكاف فى المسجد بتشريع جواز الرفث ليله الصيام فدفع هذا الدخل بقوله: وَ لاٰ تُبَاشِرُوهُنَّ وَ أَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ .

قوله تعالى: تِلْكَ حُدُودُ اللّهِ فَلاَ تَقْرَبُوهٰا ،أصل الحد هو المنع و اليه يرجع جميع استعمالاته و اشتقاقاته كحد السيف و حد الفجور و حد الدار و الحديد الى غير ذلك،و النهى عن القرب من الحدود كنايه عن عدم اقترافها و التعدى إليها،أى لا تقترفوا هذه المعاصى التى هى الاكل و الشرب و المباشره او لا تتعدوا عن هذه الاحكام و الحرمات الإلهيه التى بيّنها لكم و هى احكام الصوم بإضاعتها و ترك التقوى فيها.

[سوره البقره (٢): آيه ١٨٨]

اشاره

وَ لاٰ تَأْكُلُوا أَمْوٰالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبٰاطِلِ وَ تُدْلُوا بِهٰا إِلَى اَلْحُكّٰامِ لِتَأْكُلُوا فَرِيقاً مِنْ أَمْوٰالِ اَلنّٰاسِ بِالْإِثْمِ وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ (١٨٨)

بيان:

قوله تعالى: وَ لاٰ تَأْكُلُوا أَمْوٰالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبٰاطِلِ ،المراد بالاكل الاخذ أو مطلق التصرف مجازا،و المصحح لهذا الاطلاق المجازى كون الاكل أقرب الافعال الطبيعيه التى يحتاج الانسان الى فعلها و أقدمها فالانسان أول ما ينشأ وجوده يدرك حاجته الى التغذى ثم ينتقل منه الى غيره من الحوائج الطبيعيه كاللباس و المسكن و النكاح و نحو ذلك،فهو أول تصرف يستشعر به من نفسه،و لذلك كان تسميه التصرف و الاخذ،و خاصه فى مورد الاموال،أكلا لا يختص باللغه العربيه بل يعم سائر اللغات.

و المال ما يتعلق به الرغبات من الملك،كأنه مأخوذ من الميل لكونه ما يميل اليه القلب، و البين هو الفصل الذى يضاف الى شيئين فأزيد،و الباطل يقابل الحق الذى هو الامر الثابت بنحو من الثبوت.

و فى تقييد الحكم،أعنى قوله: وَ لاٰ تَأْكُلُوا أَمْوٰالَكُمْ ،بقوله: بَيْنَكُمْ ،دلاله على ان جميع الاموال لجميع الناس و إنما قسمه اللّه تعالى بينهم تقسيما حقا بوضع قوانين عادله تعدّل الملك

تعدیلا حقا یقطع منابت الفساد لا یتعداه تصرف من متصرف إلاّ کان باطلا،فالآیه کالشارحه لإطلاق قوله تعالی: خَلَقَ لَکُمْ مٰا فِی الْأَرْضِ جَمِیعاً و فی إضافته الاموال الی الناس إمضاء منه لما استقر علیه بناء المجتمع الانسانی من اعتبار أصل الملک و احترامه فی الجمله من لدن استکن هذا النوع علی بسیط الارض علی ما یذکره النقل و التاریخ،و قد ذکر هذا الاصل فی القرآن بلفظ الملک و المال و لام الملک و الاستخلاف و غیرها فی أزید من مائه مورد و لا حاجه الی إیرادها فی هذا الموضع،و کذا بطریق الاستلزام فی آیات تدل علی تشریع البیع و التجاره و نحوهما فی بضعه مواضع کقوله تعالی: وَ أَحَلَّ اللّٰهُ الْبَیْعَ (البقره۲۷۵/)، و قوله تعالی: لاٰ تَأْکُلُوا أَمْوٰالَکُمْ بَیْنَکُمْ بِالْبٰاطِلِ إِلاّٰ أَنْ تَکُونَ تِجٰارَهً عَنْ تَرٰاضٍ (النساء/ ۲۹)،و قوله تعالی: تِجٰارَهٌ تَخْشَوْنَ کَسٰادَهٰا (التوبه۲۴/)،و غیرها،و السنه المتواتره تؤیده.

قوله تعالی: وَ تُدْلُوا بِهٰا إِلَی الْحُکّٰامِ لِتَأْکُلُوا فَرِیقاً ،الإدلاء هو ارسال الدلو فی البئر لنزح الماء کنی به عن مطلق تقریب المال الی الحکام لیحکموا کما یریده الراشی،و هو کنایه لطیفه تشیر الی استبطان حکمهم المطلوب بالرشوه الممثل لحال الماء الذی فی البئر بالنسبه الی من یریده،و الفریق هو القطعه المفروقه المعزوله من الشیء،و الجمله معطوفه علی قوله:تأکلوا،فالفعل مجزوم بالنهی،و یمکن ان یکون الواو بمعنی مع و الفعل منصوبا بأن المقدره،و التقدیر مع ان تأکلوا فتکون الآیه بجملتها کلاما واحدا مسوقا لغرض واحد،و هو النهی عن تصالح الراشی و المرتشی علی أکل أموال الناس بوضعها بینهما و تقسیمها لانفسهما بأخذ الحاکم ما تدلی به منها الیه و اخذ الراشی فریقا آخر منها بالإثم و هما یعلمان ان ذلک باطل غیر حق (۱).

ص :۲۳۳

۱- ۱) .البقره ۱۸۸:بحث علمی و اجتماعی فی الملکیه.

[سوره البقره (۲): آیه ۱۸۹]

اشاره

یَسْئَلُونَکَ عَنِ اَلْأَهِلَّهِ قُلْ هِیَ مَوٰاقِیتُ لِلنّٰاسِ وَ اَلْحَجِّ وَ لَیْسَ اَلْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا اَلْبُیُوتَ مِنْ ظُهُورِهٰا وَ لٰکِنَّ اَلْبِرَّ مَنِ اِتَّقیٰ وَ أْتُوا اَلْبُیُوتَ مِنْ أَبْوٰابِهٰا وَ اِتَّقُوا اَللّٰهَ لَعَلَّکُمْ تُفْلِحُونَ (۱۸۹)

بیان:

قوله تعالی: یَسْئَلُونَکَ -الی قوله- لِلنّٰاسِ ،الاهله جمع هلال و یسمی القمر هلالا اول الشهر القمری اذا خرج من تحت شعاع الشمس اللیله الاولی و الثانیه کما قیل، و قال بعضهم اللیالی الثلاثه الاول،و قال بعضهم حتی یتحجر،و التحجر ان یستدیر بخطه دقیقه،و قال بعضهم:حتی یبهر نوره ظلمه اللیل و ذلک فی اللیله السابعه ثم یسمی قمرا و یسمی فی الرابعه عشر بدرا،و اسمه العام عند العرب الزبرقان.

و الهلال مأخوذ من استهل الصبی اذا بکی عند الولاده أو صاح،و من قولهم:أهلّ القوم بالحج اذا رفعوا أصواتهم بالتلبیه،سمی به لان الناس یهلون بذکره اذا رأوا.و المواقیت جمع میقات و هو الوقت المضروب للفعل،و یطلق ایضا:علی المکان المعین للفعل کمیقات أهل الشام و میقات أهل الیمن،و المراد هاهنا الاول.

و فی قوله تعالی: یَسْئَلُونَکَ عَنِ الْأَهِلَّهِ ،و ان لم یشرح ان السؤال فی امرها عما ذا؟ عن حقیقه القمر و سبب تشکلاتها المختلفه فی صور الهلال و القمر و البدر کما قیل،أو عن حقیقه الهلال فقط،الظاهر بعد المحاق فی اول الشهر القمری کما ذکره بعضهم،أو عن غیر ذلک.

و لکن اتیان الهلال فی السؤال بصوره الجمع حیث قیل:یسألونک عن الاهله دلیل علی ان

السؤال لم يكن عن ماهيه القمر و اختلاف تشكلاته اذ لو كان كذلک لكان الانسب ان يقال:

يسألونک عن القمر لا عن الاهله،و ايضا لو كان السؤال عن حقيقه الهلال و سبب تشكله الخاص كان الانسب ان يقال:يسألونک عن الهلال اذ لا غرض حينئذ يتعلق بالجمع،ففى اتيان الاهله بصيغه الجمع دلاله على ان السؤال انما كان عن السبب أو الفائده فى ظهور القمر هلالا بعد هلال و رسمه الشهور القمريه،و عبر عن ذلک بالاهله لانها هى المحققه لذلک فاجيب بالفائده.

و يستفاد ذلک من خصوص الجواب:قل هى مواقيت للناس و الحج،فإن المواقيت و هى الازمان المضروبه للافعال،و الاعمال انما هى الشهور دون الاهله التى ليست بأزمنه و انما هى أشكال و صور فى القمر.

قوله تعالى: وَ لَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهٰا -الى قوله- مِنْ أَبْوٰابِهٰا ،ثبت بالنقل ان جماعه من العرب الجاهلى كانوا اذا أحرموا للحج لم يدخلوا بيوتهم عند الحاجه من الباب بل اتخذوا نقبا من ظهورها و دخلوا منه فنهى عن ذلک الاسلام و امرهم بدخول البيوت من ابوابها،و نزول الآيه يقبل الانطباق على هذا الشأن،و بذلک يصح الاعتماد على ما نقل من شأن نزول الآيه على ما سيأتى نقله.

و لو لا ذلک لامكن ان يقال:ان قوله: وَ لَيْسَ الْبِرُّ الى آخره؛كنايه عن النهى عن امتثال الاوامر الالهيه و العمل بالاحكام المشرعه فى الدين إلا على الوجه الذى شرّعت عليه،فلا يجوز الحج فى غير أشهره،و لا الصيام فى غير شهر رمضان و هكذا و كانت الجمله على هذا متمما لاول الآيه،و كان المعنى:ان هذه الشهور أوقات مضروبه لاعمال شرعت فيها و لا يجوز التعدى بها عنها الى غيرها كالحج فى غير أشهره،و الصوم فى غير شهر رمضان و هكذا فكانت الآيه مشتمله على بيان حكم واحد.

و على التقدير الاول الذى يؤيده النقل فنفى البر عن إتيان البيوت من ظهورها يدل على ان

العمل المذكور لم يكن مما امضاه الدين و إلّا لم يكن معنى لنفى كونه برا فانما كان ذلك عاده سيئه جاهليه فنفى اللّه تعالى كونه من البر،و أثبت ان البر هو التقوى،و كان الظاهر ان يقال:و لكن البر هو التقوى،و انما عدل الى قوله: وَ لٰكِنَّ الْبِرَّ مَنِ اتَّقىٰ ،اشعارا بان الكمال انما هو فى الاتصاف بالتقوى و هو المقصود دون المفهوم الخالى كما مر نظيره فى قوله تعالى: لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُوَلُّوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَ الْمَغْرِبِ وَ لٰكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ ،الآيه.

و الامر فى قوله تعالى: وَ أْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوٰابِهٰا ،ليس امرا مولويا و إنما هو إرشاد الى حسن إتيان البيوت من أبوابها لما فيه من الجرى على العاده المألوفه المستحسنه الموافقه للغرض العقلائى فى بناء البيوت و وضع الباب مدخلا و مخرجا فيها،فإن الكلام واقع موقع الردع عن عاده سيئه لا وجه لها إلّا خرق العاده الجاريه الموافقه للغرض العقلائى،فلا يدل على أزيد من الهدايه الى طريق الصواب من غير إيجاب،نعم الدخول من غير الباب بمقصد أنه من الدين بدعه محرمه.

قوله تعالى: وَ اتَّقُوا اللّٰهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ،قد عرفت فى أول السوره ان التقوى من الصفات التى يجامع جميع مراتب الايمان و مقامات الكمال،و من المعلوم ان جميع المقامات لا يستوجب الفلاح و السعاده كما يستوجبه المقامات الاخيره التى تنفى عن صاحبها الشرك و الضلال و إنما تهدى الفلاح و تبشر بالسعاده،و لذلك قال تعالى:و اتقوا اللّه لعلكم تفلحون، فأتى بكلمه الترجى،و يمكن ان يكون المراد بالتقوى امتثال هذا الامر الخاص الموجود فى الآيه و ترك ما ذمه من إتيان البيوت من ظهورها.

[سوره البقره (٢): الآيات ١٩٠ الى ١٩٥]

اشاره

وَ قٰاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللّٰهِ اَلَّذِينَ يُقٰاتِلُونَكُمْ وَ لاٰ تَعْتَدُوا إِنَّ اَللّٰهَ لاٰ يُحِبُّ اَلْمُعْتَدِينَ (١٩٠) وَ اُقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ وَ أَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ وَ اَلْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ اَلْقَتْلِ وَ لاٰ تُقٰاتِلُوهُمْ عِنْدَ اَلْمَسْجِدِ اَلْحَرٰامِ حَتّٰى يُقٰاتِلُوكُمْ فِيهِ فَإِنْ قٰاتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ كَذٰلِكَ جَزٰاءُ اَلْكٰافِرِينَ (١٩١) فَإِنِ اِنْتَهَوْا فَإِنَّ اَللّٰهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (١٩٢) وَ قٰاتِلُوهُمْ حَتّٰى لاٰ تَكُونَ فِتْنَةٌ وَ يَكُونَ اَلدِّينُ لِلّٰهِ فَإِنِ اِنْتَهَوْا فَلاٰ عُدْوٰانَ إِلاّٰ عَلَى اَلظّٰالِمِينَ (١٩٣) اَلشَّهْرُ اَلْحَرٰامُ بِالشَّهْرِ اَلْحَرٰامِ وَ اَلْحُرُمٰاتُ قِصٰاصٌ فَمَنِ اِعْتَدىٰ عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اِعْتَدىٰ عَلَيْكُمْ وَ اِتَّقُوا اَللّٰهَ وَ اِعْلَمُوا أَنَّ اَللّٰهَ مَعَ اَلْمُتَّقِينَ (١٩٤) وَ أَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اَللّٰهِ وَ لاٰ تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى اَلتَّهْلُكَةِ وَ أَحْسِنُوا إِنَّ اَللّٰهَ يُحِبُّ اَلْمُحْسِنِينَ (١٩٥)

ص: ٢٣۶

بیان:

قوله تعـالی: وَ قٰاتِلُوا فِی سَبِیلِ اللّٰهِ الَّذِینَ یُقٰاتِلُونَکُمْ ،القتال محاوله الرجل قتل من یحاول قتله،و کونه فی سبیل اللّه إنما هو لکون الغرض منه إقامه الـدین و إعلاء کلمه التوحیـد،فهو عباده یقصد بها وجه اللّه تعالی دون الاستیلاء علی أموال الناس و أعراضـهم فإنما هو فی الإسـلام دفاع یحفظ به حق الانسانیه المشـروعه عند الفطره السلیمه کما سنبینه، فان الدفاع محدود بالذات،و التعدی خروج عن الحد،و لذلک عقبه بقوله تعالی: وَ لاٰ تَعْتَدُوا إِنَّ اللّٰهَ لاٰ یُحِبُّ الْمُعْتَدِینَ .

ص :۲۳۷

قوله تعالى: وَ لاٰ تَعْتَدُوا الـخ؛الاعتـداء هو الخروج عن الحد،يقال عدا و اعتدى اذا جاوز وحده،و النهى عن الاعتداء مطلق يراد به كل ما يصدق عليه أنه اعتداء كالقتال قبل أن يدعى الى الحق،و الابتداء بالقتال،و قتل النساء و الصبيان،و عدم الانتهاء الى العدو، و غير ذلك مما بينه السنه النبويه.

قوله تعـالى: وَ اقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ -الى قوله- مِنَ الْقَتْلِ ،يقـال ثقف ثقافه أى وجـد و ادرك فمعنى الآيه معنى قوله: فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ (التوبه/۶)،و الفتنه هو ما يقع به اختبار حال الشـىء،و لـذلك يطلق على نفس الامتحان و الابتـداء و على ما يلازمه غالبا و هو الشده و العذاب على ما يستعقبه كالضـلال و الشرك، و قد استعمل فى القرآن الشريف فى جميع هذه المعانى،و المراد به فى الآيه الشـرك باللّه و رسوله بالزجر و العذاب كما كان يفعله المشركون بمكه بالمؤمنين بعد هجره رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و قبلها.

فالمعنى شددوا على المشـركين بمكه كل التشديد بقتلهم حيث وجدوا حتى ينجر ذلك الى خروجهم من ديارهم و جلائهم من أرضـهم كما فعلوا بكم ذلك،و ما فعلوه أشد فإن ذلك منهم كان فتنه و الفتنه أشد من القتل لان فى القتل انقطاع الحياه الدنيا،و فى الفتنه انقطاع الحياتين و انهدام الدارين.

قوله تعـالى: وَ لاٰ تُقٰاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرٰامِ حَتّٰى يُقٰاتِلُوكُمْ فِيهِ الـخ؛فيه نهى عن القتال عنـد المسـجد الحرام حفظا لحرمته ما حفظوه،و الضمير فى قوله: فِيهِ راجع الى المكان المدلول عليه بقوله عند المسجد.

قوله تعـالى: فَـإِنِ انْتَهَوْا فَـإِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ،الانتهـاء الامتناع و الكف، و المراد به الانتهاء عن مطلق القتال عنـد المسـجد الحرام دون الانتهاء عن مطلق القتال بطاعه الدين و قبول الإسلام فإن ذلك هو المراد بقوله ثانيا:فان انتهوا فلا عدوان،و أما هذا الانتهاء

فهو قيد راجع الى أقرب الجمل اليه و هو قوله: وَ لاٰ تُقٰاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ ،و على هذا فكل من الجملتين اعنى قوله تعالى: فَإِنِ انْتَهَوْا فَإِنَّ اللّٰهَ ،و قوله تعالى: فَإِنِ انْتَهَوْا فَلاٰ عُدْوٰانَ ،قيد لم يتصل به من الكلام من غير تكرار.

و فى قوله تعالى: فَإِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ،وضع السبب موضع المسبب إعطاء لعله الحكم، و المعنى فإن انتهوا فان اللّه غفور رحيم.

قوله تعالى: وَ قٰاتِلُوهُمْ حَتّٰى لاٰ تَكُونَ فِتْنَةٌ وَ يَكُونَ الدِّينُ لِلّٰهِ ،تحديد لأمد القتال كما مر ذكره،و الفتنه فى لسان هذه الآيات هو الشرك باتخاذ الاصنام كما كان يفعله و يكره عليه المشركون بمكه،و يدل عليه قوله تعالى: وَ يَكُونَ الدِّينُ لِلّٰهِ ،و الآيه نظيره لقوله تعالى: وَ قٰاتِلُوهُمْ حَتّٰى لاٰ تَكُونَ فِتْنَةٌ وَ إِنْ تَوَلَّوْا فَاعْلَمُوا أَنَّ اللّٰهَ مَوْلاٰكُمْ نِعْمَ الْمَوْلىٰ وَ نِعْمَ النَّصِيرُ (الأنفال۴۰/)،و فى الآيه دلاله على وجوب الدعوه قبل القتال فان قبلت فلا قتال و ان ردت فلا ولايه الا للّه و نعم المولى و نعم النصير،ينصر عباده المؤمنين،و من المعلوم أن القتال إنما هو ليكون الدين للّه،و لا معنى لقتال هذا شأنه و غايته إلّا عن دعوه الى الدين الحق و هو الدين الذى يستقر على التوحيد.

قوله تعالى: فَإِنِ انْتَهَوْا فَلاٰ عُدْوٰانَ إِلاّٰ عَلَى الظّٰالِمِينَ ،أى فإن انتهوا عن الفتنه و آمنوا بما آمنتم به فلا تقاتلوهم فلا عدوان إلّا على الظالمين،فهو من وضع السبب موضع المسبب كما مر نظيره فى قوله تعالى: فَإِنِ انْتَهَوْا فَإِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ، الآيه؛فالآيه كقوله تعالى: فَإِنْ تٰابُوا وَ أَقٰامُوا الصَّلاٰةَ وَ آتَوُا الزَّكٰاةَ فَإِخْوٰانُكُمْ فِي الدِّينِ (التوبه۱۲/).

قوله تعالى: اَلشَّهْرُ الْحَرٰامُ بِالشَّهْرِ الْحَرٰامِ وَ الْحُرُمٰاتُ قِصٰاصٌ ،الحرمات جمع حرمه و هى ما يحرم هتكه و يجب تعظيمه و رعايه جانبه،و الحرمات:حرمه الشهر الحرام و حرمه الحرم و حرمه المسجد الحرام،و المعنى أنهم لو هتكوا حرمه الشهر الحرام بالقتال فيه،

و قد هتكوا حين صدوا النبى و أصحابه عن الحج عام الحديبيه و رموهم بالسهام و الحجاره جاز للمؤمنين أن يقاتلوهم فيه و ليس بهتك،فانما يجاهدون فى سبيل اللّه و يمتثلون أمره فى إعلاء كلمته و لو هتكوا حرمه الحرم و المسجد الحرام بالقتال فيه و عنده جاز للمؤمنين معاملتهم بالمثل،فقوله: اَلشَّهْرُ الْحَرٰامُ بِالشَّهْرِ الْحَرٰامِ بيان خاص عقب ببيان عام يشمل جميع الحرمات و أعم من هذا البيان العام قوله تعالى عقيبه:فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم،فالمعنى أن اللّه سبحانه إنما شرع القصاص فى الشهر الحرام لانه شرع القصاص فى جميع الحرمات و إنما شرع القصاص فى الحرمات لانه شرع جواز الاعتداء بالمثل.

ثم ندبهم الى ملازمه طريقه الاحتياط فى الاعتداء لأن فيه استعمالا للشده و البأس و السطوه و سائر القوى الداعيه الى الطغيان و الانحراف عن جاده الاعتدال و اللّه سبحانه و تعالى لا يحب المعتدين،و هم أحوج الى محبه اللّه تعالى و ولايته و نصره فقال تعالى:و اتقوا اللّه و اعلموا أن اللّه مع المتقين.

و أما أمره تعالى بالاعتداء مع انه لا يحب المعتدين فإن الاعتداء مذموم اذا لم يكن فى مقابله اعتداء و أما اذا كان فى مقابله الاعتداء فليس إلاّ تعاليا عن ذل الهوان و ارتقاء عن حضيض الاستعباد و الظلم و الضيم،كالتكبر مع المتكبر،و الجهر بالسوء لمن ظلم.

و قوله تعالى: وَ أَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللّٰهِ وَ لاٰ تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَهِ ،أمر بانفاق المال لإقامه القتال فى سبيل اللّه و الكلام فى تقييد الإنفاق هاهنا بكونه فى سبيل اللّه نظير تقييد القتال فى اول الآيات بكونه فى سبيل اللّه،كما مر،و الباء فى قوله: بِأَيْدِيكُمْ زائده للتأكيد،و المعنى:و لا تلقوا أيديكم الى التهلكه كنايه عن النهى عن إبطال القوه و الاستطاعه و القدره فان اليد مظهر لذلك،و ربما يقال:ان الباء للسببيه و مفعول لا تلقوا محذوف،و المعنى:

لا تلقوا أنفسكم بأيدى أنفسكم الى التهلكه،و التهلكه و الهلاك واحد و هو مصير الإنسان

بحیث لا یدری أین هو،و هو علی وزن تفعله بضم العین لیس فی اللغه مصدر علی هذا الوزن غیره.

و الکلام مطلق أرید به النهی عن کل ما یوجب الهلاک من إفراط و تفریط کما أن البخل و الإمساک عن إنفاق المال عند القتال یوجب بطلان القوه و ذهاب القدره،و فیه هلاک العده بظهور العدو علیهم،و کما أن التبذیر بانفاق جمیع المال یوجب الفقر و المسکنه المؤدیین الی انحطاط الحیاه و بطلان المروه.

ثم ختم سبحانه و تعالی الکلام بالاحسان فقال: وَ أَحْسِنُوا إِنَّ اللّٰهَ یُحِبُّ الْمُحْسِنِینَ و لیس المراد بالاحسان الکف عن القتال أو الرأفه فی قتل أعداء الدین و ما یشبههما بل الاحسان هو الاتیان بالفعل علی وجه حسن بالقتال فی مورد القتال،و الکف فی مورد الکف،و الشده فی مورد الشده،و العفو فی مورد العفو،فدفع الظالم بما یستحقه إحسان علی الانسانیه باستیفاء حقها المشروع لها،و دفاع عن الدین المصلح لشأنها کما أن الکف عن التجاوز فی استیفاء الحق المشروع بما لا ینبغی إحسان آخر،و محبه اللّٰه سبحانه و تعالی هو الغرض الأقصی من الدین،و هو الواجب علی کل متدین بالدین أن یجلبها من ربه بالاتباع، قال تعالی: قُلْ إِنْ کُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُونِی یُحْبِبْکُمُ اللّٰهُ (آل عمران۳۱/)،و قد بدأت الآیات الشریفه-و هی الآیات القتال-بالنهی عن الاعتداء و ان اللّٰه لا یحب المعتدین و ختمت بالأمر بالاحسان و أن اللّٰه یحب المحسنین،و فی ذلک من وجوه الحلاوه ما لا یخفی (۱)(۲)(۳).

ص: ۲۴۱

۱- ۱) .البقره ۱۹۰-۱۹۵:بحث فی الجهاد الذی یأمر به القرآن.

۲- ۲) .البقره ۱۹۰-۱۹۵:بحث اجتماعی حق الدفاع الفطری و سبب الحروب.

۳- ۳) .البقره ۱۹۰-۱۹۵:بحث روائی فی القتال؛الفتنه فی الدین.

[سوره البقره (۲): الآيات ۱۹۶ الى ۲۰۳]

اشاره

وَ أَتِمُّوا اَلْحَجَّ وَ اَلْعُمْرَهَ لِلّٰهِ فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ فَمَا اِسْتَيْسَرَ مِنَ اَلْهَدْيِ وَ لاٰ تَحْلِقُوا رُؤُسَكُمْ حَتّٰى يَبْلُغَ اَلْهَدْيُ مَحِلَّهُ فَمَنْ كٰانَ مِنْكُمْ مَرِيضاً
أَوْ بِهِ أَذىً مِنْ رَأْسِهِ فَفِدْيَهٌ مِنْ صِيٰامٍ أَوْ صَدَقَهٍ أَوْ نُسُكٍ فَإِذٰا أَمِنْتُمْ فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَهِ إِلَى اَلْحَجِّ فَمَا اِسْتَيْسَرَ مِنَ اَلْهَدْيِ فَمَنْ لَمْ
يَجِدْ فَصِيٰامُ ثَلاٰثَهِ أَيّٰامٍ فِي اَلْحَجِّ وَ سَبْعَهٍ إِذٰا رَجَعْتُمْ تِلْكَ عَشَرَهٌ كٰامِلَهٌ ذٰلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حٰاضِرِي اَلْمَسْجِدِ اَلْحَرٰامِ وَ اِتَّقُوا اَللّٰهَ
وَ اِعْلَمُوا أَنَّ اَللّٰهَ شَدِيدُ اَلْعِقٰابِ (۱۹۶) اَلْحَجُّ أَشْهُرٌ مَعْلُومٰاتٌ فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ اَلْحَجَّ فَلاٰ رَفَثَ وَ لاٰ فُسُوقَ وَ لاٰ جِدٰالَ فِي اَلْحَجِّ وَ مٰا
تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمْهُ اَللّٰهُ وَ تَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ اَلزّٰادِ اَلتَّقْوىٰ وَ اِتَّقُونِ يٰا أُولِي اَلْأَلْبٰابِ (۱۹۷) لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنٰاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلاً مِنْ
رَبِّكُمْ فَإِذٰا أَفَضْتُمْ مِنْ عَرَفٰاتٍ فَاذْكُرُوا اَللّٰهَ عِنْدَ اَلْمَشْعَرِ اَلْحَرٰامِ وَ اُذْكُرُوهُ كَمٰا هَدٰاكُمْ وَ إِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ اَلضّٰالِّينَ (۱۹۸) ثُمَّ
أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفٰاضَ اَلنّٰاسُ وَ اِسْتَغْفِرُوا اَللّٰهَ إِنَّ اَللّٰهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۱۹۹) فَإِذٰا قَضَيْتُمْ مَنٰاسِكَكُمْ فَاذْكُرُوا اَللّٰهَ كَذِكْرِكُمْ آبٰاءَكُمْ أَوْ
أَشَدَّ ذِكْراً فَمِنَ اَلنّٰاسِ مَنْ يَقُولُ رَبَّنٰا آتِنٰا فِي اَلدُّنْيٰا وَ مٰا لَهُ فِي اَلْآخِرَهِ مِنْ خَلاٰقٍ (۲۰۰) وَ مِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنٰا آتِنٰا فِي اَلدُّنْيٰا حَسَنَهً وَ
فِي اَلْآخِرَهِ حَسَنَهً وَ قِنٰا عَذٰابَ اَلنّٰارِ (۲۰۱) أُولٰئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِمّٰا كَسَبُوا وَ اَللّٰهُ سَرِيعُ اَلْحِسٰابِ (۲۰۲) وَ اُذْكُرُوا اَللّٰهَ فِي أَيّٰامٍ
مَعْدُودٰاتٍ فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلاٰ إِثْمَ عَلَيْهِ وَ مَنْ تَأَخَّرَ فَلاٰ إِثْمَ عَلَيْهِ لِمَنِ اِتَّقىٰ وَ اِتَّقُوا اَللّٰهَ وَ اِعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ (۲۰۳)

ص: ۲۴۲

بیان:

قوله تعالى: وَ أَتِمُّوا الْحَجَّ وَ الْعُمْرَةَ لِلّٰهِ ،تمام الشیء هو الجزء الذی بانضمامه الى سائر أجزاء الشیء یکون الشیء هو هو،و یترتب علیه آثاره المطلوبه منه فالإتمام هو ضم تمام الشیء الیه بعد الشروع فی بعض أجزائه،و الکمال هو حال أو وصف أو أمر اذا وجده الشیء ترتب علیه من الاثر بعد تمامه ما لا یترتب علیه لو لا الکمال،فانضمام أجزاء الانسان بعضها الى بعض هو تمامه،و کونه إنسانا عالما أو شجاعا أو عفیفا کماله،و ربما یستعمل التمام مقام الکمال بالاستعاره بدعوى کون الوصف الزائد على الشیء داخلا فیه اهتماما بأمره و شأنه، و المراد بإتمام الحج و العمره هو المعنى الاول الحقیقی،و الدلیل علیه قوله تعالى بعده:فإن أحصرتم فما استیسر من الهدى،فإن ذلک تفریع على التمام بمعنى إیصال العمل الى آخر أجزائه و ضمه الى أجزائه المأتی بها بعد الشروع و لا معنى یصح تفریعه على الاتمام بمعنى الاکمال و هو ظاهر.

و الحج هو العمل المعروف بین المسلمین الذی شرعه إبراهیم الخلیل علیه السّلام و کان بعده بین العرب ثم أمضاه اللّٰه سبحانه لهذه الأمه شریعه باقیه الى یوم القیامه.

ص :۲۴۳

و يبتدى هذا العمل بالاحرام و الوقوف فى العرفات ثم المشعر الحرام،و فيها التضحيه بمنى و رمى الجمرات الثلاث و الطواف و صلاته و السعى بين الصفا و المروه،و فيها أمور مفروضه أخر،و هو على ثلاثه أقسام:حج الافراد،و حج القرآن،و حج التمتع الذى شرعه اللّه فى آخر عهد رسول اللّه.

و العمره عمل آخر و هو زياره البيت بالاحرام من أحد المواقيت و الطواف و صلاته و السعى بين الصفا و المروه و التقصير،و هما أعنى الحج،و العمره عبادتان لا يتمان إلاّ لوجه اللّه و يدل عليه قوله تعالى: وَ أَتِمُّوا الْحَجَّ وَ الْعُمْرَةَ لِلّٰهِ ،الآيه.

قوله تعالى: فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ وَ لاٰ تَحْلِقُوا رُؤُسَكُمْ الخ؛الاحصار هو الحبس،و المنع،و المراد الممنوعيه عن الاتمام بسبب مرض أو عدو بعد الشروع بالاحرام و الاستيسار صيروره الشىء يسيرا غير عسير كأنه يجلب اليسر لنفسه، و الهدى هو ما يقدمه الانسان من النعم الى غيره أو الى محل للتقرب به،و اصله من الهديه بمعنى التحفه أو من الهدى بمعنى الهدايه التى هى السوق الى المقصود،و الهدى و الهديه كالتمر و التمره، و المراد به ما يسوقه الانسان للتضحيه به فى حجه من النعم.

قوله تعالى: فَمَنْ كٰانَ مِنْكُمْ مَرِيضاً أَوْ بِهِ أَذىً مِنْ رَأْسِهِ الخ؛الفاء للتفريع، و تفريع هذا الحكم على النهى عن حلق الرأس يدل على ان المراد بالمرض هو خصوص المرض الذى يتضرر فيه من ترك الشعر على الرأس من غير حلق،و الاتيان بقوله: أَوْ بِهِ أَذىً مِنْ رَأْسِهِ بلفظه أو الترديد يدل على ان المراد بالاذى ما كان من غير طريق المرض كالهوام فهو كنايه عن التأذى من الهوام كالقمل على الرأس،فهذان الامران يجوزان الحلق مع الفديه بشىء من الخصال الثلاث:التى هى الصيام،و الصدقه،و النسك.

و قد وردت السنه ان الصيام ثلاثه أيام،و ان الصدقه إطعام سته مساكين،و ان النسك شاه.

قوله تعالی: فَإِذٰا أَمِنْتُمْ فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَهِ إِلَی الْحَجِّ ،تفریع علی الاحصار، أی اذا أمنتم المانع من مرض أو عدو أو غیر ذلک فمن تمتع بالعمره الی الحج،أی تمتع بسبب العمره من حیث ختمها و الاحلال الی زمان الاهلال بالحج فما استیسر من الهدی،فالباء للسببیه،و سببیه العمره للتمتع بما کان لا یجوز له فی حال الاحرام کالنساء و الصید و نحوهما من جهه تمامها بالاحلال.

قوله تعالی: فَمَا اسْتَیْسَرَ مِنَ الْهَدْیِ ،ظاهر الآیه ان ذلک نسک،لا جبران لما فات منه من الاهلال بالحج من المیقات فإن ذلک امر یحتاج الی زیاده مئونه فی فهمه من الآیه کما هو ظاهر.

قوله تعالی: فَمَنْ لَمْ یَجِدْ فَصِیٰامُ ثَلاٰثَهِ أَیّٰامٍ فِی الْحَجِّ وَ سَبْعَهٍ إِذٰا رَجَعْتُمْ ، جعل الحج ظرفا للصیام باعتبار اتحاده مع زمان الاشتغال به و مکانه،فالزمان الذی یعد زمانا للحج،و هو من زمان إحرام الحج الی الرجوع،زمان الصیام ثلاثه أیام،و لذلک وردت الروایات عن أئمه أهل البیت ان وقت الصیام قبل یوم الاضحی أو بعد ایام التشریق لمن لم یقدر علی الصیام قبله و إلاّ فعند الرجوع الی وطنه،و ظرف السبعه إنما هو بعد الرجوع فإن ذلک هو الظاهر من قوله: إِذٰا رَجَعْتُمْ ،و لم یقل حین الرجوع علی ان الالتفات من الغیبه الی الحضور فی قوله إِذٰا رَجَعْتُمْ لا یخلو عن إشعار بذلک.

قوله تعالی: تِلْکَ عَشَرَهٌ کٰامِلَهٌ ،أی الثلاثه و السبعه عشره کامله و فی جعل السبعه مکمله للعشره دلاله علی أن لکل من الثلاثه و السبعه حکما مستقلا آخر علی ما مر من معنی التمام و الکمال فی أول الآیه فالثلاثه عمل تام فی نفسه،و إنما تتوقف علی السبعه فی کمالها لا تمامها.

قوله تعالی: ذٰلِکَ لِمَنْ لَمْ یَکُنْ أَهْلُهُ حٰاضِرِی الْمَسْجِدِ الْحَرٰامِ ،أی الحکم المتقدم ذکره و هو التمتع بالعمره الی الحج لغیر الحاضر،و هو الذی بینه و بین المسجد الحرام

أکثر من اثنی عشر میلا علی ما فسرته السنه،و أهل الرجل خاصته:من زوجته و عیاله، و التعبیر عن النائی البعید بأن لا یکون اهله حاضری المسجد الحرام من اللطف التعبیرات، و فیه إیماء الی حکمه التشریع و هو التخفیف و التسهیل،فإن المسافر من البلاد النائیه للحج، و هو عمل لا یخلو من الکد و مقاسات التعب و وعثاء الطریق،لا یخلو عن الحاجه الی السکن و الراحه،و الانسان إنما یسکن و یستریح عند أهله،و لیس للنائی أهل عند المسجد الحرام، فبدله اللّه سبحانه من التمتع بالعمره الی الحج و الاهلال بالحج من المسجد الحرام من غیر ان یسیر ثانیا الی المیقات.

و قد عرفت:أن الجمله الداله علی تشریع المتعه إنما هی هذه الجمله أعنی قوله: ذٰلِکَ لِمَنْ لَمْ یَکُنْ ،الخ؛دون قوله: فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَهِ إِلَی الْحَجِّ ،و هو کلام مطلق غیر مقید بوقت دون وقت و لا شخص دون شخص و لا حال دون حال.

قوله تعالی: وَ اتَّقُوا اللّٰهَ وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللّٰهَ شَدِیدُ الْعِقٰابِ ،التشدید البالغ فی هذا التذلیل مع أن صدر الکلام لم یشتمل علی أزید من تشریع حکم فی الحج ینبئ عن أن المخاطبین کان المترقب من حالهم إنکار الحکم أو التوقف فی قبوله کذلک کان الامر فإن الحج خاصه من بین الاحکام المشرعه فی الدین کان موجودا بینهم من عصر إبراهیم الخلیل معروفا عندهم معمولا به فیهم قد أنسته نفوسهم و ألفته قلوبهم و قد أمضاه الاسلام علی ما کان تقریبا الی آخر عهد النبی فلم یکن تغییر وضعه أمرا هینا سهل القبول عندهم و لذلک قابلوه بالانکار و کان ذلک غیر واقع فی نفوس کثیر منهم علی ما یظهر من الروایات،و لذلک اضطر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم الی أن یخطبهم فیبین لهم أن الحکم للّه یحکم ما یشاء،و أنه حکم عام لا یستثنی فیه أحد من نبی أو أمه فهذا هو الموجب للتشدید الذی فی آخر الآیه بالأمر بالتقوی و التحذیر عن عقاب اللّه سبحانه.

قوله تعالی: اَلْحَجُّ أَشْهُرٌ مَعْلُومٰاتٌ فَمَنْ فَرَضَ فِیهِنَّ الْحَجَّ -الی قوله-

فِی الْحَجِّ ،أی زمان الحج أشهر معلومات عند القوم و قد بینته السنه و هی:شوال و ذو القعده و ذو الحجه.

و کون زمان الحج من ذی الحجه بعض هذا الشهر دون کله لا ینافی عده شهرا للحج فإنه من قبیل قولنا:زمان مجیئی الیک یوم الجمعه مع ان المجیء إنما هو فی بعضه دون جمیعه.

قوله تعالی: وَ مٰا تَفْعَلُوا مِنْ خَیْرٍ یَعْلَمْهُ اللّٰهُ ،تذکره بأن الاعمال غیر غائبه عنه تعالی،و دعوه الی التقوی لئلا یفقد المشتغل بطاعه اللّه روح الحضور و معنی العمل،و هذا دأب القرآن یبین أصول المعارف و یقص القصص و ذکر الشرائع و یشفع البیان فی جمیعها بالعظه و الوصیه لئلا یفارق العلم العمل،فإن العلم من غیر عمل لا قیمه له فی الاسلام،و لذلک ختم هذه الدعوه بقوله:و اتقونی یا أولی الالباب،بالعدول من الغیبه الی التکلم الذی یدل علی کمال الاهتمام و الاقتراب و التعین.

قوله تعالی: لَیْسَ عَلَیْکُمْ جُنٰاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلاً مِنْ رَبِّکُمْ ،هو نظیر قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا إِذٰا نُودِیَ لِلصَّلاٰةِ مِنْ یَوْمِ الْجُمُعَهِ فَاسْعَوْا إِلیٰ ذِکْرِ اللّٰهِ وَ ذَرُوا الْبَیْعَ الی أن قال: فَإِذٰا قُضِیَتِ الصَّلاٰةُ فَانْتَشِرُوا فِی الْأَرْضِ وَ ابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللّٰهِ (الجمعه/۱۰)،فبدل البیع بالابتغاء من فضل اللّه فهو هو،و لذلک فسرت السنه الابتغاء من الفضل فی هذه الآیه من البیع فدلت الآیه علی إباحه البیع اثناء الحج.

قوله تعالی: فَإِذٰا أَفَضْتُمْ مِنْ عَرَفٰاتٍ فَاذْکُرُوا اللّٰهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرٰامِ ، الافاضه هی الصدور عن المکان جماعه فهی تدل علی وقوف عرفات کما تدل علی الوقوف بالمشعر الحرام،و هی المزدلفه.

قوله تعالی: وَ اذْکُرُوهُ کَمٰا هَدٰاکُمْ الخ؛أی و اذکروه ذکرا یماثل هدایته إیاکم و انکم کنتم من قبل هدایته إیاکم لمن الضالین.

قوله تعالی: ثُمَّ أَفِیضُوا مِنْ حَیْثُ أَفٰاضَ النّٰاسُ ،ظاهره إیجاب الافاضه علی

ما كان من دأب الناس و الحاق المخاطبين فى هذا الشأن بهم فينطبق على ما نقل ان قريشا و حلفائها و هم الحمس كانوا لا يقفون بعرفات بل بالمزدلفه و كانوا يقولون:نحن اهل حرم اللّه لا نفارق الحرم فأمرهم اللّه سبحانه بالافاضه من حيث افاض الناس و هو عرفات.

و على هذا فذكر هذا الحكم بعد قوله:فاذا أفضتم من عرفات،بثم الداله على التأخير اعتبار للترتيب الذكرى،و الكلام بمنزله الاستدراك،و المعنى ان أحكام الحج هى التى ذكرت غير انه يجب عليكم فى الافاضه ان تفيضوا من عرفات لا من المزدلفه،و ربما قيل:إن فى الآيتين تقديما و تأخيرا فى التأليف،و الترتيب:ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس،فاذا أفضتم من عرفات.

قوله تعالى: فَإِذٰا قَضَيْتُمْ مَنٰاسِكَكُمْ -الى قوله- ذِكْراً ،دعوه الى ذكر اللّه و البلاغ فيه بأن يذكره الناس كذكره آبائه و أشد منه لان نعمته فى حقه و هى نعمه الهدايه كما ذكره بقوله تعالى: وَ اذْكُرُوهُ كَمٰا هَدٰاكُمْ أعظم من حق آبائه عليه،و قد قيل:إن العرب كانت فى الجاهليه اذا فرغت من الحج مكثت حينا فى منى فكانوا يتفاخرون بالآباء بالنظم و النثر فبدله اللّه تعالى من ذكره كذكرهم أو أشد من ذكرهم،و أو فى قوله أو أشد ذكرا،للاضراب فتفيد معنى بل،و قد وصف الذكر بالشده و هو امر يقبل الشده فى الكيفيه كما يقبل الكثره فى الكميه، قال تعالى: اُذْكُرُوا اللّٰهَ ذِكْراً كَثِيراً (الأحزاب/۴۱)،و قال تعالى: وَ الذّٰاكِرِينَ اللّٰهَ كَثِيراً (الأحزاب/۳۵)،فإن الذكر بحسب الحقيقه ليس مقصورا فى اللفظ،بل هو امر يتعلق بالحضور القلبى و اللفظ حاك عنه،فيمكن ان يتصف بالكثره من حيث الموارد بأن يذكر اللّه سبحانه فى غالب الحالات كما قال تعالى: اَلَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللّٰهَ قِيٰاماً وَ قُعُوداً وَ عَلىٰ جُنُوبِهِمْ (آل عمران/۱۹۱)،و ان يتصف بالشده فى مورد من الموارد،و لما كان المورد المستفاد من قوله تعالى: فَإِذٰا قَضَيْتُمْ مَنٰاسِكَكُمْ ،موردا يستوجب التلهى عنه تعالى و نسيانه كان الانسب توصيف الذكر الذى أمر به فيه بالشده دون الكثره كما هو ظاهر.

قوله تعالى: فَمِنَ النّٰاسِ مَنْ يَقُولُ رَبَّنٰا آتِنٰا فِي الدُّنْيٰا الخ؛تفريع على قوله تعالى: فَاذْكُرُوا اللّٰهَ كَذِكْرِكُمْ آبٰاءَكُمْ ،و الناس مطلق،فالمراد به أفراد الانسان أعم من الكافر الذى لا يذكر إلاّ آبائه أى لا يبتغى إلاّ المفاخر الدنيويه و لا يطلب إلاّ الدنيا و لا شغل له بالآخره،و من المؤمن الذى لا يريد إلاّ ما عند اللّه سبحانه،و لو أراد من الدنيا شيئا لم يرد إلاّ ما يرتضيه له ربه،و على هذا فالمراد بالقول و الدعاء ما هو سؤال بلسان الحال دون المقال، و يكون معنى الآيه أن من الناس من لا يريد إلاّ الدنيا و لا نصيب له فى الآخره و منهم من لا يريد إلاّ ما يرتضيه له ربه سواء فى الدنيا أو فى الآخره و لهؤلاء نصيب فى الآخره.

قوله تعالى: وَ اللّٰهُ سَرِيعُ الْحِسٰابِ ،اسم من أسماء اللّه الحسنى،و إطلاقه يدل على شموله للدنيا و الآخره معا،فالحساب جار،كلما عمل عبد شيئا من الحسنات أو غيرها آتاه اللّه الجزاء جزاء وفاقا.

فالمحصل من معنى قوله: فَمِنَ النّٰاسِ مَنْ يَقُولُ ،الى آخر الآيات،أن اذكروا اللّه تعالى فإن الناس على طائفتين:منهم من يريد الدنيا فلا يذكر غيرها و لا نصيب له فى الآخره،و منهم من يريد ما عند اللّه مما يرتضيه له و له نصيب من الآخره و اللّه سريع الحساب يسرع فى حساب ما يريده عبده فعطيه كما يريد،فكونوا من أهل النصيب بذكر اللّه و لا تكونوا ممن لا خلاق له بتركه ذكر ربه فتكونوا قانطين آيسين.

قوله تعالى: وَ اذْكُرُوا اللّٰهَ فِي أَيّٰامٍ مَعْدُودٰاتٍ ،الايام المعدودات هى ايام التشريق و هى اليوم الحادى عشر و الثانى عشر و الثالث عشر من ذى الحجه،و الدليل على ان هذه الايام بعد العشره من ذى الحجه ذكر الحكم بعد الفراغ عن ذكر أعمال الحج،و الدليل على كونها ثلاثه أيام قوله تعالى: فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ ،الخ؛فإن التعجل فى يومين إنما يكون اذا كانت الايام ثلاثه،يوم ينفر فيه،و يومان يتعجل فيهما فهى ثلاثه،و قد فسرت فى الروايات بذلك أيضا.

قوله تعالی: فَمَنْ تَعَجَّلَ فِی یَوْمَیْنِ فَلاٰ إِثْمَ عَلَیْهِ وَ مَنْ تَأَخَّرَ فَلاٰ إِثْمَ عَلَیْهِ لِمَنِ اتَّقیٰ ،لا نافیه للجنس فقوله: فَلاٰ إِثْمَ عَلَیْهِ فی الموضعین ینفی جنس الاثم عن الحاج و لم یقید بشیء أصلا،و لو کان المراد لا إثم علیه فی التعجل أو فی التأخر لکان من اللازم تقییده به،فالمعنی أن من اتم عمل الحج فهو مغفور لا ذنب له سواء تعجل فی یومین أو تأخر،و من هنا یظهر:ان الآیه لیست فی مقام بیان التخییر بین التأخر و التعجل للناسک،بل المراد بیان کون الذنوب مغفوره للناسک علی أی حال.

و اما قوله: لِمَنِ اتَّقیٰ ،فلیس بیانا للتعجل و التأخر و إلاّ لکان حق الکلام ان یقال:علی من اتقی،بل الظاهر ان قوله: لِمَنِ اتَّقیٰ نظیر قوله تعالی: ذٰلِکَ لِمَنْ لَمْ یَکُنْ أَهْلُهُ حٰاضِرِی الْمَسْجِدِ الْحَرٰامِ ،الآیه،و المراد ان هذا الحکم لم اتقی و اما من لم یتق فلیس له،من اللازم ان یکون هذه التقوی تقوی مما نهی اللّه سبحانه عنه فی الحج و اختصه به فیئول المعنی ان الحکم إنما هو لمن اتقی تروک الاحرام أو بعضها أما من لم یتق فیجب ان یقیم بمنی و یذکر اللّه فی ایام معدودات،و قد ورد هذا المعنی فی بعض ما روی عن أئمه اهل البیت کما سیجیء إنشاء اللّه.

قوله تعالی: وَ اتَّقُوا اللّٰهَ وَ اعْلَمُوا أَنَّکُمْ إِلَیْهِ تُحْشَرُونَ ،امر بالتقوی فی خاتمه الکلام و تذکیر بالحشر و البعث فإن التقوی لا تتم و المعصیه لا تجتنب إلاّ مع ذکر یوم الجزاء،قال تعالی: إِنَّ الَّذِینَ یَضِلُّونَ عَنْ سَبِیلِ اللّٰهِ لَهُمْ عَذٰابٌ شَدِیدٌ بِمٰا نَسُوا یَوْمَ الْحِسٰابِ (ص/ ۲۶).

و فی اختیار لفظ الحشر فی قوله تعالی: أَنَّکُمْ إِلَیْهِ تُحْشَرُونَ ،مع ما فی نسک الحج من حشر الناس و جمعهم لطف ظاهر،و إشعار بأن الناسک ینبغی ان یذکر بهذا الجمع و الافاضه یوما یحشر اللّه سبحانه الناس لا یغادر منهم أحدا (۱).

ص:۲۵۰

۱- ۱) .البقره ۱۹۶-۲۰۳:بحث روائی فی الحج و العمره؛متعه الحج.

[سوره البقره (۲): الآیات ۲۰۴ الی ۲۰۷]

اشاره

وَ مِنَ اَلنّاسِ مَنْ یُعْجِبُکَ قَوْلُهُ فِی اَلْحَیاهِ اَلدُّنْیا وَ یُشْهِدُ اَللّهَ عَلی ما فِی قَلْبِهِ وَ هُوَ أَلَدُّ اَلْخِصامِ (۲۰۴) وَ إِذا تَوَلّی سَعی فِی اَلْأَرْضِ لِیُفْسِدَ فِیها وَ یُهْلِکَ اَلْحَرْثَ وَ اَلنَّسْلَ وَ اَللّهُ لا یُحِبُّ اَلْفَسادَ (۲۰۵) وَ إِذا قِیلَ لَهُ اِتَّقِ اَللّهَ أَخَذَتْهُ اَلْعِزَّهُ بِالْإِثْمِ فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ وَ لَبِئْسَ اَلْمِهادُ (۲۰۶) وَ مِنَ اَلنّاسِ مَنْ یَشْرِی نَفْسَهُ اِبْتِغاءَ مَرْضاتِ اَللّهِ وَ اَللّهُ رَؤُفٌ بِالْعِبادِ (۲۰۷)

بیان:

قوله تعالی: وَ مِنَ النّاسِ مَنْ یُعْجِبُکَ قَوْلُهُ فِی الْحَیاهِ الدُّنْیا الخ؛اعجبه الشیء ای راقه و سره،و قوله: فِی الْحَیاهِ الدُّنْیا ،متعلق بقوله: یُعْجِبُکَ ،ای ان الاعجاب فی الدنیا من جهه ان هذه الحیاه نوع حیاه لا تحکم الا علی الظاهر،و اما الباطن و السریره فتحت الستر و وراء الحجاب،لا یشاهده الانسان و هو متعلق الحیاه بالدنیا الا ان یستکشف شیئا من امر الباطن من طریق الآثار و یناسبه ما یتلوه:من قوله تعالی: وَ یُشْهِدُ اللّهَ عَلی ما فِی قَلْبِهِ ، و المعنی انه یتکلم بما یعجبک کلامه،من ما یشیر به الی رعایه جانب الحق،و العنایه بصلاح الخلق،و تقدم الدین و الامه و هو اشد الخصماء للحق خصومه،و قوله: أَلَدُّ ،افعل من لد لدودا اذا اشتد خصومه،و الخصام جمع خصم کصعب و صعاب و کعب و کعاب،و قیل:الخصام مصدر،و معنی ألد الخصام اشد خصومه.

ص:۲۵۱

قوله تعالى: وَ إِذٰا تَوَلّٰى سَعىٰ فِي اَلْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهٰا الخ؛التولى هو تملك الولايه و السلطان،و يؤيده قوله تعالى فى الآيه التاليه:أخذته العزه بالإثم،الدال على ان له عزه مكتسبه بالاثم الذى يأثم به قلبه غير الموافق للسانه،و السعى هو العمل و الاسراع فى المشى،فالمعنى و اذا تمكن هذا المنافق الشديد الخصومه من العمل و أوتى سلطانا و تولى امر الناس سعى فى الارض ليفسد فيها،و يمكن ان يكون التولى بمعنى الاعراض عن المخاطبه و المواجبه،اى اذا خرج من عندك كانت غيبه مخالفه لحضوره،و تبدل ما كان يظهره من طلب الصلاح و الخير الى السعى فى الأرض لاجل الفساد و الافساد.

قوله تعالى: وَ يُهْلِكَ اَلْحَرْثَ وَ اَلنَّسْلَ ،ظاهره انه بيان لقوله تعالى: لِيُفْسِدَ فِيهٰا اى يفسد فيها بإهلاك الحرث و النسل،و لما كان قوام النوع الانسانى من حيث الحياه و البقاء بالتغذى و التوليد فهما الركنان القويمان اللذان لا غناء عنهما للنوع فى حال:اما التوليد فظاهر،و اما التغذى فانما يركن الانسان فيه الى الحيوان و النبات،و الحيوان يركن الى النبات،فالنبات هو الأصل و يستحفظ بالحرث و هو تربيه النبات،فلذلك علق الفساد على الحرث و النسل فالمعنى انه يفسد فى الارض بإفناء الانسان و اباده هذا النوع بإهلاك الحرث و النسل.

قوله تعالى: وَ اَللّٰهُ لاٰ يُحِبُّ اَلْفَسٰادَ ،المراد بالفساد ليس ما هو فساد فى الكون و الوجود(الفساد التكوينى)فإن النشأه نشأه الكون و الفساد،و عالم التنازع فى البقاء و لا كون إلاّ بفساد،و لا حياه إلاّ بموت،و هما متعانقان فى هذا الوجود الطبيعى فى النشأه الطبيعيه، و حاشا ان يبغض اللّه سبحانه ما هو مقدره و قاضيه.

و انما هو الفساد المتعلق بالتشريع فإن اللّه انما شرّع ما شرّعه من الدين ليصلح به اعمال عباده فيصلح اخلاقهم و ملكات نفوسهم فيعتدل بذلك حال الانسانيه و الجامعه البشريه، و عند ذلك تسعد حياتهم فى الدنيا و حياتهم فى الآخره على ما سيجىء بيانه فى قوله تعالى:

كَانَ النّٰاسُ أُمَّةً وٰاحِدَةً .

فهذا الذى يخالف ظاهر قوله باطن قلبه اذا سعى فى الارض بالفساد فإنما يفسد بما ظاهره الاصلاح بتحريف الكلمه عن موضعها،و تغيير حكم اللّه عما هو عليه،و التصرف فى التثاليف الدينيه،بما يؤدى الى فساد الاخلاق و اختلاف الكلمه،و فى ذلك موت الدين،و فناء الانسانيه،و فساد الدنيا،و قد صدق هذه الآيات ما جرى عليه التاريخ من ولايه رجال و ركوبهم اكتاف هذه الامه الاسلاميه،و تصرفهم فى امر الدين و الدنيا بما لم يستعقب للدين الا وبالا،و للمسلمين الا انحطاط،و للامه الا اختلافا،فلم يلبث الدين حتى صار لعبه لكل لاعب،و لا الانسانيه الا خطفه لكل خاطف،فنتيجه هذا السعى فساد الارض،و ذلك بهلاك الدين اولا،و هلاك الانسانيه ثانيا،و لهذا فسر قوله و يهلك الحرث و النسل فى بعض الروايات بهلاك الدين و الانسانيه كما يأتى إن شاء اللّه.

قوله تعالى: وَ إِذٰا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللّٰهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ وَ لَبِئْسَ الْمِهٰادُ ،العزه معروفه،و المهاد الوطاء،و الظاهر ان قوله: بِالْإِثْمِ متعلق بالعزه، و المعنى انه اذا أمر بتقوى اللّه اخذته العزه الظاهره التى اكتسبها بالاثم و النفاق المستبطن فى نفسه،و ذلك ان العزه المطلقه انما هى من اللّه سبحانه كما قال تعالى: تُعِزُّ مَنْ تَشٰاءُ وَ تُذِلُّ مَنْ تَشٰاءُ (آل عمران۲۶/)،و قال تعالى: وَ لِلّٰهِ الْعِزَّةُ وَ لِرَسُولِهِ وَ لِلْمُؤْمِنِينَ (المنافقين۸/)، و قال تعالى: أَ يَبْتَغُونَ عِنْدَهُمُ الْعِزَّةَ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلّٰهِ جَمِيعاً (النساء۱۳۹/).

و حاشا ان ينسب تعالى شيئا الى نفسه و يختصه بإعطائه ثم يستعقب اثما أو شرا فهذه العزه انما هى عزه يحسبها الجاهل بحقيقه الامر عزه بحسب ظاهر الحياه الدنيا لا عزه حقيقيه اعطاها اللّه سبحانه لصاحبها.

و اما قوله تعالى: بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَ شِقٰاقٍ كَمْ أَهْلَكْنٰا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ فَنٰادَوْا وَ لاٰتَ حِينَ مَنٰاصٍ (ص۲/)،فليس من قبيل التسميه و الامضاء لكون العزه نكره مع

تعقيب الآيه بقوله: كَمْ أَهْلَكْنا مِنْ قَبْلِهِمْ ،الخ؛فهى هناك عزه صوريه غير باقيه و لا أصيله.

قوله تعالى: وَ مِنَ النّاسِ مَنْ يَشْرِی نَفْسَهُ ابْتِغاءَ مَرْضاتِ اللّهِ الخ؛مقابلته مع قوله تعالى: وَ مِنَ النّاسِ مَنْ يُعْجِبُکَ قَوْلُهُ ،الخ؛يفيد ان الوصف مقابل الوصف أی كما ان المراد من قوله: وَ مِنَ النّاسِ مَنْ يُعْجِبُکَ ،بيان ان هناك رجلا معتزا بإثمه معجبا بنفسه متظاهرا بالاصلاح مضمرا للنفاق لا يعود منه الى حال الدين و الانسانيه الا الفساد و الهلاک كذلک المراد من قوله: وَ مِنَ النّاسِ مَنْ يَشْرِی نَفْسَهُ ،الخ؛بيان ان هناک رجلا آخر باع نفسه من اللّه سبحانه لا يريد الا ما اراده اللّه تعالى لا هوى له فی نفسه و لا اعتزاز له الا بربه و لا ابتغاء له الا لمرضات اللّه تعالى،فيصلح به امر الدين و الدنيا،و يحيى به الحق،و يطيب به عيش الانسانيه، و يدر به ضرع الاسلام،و بذلک يظهر ارتباط الذيل بالصدر أعنی قوله تعالى: وَ اللّهُ رَؤُفٌ بِالْعِبادِ ،بما قبله،فإن وجود إنسان هذه صفته من رأفه اللّه سبحانه بعباده اذ لو لا رجال هذه صفاتهم بين الناس فی مقابل رجال آخرين صفتهم ما ذكر من النفاق و الافساد لانهدمت أركان الدين،و لم تستقر من بناء الصلاح و الرشاد لبنه على لبنه،لكن اللّه سبحانه لا يزال يزهق ذاک الباطل بهذا الحق و يتدارک إفساد أعدائه بإصلاح أوليائه كما قال تعالى: وَ لَوْ لا دَفْعُ اللّهِ النّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ (البقره۲۵۱/)،و قال تعالى: وَ لَوْ لا دَفْعُ اللّهِ النّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَهُدِّمَتْ صَوامِعُ وَ بِيَعٌ وَ صَلَواتٌ وَ مَساجِدُ يُذْكَرُ فِيهَا اسْمُ اللّهِ كَثِيراً (الحج۴۰/)،و قال تعالى: فَإِنْ يَكْفُرْ بِها هؤُلاءِ فَقَدْ وَكَّلْنا بِها قَوْماً لَيْسُوا بِها بِكافِرِينَ (الانعام۸۹/)،فالفساد الطارى على الدين و الدنيا من قبل عده ممن لا هوى له إلاّ فی نفسه لا يمكن سد ثلمته إلاّ بالصلاح الفائض من قبل آخرين ممن باع نفسه من اللّه سبحانه،و لا هوى له إلاّ من ربه،و إصلاح الارض و من عليها،و قد ذكر هذه المعامله الرابيه عند اللّه بقوله تعالى:

إِنَّ اللّهَ اشْتَرى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَ أَمْوالَهُمْ بِأَنَّ لَهُمُ الْجَنَّهَ يُقاتِلُونَ فِی سَبِيلِ اللّهِ فَيَقْتُلُونَ وَ يُقْتَلُونَ وَعْداً عَلَيْهِ حَقًّا فِی التَّوْراهِ وَ الْإِنْجِيلِ وَ الْقُرْآنِ وَ مَنْ أَوْفى بِعَهْدِهِ مِنَ اللّهِ فَاسْتَبْشِرُوا

بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بايَعْتُمْ بِهِ (التوبه/۱۱۱)،الی غیر ذلک من الآیات.

[سوره البقره (۲): الآیات ۲۰۸ الی ۲۱۰]

اشاره

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَافَّةً وَ لا تَتَّبِعُوا خُطُواتِ الشَّيْطانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ (۲۰۸) فَإِنْ زَلَلْتُمْ مِنْ بَعْدِ ما جاءَتْكُمُ الْبَيِّناتُ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (۲۰۹) هَلْ يَنْظُرُونَ إِلاَّ أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمامِ وَ الْمَلائِكَةُ وَ قُضِيَ الْأَمْرُ وَ إِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ (۲۱۰)

بیان:

قوله تعالی: يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَافَّةً ،السلم و الاسلام و التسلیم واحده،و کافه کلمه تأکید بمعنی جمیعا،و لما کان الخطاب للمؤمنین و قد أمروا بالدخول فی السلم کافه،فهو امر متعلق بالمجموع و بکل واحد من اجزائه،فیجب ذلک علی کل مؤمن،و یجب علی الجمیع ایضا ان لا یختلفوا فی ذلک و یسلموا الامر للّه و لرسوله صلّی اللّه علیه و آله و سلّم، و ایضا الخطاب للمؤمنین خاصه فالسلم المدعو الیه هو التسلیم للّه سبحانه بعد الایمان به فیجب علی المؤمنین ان یسلموا الامر الیه،و لا یذعنوا لانفسهم صلاحا باستبداد من الرأی، و لا یضعوا لانفسهم من عند انفسهم طریقا یسلکونه من دون ان یبینه اللّه و رسوله،فما هلک قوم إلّا باتباع الهوی و القول بغیر العلم،و لم یسلب حق الحیاه و سعاده الجد عن قوم إلّا عن اختلاف.

قوله تعالی: فَإِنْ زَلَلْتُمْ مِنْ بَعْدِ ما جاءَتْكُمُ الْبَيِّناتُ ،الزله هی العثره،

و المعنى فإن لم تدخلوا فى السلم كافه و زللتم-و الزله هى اتباع خطوات الشيطان-فاعلموا ان اللّه عزيز غير مغلوب فى امره،حكيم لا يتعدى عما تقتضيه حكمته من القضاء فى شأنكم فيقضى فيكم ما تقتضيه حكمته،و يجريه فيكم من غير ان يمنع عنه مانع.

قوله تعالى: هَلْ يَنْظُرُونَ إِلاّ أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمامِ الخ؛الظلل جمع ظله و هى ما يستظل به،و ظاهر الآيه ان الملائكه عطف على لفظ الجلاله،و فى الآيه التفات من الخطاب الى الغيبه و تبديل خطابهم بخطاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بالاعراض عن مخاطبتهم بأن هؤلاء حالهم حال من ينتظر ما اوعدناهم به من القضاء على طبق ما يختارونه من اتباع خطوات الشيطان و الاختلاف و التمزق،و ذلك بأن يأتيهم اللّه فى ظلل من الغمام و الملائكه،و يقضى الامر حيث لا يشعرون،او بحيث لا يعبأ بهم و بما يقعون فيه من الهلاك، و الى اللّه ترجع الامور،فلا مفر من حكمه و قضائه،فالسياق يقتضى ان يكون قوله: هَلْ يَنْظُرُونَ ،هو الوعيد الذى اوعدهم به فى قوله تعالى فى الآيه السابقه فاعلموا ان اللّه عزيز حكيم.

ثم إن من الضرورى الثابت بالضروره من الكتاب و السنه ان اللّه سبحانه و تعالى لا يوصف بصفه الاجسام،و لا ينعت بنعوت الممكنات مما يقضى بالحدوث،و يلازم الفقر و الحاجه و النقص،فقد قال تعالى: لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ (الشورى/١١)،و قال تعالى: وَ اللّهُ هُوَ الْغَنِيُّ (فاطر/١٥)،و قال تعالى: اَللّهُ خالِقُ كُلِّ شَيْءٍ (الزمر/٦٢)،الى غير ذلك من الآيات،و هى آيات محكمات ترجع إليها متشابهات القرآن،فما ورد من الآيات و ظاهرها إسناد شىء من الصفات او الافعال الحادثه اليه تعالى ينبغى ان يرجع إليها،و يفهم منها معنى من المعانى لا ينافى صفاته العليا و اسمائه الحسنى تبارك و تعالى،فالآيات المشتمله على نسبه المجىء او الاتيان اليه تعالى كقوله تعالى: وَ جاءَ رَبُّكَ وَ الْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا (الفجر/٢٢)، و قوله تعالى: فَأَتاهُمُ اللّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا (الحشر/٢)،و قوله تعالى: فَأَتَى اللّهُ

بُنْيانَهُمْ مِنَ الْقَواعِدِ (النحل/۲۶)،کل ذلک یراد فیها معنی یلائم ساحه قدسه تقدست اسمائه کالإحاطه و نحوها و لو مجازا،و علی هذا فالمراد بالإتیان فی قوله تعالی: أَنْ یَأْتِیَهُمُ اللّهُ الإحاطه بهم للقضاء فی حقهم.

علی أنا نجده سبحانه و تعالی فی موارد من کلامه اذا سلب نسبه من النسب و فعلا من الأفعال عن استقلال الاسباب و وساطه الاوساط فربما نسبها الی نفسه و ربما نسبها الی امره کقوله تعالی: اَللّهُ یَتَوَفَّی الْأَنْفُسَ (الزمر/۴۲)،و قوله تعالی: یَتَوَفّاکُمْ مَلَکُ الْمَوْتِ (السجده/۱۱)،و قوله تعالی: تَوَفَّتْهُ رُسُلُنا (الأنعام/۶۱)،فنسب التوفی تاره الی نفسه،و تاره الی الملائکه ثم قال تعالی فی أمر الملائکه: بِأَمْرِهِ یَعْمَلُونَ (الأنبیاء/۲۷)، و کذلک قوله تعالی: إِنَّ رَبَّکَ یَقْضِی بَیْنَهُمْ (یونس/۹۳)،و قوله تعالی: فَإِذا جاءَ أَمْرُ اللّهِ قُضِیَ بِالْحَقِّ (المؤمن/۷۸)،و کما فی هذه الآیه:ان یأتیهم اللّه فی ظلل من الغمام،الآیه،و قوله تعالی: هَلْ یَنْظُرُونَ إِلاّ أَنْ تَأْتِیَهُمُ الْمَلائِکَهُ أَوْ یَأْتِیَ أَمْرُ رَبِّکَ (النحل/۳۳).

و هذا یوجب صحه تقدیر الأمر فی موارد علی نسبه تشتمل أمور الیه لا تلائم کبریاء ذاته تعالی نظیر:جاء ربک،و یأتیهم اللّه،فالتقدیر جاء أمر ربک و یأتیهم أمر اللّه.

فهذا هو الذی یوجبه البحث الساذج فی معنی هذه النسب علی ما یراه جمهور المفسرین لکن التدبر فی کلامه تعالی یعطی لهذه النسب معنی أرق و ألطف من ذلک،و ذلک أن أمثال قوله تعالی: وَ اللّهُ هُوَ الْغَنِیُّ (فاطر/۱۵)،و قوله تعالی: اَلْعَزِیزِ الْوَهّابِ (ص/۹)،و قوله تعالی: أَعْطی کُلَّ شَیْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدی (طه/۵۰)،تفید أنه تعالی واجد لما یعطیه من الخلقه و شئونها و أطوارها،ملیء بما یهبه و یجود به و ان کانت أفهامنا من جهه اعتیادها بالماده و أحکامها الجسمانیه یصعب علیها تصور کیفیه اتصافه تعالی ببعض ما یفیض علی خلقه من الصفات و نسبته الیه تعالی،لکن هذه المعانی اذا جردت عن قیود الماده و اوصاف الحدثان لم یکن فی نسبته الیه تعالی محذور فالنقص و الحاجه هو الملاک فی سلب معنی من المعانی عنه

تعالى،فاذا لم يصاحب المعنى نقصا و حاجه لتجريده عنه صح اسناده اليه تعالى بل وجب ذلك لأن كل ما يقع عليه اسم شىء فهو منه تعالى بوجه على ما يليق بكبريائه و عظمته.

فالمجىء و الإتيان الذى هو عندنا قطع الجسم مسافه بينه و بين جسم آخر بالحركه و اقترابه منه اذا جرّد عن خصوصيه الماده كان هو حصول القرب،و ارتفاع المانع و الحاجز بين شيئين من جهه من الجهات،و حينئذ صح إسناده اليه تعالى حقيقه من غير مجاز:فإتيانه تعالى اليهم ارتفاع الموانع بينهم و بين قضائه فيهم،و هذه من الحقائق القرآنيه التى لم يوفق الابحاث البرهانيه لنيله إلاّ بعد إمعان فى السير،و ركوبها كل سهل و وعر،و إثبات التشكيك فى الحقيقه الوجوديه الاصيله.

و كيف كان فهذه الآيه تتضمن الوعيد الذى ينبئ عنه قوله سبحانه فى الآيه السابقه:إن اللّه عزيز حكيم،و من الممكن أن يكون وعيدا بما سيستقبل القوم فى الآخره يوم القيامه كما هو ظاهر قوله تعالى فى نظير الآيه: هَلْ يَنْظُرُونَ إِلاّٰ أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلاٰئِكَهُ أَوْ يَأْتِيَ أَمْرُ رَبِّكَ (النحل/۳۳)،و من الممكن أن يكون وعيدا بأمر متوقع الحصول فى الدنيا كما يظهر بالرجوع الى ما فى سوره يونس بعد قوله تعالى: وَ لِكُلِّ أُمَّهٍ رَسُولٌ (يونس/۴۷)،و ما فى سوره الروم بعد قوله تعالى: فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً (الروم/۳۰)،و ما فى سوره الانبياء و غيرها على أن الآخره آجله هذه العاجله و ظهور تام لما فى هذه الدنيا،و من الممكن أيضا أن يكون وعيدا بما سيقع فى الدنيا و الآخره معا،و كيف كان فقوله فى ظلل من الغمام يشتمل من المعنى على ما يناسب مورده.

قوله تعالى: وَ قُضِيَ الْأَمْرُ وَ إِلَى اللّٰهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ،السكوت عن ذكر فاعل القضاء،و هو اللّه سبحانه كما يدل عليه قوله: وَ إِلَى اللّٰهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ،لإظهار الكبرياء على ما

یفعله الاعاظم فی الإخبار عن وقوع احکامهم و صدور أوامرهم و هو کثیر فی القرآن (۱).

[سوره البقره (۲): الآیات ۲۱۱ الی ۲۱۲]

اشاره

سَلْ بَنِی إِسْرٰائِیلَ کَمْ آتَیْنٰاهُمْ مِنْ آیَهٍ بَیِّنَهٍ وَ مَنْ یُبَدِّلْ نِعْمَهَ اَللّٰهِ مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَتْهُ فَإِنَّ اَللّٰهَ شَدِیدُ اَلْعِقٰابِ (۲۱۱) زُیِّنَ لِلَّذِینَ کَفَرُوا اَلْحَیٰاهُ اَلدُّنْیٰا وَ یَسْخَرُونَ مِنَ اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ اَلَّذِینَ اِتَّقَوْا فَوْقَهُمْ یَوْمَ اَلْقِیٰامَهِ وَ اَللّٰهُ یَرْزُقُ مَنْ یَشٰاءُ بِغَیْرِ حِسٰابٍ (۲۱۲)

بیان:

قوله تعالی: سَلْ بَنِی إِسْرٰائِیلَ کَمْ آتَیْنٰاهُمْ مِنْ آیَهٍ الخ؛تثبیت و تأیید اشتمل علیه قوله تعالی: فَإِنْ زَلَلْتُمْ مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَتْکُمُ الْبَیِّنٰاتُ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللّٰهَ عَزِیزٌ حَکِیمٌ ،الآیه من الوعید بأخذ المخالفین اخذ عزیز مقتدر.

یقول:هذه بنو إسرائیل فی مرآکم و منظرکم و هی الامه التی آتاهم اللّٰه الکتاب و الحکم و النبوه و الملک،و رزقهم من الطیبات،و فضّلهم علی العالمین،سلهم کم آتیناهم من آیه بیّنه؟و انظر فی امرهم من این بدئوا و إلی این کان مصیرهم؟حرّفوا الکلم عن مواضعه، و وضعوا فی قبال اللّٰه و کتابه و آیاته أمورا من عند انفسهم بغیا بعد العلم،فعاقبهم اللّٰه أشد العقاب بما حل فیهم من اتخاذ الانداد،و الاختلاف و تشتت الآراء،و أکل بعضهم بعضا، و ذهاب السودد،و فناء السعاده،و عذاب الذله و المسکنه فی الدنیا،و لعذاب الآخره اخزی و هم لا ینصرون.

۱- ۱) .البقره ۲۰۸-۲۱۰:بحث روائی فی الرجعه.

و هذه هی السنه الجاریه من اللّه سبحانه:من یبدل نعمه و اخرجها الی غیر مجراها فإن اللّه یعاقبه،و اللّه شدید العقاب،و علی هذا فقوله: وَ مَنْ یُبَدِّلْ نِعْمَهَ اللّهِ الی قوله اَلْعِقابِ من قبیل وضع الکلی موضع الجزئی للدلاله علی الحکم،سنه جاریه.

قوله تعالی: زُیِّنَ لِلَّذِینَ کَفَرُوا الْحَیاهُ الدُّنْیا ،فی موضوع التعلیل،و إن الملاک فی ذلک تزین الحیاه الدنیا لهم فانها اذا زینت لانسان دعته الی هوی النفس و شهواتها،و أنس کل حق و حقیقه،فلا یرید الانسان إلاّ نیلها:من جاه و مقام و مال و زینه،فلا یلبث دون ان یستخدم کل شیء لاجلها و فی سبیلها،و من ذلک الدین فیأخذ الدین وسیله یتوسل بها الی التمیزات و التعینات،فینقلب الدین الی تمیز الزعماء و الرؤساء و ما یلائم سوددهم و رئاستهم، و تقرب التبعه و المقلده المرءوسین و ما یجلب به تماثل رؤسائهم و ساداتهم کما نشاهده فی أمتنا الیوم،و کنا شاهدناه فی بنی اسرائیل من قبل،و ظاهر الکفر فی القرآن هو الستر أعم من ان یکون کفرا اصطلاحیا أو کفرا مطلقا فی مقابل الایمان المطلق فتزین الحیاه الدنیا لا یختص بالکفار اصطلاحا بل کل من ستر حقیقه من الحقائق الدینیه،و غیّر نعمه دینیه فهو کافر زینت له الحیاه الدنیا فلیتهیأ لشدید العقاب.

قوله تعالی: وَ الَّذِینَ اتَّقَوْا فَوْقَهُمْ یَوْمَ الْقِیامَهِ الخ؛تبدیل الایمان بالتقوی فی هذه الجمله لکون الایمان لا ینفع وحده لو لا العمل.

[سوره البقره (٢): آیه ٢١٣]

اشاره

کانَ اَلنّاسُ أُمَّهً واحِدَهً فَبَعَثَ اَللّهُ اَلنَّبِیِّینَ مُبَشِّرِینَ وَ مُنْذِرِینَ وَ أَنْزَلَ مَعَهُمُ اَلْکِتابَ بِالْحَقِّ لِیَحْکُمَ بَیْنَ اَلنّاسِ فِیمَا اِخْتَلَفُوا فِیهِ وَ مَا اِخْتَلَفَ فِیهِ إِلاَّ اَلَّذِینَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ ما جاءَتْهُمُ اَلْبَیِّناتُ بَغْیاً بَیْنَهُمْ فَهَدَی اَللّهُ اَلَّذِینَ آمَنُوا لِمَا اِخْتَلَفُوا فِیهِ مِنَ اَلْحَقِّ بِإِذْنِهِ وَ اَللّهُ یَهْدِی مَنْ یَشاءُ إِلی صِراطٍ مُسْتَقِیمٍ (٢١٣)

بیان:

الآیه تبیّن السبب فی تشریع أصل الدین و تکلیف النوع الانسانی به،و سبب وقوع الاختلاف فیه ببیان:ان الانسان-و هو نوع مفطور علی الاجتماع و التعاون-کان فی أول اجتماعه امه واحده،ثم ظهر فیه بحسب الفطره الاختلاف فی اقتناء المزایا الحیویه،فاستدعی ذلک وضع قوانین ترفع الاختلافات الطارئه،و المشاجرات فی لوازم الحیاه فألبست القوانین الموضوعه لباس الدین،و شفّعت بالتبشیر و الانذار:بالثواب و العقاب،و أصلحت بالعبادات المندوبه إلیها ببعث النبیین،و إرسال المرسلین،ثم اختلفوا فی معارف الدین أو أمور المبدإ و المعاد،فاختل بذلک أمر الوحده الدینیه،و ظهرت الشعوب و الاحزاب،و تبع ذلک الاختلاف فی غیره،و لم یکن هذا الاختلاف الثانی إلاّ بغیا من الذین أوتوا الکتاب،و ظلما و عتوا منهم بعد ما تبیّن لهم أصوله و معارفه،و تمت علیهم الحجه،فالاختلاف اختلافان:

اختلاف فی أمر الدین مستند الی بغی الباغین دون فطرتهم و غریزتهم،و اختلاف فی أمر الدنیا و هو فطری و سبب لتشریع الدین،ثم هدی اللّه سبحانه المؤمنین الی الحق المختلف فیه بإذنه، و اللّه یهدی من یشاء الی صراط مستقیم.

فالدین الالهی هو السبب الوحید لسعاده هذا النوع الانسانی،و المصلح لامر حیاته، یصلح الفطره بالفطره و یعدل قواها المختلفه عند طغیانها،و ینظّم للانسان سلک حیاته الدنیویه و الاخرویه،و المادیه و المعنویه،فهذا إجمال تاریخ حیاه هذا النوع(الحیاه الاجتماعیه و الدینیه)علی ما تعطیه هذه الآیه الشریفه.

ص:۲۶۱

و قد اكتفت فى تفصيل ذلك بما تفيده متفرقات الآيات القرآنيه النازله فى شئون مختلفه (۱).

قوله تعالى: كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً ،الناس معروف و هو الافراد المجتمعون من الانسان،و الامه هى الجماعه من الناس،و ربما يطلق على الواحد كما فى قوله تعالى: إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتاً لِلّهِ (النحل ۱۲۰/)،و ربما يطلق على زمان معتد به كقوله تعالى:

وَ ادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ (يوسف۴۵/)،أى بعد سنين و قوله تعالى: وَ لَئِنْ أَخَّرْنَا عَنْهُمُ الْعَذَابَ إِلَى أُمَّةٍ مَعْدُودَةٍ (هود۸/)،و ربما يطلق على المله و الدين كما قال بعضهم فى قوله تعالى:

إِنَّ هٰذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَ أَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ (المؤمنون۵۲/)،و فى قوله تعالى: إِنَّ هٰذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَ أَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ (الأنبياء۹۲/)،و أصل الكلمه من أم يأم اذا قصد فأطلق لذلك على الجماعه لكن لا على كل جماعه،بل على جماعه كانت ذات مقصد واحد و بغيه واحده هى رابطه الوحده بينها،و هو المصحح لاطلاقها على الواحد و على سائر معانيها اذا أطلقت.

و كيف كان فظاهر الآيه يدل على أن هذا النوع قد مر عليهم فى حياتهم زمان كانوا على الاتحاد و الاتفاق،و على السذاجه و البساطه،لا اختلاف بينهم بالمشاجره و المدافعه فى أمور الحياه،و لا اختلاف فى المذاهب و الآراء،و الدليل على نفى الاختلاف قوله تعالى:

فَبَعَثَ اللّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَ مُنْذِرِينَ وَ أَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ فقد رتب بعثه الانبياء و حكم الكتاب فى مورد الاختلاف على كونهم أمه واحده فالاختلاف فى أمور الحياه ناش بعد الاتحاد و الوحده،و الدليل على نفى الاختلاف الثانى قوله تعالى: وَ مَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلاَّ الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمُ الْبَيِّنَاتُ بَغْياً بَيْنَهُمْ ،فالاختلاف فى الدين إنما نشأ من قبل حمله الكتاب بعد

---

۱ – ۱) .البقره ۲۱۳:بحث فى بدء تكوين الانسان؛تركبه من روح و بدن؛شعوره الحقيقى و ارتباطه بالاشياء؛علومه العمليه؛جريه على استخدام غيره انتفاعا؛كونه مدنيا بالطبع؛حدوث الاختلاف بين افراد الانسان؛رفع الاختلاف بالدين؛الاختلاف فى نفس الدين،الانسان بعد الدنيا.

إنزاله بالبغی.

قوله تعالی: فَبَعَثَ اللّٰهُ النَّبِیِّینَ مُبَشِّرِینَ وَ مُنْذِرِینَ الخ؛عبر تعالی بالبعث دون الارسال و ما فی معناه لان هذه الوحده المخبر عنها من حال الانسان الأولی حال خمود و سکوت،و هو یناسب البعث الذی هو الاقامه عن نوم أو قطون و نحو ذلک،و هذه النکته لعلها هی الموجبه للتعبیر عن هؤلاء المبعوثین بالنبیین دون ان یعبر بالمرسلین أو الرسل،علی ان البعث و انزال الکتاب کما تقدم بیانه حقیقتهما بیان الحق للناس و تنبیههم بحقیقه أمر وجودهم و حیاتهم،و إنبائهم انهم مخلوقون لربهم،و هو اللّه الذی لا إله إلاّ هو،و أنهم سالکون کادحون الی اللّه مبعوثون لیوم عظیم،واقفون فی منزل من منازل السیر،لا حقیقه له إلاّ اللعب و الغرور،فیجب ان یراعوا ذلک فی هذه الحیاه و أفعالها،و ان یجعلوا نصب اعینهم انهم من أین، و فی أین،و إلی این،و هذا المعنی أنسب بلفظ النبی الذی معناه:من استقر عنده النبأ دون الرسول،و لذلک عبر بالنبیین،و فی اسناد بعث النبیین الی اللّه سبحانه دلاله علی عصمه الانبیاء فی تلقیهم الوحی و تبلیغهم الرساله الی الناس و سیجیء زیاده توضیح لهذا فی آخر البیان،و أما التبشیر و الانذار أی الوعد برحمه اللّه من رضوانه و الجنه لمن آمن و اتقی،و الوعید لعذاب اللّه سبحانه من سخطه و النار لمن کذب و عصی فهما امس مراتب الدعوه بحال الانسان المتوسط الحال،و إن کان بعض الصالحین من عباده و أولیائه لا تتعلق نفوسهم بغیر ربهم من ثواب أو عقاب.

قوله تعالی: وَ أَنْزَلَ مَعَهُمُ الْکِتٰابَ بِالْحَقِّ لِیَحْکُمَ بَیْنَ النّٰاسِ فِیمَا اخْتَلَفُوا فِیهِ ،الکتاب فعال بمعنی المکتوب،و الکتاب بحسب المتعارف من اطلاقه و ان استلزم کتابه بالقلم لکن لکون العهود و الفرامین المفترضه انما یبرم بالکتابه غالبا شاع اطلاقه علی کل حکم مفروض واجب الاتباع أو کل بیان بل کل معنی لا یقبل النقض فی إبرامه،و قد کثر استعماله بهذا المعنی فی القرآن،و بهذا المعنی سمی القرآن کتابا و هو کلام الهی،قال تعالی:

كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ (ص۲۹/)،و قال تعالى: إِنَّ الصَّلاَةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَاباً مَوْقُوتاً (النساء۱۰۳/)،و فى قوله تعالى فيما اختلفوا فيه،دلاله على ان المعنى:كان الناس امه واحده فاختلفوا فبعث اللّه،الخ؛كما مر.

و اللام فى الكتاب اما للجنس و اما للعهد الذهنى و المراد به كتاب نوح عليه السّلام لقوله تعالى:

شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحاً وَ الَّذِى أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَ مَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَ مُوسَى وَ عِيسَى (الشورى۱۳/)،فإن الآيه فى مقام الامتنان و تبين ان الشريعه النازله على هذه الامه جامعه لمتفرقات جميع الشرائع السابقه النازله على الانبياء السالفين مع ما يختص بوحيه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فالشريعه مختصه بهؤلاء الانبياء العظام:نوح و ابراهيم و موسى و عيسى و محمد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

و لما كان قوله تعالى: وَ أَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ ،الآيه يدل على ان الشرع إنما كان بالكتاب دلت الآيتان بالانضمام:

أولا:على ان لنوح عليه السّلام كتابا متضمنا لشريعه،و انه المراد بقوله تعالى: وَ أَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ ،إما وحده أو مع غيره من الكتب بناء على كون اللام للعهد أو الجنس.

و ثانيا:ان كتاب نوح أول كتاب سماوى متضمن للشريعه،اذ لو كان قبله كتاب لكان قبله شريعه حاكمه و لذكرها اللّه تعالى فى قوله: شَرَعَ لَكُمْ ،الآيه.

و ثالثا:ان هذا العهد الذى يشير تعالى اليه بقوله: كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً ،الآيه؛كان قبل بعثه نوح عليه السّلام و قد حكم فيه كتابه عليه السّلام.

قوله تعالى: وَ مَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلاَّ الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمُ الْبَيِّنَاتُ بَغْياً بَيْنَهُمْ ،قد مر أن المراد به الاختلاف الواقع فى نفس الدين من حملته،و حيث كان الدين من الفطره كما يدل عليه قوله تعالى: فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً فِطْرَتَ اللّهِ الَّتِى فَطَرَ

اَلنّاسَ عَلَيْها (الروم/٣٠)،نسب اللّه سبحانه الاختلاف الواقع فيه الى البغى.

و فى قوله تعالى: إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ ،دلاله على ان المراد بالجمله هو الإشاره الى الاصل فى ظهور الاختلاف الدينى فى الكتاب لا أن كل من انحرف عن الصراط المستقيم أو تدين بغير الدين يكون باغيا و إن كان ضالا عن الصراط السوى،فإن اللّه سبحانه لا يعذر الباغى،و قد عذر من اشتبه عليه الامر و لم يجد حيله و لم يهتد سبيلا،قال تعالى: إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النّاسَ وَ يَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ أُولٰئِكَ لَهُمْ عَذٰابٌ أَلِيمٌ (الشورى/٤٢)، و قال تعالى: وَ آخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلاً صٰالِحاً وَ آخَرَ سَيِّئاً عَسَى اللّٰهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ -الى أن قال-: وَ آخَرُونَ مُرْجَوْنَ لِأَمْرِ اللّٰهِ إِمّٰا يُعَذِّبُهُمْ وَ إِمّٰا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَ اللّٰهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (التوبه/١٠٦)،و قال تعالى: إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجٰالِ وَ النِّسٰاءِ وَ الْوِلْدٰانِ لاٰ يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَ لاٰ يَهْتَدُونَ سَبِيلاً فَأُولٰئِكَ عَسَى اللّٰهُ أَنْ يَعْفُوَ عَنْهُمْ وَ كٰانَ اللّٰهُ عَفُوًّا غَفُوراً (النساء/٩٩).

على أن الفطره لا تنافى الغفله و الشبهه،و لكن تنافى التعمد و البغى،و لذلك خص البغى بالعلماء و من استبانت له الآيات الإلهيه،قال تعالى: وَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ كَذَّبُوا بِآيٰاتِنٰا أُولٰئِكَ أَصْحٰابُ النّٰارِ هُمْ فِيهٰا خٰالِدُونَ (البقره/٣٩)،و الآيات فى هذا المعنى كثيره،و قد قيد الكفر فى جميعها بتكذيب آيات اللّه ثم أوقع عليه الوعيد،و بالجمله فالمراد بالآيه أن هذا الاختلاف ينتهى الى بغى حمله الكتاب من بعد علم.

قوله تعالى: فَهَدَى اللّٰهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ ،بيان لما اختلف فيه و هو الحق الذى كان الكتاب نزل بمصاحبته،كما دل عليه قوله تعالى: وَ أَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتٰابَ بِالْحَقِّ ،و عند ذلك عنت الهدايه الإلهيه بشأن الاختلافين معا:الاختلاف فى شأن الحياه،و الاختلاف فى الحق و المعارف الإلهيه الذى كان عامله الاصلى بغى حمله الكتاب،و فى تقييد الهدايه بقوله تعالى: بِإِذْنِهِ دلاله على أن هدايه اللّه تعالى لهؤلاء المؤمنين لم تكن

إلزاما منهم،و إيجابا على اللّه تعالى أن يهديهم لإيمانهم،فإن اللّه سبحانه لا يحكم عليه حاكم،و لا يوجب عليه موجب إلاّ ما أوجبه على نفسه،بل كانت الهدايه بإذنه تعالى و لو شاء لم يأذن و لم يهد،و على هذا فقوله تعالى: وَ اللّٰهُ يَهْدِي مَنْ يَشٰاءُ إِلىٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِيمٍ ،بمنزله التعليل لقوله بإذنه،و المعنى إنما هداهم اللّه بإذنه لان له أن يهديهم و ليس مضطرا موجبا على الهدايه فى مورد أحدا،بل يهدى من يشاء،و قد شاء أن يهدى الذين آمنوا الى صراط مستقيم (۱)(۲)(۳).

[سوره البقره (۲): آیه ۲۱۴]

اشاره

أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا اَلْجَنَّهَ وَ لَمّٰا يَأْتِكُمْ مَثَلُ اَلَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسَّتْهُمُ اَلْبَأْسٰاءُ وَ اَلضَّرّٰاءُ وَ زُلْزِلُوا حَتّٰى يَقُولَ اَلرَّسُولُ وَ اَلَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتىٰ نَصْرُ اللّٰهِ أَلاٰ إِنَّ نَصْرَ اَللّٰهِ قَرِيبٌ (۲۱۴)

بيان:

قوله تعالى: أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّهَ ،تثبيت لما تدل عليه الآيات السابقه، و هو ان الدين نوع هدايه من اللّه سبحانه للناس الى ما فيه سعادتهم فى الدنيا و الآخره،و نعمه حباهم اللّه بها،فمن الواجب ان يسلموا له و لا يتبعوا خطوات الشيطان،و لا يلقوا فيه الاختلاف،و لا يجعلوا الدواء داء،و لا يبدلوا نعمه اللّه سبحانه كفرا و نقمه من اتباع الهوى، و ابتغاء زخرف الدنيا و حطامها فيحل عليهم غضب من ربهم كما حل ببنى إسرائيل حيث

۱- ۱) .البقره ۲۱۳:كلام فى عصمه الانبياء.

۲- ۲) .البقره ۲۱۳:كلام فى النبوه.

۳- ۳) .البقره ۲۱۳:بحث فلسفى فى النبوه:بحث اجتماعى فى النبوه.

بدلوا نعمه اللّه من بعد ما جاءتهم،فإن المحنه دائمه،و الفتنه قائمه،و لن ينال أحد من الناس سعاده الدين و قرب رب العالمين إلاّ بالثبات و التسليم.

و كلمه أم منقطعه تفيد الاضراب،و المعنى على ما قيل:بل أحسبتم ان تدخلوا الجنه،الخ؛ و الخلاف فى أم المنقطعه معروف،و الحق ان ام لإفاده الترديد،و أن الدلاله على معنى الاضراب من حيث انطباق معنى الاضراب على المورد،لا انها دلاله وضعيه،فالمعنى فى المورد مثلا:هل انقطعتم بما أمرناكم من التسليم بعد الايمان و الثبات على نعمه الدين، و الاتفاق و الاتحاد فيه أم لا بل حسبتم أن تدخلوا الجنه،الخ.

قوله تعالى: وَ لَمّٰا يَأْتِكُمْ مَثَلُ اَلَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ ،المثل بكسر الميم فسكون الثاء،و المثل بفتح الميم و الثاء كالشبه و الشبه،و المراد به ما يمثل الشىء و يحضره و يشخصه عند السامع،و منه المثل بفتحتين،و هو الجمله أو القصه التى تفيد استحضار معنى مطلوب فى ذهن السامع بنحو الاستعاره التمثيليه كما قال تعالى: مَثَلُ اَلَّذِينَ حُمِّلُوا اَلتَّوْرٰاةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهٰا كَمَثَلِ اَلْحِمٰارِ يَحْمِلُ أَسْفٰاراً (الجمعه/۵)،و منه أيضا المثل بمعنى الصفه كقوله تعالى: اُنْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ اَلْأَمْثٰالَ (الفرقان/۹)،و إنما قالوا له صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:مجنون و ساحر و كذاب و نحو ذلك،و حيث انه تعالى يبين المثل الذى ذكره بقوله: مَسَّتْهُمُ اَلْبَأْسٰاءُ وَ اَلضَّرّٰاءُ ، الخ؛فالمراد به المعنى الاول.

قوله تعالى: مَسَّتْهُمُ اَلْبَأْسٰاءُ وَ اَلضَّرّٰاءُ ،الى آخره لما اشتد شوق المخاطب ليفهم تفصيل الاجمال الذى دل عليه بقوله: وَ لَمّٰا يَأْتِكُمْ مَثَلُ اَلَّذِينَ ،بين ذلك بقوله: مَسَّتْهُمُ اَلْبَأْسٰاءُ وَ اَلضَّرّٰاءُ ،و البأساء هو الشده المتوجهه الى الانسان فى خارج نفسه كالمال و الجاه و الاهل و الامن الذى يحتاج إليه فى حياته،و الضراء هى الشده التى تصيب الانسان فى نفسه كالجرح و القتل و المرض،و الزلزله و الزلزال معروف و اصله من زل بمعنى عثر،كررت اللفظه للدلاله على التكرار كان الارض مثلا تحدث لها بالزلزله عشره بعد عشره،و هو كصر و صرصر،

و صل صلصل،و كب و كبكب،و الزلزال فى الآيه كنايه عن الاضطراب و الادهاش.

قوله تعالى: حَتّٰى يَقُولَ اَلرَّسُولُ وَ اَلَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ ،قرء بنصب يقول، و الجمله على هذا فى محل الغايه لما سبقها،و قرء برفع يقول و الجمله على هذا الحكايه الماضيه، و المعنيان و إن كانا جميعا صحيحين لكن الثانى أنسب للسياق،فإن كون الجمله غايه يعلل بها قوله: وَ زُلْزِلُوا لا يناسب السياق كل المناسبه.

قوله تعالى: مَتىٰ نَصْرُ اَللّٰهِ ،الظاهر أنه مقول قول الرسول و الذين آمنوا معه جميعا،و لا ضير فى ان يتفوه الرسول بمثل هذا الكلام استدعاء و طلبا للنصر الذى وعد به اللّه سبحانه رسوله و المؤمنين بهم كما قال تعالى: وَ لَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنٰا لِعِبٰادِنَا اَلْمُرْسَلِينَ إِنَّهُمْ لَهُمُ اَلْمَنْصُورُونَ (الصافات/١٧٢)،و قال تعالى: كَتَبَ اَللّٰهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَ رُسُلِي (المجادله/ ٢١)،و قد قال تعالى أيضا: حَتّٰى إِذَا اِسْتَيْأَسَ اَلرُّسُلُ وَ ظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِبُوا جٰاءَهُمْ نَصْرُنٰا (يوسف/١١٠)،و هو أشد لحنا من هذه الآيه.

و الظاهر أيضا أن قوله تعالى: أَلاٰ إِنَّ نَصْرَ اَللّٰهِ قَرِيبٌ مقول له تعالى لا تتمه لقول الرسول و الذين آمنوا معه...

و الآيه(كما مرت اليه الاشاره سابقا)تدل على دوام أمر الابتلاء و الامتحان و جريانه فى هذه الامه كما جرى فى الامم السابقه.

و تدل أيضا على اتحاد الوصف و المثل بتكرر الحوادث الماضيه غابرا،و هو الذى يسمى بتكرر التاريخ و عوده.

[سوره البقره (٢): آيه ٢١٥]

اشاره

يَسْئَلُونَكَ مٰا ذٰا يُنْفِقُونَ قُلْ مٰا أَنْفَقْتُمْ مِنْ خَيْرٍ فَلِلْوٰالِدَيْنِ وَ اَلْأَقْرَبِينَ وَ اَلْيَتٰامىٰ وَ اَلْمَسٰاكِينِ وَ اِبْنِ اَلسَّبِيلِ وَ مٰا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اَللّٰهَ بِهِ عَلِيمٌ (٢١٥)

ص :٢٦٨

بیان:

قوله تعالی: یَسْئَلُونَکَ مٰا ذٰا یُنْفِقُونَ ،قل:ما أنفقتم من خیر،قالوا:إن الآیه واقعه علی أسلوب الحکمه،فإنهم إنما سألوا عن جنس ما ینفقون و نوعه،و کان هذا السؤال کاللغو لمکان ظهور ما یقع به الانفاق و هو المال علی أقسامه،و کان الاحق بالسؤال إنما هو من ینفق له:صرف الجواب الی التعرض بحاله و بیان أنواعه لیکون تنبیها لهم بحق السؤال.

و الذی ذکروه وجه بلیغ غیر أنهم ترکوا شیئا،و هو أن الآیه مع ذلک متعرضه لبیان جنس ما ینفقونه،فإنها تعرضت لذلک:أولا بقولها:من خیر،إجمالا،و ثانیا بقولها:و ما تفعلوا من خیر فإن اللّه به علیم،ففی الآیه دلاله علی ان الذی ینفق به هو المال کائنا ما کان،من قلیل أو کثیر،و ان ذلک فعل خیر و اللّه به علیم،لکنهم کان علیهم ان یسألوا عمن ینفقون لهم و یعرفوه، و هم:الوالدان و الاقربون و الیتامی و المساکین و ابن السبیل.

قوله تعالی: وَ مٰا تَفْعَلُوا مِنْ خَیْرٍ فَإِنَّ اللّٰهَ بِهِ عَلِیمٌ ،فی تبدیل الانفاق من فعل الخیر هاهنا کتبدیل المال من الخیر فی أول الآیه إیماء الی أن الانفاق و ان کان مندوبا الیه من قلیل المال و کثیره،غیر انه ینبغی ان یکون خیرا یتعلق به الرغبه و تقع علیه المحبه کما قال تعالی: لَنْ تَنٰالُوا الْبِرَّ حَتّٰی تُنْفِقُوا مِمّٰا تُحِبُّونَ (آل عمران/۹۲)،و کما قال تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَیِّبٰاتِ مٰا کَسَبْتُمْ وَ مِمّٰا أَخْرَجْنٰا لَکُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَ لاٰ تَیَمَّمُوا الْخَبِیثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَ لَسْتُمْ بِآخِذِیهِ إِلاّٰ أَنْ تُغْمِضُوا فِیهِ (البقره/۲۶۷).

و ایماء الی ان الانفاق ینبغی ان لا یکون علی نحو العشر کالانفاق بالمن و الاذی کما قال تعالی: ثُمَّ لاٰ یُتْبِعُونَ مٰا أَنْفَقُوا مَنًّا وَ لاٰ أَذیً (البقره/۲۶۲)،و قوله تعالی: وَ یَسْئَلُونَکَ مٰا ذٰا یُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ (البقره/۲۱۹).

[سوره البقره (٢): الآیات ٢١۶ الی ٢١٨]

اشاره

کُتِبَ عَلَیْکُمُ اَلْقِتٰالُ وَ هُوَ کُرْهٌ لَکُمْ وَ عَسیٰ أَنْ تَکْرَهُوا شَیْئاً وَ هُوَ خَیْرٌ لَکُمْ وَ عَسیٰ أَنْ تُحِبُّوا شَیْئاً وَ هُوَ شَرٌّ لَکُمْ وَ اَللّٰهُ یَعْلَمُ وَ أَنْتُمْ لاٰ تَعْلَمُونَ (٢١۶) یَسْئَلُونَکَ عَنِ اَلشَّهْرِ اَلْحَرٰامِ قِتٰالٍ فِیهِ قُلْ قِتٰالٌ فِیهِ کَبِیرٌ وَ صَدٌّ عَنْ سَبِیلِ اَللّٰهِ وَ کُفْرٌ بِهِ وَ اَلْمَسْجِدِ اَلْحَرٰامِ وَ إِخْرٰاجُ أَهْلِهِ مِنْهُ أَکْبَرُ عِنْدَ اَللّٰهِ وَ اَلْفِتْنَهُ أَکْبَرُ مِنَ اَلْقَتْلِ وَ لاٰ یَزٰالُونَ یُقٰاتِلُونَکُمْ حَتّٰی یَرُدُّوکُمْ عَنْ دِینِکُمْ إِنِ اِسْتَطٰاعُوا وَ مَنْ یَرْتَدِدْ مِنْکُمْ عَنْ دِینِهِ فَیَمُتْ وَ هُوَ کٰافِرٌ فَأُولٰئِکَ حَبِطَتْ أَعْمٰالُهُمْ فِی اَلدُّنْیٰا وَ اَلْآخِرَهِ وَ أُولٰئِکَ أَصْحٰابُ اَلنّٰارِ هُمْ فِیهٰا خٰالِدُونَ (٢١٧) إِنَّ اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ اَلَّذِینَ هٰاجَرُوا وَ جٰاهَدُوا فِی سَبِیلِ اَللّٰهِ أُولٰئِکَ یَرْجُونَ رَحْمَتَ اَللّٰهِ وَ اَللّٰهُ غَفُورٌ رَحِیمٌ (٢١٨)

بیان:

قوله تعالی: کُتِبَ عَلَیْکُمُ الْقِتٰالُ وَ هُوَ کُرْهٌ لَکُمْ ،الکتابه کما مر مرارا ظاهره فی الفرض اذا کان الکلام مسوقا لبیان التشریع،و فی القضاء الحتم اذا کان فی التکوین فالآیه تدل علی فرض القتال علی کافه المؤمنین لکون الخطاب متوجها الیهم إلّا من أخرجه الدلیل مثل قوله تعالی: لَیْسَ عَلَی الْأَعْمیٰ حَرَجٌ وَ لاٰ عَلَی الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَ لاٰ عَلَی الْمَرِیضِ حَرَجٌ (النور/ ۶١)،و غیر ذلک من الآیات و الادله.

و لم يظهر فاعل كتب لكون الجمله مذيله بقوله: وَ هُوَ كُرْهٌ لَكُمْ و هو لا يناسب إظهار الفاعل صونا لمقامه عن الهتك،و حفظا لاسمه عن الاستخفاف أن يقع الكتابه المنسوبه اليه صريحا موردا لكراهه المؤمنين.

و الكره بضم الكاف المشقه التى يدركها الانسان من نفسه طبعا أو غير ذلك،و الكره بفتح الكاف:المشقه التى تحمل عليه من خارج كأن يجبره إنسان آخر على فعل ما يكرهه،قال تعالى: لاٰ يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسٰاءَ كَرْهاً (النساء١٩/)،و قال تعالى: فَقٰالَ لَهٰا وَ لِلْأَرْضِ اِئْتِيٰا طَوْعاً أَوْ كَرْهاً (فصلت١١/)،و كون القتال المكتوب كرها للمؤمنين إما لان القتال لكونه متضمنا لفناء النفوس و تعب الابدان و المضار الماليه و ارتفاع الامن و الرخصه و الرفاهيه،و غير ذلك مما يستكرهه الانسان فى حياته الاجتماعيه لا محاله كان كرها و شاق للمؤمنين بالطبع،فإن اللّه سبحانه و إن مدح المؤمنين فى كتابه بما مدح،و ذكر ان فيهم رجالا صادقين فى إيمانهم مفلحين فى سعيهم،لكنه مع ذلك عاتب طائفه منهم بما فى قلوبهم من الزيغ و الزلل،و هو ظاهر بالرجوع الى الآيات النازله فى غزوه بدر و أحد و الخندق و غيرها، و معلوم ان من الجائز أن ينسب الكراهه و التثاقل الى قوم فيهم كاره و غير كاره و اكثرهم كارهون،فهذا وجه.

قوله تعالى: وَ عَسىٰ أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئاً وَ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ ،قد مر فيما مر ان أمثال عسى و لعل فى كلامه تعالى مستعمل فى معنى الترجى،و ليس من الواجب قيام صفه الرجاء بنفس المتكلم بل يكفى قيامها بالمخاطب أو بمقام التخاطب،فاللّه سبحانه إنما يقول:عسى ان يكون كذا لا لأنه يرجوه،تعالى عن ذلك،بل ليرجوه المخاطب أو السامع.

و تكرار عسى فى الآيه لكون المؤمنين كارهين للحرب،محبين للسلم،فأرشدهم اللّه سبحانه على خطأهم فى الامرين جميعا،بيان ذلك:أنه لو قيل:عسى ان تكرهوا شيئا و هو خير لكم أو تحبوا شيئا و هو شر لكم،كان معناه أنه لا عبره بكرهكم و حبكم فإنهما ربما

يخطئان الواقع،و مثل هذا الكلام إنما يلقى الى من اخطأ خطأ واحدا كمن يكره لقاء زيد فقط، و أما من اخطأ خطاءين كان يكره المعاشره و المخالطه و يحب الاعتزال،فالذى تقتضيه البلاغه ان يشار الى خطأه فى الامرين جميعا،فيقال له:لا فى كرهك أصبت،و لا فى حبك اهتديت، عسى ان تكره شيئا و هو خير لك و عسى ان تحب شيئا و هو شر لك لانك جاهل لا تقدر ان تهتدى بنفسك الى حقيقه الامر،و لما كان المؤمنون مع كرههم للقتال محبين للسلم كما يشعر به ايضا قوله تعالى سابقا:أم حسبتم ان تدخلوا الجنه و لما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم، نبههم اللّه بالخطأين بالجملتين المستقلتين و هما:عسى ان تكرهوا،و عسى ان تحبوا.

قوله تعالى: وَ اللّٰهُ يَعْلَمُ وَ أَنْتُمْ لاٰ تَعْلَمُونَ ،تتميم لبيان خطأهم،فإنه تعالى درج فى بيان ذلك إرفاقا فأذهانهم،فأخذ أولا بإبداء احتمال خطأهم فى كراهتهم للقتال بقوله:

عَسىٰ أَنْ تَكْرَهُوا ،فلما اعتدلت أذهانهم بحصول الشك فيها،و زوال صفه الجهل المركب كرّ عليهم ثانيا بأن هذا الحكم الذى كرهتموه أنتم إنما شرعه اللّه الذى لا يجهل شيئا من حقائق الامور،و الذى ترونه مستند الى نفوسكم التى لا تعلم شيئا إلاّ ما علمها اللّه إياه و كشف عن حقيقته،فعليكم ان تسلموا اليه سبحانه الأمر.

و الآيه فى إثبات العلم له تعالى على الاطلاق و نفى العلم عن غيره على الاطلاق تطابق سائر الآيات الداله على هذا المعنى كقوله تعالى: إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَخْفىٰ عَلَيْهِ شَيْءٌ (آل عمران/ ۵)،و قوله تعالى: وَ لاٰ يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلاّٰ بِمٰا شٰاءَ (البقره۲۵۵/)،و قد سبق بعض الكلام فى القتال فى قوله: وَ قٰاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللّٰهِ (البقره۱۹۰/).

قوله تعالى: يَسْئَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرٰامِ قِتٰالٍ فِيهِ ،الآيه؛تشتمل على المنع عن القتال فى الشهر الحرام و ذمه بأنه صد عن سبيل اللّه و كفر،و اشتمالها مع ذلك على ان إخراج أهل المسجد الحرام منه أكبر عند اللّه،و ان الفتنه أكبر من القتل،يؤذن بوقوع حادثه هى الموجبه للسؤال و ان هناك قتلا،و انه إنما وقع خطأ لقوله تعالى فى آخر الآيات: إِنَّ الَّذِينَ

آمَنُوا وَ الَّذِينَ هٰاجَرُوا وَ جٰاهَدُوا فِی سَبِيلِ اللّٰهِ أُولٰئِکَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللّٰهِ وَ اللّٰهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ الآيه؛فهذه قرائن على وقوع قتل فی الكفار خطأ من المؤمنين فی الشهر الحرام فی قتال واقع بينهم،و طعن الكفار به،ففيه تصديق لما ورد فی الروايات فی قصه عبد اللّه بن جحش و أصحابه.

قوله تعالى: قُلْ قِتٰالٌ فِيهِ كَبِيرٌ وَ صَدٌّ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ وَ كُفْرٌ بِهِ وَ الْمَسْجِدِ الْحَرٰامِ ،الصد هو المنع و الصرف،و المراد بسبيل اللّه العباده و النسک و خاصه الحج، و الظاهر ان ضمير به راجع الى السبيل فيكون كفرا فی العمل دون الاعتقاد،و المسجد الحرام عطف على سبيل اللّه ای صد عن سبيل اللّه و عن المسجد الحرام.

و الآيه تدل على حرمه القتال فی الشهر الحرام،و قد قيل:إنها منسوخه بقوله تعالى:

فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ (التوبه٦/)،و ليس بصواب،و قد مر بعض الكلام فی ذلک فی تفسير آيات القتال.

قوله تعالى: وَ إِخْرٰاجُ أَهْلِهِ مِنْهُ أَكْبَرُ عِنْدَ اللّٰهِ وَ الْفِتْنَهُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ ،أی و الذی فعله المشركون من إخراج رسول اللّه و المؤمنين من المهاجرين،و هم أهل المسجد الحرام،منه اكبر من القتال،و ما فتنوا به المؤمنين من الزجر و الدعوه الى الكفر أكبر من القتل، فلا يحق للمشركين ان يطعنوا المؤمنين و قد فعلوا ما هو أكبر مما طعنوا به،و لم يكن المؤمنين فيما اصابوه منهم إلّا راجين رحمه اللّه و اللّه غفور رحيم.

قوله تعالى: وَ لاٰ يَزٰالُونَ يُقٰاتِلُونَكُمْ الى آخر الآيه؛حتى للتعليل أی ليردوكم.

قوله تعالى: وَ مَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ الخ؛تهديد للمرتد بحبط العمل و خلود النار (۱)(۲).

۱- ۱) .البقره ۲۱۶-۲۱۸:كلام فی الحبط.

۲- ۲) .البقره ۲۱۶-۲۱۸:كلام فی احكام الاعمال من حيث الجزاء.

[سوره البقره (۲): الآيات ۲۱۹ الى ۲۲۰]

اشاره

يَسْئَلُونَكَ عَنِ اَلْخَمْرِ وَ اَلْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمٰا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَ مَنٰافِعُ لِلنّٰاسِ وَ إِثْمُهُمٰا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمٰا وَ يَسْئَلُونَكَ مٰا ذٰا يُنْفِقُونَ قُلِ اَلْعَفْوَ كَذٰلِكَ يُبَيِّنُ اَللّٰهُ لَكُمُ اَلْآيٰاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ (۲۱۹) فِي اَلدُّنْيٰا وَ اَلْآخِرَةِ وَ يَسْئَلُونَكَ عَنِ اَلْيَتٰامىٰ قُلْ إِصْلاٰحٌ لَهُمْ خَيْرٌ وَ إِنْ تُخٰالِطُوهُمْ فَإِخْوٰانُكُمْ وَ اَللّٰهُ يَعْلَمُ اَلْمُفْسِدَ مِنَ اَلْمُصْلِحِ وَ لَوْ شٰاءَ اَللّٰهُ لَأَعْنَتَكُمْ إِنَّ اَللّٰهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (۲۲۰)

بيان:

قوله تعالى: يَسْئَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَ الْمَيْسِرِ ،الخمر على ما يستفاد من اللغه هو كل مائع معمول للسكر،و الاصل فى معناه الستر،و سمى به لانه يستر العقل و لا يدعه يميز الحسن من القبح و الخير من الشر،و يقال:لما تغطى به المرأه رأسها الخمار،و يقال:خمرت الإناء اذا غطيت رأسها،و يقال:أخمرت العجين اذا أدخلت فيه الخمير،و سميت الخميره خميره لانها تعجن أولا ثم تغطى و تخمر من قبل،و قد كانت العرب لا تعرف من اقسامه إلّا الخمر المعمول من العنب و التمر و الشعير،ثم زاد الناس فى اقسامه تدريجا فصارت اليوم أنواعا كثيره ذات مراتب بحسب درجات السكر،و الجميع خمر.

و الميسر لغه هو القمار و يسمى المقامر ياسرا و الاصل فى معناه السهوله سمى به لسهوله اقتناء مال الغير به من غير تعب الكسب و العمل،و قد كان اكثر استعماله عند العرب فى نوع خاص من القمار،و هو الضرب بالقداح و هى السهام،و تسمى أيضا:الازلام و الاقلام.

ص: ۲۷۴

قوله تعالى: قُلْ فِيهِمٰا إِثْمٌ كَبِيرٌ ،و قرء إثم كثير بالثاء المثلثه،و الاثم يقارب الذنب و ما يشبهه معنى و هو حال فى الشىء أو فى العقل يبطئ الانسان عن نيل الخيرات فهو الذنب الذى يستتبع الشقاء و الحرمان فى أمور أخرى و يفسد سعاده الحياه فى جهاتها الاخرى و هذان على هذه الصفه.

أما شرب الخمر فمضراته الطبيه و آثاره السيئه فى المعده و الامعاء و الكبد و الرئه و سلسله الاعصاب و الشرائين و القلب و الحواس كالباصره و الذائقه و غيرها مما الف فيه تأليفات من حذاق الاطباء قديما و حديثا،و لهم فى ذلك إحصاءات عجيبه تكشف عن كثره المبتلين بأنواع الامراض المهلكه التى يستتبعها هذا السم المهلك.

و أما مضراته الخلقيه:من تشويه الخلق و تأديته الانسان الى الفحش،و الاضرار و الجنايات،و القتل،و إفشاء السر،و هتك الحرمات،و إبطال جميع القوانين و النواميس الانسانيه التى بنيت عليها أساس سعاده الحياه،و خاصه ناموس العفه فى الاعراض و النفوس و الاموال،فلا عاصم من سكران لا يدرى ما يقول و لا يشعر بما يفعل،و قل ما يتفق جنايه من هذه الجنايات التى قد ملأت الدنيا و نغصت عيشه الانسان إلاّ و للخمر فيها صنع مستقيما أو غير مستقيم.

و أما مضرته فى الادراك و سلبه العقل و تصرفه الغير المنتظم فى أفكار الانسان و تغييره مجرى الادراك حين السكر و بعد الصحو فمما لا ينكره منكر و ذلك أعظم ما فيه من الاثم و الفساد،و منه ينشأ جميع المفاسد الأخر.

و الشريعه الاسلاميه كما مرت اليه الاشاره وضعت أساس أحكامها على التحفظ على العقل السليم،و نهت عن الفعل المبطل لعمل العقل أشد النهى كالخمر،و الميسر،و الغش، و الكذب،و غير ذلك،من اشد الافعال المبطله لحكومه العقل على سلامه هو شرب الخمر من بين الافعال و قول الكذب و الزور من بين الاقوال.

فهذه الاعمال أعنى:الاعمال المبطله لحكومه العقل و على رأسها السياسات المبتنيه على السكر و الكذب هى التى تهدد الانسانيه،و تهدم بنيان السعاده و لا تأتى بثمره عامه الا و هى امر من سابقتها،و كلما زاد الحمل ثقلا و أعجز حامله زيد فى الثقل رجاء لقرده،فخاب السعى،و خسر العمل،و لو لم يكن لهذه المحجه البيضاء و الشريعه الغراء الا البناء على العقل و المنع عما يفسده من اتباع الهوى لكفاها فخرا،و للكلام تتمه ستتعرض لها فى سوره المائده إن شاء اللّه.

و لم يزل الناس بقريحتهم الحيوانيه يميلون الى لذائذ الشهوه فيشبع بينهم الاعمال الشهوانيه اسرع من شيوع الحق و الحقيقه،و انعقدت العادات على تناولها و شق تركها و الجرى على نواميس السعاده الانسانيه،و لذلك ان اللّه سبحانه شرع فيهم ما شرع من الاحكام على سبيل التدريج،و كلفهم بالرفق و الامهال.

و من جمله تلك العادات الشائعه شرب الخمر فقد أخذ فى تحريمه بالتدريج على ما يعطيه التدبر فى الآيات المربوطه به فقد نزلت أربع مرات:

إحداها:قوله تعالى: قُلْ إِنَّمٰا حَرَّمَ رَبِّىَ الْفَوٰاحِشَ مٰا ظَهَرَ مِنْهٰا وَ مٰا بَطَنَ وَ الْإِثْمَ وَ الْبَغْىَ بِغَيْرِ الْحَقِّ (الأعراف/٣٣)،و الآيه مكيه حرم فيها الإثم صريحا،و فى الخمر اثم غير انه لم يبين ان الاثم ما هو ان فى الخمر اثما كبيرا.

و لعل ذلك انما كان نوعا من الارفاق و التسهيل لما فى السكوت عن البيان من الاغماض كما يشعر به ايضا قوله تعالى: وَ مِنْ ثَمَرٰاتِ النَّخِيلِ وَ الْأَعْنٰابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَراً وَ رِزْقاً حَسَناً (النحل/٦٧)،و الآيه أيضا مكيه،و كأن الناس لم يكونوا متنبهين بما فيه من الحرمه الكبيره حتى نزلت قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاٰ تَقْرَبُوا الصَّلاٰةَ وَ أَنْتُمْ سُكٰارىٰ (النساء/ ٤٣)،و الآيه مدنيه و هى تمتنع الناس بعض المنع عن الشرب و السكر فى افضل الحالات و فى افضل الاماكن و هى الصلاه فى المسجد.

و الاعتبار و سياق الآيه الشريفه يأبى ان تنزل بعد آيه البقره و آيتى المائده فإنهما تدلان على النهى المطلق،و لا معنى للنهى الخاص بعد ورود النهى المطلق،على أنه ينافى التدريج المفهوم من هذه الآيات فإن التدريج سلوك من الاسهل الى الاشق لا بالعكس.

ثم نزلت آيه البقره أعنى قوله تعالى: يَسْئَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَ الْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمٰا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَ مَنٰافِعُ لِلنّٰاسِ وَ إِثْمُهُمٰا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمٰا و هذه الآيه بعد آيه النساء كما مر بيانه و تشتمل الآيه على التحريم لدلالتها القطعيه على الإثم فى الخمر «فِيهِمٰا إِثْمٌ كَبِيرٌ» و تقدم نزول آيه الاعراف المكيه الصريحه فى تحريم الاثم.

و النفع خلاف الضرر و يطلقان على الامور المطلوبه لغيرها أو المكروهه لغيرها كما ان الخير و الشر يطلقان على الامور المطلوبه لذاتها أو المكروهه لذاتها،و المراد بالمنافع فيهما ما يقصده الناس بهما من الاستفادات الماليه بالبيع و الشرى و العمل و التفكه و التلهى،و لما قوبل ثانيا بين الاثم و المنافع بالكبر أوجب ذلك إفراد المنافع و الغاء جهه الكثره فيها فإن العدد لا تأثير له فى الكبر فقيل:و اثمهما اكبر من نفعهما و لم يقل من منافعهما.

قوله تعالى: وَ يَسْئَلُونَكَ مٰا ذٰا يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ ،العفو على ما ذكره الراغب قصد الشىء لتناوله ثم أوجب لحوق العنايات المختلفه الكلاميه به مجيئه لمعانى مختلفه كالعفو بمعنى المغفره و العفو بمعنى إمحاء الاثر و العفو بمعنى التوسط فى الانفاق،و هذا هو المقصود فى المقام،و اللّٰه العالم.

و الكلام فى مطابقه الجواب للسؤال فى هذه الآيه نظير ما مر فى قوله تعالى: يَسْئَلُونَكَ مٰا ذٰا يُنْفِقُونَ قُلْ مٰا أَنْفَقْتُمْ مِنْ خَيْرٍ فَلِلْوٰالِدَيْنِ وَ الْأَقْرَبِينَ ،الآيه.

قوله تعالى: يُبَيِّنُ اللّٰهُ لَكُمُ -الى قوله- فِي الدُّنْيٰا وَ الْآخِرَهِ ،الظرف أعنى قوله تعالى: فِي الدُّنْيٰا وَ الْآخِرَهِ ،متعلق بقوله: تَتَفَكَّرُونَ و ليس بظرف له،و المعنى لعلكم تتفكرون فى امر الدارين و ما يرتبط بكم فى حقيقتهما،و ان الدنيا دار خلقها اللّٰه لكم لتحيوا فيها و تكسبوا

ما ينفعكم من مقركم و هو الدار الآخره التى ترجعون فيه الى ربكم فيجازيكم بأعمالكم التى عملتموها فى الدنيا.

قوله تعالى: وَ يَسْئَلُونَكَ عَنِ الْيَتامىٰ قُلْ إِصْلاٰحٌ لَهُمْ خَيْرٌ ،فى الآيه اشعار بل دلاله على نوع من التخفيف و التسهيل حيث أجازت المخالطه لليتامى،ثم قيل و لو شاء اللّه لأعنتكم،و هذا يكشف عن تشديد سابق من اللّه تعالى فى امر اليتامى يوجب التشويش و الاضطراب فى قلوب المسلمين،حتى دعاهم على السؤال عن أمر اليتامى،و الامر على ذلك، فإن هاهنا آيات شديده اللحن فى امر اليتامى كقوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوٰالَ الْيَتامىٰ ظُلْماً إِنَّمٰا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نٰاراً وَ سَيَصْلَوْنَ سَعِيراً (النساء١٠/)،و قوله تعالى: وَ آتُوا الْيَتامىٰ أَمْوٰالَهُمْ وَ لاٰ تَتَبَدَّلُوا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ وَ لاٰ تَأْكُلُوا أَمْوٰالَهُمْ إِلىٰ أَمْوٰالِكُمْ إِنَّهُ كٰانَ حُوباً كَبِيراً (النساء٢/)،فالظاهر ان الآيه نازله بعد آيات سوره النساء،و بذلك يتأيد ما سننقله من سبب نزول الآيه فى البحث الروائى،و فى قوله تعالى: قُلْ إِصْلاٰحٌ لَهُمْ خَيْرٌ ،حيث نكر الاصلاح،دلاله على ان المرضى عند اللّه سبحانه نوع من الاصلاح لا كل إصلاح و لو كان إصلاحا فى ظاهر الامر فقط،فالتنكير فى قوله تعالى: إِصْلاٰحٌ لإفاده التنويع فالمراد به الاصلاح بحسب الحقيقه لا بحسب الصوره،و يشعر به قوله تعالى-ذيلا-:و اللّه يعلم المفسد من المصلح.

قوله تعالى: وَ إِنْ تُخٰالِطُوهُمْ فَإِخْوٰانُكُمْ ،إشاره الى المساواه المجعوله بين المؤمنين جميعا بإلغاء جميع الصفات المميزه التى هى المصادر لبروز أنواع الفساد بين الناس فى اجتماعهم من الاستعباد و الاستضعاف و الاستذلال و الاستكبار و أنواع البغى و الظلم،و بذلك يحصل التوازن بين اثقال الاجتماع،و المعادله بين اليتيم الضعيف و الولى القوى،و بين الغنى المثرى و الفقير المعدم،و كذا كل ناقص و تام،و قد قال تعالى: إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ (الحجرات١٠/).

قوله تعالى: وَ اللّٰهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ الى آخر الآيه؛تعديه يعلم بمن كأنها لمكان تضمينه معنى يميز،و العنت هو الكلفه و المشقه.

[سوره البقره (۲): آيه ۲۲۱]

اشاره

وَ لاٰ تَنْكِحُوا اَلْمُشْرِكٰاتِ حَتّٰى يُؤْمِنَّ وَ لَأَمَةٌ مُؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكَةٍ وَ لَوْ أَعْجَبَتْكُمْ وَ لاٰ تُنْكِحُوا اَلْمُشْرِكِينَ حَتّٰى يُؤْمِنُوا وَ لَعَبْدٌ مُؤْمِنٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكٍ وَ لَوْ أَعْجَبَكُمْ أُولٰئِكَ يَدْعُونَ إِلَى اَلنّٰارِ وَ اَللّٰهُ يَدْعُوا إِلَى اَلْجَنَّةِ وَ اَلْمَغْفِرَةِ بِإِذْنِهِ وَ يُبَيِّنُ آيٰاتِهِ لِلنّٰاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ (۲۲۱)

بيان:

قوله تعالى: وَ لاٰ تَنْكِحُوا الْمُشْرِكٰاتِ حَتّٰى يُؤْمِنَّ ،قال الراغب فى المفردات:

أصل النكاح للعقد ثم استعير للجماع،و محال ان يكون فى الأصل للجماع ثم استعير للعقد لأن أسماء الجماع،كلها كنايات،لاستقباحهم ذكره،كاستقباح تعاطيه،و محال أن يستعير من لا يقصد فحشا اسم ما يستفظعونه لما يستحسنونه،انتهى،و هو جيد غير أنه يجب أن يراد بالعقد علقه الزوجيه دون العقد اللفظى المعهود.

قوله تعالى: وَ لَأَمَةٌ مُؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكَةٍ وَ لَوْ أَعْجَبَتْكُمْ ،الظاهر أن المراد بالأمه المؤمنه المملوكه التى تقابل الحره و قد كان الناس يستذلون الإماء و يعيرون من تزوج بهن،فتقييد الأمه بكونها مؤمنه،و إطلاق المشركه مع ما كان عليه الناس من استحقار أمر الإماء و استذلالهن،و التحرز عن التزوج بهن يدل على ان المراد أن المؤمنه و ان كان أمه خير من المشركه و ان كانت حره ذات حسب و نسب و مال مما يعجب الانسان

بحسب العاده.

قوله تعالى: وَ لاٰ تُنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتّٰى يُؤْمِنُوا وَ لَعَبْدٌ مُؤْمِنٌ الخ؛الكلام فيه كالكلام فى الجمله السابقه.

قوله تعالى: أُولٰئِكَ يَدْعُونَ إِلَى النّٰارِ وَ اللّٰهُ يَدْعُوا إِلَى الْجَنَّةِ وَ الْمَغْفِرَةِ بِإِذْنِهِ ،اشاره الى حكمه الحكم بالتحريم،و هو ان المشركين لاعتقادهم بالباطل،و سلوكهم سبيل الضلال رسخت فيهم الملكات الرذيله المزينه للكفر و الفسوق،و المعميه عن أبصار طريق الحق و الحقيقه،فأثبتت فى قولهم و فى فعلهم الدعوه الى الشرك،و الدلاله الى البوار، و السلوك بالأخره الى النار فهم يدعون الى النار،و المؤمنون-بخلافهم-بسلوكهم سبيل الايمان،و تلبسهم بلباس التقوى يدعون بقولهم و فعلهم الى الجنه و المغفره بإذن اللّه حيث أذن فى دعوتهم الى الايمان،و اهتدائهم الى الفوز و الصلاح المؤدى الى الجنه و المغفره.

و كان حق الكلام أن يقال:و هؤلاء يدعون الى الجنه،الخ؛ففيه استخلاف عن المؤمنين و دلاله على ان المؤمنين فى دعوتهم بل فى مطلق شئونهم الوجوديه الى ربهم،لا يستقلون فى شىء من الامور دون ربهم تبارك و تعالى و هو وليهم كما قال سبحانه: وَ اللّٰهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ (آل عمران۶۸/).

و فى الآيه وجه آخر:و هو ان يكون المراد بالدعوه الى الجنه و المغفره هو الحكم المشرع فى صدر الآيه بقوله تعالى: وَ لاٰ تَنْكِحُوا الْمُشْرِكٰاتِ حَتّٰى يُؤْمِنَّ ،الخ؛فان جعل الحكم لغرض ردع المؤمنين عن الاختلاط فى العشره مع من لا يزيد القرب منه و الانس به الاّ البعد من اللّه سبحانه،و حثهم بمخالطه من فى مخالطته التقرب من اللّه سبحانه و ذكر آياته و مراقبه امره و نهيه دعوه من اللّه الى الجنه،و يؤيد هذا الوجه تذييل هذه الجمله بقوله تعالى: وَ يُبَيِّنُ آيٰاتِهِ لِلنّٰاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ،و يمكن ان يراد بالدعوه الاعم من الوجهين،و لا يخلو حينئذ السياق عن لطف فافهم.

[سوره البقره (۲): الآیات ۲۲۲ الی ۲۲۳]

اشاره

وَ یَسْئَلُونَکَ عَنِ اَلْمَحِیضِ قُلْ هُوَ أَذیً فَاعْتَزِلُوا اَلنِّسٰاءَ فِی اَلْمَحِیضِ وَ لاٰ تَقْرَبُوهُنَّ حَتّٰی یَطْهُرْنَ فَإِذٰا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَیْثُ أَمَرَکُمُ اَللّٰهُ إِنَّ اَللّٰهَ یُحِبُّ اَلتَّوّٰابِینَ وَ یُحِبُّ اَلْمُتَطَهِّرِینَ (۲۲۲) نِسٰاؤُکُمْ حَرْثٌ لَکُمْ فَأْتُوا حَرْثَکُمْ أَنّٰی شِئْتُمْ وَ قَدِّمُوا لِأَنْفُسِکُمْ وَ اِتَّقُوا اَللّٰهَ وَ اِعْلَمُوا أَنَّکُمْ مُلاٰقُوهُ وَ بَشِّرِ اَلْمُؤْمِنِینَ (۲۲۳)

بیان:

قوله تعالی: وَ یَسْئَلُونَکَ عَنِ الْمَحِیضِ قُلْ هُوَ أَذیً الخ؛المحیض مصدر کالحیض،یقال:حاضت المرأه تحیض حیضا و حیضا اذا نزفت طبیعتها الدم المعروف ذا الصفات المعهوده المختصه بالنساء،و لذلک یقال هی حائض کما یقال:هی حامل.

و الاذی هو الضرر علی ما قیل،لکنه لا یخلو عن نظر،فإن لو کان هو الضرر بعینه لصح مقابلته مع النفع کما ان الضرر مقابل النفع و لیس بصحیح،یقال:دواء مضر و ضار،و لو قیل دواء موذ أفاد معنی آخر،و ایضا قال تعالی: لَنْ یَضُرُّوکُمْ إِلاّٰ أَذیً (آل عمران/۱۱۱)، و لو قیل لن یضروکم إلاّ ضررا لفسد الکلام،و ایضا کونه بمعنی الضرر غیر ظاهر فی امثال قوله تعالی: إِنَّ الَّذِینَ یُؤْذُونَ اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ (الأحزاب/۵۷)،و قوله تعالی: لِمَ تُؤْذُونَنِی وَ قَدْ تَعْلَمُونَ أَنِّی رَسُولُ اللّٰهِ إِلَیْکُمْ (الصف/۵)،الظاهر ان الاذی هو الطارئ علی الشیء غیر الملائم لطبعه فینطبق علیه معنی الضرر بوجه.

و تسمیه المحیض اذی علی هذا المعنی لکون هذا الدم المستند الی عاده النساء حاصلا من

عمل خاص من طبعها يؤثر به فی مزاج الدم الطبیعی الذی یحصله جهاز التغذیه فیفسد مقدارا منه عن الحال الطبیعی و ینزله الی الرحم لتطهیره او لتغذیه الجنین او لتهیئه اللبن للإرضاع،و اما علی قولهم:ان الاذی هو الضرر فقد قیل:ان المراد بالمحیض اتیان النساء فی حال الحیض،و المعنی:یسألونک عن اتیانهن فی هذه الحال فاجیب بأنه ضرر و هو کذلک فقد ذکر الاطباء ان الطبیعه مشتغله فی حال الطمث بتطهیر الرحم و اعداده للحمل،و الوقاع یختل به نظام هذا العمل فیضر بنتائج هذا العمل الطبیعی من الحمل و غیره.

قوله تعالی: فَاعْتَزِلُوا النِّسٰاءَ فِی الْمَحِیضِ وَ لاٰ تَقْرَبُوهُنَّ ،الاعتزال هو أخذ العزله التجنب عن المخالطه و المعاشره،یقال:عزلت نصیبه اذا میزته و وضعته فی جانب بالتفریق بینه و بین سائر الانصباء،و القرب مقابل البعد یتعدی بنفسه و بمن،و المراد بالاعتزال ترک الإتیان من محل الدم علی ما سنبین.

و قد کان للناس فی أمر المحیض مذاهب شتی:فکانت الیهود تشدد فی أمره،و یفارق النساء فی المحیض فی المأکل و المشرب و المجلس و المضجع،و فی التوراه أحکام شدیده فی أمرهن فی المحیض،و أمر من قرب منهن فی المجلس و المضجع و المس و غیر ذلک،و أما النصاری فلم یکن عندهم ما یمنع الاجتماع بهن أو الاقتراب منهن بوجه،و اما المشرکون من العرب فلم یکن عندهم شیء من ذلک غیر ان العرب القاطنین بالمدینه و حوالیها سری فیهم بعض آداب الیهود فی امر المحیض و التشدید فی امر معاشرتهن فی هذا الحال،و غیرهم ربما کانوا یستحبون اتیان النساء فی المحیض و یعتقدون ان الولد المرزوق حینئذ یصیر سفاحا ولوعا فی سفک الدماء و ذلک من الصفات المستحسنه عند العشائر من البدویین.

و کیف کان فقوله تعالی: فَاعْتَزِلُوا النِّسٰاءَ فِی الْمَحِیضِ ،و ان کان ظاهره الامر بمطلق الاعتزال علی ما قالت به الیهود،و یؤکده قوله تعالی ثانیا: وَ لاٰ تَقْرَبُوهُنَّ ،إلاّ ان قوله تعالی اخیرا فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَیْثُ أَمَرَکُمُ اللّٰهُ -و من المعلوم انه محل الدم-قرینه علی ان قوله: فَاعْتَزِلُوا

وَ لاٰ تَقْرَبُوا ،واقعان موقع الكنايه لا التصريح،و المراد به الإتيان من محل الدم فقط لا مطلق المخالطه و المعاشره و لا مطلق التمتع و الاستلذاذ.

فالاسلام قد اخذ فى امر المحيض طريقا وسطا بين التشديد التام الذى عليه اليهود و الإهمال المطلق الذى عليه النصارى،و هو المنع عن اتيان محل الدم و الاذن فيما دونه و فى قوله تعالى فى المحيض،وضع الظاهر موضع المضمر و كان الظاهر أن يقال:فاعتزلوا النساء فيه و الوجه فيه ان المحيض الأول اريد به المعنى المصدرى و الثانى زمان الحيض فالثانى غير الاول،و لا يفيد معناه تبديله من الضمير الراجع الى غير معناه.

قوله تعالى: حَتّٰى يَطْهُرْنَ فَإِذٰا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللّٰهُ ، الطهاره و تقابلها النجاسه-من المعانى الدائره فى مله الإسلام ذات أحكام و خواص مجعوله فيها تشتمل على شطر عظيم من المسائل الدينيه،و قد صار اللفظان بكثره الاستعمال من الحقائق الشرعيه أو المتشرعه على ما اصطلح عليه فى فن الاصول (۱).

قوله تعالى: إِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ التَّوّٰابِينَ وَ يُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ ،التوبه هى الرجوع الى اللّٰه سبحانه و التطهر هو الأخذ بالطهاره و قبولها فهو انقلاع عن القذاره و رجوع الى الأصل الذى هو الطهاره فالمعنيان يتصادقان فى مورد أوامر اللّٰه سبحانه و نواهيه،و خاصه فى مورد الطهاره و النجاسه فالايتمار بأمر من أوامره تعالى و الانتهاء عن كل ما نهى عنه تطهر عن قذاره المخالفه و المفسده،و توبه و رجوع إليه عز شأنه،و لمكان هذه المناسبه علل تعالى ما ذكره من الحكم بقوله: إِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ التَّوّٰابِينَ وَ يُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ ،فإن من اللازم أن ينطبق ما ذكره من العله على كل ما ذكره من الحكم،أعنى قوله تعالى: فَاعْتَزِلُوا النِّسٰاءَ فِي الْمَحِيضِ ،و قوله: فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللّٰهُ ،و الآيه أعنى قوله: إِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ التَّوّٰابِينَ وَ يُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ ،مطلقه غير مقيده

ص :۲۸۳

۱- ۱) .البقره ۲۲۲-۲۲۳:بحث فى الطهاره.

فتشمل جمیع مراتب التوبه و الطهاره کما مر بیانه،و لا یبعد استفاده المبالغه من قوله تعالی:

اَلْمُتَطَهِّرِینَ ،کما جیء بصیغه المبالغه فی قوله: اَلتَّوّابِینَ ،فینتج استفاده الکثره فی التوبه و الطهاره من حیث النوع و من حیث العدد جمیعا،أعنی:إن اللّه یحب جمیع أنواع التوبه سواء کانت بالاستغفار أو بامتثال کل أمر و نهی من تکالیفه أو باتخاذ کل اعتقاد من الاعتقادات الحقه، و یحب جمیع أنواع التطهر سواء کان بالاغتسال و الوضوء و الغسل أو التطهر بالاعمال الصالحه أو العلوم الحقه،و یحب تکرار التوبه و تکرار التطهر.

قوله تعالی: نِسٰاؤُکُمْ حَرْثٌ لَکُمْ فَأْتُوا حَرْثَکُمْ أَنّٰی شِئْتُمْ ،الحرث مصدر بمعنی الزراعه و یطلق کالزراعه علی الارض التی یعمل فیها الحرث و الزراعه،و أنی من اسماء الشرط یستعمل فی الزمان کمتی،و ربما استعمل فی المکان أیضا،قال تعالی: یٰا مَرْیَمُ أَنّٰی لَکِ هٰذٰا قٰالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ (آل عمران/۳۷)،فإن کان بمعنی المکان کان المعنی من أی محل شئتم،و إن کان بمعنی الزمان کان المعنی فی أی زمان شئتم،و کیف کان یفید الاطلاق بحسب معناه و خاصه من حیث تقییده بقوله: شِئْتُمْ ،و هذا هو الذی یمنع الأمر أعنی قوله تعالی: فَأْتُوا حَرْثَکُمْ ،أن یدل علی الوجوب اذ لا معنی لإیجاب فعل مع إرجاعه الی اختیار المکلف و مشیته.

ثم إن تقدیم قوله تعالی: نِسٰاؤُکُمْ حَرْثٌ لَکُمْ ،علی هذا الحکم و کذا التعبیر عن النساء ثانیا بالحرث لا یخلو عن الدلاله علی أن المراد التوسعه فی إتیان النساء من حیث المکان أو الزمان الذی یقصدن منه دون المکان الذی یقصد منهن،فإن کان الإطلاق من حیث المکان فلا تعرض للآیه للإطلاق الزمانی و لا تعارض له مع قوله تعالی فی الآیه السابقه:فاعتزلوا النساء فی المحیض و لا تقربوهن حتی یطهرن،الآیه،و إن کان من حیث الزمان فهو مقید بآیه المحیض، و الدلیل علیه اشتمال آیه المحیض علی ما یأبی معه أن ینسخه آیه الحرث،و هو دلاله آیه المحیض علی أن المحیض أذی و أنه السبب لتشریع حرمه إتیانهن فی المحیض أذی دائما،

و دلالتها أيضا على أن تحريم الإتيان فی المحيض نوع تطهير من القذاره و اللّه سبحانه يحب التطهر دائما،و يمتن على عباده بتطهيرهم كما قال تعالى: مٰا يُرِيدُ اللّٰهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَ لٰكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَ لِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ (المائده ۶).

و من المعلوم أن هذا اللسان لا يقبل التقييد بمثل قوله تعالى: نِسٰاؤُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ فَأْتُوا حَرْثَكُمْ أَنّٰى شِئْتُمْ ،المشتمل أولا على التوسعه،و هو سبب كان موجودا مع سبب التحريم و عند تشريعه و لم يؤثر شيئا فلا يتصور تأثيره بعد استقرار التشريع و ثانيا على مثل التذييل الذى هو قوله تعالى: وَ قَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ وَ اتَّقُوا اللّٰهَ وَ اعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُلاٰقُوهُ وَ بَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ،و من هذا البيان يظهر:ان آيه الحرث لا تصلح لنسخ آيه المحيض سواء تقدمت عليها نزولا أو تأخرت.

فمحصل معنى الآيه:أن نسبه النساء الى المجتمع الإنسانى نسبه الحرث الى الإنسان فكما أن الحرث يحتاج اليه لابقاء البذور و تحصيل ما يتغذى به من الزاد لحفظ الحياه و إبقائها كذلك النساء يحتاج اليهن النوع فی بقاء النسل و دوام النوع لأن اللّه سبحانه جعل تكون الانسان و تصور مادته بصورته فی طباع أرحامهن،ثم جعل طبيعه الرجال و فيهم بعض الماده الاصليه مائله منعطفه إليهن،و جعل بين الفريقين موده و رحمه،و اذا كان كذلك كان الغرض التكوينى من هذا الجعل هو تقديم الوسيله لبقاء النوع فلا معنى لتقييد هذا العمل بوقت دون وقت،أو محل دون محل اذا كان مما يؤدى الى ذلك الغرض و لم يزاحم أمرا آخر واجبا فی نفسه لا يجوز إهماله،و بما ذكرنا يظهر معنى قوله تعالى و قدموا لانفسكم.

قوله تعالى: وَ قَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ وَ اتَّقُوا اللّٰهَ وَ اعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُلاٰقُوهُ وَ بَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ،قد ظهر:ان المراد من قوله: قَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ و خطاب الرجال أو مجموع الرجال و النساء بذلك الحث على إبقاء النوع بالتناكح و التناسل،و اللّه سبحانه لا يريد من نوع الانسان و بقائه إلاّ حياه دينه و ظهور توحيده و عبادته بتقواهم العام،قال تعالى: وَ مٰا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَ الْإِنْسَ إِلاّٰ لِيَعْبُدُونِ (الذاريات/۵۶)،فلو أمرهم بشیء مما يرتبط بحياتهم و بقائهم

فإنما يريد توصلهم بذلك الى عباده ربهم لا إخلادهم الى الارض و انهماكهم فى شهوات البطن و الفرج،و تيههم فى أوديه الغى و الغفله.

فالمراد بقوله: قَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ و إن كان هو الاستيلاد و تقدمه أفراد جديدى الوجود و التكون الى المجتمع الانسانى الذى لا يزال يفقد أفرادا بالموت و الفناء،و ينقص عدده بمرور الدهر لكن لا لمطلوبيتهم فى نفسه بل للتوصل به الى ابقاء ذكر اللّه سبحانه ببقاء النسل و حدوث أفراد صالحين ذوى أعمال صالحه تعود مثوباتها و خيراتها الى انفسهم و الى صالحى آبائهم المتسببين إليهم كما قال تعالى: وَ نَكْتُبُ مٰا قَدَّمُوا وَ آثٰارَهُمْ (يس١٢/) (١).

[سوره البقره (٢): الآيات ٢٢۴ الى ٢٢٧]

اشاره

وَ لاٰ تَجْعَلُوا اَللّٰهَ عُرْضَةً لِأَيْمٰانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا وَ تَتَّقُوا وَ تُصْلِحُوا بَيْنَ اَلنّٰاسِ وَ اَللّٰهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (٢٢۴) لاٰ يُؤٰاخِذُكُمُ اَللّٰهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمٰانِكُمْ وَ لٰكِنْ يُؤٰاخِذُكُمْ بِمٰا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ وَ اَللّٰهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ (٢٢۵) لِلَّذِينَ يُؤْلُونَ مِنْ نِسٰائِهِمْ تَرَبُّصُ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ فَإِنْ فٰاؤُ فَإِنَّ اَللّٰهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٢٢۶) وَ إِنْ عَزَمُوا اَلطَّلاٰقَ فَإِنَّ اَللّٰهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (٢٢٧)

بيان:

قوله تعالى: وَ لاٰ تَجْعَلُوا اللّٰهَ عُرْضَةً لِأَيْمٰانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا الى آخر الآيه؛

١- ١) .البقره ٢٢٢-٢٢٣:بحث روائى فى الحيض و منع مقاربه النساء فى تلك الحاله؛سيره اليهود مع النساء فى حال الحيض.

العرضه بالضم من العرض و هو کإراءه الشیء للشیء حتی یری صلوحه لما یریده و یقصده کعرض المال للبیع و عرض المنزل للنزول و عرض الغذاء للأکل،و منه ما یقال المهدف:إنه عرضه للسهام،و للفتاه الصالحه للازدواج انها عرضه للنکاح،و للدابه المعده للسفر إنها عرضه للسفر و هذا هو الاصل فی معناها،و اما العرضه بمعنی المانع المعرض فی الطریق و کذلک العرضه بمعنی ما ینصب لیکون معرضا لتوارد الواردات و توالیها فی الورود کالهدف للسهام حتی یفید کثره العوارض الی غیر ذلک من معانیها فهی مما لحقها من موارد استعمالها غیر دخیله فی اصل المعنی.

و الایمان جمع یمین بمعنی الحلف مأخوذه من الیمین بمعنی الجارحه لکونهم یضربون بها فی الحلف و العهد و البیعه و نحو ذلک فاشتق من آله العمل اسم للعمل،للملازمه بینها کما یشتق من العمل اسم لآله العمل کالسبابه للاصبع التی یسب بها و معنی الآیه(و اللّه اعلم):و لاٰ تجعلوا اللّه عرضه تتعلق بها ایمانکم التی عقدتموها بحلفکم ان لا تبروا و تتقوا و تصلحوا بین الناس فإن اللّه سبحانه لا یرضی ان یجعل اسمه ذریعه للامتناع عما امر به من البر و التقوی و الاصلاح بین الناس،و یؤید هذا المعنی ما ورد من سبب نزول الآیه علی ما سننقله فی البحث الروائی إنشاء اللّه.

قوله تعالی: لاٰ یُؤٰاخِذُکُمُ اللّٰهُ بِاللَّغْوِ فِی أَیْمٰانِکُمْ الی آخر الآیه؛اللغو من الافعال ما لا یستتبع أثرا،و أثر الشیء یختلف باختلاف جهاته و متعلقاته،فللیمین أثر من حیث انه لفظ،و اثر من حیث انه مؤکد للکلام،و اثر من حیث انه عقد و اثر من حیث حنثه و مخالفه مؤداه،و هکذا إلاّ أن المقابله فی الآیه بین عدم المؤاخذه علی لغو الیمین و بین المؤاخذه علی ما کسبته القلوب و خاصه من حیث الیمین تدل علی أن المراد بلغو الیمین ما لا یؤثر فی قصد الحالف،و هو الیمین الذی لا یعقد صاحبه علی شیء من قول:لا و اللّه و بلی و اللّه.

ص :۲۸۷

و الکسب هو اجتلاب المنافع بالعمل بضعه أو حرفه أو نحوهما و اصله فی اقتناء ما یرتفع به حوائج الانسان المادیه ثم استعیر لکل ما یجتلبه الانسان بعمل من اعماله من خیر او شر ککسب المدح و الفخر و حسن الذکر بحسن الخلق و الخدمات النوعیه و کسب الخلق الحسن و العلم النافع و الفضیله بالاعمال المناسبه لها،و کسب اللوم و الذم،و اللعن و الطعن،و الذنوب و الآثام،و نحوها بالأعمال المستتبعه لذلک،فهذا هو المعنی الکسب و الاکتساب،و قد قیل فی الفرق بینهما أن الاکتساب اجتلاب الإنسان المنفعه لنفسه،و الکسب أعم مما یکون لنفسه او غیره مثل کسب العبد لسیده و کسب الولی للمولی علیه و نحو ذلک.

و کیف کان فالکاسب و المکتسب هو الإنسان لا غیر (۱).

قوله تعالی: لِلَّذِینَ یُؤْلُونَ مِنْ نِسٰائِهِمْ الخ؛الایلاء من الالیه بمعنی الحلف، و غلب فی الشرع فی حلف الزوج أن لا یأتی زوجته غضبا و اضرارا،و هو المراد فی الآیه، و التربص هو الانتظار،و الفیء هو الرجوع.

و الظاهر أن تعدیه الایلاء بمن لتضمینه معنی الابتعاد و نحوه فیفید وقوع الحلف علی الاجتناب عن المباشره،و یشعر به تحدید التربص بالاربعه أشهر فإنها الامد المضروب للمباشره الواجبه شرعا،و منه یعلم أن المراد بالعزم علی الطلاق العزم مع ایقاعه،و یشعر به أیضا تذییله بقوله تعالی: فَإِنَّ اللّٰهَ سَمِیعٌ عَلِیمٌ ،فإن السمع انما یتعلق بالطلاق الواقع لا بالعزم علیه.

و فی قوله تعالی: فَإِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ ،دلاله علی أن الایلاء لا عقاب علیه علی تقدیر الفیء.و اما الکفاره فهی حکم شرعی لا یقبل المغفره،قال تعالی: لاٰ یُؤٰاخِذُکُمُ اللّٰهُ بِاللَّغْوِ فِی أَیْمٰانِکُمْ وَ لٰکِنْ یُؤٰاخِذُکُمْ بِمٰا عَقَّدْتُمُ الْأَیْمٰانَ فَکَفّٰارَتُهُ إِطْعٰامُ عَشَرَهِ مَسٰاکِینَ الآیه

ص: ۲۸۸

۱- ۱) .البقره ۲۲۴-۲۲۷:کلام فی معنی القلب فی القرآن.

(المائده۸۹/).

فالمعنى ان من آلى من امرأته يتربص له الحاكم اربعه اشهر فإن رجع الى حق الزوجيه و هو المباشره و كفر و باشر فلا عقاب عليه و ان عزم الطلاق و اوقعه فهو المخلص الآخر،و اللّه سميع عليم.

[سوره البقره (۲): الآيات ۲۲۸ الى ۲۴۲]

اشاره

وَ اَلْمُطَلَّقاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلاثَةَ قُرُوءٍ وَ لاٰ يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مٰا خَلَقَ اَللّٰهُ فِي أَرْحٰامِهِنَّ إِنْ كُنَّ يُؤْمِنَّ بِاللّٰهِ وَ اَلْيَوْمِ اَلْآخِرِ وَ بُعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ فِي ذٰلِكَ إِنْ أَرٰادُوا إِصْلاٰحاً وَ لَهُنَّ مِثْلُ اَلَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَ لِلرِّجٰالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ وَ اَللّٰهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (۲۲۸) اَلطَّلاٰقُ مَرَّتٰانِ فَإِمْسٰاكٌ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسٰانٍ وَ لاٰ يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا مِمّٰا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئاً إِلاّٰ أَنْ يَخٰافٰا أَلاّٰ يُقِيمٰا حُدُودَ اَللّٰهِ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلاّٰ يُقِيمٰا حُدُودَ اَللّٰهِ فَلاٰ جُنٰاحَ عَلَيْهِمٰا فِيمَا اِفْتَدَتْ بِهِ تِلْكَ حُدُودُ اَللّٰهِ فَلاٰ تَعْتَدُوهٰا وَ مَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اَللّٰهِ فَأُولٰئِكَ هُمُ اَلظّٰالِمُونَ (۲۲۹) فَإِنْ طَلَّقَهٰا فَلاٰ تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتّٰى تَنْكِحَ زَوْجاً غَيْرَهُ فَإِنْ طَلَّقَهٰا فَلاٰ جُنٰاحَ عَلَيْهِمٰا أَنْ يَتَرٰاجَعٰا إِنْ ظَنّٰا أَنْ يُقِيمٰا حُدُودَ اَللّٰهِ وَ تِلْكَ حُدُودُ اَللّٰهِ يُبَيِّنُهٰا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (۲۳۰) وَ إِذٰا طَلَّقْتُمُ اَلنِّسٰاءَ فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ سَرِّحُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَ لاٰ تُمْسِكُوهُنَّ ضِرٰاراً لِتَعْتَدُوا وَ مَنْ يَفْعَلْ ذٰلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ وَ لاٰ تَتَّخِذُوا آيٰاتِ اَللّٰهِ هُزُواً وَ اُذْكُرُوا نِعْمَتَ اَللّٰهِ عَلَيْكُمْ وَ مٰا أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ اَلْكِتٰابِ وَ اَلْحِكْمَةِ يَعِظُكُمْ بِهِ وَ اِتَّقُوا اَللّٰهَ وَ اِعْلَمُوا أَنَّ اَللّٰهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (۲۳۱) وَ إِذٰا طَلَّقْتُمُ اَلنِّسٰاءَ فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلاٰ تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوٰاجَهُنَّ إِذٰا تَرٰاضَوْا بَيْنَهُمْ بِالْمَعْرُوفِ ذٰلِكَ يُوعَظُ بِهِ مَنْ كٰانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَ اَلْيَوْمِ اَلْآخِرِ ذٰلِكُمْ أَزْكىٰ لَكُمْ وَ أَطْهَرُ وَ اَللّٰهُ يَعْلَمُ وَ أَنْتُمْ لاٰ تَعْلَمُونَ (۲۳۲) وَ اَلْوٰالِدٰاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلاٰدَهُنَّ حَوْلَيْنِ كٰامِلَيْنِ لِمَنْ أَرٰادَ أَنْ يُتِمَّ اَلرَّضٰاعَةَ وَ عَلَى اَلْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَ كِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ لاٰ تُكَلَّفُ نَفْسٌ إِلاّٰ وُسْعَهٰا لاٰ تُضَارَّ وٰالِدَةٌ بِوَلَدِهٰا وَ لاٰ مَوْلُودٌ لَهُ بِوَلَدِهِ وَ عَلَى اَلْوٰارِثِ مِثْلُ ذٰلِكَ فَإِنْ أَرٰادٰا فِصٰالاً عَنْ تَرٰاضٍ مِنْهُمٰا وَ تَشٰاوُرٍ فَلاٰ جُنٰاحَ عَلَيْهِمٰا وَ إِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تَسْتَرْضِعُوا أَوْلاٰدَكُمْ فَلاٰ جُنٰاحَ عَلَيْكُمْ إِذٰا سَلَّمْتُمْ مٰا آتَيْتُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَ اِتَّقُوا اَللّٰهَ وَ اِعْلَمُوا أَنَّ اَللّٰهَ بِمٰا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (۲۳۳) وَ اَلَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَ يَذَرُونَ أَزْوٰاجاً يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَ عَشْراً فَإِذٰا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلاٰ جُنٰاحَ عَلَيْكُمْ فِيمٰا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَ اَللّٰهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ (۲۳۴) وَ لاٰ جُنٰاحَ عَلَيْكُمْ فِيمٰا عَرَّضْتُمْ بِهِ مِنْ خِطْبَةِ اَلنِّسٰاءِ أَوْ أَكْنَنْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ عَلِمَ اَللّٰهُ أَنَّكُمْ سَتَذْكُرُونَهُنَّ وَ لٰكِنْ لاٰ تُوٰاعِدُوهُنَّ سِرًّا إِلاّٰ أَنْ تَقُولُوا قَوْلاً مَعْرُوفاً وَ لاٰ تَعْزِمُوا عُقْدَةَ اَلنِّكٰاحِ حَتّٰى يَبْلُغَ اَلْكِتٰابُ أَجَلَهُ وَ اِعْلَمُوا أَنَّ اَللّٰهَ يَعْلَمُ مٰا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ وَ اِعْلَمُوا أَنَّ اَللّٰهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ (۲۳۵) لاٰ جُنٰاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَّقْتُمُ اَلنِّسٰاءَ مٰا لَمْ تَمَسُّوهُنَّ أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً وَ مَتِّعُوهُنَّ عَلَى اَلْمُوسِعِ قَدَرُهُ وَ عَلَى اَلْمُقْتِرِ قَدَرُهُ مَتٰاعاً بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى اَلْمُحْسِنِينَ (۲۳۶) وَ إِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمَسُّوهُنَّ وَ قَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفُ مٰا فَرَضْتُمْ إِلاّٰ أَنْ يَعْفُونَ أَوْ يَعْفُوَا اَلَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَةُ اَلنِّكٰاحِ وَ أَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوىٰ وَ لاٰ تَنْسَوُا اَلْفَضْلَ بَيْنَكُمْ إِنَّ اَللّٰهَ بِمٰا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (۲۳۷) حٰافِظُوا عَلَى اَلصَّلَوٰاتِ وَ اَلصَّلاٰةِ اَلْوُسْطىٰ وَ قُومُوا لِلّٰهِ قٰانِتِينَ (۲۳۸) فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجٰالاً أَوْ رُكْبٰاناً فَإِذٰا أَمِنْتُمْ فَاذْكُرُوا اَللّٰهَ كَمٰا عَلَّمَكُمْ مٰا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ (۲۳۹) وَ اَلَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَ يَذَرُونَ أَزْوٰاجاً وَصِيَّةً لِأَزْوٰاجِهِمْ مَتٰاعاً إِلَى اَلْحَوْلِ غَيْرَ إِخْرٰاجٍ فَإِنْ خَرَجْنَ فَلاٰ جُنٰاحَ عَلَيْكُمْ فِي مٰا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ مِنْ مَعْرُوفٍ وَ اَللّٰهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (۲۴۰) وَ لِلْمُطَلَّقٰاتِ مَتٰاعٌ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى اَلْمُتَّقِينَ (۲۴۱) كَذٰلِكَ يُبَيِّنُ اَللّٰهُ لَكُمْ آيٰاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ (۲۴۲)

بيان:

قوله تعالى: وَ الْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلاثَهَ قُرُوءٍ ،اصل الطلاق التخليه عن وثاق و تقييد ثم استعير لتخليه المرأه عن حباله النكاح و قيد الزوجيه ثم صار حقيقه فى ذلك بكثره الاستعمال.

و التربص هو الانتظار و الحبس،و قد قيد بقوله تعالى: بِأَنْفُسِهِنَّ ،ليدل على معنى التمكين من الرجال فيفيد معنى العده اعنى عده الطلاق،و هو حبس المرأه نفسها عن الازدواج تحذرا عن اختلاط المياه،و يزيد على معنى العده الاشاره الى حكمه التشريع،و هو التحفظ عن اختلاط المياه و فساد الانساب،و لا يلزم اطراد الحكمه فى جميع الموارد فإن القوانين و الاحكام إنما تدور مدار المصالح و الحكم الغالبه دون العامه،فقوله تعالى يتربصن بأنفسهن بمنزله قولنا:

يعتددن احترازا من اختلاط المياه و فساد النسل بتمكين الرجال من أنفسهن،و الجمله خبر أريد به الانشاء تأكيدا.

و القروء جمع القرء،و هو لفظ يطلق على الطهر و الحيض معا،فهو على ما قيل من الاضداد، غير ان الاصل فى ماده قرء هو الجمع لكن لاكل جمع بل الجمع الذى يتلوه الصرف و التحويل و نحوه،و على هذا فالأظهر ان يكون معناه الطهر لكونه حاله جمع الدم ثم استعمل فى الحيض لكونه حاله قذفه بعد الجمع،و بهذه العنايه اطلق على الجمع بين الحروف للدلاله على معنى القراءه،و قد صرح أهل اللغه بكون معناه هو الجمع،و يشعر بأن الاصل فى ماده قرء الجمع، قوله تعالى: لاٰ تُحَرِّكْ بِهِ لِسٰانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ إِنَّ عَلَيْنٰا جَمْعَهُ وَ قُرْآنَهُ فَإِذٰا قَرَأْنٰاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ

ص:٢٩٢

(القيامه١٨/)،و قوله تعالى: وَ قُرْآناً فَرَقْنٰاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النّٰاسِ عَلىٰ مُكْثٍ (الإسراء/ ١٠۶)،حيث عبر تعالى فى الآيتين بالقرآن،و لم يعبر بالكتاب أو الفرقان أو ما يشبههما،و به سمى القرآن قرآنا.

قال الراغب فى مفرداته:و القرء فى الحقيقه اسم للدخول فى الحيض عن طهر و لما كان اسما جامعا للأمرين:الطهر و الحيض المتعقب له أطلق على كل واحد لأن كل اسم موضوع لمعنيين معا يطلق على كل واحد منهما اذا انفرد،كالمائده للخوان و الطعام،ثم قد يسمى كل واحد منهما بانفراده به،و ليس القرء اسما للطهر مجردا و لا للحيض مجردا،بدليل ان الطاهر التى لم تر أثر الدم لا يقال لها:ذات قرء،و كذا الحائض التى استمر بها الدم لا يقال لها:ذلك،انتهى.

قوله تعالى: وَ لاٰ يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مٰا خَلَقَ اللّٰهُ فِي أَرْحٰامِهِنَّ إِنْ كُنَّ يُؤْمِنَّ بِاللّٰهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ ،المراد به تحريم كتمان المطلقه الدم او الولد استعجالا فى خروج العده أو إضرارا بالزوج فى رجوعه و نحو ذلك،و فى تقييده بقوله: إِنْ كُنَّ يُؤْمِنَّ بِاللّٰهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ مع عدم اشتراط اصل الحكم بالايمان نوع ترغيب و حث لمطاوعه الحكم و التثبت عليه لما فى هذا التقييد من الاشاره الى ان هذا الحكم من لوازم الايمان باللّه و اليوم الآخر الذى عليه بناء الشريعه الاسلاميه فلا استغناء فى الاسلام عن هذا الحكم،و هذا نظير قولنا:أحسن معاشره الناس ان أردت خيرا،و قولنا للمريض:عليك بالحميه إن أردت الشفاء و البرء.

قوله تعالى: وَ بُعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ فِي ذٰلِكَ إِنْ أَرٰادُوا إِصْلاٰحاً ،البعوله جمع البعل و هو الذكر من الزوجين ما داما زوجين و قد استشعر منه معنى الاستعلاء و القوه و الثبات فى الشدائد لما ان الرجل كذلك بالنسبه الى المرأه ثم جعل اصلا يشتق منه الالفاظ بهذا المعنى فقيل لراكب الدابه بعلها،و للأرض المستعليه بعل،و للصنم بعل،و للنخل اذا عظم بعل و نحو ذلك.

و الضـمير فى بعولتهن للمطلقـات إلاّ ـ ان الحكم خـاص بالرجعيـات دون مطلق المطلقـات الاعم منها و من البائنات،و المشار اليه بذلك التربص الذى هو بمعنى العده،و التقييد بقوله ان ارادوا اصـلاحا،للدلاله على وجوب ان يكون الرجوع لغرض الاصـلاح لا لغرض الاضرار المنهى عنه بعد بقوله: وَ لاٰ تُمْسِكُوهُنَّ ضِرٰاراً لِتَعْتَدُوا ،الآيه.

و لفـظ أحق اسم تفضـيل حقه ان يتحقق معنـاه دائمـا مع مفضـل عليه كـأن يكون للزوج الاـول حق فى المطلقه و لسائر الخطاب حق،و الزوج الاول احق بها لسبق الزوجيه،غير ان الرد المذكور لا يتحقق معنا الاّ مع الزوج الاول.

و من هنـا يظهر:ان فى الآيه تقـديرا لطيفا بحسب المعنى،و المعنى و بعولتهن أحق بهن من غيرهـم،و يحصل ذلك بالرد و الرجوع فى ايـام العـده،و هـذه الأـحقيه انمـا تتحقـق فى الرجعيـات دون البائنـات الـتى لاـ رجوع فيهـا،و هـذه هى القرينه على ان الحكم مخصوص بالرجعيـات،لاـ ان ضـمير بعولتهن راجع الى بعض المطلقـات بنحو الاسـتخدام أو ما أشبه ذلك،و الآيه خاصه محكم المدخول بهن من ذوات الحيض غير الحوامل،و اما غير المدخول بها و الصغيره و اليائسه و الحامل فلحكمها آيات أخر.

قوله تعالى: وَ لَهُنَّ مِثْلُ اَلَّذِى عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَ لِلرِّجٰالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَهٌ ،المعروف هو الذى يعرفه الناس بالذوق المكتسب من نوع الحياه الاجتماعيه المتداوله بينهم،و قد كرر سبحانه المعروف فى هذه الآيات فذكره فى اثنى عشر موضعا اهتماما بأن يجرى هذا العمـل اعنى الطلاـق و مـا يلحق به على سـنن الفطره و السـلامه،فالمعروف تتضـمن هـدايه العقل،و حكم الشرع،و فضـيله الخلق الحسن و سنن الادب.

قوله تعالى: اَلطَّلاٰقُ مَرَّتٰانِ فَإِمْسٰاكٌ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسٰانٍ ،المره بمعنى الـدفعه مأخوذه من المرور للـدلاله على الواحد من الفعل كما ان الدفعه و الكره و النزله مثلها وزنا و معنى و اعتبارا.

و التسريح أصله الاطلاق فى الرعى مأخوذ من سرحت الابل و هو ان ترعيه للسرح،و هو شجر له ثمر يرعاه الإبل،و قد استعير فى الآيه لإطلاق المطلقه بمعنى عدم الرجوع إليها فى العده،و التخليه عنها حتى تنقضى عدتها على ما سيجىء.

و المراد بالطلاق فى قوله تعالى: اَلطَّلاٰقُ مَرَّتٰانِ ،و الطلاق الذى يجوز فيه الرجعه و لذا أردفه بقوله بعد:فإمساك،الخ؛و اما الثالث فالطلاق الذى يدل عليه قوله تعالى: فَإِنْ طَلَّقَهٰا فَلاٰ تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتّٰى تَنْكِحَ زَوْجاً غَيْرَهُ ،الآيه.

و المراد بتسريحها بإحسان ظاهرا التخليه بينها و بين البينونه و تركها بعد كل من التطليقتين الاولیين حتى تبين بانقضاء العده و إن كان الأظهر انه التطليقه الثالثه كما هو ظاهر الإطلاق فى تفريع قوله: فَإِمْسٰاكٌ ،الخ؛و على هذا فيكون قوله تعالى بعد:فإن طلقها،الخ؛بيانا تفصيليا للتسريح بعد البيان الإجمالى.

قوله تعالى: إِلاّٰ أَنْ يَخٰافٰا أَلاّٰ يُقِيمٰا حُدُودَ اللّٰهِ ،الخوف هو الغلبه على ظنهما ان لا يقيما حدود اللّٰه،و هى أوامره و نواهيه من الواجبات و المحرمات فى الدين،و ذلك إنما يكون بتباعد أخلاقهما و ما يستوجبه حوائجهما و التباغض المتولد بينهما من ذلك.

قوله تعالى: فَإِنْ خِفْتُمْ أَلاّٰ يُقِيمٰا حُدُودَ اللّٰهِ فَلاٰ جُنٰاحَ عَلَيْهِمٰا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ ،العدول عن التثنيه الى الجمع فى قوله: خِفْتُمْ ،كانه للاشاره الى لزوم ان يكون الخوف خوفا يعرفه العرف و العاده،لا ما ربما يحصل بالتهوس و التلهى أو بالوسوسه و نحوها،و لذلك عدل أيضا عن الإضمار فقيل ألا يقيما حدود اللّٰه،و لم يقل فإن خفتم ذلك لمكان اللبس.

و أما نفى الجناح عنهما مع ان النهى فى قوله: وَ لاٰ يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا ،الخ؛إنما تعلق بالزوج فلأن حرمه الأخذ على الزوج توجب حرمه الاعطاء على الزوجه من باب الإعانه على الاثم و العدوان إلاّ فى طلاق الخلع فيجوز توافقهما على الطلاق مع الفديه،فلا جناح على الزوج ان يأخذ الفديه،و لا جناح على الزوجه ان تعطى الفديه و تعين على الأخذ فلا جناح عليهما فيما

افتدت به.

قوله تعالى: تِلْكَ حُدُودُ اللّهِ فَلا تَعْتَدُوها وَ مَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللّهِ الخ؛ المشار اليه هى المعارف المذكوره فى الآيتين و هى احكام فقهيه مشوبه بمسائل اخلاقيه، و أخرى علميه مبتنيه على معارف اصليه،و الاعتداء و التعدى هو التجاوز.

قوله تعالى: فَإِنْ طَلَّقَها فَلا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتّى تَنْكِحَ زَوْجاً غَيْرَهُ الى آخر الآيه،بيان لحكم التطليقه الثالثه و هو الحرمه حتى تنكح زوجا غيره،و قد نفى الحل عن نفس الزوجه مع ان المحرم إنما هو عقدها أو وطئها ليدل به على تعلق الحرمه بهما جميعا، و ليشعر قوله تعالى: حَتّى تَنْكِحَ زَوْجاً غَيْرَهُ ،على العقد و الوطء جميعا،فإن طلقها الزوج الثانى فلا جناح عليهما أى على المرأه و الزوج الاول ان يتراجعا الى الزوجيه بالعقد بالتوافق من الجانبين،و هو التراجع،و ليس بالرجوع الذى كان حقا للزوج فى التطليقتين الاولين، و ذلك إن ظنا ان يقيما حدود اللّه.

و وضع الظاهر موضع فى قوله تعالى: وَ تِلْكَ حُدُودُ اللّهِ ،لأن المراد بالحدود غير الحدود.

و فى الآيه من عجيب الايجاز ما يبهت العقل،فإن الكلام على قصره مشتمل على أربعه عشر ضميرا مع اختلاف مراجعها و اختلاطها من غير ان يوجب تعقيدا فى الكلام،و لا إغلاقا فى الفهم.

قوله تعالى: وَ إِذا طَلَّقْتُمُ النِّساءَ فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ -الى قوله- لِتَعْتَدُوا ،المراد ببلوغ الاجل الاشراف على انقضاء العده فإن البلوغ كما يستعمل فى الوصول الى الغايه كذلك يستعمل فى الاقتراب منها،و الدليل على ان المراد به ذلك قوله تعالى: فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ سَرِّحُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ ،اذ لا معنى للامساك و لا التسريح بعد انقضاء العده:و فى قوله تعالى: وَ لا تُمْسِكُوهُنَّ ضِراراً لِتَعْتَدُوا ،نهى عن الرجوع بقصد المضاره كما نهى عن التسريح بالأخذ من المهر فى غير الخلع.

ص :۲۹۶

قوله تعالی: وَ مَنْ یَفْعَلْ ذٰلِکَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ الی آخر الآیه؛إشاره الی حکمه النهی عن الامساک للمضاره فإن التزویج لتتمیم سعاده الحیاه،و لا یتم ذلک إلاّ بسکون کل من الزوجین الی الآخر و إعانته فی رفع حوائج الغرائز،و الامساک خاصه رجوع الی الاتصال و الاجتماع بعد الانفصال و الافتراق،و فیه جمع الشمل بعد شتاته،و أین ذلک من الرجوع بقصد المضاره.

فمن یفعل ذلک أی امسک ضرار فقد ظلم نفسه حیث حملها علی الانحراف عن الطریق التی تهدی إلیها فطرته الانسانیه.

علی انه اتخذ آیات اللّه هزوا یستهزئ بها فإن اللّه سبحانه لم یشرع ما شرعه لهم من الاحکام تشریعا جامدا یقتصر فیه علی اجرام الافعال أخذا و إعطاء و إمساکا و تسریحا و غیر ذلک،بل بناها علی مصالح عامه یصلح بها فاسد الاجتماع،و یتم بها سعاده الحیاه الانسانیه،و خلطها بأخلاق فاضله تتربی بها النفوس،و تطهرها الأرواح،و تصفو بها المعارف العالیه:من التوحید و الولایه و سائر الاعتقادات الزاکیه،فمن اقتصر فی دینه علی ظواهر الاحکام و نبذ غیرها وراء ظهره فقد اتخذ آیات اللّه هزوا.

و المراد بالنعمه فی قوله تعالی: وَ اذْکُرُوا نِعْمَهَ اللّٰهِ عَلَیْکُمْ ،نعمه الدین أو حقیقه الدین و هی السعاده التی تنال بالعمل بشرائع الدین کسعاده الحیاه المختصه بتألف الزوجین،فإن اللّه تعالی سمی السعاده الدینیه نعمه کما فی قوله تعالی: وَ أَتْمَمْتُ عَلَیْکُمْ نِعْمَتِی (المائده/۳)،و قوله تعالی: وَ لِیُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَیْکُمْ (المائده/۶)،و قوله تعالی: فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوٰاناً (آل عمران/۱۰۳).

و علی هذا یکون قوله تعالی بعده:و ما أنزل علیکم من الکتاب و الحکمه یعظکم به، کالمفسر لهذه النعمه،و یکون المراد بالکتاب و الحکمه ظاهر الشریعه و باطنها أعنی أحکامها و حکمها.

و يمكن أن يكون المراد بالنعمه مطلق النعم الإلهيه،التكوينيه و غيرها فيكون المعنى:

اذكروا حقيقه معنى حياتكم و خاصه المزايا و محاسن التألف و السكونه بين الزوجين و ما بينه اللّه تعالى لكم بلسان الوعظ من المعارف المتعلقه بها فى ظاهر الأحكام و حكمها فإنكم إن تأملتم ذلك أوشك أن تلزموا صراط السعاده،و لا تفسدوا كمال حياتكم و نعمه وجودكم، و اتقوا اللّه و لتتوجه نفوسكم الى أن اللّه بكل شىء عليم،حتى لا يخالف ظاهركم باطنكم،و لا تجترءوا على اللّه بهدم باطن الدين فى صوره تعمير ظاهره.

قوله تعالى: وَ إِذا طَلَّقْتُمُ النِّساءَ فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْواجَهُنَّ إِذا تَراضَوْا بَيْنَهُمْ بِالْمَعْرُوفِ ،العضل المنع،و الظاهر أن الخطاب فى قوله:

فَلا تَعْضُلُوهُنَّ ،لاوليائهن و من يجرى مجراهم ممن لا يسعهن مخالفته،و المراد بأزواجهن، الازواج قبل الطلاق،فالآيه تدل على نهى الاولياء و من يجرى مجراهم عن منع المرأه أن تنكح زوجها ثانيا بعد انقضاء العده سخطا و لجاجا كما يتفق كثيرا،و لا دلاله فى ذلك على أن العقد لا يصح إلاّ بولى.

و المراد بقوله تعالى: فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ ،انقضاء العده،فإن العده لو لم تنقض لم يكن لاحد من الاولياء و غيرهم ان يمنع ذلك و بعولتهن احق بردهن فى ذلك.على أن قوله تعالى: أَنْ يَنْكِحْنَ ، دون ان يقال:يرجعن و نحوه ينافى ذلك.

قوله تعالى: ذٰلِكَ يُوعَظُ بِهِ مَنْ كانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ ، هذا كقوله فيما مر:و لا يحل لهن ان يكتمن ما خلق اللّه فى أرحامهن إن كن يؤمن باللّه و اليوم الآخر،الآيه،و إنما خص الموردان من بين الموارد بالتقييد بالإيمان باللّه و اليوم الآخر،و هو التوحيد،لان دين التوحيد يدعو الى الاتحاد دون الافتراق،و يقضى بالوصل دون الفصل.

و فى قوله تعالى: ذٰلِكَ يُوعَظُ بِهِ مَنْ كانَ مِنْكُمْ ،التفات الى خطاب المفرد من خطاب الجمع ثم التفات عن خطاب المفرد الى خطاب الجمع،و الاصل فى هذا الكلام خطاب المجموع اعنى

خطاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و امته جميعا لكن ربما التفت الى خطاب الرسول صلّى اللّه عليه و آله و سلّم وحده فى غير جهات الاحكام كقوله: تِلْكَ حُدُودُ اللّهِ فَلاٰ تَعْتَدُوهٰا ،و قوله فَأُولٰئِكَ هُمُ الظّالِمُونَ ،و قوله:

وَ بُعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ فِى ذٰلِكَ ،و قوله: ذٰلِكَ يُوعَظُ بِهِ مَنْ كٰانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللّهِ ،حفظا لقوام الخطاب،و رعايه لحال من هو ركن فى هذه المخاطبه و هو رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فإنه هو المخاطب بالكلام من غير واسطه،و غيره فخاطب بوساطته،و اما الخطابات المشتمله على الاحكام فجميعها موجهه نحو المجموع،و يرجع حقيقه هذا النوع من الالتفات الكلامى الى توسعه الخطاب بعد تضييقه و تضييقه بعد توسعته فليتدبر فيه.

قوله تعالى: ذٰلِكُمْ أَزْكىٰ لَكُمْ وَ أَطْهَرُ ،الزكاه هو النمو الصالح الطيب،و قد مرّ الكلام فى معنى الطهاره،و المشار اليه بقوله:ذلكم عدم المنع عن رجوعهن الى ازواجهن،او نفس رجوعهن الى ازواجهن،و المآل واحد،و ذلك ان فيه رجوعا من الانثلام و الانفصال الى الالتيام و الاتصال،و تقويه لغريزه التوحيد فى النفوس فينمو على ذلك جميع الفضائل الدينيه، و فيه تربيه لملكه العفه و الحياء فيهن و هو استر لهن و اطهر لنفوسهن،و من جهه أخرى فيه حفظ قلوبهن عن الوقوع على الاجانب اذا منعن عن نكاح ازواجهن.

و الإسلام دين الزكاه و الطهاره و العلم،قال تعالى: وَ يُزَكِّيهِمْ وَ يُعَلِّمُهُمُ الْكِتٰابَ وَ الْحِكْمَةَ (آل عمران/۱۶۴)،و قال تعالى: وَ لٰكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ (المائده/۷).

قوله تعالى: وَ اللّهُ يَعْلَمُ وَ أَنْتُمْ لاٰ تَعْلَمُونَ ،اى إلا ما يعلمكم كما قال تعالى:

وَ يُعَلِّمُهُمُ الْكِتٰابَ وَ الْحِكْمَةَ (آل عمران/۱۶۴)،و قال تعالى: وَ لاٰ يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلاّٰ بِمٰا شٰاءَ (البقره/۲۵۵)،فلا تنافى بين هذه الآيه و بين قوله تعالى: وَ تِلْكَ حُدُودُ اللّهِ يُبَيِّنُهٰا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ،الآيه؛اى يعلمون بتعليم اللّه.

قوله تعالى: وَ الْوٰالِدٰاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلاٰدَهُنَّ حَوْلَيْنِ كٰامِلَيْنِ لِمَنْ أَرٰادَ أَنْ يُتِمَّ الرَّضٰاعَةَ .الوالدات هن الامهات،و إما عدل عن الامهات الى الوالدات لان الام اعم من

الوالـده كما ان الاب اعم من الوالد و الابن اعم من الولد،و الحكم فى الآيه مشروع فى خصوص مورد الوالده و الولد و المولود له،و اما تبديل الوالد بالمولود له،ففيه اشاره الى حكمه التشريع فإن الوالد لما كان مولودا للوالد ملحقا به فى معظم أحكام حياته لا ـ فى جميعها كما سيجىء بيانها فى آيه التحريم من سوره النساء إنشاء اللّٰه كان عليه ان يقوم بمصالح حياته و لوازم تربيته،و منها كسوه أمه التى ترضعه،و نفقتها،و كان على أمه أن لا تضار والده لان الولد مولود له.

قوله تعالى: وَ عَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَ كِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ لاٰ ـ تُكَلَّفُ نَفْسٌ إِلاّٰ ـ وُسْعَهٰا ،المراد بالمولود له هو الوالد كما مر،و الرزق و الكسوه هما النفقه و اللباس،و قد نزلهما اللّٰه تعالى على المعروف و هو المتعارف من حالهما،و قد علل ذلك بحكم عام آخر رافع للحرج،و هو قوله تعالى: لاٰ تُكَلَّفُ نَفْسٌ إِلاّٰ وُسْعَهٰا ،و قد فرع عليه حكمين آخرين،احدهما:حق الحضانه و الارضاع الذى للزوجه و ما اشبهه فلا يحق للزوج ان يحول بين الوالده و ولدها بمنعها عن حضانته أو رؤيته أو ما أشبه ذلك فإن ذلك مضاره و حرج عليها،و ثانيهما:نفى مضاره الزوجه للزوج بولده بأن تمنعه عن الرؤيه و نحو ذلك،و ذلك قوله تعالى:لا تضار والده بولدها و لا ـ مولود له بولده،و النكته فى وضع الظاهر موضع الضمير أعنى فى قوله: بِوَلَدِهِ دون ان يقول به رفع التناقض المتوهم،فإنه لو قيل:و لا مولود له به رجع الضمير الى قوله ولدها و كان ظاهر المعنى:و لا مولود له بولد المرأه فأوهم التناقض لان إسناد الولاده الى الرجل يناقض إسنادها الى المرأه،ففى الجمله مراعاه لحكم التشريع و التكوين معا أى إن الولد لهما معا تكوينا فهو ولده و ولدها،و له فحسب تشريعا لانه مولود له.

قوله تعالى: وَ عَلَى الْوٰارِثِ مِثْلُ ذٰلِكَ ،ظاهر الآيه:ان الذى جعل على الوالد من الكسوه و النفقه فهو مجعول على وارثه إن مات،و قد قيل فى معنى الآيه أشياء أخر لا

یوافق ظاهرها،و قد ترکنا ذکرها لانها بالبحث الفقهی أمس فلتطلب من هناک،و الذی ذکرناه هو الموافق لمذهب أئمه أهل البیت فیما نقل عنهم من الاخبار،و هو الموافق أیضا لظاهر الآیه.

قوله تعالی: فَإِنْ أَرٰادٰا فِصٰالاً عَنْ تَرٰاضٍ مِنْهُمٰا وَ تَشٰاوُرٍ الی آخر الآیه؛ الفصال:الفطام،و التشاور:الاجتماع علی المشوره،و الکلام تفریع علی الحق المجعول للزوجه و نفی الحرج عن البین،فالحضانه و الرضاع لیس واجبا علیها غیر قابل التغییر،بل هو حق یمکنها أن تترکه.

فمن الجائز ان یتراضیا بالتشاور علی فصال الولد من غیر جناح علیهما و لا بأس،و کذا من الجائز ان یسترضع الزوج لولده من غیر الزوجه الوالده اذا ردت الولد الیه بالامتناع عن ارضاعه،او لعله أخری من انقطاع لبن او مرض و نحوه اذا سلم لها ما تستحقها تسلیما بالمعروف بحیث لا یزاحم فی جمیع ذلک حقها،و هو قوله تعالی: وَ إِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تَسْتَرْضِعُوا أَوْلاٰدَکُمْ فَلاٰ جُنٰاحَ عَلَیْکُمْ إِذٰا سَلَّمْتُمْ مٰا آتَیْتُمْ بِالْمَعْرُوفِ .

قوله تعالی: وَ اتَّقُوا اللّٰهَ وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللّٰهَ بِمٰا تَعْمَلُونَ بَصِیرٌ ،أمر بالتقوی و ان یکون هذا التقوی بإصلاح صوره هذه الاعمال،فإنها أمور مرتبطه بالظاهر من الصوره و لذلک قال تعالی:و اعلموا ان اللّٰه بما تعملون بصیر،و هذا بخلاف ما فی ذیل قوله تعالی السابق:و اذا طلقتم النساء فبلغن اجلهن،الآیه؛من قوله تعالی: وَ اتَّقُوا اللّٰهَ وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللّٰهَ بِکُلِّ شَیْءٍ عَلِیمٌ ،فان تلک الآیه مشتمله علی قوله تعالی: وَ لاٰ تُمْسِکُوهُنَّ ضِرٰاراً لِتَعْتَدُوا ، و المضاره ربما عادت الی النیه من غیر ظهور فی صوره العمل إلاّ بحسب الأثر بعد.

قوله تعالی: وَ الَّذِینَ یُتَوَفَّوْنَ مِنْکُمْ وَ یَذَرُونَ أَزْوٰاجاً یَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَ عَشْراً ،التوفی هو الاماته،یقال:توفاه اللّٰه اذا اماته فهو متوفی بصیغه اسم المفعول،و یذرون مثل یدعون بمعنی یترکون و لا ماضی لهما من مادتهما،و المراد بالعشر الایام

حذفت لدلاله الكلام عليه.

قوله تعالى: فَإِذٰا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلاٰ جُنٰاحَ عَلَيْكُمْ فِيمٰا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ ،المراد ببلوغ الأجل انقضاء العده،و قوله: فَلاٰ جُنٰاحَ ،الخ؛كنايه عن إعطاء الاختيار لهن فى افعالهن فإن اخترن لأنفسهن الازدواج فلهن ذلك،و ليس لقرابه الميت منعهن عن شيء من ذلك استنادا الى بعض العادات المبنيه على الجهاله و العمى أو الشح و الحسد فإن لهن حقا فى ذلك معروفا فى الشرع و ليس لأحد ان ينهى عن المعروف.

قوله تعالى: وَ اللّٰهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ،لما كان الكلام مشتملا على تشريع عده الوفاه و على تشريع حق الازدواج لهن بعدها،و كان كل ذلك تشخيصا للأعمال مستندا الى الخبره الالهيه كان الانسب تعليله بأن اللّه خبير بالاعمال مشخص للمحظور منها عن المباح، فعليهن أن يتربصن فى مورد و أن يخترن ما شئن لانفسهن فى مورد آخر،و لذا ذيل الكلام بقول:و اللّه بما تعملون خبير.

قوله تعالى: لاٰ جُنٰاحَ عَلَيْكُمْ فِيمٰا عَرَّضْتُمْ بِهِ مِنْ خِطْبَةِ النِّسٰاءِ أَوْ أَكْنَنْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ ،التعريض هو الميل بالكلام الى جانب ليفهم المخاطب أمرا مقصودا للمتكلم لا يريد التصريح به،من العرض بمعنى الجانب فهو خلاف التصريح.و الفرق بين التعريض و الكنايه ان للكلام الذى فيه التعريض معنى مقصودا غير ما اعترض به كقول المخاطب للمرأه:إنى حسن المعاشره و احب النساء،اى لو تزوجت بى سعدت بطيب العيش و صرت محبوبه،بخلاف الكنايه اذ لا يقصد فى الكنايه غير المكنى عنه كقولك:فلان كثير الرماد تريد انه سخى.

و الخطبه بكسر الخاء من الخطب بمعنى التكلم و المراجعه فى الكلام،يقال:خطب المرأه خطبه بالكسر اذا كلمها فى أمر التزوج بها فهو خاطب و لا يقال:خطيب و يقال خطب القوم خطبه بضم الخاء اذا كلمهم،و خاصه فى الوعظ فهو خاطب من الخطّاب و خطيب من الخطباء.

ص :٣٠٢

و الاکنان من الکن بالفتح بمعنی الستر لکن یختص الاکنان بما یستر فی النفس کما قال:او أکننتم فی انفسکم،و الکن بما یستر بشیء من الاجسام کمحفظه او ثوب او بیت،قال تعالی:

کَأَنَّهُنَّ بَیْضٌ مَکْنُونٌ (الصافات۴۹/)،و قال تعالی: کَأَمْثالِ اللُّؤْلُؤِ الْمَکْنُونِ (الواقعه۲۳/)،و المراد بالآیه نفی البأس عن التعریض فی الخطبه او إخفاء أمور فی القلب فی امرها.

قوله تعالی: عَلِمَ اللّٰهُ أَنَّکُمْ سَتَذْکُرُونَهُنَّ ،فی مورد التعلیل لنفی الجناح عن الخطبه و التعریض فیها،و المعنی:ان ذکرکم إیاهن امر مطبوع فی طباعکم و اللّٰه لا ینهی عن امر تقضی به غریزتکم الفطریه و نوع خلقتکم،بل یجوزه،و هذا من الموارد الظاهره فی ان دین الاسلام مبنی علی اساس الفطره.

قوله تعالی: وَ لاٰ تَعْزِمُوا عُقْدَةَ النِّکٰاحِ حَتّٰی یَبْلُغَ الْکِتٰابُ أَجَلَهُ ،العزم عقد القلب علی الفعل و تثبیت الحکم بحیث لا یبقی فیه وهن فی تأثیره الا ان یبطل من رأس، و العقده من العقد بمعنی الشد.و فی الکلام تشبیه علقه الزوجیه بالعقده التی یعقد بها أحد الخیطین بالآخر بحیث یصیران واحدا بالاتصال،کأن حباله النکاح تصیر الزوجین واحدا متصلا،ثم فی تعلیق عقده النکاح بالعزم الذی هو امر قلبی اشاره الی ان سنخ هذه العقده و العلقه أمر قائم بالنیه و الاعتقاد فإنها من الاعتبارات العقلائیه التی لا موطن لها إلا ظرف الاعتقاد و الادراک،نظیر الملک و سائر الحقوق الاجتماعیه العقلائیه کما مر بیانه فی ذیل قوله تعالی: کٰانَ النّٰاسُ أُمَّةً وٰاحِدَةً الآیه(البقره۲۱۳/)،ففی الآیه استعاره و کنایه، و المراد بالکتاب هو المکتوب أی المفروض من الحکم و هو التربص الذی فرضه اللّٰه علی المعتدات.

فمعنی الآیه:و لا تجروا عقد النکاح حتی تنقضی عدتهن،و هذه الآیه تکشف أن الکلام فیها و فی الآیه السابقه علیها أعنی قوله تعالی: لاٰ جُنٰاحَ عَلَیْکُمْ فِیمٰا عَرَّضْتُمْ بِهِ مِنْ خِطْبَةِ النِّسٰاءِ

الآیه إنما هو فی خطبه المعتدات و فی عقدهن،و علی هذا فاللام فی قوله: اَلنِّسٰاءِ للعهد دون الجنس و غیره.

قوله تعالی: وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللّٰهَ یَعْلَمُ مٰا فِی أَنْفُسِکُمْ الخ؛ایراد ما ذکر من صفاته تعالی فی الآیه،اعنی العلم و المغفره و الحکم یدل علی أن الامور المذکوره فی الآیتین و هی خطبه المعتدات و التعریض لهن و مواعدتهن سرا من موارد الهلکات لا یرتضیها اللّٰه سبحانه کل الارتضاء و إن کان قد أجاز ما أجازه منها.

قوله تعالی: لاٰ جُنٰاحَ عَلَیْکُمْ إِنْ طَلَّقْتُمُ النِّسٰاءَ مٰا لَمْ تَمَسُّوهُنَّ أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِیضَهً ،المس کنایه عن المواقعه،و المراد بفرض الفریضه تسمیه المهر،و المعنی:ان عدم مس الزوجه لا یمنع عن صحه الطلاق و کذا عدم ذکر المهر.

قوله تعالی: وَ مَتِّعُوهُنَّ عَلَی الْمُوسِعِ قَدَرُهُ وَ عَلَی الْمُقْتِرِ قَدَرُهُ مَتٰاعاً بِالْمَعْرُوفِ ،التمتیع إعطاء ما یتمتع به،و المتاع و المتعه ما یتمتع به،و متاعا مفعول مطلق لقوله تعالی: وَ مَتِّعُوهُنَّ ،اعترض بینهما قوله تعالی: عَلَی الْمُوسِعِ قَدَرُهُ وَ عَلَی الْمُقْتِرِ قَدَرُهُ ، و الموسع اسم فاعل من أوسع اذا کان علی سعه من المال و کأنه من الافعال المتعدیه التی کثر استعمالها مع حذف المفعول اختصارا حتی صار یفید ثبوت أصل المعنی فصار لازما و المقتر اسم فاعل من أقتر اذا کان علی ضیق من المعاش،و القدر بفتح الدال و سکونها بمعنی واحد.

و معنی الآیه:یجب علیکم ان تمتعوا المطلقات عن غیر فرض فریضه متاعا بالمعروف و إنما یجب علی الموسع قدره أی ما یناسب حاله و یتقدر به وضعه من التمتیع،و علی المقتر قدره من التمتیع،و هذا یختص بالمطلقه غیر المفروضه لها التی لم یسم مهرها،و الدلیل علی أن هذا التمتیع المذکور مختص بها و لا یعم المطلقه المفروضه لها التی لم یدخل بها ما فی الآیه التالیه من بیان حکمها.

قوله تعالى: حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِينَ ،اى حق الحكم حقا على المحسنين،و ظاهر الجمله و ان كان كون الوصف اعنى الاحسان دخيلا فى الحكم،و حيث ليس الاحسان واجبا استلزم كون الحكم استحبابيا غير وجوبى،إلاّ ان النصوص من طرق اهل البيت تفسر الحكم بالوجوب،و لعل الوجه فيه ما مر من قوله تعالى: اَلطَّلاٰقُ مَرَّتٰانِ فَإِمْسٰاكٌ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسٰانٍ الآيه فأوجب الاحسان على المسرحين و هم المطلقون فهم المحسنون،و قد حق الحكم فى هذه الآيه على المحسنين و هم المطلقون،و اللّه اعلم.

قوله تعالى: وَ إِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمَسُّوهُنَّ الخ؛اى و ان وقعتم الطلاق قبل الدخول بهن و قد فرضتم لهن فريضه و سميتم المهر فيجب عليكم تأديه نصف ما فرضتم من المهر الى أن يعفون هؤلاء المطلقات او يعفو الذى بيده عقده النكاح من وليهن فيسقط النصف المذكور ايضا،أو الزوج فان عقده النكاح بيده أيضا،فلا يجب على الزوجه المطلقه رد نصف المهر الذى أخذت،و العفو على أى حال أقرب للتقوى لان من أعرض عن حقه الثابت شرعا فهو على الاعراض عما ليس له بحق من محارم اللّه سبحانه اقوى و اقدر.

قوله تعالى: وَ لاٰ تَنْسَوُا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ الخ؛الفضل هو الزياده كالفضول غير ان الفضل هو الزياده فى المكارم و المحامد و الفضول هو الزياده غير المحموده على ما قيل،و فى الكلام ذكر الفضل الذى ينبغى ان يؤثره الانسان فى مجتمع الحياه فيتفاضل به البعض على بعض،و المراد به الترغيب فى الإحسان و الفضل بالعفو عن الحقوق و التسهيل و التخفيف من الزوج للزوجه و بالعكس،و النكته فى قوله تعالى:إن اللّه على كل شيء بصير،كالنكته فيما مر فى ذيل قوله تعالى: وَ الْوٰالِدٰاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلاٰدَهُنَّ ،الآيه.

قوله تعالى: حٰافِظُوا عَلَى الصَّلَوٰاتِ الى آخر الآيه؛حفظ الشيء ضبطه و هو فى المعانى أعنى حفظ النفس لما تستحضره أو تدركه من المعانى أغلب،

و الوسطی مؤنث الأوسط،و الصلاه الوسطی هی الواقعه فی وسطها،و لا یظهر من کلامه تعالی ما هو المراد من الصلاه الوسطی،و إنما تفسیره السنه،و سیجیء ما ورد من الروایات فی تعیینه.

و اللام فی قوله تعالی: قُومُوا لِلّهِ ،للغایه،و القیام بأمر کنایه عن تقلده و التلبس بفعله، و القنوت هو الخضوع بالطاعه،قال تعالی: کُلٌّ لَهُ قانِتُونَ (البقره/۱۱۶)،و قال تعالی:

وَ مَنْ یَقْنُتْ مِنْکُنَّ لِلّهِ وَ رَسُولِهِ (الأحزاب/۳۱)،فمحصل المعنی:تلبسوا بطاعه اللّه سبحانه بالخضوع مخلصین له و لأجله.

قوله تعالی: فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجالاً أَوْ رُکْباناً الی آخر الآیه؛عطف الشرط علی الجمله السابقه یدل علی تقدیر شرط محذوف أی حافظوا إن لم تخافوا،و إن خفتم فقدروا المحافظه بقدر ما یمکن من الصلاه راجلین وقوفا أو مشیا أو راکبین،و الرجال جمع راجل و الرکبان جمع راکب،و هذه صلاه الخوف.

و الفاء فی قوله تعالی: فَإِذا أَمِنْتُمْ ،للتفریع أی ان المحافظه علی الصلاه أمر غیر ساقط من اصله بل إن لم تخافوا شیئا و أمکنت لکم وجبت علیکم و إن تعسر علیکم فقدروها بقدر ما یمکن لکم،و إن زال عنکم الخوف بتجدد الأمن ثانیا عاد الوجوب و وجب علیکم ذکر اللّه سبحانه.

و الکاف فی قوله تعالی: کَما عَلَّمَکُمْ ،للتشبیه،و قوله: ما لَمْ تَکُونُوا تَعْلَمُونَ من قبیل وضع العام موضع الخاص دلاله علی الامتنان بسعه النعمه و التعلیم،و المعنی علی هذا:فاذکروا اللّه ذکرا یماثل ما علمکم من الصلاه المفروضه المکتوبه فی حال الأمن فی ضمن ما علمکم من شرائع الدین.

قوله تعالی: وَ الَّذِینَ یُتَوَفَّوْنَ مِنْکُمْ وَ یَذَرُونَ أَزْواجاً وَصِیَّهً لِأَزْواجِهِمْ .

وصیه مفعول مطلق لمقدر،و التقدیر لیوصوا وصیه ینتفع به أزواجهم و یتمتعن متاعا الی

الحول بعد التوفى.

و تعريف الحول باللام لا يخلو عن دلاله على كون الآيه نازله قبل تشريع عده الوفاه، أعنى الاربعه أشهر و عشره أيام فإن عرب الجاهليه كانت نسائهم يقعدن بعد موت أزواجهن حولا كاملا،فالآيه توصى بأن يوصى الازواج لهن بمال يتمتعن به الى تمام الحول من غير إخراجهن من بيوتهن،غير ان هذا لما كان حقا لهن و الحق يجوز تركه كان لهن ان يطالبن به، و ان يتركنه فإن خرجن فلا جناح للورثه و من يجرى مجراهم فيما فعلن فى أنفسهن بالمعروف، و هذا نظير ما أوصى اللّه به من حضره الموت ان يوصى للوالدين و الأقربين بالمعروف،قال تعالى: كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْراً الْوَصِيَّهُ لِلْوالِدَيْنِ وَ الْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ (البقره١٨٠/).و مما ذكرنا يظهر ان الآيه منسوخه بآيه عده الوفاه و آيه الميراث بالربع و الثمن.

قوله تعالى: وَ لِلْمُطَلَّقاتِ مَتاعٌ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ ،الآيه فى حق مطلق المطلقات،و تعليق ثبوت الحكم بوصف التقوى مشعر بالاستحباب.

قوله تعالى: كَذلِكَ يُبَيِّنُ اللّهُ لَكُمْ آياتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ،الأصل فى معنى العقل العقد و الامساك و به سمى إدراك الانسان إدراكا يعقد عليه عقلا،و ما أدركه عقلا، و القوه التى يزعم انها إحدى القوى التى يتصرف بها الإنسان يميز بها بين الخير و الشر و الحق و الباطل عقلا،و يقابله الجنون و السفه و الحمق و الجهل باعتبارات مختلفه.

و الألفاظ المستعمله فى القرآن الكريم فى أنواع الإدراك كثيره ربما بلغت العشرين،كالظن، و الحسبان،و الشعور،و الذكر،و العرفان،و الفهم،و الفقه،و الدرايه،و اليقين،و الفكر، و الرأى،و الزعم،و الحفظ،و الحكمه،و الخبره،و الشهاده،و العقل،و يلحق بها مثل القول،

و الفتوی،و البصیره و نحو ذلک (۱)(۲)(۳)(۴).

[سوره البقره (۲): آیه ۲۴۳]

اشاره

أَ لَمْ تَرَ إِلَى اَلَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيٰارِهِمْ وَ هُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ اَلْمَوْتِ فَقٰالَ لَهُمُ اَللّٰهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْيٰاهُمْ إِنَّ اَللّٰهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى اَلنّٰاسِ وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَ اَلنّٰاسِ لاٰ يَشْكُرُونَ (۲۴۳)

بیان:

قوله تعالی: أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيٰارِهِمْ وَ هُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ ،الرؤیه هاهنا بمعنی العلم،عبر بذلک لدعوی ظهوره بحیث یعد فیه العلم رؤیه فهو کقوله تعالی: أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اللّٰهَ خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ بِالْحَقِّ (إبراهیم۱۹/)،و قوله تعالی:

أَ لَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللّٰهُ سَبْعَ سَمٰاوٰاتٍ طِبٰاقاً (نوح۱۵/).

و قد ذکر الزمخشری ان لفظ أ لم تر جری مجری المثل،یؤتی به فی مقام التعجیب فقولنا:أ لم تر کذا و کذا معناه أ لا تعجب لکذا و کذا،و حذر الموت مفعول له،و یمکن ان یکون مفعولا مطلقا و التقدیر یحذرون الموت حذرا.

ص:۳۰۸

۱- ۱) .البقره ۲۲۸-۲۴۳:بحث فی معانی الالفاظ المستعمله فی القرآن الکریم فی انواع الادراک کالظن و الحسبان و الشعور و الذکر و العرفان و الفهم و الفقه و الدرایه و الیقین و الفکر و الرأی و الزعم و الحفظ و الحکمه و الخبره و الشهاده و العقل.

۲- ۲) .البقره ۲۲۸-۲۴۳:بحث روائی فی الطلاق؛الرضاعه؛الصلاه الوسطی.

۳- ۳) .البقره ۲۲۸-۲۴۳:بحث علمی فی:حیاه المرأه فی الامم غیر المتمدنه؛حیاه المرأه فی الامم المتمدنه قبل الاسلام، حال المرأه عند العرب و محیط حیاتهم(محیط نزول القرآن)؛ما ذا ابدعه الاسلام فی امرها؛حریه المرأه فی المدینه الغربیه.

۴- ۴) .البقره ۲۲۸-۲۴۳:بحث علمی فی النکاح.

قوله تعالى: فَقٰالَ لَهُمُ اللّٰهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْيٰاهُمْ ،الامر تكوينى و لا ينافى كون موتهم واقعا عن مجرى طبيعى كما ورد فى الروايات:ان ذلك كان بالطاعون،و إنما عبر بالامر، دون ان يقال:فاماتهم اللّه ثم أحياهم ليكون أدله على نفوذ القدره و غلبه الامر،فإن التعبير بالانشاء فى التكوينيات أقوى و آكد من التعبير الاخبار كما ان التعبير بصوره الاخبار الدال على الوقوع فى التشريعيات أقوى و آكد من الانشاء،و لا يخلو قوله تعالى: ثُمَّ أَحْيٰاهُمْ عن الدلاله على ان اللّه أحياهم ليعيشوا فعاشوا بعد حياتهم،اذ لو كان إحيائهم لعبره يعتبر بها غيرهم أو لاتمام حجه أو لبيان حقيقه لذكر ذلك على ما هو دأب القرآن فى بلاغته كما فى قصه أصحاب الكهف،على ان قوله تعالى بعد:إن اللّه لذو فضل على الناس،يشعر بذلك ايضا.

قوله تعالى: وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَ النّٰاسِ لاٰ يَشْكُرُونَ ،الاظهار فى موضع الاضمار أعنى تكرار لفظ الناس ثانيا لما فيه من الدلاله على انخفاض سطح أفكارهم،على ان هؤلاء الذين تفضل اللّه عليهم بالاحياء طائفه خاصه،و ليس المراد كون الاكثر منهم بعينهم غير شاكرين بل الاكثر من جميع الناس،و هذه الآيه لا تخلو عن مناسبه ما مع ما بعدها من الآيات المتعرضه لفرض القتال،لما فى الجهاد من إحياء المله بعد موتها.

[سوره البقره (٢): الآيات ٢۴۴ الى ٢۵٢]

اشاره

وَ قٰاتِلُوا فِى سَبِيلِ اَللّٰهِ وَ اِعْلَمُوا أَنَّ اَللّٰهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (٢۴۴) مَنْ ذَا اَلَّذِى يُقْرِضُ اَللّٰهَ قَرْضاً حَسَناً فَيُضٰاعِفَهُ لَهُ أَضْعٰافاً كَثِيرَةً وَ اَللّٰهُ يَقْبِضُ وَ يَبْصُطُ وَ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (٢۴۵) أَ لَمْ تَرَ إِلَى اَلْمَلَإِ مِنْ بَنِى إِسْرٰائِيلَ مِنْ بَعْدِ مُوسىٰ إِذْ قٰالُوا لِنَبِيٍّ لَهُمُ اِبْعَثْ لَنٰا مَلِكاً نُقٰاتِلْ فِى سَبِيلِ اَللّٰهِ قٰالَ هَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ اَلْقِتٰالُ أَلاّٰ تُقٰاتِلُوا قٰالُوا وَ مٰا لَنٰا أَلاّٰ نُقٰاتِلَ فِى سَبِيلِ اَللّٰهِ وَ قَدْ أُخْرِجْنٰا مِنْ دِيٰارِنٰا وَ أَبْنٰائِنٰا فَلَمّٰا كُتِبَ عَلَيْهِمُ اَلْقِتٰالُ تَوَلَّوْا إِلاّٰ قَلِيلاً مِنْهُمْ وَ اَللّٰهُ عَلِيمٌ بِالظّٰالِمِينَ (٢۴۶) وَ قٰالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اَللّٰهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طٰالُوتَ مَلِكاً قٰالُوا أَنّٰى يَكُونُ لَهُ اَلْمُلْكُ عَلَيْنٰا وَ نَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَ لَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِنَ اَلْمٰالِ قٰالَ إِنَّ اَللّٰهَ اِصْطَفٰاهُ عَلَيْكُمْ وَ زٰادَهُ بَسْطَةً فِى اَلْعِلْمِ وَ اَلْجِسْمِ وَ اَللّٰهُ يُؤْتِى مُلْكَهُ مَنْ يَشٰاءُ وَ اَللّٰهُ وٰاسِعٌ عَلِيمٌ (٢۴٧) وَ قٰالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ اَلتّٰابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَ بَقِيَّةٌ مِمّٰا تَرَكَ آلُ مُوسىٰ وَ آلُ هٰارُونَ تَحْمِلُهُ اَلْمَلاٰئِكَةُ إِنَّ فِى ذٰلِكَ لَآيَةً لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (٢۴٨) فَلَمّٰا فَصَلَ طٰالُوتُ بِالْجُنُودِ قٰالَ إِنَّ اَللّٰهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّى وَ مَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّى إِلاّٰ مَنِ اِغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ فَشَرِبُوا مِنْهُ إِلاّٰ قَلِيلاً مِنْهُمْ فَلَمّٰا جٰاوَزَهُ هُوَ وَ اَلَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ قٰالُوا لاٰ طٰاقَةَ لَنَا اَلْيَوْمَ بِجٰالُوتَ وَ جُنُودِهِ قٰالَ اَلَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلاٰقُوا اَللّٰهِ كَمْ مِنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ اَللّٰهِ وَ اَللّٰهُ مَعَ اَلصّٰابِرِينَ (٢۴٩) وَ لَمّٰا بَرَزُوا لِجٰالُوتَ وَ جُنُودِهِ قٰالُوا رَبَّنٰا أَفْرِغْ عَلَيْنٰا صَبْراً وَ ثَبِّتْ أَقْدٰامَنٰا وَ اُنْصُرْنٰا عَلَى اَلْقَوْمِ اَلْكٰافِرِينَ (٢۵٠) فَهَزَمُوهُمْ بِإِذْنِ اَللّٰهِ وَ قَتَلَ دٰاوُدُ جٰالُوتَ وَ آتٰاهُ اَللّٰهُ اَلْمُلْكَ وَ اَلْحِكْمَةَ وَ عَلَّمَهُ مِمّٰا يَشٰاءُ وَ لَوْ لاٰ دَفْعُ اَللّٰهِ اَلنّٰاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ اَلْأَرْضُ وَ لٰكِنَّ اَللّٰهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى اَلْعٰالَمِينَ (٢۵١) تِلْكَ آيٰاتُ اَللّٰهِ نَتْلُوهٰا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَ إِنَّكَ لَمِنَ اَلْمُرْسَلِينَ (٢۵٢)

بيان:

قوله تعالى: وَ قاتِلُوا فِی سَبِیلِ اللّٰهِ الآیه؛فرض و إیجاب للجهاد،و قد قیده تعالی هاهنا و سائر المواضع من کلامه بکونه فی سبیل اللّه لئلا یسبق الی الوهم و لا یستقر فی الخیال ان هذه الوظیفه الدینیه المهمه لإیجاد السلطه الدنیویه الجافه،و توسعه المملکه الصوریه،کما تخیله الباحثون الیوم فی التقدم الاسلامی من الاجتماعیین و غیرهم،بل هو لتوسعه سلطه الدین التی فیها صلاح الناس فی دنیاهم و آخرتهم.

و فی قوله تعالی: وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللّٰهَ سَمِیعٌ عَلِیمٌ ،تحذیر للمؤمنین فی سیرهم هذا السیر ان لا یخالفوا بالقول اذا أمر اللّه و رسوله بشیء،و لا یضمروا نفاقا کما کان ذلک من بنی إسرائیل حیث تکلموا فی امر طالوت فقالوا:أنّی یکون له الملک علینا،الخ؛و حیث قالوا:لا طاقه لنا الیوم بجالوت و جنوده،و حیث فشلوا و تولوا لما کتب علیهم القتال و حیث شربوا من النهر بعد ما نهاهم طالوت عن شربه.

قوله تعالی: مَنْ ذَا الَّذِی یُقْرِضُ اللّٰهَ قَرْضاً حَسَناً فَیُضاعِفَهُ لَهُ أَضْعافاً کَثِیرَهً ،القرض معروف و قد عد اللّه سبحانه ما ینفقونه فی سبیله قرضا لنفسه لما مر انه للترغیب،و لانه إنفاق فی سبیله،و لانه مما سیرد الیهم اضعافا مضاعفه.

و قد غیر سیاق الخطاب من الامر الی الاستفهام فقیل بعد قوله: وَ قاتِلُوا فِی سَبِیلِ اللّٰهِ: مَنْ ذَا الَّذِی یُقْرِضُ اللّٰهَ قَرْضاً حَسَناً ،و لم یقل:قاتلوا فی سبیل اللّه و اقرضوا،لینشط بذلک ذهن المخاطب بالخروج من حیز الأمر غیر الخالی من کلفه التکلیف الی حیز الدعوه و الندب فیستریح بذلک و یتهیج.

ص :۳۱۱

قوله تعالی: وَ اللّٰهُ یَقْبِضُ وَ یَبْصُطُ وَ إِلَیْهِ تُرْجَعُونَ ،القبض الأخذ بالشیء الیک و یقابله البسط،و البصط هو البسط قلب سینه صادا لمجاورته حرف الاطباق و التفخیم و هو الطاء.

و ایراد صفاته الثلاث أعنی:کونه قابضا و باسطا و مرجعا یرجعون الیه للإشعار بأن ما أنفقوه بإقراضه تعالی لا یعود باطلا و لا یستبعد تضعیفه اضعافا کثیره فإن اللّٰه هو القابض الباسط،ینقص ما شاء،و یزید ما شاء،و الیه یرجعون فیوفیهم ما أقرضوه أحسن التوفیه.

قوله تعالی: أَ لَمْ تَرَ إِلَی الْمَلَإِ مِنْ بَنِی إِسْرٰائِیلَ الی قوله: فِی سَبِیلِ اللّٰهِ ،الملأ کما قیل:الجماعه من الناس علی رأی واحد،سمیت بالملإ لکونها تملأ العیون عظمه و أبهه.

و قولهم لنبیهم ابعث لنا ملکا نقاتل فی سبیل اللّٰه،علی ما یعطیه السیاق یدل علی ان الملک المسمی بجالوت کان قد تملکهم،و سار فیهم بما افتقدوا به جمیع شئون حیاتهم المستقله من الدیار و الأولاد بعد ما کان اللّٰه أنجاهم من آل فرعون،یسومونهم سوء العذاب ببعثه موسی و ولایته و ولایه من بعده من أوصیائه،و بلغ من اشتداد الامر علیهم ما انتبه به الخامد من قواهم الباطنه،و عاد الی انفسهم العصبیه الزائله المضعفه فعند ذلک سأل الملأ منهم نبیهم ان یبعث لهم ملکا لیرتفع به اختلاف الکلمه من بینهم و تتجمع به قواهم المتفرقه الساقطه عن التأثیر،و یقاتلوا تحت امره فی سبیل اللّٰه.

قوله تعالی: هَلْ عَسَیْتُمْ إِنْ کُتِبَ عَلَیْکُمُ الْقِتٰالُ أَلاّٰ تُقٰاتِلُوا ،کان بنو إسرائیل سألوا نبیهم ان یبعث لهم ملکا یقاتلون معه فی سبیل اللّٰه و لیس ذلک للنبی بل الأمر فی ذلک الی اللّٰه سبحانه،و لذلک ارجع نبیهم الامر فی القتال و بعث الملک الی اللّٰه تعالی،و لم یصرح باسمه تعظیما لأن الذی أجابهم به هو السؤال عن مخالفتهم و کانت مرجوه منهم ظاهره من حالهم بوحیه تعالی فنزه اسمه تعالی من التصریح به بل إنما أشار الی ان الامر منه و الیه تعالی بقوله: إِنْ کُتِبَ ،و الکتابه و هی الفرض انما تکون من اللّٰه تعالی.

ص:۳۱۲

و قد کانت المخالفه و التوالی عن القتال مرجوا منهم لکنه أورده بطریق الاستفهام لیتم الحجه علیهم بإنکارهم فیما سیجیبون به من قولهم: وَ مَا لَنَا أَلاّٰ نُقَاتِلَ فِی سَبِیلِ اللّٰهِ .

قوله تعالی: قَالُوا وَ مَا لَنَا أَلاّٰ نُقَاتِلَ فِی سَبِیلِ اللّٰهِ وَ قَدْ أُخْرِجْنَا ، الاخراج من البلاد لما کان ملازما للتفرقه بینهم و بین أوطانهم المألوفه،و منعهم عن التصرف فیها و التمتع بها،کنی به عن مطلق التصرف و التمتع،و لذلک نسب الإخراج الی الأبناء أیضا کما نسب الی البلاد.

قوله تعالی: فَلَمّٰا کُتِبَ عَلَیْهِمُ الْقِتٰالُ تَوَلَّوْا إِلاّٰ قَلِیلاً مِنْهُمْ وَ اللّٰهُ عَلِیمٌ بِالظّٰالِمِینَ ،تفریع علی قوله نبیهم:هل عسیتم،الخ؛و قولهم:و ما لنا ان لا نقاتل،و فی قوله تعالی:و اللّه علیم بالظالمین،دلاله علی ان قول نبیهم لهم:هل عسیتم ان کتب علیکم القتال ان لا تقاتلوه،انما کان لوحی من اللّه سبحانه:انهم سیتولون عن القتال.

قوله تعالی: وَ قٰالَ لَهُمْ نَبِیُّهُمْ إِنَّ اللّٰهَ قَدْ بَعَثَ -الی قوله- مِنَ الْمٰالِ ،فی جوابه علیه السّلام هذا حیث نسب بعث الملک الی اللّه تنبیه بما فات منهم اذ قالوا لنبیهم ابعث لنا ملکا نقاتل و لم یقولوا:اسأل اللّه ان یبعث لنا ملکا و یکتب لنا القتال.

و بالجمله التصریح باسم طالوت هو الذی أوجب منهم الاعتراض علی ملکه و ذلک لوجود صفتین فیه کانتا تنافیان عندهم الملک،و هما ما حکاهما اللّه تعالی من قولهم أنی یکون له الملک علینا و نحن احق بالملک منه،و من المعلوم ان قولهم هذا لنبیهم،و لم یستدلوا علی کونهم احق بالملک منه بشیء یدل علی ان دلیله کان أمرا بینا لا یحتاج الی الذکر،و لیس إلاّ ان بیت النبوه و بیت الملک فی بنی إسرائیل و هما بیتان مفتخران بموهبه النبوه و الملک کانتا غیر البیت الذی کان منه طالوت،و بعباره أخری لم یکن طالوت من بیت الملک و لا من بیت النبوه و لذلک اعترضوا علی ملکه بأنا،و هم أهل بیت الملک أو الملک و النبوه معا،أحق بالملک منه لأن اللّه جعل الملک فینا فکیف یقبل الانتقال الی غیرنا،و هذا الکلام منهم من فروع قولهم بنفی

البداء و عدم جواز النسخ و التغيير حيث قالوا:يد اللّه مغلوله غلت أيديهم،و قد أجاب عنه نبيهم بقوله: إِنَّ اللّٰهَ اصْطَفٰاهُ عَلَيْكُمْ فهذه إحدى الصفتين المنافيتين للملك عندهم،و الصفه الثانيه ما فى قولهم:و لم يؤت سعه من المال و قد كان طالوت فقيرا،و قد أجاب عنه نبيهم بقوله: وَ زٰادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَ الْجِسْمِ ،الخ.

قوله تعالى: قٰالَ إِنَّ اللّٰهَ اصْطَفٰاهُ عَلَيْكُمْ وَ زٰادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَ الْجِسْمِ ، الاصطفاء و الاستصفاء الاختيار و أصله الصفو،و البسطه هى السعه و القدره،و هذان جوابان عن اعتراضهم.

قوله تعالى: وَ قٰالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التّٰابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ ،التابوت هو الصندوق،و هو على ما قيل فعلوت من التوب بمعنى الرجوع لأن الانسان يرجع الى الصندوق رجوعا بعد رجوع (۱).

قوله تعالى: وَ بَقِيَّةٌ مِمّٰا تَرَكَ آلُ مُوسىٰ وَ آلُ هٰارُونَ تَحْمِلُهُ الْمَلاٰئِكَةُ الخ؛ آل الرجل خاصته من اهله و يدخل فيهم نفسه اذا اطلق،فآل موسى و آل هارون هم موسى و هارون و خاصتهما من اهلهما،و قوله: تَحْمِلُهُ الْمَلاٰئِكَةُ ،حال عن التابوت،و فى قوله تعالى: إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآيَةً لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ،كسياق صدر الآيه دلاله على أنهم سألوا نبيهم آيه على صدر ما أخبر به:ان اللّه قد بعث لكم طالوت ملكا.

قوله تعالى: فَلَمّٰا فَصَلَ طٰالُوتُ بِالْجُنُودِ قٰالَ إِنَّ اللّٰهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ -الى قوله- مِنْهُمْ ،الفصل هاهنا مفارقه المكان كما فى قوله تعالى: وَ لَمّٰا فَصَلَتِ الْعِيرُ (يوسف/۹۴)،و ربما استعمل بمعنى القطع و هو إيجاد المفارقه بين الشيئين كما قال تعالى:

وَ هُوَ خَيْرُ الْفٰاصِلِينَ (الأنعام/۵۷)،فالكلمه مما يتعدى و لا يتعدى.

۱- ۱) .البقره ۲۴۴-۲۵۲:كلام فى معنى السكينه.

و الجند المجتمع الغليظ من كل شىء و سمى العسكر جندا لتراكم الاشخاص فيه و غلظتهم، و فى جمع الجند فى الكلام دلاله على أنهم كانوا من الكثره على حد يعتنى به و خاصه مع ما فيه المؤمنين من القله بعد جواز النهر و تفرق الناس،و نظير هذه النكته موجود فى قوله تعالى: فَلَمَّا فَصَلَ طالُوتُ بِالْجُنُودِ .

و فى مجموع الكلام إشاره الى حق الامر فى شأن بنى إسرائيل و إيفائهم بميثاق اللّه،فإنهم سألوا بعث الملك جميعا و شدوا الميثاق،و قد كانوا من الكثره بحيث لما تولوا إلاّ قليلا منهم عن القتال كان ذلك القليل الباقى جنودا،و هذه الجنود أيضا لم تغن عنهم شيئا بل تخلفوا بشرب النهر و لم يبق إلاّ القليل من شائبه فشل و نفاق بينهم من جهه المغترفين،و مع ذلك كان النصر للذين آمنوا و صبروا مع ما كان عليه جنود طالوت من الكثره.

و الابتلاء الامتحان،و النهر مجرى الماء الفائض،و الاغتراف و الغرف رفع الشىء و تناوله، يقال:غرف الماء غرفه و اغترفه غرفه اذا رفعه ليتناوله و يشربه.

و فى استثناء قوله تعالى: إِلاّ مَنِ اغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ عن مطلق الشرب دلاله على أنه كان المنهى عنه هو الشرب على حاله خاصه،و قد كان الظاهر أن يقال: فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّى إِلاّ مَنِ اغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ غير أن وضع قوله تعالى: وَ مَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّى ،فى الكلام مع تبديل الشرب بالطعم و معناه الذوق أوجب تحولا فى الكلام من جهه المعنى اذ لو لم تضف الجمله الثانيه كان مفاد الكلام أن جميع الجنود كانوا من طالوت،و الشرب يوجب انقطاع جمع منه و الاغتراف يوجب الانقطاع من المنقطع أى الاتصال و أما لو اضيفت الجمله الثانيه،أعنى قوله تعالى: وَ مَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّى الى الجمله الاولى كان مفاد الكلام أن الامر غير مستقر بحسب الحقيقه بعد إلاّ بحسب الظاهر فالجنود فى الظاهر مع طالوت لكن لم يتحقق بعد أن الذين هم مع طالوت من هم،ثم النهر الذى سيبتليهم اللّه به سيحقق كلا الفريقين و يشخصهما فيعين به من ليس منه و هو من شرب من النهر،و يتعين به من هو منه و هو من لم يطعمه،و اذا

كان هـذا هو المفاد من الكلام لم يفـد قوله فى الاسـتثناء الا من اغترف غرفه بيده كون المغترفين من طالوت لان ذلك انما كان مفـادا لـو كـان المـذكور هنـاك الجمله الاـولى فقـط،و اما مع وجـود الجملـتين فيتعين الطائفتـان:اعنى الـذين ليسـوا منه و هم الشـاربون،و الـذين هم منه و هم غير الطـاعمين،و من المعلوم ان الاخراج من الطائفه الاولى انما يوجب الخروج منها لا الـدخول فى الثانيه،و لازم ذلك ان الكلام يوجب وجود ثلاث طوائف:الـذين ليسوا منه،و الـذين هم منه، و المغترفون،و على هذا فالباقون معه بعـد الجواز طائفتان:الـذين هم منه،و الـذين ليسوا من الخارجين،فجاز أن يختلف حالهم فى الصبر و الجزع و الاعتماد باللّه و القلق و الاضطراب.

قوله تعالى: فَلَمّٰا جٰاوَزَهُ هُوَ وَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ الى آخر الآيه؛الفئه القطعه من الناس،و التدبر فى الآيات يعطى ان يكون القائلون:لا طاقه لنا،هم المغترفون،و المجيبون لهم هم الذين لم يطعموه اصلا،و الظن بلقاء اللّه إما بمعنى اليقين به و اما كنايه عن الخشوع.

و لم يقولوا:يمكن ان تغلب الفئه القليله الفئه الكثيره بـإذن اللّه،بـل قالوا:كم فئه،الـخ؛أخـذا بالواقع فى الاحتجاج بإراءه المصـداق ليكون أقنع للخصم.

قـوله تعـالى: وَ لَمّٰا بَرَزُوا لِجٰالُوتَ وَ جُنُودِهِ الـخ؛الـبروز هو الظهور،و منه الـبراز و هو الظهور للحرب،و الاـفراغ صب نحو المـاده السـياله فى القـالب و المراد افـاضه اللّه سـبحانه الصبر عليهم على قـدر ظرفيتهم فهو اسـتعاره بالكنايه لطيفه،و كـذا تثبيت الاقـدام كنايه عن الثبات و عدم الفرار.

قوله تعالى: فَهَزَمُوهُمْ بِإِذْنِ اللّٰهِ الخ؛الهزم الدفع.

قوله تعـالى: وَ لَوْ لاٰ دَفْعُ اللّٰهِ النّٰاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ الى آخر الآـيه؛من المعلوم أن المراد بفسـاد الارض فساد من على الارض اى فسـاد الاجتمـاع الإنسـانى و لو اسـتتبع فسـاد الاجتمـاع فسادا فى أديم الأرض فإنما هو داخل فى الغرض بالتبع لا بالـذات،و هـذه حقيقه من

الحقائق العلميه ينبه لها القرآن (۱).

قوله تعالى: تِلْكَ آيٰاتُ اَللّٰهِ الخ؛كالخاتمه يختم بها الكلام و القصه غير أن آخر الآيه:و إنك لمن المرسلين،لا يخلو عن ارتباط بالآيه التاليه (۲)(۳)(۴).

[سوره البقره (۲): الآيات ۲۵۳ الى ۲۵۴]

اشاره

تِلْكَ اَلرُّسُلُ فَضَّلْنٰا بَعْضَهُمْ عَلىٰ بَعْضٍ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اَللّٰهُ وَ رَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجٰاتٍ وَ آتَيْنٰا عِيسَى اِبْنَ مَرْيَمَ اَلْبَيِّنٰاتِ وَ أَيَّدْنٰاهُ بِرُوحِ اَلْقُدُسِ وَ لَوْ شٰاءَ اَللّٰهُ مَا اِقْتَتَلَ اَلَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَتْهُمُ اَلْبَيِّنٰاتُ وَ لٰكِنِ اِخْتَلَفُوا فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ وَ مِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ وَ لَوْ شٰاءَ اَللّٰهُ مَا اِقْتَتَلُوا وَ لٰكِنَّ اَللّٰهَ يَفْعَلُ مٰا يُرِيدُ (۲۵۳) يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِمّٰا رَزَقْنٰاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لاٰ بَيْعٌ فِيهِ وَ لاٰ خُلَّةٌ وَ لاٰ شَفٰاعَةٌ وَ اَلْكٰافِرُونَ هُمُ اَلظّٰالِمُونَ (۲۵۴)

بيان:

قوله تعالى: تِلْكَ اَلرُّسُلُ فَضَّلْنٰا بَعْضَهُمْ عَلىٰ بَعْضٍ ،إشاره الى فخامه امر الرسل و علو مقامهم و لذلك جيء في الإشاره بكلمه تلك الداله على الاشاره الى بعيد،و فيه

ص: ۳۱۷

۱- ۱) .البقره ۲۴۴-۲۵۲:بحث في:الدفع و الغلبه معنى الآيه؛«لَوْ لاٰ دَفْعُ اَللّٰهِ اَلنّٰاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ» .

۲- ۲) .البقره ۲۴۴-۲۵۲:بحث روائي في بني اسرائيل بعد موت موسى و جالوت و طالوت.

۳- ۳) .البقره ۲۴۴-۲۵۲:بحث علمي و اجتماعي في تنازع البقاء و الانتخاب الطبيعي و بقاء الامثل.

۴- ۴) .البقره ۲۴۴-۲۵۲:بحث في التاريخ و ما يعتني به القرآن منه.

دلاله على التفضيل الإلهى الواقع بين الانبياء عليهم السّلام ففيهم من هو افضل و فيهم من هو مفضل عليه،و للجميع فضل فإن الرساله فى نفسها فضيله و هى مشتركه بين الجميع،ففيما بين الرسل أيضا اختلاف فى المقامات و تفاوت فى الدرجات كما أن بين الذين بعدهم اختلافا على ما يدل عليه ذيل الآيه إلا ان بين الاختلافين فرقا،فإن الاختلاف بين الانبياء اختلاف فى المقامات و تفاضل فى الدرجات مع اتحادهم فى أصل الفضل و هو الرساله،و اجتماعهم فى مجمع الكمال و هو التوحيد،و هذا بخلاف الاختلاف الموجود بين امم الانبياء بعدهم فإنه اختلاف بالايمان و الكفر،و النفى و الاثبات،و من المعلوم أن لا جامع فى هذا النحو من الاختلاف،و لذلك فرق تعالى بينهما من حيث التعبير فسمى ما للانبياء تفضيلا و نسبه الى نفسه،و سمى ما عند الناس بالاختلاف و نسبه الى أنفسهم،فقال فى مورد الرسل فضلنا،و فى مورد أممهم اختلفوا.

و لما كان ذيل الآيه متعرضا لمسأله القتال مرتبطا بها و الآيات المتقدمه على الآيه أيضا راجعه الى القتال بالامر به و الاقتصاص فيه لم يكن مناص من كون هذه القطعه من الكلام أعنى قوله تعالى: تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنا الى قوله بِرُوحِ الْقُدُسِ مقدمه لتبيين ما فى ذيل الآيه من قوله: وَ لَوْ شاءَ اللّٰهُ مَا اقْتَتَلَ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ الى قوله تعالى: وَ لٰكِنَّ اللّٰهَ يَفْعَلُ ما يُرِيدُ .

و على هذا فصدر الآيه لبيان أن مقام الرساله على اشتراكه بين الرسل عليهم السّلام مقام تنمو فيه الخيرات و البركات،و تنبع فيه الكمال و السعاده و درجات القربى و الزلفى كالتكليم الالهى و إيتاء البينات و التأييد بروح القدس،و هذا المقام على ما فيه من الخير و الكمال لم يوجب ارتفاع القتال لاستناده الى اختلاف الناس أنفسهم.

قوله تعالى: مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللّٰهُ وَ رَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجاتٍ ،فى الجملتين التفات من الحضور الى الغيبه،و الوجه فيه و اللّٰه اعلم-ان الصفات الفاضله على قسمين:منها ما هو بحسب نفس مدلول الاسم يدل على الفضيله كالآيات البينات،و كالتأييد بروح القدس كما ذكر لعيسى عليه السّلام فإن هذه الخصال بنفسها غاليه ساميه،و منها:ما ليس كذلك،و إنما يدل على

الفضیله و یستلزم المنقبه بواسطه الاضافه کالتکلیم،فإنه لا یعد فی نفسه منقبه و فضیله إلا أن یضاف الی شیء فیکتسب منه البهاء و الفضل کإضافته الی اللّه عزّ اسمه،و کذا رفع الدرجات لا فضیله فیه بنفسه إلا ان یقال:رفع اللّه الدرجات مثلا فینسب الرفع الی اللّه،اذا عرفت هذا علمت:أن هذا هو الوجه فی الالتفات مثلا-فنسب الرفع الی اللّه،اذا عرفت هذا علمت:أن هذا هو الوجه فی الالتفات من الحضور الی الغیبه فی اثنتین من الجمل الثلاث حیث قال تعالی:

مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللّٰهُ وَ رَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجٰاتٍ وَ آتَيْنٰا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنٰاتِ ،فحول وجه الکلام من التکلم الی الغیبه فی الجملتین الاولیین حتی اذا استوفی الغرض عاد الی وجه الکلام الاول و هو التکلم فقال تعالی:و آتینا عیسی بن مریم (۱).

قوله تعالی: وَ آتَيْنٰا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنٰاتِ وَ أَيَّدْنٰاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ ، رجوع الی أصل السیاق و هو التکلم دون الغیبه کما مر.

و الوجه فی التصریح باسم عیسی مع عدم ذکر غیره من الرسل فی الآیه:ان ما ذکره له علیه السّلام من جهات التفضیل و هو إیتاء البینات،و التأیید بروح القدس مشترک بین الرسل جمیعا لیس مما یختص ببعضهم دون بعض،قال تعالی: لَقَدْ أَرْسَلْنٰا رُسُلَنٰا بِالْبَيِّنٰاتِ (الحدید/۲۵)، و قال تعالی: يُنَزِّلُ الْمَلاٰئِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلىٰ مَنْ يَشٰاءُ مِنْ عِبٰادِهِ أَنْ أَنْذِرُوا (النحل/ ۲)،لکنهما فی عیسی بنحو خاص فجمیع آیاته کإحیاء الموتی و خلق الطیر بالنفخ و إبراء الاکمه و الابرص؛و الاخبار عن المغیبات کانت أمورا متکئه علی الحیاه مترشحه عن الروح، فلذلک نسبها الی عیسی علیه السّلام و صرح باسمه اذ لو لا التصریح لم یدل علی کونه فضیله خاصه کما لو قیل:و آتینا بعضهم البینات و أیدناه بروح القدس،اذ البینات و روح القدس کما عرفت مشترکه غیر مختصه،فلا یستقیم نسبتها الی البعض بالاختصاص إلا مع التصریح باسمه لیعلم

۱- ۱) .البقره ۲۵۳-۲۵۴ کلام فی الکلام.

انها فيه بنحو خاص غير مشترك تقريبا،على ان فى اسم عيسى عليه السّلام خاصه اخرى و آيه بينه و هى انه ابن مريم لا أب له،قال تعالى: وَ جَعَلْنٰاهٰا وَ ابْنَهٰا آيَةً لِلْعٰالَمِينَ (الأنبياء/۹۱)، فمجموع الابن و الام آيه بينه إلهيه و فضيله اختصاصيه اخرى.

قوله تعالى: وَ لَوْ شٰاءَ اللّٰهُ مَا اقْتَتَلَ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَتْهُمُ الْبَيِّنٰاتُ ،العدول الى الغيبه ثانيا لان المقام مقام إظهار ان المشيه و الاراده الربانيه غير مغلوبه،و القدره غير باطله،فجميع الحوادث على طرفى إثباتها و نفيها غير خارجه عن السلطنه الالهيه،و بالجمله وصف الالوهيه هى التى تنافى تقيد القدره و توجب إطلاق تعلقها بطرفى الايجاب و السلب فمست حاجه المقام الى اظهار هذه الصفه المتعاليه أعنى الالوهيه للذكر فقيل:و لو شاء اللّه ما اقتتل،و لم يقل:و لو شئنا ما اقتتل،و هذا هو الوجه أيضا فى قوله تعالى فى ذيل الآيه:و لو شاء اللّه ما اقتتلوا،و قوله: وَ لٰكِنَّ اللّٰهَ يَفْعَلُ مٰا يُرِيدُ ،و هو الوجه ايضا فى العدول عن الاضمار الى الاظهار.

قوله تعالى: وَ لٰكِنِ اخْتَلَفُوا فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ وَ مِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ ،نسب الاختلاف اليهم لا الى نفسه لانه تعالى ذكر فى مواضع من كلامه:ان الاختلاف بالايمان و الكفر و سائر المعارف الاصليه المبينه فى كتب اللّه النازله على انبيائه انما حدث بين الناس بالبغى،و حاشا ان ينتسب اليه سبحانه بغى أو ظلم.

قوله تعالى: وَ لَوْ شٰاءَ اللّٰهُ مَا اقْتَتَلُوا وَ لٰكِنَّ اللّٰهَ يَفْعَلُ مٰا يُرِيدُ ،أى و لو شاء اللّه لم يؤثر الاختلاف فى استدعاء القتال و لكن اللّه يفعل ما يريد و قد أراد ان يؤثر هذا الاختلاف فى سوقه الناس الى الاقتتال جريا على سنه الاسباب.

و محصل معنى الآيه و اللّه العالم:ان الرسل التى ارسلوا الى الناس عباد للّه مقربون عند ربهم،مرتفع عن الناس أفقهم و هم مفضل بعضهم على بعض على ما لهم من الاصل الواحد و المقام المشترك،فهذا حال الرسل و قد أتوا للناس بآيات بينات أظهروا بها الحق كل الاظهار

و بينوا طريق الهدايه أتم البيان،و كان لازمه ان لا ينساق الناس بعدهم الا الى الوحده و الالفه و المحبه فى دين اللّه من غير اختلاف و قتال لكن كان هناك سبب آخر أعقم هذا السبب،و هو الاختلاف عن بغى منهم و انشعابهم الى مؤمن و كافر،ثم التفرق بعد ذلك فى سائر شئون الحياه و السعاده،و لو شاء اللّه لا عقم هذا السبب أعنى الاختلاف فلم يوجب الاقتتال و ما اقتتلوا، و لكن لم يشأ و أجرى هذا السبب كسائر الاسباب و العلل على سنه الاسباب التى أرادها اللّه فى عالم الصنع و الايجاد،و اللّه يفعل ما يريد.

و قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا الخ؛معناه واضح و فى ذيل الآيه دلاله على ان الاستنكاف عن الانفاق كفر و ظلم (۱)(۲).

[سوره البقره (۲): آیه ۲۵۵]

اشاره

اَللّهُ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ اَلْحَيُّ اَلْقَيُّومُ لاٰ تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَ لاٰ نَوْمٌ لَهُ مٰا فِي اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِي اَلْأَرْضِ مَنْ ذَا اَلَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلاّٰ بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مٰا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ مٰا خَلْفَهُمْ وَ لاٰ يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلاّٰ بِمٰا شٰاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضَ وَ لاٰ يَؤُدُهُ حِفْظُهُمٰا وَ هُوَ اَلْعَلِيُّ اَلْعَظِيمُ (۲۵۵)

بيان:

قوله تعالى: اَللّهُ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ اَلْحَيُّ اَلْقَيُّومُ ،قد تقدم فى سوره الحمد بعض

ص: ۳۲۱

۱- ۱) .البقره ۲۵۳-۲۵۴ بحث روائى حول الآيه «تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنٰا بَعْضَهُمْ عَلىٰ بَعْضٍ» ؛كيفيه تكليم اللّه لموسى عليه السّلام.

۲- ۲) البقره ۲۵۳-۲۵۴ بحث فلسفى فى الكلام.

الکلام فی لفظ الجلاله،و انه سواء أخذ من أله الرجل بمعنی تاه و وله أو من أله بمعنی عبد فلازم معناه الذات المستجمع لجمیع صفات الکمال علی سبیل التلمیح.

و قد تقدم بعض الکلام فی قوله تعالی: لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ ،فی قوله تعالی: وَ إِلٰهُکُمْ إِلٰهٌ وٰاحِدٌ (البقره۱۶۳/)،و ضمیر هو و ان رجع الی اسم الجلاله لکن اسم الجلاله لما کان علما بالغلبه یدل علی نفس الذات من حیث انه ذات و ان کان مشتملا علی بعض المعانی الوصفیه التی یلمح باللام أو بالاطلاق إلیها،فقوله: لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ ،یدل علی نفی حق الثبوت عن الآلهه التی تثبت من دون اللّه.

و اما اسم الحی فمعناه ذو الحیاه الثابته علی وزان سائر الصفات المشبهه فی دلالتها علی الدوام و الثبات.

و الناس فی بادئ مطالعتهم لحال الموجودات وجدوها علی قسمین:قسم منها لا یختلف حاله عند الحس ما دام وجوده ثابتا کالأحجار و سائر الجمادات،و قسم منها ربما تغیرت حاله و تعطلت قواه و افعاله مع بقاء وجودها علی ما کان علیه عند الحس،و ذلک کالانسان و سائر اقسام الحیوان و النبات فإنا ربما نجدها تعطلت قواها و مشاعرها و افعالها ثم یطرأ علیها الفساد تدریجا،و بذلک أذعن الانسان بان هناک وراء الحواس امرا آخر هو المبدأ للاحساسات و الادراکات العلمیه و الافعال المبتنیه علی العلم و الاراده و هو المسمی بالحیاه و یسمی بطلانه بالموت،فالحیاه نحو وجود یترشح عنه العلم و القدره.

و قد ذکر اللّه سبحانه هذه الحیاه فی کلامه ذکر تقریر لها،قال تعالی: اِعْلَمُوا أَنَّ اللّٰهَ یُحْیِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهٰا (الحدید۱۷/)،و قال تعالی: أَنَّکَ تَرَی الْأَرْضَ خٰاشِعَهً فَإِذٰا أَنْزَلْنٰا عَلَیْهَا الْمٰاءَ اهْتَزَّتْ وَ رَبَتْ إِنَّ الَّذِی أَحْیٰاهٰا لَمُحْیِ الْمَوْتیٰ (فصلت۳۹/)،و قال تعالی: وَ مٰا یَسْتَوِی الْأَحْیٰاءُ وَ لاَ الْأَمْوٰاتُ (فاطر۲۲/)،و قال تعالی: وَ جَعَلْنٰا مِنَ الْمٰاءِ کُلَّ شَیْءٍ حَیٍّ (الأنبیاء۳۰/)،فهذه تشمل حیاه أقسام الحی من الانسان و الحیوان و النبات.

و كـذلك القول فى اقسام الحياه،قال تعالى: وَ رَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَ اطْمَأَنُّوا بِهَا (يونس/٧)،و قال تعالى: رَبَّنَا أَمَتَّنَا اثْنَتَيْنِ وَ أَحْيَيْتَنَا اثْنَتَيْنِ (المؤمن/١١)،و الإحياءان المذكور ان يشتملان على حياتين:إحداهما:الحياه البرزخيه،و الثانيه:الحياه الآخره، فللحياه أقسام كما للحى أقسام.

و اللّه سبحانه مع ما يقرر هذه الحياه الدنيا يعدها فى مواضع كثيره من كلامه شيئا رديا هينا لا يعبأ بشأنه كقوله تعالى: وَ مَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فِى الْآخِرَهِ إِلاّ مَتَاعٌ (الرعد/٢٦)،و قوله تعالى: تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا (النساء/٩٤)،و قوله تعالى: تُرِيدُ زِينَهَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا (الكهف/٢٨)،و قوله تعالى: وَ مَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلاّ لَعِبٌ وَ لَهْوٌ (الأنعام/٣٢)، و قوله تعالى: وَ مَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلاّ مَتَاعُ الْغُرُورِ (الحديد/٢٠)،فوصف الحياه الدنيا بهذه الاوصاف فعدها متاعا و المتاع ما يقصد لغيره،و عدها عرضا و العرض ما يعترض ثم يزول، و عدها زينه و الزينه هو الجمال الذى يضم على الشىء ليقصد الشىء لاجله فيقع غير ما قصد و يقصد غير ما وقع،و عدها لهوا و اللهو ما يلهيك و يشغلك بنفسه عما يهمك،و عدها لعبا و اللعب هو الفعل الذى يصدر لغايه خياليه لا حقيقيه،و عدها متاع الغرور و هو ما يغر به الانسان.

و يفسر جميع هذه الآيات و يوضحها قوله تعالى: وَ مَا هٰذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلاّ لَهْوٌ وَ لَعِبٌ وَ إِنَّ الدّارَ الْآخِرَهَ لَهِىَ الْحَيَوَانُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ (العنكبوت/٦۴)،يبين ان الحياه الدنيا إنما تسلب عنها حقيقه الحياه أى كمالها فى مقابل ما تثبت للحياه الآخره حقيقه الحياه و كمالها، و هى الحياه التى لا موت بعدها،قال تعالى: آمِنِينَ لاَ يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلاَّ الْمَوْتَهَ الْأُولىٰ (الدخان/٥٦)،و قال تعالى: لَهُمْ مَا يَشَاؤُنَ فِيهَا وَ لَدَيْنَا مَزِيدٌ (ق/٣٥)،فلهم فى حياتهم الآخره أن لا يعتريهم الموت،و لا يعترضهم نقص فى العيش و تنغص،لكن الاول من الوصفين أعنى الامن هو الخاصه الحقيقيه للحياه الضروريه له.

فالحیاه الاخرویه هی الحیاه بحسب الحقیقه لعدم إمکان طرو الموت علیها بخلاف الحیاه الدنیا،لکن اللّه سبحانه مع ذلک أفاد فی آیات أخر کثیره انه تعالی هو المفیض للحیاه الحقیقیه الاخرویه و المحیی للإنسان فی الآخره،و بیده تعالی أزمه الامور،فأفاد ذلک ان الحیاه الاخرویه أیضا مملوکه لا مالکه و مسخره لا مطلقه أعنی انها إنما ملکت خاصتها المذکوره باللّه لا بنفسها.

و من هنا یظهر ان الحیاه الحقیقه یجب ان تکون بحیث یستحیل طرو الموت علیها لذاتها و لا یتصور ذلک إلا بکون الحیاه عین ذات الحی غیر عارضه لها و لا طارئه علیها بتملیک الغیر و إفاضته،قال تعالی: وَ تَوَکَّلْ عَلَی الْحَیِّ الَّذِی لاٰ یَمُوتُ (الفرقان۵۸/)،و علی هذا فالحیاه الحقیقیه هی الحیاه الواجبه،و هی کون وجوده بحیث یعلم و یقدر بالذات.

و من هنا یعلم:ان القصر فی قوله تعالی: هُوَ الْحَیُّ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ قصر حقیقی غیر إضافی،و ان حقیقه الحیاه التی لا یشوبها موت و لا یعتریها فناء و زوال هی حیاته تعالی.

فالاوفق فیما نحن فیه من قوله تعالی: اَللّٰهُ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ الْحَیُّ الْقَیُّومُ ؛الآیه؛و کذا فی قوله تعالی: الم اَللّٰهُ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ الْحَیُّ الْقَیُّومُ (آل عمران۱/)ان یکون لفظ الحی خبرا بعد خبر فیفید الحصر لان التقدیر،اللّه الحی فالآیه تفید ان الحیاه للّه محضا إلا ما أفاضه لغیره.

و اما اسم القیوم فهو علی ما قیل:فیعول کالقیام فیعال من القیام وصف یدل علی المبالغه و القیام هو حفظ الشیء و فعله و تدبیره و تربیته و المراقبه علیه و القدره علیه،کل ذلک مأخوذ من القیام بمعنی الانتصاب للملازمه العادیه بین الانتصاب و بین کل منها.

و قد اثبت اللّه تعالی اصل القیام بامور خلقه لنفسه فی کلامه حیث قال تعالی: أَ فَمَنْ هُوَ قٰائِمٌ عَلیٰ کُلِّ نَفْسٍ بِمٰا کَسَبَتْ (الرعد۳۳/)،و قال تعالی و هو أشمل من الآیه السابقه شَهِدَ اللّٰهُ أَنَّهُ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ وَ الْمَلاٰئِکَهُ وَ أُولُوا الْعِلْمِ قٰائِماً بِالْقِسْطِ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ الْعَزِیزُ الْحَکِیمُ (آل عمران۱۸/)،فأفاد انه قائم علی الموجودات بالعدل فلا یعطی و لا یمنع شیئا فی الوجود

(و ليس الوجود إلاـ الاعطاء و المنع)الاـ بالعدل بإعطاء كل شيء ما يستحقه ثم بين ان هذا القيام بالعدل مقتضى اسميه الكريمين:العزيز الحكيم فبعزته يقوم على كل شيء و بحكمته يعدل فيه.

و بالجمله لما كان تعالى هو المبدأ الذى يبتدى منه وجود كل شيء و أوصافه و آثاره لا مبدأ سواه الا و هو ينتهى اليه،فهو القائم على كل شيء من كل جهه بحقيقه القيام الذى لا يشوبه فتور و خلل،و ليس ذلك لغيره قط الا بإذنه بوجه،فليس له تعالى الا القيام من غير ضعف و فتور،و ليس لغيره الا ان يقوم به،فهناك حصران:حصر القيام عليه،و حصره على القيام،و أول الحصرين هو الذى يدل عليه كون القيوم فى الآيه خبرا بعد خبر للّه(اللّه القيوم)، و الحصر الثانى هو الذى تدل عليه الجمله التاليه أعنى قوله: لاٰ تَأْخُذُهُ سِنَهٌ وَ لاٰ نَوْمٌ .

و قد ظهر من هذا البيان ان اسم القيوم ام الاسماء الاضافيه الثابته له تعالى جميعا و هى الاسماء التى تدل على معان خارجه عن الذات بوجه كالخالق و الرازق و المبدئ و المعيد و المحيى و المميت و الغفور و الرحيم و الودود و غيرها.

قوله تعالى: لاٰ تَأْخُذُهُ سِنَهٌ وَ لاٰ نَوْمٌ ،السنه بكسر السين الفتور الذى يأخذ الحيوان فى اول النوم،و النوم هو الركود الذى يأخذ حواس الحيوان لعوامل طبيعيه تحدث فى بدنه،و الرؤيا غيره و هى ما يشاهده النائم فى منامه.

و قد أورد على قوله: سِنَهٌ وَ لاٰ نَوْمٌ انه على خلاف الترتيب الذى تقتضيه البلاغه فإن المقام مقام الترقى،و الترقى فى الاثبات انما هو من الاضعف الى الاقوى كقولنا:فلان يقدر على حمل عشره أمنان بل عشرين،و فلان يجود بالمئات بل بالالوف و فى النفى بالعكس كما نقول:لا يقدر فلان على حمل عشرين و لا عشره،و لا يجود بالالوف و لا بالمئات،فكان ينبغى ان يقال:لا تأخذه نوم و لا سنه.

و الجواب:ان الترتيب المذكور لا يدور مدار الاثبات و النفى دائما كما يقال:فلان يجهده

حمل عشرين بل عشره و لا يصح العكس،بل المراد هو صحه الترقی و هی مختلفه بحسب الموارد،و لما کان أخذ النوم أقوی تأثیرا و أضر علی القیومیه من السنه کان مقتضی ذلک ان ینفی تأثیر السنه و أخذها أولا ثم یترقی الی نفی تأثیر ما هو أقوی منه تأثیرا،و یعود معنی لا تأخذه سنه و لا نوم الی مثل قولنا:لا یؤثر فیه هذا العامل الضعیف بالفتور فی امره و لا ما هو أقوی منه.

قوله تعالی: لَهُ مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِی یَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلاّٰ بِإِذْنِهِ لما کانت القیومیه التامه التی له تعالی لا تتم إلا بأن یملک السماوات و الارض و ما فیهما بحقیقه الملک ذکره بعدهما،کما ان التوحید التام فی الالوهیه لا یتم إلا بالقیومیه،و لذلک ألحقها بها ایضا.

و هاتان جملتان کل واحده منهما مقیده أو کالمقیده بقید فی معنی دفع الدخل،أعنی قوله تعالی:له ما فی السماوات و ما فی الارض،مع قوله تعالی: مَنْ ذَا الَّذِی یَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلاّٰ بِإِذْنِهِ ، و قوله تعالی: یَعْلَمُ مٰا بَیْنَ أَیْدِیهِمْ وَ مٰا خَلْفَهُمْ ،مع قوله تعالی: وَ لاٰ یُحِیطُونَ بِشَیْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلاّٰ بِمٰا شٰاءَ .

فأما قوله تعالی: لَهُ مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی الْأَرْضِ ،فقد عرفت معنی ملکه تعالی (بالکسر)للموجودات و ملکه تعالی(بالضم)لها،و الملک بکسر المیم و هو قیام ذوات الموجودات و ما یتبعها من الاوصاف و الآثار باللّه سبحانه هو الذی یدل علیه قوله تعالی: لَهُ مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی الْأَرْضِ ،فالجمله تدل علی ملک الذات و ما یتبع الذات من نظام الآثار.

و قد تم بقوله: اَلْقَیُّومُ لاٰ تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَ لاٰ نَوْمٌ لَهُ مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی الْأَرْضِ ان السلطان المطلق فی الوجود للّه سبحانه لا تصرف إلا و هو له و منه،فیقع من ذلک فی الوهم انه اذا کان الامر علی ذلک فهذه الاسباب و العلل الموجوده فی العالم ما شأنها؟و کیف یتصور فیها و منا التأثیر و لا تأثیر إلا للّه سبحانه؟

فاجیب بأن تصرف هذه العلل و الاسباب فی هذه الموجودات المعلوله توسط فی التصرف،و بعباره اخری شفاعه فی موارد المسببات بإذن اللّه سبحانه،فإنما هی شفعاء، و الشفاعه-و هی بنحو توسط فی ایصال الخیر أو دفع الشر،و تصرف ما من الشفیع فی امر المستشفع-انما تنافی السلطان الالهی و التصرف الربوبی المطلق اذا لم ینته الی اذن اللّه،و لم یعتمد علی مشیه اللّه تعالی بل کانت مستقله غیر مرتبطه و ما من سبب من الاسباب و لا عله من العلل الا و تأثیره باللّه و نحو تصرفه بإذن اللّه،فتأثیره و تصرفه نحو من تأثیره و تصرفه تعالی فلا سلطان فی الوجود الا سلطانه و لا قیومیه الا قیومیته المطلقه عزّ سلطانه.

و علی ما بیناه فالشفاعه هی التوسط المطلق فی عالم الاسباب و الوسائط أعم من الشفاعه التکوینیه و هی توسط الاسباب فی التکوین،و الشفاعه التشریعیه أعنی التوسط فی مرحله المجازاه التی تثبتها الکتاب و السنه فی یوم القیامه علی ما تقدم البحث عنها فی قوله تعالی:

وَ اتَّقُوا یَوْماً لا تَجْزِی نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَیْئاً (البقره/۴۸)،و ذلک ان الجمله أعنی قوله تعالی:من ذا الذی یشفع عنده،مسبوقه بحدیث القیومیه و الملک المطلق الشاملین للتکوین و التشریع معا،بل المتماسین بالتکوین ظاهرا فلا موجب لتقییدهما بالقیومیه و السلطنه التشریعیتین حتی یستقیم تذییل الکلام بالشفاعه المخصوصه بیوم القیامه.

فمساق هذه الآیه فی عموم الشفاعه مساق قوله تعالی: إِنَّ رَبَّکُمُ اللّٰهُ الَّذِی خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ فِی سِتَّهِ أَیّٰامٍ ثُمَّ اسْتَویٰ عَلَی الْعَرْشِ یُدَبِّرُ الْأَمْرَ مٰا مِنْ شَفِیعٍ إِلاّٰ مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ (یونس/۳)،و قوله تعالی: اَللّٰهُ الَّذِی خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ وَ مٰا بَیْنَهُمٰا فِی سِتَّهِ أَیّٰامٍ ثُمَّ اسْتَویٰ عَلَی الْعَرْشِ مٰا لَکُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِیٍّ وَ لاٰ شَفِیعٍ (السجده/۴)،و قد عرفت فی البحث عن الشفاعه ان حدها کما ینطبق علی الشفاعه التشریعیه کذلک ینطبق علی السببیه التکوینیه،فکل سبب من الاسباب یشفع عند اللّه لمسببه بالتمسک بصفات فضله و جوده و رحمته لإیصال نعمه الوجود الی مسببه،فنظام السببیه بعینه ینطبق علی نظام

الشفاعه كما ينطبق على نظام الدعاء و المسأله،قال تعالى: يَسْئَلُهُ مَنْ فِى السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِى شَأْنٍ (الرحمن۲۹/)،و قال تعالى: وَ آتٰاكُمْ مِنْ كُلِّ مٰا سَأَلْتُمُوهُ (إبراهيم۳۴/)،و قد مر بيانه فى تفسير قوله تعالى: وَ إِذٰا سَأَلَكَ عِبٰادِي عَنِّى (البقره/ ۱۸۶).

قوله تعالى: يَعْلَمُ مٰا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ مٰا خَلْفَهُمْ وَ لاٰ يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلاّٰ بِمٰا شٰاءَ ،سياق الجمله مع مسبوقيتها بأمر الشفاعه يقرب من سياق قوله تعالى:

بَلْ عِبٰادٌ مُكْرَمُونَ لاٰ يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَ هُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ يَعْلَمُ مٰا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ مٰا خَلْفَهُمْ وَ لاٰ يَشْفَعُونَ إِلاّٰ لِمَنِ ارْتَضىٰ وَ هُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ (الأنبياء۲۸/)،فالظاهر ان ضمير الجمع الغائب راجع الى الشفعاء الذى تدل عليه الجمله السابقه معنى فعلمه تعالى بما بين ايديهم و ما خلفهم كنايه عن كمال احاطته بهم،فلا يقدرون بواسطه هذه الشفاعه و التوسط المأذون فيه على انفاذ امر لا يريده اللّه سبحانه و لا يرضى به فى ملكه،و لا يقدر غيرهم ايضا ان يستفيد سوءا من شفاعتهم و وساطتهم فيداخل فى ملكه تعالى فيفعل فيه ما لم يقدره.

و الى نظير هذا المعنى يدل قوله تعالى: وَ مٰا نَتَنَزَّلُ إِلاّٰ بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ مٰا بَيْنَ أَيْدِينٰا وَ مٰا خَلْفَنٰا وَ مٰا بَيْنَ ذٰلِكَ وَ مٰا كٰانَ رَبُّكَ نَسِيًّا (مريم۶۴/)،و قوله تعالى: عٰالِمُ الْغَيْبِ فَلاٰ يُظْهِرُ عَلىٰ غَيْبِهِ أَحَداً إِلاّٰ مَنِ ارْتَضىٰ مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ مِنْ خَلْفِهِ رَصَداً لِيَعْلَمَ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا رِسٰالاٰتِ رَبِّهِمْ وَ أَحٰاطَ بِمٰا لَدَيْهِمْ وَ أَحْصىٰ كُلَّ شَيْءٍ عَدَداً (الجن۲۸/)،فإن الآيات تبين إحاطته تعالى بالملائكه و الانبياء لئلا يقع منهم ما لم يرده،و لا يتنزلوا إلا بأمره، و لا يبلغوا إلا ما يشاؤه.و على ما بيناه فالمراد بما بين أيديهم:ما هو حاضر مشهود معهم، و بما خلفهم:ما هو غائب عنهم بعيد منهم كالمستقبل من حالهم،و يئول المعنى الى الشهاده و الغيب.

و بالجمله قوله: يَعْلَمُ مٰا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ مٰا خَلْفَهُمْ ،كنايه عن إحاطته تعالى بما هو حاضر

معهم موجود عندهم و بما هو غائب عنهم آت خلفهم،و لذلك عقبه بقوله تعالى: وَ لاٰ يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلاّٰ بِمٰا شٰاءَ ،تبيينا لتمام الاحاطه الربوبيه و السلطه الإلهيه أى إنه تعالى عالم محيط بهم و بعلمهم و هم لا يحيطون بشىء من علمه إلا بما شاء.

و لا ينافى إرجاع ضمير الجمع المذكر العاقل و هو قوله«هم»فى المواضع الثلاث الى الشفعاء ما قدمناه من ان الشفاعه أعم من السببيه التكوينيه و التشريعيه،و أن الشفعاء هم مطلق العلل و الاسباب،و ذلك لأن الشفاعه و الوساطه و التسبيح و التحميد لما كان المعهود من حالها انها من أعمال أرباب الشعور و العقل شاع التعبير عنها بما يخص أولى العقل من العباره.

و على ذلك جرى ديدن القرآن فى بياناته كقوله تعالى: وَ إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلاّٰ يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَ لٰكِنْ لاٰ تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ (الأسراء۴۴/)،و قوله تعالى: ثُمَّ اسْتَوىٰ إِلَى السَّمٰاءِ وَ هِيَ دُخٰانٌ فَقٰالَ لَهٰا وَ لِلْأَرْضِ ائْتِيٰا طَوْعاً أَوْ كَرْهاً قٰالَتٰا أَتَيْنٰا طٰائِعِينَ (فصلت۱۱/)،الى غير ذلك من الآيات.

و بالجمله قوله: وَ لاٰ يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلاّٰ بِمٰا شٰاءَ ،يفيد معنى تمام التدبير و كماله، فإن من كمال التدبير أن يجهل المدبر(بالفتح)بما يريده المدبر(بالكسر)من شأنه و مستقبل أمره لئلا يحتال فى التخلص عما يكرهه من أمر التدبير فيفسد على المدبر(بالكسر)تدبيره، كجماعه مسيرين على خلاف مشتهاهم و مرادهم فيبالغ فى التعميه عليهم حتى لا يدروا من أين سيروا،و فى أين نزلوا،و إلى أين يقصد بهم.

فيبين تعالى بهذه الجمله ان التدبير له و بعلمه بروابط الاشياء التى هو الجاعل لها،و بقيه الاسباب و العلل و خاصه أولو العلم منها و إن كان لها تصرف و علم لكن ما عندهم من العلم الذى ينتفعون به و يستفيدون منه فإنما هو من علمه تعالى و بمشيته و إرادته،فهو من شئون العلم الالهى،و ما تصرفوا به فهو من شئون التصرف الالهى و انحاء تدبيره،فلا يسع لمقدم منهم أن يقدم على خلاف ما يريده اللّه سبحانه من التدبير الجارى فى مملكته إلا و هو بعض

التدبير.

و فى قوله تعالى: وَ لاٰ يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلاّٰ بِمٰا شٰاءَ ،على تقدير ان يراد بالعلم المعنى المصدرى أو معنى اسم المصدر لا المعلوم دلاله على ان العلم كله للّه و لا يوجد من العلم عند عالم إلا و هو شيء من علمه تعالى،و نظيره ما يظهر من كلامه تعالى من اختصاص القدره و العزه و الحياه باللّه تعالى،قال تعالى: وَ لَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرَوْنَ الْعَذٰابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلّٰهِ جَمِيعاً (البقره۱۶۵/)،و قال تعالى: أَ يَبْتَغُونَ عِنْدَهُمُ الْعِزَّةَ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلّٰهِ جَمِيعاً (النساء/ ۱۳۹)،و قال تعالى: هُوَ الْحَيُّ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ (المؤمن۶۵/)،و يمكن ان يستدل على ما ذكرناه من انحصار العلم باللّه تعالى بقوله: إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ (يوسف۸۳/)،و قوله تعالى: وَ اللّٰهُ يَعْلَمُ وَ أَنْتُمْ لاٰ تَعْلَمُونَ (آل عمران۶۶/)،الى غير ذلك من الآيات،و فى تبديل العلم بالإحاطه فى قوله: وَ لاٰ يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ ،لطف ظاهر.

قوله تعالى: وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ ،الكرسى معروف و سمى به لتراكم بعض اجزائه بالصناعه على بعض،و ربما كنى بالكرسى عن الملك فيقال:كرسى الملك، و يراد منطقه نفوذه و متسع قدرته.

و كيف كان فالجمل السابقه على هذه الجمله أعنى قوله: لَهُ مٰا فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِي الْأَرْضِ ، الخ؛تفيد ان المراد بسعه الكرسى احاطه مقام السلطنه الالهيه،فيتعين للكرسى من المعنى:انه المقام الربوبى الذى يقوم به ما فى السموات و الارض من حيث انها مملوكه مدبره معلومه،فهو من مراتب العلم،و يتعين للسعه من المعنى:انها حفظ كل شيء مما فى السموات و الارض بذاته و آثاره،و لذلك ذيله بقوله: وَ لاٰ يَؤُدُهُ حِفْظُهُمٰا .

قوله تعالى: وَ لاٰ يَؤُدُهُ حِفْظُهُمٰا وَ هُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ،يقال:آده يؤده أودا اذا ثقل عليه و اجهده و اتعبه،و الظاهر ان مرجع الضمير فى يؤده،هو الكرسى و إن جاز رجوعه اليه تعالى،و نفى الأود و التعب عن حفظ السموات و الارض فى ذيل الكلام ليناسب ما افتتح

به من نفی السنه و النوم فی القیومیه علی ما فی السموات و الارض.

و محصل ما تفیده الآیه من المعنی:ان اللّه لا إله إلا هو له کل الحیاه و له القیومیه المطلقه من غیر ضعف و لا فتور،و لذلک وقع التعلیل بالاسمین الکریمین:العلی العظیم فإنه تعالی لعلوه لا تناله أیدی المخلوقات فیوجبوا بذلک ضعفا فی وجوده و فتورا فی أمره،و لعظمته لا یجهده کثره الخلق و لا یطیقه عظمه السموات و الارض،و جمله:و هو العلی العظیم،لا تخلو عن الدلاله علی الحصر،و هذا الحصر إما حقیقی کما هو الحق،فإن العلو و العظمه من الکمال و حقیقه کل کمال له تعالی،و اما دعوی لمسیس الحاجه الیه فی مقام التعلیل لیختص العلو و العظمه به تعالی دعوی،فیسقط السموات و الارض عن العلو و العظمه فی قبال علوه و عظمته تعالی (۱).

[سوره البقره (۲): الآیات ۲۵۶ الی ۲۵۷]

اشاره

لا إِکْرٰاهَ فِی اَلدِّینِ قَدْ تَبَیَّنَ اَلرُّشْدُ مِنَ اَلْغَیِّ فَمَنْ یَکْفُرْ بِالطّٰاغُوتِ وَ یُؤْمِنْ بِاللّٰهِ فَقَدِ اِسْتَمْسَکَ بِالْعُرْوَهِ اَلْوُثْقیٰ لاَ اِنْفِصٰامَ لَهٰا وَ اَللّٰهُ سَمِیعٌ عَلِیمٌ (۲۵۶) اَللّٰهُ وَلِیُّ اَلَّذِینَ آمَنُوا یُخْرِجُهُمْ مِنَ اَلظُّلُمٰاتِ إِلَی اَلنُّورِ وَ اَلَّذِینَ کَفَرُوا أَوْلِیٰاؤُهُمُ اَلطّٰاغُوتُ یُخْرِجُونَهُمْ مِنَ اَلنُّورِ إِلَی اَلظُّلُمٰاتِ أُولٰئِکَ أَصْحٰابُ اَلنّٰارِ هُمْ فِیهٰا خٰالِدُونَ (۲۵۷)

بیان:

قوله تعالی: لا إِکْرٰاهَ فِی الدِّینِ قَدْ تَبَیَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَیِّ ،الاکراه هو

۱- ۱) .البقره ۲۵۵ بحث روائی آیه الکرسی.

الاجبار و الحمل على الفعل من غير رضى،و الرشد بالضم و الضمتين:إصابه وجه الامر و محجه الطريق و يقابله الغى،فهما أعم من الهدى و الضلال،فإنهما إصابه الطريق الموصل و عدمها على ما قيل،و الظاهر ان استعمال الرشد فى اصابه محجه الطريق من باب الانطباق على المصداق،فإن اصابه وجه الامر من سالك الطريق ان يركب المحجه و سواء السبيل، فلزومه الطريق من مصاديق اصابه وجه الامر،فالحق ان معنى الرشد و الهدى معنيان مختلفان ينطبق أحدهما بعنايه خاصه على مصاديق الآخر و هو ظاهر،قال تعالى: فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْداً (النساء/۶)،و قال تعالى: وَ لَقَدْ آتَيْنا إِبْراهِيمَ رُشْدَهُ مِنْ قَبْلُ (الأنبياء/۵۱)، و كذلك القول فى الغى و الضلال،و لذلك ذكرنا سابقا:ان الضلال هو العدول عن الطريق مع ذكر الغايه و المقصد،و الغى هو العدول مع نسيان الغايه فلا يدرى الانسان الغوى ما ذا يريد و ما ذا يقصد.

و فى قوله تعالى: لاٰ إِكْرٰاهَ فِي الدِّينِ ،نفى الدين الاجبارى،لما أن الدين و هو سلسله من المعارف العلميه التى تتبعها أخرى عمليه يجمعها أنها اعتقادات،و الاعتقاد و الايمان من الامور القلبيه التى لا يحكم فيها الاكراه و الاجبار،فإن الاكراه انما يؤثر فى الاعمال الظاهريه و الافعال و الحركات البدنيه الماديه،و أما الاعتقاد القلبى فله علل و أسباب اخرى قلبيه من سنخ الاعتقاد و الادراك،و من المحال أن ينتج الجهل علما،أو تولد المقدمات غير العلميه تصديقا علميا،فقوله: لاٰ إِكْرٰاهَ فِي الدِّينِ ،ان كان قضيه اخباريه حاكيه عن حال التكوين انتج حكما دينيا بنفى الاكراه على الدين و الاعتقاد،و ان كان حكما انشائيا تشريعيا كما يشهد به ما عقبه تعالى من قوله: قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ ،كان نهيا عن الحمل على الاعتقاد و الايمان كرها،و هو نهى متك على حقيقه تكوينيه،و هى التى مر بيانها أن الاكراه انما يعمل و يؤثر فى مرحله الافعال البدنيه دون الاعتقادات القلبيه.

و قد بيّن تعالى هذا الحكم بقوله: قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ ،و هو فى مقام التعليل فإن الإكراه

و الاجبار إنما يركن اليه الآمر الحكيم و المربى العاقل فى الامور المهمه التى لا سبيل الى بيان وجه الحق فيها لبساطه فهم المأمور و رداءه ذهن المحكوم،أو لاسباب وجهات اخرى، فيتسبب الحاكم فى حكمه بالاكراه أو الامر بالتقليد و نحوه،و أما الامور المهمه التى تبين وجه الخير و الشر فيها،و قرر وجه الجزاء الذى يلحق فعلها و تركها فلا حاجه فيها الى الاكراه،بل للانسان أن يختار لنفسه ما شاء من طرفى الفعل و عاقبتى الثواب و العقاب،و الدين لما انكشفت حقائقه و اتضح طريقه بالبيانات الإلهيه الموضحه بالسنه النبويه فقد تبين أن الدين رشد و الرشد فى اتباعه،و الغى فى تركه و الرغبه عنه،و على هذا لا موجب لان يكره أحد أحدا على الدين.

و هذه احدى الآيات الداله على أن الاسلام لم يبتن على السيف و الدم،و لم يفت بالاكراه و العنوه على خلاف ما زعمه عده من الباحثين من المنتحلين و غيرهم أن الاسلام دين السيف و استدلوا عليه:بالجهاد الذى هو أحد أركان هذا الدين.

و قد تقدم الجواب عنه فى ضمن البحث عن آيات القتال و ذكرنا هناك أن القتال الذى ندب اليه الاسلام ليس لغايه احراز التقدم و بسط الدين بالقوه و الاكراه،بل لاحياء الحق و الدفاع عن أنفس متاع للفطره و هو التوحيد،و أما بعد انبساط التوحيد بين الناس و خضوعهم لدين النبوه و لو بالتهود و التنصر فلا نزاع لمسلم مع موحد و لا جدال،فالاشكال ناش عن عدم التدبر.

و يظهر مما تقدم أن الآيه أعنى قوله: لاٰ إِكْرٰاهَ فِي الدِّينِ غير منسوخه بآيه السيف كما ذكره بعضهم.

و من الشواهد على أن الآيه غير منسوخه التعليل الذى فيها أعنى قوله: قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ ،فإن الناسخ ما لم ينسخ عله الحكم لم ينسخ نفس الحكم،فإن الحكم باق ببقاء سببه، و معلوم أن تبين الرشد من الغى فى أمر الاسلام امر غير قابل للارتفاع بمثل آيه السيف،فإن

قوله: فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ مثلا،أو قوله: وَ قٰاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللّٰهِ الآيه لا يؤثران فى ظهور حقيه الدين شيئا حتى ينسخا حكما معلولا لهذا الظهور.

و بعباره اخرى الآيه تعلل قوله: لاٰ إِكْرٰاهَ فِي الدِّينِ بظهور الحق،و هو معنى لا يختلف حاله قبل نزول حكم القتال و بعد نزوله،فهو ثابت على كل حال،فهو غير منسوخ.

قوله تعالى: فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطّٰاغُوتِ وَ يُؤْمِنْ بِاللّٰهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقىٰ الخ؛الطاغوت هو الطغيان و التجاوز عن الحد و لا يخلو عن مبالغه فى المعنى كالملكوت و الجبروت،و يستعمل فيما يحصل به الطغيان كأقسام المعبودات من دون اللّٰه كالاصنام و الشياطين و الجن و ائمه الضلال من الانسان و كل متبوع لا يرضى اللّٰه سبحانه باتباعه،و يستوى فيه المذكر و المؤنث و المفرد و التثنيه و الجمع.

و إنما قدم الكفر على الايمان فى قوله: فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطّٰاغُوتِ وَ يُؤْمِنْ بِاللّٰهِ ،ليوافق الترتيب الذى يناسبه الفعل الواقع فى الجزاء أعنى الاستمساك بالعروه الوثقى،لان الاستمساك بشىء إنما يكون بترك كل شىء و الأخذ بالعروه،فهناك ترك ثم أخذ،فقدم الكفر و هو ترك على الايمان و هو اخذ ليوافق ذلك،و الاستمساك هو الاخذ و الامساك بشده،و العروه:ما يؤخذ به من الشىء كعروه الدلو و عروه الاناء،و العروه هى كل ما له أصل من النبات و ما لا يسقط ورقه،و أصل الباب التعلق يقال:عراه و اعتريه اى تعلق به.

و الكلام أعنى قوله: فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقىٰ ،موضوع على الاستعاره للدلاله على أن الايمان بالنسبه الى السعاده بمنزله عروه الاناء بالنسبه الى الاناء و ما فيه،فكما لا يكون الاخذ أخذا مطمئنا حتى يقبض على العروه كذلك السعاده الحقيقيه لا يستقر أمرها و لا يرجى نيلها إلا أن يؤمن الانسان باللّٰه و يكفر بالطاغوت.

قوله تعالى: لاَ انْفِصٰامَ لَهٰا وَ اللّٰهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ،الانفصام:الانقطاع و الانكسار، و الجمله فى موضع الحال من العروه تؤكد معنى العروه الوثقى،ثم عقبه بقوله: وَ اللّٰهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ،

لكون الايمان و الكفر متعلقا بالقلب و اللسان.

قوله تعالى: اَللّٰهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُمْ الى آخر الآيه؛قد مر شطر من الكلام فى معنى إخراجه من النور الى الظلمات،و قد بينا هناك أن هذا الاخراج و ما يشاكله من المعانى امور حقيقيه غير مجازيه خلافا لما توهمه كثير من المفسرين و سائر الباحثين أنها معان مجازيه يراد بها الاعمال الظاهريه من الحركات و السكنات البدنيه،و ما يترتب عليها من الغايات الحسنه و السيئه،فالنور مثلا هو الاعتقاد الحق بما يرتفع به ظلمه الجهل و حيره الشك و اضطراب القلب،و النور هو صالح العمل من حيث أن رشده بين،و أثره فى السعاده جلى،كما ان النور الحقيقى على هذه الصفات.و الظلمه هو الجهل فى الاعتقاد و الشبهه و الريبه و طالح العمل،كل ذلك بالاستعاره.و الاخراج من الظلمه الى النور الذى ينسب الى اللّه تعالى كالاخراج من النور الى الظلمات الذى ينسب الى الطاغوت نفس هذه الاعمال و العقائد،فليس وراء هذه الاعمال و العقائد،لا فعل من اللّه تعالى و غيره كالاخراج مثلا و لا أثر لفعل اللّه تعالى و غيره كالنور و الظلمه و غيرهما،هذا ما ذكره قوم من المفسرين و الباحثين.

و ذكر آخرون:ان اللّه يفعل فعلا كالاخراج من الظلمات الى النور و إعطاء الحياه و السعه و الرحمه و ما يشاكلها و يترتب على فعله تعالى آثار كالنور و الظلمه و الروح و الرحمه و نزول الملائكه،لا ينالها أفهامنا و لا يسعها مشاعرنا،غير أنا نؤمن بحسب ما أخبر به اللّه-و هو يقول الحق-بأن هذه الامور موجوده و أنها أفعال له تعالى و إن لم نحط بها خبرا،و لازم هذا القول أيضا كالقول السابق أن يكون هذه الالفاظ أعنى أمثال النور و الظلمه و الإخراج و نحوها مستعمله على المجاز بالاستعاره،و إنما الفرق بين القولين أن مصاديق النور و الظلمه و نحوهما على القول الأول نفس أعمالنا و عقائدنا،و على القول الثانى امور خارجه عن اعمالنا و عقائدنا لا سبيل لنا الى فهمها،و لا طريق الى نيلها و الوقوف عليها.

ص :٣٣٥

و القولان جميعا خارجان عن صراط الاستقامه كالمفرط و المفرط،و الحق فى ذلك أن هذه الامور التى أخبر اللّه سبحانه بإيجادها و فعلها عند الطاعه و المعصيه إنما هى امور حقيقيه واقعيه من غير تجوز غير أنها لا تفارق أعمالنا و عقائدنا بل هى لوازمها التى فى باطنها، و قد مر الكلام فى ذلك،و هذا لا ينافى كون قوله تعالى: يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمٰاتِ إِلَى النُّورِ ، و قوله تعالى: يُخْرِجُونَهُمْ مِنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمٰاتِ ،كنايتين عن هدايه اللّه سبحانه و إضلال الطاغوت،لما تقدم فى بحث الكلام أن النزاع فى مقامين:أحدهما كون النور و الظلمه و ما شابههما ذا حقيقه فى هذه النشأه أو مجرد تشبيه لا حقيقه له،و ثانيهما:أنه على تقدير تسليم أن لها حقائق و واقعيات هل استعمال اللفظ كالنور مثلا فى الحقيقه التى هى حقيقه الهدايه حقيقه أو مجاز؟و على أى حال فالجملتان أعنى:قوله تعالى: يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمٰاتِ إِلَى النُّورِ ،و قوله تعالى: يُخْرِجُونَهُمْ مِنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمٰاتِ ،كنايتان عن الهدايه و الاضلال،و إلا لزم أن يكون لكل من المؤمن و الكافر نور و ظلمه معا،فإن لازم إخراج المؤمن من الظلمه الى النور أن يكون قبل الايمان فى ظلمه و بالعكس فى الكافر،فعامه المؤمنين و الكفار-و هم الذين عاشوا مؤمنين فقط أو عاشوا كفارا فقط-اذا بلغوا مقام التكليف فإن آمنوا خرجوا من الظلمات الى النور،و إن كفروا خرجوا من النور الى الظلمات،فهم قبل ذلك فى نور و ظلمه معا و هذا كما ترى.

لكن يمكن أن يقال:إن الانسان بحسب خلقته على نور الفطره،هو نور إجمالى يقبل التفصيل،و أما بالنسبه الى المعارف الحقه و الاعمال الصالحه تفصيلا فهو فى ظلمه بعد لعدم تبين أمره،و النور و الظلمه بهذا المعنى لا يتنافيان و لا يمتنع اجتماعهما،و المؤمن بإيمانه يخرج من هذه الظلمه الى نور المعارف و الطاعات تفصيلا،و الكافر بكفره يخرج من نور الفطره الى ظلمات الكفر و المعاصى التفصيليه،و الاتيان بالنور مفردا و بالظلمات جمعا فى قوله تعالى: يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمٰاتِ إِلَى النُّورِ ،و قوله تعالى: يُخْرِجُونَهُمْ مِنَ النُّورِ إِلَى

اَلظُّلُماتِ ،للاشاره الى ان الحق واحد لا اختلاف فيه كما ان الباطل متشتت مختلف لا وحده فيه،قال تعالى: وَ أَنَّ هٰذٰا صِرٰاطِی مُسْتَقِيماً فَاتَّبِعُوهُ وَ لاٰ تَتَّبِعُوا اَلسُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ (الأنعام/۱۵۳).

[سوره البقره (۲): الآيات ۲۵۸ الى ۲۶۰]

اشاره

أَ لَمْ تَرَ إِلَى اَلَّذِي حَاجَّ إِبْرٰاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتٰاهُ اَللّٰهُ اَلْمُلْكَ إِذْ قٰالَ إِبْرٰاهِيمُ رَبِّيَ اَلَّذِي يُحْيِي وَ يُمِيتُ قٰالَ أَنَا أُحْيِي وَ أُمِيتُ قٰالَ إِبْرٰاهِيمُ فَإِنَّ اَللّٰهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ اَلْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهٰا مِنَ اَلْمَغْرِبِ فَبُهِتَ اَلَّذِي كَفَرَ وَ اَللّٰهُ لاٰ يَهْدِي اَلْقَوْمَ اَلظّٰالِمِينَ (۲۵۸) أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلىٰ قَرْيَةٍ وَ هِيَ خٰاوِيَةٌ عَلىٰ عُرُوشِهٰا قٰالَ أَنّٰى يُحْيِي هٰذِهِ اَللّٰهُ بَعْدَ مَوْتِهٰا فَأَمٰاتَهُ اَللّٰهُ مِائَةَ عٰامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ قٰالَ كَمْ لَبِثْتَ قٰالَ لَبِثْتُ يَوْماً أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قٰالَ بَلْ لَبِثْتَ مِائَةَ عٰامٍ فَانْظُرْ إِلىٰ طَعٰامِكَ وَ شَرٰابِكَ لَمْ يَتَسَنَّهْ وَ اُنْظُرْ إِلىٰ حِمٰارِكَ وَ لِنَجْعَلَكَ آيَةً لِلنّٰاسِ وَ اُنْظُرْ إِلَى اَلْعِظٰامِ كَيْفَ نُنْشِزُهٰا ثُمَّ نَكْسُوهٰا لَحْماً فَلَمّٰا تَبَيَّنَ لَهُ قٰالَ أَعْلَمُ أَنَّ اَللّٰهَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (۲۵۹) وَ إِذْ قٰالَ إِبْرٰاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِ اَلْمَوْتىٰ قٰالَ أَ وَ لَمْ تُؤْمِنْ قٰالَ بَلىٰ وَ لٰكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِي قٰالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِنَ اَلطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ ثُمَّ اِجْعَلْ عَلىٰ كُلِّ جَبَلٍ مِنْهُنَّ جُزْءاً ثُمَّ اُدْعُهُنَّ يَأْتِينَكَ سَعْياً وَ اِعْلَمْ أَنَّ اَللّٰهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (۲۶۰)

ص: ۳۳۷

بیان:

قوله تعالی: أَ لَمْ تَرَ إِلَی الَّذِی حَاجَّ إِبْرَاهِیمَ فِی رَبِّهِ ،المحاجه إلقاء الحجه قبال الحجه لإثبات المدعی أو لإبطال ما یقابله،و اصل الحجه هو القصد،غلب استعماله فیما یقصد به اثبات دعوی من الدعاوی،و قوله: فِی رَبِّهِ متعلق بحاج،و الضمیر لابراهیم کما یشعر به قوله تعالی فیما بعد: قَالَ إِبْرَاهِیمُ رَبِّیَ الَّذِی یُحْیِی وَ یُمِیتُ ،و هذا الذی حاج ابراهیم علیه السّلام فی ربه هو الملک الذی کان یعاصره و هو نمرود من ملوک بابل علی ما یذکره التاریخ و الروایه.

و بالتأمل فی سیاق الآیه،و الذی جری علیه الامر عند الناس و لا یزال یجری علیه یعلم معنی هذه المحاجه التی ذکرها اللّه تعالی فی هذه الآیه،و الموضوع الذی وقعت فیه محاجتهما (۱).

قوله تعالی: أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْکَ ،ظاهر السیاق:انه من قبیل قول القائل:أساء الی فلان لانی احسنت الیه یرید:ان احسانی الیه کان یستدعی ان یحسن الی لکنه بدل الاحسان من الإساءه فأساء إلی،و قولهم:و اتق شر من احسنت الیه،قال الشاعر:

جزی بنوه أبا الغیلان عن کبر

و حسن فعل کما یجزی سنمار

فالجمله أعنی قوله: أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْکَ بتقدیر لام التعلیل و هی من قبیل وضع الشیء موضع ضده للشکوی و الاستعداء و نحوه،فإن عدوان نمرود و طغیانه فی هذه المحاجه کان ینبغی ان یعلل بضد انعام اللّه علیه بالملک،لکن لما لم یتحقق من اللّه فی حقه الا الإحسان الیه و ایتائه الملک فوضع فی موضع العله فدل علی کفرانه لنعمه اللّه فهو بوجه کقوله تعالی:

فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِیَکُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَ حَزَناً (القصص/۸)فهذه نکته فی ذکر ایتائه

۱- ۱) .البقره ۲۵۸-۲۶۰ بحث فی:عباده الاصنام؛احتجاج ابراهیم علیه السّلام مع نمرود.

الملک.

و هناک نکته اخری و هی:الدلاله علی رداءه دعواه من رأس،و ذلک انه انما کان یدعی هذه الدعوی لملک آتاه اللّه تعالی من غیر ان یملکه لنفسه،فهو انما کان نمرود الملک ذا السلطه و السطوه بنعمه من ربه،و أما هو فی نفسه فلم یکن الا واحدا من سواد الناس لا یعرف له وصف،و لا یشار الیه بنعت،و لهذا لم یذکر اسمه و عبر عنه بقوله: اَلَّذِی حَاجَّ إِبْرٰاهِیمَ فِی رَبِّهِ ، دلاله علی حقاره شخصه و خسه أمره.

و اما نسبه ملکه الی ایتاء اللّه تعالی فقد مر فی المباحث السابقه:انه لا محذور فیه،فإن الملک و هو نوع سلطنه منبسطه علی الامه کسائر انواع السلطنه و القدره نعمه من اللّه و فضل یؤتیه من یشاء،و قد أودع فی فطره الإنسان معرفته،و الرغبه فیه،فإن وضعه فی موضعه کان نعمه و سعاده،قال تعالی: وَ ابْتَغِ فِیمٰا آتٰاکَ اللّٰهُ الدّٰارَ الْآخِرَةَ (القصص/۷۷)،و ان عدا طوره و انحرف به عن الصراط کان فی حقه نقمه و بوارا،قال تعالی: أَ لَمْ تَرَ إِلَی الَّذِینَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللّٰهِ کُفْراً وَ أَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دٰارَ الْبَوٰارِ (إبراهیم/۲۸)،و قد مر بیان ان لکل شیء نسبه الیه تعالی علی ما یلیق بساحه قدسه تعالی و تقدس من جهه الحسن الذی فیه دون جهه القبح و المساءه.

قوله تعالی: قٰالَ إِبْرٰاهِیمُ رَبِّیَ الَّذِی یُحْیِی وَ یُمِیتُ ،الحیاه و الموت و إن کانا یوجدان فی غیر جنس الحیوان ایضا کالنبات،و قد صدقه القرآن کما مر بیانه فی تفسیر آیه الکرسی،لکن مراده علیه السّلام منهما اما خصوص الحیاه و الممات الحیوانیین أو الاعم الشامل له لإطلاق اللفظ،و الدلیل علی ذلک قول نمرود:أنا أحیی و أمیت،فإن هذا الذی ادعاه لنفسه لم یکن من قبیل إحیاء النبات بالحرث و الغرس مثلا،و لا احیاء الحیوان بالسفاد و التولید مثلا،فإن ذلک و أشباهه کان لا یختص به بل یوجد فی غیره من أفراد الانسان،و هذا یؤید ما وردت به الروایات:انه أمر بإحضار رجلین ممن کان فی سجنه فأطلق احدهما و قتل الآخر،و قال

عند ذلک:أنا أحیی و أمیت.

و انما أخذ علیه السّلام فی حجته الاحیاء و الاماته لانهما أمران لیس للطبیعه الفاقده للحیاه فیهما صنع،و خاصه الحیاه التی فی الحیوان حیث تستتبع الشعور و الاراده و هما أمران غیر مادیین قطعا،و کذا الموت المقابل لها،و الحجه علی ما فیها من السطوع و الوضوح لم تنجح فی حقهم، لان انحطاطهم فی الفکر و خبطهم فی التعقل کان فوق ما کان یظنه علیه السّلام فی حقهم،فلم یفهموا من الاحیاء و الاماته إلا المعنی المجازی الشامل لمثل الاطلاق و القتل،فقال نمرود:انا أحیی و أمیت و صدقه من حضره،و من سیاق هذه المحاجه یمکن أن یحدس المتأمل ما بلغ الیه الانحطاط الفکری یومئذ فی المعارف و المعنویات،و لا ینافی ذلک الارتقاء الحضاری و التقدم المدنی الذی یدل علیه الآثار و الرسوم الباقیه من بابل کلده و مصر الفراعنه و غیرهما،فإن المدنیه المادیه أمر و التقدم فی معنویات المعارف أمر آخر،و فی ارتقاء الدنیا الحاضره فی مدنیتها و انحطاطها فی الاخلاق و المعارف المعنویه ما تسقط به هذه الشبهه.

و من هنا یظهر:وجه عدم أخذه علیه السّلام فی حجته مسئله احتیاج العالم بأسره الی الصانع الفاطر للسماوات و الارض کما اخذ به فی استبصار نفسه فی بادی أمره علی ما یحکیه اللّه عنه بقوله: إِنِّی وَجَّهْتُ وَجْهِیَ لِلَّذِی فَطَرَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ حَنِیفاً وَ مٰا أَنَا مِنَ الْمُشْرِکِینَ (الأنعام/۷۹)،فإن القوم علی اعترافهم بذلک بفطرتهم اجمالا کانوا أنزل سطحا من ان یعقلوه علی ما ینبغی ان یعقل علیه بحیث ینجح احتجاجه و یتضح مراده علیه السّلام،و ناهیک فی ذلک ما فهموه من قوله: رَبِّیَ الَّذِی یُحْیِی وَ یُمِیتُ .

قوله تعالی: قٰالَ أَنَا أُحْیِی وَ أُمِیتُ ،أی فأنا ربک الذی وصفته بأنه یحیی و یمیت.

قوله تعالی: فَإِنَّ اللّٰهَ یَأْتِی بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهٰا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِی کَفَرَ ،لما ایس علیه السّلام من مضی احتجاجه بأن ربه الذی یحیی و یمیت،لسوء فهم الخصم و تمویهه و تلبیسه الامر علی من حضر عندهما عدل عن بیان ما هو مراده من الاحیاء

و الاماته الی حجه أخری،إلا انه بنی هذه الحجه الثانیه علی دعوی الخصم فی الحجه الاولی کما یدل علیه التفریع بالفاء فی قوله: فَإِنَّ اللّٰهَ ،الخ؛و المعنی:إن کان الامر کما تقول:انک ربی و من شأن الرب ان یتصرف فی تدبیر امر هذا النظام الکونی فاللّه سبحانه یتصرف فی الشمس بإتیانها من المشرق فتصرف انت بإتیانها من المغرب حتی یتضح انک رب کما ان اللّه رب کل شیء أو انک الرب فوق الارباب فبهت الذی کفر،و انما فرّع الحجه علی ما تقدمها لئلا یظن ان الحجه الاولی تمت لنمرود و انتجت ما ادعاه،و لذلک ایضا قال:فإن اللّه و لم یقل:فإن ربی لأن الخصم استفاد من قوله:ربی سوءا و طبقه علی نفسه بالمغالطه فأتی علیه السّلام ثانیا بلفظه الجلاله لیکون مصونا عن مثل التطبیق السابق!و قد مر بیان ان نمرود ما کان یسعه ان یتفوه فی مقابل هذه الحجه بشیء دون ان یبهت فیسکت.

قوله تعالی: وَ اللّٰهُ لاٰ یَهْدِی الْقَوْمَ الظّٰالِمِینَ ،ظاهر السیاق انه تعلیل لقوله فبهت الذی کفر فبهته هو عدم هدایه اللّه سبحانه إیاه لا کفره،و بعباره اخری معناه ان اللّه لم یهده فبهت لذلک و لو هداه لغلب علی ابراهیم فی الحجه لا انه لم یهده فکفر لذلک و ذلک لان العنایه فی المقام متوجهه الی محاجته ابراهیم علیه السّلام لا الی کفره و هو ظاهر.

و من هنا یظهر:ان فی الوصف إشعارا بالعلیه أعنی:ان السبب لعدم هدایه اللّه الظالمین هو ظلمهم کما هو کذلک فی سائر موارد هذه الجمله من کلامه تعالی کقوله: وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَریٰ عَلَی اللّٰهِ الْکَذِبَ وَ هُوَ یُدْعیٰ إِلَی الْإِسْلاٰمِ وَ اللّٰهُ لاٰ یَهْدِی الْقَوْمَ الظّٰالِمِینَ (الصف/۷)، و قوله: مَثَلُ الَّذِینَ حُمِّلُوا التَّوْرٰاهَ ثُمَّ لَمْ یَحْمِلُوهٰا کَمَثَلِ الْحِمٰارِ یَحْمِلُ أَسْفٰاراً بِئْسَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِینَ کَذَّبُوا بِآیٰاتِ اللّٰهِ وَ اللّٰهُ لاٰ یَهْدِی الْقَوْمَ الظّٰالِمِینَ (الجمعه/۵)،و نظیر الظلم الفسق فی قوله تعالی: فَلَمّٰا زٰاغُوا أَزٰاغَ اللّٰهُ قُلُوبَهُمْ وَ اللّٰهُ لاٰ یَهْدِی الْقَوْمَ الْفٰاسِقِینَ (الصف/۵).

و بالجمله الظلم و هو الانحراف عن صراط العدل و العدول عما ینبغی من العمل الی غیر ما ینبغی موجب لعدم الاهتداء الی الغایه المقصوده،و مؤد الی الخیبه و الخسران بالآخره،و هذه

من الحقائق الناصعه التی ذکرها القرآن الشریف و أکد القول فیها فی آیات کثیره (۱).

قوله تعالی: أَوْ کَالَّذِی مَرَّ عَلیٰ قَرْیَهٍ وَ هِیَ خٰاوِیَهٌ عَلیٰ عُرُوشِهٰا ،الخاویه هی الخالیه یقال:خوت الدار تخوی خواء اذا خلت،و العروش جمع العرش و هو ما یعمل مثل السقف للکرم قائما علی أعمده،قال تعالی: جَنّٰاتٍ مَعْرُوشٰاتٍ وَ غَیْرَ مَعْرُوشٰاتٍ (الأنعام/۱۴۱)،و من هنا أطلق علی سقف البیت العرش،لکن بینهما فرقا،فإن السقف هو ما یقوم من السطح علی الجدران و العرش هو السقف مع الارکان التی یعتمد علیها کهیئه عرش الکرم،و لذا صح أن یقال فی الدیار أنها خالیه علی عروشها و لا یصح أن یقال:خالیه علی سقفها.

قوله تعالی: قٰالَ أَنّٰی یُحْیِی هٰذِهِ اللّٰهُ ،أی أنی یحیی اللّه أهل هذه القریه ففیه مجاز کما فی قوله تعالی: وَ سْئَلِ الْقَرْیَهَ (یوسف/۸۲).

و إنما قال هذا القول استعظاما للأمر و لقدره اللّه سبحانه من غیر استبعاد یؤدی الی الانکار أو ینشأ منه،و الدلیل علی ذلک قوله علی ما حکی اللّه تعالی عنه فی آخر القصه:أعلم أن اللّه علی کل شیء قدیر و لم یقل:الآن کما فی ما یماثله من قوله تعالی حکایه عن امرأه العزیز:

اَلْآنَ حَصْحَصَ الْحَقُّ (یوسف/۵۱)،و سیجیء توضیحه قریبا.

علی أن الرجل نبی مکلم و آیه مبعوثه الی الناس و الانبیاء معصومون حاشاهم عن الشک و الارتیاب فی البعث الذی هو أحد اصول الدین.

قوله تعالی: فَأَمٰاتَهُ اللّٰهُ مِائَهَ عٰامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ ،ظاهره توفیه بقبض روحه و إبقائه علی هذا الحال مائه عام ثم إحیائه برد روحه إلیه.

قوله تعالی: قٰالَ کَمْ لَبِثْتَ قٰالَ لَبِثْتُ یَوْماً أَوْ بَعْضَ یَوْمٍ قٰالَ بَلْ لَبِثْتَ مِائَهَ

۱- ۱) .البقره ۲۵۸-۲۶۰ کلام فی الاحسان و هدایته و الظلم و اضلاله.

عام ،اللبث هو المكث و ترديد الجواب بين اليوم و بعض اليوم يدل على اختلاف وقت إماتته و إحيائه كأوائل النهار و أواخره،فحسب الموت و الحياه نوما و انتباها،ثم شاهد اختلاف وقتيهما فتردد فى تخلل الليله بين الوقتين و عدم تخللها فقال يوما(لو تخللت الليله)أو بعض يوم(لو لم تتخلل)قال:بل لبثت مائه عام.

قوله تعالى: فَانْظُرْ إِلىٰ طَعٰامِكَ وَ شَرٰابِكَ لَمْ يَتَسَنَّهْ -الى قوله- لَحْماً ،سياق هذه الجمل فى أمره عجيب فقد كرر فيها قوله:انظر ثلاث مرات و كان الظاهر أن يكتفى بواحد منها،و ذكر فيها أمر الطعام و الشراب و الحمار و الظاهر السابق الى الذهن أنه لم يكن الى ذكرها حاجه،و جيء بقوله: وَ لِنَجْعَلَكَ متخللا فى الكلام و كان الظاهر أن يتأخر عن جمله:و انظر الى العظام،على ان بيانه ما استعظمه هذا المار بالقريه-و هو احياء الموتى بعد طول المده و عروض كل تغير عليها-قد حصل بإحيائه نفسه بعد الموت فما الموجب لأن يؤمر ثانيا بالنظر الى العظام؟لكن التدبر فى أطراف الآيه الشريفه يوضح خصوصيات القصه إيضاحا ينحل به العقده و تنجلى الشبهه المذكوره (۱).

قوله تعالى: فَلَمّٰا تَبَيَّنَ لَهُ قٰالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللّٰهَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ،رجوع منه بعد التبين الى علمه الذى كان معه قبل التبين،كأنه عليه السّلام لما خطر بباله الخاطر الذى ذكره بقوله: أَنّٰى يُحْيِي هٰذِهِ اللّٰهُ أقنع نفسه بما عنده من العلم بالقدره المطلقه ثم لما بين اللّه له الامر بيان إشهاد و عيان رجع الى نفسه و صدق ما اعتمد عليه من العلم،و قال لم تزل تنصح لى و لا تخوننى فى هدايتك و تقويمك و ليس ما لا تزال نفسى تعتمد عليه من كون القدره مطلقه جهلا، بل علم يليق بالاعتماد عليه.

و هذا أمر كثير النظائر فكثيرا ما يكون للإنسان علم بشيء ثم يخطر بباله و يهجس فى نفسه

۱- ۱) .البقره ۲۵۸-۲۶۰ قصه حول احياء الموتى.

خاطر ينافيه،لا للشك و بطلان العلم،بل لاسباب و عوامل اخرى فيقنع نفسه حتى تنكشف الشبهه ثم يعود فيقول أعلم أن كذا كذا و ليس كذا كذا فيقرر بذلك علمه و يطيب نفسه!

قوله تعالى: وَ إِذْ قٰالَ إِبْرٰاهِيمُ رَبِّ أَرِنِی كَيْفَ تُحْيِ الْمَوْتىٰ ،قد مر أنه معطوف على مقدر و التقدير:و اذكر اذ قال،الخ؛و هو العامل فى الظرف،و قد احتمل بعضهم ان يكون عامل الظرف هو قوله: قٰالَ أَ وَ لَمْ تُؤْمِنْ ،و ترتيب الكلام:أو لم تؤمن اذ قال إبراهيم رب أرنى،الخ؛و ليس بشىء.

و فى قوله: أَرِنِی كَيْفَ تُحْيِ الْمَوْتىٰ ،دلاله:

أولا على انه عليه السّلام إنما سأل الرؤيه دون البيان الاستدلالى،فإن الانبياء و خاصه مثل النبى الجليل إبراهيم الخليل ارفع قدرا من ان يعتقد البعث و لا حجه له عليه،و الاعتقاد النظرى من غير حجه عليه إما اعتقاد تقليدى أو ناش عن اختلال فكرى و شىء منهما لا ينطبق على ابراهيم عليه السّلام،على انه عليه السّلام إنما سأل ما سأل بلفظ كيف،و انما يستفهم بكيف عن خصوصيه وجود الشىء لا عن اصل وجوده فإنك اذا قلت:أ رأيت زيدا كان معناه السؤال عن تحقق أصل الرؤيه،و اذا قلت:كيف رأيت زيدا كان أصل الرؤيه مفروغا عنه و انما السؤال عن خصوصيات الرؤيه،فظهر انه عليه السّلام انما سأل البيان بالإراءه و الاشهاد لا بالاحتجاج و الاستدلال.

و ثانيا:على ان ابراهيم عليه السّلام إنما سأل أن يشاهد كيفيه الاحياء لا أصل الاحياء كما أنه ظاهر قوله: كَيْفَ تُحْيِ الْمَوْتىٰ ،و هذا السؤال متصور على وجهين:

الوجه الاول:أن يكون سؤالا عن كيفيه قبول الأجزاء الماديه الحياه،و تجمعها بعد التفرق و التبدد،و تصورها بصوره الحى،و يرجع محصله الى تعلق القدره بالاحياء بعد الموت و الفناء.

و الوجه الثانى:أن يكون عن كيفيه إفاضه اللّه الحياه على الاموات و فعله بأجزائها الذى به

تلبس الحياه،و يرجع محصله الى السؤال عن السبب و كيفيه تأثيره،و هذا بوجه هو الذى يسميه اللّه سبحانه بملكوت الاشياء فى قوله عزّ من قائل إِنَّمٰا أَمْرُهُ إِذٰا أَرٰادَ شَيْئاً أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ فَسُبْحٰانَ الَّذِى بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ (يس۸۳/).

و انما سأل ابراهيم عليه السّلام عن الكيفيه بالمعنى الثانى دون المعنى الاول:أما أولا:فلأنه قال:

كيف تحيي الموتى،بضم التاء من الاحياء فسأل عن كيفيه الاحياء الذى هو فعل ناعت للّه تعالى و هو سبب حياه الحى بأمره،و لم يقل:كيف تحيي الموتى،بفتح التاء من الحياه حتى يكون سؤالا عن كيفيه تجمع الاجزاء و عودها الى صورتها الاولى و قبولها الحياه،و لو كان السؤال عن الكيفيه بالمعنى الثانى لكان من الواجب أن يرد على الصوره الثانيه،و اما ثانيا:

فلأنه لو كان سؤاله عن كيفيه قبول الاجزاء للحياه لم يكن لاجراء الامر بيد ابراهيم وجه، و لكفى فى ذلك أن يريد اللّه احياء شيء من الحيوان بعد موته،و اما ثالثا:فلأنه كان اللازم على ذلك أن يختم الكلام بمثل أن يقال:و اعلم ان اللّه على كل شيء قدير لا بقوله: وَ اعْلَمْ أَنَّ اللّٰهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ،على ما هو المعهود من دأب القرآن الكريم فإن المناسب للسؤال المذكور هو صفه القدره دون صفتى العزه و الحكمه فإن العزه و الحكمه-و هما وجدان الذات كل ما تفقده و تستحقه الاشياء و احكامه فى امره-انما ترتبطان بإفاضه الحياه لا استفاضه الماده لها فافهم ذلك (۱).

قوله تعالى: قٰالَ أَ وَ لَمْ تُؤْمِنْ قٰالَ بَلىٰ وَ لٰكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِي ،بلى كلمه يرد به النفى و لذلك ينقلب به النفى إثباتا كقوله تعالى أَ لَسْتُ بِرَبِّكُمْ قٰالُوا بَلىٰ (الأعراف۱۷۲/) و لو قالوا نعم لكان كفرا،و الطمأنينه و الاطمينان سكون النفس بعد انزعاجها و اضطرابها، و هو مأخوذ من قولهم:اطمأنت الارض و ارض مطمئنه اذا كانت فيه انخفاض يستقر فيها

۱- ۱) .البقره ۲۵۸-۲۶۰ بحث حول قصه ابراهيم عليه السّلام فى طلبه احياء الموتى.

الماء اذا سال إليها و الحجر اذا هبط إليها.

و قد قال تعالى: أَ وَ لَمْ تُؤْمِنْ ،و لم يقل:أ لم تؤمن للاشعار بأن للسؤال و الطلب محلا-لكنه لا-ينبغى ان يقارن عدم الإيمان بالاحياء:و لو قيل:أ لم تؤمن دل على ان المتكلم تلقى السؤال منبعثا عن عدم الايمان،فكان عتابا و ردعا عن مثل هذا السؤال،و ذلك ان الواو للجميع،فكان الاستفهام معه استفهاما عن ان هذا السؤال هل يقارنه عدم الايمان،لا استفهاما عن وجه السؤال حتى ينتج عتابا و ردعا.

و الايمان مطلق فى كلامه تعالى،و فيه دلاله على ان الايمان باللّه سبحانه لا يتحقق مع الشك فى أمر الاحياء و البعث،و لا ينافى ذلك اختصاص المورد بالاحياء لأن المورد لا يوجب تخصيص عموم اللفظ و لا تقييد إطلاقه.

و كذا قوله تعالى حكايه عنه عليه السّلام: لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِي ،مطلق يدل على كون مطلوبه عليه السّلام من هذا السؤال حصول الاطمينان المطلق و قطع منابت كل خطور قلبى و اعراقه،فإن الوهم فى إدراكاتها الجزئيه و احكامها لما كانت معتكفه على باب الحس و كان جل أحكامها و تصديقاتها فى المدركات التى تتلقاها من طريق الحواس فهى تنقبض عن مطاوعه ما صدقه العقل،و إن كانت النفس مؤمنه موقنه به،كما فى الاحكام الكليه العقليه الحقه من الامور الخارجه عن الماده الغائبه عن الحس فإنها تستنكف عن قبولها و ان سلمت مقدماتها المنتجه لها،فتخطر بالبال أحكاما مناقضه لها،ثم تثير الاحوال النفسانيه المناسبه لاستنكافها فتقوى و تتأيد بذلك فى تأثيرها المخالف،و ان كانت النفس من جهه عقلها موقنه بالحكم مؤمنه بالأمر فلا تضرها إلا أذى،كما ان من بات فى دار مظلمه فيها جسد ميت فإنه يعلم:ان الميت جماد من غير شعور و إراده فلا يضر شيئا،لكن الوهم تستنكف عن هذه النتيجه و تستدعى من المتخيله ان تصور للنفس صورا هائله موحشه من أمر الميت ثم تهيج صفه الخوف فتتسلط على النفس،و ربما بلغ الى حيث يزول العقل أو تفارق النفس.

فقد ظهر:أن وجود الخطورات المنافيه للعقائد اليقينيه لا ينافى الإيمان و التصديق دائما، غير أنها تؤذى النفس،و تسلب السكون و القرار منها،و لا يزول وجود هذه الخواطر إلا بالحس أو المشاهده،و لذلك قيل:إن للمعاينه أثرا لا يوجب مع العلم،و قد أخبر اللّه تعالى موسى فى الميقات بضلال قومه بعباده العجل فلم يوجب ذلك ظهور غضبه حتى اذا جاءهم و شاهدهم و عاين أمرهم غضب و ألقى الألواح و أخذ برأس أخيه يجره اليه.

و قد ظهر من هنا و مما مر سابقا أن ابراهيم عليه السّلام ما كان يسأل المشاهده بالحس الذى يتعلق بقبول أجزاء الموتى الحياه بعد فقدها،بل انما كان يسأل مشاهده فعل اللّه سبحانه و أمره فى إحياء الموتى،و ليس ذلك بمحسوس و ان كان لا ينفك عن الامر المحسوس الذى هو قبول الاجزاء الماديه للحياه بالاجتماع و التصور بصوره الحى،فهو عليه السّلام انما كان يسأل حق اليقين.

قوله تعالى: قٰالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِنَ الطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ ثُمَّ اجْعَلْ عَلىٰ كُلِّ جَبَلٍ مِنْهُنَّ جُزْءاً ثُمَّ ادْعُهُنَّ يَأْتِينَكَ سَعْياً ،صرهن بضم الصاد على إحدى القراءتين من صار يصور اذا قطع أو امال،أو بكسر الصاد على القراءه الأخرى من صار يصير بأحد المعنيين،و قرائن الكلام يدل على إراده معنى القطع،و تعديته بإلى تدل على تضمين معنى الإماله.فالمعنى:اقطعهن مميلا اليك أو أملهن قاطعا إياهن على الخلاف فى التضمين من حيث التقدير.

و كيف كان فقوله تعالى: فَخُذْ أَرْبَعَةً مِنَ الطَّيْرِ ،الخ؛جواب عن ما سأله ابراهيم عليه السّلام بقوله: رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِ الْمَوْتىٰ ،و من المعلوم وجوب مطابقه الجواب للسؤال، فبلاغه الكلام و حكمه المتكلم يمنعان عن اشتمال الكلام على ما هو لغو زائد لا يترتب على وجوده فائده عائده الى الغرض المقصود من الكلام و خاصه القرآن الذى هو خير كلام القاه خير متكلم الى خير سامع واع،و ليست القصه على تلك البساطه التى تتراءى منها فى بادى

النظر،و لو كان كذلك لتم الجواب بإحياء ميت ما كيف كان،و لكان الزائد على ذلك لغوا مستغنى عنه و ليس كذلك،و لقد أخذ فيها قيود و خصوصيات زائده على أصل المعنى،فاعتبر فى ما أريد إحيائه أن يكون طيرا،و ان يكون حيا،و ان يكون ذا عدد أربعه،و ان يقتل و يخلط و يمزج أجزائها،و ان يفرق الاجزاء المختلطه أبعاضا ثم يوضع كل بعض فى مكان بعيد من الآخر كقله هذا الجبل و ذاک الجبل،و أن يكون الإحياء بيد ابراهيم عليه السّلام(نفس السائل) بدعوته إياهن،و ان يجتمع الجميع عنده.

فهذه كما ترى خصوصيات زائده فى القصه،هى لا محاله دخيله فى المعنى المقصود افادته، و قد ذكروا لها وجوها من النكات لا تزيد الباحث الا عجبا(يعلم صحه ما ذكرناه بالرجوع الى مفصلات التفاسير).

و كيف كان فهذه الخصوصيات لا بد ان تكون مرتبطه بالسؤال،و الذى يوجد فى السؤال -و هو قوله: رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِ الْمَوْتىٰ -أمران.

أحدهما:ما اشتمل عليه قوله: تُحْيِ و هو ان المسئول مشاهده الإحياء من حيث انه وصف للّه سبحانه لا من حيث انه وصف لأجزاء الماده الحامله للحياه.

و ثانيهما:ما اشتمل عليه لفظ الموتى من معنى الجمع فإنه خصوصيه زائده.

أما الاول:فيرتبط به فى الجواب إجزاء هذا الامر بيد ابراهيم نفسه حيث يقول:فخذ، فصرهن،ثم اجعل،بصيغه الامر و يقول ثم ادعهن يأتينک،فإنه تعالى جعل إتيانهن سعيا و هو الحياه مرتبطا متفرعا على الدعوه،فهذه الدعوه هى السبب الذى يفيض عنه حياه ما أريد إحيائه،و لا إحياء إلا بأمر اللّه،فدعوه ابراهيم إياهن بأمر اللّه،قد كانت متصله نحو اتصال بأمر اللّه الذى منه تترشح حياه الاحياء،و عند ذلک شاهده ابراهيم و رأى كيفيه فيضان الامر بالحياه،و لو كانت دعوه ابراهيم إياهن غير متصله بأمر اللّه الذى هو ان يقول لشىء أراده:كن فيكون،كمثل أقوالنا غير المتصله إلا بالتخيل كان هو أيضا كمثلنا اذ قلنا لشىء كن فلا

یکون،فلا تأثیر جزافی فی الوجود.

و اما الثانی:فقوله کیف تحیی الموتی تدل علی ان لکثره الاموات و تعددها دخلا فی السؤال،و لیس إلا ان الاجساد بموتها و تبدد أجزائها و تغیر صورها و تحول أحوالها تفقد حاله التمیز و الارتباط الذی بینها فتضل فی ظلمه الفناء و البوار،و تصیر کالاحادیث المنسیه لا خبر عنها فی خارج و لا ذهن فکیف تحیط بها القوه المحییه و لا محاط فی الواقع.

و هذا هو الذی أورده فرعون علی موسی علیه السلام و أجاب عنه موسی بالعلم کما حکاه اللّه تعالی بقوله قٰالَ فَمٰا بٰالُ الْقُرُونِ الْأُولیٰ قٰالَ عِلْمُهٰا عِنْدَ رَبِّی فِی کِتٰابٍ لاٰ یَضِلُّ رَبِّی وَ لاٰ یَنْسیٰ (طه۵۱/).

و بالجمله فأجابه اللّه تعالی بأن أمره بأن یأخذ أربعه من الطیر(و لعل اختیار الطیر لکون هذا العمل فیها أسهل و أقل زمانا)فیشاهد حیاتها و یری اختلاف اشخاصها و صورها، و یعرفها معرفه تامه أولا،ثم یقتلها و یخلط أجزائها خلطا دقیقا ثم یجعل ذلک ابعاضا،و کل بعض منها علی جبل لتفقد التمیز و التشخص،و تزول المعرفه،ثم یدعوهن یأتینه سعیا،فإنه یشاهد حینئذ ان التمیز و التصور بصوره الحیاه کل ذلک تابع للدعوه التی تتعلق بأنفسها،أی إن أجسادها تابعه لانفسها لا بالعکس،فإن البدن فرع تابع للروح لا بالعکس،بل نسبه البدن الی الروح بوجه نسبه الظل الی الشاخص،فاذا وجد الشاخص تبع وجوده وجود الظل و الی أی حال تحول الشاخص أو أجزائه تبعه فیه الظل حتی اذا انعدم تبعه فی الانعدام،و اللّه سبحانه اذا أوجد حیا من الاحیاء،أو أعاد الحیاه الی أجزاء مسبوقه بالحیاه فإنما یتعلق إیجاده بالروح الواجده للحیاه أولا ثم یتبعه أجزاء الماده بروابط محفوظه عند اللّه سبحانه لا نحیط بها علما فیتعین الجسد بتعین الروح من غیر فصل و لا مانع و بذلک یشعر قوله تعالی: ثُمَّ ادْعُهُنَّ یَأْتِینَکَ سَعْیاً أی مسرعات مستعجلات.

و هذا هو الذی یستفاد من قوله تعالی: وَ قٰالُوا أَ إِذٰا ضَلَلْنٰا فِی الْأَرْضِ أَ إِنّٰا لَفِی خَلْقٍ جَدِیدٍ

بَلْ هُمْ بِلِقٰاءِ رَبِّهِمْ كٰافِرُونَ قُلْ يَتَوَفّٰاكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِى وُكِّلَ بِكُمْ ثُمَّ إِلىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ (السجده/١١)،و قد مر بعض الكلام فى الآيه فى البحث عن تجرد النفس و سيأتى تفصيل الكلام فى محله إنشاء اللّه.

فقوله تعالى: فَخُذْ أَرْبَعَةً مِنَ الطَّيْرِ انما امر بذلک ليعرفها فلا يشک فيها عند إعاده الحياه إليها و لا ينكرها،و ليرى ما هى عليه من الاختلاف و التميز أولا و زوالهما ثانيا،و قوله:

فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ ثُمَّ اجْعَلْ عَلىٰ كُلِّ جَبَلٍ مِنْهُنَّ جُزْءاً أى اذبحهن و بدد أجزاءهن و اخلطها ثم فرقها على الجبال الموجوده هناك لتباعد الاجزاء و هى غير متميزه،و هذا من الشواهد على ان القصه انما وقعت بعد مهاجره ابراهيم من أرض بابل الى سوره فإن أرض بابل لا جبل بها، و قوله ثم ادعهن،أى ادع الطيور يا طاوس و يا فلان و يا فلان،و يمكن ان يستفاد ذلک مضافا الى دلاله ضمير«هن»الراجعه الى الطيور من قوله: اُدْعُهُنَّ ،فإن الدعوه لو كانت لأجزاء الطيور دون أنفسها كان الانسب ان يقال:ثم نادهن فإنها كانت على جبال بعيده عن موقفه عليه السّلام و اللفظ المستعمل فى البعيد خاصه هو النداء دون الدعاء،و قوله: يَأْتِينَكَ سَعْياً ،أى يتجسدن و اتصفن بالاتيان و الاسراع اليک.

قوله تعالى: وَ اعْلَمْ أَنَّ اللّٰهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ،أى عزيز لا يفقد شيئا بزواله عنه، حكيم لا يفعل شيئا الا من طريقه اللائق به،فيوجد الاجساد بإحضار الأرواح و ايجادها دون العكس.

و فى قوله تعالى: وَ اعْلَمْ أَنَّ ،الخ؛دون ان يقال ان اللّه،الخ؛دلاله على أن الخطور القلبى الذى كان ابراهيم يسأل ربه المشاهده ليطمئن قلبه من ناحيته كان راجعا الى حقيقه معنى الاسمين:العزيز الحكيم،فأفاده اللّه سبحانه بهذا الجواب العلم بحقيقتهما (١).

١- ١) .البقره ٢٥٩-٢٦٠ بحث روائى فى محاجه نمرود مع ابراهيم،طلب ابراهيم عليه السّلام لمشاهده احياء الموتى.

[سوره البقره (۲): الآیات ۲۶۱ الی ۲۷۴]

اشاره

مَثَلُ اَلَّذِینَ یُنْفِقُونَ أَمْوٰالَهُمْ فِی سَبِیلِ اَللّٰهِ کَمَثَلِ حَبَّهٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنٰابِلَ فِی کُلِّ سُنْبُلَهٍ مِائَهُ حَبَّهٍ وَ اَللّٰهُ یُضٰاعِفُ لِمَنْ یَشٰاءُ وَ اَللّٰهُ وٰاسِعٌ عَلِیمٌ (۲۶۱) اَلَّذِینَ یُنْفِقُونَ أَمْوٰالَهُمْ فِی سَبِیلِ اَللّٰهِ ثُمَّ لاٰ یُتْبِعُونَ مٰا أَنْفَقُوا مَنًّا وَ لاٰ أَذیً لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَ لاٰ خَوْفٌ عَلَیْهِمْ وَ لاٰ هُمْ یَحْزَنُونَ (۲۶۲) قَوْلٌ مَعْرُوفٌ وَ مَغْفِرَهٌ خَیْرٌ مِنْ صَدَقَهٍ یَتْبَعُهٰا أَذیً وَ اَللّٰهُ غَنِیٌّ حَلِیمٌ (۲۶۳) یٰا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا لاٰ تُبْطِلُوا صَدَقٰاتِکُمْ بِالْمَنِّ وَ اَلْأَذیٰ کَالَّذِی یُنْفِقُ مٰالَهُ رِئٰاءَ اَلنّٰاسِ وَ لاٰ یُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَ اَلْیَوْمِ اَلْآخِرِ فَمَثَلُهُ کَمَثَلِ صَفْوٰانٍ عَلَیْهِ تُرٰابٌ فَأَصٰابَهُ وٰابِلٌ فَتَرَکَهُ صَلْداً لاٰ یَقْدِرُونَ عَلیٰ شَیْءٍ مِمّٰا کَسَبُوا وَ اَللّٰهُ لاٰ یَهْدِی اَلْقَوْمَ اَلْکٰافِرِینَ (۲۶۴) وَ مَثَلُ اَلَّذِینَ یُنْفِقُونَ أَمْوٰالَهُمُ اِبْتِغٰاءَ مَرْضٰاتِ اَللّٰهِ وَ تَثْبِیتاً مِنْ أَنْفُسِهِمْ کَمَثَلِ جَنَّهٍ بِرَبْوَهٍ أَصٰابَهٰا وٰابِلٌ فَآتَتْ أُکُلَهٰا ضِعْفَیْنِ فَإِنْ لَمْ یُصِبْهٰا وٰابِلٌ فَطَلٌّ وَ اَللّٰهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ بَصِیرٌ (۲۶۵) أَ یَوَدُّ أَحَدُکُمْ أَنْ تَکُونَ لَهُ جَنَّهٌ مِنْ نَخِیلٍ وَ أَعْنٰابٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا اَلْأَنْهٰارُ لَهُ فِیهٰا مِنْ کُلِّ اَلثَّمَرٰاتِ وَ أَصٰابَهُ اَلْکِبَرُ وَ لَهُ ذُرِّیَّهٌ ضُعَفٰاءُ فَأَصٰابَهٰا إِعْصٰارٌ فِیهِ نٰارٌ فَاحْتَرَقَتْ کَذٰلِکَ یُبَیِّنُ اَللّٰهُ لَکُمُ اَلْآیٰاتِ لَعَلَّکُمْ تَتَفَکَّرُونَ (۲۶۶) یٰا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَیِّبٰاتِ مٰا کَسَبْتُمْ وَ مِمّٰا أَخْرَجْنٰا لَکُمْ مِنَ اَلْأَرْضِ وَ لاٰ تَیَمَّمُوا اَلْخَبِیثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَ لَسْتُمْ بِآخِذِیهِ إِلاّٰ أَنْ تُغْمِضُوا فِیهِ وَ اِعْلَمُوا أَنَّ اَللّٰهَ غَنِیٌّ حَمِیدٌ (۲۶۷) اَلشَّیْطٰانُ یَعِدُکُمُ اَلْفَقْرَ وَ یَأْمُرُکُمْ بِالْفَحْشٰاءِ وَ اَللّٰهُ یَعِدُکُمْ مَغْفِرَهً مِنْهُ وَ فَضْلاً وَ اَللّٰهُ وٰاسِعٌ عَلِیمٌ (۲۶۸) یُؤْتِی اَلْحِکْمَهَ مَنْ یَشٰاءُ وَ مَنْ یُؤْتَ اَلْحِکْمَهَ فَقَدْ أُوتِیَ خَیْراً کَثِیراً وَ مٰا یَذَّکَّرُ إِلاّٰ أُولُوا اَلْأَلْبٰابِ (۲۶۹) وَ مٰا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَهٍ أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذْرٍ فَإِنَّ اَللّٰهَ یَعْلَمُهُ وَ مٰا لِلظّٰالِمِینَ مِنْ أَنْصٰارٍ (۲۷۰) إِنْ تُبْدُوا اَلصَّدَقٰاتِ فَنِعِمّٰا هِیَ وَ إِنْ تُخْفُوهٰا وَ تُؤْتُوهَا اَلْفُقَرٰاءَ فَهُوَ خَیْرٌ لَکُمْ وَ یُکَفِّرُ عَنْکُمْ مِنْ سَیِّئٰاتِکُمْ وَ اَللّٰهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ خَبِیرٌ (۲۷۱) لَیْسَ عَلَیْکَ هُدٰاهُمْ وَ لٰکِنَّ اَللّٰهَ یَهْدِی مَنْ یَشٰاءُ وَ مٰا تُنْفِقُوا مِنْ خَیْرٍ فَلِأَنْفُسِکُمْ وَ مٰا تُنْفِقُونَ إِلاَّ اِبْتِغٰاءَ وَجْهِ اَللّٰهِ وَ مٰا تُنْفِقُوا مِنْ خَیْرٍ یُوَفَّ إِلَیْکُمْ وَ أَنْتُمْ لاٰ تُظْلَمُونَ (۲۷۲) لِلْفُقَرٰاءِ اَلَّذِینَ أُحْصِرُوا فِی سَبِیلِ اَللّٰهِ لاٰ یَسْتَطِیعُونَ ضَرْباً فِی اَلْأَرْضِ یَحْسَبُهُمُ اَلْجٰاهِلُ أَغْنِیٰاءَ مِنَ اَلتَّعَفُّفِ تَعْرِفُهُمْ بِسِیمٰاهُمْ لاٰ یَسْئَلُونَ اَلنّٰاسَ إِلْحٰافاً وَ مٰا تُنْفِقُوا مِنْ خَیْرٍ فَإِنَّ اَللّٰهَ بِهِ عَلِیمٌ (۲۷۳) اَلَّذِینَ یُنْفِقُونَ أَمْوٰالَهُمْ بِاللَّیْلِ وَ اَلنَّهٰارِ سِرًّا وَ عَلاٰنِیَهً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَ لاٰ خَوْفٌ عَلَیْهِمْ وَ لاٰ هُمْ یَحْزَنُونَ (۲۷۴)

ص: ۳۵۱

بیان

بیان (۱):

قوله تعالی: مَثَلُ الَّذِینَ یُنْفِقُونَ أَمْوٰالَهُمْ فِی سَبِیلِ اللّٰهِ کَمَثَلِ حَبَّهٍ الخ؛ المراد بسبیل اللّه کل أمر ینتهی الی مرضاته سبحانه لغرض دینی فعل الفعل لأجله،فإن الکلمه فی الآیه مطلقه،و ان کانت الآیه مسبوقه بآیات ذکر فیها القتال فی سبیل اللّه،و کانت کلمه،فی سبیل اللّه،مقارنه للجهاد فی غیر واحد من الآیات،فإن ذلک لا یوجب التخصیص و هو ظاهر.

قوله تعالی: أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنٰابِلَ فِی کُلِّ سُنْبُلَهٍ مِائَهُ حَبَّهٍ ،السنبل معروف و هو علی فنعل،قیل الأصل فی معنی مادته الستر سمی به لانه یستر الحبات التی تشتمل علیها فی الأغلفه.

و من اسخف الإشکال ما أورد علی الآیه أنه تمثیل بما لا تحقق له فی الخارج و هو اشتمال السنبله علی مائه حبه،و فیه أن المثل کما عرفت لا یشترط فیه تحقق مضمونه فی الخارج فالامثال التخیلیه اکثر من ان تعد و تحصی،علی ان اشتمال السنبله علی مائه حبه و إنبات الحبه الواحده سبعمائه حبه لیس بعزیز الوجود.

۱- ۱) .البقره ۲۶۱-۲۷۴:کلام فی الانفاق.

قوله تعالى: وَ اللّهُ يُضاعِفُ لِمَنْ يَشاءُ وَ اللّهُ واسِعٌ عَلِيمٌ ،أى يزيد على سبعمائه لمن يشاء فهو الواسع لا مانع من جوده و لا محدد لفضله كما قال تعالى: مَنْ ذَا الَّذِى يُقْرِضُ اللّهَ قَرْضاً حَسَناً فَيُضاعِفَهُ لَهُ أَضْعافاً كَثِيرَةً (البقره۲۴۵/)،فأطلق الكثره و لم يقيدها بعدد معين.

قوله تعالى: اَلَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوالَهُمْ فِى سَبِيلِ اللّهِ ثُمَّ لاـ يُتْبِعُونَ ما أَنْفَقُوا مَنًّا وَ لاـ أَذىً الخ؛الاتباع اللحوق و الالحاق،قال تعالى: فَأَتْبَعُوهُمْ مُشْرِقِينَ (الشعراء ۶۰/)أى لحقوهم،و قال تعالى: وَ أَتْبَعْناهُمْ فِى هذِهِ الدُّنْيا لَعْنَةً (القصص/ ۴۲)،أى ألحقناهم،و المن هو ذكر ما ينغص المعروف كقول المنعم للمنعم عليه:أنعمت عليك بكذا و كذا و نحو ذلك،و الاصل فى معناه على ما قيل القطع،و منه قوله تعالى: لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ (فصلت۸/)،أى غير مقطوع،و الاذى الضرر العاجل أو الضرر اليسير،و الخوف توقع الضرر،و الحزن الغم الذى يغلظ على النفس من مكروه واقع أو كالواقع.

قوله تعالى: قَوْلٌ مَعْرُوفٌ وَ مَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِنْ صَدَقَةٍ الخ؛المعروف من القول ما لاـ ينكره الناس بحسب العاده،و يختلف باختلاف الموارد،و الاصل فى معنى المغفره هو الستر، و الغنى مقابل الحاجه و الفقر،و الحلم السكوت عند المكروه من قول أو فعل.

و ترجيح القول المعروف و المغفره على صدقه يتبعها أذى ثم المقابله يشهد بأن المراد بالقول المعروف الدعاء أو لفظ آخر جميل عند رد السائل اذا لم يتكلم بما يسوء المسئول عنه،و الستر و الصفح اذا شفع سؤاله بما يسوؤه و هما خير من صدقه يتبعها أذى،فإن أذى المنفق للمنفق عليه يدل على عظم إنفاقه و المال الذى أنفقه فى عينه،و تأثره عما يسوؤه من السؤال،و هما علتان يجب أن تزاحا عن نفس المؤمن،فإن المؤمن متخلق بأخلاق اللّه،و اللّه سبحانه غنى لاـ يكبر عنده ما أنعم و جاد به،حليم لا يتعجل فى المؤاخذه على السيئه،و لا يغضب عند كل جهاله،و هذا معنى ختم الآيه بقوله: وَ اللّهُ غَنِيٌّ حَلِيمٌ .

قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لاٰ تُبْطِلُوا صَدَقٰاتِکُمْ الخ؛تدل الآیه علی حبط الصدقه بلحوق المن و الأذی،و ربما یستدل بها علی حبط کل معصیه أو الکبیره خاصه لما یسبقها من الطاعات،و لا دلاله فی الآیه علی غیر المن و الأذی بالنسبه الی الصدقه و قد تقدم إشباع الکلام فی الحبط.

قوله تعالی: کَالَّذِی یُنْفِقُ مٰالَهُ رِئٰاءَ النّٰاسِ وَ لاٰ یُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَ الْیَوْمِ الْآخِرِ ،لما کان الخطاب للمؤمنین،و المرائی غیر مؤمن کما ذکره اللّه سبحانه لانه لا یقصد بأعماله وجه اللّه لم یعلق النهی بالرئاء کما علقه علی المن و الأذی،بل انما شبّه المتصدق الذی یتبع صدقته بالمن و الأذی بالمرائی فی بطلان الصدقه،مع أن عمل المرائی باطل من رأس و عمل المانّ و المؤذی وقع أولا صحیحا ثم عرضه البطلان.

و اتحاد سیاق الافعال فی قوله: یُنْفِقُ مٰالَهُ ،و قوله: وَ لاٰ یُؤْمِنُ من دون أن یقال:و لم یؤمن یدل علی أن المراد من عدم ایمان المرائی فی الإنفاق باللّه و الیوم الآخر عدم ایمانه بدعوه الانفاق الذی یدعو إلیها اللّه سبحانه،و یعد علیه جزیل الثواب،اذ لو کان یؤمن بالداعی فی دعوته هذه،و بیوم القیامه الظاهر فیه الجزاء لقصد فی فعله وجه اللّه،و أحب و اختار جزیل الثواب،و لم یقصد به رئاء الناس،فلیس المراد من عدم ایمان المرائی عدم ایمانه باللّه سبحانه رأسا.

و یظهر من الآیه:ان الریاء فی عمل یستلزم عدم الایمان باللّه و الیوم الآخر فیه.

قوله تعالی: فَمَثَلُهُ کَمَثَلِ صَفْوٰانٍ عَلَیْهِ تُرٰابٌ الی آخر الآیه؛الضمیر فی قوله:

فَمَثَلُهُ راجع الی الذی ینفق ماله رئاء الناس و المثل له،و الصفوان و الصفا الحجر الأملس و کذا الصلد،و الوابل:المطر الغزیر الشدید الوقع.

و الضمیر فی قوله: لاٰ یَقْدِرُونَ راجع الی الذی ینفق رئاء لأنه فی معنی الجمع،و الجمله تبین وجه الشبه و هو الجامع بین المشبه و المشبه به،و قوله تعالی: وَ اللّٰهُ لاٰ یَهْدِی الْقَوْمَ

الْكافِرِينَ بيان للحكم بوجه عام و هو ان المرائى فى ريائه من مصاديق الكافر،و اللّه لا يهدى القوم الكافرين،و لذلك أفاد معنى التعليل.

و خلاصه معنى المثل:أن حال المرائى فى إنفاقه رئاء و فى ترتب الثواب عليه كحال الحجر الأملس الذى عليه شىء من التراب اذا أنزل عليه وابل المطر،فإن المطر و خاصه وابله هو السبب البارز لحياه الأرض و اخضرارها و تزينها بزينه النبات،إلا أن التراب اذا وقع على الصفوان الصلد لا يستقر فى مكانه عند نزول الوابل بل يغسله الوابل و يبقى الصلد الذى لا يجذب الماء،و لا يتربى فيه بذر لنبات،فالوابل و إن كان من أظهر أسباب الحياه و النمو و كذا التراب لكن كون المحل صلدا يبطل عمل هذين السببين من غير أن يكون النقص و القصور من جانبهما فهذا حال الصلد.

و هذا حال المرائى فإنه لما لم يقصد من عمله وجه اللّه لم يترتب على عمله ثواب و إن كان العمل كالانفاق فى سبيل اللّه من الاسباب البارزه لترتب الثواب،فإنه مسلوب الاستعداد لا يقبل قلبه الرحمه و الكرامه.

و قد ظهر من الآيه:أن قبول العمل يحتاج الى نيه الاخلاص و قصد وجه اللّه،و قد روى الفريقان عن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:أنه قال:إنما الاعمال بالنيات.

قوله تعالى: مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوالَهُمُ ابْتِغاءَ مَرْضاتِ اللّهِ وَ تَثْبِيتاً مِنْ أَنْفُسِهِمْ ،ابتغاء المرضاه هو طلب الرضاء،و يعود الى اراده وجه اللّه،فإن وجه الشىء هو ما يواجهك و يستقبلك به،و وجهه تعالى بالنسبه الى عبده الذى امره بشىء و اراده منه هو رضائه عن فعله و امتثاله،فإن الآمر يستقبل المأمور اولا بالامر فاذا امتثل استقبله بالرضاء عنه،فمرضاه اللّه عن العبد المكلف بتكليف هو وجهه اليه،فابتغاء مرضاه اللّه هو اراده وجهه عزّ و جل.

و اما قوله: وَ تَثْبِيتاً مِنْ أَنْفُسِهِمْ فقد قيل:إن المراد التصديق و اليقين.و قيل:هو

التثبت ای يتثبتون اين يضعون اموالهم،و قيل:هو التثبت فی الانفاق فإن كان للّه امضی،و ان كان خالطه شیء من الرياء امسک،و قيل:التثبيت توطين النفس علی طاعه اللّه تعالی،و قيل:

هو تمكين اللّه.و انت خبير بأن شيئا من الاقوال لا ينطبق علی الآيه إلا بتكلف.

و الذی ينبغی ان يقال-و اللّه العالم-فی المقام:هو ان اللّه سبحانه لما اطلق القول اولا فی مدح الانفاق فی سبيل اللّه،و ان له عند اللّه عظيم الاجر اعترضه ان استثنی منه نوعين من الانفاق لا يرتضيهما اللّه سبحانه،و لا يترتب عليهما الثواب،و هما الانفاق رياء الموجب لعدم صحه العمل من رأس و الانفاق الذی يتبعه منّ أو أذی فإنه يبطل بهما و ان انعقد اولا صحيحا، و ليس يعرض البطلان،لهذين النوعين الا من جهه عدم ابتغاء مرضاه اللّه فيه من رأس،أو لزوال النفس عن هذه النيه اعنی ابتغاء المرضاه ثانيا بعد ما كانت عليها اولا،فأراد فی هذه الآيه بيان حال الخاصه من أهل الانفاق الخالصه بعد استثناء المرائين و اهل المن و الاذی، و هم الذين ينفقون أموالهم ابتغاء وجه اللّه ثم يقرون انفسهم علی الثبات علی هذه النيه الطاهره الناميه من غير ان يتبعوها بما يبطل العمل و يفسده.

و من هنا يظهر ان المراد بابتغاء مرضاه اللّه ان لا يقصد بالعمل رئاء و نحوه مما يجعل النيه غير خالصه لوجه اللّه،و بقوله تثبيتا من انفسهم تثبيت الانسان نفسه علی ما نواه من النيه الخالصه،و هو تثبيت ناش من النفس واقع علی النفس.فقوله تثبيتا تميز و كلمه من نشويه و قوله انفسهم فی معنی الفاعل،و ما فی معنی المفعول مقدر.و التقدير تثبيتا من انفسهم لانفسهم،أو مفعول مطلق لفعل من مادته.

قوله تعالی: كَمَثَلِ جَنَّهٍ بِرَبْوَهٍ أَصٰابَهٰا وٰابِلٌ الی آخر الآيه؛الاصل فی ماده ربا الزياده،و الربوه بالحركات الثلاث فی الراء الارض الجيده التی تزيد و تعلو فی نموها،و الاكل بضمتين ما يؤكل من الشیء و الواحده أكله.و الطل اضعف المطر القليل الأثر.

و الغرض من المثل ان الانفاق الذی أريد به وجه اللّه لا يتخلف عن اثرها الحسن البته،فإن

العنايه الالهيه واقعه عليه متعلقه به لانحفاظ اتصاله باللّه سبحانه و ان كانت مراتب العنايه مختلفه لاختلاف درجات النيه فى الخلوص،و اختلاف وزن الاعمال باختلافها،كما ان الجنه التى فى الربوه اذا أصابها المطر لم تلبث دون ان تؤتى أكلها ايتاء جيدا البته و إن كان إيتائها مختلفا فى الجوده باختلاف المطر النازل عليه من وابل و طل.

و لوجود هذا الاختلاف ذيل الكلام بقوله: وَ اللّٰهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ أى لا يشتبه عليه امر الثواب،و لا يختلط عليه ثواب الاعمال المختلفه فيعطى ثواب هذا لذاك و ثواب ذاك لهذا.

قوله تعالى: أَ يَوَدُّ أَحَدُكُمْ أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ مِنْ نَخِيلٍ وَ أَعْنٰابٍ الخ؛الود هو الحب و فيه معنى التمنى،و الجنه:الشجر الكثير الملتف كالبستان سميت بذلك لانها تجن الارض و تسترها و تقيها من ضوء الشمس و نحوه،و لذلك صح ان يقال:تجرى من تحتها الانهار،و لو كانت هى الارض بما لها من الشجر مثلا لم يصح ذلك لافادته خلاف المقصود،و لذلك قال تعالى فى مثل الربوه و هى الارض المعموره: رَبْوَةٍ ذٰاتِ قَرٰارٍ وَ مَعِينٍ (المؤمنون/۵۰)، و كرر فى كلامه قوله: جَنّٰاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهٰارُ فجعل المعين(و هو الماء)فيها لا جاريا تحتها.

و من فى قوله: مِنْ نَخِيلٍ وَ أَعْنٰابٍ للتبيين و يفيد معنى الغلبه دون الاستيعاب،فإن الجنه و البستان و ما هو من هذا القبيل إنما يضاف الى الجنس الغالب فيقال جنه العنب أو جنه من أعناب اذا كان الغالب فيها الكرم و هى لا تخلو مع ذلك من شجر شتى،و لذلك قال تعالى ثانيا:

له فيها من كل الثمرات.

و الكبر كبر السن و هو الشيخوخه،و الذريه الاولاد،و الضعفاء جمع الضعيف،و قد جمع تعالى فى المثل بين إصابه الكبر و وجود الذريه الضعفاء لتثبيت مسيس الحاجه القطعيه الى الجنه المذكوره مع فقدان باقى الاسباب التى يتوصل إليها فى حفظ سعاده الحياه و تأمين المعيشه،فإن صاحب الجنه لو فرض شابا قويا لأمكنه ان يستريح الى قوه يمينه لو أصيبت

جنته بمصيبه،و لو فرض شيخا هرما من غير ذريه ضعفاء لم يسؤ حاله تلك المساءه لانه لا يرى لنفسه إلا أياما قلائل لا يبطئ عليه زوالها و انقضائها،و لو فرض ذا كبر و له اولاد أقوياء يقدرون على العمل و اكتساب المعيشه امكنهم ان يقتاتوا بما يكتسبونه،و ان يستغنوا عنها بوجه!لكن اذا اجتمع هناك الكبر و الذريه الضعفاء،و احترقت الجنه انقطعت الاسباب عنهم عند ذلك،فلا صاحب الجنه يمكنه ان يعيد لنفسه الشباب و القوه أو الايام الخاليه حتى يهيئ لنفسه نظير ما كان قد هيأها،و لا لذريته قوه على ذلك،و لا لهم رجاء ان ترجع الجنه بعد الاحتراق الى ما كانت عليه من النضاره و الاثمار.

و الاعصار الغبار الذى يلتف على نفسه بين السماء و الارض كما يلتف الثوب على نفسه عند العصر.

و هذا مثل ضربه اللّه للذين ينفقون أموالهم ثم يتبعونه منا و أذى فيحبط عملهم و لا سبيل لهم الى إعاده العمل الباطل الى حال صحته و استقامته،و انطباق المثل على الممثل ظاهر، و رجا منهم التفكر لان امثال هذه الأفاعيل المفسده للأعمال انما تصدر من الناس و معهم حالات نفسانيه كحب المال و الجاه و الكبر و العجب و الشح،لا تدع للانسان مجال التثبت و التفكر و تميز النافع من الضار،و لو تفكروا لتبصروا.

قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبٰاتِ مٰا كَسَبْتُمْ الخ؛التيمم هو القصد و التعمد،و الخبيث ضد الطيب،و قوله: مِنْهُ ،متعلق بالخبيث،و قوله: تُنْفِقُونَ حال من فاعل لا- تيمموا،قوله: وَ لَسْتُمْ بِآخِذِيهِ حال من فاعل تنفقون،و عامله الفعل،و قوله ان تغمضوا فيه فى تأويل المصدر،و اللام مقدر على ما قيل و التقدير إلا لاغماضكم فيه،أو المقدر باء المصاحبه و التقدير إلا بمصاحبه الاغماض.

و معنى الآيه ظاهر،و إنما بين تعالى كيفيه مال الانفاق،و انه ينبغى ان يكون من طيّب المال لا من خبيثه الذى لا يأخذه المنفق إلا بإغماض،فإنه لا يتصف بوصف الجود و السخاء،بل

يتصور بصوره التخلص،فلا يفيد حبا للصنيعه و المعروف و لا كمالا للنفس،و لذلك ختمها بقوله: وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللّٰهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ أى راقبوا فى إنفاقكم غناه و حمده فهو فى عين غناه يحمد إنفاقكم الحسن فأنفقوا من طيب المال،أو انه غنى محمود لا ينبغى ان تواجهوه بما لا يليق بجلاله جل جلاله.

قوله تعالى: اَلشَّيْطٰانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَ يَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشٰاءِ إقامه للحجه على ان اختيار خبيث المال للانفاق ليس بخير للمنفقين بخلاف اختيار طيبه فإنه خير لهم،ففى النهى مصلحه أمرهم كما ان فى المنهى عنه مفسده لهم،و ليس إمساكهم عن انفاق طيب المال و بذله إلا لما يرونه مؤثرا فى قوام المال و الثروه فتنقبض نفوسهم عن الاقدام الى بذله بخلاف خبيثه فإنه لا قيمه له يعنى بها فلا بأس بإنفاقه،و هذا من تسويل الشيطان يخوّف أوليائه من الفقر، مع ان البذل و ذهاب المال و الانفاق فى سبيل اللّٰه و ابتغاء مرضاته مثل البذل فى المعاملات لا يخلو عن العوض و الربح كما مر،مع ان الذى يغنى و يقنى هو اللّٰه سبحانه دون المال،قال تعالى:

وَ أَنَّهُ هُوَ أَغْنىٰ وَ أَقْنىٰ (النجم۴۸/).

و بالجمله لما كان إمساكهم عن بذل طيب المال خوفا من الفقر خطأ نبه عليه بقوله:

الشيطان يعدكم الفكر،غير انه وضع السبب موضع المسبب،أعنى انه وضع وعد الشيطان موضع خوف انفسهم ليدل على انه خوف مضر لهم فإن الشيطان لا يأمر إلا بالباطل و الضلال إما ابتداء و من غير واسطه،و إما بالآخره و بواسطه ما يظهر منه انه حق.

و لما كان من الممكن ان يتوهم ان هذا الخوف حق و إن كان من ناحيه الشيطان دفع ذلك بإتباع قوله: اَلشَّيْطٰانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ بقوله: وَ يَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشٰاءِ أولا،فإن هذا الامساك و التثاقل منهم يهيئ فى نفوسهم ملكه الامساك و سجيه البخل،فيؤدى الى ردّ أوامر اللّٰه المتعلقه بأموالهم و هو الكفر باللّٰه العظيم،و يؤدى الى إلقاء أرباب الحاجه فى تهلكه الاعسار و الفقر و المسكنه التى فيه تلف النفوس و انهتاك الاعراض و كل جنايه و فحشاء،قال تعالى:

وَ مِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللّهَ لَئِنْ آتَانَا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَ لَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ فَلَمَّا آتَاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَ تَوَلَّوْا وَ هُمْ مُعْرِضُونَ فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقاً فِی قُلُوبِهِمْ إِلَی يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ بِمَا أَخْلَفُوا اللّهَ مَا وَعَدُوهُ وَ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ الى ان قال: اَلَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِی الصَّدَقَاتِ وَ الَّذِينَ لاَ يَجِدُونَ إِلاَّ جُهْدَهُمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللّهُ مِنْهُمْ وَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (التوبه/ ٧٩).

ثم باتباعه بقوله: وَ اللّهُ يَعِدُكُمْ مَغْفِرَةً مِنْهُ وَ فَضْلاً وَ اللّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ثانيا،فإن اللّه قد بين للمؤمنين:ان هناك حقا و ضلالا لا ثالث لهما،و ان الحق و هو الطريق المستقيم هو من اللّه سبحانه،و ان الضلال من الشيطان،قال تعالى: فَمَا ذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلاَّ الضَّلاَلُ (يونس٣٢/)، و قال تعالى: قُلِ اللّهُ يَهْدِی لِلْحَقِّ (يونس٣٥/)،و قال تعالى فى الشيطان: إِنَّهُ عَدُوٌّ مُضِلٌّ مُبِينٌ (القصص١۵/)،و الآيات جميعا مكيه،و بالجمله نبه تعالى بقوله: وَ اللّهُ يَعِدُكُمْ ، بأن هذا الخاطر الذى يخطر ببالكم من جهه الخوف ضلال من الفكر فإن مغفره اللّه الزياده التى ذكرها فى الآيات السابقه انما هما فى البذل من طيبات المال.

فقوله تعالى: وَ اللّهُ يَعِدُكُمْ، الخ؛نظير قوله: اَلشَّيْطانُ يَعِدُكُمُ ،الخ؛من قبيل وضع السبب موضع المسبب،و فيه القاء المقابله بين وعد اللّه سبحانه الواسع العليم و وعد الشيطان،لينظر المنفقون فى امر الوعدين و يختاروا ما هو اصلح لبالهم منهما.

فحاصل حجه الآيه:ان اختياركم الخبيث على الطيب انما هو لخوف الفقر،و الجهل بما يستتبعه هذا الانفاق،أما خوف الفقر فهو القاء،شيطانى،و لا يريد الشيطان بكم الا الضلال و الفحشاء فلا يجوز ان تتبعوه،و اما ما يستتبعه هذا الانفاق فهو الزياده و المغفره اللتان ذكرتا لكم فى الآيات السابقه،و هو استتباع بالحق لان الذى يعدكم استتباع الانفاق لهذه المغفره و الزياده هو اللّه سبحانه و وعده حق،و هو واسع يسعه ان يعطى ما وعده من المغفره و الزياده و عليم لا يجهل شيئا و لا حالا من شیء فوعده وعده عن علم.

قوله تعالی: يُؤْتِی الْحِكْمَةَ مَنْ يَشٰاءُ ،الایتاء هو الاعطاء،و الحکمه بکسر الحاء علی فعله بناء نوع یدل علی نوع المعنی فمعناه النوع من الإحکام و الإتقان أو نوع من الامر المحکم المتقن الـذی لا یوجـد فیه ثلمه و لا فتور،و غلب اسـتعماله فی المعلومات العقلیه الحقه الصادقه التی لا تقبل البطلان و الکذب البته.

و الجمله تـدل علی ان البیـان الـذی بین اللّه به حـال الانفـاق بجمع علله و أسـبابه و مـا یسـتتبعه من الاثر الصالـح فی حقیقه حیاه الانسان هو من الحکمه،فالحکمه هی القضایا الحقه المطابقه للواقع من حیث اشتمالها بنحو علی سعاده الانسان کالمعارف الحقه الالهیه فی المبدأ و المعاد، و المعارف التی تشـرح حقائق العالم الطبیعی من جهه مساسـها بسعاده الانسان کالحقائق الفطریه التی هی أساس التشریعات الدینیه.

قوله تعالی: وَ مَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْراً كَثِيراً ،المعنی ظاهر،و قد أبهم فاعل الایتاء مع ان الجمله السابقه علیه تدل علی انه اللّه تبـارک و تعالی لیـدل الکلام علی ان الحکمه بنفسـها منشأ الخیر الکثیر فالتلبس بها یتضـمن الخیر الکثیر،لا من جهه انتساب اتیانه الیه تعالی،فإن مجرد انتساب الاتیان لا یوجب ذلک کإیتاء المال،قال تعالی فی قارون:

وَ آتَيْنٰاهُ مِنَ الْكُنُوزِ مٰا إِنَّ مَفٰاتِحَهُ لَتَنُوأُ بِالْعُصْبَةِ أُولِي الْقُوَّةِ الی آخر الآیات(القصـص/ ۷۶)؛و انمـا نسب إلیهـا الخیر الکثیر دون الخیر مطلقا،مع ما علیه الحکمه من ارتفاع الشأن و نفاسه الامر لان الامر مختوم بعنایه اللّه و توفیقه،و امر السعاده مراعی بالعاقبه و الخاتمه.

قوله تعـالی: وَ مٰا يَذَّكَّرُ إِلاّٰ أُولُوا الْأَلْبٰابِ ،اللب هو العقل لانه فی الانسان بمنزله اللب من القشر،و علی هـذا المعنی اسـتعمل فی القرآن،و کأن لفظ العقل بمعناه المعروف الیوم من الاسماء المستحدثه بالغلبه و لذلک لم یستعمل فی القرآن و إنما استعمل منه الافعال مثل یعقلون.

و التذکر هو الانتقال من النتیجه الی مقدماتها،أو من الشیء الی نتائجها،و الآیه تدل

ص :۳۶۲

على أن اقتناص الحكمه يتوقف على التذكر،و أن التذكر يتوقف على العقل،فلا حكمه لمن لا عقل له.و قد مر بعض الكلام فى العقل عند البحث عن ألفاظ الإدراك المستعمله فى القرآن الكريم.

قوله تعالى: وَ مٰا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذْرٍ فَإِنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُهُ ،أى ما دعاكم اللّه سبحانه اليه أو دعوتم أنفسكم اليه بإيجابه عليها بالنذر من بذل المال فلا يخفى على اللّه يثيب من أطاعه و يؤاخذ من ظلم،ففيه إيماء الى التهديد،و يؤكده قوله تعالى: وَ مٰا لِلظّٰالِمِينَ مِنْ أَنْصٰارٍ .

و فى هذه الجمله أعنى قوله: وَ مٰا لِلظّٰالِمِينَ مِنْ أَنْصٰارٍ ،دلاله اولا:على أن المراد بالظلم هو الظلم على الفقراء و المساكين فى الإمساك عن الانفاق عليهم،و حبس حقوقهم الماليه،لا الظلم بمعنى مطلق المعصيه فإن فى مطلق المعصيه أنصارا و مكفرات و شفعاء كالتوبه، و الاجتناب عن الكبائر،و شفعاء يوم القيامه اذا كان من حقوق اللّه تعالى،قال تعالى: لاٰ تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللّٰهِ إِنَّ اللّٰهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعاً الى ان قال: وَ أَنِيبُوا إِلىٰ رَبِّكُمْ (الزمر/۵۴)، و قال تعالى: إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبٰائِرَ مٰا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئٰاتِكُمْ (النساء/۳۱)،و قال تعالى: وَ لاٰ يَشْفَعُونَ إِلاّٰ لِمَنِ ارْتَضىٰ (الأنبياء/۲۸).

و من هنا يظهر:وجه اتيان الانصار بصيغه الجمع فإن فى مورد مطلق الظلم أنصارا.

و ثانيا:أن هذا الظلم و هو ترك الإنفاق لا يقبل التكفير و لو كان من الصغائر لقبله فهو من الكبائر،و أنه لا يقبل التوبه،و يتأيد بذلك ما وردت به الروايات:أن التوبه فى حقوق الناس غير مقبوله إلا برد الحق الى مستحقه،و أنه لا يقبل الشفاعه يوم القيامه كما يدل عليه قوله تعالى: إِلاّٰ أَصْحٰابَ الْيَمِينِ فِي جَنّٰاتٍ يَتَسٰاءَلُونَ عَنِ الْمُجْرِمِينَ مٰا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرَ قٰالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ وَ لَمْ نَكُ نُطْعِمُ الْمِسْكِينَ الى أن قال: فَمٰا تَنْفَعُهُمْ شَفٰاعَةُ الشّٰافِعِينَ (المدثر/ ۴۸).

و ثالثا:أن هـذا الظالم غير مرتضى عنـد اللّه اذ لا شـفاعه إلا لمن ارتضـى اللّه دينه كما مر بيانه فى بحث الشـفاعه،و من هنا تظهر النكته فى قوله تعالى: يُنْفِقُونَ أَمْوٰالَهُمُ ابْتِغٰاءَ مَرْضٰاتِ اللّٰهِ ،حيث أتى بالمرضاه و لم يقل ابتغاء وجه اللّه.

و رابعـا:أن الامتنـاع من أصـل انفـاق المال على الفقراء مع وجودهم و احتياجهم من الكبائر الموبقه،و قـد عـد تعالى الامتناع عن بعض أقسـامه كالزكـاه شـركا بـاللّه و كفرا بالآـخره،قـال تعالى: وَيْلٌ لِلْمُشْرِكِينَ اَلَّذِينَ لاٰ يُؤْتُونَ الزَّكٰاهَ وَ هُمْ بِالْآخِرَهِ هُمْ كٰافِرُونَ (فصلت٧)، و السوره مكيه و لم تكن شرعت الزكاه المعروفه عند نزولها.

قوله تعالى: إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقٰاتِ فَنِعِمّٰا هِيَ الـخ؛الابداء هو الاظهار، و الصدقات جمع صدقه،و هى مطلق الانفاق فى سبيل اللّه أعم من الواجب و المندوب و ربما يقال:إن الاصل فى معناها الانفاق المندوب.

و قد مدح اللّه سبحانه كلا من شـقى الترديد،لكون كل واحد من الشقين ذا آثار صالحه، فأما اظهار الصدقه فإن فيه دعوه عمليه الى المعروف،و تشويقـا للنـاس الى البـذل و الانفـاق، و تطييبا لنفوس الفقراء و المساكين حيث يشاهـدون أن فى المجتمع رجالا رحمـاء بحـالهم،و أموالاـ موضوعه لرفع حوائجهم،مـدخره ليوم بؤسـهم فيؤدى الى زوال اليـأس و القنوط عن نفوسـهم،و حصول النشـاط لهم فى أعمـالهم،و اعتقـاد وحـده العمـل و الكسب بينهم و بين الاغنياء المثرين،و فى ذلك كل الخير،و أما اخفائها فإنه حينئـذ يكـون أبعـد من الريـاء و المن و الأـذى،و فيه حفـظ لنفـوس المحتـاجين عن الخزى و المـذله،و صون لمـاء وجوههم عن الابتذال، و كلاءه لظاهر كرامتهم،فصدقه العلن أكثر نتاجا،و صدقه السر أخلص طهاره.

و لما كان بناء الـدين على الاخلاص و كان العمل كلما قرب من الاخلاص كان أقرب من الفضـيله رجـح سـبحانه جانب صدقه السـر فقال:و ان تخفوها و تعطوها الفقراء فهو خير لكم فإن كلمه خير أفعل التفضيل،و اللّه تعالى خبير بأعمال عباده لا يخطئ فى تمييز الخير من

غیره،و هو قوله تعالی: وَ اللّٰهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ خَبِیرٌ .

قوله تعالی: لَیْسَ عَلَیْکَ هُدٰاهُمْ وَ لٰکِنَّ اللّٰهَ یَهْدِی مَنْ یَشٰاءُ ،فی الکلام التفات عن خطاب المؤمنین الی خطاب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و کأن ما کان یشاهده رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من فعال المؤمنین فی صدقاتهم من اختلاف السجایا بالإخلاص من بعضهم و المن و الأذی و التثاقل فی إنفاق طیب المال من بعض مع کونهم مؤمنین أوجد فی نفسه الشریفه وجدا و حزنا فسلاه اللّه تعالی بالتنبیه علی أن أمر هذا الایمان الموجود فیهم و الهدی الذی لهم إنما هو الی اللّه تعالی یهدی من یشاء الی الایمان و الی درجاته،و لیس یستند الی النبی لا وجوده و لا بقائه حتی یکون علیه حفظه،و یشتق من زواله أو ضعفه،أو یسوأه ما آل إلیه الکلام فی هذه الآیات من التهدید و الإیعاد و الخشونه.

و الشاهد علی ما ذکرناه قوله تعالی: هُدٰاهُمْ ،بالتعبیر بالمصدر المضاف الظاهر فی تحقق التلبس،علی أن هذا المعنی أعنی ففی استناد الهدایه الی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و إسناده الی اللّه سبحانه حیث وقع فی القرآن وقع فی مقام تسلیه النبی و تطییب قلبه.

فالجمله أعنی قوله: لَیْسَ عَلَیْکَ هُدٰاهُمْ وَ لٰکِنَّ اللّٰهَ یَهْدِی مَنْ یَشٰاءُ جمله معترضه اعترضت فی الکلام لتطییب قلب النبی بقطع خطاب المؤمنین و الإقبال علیه صلی اللّه علیه و آله،نظیر الاعتراض الواقع فی قوله تعالی: لاٰ تُحَرِّکْ بِهِ لِسٰانَکَ لِتَعْجَلَ بِهِ إِنَّ عَلَیْنٰا جَمْعَهُ وَ قُرْآنَهُ الآیات،(القیمه/١٧)؛فلما تم الاعتراض عاد الی الأصل فی الکلام من خطاب المؤمنین.

قوله تعالی: وَ مٰا تُنْفِقُوا مِنْ خَیْرٍ فَلِأَنْفُسِکُمْ وَ مٰا تُنْفِقُونَ إِلاَّ ابْتِغٰاءَ وَجْهِ اللّٰهِ الی آخر الآیه؛رجوع الی خطاب المؤمنین بسیاق خال عن التبشیر و الإنذار و التحنن و التغیظ معا،فإن ذلک مقتضی معنی قوله تعالی: وَ لٰکِنَّ اللّٰهَ یَهْدِی مَنْ یَشٰاءُ کما لا یخفی.فقصر الکلام علی الدعوه الخالیه بالدلاله علی أن ساحه المتکلم الداعی منزهه عن الانتفاع بما

یتعب هـذه الدعوه من المنافع،و إنما یعود نفعه الی المدعوین،فما تنفقوا من خیر فلأنفسـکم لکن لا مطلقا بل فی حال لا تنفقون إلا ابتغاء وجه اللّه،فقوله: وَ مٰا تُنْفِقُونَ إِلاَّ ابْتِغٰاءَ وَجْهِ اللّٰهِ حال، من ضمیر الخطاب و عامله متعلق الظرف أعنی قوله: فَلِأَنْفُسِکُمْ .

و لما أمکن ان یتوهم ان هـذا النفع العائد الی أنفسـهم ببـذل المال مجرد اسم لا مسـمی له فی الخارج،و لیس حقیقته إلا تبدیل الحقیقه من الوهم عقب الکلام بقوله: وَ مٰا تُنْفِقُوا مِنْ خَیْرٍ یُوَفَّ إِلَیْکُمْ وَ أَنْتُمْ لاٰ تُظْلَمُونَ ،فبین ان نفع هـذا الانفاق المندوب و هو مـا یترتب علیه من مثوبه الـدنیا و الآـخره لیس امرا وهمیـا،بـل هو أمر حقیقی واقعی سـیوفیه اللّه تعالی الیکم من غیر ان یظلمکم بفقد أو نقص.

و إبهام الفاعل فی قوله: یُوَفَّ إِلَیْکُمْ ،لما تقدم أن السـیاق سـیاق الدعوه فطوی،ذکر الفاعل لیکون الکلام ابلغ فی النصح و انتفاء غرض الانتفاع من الفاعل کأنه کلام لا متکلم له،فلو کان هناک نفع فلسامع لا غیر.

قوله تعالی: لِلْفُقَرٰاءِ الَّذِینَ أُحْصِرُوا فِی سَبِیلِ اللّٰهِ الی آخر الآیه؛الحصر هو المنع و الحبس،و الأصل فی معناه التضییق،قال الراغب فی المفردات:و الحصر و الاحصـار المنع من طریق البیت،فالاحصـار یقـال:فی المنع الظـاهر کالعـدو،و المنع الباطن کالمرض، و الحصر لا یقال،إلا فی المنع الباطن،فقوله تعالی: فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ فمحمول علی الأمرین و کذلک قوله: لِلْفُقَرٰاءِ الَّذِینَ أُحْصِرُوا فِی سَبِیلِ اللّٰهِ ،و قوله عزّ و جل: أَوْ جٰاؤُکُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ ، أی ضاقت بالبخل و الجبن،انتهی.و التعفف التلبس بالعفه،و السـیماء العلامه،و الالحاف هو الالحاح فی السؤال.

و فی الآـیه بیـان مصرف الصـدقات،و هو أفضـل المصـرف،و هم الفقراء الـذین منعوا فی سبیـل اللّه و حبسوا فیه بتأدیه عوامل و اسباب الی ذلـک:امـا عـدو اخـذ مـالهم من الستر و اللبـاس أو منعهم التعیش بالخروج الی الاکتساب أو مرض أو اشـتغال بما لا یسعهم معه الاشتغال

بالکسب کطالب العلم و غیر ذلک.

و فی قوله تعالی یحسبهم الجاهل ای الجاهل بحالهم اغنیاء من التعفف دلاله علی انهم غیر متظاهرین بالفقر إلا ما لا سبیل لهم الی ستره من علائم الفقر و المسکنه من بشره أو لباس خلق أو نحوهما.

و من هنا یظهر:ان المراد بقوله: لاٰ یَسْئَلُونَ النّٰاسَ إِلْحٰافاً انهم لا یسألون الناس اصلا حتی ینجر الی الالحاف و الاصرار فی السؤال،فإن السؤال أول مره یجوز للنفس الجزع من مراره الفقر فیسرع إلیها ان لا تصبرونهم بالسؤال فی کل موقف،و الالحاف علی کل أحد،کذا قیل، و لا یبعد ان یکون المراد نفی الالحاف لا اصل السؤال،و یکون المراد بالالحاف ما یزید علی القدر الواجب من إظهار الحاجه،فإن مسمی الاظهار عند الحاجه المبرمه لا بأس به بل ربما صار واجبا،و الزائد علیه و هو الالحاف هو المذموم.

و فی قوله تعالی: تَعْرِفُهُمْ بِسِیمٰاهُمْ دون ان یقال تعرفونهم نوع صون لجاههم و حفظ لسترهم الذی تستروا به تعففا من الانهتاک فإن کونهم معروفین بالفقر عند کل أحد لا یخلو من هوان امرهم و ظهور ذلهم.و أما معرفه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بحالهم بتوسمه من سیماهم، و هو نبیهم المبعوث الیهم الرءوف الحنین بهم فلیس فیه کسر لشأنهم،و لا ذهاب کرامتهم، و هذا-و اللّه أعلم-هو السر فی الالتفات عن خطاب المجموع الی خطاب المفرد.

قوله تعالی: اَلَّذِینَ یُنْفِقُونَ أَمْوٰالَهُمْ بِاللَّیْلِ وَ النَّهٰارِ الی آخر الآیه؛السر و العلانیه متقابلان و هما حالان من ینفقون و التقدیر مسرین و معلنین،و استیفاء الازمنه و الاحوال فی الانفاق للدلاله علی اهتمام المنفقین فی استیفاء الثواب،و إمعانهم فی ابتغاء مرضاه اللّه،و إراده وجهه،و لذلک تدلی اللّه سبحانه منهم فوعدهم وعدا حسنا بلسان الرأفه و التلطف

فقال:لهم أجرهم عند ربهم،الخ (۱).

[سوره البقره (۲): الآيات ۲۷۵ الى ۲۸۱]

اشاره

اَلَّذِينَ يَأْكُلُونَ اَلرِّبٰا لاٰ يَقُومُونَ إِلاّٰ كَمٰا يَقُومُ اَلَّذِى يَتَخَبَّطُهُ اَلشَّيْطٰانُ مِنَ اَلْمَسِّ ذٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قٰالُوا إِنَّمَا اَلْبَيْعُ مِثْلُ اَلرِّبٰا وَ أَحَلَّ اَللّٰهُ اَلْبَيْعَ وَ حَرَّمَ اَلرِّبٰا فَمَنْ جٰاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهىٰ فَلَهُ مٰا سَلَفَ وَ أَمْرُهُ إِلَى اَللّٰهِ وَ مَنْ عٰادَ فَأُولٰئِكَ أَصْحٰابُ اَلنّٰارِ هُمْ فِيهٰا خٰالِدُونَ (۲۷۵) يَمْحَقُ اَللّٰهُ اَلرِّبٰا وَ يُرْبِى اَلصَّدَقٰاتِ وَ اَللّٰهُ لاٰ يُحِبُّ كُلَّ كَفّٰارٍ أَثِيمٍ (۲۷۶) إِنَّ اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّٰالِحٰاتِ وَ أَقٰامُوا اَلصَّلاٰةَ وَ آتَوُا اَلزَّكٰاةَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَ لاٰ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ لاٰ هُمْ يَحْزَنُونَ (۲۷۷) يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا اِتَّقُوا اَللّٰهَ وَ ذَرُوا مٰا بَقِىَ مِنَ اَلرِّبٰا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (۲۷۸) فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اَللّٰهِ وَ رَسُولِهِ وَ إِنْ تُبْتُمْ فَلَكُمْ رُؤُسُ أَمْوٰالِكُمْ لاٰ تَظْلِمُونَ وَ لاٰ تُظْلَمُونَ (۲۷۹) وَ إِنْ كٰانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلىٰ مَيْسَرَةٍ وَ أَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (۲۸۰) وَ اِتَّقُوا يَوْماً تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اَللّٰهِ ثُمَّ تُوَفّٰى كُلُّ نَفْسٍ مٰا كَسَبَتْ وَ هُمْ لاٰ يُظْلَمُونَ (۲۸۱)

ص: ۳۶۸

۱- ۱) .البقره ۲۶۱-۲۷۴ بحث روائى فى الانفاق و الصدقه و الحكمه.

بیان:

قوله تعالی: اَلَّذِینَ یَأْکُلُونَ الرِّبٰا لاٰ یَقُومُونَ إِلاّٰ کَمٰا یَقُومُ الَّذِی یَتَخَبَّطُهُ الشَّیْطٰانُ مِنَ الْمَسِّ ،الخبط هو المشی علی غیر استواء،یقال خبط البعیر اذا اختل جهه مشیه،و للانسان فی حیاته طریق مستقیم لا ـ ینحرف عنه،فإنه لا محاله ذو أفعال و حرکات فی طریق حیاته بحسب المحیط الذی یعیش فیه،و هذه الافعال محفوظه النظام بأحکام اعتقادیه عقلائیه وضعها و نظمها الإنسان ثم طبق علیها أفعاله الانفرادیه و الاجتماعیه،فهو یقصد الاکل اذا جاع،و یقصد الشرب اذا عطش،و الفراش اذا اشتهی النکاح،و الاستراحه اذا تعب،و الاستظلال اذا أراد السکن و هکذا،و ینبسط لامور و ینقبض عن اخری فی معاشرته،و یرید کل مقدمه عند اراده ذیها،و اذا طلب مسببا مال الی جهه سببه.

و هذه الافعال علی هذه الاعتقادات مرتبطه متحده نحو اتحاد متلائمه غیر متناقضه و مجموعها طریق حیاته (۱).

قوله تعالی: ذٰلِکَ بِأَنَّهُمْ قٰالُوا إِنَّمَا الْبَیْعُ مِثْلُ الرِّبٰا ،قد تقدم الوجه فی تشبیه البیع بالربا دون العکس بأن یقال:إنما الربا مثل البیع فإن من استقر به الخبط و الاختلال کان واقفا فی موقف خارج عن العاده المستقیمه،و المعروف عند العقلاء و المنکر عندهم سیان عنده،فاذا أمرته بترک ما یأتیه من المنکر و الرجوع الی المعروف أجابک-لو أجاب-أن

۱- ۱) .البقره ۲۷۵-۲۸۱ بحث فی القوه الممیزه بین الخیر و الشر...؛الربا.

الـذی تأمرنی به کالذی تنهانی عنه لا مزیه له علیه،و لو قال:ان الذی تنهانی عنه کالذی تأمرنی به کان عاقلا غیر مختل الادراک فإن معنی هذا القول:أنه یسلم أن الذی یؤمر به أصل ذو مزیه یجب اتباعه لکنه یدعی ان الذی ینهی عنه ذو مزیه مثله،و لم یکن معنی کلامه إبطال المزیه و إهماله کما یراه الممسوس،و هذا هو قول المرابی المستقر فی نفسه الخبط:إنما البیع مثل الربا،و لو أنه قال:ان الربا مثل البیع لکان رادا علی اللّه جاحدا للشریعه لا خابطا کالممسوس.

و الظاهر ان قوله تعالی: ذٰلِکَ بِأَنَّهُمْ قٰالُوا إِنَّمَا الْبَیْعُ مِثْلُ الرِّبٰا حکایه لحالهم الناطق بذلک و ان لم یکونوا قالوا ذلک بألسنتهم،و هذا السیاق أعنی حکایه الحال بالقول،معروف عند الناس.

قوله تعالی: وَ أَحَلَّ اللّٰهُ الْبَیْعَ وَ حَرَّمَ الرِّبٰا ،جمله مستأنفه بناء علی ان الجمله الفعلیه المصدره بالماضی لو کانت حالا لوجب تصدیرها بقد.یقال:جاءنی زید و قد ضرب عمرا،و لا یلائم کونها حالا ما یفیده أول الکلام من المعنی،فإن الحال قید لزمان عامله و ظرف لتحققه،فلو کانت حالا لأفادت:أن تخبطهم لقولهم انما البیع مثل الربا انما هو فی حال أحل اللّه البیع و حرم الربا علیهم،مع ان الامر علی خلافه فهم خابطون بعد تشریع هذه الحلیه و الحرمه و قبل تشریعهما،فالجمله لیست حالیه و انما هی مستأنفه.

و هذه المستأنفه غیر متضمنه للتشریع الابتدائی علی ما تقدم أن الآیات ظاهره فی سبق أصل تشریع الحرمه،بل بانیه علی ما تدل علیها آیه آل عمران: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لاٰ تَأْکُلُوا الرِّبَوا أَضْعٰافاً مُضٰاعَفَةً وَ اتَّقُوا اللّٰهَ لَعَلَّکُمْ تُفْلِحُونَ (آل عمران/۱۳۰)فالجمله أعنی قوله: وَ أَحَلَّ اللّٰهُ ،الخ؛لا تدل علی إنشاء الحکم،بل علی الإخبار عن حکم سابق و توطئه لتفرع قوله بعدها:فمن جاءه موعظه من ربه،الخ؛هذا ما ینساق الیه ظاهر الآیه الشریفه.

قوله تعالی: فَمَنْ جٰاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهیٰ فَلَهُ مٰا سَلَفَ وَ أَمْرُهُ إِلَی اللّٰهِ ،تفریع علی قوله: وَ أَحَلَّ اللّٰهُ الْبَیْعَ ،الخ؛و الکلام غیر مقید بالربا،فهو حکم کلی وضع فی مورد جزئی للدلاله علی کونه مصداقا من مصادیقه یلحقه حکمه،و المعنی ان ما ذکرناه لکم فی امر الربا موعظه جاءتکم من ربکم و من جاءه موعظه،الخ؛فان انتهیتم فلکم ما سلف و أمرکم الی اللّٰه.و من هنا یظهر:ان المراد من مجیء الموعظه بلوغ الحکم الذی شرعه اللّٰه تعالی،و من الانتهاء التوبه و ترک الفعل المنهی عنه انتهاء عن نهیه تعالی،و من کون ما سلف لهم عدم انعطاف الحکم و شموله لما قبل زمان بلوغه،و من قوله: فَلَهُ مٰا سَلَفَ وَ أَمْرُهُ إِلَی اللّٰهِ ،انه لا یتحتم علیهم العذاب الخالد الذی یدل علیه قوله: وَ مَنْ عٰادَ فَأُولٰئِکَ أَصْحٰابُ النّٰارِ هُمْ فِیهٰا خٰالِدُونَ ،فهم منتفعون فیما اسلفوا بالتخلص من هذه المهلکه،و یبقی علیهم:ان امرهم الی اللّٰه فربما اطلقهم فی بعض الاحکام،و ربما وضع علیهم ما یتدارک به ما فوتوه.

و اعلم:ان أمر الآیه عجیب،فان قوله: فَمَنْ جٰاءَهُ مَوْعِظَةٌ الی آخر الآیه مع ما یشتمل علیه من التسهیل و التشدید حکم غیر خاص بالربا،بل عام یشمل جمیع الکبائر الموبقه،و القوم قد قصروا فی البحث عن معناها حیث اقتصروا بالبحث عن مورد الربا خاصه من حیث العفو عما سلف منه،و رجوع الامر الی اللّٰه فیمن انتهی،و خلود العذاب لمن عاد الیه بعد مجیء الموعظه،هذا کله ما تراه من العموم فی الآیه.

و أما قوله: وَ مَنْ عٰادَ فَأُولٰئِکَ أَصْحٰابُ النّٰارِ هُمْ فِیهٰا خٰالِدُونَ ،فوقوع العود فی هذه الجمله فی مقابل الانتهاء الواقع فی الجمله السابقه یدل علی ان المراد به العود الذی یجامع عدم الانتهاء،و یلازم ذلک الإصرار علی الذنب و عدم القبول للحکم و هذا هو الکفر أو الرده باطنا و لو لم یتلفظ فی لسانه بما یدل علی ذلک،فإن من عاد الی ذنب و لم ینته عنه و لو بالندم فهو غیر مسلم للحکم تحقیقا و لا یفلح ابدا.فالتردید فی الآیه بحسب الحقیقه بین تسلیم الحکم الذی لا یخلو عن البناء علی عدم المخالفه و بین الإصرار الذی لا یخلو غالبا عن

عدم التسلیم المستوجب للخلود علی ما عرفت.

و من هنا یظهر الجواب عن استدلال المعتزله بالآیه علی خلود مرتکب الکبیره فی العذاب.فان الآیه و ان دلت علی خلود مرتکب الکبیره بل مطلق من اقترف المعصیه فی العذاب لکن دلالتها مقصوره علی الارتکاب مع عدم تسلیم الحکم و لا محذور فیه.

قوله تعالی: یَمْحَقُ اللّٰهُ الرِّبٰا وَ یُرْبِی الصَّدَقٰاتِ الخ؛المحق نقصان الشیء حالا بعد حال،و وقوعه فی طریق الفناء و الزوال تدریجا،و الإرباء الإنماء،و الأثیم الحامل للإثم، و قد مر معنی الاثم.

و قد قوبل فی الآیه بین إرباء الصدقات و محق الربا،و قد تقدم ان إرباء الصدقات و إنمائها لا یختص بالآخره بل هی خاصه لها عامه تشمل الدنیا کما تشمل الآخره فمحق الربا ایضا کذلک لا محاله.

فکما أن من خاصه الصدقات أنها تنمی المال إنماء یلزمها ذلک لزوما قهریا لا ینفک عنها من حیث أنها تنشر الرحمه و تورث المحبه و حسن التفاهم و تألف القلوب و تبسط الامن و الحفظ،و تصرف القلوب عن ان تهم بالغضب و الاختلاس و الإفساد و السرقه،و تدعو الی الاتحاد و المساعده و المعاونه،و تنسد بذلک أغلب طرق الفساد و الفناء الطارئه علی المال، و یعین جمیع ذلک علی نماء المال و دره أضعافا مضاعفه.

کذلک الربا من خاصته انه یمحق المال و یفنیه تدریجا من حیث انه ینشر القوه و الخساره، و یورث البغض و العداوه و سوء الظن،و یفسد الامن و الحفظ،و یهیج النفوس علی الانتقام بأی وسیله أمکنت من قول أو فعل مباشره أو تسبیبا،و تدعوا الی التفرق و الاختلاف، و تنفتح بذلک أغلب طرق الفساد و أبواب الزوال علی المال،و قلما یسلم المال عن آفه تصیبه، أو بلیه تعمه.

و کل ذلک لأن هذین الامرین أعنی الصدقه و الربا مربوطان مماسان بحیاه طبقه الفقراء

و المعوزين و قد هاجت بسبب الحاجه الضروريه إحساساتهم الباطنيه،و استعدت للدفاع عن حقوق الحياه نفوسهم المنكوبه المستذله،و هموا بالمقابله بالغا ما بلغت،فان أحسن اليهم بالصنيعه و المعروف بلا عوض-و الحال هذه-وقعت إحساساتهم على المقابله بالإحسان و حسن النيه و أثرت الاثر الجميل،و إن أسيء اليهم باعمال القسوه و الخشونه و إذهاب المال و العرض و النفس قابلوها بالانتقام و النكايه بأى وسيله،و قلما يسلم من تبعات هذه الهمم المهلكه أحد من المرابين على ما يذكره كل أحد مما شاهد من اخبار آكلى الربا من ذهاب اموالهم و خراب بيوتهم و خسران مساعيهم (۱).

قوله تعالى: وَ اللّٰهُ لاٰ يُحِبُّ كُلَّ كَفّٰارٍ أَثِيمٍ ،تعليل لمحق الربا بوجه كلى،و المعنى ان آكل الربا كثير الكفر لكفره بنعم كثيره من نعم اللّه لستره على الطرق الفطريه فى الحياه الانسانيه،و هى طرق المعاملات الفطريه،و كفره بأحكام كثيره فى العبادات و المعاملات المشروعه،فإنه بصرف مال الربا فى مأكله و مشربه و ملبسه و مسكنه يبطل كثيرا من عباداته بفقدان شرائط مأخوذه فيها،و باستعماله فيما بيده من المال الربوى يبطل كثيرا من معاملاته، و يضمن غيره،و يغصب مال غيره فى موارد كثيره،و باستعمال الطمع و الحرص فى اموال الناس و الخشونه و القسوه فى استيفاء ما يعده لنفسه حقا يفسد كثيرا من اصول الاخلاق و الفضائل و فروعها،و هو اثيم مستقر فى نفسه الإثم فاللّه سبحانه لا يحبه لأن اللّه لا يحب كل كفار أثيم.

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ الخ؛تعليل يبين به ثواب المتصدقين و المنتهين عما نهى اللّه عنه من أكل الربا بوجه عام ينطبق على المورد انطباقا.

قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ وَ ذَرُوا مٰا بَقِيَ مِنَ الرِّبٰا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ،خطاب للمؤمنين و أمر لهم بتقوى اللّه و هو توطئه لما يتعقبه من الامر بقوله و ذروا

ص:۳۷۳

۱- ۱) .البقره ۲۷۵-۲۸۱ بحث فى العلل و الاسباب التى تبنى عليها الامور؛المجتمع و الفرد.

ما بقی من الربا،و هو یدل علی انه کان من المؤمنین فی عهد نزول الآیات من یأخذ الربا،و له بقایا منه فی ذمه الناس من الربا فأمر بترکها،و هدد فی ذلک بما سیأتی من قوله: فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللّٰهِ وَ رَسُولِهِ ،الآیه.

و هذا یؤید ما سننقله من الروایه فی سبب نزول الآیه فی البحث الروائی الآتی.

و فی تقیید الکلام بقوله: إِنْ کُنْتُمْ مُؤْمِنِینَ إشاره الی ان ترکه من لوازم الایمان،و تأکید لم تقدم من قوله: وَ مَنْ عٰادَ ،الخ؛و قوله: وَ اللّٰهُ لاٰ یُحِبُّ کُلَّ کَفّٰارٍ ،الخ.

قوله تعالی: فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللّٰهِ وَ رَسُولِهِ ،الاذن کالعلم وزنا و معنی،و قرء فآذنوا بالامر من الایذان،و الباء فی قوله بحرب لتضمینه معنی الیقین و نحوه،و المعنی:أیقنوا بحرب أو أعلموا انفسکم بالیقین بحرب من اللّه و رسوله،و تنکیر الحرب لإفاده التعظیم أو التنویع،و نسبه الحرب الی اللّه و رسوله لکونه مرتبطا الحکم الذی للّه سبحانه فیه سهم بالجعل و التشریع و لرسوله فیه سهم بالتبلیغ،و لو کان للّه وحده لکان امرا تکوینیا،و اما رسوله فلا یستقل فی امر دون اللّه سبحانه قال تعالی: لَیْسَ لَکَ مِنَ الْأَمْرِ شَیْءٌ (آل عمران/۱۲۸).

و الحرب من اللّه و رسوله فی حکم من الاحکام مع من لا یسلمه هو تحمیل الحکم علی من رده من المسلمین بالقتال کما یدل علیه قوله تعالی: فَقٰاتِلُوا الَّتِی تَبْغِی حَتّٰی تَفِیءَ إِلیٰ أَمْرِ اللّٰهِ (الحجرات/۹)،علی ان اللّه تعالی صنعا آخر فی الدفاع عن حکمه و هو محاربته إیاهم من طریق الفطره و هو تهییج الفطره العامه علی خلافهم،و هی التی تقطع انفاسهم،و تخرب دیارهم،و تعفی آثارهم،قال تعالی: وَ إِذٰا أَرَدْنٰا أَنْ نُهْلِکَ قَرْیَهً أَمَرْنٰا مُتْرَفِیهٰا فَفَسَقُوا فِیهٰا فَحَقَّ عَلَیْهَا الْقَوْلُ فَدَمَّرْنٰاهٰا تَدْمِیراً (الإسراء/۱۶).

قوله تعالی: وَ إِنْ تُبْتُمْ فَلَکُمْ رُؤُسُ أَمْوٰالِکُمْ لاٰ تَظْلِمُونَ وَ لاٰ تُظْلَمُونَ ، کلمه و ان تبتم،تؤید ما مر ان الخطاب فی الآیه لبعض المؤمنین ممن کان یأخذ الربا و له بقایا

على مدينيه و معامليه،و قوله: فَلَكَمْ رُؤُسُ أَمْوالِكَمْ أى أصول أموالكم الخالصه من الربا لا تظلمون بأخذ الربا و لا تظلمون بالتعدى الى رءوس أموالكم،و فى الآيه دلاله على إمضاء اصل الملك أولا،و على كون أخذ الربا ظلما كما تقدم ثانيا،و على إمضاء اصناف المعاملات حيث عبر بقوله رءوس أموالكم و المال إنما يكون رأسا اذا صرف فى وجوه المعاملات و أصناف الكسب ثالثا.

قوله تعالى: وَ إِنْ كانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلىٰ مَيْسَرَةٍ ،لفظه كان تامه أى اذا وجد ذو عسره،و النظره المهله،و الميسره اليسار،و التمكن مقابل العسره أى اذا وجد غريم من غرمائكم لا يتمكن من أداء دينه الحال فانظروه و امهلوه حتى يكون متمكنا ذا يسار فيؤدى دينه.و الآيه و إن كانت مطلقه غير مقيده لكنها منطبقه على مورد الربا،فإنهم كانوا اذا حل أجل الدين يطالبونه من المدين فيقول المدين لغريمه زد فى أجلى كذا مده أزيدك فى الثمن بنسبه كذا،و الآيه تنهى عن هذه الزياده الربويه و يأمر بالانظار.

قوله تعالى: وَ أَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ،أى و إن تضعوا الدين عن المعسر فتتصدقوا به عليه فهو خير لكم إن كنتم تعلمون فإنكم حينئذ قد بدلتم ما تقصدونه من الزياده من طريق الربا الممحوق من الزياده من طريق الصدقه الرابيه حقا.

قوله تعالى: وَ اتَّقُوا يَوْماً تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللّٰهِ الخ؛فيه تذييل لآيات الربا بما تشتمل عليه من الحكم و الجزاء بتذكير عام بيوم القيامه ببعض أوصافه الذى يناسب المقام، و يهيئ ذكره النفوس لتقوى اللّه تعالى و الورع عن محارمه فى حقوق الناس التى تتكى عليه الحياه،و هو ان أمامكم يوما ترجعون فيه الى اللّه فتوفى كل نفس ما كسبت و هم لا يظلمون.

و اما معنى هذا الرجوع مع كوننا غير غائبين عن اللّه،و معنى هذه التوفيه فسيجىء الكلام فيه فى تفسير سوره الأنعام إنشاء اللّه تعالى.

و قد قيل:إن هذه الآيه:و اتقوا يوما ترجعون فيه الى اللّه ثم توفى كل نفس ما كسبت و هم

لاـ يظلمون،آخر آيه نزلت على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و سيجىء ما يدل عليه من الروايات فى البحث الروائى التالى (۱)(۲)(۳).

[سوره البقره (۲): الآيات ۲۸۲ الى ۲۸۳]

اشاره

يا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا إِذا تَدايَنْتُمْ بِدَيْنٍ إِلى أَجَلٍ مُسَمًّى فَاكْتُبُوهُ وَ لْيَكْتُبْ بَيْنَكُمْ كاتِبٌ بِالْعَدْلِ وَ لا يَأْبَ كاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَما عَلَّمَهُ اَللّهُ فَلْيَكْتُبْ وَ لْيُمْلِلِ اَلَّذِي عَلَيْهِ اَلْحَقُّ وَ لْيَتَّقِ اَللّهَ رَبَّهُ وَ لا يَبْخَسْ مِنْهُ شَيْئاً فَإِنْ كانَ اَلَّذِي عَلَيْهِ اَلْحَقُّ سَفِيهاً أَوْ ضَعِيفاً أَوْ لا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُمِلَّ هُوَ فَلْيُمْلِلْ وَلِيُّهُ بِالْعَدْلِ وَ اِسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَ اِمْرَأَتانِ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ اَلشُّهَداءِ أَنْ تَضِلَّ إِحْداهُما فَتُذَكِّرَ إِحْداهُمَا اَلْأُخْرى وَ لا يَأْبَ اَلشُّهَداءُ إِذا ما دُعُوا وَ لا تَسْئَمُوا أَنْ تَكْتُبُوهُ صَغِيراً أَوْ كَبِيراً إِلى أَجَلِهِ ذلِكُمْ أَقْسَطُ عِنْدَ اَللّهِ وَ أَقْوَمُ لِلشَّهادَةِ وَ أَدْنى أَلاّ تَرْتابُوا إِلاّ أَنْ تَكُونَ تِجارَةً حاضِرَةً تُدِيرُونَها بَيْنَكُمْ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُناحٌ أَلاّ تَكْتُبُوها وَ أَشْهِدُوا إِذا تَبايَعْتُمْ وَ لاـ يُضَارَّ كاتِبٌ وَ لاـ شَهِيدٌ وَ إِنْ تَفْعَلُوا فَإِنَّهُ فُسُوقٌ بِكُمْ وَ اِتَّقُوا اَللّهَ وَ يُعَلِّمُكُمُ اَللّهُ وَ اَللّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (۲۸۲) وَ إِنْ كُنْتُمْ عَلى سَفَرٍ وَ لَمْ تَجِدُوا كاتِباً فَرِهانٌ مَقْبُوضَةٌ فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُمْ بَعْضاً فَلْيُؤَدِّ اَلَّذِي اُؤْتُمِنَ أَمانَتَهُ وَ لْيَتَّقِ اَللّهَ رَبَّهُ وَ لا تَكْتُمُوا اَلشَّهادَةَ وَ مَنْ يَكْتُمْها فَإِنَّهُ آثِمٌ قَلْبُهُ وَ اَللّهُ بِما تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ (۲۸۳)

ص: ۳۷۶

۱- ۱) .البقره ۲۷۵-۲۸۱:بحث روائى فى الربا.

۲- ۲) .البقره ۲۷۵-۲۸۱:بحث علمى فى:المال؛البيع و الربا؛نتائج الرأسماليه المشئومه،السبب فى شيوع الشيوعيه.

۳- ۳) .البقره ۲۷۵-۲۸۱:بحث علمى فى الدرهم و الدينار و الذهب و الفضه.

بیان:

قوله تعالی: إِذٰا تَدٰایَنْتُمْ الخ؛التداین،مدیانه بعضهم بعضا،و الاملال و الاملاء إلقاء الرجل للکاتب ما یکتبه،و البخس هو النقص و الحیف و السأمه هی الملال،و المضاره مفاعله من الضرر و یستعمل لما بین الاثنین و غیره.و الفسوق هو الخروج عن الطاعه.و الرهان، و قرء فرهن بضمتین و کلاهما جمع الرهن بمعنی المرهون.

و الاظهار الواقع فی موقع الاضمار فی قوله تعالی: فَإِنْ کٰانَ الَّذِی عَلَیْهِ الْحَقُّ ،لرفع اللبس برجوع الضمیر الی الکاتب السابق ذکره.

و الضمیر البارز فی قوله: أَنْ یُمِلَّ هُوَ فَلْیُمْلِلْ وَلِیُّهُ ،فائدته تشریک من علیه الحق مع ولیه، فإن هذه الصوره تغایر الصورتین الأولیین بأن الولی فی الصورتین الاولیین هو المسئول بالامر المستقل فیه بخلاف هذه الصوره فإن الذی علیه الحق یشارک الولی فی العمل فکأنه قیل:ما یستطیعه من العمل فعلیه ذلک و ما لا یستطیعه هو فعلی ولیه.

و قوله: أَنْ تَضِلَّ إِحْدٰاهُمٰا ،علی تقدیر حذر أن تضل إحداهما،و فی قوله: إِحْدٰاهُمَا الْأُخْریٰ وضع الظاهر موضع المضمر،و النکته فیه اختلاف معنی اللفظ فی الموضعین،فالمراد من الاول إحداهما لا علی التعیین،و من الثانی إحداهما بعد ضلال الاخری،فالمعنیان مختلفان.

و قوله: وَ اتَّقُوا أمر بالتقوی فیما ساقه اللّه الیهم فی هذه الآیه من الامر و النهی،و أما قوله:

وَ يُعَلِّمُكَمُ اللّهُ وَ اللّهُ بِكَلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ،فكلام مستأنف مسوق فى مقام الامتنان،كقوله تعالى فى آيه الإرث: يُبَيِّنُ اللّهُ لَكَمْ أَنْ تَضِلُّوا (النساء۱۷۶/)،فالمراد به الامتنان بتعليم شرائع الدين و مسائل الحلال و الحرام.

و ما قيل:إن قوله: وَ اتَّقُوا اللّهَ وَ يُعَلِّمُكُمُ اللّهُ يدل على أن التقوى سبب للتعليم الإلهى،فيه أن و ان كان حقا يدل عليه الكتاب و السنه،لكن هذه الآيه بمعزل عن الدلاله عليه لمكان واو العطف،على أن هذا المعنى لا يلائم سياق الآيه و ارتباط ذيلها بصدرها.

و يؤيد ما ذكرنا تكرار لفظ الجلاله ثانيا فانه لو لا كون قوله و يعلمكم اللّه،كلاما مستأنفا كان مقتضى السياق ان يقال:يعلمكم بإضمار الفاعل،ففى قوله تعالى: وَ اتَّقُوا اللّهَ وَ يُعَلِّمُكُمُ اللّهُ وَ اللّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ،أظهر الاسم اولا و ثانيا لوقوعه فى كلامين مستقلين،و أظهر ثالثا ليدل به على التعليل،كأنه قيل:هو بكل شىء عليم لأنه اللّه.

و اعلم:ان الآيتين تدلان على ما يقرب من عشرين حكما من أصول أحكام الدين و الرهن و غيرهما،و الاخبار فيها و فيما يتعلق بها كثيره لكن البحث عنها راجع الى الفقه، و لذلك آثرنا الإغماض عن ذلك فمن أراد البحث عنها فعليه بمظانه من الفقه.

[سوره البقره (۲): آيه ۲۸۴]

اشاره

لِلّهِ ما فِي اَلسَّماواتِ وَ ما فِي اَلْأَرْضِ وَ إِنْ تُبْدُوا ما فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفُوهُ يُحاسِبْكُمْ بِهِ اَللّهُ فَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشاءُ وَ يُعَذِّبُ مَنْ يَشاءُ وَ اَللّهُ عَلى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (۲۸۴)

بيان:

قوله تعالى: لِلّهِ ما فِي السَّماواتِ وَ ما فِي الْأَرْضِ ،كلام يدل على ملكه تعالى

لعالم الخلق مما فى السموات و الارض،و هو توطئه لقوله بعده:و إن تبدوا ما فى انفسكم أو تخفوه يحاسبكم به اللّه،أى إن له ما فى السموات و الارض و من جملتها أنتم و أعمالكم و ما اكتسبتها نفوسكم،فهو محيط بكم مهيمن على اعمالكم لا يتفاوت عنده كون أعمالكم باديه ظاهره،او خافيه مستوره فيحاسبكم عليها.

و ربما استظهر من الآيه:كون السماء مسانخا لأعمال القلوب و صفات النفس فما فى النفوس هو مما فى السموات،و للّه ما فى السموات كما ان ما فى النفوس اذا أبدى بعمل الجوارح كان مما فى الارض،و للّه ما فى الارض فما انطوى فى النفوس سواء أبدى أو أظهر مملوك للّه محاط له سيتصرف فيه بالمحاسبه.

قوله تعالى: وَ إِنْ تُبْدُوا مٰا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفُوهُ يُحٰاسِبْكُمْ بِهِ اللّٰهُ ، الابداء هو الإظهار مقابل الاخفاء،و معنى ما فى أنفسكم ما استقر فى أنفسكم على ما يعرفه أهل العرف و اللغه من معناه،و لا مستقر فى النفس إلاّ الملكات و الصفات من الفضائل و الرذائل كالايمان و الكفر و الحب و البغض و العزم و غيرها فإنها هى التى تقبل الاظهار و الاخفاء.أما إظهارها فإنما تتم بأفعال مناسبه لها تصدر من طريق الجوارح يدركها الحس و يحكم العقل بوجود تلك المصادر النفسيه المسانخه لها،اذ لو لا تلك الصفات و الملكات النفسانيه من إراده و كراهه و إيمان و كفر و حب و بغض و غير ذلك لم تصدر هذه الافعال، فبصدور الافعال يظهر للعقل وجود ما هو منشأها.و أما إخفائها فبالكف عن فعل ما يدل على وجودها فى النفس.

و بالجمله ظاهر قوله: مٰا فِي أَنْفُسِكُمْ ،الثبوت و الاستقرار فى النفس،و لا يعنى بهذا الاستقرار التمكن فى النفس بحيث يمتنع الزوال كالملكات الراسخه،بل ثبوتا تاما يعتد به فى صدور الفعل كما يشعر به قوله: إِنْ تُبْدُوا و قوله: أَوْ تُخْفُوهُ فان الوصفين يدلان على ان ما فى النفس بحيث يمكن ان يكون منشأ للظهور او غير منشأ له و هو الخفاء،و هذه الصفات يمكن ان

تكون كذلك سواء كانت أحوالا او ملكات،و أما الخطورات و الهواجس النفسانيه الطارقه على النفس من غير إراده من الانسان و كذلك التصورات الساذجه التى لا تصديق معها كتصور صور المعاصى من غير نزوع و عزم فلفظ الآيه غير شامل لها البته لأنها كما عرفت غير مستقره فى النفس،و لا منشأ لصدور الافعال.

فتحصل:أن الآيه إنما تدل على الاحوال و الملكات النفسانيه التي هى مصادر الافعال من الطاعات و المعاصى،و أن اللّه سبحانه و تعالى يحاسب الانسان بها،فتكون الآيه فى مساق قوله تعالى: لاٰ يُؤٰاخِذُكُمُ اللّٰهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمٰانِكُمْ وَ لٰكِنْ يُؤٰاخِذُكُمْ بِمٰا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ (البقره/ ٢٢٥)،و قوله تعالى: فَإِنَّهُ آثِمٌ قَلْبُهُ (البقره٢٨٣/)،و قوله تعالى: إِنَّ السَّمْعَ وَ الْبَصَرَ وَ الْفُؤٰادَ كُلُّ أُولٰئِكَ كٰانَ عَنْهُ مَسْؤُلاً (الإسراء٣۶/)،فجميع هذه الآيات داله على أن للقلوب و هى النفوس أحوالا-و أوصافا يحاسب الانسان بها،و كذا قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفٰاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذٰابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيٰا وَ الْآخِرَةِ (النور٩/)، فانها ظاهره فى ان العذاب إنما هو على الحب الذى هو أمر قلبى،هذا.

فهذا ظاهر الآيه و يجب أن يعلم:أن الآيه إنما تدل على المحاسبه بما فى النفوس سواء أظهر أو أخفى،و أما كون الجزاء فى صورتى الإخفاء و الاظهار على حد سواء،و بعباره اخرى كون الجزاء دائرا مدار العزم سواء فعل أو لم يفعل و سواء صادف الفعل الواقع المقصود او لم يصادف كما فى صوره التجرى مثلا فالآيه غير ناظره الى ذلك.

قوله تعالى: فَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشٰاءُ وَ يُعَذِّبُ مَنْ يَشٰاءُ وَ اللّٰهُ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ،الترديد فى التفريع بين المغفره و العذاب لا يخلو من الاشعار بأن المراد بما فى النفوس هى الصفات و الاحوال النفسانيه السيئه،و ان كانت المغفره ربما استعملت فى القرآن فى غير مورد المعاصى أيضا لكنه استعمال كالنادر يحتاج الى مئونه القرائن الخاصه.و قوله: إِنَّ اللّٰهَ تعليل راجع الى مضمون الجمله الأخيره،او الى مدلول الآيه بتمامها.

[سوره البقره (۲): الآيات ۲۸۵ الى ۲۸۶]

اشاره

آمَنَ اَلرَّسُولُ بِمٰا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَ اَلْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللّٰهِ وَ مَلاٰئِكَتِهِ وَ كُتُبِهِ وَ رُسُلِهِ لاٰ نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ وَ قٰالُوا سَمِعْنٰا وَ أَطَعْنٰا غُفْرٰانَكَ رَبَّنٰا وَ إِلَيْكَ اَلْمَصِيرُ (۲۸۵) لاٰ يُكَلِّفُ اَللّٰهُ نَفْساً إِلاّٰ وُسْعَهٰا لَهٰا مٰا كَسَبَتْ وَ عَلَيْهٰا مَا اكْتَسَبَتْ رَبَّنٰا لاٰ تُؤٰاخِذْنٰا إِنْ نَسِينٰا أَوْ أَخْطَأْنٰا رَبَّنٰا وَ لاٰ تَحْمِلْ عَلَيْنٰا إِصْراً كَمٰا حَمَلْتَهُ عَلَى اَلَّذِينَ مِنْ قَبْلِنٰا رَبَّنٰا وَ لاٰ تُحَمِّلْنٰا مٰا لاٰ طٰاقَةَ لَنٰا بِهِ وَ اُعْفُ عَنّٰا وَ اغْفِرْ لَنٰا وَ ارْحَمْنٰا أَنْتَ مَوْلاٰنٰا فَانْصُرْنٰا عَلَى اَلْقَوْمِ اَلْكٰافِرِينَ (۲۸۶)

بيان:

قوله تعالى: آمَنَ الرَّسُولُ بِمٰا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَ الْمُؤْمِنُونَ ،تصديق لايمان الرسول و المؤمنين،و إما أفرد رسول اللّه عنهم بالايمان بما أنزل اليه من ربه ثم ألحقهم به تشريفا له،و هذا دأب القرآن فى الموارد التى تناسب التشريف أن يكرم النبى بإفراده و تقديم ذكره ثم اتباع ذلك بذكر المؤمنين كقوله تعالى: فَأَنْزَلَ اللّٰهُ سَكِينَتَهُ عَلىٰ رَسُولِهِ وَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ (الفتح۲۶/)،و قوله تعالى: يَوْمَ لاٰ يُخْزِى اللّٰهُ النَّبِيَّ وَ الَّذِينَ آمَنُوا (التحريم/ ۸).

قوله تعالى: كُلٌّ آمَنَ بِاللّٰهِ وَ مَلاٰئِكَتِهِ وَ كُتُبِهِ وَ رُسُلِهِ ،تفصيل للإجمال الذى تدل عليه الجمله السابقه،فان ما أنزل الى رسول اللّه يدعو الى الايمان و تصديق الكتب و الرسل و الملائكه الذين هم عباد مكرمون،فمن آمن بما أنزل على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فقد آمن

بجميع ذلك،كل على ما يليق به.

قوله تعالى: لاٰ نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ ،حكايه لقولهم من دون توسيط لفظ القول،و قد مر فى قوله تعالى: وَ إِذْ يَرْفَعُ إِبْرٰاهِيمُ الْقَوٰاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَ إِسْمٰاعِيلُ رَبَّنٰا تَقَبَّلْ مِنّٰا إِنَّکَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (البقره/١٢٧)،النكته العامه فى هذا النحو من الحكايه،و أنه من أجمل السياقات القرآنيه،و النكته المختصه بالمقام مضافا الى أن فيه تمثيلا لحالهم و قالهم أن هذا الكلام إنما هو كلام منتزع من خصوص حالهم فى الايمان بما أنزل اللّه تعالى،فهم لم يقولوه إلاّ بلسان حالهم،و ان كانوا قالوه فقد قاله كل منهم وحده و فى نفسه،و أما تكلمهم به لسانا واحدا فليس الا بلسان الحال.

و من عجيب أمر السياق فى هذه الآيه ما جمع بين قولين محكيين منهم مع التفرقه فى نحو الحكايه أعنى قوله تعالى: لاٰ نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ وَ قٰالُوا سَمِعْنٰا وَ أَطَعْنٰا ،الخ؛حيث حكى البعض من غير توسيط القول و البعض الآخر بتوسيطه،و هما جميعا من قول المؤمنين فى اجابه دعوه الداعى.

و الوجه فى هذه التفرقه أن قولهم: لاٰ نُفَرِّقُ ،الخ؛مقول لهم بلسان حالهم بخلاف قولهم:

سمعنا و أطعنا.

و قد بدأ تعالى بالإخبار عن حال كل واحد منهم على نعت الافراد فقال:كل آمن باللّه ثم عدل الى الجمع فقال:لا نفرق بين أحد الى آخر الآيتين،لأن الذى جرى من هذه الامور فى أهل الكتاب كان على نعت الجمع كما أن اليهود فرقت بين موسى و بين عيسى و محمد، و النصارى فرقت بين موسى و عيسى،و بين محمد فانشعبوا شعبا و تحزبوا أحزابا و قد كان اللّه تعالى خلقهم امه واحده على الفطره،و كذلك المؤاخذه و الحمل و التحميل الواقع عليهم إنما وقعت على جماعتهم،و كذلك ما وقع فى آخر الآيه من سؤال النصره على الكافرين،كل ذلك أمر مرتبط بالجماعه دون الفرد،بخلاف الايمان فإنه أمر قائم بالفرد حقيقه.

ص :٣٨٢

قوله تعالى: وَ قالُوا سَمِعْنا وَ أَطَعْنا غُفْرانَکَ رَبَّنا وَ إِلَیْکَ الْمَصِیرُ ،قولهم سمعنا و أطعنا،إنشاء و لیس باخبار و هو کنایه عن الاجابه إیمانا بالقلب و عملا بالجوارح،فإن السمع یکنی به لغه عن القبول و الاذعان،و الاطاعه تستعمل فی الانقیاد بالعمل فمجموع السمع و الاطاعه یتم به أمر الایمان.

و قولهم سمعنا و أطعنا إیفاء لتمام ما علی العبد من حق الربوبیه فی دعوتها.و هذا تمام الحق الذی جعله اللّه سبحانه لنفسه علی عبده:أن یسمع لیطیع،و هو العباده کما قال تعالی: وَ ما خَلَقْتُ الْجِنَّ وَ الْإِنْسَ إِلاّ لِیَعْبُدُونِ ما أُرِیدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَ ما أُرِیدُ أَنْ یُطْعِمُونِ (الذاریات/ ۵۷)،و قال تعالی: أَ لَمْ أَعْهَدْ إِلَیْکُمْ یا بَنِی آدَمَ أَنْ لا تَعْبُدُوا الشَّیْطانَ إِنَّهُ لَکُمْ عَدُوٌّ مُبِینٌ وَ أَنِ اعْبُدُونِی (یس/۶۱).

و قد جعل سبحانه فی قبال هذا الحق الذی جعله لنفسه علی عبده حقا آخر لعبده علی نفسه و هو المغفره التی لا یستغنی عنه فی سعاده نفسه أحد:الانبیاء و الرسول فمن دونهم فوعدهم ان یغفر لهم ان أطاعوه بالعبودیه کما ذکره اول ما شرع الشریعه لآدم و ولده فقال:

قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْها جَمِیعاً فَإِمّا یَأْتِیَنَّکُمْ مِنِّی هُدیً فَمَنْ تَبِعَ هُدایَ فَلا خَوْفٌ عَلَیْهِمْ وَ لا هُمْ یَحْزَنُونَ (البقره/۳۸)،و لیس الا المغفره.

و القوم لما قالوا:سمعنا و أطعنا و هو الاجابه بالسمع و الطاعه المطلقین من غیر تقیید فأوفوا الربوبیه حقها سألوه تعالی حقهم الذی جعله لهم و هو المغفره فقالوا عقیب قولهم سمعنا و أعطنا:غفرانک ربنا و إلیک المصیر،و المغفره و الغفران:الستر،و یرجع مغفرته تعالی الی دفع العذاب و هو ستر علی نواقص مرحله العبودیه،و یظهر عند مصیر العبد الی ربه،و لذلک عقبوا قولهم:غفرانک ربنا بقولهم:و الیک المصیر.

قوله تعالی: لا یُکَلِّفُ اللّهُ نَفْساً إِلاّ وُسْعَها لَها ما کَسَبَتْ وَ عَلَیْها مَا اکْتَسَبَتْ ،الوسع هو الجده و الطاقه،و الاصل فی الوسع هو السعه المکانیه ثم یتخیل لقدره

الانسان شبه الظرفيه لما يصدر عنه من الافعال الاختياريه،فما يقدر عليه الانسان من الاعمال كأنه تسعه قدرته،و ما لا يقدر عليه لا تسعه فانطبق عليه معنى الطاقه،ثم سميت الطاقه وسعا فقيل:وسع الانسان أى طاقته و ظرفيه قدرته.

و قد عرفت:أن تمام حق اللّه تعالى على عبده:ان يسمع و يطيع،و من البين أن الانسان إما يقول:«سمعا»فيما يمكن ان تقبله نفسه بالفهم،و أما لا يقبل الفهم فلا معنى لاجابته بالسمع و القبول.و من البين أيضا ان الانسان انما يقول:«طاعه»فيما يقبل مطاوعه الجوارح و أدوات العمل،فإن الاطاعه هى مطاوعه الانسان و تأثر قواه و أعضائه عن تأثير الآمر المؤثر مثلا، و أما ما لا يقبل المطاوعه كأن يؤمر الانسان ان يسمع ببصره،او يحل بجسمه أزيد من مكان واحد،او يتولد من أبويه مره ثانيه فلا يقبل إطاعه و لا يتعلق بذلك تكليف مولوى،فإجابه داعى الحق بالسمع و الطاعه لا تتحقق الا فى ما هو اختيارى للإنسان تتعلق به قدرته،و هو الذى يكسب به الانسان لنفسه ما ينفعه أو يضره،فالكسب نعم الدليل على أن ما كسبه الانسان إما وجده و تلبس به من طريق الوسع و الطاقه.

فظهر مما ذكرنا ان قوله: لاٰ يُكَلِّفُ اللّٰهُ ،كلام جار على سنه اللّه الجاريه بين عباده:ان لا يكلفهم ما ليس فى وسعهم من الايمان بما هو فوق فهمهم و الإطاعه لما هو فوق طاقه قواهم، و هى ايضا السنه الجاريه عند العقلاء و ذوى الشعور من خلقه،و هو كلام ينطبق معناه على ما يتضمنه قوله حكايه عن الرسول و المؤمنين:سمعنا و أطعنا من غير زياده و لا نقيصه.

و الجمله أعنى قوله: لاٰ يُكَلِّفُ اللّٰهُ نَفْساً ،متعلقه المضمون بما تقدمها و ما تأخر عنها من الجمل المسروده فى الآيتين.

أما بالنسبه الى ما تقدمها فإنها تفيد:أن اللّه لا يكلف عباده بأزيد مما يمكنهم فيه السمع و الطاعه و هو ما فى وسعهم ان يأتوا به.

و أما بالنسبه الى ما تأخر عنها فإنها تفيد أن ما سأله النبى و المؤمنون من عدم المؤاخذه

على الخطأ و النسيان،و عدم حمل الإصر عليهم،و عدم تحميلهم ما لا طاقه لهم به،كل ذلك و إن كانت أمورا حرجيه لكنها ليست من التكليف بما ليس فى الوسع،فإن الذى يمكن أن يحمل عليهم مما لا طاقه لهم به ليس من قبيل التكليف،بل من قبيل جزاء التمرد و المعصيه،و أما المؤاخذه على الخطأ و النسيان فإنهما و ان كانتا بنفسهما غير اختياريين لكنهما اختياريان من طريق مقدماتهما.فمن الممكن ان يمنع عنهما مانع بالمنع عن مقدماتهما او بإيجاب التحفظ عنهما، و خاصه اذا كان ابتلاء الإنسان بهما مستندا الى سوء الاختيار،و مثل الكلام فى حمل الاصر فإنه اذا استند الى التشديد على الانسان جزاء لتمرده عن التكاليف السهله بتبديلها مما يشق عليه و يحترج منه،فإن ذلك ليس من التكليف المنفى عنه تعالى غير الجائز عند العقل،لانها مما اختاره الانسان لنفسه بسوء اختياره فلا محذور فى توجيهه اليه.

قوله تعالى: رَبَّنا لا تُؤاخِذْنا إِنْ نَسِينا أَوْ أَخْطَأْنا ،لما قالوا فى مقام اجابه الدعوه سمعنا و أطعنا و هو قول ينبئ عن الاجابه المطلقه من غير تقييد ثم التفتوا الى ما عليه وجودهم من الضعف و الفتور،و التفتوا أيضا الى ما آل اليه امر الذين كانوا من قبلهم و قد كانوا أمما أمثالهم استرحموا ربهم و سألوه ان لا يعاملهم معامله من كان قبلهم من المؤاخذه و الحمل و التحميل لانهم علموا بما علمهم اللّه ان لا حول و لا قوه إلاّ باللّه،و ان لا عاصم من اللّه إلاّ رحمته.

و النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و إن كان معصوما من الخطأ و النسيان لكنه إنما يعتصم بعصمه اللّه و يصان به تعالى فصح له ان يسأل ربه ما لا يأمنه من نفسه،و يدخل نفسه لذلك فى زمره المؤمنين.

قوله تعالى: رَبَّنا وَ لا تَحْمِلْ عَلَيْنا إِصْراً كَما حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنا ،الاصر هو الثقل على ما قيل،و قيل هو حبس الشىء بقهره،و هو قريب من المعنى الاول فإن فى الحبس حمل الشىء على ما يكرهه و يثقل عليه.

و المراد بالذين من قبلنا:هم أهل الكتاب و خاصه اليهود على ما تشير السوره الى كثير من

قصصهم،و على ما يشير اليه قوله تعالى: وَ يَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَ الْأَغْلاٰلَ الَّتِی کٰانَتْ عَلَيْهِمْ (الأعراف/۱۵۷).

قوله تعالى: رَبَّنٰا وَ لاٰ تُحَمِّلْنٰا مٰا لاٰ طٰاقَةَ لَنٰا بِهِ ،المراد بما لا طاقه لنا به ليس هو التكليف الابتدائى بما لا يطاق،اذ قد عرفت ان العقل لا يجوزه أبدا،و ان كلامه تعالى أعنى ما حكاه بقوله: وَ قٰالُوا سَمِعْنٰا وَ أَطَعْنٰا يدل على خلافه بل المراد به جزاء السيئات الواصله اليهم من تكليف شاق لا يتحمل عاده،أو عذاب نازل،أو رجز مصيب كالمسخ و نحوه.

قوله تعالى: وَ اعْفُ عَنّٰا وَ اغْفِرْ لَنٰا وَ ارْحَمْنٰا ،العفو محو أثر الشيء،و المغفره ستره،و الرحمه معروفه،و أما بحسب المصداق فاعتبار المعانى اللغويه يوجب ان يكون سوق الجمل الثلاث من قبيل التدرج من الفرع الى الاصل،و بعباره أخرى من الاخص فائده الى الاعم،فعليها يكون العفو منه تعالى هو إذهاب اثر الذنب و إمحائه كالعقاب المكتوب على المذنب،و المغفره هى إذهاب ما فى النفس من هيئه الذنب و الستر عليه،و الرحمه هى العطيه الالهيه التى هى الساتره على الذنب و هيئته.

و عطف هذه الثلاثه أعنى قوله: وَ اعْفُ عَنّٰا وَ اغْفِرْ لَنٰا وَ ارْحَمْنٰا على قوله: رَبَّنٰا لاٰ تُؤٰاخِذْنٰا إِنْ نَسِينٰا أَوْ أَخْطَأْنٰا على ما للجميع من السياق و النظم يشعر:بأن المراد من العفو و المغفره و الرحمه ما يتعلق بذنوبهم من جهه الخطأ و النسيان و نحوها.و منه يظهر ان المراد بهذه المغفره المسئوله هاهنا غير الغفران المذكور فى قوله: غُفْرٰانَكَ رَبَّنٰا فإنه مغفره مطلقه فى مقابله الاجابه المطلقه على ما تقدم،و هذه مغفره خاصه فى مقابل الذنب عن نسيان أو خطأ،فسؤال المغفره غير مكرر.

و قد كرر لفظ الرب فى هذه الادعيه أربع مرات لبعث صفه الرحمه بالايماء و التلويح الى صفه العبوديه فإن ذكر الربوبيه يخطر بالبال صفه العبوديه و المذله.

ص :۳۸۶

قوله تعالى: أَنْتَ مَوْلاٰنا فَانْصُرْنا عَلَى الْقَوْمِ الْكٰافِرِينَ ،استيناف و دعاء مستقل،و المولى هو الناصر لكن لا كل ناصر بل الناصر الذى يتولى أمر المنصور فإنه من الولايه بمعنى تولى الامر،و لما كان تعالى وليا للمؤمنين فهو موليهم فيما يحتاجون فيه الى نصره، قال تعالى: وَ اللّٰهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ (آل عمران/۶۸)،و قال تعالى: ذٰلِكَ بِأَنَّ اللّٰهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَ أَنَّ الْكٰافِرِينَ لاٰ مَوْلىٰ لَهُمْ (محمد/۱۱).

و هذا الدعاء منهم يدل على انهم ما كان لهم بعد السمع و الطاعه لأصل الدين هم إلاّ فى إقامته و نشره و الجهاد لإعلان كلمه الحق،و تحصيل اتفاق كلمه الامم عليه،قال تعالى: قُلْ هٰذِهِ سَبِيلِي أَدْعُوا إِلَى اللّٰهِ عَلىٰ بَصِيرَةٍ أَنَا وَ مَنِ اتَّبَعَنِي وَ سُبْحٰانَ اللّٰهِ وَ مٰا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ (يوسف/۱۰۸)،فالدعوه الى دين التوحيد هو سبيل الدين و هو الذى يتعقب الجهاد و القتال و الامر بالمعروف و النهى عن المنكر و سائر أقسام الدعوه و الانذار،كل ذلك لحسم ماده الاختلاف من بين هذا النوع،و يشير الى ما به من الاهميه فى نظر شارع الدين قوله تعالى:

شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مٰا وَصّٰى بِهِ نُوحاً وَ الَّذِي أَوْحَيْنٰا إِلَيْكَ وَ مٰا وَصَّيْنٰا بِهِ إِبْرٰاهِيمَ وَ مُوسىٰ وَ عِيسىٰ أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَ لاٰ تَتَفَرَّقُوا فِيهِ (الشورى/۱۳)،فقولهم انت مولانا فانصرنا يدل على جعلهم الدعوه العامه فى الدين أول ما يسبق الى أذهانهم بعد عقد القلب على السمع و الطاعه،و اللّٰه أعلم.

سوره آل عمران مدنیه و هی مائتا آیه

اشاره

بسم اللّه الرّحمن الرّحیم

[سوره آل عمران (۳): الآیات ۱ الی ۶]

اشاره

بِسْمِ اَللّهِ اَلرَّحْمنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gtالم (۱) اَللّهُ لا إِلهَ إِلاّ هُوَ اَلْحَیُّ اَلْقَیُّومُ (۲) نَزَّلَ عَلَیْکَ اَلْکِتابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقاً لِما بَیْنَ یَدَیْهِ وَ أَنْزَلَ اَلتَّوْراهَ وَ اَلْإِنْجِیلَ (۳) مِنْ قَبْلُ هُدیً لِلنّاسِ وَ أَنْزَلَ اَلْفُرْقانَ إِنَّ اَلَّذِینَ کَفَرُوا بِآیاتِ اَللّهِ لَهُمْ عَذابٌ شَدِیدٌ وَ اَللّهُ عَزِیزٌ ذُو اِنْتِقامٍ (۴) إِنَّ اَللّهَ لا یَخْفی عَلَیْهِ شَیْءٌ فِی اَلْأَرْضِ وَ لا فِی اَلسَّماءِ (۵) هُوَ اَلَّذِی یُصَوِّرُکُمْ فِی اَلْأَرْحامِ کَیْفَ یَشاءُ لا إِلهَ إِلاّ هُوَ اَلْعَزِیزُ اَلْحَکِیمُ (۶)

بیان:

غرض السوره دعوه المؤمنین الی توحید الکلمه فی الدین و الصبر و الثبات فی حمایه حماه

ص :۳۸۸

بتنبيههم بما هم عليه من دقه الموقف لمواجهتهم أعداء كاليهود و النصارى و المشركين و قد جمعوا جمعهم و عزموا عزمهم على إطفاء نور اللّه تعالى بأيديهم و بأفواههم.

و يشبه أن تكون هذه السوره نازله دفعه واحده،فإن آياتها-و هى مائتا آيه-ظاهره الاتساق و الانتظام من أولها الى آخرها،متناسبه آياتها،مرتبطه أغراضها.

و لذلك كان مما يترجح فى النظر أن تكون السوره إنما نزلت على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و قد استقر له الأمر بعض الاستقرار و لما يتم استقراره،فإن فيها ذكر غزوه أحد،و فيها ذكر المباهله مع نصارى نجران،و ذكرا من أمر اليهود،و حثا على المشركين،و دعوه الى الصبر و المصابره و المرابطه،و جميع ذلك يؤيد أن السوره نزلت أيام كان المسلمون مبتلين بالدفاع عن حمى الدين بعامه قواهم و جميع أركانهم،فمن جانب كانوا يقاومون الفشل و الفتور الذين يدبان فى داخل جماعتهم بفتنه اليهود و النصارى،و يحاجونهم و يجاوبونهم،و من جانب كانوا يقاتلون المشركين،و يعيشون فى حال الحرب و انسلاب الأمن،فقد كان الاسلام فى هذه الأيام قد انتشر صيته فثارت الدنيا عليه من اليهود و النصارى و مشركى العرب،و وراء ذلك الروم و العجم و غيرهم.

و اللّه سبحانه يذكر المؤمنين فى هذه السوره من حقائق دينه الذى هداهم به ما يطيب به نفوسهم،و يزول به رين الشبهات و الوساوس الشيطانيه و تسويلات أهل الكتاب عن قلوبهم،و يبين لهم:أن اللّه سبحانه لم يغفل عن تدبير ملكه،و لم يعجزه خلقه،و إنما اختار دينه و هدى جمعا من عباده اليه على طريقه العاده الجاريه،و السنه الدائمه،و هى سنه العلل و الأسباب،فالمؤمن و الكافر جاريان على سنه الأسباب،فيوم للكافر و يوم للمؤمن،فالدار دار الامتحان،و اليوم يوم العمل،و الجزاء غدا.

قوله تعالى: اَللّٰهُ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ،قد مرّ الكلام فيه فى تفسير آيه الكرسى،و تحصل من هناك أن المراد به بيان قيامه تعالى أتم القيام على أمر الإيجاد و التدبير،

فنظام الموجودات بأعيانها و آثارها تحت قيمومه اللّه لا مجرد قيمومه التأثير كالقيمومه فى الأسباب الطبيعيه الفاقده للشعور بل قيمومه حياه تستلزم العلم و القدره؛فالعلم الإلهى نافذ فيها لا يخفى عليه شىء منها،و القدره مهيمنه عليها لا يقع منها إلاّ ما شاء وقوعه و أذن فيه، و لذلك عقبه بقوله بعد آيتين:إن اللّه لا يخفى عليه شىء فى الأرض و لا فى السماء هو الذى يصوركم فى الأرحام كيف يشاء.

قوله تعالى: نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقاً لِما بَيْنَ يَدَيْهِ ،قد مر أن التنزيل يدل على التدريج كما أن الإنزال يدل على الدفعه.

و ربما ينقض ذلك بقوله: لَوْ لا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَهً واحِدَهً (الفرقان/۳۲)،و بقوله تعالى: أَنْ يُنَزِّلَ عَلَيْنا مائِدَهً (المائده/۱۱۲)،و قوله تعالى: لَوْ لا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَهٌ (الأنعام/۳۷)،و قوله تعالى: قُلْ إِنَّ اللَّهَ قادِرٌ عَلى أَنْ يُنَزِّلَ آيَهً (الأنعام/۳۷)،و لذلك ذكر بعض المفسرين:أن الأولى أن يقال:إن معنى نزل عليك الكتاب:أنزله إنزالا بعد إنزال دفعا للنقض.

و الجواب:أن المراد بالتدريج فى النزول ليس هو تخلل زمان معتد به بين نزول كل جزء من اجزاء الشىء و بين جزئه الآخر بل الأشياء المركبه التى توجد بوجود أجزائها لوجودها نسبه الى مجموع الاجزاء و بذلك يصير الشىء أمرا واحدا غير منقسم،و التعبير عنه من هذه الجهه بالنزول كقوله تعالى: أَنْزَلَ مِنَ السَّماءِ ماءً (الرعد/۱۷)،و هو الغيث.و نسبته من حيث وجوده بوجود أجزائه واحدا بعد واحد سواء تخلل بينهما زمان معتد به أو لم يتخلل و هو التدريج،و التعبير عنه بالتنزيل كقوله تعالى: وَ هُوَ الَّذِى يُنَزِّلُ الْغَيْثَ (الشورى/ ۲۸).

و من هنا يظهر:أن الآيات المذكوره للنقض غير ناقضه فإن المراد بقوله لو لا نزل عليه القرآن جمله واحده الآيه:أن ينزل عليه القرآن آيه بعد آيه فى زمان متصل واحد من غير

تخلل زمان معتد به كما كان عليه الأمر فى نزول القرآن فى الشئون و الحوادث و الأوقات المختلفه،و بذلك يظهر الجواب عن بقيه الآيات المذكوره.

و أما ما ذكره البعض المزبور فهو على أنه استحسان غير جائز فى اللغه البته،لا يدفع شيئا من النقض بالآيات المذكوره،بل هى بحالها و هو ظاهر.

و قد جرى كلامه تعالى ان يعبر عن إفاضه الكتاب على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بالتنزيل و النزول، و النزول يستلزم مقاما أو مكانا عاليا رفيعا يخرج منه الشىء نوعا من الخروج و يقصد مقاما أو مكانا آخر أسفل فيستقر فيه،و قد وصف نفسه تعالت ذاته بالعلو و رفعه الدرجات و قد وصف كتابه أنه من عنده،قال تعالى: إِنَّهُ عَلِيٌّ حَكِيمٌ (الشورى/۵۱)،و قال تعالى:

وَ لَمّٰا جٰاءَهُمْ كِتٰابٌ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ مُصَدِّقٌ لِمٰا مَعَهُمْ (البقره/۸۹)،فصح بذلك استعمال لفظ النزول فى مورد استقرار الوحى فى قلب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و قد ذكروا أن الحق هو الخبر من حيث إن بحذائه خارجا ثابتا كما ان الصدق هو الخبر من حيث إنه مطابق للخارج،و على هذا فإطلاق الحق على الأعيان الخارجيه و الامور الواقعيه كما يطلق على اللّه سبحانه:أنه حق، و على الحقائق الخارجيه أنها حقه إنما هو من جهه أن كلا منها حق من جهه الخبر عنها،و كيف كان فالمراد بالحق فى الآيه:الامر الثابت الذى لا يقبل البطلان.

و الظاهر أن الباء فى قوله: بِالْحَقِّ للمصاحبه و المعنى:نزل عليك الكتاب تنزيلا يصاحب الحق و لا يفارقه،فيوجب مصاحبه الحق ان لا يطرأ عليه و لا يخالطه باطل فهو فى أمن من جهه ظهور الباطل عليه،ففى قوله: نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتٰابَ بِالْحَقِّ استعاره بالكنايه،و قد قيل فى معنى الباء وجوه أخر لا يخلو عن سقم.

و التصديق من الصدق يقال:صدقت مقالا كذا أى قررته على الصدق و اعترفت بكونه صدقا و صدقت فلانا أى اعترفت بصدقه فيما يخبر به.

و المراد مما بين يديه التوراه و الانجيل كما قال تعالى: إِنّٰا أَنْزَلْنَا التَّوْرٰاةَ فِيهٰا هُدىً الى ان

قال: وَ آتَيْنٰاهُ الْإِنْجِيلَ فِيهِ هُدىً الى ان قال: وَ أَنْزَلْنٰا إِلَيْكَ الْكِتٰابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقاً لِمٰا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتٰابِ الآيه(المائده۴۸/)،و الكلام لا يخلو عن دلاله على أن ما بأيدى اليهود و النصارى من التوراه و الانجيل لا يخلو عن بعض ما أنزله اللّه على موسى و عيسى عليهما السّلام،و إن كانا لا يخلوان عن السقط و التحريف،فإن الدائر بينهم فى عصر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم هو التوراه الموجوده اليوم و الاناجيل الأربعه المشهوره،فالقرآن يصدق التوراه و الانجيل الموجودين، لكن فى الجمله لا بالجمله لمكان الآيات الناطقه بالتحريف و السقط فيهما،قال تعالى: وَ لَقَدْ أَخَذَ اللّٰهُ مِيثٰاقَ بَنِي إِسْرٰائِيلَ الى ان قال: وَ جَعَلْنٰا قُلُوبَهُمْ قٰاسِيَةً يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوٰاضِعِهِ وَ نَسُوا حَظًّا مِمّٰا ذُكِّرُوا بِهِ الى ان قال: وَ مِنَ الَّذِينَ قٰالُوا إِنّٰا نَصٰارىٰ أَخَذْنٰا مِيثٰاقَهُمْ فَنَسُوا حَظًّا مِمّٰا ذُكِّرُوا بِهِ الآيه(المائده۱۴/).

قوله تعالى: وَ أَنْزَلَ التَّوْرٰاةَ وَ الْإِنْجِيلَ مِنْ قَبْلُ هُدىً لِلنّٰاسِ ،التوراه كلمه عبرانيه بمعنى الشريعه،و الإنجيل لفظ يونانى،و قيل فارسى الأصل معناه البشاره،و سيجىء استيفاء البحث عن الكتابين فى قوله تعالى: إِنّٰا أَنْزَلْنَا التَّوْرٰاةَ فِيهٰا هُدىً وَ نُورٌ الآيات (المائده۴۴/).

و مما أصر عليه القرآن تسميه كتاب عيسى عليه السّلام بالإنجيل بصيغه الافراد و القول بأنه نازل من عند اللّه سبحانه،مع ان الأناجيل كثيره،و المعروفه منها أعنى الأناجيل الأربعه كانت موجوده قبل نزول القرآن و فى عهده،و هى التى ينسب تأليفها الى لوقا و مرقس و متى و يوحنا،و لا يخلو ما ذكرناه من إفراد الاسم و التوصيف بالنزول عن دلاله على التحريف و الإسقاط،و كيف كان لا يخلو ذكر التوراه و الانجيل فى هذه الآيه و فى أول السوره من التعريض لليهود و النصارى على ما سيذكره من أمرهم و قصص تولد عيسى و نبوته و رفعه.

قوله تعالى: وَ أَنْزَلَ الْفُرْقٰانَ ،الفرقان ما يفرق به بين الحق و الباطل على ما فى الصحاح،و اللفظ بمادته يدل على الأعم من ذلك،و هو كل ما يفرق به بين شىء و شىء.قال

ص :۳۹۲

تعالی: يَوْمَ الْفُرْقانِ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعانِ (الأنفال۴۱/)،و قال تعالی: يَجْعَلْ لَكَمْ فُرْقاناً (الأنفال۲۹/).و اذا کان الفرق المطلوب عند اللّه فیما یرجع الی معنی الهدایه هو الفرق بین الحق و الباطل فی العقائد و المعارف و بین وظیفه العبد و ما لیس بوظیفه له بالنسبه الی الأعمال الصادره عنه فی الحیاه الدنیا انطبق معناه علی مطلق المعارف الأصلیه و الفرعیه التی أنزلها اللّه تعالی علی أنبیائه بالوحی،أعم من الکتاب و غیره.قال تعالی: وَ لَقَدْ آتَيْنا مُوسى وَ هارُونَ الْفُرْقانَ (الأنبیاء۴۸/)،و قال تعالی: وَ إِذْ آتَيْنا مُوسَى الْكِتابَ وَ الْفُرْقانَ (البقره/ ۵۳)،و قال تعالی: تَبارَكَ الَّذِی نَزَّلَ الْفُرْقانَ عَلى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعالَمِينَ نَذِيراً (الفرقان/ ۱).

و قد عبر تعالی عن هذا المعنی بالمیزان فی قوله: لَقَدْ أَرْسَلْنا رُسُلَنا بِالْبَيِّناتِ وَ أَنْزَلْنا مَعَهُمُ الْكِتابَ وَ الْمِيزانَ لِيَقُومَ النّاسُ بِالْقِسْطِ (الحدید۲۵/).و هو فی وزان قوله: كانَ النّاسُ أُمَّةً واحِدَةً فَبَعَثَ اللّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَ مُنْذِرِينَ وَ أَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النّاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ (البقره۲۱۳/).فالمیزان کالفرقان هو الدین الذی یحکم بین الناس بالعدل مع ما ینضم الیه من المعارف و وظائف العبودیه،و اللّه أعلم.

و قیل:المراد بالفرقان القرآن.و قیل:الدلاله الفاصله بین الحق و الباطل.و قیل:الحجه القاطعه لرسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم علی من حاجه فی أمر عیسی.و قیل:النصر.و قیل:العقل.و الوجه ما قدمناه.

قوله تعالی: إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآياتِ اللّهِ -الی قوله- ذُو انْتِقامٍ ،الانتقام علی ما قیل مجازاه المسیء علی إساءته،و لیس من لازم المعنی أن یکون للتشفی،فإن ذلک من لوازم الانتقامات التی بیننا حیث إن إساءه المسیء یوجب منقصه و ضررا فی جانبنا فنتدارک ذلک بالمجازاه الشدیده التی توجب تشفی قلوبنا،و أما هو تعالی فأعز ساحه من أن ینتفع أو یتضرر بشیء من أعمال عباده،لکنه وعد-و له الوعد الحق-أن سیقضی بین عباده بالحق إن خیرا

فخیرا و إن شرا فشرا.قال تعالی: وَ اللّٰهُ یَقْضِی بِالْحَقِّ (المؤمن ۲۰/)،و قال تعالی:

لِیَجْزِیَ الَّذِینَ أَسٰاؤُا بِمٰا عَمِلُوا وَ یَجْزِیَ الَّذِینَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَی (النجم ۳۱/).کیف و هو عزیز علی الإطلاق منیع الجانب من أن ینتهک محارمه.و قد قیل إن الأصل فی معنی العزه الامتناع.

و قوله تعالی: إِنَّ الَّذِینَ کَفَرُوا بِآیٰاتِ اللّٰهِ لَهُمْ عَذٰابٌ شَدِیدٌ ،من حیث إطلاق العذاب و عدم تقییده بالآخره أو یوم القیمه ربما تضمن الوعید بالعذاب فی الدنیا کما فی الآخره.و هذا من الحقائق القرآنیه التی ربما قصر الباحثون فی استیفاء البحث عنه و لیس ذلک إلاّ لکوننا لا نعد شیئا عذابا إلاّ اذا اشتمل علی شیء من الآلام الجسمانیه،أو نقص أو فساد فی النعم المادیه کذهاب الأموال و موت الأعزه و نقاهه الأبدان،مع أن الذی یعطیه القرآن بتعلیمه أمر وراء ذلک (۱).

قوله تعالی: إِنَّ اللّٰهَ لاٰ یَخْفیٰ عَلَیْهِ شَیْءٌ فِی الْأَرْضِ وَ لاٰ فِی السَّمٰاءِ الخ؛قد علل تعالی عذاب الذین کفروا بآیاته بأنه عزیز ذو انتقام لکن لما کان هذا التعلیل لا یخلو عن حاجه الی ضمیمه تنضم إلیه لیتم المطلوب فإن العزیز ذا الانتقام یمکن أن یخفی علیه کفر بعض من کفر بنعمته فلا یبادر بالعذاب و الانتقام،فعقب لذلک الکلام بقوله: إِنَّ اللّٰهَ لاٰ یَخْفیٰ عَلَیْهِ ،فبین أنه عزیز لا یخفی علیه شیء ظاهر علی الحواس و لا غائب عنها،و من الممکن أن یکون المراد مما فی الارض و ما فی السماء الأعمال الظاهره القائمه بالجوارح و الخفیه الکامنه فی القلوب علی حد ما نبهنا علیه فی قوله تعالی: لِلّٰهِ مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی الْأَرْضِ وَ إِنْ تُبْدُوا مٰا فِی أَنْفُسِکُمْ أَوْ تُخْفُوهُ یُحٰاسِبْکُمْ بِهِ اللّٰهُ الآیه(البقره۲۸۴/).

قوله تعالی: هُوَ الَّذِی یُصَوِّرُکُمْ فِی الْأَرْحٰامِ کَیْفَ یَشٰاءُ ،التصویر إلقاء

۱- ۱) .آل عمران ۱-۶:کلام فی معنی العذاب فی القرآن.

الصوره على الشىء و الصوره تعم ما له ظل كالتمثال و ما لا ظل له.و الأرحام جمع رحم و هو مستقر الجنين من الإناث.

قوله تعالى: لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ،فيه عود الى ما بدئ به الكلام فى الآيات من التوحيد،و هو بمنزله تلخيص الدليل للتأكيد.

فإن هذه الامور المذكوره أعنى:هدايه الخلق بعد ايجادهم،و إنزال الكتاب و الفرقان، و إتقان التدبير بتعذيب الكافرين امور لا بد أن تستند الى إله يدبرها و اذ لا إله إلاّ اللّه تعالى شأنه فهو الذى يهدى الناس و هو الذى ينزل الكتاب و الفرقان،و هو يعذب الكافرين بآياته، و إنما يفعل ما يفعل من الهدايه و الإنزال و الانتقام و التقدير بعزته و حكمته (۱).

[سوره آل عمران (۳): الآيات ۷ الى ۹]

اشاره

هُوَ اَلَّذِی أَنْزَلَ عَلَیْکَ اَلْکِتٰابَ مِنْهُ آیٰاتٌ مُحْکَمٰاتٌ هُنَّ أُمُّ اَلْکِتٰابِ وَ أُخَرُ مُتَشٰابِهٰاتٌ فَأَمَّا اَلَّذِینَ فِی قُلُوبِهِمْ زَیْغٌ فَیَتَّبِعُونَ مٰا تَشٰابَهَ مِنْهُ اِبْتِغٰاءَ اَلْفِتْنَهِ وَ اِبْتِغٰاءَ تَأْوِیلِهِ وَ مٰا یَعْلَمُ تَأْوِیلَهُ إِلاَّ اَللّٰهُ وَ اَلرّٰاسِخُونَ فِی اَلْعِلْمِ یَقُولُونَ آمَنّٰا بِهِ کُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنٰا وَ مٰا یَذَّکَّرُ إِلاّٰ أُولُوا اَلْأَلْبٰابِ (۷) رَبَّنٰا لاٰ تُزِغْ قُلُوبَنٰا بَعْدَ إِذْ هَدَیْتَنٰا وَ هَبْ لَنٰا مِنْ لَدُنْکَ رَحْمَهً إِنَّکَ أَنْتَ اَلْوَهّٰابُ (۸) رَبَّنٰا إِنَّکَ جٰامِعُ اَلنّٰاسِ لِیَوْمٍ لاٰ رَیْبَ فِیهِ إِنَّ اَللّٰهَ لاٰ یُخْلِفُ اَلْمِیعٰادَ (۹)

۱- ۱) .آل عمران ۱-۶:بحث روائى فى:وفد نجران،مناظره الرسول الكريم صلّى اللّه عليه و آله و سلّم مع وفد نجران حول النبى عيسى عليه السّلام؛تكوين الانسان.

بیان:

قوله تعالی: هُوَ الَّذِی أَنْزَلَ عَلَیْکَ الْکِتٰابَ ،عبر تعالی بالإنزال دون التنزیل لأن المقصود بیان بعض أوصاف مجموع الکتاب النازل و خواصه،و هو أنه مشتمل علی آیات محکمه و أخر متشابهه ترجع الی المحکمات و تبین بها،فالکتاب مأخوذ بهذا النظر أمرا واحدا من غیر نظر الی تعدد و تکثر،فناسب استعمال الإنزال دون التنزیل.

قوله تعالی: مِنْهُ آیٰاتٌ مُحْکَمٰاتٌ هُنَّ أُمُّ الْکِتٰابِ وَ أُخَرُ مُتَشٰابِهٰاتٌ ،ماده حکم تفید معنی کون الشیء بحیث یمنع ورود ما یفسده أو یبعضه أو یخل أمره علیه،و منه الإحکام و التحکیم،و الحکم بمعنی القضاء،و الحکمه بمعنی المعرفه التامه و العلم الجازم النافعه، و الحکمه بفتح الحاء لزمام الفرس،ففی الجمیع شیء من معنی المنع و الإتقان،و ربما قیل:إن الماده تدل علی معنی المنع مع إصلاح.

و المراد هاهنا من إحکام المحکمات إتقان هذه الآیات من حیث عدم وجود التشابه فیها کالمتشابهات،فإنه تعالی و إن وصف کتابه بإحکام الآیات فی قوله: کِتٰابٌ أُحْکِمَتْ آیٰاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَکِیمٍ خَبِیرٍ (هود۱/)،لکن اشتمال الآیه علی ذکر التفصیل بعد الإحکام دلیل علی أن المراد بالإحکام حال من حالات الکتاب کان علیها قبل النزول و هی کونه واحدا لم یطرأ علیه التجزی و التبعض بعد بتکثر الآیات،فهو إتقانه قبل وجود التبعض،فهذا الإحکام وصف لتمام الکتاب،بخلاف وصف الإحکام و الإتقان الذی لبعض آیاته بالنسبه الی بعض آخر من جهه امتناعها عن التشابه فی المراد (۱).

قوله تعالی: فَأَمَّا الَّذِینَ فِی قُلُوبِهِمْ زَیْغٌ فَیَتَّبِعُونَ مٰا تَشٰابَهَ مِنْهُ ابْتِغٰاءَ الْفِتْنَهِ

۱- ۱) .آل عمران ۷-۹:بحث فی:ام الکتاب؛المحکم و المتشابه.

و ابتغـاء تَأْوِيلِهِ ،الزيغ هو الميل عن الاسـتقامه،و يلزمه اضـطراب القلب و قلقه بقرينه ما يقابله فى ذيل الآيه من قوله: وَ الرّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنا ،فإن الآيه تصف حال الناس بالنسبه الى تلقى القرآن بمحكمه و متشابهه،و أن منهم من هو زائغ القلب و مائله و مضـطربه فهو يتبع المتشابه ابتغاء للفتنه و التأويل،و منهم من هو راسخ العلم مستقر القلب يأخذ بالمحكم و يؤمن بالمتشابه و لا يتبعه،و يسأل اللّه تعالى أن لا يزيغ قلبه بعد الهدايه.

و من هنـا يظهر:أن المراد باتبـاع المتشـابه اتبـاعه عملاـ لاـ إيمانـا،و ان هـذا الاتبـاع المـذموم اتبـاع للمتشـابه من غير ارجاعه الى المحكم،اذ على هذا التقدير يصير الاتباع اتباعا للمحكم و لا ذم فيه.

و المراد بابتغاء الفتنه طلب إضـلال الناس،فإن الفتنه تقارب الاضلال فى المعنى،يقول تعالى:يريدون باتباع المتشابه إضلال الناس فى آيـات اللّه سـبحانه،و أمرا آخر هـو أعظم من ذلـك،و هو الحصول و الوقوف على تأويـل القرآن و مآخـذ أحكـام الحلاـل و الحرام حتى يستغنوا عن اتباع محكمات الدين فينتسخ بذلك دين اللّه من أصله.

و التأويل من الاول و هو الرجوع،فتأويل المتشابه هو المرجع الـذى يرجع إليه،و تأويل القرآن هو المأخـذ الـذى يأخذ منه معارفه (۱).

قوله تعـالى: وَ ما يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلاَّ اللّهُ ،ظاهر الكلام رجوع الضـمير الى ما تشابه،لقربه كما هو الظاهر أيضا فى قوله: وَ ابْتِغاءَ تَأْوِيلِهِ ،و قـد عرفت أن ذلـك لاـ يسـتلزم كون التأويـل مقصورا على الآيـات المتشـابهه.و من الممكن أيضا رجوع الضـمير الى الكتاب كالضمير فى قوله: ما تَشابَهَ مِنْهُ .

و ظاهر الحصر كون العلم بالتأويل مقصورا عليه سبحانه،و أما قوله: وَ الرّاسِخُونَ فِي

۱- ۱) .آل عمران ۷-۹:بحث فى معنى التأويل.

اَلْعِلْمِ ،فظاهر الكلام أن الواو للاستيناف بمعنى كونه طرفا للترديد الذى يدل عليه قوله فى صدر الآيه:فأما الذين فى قلوبهم زيغ،و المعنى:أن الناس فى الأخذ بالكتاب قسمان:فمنهم من يتبع ما تشابه منه و منهم من يقول اذا تشابه عليه شىء منه:آمنا به كل من عند ربنا،و إنما اختلفا لاختلافهم من جهه زيغ القلب و رسوخ العلم.

على أنه لو كان الواو للعطف،و كان المراد بالعطف تشريك الراسخين فى العلم بالتأويل كان منهم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و هو أفضلهم و كيف يتصور أن ينزل القرآن على قلبه و هو لا يدرى ما اريد به،و من دأب القرآن اذا ذكر الامه أو وصف أمر جماعه و فيهم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يفرده بالذكر أولاـ و يميزه بالشخص تشريفا له و تعظيما لأمره ثم يذكرهم جميعا كقوله تعالى:

آمَنَ الرَّسُولُ بِمٰا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَ الْمُؤْمِنُونَ (البقره/٢٨٥)،و قوله تعالى: ثُمَّ أَنْزَلَ اللّٰهُ سَكِينَتَهُ عَلىٰ رَسُولِهِ وَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ (التوبه/٢۶)،و قوله تعالى: لٰكِنِ الرَّسُولُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ (التوبه/٨٨)،و قوله تعالى: وَ هٰذَا النَّبِيُّ وَ الَّذِينَ آمَنُوا (آل عمران/۶٨)، و قوله تعالى: لاٰ يُخْزِي اللّٰهُ النَّبِيَّ وَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ (التحريم/٨)،الى غير ذلك،فلو كان المراد بقوله: وَ الرّٰاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ ،إنهم عالمون بالتأويل-و رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم منهم قطعا-كان حق الكلام كما عرفت أن يقال:و ما يعلم تأويله إلاّ اللّه و رسوله و الراسخون فى العلم،هذا و إن أمكن أن يقال:إن قوله فى صدر الآيه:هو الذى أنزل عليك الكتاب،الخ؛يدل على كون النبى عالما بالكتاب فلا حاجه الى ذكره ثانيا.

فالظاهر أن العلم بالتأويل مقصور فى الآيه عليه تعالى،و لا ينافى ذلك ورود الاستثناء عليه كما أن الآيات داله على انحصار علم الغيب عليه تعالى مع ورود الاستثناء عليه كما فى قوله تعالى: عٰالِمُ الْغَيْبِ فَلاٰ يُظْهِرُ عَلىٰ غَيْبِهِ أَحَداً إِلاّٰ مَنِ ارْتَضىٰ مِنْ رَسُولٍ (الجن/ ٢٧)،و لاـ ينافيه أيضا:كون المستثنى الراسخين فى العلم بعينهم،اذ لا منافاه بين أن تدل هذه الآيه على شأن من شئون الراسخين فى العلم،و هو الوقوف عند الشبهه و الإيمان و التسليم فى

مقابل الزائغين قلبا و بين أن تدل آيات أخر على أنهم أو بعضا منهم عالمون بحقيقه القرآن و تأويل آياته على ما سيجىء بيانه.

قوله تعالى: وَ الرّاسِخُونَ فِی الْعِلْمِ یَقُولُونَ آمَنّا بِهِ کُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنا ، الرسوخ هو أشد الثبات،و وقوع الراسخين فى العلم فى مقابله الذين فى قلوبهم زيغ ثم توصيفهم بأنهم يقولون آمنا به كل من عند ربنا يدل على تمام تعريفهم،و هو أن لهم علما باللّه و بآياته لا يدخله ريب و شك،فما حصل لهم من العلم بالمحكمات ثابت لا يتزلزل،و هم يؤمنون به و يتبعونه أى يعلمون به و اذا وردت عليهم آيه متشابهه لم يوجب تشابهها اضطراب قلوبهم فيما عندهم من العلم الراسخ بل آمنوا بها و توقفوا عن اتباعها عملا.

و فى قولهم:آمنا به كل من عند ربنا ذكر الدليل و النتيجه معا فإن كون المحكم و المتشابه جميعا من عند اللّه تعالى يوجب الايمان بالكل:محكمه و متشابهه،و وضوح المراد فى المحكم يوجب اتباعه عملا،و التوقف فى المتشابه من غير رده لأنه من عند اللّه و لا يجوز اتباع ما ينافى المحكم من معانيه المتشابهه لسطوع البيان فى المحكم فيجب أن يتبع من معانيه المحتمله ما يوافق معنى المحكم،و هذا بعينه إرجاع المتشابه الى المحكم فقوله: کُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنا بمنزله الدليل على الأمرين جميعا،أعنى:الايمان و العمل فى المحكم،و الايمان فقط فى المتشابه و الرجوع فى العمل الى المحكم.

قوله تعالى: وَ ما یَذَّکَّرُ إِلاّ أُولُوا الْأَلْبابِ ،التذكر هو الانتقال الى دليل الشىء لاستنتاجه،و لما كان قولهم:كل من عند ربنا كما مر استدلالا منهم و انتقالا لما يدل على فعلهم سماه اللّه تعالى تذكرا و مدحهم به.

و الألباب جمع لب و هو العقل الزكى الخالص من الشوائب،و قد مدحهم اللّه تعالى مدحا جميلا فى موارد من كلامه،و عرّفهم بأنهم أهل الايمان باللّه و الإنابه اليه و اتباع أحسن القول، ثم وصفهم بأنهم على ذكر من ربهم دائما فأعقب ذلك أنهم أهل التذكر أى الانتقال الى المعارف

الحقه بالـدليل و أهل الحكمه و المعرفه،قال تعالى: وَ الَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطّاغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوها وَ أَنابُوا إِلَى اللّهِ لَهُمُ الْبُشْرى فَبَشِّرْ عِبادِ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ أُولئِكَ الَّذِينَ هَداهُمُ اللّهُ وَ أُولئِكَ هُمْ أُولُوا الْأَلْبابِ (الزمر١٨/)،و قال تعالى: إِنَّ فِى خَلْقِ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ اخْتِلافِ اللَّيْلِ وَ النَّهارِ لَآياتٍ لِأُولِى الْأَلْبابِ اَلَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللّهَ قِياماً وَ قُعُوداً وَ عَلى جُنُوبِهِمْ (آل عمران١٩١/)،و هـذا الذكر الدائم و ما يتبعه من التذلل و الخضوع هو الإنابه الموجبه لتذكرهم بآيات اللّه و انتقالهم الى المعارف الحقه كما قال تعالى: وَ ما يَتَذَكَّرُ إِلاّ مَنْ يُنِيبُ (غافر١٣/)،و قد قال وَ ما يَذَّكَّرُ إِلاّ أُولُوا الْأَلْبابِ (البقره٢٦٩/)، (آل عمران٧/).

قوله تعـالى: رَبَّنا لا تُزِغْ قُلُوبَنا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنا وَ هَبْ لَنا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهّابُ ،و هـذا من آثار رسوخهم فى العلم فإنهم لما علموا بمقام ربهم،و عقلوا عن اللّه سبحانه أيقنوا أن الملك للّه وحده،و أنهم لا يملكون لأنفسهم شيئا فمن الجائز أن يزيغ قلوبهم بعد رسوخ العلم فالتجئوا الى ربهم،و سألوه أن لا يزيغ قلوبهم بعد اذ هداهم،و أن يهب لهم من لدنه رحمه تبقى لهم هذه النعمه،و يعينهم على السير فى صراط الهدايه،و السلوک فى مراتب القرب.

و أما سؤال أن يهبهم رحمه بعد سؤال أن لا يزيغ قلوبهم فلأن عدم إزاغه القلب لا يستلزم بقاء الرسوخ فى العلم فمن الجائز أن لا يزاغ قلوبهم و ينتزع عنها العلم فتبقى سدى مهمله لا سعداء بالعلم و لا أشقياء بالازاغه بل فى حال الجهل و الاستضعاف،و هم فى حاجه مبرمه الى مـا هم عليه من العلم،و مع ذلـک لا تقف حاجتهم فى ما هم عليه من الموقف بل هم سائرو طريق يحتاجون فيه الى أنواع من الرحمه لا يعلمها و لا يحصيها إلاّ اللّه سبحانه،و هم مستشعرون بحاجتهم هـذه،و الـدليل عليه قولهم بعـد:ربنا إنک جامع الناس ليوم لا ريب فيه.

فقولهم:ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا،استعاذه من نزول الزيغ الى قلوبهم و إزاحته

العلم الراسخ الذی فیها،و قولهم:و هب لنا من لدنک رحمه إنک أنت الوهاب استمطار لسحاب الرحمه حتی تدوم بها حیاه قلوبهم،و تنکیر الرحمه،و توصیفها بکونها من لدنه إظهار منهم الجهل بشأن هذه الرحمه،و أنها کیف ینبغی أن تکون غیر أنهم یعلمون أنه لو لا رحمه من ربهم و لو لا کونها من لدنه لم یتم لهم أمر.

و فی الاستعاذه من الزیغ الی اللّه محضا و استیهاب الرحمه من لدنه محضا دلاله علی أنهم یرون تمام الملک للّه محضا من غیر توجه الی أمر الأسباب.

قوله تعالی: رَبَّنٰا إِنَّکَ جٰامِعُ النّٰاسِ لِیَوْمٍ لاٰ رَیْبَ فِیهِ إِنَّ اللّٰهَ لاٰ یُخْلِفُ الْمِیعٰادَ ،هذا منهم بمنزله التعلیل لسؤال الرحمه،و ذلک لعلمهم بأن إقامه نظام الخلقه و دعوه الدین و کدح الإنسان فی مسیر وجوده کل ذلک مقدمه لجمعهم الی یوم القیامه الذی لا یغنی فیه و لاٰ ینصر أحد إلاّ بالرحمه کما قال تعالی: إِنَّ یَوْمَ الْفَصْلِ مِیقٰاتُهُمْ أَجْمَعِینَ یَوْمَ لاٰ یُغْنِی مَوْلًی عَنْ مَوْلًی شَیْئاً وَ لاٰ هُمْ یُنْصَرُونَ، إِلاّٰ مَنْ رَحِمَ اللّٰهُ (الدخان۴۲/)،و لذلک سألوا رحمه من ربهم و فوضوا تعیینها و تشخیصها الیه لینفعهم فی أمرهم.

و قد وصفوا هذا الیوم بأنه لا ریب فیه لیتجه بذلک کمال اهتمامهم بالسؤال و الدعاء،و عللوا هذا التوصیف أیضا بقولهم:إن اللّه لا یخلف المیعاد لأن شأنهم الرسوخ فی العلم،و لا یرسخ العلم بشیء و لا یستقر تصدیق إلاّ مع العلم بعلته المنتجه،و عله عدم ارتیابهم فی تحقق هذا الیوم هو میعاد اللّه سبحانه به فذکروه (۱)(۲)(۳).

---

۱ - ۱) .آل عمران ۷-۹:کلام تفصیلی فی المحکم و المتشابه و التأویل(المحکم و المتشابه،ما معنی کون المحکمات ام الکتاب؟ما معنی التأویل؟هل یعلم تأویل القرآن غیر اللّه سبحانه؟؛ما هو السبب فی اشتمال الکتاب علی المتشابه).

۲- ۲) .آل عمران ۷-۹:بحث روائی فی:المحکم و المتشابه؛الراسخون فی العلم.

۳- ۳) .آل عمران ۷-۹:بحث روائی فی تفسیر القرآن.

[سوره آل عمران (۳): الآیات ۱۰ الی ۱۸]

اشاره

إِنَّ اَلَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوالُهُمْ وَ لا أَوْلادُهُمْ مِنَ اَللّهِ شَيْئاً وَ أُولئِكَ هُمْ وَقُودُ اَلنّارِ (۱۰) كَدَأْبِ آلِ فِرْعَوْنَ وَ اَلَّذِينَ مِنْ
قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآياتِنا فَأَخَذَهُمُ اَللّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَ اَللّهُ شَدِيدُ اَلْعِقابِ (۱۱) قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَتُغْلَبُونَ وَ تُحْشَرُونَ إِلى جَهَنَّمَ وَ بِئْسَ اَلْمِهادُ
(۱۲) قَدْ كانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ اِلْتَقَتا فِئَةٌ تُقاتِلُ فِي سَبِيلِ اَللّهِ وَ أُخْرى كافِرَةٌ يَرَوْنَهُمْ مِثْلَيْهِمْ رَأْيَ اَلْعَيْنِ وَ اَللّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصْرِهِ مَنْ يَشاءُ
إِنَّ فِي ذلِكَ لَعِبْرَةً لِأُولِي اَلْأَبْصارِ (۱۳) زُيِّنَ لِلنّاسِ حُبُّ اَلشَّهَواتِ مِنَ اَلنِّساءِ وَ اَلْبَنِينَ وَ اَلْقَناطِيرِ اَلْمُقَنْطَرَهِ مِنَ اَلذَّهَبِ وَ اَلْفِضَّهِ وَ
اَلْخَيْلِ اَلْمُسَوَّمَهِ وَ اَلْأَنْعامِ وَ اَلْحَرْثِ ذلِكَ مَتاعُ اَلْحَياهِ اَلدُّنْيا وَ اَللّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ اَلْمَآبِ (۱۴) قُلْ أَ أُنَبِّئُكُمْ بِخَيْرٍ مِنْ ذلِكُمْ لِلَّذِينَ اِتَّقَوْا
عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا اَلْأَنْهارُ خالِدِينَ فِيها وَ أَزْواجٌ مُطَهَّرَهٌ وَ رِضْوانٌ مِنَ اَللّهِ وَ اَللّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبادِ (۱۵) اَلَّذِينَ يَقُولُونَ
رَبَّنا إِنَّنا آمَنّا فَاغْفِرْ لَنا ذُنُوبَنا وَ قِنا عَذابَ اَلنّارِ (۱۶) اَلصّابِرِينَ وَ اَلصّادِقِينَ وَ اَلْقانِتِينَ وَ اَلْمُنْفِقِينَ وَ اَلْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحارِ (۱۷) شَهِدَ
اَللّهُ أَنَّهُ لا إِلهَ إِلاّ هُوَ وَ اَلْمَلائِكَهُ وَ أُولُوا اَلْعِلْمِ قائِماً بِالْقِسْطِ لا إِلهَ إِلاّ هُوَ اَلْعَزِيزُ اَلْحَكِيمُ (۱۸)

ص: ۴۰۲

بیان:

قوله تعالی: إِنَّ الَّذِینَ کَفَرُوا لَنْ تُغْنِیَ عَنْهُمْ أَمْوالُهُمْ وَ لاـ أَوْلاـدُهُمْ مِنَ اللّهِ شَیْئاً ،أغنی عنه ماله من فلان أی أعطاه الغنی و رفع حاجته فلاـ حاجه به الیه و الانسان فی بادی تکونه و شعوره یری نفسه محتاجه الی الخارج منه،و هذا أول علمه الفطری الی احتیاجه الی الصانع المدبر ثم إنه لما توسط فی الأسباب و أحس بحوائجه بدأ بإحساس الحاجه الی کماله البدنی النباتی و هو الغذاء و الولد،ثم عرفت له نفسه سائر الکمالات الحیوانیه،و هی التی یزینها له الخیال من زخارف الدنیا من زینه الملبس و المسکن و المنکح و غیر ذلک،و عندئذ یتبدل طلب الغذاء الی طلب المال الذی یظنه مفتاحا لحل جمیع مشکلات الحیاه لأن العاده الغالبه تجری علی ذلک فیظن أن سعاده حیاته فی المال و الولد بعد ما کان یظن أن ضامن سعادته هو الغذاء و الولد،ثم انکباب نفسه علی مشتهیاته،و قصر همه علی الأسباب یوجب أن یقف قلبه عند الأسباب،و یعطی لها الاستقلال،و حینئذ ینسی ربه، و یتشبث بذیل المال و الولد،و فی هذا الجهل هلاکه فإنه یستر به آیات ربه و یکفر بها،و قد التبس علیه الأمر فإن ربه هو اللّه لا إله إلاّ هو الحی القیوم لا یستغنی عنه شیء بحال و لا یغنی عنه شیء بحال.

قوله تعالی: وَ أُولئِکَ هُمْ وَقُودُ النّارِ ،الوقود بفتح الواو ما توقد به النار و تشتعل، و الآیه جاریه مجری قوله تعالی: فَاتَّقُوا النّارَ الَّتِی وَقُودُهَا النّاسُ وَ الْحِجارَهُ (البقره/ ۲۴)،و قوله تعالی: إِنَّکُمْ وَ ما تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ (الأنبیاء۹۸/)،و قد مر بعض الکلام فی معنی ذلک فی سوره البقره.

ص: ۴۰۳

و الاتيان بالجمله الاسميه،و الابتداء باسم الإشاره،و كونه دالا على البعد و توسيط ضمير الفصل،و إضافه الوقود الى النار دون أن يقال وقود،كل ذلك يؤكد ظهور الكلام فى الحصر، و لازمه كون المكذبين من الكفار هم الأصل فى عذاب النار و إيقاد جهنم،و أن غيرهم إنما يحترقون بنارهم؛و يتأيد بذلك ما سيأتى بيانه فى قوله تعالى: لِيَمِيزَ اللّٰهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَ يَجْعَلَ الْخَبِيثَ بَعْضَهُ عَلىٰ بَعْضٍ الآيه(الأنفال/٣٧).

قوله تعالى: كَدَأْبِ آلِ فِرْعَوْنَ وَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ الى آخر الآيه؛الدأب على ما ذكروه هو السير المستمر،قال تعالى: وَ سَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ دٰائِبَيْنِ (إبراهيم/ ٣٣)،و منه تسميه العاده دأبا لأنه سير مستمر،و هذا المعنى هو المراد فى الآيه.

و قوله كَدَأْبِ ،متعلق بمقدر يدل عليه قوله فى الآيه السابقه:لن تغنى عنهم،و يفسر الدأب قوله: كَذَّبُوا بِآيٰاتِنٰا و هو فى موضع الحال؛و تقدير الكلام كما مرت اليه الإشاره:إن الذين كفروا كذبوا بآياتنا و استمروا عليها دائبين فزعموا أن فى أموالهم و أولادهم غنى لهم من اللّٰه كدأب آل فرعون و من قبلهم و قد كذبوا بآياتنا.

و قوله تعالى: فَأَخَذَهُمُ اللّٰهُ بِذُنُوبِهِمْ ،ظاهر الباء أنها تفيد السببيه،يقال:

أخذته بذنبه أى بسبب ذنبه لكن مقتضى المحاذاه التى بين الآيتين؛و قياسه حال هؤلاء الذين كفروا فى دأبهم على آل فرعون و الذين من قبلهم فى دأبهم أن يكون البناء للآله،فإنه ذكر فى الذين كفروا أنهم و قود النار تشتعل عليهم أنفسهم و يعذبون بها فكذلك آل فرعون و من قبلهم إنما أخذوا بذنوبهم و كان العذاب الذى حل بساحتهم هو عين الذنوب التى اذنبوها، و كان مكرهم هو الحائق بهم،و ظلمهم عائدا اليهم،قال تعالى: وَ لاٰ يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلاّٰ بِأَهْلِهِ (فاطر/۴٣)،و قال تعالى: وَ مٰا ظَلَمُونٰا وَ لٰكِنْ كٰانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ (البقره/ ۵٧).

فالمعنى-و اللّٰه أعلم-أن آل فرعون كانوا دائبين على دأب هؤلاء الذين كفروا فى الكفر

و تكذيب الآيات،و لا ريب فى هذا الخبر فإنا كنا حاضرين شاهدين و قد كذبوا بآياتنا نحن فأخذناهم.

و أما قوله: فَأَخَذَهُمُ اللّهُ ،فهو رجوع بعد استيفاء المقصود الى الأصل فى الكلام و هو اسلوب الغيبه،و فيه مع ذلك إرجاع الحكم الى مقام الالوهيه القائمه بجميع شئون العالم و المهيمنه على كل ما دق و جل،و لذلك كرر لفظ الجلاله ثانيا فى قوله و اللّه شديد العقاب،و لم يقل:و هو شديد العقاب للدلاله على أن كفرهم و تكذيبهم هذا منازعه و محاربه مع من له جلال الالوهيه و يهون عليه أخذ المذنب بذنبه،و هو شديد العقاب لأنه اللّه جل اسمه.

قوله تعالى: قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَتُغْلَبُونَ وَ تُحْشَرُونَ الى آخر الآيه؛الحشر هو اخراج الجماعه عن مقرهم بالازعاج،و لا يستعمل فى الواحد،قال تعالى: وَ حَشَرْناهُمْ فَلَمْ نُغادِرْ مِنْهُمْ أَحَداً (الكهف/۴۷)،و المهاد هو الفراش،و ظاهر السياق أن المراد بالذين كفروا هم المشركون كما انه ظاهر الآيه السابقه:إن الذين كفروا لن تغنى عنهم،الخ؛دون اليهود،و هذا هو الأنسب لاتصال الآيتين حيث تذكر هذه الآيه الغلبه عليهم و حشرهم الى جهنم و قد أشارت الآيه السابقه الى تقويهم و تعززهم بالاموال و الأولاد.

قوله تعالى: قَدْ كانَ لَكُمْ آيَهٌ فِي فِئَتَيْنِ الْتَقَتا ؛ظاهر السياق أن يكون الخطاب للذين كفروا،و الكلام من تتمه قول النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:ستغلبون و تحشرون،الخ؛و من الممكن أن يكون خطابا للمؤمنين بدعوتهم الى الاعتبار و التفكر بما من اللّه عليهم يوم بدر حيث أيدهم بنصره تأييدا عجيبا بالتصرف فى إبصار العيون،و على هذا يكون الكلام مشتملا على نوع من الالتفات بتوسعه خطاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى قوله قُلْ لِلَّذِينَ بتوجيهه اليه و الى من معه من المؤمنين؛لكن السياق-كما عرفت-للأول أنسب.

و الآيه-بما تشتمل عليه من قصه التقاء الفئتين و نصره تعالى للفئه المقاتله فى سبيل اللّه- و ان لم تتعرض بتشخيص القصه و تسميه الوقعه غير أنها قابله الانطباق على وقعه بدر،

ص :۴۰۵

و السوره نازله بعدها بل و بعد احد.

فمحصل معنى الآيه:أنكم أيها المشركون لو كنتم من اولى الأبصار و البصائر لكفاكم فى الاعتبار و الدلاله على أن الغلبه للحق و أن اللّه يؤيد بنصره من يشاء و لا يغلب بمال و لا ولد ما رأيتموه يوم بدر فقد كان المؤمنون مقاتلين فى سبيل اللّه سبحانه،و قد كانوا فئه قليله مستذلين لا يبلغون ثلث الفئه الكافره،و لا يقاسون بهم قوه،كانوا ثلاثمائه و ثلاثه عشر رجلا ليس لهم إلّا سته أدرع و ثمانيه سيوف و فرسان،و كان جيش المشركين قريبا من ألف مقاتل لهم من العده و القوه و الخيل و الجمال و الهيئه ما لا يقدر بقدر،فنصر اللّه المؤمنين على قلتهم و ذلتهم على أعدائه و كثّرهم فى أعينهم فكانوا يرونهم مثليهم رأى العين،و أيدهم الملائكه فلم ينفع المشركين ما كانوا يتعززون به من أموال و أولاد و لم يغنهم جمعهم و لا كثرتهم و قوتهم من اللّه شيئا.

و قد ذكر اللّه سبحانه دأب آل فرعون و الذين من قبلهم فى تكذيب آيات اللّه و أخذهم بذنوبهم فى سوره الأنفال عند ذكر القصه مرتين كما ذكره هاهنا بعينه.

و فى موعظتهم بتذكير وقعه بدر إيماء الى أن المراد بالغلبه فى الآيات السابقه الغلبه بالقتل و الإباده،ففى آياته تهديد بالقتال.

قوله تعالى: فِئَهٌ تُقٰاتِلُ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ وَ أُخْرىٰ كٰافِرَهٌ ،لم يقل و أخرى فى سبيل الشيطان أو فى سبيل الطاغوت و نحو ذلك لأن الكلام غير مسوق للمقايسه بين السبيلين بل لبيان أن لا غنى من اللّه تعالى،و أن الغلبه له فالمقابله بالحقيقه بين الايمان باللّه و الجهاد فى سبيله و بين الكفر به تعالى.

و الظاهر من السياق أن الضميرين فى قوله يرونهم مثليهم راجعان الى قوله: فِئَهٌ تُقٰاتِلُ ، أى الفئه الكافره يرون المؤمنين مثلى المؤمنين فهم يرونهم ستمائه و سته و عشرين و لقد كانوا ثلاثمائه و ثلاثه عشر رجلا،و أما احتمال اختلاف الضميرين مرجعا بأن يكون المعنى:يرون

المؤمنين مثلى عدد الكافرين فبعيد عن اللفظ،و هو ظاهر.

قوله تعالى: وَ اللّٰهُ يُؤَيِّدُ بِنَصْرِهِ مَنْ يَشٰاءُ ،إن فى ذلك لعبره لاولى الأبصار، التأييد من الأيد و هو القوه،و المراد بالأبصار قيل:هو العيون الظاهريه لكون الآيه مشتمله على التصرف فى رؤيه العيون،و قيل:هو البصائر لأن العبره إنما تكون بالبصيره القلبيه دون البصر الظاهرى،و الأمر هين،فإن اللّه سبحانه فى كلامه يعدّ من لا يعتبر بالعبر و المثلات أعمى،و يذكر أن العين يجب أن تبصر و تميز الحق من الباطل و فى ذلك دعوى أن الحق الذى يدعو اليه ظاهر متجسد محسوس يجب أن يبصره البصر الظاهر،و أن البصيره و البصر فى مورد المعارف الإلهيه واحد(بنوع من الاستعاره)لنهايه ظهورها و وضوحها،و الآيات فى ذلك كثيره جدا،و من أحسنها دلاله على ما ذكرنا قوله تعالى: فَإِنَّهٰا لاٰ تَعْمَى الْأَبْصٰارُ وَ لٰكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ (الحج۴۶/)،أى أن الأبصار إنما هى فى القلوب دون الرءوس،و قوله تعالى: وَ لَهُمْ أَعْيُنٌ لاٰ يُبْصِرُونَ بِهٰا (الأعراف۱۷۹/)،و الآيه فى مقام التعجيب،و قوله تعالى: وَ جَعَلَ عَلىٰ بَصَرِهِ غِشٰاوَةً (الجاثيه۲۳/)،الى غير ذلك من الآيات،فالمراد بالأبصار فيما نحن فيه هو العيون الظاهريه بدعوى أنها هى التى تعتبر و تفهم فهو من الاستعاره بالكنايه،و النكته فيه ظهور المعنى كأنه بالغ حد الحس،و يزيد فى لطفه أن المورد يتضمن التصرف فى رؤيه العين الظاهره.

و ظاهر قوله: إِنَّ فِي ذٰلِكَ ،الخ؛أنه تتمه لكلامه تعالى الذى يخاطب به النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و ليس تتمه لقول النبى المدلول عليه بقوله: قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ،الخ؛و الدليل عليه الكاف فى قوله: ذٰلِكَ ، فإنه خطاب للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و فى هذا العدول الى الخطاب الخاص بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إيماء الى قله فهمهم و عمى قلوبهم أن يعتبروا بأمثال هذه العبر.

قوله تعالى: زُيِّنَ لِلنّٰاسِ حُبُّ الشَّهَوٰاتِ مِنَ النِّسٰاءِ الخ؛الآيه و ما يتلوها بمنزله البيان و شرح حقيقه الحال لما تقدم من قوله تعالى آنفا:إن الذين كفروا لن تغنى عنهم

أموالهم و لا أولادهم من اللّه شيئا،الخ؛اذ يظهر منه أنهم يعتقدون الاستغناء بالأموال و الأولاد من اللّه سبحانه فالآيه تبين أن سبب ذلك أنهم انكبوا على حب هذه المشتهيات و انقطعوا إليها عن ما يهمهم من أمر الآخره،و قد اشتبه عليهم الأمر فإن ذلك متاع الحياه الدنيا،ليس لها الا انها مقدمه لنيل ما عند اللّه من حسن المآب مع أنهم غير مبدعين فى هذا الحب و الاشتهاء و لا مبتكرون بل مسخرون بالتسخير الإلهى بتغريز أصل هذا الحب فيهم ليتم لهم الحياه الأرضيه فلو لا ذلك لم يستقم أمر النوع الإنسانى فى حياته و بقائه بحسب ما قدره اللّه سبحانه من أمرهم حيث قال: وَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَ مَتٰاعٌ إِلىٰ حِينٍ (البقره۳۶/).

و إنما قدر لهم ذلك ليتخذوها وسيله الى الدار الآخره و يأخذوا من متاع هذه ما يتمتعون به فى تلك لا لينظروا الى ما فى الدنيا من زخرفها و زينتها بعين الاستقلال و ينسوا بها ما ورائها، و يأخذوا الطريق مكان المقصد فى عين أنهم سائرون الى ربهم،قال تعالى: إِنّٰا جَعَلْنٰا مٰا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهٰا لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلاً وَ إِنّٰا لَجٰاعِلُونَ مٰا عَلَيْهٰا صَعِيداً جُرُزاً (الكهف/ ۸).

إلاّ أن هؤلاء المغفلين أخذوا هذه الوسائل الظاهره الإلهيه التى هى مقدمات و ذرائع الى رضوان اللّه سبحانه امورا مستقله فى نفسها محبوبه لذاتها و زعموا أنها تغنى عنهم من اللّه شيئا فصارت نقمه عليهم بعد ما كانت نعمه و وبالا بعد ما كانت مثوبه مقربه.قال تعالى: إِنَّمٰا مَثَلُ الْحَيٰاةِ الدُّنْيٰا كَمٰاءٍ أَنْزَلْنٰاهُ مِنَ السَّمٰاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبٰاتُ الْأَرْضِ مِمّٰا يَأْكُلُ النّٰاسُ وَ الْأَنْعٰامُ حَتّٰى إِذٰا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهٰا وَ ازَّيَّنَتْ وَ ظَنَّ أَهْلُهٰا أَنَّهُمْ قٰادِرُونَ عَلَيْهٰا أَتٰاهٰا أَمْرُنٰا لَيْلاً أَوْ نَهٰاراً فَجَعَلْنٰاهٰا حَصِيداً كَأَنْ لَمْ تَغْنَ بِالْأَمْسِ الى أن قال: وَ يَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعاً ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا مَكٰانَكُمْ أَنْتُمْ وَ شُرَكٰاؤُكُمْ فَزَيَّلْنٰا بَيْنَهُمْ الى أن قال: وَ رُدُّوا إِلَى اللّٰهِ مَوْلاٰهُمُ الْحَقِّ وَ ضَلَّ عَنْهُمْ مٰا كٰانُوا يَفْتَرُونَ (يونس۳۰/)؛تشير الآيات الى أمر الحياه و زينتها بيده تعالى لا ولى لها دونه لكن الإنسان باغتراره بظاهرها يظن أن أمرها اليه،و أنه قادر على تدبيرها و تنظيمها

فيتخذ لنفسه فيها شركاء-كالأصنام و ما بمعناها من المال و الولد و غيرهما،إن اللّه سيوقفه على زلته فيذهب هذه الزينه،و يزيل الروابط التى بينه و بين شركائه،و عند ذلك يضل عن الإنسان ما افتراه على اللّه من شريك فى التأثير و يظهر له معنى ما علمه فى الدنيا و حقيقته،و رد الى اللّه مولاه الحق.

و هذا التزين أعنى:ظهور الدنيا للإنسان بزينه الاستقلال و جمال الغايه و المقصد لا يستند الى اللّه سبحانه فإن الرب العليم الحكيم أمنع ساحه من أن يدبر خلقه بتدبير لا يبلغ به غايته الصالحه،و قد قال تعالى: إِنَّ اللّٰهَ بٰالِغُ أَمْرِهِ (الطلاق/۳)،و قال تعالى: وَ اللّٰهُ غٰالِبٌ عَلىٰ أَمْرِهِ (يوسف/۲۱)،بل إن استند فإنما يستند الى الشيطان قال تعالى: وَ زَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطٰانُ مٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ (الأنعام/۴۳)،و قال تعالى: وَ إِذْ زَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطٰانُ أَعْمٰالَهُمْ (الأنفال/۴۸).

نعم للّه سبحانه الإذن فى ذلك ليتم أمر الفتنه،و تستقيم التربيه كما قال تعالى: أَ حَسِبَ النّٰاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنّٰا وَ هُمْ لاٰ يُفْتَنُونَ وَ لَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللّٰهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَ لَيَعْلَمَنَّ الْكٰاذِبِينَ أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئٰاتِ أَنْ يَسْبِقُونٰا سٰاءَ مٰا يَحْكُمُونَ (العنكبوت/۴)،و على هذا الإذن يمكن أن يحمل قوله تعالى: كَذٰلِكَ زَيَّنّٰا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلَهُمْ (الأنعام/۱۰۸)،و إن أمكن أيضا أن يحمل على ما مر من معنى التزيين المنسوب إليه تعالى فى قوله تعالى: إِنّٰا جَعَلْنٰا مٰا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهٰا لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلاً (الكهف/ ۷) (۱).

قوله تعالى: ذٰلِكَ مَتٰاعُ الْحَيٰاةِ الدُّنْيٰا ،أى هذه الشهوات امور يتمتع بها لإقامه هذه الحياه التى هى أقرب الحياتين منكم(و هما الحياه الدنيا و الحياه الاخرى)،و الحياه

۱- ۱) .آل عمران ۱۰-۱۸:بحث فى تزيين الدنيا و نوعين من التزيين و فاعلهما.

الدنيا و كذا المتاع الذى يتمتع به لها أمر فان داثر ليس لها عاقبه باقيه صالحه،و صلاح العقبى و حسن المآب إنما هو عند اللّه سبحانه و هو قوله تعالى: وَ اللّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَآبِ .

قوله تعالى: قُلْ أَ أُنَبِّئُكُمْ بِخَيْرٍ مِنْ ذٰلِكُمْ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنّٰاتٌ الى آخر الآيه؛الآيه مسوقه لبيان قوله: وَ اللّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَآبِ و قد وضع فيها محل هذه الشهوات الفانيه الباطله امور هى خير للانسان لكونها باقيه و حسنه حقيقه من غير بطلان، و هى امور مجانسه لهذه الشهوات فى ما يريده الإنسان من خواصها و آثارها غير أنها خاليه عن القبح و الفساد غير صارفه للانسان عن ما هو خير منها،و هى الجنه و مطهرات الأزواج و رضوان اللّه تعالى.

و قد اختصت الأزواج بالذكر مع كون ذكر الجنه كالمشتمل عليها لكون الوقاع أعظم اللذائذ الجسميه عند الإنسان،و لذلك أيضا قدم ذكر النساء فى قوله: مِنَ النِّسٰاءِ وَ الْبَنِينَ وَ الْقَنٰاطِيرِ الْمُقَنْطَرَهِ ،الخ.

و أما الرضوان بكسر الراء و ضمها فهو الرضا،و هو أن يلائم الأمر الواقع نفس صاحبه من غير أن يمتنع منه و يدافعه،و يقابله السخط.

و قد تكرر فى القرآن ذكر رضى اللّه سبحانه،و هو منه تعالى كما يتصور بالنسبه الى فعل عباده فى باب الطاعه كذلك يتصور بالنسبه الى غير باب الطاعه كالأوصاف و الأحوال و غير ذلك إلاّ أن جل الموارد التى ذكر فيها أو كلها من قبيل الرضا بالطاعه،و لذلك ربما قوبل بينه و بين رضا العبد فرضاه عن عبده لطاعته،و رضى العبد عنه لجزائه الحسن أو لحكمه كقوله تعالى: رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُمْ وَ رَضُوا عَنْهُ (البينه/٨)،و قوله تعالى: يٰا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّهُ ارْجِعِي إِلىٰ رَبِّكِ رٰاضِيَهً مَرْضِيَّهً (الفجر/٢٨)،و قوله تعالى: وَ السّٰابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهٰاجِرِينَ وَ الْأَنْصٰارِ وَ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسٰانٍ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُمْ وَ رَضُوا عَنْهُ وَ أَعَدَّ لَهُمْ جَنّٰاتٍ الآيه(البراءه/١٠٠).

و ذکر الرضوان هاهنا أعنی فی عداد ما هو خیر للناس من مشتهیات الحیاه الدنیا یدل علی أنه نفسه من مشتهیات الإنسان أو یستلزم أمرا هو کذلک؛و لذلک عنی بذکره فی مقابل الجنات و الأزواج فی هذه الآیه،و کذلک فی مقابل الفضل و المغفره و الرحمه فی قوله: فَضْلاً مِنْ رَبِّهِمْ وَ رِضْوٰاناً (المائده۲/)،و قوله: وَ مَغْفِرَةٌ مِنَ اللّٰهِ وَ رِضْوٰانٌ (الحدید۲۹/)،و قوله:

بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَ رِضْوٰانٍ (البراءه۲۱/).

و لعل الذی یکشف عن هذا الذی أبهمته هذه الآیه هو التدبر فی المعنی الذی ذکرناه و فی قوله تعالی: رَضِیَ اللّٰهُ عَنْهُمْ ،الآیه؛و قوله: رٰاضِیَةً مَرْضِیَّةً ،الآیه؛حیث علق رضاه بأنفسهم، و الرضا عن أنفسهم غیر الرضا عن أفعالهم فیعود المعنی الی أنه لا یمنعهم عن نفسه فیما یسألونه فیئول الی معنی قوله: لَهُمْ مٰا یَشٰاؤُنَ فِیهٰا (ق۳۵/)،ففی رضوان اللّٰه عن الانسان المشیه المطلقه للانسان.

و من هنا یظهر:أن الرضوان فی هذه الآیه قوبل به من الشهوات المذکوره فی الآیه السابقه أن الإنسان یحسب أنه لو اقتناها و خاصه القناطیر المقنطره من بینها افادته إطلاق المشیه و أعطته سعه القدره فله ما یشاء،و عنده ما یرید.و قد اشتبه علیه الأمر فإنما یتم ذلک برضا اللّٰه الذی الیه أمر کل شیء.

قوله تعالی: وَ اللّٰهُ بَصِیرٌ بِالْعِبٰادِ لما تحصل من هذه الآیه و التی قبلها:أن اللّٰه أعد للانسان فی کلتا الدارین(الدنیا و الآخره)نعما یتنعم بها و مآرب اخری مما تلتذ به نفسه کالأزواج،و ما یؤکل و یشرب،و الملک و نحوها،و هی متشابهه فی الدارین غیر أن ما فی الدنیا مشترک بین الکافر و المؤمن مبذول لهما معا و ما فی الآخره مختص بالمؤمن لا یشارکه فیها الکفار کان المقام مظنه سؤال الفرق فی ذلک،و بلفظ آخر سؤال وجه المصلحه فی اختصاص المؤمن بنعم الآخره أجاب عنه بقوله: وَ اللّٰهُ بَصِیرٌ بِالْعِبٰادِ ،و معناه:أن هذا الفرق الذی فرق اللّٰه به بین المؤمن و الکافر لیس مبنیا علی العبث و الجزاف تعالی عن ذلک بل إن فی

الفریقین أمرا هو المستدعی لهذا الفرق و اللّه بصیر بهم یری ما فیهم من الفرق و هو التقوی فی المؤمن دون الکافر،و قد وصف هـذا التقوی و عرفه بما یلحق بهـذه الآیه من قوله: اَلَّذِینَ یَقُولُونَ رَبَّنٰا ،الی آخر الآیتین؛و ملخصه:أنهم یظهرون فاقتهم الی ربهم و عدم استغنائهم عنه، و یصدقون ذلک بالعمل الصالح و لکن الکافر یستغنی عن ربه بشهوات الدنیا و ینسی آخرته و عاقبه أمره (۱).

قوله تعالی: اَلَّذِینَ یَقُولُونَ رَبَّنٰا إِنَّنٰا آمَنّٰا فَاغْفِرْ لَنٰا ذُنُوبَنٰا وَ قِنٰا عَذٰابَ النّٰارِ وصف للمتقین المدلول علیهم بقوله فی الآیه السابقه:للذین اتقوا،فوصفهم أنهم یقولون ربنا و فیه إظهار للعبودیه بذکره تعالی بالربوبیه و استرحام منه تعالی فیما یسألونه بقولهم:إننا آمنا،و الجمله لیست فی مقام الامتنان علیه تعالی فان المن منه تعالی بالإیمان کما قال تعالی: بَلِ اللّٰهُ یَمُنُّ عَلَیْکُمْ أَنْ هَدٰاکُمْ لِلْإِیمٰانِ (الحجرات/۱۷).بل استنجاز لما وعد اللّه تعالی عباده أنه یغفر لمن آمن منهم،قال تعالی: وَ آمِنُوا بِهِ یَغْفِرْ لَکُمْ (الأحقاف/ ۳۱)،و لذلک فرعوا علیه قولهم:فاغفر لنا ذنوبنا،بفاء التفریع.و فی تأکید قولهم بان دلاله علی صدقهم و ثباتهم فی إیمانهم.

و المغفره للذنوب لا یستلزم التخلص من العذاب بمعنی أن الوقایه من عذاب النار فضل من اللّه سبحانه بالنسبه الی من آمن به و عبده من غیر استحقاق من العبد یثبت له حقا علی اللّه سبحانه أن یجیره من عذاب النار،أو ینعمه بالجنه فإن الایمان و الاطاعه أیضا من نعمه و لا یملک غیره تعالی منه شیئا الا ما جعله علی نفسه من حق،و من الحق الذی جعل علی نفسه لعباده أن یغفر لهم و یقیهم عذاب النار ان آمنوا به،قال تعالی: وَ آمِنُوا بِهِ یَغْفِرْ لَکُمْ مِنْ

ص: ۴۱۲

۱- ۱) .آل عمران ۲۶-۲۷:بحث فی اللذائذ الدنیویه و الآخرویه؛القصد من اللذائذ الآخرویه؛حقیقه الانسان الوجودیه.

ذُنُوبِكَمْ وَ يُجِرْكُمْ مِنْ عَذٰابٍ أَلِيمٍ (الأحقاف/۳۱).

و ربما استفيد من بعض الآيات أن الوقايه من عذاب النار هو المغفره و الجنه كقوله تعالى:

هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلىٰ تِجٰارَهٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذٰابٍ أَلِيمٍ تُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَ رَسُولِهِ وَ تُجٰاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ بِأَمْوٰالِكُمْ وَ أَنْفُسِكُمْ ذٰلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَ يُدْخِلْكُمْ جَنّٰاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهٰارُ وَ مَسٰاكِنَ طَيِّبَهً فِي جَنّٰاتِ عَدْنٍ (الصف/۱۲)،فإن فی الآیتین الاخیرتین تفصیل لما اجمل فی الآیه الاولی من قوله: هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلىٰ تِجٰارَهٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذٰابٍ أَلِيمٍ ،و هذا معنى دقيق سنشرحه فی مورد يناسبه ان وفقنا له.

قوله تعالى: اَلصّٰابِرِينَ وَ الصّٰادِقِينَ الى آخر الآيه؛وصفهم بخمس خصال لا يشذ منها تقوى من متق،فالصبر لسبقه على بقيه الخصال و إطلاقه يشمل أقسام الصبر،و هى ثلاث:صبر على الطاعه،و صبر عن المعصيه،و صبر عند المصيبه.

و الصدق و إن كان بحسب تحليل حقيقته هو مطابقه ظاهر الإنسان من قول و فعل لباطنه لكنه بهذا المعنى يشتمل جميع الفضائل الباقيه كالصبر و القنوت و غيرهما و ليس بمراد فالمراد به(و اللّه أعلم)الصدق فى القول فحسب.

و القنوت هو الخضوع للّه سبحانه و يشمل العبادات و أقسام النسک،و الإنفاق هو بذل المال لمن يستحق البذل،و الاستغفار بالأسحار يستلزم قيام آخر الليل و الاستغفار فيه، و السنه تفسره بصلاه الليل و الاستغفار فى قنوت الوتر،و قد ذكر اللّه أنه سبيل الإنسان الى ربه كما فى سورتى المزمل و الدهر من قوله تعالى بعد ذكر قيام الليل و التهجد به: إِنَّ هٰذِهِ تَذْكِرَهٌ فَمَنْ شٰاءَ اتَّخَذَ إِلىٰ رَبِّهِ سَبِيلاً (المزمل/۱۹)،(الدهر/۲۹).

قوله تعالى: شَهِدَ اللّٰهُ أَنَّهُ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ وَ الْمَلاٰئِكَهُ وَ أُولُوا الْعِلْمِ قٰائِماً بِالْقِسْطِ ،أصل الشهاده هو المعاينه أعنى:تحمل العلم عن حضور و حس ثم استعمل فى أدائها و إظهار الشاهد ما تحمله من العلم ثم صار كالمشترك بين التحمل و التأديه بعنايه وحده

الغرض فإن التحمل يكون غالبا لحفظ الحق و الواقع من أن يبطل بنزاع أو تغلب أو نسيان أو خفاء فكانت الشهاده تحفظا على الحق و الواقع،فبهذه العنايه كان التحمل و التأديه كلاهما شهاده أى حفظا و إقامه للحق،و القسط هو العدل.

و لما كانت الآيات السابقه أعنى قوله: إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوالُهُمْ وَ لا أَوْلادُهُمْ مِنَ اللّهِ شَيْئاً ،الى قوله: وَ الْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحارِ ،تبين:أن اللّه سبحانه لا إله غيره و لا يغنى عنه شىء،و أن ما يحسبه الإنسان مغنيا عنه و يركن إليه فى حياته ليس إلاّ زينه و إلاّ متاعا خلقه اللّه ليتمتع به فى سبيل ما هو خير منه و لا ينال الى بتقوى اللّه تعالى،و بعباره أخرى:

هذه النعم التى يحن إليها الإنسان مشتركه فى الدنيا بين الكافر و المؤمن مختصه فى الآخره بالمؤمن أقام الشهاده فى هذه الآيه على أن هذا الذى بينته الآيات حق لا ينبغى أن يرتاب فيه.

فشهد(و هو اللّه عز اسمه)على أنه لا إله إلاّ هو و اذ ليس هناك إله غيره فليس هناك أحد يغنى منه شيئا من مال أو ولد أو غير ذلك من زينه الحياه أو أى سبب من الأسباب اذ لو أغنى شىء من هذه منه شيئا لكان إلها دونه أو معتمدا الى إله دونه منتهيا اليه و لا إله غيره.

شهد بهذه الشهاده و هو قائم بالقسط فى فعله،حاكم بالعدل فى خلقه اذ دبر أمر العالم بخلق الأسباب و المسببات و القاء الروابط بينها،و جعل الكل راجعا اليه بالسير و الكدح و التكامل و ركوب طبق عن طبق،و وضع فى مسير هذا المقصد نعما لينتفع منها الإنسان فى عاجله لآجله و فى طريقه لمقصده لا ليركن اليه و يستقر عنده فاللّه يشهد بذلك و هو شاهد عدل.

و من لطيف الأمر أن عدله يشهد على نفسه و على وحدته فى الوهيته أى إن عدله ثابت بنفسه و مثبت لوحدانيته،بيان ذلك:أنا إنما نعتبر فى الشاهد العداله ليكون جاريا على مستوى طريق الحياه ملازما لصراط الفطره من غير أن يميل الى إفراط أو تفريط فيضع الفعل فى غير موضعه فتكون شهادته مأمونه عن الكذب و الزور فملازمه الصدق و المجاراه مع

صراط التكوين يوجب عداله الإنسان فنفس النظام الحاكم فى العالم و الجارى بين أجزائه الذى هو فعله سبحانه هو العدل محضا.

و نحن فى جميع الوقائع التى لا ترضى بها نفوسنا من الحوادث الكونيه أو نجدها على خلاف ما نميل إليه و نطمع فيه ثم نعترض عليها و نناقش فيها إنما نذكر فى الاعتراض على ما يظهر لنا من حكم عقولنا أو تميل إليه غرائزنا،و جميع ذلك مأخوذه من نظام الكون ثم نبحث عنها فيظهر سبب الحادثه فتسقط الشبهه أو نعجز عن الحصول على السبب فلا يقع فى أيدينا إلاّ الجهل بالسبب أى عدم العلم دون العلم بالعدم،فنظام الكون(و هو فعل اللّه سبحانه)هو العدل فافهم ذلك.

و لو كان هناك إله يغنى منه فى شىء من الامور لم يكن نظام التكوين عدلا مطلقا بل كان فعل كل إله عدلا بالنسبه إليه و فى دائره قضائه و عمله!

و بالجمله فاللّه سبحانه يشهد،و هو شاهد عدل،على أنه لا إله إلاّ هو يشهد لذلك بكلامه و هو قوله: شَهِدَ اللّهُ أَنَّهُ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ ،على ما هو ظاهر الآيه الشريفه،فالآيه فى اشتمالها على شهادته تعالى للتوحيد نظيره قوله تعالى: لٰكِنِ اللّٰهُ يَشْهَدُ بِمٰا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ وَ الْمَلاٰئِكَةُ يَشْهَدُونَ وَ كَفىٰ بِاللّٰهِ شَهِيداً (النساء۱۶۶/).

و الملائكه يشهدون بأنه لا إله إلاّ هو،فإن اللّه يخبر فى آيات مكيه نازله قبل هذه الآيات بأنهم عباد مكرمون لا يعصون ربهم و يعملون بأمره و يسبحونه و فى تسبيحهم شهاده أن لا إله غيره،قال تعالى: بَلْ عِبٰادٌ مُكْرَمُونَ لاٰ يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَ هُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ (الأنبياء/ ۲۷)،و قال تعالى: وَ الْمَلاٰئِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ (الشورى۵/).

و أولو العلم يشهدون أنه لا إله إلاّ هو يشاهدون من آياته الآفاقيه و الأنفسيه و قد ملأت مشاعرهم و رسخت فى عقولهم.

قوله تعالى: لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ،الجمله كالمعترضه الدخيله فى الكلام

لاستيفاء حتى معترض يفوت لو لا ذكره مع عدم كونه مقصودا فى الكلام أصاله،و من أدب القرآن أن يظهر تعظيم اللّه جل شأنه فى موارد يذكر أمره ذكرا يخطر منه بالبال ما لا يليق بساحه كبريائه كقوله تعالى: قَالُوا اتَّخَذَ اللّٰهُ وَلَداً سُبْحانَهُ (يونس/۶۸)،فقوله:سبحانه قصد به التعظيم فى مقام يحكى فيه قول لا يلائم حقه تعالى،و نظيره بوجه قوله تعالى:

وَ قالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللّهِ مَغْلُولَهٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ الآيه(المائده/۶۴).

و بالجمله لما اشتمل أول الآيه على شهاده اللّه و الملائكه و اولى العلم-بنفى الشريك كان من حق اللّه سبحانه على من يحكى و يخبر عن هذه الشهاده أعنى المتكلم(و هو فى الآيه هو اللّه سبحانه)و على من يسمع ذلك أن يوحد اللّه بنفى الشريك عنه فيقول:لا إله إلاّ هو.نظير ذلك قوله تعالى فى قصه الإفك: وَ لَوْ لا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ ما يَكُونُ لَنا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهٰذا سُبْحانَكَ هٰذا بُهْتانٌ عَظِيمٌ (النور/۱۶)،فإن من حقه تعالى عليهم أن اذا سمعوا بهتانا و أرادوا تنزيه من بهت عليه أن ينزهوا اللّه قبله فإنه تعالى أحق من يجب تنزيهه.

فموضع قوله: لا إِلٰهَ إِلاّ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ موضع الثناء عليه تعالى لاستيفاء حق تعظيمه و لذا تمم بالاسمين العزيز الحكم،و لو كان فى محل النتيجه من الشهاده لكان حق الكلام أن يتمم بوصفى الوحده و القيام بالقسط،فهو تعالى حقيق بالتوحيد اذا ذكرت الشهاده المذكوره على وحدانيته لأنه المتفرد بالعزه التى يمنع جانبه أن يستذل بوجود شريك له فى مقام الالوهيه، و المتوحد بالحكمه التى تمنع غيره أن ينقض أمره فى خلقه أو ينفذ فى خلال تدبيره و ما نظمه من أمر العالم فيفسد عليه ما أراده.

و قد تبين بما مر من البيان وجه تكرار كلمه التوحيد فى الآيه،و كذا وجه تتميمها بالاسمين:

العزيز الحكيم،و اللّه العالم.

[سوره آل عمران (۳): الآيات ۱۹ الى ۲۵]

اشاره

إِنَّ اَلدِّينَ عِنْدَ اَللّهِ اَلْإِسْلامُ وَ مَا اِخْتَلَفَ اَلَّذِينَ أُوتُوا اَلْكِتابَ إِلاّ مِنْ بَعْدِ ما جاءَهُمُ اَلْعِلْمُ بَغْياً بَيْنَهُمْ وَ مَنْ يَكْفُرْ بِآياتِ اَللّهِ فَإِنَّ اَللّهَ سَرِيعُ اَلْحِسابِ (۱۹) فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلّهِ وَ مَنِ اِتَّبَعَنِ وَ قُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا اَلْكِتابَ وَ اَلْأُمِّيِّينَ أَ أَسْلَمْتُمْ فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدِ اِهْتَدَوْا وَ إِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّما عَلَيْكَ اَلْبَلاغُ وَ اَللّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبادِ (۲۰) إِنَّ اَلَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآياتِ اَللّهِ وَ يَقْتُلُونَ اَلنَّبِيِّينَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَ يَقْتُلُونَ اَلَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ اَلنّاسِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذابٍ أَلِيمٍ (۲۱) أُولٰئِكَ اَلَّذِينَ حَبِطَتْ أَعْمالُهُمْ فِي اَلدُّنْيا وَ اَلْآخِرَهِ وَ ما لَهُمْ مِنْ ناصِرِينَ (۲۲) أَ لَمْ تَرَ إِلَى اَلَّذِينَ أُوتُوا نَصِيباً مِنَ اَلْكِتابِ يُدْعَوْنَ إِلىٰ كِتابِ اَللّهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَتَوَلّٰى فَرِيقٌ مِنْهُمْ وَ هُمْ مُعْرِضُونَ (۲۳) ذٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قالُوا لَنْ تَمَسَّنَا اَلنّارُ إِلاّ أَيّاماً مَعْدُوداتٍ وَ غَرَّهُمْ فِي دِينِهِمْ ما كانُوا يَفْتَرُونَ (۲۴) فَكَيْفَ إِذا جَمَعْناهُمْ لِيَوْمٍ لا رَيْبَ فِيهِ وَ وُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ ما كَسَبَتْ وَ هُمْ لا يُظْلَمُونَ (۲۵)

بيان:

قوله تعالى: إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللّٰهِ الْإِسْلاٰمُ ،قد مر معنى الإسلام بحسب اللغه

ص :۴۱۷

و كأن هذا المعنى هو المراد هاهنا بقرينه ما يذكره من اختلاف أهل الكتاب بعد العلم بغيا بينهم فيكون المعنى:إن الدين عند اللّه سبحانه واحد لا اختلاف فيه لم يأمر عباده إلاّ به،و لم يبين لهم فيما أنزله من الكتاب على أنبيائه إلاّ إياه،و لم ينصب الآيات الداله إلاّ له و هو الإسلام الذى هو التسليم للحق الذى هو حق الاعتقاد و حق العمل،و بعباره اخرى هو التسليم للبيان الصادر عن مقام الربوبيه فى المعارف و الأحكام،و هو و إن اختلف كما و كيفا فى شرائع أنبيائه و رسله على ما يحكيه اللّه سبحانه فى كتابه غير أنه ليس فى الحقيقه إلاّ أمرا واحدا،و إنما اختلاف الشرائع بالكمال و النقص دون التضاد و التنافى،و التفاضل بينها بالدرجات،و يجمع الجميع أنها تسليم و إطاعه للّه سبحانه فيما يريده من عباده على لسان رسله.

فهذا هو الدين الذى أراده اللّه من عباده و بينه لهم،و لازمه أن يأخذ الانسان بما تبين له من معارفه حق التبين،و يقف عند الشبهات وقوف التسليم من غير تصرف فيها من عند نفسه و أما اختلاف أهل الكتاب من اليهود و النصارى فى الدين مع نزول الكتاب الإلهى عليهم، و بيانه تعالى لما هو عنده دين و هو الإسلام له فلم يكن عن جهل منهم بحقيقه الأمر و كون الدين واحدا بل كانوا عالمين بذلك،و انما حملهم على ذلك بغيهم و ظلمهم من غير عذر و ذلك كفر منهم بآيات اللّه المبينه لهم حق الأمر و حقيقته لا باللّه فإنهم يعترفون به،و من يكفر بآيات اللّه فإن اللّه سريع الحساب،يحاسبه سريعا فى دنياه و آخرته:أما فى الدنيا فبالخزى و سلب سعاده الحياه عنه،و أما فى الآخره فبأليم عذاب النار.

و الدليل على عموم سرعه الحساب للدنيا و الآخره قوله تعالى بعد آيتين:أولئك الذين حبطت أعمالهم فى الدنيا و آخره و ما لهم من ناصرين.

قوله تعالى: فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلّٰهِ وَ مَنِ اتَّبَعَنِ ؛الضمير فى حاجوك راجع الى أهل الكتاب و هو ظاهر و المراد به محاجتهم فى أمر الاختلاف بأن يقولوا:

أن اختلافنا ليس لبغى منا بعد البيان بل إنما هو شىء ساقنا اليه عقولنا و أفهامنا و اجتهادنا فى

تحصیل العلم بحقائق الدین من غیر أن ندع التسلیم لجانب الحق سبحانه و أن ما تراه و تدعو الیه یا محمد من هذا القبیل،أو یقولوا ما یشابه ذلک،و الدلیل علی ذلک قوله:فقل: أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلّٰهِ ،و قوله: وَ قُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتٰابَ وَ الْأُمِّيِّينَ أَ أَسْلَمْتُمْ ،فإن الجملتین حجه سیقت لقطع خصامهم و حجاجهم لا إعراض عن المحاجه معهم.

و معناها مع حفظ ارتباطها بما قبلها:إن الدین عند اللّٰه الإسلام لا یختلف فیه کتب اللّٰه و لا یرتاب فیه سلیم العقل،و یتفرع علیه أن لا حجه علیک فی إسلامک و أنت مسلم،فإن حاجوک فی أمر الدین فقل:أسلمت وجهی اللّٰه و من اتبعن فهذا هو الدین و لا حجه بعد الدین فی أمر الدین ثم سلهم:أ أسلموا فإن أسلموا فقد اهتدوا و لیقبلوا ما أنزل اللّٰه علیک و علی من قبلک و لا حجه علیهم و لا مخاصمه بعد ذلک بینکم،و إن تولوا فلا تخاصمهم و لا تحاجهم فلا ینبغی الخصام فی أمر ضروری،و هو إن الدین هو التسلیم للّٰه سبحانه،و ما علیک إلاّ البلاغ.

و قد أشرک سبحانه فی الآیه بین أهل الکتاب و الامیین بقوله: وَ قُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتٰابَ وَ الْأُمِّيِّينَ أَ أَسْلَمْتُمْ ،لکون الدین مشترکا بینهم و إن اختلفوا فی التوحید و التشریک.

و قد علق الإسلام علی الوجه-و هو ما یستقبلک من الشیء أو الوجه بالمعنی الأخص لکون إسلام الوجه لاشتماله علی معظم الحواس و المشاعر إسلاما لجمیع البدن-لیدل علی معنی الإقبال و الخضوع لأمر الرب تعالی،و عطف قوله: وَ مَنِ اتَّبَعَنِ حفظا لمقام التبعیه و تشریفا للنبی صلّی اللّٰه علیه و آله و سلّم.

قوله تعالی: وَ قُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتٰابَ وَ الْأُمِّيِّينَ أَ أَسْلَمْتُمْ الی آخر الآیه؛ المراد بالامیین المشرکین سموا بذلک لتسمیه من وضع فی مقابلهم بأهل الکتاب،و کذا کان أهل الکتاب یسمونهم کما حکاه تعالی من قوله: لَيْسَ عَلَيْنٰا فِي الْأُمِّيِّينَ سَبِيلٌ (آل عمران/ ۷۵)،و الامی هو الذی لا یکتب و لا یقرأ.

و فی قوله تعالی: وَ إِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمٰا عَلَيْكَ الْبَلاٰغُ وَ اللّٰهُ بَصِيرٌ بِالْعِبٰادِ دلاله

اولا:علی النهی عن المراء و الإلحاح فی المحاجه فإن المحاجه مع من ینکر الضروری لا تکون إلاّ مراء و لجاجا فی البحث.

و ثانیا:علی أن الحکم فی حق الناس و الأمر مطلقا الی اللّه سبحانه،و لیس للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم إلاّ أنه رسول مبلغ لا حاکم مسیطر کما قال تعالی: لَیْسَ لَکَ مِنَ الْأَمْرِ شَیْءٌ (آل عمران/ ۱۲۸)،و قال تعالی: لَسْتَ عَلَیْهِمْ بِمُصَیْطِرٍ (الغاشیه۲۳/).

و ثالثا:علی تهدید أهل الکتاب و المشرکین فإن ختم الکلام بقوله: وَ اللّٰهُ بَصِیرٌ بِالْعِبٰادِ ،بعد قوله: فَإِنَّمٰا عَلَیْکَ الْبَلاٰغُ لا یخلو من ذلک،و یدل علی ذلک ما وقع من التهدید فی نظیر الآیه، و هو قوله تعالی: قُولُوا آمَنّٰا بِاللّٰهِ الی أن قال: وَ نَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مٰا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدِ اهْتَدَوْا وَ إِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمٰا هُمْ فِی شِقٰاقٍ فَسَیَکْفِیکَهُمُ اللّٰهُ وَ هُوَ السَّمِیعُ الْعَلِیمُ (البقره/ ۱۳۷)،تذکر الآیه أن أهل الکتاب إن تولوا عن الإسلام فهم مصرون علی الخلاف ثم یهددهم بما یسلی به النبی و یطیب نفسه،فالآیه أعنی قوله: وَ إِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمٰا عَلَیْکَ الْبَلاٰغُ ،کنایه عن الأمر بتخلیه ما بینهم و بین ربهم،و إرجاع أمرهم الیه،و هو بصیر بعباده یحکم فیهم بما تقتضیه حالهم و یسأله لسان استعدادهم.

و من هنا یظهر:أن ما ذکره بعض المفسرین،أن فی الآیه دلیلا علی حریه الاعتقاد فی أمر الدین و أن لا إکراه فیه لیس بوجیه فإن الآیه کما عرفت مسوقه لغیر ذلک.

و فی قوله: بَصِیرٌ بِالْعِبٰادِ حیث أخذ عنوان العبودیه و لم یقل:بصیر بهم أو بصیر بالناس و نحو ذلک إشعار بأن حکمه نافذ فیهم ماض علیهم فإنهم عباده و مربوبون له أسلموا أو تولوا.

قوله تعالی: إِنَّ الَّذِینَ یَکْفُرُونَ بِآیٰاتِ اللّٰهِ الی آخر الآیه؛الکلام فی الآیه و إن کان مسوقا سوق الاستیناف لکنه مع ذلک لا یخلو عن إشعار و بیان للتهدید الذی یشعر به آخر الآیه السابقه فإن مضمونها منطبق علی أهل الکتاب و خاصه الیهود.

و قوله: یَکْفُرُونَ ،و یقتلون،فی موضعین للاستمرار و یدلان علی کون الکفر بآیات

اللّه و هو الكفر بعد البيان بغيا،و قتل الأنبياء و هو قتل من غير حق،و قتل الذين يدعون الى القسط و العدل و ينهون عن الظلم و البغى دأبا و عاده جاريه فيما بينهم كما يشتمل عليه تاريخ اليهود،فقد قتلوا جمعا كثيرا و جما غفيرا من أنبيائهم و عبادهم الآمرين بالمعروف و الناهين عن المنكر و كذا النصارى جروا مجراهم.

و قوله: فَبَشِّرْهُمْ بِعَذٰابٍ أَلِيمٍ تصريح بشمول الغضب و نزول السخط،و ليس هو العذاب الاخروى فحسب بدليل قوله تعالى عقيب الآيه:أولئك الذين حبطت أعمالهم فى الدنيا و الآخره،الخ؛فهم مبشرون بالعذاب الدنيوى و الاخروى معا،أما الاخروى فأليم عذاب النار،و أما الدنيوى فهو ما لقوه من التقتيل و الإجلاء و ذهاب الأموال و الأنفس،و ما سخط اللّه عليهم بإلقاء العداوه و البغضاء بينهم الى يوم القيامه على ما تصرح به آيات الكتاب العزيز.

و فى قوله تعالى: أُولٰئِكَ الَّذِينَ حَبِطَتْ أَعْمٰالُهُمْ فِي الدُّنْيٰا وَ الْآخِرَةِ وَ مٰا لَهُمْ مِنْ نٰاصِرِينَ، دلاله اولا:على حبط عمل من قتل رجلا من جهه أمره بالمعروف أو نهيه عن المنكر و ثانيا:على عدم شمول الشفاعه له يوم القيامه لقوله: وَ مٰا لَهُمْ مِنْ نٰاصِرِينَ .

قوله تعالى: أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيباً مِنَ الْكِتٰابِ الى آخر الآيه؛يومى الى تسجيل البغى على أهل الكتاب حسب ما نسبه اللّه تعالى اليهم و أنهم يبغون باتخاذ الخلاف و إيجاد اختلاف الكلمه فى الدين فإنهم اذا دعوا الى حكم الكتاب كتاب اللّه بينهم لم يسلموا له و تولوا و أعرضوا عنه و ليس ذلك إلاّ باغترارهم بقولهم لن تمسنا،الخ؛و بما افتروه على اللّه فى دينهم.

و المراد بالذين اوتوا نصيبا من الكتاب أهل الكتاب و إما لم يقل:اوتوا الكتاب،و قيل:

اوتوا نصيبا من الكتاب ليدل على أن الذى فى أيديهم من الكتاب ليس إلاّ نصيبا منه دون جميعه لأن تحريفهم له و تغييرهم و تصرفهم فى كتاب اللّه أذهب كثيرا من أجزائه كما يومى اليه

قوله فی آخر الآیه التالیه:و غرهم فی دینهم ما کانوا یفترون،و کیف کان فالمراد-و اللّه أعلم- أنهم یتولون عن حکم کتاب اللّه اعتزازا بما قالوا و اغترارا بما وضعوه من عند أنفسهم و استغناء به عن الکتاب.

قوله تعالی: ذٰلِکَ بِأَنَّهُمْ قٰالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النّٰارُ الخ؛معناه واضح،و اغترارهم بفریتهم التی افترتها أنفسهم مع أن الإنسان لا ینخدع عن نفسه مع العلم بأنها خدعه باطله إنما هو لکون المغرورین غیر المفترین؛و علی هذا فنسبه الافتراء الذی توسل إلیها سابقوهم الی هؤلاء المغرورین من اللاحقین لکونهم امه واحده یرضی بعضهم بفعال بعض.

و إما لأن الاغترار بغرور النفس و الغرور بالفریه الباطله مع العلم بکونها فریه باطله و ذکر المغرور أنه هو الذی افتری ما یغتر به من الفریه لیس من أهل الکتاب و من الیهود خاصه ببعید،و قد حکی اللّه عنهم مثل بل ما هو أعجب من ذلک حیث قال تعالی: وَ إِذٰا لَقُوا الَّذِینَ آمَنُوا قٰالُوا آمَنّٰا وَ إِذٰا خَلاٰ بَعْضُهُمْ إِلیٰ بَعْضٍ قٰالُوا أَ تُحَدِّثُونَهُمْ بِمٰا فَتَحَ اللّٰهُ عَلَیْکُمْ لِیُحَاجُّوکُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّکُمْ أَ فَلاٰ تَعْقِلُونَ أَ وَ لاٰ یَعْلَمُونَ أَنَّ اللّٰهَ یَعْلَمُ مٰا یُسِرُّونَ وَ مٰا یُعْلِنُونَ (البقره۷۷).

قوله تعالی: فَکَیْفَ إِذٰا جَمَعْنٰاهُمْ لِیَوْمٍ لاٰ رَیْبَ فِیهِ الی آخر الآیه؛مدخول کیف مقدر یدل علی الکلام مثل یصنعون و نحوه،و فی الآیه إیعاد لهؤلاء الذین تولوا اذا دعوا الی کتاب اللّه لیحکم بینهم و هم معرضون غیر أنه لما ارید بیان أنهم غیر معجزین للّه سبحانه اخذ فی الکلام من حالهم یوم القیامه و هم مستسلمون یومئذ ما یضاهی حالهم فی الدنیا عند الدعوه الی حکم کتاب اللّه و هم غیر مسلمین له مستکبرون عنه،و لهذا اخذ بالمحاذاه بین الکلامین،و عبر عن ما یجری علیهم یوم القیامه بمثل قوله: إِذٰا جَمَعْنٰاهُمْ لِیَوْمٍ لاٰ رَیْبَ فِیهِ ،الخ؛ دون أن یقال:اذا أحییناهم أو بعثناهم أو ما یماثل ذلک.

و المعنی-و اللّه أعلم-أنهم یتولون و یعرضون اذا دعوا الی کتاب اللّه لیحکم بینهم اغترارا بما افتروه فی دینهم و استکبارا عن الحق فکیف یصنعون اذا جمعناهم لیوم لا ریب فیه و هو یوم

یظلمون،و اذا کـان کـذلک کـان الواجب علیهم أن لاـ یتولوا و یعرضوا مظهرین بـذلک أنهم معجزون للّه غالبون علی أمره فإن القدره کله للّه و ما هی إلاّ أیام مهله و فتنه.

[سوره آل عمران (۳): الآیات ۲۶ الی ۲۷]

اشاره

قُلِ اَللّٰهُمَّ مٰالِکَ اَلْمُلْکِ تُؤْتِی اَلْمُلْکَ مَنْ تَشٰاءُ وَ تَنْزِعُ اَلْمُلْکَ مِمَّنْ تَشٰاءُ وَ تُعِزُّ مَنْ تَشٰاءُ وَ تُذِلُّ مَنْ تَشٰاءُ بِیَدِکَ اَلْخَیْرُ إِنَّکَ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ (۲۶) تُولِجُ اَللَّیْلَ فِی اَلنَّهٰارِ وَ تُولِجُ اَلنَّهٰارَ فِی اَللَّیْلِ وَ تُخْرِجُ اَلْحَیَّ مِنَ اَلْمَیِّتِ وَ تُخْرِجُ اَلْمَیِّتَ مِنَ اَلْحَیِّ وَ تَرْزُقُ مَنْ تَشٰاءُ بِغَیْرِ حِسٰابٍ (۲۷)

بیان:

قوله تعالی: قُلِ اَللّٰهُمَّ مٰالِکَ اَلْمُلْکِ ،أمر بالالتجاء الی اللّه تعالی الـذی بیـده الخیر علی الإطلاق و له القـدره المطلقه لیتخلص من هـذه الـدعاوی الوهمیه التی نشبت فی قلوب المنـافقین و المتمردین من الحق من المشـرکین و أهل الکتاب فضـلوا و هلکوا بما قـدروه لأنفسـهم من الملک و العزه و الغنی من اللّه سـبحانه،و یعرض الملتجی نفسه علی إفاضه مفیض الخیر و الرازق لمن یشاء بغیر حساب.

قوله تعـالی: تُؤْتِی اَلْمُلْکَ مَنْ تَشٰاءُ وَ تَنْزِعُ اَلْمُلْکَ مِمَّنْ تَشٰاءُ ؛الملک باطلاقه شامل لکل ملک حقا أو باطلا عـدلا أو جورا فان الملک(کما تقـدم بیانه فی قوله: أَنْ آتٰاهُ اللّٰهُ الْمُلْکَ ،الآیه؛(البقره۲۵۸/)فی نفسه موهبه من مواهب اللّه و نعمه یصـلح لأن یترتب علیه آثار حسنه فی المجتمع الإنسانی و قد جبل اللّه النفوس علی حبه و الرغبه فیه،و الملک

ص: ۴۲۳

الـذى تقلده غير أهله ليس بمذموم من حيث إنه ملك،و إنما المذموم إما تقلد من لا يليق بتقلده كمن تقلده جورا و غصـبا،و إما سيرته الخبيثه مع قدرته على حسن السيره،و يرجع هذا الثانى أيضا بوجه الى الأول.

قوله تعـالى: وَ تُعِزُّ مَنْ تَشٰاءُ وَ تُـذِلُّ مَنْ تَشٰاءُ ؛العز كون الشـىء بحيث يصـعب منـاله؛و لـذا يقـال للشـىء النادر الوجود أنه عزيز الوجود أى صـعب المنـال،و يقال عزيز القوم لمن يصـعب قهره و الغلبه عليه من بينهم فهو صـعب المنال بالقهر و الغلبه،و صـعب المنال من حيث مقامه فيهم و وجـدانه كل ما لهم من غير عكس ثم اسـتعمل فى كل صـعوبه كما يقال:يعز على كـذا.قال تعالى: عَزِيزٌ عَلَيْهِ مٰا عَنِتُّمْ (التوبه۱۲۸/)،أى صعب عليه.و استعمل فى كل غلبه كما يقال.من عزّ بزّ أى من غلب سلب،قال تعالى: «وَ عَزَّنِی فِی الْخِطٰابِ، ص-۲۳، أى غلبنى،و الأصل فى معناه ما مر.

و يقابله الذل و هو سـهوله المنال بقهر محقق أو مفروض.قال تعالى: وَ ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَ الْمَسْكَنَةُ (البقره۶۱/)،و قال تعالى: وَ اخْفِضْ لَهُمٰا جَنٰاحَ الذُّلِّ (الإسراء۲۴/)، و قال تعالى: أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ (المائده۵۴/).

و العزه من لوازم الملـك على الإطلاـق،و كـل من سواه اذا تملـك شـيئا فهو تعالى خوله ذلك و ملكه،و إن ملك على قوم فهو تعالى آتاه ذلك فكانت العزه له تعالى محضا و ما عنـده غيره منها فانما هو بايتائه و إفضاله.قال تعالى: أَ يَبْتَغُونَ عِنْدَهُمُ الْعِزَّةَ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلّٰهِ جَمِيعاً (النساء/ ۱۳۹)،و قـال تعالى: وَ لِلّٰهِ الْعِزَّةُ وَ لِرَسُولِهِ وَ لِلْمُؤْمِنِينَ (المنافقون۸/).و هـذه هى العزه الحقيقيه و أما غيرها فانما هى ذل فى صوره عز.قال تعالى: بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِی عِزَّةٍ وَ شِقٰاقٍ (ص۲/).و لذا أردفه بقوله: كَمْ أَهْلَكْنٰا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ فَنٰادَوْا وَ لاٰتَ حِينَ مَنٰاصٍ (ص۳/).

و للـذل بالمقـابله مـا يقابـل العز من الحكم فكل شـیء غيره تعالى ذليل فى نفسه إلّا من أعزه اللّه تعالى(تعز من تشاء و تـذل من تشاء).

قوله تعالى: بِيَدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ؛الأصل فى معنى الخير هو الانتخاب و إنما نسـمى الشیء خيرا لأنا نقيسه الى شیء آخر نريد أن نختار أحدهما فننتخبه فهو خير و لا نختار إلّا لكونه متضمنا لما نريده و نقصده فما نريده هو الخير بالحقيقه،و إن كنا أردناه أيضا لشـیء آخر فـذلك الآخر هو الخير بالحقيقه،و غيره خير من جهته،فالخير بالحقيقه هو المطلوب لنفسه يسـمى خيرا لكونه هو المطلوب اذا قيس الى غيره،و هو المنتخب من بين الأشياء اذا أردنا واحدا منها و ترددنا فى اختياره من بينها.

فالشـیء كما عرفت إنما يسـمى خيرا لكونه منتخبا اذا قيس الى شیء آخر مؤثرا بالنسبه الى ذلك الآخر ففى معناه نسبه الى الغير و لذا قيل:إنه صـيغه التفضـيل و أصـله أخير.و ليس بأفعل التفضيل،و إنما يقبل انطباق معنى التفضيل على مورده فيتعلق بغيره كما يتعلق أفعل التفضيل؛ يقال:زيد أفضل من عمرو،و زيد أفضلهما،و يقال:زيد خير من عمرو،و زيد خيرهما.

و لو كان خير صـيغه التفضـيل لجرى فيه ما يجرى عليه،و يقال أفضل و أفاضل و فضـلى و فضليات،و لا يجرى ذلك فى خير بل يقال:خير و خيره و أخيار و خيرات كما يقال:شيخ و شيخه و أشياخ و شيخات فهو صفه مشبهه.

و لعـل الوجه فى جميع ذلـك اعتبـار مـا فى ماده الخير من معنى الانتخاب فلم يطلق اطلاق الاسم عليه تعالى صونا لساحته تعالى أن يقـاس الى غيره بنحو الإطلاـق و قـد عنت الوجوه لجنـابه؛و أمـا التسـميه عنـد الإضافه و النسـبه،و كـذا التوصـيف فى الموارد المقتضيه لذلك فلا محذور فيه.

قوله تعالى: إِنَّكَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ فى مقام التعليل لكون الخير بيـده تعالى فإن القـدره المطلقه على كل شـیء توجب أن لا يقدر أحد على شیء إلّا بإقداره تعالى اياه على

ذلک،و لو قدر أحد علی شیء من غیر أن تستند قدرته الی إقداره تعالی کان مقدوره من هذه الجهه خارجا عن سعه قدرته تعالی فلم یکن قدیرا علی کل شیء؛و اذا کانت لقدرته هذه السعه کان کل خیر مفروض مقدورا علیه له تعالی؛و کان أیضا کل خیر أفاضه غیره منسوبا الیه مفاضا عن یدیه فهو له أیضا فجنس الخیر الذی لا یشذ منه شاذ بیده،و هذا هو الحصر الذی یدل علیه قوله تعالی: بِیَدِکَ الْخَیْرُ .

قوله تعالی: تُولِجُ اللَّیْلَ فِی النَّهارِ وَ تُولِجُ النَّهارَ فِی اللَّیْلِ ؛الولوج هو الدخول،و الظاهر کما ذکروه أن المراد من إیلاج اللیل فی النهار،و إیلاج النهار فی اللیل ما هو المشاهد من اختلاف اللیل و النهار فی عرض السنه بحسب اختلاف عروض البقاع و الأمکنه علی بسیط الأرض،و اختلاف میول الشمس فتأخذ الأیام فی الطول و اللیالی فی القصر و هو ولوج النهار فی اللیل بعد انتهاء اللیالی فی الطول من أول الشتاء الی أول الصیف ثم یأخذ اللیالی فی الطول و الأیام فی القصر و هو ولوج اللیل فی النهار بعد انتهاء النهار فی الطول من أول الصیف الی أول الشتاء،کل ذلک فی البقاع الشمالیه،و الأمر فی البقاع الجنوبیه علی عکس الشمالیه منها،فالطول فی جانب قصر فی الجانب الآخر فهو تعالی یولج اللیل فی النهار و النهار فی اللیل دائما،أما الاستواء فی خط الاستواء و القطبین فإنما بحسب الحس و أما فی الحقیقه فحکم التغییر دائم و شامل.

قوله تعالی: وَ تُخْرِجُ الْحَیَّ مِنَ الْمَیِّتِ وَ تُخْرِجُ الْمَیِّتَ مِنَ الْحَیِّ و ذلک إخراج المؤمن من صلب الکافر،و إخراج الکافر من صلب المؤمن فإنه تعالی سمی الإیمان حیوه و نورا،و الکفر موتا و ظلمه کما قال تعالی: أَ وَ مَنْ کانَ مَیْتاً فَأَحْیَیْناهُ وَ جَعَلْنا لَهُ نُوراً یَمْشِی بِهِ فِی النّاسِ کَمَنْ مَثَلُهُ فِی الظُّلُماتِ لَیْسَ بِخارِجٍ مِنْها (الأنعام/۱۲۲)،و یمکن أن یراد الأعم من ذلک و من خلق الأحیاء کالنبات و الحیوان من الأرض العدیمه الشعور و إعاده الأحیاء الی الأرض بإماتتها فإن کلامه تعالی کالصریح فی أنه یبدل المیت الی الحی و الحی الی

المیت،قال تعالی: ثُمَّ أَنْشَأْنٰاهُ خَلْقاً آخَرَ فَتَبٰارَکَ اللّٰهُ أَحْسَنُ الْخٰالِقِینَ ثُمَّ إِنَّکُمْ بَعْدَ ذٰلِکَ لَمَیِّتُونَ (المؤمنون/۱۵)،الی غیرها من الآیات.

قوله تعالی: وَ تَرْزُقُ مَنْ تَشٰاءُ بِغَیْرِ حِسٰابٍ ،المقابله المذکوره آنفا تعطی أن یکون قوله: وَ تَرْزُقُ ،الخ؛بیانا لما سبقه من إیتاء الملک و العز و الإیلاج و غیره،فالعطف عطف تفسیر فیکون من قبیل بیان الخاص من الحکم بما هو أعم منه کما أن قوله: بِیَدِکَ الْخَیْرُ ، بالنسبه الی ما سبقه من هذا القبیل؛و المعنی:إنک متصرف فی خلقک بهذه التصرفات لأنک ترزق من تشاء بغیر حساب (۱)(۲)(۳)(۴).

[سوره آل عمران (۳): الآیات ۲۸ الی ۳۲]

اشاره

لاٰ یَتَّخِذِ اَلْمُؤْمِنُونَ اَلْکٰافِرِینَ أَوْلِیٰاءَ مِنْ دُونِ اَلْمُؤْمِنِینَ وَ مَنْ یَفْعَلْ ذٰلِکَ فَلَیْسَ مِنَ اَللّٰهِ فِی شَیْءٍ إِلاّٰ أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقٰاةً وَ یُحَذِّرُکُمُ اَللّٰهُ نَفْسَهُ وَ إِلَی اَللّٰهِ اَلْمَصِیرُ (۲۸) قُلْ إِنْ تُخْفُوا مٰا فِی صُدُورِکُمْ أَوْ تُبْدُوهُ یَعْلَمْهُ اَللّٰهُ وَ یَعْلَمُ مٰا فِی اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی اَلْأَرْضِ وَ اَللّٰهُ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ (۲۹) یَوْمَ تَجِدُ کُلُّ نَفْسٍ مٰا عَمِلَتْ مِنْ خَیْرٍ مُحْضَراً وَ مٰا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَیْنَهٰا وَ بَیْنَهُ أَمَداً بَعِیداً وَ یُحَذِّرُکُمُ اَللّٰهُ نَفْسَهُ وَ اَللّٰهُ رَؤُفٌ بِالْعِبٰادِ (۳۰) قُلْ إِنْ کُنْتُمْ تُحِبُّونَ اَللّٰهَ فَاتَّبِعُونِی یُحْبِبْکُمُ اَللّٰهُ وَ یَغْفِرْ لَکُمْ ذُنُوبَکُمْ وَ اَللّٰهُ غَفُورٌ رَحِیمٌ (۳۱) قُلْ أَطِیعُوا اَللّٰهَ وَ اَلرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اَللّٰهَ لاٰ یُحِبُّ اَلْکٰافِرِینَ (۳۲)

۱- ۱) .آل عمران ۲۶-۲۷:بحث فی معنی الرزق فی القرآن.

۲- ۲) .آل عمران ۲۶-۲۷:بحث روائی فی:معنی ایتاء الملک و انواعه؛حکومه بنی امیه؛الآیه «تُخْرِجُ الْحَیَّ مِنَ الْمَیِّتِ» ؛ معنی الرزق.

۳- ۳) .آل عمران ۲۶-۲۷:بحث علمی فی الحکومه(الملک).

۴- ۴) .آل عمران ۲۶-۲۷:بحث فلسفی فی:العلیه؛استناد الافعال الی اللّٰه سبحانه.

بیان:

قوله تعالی: لاٰ یَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْکاٰفِرِینَ أَوْلِیٰاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِینَ ؛ الأولیاء جمع الولی من الولایه و هی فی الأصل ملک تدبیر أمر الشیء فولی الصغیر أو المجنون أو المعتوه هو الذی یملک تدبیر امورهم و امور أموالهم فالمال لهم و تدبیر أمره لولیهم،ثم استعمل و کثر استعماله فی مورد الحب لکونه یستلزم غلبا تصرف کل من المتحابین فی امور الآخر لإفضائه الی التقرب و التأثر عن اراده المحبوب و سائر شئونه الروحیه فلا یخلو الحب عن تصرف المحبوب فی امور المحب فی حیاته.

فاتخاذ الکافرین أولیاء هو الامتزاج الروحی بهم بحیث یؤدی الی مطاوعتهم و التأثر منهم فی الأخلاق و سائر شئون الحیاه و تصرفهم فی ذلک؛و یدل علی ذلک تقیید هذا النهی بقوله:

مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِینَ ،فان فیه دلاله علی ایثار حبهم علی حب المؤمنین،و القاء أزمه الحیاه الیهم دون المؤمنین،و فیه الرکون الیهم و الاتصال بهم و الانفصال عن المؤمنین.

قوله تعالی: وَ مَنْ یَفْعَلْ ذٰلِکَ فَلَیْسَ مِنَ اللّٰهِ فِی شَیْءٍ ؛أی و من یتخذهم أولیاء من دون المؤمنین،و إنما بدل من لفظ عام للإشعار بنهایه نفره المتکلم منه حتی أنه لا یتلفظ به الا بلفظ عام کالتکنیه عن القبائح،و هو شائع فی اللسان؛و لذلک أیضا لم یقول:و من یفعل ذلک من المؤمنین کأن فیه صونا للمؤمنین من أن ینسب الیهم مثل هذا الفعل.

ص :۴۲۸

و من فی قوله: مِنَ اللّهِ ،لابتداء،و یفید فی أمثال هذا المقام معنی التحزب أی لیس من حزب اللّه فی شیء کما قال تعالی: وَ مَنْ یَتَوَلَّ اللّهَ وَ رَسُولَهُ وَ الَّذِینَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللّهِ هُمُ الْغالِبُونَ (المائده۵۶/)،و کما فیما حکاه عن ابراهیم علیه السّلام من قوله: فَمَنْ تَبِعَنِی فَإِنَّهُ مِنِّی (إبراهیم۳۶/)،أی من حزبی،و کیف کان فالمعنی و اللّه أعلم:لیس من حزب اللّه مستقرا فی شیء من الأحوال و الآثار.

قوله تعالی: إِلاّ أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقاهً ،الاتقاء فی الأصل أخذ الوقایه للخوف ثم ربما استعمل بمعنی الخوف استعمالا للمسبب فی مورد السبب و لعل التقیه فی المورد من هذا القبیل.

و الاستثناء منقطع فإن التقرب من الغیر خوفا بإظهار آثار التولی ظاهرا من غیر عقد القلب علی الحب و الولایه لیس من التولی فی شیء لأن الخوف و الحب أمران قلبیان متبائنان و متنافیان أثرا فی القلب فکیف یمکن اتحادهما؟فاستثناء الاتقاء استثناء منقطع.

و فی الآیه دلاله ظاهره علی الرخصه فی التقیه علی ما روی عن أئمه أهل البیت علیهم السّلام کما تدل علیه الآیه النازله فی قصه عمار و أبویه یاسر و سمیه و هی قوله تعالی: مَنْ کَفَرَ بِاللّهِ مِنْ بَعْدِ إِیمانِهِ إِلاّ مَنْ أُکْرِهَ وَ قَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِیمانِ وَ لکِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْکُفْرِ صَدْراً فَعَلَیْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللّهِ وَ لَهُمْ عَذابٌ عَظِیمٌ (النحل۱۰۶/).

و بالجمله الکتاب و السنه متطابقان فی جوازها فی الجمله،و الاعتبار العقلی یؤکد اذ لا بغیه للدین،و لا هم لشارعه إلاّ ظهور الحق و حیاته،و ربما یترتب علی التقیه و المجاراه مع أعداء الدین و مخالفی الحق من حفظ مصلحه الدین و حیوه الحق ما لا یترتب علی ترکها، و إنکار ذلک مکابره و تعسف،و سنستوفی الکلام فیها فی البحث الروائی التالی،و فی الکلام علی قوله تعالی: مَنْ کَفَرَ بِاللّهِ مِنْ بَعْدِ إِیمانِهِ إِلاّ مَنْ أُکْرِهَ وَ قَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِیمانِ (النحل/ ۱۰۶).

قوله تعالی: وَ یُحَذِّرُکُمُ اللّهُ نَفْسَهُ وَ إِلَی اللّهِ الْمَصِیرُ ،التحذیر تفعیل من الحذر و هو الاحتراز من أمر مخیف و قد حذر اللّه عباده من عذابه کما قال تعالی: إِنَّ عَذابَ رَبِّکَ کانَ مَحْذُوراً (الإسراء۵۷/)،و حذر من المنافقین و فتنه الکفار فقال: هُمُ الْعَدُوُّ فَاحْذَرْهُمْ (المنافقین۴/)،و قال: وَ احْذَرْهُمْ أَنْ یَفْتِنُوکَ (المائده۴۹/)،و حذرهم من نفسه کما فی هذه الآیه و ما یأتی بعد آیتین،و لیس ذلک إلاّ للدلاله علی أن اللّه سبحانه نفسه هو المخوف الواجب الاحتراز فی هذه المعصیه،أی لیس بین هذا المجرم و بینه تعالی شیء مخوف آخر حتی یتقی عنه بشیء أو یتحصن منه بحصن،و إنما هو اللّه الذی لا عاصم منه،و لا أن بینه و بین اللّه سبحانه أمر مرجو فی دفع الشر عنه من ولی و لا شفیع،ففی الکلام أشد التهدید، و یزید فی اشتداده تکراره مرتین فی مقام واحد و یؤکده تذییله أولا بقوله: وَ إِلَی اللّهِ الْمَصِیرُ ، و ثانیا بقوله: وَ اللّهُ رَؤُفٌ بِالْعِبادِ علی ما سیجیء من بیانه.

و من جهه اخری:یظهر من مطاوی هذه الآیه و سائر الآیات الناهیه عن اتخاذ غیر المؤمنین أولیاء أنه خروج عن زی العبودیه،و رفض لولایه اللّه سبحانه،و دخول فی حزب أعدائه لإفساد أمر الدین؛و بالجمله هو طغیان و إفساد لنظام الدین الذی هو أشد و أضر بحال الدین من کفر الکافرین و شرک المشرکین فإن العدو الظاهر عداوته المباین طریقته مدفوع عن الحومه سهل الاتقاء و الحذر؛و أما الصدیق و الحمیم اذا استأنس مع الأعداء و دب فیه أخلاقهم و سننهم فلا یلبث فعاله إلاّ أن یذهب بالحومه و أهلها من حیث لا یشعرون،و هو الهلاک الذی لا رجاء للحیاه و البقاء معه.

و فی قوله: وَ إِلَی اللّهِ الْمَصِیرُ ،دلاله علی أن لا مفر لکم منه و لا صارف له؛ففیه تأکید التهدید السابق علیه.

و الآیات أعنی قوله تعالی: لا یَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْکافِرِینَ أَوْلِیاءَ ،الآیه؛و ما یتبعها من الآیات من ملاحم القرآن،و سیجیء بیانه إنشاء اللّه فی سوره المائده.

قوله تعالى: قُلْ إِنْ تُخْفُوا مٰا فِي صُدُورِكُمْ أَوْ تُبْدُوهُ يَعْلَمْهُ اللّٰهُ ،الآيه؛ نظيره قوله تعالى: وَ إِنْ تُبْدُوا مٰا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفُوهُ يُحٰاسِبْكُمْ بِهِ اللّٰهُ (البقره٢٨۴/)، غير أنه لما كان الأنسب بحال العلم أن يتعلق بالمخفى بخلاف الحساب فإن الأنسب له أن يتعلق بالبادى الظاهر قدم ذكر الإخفاء فى هذه الآيه على ذكر الأداء،و جرى بالعكس منه فى آيه البقره كما قيل.

و قد أمر فى الآيه رسوله بإبلاغ هذه الحقيقه-و هو علمه بما تخفيه أنفسهم أو تبديه-من دون أن يباشره بنفسه كسابق الكلام،و ليس ذلک إلّا ترفعا عن مخاطبه من يستشعر من حاله أنه سيخالف ما وصاه كما مر ما يشبه ذلک فى قوله: وَ مَنْ يَفْعَلْ ذٰلِکَ .

و فى قوله تعالى: وَ يَعْلَمُ مٰا فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِي الْأَرْضِ وَ اللّٰهُ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ مضاهاه لما مر من آيه البقره و قد مر الكلام فيه.

قوله تعالى: يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مٰا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَراً وَ مٰا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ ،الظاهر من اتصال السياق أنه من تتمه القول فى الآيه السابقه الذى أمر به النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم؛و الظرف متعلق بمقدر أى و اذكر يوم تجد،أو متعلق بقوله: يَعْلَمْهُ اللّٰهُ وَ يَعْلَمُ ،و لا ضير فى تعليق علمه تعالى بما سنشاهده من أحوال يوم القيامه فإن هذا اليوم ظرف لعلمه تعالى بالنسبه الى ظهور الأمر لنا لا بالنسبه الى تحققه منه تعالى،و ذلک كظهور ملكه و قدرته و قوته فى اليوم،قال تعالى: يَوْمَ هُمْ بٰارِزُونَ لاٰ يَخْفىٰ عَلَى اللّٰهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلّٰهِ الْوٰاحِدِ الْقَهّٰارِ (المؤمن١۶/)،و قال: لاٰ عٰاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللّٰهِ (هود۴٣/)،و قال:

وَ لَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرَوْنَ الْعَذٰابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلّٰهِ جَمِيعاً (البقره١۶۵/)،و قال:

وَ الْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلّٰهِ (الانفطار١٩/)،اذ من المعلوم أن اللّه سبحانه له كل الملک و القدره و القوه و الأمر دائما-قبل القيامه و فيها و بعدها-و إنما اختص يوم القيامه بظهور هذه الامور لنا معاشر الخلائق ظهورا لا ريب فيه.

و من ذلک یظهر أن تعلق الظرف بقوله: یَعْلَمْهُ اللّٰهُ ،لا یفید تأخر علمه تعالی بسرائر عباده من خیر أو شر الی یوم القیامه.

علی أن فی قوله تعالی: مُحْضَراً ،دون أن یقول:حاضرا دلاله علی ذلک فإن الإحضار إنما یتم فیما هو موجود غائب فالأعمال موجوده محفوظه عن البطلان یحضرها اللّٰه تعالی لخلقه یوم القیامه،و لا حافظ لها إلاّ اللّٰه سبحانه،قال تعالی: وَ رَبُّکَ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ حَفِیظٌ (سبأ/ ۲۱)،و قال: وَ عِنْدَنٰا کِتٰابٌ حَفِیظٌ (ق۴/).

و قوله: تَجِدُ ،من الوجدان خلاف الفقدان،و من قوله: مِنْ خَیْرٍ و مِنْ سُوءٍ للبیان،و التنکیر للتعمیم،أی تجد کل ما عملت من الخیر و إن قل و کذا من السوء و قوله: وَ مٰا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ ، معطوف علی قوله ما عملت من خیر علی ما هو ظاهر السیاق و الآیه من الآیات الداله علی تجسم الأعمال،و قد مر البحث عنها فی سوره البقره.

قوله تعالی: تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَیْنَهٰا وَ بَیْنَهُ أَمَداً بَعِیداً ،الظاهر أنه خبر لمبتدإ محذوف و هو الضمیر الراجع الی النفس،و لو للتمنی،و قد کثر دخوله فی القرآن علی أن المفتوحه المشدده،فلا یعبأ بما قیل من عدم جوازه و تأویل ما ورد فیه ذلک من الموارد.

و الأمد یفید معنی الفاصله الزمانیه؛قال الراغب فی مفردات القرآن:الأمد و الأبد یتقاربان،لکن الأبد عباره عن مده الزمان التی لیس لها حد محدود،و لا یتقید،لا یقال:أبد کذا،و الأمد مده لها حد مجهول اذا اطلق،و قد ینحصر نحو أن یقال:أمد کذا،کما یقال:زمان کذا،و الفرق بین الزمان و الأمد،أن الأمد یقال باعتبار الغایه،و الزمان عام فی المبدإ و الغایه، و لذا قال بعضهم:الأمد و المدی یتقاربان،انتهی.

و فی قوله: تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَیْنَهٰا وَ بَیْنَهُ أَمَداً بَعِیداً ،دلاله علی أن حضور سیئ العمل یسوء النفس کما یشعر بالمقابله بأن حضور خیر العمل یسرها،و إنما تود الفاصله الزمانیه بینها و بینه دون أن تود أنه لم یکن من أصله لما یشاهد من بقائه بحفظ اللّٰه فلا یسعها إلاّ أن تحب بعده و عدم

حضوره فی أشق الأحوال،و عند أعظم الأهوال کما یقول لقرین السوء نظیر ذلک،قال تعالی:

نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطاناً فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ الی أن قال: حَتّى إِذا جاءَنا قالَ يا لَيْتَ بَيْنِي وَ بَيْنَكَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ فَبِئْسَ الْقَرِينُ (الزخرف/٣٨).

قوله تعالی: وَ يُحَذِّرُكُمُ اللّهُ نَفْسَهُ وَ اللّهُ رَؤُفٌ بِالْعِبادِ ذکر التحذیر ثانیا یعطی من أهمیه المطلب و البلوغ فی التهدید ما لا یخفی،و یمکن أن یکون هذا التحذیر الثانی ناظرا الی عواقب المعصیه فی الآخره کما هو مورد نظر هذه الآیه،و التحذیر الأول ناظرا الی وبالها فی الدنیا أو فی الأعم من الدنیا و الآخره.

و أما قوله: وَ اللّهُ رَؤُفٌ بِالْعِبادِ فهو-علی کونه حاکیا عن رأفته و حنانه تعالی المتعلق بعباده کما یحکی عن ذلک الإتیان بوصف العبودیه و الرقیه-دلیل آخر علی تشدید التهدید اذ أمثال هذا التعبیر فی موارد التخویف و التحذیر إنما یؤتی بها لتثبیت التخویف و ایجاد الإذعان بأن المتکلم ناصح لا یرید الا الخیر و الصلاح،تقول:إیاک أن تتعرض لی فی أمر کذا فإنی آلیت أن لا اسامح مع من تعرض لی فیه،انما اخبرک بهذا رأفه بک و شفقه.

فیئول المعنی-و اللّه أعلم-الی مثل أن یقال:ان اللّه لرأفته بعباده ینهاهم قبلا أن یتعرضوا لمثل هذه المعصیه التی وبال أمرها واقع لا محاله من غیر أن یؤثر فیه شفاعه شافع و لا دفع دافع.

قوله تعالی: قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللّهُ ،قد تقدم کلام فی معنی الحب،و أنه یتعلق بحقیقه معناه باللّه سبحانه کما یتعلق بغیره فی تفسیر قوله تعالی:

وَ الَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلّهِ الآیه(البقره/١۶۵).

و نزید علیه هاهنا:أنه لا ریب أن اللّه سبحانه-علی ما ینادی به کلامه-إنما یدعو عبده الی الإیمان به و عبادته بالإخلاص له و الاجتناب عن الشرک کما قال تعالی: أَلا لِلّهِ الدِّينُ الْخالِصُ (الزمر/٣)،و قال تعالی: وَ ما أُمِرُوا إِلاّ لِيَعْبُدُوا اللّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ

(البينه/۵)،و قال تعالى: فَادْعُوا اللّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَ لَوْ كَرِهَ الْكافِرُونَ (المؤمن/ ۱۴)،الى غير ذلك من الآيات (۱).

قوله تعالى: وَ يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَ اللّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ،الرحمه الواسعه الإلهيه و ما عنده من الفيوضات المعنويه و الصوريه غير المتناهيه غير موقوفه على شخص أو صنف من أشخاص عباده و أصنافهم،و لا استثناء هناك يحكم على إطلاق إفاضته،و لا سبيل يلزمه على الإمساك إلّا حرمان من جهه عدم استعداد المستفيض المحروم أو مانع أبداه بسوء اختياره،قال تعالى: وَ ما كانَ عَطاءُ رَبِّكَ مَحْظُوراً (الإسراء/۲۰).

و الذنوب هى المانعه من نيل ما عنده من كرامه القرب و الزلفى و جميع الأمور التى هى من توابعها كالجنه و ما فيها،و إزاله رينها عن قلب الإنسان و مغفرتها و سترها عليه هى المفتاح الوحيد لانفتاح باب السعاده و الدخول فى دار الكرامه،و لذلك عقب قوله: يُحْبِبْكُمُ اللّهُ بقوله:

وَ يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ،فإن الحب كما تقدم يجذب المحب الى المحبوب،و كما كان حب العبد لربه يستدعى منه التقرب بالإخلاص له و قصر العبوديه فيه كذلك حبه تعالى لعبده يستدعى قربه من العبد،و كشفه حجب البعد و سبحات الغيبه،و لا حجاب إلّا الذنب فيستدعى ذلك مغفره الذنوب،و أما ما بعده من الكرامه و الإفاضه فالجود كاف فيه كما تقدم آنفا.

و التأمل فى قوله تعالى: كَلاّ بَلْ رانَ عَلى قُلُوبِهِمْ ما كانُوا يَكْسِبُونَ كَلاّ إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ (المطففين/۱۵)،مع قوله تعالى فى هذه الآيه: يُحْبِبْكُمُ اللّهُ وَ يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ كاف فى تأييد ما ذكرناه.

قوله تعالى: قُلْ أَطِيعُوا اللّهَ وَ الرَّسُولَ اه،لما كانت الآيه السابقه تدعو الى اتباع الرسول،و الاتباع و هو اقتفاء الأثر لا يتم إلّا مع كون المتبع(اسم مفعول)سالك سبيل،

۱- ۱) .آل عمران ۲۸-۳۲:بحث فى الاخلاص فى الدين.

و السبیل الذی یسلکه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم إنما هو الصراط المستقیم الذی هو للّه سبحانه،و هو الشریعه التی شرعها لنبیه و افترض طاعته فیه کرر ثانیا فی هذه الآیه معنی اتباع النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی قالب الإطاعه إشعارا بأن سبیل الإخلاص الذی هو سبیل النبی هو بعینه مجموع أوامر و نواه و دعوه و إرشاد فیکون اتباع الرسول فی سلوک سبیله هو إطاعه اللّه و رسوله فی الشریعه المشرعه.و لعل ذکره تعالی مع الرسول للإشعار بأن الأمر واحد،و ذکر الرسول معه سبحانه لان الکلام فی اتباعه.

و من هنا یظهر عدم استقامه ما ذکره بعضهم فی الآیه:أن المعنی:أطیعوا اللّه فی کتابه و الرسول فی سنته.

و ذلک أنه مناف لما یلوح من المقام من أن قوله: قُلْ أَطِیعُوا اللّهَ وَ الرَّسُولَ ،الخ؛کالمبین لقوله: قُلْ إِنْ کُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللّهَ فَاتَّبِعُونِی ،علی أن الآیه مشعره بکون إطاعه اللّه و إطاعه الرسول واحده،و لذا لم یکرر الأمر،و لو کان مورد الإطاعه مختلفا فی اللّه و رسوله لکان الأنسب أن یقال:أطیعوا اللّه و أطیعوا الرسول کما فی قوله تعالی: أَطِیعُوا الرَّسُولَ وَ أُولِی الْأَمْرِ مِنْکُمْ (النساء۵۹/)،کما لا یخفی.

و اعلم أن الکلام فی هذه الآیه من حیث إطلاقها و من حیث انطباقها علی المورد نظیر الکلام فی الآیه السابقه.

قوله تعالی: فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللّهَ لا یُحِبُّ الْکافِرِینَ ،فیه دلاله علی کفر المتولی عن هذا الأمر کما یدل علی ذلک سائر آیات النهی عن تولی الکفار و فیه أیضا إشعار بکون هذه الآیه کالمبینه لسابقتها حیث ختمت بنفی الحب عن الکافرین بأمر الإطاعه،و قد کانت الآیه الاولی متضمنه لإثبات الحب للمؤمنین المنقادین لأمر الاتباع فافهم ذلک (۱).

۱- ۱) .آل عمران ۲۸-۳۲:بحث روائی فی التقیه.

[سوره آل عمران (۳): الآیات ۳۳ الی ۳۴]

اشاره

إِنَّ اَللّٰهَ اِصْطَفىٰ آدَمَ وَ نُوحاً وَ آلَ إِبْرٰاهِيمَ وَ آلَ عِمْرٰانَ عَلَى اَلْعٰالَمِينَ (۳۳) ذُرِّيَّةً بَعْضُهٰا مِنْ بَعْضٍ وَ اَللّٰهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (۳۴)

بیان:

قوله تعالی: إِنَّ اللّٰهَ اصْطَفىٰ آدَمَ وَ نُوحاً الی آخر الآیه؛الاصطفاء کما مر بیانه فی قوله تعالی: لَقَدِ اصْطَفَيْنٰاهُ فِي الدُّنْيٰا (البقره۱۳۰/)،أخذ صفوه الشیء و تخلیصه مما یکدره فهو قریب من معنی الاختیار،و ینطبق من مقامات الولایه علی مقام الإسلام،و هو جری العبد فی مجری التسلیم المحض لأمر ربه فیما یرتضیه له.

لکن ذلک غیر الاصطفاء علی العالمین،و لو کان المراد بالاصطفاء هنا ذاک الاصطفاء لکان الأنسب أن یقال:من العالمین،و أفاد اختصاص الاسلام بهم و اختل معنی الکلام، فالاصطفاء علی العالمین،نوع اختیار و تقدیم لهم علیهم فی أمر أو امور لا یشارکهم فیه أو فیها غیرهم.

و من الدلیل علی ما ذکرناه من اختلاف الاصطفاء قوله تعالی: وَ إِذْ قٰالَتِ الْمَلاٰئِكَةُ يٰا مَرْيَمُ إِنَّ اللّٰهَ اصْطَفٰاكِ وَ طَهَّرَكِ وَ اصْطَفٰاكِ عَلىٰ نِسٰاءِ الْعٰالَمِينَ (آل عمران۴۲/)،حیث فرّق بین الاصطفاءین فالاصطفاء غیر الاصطفاء.

قوله تعالی: ذُرِّيَّةً بَعْضُهٰا مِنْ بَعْضٍ ،الذریه فی الأصل صغار الأولاد علی ما ذکروا ثم استعملت فی مطلق الأولاد،و هو المعنی المراد فی الآیه؛و هی منصوبه عطف بیان.

و فی قوله: بَعْضُهٰا مِنْ بَعْضٍ دلاله علی أن کل بعض فرض منها یبتدئ و ینتهی من البعض

الآخر و اليه.و لازمه كون المجموع متشابه الأجزاء لا يفترق البعض من البعض فى أوصافه و حالاته،و اذا كان الكلام فى اصطفائهم أفاد ذلك أنهم ذريه لا يفترقون فى صفات الفضيله التى اصطفاهم اللّه لأجلها على العالمين اذ لا جزاف و لا لعب فى الأفعال الإلهيه،و منها الاصطفاء الذى هو منشأ خيرات هامه فى العالم.

قوله تعالى: وَ اللّٰهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ،أى سميع بأقوالهم الداله على باطن ضمائرهم،عليم بباطن ضمائرهم و ما فى قلوبهم فالجمله بمنزله التعليل لاصطفائهم،كما أن قوله: ذُرِّيَّةً بَعْضُهٰا مِنْ بَعْضٍ ،بمنزله التعليل لشمول موهبه الاصطفاء لهؤلاء الجماعه،فالمحصل من الكلام:ان اللّه اصطفى هؤلاء على العالمين،و إنما سرى الاصطفاء الى جميعهم لأنهم ذريه متشابهه الأفراد، بعضهم يرجع الى البعض فى تسليم القلوب و ثبات القول بالحق،و إما أنعم عليهم بالاصطفاء على العالمين لأنه سميع عليم يسمع أقوالهم و يعلم ما فى قلوبهم.

[سوره آل عمران (۳): الآيات ۳۵ الى ۴۱]

اشاره

إِذْ قٰالَتِ اِمْرَأَتُ عِمْرٰانَ رَبِّ إِنِّی نَذَرْتُ لَکَ مٰا فِی بَطْنِی مُحَرَّراً فَتَقَبَّلْ مِنِّی إِنَّکَ أَنْتَ اَلسَّمِیعُ اَلْعَلِیمُ (۳۵) فَلَمّٰا وَضَعَتْهٰا قٰالَتْ رَبِّ إِنِّی وَضَعْتُهٰا أُنْثیٰ وَ اَللّٰهُ أَعْلَمُ بِمٰا وَضَعَتْ وَ لَیْسَ اَلذَّکَرُ کَالْأُنْثیٰ وَ إِنِّی سَمَّیْتُهٰا مَرْیَمَ وَ إِنِّی أُعِیذُهٰا بِکَ وَ ذُرِّیَّتَهٰا مِنَ اَلشَّیْطٰانِ اَلرَّجِیمِ (۳۶) فَتَقَبَّلَهٰا رَبُّهٰا بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَ أَنْبَتَهٰا نَبٰاتاً حَسَناً وَ کَفَّلَهٰا زَکَرِیّٰا کُلَّمٰا دَخَلَ عَلَیْهٰا زَکَرِیَّا اَلْمِحْرٰابَ وَجَدَ عِنْدَهٰا رِزْقاً قٰالَ یٰا مَرْیَمُ أَنّٰی لَکِ هٰذٰا قٰالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اَللّٰهِ إِنَّ اَللّٰهَ یَرْزُقُ مَنْ یَشٰاءُ بِغَیْرِ حِسٰابٍ (۳۷) هُنٰالِکَ دَعٰا زَکَرِیّٰا رَبَّهُ قٰالَ رَبِّ هَبْ لِی مِنْ لَدُنْکَ ذُرِّیَّةً طَیِّبَةً إِنَّکَ سَمِیعُ اَلدُّعٰاءِ (۳۸) فَنٰادَتْهُ اَلْمَلاٰئِکَةُ وَ هُوَ قٰائِمٌ یُصَلِّی فِی اَلْمِحْرٰابِ أَنَّ اَللّٰهَ یُبَشِّرُکَ بِیَحْییٰ مُصَدِّقاً بِکَلِمَةٍ مِنَ اَللّٰهِ وَ سَیِّداً وَ حَصُوراً وَ نَبِیًّا مِنَ اَلصّٰالِحِینَ (۳۹) قٰالَ رَبِّ أَنّٰی یَکُونُ لِی غُلاٰمٌ وَ قَدْ بَلَغَنِیَ اَلْکِبَرُ وَ اِمْرَأَتِی عٰاقِرٌ قٰالَ کَذٰلِکَ اَللّٰهُ یَفْعَلُ مٰا یَشٰاءُ (۴۰) قٰالَ رَبِّ اِجْعَلْ لِی آیَةً قٰالَ آیَتُکَ أَلاّٰ تُکَلِّمَ اَلنّٰاسَ ثَلاٰثَةَ أَیّٰامٍ إِلاّٰ رَمْزاً وَ اُذْکُرْ رَبَّکَ کَثِیراً وَ سَبِّحْ بِالْعَشِیِّ وَ اَلْإِبْکٰارِ (۴۱)

ص: ۴۳۷

بیان:

قوله تعالی: إِذْ قٰالَتِ امْرَأَتُ عِمْرٰانَ رَبِّ إِنِّی نَذَرْتُ لَکَ مٰا فِی بَطْنِی مُحَرَّراً فَتَقَبَّلْ مِنِّی إِنَّکَ أَنْتَ السَّمِیعُ الْعَلِیمُ ؛النذر إیجاب الإنسان علی نفسه ما لیس بواجب.و التحریر هو الإطلاق عن وثاق،و منه تحریر العبد عن الرقیه،و تحریر الکتاب کأنه إطلاق للمعانی عن محفظه الذهن و الفکر.و التقبل هو القبول عن رغبه و رضی کتقبل الهدیه و تقبل الدعاء و نحو ذلک.

و فی قوله: قٰالَتِ امْرَأَتُ عِمْرٰانَ رَبِّ إِنِّی نَذَرْتُ لَکَ مٰا فِی بَطْنِی ،دلاله علی أنها إنما قالت هذا القول حینما کانت حاملا،و أن حملها کان من عمران،و لا یخلو الکلام من إشعار بأن زوجها عمران لم یکن حیا عندئذ و إلاّ لم یکن لها أن تستقل بتحریر ما فی بطنها هذا الاستقلال کما یدل علیه أیضا ما سیأتی من قوله تعالی: وَ مٰا کُنْتَ لَدَیْهِمْ إِذْ یُلْقُونَ أَقْلاٰمَهُمْ أَیُّهُمْ یَکْفُلُ مَرْیَمَ

الآیه(آل عمران/۴۴)،علی ما سیجیء من البیان.

و من المعلوم أن تحریر الاب أو الام للولد لیس تحریرا عن الرقیه و إنما هو تحریر عن قید الولایه التی للوالدین علی الولد من حیث تربیته و استعماله فی مقاصدهما و افتراض طاعتهما فبالتحریر یخرج من تسلط أبویه علیه فی استخدامه،و اذا کان التحریر منذورا للّه سبحانه یدخل فی ولایه اللّه یعبده و یخدمه؛أی یخدم فی البیع و الکنائس و الأماکن المختصه بعادته تعالی فی زمان کان فیه تحت ولایه الأبوین لو لا التحریر؛و قد قیل:إنهم کانوا یحررون الولد للّه فکان الأبوان لا یستعملانه فی منافعهما:و لا یصرفانه فی حوائجهما بل کان یجعل فی الکنسیه یکنسها و یخدمها لا یبرح حتی یبلغ الحلم ثم یخیر بین الإقامه و الرواح فإن أحب أن یقیم أقام، و إن احب الرواح ذهب لشأنه.

و فی الکلام دلاله علی أنها کانت تعتقد أن ما فی بطنها ذکر لا اناث حیث إنها تناجی ربها عن جزم و قطع من غیر اشتراط و تعلیق حیث تقول:نذرت لک ما فی بطنی محررا من غیر أن تقول مثلا إن کان ذکرا و نحو ذلک.

و لیس تذکیر قوله: مُحَرَّراً ،من جهه کونه حالا عن ما الموصوله التی یستوی فیه المذکر و المؤنث اذ لو کانت نذرت تحیر ما فی بطنها سواء کان ذکرا أو انثی لم یکن وجه لما قالتها تحزنا و تحسرا لما وضعتها:رب إنی وضعتها انثی؛و لا وجه ظاهر لقوله تعالی: وَ اللّٰهُ أَعْلَمُ بِمٰا وَضَعَتْ وَ لَیْسَ الذَّکَرُ کَالْأُنْثیٰ ؛علی ما سیجیء بیانه.

و فی حکایته تعالی لما قالتها عن جزم دلاله علی أن اعتقادها ذلک لم یکن عن جزاف أو اعتمادا علی بعض القرائن الحدسیه التی تسبق الی أذهان النسوان بتجارب و نحوه فکل ذلک ظن،و الظن لا یغنی من الحق شیئا،و کلامه تعالی لا یشتمل علی باطل إلاّ مع إبطاله،و قد قال تعالی: اَللّٰهُ یَعْلَمُ مٰا تَحْمِلُ کُلُّ أُنْثیٰ وَ مٰا تَغِیضُ الْأَرْحٰامُ وَ مٰا تَزْدٰادُ (الرعد/۸)،و قال تعالی:

عِنْدَهُ عِلْمُ السّٰاعَهِ وَ یُنَزِّلُ الْغَیْثَ وَ یَعْلَمُ مٰا فِی الْأَرْحٰامِ (لقمان/۳۴)،فجعل العلم بما فی

الأرحام من الغيث المختص به تعالى،و قال تعالى: عٰالِمُ الْغَيْبِ فَلاٰ يُظْهِرُ عَلىٰ غَيْبِهِ أَحَداً إِلاّٰ مَنِ ارْتَضىٰ (الجن/٢٧)،فجعل علم غيره بالغيب منتهيا الى الوحى فحكايته عنها الجزم فى القول فيما يختص علمه باللّٰه سبحانه يدل على أن علمها بمذكوره ما فى بطنها كان ينتهى بوجه الى الوحى،و لذلك لما تبينت أن الولد انثى لم تيأس عن ولد ذكر فقالت ثانيا عن جزم و قطع:

و إنى اعيذها بك و ذريتها من الشيطان الرجيم،الآيه؛فأثبتت لها ذريه و لا سبيل الى العلم به ظاهرا.

و مفعول قولها:فتقبل منى،و إن كان محذوفا محتملا لأن يكون هو.

نذرها من حيث إنه عمل صالح أو يكون هو ولدها المحرر لكن قوله تعالى: فَتَقَبَّلَهٰا رَبُّهٰا بِقَبُولٍ حَسَنٍ ،لا يخلو عن إشعار أو دلاله على كون مرادها هو قبول الولد المحرر.

قوله تعالى: فَلَمّٰا وَضَعَتْهٰا قٰالَتْ رَبِّ إِنِّى وَضَعْتُهٰا أُنْثىٰ ؛فى وضع الضمير المؤنث موضع ما فى بطنها إيجاز لطيف،و المعنى فلما وضعت ما فى بطنها و تبينت أنه انثى قالت:

رب إنى وضعتها انثى،و هو خبر اريد به التحسر و التحزن دون الإخبار و هو ظاهر.

قوله تعالى: وَ اللّٰهُ أَعْلَمُ بِمٰا وَضَعَتْ وَ لَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثىٰ ،جملتان معترضتان و هما جميعا مقولتان له تعالى لا لامرأه عمران،و لا أن الثانيه مقوله لها و الاولى مقوله للّٰه.

أما الاولى فهى ظاهره لكن لما كانت قولها:رب إنى وضعتها انثى،مسوقا لإظهار التحسر كان ظاهر قوله: وَ اللّٰهُ أَعْلَمُ بِمٰا وَضَعَتْ ،أنه مسوق لبيان أنا نعلم أنها انثى لكنا أردنا بذلك إنجاز ما كانت تتمناه بأحسن وجه و أرضى طريق،و لو كانت تعلم ما أردناه من جعل ما فى بطنها انثى لم تتحسر و لم تحزن ذاك التحسر و التحزن و الحال أن الذكر الذى كانت ترجوه لم يكن ممكنا أن يصير مثل هذا الانثى التى وهبناها لها،و يترتب عليه ما يترتب على خلق هذه الانثى فإن غايه أمره أن يصير مثل عيسى نبيا مبرئا للأكمه و الأبرص و محييا للموتى لكن هذه

الانثى ستتم به كلمه اللّه و تلد ولدا بغير أب،و تجعل هى و ابنها آيه للعالمين،و يكلم الناس فى المهد،و يكون روحا و كلمه من اللّه،مثله عند اللّه كمثل آدم الى غير ذلك من الآيات الباهرات فى خلق هذه الانثى الطاهره المباركه و خلق ابنها عيسى عليهما السّلام.

و من هنا يظهر:أن قوله: وَ لَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثى ،مقول له تعالى لا لامرأه عمران،و لو كان مقولا لها لكان حق الكلام ان يقال:و ليس الانثى كالذكر لا-بالعكس و هو ظاهر فإن من كان يرجو شيئا شريفا أو مقاما عاليا ثم رزق ما هو أخس منه و أردأ إنما يقول عند التحسر:ليس هذا الذى وجدته هو الذى كنت أطلبه و أبتغيه أو ليس ما رزقته كالذى كنت أرجوه،و لا يقول:ليس ما كنت أرجوه كهذا الذى رزقته البته؛و ظهر من ذلك أن اللام فى الذكر و الانثى معا أو فى الانثى فقط للعهد.

و قد أخذ أكثر المفسرين قوله: وَ لَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثى ،تتمه قول امرأه عمران،و تكلفوا فى توجيه تقديم الذكر على الانثى بما لا يرجع الى محصل،من أراده فليرجع الى كتبهم.

قوله تعالى: وَ إِنِّي سَمَّيْتُهٰا مَرْيَمَ وَ إِنِّي أُعِيذُهٰا بِكَ وَ ذُرِّيَّتَهٰا مِنَ الشَّيْطٰانِ الرَّجِيمِ ؛معنى مريم فى لغتهم العابده و الخادمه على ما قيل،و منه يعلم وجه مبادرتها الى تسميه المولوده عند الوضع،و وجه ذكره تعالى لتسميتها بذلك فإنها لما أيست من كون الولد ذكرا محررا للعباده و خدمه الكنيسه بادرت الى هذه التسميه و أعدتها بالتسميه للعباده و الخدمه.فقولها:و إنى سميتها مريم بمنزله أن تقول:إنى جعلت ما وضعتها محرره لك،و الدليل على كون هذا القول منها فى معنى النذر قوله تعالى: فَتَقَبَّلَهٰا رَبُّهٰا بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَ أَنْبَتَهٰا نَبٰاتاً حَسَناً ،الآيه.

ثم أعاذتها و ذريتها باللّه من الشيطان الرجيم ليستقيم لها العباده و الخدمه و يطابق اسمها المسمى.

و الكلام فى قولها: وَ ذُرِّيَّتَهٰا ،من حيث أنه قول مطلق من شرط و قيد لا يصح ان تفوه به فى

حضره التخاطب ممن لا_ علم له به مع أن مستقبل حال الإنسان من الغيب الذى لا يعلمه إلاّ اللّه سبحانه؛نظير الكلام فى قولها: رَبِّ إِنِّی نَذَرْتُ لَکَ مٰا فِی بَطْنِی مُحَرَّراً ،على ما تقدم بيانه فليس إلاّ أنها كانت تعلم أن سترزق من عمران ولدا ذكرا صالحا ثم لما حملت و توفى عمران لم تشك أن ما فى بطنها هو ذلك الولد الموعود،ثم لما وضعتها و بان لها خطأ حدسها أيقنت أنها سترزق ذلك الولد من نسل هذه البنت المولوده فحولت نذرها من الابن الى البنت،و سمتها مريم(العابده،الخادمه)و أعاذتها و ذريتها باللّه من الشيطان الرجيم هذا ما يعطيه التدبر فى كلامه تعالى.

قوله تعالى: فَتَقَبَّلَهٰا رَبُّهٰا بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَ أَنْبَتَهٰا نَبٰاتاً حَسَناً ؛القبول اذا قيد بالحسن كان بحسب المعنى هو التقبل الذى معناه القبول عن الرضا،فالكلام فى معنى قولنا:

فتقبلها ربها تقبلا فإنما حلل التقبل الى القبول الحسن ليدل على أن حسن القبول مقصود فى الكلام،و لما فى التصريح بحسن القبول من التشريف البارز.

و حيث قوبل بهاتين الجملتين أعنى قوله: فَتَقَبَّلَهٰا الى قوله: حَسَناً ،الجملتان فى قولها:

وَ إِنِّی سَمَّیْتُهٰا الى قولها: اَلرَّجِیمِ كان مقتضى الانطباق أن يكون قوله: فَتَقَبَّلَهٰا رَبُّهٰا بِقَبُولٍ حَسَنٍ ، قبولا لقولها و إنى سميتها مريم،و قوله: وَ أَنْبَتَهٰا نَبٰاتاً حَسَناً ،قبولا و إجابه لقولها:و إنى اعيذها بك و ذريتها من الشيطان الرجيم،فالمراد بتقبلها بقبول حسن ليس هو القبول بمعنى قبول تقرب امرأه عمران بالنذر،و إعطاء الثواب الاخروى لعملها فإن القبول إنما نسب الى مريم لا الى النذر و هو ظاهر بل قبول البنت بما أنها مسماه بمريم و محرره فيعود معناه الى اصطفائها(و قد مر أن معنى الاصطفاء هو التسليم التام للّه سبحانه)فافهم ذلك.

و المراد بإنباتها نبتا حسنا إعطاء الرشد و الزكاه لها و لذريتها،و إفاضه الحياه لها و لمن ينمو منها من الذريه حيوه لا يمسها نفث الشيطان و رجس تسويله و وسوسته،و هو الطهاره.

ص :۴۴۲

و هذان أعنى القبول الحسن الراجع الى الاصطفاء،و النبات الحسن الراجع الى التطهير هما اللذان يشير اليهما قوله تعالى فى ذيل هذه الآيات: وَ إِذْ قٰالَتِ الْمَلاٰئِكَةُ يٰا مَرْيَمُ إِنَّ اللّٰهَ اصْطَفٰاكِ وَ طَهَّرَكِ ،الآيه و سنوضحه بيانا إنشاء اللّه العزيز.

فقد تبين أن اصطفاء مريم و تطهيرها إنما هما استجابه لدعوه امها كما أن اصطفائها على نساء العالمين فى ولاده عيسى عليه السّلام،و كونها و ابنها آيه للعالمين تصديق لقوله تعالى: وَ لَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثىٰ .

قوله تعالى: وَ كَفَّلَهٰا زَكَرِيّٰا ،و انما كفلها بإصابه القرعه حيث اختصموا فى تكفلها ثم تراضوا بينهم بالقرعه فأصابت القرعه زكريا كما يدل عليه قوله تعالى: وَ مٰا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يُلْقُونَ أَقْلاٰمَهُمْ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ وَ مٰا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ ،الآيه.

قوله تعالى: كُلَّمٰا دَخَلَ عَلَيْهٰا زَكَرِيَّا الْمِحْرٰابَ وَجَدَ عِنْدَهٰا رِزْقاً الخ؛ المحراب المكان المخصوص بالعباده من المسجد و البيت،قال الراغب:و محراب المسجد،قيل:سمى بذلك لأنه موضع محاربه الشيطان و الهوى،و قيل:سمى بذلك لكون حق الإنسان فيه أن يكون حريبا(أى سليبا)من أشغال الدنيا و من توزع الخاطر،و قيل الأصل فيه أن محراب البيت صدر المجلس ثم اتخذت المساجد فسمى صدره به و قيل:بل المحراب أصله فى المسجد و هو اسم خص به صدر المجلس فسمى صدر البيت محرابا تشبيها بمحراب المسجد،و كأن هذا أصح،قال عزّ و جل: يَعْمَلُونَ لَهُ مٰا يَشٰاءُ مِنْ مَحٰارِيبَ وَ تَمٰاثِيلَ ،انتهى.

و ذكر بعضهم أن المحراب هنا هو ما يعبر عنه أهل الكتاب بالمذبح،و هو مقصوره فى مقدم المعبد،لها باب يصعد اليه بسلم ذى درجات قليله،و يكون من فيه محجوبا عمن فى المعبد.

أقول:و اليه ينتهى اتخاذ المقصوره فى الإسلام.

و فى تنكير قوله: رِزْقاً ،إشعار بكونه رزقا غير معهود كما قيل:إنه كان يجد عندها فاكهه

الشتاء فی الصیف،و فاکهه الصیف فی الشتاء،و یؤیده أنه لو کان من الرزق المعهود،و کان تنکیره یفید أنه ما کان یجد محرابها خالیا من الرزق بل کان عندها رزق ما دائما لم یقنع زکریا بقولها:هو من عند اللّه إن اللّه یرزق،الخ؛فی جواب قوله: یٰا مَرْیَمُ أَنّٰی لَکِ هٰذٰا ،لإمکان أن یکون یأتیها بعض الناس ممن کان یختلف الی المسجد لغرض حسن أو سیئ.

علی أن قوله تعالی: هُنٰالِکَ دَعٰا زَکَرِیّٰا رَبَّهُ ،الخ؛یدل علی أن زکریا تلقی وجود هذا الرزق عندها کرامه إلهیه خارقه فأوجب ذلک أن یسأل اللّه أن یهب له من لدنه ذریه طیبه،فقد کان الرزق رزقا یدل بوجوده علی کونه کرامه من اللّه سبحانه لمریم الطاهره،و مما یشعر بذلک قوله تعالی: قٰالَ یٰا مَرْیَمُ ،الخ؛علی ما سیجیء من البیان.

و قوله: قٰالَ یٰا مَرْیَمُ أَنّٰی لَکِ ،الخ؛فصل الکلام من غیر أن یعطف علی قوله: وَجَدَ عِنْدَهٰا رِزْقاً ،یدل علی أنه علیه السّلام إنما قال لها ذلک مره واحده فأجابت بما قنع به و استیقن أن ذلک کرامه لها و هنالک دعا و سأل ربه ذریه طیبه.

قوله تعالی: هُنٰالِکَ دَعٰا زَکَرِیّٰا رَبَّهُ قٰالَ رَبِّ هَبْ لِی مِنْ لَدُنْکَ ذُرِّیَّهً طَیِّبَهً الخ؛طیب الشیء ملائمته لصاحبه فیما یریده لأجله،فالبلد الطیب ما یلائم حیوه أهله من حیث الماء و الهواء و الرزق و نحو ذلک،قال تعالی: وَ الْبَلَدُ الطَّیِّبُ یَخْرُجُ نَبٰاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ (الأعراف۵۸/)،و العیشه الطیبه و الحیاه الطیبه ما یلائم بعض أجزائها بعضا و یسکن إلیها قلب صاحبها و منه الطیب للعطر الزکی فالذریه الطیبه هو الولد الصالح لأبیه مثلا الذی یلائم من حیث صفاته و أفعاله ما عند أبیه من الرجاء و الامنیه فقول زکریا علیه السّلام:رب هب لی من لدنک ذریه طیبه،لما کان الباعث له علیه ما شاهد من أمر مریم و خصوص کرامتها علی اللّه و امتلاء قلبه من شأنها لم یملک من نفسه دون أن یسأل اللّه أن یهب له مثلها خطرا و کرامه،فکون ذریته طیبه أن یکون لها ما لمریم من الکرامه عند اللّه و الشخصیه فی نفسها،و لذلک استجیب فی عین ما سأل من اللّه،و وهب له یحیی و هو أشبه

الأنبياء بعیسی علیهما السّلام،و أجمع الناس لما عند عیسی و أمه مریم الصدیقه من صفات الکمال و الکرامه،و من هنا ما سماه تعالی بیحیی و جعله مصدقا بکلمه من اللّه و سیدا و حصورا و نبیا من الصالحین،و هذه أقرب ما یمکن أن یشابه بها إنسان مریم و ابنه عیسی علیهما السّلام علی ما سنبینه ان شاء اللّه تعالی.

قوله تعالی: فَنادَتْهُ الْمَلائِکَهُ وَ هُوَ قائِمٌ یُصَلِّی فِی الْمِحْرابِ أَنَّ اللّهَ یُبَشِّرُکَ بِیَحْییٰ الی آخر الآیه؛ضمائر الغیبه و الخطاب لزکریا،و البشری و الإبشار و التبشیر الإخبار بما یفرح الإنسان بوجوده.

و قوله: أَنَّ اللّهَ یُبَشِّرُکَ بِیَحْییٰ ،دلیل علی أن تسمیته بیحیی إنما هو من جانب اللّه سبحانه کما تدل علیه نظائر هذه الآیات فی سوره مریم،قال تعالی: یا زَکَرِیّا إِنّا نُبَشِّرُکَ بِغُلامٍ اسْمُهُ یَحْییٰ لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِیًّا (مریم۷/).

و تسمیته بیحیی و کون التسمیه من عند اللّه سبحانه فی بدء ما بشر به زکریا قبل تولد یحیی و خلقه یؤید ما ذکرناه آنفا:أن الذی طلبه زکریا من ربه أن یرزقه ولدا یکون شأنه شأن مریم،و قد کانت مریم هی و ابنها عیسی علیهما السّلام آیه واحده کما قال تعالی: وَ جَعَلْناها وَ ابْنَها آیَهً لِلْعالَمِینَ (الأنبیاء۹۱/).

فروعی فی یحیی علیه السّلام ما روعی فیهما من عند اللّه سبحانه،و قد روعی فی عیسی علیه السّلام کمال ما روعی فی مریم،فالمرعی فی یحیی هو الشبه التام و المحاذاه الکامله مع عیسی علیهما السّلام فیما یمکن ذلک،و لعیسی فی ذلک کله التقدم التام لأن وجوده کان مقدرا قبل استجابه دعوه زکریا علیه السّلام فی حق یحیی،و لذلک سبقه عیسی فی کونه من اولی العزم صاحب شریعه و کتاب و غیر ذلک لکنهما تشابها و تشابه أمرهما فیما یمکن.

و فی قوله: مُصَدِّقاً بِکَلِمَهٍ مِنَ اللّهِ دلاله علی کونه من دعاه عیسی فالکلمه هو عیسی المسیح کما ذکره تعالی فی ذیل هذه الآیات فی بشاره الروح لمریم.

و السید هو الذی یتولی أمر سواد الناس و جماعتهم فی أمر حیاتهم و معاشهم أو فی فضیله من الفضائل المحموده عندهم ثم غلب استعماله فی شریف القوم لما أن التولی المذکور یستلزم شرفا بالحکم أو المال أو فضیله اخری.

و الحصور هو الذی لا یأتی النساء،و المراد بذلک فی الآیه بقرینه السیاق الممتنع عن ذلک للإعراض عن مشتهیات النفس زهدا.

قوله تعالی: قٰالَ رَبِّ أَنّٰی یَکُونُ لِی غُلاٰمٌ وَ قَدْ بَلَغَنِیَ الْکِبَرُ وَ امْرَأَتِی عٰاقِرٌ استفهام تعجیب و استعلام لحقیقه الحال لا استبعاد و استعظام مع تصریح البشاره بذلک و أن اللّه سبحانه سیرزقه ما سأله من الولد مع أنه ذکر هذه الوصفین اللذین جعلهما منشأ للتعجب و الاستعلام فی ضمن مسألته علی ما فی سوره مریم حیث قال رَبِّ إِنِّی وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّی وَ اشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَیْباً وَ لَمْ أَکُنْ بِدُعٰائِکَ رَبِّ شَقِیًّا وَ إِنِّی خِفْتُ الْمَوٰالِیَ مِنْ وَرٰائِی وَ کٰانَتِ امْرَأَتِی عٰاقِراً فَهَبْ لِی مِنْ لَدُنْکَ وَلِیًّا (مریم۵/).

لکن المقام یمثل معنی آخر فکأنه علیه السلام لما انقلب حالا من مشاهده أمر مریم و تذکر انقطاع عقبه لم یشعر إلاّ و قد سأل ربه ما سأل و قد ذکر فی دعائه ما له سهم وافر فی تأثره و تحزنه و هو بلوغ الکبر،و کون امرأته عاقرا،فلما استجیبت دعوته و بشر بالولد کأنه صحا و أفاق مما کان علیه من الحال،و أخذ یتعجب من ذلک و هو بالغ الکبر و امرأته عاقر، فصار ما کان یثیر علی وجهه غبار الیأس و سیماء الحزن یغیره الی نظره التعجب المشوب بالسرور.

علی أن ذکر نواقص الأمر بعد البشاره بقضاء أصل الحاجه و استعلام کیفیه رفع واحد واحد منها إنما هو طلب تفهم خصوصیات الإفاضه و الإنعام التذاذا بالنعمه الفائضه بعد النعمه نظیر ما وقع فی بشری إبراهیم بالذریه،قال تعالی: وَ نَبِّئْهُمْ عَنْ ضَیْفِ إِبْرٰاهِیمَ إِذْ دَخَلُوا عَلَیْهِ فَقٰالُوا سَلاٰماً قٰالَ إِنّٰا مِنْکُمْ وَجِلُونَ قٰالُوا لاٰ تَوْجَلْ إِنّٰا نُبَشِّرُکَ بِغُلاٰمٍ عَلِیمٍ قٰالَ

أَ بَشَّرْتُمُونِی عَلیٰ أَنْ مَسَّنِیَ الْکِبَرُ فَبِمَ تُبَشِّرُونَ قٰالُوا بَشَّرْنٰاکَ بِالْحَقِّ فَلاٰ تَکُنْ مِنَ الْقٰانِطِینَ قٰالَ وَ مَنْ یَقْنَطُ مِنْ رَحْمَهِ رَبِّهِ إِلاَّ الضّٰالُّونَ (الحجر۵۶/)،فذکر فی جواب نهی الملائکه إیاه عن القنوط أن استفهامه لم یکن عن قنوط کیف و هو غیر ضال و القنوط ضلاله،بل السید اذا أقبل علی عبده إقبالا یؤذن بالقرب و الانس و الکرامه أوجب ذلک انبساطا من العبد و ابتهاجا یستدعی تلذذه من کل حدیث،و تمتعه فی کل باب.

و فی قوله: وَ قَدْ بَلَغَنِیَ الْکِبَرُ من مراعاه الأدب ما لا یخفی فإنه کنایه عن أنه لا یجد من نفسه شهوه النکاح لبلوغ الشیخوخه و الهرم.و قد اجتمعت فی امرأته الکبر و العقر معا.

قوله تعالی: قٰالَ کَذٰلِکَ اللّٰهُ یَفْعَلُ مٰا یَشٰاءُ ،فاعل قال و إن کان هو اللّه سبحانه سواء کان من غیر وساطه الملائکه وحیا أو بواسطه الملائکه الذین کانوا ینادونه فالقول علی ای حال قوله تعالی لکن الظاهر أنه منسوب إلیه تعالی بواسطه لملک فالقائل هو الملک و قد نسب إلیه تعالی لأنه بأمره،و الدلیل علی ذلک قوله تعالی فی سوره مریم فی القصه: قٰالَ کَذٰلِکَ قٰالَ رَبُّکَ هُوَ عَلَیَّ هَیِّنٌ وَ قَدْ خَلَقْتُکَ مِنْ قَبْلُ وَ لَمْ تَکُ شَیْئاً (مریم۹/).

و انه یظهر اولا:أنه سمع الصوت من حیث کان یسمعه أولا.و ثانیا:أن قوله: کَذٰلِکَ ،خبر لمبتدإ محذوف،و التقدیر:الأمر کذلک أی الذی بشرت به من الموهبه هو کذلک کائن لا محاله، و فیه إشاره الی کونه من القضاء المحتوم الذی لا ریب فی وقوعه نظیر ما ذکره الروح فی جواب مریم علی ما حکاه اللّه تعالی: قٰالَ کَذٰلِکِ قٰالَ رَبُّکِ هُوَ عَلَیَّ هَیِّنٌ -الی أن قال-: وَ کٰانَ أَمْراً مَقْضِیًّا (مریم۲۱/)،و ثالثا:أن قوله: اَللّٰهُ یَفْعَلُ مٰا یَشٰاءُ کلام مفصول فی مقام التعلیل لمضمون قوله: کَذٰلِکَ اه.

قوله تعالی: قٰالَ رَبِّ اجْعَلْ لِی آیَهً قٰالَ آیَتُکَ أَلاّٰ تُکَلِّمَ النّٰاسَ ثَلاٰثَهَ أَیّٰامٍ

إلاّـ رَمْزاً الی آخر الآـیه؛قال فی المجمع:الرمز الإیماء بالشـفتین،و قـد یستعمل فی الإیمـاء بالحـاجب و العیـن و الیـد،و الأـول أغلب،انتهی،و العشـی الطرف المـؤخر من النهـار،و کـأنه مـأخوذ من العشوه و هی الظلمه الطـارئه فی العین المـانعه عن الإبصـار فأخـذوا ذلـک وصـفا للـوقت لرواحـه الی الظلمـه،و الإبکـار صـدر النهـار و الطرف المقـدم منـه،و الأصـل فی معنـاه الاسـتعجال (۱)(۲)(۳).

[سوره آل عمران (۳): الآیات ۴۲ الی ۶۰]

اشاره

وَ إِذْ قٰالَتِ اَلْمَلاٰئِکَهُ یٰا مَرْیَمُ إِنَّ اَللّٰهَ اِصْطَفٰاکِ وَ طَهَّرَکِ وَ اِصْطَفٰاکِ عَلیٰ نِسٰاءِ اَلْعٰالَمِینَ (۴۲) یٰا مَرْیَمُ اُقْنُتِی لِرَبِّکِ وَ اُسْجُدِی وَ
اِرْکَعِی مَعَ اَلرّٰاکِعِینَ (۴۳) ذٰلِکَ مِنْ أَنْبٰاءِ اَلْغَیْبِ نُوحِیهِ إِلَیْکَ وَ مٰا کُنْتَ لَدَیْهِمْ إِذْ یُلْقُونَ أَقْلاٰمَهُمْ أَیُّهُمْ یَکْفُلُ مَرْیَمَ وَ مٰا کُنْتَ
لَدَیْهِمْ إِذْ یَخْتَصِمُونَ (۴۴) إِذْ قٰالَتِ اَلْمَلاٰئِکَهُ یٰا مَرْیَمُ إِنَّ اَللّٰهَ یُبَشِّرُکِ بِکَلِمَهٍ مِنْهُ اِسْمُهُ اَلْمَسِیحُ عِیسَی اِبْنُ مَرْیَمَ وَجِیهاً فِی اَلدُّنْیٰا وَ
اَلْآخِرَهِ وَ مِنَ اَلْمُقَرَّبِینَ (۴۵) وَ یُکَلِّمُ اَلنّٰاسَ فِی اَلْمَهْدِ وَ کَهْلاً وَ مِنَ اَلصّٰالِحِینَ (۴۶) قٰالَتْ رَبِّ أَنّٰی یَکُونُ لِی وَلَدٌ وَ لَمْ یَمْسَسْنِی
بَشَرٌ قٰالَ کَذٰلِکِ اَللّٰهُ یَخْلُقُ مٰا یَشٰاءُ إِذٰا قَضیٰ أَمْراً فَإِنَّمٰا یَقُولُ لَهُ کُنْ فَیَکُونُ (۴۷) وَ یُعَلِّمُهُ اَلْکِتٰابَ وَ اَلْحِکْمَهَ وَ اَلتَّوْرٰاهَ وَ اَلْإِنْجِیلَ
(۴۸) وَ رَسُولاً إِلیٰ بَنِی إِسْرٰائِیلَ أَنِّی قَدْ جِئْتُکُمْ بِآیَهٍ مِنْ رَبِّکُمْ أَنِّی أَخْلُقُ لَکُمْ مِنَ اَلطِّینِ کَهَیْئَهِ اَلطَّیْرِ فَأَنْفُخُ فِیهِ فَیَکُونُ طَیْراً بِإِذْنِ
اَللّٰهِ وَ أُبْرِئُ اَلْأَکْمَهَ وَ اَلْأَبْرَصَ وَ أُحْیِ اَلْمَوْتیٰ بِإِذْنِ اَللّٰهِ وَ أُنَبِّئُکُمْ بِمٰا تَأْکُلُونَ وَ مٰا تَدَّخِرُونَ فِی بُیُوتِکُمْ إِنَّ فِی ذٰلِکَ لَآیَهً لَکُمْ إِنْ
کُنْتُمْ مُؤْمِنِینَ (۴۹) وَ مُصَدِّقاً لِمٰا بَیْنَ یَدَیَّ مِنَ اَلتَّوْرٰاهِ وَ لِأُحِلَّ لَکُمْ بَعْضَ اَلَّذِی حُرِّمَ عَلَیْکُمْ وَ جِئْتُکُمْ بِآیَهٍ مِنْ رَبِّکُمْ فَاتَّقُوا اَللّٰهَ وَ
أَطِیعُونِ (۵۰) إِنَّ اَللّٰهَ رَبِّی وَ رَبُّکُمْ فَاعْبُدُوهُ هٰذٰا صِرٰاطٌ مُسْتَقِیمٌ (۵۱) فَلَمّٰا أَحَسَّ عِیسیٰ مِنْهُمُ اَلْکُفْرَ قٰالَ مَنْ أَنْصٰارِی إِلَی اَللّٰهِ قٰالَ
اَلْحَوٰارِیُّونَ نَحْنُ أَنْصٰارُ اَللّٰهِ آمَنّٰا بِاللّٰهِ وَ اِشْهَدْ بِأَنّٰا مُسْلِمُونَ (۵۲) رَبَّنٰا آمَنّٰا بِمٰا أَنْزَلْتَ وَ اِتَّبَعْنَا اَلرَّسُولَ فَاکْتُبْنٰا مَعَ اَلشّٰاهِدِینَ (۵۳) وَ
مَکَرُوا وَ مَکَرَ اَللّٰهُ وَ اَللّٰهُ خَیْرُ اَلْمٰاکِرِینَ (۵۴) إِذْ قٰالَ اَللّٰهُ یٰا عِیسیٰ إِنِّی مُتَوَفِّیکَ وَ رٰافِعُکَ إِلَیَّ وَ مُطَهِّرُکَ مِنَ اَلَّذِینَ کَفَرُوا وَ جٰاعِلُ
اَلَّذِینَ اِتَّبَعُوکَ فَوْقَ اَلَّذِینَ کَفَرُوا إِلیٰ یَوْمِ اَلْقِیٰامَهِ ثُمَّ إِلَیَّ مَرْجِعُکُمْ فَأَحْکُمُ بَیْنَکُمْ فِیمٰا کُنْتُمْ فِیهِ تَخْتَلِفُونَ (۵۵) فَأَمَّا اَلَّذِینَ کَفَرُوا
فَأُعَذِّبُهُمْ عَذٰاباً شَدِیداً فِی اَلدُّنْیٰا وَ اَلْآخِرَهِ وَ مٰا لَهُمْ مِنْ نٰاصِرِینَ (۵۶) وَ أَمَّا اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّٰالِحٰاتِ فَیُوَفِّیهِمْ أُجُورَهُمْ وَ اَللّٰهُ
لاٰ یُحِبُّ اَلظّٰالِمِینَ (۵۷) ذٰلِکَ نَتْلُوهُ عَلَیْکَ مِنَ اَلْآیٰاتِ وَ اَلذِّکْرِ اَلْحَکِیمِ (۵۸) إِنَّ مَثَلَ عِیسیٰ عِنْدَ اَللّٰهِ کَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرٰابٍ ثُمَّ
قٰالَ لَهُ کُنْ فَیَکُونُ (۵۹) اَلْحَقُّ مِنْ رَبِّکَ فَلاٰ تَکُنْ مِنَ اَلْمُمْتَرِینَ (۶۰)

۱- ۱) .آل عمران ۳۵-۴۱:بحث فی سؤال زکریا ربه أن یجعل له آیه...

۲- ۲) .آل عمران ۳۵-۴۱:کلام فی الخواطر الملکیه و الشیطانیه و ما یلحق بها من التکلیم.

۳- ۳) .آل عمران ۳۵-۴۱:بحث روائی فی ولاده مریم؛دعاء زکریا فی طلب الذریه.

بيان:

قوله تعالى: وَ إِذْ قالَتِ الْمَلائِكَهُ يا مَرْيَمُ إِنَّ اللّهَ اصْطَفاكِ وَ طَهَّرَكِ ؛ الجمله معطوفه على قوله: إِذْ قالَتِ امْرَأَتُ عِمْرانَ ،فتكون شرحا مثله لاصطفاء آل عمران المشتمل عليه قوله تعالى: إِنَّ اللّهَ اصْطَفى ،الآيه.

و فى الآيه دليل على كون مريم محدثه تكلمها الملائكه و هى تسمع كلامهم كما يدل عليه أيضا قوله فى سوره مريم:فأرسلنا اليه روحنا فتمثل لها بشرا سويا،الى آخر الآيات؛ و سيأتى الكلام فى المحدث.

و قد تقدم فى قوله تعالى: فَتَقَبَّلَها رَبُّها بِقَبُولٍ حَسَنٍ ؛الآيه:أن ذلك بيان لاستجابه دعوه ام مريم:و إنى سميتها مريم:و إنى اعيذها بك و ذريتها من الشيطان الرجيم،الآيه؛و أن قول الملائكه لمريم:إن اللّه اصطفاك و طهرك إخبار لها بما لها عند اللّه سبحانه من الكرامه و المنزله فارجع الى هناك.

فاصطفاؤها تقبلها لعباده اللّه،و تطهيرها اعتصامها بعصمه اللّه فهى مصطفاه معصومه؛ و ربما قيل:إن المراد من تطهيرها جعلها بتولا لا تحيض فيتهيأ لها بذلك أن لا تضطر الى

الخروج من الكنيسه،و لا بأس به غير أن الذى ذكرناه هو الأوفق بسياق الآيات.

قوله تعالى: وَ اصْطَفاكِ عَلى نِساءِ الْعالَمِينَ قد تقدم فى قوله تعالى: إِنَّ اللّهَ اصْطَفى الى قوله: عَلَى الْعالَمِينَ أن الاصطفاء المتعدى بعلى يفيد معنى التقدم،و أنه غير الاصطفاء المطلق الذى يفيد معنى التسليم؛و على هذا فاصطفاؤها على نساء العالمين تقديم لها عليهن.

و هل هذا التقديم تقديم من جميع الجهات أو من بعضها؟ظاهر قوله تعالى فيما بعد الآيه:اذ قالت الملائكه يا مريم إن اللّه يبشرك،الآيه؛و قوله تعالى: وَ الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَها فَنَفَخْنا فِيها مِنْ رُوحِنا وَ جَعَلْناها وَ ابْنَها آيَةً لِلْعالَمِينَ (الأنبياء/۹۱)،و قوله تعالى: وَ مَرْيَمَ ابْنَتَ عِمْرانَ الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَها فَنَفَخْنا فِيهِ مِنْ رُوحِنا وَ صَدَّقَتْ بِكَلِماتِ رَبِّها وَ كُتُبِهِ وَ كانَتْ مِنَ الْقانِتِينَ (التحريم/۱۲)؛حيث لم تشتمل عمما تختص بها من بين النساء إلّا على شأنها العجيب فى ولاده المسيح عليه السّلام أن هذا هو وجه اصطفائها و تقديمها على النساء من العالمين.

و أما ما اشتملت عليه الآيات فى قصتها من التطهير و التصديق بكلمات اللّه و كتبه، و القنوت و كونها محدثه فهى امور لا تختص بها بل يوجد فى غيرها،و أما ما قيل:إنها مصطفاه على نساء عالمى عصرها فإطلاق الآيه يدفعه.

قوله تعالى: يا مَرْيَمُ اقْنُتِي لِرَبِّكِ وَ اسْجُدِي وَ ارْكَعِي مَعَ الرّاكِعِينَ ؛القنوت هو لزوم الطاعه عن خضوع على ما قيل،و السجده معروفه.و الركوع هو الانحناء أو مطلق التذلل.

و لما كان النداء يوجب تلفيت نظر المنادى(اسم مفعول)و توجيه فهمه نحو المنادى(اسم فاعل)كان تكرار النداء فى المقام بمنزله أن يقال لها:إن لك عندنا نبأ بعد نبأ فاستمعى لهما و أصغى اليهما:أحدهما ما أكرمك اللّه به من منزله و هو مالك عند اللّه،و الثانى ما يلزمك من وظيفه العبوديه بالمحاذاه،و هو ما للّه سبحانه عندك،فيكون هذا إيفاء للعبوديه و شكرا

للمنزله فيئول معنى الكلام الى كون قوله: يٰا مَرْيَمُ اقْنُتِي ،الخ؛بمنزله التفريع لقوله: يٰا مَرْيَمُ إِنَّ اللّٰهَ اصْطَفٰاكِ ،الخ؛أى اذا كان كذلك فاقنتى و اسجدى و اركعى مع الراكعين،و لا يبعد أن يكون كل واحده من الخصال الثلاثه المذكوره فى هذه الآيه فرعا لواحده من الخصال الثلاثه المذكوره فى الآيه السابقه،و إن لم يخل عن خفاء فليتأمل.

قوله تعالى: ذٰلِكَ مِنْ أَنْبٰاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ ؛عده من أنباء الغيب نظير ما عدت قصه يوسف عليه السّلام من أنباء الغيب التى توحى الى رسول اللّه؛قال تعالى: ذٰلِكَ مِنْ أَنْبٰاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَ مٰا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ وَ هُمْ يَمْكُرُونَ (يوسف/۱۰۲)،و أما ما يوجد من ذلك عند أهل الكتاب فلا عبره به لعدم سلامته من تحريف المحرفين كما أن كثيرا من الخصوصيات المقتصه فى قصص زكريا غير موجوده فى كتب العهدين على ما وصفه اللّه فى القرآن.

و يؤيد هذا الوجه قوله تعالى فى ذيل الآيه:و ما كنت لديهم اذ يلقون،الخ.

على أن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و قومه كانوا اميين غير عالمين بهذه القصص و لا أنهم قرءوها فى الكتب كما ذكره تعالى بعد سرد قصه نوح: تِلْكَ مِنْ أَنْبٰاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهٰا إِلَيْكَ مٰا كُنْتَ تَعْلَمُهٰا أَنْتَ وَ لاٰ قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هٰذٰا (هود/۴۹)،و الوجه الأول أوفق بسياق الآيه.

قوله تعالى: وَ مٰا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يُلْقُونَ أَقْلاٰمَهُمْ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ الخ؛القلم فتحتين القدح الذى يضرب به القرعه،و يسمى سهما أيضا،و جمعه أقلام،فقوله: يُلْقُونَ أَقْلاٰمَهُمْ أى يضربون بسهامهم ليعينوا بالقرعه أيهم يكفل مريم.

و فى هذه الجمله دلاله على أن الاختصام الذى يدل عليه قوله: وَ مٰا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ إنما هو اختصامهم و تشاحهم فى كفاله مريم،و أنهم لم يتناهوا حتى تراضوا بالاقتراع بينهم فضربوا بالقرعه فخرج السهم لزكريا فكفلها بدليل قوله: وَ كَفَّلَهٰا زَكَرِيّٰا ، الآيه.

قوله تعالی: إِذْ قٰالَتِ الْمَلاٰئِکَهُ يٰا مَرْيَمُ إِنَّ اللّٰهَ يُبَشِّرُکِ الخ؛الظاهر أن هذه البشاره هی التی يشتمل عليها قوله تعالی فی موضع آخر: فَأَرْسَلْنٰا إِلَيْهٰا رُوحَنٰا فَتَمَثَّلَ لَهٰا بَشَراً سَوِيًّا قٰالَتْ إِنِّی أَعُوذُ بِالرَّحْمٰنِ مِنْکَ إِنْ کُنْتَ تَقِيًّا قٰالَ إِنَّمٰا أَنَا رَسُولُ رَبِّکِ لِأَهَبَ لَکِ غُلاٰماً زَکِيًّا الآيات(مريم/۱۹)،فتکون البشاره المنسوبه الی الملائکه هاهنا هی المنسوبه الی الروح فقط هناک.

و قد قيل فی وجهه أن المراد بالملائکه هو جبرئيل،عبر بالجمع عن الواحد تعظيما لامر کما يقال:سافر فلان فرکب الدواب و رکب السفن،و إنما رکب دابه واحده و سفينه واحده، و يقال:قال له الناس کذا،و إما قاله واحد و هکذا،و نظيره الآيه قوله فی قصه زکريا السابقه:

فنادته الملائکه ثم قوله: قٰالَ کَذٰلِکَ اللّٰهُ يَفْعَلُ مٰا يَشٰاءُ ،الآيه.

و ربما قيل:إن جبرئيل کان معه غيره فاشترکوا فی ندائها.

و الذی يعطيه التدبر فی الآيات التی تذکر شأن الملائکه أن بين الملائکه تقدما و تأخرا من حيث مقام القرب،و أن للمتأخر التبعيه المحضه لأوامر المتقدم بحيث يکون فعل المتأخر رتبه، عين فعل المتقدم،و قوله عين قوله نظير ما نشاهده و نذعن به من کون أفعال قوانا و أعضائنا عين أفعالنا من غير تعدد فيه تقول:رأته عيناى و سمعته اذناى،و رأيته و سمعته،و يقال فعلته جوارحی و کتبته يدی و رسمته أناملی و فعلته أنا و کتبته أنا،و کذلک فعل المتبوع من الملائکه فعل التابعين له المؤتمرين لأمره بعينه،و قوله قولهم من غير اختلاف،و بالعکس کما أن فعل الجميع فعل اللّٰه سبحانه و قولهم قوله،کما قال تعالی: اَللّٰهُ يَتَوَفَّی الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهٰا (الزمر/ ۴۲)،فنسب التوفی الی نفسه،و قال: قُلْ يَتَوَفّٰاکُمْ مَلَکُ الْمَوْتِ الَّذِی وُکِّلَ بِکُمْ (السجده/۱۱)،فنسبه الی ملک الموت و قال: حَتّٰی إِذٰا جٰاءَ أَحَدَکُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنٰا (الأنعام/۶۱)،فنسبه الی جمع من الملائکه.

و نظيره قوله تعالی: إِنّٰا أَوْحَيْنٰا إِلَيْکَ (النساء/۱۶۳)،و قوله: نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ

عَلىٰ قَلْبِکَ (الشعراء۱۹۴/)،و قوله: مَنْ کٰانَ عَدُوًّا لِجِبْرِیلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلىٰ قَلْبِکَ (البقره۹۷/)،و قوله: کَلاّ إِنَّهٰا تَذْکِرَهٌ فَمَنْ شٰاءَ ذَکَرَهُ فِی صُحُفٍ مُکَرَّمَهٍ مَرْفُوعَهٍ مُطَهَّرَهٍ بِأَیْدِی سَفَرَهٍ کِرٰامٍ بَرَرَهٍ (عبس۱۶/).

فظهر أن بشاره جبریل هی عین بشاره من هو تحت أمره من جماعه الملائکه و هو من سادات الملائکه و مقربیهم علی ما یدل علیه قوله تعالی: إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ کَرِیمٍ ذِی قُوَّهٍ عِنْدَ ذِی الْعَرْشِ مَکِینٍ مُطٰاعٍ ثَمَّ أَمِینٍ (التکویر۲۱/)،و سیأتی زیاده توضیح لهذا الکلام فی سوره فاطر إن شاء اللّه تعالی.

و یؤید ما ذکرناه قوله تعالی فی الآیه التالیه:قال کذلک اللّه یفعل ما یشاء،فإن ظاهره أن القائل هو اللّه سبحانه مع أنه نسب هذا القول فی سوره مریم فی القصه الی الروح،قال تعالی:

قٰالَ إِنَّمٰا أَنَا رَسُولُ رَبِّکِ لِأَهَبَ لَکِ غُلاٰماً زَکِیًّا قٰالَتْ أَنّٰی یَکُونُ لِی غُلاٰمٌ وَ لَمْ یَمْسَسْنِی بَشَرٌ وَ لَمْ أَکُ بَغِیًّا قٰالَ کَذٰلِکِ قٰالَ رَبُّکِ هُوَ عَلَیَّ هَیِّنٌ الآیات(مریم۲۱/).

و فی تکلم الملائکه و الروح مع مریم دلاله علی کونها محدثه بل قوله تعالی فی سوره مریم فی القصه بعینها: فَأَرْسَلْنٰا إِلَیْهٰا رُوحَنٰا فَتَمَثَّلَ لَهٰا بَشَراً سَوِیًّا (مریم۱۷/)،یدل علی معاینتها الملک زیاده علی سماعها صوته،و سیجیء تمام الکلام فی المعنی فی البحث الرائی الآتی إنشاء اللّه.

قوله تعالی: بِکَلِمَهٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِیحُ عِیسَی ابْنُ مَرْیَمَ ؛قد مر البحث فی معنی کلامه تعالی فی تفسیر قوله: تِلْکَ الرُّسُلُ فَضَّلْنٰا بَعْضَهُمْ عَلىٰ بَعْضٍ (البقره/ ۲۵۳).

و الکلمه و الکلم کالتمره و التمر جنس و فرد و تطلق الکلمه علی اللفظ الواحد الدال علی المعنی،و علی الجمله سواء صح السکوت علیها مثل زید قائم أو لم یصح مثل إن کان زید قائما، هذا بحسب اللغه،و أما بحسب ما یصطلح علیه القرآن أعنی الکلمه المنسوبه الی اللّه تعالی فهی الذی یظهر به ما أراده اللّه تعالی من أمر نحو کلمه الإیجاد و هو قوله تعالی لشیء أراده:کن،أو کلمه الوحی و الإلهام و نحو ذلک.

و أما المراد بالكلمه فقد قيل:إن المراد به المسيح عليه السّلام من جهه أن من اسبقه من الأنبياء أو خصوص أنبياء بنى إسرائيل بشروا به بعنوان أنه منجى بنى إسرائيل؛قال فى نظير المورد هذه كلمتى التى كنت أقولها،و نظيره قوله تعالى فى ظهور موسى عليه السّلام: وَ تَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنىٰ عَلىٰ بَنِى إِسْرٰائِيلَ بِمٰا صَبَرُوا (الأعراف١٣٧/)،و فيه أن ذلك و إن كان ربما ساعده كتب العهدين لكن القرآن الكريم خال عن ذلك بل القرآن يعد عيسى بن مريم مبشرا لا مبشرا به،على أن سياق قوله: اِسْمُهُ الْمَسِيحُ لا يناسبه فإن الكلمه على هذا ظهور عيسى الخبر به قبلا لا نفس عيسى،و ظاهر قوله: اِسْمُهُ الْمَسِيحُ ،أنا لمسيح اسم الكلمه لا اسم من تقدمت فى حقه الكلمه.

و ربما قيل:إن المراد به عيسى عليه السّلام لإيضاحه مراده تعالى بالتوراه،و بيانه تحريفات اليهود و ما اختلفوا فيه من امور الدين كما حكى اللّه تعالى عنه ذلك فيما يخاطب به بنى إسرائيل: وَ لِأُبَيِّنَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِى تَخْتَلِفُونَ فِيهِ (الزخرف۶۳/)،و فيه أنه نكته تصحح هذا التعبير لكنها خاليه عما يساعدها من القرائن.

و ربما قيل:إن المراد بكلمه منه البشاره نفسها،و هى الإخبار بحملها بعيسى و ولادته فمعنى قوله: يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ :يبشرك ببشاره هى أنك ستلدين عيسى من غير مس بشر،و فيه أن سيقال الذيل أعنى قوله: اِسْمُهُ الْمَسِيحُ ،لا يلائمه و هو ظاهر.

و ربما قيل:إن المراد به عيسى عليه السّلام من جهه كونه كلمه الإيجاد أعنى قوله: كُنْ و إنما اختص عيسى عليه السّلام بذلك مع كون كل إنسان بكل شىء موجودا بكلمه كن التكوينيه لأن سائر الأفراد من الإنسان يجرى ولادتهم على مجرى الأسباب العاديه المألوفه فى العلوق من ورود ماء الرجل على نطفه الإناث،و عمل العوامل المقارنه فى ذلك،و لذلك يسند العلوق اليه كما يسند سائر المسببات الى أسبابها،و لما لم يجر علوق عيسى هذا المجرى و فقد بعض الأسباب العاديه التدريجيه كان وجوده بمجرد كلمه التكوين من غير تخلل الأسباب العاديه فكان نفس الكلمه كما يؤيده قوله تعالى: وَ كَلِمَتُهُ أَلْقٰاهٰا إِلىٰ مَرْيَمَ وَ رُوحٌ مِنْهُ (النساء١٧١/)،و قوله تعالى فى آخر هذه الآيات: إِنَّ مَثَلَ عِيسىٰ عِنْدَ اللّٰهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرٰابٍ ثُمَّ قٰالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ الآيه؛و هذا أحسن الوجوه.

ص:۴۵۵

و المسيح هو الممسوح سمى به عيسى عليه السّلام لأنه كان مسيحا باليمين و البركه أو لأنه مسح بالتطهير من الذنوب،أو مسح بدهن بورك فيه و كانت الأنبياء يمسحون به أو لأن جبرائيل مسحه بجناحه حين ولادته ليكون عوذه من الشيطان،أو لأنه كان يمسح رءوس اليتامى،أو لأنه كان يمسح عن الأعمى بيده فيبصر،أو لأنه كان لا يمسح ذا عاهه بيده إلّا برء،فهذه وجوه ذكروها فى تسميته بالمسيح.

و تقييد عيسى بابن مريم مع كون الخطاب فى الآيه لمريم للتنبيه على أنه مخلوق من غير أب،و يكون معروفا بهذا النعت،و أن مريم شريته فى هذه الآيه كما قال تعالى: وَ جَعَلْنٰاهٰا وَ ابْنَهٰا آيَةً لِلْعٰالَمِينَ (الأنبياء۹۱/).

قوله تعالى: وَجِيهاً فِي الدُّنْيٰا وَ الْآخِرَةِ وَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ ،الوجاهه هى المقبوليه،و كونه عليه السّلام مقبولا فى الدنيا مما لا خفاء فيه،و كذا فى الآخره بنص القرآن.

و معنى المقربين ظاهر فهو مقرب عند اللّه داخل فى صف الأولياء و المقربين من الملائكه من حيث التقريب كما ذكره تعالى بقوله: لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْداً لِلّٰهِ وَ لاَ الْمَلاٰئِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ (النساء۱۷۲/)،و قد عرف تعالى معنى التقريب بقوله: إِذٰا وَقَعَتِ الْوٰاقِعَةُ -الى أن قال-: وَ كُنْتُمْ أَزْوٰاجاً ثَلاٰثَةً -الى أن قال: وَ السّٰابِقُونَ السّٰابِقُونَ أُولٰئِكَ الْمُقَرَّبُونَ (الواقعه/ ۱۱)،و الآيه كما ترى تدل على أن هذا التقرب و هو تقرب الى اللّه سبحانه حقيقته سبق الإنسان سائر أفراد نوعه فى سلوك طريق العود الى اللّه الذى سلوكه مكتوب على كل إنسان بل كل شىء،قال تعالى: يٰا أَيُّهَا الْإِنْسٰانُ إِنَّكَ كٰادِحٌ إِلىٰ رَبِّكَ كَدْحاً فَمُلاٰقِيهِ (الانشقاق/ ۶)،و قال تعالى: أَلاٰ إِلَى اللّٰهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ (الشورى۵۳/).

و أنت اذا تأملت كون المقربين صفه الأفراد من الإنسان و صفه الأفراد من الملائكه علمت أنه لا يلزم أن يكون مقاما اكتسابيا فإن الملائكه لا يحرزون ما أحرزوه فى المقام عند اللّه سبحانه بالكسب فلعله مقام تناله المقربون من الملائكه بهبه إلهيه و المقربون من الإنسان بالعمل.

و قوله وجيها فى الدنيا و الآخره،حال،و كذا ما عطف عليه من قوله: وَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ ، و يكلم اه،و من الصالحين،و يكلمه اه،رسولا اه.

قوله تعالى: وَ يُكَلِّمُ النّٰاسَ فِي الْمَهْدِ وَ كَهْلاً ،المهد ما يهيأ للصبى من الفراش، و الكهل من الكهوله و هو ما بين الشباب و الشيخوخه،و هو ما يكون الإنسان فيه رجلا تاما قويا،و لذا قيل:الكهل من وخطه الشيب أى خالطه،و ربما قيل:إن الكهل من بلغ أربعا و ثلاثين.

و كيف كان ففيه دلاله على أنه سيعيش حتى يبلغ سن الكهوله ففيه بشاره اخرى لمريم.

و فى التصريح بذلك مع دلاله الأناجيل على أنه لم يعش فى الأرض أكثر من ثلاثه و ثلاثين سنه نظر ينبغى أن يمعن فيه،و لذا ربما قيل:إن تكليمه للناس كهلا إنما هو بعد نزوله من السماء فإنه لم يمكث فى الأرض ما يبلغ به سن الكهوله،و ربما قيل:إن الذى يعطيه التاريخ بعد التثبت أن عيسى عليه السّلام عاش نحوا من أربع و ستين سنه خلافا لما يظهر من الأناجيل.

و الذى يظهر من سياق قوله: فِي الْمَهْدِ وَ كَهْلاً ،أنه لا يبلغ سن الشيخوخه،و إنما ينتهى الى سن الكهوله؛و على هذا فقد أخذ فى البيان كلامه فى طرفى عمره:الصبى و الكهوله.

قوله تعالى: قٰالَتْ رَبِّ أَنّٰى يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَ لَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ ،خطابها لربها مع كون المكلم إياها الروح المتمثل بناء على ما تقدم أن خطاب الملائكه و خطاب الروح و كلامهم كلام اللّه سبحانه فقد كانت تعلم أن الذى يكلمها هو اللّه سبحانه و إن كان الخطاب متوجها إليها من جهه الروح المتمثل أو الملائكه و لذلك خاطبت ربها.

و يمكن أن يكون الكلام من قبيل قوله تعالى: قٰالَ رَبِّ ارْجِعُونِ (المؤمنون/٩٩)،فهو من الاستغاثه المعترضه فى الكلام.

قوله سبحانه: قٰالَ كَذٰلِكِ اللّٰهُ يَخْلُقُ مٰا يَشٰاءُ إِذٰا قَضىٰ أَمْراً فَإِنَّمٰا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ قد مرت الإشاره الى أن تطبيق هذا الجواب بما فى سوره مريم من قوله: قٰالَ كَذٰلِكِ قٰالَ رَبُّكِ هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ وَ لِنَجْعَلَهُ آيَةً لِلنّٰاسِ وَ رَحْمَةً مِنّٰا وَ كٰانَ أَمْراً مَقْضِيًّا (مريم/ ٢١)،يفيد أن يكون قوله هاهنا:كذلك كلاما تاما تقديره:الأمر كذلك و معناه أن الذى بشرت به أمر مقضى لا مرد له.

و أما التعجب من هذا الأمر فإنما يصح لو كان هذا الأمر مما لا يقدر عليه اللّه سبحانه أو يشق:أما القدره فإن قدرته غير محدوده يفعل ما يشاء،و أما صعوبته و مشقته فإن العسر

و الصعوبه إنما يتصور اذا كان الأمر مما يتوسل إليه بالأسباب فكلما كثرت المقدمات و الأسباب و عزت و بعد منالها اشتد الأمر صعوبه،و اللّه سبحانه لا يخلق ما يخلق بالأسباب بل اذا قضى أمرا فانما يقول له كن فيكون.

فقد ظهر أن قوله: كَذٰلِكِ كلام تام أريد به رفع اضطراب مريم و تردد نفسها،و قوله: اَللّٰهُ يَخْلُقُ مٰا يَشٰاءُ ،رفع العجز الذى يوهمه التعجب،و قوله: إِذٰا قَضىٰ ،رفع لتوهم العسر و الصعوبه.

قوله تعالى: وَ يُعَلِّمُهُ الْكِتٰابَ وَ الْحِكْمَةَ وَ التَّوْرٰاةَ وَ الْإِنْجِيلَ ،اللام فى الكتاب و الحكمه للجنس.و قد مر أن الكتاب هو الوحى الرافع لاختلافات الناس؛و الحكمه هى المعرفه النافعه المتعلقه بالاعتقاد أو العمل،و على هذا فعطف التوراه و الإنجيل على الكتاب و الحكمه مع كونهما كتابين مشتملين على الحكمه من قبيل ذكر الفرد بعد الجنس لأهميه فى اختصاصه بالذكر،و ليست لام الكتاب لاستغراق لقوله تعالى: وَ لَمّٰا جٰاءَ عِيسىٰ بِالْبَيِّنٰاتِ قٰالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ وَ لِأُبَيِّنَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِى تَخْتَلِفُونَ فِيهِ فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَ أَطِيعُونِ (الزخرف/۶۳)،و قد مر بيانه.

و أما التوراه فالذى يريد القرآن منها هو الذى نزله اللّه على موسى عليه السّلام فى الميقات فى ألواح على ما يقصه اللّه سبحانه فى سوره الأعراف؛و أما الذى عند اليهود من الأسفار فهم معترفون بانقطاع اتصال السند ما بين بختنصر من ملوك بابل و كورش من ملوك الفرس،غير أن القرآن يصدق أن التوراه الموجود بأيديهم فى زمن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم غير مخالفه للتوراه الأصل بالكليه و إن لعبت بها يد التحريف؛و دلاله آيات القرآن على ذلك واضحه.

و أما الإنجيل و معناه البشاره فالقرآن يدل على أنه كان كتابا واحدا نازلا على عيسى فهو الوحى المختص به،قال تعالى: وَ أَنْزَلَ التَّوْرٰاةَ وَ الْإِنْجِيلَ مِنْ قَبْلُ هُدىً لِلنّٰاسِ (آل عمران/ ۴)،و أما هذه الأناجيل المنسوبه الى متى و مرقس و لوقا و يوحنا فهى كتب مؤلفه بعده عليه السّلام.

و يدل أيضا على أن الأحكام إنما هى فى التوراه،و أن الانجيل لا تشتمل إلّا على بعض النواسخ كقوله فى هذه الآيات:مصدقا لما بين يدى من التوراه و لأحل لكم بعض الذى حرم عليكم،الآيه؛و قوله: وَ آتَيْنٰاهُ الْإِنْجِيلَ فِيهِ هُدىً وَ نُورٌ وَ مُصَدِّقاً لِمٰا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرٰاةِ

وَ هُدىً وَ مَوْعِظَةً لِلْمُتَّقِينَ وَ لْيَحْكُمْ أَهْلُ الْإِنْجِيلِ بِمٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ فِيهِ (المائده۴۷/)،و لا يبعد أن يستفاد من الآيه أن فيه بعض الأحكام الإثباتيه.

و يدل أيضا على أن الإنجيل مشتمل على البشاره بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كالتوراه،قال تعالى:

اَلَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوباً عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرٰاةِ وَ الْإِنْجِيلِ (الأعراف۱۵۷/).

قوله تعالى: وَ رَسُولاً إِلىٰ بَنِي إِسْرٰائِيلَ ؛ظاهره أنه عليه السّلام كان مبعوثا الى بنى إسرائيل خاصه كما هو اللائح من الآيات فى حق موسى عليه السّلام،و قد مر فى الكلام على النبوه فى ذيل قوله تعالى: كٰانَ النّٰاسُ أُمَّةً وٰاحِدَةً فَبَعَثَ اللّٰهُ النَّبِيِّينَ الآيه(البقره۲۱۳/)،أن عيسى عليه السّلام كموسى من أولى العزم و هم مبعوثون الى أهل الدنيا كافه.

لكن العقده تنحل بما ذكرناه هناك فى الفرق بين الرسول و النبى أن النبوه هى منصب البعث و التبليغ،و الرساله هى السفاره الخاصه التى تستتبع الحكم و القضاء بالحق بين الناس؛إما بالبقاء و النعمه،أو بالهلاك كما يفيده قوله تعالى: وَ لِكُلِّ أُمَّةٍ رَسُولٌ فَإِذٰا جٰاءَ رَسُولُهُمْ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ (يونس۴۷/).

و بعباره اخرى النبى هو الإنسان المبعوث لبيان الدين للناس،و الرسول هو المبعوث لاداء بيان خاص يستتبع رده الهلاك و قبوله البقاء و السعاده كما يؤيده بل يدل عليه ما حكاه اللّه سبحانه من مخطابات الرسل لأممهم كنوح و هود و صالح و شعيب و غيرهم عليهم السّلام.

و على ذلك شواهد من القرآن الكريم كرساله موسى الى فرعون،قال تعالى: اِذْهَبْ إِلىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغىٰ (طه۲۴/)،و إيمان السحره لموسى و ظهور قبل إيمانهم و لم يكونوا من بنى إسرائيل،قال تعالى: قٰالُوا آمَنّٰا بِرَبِّ هٰارُونَ وَ مُوسىٰ (طه۷۰/)،و دعوه قوم فرعون، قال تعالى: وَ لَقَدْ فَتَنّٰا قَبْلَهُمْ قَوْمَ فِرْعَوْنَ وَ جٰاءَهُمْ رَسُولٌ كَرِيمٌ (الدخان۱۷/)،و نظير ذلك ما كان من أمر إيمان الناس بعسى فلقد آمن به عليه السّلام قبل بعثه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و الروم و أمم عظيمه من الغربيين كالإفرنج و النمسا و البروس و إنجلترا و أمم من الشرقيين كنجران و هم جميعهم ليسوا من بنى إسرائيل؛و القرآن لم يخص-فيما يذكر فيه النصارى-نصارى بنى

إسرائيل خاصه بالذكر بل يعمم مدحه أو ذمه الجميع.

قوله تعالى: أَنِّى قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَهٍ مِنْ رَبِّكُمْ أَنِّى أَخْلُقُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ -الى قوله- وَ أُحْيِ الْمَوْتىٰ بِإِذْنِ اللّٰهِ ،الخلق جمع أجزاء الشيء،و فيه نسبه الخلق الى غيره تعالى كما يشعر به أيضا قوله تعالى: فَتَبٰارَكَ اللّٰهُ أَحْسَنُ الْخٰالِقِينَ (المؤمنون/۱۴).

و الأكمه هو الذى يولد مطموس العين؛و قد يقال لمن تذهب عينه،قال:كمهت عيناه حتى ابيضتا؛قاله الراغب،و الأبرص من كان به برص و هو مرض جلدى معروف.

و فى قوله: وَ أُحْيِ الْمَوْتىٰ حيث علق الإحياء بالموتى و هو جمع دلاله لا أقل من الإشعار بالكثره و التعدد.

و كذا قوله: بِإِذْنِ اللّٰهِ ،سيق للدلاله على أن صدور هذه الآيات المعجزه منه عليه السّلام مستند الى اللّه تعالى من غير أن يستقل عيسى عليه السّلام بشىء من ذلك،و إنما كرر تكرارا يشعر بالإصرار لما كان من المترقب أن يضل فيه الناس فيعتقدوا بالوهيته استدلالا بالآيات المعجزه الصادره عنه عليه السّلام،و لذا كان يقيد كل آيه يخبر بها عن نفسه مما يمكن أن يضلوا به كالخلق و إحياء الموتى بإذن اللّه ثم ختم الكلام بقوله: إِنَّ اللّٰهَ رَبِّى وَ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هٰذٰا صِرٰاطٌ مُسْتَقِيمٌ .

و ظاهر قوله: أَنِّى أَخْلُقُ لَكُمْ ،الخ؛أن هذه الآيات كانت تصدر عنه صدورا خارجيا لا-أن الكلام مسوق لمجرد الاحتجاج و التحدى،و لو كان مجرد قول لقطع العذر و إتمام الحجه لكان من حق الكلام أن يقيد بقيد يفيد ذلك كقولنا:إن سألتم أو أردتم أو نحو ذلك.

قوله تعالى: وَ أُنَبِّئُكُمْ بِمٰا تَأْكُلُونَ وَ مٰا تَدَّخِرُونَ فِى بُيُوتِكُمْ ،و هذا إخبار بالغيب المختص باللّه تعالى،و من خصه من رسله بالوحى؛و هو آيه اخرى و إخبار بغيب صريح التحقق لا يتطرق اليه الشك و الريب فإن الإنسان لا يشك عاده فيما أكله و لا فيما ادخره فى بيته.

و إنما لم يقيد هذه الآيه بإذن اللّه مع أن الآيه لا تتحقق إلاّ بإذن منه تعالى كما قال: وَ مٰا كٰانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِىَ بِآيَهٍ إِلاّٰ بِإِذْنِ اللّٰهِ (المؤمن/۷۸)،لأن هذه الآيه عبر عنها بالإنباء و هو كلام قائم بعيسى عليه السّلام بعد فعلا له فلا يليق أن يسند الى ساحه القدس بخلاف الآيتين السابقتين أعنى الخلق و الإحياء فإنها فعل اللّه بالحقيقه و لا ينسبان الى غيره إلاّ بإذنه.

على أن الآيتين المذكورتين ليستا كالإنباء فإن الضلاله الى الناس فيهما أسرع منه فى الإنباء فإن القلوب الساذجه تقبل الوهيه خالق الطير و محيى الموتى بأدنى وسوسه و مغلطه بخلاف الوهيه من يخبر بالمغيبات فإنها لا تذعن باختصاص الغيب بالله سبحانه بل تعتقده أمرا مبتذلا جايز النيل لكل مرتاض أو كاهن مشعبذ فكان من الواجب عند مخاطبتهم أن يقيد الآيتين المذكورتين بالإذن دون الأخيره،و كذا الإبرار فيكفى فيها مجرد ذكر أنها آيه من الله، و خاصه اذا لقى الخطاب الى قوم يدعون أنهم مؤمنون،و لذلك ذيل الكلام بقوله: إِنَّ فِى ذٰلِكَ لَآيَةً لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ أى إن كنتم صادقين فى دعويكم الإيمان.

قوله تعالى: وَ مُصَدِّقاً لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرٰاةِ وَ لِأُحِلَّ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِى حُرِّمَ عَلَيْكُمْ ،عطف على قوله: وَ رَسُولاً إِلىٰ بَنِى إِسْرٰائِيلَ ،و كون المعطوف مبنيا على التكلم مع كون المعطوف عليه مبنيا على الغيبه أعنى كون عيسى عليه السّلام فى قوله: وَ مُصَدِّقاً لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ ،متكلما و فى قوله: وَ رَسُولاً إِلىٰ بَنِى إِسْرٰائِيلَ ،غائبا ليس مما يضر بالعطف بعد تفسيره قوله: وَ رَسُولاً إِلىٰ بَنِى إِسْرٰائِيلَ ،بقول عيسى:أنى قد جئتكم،فإن وجه الكلام يتبدل بذلك من الغيبه الى الحضور فيستقيم به العطف.

و تصديقه للتوراه التى بين يديه إنما هو تصديق لما علمه الله من التوراه على ما تفيده الآيه السابقه،و هو التوراه الأصل النازله على موسى عليهما السّلام فلا دلاله لكونه مصدقا للتوراه التى فى زمانه على كونها غير محرفه كما لا دلاله لتصديق نبينا محمد صلّى الله عليه و آله و سلّم للتوراه التى بين يديه على كونها غير محرفه.

قوله تعالى: وَ لِأُحِلَّ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِى حُرِّمَ عَلَيْكُمْ ،فإن الله تعالى كان حرم عليهم بعض الطيبات،قال تعالى: فَبِظُلْمٍ مِنَ الَّذِينَ هٰادُوا حَرَّمْنٰا عَلَيْهِمْ طَيِّبٰاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ الآيه(النساء ۱۶۰/).

و الكلام لا يخلو عن دلاله عن إمضائه عليه السّلام لأحكام التوراه إلّا ما نسخه الله تعالى بيده من الأحكام الشاقه المكتوبه على اليهود؛و لذا قيل:ان الإنجيل غير مشتمل على الشريعه، و قوله: وَ لِأُحِلَّ ،معطوف على قوله: بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ ،و اللام للغايه،و المعنى:قد جئتكم لأنسخ

بعض الأحكام المحرمه المكتوبه عليكم.

قوله تعالى: وَ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ ؛الظاهر أنه لبيان أن قوله: فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَ أَطِيعُونِ ، متفرع على إتيان الآيه لا على إحلال لمحرمات فهو لدفع الوهم،و يمكن أن يكون هو مراد من قال:إن إعاده الجمله للتفرقه بين ما قبلها و ما بعدها فإن مجرد التفرقه ليست من المزايا فى الكلام.

قوله تعالى: إِنَّ اللّٰهَ رَبِّي وَ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ ،فيه قطع لعذر من اعتقد الوهيته لتفرسه عليه السّلام ذلك منهم أو لعلمه بذلك بالوحى كما ذكرنا نظير ذلك فى تقييد قوله: فَيَكُونُ طَيْراً ، و قوله: وَ أُحْيِ الْمَوْتىٰ ،بقوله: بِإِذْنِ اللّٰهِ لكن الظاهر من قوله تعالى فيما يحكى قول عيسى عليه السّلام:

مٰا قُلْتُ لَهُمْ إِلاّٰ مٰا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنِ اعْبُدُوا اللّٰهَ رَبِّي وَ رَبَّكُمْ (المائده/١١٧)،أن ذلك كان بأمر من ربه و وحى منه.

قوله تعالى: فَلَمّٰا أَحَسَّ عِيسىٰ مِنْهُمُ الْكُفْرَ قٰالَ مَنْ أَنْصٰارِي إِلَى اللّٰهِ ؛ لما كانت البشاره التى بشر بها مريم مشتمله على جمل قصص عيسى عليه السّلام من حين حمله الى حين رسالته و دعوته اقتصر عليها اقتصاصا إيجازا فى الكلام و فرع عليها تتمه الجمله من قصته و هو انتخابه حوارييه و مكر قومه به و مكر اللّه بهم فى تطهيره منهم و توفيه و رفعه اليه، و هو تمام القصه.

و قد اعتبر فى القصه المقدار الذى يهم إلقائه الى النصارى حين نزول الآيات،و هم نصارى نجران:الوفد الذين أتوا المدينه للبحث و الاحتجاج،و لذلك اسقط منها بعض الخصوصيات التى تشتمل عليه قصصه المذكوره فى سائر السور القرآنيه كسوره النساء و المائده و الأنبياء و الزخرف و الصف.

و قد قيد الأنصار فى قوله: مَنْ أَنْصٰارِي بقوله: إِلَى اللّٰهِ ليتم به معنى التشويق و التحريض الذى سيق لأجله هذا الاستفهام نظير قوله تعالى: مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللّٰهَ قَرْضاً حَسَناً (البقره/٢۴۵).

و الظرف متعلق بقوله: أَنْصٰارِي ،بتضمين النصره معنى السلوك و الذهاب أو ما يشابههما كما حكى عن إبراهيم عليه السّلام من قوله: إِنِّي ذٰاهِبٌ إِلىٰ رَبِّي سَيَهْدِينِ (الصافات/٩٩).

قوله تعالی: قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ آمَنَّا بِاللَّهِ وَ اشْهَدْ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ؛حواری الإنسان من اختص به من الناس،و قیل أصله من الحور و هو شده البیاض؛و لم یستعمل القرآن هذا اللفظ إلاّ فی خواص عیسی علیه السّلام من أصحابه.

و قولهم: آمَنّا بِاللّهِ ،بمنزل التفسیر لقولهم: نَحْنُ أَنْصارُ اللّهِ و هذا مما یؤید کون قوله: أَنْصارِی الی اللّه جاریا مجری التضمین کما مر فإنه یفید معنی السلوک فی الطریق الی اللّه،و الإیمان طریق.

و هل هذا أول إیمانهم بعیسی علیه السّلام؟ربما استفید من قوله تعالی: کَما قالَ عِیسَی ابْنُ مَرْیَمَ لِلْحَوارِیِّینَ مَنْ أَنْصارِی إِلَی اللّهِ قالَ الْحَوارِیُّونَ نَحْنُ أَنْصارُ اللّهِ فَآمَنَتْ طائِفَهٌ (الصف/ ۱۴)،أنه إیمان بعد إیمان،و لا ضیر فیه کما یظهر بالرجوع الی ما أوضحناه من کون الإیمان و الإسلام ذوی مراتب مختلفه بعضها فوق بعض.

بل ربما دل قوله تعالی: وَ إِذْ أَوْحَیْتُ إِلَی الْحَوارِیِّینَ أَنْ آمِنُوا بِی وَ بِرَسُولِی قالُوا آمَنّا وَ اشْهَدْ بِأَنَّنا مُسْلِمُونَ (المائده/۱۱۱)،أن إجابتهم إنما کانت بوحی من اللّه تعالی إلیهم، و أنهم کانوا أنبیاء فیکون الإیمان الذی أجابوه به هو الإیمان بعد الإیمان.

علی أن قولهم:و أشهد بأننا مسلمون ربنا آمنا بما أنزلت و أتبعنا الرسول،و هذا الإسلام هو التسلیم المطلق لجمیع ما یریده اللّه تعالی منهم و فیهم-یدل أیضا علی ذلک فإن هذا الإسلام لا یتأتی إلاّ من خلص المؤمنین لا من کل من شهد بالتوحید و النوبه مجرد شهاده،بیان ذلک أنه قد مر فی البحث عن مراتب الإیمان و الإسلام:أن کل مرتبه من الإیمان تسبقها مرتبه من مراتب الإسلام کما یدل علیه قولهم:آمنا باللّه و أشهد بأنا مسلمون،حیث أتوا فی الإیمان بالفعل و فی الإسلام بالصفه فأول مراتب الإسلام هو التسلیم و الشهاده علی أصل الدین إجمالا،و یتلوه الإذعان القلبی بهذه الشهاده الصوریه فی الجمله،و یتلوه(و هو المرتبه الثانیه من الإسلام)التسلیم القلبی لمعنی الإیمان و ینقطع عنده السخط و الاعتراض الباطنی بالنسبه الی جمیع ما یأمر به اللّه و رسوله و هو الاتباع العملی فی الدین،و یتلوه(و هو المرتبه الثانیه من الإیمان)خلوص العمل و استقرار وصف العبودیه فی جمیع الأعمال و الأفعال،و یتلوه(و هو المرتبه الثالثه من الإسلام)التسلیم لمحبه اللّه و إرادته تعالی فلا یحب و لا یرید شیئا إلاّ باللّه،و لا

يقع هناك إلاّ ما أحبه اللّه و أراده و لا خبر عن محبه العبد و إرادته فى نفسه،و يتلوه(و هو المرتبه الثالثه من الإيمان)شيوع هذا التسليم العبودى فى جميع الأعمال.

قوله تعالى: رَبَّنا آمَنّا بِما أَنْزَلْتَ وَ اتَّبَعْنَا الرَّسُولَ فَاكْتُبْنا مَعَ الشّاهِدِينَ ، مقول قول الحواريين حذف القول من اللفظ للدلاله على حكايه نفس الواقعه و هو من الأساليب اللطيفه فى القرآن الكريم،و قد مر بيانه،و قد سألوا ربهم أن يكتبهم من الشاهدين، و فرّعوا ذلك على إيمانهم و إسلامهم جميعا لأن تبليغ الرسول رسالته إنما يتحقق ببيانه ما أنزله اللّه عليه قولا و فعلا،أى بتعليمه معالم الدين و عمله بها،فالشهاده على التبليغ إنما يكون بتعلمها من الرسول و اتباعه عملا حتى يشاهد أنه عامل بما يدعو اليه لا يتخطاه و لا يتعداه.

و الظاهر أن هذه الشهاده هى التى يومى إليها قوله تعالى: فَلَنَسْئَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَ لَنَسْئَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ (الأعراف۶/)،و هى الشهاده على التبليغ،و أما قوله تعالى: وَ إِذا سَمِعُوا ما أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرى أَعْيُنَهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنا آمَنّا فَاكْتُبْنا مَعَ الشّاهِدِينَ (المائده۸۳/)،فهو شهاده على حقيه رساله الرسول دون البليغ،و اللّه أعلم.

قوله تعالى: وَ مَكَرُوا وَ مَكَرَ اللّهُ وَ اللّهُ خَيْرُ الْماكِرِينَ ،الماكرون هم بنو إسرائيل،بقرينه قوله: فَلَمّا أَحَسَّ عِيسى مِنْهُمُ الْكُفْرَ ،و قد مر الكلام فى معنى المكر المنسوب اليه تعالى فى ذيل قوله: وَ ما يُضِلُّ بِهِ إِلاَّ الْفاسِقِينَ (البقره۲۶/).

قوله تعالى: إِذْ قالَ اللّهُ يا عِيسى إِنِّى مُتَوَفِّيكَ ،التوفى أخذ الشىء أخذا تاما، و لذا يستعمل فى الموت لأن اللّه يأخذ عند الموت نفس الإنسان من بدنه قال تعالى: تَوَفَّتْهُ رُسُلُنا (الأنعام۶۱/)،أى أماتته،و قال تعالى: وَ قالُوا أَ إِذا ضَلَلْنا فِى الْأَرْضِ أَ إِنّا لَفِى خَلْقٍ جَدِيدٍ -الى أن قال-: قُلْ يَتَوَفّاكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِى وُكِّلَ بِكُمْ (السجده۱۱/)، و قال تعالى: اَللّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِها وَ الَّتِى لَمْ تَمُتْ فِى مَنامِها فَيُمْسِكُ الَّتِى قَضى عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَ يُرْسِلُ الْأُخْرى (الزمر۴۲/)،و التأمل فى الآيتين الأخيريتين يعطى أن التوفى لم يستعمل فى القرآن بمعنى الموت بل بعنايه الأخذ و الحفظ،و بعباره اخرى إنما استعمل التوفى بما فى حين الموت من الأخذ للداله على أن نفس الإنسان لا يبطل و لا يفنى بالموت الذى

يظن الجاهل أنه فناء و بطلان بل اللّه تعالى يحفظها حتى يبعثها بالرجوع اليه،و إلاّ فهو سبحانه يعبر فى الموارد التى لا تجرى فيه هذه العنايه بلفظ الموت دون التوفى كما فى قوله تعالى: وَ مٰا مُحَمَّدٌ إِلاّٰ رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَ فَإِنْ مٰاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلىٰ أَعْقٰابِكُمْ (آل عمران/١۴۴)،و قوله تعالى: لاٰ يُقْضىٰ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا (فاطر/٣۶)،الى غير ذلك من الآيات الكثيره جدا حتى ما ورد فى عيسى عليه السّلام بنفسه كقوله: وَ السَّلاٰمُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ وَ يَوْمَ أَمُوتُ وَ يَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا (مريم/٣٣)،و قوله: وَ إِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتٰابِ إِلاّٰ لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَ يَوْمَ الْقِيٰامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً (النساء/١۵٩)،فمن هذه الجهه لا صراحه للتوفى فى الموت.

على أن قوله تعالى فى رد دعوى اليهود: وَ قَوْلِهِمْ إِنّٰا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللّٰهِ وَ مٰا قَتَلُوهُ وَ مٰا صَلَبُوهُ وَ لٰكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ وَ إِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مٰا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلاَّ اتِّبٰاعَ الظَّنِّ وَ مٰا قَتَلُوهُ يَقِيناً بَلْ رَفَعَهُ اللّٰهُ إِلَيْهِ وَ كٰانَ اللّٰهُ عَزِيزاً حَكِيماً وَ إِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتٰابِ إِلاّٰ لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَ يَوْمَ الْقِيٰامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً (النساء/١۵٩)،يؤيد ذلك فإن اليهود كانت تدعى أنهم قتلوا المسيح عيسى بن مريم عليه السّلام و كذلك كانت تظن النصارى:أن اليهود قتلت عيسى بن مريم عليه السّلام بالصلب غير أنهم كانوا يزعمون أن اللّه سبحانه رفعه بعد قتله من قبره الى السماء على ما فى الأناجيل،و الآيات كما ترى تكذب قصه القتل و الصلب صريحا.

و الذى يعطيه ظاهر قوله: وَ إِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتٰابِ الآيه أنه حى نند اللّه و لن يموت حتى يؤمن به أهل الكتاب،على هذا فيكون توفيه عليه السّلام أخذه من بين اليهود لكن الآيه مع ذلك غير صريحه فيه و إنما هو الظهور،و سيجىء تمام الكلام فى ذلك فى آخر سوره النساء.

قوله تعالى: وَ رٰافِعُكَ إِلَيَّ وَ مُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا ،الرفع خلاف الوضع، و الطهاره خلاف القذاره،و قد مر الكلام فى معنى الطهاره.

و حيث قيد الرفع بقوله: إِلَيَّ ،أفاد ذلك أن المراد بالرفع الرفع المعنوى دون الرفع الصوى اذ لا مكان له تعالى من سنخ الأمكنه الجسمانيه التى تتعاورها الأجسام و الجسمانيات بالحلول فيها،و القرب و البعد منها،فهو من قبيل قوله تعالى فى ذيل الآيه:ثم إلىّ مرجعكم،و خاصه

لو كـان المراد بـالتوفّى هو القبض لظهور أن المراد حينئـذ هو رفع الـدرجه و القرب من اللّه سـبحانه،نظير ما ذكره تعالى فى حق المقتولين فى سبيله: أَحْيٰاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ (آل عمران/ ۱۶۹)،و ما ذكره فى حق إدريس عليه السّلام: وَ رَفَعْنٰاهُ مَكٰاناً عَلِيًّا (مريم۵۷/).

و ربمـا يقـال:إن المراد برفعـه إليه رفعه بروحه و جسـده حيـا الى السـماء على مـا يشـعر به ظـاهر القرآن الشـريف أن السـماء أى الجسـمانيه هى مقـام القرب من اللّه سـبحانه،و محـل نزول البركـات، و مسـكن الملائكه المكرمين،و لعلنا نوفق للبحث عن معنى السماء فيما سيأتى إنشاء اللّه تعالى.

و التطهير من الكـافرين حيث أتبـع به الرفع الى اللّه سـبحانه أفـاد معنى التطهير المعنـوى دون الظـاهرى الصـورى،فهو إبعـاده من الكفار و صونه عن مخالطتهم و الوقوع فى مجتمعهم المتقذر بقذاره الكفر و الجحود.

قوله تعـالى: وَ جٰاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلىٰ يَوْمِ الْقِيٰامَةِ ، وعـد منه تعالى له عليه السّـلام أنه سـيفوّق متبعى عيسـى عليه السّـلام على مخـالفيه الكافرين بنبوته،و أن تفوقهم هـذا سـيدوم الى يوم القيامه،و إنما ذكر تعالى فى تعريف هؤلاء الفائقين على غيرهم أن الفـائقين هم الـذين اتبعـوه و أن غيرهم هم الـذين كفروا من غير أن يقـول هم بنـو إسـرائيل أو اليهـود المنتحلون بشريعه موسى عليه السّلام أو غير ذلك.

غير أنه تعالى لما أخذ الكفر فى تعريف مخالفيه ظهر منه أن المراد باتباعه هو الاتباع على الحق أعنى الاتباع المرضى للّه سبحانه فيكون الذين اتبعوه هم أتباعه المستقيمون من النصارى قبل ظهور الاسـلام و نسـخه دين عيسـى،و المسلمون بعد ظهور الإسلام فـإنهم هـم أتبـاعه على الحق،و على هـذا فـالمراد بـالتفوق هـو التفـوق بحسـب الحجـه دون السـلطنه و السـيطره،فمحصـل معنى الجمله:أن متبعيك من النصارى و المسـلمين سـتفوق حجتهم على حجه الكافرين بك من اليهود الى يوم القيامه،هـذا ما ذكره و ارتضاه المفسرون فى معنى الآيه.

و الـذى أراه أن الآيه لا تساعد عليه لا بلفظها و لا بمعناها فإن ظاهر قوله إنى متوفيك و رافعك إلىّ و مطهّرك من الذين كفروا و جاعل الذين اتّبعوك،أنه إخبار عن المستقبل و أنه سيتحقق فيما يستقبل حال التكلم توف و رفع و تطهير و جعل على أن قوله: وَ جٰاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ ،وعد

حسن و بشری،و ما هذا شأنه لا یکون إلاّ فی ما سیأتی،و من المعلوم أن لیست حجه متبعی عیسی علیه السّلام الاّ حجه عیسی نفسه،و هی التی ذکرها اللّه تعالی فی ضمن آیات البشاره أعنی بشاره مریم،و هذه الحجج حجج فائقه حین حضور عیسی قبل الرفع،و بعد رفع عیسی بل کانت قبل رفعه علیه السّلام أقطع لعذر الکفار و منبت خصومتهم،و أوضح فی رفع شبههم،فما معنی وعده علیه السّلام أنه ستفوق حجه متبعیه علی حجه مخالفیه؟ثم ما معنی تقیید هذه الغلبه و التفوق بقوله: إِلیٰ یَوْمِ الْقِیٰامَهِ ،مع أن الحجه فی غلبتها لا تقبل التقیید بوقت و لا یوم علی أن تفوق الحجه علی الحجه باق علی حاله یوم القیامه علی ما یخبر به القرآن فی ضمن أخبار القیامه.

فالمراد جعل النصاری-و هم الذین اتبع أسلافهم عیسی علیه السّلام-فوق الیهود و هم الذین کفروا بعیسی علیه السّلام و مکروا به،و الغرض فی المقام بیان نزول السخط الإلهی علی الیهود، و حلول المکر بهم،و تشدید العذاب علی امتهم،و لا ینافی ما ذکرناه کون المراد بالاتباع هو الاتباع علی الحق کما استظهرناه فی أول الکلام کما لا یخفی.

و یؤید هذا المعنی تغییر الاسلوب فی الآیه الآتیه أعنی قوله: وَ أَمَّا الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ ،اذ لو کان المراد بالذین اتبعوا هم أهل الحق و النجاه من النصاری و المسلمین فقط کان الأنسب أن یقال:و أما الذین اتبعوک فیوفیهم اجورهم من غیر تغییر للسیاق کما لا یخفی.

و هاهنا وجه آخر و هو أن یکون المراد بالذین اتبعوا هم النصاری و المسلمون قاطبه و تکون الآیه مخبره عن کون الیهود تحت إذلال من یذعن لزوم اتباع عیسی الی یوم القیامه؛ و التقریب عین التقریب،و هذا أحسن الوجوه فی توجیه الآیه عند التدبر.

قوله تعالی: ثُمَّ إِلَیَّ مَرْجِعُکُمْ فَأَحْکُمُ بَیْنَکُمْ فِیمٰا کُنْتُمْ فِیهِ تَخْتَلِفُونَ ؛ و قد جمع سبحانه فی هذا الخطاب بین عیسی و بین الذین اتبعوه و الذین کفروا به،و هذا مآل أمرهم یوم القیامه،و بذلک یختتم أمر عیسی و خبره من حین البشاره به الی آخر أمره و نبأه.

قوله تعالی: فَأَمَّا الَّذِینَ کَفَرُوا فَأُعَذِّبُهُمْ عَذٰاباً شَدِیداً فِی الدُّنْیٰا وَ الْآخِرَهِ ، ظاهره أنه متفرع علی قوله: فَأَحْکُمُ بَیْنَکُمْ ،تفرع التفصیل علی الإجمال فیکون بیانا للحکم الإلهی فی یوم القیامه بالعذاب للیهود الذین کفروا و توفیه الأجر للمؤمنین.

لکن اشتمال التفریع علی قوله: فِی الدُّنْیا ،یدل علی کونه متفرعا علی مجموع قوله: وَ جاعِلُ الَّذِینَ اتَّبَعُوکَ فَوْقَ الَّذِینَ کَفَرُوا إِلی یَوْمِ الْقِیامَهِ ثُمَّ إِلَیَّ مَرْجِعُکُمْ ،الخ؛فیدل علی أن نتیجه هذا الجعل و الرجوع تشدید العذاب علیهم فی الدنیا بید الذین فوقهم اللّه تعالی علیهم،و فی الآخره بالنار،و ما لهم فی ذلک من ناصرین.

و هذا أحد الشواهد علی أن المراد بالتفویق فی الآیه السابقه هو التسلیط بالسیطره و القوه دون التأیید بالحجه.

و فی قوله: وَ ما لَهُمْ مِنْ ناصِرِینَ دلاله علی نفی الشفاعه المانعه عن حلول العذاب بساحتهم،و هو حتم القضاء کما تقدم.

قوله تعالی: وَ أَمَّا الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ فَیُوَفِّیهِمْ أُجُورَهُمْ ؛ و هذا وعد حسن بالجزاء الخیر للذین اتبعوا إلاّ أن مجرد صدق الاتباع لما لم یستلزم استحقاق جزیل الثواب لأن الاتباع کما عرفت وصف صادق علی الامه بمجرد تحققه و صدوره عن عده من أفرادها و حینئذ إنما یؤثر الأثر الجمیل و الثواب الجزیل بالنسبه الی من تلبس به شخصا دون من انتسب الیه اسما فلذلک بدل الذین اتبعوک من مثل قوله: اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ ،لیستقیم المعنی فإن السعاده و العاقبه الحسنی تدور مدار الحقیقه دون الاسم کما یدل علیه قوله تعالی: إِنَّ الَّذِینَ آمَنُوا وَ الَّذِینَ هادُوا وَ النَّصاری وَ الصّابِئِینَ مَنْ آمَنَ بِاللّهِ وَ الْیَوْمِ الْآخِرِ وَ عَمِلَ صالِحاً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَ لا خَوْفٌ عَلَیْهِمْ وَ لا هُمْ یَحْزَنُونَ (البقره۶۲/).

فهذا أجر الذین آمنوا و عملوا الصالحات من الذین اتبعوا عیسی علیه السّلام أن اللّه یوفیهم اجورهم،و أما غیرهم فلیس لهم من ذلک شیء،و قد اشیر الی ذلک فی الآیه بقوله: وَ اللّهُ لا یُحِبُّ الظّالِمِینَ .

و من هنا یظهر السر فی ختم الآیه-و هی آیه الرحمه و الجنه-بمثل قوله: وَ اللّهُ لا یُحِبُّ

الظّالِمِينَ مع أن المعهود فی آیات الرحمه و النعمه أن تختم بأسماء الرحمه و المغفره أو بمدح حال من نزلت فی حقه الآیه نظیر قوله تعالی: وَ کُلًّا وَعَدَ اللّهُ الْحُسْنی وَ اللّهُ بِما تَعْمَلُونَ خَبِیرٌ (الحدید۱۰/)،و قوله تعالی: إِنْ تُقْرِضُوا اللّهَ قَرْضاً حَسَناً یُضاعِفْهُ لَکُمْ وَ یَغْفِرْ لَکُمْ وَ اللّهُ شَکُورٌ حَلِیمٌ (التغابن۱۷/)،و قوله تعالی: وَ مَنْ یُؤْمِنْ بِاللّهِ وَ یَعْمَلْ صالِحاً یُکَفِّرْ عَنْهُ سَیِّئاتِهِ وَ یُدْخِلْهُ جَنّاتٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ خالِدِینَ فِیها أَبَداً ذلِکَ الْفَوْزُ الْعَظِیمُ (التغابن۹/)،و قوله تعالی: فَأَمَّا الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ فَیُدْخِلُهُمْ رَبُّهُمْ فِی رَحْمَتِهِ ذلِکَ هُوَ الْفَوْزُ الْمُبِینُ (الجاثیه۳۰/)،الی غیر ذلک من الآیات.

فقوله: وَ اللّهُ لا یُحِبُّ الظّالِمِینَ مسوق لبیان حال الطائفه الاخری ممن انتسب الی عیسی علیه السّلام بالاتباع و هم غیر الذین آمنوا و عملوا الصالحات.

قوله تعالی: ذلِکَ نَتْلُوهُ عَلَیْکَ مِنَ الْآیاتِ وَ الذِّکْرِ الْحَکِیمِ إشاره الی اختتام القصه.و المراد بالذکر الحکیم القرآن الذی هو ذکر للّه محکم من حیث آیاته و بیاناته،لا یدخله باطل،و لا یلج فیه هزل.

قوله تعالی: إِنَّ مَثَلَ عِیسی عِنْدَ اللّهِ کَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرابٍ ثُمَّ قالَ لَهُ کُنْ فَیَکُونُ ،تلخیص لموضع الحاجه مما ذکره من قصه عیسی فی تولده تفصیلا،و الإیجاز بعد الإطناب-و خاصه فی مورد الاحتجاج و الاستدلال-من مزایا الکلام؛و الآیات نازله فی الاحتجاج و متعرضه لشأن وفد النصاری نصاری نجران فکان من الأنسب ان یوجز البیان فی خلقته بعد الإطناب فی قصته لیدل علی أن کیفیه ولادته لا تدل علی أزید من کونه بشرا مخلوقا نظیر آدم علیهما السّلام فلیس من الجائز أن یقال فیه أزید و أعظم مما قیل فی آدم،و هو أنه بشر خلقه اللّه من غیر أب.

فمعنی الآیه:أن مثل عیسی عند اللّه أی وصفه الحاصل عنده تعالی أی ما یعلمه اللّه تعالی من کیفیه خلق عیسی الجاری بیده أن کیفیه خلقه یضاهی کیفیه خلق آدم،و کیفیه خلقه أنه

جمع أجزائه من تراب ثم قال له کن فتکون تکونا بشريا من غير أب.

فالبيان بحسب الحقيقه منحل الی حجتين تفی کل واحده منهما علی وحدتها بنفی الالوهيه عن المسيح عليه السّلام.

إحداهما:أن عيسی مخلوق للّه-علی ما يعلمه اللّه و لا يضل فی علمه-خلقه بشر و إن فقد الأب و من کان کذلک کان عبدا لا ربا.

و ثانيهما:أن خلقته لا تزيد علی خلقه آدم فلو اقتضی سنخ خلقه أن يقال بالوهيته بوجه لاقتضی خلق آدم ذلک مع أنهم لا يقولون بها فيه فوجب أن لا يقولوا بها فی عيسی عليه السّلام أيضا لمکان المماثله.

قوله تعالی: اَلْحَقُّ مِنْ رَبِّکَ فَلاٰ تَکُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ تأکيد لمضمون الآيه السابقه بعد تأکيده بأن و نحوه نظير تأکيد تفصيل القصه بقوله: ذٰلِکَ نَتْلُوهُ عَلَيْکَ مِنَ الْآيٰاتِ وَ الذِّکْرِ الْحَکِيمِ ،الآيه؛و فيه تطييب لنفس رسول اللّه صلّی اللّه عليه و آله و سلّم بأنه علی الحق،و تشجيع له فی المحاجه.

و هذا أعنی قوله: اَلْحَقُّ مِنْ رَبِّکَ من أبدع البيانات القرآنيه حيث قيد الحق بمن الداله علی الابتداء دون غيره بأن يقال:الحق مع ربک لما فيه من شائبه الشرک و نسبه العجز اليه تعالی بحسب الحقيقه.

و ذلک أن هذه الأقاويل الحقه و القضايا النفس الأمريه الثابته کائنه ما کانت و ان کانت ضروريه غير ممکنه التغير عما هی عليه کقولنا:الأربعه زوج،و الواحد نصف الاثنين،و نحو ذلک إلاّ أن الإنسان إنما يقتنصها من الخارج الواقع فی الوجود و الوجود کله منه تعالی،فالحق کله منه تعالی کما أن الخير کله منه،و لذلک کان تعالی لا يسأل عما يفعل و هم يسألون،فإن فعل غيره إنما يصاحب الحق اذا کان حقا،و أما فعله تعالی فهو الوجود الذی ليس الحق إلاّ

صورته العلمیه (۱)(۲).

[سوره آل عمران (۳): الآیات ۶۱ الی ۶۳]

اشاره

فَمَنْ حَاجَّکَ فِیهِ مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَکَ مِنَ اَلْعِلْمِ فَقُلْ تَعٰالَوْا نَدْعُ أَبْنٰاءَنٰا وَ أَبْنٰاءَکُمْ وَ نِسٰاءَنٰا وَ نِسٰاءَکُمْ وَ أَنْفُسَنٰا وَ أَنْفُسَکُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَتَ اَللّٰهِ عَلَی اَلْکٰاذِبِینَ (۶۱) إِنَّ هٰذٰا لَهُوَ اَلْقَصَصُ اَلْحَقُّ وَ مٰا مِنْ إِلٰهٍ إِلاَّ اَللّٰهُ وَ إِنَّ اَللّٰهَ لَهُوَ اَلْعَزِیزُ اَلْحَکِیمُ (۶۲) فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اَللّٰهَ عَلِیمٌ بِالْمُفْسِدِینَ (۶۳)

بیان:

اشاره

قوله تعالی: فَمَنْ حَاجَّکَ فِیهِ مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَکَ مِنَ الْعِلْمِ ،الفاء للتفریع، و هو تفریع المباهله علی التعلیم الإلهی بالبیان البالغ فی أمر عیسی بن مریم علیهما السّلام مع ما أکده فی ختمه بقوله: اَلْحَقُّ مِنْ رَبِّکَ فَلاٰ تَکُنْ مِنَ الْمُمْتَرِینَ .و الضمیر فی قوله:فیه راجع الی عیسی أو الی الحق المذکور فی الآیه السابقه.

و قد کان البیان السابق منه تعالی مع کونه بیانا إلهیا لا یرتاب فیه مشتملا علی البرهان الساطع الذی یدل علیه قوله: إِنَّ مَثَلَ عِیسیٰ عِنْدَ اللّٰهِ کَمَثَلِ آدَمَ ،الآیه،فالعلم الحاصل فیه علم من جهه البرهان أیضا،و لذلک کان یشمل أثره رسول اللّٰه صلّی اللّٰه علیه و آله و سلّم و غیره من کل سامع فلو

۱- ۱) .آل عمران ۴۲-۶۰:بحث روائی فی:استناد مریم؛فاطمه الزهراء علیها السّلام؛خیر نساء الجنّه؛بعثه عیسی علیه السّلام و حیاته.

۲- ۲) .آل عمران ۴۲-۶۰:بحث روائی فی معنی المحدث.

فرض تردد من نفس السامع المحاج من جهه كون البيان وحيا إلهيا لم يجز الارتياب فيه من جهه كونه برهانا يناله العقل السليم،و لعله لذلک قيل:من بعد ما جاءک من العلم و لم يقل:من بعد ما بيناه لهم.

و هاهنا نكته اخرى و هى أن فى تذكيره صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بالعلم تطييبا لنفسه الشريفه أنه غالب بإذن اللّه،و أن ربه ناصره و غير خاذله البته.

قوله تعالى: فَقُلْ تَعالَوْا نَدْعُ أَبْناءَنا وَ أَبْناءَكُمْ وَ نِساءَنا وَ نِساءَكُمْ وَ أَنْفُسَنا وَ أَنْفُسَكُمْ ،المتكلم مع الغير فى قوله: نَدْعُ ،غيره فى قوله: أَبْناءَنا و نِساءَنا و أَنْفُسَنا فإنه فى الأول مجموع المتخاصمين من جانب الإسلام و النصرانيه،و فى الثانى و ما يلحق به من جانب الإسلام،و لذا كان الكلام فى معنى قولنا:ندع الأبناء و النساء و الأنفس فندعو نحن أبنائنا و نسائنا و أنفسنا و تدعون أنتم أبنائكم و نسائكم و أنفسكم،ففى الكلام إيجاز لطيف.

و المباهله و الملاعنه و إن كانت بحسب الظاهر كالمحاجه بين رسول اللّه و بين رجال النصارى لكن عممت الدعوه للأبناء و النساء ليكون أدل على اطمينان الداعى بصدق دعوه و كونه على الحق لما أودعه اللّه سبحانه فى قلب الانسان من محبتهم و الشفقه عليهم فتراه يقيهم بنفسه،و يركب الأهوال و المخاطرات دونهم،و فى سبيل حمايتهم و الغيره عليهم و الذبّ عنهم، و لذلک بعينه قدم الأبناء على النساء لأن محبه الإنسان بالنسبه اليهم أشد و أدوم.

قوله تعالى: ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَتَ اللّهِ عَلَى الْكاذِبِينَ ،الابتهال من البهله بالفتح و الضم و هى اللعنه؛هذا أصله ثم كثر استعماله فى الدعاء و المسأله اذا كان مع إصرار و إلحاح.

و قوله: فَنَجْعَلْ لَعْنَتَ اللّهِ ،كالبيان للابتهال،و قد قيل:فنجعل،و لم يقل،فنسأل إشاره الى كونها دعوه غير مردوده حيث يمتاز بها الحق من الباطل على طريق التوقف و الابتناء.

و قوله: اَلْكاذِبِينَ مسوق سوق العهد دون الاستغراق أو الجنس اذ ليس المراد جعل اللعنه

على كل كاذب أو على جنس الكاذب بل على الكاذبين الواقعين فى أحد طرفى المحاجه الواقعه بينه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و بين النصارى حيث قال صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:إن اللّه لا إله غيره و إن عيسى عبده و رسوله، و قالوا:إن عيسى هو اللّه أو إنه ابن اللّه أو إن اللّه ثالث ثلاثه.

و على هذا فمن الواضح أن لو كانت الدعوى و المباهله عليها بين النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و بين النصارى أعنى كون أحد الطرفين مفردا و الطرف الآخر جمعا كان من الواجب التعبير عنه بلفظ يقبل الانطباق على المفرد و الجمع معا كقولنا:فنجعل لعنه اللّه على من كان كاذبا فالكلام يدل على تحقق كاذبين بوصف الجمع فى أحد طرفى المحاجه و المباهله على أى حال:إما فى جانب النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و إما فى جانب النصارى،و هذا يعطى أن يكون الحاضرون للمباهله شركاء فى الدعوى فإن الكذب لا يكون إلّا فى دعوى فلمن حضر مع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و هم على و فاطمه و الحسنان عليهم السّلام شركه فى الدعوى و الدعوه مع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و هذا من أفضل المناقب التى خص اللّه به أهل بيت نبيه عليهم السّلام كما خصهم باسم الأنفس و النساء و الأبناء لرسوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من بين رجال الامه و نسائهم و أبنائهم (۱).

قوله تعالى: إِنَّ هٰذٰا لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ وَ مٰا مِنْ إِلٰهٍ إِلاَّ اللّٰهُ ؛هذا إشاره الى ما تقدم من قصص عيسى عليه السّلام؛و الكلام مشتمل على قصر القلب أى ما قصصناه هو الحق دون ما تدعيه النصارى من أمر عيسى.

و فى الإتيان بإن و اللام و ضمير الفصل تأكيد بالغ لتطييب نفس رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و تشجيعه فى أمر المباهله بإيقاظ صفه يقينه و بصيرته و وثوقه بالوحى الذى أنزله اللّه سبحانه اليه، و يتعقبه التأكيد الثانى بإيراد الحقيقه بلازمها و هو قوله: وَ مٰا مِنْ إِلٰهٍ إِلاَّ اللّٰهُ فإن هذه الجمله لازمه كون القصص المذكور حقا.

۱- ۱) .آل عمران ۶۱-۶۳:بحث حول آيه المباهله.

قوله تعالى: وَ إِنَّ اللّهَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ معطوف على أول الآيه؛و هو بما فيه من التأكيد البالغ تطييب آخر و تشجيع لنفس النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن اللّه لا- يعجز عن نصره الحق و تأييده،و لا- أنه يغفل أو يلهو عن ذلك بإهمال أو جهل فإنه هو العزيز(فلا يعجز عما أراده)الحكيم(فلا يجهل و لا يهمل)لا ما عملته أوهام خصماء الحق من إله غير اللّه سبحانه.

و من هنا يظهر وجه الآيتان بالاسمين:العزيز الحكيم،و أن الكلام مسوق لقصر القلب أو الإفراد.

قوله تعالى: فَإِنَّ اللّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ ؛لما كان الغرض من المحاجه و كذا المباهله بحسب الحقيقه هو إظهار الحق لم يكن يعقل التولى عن الطريق لمريد الغرض و المقصد فلو كانوا أرادوا بذلك إظهار الحق و هم يعلمون أن اللّه سبحانه ولى الحق لا يرضى بزهوقه و دحوضه لم يتولوا عنها فإن تولوا فإنما هو لكونهم لا يريدون بالمحاجه ظهور الحق بل الغلبه الظاهريه و الاحتفاظ على ما فى أيديهم من حاضر الوضع،و السنه التى استحكمت عليه عادتهم،فهم إنما يريدون ما تزينه لهم أهوائهم و هوساتهم من شكل الحياه،لا الحياه الصالحه التى تنطبق على الحق و السعاده فهم لا يريدون إصلاحا بل إفساد الدنيا بإفساد الحياه السعيده فإن تولوا فإنما هو لأنهم مفسدون.

و من هنا يظهر أن الجزاء وضع فيه السبب مكان المسبب أعنى الإفساد مكان عدم إراده ظهور الحق.

و قد ضمن الجزاء وصف العلم حيث قيل:فإن اللّه عليم،ثم اكد بإن ليدل على أن هذه الصفه متحققه فى نفوسهم ناشبه فى قلوبهم فيشعر بأنهم سيتولون عن المباهله لا محاله،و قد

فعلوا و صدّقوا قول اللّه بفعلهم (۱).

بحث روائی:

فی تفسیر القمی عن الصادق علیه السّلام:أن نصاری نجران لما وفدوا علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و کان سیدهم الأهتم و العاقب و السید،و حضرت صلاتهم فأقبلوا یضربون الناقوس و صلوا،فقال أصحاب رسول اللّه:یا رسول اللّه هذا فی مسجدک؟فقال:دعوهم فلما فرغوا دنوا من رسول اللّه فقالوا الی ما تدعو؟فقال:الی شهاده أن لا إله إلاّ اللّه،و أنی رسول اللّه،و أن عیسی عبد مخلوق یأکل و یشرب و یحدث،قالوا:فمن أبوه؟فنزل الوحی علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فقال:قل لهم:ما تقولون فی آدم،أ کان عبدا مخلوقا یأکل و یشرب و یحدث و ینکح؟فسألهم النبی، فقالوا نعم:قال فمن أبوه؟فبهتوا فأنزل اللّه:إن مثل عیسی عند اللّه کمثل آدم خلقه من تراب، الآیه؛و قوله: فَمَنْ حَاجَّکَ فِیهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَکَ مِنَ الْعِلْمِ -الی قوله-: فَنَجْعَلْ لَعْنَتَ اللّهِ عَلَی الْکاذِبِینَ ،فقال رسول اللّه:فباهلونی فإن کنت صادقا أنزلت اللعنه علیکم،و ان کنت کاذبا أنزلت علی فقالوا أنصفت فتواعدوا للمباهله فلما رجعوا الی منازلهم قال رؤسائهم السید و العاقب و الأهتم ان باهلنا بقومه باهلناه فإنه لیس نبیا،و إن باهلنا باهل بیته خاصه لم نباهله فإنه لا یقدم الی أهل بیته إلاّ و هو صادق فلما أصبحوا جاءوا الی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و معه أمیر المؤمنین و فاطمه و الحسن و الحسین علیهم السّلام فقال النصاری:من هؤلاء؟فقیل لهم هذا ابن عمه و وصیه و ختنه علی بن أبی طالب،و هذا ابنته فاطمه،و هذا ابناه الحسن و الحسین ففرقوا فقالوا لرسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم نعطیک الرضا فاعفنا من المباهله فصالحهم رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم علی الجزیه و انصرفوا.

۱- ۱) .آل عمران ۶۱-۶۳:بحث روائی فی نصاری نجران لما وفدوا علی رسول اللّه؛المباهله.

و فی العیون بإسناده عن الریان بن الصلت عن الرضا علیه السّلام فی حدیثه مع المأمون و العلماء فی الفرق بین العتره و الامه،و فضل العتره علی الامه،و فیه قالت العلماء:هل فسر اللّه الاصطفاء فی کتابه؟فقال الرضا علیه السّلام:فسر الاصطفاء فی الظاهر سوی الباطن فی اثنی عشر موضعا و ذکر المواضع من القرآن،و قال فیها:و أما الثالثه حین میز اللّه الطاهرین من خلقه،و أمر نبیه بالمباهله بهم فی آیه الابتهال فقال عزّ و جل فمن حاجک فیه من بعد ما جاءک من العلم فقل تعالوا ندع أبنائنا و أبنائکم و نسائنا و نسائکم و أنفسنا و أنفسکم،قالت العلماء:عنی به نفسه، قال أبو الحسن:غلطتم إنما عنی به علی بن أبی طالب؛و مما یدل علی ذلک قول النبی:لینتهین بنو ولیعه أو لأبعثن الیهم رجلا کنفسی یعنی علی بن أبی طالب،و عنی بالأبناء الحسن و الحسین،و عنی بالنساء فاطمه فهذه خصوصیه لا یتقدمهم فیها أحد،و فضل لا یلحقهم فیه بشر،و شرف لا یسبقهم الیه خلق اذ جعل نفس علی کنفسه؛الحدیث.

و عنه بإسناده الی موسی بن جعفر علیهما السّلام فی حدیث له مع الرشید،قال الرشید له:کیف قلتم:إنا ذریه النبی،و النبی لم یعقب،و إنما العقب للذکر لا للانثی،و أنتم ولد البنت و لا یکون له عقب.فقلت:أسأله بحق القرابه و القبر و من فیه إلا ما أعفانی عن هذه المسأله،فقال:تخبرنی بحجتکم فیه یا ولد علی و أنت یا موسی یعسو بهم و إمام زمانهم،کذا أنهی إلی،و لست أعفیک فی کل ما أسألک عنه حق تأتینی فیه بحجه من کتاب اللّه،و أنتم تدعون معشر ولد علی أنه لا یسقط عنکم منه شیء لا ألف و لا واو إلاّ تأویله عندکم،و احتججتم بقوله عزّ و جل:ما فرطنا فی الکتاب من شیء،و قد استغنیتم عن رأی العلماء و قیاسهم.

فقلت:تأذن لی فی الجواب؟فقال:هات،قلت:أعوذ باللّه من الشیطان الرجیم،بسم اللّه الرحمن الرحیم و من ذریته داود و سلیمان و أیوب و یوسف و موسی و هارون و کذلک نجزی المحسنین و زکریا و یحیی و عیسی و إلیاس،من أبو عیسی یا أمیر المؤمنین؟فقال:لیس له أب فقلت:إنما ألحقه بذراری الأنبیاء من طریق مریم،و کذلک ألحقنا اللّه تعالی بذراری النبی من

أمنا فاطمه،أزيدك يا أمير المؤمنين؟قال:هات،قلت:قول اللّه عزّ و جل:فمن حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم فقل تعالوا ندع أبنائنا و أبنائكم و نسائنا و نسائكم و أنفسنا و أنفسكم ثم نبتهل فنجعل لعنه اللّه على الكاذبين،و لم يدّع أحد أنه أدخل النبى تحت الكساء عند المباهله مع النصارى إلاّ على بن أبى طالب و فاطمه و الحسن و الحسين فكان تأويل قوله: أَبْنٰائَنٰا الحسن و الحسين،و نِسٰاءَنٰا فاطمه،و أَنْفُسَنٰا على بن أبى طالب.

و فى سؤالات المأمون عن الرضا عليه السّلام:قال المأمون:ما الدليل على خلافه جدك على بن أبى طالب؟قال:آيه أَنْفُسَنٰا قال:لو لا نسائنا قال لو لا أبنائنا.

أقول:قوله:آيه أَنْفُسَنٰا يريد أن اللّه جعل نفس على كنفس نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و قوله:لو لا نسائنا معناه:أن كلمه نسائنا فى الآيه دليل على أن المراد بالأنفس الرجال فلا فضيله فيه حينئذ، و قوله:لو لا أبنائنا معناه أن وجود أبنائنا فيها يدل على خلافه فإن المراد بالأنفس لو كان هو الرجال لم يكن مورد لذكر الأبناء.

و فى تفسير العياشى بإسناده عن حريز عن أبى عبد اللّه عليه السّلام،قال:إن أمير المؤمنين عليه السّلام سئل عن فضائله فذكر بعضها ثم قالوا له زدنا فقال إن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أتاه حبران من أحبار النصارى من أهل نجران فتكلما فى أمر عيسى فأنزل اللّه هذه الآيه:إن مثل عيسى عند اللّه كمثل آدم،إلى آخر الآيه؛فدخل رسول اللّه فأخذ بيد على و الحسن و الحسين و فاطمه ثم خرج و رفع كفه الى السماء،و فرج بين أصابعه،و دعاهم الى المباهله،قال:و قال أبو جعفر عليهما السّلام و كذلك المباهله يشبك يده فى يده يرفعهما الى السماء فلما رآه الحبران قال أحدهما لصاحبه:و اللّه لئن كان نبيا لنهلكن و إن كان غير نبى كفانا قومه فكفا و انصرفا.

اقول:و هذا المعنى أو ما يقرب منه مروى فى روايات أخر من طرق الشيعه و فى جميعها أن الذين أتى بهم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم للمباهله هم على و فاطمه و الحسنان فقد رواه الشيخ فى أماليه بإسناده عن عامر بن سعد عن أبيه؛و رواه أيضا فيه بإسناده عن عبد الرحمن بن كثير عن

الصادق علیه السّلام،و رواه فیه أیضا بإسناده عن سالم ابن أبی الجعد یرفعه إلی أبی ذر رضوان اللّه علیه،و رواه أیضا فیه بإسناده عن ربیعه ابن ناجد عن علی علیه السّلام،و رواه المفید فی کتاب الاختصاص بإسناده عن محمد بن الزبرقان عن موسی بن جعفر علیهما السّلام،و رواه أیضا فیه عن محمد بن المنکدر عن أبیه عن جده،و رواه العیاشی فی تفسیره عن محمد بن سعید الاردنی عن موسی بن محمد بن الرضا عن أخیه،و رواه أیضا عن أبی جعفر الأحول عن الصادق علیه السّلام، و رواه أیضا فیه فی روایه اخری عن الأحول عنه علیه السّلام،و عن المنذر عن علی علیه السّلام،و رواه أیضا فیه بإسناده عن عامر بن سعد،و رواه الفرات فی تفسیره معنعنا عن أبی جعفر و عن أبی رافع و الشعبی و علی علیه السّلام و شهر بن حوشب،و رواه فی روضه الواعظین و فی إعلام الوری،و فی الخرائج و غیرها.

و فی تفسیر الثعلبی عن مجاهد و الکلبی:أنه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لما دعاهم الی المباهله قالوا:حتی نرجع و ننظر فلما تخالوا قالوا للعاقب-و کان ذا رأیهم-یا عبد المسیح ما تری؟فقال:و اللّه لقد عرفتم یا معشر النصاری أن محمدا نبی مرسل،و لقد جاءکم بالفصل من أمر صاحبکم؛و اللّه ما باهل قوم نبیا قط فعاش کبیرهم،و لا نبت صغیرهم و لئن فعلتم لنهلکن فإن أبیتم إلاّ إلف دینکم،و الإقامه علی ما أنتم علیه فوادعوا الرجل و انصرفوا الی بلادکم.

فأتوا رسول اللّه و قد غدا محتضنا بالحسین آخذا بید الحسن و فاطمه تمشی خلفه،و علی خلفها و هو یقول:اذا أنا دعوت فأمّنوا،فقال اسقف نجران،یا معشر النصاری إنی لأری وجوها لو سألوا اللّه أن یزیل جبلا من مکانه لأزاله بها فلا تباهلوا فتهلکوا،و لا یبقی علی وجه الأرض نصرانی الی یوم القیامه،فقالوا:یا أبا القاسم رأینا أن لا نباهلک،و أن نقرک علی دینک و نثبت علی دیننا،قال:فاذا أبیتم المباهله فأسلموا،یکن لکم ما للمسلمین،و علیکم ما علیهم فأبوا،قال:فإنی اناجزکم،فقالوا:ما لنا بحرب العرب طاقه و لکن نصالحک علی أن لا تغزونا،و لا تخیفنا،و لا تردنا عن دیننا علی أن نؤدی الیک کل عام ألفی حله:ألف فی صفر،

و ألف فی رجب و ثلاثین درعا عادیه من حدید فصالحهم علی ذلک.

و قال:و الذی نفسی بیده إن الهلاک قد تدلی علی أهل نجران و لو لاعنوا لمسخوا قرده و خنازیر،و لاضطرم علیهم الوادی نارا،و لاستأصل اللّه نجران و أهله حتی الطیر علی رءوس الشجر،و لما حال الحول علی النصاری کلهم حتی یهلکوا.

أقول:و روی القصه:قریبا منه فی کتاب المغازی عن ابن إسحاق،و رواه أیضا المالکی فی الفصول المهمه عن المفسرین قریبا منه،و رواه الحموی عن ابن جریح قریبا منه.

و قوله:ألف فی صفر المراد به المحرم و هو أول السنه عند العرب و قد کان یسمی صفرا فی الجاهلیه فیقال صفر الأول و صفر الثانی و قد کانت العرب تنسئ فی الصفر الأول ثم أقر الإسلام الحرمه فی الصفر الأول فسمی لذلک بشهر اللّه المحرم ثم اشتهر بالمحرم.

و فی صحیح مسلم عن عامر بن سعد بن أبی وقاص عن أبیه قال:أمر معاویه بن أبی سفیان سعدا فقال:ما یمنعک أن تسب أبا تراب،قال أما ما ذکرت ثلاث قالهن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فلن أسبه،لأن یکون لی واحده منهن أحب الی من حمر النعم،سمعت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم یقول حین خلفه فی بعض مغازیه فقال له علی:یا رسول اللّه خلفتنی مع النساء و الصبیان؟فقال له رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:أ ما ترضی أن تکون منی بمنزله هارون من موسی إلاّ أنه لا نبی بعدی؟و سمعته یقول یوم خیبر:لاعطین الرایه غدا رجلا یحب اللّه و رسوله،و یحبه اللّه و رسوله،قال:فتطاولنا لها،فقال:أدعوا لی علیا فأتی به أرمد العین فبصق فی عینیه و دفع الرایه إلیه ففتح اللّه علی یده.و لما نزلت هذه الآیه:قل تعالوا ندع أبنائنا و أبنائکم و نسائنا و نسائکم و أنفسنا و أنفسکم ثم نبتهل،دعا رسول اللّه علیا و فاطمه و حسنا و حسینا و قال:

اللّهم هؤلاء أهل بیتی.

أقول:و رواه الترمذی فی صحیحه،و رواه أبو المؤید الموفق بن أحمد فی کتاب فضائل علی، و رواه أیضا أبو نعیم فی الحلیه عن عامر بن سعد عن أبیه،و رواه الحموینی فی کتاب فرائد

السمطين.

و فى حليه الأولياء لأبى نعيم بإسناده عن عامر بن أبى وقاص عن أبيه قال:لما نزلت هذه الآيه دعا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم عليا و فاطمه و حسنا و حسينا فقال:اللّهم هؤلاء أهل بيتى.

و فيه بإسناده عن الشعبى عن جابر قال:قدم على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم العاقب و الطيب فدعاهما الى الإسلام فقالا:أسلمنا يا محمد فقال:كذبتما إن شئتما أخبرتكما ما يمنعكما من الإسلام فقالا:فهات الينا،قال:حب الصليب و شرب الخمر و أكل لحم الخنزير،قال جابر:

فدعاهما الى الملاعنه فواعداه الى أن يفداه بالغداه فغدا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و أخذ بيد على و الحسن و الحسين و فاطمه فأرسل اليهما فأبيا أن يجيباه و أقرّا له،فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و الذى بعثنى بالحق لو فعلا لأمطر عليهم الوادى نارا قال جابر:فيهم نزلت:ندع أبنائنا و أبنائكم،قال جابر:أنفسنا و أنفسكم رسول اللّه و على،و أبنائنا الحسن و الحسين،و نسائنا فاطمه.

أقول:و رواه ابن المغازلى فى مناقبه بإسناده عن الشعبى عن جابر،و رواه ايضا الحموينى فى فرائد السمطين بإسناده عنه،و رواه المالكى فى الفصول المهمه مرسلا عنه،و رواه أيضا عن أبى داود الطيالسى عن شعبه الشعبى مرسلا،و رواه فى الدر المنثور عن الحاكم و صححه و عن ابن مردويه و أبى نعيم فى الدلائل عن جابر.

و فى الدر المنثور أخرج أبو نعيم فى الدلائل من طريق الكلبى عن أبى صالح عن ابن عباس:

أن وفد نجران من النصارى قدموا على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و هم أربعه عشر رجلا من أشرافهم منهم السيد و هو الكبير،و العاقب و هو الذى يكون بعده و صاحب رأيهم ثم ساق القصه نحوا مما مر.

و فيه أيضا أخرج البيهقى فى الدلائل من طريق سلمه بن عبد يشوع عن أبيه عن جده:أن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كتب الى أهل نجران قبل أن ينزل عليه طس سليمان:بسم اللّه إله إبراهيم

و إسحاق و یعقوب من محمد رسول اللّه الی اسقف نجران و أهل نجران إن أسلمتم فإنی أحمد الیکم اللّه إله إبراهیم و إسحاق و یعقوب،أما بعد فإنی أدعوکم الی عباده اللّه من عباده العباد، و أدعوکم الی ولایه من اللّه من ولایه العباد فإن أبیتم فالجزیه،و إن أبیتم فقد آذنتکم بالحرب و السلام،فلما قرأ الاسقف الکتاب فظع به و ذعر ذعرا شدیدا،فبعث الی رجل من أهل نجران یقال له:شرحبیل بن وداعه فدفع الیه کتاب النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فقرأه،فقال له الاسقف:ما رأیک؟ فقال شرحبیل:قد علمت ما وعد اللّه إبراهیم فی ذریه إسماعیل من النبوه فما یؤمن أن یکون هذا الرجل؟لیس لی فی النبوه رأی،لو کان رأی من أمر الدنیا أشرت علیک فیه،و جهدت لک، فبعث الاسقف الی واحد بعد واحد من أهل نجران فکلهم قالوا مثل قول شرحبیل فاجتمع رأیهم علی أن یبعثوا شرحبیل بن وداعه،و عبد اللّه بن شرحبیل و جبار بن فیض فیأتونهم بخبر رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم.

فانطلق الوفد حتی أتوا رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فسألهم و سألوه فلم نزل به و بهم المسأله حتی قالوا له:ما تقول فی عیسی بن مریم؟فقال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ما عندی فیه شیء یومی هذا فأقیموا حتی اخبرکم بما یقال فی عیسی صبح الغد،فأنزل اللّه هذه الآیه:إن مثل عیسی عند اللّه کمثل آدم خلقه من تراب-الی قوله-:فنجعل لعنه اللّه علی الکاذبین،فأبوا أن یقروا بذلک،فلما أصبح رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم الغد بعد ما أخبرهم الخبر أقبل مشتملا علی الحسن و الحسین فی خمیله له و فاطمه تمشی خلف ظهره للملاعنه،و له یومئذ عده نسوه،فقال شرحبیل لصاحبیه:إنی أری أمرا مقبلا إن کان هذا الرجل نبیا مرسلا فلاعنّاه لا یبقی علی وجه الأرض منا شعر و لا ظفر إلاّ هلک فقالا له:ما رأیک؟فقال:رأیی أن الحکمه فإنی أری رجلا لا یحکم شططا أبدا،فقالا له:أنت و ذلک،فتلقی شرحبیل رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فقال:إنی قد رأیت خیرا من ملاعنتک،قال:و ما هو؟قال حکمک الیوم الی اللیل و لیلتک الی الصباح فمهما حکمت فینا فهو جائز،فرجع رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و لم یلاعنهم،و صالحهم علی الجزیه.

و فیه أخرج ابن جریر عن علباء بن أحمر الیشکری،قال:لما نزلت هذه الآیه: فَقُلْ تَعٰالَوْا نَدْعُ أَبْنٰاءَنٰا وَ أَبْنٰاءَکُمْ الآیه،أرسل رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم الی علی و فاطمه و ابنیهما الحسن و الحسین،و دعا الیهود لیلاعنهم،فقال شاب من الیهود:ویحکم أ لیس عهدتم بالأمس إخوانکم الذین مسخوا قرده و خنازیر؟لا تلاعنوا فانتهوا.

أقول:و الروایه تؤید أن یکون الضمیر فی قوله تعالی: فَمَنْ حَاجَّکَ فِیهِ ،راجعا الی الحق فی قوله: اَلْحَقُّ مِنْ رَبِّکَ ،فیتم بذلک حکم المباهله لغیر خصوص عیسی بن مریم علیه السّلام،و تکون حینئذ هذه قصه اخری واقعه بعد قصه دعوه وفد نجران الی المباهله علی ما تقصه الأخبار الکثیره المتظافره المنقوله أکثرها فیما تقدم.

و قال ابن طاوس فی کتاب سعد السعود رأیت فی کتاب تفسیر ما نزل من القرآن فی النبی و أهل بیته تألیف محمد بن العباس بن مروان:أنه روی خبر المباهله من أحد و خمسین طریقا عمن سماه من الصحابه و غیرهم،و عد منهم الحسن بن علی علیهما السّلام و عثمان بن عفان و سعد بن أبی وقاص و بکر بن سمال و طلحه و الزبیر و عبد الرحمن بن عوف و عبد اللّه بن عباس و أبا رافع مولی النبی و جابر بن عبد اللّه و البراء بن عازب و انس بن مالک.

و روی ذلک فی المناقب عن عده من الرواه و المفسرین و کذا السیوطی فی الدر المنثور.

و من عجیب الکلام ما ذکره بعض المفسرین حیث قال:إن الروایات متفقه علی أن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم اختار للمباهله علیا و فاطمه و ولدیهما،و یحملون کلمه نسائنا علی فاطمه،و کلمه أنفسنا علی علی فقط،و مصادر هذه الروایات الشیعه،و مقصدهم منها معروف؛و قد اجتهدوا فی ترویجها ما استطاعوا حتی راجت علی کثیر من أهل السنه،و لکن واضعیها لم یحسنوا تطبیقها علی الآیه فإن کلمه نسائنا لا یقولها العربی و یرید بها بنته لا سیما إذا کان له أزواج و لا یفهم هذا من لغتهم.و أبعد من ذلک أن یراد بأنفسنا علی،ثم إن وفد نجران الذین قالوا:إن الآیه نزلت فیهم لم یکن معهم نسائهم و اولادهم،و کل ما یفهم من الآیه امر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أن یدعوا

المحاجين و المجادلين فى عيسى من أهل الكتاب الى الاجتماع رجالا-و نساء و أطفالا و يجمع هو المؤمنين رجالا و نساء و أطفالا،و يبتهلون الى اللّه تعالى بأن يلعن الكاذب فيما يقول عن عيسى.

و هذا الطلب يدل على قوه يقين صاحبه،و ثقته بما يقول كما يدل امتناع من دعوا الى ذلك من أهل الكتاب سواء كانوا نصارى نجران أو غيرهم على امترائهم فى حجاجهم و مماراتهم فيما يقولون،و زلزالهم فيما يعتقدون،و كونهم على غير بينه و لا يقين،و أنى لمن يؤمن باللّه أن يرضى بأن يجتمع هذا الجمع من الناس المحقين و المبطلين فى صعيد واحد متوجهين الى اللّه فى طلب لعنه و إبعاده من رحمته؟و أى جرأه على اللّه و استهزاء بقدرته و عظمته أقوى من هذا؟

قال:أما كون النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و المؤمنين كانوا على يقين مما يعتقدون فى عيسى عليه السّلام فحسبنا فى بيانه قوله تعالى: مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ ،فالعلم فى هذه المسائل الاعتقاديه لا يراد به إلاّ اليقين،و فى قوله: نَدْعُ أَبْنٰاءَنٰا وَ أَبْنٰاءَكُمْ «الخ»وجهان:

أحدهما:أن كل فريق يدعو الآخر فأنتم تدعون أبنائنا،و نحن ندعو أبنائكم؛و هكذا الباقى.

و ثانيهما:أن كل فريق يدعو أهله فنحن المسلمون ندعو أبنائنا و نسائنا و أنفسنا؛و أنتم كذلك.

و لا إشكال فى وجه من وجهى التوزيع فى دعوه الأنفس،و إنما الإشكال فيه على قول الشيعه،و من شايعهم على القول بالتخصيص،انتهى.

أقول:و هذا الكلام-و أحسب أن الناظر فيه يكاد يتهمنا فى نسبته الى مثله،و اللبيب لا يرضى بإيداعه و أمثاله فى الزبر العلميه- إنما أوردناه على وهنه و سقوطه ليعلم أن النزعه و العصبيه الى أين يورد صاحبه من سقوط الفهم و رداءه النظر فيهدم كل ما بنى عليه و يبنى كل ما هدمه و لا يبالى،و لأن الشر يجب أن يعلم ليجتنب عنه.

و الکلام فی مقامین:أحدهما:دلاله الآیه علی أفضلیه علی علیه السّلام،و هو بحث کلامی خارج عن الغرض الموضوع له هذا الکتاب؛و هو النظر فی معانی الآیات القرآنیه.

و ثانیهما:البحث عما ذکره هذا القائل من حیث تعلقه بمدلول آیه المباهله،و الروایات الوارده فی ما جری بین النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و بین وفد نجران؛و هذا بحث تفسیری داخل فی غرضنا.

و قد عرفت ما تدل علیه الآیه،و أن الذی نقلناه من الأخبار المتکثره المتظافره هو الذی یطابق مدلول الآیه،و بالتأمل فی ذلک یتضح وجوه الفساد فی هذه الحجه المختلقه و النظر الواهی الذی لا یرجع الی محصل،و هاک تفصیلها:

منها:أن قوله:و مصادر هذه الروایات الشیعه-الی قوله-و قد اجتهدوا فی ترویجها ما استطاعوا حتی راجت علی کثیر من أهل السنه،بعد قوله:إن الروایات متفقه،لیت شعری أی روایات یعنی بهذا القول؟أ مراده هذه الروایات المتظافره التی أجمعت علی نقلها و عدم طرحها المحدثون،و لیست بالواحده و الاثنتین و الثلاث أطبق علی نقلها و تلقیها بالقبول أهل الحدیث،و أثبتها أرباب الجوامع فی جوامعهم،و منهم مسلم فی صحیحه و الترمذی فی صحیحه و أیدها أهل التاریخ.

ثم أطبق المفسرون علی إیرادها و إیداعها فی تفاسیرهم من غیر اعتراض أو ارتیاب، و فیهم جمع من أهل الحدیث و التاریخ کالطبری و أبی الفداء بن کثیر و السیوطی و غیرهم ثم من الذی یعنیه من الشیعه المصادر لهذه الروایات؟أ یرید بهم الذین تنتهی إلیهم سلاسل الأسناد فی الروایات أعنی سعد بن أبی وقاص و جابر بن عبد اللّه و عبد اللّه بن عباس و غیرهم من الصحابه؟أو التابعین الذین نقلوا عنهم بالأخذ و الروایه کأبی صالح و الکلبی و السدی و الشعبی و غیرهم،و أنهم تشیعوا لنقلهم ما لا یرتضیه بهواه فهؤلاء و أمثالهم و نظرائهم هم الوسائط فی نقل السنه،و مع رفضهم لا تبقی سنه مذکوره و لا سیره مأثوره،و کیف یسع لمسلم أو باحث حتی ممن لا ینتحل بالإسلام أن یبطل السنه ثم یروم أن یطلع علی تفاصیل

ما جاء به النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من تعلیم و تشریع و القرآن ناطق بحجیه قول النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و سیرته، و ناطق ببقاء الدین علی حیاته،و لو جاز بطلان السنه من رأس لم یبق للقرآن أثر و لا لإنزاله ثمر.

أو أنه یرید أن الشیعه دسوا هذه الأحادیث فی جوامع الحدیث و کتب التاریخ،فیعود محذور سقوط السنه،و بطلان الشریعه بل یکون البلوی أعم و الفساد أتم.

و منها:قوله:و یحملون کلمه نسائنا علی فاطمه،و کلمه أنفسنا علی علیّ فقط،مراده به أنهم یقولون بأن کلمه نسائنا أطلقت و اریدت بها فاطمه و کذا المراد بکلمه أنفسنا علیّ فقط، و کأنه فهمه مما یشتمل علیه بعض الروایات السابقه:قال جابر:نسائنا فاطمه و أنفسنا علی الخبر،و قد أساء الفهم فلیس المراد فی الآیه بلفظ نسائنا فاطمه،و بلفظ أنفسنا علی بل المراد أنه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم اذ لم یأت فی مقام الامتثال إلاّ بها و به کشف ذلک أنها هی المصداق الفرد لنسائنا، و أنه هو المصداق الوحید لأنفسنا و أنهما مصداق أبنائنا،و کان المراد بالأبناء و النساء و الأنفس فی الآیه هو الأهل فهم أهل بیت رسول اللّه و خاصته کما ورد فی بعض الروایات بعد ذکر إتیانه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بهم أنه قال:اللّهم هؤلاء أهل بیتی فإن معنی الجمله:أنی لم أجد من أدعوه غیر هؤلاء.

و یدل علی ما ذکرناه من المراد ما وقع فی بعض الروایات:أنفسنا و أنفسکم رسول اللّه و علی،فإن اللفظ صریح فی أن المقصود بیان المصداق دون معنی اللفظ.

و منها:قوله:و لکن واضعیها لم یحسنوا تطبیقها علی الآیه فإن کلمه نسائنا لا یقولها العربی و یرید بها بنته لا سیما اذا کان له أزواج و لا یفهم هذا من لغتهم،و أبعد من ذلک أن یراد بأنفسنا علی،و هذا المعنی العجیب الذی توهمه هو الذی أوجب أن یطرح هذه الروایات علی کثرتها ثم یطعن علی رواتها و کل من تلقاها بالقبول،و یرمیهم بما ذکره و قد کان من الواجب علیه أن یتنبه لموقفه من تفسیر الکتاب،و یذکر هؤلاء الجم الغفیر من أئمه البلاغه و أساتیذ البیان،

و قد أوردوها فى تفسيرهم و سائر مؤلفاتهم من غير أى تردد أو اعتراض.

فهذا صاحب الكشاف-و هو الذى ربما خطأ أئمه القراءه فى قراءتهم-يقول فى ذيل تفسير الآيه:و فيه دليل لا شىء أقوى منه على فضل أصحاب الكساء عليهم السّلام و فيه برهان واضح على صحه نبوه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لأنه لم يرو أحد من موافق و لا مخالف:أنهم أجابوا الى ذلك،انتهى.

فكيف خفى على هؤلاء العظماء أبطال البلاغه و فرسان الأدب أن هذه الأخبار على كثرتها و تكررها فى جوامع الحديث تنسب الى القرآن أنه يغلط فى بيانه فيطلق النساء(و هو جمع)فى مورد نفس واحده؟.

لا و عمرى،و إنما التبس الأمر على هذا القائل و اشتبه عنده المفهوم بالمصداق فتوهم:أن اللّه عز اسمه لو قال لنبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:فمن حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم فقل تعالوا ندع أبنائنا و أبنائكم،الخ؛و صح أن المحاجين عند نزول الآيه وفد نجران و هم أربعه عشر رجلا على ما فى بعض الروايات ليس عندهم نساء و لا أبناء؛و صح أيضا أن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم خرج الى مباهلتهم و ليس معه إلاّ على و فاطمه و الحسنان كان لازم ذلك أن معنى من حاج وفد نجران،و معنى نسائنا المرأه الواحده،و معنى أنفسنا النفس الواحده،و بقى نسائكم و أبنائكم لا معنى لهما اذ لم يكن مع الوفد نساء و لا أبناء!.

و كان عليه أن يضيف الى ذلك لزوم استعمال الأبناء و هو جمع فى التثنيه و هو أشنع من استعمال الجمع فى المفرد فإن استعمال الجمع فى المفرد ربما وجد فى كلام المولدين و إن لم يوجد فى العربيه الأصيله إلاّ فى التكلم لغرض التعظيم لكن استعمال الجمع فى المثنى مما لا مجوز له أصلا.

فهذا هو الذى دعاه الى طرح الروايات و رميها بالوضع،و ليس الأمر كما توهمه.

توضيح ذلك أن الكلام البليغ إنما يتبع فيه ما يقتضيه المقام من كشف ما يهم كشفه فربما كان المقام مقام التخاطب بين متخاطبين أو قبيلين ينكر أو يجهل كل منهما حال صاحبه فيوضع

الکلام على ما يقتضيه الطبع و العاده فيؤتى فى التعبير بما يناسب ذلک فأحد القبيلين المتخاصمين اذا أراد أن يخبر صاحبه أن الخصومه و الدفاع قائمه بجميع أشخاص قبيله من ذكور و اناث و صغير و كبير فإنما يقول:نخاصمكم أو نقاتلكم بالرجال و الظعائن و الأولاد فيضع الكلام على ما تقتضيه الطبع و العاده فإن العاده تقتضى أن يكون للقبيل من الناس نساء و أولاد و الغرض متعلق بأن يبين للخصم أنهم يد واحده على من يخاصمهم و يخاصمونه،و لو قيل:نخاصمكم أو نقاتلكم بالرجال و النساء و ابنين لنا كان إخبارا بأمر زائد على مقتضى المقام محتاجا الى عنايه زائده و تعرفا الى الخصم لنكته زائده.

و أما عند المتعارفين و الأصدقاء و الأخله فربما يوضع الكلام على مقتضى الطبع و العاده فيقال فى الدعوه للضيافه و الاحتفال:سنقرئكم بأنفسنا و نسائنا و أطفالنا،و ربما يسترسل فى التعرف فيقال:سنخدمكم بالرجال و البنت و السبطين الصبيين؛و نحو ذلک.

فللطبع و العاده و ظاهر الحال حكم،و لواقع الأمر و خارج العين حكم،و ربما يختلفان،فمن بنى كلامه على حكايه ما يعلم من ظاهر حاله،و يقضى به الطبع و العاده فيه ثم بدا حقيقه حاله و واقع أمره على خلاف ما حكاه من ظاهر حاله لم يكن غالطا فى كلامه،و لا كاذبا فى خبره، و لا لاغيا هازلا فى قوله.

و الآيه جاريه على هذا المجرى فقوله.فقل تعالوا ندع أبناءنا و أبناءكم و نساءنا و نساءكم و أنفسنا و أنفسكم،الخ؛اريد به على ما تقدم:أدعهم الى أن تحضر أنت و خاصتک من أهلک الذين يشاركونک فى الدعوى و العلم،و يحضروا بخاصتهم من أهليهم،ثم وضع الكلام على ما يعطيه ظاهر الحال أن لرسول اللّه فى أهله رجالا و نساء و أبناء و لهم فى أهليهم رجال و نساء و أبناء فهذا مقتضى ظاهر الحال،و حكم الطبع و العاده فيه و فيهم،أما واقع الأمر و حقيقته فهو أنه لم يكن له صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من الرجال و النساء و البنين إلاّ نفس و بنت و ابنان،و لم يكن لهم إلاّ رجال من غير نساء و لا أبناء،و لذلک لما أتاهم برجل و امرأه و ولدين لم يجبهوه بالتلحين و التكذيب،

ص :487

و لا ـ أنهم اعتذروا عن الحضور بأنك أمرت بإحضار النساء و الأبناء و ليس عندنا نساء و لا أبناء،و لا أن من قصت عليه القصه رماها بالوضع و التمويه.

و من هنا يظهر فساد ما أورده بقوله:ثم وفد نجران الذين قالوا إن الآيه نزلت فيهم لم يكن معهم نساء و لا أبناء.

و منها:قوله:و كل ما يفهم من الآيه أمر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ان يدعو المحاجين و المجادلين فى عيسى من أهل الكتاب الى الاجتماع رجالا و نساء و أطفالا،و يجمع هو المؤمنين رجالا و نساء و أطفالا،و يبتهلون الى اللّه بأن يلعن الكاذب فيما يقول عن عيسى-الى قوله-و أنى لمن يؤمن باللّه أن يرضى أن يجتمع مثل هذا الجمع من الناس المحقين و المبطلين فى صعيد واحد متوجهين الى اللّه تعالى فى طلب لعنه و إبعاده من رحمته؟و أى جرأه على اللّه و استهزاء بقدرته و عظمته أقوى من هذا؟

و ملخصه أن الآيه تدعو الفريقين الى الاجتماع بأنفسهم و نسائهم و ذراريهم فى صعيد واحد ثم الابتهال بالملاعنه،و ينبغى أن يستبان ما هذا الاجتماع المدعو اليه؟

أ هو اجتماع الفريقين كافه أعنى المؤمنين بأجمعهم و هم يومئذ (۱)عرب ربيعه و مضر جلهم أو كلهم من اليمن و الحجاز و العراق و غيرها،و النصارى و هم أهل نجران من اليمن و نصارى الشام و سواحل البحر الابيض و أهل الروم و الإفرنج و الإنجليز و النمسا و غيرهم.

و هؤلاء الجماهير فى مشارق الأرض و مغاربها تربو نفوسهم بالرجال و النساء و الذرارى يومئذ على الملائين بعد الملائين،و لا يشك ذو لب أن من المتعذر اجتماعهم فى صعيد واحد فالأسباب العاديه تأبى ذلک بجميع أركانها،و لازم ذلک أن يندب القرآن الناس الى المحال،

۱- ۱) .و هو سنه تسع على ما ذكره بعض المؤرخين أو عشر على ما ذكره آخرون و إن لم يخل جميعا عن الاشكال على ما سيجىء فى البحث الروائى عن الآيات التاليه لهذه الآيات.

و ينيط ظهور حجته،و تبين الحق الذى يدعيه على ما لا يكون البته،و كان ذلك عذرا(و نعم العذر)للنصارى فى عدم إجابتهم دعوه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم الى المباهله،و كان ذلك أضر لدعواه منه لدعواهم.

أم هو اجتماع الحاضرين من الفريقين و من فى حكمهم أعنى المؤمنين من أهل المدينه و ما والاها،و أهل نجران و من والاهم،و هذا و إن كان أقل و أخف شناعه من الوجه السابق لكنه من حيث استحاله التحقق و امتناع الوقوع كسابقه فمن الذى كان يسعه يومئذ أن يجمع أهل المدينه و نجران قاطبه حتى النساء و الذرارى منهم فى صعيد للملاعنه،و هل هذه الدعوه إلاّ تعليقا بالمحال،و اعترافا بأن الحق متعذر الظهور.

أم هو اجتماع المتلبسين بالخصام و الجدال من الفريقين أعنى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و الحاضرين عنده من المؤمنين،و وفد نجران من النصارى،و يرد عليه حينئذ ما أورده بقوله:«ثم إن وفد نجران الذين قالوا:إن الآيه نزلت فيهم لم يكن معهم نساءهم و أولادهم،و كان ذلك وقوعا فيما ذكره من المحذور».

و منها:قوله:أما كون النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و المؤمنين كانوا على يقين مما يعتقدون فى عيسى عليه السّلام فحسبنا فى بيانه قوله تعالى: مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فالعلم فى هذه المسائل الاعتقاديه لا يراد به إلاّ اليقين.

أقول:أما كون العلم فيها بمعنى اليقين فهو حق و أما كون الآيه داله على كون المؤمنين على يقين من أمر عيسى عليه السّلام فليت شعرى من أين له إثبات ذلك؟و الآيه غير متعرضه بلفظها(فمن حاجك فيه من بعد ما جاءك،الخ؛إلاّ لشأن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و مقام التخاطب أيضا لا يشمل غيره صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من المؤمنين فإن الوفد من النصارى ما كان لهم هم إلاّ المحاجه و الخصام مع النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و لم يكن لهم هوى فى لقاء المؤمنين،و لا كلموهم بكلمه،و لا كلمهم المؤمنون بكلمه.

نعم لو دلت الآیه علی حصول العلم لأحد غیر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لدل فیمن جیء به للمباهله علی ما استفدناه من قوله تعالی: مِنَ الْکاذِبِینَ فیما تقدم.

بل القرآن یدل علی عدم عموم العلم و الیقین لجمیع المؤمنین حیث یقول تعالی: وَ ما یُؤْمِنُ أَکْثَرُهُمْ بِاللّهِ إِلاّ وَ هُمْ مُشْرِکُونَ (یوسف۱۰۶/)،فوصفهم بالشرک و کیف یجتمع الشرک مع الیقین،و یقول تعالی: وَ إِذْ یَقُولُ الْمُنافِقُونَ وَ الَّذِینَ فِی قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ما وَعَدَنَا اللّهُ وَ رَسُولُهُ إِلاّ غُرُوراً (الأحزاب۱۲/)،و یقول تعالی: وَ یَقُولُ الَّذِینَ آمَنُوا لَوْ لا نُزِّلَتْ سُورَهٌ فَإِذا أُنْزِلَتْ سُورَهٌ مُحْکَمَهٌ وَ ذُکِرَ فِیهَا الْقِتالُ رَأَیْتَ الَّذِینَ فِی قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ یَنْظُرُونَ إِلَیْکَ نَظَرَ الْمَغْشِیِّ عَلَیْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَأَوْلی لَهُمْ طاعَهٌ وَ قَوْلٌ مَعْرُوفٌ فَإِذا عَزَمَ الْأَمْرُ فَلَوْ صَدَقُوا اللّهَ لَکانَ خَیْراً لَهُمْ -الی أن قال-: أُولئِکَ الَّذِینَ لَعَنَهُمُ اللّهُ فَأَصَمَّهُمْ وَ أَعْمی أَبْصارَهُمْ (محمد۲۳/)،فالیقین لا یتحقق به إلاّ بعض اولی البصیره من متبعی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،قال تعالی: فَإِنْ حَاجُّوکَ فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِیَ لِلّهِ وَ مَنِ اتَّبَعَنِ (آل عمران۲۰/)،و قال تعالی: قُلْ هذِهِ سَبِیلِی أَدْعُوا إِلَی اللّهِ عَلی بَصِیرَهٍ أَنَا وَ مَنِ اتَّبَعَنِی (یوسف۱۰۸/).

و منها:قوله:و فی قوله نَدْعُ أَبْناءَنا وَ أَبْناءَکُمْ ،الخ؛وجهان:أحدهما:أن کل فریق یدعو الآخر،الخ؛قد عرفت فساد وجهه الأول و عدم انطباقه علی لفظ الآیه اذ قد عرفت أن الغرض کان مستوفی حاصلا لو قیل:تعالوا نبتهل فنجعل لعنه اللّه علی الکاذبین،و إنما زید علیه قوله: نَدْعُ أَبْناءَنا وَ أَبْناءَکُمْ وَ نِساءَنا وَ نِساءَکُمْ وَ أَنْفُسَنا وَ أَنْفُسَکُمْ ،لیدل علی لزوم إحضار کل من الفریقین عند المباهله أعز الأشیاء عنده و أحبها الیه و هو الأبناء و النساء و الأنفس(الأهل و الخاصه)،و هذا إنما یتم لو کان معنی الآیه:ندعو نحن أبناءنا و نساءنا و أنفسنا و تدعون أنتم أبناءکم و نساءکم و أنفسکم،ثم نبتهل،و أما لو کان المعنی ندعو نحن أبنائکم و نسائکم و أنفسکم و تدعون أنتم أبناءنا و نساءنا و أنفسنا ثم نبتهل بطل الغرض المذکور.

على أن هذا المعنى فى نفسه مما لا يرتضيه الطبع السليم فما معنى تسليط رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم النصارى على أبنائه و نسائه،و سؤاله أن يسلطوه على ذراريهم و نسائهم ليتداعوا فيتم الحضور و المباهله مع تأتى ذلك بدعوه كل فريق أهل نفسه لها؟

على أن هذا المعنى يحتاج فى فهمه من الآيه الى فهم معنى التسليط و ما يشابهه-كما تقدم- منها،و أنى لنا فهمه؟فالحق أن هذا الوجه ساقط،و أن الوجه الآخر و هو أن يكون المراد دعوه كل أهل نفسه هو المتعين.

و منها:قوله:و لا إشكال فى وجه من وجهى التوزيع فى دعوه الأنفس،و إنما الإشكال فيه على قول الشيعه و من شايعهم على القول بالتخصيص،يريد بالإشكال ما اورد على الآيه من لزوم دعوه الإنسان نفسه،و هذا الإشكال غير مرتبط بشىء من الوجهين أصلا و إنما هو إشكال على القول بكون المراد بأنفسنا هو رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كما يحكى عن بعض المناظرات المذهبيه حيث ادعى أحد الخصمين أن المراد بأنفسنا،رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فاورد عليه بلزوم دعوه الإنسان نفسه و هو باطل تشير اليه الروايه الثانيه المنقوله عن العيون فيما تقدم.

و من هنا يظهر سقوط قوله:إنما الإشكال فيه على قول الشيعه فإن قولهم على ما قدمنا:أن المراد بأنفسنا هو الرجال من أهل بيت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و هم بحسب المصداق رسول اللّه و على عليهما الصلاه و السلام،و لا إشكال فى دعوه بعضهم بعضا.

فلا إشكال عليهم حتى على ما نسبه إليهم بزعمه:أن معنى أنفسنا على فإنه لا إشكال فى دعوه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم عليا عليه السّلام.

و قال تلميذه فى المنار بعد الإشاره الى الروايات:و أخرج ابن عساكر عن جعفر ابن محمد عن أبيه فَقُلْ تَعٰالَوْا نَدْعُ أَبْنٰاءَنٰا وَ أَبْنٰاءَكُمْ الآيه؛قال:فجاء بأبى بكر و ولده،و عمر و ولده، و عثمان و ولده.قال:و الظاهر أن الكلام فى جماعه المؤمنين.

ثم قال بعد نقل كلام أستاذه المنقول سابقا:و فى الآيه ما ترى من الحكم بمشاركه النساء

للرجال فی الاجتماع للمباراه القومیه و المناضله الدینیه،و هو مبنی علی اعتبار المرأه کالرجل حتی فی الامور العامه إلاّ ما استثنی منها الی آخر ما أطنب به من الکلام.

أقول:أما ما ذکره من الروایه فهی روایه شاذه تخالف جمیع روایات الآیه علی کثرتها و اشتهارها و قد أعرض عن هذه الروایه المفسرون،و هی مع ذلک تشتمل علی ما لا یطابق الواقع،و هو جعله لکل من المذکورین فیه ولدا.و لا ولد یومئذ لجمیعهم البته.

و کأنه یرید بقوله:و الظاهر أن الکلام فی جماعه المؤمنین،أن یستظهر من الروایه الدلاله علی أن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أحضر جمیع المؤمنین و أولادهم فیکون قوله:فجاء بأبی بکر و ولده،الخ؛کنایه عن إحضاره عامه المؤمنین،و کأنه یرید به تأیید شیخه فیما ذکره من المعنی.و أنت تری ما علیه الروایه من الشذوذ و الإعراض و المتن ثم فی الدلاله علی ما ذکره من المعنی.

و أما ما ذکره من دلاله الآیه علی مشارکه النساء الرجال فی الحقوق العامه فلو تم ما ذکره دل علی مشارکه الأطفال أیضا،و فی هذا وحده کفایه فی بطلان ما ذکره.

و قد قدمنا الکلام فی اشتراکهن معهم عند الکلام علی آیات الطلاق فی الجزء الثانی من الکتاب و سیأتی شطر فی ما یناسبه من المورد من غیر حاجه الی مثل ما استفاده من الآیه.

[سوره آل عمران (۳): الآیات ۶۴ الی ۷۸]

اشاره

قُلْ یا أَهْلَ اَلْکِتابِ تَعالَوْا إِلی کَلِمَهٍ سَواءٍ بَیْنَنا وَ بَیْنَکُمْ أَلاّ نَعْبُدَ إِلاَّ اَللّهَ وَ لا نُشْرِکَ بِهِ شَیْئاً وَ لا یَتَّخِذَ بَعْضُنا بَعْضاً أَرْباباً مِنْ دُونِ
اَللّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اِشْهَدُوا بِأَنّا مُسْلِمُونَ (۶۴) یا أَهْلَ اَلْکِتابِ لِمَ تُحَاجُّونَ فِی إِبْراهِیمَ وَ ما أُنْزِلَتِ اَلتَّوْراهُ وَ اَلْإِنْجِیلُ إِلاّ مِنْ بَعْدِهِ أَ
فَلا تَعْقِلُونَ (۶۵) ها أَنْتُمْ هؤُلاءِ حاجَجْتُمْ فِیما لَکُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَاجُّونَ فِیما لَیْسَ لَکُمْ بِهِ عِلْمٌ وَ اَللّهُ یَعْلَمُ وَ أَنْتُمْ لا تَعْلَمُونَ (۶۶) ما
کانَ إِبْراهِیمُ یَهُودِیًّا وَ لا نَصْرانِیًّا وَ لکِنْ کانَ حَنِیفاً مُسْلِماً وَ ما کانَ مِنَ اَلْمُشْرِکِینَ (۶۷) إِنَّ أَوْلَی اَلنّاسِ بِإِبْراهِیمَ لَلَّذِینَ اِتَّبَعُوهُ وَ
هذَا اَلنَّبِیُّ وَ اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ اَللّهُ وَلِیُّ اَلْمُؤْمِنِینَ (۶۸) وَدَّتْ طائِفَهٌ مِنْ أَهْلِ اَلْکِتابِ لَوْ یُضِلُّونَکُمْ وَ ما یُضِلُّونَ إِلاّ أَنْفُسَهُمْ وَ ما
یَشْعُرُونَ (۶۹) یا أَهْلَ اَلْکِتابِ لِمَ تَکْفُرُونَ بِآیاتِ اَللّهِ وَ أَنْتُمْ تَشْهَدُونَ (۷۰) یا أَهْلَ اَلْکِتابِ لِمَ تَلْبِسُونَ اَلْحَقَّ بِالْباطِلِ وَ تَکْتُمُونَ
اَلْحَقَّ وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ (۷۱) وَ قالَتْ طائِفَهٌ مِنْ أَهْلِ اَلْکِتابِ آمِنُوا بِالَّذِی أُنْزِلَ عَلَی اَلَّذِینَ آمَنُوا وَجْهَ اَلنَّهارِ وَ اُکْفُرُوا آخِرَهُ لَعَلَّهُمْ
یَرْجِعُونَ (۷۲) وَ لا تُؤْمِنُوا إِلاّ لِمَنْ تَبِعَ دِینَکُمْ قُلْ إِنَّ اَلْهُدی هُدَی اَللّهِ أَنْ یُؤْتی أَحَدٌ مِثْلَ ما أُوتِیتُمْ أَوْ یُحاجُّوکُمْ عِنْدَ رَبِّکُمْ قُلْ إِنَّ
اَلْفَضْلَ بِیَدِ اَللّهِ یُؤْتِیهِ مَنْ یَشاءُ وَ اَللّهُ واسِعٌ عَلِیمٌ (۷۳) یَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ یَشاءُ وَ اَللّهُ ذُو اَلْفَضْلِ اَلْعَظِیمِ (۷۴) وَ مِنْ أَهْلِ اَلْکِتابِ
مَنْ إِنْ تَأْمَنْهُ بِقِنْطارٍ یُؤَدِّهِ إِلَیْکَ وَ مِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأْمَنْهُ بِدِینارٍ لا یُؤَدِّهِ إِلَیْکَ إِلاّ ما دُمْتَ عَلَیْهِ قائِماً ذلِکَ بِأَنَّهُمْ قالُوا لَیْسَ عَلَیْنا فِی
اَلْأُمِّیِّینَ سَبِیلٌ وَ یَقُولُونَ عَلَی اَللّهِ اَلْکَذِبَ وَ هُمْ یَعْلَمُونَ (۷۵) بَلی مَنْ أَوْفی بِعَهْدِهِ وَ اِتَّقی فَإِنَّ اَللّهَ یُحِبُّ اَلْمُتَّقِینَ (۷۶) إِنَّ اَلَّذِینَ
یَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اَللّهِ وَ أَیْمانِهِمْ ثَمَناً قَلِیلاً أُولئِکَ لا خَلاقَ لَهُمْ فِی اَلْآخِرَهِ وَ لا یُکَلِّمُهُمُ اَللّهُ وَ لا یَنْظُرُ إِلَیْهِمْ یَوْمَ اَلْقِیامَهِ وَ لا یُزَکِّیهِمْ وَ
لَهُمْ عَذابٌ (۷۷ ÙIeЙ…ř) وَ إِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِیقاً یَلْوُونَ أَلْسِنَتَهُمْ بِالْکِتابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ اَلْکِتابِ وَ ما هُوَ مِنَ اَلْکِتابِ وَ یَقُولُونَ هُوَ مِنَ

عِنْدِ اَللّٰهِ وَ مٰا هُوَ مِنْ عِنْدِ اَللّٰهِ وَ يَقُولُونَ عَلَى اَللّٰهِ اَلْكَذِبَ وَ هُمْ يَعْلَمُونَ (٧٨)

ص :۴۹۲

بيان:

قوله تعالى: قُلْ يٰا أَهْلَ الْكِتٰابِ تَعٰالَوْا إِلىٰ كَلِمَةٍ سَوٰاءٍ بَيْنَنٰا وَ بَيْنَكُمْ ، الخطاب لعامه أهل الكتاب،و الدعوه فى قوله: تَعٰالَوْا إِلىٰ كَلِمَةٍ «إلخ»بالحقيقه إنما هى الى الاجتماع على معنى الكلمه بالعمل به،و إنما تنسب الى الكلمه لتدل على كونها دائره بألسنتهم كقولنا اتفقت كلمه القوم على كذا فيفيد معنى الإذعان و الاعتراف و النشر و الإشاعه.فالمعنى:

تعالوا نأخذ بهذه الكلمه متعاونين متعاضدين فى نشرها و العمل بما توجبه.

و السواء فى الأصل مصدر،و يستعمل وصفا بمعنى مساوى الطرفين،و سواء بيننا و بينكم أى مساو من حيث الأخذ و العمل بما توجبه،و على هذا فتوصيف الكلمه بالسواء توصيف بحال المتعلق و هو الأخذ و العمل،و قد عرفت أن العمل إنما يتعلق بمعنى الكلمه لا نفسها كما أن تعليق الاجتماع أيضا على المعنى لا يخلو من عنايه مجازيه ففى الكلام وجوه من لطائف

العنايات:نسبه الاجتماع الى المعنى ثم وضع الكلمه مكان المعنى ثم توصيف الكلمه بالسواء!

قوله تعالى: أَلاّ نَعْبُدَ إِلاَّ اللّهَ وَ لا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئاً وَ لا يَتَّخِذَ بَعْضُنا بَعْضاً أَرْباباً مِنْ دُونِ اللّهِ ،تفسير للكلمه السواء؛و هى التى يوجبها الإسلام للّه.

و المراد بقوله: أَلاّ نَعْبُدَ إِلاَّ اللّهَ ،نفى عباده غير اللّه لا إثبات عباده اللّه تعالى على ما مرت الإشاره اليه فى معنى كلمه الإخلاص(لا إله إلّا اللّه):أن لازم كون إلّا اللّه،بدلا لا استثناء كون الكلام مسوقا لبيان نفى الشريك دون إثبات الإله،فإن القرآن يأخذ إثبات وجود الإله و حقيقته مفروغا عنه.

و لما كان الكلام مسوقا لنفى الشريك فى العباده و لا ينحسم به ماده الشرك اللازم من اعتقاد النبوه و التثليث و نحو ذلك أردفه بقوله: وَ لا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئاً وَ لا يَتَّخِذَ ،الخ؛فإن تسميه العباده بعباده اللّه لا تصير العباده عباده للّه سبحانه ما لم يخلص الاعتقاد و لم يتجرد الضمير من الاعتقادات و الآراء المولوده من أصل الشرك لأن العباده حينئذ إنما تكون عباده إله له شريك،و العباده التى يعبد بها أحد الشريكين و إن خص باسمه و وجه نحوه ليست إلّا نابته منبت التشريك لأنها لا تعدو أن تكون سهما يسهم له و حظا يقسم له من بين الشريكين أو الشركاء ففيها بعينها نحو عباده للغير (۱).

و هذا الذى يدعو اليه النبى بأمر اللّه سبحانه،و هو الذى يدل عليه قوله: أَلاّ نَعْبُدَ إِلاَّ اللّهَ وَ لا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئاً وَ لا يَتَّخِذَ بَعْضُنا بَعْضاً أَرْباباً مِنْ دُونِ اللّهِ ،هو الذى يجمع غرض النبوه فى السيره التى كانت الأنبياء تدعو إليها و تبسطها على المجتمع الإنسانى.

قوله تعالى: فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنّا مُسْلِمُونَ استشهاد،بأنهم(و هم

ص:۴۹۵

۱- ۱) .آل عمران ۶۴-۷۸:بحث فى كيفيه بسط التساوى فى حقوق الحياه و الحريه فى الاراده الصالحه و العمل الصالح.

النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و من اتبعه)علی الدین المرضی عند اللّه تعالی و هو الإسلام،قال إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللّهِ الْإِسْلامُ (آل عمران۱۹/)،فینقطع بذلک خصامهم و حجاجهم اذ لا حجه علی الحق و أهله.

و فیه إشاره الی أن التوحید فی العباده من لوازم الإسلام.

قوله تعالی: يا أَهْلَ الْكِتابِ لِمَ تُحَاجُّونَ فِي إِبْراهِيمَ الی آخر الآیه؛الظاهر أنه مقول القول الواقع فی الآیه السابقه،و کذا ما یأتی بعد أربع آیات فیکون مقولا-لرسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و إن کان ظاهر سیاق قوله:بعد آیتین: إِنَّ أَوْلَى النّاسِ بِإِبْراهِيمَ لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَ هٰذَا النَّبِيُّ وَ الَّذِينَ آمَنُوا ،الآیه؛أن یکون الخطاب من اللّه لا من رسوله بإذنه.

و محاجتهم فی إبراهیم علیه السّلام بضم کل طائفه إیاه الی نفسها یشبه أن تکون أولا-بالمحاجه لإظهار المحقیه کأن تقول الیهود:إن إبراهیم علیه السّلام الذی أثنی اللّه علیه فی کتابه منا فتقول النصاری:إن إبراهیم کان علی الحق،و قد ظهر الحق بظهور عیسی معه،ثم تتبدل الی اللجاج و العصبیه فتدعی الیهود أنه کان یهودیا،و تدعی النصاری أنه کان نصرانیا،و من المعلوم أن الیهودیه و النصرانیه إنما نشأتا جمیعا بعد نزول التوراه و الإنجیل و قد نزلا جمیعا بعد إبراهیم علیه السّلام فکیف یمکن أن یکون علیه السّلام یهودیا بمعنی المنتحل بالدین الذی یختص بموسی علیه السّلام، و لا نصرانیا بمعنی المتعبد بشریعه عیسی علیه السّلام،فلو قیل فی إبراهیم شیء لوجب أن یقال:إنه کان علی الحق حنیفا من الباطل الی الحق مسلما للّه سبحانه،و هذه الآیات فی مساق قوله تعالی: أَمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِبْراهِيمَ وَ إِسْماعِيلَ وَ إِسْحاقَ وَ يَعْقُوبَ وَ الْأَسْباطَ كانُوا هُوداً أَوْ نَصارىٰ، قُلْ أَ أَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمِ اللّهُ وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهادَةً عِنْدَهُ مِنَ اللّهِ (البقره۱۴۰/).

قوله تعالی: ها أَنْتُمْ هٰؤُلاءِ حاجَجْتُمْ فِيما لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَاجُّونَ فِيما لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ الآیه؛الآیه تثبت لهم علما فی المحاجه التی وقعت بینهم،و تنفی علما و تثبته للّه تعالی،و لذلک ذکر المفسرون:أن المعنی:أنکم حاججتم:فی إبراهیم علیه السّلام و لکم به

علم ما،كالعلم بوجوده و نبوته،فلم تحاجون فيما ليس لكم به علم و هو كونه يهوديا أو نصرانيا و اللّه يعلم و أنتم لا تعلمون،أو أن المراد بالعلم علم ما بعيسى و خبره،و المعنى أنكم تحاجون فى عيسى و لكم بخبره علم فلم تحاجون فيما ليس لكم به علم و هو كون إبراهيم يهوديا أو نصرانيا،هذا ما ذكروه.

و أنت تعلم أن شيئا من الوجهين لا ينطبق على ظاهر سياق الآيه:أما الأول فلأنه لم تقع لهم محاجه فى وجود إبراهيم و نبوته،و أما الثانى فلأن المحاجه التى وقعت منهم فى عيسى لم يكونوا فيها على الصواب بل كانوا مخطئين فى خبره كاذبين فى دعواهم فيه فكيف يمكن أن يسمى محاجه فيما لهم له علم؛و كلامه تعالى على أى حال يثبت منهم محاجه فيما لهم به علم كما يثبت لهم محاجه فيما ليس لهم به علم،فما هذه المحاجه التى هى فيما لهم به علم؟على أن ظاهر الآيه أن هاتين إنما جرتا جميعا فيما بين أهل الكتاب أنفسهم لا بينهم و بين المسلمين و إلاّ كان المسلمون على الباطل فى الحجاج الذى أهل الكتاب فيه على علم؛و هو ظاهر.

و الذى ينبغى ان يقال-و اللّه العالم-ان من المعلوم أن المحاجه كانت جاريه بين اليهود و النصارى فى جميع موارد الاختلاف التى كانت بينهم،و عمده ذلك نبوه عيسى عليه السّلام و ما كانت تقوله النصارى فى حقه(إنه اللّه،أو ابنه،أو التثليث)فكانت النصارى تحاج اليهود فى بعثته و نبوته و هم على علم منه،و كانت اليهود تحاج النصارى،و تبطل الوهيته و نبوته و التثليث و هم على علم منه فهذه محاجتهم فيما لهم به علم،و اما محاجتهم فيما ليس لهم به علم فمحاجتهم فى أمر إبراهيم أنه كان يهوديا أو نصرانيا.

و ليس المراد بجهلهم به جهلهم بنزول التوراه و الإنجيل بعده و هو ظاهر،و لا ذهولهم عن أن السابق لا يكون تابعا للاحق فإنه خلاف ما يدل عليه قوله تعالى: أَ فَلاٰ تَعْقِلُونَ ،فإنه يدل على أن الأمر يكفى فيه أدنى تنبيه،فهم عالمون بأنه كان سابقا على التوراه و الإنجيل لكنهم ذاهلون عن مقتضى علمهم و هو أنه لا يكون حينئذ يهوديا و لا نصرانيا بل على دين اللّه الذى

هو الإسلام للّه.

قوله تعالى: مٰا كٰانَ إِبْرٰاهِيمُ يَهُودِيًّا وَ لاٰ نَصْرٰانِيًّا الى آخر الآيه؛قد مر تفسيره فيما مر،و قد قيل:إن اليهود و النصارى كما كانوا يدعون أن إبراهيم عليه السّلام منهم و على دينهم كذلك عرب الجاهليه من الوثنيه كانت تدعى أنهم على الدين الحنيف دين إبراهيم عليه السّلام حتى كان أهل الكتاب يسمونهم الحنفاء،و يدعون بالحنيفيه الوثنيه.

و لما وصف اللّه سبحانه إبراهيم عليه السّلام بقوله: وَ لٰكِنْ كٰانَ حَنِيفاً ،وجب بيانه حتى لا يتوهم منه الوثنيه فلذلك أردفه بقوله: مُسْلِماً وَ مٰا كٰانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ،أى كان على الدين المرضى عند اللّه تعالى و هو الإسلام و ما كان من المشركين كعرب الجاهليه.

قوله تعالى: إِنَّ أَوْلَى النّٰاسِ بِإِبْرٰاهِيمَ لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَ هٰذَا النَّبِيُّ وَ الَّذِينَ آمَنُوا الآيه فى موضع التعليل للكلام السابق و بيان للحق فى المقام و المعنى-و اللّه العالم-أن هذا النبى المعظم إبراهيم لو أخذت النسبه بينه و بين من بعده من المنتحلين و غيرهم لكان الحق أن لا يعد تابعا لمن بعده بل يعتبر الأولويه به و الأقربيه منه،و الأقرب من النبى الذى له شرع و كتاب هم الذين يشاركونه فى اتباع الحق،و التلبس بالدين الذى جاء به،و الأولى بهذا المعنى بإبراهيم عليه السّلام هذا النبى و الذين آمنوا لأنهم على الإسلام الذى اصطفى اللّه به إبراهيم و كذا كل من اتبعه دون من يكفر بآيات اللّه و يلبس الحق بالباطل.

و فى قوله لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ تعريض لأهل الكتاب من اليهود و النصارى بنحو الكنايه أى لستم أولى بإبراهيم لعدم اتباعكم إياه فى إسلامه للّه.

و فى قوله:و هذا النبى و الذين آمنوا إفراد للنبى عليه السّلام و من اتبعه من المؤمنين من الذين اتبعوا إبراهيم إجلالا للنبى و صونا لمقامه أن يطلق عليه الاتباع كما يستشعر ذلك-مثل قوله تعالى:

أُولٰئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللّٰهُ فَبِهُدٰاهُمُ اقْتَدِهْ (الأنعام۹۰/)،حيث لم يقل:فبهم اقتده.

و قد تمم التعليل و البيان بقوله: وَ اللّٰهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ ،فإن ولايه إبراهيم(ولى اللّه)،من ولايه

اللّه،و اللّه ولی المؤمنین دون غیرهم الکافرین بآیاته اللابسین الحق بالباطل.

قوله تعالی: وَدَّتْ طائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْکِتابِ لَوْ یُضِلُّونَکُمْ وَ ما یُضِلُّونَ إِلاّ أَنْفُسَهُمْ وَ ما یَشْعُرُونَ ؛الطائفه الجماعه من الناس،و کأن الأصل فیه أن الناس و خاصه العرب کانوا أولا یعیشون شعوبا و قبائل بدویین یطوفون صیفا و شتاء بماشیتهم فی طلب الماء و الکلاء،و کانوا یطوفون و هم جماعه تحذرا من الغیله و الغاره فکان یقال لهم جماعه طائفه،ثم اقتصر علی ذکر الوصف(الطائفه)للدلاله علی الجماعه.

و أما کون أهل الکتاب لا یضلون إلاّ أنفسهم فإن أول الفضائل الإنسانیه المیل الی الحق و اتباعه فحب صرف الناس عن الحق الی الباطل من جهه أنه من أحوال النفس و أخلاقها رذیله نفسانیه-و بئست الرذیله-و إثم من آثامها و معاصیها و بغیها بغیر حق،و ما ذا بعد الحق إلاّ الضلال فحبهم لإضلال المؤمنین و هم علی الحق إضلال بعینه لأنفسهم من حیث لا یشعرون.

و کذا لو تمکنوا من بعضهم بإلقاء الشبهات فأضلوه بذلک فإنما یضلون أولا أنفسهم لأن الإنسان لا یفعل شیئا من خیر أو شر إلاّ لنفسه کما قال تعالی: مَنْ عَمِلَ صالِحاً فَلِنَفْسِهِ وَ مَنْ أَساءَ فَعَلَیْها وَ ما رَبُّکَ بِظَلاّمٍ لِلْعَبِیدِ (حم السجده۴۶/)،و أما ضلال من ضل بإضلالهم فلیس بتأثیر منهم بل هو بسوء فعال الضال الغاوی و شآمه إرادته بإذن من اللّه،قال تعالی:

مَنْ کَفَرَ فَعَلَیْهِ کُفْرُهُ وَ مَنْ عَمِلَ صالِحاً فَلِأَنْفُسِهِمْ یَمْهَدُونَ (الروم۴۴/)،و قال تعالی:

وَ ما أَصابَکُمْ مِنْ مُصِیبَهٍ فَبِما کَسَبَتْ أَیْدِیکُمْ وَ یَعْفُوا عَنْ کَثِیرٍ وَ ما أَنْتُمْ بِمُعْجِزِینَ فِی الْأَرْضِ وَ ما لَکُمْ مِنْ دُونِ اللّهِ مِنْ وَلِیٍّ وَ لا نَصِیرٍ (الشوری۳۱/)،و قد مر شطر من الکلام فی خواص الأعمال فی الکلام علی قوله تعالی: حَبِطَتْ أَعْمالُهُمْ فِی الدُّنْیا وَ الْآخِرَهِ (البقره/ ۲۱۷)،فی الجزء الثانی من الکتاب.

و هذا الذی ذکرناه من المعارف القرآنیه التی یفیدها التوحید الأفعالی الذی یتفرع علی

شمول حكم الربوبيه و الملك،و به يوجه ما يفيده قوله تعالى: وَ مٰا يُضِلُّونَ إِلاّٰ أَنْفُسَهُمْ وَ مٰا يَشْعُرُونَ ،من الحصر.

قوله تعالى: يٰا أَهْلَ الْكِتٰابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيٰاتِ اللّٰهِ وَ أَنْتُمْ تَشْهَدُونَ ،قد مر أن الكفر بآيات اللّه غير الكفر باللّه تعالى،و أن الكفر باللّه هو الالتزام بنفى التوحيد صريحا كالوثنيه و الدهريه،و الكفر بآيات اللّه إنكار شىء من المعارف الإلهيه بعد ورود البيان و وضوح الحق،و أهل الكتاب لا ينكرون أن للعالم إلها واحدا،و إنما ينكرون امورا من الحقائق بينتها لهم الكتب السماويه المنزله عليهم و على غيرهم كنبوه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و كون عيسى عبدا للّه و رسولا منه،و أن إبراهيم ليس بيهودى و لا نصرانى،و أن يد اللّه مبسوطه،و أن اللّه غنى؛الى غير ذلك،فأهل الكتاب فى لسان القرآن كافرون بآيات اللّه غير كافرين باللّه،و لا ينافيه قوله تعالى: قٰاتِلُوا الَّذِينَ لاٰ يُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَ لاٰ بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَ لاٰ يُحَرِّمُونَ مٰا حَرَّمَ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ لاٰ يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتٰابَ (التوبه/٢٩)،حيث نفى الإيمان عنهم صريحا، و ليس إلاّ الكفر و ذلك أن ذكر عدم تحريمهم للحرام و عدم تدينهم بدين الحق فى الآيه يشهد بأن المراد من توصيفهم بعدم الإيمان هو التوصيف بلازم الحال فلازم حالهم من الكفر بآيات اللّه عدم الإيمان باللّه و اليوم الآخر و إن لم يشعروا به،و ليس بالكفر الصريح.

و فى قوله تعالى: وَ أَنْتُمْ تَشْهَدُونَ -و الشهاده هو الحضور و العلم عن حس-دلاله على أن المراد بكفرهم بآيات اللّه إنكارهم كون النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم هو النبى الموعود الذى بشر به التوراه و الإنجيل مع مشاهدتهم انطباق الآيات و العلائم المذكوره فيهما عليه.

و من هنا يظهر فساد ما ذكره بعضهم:أن لفظ الآيات عام شامل لجميع الآيات و لا وجه لتخصيصه بآيات النبوه بل المراد كفرهم بجميع الآيات الحقه و الوجه فى فساده ظاهر.

قوله تعالى: يٰا أَهْلَ الْكِتٰابِ لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْبٰاطِلِ الى آخر الآيه؛ اللبس بفتح اللام إلقاء الشبهه و التمويه أى تظهرون الحق فى صوره الباطل.

و فی قوله: وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ دلاله أو تلویح علی أن المراد باللبس و الکتمان ما هو فی المعارف الدینیه غیر ما یشاهد من الآیات کالآیات التی حرفوها أو کتموها أو فسروها بغیر ما یراد منها.

و هاتان الآیتان أعنی قوله: یا أَهْلَ الْکِتابِ لِمَ تَکْفُرُونَ -الی قوله: وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ -تتمه لقوله تعالی: وَدَّتْ طائِفَةٌ الآیه؛و علی هذا فعتاب الجمیع بفعال البعض بنسبته إلیهم من جهه اتحادهم فی العنصر و النسل و الصفه،و رضاء البعض بفعال البعض و هو کثیر الورود فی القرآن.

قوله تعالی: وَ قالَتْ طائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْکِتابِ آمِنُوا بِالَّذِی أُنْزِلَ الی آخر الآیه؛المراد بوجه النهار بقرینه مقابلته بآخره هو أوله فإن وجه الشیء ما یبدو و یظهر به لغیره و هو فی النهار أوله،و سیاق قولهم یکشف عن نزول وحی علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی وجه النهار یوافق ما علیه أهل الکتاب و آخر فی آخره یخالف ما هم علیه فإنما هو الذی دعاهم الی أن یقولوا هذا القول.

و علی هذا فقوله: بِالَّذِی أُنْزِلَ عَلَی الَّذِینَ آمَنُوا أرید به شیء خاص من وحی القرآن یوافق ما عند أهل الکتاب،و قوله: وَجْهَ النَّهارِ منصوب علی الظرفیه و متعلق بقوله: أُنْزِلَ ،لا بقوله:

آمنوا(صیغه الأمر)لأنه أقرب،و قوله: وَ اکْفُرُوا آخره فی معنی و کفروا بما أنزل فی آخره فیکون من وضع الظرف موضع المظروف بالمجاز العقلی نظیر قوله تعالی: بَلْ مَکْرُ اللَّیْلِ وَ النَّهارِ (سبأ۳۳/).

و بذلک یتأید ما ورد فی سبب النزول عن أئمه أهل البیت:أن هذه کلمه قالتها الیهود حین تغییر القبله حیث صلی رسول اللّه صلاه الصبح الی بیت المقدس و هو قبله الیهود،ثم حولت القبله فی صلاه الظهر نحو الکعبه فقالت طائفه من الیهود:آمنوا بما أنزل علی الذین آمنوا وجه النهار یریدون استقبال بیت المقدس،و اکفروا آخره یریدون استقبال الکعبه.و یؤیده قولهم

بعده على ما حكاه اللّه:و لا تؤمنوا لا لمن تبع دينكم،أى لا تثقوا بمن لا يتبع دينكم بالإيمان به فتفشوا عنده شيئا من أسراركم و البشارات التى عندكم و كان من علائم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أنه يحول القبله الى الكعبه.

قوله تعالى: وَ لاٰ تُؤْمِنُوا إِلاّٰ لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ الخ؛الذى يعطيه السياق هو أن تكون هذه الجمله من قول أهل الكتاب تتمه لقولهم:آمنوا بالذى أنزل على الذين آمنوا، و كذا قوله تعالى: أَنْ يُؤْتىٰ أَحَدٌ مِثْلَ مٰا أُوتِيتُمْ أَوْ يُحٰاجُّوكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ ،و يكون قوله قُلْ إِنَّ الْهُدىٰ هُدَى اللّٰهِ جمله معترضه هو جواب اللّه سبحانه عن مجموع ما تقدم من كلامهم أعنى قولهم:آمنوا بما انزل الى قوله: دِينَكُمْ ،على ما يفيده تغيير السياق،و كذا قوله تعالى: قُلْ إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللّٰهِ ،جوابه تعالى عن قولهم: أَنْ يُؤْتىٰ أحد الى آخره؛هذا هو الذى يقتضيه ارتباط أجزاء الكلام و اتساق المعانى فى الآيتين أولا،و ما تناظر الآيتين من الآيات الحاكيه لأقوال اليهود فى الجدال و الكيد ثانيا.

و المعنى-و اللّه أعلم-أن طائفه من أهل الكتاب-و هم اليهود-قالت أى قال بعضهم لبعض:صدقوا النبى و المؤمنين فى صلاتهم وجه النهار الى بيت المقدس و لا تصدقوهم فى صلاتهم الى الكعبه آخر النهار،و لا تثقوا فى الحديث بغيركم فيخبروا المؤمنين أن من شواهد نبوه النبى الموعود تحويل القبله الى الكعبه فإن فى تصديقكم أمر الكعبه و إفشائكم ما تعلمونه من كونها من امارات صدق الدعوه محذور أن يؤتى المؤمنون مثل ما اوتيتم من القبله فيذهب به سوددكم و يبطل تقدمكم فى أمر القبله،و محذور أن يقيموا عليكم الحجه عند ربكم أنكم كنتم عالمين بأمر القبله الجديده شاهدين على حقيته ثم لم تؤمنوا.

فأجاب اللّه تعالى عن قولهم فى الإيمان بما فى وجه النهار و الكفر فى آخره و أمرهم بكتمان أمر القبله لئلا يهتدى المؤمنون الى الحق بأن الهدى الذى يحتاج اليه المؤمنون الذى هو حق الهدى إنما هو هدى اللّه دون هداكم،فالمؤمنون فى غنى عن ذلك فإن شئتم فاتبعوا و إن شئتم فاكفروا

و إن شئتم فأفشوا و إن شئتم فاكتموا.

و أجاب تعالى عما ذكروه من مخافه أن يؤتى أحد مثل ما اوتوا أو يحاجوهم عند ربهم بأن الفضل بيد اللّه يؤتيه من يشاء لا بيدكم حتى تحبسوه لأنفسكم و تمنعوا منه غيركم،و أما حديث الكتمان مخافه المحاجه فقد أعرض عن جوابه لظهور بطلانه كما فعل كذلك فى قوله تعالى فى هذا المعنى بعينه: وَ إِذٰا لَقُوا اَلَّذِينَ آمَنُوا قٰالُوا آمَنّٰا وَ إِذٰا خَلاٰ بَعْضُهُمْ إِلىٰ بَعْضٍ قٰالُوا أَ تُحَدِّثُونَهُمْ بِمٰا فَتَحَ اَللّٰهُ عَلَيْكُمْ لِيُحٰاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ أَ فَلاٰ تَعْقِلُونَ أَ وَ لاٰ يَعْلَمُونَ أَنَّ اَللّٰهَ يَعْلَمُ مٰا يُسِرُّونَ وَ مٰا يُعْلِنُونَ (البقره/۷۷)،فقوله: أَ وَ لاٰ يَعْلَمُونَ ،إيذان بأن هذا القول بعد ما علموا أن اللّه لا يتفاوت فيه السر و العلانيه كلام منهم لا يستوى على تعقل صحيح،و ليس جوابا لمكان الواو فى قوله: أَ وَ لاٰ يَعْلَمُونَ .

قوله تعالى: قُلْ إِنَّ اَلْفَضْلَ بِيَدِ اَللّٰهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشٰاءُ وَ اَللّٰهُ وٰاسِعٌ عَلِيمٌ ، الفضل هو الزائد عن الاقتصاد،و يستعمل فى المحمود كما أن الفضول يستعمل فى المذموم، قال الراغب:و كل عطيه لا تلزم من يعطى يقال لها فضل نحو قوله: وَ سْئَلُوا اَللّٰهَ مِنْ فَضْلِهِ - ذلك فضل اللّه-ذو الفضل العظيم،و على هذا قوله: قُلْ بِفَضْلِ اَللّٰهِ -و لو لا فضل اللّه- انتهى.

و على هذا فقوله: إِنَّ اَلْفَضْلَ بِيَدِ اَللّٰهِ ،من قبيل الإيجاز بالقناعه بكبرى البيان القياسى؛ و التقدير:قل إن هذا الإنزال و الإيتاء الإلهى الذى تحتالون فى تخصيصه بأنفسكم بالتظاهر على الإيمان و الكفر،و الإيصاء بالكتمان أمر لا نستوجبه معاشر الناس على اللّه تعالى بل هو من الفضل،و الفضل بيد اللّه الذى له الملك و له الحكم فله أن يؤتيه من يشاء و اللّه واسع عليم.

قوله تعالى: يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشٰاءُ وَ اَللّٰهُ ذُو اَلْفَضْلِ اَلْعَظِيمِ ،فلما كان الفضل بيد اللّه يؤتيه من يشاء و كان واسعا عليما أمكن أن يختص بعض عباده ببعض نعمه فإن له أن يتصرف فى ملكه كيف يشاء،و ليس اذا لم يكن ممنوع التصرف فى فضله و إيتائه عباده

ص :۵۰۳

أن يجب عليه أن يؤتى كل فضله كل أحد فإن هذا أيضا نوع ممنوعيه فى التصرف بل له أن يختص بفضله من يشاء.

و قد ختم الكلام بقوله: وَ اللّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ و هو بمنزله التعليل لجميع المعانى السابقه فإن لازم عظمه الفضل على الإطلاق أن يكون بيده يؤتيه من يشاء،و أن يكون واسعا فى فضله؛و أن يكون عليما بحال عباده و ما هو اللائق بحالهم من الفضل،و أن يكون له أن يختص بفضله من يشاء.

و فى تبديل الفضل بالرحمه فى قوله: يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشٰاءُ ،دلاله على أن الفضل و هو العطيه غير الواجبه من شعب الرحمه،قال تعالى: وَ رَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ (الأعراف/ ۱۵۶)،و قال وَ لَوْ لاٰ فَضْلُ اللّهِ عَلَيْكُمْ وَ رَحْمَتُهُ مٰا زَكىٰ مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَداً (النور/۲۱)، و قال تعالى: قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزٰائِنَ رَحْمَهِ رَبِّى إِذاً لَأَمْسَكْتُمْ خَشْيَهَ الْإِنْفٰاقِ (الإسراء/ ۱۰۰).

قوله تعالى: وَ مِنْ أَهْلِ الْكِتٰابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنْهُ بِقِنْطٰارٍ يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ -إلى قوله:

سَبِيلٌ إشاره الى اختلافهم فى حفظ الأمانات و العهود اختلافا فاحشا آخذا بطرفى التضاد و أن هذا و إن كان فى نفسه رذيله قوميه ضاره إلاّ أنه ناش بينهم فاش فى جماعتهم من رذيله اخرى اعتقاديه و هى ما يشتمل عليه قولهم:ليس علينا فى الاميين سبيل،فانهم كانوا يسمون أنفسهم بأهل الكتاب،و غيرهم بالاميين فقولهم:ليس علينا فى الاميين سبيل معناه نفى أن يكون لغير إسرائيلى على إسرائيلى سبيل،و قد أسندوا الكلمه الى الدين،و الدليل عليه قوله تعالى: وَ يَقُولُونَ عَلَى اللّهِ الْكَذِبَ وَ هُمْ يَعْلَمُونَ بَلىٰ ،الخ.

فقد كانوا يزعمون-كما أنهم اليوم على زعمهم-أنهم هم المخصوصون بالكرامه الإلهيه لا تعدوهم الى غيرهم بما أن اللّه سبحانه جعل فيهم نبوه و كتابا و ملكا فلهم السياده و التقدم على غيرهم،و استنتجوا من ذلك أن الحقوق المشرعه عندهم اللازمه المراعاه عليهم كحرمه أخذ

الربـاء و أكـل مـال الغير:و هضم حقوق النـاس إنمـا هى بينهم معاشـر أهـل الكتاب فالمحرم هو أكل مال الإسـرائيلى على مثله،و المحظور هضم حقوق يهودى على أهـل ملته،و بـالجمله إنمـا السبيـل على أهـل الكتاب لأهل الكتاب،و أما غير أهل الكتاب فلا سبيـل له على أهـل الكتـاب فلهم أن يحكموا فى غيرهم ما شاءوا و يفعلوا فى من دونهم ما أرادوا،و هـذا يؤدى الى معاملتهم مع غيرهم معامله الحيوان العجم كائنا من كان.

و القنطار و الـدينار معروفان،و المقابله بينهمـا-على ما فيها من المحسـنات البـديعيه-و المقام مقام يـذكر فيه الأمانه تفيـد أنه كنى بهما عن الكثير و القليل،و المراد أن منهم من لا يخون الأمانه و إن كثرت و ثقلت قيمتها،و منهم من يخونها و إن قلت و خفت.

و كـذا الخطـاب الموضوع فى الكلاـم بقوله: إِنْ تَـأْمَنْهُ بِقِنْطٰارٍ يُؤَدِّهِ إِلَيْـكَ ،غير متوجه الى مخـاطب معين بل هو للتكنيه عن أى مخاطب يمكن أن يخاطب بهـذا الكلام للإشـعار بأن الحكم عام غير مقصور على واحـد دون واحـد،و الكلام فى معنى قولنا:إن يأمنه مؤتمن أى مؤتمن كان بقنطار يؤده اليه.

و مـا فى قوله: إِلاّٰ مٰا دُمْتَ عَلَيْهِ قٰائِماً ،مصـدريه على مـا قيـل،و التقـدير إلاّـ أن تـدوم قائما عليه، و ذكر القيام عليه للـدلاله على الإلحـاح و الاسـتعجال فـإن قيـام المطـالب على سـاقه عنـد المطالبه من غير قعود دليل على ذلك،و ربما قيل:إن ما ظرفيه،و ليس بشى‌ء.

و قوله: ذٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قٰالُوا لَيْسَ عَلَيْنٰا فِي الْأُمِّيِّينَ سَبِيلٌ ،ظاهر السياق أن ذلك إشاره الى مجموع المضمون المأخوذ من سابق القول أى كون بعضـهم يؤدى الأمـانه و إن كـانت خطيره مهمه،و بعضـهم لاـ يؤديها و إن كانت حقيره لا يعبأ بها إنما هو لقولهم،ليس علينـا فى الاـميين سبيـل فـأوجب ذلـك اختلافا بينهم فى الصـفات الروحيه كحفظ الأمانات و الاتقاء عن تضـييع حقوق الناس،و الاغترار بالكرامه مع أنهم يعلمون أن اللّه لم يسن لهم ذلك فى الكتاب و لا رضى بمثل هذه الأفعال منهم.

ص :۵۰۵

قوله تعالی: وَ یَقُولُونَ عَلَی اللّٰهِ الْکَذِبَ وَ هُمْ یَعْلَمُونَ إبطال لدعواهم أنه لیس علینا فی الامیین سبیل،و دلیل علی أنهم کانوا ینسبون ذلک الی الوحی السماوی و التشریع الدینی کما مر.

قوله تعالی: بَلیٰ مَنْ أَوْفیٰ بِعَهْدِهِ وَ اتَّقیٰ فَإِنَّ اللّٰهَ یُحِبُّ الْمُتَّقِینَ ،رد لکلامهم و إثبات لما نفوه بقولهم:لیس علینا فی الامیین سبیل؛و إیفاء العهد تتمیمه بالتحفظ من العذر و النقص؛و التوفیه البذل و الإعطاء وافیا؛و الاستیفاء الأخذ و التناول وافیا.

و المراد بالعهد ما أخذ اللّٰه المیثاق علیه من عباده أن یؤمنوا به و یعبدوه علی ما یشعر به قوله فی الآیه التالیه:إن الذین یشترون بعهد اللّٰه و ایمانهم ثمنا قلیلا،أو مطلق العهد الذی منه عهد اللّٰه تعالی.

و قوله: فَإِنَّ اللّٰهَ یُحِبُّ الْمُتَّقِینَ من قبیل وضع الکبری موضع الصغری إیثارا للإیجاز، و التقدیر فإن اللّٰه یحبه لأنه متق و اللّٰه یحب المتقین،و المراد أن کرامه اللّٰه لعباده المتقین حبه لهم لا ما زعمتموه من نفی السبیل.

فمفاد الکلام ان الکرامه الإلهیه لیست بذاک المبتذل السهل التناول حتی ینالها کل من انتسب الیه انتسابا أو یحسبها کل محتال أو مختال کرامه جنسیه أو قومیه بل یشترط فی نیلها الوفاء بعهد اللّٰه و میثاقه و التقوی فی الدین فاذا تمت الشرائط حصلت الکرامه و هی المحبه و الولایه الإلهیه التی لا تعدو عباده المتقین،و أثرها النصره الإلهیه،و الحیاه السعیده التی تعمر الدنیا و تصلح بال أهلها،و ترفع درجات الآخره.

قوله تعالی: إِنَّ الَّذِینَ یَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللّٰهِ وَ أَیْمٰانِهِمْ ثَمَناً قَلِیلاً تعلیل للحکم المذکور فی الآیه السابقه،و المعنی أن الکرامه الإلهیه خاصه بمن أوفی بعهده و اتقی لأن غیرهم -و هم الذین یشترون بعهد اللّٰه و ایمانهم ثمنا قلیلا-لا کرامه لهم.

و لما کان نقض عهد اللّٰه و ترک التقوی إنما هو للتمتع بزخارف الدنیا و إیثار شهوات الأولی

على الاخرى كان فيه وضع متاع الـدنيا موضع إيفاء العهد و التقوى،و تبديل العهد به،و لذلك شبه عملهم ذلك بالمعامله فجعل عهد اللّه مبيعا يشترى بالمتاع،و سمى متاع الدنيا و هو قليل بالثمن القليل،و الاشتراء هو البيع فقيل:يشترون بعهد اللّه و ايمانهم ثمنا قليلا،أى يبدلون العهد و الايمان من متاع الدنيا.

قوله تعـالى: أُولٰئِكَ لاٰ خَلاٰقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَ لاٰ يُكَلِّمُهُمُ اللّٰهُ الى آخر الآيه؛الخلاق النصيب،و التزكيه هى الإنماء نموا صالحا،و لما كـان الوصف المـأخوذ فى بيـان هـذه الطـائفه من الناس مقابلا للوصف المأخوذ فى الطائفه الاخرى المـذكوره فى قوله: مَنْ أَوْفىٰ بِعَهْدِهِ وَ اتَّقىٰ ،ثم كانت التبعات المذكوره لوصفهم امورا سلبيه أفاد ذلك:

أولا-أن الإتيـان فى الإشاره بلفظ أولئك الـدال على البعـد لإفاده بعـد هؤلاء من ساحه القرب كما أن الموفون بعهـدهم المتقون مقربون لمكان حب اللّه تعالى لهم.

و ثانيا:أن آثار محبه اللّه سبحانه هى الخلاق فى الآخره،و التكليم و النظر يوم القيامه، و التزكيه و المغفره،و هى رفع أليم العذاب.

و الخصال التى ذكرها اللّه تعالى لهؤلاء الناقضين لعهد اللّه و أيمانهم امور ثلاثه:

أحـدها:أنهم لا نصيب لهم فى الآخره،و المراد بالآخره هى الدار الآخره(من قيام الوصف مقام الموصوف)و يعنى بها الحياه التى بعد الموت كما أن المراد بالدنيا هى الدار الدنيا و هى الحياه الدنيا قبل الموت.

و نفى النصـيب عنهم فى الآخره لاختيارهم نصيب الدنيا عليه،و من هنا يظهر أن المراد بالثمن القليل هو الدنيا،و إنما فسـرناه فيما تقـدم بمتـاع الـدنيا لمكـان توصـيفه تعـالى إيـاه بالقليـل، و قـد وصف به متـاع الـدنيا فى قوله-عزّ من قائل- قُلْ مَتٰاعُ الدُّنْيٰا قَلِيلٌ (النساء/٧٧)، على أن متاع الدنيا هو الدنيا.

و ثانيها:أن اللّه لا يكلمهم و لا ينظر إليهم يوم القيامه،و قد حوذى به المحبه الإلهيه للمتقين

من حيث إن الحب يوجب تزود المحب من المحبوب بالاسترسال بالنظر و التكليم عند الحضور و الوصال،و اذ لا يحبهم اللّه فلا يكلمهم و لا ينظر إليهم يوم القيامه و هو يوم الإحضار و الحضور،و التدرج من التكليم الى النظر لوجود القوه و الضعف بينهما فإن الاسترسال فى التكليم أكثر منه فى النظر فكأنه قيل:لا نشرفهم لا كثيرا و لا قليلا.

و ثالثها:أن اللّه لا يزكيهم و لهم عذاب أليم،و إطلاق الكلام يفيد أن المراد بهما ما يعم التزكيه و العذاب فى الدنيا و الآخره.

قوله تعالى: وَ إِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقاً يَلْوُونَ أَلْسِنَتَهُمْ بِالْكِتابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتابِ وَ ما هُوَ مِنَ الْكِتابِ ،اللىّ هو فتل الحبل،ولىّ الرأس و اللسان إمالتهما.قال تعالى: لَوَّوْا رُؤُسَهُمْ (المنافقون/۵)،و قال تعالى: لَيًّا بِأَلْسِنَتِهِمْ (النساء/۴۶)، و الظاهر أن المراد بذلك أنهم يقرءون ما افتروه من الحديث على اللّه سبحانه بألحان يقرءون بها الكتاب تلبيسا على الناس ليحسبوه من الكتاب و ما هو من الكتاب.

و تكرار لفظ الكتاب ثلاث مرات فى الكلام لدفع اللبس فإن المراد بالكتاب الأول هو الذى كتبوه بأيديهم و نسبوه الى اللّه سبحانه،و بالثانى الكتاب الذى أنزله اللّه تعالى بالوحى، و بالثالث هو الثانى كرر لفظه لدفع اللبس و للإشاره الى أن الكتاب بما أنه كتاب اللّه أرفع منزله من أن يشتمل على مثل تلك المفتريات،و ذلك لما فى لفظ الكتاب من معنى الوصف المشعر بالعليه.

و نظيره تكرار لفظ الجلاله فى قوله: وَ يَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللّهِ وَ ما هُوَ مِنْ عِنْدِ اللّهِ ،فالمعنى و ما هو من عند اللّه الذى هو إله حقا لا يقول إلّا الحق،قال تعالى: وَ الْحَقَّ أَقُولُ (ص/ ۸۴).

و أما قوله: وَ يَقُولُونَ عَلَى اللّهِ الْكَذِبَ وَ هُمْ يَعْلَمُونَ تكذيب بعد تكذيب لنسبتهم ما اختلقوه من الوحى الى اللّه سبحانه فإنهم كانوا يلبسون الأمر على الناس بلحن القول فأبطله

ص :۵۰۸

اللّه بقوله: وَ مٰا هُوَ مِنَ الْكِتٰابِ ثم كانوا يقولون بألسنتهم هو من عند اللّه فكذبهم اللّه:أولا بقوله: وَ مٰا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ ،و ثانيا بقوله: وَ يَقُولُونَ عَلَى اللّٰهِ الْكَذِبَ ،و زاد فى الفائده أولا أن الكذب من دأبهم و ديدنهم،و ثانيا أن ذلك ليس كذبا صادرا عنهم بالتباس من الأمر عليهم بل هم عالمون به متعمدون فيه (۱).

[سوره آل عمران (۳): الآيات ۷۹ الى ۸۰]

اشاره

مٰا كٰانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اَللّٰهُ اَلْكِتٰابَ وَ اَلْحُكْمَ وَ اَلنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنّٰاسِ كُونُوا عِبٰاداً لِي مِنْ دُونِ اَللّٰهِ وَ لٰكِنْ كُونُوا رَبّٰانِيِّينَ بِمٰا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ اَلْكِتٰابَ وَ بِمٰا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ (۷۹) وَ لاٰ يَأْمُرَكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا اَلْمَلاٰئِكَةَ وَ اَلنَّبِيِّينَ أَرْبٰاباً أَ يَأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ (۸۰)

بيان:

قوله تعالى: مٰا كٰانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللّٰهُ الْكِتٰابَ وَ الْحُكْمَ وَ النُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنّٰاسِ كُونُوا عِبٰاداً لِي مِنْ دُونِ اللّٰهِ ،البشر مرادف للإنسان،و يطلق على الواحد و الكثير فالإنسان الواحد بشر كما أن الجماعه منه بشر.

و قوله: مٰا كٰانَ لِبَشَرٍ ،اللام للملك أى لا يملك ذلك أى ليس له بحق كقوله تعالى:

مٰا يَكُونُ لَنٰا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهٰذٰا (النور/۱۶)،و قوله: وَ مٰا كٰانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ (آل عمران/۱۶۱).

۱- ۱) .آل عمران ۶۴-۷۸:بحث روائى حول:الآيه «يٰا أَهْلَ الْكِتٰابِ تَعٰالَوْا إِلىٰ كَلِمَةٍ سَوٰاءٍ...» ؛دعوه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لاهل الكتاب؛كتب رسول اللّه الى الملوك و الامراء.

و قوله تعالى: أَنْ يُؤْتِيَهُ اللّهُ الْكِتَابَ وَ الْحُكْمَ وَ النُّبُوَّةَ ،اسم كان إلاّ أنه توطئه لما يتبعه من قوله: ثُمَّ يَقُولَ لِلنّاسِ ،و ذكر هذه التوطئه مع صحه المعنى بدونها ظاهرا يفيد وجها آخر لمعنى قوله: مٰا كٰانَ لِبَشَرٍ ،فإنه لو قيل:ما كان لبشر أن يقول للناس،كان معناه أنه لم يشرع له الحق و إن أمكن أن يقول ذلك فسقا و عتوا،و لكنه اذا قيل:ما كان لبشر أن يؤتيه اللّه الكتاب و الحكم و النبوه،ثم يقول:كان معناه أن إيتاء اللّه له العلم و الفقه بما عنده و تربيته له بتربيه ربانيه لا يدعه أن يعدو طور العبوديه،و لا يوسع له أن يتصرف فيما لا يملكه و لا يحق له كما يحكيه تعالى عن عيسى عليه السّلام فى قوله: وَ إِذْ قٰالَ اللّٰهُ يٰا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ أَ أَنْتَ قُلْتَ لِلنّاسِ اتَّخِذُونِى وَ أُمِّي إِلٰهَيْنِ مِنْ دُونِ اللّٰهِ قٰالَ سُبْحٰانَكَ مٰا يَكُونُ لِى أَنْ أَقُولَ مٰا لَيْسَ لِى بِحَقٍّ (المائده۱۱۶/).

و من هنا تظهر النكته فى قوله: أَنْ يُؤْتِيَهُ اللّٰهُ ،الخ؛دون أن يقال: مٰا كٰانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللّٰهُ الْكِتٰابَ وَ الْحُكْمَ وَ النُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ ،الخ؛فإن العباره الثانيه تفيد معنى أصل التشريع كما تقدم بخلاف قوله: أَنْ يُؤْتِيَهُ اللّٰهُ ،الخ؛فإنه يفيد أن ذلك غير ممكن البته أى أن التربيه الربانيه و الهدايه الالهيه لا تتخلف عن مقصدها كما قال تعالى: أُولٰئِكَ الَّذِينَ آتَيْنٰاهُمُ الْكِتٰابَ وَ الْحُكْمَ وَ النُّبُوَّةَ فَإِنْ يَكْفُرْ بِهٰا هٰؤُلاٰءِ (يعنى قوم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم) فَقَدْ وَكَّلْنٰا بِهٰا قَوْماً لَيْسُوا بِهٰا بِكٰافِرِينَ (الأنعام۸۹/).

فمحصل المعنى أنه لا يسع لبشر أن يجمع بين هذه النعم الالهيه و بين دعوه الناس الى عباده نفسه بأن يؤتى الكتاب و الحكم و النبوه ثم يقول للناس كونوا عبادا لى من دون اللّه، فالآيه بحسب السياق بوجه كقوله تعالى: لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْداً لِلّٰهِ وَ لاَ الْمَلاٰئِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ -الى أن قال-: وَ أَمَّا الَّذِينَ اسْتَنْكَفُوا وَ اسْتَكْبَرُوا فَيُعَذِّبُهُمْ عَذٰاباً أَلِيماً وَ لاٰ يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللّٰهِ وَلِيًّا وَ لاٰ نَصِيراً (النساء۱۷۳/)،فإن المستفاد من الآيه:أن المسيح و كذا الملائكه المقربون أجل شأنا و أرفع قدرا أن يستنكفوا عن عباده اللّه فإن

الاستنكاف عن عبادته يستوجب أليم العذاب،و حاشا أن يعذب اللّه كرام أنبيائه و مقربى ملائكته.

قوله تعالى: وَ لٰكِنْ كُونُوا رَبّٰانِيِّينَ بِمٰا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتٰابَ وَ بِمٰا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ الربانى منسوب الى الرب،زيد عليه الألف و النون للدلاله على التفخيم كما يقال لحيانى لكثير اللحيه و نحو ذلك،فمعنى الربانى شديد الاختصاص بالرب و كثير الاشتغال بعبوديته و عبادته،و الباء فى قوله: بِمٰا كُنْتُمْ ،للسببيه،و ما مصدريه،و الكلام بتقدير القول و المعنى،و لكن يقول:كونوا ربانيين بسبب تعليمكم الكتاب للناس و دراستكم إياه فيما بينكم.

و الدراسه أخص من التعليم فإنه يستعمل غالبا فيما يتعلم عن الكتاب بقراءته،قال الراغب:درس الدار بقى أثرها،و بقاء الأثر يقتضى انمحائه فى نفسه،فلذلك فسر الدروس بالانمحاء،و كذا درس الكتاب،و درست العلم تناولت أثره بالحفظ،لما كان تناول ذلك بمداوه القراءه عبر عن إدامه القراءه بالحفظ،قال تعالى:و درسوا ما فيه،و قال:بما كنتم تعلمون الكتاب و بما كنتم تدرسون،و ما آتيناهم من كتب يدرسونها انتهى.

و محصل الكلام أن البشر الذى هذا شأنه إنما يدعوكم الى التلبس بالإيمان و اليقين بما فى الكتاب الذى تعلمونه و تدرسونه من اصول المعارف الإلهيه،و الاتصاف و التحقق بالملكات و الأخلاق الفاضله التى يشتمل عليها،و العمل بالصالحات التى تدعون الناس إليها حتى تنقطعوا بذلك الى ربكم،و تكونوا به علماء ربانيين.

و قوله: بِمٰا كُنْتُمْ ،حيث اشتمل على الماضى الدال على التحقق لا يخلو عن دلاله ما على أن الكلام فى الآيه مسوق للتعريض بالنصارى من أهل الكتاب فى قولهم:إن عيسى أخبرهم بأنه ابنه و كلمته على الخلاف فى تفسير البنوه،و ذلك أن بنى إسرائيل هم الذين كان فى أيديهم كتاب سماوى يعلمونه و يدرسونه و قد اختلفوا فيه اختلافا يصاحب التغيير

و التحريف،و ما بعث عيسى عليه السّلام إلاّ ليبين لهم بعض ما اختلفوا فيه،و ليحل بعض الذى حرم عليهم،و بالجمله ليدعوهم الى القيام بالواجب من وظائف التعليم و التدريس و هو أن يكونوا ربانيين فى تعليمهم و دراستهم كتاب اللّه سبحانه.

و الآيه و إن لم تأب الانطباق على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بوجه فقد كانت لدعوته أيضا مساس بأهل الكتاب الذين كانوا يعلمون و يدرسون كتاب اللّه لكن عيسى عليه السّلام أسبق انطباقا عليه، و كانت رسالته خاصه ببنى إسرائيل بخلاف رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

و أما سائر الأنبياء العظام من اولى العزم و الكتاب:كنوح و إبراهيم و موسى فمضمون الآيه لا ينطبق عليهم و هو ظاهر.

قوله تعالى: وَ لاٰ يَأْمُرَكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلاٰئِكَةَ وَ النَّبِيِّينَ أَرْبٰاباً عطف على قوله يقول:على القراءه المشهوره التى هى نصب يأمركم،و هذا كما كان طائفه من أهل الكتاب كالصابئين يعبدون الملائكه و يسندون ذلك الى الدعوه الدينيه،و كعرب الجاهليه حيث كانوا يقولون إن الملائكه بنات اللّه،و هم يدعون أنهم على دين إبراهيم عليه السّلام،هذا فى اتخاذ الملائكه أربابا.

و أما اتخاذ النبيين أربابا فكقول اليهود:عزير ابن اللّه على ما حكاه القرآن و لم يجوز لهم موسى عليه السّلام ذلك،و لا وقع فى التوراه إلاّ توحيد الرب و لو جوز لهم ذلك لكان أمرا به حاشاه من ذلك.

و قد اختلفت الآيتان:أعنى قوله: ثُمَّ يَقُولَ لِلنّٰاسِ كُونُوا عِبٰاداً لِي مِنْ دُونِ اللّٰهِ و قوله:

وَ لاٰ يَأْمُرَكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلاٰئِكَةَ وَ النَّبِيِّينَ أَرْبٰاباً من جهتين فى سياقهما:الاولى:أن المأمور فى الاولى(ثم يقول للناس)الناس،و فى الثانيه هم المخاطبون بالآيه،و الثانيه:أن المأمور به فى الأولى العبوديه له و فى الثانيه الاتخاذ أربابا.

أما الاولى فحيث كان الكلام مسوقا للتعريض بالنصارى فى عبادتهم لعيسى،و قولهم

بألوهيته صريحا مسندين ذلك الى دعوته كان ذلك نسبه منهم إليه أنه قال:كونوا عبادا لى بخلاف اتخاذ الملائكه و النبيين أربابا بالمعنى الذى قيل فى غير عيسى فإنه يضاد الألوهيه بلازمه لا بصريحه فلذلك قيل:أربابا،و لم يقل:آلهه.

و أما الثانيه فالوجه فيه أن التعبيرين كليهما(كونوا عبادا لى-يأمركم أن تتخذوا)أمر لو تعلق بأحد تعلق بهؤلاء الذين يخاطبون بهذه الآيات من أهل الكتاب و العرب لكن التعبير لما وقع فى الآيه الأولى بالقول،و القول يقضى بالمشافهه و لم يكن الحاضرون فى زمن نزول الآيه حاضرين اذ ذاک لا جرم قيل:ثم يقول للناس،و لم يقل:ثم يقول لكم؛و هذا بخلاف لفظ الأمر المستعمل فى الآيه الثانيه فإنه لا يستلزم شفاها بل يتم مع الغيبه فإن الأمر المتعلق بالأسلاف متعلق بالأخلاف مع حفظ الوحده القوميه،و أما القول فهو لإفادته بحسب الانصراف إسماع الصوت يقضى بالمشافهه و الحضور إلا أن يعنى به مجرد معنى التفهيم.

و على هذا فالأصل فى سياق هذه الآيات الحضور و خطاب الجمع؛كما جرى عليه قوله تعالى:أو يأمركم،الى آخر الآيه.

قوله تعالى: أَ يَأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ظاهر الخطاب أنه متعلق بجميع المنتحلين بالنبوه من أهل الكتاب أو المدعين للانتساب الى الانبياء كما كانت عرب الجاهليه تزعم أنهم حنفاء و الكلام موضوع على الفرض و التقدير فالمعنى أنكم على تقدير إجابتكم هذا البشر الذى اوتى الكتاب و الحكم و النبوه تكونون مسلمين للّه متحلين بحليه الإسلام مصبوغين بصبغته فكيف يمكنه أن يأمركم بالكفر و يضلكم عن السبيل الذى هداكم إليه بإذن اللّه سبحانه.

و من هنا يظهر أن المراد بالإسلام هو دين التوحيد الذى هو دين اللّه عند جميع الأنبياء على ما يدل عليه أيضا احتفاف الآيات بهذا المعنى من الإسلام أعنى قوله تعالى من قبل: إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللّهِ الْإِسْلامُ (آل عمران/۱۹)،و قوله تعالى من بعد: أَ فَغَيْرَ دِينِ اللّهِ يَبْغُونَ

-الی أن قال- وَ مَنْ یَبْتَغِ غَیْرَ الْإِسْلاٰمِ دِیناً فَلَنْ یُقْبَلَ مِنْهُ وَ هُوَ فِی الْآخِرَهِ مِنَ الْخٰاسِرِینَ (آل عمران۸۵/) (۱)(۲).

[سوره آل عمران (۳): الآیات ۸۱ الی ۸۵]

اشاره

وَ إِذْ أَخَذَ اَللّٰهُ مِیثٰاقَ اَلنَّبِیِّینَ لَمٰا آتَیْتُکُمْ مِنْ کِتٰابٍ وَ حِکْمَهٍ ثُمَّ جٰاءَکُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمٰا مَعَکُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَ لَتَنْصُرُنَّهُ قٰالَ أَ أَقْرَرْتُمْ وَ أَخَذْتُمْ عَلیٰ ذٰلِکُمْ إِصْرِی قٰالُوا أَقْرَرْنٰا قٰالَ فَاشْهَدُوا وَ أَنَا مَعَکُمْ مِنَ اَلشّٰاهِدِینَ (۸۱) فَمَنْ تَوَلّٰی بَعْدَ ذٰلِکَ فَأُولٰئِکَ هُمُ اَلْفٰاسِقُونَ (۸۲) أَ فَغَیْرَ دِینِ اَللّٰهِ یَبْغُونَ وَ لَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِی اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ طَوْعاً وَ کَرْهاً وَ إِلَیْهِ یُرْجَعُونَ (۸۳) قُلْ آمَنّٰا بِاللّٰهِ وَ مٰا أُنْزِلَ عَلَیْنٰا وَ مٰا أُنْزِلَ عَلیٰ إِبْرٰاهِیمَ وَ إِسْمٰاعِیلَ وَ إِسْحٰاقَ وَ یَعْقُوبَ وَ اَلْأَسْبٰاطِ وَ مٰا أُوتِیَ مُوسیٰ وَ عِیسیٰ وَ اَلنَّبِیُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لاٰ نُفَرِّقُ بَیْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَ نَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ (۸۴) وَ مَنْ یَبْتَغِ غَیْرَ اَلْإِسْلاٰمِ دِیناً فَلَنْ یُقْبَلَ مِنْهُ وَ هُوَ فِی اَلْآخِرَهِ مِنَ اَلْخٰاسِرِینَ (۸۵)

۱- ۱) .آل عمران ۷۹-۸۰:بحث فی قصه عیسی علیه السّلام فی فصول(ما هی قصه عیسی و امّه فی القرآن،منزله عیسی عند اللّه و موقفه فی نفسه،ما الذی قاله عیسی علیه السّلام و ما الذی قیل فیه؟احتجاج القرآن علی مذهب التثلیث،المسیح من الشفعاء عند اللّه و لیس بفاد،من این نشأ هذه الآراء.

۲- ۲) .آل عمران ۷۹-۸۰:بحث تاریخی فی:قصه التوراه الحاضره؛قصه المسیح و الانجیل.

بيان:

قوله تعالى: وَ إِذْ أَخَذَ اللّٰهُ مِيثٰاقَ النَّبِيِّينَ لَمٰا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتٰابٍ وَ حِكْمَةٍ ثُمَّ جٰاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمٰا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَ لَتَنْصُرُنَّهُ ،الآيه تنبئ عن ميثاق مأخوذ،و قد أخذ اللّه هذا الميثاق للنبيين كما يدل عليه قوله تعالى: ثُمَّ جٰاءَكُمْ رَسُولٌ ،الخ؛كما أنه تعالى أخذه من النبيين على ما يدل عليه قوله: أَ أَقْرَرْتُمْ وَ أَخَذْتُمْ عَلىٰ ذٰلِكُمْ إِصْرِي ،الخ؛ و قوله بعد: قُلْ آمَنّٰا بِاللّٰهِ ،الى آخر الآيه؛فالميثاق ميثاق مأخوذ للنبيين و مأخوذ منهم و إن كان مأخوذا من غيرهم أيضا بواسطتهم.

و على هذا فمن الجائز أن يراد بقوله تعالى: مِيثٰاقَ النَّبِيِّينَ الميثاق المأخوذ منهم أو المأخوذ لهم و الميثاق واحد،و بعباره اخرى يجوز أن يراد بالنبيين،المأخوذ لهم الميثاق و المأخوذ منهم الميثاق إلاّ أن سياق قوله تعالى: مٰا كٰانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللّٰهُ الى آخر الآيتين فى اتصاله بهذه الآيه يؤيد كون المراد بالنبيين هم الذين أخذ منهم الميثاق فإن وحده السياق تعطى أن المراد:أن النبيين بعد ما آتاهم اللّه الكتاب و الحكم و النبوه لا يتأتى لهم أن يدعوا الى الشريك و كيف يتأتى لهم ذلك؟و قد أخذ منهم الميثاق على الإيمان و النصره لغيرهم من النبيين الذين يدعون الى توحيد اللّه سبحانه،فالأنسب أن يبدأ بذكر الميثاق من حيث أخذه من النبيين.

و قوله: لَمٰا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتٰابٍ وَ حِكْمَةٍ ،القراءه المشهوره،و هى قراءه غير حمزه بفتح اللام و التخفيف فى «لَمٰا» و عليها فما موصوله و آتيتكم،-و قرأ آتيناكم-صلته، و الضمير محذوف،يدل عليه قوله: مِنْ كِتٰابٍ وَ حِكْمَةٍ ،و الموصول مبتدأ خبره قوله: لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ ،الخ؛و اللام فى لما ابتدائيه،و فى لتؤمنن به لام القسم،و المجموع بيان للميثاق المأخوذ، و المعنى:للذى أتيتكموه من كتاب و حكمه ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم آمنتم به

و نصرتموه البته.

و يمكن أن يكون ما شرطيه و جزاؤها قوله لتؤمنن به،و المعنى مهما آتيتكم من كتاب و حكمه ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به و لتنصرنه؛و هذا أحسن لأن دخول اللام المحذوف قسمها فى الجزاء أشهر،و المعنى عليه أسلس و أوضح،و الشرط فى موارد المواثيق أعرف،و أما قراءه كسر اللام فى«لما»فاللام فيها للتعليل و ما موصوله،و الترجيح لقراءه الفتح.

و الخطاب فى قوله: آتَيْتُكُمْ ،و قوله: جٰاءَكُمْ ،و إن كان بحسب النظر البدوى للنبيين لكن قوله بعد: أَ أَقْرَرْتُمْ وَ أَخَذْتُمْ عَلىٰ ذٰلِكُمْ إِصْرِي ،قرينه على أن الخطاب للنبيين و اممهم جميعا أى ان الخطاب مختص بهم و حكمه شامل لهم و لاممهم جميعا فعلى الامم أن يؤمنوا و ينصروا كما على النبيين أن يؤمنوا و ينصروا.

و ظاهر قوله: ثُمَّ جٰاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمٰا مَعَكُمْ ،التراخى الزمانى أى أن على النبى السابق أن يؤمن و ينصر النبى اللاحق،و أما ما يظهر من قوله: قُلْ آمَنّٰا بِاللّٰهِ ،الخ؛أن الميثاق مأخوذ من كل من السابق و اللاحق للآخر،و أن على اللاحق أن يؤمن و ينصر السابق كالعكس فإنما هو أمر يشعر به فحوى الخطاب دون لفظ الآيه كما سيجىء إن شاء اللّٰه العزيز.

و قوله: لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَ لَتَنْصُرُنَّهُ ،الضمير الأول و إن كان من الجائز أن يرجع الى الرسول كالضمير الثانى اذ لا ضير فى إيمان نبى لنبى آخر،قال تعالى: آمَنَ الرَّسُولُ بِمٰا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَ الْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللّٰهِ وَ مَلاٰئِكَتِهِ وَ كُتُبِهِ وَ رُسُلِهِ الآيه(البقره۲۸۵/)،لكن الظاهر من قوله: قُلْ آمَنّٰا بِاللّٰهِ وَ مٰا أُنْزِلَ عَلَيْنٰا وَ مٰا أُنْزِلَ عَلىٰ إِبْرٰاهِيمَ ،الخ؛رجوعه الى ما أوتوا من كتاب و حكمه،و رجوع الضمير الثانى الى الرسول،و المعنى لتؤمنن بما آتيتكم من كتاب و حكمه و لتنصرن الرسول الذى جاءكم مصدقا لما معكم.

قوله تعالى: قٰالَ أَ أَقْرَرْتُمْ وَ أَخَذْتُمْ عَلىٰ ذٰلِكُمْ إِصْرِي قٰالُوا أَقْرَرْنٰا ،

الاستفهام للتقرير،و الإقرار معروف،و الإصر هو العهد،و هو مفعول أخذتم،و أخذ العهد يستلزم مأخوذا منه غير الآخذ و ليس إلّا امم الأنبياء،فالمعنى أ أقررتم أنتم بالميثاق،و أخذتم على ذلكم عهدى من اممكم قالوا:أقررنا.

قوله تعالى: قَالَ فَاشْهَدُوا وَ أَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشّاهِدِينَ ،ظاهر الشهاده كما مر أن يكون على الغير فهى شهاده من الأنبياء و اممهم جميعا،و يشهد لذلك كما مر قوله: قُلْ آمَنّا بِاللّهِ ، و يشهد لذلك السياق أيضا،فإن الآيات مسوقه للاحتجاج على أهل الكتاب فى تركهم إجابه دعوه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كما أنها تحتج عليهم فى ما نسبوه الى عيسى و موسى عليهما السّلام و غيرهما كما يدل عليه قوله تعالى: أَ فَغَيْرَ دِينِ اللّهِ يَبْغُونَ ،و غيره.

و ربما يقال:إن المراد بقوله: فَاشْهَدُوا ،شهاده بعض الأنبياء على بعض كما ربما يقال:إن المخاطبين بقوله: فَاشْهَدُوا ،هم الملائكه دون الأنبياء.

و المعنيان و إن كانا جائزين فى نفسهما غير أن اللفظ غير ظاهر فى شىء منهما بغير قرينه، و قد عرفت أن القرينه على الخلاف.

و من اللطائف الواقعه فى الآيه أن الميثاق مأخوذ من النبيين للرسل على ما يعطيه قوله: وَ إِذْ أَخَذْنا مِنَ النَّبِيِّينَ -الى قوله- ثُمَّ جاءَكُمْ رَسُولٌ ،و قد مر فى ذيل قوله تعالى: كانَ النّاسُ أُمَّةً واحِدَةً الآيه(البقره/۲۱۳)،الفرق بين النبوه و الرساله و أن الرسول أخص مصداقا من النبى.

فعلى ظاهر ما يفيده اللفظ يكون الميثاق مأخوذا من مقام النبوه لمقام الرساله من غير دلاله على العكس.

و بذلك يمكن المناقشه فيما ذكر بعضهم أن المحصل من معنى الآيه أن الميثاق مأخوذ من عامه النبيين أن يصدق بعضهم بعضا،و يأمر بعضهم بالإيمان ببعض،أى إن الدين واحد يدعو اليه جميع الأنبياء،و هو ظاهر.

ص:۵۱۷

فمحصل معنى الآیه على ما مر:أن اللّه أخذ المیثاق من الأنبیاء و اممهم أن لو آتاهم اللّه الکتاب و الحکمه و جاءهم رسول مصدق لما معهم لیؤمنن بما آتاهم و ینصرن الرسول و ذلک من الأنبیاء تصدیق من المتأخر للمتقدم و المعاصر،و بشاره من المتقدم بالمتأخر و توصیه الامه،و من الامه الإیمان و التصدیق و النصره،و لازم ذلک وحده الدین الإلهی.

قوله تعالى: فَمَنْ تَوَلّٰى بَعْدَ ذٰلِکَ الخ؛تأکید للمیثاق المأخوذ المذکور،و المعنى واضح.

قوله تعالى: أَ فَغَیْرَ دِینِ اللّٰهِ یَبْغُونَ وَ لَهُ أَسْلَمَ ،تفریع على الآیه السابقه المتضمنه لأخذ میثاق النبیین،و المعنى فاذا کان دین اللّه واحدا و هو الذی أخذ علیه المیثاق من عامه النبیین و اممهم و کان على المتقدم من الأنبیاء و الامم أن یبشروا بالرسول المتأخر و یؤمنوا بما عنده و یصدقوه فما ذا یقصده هؤلاء معاشر أهل الکتاب و قد کفروا بک و ظاهر حالهم أنهم یبغون الدین فهل یبغون غیر الإسلام الذی هو دین اللّه الوحید؟و لذلک لا یصدقونک و لا یتمسکون بدین الإسلام مع أنه کان یجب علیهم الاعتصام بالإسلام لأنه الدین الذی یبتنی على الفطره؛و کذلک یجب أن یکون الدین،و الدلیل علیه أن من فی السموات و الأرض من اولی العقل و الشعور مسلمون للّه فی مقام التکوین فیجب أن یسلموا علیه فی مقام التشریع.

قوله تعالى: وَ لَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ طَوْعاً وَ کَرْهاً ،هذا الإسلام الذی یعم من فی السموات و الأرض و منهم أهل الکتاب الذین یذکر أنهم غیر مسلمین،و لفظ أسلم صیغه ماض ظاهره المضی و التحقق لا محاله و هو التسلیم التکوینی لأمر اللّه دون الإسلام بمعنى الخضوع العبودی،و یؤیده أو یدل علیه قوله طوعا و کرها.

و على هذا فقوله: وَ لَهُ أَسْلَمَ ،من قبیل الاکتفاء بذکر الدلیل و السبب عن ذکر المدلول و المسبب؛و تقدیر الکلام:أ فغیر الإسلام یبغون؟و هو دین اللّه لأن من فی السموات و الأرض

مسلمون له منقادون لأمره،فإن رضوا به كان انقيادهم طوعا من أنفسهم،و إن كرهوا ما شائه و أرادوا غيره كان الأمر أمره و جرى عليهم كرها من غير طوع.

و من هنا يظهر أن الواو فى قوله: طَوْعاً وَ كَرْهاً ،للتقسيم،و أن المراد بالطوع و الكره رضاهم بما أراد اللّه فيهم مما يحبونه،و كراهتهم لما أراده فيهم مما لا يحبونه كالموت و الفقر و المرض و نحوها.

قوله تعالى: وَ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ هذا سبب آخر لوجوب ابتغاء الإسلام دينا فإن مرجعهم الى اللّه موليهم الحق لا الى ما يهديهم اليه كفرهم و شركهم.

قوله تعالى: قُلْ آمَنّا بِاللّهِ وَ ما أُنْزِلَ عَلَيْنا ،أمر النبى أن يجرى على الميثاق الذى أخذ منه و من غيره فيقول عن نفسه و عن المؤمنين من امته:آمنا باللّه و ما أنزل علينا، الخ.

و هذا من الشواهد على أن الميثاق مأخوذ من الأنبياء و اممهم جميعا كما مرت الإشاره اليه آنفا.

قوله تعالى: وَ ما أُنْزِلَ عَلى إِبْراهِيمَ وَ إِسْماعِيلَ الى آخر الآيه؛هؤلاء المذكورون بأسمائهم هم الأنبياء من آل إبراهيم،و لا تخلو الآيه من إشعار بأن المراد بالأسباط هم الأنبياء من ذريه يعقوب أو من أسباط بنى إسرائيل كداود و سليمان و يونس و أيوب و غيرهم.

و قوله: وَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ ،تعميم للكلام ليشمل آدم و نوحا و من دونهما،ثم جمع الجميع بقوله: لا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَ نَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ .

قوله تعالى: وَ مَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلامِ دِيناً فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ الخ؛نفى لغير مورد

ص :519

الإثبات من المیثاق المأخوذ،و فیه تأکید لوجوب الجری علی المیثاق (۱).

[سوره آل عمران (۳): الآیات ۸۶ الی ۹۱]

اشاره

کَیْفَ یَهْدِی اَللّٰهُ قَوْماً کَفَرُوا بَعْدَ إِیمٰانِهِمْ وَ شَهِدُوا أَنَّ اَلرَّسُولَ حَقٌّ وَ جٰاءَهُمُ اَلْبَیِّنٰاتُ وَ اَللّٰهُ لاٰ یَهْدِی اَلْقَوْمَ اَلظّٰالِمِینَ (۸۶) أُولٰئِکَ جَزٰاؤُهُمْ أَنَّ عَلَیْهِمْ لَعْنَهَ اَللّٰهِ وَ اَلْمَلاٰئِکَهِ وَ اَلنّٰاسِ أَجْمَعِینَ (۸۷) خٰالِدِینَ فِیهٰا لاٰ یُخَفَّفُ عَنْهُمُ اَلْعَذٰابُ وَ لاٰ هُمْ یُنْظَرُونَ (۸۸) إِلاَّ اَلَّذِینَ تٰابُوا مِنْ بَعْدِ ذٰلِکَ وَ أَصْلَحُوا فَإِنَّ اَللّٰهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ (۸۹) إِنَّ اَلَّذِینَ کَفَرُوا بَعْدَ إِیمٰانِهِمْ ثُمَّ اِزْدٰادُوا کُفْراً لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ وَ أُولٰئِکَ هُمُ اَلضّٰالُّونَ (۹۰) إِنَّ اَلَّذِینَ کَفَرُوا وَ مٰاتُوا وَ هُمْ کُفّٰارٌ فَلَنْ یُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلْءُ اَلْأَرْضِ ذَهَباً وَ لَوِ اِفْتَدیٰ بِهِ أُولٰئِکَ لَهُمْ عَذٰابٌ أَلِیمٌ وَ مٰا لَهُمْ مِنْ نٰاصِرِینَ (۹۱)

بیان:

قوله تعالی: کَیْفَ یَهْدِی اَللّٰهُ قَوْماً کَفَرُوا بَعْدَ إِیمٰانِهِمْ ،الاستفهام یفید الاستبعاد و الإنکار،و المراد به استحاله الهدایه،و قد ختم الآیه بقوله: وَ اَللّٰهُ لاٰ یَهْدِی اَلْقَوْمَ اَلظّٰالِمِینَ ،و قد مر فی نظیر هذه الجمله أن الوصف مشعر بالعلیه أی لا یهدیهم مع وجود هذا

۱- ۱) .آل عمران ۸۱-۸۵:بحث روائی فی ان اللّه اخذ المیثاق علی الانبیاء...

الوصف فيهم،و ذلک لا ينافى هدايته لهم على تقدير رجوعهم و توبتهم منه.

و أما قوله: وَ شَهِدُوا أَنَّ الرَّسُولَ حَقٌّ فإن كان المراد بهم أهل الكتاب فشهادتهم هو مشاهدتهم أن آيات النبوه التى عندهم منطبقه على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كما يفيده قوله:

وَ جٰاءَهُمُ الْبَيِّنٰاتُ ،و إن كان المراد بهم أهل الرده من المسلمين فشهادتهم هى إقرارهم بالرساله لا إقرارا صوريا مبنيا على الجهاله و الحميه و نحوهما بل إقرارا مستندا الى ظهور الأمر كما يفيده قوله: وَ جٰاءَهُمُ الْبَيِّنٰاتُ .

و كيف كان الأمر فانضمام قوله: وَ شَهِدُوا ،الخ؛الى أول الكلام يفيد أن المراد بالكفر هو الكفر بعد ظهور الحق و تمام الحجه فيكون كفرا عن عناد مع الحق و لجاج مع أهله و هو البغى بغير الحق و الظلم الذى لا يهتدى صاحبه الى النجاه و الفلاح.

و قد قيل فى قوله: وَ شَهِدُوا ،الخ؛إنه معطوف على قوله: إِيمٰانِهِمْ لما فيه من معنى الفعل، و التقدير كفروا بعد أن آمنوا و شهدوا،الخ؛أو أن الواو للحال؛و الجمله حاليه بتقدير«قد».

قوله تعالى: أُولٰئِكَ جَزٰاؤُهُمْ أَنَّ عَلَيْهِمْ لَعْنَةَ اللّٰهِ -الى قوله-: وَ لاٰ هُمْ يُنْظَرُونَ ،قد مر الكلام فى معنى عود جميع اللعنه عليهم فى تفسير قوله تعالى: أُولٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللّٰهُ وَ يَلْعَنُهُمُ اللاّٰعِنُونَ (البقره/۱۵۹).

قوله تعالى: إِلاَّ الَّذِينَ تٰابُوا مِنْ بَعْدِ ذٰلِكَ وَ أَصْلَحُوا الخ؛أى دخلوا فى الصلاح،و المراد به كون توبتهم نصوحا تغسل عنهم درن الكفر و تطهر باطنهم بالإيمان،و اما الإتيان بالأعمال الصالحه فهو و إن كان مما يتفرع على ذلک و يلزمه غير أنه ليس بمقوم لهذه التوبه و لا ركنا منها؛و لا فى الآيه دلاله عليه.

و فى قوله: فَإِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ وضع العله موضع المعلول و التقدير فيغفر اللّه له و يرحمه فإن اللّه غفور رحيم.

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمٰانِهِمْ ثُمَّ ازْدٰادُوا كُفْراً الى آخر الآيتين؛

تعليل لما يشتمل عليه قوله أولا:كيف يهدى الله قوما كفروا،الخ؛و هو من قبيل التعليل بتطبيق الكلى العام على الفرد الخاص،و المعنى أن الذى يكفر بعد ظهور الحق و تمام الحجه عليه،و لا يتوب بعده توبه مصلحه إنما هو أحد رجلين إما كافر يكفر ثم يزيد كفرا فيطغى،و لا سبيل للصلاح اليه فهذا لا يهديه الله و لا يقبل توبته لأنه لا يرجع بالحقيقه بل هو منغمر فى الضلال،و لا مطمع فى اهتدائه.

و إما كافر يموت على كفره و عناده من غير توبه يتوبها فلا يهديه الله فى الآخره بأن يدخله الجنه اذ لم يرجع الى ربه و لا بدل لذلك حتى يفتدى به،و لا شفيع و لا ناصر حتى يشفع له أو ينصره.

و من هنا يظهر أن قوله: وَ أُولٰئِكَ هُمُ الضّٰالُّونَ باشتماله على اسميه الجمله،و الإشاره البعيده فى أولئك،و ضمير الفصل،و الاسميه و اللام فى الخبر يدل على تأكد الضلال فيهم بحيث لا ترجى هدايتهم.

و كذا يظهر أن المراد بقوله: وَ مٰا لَهُمْ مِنْ نٰاصِرِينَ نفى انتفاعهم بالشفعاء الذين هم الناصرون يوم القيامه فإن الإتيان بصيغه الجمع يدل على تحقق ناصرين يوم القيامه كما مر نظيره فى الاستدلال على الشفاعه بقوله تعالى:فما لنا من شافعين،الآيه؛فى مبحث الشفاعه(آيه ۴۸ من سوره البقره)فارجع إليه.

و قد اشتملت الآيه الثانيه على ذكر نفى الفداء و الناصرين لكونهما كالبدل،و البدل إنما يكون من فائت يفوت الإنسان،و قد فاتتهم التوبه فى الدنيا و لا بدل لها يحل محلها فى الآخره.

و من هنا يظهر أن قوله: وَ مٰاتُوا وَ هُمْ كُفّٰارٌ فى معنى:و فاتتهم التوبه فلا ينتقض هذا البيان الظاهر فى الحصر بما ذكره الله تعالى فى قوله: وَ لَيْسَتِ التَّوْبَهُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئٰاتِ حَتّٰى إِذٰا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قٰالَ إِنِّى تُبْتُ الْآنَ وَ لاَ الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَ هُمْ كُفّٰارٌ أُولٰئِكَ أَعْتَدْنٰا لَهُمْ عَذٰاباً أَلِيماً (النساء/۱۸)،فإن المراد بحضور الموت ظهور آثار الآخره و انقطاع الدنيا؛و تفوت

عند ذلک التوبه.

و الملء فی قوله: مِلْءُ اَلْأَرْضِ ذَهَباً مقدار ما یسعه الإناء من شیء،فاعتبر الأرض إناء یملأه الذهب فالجمله من قبیل الاستعاره التخییلیه و الاستعاره بالکنایه.

[سوره آل عمران (۳): الآیات ۹۲ الی ۹۵]

اشاره

لَنْ تَنٰالُوا اَلْبِرَّ حَتّٰی تُنْفِقُوا مِمّٰا تُحِبُّونَ وَ مٰا تُنْفِقُوا مِنْ شَیْءٍ فَإِنَّ اَللّٰهَ بِهِ عَلِیمٌ (۹۲) کُلُّ اَلطَّعٰامِ کٰانَ حِلاًّ لِبَنِی إِسْرٰائِیلَ إِلاّٰ مٰا حَرَّمَ إِسْرٰائِیلُ عَلیٰ نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنَزَّلَ اَلتَّوْرٰاهُ قُلْ فَأْتُوا بِالتَّوْرٰاهِ فَاتْلُوهٰا إِنْ کُنْتُمْ صٰادِقِینَ (۹۳) فَمَنِ اِفْتَریٰ عَلَی اَللّٰهِ اَلْکَذِبَ مِنْ بَعْدِ ذٰلِکَ فَأُولٰئِکَ هُمُ اَلظّٰالِمُونَ (۹۴) قُلْ صَدَقَ اَللّٰهُ فَاتَّبِعُوا مِلَّهَ إِبْرٰاهِیمَ حَنِیفاً وَ مٰا کٰانَ مِنَ اَلْمُشْرِکِینَ (۹۵)

بیان:

قوله تعالی: لَنْ تَنٰالُوا الْبِرَّ حَتّٰی تُنْفِقُوا مِمّٰا تُحِبُّونَ ،النیل هو الوصول،و البر هو التوسع فی فعل الخیر،قال الراغب:البر خلاف البحر،و تصور منه التوسع فاشتق منه البر أی التوسع فی فعل الخیر،انتهی.

و مراده من فعل الخیر أعم مما هو فعل القلب کالاعتقاد الحق و النیه الطاهره أو فعل الجوارح کالعباده للّه و الإنفاق فی سبیل اللّه تعالی،و قد اشتمل علی القسمین جمیعا قوله تعالی:

لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُوَلُّوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَ الْمَغْرِبِ وَ لٰكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللّٰهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ وَ الْمَلاٰئِكَهِ وَ الْكِتٰابِ وَ النَّبِيِّينَ وَ آتَى الْمٰالَ عَلىٰ حُبِّهِ ذَوِى الْقُرْبىٰ وَ الْيَتٰامىٰ وَ الْمَسٰاكِينَ وَ ابْنَ السَّبِيلِ وَ السّٰائِلِينَ وَ فِى الرِّقٰابِ وَ أَقٰامَ الصَّلاٰهَ وَ آتَى الزَّكٰاهَ وَ الْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذٰا عٰاهَدُوا وَ الصّٰابِرِينَ فِى الْبَأْسٰاءِ وَ الضَّرّٰاءِ وَ حِينَ الْبَأْسِ الآيه(البقره/۱۷۷).

قوله تعالى: وَ مٰا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللّٰهَ بِهِ عَلِيمٌ ،تطييب لنفوس المنفقين أن ما ينفقونه من المال المحبوب عندهم لا يذهب مهدورا من غير أجر فإن اللّٰه الذى يأمرهم به عليم بإنفاقهم و ما ينفقونه.

قوله تعالى: كُلُّ الطَّعٰامِ كٰانَ حِلاًّ لِبَنِي إِسْرٰائِيلَ إِلاّٰ مٰا حَرَّمَ إِسْرٰائِيلُ عَلىٰ نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنَزَّلَ التَّوْرٰاهُ ،الطعام كل ما يطعم و يتغذى به و كان يطلق عند أهل الحجاز على البر خاصه و ينصرف اليه عندهم لدى الإطلاق،و الحل مقابل الحرمه،و كأنه مأخوذ من الحل مقابل العقد و العقل فيفيد معنى الإطلاق،و إسرائيل هو يعقوب النبى عليه السّلام سمى به لأنه كان مجاهدا فى اللّٰه مظفرا به،و يقول أهل الكتاب:إن معناه المظفر الغالب على اللّٰه سبحانه لأنه صارع اللّٰه فى موضع يسمى فنيئيل فغلبه(على ما فى التوراه)و هو مما يكذبه القرآن و يحيله العقل.

و قوله: إِلاّٰ مٰا حَرَّمَ إِسْرٰائِيلُ عَلىٰ نَفْسِهِ استثناء من الطعام المذكور آنفا،و قوله: مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنَزَّلَ التَّوْرٰاهُ متعلق بكان فى الجمله الاولى،و المعنى لم يحرم اللّٰه قبل نزول التوراه شيئا من الطعام على بنى إسرائيل إلاّ ما حرم إسرائيل على نفسه.

و فى قوله تعالى: قُلْ فَأْتُوا بِالتَّوْرٰاهِ فَاتْلُوهٰا إِنْ كُنْتُمْ صٰادِقِينَ ،دلاله على أنهم كانوا ينكرون ذلك،أعنى حليه كل الطعام عليهم قبل التوراه،و يدل عليه أنهم كانوا ينكرون النسخ فى الشرائع و يحيلون ذلك كما مر ذكره فى ذيل قوله تعالى: مٰا نَنْسَخْ مِنْ آيَهٍ أَوْ نُنْسِهٰا الآيه (البقره/۱۰۶)،فهم كانوا ينكرون بالطبع قوله تعالى: فَبِظُلْمٍ مِنَ الَّذِينَ هٰادُوا حَرَّمْنٰا عَلَيْهِمْ

طَيِّباتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ (النساء۱۶۰/).

و كذا يدل قوله تعالى بعد:قل صدق اللّه فاتبعوا مله إبراهيم حنيفا،أنهم كانوا يجعلون ما ينكرونه(من حليه كل الطعام عليهم قبل التوراه،و كون التحريم إنما نزل عليهم لظلمهم بنسخ الحل بالحرمه)وسيله الى إلقاء الشبهه على المسلمين،و الاعتراض على ما كان يخبر به رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم عن ربه أن دينه هو مله إبراهيم الحنيف،و هى مله فطريه لا- إفراط فيها و لا تفريط، كيف؟و هم كانوا يقولون:إن إبراهيم كان يهوديا على شريعه التوراه،فكيف يمكن أن تشتمل ملته على حليه ما حرمتها التوراه،و النسخ غير جائز؟

فقد تبين أن الآيه إنما تتعرض لدفع شبهه أوردتها اليهود،و يظهر من عدم تعرض الآيه لنقل الشبهه عنهم كما يجرى عليه القرآن فى غالب الموارد كقوله تعالى: وَ قالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللّهِ مَغْلُولَهٌ (المائده۶۴/)،و قوله: وَ قالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النّارُ إِلاّ أَيّاماً مَعْدُودَهً (البقره/ ۸۰)،و قوله: وَ قالُوا قُلُوبُنا غُلْفٌ (البقره۸۸/)،الى غير ذلک من الآيات الكثيره.

و كذا قوله تعالى بعد عده آيات: قُلْ يا أَهْلَ الْكِتابِ لِمَ تَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللّهِ مَنْ آمَنَ -الى أن قال-: يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تُطِيعُوا فَرِيقاً مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ يَرُدُّوكُمْ بَعْدَ إِيمانِكُمْ كافِرِينَ الآيات(آل عمران۱۰۰/).

و بالجمله يظهر من ذلک أنها كانت شبهه تلقيه اليهود لا على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بل على المؤمنين فى ضمن ما كانوا يتلاقون و يتحاورون.

قوله تعالى: قُلْ فَأْتُوا بِالتَّوْراهِ فَاتْلُوها إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ أى حتى يتبين أن أى الفريقين على الحق،أنا أم أنتم،و هذا إلقاء جواب منه تعالى على نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

قوله تعالى: فَمَنِ افْتَرى عَلَى اللّهِ الْكَذِبَ مِنْ بَعْدِ ذلِکَ فَأُولئِکَ هُمُ الظّالِمُونَ ،ظاهره أنه كلام للّه سبحانه يخاطب به نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و على هذا ففيه تطييب لنفس النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بأن أعدائه من اليهود هم الظالمون بعد هذا البيان لافترائهم الكذب على

اللّه،و تعريض لليهود،و الكلام يجرى مجرى الكنايه.

و أما احتمال كون الكلام من تتمه كلام النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فلا يلائمه ظاهر إفراد خطاب الإشاره فى قوله: مِنْ بَعْدِ ذٰلِكَ ،و على هـذا أيضـا يجرى الكلام مجرى الكنـايه و الستر على الخصم المغلوب ليقع الكلام موقعه من القبول كما فى قوله تعالى: إِنّٰا أَوْ إِيّٰاكُمْ لَعَلىٰ هُدىً أَوْ فِى ضَلاٰلٍ مُبِينٍ (سبأ/۲۴)،و المشار اليه بذلك هو البيان و الحجه.

و إنمـا قـال:من بعـد ذلـك مع أن المفترى ظالم على أى حال لأن الظلم لا يتحقق قبل التبين كما قيل،و القصـر فى قوله: فَأُولٰئِكَ هُمُ الظّٰالِمُونَ قصر قلب على أى حال.

قوله تعـالى: قُـلْ صَـدَقَ اللّٰهُ فَـاتَّبِعُوا مِلَّهَ إِبْرٰاهِيمَ حَنِيفاً الخ؛أى فاذا كان الحق معى فيما أخبرتكم به و دعوتكم اليه فاتبعوا دينى و اعترفوا بحليه لحم الإبل و غيره من الطيبات التى أحلها اللّه،و إنما كان حرمها عليكم عقوبه لاعتـدائكم و ظلمكم كما أخبر تعالى به.

فقوله: فَـاتَّبِعُوا ،الـخ؛كالكنـايه عن اتبـاع دينه،و إنمـا لم يـذكره بعينه لأنـهم كانوا معترفين بمله إبراهيم،ليكون إشاره الى كون ما يدعو اليه من الدين حنيفا فطريا لأن الفطره لا تمنع الإنسان من أكل الطيبات من اللحوم و سائر الرزق.

[سوره آل عمران (۳): الآيات ۹۶ الى ۹۷]

اشاره

إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنّٰاسِ لَلَّذِى بِبَكَّهَ مُبٰارَكاً وَ هُـدىً لِلْعٰالَمِينَ (۹۶) فِيهِ آيٰاتٌ بَيِّنٰاتٌ مَقٰامُ إِبْرٰاهِيمَ وَ مَنْ دَخَلَهُ كٰانَ آمِناً وَ لِلّٰهِ عَلَى اَلنّٰاسِ حِجُّ اَلْبَيْتِ مَنِ اِسْتَطٰاعَ إِلَيْهِ سَبِيلاً وَ مَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اَللّٰهَ غَنِيٌّ عَنِ اَلْعٰالَمِينَ (۹۷)

ص: ۵۲۶

بیان:

قوله تعالی: إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنّاسِ لَلَّذِی بِبَكَّهَ الی آخر الآیه؛البیت معروف؛و المراد بوضع البیت للناس وضعه لعبادتهم و هو أن یجعلوه ذریعه یتوسل به الی عباده اللّه سبحانه،و یستعان به فیها بأن یعبد اللّه فیه،و بقصده و المسیر الیه و غیر ذلک؛ و الدلیل علی ذلک ما یشتمل علیه الکلام من کونه مبارکا و هدی للعالمین و غیر ذلک،و یشعر به التعبیر عن الکعبه بالذی ببکه فإن فیه تلویحا الی ازدحام الناس عنده فی الطواف و الصلاه و غیرهما من العبادات و المناسک،و أما کونه أول بیت بنی علی الأرض و وضع لتنتفع به الناس فلا دلاله علی ذلک من جهه اللفظ.

و المراد ببکه أرض البیت سمیت بکه لازدحام الناس فیها،و ربما قیل إن بکه هی مکه، و إنه من تبدیل المیم باء کما فی قولهم:لازم و لازب و راتم و راتب و نحو ذلک،و قیل:هو اسم للحرم،و قیل:المسجد،و قیل:المطاف.

و المبارکه مفاعله من البرکه و هی الخیر الکثیر،فالمبارکه إفاضه الخیر الکثیر علیه و جعله فیه،و هی و إن کانت تشمل البرکات الدنیویه و الأخرویه،إلّا أن ظاهر مقابلتها مع قوله:

هُدیً لِلْعالَمِینَ أن المراد بها إفاضه البرکات الدنیویه و عمدتها وفور الأرزاق و توفر الهمم و الدواعی الی عمرانه بالحج الیه و الحضور عنده و الاحترام له و إکرامه فیؤول المعنی الی ما یتضمنه قوله تعالی فی دعوه إبراهیم: رَبَّنا إِنِّی أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِی بِوادٍ غَيْرِ ذِی زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنا لِيُقِيمُوا الصَّلاهَ فَاجْعَلْ أَفْئِدَهً مِنَ النّاسِ تَهْوِی إِلَيْهِمْ وَ ارْزُقْهُمْ مِنَ الثَّمَراتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ (إبراهیم/۳۷).

و کونه هدی هو إراءته للناس سعاده آخرتهم،و إیصاله إیاهم الی الکرامه و القرب و الزلفی بما وضعه اللّه للعباده،و بما شرّع عنده من أقسام الطاعات و النسک،و لم یزل منذ بناه إبراهیم

ص: ۵۲۷

مقصدا للقاصدين و معبدا للعابدين.

قوله تعالى: فِيهِ آيٰاتٌ بَيِّنٰاتٌ مَقٰامُ إِبْرٰاهِيمَ ،الآيات و إن وصفت بالبينات، و أفاد ذلك تخصصا ما فى الموصوف إلاّ إنها مع ذلك لا تخرج عن الإبهام،و المقام مقام بيان مزايا البيت و مفاخره التى بها يتقدم على غيره فى الشرف و لا يناسب ذلك إلاّ الإتيان ببيان واضح، و الوصف بما لا غبار عليه بالإبهام و الإجمال،و هذا من الشواهد على كون قوله: مَقٰامُ إِبْرٰاهِيمَ وَ مَنْ دَخَلَهُ كٰانَ آمِناً وَ لِلّٰهِ عَلَى النّٰاسِ ،الى آخر الآيه؛بيانا لقوله: آيٰاتٌ بَيِّنٰاتٌ فالآيات هى:

مَقٰامُ إِبْرٰاهِيمَ ،و تقرير الأمن فيه،و إيجاب حجه على الناس المستطيعين.

لكن لا كما يتراءى من بعض التفاسير من كون الجمل الثلاث بدلا أو عطف بيان من قوله:

آيٰاتٌ لوضوح أن ذلك يحتاج الى رجوع الكلام بحسب التقدير الى مثل قولنا:هى مقام إبراهيم،و الأمن لمن دخله،و حجه لمن استطاع اليه سبيلا،و فى ذلك إرجاع قوله: وَ مَنْ دَخَلَهُ ، سواء كان إنشاء أو إخبارا الى المفرد بتقدير أن و إرجاع قوله: وَ لِلّٰهِ عَلَى النّٰاسِ ،و هى جمله إنشائيه الى الخبريه ثم عطفه على الجمله السابقه و تأويلها الى المفرد بذلك أو بتقدير أن فيها أيضا،و كل ذلك مما لا يساعد عليه الكلام البته.

و إنما سيقت هذه الجمل الثلاث أعنى قوله: مَقٰامُ إِبْرٰاهِيمَ ،الخ؛كل لغرض خاص من إخبار أو إنشاء حكم ثم تتبين بها الآيات فتعطى فائده البيان كما يقال:فلان رجل شريف هو ابن فلان و يقرى الضيف و يجب علينا أن نتبعه.

قوله تعالى: مَقٰامُ إِبْرٰاهِيمَ مبتدأ لخبر محذوف و التقدير فيه مقام إبراهيم،و هو الحجر الذى عليه أثر قدمى إبراهيم الخليل عليه السّلام،و قد استفاض النقل بأن الحجر مدفون فى المكان الذى يدعى اليوم بمقام إبراهيم على حافه المطاف حيال الملتزم،و قد أشار اليه أبو طالب عم النبى فى قصيدته اللاميه:

و موطئ ابراهيم فى الصخر رطبه

على قدميه حافيا غير ناعل

و ربما يفهم من قوله: مَقٰامُ إِبْرٰاهِيمَ أن البيت أو فى البيت موضع قيام إبراهيم بعباده اللّه سبحانه.

و يمكن أن يكون تقدير الكلام:هى مقام إبراهيم و الأمن و الحج ثم وضع قوله: وَ مَنْ دَخَلَهُ ، و قوله: وَ لِلّٰهِ عَلَى النّٰاسِ ،و هما جملتان مشتملتان على حكم إنشائى موضع الخبرين،و هذا من أعاجيب اسلوب القرآن حيث يستخدم الكلام المسوق لغرض فى سبيل غرض آخر فيضعه موضعه لينتقل منه إليه فيفيد فائدتين،و يحفظ الجهتين كحكايه الكلام فى موضع الإخبار كقوله: كُلٌّ آمَنَ بِاللّٰهِ وَ مَلاٰئِكَتِهِ وَ كُتُبِهِ وَ رُسُلِهِ لاٰ نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ (البقره۲۸۵/)،و كما مر فى قوله تعالى: أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرٰاهِيمَ فِي رَبِّهِ الآيه (البقره۲۵۸/)،و قوله: أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلىٰ قَرْيَةٍ الآيه(البقره۲۵۹/)،و قد بينا النكته فى ذلك فى تفسير الثانيه،و كما فى قوله تعالى: يَوْمَ لاٰ يَنْفَعُ مٰالٌ وَ لاٰ بَنُونَ إِلاّٰ مَنْ أَتَى اللّٰهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ (الشعراء۸۹/)،و كما فى قوله تعالى: وَ لٰكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللّٰهِ الآيه(البقره/ ۱۷۷)،حيث وضع صاحب البر مكان البر،و كما فى قوله تعالى: وَ مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ بِمٰا لاٰ يَسْمَعُ الآيه(البقره۱۷۱/)؛و مثله غالب الأمثال الوارده فى القرآن الكريم.

و على هذا فوزان قوله: فِيهِ آيٰاتٌ بَيِّنٰاتٌ مَقٰامُ إِبْرٰاهِيمَ -الى قوله- عَنِ الْعٰالَمِينَ فى التردد بين الإنشاء و الإخبار،وزان قوله: وَ اذْكُرْ عَبْدَنٰا أَيُّوبَ إِذْ نٰادىٰ رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الشَّيْطٰانُ بِنُصْبٍ وَ عَذٰابٍ ارْكُضْ بِرِجْلِكَ هٰذٰا مُغْتَسَلٌ بٰارِدٌ وَ شَرٰابٌ وَ وَهَبْنٰا لَهُ أَهْلَهُ وَ مِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنّٰا وَ ذِكْرىٰ لِأُولِي الْأَلْبٰابِ وَ خُذْ بِيَدِكَ ضِغْثاً فَاضْرِبْ بِهِ وَ لاٰ تَحْنَثْ إِنّٰا وَجَدْنٰاهُ صٰابِراً نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوّٰابٌ (ص۴۴/).

قوله تعالى: وَ لِلّٰهِ عَلَى النّٰاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطٰاعَ إِلَيْهِ سَبِيلاً ،الحج بالكسر(و قرئ بالفتح)هو القصد ثم اختص استعماله بقصد البيت على نهج مخصوص بيّنه

الشرع،و قوله: سَبِيلاً تمييز من قوله: اِسْتَطٰاعَ .

و الآيه تتضمن تشريع الحج إمضاء لما شرع لإبراهيم عليه السّلام كما يدل عليه قوله تعالى حكايه لما خوطب به إبراهيم: وَ أَذِّنْ فِي النّٰاسِ بِالْحَجِّ الآيه(الحج۲۷/)،و من هنا يظهر أن وزان قوله: وَ لِلّٰهِ عَلَى النّٰاسِ ،الخ؛وزان قوله تعالى: وَ مَنْ دَخَلَهُ كٰانَ آمِناً فى كونه إخبارا عن تشريع سابق و إن كان من الممكن أن يكون إنشاء على نحو الإمضاء لكن الأظهر من السياق هو الأول كما لا يخفى.

قوله تعالى: وَ مَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللّٰهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعٰالَمِينَ ،الكفر هاهنا من الكفر بالفروع نظير الكفر بترك الصلاه و الزكاه فالمراد بالكفر الترك.و الكلام من قبيل وضع المسبب أو الأثر مقام السبب أو المنشأ كما أن قوله: فَإِنَّ اللّٰهَ غَنِيٌّ ،الخ؛من قبيل وضع العله موضع المعلول،و التقدير:و من ترك الحج فلا يضر اللّه شيئا فإن اللّه غنى عن العالمين (۱)(۲).

[سوره آل عمران (۳): الآيات ۹۸ الى ۱۰۱]

اشاره

قُلْ يٰا أَهْلَ اَلْكِتٰابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيٰاتِ اَللّٰهِ وَ اَللّٰهُ شَهِيدٌ عَلىٰ مٰا تَعْمَلُونَ (۹۸) قُلْ يٰا أَهْلَ اَلْكِتٰابِ لِمَ تَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اَللّٰهِ مَنْ آمَنَ تَبْغُونَهٰا عِوَجاً وَ أَنْتُمْ شُهَدٰاءُ وَ مَا اَللّٰهُ بِغٰافِلٍ عَمّٰا تَعْمَلُونَ (۹۹) يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تُطِيعُوا فَرِيقاً مِنَ اَلَّذِينَ أُوتُوا اَلْكِتٰابَ يَرُدُّوكُمْ بَعْدَ إِيمٰانِكُمْ كٰافِرِينَ (۱۰۰) وَ كَيْفَ تَكْفُرُونَ وَ أَنْتُمْ تُتْلىٰ عَلَيْكُمْ آيٰاتُ اَللّٰهِ وَ فِيكُمْ رَسُولُهُ وَ مَنْ يَعْتَصِمْ بِاللّٰهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلىٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِيمٍ (۱۰۱)

۱- ۱) .آل عمران ۹۶-۹۷:بحث روائى فى:مكه؛المسجد الحرام؛الحج.

۲- ۲) .آل عمران ۹۶-۹۷:بحث تاريخى فى:بناء الكعبه:تاريخ الكعبه؛شكل الكعبه؛كسوه الكعبه؛منزله الكعبه؛ ولايه الكعبه.

بيان:

قوله تعالى: قُلْ يٰا أَهْلَ الْكِتٰابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيٰاتِ اللّٰهِ الخ؛المراد بالآيات بقرينه وحده السياق حليه الطعام قبل نزول التوراه،و كون القبله هى الكعبه فى الإسلام.

قوله تعالى: قُلْ يٰا أَهْلَ الْكِتٰابِ لِمَ تَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ -الى قوله-:

عِوَجاً ،الصد الصرف،و قوله: تَبْغُونَهٰا أى تطلبون السبيل،و قوله: عِوَجاً :العوج المعطوف المحرف،و المراد طلب سبيل اللّه معوجا من غير استقامه.

قوله تعالى: وَ أَنْتُمْ شُهَدٰاءُ ،أى تعلمون أن الطعام كان حلا قبل نزول التوراه و أن من خصائص النبوه تحويل القبله الى الكعبه،و قد حاذى فى عدهم شهداء فى هذه الآيه ما فى الآيه السابقه من عد نفسه تعالى شهيدا على فعلهم و كفرهم،و فيه من اللطف ما لا يخفى فهم شهداء على حقيه ما ينكرونه و اللّه شهيد على إنكارهم و كفرهم.و لما نسب الشهاده اليهم فى هذه الآيه أبدل ما ذيل به الآيه السابقه أعنى قوله: وَ اللّٰهُ شَهِيدٌ عَلىٰ مٰا تَعْمَلُونَ من قوله فى ذيل هذه الآيه:و ما اللّه بغافر عما تعملون فأفاد ذلك أنهم شهداء على الحقيه،و اللّه سبحانه شهيد على الجميع.

قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا -الى قوله-: وَ فِيكُمْ رَسُولُهُ ،المراد بالفريق كما تقدم هم اليهود أو فريق منهم،و قوله تعالى: وَ أَنْتُمْ تُتْلىٰ عَلَيْكُمْ آيٰاتُ اللّٰهِ وَ فِيكُمْ رَسُولُهُ أى يمكنكم أن تعتصموا بالحق الذى يظهر لكم بالإنصات الى آيات اللّه و التدبر فيها ثم الرجوع فيما خفى عليكم منها لقله التدبر أو الرجوع ابتداء الى رسوله الذى هو فيكم غير محتجب عنكم و لا بعيد منكم،و استظهار الحق بالرجوع اليه ثم إبطال شبه القتها اليهود إليكم

و التمسک بآیات اللّه و برسوله و الاعتصام بهما اعتصام باللّه؛و من یعتصم باللّه فقد هدی الی صراط مستقیم.

فالمراد بالکفر فی قوله: وَ کَیْفَ تَکْفُرُونَ ،الکفر بعد الایمان،و قوله: وَ أَنْتُمْ تُتْلیٰ عَلَیْکُمْ ، کنایه من إمکان الاعتصام فی الاجتناب عن الکفر بآیات اللّه و برسوله،و قوله: وَ مَنْ یَعْتَصِمْ بِاللّٰهِ ، بمنزله الکبری الکلیه لذلک و المراد بالهدایه الی صراط مستقیم الاهتداء الی إیمان ثابت و هو الصراط الذی لا یختلف و لا یتخلف أمره،و یجمع سالکیه فی مستواه و لا یدعهم یخرجون عن الطریق فیضلوا.

و فی تحقیق الماضی فی قوله: فَقَدْ هُدِیَ ،مع حذف الفاعل دلاله علی تحقق الفعل من غیر شعور بفاعله.

و یتبین من الآیه أن الکتاب و السنه کافیان فی الدلاله علی کل حق یمکن أن یضل فیه.

[سوره آل عمران (۳): الآیات ۱۰۲ الی ۱۱۰]

اشاره

یٰا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا اِتَّقُوا اَللّٰهَ حَقَّ تُقٰاتِهِ وَ لاٰ تَمُوتُنَّ إِلاّٰ وَ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ (۱۰۲) وَ اِعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اَللّٰهِ جَمِیعاً وَ لاٰ تَفَرَّقُوا وَ اُذْکُرُوا نِعْمَتَ اَللّٰهِ عَلَیْکُمْ إِذْ کُنْتُمْ أَعْدٰاءً فَأَلَّفَ بَیْنَ قُلُوبِکُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوٰاناً وَ کُنْتُمْ عَلیٰ شَفٰا حُفْرَهٍ مِنَ اَلنّٰارِ فَأَنْقَذَکُمْ مِنْهٰا کَذٰلِکَ یُبَیِّنُ اَللّٰهُ لَکُمْ آیٰاتِهِ لَعَلَّکُمْ تَهْتَدُونَ (۱۰۳) وَ لْتَکُنْ مِنْکُمْ أُمَّهٌ یَدْعُونَ إِلَی اَلْخَیْرِ وَ یَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَ یَنْهَوْنَ عَنِ اَلْمُنْکَرِ وَ أُولٰئِکَ هُمُ اَلْمُفْلِحُونَ (۱۰۴) وَ لاٰ تَکُونُوا کَالَّذِینَ تَفَرَّقُوا وَ اِخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَهُمُ اَلْبَیِّنٰاتُ وَ أُولٰئِکَ لَهُمْ عَذٰابٌ عَظِیمٌ (۱۰۵) یَوْمَ تَبْیَضُّ وُجُوهٌ وَ تَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا اَلَّذِینَ اِسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَ کَفَرْتُمْ بَعْدَ إِیمٰانِکُمْ فَذُوقُوا اَلْعَذٰابَ بِمٰا کُنْتُمْ تَکْفُرُونَ (۱۰۶) وَ أَمَّا اَلَّذِینَ اِبْیَضَّتْ وُجُوهُهُمْ فَفِی رَحْمَتِ اَللّٰهِ هُمْ فِیهٰا خٰالِدُونَ (۱۰۷) تِلْکَ آیٰاتُ اَللّٰهِ نَتْلُوهٰا عَلَیْکَ بِالْحَقِّ وَ مَا اَللّٰهُ یُرِیدُ ظُلْماً لِلْعٰالَمِینَ (۱۰۸) وَ لِلّٰهِ مٰا فِی اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی اَلْأَرْضِ وَ إِلَی اَللّٰهِ تُرْجَعُ اَلْأُمُورُ (۱۰۹) کُنْتُمْ خَیْرَ أُمَّهٍ أُخْرِجَتْ لِلنّٰاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَ تَنْهَوْنَ عَنِ اَلْمُنْکَرِ وَ تُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَ لَوْ آمَنَ أَهْلُ اَلْکِتٰابِ لَکٰانَ خَیْراً لَهُمْ مِنْهُمُ اَلْمُؤْمِنُونَ وَ أَکْثَرُهُمُ اَلْفٰاسِقُونَ (۱۱۰)

بیان:

قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ حَقَّ تُقٰاتِهِ ،قد مر فیما مر أن التقوی و هو نوع من الاحتراز اذا کان تقوی اللّه سبحانه کان تجنبا و تحرزا من عذابه کما قال تعالی:

فَاتَّقُوا النّٰارَ الَّتِی وَقُودُهَا النّٰاسُ وَ الْحِجٰارَةُ (البقره/۲۴)،و ذلک إنما یتحقق بالجری علی ما یریده و یرتضیه فهو امتثال أوامره تعالی،و الانتهاء عن نواهیه،و الشکر لنعمه،و الصبر عند بلائه،و یرجع الاخیران جمیعا الی الشکر بمعنی وضع الشیء موضعه و بالجمله تقوی اللّه

سبحانه أن يطاع و لا يعصى و يخضع له فيما أعطى أو منع.

لكنه اذا أخذ التقوى حق التقوى الذى لا يشوبه باطل فاسد من سنخه كان محض العبوديه التى لا تشوبها إنيه و غفله،و هى الطاعه من غير معصيه،و الشكر من غير كفر، و الذكر من غير نسيان،و هو الإسلام الحق أعنى الدرجه العليا من درجاته؛و على هذا يرجع معنى قوله: وَ لاٰ تَمُوتُنَّ إِلاّٰ وَ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ الى نحو قولنا:و دوموا على هذه الحال(حق التقوى) حتى تموتوا.

و هذا المعنى غير ما يستفاد من قوله تعالى: فَاتَّقُوا اللّٰهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ (التغابن۱۶/)، فإن هذه الآيه فى معنى أن لا تذروا التقوى فى شىء مما تستطيعونه غير أن الاستطاعه تختلف باختلاف قوى الأشخاص و أفهامهم و هممهم،و لا ريب أن حق التقوى بالمعنى الذى ذكرناه ليس فى وسع كثير من الناس،فإن فى هذا المسير الباطنى مواقف و معاهد و مخاطر لا يعقلها إلاّ العالمون،و دقائق و لطائف لا يتنبه لها إلاّ المخلصون،فرب مرحله من مراحل التقوى لا يصدق الفهم العامى بكونها مما تستطيعه النفس الإنسانيه فيجزم بكونها غير مستطاعه و إن كان أهل التقوى الحقه خلفوها وراء ظهورهم،و أقبلوا بهممهم على ما هو أشق و أصعب.

فقوله: فَاتَّقُوا اللّٰهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ ،الآيه؛كلام يتلقاه الأفهام المختلفه بمعان مختلفه على حسب ما يطبقه كل فهم على ما يستطيعه صاحبه ثم يكون ذلك وسيله ليفهم من هذه الآيه أعنى قوله: اِتَّقُوا اللّٰهَ حَقَّ تُقٰاتِهِ وَ لاٰ تَمُوتُنَّ إِلاّٰ وَ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ أن المراد أن يقعوا فى صراط حق التقوى،و يقصدوا نيل هذا المقام و الشخوص و المثول فيه،و ذلك نظير الاهتداء الى الصراط المستقيم الذى لا يتمكن منه إلاّ الأوحديون،و مع ذلك يدعى اليه جميع الناس،فيكون محصل الآيتين:(اتقوا اللّه حق تقاته-فاتقوا اللّه ما استطعتم)أن يندب جميع الناس و يدعوا الى حق التقوى ثم يؤمروا بالسير الى هذا المقصد ما قدروا و استطاعوا،و ينتج ذلك أن يقع الجميع فى صراط التقوى إلاّ أنهم فى مراحل مختلفه،و على درجات مختلفه على طبق ما عندهم من

الأفهام و الهمم،و علی ما یفاض علیهم من توفیق اللّه و تأییده و تسدیده،فهذا ما یعطیه التدبر فی معنی الآیتین.

و منه یظهر:أن الآیتین غیر مختلفتین بحسب المضمون،و لا أن الآیه الاولی أعنی قوله:

اِتَّقُوا اللّٰهَ حَقَّ تُقٰاتِهِ ،الآیه؛ارید بها عین ما ارید من قوله: فَاتَّقُوا اللّٰهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ ،الآیه؛بل الآیه الاولی تدعو الی المقصد و الثانیه تبین کیفیه السلوک.

قوله تعالی: وَ لاٰ تَمُوتُنَّ إِلاّٰ وَ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ الموت من الامور التکوینیه التی هی خارجه عن حومه اختیارنا،و لذلک یکون الأمر و النهی المتعلقان به و بأمثاله أمرا و نهیا تکوینیین کقوله فَقٰالَ لَهُمُ اللّٰهُ مُوتُوا (البقره۲۴۳/)،و قوله: أَنْ یَقُولَ لَهُ کُنْ فَیَکُونُ (یس۸۲/)،إلاّ أنه ربما یجعل الأمر غیر الاختیاری مضافا الی أمر اختیاری فیترکبان بنحو و ینسب المرکب الی الاختیار فیتأتی الأمر و النهی الاعتباری حینئذ کقوله تعالی: فَلاٰ تَکُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِینَ (البقره۱۴۷/)،و قوله: وَ لاٰ تَکُنْ مَعَ الْکٰافِرِینَ (هود۴۲/)، و قوله: وَ کُونُوا مَعَ الصّٰادِقِینَ (التوبه۱۱۹/)،و غیر ذلک،فإن أصل الکون لازم تکوینی للإنسان لا أثر لاختیاره فیه لکنه بارتباطه بأمر اختیاری کالامتراء و الکفر و التزام الصدق مثلا یعد أمرا اختیاریا فیؤمر به و ینهی عنه أمرا و نهیا مولویین.

و بالجمله النهی عن الموت إلاّ مع الإسلام إنما هو لمکان عده اختیاریا و یرجع بالآخره الی الکنایه عن لزوم التزام الإسلام فی جمیع الحالات حتی یقع الموت فی واحده من هذه الحالات، فیکون المیت مات فی حال الإسلام.

قوله تعالی: وَ اعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللّٰهِ جَمِیعاً وَ لاٰ تَفَرَّقُوا ،ذکر سبحانه فیما مر من قوله: وَ کَیْفَ تَکْفُرُونَ وَ أَنْتُمْ تُتْلیٰ عَلَیْکُمْ آیٰاتُ اللّٰهِ وَ فِیکُمْ رَسُولُهُ وَ مَنْ یَعْتَصِمْ بِاللّٰهِ ،الآیه؛أن التمسک بآیات اللّه و برسوله(الکتاب و السنه)اعتصام باللّه مأمون معه المتمسک المعتصم، مضمون له الهدی،و التمسک بذیل الرسول تمسک بذیل الکتاب فإن الکتاب هو الذی یأمر

بذلک فی مثل قوله: وَ مٰا آتٰاکُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَ مٰا نَهٰاکُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا (الحشر/۷).

و قد بدل فی هذه الآیه الاعتصام المندوب إلیه فی تلک الآیه بالاعتصام بحبل اللّه فأنتج ذلک أن حبل اللّه هو الکتاب المنزل من عند اللّه،و هو الذی یصل ما بین العبد و الرب و یربط السماء بالأرض،و إن شئت قلت:إن حبل اللّه هو القرآن و النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فقد عرفت أن مآل الجمیع واحد.

و القرآن و إن لم یدع إلا الی حق التقوی و الإسلام الثابت لکن غرض هذه الآیه غیر غرض الآیه السابقه الآمره بحق التقوی و الموت علی الإسلام فإن الآیه السابقه تتعرض لحکم الفرد،و هذه الآیه تتعرض لحکم الجماعه المجتمعه و الدلیل علیه قوله: «جَمِیعاً» و قوله «وَ لاٰ تَفَرَّقُوا» فالآیات تأمر المجتمع الإسلامی بالاعتصام بالکتاب و السنه کما تأمر الفرد بذلک.

قوله تعالی: وَ اذْکُرُوا نِعْمَتَ اللّٰهِ عَلَیْکُمْ إِذْ کُنْتُمْ أَعْدٰاءً فَأَلَّفَ بَیْنَ قُلُوبِکُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوٰاناً جمله اذ کنتم،بیان لما ذکر من النعمه،و علیه یعطف قوله:

وَ کُنْتُمْ عَلیٰ شَفٰا حُفْرَهٍ مِنَ النّٰارِ فَأَنْقَذَکُمْ مِنْهٰا .

و الأمر بذکر هذه النعمه مبنی علی ما علیه دأب القرآن أن یضع تعلیمه علی بیان العلل و الأسباب،و یدعو الی الخیر و الهدی من وجهه من غیر أن یأمر بالتقلید العامی المعمی، و حاشا التعلیم الإلهی أن یهدی الناس الی السعاده و هی العلم النافع و العمل الصالح ثم یأمر بالوقوع فی تیه التقلید و ظلمه الجهل.

لکن یجب أن لا یشتبه الأمر و لا یختلط الحال علی المتدبر الباحث،فاللّه سبحانه یعلم الناس حقیقه سعادتهم،و یعلم الوجه فیها لیتبصروا بارتباط الحقائق بعضها ببعض،و أن الجمیع فائضه من منبع التوحید مع وجوب إسلامهم للّه لأنه اللّه رب العالمین و اعتصامهم بحبله لأنه حبل اللّه رب العالمین کما یومی الیه ما فی آخر الآیات من قوله: تِلْکَ آیٰاتُ اللّٰهِ نَتْلُوهٰا

عَلَيْکَ ،الآيتان.

قوله تعالى: وَ کُنْتُمْ عَلىٰ شَفٰا حُفْرَهٍ مِنَ النّٰارِ فَأَنْقَذَکُمْ مِنْهٰا ،شفا الحفره طرفها الذى يشرف على السقوط فيها من كان به.

و المراد من النار إن كان نار الآخره،فالمراد بكونهم على شفا حفرتها أنهم كانوا كافرين ليس بينهم و بين الوقوع فيها إلاّ الموت الذى هو أقرب الى الإنسان من سواد العين الى بياضها فأنقذهم اللّه منها بالإيمان.

و إن كان المراد بيان حالهم فى مجتمعهم الفاسد الذى كانوا فيه قبل إيمانهم و تألف قلوبهم، و كان المراد بالنار هى الحروب و المنازعات-و هو من الاستعمالات الشائعه بطريق الاستعاره-فالمقصود أن المجتمع الذى بنى على تشتت القلوب و اختلاف المقاصد و الأهواء، و لا محاله لا يسير مثل هذا المجتمع بدليل واحد يهديهم الى غايه واحده بل بأدله شتى تختلف باختلاف الميول الشخصيه و التحكمات الفرديه اللاغيه التى تهديهم الى أشد الخلاف و الاختلاف-يشرفهم الى أردأ التنازع،و يهددهم دائما بالقتال و النزال،و يعدهم الفناء و الزوال،و هى النار التى لا تبقى و لا تذر على حفره الجهاله التى لا منجى و لا مخلص للساقط فيها.

فهؤلاء و هم طائفه من المسلمين كانوا قد آمنوا قبل نزول الآيه بعد كفرهم،و هم المخاطبون الأقربون بهذه الآيات لم يكونوا يعيشون مدى حياتهم قبل الإسلام إلاّ فى حال تهددهم الحروب و المقاتلات آنا بعد آن،فلا أمن و لا راحه و لا فراغ،و لم يكونوا يفقهون ما حقيقه الأمن العام الذى يعم المجتمع بجميع جهاتها من جاه و مال و عرض و نفس و غير ذلك.

ثم لما اجتمعوا على الاعتصام بحبل اللّه،و لاحت لهم آيات السعاده،و ذاقوا شيئا من حلاوه النعم وجدوا صدق ما يذكّرهم به اللّه من هنىء النعمه و لذيذ السعاده فكان الخطاب أوقع فى نفوسهم و نفوس غيرهم.

و لـذلك بنى الكلام و وضـعت الـدعوه على أساس المشاهـده و الوجدان دون مجرد التقدير و الفرض فليس العيان كالبيان،و لا التجارب كالفرض و التقـدير،و لـذلك بعينه أشار فى التحذير الآتى فى قوله: وَ لاٰ تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَ اخْتَلَفُوا ،الخ؛الى حال من قبلهم فإن مآل حالهم بمرأى و مسـمع من المؤمنين فعليهم أن يعتبروا بهم و بما آل اليه أمرهم فلا يجروا مجراهم و لا يسلكوا مسلكهم.

ثم نبههم اللّه على خصوصيه هذا البيان فقال:كذلك يبين اللّه لكم آياته لعلكم تهتدون.

قـوله تعـالى: وَ لْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَ يَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ الـخ؛التجربه القطعيه تـدل على أن المعلومات التى يهيئها الإنسان لنفسه فى حياته-و لا يهيئ و لا يدخر لنفسه إلاّ ما ينتفع به-من أى طريق هيأها و بأى وجه ادخرها تزول عنه اذا لم يـذكرها و لم يـدم على تكرارهـا بالعمل،و لا نشك أن العمل فى جميع شـئونه يـدور مـدار العلم يقوى بقوته،و يضـعف بضعفه و يصلح بصلاحه،و يفسد بفساده،و قد مثل اللّه سبحانه حالهما فى قوله: اَلْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرُجُ نَبٰاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَ الَّذِى خَبُثَ لاٰ يَخْرُجُ إِلاّٰ نَكِداً الآيه(الأعراف/۵۸).

و لا نشك أن العلم و العمل متعاكسان فى التأثير فالعلم أقوى داع الى العمل و العمل الواقع المشهود أقوى معلم يعلم الإنسان.

و هذا الذى ذكر هو الذى يدعو المجتمع الصالح الذى عندهم العلم النافع و العمل الصالح أن يتحفظوا على معرفتهم و ثقافتهم،و أن يردوا المتخلف عن طريق الخير المعروف عنـدهم إليه، و أن لا يـدعوا المائل عن طريق الخير المعروف و هو الواقع فى مهبط الشر المنكر عندهم أن يقع فى مهلكه الشر و ينهوه عنه.

و هـذه هى الدعوه بالتعليم و الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر و هى التى يذكرها اللّه فى هذه الآيه بقوله: يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَ يَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ .

و من هنا یظهر السر فی تعبیره تعالی عن الخیر و الشر بالمعروف و المنکر فإن الکلام مبنی علی ما فی الآیه السابقه من قوله: وَ اعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللّهِ جَمِیعاً وَ لاٰ تَفَرَّقُوا ،الخ؛و من المعلوم أن المجتمع الذی هذا شأنه یکون المعروف فیه هو الخیر،و المنکر فیه هو الشر،و لو لا العبره بهذه النکته لکان الوجه فی تسمیه الخیر و الشر بالمعروف و المنکر کون الخیر و الشر معروفا و منکرا بحسب نظر الدین لا بحسب العمل الخارجی.

و أما قوله وَ لْتَکُنْ مِنْکُمْ أُمَّهٌ فقد قیل:إن«من»للتبعیض بناء علی أن الأمر بالمعروف و النهی عن المنکر و کذا الدعوه من الواجبات الکفائیه.

و ربما قیل:إن«من»بیانیه و المراد منه و لتکونوا بهذا الاجتماع الصالح امه یدعون الی الخیر فیجری الکلام علی هذا مجری قولنا:لیکن لی منک صدیق أی کن صدیقا لی.و الظاهر أن المراد بکون«من»بیانیه کونها نشوئیه ابتدائیه.

و الذی ینبغی أن یقال:أن البحث فی کون من تبعیضیه أو بیانیه لا یرجع الی ثمره محصله فإن الدعوه و الأمر بالمعروف و النهی عن المنکر امور لو وجبت لکانت بحسب طبعها واجبات کفائیه اذ لا معنی للدعوه و الأمر و النهی المذکورات بعد حصول الغرض فلو فرضت الامه بأجمعهم داعیه الی الخیر آمره بالمعروف ناهیه عن المنکر کان معناه أن فیهم من یقوم بهذه الوظائف فالأمر قائم علی أی حال،و الخطاب إن کان للبعض فهو ذاک،و إن کان للکل کان أیضا باعتبار البعض،و بعباره اخری المسئول بها الکل و المثاب بها البعض،و لذلک عقبه بقوله: وَ أُولٰئِکَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ فالظاهر أن من تبعیضیه،و هو الظاهر من مثل هذا الترکیب فی لسان المحاورین و لا یصار الی غیره إلاّ بدلیل.

و اعلم أن هذه الموضوعات الثلاثه أعنی الدعوه و الأمر بالمعروف و النهی عن المنکر ذوات أبحاث تفسیریه طویله عمیقه سنتعرض لها فی موضع آخر یناسبها إنشاء اللّه تعالی.و کذا ما یتعلق بها من الأبحاث العلمیه و النفسیه و الاجتماعیه.

قوله تعالى: وَ لاٰ تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَ اخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَهُمُ الْبَيِّنٰاتُ .لا يبعد أن يكون قوله: مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَهُمُ الْبَيِّنٰاتُ متعلقا بقوله: وَ اخْتَلَفُوا فقط و حينئذ كان المراد بالاختلاف التفرق من حيث الاعتقاد،بالتفرق الاختلاف و التشتت من حيث الأبدان و قدم التفرق على الاختلاف لأنه كالمقدمه المؤديه إليه لأن القوم مهما كانوا مجتمعين متواصلين اتصلت عقائد بعضهم ببعض و اتحدت بالتماس و التفاعل،و حفظهم ذلک من الاختلاف فاذا تفرقوا و انقطع بعضهم عن بعض أداهم ذلک الى اختلاف المشارب و المسالک،و لم يلبثوا دون أن يستقل أفكارهم و آرائهم بعضها عن بعض،و برز فيهم الفرقه، و انشق عصا الوحده فكأنه تعالى يقول:و لا تكونوا كالذين تفرقوا بالأبدان أولا،و خرجوا من الجماعه،و أفضاهم ذلک الى اختلاف العقائد و الآراء أخيرا.

قوله تعالى: يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَ تَسْوَدُّ وُجُوهٌ الى آخر الآيتين؛لما كان المقام مقام الكفر بالنعمه و هو نظير الخيانه مما يوجب خسه الانفعال و الخجل ذكر سبحانه من بين أنواع عذاب الآخره ما يناسبها بحسب التمثيل و هو سواد الوجه الذى يكنى به فى الدنيا عن الانفعال و الخجل و نحوهما كما يشعر أو يدل على ذلک قوله تعالى: فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمٰانِكُمْ .

و كذا ذكر من ثواب الشاكرين لهذه النعمه ما يناسب الشكر و هو بياض الوجه المكنى به فى الدنيا عن الارتضاء و الرضا.

قوله تعالى: تِلْكَ آيٰاتُ اللّٰهِ نَتْلُوهٰا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ ،الظرف متعلق بقوله:

نَتْلُوهٰا ،و المراد كون التلاوه تلاوه حق من غير أن يكون باطلا شيطانيا،أو متعلق بالآيات باستشمام معنى الوصف فيه أو مستقر متعلق بمقدر،و المعنى أن هذه الآيات الكاشفه عن ما يصنع اللّٰه بالطائفتين:الكافرين و الشاكرين مصاحبه للحق من غير أن تجرى على نحو الباطل و الظلم،و هذا الوجه أوفق لما يتعقبه من قوله: وَ مَا اللّٰهُ يُرِيدُ ظُلْماً .

قوله تعالی: وَ مَا اللّهُ یُرِیدُ ظُلْماً لِلْعالَمِینَ ،تنکیر الظلم و هو فی سیاق النفی یفید الاستغراق،و ظاهر قوله: لِلْعالَمِینَ و هو جمع محلی باللام أن یفید الاستغراق،و المعنی علی هذا أن اللّه لا یرید ظلما أی ظلم فرض لجمیع العالمین،و کافه الجماعات،و هو کذلک فإنما التفرق بین الناس أمر یعود أثره المشئوم الی جمیع العالمین و کافه الناس.

قوله تعالی: وَ لِلّهِ ما فِی السَّماواتِ وَ ما فِی الْأَرْضِ وَ إِلَی اللّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ،لما ذکر أن اللّه لا یرید الظلم علل ذلک بما یزول معه توهم صدور الظلم فذکر أن اللّه تعالی یملک جمیع الأشیاء من جمیع الجهات فله أن یتصرف فیها کیف یشاء فلا یتصور فی حقه التصرف فیما لا یملکه حتی یکون ظلما و تعدیا.

علی أن الشخص إنما ینحو الظلم اذا کان له حاجه لا یتمکن من رفعها إلاّ بالتعدی علی ما لا یملکه،و اللّه الغنی الذی له ما فی السموات و الأرض هذا ما قرره بعضهم لکنه لا یلائم ظاهر الآیه فإن هذا الجواب یبتنی بالحقیقه علی غناه تعالی دون ملکه،و المذکور فی الآیه هو الملک دون الغنی،و کیف کان فملکه دلیل أنه تعالی لیس بظالم.

و هناک دلیل آخر و هو أن مرجع جمیع الامور أیا ما کانت الیه تعالی فلیس لغیره تعالی من الأمر شیء حتی یسلبه اللّه عنه و ینتزعه من یده و یجری فیه إراده نفسه فیکون بذلک ظالما، و هذا هو الذی یشیر الیه قوله: وَ إِلَی اللّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ .

و الوجهان کما تری متلازمان أحدهما مبنی علی أن کل شیء له تعالی و الثانی مبنی علی أن شیئا من الامور لیس لغیره تعالی.

قوله تعالی: کُنْتُمْ خَیْرَ أُمَّهٍ أُخْرِجَتْ لِلنّاسِ ،المراد بإخراج الامه للناس (و اللّه أعلم)إظهارها لهم،و مزیه هذه اللفظه(الاخراج)أن فیها إشعارا بالحدوث و التکون قال تعالی: اَلَّذِی أَخْرَجَ الْمَرْعی (الأعلی۴/)،و الخطاب للمؤمنین فیکون قرینه علی أن المراد بالناس عامه البشر و الفعل أعنی قوله: کُنْتُمْ منسلخ عن الزمان-علی ما قیل-

و الامه إنما تطلق على الجماعه و الفرد لكونهم ذوى هدف و مقصد يؤمرونه و يقصدونه،و ذكر الايمان باللّه بعد الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر من قبيل ذلك الكل بعد الجزء أو الأصل بعد الفرع.

فمعنى الآيه أنكم معاشر المسلمين خير امه أظهرها اللّه للناس بهدايتها لأنكم على الجماعه تؤمنون باللّه و تأتون بفريضتى الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر،و من المعلوم أن انبساط هذا التشريف على جميع الامه لكون البعض متصفين بحقيقه الايمان و القيام بحق الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر هذا محصل ما ذكروه فى المقام (۱).

[سوره آل عمران (۳): الآيات ۱۱۱ الى ۱۲۰]

اشاره

لَنْ يَضُرُّوكُمْ إِلاّ أَذىً وَ إِنْ يُقاتِلُوكُمْ يُوَلُّوكُمُ اَلْأَدْبارَ ثُمَّ لا يُنْصَرُونَ (۱۱۱) ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ اَلذِّلَّةُ أَيْنَ ما ثُقِفُوا إِلاّ بِحَبْلٍ مِنَ اَللّهِ وَ
حَبْلٍ مِنَ اَلنّاسِ وَ باؤُ بِغَضَبٍ مِنَ اَللّهِ وَ ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ اَلْمَسْكَنَةُ ذلِكَ بِأَنَّهُمْ كانُوا يَكْفُرُونَ بِآياتِ اَللّهِ وَ يَقْتُلُونَ اَلْأَنْبِياءَ بِغَيْرِ حَقٍّ
ذلِكَ بِما عَصَوْا وَ كانُوا يَعْتَدُونَ (۱۱۲) لَيْسُوا سَواءً مِنْ أَهْلِ اَلْكِتابِ أُمَّةٌ قائِمَةٌ يَتْلُونَ آياتِ اَللّهِ آناءَ اَللَّيْلِ وَ هُمْ يَسْجُدُونَ (۱۱۳)
يُؤْمِنُونَ بِاللّهِ وَ اَلْيَوْمِ اَلْآخِرِ وَ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَ يَنْهَوْنَ عَنِ اَلْمُنْكَرِ وَ يُسارِعُونَ فِی اَلْخَيْراتِ وَ أُولئِكَ مِنَ اَلصّالِحِينَ (۱۱۴) وَ ما
يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ يُكْفَرُوهُ وَ اَللّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ (۱۱۵) إِنَّ اَلَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوالُهُمْ وَ لا أَوْلادُهُمْ مِنَ اَللّهِ شَيْئاً وَ
أُولئِكَ أَصْحابُ اَلنّارِ هُمْ فِيها خالِدُونَ (۱۱۶) مَثَلُ ما يُنْفِقُونَ فِی هذِهِ اَلْحَياةِ اَلدُّنْيا كَمَثَلِ رِيحٍ فِيها صِرٌّ أَصابَتْ حَرْثَ قَوْمٍ ظَلَمُوا
أَنْفُسَهُمْ فَأَهْلَكَتْهُ وَ ما ظَلَمَهُمُ اَللّهُ وَ لكِنْ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ (۱۱۷) يا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا لا تَتَّخِذُوا بِطانَةً مِنْ دُونِكُمْ لا يَأْلُونَكُمْ خَبالاً
وَدُّوا ما عَنِتُّمْ قَدْ بَدَتِ اَلْبَغْضاءُ مِنْ أَفْواهِهِمْ وَ ما تُخْفِی صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ قَدْ بَيَّنّا لَكُمُ اَلْآياتِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ (۱۱۸) ها أَنْتُمْ أُولاءِ
تُحِبُّونَهُمْ وَ لا يُحِبُّونَكُمْ وَ تُؤْمِنُونَ بِالْكِتابِ كُلِّهِ وَ إِذا لَقُوكُمْ قالُوا آمَنّا وَ إِذا خَلَوْا عَضُّوا عَلَيْكُمُ اَلْأَنامِلَ مِنَ اَلْغَيْظِ قُلْ مُوتُوا بِغَيْظِكُمْ
إِنَّ اَللّهَ عَلِيمٌ بِذاتِ اَلصُّدُورِ (۱۱۹) إِنْ تَمْسَسْكُمْ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ وَ إِنْ تُصِبْكُمْ سَيِّئَةٌ يَفْرَحُوا بِها وَ إِنْ تَصْبِرُوا وَ تَتَّقُوا لا يَضُرُّكُمْ
كَيْدُهُمْ شَيْئاً إِنَّ اَللّهَ بِما يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ (۱۲۰)

۱- ۱) .آل عمران ۱۰۲-۱۱۰:بحث روائى حول:الآيه «اتَّقُوا اللّهَ حَقَّ تُقاتِهِ» ؛القرآن المجيد؛حديث الثقلين؛حال الامه بعد النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

بيان:

قوله تعالی: لَنْ یَضُرُّوکُمْ إِلاّٰ أَذیً الخ؛الأذی ما یصل الی الحیوان من الضرر:إما فی نفسه أو جسمه أو تبعاته دنیویا کان أو اخرویا علی ما ذکره الراغب مفردات القرآن.

ص :۵۴۳

قوله تعالی: ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّهُ أَيْنَ مٰا ثُقِفُوا إِلاّ بِحَبْلٍ مِنَ اللّهِ وَ حَبْلٍ مِنَ النّٰاسِ ،الذله بناء نوع من الذل،و الذل بالضم ما کان عن قهر،و بالکسر ما کان عن تصعب و شماس علی ما ذکره الراغب،و معناه العام حال الانکسار و المطاوعه،و یقابله العز و هو الامتناع.

و قوله: ثُقِفُوا أی وجدوا،و الحبل السبب الذی یوجب التمسک به العصمه؛و قد استعیر لکل ما یوجب نوعا من الأمن و العصمه و الوقایه کالعهد و الذمه و الأمان،و المراد (و اللّه أعلم):أن الذله مضروبه علیهم کضرب السکه علی الفاز أو کضرب الخیمه علی الإنسان فهم مکتوب علیهم أو مسلط علیهم الذله إلا بحبل و سبب من اللّه،و حبل و سبب من الناس.

و قد کرر لفظ الحبل بإضافته الی اللّه و الی الناس لاختلاف المعنی بالإضافه فانه من اللّه القضاء و الحکم تکوینا أو تشریعا،و من الناس البناء و العمل.

و المراد بضرب الذله علیهم القضاء التشریعی بذلتهم،و الدلیل علی ذلک قوله: أَيْنَمٰا ثُقِفُوا فإن ظاهر معناه أینما وجدهم المؤمنون أی تسلطوا علیهم،و هو إنما یناسب الذله التشریعیه التی من آثارها الجزیه.

فیؤول معنی الآیه الی أنهم أذلاء بحسب حکم الشرع الإسلامی إلاّ أن یدخلوا تحت الذمه أو أمان من الناس بنحو من الأنحاء.

قوله تعالی: وَ بٰاؤُ بِغَضَبٍ مِنَ اللّهِ وَ ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَهُ ،باءوا أی اتخذوا مباءه و مکانا،أو رجعوا،و المسکنه أشد الفقر،و الظاهر أن المسکنه أن لا یجد الإنسان سبیلا الی النجاه و الخلاص عما یهدده من فقر أو أی عدم،و علی هذا فیتلاءم معنی الآیه صدرا و ذیلا.

قوله تعالی: ذٰلِكَ بِمٰا عَصَوْا وَ كٰانُوا يَعْتَدُونَ ؛و المعنی أنهم عصوا و کانوا قبل

ذلك يستمرون على الاعتداء.

قوله تعالى: لَيْسُوا سَوٰاءً -الى قوله-: بِالْمُتَّقِينَ ،السواء مصدر اريد به معنى الوصف أى ليسوا مستوين فى الوصف و الحكم فإن منهم امه قائمه يتلون آيات اللّه،الخ؛و من هنا يظهر أن قوله: مِنْ أَهْلِ الْكِتٰابِ ،الخ؛فى مقام التعليل يبين به وجه عدم استواء أهل الكتاب.

و قد اختلف فى قوله: قٰائِمَةٌ فقيل:أى ثابته على أمر اللّه،و قيل:أى عادله،و قيل:أى ذو امه قائمه أى ذو طريقه مستقيمه،و الحق أن اللفظ مطلق يحتمل الجميع غير أن ذكر الكتاب و ذكر أعمالهم الصالحه يعين أن المراد هو القيام على الإيمان و الطاعه.

و الآناء جمع إنى بكسر الهمزه أو فتحها،و قيل:إنو و هو الوقت.

و المسارعه المبادره و هى مفاعله من السرعه قال فى المجمع:و الفرق بين السرعه و العجله أن السرعه هى التقدم فيما يجوز أن يتقدم فيه،و هى محموده،و ضدها الإبطاء،و هو مذموم، و العجله هى التقدم فيما لا ينبغى أن يتقدم فيه و هى مذمومه،و ضدها الأناه و هى محموده، انتهى،و الظاهر أن السرعه فى الأصل وصف للحركه،و العجله وصف للمتحرك.

و الخيرات مطلق الأعمال الصالحه من عباده أو إنفاق أو عدل أو قضاء حاجه،و هو جمع محلى باللام؛و معناه الاستغراق،و يكثر إطلاقه على الخيرات الماليه كما أن الخير يكثر إطلاقه على المال.

و قد عد اللّه سبحانه لهم جمل مهمات الصالحات،و هى الإيمان،و الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر،و المسارعه فى كل خير،ثم وصفهم بأنهم صالحون فهم أهل الصراط المستقيم و زملاء النبيين و الصديقين و الشهداء لقوله تعالى: اِهْدِنَا الصِّرٰاطَ الْمُسْتَقِيمَ صِرٰاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَ لاَ الضّٰالِّينَ (الحمد۷)،و قوله تعالى: فَأُولٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَ الصِّدِّيقِينَ وَ الشُّهَدٰاءِ وَ الصّٰالِحِينَ الآيه(النساء۶۹)،

قیل:المراد بهؤلاء الممدوحین عبد اللّه بن سلام و أصحابه.

قوله تعالی: وَ مٰا یَفْعَلُوا مِنْ خَیْرٍ فَلَنْ یُکْفَرُوهُ ،من الکفران مقابل الشکر أی یشکر اللّه لهم فیرده الیهم من غیر ضیعه کما قال تعالی: وَ مَنْ تَطَوَّعَ خَیْراً فَإِنَّ اللّٰهَ شٰاکِرٌ عَلِیمٌ (البقره/۱۵۸)،و قال: وَ مٰا تُنْفِقُوا مِنْ خَیْرٍ فَلِأَنْفُسِکُمْ -الی أن قال- وَ مٰا تُنْفِقُوا مِنْ خَیْرٍ یُوَفَّ إِلَیْکُمْ وَ أَنْتُمْ لاٰ تُظْلَمُونَ (البقره/۲۷۲).

قوله تعالی: إِنَّ الَّذِینَ کَفَرُوا لَنْ تُغْنِیَ عَنْهُمْ ،ظاهر وحده السیاق أن المراد بهؤلاء،الذین کفروا هم الطائفه الاخری من أهل الکتاب الذین لم یستجیبوا دعوه النبوه، و کانوا یوطئون علی الإسلام،و لا یألون جهدا فی إطفاء نوره.

و ربما قیل:إن الآیه ناظره الی حال المشرکین فتکون التوطئه لما سیشیر الیه من قصه أحد لکن لا یلائمه ما سیأتی من قوله: وَ تُؤْمِنُونَ بِالْکِتٰابِ کُلِّهِ وَ إِذٰا لَقُوکُمْ قٰالُوا آمَنّٰا ،الخ؛فإن ذلک بیان لحال الیهود مع المسلمین دون حال المشرکین،و من هناک یظهر أن اتصال السیاق لم ینقطع بعد.

و ربما جمع بعض المفسرین بین حمل هذه الآیه علی المشرکین و حمل تلک علی الیهود،و هو خطأ.

قوله تعالی: مَثَلُ مٰا یُنْفِقُونَ فِی هٰذِهِ الْحَیٰاهِ الدُّنْیٰا الآیه؛الصر البرد الشدید،و إنما قید الممثل بقوله: فِی هٰذِهِ الْحَیٰاهِ الدُّنْیٰا لیدل علی أنهم منقطعون عن الدار الآخره فلا یتعلق إنفاقهم إلاّ بهذه الحیاه،و قید حرث القوم بقوله: ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ لیحسن ارتباطه بقوله بعده: وَ مٰا ظَلَمَهُمُ اللّٰهُ .

و محصل الکلام أن إنفاقهم فی هذه الحیاه و هم یریدون به إصلاح شأنهم و نیل مقاصدهم الفاسده لا یثمر لهم إلاّ الشقاء،و فساد ما یریدونه و یحسبونه سعاده لأنفسهم کالریح التی فیها صر تهلک حرث الظالمین،و لیس ذلک إلاّ ظلما منهم لأنفسهم فإن العمل الفاسد لا یأتی إلاّ

بالأثر الفاسد.

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاٰ تَتَّخِذُوا بِطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ الآيه؛سميت الوليجه بطانه و هى ما يلى البدن من الثوب و هى خلاف الظهاره لكونها تطلع على باطن الإنسان و ما يضمره و يستسره،و قوله: لاٰ يَأْلُونَكُمْ أى لا يقصرون فيكم،و قوله: خَبٰالاً أى شرا و فسادا،و منه الخبل للجنون لأنه فساد العقل،و قوله: وَدُّوا مٰا عَنِتُّمْ ،ما مصدريه أى ودوا و أحبوا عنتكم و شده ضرركم،و قوله: قَدْ بَدَتِ الْبَغْضٰاءُ مِنْ أَفْوٰاهِهِمْ أريد به ظهور البغضاء و العداوه من لحن قولهم و فلتات لسانهم ففيه استعاره لطيفه و كنايه،و لم يبين ما فى صدورهم بل أبهم قوله: وَ مٰا تُخْفِى صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ للإيماء الى أنه لا يوصف لتنوعه و عظمته و به يتأكد قوله: أَكْبَرُ .

قوله تعالى: هٰا أَنْتُمْ أُولاٰءِ تُحِبُّونَهُمْ الآيه؛الظاهر أن اولاء اسم إشاره و لفظه ها للتنبيه،و قد تخلل لفظه أنتم بين ها و اولاء،و المعنى أنتم هؤلاء على حد قولهم:زيد هذا و هند هذه كذا و كذا.

و قوله: وَ تُؤْمِنُونَ بِالْكِتٰابِ كُلِّهِ ،اللام للجنس أى و أنتم تؤمنون بجميع الكتب السماويه النازله من عند اللّه:كتابهم و كتابكم،و هم لا يؤمنون بكتابكم،و قوله،و اذا لقولكم قالوا آمنا،أى إنهم منافقون،و قوله: وَ إِذٰا خَلَوْا عَضُّوا عَلَيْكُمُ الْأَنٰامِلَ مِنَ الْغَيْظِ العض هو الأخذ بالأسنان مع ضغط،و الأنامل جمع أنمله و هى طرف الإصبع.و الغيظ هو الحنق،و عض الأنامل على شىء مثل يضرب للتحسر و التأسف غضبا و حنقا.

و قوله: قُلْ مُوتُوا بِغَيْظِكُمْ دعاء عليهم فى صوره الأمر و بذلك تتصل الجمله بقوله: إِنَّ اللّٰهَ عَلِيمٌ بِذٰاتِ الصُّدُورِ أى اللهم امتهم بغيظهم إنك عليم بذات الصدور أى القلوب أى النفوس.

قوله تعالى: إِنْ تَمْسَسْكُمْ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ ،المساءه خلاف السرور،و فى الآيه

دلاله علی أن الأمن من کیدهم مشروط بالصبر و التقوی.

[سوره آل عمران (۳): الآیات ۱۲۱ الی ۱۲۹]

اشاره

وَ إِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِکَ تُبَوِّئُ اَلْمُؤْمِنِینَ مَقٰاعِدَ لِلْقِتٰالِ وَ اَللّٰهُ سَمِیعٌ عَلِیمٌ (۱۲۱) إِذْ هَمَّتْ طٰائِفَتٰانِ مِنْکُمْ أَنْ تَفْشَلاٰ وَ اَللّٰهُ وَلِیُّهُمٰا وَ
عَلَی اَللّٰهِ فَلْیَتَوَکَّلِ اَلْمُؤْمِنُونَ (۱۲۲) وَ لَقَدْ نَصَرَکُمُ اَللّٰهُ بِبَدْرٍ وَ أَنْتُمْ أَذِلَّةٌ فَاتَّقُوا اَللّٰهَ لَعَلَّکُمْ تَشْکُرُونَ (۱۲۳) إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِینَ أَ لَنْ
یَکْفِیَکُمْ أَنْ یُمِدَّکُمْ رَبُّکُمْ بِثَلاٰثَةِ آلاٰفٍ مِنَ اَلْمَلاٰئِکَةِ مُنْزَلِینَ (۱۲۴) بَلیٰ إِنْ تَصْبِرُوا وَ تَتَّقُوا وَ یَأْتُوکُمْ مِنْ فَوْرِهِمْ هٰذٰا یُمْدِدْکُمْ
رَبُّکُمْ بِخَمْسَةِ آلاٰفٍ مِنَ اَلْمَلاٰئِکَةِ مُسَوِّمِینَ (۱۲۵) وَ مٰا جَعَلَهُ اَللّٰهُ إِلاّٰ بُشْریٰ لَکُمْ وَ لِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُکُمْ بِهِ وَ مَا اَلنَّصْرُ إِلاّٰ مِنْ عِنْدِ اَللّٰهِ
اَلْعَزِیزِ اَلْحَکِیمِ (۱۲۶) لِیَقْطَعَ طَرَفاً مِنَ اَلَّذِینَ کَفَرُوا أَوْ یَکْبِتَهُمْ فَیَنْقَلِبُوا خٰائِبِینَ (۱۲۷) لَیْسَ لَکَ مِنَ اَلْأَمْرِ شَیْءٌ أَوْ یَتُوبَ عَلَیْهِمْ أَوْ
یُعَذِّبَهُمْ فَإِنَّهُمْ ظٰالِمُونَ (۱۲۸) وَ لِلّٰهِ مٰا فِی اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی اَلْأَرْضِ یَغْفِرُ لِمَنْ یَشٰاءُ وَ یُعَذِّبُ مَنْ یَشٰاءُ وَ اَللّٰهُ غَفُورٌ رَحِیمٌ (۱۲۹)

ص: ۵۴۸

بيان:

قوله تعالى: وَ إِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقاعِدَ لِلْقِتالِ اذ ظرف متعلق بمحذوف كاذكر و نحوه؛و غدوت من الغدو و هو الخروج غداه،و التبوئه تهيئه المكان للغير أو إسكانه و إيطانه المكان؛و المقاعد جمع؛و أهل الرجل-كما ذكره الراغب-من يجمعه و إياهم نسب أو بيت أو غيرهما كدين أو بلد أو صناعه؛يقال:أهل الرجل لزوجته و لمن فى بيته من زوجه و ولد و خادم و غيرهم،و للمنتسبين اليه من عشيرته و عترته،و يقال:

أهل بلد كذا لقاطنيه؛و أهل دين كذا لمنتحليه؛و أهل صناعه كذا لصناعها و أساتيدها، و يستوى فيه المذكر و المؤنث و المفرد و الجمع،و يختص استعماله بالإنسان فأهل الشىء خاصته من الإنسان.

و المراد بأهل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم خاصته و هم جمع،و ليس المراد به هاهنا شخص واحد بدليل قوله: غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ اذ يجوز أن يقال:خرجت من خاصتك و من جماعتك و لا يجوز أن يقال:خرجت من زوجتك و خرجت من امك؛و لذا التجأ بعض المفسرين الى تقدير فى الآيه فقال:إن التقدير:خرجت من بيت أهلك،لما قسر الأهل بالمفرد،و لا دليل يدل عليه من الكلام.

و سياق الآيات مبنى على خطاب الجمع و هو خطاب المؤمنين على ما تدل عليه الآيات السابقه و اللاحقه ففى قوله: وَ إِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ ،التفات من خطابهم الى خطاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و كأن الوجه فيه ما يلوح من آيات القصه من لحن العتاب فإنها لا تخلو من شائبه اللوم و العتاب و الأسف على ما جرى و ظهر من المؤمنين من الفشل و الوهن فى العزيمه و القتال،و لذلك أعرض عن مخاطبتهم فى تضاعيف القصه و عدل الى خطاب النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فيما يخص به فقال:و اذ غدوت من أهلك،و قال:اذ تقول للمؤمنين أ لن يكفيكم،

و قال:ليس لك من الأمر شيء،و قال:قل إن الأمر كله بيد اللّه،و قال:فبما رحمه من اللّه لنت لهم و لو كنت فظا غليظ القلب لا نفضوا من حولك فاعف عنهم،و قال:و لا تحسبن الذين قتلوا فى سبيل اللّه أمواتا الآيه.

فغير خطاب الجمع فى هذه الموارد الى خطاب المفرد،و هى موارد تحبس المتكلم الجارى فى كلامه عن الجرى فيه لما تغيظه و تهيج وجده،بخلاف مثل قوله فى ضمن الآيات:و ما محمد إلاّ رسول قد خلت من قبله الرسل أ فإن مات أو قتل انقلبتم،و قوله: وَ الرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أُخْرٰاكُمْ ،لأن العتاب فيهما بخطاب الجمع أوقع دون خطاب المفرد،و بخلاف مثل قوله فى ضمن الآيات:لقد من اللّه على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا منهم الآيه؛لأن الامتنان ببعثه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم مع أخذه غائبا أوقع و أشد تأثيرا فى النفوس،و أبعد من الوهم و الخطور،فتدبر فى الآيات تجد صحه ما ذكرناه.

و معنى الآيه:و اذكر اذ خرجت بالغداه من أهلك تهيئ للمؤمنين مقاعد للقتال أو تسكنهم و توقفهم فيها و اللّه سميع لما قيل هناك،عليم بما أضمرته قلوبهم،و المستفاد من قوله:

وَ إِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ ،قرب المعركه من داره صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فيتعين بذلك أن الآيتين ناظرتان الى غزوه أحد فتتصل الآيتان بالآيات الآتيه النازله فى شأن أحد لانطباق المضامين على وقائع هذه الغزوه،و به يظهر ضعف ما قيل:إن الآيتين فى غزوه بدر؛و كذا ما قيل:إنهما فى غزوه الأحزاب،و الوجه ظاهر.

قوله تعالى: وَ اللّٰهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ أى سميع يسمع ما قيل هناك،عليم يعلم ما كان مضمرا فى قلوبكم،و فيه دلاله على كلام جرى هناك بينهم،و امور أضمروها فى قلوبهم، و الظاهر أن قوله: إِذْ هَمَّتْ ،متعلق بالوصفين.

قوله تعالى: إِذْ هَمَّتْ طٰائِفَتٰانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلاٰ وَ اللّٰهُ وَلِيُّهُمٰا الهم ما هممت به فى نفسك و هو القصد،و الفشل ضعف مع الجبن.

و قوله: وَ اللّهُ وَلِيُّهُما ،حال و العامل فيه قوله: هَمَّتْ ،و الكلام مسوق للعتاب و اللوم؛و كـذا قوله: وَ عَلَى اللّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ،و المعنى:أنهمـا همتا بالفشل مع أن اللّه وليهما و لا ينبغى لمؤمن أن يفشل و هو يرى أن اللّه وليه،و مع أن المؤمنين ينبغى أن يكلوا أمرهم الى اللّه و من يتوكل على اللّه فهو حسبه.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللّهُ بِبَدْرٍ وَ أَنْتُمْ أَذِلَّةٌ الى آخر الآيه؛ظاهر السياق أن تكون الآيه مسوقه سوق الشاهد لتتميم العتاب و تأكيده فتكون تؤدى معنى الحال كقوله:

وَ اللّهُ وَلِيُّهُما ،و المعنى:و ما كان ينبغى أن يظهر منكم الهم بالفشل و قد نصركم اللّه ببدر و أنتم أذله،و ليس من البعيد أن يكون كلاما مستقلا سيق مساق الامتنان بذكر نصر عجيب من اللّه بإنزال الملائكه لإمدادهم و نصرهم يوم بدر.

و لمـا ذكر تعالى نصـره إياهم يوم بـدر و قابل ذلك بما هم عليه من الحال-و من المعلوم أن كل من اعتز فإنما يعتز بنصـر اللّه و عونه فليس للإنسان من قبل نفسه إلاّ الفقر و الذله-و لذلك قال:و أنتم أذله.

و من هنـا يعلم أن قوله: وَ أَنْتُمْ أَذِلَّةٌ لا ينافى أمثال قوله تعالى: وَ لِلّهِ الْعِزَّةُ وَ لِرَسُولِهِ وَ لِلْمُؤْمِنِينَ (المنافقون۸/)فإن عزتهم إنما هى بعزه اللّه،قـال تعـالى: فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلّهِ جَمِيعاً (النساء۱۳۹/)و ذلك بنصـر اللّه المؤمنين كما قال تعالى: وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلاً إِلى قَوْمِهِمْ فَجاؤُهُمْ بِالْبَيِّناتِ فَانْتَقَمْنا مِنَ الَّذِينَ أَجْرَمُوا وَ كانَ حَقًّا عَلَيْنا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ (الروم۴۷/)فاذا كان الحال هـذا الحال فلو اعتبر حال المؤمنين من حيث أنفسهم لم يكن لهم إلاّ الذله.

على أن واجهه حال المؤمنين أيضا يوم بدر كانت تقضى بكونهم أذله قبال ما كان عليه المشركون من القوه و الشوكه و الزينه،و لا ضـير فى إضافه الـذله النسبيه الى الأعزه و قد أضافها اللّه سبحانه الى قوم مدحهم كل المدح حيث قال: فَسَوْفَ يَأْتِي اللّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَ يُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٍ

عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ عَلَى الْكٰافِرِينَ الآیه(المائده۵۴/).

قوله تعالی: إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَ لَنْ يَكْفِيَكُمْ الإمداد من المد و هو إیصال المدد علی نعت الاتصال.

قوله تعالی: بَلىٰ إِنْ تَصْبِرُوا وَ تَتَّقُوا وَ يَأْتُوكُمْ مِنْ فَوْرِهِمْ هٰذٰا ،بلی کلمه تصدیق و الفور و الفوران:الغلیان یقال:فار القدر اذا غلا و جاش،ثم استعیر للسرعه و العجله فاستعمل فی الأمر الذی لا ریث فیه و لا مهله فمعنی من فورهم هذا من ساعتهم هذه.

و الظاهر أن مصداق الآیه هو یوم بدر،و إنما هو وعد علی الشرط و هو ما یتضمنه قوله: إِنْ تَصْبِرُوا وَ تَتَّقُوا وَ يَأْتُوكُمْ مِنْ فَوْرِهِمْ هٰذٰا .

و أما ما یظهر من بعض المفسرین أنه وعد بإنزال الملائکه إن جاءوهم بعد فورهم هذا یعنی یوم بدر بأن یکون المراد من فورهم هذا هو یوم بدر لا-فی یوم بدر،و کذا ما یظهر من بعض آخر أنه وعد بإنزالهم فی سائر الغزوات بعد بدر کاحد و حنین و الأحزاب فمما لا دلیل علیه من لفظ الآیه.

أما یوم أحد فلا-محل لاستفاده نزول الملائکه فیه من الآیات و هو ظاهر،و أما یوم الأحزاب و یوم حنین فالقرآن و إن کان یصرح بنزول الملائکه فیهما فقد قال فی قصه الأحزاب: إِذْ جٰاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنٰا عَلَيْهِمْ رِيحاً وَ جُنُوداً لَمْ تَرَوْهٰا (الأحزاب۹/)و قال وَ يَوْمَ حُنَيْنٍ «الی أن قال»: وَ أَنْزَلَ جُنُوداً لَمْ تَرَوْهٰا (التوبه۲۶/)إلاّ أن لفظ هذه الآیه:

بلی إن تصبروا و تتقوا و یأتوکم من فورهم هذا،قاصر عن إفاده عموم الوعد.

و أما نزول ثلاثه آلاف یوم بدر فلا ینافی قوله تعالی فی سوره الأنفال: فَاسْتَجٰابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِأَلْفٍ مِنَ الْمَلاٰئِكَةِ مُرْدِفِينَ (الأنفال۹/)لمکان قوله: مُرْدِفِينَ أی متبعین لآخرین و هم الألفان الباقیان المکملان للعدد علی ما ذکر فی هذه الآیات.

قوله تعالی: وَ مٰا جَعَلَهُ اللّٰهُ إِلاّٰ بُشْرىٰ لَكُمْ ،الضمیر راجع الی الإمداد،و لفظه

عند ظرف يفيد معنى الحضور،و قد كان أولا مستعملا فى القرب و الحضور المكانى المختص بالأجسام ثم توسع فاستعمل فى القرب الزمانى ثم فى مطلق القرب و الحضور المعنوى كيفما كان،و قد استعمل فى القرآن فى مختلف الفنون.

و الذى يفيده فى هذا المقام أعنى قوله: وَ مَا النَّصْرُ إِلاّٰ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ بالنظر الى ما سبقه من قوله: وَ مٰا جَعَلَهُ اللّٰهُ إِلاّٰ بُشْرىٰ وَ لِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ به هو المقام الربوبى الذى ينتهى اليه كل أمر و حكم،و لا يكفى عنه و لا يستقل دونه شىء من الأسباب؛فالمعنى:أن الملائكه الممدين ليس لهم من أمر النصر شىء بل هم أسباب ظاهريه يجلبون لكم البشرى و طمأنينه القلب،و إنما حقيقه النصر من اللّه سبحانه لا يغنى عنه شىء،و هو اللّه الذى ينتهى اليه كل أمر،العزيز الذى لا يغلب،الحكيم الذى لا يجهل.

قوله تعالى: لِيَقْطَعَ طَرَفاً مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ يَكْبِتَهُمْ الى آخر الآيات؛اللام متعلق بقوله: وَ لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللّٰهُ ،و قطع الطرف كنايه عن تقليل عدتهم و تضعيف قوتهم بالقتل و الأسر كما وقع يوم بدر فقتل من المشركين سبعون و اسر سبعون،و الكبت هو الإخزاء و الإغاظه.

و قوله: لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شىء معترضه،و فائدتها بيان أن الأمر فى القطع و الكبت للّه،و ليس للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فيه صنع حتى يمدحوه و يستحسنوا تدبيره اذا ظفروا على عدوهم و نالوا منه،و يلوموه و يوبخوه اذا دارت الدائره عليهم و يهنوا و يحزنوا كما كان ذلك منهم يوم أحد على ما حكاه اللّه تعالى.

و قوله: أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ معطوف على قوله: لِيَقْطَعَ ،و الكلام متصل،و قوله: وَ لِلّٰهِ مٰا فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِي الْأَرْضِ ،بيان لرجوع أمر التوبه و المغفره الى اللّه تعالى؛و المعنى:أن هذا التدبير المتقن منه تعالى إنما هو ليقطع طرفا من المشركين بالقتل و الأسر أو ليخزيهم و يخيبهم فى سعيهم أو ليتوب عليهم أو ليعذبهم،أما القطع و الكبت فلأن الأمر اليه لا إليك حتى تمدح أو

تـذم؛و أما التوبه و العـذاب فلأن اللّه هو المالک لکل شـیء فیغفر لمن یشاء،و یعـذب من یشاء، و مع ذلک فإن مغفرته و رحمته تسبقان عذابه و غضبه فهو الغفور الرحیم.

و إنمـا أخـذنا قوله: وَ لِلّٰهِ مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی الْأَرْضِ ،فی موضع التعلیل للفقرتین الأخیرتین أعنی قوله: أَوْ یَتُوبَ اه،لما فی ذیله من اختصاص البیان بهما أعنی قوله: یَغْفِرُ لِمَنْ یَشٰاءُ وَ یُعَذِّبُ مَنْ یَشٰاءُ (۱).

[سوره آل عمران (۳): الآیات ۱۳۰ الی ۱۳۸]

اشاره

یٰا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا لاٰ تَأْکُلُوا اَلرِّبَوا أَضْعٰافاً مُضٰاعَفَهً وَ اِتَّقُوا اَللّٰهَ لَعَلَّکُمْ تُفْلِحُونَ (۱۳۰) وَ اِتَّقُوا اَلنّٰارَ اَلَّتِی أُعِدَّتْ لِلْکٰافِرِینَ (۱۳۱) وَ أَطِیعُوا اَللّٰهَ وَ اَلرَّسُولَ لَعَلَّکُمْ تُرْحَمُونَ (۱۳۲) وَ سٰارِعُوا إِلیٰ مَغْفِرَهٍ مِنْ رَبِّکُمْ وَ جَنَّهٍ عَرْضُهَا اَلسَّمٰاوٰاتُ وَ اَلْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِینَ (۱۳۳) اَلَّذِینَ یُنْفِقُونَ فِی اَلسَّرّٰاءِ وَ اَلضَّرّٰاءِ وَ اَلْکٰاظِمِینَ اَلْغَیْظَ وَ اَلْعٰافِینَ عَنِ اَلنّٰاسِ وَ اَللّٰهُ یُحِبُّ اَلْمُحْسِنِینَ (۱۳۴) وَ اَلَّذِینَ إِذٰا فَعَلُوا فٰاحِشَهً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَکَرُوا اَللّٰهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَ مَنْ یَغْفِرُ اَلذُّنُوبَ إِلاَّ اَللّٰهُ وَ لَمْ یُصِرُّوا عَلیٰ مٰا فَعَلُوا وَ هُمْ یَعْلَمُونَ (۱۳۵) أُولٰئِکَ جَزٰاؤُهُمْ مَغْفِرَهٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَ جَنّٰاتٌ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا اَلْأَنْهٰارُ خٰالِدِینَ فِیهٰا وَ نِعْمَ أَجْرُ اَلْعٰامِلِینَ (۱۳۶) قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِکُمْ سُنَنٌ فَسِیرُوا فِی اَلْأَرْضِ فَانْظُروا کَیْفَ کٰانَ عٰاقِبَهُ اَلْمُکَذِّبِینَ (۱۳۷) هٰذٰا بَیٰانٌ لِلنّٰاسِ وَ هُدیً وَ مَوْعِظَهٌ لِلْمُتَّقِینَ (۱۳۸)

۱- ۱) .آل عمران ۱۲۱-۱۲۹:بحث روائی فی غزوه احد.

بیان

بیان (۱):

قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لاٰ تَأْکُلُوا الرِّبٰوا الی آخر الآیات الثلاث؛قد مر سابقا وجه إطلاق الأکل و إراده الأخذ،و قوله: أَضْعٰافاً مُضٰاعَفَهً یشیر الی الوصف الغالب فی الربا فإنه بحسب الطبع یتضاعف فیصیر المال أضعافا مضاعفه بإنفاد مال الغیر و ضمه الی رأس المال الربوی.

و فی قوله: وَ اتَّقُوا النّٰارَ الَّتِی أُعِدَّتْ لِلْکٰافِرِینَ ،إشاره الی کفر آکل الربا کما مر فی سوره البقره فی آیات الربا: وَ اللّٰهُ لاٰ یُحِبُّ کُلَّ کَفّٰارٍ أَثِیمٍ (البقره۲۷۶/).

قوله تعالی: وَ سٰارِعُوا إِلیٰ مَغْفِرَهٍ مِنْ رَبِّکُمْ وَ جَنَّهٍ ،المسارعه هی الاشتداد فی السرعه و هی ممدوحه فی الخیرات،و مذمومه فی الشرور.

و قد قورن فی القرآن الکریم المغفره بالجنه فی غالب الموارد،و لیس إلاّ لأن الجنه دار طهاره لا یدخل فیها قذارات المعاصی و الذنوب و أدرانها،و لا من تقذر بها إلاّ بعد المغفره و الإزاله.

و المغفره و الجنه المذکورتان فی هذه الآیه تحاذیان ما فی الآیتین التالیتین؛أما المغفره فتحاذی ما فی قوله: وَ الَّذِینَ إِذٰا فَعَلُوا فٰاحِشَهً ؛و أما الجنه فتحاذی ما فی قوله: اَلَّذِینَ یُنْفِقُونَ فِی السَّرّٰاءِ وَ الضَّرّٰاءِ .

۱- ۱) .بحث فی تعلیم القرآن و قرانه العلم بالعمل.

و أما قوله: جَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَ الْأَرْضُ ،فالمراد بالعرض السعه و هو استعمال شائع،و كأن التعبير كنايه عن بلوغها فی السعه غايتها أو ما لا يحدها الوهم البشری، و له معنی آخر سنشير اليه فی البحث الروائی الآتی.

و قوله: أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ كالتوطئه لذكر ما يذكره بعد من أوصاف المتقين؛فإن الغرض هو بيان الأوصاف التی ترتبط بحال المؤمنين فی المقام أعنی عند نزول هذه الآيات و قد نزلت بعد غزوه أحد و قد جری عليهم و منهم ما جری من الضعف و الوهن و المخالفه،و هم مع ذلك مشرفون علی غزوات أخر مثلها،و حوادث تشابهها،و بهم حاجه الی الاتحاد و الاتفاق و التلاؤم.

قوله تعالی: اَلَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِی السَّرّاءِ وَ الضَّرّاءِ الی آخر الآيه؛السراء و الضراء ما يسر الإنسان و ما يسوؤه أو اليسر و العسر،و الكظم فی الأصل هو شد رأس القربه بعد ملئها فاستعير للإنسان اذا امتلأ حزنا أو غضبا،و الغيظ هيجان الطبع للانتقام بمشاهده كثره ما لا يرتضيه،بخلاف الغضب فهو إراده الانتقام أو المجازاه،و لذلك يقال:

غضب اللّه و لا يقال:اغتاظ.

و فی قوله: وَ اللّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ،إشاره الی أن ما ذكره من الأوصاف معرف لهم،و إنما هو معرف للمحسنين فی جنب الناس بالإحسان اليهم،و أما فی جنب اللّه فمعرفهم ما فی قوله تعالی: وَ بُشْریٰ لِلْمُحْسِنِينَ إِنَّ الَّذِينَ قالُوا رَبُّنَا اللّهُ ثُمَّ اسْتَقامُوا فَلاٰ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ لاٰ هُمْ يَحْزَنُونَ (الأحقاف/١٣)بل هذا الإحسان المذكور فی هذه الآيات هو المحتد للمذكور فی قوله: اَلَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِی السَّرّاءِ وَ الضَّرّاءِ ،الآيه؛فإن الإنفاق و نحوه اذا لم يكن لوجه اللّه لم يكن له منزله عند اللّه سبحانه علی ما يدل عليه قوله تعالی فيما سبق من الآيات: مَثَلُ ما يُنْفِقُونَ فِی هٰذِهِ الْحَيٰاةِ الدُّنْيٰا ،الآيه؛و غيره.

قوله تعالی: وَ الَّذِينَ إِذٰا فَعَلُوا فٰاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ -الی قوله-: وَ نِعْمَ

أَجْرُ الْعٰامِلِينَ الفاحشه ما تتضمن الفحش و القبيح من الأفعال،و شاع استعماله فى الزنا، فالمراد بالظلم بقرينه المقابله سائر المعاصى الكبيره و الصغيره،أو خصوص الصغائر على تقدير أن يراد بالفاحشه المنكر من المعاصى و هى الكبائر،و فى قوله: ذَكَرُوا اللّٰهَ ،الخ؛دلاله على أن الملاك فى الاستغفار أن يدعو إليه ذكر اللّه تعالى دون مجرد التلفظ باعتياد و نحوه، و قوله: وَ مَنْ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلاَّ اللّٰهُ تشويق و إيقاظ لقريحه اللواذ و الالتجاء فى الإنسان.

و قوله: وَ لَمْ يُصِرُّوا عَلىٰ مٰا فَعَلُوا وَ هُمْ يَعْلَمُونَ، إنما قيد به الاستغفار لأنه يورث فى النفس هيئه لا ينفع معه ذكر مقام الرب تعالى و هى الاستهانه بأمر اللّه،و عدم المبالاه بهتك حرماته،و الاستكبار عليه تعالى،و لا تبقى معه عبوديه و لا ينفع معه ذكر، و لذلك بعينه قيده بقوله: وَ هُمْ يَعْلَمُونَ ،و هذه قرينه على كون الظلم فى صدر الآيه يشمل الصغائر أيضا،و ذلك أن الإصرار على الذنب يستوجب الاستهانه بأمر اللّه و التحقير لمقامه سواء كان الذنب المذكور من الصغائر أو الكبائر،فقوله: مٰا فَعَلُوا أعم من الكبيره،و المراد بما فعلوا هو الذى ذكر فى صدر الآيه،و اذ ليست الصغيره فاحشه فهو ظلم النفس لا محاله.

و قوله: أُولٰئِكَ جَزٰاؤُهُمْ مَغْفِرَةٌ بيان لأجرهم الجزيل،و ما ذكره تعالى فى هذه الآيه هو عين ما أمر بالمسارعه إليه فى قوله: وَ سٰارِعُوا إِلىٰ مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَ جَنَّةٍ ،الخ؛ و من ذلك يعلم أن الأمر إنما كان بالمسارعه الى الانفاق و كظم الغيظ و العفو عن الناس و الاستغفار.

قوله تعالى: قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ فَسِيرُوا ،السنن جمع سنه و هى الطريقه المسلوكه فى المجتمع،و الأمر بالسير فى الأرض لمكان الاعتبار بآثار الماضين من الامم الغابره،و الملوك و الفراعنه الطاغيه حيث لم ينفعهم شواهق قصورهم،و لا ذخائر كنوزهم، و لا عروشهم و لا جموعهم،و قد جعلهم اللّه أحاديث يعتبر بها المعتبرون،و يتفكه بها

المغفلون.

و أما حفظ آثارهم و كلاءه تماثيلهم و الجهد فى الكشف عن عظمتهم و مجدهم الظاهر الدنيوى الذى فى أيامهم فمما لا يعتنى به القرآن،فإنما هى الوثنيه التى لا تزال تظهر كل حين فى لباس؛و سنبحث إن شاء اللّه فى هذا المعنى فى بحث مستقل نحلل فيه معنى الوثنيه.

قوله تعالى: هٰذٰا بَيٰانٌ لِلنّٰاسِ الآيه؛التقسيم باعتبار التأثير فهو بلاغ و إبانه لبعض و هدى و موعظه لآخرين (1).

[سوره آل عمران (3): الآيات 139 الى 148]

اشاره

وَ لاٰ تَهِنُوا وَ لاٰ تَحْزَنُوا وَ أَنْتُمُ اَلْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (139) إِنْ يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ اَلْقَوْمَ قَرْحٌ مِثْلُهُ وَ تِلْكَ اَلْأَيّٰامُ نُدٰاوِلُهٰا بَيْنَ اَلنّٰاسِ وَ لِيَعْلَمَ اَللّٰهُ اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ يَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدٰاءَ وَ اَللّٰهُ لاٰ يُحِبُّ اَلظّٰالِمِينَ (140) وَ لِيُمَحِّصَ اَللّٰهُ اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ يَمْحَقَ اَلْكٰافِرِينَ (141) أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا اَلْجَنَّةَ وَ لَمّٰا يَعْلَمِ اَللّٰهُ اَلَّذِينَ جٰاهَدُوا مِنْكُمْ وَ يَعْلَمَ اَلصّٰابِرِينَ (142) وَ لَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ اَلْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَ أَنْتُمْ تَنْظُرُونَ (143) وَ مٰا مُحَمَّدٌ إِلاّٰ رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ اَلرُّسُلُ أَ فَإِنْ مٰاتَ أَوْ قُتِلَ اِنْقَلَبْتُمْ عَلىٰ أَعْقٰابِكُمْ وَ مَنْ يَنْقَلِبْ عَلىٰ عَقِبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اَللّٰهَ شَيْئاً وَ سَيَجْزِي اَللّٰهُ اَلشّٰاكِرِينَ (144) وَ مٰا كٰانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلاّٰ بِإِذْنِ اَللّٰهِ كِتٰاباً مُؤَجَّلاً وَ مَنْ يُرِدْ ثَوٰابَ اَلدُّنْيٰا نُؤْتِهِ مِنْهٰا وَ مَنْ يُرِدْ ثَوٰابَ اَلْآخِرَةِ نُؤْتِهِ مِنْهٰا وَ سَنَجْزِي اَلشّٰاكِرِينَ (145) وَ كَأَيِّنْ مِنْ نَبِيٍّ قٰاتَلَ مَعَهُ رِبِّيُّونَ كَثِيرٌ فَمٰا وَهَنُوا لِمٰا أَصٰابَهُمْ فِي سَبِيلِ اَللّٰهِ وَ مٰا ضَعُفُوا وَ مَا اِسْتَكٰانُوا وَ اَللّٰهُ يُحِبُّ اَلصّٰابِرِينَ (146) وَ مٰا كٰانَ قَوْلَهُمْ إِلاّٰ أَنْ قٰالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنٰا ذُنُوبَنٰا وَ إِسْرٰافَنٰا فِي أَمْرِنٰا وَ ثَبِّتْ أَقْدٰامَنٰا وَ اُنْصُرْنٰا عَلَى اَلْقَوْمِ اَلْكٰافِرِينَ (147) فَآتٰاهُمُ اَللّٰهُ ثَوٰابَ اَلدُّنْيٰا وَ حُسْنَ ثَوٰابِ اَلْآخِرَةِ وَ اَللّٰهُ يُحِبُّ اَلْمُحْسِنِينَ (148)

1- 1) .آل عمران 130-138:بحث روائى فى:عرض الجنه؛حسن الخلق؛الاستغفار.

بیان:

قوله تعالی: وَ لاٰ تَهِنُوا وَ لاٰ تَحْزَنُوا وَ أَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ الوهن:هو الضعف فی خلق أو خلق علی ما ذكره الراغب،و المراد به هنا ضعفهم من حيث العزيمه و الاهتمام علی اقامه الدين و قتال أعدائه،و الحزن خلاف الفرح و إنما يعرض الإنسان بفقده شيئا يملكه مما يحبه أو أمرا يقدر نفسه مالكه له.

و فی قوله تعالی: وَ أَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ إِنْ يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِثْلُهُ ،دلاله علی أن سبب وهنهم و حزنهم ما شاهدوه من إصابه القرح إياهم،و استعلاء الكفار عليهم،فإن المشركين و إن لم ينالوا كل الغلبه و الظفر علی المؤمنين و لم تختتم الوقعه علی الانهزام التام من المؤمنين لكن الذی أصاب المؤمنين كان أشد و أوجع و هو

شهاده سبعين من سراتهم و شجعانهم،و وقوع ما وقع فى عقر دارهم فكان هذا سبب وهنهم و حزنهم،و وقوع قوله: وَ أَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ ،الخ؛موقع التعليل هو الوجه فى كون هذين النهيين نهيا عن وهن و حزن واقعين لا مقدرين و لا متوقعين.

و قد اطلق قوله: اَلْأَعْلَوْنَ من غير تقييد و لكن اشترط بالإيمان فمحصل المعنى:لا ينبغى لكم أن تهنوا فى عزمكم،و لا أن تحزنوا لما فاتكم من لظفر على أعدائكم،و الانتصار منهم إن كان فيكم الإيمان،فإن الإيمان أمر يستصحب علاءكم البته اذ هو يلازم التقوى و الصبر و فيهما ملاك الفتح و الظفر،و أما القرح الذى أصابكم فلستم بمتفردين فيه بل القوم -و هم المشركون-قد أصابهم مثله فلم يسبقوكم فى شىء حتى يوجب ذلك وهنكم و حزنكم.

و اشتراط علوهم بالإيمان مع كون الخطاب للذين آمنوا إنما هو للإشاره الى أن الجماعه و إن كانوا لا يفقدون الإيمان إلّا أنهم غير عاملين بما يقتضيه من الصفات كالصبر و التقوى و إلّا لأثر أثره.

و هذا حال كل جماعه مختلفه الحال فى الإيمان فيهم المؤمن حقا و الضعيف إيمانا و المريض قلبا،و يكون مثل هذا الكلام تنشيطا لنفس مؤمنهم،و عظه لضعيفهم و عتابا و تأنيبا لمريضهم.

قوله تعالى: إِنْ يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِثْلُهُ القرح-بفتح القاف-الأثر من الجراحه من شىء يصيبه من خارج،و القرح-بالضم-أثرها من داخل كالبثره و نحوها-قاله الراغب-و كأنه كنايه عما أصابهم يوم أحد بفرض مجموع المسلمين شخصا واحدا أصابه جراحه من عدوه و هو قتل من قتل منهم،و جراحه من جرح منهم، و فوت النصر و الفتح بعد ما أطلا عليهم.

و هذه الجمله أعنى قوله: إِنْ يَمْسَسْكُمْ ،الخ؛و ما بعدها من الجمل المتسقه الى قوله: وَ يَمْحَقَ

اَلْكَافِرِينَ فى موضع التعليل-كما مر-لقوله: وَ لاٰ تَهِنُوا وَ لاٰ تَحْزَنُوا ،الخ؛كما أن قوله: وَ أَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ تعليل آخر.

و الفرق بين النوعين من التعليل أن الأول أعنى قوله: وَ أَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ ،الخ؛تعليل من طريق التخطئه لظنهم،فإنهم إنما وهنوا و حزنوا لما ظنوا علاء المشركين عليهم فخطأهم اللّه بأن ملاك العلاء معكم إن كنتم مؤمنين لا مع المشركين،و قد قال تعالى: وَ كٰانَ حَقًّا عَلَيْنٰا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ (الروم۴۷/).

و أما الثانى فمن طريق بيان حال الفريقين-المؤمنين و المشركين-أو بيان الحكم و المصالح التى ترجع الى أصل واحد و هو السنه الإلهيه الجاريه بمداوله الأيام بين الناس.

قوله تعالى: وَ تِلْكَ الْأَيّٰامُ نُدٰاوِلُهٰا بَيْنَ النّٰاسِ اليوم هو المقدار المعتد به من الزمان اللازم لحدوث الحوادث فيختلف باختلاف الحوادث،و قد شاع استعماله فيما بين طلوع الشمس و غروبها،و ربما استعمل فى الملك و السلطنه و القهر و نحوها بعلاقه الظرف و المظروف،فيقال يوم جماعه كذا و يوم آل فلان أى تقدمهم و حكومتهم على غيرهم،و قد يقال لنفس الزمان الذى وقع فيه ذلك،و المراد بالايام فى الآيه هو هذا المعنى.و المداوله جعل الشىء يتناوله واحد بعد آخر.فالمعنى:أن السنه الإلهيه جرت على مداوله الأيام بين الناس من غير أن توقف على قوم و يذهب عنها قوم لمصالح عامه تتبع هذه السنه لا تحيط أفهامكم إلاّ ببعضها دون جميعها.

قوله تعالى: وَ لِيَعْلَمَ اللّٰهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ يَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدٰاءَ الخ؛عطف على محذوف حذف التلويح على أنه مما لا تحيط به الأفهام و لا تدركه العقول إلا من بعض جهاتها، و الذى ينفع المؤمنين العلم به هو ما ذكره بقوله: وَ لِيَعْلَمَ اللّٰهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ يَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدٰاءَ ، الخ؛و بقوله: وَ لِيُمَحِّصَ اللّٰهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ يَمْحَقَ الْكٰافِرِينَ .

أما قوله: وَ لِيَعْلَمَ اللّٰهُ الَّذِينَ آمَنُوا ،فالمراد به ظهور إيمان المؤمنين بعد بطونه

و خفائه،فإن علمه تعالى بالحوادث و الأشياء فى الخارج عين وجودها فيه فإن الأشياء معلومه له تعالى بنفس وجودها لا بصوره مأخوذه منها نظير علومنا و إدراكاتنا و هو ظاهر، و لازم ذلك أن يكون إرادته تعالى العلم بشىء هى إراده تحققه و ظهوره و حيث قال:و ليعلم اللّه الذين آمنوا،فأخذ وجودهم محققا أفاد ذلك إراده ظهور إيمانهم،و اذا كان ذلك على سنه الأسباب و المسببات لم يكن بد من وقوع امور توجب ظهور إيمان المؤمن بعد خفائه فافهم ذلك.

و أما قوله: وَ يَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدٰاءَ ،فالشهداء شهداء الأعمال و أما الشهداء بمعنى المقتولين فى معركه القتال فلا يعهد استعماله فى القرآن،و إنما هو من الألفاظ المستحدثه الاسلاميه،كما مر فى قوله تعالى: وَ كَذٰلِكَ جَعَلْنٰاكُمْ أُمَّةً وَسَطاً لِتَكُونُوا شُهَدٰاءَ (البقره/ ۱۴۳)،على أن قوله: وَ يَتَّخِذَ ،أيضا لا يلائم الشهداء بمعنى المقتولين فى المعركه كثير ملاءمه، فلا يقال:اتخذ اللّه فلانا مقتولا فى سبيله و شهيدا كما يقال:اتخذ اللّه ابراهيم خليلا،و اتخذ اللّه موسى كليما،و اتخذ اللّه النبى شهيدا يشهد على امته يوم القيامه.

و قد غير السياق فقال:و يتخذ منكم شهداء،و لم يقل:و يتخذهم شهداء لأن الشهاده و إن اضيفت الى الامامه فى قوله: وَ كَذٰلِكَ جَعَلْنٰاكُمْ أُمَّةً وَسَطاً لِتَكُونُوا شُهَدٰاءَ عَلَى النّٰاسِ (البقره۱۴۳/)،إلا أنها من قبيل وصف البعض المضاف الى الكل،و الشهداء بعض الامه دون كلهم،و قد مر بيان ذلك فى سوره البقره،و يمكن أن يتأيد هذا الذى ذكرناه بقوله بعد:و اللّه لا يحب الظالمين.

و أما قوله: وَ لِيُمَحِّصَ اللّٰهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ يَمْحَقَ الْكٰافِرِينَ فالتمحيص هو تخليص الشىء من الشوائب الخارجه،و المحق إنفاد الشىء تدريجا و إزالته شيئا فشيئا،و هذا التمحيص من حكم مداوله الأيام و مصالحها،و هو غير العلم بالذين آمنوا الذى هو أيضا من حكم مداوله الأيام،فإن تمييز المؤمن من غير المؤمن أمر و تخليص إيمانه بعد التمييز من شوائب

الکفر و النفاق و الفسوق أمر آخر،و لذلک قوبل بالمحق للکافرین،فاللّه سبحانه یزیل أجزاء الکفر و نحوه من المؤمن شیئا فشیئا حتی لا یبقی إلاّ إیمانه،فیکون خالصا للّه،و یبید أجزاء الکفر و الشرک و الکید من الکافر شیئا فشیئا حتی لا یبقی شیء.

شرح سبحانه-بعد بیان أن الأیام دول متداوله لغرض الامتحان و الابتلاء-فی ملامتهم فی حسبان هذا النظر الباطل و بیان حقیقه الحال فقال:أم حسبتم،الی آخر الآیات.

قوله تعالی: أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّهَ وَ لَمّٰا یَعْلَمِ اللّٰهُ الی آخر الآیتین؛ و هذا أعنی ظنهم أن یدخلوا الجنه من غیر أن یمتحنوا لازم الظن المذکور آنفا،و هو أنهم لما کانوا علی الحق و الحق لا یغلب علیه فأمر الظفر و الغلبه الیهم،لن ینهزموا و لن یغلبوا أبدا، و من المعلوم أن لازم هذا الظن أن یکون کل من آمن بالنبی و لحق بجماعه المؤمنین سعیدا فی دنیاه بالغلبه و الغنیمه،و سعیدا فی آخرته بالمغفره و الجنه،و یبطل الفرق بین ظاهر الإیمان و حقیقته و یرتفع التمایز بین الدرجات،فإیمان المجاهد و إیمان المجاهد الصابر واحد،و من تمنی خیرا ففعله اذا حان حینه کان کمن تمنی خیرا ثم تولی اذا أصابه.

و علی هذا فقوله: أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا ،الخ؛من قبیل وضع المسبب موضع السبب أی حسبتم أن الدوله مکتوبه لکم فأنتم لا تبتلون بل تدخلون الجنه من غیر أن یتمیز المستحق لها منکم من غیر المستحق،و صاحب الدرجه الرفیعه منکم من غیره؟

و أما قوله تعالی: وَ لَقَدْ کُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ الآیه؛ففیه تثبیت أن ظنهم ذاک کان فاسدا فإنهم کانوا یتمنون الموت قبل حضور الغزوه حتی اذا حضرت و رأوه رأی العین لم یقدموا و لم یتناولوا ما کانوا یتمنونه،بل فشلوا و تولوا عن القتال؛فهل کان من الجائز أن یدخلوا الجنه بمجرد هذا التمنی من غیر أن یمتحنوا أو یمحصوا؟أو لم یکن من الواجب أن یختبروا؟.

و بهذا یظهر أن فی الکلام تقدیرا،و المعنی:فقد رأیتموه و أنتم تنظرون فلم تقدموا علیه،

و یمکن أن یکون قوله: تَنْظُرُونَ کنایه عن عدم إقدامهم أی تکتفون بمجرد النظر من غیر إقدام،و فیه عتاب و توبیخ (۱).

قوله تعالی: وَ مٰا مُحَمَّدٌ إِلاّٰ رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ الموت زهاق الروح و بطلان حیاه البدن،و القتل هو الموت اذا کان مستندا الی سبب عمدی أو نحوه، و الموت و القتل اذا افترقا کان الموت أعم من القتل،و اذا اجتمعا کان الموت هو ما یحتف الأنف و القتل خلافه.

و انقلب علی عقبیه أی رجع،قال الراغب:و رجع علی عقبیه اذا انثنی راجعا،و انقلب علی عقبیه نحو رجع علی حافرته،و نحو ارتدا علی آثارهما قصصا،و قولهم رجع عوده الی بدئه، انتهی.

و حیث جعل الانقلاب علی الاعقاب جزاء للشرط الذی هو موت الرسول أو قتله أفاد ذلک أن المراد به الرجوع عن الدین دون التولی عن القتال اذ لا ارتباط للفرار من الزحف بموت النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أو قتله،و إنما النسبه و الرابطه بین موته أو قتله و بین الرجوع الی الکفر بعد الإیمان.

و یدل علی أن المراد به الرجوع عن الدین ما ذکره تعالی فی قوله: وَ طٰائِفَهٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ یَظُنُّونَ بِاللّٰهِ غَیْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجٰاهِلِیَّهِ ،الی آخر الآیات؛علی أن نظیر ما وقع فی أحد من فرارهم من الزحف و تولیهم عن القتال تحقق فی غیره کغزوه حنین و خیبر و غیرهما و لم یخاطبهم اللّه بمثل هذا الخطاب و لا عبر عن تولیهم عن القتال بمثل هذه الکلمه قال تعالی:

وَ یَوْمَ حُنَیْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْکُمْ کَثْرَتُکُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْکُمْ شَیْئاً وَ ضٰاقَتْ عَلَیْکُمُ الْأَرْضُ بِمٰا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّیْتُمْ مُدْبِرِینَ (التوبه/۲۵)،فالحق أن المراد بالانقلاب علی الأعقاب الرجوع

ص: ۵۶۴

۱- ۱) .آل عمران ۱۳۹-۱۴۸:کلام فی الامتحان و حقیقته.

الی الکفر السابق.

فمحصل معنی الآیه علی ما فیها من سیاق العتاب و التوبیخ:أن محمدا صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لیس إلّا رسولا من اللّه مثل سائر الرسل،لیس شأنه إلّا تبلیغ رساله ربه لا یملک من الأمر شیئا،و إنما الأمر للّه و الدین دینه باق ببقائه،فما معنی اتکاء إیمانکم علی حیاته حیث یظهر منکم أن لو مات أو قتل ترکتم القیام بالدین،و رجعتم الی أعقابکم القهقری و اتخذتم الغوایه بعد الهدایه؟ (۱).

قوله تعالی: وَ مٰا کٰانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلاّٰ بِإِذْنِ اللّٰهِ کِتٰاباً مُؤَجَّلاً الخ؛ تعریض لهم فی قولهم عن إخوانهم المقتولین ما یشیر الیه قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لاٰ تَکُونُوا کَالَّذِینَ کَفَرُوا وَ قٰالُوا لِإِخْوٰانِهِمْ إِذٰا ضَرَبُوا فِی الْأَرْضِ أَوْ کٰانُوا غُزًّی لَوْ کٰانُوا عِنْدَنٰا مٰا مٰاتُوا وَ مٰا قُتِلُوا ،الآیه؛و قول طائفه منهم:لو کان لنا من لأمر شیء ما قتلنا هاهنا،الآیه؛ و هؤلاء من المؤمنین غیر المنافقین الذین ترکوا رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و قعدوا عن القتال.

فهذا القول منهم لازمه أن لا یکون موت النفوس بإذن من اللّه و سنه محکمه تصدر عن قضاء مبرم،و لازمه بطلان الملک الإلهی و التدبیر المتقن الربانی و سیجیء إن شاء اللّه الکلام فی معنی کتابه الآجال فی أول سوره الأنعام.

و لما کان لازم هذا القول ممن قال به أنه آمن لظنه أن الأمر لرسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و للمؤمنین فقد أراد الدنیا کما مر بینه و من اجتنب هذا فقد أراد الآخره فقال تعالی:و من یرد ثواب الدنیا نؤته منها و من یرد ثواب الآخره نؤته منها،و إنما قال:نؤته منها و لم یقل:نؤتها لأن الإراده ربما لا توافق تمام الأسباب المؤدیه الی تمام مراده فلا یرزق تمام ما أراده،و لکنها لا تخلو من موافقه ما للأسباب فی الجمله دائما فإن وافق الجمیع رزق الجمیع و إن وافق البعض رزق البعض فحسب؛

ص: ۵۶۵

۱- ۱) .آل عمران ۱۳۹-۱۴۸:بحث فی نشوب غزوه احد و اشاعه قبل النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و آثارها.

قال اللّه تعالى: مَنْ كٰانَ يُرِيدُ اَلْعٰاجِلَةَ عَجَّلْنٰا لَهُ فِيهٰا مٰا نَشٰاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنٰا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلاٰهٰا مَذْمُوماً مَدْحُوراً وَ مَنْ أَرٰادَ اَلْآخِرَةَ وَ سَعىٰ لَهٰا سَعْيَهٰا وَ هُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولٰئِكَ كٰانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُوراً ،(الإسراء/١٩)و قال تعالى: وَ أَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسٰانِ إِلاّٰ مٰا سَعىٰ (النجم/ ٣٩).

ثم خص الشاكرين بالذكر بإخراجهم من الطائفتين فقال: وَ سَنَجْزِي اَلشّٰاكِرِينَ و ليس إلاّ لأنهم يريدون إلاّ وجه اللّه لا يشتغلون بدنيا و لا آخره كما تقدم.

قوله تعالى: وَ كَأَيِّنْ مِنْ نَبِيٍّ قٰاتَلَ مَعَهُ رِبِّيُّونَ كَثِيرٌ الى آخر الآيات؛كأين كلمه تكثير و كلمه «مِنْ» بيانيه و الربيون جمع ربى و هو كالرباني من اختص بربه تعالى فلم يشتغل بغيره،و قيل:المراد به الالوف و الربى الألف،و الاستكانه هى التضرع.

و فى الآيه موعظه و اعتبار مشوب بعتاب و تشويق للمؤمنين أن يأتموا بهؤلاء الربيين فيؤتيهم اللّه ثواب الدنيا و حسن ثواب الآخره كما آتاهم،و يحبهم لإحسانهم كما أحبهم لذلك.

و قد حكى اللّه من فعلهم و قولهم ما للمؤمنين أن يعتبروا به و يجعلوه شعارا لهم حتى لا يبتلوا بما ابتلوا به يوم أحد من الفعل و القول غير المرضيين للّه تعالى و حتى يجمع اللّه لهم ثواب الدنيا و الآخره كما جمع لاولئك الربيين.

و قد وصف ثواب الآخره بالحسن دون الدنيا إشاره الى ارتفاع منزلتها و قدرها بالنسبه إليها.

[سوره آل عمران (٣): الآيات ١۴٩ الى ١۵۵]

اشاره

يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تُطِيعُوا اَلَّذِينَ كَفَرُوا يَرُدُّوكُمْ عَلىٰ أَعْقٰابِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خٰاسِرِينَ (١۴٩) بَلِ اَللّٰهُ مَوْلاٰكُمْ وَ هُوَ خَيْرُ اَلنّٰاصِرِينَ (١۵٠) سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ اَلَّذِينَ كَفَرُوا اَلرُّعْبَ بِمٰا أَشْرَكُوا بِاللّٰهِ مٰا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ سُلْطٰاناً وَ مَأْوٰاهُمُ اَلنّٰارُ وَ بِئْسَ مَثْوَى اَلظّٰالِمِينَ (١۵١) وَ لَقَدْ صَدَقَكُمُ اَللّٰهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّونَهُمْ بِإِذْنِهِ حَتّٰى إِذٰا فَشِلْتُمْ وَ تَنٰازَعْتُمْ فِي اَلْأَمْرِ وَ عَصَيْتُمْ مِنْ بَعْدِ مٰا أَرٰاكُمْ مٰا تُحِبُّونَ مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ اَلدُّنْيٰا وَ مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ اَلْآخِرَةَ ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ وَ لَقَدْ عَفٰا عَنْكُمْ وَ اَللّٰهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى اَلْمُؤْمِنِينَ (١۵٢) إِذْ تُصْعِدُونَ وَ لاٰ تَلْوُونَ عَلىٰ أَحَدٍ وَ اَلرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أُخْرٰاكُمْ فَأَثٰابَكُمْ غَمًّا بِغَمٍّ لِكَيْلاٰ تَحْزَنُوا عَلىٰ مٰا فٰاتَكُمْ وَ لاٰ مٰا أَصٰابَكُمْ وَ اَللّٰهُ خَبِيرٌ بِمٰا تَعْمَلُونَ (١۵٣) ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ اَلْغَمِّ أَمَنَةً نُعٰاساً يَغْشىٰ طٰائِفَةً مِنْكُمْ وَ طٰائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ يَظُنُّونَ بِاللّٰهِ غَيْرَ اَلْحَقِّ ظَنَّ اَلْجٰاهِلِيَّةِ يَقُولُونَ هَلْ لَنٰا مِنَ اَلْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ قُلْ إِنَّ اَلْأَمْرَ كُلَّهُ لِلّٰهِ يُخْفُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ مٰا لاٰ يُبْدُونَ لَكَ يَقُولُونَ لَوْ كٰانَ لَنٰا مِنَ اَلْأَمْرِ شَيْءٌ مٰا قُتِلْنٰا هٰاهُنٰا قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ اَلَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ اَلْقَتْلُ إِلىٰ مَضٰاجِعِهِمْ وَ لِيَبْتَلِيَ اَللّٰهُ مٰا فِي صُدُورِكُمْ وَ لِيُمَحِّصَ مٰا فِي قُلُوبِكُمْ وَ اَللّٰهُ عَلِيمٌ بِذٰاتِ اَلصُّدُورِ (١۵۴) إِنَّ اَلَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ اِلْتَقَى اَلْجَمْعٰانِ إِنَّمَا اِسْتَزَلَّهُمُ اَلشَّيْطٰانُ بِبَعْضِ مٰا كَسَبُوا وَ لَقَدْ عَفَا اَللّٰهُ عَنْهُمْ إِنَّ اَللّٰهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ (١۵۵)

بیان:

قوله تعالی: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تُطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا الی آخر الآیتین؛لا یبعد أن یستفاد من السیاق أن الکفار کانوا أیام نزول الآیات بعد غزوه أحد یلقون الی المؤمنین-فی صوره النصح-ما یثبطهم عن القتال،و یلقی التنازع و التفرقه و تشتت الکلمه و اختلافها بینهم،و ربما أیده ما فی آخر هذه الآیات من قوله: اَلَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ «الی أن قال»: ذٰلِكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ فَلاَ تَخَافُوهُمْ وَ خَافُونِ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ الآیات(۱۷۳-۱۷۵).

و ربما قیل:إن الآیه إشاره الی قوله الیهود و المنافقین یوم أحد:«إن محمدا قد قتل فارجعوا الی عشائرکم»؛و لیس بشیء.

ثم لما بین أن إطاعتهم للذین کفروا و المیل الی ولایتهم یهدیهم الی الخسران الذی هو رجوعهم الی أعقابهم کافرین أضرب عنه بقوله: بَلِ اللّٰهُ مَوْلاٰكُمْ وَ هُوَ خَيْرُ النّٰاصِرِينَ .

قوله تعالی: سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ بِمٰا أَشْرَكُوا بِاللّٰهِ الخ؛وعد جمیل للمؤمنین بأنهم سینصرون بالرعب،و لقد کان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم یذکره فیما حباه اللّه تعالی و خصه به من بین الأنبیاء علی ما رواه الفریقان.

و قوله: بِمٰا أَشْرَكُوا ،معناه:اتخذوا له ما لیس معه برهان شریکا،و مما یکرره القرآن أن لیس لإثبات الشریک للّه سلطان،و من إثبات الشریک نفی الصانع و إسناد التأثیر و التدبیر الی غیره کالدهر و الماده.

قوله تعالی: وَ لَقَدْ صَدَقَكُمُ اللّٰهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّونَهُمْ الی آخر الآیه الحس

ص:۵۶۸

-بالفتح-:القتل على وجه الاستيصال.

و لقد اتفقت الروايات و ضبطه التاريخ فى قصه غزوه أحد أن المؤمنين غلبوهم و ظهروا عليهم فى أول الأمر و وضعوا فيهم السيوف و شرعوا فى نهب أموالهم حتى اذا خلى الرماه مكانهم فى المكمن حمل خالد بن الوليد فيمن معه على عبد اللّه بن جبير و من بقى معه من الرماه فقتلوهم،و حملوا على المؤمنين من ورائهم،و تراجع المشركون عن هزيمتهم و وضعوا السيوف فى أصحاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و قتلوا منهم سبعين ثم هزموهم أشد هزيمه.

فقوله تعالى: وَ لَقَدْ صَدَقَكُمُ اللّٰهُ وَعْدَهُ ،تثبيت صدق وعده بالنصر بشرط التقوى و الصبر؛ و قوله: إِذْ تَحُسُّونَهُمْ بِإِذْنِهِ ،يقبل الانطباق على ما رزقهم فى أول الأمر من الظهور على عدوهم يوم أحد،و قوله: حَتّٰى إِذٰا فَشِلْتُمْ وَ تَنٰازَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَ عَصَيْتُمْ مِنْ بَعْدِ مٰا أَرٰاكُمْ مٰا تُحِبُّونَ ، ينطبق على ما صنعه الرماه حيث تنازعوا فيما بينهم فى ترك مراكزهم و اللحوق بمن مع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لنيل الغنيمه ففشلوا و تنازعوا فى الأمر و عصوا أمر النبى بأن لا يتركوا مراكزهم على أى حال،و على هذا فلا بد من تفسير الفشل بضعف الرأى،و أما كونه بمعنى الجبن فلا ينطبق عليهم اذ لم يكن ذلك منهم جبنا بل طمعا فى الغنيمه،و لو كان الفشل بمعنى الجبن كان منطبقا على حال جميع القوم و يكون على هذا «ثُمَّ» فى قوله: ثُمَّ صَرَفَكُمْ ،مفيد للتراخى الرتبى دون الزمانى.

و يدل لفظ التنازع على أن الكل لم يكونوا مجمعين على الفشل و المعصيه بل كان بعضهم يصر على الإطاعه و البقاء على الائتمار و لذا قال تعالى بعده:منكم من يريد الدنيا و منكم من يريد الآخره.

قوله تعالى: ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ ،أى كفكم عن المشركين بعد ظهور الفشل و التنازع و المعصيه،و بالجمله بعد وقوع الاختلاف بينكم ليمتحنكم و يختبر إيمانكم و صبركم فى اللّه اذ الاختلاف فى القلوب هو أقوى العوامل المقتضيه لبسط الابتلاء ليتميز

المؤمن من المنافق،و المؤمن الراسخ فى إيمانه الثابت على عزيمته من المتلون السريع الزوال، و مع ذلك فإن اللّه سبحانه عفا عنهم بفضله كما قال:و لقد عفا عنكم.

قوله تعالى: إِذْ تُصْعِدُونَ وَ لاٰ تَلْوُونَ عَلىٰ أَحَدٍ وَ الرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أُخْرٰاكُمْ الإصعاد هو الذهاب و الإبعاد فى الأرض بخلاف الصعود فهو الارتقاء الى مكان عال يقال:أصعد فى جانب البر أى ذهب فيه بعيدا،و صعد فى السلم أى ارتقى،و قيل:إن الإصعاد ربما استعمل بمعنى الصعود.

و الظرف متعلق بمقدر أى اذكروا اذ تصعدون،أو بقوله: صَرَفَكُمْ ،أو بقوله لِيَبْتَلِيَكُمْ ، -على ما قيل-و قوله: وَ لاٰ تَلْوُونَ ،من اللى بمعنى الالتفات و الملى قال فى المجمع:و لا يستعمل إلاّ فى النفى لا يقال:لويت على كذا،انتهى.

و قوله: وَ الرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أُخْرٰاكُمْ ،الاخرى مقابل الاولى و كون الرسول يدعو و هو فى أخراهم يدل على أنهم تفرقوا عنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و هم سواد ممتد على طوائف أوليهم مبتعدون عنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و أخراهم بقرب منه،و هو يدعوهم من غير أن يلتفت اليه لا اولاهم و لا أخراهم فتركوه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بين جموع المشركين و هم يصعدون فرارا من القتل.

نعم قوله تعالى قبيل هذا:و سيجزى اللّه الشاكرين-و قد مر تفسيره-يدل على أن منهم من لم يتزلزل فى عزيمته و لم ينهزم لا فى أول الانهزام،و لا بعد شيوع خبر قتل النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم على ما يدل عليه قوله: أَ فَإِنْ مٰاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ ،الآيه.

و مما يدل عليه قوله: وَ لاٰ تَلْوُونَ عَلىٰ أَحَدٍ وَ الرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أُخْرٰاكُمْ أن خبر قتل النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إنما انتشر بينهم بعد انهزامهم و إصعادهم.

قوله تعالى: فَأَثٰابَكُمْ غَمًّا بِغَمٍّ لِكَيْلاٰ تَحْزَنُوا عَلىٰ مٰا فٰاتَكُمْ وَ لاٰ مٰا أَصٰابَكُمْ الخ؛أى جازاكم غما بغم ليصرفكم عن لحزن على كذا،و هذا الغم الذى اثيبوا به كيفما كان هو نعمه منه تعالى بدليل قوله: لِكَيْلاٰ تَحْزَنُوا عَلىٰ مٰا فٰاتَكُمْ وَ لاٰ مٰا أَصٰابَكُمْ ،فإن اللّه

تعالی ذم فی کتابه هذا الحزن کما قال: لِكَيْلاٰ تَأْسَوْا عَلىٰ مٰا فٰاتَكُمْ (الحدید۲۳/)فهذا الغم الذی یصرفهم عن ذاک الحزن المذموم نعمه و موهبه فیکون هو الغم الطاری علیهم من جهه الندامه علی ما وقع منهم و التحسر علی ما فاتهم من النصر بسبب الفشل،و یکون حینئذ الغم الثانی فی قوله: بِغَمٍّ ،الغم الآتی من قبل الحزن المذکور،و الباء للبدلیه،و المعنی:جازاکم غما بالندامه و الحسره علی فوت النصر بدل غم بالحزن علی ما فاتکم و ما أصابکم.

و من الجائز أن یکون قوله: فَأَثٰابَكُمْ مضمنا معنی الإبدال فیکون المعنی:فأبدلکم غم الحزن من غم الندامه و الحسره مثیبا لکم،فینعکس المعنی فی الغمین بالنسبه الی المعنی السابق.

و علی کل من المعنیین یکون قوله: فَأَثٰابَكُمْ ،تفریعا علی قوله: وَ لَقَدْ عَفٰا عَنْكُمْ ،و یتصل به ما بعده أعنی قوله: ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ ،أحسن اتصال،و الترتیب:أنه عفا عنکم فأثابکم غما بغم لیصونکم عن الحزن الذی لا یرتضیه لکم ثم أنزل علیکم من بعد الغم امنه نعاسا.

و هاهنا وجه آخر یساعده ظهور السیاق فی تفریع قوله: فَأَثٰابَكُمْ ،علی ما یتصل به بمعنی أن یکون الغم هو ما یتضمنه قوله: إِذْ تُصْعِدُونَ ،و المراد بقوله: بِغَمٍّ هو ما أدی الیه التنازع و المعصیه و هو إشراف المشرکین علیهم من ورائهم،و الباء للسببیه و هذا معنی حسن، و علی هذا یکون المراد بقوله: لِكَيْلاٰ تَحْزَنُوا ،الخ؛نبین لکم حقیقه الأمر لئلا تحزنوا،کما فی قوله تعالی: مٰا أَصٰابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَ لاٰ فِي أَنْفُسِكُمْ إِلاّٰ فِي كِتٰابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهٰا إِنَّ ذٰلِكَ عَلَى اللّٰهِ يَسِيرٌ لِكَيْلاٰ تَأْسَوْا عَلىٰ مٰا فٰاتَكُمْ وَ لاٰ تَفْرَحُوا بِمٰا آتٰاكُمْ الآیه (الحدید۲۳/).

فهذا ما یستقیم به نظم الآیه و اتساق الجمل المتعاقبه،و للمفسرین احتمالات کثیره فی الآیه من حیث ما عطف علیه قوله: فَأَثٰابَكُمْ ،و من حیث معنی الغم الأول و الثانی و معنی الباء و معنی قوله: لِكَيْلاٰ ،لیست من الاستقامه علی شیء،و لا جدوی فی نقلها و البحث عنها.

و على ما احتملناه من أحد معنيين يكون المراد مما فات فى قوله: لِكَيْلا تَحْزَنُوا عَلىٰ مٰا فٰاتَكُمْ هو الغلبه و الغنيمه،و مما أصاب ما أصاب القوم من القتل و الجرح.

قوله تعالى: ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ الْغَمِّ أَمَنَةً نُعٰاساً يَغْشىٰ طٰائِفَةً مِنْكُمْ الأمنه بالتحريك الأمن،و النعاس ما يتقدم النوم من الفتور و هو نوم خفيف،و نعاسا بدل من أمنه للملازمه عاده،و ربما احتمل أن يكون أمنه جمع آمن كطالب و طلبه،و هو حينئذ حال من ضمير عليكم،و نعاسا مفعول قوله: أَنْزَلَ ،و الغشيان:الإحاطه.

و الآيه تدل على أن هذا النعاس النازل إنما غشى طائفه من القوم،و لم يعم الجميع بدليل قوله: طٰائِفَةً مِنْكُمْ ،و هؤلاء هم الذين رجعوا الى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بعد الانهزام و الإصعاد لما ندموا و تحسروا،و حاشا أن يعفو اللّه عنهم عفو رحمه و هم فى حال الفرار عن الزحف و هو من كبائر المعاصى و الآثام و قد قال:و لقد عفا عنكم و اللّه ذو فضل على المؤمنين،و حاشا أن تشمل عنايته تعالى على مقترف الفحشاء و المنكر حين يقترف من قبل أن يتوب و قد عنى فى حقهم حين أثابهم غما بغم لكيلا يحزنوا فيتقذر قلوبهم بما لا يرتضيه اللّه سبحانه على ما مر بيانه.

فهؤلاء بعض القوم و هم النادمون على ما فعلوا الراجعون الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم المحتفون به، و كأن ذلك إنما كان حين فارق صلّى اللّه عليه و آله و سلّم جموع المشركين و عاد الى الشعب،و إن كان عودهم اليه تدريجا بعد العلم بأنه لم يقتل.

و أما البعض الآخر من القوم فهم الذين يذكرهم اللّه بقوله: وَ طٰائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ .

قوله تعالى: وَ طٰائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ هذه طائفه اخرى من المؤمنين و نعنى بكونهم من المؤمنين أنهم غير المنافقين الذين ذكرهم اللّه أخيرا بقوله: وَ لِيَعْلَمَ الَّذِينَ نٰافَقُوا وَ قِيلَ لَهُمْ تَعٰالَوْا قٰاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللّٰهِ أَوِ ادْفَعُوا قٰالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتٰالاً لاَتَّبَعْنٰاكُمْ ،الآيه؛و هم الذين فارقوا جماعه المؤمنين من أول الأمر قبل القتال و اتخذوا فهؤلاء المنافقون لهم شأن آخر سينبىء

اللّه بذلك.

و هؤلاء الطائفه الثانيه الموصوفون بأنهم قد أهمتهم أنفسهم لم يكرمهم اللّه بما أكرم به الطائفه الاولى من العفو و إثابه الغم ثم الأمنه و النعاس بل وكلهم الى أنفسهم فأهمتهم أنفسهم و نسوا كل شىء دونها.

و قد ذكر اللّه تعالى من أوصافهم وصفين اثنين و إن كان أحدهما من لوازم الآخر و فروعه، فذكر أنهم أهمتهم أنفسهم؛و ليس معناه أنهم يريدون سعاده أنفسهم بمعناها الحقيقى فإن المؤمنين أيضا لا يريدون إلاّ سعاده أنفسهم فالإنسان بل كل ذى همامه و إراده لا يريد إلاّ نفسه البته،بل المراد:أن ليس لهم هم إلاّ حفظ حياتهم الدنيا و عدم الوقوع فى شبكه القتل فهم لا يريدون بدين أو غيره إلاّ إمتاع أنفسهم فى الدنيا و إنما ينتحلون بالدين ظنا منهم أنه عامل غير مغلوب،و أن اللّه لا يرضى بظهور أعدائه عليه،و إن كانت الأسباب الظاهريه لهم فهؤلاء يستدرون الدين ما در لهم،و إن انقلب الأمر و لم يسعدهم الجد انقلبوا على أعقابهم القهقرى.

قوله تعالى: يَظُنُّونَ بِاللّٰهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجٰاهِلِيَّةِ الى قوله: «لِلّٰهِ» أى ظنوا باللّه أمرا ليس بحق بل هو من ظنون الجاهليه فهم يصفونه بوصف ليس بحق بل من الأوصاف التى كان يصفه بها أهل الجاهليه،و هذا الظن أيا ما كان هو شىء يناسبه و يلازمه قولهم:هل لنا من الأمر من شىء،و يكشف عنه ما أمر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يجيبهم به،و هو قوله: قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلّٰهِ فظاهر هذا الجواب أنهم كانوا يظنون أن بعض الأمر لهم و لذا لما غلبوا و فشا فيهم القتل تشككوا فقالوا:هل لنا من الأمر من شىء.

و بذلك يظهر أن الأمر الذى كانوا يرونه لأنفسهم هو الظهور و الغلبه،و إنما كانوا يظنونه لأنفسهم من جهه إسلامهم فهم قد كانوا يظنون أن الدين الحق لا يغلب و لا يغلب المتدين به لما أن على اللّه أن ينصره من غير قيد و شرط و قد وعدهم به.

ص :۵۷۳

و هذا هو الظن بغير الحق،الذى هو ظن الجاهليه فإن وثنيه الجاهليه كانت تعتقد أن اللّه تعالى خالق كل شىء و أن لكل صنف من أصناف الحوادث كالرزق و الحياه و الموت و العشق و الحرب و غيرها،و كذا لكل نوع من الأنواع الكونيه كالإنسان و الأرض و البحار و غيرها ربا يدبر أمرها لا يغلب على إرادته،و كانوا يعبدون هؤلاء الأرباب ليدروا لهم الرزق،و يجلبوا لهم السعاده،و يقوهم من الشرور و البلايا،و اللّه سبحانه كالملك العظيم يفوض كل صنف من أصناف رعيته و كل شطر من أشطار ملكه الى وال تام الاختيار له أن يفعل ما يشاؤه فى منطقه نفوذه و حوزه ولايته.

و اذا ظن الظان أن الدين الحق لا يصير مغلوبا فى ظاهر تقدمه و النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم-و هو أول من يتحمله من ربه و يحمل أثقاله-لا يقهر فى ظاهر دعوته أو أنه لا يقتل أو لا يموت فقد ظن باللّه غير الحق ظن الجاهليه فاتخذ للّه أندادا،و جعل النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ربا وثنيا مفوضا اليه أمر الغلبه و الغنيمه،مع أن اللّه سبحانه واحد لا شريك له،اليه يرجع الأمر كله و ليس لأحد من الأمر شىء،و لذلك لما قال تعالى فيما تقدم من الآيات:ليقطع طرفا من الذين كفروا أو يكبتهم فينقلبوا خائبين،قطع الكلام بالاعتراض فقال-يخاطب نبيه-:ليس لک من الأمر شىء لئلا يتوهم أن له صلّى اللّه عليه و آله و سلّم دخلا فى قطع أو كبت،و اللّه سبحانه هو الذى وضع سنه الأسباب و المسببات،فما كان سببه أقوى كان وقوعه أرجح سواء فى ذلک الحق و الباطل،و الخير و الشر،و الهدايه و الضلاله،و العدل و الظلم؛و لا فرق فيه بين المؤمن و الكافر،و المحبوب و المبغوض،و محمد و أبى سفيان.

نعم للّه سبحانه عنايه خاصه بدينه و بأوليائه يجرى نظام الكون بسببها جريا ينجر الى ظهور الدين و تمهد الأرض لأوليائه و العاقبه للمتقين.

و أمر النبوه و الدعوه ليس بمستثنى من هذه السنه الجاريه،و لذلک كلما توافقت الأسباب العاديه على تقدم هذا الدين و ظهور المؤمنين كبعض غزوات النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كان ذلک،و حيث لم

يتوافق الأسباب كتحقق نفاق أو معصيه الأمر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أو فشل أو جزع كانت الغلبه و الظهور للمشركين على المؤمنين،و كذلك الحال فى أمر سائر الأنبياء مع الناس فإن أعداد الأنبياء لكونهم أهل الدنيا،و قصرهم مساعيهم فى عماره الدنيا،و بسط القدره،و تشديد القوه،و جمع الجموع كانت الغلبه الظاهريه و الظهور لهم على الأنبياء،فمن مقتول كزكريا، و مذبوح كيحيى،و مشرد كعيسى الى غير ذلك.

نعم اذا توقف ظهور الحق بحقانيته على انتقاض نظام العاده دون السنه الواقعيه و بعباره اخرى دار أمر الحق بين الحياه و الموت كان على اللّه سبحانه أن يقيم صلب الدين و لا يدعه تدحض حجته،و قد مر شطر من هذا البحث فى القول على الإعجاز فى الجزء الأول من الكتاب،و فى الكلام على أحكام الأعمال فى الجزء الثانى منه.

و لنرجع الى ما كنا فيه:فقول هؤلاء الطائفه الذين أهمتهم أنفسهم:هل لنا من الأمر من شىء،تشكك فى حقيه الدين و قد أدرجوا فى هيكله روح الوثنيه على ما مر بيانه،فأمر سبحانه نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يجيبهم فقال:قل إن الأمر كله للّه،و قد خاطب نبيه قبل ذلك بقوله:

لَيْسَ لَكَ مِنَ اَلْأَمْرِ شَيْءٌ فبين بذلك أن مله الفطره و دين التوحيد هو الذى لا يملك فيه الأمر إلاّ اللّه جل شأنه،و باقى الأشياء و منها النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ليست بمؤثره شيئا بل هى فى حيطه الأسباب و المسببات و السنه الإلهيه التى تؤدى الى جريان ناموس الابتلاء و الامتحان.

قوله تعالى: يُخْفُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ مٰا لاٰ يُبْدُونَ لَكَ يَقُولُونَ لَوْ كٰانَ الخ، و هذا توصيف لهم بما هو أشد من قولهم:هل لنا من الأمر من شىء،فإنه كان تشكيكا فى صوره السؤال،و هذا أعنى قولهم:لو كان لنا من الأمر شىء ما قتلنا هاهنا ترجيح فى هيئه الاستدلال،و لذلك أبدوا قولهم الأول للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و أخفوا قولهم الثانى لاشتماله على ترجيح الكفر على الإسلام.

فأمر اللّه تعالى نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يجيبهم فقال:قل لو كنتم فى بيوتكم لبرز الذين كتب عليهم

القتل الى مضاجعهم و ليبتلى اللّه ما فى صدوركم و ليمحص ما فى قلوبكم،فبين لهم:

اولا-أن قتل من قتل منكم فى المعركه ليس لعدم كونكم على الحق،و عدم كون الأمر لكم على ما تزعمون بل لان القضاء الإلهى و هو الذى لا مناص من نفوذه و مضيه جرى على أن يضطجع هؤلاء المقتولون فى هذه المضاجع،فلو لم تكونوا خرجتم الى القتال لبرز الذين كتب عليهم القتل الى مضاجعهم،فلا مفر من الأجل المسمى الذى لا تستأخرون عنه ساعه و لا تستقدمون.

و ثانيا:أن سنه اللّه جرت على عموم الابتلاء و التمحيص و هى واقعه بهم و بكم لا محاله، فلم يكن بد من خروجكم و وقوع هذا القتال حتى يحل المقتولون محلهم و ينالوا درجاتهم، و تحلوا أنتم محلكم فيتعين لكم أحد جانبى السعاده و الشقاوه بامتحان ما فى صدوركم من الأفكار،و تخليص ما فى قلوبكم من الإيمان و الشرك.

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا استزلال الشيطان إياهم إرادته وقوعهم فى الزله،و لم يرد ذلك منهم إلاّ بسبب بعض ما كسبوا فى نفوسهم و من أعمالهم فإن السيئات يهدى بعضها الى بعض فإنها مبنيه على متابعه هوى النفس،و هو النفس للشىء هو لما يشاكله.

و أما احتمال كون الباء للآله و كون ما كسبوا عين توليهم يوم الالتقاء فبعيد من ظاهر اللفظ فإن ظاهر «مَا كَسَبُوا» تقدم الكسب على التولى و الاستزلال.

و كيف كان فظاهر الآيه أن بعض ما قدموا من الذنوب و الآثام مكّن الشيطان أن أغواهم بالتولى و الفرار،و من هنا يظهر أن احتمال كون الآيه ناظره الى نداء الشيطان يوم أحد بقتل النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم على ما فى بعض الروايات ليس بشىء اذ لا دلاله عليه من جهه اللفظ.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ عَفَا اللّٰهُ عَنْهُمْ إِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ هذا العفو هو عن الذين تولوا،المذكورين فى صدر الآيه،و الآيه مطلقه تشمل جميع من تولى يومئذ فتعم الطائفتين

ص :۵۷۶

جمیعا أعنی الطائفه التی غشیهم النعاس و الطائفه التی أهمتهم أنفسهم،و الطائفتان مختلفتان بالتکرم بإکرام اللّه و عدمه،و لکونهما مختلفتین لم یذکر مع هذا العفو الشامل لهما معا جهات الإکرام التی اشتمل علیها العفو المتعلق بالطائفه الاولی علی ما تقدم بیانه.

و من هنا یظهر أن هذا العفو المذکور فی هذه الآیه غیر العفو المذکور فی قوله: وَ لَقَدْ عَفٰا عَنْکُمْ ،و من الدلیل علی اختلاف العفوین ما فی الآیتین من اختلاف اللحن ففرق واضح بین قوله تعالی: وَ لَقَدْ عَفٰا عَنْکُمْ وَ اللّٰهُ ذُو فَضْلٍ عَلَی الْمُؤْمِنِینَ حیث إنه کلام مشعر بالفضل و الرأفه و قد سماهم مؤمنین ثم ذکر إثابتهم غما بغم لکیلا یحزنوا ثم إنزاله علیهم أمنه نعاسا،و بین قوله تعالی:و لقد عفا اللّه عنهم إن اللّه غفور حلیم حیث ذکر العفو و سکت عن جمیع ما أکرم الطائفه الاولی به ثم ختم الکلام بذکر حلمه و هو أن لا یعجل فی العقوبه و العفو الذی مع الحلم إغماض مع استبطان سخط.

فان قلت:إنما سوی بین الطائفتین من سوی بینهما لمکان ورود العفو عنهما جمیعا.

قلت:معنی العفو مختلف فی الموردین بحسب المصداق و إن صدق علی الجمیع مفهوم العفو علی حد سواء،و لا دلیل علی کون العفو و المغفره و ما یشابههما فی جمیع الموارد سنخا واحدا، و قد بینا وجه الاختلاف (۱).

[سوره آل عمران (۳): الآیات ۱۵۶ الی ۱۶۴]

اشاره

یٰا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا لاٰ تَکُونُوا کَالَّذِینَ کَفَرُوا وَ قٰالُوا لِإِخْوٰانِهِمْ إِذٰا ضَرَبُوا فِی اَلْأَرْضِ أَوْ کٰانُوا غُزًّی لَوْ کٰانُوا عِنْدَنٰا مٰا مٰاتُوا وَ مٰا قُتِلُوا لِیَجْعَلَ اَللّٰهُ ذٰلِکَ حَسْرَةً فِی قُلُوبِهِمْ وَ اَللّٰهُ یُحْیِی وَ یُمِیتُ وَ اَللّٰهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ بَصِیرٌ (۱۵۶) وَ لَئِنْ قُتِلْتُمْ فِی سَبِیلِ اَللّٰهِ أَوْ مُتُّمْ لَمَغْفِرَةٌ مِنَ اَللّٰهِ وَ رَحْمَةٌ خَیْرٌ مِمّٰا یَجْمَعُونَ (۱۵۷) وَ لَئِنْ مُتُّمْ أَوْ قُتِلْتُمْ لَإِلَی اَللّٰهِ تُحْشَرُونَ (۱۵۸) فَبِمٰا رَحْمَةٍ مِنَ اَللّٰهِ لِنْتَ لَهُمْ وَ لَوْ کُنْتَ فَظًّا غَلِیظَ اَلْقَلْبِ لاَنْفَضُّوا مِنْ حَوْلِکَ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَ اِسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَ شٰاوِرْهُمْ فِی اَلْأَمْرِ فَإِذٰا عَزَمْتَ فَتَوَکَّلْ عَلَی اَللّٰهِ إِنَّ اَللّٰهَ یُحِبُّ اَلْمُتَوَکِّلِینَ (۱۵۹) إِنْ یَنْصُرْکُمُ اَللّٰهُ فَلاٰ غٰالِبَ لَکُمْ وَ إِنْ یَخْذُلْکُمْ فَمَنْ ذَا اَلَّذِی یَنْصُرُکُمْ مِنْ بَعْدِهِ وَ عَلَی اَللّٰهِ فَلْیَتَوَکَّلِ اَلْمُؤْمِنُونَ (۱۶۰) وَ مٰا کٰانَ لِنَبِیٍّ أَنْ یَغُلَّ وَ مَنْ یَغْلُلْ یَأْتِ بِمٰا غَلَّ یَوْمَ اَلْقِیٰامَهِ ثُمَّ تُوَفّٰی کُلُّ نَفْسٍ مٰا کَسَبَتْ وَ هُمْ لاٰ یُظْلَمُونَ (۱۶۱) أَ فَمَنِ اِتَّبَعَ رِضْوٰانَ اَللّٰهِ کَمَنْ بٰاءَ بِسَخَطٍ مِنَ اَللّٰهِ وَ مَأْوٰاهُ جَهَنَّمُ وَ بِئْسَ اَلْمَصِیرُ (۱۶۲) هُمْ دَرَجٰاتٌ عِنْدَ اَللّٰهِ وَ اَللّٰهُ بَصِیرٌ بِمٰا یَعْمَلُونَ (۱۶۳) لَقَدْ مَنَّ اَللّٰهُ عَلَی اَلْمُؤْمِنِینَ إِذْ بَعَثَ فِیهِمْ رَسُولاً مِنْ أَنْفُسِهِمْ یَتْلُوا عَلَیْهِمْ آیٰاتِهِ وَ یُزَکِّیهِمْ وَ یُعَلِّمُهُمُ اَلْکِتٰابَ وَ اَلْحِکْمَهَ وَ إِنْ کٰانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِی ضَلاٰلٍ مُبِینٍ (۱۶۴)

ص: ۵۷۷

۱- ۱) .آل عمران ۱۴۹-۱۵۵:بحث فی معنی العفو و المغفره فی القرآن.

بيان:

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاَ تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا الخ؛المراد بهؤلاء

ص :۵۷۸

الـذين كفروا ما هو ظاهر اللفظ أعنى الكافرين دون المنافقين-كما قيل-لأن النفاق بما هو نفاق ليس منشأ لهذا القول-و إن كان المنافقون يقولون ذلک-و إنما منشؤه الكفر فيجب أن ينسب الى الكافرين.

و الضـرب فى الأرض كنـايه عن المسـافره،و غزى جمع غاز كطالب و طلب و ضارب و ضـرب،و قوله: لِيَجْعَلَ اللّٰهُ ذٰلِكَ حَسْرَةً ،أى ليعـذبهم بهـا فهو من قبيـل وضع المغيا موضع الغايه،و قوله: وَ اللّٰهُ يُحْيِي وَ يُمِيتُ ،بيان لحقيقه الأمر التى أخطأ فيها الكافرون القائلون:لو كانوا،و هذا الموت يشـمل الموت حتف الأنف و القتل كما هو مقتضـى إطلاق الموت وحده على ما تقدم،و قوله: وَ اللّٰهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ فى موضع التعليل للنهى فى قوله: لاٰ تَكُونُوا ،الخ.

و قوله: مٰا مٰاتُوا وَ مٰا قُتِلُوا قـدم فيه الموت على القتل ليكون النشـر على ترتيب الف فى قوله: إِذٰا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ أَوْ كٰانُوا غُزًّى ،و لأن الموت أمر جار على الطبع و العاده المألوفه بخلاف القتل فإنه أمر استثنائى فقدم ما هو المألوف على غيره.

و محصـل الآـيه نهى المؤمنين أن يكونوا كالكافرين فيقولوا لمن مات منهم فى خارج بلـده أو قومه،و فيمن قتل منهم فى غزاه:لو كانوا عنـدنا ما ماتوا و ما قتلوا فإن هـذا القول يسوق الإنسان الى عذاب قلبى و نقمه إلهيه و هو الحسـره الملقاه فى قلوبهم،مع أنه من الجهـل فـإن القرب و البعـد منهم ليس بمحيى و مميت بـل الإحيـاء و الإمـاته من الشـئون المختصه باللّه وحـده لا شـريک له فليتقوا اللّه و لا يكونوا مثلهم فإن اللّه بما يعملون بصير.

قوله تعـالى: وَ لَئِنْ قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ أَوْ مُتُّمْ لَمَغْفِرَةٌ مِنَ اللّٰهِ وَ رَحْمَةٌ خَيْرٌ مِمّٰا يَجْمَعُونَ الظاهر أن المراد مما يجمعون هو المال و ما يلحق به الذى هو عمده البغيه فى الحياه الدنيا.

و قـد قـدم القتل هاهنا على الموت لأن القتل فى سبيل اللّه أقرب من المغفره بالنسبه الى الموت فهذه النكته هى الموجبه لتقديم القتل على الموت،و لذلک عاد فى الآيه التاليه:و لئن

متم أو قتلتم لإلى اللّه تحشرون الى الترتيب الطبيعى بتقديم الموت على القتل لفقد هذه النكته الزائده.

قوله تعالى: فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللّهِ لِنْتَ لَهُمْ الى آخر الآيه،الفظ هو الجافى القسى،و غلظ القلب كنايه عن عدم رقته و رأفته،و الانفضاض التفرق.

و فى الآيه التفات عن خطابهم الى خطاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و أصل المعنى:فقد لان لكم رسولنا برحمه منا،و لذلك أمرناه أن يعفو عنكم و يستغفر لكم و يشاوركم فى الأمر و أن يتوكل علينا اذا عزم.

و نكته الالتفات ما تقدم فى أول آيات الغزوه أن الكلام فيه شوب عتاب و توبيخ،و لذلك اشتمل على بعض الإعراض فى ما يناسبه من الموارد و منها هذا المورد الذى يتعرض فيه لبيان حال من أحوالهم لها مساس بالاعتراض على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فإن تحزنهم لقتل منهم ربما دلهم على المناقشه فى فعل النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و رميه بأنه أوردهم مورد القتل و الاستيصال، فأعرض اللّه تعالى عن مخاطبتهم و التفت الى نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فخاطبه بقوله: فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللّهِ لِنْتَ لَهُمْ .

و الكلام متفرع على كلام آخر يدل عليه السياق،و التقدير:و اذا كان حالهم ما تراه من التشبه بالذين كفروا و التحسر على قتلاهم فبرحمه منا لنت لهم و إلاّ لانفضوا من حولك.و اللّه أعلم.

و قوله: فَاعْفُ عَنْهُمْ وَ اسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَ شاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ إنما سيق ليكون إمضاء لسيرته صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فإنه كذلك كان يفعل،و قد شاورهم فى أمر القتال قبيل يوم أحد،و فيه إشعار بأنه إنما يفعل ما يؤمر و اللّه سبحانه عن فعله راض.

و قد أمر اللّه تعالى نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يعفو عنهم فلا يرتب على فعالهم أثر المعصيه،و أن يستغفر فيسأل اللّه أن يغفر لهم-و هو تعالى فاعله لا محاله-و اللفظ و إن كان مطلقا لا يختص بالمورد

غير أنه لا- يشمل موارد الحدود الشرعيه و ما يناظرها و إلا لغى التشريع،على أن تعقيبه بقوله: وَ شاوِرْهُمْ فِی الْأَمْرِ لا يخلو عن الإشعار بأن هذين الأمرين إنما هما فى ظرف الولايه و تدبير الامور العامه مما يجرى فيه المشاوره معهم.

و قوله: فَإِذا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَی اللّٰهِ إِنَّ اللّٰهَ یُحِبُّ الْمُتَوَکِّلِینَ ،و اذا أحبك كان وليا و ناصرا لك غير خاذلك،و لذا عقب الآيه بهذا المعنى و دعا المؤمنين أيضا الى التوكل فقال:إن ينصركم اللّه فلا غالب لكم و إن يخذلكم فمن ذا الذى ينصركم من بعده ثم أمرهم بالتوكل بوضع سببه موضعه فقال:و على اللّه فليتوكل المؤمنون أى لإيمانهم باللّه الذى لا ناصر و لا معين إلاّ هو.

قوله تعالى: وَ ما كانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ ،الغل هو الخيانه،قد مر فى قوله تعالى: ما كانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللّٰهُ الْكِتابَ (آل عمران۷۹/)،ان هذا السياق معناه تنزيه ساحه النبى عن السوء و الفحشاء بطهارته،و المعنى:حاشا أن يغل و يخون النبى ربه أو الناس(و هو أيضا من الخيانه للّه)و الحال أن الخائن يلقى ربه بخيانته ثم توفّى نفسه ما كسبت.

ثم ذكر أن رمى النبى بالخيانه قياس جائر مع الفارق فإنه متبع رضوان اللّه لا يعدو رضى ربه،و الخائن باء بسخط عظيم من اللّه و مأواه جهنم و بئس المصير،و هذا هو المراد بقوله: أَ فَمَنِ اتَّبَعَ رِضْوانَ اللّٰهِ كَمَنْ باءَ بِسَخَطٍ مِنَ اللّٰهِ ،الآيه.

و يمكن أن يكون المراد به التعريض للمؤمنين بأن هذه الأحوال من التعرض لسخط اللّه، و اللّه يدعوكم بهذه المواعظ الى رضوانه،و ما هما سواء.

ثم ذكر أن هذه الطوائف من المتبعين لرضوان اللّه و البائين بسخط من اللّه درجات مختلفه، و اللّه بصير بالأعمال فلا تزعموا أنه يفوته الحقير من الخير أو شر فتسامحوا فى اتباع رضوانه أو البوء بسخطه.

قوله تعالى: لَقَدْ مَنَّ اللّٰهُ عَلَی الْمُؤْمِنِینَ ،فى الآيه التفات آخر من خطاب

المؤمنين الی تنزیلهم منزله الغیبه،و قد مر الوجه العام فی هذه الموارد من الالتفات و الوجه الخاص بما هاهنا أن الآیه مسوقه سوق الامتنان و المنّ علی المؤمنین لصفه إیمانهم و لذا قیل:علی المؤمنین،و لا یفیده غیر الوصف حتی لو قیل:الذین آمنوا،لأن المشعر بالعلیه-علی ما قیل- هو الوصف أو أنه الکامل فی هذا الإشعار،و المعنی ظاهر.

و فی الآیه أبحاث أخر سیأتی شطر منها فی المواضع المناسبه لها إن شاء اللّه العزیز.

[سوره آل عمران (۳): الآیات ۱۶۵ الی ۱۷۱]

اشاره

أَ وَ لَمّٰا أَصٰابَتْکُمْ مُصِیبَهٌ قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَیْهٰا قُلْتُمْ أَنّٰی هٰذٰا قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِکُمْ إِنَّ اَللّٰهَ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ (۱۶۵) وَ مٰا أَصٰابَکُمْ یَوْمَ اِلْتَقَی اَلْجَمْعٰانِ فَبِإِذْنِ اَللّٰهِ وَ لِیَعْلَمَ اَلْمُؤْمِنِینَ (۱۶۶) وَ لِیَعْلَمَ اَلَّذِینَ نٰافَقُوا وَ قِیلَ لَهُمْ تَعٰالَوْا قٰاتِلُوا فِی سَبِیلِ اَللّٰهِ أَوِ اِدْفَعُوا قٰالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتٰالاً لاَتَّبَعْنٰاکُمْ هُمْ لِلْکُفْرِ یَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِیمٰانِ یَقُولُونَ بِأَفْوٰاهِهِمْ مٰا لَیْسَ فِی قُلُوبِهِمْ وَ اَللّٰهُ أَعْلَمُ بِمٰا یَکْتُمُونَ (۱۶۷) اَلَّذِینَ قٰالُوا لِإِخْوٰانِهِمْ وَ قَعَدُوا لَوْ أَطٰاعُونٰا مٰا قُتِلُوا قُلْ فَادْرَؤُا عَنْ أَنْفُسِکُمُ اَلْمَوْتَ إِنْ کُنْتُمْ صٰادِقِینَ (۱۶۸) وَ لاٰ تَحْسَبَنَّ اَلَّذِینَ قُتِلُوا فِی سَبِیلِ اَللّٰهِ أَمْوٰاتاً بَلْ أَحْیٰاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ یُرْزَقُونَ (۱۶۹) فَرِحِینَ بِمٰا آتٰاهُمُ اَللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ وَ یَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِینَ لَمْ یَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلاّٰ خَوْفٌ عَلَیْهِمْ وَ لاٰ هُمْ یَحْزَنُونَ (۱۷۰) یَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَهٍ مِنَ اَللّٰهِ وَ فَضْلٍ وَ أَنَّ اَللّٰهَ لاٰ یُضِیعُ أَجْرَ اَلْمُؤْمِنِینَ (۱۷۱)

بیان:

قوله تعالی: أَ وَ لَمّا أَصابَتْکُمْ مُصِیبَهٌ قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَیْها ،لما نهاهم أن یکونوا کالذین کفروا فی التحزن لقتلاهم و التحسر علیهم ببیان أن أمر الحیاه و الموت الی اللّه وحده لا إلیهم حتی یدورا مدار قربهم و بعدهم و خروجهم الی القتال أو قعودهم عنه رجع ثانیا الی بیان سببه القریب علی ما جرت علیه سنه الأسباب،فبین أن سببه إنما هو المعصیه الواقعه یوم احد منهم و هو معصیه الرماه بتخلیه مراکزهم،و معصیه من تولی منهم عن القتال بعد ذلک، و بالجمله سببه معصیتهم الرسول-و هو قائدهم-و فشلهم و تنازعهم فی الأمر و ذلک سبب للانهزام بحسب سنه الطبیعه و العاده.

فالآیه فی معنی قوله:أ تدرون من أین أَصابَتْکُمْ مُصِیبَهٌ قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَیْها؟ إنما أصابتکم من عند أنفسکم و هو إفسادکم سبب الفتح و الظفر بأیدیکم و مخالفتکم قائدکم و فشلکم و اختلاف کلمتکم.

و قد وصفت المصیبه بقوله: قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَیْها و هو إشاره الی مقایسه ما أصابهم الکفار یوم أحد،و هو قتل سبعین رجلا منهم بما أصابوا الکفار یوم بدر و هو مثلا السبعین فإنهم قتلوا منهم یوم بدر سبعین رجلا و أسروا سبعین رجلا.

و فی هذا التوصیف تسکین لطیش قلوبهم و تحقیر للمصیبه فإنهم اصیبوا من أعدائهم بنصف ما أصابوهم فلا ینبغی لهم أن یحزنوا أو یجزعوا.

و قیل:إن معنی الآیه:إنکم أنفسکم اخترتم هذه المصیبه،و ذلک أنهم اختاروا الفداء من

الأسرى يوم بدر،و كان الحكم فيهم القتل،و شرط عليهم أنكم إن قبلتم الفداء قتل منكم فى القابل بعدتهم فقالوا:رضينا فإنا نأخذ الفداء و ننتفع به،و اذا قتل منا فيما بعد كنا شهداء.

و يؤيد هذا الوجه بل يدل عليه ما ذيل به الآيه أعنى قوله: إِنَّ اللّهَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اذ لا تلائم هذه الفقره الوجه السابق البته إلّا بتعسف،و سيجىء روايته عن أئمه أهل البيت عليهم السّلام فى البحث الروائى الآتى.

قوله تعالى: وَ مٰا أَصٰابَكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعٰانِ الى آخر الآيتين؛الآيه الاولى تؤيد ما تقدم أن المراد بقوله: قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ ،اختيارهم الفداء من أسرى يوم بدر، و شرطهم على أنفسهم للّه ما شرطوا فإصابه هذه المصيبه بإذن اللّه،و أما الوجه الأول المذكور و هو أن المعنى أن سبب إصابه المصيبه القريب هو مخالفتكم فلا تلاؤم ظاهرا بينه و بين نسبه المصيبه الى إذن اللّه و هو ظاهر.

فعلى ما ذكرنا يكون ذكر استناد إصابه المصيبه الى إذن اللّه بمنزله البيان لقوله: هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ ،و ليكون توطئه لانضمام قوله: وَ لِيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ ،و بانضمامه يتمهد الطريق للتعرض لحال المنافقين و ما تكلموا به و جوابه و بيان حقيقه هذا الموت الذى هو القتل فى سبيل اللّه.

و قوله: أَوِ ادْفَعُوا أى لو لم تقاتلوا فى سبيل اللّه فادفعوا عن حريمكم و أنفسكم و قوله: هُمْ لِلْكُفْرِ يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمٰانِ ،اللام بمعنى الى فهذا حالهم بالنسبه الى الكفر الصريح،و أما النفاق فقد واقعوه بفعلهم ذلك.

و قوله: «يَقُولُونَ بِأَفْوٰاهِهِمْ مٰا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ» ،ذكر الأفواه للتأكيد،و للتقابل بينها و بين القلوب.

قوله تعالى: اَلَّذِينَ قٰالُوا لِإِخْوٰانِهِمْ وَ قَعَدُوا لَوْ أَطٰاعُونٰا مٰا قُتِلُوا ،المراد بإخوانهم إخوانهم فى النسب و هم القتلى،و إنما ذكر اخوتهم لهم ليكون مع انضمام قوله: وَ قَعَدُوا

أوقع تعيير و تأنيب عليهم فإنهم قعدوا عن إمداد إخوانهم حتى أصابهم ما أصابهم من القتل الذريع،و قوله: قُلْ فَادْرَؤُا جواب عن قولهم ذاك؛و الدرء:الدفع.

قوله تعالى: وَ لاٰ تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللّٰهِ أَمْوٰاتاً الآيه؛فى الآيه التفات عن خطاب المؤمنين الى خطاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و الوجه فيه ما تكرر ذكره فى تضاعيف هذه الآيات،و يحتمل أن يكون الخطاب تتمه الخطاب فى قوله: قُلْ فَادْرَؤُا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صٰادِقِينَ .

و المراد بالموت بطلان الشعور و الفعل،و لذا ذكرهما فى قوله: بَلْ أَحْيٰاءٌ ،الخ؛حيث ذكر الارتزاق و هو فعل،و الفرح الاستبشار و معهما شعور.

قوله تعالى: فَرِحِينَ بِمٰا آتٰاهُمُ اللّٰهُ الآيه؛الفرح ضد الحزن،و البشاره و البشرى ما يسرك من الخبر و الاستبشار طلب السرور بالبشرى،و المعنى:أنهم فرحون بما وجدوه من الفضل الالهى الحاضر المشهود عندهم،و يطلبون السرور بما يأتيهم من البشرى بحسن حال من لم يلحقوا بهم من خلفهم أن لا خوف عليهم و لا هم يحزنون.

من ذلك يظهر أولا أن هؤلاء المقتولين فى سبيل اللّه يأتيهم و يتصل بهم أخبار خيار المؤمنين الباقين بعدهم فى الدنيا.

و ثانيا أن هذه البشرى هى ثواب أعمال المؤمنين و هو أن لا خوف عليهم و لا هم يحزنون و ليس ذلك إلاّ بمشاهدتهم هذا الثواب فى دارهم التى هم فيها مقيمون فإنما شأنهم المشاهده دون الاستدلال ففى الآيه دلاله على بقاء الإنسان بعد الموت ما بينه و بين يوم القيامه،و قد فصلنا القول فيه فى الكلام على نشأه البرزخ فى ذيل قوله تعالى: وَ لاٰ تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ أَمْوٰاتٌ الآيه(البقره/۱۵۴).

قوله تعالى: يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَهٍ مِنَ اللّٰهِ وَ فَضْلٍ الآيه؛هذا الاستبشار أعم من الاستبشار بحال غيرهم و بحار أنفسهم و الدليل عليه قوله: وَ أَنَّ اللّٰهَ لاٰ يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ ،

فإنه بإطلاقه شامل للجميع،و لعل هذه هى النكته فى تكرار الاستبشار و كذا تكرار الفضل فتدبر فى الآيه.

و قد نكر الفضل و النعمه و أبهم الرزق فى الآيات ليذهب ذهن السامع فيها كل مذهب ممكن؛و لذا أبهم الخوف و الحزن ليدل فى سياق النفى على العموم.

و التدبر فى الآيات يعطى أنها فى صدد بيان أجر المؤمنين أولا،و أن هذه الأجر رزقهم عند اللّه سبحانه ثانيا،و أن هذا الرزق نعمه من اللّه و فضل ثالثا،و أن الذى يشخص هذه النعمه و الفضل هو أنهم لا خوف عليهم و لا هم يحزنون رابعا.

و هذه الجمله أعنى قوله: أَلاّ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ لا هُمْ يَحْزَنُونَ كلمه عجيبه كلما أمعنت فى تدبرها زاد فى اتساع معناها على لطف ورقه و سهوله بيان،و أول ما يلوح من معناها أن الخوف و الحزن مرفوعان عنهم،و الخوف إنما يكون من أمر ممكن محتمل يوجب انتفاء شىء من سعاده الإنسان التى يقدر نفسه واجده لها،و كذا الحزن إنما يكون من جهه أمر واقع يوجب ذلك؛فالبليه أو كل محذور إنما يخاف منها اذا لم يقع بعد فاذا وقعت زال الخوف و عرض الحزن فلا خوف بعد الوقوع و لا حزن قبله.

فارتفاع مطلق الخوف عن الإنسان إنما يكون اذا لم يكن ما عنده من وجوه النعم فى معرض الزوال،و ارتفاع مطلق الحزن إنما يتيسر له اذا لم يفقد شيئا من أنواع سعادته لا ابتداء و لا بعد الوجدان،فرفعه تعالى مطلق الخوف و الحزن عن الإنسان معناه أن يفيض عليه كل ما يمكنه أن يتنعم به و يستلذه،و أن لا يكون ذلك فى معرض الزوال،و هذا هو خلود السعاده للإنسان و خلوده فيها.

و من هنا يتضح أن نفى الخوف و الحزن هو بعينه ارتزاق الإنسان عند اللّه فهو سبحانه يقول: وَ ما عِنْدَ اللّهِ خَيْرٌ (آل عمران/١٩٨)،و يقول وَ ما عِنْدَ اللّهِ باقٍ (النحل/ ٩٦)فالآيتان تدلان على أن ما عند اللّه نعمه باقيه لا يشوبها نقمه و لا يعرضها فناء.

و یتضح أیضا أن نفیهما هو بعینها هو بعینه إثبات النعمه و الفضل و هو العطیه لکن تقدم فی أوائل الکتاب و سیجیء فی قوله تعالی: مَعَ اَلَّذِینَ أَنْعَمَ اَللّهُ عَلَیْهِمْ (النساء۶۹/)،أن النعمه اذا اطلقت فی عرف القرآن فهی الولایه الإلهیه،و علی ذلک فالمعنی:أن اللّه یتولی أمرهم و یخصهم بعطیه منه.

و أما احتمال أن یکون المراد بالفضل الموهبه الزائده علی استحقاقهم بالعمل،و النعمه ما بحذائه فلا یلائمه قوله: وَ أَنَّ اَللّهَ لاٰ یُضِیعُ أَجْرَ اَلْمُؤْمِنِینَ فإن الأجر یؤذن بالاستحقاق،و قد عرفت أن هذه الفقرات أعنی قوله: عِنْدَ رَبِّهِمْ یُرْزَقُونَ و قوله: فَرِحِینَ بِمٰا ،الخ؛و قوله: وَ أَنَّ اَللّهَ لاٰ یُضِیعُ أَجْرَ اَلْمُؤْمِنِینَ مآلها الی حقیقه واحده.

[سوره آل عمران (۳): الآیات ۱۷۲ الی ۱۷۵]

اشاره

اَلَّذِینَ اِسْتَجٰابُوا لِلّهِ وَ اَلرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مٰا أَصٰابَهُمُ اَلْقَرْحُ لِلَّذِینَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَ اِتَّقَوْا أَجْرٌ عَظِیمٌ (۱۷۲) اَلَّذِینَ قٰالَ لَهُمُ اَلنّاسُ إِنَّ اَلنّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَکُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزٰادَهُمْ إِیمٰاناً وَ قٰالُوا حَسْبُنَا اَللّهُ وَ نِعْمَ اَلْوَکِیلُ (۱۷۳) فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَهٍ مِنَ اَللّهِ وَ فَضْلٍ لَمْ یَمْسَسْهُمْ سُوءٌ وَ اِتَّبَعُوا رِضْوٰانَ اَللّهِ وَ اَللّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِیمٍ (۱۷۴) إِنَّمٰا ذٰلِکُمُ اَلشَّیْطٰانُ یُخَوِّفُ أَوْلِیٰاءَهُ فَلاٰ تَخٰافُوهُمْ وَ خٰافُونِ إِنْ کُنْتُمْ مُؤْمِنِینَ (۱۷۵)

بیان:

قوله تعالی: اَلَّذِینَ اسْتَجٰابُوا لِلّهِ وَ الرَّسُولِ الآیه؛الاستجابه و الإجابه بمعنی

واحد-كما قيل-و هى أن تسأل شيئا فتجاب بالقبول.

و لعل ذكر اللّه و الرسول مع جواز الاكتفاء فى المقام بذكر أحد اللفظين إنما هو لكونهم فى وقعه أحد عصوا اللّه و الرسول،فأما هو تعالى فقد عصوه بالفرار و التولى و قد نهاهم اللّه عنه و أمر بالجهاد،و أما الرسول فقد عصوه بمخالفه أمره الذى أصدره على الرماه بلزوم مراكزهم و حين كانوا يصعدون و هو يدعوهم فى أخراهم فلم يجيبوا دعوته،فلما استجابوا فى هذه الوقعه وضع فيها بحذاء تلك الوقعه استجابتهم للّه و الرسول.

و قوله: لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَ اتَّقَوْا أَجْرٌ عَظِيمٌ ،قصر الوعد على بعض أفراد المستجيبين لأن الاستجابه فعل ظاهرى لا يلازم حقيقه الإحسان و التقوى الذين عليهما مدار الأجر العظيم،و هذا من عجيب مراقبه القرآن فى بيانه حيث لا يشغله شأن عن شأن،و من هنا يتبين أن هؤلاء الجماعه ما كانوا خالصين للّه فى أمره بل كان فيهم من لم يكن محسنا متقيا يستحق عظيم الأجر من اللّه سبحانه؛و ربما يقال:إن«من»فى قوله: «مِنْهُمْ» بيانيه كما قيل مثله فى قوله تعالى: مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللّهِ وَ الَّذِينَ مَعَهُ أَشِدّاءُ عَلَى الْكُفّارِ -الى أن قال-: وَعَدَ اللّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَ أَجْراً عَظِيماً (الفتح۲۹/)،و هو تأول بما يدفعه السياق.

و يتبين أيضا أن ما يمدحهم به اللّه سبحانه فى قوله: اَلَّذِينَ قالَ لَهُمُ النّاسُ ،إلى آخر الآيات؛ من قبيل وصف البعض المنسوب إلى الكل بعنايه لفظيه.

قوله تعالى: اَلَّذِينَ قالَ لَهُمُ النّاسُ إِنَّ النّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ الآيه؛الناس هو الأفراد من الإنسان من حيث عدم أخذ ما يتميز به بعضهم من بعض،و الناس الأول غير الثانى،فإن الثانى هو العدو الذى كان يجمع الجموع،و أما الأول فهم الخاذلون المثبطون الذى كانوا يقولون ما يقولون ليخذلوا المؤمنين عن الخروج إلى قتال المشركين،فالناس الثانى اريد به المشركون،و الناس الأول أيديهم على المؤمنين و عيونهم فيهم،و ظاهر الآيه كونهم عده

و جماعه لا واحدا،و هذا يؤيد كون الآيات نازله فى قصه خروج النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فيمن بقى من أصحابه بعد أحد فى أثر المشركين دون قصه بدر الصغرى،و سيجىء القصتان فى البحث الروائى الآتى.

و قوله: قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ ،أى جمعوا جموعهم لقتالكم ثانيا(و اللّه أعلم).

و قوله: فَزٰادَهُمْ إِيمٰاناً ،و ذلك لما فى طبع الإنسان أنه إذا نهى عما يريده و يعزم عليه،فإن لم يحسن الظن بمن ينهاه كان ذلك إغراء فأوجب انتباه قواه و اشتدت بذلك عزيمته،و كلما أصر عليه بالمنع أصر على المضى على ما يريده و يقصده،و هذا إذا كان الممنوع يرى نفسه محقا معذورا فى فعاله أشد تأثيرا من غيره،و لذا كان المؤمنون كلما لامهم فى أمر اللّه لائم أو منعهم مانع زادوا قوه فى إيمانهم و شده فى عزمهم و بأسهم.

و يمكن أن يكون زياده إيمانهم لتأييد أمثال هذه الأخبار ما عندهم من خبر الوحى أنهم سيؤذون فى جنب اللّه حتى يتم أمرهم بإذن اللّه و قد وعدهم النصر و لا يكون نصر إلاّ فى نزال و قتال.

و قوله: وَ قٰالُوا حَسْبُنَا اللّٰهُ وَ نِعْمَ الْوَكِيلُ أى كافينا اللّه و أصل الحسب من الحساب لأن الكفايه بحساب الحاجه،و هذا اكتفاء باللّه بحسب الإيمان دون الأسباب الخارجيه الجاريه فى السنه الإلهيه و الوكيل هو الذى يدبر الأمر عن الانسان،فمضمون الآيه يرجع الى معنى قوله:

وَ مَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ فَهُوَ حَسْبُهُ إِنَّ اللّٰهَ بٰالِغُ أَمْرِهِ (الطلاق/٣)،و لذلك عقب قوله:

وَ قٰالُوا حَسْبُنَا اللّٰهُ وَ نِعْمَ الْوَكِيلُ بقوله: فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةٍ مِنَ اللّٰهِ وَ فَضْلٍ لَمْ يَمْسَسْهُمْ سُوءٌ ،الخ؛ ليكون تصديقا لوعده تعالى،ثم حمدهم إذ اتبعوا رضوانه فقال: وَ اتَّبَعُوا رِضْوٰانَ اللّٰهِ وَ اللّٰهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ (١).

١- ١) .آل عمران ١٧٢-١٧٥:كلام فى التوكل.

قوله تعالی: ذٰلِکُمُ الشَّیْطانُ یُخَوِّفُ أَوْلِیٰاءَهُ الآیه؛ظاهر الآیه أن الإشاره إلی الناس الذین قالوا لهم ما قالوا،فیکون هذا من الموارد التی اطلق فیها القرآن الشیطان علی الإنسان کما یظهر ذلک من قوله: مِنْ شَرِّ الْوَسْوٰاسِ الْخَنّٰاسِ اَلَّذِی یُوَسْوِسُ فِی صُدُورِ النّٰاسِ مِنَ الْجِنَّهِ وَ النّٰاسِ (الناس۶/)،و یؤیده قوله تعالی بعد ذلک:فلا تخافوهم أی الناس القائلین لکم ما قالوا لأن ذلکم الشیطان؛و سنبحث فی هذا المعنی بما یکشف القناع عن وجه حقیقته إن شاء اللّه تعالی (۱).

[سوره آل عمران (۳): الآیات ۱۷۶ الی ۱۸۰]

اشاره

وَ لاٰ یَحْزُنْکَ اَلَّذِینَ یُسٰارِعُونَ فِی اَلْکُفْرِ إِنَّهُمْ لَنْ یَضُرُّوا اَللّٰهَ شَیْئاً یُرِیدُ اَللّٰهُ أَلاّٰ یَجْعَلَ لَهُمْ حَظًّا فِی اَلْآخِرَهِ وَ لَهُمْ عَذٰابٌ عَظِیمٌ (۱۷۶) إِنَّ اَلَّذِینَ اِشْتَرَوُا اَلْکُفْرَ بِالْإِیمٰانِ لَنْ یَضُرُّوا اَللّٰهَ شَیْئاً وَ لَهُمْ عَذٰابٌ أَلِیمٌ (۱۷۷) وَ لاٰ یَحْسَبَنَّ اَلَّذِینَ کَفَرُوا أَنَّمٰا نُمْلِی لَهُمْ خَیْرٌ لِأَنْفُسِهِمْ إِنَّمٰا نُمْلِی لَهُمْ لِیَزْدٰادُوا إِثْماً وَ لَهُمْ عَذٰابٌ مُهِینٌ (۱۷۸) مٰا کٰانَ اَللّٰهُ لِیَذَرَ اَلْمُؤْمِنِینَ عَلیٰ مٰا أَنْتُمْ عَلَیْهِ حَتّٰی یَمِیزَ اَلْخَبِیثَ مِنَ اَلطَّیِّبِ وَ مٰا کٰانَ اَللّٰهُ لِیُطْلِعَکُمْ عَلَی اَلْغَیْبِ وَ لٰکِنَّ اَللّٰهَ یَجْتَبِی مِنْ رُسُلِهِ مَنْ یَشٰاءُ فَآمِنُوا بِاللّٰهِ وَ رُسُلِهِ وَ إِنْ تُؤْمِنُوا وَ تَتَّقُوا فَلَکُمْ أَجْرٌ عَظِیمٌ (۱۷۹) وَ لاٰ یَحْسَبَنَّ اَلَّذِینَ یَبْخَلُونَ بِمٰا آتٰاهُمُ اَللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَیْراً لَهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَهُمْ سَیُطَوَّقُونَ مٰا بَخِلُوا بِهِ یَوْمَ اَلْقِیٰامَهِ وَ لِلّٰهِ مِیرٰاثُ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ اَللّٰهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ خَبِیرٌ (۱۸۰)

۱- ۱) .آل عمران ۱۷۲-۱۷۵:بحث روائی حول:غزوه احد؛فهرس السماء شهداء المسلمین فی غزوه احد.

بيان:

قوله تعالی: وَ لاٰ یَحْزُنْکَ الَّذِینَ یُسٰارِعُونَ فِی الْکُفْرِ إلی آخر الآیه؛تسلیه و رفع للحزن ببیان حقیقه الأمر فإن مسارعتهم فی الکفر و تظاهرهم علی إطفاء نور اللّه و غلبتهم الظاهره أحیانا ربما أوجبت أن یحزن المؤمن کأنهم غلبوا اللّه سبحانه فی إراده إعلاء کلمه الحق لکنه إذا تدبر فی قضیه الامتحان العام استیقن أن اللّه هو الغالب و أنهم جمیعا واقعون فی سبیل الغایات یوجهون إلیها لیتم لهم الهدایه التکوینیه و التشریعیه إلی غایات أمرهم فالکافر یوجه به بواسطه إشباعه بالعافیه و النعمه و القدره-و هو الاستدراج و المکر الإلهی- إلی آخر ما یمکنه أن یرکبه من الطغیان و المعصیه،و المؤمن لا یزل یحک به محک الامتحان لیخلص ما فی باطنه من الإیمان المشوب بغیره،فیخلص للّه أو یخلص شرکه فیهبط فی مهبط غیره من أولیاء الطاغوت و أئمه الکفر.

فمعنی الآیه:لا یحزنک الذین یسرعون و لا یزال یشتد سرعتهم فی الکفر فإنک إن تحزن فإنما تحزن لما تظن أنهم یضرون اللّه بذلک و لیس کذلک فهم لا یضرون اللّه شیئا لأنهم مسخرون للّه یسلک بهم فی سیر حیاتهم إلی حیث لا یبقی لهم حظ فی الآخره(و هو آخر حدهم فی الکفر)و لهم عذاب ألیم فقوله: لاٰ یَحْزُنْکَ ،أمر إرشادی،و قوله: إِنَّهُمْ ،الخ؛تعلیل للنهی، و قوله: یُرِیدُ اللّٰهُ ،الخ؛تعلیل و بیان لعدم ضررهم.

ثم ذکر تعالی نفی ضرر جمیع الکافرین بالنسبه إلیه أعم من المسارعین فی الکفر و غیرهم، و هو کالبیان الکلی بعد البیان الجزئی یضح أن یعلل به النهی(لا یحزنک)و أن یعلل به علته

ص:۵۹۱

(إنهم لن يضروا،الخ)لأنه أعم يعلل به الأخص،و المعنى:و إنما قلنا إن هؤلاء المسارعين لا يضرون اللّه شيئا لأن الكافرين جميعا لا يضرونه شيئا.

قوله تعالى: وَ لاٰ يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا ،لما طيب نفس نبيه فى مسارعه الكفار فى كفرهم أن ذلك فى الحقيقه تسخير إلهى لهم لينساقوا إلى حيث لا يبقى لهم حظ فى الآخره عطف الكلام إلى الكفار أنفسهم،فبين أنه لا ينبغى لهم أن يفرحوا بما يجدونه من الإملاء و الإمهال الإلهى فإن ذلك سوق لهم بالاستدراج إلى زياده الإثم،و وراء ذلك عذاب مهين ليس معه إلا الهوان،كل ذلك بمقتضى سنه التكميل.

قوله تعالى: مٰا كٰانَ اللّٰهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ الخ؛ثم عطف الكلام إلى المؤمنين فبين أن سنه الابتلاء جاريه فيهم ليتم تكميلهم أيضا فيخلص المؤمن الخالص من غيره،و يتميز الخبيث من الطيب.

و لما أمكن أن يتوهم أن هناك طريقا آخر إلى تمييز الخبيث من الطيب و هو أن يطلعهم على الخبثاء حتى يتميزوا منهم فلا يقاسوا جميع المحن و البلايا التى يقاسونها بسبب اختلاط المنافقين و الذين فى قلوبهم مرض بهم فدفع هذا الوهم بأن علم الغيب مما استأثر اللّه به نفسه فلا يطلع عليه أحدا إلاّ من اجتبى من رسله فإنه ربما أطلعه عليه بالوحى،و ذلك قوله تعالى:

وَ مٰا كٰانَ اللّٰهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَ لٰكِنَّ اللّٰهَ يَجْتَبِي مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشٰاءُ .

ثم ذكر أنه لما لم يكن من الابتلاء و التكميل محيد فآمنوا باللّه و رسله حتى تنسلكوا فى سلك الطيبين دون الخبثاء،غير أن الإيمان وحده لا يكفى فى بقاء طيب الحياه حتى يتم الأجر إلاّ بعمل صالح يرفع الإيمان إلى اللّه و يحفظ طيبه،و لذلك قال أولا:فآمنوا باللّه و رسله ثم تممه ثانيا بقوله: وَ إِنْ تُؤْمِنُوا وَ تَتَّقُوا فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ .

قوله تعالى: وَ لاٰ يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخَلُونَ بِمٰا آتٰاهُمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ الآيه؛ لما بين حال إملاء الكافرين و كان الحال فى البخل بالمال و عدم إنفاقه فى سبيل اللّه مثله،فإن

البخيل فرح فخور بما يجمعه من المال عطف تعالى الكلام إليهم و بين أنه شر لهم،و فى التعبير عن المال بقوله: بِمٰا آتٰاهُمُ اَللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ إشعار بوجه لومهم و ذمهم،و قوله: سَيُطَوَّقُونَ ،الخ؛فى مقام التعليل لكون البخل شرا لهم،و قوله: وَ لِلّٰهِ مِيرٰاثُ السَّمٰاوٰاتِ ،الظاهر أنه حال من يوم القيامه،و كذا قوله: وَ اَللّٰهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ .

و يحتمل على أن يكون قوله: وَ لِلّٰهِ مِيرٰاثُ حالا- من فاعل قوله يبخلون،و قوله: وَ اَللّٰهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ حالا- منه أيضا أو جمله مستأنفه.

[سوره آل عمران (٣): الآيات ١٨١ الى ١٨٩]

اشاره

لَقَدْ سَمِعَ اَللّٰهُ قَوْلَ اَلَّذِينَ قٰالُوا إِنَّ اَللّٰهَ فَقِيرٌ وَ نَحْنُ أَغْنِيٰاءُ سَنَكْتُبُ مٰا قٰالُوا وَ قَتْلَهُمُ اَلْأَنْبِيٰاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَ نَقُولُ ذُوقُوا عَذٰابَ اَلْحَرِيقِ (١٨١) ذٰلِكَ بِمٰا قَدَّمَتْ أَيْدِيكُمْ وَ أَنَّ اَللّٰهَ لَيْسَ بِظَلاّٰمٍ لِلْعَبِيدِ (١٨٢) اَلَّذِينَ قٰالُوا إِنَّ اَللّٰهَ عَهِدَ إِلَيْنٰا أَلاّٰ نُؤْمِنَ لِرَسُولٍ حَتّٰى يَأْتِيَنٰا بِقُرْبٰانٍ تَأْكُلُهُ اَلنّٰارُ قُلْ قَدْ جٰاءَكُمْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِي بِالْبَيِّنٰاتِ وَ بِالَّذِي قُلْتُمْ فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ إِنْ كُنْتُمْ صٰادِقِينَ (١٨٣) فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كُذِّبَ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ جٰاؤُ بِالْبَيِّنٰاتِ وَ اَلزُّبُرِ وَ اَلْكِتٰابِ اَلْمُنِيرِ (١٨٤) كُلُّ نَفْسٍ ذٰائِقَةُ اَلْمَوْتِ وَ إِنَّمٰا تُوَفَّوْنَ أُجُورَكُمْ يَوْمَ اَلْقِيٰامَةِ فَمَنْ زُحْزِحَ عَنِ اَلنّٰارِ وَ أُدْخِلَ اَلْجَنَّةَ فَقَدْ فٰازَ وَ مَا اَلْحَيٰاةُ اَلدُّنْيٰا إِلاّٰ مَتٰاعُ اَلْغُرُورِ (١٨٥) لَتُبْلَوُنَّ فِي أَمْوٰالِكُمْ وَ أَنْفُسِكُمْ وَ لَتَسْمَعُنَّ مِنَ اَلَّذِينَ أُوتُوا اَلْكِتٰابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَ مِنَ اَلَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذىً كَثِيراً وَ إِنْ تَصْبِرُوا وَ تَتَّقُوا فَإِنَّ ذٰلِكَ مِنْ عَزْمِ اَلْأُمُورِ (١٨٦) وَ إِذْ أَخَذَ اَللّٰهُ مِيثٰاقَ اَلَّذِينَ أُوتُوا اَلْكِتٰابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنّٰاسِ وَ لاٰ تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرٰاءَ ظُهُورِهِمْ وَ اِشْتَرَوْا بِهِ ثَمَناً قَلِيلاً فَبِئْسَ مٰا يَشْتَرُونَ (١٨٧) لاٰ تَحْسَبَنَّ اَلَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمٰا أَتَوْا وَ يُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمٰا لَمْ يَفْعَلُوا فَلاٰ تَحْسَبَنَّهُمْ بِمَفٰازَةٍ مِنَ اَلْعَذٰابِ وَ لَهُمْ عَذٰابٌ أَلِيمٌ (١٨٨) وَ لِلّٰهِ مُلْكُ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ اَللّٰهُ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (١٨٩)

ص: ۵۹۳

بیان:

قوله تعالی: لَقَدْ سَمِعَ اللّٰهُ قَوْلَ الَّذِینَ قٰالُوا إِنَّ اللّٰهَ فَقِیرٌ وَ نَحْنُ أَغْنِیٰاءُ القائلون هم الیهود بقرینه ما فی ذیل الکلام من حدیث قتلهم الأنبیاء و غیر ذلک.

و إنما قالوا ذلک لما سمعوا أمثال قوله تعالی: مَنْ ذَا الَّذِی یُقْرِضُ اللّٰهَ قَرْضاً حَسَناً الآیه (البقره۲۴۵/)و یشهد بذلک بعض الشهاده اتصاله بالآیه السابقه:و لا یحسبن الذین یبخلون،الآیه.

أو أنهم قالوا ذلک لما رأوا فقر عامه المؤمنین و فاقتهم،فقالوا ذلک تعریضا بأن ربهم لو کان غنیا لغار لهم و أغناهم فلیس إلاّ فقیرا و نحن أغنیاء.

قوله تعالی: سَنَکْتُبُ مٰا قٰالُوا وَ قَتْلَهُمُ الْأَنْبِیٰاءَ بِغَیْرِ حَقٍّ الآیه؛المراد بالکتابه الحفظ و التثبیت أو الکتابه فی صحائف أعمالهم،و المآل واحد،و المراد بقتل الأنبیاء بغیر حق القتل علی العرفان و العمد دون السهو و الخطأ و الجهاله،و قد قارن اللّه قولهم هذا

بقتلهم الأنبياء لكونه قولا عظيما،و قوله: عَذٰابَ الْحَرِيقِ ،الحريق النار أو اللهب و قيل:هو بمعنى المحرق.

قوله تعالى: ذٰلِكَ بِمٰا قَدَّمَتْ أَيْدِيكُمْ الآيه؛أى بما قدمتم أمامكم من العمل و نسب إلى الأيدى لأنها آله التقديم غالبا،و قوله: وَ أَنَّ اللّٰهَ لَيْسَ بِظَلاّٰمٍ لِلْعَبِيدِ عطف على قوله:

بِمٰا قَدَّمَتْ ،و تعليل للكتابه و العذاب،فلو لم يكن ذلك الحفظ و الجزاء لكان إهمالا لأمر نظام الأعمال و فى ذلك ظلم كثير بكثره الأعمال فيكون ظلاما لعباده تعالى عن ذلك.

قوله تعالى: اَلَّذِينَ قٰالُوا إِنَّ اللّٰهَ عَهِدَ إِلَيْنٰا الآيه؛نعت للذين قبله و العهد هو الأمر،و القربان ما يتقرب به من النعم و غيره،و أكل النار كنايه عن إحراقها،و المراد بقوله: قَدْ جٰاءَكُمْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِي ،أمثال زكريا و يحيى من أنبياء بنى إسرائيل المقتولين بأيديهم.

قوله تعالى: فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كُذِّبَ الآيه؛تسليه للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى تكذيبهم له؛ و الزبر جمع زبور و هو كتاب الحكم و المواعظ،و قد اريد بالزبر و الكتاب المنير مثل كتاب نوح و صحف إبراهيم و التوراه و الإنجيل.

قوله تعالى: كُلُّ نَفْسٍ ذٰائِقَةُ الْمَوْتِ ،الآيه تتضمن الوعد للمصدق و الوعيد للمكذب و قد بدأ فيها بالحكم العام المقضى فى حق كل ذى نفس،و التوفيه هو الإعطاء الكامل،و قد استدل بعضهم بالآيه على ثبوت البرزخ لدلالتها على سبق بعض الإعطاء و أن الذى فى يوم القيامه هو الإعطاء الكامل،و هو استدلال حسن،و الزحزحه هو الإبعاد، و أصله تكرار الجذب بعجله،و الفوز الظفر بالبغيه،و الغرور مصدر غر أو هو جمع غار.

قوله تعالى: لَتُبْلَوُنَّ فِي أَمْوٰالِكُمْ وَ أَنْفُسِكُمْ الآيه؛الإبلاء الاختبار،بعد ما ذكر سبحانه جريان البلاء و الإبلاء على المؤمنين،ثم ذكر قول اليهود و هو مما من شأنه أن يوهن عزم المؤمنين أخبرهم بأن هذا الإبلاء الإلهى و الأقاويل الموذيه من أهل الكتاب و المشركين ستتكرر على المؤمنين،و يكثر استقبالها إياهم و قرعها سمعهم فعليهم أن يصبروا و يتقوا حتى

يعصمهم ربهم من الزلل و الفشل،و يكونوا أرباب عزم و إراده،و هذا إخبار قبل الوقوع ليستعدوا لذلك استعدادهم،و يوطنوا عليه أنفسهم.

و قد وضع فی قوله: وَ لَتَسْمَعُنَّ إلی قوله: أَذیً کَثِیراً ،الأذی الکثیر موضع القول و هو من قبیل وضع الأثر موضع المؤثر مجازا.

قوله تعالی: وَ إِذْ أَخَذَ اللّهُ مِیثاقَ ،النبذ الطرح،و نبذه وراء ظهره کالمثل و یراد به الترک و عدم الاعتناء کما أن قولهم:جعله نصب عینیه کالمثل یراد به الأخذ و اللزوم.

قوله تعالی: لا تَحْسَبَنَّ الَّذِینَ یَفْرَحُونَ بِما أَتَوْا الی آخر الآیتین،أی بما أنعم علیهم من المال و لازمه حب المال و البخل به،و المفازه النجاه و إنما هلک هؤلاء لأن قلوبهم تعلقت بالباطل فلا ولایه للحق علیهم.

ثم ذکر تعالی حدیث ملکه للسماوات و الأرض،و قدرته علی کل شیء،و هذان الوصفان یصلحان لتعلیل مضامین جمیع ما تقدم من الآیات.

[سوره آل عمران (۳): الآیات ۱۹۰ الی ۱۹۹]

اشاره

إِنَّ فِی خَلْقِ اَلسَّماواتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ اِخْتِلافِ اَللَّیْلِ وَ اَلنَّهارِ لَآیاتٍ لِأُولِی اَلْأَلْبابِ (۱۹۰) اَلَّذِینَ یَذْکُرُونَ اَللّهَ قِیاماً وَ قُعُوداً وَ عَلی جُنُوبِهِمْ وَ یَتَفَکَّرُونَ فِی خَلْقِ اَلسَّماواتِ وَ اَلْأَرْضِ رَبَّنا ما خَلَقْتَ هذا باطِلاً سُبْحانَکَ فَقِنا عَذابَ اَلنّارِ (۱۹۱) رَبَّنا إِنَّکَ مَنْ تُدْخِلِ اَلنّارَ فَقَدْ أَخْزَیْتَهُ وَ ما لِلظّالِمِینَ مِنْ أَنْصارٍ (۱۹۲) رَبَّنا إِنَّنا سَمِعْنا مُنادِیاً یُنادِی لِلْإِیمانِ أَنْ آمِنُوا بِرَبِّکُمْ فَآمَنّا رَبَّنا فَاغْفِرْ لَنا ذُنُوبَنا وَ کَفِّرْ عَنّا سَیِّئاتِنا وَ تَوَفَّنا مَعَ اَلْأَبْرارِ (۱۹۳) رَبَّنا وَ آتِنا ما وَعَدْتَنا عَلی رُسُلِکَ وَ لا تُخْزِنا یَوْمَ اَلْقِیامَهِ إِنَّکَ لا تُخْلِفُ اَلْمِیعادَ (۱۹۴) فَاسْتَجابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّی لا أُضِیعُ عَمَلَ عامِلٍ مِنْکُمْ مِنْ ذَکَرٍ أَوْ أُنْثی بَعْضُکُمْ مِنْ بَعْضٍ فَالَّذِینَ هاجَرُوا وَ أُخْرِجُوا مِنْ دِیارِهِمْ وَ أُوذُوا فِی سَبِیلِی وَ قاتَلُوا وَ قُتِلُوا لَأُکَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَیِّئاتِهِمْ وَ لَأُدْخِلَنَّهُمْ جَنّاتٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا اَلْأَنْهارُ ثَواباً مِنْ عِنْدِ اَللّهِ وَ اَللّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ اَلثَّوابِ (۱۹۵) لا یَغُرَّنَّکَ تَقَلُّبُ اَلَّذِینَ کَفَرُوا فِی اَلْبِلادِ (۱۹۶) مَتاعٌ قَلِیلٌ ثُمَّ مَأْواهُمْ جَهَنَّمُ وَ بِئْسَ اَلْمِهادُ (۱۹۷) لکِنِ اَلَّذِینَ اِتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنّاتٌ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا اَلْأَنْهارُ خالِدِینَ فِیها نُزُلاً مِنْ عِنْدِ اَللّهِ وَ ما عِنْدَ اَللّهِ خَیْرٌ لِلْأَبْرارِ (۱۹۸) وَ إِنَّ مِنْ أَهْلِ اَلْکِتابِ لَمَنْ یُؤْمِنُ بِاللّهِ وَ ما أُنْزِلَ إِلَیْکُمْ وَ ما أُنْزِلَ إِلَیْهِمْ خاشِعِینَ لِلّهِ لا یَشْتَرُونَ بِآیاتِ اَللّهِ ثَمَناً قَلِیلاً أُولئِکَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِنَّ اَللّهَ سَرِیعُ اَلْحِسابِ (۱۹۹)

بيان:

قوله تعالى: إِنَّ فِی خَلْقِ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ ،کأن المراد بالخلق کیفیه وجودها و آثارها و أفعالها من حرکه و سکون و تغیر و تحول فیکون خلق السموات و الأرض

ص: ۵۹۷

و اختلاف الليل و النهار مشتملا على معظم الآيات المحسوسه و قد تقدم بيانها فى سوره البقره و تقدم أيضا معنى اولى الألباب.

قوله تعالى: اَلَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللّٰهَ قِيٰاماً وَ قُعُوداً الخ؛أى يذكرون اللّه فى جميع حالاتهم من القيام و القعود و الاضطجاع،و قد مر البحث فى معنى الذكر و التفكر،و محصل معنى الآيتين أن النظر فى آيات السموات و الأرض و اختلاف الليل و النهار أورثهم ذكرا دائما للّه فلا ينسونه فى حال،و تفكرا فى خلق السموات و الأرض يتذكرون به أن اللّه سيبعثهم للجزاء فيسألون عندئذ رحمته و يستنجزون وعده.

قوله تعالى: رَبَّنٰا مٰا خَلَقْتَ هٰذٰا بٰاطِلاً ،إنما قيل «هٰذٰا» مع كون المشار إليه جمعا و مؤنثا إذ الغرض لا يتعلق بتمييز أشخاصها و أسمائها،و الجميع فى أنها خلق واحد،و هذا نظير ما حكى اللّه تعالى من قول إبراهيم: فَلَمّٰا رَأَى الشَّمْسَ بٰازِغَةً قٰالَ هٰذٰا رَبِّي هٰذٰا أَكْبَرُ (الأنعام/٧٨)،لعدم علمه بعد بحقيقتها و اسمها سوى أنها شىء.

و الباطل ما ليس له غايه يتعلق به الغرض قال تعالى: فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفٰاءً وَ أَمّٰا مٰا يَنْفَعُ النّٰاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ (الرعد/١٧)و لذلك لما نفوا البطلان عن الخلق لاح لهم أن اللّه سيحشر الناس للجزاء،و أنه تعالى سيجزى هناك الظالمين جزاء خزى و هو النار،و لا راد يرد مصلحه العقاب و إلا لبطل الخلقه،و هذا معنى قولهم:فقنا عذاب النار ربنا إنك من تدخل النار فقد أخزيته و ما للظالمين من أنصار.

قوله تعالى: رَبَّنٰا إِنَّنٰا سَمِعْنٰا مُنٰادِياً ،المراد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و قوله: أَنْ آمِنُوا ، بيان للنداء و أن تفسيريه،و لما ذكروا إيمانهم بالمنادى و هو الرسول و هو يخبرهم بامور عن اللّه تعالى يحذرهم من بعضها كالذنوب و السيئات و الموت على الكفر و الذنب،و يرغبهم فى بعضها كالمغفره و الرحمه و تفاصيل الجنه التى وعد اللّه عباده المؤمنين الأبرار بها سألوا ربهم أن يغفر لهم و يكفر عن سيئاتهم و يتوفاهم مع الأبرار و سألوه أن ينجزهم ما وعدهم من الجنه و الرحمه

على ما ضمنه لهم الرسول بإذن اللّه فقالوا: فَاغْفِرْ لَنٰا ذُنُوبَنٰا ،الخ؛فقوله تعالى: عَلىٰ رُسُلِکَ أى حملته على رسلك و ضمنه عليك الرسل،و قوله: وَ لاٰ تُخْزِنٰا ،أى بإخلاف الوعد،و لذا عقبه بقوله: إِنَّکَ لاٰ تُخْلِفُ الْمِيعٰادَ .

و قد تبين من الآيات أنهم إنما حصلوا الاعتقاد باللّه و اليوم الآخر و بأن للّه رسلا بالنظر فى الآيات و أما تفاصيل ما جاء به النبى فمن طريق الإيمان بالرسول فهم على الفطره فيما يحكم به الفطره،و على السمع و الطاعه فيما فيه ذلك.

قوله تعالى: فَاسْتَجٰابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ الخ؛التعبير بالرب و إضافته اليهم يدل على ثوران الرحمه الإلهيه و يدل عليه أيضا التعميم الذى فى قوله: أَنِّی لاٰ أُضِيعُ عَمَلَ عٰامِلٍ مِنْكُمْ ، فلا فرق عنده تعالى بين عمل و عمل،و لا بين عامل و عامل.

و على هذا فقوله تعالى فى مقام التفريع:فالذين هاجروا و اخرجوا من ديارهم و اوذوا، الخ؛فى مقام تفصيل صالحات الأعمال لتثبيت ثوابها،و الواو للتفصيل دون الجمع حتى يكون لبيان ثواب المستشهدين من المهاجرين فقط.

و الآيه مع ذلك لا تفصل إلا الأعمال التى تندب إليها هذه السوره و تبالغ فى التحريص و الترغيب فيها،و هو إيثار الدين على الوطن و تحمل الأذى فى سبيل اللّه و الجهاد.

و الظاهر أن المراد بالمهاجره ما يشتمل المهاجره عن الشرك و العشيره و الوطن لإطلاق اللفظ،و لمقابلته قوله: وَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيٰارِهِمْ ،و هو هجره خاصه،و لقوله بعده:لاـ كفرن عنهم سيئاتهم،فإن ظاهر السيئات فى القرآن صغائر المعاصى فهم هاجروا الكبائر بالاجتناب و التوبه،فالمهاجره المذكوره أعم فافهم ذلك.

قوله تعالى: لاٰ يَغُرَّنَّکَ تَقَلُّبُ الخ؛هذا دفع الدخل و التقدير:هذا حال أبرار المؤمنين و هذا أجرهم،و أما ما ترى فيه الكفار من رفاه الحال و ترف الحياه و در المعاش فلا يغرنك ذلك(الخطاب للنبى و المقصود به الناس)لأنه متاع قليل لا دوام له.

قوله تعالی: لٰکِنِ اَلَّذِینَ اِتَّقَوْا رَبَّهُمْ الخ؛النزل ما یعد للنازل من طعام و شراب و غیرهما،و المراد بهم الأبرار بدلیل ما فی آخر الآیه،و هذا یؤید ما ذکرناه من أن الآیه السابقه دفع دخل.

قوله تعالی: وَ إِنَّ مِنْ أَهْلِ الْکِتٰابِ الخ؛المراد أنهم مشارکون للمؤمنین فی حسن الثواب،و الغرض منه أن السعاده الاخرویه لیست جنسیه حتی یمنع منها أهل الکتاب و إن آمنوا بل الأمر دائر مدار الإیمان باللّه و برسله فلو آمنوا کانوا هم و المؤمنون سواء.

و قد نفی عن هؤلاء الممدوحین من أهل الکتاب ما ذمهم اللّه به فی سوابق الآیات و هو التفریق بین رسل اللّه،و کتمان ما اخذ میثاقهم لبیانه اشتراء بآیات اللّه ثمنا قلیلا (۱)(۲).

[سوره آل عمران (۳): آیه ۲۰۰]

اشاره

یٰا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا اِصْبِرُوا وَ صٰابِرُوا وَ رٰابِطُوا وَ اِتَّقُوا اَللّٰهَ لَعَلَّکُمْ تُفْلِحُونَ (۲۰۰)

بیان:

قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَ صٰابِرُوا الخ؛الأوامر مطلقه فالصبر یراد به الصبر علی الشدائد،و الصبر فی طاعه اللّه،و الصبر عن معصیته؛و علی أی حال هو الصبر من الفرد بقرینه ما یقابله.

و المصابره هی التصبر و تحمل الأذی جماعه باعتماد صبر البعض علی صبر آخرین فیتقوی الحال و یشتد الوصف و یتضاعف تأثیره،و هذا أمر محسوس فی تأثیر الفرد إذا اعتبرت

۱- ۱) .آل عمران ۱۹۰-۱۹۹:بحث فلسفی و مقایسه بین الرجل و المرأه.

۲- ۲) .آل عمران ۱۹۰-۱۹۹:بحث روائی فی:التفکر؛الهجره.

شخصیته فی حال الانفراد،و فی حال الاجتماع و التعاون بإیصال القوی بعضها ببعض و سنبحث فیه إن شاء اللّه بحثا مستوفی فی محله.

قوله تعالی: وَ رٰابِطُوا أعم معنی من المصابره و هی إیجاد الجماعه،الارتباط بین قواهم و أفعالهم فی جمیع شئون حیاتهم الدینیه أعم من حال الشده و حال الرخاء و لما کان المراد بذلک نیل حقیقه السعاده المقصوده للدنیا و الآخره-و إلاّ فلا یتم بها إلاّ بعض سعاده الدنیا و لیست بحقیقه السعاده-عقب هذه الأوامر بقوله تعالی: وَ اتَّقُوا اللّٰهَ لَعَلَّکُمْ تُفْلِحُونَ یعنی الفلاح التام الحقیقی (۱).

---

۱ – ۱) .آل عمران ۲۰۰:کلام فی المرابطه فی المجتمع الانسان و الاجتماع،الانسان و نموه فی اجتماعه،الاسلام و عنایته بالاجتماع،اعتبار الاسلام رابطه الفرد و المجتمع،هل تقبل سنه الاسلام الاجتماعیه الاجراء و البقاء؟بما ذا یتکون و یعیش الاجتماع الاسلامی؟منطقان:منطق التعقل و منطق الاحساس؛ما معنی ابتغاء الاجر عند اللّه و الاعراض عن غیره؟ما معنی الحریه فی الاسلام؟ما هو الطریق الی التحول و التکامل فی المجتمع الاسلامی؟هل الاسلام بشریعته یفی باسعاد هذه الحیاه الحاضره؟من الذی یتقلد ولایه المجتمع فی الاسلام و ما سیرته؟ثغر المملکه الاسلامیه هو الاعتقاد دون الحدود الطبیعیه او الاصطلاحیه،الاسلام اجتماعی بجمیع شئونه،الدین الحق هو الغالب علی الدنیا بالآخره.

سوره النساء مدنیه و هی مائه و ست و سبعون آیه

اشاره

بسم اللّه الرّحمن الرّحیم

[سوره النساء (۴): آیه ۱]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gtیٰا أَیُّهَا اَلنّٰاسُ اِتَّقُوا رَبَّکُمُ اَلَّذِی خَلَقَکُمْ مِنْ نَفْسٍ وٰاحِدَهٍ وَ خَلَقَ مِنْهٰا زَوْجَهٰا وَ بَثَّ مِنْهُمٰا رِجٰالاً کَثِیراً وَ نِسٰاءً وَ اِتَّقُوا اَللّٰهَ اَلَّذِی تَسٰائَلُونَ بِهِ وَ اَلْأَرْحٰامَ إِنَّ اَللّٰهَ کٰانَ عَلَیْکُمْ رَقِیباً (۱)

بیان:

قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا النّٰاسُ اتَّقُوا رَبَّکُمُ -الی قوله- وَ نِسٰاءً یرید دعوتهم الی تقوی ربهم فی أمر أنفسهم و هم ناس متحدون فی الحقیقه الإنسانیه من غیر اختلاف فیها بین الرجل منهم و المرأه و الصغیر و الکبیر و العاجز و القوی حتی لا یجحف الرجل منهم بالمرأه و لا یظلم کبیرهم الصغیر فی مجتمعهم الذی هداهم اللّه الیه لتتمیم سعادتهم و الأحکام و القوانین المعموله بینهم التی ألهمهم إیاها لتسهیل طریق حیاتهم،و حفظ وجودهم و بقائهم فرادی و مجتمعین.

و من هناك تظهر نكته توجيه الخطاب الى الناس دون المؤمنين خاصه و كذا تعليق التقوى بربهم دون أن يقال:اتقوا اللّه و نحوه فإن الوصف الذى ذكروا به أعنى قوله: اَلَّذِی خَلَقَکُمْ مِنْ نَفْسٍ وٰاحِدَهٍ ،الخ؛یعم جمیع الناس من غیر أن یختص بالمؤمنین،و هو من أوصاف الربوبیه التی تتکفل أمر التدبیر و التکمیل لا من شئون الالوهیه.

و أما قوله تعالى: اَلَّذِی خَلَقَکُمْ مِنْ نَفْسٍ وٰاحِدَهٍ ،الخ؛فالنفس على ما یستفاد من اللغه عین الشیء یقال:جاءنی فلان نفسه و عینه و إن کان منشأ تعین الکلمتین-النفس و العین-لهذا المعنى(ما به الشیء شیء)مختلفا،و نفس الإنسان هو ما به الانسان إنسان، و هو مجموع روح الإنسان و جسمه فی هذه الحیاه الدنیا و الروح وحدها فی الحیاه البرزخیه على ما تحقق فیما تقدم من البحث فی قوله تعالى: وَ لاٰ تَقُولُوا لِمَنْ یُقْتَلُ فِی سَبِیلِ اللّٰهِ أَمْوٰاتٌ الآیه(البقره۱۵۴/).

و ظاهر السیاق أن المراد بالنفس الواحده آدم علیه السّلام،و من زوجها زوجته،و هما أبوا هذا النسل الموجود الذی نحن منه و إلیهما ننتهی جمیعا على ما هو ظاهر القرآن الکریم کما فی قوله تعالى: خَلَقَکُمْ مِنْ نَفْسٍ وٰاحِدَهٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْهٰا زَوْجَهٰا (الزمر۶/)،و قوله تعالى: یٰا بَنِی آدَمَ لاٰ یَفْتِنَنَّکُمُ الشَّیْطٰانُ کَمٰا أَخْرَجَ أَبَوَیْکُمْ مِنَ الْجَنَّهِ (الأعراف۲۷/)،و قوله تعالى:

حکایه عن إبلیس لَئِنْ أَخَّرْتَنِ إِلیٰ یَوْمِ الْقِیٰامَهِ لَأَحْتَنِکَنَّ ذُرِّیَّتَهُ إِلاّٰ قَلِیلاً (الإسراء/ ۶۲).

و أما قوله: وَ خَلَقَ مِنْهٰا زَوْجَهٰا فقد قال الراغب:یقال لکل واحد من القرینین من الذکر و الانثى فی الحیوانات المتزاوجه:زوج،و لکل قرینین فیها و فی غیرها:زوج کالخف و النعل،و لکل ما یقترن بآخر مماثلا له أو مضادا:زوج،الى أن قال:و زوجه لغه ردیئه، انتهى.

و ظاهر الجمله أعنی قوله: وَ خَلَقَ مِنْهٰا زَوْجَهٰا أنها بیان لکون زوجها من نوعها بالتماثل

و أن هؤلاء الأفراد المبثوثين مرجعهم جميعا الى فردين متماثلين متشابهين فلفظه من نشوئيه و الآيه فى مساق قوله تعالى: وَ مِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجاً لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَ جَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَ رَحْمَةً (الروم٢١/)،و قوله تعالى: وَ اللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجاً وَ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَنِينَ وَ حَفَدَةً (النحل٧٢/)،و قوله تعالى: فَاطِرُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجاً وَ مِنَ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجاً يَذْرَؤُكُمْ فِيهِ (الشورى١١/)،و نظيرها قوله: وَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ (الذاريات٤٩/)،فما فى بعض التفاسير:أن المراد بالآيه كون زوج هذه النفس مشتقه منها و خلقها من بعضها وفاقا لما فى بعض الأخبار:أن اللّه خلق زوجه آدم من ضلع من أضلاعه مما لا دليل عليه من الآيه.

و أما قوله: وَ بَثَّ مِنْهُمَا رِجَالاً كَثِيراً وَ نِسَاءً ،البث هو التفريق بالإثاره و نحوها قال تعالى: فَكَانَتْ هَبَاءً مُنْبَثًّا (الواقعه٦/)،و منه بث الغم و لذلك ربما يطلق البث و يراد به الغم لأنه مبثوث يبثه الإنسان بالطبع،قال تعالى: قَالَ إِنَّمَا أَشْكُوا بَثِّي وَ حُزْنِي إِلَى اللَّهِ (يوسف٨٦/)،أى غمى و حزنى.

و ظاهر الآيه أن النسل الموجود من الإنسان ينتهى الى آدم و زوجته من غير أن يشاركهما فيه غيرهما حيث قال:و بث منهما رجالا كثيرا و نساء،و لم يقل:منهما و من غيرهما،و يتفرع عليه أمران:

احدهما:أن المراد بقوله: رِجَالاً كَثِيراً وَ نِسَاءً أفراد البشر من ذريتهما بلا واسطه أو مع واسطه فكأنه قيل:و بثكم منها أيها الناس.

و ثانيهما:أن الازدواج فى الطبقه الاولى بعد آدم و زوجته أعنى فى أولادهما بلا واسطه إنما وقع بين الإخوه و الأخوات(ازدواج البنين بالبنات)اذ الذكور و الاناث كانا منحصرين فيهم يومئذ،و لا ضير فيه فإنه حكم تشريعى راجع الى اللّه سبحانه فله أن يبيحه يوما

و يحرمه آخر،قال تعالى: وَ اللّهُ يَحْكَمُ لاٰ مُعَقِّبَ لِحُكْمِهِ (الرعد۴۱/)،و قال: إِنِ الْحُكْمُ إِلاّ لِلّهِ (يوسف۴۰/)،و قال: وَ لاٰ يُشْرِكُ فِى حُكْمِهِ أَحَداً (الكهف۲۶/)، و قال: وَ هُوَ اللّهُ لاٰ إِلٰهَ إِلاّ هُوَ لَهُ الْحَمْدُ فِى الْأُولىٰ وَ الْآخِرَهِ وَ لَهُ الْحُكْمُ وَ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (القصص۷۰/).

قوله تعالى: وَ اتَّقُوا اللّهَ الَّذِى تَسٰائَلُونَ بِهِ وَ الْأَرْحٰامَ المراد بالتساؤل سؤال بعض الناس بعضا باللّه،يقول أحدهم لصاحبه:أسألك باللّه أن تفعل كذا و كذا هو إقسام به تعالى،و التساؤل باللّه كنايه عن كونه تعالى معظما عندهم محبوبا لديهم فإن الانسان إنما يقسم بشىء يعظمه و يحبه.

و أما قوله: وَ الْأَرْحٰامَ فظاهره أنه معطوف على لفظ الجلاله،و المعنى:و اتقوا الأرحام، و ربما قيل:إنه معطوف على محل الضمير فى قوله: بِهِ و هو النصب يقال:مررت بزيد و عمرا، و ربما أيدته قراءه حمزه:و الأرحام بالجر عطفا على الضمير المتصل المجرور-و إن ضعفه النحاه-فيصير المعنى:و اتقوا اللّه الذى تسألون به و بالأرحام يقول أحدكم لصاحبه:أسألك باللّه و أسألك بالرحم،هذا ما قيل،لكن السياق و دأب القرآن فى بياناته لا يلائمانه فإن قوله:

وَ الْأَرْحٰامَ إن جعل صله مستقله للذى،و كان تقدير الكلام:و اتقوا اللّه الذى تسألون بالأرحام كان خاليا من الضمير و هو غير جائز،و إن كان المجموع منه و مما قبله صله واحده للذى كان فيه تسويه بين اللّه عز اسمه و بين الأرحام فى أمر العظمه و العزه و هى تنافى أدب القرآن.

و أما نسبه التقوى الى الأرحام كنسبته إليه تعالى فلا ضير فيها بعد انتهاء الأرحام الى صنعه و خلقه تعالى،و قد نسب التقوى فى كلامه تعالى الى غيره كما فى قوله: وَ اتَّقُوا يَوْماً تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللّهِ (البقره۲۸۱/)،و قوله: وَ اتَّقُوا النّٰارَ الَّتِى أُعِدَّتْ لِلْكٰافِرِينَ (آل عمران۱۳۱/)و قوله: وَ اتَّقُوا فِتْنَهً لاٰ تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خٰاصَّهً

(الأنفال۲۵/).

و كيف كان فهذا الشطر من الكلام بمنزله التقييد بعد الإطلاق و التضييق بعد التوسعه بالنسبه الى الشطر السابق عليه أعنى قوله: يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا ،الى قوله: وَ نِسَاءً ،فإن محصل معنى الشطر الأول:أن اتقوا اللّه من جهه ربوبيته لكم،و من جهه خلقه و جعله إياكم-معاشر أفراد الإنسان-من سنخ واحد محفوظ فيكم و ماده محفوظه متكثره بتكثركم،و ذلك هو النوعيه الجوهريه الإنسانيه،و محصل معنى هذا الشطر:أن اتقوا اللّه من جهه عظمته و عزته عندكم(و ذلك من شئون الربوبيه و فروعها)و اتقوا الوحده الرحميه التى خلقها بينكم (و الرحم شبعه من شبع الوحده و السنخيه الساريه بين أفراد الإنسان).

و من هنا يظهر وجه تكرار الأمر بالتقوى و إعادته ثانيا فى الجمله الثانيه فإن الجمله الثانيه الحقيقه تكرار للجمله الاولى مع زياده فائده و هى إفاده الاهتمام التام بأمر الأرحام.

و الرحم فى الأصل رحم المرأه و هى العضو الداخلى منها المعبأ لتربيه النطفه وليدا، ثم استعير للقرابه بعلاقه الظرف و المظروف لكون الأقرباء مشتركين فى الخروج من رحم واحده،فالرحم هو القريب و الأرحام الأقرباء،و قد اعتنى القرآن الشريف بأمر الرحم كما اعتنى بأمر القوم و الامه،فإن الرحم مجتمع صغير كما أن القوم مجتمع كبير،و قد اعتنى القرآن بأمر المجتمع و عده حقيقه ذات خواص و آثار كما اعتنى بأمر الفرد من الإنسان و عده حقيقه ذات خواص و آثار تستمد من الوجود،قال تعالى: وَ هُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ هٰذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ وَ هٰذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ وَ جَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخاً وَ حِجْراً مَحْجُوراً وَ هُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَراً فَجَعَلَهُ نَسَباً وَ صِهْراً وَ كَانَ رَبُّكَ قَدِيراً (الفرقان۵۴/)،و قال تعالى: وَ جَعَلْنَاكُمْ شُعُوباً وَ قَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا (الحجرات۱۳/)،و قال تعالى: وَ أُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللّٰهِ (الأحزاب۶/)،و قال تعالى: فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَ تُقَطِّعُوا أَرْحَامَكُمْ (محمد۲۲/)،و قال تعالى:

وَ لْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكُوا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّهً ضِعٰافاً خٰافُوا عَلَيْهِمْ الآیه(النساء/۹)،الی غیر ذلک من الآیات.

قوله تعالی: إِنَّ اللّٰهَ كٰانَ عَلَيْكُمْ رَقِيباً الرقیب الحفیظ و المراقبه المحافظه، و کأنه مأخوذ من الرقبه بعنایه أنهم کانوا یحفظون رقاب عبیدهم،أو أن الرقیب کان یتطلع علی من کان یرقبه برفع رقبته و مد عنقه،و لیس الرقوب مطلق الحفظ بل هو الحفظ علی أعمال المرقوب من حرکاته و سکناته لإصلاح موارد الخلل و الفساد أو ضبطها،فکأنه حفظ الشیء مع العنایه به علما و شهودا و لذا یستعمل بمعنی الحراسه و الانتظار و المحاذره و الرصد،و اللّه سبحانه رقیب لأنه یحفظ علی العباد أعمالهم لیجزیهم بها،قال تعالی:

وَ رَبُّكَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَفِيظٌ (سبأ/۲۱)،و قال: اَللّٰهُ حَفِيظٌ عَلَيْهِمْ وَ مٰا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ (الشوری/۶)،و قال: فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذٰابٍ إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصٰادِ (الفجر/۱۴).

و فی تعلیل الأمر بالتقوی فی الوحده الانسانیه الساریه بین أفراده و حفظ آثارها اللازمه لها،بکونه تعالی رقیبا أعظم التحذیر و التخویف بالمخالفه،و بالتدبر فیه یظهر ارتباط الآیات المتعرضه لأمر البغی و الظلم و الفساد فی الأرض و الطغیان و غیر ذلک،و ما وقع فیها من التهدید و الإنذار،بهذا الغرض الإلهی و هو وقایه الوحده الإنسانیه من الفساد و السقوط (۱)(۲)(۳)(۴)(۵).

۱- ۱) .النساء ۱:کلام فی عمر النوع الانسانی و الانسان الاول.

۲- ۲) .النساء ۱:کلام فی ان النسل الحاضر ینتهی الی آدم و زوجته.

۳- ۳) .النساء ۱:کلام فی ان الانسان نوع مستقل غیر متحول من نوع آخر.

۴- ۴) .النساء ۱:کلام فی تناسل الطبقه الثانیه من الانسان.

۵- ۵) .النساء ۱:بحث روائی فی خلق آدم و حواء؛کیفیه تزویج اولاد آدم؛صله الرحم؛الغضب.

[سوره النساء (۴): الآیات ۲ الی ۶]

اشاره

وَ آتُوا اَلْیَتٰامیٰ أَمْوٰالَهُمْ وَ لاٰ تَتَبَدَّلُوا اَلْخَبِیثَ بِالطَّیِّبِ وَ لاٰ تَأْكُلُوا أَمْوٰالَهُمْ إِلیٰ أَمْوٰالِكُمْ إِنَّهُ كٰانَ حُوباً كَبِیراً (۲) وَ إِنْ خِفْتُمْ أَلاّٰ تُقْسِطُوا فِی اَلْیَتٰامیٰ فَانْكِحُوا مٰا طٰابَ لَكُمْ مِنَ اَلنِّسٰاءِ مَثْنیٰ وَ ثُلاٰثَ وَ رُبٰاعَ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلاّٰ تَعْدِلُوا فَوٰاحِدَةً أَوْ مٰا مَلَكَتْ أَیْمٰانُكُمْ ذٰلِكَ أَدْنیٰ أَلاّٰ تَعُولُوا (۳) وَ آتُوا اَلنِّسٰاءَ صَدُقٰاتِهِنَّ نِحْلَةً فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَیْءٍ مِنْهُ نَفْساً فَكُلُوهُ هَنِیئاً مَرِیئاً (۴) وَ لاٰ تُؤْتُوا اَلسُّفَهٰاءَ أَمْوٰالَكُمُ اَلَّتِی جَعَلَ اَللّٰهُ لَكُمْ قِیٰاماً وَ اُرْزُقُوهُمْ فِیهٰا وَ اُكْسُوهُمْ وَ قُولُوا لَهُمْ قَوْلاً مَعْرُوفاً (۵) وَ اِبْتَلُوا اَلْیَتٰامیٰ حَتّٰی إِذٰا بَلَغُوا اَلنِّكٰاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْداً فَادْفَعُوا إِلَیْهِمْ أَمْوٰالَهُمْ وَ لاٰ تَأْكُلُوهٰا إِسْرٰافاً وَ بِدٰاراً أَنْ یَكْبَرُوا وَ مَنْ كٰانَ غَنِیًّا فَلْیَسْتَعْفِفْ وَ مَنْ كٰانَ فَقِیراً فَلْیَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ فَإِذٰا دَفَعْتُمْ إِلَیْهِمْ أَمْوٰالَهُمْ فَأَشْهِدُوا عَلَیْهِمْ وَ كَفیٰ بِاللّٰهِ حَسِیباً (۶)

بیان:

بیان: (۱)(۲)

قوله تعالی: وَ آتُوا اَلْیَتٰامیٰ أَمْوٰالَهُمْ الی آخر الآیه؛أمر بإیتاء الیتامی أموالهم

۱- ۱) .النساء ۲-۶:کلام فی الجاهلیه الاولی.

۲- ۲) .النساء ۲-۶:بحث فی کیفیه ظهور الدعوه الاسلامیه.

و هو توطئه للجملتين اللاحقتين:و لاـ تتبـدلوا،الـخ؛أو الجملتان كالمفسر لهـذه الجمله غير أن التعليل الـذى فى آخر الآيه لكونه راجعا الى الجملتين أو الجمله الأخيره يؤيد أن الجمله الاولى موضوعه فى الكلام تمهيدا للنهى الذى فى الجملتين اللاحقتين.

و أصل النهى عن التصرف المضار فى أموال اليتامى كما تقـدم بيانه توطئه و تمهيد لما سيذكر من أحكام الإرث،و لما سيذكر فى الآيه التاليه من حكم التزوج.

و أمـا قوله تعـالى: وَ لاٰ تَتَبَدَّلُوا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ أى لا تتبـدلوا الخبيث من أموالكم من الطيب من أموالهم بأن يكون لهم عنـدكم مـال طيب فتعزلوه لأنفسكم و تردوا إليهم مـا يعـادله من ردى أموالكم.و يمكن أن يكون المراد:لا تتبـدلوا أكل الحرام من أكل الحلال-كمـا قيـل-لكن المعنى الأول أظهر فـإن الظـاهر أن كلاـ من الجملتين أعنى قوله: وَ لاٰ تَتَبَدَّلُوا ،الـخ؛و قوله: وَ لاٰ تَأْكُلُوا ،الـخ؛بيـان لنوع خـاص من التصـرف غير الجـائز و قوله: وَ آتُوا الْيَتٰامىٰ ،الـخ؛تمهيـد لبيانهمـا معـا،و أما قوله: إِنَّهُ كٰانَ حُوباً كَبِيراً الحوب الاثم مصدر و اسم مصدر.

قوله تعالى: وَ إِنْ خِفْتُمْ أَلاّٰ تُقْسِطُوا فِي الْيَتٰامىٰ فَانْكِحُوا مٰا طٰابَ لَكُمْ مِنَ النِّسٰاءِ قـد مرت الإشاره فيما مر الى أن أهل الجاهليه من العرب-و كـانوا لاـ يخلون فى غـالب الأوقات عن الحروب و المقاتل و الغيله و الغاره و كان يكثر فيهم حوادث القتل-كان يكثر فيهم الأيتـام،و كـانت الصـناديد و الأقويـاء منهم يأخـذون إليهم يتـامى النسـاء و أموالهن فيـتزوجون بهن و يـأكلون أموالهن الى أموالهم ثم لا يقسـطون فيهن و ربما أخرجوهن بعد أكل مالهن فيصـرن عاطلات ذوات مسكنه لا مال لهن يرتزقن به و لا راغب فيهن فيتزوج بهن و ينفق عليهن،و قـد شدد القرآن الكريم النكير على هذا الدأب الخبيث و الظلم الفاحش،و أكد النهى عن ظلم اليتـامى و أكـل أمـوالهم كقـوله تعـالى: إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوٰالَ الْيَتٰامىٰ ظُلْماً إِنَّمٰا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نٰاراً وَ سَيَصْلَوْنَ سَعِيراً (النساء/١٠)،و قوله تعالى: وَ آتُوا

الْيَتامىٰ أَمْوالَهُمْ وَ لاٰ تَتَبَدَّلُوا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ وَ لاٰ تَأْكُلُوا أَمْوالَهُمْ إِلىٰ أَمْوالِكُمْ إِنَّهُ كانَ حُوباً كَبِيراً الآيه(النساء/٢)،فأعقب ذلك أن المسلمين أشفقوا على أنفسهم-كما قيل-و خافوا خوفا شديدا حتى أخرجوا اليتامى من ديارهم خوفا من الابتلاء بأموالهم و التفريط فى حقهم،و من أمسك يتيما عنده أفرز حظه من الطعام و الشراب و كان اذا فضل من غذائهم شىء لم يدنوا منه حتى يبقى و يفسد فاصبحوا متحرجين من ذلك و سألوا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم عن ذلك و شكوا إليه فنزل: وَ يَسْئَلُونَكَ عَنِ الْيَتامىٰ قُلْ إِصْلاٰحٌ لَهُمْ خَيْرٌ وَ إِنْ تُخالِطُوهُمْ فَإِخْوانُكُمْ وَ اللّٰهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ وَ لَوْ شاءَ اللّٰهُ لَأَعْنَتَكُمْ إِنَّ اللّٰهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (البقره/٢٢٠) فأجاز لهم أن يؤووهم و يمسكوهم إصلاحا لشأنهم و إن يخالطوهم فإنهم إخوانهم فجلى عنهم و فرج همهم.

اذا تأملت فى ذلك ثم رجعت الى قوله تعالى: وَ إِنْ خِفْتُمْ أَلاّٰ تُقْسِطُوا فِي الْيَتامىٰ فَانْكِحُوا ، الخ؛و هو واقع عقيب قوله: وَ آتُوا الْيَتامىٰ أَمْوالَهُمْ ،الآيه؛اتضح لك أن الآيه واقعه موقع الترقى بالنسبه الى النهى الواقع فى الآيه السابقه و المعنى-و اللّه أعلم-:اتقوا أمر اليتامى،و لا تتبدلوا خبيث أموالكم من طيب أموالهم،و لا تأكلوا أموالهم الى أموالكم حتى أنكم إن خفتم أن لا تقسطوا فى اليتيمات منهم و لم تطب نفوسكم أن تنكحوهن و تتزوجوا بهن فدعوهن و انكحوا نساء غيرهن ما طاب لكم مثنى و ثلاث و رباع.

فالشرطيه أعنى قوله: إِنْ خِفْتُمْ أَلاّٰ تُقْسِطُوا فِي الْيَتامىٰ فَانْكِحُوا ما طابَ لَكُمْ مِنَ النِّساءِ ،فى معنى قولنا إن لم تطب لكم اليتامى للخوف من عدم القسط فلا تنكحوهن و انكحوا نساء غيرهن فقوله: فَانْكِحُوا ساد مسد الجزاء الحقيقى،و قوله: ما طابَ لَكُمْ ،يغنى عن ذكر وصف النساء أعنى لفظ غيرهن؛و قد قيل:ما طاب لكم و لم يقل:من طاب لكم إشاره الى العدد الذى سيفصله بقوله: مَثْنىٰ وَ ثُلاٰثَ ،الخ؛و وضع قوله: إِنْ خِفْتُمْ أَلاّٰ تُقْسِطُوا موضع عدم طيب النفس من وضع السبب موضع المسبب مع الإشعار بالمسبب فى الجزاء بقوله: ما

طٰابَ لَكُمْ ،هذا.

قوله تعالى: مَثْنىٰ وَ ثُلاٰثَ وَ رُبٰاعَ بناء مفعل و فعال فى الأعداد تدلان على تكرار الماده فمعنى مثنى و ثلاث و رباع اثنتين اثنتين و أربعا أربعا،و لما كان الخطاب متوجها الى أفراد الناس و قد جيء بواو التفصيل بين مثنى و ثلاث و رباع الدال على التخيير أفاد الكلام أن لكل واحد من المؤمنين أن يتخذ لنفسه زوجتين أو ثلاثا أو ربعا فيصرن بالإضافه الى الجميع مثنى و ثلاث و رباع.

و بذلك و بقرينه قوله بعد:و إن خفتم أن لا تعدلوا فواحده أو ما ملكت أيمانكم و كذا آيه المحصنات بجميع ذلك يدفع أن يكون المراد بالآيه أن تنكح الاثنتان بعقد واحد أو الثلاث بعقد واحد مثلا،أو يكون المراد أن تنكح الاثنتان معا ثم الاثنتان معا و هكذا،و كذا فى الثلاث و الأربع،أو يكون المراد اشتراك أزيد من رجل واحد فى الزوجه الواحده مثلا فهذه محتملات لا تحتملها الآيه.

على أن الضروره قاضيه أن الإسلام لا ينفذ الجمع بين أزيد من أربع نسوه أو اشتراك أزيد من رجل فى زوجه واحده.

و كذا يدفع بذلك احتمال أن يكون الواو للجمع فيكون فى الكلام تجويز الجمع بين تسع نسوه لأن مجموع الاثنتين و الثلاث و الأربع تسع،و قد ذكر فى المجمع:أن الجمع بهذا المعنى غير محتمل البته فإن من قال:دخل القوم البلد مثنى و ثلاث و رباع لم يلزم منه اجتماع الأعداد فيكون دخولهم تسعه تسعه،و لأن لهذا العدد لفظا موضوعا و هو تسع فالعدول عنه الى مثنى و ثلاث و رباع نوع من العى-جل كلامه عن ذلك و تقدس-.

قوله تعالى: فَإِنْ خِفْتُمْ أَلاّٰ تَعْدِلُوا فَوٰاحِدَةً أى فانكحوا واحده لا أزيد،و قد علقه تعالى على الخوف من ذلك دون العلم لأن العلم فى هذه الامور-و لتسويل النفس فيها أثر بين-لا يحصل غالبا فتفوت المصلحه.

ص:611

قوله تعالی: أَوْ مٰا مَلَکَتْ أَیْمٰانُکَمْ و هی الإماء فمن خاف أن لا یقسط فیهن فعلیه أن ینکح واحده،و إن أحب أن یزید فی العدد فعلیه بالإماء اذ لم یشرّع القسم فی الإماء.

و من هنا یظهر أن لیس المراد بالتحضیض علی الإماء بتجویز الظلم و التعدی علیهن فإن اللّه لا یحب الظالمین و لیس بظلام للعبید بل لما لم یشرع القسم فیهن فأمر العدل فیهن أسهل؛ و لهذه النکته بعینها کان المراد بذکر ملک الیمین الاکتفاء باتخاذهن و إتیانهن بملک الیمین دون نکاحهن بما یبلغ العدد أو یکثر علیه فإن مسأله نکاحهن سیتعرض لها فی ما سیجیء من قوله: وَ مَنْ لَمْ یَسْتَطِعْ مِنْکُمْ طَوْلاً أَنْ یَنْکِحَ الْمُحْصَنٰاتِ الْمُؤْمِنٰاتِ فَمِنْ مٰا مَلَکَتْ أَیْمٰانُکُمْ مِنْ فَتَیٰاتِکُمُ الْمُؤْمِنٰاتِ الآیه(النساء/۲۵).

قوله تعالی: ذٰلِکَ أَدْنیٰ أَلاّٰ تَعُولُوا العول هو المیل أی هذه الطریقه علی ما شرعت أقرب من أن لا تمیلوا عن العدل و لا تتعدوا علیهن فی حقوقهن،و ربما قیل:إن العول بمعنی الثقل و هو بعید لفظا و معنی.

و فی ذکر الجمله التی تتضمن حکمه التشریع دلاله علی أن أساس التشریع فی أحکام النکاح علی القسط و نفی العول و الإجحاف فی الحقوق.

قوله تعالی: وَ آتُوا النِّسٰاءَ صَدُقٰاتِهِنَّ نِحْلَهً الصدقه بضم الدال و فتحها و الصداق هو المهر،و النحله هی العطیه من غیر مثامنه.

و فی إضافه الصدقات الی ضمیرهن دلاله علی أن الحکم بوجوب الإیتاء مبنی علی المتداول بین الناس فی سنن الازدواج من تخصیص شیء من المال أو أی شیء له قیمه مهرا لهن کأنه یقابل به البضع مقابله الثمن المبیع فإن المتداول بین الناس أن یکون الطالب الداعی للازدواج هو الرجل علی ما سیأتی فی البحث العلمی التالی،و هو الخطبه کما أن المشتری یذهب بالثمن الی البائع لیأخذ سلعته،و کیف کان ففی الآیه إمضاء هذه العاده الجاریه عند الناس.

و لعل إمکان توهم عدم جواز تصرف الزوج فی المهر أصلا حتی برضی من الزوجه هو

الموجب للإتيـان بالشـرط فى قوله: فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْساً فَكُلُوهُ هَنِيئاً مَرِيئاً مع ما فى اشتراط الأكل بطيب النفس من تأكيد الجمله السابقه المشتمله على الحكم،و الدلاله على أن الحكم وضعى لا تكليفى.

و الهنـاء سـهوه الهضم و قبول لطبع و يسـتعمل فى الطعـام،و المرىء من الرى و هو فى الشـراب كالهنىء فى الطعام غير أن الهناء يستعمل فى الطعام و الشراب معا؛فاذا قيل:هنيئا مريئا اختص الهناء بالطعام و الرى بالشراب.

قوله تعـالى: وَ لاٰ تُؤْتُوا السُّفَهٰاءَ أَمْوٰالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللّٰهُ لَكُمْ قِيٰاماً السـفه خفه العقل،و كأن الأصل فى معناه مطلق الخفه فيما من شـأنه أن لاـ يخـف و منه الزمـام السـفيه أى كـثير الاضـطراب و ثـوب سـفيه أى ردىء النسـج ثم غلب فى خفه النفس و اختلف باختلاف الأغراض و المقاصد فقيل سفيه لخفيف الرأى فى الامور الدنيويه و سفيه للفاسق غير المبالى فى أمر دينه و هكذا.

و ظـاهر مـا يتراءى من الآيه أنه نهى عن الإكثار فى الإنفاق على السـفهاء و إعطائهم من المال أزيـد من حاجاتهم الضـروريه فى الاـرتزاق،غير أن وقوع الآـيه فى سـياق الكلاـم فى أموال اليتـامى التى يتولى أمر إدارتهـا و إنمائهـا الأولياء قرينه معينه على كون المراد بالسـفهاء هم السـفهاء من اليتامى،و أن المراد بقوله: أَمْوٰالَكُمْ ،فى الحقيقه أموالهم اضـيف الى الأولياء بنوع من العنايه كما يشـهد به أيضـا قوله بعـد:و ارزقوهم فيهـا و اكسوهم،و إن كان و لا بـد من دلاله الآيه على أمر سائر السـفهاء غير اليتامى،فالمراد بالسفهاء ما يعم اليتيم و غير اليتيم لكن الأول أرجح (۱).

و كيف كان فلو كان المراد بالسفهاء سفهاء اليتامى،فالمراد بقوله: أَمْوٰالِكُمْ ،أموال اليتامى

ص :۶۱۳

۱- ۱) .النساء ۲-۶:كلام فى ان جميع المال لجميع الناس.

و إنما اضيفت الى الأولياء المخاطبين بعنايه أن مجموع المال و الثروه الموجوده فى الدنيا لمجموع أهلها و إنما اختص بعض أفراد المجتمع ببعض منه و آخر بآخر للصلاح العام الذى يبتنى عليه أصل الملك و الاختصاص فيجب أن يتحقق الناس بهذه الحقيقه و يعلموا أنهم مجتمع واحد و المال كله لمجتمعهم،و على كل واحد منهم أن يكلأه و يتحفظ به و لا يدعه يضيع بتبذير نفوس سفيهه،و تدبير كل من لا يحسن التدبير كالصغير و المجنون،و هذا من حيث الإضافه كقوله تعالى: وَ مَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنٰاتِ الْمُؤْمِنٰاتِ فَمِنْ مٰا مَلَكَتْ أَيْمٰانُكُمْ مِنْ فَتَيٰاتِكُمُ (النساء/۲۵)،و من المعلوم أن المراد بالفتيات ليس الإماء اللاتى يملكها من يريد النكاح.

قوله تعالى: وَ ابْتَلُوا الْيَتٰامىٰ حَتّٰى إِذٰا بَلَغُوا النِّكٰاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ -الى قوله- أَمْوٰالَهُمْ الابتلاء الامتحان و المراد من بلوغ النكاح بلوغ أوانه ففيه مجاز عقلى و الإيناس المشاهده و فيه شوب من معنى الالفه فإن مادته الانس،و الرشد خلاف الغى و هو الاهتداء الى مقاصد الحياه،و دفع مال اليتيم اليه كنايه عن إعطائه إياه و إقباضه له كأن الولى يدفعه اليه و يبعده من نفسه فهو على ابتذاله كنايه لطيفه.

و قوله: حَتّٰى إِذٰا بَلَغُوا النِّكٰاحَ ،متعلق بقوله: وَ ابْتَلُوا ،ففيه دلاله ما على الاستمرار بأن يشرع الولى فى ابتلائه من أول ما يأخذ فى التمييز و يصلح للإبتلاء حتى ينتهى الى أوان النكاح و يبلغ مبلغ الرجال،و من طبع هذا الحكم ذلك فإن إيناس الرشد لا يحصل بابتلاء الصبى فى واقعه أو واقعتين بل يجب تكراره الى أن يحصل الإيناس و يتمشى بالطبع فى مده مديده حتى يبلغ الرهاق ثم النكاح.

و قوله: فَإِنْ آنَسْتُمْ ،الخ؛تفريع على قوله: وَ ابْتَلُوا و المعنى:و امتحنوهم فإن آنستم منهم الرشد فادفعوا اليهم أموالهم؛و الكلام يؤذن بأن بلوغ النكاح بمنزله المقتضى لدفع المال الى اليتيم و استقلاله بالتصرف فى مال نفسه و الرشد شرط لنفوذ التصرف؛و قد فصل الإسلام

ص :۶۱۴

النظر فی أمر البلوغ من الإنسان فاکتفی فی أمر العبادات و أمثال الحدود و الدیات بمجرد السن الشرعی الذی هو سن النکاح و اشترط فی نفوذ التصرفات المالیه و الأقاریر و نحوها مما تفصیل بیانه فی الفقه مع بلوغ النکاح الرشد،و ذلک من لطائف سلوکه فی مرحله التشریع فإن اهمال أمر الرشد و إلغاءه فی التصرفات المالیه و نحوها مما یختل به نظام الحیاه الاجتماعیه فی قبیل الأیتام و یکون نفوذ تصرفاتهم و أقاریرهم مفضیا الی غرور الأفراد الفاسده إیاهم و إخراج جمیع وسائل الحیاه من أیدیهم بأدنی وسیله بالکلمات المزیفه و المواعید الکاذبه و المعاملات الغرریه الی ذلک فالرشد لا محیص من اشتراطه فی هذا النوع من الامور،و أمثال العبادات فعدم الحاجه فیها الی الاشتراط ظاهر،و کذا أمثال الحدود و الدیات فإن ادراک قبح هذه الجنایات و المعاصی و فهم وجوب الکف عنها لا یحتاج فیه الی الرشد بل الإنسان یقوی علی تفهم ذلک قبله و لا یختلف حاله فی ذلک قبل الرشد و بعده.

قوله تعالی: وَ لاٰ تَأْکُلُوهٰا إِسْرٰافاً وَ بِدٰاراً أَنْ یَکْبَرُوا اه؛الإسراف هو التعدی عن الاعتدال فی العمل،و البدار هو المبادره الی الشیء و قوله و بدارا أن یکبروا فی معنی حذر أن یکبروا فلا یدعوکم أن تأکلوا،و حذف النفی أو ما فی معناه قبل أن و أن قیاسی علی ما ذکره النحاه قال تعالی: یُبَیِّنُ اللّٰهُ لَکُمْ أَنْ تَضِلُّوا (النساء١٧۶)أی لئلا تضلوا أو حذر أن تضلوا.

و أما قوله تعالی: فَإِذٰا دَفَعْتُمْ إِلَیْهِمْ أَمْوٰالَهُمْ فَأَشْهِدُوا عَلَیْهِمْ فتشریع للاستشهاد عند الدفع تحکیما للأمر و رفعا لغائله الخلاف و النزاع فمن الممکن أن یدعی الیتیم بعد الرشد و أخذ المال من الولی علیه؛ثم ذیل الجمیع بقوله تعالی: وَ کَفیٰ بِاللّٰهِ حَسِیباً ،ربطا للحکم بمنشئه الأصلی الأولی أعنی محتد کل حکم من أسمائه و صفاته تعالی فإنه تعالی لما کان حسیبا لم یکن لیخلی أحکام عباده من غیر حساب دقیق و هو تشریعه المحکم،و تتمیما للتربیه الدینیه الإسلامیه فإن الإسلام یأخذ فی تربیه الناس علی أساس التوحید اذ الإشهاد و إن کان

رافعا غالبا للخلاف و النزاع لكن ربما تخلف عنه لانحراف من الشهود فی عدالتهم أو غیر ذلک من متفرقات العوامل لکن السبب المعنوی العالی القوی هو تقوی اللّه الذی کفی به حسیبا فلو جعل الولی و الشهود و الیتیم الذی دفع الیه المال هذا المعنی نصب أعینهم لم یقع هناک اختلاف و لا نزاع البته (۱)(۲)(۳).

[سوره النساء (۴): الآیات ۷ الی ۱۰]

اشاره

لِلرِّجالِ نَصِیبٌ مِمّا تَرَکَ اَلْوالِدانِ وَ اَلْأَقْرَبُونَ وَ لِلنِّساءِ نَصِیبٌ مِمّا تَرَکَ اَلْوالِدانِ وَ اَلْأَقْرَبُونَ مِمّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ کَثُرَ نَصِیباً مَفْرُوضاً (۷) وَ إِذا حَضَرَ اَلْقِسْمَهَ أُولُوا اَلْقُرْبی وَ اَلْیَتامی وَ اَلْمَساکِینُ فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ وَ قُولُوا لَهُمْ قَوْلاً مَعْرُوفاً (۸) وَ لْیَخْشَ اَلَّذِینَ لَوْ تَرَکُوا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّیَّهً ضِعافاً خافُوا عَلَیْهِمْ فَلْیَتَّقُوا اَللّهَ وَ لْیَقُولُوا قَوْلاً سَدِیداً (۹) إِنَّ اَلَّذِینَ یَأْکُلُونَ أَمْوالَ اَلْیَتامی ظُلْماً إِنَّما یَأْکُلُونَ فِی بُطُونِهِمْ ناراً وَ سَیَصْلَوْنَ سَعِیراً (۱۰)

بیان:

قوله تعالی: لِلرِّجالِ نَصِیبٌ مِمّا تَرَکَ اَلْوالِدانِ وَ اَلْأَقْرَبُونَ الآیه؛النصیب

ص: ۶۱۶

۱- ۱) .النساء ۲-۶:بحث روائی فی تعدد الزوجات.

۲- ۲) .النساء ۲-۶:بحث علمی فی فصول؛النکاح من مقاصد الطبیعه؛استیلاء الذکور علی الاناث؛تعدد الزوجات.

۳- ۳) .النساء ۲-۶:بحث علمی فی تعدد زوجات النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم.

هو الحظ و السهم،و أصله من النصب بمعنى الإقامه لأن كل سهم عند القسمه ينصب على حدته حتى لا يختلط بغيره،و التركه ما بقى من مال الميت بعده كأنه يتركه و يرتحل فاستعماله الأصلى استعمال استعارى ثم ابتذل،و الأقربون هم القرابه الأدنون،و اختيار هذا اللفظ على مثل الأقرباء و اولى القربى و نحوهما لا يخلو من دلاله على أن الملاک فى الإرث أقربيه الميت من الوارث على ما سيجىء البحث عنه فى قوله تعالى: آبٰاؤُكُمْ وَ أَبْنٰاؤُكُمْ لاٰ تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعاً (النساء/۱۱)،و الفرض قطع الشىء الصلب و إفراز بعضه من بعض،و لذا يستعمل فى معنى الوجوب لكون إتيانه و امتثال الأمر به مقطوعا معينا من غير تردد، و النصيب المفروض هو المقطوع المعين.

و فى الآيه إعطاء للحكم الكلى و تشريع لسنه حديثه غير مألوفه فى أذهان المكلفين،فإن حكم الوراثه على النحو المشروع فى الإسلام لم يكن قبل ذلک مسبوقا بالمثل و قد كانت العادات و الرسوم على تحريم عده من الوراث عادت بين الناس كالطبيعه الثانيه تثير النفوس و تحرک العواطف الكاذبه لو قرع بخلافها أسماعهم.

و قد مهد له فى الإسلام أولا بتحكيم الحب فى اللّه و الإيثار الدينى بين المؤمنين فعقد الاخوه بين المؤمنين ثم جعل التوارث بين الأخوين،و انتسخ بذلک الرسم السابق فى التوارث،و انقلع المؤمنون من الأنفه و العصبيه القديمه ثم لما اشتد عظم الدين،و قام صلبه شرع التوارث بين اولى الأرحام فى حين كان هناک عده كافيه من المؤمنين يلبون لهذا التشريع أحسن التلبيه.

و بهذه المقدمه يظهر أن المقام مقام التصريح و رفع كل لبس متوهم بضرب القاعده الكليه بقوله: لِلرِّجٰالِ نَصِيبٌ مِمّٰا تَرَكَ الْوٰالِدٰانِ وَ الْأَقْرَبُونَ ،فالحكم مطلق غير مقيد بحال أو وصف أو غير ذلک أصلا،كما أن موضوعه أعنى الرجال عام غير مخصص بشىء متصل فالصغار ذووا نصيب كالكبار.

ثم قال:و للنساء نصيب مما ترك الوالدان و الأقربون و هو كسابقه عام من غير شائبه تخصيص فيعم جميع النساء من غير تخصيص أو تقييد،و قد أظهر فی قوله مما ترك الوالدان و الأقربون مع أن المقام مقام الإضمار إيفاء لحق التصريح و التنصيص،ثم قال:مما قل منه أو كثر زياده فی التوضيح و أن لا مجال للمسامحه فی شیء منه لقله و حقاره،ثم قال:نصيبا،الخ؛ و هو حال من النصيب لما فيه من المعنی المصدری،و هو بحسب المعنی تأكيد علی تأكيد و زياده فی التنصيص علی أن السهام مقطوعه معينه لا تقبل الاختلاط و الإبهام.

و قد استدل بالآيه علی عموم حكم الإرث لتركه النبی صلّی اللّه عليه و آله و سلّم و غيره،و علی بطلان التعصيب فی الفرائض.

قوله تعالی: وَ إِذا حَضَرَ الْقِسْمَهَ أُولُوا الْقُرْبی الخ؛ظاهر الآيه أن المراد من حضورهم القسمه أن يشهدوا قسمه التركه حينما يأخذ الورثه فی اقتسامها لا ما ذكره بعضهم أن المراد حضورهم عند الميت حينما يوصی و نحو ذلك،و هو ظاهر.

و علی هذا فالمراد من اولی القربی الفقراء منهم،و يشهد بذلك أيضا ذكرهم مع اليتامی و المساكين،و لحن قوله: فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ وَ قُولُوا لَهُمْ قَوْلاً مَعْرُوفاً ،الظاهر فی الاسترحام و الاسترفاق،و يكون الخطاب حينئذ لأولياء الميت و الورثه.

قوله تعالی: وَ لْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكُوا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّهً ضِعافاً خافُوا عَلَيْهِمْ الآيه؛الخشيه التأثر القلبی مما يخاف نزوله مع شائبه تعظيم و إكبار،و سداد القول و سدده كونه صوابا مستقيما.

و لا يبعد أن تكون الآيه متعلقه نحو تعلق بقوله: لِلرِّجالِ نَصِيبٌ ،الآيه؛لاشتماله علی إرث الأيتام الصغار بعمومه فتكون مسوقه سوق التهديد لمن يسلك مسلك تحريم صغار الورثه من الإرث،و يكون حينئذ قوله: وَ لْيَقُولُوا قَوْلاً سَدِيداً كنايه عن اتخاذ طريقه التحريم و العمل بها و هضم حقوق الأيتام الصغار،و الكنايه بالقول عن الفعل للملازمه بينهما غالبا شائع فی

اللسان کقوله تعالی: وَ قُولُوا لِلنّاسِ حُسْناً الآیه(البقره/۸۳)،و یؤیده توصیف القول بالسدید دون المعروف و اللین و نحوهما فإن ظاهر السداد فی القول کونه قابلا للاعتقاد و العمل به لا قابلا لأن یحفظ به کرامه الناس و حرمتهم.

و أما قوله: فَلْیَتَّقُوا اللّهَ وَ لْیَقُولُوا قَوْلاً سَدِیداً فقد تقدم أن الظاهر أن المراد بالقول هو الجری العملی و من الممکن أن یراد به الرأی (۱).

قوله تعالی: إِنَّ الَّذِینَ یَأْکُلُونَ أَمْوالَ الْیَتامی ظُلْماً إِنَّما یَأْکُلُونَ فِی بُطُونِهِمْ ناراً الآیه؛یقال:أکله و أکله فی بطنه و هما بمعنی واحد غیر أن التعبیر الثانی أصرح و الآیه کسابقتها متعلقه المضمون بقوله: لِلرِّجالِ نَصِیبٌ ،الآیه؛و هی تخویف و ردع للناس عن هضم حقوق الیتامی فی الإرث.

و الآیه مما یدل علی تجسم الأعمال علی ما مر فی الجزء الأول من هذا الکتاب فی قوله تعالی: إِنَّ اللّهَ لا یَسْتَحْیِی أَنْ یَضْرِبَ مَثَلاً ما (البقره/۲۶)و لعل هذا مراد من قال من المفسرین أن قوله: إِنَّما یَأْکُلُونَ فِی بُطُونِهِمْ ناراً ،کلام علی الحقیقه دون المجاز و علی هذا لا یرد علیه ما أورده بعض المفسرین:أن قوله: یَأْکُلُونَ ارید به الحال دون الاستقبال بقرینه عطف قوله: وَ سَیَصْلَوْنَ سَعِیراً علیه و هو فعل دخل علیه حرف الاستقبال فلو کان المراد به حقیقه الأکل-و وقته یوم القیامه-لکان من اللازم أن یقال:سیأکلون فی بطونهم نارا و سیصلون سعیرا فالحق أنّ المراد به المعنی المجازی،و أنهم فی أکل مال الیتیم کمن یأکل فی بطنه نارا انتهی ملخصا و هو غفله عن معنی تجسم الأعمال.

و أما قوله: وَ سَیَصْلَوْنَ سَعِیراً فهو إشاره الی العذاب الأخروی،و السعیر من أسماء نار الآخره یقال صلی النار یصلاها صلی و صلیا أی احترق بها و قاسی عذابها.

۱- ۱) .النساء ۷-۱۰:کلام فی انعکاس العمل علی صاحبه.

[سوره النساء (۴): الآیات ۱۱ الی ۱۴]

اشاره

یُوصِیکُمُ اَللّهُ فِی أَوْلاٰدِکُمْ لِلذَّکَرِ مِثْلُ حَظِّ اَلْأُنْثَیَیْنِ فَإِنْ کُنَّ نِسٰاءً فَوْقَ اِثْنَتَیْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثٰا مٰا تَرَکَ وَ إِنْ کٰانَتْ وٰاحِدَةً فَلَهَا اَلنِّصْفُ وَ لِأَبَوَیْهِ لِکُلِّ وٰاحِدٍ مِنْهُمَا اَلسُّدُسُ مِمّٰا تَرَکَ إِنْ کٰانَ لَهُ وَلَدٌ فَإِنْ لَمْ یَکُنْ لَهُ وَلَدٌ وَ وَرِثَهُ أَبَوٰاهُ فَلِأُمِّهِ اَلثُّلُثُ فَإِنْ کٰانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِأُمِّهِ اَلسُّدُسُ مِنْ بَعْدِ وَصِیَّةٍ یُوصِی بِهٰا أَوْ دَیْنٍ آبٰاؤُکُمْ وَ أَبْنٰاؤُکُمْ لاٰ تَدْرُونَ أَیُّهُمْ أَقْرَبُ لَکُمْ نَفْعاً فَرِیضَةً مِنَ اَللّهِ إِنَّ اَللّهَ کٰانَ عَلِیماً حَکِیماً (۱۱) وَ لَکُمْ نِصْفُ مٰا تَرَکَ أَزْوٰاجُکُمْ إِنْ لَمْ یَکُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ فَإِنْ کٰانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلَکُمُ اَلرُّبُعُ مِمّٰا تَرَکْنَ مِنْ بَعْدِ وَصِیَّةٍ یُوصِینَ بِهٰا أَوْ دَیْنٍ وَ لَهُنَّ اَلرُّبُعُ مِمّٰا تَرَکْتُمْ إِنْ لَمْ یَکُنْ لَکُمْ وَلَدٌ فَإِنْ کٰانَ لَکُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ اَلثُّمُنُ مِمّٰا تَرَکْتُمْ مِنْ بَعْدِ وَصِیَّةٍ تُوصُونَ بِهٰا أَوْ دَیْنٍ وَ إِنْ کٰانَ رَجُلٌ یُورَثُ کَلاٰلَةً أَوِ اِمْرَأَةٌ وَ لَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ فَلِکُلِّ وٰاحِدٍ مِنْهُمَا اَلسُّدُسُ فَإِنْ کٰانُوا أَکْثَرَ مِنْ ذٰلِکَ فَهُمْ شُرَکٰاءُ فِی اَلثُّلُثِ مِنْ بَعْدِ وَصِیَّةٍ یُوصیٰ بِهٰا أَوْ دَیْنٍ غَیْرَ مُضَارٍّ وَصِیَّةً مِنَ اَللّهِ وَ اَللّهُ عَلِیمٌ حَلِیمٌ (۱۲) تِلْکَ حُدُودُ اَللّهِ وَ مَنْ یُطِعِ اَللّهَ وَ رَسُولَهُ یُدْخِلْهُ جَنّٰاتٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا اَلْأَنْهٰارُ خٰالِدِینَ فِیهٰا وَ ذٰلِکَ اَلْفَوْزُ اَلْعَظِیمُ (۱۳) وَ مَنْ یَعْصِ اَللّهَ وَ رَسُولَهُ وَ یَتَعَدَّ حُدُودَهُ یُدْخِلْهُ نٰاراً خٰالِداً فِیهٰا وَ لَهُ عَذٰابٌ مُهِینٌ (۱۴)

بیان:

قوله تعالی: يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنْثَيَيْنِ الإیصاء و التوصیه هو العهد و الأمر،و قال الراغب فی مفردات القرآن:الوصیه:التقدم الی الغیر بما یعمل به مقترنا بوعظ،انتهی.

و فی العدول عن لفظ الأبناء الی الأولاد دلاله علی أن حکم السهم و السهمین مخصوص بما ولده المیت بلا واسطه،و أما أولاد الأولاد فنازلا فحکمهم حکم من یتصلون به فلبنت الابن سهمان و لابن البنت سهم واحد اذا لم یکن هناک من یتقدم علی مرتبتهم کما أن الحکم فی أولاد الإخوه و الأخوات حکم من یتصلون به،و أما لفظ الابن فلا یقضی بنفی الواسطه کما أن الأب أعم من الوالد.

و أما قوله تعالی فی ذیل الآیه: آبَاؤُكُمْ وَ أَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعاً فسیجیء أن هناک عنایه خاصه تستوجب اختیار لفظ الأبناء علی الأولاد.

و أما قوله: لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنْثَيَيْنِ ففی انتخاب هذا التعبیر إشعار بإبطال ما کانت علیه الجاهلیه من منع توریث النساء فکأنه جعل إرث الانثی مقررا معروفا و أخبر بأن للذکر مثله مرتین أو جعله هو الأصل فی التشریع و جعل إرث الذکر محمولا علیه یعرف بالإضافه إلیه،و لو لا ذلک لقال:للأنثی نصف حظ الذکر و اذ لا یفید هذا المعنی و لا یلتئم السیاق معه-کما تری-هذا ما ذکره بعض العلماء و لا بأس به،و ربما أید ذلک بأن الآیه لا تتعرض بنحو التصریح مستقلا إلا لسهام النساء و إن صرحت بشیء من سهام الرجال فمع ذکر سهامهن معه کما فی الآیه التالیه و الآیه التی فی آخر السوره.

و بالجمله قوله: لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنْثَيَيْنِ فی محل التفسیر لقوله: يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ ،

ص :۶۲۱

و اللام فى لِلذَّكَرِ و اَلْأُنْثَيَيْنِ لتعريف الجنس أى إن جنس الذكر يعادل فى السهم أنثيين،و هذا إنما يكون اذا كان هناك فى الوراث ذكر و انثى معا فللذكر ضعفا الانثى سهما و لم يقل:للذكر مثل حظى الانثى أو مثلا حظ الانثى ليدل الكلام على سهم الانثيين اذا انفردتا بإيثار الإيجاز على ما سيجىء.

و على أى حال اذا تركبت الورثه من الذكور و الإناث كان لكل ذكر سهمان و لكل انثى سهم الى أى مبلغ بلغ عددهم.

قوله تعالى: فَإِنْ كُنَّ نِسٰاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثٰا مٰا تَرَكَ ظاهر وقوع هذا الكلام بعد قوله: «لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنْثَيَيْنِ» أنه على تقدير معطوف عليه محذوف كأن قيل:

هذا اذا كانوا نساء و رجالا فإن كن نساء،الخ؛و هو شائع فى الاستعمال و منه قوله تعالى:

وَ أَتِمُّوا الْحَجَّ وَ الْعُمْرَةَ لِلّٰهِ فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ (البقره/١٩۶)،و قوله:

أَيّٰاماً مَعْدُودٰاتٍ فَمَنْ كٰانَ مِنْكُمْ مَرِيضاً أَوْ عَلىٰ سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيّٰامٍ أُخَرَ (البقره/١٨۴).

و الضمير فى كن راجع الى الأولاد فى قوله: فِي أَوْلاٰدِكُمْ و تأنيث الضمير لتأنيث الخبر، و الضمير فى قوله: تَرَكَ راجع الى الميت المعلوم من سياق الكلام.

قوله تعالى: وَ إِنْ كٰانَتْ وٰاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ الضمير الى الولد المفهوم من السياق و تأنيثه باعتبار الخبر و المراد بالنصف نصف ما ترك فاللام عوض عن المضاف اليه.

و لم يذكر سهم الأنثيين فإنه مفهوم من قوله: لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنْثَيَيْنِ فإن ذكرا و انثى اذا اجتمعا كان سهم الانثى الثلث للآيه و سهم الذكر الثلثين و هو حظ الانثيين فحظ الانثيين الثلثان فهذا المقدار مفهوم من الكلام إجمالا و ليس فى نفسه متعينا للفهم اذ لا ينافى ما لو كان قيل بعده:و إن كانتا اثنتين فلهما النصف أو الجميع مثلا لكن يعينه السكوت عن ذكر هذا السهم و التصريح الذى فى قوله: فَإِنْ كُنَّ نِسٰاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ ،فإنه يشعر بالتعمد فى ترك ذكر حظ الانثيين.

على أن كون حظهما الثلثين هو الـذى عمل به النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و جرى العمل عليه منـذ عهده صلّى اللّه عليه و آله و سلّم الى عهدنا بين علماء الامه سوى ما نقل من الخلاف عن ابن عباس.

قوله تعالى: وَ لِأَبَوَيْهِ لِكُلِّ وٰاحِدٍ مِنْهُمَا السُّدُسُ -الى قوله- فَلِأُمِّهِ السُّدُسُ فى عطف الأبوين فى الحكم على الأولاد دلاله على أن الأبوين يشاركان الاولاد فى طبقتهم،و قوله: وَ وَرِثَهُ أَبَوٰاهُ ،أى انحصر الوارث فيهما،و فى قوله: فَإِنْ كٰانَ لَهُ إِخْوَةٌ ،الخ؛ بعد قوله: فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَ وَرِثَهُ أَبَوٰاهُ ،دلاله على أن الإخوه واقعه فى طبقه ثانيه لا حقه لطبقه الأبناء و البنات لا ترث مع وجودهم غير أن الإخوه تحجب الام عن الثلث.

قوله تعالى: مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِى بِهٰا أَوْ دَيْنٍ أما الوصيه فهى التى تندب إليها قوله: كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذٰا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْراً الْوَصِيَّةُ الآيه(البقره/ ۱۸۰)و لا ينافى تقدمها فى الآيه على الدين ما ورد فى السنه أن الدين مقدم على الوصيه لأن الكلام ربما يقدم فيه غير الأهم على الأهم لأن الاهم لمكانته و قوه ثبوته ربما لا يحتاج إلى ما يحتاج إليه غيره من التأكيد و التشديد،و منه التقديم،و على هذا فقوله: أَوْ دَيْنٍ فى مقام الاضراب و الترقى طبعا.

و بذلك يظهر وجه توصيف الوصيه بقوله: يُوصِى بِهٰا ففيه دلاله على التأكيد،و لا يخلو مع ذلك من الإشعار بلزوم إكرام الميت و مراعاه حرمته فيما وصى به كما قال تعالى: فَمَنْ بَدَّلَهُ بَعْدَ مٰا سَمِعَهُ فَإِنَّمٰا إِثْمُهُ عَلَى الَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ الآيه(البقره۱۸۱/).

قوله تعالى: آبٰاؤُكُمْ وَ أَبْنٰاؤُكُمْ لاٰ تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعاً الخطاب للورثه أعنى لعامه المكلفين من حيث إنهم يرثون أمواتهم،و هو كلام ملقى للإيماء إلى سر اختلاف السهام فى وراثه الآباء و الأبناء و نوع تعليم لهم خوطبوا به بلسان «لاٰ تَدْرُونَ» و أمثال هذه التعبيرات شائعه فى اللسان.

على أنه لو كان الخطاب لغير الورثه أعنى للناس من جهه أنهم سيموتون و يورثون

آباءهم و أبناءهم لم يكن وجه لقوله: أَقْرَبُ لَكَمْ نَفْعاً فإن الظاهر أن المراد بالانتفاع هو الانتفاع بالمال الموروث و هو إنما يعود الى الورثه دون الميت.

و تقديم الآباء على الأبناء يشعر بكون الآباء أقرب نفعا من الأبناء،كما فى قوله تعالى: إِنَّ الصَّفا وَ الْمَرْوَهَ مِنْ شَعائِرِ اللّهِ (البقره١٥٨/)و قد مرت الروايه عن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أنه قال:

أبدأ بما بدأ اللّه،الحديث.

و الأمر على ذلك بالنظر الى آثار الرحم و اعتبار العواطف الإنسانيه فإن الإنسان أرأف بولده منه بوالديه و هو يرى بقاء ولده بقاء لنفسه دون بقاء والديه فآباء الإنسان أقوى ارتباطا و أمس وجودا به من أبنائه،و اذا بنى الانتفاع الإرثى على هذا الاصل كان لازمه أن يذهب الإنسان اذا ورث أباه مثلا بسهم أزيد منه اذا ورث ابنه مثلا و إن كان ربما يسبق الى الذهن البدوى أن يكون الأمر بالعكس.

و هذه الآيه أعنى قوله: آباؤُكُمْ وَ أَبْناؤُكُمْ لا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ ،نفعا من الشواهد على أنه تعالى بنى حكم الارث على أساس تكوينى خارجى كسائر الأحكام الفطريه الاسلاميه.

على أن الآيات المطلقه القرآنيه الناظره الى أصل التشريع أيضا كقوله: فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً فِطْرَتَ اللّهِ الَّتِى فَطَرَ النّاسَ عَلَيْها لا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللّهِ ذلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ (الروم/ ٣٠)تدل على ذلك،و كيف يتصور مع وجود أمثال هذه الآيات أن يرد فى الشريعه أحكام إلزاميه و فرائض غير متغيره و ليس لها أصل فى التكوين فى الجمله.

و ربما يمكن أن يستشم من الآيه أعنى قوله: آباؤُكُمْ وَ أَبْناؤُكُمْ ،الخ؛تقدم أولاد الأولاد على الأجداد و الجدات فإن الأجداد و الجدات لا يرثون مع وجود الأولاد و أولاد الأولاد.

قوله تعالى: فَرِيضَهً مِنَ اللّهِ الخ؛الظاهر أنه منصوب بفعل مقدر و التقدير خذوا أو ألزموا و نحو ذلك و تأكيد بالغ أن هذه السهام المذكوره قدمت إليكم و هى مفرزه معينه لا

تتغير عما وضعت عليه.

و هذه الآيه متكفله لبيان سهام الطبقه الاولى و هى الأولاد و الأب و الام على جميع تقاديرها إما تصريحا كسهم الاب و الام و هو السدس لكل واحد منهما مع وجود الأولاد، و الثلث أو السدس للأم مع عدمهم على ما ذكر فى الآيه و كسهم البنت الواحده و هو النصف، و سهم البنات اذا تفردن و هو الثلثان،و سهم البنين و البنات اذا اجتمعوا و هو للذكر مثل حظ الانثيين،و يلحق بها سهم البنتين و هو الثلثان كما تقدم.

و إما تلويحا كسهم الابن الواحد فانه يرث جميع المال لقوله: لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنْثَيَيْنِ و قوله فى البنت: وَ إِنْ كانَتْ واحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ ،و كذا الأبناء اذا تفردوا لما يفهم من قوله: لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنْثَيَيْنِ ،أن الأبناء متساوون فى السهام؛و أمر الآيه فى إيجازها عجيب.

و اعلم أيضا أن مقتضى إطلاق الآيه عدم الفرق فى إيراث المال و إمتاع الورثه بين النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و بين سائر الناس و قد تقدم نظير هذا الإطلاق أو العموم فى قوله تعالى: لِلرِّجالِ نَصِيبٌ مِمّا تَرَكَ الْوالِدانِ وَ الْأَقْرَبُونَ وَ لِلنِّساءِ نَصِيبٌ ،الآيه؛و ما ربما قيل:إن خطابات القرآن العامه لا تشمل النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لجريانها على لسانه فهو مما لا ينبغى أن يصغى اليه.

نعم هاهنا نزاع بين أهل السنه و الشيعه فى أن النبى هل يورث أو أن ما تركه صدقه و منشأه الروايه التى رواها أبو بكر فى قصه فدك و البحث فيه خارج عن وضع هذا الكتاب و لذلك نرى التعرض له هاهنا فضلا فليراجع محله المناسب له.

قوله تعالى: وَ لَكُمْ نِصْفُ ما تَرَكَ أَزْواجُكُمْ -الى قوله- تُوصُونَ بِها أَوْ دَيْنٍ المعنى ظاهر،و قد استعمل النصف بالإضافه فقيل:نصف ما ترك،و الربع بالقطع فقيل:و لهن الربع مما تركتم فإن القطع عن الإضافه يستلزم التتميم بمن ظاهره أو مقدره،و من هذه تفيد معنى الأخذ و الشروع من الشىء و هذا المعنى يناسب كون مدخول من كالجزء التابع من الشىء المبتدإ منه و كالمستهلك فيه،و هذا إنما يناسب ما اذا كان المدخول قليلا أو ما هو

كالقليل بالنسبه الى المبدإ منه كالسدس و الربع و الثلث من المجموع دون مثل النصف و الثلثين،و لذا قال تعالى:السدس مما ترك؛و قال:فلأمه الثلث؛و قال:لكم الربع بالقطع عن الإضافه فى جميع ذلك؛و قال:و لكم نصف ما ترك؛و قال:فلهن ثلثا ما ترك بالإضافه؛و قال:

فلها النصف أى نصف ما ترك فاللام عوض عن المضاف اليه.

قوله تعالى: وَ إِنْ كٰانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلاٰلَةً أَوِ امْرَأَةٌ الى آخر الآيه؛أصل الكلاله مصدر بمعنى الإحاطه،و منه الإكليل لإحاطته بالرأس و منه الكل-بضم الكاف- لإحاطته بالأجزاء،و منه الكل-بفتح الكاف-لنوع إحاطه منه ثقيله على من هو كلّ عليه، قال الراغب:الكلاله اسم لما عدا الولد و الوالد من الورثه،قال:و روى أن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم سئل عن الكلاله فقال:من مات و ليس له ولد و لا والد فجعله اسما للميت،و كلا القولين صحيح فإن الكلاله مصدر يجمع الوارث و الموروث جميعا،انتهى.

اقول:و على هذا فلا مانع من كون كان ناقصه و رجل اسمها و يورث وصفا للرجل و كلاله خبرها و المعنى:و إن كان الميت كلاله للوارث ليس أبا له و لا ابنا.و يمكن أن يكون كان تامه و رجل يورث فاعله و كلاله مصدرا وضع موضع الحال،و يؤول المعنى أيضا الى كون الميت كلاله للورثه،و قال الزجاج على ما نقل عنه:من قرأ يورث-بكسر الراء-فكلاله مفعول، و من قرأ يورث-بفتح الراء-فكلاله منصوب على الحال.

و قوله: غَيْرَ مُضَارٍّ منصوب على الحال،و المضاره هو الإضرار و ظاهره أن المراد به الإضرار بالدين من قبل الميت كأن يعتمل بالدين للإضرار بالورثه و تحريمهم الإرث،أو المراد المضاره بالدين كما ذكروا بالوصيه بما يزيد على ثلث المال.

قوله تعالى: تِلْكَ حُدُودُ اللّٰهِ الى آخر الآيتين الحد هو الحاجز بين الشيئين الذى يمنع اختلاط أحدهما بالآخر و ارتفاع التمايز بينهما كحد الدار و البستان،و المراد بها أحكام الارث و الفرائض المبينه،و قد عظم اللّه أمرها بما ذكر فى الآيتين من الثواب على إطاعه

و إطاعه رسوله فيها و العذاب الخالد المهين على المعصيه (۱)(۲)(۳).

[سوره النساء (۴): الآيات ۱۵ الى ۱۶]

اشاره

وَ اَللاّٰتِي يَأْتِينَ اَلْفٰاحِشَةَ مِنْ نِسٰائِكُمْ فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِنْكُمْ فَإِنْ شَهِدُوا فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي اَلْبُيُوتِ حَتّٰى يَتَوَفّٰاهُنَّ اَلْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اَللّٰهُ لَهُنَّ سَبِيلاً (۱۵) وَ اَلَّذٰانِ يَأْتِيٰانِهٰا مِنْكُمْ فَآذُوهُمٰا فَإِنْ تٰابٰا وَ أَصْلَحٰا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمٰا إِنَّ اَللّٰهَ كٰانَ تَوّٰاباً رَحِيماً (۱۶)

بيان:

قوله تعالى: وَ اَللاّٰتِي يَأْتِينَ اَلْفٰاحِشَةَ -الى قوله- مِنْكُمْ يقال:أتاه و أتى به أى فعله،و الفاحشه من الفحش و هو الشناعه فهى الطريقه الشنيعه،و قد شاع استعمالها فى الزنا، و قد اطلقت فى القرآن على اللواط أو عليه و على السحق معا فى قوله تعالى: إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ اَلْفٰاحِشَةَ مٰا سَبَقَكُمْ بِهٰا مِنْ أَحَدٍ مِنَ اَلْعٰالَمِينَ (العنكبوت/۲۸).

و الظاهر أن المراد بها هاهنا الزنا على ما ذكره جمهور المفسرين،و رووا أن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ذكر عند نزول آيه الجلد أن الجلد هو السبيل الذى جعله اللّه لهن اذا زنين،و يشهد بذلك ظهور الآيه فى أن هذا الحكم سينسخ حيث يقول تعالى:أو يجعل اللّه لهن سبيلا،و لم ينقل أن السحق

ص: ۶۲۷

۱- ۱) .النساء ۱۱-۱۴:كلام فى الارث على وجه كلى.

۲- ۲) .النساء ۱۱-۱۴:بحث روائى فى الارث.

۳- ۳) .النساء ۱۱-۱۴:بحث علمى فى فصول(ظهور الارث،ظهور الارث،تحول الارث تدريجيا،الوراثه بين الامم المتمدنه،ما ذا صنع الاسلام و الظرف هذا الظرف؟علام استقر حال النساء و اليتامى فى الاسلام؟قوانين الارث الحديثه؟مقايسه هذه السنن بعضها الى بعض،الوصيه).

نسخ حده بشیء آخر،و لا أن هذا الحد اجری علی أحد من اللاتی یأتینه و قوله: أَرْبَعَةً مِنْكُمْ ، يشهد بأن العدد من الرجال.

قوله تعالی: فَإِنْ شَهِدُوا فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ الی آخر الآیه؛رتب الإمساک و هو الحبس المخلد علی الشهاده لا علی أصل تحقق الفاحشه و إن علم به اذا لم یشهد علیه الشهود و هو من منن اللّه سبحانه علی الامه من حیث السماحه و الإغماض.

و الحکم هو الحبس الدائم بقرینه الغایه المذکوره فی الکلام أعنی قوله: حَتَّى يَتَوَفَّاهُنَّ الْمَوْتُ ،غیر أنه لم یعبر عنه بالحبس و السجن بل بالإمساک لهن فی البیوت،و هذا أیضا من واضح التسهیل و السماحه بالإغماض،و قوله: حَتَّى يَتَوَفَّاهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا ،أی طریقا الی التخلص من الإمساک الدائم و النجاه منه.

و فی التردید إشعار بأن من المرجو أن ینسخ هذا الحکم،و هذا کان فإن حکم الجلد نسخه فإن من الضروری أن الحکم الجاری علی الزانیات فی أواخر عهد النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و المعمول به بعده بین المسلمین هو الجلد دون الإمساک فی البیوت فالآیه علی تقدیر دلالتها علی حکم الزانیات منسوخه بآیه الجلد و السبیل المذکور فیها هو الجلد بلا ریب.

قوله تعالی: وَ الَّذَانِ يَأْتِيَانِهَا مِنْكُمْ فَآذُوهُمَا ،الآیتان متناسبتان مضمونا و الضمیر فی قوله: يَأْتِيَانِهَا ،راجع الی الفاحشه قطعا،و هذا یؤید کون الآیتین جمیعا مسوقتین لبیان حکم الزنا،و علی ذلک فالآیه الثانیه متممه الحکم فی الاولی فإن الاولی لم تتعرض إلا للنساء من الحکم،و الثانیه تبین الحکم فیهما معا و هو الإیذاء فیتحصل من مجموع الآیتین حکم الزانی و الزانیه معا و هو إیذاؤهما و إمساک النساء فی البیوت.

لکن لا یلائم ذلک قوله تعالی بعد:فإن تابا و اصلحا فاعرضوا عنهما،فإنه لا یلائم الحبس المخلد فلا بد أن یقال:إن المراد بالإعراض الإعراض عن الإیذاء دون الحبس فهو بحاله.

و لهذا ربما قیل تبعا لما ورد فی بعض الروایات(و سننقلها)إن الآیه الاولی لبیان حکم الزنا

فی الثیب،و الثانیه مسوقه لحکم الأبکار و إن المراد بالإیذاء هو الحبس فی الأبکار ثم تخلیه سبیلهن مع التوبه و الإصلاح؛لکن یبقی أولا الوجه فی تخصیص الاولی بالثیبات و الثانیه بالأبکار من غیر دلیل یدل علیه من جهه اللفظ،و ثانیا وجه تخصیص الزانیه بالذکر فی الآیه الاولی،و ذکرهما معا فی الآیه الثانیه: «وَ اَلَّذٰانِ یَأْتِیٰانِهٰا مِنْکُمْ» .

و من الممکن أن یقال فی معنی الآیتین نظرا الی الظاهر السابق الی الذهن من الآیتین، و القرائن المحفوف بها الکلام،و ما تقدم من الإشکال فیما ذکروه من المعنی-و اللّه أعلم-:أن الآیه متضمنه لبیان حکم زنا المحصنات ذوات الأزواج،و یدل علیه تخصیص الآیه النساء بالذکر دون الرجال،و إطلاق النساء علی الأزواج شائع فی اللسان و خاصه اذا اضیفت الی الرجال کما فی قوله: نِسٰائِکُمْ ؛قال تعالی: وَ آتُوا اَلنِّسٰاءَ صَدُقٰاتِهِنَّ نِحْلَهً (النساء۴/) و قال تعالی: مِنْ نِسٰائِکُمُ اَللاّٰتِی دَخَلْتُمْ بِهِنَّ (النساء۲۳/).

و علی هذا فقد کان الحکم الأولی المؤجل لهن الإمساک فی البیوت ثم شرع لهن الرجم، و لیس نسخا للکتاب بالسنه علی ما استدل به الجبائی فإن النسخ إنما هو رفع الحکم الظاهر بحسب الدلیل فی التأیید،و هذا حکم مقرون بما یشعر بأنه مؤجل سینقطع بانقطاعه و هو قوله: أَوْ یَجْعَلَ اَللّٰهُ لَهُنَّ سَبِیلاً لظهوره فی أن هناک حکما سیطلع علیهن،و لو سمی هذا نسخا لم یکن به بأس فإنه غیر متضمن لما یلزم نسخ الکتاب بالسنه من الفساد فإن القرآن نفسه مشعر بأن الحکم سیرتفع بانقطاع أمده،و النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم مبین لمرادات القرآن الکریم.

و الآیه الثانیه متضمنه لحکم الزنا من غیر إحصان و هو الإیذاء سواء کان المراد به الحبس أو الضرب بالنعال أو التعبیر بالقول أو غیر ذلک،و الآیه علی هذا منسوخه بآیه الجلد من سوره النور،و أما ما ورد من الروایه فی کون الآیه متضمنه لحکم الأبکار فمن الآحاد و هی مع

ذلک مرسله ضعیفه بالإرسال،و اللّه أعلم هذا و لا یخلو مع ذلک من وهن (۱).

قوله تعالی: فَإِنْ تٰابٰا وَ أَصْلَحٰا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمٰا الخ؛تقیید التوبه بالإصلاح لتحقیق حقیقه التوبه،و تبیین أنها لیست مجرد لفظ أو حاله مندفعه.

[سوره النساء (۴): الآیات ۱۷ الی ۱۸]

اشاره

إِنَّمَا اَلتَّوْبَهُ عَلَی اَللّٰهِ لِلَّذِینَ یَعْمَلُونَ اَلسُّوءَ بِجَهٰالَهٍ ثُمَّ یَتُوبُونَ مِنْ قَرِیبٍ فَأُولٰئِکَ یَتُوبُ اَللّٰهُ عَلَیْهِمْ وَ کٰانَ اَللّٰهُ عَلِیماً حَکِیماً (۱۷) وَ
لَیْسَتِ اَلتَّوْبَهُ لِلَّذِینَ یَعْمَلُونَ اَلسَّیِّئٰاتِ حَتّٰی إِذٰا حَضَرَ أَحَدَهُمُ اَلْمَوْتُ قٰالَ إِنِّی تُبْتُ اَلْآنَ وَ لاَ اَلَّذِینَ یَمُوتُونَ وَ هُمْ کُفّٰارٌ أُولٰئِکَ
أَعْتَدْنٰا لَهُمْ عَذٰاباً أَلِیماً (۱۸)

بیان:

قوله تعالی: إِنَّمَا التَّوْبَهُ عَلَی اللّٰهِ لِلَّذِینَ یَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهٰالَهٍ ثُمَّ یَتُوبُونَ مِنْ قَرِیبٍ التوبه هی الرجوع،و هی رجوع من العبد الی اللّه سبحانه بالندامه و الانصراف عن الإعراض عن العبودیه،و رجوع من اللّه الی العبد رحمه بتوفیقه للرجوع الی ربه أو بغفران ذنبه،و قد مر مرارا أن توبه واحده من العبد محفوفه بتوبتین من اللّه سبحانه علی ما یفیده القرآن الکریم.

و ذلک أن التوبه من العبد حسنه تحتاج الی قوه و الحسنات من اللّه،و القوه للّه جمیعا فمن اللّه توفیق الأسباب حتی یتمکن العبد من التوبه و یتمشی له الانصراف عن التوغل فی غمرات

۱- ۱) .فان اشعار المنسوخ بالنسخ لا ینافی النسخ(منه).

البعد و الرجوع الى ربه اذا وفق للتوبه و الرجوع احتاج فى التطهر من هذه الألواث،و زوال هذه القذارات،و الورود و الاستقرار فى ساحه القرب الى رجوع آخر من ربه اليه بالرحمه و الحنان و العفو و المغفره.

و هذان الرجوعان من اللّه سبحانه هما التوبتان الحافتان لتوبه العبد و رجوعه قال تعالى:

ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا (التوبه۱۱۸/)و هذه هى التوبه الاولى،و قال تعالى: فَأُولٰئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ (البقره۱۶۰/)و هذه هى التوبه الثانيه،و بين التوبتين منه تعالى توبه العبد كما سمعت.

و أما قوله: عَلَى اللّٰهِ لِلَّذِينَ ،لفظه على و اللام تفيدان معنى النفع و الضرر كما فى قولنا:دارت الدائره لزيد على عمرو،و كان السباق لفلان على فلان،و وجه إفاده على و اللام معنى الضرر و النفع أن على تفيد معنى الاستعلاء،و اللام معنى الملك و الاستحقاق،و لازم ذلك أن المعانى المتعلقه بطرفين ينتفع بها أحدهما و يتضرر بها الآخر كالحرب و القتال و النزاع و نحوها فيكون أحدهما الغالب و الآخر المغلوب ينطبق على الغالب منهما معنى الملك و على المغلوب معنى الاستعلاء،و كذا ما أشبه ذلك كمعنى التأثير بين المتأثر و المؤثر،و معنى العهد و الوعد بين المتعهد و المتعهد له،و الواعد و الموعود له و هكذا،فظهر أن كون على و اللام لمعنى الضرر و النفع إنما هو أمر طار من ناحيه مورد الاستعمال لا من ناحيه معنى اللفظ.

و لما كان نجاح التوبه إنما هو لوعد وعده اللّه عباده فأوجبها بحسبه على نفسه لهم قال هاهنا:إنما التوبه على اللّه للذين يعملون السوء بجهاله فيجب عليه تعالى قبول التوبه لعباده لكن لا على أن لغيره أن يوجب عليه شيئا أو يكلفه سواء سمى ذلك الغير بالعقل أو نفس الأمر أو الواقع أو الحق أو شيئا آخر،تعالى عن ذلك و تقدس بل على أنه تعالى وعد عباده أن يقبل توبه التائب منهم و هو لا يخلف الميعاد،فهذا معنى وجوب قبول التوبه على اللّه فيما يجب،و هو أيضا معنى كل ما يجب على اللّه من الفعل.

و ظاهر الآيه أولا أنها لبيان أمر التوبه التى للّه أعنى رجوعه تعالى بالرحمه الى عبده دون توبه العبد و إن تبين بذلك أمر توبه العبد بطريق اللزوم فإن توبه اللّه سبحانه اذا تمت شرائطها لم ينفك ذلك من تمام شرائط توبه العبد،و هذا أعنى كون الآيه فى مقام بيان توبه اللّه سبحانه لا يحتاج الى مزيد توضيح.

و ثانيا:أنها تبين أمر التوبه أعم مما اذا تاب العبد من الشرك و الكفر بالإيمان أو تاب من المعصيه الى الطاعه بعد الإيمان فإن القرآن يسمى الأمرين جميعا بالتوبه قال تعالى: اَلَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَ مَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَ يَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَ عِلْماً فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تابُوا وَ اتَّبَعُوا سَبِيلَكَ (المؤمن/٧)يريد:للذين آمنوا بقرينه أول الكلام فسمى الإيمان توبه،و قال تعالى: ثُمَّ تابَ عَلَيْهِمْ (التوبه/ ١١٨).

و الدليل على أن المراد هى التوبه أعم من أن تكون من الشرك أو المعصيه التعميم الموجود فى الآيه التاليه:و ليست التوبه،الخ؛فإنها تتعرض لحال الكافر و المؤمن معا،و على هذا فالمراد بقوله: يَعْمَلُونَ السُّوءَ ما يعم حال المؤمن و الكافر معا فالكافر كالمؤمن الفاسق ممن يعمل السوء بجهاله إما لأن الكفر من عمل القلب،و العمل أعم من عمل القلب و الجوارح،أو لأن الكفر لا يخلو من أعمال سيئه من الجوارح فالمراد من الذين يعملون السوء بجهاله الكافر و الفاسق اذا لم يكونا معاندين فى الكفر و المعصيه.

و أما قوله تعالى: بِجَهالَةٍ فالجهل يقابل العلم بحسب الذات غير أن الناس لما شاهدوا من أنفسهم أنهم يعملون كلا من أعمالهم الجاريه عن علم و إراده،و أن الإراده إنما تكون عن حب ما و شوق ما سواء كان الفعل مما ينبغى أن يفعل بحسب نظر العقلاء فى المجتمع أو مما لا ينبغى أن يفعل لكن من له عقل مميز فى المجتمع عندهم لا يقدم على السيئه المذمومه عند العقلاء فأذعنوا بأن من اقترف هذه السيئات المذمومه لهوى نفسانى و داعيه شهويه أو غضبيه خفى

علیه وجه العلم،و غاب عنه عقله الممیز الحاکم فی الحسن و القبیح و الممدوح و المذموم،و ظهر علیه الهوی و عندئذ یسمی حاله فی علمه و إرادته «بِجَهٰالَةٍ» فی عرفهم و إن کان بالنظر الدقیق نوعا من العلم لکن لما لم یؤثر ما عنده من العلم بوجه قبح الفعل و ذمه فی ردعه عن الوقوع فی القبح و الشناعه الحق بالعدم فکان هو جاهلا عندهم حتی أنهم یسمون الإنسان الشاب الحدث السن قلیل التجربه جاهلا لغلبه الهوی و ظهور العواطف و الإحساسات النیئه علی نفسه،و لذلک أیضا تراهم لا یسمون حال مقترف السیئات اذا لم ینفعل فی اقتراف السیئه عن الهوی و العاطفه جهاله بل یسمونها عنادا و عمدا و غیر ذلک.

فتبین بذلک أن الجهاله فی باب الأعمال إتیان العمل عن الهوی و ظهور الشهوه و الغضب من غیر عناد مع الحق،و من خواص هذا الفعل الصادر عن جهاله أن اذا سکنت ثوره القوی و خمد لهیب الشهوه أو الغضب باقتراف للسیئه أو بحلول مانع أو بمرور زمان أو ضعف القوی بشیب أو مزاج عاد الإنسان الی العلم و زالت الجهاله،و بانت الندامه بخلاف الفعل الصادر عن عناد و تعمد و نحو ذلک فإن سبب صدوره لما لم یکن طغیان شیء من القوی و العواطف و الأمیال النفسانیه بل أمرا یسمی عندهم بخبث الذات و رداءه الفطره لا یزول بزوال طغیان القوی و الأمیال سریعا أو بطیئا بل دام نوعا بدوام الحیاه من غیر أن یلحقه ندامه من قریب إلا أن یشاء اللّه.

نعم ربما یتفق أن یرجع المعاند اللجوج عن عناده و لجاجه و استعلائه علی الحق فیتواضع للحق و یدخل فی ذل العبودیه فیکشف ذلک عندهم عن أن عناده کان عن جهاله،و فی الحقیقه کل معصیه جهاله من الإنسان،و علی هذا لا یبقی للمعاند مصداق إلا من لا یرجع عن سوء عمله الی آخر عهده بالحیاه و العافیه.

و من هنا یظهر معنی قوله تعالی: ثُمَّ یَتُوبُونَ مِنْ قَرِیبٍ أی إن عامل السوء بجهاله لا یقیم عاکفا علی طریقته ملازما لها مدی حیاته من غیر رجاء فی عدوله الی التقوی و العمل الصالح

كما يدوم عليه المعاند اللجوج بل يرجع عن عمله من قريب فالمراد بالقريب العهد القريب أو الزمان القريب و هو قبل ظهور آيات الآخره و قدوم الموت.

و كل معاند لجوج فى عمله اذا شاهد ما يسوؤه من جزاء عمله و وبال فعله ألزمته نفسه على الندامه و التبرى من فعله لكنه بحسب الحقيقه ليس بنادم عن طبعه و هدايه فطرته بل إنما هى حيله يحتالها نفسه الشريره للتخلص من وبال الفعل،و الدليل عليه أنه اذا اتفق تخلصه من الوبال المخصوص عاد ثانيا الى ما كان عليه من سيئات الأعمال قال تعالى: وَ لَوْ رُدُّوا لَعٰادُوا لِمٰا نُهُوا عَنْهُ وَ إِنَّهُمْ لَكٰاذِبُونَ (الأنعام/۲۸).

و الدليل على أن المراد بالقريب فى الآيه هو ما قبل ظهور آيه الموت قوله تعالى فى الآيه التاليه:و ليست التوبه الى قوله: قٰالَ إِنِّى تُبْتُ الْآنَ .

و على هذا يكون قوله: ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ كنايه عن المساهله المفضيه الى فوت الفرصه.

و بالجمله يعود المعنى الى أن اللّه سبحانه إنما يقبل توبه المذنب العاصى اذا لم يقترف المعصيه استكبارا على اللّه بحيث يبطل منه روح الرجوع و التذلل للّه،و لم يتساهل و يتسامح فى أمر التوبه تساهلا يؤدى الى فوت الفرصه بحضور الموت.

و يمكن أن يكون قوله: بِجَهٰالَهٍ قيدا توضيحيا،و يكون المعنى:للذين يعملون السوء و لا يكون ذلك إلاّ عن جهل منهم فإنه مخاطره بالنفس و تعرض لعذاب أليم،أو لا يكون ذلك إلاّ عن جهل منهم بكنه المعصيه و ما يترتب عليها من المحذور،و لازمه كون قوله: ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ إشاره الى ما قبل الموت لا كنايه عن المساهله فى أمر التوبه فإن من يأتى بالمعصيه استكبارا و لا يخضع لسلطان الربوبيه يخرج على هذا الفرض بقوله: ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ لا بقوله: بِجَهٰالَهٍ و على هذا لا يمكن الكنايه بقوله: ثُمَّ يَتُوبُونَ عن التكاهل و التوانى فافهم ذلك، و لعل الوجه الأول أوفق لظاهر الآيه.

ص :۶۳۴

قوله تعالی: فَأُولٰئِکَ یَتُوبُ اللّٰهُ عَلَیْهِمْ وَ کٰانَ اللّٰهُ عَلِیماً حَکِیماً الإتیان باسم الإشاره الموضوع للبعید لا یخلو من إشاره الی ترفیع قدرهم و تعظیم أمرهم کما یدل قوله: یَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهٰالَهٍ علی المساهله فی إحصاء معاصیهم علی خلاف ما فی الآیه الثانیه:

و لیست التوبه للذین یعملون السیئات،الخ.

و قد اختیر لختم الکلام قوله: وَ کٰانَ اللّٰهُ عَلِیماً حَکِیماً دون أن یقال:و کان اللّه غفورا رحیما للدلاله علی أن فتح باب التوبه إنما هو لعلمه تعالی بحال العباد و ما یؤدیهم إلیه ضعفهم و جهالتهم،و لحکمته المقتضیه لوضع ما یحتاج إلیه إتقان النظام و إصلاح الامور و هو تعالی لعلمه و حکمته لا یغره ظواهر الأحوال بل یختبر القلوب،و لا یستزله مکر و لا خدیعه فعلی التائب من العباد أن یتوب حق التوبه حتی یجیبه اللّه حق الإجابه.

قوله تعالی: وَ لَیْسَتِ التَّوْبَهُ لِلَّذِینَ یَعْمَلُونَ السَّیِّئٰاتِ الخ؛فی عدم إعاده قوله:

عَلَی اللّٰهِ مع کونه مقصودا ما لا یخفی من التلویح الی انقطاع الرحمه الخاصه و العنایه الإلهیه عنهم کما أن إیراد السیئات بلفظ الجمع یدل علی العنایه بإحصاء سیئاتهم و حفظها علیهم کما تقدمت الإشاره إلیه.

و تقیید قوله: یَعْمَلُونَ السَّیِّئٰاتِ بقوله: حَتّٰی إِذٰا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ المفید لاستمرار الفعل إما لأن المساهله فی المبادره الی التوبه و تسویفها فی نفسه معصیه مستمره متکرره،أو لأنه بمنزله المداومه علی الفعل،أو لأن المساهله فی أمر التوبه لا تخلو غالبا عن تکرر معاص مجانسه للمعصیه الصادره أو مشابهه لها.

و فی قوله: حَتّٰی إِذٰا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ دون أن یقال:حتی اذا جاءهم الموت دلاله علی الاستهانه بالأمر و الاستحقار له أی حتی یکون أمر التوبه هینا هذا الهوان سهلا هذه السهوله حتی یعمل الناس ما یهوونه و یختاروا ما یشاءونه و لا یبالون و کلما عرض لأحدهم عارض الموت قال:إنی تبت الآن فتندفع مخاطر الذنوب و مهلکه مخالفه الأمر الإلهی بمجرد لفظ یردده

ألسنتهم أو خطور يخطر ببالهم فى آخر الأمر.

و من هنا يظهر معنى قوله: قَالَ إِنِّي تُبْتُ بقوله: اَلْآنَ فإن يفيد أن حضور الموت و مشاهده هذا القائل سلطان الآخره هما الموجبان له أن يقول تبت سواء ذكره أو لم يذكره فالمعنى:إنى تائب لما شاهدت الموت الحق و الجزاء الحق،و قد قال تعالى فى نظيره حاكيا عن المجرمين يوم القيامه: وَ لَوْ تَرىٰ إِذِ الْمُجْرِمُونَ نٰاكِسُوا رُؤُسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ رَبَّنٰا أَبْصَرْنٰا وَ سَمِعْنٰا فَارْجِعْنٰا نَعْمَلْ صٰالِحاً إِنّٰا مُوقِنُونَ (السجده١٢/).

فهذه توبه لا تقبل من صاحبها لأن اليأس من الحياه الدنيا و هول المطلع هما اللذان أجبراه على أن يندم على فعله و يعزم على الرجوع الى ربه و لات حين رجوع حيث لا حياه دنيويه و لا خيره عمليه.

قوله تعالى: وَ لاَ الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَ هُمْ كُفّٰارٌ هذا مصداق آخر لعدم قبول التوبه و هو الإنسان يتمادى فى الكفر ثم يموت و هو كافر فإن اللّه لا يتوب عليه فان إيمانه و هو توبته لا ينفعه يومئذ،و قد تتكرر فى القرآن الكريم أن الكفر لا نجاه معه بعد الموت؛و أنهم لا يجابون و إن سألوا،قال تعالى: إِلاَّ الَّذِينَ تٰابُوا وَ أَصْلَحُوا وَ بَيَّنُوا فَأُولٰئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَ أَنَا التَّوّٰابُ الرَّحِيمُ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ مٰاتُوا وَ هُمْ كُفّٰارٌ أُولٰئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللّٰهِ وَ الْمَلاٰئِكَهِ وَ النّٰاسِ أَجْمَعِينَ خٰالِدِينَ فِيهٰا لاٰ يُخَفَّفُ عَنْهُمُ الْعَذٰابُ وَ لاٰ هُمْ يُنْظَرُونَ (البقره١٦٢/)،و قال تعالى: إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ مٰاتُوا وَ هُمْ كُفّٰارٌ فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلْءُ الْأَرْضِ ذَهَباً وَ لَوِ افْتَدىٰ بِهِ أُولٰئِكَ لَهُمْ عَذٰابٌ أَلِيمٌ وَ مٰا لَهُمْ مِنْ نٰاصِرِينَ (آل عمران٩١/)،و نفى الناصرين نفى للشفاعه فى حقهم كما تقدم فى الكلام على الآيه فى الجزء الثالث من الكتاب.

و تقييد الجمله بقوله: وَ هُمْ كُفّٰارٌ يدل على التوبه للعاصى المؤمن اذا مات على المعصيه من غير استكبار و لا تساهل فإن التوبه من العبد بمعنى رجوعه الى عبوديه اختياريه و إن ارتفع موضوعها بالموت كما تقدم لكن التوبه منه تعالى بمعنى الرجوع بالمغفره و الرحمه يمكن أن

یتحقق بعد الموت لشفاعه الشافعین،و هذا فی نفسه من الشواهد علی أن المراد بالآیتین بیان حال توبه اللّه سبحانه لعباده لا بیان حال توبه العبد الی اللّه إلا بالتبع.

قوله تعالی: أُولٰئِکَ أَعْتَدْنٰا لَهُمْ عَذٰاباً أَلِیماً اسم الاشاره یدل علی بعدهم من ساحه القرب و التشریف،و الاعتاد:و الإعداد أو الوعد (۱).

[سوره النساء (۴): الآیات ۱۹ الی ۲۲]

اشاره

یٰا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا لاٰ یَحِلُّ لَکُمْ أَنْ تَرِثُوا اَلنِّسٰاءَ کَرْهاً وَ لاٰ تَعْضُلُوهُنَّ لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مٰا آتَیْتُمُوهُنَّ إِلاّٰ أَنْ یَأْتِینَ بِفٰاحِشَهٍ مُبَیِّنَهٍ وَ عٰاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ فَإِنْ کَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسیٰ أَنْ تَکْرَهُوا شَیْئاً وَ یَجْعَلَ اَللّٰهُ فِیهِ خَیْراً کَثِیراً (۱۹) وَ إِنْ أَرَدْتُمُ اِسْتِبْدٰالَ زَوْجٍ مَکٰانَ زَوْجٍ وَ آتَیْتُمْ إِحْدٰاهُنَّ قِنْطٰاراً فَلاٰ تَأْخُذُوا مِنْهُ شَیْئاً أَ تَأْخُذُونَهُ بُهْتٰاناً وَ إِثْماً مُبِیناً (۲۰) وَ کَیْفَ تَأْخُذُونَهُ وَ قَدْ أَفْضیٰ بَعْضُکُمْ إِلیٰ بَعْضٍ وَ أَخَذْنَ مِنْکُمْ مِیثٰاقاً غَلِیظاً (۲۱) وَ لاٰ تَنْکِحُوا مٰا نَکَحَ آبٰاؤُکُمْ مِنَ اَلنِّسٰاءِ إِلاّٰ مٰا قَدْ سَلَفَ إِنَّهُ کٰانَ فٰاحِشَهً وَ مَقْتاً وَ سٰاءَ سَبِیلاً (۲۲)

بیان:

قوله تعالی:یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لاٰ یَحِلُّ لَکُمْ -الی قوله- کَرْهاً کان أهل

۱- ۱) .النساء ۱۷-۱۸:کلام فی التوبه.

الجاهليه-على ما فى التاريخ و الروايه-يعدون نساء الموتى من التركه-اذا لم تكن المرأه أما للوارث-فيرثونهن مع التركه فكان أحد الوراث يلقى ثوبا على زوجه الميت و يرثها فإن شاء تزوج بها من غير مهر بل بالوراثه و إن كره نكاحها حبسها عنده فإن شاء زوجها من غيره فانتفع بمهرها،و إن شاء عضلها و منها انكاح و حبسها حتى تموت فيرثها إن كان لها مال.

و الآيه و إن كان ظاهرها أنها تنهى عن سنه دائره بينهم،و هى التى ذكرناها من إرث النساء فتكون مسوقه للردع عن هذه السنه لسيئه على ما ذكره بعض المفسرين إلاّ أن قوله فى ذيل الجمله: «كَرْهاً» لا يلائم ذلك سواء أخذ قيدا توضيحيا أو احترازيا.

فإنه لو كان قيدا توضيحيا أفاد أن هذه الوراثه تقع دائما على كره من النساء و ليس كذلك، و هو ظاهر،و لو كان قيدا احترازيا أفاد أن النهى إنما هو اذا كانت الوراثه على كره من النساء دون ما اذا كان على رضى منهن،و ليس كذلك.

نعم الكره أمر متحقق فى العضل عن الازدواج طمعا فى ميراثهن دائما أو غالبا بعد القبض عليهن بالإرث فالظاهر أن الآيه فى مقام الردع عن هذا الإرث على كره و أما نكاحهن بالإرث فالمتعرض للنهى عنه قوله تعالى فيما سيأتى:و لا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء،الآيه؛ و أما تزويجهن من الغير و الذهاب بمهرهن فينهى عنه مثل قوله تعالى: وَ لِلنِّساءِ نَصِيبٌ مِمَّا اكْتَسَبْنَ (النساء۳۲/)،و يدل على الجميع قوله تعالى: فَلاٰ جُنٰاحَ عَلَيْكُمْ فِيمٰا فَعَلْنَ فِی أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ (البقره۲۳۴/).

و أما قوله بعد:و لا تعضلوهن لتذهبوا،الخ؛فهو غير هذا العضل عن الازدواج للذهاب بالمال إرثا لما فى تذييله بقوله: لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مٰا آتَيْتُمُوهُنَّ من الدلاله على أن المراد به الذهاب ببعض المهر الذى آتاه الزوج العاضل دون المال الذى امتلكته من غير طريق هذا المهر.و بالجمله الآيه تنهى عن وراثه أموال النساء كرها منهن دون وراثه أنفسهن فإضافه الإرث الى النساء إنما هى بتقدير الأموال أو يكون مجازا عقليا.

قوله تعالى: وَ لاٰ تَعْضُلُوهُنَّ لِتَذْهَبُوا -الى قوله- مُبَيِّنَةٍ إما معطوف على قوله:

تَرِثُوا و التقدير:و لا أن تعضلوهن و إما نهى معطوف على قوله: لاٰ يَحِلُّ لَكُمْ لكونه فى معنى النهى.و العضل هو المنع و التضييق و التشديد.و الفاحشه الطريقه الشنيعه كثر استعمالها فى الزنا.و المبينه المتبينه،و قد نقل عن سيبويه أن أبان و استبان و بين و تبين بمعنى واحد،تتعدى و لا تتعدى يقال:أبان الشىء و استبان و بين و تبين و يقال:أبنت الشىء و استبنته و بينته و تبينته.

قوله تعالى: وَ عٰاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ الى آخر الآيه؛المعروف هو الأمر الذى يعرفه الناس فى مجتمعهم من غير أن ينكروه و يجهلوه،و حيث قيد به الأمر بالمعاشره كان المعنى الأمر بمعاشرتهن المعاشره المعروفه بين هؤلاء المأمورين.

و المعاشره التى يعرفها الرجال و يتعارفونه بينهم أن الواحد منهم جزء مقوم للمجتمع يساوى سائر الأجزاء فى تكوينه المجتمع الإنسانى لغرض التعاون و التعاضد العمومى النوعى فيتوجه على كل منهم من التكليف أن يسعى بما فى وسعه من السعى فيما يحتاج إليه المجتمع فيقتنى ما ينتفع به فيعطى ما يستغنى عنه و يأخذ ما يحتاج اليه فلو عومل مع واحد من أجزاء المجتمع غير هذه المعامله،و ليس إلاّ أن يضطهد بإبطال استقلاله فى الجزئيه فيؤخذ تابعا ينتفع به و لا ينتفع هو بشىء يحاذيه،و هذا هو الاستثناء.

و قد بين اللّه تعالى فى كتابه أن الناس جميعا-رجالا و نساء-فروع أصل واحد إنسانى، و أجزاء و أبعاض لطبيعه واحده بشريه،و المجتمع فى تكونه محتاج الى هؤلاء كما هو محتاج الى أولئك على حد سواء كما قال تعالى: بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ (النساء۲۵/).

و لا ينافى ذلك اختصاص كل من الطائفتين بخصله تختص به كاختصاص الرجال بالشده و القوه نوعا،و اختصاص النساء بالرقه و العاطفه فإن الطبيعه الإنسانيه فى حياتها التكوينيه و الاجتماعيه جميعا تحتاج الى بروز الشده و ظهور القوه كما تحتاج الى سريان الموده و الرحمه،

و الخصلتان جميعا مظهرا الجذب و الدفع العامين فى المجتمع الإنسانى.

فالطائفتان متعادلتان وزنا و أثرا كما أن أفراد طائفه الرجال متساويه فى الوزن و التأثير فى هذه البنيه المكونه مع اختلافهم فى شئونهم الطبيعيه و الاجتماعيه من قوه و ضعف،و علم و جهل،و كياسه و بلاده،و صغر و كبر،و رئاسه و مرءوسيه،و مخدوميه و خادميه،و شرف و خسه و غير ذلك.

و أما قوله تعالى: فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسىٰ أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئاً وَ يَجْعَلَ اللّٰهُ فِيهِ خَيْراً كَثِيراً فهو من قبيل إظهار الأمر المعلوم فى صوره المشكوك المحتمل اتقاء من تيقظ غريزه التعصب فى المخاطب نظير قوله تعالى: قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ قُلِ اللّٰهُ وَ إِنّٰا أَوْ إِيّٰاكُمْ لَعَلىٰ هُدىً أَوْ فِي ضَلاٰلٍ مُبِينٍ قُلْ لاٰ تُسْئَلُونَ عَمّٰا أَجْرَمْنٰا وَ لاٰ نُسْئَلُ عَمّٰا تَعْمَلُونَ (سبأ/٢٥).

قوله تعالى: وَ إِنْ أَرَدْتُمُ اسْتِبْدٰالَ زَوْجٍ مَكٰانَ زَوْجٍ الى آخر الآيه؛الاستبدال استفعال بمعنى طلب البدل،و كأنه بمعنى إقامه زوج مقام زوج أو هو من قبيل التضمين بمعنى إقامه امرأه مقام أخرى بالاستبدال،و لذلک جمع بين قوله،أردتم و بين قوله: اِسْتِبْدٰالَ ،الخ؛مع كون الاستبدال مشتملا على معنى الإراده و الطلب،و على هذا فالمعنى:و إن أردتم أن تقيموا زوجا مقام اخرى بالاستبدال.

و البهتان ما بهت الإنسان أى جعله متحيرا،و يغلب استعماله فى الكذب من القول و هو فى الأصل مصدر،و قد استعمل فى الآيه فى الفعل الذى هو الأخذ من المهر،و هو فى الآيه حال من الأخذ و كذا قوله: إِثْماً ،و الاستفهام إنكارى.

و المعنى:إن أردتم أن تطلقوا بعض أزواجكم و تتزوجوا باخرى مكانها فلا تأخذوا من الصداق الذى آتيتموها شيئا و إن كان ما آتيتموها مالا كثيرا،و ما تأخذونه قليلا جدا.

قوله تعالى: وَ كَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَ قَدْ أَفْضىٰ بَعْضُكُمْ إِلىٰ بَعْضٍ الى آخر الآيه؛

الاستفهام للتعجب،و الإفضاء هو الاتصال بالمماسه،و أصله الفضاء بمعنى السعه.

و لما كان هذا الأخذ إنما هو بالبغى و الظلم،و مورده مورد الاتصال و الاتحاد أوجب ذلك صحه التعجب حيث إن الزوجين يصيران بسبب ما أوجبه الازدواج من الإفضاء و الاقتراب كشخص واحد،و من العجيب أن يظلم شخص واحد نفسه و يؤذيها أو يؤذى بعض أجزائه بعضا.

و أما قوله وَ أَخَذْنَ مِنْكُمْ مِيثٰاقاً غَلِيظاً فالظاهر أن المراد بالميثاق الغليظ هو العلقه التى أبرمها الرجل بالعقد و نحوه،و من لوازمها الصداق الذى يسمى عند النكاح و تستحقه المرأه من الرجل (١).

[سوره النساء (۴): الآيات ۲۳ الى ۲۸]

اشاره

حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهٰاتُكُمْ وَ بَنٰاتُكُمْ وَ أَخَوٰاتُكُمْ وَ عَمّٰاتُكُمْ وَ خٰالاٰتُكُمْ وَ بَنٰاتُ اَلْأَخِ وَ بَنٰاتُ اَلْأُخْتِ وَ أُمَّهٰاتُكُمُ اَللاّٰتِى أَرْضَعْنَكُمْ وَ أَخَوٰاتُكُمْ مِنَ اَلرَّضٰاعَهِ وَ أُمَّهٰاتُ نِسٰائِكُمْ وَ رَبٰائِبُكُمُ اَللاّٰتِى فِى حُجُورِكُمْ مِنْ نِسٰائِكُمُ اَللاّٰتِى دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلاٰ جُنٰاحَ عَلَيْكُمْ وَ حَلاٰئِلُ أَبْنٰائِكُمُ اَلَّذِينَ مِنْ أَصْلاٰبِكُمْ وَ أَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ اَلْأُخْتَيْنِ إِلاّٰ مٰا قَدْ سَلَفَ إِنَّ اَللّٰهَ كٰانَ غَفُوراً رَحِيماً (۲۳) وَ اَلْمُحْصَنٰاتُ مِنَ اَلنِّسٰاءِ إِلاّٰ مٰا مَلَكَتْ أَيْمٰانُكُمْ كِتٰابَ اَللّٰهِ عَلَيْكُمْ وَ أُحِلَّ لَكُمْ مٰا وَرٰاءَ ذٰلِكُمْ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوٰالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسٰافِحِينَ فَمَا اِسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَهً وَ لاٰ جُنٰاحَ عَلَيْكُمْ فِيمٰا تَرٰاضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ اَلْفَرِيضَهِ إِنَّ اَللّٰهَ كٰانَ عَلِيماً حَكِيماً (۲۴) وَ مَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً أَنْ يَنْكِحَ اَلْمُحْصَنٰاتِ اَلْمُؤْمِنٰاتِ فَمِنْ مٰا مَلَكَتْ أَيْمٰانُكُمْ مِنْ فَتَيٰاتِكُمُ اَلْمُؤْمِنٰاتِ وَ اَللّٰهُ أَعْلَمُ بِإِيمٰانِكُمْ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ فَانْكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ وَ آتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ مُحْصَنٰاتٍ غَيْرَ مُسٰافِحٰاتٍ وَ لاٰ مُتَّخِذٰاتِ أَخْدٰانٍ فَإِذٰا أُحْصِنَّ فَإِنْ أَتَيْنَ بِفٰاحِشَهٍ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مٰا عَلَى اَلْمُحْصَنٰاتِ مِنَ اَلْعَذٰابِ ذٰلِكَ لِمَنْ خَشِيَ اَلْعَنَتَ مِنْكُمْ وَ أَنْ تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَكُمْ وَ اَللّٰهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۲۵) يُرِيدُ اَللّٰهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ وَ يَهْدِيَكُمْ سُنَنَ اَلَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَ اَللّٰهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (۲۶) وَ اَللّٰهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَ يُرِيدُ اَلَّذِينَ يَتَّبِعُونَ اَلشَّهَوٰاتِ أَنْ تَمِيلُوا مَيْلاً عَظِيماً (۲۷) يُرِيدُ اَللّٰهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَ خُلِقَ اَلْإِنْسٰانُ ضَعِيفاً (۲۸)

۱- ۱) .النساء ۱۹-۲۲:بحث روائی حول:التقاليد الجاهليه فى المرأه التى يموت زوجها،الامر بحسن معامله النساء.

بیان:

قوله تعـالی: حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَ بَنَاتُكُمْ وَ أَخَوَاتُكُمْ وَ عَمَّاتُكُمْ وَ خَالاَتُكُمْ وَ بَنَاتُ الْأَخِ وَ بَنَاتُ الْأُخْتِ هؤلاء هن المحرمات بحسب النسب و هی

ص :۶۴۲

سبعه أصناف،و الام من اتصل إليها نسب الإنسان بالولاده كمن ولدته من غير واسطه أو بواسطه،كوالده الأب أو الام فصاعده،و البنت من اتصل نسبها بالإنسان بسبب ولادتها منه كالمولوده من صلبه بلا واسطه،و كبنت الابن و البنت فنازله،و الاخت من اتصل نسبها بالإنسان من جهه ولادتهما معها من الأب أو الام أو منهما جميعا بلا واسطه،و العمه اخت الأب و كذا اخت الجد من جهه الأب أو الام،و الخاله اخت الام،و كذا اخت الجده من جهه الأب أو الام.

و المراد بتحريم الامهات و ما يتلوها من الأصناف حرمه نكاحهن على ما يفيده الإطلاق من مناسبه الحكم و الموضوع،كما فى قوله تعالى: حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَ الدَّمُ (المائده/٣) أى أكلهما،و قوله تعالى: فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ (المائده/٢٦)أى سكنى الأرض،و هذا مجاز عقلى شائع،هذا.

و لكنه لا يلائم ما سيأتى من قوله تعالى: «إِلاّ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ» فإنه استثناء من الوطء دون علقه النكاح على ما سيجىء،و كذا قوله تعالى: أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ على ما سيجىء،فالحق أن المقدر هو ما يفيد معنى الوطء دون علقه النكاح،و إنما لم يصرح تأدبا و صونا للسان على ما هو دأب كلامه تعالى.

و اختصاص الخطاب بالرجال دون أن يقال:حرم عليهن أبنائهن،الخ؛أو يقال مثلا:لا نكاح بين المرأه و ولدها،الخ؛لما أن المطلب و الخطبه بحسب الطبع إنما يقع من جانب الرجال فحسب.

و توجيه الخطاب الى الجمع مع تعليق الحرمه بالجمع كالامهات و البنات،الخ؛تفيد الاستغراق فى التوزيع،أى حرمت على كل رجل منكم أمه و بنته،اذ لا معنى لتحريم المجموع على المجموع،و لا لتحريم كل ام و بنت لكل رجل مثلا على كل رجل لأوله الى تحريم أصل النكاح،فمآل الآيه الى أن كل رجل يحرم عليه نكاح أمه و بنته و اخته،الخ.

ص :٦۴٣

قوله تعالی: وَ أُمَّهاتُکُمُ اللاّتِی أَرْضَعْنَکُمْ وَ أَخَواتُکُمْ مِنَ الرَّضاعَهِ شروع فی بیان المحرمات بالسبب،و هی سبع ست منها ما فی هذه الآیه،و سابعتها ما یتضمنه قوله:

وَ لا تَنْکِحُوا ما نَکَحَ آباؤُکُمْ مِنَ النِّساءِ ،الآیه.

و الآیه بسیاقها تدل علی جعل الامومه و البنوه بین المرأه و من أرضعته و کذا الاخوه بین الرجل و اخته من الرضاعه حیث ارسل الکلام فیها إرسال المسلم فالرضاعه تکون الروابط النسبیه بحسب التشریع،و هذا مما یختص بالشریعه الإسلامیه علی ما ستجیء الإشاره الیه.

و قد صح عن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فیما رواه الفریقان أنه قال:ان اللّه حرم من الرضاعه ما حرم من النسب و لازمه أن تنتشر الحرمه بالرضاع فیما یحاذی محرمات النسب من الأصناف،و هی الام و البنت و الاخت و العمه و الخاله و بنت الأخ و بنت الاخت،سبعه أصناف.

و أما ما به یتحقق الرضاع و ما له فی نشره الحرمه من الشرائط من حیث الکم و الکیف و المده و ما یلحق بها من الأحکام فهو مما یتبین فی الفقه،و البحث فیه خارج عن وضع هذا الکتاب،و أما قوله: وَ أَخَواتُکُمْ مِنَ الرَّضاعَهِ فالمراد به الأخوات الملحقه بالرجل من جهه إرضاع أمه إیاها بلبن أبیه و هکذا.

قوله تعالی: وَ أُمَّهاتُ نِسائِکُمْ سواء کانت النساء أی الأزواج مدخولا بهن أو غیر مدخول بهن فإن النساء اذا اضیفت الی الرجال دلت علی مطلق الأزواج،و الدلیل علی ذلک التقیید الآتی فی قوله تعالی: مِنْ نِسائِکُمُ اللاّتِی دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَإِنْ لَمْ تَکُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ ، الآیه.

قوله تعالی: وَ رَبائِبُکُمُ اللاّتِی فِی حُجُورِکُمْ -الی قوله- فَلا جُناحَ عَلَیْکُمْ الربائب جمع الربیبه و هی بنت زوجه الرجل من غیره لأن تدبیر أمر من مع المرأه من الولد الی زوجها فهو الذی یربها و یربیها فی العاده الغالبه و إن لم یکن کذلک دائما.

و کذلک کون الربیبه فی حجر الزوج أمر مبنی علی الغالب و إن لم یجر الأمر علیه دائما،

و لـذلك قيـل:إن قـوله: اَللاّٰـتِی فِی حُجُورِكُمْ قيـد مبنی علی الغـالب فـالربيبه محرمـه سـواء كـانت فی حجر زوج امهـا أو لم يكن،فالقيد توضيحی لا احترازی.

و من الممكن أن يقـال:إن قـوله: اَللاّٰتِی فِی حُجُورِكُمْ ،إشـاره الی مـا يسـتفاد من حكمه تشـريع الحرمه فی محرمـات النسب و السـبب علی ما سـيجیء البحث عنه،و هو الاختلاط الواقع المستقر بين الرجل و بين هؤلاء الأصناف من النساء و المصاحبه الغالبه بين هؤلاـء فی المنـازل و البيوت فلو لاـ حكم الحرمه المؤبـده لم يكن الاـحتراز من وقوع الفحشـاء بمجرد تحريم الزنـا (علی ما سيجیء بيانه).

فيكون قوله: «اللاّٰتِی فِی حُجُورِكُمْ» مشيرا الی أن الربائب لكونهن غالبا فی حجوركم و فی صحابتكم تشارك سائر الأصناف فی الاشتمال علی ملاك التحريم و حكمته.

و كيفما كان ليس قوله: اَللاّٰتِی فِی حُجُورِكُمْ قيدا احترازيا يتقيد به التحريم حتی تحل الربيبه لرابها اذا لم تكن فی حجره كالبنت الكبيره يتزوج الرجـل بامها،و الـدليل علی ذلك المفهوم المصـرح به فی قوله تعالی: فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلاٰ جُنٰاحَ عَلَيْكُمْ حيث ذكر فيه ارتفـاع قيـد الـدخول لكون الـدخول دخيلا فی التحريم،و لو كان الكون فی الحجور مثله لكان من اللازم ذكره،و هو ظاهر.

و قوله: فَلاٰ جُنٰاحَ عَلَيْكُمْ أی فی أن تنكحوهن حذف إيثارا للاختصار لدلاله السياق عليه.

قوله تعالی: وَ حَلاٰئِلُ أَبْنٰائِكُمُ اَلَّذِينَ مِنْ أَصْلاٰبِكُمْ الحلائل جمع حليله قال فی المجمع:و الحلائل جمع الحليله،و هی بمعنی محلله مشـتقه من الحلال و الذكر حليل،و جمعه أحله كعزيز و أعزه سميا بذلك لأن كل واحده منهما يحل له مباشره صاحبه،و قيل هو من الحلول لأن كل واحد منهما يحال صاحبه أی يحل معه فی الفراش،انتهی.

و المراد بالأبناء من اتصل بالإنسان بولاده سواء كان ذلك بلا واسطه أو بواسطه ابن أو

بنت،و تقييده بقوله «الَّذِينَ مِنْ أَصْلاٰبِكَمْ» احتراز عن حليله من يدعى ابنا بالتبنى دون الولاده.

قوله تعالى: وَ أَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلاّٰ مٰا قَدْ سَلَفَ المراد به بيان تحريم نكاح اخت الزوجه ما دامت الزوجه حيه باقيه تحت حباله الزوجيه فهو أوجز عباره و أحسنها فى تأديه المراد،و إطلاق الكلام ينصرف الى الجمع بينهما فى النكاح فى زمان واحد، فلا مانع من أن ينكح الرجل إحدى الاختين ثم يتزوج بالاخرى بعد طلاق الاولى أو موتها، و من الدليل عليه السيره القطعيه بين المسلمين المتصله بزمان النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

و أما قوله: إِلاّٰ مٰا قَدْ سَلَفَ فهو كنظيره المتقدم فى قوله «وَ لاٰ تَنْكِحُوا مٰا نَكَحَ آبٰاؤُكُمْ مِنَ النِّسٰاءِ إِلاّٰ مٰا قَدْ سَلَفَ» ناظر الى ما كان معمولا به بين عرب الجاهليه من الجمع بين الاختين،و المراد به بيان العفو عما سلف من عملهم بالجمع بين الاختين قبل نزول هذه الآيه دون ما لو كان شىء من ذلك فى زمان النزول بنكاح سابق فإن الآيه تدل على منعه لأنه جمع بين الاختين بالفعل كما يدل عليه أيضا ما تقدم نقله من أسباب نزول قوله «وَ لاٰ تَنْكِحُوا مٰا نَكَحَ آبٰاؤُكُمْ» الآيه؛حيث فرق النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بعد نزول الآيه بين الأبناء و بين نساء آبائهم مع كون النكاح قبل نزول الآيه.

و رفع التحريم-و هو الجواز-عن نكاح سالف لا يبتلى به بالفعل،و العفو عنه من حيث نفس العمل المنقضى و إن كان لغوا لا أثر له لكنه لا يخلو عن الفائده من حيث آثار العمل الباقيه بعده كطهاره المولد و اعتبار القرابه مع الاستيلاد و نحو ذلك.

و بعباره اخرى لا معنى لتوجيه الحرمه أو الإباحه الى نكاح سابق قد جمع بين الاختين اذا ماتتا مثلا أو ماتت إحداهما أو حل الطلاق بهما أو بإحداهما لكن يصح رفع الإلغاء و التحريم عن مثل هذا النكاح باعتبار ما استتبعه من الأولاد من حيث الحكم بطهاره مولدهم،و وجود القرابه بينهم و بين آبائهم المولدين لهم و سائر قرابات الآباء،المؤثر ذلك فى الإرث و النكاح

و غير ذلك.

و على هذا فقوله «إِلاّ مٰا قَدْ سَلَفَ» استثناء من الحكم باعتبار آثاره الشرعيه لا باعتبار أصل تعلقه بعمل قد انقضى قبل التشريع،و من هنا يظهر أن الاستثناء متصل لا منقطع كما ذكره المفسرون.

و يمكن أن يرجع الاستثناء الى جميع الفقرات المذكوره فى الآيه من غير أن يختص بقوله «وَ أَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ» فإن العرب و إن كانت لا ترتكب من هذه المحرمات إلا الجمع بين الاختين،و لم تكن تقترف نكاح الامهات و البنات و سائر ما ذكرت فى الآيه إلا أن هناك امما كانت تنكح أقسام المحارم كالفرس و الروم و سائر الامم المتمدنه و غير المتمدنه يوم نزول الآيات على اختلافهم فيه،و الإسلام يعتبر صحه نكاح الامم غير المسلمه الدائر بينهم على مذاهبهم فيحكم بطهاره مولدهم،و يعتبر صحه قرابتهم بعد الدخول فى دين الحق،هذا،لكن الوجه الأول أظهر.

قوله تعالى: إِنَّ اللّٰهَ كٰانَ غَفُوراً رَحِيماً تعليل راجع الى الاستثناء،و هو من الموارد التى تعلقت فيها المغفره بآثار الأعمال فى الخارج دون الذنوب و المعاصى.

قوله تعالى: وَ الْمُحْصَنٰاتُ مِنَ النِّسٰاءِ إِلاّٰ مٰا مَلَكَتْ أَيْمٰانُكُمْ المحصنات بفتح الصاد اسم مفعول من الإحصان و هو المنع،و منه الحصن الحصين أى المنيع يقال:أحصنت المرأه اذا عفت فحفظت نفسها و امتنعت عن الفجور،قال تعالى: اَلَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهٰا (التحريم/١٢)أى عفت و يقال:أحصنت المرأه-بالبناء للفاعل و المفعول-اذا تزوجت فأحصن زوجها أو التزوج إياها من غير زوجها،و يقال:أحصنت المرأه اذا كانت حره فمنعها ذلك من أن يمتلك الغير بضعها أو منعها ذلك من الزنا لأن ذلك كان فاشيا فى الإماء.

و الظاهر أن المراد بالمحصنات فى الآيه هو المعنى الثانى أى المتزوجات دون الأول و الثالث لأن الممنوع المحرم فى غير الأصناف الأربعه عشر المعدوده فى الآيتين هو نكاح المزوجات

فحسب فلا منع من غيرها من النساء سواء كانت عفيفه أو غيرها،و سواء كانت حره أو مملوكه فلا وجه لأن يراد بالمحصنات فى الآيه العفائف مع عدم اختصاص حكم المنع بالعفائف ثم يرتكب تقييد الآيه بالتزويج،أو حمل اللفظ على إراده الحرائر مع كون الحكم فى الإماء أيضا مثلهن ثم ارتكاب التقييد بالتزويج فإن ذلك أمر لا يرتضيه الطبع السليم.

فالمراد بالمحصنات من النساء المزوجات و هى التى تحت حباله التزويج،و هو عطف على موضع امهاتكم،و المعنى:و حرمت عليكم كل مزوجه من النساء ما دامت مزوجه ذات بعل.

و على هذا يكون قوله «إِلاّٰ مٰا مَلَكَتْ أَيْمٰانُكُمْ» رفعا لحكم المنع عن محصنات الإماء على ما ورد فى السنه أن لمولى الأمه المزوجه أن يحول بين مملوكته و زوجها ثم ينالها عن استبراء ثم يردها الى زوجها.

قوله تعالى: كِتٰابَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ أى ألزموا حكم اللّه المكتوب المقضى عليكم و قد ذكر المفسرون أن قوله «كِتٰابَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ» منصوب مفعولا مطلقا لفعل مقدر،و التقدير:كتب اللّه كتابا عليكم ثم حذف الفعل و اضيف المصدر الى فاعله و اقيم مقامه،و لم يأخذوا لفظ عليكم سم فعل لما ذكره النحويون أنه ضعيف العمل ما يتقدم معموله عليه؛هذا.

قوله تعالى: وَ أُحِلَّ لَكُمْ مٰا وَرٰاءَ ذٰلِكُمْ ظاهر التعبير بما الظاهره فى غير اولى العقل،و كذا الإشاره بذلكم الدال على المفرد المذكر،و كذا قوله بعده:أن تبتغوا بأموالكم،أن يكون المراد بالموصول و اسم الإشاره هو المقدر فى قوله: حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهٰاتُكُمْ ،المتعلق به التحريم من الوطء و النيل أو ما هو من هذا القبيل،و المعنى:و احل لكم من نيلهن ما هو غير ما ذكر لكم،و هو النيل بالنكاح فى غير من عد من الأصناف الخمسه عشر أو بملك اليمين، و حينئذ يستقيم بدليه قوله: أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوٰالِكُمْ ،من قوله: وَ أُحِلَّ لَكُمْ مٰا وَرٰاءَ ذٰلِكُمْ كل الاستقامه.

قوله تعالی: أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسافِحِينَ بدل أو عطف بيان من قوله «ما وَراءَ ذلِكُمْ» يتبين به الطريق المشروع فی نيل النساء و مباشرتهن،و ذلک أن الذی يشمله قوله «وَ أُحِلَّ لَكُمْ ما وَراءَ ذلِكُمْ» من المصداق ثلاثه:النكاح و ملک اليمين و السفاح و هو الزنا فبين بقوله «أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوالِكُمْ» الخ؛المنع عن السفاح و قصر الحل فی النكاح و ملک اليمين ثم اعتبر الابتغاء بالأموال و هو فی النكاح المهر و الاجره-ركن من أركانه-و فی ملک اليمين الثمن-و هو الطريق الغالب فی تملک الإماء-فيؤول معنی الآيه الی مثل قولنا:احل لكم فيما سوی الأصناف المعدوده أن تطلبوا مباشره النساء و نيلهن بإنفاق أموالكم فی اجره المنكوحات من النساء نكاحا من غير سفاح أو انفاقها فی ثمن الجواری و الإماء.

و من هنا يظهر أن المراد بالإحصان فی قوله «مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسافِحِينَ» إحصان العفه دون إحصان التزويج و إحصان الحريه فإن المراد بابتغاء الأموال فی الآيه أعم مما يتعلق بالنكاح أو بملک اليمين و لا دليل علی قصرها فی النكاح حتی يحمل الإحصان علی إحصان التزويج، و ليس المراد بإحصان العفه الاحتراز عن مباشره النساء حتی ينافی المورد بل ما يقابل السفاح أعنی التعدی الی الفحشاء بأی وجه كان بقصر النفس فی ما أحل اللّه،و كفها عما حرم اللّه فی الطرق العاديه فی التمتع المباشری الذی اودع النزوع اليه فی جبله الانسان و فطرته.

قوله تعالی: فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً كأن الضمير فی قوله: «بِهِ» راجع الی ما يدل علی قوله: وَ أُحِلَّ لَكُمْ ما وَراءَ ذلِكُمْ «و هو النيل أو ما يؤدی معناه»،فيكون «ما» للتوقيت،و قوله «مِنْهُنَّ» متعلقا بقوله: «اسْتَمْتَعْتُمْ» و المعنی:مهما استمتعتم بالنيل منهن فآتوهن اجورهن فريضه.

و يمكن أن يكون ما موصوله،و استمتعتم صله لها،و ضمير به راجعا الی الموصول و قوله «مِنْهُنَّ» بيانا للموصول،و المعنی:و من استمتعتم به من النساء،الخ.

و الجمله أعنى قوله: فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ ،الخ؛تفريع لما تقدمها من الكلام-لمكان الفاء-تفريع البعض على الكل أو تفريع الجزئى على الكلى بلا شک فإن ما تقدم من الكلام أعنى قوله «أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسافِحِينَ» كما تقدم بيانه شامل لما فى النكاح و ملك اليمين، فتفريع قوله: فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ عليه يكون من تفريع الجزء على الكل أو تفريع بعض الأقسام الجزئيه على المقسم الكلى.

و هذا النوع من التفريع كثير الورود فى كلامه تعالى كقوله عزّ من قائل: أَيّاماً مَعْدُوداتٍ فَمَنْ كانَ مِنْكُمْ مَرِيضاً أَوْ عَلى سَفَرٍ الآيه(البقره/۱۸۴)و قوله: فَإِذا أَمِنْتُمْ فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَهِ إِلَى الْحَجِّ الآيه(البقره/۱۹۶)و قوله: لا إِكْراهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطّاغُوتِ وَ يُؤْمِنْ بِاللّهِ (البقره/۲۵۶)الى غير ذلک.

و المراد بالاستمتاع المذكر فى الآيه نكاح المتعه بلا شک فإن الآيه مدنيه نازله فى سوره النساء فى النصف الأول من عهد النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بعد الهجره على ما يشهد به معظم آياتها،و هذا النكاح أعنى نكاح المتعه كانت دائره بينهم معموله عندهم فى هذه البرهه من الزمان من غير شک-و قد أطبقت الأخبار على تسلم ذلک-سواء كان الإسلام هو المشرع لذلک أو لم يكن فأصل وجوده بينهم بمرأى من النبى و مسمع منه لا شک فيه،و كان اسمه هذا الاسم و لا يعبر عنه إلا بهذا اللفظ فلا مناص من كون قوله «فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ» محمولا عليه مفهوما منه هذا المعنى كما أن سائر السنن و العادات و الرسوم الدائره بينهم فى عهد النزول بأسمائها المعروفه المعهوده كلما نزلت آيه متعرضه لحكم متعلق بشىء من تلک الأسماء بإمضاء أو رد أو أوامر أو نهى لم يكن بد من حمل الأسماء الوارده فيها على معانيها المسماه بها من غير أن تحمل على معانيها اللغويه الأصليه.

و ذلک كالحج و البيع و الربا و الربح و الغنيمه و سائر ما هو من هذا القبيل فلم يمكن لأحد أن يدعى أن المراد بحج البيت قصده،و هكذا،كذلک ما أتى به النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من الموضوعات

الشرعیه ثم شاع الاستعمال حتی عرفت بأسامیها الشرعیه کالصلاه و الصوم و الزکاه و حج التمتع و غیر ذلک لا مجال بعد تحقق التسمیه لحمل ألفاظها الواقعه فی القرآن الکریم علی معانیها اللغویه الأصلیه بعد تحقق الحقیقه الشرعیه أو المتشرعیه فیها.

فمن المتعین أن یحمل الاستمتاع المذکور فی الآیه علی نکاح المتعه لدورانه بهذا الاسم عندهم یوم نزول الآیه سواء قلنا بنسخ نکاح المتعه بعد ذلک بکتاب أو سنه أو لم نقل فإنما هو أمر آخر.

و جمله الأمر أن المفهوم من الآیه حکم نکاح المتعه،و هو المنقول عن القدماء من مفسری الصحابه و التابعین کابن عباس و ابن مسعود و ابی بن کعب و قتاده و مجاهد و السدی و ابن جبیر و الحسن و غیرهم،و هو مذهب أئمه أهل البیت علیهم السّلام (۱).

قوله تعالی: وَ مَنْ لَمْ یَسْتَطِعْ مِنْکُمْ طَوْلاً أَنْ یَنْکِحَ الْمُحْصَنٰاتِ الْمُؤْمِنٰاتِ ،الطول الغنی و الزیاده فی القدره،و کلا المعنیین یلائمان الآیه،و المراد بالمحصنات الحرائر بقرینه مقابلته بالفتیات،و هذا بعینه یشهد علی أن لیس المراد بها العفائف، و إلاّ لم تقابل بالفتیات بل بها و بغیر العفائف،و لیس المراد بها ذوات الازواج اذ لا یقع علیها العقد و لا المسلمات و إلا لاستغنی عن التقیید بالمؤمنات.

و المراد بقوله «فَمِنْ مٰا مَلَکَتْ أَیْمٰانُکُمْ» ما ملکته أیمان المؤمنین غیر من یرید الازدواج و إلا فتزوج الإنسان بملک یمین نفسه باطل غیر مشروع،و قد نسب ملک الیمین الی المؤمنین و فیهم المرید للتزویج بعدّ الجمیع واحدا غیر مختلف لاتحادهم فی الدین،و اتحاد مصالحهم و منافعهم کأنهم شخص واحد.

و فی تقیید المحصنات و کذا الفتیات بالمؤمنات إشاره الی عدم جواز تزوّج غیر المؤمنات

۱- ۱) .النساء ۲۳-۲۸:بحث فی متعه النساء.

من كتابيه و مشركه،و لهذا الكلام تتمه ستمر بك إن شاء اللّه العزيز فى أوائل سوره المائده.

و محصل معنى الآيه أن من لم يقدر منكم على أن ينكح الحرائر المؤمنات لعدم قدرته على تحمل أثقال المهر و النفقه فله أن ينكح من الفتيات المؤمنات من غير ان يتحرج من فقدان القدره على الحرائر،و يعرض نفسه على خطرات الفحشاء و معترض الشقاء.

فالمراد بهذا النكاح الدائم،و الآيه فى سياق التنزل أى إن لم يمكنكم كذا فيمكنكم كذا،و إنما قصر الكلام فى صوره التنزل على بعض أفراد المنزل عنه أعنى على النكاح الدائم الذى هو بعض أفراد النكاح الجائز لكون النكاح الجائز لكون النكاح الدائم هو المتعارف المتعين بالطبع فى نظر الإنسان المريد تأسيس البيت و إيجاد النسل و تخليف الولد،و نكاح المتعه تسهيل دينى خفف اللّه به عن عباده لمصلحه سد طريق الفحشاء،و قطع منابت الفساد.

قوله تعالى: وَ اللّٰهُ أَعْلَمُ بِإِيمٰانِكُمْ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ لما كان الإيمان المأخوذ فى متعلق الحكم أمرا قلبيا لا سبيل الى العلم بحقيقته بحسب الأسباب،و ربما أوهم تعليقا بالمتعذر أو المتعسر،و أوجب تحرج المكلفين منه،بين تعالى أنه هو العالم بإيمان عباده المؤمنين و هو كنايه عن أنهم إنما كلفوا الجرى على الأسباب الظاهريه الداله على الإيمان كالشهادتين و الدخول فى جماعه المسلمين و الإتيان بالوظائف العامه الدينيه،فظاهر الإيمان هو الملاك دون باطنه.

و فى هدايه هؤلاء المكلفين غير المستطيعين الى الازدواج بالإماء نقص و قصور آخر فى الوقوع موقع التأثير و القبول،و هو أن عامه الناس يرون لطبقه المملوكين من العبيد و الإماء هوانا فى الأمر و خسه فى الشأن و نوع ذله و انكسار فيوجب ذلك انقباضهم و جماح نفوسهم من الاختلاط بهم و المعاشره معهم و خاصه بالازدواج الذى هو اشتراك حيوى و امتزاج باللحم و الدم.

فأشار سبحانه بقوله: «بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ» الى حقيقه صريحه يندفع بالتأمل فيها هذا

التوهم الفاسد فالرقيق إنسان كما أن الحر إنسان لا يتميزان فى ما به يصير الإنسان واجدا لشئون الإنسانيه،و إنما يفترقان بسلسله من أحكام موضوعه يستقيم بها المجتمع الإنسانى فى إنتاجه سعاده الناس،و لا عبره بهذه التميزات عند اللّه،و الذى به العبره هو التقوى الذى به الكرامه عند اللّه،فلا ينبغى للمؤمنين أن ينفعلوا عن أمثال هذه الخطرات الوهميه التى تبعدهم عن حقائق المعارف المتضمنه سعادتهم و فلاحهم،فإن الخروج عن مستوى الطريق المستقيم، و إن كان حقيرا فى بادى أمره لكنه لا يزال يبعد الإنسان من صراط الهدايه حتى يورده أوديه الهلكه.

و من هنا يظهر أن الترتيب الواقع فى صدر الآيه فى صوره الاشتراط و التنزل،أعنى قوله:

وَ مَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنٰاتِ الْمُؤْمِنٰاتِ فَمِنْ مٰا مَلَكَتْ أَيْمٰانُكُمْ ،إنما هو جرى فى الكلام على مجرى الطبع و العاده،و ليس إلزاما للمؤمنين على الترتيب بمعنى أن يتوقف جواز نكاح الأمه على فقدان الاستطاعه على نكاح الحره بل لكون الناس بحسب طباعهم سالكين هذا المسلك خاطبهم أن لو لم يقدروا على نكاح الحرائر فلهم أن يقدموا على نكاح الفتيات من غير انقباض،و نبه مع ذلك على أن الحر و الرق من نوع واحد بعض أفراده يرجع الى بعض.

قوله تعالى: فَانْكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ إلى قوله أَخْدٰانٍ المراد بالمحصنات العفائف فإن ذوات البعوله لا يقع عليهن نكاح،و المراد بالمسافحات ما يقال متخذات الأخدان،و الاخدان جمع خدن بكسر الخاء و هو الصديق،يستوى فيه المذكر و المؤنث المفرد و الجمع،و إنما اتى به بصيغه الجمع للدلاله على الكثره نصا،فمن يأخذ صديقا للفحشاء لا يقع بالواحد و الاثنين فيه لأن النفس لا تقف على حد إذا اطيعت فيما تهواه.

و بالنظر إلى هذه المقابله قال من قال:إن المراد بالسفاح الزنا جهرا و باتخاذ الخدن الزنا سرا و قد كان اتخاذ الخدن متداولا عند العرب حتى عند الأحرار و الحرائر لا يعاب به مع ذمهم

زنا العلن لغير الإماء.

فقوله: فَانْكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ إرشاد إلى نكاح الفتيان مشروطا بأن يكون بإذن مواليهن فإن زمام امرهن إنما هو بيد الموالى لا غير و انما عبر عنهم بقوله أَهْلِهِنَّ جريا على ما يقتضيه قوله قبل: بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ فالفتاه واحده من اهل بيت مولاها و مولاها أهلها.

و المراد بإتيانهن اجورهن بالمعروف توفيتهن مهور نكاحهن و اتيان الأجور إياهن إعطاؤها مواليهن،و قد أرشد إلى الإعطاء بالمعروف عن غير بخس و مماطله و إذاء.

قوله تعالى: فَإِذٰا أُحْصِنَّ فَإِنْ أَتَيْنَ بِفٰاحِشَةٍ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مٰا عَلَى الْمُحْصَنٰاتِ مِنَ الْعَذٰابِ قرئ احصن بضم الهمزه بالبناء للمفعول و بفتح الهمزه بالبناء للفاعل،و هو الأرجح.

الإحصان فى الآيه إن كان هو إحصان الازدواج كان أخذه فى الشرط المجرد كون مورد لكلام فى ما تقدم ازدواجهن،و ذلك أن الأمه تعذب نصف عذاب الحره اذا زنت سواء كانت محصنه بالازدواج أو لا من غير أن يؤثر الإحصان فيها شيئا زائدا.

و أما اذا كان إحصان الإسلام كما قيل-و يؤيده قراءه فتح الهمزه-تم المعنى من غير مئونه زائده،و كان عليهن اذا زنين نصف عذاب الحرائر سواء كن ذوات بعوله أو لا.

و المراد بالعذاب هو الجلد دون الرجم لأن الرجم لا يقبل الانتصاف و هو الشاهد على أن المراد بالمحصنات الحرائر غير ذوات الأزواج المذكوره فى صدر الآيه.و اللام للعهد فمعنى الآيه بالجمله أن الفتيات المؤمنات اذا أتين بفاحشه و هو الزنا فعليهن نصف حد المحصنات غير ذوات الأزواج،و هو جلد خمسين سوطا.

و من الممكن أن بكون المراد بالإحصان إحصان العفه،و تقريره أن الجوارى يومئذ لم يكن لهن الاشتغال بكل ما تهواه أنفسهن من الأعمال بما لهن من اتباع أوامر مواليهن و خاصه فى

الفاحشه و الفجور و كانت الفاحشه فيهن-لو اتفقت-بأمر من مواليهن فى سبيل الاستغلال بهن و الاستدرار من عرضهن كما يشعر به النهى الوارد فى قوله تعالى: وَ لاٰ تُكْرِهُوا فَتَيٰاتِكُمْ عَلَى الْبِغٰاءِ إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّناً (النور/٣٣).فالتماسهن الفجور و اشتغالهن بالفحشاء باتخاذها عاده و مكسبا كان فيما كان يأمر مواليهن من دون أن يسع لهن الاستنكاف و التمرد،و اذا لم يكرهن الموالى على الفجور فالمؤمنات منهن على ظاهر تقوى الإسلام،و عفه الإيمان،و حينئذ إن أتين بفاحشه فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب،و هو قوله تعالى: فَإِذٰا أُحْصِنَّ فَإِنْ أَتَيْنَ بِفٰاحِشَهٍ ،الخ.

و من هنا يظهر أن لاٰ مفهوم لهذه الشرطيه على هذا المعنى و ذلك أنهن اذا لم يحصن و لم يعففن كن مكرهات من قبل مواليهن مؤتمرات لأمرهم كما لاٰ مفهوم لقوله تعالى: وَ لاٰ تُكْرِهُوا فَتَيٰاتِكُمْ عَلَى الْبِغٰاءِ إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّناً (النور/٣٣)حيث إنهن إن لم يردن التحصن لم يكن موضوع لإكراههن من قبل الموالى لرضاهن بذلك فافهم.

قوله تعالى: ذٰلِكَ لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ العنت الجهد و الشده و الهلاك،و كأن المراد به الزنا الذى هو نتيجه وقوع الإنسان فى مشقه الشبق و جهد شهوه النكاح و فيه هلاك الإنسان.و الاشاره على ما قيل:الى نكاح الجوارى المذكور فى الآيه،و عليه فمعنى قوله «وَ أَنْ تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَكُمْ» أن تصبروا عن نكاح الإماء أو عن الزنا خير لكم.و يمكن أن يكون ذلك إشاره الى وجوب نكاح الاماء أو وجوب مطلب النكاح لو استفيد شىء منهما من سابق سياق الآيه و اللّه أعلم.

و كيف كان فكون الصبر خيرا إن كان المراد هو الصبر عن نكاح الإماء إنما هو لما فيه من حقوق مواليهن و فى أولادهن على ما فصل فى الفقه،و إن كان المراد بالصبر عن الزنا إنما هو لما فيه الصبر من تهذيب النفس و تهيئه ملكه التقوى فيها بترك اتباع هواها فى الزنا من غير ازدواج أو معه،و اللّه غفور رحيم يمحو بمغفرته آثار خطرات السوء عن نفوس المتقين من

عباده و يرحمهم برحمته.

قوله تعالى: يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ الى آخر الآيه؛بيان و إشاره الى غايه تشريع ما سبق من الأحكام فى الآيات الثلاث و المصالح التى تترتب عليها اذا عمل بها فقوله: يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ أى أحكام دينه مما فيه صلاح دنياكم و عقباكم،و ما فى ذلك من المعارف و الحكم و على هذا فمعمول قوله: لِيُبَيِّنَ محذوف للدلاله على فخامه أمره و عظم شأنه،و يمكن أن يكون قوله: لِيُبَيِّنَ لَكُمْ ،و قوله: وَ يَهْدِيَكُمْ متنازعين فى قوله؛ سُنَنَ الَّذِينَ .

قوله تعالى: وَ يَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ أى طرق حياه السابقين من الأنبياء و الامم الصالحه،الجارين فى الحياه الدنيا على مرضاه اللّه،الحائزين به سعاده الدنيا و الآخره،و المراد بسننهم على هذا المعنى سننهم فى الجمله لا سننهم بتفاصيلها و جميع خصوصياتها فلا يرد عليه أن من احكامهم ما تنسخه هذه الآيات بعينها كازدواج الإخوه بالاخوات فى سنه آدم،و الجمع بين الاختين:فى سنه يعقوب عليه السّلام،و قد جمع عليه السّلام بين الاختين ليا ام يهودا و راحيل ام يوسف على ما فى بعض الأخبار،هذا.

قوله تعالى: وَ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَ اللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ التوبه المذكوره هو رجوعه الى عبده بالنعمه و الرحمه،و تشريع الشريعه،و بيان الحقيقه،و الهدايه الى طريق الاستقامه كل ذلك توبه منه سبحانه كما أن قبول توبه العبد و رفع آثار المعصيه توبه.

و تذييل الكلام بقوله: وَ اللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ليكون راجعا الى جميع فقرات الآيه،و لو كان المراد رجوعه الى آخر الفقرات لكان الأنسب ظاهرا أن يقال:و اللّه غفور رحيم.

قوله تعالى: وَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَ يُرِيدُ الَّذِينَ الخ؛كأن تكرار ذكر توبته للمؤمنين للدلاله على أن قوله: وَ يُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوٰاتِ أَنْ تَمِيلُوا مَيْلاً عَظِيماً إنما يقابل من الفقرات الثلاث فى الآيه السابقه الفقره الأخيره فقط،اذ لو ضم قوله: وَ يُرِيدُ الَّذِينَ ،الخ؛الى الآيه السابقه من غير تكرار قوله: وَ اللَّهُ يُرِيدُ ،الخ؛أفاد المقابله فى معنى جميع

الفقرات و لغی المعنی قطعا.

و المراد بالمیل العظیم هتک هذه الحدود الإلهیه المذکوره فی الآیات بإتیان المحارم،و إلغاء تأثیر الأنساب و الأسباب،و استباحه الزنا و المنع عن الأخذ بما سنه اللّه من السنه القویمه.

قوله تعالی: یُرِیدُ اللّٰهُ أَنْ یُخَفِّفَ عَنْکُمْ وَ خُلِقَ الْإِنْسٰانُ ضَعِیفاً کون الإنسان ضعیفا لما رکب اللّه فیه القوی الشهویه التی لا تزال تنازعه فی ما تتعلق به من المشتهیات،و تبعثه الی غشیانها فمن اللّه علیهم بتشریع حلیه ما تنکسر به سوره شهوتهم بتجویز النکاح بما یرتفع به غائله الحرج حیث قال: وَ أُحِلَّ لَکُمْ مٰا وَرٰاءَ ذٰلِکُمْ و هو النکاح و ملک الیمین فهداهم بذلک سنن الذین من قبلهم،و زادهم تخفیفا منه لهم لتشریع نکاح المتعه اذ لیس معه کلفه النکاح و ما یستتبعه من أثقال الوظائف من صداق و نفقه و غیر ذلک.

و ربما قیل:إن المراد به إباحه نکاح الإماء عند الضروره تخفیفا.و فیه لا أن نکاح الإماء عند الضروره کان معمولا به بینهم قبل الإسلام علی کراهه و ذم،و الذی ابتدعته هذه الآیات هو التسبب الی نفی هذه الکراهه و النفره ببیان أن الامه کالحره إنسان لا تفاوت بینهما،و أن الرقیه لا توجب سقوط صاحبها عن لیاقه المصاحبه و المعاشره.

و ظاهر الآیات-بما لا ینکر-أن الخطاب فیها متوجه الی المؤمنین من هذه الامه فالتخفیف المذکور فی الآیه تخفیف علی هذه الامه،و المراد به ما ذکرناه.

و علی هذا فتعلیل التخفیف بقوله: وَ خُلِقَ الْإِنْسٰانُ ضَعِیفاً مع کونه وصفا مشترکا بین جمیع الامم-هذه الامه و الذین من قبلهم-و کون التخفیف مخصوصا بهذه الامه إنما هو من قبیل ذکر المقتضی العام و السکوت عما یتم به فی تأثیره فکأنه قیل:إنا خففنا عنکم لکون الضعف العام فی نوع الإنسان سببا مقتضیا للتخفیف لو لا المانع لکن لم تزل الموانع تمنع عن فعلیه التخفیف و انبساط الرحمه فی سائر الامم حتی وصلت النوبه الیکم فعمتکم الرحمه، و ظهرت فیکم آثاره فبرز حکم السبب المذکور و شرع فیکم حکم التخفیف و قد حرمت

الامم السابقه من ذلك كما يدل عليه قوله: رَبَّنٰا وَ لاٰ تَحْمِلْ عَلَيْنٰا إِصْراً كَمٰا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنٰا (البقره/۲۸۶)،و قوله: هُوَ اجْتَبٰاكُمْ وَ مٰا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ (الحج/۷۸) (۱)(۲)(۳)(۴).

[سوره النساء (۴): الآيات ۲۹ الى ۳۰]

اشاره

يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاٰ تَأْكُلُوا أَمْوٰالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبٰاطِلِ إِلاّٰ أَنْ تَكُونَ تِجٰارَةً عَنْ تَرٰاضٍ مِنْكُمْ وَ لاٰ تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللّٰهَ كٰانَ بِكُمْ رَحِيماً (۲۹) وَ مَنْ يَفْعَلْ ذٰلِكَ عُدْوٰاناً وَ ظُلْماً فَسَوْفَ نُصْلِيهِ نٰاراً وَ كٰانَ ذٰلِكَ عَلَى اللّٰهِ يَسِيراً (۳۰)

بيان:

فى الآيه شبه اتصال بما سبقتها حيث إنها تتضمن النهى عن أكل المال بالباطل و كانت الآيات السابقه متضمنه للنهى عن أكل مهور النساء بالعضل و التعدى ففى الآيه انتقال من الخصوص الى العموم.

قوله تعالى:يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاٰ تَأْكُلُوا أَمْوٰالَكُمْ -الى قوله- مِنْكُمْ الأكل معروف و هو إنفاد ما يمكن أن يتغذى به التقامه و بلعه مثلا،و لما فيه من معنى التسلط و الإنفاد يقال:أكلت النار الحطب شبه فيه إعدام النار الحطب بإحراقه بإنفاد الآكل الغذاء

۱- ۱) .النساء ۲۳-۲۸:بحث روائى فى:الزواج؛المحارم.

۲- ۲) .۲۸-۲۳:بحث روائى فى متعه النساء.

۳- ۳) .۲۸-۲۳:بحث علمى فى رابطه النسب.

۴- ۴) .۲۸-۲۳:بحث علمى فى النكاح و الزواج؛قوانين الزواج فى الاسلام؛سبب تحريم الزنا.

بالتناول و البلع،و يقال أيضا:أكل فلان المال أی تصرف فيه بالتسلط عليه،و ذلك بعنايه أن العمده فی تصرف الانسان فی الأشياء هو التغذی بها لأنه أشد ما يحتاج إليه الإنسان فی بقائه و أمسّه منه،و لذلك سمی التصرف أكلا لكن لا كل تصرف بل التصرف عن تسلط يقطع تسلط الغير على المال بالتملك و نحوه كأنه ينفده ببسط سلطته عليه و التصرف فيه كما ينفد الآكل الغذاء بالأكل.

و الباطل من الأفعال ما لا يشتمل على غرض صحيح عقلائی،و التجاره هی التصرف فی رأس المال طلبا للربح على ما ذكره الراغب فی مفرداته قال:و ليس فی كلامهم تاء بعدها جيم غير هذا اللفظ انتهی،فتنطبق على المعامله بالبيع و الشری.

و فی تقييد قوله: «لاَ تَأْكُلُوا أَمْوٰالَكُمْ» بقوله: «بَيْنَكُمْ» الدال على نوع تجمع منهم على المال و وقوعه فی وسطهم إشعار أو دلاله بكون الأكل المنهی عنه بنحو إدارته فيما بينهم و نقله من واحد الی آخر بالتعاون و التداول،فتفيد الجمله أعنی قوله: لاَ تَأْكُلُوا أَمْوٰالَكُمْ بَيْنَكُمْ ،بعد تقييدها بقوله: بِالْبٰاطِلِ النهی عن المعاملات الناقله التی لا تسوق المجتمع الی سعادته و نجاحه بل تضرها و تجرها الی الفساد و الهلاك،و هی المعاملات الباطله فی نظر الدين كالربا و القمار و البيوع الغرريه كالبيع بالحصاه و النواه و ما أشبه ذلك.

و على هذا فالاستثناء الواقع فی قوله: إِلاّٰ أَنْ تَكُونَ تِجٰارَةً عَنْ تَرٰاضٍ مِنْكُمْ ،استثناء منقطع جیء به لدفع الدخل فإنه لما نهی عن أكل المال بالباطل-و نوع المعاملات الدائره فی المجتمع الفاسد التی يتحقق بها النقل و الانتقال المالی كالربويات و الغرريات و القمار و أضرابها باطله بنظر الشرع-كان من الجائز أن يتوهم أن ذلك يوجب انهدام أركان المجتمع و تلاشی أجزائها و فيه هلاك الناس فاجيب عن ذلك بذكر نوع معامله فی وسعها أن تنظم شتات المجتمع،و تقيم صلبه،و تحفظه على استقامته،و هی التجاره عن تراض و معامله صحيحه رافعه لحاجه المجتمع،و ذلك نظير قوله تعالى: يَوْمَ لاٰ يَنْفَعُ مٰالٌ وَ لاٰ بَنُونَ إِلاّٰ مَنْ أَتَى اللّٰهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ

(الشعراء٨٩/)فإنه لما نفى النفع عن المال و البنين يوم القيامه أمكن أن يتوهم أن لا نجاح يومئذ و لا فلاح فإن معظم ما ينتفع به الانسان إنما هو المال و البنون فاذا سقطا عن التأثير لم يبق إلا اليأس و الخيبه فأجيب أن هناك أمرا آخر نافعا كل النفع و إن لم يكن من جنس المال و البنين و هو القلب السليم.

و هذا الذى ذكرناه من انقطاع الاستثناء هو الأوفق بسياق الآيه و كون قوله: بِالْبَاطِلِ قيدا أصليا فى الكلام نظير قوله تعالى: وَ لاٰ تَأْكُلُوا أَمْوٰالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبٰاطِلِ وَ تُدْلُوا بِهٰا إِلَى الْحُكّٰامِ لِتَأْكُلُوا فَرِيقاً مِنْ أَمْوٰالِ النّٰاسِ (البقره١٨٨/)و على هذا لا تخصص الآيه بسائر المعاملات الصحيحه و الامور المشروعه غير التجاره مما يوجب التملك و يبيح التصرف فى المال كالهبه و الصلح و الجعاله و كالإمهار و الإرث و نحوها.

قوله تعالى: وَ لاٰ تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ظاهر الجمله أنها نهى عن قتل الإنسان نفسه لكن مقارنتها قوله: لاٰ تَأْكُلُوا أَمْوٰالَكُمْ بَيْنَكُمْ ،حيث إن ظاهره أخذ مجموع المؤمنين كنفس واحده لها مال يجب أن تأكلها من غير طريق الباطل ربما أشعرت أو دلت على أن المراد بالأنفس جميع نفوس المجتمع الدينى المأخوذ كنفس واحده نفس كل بعض هى نفس الآخر فيكون فى مثل هذا المجتمع نفس الإنسان نفسه و نفس غيره أيضا نفسه فلو قتل نفسه أو غيره فقد قتل نفسه،و بهذه العنايه تكون الجمله أعنى قوله: وَ لاٰ تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ مطلقه تشمل الانتحار-الذى هو قتل الإنسان نفسه-و قتل الإنسان غيره من المؤمنين.

و ربما أمكن أن يستفاد من ديل الآيه أعنى قوله: إِنَّ اللّٰهَ كٰانَ بِكُمْ رَحِيماً أن المراد من قتل النفس المنهى عنه ما يشمل إلقاء الإنسان نفسه فى مخاطره القتل و التسبيب الى هلاك نفسه المؤدى الى قتله،و ذلك أن تعليل النهى عن قتل النفس بالرحمه لهذا المعنى أوفق و أنسب كما لا يخفى،و يزيد على هذا معنى الآيه عموما و اتساعا،و هذه الملائمه بعينها تؤيد كون قوله: إِنَّ اللّٰهَ كٰانَ بِكُمْ رَحِيماً تعليلا لقوله: وَ لاٰ تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ فقط.

قوله تعالى: وَ مَنْ يَفْعَلْ ذٰلِكَ عُدْوٰاناً وَ ظُلْماً الآيه؛العدوان مطلق التجاوز سواء كان جائزا ممدوحا أو محظورا مذموما قال تعالى: فَلاٰ عُدْوٰانَ إِلاّٰ عَلَى الظّٰالِمِينَ (البقره۱۹۳/)،و قال تعالى: وَ تَعٰاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَ التَّقْوىٰ وَ لاٰ تَعٰاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَ الْعُدْوٰانِ (المائده۲/)،فهو أعم موردا من الظلم،و معناه فى الآيه تعدى الحدود التى حدها اللّه تعالى،و الاصلاء بالنار:الاحراق بها.

و فى الآيه من حيث اشتمالها على قوله: «ذٰلِكَ» التفات عن خطاب المؤمنين الى خطاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم تلويحا الى أن من فعل ذلك منهم-و هم نفس واحده و النفس الواحده لا ينبغى لها أن تريد هلاك نفسها-فليس من المؤمنين،فلا يخاطب فى مجازاته المؤمنون،و إنما يخاطب فيها الرسول المخاطب فى شأن المؤمنين و غيرهم،و لذلك بنى الكلام على العموم فقيل: وَ مَنْ يَفْعَلْ ذٰلِكَ عُدْوٰاناً وَ ظُلْماً فَسَوْفَ نُصْلِيهِ ،و لم يقل:و من يفعل ذلك منكم.

و ذيل الآيه أعنى قوله. وَ كٰانَ ذٰلِكَ عَلَى اللّٰهِ يَسِيراً يؤيد أن يكون المشار إليه بقوله:ذلك هو النهى عن قتل الأنفس بناء على كون قوله: إِنَّ اللّٰهَ كٰانَ بِكُمْ رَحِيماً ناظرا الى تعليل النهى عن القتل فقط لما من المناسبه التامه بين الذيلين،فإن الظاهر أن المعنى هو أن اللّه تعالى إنما ينهاكم عن قتل أنفسكم رحمه بكم و رأفه،و إلاّ فمجازاته لمن قتل النفس بإصلائه النار عليه يسير غير عسير،و مع ذلك فعود التعليل و كذا التهديد الى مجموع الفقرتين فى الآيه الاولى أعنى النهى عن أكل المال بالباطل و النهى عن قتل النفس لا ضير فيه.

[سوره النساء (۴): آیه ۳۱]

اشاره

إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبٰائِرَ مٰا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئٰاتِكُمْ وَ نُدْخِلْكُمْ مُدْخَلاً كَرِيماً (۳۱)

بيان:

قوله تعالى: إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبٰائِرَ مٰا تُنْهَوْنَ عَنْهُ -الى قوله- سَيِّئٰاتِكُمْ الاجتناب أصله من الجنب و هو الجارحه بنى منها الفعل على الاستعاره،فإن الإنسان اذا أراد شيئا استقبله بوجهه و مقاديم بدنه،و اذا أعرض عنه و تركه وليه بجنبه فاجتنبه،فالاجتناب هو الترك،قال الراغب:و هو أبلغ من الترك،انتهى؛و ليس إلّا لأنه مبنى على الاستعاره،و من هذا الباب الجانب و الجنبيه و الأجنبى.

و التكفير من الكفر و هو الستر و قد شاع استعماله فى القرآن فى العفو عن السيئات و الكبائر جمع كبيره وصف وضع موضع الموصوف كالمعاصى و نحوها،و الكبر معنى إضافى لا يتحقق إلّا بالقياس الى صغر،و من هنا كان المستفاد من قوله: كَبٰائِرَ مٰا تُنْهَوْنَ عَنْهُ أن هناك من المعاصى المنهى عنها ما هى صغيره،فيتبين من الآيه:اولا:أن المعاصى قسمان:صغيره و كبيره،و ثانيا:

أن السيئات هى الصغائر لما فيها من دلاله المقابله على ذلك.

نعم العصيان و التمرد كيفما كان كبير و أمر عظيم بالنظر الى ضعف المخلوق المربوب فى جنب اللّه عظم سلطانه غير أن القياس فى هذا الاعتبار إنما هو بين الإنسان و ربه لا-بين معصيه و معصيه فلا منافاه بين كون معصيه كبيره باعتبار و بين كون بعض المعاصى صغيره باعتبار آخر.

و كبر المعصيه إنما يتحقق بأهميه النهى عنها اذا قيس الى النهى المتعلق بغيرها و لا يخلو قوله تعالى: مٰا تُنْهَوْنَ عَنْهُ ،من إشعار أو دلاله على ذلك،و الدليل على أهميه النهى تشديد الخطاب بإصرار فيه أو تهديد بعذاب من النار و نحو ذلك.

قوله تعالى: وَ نُدْخِلْكُمْ مُدْخَلاً كَرِيماً المدخل بضم الميم و فتح الخاء اسم مكان

ص:۶۶۲

و المراد منه الجنه أو مقام القرب من اللّه سبحانه و إن كان مرجعهما واحدا (۱).

[سوره النساء (۴): الآيات ۳۲ الى ۳۵]

اشاره

وَ لاٰ تَتَمَنَّوْا مٰا فَضَّلَ اَللّٰهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلىٰ بَعْضٍ لِلرِّجٰالِ نَصِيبٌ مِمَّا اِكْتَسَبُوا وَ لِلنِّسٰاءِ نَصِيبٌ مِمَّا اِكْتَسَبْنَ وَ سْئَلُوا اَللّٰهَ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ اَللّٰهَ كٰانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيماً (۳۲) وَ لِكُلٍّ جَعَلْنٰا مَوٰالِيَ مِمّٰا تَرَكَ اَلْوٰالِدٰانِ وَ اَلْأَقْرَبُونَ وَ اَلَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمٰانُكُمْ فَآتُوهُمْ نَصِيبَهُمْ إِنَّ اَللّٰهَ كٰانَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيداً (۳۳) اَلرِّجٰالُ قَوّٰامُونَ عَلَى اَلنِّسٰاءِ بِمٰا فَضَّلَ اَللّٰهُ بَعْضَهُمْ عَلىٰ بَعْضٍ وَ بِمٰا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوٰالِهِمْ فَالصّٰالِحٰاتُ قٰانِتٰاتٌ حٰافِظٰاتٌ لِلْغَيْبِ بِمٰا حَفِظَ اَللّٰهُ وَ اَللاّٰتِي تَخٰافُونَ نُشُوزَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ وَ اُهْجُرُوهُنَّ فِي اَلْمَضٰاجِعِ وَ اِضْرِبُوهُنَّ فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ فَلاٰ تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلاً إِنَّ اَللّٰهَ كٰانَ عَلِيًّا كَبِيراً (۳۴) وَ إِنْ خِفْتُمْ شِقٰاقَ بَيْنِهِمٰا فَابْعَثُوا حَكَماً مِنْ أَهْلِهِ وَ حَكَماً مِنْ أَهْلِهٰا إِنْ يُرِيدٰا إِصْلاٰحاً يُوَفِّقِ اَللّٰهُ بَيْنَهُمٰا إِنَّ اَللّٰهَ كٰانَ عَلِيماً خَبِيراً (۳۵)

۱- ۱) .النساء ۳۱:كلام فى الكبائر و الصغائر و تكفير السيئات.

بیان:

قوله تعالی: وَ لاٰ تَتَمَنَّوْا مٰا فَضَّلَ اللّٰهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلىٰ بَعْضٍ التمنی قول الانسان:لیت کذا کان کذا،و الظاهر أن تسمیه القول بذلک من باب توصیف اللفظ بصفه المعنی،و إنما التمنی إنشاء نحو تعلق من النفس نظیر تعلق الحب بما تراه متعذرا أو کالمتعذر سواء أظهر ذلک بلفظ أو لم یظهر.

و ظاهر الآیه أنه مسوقه للنهی عن تمنی فضل و زیاده موجوده ثابته بین الناس،و أنه ناش عن تلبس بعض طائفتی الرجال و النساء بهذا الفضل،و أنه ینبغی الإعراض عن التعلق بمن له الفضل،و التعلق باللّه بالسؤال من الفضل الذی عنده تعالی،و بهذا یتعین أن المراد بالفضل هو المزیه التی رزقها اللّه تعالی کلا-من طائفتی الرجال و النساء بتشریع الأحکام التی شرعت فی خصوص ما یتعلق بالطائفتین کلتیهما کمزیه الرجال علی النساء فی عدد الزوجات،و زیاده السهم فی المیراث،و مزیه النساء علی الرجال فی وجوب جعل المهر لهن،و وجوب نفقتهن علی الرجال.

فالنهی عن تمنی هذه المزیه التی اختص بها صاحبها إنما هو لقطع شجره الشر و الفساد من أصلها فإن هذه المزایا مما تتعلق به النفس الإنسانیه لما أودعه اللّه فی النفوس من حبها و السعی لها لعماره هذه الدار،فیظهر الأمر أولا فی صوره التمنی فاذا تکرر تبدل حسدا مستبطنا فاذا أدیم علیه فاستقر فی القلب سری الی مقام العمل و الفعل الخارجی ثم اذا انضمن بعض هذه النفوس الی بعض کان ذلک بلوی یفسد الأرض،و یهلک الحرث و النسل.

و من هنا یظهر أن النهی عن التمنی نهی إرشادی یعود مصلحته الی مصلحه حفظ الأحکام المشرعه المذکوره،و لیس بنهی مولوی.

و فی نسبه الفضل الی فعل اللّه سبحانه،و التعبیر بقوله: بَعْضَكُمْ عَلىٰ بَعْضٍ إیقاظ لصفه

الخضوع لأمر اللّه بإيمانهم به،و غريزه الحب المثاره بالتنبه حتى يتنبه المفضل عليه أن المفضل بعض منه غير مبان.

قوله تعالى: لِلرِّجٰالِ نَصِيبٌ مِمَّا اكْتَسَبُوا وَ لِلنِّسٰاءِ نَصِيبٌ مِمَّا اكْتَسَبْنَ ذكر الراغب:أن الاكتساب إنما يستعمل فيما استفاده الإنسان لنفسه،و الكسب أعم مما كان لنفسه أو لغيره،و البيان المتقدم ينتج أن يكون هذه الجمله مبنيه للنهى السابق عن التمنى و بمنزله التعليل له أى لا تتمنوا ذلك فإن هذه المزيه إنما وجدت عند من يختص بها لأنه اكتسبها بالنفسيه التى له أو بعمل بدنه فإن الرجال إنما اختصوا بجواز اتخاذ أربع نسوه مثلا و حرم ذلك على النساء لأن موقعهم فى المجتمع الإنسانى موقع يستدعى ذلك دون موقع النساء،و خصوا فى الميراث بمثل حظ الانثيين لذلك أيضا،و كذلك النساء خصصن بنصف سهم الرجل و جعل نفقتهن على الرجال و خصص بالمهر لاستدعاء موقعهن ذلك،و كذلك ما اكتسبته إحدى الطائفتين من المال بتجاره أو طريق آخر هو الموجب للاختصاص،و ما اللّه يريد ظلما للعباد.

و من هنا يظهر أن المراد بالاكتساب هو نوع من الحيازه و الاختصاص أعم من أن يكون بعمل اختيارى كالاكتساب بصنعه أو حرفه أو لا يكون بذلك لكنه ينتهى الى تلبس صاحب الفضل بصفه توجب له ذلك كتلبس الإنسان بذكوريه أو أنوثيه توجب له سهما و نصيبا كذا.

و أئمه اللغه و إن ذكروا فى الكسب و الاكتساب أنهما يختصان بما يحوزه الإنسان بعمل اختيارى كالطلب و نحوه لكنهم ذكروا أن الأصل فى معنى الكسب هو الجمع،و ربما جاز أن يقال:اكتسب فلان بجماله الشهره و نحو ذلك،و فسر الاكتساب فى الآيه بذلك بعض المفسرين،و ليس من البعيد أن يكون الاكتساب فى الآيه مستعملا فيما ذكر من المعنى على سبيل التشبيه و الاستعاره.

قوله تعالى: وَ سْئَلُوا اللّٰهَ مِنْ فَضْلِهِ ،الإنعام على الغير بشىء مما عند المنعم لما

كان غالبا بما هو زائد لا حاجه للمنعم إليه سمى فضلا،و لما صرف اللّه تعالى وجوه الناس عن العنايه بما أوتى أرباب الفضل من الفضل و الرغبه فيه،و كان حب المزايا الحيويه بل التفرد بها و التقدم فيها و الاستعلاء من فطريات الإنسان لا يسلب عنه حينا صرفهم تعالى الى نفسه، و وجه وجوههم نحو فضله،و أمره أن يعرضوا عما فى أيدى الناس،و يقبلوا الى جنابه، و يسألوا من فضله فإن الفضل بيد اللّه،و هو الذى أعطى كل ذى فضل فضله فله أن يعطيكم ما تزيدون به و تفضلون بذلك على غيركم ممن ترغبون فيما عنده،و تتمنون ما أعطيه.

و قد أبهم هذا الفضل الذى يجب أن يسأل منه بدخول لفظه «مِنْ» عليه،و فيه من الفائده أولا:التعليم بأدب الدعاء و المسأله من جنابه تعالى فإن الأليق بالانسان المبنى على الجهل بما ينفعه و يضره بحسب الواقع اذا سأل ربه العالم بحقيقه ما ينفع خلقه و ما يضرهم،القادر على كل شىء أن يسأله الخير فيما تتوق نفسه إليه،و لا يطنب فى تشخيص ما يسأله منه و تعيين الطريق الى وصوله،فكثيرا ما رأينا من كانت تتوق نفسه الى حاجه من الحوائج الخاصه كمال أو ولد أو جاه و منزله أو صحه و عافيه و كان يلح فى الدعاء و المسأله لأجلها لا يريد سواها ثم لما استجيب دعاؤه،و أعطى مسألته كان فى ذلك هلاكه و خيبه سعيه فى الحياه.

و ثانيا:الإشاره الى أن يكون المسئول ما لا يبطل به الحكمه الإلهيه فى هذا الفضل الذى قرره اللّه تعالى بتشريع أو تكوين،فمن الواجب أن يسألوا شيئا من فضل اللّه الذى اختص به غيرهم فلو سأل الرجال ما للنساء من الفضل أو بالعكس ثم أعطاهم اللّه ذلك بطلت الحكمه و فسدت الأحكام و القوانين المشرعه فافهم.

فينبغى للإنسان اذا دعا اللّه سبحانه عند ما ضاقت نفسه لحاجه أن لا يسأله ما فى أيدى الناس مما يرفع حاجته بل يسأله مما عنده و اذا سأله مما عنده أن لا يعلم لربه الخبير بحاله طريق الوصول الى حاجته بل يسأله أن يرفع حاجته بما يعلمه خيرا من عنده.

و أما قوله تعالى: إِنَّ اللّٰهَ كٰانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيماً فتعليل للنهى فى صدر الآيه أى

لا تتمنوا ما أعطاه اللّه من فضله من أعطاه إن اللّه بكل شیء علیم لا یجهل طریق المصلحه و لا یخطئ فی حکمه (۱).

قوله تعالی: وَ لِکُلٍّ جَعَلْنٰا مَوٰالِیَ مِمّٰا تَرَکَ الْوٰالِدٰانِ وَ الْأَقْرَبُونَ الآیه؛ الموالی جمع مولی،و هو الولی و إن کثر استعماله فی بعض المصادیق من الولایه کالمولی لسید العبد لولایته علیه،و المولی للناصر لولایته علی أمر المنصور،و المولی لابن العم لولایته علی نکاح بنت عمه،و لا یبعد أن یکون فی الأصل مصدرا میمیا أو اسم مکان ارید به الشخص المتلبس به بوجه کما نطلق الیوم الحکومه و المحکمه و نرید بها الحاکم.

و العقد مقابل الحل،و الیمین مقابل الیسار،و الیمین الید الیمنی،و الیمین الحلف و له غیر ذلک من المعانی.

و وقوع الآیه مع قوله قبل:و لا تتمنوا ما فضل اللّه به بعضکم علی بعض،فی سیاق واحد، و اشتمالها علی التوصیه بإعطاء کل ذی نصیب نصیبه،و أن اللّه جعل لکل موالی مما ترک الوالدان و الأقربون یؤید أن تکون الآیه أعنی قوله: وَ لِکُلٍّ جَعَلْنٰا ،الخ؛بضمیمه الآیه السابقه تلخیصا للأحکام و الأوامر التی فی آیات الإرث،و وصیه إجمالیه لما فیها من الشرائع التفصیلیه کما کان قوله قبل آیات الإرث:للرجال نصیب مما ترک الوالدان و الأقربون،الآیه؛ تشریعا إجمالیا کضرب القاعده فی باب الإرث تعود إلیه تفاصیل أحکام الإرث.

و لازم ذلک أن ینطبق من اجمل ذکره من الوراث و المورثین علی من ذکر منهم تفصیلا فی آیات الإرث،فالمراد بالموالی جمیع من ذکر وارثا فیها من الأولاد و الأبوین و الإخوه و الأخوات و غیرهم.

و المراد بالأصناف الثلاث المذکورین فی الآیه بقوله: اَلْوٰالِدٰانِ وَ الْأَقْرَبُونَ وَ الَّذِینَ عَقَدَتْ

۱- ۱) .النساء ۳۲-۳۵:کلام فی حقیقه قرآنیه.

أَيْمَانُكَمْ الأصناف المذكوره فى آيات الإرث،و هم ثلاثه:الوالدان و الأقربون و الزوجان فينطبق قوله: وَ الَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَانُكَمْ على الزوج و الزوجه.

فقوله: «وَ لِكُلٍّ» أى و لكل واحد منكم ذكرا أو انثى،جعلنا موالى أى أولياء فى الوراثه يرثون ما تركتم من المال،و قوله مما ترك،من فيه للابتداء متعلق بالموالى كأن الولايه نشأت من المال،أو متعلق بمحذوف أى يرثون أو يؤتون مما ترك،و ما ترك هو المال الذى تركه الميت المورث الذى هو الوالدان و الأقربون نسبا و الزوج و الزوجه.

و إطلاق «الَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ» على الزوج و الزوجه إطلاق كنائى فقد كان دأبهم فى المعاقدات و المعاهدات أن يصافحوا فكأن أيمانهم التى يصافحون بها هى التى عقدت العقود، و أبرمت العهود فالمراد:الذين أوجدتم بالعقد سببيه الازدواج بينكم و بينهم.

و قوله: فَآتُوهُمْ نَصِيبَهُمْ الضمير للموالى،و المراد بالنصيب ما بين فى آيات الإرث،و الفاء للتفريع،و الجمله متفرعه على قوله تعالى: وَ لِكُلٍّ جَعَلْنَا مَوَالِيَ ،ثم أكد حكمه بإيتاء نصيبهم بقوله: إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيداً .

و هذا الذى ذكرناه من معنى الآيه أقرب المعانى التى ذكروها فى تفسيرها،و ربما ذكروا أن المراد بالموالى العصبه دون الورثه الذين هم أولى بالميراث،و لا دليل عليه من جهه اللفظ بخلاف الورثه.

قوله تعالى: اَلرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَ بِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ القيم هو الذى يقوم بأمر غيره،و القوام و القيام مبالغه منه.

و المراد بما فضل اللّه بعضهم على بعض هو ما يفضل و يزيد فيه الرجال بحسب الطبع على النساء،و هو زياده قوه التعقل فيهم،و ما يتفرع عليه من شده البأس و القوه و الطاقه على الشدائد من الأعمال و نحوها فإن حياه النساء حياه إحساسيه عاطفيه مبنيه على الرقه

و اللطافه،و المراد بما أنفقوا من أموالهم ما أنفقوه فی مهورهن و نفقاتهن.

و عموم هذه العله یعطی أن الحکم المبنی علیها أعنی قوله: «الرِّجٰالُ قَوّٰامُونَ عَلَی النِّسٰاءِ» غیر مقصور علی الأزواج بأن یختص القوامیه بالرجل علی زوجته بل الحکم مجعول لقبیل الرجال علی قبیل النساء فی الجهات العامه التی ترتبط بها حیاه القبیلین جمیعا فالجهات العامه الاجتماعیه التی ترتبط بفضل الرجال کجهتی الحکومه و القضاء مثلا الذین یتوقف علیهما حیاه المجتمع،و إنما یقومان بالتعقل الذی هو فی الرجال بالطبع أزید منه فی النساء،و کذا الدفاع الحربی الذی یرتبط بالشده و قوه التعقل کل ذلک مما یقوم به الرجال علی النساء.

و علی هذا فقوله: اَلرِّجٰالُ قَوّٰامُونَ عَلَی النِّسٰاءِ ذو إطلاق تام،و أما قوله بعد:فالصالحات قانتات،الخ؛الظاهر فی الاختصاص بما بین الرجل و زوجته علی ما سیأتی فهو فرع من فروع هذا الحکم المطلق و جزئی من جزئیاته مستخرج منه من غیر أن یتقید به إطلاقه.

قوله تعالی: فَالصّٰالِحٰاتُ قٰانِتٰاتٌ حٰافِظٰاتٌ لِلْغَیْبِ بِمٰا حَفِظَ اللّٰهُ المراد بالصلاح معناه اللغوی،و هو ما یعبر عنه بلیاقه النفس.و القنوت هو دوام الطاعه و الخضوع.

و مقابلتها لقوله: وَ اللاّٰتِی تَخٰافُونَ نُشُوزَهُنَّ ،الخ؛تفید أن المراد بالصالحات الزوجات الصالحات،و أن هذا الحکم مضروب علی النساء فی حال الازدواج لا مطلقا،و أن قوله:

قٰانِتٰاتٌ حٰافِظٰاتٌ -الذی هو إعطاء للأمر فی صوره التوصیف أی لیقنتن و لیحفظن-حکم مربوط بشئون الزوجیه و المعاشره المنزلیه،و هذا مع ذلک حکم یتبع فی سعته و ضیقه علته أعنی قیمومه الرجل علی المرأه قیمومه زوجیه فعلیها أن تقنت له و تحفظه فیما یرجع الی ما بینهما من شئون الزوجیه.

قوله تعالی: وَ اللاّٰتِی تَخٰافُونَ نُشُوزَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ ،النشوز العصیان و الاستکبار عن الطاعه،و المراد بخوف النشوز ظهور آیاته و علائمه،و لعل التفریع علی خوف

النشوز دون نفسه لمراعاه حال العظه من بين العلاجات الثلاث المذكوره فإن الوعظ كما أن له محلا مع تحقق العصيان كذلك له محل مع بدو آثار العصيان و علائمه.

و الامور الثلاثه أعنى ما يدل عليه قوله: «فَعِظُوهُنَّ وَ اهْجُرُوهُنَّ فِی الْمَضاجِعِ وَ اضْرِبُوهُنَّ» و ان ذكرت معا و عطف بعضها على بعض بالواو فهى امور مترتبه تدريجيه:

فالموعظه،فإن لم تنجح فالهجره،فإن لم تنفع فالضرب؛و يدل على كون المراد بها التدريج فيها أنها بحسب الطبع و سائر للزجر مختلفه آخذه من الضعف الى الشده بحسب الترتيب المأخوذ فى الكلام،فالترتيب مفهوم من السياق دون الواو.

و ظاهر قوله: وَ اهْجُرُوهُنَّ فِی الْمَضاجِعِ أن تكون الهجره مع حفظ المضاجعه كالاستدبار و ترك الملاعبه و نحوها،و إن أمكن أن يراد بمثل الكلام ترك المضاجعه لكنه بعيد،و ربما تأيد المعنى الأول بإتيان المضاجع بلفظ الجمع فإن المعنى الثانى لا حاجه فيه الى إفاده كثره المضجع ظاهرا.

قوله تعالى: فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ فَلا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلاً الخ؛أى لا تتخذوا عليهن عله تعتلون بها فى إيذائهن من إطاعتهن لكم،ثم علل هذا النهى بقوله: إِنَّ اللّهَ كانَ عَلِيًّا كَبِيراً ، و هو إيذان لهم أن مقام ربهم على كبير فلا يغرنهم ما يجدونه من القوه و الشده فى أنفسهم فيظلموهن بالاستعلاء و الاستكبار عليهن.

قوله تعالى: وَ إِنْ خِفْتُمْ شِقاقَ بَيْنِهِما فَابْعَثُوا ،الشقاق البينونه و العداوه،و قد قرر اللّه سبحانه بعث الحكمين ليكون أبعد من الجور و التحكم،و قوله: إِنْ يُرِيدا إِصْلاحاً يُوَفِّقِ اللّهُ بَيْنَهُما أى إن يرد الزوجان نوعا من الإصلاح من غير عناد و لجاج فى الاختلاف، فإن سلب الاختيار من أنفسهما و إلقاء زمام الأمر الى الحكمين المرضيين يوجب وفاق البين (۱).

ص : ۶۷۰

۱- ۱) .النساء ۳۲-۳۵:كلام فى معنى قيمومه الرجال على النساء.

[سوره النساء (۴): الآيات ۳۶ الی ۴۲]

اشاره

وَ اُعْبُدُوا اَللّٰهَ وَ لاٰ تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئاً وَ بِالْوٰالِدَيْنِ إِحْسٰاناً وَ بِذِي اَلْقُرْبىٰ وَ اَلْيَتٰامىٰ وَ اَلْمَسٰاكِينِ وَ اَلْجٰارِ ذِي اَلْقُرْبىٰ وَ اَلْجٰارِ اَلْجُنُبِ وَ اَلصّٰاحِبِ بِالْجَنْبِ وَ اِبْنِ اَلسَّبِيلِ وَ مٰا مَلَكَتْ أَيْمٰانُكُمْ إِنَّ اَللّٰهَ لاٰ يُحِبُّ مَنْ كٰانَ مُخْتٰالاً فَخُوراً (۳۶) اَلَّذِينَ يَبْخَلُونَ وَ يَأْمُرُونَ اَلنّٰاسَ بِالْبُخْلِ وَ يَكْتُمُونَ مٰا آتٰاهُمُ اَللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ وَ أَعْتَدْنٰا لِلْكٰافِرِينَ عَذٰاباً مُهِيناً (۳۷) وَ اَلَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوٰالَهُمْ رِئٰاءَ اَلنّٰاسِ وَ لاٰ يُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَ لاٰ بِالْيَوْمِ اَلْآخِرِ وَ مَنْ يَكُنِ اَلشَّيْطٰانُ لَهُ قَرِيناً فَسٰاءَ قَرِيناً (۳۸) وَ مٰا ذٰا عَلَيْهِمْ لَوْ آمَنُوا بِاللّٰهِ وَ اَلْيَوْمِ اَلْآخِرِ وَ أَنْفَقُوا مِمّٰا رَزَقَهُمُ اَللّٰهُ وَ كٰانَ اَللّٰهُ بِهِمْ عَلِيماً (۳۹) إِنَّ اَللّٰهَ لاٰ يَظْلِمُ مِثْقٰالَ ذَرَّةٍ وَ إِنْ تَكُ حَسَنَةً يُضٰاعِفْهٰا وَ يُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْراً عَظِيماً (۴۰) فَكَيْفَ إِذٰا جِئْنٰا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَ جِئْنٰا بِكَ عَلىٰ هٰؤُلاٰءِ شَهِيداً (۴۱) يَوْمَئِذٍ يَوَدُّ اَلَّذِينَ كَفَرُوا وَ عَصَوُا اَلرَّسُولَ لَوْ تُسَوّٰى بِهِمُ اَلْأَرْضُ وَ لاٰ يَكْتُمُونَ اَللّٰهَ حَدِيثاً (۴۲)

بیان:

قوله تعالى: وَ اعْبُدُوا اللَّهَ وَ لا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئاً هذا هو التوحيد غير أن المراد به التوحيد العملى،و هو إتيان الأعمال الحسنه-و منها الإحسان الذى هو مورد الكلام-طلبا لمرضاه اللّه و ابتغاء لثواب الآخره دون اتباع الهوى و الشرك به.

و الدليل على ذلك أنه تعالى عقب هذا الكلام أعنى قوله: وَ اعْبُدُوا اللَّهَ وَ لا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئاً ، و علله بقوله: إِنَّ اللَّهَ لا يُحِبُّ مَنْ كانَ مُخْتالاً فَخُوراً ،و ذكر أنه البخيل بماله و المنفق لرئاء الناس، فهم الذين يشركون باللّه و لا يعبدونه وحده،ثم قال:و ما ذا عليهم لو آمنوا باللّه و اليوم الآخر و أنفقوا،و ظهر بذلك أن شركهم عدم إيمانهم باليوم الآخر،و قال تعالى: وَ لا تَتَّبِعِ الْهَوى فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذابٌ شَدِيدٌ بِما نَسُوا يَوْمَ الْحِسابِ (ص٢۶/)،فبين أن الضلال باتباع الهوى-و كل شرك ضلال-إنما هو بنسيان يوم الحساب،ثم قال: أَ فَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلٰهَهُ هَواهُ وَ أَضَلَّهُ اللَّهُ عَلى عِلْمٍ (الجاثيه٢٣/) فبين أن اتباع الهوى عباده له و شرك به.

فتبين بذلك كله أن التوحيد العملى أن يعمل الإنسان ابتغاء مثوبه اللّه و هو على ذكر من يوم الحساب الذى فيه ظهور المثوبات و العقوبات،و أن الشرك فى العمل أن ينسى اليوم الآخر -و لو آمن به لم ينسه-و أن يعمل عمله لا لطلب مثوبه بل لما يزينه له هواه من التعلق بالمال أو حمد الناس و نحو ذلك،فقد أشخص هذا الإنسان هواه تجاه ربه،و أشرك به.

فالمراد بعباده اللّه و الإخلاص له أن يكون طلبا لمرضاته،و ابتغاء لمثوبته لا لاتباع الهوى.

قوله تعالى: وَ بِالْوالِدَيْنِ إِحْساناً -الى قوله- أَيْمانُكُمْ الظاهر أن قوله: إِحْساناً مفعول مطلق لفعل مقدر،تقديره:و أحسنوا بالوالدين إحسانا،و الإحسان يتعدى بالباء و الى

معا يقال:أحسنت به و أحسنت إليه،و قوله: وَ بِذِي الْقُرْبىٰ ،هو و ما بعده معطوف على بِالْوٰالِدَيْنِ ،و ذو القربى القرابه،و قوله: وَ الْجٰارِ ذِي الْقُرْبىٰ وَ الْجٰارِ الْجُنُبِ قرينه المقابله فى الوصف تعطى أن يكون المراد بالجار ذى القربى الجار القريب دارا،و بالجار الجنب-و هو الأجنبى-الجار البعيد دارا،و قد روى عن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:تحديد الجوار بأربعين ذراعا،و فى روايه:أربعون دارا،و لعل الروايتين ناظرتان الى الجار ذى القربى و الجار الجنب.

و قوله: وَ الصّٰاحِبِ بِالْجَنْبِ هو الذى يصاحبك ملازما لجنبك،و هو بمفهومه يعم مصاحب السفر من رفقه الطريق و مصاحب الحضر و المنزل و غيرهم،و قوله: وَ ابْنِ السَّبِيلِ هو الذى لا يعرف من حاله إلاّ أنه سالك سبيل كأنه ليس له من ينتسب اليه إلاّ السبيل فهو ابنه،و أما كونه فقيرا ذا مسكنه عادما لزاد أو راحله فكأنه خارج من مفهوم اللفظ،و قوله: وَ مٰا مَلَكَتْ أَيْمٰانُكُمْ المراد به العبيد و الإماء بقرينه عده فى عداد من يحسن إليهم،و قد كثر التعبير عنهم بما ملكته الأيمان دون من ملكته.

قوله تعالى: إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يُحِبُّ مَنْ كٰانَ مُخْتٰالاً فَخُوراً المختار التائه المتبختر المسخر لخياله،و منه الخيل للفرس لأنه يتبختر فى مشيته،و الفخور كثير الفخر،و الوصفان أعنى الاختيال و كثره الفخر من لوازم التعلق بالمال و الجاه،و الإفراط فى حبهما،و لذلك لم يكن اللّه ليحب المختال الفخور لتعلق قلبه بغيره تعالى،و ما ذكره تعالى فى تفسيره بقوله: اَلَّذِينَ يَبْخَلُونَ ،الخ؛و قوله: وَ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوٰالَهُمْ رِئٰاءَ النّٰاسِ ،الخ؛يبين كون الطائفتين معروضتين للخيلاء و الفخر:فالطائفه الاولى متعلقه القلب بالمال،و الثانيه بالجاه و إن كان بين الجاه و المال تلازم فى الجمله.

و كان من طبع الكلام أن يشتغل بذكر أعمالهما من البخل و الكتمان و غيرهما لكن بدأ بالوصفين ليدل على السبب فى عدم الحب كما لا يخفى.

قوله تعالى: اَلَّذِينَ يَبْخَلُونَ وَ يَأْمُرُونَ النّٰاسَ بِالْبُخْلِ الآيه؛أمرهم الناس

بالبخل إنما هو بسيرتهم الفاسده و عملهم به سواه أمروا به لفظا أو سكتوا فإن هذه الطائفه لكونهم اولى ثروه و مال يتقرب إليهم الناس و يخضعون لهم لما فى طباع الناس من الطبع ففعلهم آمر و زاجر كقولهم،و أما كتمانهم ما آتاهم اللّه من فضله فهو تظاهرهم الفاقد المعدم للمال لتأذيهم من سؤال الناس ما فى أيديهم،و خوفهم على أنفسهم لو منعوا و خشيتهم من توجه النفوس الى أموالهم،و المراد بالكافرين الساترون لنعمه اللّه التى أنعم بها،و منه الكافر المعروف لستره على الحق بإنكاره.

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوالَهُمْ رِئاءَ النّاسِ الخ؛أى لمراءاتهم،و فى الآيه دلاله على أن الرئاء فى الإنفاق-أو هو مطلقا-شرك باللّه كاشف عن عدم الإيمان به لاعتماد المرائى على نفوس الناس و استحسانهم فعله،و شرك من جهه العمل لأن المرائى لا يريد بعمله ثواب الآخره،و إنما يريده ما يرجوه من نتائج إنفاقه فى الدنيا،و على أن المرائى قرين الشيطان و ساء قرينا.

قوله تعالى: وَ ما ذا عَلَيْهِمْ لَوْ آمَنُوا الآيه؛استفهام للتأسف أو التعجب،و فى الآيه دلاله على أن الاستنكاف عن الإنفاق فى سبيل اللّه ناش من فقدان التلبس بالإيمان باللّه و باليوم الآخر حقيقه و إن تلبس به ظاهرا.

و قوله: وَ كانَ اللّهُ بِهِمْ عَلِيماً تمهيد لما فى الآيه التاليه من البيان،و الأمس لهذه الجمله بحسب المعنى أن تكون حالا.

قوله تعالى: إِنَّ اللّهَ لا يَظْلِمُ مِثْقالَ ذَرَّهٍ الآيه؛المثقال هو الزنه،و الذره هو الصغير من النمل الأحمر،أو هو الواحد من البهات المبثوث فى الهواء الذى لا يكاد يرى صغرا.

و قوله: مِثْقالَ ذَرَّهٍ نائب مناب المفعول المطلق أى لا يظلم ظلما يعدل مثقال ذره وزنا.

و قوله: وَ إِنْ تَکُ حَسَنَهً ،قرئ برفع حسنه و بنصبها فعلى تقدير الرفع كان تامه،و على تقدير النصب تقديره:و إن تكن المثقال المذكور حسنه يضاعفها،و تأنيث الضمير فى قوله: إِنَّ

تَکُ إما من جهه تأنیث الخبر أو لکسب المثقال التأنیث بالإضافه الی ذره.

و السیاق یفید أن تکون الآیه بمنزله التعلیل للاستفهام السابق،و التقدیر:و من الأسف علیهم ان لم یؤمنوا و لم ینفقوا فإنهم لو آمنوا و أنفقوا و اللّه علیهم بهم لم یکن اللّه لیظلمهم فی مثقال ذره أنفقوها بالإهمال و ترک الجزاء،و إن تک حسنه یضاعفها.و اللّه أعلم.

قوله تعالی: فَکَیْفَ إِذٰا جِئْنٰا مِنْ کُلِّ أُمَّهٍ بِشَهِیدٍ الآیه؛قد تقدم بعض الکلام فی معنی الشهاده علی الأعمال فی تفسیر قوله تعالی: لِتَکُونُوا شُهَدٰاءَ عَلَی النّٰاسِ (البقره۱۴۳/)من الجزء الأول من هذا الکتاب،و سیجیء بعض آخر فی محله المناسب له.

قوله تعالی: یَوْمَئِذٍ یَوَدُّ الَّذِینَ کَفَرُوا وَ عَصَوُا الرَّسُولَ الآیه؛نسبه المعصیه الی الرسول یشهد أن المراد بها معصیه أوامره صلّی اللّه علیه و آله و سلّم الصادره عن مقام ولایته لا معصیه اللّه تعالی فی أحکام الشریعه،و قوله: لَوْ تُسَوّٰی بِهِمُ الْأَرْضُ کنایه عن الموت بمعنی بطلان الوجود نظیر قوله تعالی: وَ یَقُولُ الْکٰافِرُ یٰا لَیْتَنِی کُنْتُ تُرٰاباً (النبأ۴۰/).

و قوله: وَ لاٰ یَکْتُمُونَ اللّٰهَ حَدِیثاً ظاهر السیاق أنه معطوف علی موضع قوله:

یَوَدُّ الَّذِینَ کَفَرُوا و فائدته الدلاله بوجه علی ما یعلل به تمنیهم الموت،و هو أنهم بارزون یومئذ للّه لا یخفی علیه منهم شیء لظهور حالهم علیه تعالی بحضور أعمالهم،و شهاده أعضائهم و شهاده الأنبیاء و الملائکه و غیرهم علیهم،و اللّه من ورائهم محیط فیودون عند ذلک أن لو لم یکونوا و لیس لهم أن یکتموه تعالی حدیثا مع ما یشاهدون من ظهور مساوی أعمالهم و قبائح أفعالهم.

و أما قوله تعالی: یَوْمَ یَبْعَثُهُمُ اللّٰهُ جَمِیعاً فَیَحْلِفُونَ لَهُ کَمٰا یَحْلِفُونَ لَکُمْ (المجادله۱۸/) فسیجیء إن شاء اللّه تعالی أن ذلک إنما هو لإیجاب ملکه الکذب التی حصلوها فی الدنیا لا للإخفاء و کتمان الحدیث یوم لا یخفی علی اللّه منهم شیء.

[سوره النساء (۴): آیه ۴۳]

اشاره

يَا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا لاٰ تَقْرَبُوا اَلصَّلاٰةَ وَ أَنْتُمْ سُكٰارىٰ حَتّٰى تَعْلَمُوا مٰا تَقُولُونَ وَ لاٰ جُنُباً إِلاّٰ عٰابِرِى سَبِيلٍ حَتّٰى تَغْتَسِلُوا وَ إِنْ كُنْتُمْ مَرْضىٰ أَوْ عَلىٰ سَفَرٍ أَوْ جٰاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ اَلْغٰائِطِ أَوْ لاٰمَسْتُمُ اَلنِّسٰاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مٰاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيداً طَيِّباً فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَ أَيْدِيكُمْ إِنَّ اَللّٰهَ كٰانَ عَفُوًّا غَفُوراً (۴۳)

بیان:

قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا -الى قوله- مٰا تَقُولُونَ المراد بالصلاه المسجد،و الدليل عليه قوله: وَ لاٰ جُنُباً إِلاّٰ عٰابِرِي سَبِيلٍ ،و المقتضى لهذا التجويز قوله حتى تعلموا ما تقولون اذ لو قيل:لا تقربوا المسجد و أنتم سكارى لم يستقم تعليله بقوله: «حَتّٰى تَعْلَمُوا مٰا تَقُولُونَ» أو أفاد التعليل معنى آخر غير مقصود مع أن المقصود إفاده أنكم فى حال الصلاه تواجهون مقام العظمه و الكبرياء و تخاطبون رب العالمين فلا يصلح لكم أن تسكروا و تبطلوا عقولكم برجس الخمر فلا تعلموا ما تقولون،و هذا المعنى كما ترى-يناسب النهى عن اقتراب الصلاه لكن الصلاه لما كانت أكثر ما تقع تقع فى المسجد جماعه-على السنه- و كان من القصد أن تذكر أحكام الجنب فى دخوله المسجد أوجز فى المقال و سبك الكلام على ما ترى.

و على هذا فقوله: حَتّٰى تَعْلَمُوا مٰا تَقُولُونَ فى مقام التعليل للنهى عن شرب الخمر بحيث يبقى سكرها الى حال دخول الصلاه أى نهيناكم عنه لغايه أن تعلموا ما تقولون و ليس غايه للحكم بمعنى أن لا تقربوا الى أن تعلموا ما تقولون فاذا علمتم ما تقولون فلا بأس.

ص :۶۷۶

قوله تعالی: وَ لاٰ جُنُباً إِلاّٰ عٰابِرِی سَبِیلٍ الی آخر الآیه؛سیأتی الکلام فی الآیه فی تفسیر قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا إِذٰا قُمْتُمْ إِلَی الصَّلاٰهِ (المائده۶/).

[سوره النساء (۴): الآیات ۴۴ الی ۵۸]

اشاره

أَ لَمْ تَرَ إِلَی الَّذِینَ أُوتُوا نَصِیباً مِنَ الْکِتٰابِ یَشْتَرُونَ الضَّلاٰلَهَ وَ یُرِیدُونَ أَنْ تَضِلُّوا السَّبِیلَ (۴۴) وَ اللّٰهُ أَعْلَمُ بِأَعْدٰائِکُمْ وَ کَفیٰ بِاللّٰهِ وَلِیًّا وَ کَفیٰ بِاللّٰهِ نَصِیراً (۴۵) مِنَ الَّذِینَ هٰادُوا یُحَرِّفُونَ الْکَلِمَ عَنْ مَوٰاضِعِهِ وَ یَقُولُونَ سَمِعْنٰا وَ عَصَیْنٰا وَ اسْمَعْ غَیْرَ مُسْمَعٍ وَ رٰاعِنٰا لَیًّا بِأَلْسِنَتِهِمْ وَ طَعْناً فِی الدِّینِ وَ لَوْ أَنَّهُمْ قٰالُوا سَمِعْنٰا وَ أَطَعْنٰا وَ اسْمَعْ وَ انْظُرْنٰا لَکٰانَ خَیْراً لَهُمْ وَ أَقْوَمَ وَ لٰکِنْ لَعَنَهُمُ اللّٰهُ بِکُفْرِهِمْ فَلاٰ یُؤْمِنُونَ إِلاّٰ قَلِیلاً (۴۶) یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ أُوتُوا الْکِتٰابَ آمِنُوا بِمٰا نَزَّلْنٰا مُصَدِّقاً لِمٰا مَعَکُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهاً فَنَرُدَّهٰا عَلیٰ أَدْبٰارِهٰا أَوْ نَلْعَنَهُمْ کَمٰا لَعَنّٰا أَصْحٰابَ السَّبْتِ وَ کٰانَ أَمْرُ اللّٰهِ مَفْعُولاً (۴۷) إِنَّ اللّٰهَ لاٰ یَغْفِرُ أَنْ یُشْرَکَ بِهِ وَ یَغْفِرُ مٰا دُونَ ذٰلِکَ لِمَنْ یَشٰاءُ وَ مَنْ یُشْرِکْ بِاللّٰهِ فَقَدِ افْتَریٰ إِثْماً عَظِیماً (۴۸) أَ لَمْ تَرَ إِلَی الَّذِینَ یُزَکُّونَ أَنْفُسَهُمْ بَلِ اللّٰهُ یُزَکِّی مَنْ یَشٰاءُ وَ لاٰ یُظْلَمُونَ فَتِیلاً (۴۹) اُنْظُرْ کَیْفَ یَفْتَرُونَ عَلَی اللّٰهِ الْکَذِبَ وَ کَفیٰ بِهِ إِثْماً مُبِیناً (۵۰) أَ لَمْ تَرَ إِلَی الَّذِینَ أُوتُوا نَصِیباً مِنَ الْکِتٰابِ یُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَ الطّٰاغُوتِ وَ یَقُولُونَ لِلَّذِینَ کَفَرُوا هٰؤُلاٰءِ أَهْدیٰ مِنَ الَّذِینَ آمَنُوا سَبِیلاً (۵۱) أُولٰئِکَ الَّذِینَ لَعَنَهُمُ اللّٰهُ وَ مَنْ یَلْعَنِ اللّٰهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ نَصِیراً (۵۲) أَمْ لَهُمْ نَصِیبٌ مِنَ الْمُلْکِ فَإِذاً لاٰ یُؤْتُونَ النّٰاسَ نَقِیراً (۵۳) أَمْ یَحْسُدُونَ النّٰاسَ عَلیٰ مٰا آتٰاهُمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ فَقَدْ آتَیْنٰا آلَ إِبْرٰاهِیمَ الْکِتٰابَ وَ الْحِکْمَهَ وَ آتَیْنٰاهُمْ مُلْکاً عَظِیماً (۵۴) فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ بِهِ وَ مِنْهُمْ مَنْ صَدَّ عَنْهُ وَ کَفیٰ بِجَهَنَّمَ سَعِیراً (۵۵) إِنَّ الَّذِینَ کَفَرُوا بِآیٰاتِنٰا سَوْفَ نُصْلِیهِمْ نٰاراً کُلَّمٰا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنٰاهُمْ جُلُوداً غَیْرَهٰا لِیَذُوقُوا الْعَذٰابَ إِنَّ اللّٰهَ کٰانَ عَزِیزاً حَکِیماً (۵۶) وَ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنّٰاتٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهٰارُ خٰالِدِینَ فِیهٰا أَبَداً لَهُمْ فِیهٰا أَزْوٰاجٌ مُطَهَّرَهٌ وَ نُدْخِلُهُمْ ظِلاًّ ظَلِیلاً (۵۷) إِنَّ اللّٰهَ یَأْمُرُکُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمٰانٰاتِ إِلیٰ أَهْلِهٰا وَ إِذٰا حَکَمْتُمْ بَیْنَ النّٰاسِ أَنْ تَحْکُمُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اللّٰهَ نِعِمّٰا یَعِظُکُمْ بِهِ إِنَّ اللّٰهَ کٰانَ سَمِیعاً بَصِیراً (۵۸)

بيان:

قوله تعالى: أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيباً مِنَ الْكِتَابِ الآيه؛قد تقدم فى الكلام على الآيات(۳۶-۴۲)أنها مرتبطه بعض الارتباط بهذه الآيات،و قد سمعت القول فى نزول تلك الآيات فى حق اليهود.

و بالجمله يلوح من هذه الآيات أن اليهود كانوا يلقون الى المؤمنين الموده و يظهرون لهم النصح فيفتنونهم بذلك،و يأمرونهم بالبخل و الإمساک عن الإنفاق ليمنعوا بذلک سعيهم عن النجاح،وجدهم فى التقدم و التعالى،و هذا لازم كون تلك الآيات نازله فى حق اليهود أو فى حق من كان يسار اليهود و يصادقهم ثم تنحرف عن الحق بتحريفهم،و يميل الى حيث يميلونه فيبخل ثم يأمر بالبخل.

و هذا هو الذى يستفاد من قوله: وَ يُرِيدُونَ أَنْ تَضِلُّوا السَّبِيلَ وَ اللّٰهُ أَعْلَمُ بِأَعْدٰائِكُمْ ،الى آخر الآيه.

فمعنى الآيتين-و اللّه أعلم-أن ما نبينه لكم تصديق ما بيناه لكم من حال الممسک عن الإنفاق فى سبيل اللّه بالاختيال و الفخر و البخل و الرئاء أنك ترى اليهود الذين اوتوا نصيبا من الكتاب أى حظا منه لا جميعه كما يدعون لأنفسهم يشترون الضلاله و يختارونه على الهدى، و يريدون أن تضلوا السبيل فإنهم و إن لقوكم ببشر الوجه،و ظهروا لكم فى زى الصلاح، و اتصلوا بكم اتصال الأولياء الناصرين فذكروا لكم ما ربما استحسنته طباعكم،و استصوبته قلوبكم لكنهم ما يريدون إلاّ ضلالكم عن السبيل كما اختاروا لأنفسهم الضلاله،و اللّه أعلم منكم بأعدائكم،و هم أعداؤكم فلا يغرنكم ظاهر ما تشاهدون من حالهم فإياكم أن تطيعوا أمرهم أو تصغوا الى أقوالهم المزوقه و إلقاء آتهم المزخرفه و أنتم تقدرون أنهم أولياءكم و أنصاركم،فأنتم لا تحتاجون الى ولايتهم الكاذبه،و نصرتهم المرجوه و كفى باللّه وليا،و كفى

باللّه نصيرا؛فأى حاجه مع ولايته و نصرته الى ولايتهم و نصرتهم.

قوله تعالى: مِنَ اَلَّذِينَ هٰادُوا يُحَرِّفُونَ اَلْكَلِمَ عَنْ مَوٰاضِعِهِ -الى قوله- فِى الدِّينِ «مِنَ» فى قوله: مِنَ اَلَّذِينَ ،بيانيه،و هو بيان لقوله فى الآيه السابقه: اَلَّذِينَ أُوتُوا نَصِيباً مِنَ اَلْكِتٰابِ ،أو لقوله: بِأَعْدٰائِكُمْ ،و ربما قيل:إن قوله: مِنَ اَلَّذِينَ هٰادُوا خبر لمبتدإ محذوف و هو الموصوف المحذوف لقوله يحرفون الكلم،و التقدير:من الذين هادوا قوم يحرفون،أو من الذين هادوا من يحرفون؛قالوا:و حذف الموصوف شائع كقول ذى الرمه:

فظلوا و منهم دمعه سابق له

و آخر يشنى دمعه العين بالمهل

يريد:و منهم قوم دمعه،أو و منهم من دمعه.

و قد وصف اللّه تعالى هذه الطائفه بتحريف الكلم عن مواضعه،و ذلك إما بتغيير مواضع الألفاظ بالتقديم و التأخير و الإسقاط و الزياده كما ينسب الى التوراه و الموجوده،و إما بتفسير ما ورد عن موسى عليه السّلام فى التوراه و عن سائر الأنبياء بغير ما قصد منه من المعنى الحق كما أولو ما ورد فى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من بشارات التوراه،و من قبل أولو ما ورد فى المسيح عليه السّلام من البشاره،و قالوا:إن الموعود لم يجىء بعد،و هم ينتظرون قدومه الى اليوم.

و من الممكن أن يكون المراد بتحريف الكلم عن مواضعه ما سيذكره تعالى بقوله: وَ يَقُولُونَ سَمِعْنٰا وَ عَصَيْنٰا ،فتكون هذه الجمله معطوفه على قوله: يُحَرِّفُونَ ،و يكون المراد حينئذ من تحريف الكلم عن مواضعه استعمال القول بوضعه فى غير المحل الذى ينبغى أن يوضع فيه، فقول القائل:سمعنا من حقه أن يوضع فى موضع الطاعه فيقال: سَمِعْنٰا وَ أَطَعْنٰا لا أن يقال:سمعنا و عصينا،أو يوضع:سمعنا موضع التهكم و الاستهزاء،و كذا قول القائل:اسمع ينبغى أن يقال فيه:اسمع أسمعك اللّه لا أن يقال:اسمع غير مسمع أى لا أسمعك اللّه و راعنا،و هو يفيد فى لغه اليهود معنى اسم غير مسمع.

و قوله: لَيًّا بِأَلْسِنَتِهِمْ وَ طَعْناً فِى الدِّينِ أصل اللى الفتل أى يميلون بألسنتهم

فیظهرون الباطل من کلامهم فی صوره الحق،و الإزراء و الإهانه فی صور التأدب و الاحترام فإن المؤمنین کانوا یخاطبون رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم حین ما کانوا یکلمونه بقولهم:راعنا یا رسول اللّه،و معناه:انظرنا و اسمع منا حتی نوفی غرضنا من کلامنا،فاغتنمت الیهود ذلک فکانوا یخاطبون رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بقولهم:راعنا و هم یریدون به ما عندهم من المعنی المستهجن غیر الحری بمقامه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فذموا به فی هذه الآیه،و هو قوله تعالی: «یُحَرِّفُونَ الْکَلِمَ عَنْ مَوٰاضِعِهِ» ثم فسره بقوله: «وَ یَقُولُونَ سَمِعْنٰا وَ عَصَیْنٰا وَ اسْمَعْ غَیْرَ مُسْمَعٍ» ثم عطف علیه کعطف التفسیر قوله: «وَ رٰاعِنٰا» ثم ذکر أن هذا الفعال المذموم منهم لی بالألسن،و طعن فی الدین فقال: «لَیًّا بِأَلْسِنَتِهِمْ وَ طَعْناً فِی الدِّینِ» و المصدران فی موضع الحال و التقدیر:لاوین بألسنتهم،و طاعنین فی الدین.

قوله تعالی: وَ لَوْ أَنَّهُمْ قٰالُوا سَمِعْنٰا وَ أَطَعْنٰا وَ اسْمَعْ وَ انْظُرْنَا لَکٰانَ خَیْراً لَهُمْ وَ أَقْوَمَ کون هذا القول منهم و هو مشتمل علی أدب الدین،و الخضوع للحق خیرا و أقوم مما قالوه(مع اشتماله علی اللی و الطعن المذمومین و لا خیر فیه و لا قوام)مبنی علی مقایسه الأثر الحق الذی فی هذا الکلام الحق علی ما یظنونه من الأثر فی کلامهم و إن لم یکن له ذلک بحسب الحقیقه،فالمقایسه بین الأثر الحق و بین الأثر المظنون حقا،و المعنی:أنهم لو قالوا:سمعنا و أطعنا،لکان فیه من الخیر و القوام أکثر مما یقدرون فی أنفسهم لهذا اللی و الطعن فالکلام یجری مجری قوله تعالی: وَ إِذٰا رَأَوْا تِجٰارَهً أَوْ لَهْواً انْفَضُّوا إِلَیْهٰا وَ تَرَکُوکَ قٰائِماً قُلْ مٰا عِنْدَ اللّٰهِ خَیْرٌ مِنَ اللَّهْوِ وَ مِنَ التِّجٰارَهِ وَ اللّٰهُ خَیْرُ الرّٰازِقِینَ (الجمعه/۱۱).

قوله تعالی: وَ لٰکِنْ لَعَنَهُمُ اللّٰهُ بِکُفْرِهِمْ فَلاٰ یُؤْمِنُونَ إِلاّٰ قَلِیلاً تأییس السامعین من أن تقول الیهود سمعنا و أطعنا فإنه کلمه إیمان و هؤلاء ملعونون لا یوفقون للإیمان،و لذلک قیل:لو أنهم قالوا،الدال علی التمنی المشعر بالاستحاله.

و الظاهر أن الباء فی قوله: «بِکُفْرِهِمْ» للسببیه دون الآیه،فإن الکفر یمکن أن یزاح

بالإيمـان فهو لاـ يوجب بما هو كفر لعنه تمنع عن الإيمان منعا قاطعا لكنهم لما كفروا(و سيشـرح اللّه تعالى فى آخر السوره حال كفرهم)لعنهم اللّه بسبب ذلك لعنا ألزم الكفر عليهم إلزاما لا يؤمنون بذلك إلاّ قليلا فافهم ذلك.

و أما قوله: فَلاٰ يُؤْمِنُونَ إِلاّٰ قَلِيلاً فقد قيل:إن «قَلِيلاً» حال،و التقدير:إلاّ و هم قليل أى لا يؤمنون إلاّ فى حال هم قليل،و ربما قيل:إن «قَلِيلاً» صـفه لموصوف محـذوف،و التقـدير:فلا يؤمنون إلاّ إيمانا قليلا،و هـذا الوجه كسابقه لا بأس به لكن يجب أن يزاد فيه أن اتصاف الإيمان بالقله إنما هو من قبيل الوصف بحال المتعلق أى إيمانا المؤمن به قليل.

قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتٰابَ آمِنُوا بِمٰا نَزَّلْنٰا الخ؛الطمس محو أثر الشـىء،و الوجه ما يسـتقبلك من الشىء و يظهر منه،و هو من الانسـان الجـانب المقـدم الظـاهر من الرأس و مـا يسـتقبلك منه،و يسـتعمل فى الاـمور المعنويه كما فى الامور الحسيه،و الأدبار جمع دبر بضـمتين و هو القفا،و المراد بأصـحاب السبت قوم من اليهود كانوا يعدون فى السبت فلعنهم اللّه و مسخهم،قال تعالى: وَ سْئَلْهُمْ عَنِ الْقَرْيَهِ الَّتِى كٰانَتْ حٰاضِرَهَ الْبَحْرِ إِذْ يَعْدُونَ فِى السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتٰانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرَّعاً وَ يَوْمَ لاٰ يَسْبِتُونَ لاٰ تَأْتِيهِمْ (الأعراف١۶٣/)، و قال تعالى: وَ لَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ فِى السَّبْتِ فَقُلْنٰا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَهً خٰاسِئِينَ فَجَعَلْنٰاهٰا نَكٰالاً لِمٰا بَيْنَ يَدَيْهٰا وَ مٰا خَلْفَهٰا (البقره۶۶/).

و قـد كـانت الآيات السابقه-كما عرفت-متعرضه لحال اليهود أو لحال طائفه من اليهود، و انجر القول الى أنهم بإزاء ما خانوا اللّه و رسـوله،و أفسـدوا صالـح دينهم ابتلـوا بلعنه من اللّه لحق جمعهم،و سـلبهم التوفيق للإيمـان إلاـ قليلاـ فعم الخطـاب لجميع أهل الكتاب-على ما يفيـده قوله: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتٰابَ -و دعاهم الى الإيمان بالكتاب الـذى نزله مصـدقا لما معهم، و أوعـدهم بالسخط الذى يلحقهم لو تمردوا و استكبروا من غير عذر من طمس أو لعن يتبعانهم اتباعا لا ريب فيه.

و ذلک ما ذکره بقوله: مِنْ قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهاً فَنَرُدَّهٰا عَلىٰ أَدْبٰارِهٰا ،فطمس الوجوه محو هذه الوجوه التی یتوجه بها البشر نحو مقاصدها الحیویه مما فیه سعاده الإنسان المرتقبه و المرجوه لکن لا المحو یوجب فناء الوجوه و زوالها و بطلان آثارها بل محوا یوجب ارتداد تلک الوجوه علی أدبارها فهی تقصد مقاصدها علی الفطره التی فطر علیها لکن لما کانت منصوبه الی الاقفیه و مردوده علی الأدبار لا تقصد إلاّ ما خلفته وراءها،و لا تمشی إلیه إلاّ القهقری.

و هذا الإنسان-و هو بالطبع و الفطره متوجه نحو ما یراه خیرا و سعاده لنفسه-کلما توجه الی ما یراه خیرا لنفسه،و صلاحا لدینه أو لدنیاه لم ینل إلاّ شرا و فسادا،و کلما بالغ فی التقدم زاد فی التأخر،و لیس یفلح أبدا.

و أما لعنهم کلعن أصحاب السبت فظاهره المسخ علی ما تقدم من آیات أصحاب السبت التی تخبر عن مسخهم قرده.

و علی هذا فلفظه «أَوْ» فی قوله: أَوْ نَلْعَنَهُمْ ،علی ظاهرها من إفاده التردید،و الفرق بین الوعیدین أن الأول أعنی الطمس یوجب تغییر مقاصد المغضوب علیهم من غیر تغییر الخلقه إلا فی بعض کیفیاتها،و الثانی أعنی اللعن کلعن أصحاب السبت یوجب تغییر المقصد بتغییر الخلقه الإنسانیه الی خلقه حیوانیه کالقرده.

فهؤلاء إن تمردوا عن الامتثال-و سوف یتمردون علی ما تفیده خاتمه الآیه-کان لهم إحدی سخطتین:إما طمس الوجوه،و إما اللعن کلعن أصحاب السبت لکن الآیه تدل علی أن هذه السخطه لا تعمهم جمیعهم حیث قال: «وُجُوهاً» فأتی بالجمع المنکر،و لو کان هو الجمیع لم ینکر،و لتنکیر الوجوه و عدم تعیینه نکته اخری هی أن المقام لما کان مقام الإیعاد و التهدید،و هو إبعاد للجماعه بشر لا یلحق إلاّ ببعضهم کان إبهام الأفراد الذین یقع علیهم السخط الإلهی أوقع فی الإنذار و التخویف لأن وصفهم علی إبهامه یقبل الانطباق علی کل

واحد واحد من القوم فلا يأمن أحدهم أن يمسه هذا العذاب البئيس،و هذه الصناعه شائعه فى اللسان فى مقام التهديد و التخويف.

و فى قوله تعالى:أو نلعنهم،حيث أرجع فيه ضمير«هم»الموضوع لاولى العقل الى قوله:

«وُجُوهاً» كما هو الظاهر تلويحا أو تصريحا بأن المراد بالوجوه الأشخاص من حيث استقبالهم مقاصدهم،و بذلك يضعف احتمال أن يكون المراد بطمس الوجوه وردها على أدبارها تحويل وجوه الأبدان الى الأقفيه كما قال به بعضهم،و يقوى بذلك احتمال أن المراد من تحويل الوجوه الى الأدبار تحويل النفوس من حال استقامه الفكر،و إدراك الواقعيات على واقعياتها الى حال الاعوجاج و الانحطاط الفكرى بحيث لا يشاهد حقا إلاّ أعرض عنه و اشمأز منه،و لا باطلا إلاّ مال إليه و تولع به.

و هذا نوع من التصرف الإلهى مقتا و نقمه نظير ما يدل عليه قوله تعالى: وَ نُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَ أَبْصٰارَهُمْ كَمٰا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّهٍ وَ نَذَرُهُمْ فِى طُغْيٰانِهِمْ يَعْمَهُونَ (الأنعام/١١٠).

فتبين مما مر أن المراد بطمس الوجوه فى الآيه نوع تصرف إلهى فى النفوس يوجب تغيير طباعها من مطاوعه الحق و تجنب الباطل الى اتباع الباطل و الاحتراز عن الحق فى باب الإيمان باللّه و آياته كما يؤيده صدر الآيه:آمنوا بما نزلنا مصدقا لما معكم من قبل أن نطمس،الخ؛و كذا تبين أن المراد باللعن المذكور فيها المسخ.

قوله تعالى: وَ كٰانَ أَمْرُ اللّٰهِ مَفْعُولاً إشاره الى أن الأمر لا محاله واقع،و قد وقع على ما ذكره اللّه فى كتابه من لعنهم و إنزال السخط عليهم،و إلقاء العداوه و البغضاء بينهم الى يوم القيامه،و غير ذلك من آيات كثيره.

قوله تعالى: إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَ يَغْفِرُ مٰا دُونَ ذٰلِكَ لِمَنْ يَشٰاءُ ظاهر السياق أن الآيه فى مقام التعليل للحكم المذكور فى الآيه السابقه أعنى قوله: آمِنُوا بِمٰا نَزَّلْنٰا مُصَدِّقاً لِمٰا مَعَكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ ،الخ؛فيعود المعنى الى مثل قولنا:فإنكم إن لم تؤمنوا

به کنتم بذلک مشرکین،و اللّه لا یغفر أن یشرک به فیحل علیکم غضبه و عقوبته فیطمس وجوهکم بردها علی أدبارها أو یلعنکم فنتیجه عدم المغفره هذه ترتب آثار الشرک الدنیویه من طمس أو لعن علیه.

و هذا هو الفرق بین مضمون هذه الآیه،و قوله تعالی: إِنَّ اللّٰهَ لاٰ یَغْفِرُ أَنْ یُشْرَکَ بِهِ وَ یَغْفِرُ مٰا دُونَ ذٰلِکَ لِمَنْ یَشٰاءُ وَ مَنْ یُشْرِکْ بِاللّٰهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلاٰلاً بَعِیداً (النساء۱۱۶/)،فإن هذه الآیه(آیه ۴۸)،تهدد بآثار الشرک الدنیویه،و تلک(آیه ۱۱۶)،تهدد بآثاره الاخرویه، و ذلک بحسب الانطباق علی المورد و إن کانتا بحسب الإطلاق کلتاهما شاملتین لجمیع الآثار.

و مغفرته سبحانه و عدم مغفرته لا یقع شیء منهما وقوعا جزافیا بل علی وفق الحکمه،و هو العزیز الحکیم؛فأما عدم مغفرته للشرک فإن الخلقه إنما تثبت علی ما فیها من الرحمه علی أساس العبودیه و الربوبیه،قال تعالی: وَ مٰا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَ الْإِنْسَ إِلاّٰ لِیَعْبُدُونِ (الذاریات۵۶/)،و لا عبودیه مع شرک؛و أما مغفرته لسائر المعاصی و الذنوب التی دون الشرک فشفاعه من جعل له الشفاعه من الأنبیاء و الأولیاء و الملائکه و الأعمال الصالحه علی ما مر تفصیله فی بحث الشفاعه فی الجزء الأول من هذا الکتاب.

و أما التوبه فالآیه غیر متعرضه لشأنها من حیث خصوص مورد الآیه لأن موردها عدم الإیمان و لا توبه معه،علی أن التوبه یغفر معها جمیع الذنوب حتی الشرک،قال تعالی: قُلْ یٰا عِبٰادِیَ الَّذِینَ أَسْرَفُوا عَلیٰ أَنْفُسِهِمْ لاٰ تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَهِ اللّٰهِ إِنَّ اللّٰهَ یَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِیعاً إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِیمُ وَ أَنِیبُوا إِلیٰ رَبِّکُمْ (الزمر۵۴/).

و المراد بالشرک فی الآیه ما یعم الکفر لا محاله فإن الکافر أیضا لا یغفر له البته و إن لم یصدق علیه المشرک بعنوان التسمیه بناء علی أن أهل الکتاب لا یسمون فی القرآن مشرکین و إن کان کفرهم بالقرآن و بما جاء به النبی شرکا منهم أشرکوا به(راجع تفسیر آیه ۲۲۱ من البقره)،و اذا لم یؤمن أهل الکتاب بما نزل اللّه مصدقا لما معهم فقد کفروا به،و أشرکوا ما فی

أيديهم باللّه سبحانه فإنه شيء لا يريده اللّه على الصفه التى أخذوه بها فالمؤمن بموسى عليه السّلام اذا كفر بالمسيح عليه السّلام فقد كفر باللّه و أشرك به موسى؛و لعل ما ذكرناه هو النكته لقوله تعالى: أَنْ يُشْرَكَ بِهِ دون أن يقول:المشرك أو المشركين.

و قوله تعالى: لِمَنْ يَشٰاءُ تقييد للكلام لدفع توهم أن لأحد من الناس تأثيرا فيه تعالى يوجب به عليه المغفره فيحكم عليه تعالى حاكم أو يقهره قاهر،و تعليق الامور الثابته فى القرآن على المشيئه كثير و الوجه فى كلها أو جلها دفع ما ذكرناه من التوهم كقوله تعالى:

خٰالِدِينَ فِيهٰا مٰا دٰامَتِ السَّمٰاوٰاتُ وَ الْأَرْضُ إِلاّٰ مٰا شٰاءَ رَبُّكَ عَطٰاءً غَيْرَ مَجْذُوذٍ (هود/ ۱۰۸).

على أن من الحكمه أن لا يغفر لكل مذنب ذنبه و إلاّ لغى الأمر و النهى،و بطل التشريع، و فسد أمر التربيه الإلهيه،و إليه الإشاره بقوله: لِمَنْ يَشٰاءُ ،و من هنا يظهر أن كل واحد من المعاصى لا بد أن لا يغفر بعض أفراده و إلاّ لغى النهى عنه،و هذا لا ينافى عموم لسان آيات أسباب المغفره فإن الكلام فى الوقوع دون الوعد على وجه الإطلاق،و من المعاصى ما يصدر عمن لا يغفر له بشرك و نحوه.

فمعنى الآيه أنه تعالى لا يغفر الشرك من كافر و لا مشرك،و يغفر سائر الذنوب دون الشرك بشفاعه شافع من عباده أو عمل صالح،و ليس هو تعالى مقهورا أن يغفر كل ذنب من هذه الذنوب لكل مذنب بل له أن يغفر و له أن لا يغفر؛كل ذلك لحكمه.

قوله تعالى: أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يُزَكُّونَ أَنْفُسَهُمْ قال الراغب:أصل الزكاه النمو الحاصل من بركه اللّه تعالى-الى أن قال-:و تزكيه الإنسان نفسه ضربان:أحدهما:بالفعل و هو محمود،و إليه قصد بقوله: قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكّٰى ،و الثانى بالقول كتزكيته لعدل غيره،و ذلك مذموم أن يفعل الإنسان بنفسه،و قد نهى اللّه تعالى عنه فقال:لا تزكوا أنفسكم،و نهيه عن ذلك تأديب لقبح مدح الإنسان نفسه عقلا و شرعا،و لهذا قيل لحكيم:ما الذى لا يحسن و إن

كان حقا؟فقال:مدح الرجل نفسه،انتهى كلامه.

و لما كانت الآيه فى ضمن الآيات المسروده للتعرض لحال أهل الكتاب الظاهر أن هؤلاء المزكين لأنفسهم هم أهل الكتاب أو بعضهم،و لم يوصفوا بأهل الكتاب لأن العلماء باللّه و آياته لا ينبغى لهم أن يتلبسوا بأمثال هذه الرذائل فالإصرار عليها انسلاخ عن الكتاب و علمه.

و يؤيده ما حكاه اللّه تعالى عن اليهود من قوله: نَحْنُ أَبْنٰاءُ اللّٰهِ وَ أَحِبّٰاؤُهُ (المائده١٨/) و قولهم: لَنْ تَمَسَّنَا النّٰارُ إِلاّٰ أَيّٰاماً مَعْدُودَةً (البقره٨٠/)و زعمهم الولايه كما فى قوله تعالى: قُلْ يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ هٰادُوا إِنْ زَعَمْتُمْ أَنَّكُمْ أَوْلِيٰاءُ لِلّٰهِ مِنْ دُونِ النّٰاسِ (الجمعه٦/)، فالآيه تكنى عن اليهود،و فيها استشهاد لما تقدم ذكره فى الآيات السابقه من استكبارهم عن الخضوع للحق و اتباعه،و الإيمان بآيات اللّه سبحانه،و استقرار اللعن الإلهى فيهم،و أن ذلك من لوازم إعجابهم بأنفسهم و تزكيتهم لها.

قوله تعالى: بَلِ اللّٰهُ يُزَكِّي مَنْ يَشٰاءُ وَ لاٰ يُظْلَمُونَ فَتِيلاً إضراب عن تزكيتهم لأنفسهم،ورد لهم فيما زكوه،و بيان أن ذلك من شئون الربوبيه يختص به تعالى فإن الإنسان و إن أمكن أن يتصف بفضائل،و يتلبس بأنواع الشرف و السودد المعنوى غير أن اعتناءه بذلك و اعتماده عليه لا يتم إلاّ بإعطائه لنفسه استغناء و استقلالا و هو فى معنى دعوى الالوهيه و الشركه مع رب العالمين،و أين الانسان الفقير الذى لا يملك لنفسه ضرا أو نفعا و لا موتا و لا حياه و الاستغناء عن اللّه سبحانه فى خير أو فضيله؟و الإنسان فى نفسه و فى جميع شئون نفسه،و الخير الذى يزعم أنه يملكه،و جميع أسباب ذلك الخير،مملوك للّه سبحانه محضا من غير استثناء،فما ذا يبقى للإنسان؟

و هذا الغرور و الإعجاب الذى يبعث الإنسان الى تزكيه نفسه هو العجب الذى هو من أمهات الرذائل،ثم لا يلبث هذا الإنسان المغرور المعتمد على نفسه دون أن يمس غيره فيتولد

من رذيلته هذه رذيله اخرى،و هى رذيله التكبر و يتم تكبره فى صوره الاستعلاء على غيره من عباد اللّه فيستعبد به عباد اللّه سبحانه،و يجرى به كل ظلم و بغى بغير حق و هتك محارم اللّه و بسط السلطه على دماء الناس و أعراضهم و أموالهم.

و هذا كله اذا كان الوصف وصفا فرديا و أما اذا تعدى الفرد و صار خلقا اجتماعيا و سيره قوميه فهو الخطر الذى فى هلاك النوع و فساد الأرض،و هو الذى يحكيه تعالى عن اليهود اذ قالوا: لَيْسَ عَلَيْنٰا فِي الْأُمِّيِّينَ سَبِيلٌ (آل عمران٧٥/).

فما كان لبشر أن يذكر لنفسه من الفضيله ما يمدحها به سواء كان صادقا فيما يقول أو كاذبا لأنه لا يملك ذلك لنفسه لكن اللّه سبحانه لما كان هو المالك لما ملكه،و المعطى الفضل لمن يشاء و كيف يشاء كان له أن يزكى من شاء تزكيه عمليه بإعطاء الفضل و إفاضه النعمه،و أن يزكى من يشاء تزكيه قوليه يذكره بما يمتدح به،و يشرفه بصفات الكمال كقوله فى آدم و نوح: إِنَّ اللّٰهَ اصْطَفىٰ آدَمَ وَ نُوحاً (آل عمران٢٣/)،و قوله فى إبراهيم و إدريس: إِنَّهُ كٰانَ صِدِّيقاً نَبِيًّا (مريم٤١،٥٦/)،و قوله فى يعقوب: وَ إِنَّهُ لَذُو عِلْمٍ لِمٰا عَلَّمْنٰاهُ (يوسف٦٨/)، و قوله فى يوسف: إِنَّهُ مِنْ عِبٰادِنَا الْمُخْلَصِينَ (يوسف٢٤/)،و قوله فى حق موسى: إِنَّهُ كٰانَ مُخْلَصاً وَ كٰانَ رَسُولاً نَبِيًّا (مريم٥١/)،و قوله فى حق عيسى: وَجِيهاً فِي الدُّنْيٰا وَ الْآخِرَةِ وَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ (آل عمران٤٥/)،و قوله فى سليمان و أيوب: نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوّٰابٌ (ص٣٠،٤٤/)،و قوله فى محمد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: إِنَّ وَلِيِّيَ اللّٰهُ الَّذِي نَزَّلَ الْكِتٰابَ وَ هُوَ يَتَوَلَّى الصّٰالِحِينَ (الأعراف١٩٦/)،و قوله: وَ إِنَّكَ لَعَلىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ (القلم٤/)،و كذا قوله تعالى فى حق عده من الأنبياء ذكرهم فى سور الأنعام و مريم و الأنبياء و الصافات و ص و غيرها.

و بالجمله فالتزكيه للّه سبحانه حق لا يشاركه فيه غيره اذ لا يصدر عن غيره إلاّ من ظلم و الى ظلم،و لا يصدر عنه تعالى إلاّ حقا و عدلا يقدر بقدره لا يفرط و لا يفرّط،و لذا ذيل

قوله: بَلِ اللّهُ يُزَكِّي مَنْ يَشٰاءُ بقوله-و هو فى معنى التعليل-: وَ لاٰ يُظْلَمُونَ فَتِيلاً .

و قد تبين مما مر أن تزكيته تعالى و إن كانت مطلقه تشمل التزكيه العمليه و التزكيه القوليه لكنها تنطبق بحسب مورد الكلام على التزكيه القوليه.

قوله تعالى: وَ لاٰ يُظْلَمُونَ فَتِيلاً الفتيل فعيل بمعنى المفعول من الفتل و هو اللى قيل:المراد به ما يكون فى شق النواه،و قيل:هو ما فى بطن النواه،و قد ورد فى روايات عن أئمه أهل البيت عليهم السّلام:أنه النقطه التى على النواه،و النقير ما فى ظهرها،و القطمير قشرها، و قيل:هو ما فتلته بين إصبعيك من الوسخ،و كيف كان هو كنايه عن الشىء الحقير الذى لا يعتد به.

و قد بان بالآيه الشريفه أمران:أحدهما:أن ليس لصاحب الفضل أن يعجبه فضله و يمدح نفسه بل هو مما يختص به تعالى فإن ظاهر الآيه أن اللّه يختص به أن يزكى كل من جاز أن يتلبس بالتزكيه فليس لغير صاحب الفضل أيضا أن يزكيه إلّا بما زكاه اللّه به،و ينتج ذلك أن الفضائل هى التى مدحها اللّه و زكاها فلا قدر لفضل لا يعرفه الدين و لا يسميه فضلا،و لا يستلزم ذلك أن تبطل آثار الفضائل عند الناس فلا يعرفوا لصاحب الفضل فضله،و لا يعظموا قدره بل هى شعائر اللّه و علائمه،و قد قال تعالى: وَ مَنْ يُعَظِّمْ شَعٰائِرَ اللّهِ فَإِنَّهٰا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ (الحج/٣٢)،فعلى الجاهل أن يخضع للعالم و يعرف له قدره فإنه من اتباع الحق و قد قال تعالى: هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَ الَّذِينَ لاٰ يَعْلَمُونَ (الزمر/٩)،و إن لم يكن للعالم أن يتبجح بعلمه و يمدح نفسه،و الأمر فى جميع الفضائل الحقيقيه الإنسانيه على هذا الحال.

و ثانيهما:أن ما ذكره بعض باحثينا،و اتبعوا فى ذلك ما ذكره المغاربه أن من الفضائل الإنسانيه الاعتماد بالنفس أمر لا يعرفه الدين،و لا يوافق مذاق القرآن،و الذى يراه القرآن فى ذلك هو الاعتماد باللّه و التعزز باللّه قال تعالى: اَلَّذِينَ قٰالَ لَهُمُ النّٰاسُ إِنَّ النّٰاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ

فَاخْشَوْهُمْ فَزٰادَهُمْ إِيمٰاناً وَ قٰالُوا حَسْبُنَا اللّٰهُ وَ نِعْمَ الْوَكِيلُ (آل عمران۱۷۳/)،و قال: أَنَّ الْقُوَّةَ لِلّٰهِ جَمِيعاً (البقره۱۶۵/)،و قال: إِنَّ الْعِزَّةَ لِلّٰهِ جَمِيعاً (يونس۶۵/)،الى غير ذلک من الآيات.

قوله تعالى: اُنْظُرْ كَيْفَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللّٰهِ الْكَذِبَ الخ؛فتزكيتهم أنفسهم ببنوه اللّه و حبه و ولايته و نحو ذلک افتراء على اللّه اذ لم يجعل اللّه لهم ذلک،على أن أصل التزكيه افتراء و إن كانت عن صدق فإنه-كما تقدم بيانه-إسناد شريک الى اللّه و ليس له فى ملكه شريک قال تعالى: وَ لَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِى الْمُلْكِ (الإسراء۱۱۱/).

و قوله: وَ كَفىٰ بِهِ إِثْماً مُبِيناً أى لو لم يكن فى التزكيه إلاّ أنه افتراء على اللّه لكفى فى كونه إثما مبينا،و التعبير بالإثم-و هو الفعل المذموم الذى يمنع الإنسان من نيل الخيرات و يبطئها-هو المناسب لهذه المعصيه لكونه من اشراک الشرک و فروعه،يمنع نزول الرحمه،و كذا فى شرک الكفر الذى يمنع المغفره كما وقع فى الآيه السابقه:و من يشرک باللّه فقد افترى إثما عظيما بعد قوله: إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ .

قوله تعالى: أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيباً مِنَ الْكِتٰابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَ الطّٰاغُوتِ الجبت و الجبس كل ما لا خير فيه،و قيل:و كل ما يعبد من دون اللّه سبحانه، و الطاغوت مصدر فى الأصل كالطغيان يستعمل كثيرا بمعنى الفاعل،و قيل:هو كل معبود من دون اللّه،و الآيه تكشف عن وقوع واقعه قضى فيها بعض أهل الكتاب للذين كفروا على الذين آمنوا بأن سبيل المشركين أهدى من سبيل المؤمنين،و ليس عند المؤمنين إلاّ دين التوحيد المنزل فى القرآن المصدق لما عندهم،و لا عند المشركين إلاّ الإيمان بالجبت و الطاغوت فهذا القضاء اعتراف منهم بأن للمشركين نصيبا من الحق،و هو الإيمان بالجبت و الطاغوت الذى نسبه اللّه تعالى إليهم ثم لعنهم اللّه بقوله: أُولٰئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللّٰهُ ،الآيه.

و هذا يؤيد ما ورد فى أسباب النزول أن مشركى مكه طلبوا من أهل الكتاب أن يحكموا

بينهم و بين المؤمنين فيما ينتحلونه من الدين فقضوا لهم على المؤمنين،و سيأتى الروايه فى ذلك فى البحث الروائى الآتى.

و قد ذكر كونهم ذوى نصيب من الكتاب ليكون أوقع فى وقوع الذم و اللوم عليهم فإن إيمان علماء الكتاب و الطاغوت و قد بين لهم الكتاب أمرهما أشنع و أفظع.

قوله تعالى: أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِنَ الْمُلْكِ -الى قوله- نَقِيراً النقر فعيل بمعنى المفعول و هو المقدار اليسير الذى يأخذه الطير من الأرض بنقر منقاره،و قد مر له معنى آخر فى قوله:

وَ لاٰ يُظْلَمُونَ فَتِيلاً ،الآيه.

و قد ذكروا أن «أَمْ» فى قوله: أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِنَ الْمُلْكِ ،منقطعه و المعنى:بل ألهم نصيب من الملك،و الاستفهام إنكارى أى ليس لهم ذلك.

و قد جوز بعضهم أن تكون «أَمْ» متصله،و قال:إن التقدير:أهم أولى بالنبوه أم لهم نصيب من الملك؟و رد بأن حذف الهمزه إنما يجوز فى ضروره الشعر،و لا ضروره فى القرآن، و الظاهر أن أم متصله و أن الشق المحذوف ما يدل عليه الآيه السابقه، أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيباً مِنَ الْكِتٰابِ ،الآيه؛و التقدير:ألهم كل ما حكموا به من حكم أم لهم نصيب من الملك أم يحسدون الناس؟و على هذا تستقيم الشقوق و تترتب،و يتصل الكلام فى سوقه.

و المراد بالملك هو السلطنه على الامور الماديه و المعنويه فيشمل ملك النبوه و الولايه و الهدايه و ملك الرقاب و الثروه،و ذلك أنه هو الظاهر من سياق الجمل السابقه و اللاحقه فإن الآيه السابقه تومئ الى دعواهم أنهم يملكون القضاء و الحكم على المؤمنين،و هو مسانخ للملك على الفضائل المعنويه و ذيل الآيه «فَإِذاً لاٰ يُؤْتُونَ النّٰاسَ نَقِيراً» يدل على ملك الماديات أو ما يشمل ذلك فالمراد به الأعم من ملك الماديات و المعنويات.

فيؤول معنى الآيه الى نحو قولنا:أم لهم نصيب من الملك الذى أنعم اللّه به على نبيه بالنبوه و الولايه و الهدايه و نحوه،و لو كان لهم ذلك لم يؤتوا الناس أقل القليل الذى لا يعتد به لبخلهم

و سوء سريرتهم،فالآيه قريبه المضمون من قوله تعالى: قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزائِنَ رَحْمَهِ رَبِّي إِذاً لَأَمْسَكْتُمْ خَشْيَهَ الْإِنْفاقِ (الإسراء/۱۰۰).

قوله تعالى: أَمْ يَحْسُدُونَ النّاسَ عَلى ما آتاهُمُ اللّهُ مِنْ فَضْلِهِ و هذا آخر الشقوق الثلاثه المذكوره،و وجه الكلام الى اليهود جوابا عن قضائهم على المؤمنين بأن دين المشركين اهدى من دينهم.

و المراد بالناس على ما يدل عليه هذا السياق هم الذين آمنوا،و بما آتاهم اللّه من فضله هو النبوه و الكتاب و المعارف الدينيه،غير أن ذيل الآيه:فقد آتينا آل إبراهيم،الخ؛يدل على أن هذا الذى اطلق عليه الناس من آل إبراهيم،فالمراد بالناس حينئذ هو النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و ما انبسط على غيره من هذا الفضل المذكور فى الآيه فهو من طريقه و ببركاته العاليه،و قد تقدم فى تفسير قوله تعالى: إِنَّ اللّهَ اصْطَفى آدَمَ وَ نُوحاً وَ آلَ إِبْراهِيمَ الآيه(آل عمران/۳۳)،أن آل إبراهيم هو النبى و آله.

و إطلاق الناس على المفرد لا ضير فيه فإنه على نحو الكنايه كقولك لمن يتعرض لك و يؤذيك:لا تتعرض للناس،و ما لك و للناس؟تريد نفسك أى لا تتعرض لى.

قوله تعالى: فَقَدْ آتَيْنا آلَ إِبْراهِيمَ الْكِتابَ وَ الْحِكْمَهَ الجمله إيئاس لهم فى حسدهم،و قطع لرجائهم زوال هذه النعمه،و انقطاع هذا الفضل بأن اللّه قد أعطى آل إبراهيم من فضله ما أعطى،و آتاهم من رحمته ما آتى فليموتوا بغيظهم فلن ينفعهم الحسد شيئا.

و من هنا يظهر أن المراد بآل إبراهيم إما النبى و آله من أولاد إسماعيل أو مطلق آل إبراهيم من أولاد إسماعيل و إسحاق حتى يشمل النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم الذى هو المحسود عند اليهود بالحقيقه، و ليس المراد بآل إبراهيم بنى إسرائيل من نسل إبراهيم فإن الكلام على هذا التقدير يعود تقريرا لليهود فى حسدهم النبى أو المؤمنين لمكان النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فيهم فيفسد معنى الجمله كما لا يخفى.

ص :۶۹۲

و قـد ظهر أيضا كما تقـدمت الإشاره اليه أن هـذه الجمله: فَقَدْ آتَيْنٰا آلَ إِبْرٰاهِيمَ ،الخ؛تدل على أن الناس المحسودين هم من آل إبراهيم،فيتأيـد به أن المراد بالناس النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و أما المؤمنون به فليسوا جميعا من ذريه إبراهيم،و لا كرامه لذريته من المؤمنين على غيرهم حتى يحمل الكلام عليهم،و لا يوجب مجرد الإيمان و اتباع مله إبراهيم تسميه المتبعين بأنهم آل إبراهيم، و كـذا قوله تعالى: إِنَّ أَوْلَى النّٰاسِ بِإِبْرٰاهِيمَ لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَ هٰذَا النَّبِيُّ وَ الَّذِينَ آمَنُوا الآيه (آل عمران/۶۸)لا يوجب تسميه الـذين آمنوا بآل إبراهيم لمكان الأولويه فإن فى الآيه ذكرا من الذين اتبعوا إبراهيم،و ليسوا يسـمون آل إبراهيم قطعا،فالمراد بآل إبراهيم النبى أو هو و آله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و إسماعيل جده و من فى حذوه.

قوله تعالى: وَ آتَيْنٰاهُمْ مُلْكاً عَظِيماً قد تقدم أن مقتضـى السياق أن يكون المراد بالملك ما يعم الملك المعنوى الذى منه النبوه و الولايه الحقيقيه على هدايه الناس و إرشادهم و يؤيده أن اللّه سبحانه لا يستعظم الملك الدنيوى لو لم ينته الى فضـيله معنويه و منقبه دينيه، و يؤيد ذلك أيضا أن اللّه سبحانه لم يعد فيما عده من الفضل فى حق آل إبراهيم النبوه و الولايه اذ قال:فقد آتينا آل إبراهيم الكتاب و الحكمه،فيقوى أن يكون النبوه و الولايه مندرجتين فى إطلاق قوله: وَ آتَيْنٰاهُمْ مُلْكاً عَظِيماً .

قوله تعالى: فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ بِهِ وَ مِنْهُمْ مَنْ صَدَّ عَنْهُ الصد الصرف و قد قوبل الإيمان بالصد لأن اليهود ما كانوا ليقنعوا على مجرد عـدم الإيمان بما أنزل على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم دون أن يبذلوا مبلغ جهدهم فى صد الناس عن سبيل اللّه و الإيمان بما نزله من الكتاب،و ربما كان الصد بمعنى الإعراض و حينئذ يتم التقابل من غير عنايه زائده.

قوله تعالى: وَ كَفىٰ بِجَهَنَّمَ سَعِيراً تهديـد لهم بسـعير جهنم فى مقابل ما صـدوا عن الإيمان بالكتاب و سعروا نار الفتنه على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و الذين آمنوا معه.

ثم بين تعالى كفايه جهنم فى أمره بقوله: إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيٰاتِنٰا ،الى آخر الآيه؛و هو بيان

فی صوره التعلیل،ثم عقبه بقوله: وَ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ ،الی آخر الآیه؛لیتبین الفرق بین الطائفتین: مَنْ آمَنَ بِهِ ،و مَنْ صَدَّ عَنْهُ ،و من یظهر أنهما فی قطبین متخالفین من سعاده الحیاه الاخری و شقائها:دخول الجنات و ظلها الظلیل،و إحاطه سعر جهنم و الاصطلاء بالنار-أعاذنا اللّه-و معنی الآیتین واضح.

قوله تعالی: إِنَّ اللّٰهَ یَأْمُرُکُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمٰانٰاتِ إِلیٰ أَهْلِهٰا وَ إِذٰا حَکَمْتُمْ الخ؛الفقره الثانیه من الآیه «وَ إِذٰا حَکَمْتُمْ بَیْنَ النّٰاسِ أَنْ تَحْکُمُوا بِالْعَدْلِ» ظاهره الارتباط بالآیات السابقه علیها فإن البیان الإلهی فیها یدور حول حکم الیهود للمشرکین بأنهم أهدی سبیلا من المؤمنین،و قد وصفهم اللّه تعالی فی أول بیانه بأنهم اوتوا نصیبا من الکتاب و الذی فی الکتاب هو تبیین آیات اللّه و المعارف الإلهیه،و هی أمانات مأخوذه علیها المیثاق أن تبین للناس،و لا تکتم عن أهله.

و هذا الذی ذکر من القرائن یؤید أن یکون المراد بالأمانات ما یعم الأمانات المالیه و غیرها من المعنویات کالعلوم و المعارف الحقه التی من حقها أن یبلغها حاملوها أهلها من الناس.

و بالجمله لما خانت الیهود الأمانات الإلهیه المودعه عندهم من العلم بمعارف التوحید و آیات نبوه محمد صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فکتموها و لم یظهروها فی واجب وقتها،ثم لم یقنعوا بذلک حتی جاروا فی الحکم بین المؤمنین و المشرکین فحکموا للوثنیه علی التوحید فآل أمرهم فیه الی اللعن الإلهی و جر ذلک إیاهم الی عذاب السعیر فلما کان من أمرهم ما کان،غیر سبحانه سیاق الکلام من التکلم الی الغیبه فأمر الناس بتأدیه الأمانات الی أهلها،و بالعدل فی الحکم فقال:

إِنَّ اللّٰهَ یَأْمُرُکُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمٰانٰاتِ إِلیٰ أَهْلِهٰا وَ إِذٰا حَکَمْتُمْ بَیْنَ النّٰاسِ ،الخ (۱).

۱- ۱) .النساء ۴۴-۵۸:بحث روائی فی:الیهود؛السفیانی.

و فی الفقیه بإسناده عن ثویر عن أبیه:أن علیا علیه السّلام قال:ما فی القرآن آیه أحب إلی من قوله عزّ و جل: إِنَّ اللّٰهَ لاٰ یَغْفِرُ أَنْ یُشْرَکَ بِهِ وَ یَغْفِرُ مٰا دُونَ ذٰلِکَ لِمَنْ یَشاءُ .

أقول:و رواه فی الدر المنثور عن الفریابی و الترمذی و حسنه عن علی.

و فی الدر المنثور أخرج ابن جویر و ابن أبی حاتم عن ابن عمر قال لما نزلت:یا عبادی الذین أسرفوا علی أنفسهم الآیه فقام رجل فقال:و الشرک یا نبی اللّه؟فکره ذلک النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فقال: إِنَّ اللّٰهَ لاٰ یَغْفِرُ أَنْ یُشْرَکَ بِهِ الآیه.

و فیه أخرج ابن المنذر عن أبی مجاز قال:لما نزلت هذه الآیه،یا عبادی الذین أسرفوا الآیه قام النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم علی المنبر فتلاها علی الناس فقام إلیه رجل فقال:و الشرک باللّه؟ فسکت-مرتین أو ثلاثا-فنزلت هذه الآیه:إن اللّه لا یغفر أن یشرک به و یغفر ما دون ذلک لمن یشاء فاثبتت هذه فی الزمر،و اثبتت هذه فی النساء.

اقول:و قد عرفت فیما تقدم أن آیه الزمر ظاهره بحسب ما تتعقبه من الآیات فی المغفره بالتوبه،و لا ریب أن التوبه یغفر معها کل ذنب حتی الشرک،و أن آیه النساء موردها غیر مورد التوبه فلا تنافی بین الآیتین مضمونا حتی تکون إحداهما ناسخه أو مخصصه للاخری.

و فی المجمع عن الکلبی فی الآیه:نزلت فی المشرکین وحشی و أصحابه،و ذلک أنه لما قتل حمزه،و کان قد جعل له علی قتله أن یعتق فلم یوف له بذلک،فلما قدم مکه ندم علی صنیعه هو و أصحابه فکتبوا إلی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:أنا قد ندمنا علی الذی صنعناه،و لیس یمنعنا عن الإسلام إلا أنا سمعناک تقول و أنت بمکه:و الذین لا یدعون مع اللّه إلها آخر و لا یقتلون النفس التی حرم اللّه إلا بالحق و لا یزنون الآیتان،و قد دعونا مع اللّه إلها آخر،و قتلنا النفس التی حرم اللّه،و زنینا،فلو لا هذه لاتبعناک فنزلت الآیه:إلا من تاب و عمل عملا صالحا الآیتین فبعث بهما رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم إلی وحشی و أصحابه،فلما قرأهما کتبوا إلیه:أن هذا شرط شدید نخاف أن لا نعمل عملا صالحا فلا نکون من أهل هذه الآیه فنزلت:إن اللّه لا یغفر الآیه فبعث بها

إليهم فقرءوها فبعثوا إليه:إنا نخاف أن لا نكون من أهل مشيئته فنزلت:يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمه اللّه إن اللّه يغفر الذنوب جميعا فبعث بها إليهم فلما قرءوها دخل هو و أصحابه فى الإسلام،و رجعوا إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فقبل منهم،ثم قال لوحشى أخبرنى كيف قتلت حمزه؟فلما أخبره قال:ويحك غيب شخصك عنى فلحق وحشى:

بعد ذلك بالشام،و كان بها إلى أن مات.

اقول:و قد ذكر هذه الروايه الرازى فى تفسيره عن ابن عباس و التأمل فى موارد هذه الآيات التى تذكر الروايه أن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كان يراجع بها وحشيا لا يدع للمتأمل شكا فى أن الروايه موضوعه قد أراد واضعها أن يقدر أن وحشيا و أصحابه مغفور لهم و إن ارتكبوا من المعاصى كل كبيره و صغيره فقد التقط آيات كثيره من مواضع مختلفه من القرآن فالاستثناء من موضع،و المستثنى من موضع من أن كلا منها واقعه فى محل محفوفه بأطراف لها معها ارتباط و اتصال،و للمجموع سياق لا يحتمل التقطيع و التفصيل فقطعها ثم رتبها و نضدها نضدا يناسب هذه المراجعه العجيبه بين النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و بين وحشى.

و لقد أجاد بعض المفسرين حيث قال بعد الإشاره إلى الروايه:كأنهم يثبتون أن اللّه سبحانه كان يداعب وحشيا!

فواضع الروايه لم يرد إلا أن يشرف وحشيا بمغفره محتومه مختومه لا يضره معها أى ذنب أذنب و أى فظيعه أتى بها،و عقب ذلك ارتفاع المجازاه على المعاصى،و لازمه ارتفاع التكاليف عن البشر على ما يراه النصرانيه بل أشنع فإنهم إنما رفعوا التكاليف بتفديه مثل عيسى المسيح،و هذا يرفعه اتباعا لهوى وحشى.

و وحشى هذا هو عبد لابن مطعم قتل حمزه باحد ثم لحق مكه ثم أسلم بعد أخذ الطائف، و قال له النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:غيب شخصك عنى فلحق بالشام و سكن حمصا و اشتغل فى عهد عمر بالكتابه فى الديوان،ثم اخرج منه لكونه يدمن الخمر،و قد جلد لذلك غير مره،ثم مات فى

خلافه عثمان،قتله الخمر علی ما روی.

روی ابن عبد البر فی الاستیعاب بإسناده عن ابن اسحاق عن عبد اللّه بن الفضل عن سلیمان بن یسار عن جعفر بن عمرو بن امیه الضمری قال:خرجت أنا و عبد اللّه ابن عدی بن الخیار فمررنا بحمص و بها وحشی،فقلنا:لو أتیناه و سألناه عن قتله حمزه کیف قتله،فلقینا رجلا و نحن نسأله عنه فقال:إنه رجل قد غلبت علیه الخمر فإن تجداه صاحیا تجداه رجلا عربیا یحدثکما ما شئتما من حدیث،و إن تجداه علی غیر ذلک فانصرفا عنه؛قال:فأقبلنا حتی انتهینا إلیه،الحدیث،و فیه ذکر کیفیه قتله حمزه یوم احد.

و فی المجمع روی مطرف بن شخیر عن عمر بن الخطاب قال:کنا علی عهد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم إذا مات الرجل منا علی کبیره شهدنا بأنه من أهل النار حتی نزلت الآیه فأمسکنا عن الشهادات.

و فی الدر المنثور أخرج ابن المنذر من طریق المعتمر بن سلیمان عن سلیمان بن عتبه البارقی قال:حدثنا إسماعیل بن ثوبان قال:شهدت فی المسجد قبل الداء الأعظم فسمعتهم یقولون: مَنْ قَتَلَ مُؤْمِناً إلی آخر الآیه فقال المهاجرون و الأنصار:قد أوجب له النار فلما نزلت:إن اللّه لا یغفر أن یشرک به و یغفر ما دون ذلک لمن یشاء قالوا:ما شاء اللّه،یصنع اللّه ما یشاء.

أقول:و روی ما یقرب من الروایتین عن ابن عمر بغیر واحد من الطرق،و هذه الروایات لا تخلو من شیء فلا نظن بعامه أصحاب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أن یجهلوا أن هذه الآیه: إِنَّ اللّٰهَ لاٰ یَغْفِرُ أَنْ یُشْرَکَ بِهِ لا تزید فی مضمونها علی آیات الشفاعه شیئا کما تقدم بیانه،أو أن یغفلوا عن أن معظم آیات الشفاعه مکیه کقوله تعالی فی سوره الزخرف: وَ لاٰ یَمْلِکُ الَّذِینَ یَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفٰاعَهَ إِلاّٰ مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَ هُمْ یَعْلَمُونَ (الزخرف/۸۶)،و مثلها آیات الشفاعه الواقعه فی سوره یونس،و الأنبیاء،و طه،و السبأ،و النجم،و المدثر کلها آیات مکیه تثبت

الشفاعه علی ما مر بیانه،و هی عامه لجمیع الذنوب و مقیده فی جانب المشفوع له بالدین المرضی و هو التوحید و نفی الشریک و فی جانب اللّه تعالی بالمشیئه،فمحصل مفادها شمول المغفره لجمیع الذنوب إلا الشرک علی مشیئه من اللّه،و هذا بعینه مفاد هذه الآیه: إِنَّ اللّٰهَ لاٰ یَغْفِرُ أَنْ یُشْرَکَ بِهِ وَ یَغْفِرُ مٰا دُونَ ذٰلِکَ لِمَنْ یَشٰاءُ .

و أما الآیات التی توعد قاتل النفس المحترمه بغیر حق.و آکل الربا،و قاطع الرحم بجزاء النار الخالد کقوله تعالی: وَ مَنْ یَقْتُلْ مُؤْمِناً مُتَعَمِّداً فَجَزٰاؤُهُ جَهَنَّمُ خٰالِداً فِیهٰا الآیه؛ (النساء۹۳/)،و قوله فی الربا: وَ مَنْ عٰادَ فَأُولٰئِکَ أَصْحٰابُ النّٰارِ هُمْ فِیهٰا خٰالِدُونَ (البقره۲۷۵/)،و قوله فی قاطع الرحم: أُولٰئِکَ لَهُمُ اللَّعْنَهُ وَ لَهُمْ سُوءُ الدّٰارِ (الرعد۲۵/)، و غیر ذلک من الآیات فهذه الآیات إنما توعد بالشر و تنبئ عن جزاء النار،و أما کونه جزاء محتوما لا یقبل التغییر و الارتفاع فلا صراحه لها فیه.

و بالجمله لا یترجح آیه إِنَّ اللّٰهَ لاٰ یَغْفِرُ علی آیات الشفاعه بأمر زائد فی مضمونها یمهد لهم ما ذکروه.

فلیس یسعهم أن یفهموا من آیات الکبائر تحتم النار حتی یجوز لهم الشهاده علی مرتکبها بالنار،و لا یسعهم أن یفهموا من آیه المغفره إِنَّ اللّٰهَ لاٰ یَغْفِرُ أَنْ یُشْرَکَ بِهِ الخ؛أمرا لیس یفتهم من آیات الشفاعه حتی یوجب لهم القول بنسخها أو تخصیصها أو تقییدها آیات الکبائر.

و یومئ إلی ذلک ما ورد فی بعض هذه الروایات،و هو ما رواه فی الدر المنثور عن ابن الضریس و أبی یعلی و ابن المنذر و ابن عدی بسند صحیح عن ابن عمر قال:کنا نمسک عن الاستغفار لأهل الکبائر حتی سمعنا من نبینا صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:إن اللّه لا یغفر أن یشرک به و یغفر ما دون ذلک لمن یشاء؛و قال:إنی ادخرت دعوتی شفاعتی لأهل الکبائر من امتی،فأمسکنا عن کثیر مما کان فی أنفسنا ثم نطقنا بعد و رجونا.

فظاهر الروایه أن الـذی فهموه من آیه المغفره فهموا مثل من حـدیث الشـفاعه لکن یبقی علیه سؤال آخر،و هو أنه ما بالهم فهموا جواز مغفره الکبـائر من حـدیث الشـفاعه،و لم یکونوا یفهمونه من آیات الشـفاعه المکیه علی کثرتها و دلالتها و طول العهـد؟ما أدری!

و فی الدر المنثور فی قوله: أَ لَمْ تَرَ إِلَی الَّذِینَ أُوتُوا نَصِیباً مِنَ الْکِتٰابِ إلی قوله: سَبِیلاً أخرج البیهقی فی الدلائل و ابن عساکر فی تاریخه عن جابر بن عبد اللّه قال:لما کان من أمر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ما کان اعتزل کعب بن الأشرف و لحق بمکه و کان بها،و قال:لا اعین علیه و لا اقاتله؛فقیل له بمکه لا یا کعب أ دیننا خیر أم دین محمـد و أصـحابه؟قال:دینکم خیر و أقدم،و دین محمد حدیث؛فنزلت فیه: أَ لَمْ تَرَ إِلَی الَّذِینَ أُوتُوا نَصِیباً مِنَ الْکِتٰابِ الآیه.

أقول:و فی سـبب نزول الآیه روایات علی وجوه مختلفه أسـلمها ما أوردناه غیر أن الجمیع تشترک فی أصل القصه و هو أن بعضا من الیهود حکموا لقریش علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بأن دینهم خیر من دینه.

و فی تفسیر البرهان فی قوله تعالی:أم یحسدون الناس علی ما آتاهم اللّه من فضله الآیه عن الشیخ فی أمالیه بإسناده عن جابر عن أبی جعفر علیه السّلام:أم یحسدون الناس علی ما آتاهم اللّه من فضله قال:نحن الناس.

و فی الکافی بإسـناده عن بریـد عن الباقر علیه السّـلام فی حـدیث: «أَمْ یَحْسُـدُونَ النّٰاسَ عَلیٰ مٰا آتٰاهُمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْـلِهِ» نحن الناس المحسودون،الحدیث.

أقول:و هذا المعنی مروی عن أئمه أهل البیت علیهم السّلام مستفیضا بطرق کثیره مودعه فی جوامع الشیعه کالکافی و التهذیب و المعانی و البصائر و تفسیری القمی و العیاشی و غیرها.

و فی معناها من طرق أهل السنه ما عن ابن المغازی یرفعه إلی محمـد بن علی الباقر علیهما السّـلام فی قوله تعالی: أَمْ یَحْسُـدُونَ النّٰاسَ عَلیٰ مٰا آتٰاهُمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ قال:نحن الناس و اللّه.

و ما فی الدر المنثور عن ابن المنذر و الطبرانی من طریق عطاء عن ابن عباس فی قوله: «أَمْ

يَحْسُدُونَ النّاسَ» قال:نحن الناس دون الناس،و قد روى فيه أيضا تفسير الناس برسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم عن عكرمه و مجاهد و مقاتل و أبى مالك؛و قد مر فيما قدمناه من البيان:أن الظاهر كون المراد بالناس رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و أهل بيته ملحقون به.

و فى تفسير العياشى عن حمران عن الباقر عليه السّلام «فَقَدْ آتَيْنا آلَ إِبْراهِيمَ الْكِتابَ» قال:

النبوه، «وَ الْحِكْمَةَ» قال:الفهم و القضاء، «مُلْكاً عَظِيماً» قال:الطاعه.

أقول:المراد بالطاعه الطاعه المفترضه على ما ورد فى سائر الأحاديث،و الأخبار فى هذه المعانى أيضا كثيره،و فى بعضها تفسير الطاعه المفترضه بالإمامه و الخلافه كما فى الكافى بإسناده عن بريد عن الباقر عليه السّلام.

و فى تفسير القمى فى قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآياتِنا الآيه قال:الآيات أمير المؤمنين و الأئمه عليهم السّلام.

أقول:و هو من الجرى.

و فى مجالس الشيخ بإسناده عن حفص بن غياث القاضى قال:كنت عند سعيد الجعافره جعفر بن محمد عليهما السّلام لما قدمه المنصور فأتاه ابن أبى العوجاء و كان ملحدا فقال:ما تقول فى هذه الآيه: كُلَّما نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْناهُمْ جُلُوداً غَيْرَها لِيَذُوقُوا الْعَذابَ ؟هب هذه الجلود عصت فعذبت فما بال الغير؟قال أبو عبد اللّه عليه السّلام:ويحك هى هى و هى غيرها،قال:أعقلنى هذا القول،فقال له:أ رأيت لو أن رجلا عمد إلى لبنه فكسرها ثم صب عليها الماء و جبلها ثم ردها إلى هيئتها الاولى أ لم تكن هى هى و هى غيرها؟فقال:بلى أمتع اللّه بك.

أقول:و رواه فى الاحتجاج أيضا عن حفص بن غياث عنه عليه السّلام،و القمى فى تفسيره مرسلا؛و يعود حقيقه الجواب إلى أن وحده الماده محفوظه بوحده الصوره فبدن الإنسان كأجزاء بدنه باق على وحدته ما دام الإنسان هو الانسان و إن تغير البدن بأى تغير حدث فيه.

و فى الفقيه قال:سئل الصادق عليه السّلام عن قول اللّه عزّ و جل لهم فيها أزواج مطهره قال:

الأزواج المطهره اللاتى لا يحضن و لا يحدثن.

و فى تفسير البرهان فى قوله تعالى: إِنَّ اللّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمانٰاتِ الآيه؛عن محمد بن إبراهيم النعمانى بإسناده عن زراره عن أبى جعفر محمد بن على عليهما السّلام قال:سألته عن قول اللّه عزّ و جل:إن اللّه يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها و إذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل فقال:أمر اللّه الإمام أن يؤدى الأمانه إلى الإمام الذى بعده،ليس له أن يزويها عنه،أ لا تسمع قوله: وَ إِذٰا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اللّهَ نِعِمّٰا يَعِظُكُمْ بِهِ هم الحكام يا زراره،إنه خاطب بها الحكام.

أقول:و صدر الحديث مروى بطرق كثيره عنهم عليهم السّلام،و ذيله يدل على أنه من باب الجرى،و أن الآيه نازله فى مطلق الحكم و إعطاء ذى الحق حقه فينطبق على مثل ما تقدم سابقا.

[سوره النساء (۴): الآيات ۵۹ الى ۷۰]

اشاره

يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اَللّٰهَ وَ أَطِيعُوا اَلرَّسُولَ وَ أُولِي اَلْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنٰازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اَللّٰهِ وَ اَلرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَ اَلْيَوْمِ اَلْآخِرِ ذٰلِكَ خَيْرٌ وَ أَحْسَنُ تَأْوِيلاً (۵۹) أَ لَمْ تَرَ إِلَى اَلَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمٰا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَ مٰا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحٰاكَمُوا إِلَى اَلطّٰاغُوتِ وَ قَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَ يُرِيدُ اَلشَّيْطٰانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلاٰلاً بَعِيداً (۶۰) وَ إِذٰا قِيلَ لَهُمْ تَعٰالَوْا إِلىٰ مٰا أَنْزَلَ اَللّٰهُ وَ إِلَى اَلرَّسُولِ رَأَيْتَ اَلْمُنٰافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُوداً (۶۱) فَكَيْفَ إِذٰا أَصٰابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ بِمٰا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ ثُمَّ جٰاؤُكَ يَحْلِفُونَ بِاللّٰهِ إِنْ أَرَدْنٰا إِلاّٰ إِحْسٰاناً وَ تَوْفِيقاً (۶۲) أُولٰئِكَ اَلَّذِينَ يَعْلَمُ اَللّٰهُ مٰا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَ عِظْهُمْ وَ قُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلاً بَلِيغاً (۶۳) وَ مٰا أَرْسَلْنٰا مِنْ رَسُولٍ إِلاّٰ لِيُطٰاعَ بِإِذْنِ اَللّٰهِ وَ لَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جٰاؤُكَ فَاسْتَغْفَرُوا اَللّٰهَ وَ اِسْتَغْفَرَ لَهُمُ اَلرَّسُولُ لَوَجَدُوا اَللّٰهَ تَوّٰاباً رَحِيماً (۶۴) فَلاٰ وَ رَبِّكَ لاٰ يُؤْمِنُونَ حَتّٰى يُحَكِّمُوكَ فِيمٰا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لاٰ يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجاً مِمّٰا قَضَيْتَ وَ يُسَلِّمُوا تَسْلِيماً (۶۵) وَ لَوْ أَنّٰا كَتَبْنٰا عَلَيْهِمْ أَنِ اُقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوِ اُخْرُجُوا مِنْ دِيٰارِكُمْ مٰا فَعَلُوهُ إِلاّٰ قَلِيلٌ مِنْهُمْ وَ لَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مٰا يُوعَظُونَ بِهِ لَكٰانَ خَيْراً لَهُمْ وَ أَشَدَّ تَثْبِيتاً (۶۶) وَ إِذاً لَآتَيْنٰاهُمْ مِنْ لَدُنّٰا أَجْراً عَظِيماً (۶۷) وَ لَهَدَيْنٰاهُمْ صِرٰاطاً مُسْتَقِيماً (۶۸) وَ مَنْ يُطِعِ اَللّٰهَ وَ اَلرَّسُولَ فَأُولٰئِكَ مَعَ اَلَّذِينَ أَنْعَمَ اَللّٰهُ عَلَيْهِمْ مِنَ اَلنَّبِيِّينَ وَ اَلصِّدِّيقِينَ وَ اَلشُّهَدٰاءِ وَ اَلصّٰالِحِينَ وَ حَسُنَ أُولٰئِكَ رَفِيقاً (۶۹) ذٰلِكَ اَلْفَضْلُ مِنَ اَللّٰهِ وَ كَفىٰ بِاللّٰهِ عَلِيماً (۷۰)

بيان:

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللّٰهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ وَ أُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ لما فرغ من الندب الى عباده اللّه وحده لا شريك له و بث الإحسان بين طبقات المؤمنين و ذم من يعيب هذا الطريق المحمود أو صد عنه صدودا عاد الى أصل المقصود بلسان آخر يتفرع عليه فروع أخر،بها يستحكم أساس المجتمع الإسلامى و هو التحضيض و الترغيب فى أخذهم بالائتلاف و الاتفاق،و رفع كل تنازع واقع بالرد الى اللّه و رسوله.

و لا ينبغى أن يرتاب فى أن قوله: أَطِيعُوا اللّٰهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ ،جمله سيقت تمهيدا و توطئه للأمر برد الأمر الى اللّه و رسوله عند ظهور التنازع،و إن كان مضمون الجمله أساس جميع الشرائع و الأحكام الإلهيه.

فإن ذلك ظاهر تفريع قوله: فَإِنْ تَنٰازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللّٰهِ وَ الرَّسُولِ ،ثم العود بعد العود الى هذا المعنى بقوله: أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ ،الخ؛و قوله: وَ مٰا أَرْسَلْنٰا مِنْ رَسُولٍ إِلاّٰ لِيُطٰاعَ بِإِذْنِ اللّٰهِ ،الخ؛و قوله: فَلاٰ وَ رَبِّكَ لاٰ يُؤْمِنُونَ حَتّٰى يُحَكِّمُوكَ فِيمٰا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ،الخ.

و لا ينبغى أن يرتاب فى أن اللّه سبحانه لا يريد بإطاعته إلاّ اطاعته فى ما يوحيه الينا من طريق رسوله من المعارف و الشرائع،و أما رسوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فله حيثيتان:إحداهما:حيثيه التشريع بما يوحيه اليه ربه من غير كتاب،و هو ما يبينه للناس من تفاصيل ما يشتمل على إجماله الكتاب و ما يتعلق و يرتبط بها كما قال تعالى: وَ أَنْزَلْنٰا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنّٰاسِ مٰا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ (النحل/۴۴)،و الثانيه:ما يراه من صواب الرأى و هو الذى يرتبط بولايته الحكومه و القضاء قال تعالى: لِتَحْكُمَ بَيْنَ النّٰاسِ بِمٰا أَرٰاكَ اللّٰهُ (النساء/۱۰۵)،و هذا هو الرأى الذى كان يحكم به على ظواهر قوانين القضاء بين الناس،و هو الذى كان صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يحكم به فى عزائم الامور،و كان اللّه سبحانه أمره فى اتخاذ الرأى بالمشاوره فقال: وَ شٰاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ

فَإِذٰا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ (آل عمران۱۵۹/)،فاشركهم به فى المشاوره و وحّده فى العزم.

اذا عرفت هذا علمت أن لإطاعه الرسول معنى و لإطاعه اللّه سبحانه معنى آخر و إن كان إطاعه الرسول إطاعه اللّه بالحقيقه لأن اللّه هو المشرع لوجوب إطاعته كما قال: وَ مٰا أَرْسَلْنٰا مِنْ رَسُولٍ إِلاّٰ لِيُطٰاعَ بِإِذْنِ اللّٰهِ فعلى الناس أن يطيعوا الرسول فيما يبينه بالوحى،و فيما يراه من الرأى.

و هذا المعنى(و اللّه أعلم)هو الموجب لتكرار الأمر بالطاعه فى قوله: أَطِيعُوا اللّٰهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ ،لا ما ذكره المفسرون:أن التكرار للتأكيد فإن القصد لو كان متعلقا بالتأكيد كان ترك التكرار كما لو قيل:و أطيعوا اللّه و الرسول أدل عليه و أقرب منه فإنه كان يفيد أن إطاعه الرسول عين إطاعه اللّه سبحانه و أن الإطاعتين واحده،و ما كل تكرار يفيد التأكيد.

و أما اولو الأمر فهم-كائنين من كانوا-لا نصيب لهم من الوحى،و إنما شأنهم الرأى الذى يستصوبونه فلهم افتراض الطاعه نظير ما للرسول فى رأيهم و قولهم،و لذلك لما ذكر وجوب الرد و التسليم عند المشاجره لم يذكرهم بل خص اللّه و الرسول فقال:فإن تنازعتم فى شىء فردوه الى اللّه و الرسول إن كنتم تؤمنون باللّه و اليوم الآخر،و ذلك أن المخاطبين بهذا الرد هم المؤمنون المخاطبون بقوله فى صدر الآيه:يا أيها الذين آمنوا،و التنازع بلا ريب،و لا يجوز أن يفرض تنازعهم مع اولى الأمر مع افتراض طاعتهم بل هذا التنازع هو ما يقع بين المؤمنين أنفسهم،و ليس فى أمر الرأى بل من حيث حكم اللّه فى القضيه المتنازع فيها بقرينه الآيات التاليه الذامه لمن يرجع الى حكم الطاغوت دون حكم اللّه و رسوله،و هذا الحكم يجب الرجوع فيه الى أحكام الدين المبينه المقرره فى الكتاب و السنه،و الكتاب و السنه حجتان قاطعتان فى الأمر لمن يسعه فهم الحكم منهما،و قول اولى الأمر فى أن الكتاب و السنه يحكمان بكذا أيضا حجه قاطعه فإن الآيه تقرر افتراض الطاعه من غير أى قيد أو شرط،و الجميع

راجع بالأخره الى الكتاب و السنه.

و من هنا يظهر أن ليس لاولى الامر هؤلاء-كائنين من كانوا-أن يضعوا حكما جديدا،و لا أن ينسخوا حكما ثابتا فى الكتاب و السنه،و إلّا لم يكن لوجوب ارجاع موارد التنازع الى الكتاب و السنه و الرد الى اللّه و الرسول معنى على ما يدل عليه قوله: وَ مٰا كٰانَ لِمُؤْمِنٍ وَ لاٰ مُؤْمِنَةٍ إِذٰا قَضَى اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ أَمْراً أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَ مَنْ يَعْصِ اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلاٰلاً مُبِيناً (الأحزاب/۳۶)،فقضاء اللّه هو التشريع و قضاء رسوله إما ذلك و إما الأعم،و إنما الذى لهم أن يروا رأيهم فى موارد نفوذ الولايه،و أن يكشفوا عن حكم اللّه و رسوله فى القضايا و الموضوعات العامه (۱).

قوله تعالى: فَإِنْ تَنٰازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللّٰهِ وَ الرَّسُولِ الى آخر الآيه؛تفريع على الحصر المستفاد من المورد فإن قوله: أَطِيعُوا اللّٰهَ ،الخ؛حيث أوجب طاعه اللّه و رسوله،و هذه الطاعه إنما هى فى المواد الدينيه التى تتكفل رفع كل اختلاف مفروض،و كل حاجه ممكنه لم يبق مورد تمس الحاجه الرجوع الى غير اللّه و رسوله،و كان معنى الكلام:

أطيعوا اللّه،و لا تطيعوا الطاغوت،و هو ما ذكرناه من الحصر.

و توجه الخطاب الى المؤمنين كاشف عن أن المراد بالتنازع هو تنازعهم بينهم لا تنازع مفروض بينهم و بين اولى الأمر،و لا تنازع مفروض بين اولى الأمر فإن الأول أعنى التنازع بينهم و بين اولى الأمر لا يلائم افتراض طاعه اولى الأمر عليهم،و كذا الثانى أعنى التنازع بين اولى الأمر فإن افتراض الطاعه لا يلائم التنازع الذى أحد طرفيه على الباطل،على أنه لا يناسب كون الخطاب متوجها الى المؤمنين فى قوله: فَإِنْ تَنٰازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ .

و لفظ الشىء و إن كان يعم كل حكم و أمر من اللّه و رسوله و اولى الأمر كائنا ما كان لكن

۱- ۱) .النساء ۵۹-۷۰:بحث فى:اولى الأمر؛عصمه الرسول الكريم صلّى اللّه عليه و آله و سلّم؛وجوب اطاعه اولى الأمر.

قوله بعد ذلک:فردوه الی اللّه و الرسول یدل علی أن المفروض هو النزاع فی شیء لیس لأولی الأمر الاستقلال و الاستبداد فیه من أوامرهم فی دائره ولایتهم کأمرهم بنفر أو حرب أو صلح أو غیر ذلک،اذ لا معنی لإیجاب الرد الی اللّه و الرسول فی هذه الموارد مع فرض طاعتهم فیها.

فالآیه تدل علی وجوب الرد فی نفس الأحکام الدینیه التی لیس لأحد أن یحکم فیها بإنفاذ أو نسخ إلاّ اللّه و رسوله،و الآیه کالصریح فی أنه لیس لأحد أن یتصرف فی حکم دینی شرعه اللّه و رسوله،و اولو الأمر و من دونهم فی ذلک سواء.

و قوله: إِنْ کُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللّٰهِ ،تشدید فی الحکم و إشاره الی أن مخالفته إنما تنتشئ من فساد فی مرحله الإیمان فالحکم یرتبط به ارتباطا فالمخالفه تکشف عن التظاهر بصفه الإیمان باللّه و رسوله،و استبطان الکفر،و هو النفاق کما تدل علی الآیات التالیه.

و قوله: ذٰلِکَ خَیْرٌ وَ أَحْسَنُ تَأْوِیلاً أی الرد عند التنازع أو إطاعه اللّه و رسوله و اولی الأمر، و التأویل هو المصلحه الواقعیه التی تنشأ منها الحکم ثم تترتب علی العمل و قد تقدم البحث عن معناه فی ذیل قوله تعالی: وَ ابْتِغٰاءَ تَأْوِیلِهِ وَ مٰا یَعْلَمُ تَأْوِیلَهُ إِلاَّ اللّٰهُ (آل عمران/۷)فی الجزء الثالث من الکتاب.

قوله تعالی: أَ لَمْ تَرَ إِلَی الَّذِینَ یَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمٰا أُنْزِلَ إِلَیْکَ الی آخر الآیه؛الزعم هو الاعتقاد بکذا سواء طابق الواقع أم لا،بخلاف العلم فإنه الاعتقاد المطابق للواقع،و لکون الزعم یستعمل فی الاعتقاد فی موارد لا یطابق الواقع ربما یظن أن عدم مطابه الواقع مأخوذ فی مفهومه و لیس کذلک،و الطاغوت مصدر بمعنی الطغیان کالرهبوت و الجبروت و الملکوت غیر أنه ربما یطلق و یراد به اسم الفاعل مبالغه یقال:طغی الماء اذا تعدی ظرفه لوفوره و کثرته،و کان استعماله فی الإنسان أولا علی نحو الاستعاره ثم ابتذل فلحق بالحقیقه و هو خروج الإنسان عن طوره الذی حده له العقل أو الشرع،فالطاغوت هو الظالم الجبار،و المتمرد عن وظائف عبودیه اللّه استعلاء علیه تعالی و هکذا،و إلیه یعود ما

قیل:إن الطاغوت کل معبود من دون اللّه.

و قوله: بِمٰا أُنْزِلَ إِلَیْکَ وَ مٰا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِکَ ،بمنزله أن یقال:بما أنزل اللّه علی رسله،و لم یقل:

آمنوا بک و بالـذین من قبلک لأن الکلام فی وجوب الرد الی کتاب اللّه و حکمه و بذلک یظهر أن المراد بقوله «وَ قَدْ أُمِرُوا أَنْ یَکْفُرُوا بِهِ» الأمر فی الکتب السماویه و الوحی النازل علی الأنبیاء:

محمد و من قبله صلی اللّه علیه و آله و علیهم.

و قوله: أَ لَمْ تَرَ ،الخ؛الکلام بمنزله دفع الدخل کأنه قیل:ما وجه ذکر قوله:أطیعوا اللّه و أطیعوا الرسول،الخ؟فقیل:أ لم تر الی تخلفهم من الطاعه حیث یریدون التحاکم الی الطاغوت؟و الاستفهام للتأسف و المعنی:من الأسف ما رأیته أن بعض الناس،و هم معتقدون أنهم مؤمنون بما أنزل إلیک من الکتاب و الی سائر الأنبیاء و الکتب السماویه إنما انزلت لتحکم بین الناس فیما اختلفوا فیه،و قد بینه اللّه تعالی لهم بقوله: کٰانَ النّٰاسُ أُمَّهً وٰاحِدَهً فَبَعَثَ اللّٰهُ النَّبِیِّینَ مُبَشِّرِینَ وَ مُنْذِرِینَ وَ أَنْزَلَ مَعَهُمُ الْکِتٰابَ بِالْحَقِّ لِیَحْکُمَ بَیْنَ النّٰاسِ فِیمَا اخْتَلَفُوا فِیهِ (البقره۲۱۳/)یتحاکمون عند التنازع الی الطاغوت و هم أهل الطغیان و المتمردون عن دین اللّه المتعدون علی الحق،و قد امروا فی هذه الکتب أن یکفروا بالطاغوت،و کفی فی منع التحاکم إلیهم أنه إلغاء لکتب اللّه و إبطال لشرائعه.

و فی قوله وَ یُرِیدُ الشَّیْطٰانُ أَنْ یُضِلَّهُمْ ضَلاٰلاً بَعِیداً ،دلاله علی أن تحاکمهم إنما هو بإلقاء الشیطان و إغوائه،و الوجهه فیه الضلال البعید.

قوله تعالی: وَ إِذٰا قِیلَ لَهُمْ تَعٰالَوْا الی آخر الآیه؛تعالوا بحسب الأصل أمر من التعالی و هو الارتفاع،و صد عنه یصد صدودا أی أعرض،و قوله: إِلیٰ مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ وَ إِلَی الرَّسُولِ ،بمنزله أن یقال:الی حکم اللّه و من یحکم به،و فی قوله: یَصُدُّونَ عَنْکَ ،إنما خص الرسول بالإعراض مع أن الذی دعوا الیه هو الکتاب و الرسول معا لا الرسول وحده لأن الأسف إنما هو من فعل الذین یزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اللّه فهم لیسوا بکافرین حتی

يتجاهروا بالإعراض عن كتاب اللّه بل منافقون بالحقيقه يتظاهرون بالإيمان بما أنزل اللّه لكنهم يعرضون عن رسوله.

و من هنا يظهر أن الفرق بين اللّه و رسوله بتسليم حكم اللّه و التوقف فی حكم الرسول نفاق البته.

قوله تعالی: فَكَيْفَ إِذٰا أَصٰابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ الخ؛إيذان بأن هذا الإعراض و الانصراف عن حكم اللّه و رسوله،و الإقبال الی غيره و هو حكم الطاغوت سيعقب مصيبه تصيبهم لا سبب لها إلاّ هذا الإعراض عن حكم اللّه و رسوله،و التحاكم الی الطاغوت،و قوله:

ثُمَّ جٰاؤُكَ يَحْلِفُونَ بِاللّٰهِ اه،حكايه لمعذرتهم أنهم ما كانوا يريدون بركونهم الی حكم الطاغوت سوء،و المعنی-و اللّه أعلم-:فاذا كان حالهم هذا الحال كيف صنيعهم اذا أصابهم بفعالهم هذا وباله السيئ ثم جاءوك يحلفون باللّه قائلين ما أردنا بالتحاكم الی غير الكتاب و الرسول إلاّ الإحسان و التوفيق و قطع المشاجره بين الخصوم؟

قوله تعالی: أُولٰئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللّٰهُ مٰا فِي قُلُوبِهِمْ الخ؛تكذيب لقولهم فيما اعتذروا به،و لم يذكر حال ما فی قلوبهم،و أنه ضمير فاسد لدلاله قوله «فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَ عِظْهُمْ» علی ذلك اذ لو كان ما فی قلوبهم غير فاسد كان قولهم صدقا و حقا و لا يؤمر بالإعراض عمن يقول الحق و يصدق فی قوله.

و قوله: وَ قُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلاً بَلِيغاً أی قولا يبلغ فی أنفسهم ما تريد أن يقفوا عليه و يفقهوا من مفاسد هذا الصنيع،و أنه نفاق لو ظهر نزل بهم الويل من سخط اللّه تعالی.

قوله تعالی: وَ مٰا أَرْسَلْنٰا مِنْ رَسُولٍ إِلاّٰ لِيُطٰاعَ بِإِذْنِ اللّٰهِ ،رد مطلق لجميع ما تقدمت حكايته من هؤلاء المنافقين من التحاكم الی الطاغوت،و الإعراض عن الرسول، و الحلف و الاعتذار بالإحسان و التوفيق.فكل ذلك مخالفه للرسول بوجه سواء كانت مصاحبه لعذر يعتذر به أم لا،و قد أوجب اللّه طاعته من غير قيد و شرط فإنه لم يرسله إلاّ

ليطاع بإذن اللّه،و ليس لأحد أن يتخيل أن المتبع من الطاعه طاعه اللّه،و إنما الرسول بشر ممن خلق إنما يطاع لحيازه الصلاح فاذا احرز صلاح من دون طاعته فلا بأس بالاستبداد فى إحرازه،و ترك الرسول فى جانب،و إلاّ كان إشراكا باللّه،و عباده لرسوله معه،و ربما كان يلوح ذلك فى امور يكلمون فيها رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يقول قائلهم له اذا عزم عليهم فى مهمه:أ بأمر من اللّه أم منك؟

فذكر اللّه سبحانه أن وجوب طاعه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم وجوب مطلق،و ليست إلاّ طاعه اللّه فإنها بإذنه نظير ما يفيده قوله تعالى: مَنْ يُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطٰاعَ اللّٰهَ الآيه(النساء۸۰/).

ثم ذكر أنهم لو رجعوا الى اللّه و رسوله بالتوبه حين ما خالفوا الرسول بالإعراض لكان خيرا لهم من أن يحلفوا باللّه،و يلفقوا أعذارا غير موجهه لا تنفع و لا ترضى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لأن اللّه سبحانه يخبره بحقيقه الأمر،و ذلك قوله: وَ لَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جٰاؤُكَ الى آخر الآيه.

قوله تعالى: فَلاٰ وَ رَبِّكَ لاٰ يُؤْمِنُونَ حَتّٰى يُحَكِّمُوكَ الخ؛الشجر-بسكون الجيم-و الشجور:الاختلاط يقال:شجر شجرا و شجورا أى اختلط،و منه التشاجر و المشاجره كأن الدعاوى أو الأقوال اختلط بعضها مع بعض،و منه قيل للشجر:شجر لاختلاط غصونها بعضها مع بعض،و الحرج الضيق.

و ظاهر السياق فى بدء النظر أنه رد لزعم المنافقين أنهم آمنوا بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم مع تحاكمهم الى الطاغوت فالمعنى:فليس كما يزعمون أنهم يؤمنون مع تحاكمهم الى الطاغوت بل لا يؤمنون حتى يحكموك،الخ.

لكن شمول حكم الغايه أعنى قوله: حَتّٰى يُحَكِّمُوكَ ،الخ؛لغير المنافقين،و كذا قوله بعد ذلك «وَ لَوْ أَنّٰا كَتَبْنٰا عَلَيْهِمْ» الى قوله «مٰا فَعَلُوهُ إِلاّٰ قَلِيلٌ مِنْهُمْ» يؤيد أن الرد لا يختص بالمنافقين بل يعمهم و غيرهم من جهه أن ظاهر حالهم أنهم يزعمون أن مجرد تصديق ما انزل

من عند اللّه بما يتضمنه من المعارف و الأحكام إيمان باللّه و رسوله و بما جاء به من عند ربه حقيقه،و ليس كذلك بل الإيمان تسليم تام باطنا و ظاهرا فكيف يتأتى لمؤمن حقا أن لا يسلم للرسول حكما فى الظاهر بأن يعرض عنه و يخالفه،أو فى باطن نفسه بأن يتحرج عن حكم الرسول اذا خالف هوى نفسه،و قد قال اللّه تعالى لرسوله: لِتَحْكُمَ بَيْنَ النّاسِ بِما أَراكَ اللّهُ (النساء/١٠۵).

فلو تحرج متحرج بما قضى به النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فمن حكم اللّه تحرج لأنه الذى شرفه بافتراض الطاعه و نفوذ الحكم.

و اذا كانوا سلموا حكم الرسول،و لم يتحرج قلوبهم منه كانوا مسلمين لحكم اللّه قطعا سواء فى ذلك حكمه التشريعى و التكوينى،و هذا موقف من مواقف الإيمان يتلبس فيه المؤمن بعده من صفات الفضيله أوضحها:التسليم لأمر اللّه،و يسقط فيه التحرج و الاعتراض و الرد من لسان المؤمن و قلبه،و قد أطلق فى الآيه التسليم إطلاقا.

و من هنا يظهر أن قوله: فَلاٰ وَ رَبِّكَ ،الى آخر الآيه،و إن كان مقصورا على التسليم لحكم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بحسب اللفظ لأن مورد الآيات هو تحاكمهم الى غير رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم مع وجوب رجوعهم إليه إلاّ أن المعنى عام لحكم اللّه و رسوله جميعا،و لحكم التشريع و التكوين جميعا كما عرفت.

بل المعنى يعم الحكم بمعنى قضاء رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و كل سيره سار بها أو عمل عمل به لأن الأثر مشترك فكل ما ينسب بوجه الى اللّه و رسوله بأى نحو كان لا يتأتى لمؤمن باللّه حق إيمانه أن يرده أو يعترض عليه أو يمله أو يسوأه بوجه من وجوه المساءه فكل ذلك شرك على مراتبه،و قد قال تعالى: وَ مٰا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللّٰهِ إِلاّٰ وَ هُمْ مُشْرِكُونَ (يوسف/١٠۶).

قوله تعالى: وَ لَوْ أَنّٰا كَتَبْنٰا عَلَيْهِمْ -الى قوله- مٰا فَعَلُوهُ إِلاّٰ قَلِيلٌ مِنْهُمْ قد تقدم فى قوله: وَ لٰكِنْ لَعَنَهُمُ اللّٰهُ بِكُفْرِهِمْ فَلاٰ يُؤْمِنُونَ إِلاّٰ قَلِيلاً (آيه ۴۶ من السوره)،ان

هذا التركيب يدل على أن الحكم للهيئه الاجتماعيه من الأفراد و هو المجتمع،و أن الاستثناء لدفع توهم استغراق الحكم و استيعابه لجميع الأفراد،و لذلك كان هذا الاستثناء أشبه بالمنفصل منه بالمتصل أو هو برزخ بين الاستثناءين:المتصل و المنفصل لكونه ذا جنبتين.

على هذا فقوله «مٰا فَعَلُوهُ إِلاّٰ قَلِيلٌ مِنْهُمْ» وارد مورد الإخبار عن حال الجمله المجتمعه أنهم لا يمتثلون الأحكام و التكاليف الحرجيه الشاقه التى تماس ما يتعلق به قلوبهم تعلق الحب الشديد كنفوسهم و ديارهم،و استثناء القليل لدفع التوهم.

فالمعنى: وَ لَوْ أَنّٰا كَتَبْنٰا أى فرضنا عليهم قتل أنفسهم و الخروج من ديارهم و أوطانهم المألوفه لهم ما فعلوه أى لم يمتثلوا أمرنا،ثم لما استشعر أن قوله: مٰا فَعَلُوهُ يوهم أن ليس فيهم من هو مؤمن حقا مسلم لحكم اللّٰه حقيقه دفع ذلك باستثناء القليل منهم،و لم يكن يشمله الحكم حقيقه لأن الإخبار عن حال المجتمع من حيث إنه مجتمع و لم تكن الأفراد داخله فيه إلاّ بتبع الجمله.

و من هنا يظهر أن المراد قتل الجمله الجمله و خروج الجمله و جلاؤهم من جمله ديارهم كالبلده و القريه دون قتل كل واحد نفسه،و خروجه من داره كما فى قوله تعالى: فَتُوبُوا إِلىٰ بٰارِئِكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ (البقره/۵۴)،فإن المقصود بالخطاب هو الجماعه دون الأفراد.

قوله تعالى: وَ لَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مٰا يُوعَظُونَ بِهِ لَكٰانَ خَيْراً لَهُمْ وَ أَشَدَّ تَثْبِيتاً فى تبديل الكتابه فى قوله: وَ لَوْ أَنّٰا كَتَبْنٰا عَلَيْهِمْ ،بالوعظ فى قوله: مٰا يُوعَظُونَ بِهِ إشاره الى أن هذه الأحكام الظاهره فى صوره الأمر و الفرض ليست إلاّ إشارات الى ما فيه صلاحهم و سعادتهم فهى فى الحقيقه مواعظ و نصائح يراد بها خيرهم و صلاحهم.

و قوله: لَكٰانَ خَيْراً لَهُمْ أى فى جميع ما يتعلق بهم من اولاهم و اخراهم،و ذلك أن خير الآخره لا ينفك من خير الدنيا بل يستتبعه،و قوله «وَ أَشَدَّ تَثْبِيتاً» أى لنفوسهم و قلوبهم بالإيمان لأن الكلام فيه،قال تعالى: يُثَبِّتُ اللّٰهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثّٰابِتِ الآيه

(إبراهيم٢٧/).

قوله تعالى: وَ إِذاً لَآتَيْناهُمْ مِنْ لَدُنّا أَجْراً عَظِيماً أى حين تثبتوا بالإيمان الثابت؛و الكلام فى إبهام قوله «أَجْراً عَظِيماً» كالكلام فى إطلاق قوله «لَكانَ خَيْراً لَهُمْ» .

قوله تعالى: وَ لَهَدَيْناهُمْ صِراطاً مُسْتَقِيماً قد مضى الكلام فى معنى الصراط المستقيم فى ذيل قوله: اِهْدِنَا الصِّراطَ الْمُسْتَقِيمَ (الحمد٦/)،فى الجزء الأول من الكتاب.

قوله تعالى: وَ مَنْ يُطِعِ اللّهَ وَ الرَّسُولَ -الى قوله- وَ حَسُنَ أُولئِكَ رَفِيقاً جمع بين اللّه و الرسول فى هذا الوعد الحسن مع كون الآيات السابقه متعرضه لإطاعه الرسول و التسليم لحكمه و قضائه،لتخلل ذكره تعالى بينهما فى قوله: وَ لَوْ أَنّا كَتَبْنا عَلَيْهِمْ ،الخ؛فالطاعه المفترضه طاعته تعالى و طاعه رسوله،و قد بدأ الكلام على هذا النحو فى قوله: أَطِيعُوا اللّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ ،الآيه.

و قوله: فَأُولئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللّهُ عَلَيْهِمْ ،يدل على اللحوق دون الصيروره فهؤلاء ملحقون بجماعه المنعم عليهم،و هم أصحاب المستقيم الذى لم ينسب فى كلامه تعالى الى غيره إلاّ الى هذه الجماعه فى قوله تعالى: اِهْدِنَا الصِّراطَ الْمُسْتَقِيمَ صِراطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ (الحمد٧/)،و بالجمله فهم ملحقون بهم غير صائرين منهم كما لا يخلو قوله «وَ حَسُنَ أُولئِكَ رَفِيقاً» من تلويح إليه،و قد تقدم أن المراد بهذه النعمه هى الولايه.

و أما هؤلاء الطوائف الأربع أعنى النبيين و الصديقين و الشهداء و الصالحين فالنبيون هم أصحاب الوحى الذين عندهم نبأ الغيب،و لا خبره لنا من حالهم بأزيد من ذلك إلاّ من حيث الآثار،و قد تقدم أن المراد بالشهداء شهداء الأعمال فيما يطلق من لفظ الشهيد فى القرآن دون المستشهدين فى معركه القتال،و أن المراد بالصالحين هم أهل اللياقه بنعم اللّه.

و أما الصديقون فالذی يدل عليه لفظه هو أنه مبالغه من الصدق،و من الصدق ما هو فی القول،و منه ما هو فی الفعل،و صدق الفعل هو مطابقته للقول لأنه حاك عن الاعتقاد فاذا صدق فی حكايته كان حاكيا لما فی الضمير من غير تخلف،و صدق القول طابقته لما فی الواقع، و حيث كان القول نفسه من الفعل بوجه كان الصادق فی فعله لا يخبر إلّا عما يعلم صدقه و أنه حق،ففی قوله الصدق الخبری و المخبری جميعا.

فالصديق الذی لا يكذب أصلا هو الذی لا يفعل إلّا ما يراه حقا من غير اتباع لهوی النفس،و لا يقول إلّا ما يری أنه حق،و لا يری شيئا إلّا ما هو حق فهو يشاهد حقائق الأشياء،و يقول الحق،و يفعل الحق.

و علی ذلك فيترتب المراتب فالنبيون و هم الساده،ثم الصديقون و هم شهداء الحقائق و الأعمال،و الشهداء و هم شهداء الأعمال،و الصالحون و هم المتهيئون للكرامه الإلهيه.

و قوله تعالی: وَ حَسُنَ أُولٰئِكَ رَفِيقاً أی من حيث الرفاقه فهو تمييز،قيل:و لذلك لم يجمع،و قيل:المعنی:حسن كل واحد منهم رفيقا،و هو حال نظير قوله: ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلاً (الحج/۵).

قوله تعالی: ذٰلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللّٰهِ وَ كَفیٰ بِاللّٰهِ عَلِيماً «ذٰلِكَ» و إتيانه بصيغه الإشاره الداله علی البعيد و دخول اللام فی الخبر يدل علی تفخيم أمر هذا الفضل كأنه كل الفضل،و ختم الآيه بالعلم لكون الكلام فی درجات الإيمان التی لا سبيل الی تشخيصها إلّا العلم الإلهی.

و اعلم أن فی هذه الآيات الشريفه موارد عديده من الالتفات الكلامی متشابك بعضها مع بعض فقد أخذ المؤمنون فی صدر الآيات مخاطبين ثم فی قوله «وَ لَوْ أَنّٰا كَتَبْنٰا عَلَيْهِمْ» كما مر غائبين،و كذلك أخذ تعالی نفسه فی مقام الغيبه فی صدر الآيات فی قوله: أَطِيعُوا اللّٰهَ ،الآيه؛ثم

فی مقام المتکلم مع الغیر فی قوله: وَ مٰا أَرْسَلْنٰا مِنْ رَسُولٍ ،الآیه؛ثم الغیبه فی قوله: بِإِذْنِ اللّٰهِ ، الآیه؛ثم المتکلم مع الغیر فی قوله: وَ لَوْ أَنّٰا کَتَبْنٰا ،الآیه؛ثم الغیبه فی قوله: وَ مَنْ یُطِعِ اللّٰهَ وَ الرَّسُولَ ،الآیه.

و کذلک الرسول اخذ غائبا فی صدر الآیات فی قوله: وَ أَطِیعُوا الرَّسُولَ ،الآیه،ثم مخاطبا فی قوله: ذٰلِکَ خَیْرٌ ،الآیه؛ثم غائبا فی قوله: وَ اسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ ،الآیه؛ثم مخاطبا فی قوله: فَلاٰ وَ رَبِّکَ ،الآیه؛ثم غائبا فی قوله: وَ مَنْ یُطِعِ اللّٰهَ وَ الرَّسُولَ ،الآیه،ثم مخاطبا فی قوله: وَ حَسُنَ أُولٰئِکَ ،الآیه،فهذه عشر موارد من الالتفات الکلامی و النکات المختصه بکل مورد مورد ظاهره للمتدبر (۱).

[سوره النساء (۴): الآیات ۷۱ الی ۷۶]

اشاره

یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَکُمْ فَانْفِرُوا ثُبٰاتٍ أَوِ انْفِرُوا جَمِیعاً (۷۱) وَ إِنَّ مِنْکُمْ لَمَنْ لَیُبَطِّئَنَّ فَإِنْ أَصٰابَتْکُمْ مُصِیبَهٌ قٰالَ قَدْ أَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَیَّ إِذْ لَمْ أَکُنْ مَعَهُمْ شَهِیداً (۷۲) وَ لَئِنْ أَصٰابَکُمْ فَضْلٌ مِنَ اللّٰهِ لَیَقُولَنَّ کَأَنْ لَمْ تَکُنْ بَیْنَکُمْ وَ بَیْنَهُ مَوَدَّهٌ یٰا لَیْتَنِی کُنْتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزاً عَظِیماً (۷۳) فَلْیُقٰاتِلْ فِی سَبِیلِ اللّٰهِ الَّذِینَ یَشْرُونَ الْحَیٰاهَ الدُّنْیٰا بِالْآخِرَهِ وَ مَنْ یُقٰاتِلْ فِی سَبِیلِ اللّٰهِ فَیُقْتَلْ أَوْ یَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِیهِ أَجْراً عَظِیماً (۷۴) وَ مٰا لَکُمْ لاٰ تُقٰاتِلُونَ فِی سَبِیلِ اللّٰهِ وَ الْمُسْتَضْعَفِینَ مِنَ الرِّجٰالِ وَ النِّسٰاءِ وَ الْوِلْدٰانِ الَّذِینَ یَقُولُونَ رَبَّنٰا أَخْرِجْنٰا مِنْ هٰذِهِ الْقَرْیَهِ الظّٰالِمِ أَهْلُهٰا وَ اجْعَلْ لَنٰا مِنْ لَدُنْکَ وَلِیًّا وَ اجْعَلْ لَنٰا مِنْ لَدُنْکَ نَصِیراً (۷۵) الَّذِینَ آمَنُوا یُقٰاتِلُونَ فِی سَبِیلِ اللّٰهِ وَ الَّذِینَ کَفَرُوا یُقٰاتِلُونَ فِی سَبِیلِ الطّٰاغُوتِ فَقٰاتِلُوا أَوْلِیٰاءَ الشَّیْطٰانِ إِنَّ کَیْدَ الشَّیْطٰانِ کٰانَ ضَعِیفاً (۷۶)

۱- ۱) .النساء ۵۹-۷۰:بحث روائی فی:اولی الامر؛اولو الأمر هم علی علیه السّلام و الائمه المعصومون علیهم السّلام مرافقه المؤمنین مع النبیین فی الجنه.

بیان:

قوله تعالی: یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَکُمْ فَانْفِرُوا ثُبٰاتٍ أَوِ انْفِرُوا جَمِیعاً الحذر بالکسر فالسکون ما یحذر به و هو آله الحذر کالسلاح،و ربما قیل:إنه مصدر کالحذر بفتحتین،و النفر هو السیر الی جهه مقصوده،و أصله الفزع،فالنفر من محل السیر فزع عنه و الی محل السیر فزع إلیه،و الثبات جمع ثبه،و هی الجماعه علی تفرقه،فالثبات الجماعه بعد الجماعه بحیث تتفصل ثانیه عن اولی،و ثالثه عن ثانیه،و یؤید ذلک مقابله قوله «فَانْفِرُوا ثُبٰاتٍ» قوله «أَوِ انْفِرُوا جَمِیعاً» .

و التفریع فی قوله: فَانْفِرُوا ثُبٰاتٍ ،علی قوله: خُذُوا حِذْرَکُمْ ،بظاهره یؤید کون المراد بالحذر ما به الحذر علی أن یکون کنایه عن التهیؤ التام للخروج الی الجهاد و یکون المعنی:

خذوا أسلحتکم أی أعدوا للخروج و اخرجوا الی عدوکم فرقه فرقه(سرایا)أو اخرجوا إلیهم جمیعا(عسکرا).

و من المعلوم أن التهیؤ و الإعداد یختلف باختلاف عده العدو و قوته فالتردید فی قوله: أَوِ

انْفِرُوا ،ليس تخييرا فى كيفيه الخروج و إنما الترديد بحسب تردد العدو من حيث العده و القوه أى اذا كان عددهم قليلا فثبه،و إن كان كثيرا فجميعا.

فيؤول المعنى-و خاصه ملاحظه الآيه التاليه:و إن منكم ليبطئن-الى نهيهم عن أن يضعوا أسلحتهم،و ينسلخوا عن الجد و بذل الجهد فى أمر الجهاد فيموت عزمهم و يفتقد نشاطهم فى إقامه أعلام الحق،و يتكاسلوا أو يتبطئوا أو يتثبطوا فى قتال أعداء اللّه،و تطهير الأرض من قذارتهم.

قوله تعالى: وَ إِنَّ مِنْكُمْ لَمَنْ لَيُبَطِّئَنَّ ،قيل:إن اللام الاولى لام الابتداء لدخولها على اسم إن،و اللام الثانيه لام القسم لدخولها على الخبر و هى جمله فعليه مؤكده بنون التأكيد الثقيله،و التبطئه و الإبطاء بمعنى،و هو التأخير فى العمل.

و قوله «وَ إِنَّ مِنْكُمْ» يدل على أن هؤلاء من المؤمنين المخاطبين فى صدر الآيه بقوله: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ،على ما هو ظاهر كلمه «مِنْكُمْ» كما يدل عليه ما سيأتى من قوله: أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ ،فإن الظاهر أن هؤلاء أيضا كانوا من المؤمنين،مع قوله تعالى بعد ذلك:

فلما كتب عليهم القتال اذا فريق منهم يخشون الناس،و قوله: وَ إِنْ تُصِبْهُمْ حَسَنَهٌ ،الخ،و كذا قوله: فَلْيُقَاتِلْ فِى سَبِيلِ اللّهِ الَّذِينَ ،و قوله: وَ مَا لَكُمْ لاَ تُقَاتِلُونَ فِى سَبِيلِ اللّهِ ،و قوله: اَلَّذِينَ آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِى سَبِيلِ اللّهِ ،كل ذلك تحريص و استنهاض للمؤمنين و فيهم هؤلاء المبطئون على ما يلوح إليه اتصال الآيات.

على أنه ليس فى الآيات ما يدل بظاهره على أن هؤلاء المبطئين من المنافقين الذين لم يؤمنوا إلاّ بظاهر من القول،مع أن فى بعض ما حكى اللّه عنهم دلاله ما على إيمانهم فى الجمله كقوله تعالى: فَإِنْ أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَهٌ قَالَ قَدْ أَنْعَمَ اللّهُ عَلَيَّ ،و قوله تعالى: رَبَّنَا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْقِتَالَ ،الخ.

قوله تعالى: فَإِنْ أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَهٌ أى من قتل أو جرح «قَالَ قَدْ أَنْعَمَ اللّهُ عَلَيَّ إِذْ

لَمْ أَكُنْ مَعَهُمْ شَهِيداً» حتى ابتلى بمثل ما ابتلى به المؤمنون.

قوله تعالى: وَ لَئِنْ أَصٰابَكُمْ فَضْلٌ مِنَ اللّٰهِ من قبيل غنيمه الحرب و نحوها، و الفضل هو المال و ما يماثله،و قوله: لَيَقُولَنَّ كَأَنْ لَمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَ بَيْنَهُ مَوَدَّةٌ يٰا لَيْتَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ ، تشبيه و تمثيل لحالهم فإنهم مؤمنون،و المسلمون يد واحده يربط بعضهم ببعض أقوى الروابط،و هو الإيمان باللّه و آياته الذى يحكم على جميع الروابط الأخر من نسب أو ولايه أو بيعه أو موده لكنهم لضعف إيمانهم لا يرون لأنفسهم أدنى ربط يربطهم بالمؤمنين فيتمنون الكون معهم و الحضور فى جهادهم كما يتمنى الأجنبى فضلا ناله أجنبى فيقول أحدهم:يا ليتنى كنت معهم فأفوز فوزا عظيما،و من علائم ضعف إيمانهم إكبارهم أمر هذه الغنائم،وعدهم حيازه الفضل و المال فوزا عظيما،و كل مصيبه أصابت المؤمنين فى سبيل اللّه من قتل أو جرح أو تعب نقمه.

قوله تعالى: فَلْيُقٰاتِلْ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ قال فى المجمع:يقال شريت أى بعت،و اشتريت أى ابتعت،فالمراد بقوله يشرون الحياه الدنيا بالآخره أى يبيعون حياتهم الدنيا و يبدلونها الآخره.

و الآيه تفريع على ما تقدم من الحث على الجهاد،و ذم من يبطئ فى الخروج إليه ففيها تجديد للحث على القتال فى سبيل اللّه بتذكير أن هؤلاء جميعا مؤمنون،قد شروا بإسلامهم للّه تعالى الحياه الدنيا بالآخره كما قال: إِنَّ اللّٰهَ اشْتَرىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَ أَمْوٰالَهُمْ بِأَنَّ لَهُمُ الْجَنَّةَ (التوبه/١١١)،ثم صرح على فائده القتال الحسنه و أنها الأجر العظيم على أى حال بقوله: وَ مَنْ يُقٰاتِلْ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ ،الخ.

فبين أن أمر المقاتل فى سبيل اللّه ينتهى الى إحدى عاقبتين محمودتين:أن يقتل فى سبيل اللّه،أو يغلب عدو اللّه،و له على أى حال أجر عظيم،و لم يذكر ثالث الاحتمالين-و هو الانهزام- تلويحا الى أن المقاتل فى سبيل اللّه لا ينهزم.

ص:٧١٧

و قدم القتل على الغلبه لأن ثوابه أجزل و أثبت فإن المقاتل الغالب على عدو اللّه و إن كان يكتب له الأجر العظيم إلاّ أنه على خطر الحبط باقتراف بعض الأعمال الموجبه لحبط الأعمال الصالحه،و استتباع السيئه بعد الحسنه بخلاف القتل اذ لا حياه بعده إلاّ حياه الآخره فالمقتول فى سبيل اللّه يستوفى أجره العظيم حتما،و أما الغالب فى سبيل اللّه فأمره مراعى فى استيفاء أجره.

قوله تعالى: وَ مٰا لَكُمْ لاٰ تُقٰاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ وَ الْمُسْتَضْعَفِينَ الخ؛عطف على موضع لفظ الجلاله،و الآيه تشتمل على حث و تحريض آخر على القتال فى لفظ الاستفهام بتذكير أن قتالكم قتال فى سبيل اللّه سبحانه،و هو الذى لا بغيه لكم فى حياتكم السعيده إلاّ رضوانه،و لا سعاده أسعد من قربه،و فى سبيل المستضعفين من رجالكم و نسائكم و ولدانكم.

و هؤلاء المستضعفون الذين هم أبعاضهم و أفلاذهم مؤمنون باللّه سبحانه بدليل قوله:

اَلَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنٰا ،الخ؛و هم مع ذلك مذللون معذبون يستصرخون و يستغيثون بقولهم:ربنا أخرجنا من هذه القريه الظالم أهلها،و قد أطلق الظلم،و لم يقل:الظالم أهلها على أنفسهم، و فيه إشعار بأنهم كانوا يظلمونهم بأنواع التعذيب و الإيذاء و كذلك كان الأمر.

و قد عبر عن استغاثتهم و استنصارهم بأجمل لفظ و أحسن عباره فلم يحك عنهم أنهم يقولون:يا للرجال،يا للسراه،يا قوماه،يا عشيرتاه بل حكى أنهم يدعون ربهم و يستغيثون بمولاهم الحق فيقولون:ربنا أخرجنا من هذه القريه الظالم أهلها ثم يشيرون الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و الى من معه من المؤمنين المجاهدين بقولهم:و اجعل لنا من لدنك وليا و اجعل لنا من لدنك نصيرا،فهم يتمنون وليا،و يتمنون نصيرا لكن لا يرضون دون أن يسألوا ربهم الولى و النصير (۱).

ص:۷۱۸

۱- ۱) .النساء ۷۱-۷۶:کلام فى الغيره و العصبيه.

قوله تعالی: اَلَّذِینَ آمَنُوا یُقٰاتِلُونَ فِی سَبِیلِ اللّٰهِ -الی قوله- اَلطّٰاغُوتِ مقایسه بین اَلَّذِینَ آمَنُوا و اَلَّذِینَ کَفَرُوا من جهه وصف قتالهم،و بعباره اخری من جهه نیه کل من الطائفتین فی قتالهم لیعلم بذلک شرف المؤمنین علی الکفار فی طریقتهم و أن سبیل المؤمنین ینتهی الی اللّٰه سبحانه و یعتمد علیه بخلاف سبیل الکفار لیکون ذلک محرضا آخر للمؤمنین علی قتالهم.

قوله تعالی: فَقٰاتِلُوا أَوْلِیٰاءَ الشَّیْطٰانِ إِنَّ کَیْدَ الشَّیْطٰانِ کٰانَ ضَعِیفاً الذین کفروا لوقوعهم فی سبیل الطاغوت خارجون عن ولایه اللّٰه فلا مولی لهم إلاّ ولی الشرک و عباده غیر اللّٰه تعالی،و هو الشیطان فهو ولیهم،و هم أولیائه.

و إنما استضعف کید الشیطان لأنه سبیل الطاغوت الذی یقابل سبیل اللّٰه،و القوه للّٰه جمیعا فلا یبقی لسبیل الطاغوت الذی هو مکیده الشیطان إلاّ الضعف،و لذلک حرض المؤمنین علیهم ببیان ضعف سبیلهم،و شجعهم علی قتالهم،و لا ینافی ضعف کید الشیطان بالنسبه الی سبیل اللّٰه قوته بالنسبه الی من اتبع هواه،و هو ظاهر.

[سوره النساء (۴): الآیات ۷۷ الی ۸۰]

اشاره

أَ لَمْ تَرَ إِلَی اَلَّذِینَ قِیلَ لَهُمْ کُفُّوا أَیْدِیَکُمْ وَ أَقِیمُوا اَلصَّلاٰهَ وَ آتُوا اَلزَّکٰاهَ فَلَمّٰا کُتِبَ عَلَیْهِمُ اَلْقِتٰالُ إِذٰا فَرِیقٌ مِنْهُمْ یَخْشَوْنَ اَلنّٰاسَ کَخَشْیَهِ اَللّٰهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْیَهً وَ قٰالُوا رَبَّنٰا لِمَ کَتَبْتَ عَلَیْنَا اَلْقِتٰالَ لَوْ لاٰ أَخَّرْتَنٰا إِلیٰ أَجَلٍ قَرِیبٍ قُلْ مَتٰاعُ اَلدُّنْیٰا قَلِیلٌ وَ اَلْآخِرَهُ خَیْرٌ لِمَنِ اِتَّقیٰ وَ لاٰ تُظْلَمُونَ فَتِیلاً (۷۷) أَیْنَمٰا تَکُونُوا یُدْرِکْکُمُ اَلْمَوْتُ وَ لَوْ کُنْتُمْ فِی بُرُوجٍ مُشَیَّدَهٍ وَ إِنْ تُصِبْهُمْ حَسَنَهٌ یَقُولُوا هٰذِهِ مِنْ عِنْدِ اَللّٰهِ وَ إِنْ تُصِبْهُمْ سَیِّئَهٌ یَقُولُوا هٰذِهِ مِنْ عِنْدِکَ قُلْ کُلٌّ مِنْ عِنْدِ اَللّٰهِ فَمٰا لِهٰؤُلاٰءِ اَلْقَوْمِ لاٰ یَکٰادُونَ یَفْقَهُونَ حَدِیثاً (۷۸) مٰا أَصٰابَکَ مِنْ حَسَنَهٍ فَمِنَ اَللّٰهِ وَ مٰا أَصٰابَکَ مِنْ سَیِّئَهٍ فَمِنْ نَفْسِکَ وَ أَرْسَلْنٰاکَ لِلنّٰاسِ رَسُولاً وَ کَفیٰ بِاللّٰهِ شَهِیداً (۷۹) مَنْ یُطِعِ اَلرَّسُولَ فَقَدْ أَطٰاعَ اَللّٰهَ وَ مَنْ تَوَلّٰی فَمٰا أَرْسَلْنٰاکَ عَلَیْهِمْ حَفِیظاً (۸۰)

بیان:

قوله تعالی: أَ لَمْ تَرَ إِلَی الَّذِینَ -الی قوله- أَوْ أَشَدَّ خَشْیَهً کفّ الأیدی کنایه عن الإمساک عن القتال لکون القتل الذی یقع فیه من عمل الأیدی،و هذا الکلام یدل علی أن المؤمنین کانوا فی ابتداء أمرهم یشقّ علیهم ما یشاهدونه من تعدّی الکفّار و بغیهم علیهم فیصعب علیهم أن یصبروا علی ذلک و لا یقابلوه بسلّ السیوف فأمرهم اللّه بالکفّ عن ذلک، و إقامه شعائر الدین من صلاه و زکاه لیشتد عظم الدین و یقوم صلبه فیأذن اللّه لهم فی جهاد أعدائه،و لو لا ذلک لانفسخ هیکل الدین،و انهدمت أرکانه،و تلاشت أجزاؤه.

ففی الآیات لومهم علی أنهم هم الذین کانوا یستعجلون فی قتال الکفار،و لا یصبرون علی الإمساک و تحمّل الأذی حین لم یکن لهم من العدّه و القوه ما یکفیهم للقاء عدوّهم فلما کتب علیهم القتال اذا فریق منهم یخشون العدو و هم ناس مثلهم کخشیه اللّه أو أشد خشیه.

قوله تعالی: وَ قالُوا رَبَّنا لِمَ کَتَبْتَ عَلَیْنَا الْقِتالَ الخ؛ظاهره أنه عطف علی قوله «إِذا فَرِیقٌ مِنْهُمْ» الخ؛و خاصه بالنظر الی تغییر السیاق من الفعل المضارع(یخشون الناس) الی الماضی(قالوا)فالقائل بهذا القول هم الذین کانوا یتوقون للقتال،و یستصعبون الصبر

ص: ۷۲۰

فامروا بكفّ أيديهم.

و من الجائز أن يكون قولهم «رَبَّنَا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْقِتَالَ لَوْ لاَ أَخَّرْتَنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ» محكيّا عن لسان حالهم كما أن من الجائز أن يكونوا قائلين ذلك بلسانهم الظاهر فان القرآن يستعمل من هذا العنايات كل نوع.

و توصيف الأجل الذى هو أجل الموت حتف الأنف بالقريب ليس المراد به أن يسألوا التخلص عن القتل،و العيش زمانا يسيرا بل ذلك تلويح منهم بأنهم لو عاشوا من غير قتل حتى يموتوا حتف أنفهم لم يكن ذلك إلاّ عيشا يسيرا و أجلا قريبا فما للّه-سبحانه-لا يرضى لهم أن يعيشوا هذه العيشه اليسيره حتى يبتليهم بالقتل،و يعجّل لهم الموت؟و هذا الكلام صادر منهم لتعلّق نفوسهم بهذه الحياه الدنيا التى هى فى تعليم القرآن متاع قليل يتمتع به ثم ينقضى سريعا و يعفى أثره،و دونه الحياه الآخره التى هى الحياه الباقيه الحقيقيه فهى خير، و لذلك أجيب عنهم بقوله «قُلْ» ؛الخ.

قوله تعالى: قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ الخ؛أمر للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يجيب هؤلاء الضعفاء بما يوضح لهم خطأ رأيهم فى ترجيح العيش الدنيوى اليسير على كرامه الجهاد و القتل فى سبيل اللّه تعالى،و محصّله أنهم ينبغى أن يكونوا متّقين فى إيمانهم،و الحياه الدنيا هى متاع يتمتع به قليل اذا قيس الى الآخره،و الآخره خير لمن اتّقى فينبغى لهم أن يختاروا الآخره التى هى خير على متاع الدنيا القليل لأنهم مؤمنون و على صراط التقوى،و لا يبقى لهم إلا أن يخافوا أن يحيف اللّه عليهم و يظلمهم فيختاروا لذلك ما بأيديهم من المتاع على ما يوعدون من الخير، و ليس لهم ذلك فإن اللّه لا يظلمهم فتيلا.

و قد ظهر بهذا البيان أن قوله «لِمَنِ اتَّقَى» من قبيل وضع الصفه موضع الموصوف للدلاله على سبب الحكم،و دعوى انطباقه على المورد،و التقدير-و اللّه أعلم-:و الآخره خير لكم لأنكم ينبغى أن تكونوا لإيمانكم أهل تقوى،و التقوى سبب للفوز بخير الآخره فقوله «لِمَنِ

و الذله و المسکنه و الفتنه کل ذلک یعود الی الإنسان لا إلیه سبحانه فالآیه قریبه مضمونا من قوله تعالی: ذٰلِکَ بِأَنَّ اللّٰهَ لَمْ یَکُ مُغَیِّراً نِعْمَهً أَنْعَمَهٰا عَلیٰ قَوْمٍ حَتّٰی یُغَیِّرُوا مٰا بِأَنْفُسِهِمْ وَ أَنَّ اللّٰهَ سَمِیعٌ عَلِیمٌ (الأنفال/۵۳)،و لا ینافی ذلک رجوع جمیع الحسنات و السیئات بنظر کلی آخر إلیه تعالی کما سیجیء بیانه.

قوله تعالی: وَ أَرْسَلْنٰاکَ لِلنّٰاسِ رَسُولاً أی لا سمه لک من عندنا إلا أنک رسول وظیفتک البلاغ،و شأنک الرساله لا شأن لک سواها و لیس لک من الأمر شیء حتی تؤثر فی میمنه أو مشأمه،أو تجر الی الناس السیئات،و تدفع عنهم الحسنات،و فیه رد تعریضی لقوله أولئک المتطیّرین فی السیئات «هٰذِهِ مِنْ عِنْدِکَ» تشؤّما به صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ثم أید ذلک بقوله «وَ کَفیٰ بِاللّٰهِ شَهِیداً» .

قوله تعالی: مَنْ یُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطٰاعَ اللّٰهَ ،استئناف فیه تأکید و تثبیت لقوله فی الآیه السابقه «وَ أَرْسَلْنٰاکَ لِلنّٰاسِ رَسُولاً» ،و بمنزله التعلیل کحلمه أی ما أنت إلا رسولا منا من یطعک بما أنت رسول فقد أطاع اللّه،و من تولّی فما أرسلناک علیهم حفیظا.

و من هنا یظهر أن قوله «مَنْ یُطِعِ الرَّسُولَ» ،من قبیل وضع الصفه موضع الموصوف للإشعار بعلّه الحکم نظیر ما تقدم فی قوله: وَ الْآخِرَهُ خَیْرٌ لِمَنِ اتَّقیٰ وَ لاٰ تُظْلَمُونَ فَتِیلاً و علی هذا فالسیاق جار علی استقامه من غیر التفات من الخطاب فی قوله «وَ أَرْسَلْنٰاکَ» ،الی الغیبه فی قوله «مَنْ یُطِعِ الرَّسُولَ» ،ثم الی الخطاب فی قوله «فَمٰا أَرْسَلْنٰاکَ» (۱)(۲).

ص :۷۲۴

۱- ۱) .النساء:۷۷-۸۰.کلام فی استناد الحسنات و السیئات الیه تعالی.

۲- ۲) .النساء:۷۷-۸۰ بحث روائی فی:فی جماعه من المنافقین لم یحضروا الجهاد؛ابتلاء المؤمن فی الدنیا و مکافأته فی الآخره؛حبّ علی علیه السّلام.

اشاره

وَ يَقُولُونَ طٰاعَةٌ فَإِذٰا بَرَزُوا مِنْ عِنْدِكَ بَيَّتَ طٰائِفَةٌ مِنْهُمْ غَيْرَ اَلَّذِي تَقُولُ وَ اَللّٰهُ يَكْتُبُ مٰا يُبَيِّتُونَ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَ تَوَكَّلْ عَلَى اَللّٰهِ وَ كَفىٰ بِاللّٰهِ وَكِيلاً (۸۱) أَ فَلاٰ يَتَدَبَّرُونَ اَلْقُرْآنَ وَ لَوْ كٰانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اَللّٰهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اِخْتِلاٰفاً كَثِيراً (۸۲) وَ إِذٰا جٰاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ اَلْأَمْنِ أَوِ اَلْخَوْفِ أَذٰاعُوا بِهِ وَ لَوْ رَدُّوهُ إِلَى اَلرَّسُولِ وَ إِلىٰ أُولِي اَلْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ اَلَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ وَ لَوْ لاٰ فَضْلُ اَللّٰهِ عَلَيْكُمْ وَ رَحْمَتُهُ لاَتَّبَعْتُمُ اَلشَّيْطٰانَ إِلاّٰ قَلِيلاً (۸۳) فَقٰاتِلْ فِي سَبِيلِ اَللّٰهِ لاٰ تُكَلَّفُ إِلاّٰ نَفْسَكَ وَ حَرِّضِ اَلْمُؤْمِنِينَ عَسَى اَللّٰهُ أَنْ يَكُفَّ بَأْسَ اَلَّذِينَ كَفَرُوا وَ اَللّٰهُ أَشَدُّ بَأْساً وَ أَشَدُّ تَنْكِيلاً (۸۴)

بيان:

قوله تعالى: وَ يَقُولُونَ طٰاعَةٌ الخ؛ «طٰاعَةٌ» مرفوع على الخبريه على ما قيل، و التقدير:أمرنا طاعه أى نطيعك طاعه،و البروز الظهور و الخروج،و التبييت من البيتوته، و معناه إحكام الأمر و تدبيره ليلا،و الضمير فى «تَقُولُ» راجع الى «طٰائِفَةٌ» أو الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

و المعنى-و اللّه أعلم-:و يقول هؤلاء مجيبين لك فيما تدعوهم إليه من الجهاد:أمرنا طاعه،

فاذا أخرجوا من عندك دبروا ليلا أمرا غير ما أجابوك به و قالوا لك،أو غير ما قلته أنت لهم، و هو كنايه عن عقدهم النيه على مخالفه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

ثم أمر اللّه رسوله بالاعراض عنهم و التوكل فى الامر و العزيمه فقال «فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَ تَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ وَ كَفىٰ بِاللّٰهِ وَكِيلاً» و لا دليل فى الآيه على كون المحكى عنهم هم المنافقين كما ذكره بعضهم بل الأمر بالنظر الى اتصال السياق على خلاف ذلك.

قوله تعالى: أَ فَلاٰ يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ الآيه؛تحضيض فى صوره الاستفهام.التدبر هو أخذ الشىء بعد الشىء،و هو فى مورد الآيه التأمل فى الآيه عقيب الآيه أو التأمل بعد التأمل فى الآيه لكن لما كان الغرض بيان أن القرآن لا اختلاف فيه،و ذلك إنما يكون بين أزيد من آيه واحده كان المعنى الاول أعنى التأمل فى الآيه هو العمده و إن كان ذلك لا ينفى المعنى الثانى أيضا.

فالمراد ترغيبهم أن يتدبروا فى الآيات القرآنيه،و يراجعوا فى كل حكم نازل أو حكمه مبينه أو قصه أو عظه أو غير ذلك جميع الآيات المرتبطه به مما نزلت مكيتها و مدنيتها، و محكمها و متشابهها،و يضموا البعض الى البعض حتى يظهر لهم أنه لا اختلاف بينها،فالآيات يصدق قديمها حديثها،و يشهد بعضها على بعض من غير أن يكون بينها أى اختلاف مفروض:لا اختلاف التناقض بأن ينفى بعضها بعضا أو يتدافعا،و لا اختلاف التفاوت بأن يتفاوت الآيتان من حيث تشابه البيان أو متانه المعانى و المقاصد بكون البعض أحكم بنيانا و أشد ركنا من بعض كتابا متشابها مثانى تقشعر منه الجلود.فارتفاع هذه الاختلافات من القرآن يهديهم الى أنه كتاب منزل من اللّه،و ليس من عند غيره اذ لو كان من عند غيره لم يسلم من كثره الاختلاف،و ذلك أن غيره تعالى من هذه الموجودات الكونيه-و لا سيما الإنسان الذى يرتاب أهل الريب أنه من كلامه-كلها موضوعه بحسب الكينونه الوجوديه و طبيعه الكون على التحرك و التغير و التكامل فما من واحد منها إلا أن امتداد زمان وجوده مختلف

الأطراف،متفاوت الحالات.

ما من إنسان إلا و هو يرى كل يوم أنه أعقل من أمس،و أن ما ينشئه من عمل أو صنعه أو ما أشبه ذلك أو يدبره من راى أو نظر أو نحوهما أخيرا أحكم و أمتن مما أتى به أولا حتى العمل الواحد الذى فيه شىء من الامتداد الوجودى كالكتاب يكتبه الكاتب،و الشعر يقوله الشاعر،و الخطبه يخطبها الخطيب،و هكذا يوجد عند الإمعان آخره خيرا من أوله،و بعضه أفضل من بعض.

فالواحد من الإنسان لا يسلم فى نفسه و ما يأتى به من العمل من الاختلاف،و ليس هو بالواحد و الاثنين من التفاوت و التناقض بل الاختلاف الكثير،و هذا ناموس كلى جار فى الانسان و ما دونه من الكائنات الواقعه تحت سيطره التحول و التكامل العامّين لا ترى واحدا من هذه الموجودات يبقى آنين متواليين على حال واحد بل لا يزال يختلف ذاته و أحواله.

و من هنا يظهر وجه التقييد بالكثير فى قوله «اخْتِلاٰفاً كَثِيراً» فالوصف وصف توضيحى لا احترازى،و المعنى:لو كان من عند غير اللّه لوجدوا فيه اختلافا،و كان ذلك الاختلاف كثيرا على حد الاختلاف الكثير الذى فى كل ما هو من عند غير اللّه،و ليس المعنى أن المرفوع من القرآن هو الاختلاف الكثير دون اليسير.

و بالجمله لا يلبث المتدبرون أن يشاهد أن القرآن كتاب يداخل جميع الشئون المرتبطه بالانسانيه من معارف المبدأ و المعاد و الخلق و الإيجاد،ثم الفضائل العامه الإنسانيه،ثم القوانين الاجتماعيه و الفرديه الحاكمه فى النوع حكومه لا يشذ منها دقيق و لا جليل،ثم القصص و العبر و المواعظ ببيان دعا الى مثلها أهل الدنيا،و بآيات نازله نجوما فى مده تعدّل ثلاثا و عشرين سنه على اختلاف الأحوال من ليل و نهار،و من حضر و سفر،و من حرب و سلم،و من ضراء و سراء،و من شده و رخاء،فلم يختلف حاله فى بلاغته الخارقه المعجزه،و لا فى معارفه العاليه و حكمه الساميه،و لا فى قوانينه الاجتماعيه و الفرديه،بل ينعطف آخره الى ما قر عليه أوله،

و ترجع تفاصيله و فروعه الى ما ثبت فيه أعراقه و أصوله،يعود تفاصيل شرائعه و حكمه بالتحليل إلى حاق التوحيد الخالص و ينقلب توحيده الخالص بالتركيب الى أعيان ما أفاده من التفاصيل،هذا شأن القرآن.

و الإنسان المتدبر فيه هذا التدبر يقضى بشعوره الحى،و قضائه الجبلى أن المتكلم بهذا الكلام ليس ممن يحكم فيه مرور الأيام و التحوّل و التكامل العاملان فى الأكوان بل هو اللّه الواحد القهار.

و قد تبين من الآيه(أولا):أن القرآن مما يناله الفهم العادى.و(ثانيا):أن الآيات القرآنيه يفسر بعضها بعضا.و(ثالثا):أن القرآن كتاب لا يقبل نسخا و لا إبطالا و لا تكميلا و لا تهذيبا،و لا أى حاكم يحكم عليه أبدا،و ذلك أن ما يقبل شيئا منها لا مناص من كونه يقبل نوعا من التحوّل و التغير بالضروره،و إذا كان القرآن لا يقبل الاختلاف فليس يقبل التحول و التغير فليس يقبل نسخا و لا إبطالا و لا غير ذلك،و لازم ذلك أن الشريعه الإسلاميه مستمره الى يوم القيامه.

قوله تعالى: وَ إِذٰا جٰاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ اَلْأَمْنِ أَوِ اَلْخَوْفِ أَذٰاعُوا بِهِ الإذاعه هى النشر و الإشاعه،و فى الآيه نوع ذمّ و تعيير لهم فى شأن هذه الاذاعه،و فى قوله فى ذيل الآيه «وَ لَوْ لاٰ فَضْلُ اللّٰهِ» الخ؛دلاله على أن المؤمنين كانوا على خطر الضلال من جهه هذه الإذاعه، و ليس إلا خطر مخالفه الرسول فإن الكلام فى هذه الآيات موضوع فى ذلك،و يؤيد ذلك ما فى الآيه التاليه من أمر الرسول بالقتال و لو بقى وحده بلا ناصر.

و يظهر به أن الأمر الذى جاءهم من الأمن أو الخوف كان بعض الأراجيف التى كانت تأتى بها أيدى الكفار و رسلهم المبعوثون لإيجاد النفاق و الخلاف بين المؤمنين فكان الضعفاء من المؤمنين يذيعونه من غير تدبر و تبصّر فيوجب ذلك وهنا فى عزيمه المؤمنين،غير أن اللّه سبحانه وقاهم من اتباع هؤلاء الشياطين الجائين بتلك الأخبار لاخزاء المؤمنين.

و قوله تعالی: وَ لَوْ رَدُّوهُ إِلَی الرَّسُولِ وَ إِلی أُولِی الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِینَ یَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ لم یذکر هاهنا الردّ الی اللّه کما ذکر فی قوله: فَإِنْ تَنازَعْتُمْ فِی شَیْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَی اللّهِ وَ الرَّسُولِ الآیه(النساء/۵۹)؛لأن الرد المذکور هناک هو رد الحکم الشرعی المتنازع فیه،و لا صنع فیه لغیر اللّه و رسوله.

و أما الرد المذکور هاهنا فهو رد الخبر الشائع بین الناس من أمن أو خوف،و لا معنی لرده الی اللّه و کتابه،بل الصنع فیه للرسول و لاولی الأمر منهم،لو ردّ إلیهم أمکنهم أن یستنبطوه و یذکروا للرادّین صحته أو سقمه،و صدقه أو کذبه.

فالمراد بالعلم التمییز تمییز الحق من الباطل،و الصدق من الکذب علی حدّ قوله تعالی:

لِیَعْلَمَ اللّهُ مَنْ یَخافُهُ بِالْغَیْبِ (المائده/۹۴)،و قوله: وَ لَیَعْلَمَنَّ اللّهُ الَّذِینَ آمَنُوا وَ لَیَعْلَمَنَّ الْمُنافِقِینَ (العنکبوت/۱۱).

و الاستنباط استخراج القول من حال الإبهام الی مرحله التمییز و المعرفه،و أصله من النبط(محرکه)،و هو أول ما یخرج من ماء البئر،و علی هذا یمکن أن یکون الاستنباط وصفا للرسول و أولی الأمر بمعنی أنهم یحقّقون الأمر فیحصلون علی الحق و الصدق و أن یکون وصفا لهؤلاء الرادین لو ردوا فإنهم یعلمون حق الامر و صدقه بإنباء الرسول و أولی الامر لهم.

فیعود معنی الآیه إن کان المراد بالذین یستنبطونه منهم الرسول و أولی الامر کما هو الظاهر من الآیه:لعلمه من أراد الاستنباط من الرسول و أولی الامر أی اذا استصوبه المسئولون و رأوه موافقا للصلاح،و إن کان المراد بهم الرادّین:لعلمه الذین یستفسرونه و یبالغون فی الحصول علی أصل الخبر من هؤلاء الرادین.

و أما أُولِی الْأَمْرِ فی قوله: وَ أُولِی الْأَمْرِ مِنْکُمْ «فالمراد بهم هو المراد بأولی الامر فی قوله أَطِیعُوا اللّهَ وَ أَطِیعُوا الرَّسُولَ وَ أُولِی الْأَمْرِ مِنْکُمْ (النساء/۵۹)علی ما تقدم من اختلاف

المفسرین فی تفسیره و قد تقدم أن اصول الاقوال فی ذلک ترجع الی خمسه،غیر أن الذی استفدناه من المعنی أظهر فی هذه الآیه (۱).

قوله تعالی: وَ لَوْ لاٰ فَضْلُ اللّٰهِ عَلَیْکُمْ وَ رَحْمَتُهُ لاَتَّبَعْتُمُ الشَّیْطٰانَ إِلاّٰ قَلِیلاً قد تقدم أن الأظهر کون الآیات مشیره الی قصه بدر الصغری،و بعث أبی سفیان نعیم بن مسعود الاشجعی الی المدینه لبسط الخوف و الوحشه بین الناس و اخزائهم فی الخروج الی بدر فالمراد باتباع الشیطان التصدیق بما جاء به من النبأ،و اتباعه فی التخلف عن الخروج الی بدر.

و بذلک یظهر استقامه معنی الاستثناء من غیر حاجه الی تکلف أو تمحل فإن نعیما کان یخبرهم أن أبا سفیان جمع الجموع و جهز الجیوش فاخشوهم و لا تلقوا بأنفسکم الی حیاض القتل الذریع،و قد أثر ذلک فی قلوب الناس فتعلّلوا عن الخروج الی موعدهم ببدر،و لم یسلم من ذلک إلا النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و بعض خاصّته و هو المراد بقوله تعالی: «إِلاّٰ قَلِیلاً» ،فقد کان الناس تزلزلوا إلا القلیل منهم ثم لحقوا بذلک القلیل و ساروا.

و هذا الذی استظهرناه من معنی الاستثناء هو الذی یؤیده ما مر ذکره من القراءین،علی ما فیه من الاستقامه.

و قوله تعالی: فَقٰاتِلْ فِی سَبِیلِ اللّٰهِ لاٰ تُکَلَّفُ إِلاّٰ نَفْسَکَ وَ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِینَ التکلیف من الکلفه بمعنی المشقه لما فیه من تحمیل المشقه علی المکلّف،و التنکیل من النکال، و هو علی ما فی المجمع:ما یمتنع به من الفساد خوفا من مثله من العذاب فهو عقاب المتخلف لئلا یعود الی مثله و لیعتبر به غیره من المکلّفین.

و الفاء فی قوله «فَقٰاتِلْ فِی سَبِیلِ اللّٰهِ» ،للتفریع و الامر بالقتال متفرّع علی المتحصل من

۱- ۱) .النساء:۸۱-۸۴،بحث فی اولی الامر.

مضامين الآيات السابقه.و هو تثاقل القوم فى الخروج الى العدو و تبطئتهم فى ذلك،و يدل عليه ما يتلوه من الجمل أعنى قوله «لاّ تُكَلَّفُ إِلاّ نَفْسَكَ» الخ؛فإن المعنى:فاذا كانوا يتثاقلون فى أمر الجهاد و يكرهون القتال فقاتل أنت يا رسول اللّه بنفسك،و لا يشق عليك تثاقلهم و مخالفتهم لأمر اللّه سبحانه فإن تكليف غيرك لا يتوجه إليك،و إنما يتوجه اليك تكليف نفسك لا تكليفهم،و إنما عليك فى غيرك أن تحرضهم فقاتل و حرّض المؤمنين عسى اللّه أن يكفّ بأس الذين كفروا.و قوله «لاّ تُكَلَّفُ إِلاّ نَفْسَكَ» أى لا تكلف أنت شيئا إلا عمل نفسك فالاستثناء بتقدير مضاف.

و قوله: عَسَى اللّهُ أَنْ يَكُفَّ الخ؛قد تقدم أن «عَسَى» تدل على الرجاء أعم من أن يكون ذلك الرجاء قائما بنفس المتكلم أو المخاطب أو بمقام التخاطب فلا حاجه الى ما ذكروه من أن «عَسَى» من اللّه حتم.

و فى الآيه دلاله على زياده تعيير من اللّه سبحانه للمتثاقلين من الناس حيث أدى تثاقلهم الى أن أمر اللّه نبيّه بالقيام بالقتال بنفسه،و أن يعرض عن المتثاقلين و لا يلحّ عليهم بالإجابه و يخليهم و شأنهم،و لا يضيق بذلك صدره فليس عليه إلا تكليف نفسه و تحريض المؤمنين أطاع من أطاع،و عصى من عصى.

[سوره النساء (۴): الآيات ۸۵ الى ۹۱]

اشاره

مَنْ يَشْفَعْ شَفاعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْها وَ مَنْ يَشْفَعْ شَفاعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِنْها وَ كانَ اَللّهُ عَلى كُلِّ شَيْءٍ مُقِيتاً (۸۵) وَ إِذا حُيِّيتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْها أَوْ رُدُّوها إِنَّ اَللّهَ كانَ عَلى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيباً (۸۶) اَللّهُ لا إِلهَ إِلاّ هُوَ لَيَجْمَعَنَّكُمْ إِلى يَوْمِ اَلْقِيامَهِ لا رَيْبَ فِيهِ وَ مَنْ أَصْدَقُ مِنَ اَللّهِ حَدِيثاً (۸۷) فَما لَكُمْ فِي اَلْمُنافِقِينَ فِئَتَيْنِ وَ اَللّهُ أَرْكَسَهُمْ بِما كَسَبُوا أَ تُرِيدُونَ أَنْ تَهْدُوا مَنْ أَضَلَّ اَللّهُ وَ مَنْ يُضْلِلِ اَللّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلاً (۸۸) وَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ كَما كَفَرُوا فَتَكُونُونَ سَواءً فَلا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِياءَ حَتّى يُهاجِرُوا فِي سَبِيلِ اَللّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَخُذُوهُمْ وَ اُقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَ لا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وَلِيًّا وَ لا نَصِيراً (۸۹) إِلاَّ اَلَّذِينَ يَصِلُونَ إِلى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَ بَيْنَهُمْ مِيثاقٌ أَوْ جاؤُكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ أَنْ يُقاتِلُوكُمْ أَوْ يُقاتِلُوا قَوْمَهُمْ وَ لَوْ شاءَ اَللّهُ لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ فَلَقاتَلُوكُمْ فَإِنِ اِعْتَزَلُوكُمْ فَلَمْ يُقاتِلُوكُمْ وَ أَلْقَوْا إِلَيْكُمُ اَلسَّلَمَ فَما جَعَلَ اَللّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلاً (۹۰) سَتَجِدُونَ آخَرِينَ يُرِيدُونَ أَنْ يَأْمَنُوكُمْ وَ يَأْمَنُوا قَوْمَهُمْ كُلَّما رُدُّوا إِلَى اَلْفِتْنَهِ أُرْكِسُوا فِيها فَإِنْ لَمْ يَعْتَزِلُوكُمْ وَ يُلْقُوا إِلَيْكُمُ اَلسَّلَمَ وَ يَكُفُّوا أَيْدِيَهُمْ فَخُذُوهُمْ وَ اُقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ وَ أُولئِكُمْ جَعَلْنا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطاناً مُبِيناً (۹۱)

بیان:

قوله تعالی: مَنْ يَشْفَعْ شَفٰاعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهٰا ،النصیب و الکفل بمعنی واحد،و لما کانت الشفاعه نوع توسط لترمیم نقیصه أو لحیازه مزیه و نحو ذلک کانت لها نوع سببیه لإصلاح شأن فلها شیء من التبعه و المثوبه المتعلقتین بما لأجله الشفاعه، و هو مقصد الشفیع و المشفوع له فالشفیع ذو نصیب من الخیر أو الشر المترتب علی الشفاعه، و هو قوله تعالی: «مَنْ يَشْفَعْ شَفٰاعَةً» الخ؛.

و فی ذکر هذه الحقیقه تذکره للمؤمنین،و تنبیه لهم أن یتیقظوا عند الشفاعه لما یشفعون له، و یجتنبوها إن کان المشفوع لأجله مما فیه شر و فساد کالشفاعه للمنافقین من المشرکین أن لا یقاتلوا،فإن فی ترک الفساد القلیل علی حاله،و إمهاله فی أن ینمو و یعظم فسادا معقبا لا یقوم له شیء،و یهلک به الحرث و النسل فالآیه فی معنی النهی عن الشفاعه السیئه و هی شفاعه أهل الظلم و الطغیان و النفاق و الشرک المفسدین فی الارض.

قوله تعالی: وَ إِذٰا حُيِّيتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهٰا (الآیه)؛أمر بالتحیه قبال التحیه بما یزید علیها أو یماثلها،و هو حکم عام لکل تحیه حیّی بها،غیر أن مورد الآیات هو تحیه السلم و الصلح التی تلقی المسلمین علی ما یظهر من الآیات التالیه.

قوله تعالی: اَللّٰهُ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ لَيَجْمَعَنَّكُمْ الخ؛معنی الآیه ظاهر،و هی بمنزله التعلیل لما تشتمل علیه الآیتان السابقتان من المضمون کأنه قیل:خذوا بما کلفکم اللّه فی أمر الشفاعه الحسنه و السیئه،و لا تبطلوا تحیه من یحییکم بالإعراض و الرّد فإن أمامکم یوما یجمعکم اللّه فیه و یجازیکم علی إجابه ما دعاکم إلیه و ردّه.

قوله تعالی: فَمٰا لَكُمْ فِي الْمُنٰافِقِينَ فِئَتَيْنِ وَ اللّٰهُ أَرْكَسَهُمْ (الآیه)؛الفئه الطائفه،و الإرکاس الردّ.

ص :۷۳۳

و الآیه بما لها من المضمون کأنها متفرعه علی ما تقدم من التوطئه و التمهید أعنی قوله «مَنْ یَشْفَعْ شَفٰاعَهً» (الآیه)؛و المعنی:فاذا کانت الشفاعه السیئه تعطی لصاحبها کفلا من مساءتها فما لکم أیها المؤمنون تفرقتم فی أمر المنافقین فئتین،و تحزّبتم حزبین:فئه تری قتالهم،و فئه تشفع لهم و تحرّض علی ترک قتالهم،و الإغماض عن شجره الفساد التی تنمو بنمائهم،و تثمر برشدهم،و اللّه ردهم الی الضلال بعد خروجهم منه جزاء بما کسبوا من سیئات الأعمال،أ تریدون بشفاعتکم أن تهدوا هؤلاء الذین أضلهم اللّه؟و من یضلل اللّه فما له من سبیل الی الهدی.

و فی قوله: وَ مَنْ یُضْلِلِ اللّٰهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِیلاً التفات من خطاب المؤمنین الی خطاب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم إشاره الی أن من یشفع لهم من المؤمنین لا یتفهم حقیقه هذا الکلام حق التفهم،و لو فقه لم یشفع فی حقهم فأعرض عن مخاطبتهم به و ألقی الی من هو بین واضح عنده و هو النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم.

قوله تعالی: وَدُّوا لَوْ تَکْفُرُونَ کَمٰا کَفَرُوا فَتَکُونُونَ سَوٰاءً الخ؛هو بمنزله البیان لقوله «وَ اللّٰهُ أَرْکَسَهُمْ بِمٰا کَسَبُوا أَ تُرِیدُونَ أَنْ تَهْدُوا مَنْ أَضَلَّ اللّٰهُ» ،و المعنی:أنهم کفروا و زادوا علیه أنهم ودوا و أحبوا أن تکفروا مثلهم فتستووا.

ثم نهاهم عن ولایتهم إلا أن یهاجروا فی سبیل اللّه فإن تولوا فلیس علیکم فیهم إلا أخذهم و قتلهم حیث وجدتموهم،و الاجتناب عن ولایتهم و نصرتهم،و فی قوله «فَإِنْ تَوَلَّوْا» ،دلاله علی أن علی المؤمنین أن یکلفوهم بالمهاجره فإن أجابوا فلیوالوهم،و إن تولوا فیقتلوهم.

قوله تعالی: إِلاَّ الَّذِینَ یَصِلُونَ إِلیٰ قَوْمٍ بَیْنَکُمْ وَ بَیْنَهُمْ مِیثٰاقٌ أَوْ جٰاؤُکُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ استثنی اللّه سبحانه من قوله «فَإِنْ تَوَلَّوْا فَخُذُوهُمْ وَ اقْتُلُوهُمْ» ، طائفتین:(إحداهما)الذین یصلون،الخ؛أی بینهم و بین بعض أهل المیثاق ما یوصلهم بهم من حلف و نحوه،و(الثانیه)الذین یتحرجون من مقاتله المسلمین و مقاتله قومهم لقتلهم أو

لعوامل أخر،فيعتزلون المؤمنين و يلقون إليهم السلم لا للمؤمنين و لا عليهم بوجه،فهاتان الطائفتان مستثنون من الحكم المذكور،و قوله «حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ» ،أي ضاقت.

قوله تعالى: سَتَجِدُونَ آخَرِينَ ،إخبار بأنه سيواجهكم قوم آخرون ربما شابهوا الطائفه الثانيه من الطائفتين المستثنيتين حيث إنهم يريدون أن يأمنوكم و يأمنوا قومهم غير أن اللّه سبحانه يخبر أنهم منافقون غير مأمونين في مواعدتهم و موادعتهم،و لذا بدّل الشرطين المثبتين في حق غيرهم أعني قوله: «فَإِنِ اعْتَزَلُوكُمْ فَلَمْ يُقاتِلُوكُمْ وَ أَلْقَوْا إِلَيْكُمُ السَّلَمَ» و بالشرط المنفي أعني قوله «فَإِنْ لَمْ يَعْتَزِلُوكُمْ وَ يُلْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلَمَ وَ يَكُفُّوا أَيْدِيَهُمْ» الخ؛و هذا في معنى تنبيه المؤمنين على أن يكونوا على حذر منهم،و معنى الآيه ظاهر (۱)(۲).

[سوره النساء (۴): الآيات ۹۲ الى ۹۴]

اشاره

وَ ما كانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِناً إِلاّ خَطَأً وَ مَنْ قَتَلَ مُؤْمِناً خَطَأً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَ دِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلى أَهْلِهِ إِلاّ أَنْ يَصَّدَّقُوا فَإِنْ كانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَ هُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَ إِنْ كانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَ بَيْنَهُمْ مِيثاقٌ فَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلى أَهْلِهِ وَ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيامُ شَهْرَيْنِ مُتَتابِعَيْنِ تَوْبَةً مِنَ اللّهِ وَ كانَ اللّهُ عَلِيماً حَكِيماً (۹۲) وَ مَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِناً مُتَعَمِّداً فَجَزاؤُهُ جَهَنَّمُ خالِداً فِيها وَ غَضِبَ اللّهُ عَلَيْهِ وَ لَعَنَهُ وَ أَعَدَّ لَهُ عَذاباً عَظِيماً (۹۳) يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللّهِ فَتَبَيَّنُوا وَ لا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقى إِلَيْكُمُ السَّلامَ لَسْتَ مُؤْمِناً تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَياةِ الدُّنْيا فَعِنْدَ اللّهِ مَغانِمُ كَثِيرَةٌ كَذلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ فَمَنَّ اللّهُ عَلَيْكُمْ فَتَبَيَّنُوا إِنَّ اللّهَ كانَ بِما تَعْمَلُونَ خَبِيراً (۹۴)

۱- ۱) .النساء ۸۵-۹۱:في معنى التحيه.

۲- ۲) .النساء ۸۵-۹۱:بحث روائي في:السلام و التحيه،العطسه.

بیان:

قوله تعالی: وَ مَنْ قَتَلَ مُؤْمِناً خَطَأً -الی قوله- يَصَّدَّقُوا التحریر جعل المملوک حرا،و الرقبه هی العنق شاع استعمالها فی النفس المملوکه مجازا،و الدیه ما یعطی من المال عوضا عن النفس أو العضو أو غیرهما،و المعنی:و من قتل مؤمنا بقتل الخطأ وجب علیه تحریر نفس مملوکه مؤمنه،و إعطاء دیه یسلمها الی أهل المقتول إلا أن یتصدق أولیاء القتیل الدیه علی معطیها و یعفوا عنها فلا تجب الدیه.

قوله تعالی: فَإِنْ كٰانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ ،الضمیر یرجع الی المؤمن المقتول، و القوم العدو هم الکفار المحاربون،و المعنی:إن کان المقتول خطأ مؤمنا و أهله کفّار محاربون لا یرثون وجب التحریر و لا دیه اذ لا یرث الکافر المحارب من المؤمن شیئا.

قوله تعالی: وَ إِنْ كٰانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَ بَيْنَهُمْ مِيثٰاقٌ ،الضمیر فی «كٰانَ» یعود الی المؤمن المقتول أیضا علی ما یفیده السیاق،و المیثاق مطلق العهد أعم من الذمه و کل عهد، و المعنی:و إن کان المؤمن المقتول من قوم بینکم و بینهم عهد وجبت الدیه و تحریر الرقبه،و قد قدّم ذکر الدیه تأکیدا فی مراعاه جانب المیثاق.

قوله تعالی: فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيٰامُ ،أی من لم یستطع التحریر-لأنه هو الأقرب بحسب اللفظ-وجب علیه صیام شهرین متتابعین.

قوله تعالى: تَوْبَةً مِنَ اللّهِ الـخ؛أى هذا الحكم و هو إيجاب الصـيام توبه و عطف رحمه من اللّه لفاقد الرقبه،و ينطبق على التخفيف فالحكم تخفيف من اللّه فى حق غير المستطيع، و يمكن أن يكون قوله «تَوْبَةً» قيـدا راجعا الى جميع ما ذكر فى الآيه من الكفاره أعنى قوله «فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ» الـخ؛و المعنى:أن جعـل الكفـاره للقاتـل خطـأ توبه و عنايه من اللّه للقاتل فيما لحقه من درن هـذا الفعل قطعا.و ليتحفّظ على نفسه فى عدم المحاباه فى المبادره الى القتل نظير قوله تعالى: «وَ لَكُمْ فِي الْقِصٰاصِ حَيٰاةٌ» (البقره۱۷۹/).

و كـذا هو توبه من اللّه للمجتمع و عنـايه لهم حيث يزيـد به فى أحرارهم واحـد بعـد مـا فقـدوا واحـدا،و يرمّم مـا ورد على أهل المقتول من الضرر المالى بالديه المسلّمه.

و من هنا يظهر أن الاسـلام يرى الحريه حياه و الاسترقاق نوعا من القتل،و يرى المتوسط من منافع وجود الفرد هو الديه الكامله.و سنوضح هذا المعنى فى ما سيأتى من المباحث.

و أما تشـخيص معنى الخطأ و العمـد و التحرير و الـديه و أهل القتيل و الميثاق و غيره المـذكورات فى الآيه فعلى السنّه.من أراد الوقوف عليها فليراجع الفقه.

قوله تعـالى: وَ مَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِناً مُتَعَمِّداً فَجَزٰاؤُهُ جَهَنَّمُ ،التعمّـد هو القصـد الى الفعل بعنوانه الـذى له،و حيث ان الفعل الاختيارى لا يخلو من قصـد العنوان و كان من الجائز أن يكون لفعل أكثر من عنوان واحـد أمكن ان يكون فعل واحد عمديا من جهه خطائيا مـن أخرى فـالرامى الى شـبح و هـو يزعم انه من الصـيد و هـو فى الواقـع انسـان اذا قتله كـان متعمـدا الى الصـيد خاطئـا فى قتل الانسان،و كـذا اذا ضـرب إنسانا بالعصـى قاصـدا تأديبه فقتلته الضـربه كان القتل قتل خطأ،و على هذا فمن يقتل مؤمنا متعمدا هو الذى يقصد بفعله قتل المؤمن عن علم بأنه قتل و ان المقتول مؤمن.

و قد أغلظ اللّه سبحانه و تعالى فى وعيد قاتل المؤمن متعمدا بالنار الخالده غير أنك عرفت فى الكلام على قوله تعالى: إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ (النساء۴۸/)ان تلك

الآيه،و كذا قوله تعالى: إِنَّ اللّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعاً (الزمر/٥٣)تصلحان لتقييد هذه الآيه فهذه الآيه توعد بالنار الخالده لكنّها ليست بصريحه فى الحتم فيمكن العفو بتوبه أو شفاعه.

قوله تعالى: يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللّهِ فَتَبَيَّنُوا الضرب هو السير فى الأرض و المسافره،و تقييده بسبيل اللّه يدل على أن المراد به هو الخروج للجهاد، و التبيّن هو التمييز و المراد به التمييز بين المؤمن و الكافر بقرينه قوله «وَ لا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقى إِلَيْكُمُ السَّلامَ لَسْتَ مُؤْمِناً» و المراد بإلقاء السلام إلقاء التحيه تحيه أهل الايمان،و قرء«لمن ألقى اليكم السلم»بفتح اللام و هو الاستسلام.

و المراد بابتغاء عرض الحياه الدنيا طلب المال و الغنيمه،و قوله «فَعِنْدَ اللّهِ مَغانِمُ كَثِيرَةٌ» جمع مغنم و هو الغنيمه أى ما عند اللّه من المغانم أفضل من مغنم الدنيا الذى يريدونه لكثرتها و بقائها فهى التى يجب عليكم أن تؤثروها.

قوله تعالى: كَذلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ فَمَنَّ اللّهُ عَلَيْكُمْ فَتَبَيَّنُوا الخ؛أى على هذا الوصف.و هو ابتغاء عرض الحياه الدنيا-كنتم من قبل ان تؤمنوا فمن اللّه عليكم بالايمان الصارف لكم عن ابتغاء عرض الحياه الدنيا الى ما عند اللّه من المغانم الكثيره فاذا كان كذلك فيجب عليكم ان تتبيّنوا،و فى تكرار الأمر بالتبيّن تأكيد فى الحكم.

و الآيه مع اشتمالها على العظه و نوع من التوبيخ لا تصرّح بكون هذا القتل الذى ظاهرها وقوعه قتل مؤمن متعمّدا،فالظاهر انه كان قتل خطأ من بعض المؤمنين لبعض من ألقى السلم من المشركين لعدم وثوق القاتل بكونه مؤمنا حقيقه بزعم أنه انما يظهر الايمان خوفا على نفسه،و الآيه توبخه بأن الاسلام انما يعتبر بالظاهر،و يحل أمر القلوب الى اللطيف الخبير.

و على هذا فقوله «تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَياةِ الدُّنْيا» موضوع فى الكلام على اقتضاء الحال،أى

حالکم فی قتل من یظهر لکم الایمان من غیر اعتناء بأمره و تبیّن فی شأنه حال من یرید المال و الغنیمه فیقتل المؤمن المتظاهر بالایمان بأدنی ما یعتذر به من غیر أن یکون من موجه العذر، و هذا هو الحال الذی کان علیه المؤمنون قبل ایمانهم لا یبتغون الا الدنیا فإذا أنعم اللّه علیهم بالایمان،و منّ علیهم بالاسلام کان الواجب علیهم ان یتبیّنوا فیما یصنعون و لا ینقادوا لأخلاق الجاهلیه و ما بقی فیهم من اثارتها (۱).

[سوره النساء (۴): الآیات ۹۵ الی ۱۰۰]

اشاره

لاٰ یَسْتَوِی اَلْقٰاعِدُونَ مِنَ اَلْمُؤْمِنِینَ غَیْرُ أُولِی اَلضَّرَرِ وَ اَلْمُجٰاهِدُونَ فِی سَبِیلِ اَللّٰهِ بِأَمْوٰالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اَللّٰهُ اَلْمُجٰاهِدِینَ بِأَمْوٰالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ عَلَی اَلْقٰاعِدِینَ دَرَجَهً وَ کُلاًّ وَعَدَ اَللّٰهُ اَلْحُسْنیٰ وَ فَضَّلَ اَللّٰهُ اَلْمُجٰاهِدِینَ عَلَی اَلْقٰاعِدِینَ أَجْراً عَظِیماً (۹۵) دَرَجٰاتٍ مِنْهُ وَ مَغْفِرَهً وَ رَحْمَهً وَ کٰانَ اَللّٰهُ غَفُوراً رَحِیماً (۹۶) إِنَّ اَلَّذِینَ تَوَفّٰاهُمُ اَلْمَلاٰئِکَهُ ظٰالِمِی أَنْفُسِهِمْ قٰالُوا فِیمَ کُنْتُمْ قٰالُوا کُنّٰا مُسْتَضْعَفِینَ فِی اَلْأَرْضِ قٰالُوا أَ لَمْ تَکُنْ أَرْضُ اَللّٰهِ وٰاسِعَهً فَتُهٰاجِرُوا فِیهٰا فَأُولٰئِکَ مَأْوٰاهُمْ جَهَنَّمُ وَ سٰاءَتْ مَصِیراً (۹۷) إِلاَّ اَلْمُسْتَضْعَفِینَ مِنَ اَلرِّجٰالِ وَ اَلنِّسٰاءِ وَ اَلْوِلْدٰانِ لاٰ یَسْتَطِیعُونَ حِیلَهً وَ لاٰ یَهْتَدُونَ سَبِیلاً (۹۸) فَأُولٰئِکَ عَسَی اَللّٰهُ أَنْ یَعْفُوَ عَنْهُمْ وَ کٰانَ اَللّٰهُ عَفُوًّا غَفُوراً (۹۹) وَ مَنْ یُهٰاجِرْ فِی سَبِیلِ اَللّٰهِ یَجِدْ فِی اَلْأَرْضِ مُرٰاغَماً کَثِیراً وَ سَعَهً وَ مَنْ یَخْرُجْ مِنْ بَیْتِهِ مُهٰاجِراً إِلَی اَللّٰهِ وَ رَسُولِهِ ثُمَّ یُدْرِکْهُ اَلْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَی اَللّٰهِ وَ کٰانَ اَللّٰهُ غَفُوراً رَحِیماً (۱۰۰)

۱- ۱) .النساء ۹۲-۹۴:بحث روائی فی القتل.

بيان:

قوله تعالی: لاٰ یَسْتَوِی الْقٰاعِدُونَ -الی قوله- وَ أَنْفُسِهِمْ الضرر هو النقصان فی الوجود المانع من القیام بأمر الجهاد و القتال کالعمی و العرج و المرض،و المراد بالجهاد بالأموال إنفاقها فی سبیل اللّه للظفر علی أعداء الدین،و بالأنفس القتال.

و قوله «وَ کُلاًّ وَعَدَ اللّٰهُ الْحُسْنیٰ» ،یدل علی أن المراد بهؤلاء القاعدین هم التارکون للخروج الی القتال عند ما لا حاجه الی خروجهم لخروج غیرهم علی حدّ الکفایه فالکلام مسوق لترغیب الناس و تحریضهم علی القیام بأمر الجهاد و التسابق فیه و المسارعه إلیه.

و من الدلیل علی ذلک أن اللّه سبحانه استثنی أولی الضرر ثم حکم بعدم الاستواء مع أن أولی الضرر کالقاعدین فی عدم مساواتهم المجاهدین فی سبیل اللّه و إن قلنا:إن اللّه سبحانه یتدارک ضررهم بنیّاتهم الصالحه فلا شک أن الجهاد و الشهاده أو الغلبه علی عدوّ اللّه من الفضائل التی فضل بها المجاهدون فی سبیل اللّه علی غیرهم،و بالجمله ففی الکلام تحضیض للمؤمنین و تهییج لهم،و إیقاظ لروح إیمانهم لاستباق الخیر و الفضیله.

قوله تعالی: فَضَّلَ اللّٰهُ الْمُجٰاهِدِینَ بِأَمْوٰالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ عَلَی الْقٰاعِدِینَ دَرَجَةً الجمله فی مقام التعلیل لقوله «لاٰ یَسْتَوِی» ،و لذا لم توصل بعطف و نحوه،و الدرجه هی المنزله،و الدرجات المنزله بعد المنزله،و قوله «وَ کُلاًّ وَعَدَ اللّٰهُ الْحُسْنیٰ» أی وعد اللّه کلا

من القاعدين و المجاهدين،أو كلا من القاعدين غير أولى الضرر و القاعدين أولى الضرر و المجاهدين الحسنى،و الحسنى وصف محذوف الموصوف أى العاقبه الحسنى أو المثوبه الحسنى أو ما يشابه ذلک،و الجمله مسوقه لدفع الدخل فإن القاعد من المؤمنين ربما أمكنه أن يتوهم من قوله« لاٰ يَسْتَوِي -الى قوله- دَرَجَةً »أنه صفر الكفّ لا فائده تعود إليه من ايمانه و سائر أعماله فدفع ذلک بقوله «وَ كُلاًّ وَعَدَ اللّٰهُ الْحُسْنىٰ» .

قوله تعالى: وَ فَضَّلَ اللّٰهُ الْمُجٰاهِدِينَ عَلَى الْقٰاعِدِينَ أَجْراً عَظِيماً دَرَجٰاتٍ مِنْهُ وَ مَغْفِرَةً وَ رَحْمَةً هذا التفضيل بمنزله البيان و الشرح لإجمال التفضيل المذكور أولا، و يفيد مع ذلک فائده أخرى،و هى الإشاره الى أنه لا ينبغى للمؤمنين أن يقنعوا بالوعد الحسن الذى يتضمّنه قوله «وَ كُلاًّ وَعَدَ اللّٰهُ الْحُسْنىٰ» فيتكاسلوا فى الجهاد فى سبيل اللّه و الواجب من السعى فى إعلاء كلمه الحق و إزهاق الباطل فإن فضل المجاهدين على القاعدين بما لا يستهان به من درجات المغفره و الرحمه.

و أمر الآيه فى سباقها عجيب،أما أولا:فلأنها قيدت المجاهدين(أولا)بقوله «فِي سَبِيلِ اللّٰهِ بِأَمْوٰالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ» و(ثانيا)بقوله «بِأَمْوٰالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ» و(ثالثا)أوردته من غير تقييد.

و أما ثانيا:فلأنها ذكرت فى التفضيل(أولا)أنها درجه،و(ثانيا)انها درجات منه.

و الضمير فى قوله «مِنْهُ» لعله راجع الى اللّه سبحانه،و يؤيده قوله «وَ مَغْفِرَةً وَ رَحْمَةً» بناء على كونه بيانا للدرجات،و المغفره و الرحمه من اللّه،و يمكن رجوع الضمير الى الأجر المذكور قبلا.

و قوله: وَ مَغْفِرَةً وَ رَحْمَةً ظاهره كونه بيانا للدرجات فإن الدرجات و هى المنازل من اللّه سبحانه أياما كانت فهى مصداق المغفره و الرحمه،و قد علمت فى بعض المباحث السابقه أن الرحمه-و هى الإفاضه الإلهيه للنعمه-تتوقف على إزاله الحاجب و رفع المانع من التلبس بها،و هى المغفره،و لازمه أن كل مرتبه من مراتب النعم،و كل درجه و منزله رفيعه

مغفره بالنسبه الى المرتبه التى بعدها،و الدرجه التى فوقها،فصح بذلك أن الدرجات الاخرويه كائنه ما كانت مغفره و رحمه من اللّه سبحانه،و غالب ما تذكر الرحمه و ما يشابهها فى القرآن تذكر معها المغفره كقوله: مَغْفِرَةٌ وَ أَجْرٌ عَظِيمٌ (المائده۹/)و قوله: وَ مَغْفِرَةٌ وَ رِزْقٌ كَرِيمٌ (الأنفال۴/)،و قوله: مَغْفِرَةٌ وَ أَجْرٌ كَبِيرٌ (هود۱۱/)،و قوله: وَ مَغْفِرَةٌ مِنَ اللّهِ وَ رِضْوانٌ (الحديد۲۰/)،و قوله: وَ اغْفِرْ لَنا وَ ارْحَمْنا (البقره۲۸۶/)الى غير ذلك من الآيات.

ثم ختم الآيه فبقوله «وَ كانَ اللّهُ غَفُوراً رَحِيماً» و مناسبه الاسمين مع مضمون الآيه ظاهره لا سيما بعد قوله فى ذيلها(و مغفره و رحمه).

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ تَوَفّاهُمُ الْمَلائِكَةُ ظالِمِی أَنْفُسِهِمْ لفظ «تَوَفّاهُمُ» صيغه ماض أو صيغه مستقبل-و الأصل تتوفاهم حذفت إحدى التاءين من اللفظ تخفيفا- نظير قوله تعالى: اَلَّذِينَ تَتَوَفّاهُمُ الْمَلائِكَةُ ظالِمِی أَنْفُسِهِمْ فَأَلْقَوُا السَّلَمَ ما كُنّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ (النحل۲۸/).

و المراد بالظلم كما تؤيده الآيه النظيره هو ظلمهم لأنفسهم بالاعراض عن دين اللّه و ترك إقامه شعائره من جهه الوقوع فى بلاد الشرك و التوسط بين الكافرين حيث لا وسيله يتوسل بها الى تعلم معارف الدين،و القيام بما تندب إليه من وظائف العبوديه،و هذا هو الذى يدل عليه السياق فى قوله «قالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قالُوا كُنّا مُسْتَضْعَفِينَ فِی الْأَرْضِ» الى آخر الآيات الثلاث.

و قد فسر اللّه سبحانه الظالمين(اذا أطلق)فى قوله: لَعْنَةُ اللّهِ عَلَى الظّالِمِينَ اَلَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللّهِ وَ يَبْغُونَها عِوَجاً (الأعراف۴۵/،هود۱۹/)،و محصل الآيتين تفسير الظلم بالاعراض عن دين اللّه و طلبه عوجا و محرّفا،و ينطبق على ما يظهر من الآيه التى نحن فيها.

قوله تعالى: قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ أى فيما ذا كنتم من الدين،و كلمه«م»هى ما الاستفهاميه حذفت عنها الألف تخفيفا.

و فى الآيه دلاله فى الجمله على ما تسمّيه الأخبار بسؤال القبر،و هو سؤال الملائكه عن دين الميّت بعد حلول الموت كما يدل عليه أيضا قوله تعالى: اَلَّذِينَ تَتَوَفّاهُمُ الْمَلائِكَةُ ظالِمِى أَنْفُسِهِمْ فَأَلْقَوُا السَّلَمَ ما كُنّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ بَلى إِنَّ اللّهَ عَلِيمٌ بِما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ فَادْخُلُوا أَبْوابَ جَهَنَّمَ خالِدِينَ فِيها فَلَبِئْسَ مَثْوَى الْمُتَكَبِّرِينَ وَ قِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا ما ذا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قالُوا خَيْراً الآيات(النحل ٣٠/).

قوله تعالى: قالُوا كُنّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ قالُوا أَ لَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللّهِ واسِعَةً فَتُهاجِرُوا فِيها كان سؤال الملائكه(فيم كنتم)سؤالا عن الحال الذى كانوا يعيشون فيه من الدين،و لم يكن هؤلاء المسئولون على حال يعتد به من جهه الدين فأجابوا بوضع السبب موضع المسبب و هو أنهم كانوا يعيشون فى ارض لا يتمكنون فيها من التلبّس بالدين لكون أهل الأرض مشركين أقوياء فاستضعفوهم فحالوا بينهم و بين الأخذ بشرائع الدين و العمل بها.

و لمّا كان هذا الذى ذكروه من الاستضعاف-لو كانوا صادقين فيه-إنما حل بهم من حيث إخلادهم الى أرض الشرك،و كان استضعافهم من جهه تسلّط المشركين على الأرض التى ذكروها،و لم تكن لهم سلطه على غيرها من الأرض فلم يكونوا مستضعفين على أى حال بل فى حال لهم أن يغيروه بالخروج و المهاجره كذبتهم الملائكه فى دعوى الاستضعاف بأن الأرض أرض اللّه كانت أوسع مما وقعوا فيه و لزموه،و كان يمكنهم أن يخرجوا من حومه الاستضعاف بالمهاجره،فهم لم يكونوا بمستضعفين حقيقه لوجود قدرتهم على الخروج من قيد الاستضعاف،و إنما اختاروا هذا الحال بسوء اختيارهم.

فقوله: أَ لَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللّهِ واسِعَةً فَتُهاجِرُوا فِيها الاستفهام فيه للتوبيخ كما

فی قوله «فِيمَ كُنْتُمْ» و یمکن أن یکون أول الاستفهامین للتقریر کما هو ظاهر ما مر نقله من آیات سوره النحل لکون السؤال فیها عن الظالمین و المتقین جمیعا،و ثانی الاستفهامین للتوبیخ علی أی حال.

و قد أضافت الملائکه الی اللّه،و لا یخلو من إیماء الی أن اللّه سبحانه هیّأ فی أرضه سعه أولا ثم دعاهم الی الایمان و العمل کما یشعر به أیضا قوله بعد آیتین «وَ مَنْ يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرَاغَماً كَثِيراً وَ سَعَةً» (الآیه).

و وصف الأرض بالسعه هو الموجب للتعبیر عن الهجره بقوله «فَتُهَاجِرُوا فِيهَا» أی تهاجروا من بعضها الی بعضها،و لو لا فرض السعه لکان یقال:فتهاجروا منها.ثم حکم اللّه فی حقهم بعد إیراد المساءله بقوله «فَأُولٰئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَ سَاءَتْ مَصِيراً» .

قوله تعالی: إِلاَّ الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَ النِّسَاءِ وَ الْوِلْدَانِ ،الاستثناء منقطع،و فی إطلاق المستضعفین علی هؤلاء بالتفسیر الذی فسره به دلاله علی أن الظالمین المذکورین لم یکونوا مستضعفین لتمکنهم من رفع قید الاستضعاف عن أنفسهم و إنما الاستضعاف وصف هؤلاء المذکورین فی هذه الآیه،و فی تفصیل بیانهم بالرجال و النساء و الولدان إیضاح للحکم الإلهی و رفع للبس.و قوله «لاٰ يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَ لاٰ يَهْتَدُونَ سَبِيلاً» الحیله کأنها بناء نوع من الحیلوله ثم استعملت استعمال الآله فهی ما یتوسل به الی الحیلوله بین شیء و شیء أو حال للحصول علی شیء أو حال آخر،و غلب استعماله فی ما یکون علی خفیه،و فی الامور المذمومه،و فی مادتها علی أی حال معنی التغیّر علی ما ذکره الراغب فی مفرداته.

و المعنی:لا یستطیعون و لا یتمکنون أن یحتالوا لصرف ما یتوجه إلیهم من استضعاف المشرکین عن أنفسهم،و لا یهتدون سبیلا یتخلصون بها عنهم فالمراد من السبیل علی ما یفیده السیاق أعم من السبیل الحسّی کطریق المدینه لمن یرید المهاجره إلیها من مسلمی مکه،

و السبیل المعنوی و هو کل ما یخلصهم من أیدی المشرکین،و استضعافهم لهم بالعذاب و الفتنه (۱).

قوله تعالی: فَأُولٰئِکَ عَسَی اللّٰهُ أَنْ یَعْفُوَ عَنْهُمْ ،هؤلاء و ان لم یکسبوا سیّئه لمعذوریّتهم فی جهلهم لکنّا بیّنّا سابقا أن أمر الانسان یدور بین السعاده و الشقاوه و کفی فی شقائه أن لا یجوز لنفسه سعاده،فالانسان لا غنی له فی نفسه عن العفو الالهی الذی یعفی به أثر الشقاء سواء کان صالحا أو طالحا أو لم یکن،و لذلک ذکر اللّه سبحانه رجاء عفوهم.

و إنما اختیر ذکر رجاء عفوهم ثم عقب ذلک بقوله «وَ کٰانَ اللّٰهُ عَفُوًّا غَفُوراً» اللائح منه شمول العفو لهم لکونهم مذکورین فی صوره الاستثناء من الظالمین الذین أوعدوا بأن مأواهم جهنم و ساءت مصیرا.

قوله تعالی: وَ مَنْ یُهٰاجِرْ فِی سَبِیلِ اللّٰهِ یَجِدْ فِی الْأَرْضِ مُرٰاغَماً کَثِیراً وَ سَعَهً قال الراغب:الرغام(بفتح الراء)التراب الرقیق،و رغم أنف فلان رغما وقع فی الرغام،و ارغمه غیره،و یعبّر بذلک عن السخط کقول الشاعر:

اذا رغمت تلک الانوف لم أرضها

و لم أطلب العتبی و لکن أزیدها

فمقابله بالإرضاء مما ینبه علی دلالته علی الإسخاط،و علی هذا قیل:أرغم اللّه أنفه، و أرغمه أسخطه،و راغمه ساخطه،و تجاهدا علی ان یرغم أحدهما الآخر ثم یستعار المراغمه للمنازعه قال اللّه تعالی «یَجِدْ فِی الْأَرْضِ مُرٰاغَماً کَثِیراً» أی مذهبا یذهب إلیه اذا رأی منکرا یلزمه ان یغضب منه کقولک:غضبت الی فلان من کذا و رغمت إلیه(انتهی).

فالمعنی:و من یهاجر فی سبیل اللّه،أی طلبا لمرضاته فی التلبّس بالدین علما عملا یجد فی الارض مواضع کثیره کلما منعه مانع فی بعضها من اقامه دین اللّه استراح الی بعض آخر

ص:۷۴۵

۱- ۱) .النساء ۹۵-۱۰۰:کلام فی المستضعف.

بالهجره إليه لإرغام المانع و اسخاطه أو لمنازعته المانع و مساخطته،و يجد سعه فى الارض.

و قد قال تعالى فى سابق الآيات «أَ لَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللّهِ واسِعَهً» ،و لازم التفريع عليه أن يقال:

و من يهاجر يجد فى الارض سعه الا أنه لما زيد قوله «مُراغَماً كَثِيراً» و هو من لوازم سعه الارض لمن يريد سلوك سبيل اللّه قيدت المهاجره أيضا بكونها فى سبيل اللّه لينطبق على الغرض من الكلام،و هو موعظه المؤمنين القاطنين فى دار الشرك و تهييجهم و تشجيعهم على المهاجره و تطيب نفوسهم.

قوله تعالى: وَ مَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهاجِراً إِلَى اللّهِ وَ رَسُولِهِ الخ؛المهاجره الى اللّه و رسوله كنايه عن المهاجره الى أرض الإسلام التى يتمكن فيها من العلم بكتاب اللّه و سنّه رسوله،و العمل به.

و ادراك الموت استعاره بالكنايه عن وقوعه أو مفاجأته فان الإدراك هو سعى اللاحق بالسير الى السابق ثم وصوله اليه،و كذا وقوع الأجر على اللّه استعاره بالكنايه عن لزوم الأجر و الثواب له تعالى و اخذه ذلك فى عهدته،فهناك اجر جميل و ثواب جزيل سيوافى به العبد لا محاله،و اللّه سبحانه يوافيه بألوهيته التى لا يعزها شيء و لا يعجزها شيء و لا يمتنع عليها ما أرادته،و لا تخلف الميعاد.و ختم الكلام بقوله «وَ كانَ اللّهُ غَفُوراً رَحِيماً» تأكيدا للوعد الجميل بلزوم توفيه الأجر و الثواب (۱)(۲).

[سوره النساء (۴): الآيات ۱۰۱ الى ۱۰۴]

اشاره

وَ إِذا ضَرَبْتُمْ فِي اَلْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُناحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ اَلصَّلاهِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ اَلَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ اَلْكافِرِينَ كانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُبِيناً (۱۰۱) وَ إِذا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ اَلصَّلاهَ فَلْتَقُمْ طائِفَهٌ مِنْهُمْ مَعَكَ وَ لْيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ فَإِذا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا مِنْ وَرائِكُمْ وَ لْتَأْتِ طائِفَهٌ أُخْرى لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ وَ لْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَ أَسْلِحَتَهُمْ وَدَّ اَلَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَ أَمْتِعَتِكُمْ فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ مَيْلَهً واحِدَهً وَ لا جُناحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كانَ بِكُمْ أَذىً مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرْضى أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ وَ خُذُوا حِذْرَكُمْ إِنَّ اَللّهَ أَعَدَّ لِلْكافِرِينَ عَذاباً مُهِيناً (۱۰۲) فَإِذا قَضَيْتُمُ اَلصَّلاهَ فَاذْكُرُوا اَللّهَ قِياماً وَ قُعُوداً وَ عَلى جُنُوبِكُمْ فَإِذَا اطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِيمُوا اَلصَّلاهَ إِنَّ اَلصَّلاهَ كانَتْ عَلَى اَلْمُؤْمِنِينَ كِتاباً مَوْقُوتاً (۱۰۳) وَ لا تَهِنُوا فِي اِبْتِغاءِ اَلْقَوْمِ إِنْ تَكُونُوا تَأْلَمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ كَما تَأْلَمُونَ وَ تَرْجُونَ مِنَ اَللّهِ ما لا يَرْجُونَ وَ كانَ اَللّهُ عَلِيماً حَكِيماً (۱۰۴)

۱- ۱) .بحث فى:اقامه المؤمنين فى دار الايمان و دار الشرك،الهجره الى دار الايمان.

۲- ۲) .النساء ۹۵-۱۰۰:بحث روائى فى:المنافقين؛الهجره الى دار الايمان؛المستضعفين.

بیان:

قوله تعالی: وَ إِذٰا ضَرَبْتُمْ فِی الْأَرْضِ فَلَیْسَ عَلَیْکُمْ جُنٰاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلاٰهِ الجناح الاثم و الحرج و العدول،و القصر النقص من الصلاه،قال فی المجمع:فی قصر الصلاه ثلاث لغات:قصرت الصلاه أقصرها و هی لغه القرآن،و قصّرتها تقصیرا، أقصرتها اقصارا.

ص :۷۴۷

و المعنی:اذا سافرتم فلا مانع من حرج و اثم ان تنقصوا شیئا من الصلاه،و نفی الجناح الظاهر وحده فی الجواز لا ینافی وروده فی السیاق للوجوب کما فی قوله تعالی: إِنَّ الصَّفا وَ الْمَرْوَهَ مِنْ شَعائِرِ اللّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَیْتَ أَوِ اعْتَمَرَ فَلا جُناحَ عَلَیْهِ أَنْ یَطَّوَّفَ بِهِما (البقره/۱۵۸) مع کون الطواف واجبا،و ذلک ان المقام مقام التشریع،و یکفی فیه مجرد الکشف عن جعل الحکم من غیر حاجه الی استیفاء جمیع جهات الحکم و خصوصیّاته،و نظیر الآیه بوجه قوله تعالی: وَ أَنْ تَصُومُوا خَیْرٌ لَکُمْ الآیه(البقره/۱۸۴).

قوله تعالی: إِنْ خِفْتُمْ أَنْ یَفْتِنَکُمُ الَّذِینَ کَفَرُوا ،الفتنه و ان کانت ذات معان کثیره مختلفه لکن المعهود من اطلاقها فی القرآن فی خصوص الکفار و المشرکین التعذیب من قتل أو ضرب و نحوهما،و قرائن الکلام أیضا تؤید ذلک فالمعنی:ان خفتم ان یعذبوکم بالحمله و القتل.

و الجمله قید لقوله «فَلا جُناحَ عَلَیْه» ،و تفید ان بدء تشریع القصر فی الصلاه انما کان عند خوف الفتنه،و لا ینافی ذلک ان یعم التشریع ثانیا جمیع صور السفر الشرعی و ان لم یجامع الخوف فإنما الکتاب بین قسما منه،و السنه بینت شموله لجمیع الصور کما سیأتی فی الروایات.

قوله تعالی: وَ إِذا کُنْتَ فِیهِمْ -الی قوله- وَ لْیَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَ أَسْلِحَتَهُمْ الآیه؛تذکر کیفیه صلاه الخوف،و توجه الخطاب الی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بفرضه اماما فی صلاه الخوف،و هذا من قبیل البیان بإیراد المثال لیکون أوضح فی عین أنه اوجز و اجمل.

فالمراد بقوله: فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلاهَ هو الصلاه جماعه،و المراد بقوله «فَلْتَقُمْ طائِفَهٌ مِنْهُمْ مَعَکَ» قیامهم فی الصلاه مع النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بنحو الایتمام،و هم المأمورون بأخذ الأسلحه، و المراد بقوله «فَإِذا سَجَدُوا» الخ؛اذا سجدوا و اتموا الصلاه لیکون هؤلاء بعد اتمام سجدتهم من وراء القوم،و کذا المراد بقوله «وَ لْیَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَ أَسْلِحَتَهُمْ» ان تأخذ الطائفه الثانیه

المصليه مع النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم حذرهم و اسلحتهم.

و المعنى-اللّه اعلم-:و اذا كنت انت يا رسول اللّه فيهم و الحال حال الخوف فأقمت لهم الصلاه اى صليتهم جماعه فأممتهم فيها،فلا يدخلوا فى الصلاه جميعا بل لتقم طائفه منهم معك بالاقتداء بك و ليأخذوا معهم اسلحتهم،و من المعلوم ان الطائفه الاخرى يحرسونهم و امتعتهم فاذا سجد المصلون معك و فرغوا من الصلاه فليكونوا وراءكم يحرسونكم و الأمتعه و لتأت طائفه اخرى لم يصلوا فليصلوا معك،و ليأخذ هؤلاء المصلون ايضا كالطائفه الاولى المصليه حذرهم و اسلحتهم.

و توصيف الطائفه بالأخرى،و ارجاع ضمير الجمع المذكر إليها رعايه تاره لجانب اللفظ و اخرى لجانب المعنى،كما قيل.و فى قوله تعالى: «وَ لْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَ أَسْلِحَتَهُمْ» نوع من الاستعاره لطيف،و هو جعل الحذر آله للدفاع نظير السلاح حيث نسب اليه الأخذ الذى نسب الى الأسلحه،كما قيل.

قوله تعالى: وَدَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ -الى قوله- وٰاحِدَةً فى مقام التعليل للحكم المشرع،و المعنى ظاهر.

قوله تعالى: وَ لاٰ جُنٰاحَ عَلَيْكُمْ الى آخر الآيه.تخفيف آخر و هو انهم ان كانوا يتأذون من مطر ينزل عليهم أو كان بعضهم مرضى فلا مانع من ان يضعوا اسلحتهم لكن يجب عليهم مع ذلك ان يأخذوا حذرهم،و لا يغفلوا عن الذين كفروا فهم مهتمون بهم.

قوله تعالى: فَإِذٰا قَضَيْتُمُ الصَّلاٰةَ فَاذْكُرُوا اللّٰهَ قِيٰاماً وَ قُعُوداً وَ عَلىٰ جُنُوبِكُمْ القيام و القعود جمعان أو مصدران،و هما حالان و كذا قوله «وَ عَلىٰ جُنُوبِكُمْ» و هو كنايه عن الذكر المستمر المستوعب لجميع الأحوال.

قوله تعالى: فَإِذَا اطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلاٰةَ الخ؛المراد بالاطمينان الاستقرار، و حيث قوبل به قوله «وَ إِذٰا ضَرَبْتُمْ فِى الْأَرْضِ» ،على ما يؤيده السياق كان الظاهر أن المراد به

الرجع الی الأوطان،علی هذا فالمراد بإقامه الصلاه إتمامها فإن التعبیر عن صلاه الخوف بالقصر من الصلاه یلوح الی ذلک.

قوله تعالی: إِنَّ الصَّلاٰهَ کٰانَتْ عَلَی الْمُؤْمِنِینَ کِتٰاباً مَوْقُوتاً الکتابه کنایه عن الفرض و الایجاب کقوله تعالی: کُتِبَ عَلَیْکُمُ الصِّیٰامُ کَمٰا کُتِبَ عَلَی الَّذِینَ مِنْ قَبْلِکُمْ (البقره/۱۸۳)و الموقوت من وقت کذا أی جعلت له وقتا فظاهر اللفظ ان الصلاه فریضه موقته منجمه تؤدی فی أوقاتها و نجومها.

و الظاهر ان الوقت فی الصلاه کنایه عن الثبات و عدم التغیر باطلاق الملزوم علی لازمه فالمراد بکونها کتابا موقوتا أنها مفروضه ثابته غیر متغیره أصلا فالصلاه لا تسقط بحال، و ذلک ان إبقاء لفظ الموقوت علی بادی ظهوره لا یلائم ما سبقه من المضمون اذ لا حاجه تمس الی التعرض لکون الصلاه عباده ذات أوقات معینه مع أن قوله «إِنَّ الصَّلاٰهَ» ،فی مقام التعلیل لقوله «فَإِذَا اطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِیمُوا الصَّلاٰهَ» فالظاهر أن المراد بکونها موقوته کونها ثابته لا تسقط بحال،و لا تتغیر و لا تتبدل الی شیء آخر کالصوم الی الفدیه مثلا.

قوله تعالی: وَ لاٰ تَهِنُوا فِی ابْتِغٰاءِ الْقَوْمِ ،الوهن الضعف،و الابتغاء الطلب،و الألم مقابل اللذه،و قوله «وَ تَرْجُونَ مِنَ اللّٰهِ مٰا لاٰ یَرْجُونَ» حال من ضمیر الجمع الغائب،و المعنی:

أن حال الفریقین فی ان کلا منهما یألم واحد،فلستم أسوأ حالا من اعدائکم،بل انتم أرفه منهم و أسعد حیث ان لکم رجاء الفتح و الظفر و المغفره من ربکم الذی هو ولیکم،و اما اعدائکم فلا مولی لهم و لا رجاء لهم من جانب یطیب نفوسهم،و ینشطهم فی عملهم.و یسوقهم الی مبتغاهم، و کان اللّٰه علیما بالمصالح،حکیما متقنا فی امره و نهیه (۱).

ص: ۷۵۰

۱- ۱) .النساء ۱۰۵-۱۲۶:بحث روائی فی:صلاه الخوف؛صلاه السفر.

[سوره النساء (۴): الآیات ۱۰۵ الی ۱۲۶]

اشاره

إِنّا أَنْزَلْنا إِلَیْکَ اَلْکِتابَ بِالْحَقِّ لِتَحْکُمَ بَیْنَ اَلنّاسِ بِما أَراکَ اَللّهُ وَ لا تَکُنْ لِلْخائِنِینَ خَصِیماً (۱۰۵) وَ اِسْتَغْفِرِ اَللّهَ إِنَّ اَللّهَ کانَ غَفُوراً
رَحِیماً (۱۰۶) وَ لا تُجادِلْ عَنِ اَلَّذِینَ یَخْتانُونَ أَنْفُسَهُمْ إِنَّ اَللّهَ لا یُحِبُّ مَنْ کانَ خَوّاناً أَثِیماً (۱۰۷) یَسْتَخْفُونَ مِنَ اَلنّاسِ وَ لا
یَسْتَخْفُونَ مِنَ اَللّهِ وَ هُوَ مَعَهُمْ إِذْ یُبَیِّتُونَ ما لا یَرْضی مِنَ اَلْقَوْلِ وَ کانَ اَللّهُ بِما یَعْمَلُونَ مُحِیطاً (۱۰۸) ها أَنْتُمْ هؤُلاءِ جادَلْتُمْ عَنْهُمْ
فِی اَلْحَیاهِ اَلدُّنْیا فَمَنْ یُجادِلُ اَللّهَ عَنْهُمْ یَوْمَ اَلْقِیامَهِ أَمْ مَنْ یَکُونُ عَلَیْهِمْ وَکِیلاً (۱۰۹) وَ مَنْ یَعْمَلْ سُوءاً أَوْ یَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ یَسْتَغْفِرِ اَللّهَ
یَجِدِ اَللّهَ غَفُوراً رَحِیماً (۱۱۰) وَ مَنْ یَکْسِبْ إِثْماً فَإِنَّما یَکْسِبُهُ عَلی نَفْسِهِ وَ کانَ اَللّهُ عَلِیماً حَکِیماً (۱۱۱) وَ مَنْ یَکْسِبْ خَطِیئَهً أَوْ
إِثْماً ثُمَّ یَرْمِ بِهِ بَرِیئاً فَقَدِ اِحْتَمَلَ بُهْتاناً وَ إِثْماً مُبِیناً (۱۱۲) وَ لَوْ لا فَضْلُ اَللّهِ عَلَیْکَ وَ رَحْمَتُهُ لَهَمَّتْ طائِفَهٌ مِنْهُمْ أَنْ یُضِلُّوکَ وَ ما
یُضِلُّونَ إِلاّ أَنْفُسَهُمْ وَ ما یَضُرُّونَکَ مِنْ شَیْءٍ وَ أَنْزَلَ اَللّهُ عَلَیْکَ اَلْکِتابَ وَ اَلْحِکْمَهَ وَ عَلَّمَکَ ما لَمْ تَکُنْ تَعْلَمُ وَ کانَ فَضْلُ اَللّهِ
عَلَیْکَ عَظِیماً (۱۱۳) لا خَیْرَ فِی کَثِیرٍ مِنْ نَجْواهُمْ إِلاّ مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَهٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلاحٍ بَیْنَ اَلنّاسِ وَ مَنْ یَفْعَلْ ذلِکَ اِبْتِغاءَ
مَرْضاتِ اَللّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِیهِ أَجْراً عَظِیماً (۱۱۴) وَ مَنْ یُشاقِقِ اَلرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ ما تَبَیَّنَ لَهُ اَلْهُدی وَ یَتَّبِعْ غَیْرَ سَبِیلِ اَلْمُؤْمِنِینَ نُوَلِّهِ ما
تَوَلّی وَ نُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَ ساءَتْ مَصِیراً (۱۱۵) إِنَّ اَللّهَ لا یَغْفِرُ أَنْ یُشْرَکَ بِهِ وَ یَغْفِرُ ما دُونَ ذلِکَ لِمَنْ یَشاءُ وَ مَنْ یُشْرِکْ بِاللّهِ فَقَدْ
ضَلَّ ضَلالاً بَعِیداً (۱۱۶) إِنْ یَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلاّ إِناثاً وَ إِنْ یَدْعُونَ إِلاّ شَیْطاناً مَرِیداً (۱۱۷) لَعَنَهُ اَللّهُ وَ قالَ لَأَتَّخِذَنَّ مِنْ عِبادِکَ
نَصِیباً مَفْرُوضاً (۱۱۸) وَ لَأُضِلَّنَّهُمْ وَ لَأُمَنِّیَنَّهُمْ وَ لَآمُرَنَّهُمْ فَلَیُبَتِّکُنَّ آذانَ اَلْأَنْعامِ وَ لَآمُرَنَّهُمْ فَلَیُغَیِّرُنَّ خَلْقَ اَللّهِ وَ مَنْ یَتَّخِذِ اَلشَّیْطانَ وَلِیًّا
مِنْ دُونِ اَللّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْراناً مُبِیناً (۱۱۹) یَعِدُهُمْ وَ یُمَنِّیهِمْ وَ ما یَعِدُهُمُ اَلشَّیْطانُ إِلاّ غُرُوراً (۱۲۰) أُولئِکَ مَأْواهُمْ جَهَنَّمُ وَ لا
یَجِدُونَ عَنْها مَحِیصاً (۱۲۱) وَ اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّالِحاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنّاتٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا اَلْأَنْهارُ خالِدِینَ فِیها أَبَداً وَعْدَ اَللّهِ
حَقًّا وَ مَنْ أَصْدَقُ مِنَ اَللّهِ قِیلاً (۱۲۲) لَیْسَ بِأَمانِیِّکُمْ وَ لا أَمانِیِّ أَهْلِ اَلْکِتابِ مَنْ یَعْمَلْ سُوءاً یُجْزَ بِهِ وَ لا یَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اَللّهِ وَلِیًّا
وَ لا نَصِیراً (۱۲۳) وَ مَنْ یَعْمَلْ مِنَ اَلصّالِحاتِ مِنْ ذَکَرٍ أَوْ أُنْثی وَ هُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولئِکَ یَدْخُلُونَ اَلْجَنَّهَ وَ لا یُظْلَمُونَ نَقِیراً (۱۲۴) وَ مَنْ
أَحْسَنُ دِیناً مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلّهِ وَ هُوَ مُحْسِنٌ وَ اِتَّبَعَ مِلَّهَ إِبْراهِیمَ حَنِیفاً وَ اِتَّخَذَ اَللّهُ إِبْراهِیمَ خَلِیلاً (۱۲۵) وَ لِلّهِ ما فِی اَلسَّماواتِ وَ ما
فِی اَلْأَرْضِ وَ کانَ اَللّهُ بِکُلِّ شَیْءٍ مُحِیطاً (۱۲۶)

بيان:

قوله تعالى: إِنّٰا أَنْزَلْنٰا إِلَيْكَ الْكِتٰابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النّٰاسِ بِمٰا أَرٰاكَ اللّٰهُ ظاهر الحكم بين الناس هو القضاء بينهم فى مخاصماتهم و منازعاتهم مما يرجع الى الامور القضائيه و رفع الاختلافات بالحكم،و قد جعل اللّه تعالى الحكم بين الناس غايه لإنزال الكتاب فينطبق مضمون الآيه على ما يتضمّنه قوله تعالى: كٰانَ النّٰاسُ أُمَّةً وٰاحِدَةً فَبَعَثَ اللّٰهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَ مُنْذِرِينَ وَ أَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتٰابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النّٰاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ) الآيه (البقره۲۱۳/)و قد مرّ تفصيل القول فيه.

فهذه الآيه (إِنّٰا أَنْزَلْنٰا إِلَيْكَ الْكِتٰابَ) الخ؛فى خصوص موردها نظيره تلك الآيه (كٰانَ النّٰاسُ أُمَّةً وٰاحِدَةً) ،فى عمومها،و تزيد عليها فى أنها تدلّ على جعل حق الحكم لرسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و الحجيه لرأيه و نظره فإن الحكم و هو القطع فى القضاء و فصل الخصومه لا ينفكّ عن اعمال نظر من القاضى الحاكم و اظهار عقيده منه مضافا الى ما عنده من العلم بالأحكام العامّه و القوانين الكليه فى موارد الخصومه فإنّ العلم بكليات الأحكام و حقوق الناس أمر،و القطع

و الحكم بانطباق مورد النزاع على بعضها دون بعض أمر آخر.

فالمراد بالإراءه فى قوله «لِتَحْكُمَ بَيْنَ النّاسِ بِما أَراكَ اللّهُ» إيجاد الرأى و تعريف الحكم لا تعليم الأحكام و الشرائع كما احتمله بعضهم.

و مضمون الآيه على ما يعطيه السياق أن اللّه أنزل إليك الكتاب و علمك أحكامه و شرائعه و حكمه لتضيف إليها ما أوجد لك من الرأى و عرّفك من الحكم فتحكم بين الناس،و ترفع بذلك اختلافاتهم.

قوله تعالى: وَ لا تَكُنْ لِلْخائِنِينَ خَصِيماً عطف على ما تقدّمه من الجمله الخبريّه لكونها فى معنى الإنشاء كأنه قيل:فاحكم بينهم و لا تكن للخائنين خصيما.و الخصيم هو الذى يدافع عن الدعوى و ما فى حكمها،و فيه نهيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم عن أن يكون خصيما للخائنين على من يطالبهم بحقوقه فيدافع عن الخائنين و يبطل حقوق المحقّين من أهل الدعوى.

و ربما أمكن أن يستفاد من عطف قوله «وَ لا تَكُنْ لِلْخائِنِينَ» ،على ما تقدمه و هو أمره صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أمرا مطلقا بالحكم أنّ المراد بالخيانه مطلق التعدّى على حقوق الغير ممن لا ينبغى منه ذلك لا خصوص الخيانه للودائع و إن كان ربما عطف الخاص على العام لعنايه ما بشأنه لكن المورد كالخالى عن العنايه،و سيجىء لهذا الكلام تتمه.

قوله تعالى: وَ اسْتَغْفِرِ اللّهَ إِنَّ اللّهَ كانَ غَفُوراً رَحِيماً الظاهر أن الاستغفار هاهنا هو أن يطلب من اللّه سبحانه الستر على ما فى طبع الإنسان من إمكان هضم الحقوق و الميل الى الهوى و مغفره ذلك،و قد مر مرارا أن العفو و المغفره يستعملان فى كلامه تعالى فى شئون مختلفه يجمعها جامع الذنب،و هو التباعد من الحق بوجه.فالمعنى-و اللّه أعلم-:و لا تكن للخائنين خصيما و لا تمل إليهم،و اطلب من اللّه سبحانه أن يوفّقك لذلك و يستر على نفسك أن تميل الى الدفاع عن خيانتهم و يتسلط عليك هوى النفس.و الدليل على إراده ذلك ما فى ذيل الآيات الكريمه «وَ لَوْ لا فَضْلُ اللّهِ عَلَيْكَ وَ رَحْمَتُهُ لَهَمَّتْ طائِفَةٌ مِنْهُمْ أَنْ يُضِلُّوكَ وَ ما

يُضِلُّونَ إِلاّ أَنْفُسَهُمْ وَ ما يَضُرُّونَكَ مِنْ شَيْءٍ» فإن الآيه تنص على أنهم لا يضرّون النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و إن بذلوا غايه جهدهم فى تحريك عواطفه الى إيثار الباطل و إظهاره على الحق فالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى أمن إلهى من الضرر،و اللّه يعصمه فهو لا يجور فى حكمه و لا يميل الى الجور،و لا يتبع الهوى، و من الجور و الميل الى الهوى المذموم أن يفرق فى حكمه بين قوى و ضعيف،أو صديق و عدو، أو مؤمن و كافر ذمى،أو قريب و بعيد،فامره بأن يستغفر ليس لصدور ذنب ذى وبال و تبعه منه،و لا لإشرافه على ما لا يحمد منه بل ليسأل من اللّه أن يظهره على هوى النفس،و لا ريب فى حاجته فى ذلك الى ربه و عدم استغنائه عنه و إن كان على عصمته،فإن للّه سبحانه أن يفعل ما يشاء.

و هذه العصمه مدار عملها ما يعد طاعه و معصيه،و ما يحمد أو يذمّ عليه من الأعمال لا ما هو الواقع الخارجى،و بعباره اخرى الآيات تدل على أنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى أمن من اتّباع الهوى، و الميل الى الباطل،و أما أن الذى يحكم و يقضى به بما شرّعه من القواعد و قوانين القضاء الظاهريه كقوله«البيّنه على المدعى و اليمين على من أنكر»و نحو ذلك يصادف دائما ما هو الحق فى الواقع فينتج دائما غلبه المحق،و مغلوبيه المبطل فى دعواه،فالآيات لا تدل على ذلك أصلا، و لا أن القوانين الظاهريه فى استطاعتها أن تهدى الى ذلك قطعا فإنها امارات مميّزه بين الحق و الباطل غالبا لا دائما،و لا معنى لاستلزام الغالب الدائم و هو ظاهر.

و مما تقدم يظهر ما فى كلام بعض المفسّرين حيث ذكر فى قوله تعالى «وَ اسْتَغْفِرِ اللّٰهَ» ،أنه أمر بالاستغفار عما همّ به النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من الدفاع و الذبّ عن هذا الخائن المذكور فى الآيه،و قد سأله قومه أن يدفع عنه و يكون خصيما له على يهودى.و ذلك أن هذا القدر أيضا تأثير منهم بأثر مذموم،و قد نفى اللّه سبحانه عنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كل ضرر.

قوله تعالى: وَ لاٰ تُجٰادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتٰانُونَ أَنْفُسَهُمْ ،قيل:إن نسبه الخيانه الى النفس لكون وبالها راجعا إليها،أو بعدّ كل معصيه خيانه للنفس كما عد ظلما لها،و قد قال

تعالی: عَلِمَ اللّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتانُونَ أَنْفُسَكُمْ (البقره۱۸۷/).

و یمکن أن یستفاد من الآیه بمعونه ما یدل علیه القرآن من أن المؤمنین کنفس واحده،و أن مال الواحد منهم مال لجمیعهم یجب علی الجمیع حفظه و صونه عن الضیعه و التلف،کون تعدّی بعضهم علی بعض بسرقه و نحوها اختیانا لأنفسهم.

و فی قوله تعالی «إِنَّ اللّهَ لا یُحِبُّ مَنْ كانَ خَوّاناً أَثِیماً» دلاله علی استمرار هؤلاء الخائنین فی خیانتهم،و یؤکده قوله «أَثِیماً» فإن الأثیم آکد فی المعنی من الآثم و هو صفه مشبّهه تدل علی الثبوت.علی أن قوله «یَخْتانُونَ أَنْفُسَهُمْ» لا تخلو عن دلاله علی الاستمرار،و کذا قوله «لِلْخائِنِینَ» حیث عبر بالوصف و لم یعبر بمثل قولنا:للذین خانوا،کما عبّر بذلک فی قوله:

فَقَدْ خانُوا اللّهَ مِنْ قَبْلُ فَأَمْكَنَ مِنْهُمْ (الأنفال۷۱/).

فمن هذه القرائن و أمثاله یظهر أن معنی الآیه-بالنظر الی مورد النزول-:و لا تکن خصیما لهؤلاء،و لا تجادل عنهم فإنهم مصرون علی الخیانه مبالغون فیها ثابتون علی الإثم،و اللّه لا یحب من کان خوّانا أثیما.و هذا یؤید ما ورد فی أسباب النزول من نزول الآیات فی أبی طعمه بن الابیرق.کما سیجیء.

و معنی الآیه-مع قطع النظر عن المورد-:و لا تدافع فی قضائک عن المصرّین علی الخیانه المستمرّین علیها،فإن اللّه لا یحب الخوان الأثیم،و کما انه تعالی لا یحب کثیر الخیانه لا یحب قلیلها،و لو أمکن أن یحب قلیلها أمکن أن یحب کثیرها،و اذا کان کذلک فاللّه ینهی أن یدافع عن قلیل الخیانه کما ینهی عن أن یدافع عن کثیرها،و أما من خان فی أمر ثم نازع فی أمر آخر و هو محق فی نزاعه،فالدفاع عنه دفاع غیر محظور و لا ممنوع منه،و لا ینهی عنه قوله: وَ لا تَكُنْ لِلْخائِنِینَ خَصِیماً (الآیه).

قوله تعالی: یَسْتَخْفُونَ مِنَ النّاسِ وَ لا یَسْتَخْفُونَ مِنَ اللّهِ ،و هذا ایضا من الشواهد علی ما قدمناه من الآیات(۱۰۵-۱۲۶)جمیعا ذات سیاق واحد،نازله فی قصه

واحده،و هی التی یشیر إلیها قوله «وَ مَنْ یَکْسِبْ خَطِیئَةً أَوْ إِثْماً ثُمَّ یَرْمِ بِهِ بَرِیئاً» (الآیه)؛ و ذلک ان الاستخفاء انما یناسب الأعمال التی یمکن ان یرمی بها الغیر کالسرقه و امثال ذلک فیتأید به ان الذی تشیر الیه هذه الآیه و ما تقدمها من الآیات هو الذی یشیر الیه قوله «وَ مَنْ یَکْسِبْ خَطِیئَةً أَوْ إِثْماً ثُمَّ یَرْمِ بِهِ» (الآیه).

و الاستخفاء من اللّه أمر غیر مقدور اذ لا یخف علی اللّه شیء فی الأرض و لا فی السماء فطرفه المقابل له أعنی عدم الاستخفاء أیضا أمر اضطراری غیر مقدور،و اذا کان غیر مقدور لم یتعلق به لوم و لا تعییر کما هو ظاهر الآیه.لکن الظاهر أن الاستخفاء کنایه عن الاستحیاء و لذلک قیّد قوله «وَ لاٰ یَسْتَخْفُونَ مِنَ اللّٰهِ» (أوّلا)بقوله «وَ هُوَ مَعَهُمْ إِذْ یُبَیِّتُونَ مٰا لاٰ یَرْضیٰ مِنَ الْقَوْلِ» فدلّ علی أنهم کانوا یدبرون الحیله لیلا للتبرّی من هذه الخیانه المذمومه،و یبیّتون فی ذلک قولا لا یرضی به اللّه سبحانه،ثم قیّده(ثانیا)بقوله «وَ کٰانَ اللّٰهُ بِمٰا یَعْمَلُونَ مُحِیطاً» و دلّ علی إحاطته تعالی بهم فی جمیع الأحوال و منها حال الجرم الذی أجرموه،و التقیید بهذین القیدین أعنی قوله «وَ هُوَ مَعَهُمْ» ،و قوله «وَ کٰانَ اللّٰهُ» ،تقیید بالعام بعد الخاص،و هو فی الحقیقه تعلیل لعدم استخفائهم من اللّه بعله خاصه ثم باخری عامه.

قوله تعالی: هٰا أَنْتُمْ هٰؤُلاٰءِ جٰادَلْتُمْ عَنْهُمْ فِی الْحَیٰاهِ الدُّنْیٰا (الآیه)؛بیان لعدم الجدوی فی الجدال عنهم،و أنهم لا ینتفعون بذلک فی صوره الاستفهام و المراد أن الجدال عنهم لو نفعهم فإنما ینفعهم فی الحیاه الدنیا،و لا قدر لها عند اللّه،و أما الحیاه الاخرویّه التی لها عظیم القدر عند اللّه أو ظرف الدفاع فیها یوم القیامه فلا مدافع هناک عن الخائنین و لا مجادل عنهم بل لا وکیل لهم یومئذ یتکفّل تدبیر امورهم و إصلاح شئونهم.

قوله تعالی: وَ مَنْ یَعْمَلْ سُوءاً أَوْ یَظْلِمْ نَفْسَهُ (الآیه)؛فی ترغیب و حث لأولئک الخائنین أن یرجعوا الی ربهم بالاستغفار،و الظاهر أن التردید بین السوء و ظلم النفس،و التدرّج من السوء الی الظلم لکون المراد بالسوء التعدّی علی الغیر،و بالظلم

التعدى على النفس،أو أن السوء أهون من الظلم كالمعصيه الصغيره بالنسبه الى الكبيره،و اللّه أعلم.

و هذه الآيه و الآيتان بعدها جميعا كلام مسوق لغرض واحد،و هو بيان أمر الإثم الذى يكسبه الإنسان بعمله،يتكفل كل واحده من الآيات الثلاث بيان جهه من جهاته،فالآيه الاولى تبيّن أن المعصيه التى يقترفها الانسان فيتأثّر بتبعتها نفسه،و تكتب فى كتاب أعماله، للعبد أن يتوب الى اللّه منها و يستغفره فلو فعل ذلك وجد اللّه غفورا رحيما.

و الآيه الثانيه تذكر الانسان أن الإثم الذى يكسبه إنما يكسبه على نفسه و ليس بالذى يمكن أن يتخطّاه و يلحق غيره برمى أو افتراء و نحو ذلك.

و الآيه الثالثه توضح أن الخطيئه أو الاثم الذى يكسبه الانسان لو رمى به بريئا غيره كان الرمى به إثما آخر وراء أصل الخطيئه أو الاثم.

قوله تعالى: وَ مَنْ يَكْسِبْ إِثْماً فَإِنَّمٰا يَكْسِبُهُ عَلىٰ نَفْسِهِ وَ كٰانَ اللّٰهُ عَلِيماً حَكِيماً قد تقدّم أن الآيه مرتبطه مضمونا بالآيه التاليه المتعرضه للرمى بالخطيئه و الاثم فهذه كالمقدّمه لتلك،و على هذا فقوله «فَإِنَّمٰا يَكْسِبُهُ عَلىٰ نَفْسِهِ» مسوق لقصر التعيين،و فى الآيه عظه لمن يكسب الإثم ثم يرمى به بريئا غيره.و المعنى-و اللّه أعلم-:أنه يجب على من يكسب إثما أن يتذكر أن ما يكسبه من الإثم فإنما يكسبه على نفسه لا على غيره،و أنه هو الذى فعله لا غيره و إن رماه به أو تعهد له من أن يحمل إثمه و كان اللّه عليما يعلم أنه فعل هذا الكاسب،و أنه الذى فعله لا غيره المرمى به،حكيما لا يؤاخذ بالإثم إلا آثمه،و بالوزر غير وازرتها كما قال تعالى: لَهٰا مٰا كَسَبَتْ وَ عَلَيْهٰا مَا اكْتَسَبَتْ (البقره/۲۸۶)،و قال وَ لاٰ تَزِرُ وٰازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرىٰ (الأنعام/۱۶۴)،و قال: وَ قٰالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا سَبِيلَنٰا وَ لْنَحْمِلْ خَطٰايٰاكُمْ وَ مٰا هُمْ بِحٰامِلِينَ مِنْ خَطٰايٰاهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِنَّهُمْ لَكٰاذِبُونَ (العنكبوت/۱۲).

قوله تعالی: وَ مَنْ یَکْسِبْ خَطِیئَهً أَوْ إِثْماً ثُمَّ یَرْمِ بِهِ بَرِیئاً فَقَدِ احْتَمَلَ بُهْتاناً وَ إِثْماً مُبِیناً ،قال الراغب فی المفردات:إن من أراد شیئا فاتّفق منه غیره یقال:

أخطأ و إن وقع منه کما أراده یقال:أصاب،و قد یقال لمن فعل فعلا لا یحسن أو أراد إراده لا تجمل:إنه أخطأ.و لهذا یقال:أصاب الخطأ،و أخطأ الصواب،و أصاب الصواب،و أخطأ الخطأ.و هذه اللفظه مشترکه کما تری،متردّده بین معان یجب لمن یتحرّی الحقائق أن یتأملها.

قال:و الخطیئه و السیئه تتقاربان لکن الخطیئه أکثر ما تقال فیما لا یکون مقصودا إلیه فی نفسه بل یکون القصد سببا لتولد ذلک الفعل منه کمن یرمی صیدا فأصاب إنسانا،أو شرب مسکرا فجنی جنایه فی سکره،و السبب سببان:سبب محظور فعله کشرب المسکر و ما یتولد عنه من الخطأ غیر متجاف عنه،و سبب غیر محذور کرمی الصید،قال تعالی: لَیْسَ عَلَیْکُمْ جُنٰاحٌ فِیمٰا أَخْطَأْتُمْ بِهِ وَ لٰکِنْ مٰا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُکُمْ و قال تعالی «وَ مَنْ یَکْسِبْ خَطِیئَهً أَوْ إِثْماً» فالخطیئه هاهنا هی التی لا تکون عن قصد الی فعلها(انتهی).

و أظن أن الخطیئه من الأوصاف التی استغنی عن موصوفاتها بکثره الاستعمال کالمصیبه و الرزیه و السلیقه و نحوها،و وزن فعیل یدلّ علی اختزان الحدث و استقراره،فالخطیئه هی العمل الذی اختزن و استقر فیه الخطأ،و الخطأ الفعل الواقع الذی لا یقصده الإنسان کقتل الخطأ،هذا فی الأصل،ثم وسّع الی ما لا ینبغی للإنسان أن یقصده لو کانت نفسه علی سلامتها الفطریه،فکل معصیه و أثر معصیه من مصادیق الخطأ علی هذا التوسع،و الخطیئه هی العمل أو أثر العمل الذی لم یقصده الإنسان(و لا یعدّ حینئذ معصیه)أو لم یکن ینبغی أن یقصده (و یعد حینئذ معصیه أو وبال معصیه).

و لکن اللّه سبحانه لما نسبها فی قوله «وَ مَنْ یَکْسِبْ خَطِیئَهً» الی الکسب کان المراد بها الخطیئه التی هی المعصیه،فالمراد بالخطیئه فی الآیه هی التی تکون عن قصد الی فعلها و إن کان

من شأنها أن لا يقصد إليها.

و قوله تعالى: وَ لَوْ لاٰ فَضْلُ اللّٰهِ عَلَيْكَ وَ رَحْمَتُهُ لَهَمَّتْ (الى آخر الآيه)؛ السياق يدلّ على أن المراد بهمّهم بإضلال النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم هو همهم أن يرضوه بالدفاع عن الذين سماهم اللّه تعالى فى صدر الآيات بالخائنين و الجدال عنهم و على هذا فالمراد بهذه الطائفه أيضا هم الذين عدل اللّه سبحانه الى خطابهم بقوله «هٰا أَنْتُمْ هٰؤُلاٰءِ جٰادَلْتُمْ عَنْهُمْ فِي الْحَيٰاةِ الدُّنْيٰا» (الآيه)؛و ينطبق على قوم أبى طعمه على ما سيجىء.

و أما قوله «وَ مٰا يُضِلُّونَ إِلاّٰ أَنْفُسَهُمْ» فالمراد به بقرينه قوله بعده «وَ مٰا يَضُرُّونَكَ مِنْ شَيْءٍ» ،أن إضلال هؤلاء لا يتعدّى أنفسهم و لا يتجاوزهم إليك،فهم الضالون بما همّوا لأنه معصيه و كل معصيه ضلال.

و لهذا الكلام معنى آخر تقدّمت الإشاره إليه فى الكلام على قوله: وَ مٰا يُضِلُّونَ إِلاّٰ أَنْفُسَهُمْ وَ مٰا يَشْعُرُونَ (آل عمران۶۹/)فى الجزء الثالث من هذا الكتاب،لكنه لا يناسب هذا المقام.

و أما قوله «وَ مٰا يَضُرُّونَكَ مِنْ شَيْءٍ وَ أَنْزَلَ اللّٰهُ عَلَيْكَ» ،ففيه نفى إضرارهم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم نفيا مطلقا غير أن ظاهر السياق أنه مقيد بقوله «وَ أَنْزَلَ اللّٰهُ عَلَيْكَ الْكِتٰابَ» ،على ان يكون جمله حاليه عن الضمير فى قوله «يَضُرُّونَكَ» و إن كان الأغلب مقارنه الجمله الفعليه المصدره بالماضى بقد على ما ذكره النحاه،و على هذا فالكلام مسوق لنفى إضرار الناس مطلقا بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى علم أو عمل.

قوله تعالى: وَ أَنْزَلَ اللّٰهُ عَلَيْكَ الْكِتٰابَ وَ الْحِكْمَةَ وَ عَلَّمَكَ مٰا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ ،ظاهر الكلام كما أشرنا إليه انه فى مقام التعليل لقوله «وَ مٰا يَضُرُّونَكَ مِنْ شَيْءٍ» أو لمجموع قوله «وَ مٰا يُضِلُّونَ إِلاّٰ أَنْفُسَهُمْ وَ مٰا يَضُرُّونَكَ مِنْ شَيْءٍ» و كيف كان فهذا الإنزال

و التعليم هو المانع من تأثيرهم فی إضلاله صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،فهو الملاک فی عصمته (۱).

قوله تعالی: وَ کٰانَ فَضْلُ اللّٰهِ عَلَیْکَ عَظِیماً امتنان علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم.

قوله تعالی: لاٰ خَیْرَ فِی کَثِیرٍ مِنْ نَجْوٰاهُمْ إِلاّٰ مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَهٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلاٰحٍ بَیْنَ النّٰاسِ قال الراغب:و ناجیته أی ساررته و أصله أن تخلو به فی نجوه من الأرض(انتهی)فالنجوی المساره فی الحدیث،و ربما أطلق علی نفس المتناجین قال تعالی:

وَ إِذْ هُمْ نَجْویٰ (الاسراء/۴۷)أی متناجون.

و فی الکلام أعنی قوله «لاٰ خَیْرَ فِی کَثِیرٍ مِنْ نَجْوٰاهُمْ» عود الی ما تقدم من قوله تعالی: إِذْ یُبَیِّتُونَ مٰا لاٰ یَرْضیٰ مِنَ الْقَوْلِ (الآیه)؛بناء علی اتصال الآیات و قد عمّم البیان لمطلق المساره فی القول سواء کان ذلک بطریق التبییت أو بغیره لأن الحکم المذکور و هو انتفاء الخیر فیه إنما هو لمطلق المساره و إن لم تکن علی نحو التبییت،و نظیره قوله «وَ مَنْ یُشٰاقِقِ» ،دون أن یقول:و من یناج للمشاقه،لأن الحکم المذکور لمطلق المشاقّه أعم من أن یکون نجوی أولا.

و ظاهر الاستثناء أنه منقطع،و المعنی:لکن من أمر بکذا و کذا فیه ففیما أمر به شیء من الخیر،و قد سمّی دعوه النجوی الی الخیر أمرا و ذلک من قبیل الاستعاره،و قد عد تعالی هذا الخیر الذی یأمر به النجوی ثلاثه:الصدقه،و المعروف،و الاصلاح بین الناس.و لعل إفراد الصدقه عن المعروف مع کونها من أفراده لکونها الفرد الکامل فی الاحتیاج الی النجوی بالطبع،و هو کذلک غالبا.

قوله تعالی: وَ مَنْ یَفْعَلْ ذٰلِکَ ابْتِغٰاءَ مَرْضٰاتِ اللّٰهِ ،تفصیل لحال النجوی ببیان آخر من حیث التبعه من المثوبه و العقوبه لیتبیّن به وجه الخیر فیما هو خیر من النجوی،و عدم

۱- ۱) .النساء ۱۰۵-۱۲۶:کلام فی معنی العصمه.

الخير فيما ليس بخير منه.

و محصّله أن فاعل النجوى على قسمين:(أحدهما)من يفعل ذلك ابتغاء مراضاه اللّه،و لا محاله ينطبق على ما يدعو الى معروف أو إصلاح بين الناس تقرّبا الى اللّه،و سوف يثيبه اللّه سبحانه بعظيم الأجر،و(ثانيهما)أن يفعل ذلك لمشاقّه الرسول و اتخاذ طريق غير طريق المؤمنين و سبيلهم،و جزاؤه الإملاء و الاستدراج الإلهى ثم إصلاء جهنم و ساءت مصيرا.

قوله تعالى: وَ مَنْ يُشٰاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مٰا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدىٰ وَ يَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ ،المشاقّه من الشق و هو القطعه المبانه من الشىء فالمشاقّه و الشقاق كونك فى شق غير شق صاحبك،و هو كنايه عن المخالفه،فالمراد بمشاقه الرسول بعد تبين الهدى مخالفته و عدم إطاعته،و على هذا فقوله «وَ يَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ» بيان آخر لمشاقّه الرسول،و المراد بسبيل المؤمنين إطاعه الرسول فإن طاعته طاعه اللّه،قال تعالى: مَنْ يُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطٰاعَ اللّٰهَ (النساء/۸۰).

فسبيل المؤمنين بما هم مجتمعون على الايمان هو الاجتماع على طاعه اللّه و رسوله-و إن شئت فقل على طاعه رسوله-فإن ذلك هو الحافظ لوحده سبيلهم كما قال تعالى: وَ كَيْفَ تَكْفُرُونَ وَ أَنْتُمْ تُتْلىٰ عَلَيْكُمْ آيٰاتُ اللّٰهِ وَ فِيكُمْ رَسُولُهُ وَ مَنْ يَعْتَصِمْ بِاللّٰهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلىٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِيمٍ يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ حَقَّ تُقٰاتِهِ وَ لاٰ تَمُوتُنَّ إِلاّٰ وَ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ وَ اعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللّٰهِ جَمِيعاً وَ لاٰ تَفَرَّقُوا (آل عمران/۱۰۳)و قد تقدّم الكلام فى الآيه فى الجزء الثالث من هذا الكتاب،و قال تعالى: وَ أَنَّ هٰذٰا صِرٰاطِي مُسْتَقِيماً فَاتَّبِعُوهُ وَ لاٰ تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذٰلِكُمْ وَصّٰاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ (الأنعام/۱۵۳)و اذا كان سبيله سبيل التقوى، و المؤمنون هم المدعوّون إليه فسبيلهم مجتمعين سبيل التعاون على التقوى كما قال تعالى:

وَ تَعٰاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَ التَّقْوىٰ وَ لاٰ تَعٰاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَ الْعُدْوٰانِ (المائده/۲)و الآيه-كما ترى-تنهى عن معصيه اللّه و شق عصا الاجتماع الاسلامى،و هو ما ذكرناه من معنى سبيل

المؤمنين.

فمعنى الآيه أعنى قوله «وَ مَنْ يُشٰاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مٰا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدىٰ وَ يَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ» ،يعود الى معنى قوله: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذٰا تَنٰاجَيْتُمْ فَلاٰ تَتَنٰاجَوْا بِالْإِثْمِ وَ الْعُدْوٰانِ وَ مَعْصِيَهِ الرَّسُولِ وَ تَنٰاجَوْا بِالْبِرِّ وَ التَّقْوىٰ الآيه(المجادله٩).

و قوله «نُوَلِّهِ مٰا تَوَلّٰى» ،أى نجره على ما جرى عليه،و نساعده على ما تلبس به من اتباع غير سبيل المؤمنين كما قال تعالى: كُلاًّ نُمِدُّ هٰؤُلاٰءِ وَ هٰؤُلاٰءِ مِنْ عَطٰاءِ رَبِّكَ وَ مٰا كٰانَ عَطٰاءُ رَبِّكَ مَحْظُوراً (الإسراء ٢٠).

و قوله «وَ نُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَ سٰاءَتْ مَصِيراً» عطفه بالواو يدل على أن الجميع أى توليته ما تولى و إصلاءه جهنم أمر واحد إلهى بعض أجزائه دنيوى و هو توليته ما تولى،و بعضها أخروى و هو إصلاؤه جهنم و ساءت مصيرا.

قوله تعالى: إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ (الى آخر الآيه)؛ظاهر الآيه أنها فى مقام التعليل لقوله فى الآيه السابقه «نُوَلِّهِ مٰا تَوَلّٰى وَ نُصْلِهِ جَهَنَّمَ» ،بناء على اتصال الآيات فالآيه تدل على أن مشاقه الرسول شرك بالله العظيم،و إن الله لا يغفر أن يشرك به،و ربما استفيد ذلك من قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ صَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ وَ شَاقُّوا الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مٰا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدىٰ لَنْ يَضُرُّوا اللّٰهَ شَيْئاً وَ سَيُحْبِطُ أَعْمٰالَهُمْ يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللّٰهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ وَ لاٰ تُبْطِلُوا أَعْمٰالَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ صَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ ثُمَّ مٰاتُوا وَ هُمْ كُفّٰارٌ فَلَنْ يَغْفِرَ اللّٰهُ لَهُمْ (محمد٣۴)فإن ظاهر الآيه الثالثه أنها تعليل لما فى الآيه الثانيه من الأمر بطاعه الله و طاعه رسوله فيكون الخروج عن طاعه الله و طاعه رسوله كفرا لا يغفر أبدا،و هو الشرك.

و المقام يعطى أن إلحاق قوله «وَ يَغْفِرُ مٰا دُونَ ذٰلِكَ لِمَنْ يَشٰاءُ» بقوله «إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ» إنما هو لتتميم البيان،و إفاده عظمه هذه المعصيه المشئومه أعنى مشاقه الرسول،

و قد تقدم بعض الكلام فى الآيه فى آخر الجزء الرابع من هذا الكتاب.

قوله تعالى: إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلاّ إِناثاً الاناث جمع أنثى يقال:أنث الحديد أنثا أى انفعل و لان،و أنث المكان أسرع فى الانبات و جاد،ففيه معنى الانفعال و التأثر، و بذلك سميت الانثى من الحيوان أنثى و قد سمّيت الأصنام و كل معبود من دون اللّه إناثا لكونها قابلات منفعلات ليس فى وسعها أن تفعل شيئا مما يتوقعه عبّادها منها-كم قيل-قال تعالى:

إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُباباً وَ لَوِ اجْتَمَعُوا لَهُ وَ إِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبابُ شَيْئاً لا يَسْتَنْقِذُوهُ مِنْهُ ضَعُفَ الطّالِبُ وَ الْمَطْلُوبُ ما قَدَرُوا اللّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِنَّ اللّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ (الحج/ ۷۴)و قال: وَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لا يَخْلُقُونَ شَيْئاً وَ هُمْ يُخْلَقُونَ وَ لا يَمْلِكُونَ لِأَنْفُسِهِمْ ضَرًّا وَ لا نَفْعاً وَ لا يَمْلِكُونَ مَوْتاً وَ لا حَياةً وَ لا نُشُوراً (الفرقان/۳).

فالظاهر أن المراد بالانوثه الانفعال المحض الذى هو شأن المخلوق اذا قيس الى الخالق عز اسمه،و هذا الوجه أولى مما قيل:إن المراد هو اللات و العزى و منات الثالثه و نحوها،و قد كان لكل حى صنم يسمونه أنثى بنى فلان إما لتأنيث أسمائها أو لأنها كانت جمادات و الجمادات تؤنث فى اللفظ.

و وجه الأولويه أن ذلك لا يلائم الحصر الواقع فى قوله «إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلاّ إِناثاً» كثير ملاءمه،و بين من يدعى من دون اللّه من هو ذكر غير أنثى كعيسى المسيح و برهما و بوذا.

قوله تعالى: وَ إِنْ يَدْعُونَ إِلاّ شَيْطاناً مَرِيداً المريد هو العارى من كل خير أو مطلق العارى،قال البيضاوى:المارد و المريد الذى لا يعلق بخير،و أصل التركيب للملامسه، و منه صرح ممرّد،و غلام أمرد،و شجره مرداء للتى تناثر ورقها(انتهى).

و الظاهر أن الجمله بيان للجمله السابقه فإن الدعوه كنايه عن العباده لكون العباده إنما نشأت بين الناس للدعوه على الحاجه،و قد سمّى اللّه تعالى الطاعه عباده قال تعالى: أَ لَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يا بَنِي آدَمَ أَنْ لا تَعْبُدُوا الشَّيْطانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ وَ أَنِ اعْبُدُونِي (يس/

۶۱)فیؤول معنی الجمله الی أن عبادتهم لکل معبود من دون اللّه عباده و دعوه منهم للشیطان المرید لکونها طاعه له.

قوله تعالی: لَعَنَهُ اللّهُ اللعن هو الابعاد عن الرحمه،و هو وصف ثان لشیطان و بمنزله التعلیل للوصف الأول.

قوله تعالی: وَ قٰالَ لَأَتَّخِذَنَّ مِنْ عِبٰادِکَ نَصِیباً مَفْرُوضاً کأنه إشاره الی ما حکاه اللّه تعالی عنه من قوله: فَبِعِزَّتِکَ لَأُغْوِیَنَّهُمْ أَجْمَعِینَ إِلاّٰ عِبٰادَکَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِینَ (ص۸۳/) و فی قوله «مِنْ عِبٰادِکَ» تقریر أنهم مع ذلک عباده لا ینسلخون عن هذا الشأن،و هو ربهم یحکم فیهم بما شاء.

قوله تعالی: وَ لَأُضِلَّنَّهُمْ وَ لَأُمَنِّیَنَّهُمْ (الی آخر الآیه)؛التبتیل هو الشق،و ینطبق علی ما نقل:أن عرب الجاهلیه کانت تشق آذان البحائر و السوائب لتحریم لحومها.

و هذه الامور المعدوده جمیعها ضلال فذکر الاضلال معها من قبیل ذکر العام ثم ذکر بعض أفراده لعنایه خاصه به،یقول:لأضلنهم بالاشتغال بعباده غیر اللّه و اقتراف المعاصی، و لأغرنهم بالاشتغال بالآمال و الأمانی التی تصرفهم عن الاشتغال بواجب شأنهم و ما یهمهم من أمرهم،و لآمرنهم بشق آذان الأنعام و تحریم ما أحل اللّه سبحانه،و لآمرنهم بتغییر خلق اللّه و ینطبق علی مثل الاخصاء و أنواع المثله و اللواط و السحق.

و لیس من البعید أن یکون المراد بتغییر خلق اللّه الخروج عن حکم الفطره و ترک الدین الحنیف،قال تعالی: فَأَقِمْ وَجْهَکَ لِلدِّینِ حَنِیفاً فِطْرَتَ اللّٰهِ الَّتِی فَطَرَ النّٰاسَ عَلَیْهٰا لاٰ تَبْدِیلَ لِخَلْقِ اللّٰهِ ذٰلِکَ الدِّینُ الْقَیِّمُ (الروم۳۰/).

ثم عد تعالی دعوه الشیطان و هی طاعته فیما یأمر به اتخاذا له ولیا فقال «وَ مَنْ یَتَّخِذِ الشَّیْطٰانَ وَلِیًّا مِنْ دُونِ اللّٰهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرٰاناً مُبِیناً» و لم یقل:و من یکن الشیطان له ولیا اشعارا بما تشعر به الآیات السابقه أن الولی هو اللّه،و لا ولایه لغیره علی شیء و ان اتخذه ولیا.

قوله تعالى: يَعِدُهُمْ وَ يُمَنِّيهِمْ وَ مٰا يَعِدُهُمُ الشَّيْطٰانُ إِلاّٰ غُرُوراً ظاهر السياق أنه تعليل لقوله فى الآيه السابقه «فَقَدْ خَسِرَ خُسْرٰاناً مُبِيناً» و أى خسران أبين من خسران من يبدل السعاده الحقيقه و كمال الخلقه بالمواعيد الكاذبه و الأمانى الموهومه،قال تعالى:

وَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمٰالُهُمْ كَسَرٰابٍ بِقِيعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمْآنُ مٰاءً حَتّٰى إِذٰا جٰاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئاً وَ وَجَدَ اللّٰهَ عِنْدَهُ فَوَفّٰاهُ حِسٰابَهُ وَ اللّٰهُ سَرِيعُ الْحِسٰابِ (النور۳۹/).

أما المواعيد فهى الوساوس الشيطانيه بلا واسطه،و أما الأمانى فهى المتفرعه على وساوسه مما يستلذه الوهم من المتخيلات،و لذلك قال «وَ مٰا يَعِدُهُمُ الشَّيْطٰانُ إِلاّٰ غُرُوراً» فعد الوعد غرورا دون التمنيه على ما لا يخفى.

ثم بيّن عاقبه حالهم بقوله «أُولٰئِكَ مَأْوٰاهُمْ جَهَنَّمُ وَ لاٰ يَجِدُونَ عَنْهٰا مَحِيصاً» أى معدلا و مفر من«حاص»اذا عدل.

ثم ذكر ما يقابل حالهم و هو حال المؤمنين تتميما للبيان فقال تعالى «وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنّٰاتٍ» (الى آخر الآيه)و فى الآيات التفات من سياق التكلم مع الغير الى الغيبه،و الوجه العام فيه الإيماء الى جلاله المقام و عظمته بوضع لفظ الجلاله موضع ضمير المتكلم مع الغير فيما يحتاج الى هذا الاشعار حتى اذا استوفى الغرض رجع الى سابق السياق الذى كان هو الاصل،و ذلك فى قوله «سَنُدْخِلُهُمْ جَنّٰاتٍ» ،و فى ذلك نكته أخرى،و هى الإيماء الى قرب الحضور و عدم احتجابه تعالى عن عباده المؤمنين و هو وليهم.

قوله تعالى: وَعْدَ اللّٰهِ حَقًّا وَ مَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللّٰهِ قِيلاً فيه مقابله لما ذكر فى وعد الشيطان أنه ليس إلا غرورا فكان وعد اللّٰه حقا،و قوله صدقا.

قوله تعالى: لَيْسَ بِأَمٰانِيِّكُمْ وَ لاٰ أَمٰانِيِّ أَهْلِ الْكِتٰابِ عود الى بدء الكلام و بمنزله النتيجه المحصله الملخصه من تفصيل الكلام،و ذلك أنه يتحصل من المحكى من أعمال بعض المؤمنين و أقوالهم،و إلحاحهم على النبى صلّى اللّٰه عليه و آله و سلّم أن يراعى جانبهم،و يعاضدهم

و يساعدهم على غيرهم فيما يقع بينهم من النزاع و المشاجره أنهم يرون أن لهم بإيمانهم كرامه على اللّه سبحانه و حقا على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يجب به على اللّه و رسوله مراعاه جانبهم،و تغليب جهتهم على غيرهم على الحق كانوا أو على الباطل،عدلا كان الحكم أو ظلما على حد ما يراه أتباع أئمه الضلال،و حواشى رؤساء الجور و بطائنهم و أذنابهم،فالواحد منهم يمتن على متبوعه و رئيسه فى عين أنه يخضع له و يطيعه،و يرى أن له عليه كرامه تلتزمه على مراعاه جانبه و تقديمه على غيره تحكما.

و كذا كان يراه أهل الكتاب على ما حكاه اللّه تعالى فى كتابه عنهم قال تعالى: وَ قٰالَتِ الْيَهُودُ وَ النَّصٰارىٰ نَحْنُ أَبْنٰاءُ اللّٰهِ وَ أَحِبّٰاؤُهُ (المائده/١٨)،و قال تعالى: وَ قٰالُوا كُونُوا هُوداً أَوْ نَصٰارىٰ تَهْتَدُوا (البقره/١٣٥)،و قال تعالى: قٰالُوا لَيْسَ عَلَيْنٰا فِي الْأُمِّيِّينَ سَبِيلٌ (آل عمران/٧٥).

فرد اللّه على هذه الطائفه من المؤمنين فى مزعمتهم،و أتبعهم بأهل الكتاب و سمّى هذه المزاعم بالأمانى استعاره لأنها كالأمانى ليست إلا صورا خياليه ملذه لا أثر لها فى الأعيان فقال:ليس بأمانيكم معاشر المسلمين أو معشر طائفه من المسلمين و لا بأمانى أهل الكتاب بل الأمر يدور مدار العمل إن خيرا فخير و إن شرا فشر،و قدّم ذكر السيئه على الحسنه لان عمده خطئهم كانت فيها.

قوله تعالى: مَنْ يَعْمَلْ سُوءاً يُجْزَ بِهِ وَ لاٰ يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللّٰهِ وَلِيًّا وَ لاٰ نَصِيراً جىء فى الكلام بالفصل من غير وصل لانه فى موضع الجواب عن سؤال مقدر، تقديره:اذا لم يكن الدخول فى حمى الاسلام و الايمان يجر للانسان كل خير،و يحفظ منافعه فى الحياه،و كذا اليهوديه و النصرانيه فما هو السبيل؟و الى ما ذا ينجر حال الانسان؟فقيل «مَنْ يَعْمَلْ سُوءاً يُجْزَ بِهِ وَ لاٰ يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللّٰهِ وَلِيًّا وَ لاٰ نَصِيراً وَ مَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصّٰالِحٰاتِ» الخ.

ص :٧٦٧

و قوله «مَنْ يَعْمَلْ سُوءاً يُجْزَ بِهِ» مطلق يشمل الجزاء الدنيوى الذى تقرره الشريعه الاسلاميه كالقصاص للجانى،و القطع للسارق،و الجلد أو الرجم للزانى الى غير ذلك من أحكام السياسات و غيرها و يشمل الجزاء الاخروى الذى أوعده اللّه تعالى فى كتابه،و بلسان نبيه.

و هذا التعميم هو المناسب لمورد الآيات الكريمه و المنطبق عليه،و قد ورد فى سبب النزول أن الآيات نزلت فى سرقه ارتكبها بعض،و رمى بها يهوديا أو مسلما ثم ألحوا على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يقضى على المتهم.

و قوله «وَ لاٰ يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللّٰهِ وَلِيًّا وَ لاٰ نَصِيراً» يشمل الولى و النصير فى صرف الجزاء السيئ عنه فى الدنيا كالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أو ولى الأمر و كالتقرب منهما و كرامه الاسلام و الدين، فالجزاء المشرّع من عند اللّه لا يصرفه عن عامل السوء صارف،و يشمل الولى و النصير الصارف عنه سوء الجزاء فى الآخره إلا ما تشمله الآيه التاليه.

قوله تعالى: وَ مَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصّٰالِحٰاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثىٰ وَ هُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّهَ وَ لاٰ يُظْلَمُونَ نَقِيراً هذا هو الشق الثانى المتضمن لجزاء عامل العمل الصالح و هو الجنه،غير أن اللّه سبحانه شرط فيه شرطا يوجب تضييقا فى فعليه الجزاء و عمم فيه من جهه أخرى توجب السعه.

فشرط فى المجازاه بالجنه أن يكون الآتى بالعمل الصالح مؤمنا اذ الجزاء الحسن إنما هو بإزاء العمل الصالح و لا عمل للكافر،قال تعالى: وَ لَوْ أَشْرَكُوا لَحَبِطَ عَنْهُمْ مٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ (الأنعام/۸۸)،و قال تعالى: أُولٰئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيٰاتِ رَبِّهِمْ وَ لِقٰائِهِ فَحَبِطَتْ أَعْمٰالُهُمْ فَلاٰ نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيٰامَهِ وَزْناً (الكهف/۱۰۵).

قال تعالى: «وَ مَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصّٰالِحٰاتِ» فأتى بمن التبعيضيه،و هو توسعه فى الوعد بالجنه،و لو قيل:و من يعمل الصالحات-و المقام مقام الدقه فى الجزاء-أفاد أن الجنه لمن آمن

و عمل کل عمل صالح،لکن الفضل الإلهی عمّم الجزاء الحسن لمن آمن و أتی ببعض الصالحات فهو یتدارکه فیما بقی من الصالحات أو اقترف من المعاصی بتوبه أو شفاعه کما قال تعالی: إِنَّ اللّٰهَ لاٰ یَغْفِرُ أَنْ یُشْرَکَ بِهِ وَ یَغْفِرُ مٰا دُونَ ذٰلِکَ لِمَنْ یَشٰاءُ (النساء۱۱۶/)و قد تقدم تفصیل الکلام فی التوبه و فی قوله تعالی: إِنَّمَا التَّوْبَهُ عَلَی اللّٰهِ (النساء۱۷/)فی الجزء الرابع،و فی الشفاعه فی قوله تعالی: وَ اتَّقُوا یَوْماً لاٰ تَجْزِی نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَیْئاً (البقره۴۸/)فی الجزء الأول من هذا الکتاب.

و قال تعالی «مِنْ ذَکَرٍ أَوْ أُنْثیٰ» فعمّم الحکم للذکر و الانثی من غیر فرق أصلا خلافا لما کانت تزعمه القدماء من أهل الملل و النحل کالهند و مصر و سائر الوثنیّین أن النساء لا عمل لهن و لا ثواب لحسناتهن،و ما کان یظهر من الیهودیه و النصرانیه أن الکرامه و العزه للرجال، و أن النساء أذلاّء عند اللّه نواقص فی الخلقه خاسرات فی الأجر و المثوبه،و العرب لا تعدو فیهن هذه العقائد فسوّی اللّه تعالی بین القبیلین بقوله «مِنْ ذَکَرٍ أَوْ أُنْثیٰ» .

و لعل هذا هو السر فی تعقیب قوله «فَأُولٰئِکَ یَدْخُلُونَ الْجَنَّهَ» بقوله «وَ لاٰ یُظْلَمُونَ نَقِیراً» لتدل الجمله الأولی علی أن النساء ذوات نصیب فی المثوبه کالرجال،و الجمله الثانیه علی أن لا فرق بینهما فیها من حیث الزیاده و النقیصه کما قال تعالی: فَاسْتَجٰابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّی لاٰ أُضِیعُ عَمَلَ عٰامِلٍ مِنْکُمْ مِنْ ذَکَرٍ أَوْ أُنْثیٰ بَعْضُکُمْ مِنْ بَعْضٍ (آل عمران۱۹۵/).

قوله تعالی: وَ مَنْ أَحْسَنُ دِیناً مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلّٰهِ وَ هُوَ مُحْسِنٌ (الی آخر الآیه)کأنه دفع لدخل مقدّر،تقدیره:أنه اذا لم یکن لإسلام المسلم أو لإیمان أهل الکتاب تأثیر فی جلب الخیر إلیه و حفظ منافعه و بالجمله اذا کان الإیمان باللّه و آیاته لا یعدل شیئا و یستوی وجوده و عدمه فما هو کرامه الاسلام؟و ما هی مزیّه الإیمان؟

فأجیب بأن کرامه الدین أمر لا یشوبه ریب،و لا یداخله شک و لا یخفی حسنه علی ذی لبّ و هو قوله «وَ مَنْ أَحْسَنُ دِیناً» ،حیث قرر بالاستفهام علی طریق إرسال المسلّم فإن

بيان:

قوله تعالی: وَ یَسْتَفْتُونَکَ فِی النِّسٰاءِ قُلِ اللّٰهُ یُفْتِیکُمْ فِیهِنَّ قال الراغب:

الفتیا و الفتوی الجواب عمّا یشکل من الأحکام،و یقال:استفتیته فأفتانی بکذا(انتهی).

و المحصّل من موارد استعماله أنه جواب الانسان عن الامور المشکله بما یراه باجتهاد من نظره أو هو نفس ما یراه فیما یشکل بحسب النظر البدائیّ الساذج کما یفیده نسبه الفتوی إلیه تعالی.

و الآیه و ان احتملت معانی شتی مختلفه بالنظر الی ما ذکروه من مختلف الوجوه فی ترکیب ما یتولها من قوله «وَ مٰا یُتْلیٰ عَلَیْکُمْ فِی الْکِتٰابِ فِی یَتٰامَی النِّسٰاءِ» الخ؛الا أن ضم الآیه الی الآیات الناظره فی أمر النساء فی أول السوره یشهد بأن هذه الآیه انما انزلت بعد تلک.

و لازم ذلک أن یکون استفتاؤهم فی النساء فی عامّه ما أحدثه الاسلام و أبدعه من أحکامهنّ مما لم یکن معهودا معروفا عندهم فی الجاهلیه،و لیس الا ما یتعلق بحقوق النساء فی الارث و الازدواج دون أحکام یتاماهن و غیر ذلک مما یختص بطائفه منهن دون جمیعهن فان هذا المعنی انما یتکفّله قوله «وَ مٰا یُتْلیٰ عَلَیْکُمْ فِی الْکِتٰابِ فِی یَتٰامَی النِّسٰاءِ» الخ؛فالاستفتاء إنما کان فی ما یعم النساء بما هن نساء من أحکام الارث.

و علی هذا فالمراد بما أفتاه اللّه فیهن فی قوله «قُلِ اللّٰهُ یُفْتِیکُمْ فِیهِنَّ» ما بیّنه تعالی فی آیات أول السوره،و یفید الکلام حینئذ ارجاع أمر الفتوی الی اللّه سبحانه و صرفه عن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم، و المعنی:یسألونک ان تفتیهم فی امرهن قل:الفتوی الی اللّه و قد أفتاکم فیهن بما افتی فیما انزل من آیات اول السوره.

قوله تعالی: وَ مٰا یُتْلیٰ عَلَیْکُمْ فِی الْکِتٰابِ فِی یَتٰامَی النِّسٰاءِ -الی قوله- وَ الْمُسْتَضْعَفِینَ مِنَ الْوِلْدٰانِ تقدّم أن ظاهر السیاق أن حکم یتامی النساء

و المستضعفين من الولدان إنما تعرض له لاتّصاله بحكم النساء كما وقع فى آيات صدر السوره لا لكونه داخلا فيما استفتوا عنهن،و أنهم إنما استفتوا فى النساء فحسب.

و لازمه أن يكون قوله «وَ مٰا يُتْلىٰ عَلَيْكُمْ» ،معطوفا على الضمير المجرور فى قوله «فِيهِنَّ» على ما جوّزه الفراء و إن منع عنه جمهور النحاه،و على هذا يكون المرات من قوله «مٰا يُتْلىٰ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتٰابِ فِي يَتٰامَى النِّسٰاءِ» الخ؛الاحكام و المعانى التى تتضمّنها الآيات النازله فى يتامى النساء و الولدان،المودعه فى أول السوره.و التلاوه كما يطلق على اللفظ يطلق على المعنى اذا كان تحت اللفظ،و المعنى:قل اللّه يفتيكم فى الأحكام التى تتلى عليكم فى الكتاب فى يتامى النساء.

و أما قوله: اَللاّٰتِي لاٰ تُؤْتُونَهُنَّ مٰا كُتِبَ لَهُنَّ وَ تَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ فوصف ليتامى النساء،و فيه إشاره الى نوع حرمانهنّ،الذى هو السبب لتشريع ما شرّع اللّه تعالى لهن من الأحكام فألغى السنّه الجائره الجاريه عليهن،و رفع الحرج بذلك عنهن،و ذلك انهم كانوا يأخذون إليهم يتامى النساء و أموالهن فإن كانت ذات جمال و حسن تزوجوا بها فاستمتعوا من جمالها و مالها،و إن كانت شوهاء دميمه لم يتزوجوا بها و عضلوها عن التزوّج بالغير طمعا فى مالها.

و من هنا يظهر(أولا):أن المراد بقوله «مٰا كُتِبَ لَهُنَّ» هو الكتابه التكوينيّه و هو التقدير الإلهى فإن الصنع و الإيجاد هو الذى يخدّ للإنسان سبيل الحياه فيعين له أن يتزوج اذا بلغ مبلغه،و أن يتصرّف حرا فى ماله من المال و القنيه،فمنعه من الازدواج و التصرف فى مال نفسه منع له مما كتب اللّه له فى خلقه هذه الخلقه.

و(ثانيا):أن الجارّ المحذوف فى قوله «أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ» هو لفظه«عن»و المراد الرغبه عن نكاحهن،و الإعراض عنهن لا الرغبه فى نكاحهن فإن التعرّض لذكر الرغبه عنهن هو الأنسب للإشاره الى حرمانهن على ما يدل عليه قوله قبله «لاٰ تُؤْتُونَهُنَّ مٰا كُتِبَ لَهُنَّ» ،و قوله

بعده «وَ الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الْوِلْدٰانِ» .

و أما قوله: وَ الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الْوِلْدٰانِ فمعطوف على قوله «يَتٰامَى النِّسٰاءِ» و قد كانوا يستضعفون الولدان من اليتامى،و يحرمونهم من الإرث معتذرين بأنهم لا يركبون الخيل،و لا يدفعون عن الحريم.

قوله تعالى: وَ أَنْ تَقُومُوا لِلْيَتٰامىٰ بِالْقِسْطِ معطوف على محل قوله «فِيهِنَّ» و المعنى:قل اللّه يفتيكم أن تقوموا لليتامى بالقسط،و هذا بمنزله الإضراب عن الحكم الخاص الى ما هو أعم منه أعنى الانتقال من حكم بعض يتامى النساء و الولدان الى حكم مطلق اليتيم فى ماله و غير ماله.

قوله تعالى: وَ مٰا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللّٰهَ كٰانَ بِهِ عَلِيماً تذكره لهم بأن ما عزم اللّه عليهم فى النساء و فى اليتامى من الأحكام فيه خيرهم،و أن اللّه عليم به لتكون ترغيبا لهم فى العمل به لأن خيرهم فيه،و تحذيرا عن مخالفه لأن اللّه عليم بما يعملون.

قوله تعالى: وَ إِنِ امْرَأَةٌ خٰافَتْ مِنْ بَعْلِهٰا نُشُوزاً أَوْ إِعْرٰاضاً ،حكم خارج عما استفتوا فيه لكنه متّصل به بالمناسبه نظير الحكم المذكور فى الآيه التاليه «وَ لَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا» .

و إنما اعتبر خوف النشوز و الإعراض دون نفس تحققهما لأن الصلح يتحقق موضوعه من حين تحقق العلائم و الآثار المعقبه للخوف،و السياق يدل على أن المراد بالصلح هو الصلح بغض المرأه عن بعض حقوقها فى الزوجيه أو جميعها لجلب الانس و الألفه و الموافقه،و التحفظ عن وقوع المفارقه،و الصلح خير.

و قوله: وَ أُحْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ الشح هو البخل،معناه:أن الشح من الغرائز النفسانيه التى جبلها اللّه عليها لتحفظ به منافعها،و تصونها عن الضيعه،فما لكل نفس من الشح هو حاضر عندها،فالمرأه تبخل بمالها من الحقوق فى الزوجيه كالكسوه و النفقه

و الفراش و الوقاع،و الرجل يبخل بالموافقه و الميل اذا احب المفارقه،و كره المعاشره،و لا جناح عليهما حينئذ ان يصلحا ما بينهما بإغماض احدهما أو كليهما عن بعض حقوقه.

ثم قال تعالى «وَ إِنْ تُحْسِنُوا وَ تَتَّقُوا فَإِنَّ اللّٰهَ كٰانَ بِمٰا تَعْمَلُونَ خَبِيراً» و هو موعظه للرجال ان لا يتعدوا طريق الاحسان و التقوى و ليتذكروا ان اللّه خبير بما يعملونه،و لا يحيفوا فى المعاشره،و لا يكرهوهنّ على الغاء حقوقهن الحقه و ان كان لهن ذلك.

قوله تعالى: وَ لَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسٰاءِ وَ لَوْ حَرَصْتُمْ بيان الحكم العدل بين النساء الذى شرّع لهن على الرجال فى قوله تعالى فى اول السوره: فَإِنْ خِفْتُمْ أَلاّٰ تَعْدِلُوا فواحده(النساء/٣)و كذا يومى اليه قوله فى الآيه السابقه «وَ إِنْ تُحْسِنُوا وَ تَتَّقُوا» الخ؛فإنه لا يخلو من شوب تهديد،و هو يوجب الحيره فى تشخيص حقيقه العدل بينهن،و العدل هو الوسط بين الافراط و التفريط،و من الصعب المستصعب تشخيصه، و خاصه من حيث تعلق القلوب تعلق الحب بهن فإن الحب القلبى مما لا يتطرق اليه الاختيار دائما.

فبيّن تعالى أن العدل بين النساء بحقيقه معناه،و هو اتخاذ حاق الوسط حقيقه مما لا يستطاع للإنسان و لو حرص عليه،و انما الذى يجب على الرجل ان لا يميل كل الميل الى احد الطرفين و خاصه طرف التفريط فيذر المرأه كالمعلّقه لا هى ذات زوج فتستفيد من زوجها، و لا هى أرمله فتتزوج أو تذهب لشأنها.

فالواجب على الرجل من العدل بين النساء أن يسوى بينهن عملا بإيتائهن حقوقهن من غير تطرف،و المندوب عليه أن يحسن إليهن و لا يظهر الكراهه لمعاشرتهن و لا يسىء إليهن خلقا،و كذا كانت سيره رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

و هذا الذيل أعنى قوله «فَلاٰ تَمِيلُوا كُلَّ الْمَيْلِ فَتَذَرُوهٰا كَالْمُعَلَّقَهِ» هو الدليل على ان ليس المراد بقوله «وَ لَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسٰاءِ وَ لَوْ حَرَصْتُمْ» نفى مطلق العدل حتى ينتج

بانضمامه الى قوله تعالى «فَإِنْ خِفْتُمْ أَلاّ تَعْدِلُوا فَواحِدَةً» (الآیه)إلغاء تعدد الأزواج فی الاسلام کما قیل.

و ذلک أن الذیل یدل علی أن المنفی هو العدل الحقیقی الواقعی من غیر تطرّف أصلا بلزوم حاق الوسط حقیقه،و أن المشرّع هو العدل التقریبی عملا من غیر تحرج.

علی أن السنّه النبویه و رواج الأمر بمرأی و مسمع من النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و السیره المتصله بین المسلمین یدفع هذا التوهم.

علی أن صرف قوله تعالی فی أول آیه تعدد الأزواج: فَانْکِحُوا ما طابَ لَکُمْ مِنَ النِّساءِ مَثْنی وَ ثُلاثَ وَ رُباعَ (النساء/۳)الی مجرد الفرض العقلی الخالی عن المصداق لیس إلا تعمیه یجل عنها کلامه سبحانه.

ثم قوله: وَ إِنْ تُصْلِحُوا وَ تَتَّقُوا فَإِنَّ اللّهَ کانَ غَفُوراً رَحِیماً تأکید و ترغیب للرجال فی الإصلاح عند بروز امارات الکراهه و الخلاف ببیان أنه من التقوی،و التقوی یستتبع المغفره و الرحمه،و هذا بعد قوله «وَ الصُّلْحُ خَیْرٌ» ،و قوله «وَ إِنْ تُحْسِنُوا وَ تَتَّقُوا» ،تأکید علی تأکید.

قوله تعالی: وَ إِنْ یَتَفَرَّقا یُغْنِ اللّهُ کُلاًّ مِنْ سَعَتِهِ ،أی و إن تفرق الرجل و المرأه بطلاق یغن اللّه کلا منهما بسعته،و الإغناء بقرینه المقام إغناء فی جمیع ما یتعلق بالازدواج من الایتلاف و الاستیناس و المس و کسوه الزوجه و نفقتها فإن اللّه لم یخلق أحد هذین الزوجین للآخر حتی لو تفرقا لم یوجد للواحد منهما زوج مدی حیاته بل هذه السنّه سنّه فطریه فاشیه بین أفراد هذا النوع یمیل إلیها کل فرد بحسب فطرته.

و قوله: وَ کانَ اللّهُ واسِعاً حَکِیماً وَ لِلّهِ ما فِی السَّماواتِ وَ ما فِی الْأَرْضِ تعلیل للحکم المذکور فی قوله «یُغْنِ اللّهُ کُلاًّ مِنْ سَعَتِهِ» .

قوله تعالی: وَ لَقَدْ وَصَّیْنَا الَّذِینَ أُوتُوا الْکِتابَ مِنْ قَبْلِکُمْ وَ إِیّاکُمْ أَنِ اتَّقُوا

اللّهَ ،تأكيد فى دعوتهم الى مراعاه صفه التقوى فى جميع مراحل المعاشره الزوجيه،و فى كل حال،و أن فى تركه كفرا بنعمه اللّه بناء على أن التقوى الذى يحصل بطاعه اللّه ليس إلا شكرا لأنعمه،أو أن ترك تقوى اللّه تعالى لا منشأ له إلا الكفر إما كفر ظاهر كما فى الكفار و المشركين، أو كفر مستكن مستبطن كما فى الفساق من المؤمنين.

و بهذا الذى بيناه يظهر معنى قوله «وَ إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلّٰهِ مٰا فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِي الْأَرْضِ» ، أى إن لم تحفظوا ما وصينا به إياكم و الذين من قبلكم و أضعتم هذه الوصيه و لم تتقوا و هو كفر باللّه،أو عن كفر باللّه فإن ذلك لا يضر اللّه سبحانه اذ لا حاجه له إليكم و الى تقواكم،و له ما فى السماوات و الارض،و كان اللّه غنيا حميدا.

فإن قلت:ما وجه تكرار قوله «لِلّٰهِ مٰا فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِي الْأَرْضِ» ؟فقد أورد ثلاث مرات.

قلت:أما الأول فإنه تعليل لقوله «وَ كٰانَ اللّٰهُ وٰاسِعاً حَكِيماً» ،و أما الثانى فإنه واقع موقع جواب الشرط فى قوله «وَ إِنْ تَكْفُرُوا» ،و التقدير:و إن تكفروا فإنه غنى عنكم،و تعليل للجواب و قد ظهر فى قوله «وَ كٰانَ اللّٰهُ غَنِيًّا حَمِيداً» .

و أما الثالث فإنه استيناف و تعليل بوجه لقوله «إِنْ يَشَأْ» .

قوله تعالى: وَ لِلّٰهِ مٰا فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِي الْأَرْضِ وَ كَفىٰ بِاللّٰهِ وَكِيلاً قد مر بيان معنى ملكه تعالى مكررا،و هو تعالى وكيل يقوم بامور عباده و شئونهم و كفى به وكيلا لا يحتاج فيه الى اعتضاد و اسعاد،فلو لم يرتض أعمال قوم و أسخطه جريان الأمر بأيديهم أمكنه أن يذهب بهم و يأتى بآخرين،أو يؤخرهم و يقدم آخرين،و بهذا المعنى الذى يؤيده بل يدل عليه السياق يرتبط بما فى هذه الآيه قوله فى الآيه التاليه «إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النّٰاسُ» .

قوله تعالى: إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النّٰاسُ وَ يَأْتِ بِآخَرِينَ ،السياق و هو

الدعوه الی ملازمه التقوی الذی أوصی اللّه به هذه الامه و من قبلهم من أهل الکتاب یدل علی أن اظهار الاستغناء و عدم الحاجه المدلول علیه بقوله «إِنْ یَشَأْ» ،إنما هو فی أمر التقوی.

و المعنی أن اللّه وصاکم جمیعا بملازمه التقوی فاتقوه،و ان کفرتم فإنه غنی عنکم،و هو المالک لکل شیء المتصرف فیه کیفما شاء و لما شاء ان یشأ أن یعبد و یتقی و لم تقوموا بذلک حق القیام فهو قادر أن یؤخرکم و یقدم آخرین یقومون لما یحبه و یرتضیه،و کان اللّه علی ذلک قدیرا.

و علی هذا فالآیه ناظره الی تبدیل الناس ان کانوا غیر متقین بآخرین من الناس یتقون اللّه،و قد روی (۱)أن الآیه لما نزلت ضرب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم یده علی ظهر سلمان و قال:انهم قوم هذا.و هو یؤید هذا المعنی،و علیک بالتدبر فیه.

قوله تعالی: مَنْ کٰانَ یُرِیدُ ثَوٰابَ الدُّنْیٰا فَعِنْدَ اللّٰهِ ثَوٰابُ الدُّنْیٰا وَ الْآخِرَهِ وَ کٰانَ اللّٰهُ سَمِیعاً بَصِیراً بیان آخر یوضح خطأ من یترک تقوی اللّه و یضیع وصیته بأنه ان فعل ذلک ابتغاء ثواب الدنیا و مغنمها فقد اشتبه علیه الأمر فإن ثواب الدنیا و الآخره معا عند اللّه و بیده،فماله یقصر نظره باخس الأمرین و لا یطلب اشرفهما أو ایاهما جمیعا؟کذا قیل.

و الأظهر أن یکون المراد-و اللّه أعلم-أن ثواب الدنیا و الآخره و سعادتهما معا إنما هو عند اللّه سبحانه فلیتقرب إلیه حتی من أراد ثواب الدنیا و سعادتها فإن السعاده لا توجد للإنسان فی غیر تقوی اللّه الحاصل بدینه الذی شرعه له فلیس الدین إلا طریق السعاده الحقیقیه،فکیف ینال نائل ثوابا من غیر إیتائه تعالی و إفاضته من عنده و کان اللّه سمیعا بصیرا (۲).

۱- ۱) .أوردها البیضاوی فی تفسیره.

۲- ۲) .النساء ۱۲۷-۱۳۴:بحث روائی فی:تقالید الجاهلیه حول حرمان النساء و الاطفال من الارث؛نشوز الرجال؛ مراعاه العداله بین النساء.

[سوره النساء (۴): آیه ۱۳۵]

اشاره

يَا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَداءَ لِلّهِ وَ لَوْ عَلى أَنْفُسِكُمْ أَوِ اَلْوالِدَيْنِ وَ اَلْأَقْرَبِينَ إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيراً فَاللّهُ أَوْلى بِهِما فَلا تَتَّبِعُوا اَلْهَوى أَنْ تَعْدِلُوا وَ إِنْ تَلْوُوا أَوْ تُعْرِضُوا فَإِنَّ اَللّهَ كانَ بِما تَعْمَلُونَ خَبِيراً (١٣۵)

بيان:

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَداءَ لِلّهِ القسط هو العدل،و القيام بالقسط العمل به و التحفظ له،فالمراد بالقوّامين بالقسط القائمون به أتم قيام و أكمله،من غير انعطاف و عدول عنه الى خلافه لعامل من هوى و عاطفه أو خوف أو طمع أو غير ذلک.

و هذه الصفه اقرب العوامل و أتم الأسباب لاتباع الحق و حفظه عن الضيعه،و من فروعها ملازمه الصدق فى أداء الشهاده و القيام بها.

و من هنا يظهر ان الابتداء بهذه الصفه فى هذه الآيه المسوقه لبيان حكم الشهاده ثم ذكر صفه الشهاده من قبيل التدرّج من الوصف العام الى بعض ما هو متفرع عليه كأنه قيل:كونوا شهداء للّه،و لا يتيسر لكم ذلک إلا بعد أن تكونوا قوّامين بالقسط فكونوا قوامين بالقسط حتى تكونوا شهداء للّه.

و قوله: شُهَداءَ لِلّهِ اللام فيه للغايه أى كونوا شهداء تكون شهادتكم للّه كما قال تعالى: وَ أَقِيمُوا الشَّهادَةَ لِلّهِ (الطلاق۲/)و معنى كون الشهاده للّه كونها اتباعا للحق و لأجل إظهاره و إحيائه كما يوضحه قوله «فَلا تَتَّبِعُوا الْهَوى أَنْ تَعْدِلُوا» .

ص: ۷۷۹

قوله تعالى: وَ لَوْ عَلىٰ أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوالِدَيْنِ وَ الْأَقْرَبِينَ أى و لو كانت على خلاف نفع أنفسكم أو والديكم أو أقربائكم فلا يحملنّكم حب منافع أنفسكم أو حب الوالدين و الأقربين أن تحرفوها أو تتركوها،فالمراد بكون الشهاده على النفس أو على الوالدين و الأقربين أن يكون ما تحمّله من الشهاده لو أدّى مضرّا بحاله أو بحال والديه و أقربيه سواء كان المتضرر هو المشهود عليه بلا واسطه كما اذا تخاصم أبوه و إنسان آخر فشهد له على أبيه،أو يكون التضرر مع الواسطه كما اذا تخاصم اثنان و كان الشاهد متحمّلا لاحدهما ما لو أدّاه لتضرّر به نفس الشاهد أيضا-كالمتخاصم الآخر-.

قوله تعالى: إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيراً فَاللّٰهُ أَوْلىٰ بِهِمٰا إرجاع ضمير التثنيه الى الغنى و الفقير مع وجود «أَوِ» الترديديه لكون المراد بالغنى و الفقير هو المفروض المجهول الذى يتكرر بحسب وقوع الوقائع و تكررها فيكون غنيّا فى واقعه،و فقيرا فى اخرى،فالترديد بحسب فرض البيان و ما فى الخارج تعدد،كذا ذكره بعضهم،فالمعنى أن اللّه أولى بالغنى فى غناه،و بالفقير فى فقره:و المراد-و اللّه أعلم-:لا يحملنكم غنى الغنىّ أن تميلوا عن الحق إليه، و لا فقر الفقير أن تراعوا حاله بالعدول عن الحق بل أقيموا الشهاده للّه سبحانه ثم خلوا بينه و بين الغنى و الفقير فهو أولى بهما و أرحم بحالهما،و من رحمته أن جعل الحق هو المتبع واجب الاتباع،و القسط هو المندوب الى إقامته،و فى قيام القسط و ظهور الحق سعاده النوع التى يقوم بها صلب الغنى،و يصلح بها حال الفقير.

و الواحد منهما و إن انتفع بشهاده محرّفه أو متروكه فى شخص واقعه أو وقائع لكن ذلك لا يلبث دون أن يضعف الحق و يميت العدل،و فى ذلك قوه الباطل و حياه الجور و الظلم،و فى ذلك الداء العضال و هلاك الإنسانيه.

قوله تعالى: فَلاٰ تَتَّبِعُوا الْهَوىٰ أَنْ تَعْدِلُوا ،أى مخافه أن تعدلوا عن الحقّ و القسط باتباع الهوى و ترك الشهاده للّه فقوله «أَنْ تَعْدِلُوا» مفعول لاجله و يمكن أن يكون مجرورا

بتقدير اللام متعلقا بالاتباع أى لأن تعدلوا.

قوله تعالى: وَ إِنْ تَلْوُوا أَوْ تُعْرِضُوا فَإِنَّ اَللّٰهَ كٰانَ بِمٰا تَعْمَلُونَ خَبِيراً اللى بالشهاده كنايه عن تحريفها من لىّ اللسان.و الإعراض ترك الشهاده من رأس.

و قرئ «و إن تلوا» بضم اللام و إسكان الواو من ولى يلى ولايه،و المعنى:و إن وليتم أمر الشهاده و أتيتم بها أو أعرضتم فإن اللّه خبير بأعمالكم يجازيكم بها.

[سوره النساء (۴): الآيات ۱۳۶ الى ۱۴۷]

اشاره

يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللّٰهِ وَ رَسُولِهِ وَ اَلْكِتٰابِ اَلَّذِى نَزَّلَ عَلىٰ رَسُولِهِ وَ اَلْكِتٰابِ اَلَّذِى أَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ وَ مَنْ يَكْفُرْ بِاللّٰهِ وَ مَلاٰئِكَتِهِ وَ كُتُبِهِ وَ رُسُلِهِ وَ اَلْيَوْمِ اَلْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلاٰلاً بَعِيداً (۱۳۶) إِنَّ اَلَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ اِزْدٰادُوا كُفْراً لَمْ يَكُنِ اَللّٰهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ وَ لاٰ لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلاً (۱۳۷) بَشِّرِ اَلْمُنٰافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذٰاباً أَلِيماً (۱۳۸) اَلَّذِينَ يَتَّخِذُونَ اَلْكٰافِرِينَ أَوْلِيٰاءَ مِنْ دُونِ اَلْمُؤْمِنِينَ أَ يَبْتَغُونَ عِنْدَهُمُ اَلْعِزَّةَ فَإِنَّ اَلْعِزَّةَ لِلّٰهِ جَمِيعاً (۱۳۹) وَ قَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِى اَلْكِتٰابِ أَنْ إِذٰا سَمِعْتُمْ آيٰاتِ اَللّٰهِ يُكْفَرُ بِهٰا وَ يُسْتَهْزَأُ بِهٰا فَلاٰ تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتّٰى يَخُوضُوا فِى حَدِيثٍ غَيْرِهِ إِنَّكُمْ إِذاً مِثْلُهُمْ إِنَّ اَللّٰهَ جٰامِعُ اَلْمُنٰافِقِينَ وَ اَلْكٰافِرِينَ فِى جَهَنَّمَ جَمِيعاً (۱۴۰) اَلَّذِينَ يَتَرَبَّصُونَ بِكُمْ فَإِنْ كٰانَ لَكُمْ فَتْحٌ مِنَ اَللّٰهِ قٰالُوا أَ لَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ وَ إِنْ كٰانَ لِلْكٰافِرِينَ نَصِيبٌ قٰالُوا أَ لَمْ نَسْتَحْوِذْ عَلَيْكُمْ وَ نَمْنَعْكُمْ مِنَ اَلْمُؤْمِنِينَ فَاللّٰهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ اَلْقِيٰامَةِ وَ لَنْ يَجْعَلَ اَللّٰهُ لِلْكٰافِرِينَ عَلَى اَلْمُؤْمِنِينَ سَبِيلاً (۱۴۱) إِنَّ اَلْمُنٰافِقِينَ يُخٰادِعُونَ اَللّٰهَ وَ هُوَ خٰادِعُهُمْ وَ إِذٰا قٰامُوا إِلَى اَلصَّلاٰةِ قٰامُوا كُسٰالىٰ يُرٰاؤُنَ اَلنّٰاسَ وَ لاٰ يَذْكُرُونَ اَللّٰهَ إِلاّٰ قَلِيلاً (۱۴۲) مُذَبْذَبِينَ بَيْنَ ذٰلِكَ لاٰ إِلىٰ هٰؤُلاٰءِ وَ لاٰ إِلىٰ هٰؤُلاٰءِ وَ مَنْ يُضْلِلِ اَللّٰهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلاً (۱۴۳) يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا لاٰ تَتَّخِذُوا اَلْكٰافِرِينَ أَوْلِيٰاءَ مِنْ دُونِ اَلْمُؤْمِنِينَ أَ تُرِيدُونَ أَنْ تَجْعَلُوا لِلّٰهِ عَلَيْكُمْ سُلْطٰاناً مُبِيناً (۱۴۴) إِنَّ اَلْمُنٰافِقِينَ فِى اَلدَّرْكِ اَلْأَسْفَلِ مِنَ اَلنّٰارِ وَ لَنْ تَجِدَ لَهُمْ نَصِيراً (۱۴۵) إِلاَّ اَلَّذِينَ تٰابُوا وَ أَصْلَحُوا وَ اِعْتَصَمُوا بِاللّٰهِ وَ أَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلّٰهِ فَأُولٰئِكَ مَعَ اَلْمُؤْمِنِينَ وَ سَوْفَ يُؤْتِ اَللّٰهُ اَلْمُؤْمِنِينَ أَجْراً عَظِيماً (۱۴۶) مٰا يَفْعَلُ اَللّٰهُ بِعَذٰابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَ آمَنْتُمْ وَ كٰانَ اَللّٰهُ شٰاكِراً عَلِيماً (۱۴۷)

بيان:

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ وَ الْكِتَابِ الَّذِى نَزَّلَ عَلىٰ رَسُولِهِ أمر المؤمنين بالايمان ثانيا بقرينه التفصيل فى متعلق الايمان الثانى اعنى قوله «بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ وَ الْكِتَابِ» الخ؛و ايضا بقرينه الإيعاد و التهديد على ترك الايمان بكل واحد من هذا التفاصيل إنما هو امر ببسط المؤمنين إجمال إيمانهم على تفاصيل هذه الحقائق فإنها معارف مرتبطه بعضها ببعض،مستلزمه بعضها لبعث،فاللّه سبحانه لا إله إلا هو له الأسماء الحسنى و الصفات العليا،و هى الموجبه لأن يخلق خلقا و يهديهم الى ما يرشدهم و يسعدهم ثم يبعثهم ليوم الجزاء،و لا يتم ذلك الا بإرسال رسل مبشرين و منذرين،و إنزال كتب تحكم بينهم فيما اختلفوا فيه،و تبين لهم معارف المبدإ و المعاد،و اصول الشرائع و الأحكام.

فالإيمان بواحد من حقائق هذه المعارف لا يتم الا مع الإيمان بجميعها من غير استثناء، و الرد لبعضها مع الأخذ ببعض آخر كفر لو اظهر،و نفاق لو كتم و اخفى،و من النفاق ان يتخذ المؤمن مسيرا ينتهى به الى رد بعض ذلك،كأن يفارق مجتمع المؤمنين و يتقرب الى مجتمع الكفار و يواليهم،و يصدقهم فى بعض ما يرمون به الإيمان و أهله،أو يعترضوا أو يستهزءون به الحق و خاصته،و لذلك عقب تعالى هذه الآيه بالتعرض لحال المنافقين و وعيدهم بالعذاب الأليم.

قوله تعالى: وَ مَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَ مَلاٰئِكَتِهِ وَ كُتُبِهِ وَ رُسُلِهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلاٰلاً بَعِيداً لما كان الشطر الأول من الآيه اعنى قوله «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا -الى قوله- مِنْ قَبْلُ» دعوه الى الجمع بين جميع ما ذكر فيه بدعوى ان اجزاء هذا المجموع مرتبطه غير مفارق بعضها بعضا كان هذا التفضيل ثانيا فى معنى الترديد و المعنى:و من يكفر باللّه أو

ملائکته أو کتبه أو رسله أو الیوم الآخر ای من یکفر بشیء من اجزاء الایمان فقد ضل ضلالا بعیدا.

و لیس المراد بالعطف بالواو الجمع فی الحکم لیتم الجمیع موضوعا واحدا له حکم واحد بمعنی ان الکفر بالمجموع من حیث انه مجموع ضلال بعید دون الکفر بالبعض دون البعض.علی ان الآیات القرآنیّه ناطقه بکفر من کفر بکل واحد مما ذکر فی الآیه علی وجه التفصیل.

قوله تعالی: إِنَّ الَّذِینَ آمَنُوا ثُمَّ کَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ کَفَرُوا ثُمَّ ازْدادُوا کُفْراً لَمْ یَکُنِ اللّهُ لِیَغْفِرَ لَهُمْ وَ لاٰ لِیَهْدِیَهُمْ سَبِیلاً الآیه لو اخذت وحدها منقطعه عما قبلها و ما بعدها کانت داله علی ما یجازی به اللّه تعالی اهل الرده اذا تکررت منهم الرده بأن آمنوا ثم کفروا ثم آمنوا ثم کفروا ثم ازدادوا کفرا فاللّه سبحانه یوعدهم-و حالهم هذا الحال-بأنه لا یغفر لهم،و لا یهدیهم سبیلا،و لیس من المرجو منه المتوقع من رحمته ذلک لعدم استقرارهم علی ایمان،و جعلهم امر اللّه ملعبه یلعبون بها،و من کان هذا حاله لم یثبت بالطبع علی ایمان جدی یقبل منه،و ان کانوا لو آمنوا ایمانا جدیا شملتهم المغفره و الهدایه فإن التوبه بالایمان باللّه حقیقه مما لا یردّه اللّه فی حال علی ما وعد اللّه تعالی عباده،و قد تقدم الکلام فیه فی قوله تعالی:

إِنَّمَا التَّوْبَهُ عَلَی اللّهِ الآیه(النساء/۱۷)،فی الجزء الرابع من هذا الکتاب.

فالآیه تحکم بحرمانهم علی ما یجری علی الطبع و العاده،و لا تأبی الاستثناء لو اتفق إیمان و استقامه علیه من هذه الطائفه نادرا کما یستفاد من نظیر الآیه،قال تعالی: کَیْفَ یَهْدِی اللّهُ قَوْماً کَفَرُوا بَعْدَ إِیمانِهِمْ وَ شَهِدُوا أَنَّ الرَّسُولَ حَقٌّ وَ جاءَهُمُ الْبَیِّناتُ وَ اللّهُ لا یَهْدِی الْقَوْمَ الظّالِمِینَ -الی أن قال- إِلاَّ الَّذِینَ تابُوا مِنْ بَعْدِ ذلِکَ وَ أَصْلَحُوا فَإِنَّ اللّهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ إِنَّ الَّذِینَ کَفَرُوا بَعْدَ إِیمانِهِمْ ثُمَّ ازْدادُوا کُفْراً لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ وَ أُولئِکَ هُمُ الضّالُّونَ (آل عمران/۹۰).

و الآیات-کما تری-تستثنی ممن کفر بعد ایمانه،و قوبل بنفی المغفره و الهدایه،و هی مع ذلک تنفی قبول توبه من ازداد کفرا بعد الایمان،صدر الآیات فیمن کفر بعد الإیمان و الشهاده بحقّیه

الرسول و ظهور الآيات البينات،فهو رده عنادا و لجاجا،و الازدياد فيه لا يكون إلا مع استقرار العناد و العتوّ فی قلوبهم،و تمكن الطغيان و الاستكبار فی نفوسهم،و لا يتحقق الرجوع و التوبه ممن هذا حاله عاده.

هذا ما يقتضيه سياق الآيه لو أخذت وحدها كما تقدم،لكن الآيات جميعا لا تخلو عن ظهور ما أو دلاله على كونها ذات سياق واحد متصلا بعضها ببعض،و على هذا التقدير يكون قوله «إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا» ،فی مقام التعليل لقوله «وَ مَنْ يَكْفُرْ بِاللّٰهِ - الی قوله- فَقَدْ ضَلَّ ضَلاٰلاً بَعِيداً» و يكون الآيتان ذواتی مصداق واحد أی إن من يكفر باللّه و ملائكته و كتبه و رسله و اليوم الآخر هو الذی آمن ثم كفر ثم آمن ثم كفر ثم ازداد كفرا،و يكون أيضا هو من المنافقين الذين تعرّض تعالی لهم فی قوله بعد «بَشِّرِ الْمُنٰافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذٰاباً أَلِيماً» الی آخر الآيات.

قوله تعالی: بَشِّرِ الْمُنٰافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذٰاباً أَلِيماً اَلَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الخ؛تهديد للمنافقين،و قد وصفهم بموالاه الكافرين دون المؤمنين،و هذا وصف اعمّ مصداقا من المنافقين الذين لم يؤمن قلوبهم،و انما يتظاهرون بالايمان فإن طائفه من المؤمنين لا يزالون مبتلين بموالاه الكفار،و الانقطاع عن جماعه المؤمنين،و الاتصال بهم باطنا و اتخاذ الوليجه منهم حتی فی زمن الرسول صلّی اللّه عليه و آله و سلّم.

و هذا يؤيد بعض التأييد أن يكون المراد بهؤلاء المنافقين طائفه من المؤمنين يتخذون الكافرين اولياء من دون المؤمنين،و يؤيده ظاهر قوله فی الآيه اللاحقه «وَ قَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِی الْكِتٰابِ أَنْ إِذٰا سَمِعْتُمْ -الی قوله- إِنَّكُمْ إِذاً مِثْلُهُمْ» فإن ذلك تقرير لتهديد المنافقين،و الخطاب فيه للمؤمنين،و يؤيده ايضا ما سيصف تعالی حالهم فی نفاقهم بقوله «وَ لاٰ يَذْكُرُونَ اللّٰهَ إِلاّٰ قَلِيلاً» فأثبت لهم شيئا من ذكر اللّه تعالی،و هو بعيد الانطباق علی المنافقين الذين لم يؤمنوا بقلوبهم قط.

ص :785

قوله تعالی: أَ يَبْتَغُونَ عِنْدَهُمُ الْعِزَّةَ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلّٰهِ جَمِيعاً استفهام انکاری ثم جواب بما یقرر الانکار فإن العزه من فروع الملک،و الملک له وحده،قال تعالی: قُلِ اللّٰهُمَّ مٰالِكَ الْمُلْكِ تُؤْتِی الْمُلْكَ مَنْ تَشٰاءُ وَ تَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشٰاءُ وَ تُعِزُّ مَنْ تَشٰاءُ وَ تُذِلُّ مَنْ تَشٰاءُ (آل عمران/۲۶).

قوله تعالی: وَ قَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِی الْكِتٰابِ أَنْ إِذٰا سَمِعْتُمْ -الی قوله- مِثْلُهُمْ یرید ما نزّله فی سوره الانعام: وَ إِذٰا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِی آيٰاتِنٰا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتّٰی يَخُوضُوا فِی حَدِيثٍ غَيْرِهِ وَ إِمّٰا يُنْسِيَنَّكَ الشَّيْطٰانُ فَلاٰ تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرىٰ مَعَ الْقَوْمِ الظّٰالِمِينَ (الأنعام/۶۸)فإن سوره الأنعام مکیه،و سوره النساء مدنیه.

و یستفاد من اشاره الآیه الی آیه الأنعام ان بعض الخطابات القرآنیه وجّه الی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم خاصه،و المراد بها ما یعم الامه.

و قوله: إِنَّكُمْ إِذاً مِثْلُهُمْ تعلیل للنهی ای بما نهیناکم لأنکم اذا قعدتم معهم-و الحال هذه-تکونون مثلهم،و قوله «إِنَّ اللّٰهَ جٰامِعُ الْمُنٰافِقِينَ وَ الْكٰافِرِينَ فِی جَهَنَّمَ» .

قوله تعالی: اَلَّذِينَ يَتَرَبَّصُونَ بِكُمْ فَإِنْ كٰانَ لَكُمْ فَتْحٌ مِنَ اللّٰهِ التربّص:

الانتظار.و الاستحواذ:الغلبه و التسلط،و هذا وصف آخر لهؤلاء المنافقین فإنهم انما حفظوا رابطه الاتصال بالفریقین جمیعا:المؤمنین و الکافرین،یستدرّون الطائفتین و یستفیدون ممن حسن حاله منهما،فإن کان للمؤمنین فتح قالوا:انّا کنا معکم فلیکن لنا سهم مما أوتیتموه من غنیمه و نحوها،و ان کان للکافرین نصیب قالوا:أ لم نغلبکم و نمنعکم من المؤمنین؟ای من الایمان بما آمنوا به و الاتصال بهم فلنا سهم مما أوتیتموه من النصیب أو منّه علیکم حیث جررنا إلیکم النصیب.

قوله تعالی: فَاللّٰهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيٰامَهِ وَ لَنْ يَجْعَلَ اللّٰهُ لِلْكٰافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلاً الخطاب للمؤمنین و إن کان ساریا الی المنافقین و الکافرین جمیعا،و أما

قوله «وَ لَنْ يَجْعَلَ اللّٰهُ» ،فمعناه أن الحكم يومئذ للمؤمنين على الكافرين،و لن ينعكس الأمر أبدا،و فيه إياس للمنافقين،أى ليأس هؤلاء المنافقون فالغلبه للمؤمنين على الكافرين بالأخره.

و يمكن أن يكون نفي السبيل أعم من النشأتين:الدنيا و الآخره،فإن المؤمنين غالبون بإذن اللّه دائما ما داموا ملتزمين بلوازم إيمانهم،قال تعالى: وَ لاٰ تَهِنُوا وَ لاٰ تَحْزَنُوا وَ أَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (آل عمران١٣٩/).

قوله تعالى: إِنَّ الْمُنٰافِقِينَ يُخٰادِعُونَ اللّٰهَ وَ هُوَ خٰادِعُهُمْ المخادعه هى الإكثار أو التشديد فى الخدعه بناء على أن زياده المبانى تدل على زياده المعانى.

و قوله «وَ هُوَ خٰادِعُهُمْ» فى موضع الحال أى يخادعون اللّه فى حال هو يخدعهم و يؤول المعنى الى أن هؤلاء يريدون بأعمالهم الصادره عن النفاق من إظهار الإيمان،و الاقتراب من المؤمنين، و الحضور فى محاضرهم و مشاهدهم أن يخادعوا اللّه أى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و المؤمنين فيستدرّوا منهم بظاهر ايمانهم و أعمالهم من غير حقيقه،و لا يدرون أن هذا الذى خلى بينهم و بين هذه الأعمال و لم يمنعهم منها هو اللّه سبحانه،و هو خدعه منه لهم و مجازاه لهم بسوء نياتهم و خباثه أعمالهم، فخدعتهم له بعينها خدعته لهم.

قوله تعالى: وَ إِذٰا قٰامُوا إِلَى الصَّلاٰهِ قٰامُوا كُسٰالىٰ يُرٰاؤُنَ النّٰاسَ وَ لاٰ يَذْكُرُونَ اللّٰهَ إِلاّٰ قَلِيلاً هذا وصف آخر من أوصافهم و هو القيام الى الصلاه-اذا قاموا إليها-كسالى يراءون الناس،و الصلاه أفضل عباده يذكر فيها اللّه،و لو كانت قلوبهم متعلقه بربهم مؤمنه به لم يأخذهم الكسل و التوانى فى التوجه إليه و ذكره،و لم يعملوا عملهم لمراءاه الناس،و لذكروا اللّه تعالى كثيرا على ما هو شأن تعلق القلب و اشتغال البال.

قوله تعالى: مُذَبْذَبِينَ بَيْنَ ذٰلِكَ لاٰ إِلىٰ هٰؤُلاٰءِ وَ لاٰ إِلىٰ هٰؤُلاٰءِ ،قال فى المجمع:يقال:ذبذبته فذبذب اى حركته فتحرك فهو كتحريك شيء معلق(انتهى).فكون

الشیء مذبذبا ان یتردد بین جانبین من غیر تعلق بشیء منهما،و هذا نعت المنافقین،یتذبذبون بین ذلک-ای الذی ذکر من الایمان و الکفر-لا الی هؤلاء ای لا الی المؤمنین فقط کالمؤمنین بالحقیقه،و لا الی الکفار فقط کالکافرین محضا.

و قوله: وَ مَنْ یُضْلِلِ اللّٰهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِیلاً فی مقام التعلیل لما سبقه من حدیث الذبذبه،فسبب ترددهم بین الجانبین من غیر تعلق بأحدهما ان اللّه اضلهم عن السبیل فلا سبیل لهم یردونه.

و لهذه العله بعینها قیل «مُذَبْذَبِینَ بَیْنَ ذٰلِکَ» و لم یقل:متذبذبین ای القهر الالهی هو الذی یجر لهم هذا النوع من التحریک الذی لا ینتهی الی غایه ثابته مطمئنه.

قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لاٰ تَتَّخِذُوا الْکٰافِرِینَ أَوْلِیٰاءَ (الی آخر الآیتین)السلطان هو الحجه،و الدرک بفتحتین-و قد یسکن الراء-قال الراغب:الدرک کالدرج لکن الدرج یقال اعتبارا بالصعود،و الدرک اعتبارا بالحدور،و لهذا قیل:درجات الجنّه و درکات النار،و لتصور الحدور فی النار سمّیت هاویه(انتهی).

و الآیه-کما تری-تنهی المؤمنین عن الاتصال بولایه الکفار و ترک ولایه المؤمنین،ثم الآیه الثانیه تعلل ذلک بالوعید الشدید المتوجه الی المنافقین،و لیس الا ان اللّه سبحانه یعد هذا الصنیع نفاقا یحذر المؤمنین من الوقوع فیه.

و السیاق یدل علی ان قوله «یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لاٰ تَتَّخِذُوا» ،کالنتیجه المستنتجه مما تقدم أو الفرع المتفرع علیه،و هذا کالصریح فی ان الآیات السابقه انما تتعرض لحال مرضی القلوب و ضعفاء الایمان من المؤمنین و یسمیهم المنافقین،و لا أقل من شمولها لهم،ثم یعظ المؤمنین ان لا یقربوا هذا الحمی و لا یتعرضوا لسخط اللّه،و لا یجعلوا اللّه تعالی علی انفسهم حجه واضحه فیضلهم و یخدعهم و یذبذبهم فی الحیاه الدنیا،ثم یجمع بینهم و بین الکافرین فی جهنم جمیعا،ثم یسکنهم فی اسفل درک من النار،و یقطع بینهم و بین کل نصیر ینصرهم،

و شفيع يشفع لهم.

و يظهر من الآيتين اولا:الاضلال و الخدعه و كل سخط الهى من هذا القبيل إنما عن حجه واضحه تعطيها أعمال العباد،فهى إخزاء على طريق المقابله و المجازاه،و حاشا الجناب الإلهى أن يبدأهم بالشر و الشقوه من غير تقدّم ما يوجب ذلك من قبلهم،فقوله «أَ تُرِيدُونَ أَنْ تَجْعَلُوا لِلّٰهِ عَلَيْكُمْ سُلْطٰاناً مُبِيناً» ؟يجرى مجرى قوله: وَ مٰا يُضِلُّ بِهِ إِلاَّ الْفٰاسِقِينَ (البقره/۲۶).

و ثانيا:أن فى النار لأهلها مراتب تختلف فى السفاله،و لا محاله يشتدّ بحسبها عذابهم يسميها اللّه تعالى بالدركات.

قوله تعالى: إِلاَّ الَّذِينَ تٰابُوا وَ أَصْلَحُوا وَ اعْتَصَمُوا بِاللّٰهِ وَ أَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلّٰهِ استثناء من الوعيد الذى ذكر فى المنافقين بقوله «إِنَّ الْمُنٰافِقِينَ فِي الدَّرْكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النّٰارِ» (الآيه)؛و لازم ذلك خروجهم من جماعه المنافقين،و لحوقهم بصف المؤمنين،و لذلك ذيّل الاستثناء بذكر كونهم مع المؤمنين،و ذكر ثواب المؤمنين جميعا فقال تعالى «فَأُولٰئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ وَ سَوْفَ يُؤْتِ اللّٰهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْراً عَظِيماً» .

و قد وصف اللّه هؤلاء الذين استثناهم من المنافقين بأوصاف عديده ثقيله،و ليست تنبت اصول النفاق و أعراقه إلا بها،فذكر التوبه و هى الرجوع الى اللّه تعالى،و لا ينفع الرجوع و التوب وحده حتى يصلحوا كل ما فسد منهم من نفس و عمل،و لا ينفع الإصلاح إلا أن يعتصموا باللّه أى يتبعوا كتابه و سنه نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم اذ لا سبيل الى اللّه إلا ما عينه و ما سوى ذلك فهو سبيل الشيطان.

و لا ينفع الاعتصام المذكور إلا اذا أخلصوا دينهم-و هو الذى فيه الاعتصام-للّه،فإن الشرك ظلم لا يعفى عنه و لا يغفر،فاذا تابوا الى اللّه و أصلحوا كل فاسد منهم و اعتصموا باللّه و أخلصوا دينهم للّه كانوا عند ذلك مؤمنين لا يشوب إيمانهم شرك،فأمنوا النفاق و اهتدوا قال تعالى: اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ لَمْ يَلْبِسُوا إِيمٰانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولٰئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَ هُمْ مُهْتَدُونَ

(الأنعام/۸۲).

و يظهر من سياق الآيه أن المراد بالمؤمنين هم المؤمنون محضا المخلصون للإيمان،و قد عرّفهم اللّه تعالى بأنهم الذين تابوا و أصلحوا و اعتصموا باللّه و أخلصوا دينهم للّه،و هذه الصفات تتضمن تفاصيل جميع ما عده اللّه تعالى فى كتابه من صفاتهم و نعوتهم كقوله تعالى: قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ اَلَّذِينَ هُمْ فِى صَلاٰتِهِمْ خٰاشِعُونَ وَ الَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ الى آخر الآيات (المؤمنون/۳)؛و قوله تعالى: وَ عِبٰادُ الرَّحْمٰنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْناً وَ إِذٰا خٰاطَبَهُمُ الْجٰاهِلُونَ قٰالُوا سَلاٰماً وَ الَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّداً وَ قِيٰاماً الآيات(الفرقان/۶۴)؛و قوله:

فَلاٰ وَ رَبِّكَ لاٰ يُؤْمِنُونَ حَتّٰى يُحَكِّمُوكَ فِيمٰا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لاٰ يَجِدُوا فِى أَنْفُسِهِمْ حَرَجاً مِمّٰا قَضَيْتَ وَ يُسَلِّمُوا تَسْلِيماً (النساء/۶۵).

فهذا هو مراد القرآن بالمؤمنين اذا أطلق اللفظ إطلاقا من غير قرينه تدل على خلافه.

و قد قال تعالى «فَأُولٰئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ» و لم يقل:فأولئك من المؤمنين لانهم بتحقق هذه الأوصاف فيهم أول تحقّقها يلحقون بهم،و لن يكونوا منهم حتى تستمر فيهم الأوصاف على استقرارها،فافهم ذلك.

قوله تعالى: مٰا يَفْعَلُ اللّٰهُ بِعَذٰابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَ آمَنْتُمْ ،ظاهره أنه خطاب للمؤمنين،لأن الكلام جار على خطابهم و إنما يخاطبون بهذا الخطاب مع الغض عن إيمانهم و فرضهم كالعارى عنه على ما هو شأن مثل هذا الخطاب.

و هو كنايه عن عدم حاجته تعالى الى عذابهم،و أنهم لو لم يستوجبوا العذاب بتركهم الشكر و الإيمان لم يكن من قبله تعالى ما يوجب عذابهم،لأنه لا ينتفع بعذابهم حتى يؤثره، و لا يستضر بوجودهم حتى يدفعه عن نفسه بعذابهم،فالمعنى:لا موجب لعذابكم إن شكرتم نعمه اللّه بأداء واجب حقه و آمنتم به و كان اللّه شاكرا لمن شكره و آمن به،عليما لا يجهل مورده.

و فی الآیه دلاله علی أن العذاب الشامل لأهله إنما هو من قبلهم لا من قبله،و کذا کل ما یستوجب العذاب من ضلال أو شرک أو معصیه،و لو کان شیء من ذلک من قبله تعالی لکان العذاب الذی یستتبعه أیضا من قبله لأن المسبّب یستند الی من استند الیه السبب (۱).

[سوره النساء (۴): الآیات ۱۴۸ الی ۱۴۹]

اشاره

لا یُحِبُّ اَللّهُ اَلْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ اَلْقَوْلِ إِلاّ مَنْ ظُلِمَ وَ کانَ اَللّهُ سَمِیعاً عَلِیماً (۱۴۸) إِنْ تُبْدُوا خَیْراً أَوْ تُخْفُوهُ أَوْ تَعْفُوا عَنْ سُوءٍ فَإِنَّ اَللّهَ کانَ عَفُوًّا قَدِیراً (۱۴۹)

بیان:

قوله تعالی: لاٰ یُحِبُّ اللّٰهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلاّٰ مَنْ ظُلِمَ ،قال الراغب فی ماده «الْجَهْرَ» یقال لظهور الشیء بإفراط لحاسه البصر أو حاسّه السمع،أما البصر فنحو رأیته جهارا،قال اللّه تعالی «لَنْ نُؤْمِنَ لَکَ حَتّٰی نَرَی اللّٰهَ جَهْرَهً» «أَرِنَا اللّٰهَ جَهْرَهً» -الی أن قال-و أما السمع فمنه قوله تعالی «سَوٰاءٌ مِنْکُمْ مَنْ أَسَرَّ الْقَوْلَ وَ مَنْ جَهَرَ بِهِ» .

و السوء من القول کل کلام یسوء من قیل فیه کالدعاء علیه،و شتمه بما فیه من المساوئ و العیوب و بما لیس فیه،فکل ذلک لا یحب اللّه الجهر به و إظهاره،و من المعلوم أنه تعالی منزّه من الحب و البغض علی حد ما یوجد فینا معشر الإنسان و ما یجانسنا من الحیوان،إلاّ أنه لما کان الأمر و النهی عندنا بحسب الطبع صادرین عن حب و بغض کنّی بهما عن الإراده و الکراهه و عن الأمر و النهی.

ص: ۷۹۱

۱- ۱) .النساء ۱۳۶-۱۴۷:بحث روائی فی:الایمان و الکفر؛النهی عن الخدعه؛المنافقین؛الاخلاص للّه تعالی و نتائجه.

فقوله «لاٰ يُحِبُّ اللّٰهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ» كنايه عن الكراهه التشريعيه أعم من التحريم و الإعانه.

و قوله «إِلاّٰ مَنْ ظُلِمَ» استثناء منقطع أى لكن من ظلم لا بأس بأن يجهر بالسوء من القول فيمن ظلمه من حيث ظلم،و هذه هى القرينه على أنه إنما يجوز له الجهر بالسوء من القول يبين فيه ما ظلمه،و يظهر مساوئه التى فيه مما ظلمه به،و أما التعدّى الى غيره مما ليس فيه،أو ما لا يرتبط بظلمه فلا دليل على جواز الجهر به من الآيه.

و المفسرون و إن اختلفوا فى تفسير السوء من القول فمن قائل أنه الدعاء عليه،و من قائل أنه ذكر ظلمه و ما تعدى به عليه و غير ذلك إلا أن الجميع مشمول لإطلاق الآيه،فلا موجب لتخصيص الكلام ببعضها.

و قوله «وَ كٰانَ اللّٰهُ سَمِيعاً عَلِيماً» فى مقام التأكيد للنهى المستفاد من قوله «لاٰ يُحِبُّ اللّٰهُ الْجَهْرَ» أى لا ينبغى الجهر بالسوء من القول من غير المظلوم فإن اللّه سميع يسمع القول عليم يعلم به.

قوله تعالى: إِنْ تُبْدُوا خَيْراً أَوْ تُخْفُوهُ أَوْ تَعْفُوا عَنْ سُوءٍ فَإِنَّ اللّٰهَ كٰانَ عَفُوًّا قَدِيراً الآيه لا تخلو عن ارتباط بما قبلها فإنها تشمل إظهار الخير من القول شكرا لنعمه أنعمها منعم على الإنسان،و تشمل العفو عن السوء و الظلم فلا يجهر على الظالم بالسوء من القول.

فإبداء الخير إظهاره سواء كان فعلا كإظهار الإنفاق على مستحقه و كذا كل معروف لما فيه من إعلاء كلمه الدين و تشويق الناس الى المعروف،أو كان قولا كإظهار الشكر على المنعم و ذكره بجميل القول لما فيه من حسن التقدير و تشويق أهل النعمه.

و إخفاء الخير منصرفه إخفاء فعل المعروف ليكون أبعد من الرئاء و أقرب الى الخلوص كما قال: إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقٰاتِ فَنِعِمّٰا هِيَ وَ إِنْ تُخْفُوهٰا وَ تُؤْتُوهَا الْفُقَرٰاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَ يُكَفِّرُ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئٰاتِكُمْ (البقره/۲۷۱).

و العفو عن السوء هو الستر عليه قولا- بأن لا- يذكر ظالمه بظلمه،و لا- يذهب بماء وجهه عند الناس،و لا يجهر عليه بالسوء من القول،و فعلا- بأن لا- يواجهه بما يقابل ما أساء به،و لا ينتقم عنه فيما يجوز له ذلك كما قال تعالى: فَمَنِ اعْتَدىٰ عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدىٰ عَلَيْكُمْ وَ اتَّقُوا اللّٰهَ (البقره۱۹۴/).

و قوله «فَإِنَّ اللّٰهَ كٰانَ عَفُوًّا قَدِيراً» سبب أقيم مقام المسبّب و التقدير:إن تعفوا عن سوء فقد اتصفتم بصفه من صفات اللّه الكماليه- و هو العفو على قدره-فإن اللّه ذو عفو على قدرته، فالجزاء جزاء بالنسبه الى بعض الشروط،و أما إبداء الخير و إخفاؤه أي إيتاؤه على أي حال فهو أيضا من صفاته تعالى بما أنه اللّه تعالى،و يمكن أن يلوّح إليه الكلام.

[سوره النساء (۴): الآیات ۱۵۰ الی ۱۵۲]

اشاره

إِنَّ اَلَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللّٰهِ وَ رُسُلِهِ وَ يُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اَللّٰهِ وَ رُسُلِهِ وَ يَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَ نَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذٰلِكَ سَبِيلاً (۱۵۰) أُولٰئِكَ هُمُ اَلْكٰافِرُونَ حَقًّا وَ أَعْتَدْنٰا لِلْكٰافِرِينَ عَذٰاباً مُهِيناً (۱۵۱) وَ اَلَّذِينَ آمَنُوا بِاللّٰهِ وَ رُسُلِهِ وَ لَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ أُولٰئِكَ سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ أُجُورَهُمْ وَ كٰانَ اَللّٰهُ غَفُوراً رَحِيماً (۱۵۲)

بيان:

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللّٰهِ وَ رُسُلِهِ ،هؤلاء أهل الكتاب من اليهود و النصارى فاليهود تؤمن بموسى و تكفر بعيسى و محمد،و النصارى تؤمن بموسى و عيسى و تكفر بمحمد صلى اللّه عليهم اجمعين،و هؤلاء على زعمهم لا يكفرون باللّه و ببعض رسله،

و إنما يكفرون ببعض الرسل،و قد أطلق اللّه عليهم أنهم كافرون باللّه و رسله جميعا،و لذلك احتيج الى بيان المراد من إطلاق قوله «إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللّٰهِ وَ رُسُلِهِ» .

و لذلك عطف على قوله «إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ» ،قوله «وَ يُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللّٰهِ وَ رُسُلِهِ وَ يَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَ نَكْفُرُ بِبَعْضٍ» بعطف التفسير و نفس المعطوف أيضا بعضه يفسّر بعضه،فهم كافرون باللّه و رسله لأنهم بقولهم «نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَ نَكْفُرُ بِبَعْضٍ» يريدون أن يفرّقوا بين اللّه و رسله فيؤمنون باللّه و بعض رسله،و يكفروا ببعض رسله مع كونه رسولا من اللّه، و الرد عليه رد على اللّه تعالى.

ثم بيّن ذلك ببيان آخر بالعطف عليه عطف التفسير فقال: «وَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذٰلِكَ سَبِيلاً» أى سبيلا متوسطا بين الإيمان باللّه و رسله جميعا و الكفر باللّه و رسله جميعا،و هو الايمان ببعض و الكفر ببعض،و لا سبيل الى اللّه إلا الايمان به و برسله جميعا فإن الرسول بما أنه رسول ليس له من نفسه شيء و لا له من الأمر شيء،فالإيمان به إيمان باللّه و الكفر به كفر باللّه محضا.

فالكفر بالبعض و الإيمان بالبعض و باللّه ليس إلا تفرقه بين اللّه و بين رسله،و إعطاء الاستقلال للرسول فيكون الإيمان به غير مرتبط بالإيمان باللّه،و الكفر به غير مرتبط بالكفر به فيكون طرفا لا وسطا،و كيف يصح فرض الرساله ممن لا يرتبط الإيمان به و الكفر به بالايمان باللّه و الكفر به؟

فمن البيّن الذى لا مريه فيه أن الإيمان بمن هذا شأنه و الخضوع له شرك باللّه العظيم،و لذلك ترى أنه تعالى بعد وصفهم بأنهم يريدون بالإيمان ببعض الرسل و الكفر بالبعض أن يفرّقوا بين اللّه و رسله و يريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلا ـ ذكر أنهم كافرون بذلك حقا فقال «أُولٰئِكَ هُمُ الْكٰافِرُونَ حَقًّا» ثم أوعدهم فقال «وَ أَعْتَدْنٰا لِلْكٰافِرِينَ عَذٰاباً مُهِيناً» .

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللّٰهِ وَ رُسُلِهِ وَ لَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ ،لما كفّر

أولئك المفرّقين بين اللّه و رسله،و ذكر أنهم كافرون باللّه و رسله ذكر من يقابلهم بالإيمان باللّه و رسله على سبيل عدم التفرقة تتميما للأقسام.

[سوره النساء (۴): الآيات ۱۵۳ الى ۱۶۹]

اشاره

يَسْئَلُكَ أَهْلُ اَلْكِتٰابِ أَنْ تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتٰاباً مِنَ اَلسَّمٰاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسىٰ أَكْبَرَ مِنْ ذٰلِكَ فَقٰالُوا أَرِنَا اَللّٰهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْهُمُ اَلصّٰاعِقَةُ بِظُلْمِهِمْ ثُمَّ اِتَّخَذُوا اَلْعِجْلَ مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَتْهُمُ اَلْبَيِّنٰاتُ فَعَفَوْنٰا عَنْ ذٰلِكَ وَ آتَيْنٰا مُوسىٰ سُلْطٰاناً مُبِيناً (۱۵۳) وَ رَفَعْنٰا فَوْقَهُمُ اَلطُّورَ بِمِيثٰاقِهِمْ وَ قُلْنٰا لَهُمُ اُدْخُلُوا اَلْبٰابَ سُجَّداً وَ قُلْنٰا لَهُمْ لاٰ تَعْدُوا فِي اَلسَّبْتِ وَ أَخَذْنٰا مِنْهُمْ مِيثٰاقاً غَلِيظاً (۱۵۴) فَبِمٰا نَقْضِهِمْ مِيثٰاقَهُمْ وَ كُفْرِهِمْ بِآيٰاتِ اَللّٰهِ وَ قَتْلِهِمُ اَلْأَنْبِيٰاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَ قَوْلِهِمْ قُلُوبُنٰا غُلْفٌ بَلْ طَبَعَ اَللّٰهُ عَلَيْهٰا بِكُفْرِهِمْ فَلاٰ يُؤْمِنُونَ إِلاّٰ قَلِيلاً (۱۵۵) وَ بِكُفْرِهِمْ وَ قَوْلِهِمْ عَلىٰ مَرْيَمَ بُهْتٰاناً عَظِيماً (۱۵۶) وَ قَوْلِهِمْ إِنّٰا قَتَلْنَا اَلْمَسِيحَ عِيسَى اِبْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اَللّٰهِ وَ مٰا قَتَلُوهُ وَ مٰا صَلَبُوهُ وَ لٰكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ وَ إِنَّ اَلَّذِينَ اِخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مٰا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلاَّ اِتِّبٰاعَ اَلظَّنِّ وَ مٰا قَتَلُوهُ يَقِيناً (۱۵۷) بَلْ رَفَعَهُ اَللّٰهُ إِلَيْهِ وَ كٰانَ اَللّٰهُ عَزِيزاً حَكِيماً (۱۵۸) وَ إِنْ مِنْ أَهْلِ اَلْكِتٰابِ إِلاّٰ لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَ يَوْمَ اَلْقِيٰامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً (۱۵۹) فَبِظُلْمٍ مِنَ اَلَّذِينَ هٰادُوا حَرَّمْنٰا عَلَيْهِمْ طَيِّبٰاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ وَ بِصَدِّهِمْ عَنْ سَبِيلِ اَللّٰهِ كَثِيراً (۱۶۰) وَ أَخْذِهِمُ اَلرِّبٰوا وَ قَدْ نُهُوا عَنْهُ وَ أَكْلِهِمْ أَمْوٰالَ اَلنّٰاسِ بِالْبٰاطِلِ وَ أَعْتَدْنٰا لِلْكٰافِرِينَ مِنْهُمْ عَذٰاباً أَلِيماً (۱۶۱) لٰكِنِ اَلرّٰاسِخُونَ فِي اَلْعِلْمِ مِنْهُمْ وَ اَلْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِمٰا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَ مٰا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَ اَلْمُقِيمِينَ اَلصَّلاٰةَ وَ اَلْمُؤْتُونَ اَلزَّكٰاةَ وَ اَلْمُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَ اَلْيَوْمِ اَلْآخِرِ أُولٰئِكَ سَنُؤْتِيهِمْ أَجْراً عَظِيماً (۱۶۲) إِنّٰا أَوْحَيْنٰا إِلَيْكَ كَمٰا أَوْحَيْنٰا إِلىٰ نُوحٍ وَ اَلنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ وَ أَوْحَيْنٰا إِلىٰ إِبْرٰاهِيمَ وَ إِسْمٰاعِيلَ وَ إِسْحٰاقَ وَ يَعْقُوبَ وَ اَلْأَسْبٰاطِ وَ عِيسىٰ وَ أَيُّوبَ وَ يُونُسَ وَ هٰارُونَ وَ سُلَيْمٰانَ وَ آتَيْنٰا دٰاوُدَ زَبُوراً (۱۶۳) وَ رُسُلاً قَدْ قَصَصْنٰاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَ رُسُلاً لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ وَ كَلَّمَ اَللّٰهُ مُوسىٰ تَكْلِيماً (۱۶۴) رُسُلاً مُبَشِّرِينَ وَ مُنْذِرِينَ لِئَلاّٰ يَكُونَ لِلنّٰاسِ عَلَى اَللّٰهِ حُجَّةٌ بَعْدَ اَلرُّسُلِ وَ كٰانَ اَللّٰهُ عَزِيزاً حَكِيماً (۱۶۵) لٰكِنِ اَللّٰهُ يَشْهَدُ بِمٰا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ وَ اَلْمَلاٰئِكَةُ يَشْهَدُونَ وَ كَفىٰ بِاللّٰهِ شَهِيداً (۱۶۶) إِنَّ اَلَّذِينَ كَفَرُوا وَ صَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اَللّٰهِ قَدْ ضَلُّوا ضَلاٰلاً بَعِيداً (۱۶۷) إِنَّ اَلَّذِينَ كَفَرُوا وَ ظَلَمُوا لَمْ يَكُنِ اَللّٰهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ وَ لاٰ لِيَهْدِيَهُمْ طَرِيقاً (۱۶۸) إِلاّٰ طَرِيقَ جَهَنَّمَ خٰالِدِينَ فِيهٰا أَبَداً وَ كٰانَ ذٰلِكَ عَلَى اَللّٰهِ يَسِيراً (۱۶۹)

بيان:

قوله تعالى: يَسْئَلُكَ أَهْلُ الْكِتابِ أَنْ تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتاباً مِنَ السَّماءِ ،أهل الكتاب هم اليهود و النصارى على ما هو المعهود فى عرف القرآن فى أمثال هذه الموارد،و عليه فالسائل هو الطائفتان جميعا دون اليهود فحسب.

و لا ينافيه كون المظالم و الجرائم المعدوده فى ضمن الآيات مختصه باليهود كسؤال الرؤيه، و اتخاذ العجل،و نقض الميثاق عند رفع الطور و الأمر بالسجده و النهى عن العدو فى السبت و غير ذلك.

فإن الطائفتين ترجعان الى أصل واحد و هو شعب إسرائيل بعث إليهم موسى و عيسى عليهما السّلام و إن انتشرت دعوه عيسى بعد رفعه فى غير بنى إسرائيل كالروم و العرب و الحبشه و مصر و غيرهم،و ما قوم عيسى بأقل ظلما لعيسى من اليهود لموسى عليهم السّلام.

و لعد الطائفتين جميعا ذا أصل واحد يخص اليهود بالذكر فيما يخصهم من الجزاء حيث قال «فَبِظُلْمٍ مِنَ الَّذِينَ هادُوا حَرَّمْنا عَلَيْهِمْ طَيِّباتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ» و لذلك أيضا عد عيسى بين الرسل المذكورين بعد كما عد موسى عليه السّلام بينهم و لو كان وجه الكلام الى اليهود فقط لم يصح ذلك، و لذلك أيضا قيل بعد هذه الآيات «يا أَهْلَ الْكِتابِ لا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَ لا تَقُولُوا عَلَى اللّهِ إِلاَّ

اَلْحَقَّ إِنَّمَا الْمَسِيحُ» الخ.

و بالجمله السائل هم أهل الكتاب جميعا و وجه الكلام معهم لاشتراكهم فى الخصيصه القوميه و هو التحكم و القول بغير الحق و المجازفه و عدم التقيد بالعهود و المواثيق،و الكلام جار معهم فيما اشتركوا فاذا اختص منهم طائفه بشىء خص الكلام به.

و الذى سألوه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم هو أن ينزّل عليهم كتابا من السماء،و لم يسألوه ما سألوه قبل نزول القرآن و تلاوه عليهم كيف و القصه إنما وقعت فى المدينه و قد بلغهم من القرآن ما نزل بمكه و شطر مما نزل بالمدينه؟بل هم ما كانوا يقنعون به دليلا للنبوه،و لا يعدّونه كتابا سماويا مع أن القرآن نزل فيما نزل مشفّعا بالتحدى و دعوى الإعجاز كما فى سور:أسرى،و يونس، و هود،و البقره النازله جميعا قبل سوره النساء.

فسؤالهم تنزيل الكتاب من السماء بعد ما كانوا يشاهدونه من أمر القرآن لم يكن إلا سؤالا جزافيا لا يصدر إلا ممن لا يخضع للحق و لا ينقاد للحقيقه و إنما يلغو و يهذو بما قدمته له أيدى الأهواء من غير أن يتقيد بقيد أو يثبت على أساس،نظير ما كانت تتحكم به قريش مع نزول القرآن،و ظهور دعوته فتقول على ما حكاه اللّه سبحانه عنهم: لَوْ لاٰ أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ (يونس۲۰/) أَوْ تَرْقىٰ فِى السَّمٰاءِ وَ لَنْ نُؤْمِنَ لِرُقِيِّكَ حَتّٰى تُنَزِّلَ عَلَيْنٰا كِتٰاباً نَقْرَؤُهُ (الإسراء۹۳/).

و لهذا الذى ذكرناه أجاب اللّه سبحانه عن مسألتهم(أولا)بأنهم قوم متمادون فى الجهاله و الضلاله لا يأبون عن أنواع الظلم و إن عظمت،و الكفر و الجحود و إن جاء البيّنه،و عن نقض المواثيق و إن غلظت و غير ذلک من الكذب و البهتان و أى ظلم،و من هذا شأنه لا يصلح لإجابه ما سأله و الإقبال على ما اقترحه.

و(ثانيا)أن الكتاب الذى أنزله اللّه و هو القرآن مقارن لشهاده اللّه سبحانه و ملائكته و هو الذى يفصح عن التحدى بعد التحدى بآياته الكريمه.

ص :۷۹۸

فقال تعالى فى جوابهم أولا «فَقَدْ سَأَلُوا مُوسىٰ أَكْبَرَ مِنْ ذٰلِکَ» أى مما سألوک من تنزيل كتاب من السماء إليهم «فَقالُوا أَرِنَا اللّٰهَ جَهْرَةً» أى إراءه عيان نعاينه بأبصارنا،و هذه غايه ما يبلغه البشر من الجهاله و الهذر و الطغيان «فَأَخَذَتْهُمُ الصّاعِقَةُ بِظُلْمِهِمْ» و القصه مذكوره فى سوره البقره(آيه۵۵/-۵۶)و سوره الأعراف(آيه۱۵۵/).

ثم قال تعالى: «ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَتْهُمُ الْبَيِّنٰاتُ» و هذه عباده الصنم بعد ظهور بطلانه أو بيان أن اللّٰه سبحانه منزه عن شائبه الجسميه و الحدوث،و هو من أفظع الجهالات البشريه «فَعَفَوْنٰا عَنْ ذٰلِکَ وَ آتَيْنٰا مُوسىٰ سُلْطٰاناً مُبِيناً» و قد أمرهم موسى فى ذلک أن يتوبوا الى بارئهم فيقتلوا أنفسهم فأخذوا فيه فعفا اللّٰه عنهم و لما يتم التقتيل و لما يقتل الجميع،و هو المراد بالعفو،و آتى موسى عليه السّلام سلطانا مبينا حيث سلطه عليهم و على السامرى و عجله، و القصه مذكوره فى سوره البقره(آيه۵۴/).

ثم قال تعالى: «وَ رَفَعْنٰا فَوْقَهُمُ الطُّورَ بِمِيثٰاقِهِمْ» و هو الميثاق الذى أخذه اللّٰه منهم ثم رفع فوقهم الطور،و القصه مذكوره مرتين فى سوره البقره(آيه۶۳/-۹۳).

ثم قال تعالى: «وَ قُلْنٰا لَهُمُ ادْخُلُوا الْبٰابَ سُجَّداً وَ قُلْنٰا لَهُمْ لاٰ تَعْدُوا فِي السَّبْتِ وَ أَخَذْنٰا مِنْهُمْ مِيثٰاقاً غَلِيظاً» و القصتان مذكورتان فى سوره البقره(آيه:۵۸-۶۵)و سوره الأعراف (۱۶۱-۱۶۳)و ليس من البعيد أن يكون الميثاق المذكور راجعا الى القصتين و الى غيرهما فإن القرآن يذكر أخذ الميثاق منهم متكرّرا كقوله تعالى: وَ إِذْ أَخَذْنٰا مِيثٰاقَ بَنِي إِسْرٰائِيلَ لاٰ تَعْبُدُونَ إِلاَّ اللّٰهَ الآيه(البقره۸۳/)؛و قوله تعالى: وَ إِذْ أَخَذْنٰا مِيثٰاقَكُمْ لاٰ تَسْفِكُونَ دِمٰاءَكُمْ وَ لاٰ تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيٰارِكُمْ ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ وَ أَنْتُمْ تَشْهَدُونَ (البقره۸۴/).

قوله تعالى: فَبِمٰا نَقْضِهِمْ مِيثٰاقَهُمْ ،الفاء للتفريع و المجرور متعلق بما سيأتى بعد عده آيات-يذكر فيها جرائمهم-من قوله «حَرَّمْنٰا عَلَيْهِمْ» و الآيات مسوقه لبيان ما جازاهم اللّٰه به و خيم الجزاء الدنيوى و الاخروى،و فيها ذكر بعض ما لم يذكر من سننهم السيّئه أولا.

و قوله «فَبِما نَقْضِهِمْ مِيثاقَهُمْ» تلخيص لما ذكر منهم من نقض المواثيق و لما لم يذكر من المواثيق المأخوذه منهم.

و قوله «وَ كُفْرِهِمْ بِآياتِ اللّهِ» تلخص لأنواع من الكفر كفروا بها فى زمن موسى عليه السّلام و بعده قص القرآن كثيرا منها،و من جملتها الموردان المذكوران فى صدر الآيات أعنى قوله «فَقَدْ سَأَلُوا مُوسى أَكْبَرَ مِنْ ذلِكَ فَقالُوا أَرِنَا اللّهَ جَهْرَةً» ،و قوله «ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِ ما جاءَتْهُمُ الْبَيِّناتُ» و إنما قدما فى الصدر،و أخّرا فى هذه الآيه لأن المقامين مختلفان فيختلف مقتضاهما فإن صدر الآيات متعرض لسؤالهم تنزيل كتاب من السماء،و ذكر سؤالهم أكبر من ذلك و عبادتهم العجل أنسب به و ألصق،و هذه الآيه و ما بعدها متعرضه لمجازاتهم فى قبال أعمالهم بعد ما كانوا أجابوا دعوه الحق و ذكر أسباب ذلك،و الابتداء بذكر نقض الميثاق أنسب فى هذا المقام و أقرب.

و قوله «وَ قَتْلِهِمُ الْأَنْبِياءَ بِغَيْرِ حَقٍّ» بعنى بهم زكريا و يحيى و غيرهما ممن ذكر القرآن قتلهم إجمالا من غير تسميه.

و قوله «وَ قَوْلِهِمْ قُلُوبُنا غُلْفٌ» جمع أغلف أى فى أغشيه تمنعها عن استماع الدعوه النبويّه، و قبول الحق لو دعيت إليه،و هذه كلمه ذكروها يريدون بها ردّ الدعوه،و إسناد عدم إجابتهم للدعوه الى اللّه سبحانه كأنهم كانوا يدعون أنهم خلقوا غلف القلوب،أو أنهم جعلوا بالنسبه الى دعوه غير موسى كذلك من غير استناد ذلك الى اختيارهم و صنعهم.

و لذلك ردّ اللّه سبحانه عليهم بقوله «بَلْ طَبَعَ اللّهُ عَلَيْها بِكُفْرِهِمْ فَلا يُؤْمِنُونَ إِلاّ قَلِيلاً» فبيّن أن إباء قلوبهم عن استماع الدعوه الحقه مستند الى صنع اللّه لكن لا كما يدعون أنهم لا صنع لهم فى ذلك بل إنما فعل ذلك بهم فى مقابل كفرهم و جحودهم للحق،و كان أثر ذلك أن هذا القوم لا يؤمنون إلا قليل منهم.

و قد تقدم الكلام فى هذا الاستثناء،و أن هذه النقمه الإلهيه إنما نزلت بهم بقوميتهم

ص:٨٠٠

و مجتمعهم،فالمجموع من حيث المجموع مكتوب عليهم النقمه،و مطبوع على قلوبهم محال لهم أن يؤمنوا بأجمعهم،و لا ينافى ذلك إيمان البعض القليل منهم.

قوله تعالى: وَ بِكُفْرِهِمْ وَ قَوْلِهِمْ عَلىٰ مَرْيَمَ بُهْتاناً عَظِيماً و هو قذفها عليها السّلام فى ولاده عيسى بالزنا،و هو كفر و بهتان معا و قد كلمهم عيسى فى أول ولادته و قال: إِنِّى عَبْدُ اللّٰهِ آتٰانِىَ الْكِتٰابَ وَ جَعَلَنِى نَبِيًّا (مريم٣٠/).

قوله تعالى: وَ قَوْلِهِمْ إِنّٰا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللّٰهِ وَ مٰا قَتَلُوهُ وَ مٰا صَلَبُوهُ وَ لٰكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ قد تقدم فى قصص عيسى عليه السّلام فى سوره آل عمران أنهم اختلفوا فى كيفيه قتله صلبا و غير صلب فلعل حكايته تعالى عنهم دعوى قتله أولا ثم ذكر القتل و الصلب معا فى مقام الرد و النفى لبيان النفى التام بحيث لا يشوبه ريب فإن الصلب لكونه نوعا خاصا فى تعذيب المجرمين لا يلازم القتل دائما،و لا يتبادر الى الذهن عند إطلاق القتل،و قد اختلف فى كيفيه قتله فمجرد نفى القتل ربما أمكن أن يتأول فيه بأنهم ما قتلوه قتلا عاديا،و لا ينافى ذلك أن يكونوا قتلوه صلبا فلذلك ذكر تعالى بعد قوله «وَ مٰا قَتَلُوهُ» قوله «وَ مٰا صَلَبُوهُ» ليؤدى الكلام حقه من الصراحه،و ينص على أنه عليه السّلام لم يتوف بأيديهم لا صلبا و لا غير مصلوب،بل شبه لهم أمره فأخذوا غير المسيح عليه السّلام مكان المسيح فقتلوه أو صلبوه، و ليس من البعيد عاده،فإن القتل فى أمثال تلك الاجتماعات الهمجيه و الهجمه و الغوغاء ربما أخطأ المجرم الحقيقى الى غيره و قد قتله الجنديّون من الروميين،و ليس لهم معرفه بحاله على نحو الكمال فمن الممكن أن يأخذوا مكانه غيره،و مع ذلك فقد وردت روايات أن اللّه تعالى ألقى شبهه على غيره فأخذ و قتل مكانه.

و قوله: وَ إِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ أى اختلفوا فى عيسى أو فى قتله لَفِى شَكٍّ مِنْهُ أى فى جهل بالنسبه الى أمره مٰا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلاَّ اتِّبٰاعَ الظَّنِّ و هو التخمين أو رجحان ما بحسب ما أخذه بعضهم من أفواه بعض.

و قوله: وَ مٰا قَتَلُوهُ يَقِيناً أى ما قتلوه قتل يقين أو ما قتلوه أخبرک خبر يقين، و ربما قيل:إن الضمير فى قوله «وَ مٰا قَتَلُوهُ» راجع الى العلم أى ما قتلوا العلم يقينا.و قتل العلم لغه تمحيضه و تخليصه من الشک و الريب،و ربما قيل:إن الضمير يعود الى الظن أى ما محّضوا ظنهم و ما تثبتوا فيه،و هذا المعنى على تقدير ثبوته معنى غريب لا يحمل عليه لفظ القرآن.

قوله تعالى: بَلْ رَفَعَهُ اللّٰهُ إِلَيْهِ وَ كٰانَ اللّٰهُ عَزِيزاً حَكِيماً و قد قص اللّه سبحانه هذه القصه فى سوره آل عمران فقال: إِذْ قٰالَ اللّٰهُ يٰا عِيسىٰ إِنِّى مُتَوَفِّيكَ وَ رٰافِعُكَ إِلَيَّ (آل عمران/۵۵)فذكر التوفى ثم الرفع.

قوله تعالى: وَ إِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتٰابِ إِلاّٰ لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَ يَوْمَ الْقِيٰامَهِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً . «إِنْ» نافيه و المبتدأ محذوف يدل عليه الكلام فى سياق النفى، و التقدير:و إن أحد من أهل الكتاب إلا ليؤمنن،و الضمير فى قوله «بِهِ» و قوله «يَكُونُ» راجع الى عيسى،و أما الضمير فى قوله «قَبْلَ مَوْتِهِ» ففيه خلاف.

و الذى ينبغى التدبر و الإمعان فيه هو أن وقوع قوله «وَ يَوْمَ الْقِيٰامَهِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً» فى سياق قوله «وَ إِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتٰابِ إِلاّٰ لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَ يَوْمَ الْقِيٰامَهِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً» ظاهر فى أن عيسى شهيد على جميعهم يوم القيامه كما أن جميعهم يؤمنون به قبل الموت،و قد حكى سبحانه قول عيسى فى خصوص هذه الشهاده على وجه خاص،فقال عنه: وَ كُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً مٰا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمّٰا تَوَفَّيْتَنِى كُنْتَ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَ أَنْتَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ (المائده/۱۱۷).

فقصّر عليه السّلام شهادته فى أيام حياته فيهم قبل توفّيه،و هذه الآيه أعنى قوله «وَ إِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتٰابِ» الخ؛تدل على شهادته على جميع من يؤمن به فلو كان المؤمن به هو الجميع كان لازمه أن لا يتوفّى إلا بعد الجميع،و هذا ينتج المعنى الثانى،و هو كونه عليه السّلام حيا بعد،و يعود إليهم ثانيا حتى يؤمنوا به.نهايه الأمر أن يقال:إن من لا يدرک منهم رجوعه إليهم ثانيا يؤمن به عند

موته،و من أدرك ذلك آمن به إيمانا اضطرارا أو اختيارا.

على أن الأنسب بوقوع هذه الآيه «وَ إِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتابِ إِلاّ لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ» ،فيما وقع فيه من السياق أعنى بعد قوله تعالى «وَ ما قَتَلُوهُ وَ ما صَلَبُوهُ وَ لكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ -الى أن قال- بَلْ رَفَعَهُ اللّهُ إِلَيْهِ وَ كانَ اللّهُ عَزِيزاً حَكِيماً» أن تكون الآيه فى مقام بيان أنه لم يمت و أنه حى بعد اذ لا يتعلق ببيان إيمانهم الاضطرارى و شهادته عليهم فى غير هذه الصوره غرض ظاهر.

فهذا الذى ذكرناه يؤيد كون المراد بإيمانهم به قبل الموت إيمانهم جميعا به قبل موته عليه السّلام.

و بالجمله،الذى يفيده التدبير فى سياق الآيات و ما ينضم إليها من الآيات المربوطه بها هو أن عيسى عليه السّلام لم يتوفّ بقتل أو صلب و لا بالموت حتف الأنف على نحو ما نعرفه من مصداقه -كما تقدمت الإشاره إليه-و قد تكلمنا بما تيسر لنا من الكلام فى قوله تعالى: يا عِيسى إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَ رافِعُكَ إِلَيَّ (آل عمران/۵۵)فى الجزء الثالث من هذا الكتاب.

قوله تعالى: فَبِظُلْمٍ مِنَ الَّذِينَ هادُوا حَرَّمْنا عَلَيْهِمْ طَيِّباتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ الفاء للتفريع،و قد نكّر لفظ الظلم و كأنه للدلاله على تفخيم أمره أو للإبهام،اذ لا يتعلق على تشخيصه غرض مهم و هو بدل مما تقدم ذكره من فجائعهم غير أنه ليس بدل الكل من الكل كما ربما قيل،بل بدل البعض من الكل،فإنه تعالى جعل هذا الظلم منهم سببا لتحريم الطيبات عليهم،و لم تحرّم عليهم إلا فى شريعه موسى المنزله فى التوراه،و بها تختتم شريعه موسى،و قد ذكر فيما ذكر من فجائعهم و مظالمهم أمور جرت و وقعت بعد ذلك كالبهتان على مريم و غير ذلك.

فالمراد بالظلم بعض ما ذكر من مظالمهم الفجيعه فهو السبب لتحريم ما حرّم عليهم من الطيبات بعد إحلالها.

ثم ضم الى ذلك قوله «وَ بِصَدِّهِمْ عَنْ سَبِيلِ اللّهِ كَثِيراً» و هو إعراضهم المتكرر عن سبيل اللّه

«وَ أَخْذِهِمُ الرِّبَوا وَ قَدْ نُهُوا عَنْهُ وَ أَكْلِهِمْ أَمْوالَ النّاسِ بِالْباطِلِ» .

قوله تعالى: وَ أَعْتَدْنا لِلْكافِرِينَ مِنْهُمْ عَذاباً أَلِيماً معطوف على قوله «حَرَّمْنا عَلَيْهِمْ طَيِّباتٍ» فقد استوجبوا بمظالمهم من اللّه جزاءين:جزاء دنيوى عام و هو تحريم الطيّبات،و جزاء أخروى خاص بالكافرين منهم و هو العذاب الأليم.

قوله تعالى: لٰكِنِ الرّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَ الْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِما أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَ ما أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ استثناء و استدراك من أهل الكتاب، «وَ الرّاسِخُونَ» و ما عطف عليه مبتدأ و «يُؤْمِنُونَ» خبره،و قوله «مِنْهُمْ» متعلق بالراسخون و «مِنْ» فيه تبعيضيّه.

و الظاهر أن «الْمُؤْمِنُونَ» يشارك «الرّاسِخُونَ» فى تعلق قوله «مِنْهُمْ» به معنى و المعنى:

لكن الراسخون فى العلم و المؤمنون بالحقيقه من أهل الكتاب يؤمنون بك و بما أنزل من قبلك، و يؤيده التعليل الآتى فى قوله «إِنّا أَوْحَيْنا إِلَيْكَ كَما أَوْحَيْنا إِلىٰ نُوحٍ وَ النَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ» الخ؛فإن ظاهر الآيه كما سيأتى بيان أنهم آمنوا بك لما وجدوا أن نبوتك و الوحى الذى أكرمناك به يماثل الوحى الذى جاءهم به الماضون السابقون من أنبياء اللّه:نوح و النبيون من بعده،و الأنبياء من آل إبراهيم،و آل يعقوب،و آخرون ممن لم نقصصهم عليك من غير فرق.

و هذا المعنى-كما ترى-أنسب بالمؤمنين من أهل الكتاب أن يوصفوا به دون المؤمنين من العرب الذين وصفهم اللّه سبحانه بقوله: لِتُنْذِرَ قَوْماً ما أُنْذِرَ آباؤُهُمْ فَهُمْ غافِلُونَ (يس/ ۶).

و قوله «وَ الْمُقِيمِينَ الصَّلاٰةَ» معطوف على «الرّاسِخُونَ» و منصوب على المدح،و مثله فى العطف قوله «وَ الْمُؤْتُونَ الزَّكاٰةَ» و قوله «وَ الْمُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ» مبتدأ خبره قوله «أُولٰئِكَ سَنُؤْتِيهِمْ أَجْراً عَظِيماً» و لو كان قوله «وَ الْمُقِيمِينَ الصَّلاٰةَ» مرفوعا كما نقل عن مصحف ابن مسعود كان هو ما عطف عليه مبتدأ خبره قوله «أُولٰئِكَ» .

و بالجمله قوله «لٰكِنِ الرّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ» استثناء من أهل الكتاب من حيث لازم سؤالهم

النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن ينزل عليهم كتابا من السماء كما تقدم أن لازم سؤالهم ذلك أن لا يكفى ما جاءهم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من الكتاب و الحكمه المصدقين لما أنزل من قبله من آيات اللّه على أنبيائه و رسله، فى دعوتهم الى الحق و إثباته،مع أنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لم يأتهم إلا مثل ما أتاهم به من قبله من الأنبياء،و لم يعش فيهم و لم يعاشرهم إلا بما عاشوا به و عاشروا به كما قال تعالى: قُلْ مٰا كُنْتُ بِدْعاً مِنَ الرُّسُلِ (الأحقاف/٩)و قال تعالى: وَ مٰا أَرْسَلْنٰا قَبْلَكَ إِلاّٰ رِجٰالاً نُوحِي إِلَيْهِمْ فَسْئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لاٰ تَعْلَمُونَ وَ مٰا جَعَلْنٰاهُمْ جَسَداً لاٰ يَأْكُلُونَ الطَّعٰامَ وَ مٰا كٰانُوا خٰالِدِينَ -الى أن قال- لَقَدْ أَنْزَلْنٰا إِلَيْكُمْ كِتٰاباً فِيهِ ذِكْرُكُمْ أَ فَلاٰ تَعْقِلُونَ (الأنبياء/١٠).

فذكر اللّه سبحانه فى فصل من القول:إن هؤلاء السائلين و هم أهل الكتاب ليست عندهم سجيه اتباع الحق و لا ثبات و لا عزم و لا رأى،و كم من آيه بينه ظلموها،و دعوه حق صدوا عنها،إلا أن الراسخين فى العلم منهم لما كان عندهم ثبات على علمهم و ما وضح من الحق لديهم،و كذا المؤمنون حقيقه منهم لما كان عندهم سجيه اتباع الحق يؤمنون بما أنزل إليك و ما أنزل من قبلك لما وجدوا أن الذى نزّل إليك من الوحى يماثل ما نزّل من قبلك على سائر النبيين:نوح و من بعده.

و من هنا يظهر(أولا)وجه توصيف من اتبع النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من أهل الكتاب بالراسخين فى العلم و المؤمنين،فإن الآيات السابقه تقص عنهم أنهم غير راسخين فيما علموا غير مستقرين على شىء من الحق و إن استوثق منهم بأغلظ المواثيق،و أنهم غير مؤمنين بآيات اللّه صادون عنها و إن جاءتهم البينات،فهؤلاء الذين استثناهم اللّه راسخون فى العلم أو مؤمنون حقيقه.

و(ثانيا)وجه ذكر ما أنزل قبلا-مع القرآن فى قوله «يُؤْمِنُونَ بِمٰا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَ مٰا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ» لأن المقام مقام نفى الفرق بين القبيلين.

و(ثالثا)أن قوله فى الآيه التاليه «إِنّٰا أَوْحَيْنٰا إِلَيْكَ كَمٰا أَوْحَيْنٰا» الخ؛فى مقام التعليل لإيمان هؤلاء المستثنين.

ص:٨٠٥

قوله تعالى: إِنّٰا أَوْحَيْنٰا إِلَيْكَ كَمٰا أَوْحَيْنٰا إِلىٰ نُوحٍ وَ النَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ فى مقام التعليل لقوله «يُؤْمِنُونَ بِمٰا أُنْزِلَ إِلَيْكَ» كما عرفت آنفا.و محصّل المعنى-و اللّه أعلم-أنهم آمنوا بما أنزل إليك لأنّا لم نؤتك أمرا مبتدعا يختص من الدعاوى و الجهات بما لا يوجد عنك غيرك من الأنبياء السابقين،بل الأمر على نهج واحد لا اختلاف فيه،فإنّا أوحينا إليك كما أوحينا الى نوح و النبيين من بعده،و نوح أول نبى جاء بكتاب و شريعه،و كما أوحينا الى إبراهيم و من بعده من آله،و هم يعرفونهم و يعرفون كيفيه بعثتهم و دعوتهم،فمنهم من أوتى بكتاب كداود أوتى زبورا و هو وحى نبوى،و موسى اوتى التكليم و هو وحى نبوى،و غيرهما كإسماعيل و إسحاق و يعقوب أرسلوا بغير كتاب،و ذلك أيضا عن وحى نبوى.

و يجمع الجميع أنهم رسل مبشّرون بثواب اللّه منذرون بعذابهن،أرسلهم اللّه لإتمام الحجه على الناس ببيان ما ينفعهم و ما يضرهم فى أخراهم و دنياهم لئلا يكون للناس على اللّه حجه بعد الرسل.

قوله تعالى: وَ الْأَسْبٰاطِ تقدّم فى قوله تعالى: وَ يَعْقُوبَ وَ الْأَسْبٰاطِ (آل عمران/ ٨۴)أنهم أنبياء من ذريه يعقوب أو من أسباط بنى إسرائيل.

قوله تعالى: وَ آتَيْنٰا دٰاوُدَ زَبُوراً قيل إنه بمعنى المكتوب من قولهم:زبره أى كتبه فالزبور بمعنى المزبور.

قوله تعالى: رُسُلاً مُبَشِّرِينَ وَ مُنْذِرِينَ أحوال ثلاثه أو الأول حال و الأخير ان وصفان له.و قد تقدم استيفاء البحث عن معنى إرسال الرسل و تمام الحجه من اللّه على الناس، و أن العقل لا يغنى وحده عن بعثه الأنبياء بالشرائع الإلهيه فى الكلام على قوله تعالى: كٰانَ النّٰاسُ أُمَّةً وٰاحِدَةً (البقره٢١٣/)فى الجزء الثانى من هذا الكتاب.

قوله تعالى: وَ كٰانَ اللّٰهُ عَزِيزاً حَكِيماً و اذا كانت له العزه المطلقه و الحكمه المطلقه استحال أن يغلبه أحد بحجه بل له الحجه البالغه،قال تعالى: قُلْ فَلِلّٰهِ الْحُجَّةُ الْبٰالِغَةُ

(الأنعام/۱۴۹).

قوله تعالى: لَكِنِ اللَّهُ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ وَ الْمَلائِكَةُ يَشْهَدُونَ ،استدراک آخر فى معنى الاستثناء المنقطع من الرد المتعلق بسؤالهم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم تنزيل كتاب إليهم من السماء،فإن الذى ذكر اللّه تعالى فى رد سؤالهم بقوله «فَقَدْ سَأَلُوا مُوسىٰ أَكْبَرَ مِنْ ذٰلِكَ» (الى آخر الآيات)؛لازم معناه أن سؤالهم مردود إليهم،لأن ما جاء به النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بوحى من ربه لا يغاير نوعا ما جاء به سائر النبيين من الوحى،فمن ادعى أنه مؤمن بما جاءوا به فعليه أن يؤمن بما جاء به من غير فرق.

ثم استدرک عنه بأن اللّه مع ذلک يشهد بما أنزل على نبيه و الملائكه يشهدون و كفى باللّه شهيدا.

و متن شهادته قوله «أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ» فإن مجرد النزول لا يكفى فى المدعى،لأن من أقسام النزول النزول بوحى من الشياطين،بأن يفسد الشيطان أمر الهدايه الإلهيه فيضع سبيلا باطلا مكان سبيل اللّه الحق،أو يخلط فيدخل شيئا من الباطل فى الوحى الإلهى الحق فيختلط الأمر، كما يشير الى نفيه بقوله: عٰالِمُ الْغَيْبِ فَلاٰ يُظْهِرُ عَلىٰ غَيْبِهِ أَحَداً إِلاّٰ مَنِ ارْتَضىٰ مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ مِنْ خَلْفِهِ رَصَداً لِيَعْلَمَ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا رِسٰالاٰتِ رَبِّهِمْ وَ أَحٰاطَ بِمٰا لَدَيْهِمْ وَ أَحْصىٰ كُلَّ شَيْءٍ عَدَداً (الجن/۲۸)و قال تعالى: وَ إِنَّ الشَّيٰاطِينَ لَيُوحُونَ إِلىٰ أَوْلِيٰائِهِمْ (الأنعام/۱۲۱).

و بالجمله فالشهاده على مجرد النزول أو الإنزال لا يخرج الدعوى عن حال الإبهام،لكن تقييده بقوله «بِعِلْمِهِ» يوضح المراد كل الوضوح،و يفيد أن اللّه سبحانه أنزله الى رسوله و هو يعلم ما ذا ينزل،و يحيط به و يحفظه من كيد الشياطين.

و اذا كانت الشهاده على الإنزال،و الإنزال إنما هو بواسطه الملائكه كما يدل عليه قوله تعالى: مَنْ كٰانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلىٰ قَلْبِكَ (البقره/۹۷)و قال تعالى فى وصف هذا

الملک المکرّم: إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ کَرِیمٍ ذِی قُوَّهٍ عِنْدَ ذِی الْعَرْشِ مَکِینٍ مُطٰاعٍ ثَمَّ أَمِینٍ (التکویر۲۱/)فدل علی تحت أمره ملائکه اخری و هم الذین ذکره اذ قال: کَلاّٰ إِنَّهٰا تَذْکِرَهٌ فَمَنْ شٰاءَ ذَکَرَهُ فِی صُحُفٍ مُکَرَّمَهٍ مَرْفُوعَهٍ مُطَهَّرَهٍ بِأَیْدِی سَفَرَهٍ کِرٰامٍ بَرَرَهٍ (عبس۱۶/).

و بالجمله لکون الملائکه وسائط فی الإنزال فهم أیضا شهداء کما أنه تعالی شهید و کفی باللّه شهیدا.

و الدلیل علی شهادته تعالی ما أنزله فی کتابه من آیات التحدی کقوله تعالی: قُلْ لَئِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَ الْجِنُّ عَلیٰ أَنْ یَأْتُوا بِمِثْلِ هٰذَا الْقُرْآنِ لاٰ یَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَ لَوْ کٰانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِیراً (الإسراء۸۸/)و قوله: أَ فَلاٰ یَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ وَ لَوْ کٰانَ مِنْ عِنْدِ غَیْرِ اللّٰهِ لَوَجَدُوا فِیهِ اخْتِلاٰفاً کَثِیراً (النساء۸۲/)،و قوله: فَأْتُوا بِسُورَهٍ مِثْلِهِ وَ ادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللّٰهِ (یونس۳۸/).

قوله تعالی: إِنَّ الَّذِینَ کَفَرُوا وَ صَدُّوا عَنْ سَبِیلِ اللّٰهِ قَدْ ضَلُّوا ضَلاٰلاً بَعِیداً لمّا ذکر تعالی الحجه البالغه فی رساله نبیه و نزول کتابه من عند اللّه،و أنه من سنخ الوحی الذی اوحی الی النبیین من قبله و أنه مقرون بشهادته و شهاده ملائکته و کفی به شهیدا حقق ضلال من کفر به و أعرض عنه کائنا من کان من أهل الکتاب.

و فی الآیه تبدیل الکتاب الذی کان الکلام فی نزوله من عند اللّه بسبیل اللّه حیث قال «وَ صَدُّوا عَنْ سَبِیلِ اللّٰهِ» و فیه إیجاز لطیف کأنه قیل:إن الذین کفروا و صدوا عن هذا الکتاب و الوحی الذی یتضمنه فقد کفروا و صدوا عن سبیل اللّه،و الذین کفروا و صدوا عن سبیل اللّه، الخ.

قوله تعالی: إِنَّ الَّذِینَ کَفَرُوا وَ ظَلَمُوا لَمْ یَکُنِ اللّٰهُ لِیَغْفِرَ لَهُمْ الخ؛تحقیق و تثبیت آخر مقامه التأکید من الآیه السابقه،و علی هذا یکون المراد بالظلم هو الصد عن سبیل اللّه کما هو ظاهر.

و یمکن أن یکون الآیه فی مقام التعلیل بالنسبه الی الآیه السابقه،یبین فیها وجه ضلالهم البعید،و المعنی ظاهر (۱).

[سوره النساء (۴): الآیات ۱۷۰ الی ۱۷۵]

اشاره

یٰا أَیُّهَا اَلنّٰاسُ قَدْ جٰاءَکُمُ اَلرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّکُمْ فَآمِنُوا خَیْراً لَکُمْ وَ إِنْ تَکْفُرُوا فَإِنَّ لِلّٰهِ مٰا فِی اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ کٰانَ اَللّٰهُ عَلِیماً حَکِیماً (۱۷۰) یٰا أَهْلَ اَلْکِتٰابِ لاٰ تَغْلُوا فِی دِینِکُمْ وَ لاٰ تَقُولُوا عَلَی اَللّٰهِ إِلاَّ اَلْحَقَّ إِنَّمَا اَلْمَسِیحُ عِیسَی اِبْنُ مَرْیَمَ رَسُولُ اَللّٰهِ وَ کَلِمَتُهُ أَلْقٰاهٰا إِلیٰ مَرْیَمَ وَ رُوحٌ مِنْهُ فَآمِنُوا بِاللّٰهِ وَ رُسُلِهِ وَ لاٰ تَقُولُوا ثَلاٰثَهٌ اِنْتَهُوا خَیْراً لَکُمْ إِنَّمَا اَللّٰهُ إِلٰهٌ وٰاحِدٌ سُبْحٰانَهُ أَنْ یَکُونَ لَهُ وَلَدٌ لَهُ مٰا فِی اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی اَلْأَرْضِ وَ کَفیٰ بِاللّٰهِ وَکِیلاً (۱۷۱) لَنْ یَسْتَنْکِفَ اَلْمَسِیحُ أَنْ یَکُونَ عَبْداً لِلّٰهِ وَ لاَ اَلْمَلاٰئِکَهُ اَلْمُقَرَّبُونَ وَ مَنْ یَسْتَنْکِفْ عَنْ عِبٰادَتِهِ وَ یَسْتَکْبِرْ فَسَیَحْشُرُهُمْ إِلَیْهِ جَمِیعاً (۱۷۲) فَأَمَّا اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّٰالِحٰاتِ فَیُوَفِّیهِمْ أُجُورَهُمْ وَ یَزِیدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَ أَمَّا اَلَّذِینَ اِسْتَنْکَفُوا وَ اِسْتَکْبَرُوا فَیُعَذِّبُهُمْ عَذٰاباً أَلِیماً وَ لاٰ یَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اَللّٰهِ وَلِیًّا وَ لاٰ نَصِیراً (۱۷۳) یٰا أَیُّهَا اَلنّٰاسُ قَدْ جٰاءَکُمْ بُرْهٰانٌ مِنْ رَبِّکُمْ وَ أَنْزَلْنٰا إِلَیْکُمْ نُوراً مُبِیناً (۱۷۴) فَأَمَّا اَلَّذِینَ آمَنُوا بِاللّٰهِ وَ اِعْتَصَمُوا بِهِ فَسَیُدْخِلُهُمْ فِی رَحْمَهٍ مِنْهُ وَ فَضْلٍ وَ یَهْدِیهِمْ إِلَیْهِ صِرٰاطاً مُسْتَقِیماً (۱۷۵)

۱- ۱) .النساء ۱۵۳-۱۶۹:بحث روائی فی:نزول عیسی علیه السّلام عند ظهور المهدی علیه السّلام.

بيان:

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمُ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ فَآمِنُوا خَيْراً لَكُمْ ،خطاب عام لأهل الكتاب و غيرهم من الناس كافه،متفرّع على ما مر من البيان لأهل الكتاب،و إنما عمم الخطاب لصلاحيه المدعو إليه و هو الإيمان بالرسول كذلك لعموم الرساله.

و قوله «خَيْراً لَكُمْ» حال من الإيمان و هى حال لازمه أى حال كون الإيمان من صفته اللازمه أنه خير لكم.

و قوله «وَ إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلّٰهِ مٰا فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ» ،أى إن تكفروا لم يزد كفركم عليكم شيئا،و لا ينقص من اللّه سبحانه شيئا،فإن كل شىء مما فى السماوات و الارض للّه فمن المحال ان يسلب منه تعالى شىء من ملكه فإن فى طباع كل شىء مما فى السماوات و الأرض أنه للّه لا شريك له فكونه موجودا و كونه مملوكا شىء واحد بعينه،فكيف يمكن أن ينزع من ملكه تعالى شىء و هو شىء؟

و الآيه من الكلمات الجامعه التى كلما أمعنت فى تدبرها أفادت زياده لطف فى معناها، و سعه عجيبه فى تبيانها،فإحاطه ملكه تعالى على الاشياء و آثارها تعطى فى الكفر و الإيمان و الطاعه و المعصيه معانى لطيفه،فعليك بزياده التدبر فيها.

قوله تعالى: يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لاَ تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَ لاَ تَقُولُوا عَلَى اللّٰهِ إِلاَّ الْحَقَّ ،ظاهر الخطاب بقرينه ما يذكر فيه من أمر المسيح عليه السّلام أنه خطاب للنصارى،و انما خوطبوا بأهل الكتاب-و هو وصف مشترك-اشعارا بأن تسميهم بأهل الكتاب يقتضى أن

لا يتجاوزوا حدود ما أنزله اللّه و بيّنه فى كتبه،و مما بيّنه أن لا يقولوا عليه الا الحق.

و ربما أمكن أن يكون خطابا لليهود و النصارى جميعا،فإن اليهود أيضا كالنصارى فى غلوهم فى الدين،و قولهم على اللّه غير الحق،كما قال تعالى: وَ قَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللّٰهِ (التوبه۳۰/)،و قال تعالى: اِتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَ رُهْبَانَهُمْ أَرْبَاباً مِنْ دُونِ اللّٰهِ (التوبه/ ۳۱)،و قال تعالى: قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَىٰ كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَ بَيْنَكُمْ -الى أن قال- وَ لاَ يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضاً أَرْبَاباً مِنْ دُونِ اللّٰهِ (آل عمران۶۴/).

و على هذا فقوله «إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللّٰهِ» الخ؛تخصيص فى الخطاب بعد التعميم أخذا بتكليف طائفه من المخاطبين بما يخص بهم.

هذا،لكن يبعده أن ظاهر السياق كون قوله «إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللّٰهِ» ، تعليلا لقوله «لاَ تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ» ،و لازمه اختصاص الخطاب بالنصارى و قوله «إِنَّمَا الْمَسِيحُ» أى المبارك «عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ» تصريح بالاسم و اسم الام ليكون أبعد من التفسير و التأويل بأى معنى مغاير،و ليكون دليلا على كونه انسانا مخلوقا كأى انسان ذى ام. «كَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَىٰ مَرْيَمَ» تفسير لمعنى الكلمه،فإنه كلمه«كن»التى ألقيت الى مريم البتول،لم يعمل فى تكونه الاسباب العاديه كالنكاح و الاب،قال تعالى: إِذَا قَضَىٰ أَمْراً فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (آل عمران۴۷/)فكل شىء كلمه له تعالى غير أن سائر الاشياء مختلطه بالاسباب العاديه،و الذى اختص لاجله عيسى عليه السّلام بوقوع اسم الكلمه هو فقدانه بعض الاسباب العاديه فى تولده «وَ رُوحٌ مِنْهُ» و الروح من الامر،قال تعالى: قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّى (الإسراء۸۵/)و لما كان عيسى عليه السّلام كلمه«كن»التكوينيه و هى أمر فهو روح.

و قد تقدم البحث عن الآيه فى الكلام على خلقه المسيح فى الجزء الثالث من هذا الكتاب.

قوله تعالى: فَآمِنُوا بِاللّٰهِ وَ رُسُلِهِ وَ لاَ تَقُولُوا ثَلاَثَةٌ انْتَهُوا خَيْراً لَكُمْ إِنَّمَا اللّٰهُ إِلٰهٌ وَاحِدٌ تفريع على صدر الكلام بما أنه معلل بقوله: «إِنَّمَا الْمَسِيحُ» الخ؛أى فاذا كان كذلك

وجب علیکم الإیمان علی هذا النحو،و هو أن یکون ایمانا باللّه بالربوبیه و لرسله-و منهم عیسی-بالرساله،و لا تقولوا ثلاثه انتهوا حال کون الانتهاء أو حال کون الإیمان باللّه و رسله و نفی الثلاثه خیرا لکم.

و الثلاثه هم الاقانیم الثلاثه:الاب و الابن و روح القدس،و قد تقدم البحث عن ذلک فی الآیات النازله فی أمر المسیح علیه السّلام من سوره آل عمران.

قوله تعالی: سُبْحٰانَهُ أَنْ یَکُونَ لَهُ وَلَدٌ لَهُ مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی الْأَرْضِ ،السبحان مفعول مطلق مقدر الفعل،یتعلق به قوله «أَنْ یَکُونَ» ،و هو منصوب بنزع الخافض،و التقدیر:اسبحه تسبیحا و انزهه تنزیها من أن یکون له ولد،و الجمله اعتراض مأتی به للتعظیم.

و قوله «لَهُ مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی الْأَرْضِ» حال أو جمله استیناف،و هو علی أی حال احتجاج علی نفی الولد عنه سبحانه،فإن الولد کیفما فرض هو الذی یماثل المولد فی سنخ ذاته متکونا منه،و اذا کان کل ما فی السماوات و الارض مملوکا فی أصل ذاته و آثاره للّه تعالی و هو القیوم لکل شیء وحده فلا یماثله شیء من هذه الاشیاء فلا ولد له.

و المقام مقام التعمیم لکل ما فی الوجود غیر اللّه عز اسمه و لازم هذا أن یکون قوله «مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی الْأَرْضِ» تعبیرا کنائیا عن جمیع ما سوی اللّه سبحانه اذ نفس السماوات و الارض مشموله لهذه الحجه،و لیست مما فی السماوات و الارض بل هی نفسها.

ثم لما کان ما فی الآیه من امر و نهی هدایه عامه لهم الی ما هو خیر لهم فی دنیاهم و اخراهم ذیّل الکلام بقوله «وَ کَفیٰ بِاللّٰهِ وَکِیلاً» ای ولیا لشئونکم،مدبرا لامورکم،یهدیکم الی ما هو خیر لکم و یدعوکم الی صراط مستقیم.

قوله تعالی: لَنْ یَسْتَنْکِفَ الْمَسِیحُ أَنْ یَکُونَ عَبْداً لِلّٰهِ وَ لاَ الْمَلاٰئِکَهُ الْمُقَرَّبُونَ احتجاج آخر علی نفی الوهیّه المسیح علیه السّلام مطلقا سواء فرض کونه ولدا أو أنه

ثالث ثلاثه،فإن المسيح عبد للّه لن يستنكف أبدا عن عبادته،و هذا مما لا ينكره النصارى، و الأناجيل الدائره عندهم صريحه فى أنه كان يعبد اللّه تعالى،و لا معنى لعباده الولد الذى هو سنخ إله و لا لعباده الشىء لنفسه و لا لعباده أحد الثلاثه لثالثها الذى ينطبق وجوده على كل منها،و قد تقدم الكلام على هذا البرهان فى مباحث المسيح عليه السّلام.

و قوله «وَ لاَ الْمَلاٰئِكَهُ الْمُقَرَّبُونَ» تعميم للكلام على الملائكه لجريان الحجه بعينها فيهم،و قد قال جماعه من المشركين-كمشركى العرب-:بكونهم بنات اللّه،فالجمله استطراديه.

و التعبير فى الآيه أعنى قوله «لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْداً لِلّٰهِ وَ لاَ الْمَلاٰئِكَهُ الْمُقَرَّبُونَ» عن عيسى عليه السّلام بالمسيح،و كذا توصيف الملائكه بالمقربين مشعر بالعليه لما فيهما من معنى الوصف،أى إن عيسى لن يستنكف عن عبادته و كيف يستنكف و هو مسيح مبارك؟و لا الملائكه و هم مقربون؟و لو رجى فيهم أن يستنكفوا لم يبارك اللّه فى هذا و لا قرّب هؤلاء،و قد وصف اللّه المسيح أيضا بأن مقرب فى قوله: وَجِيهاً فِى الدُّنْيٰا وَ الْآخِرَهِ وَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ (آل عمران۴۵/).

قوله تعالى: وَ مَنْ يَسْتَنْكِفْ عَنْ عِبٰادَتِهِ وَ يَسْتَكْبِرْ فَسَيَحْشُرُهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعاً حال من المسيح و الملائكه و هو فى موضع التعليل أى و كيف يستنكف المسيح و الملائكه المقربون عن عبادته و الحال أن الذين يستنكفون عن عبادته و يستكبرون من عباده من الانس و الجن و الملائكه يحشرون إليه جميعا،فيجزون حسب أعمالهم،و المسيح و الملائكه يعلمون ذلک و يؤمنون به و يتقونه.

و من الدليل على أن قوله «وَ مَنْ يَسْتَنْكِفْ عَنْ عِبٰادَتِهِ وَ يَسْتَكْبِرْ» الخ؛فى معنى أن المسيح و الملائكه المقربين عالمون بأن المستنكفين يحشرون اليه قوله «وَ يَسْتَكْبِرْ» إنما قيد به قوله «وَ مَنْ يَسْتَنْكِفْ» لأن مجرد الاستنكاف لا يوجب السخط الإلهى اذا لم يكن عن استكبار كما فى الجهلاء و المستضعفين،و أما المسيح و الملائكه فان استنكافهم لا يكون إلا عن استكبار

لكونهم عالمين بمقام ربهم،و لذلك اكتفى بذكر الاستنكاف فحسب فيهم،فيكون معنى تعليل هذا بقوله «وَ مَنْ يَسْتَنْكِفْ عَنْ عِبادَتِهِ وَ يَسْتَكْبِرْ» ،أنهم عالمون بأن من يستنكف عن عبادته،الخ.

و قوله «جَمِيعاً» أى صالحا و طالحا و هذا هو المصحح للتفضيل الذى يتلوه من قوله «فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ» الخ.

قوله تعالى: وَ لا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللّهِ وَلِيًّا وَ لا نَصِيراً التعرض لنفى الولى و النصير مقابله لما قيل به من الوهيه المسيح و الملائكه.

قوله تعالى: يا أَيُّهَا النّاسُ قَدْ جاءَكُمْ بُرْهانٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَ أَنْزَلْنا إِلَيْكُمْ نُوراً مُبِيناً قال الراغب:البرهان بيان للحجه،و هو فعلان مثل الرجحان و الثنيان.و قال بعضهم:هو مصدر بره يبره اذا ابيض.انتهى،فهو على أى حال مصدر.و ربما استعمل بمعنى الفاعل كما اذا اطلق على نفس الدليل و الحجه.

و المراد بالنور هو القرآن لا محاله بقرينه قوله «وَ أَنْزَلْنا إِلَيْكُمْ» و يمكن أن يراد بالبرهان أيضا ذلك،و الجملتان اذا تؤكد إحداهما الاخرى.

و يمكن أن يراد به النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و يؤيده وقوع الآيه فى ذيل الآيات المبينه لصدق النبى فى رسالته،و نزول القرآن من عند اللّه تعالى،و كون الآيه تفريعا لذلك و يؤيده أيضا قوله تعالى فى الآيه التاليه «وَ اعْتَصَمُوا بِهِ» لما تقدم فى الكلام على قوله: وَ مَنْ يَعْتَصِمْ بِاللّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ (آل عمران/١٠١)أن المراد بالاعتصام الأخذ بكتاب اللّه و الاتباع لرسوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

قوله تعالى: فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللّهِ وَ اعْتَصَمُوا بِهِ ،بيان لثواب من اتّبع برهان ربه و النور النازل من عنده.

و الآيه كأنها منتزعه من الآيه السابقه المبينه لثواب الذين آمنوا و عملوا الصالحات أعنى

قوله «فَأَمَّا اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّالِحاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَ يَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ» ،و لعله لذلك لم يذكر هاهنا جزاء المتخلف من تبعيه البرهان و النور،لأنه بعينه ما ذكر فى الآيه السابقه،فلا حاجه الى تكراره ثانيا بعد الإشعار بأن جزاء المتبعين هاهنا جزاء المتبعين هنالك،و ليس هناك إلا فريقان:المتبعون و المتخلفون.

و على هذا فقوله فى هذه الآيه «فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِنْهُ» يحاذى قوله فى تلك الآيه «فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ» و هو الجنه،و أيضا قوله فى هذه الآيه «وَ فَضْلٍ» يحاذى قوله فى تلك الآيه «وَ يَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ» و أما قوله «وَ يَهْدِيهِمْ إِلَيْهِ صِراطاً مُسْتَقِيماً» فهو من آثار ما ذكر فيها من الاعتصام باللّه كما فى قوله: وَ مَنْ يَعْتَصِمْ بِاللّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ (آل عمران/١٠١).

[سوره النساء (۴): آیه ۱۷۶]

اشاره

يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اَللّهُ يُفْتِيكُمْ فِي اَلْكَلالَةِ إِنِ امْرُؤٌ هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَ لَهُ أُخْتٌ فَلَها نِصْفُ ما تَرَكَ وَ هُوَ يَرِثُها إِنْ لَمْ يَكُنْ لَها وَلَدٌ فَإِنْ كانَتَا اثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا اَلثُّلُثانِ مِمّا تَرَكَ وَ إِنْ كانُوا إِخْوَةً رِجالاً وَ نِساءً فَلِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ اَلْأُنْثَيَيْنِ يُبَيِّنُ اَللّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا وَ اَللّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (١٧۶)

بيان:

قوله تعالى: يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلالَةِ إِنِ امْرُؤٌ هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ ،قد تقدم الكلام فى معنى الاستفتاء و الإفتاء و معين الكلاله فى الآيات السابقه من السوره.

و قوله «لَيسَ لَهُ وَلَدٌ» ظاهره الأعم من الذكر و الانثى على ما يفيده إطلاق الولد وحده.

و قال فى المجمع:فمعناه:ليس له ولد و لا والد،و إنما أضمرنا فيه الوالد للإجماع،انتهى.و لو كان لأحد الأبوين وجود لم تخل الآيه من ذكر سهمه فالمفروض عدمهما.

و قوله «وَ لَهُ أُخْتٌ فَلَهٰا نِصْفُ مٰا تَرَكَ وَ هُوَ يَرِثُهٰا إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهٰا وَلَدٌ» سهم الاخت من أخيها،و الأخ من اخته،و منه يظهر سهم الاخت من اختها و الأخ من أخيه،و لو كان للفرضين الأخيرين فريضه اخرى لذكرت.

على أن قوله «وَ هُوَ يَرِثُهٰا» فى معنى قولنا:لو انعكس الامر-أى كان الأخ مكان الاخت- لذهب بالجميع،و على أن قوله «فَإِنْ كٰانَتَا اثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الثُّلُثٰانِ مِمّٰا تَرَكَ وَ إِنْ كٰانُوا إِخْوَةً رِجٰالاً وَ نِسٰاءً فَلِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنْثَيَيْنِ» و هو سهم الاختين،و سهم الإخوه لم يقيد فيهما الميّت بكونه رجلا أو امرأه فلا دخل لذكور الميت و انوثته فى السهام.

و الذى صرحت به الآيه من السهام سهم الاخت الواحده،و الأخ الواحد،و الاختين، و الإخوه المختلطه من الرجال و النساء،و من ذلك يعلم سهام باقى الفروض:منها:الاخوان، يذهبان بجميع المال و يقتسمان بالسويه يعلم ذلك من ذهاب الاخ الواحد بالجميع،و منها الاخ الواحد مع اخت واحده،و يصدق عليهما الإخوه كما تقدم فى أول السوره فيشمله «وَ إِنْ كٰانُوا إِخْوَةً» على أن السنّه مبينه لجميع ذلك.

و السهام المذكوره تختص بما اذا كان هناك كلاله الاب وحده،أو كلاله الابوين وحده، و أما اذا اجتمعا كالاخت لابوين مع الاخت لاب لم ترث الاخت لاب.و قد تقدم ذكره فى الكلام على آيات أول السوره.

قوله تعالى: يُبَيِّنُ اللّٰهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا ،أى حذر أن تضلوا أو لئلا تضلوا،و هو شائع فى الكلام،قال عمرو بن كلثوم:

فعجّلنا القرى أن تشتمونا

الجزء الثانی

اشاره

ص :۱

سوره المائده مدنیه و هی مائه و عشرون آیه

اشاره

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیمِ

[سوره المائده (۵): الآیات ۱ الی ۳]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;یٰا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ أُحِلَّتْ لَکُمْ بَهِیمَهُ اَلْأَنْعٰامِ إِلاّٰ مٰا یُتْلیٰ عَلَیْکُمْ غَیْرَ مُحِلِّی اَلصَّیْدِ
وَ أَنْتُمْ حُرُمٌ إِنَّ اَللّٰهَ یَحْکُمُ مٰا یُرِیدُ (۱) یٰا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا لاٰ تُحِلُّوا شَعٰائِرَ اَللّٰهِ وَ لاَ اَلشَّهْرَ اَلْحَرٰامَ وَ لاَ اَلْهَدْیَ وَ لاَ اَلْقَلاٰئِدَ وَ لاَ آمِّینَ
اَلْبَیْتَ اَلْحَرٰامَ یَبْتَغُونَ فَضْلاً مِنْ رَبِّهِمْ وَ رِضْوٰاناً وَ إِذٰا حَلَلْتُمْ فَاصْطٰادُوا وَ لاٰ یَجْرِمَنَّکُمْ شَنَآنُ قَوْمٍ أَنْ صَدُّوکُمْ عَنِ اَلْمَسْجِدِ اَلْحَرٰامِ أَنْ
تَعْتَدُوا وَ تَعٰاوَنُوا عَلَی اَلْبِرِّ وَ اَلتَّقْویٰ وَ لاٰ تَعٰاوَنُوا عَلَی اَلْإِثْمِ وَ اَلْعُدْوٰانِ وَ اِتَّقُوا اَللّٰهَ إِنَّ اَللّٰهَ شَدِیدُ اَلْعِقٰابِ (۲) حُرِّمَتْ عَلَیْکُمُ اَلْمَیْتَهُ وَ
اَلدَّمُ وَ لَحْمُ اَلْخِنْزِیرِ وَ مٰا أُهِلَّ لِغَیْرِ اَللّٰهِ بِهِ وَ اَلْمُنْخَنِقَهُ وَ اَلْمَوْقُوذَهُ وَ اَلْمُتَرَدِّیَهُ وَ اَلنَّطِیحَهُ وَ مٰا أَکَلَ اَلسَّبُعُ إِلاّٰ مٰا ذَکَّیْتُمْ وَ مٰا ذُبِحَ عَلَی
اَلنُّصُبِ وَ أَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلاٰمِ ذٰلِکُمْ فِسْقٌ اَلْیَوْمَ یَئِسَ اَلَّذِینَ کَفَرُوا مِنْ دِینِکُمْ فَلاٰ تَخْشَوْهُمْ وَ اِخْشَوْنِ اَلْیَوْمَ أَکْمَلْتُ لَکُمْ دِینَکُمْ وَ
أَتْمَمْتُ عَلَیْکُمْ نِعْمَتِی وَ رَضِیتُ لَکُمُ اَلْإِسْلاٰمَ دِیناً فَمَنِ اُضْطُرَّ فِی مَخْمَصَهٍ غَیْرَ مُتَجٰانِفٍ لِإِثْمٍ فَإِنَّ اَللّٰهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ (۳)

ص: ۷۰

بيان:

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ العقود جمع عقد و هو شدّ أحد شيئين بالآخر نوع شدّ يصعب معه انفصال أحدهما عن الآخر،كعقد الحبل و الخيط بآخر من مثله،و لازمه التزام أحدهما الآخر،و عدم انفكاكه عنه،و قد كان معتبرا عندهم فی الامور المحسوسه أولا ثم استعير فعمّم للامور المعنويه كعقود المعاملات الدائره بينهم من بيع أو إجاره أو غير ذلك،و كجميع العهود و المواثيق فاطلقت عليها الكلمه لثبوت أثر المعنى الذى عرفت أنه اللزوم و الالتزام فيها.

و لما كان العقد-و هو العهد-يقع على جميع المواثيق الدينيه التى أخذها اللّه من عباده من أركان و أجزاء كالتوحيد و سائر المعارف الأصليه و الاعمال العباديه و الأحكام المشروعه تأسيسا أو امضاء،و منها عقود المعاملات و غير ذلك،و كان لفظ العقود أيضا جمعا محلى باللام لا جرم كان الأوجه حمل العقود فی الآيه على ما يعمّ كل ما يصدق عليه أنّه عقد (۱).

قوله تعالى: أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ إِلاَّ مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ الخ؛الإحلال هو الإباحه و البهيمه اسم لكل ذى اربع من دواب البر و البحر على ما فی المجمع،و على هذا

ص :۸

۱- ۱) .المائده ۱-۳:كلام فی معنى العقد.

فإضافه البهيمه الى الأنعام من قبيل إضافه النوع الى أصنافه كقولنا:نوع الإنسان و جنس الحيوان،و قيل:البهيمه جنين الأنعام،و عليه فالإضافه لامیّه.و كيف كان فقوله: «أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعامِ» أى الأزواج الثمانيه أى أكل لحومها،و قوله: «إِلاّ ما يُتْلى عَلَيْكُمْ» إشاره الى ما سيأتى من قوله: «حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَ الدَّمُ وَ لَحْمُ الْخِنْزِيرِ وَ ما أُهِلَّ لِغَيْرِ اللّهِ بِهِ» الآيه.

و قوله: «غَيْرَ مُحِلِّي الصَّيْدِ وَ أَنْتُمْ حُرُمٌ» حال من ضمير الخطاب فى قوله: «أُحِلَّتْ لَكُمْ» و مفاده حرمه هذا الذى أحل اذا كان اصطياده فى حال الإحرام،كالوحشى من الظباء و البقر و الحمر اذا صيدت،و ربما قيل:إنه حال من قوله: «أَوْفُوا» أو حال من ضمير الخطاب فى قوله: «يُتْلى عَلَيْكُمْ» و الصيد مصدر بمعنى المفعول،كما أن الحرم بضمتين جمع الحرام بمعنى المحرم اسم فاعل.

قوله تعالى: يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تُحِلُّوا شَعائِرَ اللّهِ وَ لاَ الشَّهْرَ الْحَرامَ وَ لاَ الْهَدْيَ وَ لاَ الْقَلائِدَ وَ لاَ آمِّينَ الْبَيْتَ الْحَرامَ يَبْتَغُونَ فَضْلاً مِنْ رَبِّهِمْ وَ رِضْواناً خطاب مجدد للمؤمنين يفيد شده العنايه بحرمات اللّه تعالى.

و الإحلال هو الإباحه الملازمه لعدم المبالاه بالحرمه و المنزله،و يتعين معناه بحسب ما أضيف إليه:فإحلال شعائر اللّه عدم احترامها و تركها،و إحلال الشهر الحرام عدم حفظ حرمته و القتال فيه،و هكذا.

و الشعائر جمع شعيره و هى العلامه،و كأن المراد بها أعلام الحج و مناسكه.و الشهر الحرام ما حرمه اللّه من شهور السنه القمريه و هى:المحرّم و رجب و ذو القعده و ذو الحجه.و الهدى ما يساق للحج من الغنم و البقر و الإبل.و القلائد جمع قلاده،و هى ما يقلد به الهدى فى عنقه من نعل و نحوه ليعلم أنه هدى للحج فلا يتعرض له.و الآمّين جمع آم اسم فاعل من أمّ اذا قصد، و المراد به القاصدون لزياره البيت الحرام.و قوله: «يَبْتَغُونَ فَضْلاً» ،حال من «آمِّينَ»

و الفضل هو المال أو الربح المالی،فقد أطلق علیه فی قوله تعالی: فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةٍ مِنَ اللّهِ وَ فَضْلٍ لَمْ یَمْسَسْهُمْ سُوءٌ (آل عمران۱۷۴/)و غیر ذلک أو هو الأجر الاخروی أو الأعم من المال و الأجر.

و قد اختلفوا فی تفسیر الشعائر و القلائد و غیرهما من مفردات الآیه علی أقوال شتی، والدی آثرنا ذکره هو الأنسب لسیاق الآیه،و لا جدوی فی التعرض لتفاصیل الأقوال.

قوله تعالی: وَ إِذا حَلَلْتُمْ فَاصْطادُوا أمر واقع بعد الحظر لا یدل علی أزید من الإباحه بمعنی عدم المنع،و الحل و الإحلال-مجردا و مزیدا فیه-بمعنی و هو الخروج من الإحرام.

قوله تعالی: وَ لا یَجْرِمَنَّکُمْ شَنَآنُ قَوْمٍ أَنْ صَدُّوکُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ أَنْ تَعْتَدُوا یقال:جرمه یجرمه أی حمله،و منه الجریمه للمعصیه لأنها محموله من حیث وبالها، و للعقوبه المالیه و غیرها لأنها محموله علی المجرم.و ذکر الراغب أن الأصل فی معناها القطع.

و الشنآن العداوه و البغض.و قوله: «أَنْ صَدُّوکُمْ» أی منعوکم بدل أو عطف بیان من الشنآن، و محصل معنی الآیه:و لا یحملنکم عداوه قوم و هو أن منعوکم عن المسجد الحرام أن تعتدوا علیهم بعد ما أظهرکم اللّه علیهم.

قوله تعالی: وَ تَعاوَنُوا عَلَی الْبِرِّ وَ التَّقْوی وَ لا تَعاوَنُوا عَلَی الْإِثْمِ وَ الْعُدْوانِ المعنی واضح،و هذا أساس السنه الإسلامیه،و قد فسر اللّه سبحانه البر فی کلامه بالإیمان و الاحسان فی العبادات و المعاملات،کما مر فی قوله تعالی: وَ لکِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللّهِ وَ الْیَوْمِ الْآخِرِ الآیه(البقره۱۷۷/)و قد تقدم الکلام فیه.و التقوی مراقبه أمر اللّه و نهیه،فیعود معنی التعاون علی البر و التقوی الی الاجتماع علی الایمان و العمل الصالح علی أساس تقوی اللّه،و هو الصلاح و التقوی الاجتماعیان،و یقابله التعاون علی الإثم الذی هو العمل السیّئ المستتبع للتأخر فی امور الحیاه السعیده،و علی العدوان و هو التعدی علی

حقوق الناس الحقه بسلب الأمن من نفوسهم أو أعراضهم أو أموالهم و قد مر شطر من الكلام فی هذا المعنی فی ذیل قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَ صٰابِرُوا وَ رٰابِطُوا الآیه، (آل عمران ٢٠٠/)؛فی الجزء الرابع من هذا الکتاب.

ثم أکد سبحانه نهیه عن الاجتماع علی الإثم و العدوان بقوله: «وَ اتَّقُوا اللّٰهَ إِنَّ اللّٰهَ شَدِیدُ الْعِقٰابِ» و هو فی الحقیقه تأکید علی تأکید.

قوله تعالی: حُرِّمَتْ عَلَیْکُمُ الْمَیْتَهُ وَ الدَّمُ وَ لَحْمُ الْخِنْزِیرِ وَ مٰا أُهِلَّ لِغَیْرِ اللّٰهِ بِهِ هذه الأربعه مذکوره فیما نزل من القرآن قبل هذه السوره کسورتی الأنعام و النحل و هما مکّیتان،و سوره البقره و هی أول سوره مفصله نازله بالمدینه قال تعالی: قُلْ لاٰ أَجِدُ فِی مٰا أُوحِیَ إِلَیَّ مُحَرَّماً عَلیٰ طٰاعِمٍ یَطْعَمُهُ إِلاّٰ أَنْ یَکُونَ مَیْتَهً أَوْ دَماً مَسْفُوحاً أَوْ لَحْمَ خِنْزِیرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقاً أُهِلَّ لِغَیْرِ اللّٰهِ بِهِ فَمَنِ اضْطُرَّ غَیْرَ بٰاغٍ وَ لاٰ عٰادٍ فَإِنَّ رَبَّکَ غَفُورٌ رَحِیمٌ (الأنعام/ ١۴۵)و قال تعالی: إِنَّمٰا حَرَّمَ عَلَیْکُمُ الْمَیْتَهَ وَ الدَّمَ وَ لَحْمَ الْخِنْزِیرِ وَ مٰا أُهِلَّ بِهِ لِغَیْرِ اللّٰهِ فَمَنِ اضْطُرَّ غَیْرَ بٰاغٍ وَ لاٰ عٰادٍ فَلاٰ إِثْمَ عَلَیْهِ إِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ (البقره١٧٣/).

و الآیات جمیعا-کما تری-تحرّم هذه الأربعه المذکوره فی صدر هذه الآیه و تماثل الآیه أیضا فی الاستثناء الواقع فی ذیلها بقوله: «فَمَنِ اضْطُرَّ فِی مَخْمَصَهٍ غَیْرَ مُتَجٰانِفٍ لِإِثْمٍ فَإِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ» فآیه المائده بالنسبه الی هذه المعانی المشترکه بینها و بین تلک مؤکده لتلک الآیات.

بل النهی عنها و خاصه عن الثلاثه الاول أعنی المیته و الدم و لحم الخنزیر أسبق تشریعا من نزول سورتی الأنعام و النحل المکیتین،فإن آیه الأنعام تعلل تحریم الثلاثه أو خصوص لحم الخنزیر بأنه رجس،فتدل علی تحریم أکل الرجز،و قد قال تعالی فی سوره المدثر-و هی من السور النازله فی أول البعثه-: وَ الرُّجْزَ فَاهْجُرْ (المدثر۵/).

و کذلک ما عدّه تعالی بقوله: «وَ الْمُنْخَنِقَهُ وَ الْمَوْقُوذَهُ وَ الْمُتَرَدِّیَهُ وَ النَّطِیحَهُ وَ مٰا أَکَلَ السَّبُعُ»

جميعا من مصاديق الميته بدليل قوله: «إِلاّ مٰا ذَكَّيْتُمْ» فإنما ذكرت فى الآيه لنوع عنايه بتوضيح أفراد الميته و مزيد بيان للمحرمات من الأطعمه من غير أن تتضمن الآيه فيها على تشريع حديث.

و كذلك ما عدّه اللّه تعالى بقوله: «وَ مٰا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ وَ أَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلاٰمِ ذٰلِكُمْ فِسْقٌ» فإنهما و إن كانا أول ما ذكرا ذكرا فى هذه السوره لكنه تعالى علل تحريمهما أو تحريم الثانى منهما-على احتمال ضعيف-بالفسق،و قد حرم الفسق فى آيه الأنعام،و كذا قوله: «غَيْرَ مُتَجٰانِفٍ لِإِثْمٍ» يدل على تحريم ما ذكر فى الآيه لكونه إثما،و قد دلت آيه البقره على تحريم الاثم، و قال تعالى أيضا: وَ ذَرُوا ظٰاهِرَ الْإِثْمِ وَ بٰاطِنَهُ (الأنعام/١٢٠)،و قال تعالى: قُلْ إِنَّمٰا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوٰاحِشَ مٰا ظَهَرَ مِنْهٰا وَ مٰا بَطَنَ وَ الْإِثْمَ (الأعراف/٣٣).

فقد اتضح و بان أن الآيه لا تشتمل فيما عدّته من المحرمات على أمر جديد غير مسبوق بالتحريم فيما تقدم عليها من الآيات المكيه أو المدنيه المتضمنه تعداد محرمات الأطعمه من اللحوم و نحوها.

قوله تعالى: وَ الْمُنْخَنِقَةُ وَ الْمَوْقُوذَةُ وَ الْمُتَرَدِّيَةُ وَ النَّطِيحَةُ وَ مٰا أَكَلَ السَّبُعُ إِلاّٰ مٰا ذَكَّيْتُمْ المنخنقه هى البهيمه التى تموت بالخنق،و هو أعم من أن يكون عن اتفاق أو بعمل عامل اختيارا،و من أن يكون بأى آله و وسيله كانت كحبل يشد على عنقها و يسد بضغطه مجرى تنفسها،أو بإدخال رأسها بين خشبتين،كما كانت هذه الطريقه و أمثالها دائره بينهم فى الجاهليه.

و الموقوذه هى التى تضرب حتى تموت،و المترديه هى التى تردت أى سقطت من مكان عال كشاهق جبل أو بئر و نحوهما.

و النطيحه هى التى ماتت عن نطح نطحها به غيرها،و ما أكل السبع هى التى أكلها أى أكل من لحمها السبع فإن الأكل يتعلق بالمأكول سواء أفنى جميعه أو بعضه و السبع هو الوحش

الضارى كالأسد و الذئب و النمر و نحوها.

و قوله: «إِلاّٰ مٰا ذَكَّيْتُمْ» استثناء لما يقبل التذكيه بمعنى فرى الأوداج الاربعه منها كما اذا كانت فيها بقيه من الحياه يدل عليها مثل حركه ذنب أو أثر تنفس و نحو ذلك،و الاستثناء كما ذكرنا آنفا متعلق بجميع ما يقبله من المعدودات من دون أن يتقيد بالتعلق بالأخير من غير دليل عليه.

و هذه الامور الخمسه أعنى المنخنقه و الموقوذه و المترديه و النطيحه و ما أكل السبع كل ذلك من أفراد الميته و مصاديقها،بمعنى أن المترديه أو النطيحه مثلا إنما تحرمان اذا ماتتا بالتردى و النطح،و الدليل على ذلك قوله: «إِلاّٰ مٰا ذَكَّيْتُمْ» فإن من البديهى أنهما لا تؤكلان ما دامت الروح فى جثمانهما،و إنما تؤكلان بعد زهوقها و حينئذ فإما أن تذكيا أولا،و قد استثنى اللّه سبحانه التذكيه فلم يبق للحرمه إلا اذا ماتتا عن ترد أو نطح من غير تذكيه،و أما لو تردت شاه-مثلا-فى بئر ثم أخرجت سليمه مستقيمه الحال فعاشت قليلا أو كثيرا ثم ماتت حتف أنفها أو ذكيت بذبح فلا تطلق عليها المترديه،يدل على ذلك السياق فإن المذكورات فيها ما اذا هلكت،و استند هلاكها الى الوصف الذى ذكر لها كالانخناق و الوقذ و التردى و النطح.

و الوجه فى تخصيص هذه المصاديق من الميته بالذكر رفع ما ربما يسبق الى الوهم أنها ليست ميته بناء على أنها أفراد نادره منها،و الذهن يسبق غالبا الى الفرد الشائع،و هو ما اذا ماتت بمرض و نحوه من غير أن يكون لمفاجأه سبب من خارج،فصرح تعالى بهذه الأفراد و المصاديق النادره بأسمائها حتى يرتفع اللبس و تتضح الحرمه.

و قوله تعالى: وَ مٰا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ قال الراغب فى المفردات:نصب الشىء وضعه وضعا ناتئا كنصب الرمح و البناء و الحجر،و النصيب الحجاره تنصب على الشىء،و جمعه نصائب و نصب،و كان للعرب حجاره تعبدها و تذبح عليها قال: كَأَنَّهُمْ إِلىٰ نُصُبٍ يُوفِضُونَ (المعارج/۴۳)،قال: «وَ مٰا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ» و قد يقال فى جمعه:أنصاب قال:

وَ الْأَنْصابُ وَ الْأَزْلاٰمُ و النصب و النصب:التعب.

فالمراد من النهی عن أكل لحوم ما ذبح علی النصب أن یستنّ بسنن الجاهلیه فی ذلک،فإنهم كانوا نصبوا حول الكعبه أحجارا یقدسونها و یذبحون علیها،و كان من سنن الوثنیه.

قوله تعالی: وَ أَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلاٰمِ و الأزلام هی القداح،و الاستقسام بالقداح أن یؤخذ جزور-أو بهیمه اخری-علی سهام ثم یضرب بالقداح فی تشخیص من له سهم ممن لا سهم له،و فی تشخیص نفس السهام المختلفه و هو المیسر،و قد مر شرحه عند قوله تعالی: یَسْئَلُونَکَ عَنِ الْخَمْرِ وَ الْمَیْسِرِ الآیه(البقره/۲۱۹)؛فی الجزء الثانی من هذا الكتاب.

قال الراغب:القسم إفراز النصیب یقال:قسمت كذا قسما و قسمه،و قسمه المیراث و قسمه الغنیمه تفریقهما علی أربابهما،قال: لِكُلِّ بٰابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُومٌ (الحجر/۴۴) «وَ نَبِّئْهُمْ أَنَّ الْمٰاءَ قِسْمَهٌ بَیْنَهُمْ» و استقسمته سألته أن یقسم،ثم قد یستعمل فی معنی قسم قال:

«وَ أَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلاٰمِ» ،و ما ذكره من كون استقسم بمعنی قسم إنما هو بحسب الانطباق مصداقا،و المعنی بالحقیقه طلب القسمه بالأزلام التی هی آلات هذا الفعل،فاستعمال الآله طلب لحصول الفعل المترتب علیها فیصدق الاستفعال.فالمراد بالاستقسام بالازلام المنهی عنه علی ظاهر السیاق هو ضرب القداح علی الجزور و نحوه للذهاب بما فی لحمه من النصیب.

و قوله: «ذٰلِكُمْ فِسْقٌ» یحتمل الاشاره الی جمیع المذكورات،و الاشاره الی الأخیرین المذكورین بعد قوله: «إِلاّٰ مٰا ذَكَّیْتُمْ» لحیلوله الاستثناء،و الاشاره الی الأخیر و لعل الأوسط خیر الثلاثه.

قوله تعالی: اَلْیَوْمَ یَئِسَ الَّذِینَ كَفَرُوا مِنْ دِینِكُمْ فَلاٰ تَخْشَوْهُمْ وَ اخْشَوْنِ أمر الآیه فی حلولها محلها ثم فی دلالتها عجیب،فإنک اذا تأملت صدر الآیه أعنی قوله تعالی:

«حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَ الدَّمُ -الى قوله-: ذٰلِكُمْ فِسْقٌ» و أضفت إليه ذيلها أعنى قوله: «فَمَنِ اضْطُرَّ فِى مَخْمَصَةٍ غَيْرَ مُتَجانِفٍ لِإِثْمٍ فَإِنَّ اللّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ» وجدته كلاما تاما غير متوقف فى تمام معناه و إفادته المراد منه الى شىء من قوله: «الْيَوْمَ يَئِسَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ» الخ؛ أصلا،و ألفيته آيه كامله مماثله لما تقدم عليها فى النزول من الآيات الواقعه فى سور الأنعام و النحل و البقره المبيّنه لمحرمات الطعام،ففى سوره البقره: إِنَّما حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَ الدَّمَ وَ لَحْمَ الْخِنْزِيرِ وَ ما أُهِلَّ بِهِ لِغَيْرِ اللّهِ فَمَنِ اضْطُرَّ غَيْرَ باغٍ وَ لا عادٍ فَلا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ و يماثله ما فى سورتى الأنعام و النحل.

و ينتج ذلك أن قوله: «الْيَوْمَ يَئِسَ الَّذِينَ كَفَرُوا» الخ؛كلام معترض موضوع فى وسط هذه الآيه غير متوقف عليه لفظ الآيه فى دلالتها و بيانها،سواء قلنا:إن الآيه نازله فى وسط الآيه فتخللت بينها من أول ما نزلت،أو قلنا:إن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم هو الذى أمر كتّاب الوحى بوضع الآيه فى هذا الموضع مع انفصال الآيتين و اختلافهما نزولا.أو قلنا:إنها موضوعه فى موضعها الذى هى فيه عند التأليف من غير أن تصاحبها نزولا،فإن شيئا من هذه الاحتمالات لا يؤثر أثرا فيما ذكرناه من كون هذا الكلام المتخلل متعرضا اذا قيس الى صدر الآيه و ذيلها.

و يؤيد ذلك أن جل الروايات الوارده فى سبب النزول-لو لم يكن كلها،و هى أخبار جمّه- يخص قوله: «الْيَوْمَ يَئِسَ الَّذِينَ كَفَرُوا» الخ؛بالذكر من غير أن يتعرض لأصل الآيه أعنى قوله: «حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ» ،أصلا،و هذا يؤيد أيضا نزول قوله: «الْيَوْمَ يَئِسَ» الخ؛نزولا مستقلا منفصلا عن الصدر و الذيل،و أن وقوع الآيه فى وسط الآيه مستند الى تأليف النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم أو الى تأليف المؤلفين بعده.

و يؤيده ما رواه فى الدر المنثور عن عبد بن حميد عن الشعبى قال:نزل على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم هذه الآيه-و هو بعرفه- «الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ» و كان اذا أعجبته آيات جعلهن صدر السوره،قال:و كان جبرئيل يعلمه كيف ينسك.

ثم إن هاتين الجملتين أعنى قوله: «الْيَوْمَ يَئِسَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ» و قوله: «الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ» متقاربتان مضمونا،مرتبطتان مفهوما بلا ريب،لظهور ما بين ياس الكفار من دين المسلمين و بين إكمال دين المسلمين من الارتباط القريب،و قبول المضمونين لأن يمتزجا فيتركّبا مضمونا واحدا مرتبط الأجزاء،متصل الأطراف بعضها ببعض،مضافا الى ما بين الجملتين من الاتحاد فى السياق.

و يؤيد ذلك ما نرى أن السلف و الخلف من مفسرى الصحابه و التابعين و المتأخرين الى يومنا هذا أخذوا الجملتين متصلتين يتم بعضهما بعضا،و ليس ذلك إلا لأنهم فهموا من هاتين الجملتين ذلك،و بنوا على نزولهما معا،و اجتماعهما من حيث الدلاله على مدلول واحد.

و ينتج ذلك أن هذه الآيه المعترضه أعنى قوله: «الْيَوْمَ يَئِسَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ -الى قوله-: وَ رَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلاٰمَ دِيناً» كلام واحد متصل بعض أجزائه ببعض مسوق لغرض واحد قائم بمجموع الجملتين من غير تشتت سواء قلنا بارتباطه بالآيه المحيطه بها أو لم نقل، فإن ذلک لا يؤثر البتّه فى كون هذا المجموع كلاما واحدا معترضا لا كلامين ذوى غرضين،و أن اليوم المتكرر فى قوله: «الْيَوْمَ يَئِسَ الَّذِينَ كَفَرُوا» ،و فى قوله: «الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ» ، أريد به يوم واحد يئس فيه الكفار و أكمل فيه الدين.

ثم ما المراد بهذا اليوم الواقع فى قوله تعالى: «الْيَوْمَ يَئِسَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ فَلاٰ تَخْشَوْهُمْ» ؟فهل المراد به زمان ظهور الاسلام ببعثه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و دعوته فيكون المراد أن اللّه أنزل إليكم الإسلام،و أكمل لكم الدين و أتم عليكم النعمه و أيأس منكم الكفار؟

لا سبيل الى ذلک لأن ظاهر السياق أنه كان لهم دين كان الكفار يطمعون فى إبطاله أو تغييره،و كان المسلمون يخشونهم على دينهم فأيأس اللّه الكافرين مما طمعوا فيه و آمن المسلمين و أنه كان ناقصا فأكمله اللّه و أتم نعمته عليهم،و لم يكن لهم قبل الاسلام دين حتى يطمع فيه الكفار أو يكمله اللّه و يتم نعمته عليهم.

ص :16

على أن لازم ما ذكر من المعنى أن يتقدم قوله: «الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ» ،على قوله: «الْيَوْمَ يَئِسَ الَّذِينَ كَفَرُوا» ،حتى يستقيم الكلام فى نظمه.

أو أن المراد باليوم هو ما بعد فتح مكه حيث أبطل اللّه فيه كيد مشركى قريش و أذهب شوكتهم،و هدم فيه بنيان دينهم،و كسر أصنامهم،فانقطع رجاؤهم أن يقوموا على ساق، و يضادوا الاسلام و يمانعوا نفوذ أمره و انتشار صيته؟

لا سبيل الى ذلك أيضا فإن الآيه تدل على إكمال الدين و إتمام النعمه و لما يكمل الدين بفتح مكه-و كان فى السنه الثامنه من الهجره-فكم من فريضه نزلت بعد ذلك،و كم من حلال أو حرام شرّع فيما بينه و بين رحله النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم.

على أن قوله: «الَّذِينَ كَفَرُوا» يعم جميع مشركى العرب و لم يكونوا جميعا آيسين من دين المسلمين،و من الدليل عليه أن كثيرا من المعارضات و المواثيق على عدم التعرض كانت باقيه بعد على اعتبارها و احترامها،و كانوا يحجون حجه الجاهليه على سنن المشركين،و كانت النساء يحججن عاريات مكشوفات العوره حتى بعث رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم عليا عليه السّلام بآيات البراءه فأبطل بقايا رسوم الجاهليه.

أو أن المراد باليوم ما بعد نزول البراءه من الزمان حيث انبسط الاسلام على جزيره العرب تقريبا،و عفت آثار الشرك،و ماتت سنن الجاهليه فما كان المسلمون يرون فى معاهد الدين و مناسك الحج أحدا من المشركين،وصفا لهم الأمر،و أبدلهم اللّه بعد خوفهم أمنا يعبدونه و لا يشركون به شيئا؟

لا سبيل الى ذلك فإن مشركى العرب و إن أيسوا من دين المسلمين بعد نزول آيات البراءه و طى بساط الشرك من الجزيره و إعفاء رسوم الجاهليه إلا أن الدين لم يكمل بعد،و قد نزلت فرائض و أحكام بعد ذلك،و منها ما فى هذه السوره:(سوره المائده)،و قد اتفقوا على نزولها فى آخر عهد النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم،و فيها شىء كثير من أحكام الحلال و الحرام و الحدود

و القصاص.

فتحصّل أنه لا سبيل الى احتمال أن يكون المراد باليوم فى الآيه معناه الوسيع مما يناسب مفاد الآيه بحسب بادئ النظر كزمان ظهور الدعوه الاسلاميه أو ما بعد فتح مكه من الزمان، أو ما بعد نزول آيات البراءه فلا سبيل إلا أن يقال:ان المراد باليوم يوم نزول الآيه نفسها، و هو يوم نزول السوره إن كان قوله: «الْيَوْمَ يَئِسَ الَّذِينَ كَفَرُوا» ،معترضا مرتبطا بحسب المعنى بالآيه المحيطه بها،أو بعد نزول سوره المائده فى أواخر عهد النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم،و ذلك لمكان قوله تعالى: «الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ» .

فهل المراد باليوم يوم فتح مكه بعينه؟أو يوم نزول البراءه بعينه؟يكفى فى فساده ما تقدم من الإشكالات الوارده على الاحتمال الثانى و الثالث المتقدمين.

أو أن المراد باليوم هو يوم عرفه من حجه الوداع كما ذكره كثير من المفسرين و به ورد بعض الروايات؟فما المراد من يأس الذين كفروا يومئذ من دين المسلمين فإن كان المراد باليأس من الدين يأس مشركى قريش من الظهور على دين المسلمين فقد كان ذلك يوم الفتح عام ثمانيه لا يوم عرفه من السنه العاشره،و إن كان المراد يأس مشركى العرب من ذلك فقد كان ذلك عند نزول البراءه و هو فى السنه التاسعه من الهجره،و إن كان المراد به يأس جميع الكفار الشامل لليهود و النصارى و المجوس و غيرهم-و ذلك الذى يقتضيه إطلاق قوله:

«الَّذِينَ كَفَرُوا» -فهؤلاء لم يكونوا آيسين من الظهور على المسلمين بعد،و لما يظهر للإسلام قوه و شوكه و غلبه فى خارج جزيره العرب اليوم.

و من جهه أخرى يجب أن نتأمل فيما لهذا اليوم-و هو يوم عرفه تاسع ذى الحجه سنه عشر من الهجره-من الشأن الذى يناسب قوله: «الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَ أَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي» فى الآيه.

فربما أمكن أن يقال:إن المراد به إكمال أمر الحج بحضور النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بنفسه فيه،و تعليمه

الناس تعليما عمليا مشفوعا بالقول.

لكن فيه أن مجرد تعليمه الناس مناسك حجهم-و قد أمرهم بحج التمتع و لم يلبث دون أن صار مهجورا،و قد تقدمه تشريع أركان الدين من صلاه و صوم و حج و زكاه و جهاد و غير ذلك-لا يصح أن يسمى إكمالا للدين،و كيف يصح أن يسمى تعليم شيء من واجبات الدين إكمالا لذلك الواجب فضلا عن أن يسمى تعليم واجب من واجبات الدين لمجموع الدين؟

على أن هذا الاحتمال يوجب انقطاع رابطه الفقره الاولى أعنى قوله: «الْيَوْمَ يَئِسَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ» بهذه الفقره أعنى قوله: «الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ» و أى ربط ليأس الكفار عن الدين بتعليم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم حج التمتع للناس؟

و ربما أمكن أن يقال:إن المراد به إكمال الدين بنزول بقايا الحلال و الحرام فى هذا اليوم فى سوره المائده،فلا حلال بعده و لا حرام،و بإكمال الدين استولى اليأس على قلوب الكفار، و لاحت آثاره على وجوههم.

لكن يجب أن نتبصّر فى تمييز هؤلاء الكفار الذين عبر عنهم فى الآيه بقوله: «الَّذِينَ كَفَرُوا» على هذا التقدير و أنهم من هم؟فإن أريد بهم كفار العرب فقد كان الإسلام عمّهم يومئذ و لم يكن فيهم من يتظاهر بغير الإسلام و هو الاسلام حقيقه،فمن هم الكفار الآيسون؟

و إن أريد بهم الكفار من غيرهم كسائر العرب من الامم و الأجيال فقد عرفت آنفا أنهم لم يكونوا آيسين يومئذ من الظهور على المسلمين.

ثم نتبصر فى أمر انسداد باب التشريع بنزول سوره المائده و انقضاء يوم عرفه فقد وردت روايات كثيره لا يستهان بها عددا بنزول أحكام و فرائض بعد اليوم كما فى آيه الصيف (1)و آيات الربا،حتى أنه روى عن عمر أنه قال فى خطبه خطبها:من آخر القرآن نزولا آيه

١- ١) .و هى آيه الكلاله المذكوره فى آخر سوره النساء.

الربا،و إنه مات رسول اللّه و لم يبينه لنا،فدعوا ما يريبكم الى ما لا يريبكم،الحديث.و روى البخارى فى الصحيح عن ابن عباس قال:آخر آيه نزلت على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم آيه الربا،الى غير ذلك من الروايات.

و ليس للباحث أن يضعّف الروايات فيقدم الآيه عليها،لأن الآيه ليست بصريحه و لا ظاهره فى كون المراد باليوم فيها هذا اليوم بعينه و إنما هو وجه محتمل يتوقف فى تعينه على انتفاء كل احتمال ينافيه،و هذه الاخبار لا تقصر عن الاحتمال المجرد عن السند.

أو يقال:ان المراد بإكمال الدين خلوص البيت الحرام لهم،و إجلاء المشركين عنه حتى حجه المسلمون و هم لا يخالطهم المشركون.

و فيه:أنه قد كان صفا الأمر للمسلمين فيما ذكر قبل ذلك بسنه،فما معنى تقييده باليوم فى قوله: «اَلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ» ؟على أنه لو سلّم كون هذا الخلوص إتماما للنعمه لم يسلّم كونه إكمالا للدين،و أى معنى لتسميه خلوص البيت إكمالا للدين،و ليس الدين إلا مجموعه من عقائد و أحكام،و ليس إكماله إلا أن يضاف الى عدد أجزائها و أبعاضها عدد؟و أما صفاء الجو لإجرائها،و ارتفاع الموانع و المزاحمات عن العمل بها فليس يسمى إكمالا للدين البته.

على أن إشكال يأس الكفار عن الدين على حاله.

و يمكن أن يقال:إن المراد من إكمال الدين بيان هذه المحرمات بيانا تفصيليا ليأخذ به المسلمون،و يجتنبوها و لا يخشوا الكفار فى ذلك لأنهم قد يئسوا من دينهم بإعزاز اللّه المسلمين،و إظهار دينهم و تغليبهم على الكفار.

توضيح ذلك أن حكمه الاكتفاء فى صدر الإسلام بذكر المحرمات الاربعه أعنى الميته و الدم و لحم الخنزير و ما أهل لغير اللّه به الواقعه فى بعض السور المكيه و ترك تفصيل ما يندرج فيها مما كرهه الاسلام للمسلمين من سائر ما ذكر فى هذه الآيه الى ما بعد فتح مكه إنما هى التدرج فى تحريم هذه الخبائث و التشديد فيها كما كان التدريج فى تحريم الخمر لئلا ينفر

العرب من الاسلام،و لا يروا فيه حرجا يرجون به رجوع من آمن فقرائهم و هم أكثر السابقين الأولين.

جاء هذا التفصيل للمحرمات بعد قوه الاسلام،و توسعه اللّه على أهله و إعزازهم،و بعد أن يئس المشركون بذلك من نفور أهله منه،و زال طمعهم فى الظهور عليهم،و إزاله دينهم بالقوه القاهره،فكان المؤمنون أجدر بهم لا يبالوهم بالمداراه،و لا يخافوهم على دينهم و على أنفسهم.

فالمراد باليوم يوم عرفه من عام حجه الوداع،و هو اليوم الذى نزلت فيه هذه الآيه المبينه لما بقى من الاحكام التى أبطل بها الاسلام بقايا مهانه الجاهليه و خبائثها و أوهامها،و المبشره بظهور المسلمين على المشركين ظهورا تاما لا مطمع لهم فى زواله،و لا حاجه معه الى شىء من مداراتهم أو الخوف من عاقبه أمرهم.

فاللّه سبحانه يخبرهم فى الآيه أن الكفار أنفسهم قد يئسوا من زوال دينهم و أنه ينبغى لهم -و قد بدّلهم بضعفهم قوه،و بخوفهم أمنا،و بفقرهم غنى-أن لا يخشوا غيره تعالى،و ينتهوا عن تفاصيل ما نهى اللّه عنه فى الآيه ففيها كمال دينهم.كذا ذكره بعضهم بتلخيص ما فى النقل.

و فيه:أن هذا القائل أراد الجمع بين عده من الاحتمالات المذكوره ليدفع بكل احتمال ما يتوجه الى الاحتمال الآخر من الإشكال فتورّط بين المحاذير برمّتها و أفسد لفظ الآيه و معناها جميعا.

فذهل عن أن المراد باليأس إن كان هو اليأس المستند الى ظهور الاسلام و قوته و هو ما كان بفتح مكه أو بنزول آيات البراءه لم يصح أن يقال يوم عرفه من السنه العاشره: «الْيَوْمَ يَئِسَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ» و قد كانوا يئسوا قبل ذلك بسنه أو سنتين،و إنما اللفظ الوافى له أن يقال:قد يئسوا كما عبر به القائل نفسه فى كلامه فى توضيح المعنى أو يقال:إنهم آيسون.

و ذهل عن أن هذا التدرج الذى ذكره فى محرمات الطعام،و قاس تحريمها بتحريم الخمر إن

أريد به التدرج من حيث تحريم بعض الافراد بعد بعض فقد عرفت أن الآيه لا تشتمل على أزيد مما تشتمل عليه آيات التحريم السابقه نزولا على هذه الآيه أعنى آيات البقره و الانعام و النحل،و أن المنخنقه و الموقوذه،الخ؛من افراد ما ذكر فيها.

و إن أريد به التدرج من حيث البيان الإجمالى و التفصيلى خوفا من امتناع الناس من القبول ففى غير محله،فإن ما ذكر بالتصريح فى السور السابقه على المائده أعنى الميته و الدم و لحم الخنزير و ما أهل لغير اللّه به أغلب مصداقا،و أكثر ابتلاء،و أوقع فى قلوب الناس من أمثال المنخنقه و الموقوذه و غيرها،و هى أمور نادره التحقق و شاذه الوجود،فما بال تلك الاربعه و هى أهم و أوقع و أكثر يصرح بتحريمها من غير خوف من دلك ثم يتّقى من ذكرها ما لا يعبأ بأمره بالاضافه إليها فيتدرج فى بيان حرمتها،و يخاف من التصريح بها؟

على أن ذلك لو سلّم لم يكن إكمالا للدين،و هل يصح ان يسمى تشريع الاحكام دينا؟ و إبلاغها و بيانها إكمالا للدين؟و لو سلّم فإنما ذلك إكمال لبعض الدين و إتمام لبعض النعمه لا ـ للكل و الجميع،و قد قال تعالى: «الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَ أَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِى» فأطلق القوم من غير تقييد.

على أنه تعالى قد بيّن أحكاما كثيره فى ايام كثيره،فما بال هذا الحكم فى هذا اليوم خص بالمزيه فسماه اللّه أو سمّى بيانه تفصيلا بإشمال الدين و إتمام النعمه؟

أو أن المراد بإكمال الدين إكماله بسد باب التشريع بعد هذه الآيه المبيّنه لتفصيل محرمات الطعام،فما شأن الاحكام النازله ما بين نزول المائده و رحله النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم؟بل ما شأن سائر الاحكام النازله بعد هذه الآيه فى سوره المائده؟تأمّل فيه.

و بعد ذلك كله ما معنى قوله تعالى: «وَ رَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلاٰمَ دِيناً» -و تقديره:اليوم رضيت،الخ؛-لو كان المراد بالكلام الامتنان بما ذكر فى الآيه من المحرمات يوم عرفه من السنه العاشره؟و ما وجه اختصاص هذا اليوم بأن اللّه سبحانه رضى فيه الاسلام دينا،و لا أمر

يختص به اليوم مما يناسب هذا الرضى؟.

و بعد ذلك كله يرد على هذا الوجه أكثر الاشكالات الوارده على الوجوه السابقه أو ما يقرب منها مما تقدم بيانه،و لا نطيل بالإعاده.

أو أن المراد باليوم واحد من الايام التى بين عرفه و بين ورود النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم المدينه على بعض الوجوه المذكوره فى معنى يأس الكفار و معنى إكمال الدين.

و فيه من الإشكال ما يرد على غيره على التفصيل المتقدّم.

فهذا شطر من البحث عن الآيه بحسب السير فيما قيل أو يمكن ان يقال فى توجيه معناها، و لنبحث عنها من طريق آخر يناسب طريق البحث الخاص بهذا الكتاب.

قوله: «الْيَوْمَ يَئِسَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ فَلاٰ تَخْشَوْهُمْ» -و اليأس يقابل الرجاء،و الدين إنما نزل من عند اللّه تدريجا-يدل على ان الكفار قد كان لهم مطمع فى دين المسلمين و هو الاسلام،و كانوا يرجون زواله بنحو منذ عهد و زمان،و أن أمرهم ذلك كان يهدد الاسلام حينا بعد حين،و كان الدين منهم على خطر يوما بعد يوم،و أن ذلك كان من حقه ان يحذر منه و يخشاه المؤمنون.

فقوله: «فَلاٰ تَخْشَوْهُمْ» ،تأمين منه سبحانه للمؤمنين مما كانوا منه على خطر،و من تسرّ به على خشيه،قال تعالى: وَدَّتْ طٰائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتٰابِ لَوْ يُضِلُّونَكُمْ (آل عمران۶۹/)، و قال تعالى: وَدَّ كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتٰابِ لَوْ يَرُدُّونَكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمٰانِكُمْ كُفّاراً حَسَداً مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ مِنْ بَعْدِ مٰا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ فَاعْفُوا وَ اصْفَحُوا حَتّٰى يَأْتِيَ اللّٰهُ بِأَمْرِهِ إِنَّ اللّٰهَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (البقره۱۰۹/).

و الكفار لم يكونوا يتربصون الدوائر بالمسلمين إلا لدينهم،و لم يكن يضيق صدورهم و ينصدع قلوبهم إلا من جهه ان الدين كان يذهب بسؤددهم و شرفهم و استرسالهم فى اقتراف كل ما تهواه طباعهم،و تألفه و تعتاد به نفوسهم،و يختم على تمتعهم بكل ما يشتهون بلا قيد

و شرط.

فقد كان الدين هو المبغوض عندهم دون اهل الدين الا من جهه دينهم الحق فلم يكن فى قصدهم إباده المسلمين و إفناء جمعهم بل إطفاء نور اللّه و تحكيم اركان الشرك المتزلزله المضطربه به،و ردّ المؤمنين كفارا كما مر فى قوله: «لَوْ يَرُدُّونَكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفّاراً» الآيه؛قال تعالى:

يُرِيدُونَ لِيُطْفِؤُا نُورَ اللّهِ بِأَفْواهِهِمْ وَ اللّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَ لَوْ كَرِهَ الْكافِرُونَ هُوَ الَّذِى أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدى وَ دِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَ لَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ (الصف۹/).

و قد قال تعالى فَادْعُوا اللّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَ لَوْ كَرِهَ الْكافِرُونَ (المؤمن۱۴/).

و لذلك لم يكن لهم همّ إلا ان يقطعوا هذه الشجره الطيبه من أصلها،و يهدموا هذا البنيان الرفيع من أسّه بتفتين المؤمنين و تسريه النفاق فى جماعتهم و بث الشبه و الخرافات بينهم لإفساد دينهم.

و قد كانوا يأخذون بادئ الامر يفترّون عزيمه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و يستمحقون همّته فى الدعوه الدينيه بالمال و الجاه،كما يشير اليه قوله تعالى: وَ انْطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنِ امْشُوا وَ اصْبِرُوا عَلى آلِهَتِكُمْ إِنَّ هذا لَشَيْءٌ يُرادُ (ص۶/)أو بمخالطه أو مداهنه،كما يشير اليه قوله: وَدُّوا لَوْ تُدْهِنُ فَيُدْهِنُونَ (القلم۹/)،و قوله: وَ لَوْ لا أَنْ ثَبَّتْناكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكَنُ إِلَيْهِمْ شَيْئاً قَلِيلاً (الإسراء۷۴/)،و قوله: يا أَيُّهَا الْكافِرُونَ لا أَعْبُدُ ما تَعْبُدُونَ وَ لا أَنْتُمْ عابِدُونَ ما أَعْبُدُ (الكافرون۳/)على ما ورد فى اسباب النزول.

و كان آخر ما يرجونه فى زوال الدين،و موت الدعوه المحقه،أنه سيموت بموت هذا القائم بأمره و لا عقب له،فإنهم كانوا يرون أنه ملك فى صوره النبوّه،و سلطنه فى لباس الدعوه و الرساله،فلو مات أو قتل لانقطع أثره و مات ذكره و ذكر دينه على ما هو المشهود عاده من حال السلاطين و الجبابره أنهم مهما بلغ أمرهم من التعالى و التجبر و ركوب رقاب الناس فإن ذكرهم يموت بموتهم،و سننهم و قوانينهم الحاكمه بين الناس و عليهم تدفن معهم فى قبورهم،

يشير الى رجائهم هذا قوله تعالى: إِنَّ شٰانِئَکَ هُوَ الْأَبْتَرُ (الكوثر/٣)على ما ورد فى أسباب النزول.

فقد كان هذه و أمثالها أمانى تمكّن الرجاء من نفوسهم،و تطمعهم فى إطفاء نور الدين، و تزيّن لأوهامهم ان هذه الدعوه الطاهره ليست الا أحدوثه ستكذبه المقادير و يقضى عليها و يعفو أثرها مرور الايام و الليالى،لكن ظهور الاسلام تدريجا على كل ما نازله من دين و أهله،و انتشار صيته،و اعتلاء كلمته بالشوكه و القوه قضى على هذه الأمانى فيئسوا من إفساد عزيمه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم،و إيقاف همّته عند بعض ما كان يريده،و تطميعه بمال أو جاه.

قوه الاسلام و شوكته أيأستهم من جميع تلك الاسباب:-أسباب الرجاء-إلا واحدا، و هو أنه صلّى اللّه عليه و آله و سلم مقطوع العقب لا ولد له تخلفه فى أمره،و يقوم على ما قام عليه من الدعوه الدينيه فسيموت دينه بموته،و ذلك أن من البديهى ان كمال الدين من جهه أحكامه و معارفه -و إن بلغ ما بلغ-لا يقوى بنفسه على حفظ نفسه،و أن سنه من السنن المحدثه و الأديان المتبعه لا تبقى على نضارتها و صفائها لا بنفسها و لا بانتشار صيتها و لا بكثره المنتحلين بها،كما أنها لا تنمحى و لا تنطمس بقهر أو جبر أو تهديد أو فتنه أو عذاب أو غير ذلك إلا بموت حملتها و حفظتها و القائمين بتدبير أمرها.

و من جميع ما تقدم يظهر ان تمام يأس الكفار إنما كان يتحقق عند الاعتبار الصحيح بأن ينصب اللّه لهذا الدين من يقوم مقام النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم فى حفظه و تدبير أمره،و إرشاد الامه القائمه به فيتعقب ذلك يأس الذين كفروا من دين المسلمين لما شاهدوا خروج الدين عن مرحله القيام بالحامل الشخصى الى مرحله القيام بالحامل النوعى،و يكون ذلك إكمالا للدين بتحويله من صفه الحدوث الى صفه البقاء،و إتماما لهذه النعمه،و ليس يبعد ان يكون قوله تعالى: وَدَّ كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتٰابِ لَوْ يَرُدُّونَكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمٰانِكُمْ كُفّٰاراً حَسَداً مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ مِنْ بَعْدِ مٰا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ فَاعْفُوا وَ اصْفَحُوا حَتّٰى يَأْتِيَ اللّٰهُ بِأَمْرِهِ إِنَّ اللّٰهَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

(البقره۱۰۹/)باشتماله على قوله: «حَتّٰى يَأْتِيَ» ،اشاره الى هذا المعنى.

و هذا يؤيد ما ورد من الروايات ان الآيه نزلت يوم غدير خم،و هو اليوم الثامن عشر من ذى الحجه سنه عشر من الهجره فى أمر ولايه على عليه السّلام،و على هذا فيرتبط الفقرتان أوضح الارتباط،و لا يرد عليه شيء من الإشكالات المتقدمه.

ثم إنك بعد ما عرفت معنى اليأس فى الآيه تعرف أن اليوم فى قوله: «الْيَوْمَ يَئِسَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ» ظرف متعلق بقوله: «يَئِسَ» و أن التقديم للدلاله على تفخيم أمر اليوم، و تعظيم شأنه،لما فيه من خروج الدين من مرحله القيام بالقيّم الشخصى الى مرحله القيام بالقيّم النوعى،و من صفه الظهور و الحدوث الى صفه البقاء و الدوام.

و لا يقاس الآيه بما سيأتى من قوله: «الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبٰاتُ» الآيه؛فإن سياق الآيتين مختلف فقوله: «الْيَوْمَ يَئِسَ» ،فى سياق الاعتراض،و قوله: «الْيَوْمَ أُحِلَّ» ،فى سياق الاستيناف،و الحكمان مختلفان:فحكم الآيه الاولى تكوينى مشتمل على البشرى من وجه و التحذير من وجه آخر،و حكم الثانيه تشريعى منبئ عن الامتنان.فقوله: «الْيَوْمَ يَئِسَ» ، يدل على تعظيم أمر اليوم لاشتماله على خير عظيم الجدوى و هو يأس الذى كفروا من دين المؤمنين،و المراد بالذين كفروا-كما تقدمت الإشاره اليه-مطلق الكفار من الوثنيين و اليهود و النصارى و غيرهم لمكان الإطلاق.

و أما قوله: فَلاٰ تَخْشَوْهُمْ وَ اخْشَوْنِ فالنهى إرشادى لا مولوى،معناه أن لا موجب للخشيه بعد يأس الذين كنتم فى معرض الخطر من قبلهم-و من المعلوم ان الانسان لا يهم بأمر بعد تمام اليأس من الحصول عليه و لا يسعى الى ما يعلم ضلال سعيه فيه-فأنتم فى أمن من ناحيه الكفار،و لا ينبغى لكم مع ذلك الخشيه منهم على دينكم فلا تخشوهم و اخشونى.

و من هنا يظهر أن المراد بقوله: «وَ اخْشَوْنِ» بمقتضى السياق أن اخشونى فيما كان عليكم ان

تخشوهم فيه لو لا يأسهم و هو الدين و نزعه من أيديكم،و هذا نوع تهديد للمسلمين كما هو ظاهر،و لهذا لم نحمل الآيه على الامتنان.

و يؤيد ما ذكرنا ان الخشيه من اللّه سبحانه واجب على أى تقدير من غير ان يتعلق بوضع دون وضع،و شرط دون شرط،فلا وجه للإضراب من قوله: «فَلاٰ تَخْشَوْهُمْ» الى قوله:

«وَ اخْشَوْنِ» لو لا أنها خشيه خاصه فى مورد خاص.

و لا- تقاس الآيه بقوله تعالى: فَلاٰ تَخٰافُوهُمْ وَ خٰافُونِ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (آل عمران/ ١٧۵)لأن الامر بالخوف من اللّه فى تلك الآيه مشروط بالإيمان،و الخطاب مولوى،و مفاده انه لا يجوز للمؤمنين ان يخافوا الكفار على أنفسهم بل يجب ان يخافوا اللّه سبحانه وحده.

فالآ-يه تنهاهم عما ليس لهم بحق و هو الخوف منهم على أنفسهم سواء أمروا بالخوف من اللّه ام لا-و لذلك يعلل ثانيا الامر بالخوف من اللّه بقيد مشعر بالتعليل،و هو قوله: «إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ» و هذا بخلاف قوله: «فَلاٰ تَخْشَوْهُمْ وَ اخْشَوْنِ» فإن خشيتهم هذه خشيه منهم على دينهم،و ليست بمبغوضه للّه سبحانه لرجوعها الى ابتغاء مرضاته بالحقيقه،بل إنما النهى عنها لكون السبب الداعى إليها-و هو عدم يأس الكفار منه-قد ارتفع و سقط أثره فالنهى عنه إرشادى،فكذا الامر بخشيه اللّه نفسه،و مفاد الكلام ان من الواجب أن تخشوا فى امر الدين، لكن سبب الخشيه كان الى اليوم مع الكفار فكنتم تخشونهم لرجائهم فى دينكم و قد يئسوا اليوم و انتقل السبب الى ما عند اللّه فاخشوه وحده.فافهم ذلك.

فالآيه لمكان قوله: «فَلاٰ تَخْشَوْهُمْ وَ اخْشَوْنِ» لا تخلو عن تهديد و تحذير،لأن فيه أمرا بخشيه خاصه دون الخشيه العامه التى تجب على المؤمن على كل تقدير و فى جميع الاحوال، فلننظر فى خصوصيه هذه الخشيه،و أنه ما هو السبب الموجب لوجوبها و الامر بها؟.

لا إشكال فى ان الفقرتين أعنى قوله: «الْيَوْمَ يَئِسَ» ،و قوله: «الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَ أَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِى» ،فى الآيه مرتبطتان مسوقتان لغرض واحد،و قد تقدم بيانه،فالدين

الـذی أکمله اللّه الیوم،و النعمه التی أتمها الیوم-و هما أمر واحـد بحسب الحقیقه-هو الـذی کان یطمع فیه الکفار و یخشاهم فیه المؤمنون فأیأسـهم اللّه منه و أکمله و أتمه،و نهاهم عن أن یخشوهم فیه،فالـذی أمرهم بالخشـیه من نفسه فیه هو ذاک بعینه و هو أن ینزع اللّه الدین من ایدیهم،و یسلبهم هذه النعمه الموهوبه.

و قد بیّن اللّه سبحانه ان لا سبب لسلب النعمه إلا الکفر بها،و هدد الکفور أشد التهدید، قال تعالی: ذٰلِکَ بِأَنَّ اللّٰهَ لَمْ یَکُ مُغَیِّراً نِعْمَهً أَنْعَمَهٰا عَلیٰ قَوْمٍ حَتّٰی یُغَیِّرُوا مٰا بِأَنْفُسِهِمْ وَ أَنَّ اللّٰهَ سَمِیعٌ عَلِیمٌ (الأنفال۵۳/)و قال تعالی: وَ مَنْ یُبَدِّلْ نِعْمَهَ اللّٰهِ مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَتْهُ فَإِنَّ اللّٰهَ شَدِیدُ الْعِقٰابِ (البقره۲۱۱/)و ضـرب مثلا کلیا لنعمه و ما یؤول الیه أمر الکفر بها فقال وَ ضَرَبَ اللّٰهُ مَثَلاً قَرْیَهً کٰانَتْ آمِنَهً مُطْمَئِنَّهً یَأْتِیهٰا رِزْقُهٰا رَغَداً مِنْ کُلِّ مَکٰانٍ فَکَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللّٰهِ فَأَذٰاقَهَا اللّٰهُ لِبٰاسَ الْجُوعِ وَ الْخَوْفِ بِمٰا کٰانُوا یَصْنَعُونَ (النحل۱۱۲/).

فالآیه أعنی قوله: «الْیَوْمَ یَئِسَ -الی قوله- دِیناً» تؤذن بأن دین المسلمین فی أمن من جهه الکفار،مصون من الخطر المتوجه من قبلهم،و أنه لا یتسرب الیه شیء من طوارق الفساد و الهلاک إلا من قبل المسلمین أنفسهم،و أن ذلک إنما یکون بکفرهم بهذه النعمه التامه، و رفضهم هذا الدین الکامل المرضی،و یومئذ یسلبهم اللّه نعمته و یغیرها الی النقمه،و یذیقهم لباس الجوع و الخوف،و قد فعلوا و فعل.

و من أراد الوقوف علی مبلغ صدق هذه الآیه فی ملحمتها المستفاده من قوله: «فَلاٰ تَخْشَوْهُمْ وَ اخْشَوْنِ» فعلیه ان یتأمل فیما استقر علیه حال العالم الاسلامی الیوم ثم یرجع القهقری بتحلیل الحوادث التاریخیه حتی یحصل علی أصول القضایا و أعراقها.

و لآیات الولایه فی القرآن ارتباط تام بما فی هذه الآیه،من التحذیر و الإیعاد،و لم یحذّر اللّه العباد عن نفسه فی کتابه إلا فی باب الولایه،فقال فیها مره بعد مره وَ یُحَذِّرُکُمُ اللّٰهُ نَفْسَهُ (آل عمران۲۸/ و ۳۰)و تعقیب هذا البحث أزید من هذا خروج عن طور الکتاب.

قوله تعالى: اَلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكَمْ دِينَكَمْ وَ أَتْمَمْتُ عَلَيْكَمْ نِعْمَتِي وَ رَضِيتُ لَكَمُ الْإِسْلاٰمَ دِيناً الإكمال و الإتمام متقاربا المعنى،قال الراغب:كمال الشىء حصول ما هو الغرض منه.و قال:تمام الشىء انتهاؤه الى حد لا يحتاج الى شىء خارج عنه،و الناقص ما يحتاج الى شىء خارج عنه.

و لك ان تحصل على تشخيص معنى اللفظين من طريق آخر،و هو ان آثار الاشياء التى لها آثار على ضربين.فضرب منها ما يترتب على الشىء عند وجود جميع اجزائه-إن كان له اجزاء-بحيث لو فقد شيئا من أجزائه أو شرائطه لم يترتب عليه ذلك الامر كالصوم فإنه يفسد اذا أخل بالإمساك فى بعض النهار،و يسمى كون الشيء على هذا الوصف بالتمام،قال تعالى:

ثُمَّ أَتِمُّوا الصِّيٰامَ إِلَى اللَّيْلِ (البقره/١٨٧)،و قال: وَ تَمَّتْ كَلِمَهُ رَبِّكَ صِدْقاً وَ عَدْلاً (الأنعام/١١٥).

و ضرب آخر:الأثر الذى يترتب على الشىء من غير توقف على حصول جميع أجزائه، بل أثر المجموع كمجموع آثار الاجزاء،فكلما وجد جزء ترتب عليه من الاثر ما هو بحسبه، و لو وجد الجميع ترتب عليه كل الاثر المطلوب منه،قال تعالى: فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيٰامُ ثَلاٰثَهِ أَيّٰامٍ فِي الْحَجِّ وَ سَبْعَهٍ إِذٰا رَجَعْتُمْ تِلْكَ عَشَرَهٌ كٰامِلَهٌ (البقره/١٩٦)و قال: وَ لِتُكْمِلُوا الْعِدَّهَ (البقره/١٨٥)فإن هذا العدد يترتب الأثر على بعضه كما يترتب على كله،و يقال:تم لفلان امره و كمل عقله،و لا يقال:تمّ عقله و كمل امره.

و أما الفرق بين الإكمال و التكميل،و كذا بين الاتمام و التتميم فإنما هو الفرق بين بابى الإفعال و التفعيل،و هو ان الإفعال بحسب الاصل يدل الدفعه و التفعيل على التدريج،و إن كان التوسع الكلامى أو التطور اللغوى ربما يتصرف فى البابين بتحويلهما الى ما يبعد من مجرى المجرد أو من أصلهما كالإحسان و التحسين،و الإصداق و التصديق،و الامداد و التمديد و الافراط و التفريط،و غير ذلك،فإنما هى معان طرأت بحسب خصوصيات الموارد ثم تمكنت

فى اللفظ بالاستعمال.

و ينتج ما تقدم ان قوله: «أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَ أَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِى» يفيد أن المراد بالدين هو مجموع المعارف و الاحكام المشرّعه و قد أضيف الى عددها اليوم شىء و أن النعمه أياما كانت امر معنوى واحد كأنه كان ناقصا غير ذى اثر فتمم و ترتب عليه الأثر المتوقع منه.

و النعمه بناء نوع و هى ما يلائم طبع الشىء من غير امتناعه منه،و الاشياء و إن كانت بحسب وقوعها فى نظام التدبير متصله مرتبطه متلائما بعضها مع بعض،و أكثرها أو جميعها نعم اذا أضيفت الى بعض آخر مفروض كما قال تعالى: وَ إِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللّٰهِ لاٰ تُحْصُوهٰا (إبراهيم/۳۴)و قال: وَ أَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظٰاهِرَةً وَ بٰاطِنَةً (لقمان/۲۰).

إلا انه تعالى وصف بعضها بالشر و الخمسه و اللعب و اللهو و أوصاف أخر غير ممدوحه كما قال: وَ لاٰ يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمٰا نُمْلِى لَهُمْ خَيْرٌ لِأَنْفُسِهِمْ إِنَّمٰا نُمْلِى لَهُمْ لِيَزْدٰادُوا إِثْماً وَ لَهُمْ عَذٰابٌ مُهِينٌ (آل عمران/۱۷۸)،و قال: وَ مٰا هٰذِهِ الْحَيٰاةُ الدُّنْيٰا إِلاّٰ لَهْوٌ وَ لَعِبٌ وَ إِنَّ الدّٰارَ الْآخِرَةَ لَهِىَ الْحَيَوٰانُ (العنكبوت/۶۴)،و قال: لاٰ يَغُرَّنَّكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِى الْبِلاٰدِ مَتٰاعٌ قَلِيلٌ ثُمَّ مَأْوٰاهُمْ جَهَنَّمُ وَ بِئْسَ الْمِهٰادُ (آل عمران/۱۹۷)الى غير ذلك.

و الآيات تدل على ان هذه الاشياء المعدوده نعما إنما تكون نعمه اذا وافقت الغرض الالهى من خلقتها لأجل الانسان،فإنها إنما خلقت لتكون إمدادا إلهيا للانسان يتصرف فيها فى سبيل سعاده الحقيقيه،و هى القرب منه سبحانه بالعبوديه و الخضوع للربوبيه،قال تعالى: وَ مٰا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَ الْإِنْسَ إِلاّٰ لِيَعْبُدُونِ (الذاريات/۵۶).

فكل ما تصرّف فيه الانسان للسلوك به الى حضره القرب من اللّه و ابتغاء مرضاته فهو نعمه،و إن انعكس الأمر عاد نقمه فى حقه،فالاشياء فى نفسها عزل،و إنما هى نعمه لاشتمالها على روح العبوديه،و دخولها من حيث التصرف المذكور تحت ولايه اللّه التى هى تدبير

الربوبیه لشئون العبد،و لازمه أن النعمه بالحقیقه هی الولایه الإلهیه،و أن الشیء إنما یصیر نعمه اذا کان مشتملا علی شیء منها،قال تعالی: اَللّٰهُ وَلِیُّ الَّذِینَ آمَنُوا یُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمٰاتِ إِلَی النُّورِ (البقره۲۵۷/)،و قال تعالی: ذٰلِکَ بِأَنَّ اللّٰهَ مَوْلَی الَّذِینَ آمَنُوا وَ أَنَّ الْکٰافِرِینَ لاٰ مَوْلیٰ لَهُمْ (محمد۱۱/)و قال فی حق رسوله: فَلاٰ وَ رَبِّکَ لاٰ یُؤْمِنُونَ حَتّٰی یُحَکِّمُوکَ فِیمٰا شَجَرَ بَیْنَهُمْ ثُمَّ لاٰ یَجِدُوا فِی أَنْفُسِهِمْ حَرَجاً مِمّٰا قَضَیْتَ وَ یُسَلِّمُوا تَسْلِیماً (النساء/ ۶۵)الی غیر ذلک.

فالاسلام و هو مجموع ما نزل من عند اللّه سبحانه لیعبده به عباده دین،و هو من جهه اشتماله-من حیث العمل به-علی ولایه اللّه و ولایه رسوله و أولیاء الأمر بعده نعمه.

و لا یتم ولایه اللّه سبحانه أی تدبیره بالدین لامور عباده إلا بولایه رسوله،و لا ولایه رسوله إلا بولایه أولی الأمر من بعده،و هی تدبیرهم لامور الامه الدینیه بإذن من اللّه،قال تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا أَطِیعُوا اللّٰهَ وَ أَطِیعُوا الرَّسُولَ وَ أُولِی الْأَمْرِ مِنْکُمْ (النساء۵۹/) و قد مر الکلام فی معنی الآیه،و قال: إِنَّمٰا وَلِیُّکُمُ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِینَ آمَنُوا الَّذِینَ یُقِیمُونَ الصَّلاٰهَ وَ یُؤْتُونَ الزَّکٰاهَ وَ هُمْ رٰاکِعُونَ (المائده۵۵/)و سیجیء الکلام فی معنی الآیه إن شاء اللّه تعالی.

مفصّل معنی الآیه:الیوم-و هو الیوم الذی یئس فیه الذین کفروا من دینکم-أکملت لکم مجموع المعارف الدینیه التی أنزلتها إلیکم بفرض الولایه،و أتممت علیکم نعمتی و هی الولایه التی هی إداره أمور الدین و تدبیرها تدبیرا إلهیا،فإنها کانت الی الیوم ولایه اللّه و رسوله،و هی إنما تکفی ما دام الوحی ینزل،و لا تکفی لما بعد ذلک من زمان انقطاع الوحی،و لا رسول بین الناس یحمی دین اللّه و یذب عنه بل من الواجب أن ینصب من یقوم بذلک،و هو ولی الأمر بعد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم القیّم علی أمور الدین و الامه.

فالولایه مشروعه واحده،کانت ناقصه غیر تامه حتی اذا تمت بنصب ولی الأمر بعد

النبی.

و اذا کمل الدین فی تشریعه،و تمت نعمه الولایه فقد رضیت لکم من حیث الدین الاسلام الذی هو دین التوحید الذی لا یعبد فیه إلا اللّه و لا یطاع فیه-و الطاعه عباده-إلا اللّه و من أمر بطاعته من رسول أو ولی.

فالآیه تنبئ عن أن المؤمنین الیوم فی أمن بعد خوفهم،و أن اللّه رضی لهم أن یتدیّنوا بالاسلام الذی هو دین التوحید فعلیهم أن یعبدوه و لا یشرکوا به شیئا بطاعه غیر اللّه أو من أمر بطاعته.و اذا تدبرت قوله تعالی: وَعَدَ اللّٰهُ الَّذِینَ آمَنُوا مِنْکُمْ وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ لَیَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِی الْأَرْضِ کَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِینَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَ لَیُمَکِّنَنَّ لَهُمْ دِینَهُمُ الَّذِی ارْتَضیٰ لَهُمْ وَ لَیُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْناً یَعْبُدُونَنِی لاٰ یُشْرِکُونَ بِی شَیْئاً وَ مَنْ کَفَرَ بَعْدَ ذٰلِکَ فَأُولٰئِکَ هُمُ الْفٰاسِقُونَ (النور/۵۵)ثم طبقت فقرات الآیه علی فقرات قوله تعالی: «الْیَوْمَ یَئِسَ الَّذِینَ کَفَرُوا مِنْ دِینِکُمْ» الخ؛وجدت آیه سوره المائده من مصادیق إنجاز الوعد الذی یشتمل علیه آیه سوره النور علی أن یکون قوله: «یَعْبُدُونَنِی لاٰ یُشْرِکُونَ بِی شَیْئاً» مسوقا سوق الغایه کما ربما یشعر به قوله: «وَ مَنْ کَفَرَ بَعْدَ ذٰلِکَ فَأُولٰئِکَ هُمُ الْفٰاسِقُونَ» .

و سوره النور قبل المائده نزولا کما یدل علیه اشتمالها علی قصه الإفک و آیه الجلد و آیه الحجاب و غیر ذلک.

قوله تعالی: فَمَنِ اضْطُرَّ فِی مَخْمَصَهٍ غَیْرَ مُتَجٰانِفٍ لِإِثْمٍ فَإِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ المخمصه هی المجاعه،و التجانف هو التمایل من الجنف بالجیم و هو میل القدمین الی الخارج مقابل الحنف بالحاء الذی هو میلهما الی الداخل.

و فی سیاق الآیه دلاله اولا علی أن الحکم حکم ثانوی اضطراری،و ثانیا علی أن التجویز و الإباحه مقدر بمقدار یرتفع به الاضطرار و یسکن به ألم الجوع،و ثالثا علی أن صفه المغفره و مثلها الرحمه کما تتعلق بالمعاصی المستوجبه للعقاب کذلک یصح أن تتعلق بمنشئها،و هو

الحکم الذی یستتبع مخالفته تحقّق عنوان المعصیه الذی یستتبع العقاب (۱)(۲).

بحث روائی آخر:

فی غایه المرام:عن أبی المؤید موفق بن احمد فی کتاب فضائل علی،قال:أخبرنی سید الحفّاظ شهردار بن شیرویه بن شهردار الدیلمی فیما کتب إلی من همدان،أخبرنا ابو الفتح عبدوس بن عبد اللّه بن عبدوس الهمدانی کتابه،حدثنا عبد اللّه بن إسحاق البغوی،حدثنا الحسین بن علیل الغنوی،حدثنا محمد بن عبد الرحمن الزراع،حدثنا قیس بن حفص، حدثنا علی بن الحسین،حدثنا ابو هریره عن ابی سعید الخدری:إن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم یوم دعا الناس الی غدیر خم أمر بما تحت الشجره من شوک فقم،و ذلک یوم الخمیس یوم دعا الناس الی علیّ و أخذ بضبعه ثم رفعها حتی نظر الناس الی بیاض إبطیه ثم لم یفترقا حتی نزلت هذه الآیه: اَلْیَوْمَ أَکْمَلْتُ لَکُمْ دِینَکُمْ وَ أَتْمَمْتُ عَلَیْکُمْ نِعْمَتِی وَ رَضِیتُ لَکُمُ الْإِسْلاٰمَ دِیناً فقال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم:اللّه أکبر علی إکمال الدین و إتمام النعمه و رضا الرب برسالتی و الولایه لعلی، ثم قال:اللهم وال من والاه،و عاد من عاداه،و انصر من نصره،و اخذل من خذله.

و قال حسّان بن ثابت:أ تأذن لی یا رسول اللّه أن أقول أبیاتا؟قال:قل ینزله اللّه تعالی، فقال حسان بن ثابت:

ینادیهم یوم الغدیر نبیهم

بخمّ و أسمع بالنبی منادیا

بأنی مولاکم نعم و ولیکم

فقالوا و لم یبدوا هناک التعامیا

إلهک مولانا و أنت ولینا

و لا تجدن فی الخلق للأمر عاصیا

۱- ۱) .المائده ۱-۳:بحث علمی فی فصول ثلاثه(العقائد فی اکل اللحم،کیف امر بقتل الحیوان و الرحمه تأباه،لما ذا بنی الاسلام علی التذکیه.

۲- ۲) .المائده ۱-۳:بحث روائی حول «یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا» ؛شعائر اللّه آمین البیت الحرام؛الحیوانات التی حرّم اکلها.

فقال له قم يا على فإننى

رضيتك من بعدى إماما و هاديا

و عن كتاب نزول القرآن فى أمير المؤمنين على بن أبى طالب للحافظ أبى نعيم رفعه إلى قيس بن الربيع،عن أبى هارون العبدى،عن أبى سعيد الخدرى مثله،و قال فى آخر الأبيات:

فمن كنت مولاه فهذا وليه

فكونوا له أنصار صدق مواليا

هناك دعا اللهم وال وليه

و كن للذى عادى عليا معاديا

و عن نزول القرآن أيضا يرفعه إلى على بن عامر عن أبى الحجاف عن الأعمش عن عضه قال:نزلت هذه الآيه على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم فى على بن ابى طالب: يا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَيْكَ و قد قال اللّه تعالى: اَلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَ أَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَ رَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلاٰمَ دِيناً .

و عن إبراهيم بن محمد الحموينى قال:أنبأنى الشيخ تاج الدين أبو طالب على بن الحسين ابن عثمان بن عبد اللّه الخازن،قال:أنبأنا الإمام برهان الدين ناصر بن ابى المكارم المطرزى إجازه،قال:أنبأنا الإمام اخطب خوارزم ابو المؤيد موفق بن احمد المكى الخوارزمى،قال:

انبأنى سيد الحفاظ فى ما كتب إلى من همدان،انبأنا الرئيس ابو الفتح كتابه،حدثنا عبد اللّه بن إسحاق البغوى،نبأنا الحسن بن عقيل الغنوى،نبأنا محمد بن عبد اللّه الزّراع،نبأنا قيس بن حفص قال:حدثنى على بن الحسين العبدى عن ابى هارون العبدى عن ابى سعيد الخدرى، و ذكر مثل الحديث الأول.

و عن الحموينى أيضا عن الحفاظ و أبو منصور شهردار بن شيرويه بن شهردار الديلمى، قال:أخبرنا الحسن بن أحمد بن الحسن الحداد المقرئ الحافظ عن أحمد بن عبد اللّه بن احمد، قال:نبأنا محمد بن احمد بن على،قال:نبأنا محمد بن عثمان بن أبى شيبه،قال:نبأنا يحيى الحمانى،قال:حدثنا قيس بن الربيع عن أبى هارون العبدى عن أبى سعيد الخدرى،و ذكر مثل الحديث الاول.

قال:قال الحموینی عقیب هذا الحدیث:هذا حدیث له طرق کثیره إلی أبی سعید سعد بن مالک الخدری الأنصاری.

و عن المناقب الفاخره للسید الرضی رحمه اللّه عن محمد بن إسحاق،عن أبی جعفر،عن أبیه عن جده قال:لما انصرف رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم من حجه الوداع نزل أرضا یقال له:ضوجان، فنزلت هذه الآیه: یٰا أَیُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مٰا أُنْزِلَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمٰا بَلَّغْتَ رِسٰالَتَهُ وَ اللّٰهُ یَعْصِمُکَ مِنَ النّٰاسِ فلما نزلت عصمته من الناس نادی:الصلاه جامعه فاجتمع الناس إلیه،و قال:من أولی منکم بأنفسکم:فضجوا بأجمعهم فقالوا:اللّه و رسوله فأخذ بید علی بن أبی طالب،و قال:من کنت مولاه فعلی مولاه،اللهم وال من والاه،و عاد من عاداه،و أنصر من نصره،و اخذل من خذله لانه منی و أنا منه،و هو منی بمنزله هارون من موسی إلا أنه لا نبی بعدی.و کانت آخر فریضه فرضها اللّه تعالی علی أمه محمد ثم أنزل اللّه تعالی علی نبیه: اَلْیَوْمَ أَکْمَلْتُ لَکُمْ دِینَکُمْ وَ أَتْمَمْتُ عَلَیْکُمْ نِعْمَتِی وَ رَضِیتُ لَکُمُ الْإِسْلاٰمَ دِیناً .

قال ابو جعفر:فقبلوا من رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم کل ما امرهم اللّه من الفرائض فی الصلاه و الصوم و الزکاه و الحج،و صدقوه علی ذلک.

قال ابن إسحاق:قلت لأبی جعفر:ما کان ذلک؟قال لتسع (۱)عشره لیله خلت من ذی الحجه سنه عشره عند منصرفه من حجه الوداع،و کان بین ذلک و بین النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم مائه یوم و کان سمع (۲)رسول اللّه بغدیر خم اثنا عشر.

و عن المناقب لابن المغازلی یرفعه إلی ابی هریره قال:من صام یوم ثمانیه عشر من ذی

۱- ۱) .سبع فی نسخه البرهان.

۲- ۲) .سمی رسول اللّه بغدیر خم اثنا عشر رجلا.نسخه البرهان.

الحجه کتب اللّه له صیامه ستین شهرا،و هو یوم غدیر خم،بها اخذ النبی بیعه علی ابن ابی طالب،و قال:من کنت مولاه فعلی مولاه اللهم وال من والاه و عاد من عاداه،و انصر من نصره،فقال له عمر بن الخطاب:بخّ بخّ لک یا ابن ابی طالب اصبحت مولای و مولی کل مؤمن و مؤمنه،فأنزل اللّه تعالی: اَلْیَوْمَ أَکْمَلْتُ لَکُمْ دِینَکُمْ وَ أَتْمَمْتُ .

و عن المناقب لابن مردویه و کتاب سرقات الشعر للمرزبانی عن ابی سعید الخدری مثل ما تقدم عن الخطیب.

اقول:و روی الحدیثین فی الدر المنثور عن أبی سعید و ابی هریره و وصف سندیهما بالضعف.و قد روی بطرق کثیره تنتهی من الصحابه(لو دقق فیها)إلی عمر بن الخطاب و علی بن أبی طالب و معاویه و سمره:ان الآیه نزلت یوم عرفه من حجه الوداع و کان یوم الجمعه، و المعتمد منها ما روی عن عمر فقد رواه عن الحمیدی و عبد بن حمید و احمد البخاری و مسلم و الترمذی و النسائی و ابن جریر و ابن المنذر و ابن حبان و البیهقی فی سننه عن طارق ابن شهاب عن عمر،و عن ابن راهویه فی مسنده و عبد بن حمید عن ابی العالیه عن عمر،و عن ابن جریر عن قبیضه بن ابی ذؤیب عن عمر،و عن البزاز عن ابن عباس،و الظاهر أنه یروی عن عمر.

ثم أقول:أما ما ذکره من ضعف سندی الحدیثین فلا یجدیه فی ضعف المتن شیئا فقد أوضحنا فی البیان المتقدم أن مفاد الآیه الکریمه لا یلائم غیر ذلک من جمیع الاحتمالات و المعانی المذکوره فیها،فهاتان الروایتان و ما فی معناهما هی الموافقه للکتاب من بین جمیع الروایات فهی المتعینه للأخذ.

علی أن الأحادیث الداله علی نزول الآیه فی مسأله الولایه-و هی تزید علی عشرین حدیثا من طرق أهل السنه و الشیعه-مرتبطه بما ورد فی سبب نزول قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مٰا أُنْزِلَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ الآیه،(المائده/۶۷)؛و هی تربو علی خمسه عشر

حدیثا رواها الفریقان،و الجمیع مرتبط بحدیث الغدیر:«من کنت مولاه فعلی مولاه»و هو حدیث متواتر مروی عن جم غفیر من الصحابه،اعترف بتواتره جمع کثیر من علماء الفریقین.

و من المتفق علیه أن ذلک کان فی منصرف رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم من مکه إلی المدینه.و هذه الولایه(لو لم تحمل علی الهزل و التهکم)فریضه من الفرائض کالتولی و التبری اللذین نص علیهما القرآن فی آیات کثیره،و إذا کان کذلک لم یجز أن یتأخر جعلها عن نزول الآیه أعنی قوله: اَلْیَوْمَ أَکْمَلْتُ ،فالآیه إنما نزلت بعد فرضها من اللّه سبحانه،و لا اعتماد علی ما ینافی ذلک من الروایات لو کانت منافیه.

و أما ما رواه من الروایه فقد عرفت ما ینبغی أن یقال فیها غیر أن هاهنا أمرا یجب التنبه له، و هو أن التدبر فی الآیتین الکریمتین: یا أَیُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَما بَلَّغْتَ رِسالَتَهُ الآیه؛علی ما سیجیء من بیان معناه،و قوله: اَلْیَوْمَ أَکْمَلْتُ لَکُمْ دِینَکُمْ الآیه؛و الأحادیث الوارده من طرق الفریقین فیهما و روایات الغدیر المتواتره،و کذا دراسه أوضاع المجتمع الاسلامی الداخلیه فی أواخر عهد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم و البحث العمیق فیها یفید القطع بأن أمر الولایه کان نازلا قبل یوم الغدیر بأیام،و کان النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم یتقی الناس فی إظهاره،و یخاف أن لا یتلقوه بالقبول أو یسیئوا القصد إلیه فیختل أمر الدعوه،فکان لا یزال یؤخر تبلیغه الناس من یوم إلی غد حتی نزل قوله: یا أَیُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ الآیه؛فلم یمهل فی ذلک.

و علی هذا فمن الجائز أن ینزل اللّه سبحانه معظم السوره و فیه قوله: اَلْیَوْمَ أَکْمَلْتُ لَکُمْ دِینَکُمْ الآیه؛و ینزل معه أمر الولایه کل ذلک یوم عرفه فأخر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم بیان الولایه إلی غدیر خم،و قد کان تلا آیتها یوم عرفه،و أما اشتمال بعض الروایات علی نزولها یوم الغدیر فلیس من المستبعد أن یکون ذلک لتلاوته صلّی اللّه علیه و آله و سلم الآیه مقارنه لتبلیغ أمر الولایه لکونها فی

شأنها.

و على هـذا فلا تنافى بين الروايات أعنى ما دل على نزول الآيه فى امر الولايه،و ما دل على نزولها يوم عرفه كما روى عن عمر و على و معـاويه و سـمره،فإن التنافى إنما كان يتحقق لو دل أحـد القبيلين على النزول يوم غـدير خم،و الآخر على النزول على يوم عرفه.

و اما ما فى القبيل الثانى من الروايات أن الآيه تدل على كمال الدين بالحج و ما أشبهه فهو من فهم الراوى لا ينطبق به الكتاب و لا بيان من النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم يعتمد عليه.

و ربما اسـتفيد هذا الذى ذكرناه مما رواه العياشـى فى تفسيره عن جعفر بن محمد بن محمد الخزاعى عن ابيه قال:سمعت ابا عبد اللّه عليه السّـلام يقول لمـا نزل رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله و سـلم عرفـات يوم الجمعه أتـاه جبرئيـل فقـال له:إن اللّه يقرئك السلام،و يقول لك:قل لامتك:اليوم أكملت دينكم بولايه على بن ابى طالب و اتممت عليكم نعمتى و رضيت لكم الاسلام دينا و لست أنزل عليكم بعـد هـذا،قـد انزلت عليكم الصـلاه و الزكاه و الصوم و الحـج،و هى الخامسه،و لست اقبل عليكم بعـد هـذه الأربعه إلا بها.

على ان فيمـا نقـل عن عمر من نزول الآـيه يوم عرفه إشـكالا آخر،و هو أنها جميعا تـذكر ان بعض اهل الكتاب-و فى بعضـها انه كعب-قال لعمر:إن فى القرآن آيه لو نزلت مثلها علينا معشـر اليهود لاتخـذنا اليوم الـذى نزلت فيه عيدا،و هى قوله: اَلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ الآيه؛فقال له عمر:و اللّه انى لأعلم اليوم و هو يوم عرفه من حجه الوداع.

و لفـظ مـا رواه ابن راهويه و عبـد بن حميـد عن أبى العـاليه هكـذا:قـال:كـانوا عنـد عمر فـذكروا هـذه الآـيه،فقال رجل من اهل الكتاب:لو علمنا اى يوم نزلت هـذه الآيه لاتخـذناه عيـدا،فقال عمر الحمد للّه الذى جعله لنا عيدا و اليوم الثانى،نزلت يوم عرفه و اليوم الثانى يوم النحر فأكمل لنا الأمر فعلمنا أن الامر بعد ذلك فى انتقاص.

و ما يتضمنه آخر الروايه مروى بشكل آخر ففى الدر المنثور:عن ابى ابى شيبه و ابن جرير

عن عنتره قال:لما نزلت اَلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكَمْ دِينَكَمْ و ذلك يوم الحج الأكبر بكى عمر فقال له النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم ما يبكيك؟قال:ابكانى أنّا كنا فى زياده من ديننا فأما إذ كمل فإنه لم يكمل شىء قط إلا نقص،فقال:صدقت.

و نظيره الروايه بوجه روايه أخرى رواها أيضا فى الدر المنثور عن أحمد عن علقمه ابن عبد اللّه المزى قال:حدثنى رجل قال:كنت فى مجلس عمر بن الخطاب فقال عمر لرجل من القوم:كيف سمعت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم ينعت الاسلام؟قال:سمعت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم يقول:إن الاسلام بدئ جذعا ثم ثنيا ثم رباعيا ثم سدسيا ثم بازلا.قال عمر:فما بعد البزول إلا النقصان.

فهذه الروايات-كما ترى-تروم بيان أن معنى نزول الآيه يوم عرفه إلفات نظر الناس إلى ما كانوا يشاهدونه من ظهور أمر الدين و استقلاله بمكه فى الموسم،و تفسير إكمال الدين و إتمام النعمه بصفاء جو مكه و محوضه الأمر للمسلمين يومئذ فلا دين يعبد به يومئذ هناك إلا دينهم من غير أن يخشوا أعداءهم و يتحذروا منهم.

و بعباره أخرى المراد بكمال الدين و تمام النعمه كمال ما بأيديهم يعملون به من غير أن يختلط بهم أعداؤهم أو يكلفوا بالتحذر منهم دون الدين بمعنى الشريعه المجعوله عند اللّه من المعارف و الاحكام،و كذا المراد بالإسلام ظاهر الاسلام الموجود بأيديهم فى مقام العمل.و إن شئت فقل:المراد بالدين صوره الدين المشهوده من أعمالهم،و كذا فى الاسلام،فان هذا المعنى هو الذى يقبل الانتقاص بعد الازدياد.

و أما كليات المعارف و الاحكام المشرعه من اللّه فلا يقبل الانتقاص بعد الازدياد الذى يشير اليه قوله فى الروايه:«إنه لم يكمل شىء قط إلا نقص»فإن ذلك سنه كونيه تجرى أيضا فى التاريخ و الاجتماع بتبع الكون،و أما الدين فإنه غير محكوم بأمثال هذه السنن و النواميس إلا عند من قال:إن الدين سنه اجتماعيه متطورّه متغيره كسائر السنن الاجتماعيه.

إذ عرفت ذلك علمت أنه يرد عليه أولا:أن ما ذكر من معنى كمال الـدين لا يصدق عليه قوله تعالى: اَلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ و قد مر بيانه.

و ثانيـا:أنه كيف يمكن ان يعـد اللّه سـبحانه الـدين بصورته التى كـان يتراءى عليهـا كاملاـ و ينسـبه إلى نفسه امتنانـا بمجرد خلوّ الأرض من ظاهر المشـركين،و كون المجتمع على ظاهر الاسـلام فارغا من أعدائهم المشركين،و فيهم من هو أشد من المشـركين إضـرارا و إفسادا،و هم المنافقون على ما كانوا عليه من المجتمعات السريه و التسرب فى داخل المسلمين،و إفساد الحال،و تقليب الامور،و الـدس فى الـدين،و إلقاء الشـبه،فقـد كان لهم نبأ عظيم تعرّض لـذلك آيات جمّه من القرآن كسوره المنافقين و ما فى سوره البقره و النساء و المائده و الأنفال و البراءه و الأحزاب و غيرها.

فليت شعرى أين صـار جمعهم؟و كـيف خمـدت أنفاسـهم؟و على أى طريـق بطـل كيـدهم و زهـق بـاطلهم؟و كيـف يصـح مع وجودهم أن يمتن اللّه يومئـذ على المسـلمين بإكمـال ظاهر دينهم، و إتمام ظاهر النعمه عليهم،و الرضا بظاهر الاسـلام بمجرد أن دفع من مكه أعـداءهم من المسـلمين،و المنافقون أعـدى منهم و أعظم خطرا و أمرّ أثرا!و تصـديق ذلك قوله تعالى يخاطب نبيه فيهم: هُمُ الْعَدُوُّ فَاحْذَرْهُمْ (المنافقون/۴).

و كيف يمتن اللّه سـبحانه و يصف بالكمال ظاهر دين هذا باطنه،أو يذكر نعمه بالتمام و هى مشوبه بالنقمه،أو يخبر برضاه صوره إسـلام هـذا معناه!و قد قال تعالى وَ مٰا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَضُداً (الكهف/۵۱).و قـال فى المنـافقين:-و لم يرد إلا دينهم- فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَرْضىٰ عَنِ الْقَوْمِ الْفٰاسِقِينَ (البراءه/۹۶).و الآيه بعـد هذا كله مطلقه لم تقيّد شيئا من الإكمال و الاتمام و الرضا و لا الدين و الاسلام و النعمه بجهه دون جهه.

فإن قلت:الآيه-كما تقدمت الاشاره إليه-إنجاز للوعد الذى يشتمل عليه قوله تعالى:

وَعَدَ اللّٰهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِی الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ

مِنْ قَبْلِهِمْ وَ لَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِى ارْتَضىٰ لَهُمْ وَ لَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْناً يَعْبُدُونَنِى لاٰ يُشْرِكُونَ بِى شَيْئاً الآيه،(النور/۵۵).

فالآيه كما ترى-تعدهم بتمكين دينهم المرضى لهم،و يحاذى ذلك من هذه الآيه قوله:

أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ و قوله: وَ رَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلاٰمَ دِيناً فالمراد بإكمال دينهم المرضى تمكينه لهم أى تخليصه من مزاحمه المشركين،و أما المنافقون فشأنهم شأن آخر غير المزاحمه، و هذا هو المعنى الذى تشير إليه روايات نزولها يوم عرفه،و يذكر القوم ان المراد به تخليص الأعمال الدينيه و العاملين بها من المسلمين من مزاحمه المشركين.

قلت:كون آيه: اَلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ ،من مصاديق إنجاز ما وعد فى قوله: وَعَدَ اللّٰهُ الَّذِينَ آمَنُوا الآيه؛و كذا كون قوله فى هذه الآيه: أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ ،محاذيا لقوله: وَ لَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِى ارْتَضىٰ لَهُمْ ،فى تلك الآيه و مفيدا معناه كل ذلك لا ريب فيه.

إلا أن آيه سوره النور تبدأ بقوله: وَعَدَ اللّٰهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ و هم طائفه خاصه من المسلمين ظاهر أعمالهم يوافق باطنها،و ما فى مرتبه أعمالهم من الدين يحاذى و ينطبق على ما عند اللّه سبحانه من الدين المشرّع،فتمكين دينهم المرضى للّه سبحانه لهم إكمال ما فى علم اللّه و إرادته من الدين المرضى بإفراغه فى قالب التشريع،و جمع اجزائه عندهم بالإنزال ليعبدوه بذلك بعد إياس الذين كفروا من دينهم.

و هذا ما ذكرناه:أن معنى إكماله الدين إكماله من حيث تشريع الفرائض فلا فريضه مشرّعه بعد نزول الآيه لا تخليص أعمالهم و خاصه حجّهم من اعمال المشركين و حجهم،بحيث لا تختلط أعمالهم بأعمالهم.و بعباره أخرى يكون معنى إكمال الدين رفعه إلى أعلى مدارج الترقى حتى لا يقبل الانتقاص بعد الازدياد.

و فى تفسير القمى قال:حدثنى ابى،عن صفوان بن يحيى،عن العلاء،عن محمد بن مسلم عن ابى جعفر عليه السّلام قال:آخر فريضه أنزلها الولايه ثم لم ينزل بعدها فريضه ثم أنزل: اَلْيَوْمَ

أَكْمَلْتُ لَكَمْ دِينَكَمْ بكراع الغميم،فأقامها رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم بالجحفه فلم ينزل بعدها فريضه.

اقول:و روى هذا المعنى الطبرسى فى المجمع عن الإمامين:الباقر و الصادق عليهما السّلام و رواه العياشى فى تفسيره عن زراره عن الباقر عليه السّلام.

و فى أمالى الشيخ بإسناده،عن محمد،عن أبيه أبى عبد اللّه عليه السّلام،عن على أمير المؤمنين عليه السّلام قال:سمعت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم يقول:بناء الإسلام على خمس خصال:على الشهادتين، و القرينتين.قيل له:أما الشهادتان فقد عرفنا فما القرينتان؟قال:الصلاه و الزكاه فإنه لا تقبل إحداهما إلا بالاخرى،و الصيام و حج بيت اللّه من استطاع إليه سبيلا،و ختم ذلك بالولايه فأنزل اللّه عزّ و جل: اَلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَ أَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَ رَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلاٰمَ دِيناً .

و فى روضه الواعظين للفتال،ابن الفارسى عن أبى جعفر عليه السّلام و ذكر قصه خروج النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم للحج ثم نصبه عليا للولايه عند منصرفه إلى المدينه و نزول الآيه،و فيه خطبه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم يوم الغدير و هى خطبه طويله جدا.

أقول:روى مثله الطبرسى فى الاحتجاج بإسناد متصل عن الحضرمى عن أبى جعفر الباقر عليه السّلام،و روى نزول الآيه فى الولايه أيضا الكلينى فى الكافى و الصدوق فى العيون جميعا مسندا عن عبد العزيز بن مسلم عن الرضا عليه السّلام،و روى نزولها فيها أيضا الشيخ فى أماليه بإسناده عن ابن أبى عمير عن المفضل بن عمر عن الصادق عن جده أمير المؤمنين عليه السّلام، و روى ذلك أيضا الطبرسى فى المجمع بإسناده عن أبى هارون العبدى عن ابى سعيد الخدرى، و روى ذلك الشيخ فى أماليه بإسناده عن إسحاق بن إسماعيل النيسابورى عن الصادق عن آبائه عن الحسن بن على عليهم السّلام و قد تركنا إيراد الروايات على طولها إيثارا للاختصار فمن أراد فليراجع محالها و اللّه الهادى.

[سوره المائده (۵): الآیات ۴ الی ۵]

اشاره

يَسْئَلُونَکَ مٰا ذٰا أُحِلَّ لَهُمْ قُلْ أُحِلَّ لَکُمُ اَلطَّيِّبٰاتُ وَ مٰا عَلَّمْتُمْ مِنَ اَلْجَوٰارِحِ مُکَلِّبِينَ تُعَلِّمُونَهُنَّ مِمّٰا عَلَّمَکُمُ اَللّٰهُ فَکُلُوا مِمّٰا أَمْسَکْنَ
عَلَيْکُمْ وَ اُذْکُرُوا اِسْمَ اَللّٰهِ عَلَيْهِ وَ اِتَّقُوا اَللّٰهَ إِنَّ اَللّٰهَ سَرِيعُ اَلْحِسٰابِ (۴) اَلْيَوْمَ أُحِلَّ لَکُمُ اَلطَّيِّبٰاتُ وَ طَعٰامُ اَلَّذِينَ أُوتُوا اَلْکِتٰابَ حِلٌّ
لَکُمْ وَ طَعٰامُکُمْ حِلٌّ لَهُمْ وَ اَلْمُحْصَنٰاتُ مِنَ اَلْمُؤْمِنٰاتِ وَ اَلْمُحْصَنٰاتُ مِنَ اَلَّذِينَ أُوتُوا اَلْکِتٰابَ مِنْ قَبْلِکُمْ إِذٰا آتَيْتُمُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ
مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسٰافِحِينَ وَ لاٰ مُتَّخِذِي أَخْدٰانٍ وَ مَنْ يَکْفُرْ بِالْإِيمٰانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَ هُوَ فِي اَلْآخِرَهِ مِنَ اَلْخٰاسِرِينَ (۵)

بیان:

قوله تعالى: يَسْئَلُونَکَ مٰا ذٰا أُحِلَّ لَهُمْ قُلْ أُحِلَّ لَکُمُ اَلطَّيِّبٰاتُ سؤال مطلق أوجب عنه بجواب عام مطلق فيه إعطاء الضابط الكلى الذى يميز الحلال من الحرام،و هو أن يكون ما يقصد التصرف فيه بما يعهد فى مثله من التصرفات أمرا طيبا،و إطلاق الطيب أيضا من غير تقييده بشىء يوجب أن يكون المعتبر فى تشخيص طيبه استطابه الأفهام المتعارفه ذلك فما يستطاب عند الأفهام العاديه فهو طيب،و جميع ما هو طيب حلال.

و إنما نزلنا الحليه و الطيب على المتعارف المعهود لمكان أن الإطلاق لا يشمل غيره على ما بين فى فن الاصول.

ص: ۴۳

قوله تعالى: وَ مٰا عَلَّمْتُمْ مِنَ الْجَوٰارِحِ مُكَلِّبِينَ تُعَلِّمُونَهُنَّ مِمّٰا عَلَّمَكُمُ اللّٰهُ فَكُلُوا مِمّٰا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ وَ اذْكُرُوا اسْمَ اللّٰهِ عَلَيْهِ قيل:إن الكلام معطوف على موضع الطيبات أى و أحل لكم ما علمتم من الجوارح أى صيد ما علمتم من الجوارح، فالكلام بتقدير مضاف محذوف اختصارا لدلاله السياق عليه.

و الظاهر أن الجمله معطوفه على موضع الجمله الاولى.و «مٰا» فى قوله: «وَ مٰا عَلَّمْتُمْ» شرطيه و جزاؤها قوله: «فَكُلُوا مِمّٰا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ» من غير حاجه الى تكلف التقدير.

و الجوارح جمع جارحه و هى التى تكسب الصيد من الطير و السباع كالصقر و البازى و الكلاب و الفهود،و قوله: «مُكَلِّبِينَ» حال،و أصل التكليب تعليم الكلاب و تربيتها للصيد أو اتخاذ كلاب الصيد و إرسالها لذلك،و تقييد الجمله بالتكليب لا يخلو من دلاله على كون الحكم مختصا بكلب الصيد لا يعدوه الى غيره من الجوارح.

و قوله: «مِمّٰا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ» التقييد بالظرف للدلاله على أن الحل محدود بصوره صيدها لصاحبها لا لنفسها.

و قوله: «وَ اذْكُرُوا اسْمَ اللّٰهِ عَلَيْهِ» تتميم لشرائط الحل و أن يكون الصيد مع كونه مصطادا بالجوارح و من طريق التكليب و الإمساك على الصائد مذكورا عليه اسم اللّه تعالى.

و محصل المعنى أن الجوارح المعلمه بالتكليب-أى كلاب الصيد-اذا كانت معلمه و اصطادت لكم شيئا من الوحش الذى يحل أكله بالتذكيه و قد سميتم عليه فكلوا منه اذا قتلته دون أن تصلوا إليه فذلك تذكيه له،و أما دون القتل فالتذكيه بالذبح و الإهلال به للّه يغنى عن هذا الحكم.

ثم ذيل الكلام بقوله: «وَ اتَّقُوا اللّٰهَ إِنَّ اللّٰهَ سَرِيعُ الْحِسٰابِ» إشعارا بلزوم اتقاء اللّه فيه حتى لا يكون الاصطياد إسرافا فى القتل،و لا عن تله و تجبر كما فى صيد اللهو و نحوه فإن اللّه سريع الحساب يجازى سيئه الظلم و العدوان فى الدنيا قبل الآخره،و لا يسلك أمثال هذه المظالم

و العدوانات بالاغتيال و الفتك بالحيوان العجم إلا الى عاقبه سوآى على ما شاهدنا كثيرا.

قوله تعالى: اَلْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبٰاتُ وَ طَعٰامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتٰابَ حِلٌّ لَكُمْ وَ طَعٰامُكُمْ حِلٌّ لَهُمْ إعاده ذكر حل الطيبات مع ذكره فى الآيه السابقه،و تصديره بقوله:

«الْيَوْمَ» للدلاله على الامتنان منه تعالى على المؤمنين بإحلال طعام أهل الكتاب و المحصنات من نسائهم للمؤمنين.

و كأن ضم قوله: «أُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبٰاتُ» الى قوله: «وَ طَعٰامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتٰابَ» الخ؛من قبيل ضم المقطوع به الى المشكوك فيه لإيجاد الطمأنينه فى نفس المخاطب و إزاله ما فيه من القلق و الاضطراب كقول السيد لخادمه:لك جميع ما ملكتكه و زياده هى كذا و كذا فإنه اذا ارتاب فى تحقق ما يعده سيده من الإعطاء شفع ما يشك فيه بما يقطع به ليزول عن نفسه أذى الريب الى راحه العلم،و من هذا الباب بوجه قوله تعالى: لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنىٰ وَ زِيٰادَةٌ (يونس/۲۶)و قوله تعالى: لَهُمْ مٰا يَشٰاؤُنَ فِيهٰا وَ لَدَيْنٰا مَزِيدٌ (ق/۳۵).

فكان نفوس المؤمنين لا تسكن عن اضطراب الريب فى أمر حل طعام أهل الكتاب لهم بعد ما ما كانوا يشاهدون التشديد التام فى معاشرتهم و مخالطتهم و مساسهم و ولايتهم حتى ضم الى حديث حل طعامهم أمر حل الطيبات بقول مطلق،ففهموا منه أن طعامهم من سنخ سائر الطيبات المحلله فسكن بذلك طيش نفوسهم،و اطمأنت قلوبهم و كذلك القول فى قوله:

«وَ الْمُحْصَنٰاتُ مِنَ الْمُؤْمِنٰاتِ وَ الْمُحْصَنٰاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتٰابَ مِنْ قَبْلِكُمْ» .

و أما قوله: «وَ طَعٰامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتٰابَ حِلٌّ لَكُمْ وَ طَعٰامُكُمْ حِلٌّ لَهُمْ» فالظاهر أنه كلام واحد ذو مفاد واحد،اذ من المعلوم أن قوله: «وَ طَعٰامُكُمْ حِلٌّ لَهُمْ» ليس فى مقام تشريع حكم الحل لأهل الكتاب،و توجيه التكليف إليهم و إن قلنا بكون الكفار مكلفين بالفروع الدينيه كالأصول،فإنهم غير مؤمنين باللّه و رسوله و بما جاء به رسوله و لا هم يسمعون و لا هم يقبلون،و ليس من دأب القرآن أن يوجه خطابا أو يذكر حكما اذا استظهر من المقام أن

الخطاب معه يكون لغوا و التكليم معه يذهب سدى.اللهم إلا اذا أصلح ذلك بشىء من فنون التكليم كالالتفات من خطاب الناس الى خطاب النبى و نحو ذلك كقوله: قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَ بَيْنَكُمْ (آل عمران۶۴/)و قوله: قُلْ سُبْحَانَ رَبِّى هَلْ كُنْتُ إِلاَّ بَشَراً رَسُولاً (الإسراء۹۳/)الى غير ذلك من الآيات.

و بالجمله ليس المراد بقوله: «وَ طَعَامُ الَّذِينَ» ،بيان حل طعام أهل الكتاب للمسلمين حكما مستقلا و حل طعام المسلمين لأهل الكتاب حكما مستقلا آخر،بل بيان حكم واحد و هو ثبوت الحل و ارتفاع الحرمه عن الطعام،فلا منع فى البين حتى يتعلق بأحد الطرفين نظير قوله تعالى: فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلاَ تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لاَ هُنَّ حِلٌّ لَهُمْ وَ لاَ هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ (الممتحنه۱۰/)أى لا حل فى البين حتى يتعلق بأحد الطرفين.

ثم إن الطعام بحسب أصل اللغه كل ما يقتات به و يطعم لكن قيل:إن المراد به البر و سائر الحبوب ففى لسان العرب:و أهل الحجاز اذا أطلقوا اللفظ بالطعام عنوا به البر خاصه.قال:

و قال الخليل:العالى فى كلام العرب أن الطعام هو البر خاصه،انتهى.و هو الذى يظهر من كلام ابن الأثير فى النهايه،و لهذا ورد فى أكثر الروايات المرويه عن أئمه أهل البيت عليهم السّلام:أن المراد بالطعام فى الآيه هو البر و سائر الحبوب إلا ما فى بعض الروايات مما يظهر به معنى آخر و سيجىء الكلام فيه فى البحث الروائى الآتى.

و على أى حال لا يشمل هذا الحل ما لا يقبل التذكيه من طعامهم كلحم الخنزير،أو يقبلها من ذبائحهم لكنهم لم يذكوها كالذى لم يهل به للّه،و لم يذك تذكيه إسلاميه فإن اللّه سبحانه عد هذه المحرمات المذكوره فى آيات التحريم-و هى الآى الأربع التى فى سور البقره و المائده و الأنعام و النحل-رجسا و فسقا و إثما كما بيناه فيما مر،و حاشاه سبحانه أن يحل ما سماه رجسا أو فسقا أو إثما امتنانا بمثل قوله: «الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبَاتُ» .

على أن هذه المحرمات بعينها واقعه قبيل هذه الآيه فى نفس السوره،و ليس لأحد أن يقول

فی مثل المورد بالنسخ و هو ظاهر،و خاصه فی مثل سوره المائده التی ورد فیها أنها ناسخه غیر منسوخه.

قوله تعالی: وَ الْمُحْصَنٰاتُ مِنَ الْمُؤْمِنٰاتِ وَ الْمُحْصَنٰاتُ مِنَ الَّذِینَ أُوتُوا الْکِتٰابَ مِنْ قَبْلِکُمْ ،الإتیان فی متعلق الحکم بالوصف أعنی ما فی قوله: «الَّذِینَ أُوتُوا الْکِتٰابَ» من غیر أن یقال:من الیهود و النصاری مثلا أو یقال:من أهل الکتاب،لا یخلو من إشعار بالعلیه،و اللسان لسان الامتنان،و المقام مقام التخفیف و التسهیل،فالمعنی:إنا نمتن علیکم بالتخفیف و التسهیل فی رفع حرمه الازدواج بین رجالکم و المحصنات من نساء أهل الکتاب لکونهم أقرب إلیکم من سائر الطوائف غیر المسلمه،و هم أوتوا الکتاب و أذعنوا بالتوحید و الرساله بخلاف المشرکین و الوثنیین المنکرین للنبوه،و یشعر بما ذکرنا أیضا تقیید قوله: «أُوتُوا الْکِتٰابَ» بقوله: «مِنْ قَبْلِکُمْ» فإن فیه إشعارا واضحا بالخلط و المزج و التشریک.

و کیف کان لما کانت الآیه واقعه موقع الامتنان و التخفیف لم تقبل النسخ بمثل قوله تعالی:

وَ لاٰ تَنْکِحُوا الْمُشْرِکٰاتِ حَتّٰی یُؤْمِنَّ (البقره/۲۲۱)و قوله تعالی: وَ لاٰ تُمْسِکُوا بِعِصَمِ الْکَوٰافِرِ (الممتحنه/۱۰)و هو ظاهر.

علی أن الآیه الاولی واقعه فی سوره البقره،و هی أول سوره مفصّله نزلت بالمدینه قبل المائده:و کذا الآیه الثانیه واقعه فی سوره الممتحنه،و قد نزلت بالمدینه قبل الفتح،فهی أیضا قبل المائده نزولا،و لا وجه لنسخ السابق للاحق مضافا الی ما ورد:أن المائده آخر ما نزلت علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم فنسخت ما قبلها،و لم ینسخها شیء.

علی أن قد عرفت فی الکلام علی قوله تعالی: وَ لاٰ تَنْکِحُوا الْمُشْرِکٰاتِ حَتّٰی یُؤْمِنَّ الآیه (البقره/۲۲۱)؛فی الجزء الثانی من الکتاب أن الآیتین أعنی آیه البقره و آیه الممتحنه أجنبیتان من الدلاله علی حرمه نکاح الکتابیه.

ص :۴۷

و لو قیل بدلاله آیه الممتحنه بوجه علی التحریم کما یدل علی سبق المنع الشرعی ورود آیه المائده فی مقام الامتنان و التخفیف-و لا امتنان و لا تخفیف لو لم یسبق منع-کانت آیه المائده هی الناسخه لآیه الممتحنه لا بالعکس لأن النسخ شأن المتأخر،و سیأتی فی البحث الروائی کلام فی الآیه الثانیه.

ثم المراد بالمحصنات فی الآیه:العفائف و هو أحد معانی الإحصان،و ذلک أن قوله «وَ الْمُحْصَنٰاتُ مِنَ الْمُؤْمِنٰاتِ وَ الْمُحْصَنٰاتُ مِنَ الَّذِینَ أُوتُوا الْکِتٰابَ» ،یدل علی أن المراد بالمحصنات غیر ذوات الأزواج و هو ظاهر،ثم الجمع بین المحصنات من أهل الکتاب و المؤمنات علی ما مر من توضیح معناها یقضی بأن المراد بالمحصنات فی الموضعین معنی واحد،و لیس هو الإحصان بمعنی الاسلام لمکان قوله:و المحصنات من الذین أوتوا الکتاب، و لیس المراد بالمحصنات الحرائر فإن الامتنان المفهوم من الآیه لا یلائم تخصیص الحل بالحرائر دون الإماء،فلم یبق من معانی الإحصان إلا العفّه فتعیّن أن المراد بالمحصنات العفائف.

و بعد ذلک کله إنما تصرّح الآیه بتشریع حل المحصنات من أهل الکتاب للمؤمنین من غیر تقیید بدوام أو انقطاع إلا ما ذکره من اشتراط الأجر و کون التمتع بنحو الإحصان لا بنحو المسافحه و اتخاذ الأخذان،فینتج أن الذی أحل للمؤمنین منهن أن یکون علی طریق النکاح عن مهر و أجر دون السفاح،من غیر شرط آخر من نکاح دوام أو انقطاع،و قد تقدم فی قوله تعالی: فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ الآیه(النساء/۲۴)فی الجزء الرابع من الکتاب أن المتعه نکاح کالنکاح الدائم،و للبحث بقایا تطلب من علم الفقه.

قوله تعالی: إِذٰا آتَیْتُمُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ مُحْصِنِینَ غَیْرَ مُسٰافِحِینَ وَ لاٰ مُتَّخِذِی أَخْدٰانٍ الآیه فی مساق قوله تعالی فی آیات محرّمات النکاح: وَ أُحِلَّ لَکُمْ مٰا وَرٰاءَ ذٰلِکُمْ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوٰالِکُمْ مُحْصِنِینَ غَیْرَ مُسٰافِحِینَ (النساء/۲۴).و الجمله قرینه علی

کون المراد بالآیه بیان حلّیه التزوّج بالمحصنات من أهل الکتاب من غیر شمول منها لملک الیمین.

قوله تعالی: وَ مَنْ یَکْفُرْ بِالْإِیمانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَ هُوَ فِی الْآخِرَهِ مِنَ الْخاسِرِینَ الکفر فی الأصل هو الستر فتحقق مفهومه یتوقف علی أمر ثابت یقع علیه الستر کما أن الحجاب لا- یکون حجابا إلا- اذا کان هناک محجوب فالکفر یستدعی مکفورا به ثابتا کالکفر بنعمه اللّه و الکفر بآیات اللّه و الکفر باللّه و رسوله و الیوم الآخر.

فالکفر بالإیمان یقتضی وجود إیمان ثابت،و لیس المراد به المعنی المصدری من الإیمان بل معنی اسم المصدر و هو الأثر الحاصل و الصفه الثابته فی قلب المؤمن أعنی الاعتقادات الحقه التی هی منشأ الأعمال الصالحه،فیئول معنی الکفر بالإیمان الی ترک العمل بما یعلم أنه حق کتولی المشرکین،و الاختلاط بهم،و الشرکه فی أعمالهم مع العلم بحقیه الإسلام،و ترک الأرکان الدینیه من الصلاه و الزکاه و الصوم و الحج مع العلم بثبوتها أرکانا للدین.

فهذا هو المراد من الکفر بالإیمان لکن هاهنا نکته و هی أن الکفر لما کان سترا و ستر الامور الثابته لا یصدق بحسب ما یسبق الی الذهن إلا مع المداومه و المزاوله فالکفر بالإیمان إنما یصدق اذا ترک الانسان العمل بما یقتضیه إیمانه،و یتعلق به علمه،و دام علیه،و أما اذا ستر مرّه أو مرتین من غیر أن یدوم علیه فلا یصدق علیه الکفر و إنما هو فسق أتی به.

و من هنا یظهر أن المراد بقوله: «وَ مَنْ یَکْفُرْ بِالْإِیمانِ» هو المداومه و الاستمرار علیه و إن کان عبّر بالفعل دون الوصف.فتارک الاتباع لما حق عنده من الحق،و ثبت عنده من أرکان الدین کافر بالإیمان،حابط العمل کما قال تعالی: «فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ» .

فالآیه تنطبق علی قوله تعالی: وَ إِنْ یَرَوْا سَبِیلَ الرُّشْدِ لا یَتَّخِذُوهُ سَبِیلاً وَ إِنْ یَرَوْا سَبِیلَ الْغَیِّ یَتَّخِذُوهُ سَبِیلاً ذٰلِکَ بِأَنَّهُمْ کَذَّبُوا بِآیاتِنا وَ کانُوا عَنْها غافِلِینَ وَ الَّذِینَ کَذَّبُوا بِآیاتِنا وَ لِقاءِ الْآخِرَهِ حَبِطَتْ أَعْمالُهُمْ هَلْ یُجْزَوْنَ إِلاّ ما کانُوا یَعْمَلُونَ (الأعراف/۱۴۷)فوصفهم باتخاذ

سبیل الغی و ترک سبیل الرشد بعد رؤیتهما و هی العلم بهما ثم بدّل ذلک بتوصیفهم بتکذیب الآیات،و الآیه إنما تکون آیه بعد العلم بدلالتها،ثم فسّره بتکذیب الآخره لما أن الآخره لو لم تکذّب منع العلم بها عن ترک الحق،ثم أخبر بحبط أعمالهم.

و نظیر ذلک قوله تعالی: قُلْ هَلْ نُنَبِّئُکُمْ بِالْأَخْسَرِینَ أَعْمالاً اَلَّذِینَ ضَلَّ سَعْیُهُمْ فِی الْحَیاهِ الدُّنْیا وَ هُمْ یَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ یُحْسِنُونَ صُنْعاً أُولئِکَ الَّذِینَ کَفَرُوا بِآیاتِ رَبِّهِمْ وَ لِقائِهِ فَحَبِطَتْ أَعْمالُهُمْ فَلا نُقِیمُ لَهُمْ یَوْمَ الْقِیامَهِ وَزْناً (الکهف۱۰۵/)و انطباق الآیات علی مورد الکفر بالإیمان بالمعنی الذی تقدّم بیانه ظاهر.

و بالتأمل فیما ذکرنا یظهر وجه اتصال الجمله أعنی قوله: «وَ مَنْ یَکْفُرْ بِالْإِیمانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ» ،بما قبله فالجمله متممه للبیان السابق،و هی فی مقام التحذیر عن الخطر الذی یمکن ان یتوجه الی المؤمنین بالتساهل فی أمر اللّه،و الاسترسال مع الکفار فإن اللّه سبحانه إنما أحل طعام أهل الکتاب و المحصنات من نسائهم للمؤمنین لیکون ذلک تسهیلا و تخفیفا منه لهم، و ذریعه الی انتشار کلمه التقوی،و سرایه الأخلاق الطاهره الاسلامیه من المسلمین المتخلقین بها الی غیرهم،فیکون داعیه الی العلم النافع،و باعثه نحو العمل الصالح.

فهذا هو الغرض من التشریع لا لأن یتخذ ذلک وسیله الی السقوط فی مهابط الهوی، و الإصعاد فی أودیه الهوسات،و الاسترسال فی حبهن و الغرام بهن،و التولّه فی جمالهن،فیکن قدوه تتسلط بذلک أخلاقهن و أخلاق قومهن علی أخلاق المسلمین،و یغلب فسادهن علی صلاحهم،ثم یکون البلوی و یرجع المؤمنون الی أعقابهم القهقری،و مآل ذلک عود هذه المنّه الالهیه فتنه و محنه مهلکه،و صیروره هذا التخفیف الذی هو نعمه نقمه.

فحذّر اللّه المؤمنین بعد بیان حلّیّه طعامهم و المحصنات من نسائهم أن لا یسترسلوا فی التنعم بهذه النعمه استرسالا یؤدی الی الکفر بالایمان،و ترک أرکان الدین،و الإعراض عن

الحق فإن ذلک یوجب حبط العمل،و ینجر الی خسران السعی فی الآخره (۱).

[سوره المائده (۵): الآیات ۶ الی ۷]

اشاره

یٰا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا إِذٰا قُمْتُمْ إِلَی اَلصَّلاٰهِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَکُمْ وَ أَیْدِیَکُمْ إِلَی اَلْمَرٰافِقِ وَ اِمْسَحُوا بِرُؤُسِکُمْ وَ أَرْجُلَکُمْ إِلَی اَلْکَعْبَیْنِ وَ إِنْ کُنْتُمْ جُنُباً فَاطَّهَّرُوا وَ إِنْ کُنْتُمْ مَرْضیٰ أَوْ عَلیٰ سَفَرٍ أَوْ جٰاءَ أَحَدٌ مِنْکُمْ مِنَ اَلْغٰائِطِ أَوْ لاٰمَسْتُمُ اَلنِّسٰاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مٰاءً فَتَیَمَّمُوا صَعِیداً طَیِّباً فَامْسَحُوا بِوُجُوهِکُمْ وَ أَیْدِیکُمْ مِنْهُ مٰا یُرِیدُ اَللّٰهُ لِیَجْعَلَ عَلَیْکُمْ مِنْ حَرَجٍ وَ لٰکِنْ یُرِیدُ لِیُطَهِّرَکُمْ وَ لِیُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَیْکُمْ لَعَلَّکُمْ تَشْکُرُونَ (۶) وَ اُذْکُرُوا نِعْمَهَ اَللّٰهِ عَلَیْکُمْ وَ مِیثٰاقَهُ اَلَّذِی وٰاثَقَکُمْ بِهِ إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنٰا وَ أَطَعْنٰا وَ اِتَّقُوا اَللّٰهَ إِنَّ اَللّٰهَ عَلِیمٌ بِذٰاتِ اَلصُّدُورِ (۷)

بیان:

قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا إِذٰا قُمْتُمْ إِلَی الصَّلاٰهِ القیام اذا عدی بإلی ربما کنی به عن إراده الشیء المذکور للملازمه و القران بینهما،فإن إراده الشیء لا تنفک عن الحرکه إلیه،و اذ فرض الإنسان مثلا قاعدا لأنه حال سکونه و لازم سباته عادته،و فرض الشیء المراد فعلا متعارفا یتحرک إلیه عاده کان مما یحتاج فی اتیانه الی القیام غالبا،فأخذ الإنسان فی ترک السکون و الانتصاب لإدراک العمل هو القیام الی الفعل،و هو یلازم الإراده.

ص: ۵۱

۱- ۱) .المائده ۴-۵:بحث روائی فی صید الکلاب؛التعلیم؛الاطعمه المحلله و المحرمه،طعام أهل الکتاب،نکاح الکتابیه.

و نظیره قوله تعالی: وَ إِذٰا کُنْتَ فِیهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلاٰهَ (النساء/۱۰۲)أی أردت أن تقیم لهم الصلاه.و عکسه من وجه قوله تعالی: وَ إِنْ أَرَدْتُمُ اسْتِبْدٰالَ زَوْجٍ مَکٰانَ زَوْجٍ وَ آتَیْتُمْ إِحْدٰاهُنَّ قِنْطٰاراً فَلاٰ تَأْخُذُوا مِنْهُ شَیْئاً (النساء/۲۰)أی اذا طلقتم زوجا تزوجتم باخری، فوضعت إراده الفعل و طلبه مقام القیام به.

و بالجمله الآیه تدل علی اشتراط الصلاه بما تذکره من الغسل و المسح أعنی الوضوء،و لو تم لها إطلاق لدل علی اشتراط کل صلاه بوضوء مع الغض عن قوله: «وَ إِنْ کُنْتُمْ جُنُباً فَاطَّهَّرُوا» لکن الآیات المشرعه قلما یتم لها الإطلاق من جمیع الجهات.علی أنه یمکن أن یکون قوله الآتی: «وَ لٰکِنْ یُرِیدُ لِیُطَهِّرَکُمْ» مفسرا لهذا الاشتراط علی ما سیجیء من الکلام.

هذا هو المقدار الذی یمکن أن یبحث عنه فی تفسیر الآیه،و الزائد علیه مما أطنب فیه المفسرون بحث فقهی خارج عن صناعه التفسیر.

قوله تعالی: فَاغْسِلُوا وُجُوهَکُمْ وَ أَیْدِیَکُمْ إِلَی الْمَرٰافِقِ الغسل بفتح الغین إمرار الماء علی الشیء،و یکون غالبا لغرض التنظیف و إزاله الوسخ و الدرن و الوجه ما یستقبلک من الشیء،و غلب فی الجانب المقبل من رأس الإنسان مثلا،و هو الجانب الذی فیه العین و الأنف و الفم،و یعین بالظهور عند المشافهه،و قد فسر فی الروایات المنقوله عن أئمه أهل البیت علیهم السّلام بما بین قصاص الشعر من الناصیه و آخر الذقن طولا،و ما دارت علیه الإبهام و الوسطی و السبابه،و هناک تحدیدات أخر ذکرها المفسرون و الفقهاء.

و الأیدی جمع ید و هی العضو الخاص الذی به القبض و البسط و البطش و غیر ذلک،و هو ما بین المنکب و أطراف الأصابع،و إذا کانت العنایه فی الأعضاء بالمقاصد التی یقصدها الإنسان منها کالقبض و البسط فی الید مثلا،و کان المعظم من مقاصد الید تحصل بما دون المرفق الی أطراف الأصابع سمی أیضا بالید،و لذلک بعینه ما سمی ما دون الزند الی أطراف الأصابع فصار اللفظ بذلک مشرکا أو کالمشرک بین الکل و الأبعاض.

و هذا الاشتراک هو الموجب لذکر القرینه المعینه اذا أرید به أحد المعانی،و لذلک قید تعالی قوله: «وَ أَیْدِیَکُمْ» بقوله: «إِلَی الْمَرٰافِقِ» لیتعین أن المراد غسل الید التی تنتهی الی المرافق،ثم القرینه أفادت أن المراد به القطعه من العضو التی فیها الکف،و کذا فسرتها السنه.و الذی یفیده الاستعمال فی لفظه«الی»أنها لانتهاء الفعل الذی لا یخلو من امتداد الحرکه،و أما دخول مدخول«الی»فی حکم ما قبله أو عدم دخوله فأمر خارج عن معنی الحرف،فشمول حکم الغسل للمرافق لا یستند الی لفظه«الی»بل الی ما بینه السنه من الحکم.

و أما قوله تعالی: «لاٰ تَأْکُلُوا أَمْوٰالَهُمْ إِلیٰ أَمْوٰالِکُمْ» فهو من قبیل تضمین الاکل معنی الضم و نحوه مما یتعدی بإلی لا أن لفظه«الی»هنالک بمعنی مع.

و قد تبین بما مر أن قوله: «إِلَی الْمَرٰافِقِ» قید لقوله: «أَیْدِیَکُمْ» فیکون الغسل المتعلق بها مطلقا غیر مقید بالغایه یمکن أن یبدأ فیه من المرفق الی أطراف الاصابع و هو الذی یأتی به الإنسان طبعا اذا غسل یده فی غیر حال الوضوء من سائر الاحوال أو یبدأ من أطراف الاصابع و یختم بالمرفق،لکن الاخبار الوارده من طرق أئمه أهل البیت علیهم السّلام تفتی بالنحو الأول دون الثانی.

قوله تعالی: وَ امْسَحُوا بِرُؤُسِکُمْ وَ أَرْجُلَکُمْ إِلَی الْکَعْبَیْنِ المسح:إمرار الید أو کل عضو لا مس علی الشیء بالمباشره،یقال.مسحت الشیء و مسحت بالشیء،فإذا عدی بنفسه أفاد الاستیعاب،و اذا عدی بالباء دل علی المسح ببعضه من غیر استیعاب و إحاطه.

فقوله: «وَ امْسَحُوا بِرُؤُسِکُمْ» یدل علی مسح بعض الرأس فی الجمله،و أما أنه أی بعض من الرأس فمما هو خارج من مدلول الآیه،و المتکفل لبیانه السنه،و قد صح أنه جانب الناصیه من الرأس.

ص :۵۳

و أما قوله: «وَ أَرْجُلَكَمْ» فقد قرء بالجر،و هو لا محاله بالعطف على رءوسكم.و ربما قال القائل:إن الجر للاتباع،كقوله: وَ جَعَلْنا مِنَ الْماءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ (الأنبياء/۳۰)و هو خطأ فإن الاتباع على ما ذكروه لغه رديئه لا يحمل عليها كلام اللّه تعالى.و أما قوله: «كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ» فإنما الجعل هناك بمعنى الخلق،و ليس من الاتباع فى شيء.

على أن الاتباع-كما قيل-إنما ثبت فيما ثبت فى صوره اتصال التابع و المتبوع كما قيل فى قولهم:جحر ضب خرب،بجر الخرب اتباعا لا فى مثل المورد مما يفصل العاطف بين الكلمتين.

و قرء:و أرجلكم-بالنصب و أنت اذا تلقيت الكلام مخلى الذهن غير مشوب الفهم لم يلبث دون أن تقضى أن «أَرْجُلَكُمْ» معطوف على موضع «بِرُؤُسِكُمْ» و هو النصب،و فهمت من الكلام وجوب غسل الوجه و اليدين،و مسح الرأس و الرجلين،و لم يخطر ببالك أن ترد «وَ أَرْجُلَكُمْ» الى «وُجُوهَكُمْ» فى أول الآيه مع انقطاع الحكم فى قوله: «فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَ أَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرافِقِ» بحكم آخر و هو قوله:«و امسحوا بوجوهكم»،فان الطبع السليم يأبى عن حمل الكلام البليغ على ذلك،و كيف يرضى طبع متكلم بليغ أن يقول مثلا:قبلت وجه زيد و رأسه و مسحت بكتفه و يده بنصب يد عطفا على«وجه زيد»مع انقطاع الكلام الأول، و صلاحيه قوله:«يده»لأن يعطف على محل المجرور المتصل به،و هو أمر جائز دائر كثير الورود فى كلامهم.

و على ذلك وردت الروايات عن أئمه أهل البيت عليهم السّلام و أما الروايات من طرق أهل السّنه فإنها و إن كانت غير ناظره الى تفسير لفظ الآيه،و إنما تحكى عمل النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و فتوى بعض الصحابه،لكنها مختلفه:منها ما يوجب مسح الرجلين،و منها ما يوجب غسلهما.

و قد رجح الجمهور منهم أخبار الغسل على أخبار المسح،و لا كلام لنا معهم فهذا المقام لأنه بحث فقهى راجع الى علم الفقه،خارج عن صناعه التفسير.

ص :۵۴

لكنهم مع ذلك حاولوا تطبيق الآيه على ما ذهبوا إليه من الحكم الفقهى بتوجيهات مختلفه ذكروها فى المقام،و الآيه لا تحتمل شيئا منها إلا مع ردها من أوج بلاغتها الى مهبط الرداءه.

و أما قوله تعالى: «إِلَى الْكَعْبَيْنِ» فالكعب هو العظم الناتىء فى ظهر القدم.و ربما قيل:إن الكعب هو العظم الناتىء فى مفصل الساق و القدم،و هما كعبان فى كل قدم فى المفصل.

قوله تعالى: وَ إِنْ كُنْتُمْ جُنُباً فَاطَّهَّرُوا الجنب فى الأصل مصدر غلب عليه الاستعمال بمعنى اسم الفاعل،و لذلك يستوى فيه المذكر و المؤنث و المفرد و غيره،يقال:رجل جنب و امرأه جنب و رجلان أو امرأتان جنب،و رجال أو نساء جنب،و اختص الاستعمال بمعنى المصدر للجنابه.

و الجمله أعنى قوله: «وَ إِنْ كُنْتُمْ جُنُباً فَاطَّهَّرُوا» معطوفه على قوله: «فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ» لأن الآيه مسوقه لبيان اشتراط الصلاه بالطهاره فالتقدير:و تطهروا إن كنتم جنبا،فيؤول الى تقدير شرط الخلاف فى جانب الوضوء و تقدير الكلام:فاغسلوا وجوهكم و أيديكم و امسحوا برءوسكم و أرجلكم إن لم تكونوا جنبا و إن كنتم جنبا فاطّهروا و يستفاد من ذلك أن تشريع الوضوء إنما هو فى حال عدم الجنابه،و أما عند الجنابه فالغسل فحسب كما دلت عليه الأخبار.

و قد بين الحكم بعينه فى آيه النساء بقوله: «وَ لاٰ جُنُباً إِلاّٰ عٰابِرِي سَبِيلٍ حَتّٰى تَغْتَسِلُوا» فهذه الآيه تزيد على تلك الآيه بيانا بتسميه الاغتسال تطهرا،و هذا غير الطهاره الحاصله بالغسل، فانها أثر مترتب،و هذا نفس الفعل الذى هو الاغتسال و قد سمى تطهرا كما يسمى غسل أوساخ البدن بالماء تنظفا.

و يستفاد من ذلك ما ورد فى بعض الأخبار من قوله عليه السّلام:«ما جرى عليه الماء فقد طهر».

قوله تعالى: وَ إِنْ كُنْتُمْ مَرْضىٰ أَوْ عَلىٰ سَفَرٍ أَوْ جٰاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغٰائِطِ أَوْ لاٰمَسْتُمُ النِّسٰاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مٰاءً فَتَيَمَّمُوا شروع فى بيان حكم من لا يقدر على الماء

حتی یغسل أو یغتسل.

و الذی ذکر من الموارد و عدّ بالتردید لیس بعضها یقابل بعضا مقابله حقیقیه،فان المرض و السفر لیسا بنفسهما یوجبان حدثا مستدعیا للطهاره بالوضوء أو الغسل بل إنما یوجبانه اذا أحدث المکلف معهما حدثا صغیرا أو کبیرا،فالشقان الأخیران لا یقابلان الأولین بل کل من الأولین کالمنقسم الی الاخیرین،و لذلک احتمل بعضهم أن یکون«أو»فی قوله: «أَوْ جٰاءَ أَحَدٌ مِنْکُمْ» ،بمعنی الواو کما سیجیء،علی أن العذر لا ینحصر فی المرض و السفر بل له مصادیق أخر.

لکن اللّه سبحانه ذکر المرض و السفر و هما مظنه عدم التمکن من الماء غالبا،و ذکر المجیء من الغائط و ملامسه النساء و فقدان الماء معهما اتفاقی،و من جهه أخری-و هی عکس الجهه الاولی-عروض المرض و السفر للإنسان بالنظر إلی بنیته الطبیعیه أمر اتفاقی بخلاف التردد الی الغائط و ملامسه النساء فإنهما من حاجه الطبیعه:أحدهما یوجب الحدث الاصغر الذی یرتفع بالوضوء،و الآخر الحدث الاکبر الذی یرتفع بالغسل.

فهذه الموارد الاربع موارد یبتلی الإنسان ببعضها اتفاقا و ببعضها طبعا.و هی تصاحب فقدان الماء غالبا کالمرض و السفر أو اتفاقا کالتخلی و المباشره اذا انضم إلیها عدم وجدان الماء فالحکم هو التیمم.

و علی هذا یکون عدم وجدان الماء کنایه عن عدم القدره علی الاستعمال.کنّی به عنه لان الغالب هو استناد عدم القدره الی عدم الوجدان،و لازم ذلک أن یکون عدم الوجدان قیدا لجمیع الامور الاربعه المذکوره حتی المرض.

و قد تبین بما قدمناه اولا:أن المراد بالمرض فی قوله: «کُنْتُمْ مَرْضیٰ» هو المرض الذی یتحرج معه الإنسان من استعمال الماء و یتضرر به علی ما یعطیه التقیید بقوله: «فَلَمْ تَجِدُوا مٰاءً» و یفیده أیضا سیاق الکلام فی الآیه.

و ثانیا:أن قوله: «أَوْ عَلىٰ سَفَرٍ» شق برأسه یبتلی به الإنسان اتفاقا،و یغلب علیه فیه فقدان الماء،فلیس بمقید بقوله: «أَوْ جٰاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ» الخ؛بل هو معطوف علی قوله:

«فَاغْسِلُوا» و التقدیر:اذا قمتم الی الصلاه و کنتم علی سفر و لم تجدوا ماء فتیمموا،فحال هذا الفرض فی إطلاقه و عدم تقیده بوقوع أحد الحدثین حال المعطوف علیه أعنی قوله: «إِذٰا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلاٰةِ فَاغْسِلُوا» الخ؛فکما لم یحتج الی التقیید ابتداء لم یحتج الیه ثانیا عند العطف.

و ثالثا:أن قوله: «أَوْ جٰاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغٰائِطِ» شق آخر مستقلا و لیس کما قیل:إن «أو»فیه بمعنی الواو کقوله تعالی: وَ أَرْسَلْنٰاهُ إِلىٰ مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ (الصافات/۱۴۷) لما عرفت من عدم الحاجه الی ذلک.علی أن«أو»فی الآیه المستشهد بها لیس إلا بمعناها الحقیقی،و إنما التردید راجع الی کون المقام مقاما یتردد فیه بالطبع لا لجهل فی المتکلم کما یقال بمثله فی الترجی و التمنی الواقعین فی القرآن کقوله: لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ (البقره/۲۱)،و قوله:

لَوْ كٰانُوا يَعْلَمُونَ (البقره/۱۰۲).

و حکم هذه الجمله فی العطف حکم سابقتها،و التقدیر:اذا قمتم الی الصلاه و کان جاء أحد منکم من الغائط و لم تجدوا ماء فتیمموا.

و لیس من البعید أن یستفاد من ذلک عدم وجوب اعاده التیمم أو الوضوء لمن لم تنتقض طهارته بالحدث الأصغر إن کان علی طهاره بناء علی مفهوم الشرط فیتأید به من الروایات ما یدل علی عدم وجوب التطهر لمن کان علی طهاره.

و فی قوله تعالی: أَوْ جٰاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغٰائِطِ من الأدب البارع ما لا یخفی للمتدبر حیث کنی عن المراد بالمجیء من الغائط،و الغائط هو المکان المنخفض من الأرض و کانوا یقصدونه لقضاء الحاجه لیتستروا به من الناس تأدّبا،و استعمال الغائط فی معناه المعروف الیوم استعمال مستحدث من قبیل الکنایات المبتذله کما أن لفظ العذره کذلک، و الأصل فی معناها عتبه الباب سمیت بها لأنهم کانوا یخلون ما اجتمع فی کنیف البیت فیها علی

ما ذكره الجوهری فی الصحاح.

و لم یقل:أو جئتم من الغائط لما فیه من تعیین المنسوب إلیه،و کذا لم یقل:أو جاء أحدکم من الغائط لما فیه من الإضافه التی فیها شوب التعیین بل بالغ فی الإبهام فقال: «أَوْ جٰاءَ أَحَدٌ مِنْکُمْ مِنَ الْغٰائِطِ» رعایه لجانب الأدب.

و رابعا:أن قوله: أَوْ لاٰمَسْتُمُ النِّسٰاءَ کسابقه شق من الشقوق المفروضه مستقل و حکمه فی العطف و المعنی حکم سابقه،و هو کنایه عن الجماع أدبا صونا للسان من التصریح بما تأبی الطباع عن التصریح به.

فإن قلت:لو کان کذلک کان التعبیر بمثل ما عبر به عنه سابقا بقوله: «وَ إِنْ کُنْتُمْ جُنُباً» أولی لکونه أبلغ فی رعایه الأدب.

قلت:نعم لکنه کان یفوت نکته مرعیه فی الکلام،و هی الدلاله علی کون الامر مما یقتضیه الطبیعه کما تقدّم بیانه،و التعبیر بالجنابه فاقد للإشعار بهذه النکته.

و ظهر أیضا فسا ما نسب الی بعضهم:أن المراد بملامسه النساء هو الملامسه حقیقه بنحو التصریح من غیر أن تکون کنایه عن الجماع.وجه فساده أن سیاق الآیه لا یلائمه،و إنما یلائم الکنایه فإن اللّه سبحانه ابتدأ فی کلامه ببیان حکم الحدث الاصغر بالوضوء و حکم الجنابه بالغسل فی الحال العادی،و هو حال وجدان الماء،ثم انتقل الکلام الی بیان الحکم فی الحال غیر العادی،و هو حال فقدان الماء فبین فیه حال بدل الوضوء و هو التیمم فکان الاحری و الانسب بالطبع أن یذکر حال بدل الغسل أیضا،و هو قرین الوضوء،و قد ذکر ما یمکن أن ینطبق علیه،و هو قوله: «أَوْ لاٰمَسْتُمُ النِّسٰاءَ» علی سبیل الکنایه،فالمراد به ذلک لا محاله،و لا وجه لتخصیص الکلام ببیان حکم بدل الوضوء و هو أحد القرینین،و إهمال حکم بدل القرین الآخر و هو الغسل رأسا.

و خامسا:یظهر بما تقدم فساد ما أورد علی الآیه من الإشکالات:فمنها أن ذکر المرض

و السفر مستدرك،فانهما انما يوجبان التيمم بانضمام احد الشقين الأخيرين و هو الحدث و الملامسه،مع أنهما يوجبانه و لو لم يكن معهما مرض أو سفر فذكر الأخيرين يغنى عن ذكر الأولين.و الجواب أن ذكر الشّقين الأخيرين ليس لغرض انضمامهما الى أحد الأولين بل كل من الأربعه شق مستقل مذكور لغرض خاص به يفوت بحذفه من الكلام على ما تقدم بيانه.

و منها:أن الشق الثانى و هو قوله: «أَوْ عَلىٰ سَفَرٍ» مستدرك و ذلك بمثل ما وجّه به الإشكال السابق غير المرض لما كان عذره الموجب للانتقال الى البدل هو عدم التمكن من استعمال الماء الموجود لا عدم وجدان الماء كان من اللازم أن يقدر له ذلك فى الكلام،و لا يغنى عن ذكره ذكر الشقين الأخيرين مع عدم وجدان الماء،و نتيجه هذا الوجه كون السفر مستدركا فقط.

و الجواب أن عدم الوجدان فى الآيه كنايه عن عدم التمكن من استعمال الماء أعم من صوره وجدانه أو فقدانه كما تقدم.

و منها:أن قوله: «فَلَمْ تَجِدُوا مٰاءً» يغنى عن ذكر جميع الشقوق،و لو قيل مكان قوله: «وَ إِنْ كُنْتُمْ مَرْضىٰ» الخ؛«و ان لم تجدوا ماء»لكان أوجز و أبين،و الجواب:أن فيه اضاعه لما تقدم من النكات.

و منها:أن لو قيل:و ان لم تقدروا على الماء أو ما يفيد معناه كان أولى،لشموله عذر المرض مضافا الى عذر غيره.و الجواب:انه افيد بالكنايه،و هى ابلغ.

قوله تعالى: فَتَيَمَّمُوا صَعِيداً طَيِّباً فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَ أَيْدِيكُمْ مِنْهُ التيمم هو القصد،و الصعيد هو وجه الأرض،و توصيفه بالطيب-و الطيب فى الشىء كونه على حال يقتضيه طبعه-للإشاره الى اشتراط كونه على حاله الأصلى كالتراب و الأحجار العاديه دون ما خرج من الأرضيه بطبخ أو نضج أو غير ذلك من عوامل التغيير كالجص و النوره و الخزف و المواد المعدنيه،قال تعالى: وَ الْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرُجُ نَبٰاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَ الَّذِى خَبُثَ لاٰ يَخْرُجُ إِلاّٰ نَكِداً (الأعراف/۵۸)و من ذلك يستفاد الشروط التى اخذت السنّه فى

الصعيد الذى يتيمم به.

و ربما يقال:ان المراد بالطيب الطهاره،فيدل على اشتراط الطهاره فى الصعيد.

و قوله: «فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَ أَيْدِيكُمْ مِنْهُ» ينطبق ما ذكره فى التيمم للمسح على ما ذكره فى الوضوء للغسل،فالتيمم فى الحقيقه وضوء أسقطت فيه المسحتان:مسح الرأس و مسح الرجلين،و ابدلت فيه الغسلتان:غسله الوجه و اليدين الى المرفقين بالمسحتين،و ابدل الماء بالتراب تخفيفا.

و هذا يشعر بأن العضوين فى التيمم هما العضوان فى الوضوء،و لما عبّر تعالى بالمسح المتعدى بالباء دل ذلك على أن المعتبر فى التيمم هو مسح بعض عضوى الغسل فى الوضوء أعنى بعض الوجه،و بعض اليد الى المرفق،و ينطبق على ما ورد من طرق أئمه أهل البيت عليهم السّلام من تحديد الممسوح من الوجه بما بين الجبينين و الممسوح من اليد بما دون الزند منها.

و بذلك يظهر فساد ما ذكره بعضهم من تحديد اليد بما دون الإبطين.و ما ذكره آخرون أن المعتبر من اليد فى التيمم عين ما اعتبر فى الوضوء و هو ما دون المرفق،و ذلك أنه لا يلائم المسح المتعدى بالباء الدال على مرور الماسح ببعض الممسوح.

و«من»فى قوله: «مِنْهُ» كأنها ابتدائيه و المراد ان يكون المسح بالوجه و اليدين مبتدأ من الصعيد،و قد بينته السّنّه بأنه بضرب اليدين على الصعيد و مسحهما بالوجه و اليدين.

و يظهر من بعضهم:أن«من»هاهنا تبعيضيه فتفيد أن يكون فى اليدين بعد الضرب بقيه من الصعيد كغبار و نحوه بمسح الوجه و اليدين و استنتج منه وجوب كون الصعيد المضروب عليه مشتملا على شىء من الغبار يمسح منه بالوجه و اليدين فلا يصح التيمم على حجر املس لم يتعلق به غبار،و الظاهر ما قدمناه-و اللّه أعلم-و ما استنتجه من الحكم لا يختص بما احتمله.

ص:٦٠

و قوله تعالى: مٰا يُرِيدُ اللّٰهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكَمْ مِنْ حَرَجٍ وَ لٰكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ دخول«من»على مفعول «مٰا يُرِيدُ» لتأكيد النفى،فلا حكم يراد به الحرج بين الأحكام الدينيه أصلا،و لذلك علق النفى على إراده الجعل دون نفس الحرج.

و الحرج حرجان:حرج يعرض ملاك الحكم و مصلحته المطلوبه،و يصدر الحكم حينئذ حرجيا بذاته لتبعيه ملاكه كما لو حرم الالتذاذ من الغذاء لغرض حصول ملكه الزهد،فالحكم حرجى من رأس،و حرج بعرض الحكم من خارج عن أسباب اتفاقيه فيكون بعض أفراده حرجيا و يسقط الحكم حينئذ فى تلك الأفراد الحرجيه لا فى غيرها مما لا حرج فيه،كمن يتحرج عن القيام فى الصلاه لمرض يضره معه ذلك،و يسقط حينئذ وجوب القيام عنه لا عن غيره ممن يستطيعه.

و إضرابه تعالى بقوله: «وَ لٰكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ» ،عن قوله: «مٰا يُرِيدُ اللّٰهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ» يدل على أن المراد بالآيه نفى الحرج الذى فى الملاك أى إن الأحكام التى يجعلها عليكم ليست بحرجيه شرعت لغرض الحرج،و ذلك لأن معنى الكلام أن مرادنا بهذه الأحكام المجعوله تطهيركم و إتمام النعمه و هو الملاك،لا أن نشق عليكم و نحرّجكم،و لذلك لما وجدنا الوضوء و الغسل حرجيين عليكم عند فقدان الماء انتقلنا من إيجاب الوضوء و الغسل الى إيجاب التيمم الذى هو فى وسعكم،و لم يبطل حكم الطهاره من رأس لإراده تطهيركم و إتمام النعمه عليكم لعلكم تشكرون.

قوله تعالى: وَ لٰكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَ لِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ لازم ما تقدم من معنى نفى إراده الحرج أن يكون المراد بقوله: «يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ» أن تشريع الوضوء و الغسل و التيمم إنما هو حصول الطهاره فيكم لكونها أسبابا لذلك،و هذه الطهاره اياما كانت ليست بطهاره عن الخبث بل هى طهاره معنويه حاصله بأحد هذه الأعمال الثلاثه،و هى التى تشترط بها الصلاه فى الحقيقه.

و من الممكن أن يستفاد من ذلك عدم وجوب الإتيان بعمل الطهاره عند القيام إلى كل صلاه اذا كان المصلى على طهاره غير منقوضه،و لا ينافى ذلك ظهور صدر الآيه فى الإطلاق لأن التشريع أعم مما يكون على سبيل الوجوب.

و أما قوله: «وَ لِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ» ،فقد مر معنى النعمه و إتمامها فى الكلام على قوله تعالى:

اَلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَ أَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي (المائده/۳)و معنى الشكر فى الكلام على قوله تعالى: وَ سَيَجْزِي اللّٰهُ الشّٰاكِرِينَ (آل عمران/۱۴۴)فى الجزء الرابع من الكتاب فالمراد بالنعمه فى الآيه هو الدين لا من حيث أجزائه من المعارف و الاحكام،بل من حيث كونه إسلام الوجه للّه فى جميع الشئون،و هو ولايه اللّه على العباد بما يحكم فيهم،و إنما يتم ذلك باستيفاء التشريع جميع الاحكام الدينيه التى منها حكم الطهارات الثلاث.

و من هنا يظهر أن بين الغايتين أعنى قوله: «لِيُطَهِّرَكُمْ» و قوله: «لِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ» فرقا،و هو أن الطهاره غايه لتشريع الطهارات الثلاث بخلاف إتمام النعمه،فإنه غايه لتشريع جميع الاحكام،و ليس الطهارات الثلاث منها إلا سهمها،فالغايتان خاصه و عامه.

و على هذا فالمعنى:و لكن نريد يجعل الطهارات الثلاث حصول الطهاره بها خاصه لكم، و لأنها بعض الدين الذى يتم بتشريع جميعها نعمه اللّه عليكم لعلكم تشركون اللّه على نعمته فيخلصكم لنفسه،فافهم ذلك.

قوله تعالى: وَ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ وَ مِيثٰاقَهُ الَّذِي وٰاثَقَكُمْ بِهِ إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنٰا وَ أَطَعْنٰا ،هذا هو الميثاق الذى كان مأخوذا منهم على الإسلام كما تشهد به تذكرته لهم بقوله: «إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنٰا وَ أَطَعْنٰا» فإنه السمع المطلق،و الطاعه المطلقه،و هو الإسلام للّه فالمعنى بالنعمه فى قوله: «وَ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ» هو المواهب الجميله التى وهبهم اللّه سبحانه إياها فى شعاع الإسلام،و هو التفاضل الذى بين حالهم فى جاهليتهم و حالهم فى إسلامهم من الأمن و العافيه و الثروه و صفاء القلوب و طهاره الأعمال كما قال تعالى: وَ اذْكُرُوا

نِعْمَتَ اللّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْداءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْواناً وَ كُنْتُمْ عَلى شَفا حُفْرَةٍ مِنَ النّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْها (آل عمران١٠٣/).

أو أن الإسلام بحقيقته هو المراد بالنعمه،فإنه أم النعم ترتضع منها كل نعمه كما تقدم بيانه،و غير مخفى عليك ان المراد بكون النعمه هى الإسلام بحقيقته أو الولايه إنما هو تعيين المصداق دون تشخيص مفهوم اللفظ،فإن المفهوم هو الذى يشخصه اللغه،و لا كلام لنا فيه.

ثم ذكرهم نفسه و أنه عالم بخفايا زوايا القلوب،فأمرهم بالتقوى بقوله: «وَ اتَّقُوا اللّهَ إِنَّ اللّهَ عَلِيمٌ بِذاتِ الصُّدُورِ» (١).

[سوره المائده (۵): الآيات ٨ الى ١۴]

اشاره

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوّامِينَ لِلّهِ شُهَداءَ بِالْقِسْطِ وَ لا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَآنُ قَوْمٍ عَلى أَلاّ تَعْدِلُوا اِعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوى وَ اتَّقُوا اللّهَ إِنَّ اللّهَ خَبِيرٌ بِما تَعْمَلُونَ (٨) وَعَدَ اللّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَ أَجْرٌ عَظِيمٌ (٩) وَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ كَذَّبُوا بِآياتِنا أُولئِكَ أَصْحابُ الْجَحِيمِ (١٠) يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هَمَّ قَوْمٌ أَنْ يَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَ اتَّقُوا اللّهَ وَ عَلَى اللّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ (١١) وَ لَقَدْ أَخَذَ اللّهُ مِيثاقَ بَنِي إِسْرائِيلَ وَ بَعَثْنا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيباً وَ قالَ اللّهُ إِنِّي مَعَكُمْ لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلاةَ وَ آتَيْتُمُ الزَّكاةَ وَ آمَنْتُمْ بِرُسُلِي وَ عَزَّرْتُمُوهُمْ وَ أَقْرَضْتُمُ اللّهَ قَرْضاً حَسَناً لَأُكَفِّرَنَّ عَنْكُمْ سَيِّئاتِكُمْ وَ لَأُدْخِلَنَّكُمْ جَنّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذلِكَ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَواءَ السَّبِيلِ (١٢) فَبِما نَقْضِهِمْ مِيثاقَهُمْ لَعَنّاهُمْ وَ جَعَلْنا قُلُوبَهُمْ قاسِيَةً يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَواضِعِهِ وَ نَسُوا حَظًّا مِمّا ذُكِّرُوا بِهِ وَ لا تَزالُ تَطَّلِعُ عَلى خائِنَةٍ مِنْهُمْ إِلاّ قَلِيلاً مِنْهُمْ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَ اصْفَحْ إِنَّ اللّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ (١٣) وَ مِنَ الَّذِينَ قالُوا إِنّا نَصارى أَخَذْنا مِيثاقَهُمْ فَنَسُوا حَظًّا مِمّا ذُكِّرُوا بِهِ فَأَغْرَيْنا بَيْنَهُمُ الْعَداوَةَ وَ الْبَغْضاءَ إِلى يَوْمِ الْقِيامَةِ وَ سَوْفَ يُنَبِّئُهُمُ اللّهُ بِما كانُوا يَصْنَعُونَ (١۴)

١- ١) .المائده ۶-٧:بحث روائى فى الوضوء.

بیان:

قوله تعالی: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَ لاَ يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَآنُ قَوْمٍ عَلَى أَلاَّ تَعْدِلُوا الآیه نظیره الآیه التی فی سوره النساء يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَ لَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدَيْنِ وَ الْأَقْرَبِينَ إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيراً فَاللَّهُ أَوْلَى بِهِمَا فَلاَ تَتَّبِعُوا الْهَوَى أَنْ تَعْدِلُوا وَ إِنْ تَلْوُوا أَوْ تُعْرِضُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيراً (النساء/۱۳۵).

ص: ۶۴

و إنما الفرق بين الآيتين ان آيه النساء فی مقام النهی عن الانحراف عن العدل فی الشهاده لاتباع الهوی بأن یهوی الشاهد المشهود له لقرابه و نحوها،فیشهد له بما ینتفع به علی خلاف الحق،و هذه الآیه-أعنی آیه المائده-فی مقام الردع عن الانحراف عن العدل فی الشهاده لشنآن و بغض من الشاهد للمشهود علیه،فیقیم الشهاده علیه یرید بها نوع انتقام منه و دحض لحقه.

و هذا الاختلاف فی غرض البیان هو الذی أوجب اختلاف القیود فی الآیتین:فقال فی آیه النساء: «کُونُوا قَوّامِینَ بِالْقِسْطِ شُهَداءَ لِلّهِ» و فی آیه المائده: «کُونُوا قَوّامِینَ لِلّهِ شُهَداءَ بِالْقِسْطِ» .

و ذلک أن الغرض فی آیه المائده لما کان هو الردع عن الظلم فی الشهاده لسابق عداوه من الشاهد للمشهود علیه قیّد الشهاده بالقسط،فأمر بالعدل فی الشهاده و أن لا یشتمل علی ظلم حتی علی العدو بخلاف الشهاده لأحد بغیر الحق لسابق حب و هوی،فإنها لا تعد ظلما فی الشهاده و انحرافا عن العدل و إن کانت فی الحقیقه لا تخلو عن ظلم و حیف،و لذلک أمر فی آیه المائده بالشهاده بالقسط،و فرّعه علی الأمر بالقیام للّه،و أمر فی آیه النساء بالشهاده للّه أی أن لا یتبع فیها الهوی،و فرّعه علی الامر بالقیام بالقسط.

و لذلک أیضا فرّع فی آیه المائده علی الامر بالشهاده بالقسط قوله: «اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوی وَ اتَّقُوا اللّهَ» فدعا الی العدل،و عدّه ذریعه الی حصول التقوی،و عکس الامر فی آیه النساء ففرّع علی الأمر بالشهاده للّه قوله: «فَلا تَتَّبِعُوا الْهَوی أَنْ تَعْدِلُوا» فنهی عن اتباع الهوی و ترک التقوی،و عدّه وسیله سیئه الی ترک العدل.

ثم حذر فی الآیتین جمیعا فی ترک التقوی تحذیرا واحدا فقال فی آیه النساء: «وَ إِنْ تَلْوُوا أَوْ تُعْرِضُوا فَإِنَّ اللّهَ کانَ بِما تَعْمَلُونَ خَبِیراً» أی إن لم تتقوا،و قال فی آیه المائده: «وَ اتَّقُوا اللّهَ إِنَّ اللّهَ خَبِیرٌ بِما تَعْمَلُونَ» و أما معنی قَوّامِینَ لِلّهِ شُهَداءَ بِالْقِسْطِ ،الخ؛فقد ظهر فی الکلام علی الآیات

ص:65

السابقه.

قوله تعالى: اِعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوىٰ ،الضمير راجع الى العدل المدلول عليه بقوله: «اعْدِلُوا» و المعنى ظاهر.

قوله تعالى: وَعَدَ اللّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَ أَجْرٌ عَظِيمٌ الجمله الثانيه أعنى قوله: «لَهُمْ مَغْفِرَةٌ» ،إنشاء للوعد الذى أخبر عنه بقوله: «وَعَدَ اللّهُ» ،و هذا كما قيل:آكد بيانا من قوله: وَعَدَ اللّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَ أَجْراً عَظِيماً (الفتح/٢٩)لا-لما قيل:إنه لكونه خبرا بعد خبر،فإن ذلك خطأ،بل لكونه تصريحا بإنشاء الوعد من غير أن يدل عليه ضمنا،كآيه سوره الفتح.

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ كَذَّبُوا بِآياتِنا أُولٰئِكَ أَصْحابُ الْجَحِيمِ قال الرغب:الجحمه شده تأجج النار و منه الجحيم،و الآيه تشتمل على نفس الوعيد،و تقابل قوله تعالى فى الآيه السابقه: «لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَ أَجْرٌ عَظِيمٌ» .

و تقييد الكفر بتكذيب الآيات للاحتراز عن الكفر الذى لا يقارن تكذيب الآيات الداله، و لا ينتهى الى إنكار الحق مع العلم بكونه حقا كما فى صوره الاستضعاف،فإن أمره الى اللّه إن يشأ يغفره و إن يشأ يعذب عليه فهاتان الآيتان وعد جميل للذين آمنوا و عملوا الصالحات، و إيعاد شديد للذين كفروا و كذّبوا بآيات اللّه،و بين المرحلتين مراحل متوسطه و منازل متخلله أبهم اللّه سبحانه أمرها و عقباها.

قوله تعالى: يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هَمَّ قَوْمٌ أَنْ يَبْسُطُوا الخ؛هذا المضمون يقبل الانطباق على وقائع متعدده مختلفه وقعت بين الكفار و المسلمين كغزوات بدر و أحد و الأحزاب و غير ذلك،فالظاهر أن المراد به مطلق ما هم به المشركون من قتل المؤمنين و إمحاء أثر الاسلام و دين التوحيد.

قوله تعالى: وَ اتَّقُوا اللّهَ وَ عَلَى اللّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ امر بالتقوى و التوكل

ص :۶۶

على اللّه،و المراد بالحقيقه النهى و التحذير الشديد عن ترک التقوى و ترک التوکل على اللّه سبحانه،و الدليل على ذلک ما سرده تعالى من قصه اخذ الميثاق من بنى اسرائيل و من الذين قالوا انا نصارى،ثم نقض الطائفتين الميثاق الإلهى و ابتلاء اللّه اياهم باللعن و تقسيه القلوب، و نسيان حظ من دينهم،و اغراء العداوه و البغضاء بينهم الى يوم القيامه.

و لم يذکر القصه إلا ليستشهد بها على المؤمنين،و يجعلها نصب أعينهم ليعتبروا بها و ينتبهوا بأن اليهود و النصارى إنما ابتلوا بما ابتلوا به لنسيانهم ميثاق اللّه سبحانه و لم يکن إلا ميثاقا بالاسلام للّه،واثقوه بالسمع و الطاعه،و کان لازم ذلک أن يتقوا مخالفه ربهم و أن يتوکلوا عليه فى أمور دينهم أى يتخذوه وکيلا فيها يختارون ما يختاره لهم،و يترکون ما يکرهه لهم،و طريقه طاعه رسلهم بالايمان بهم،و ترک متابعه غير اللّه و رسله،ممن يدعو الى نفسه و الخضوع لأمره من الجبابره و الطغاه و غيرهم حتى الاحبار و الرهبان فلا طاعه إلا للّه أو من امر بطاعته.

لکنهم نبذوه وراءهم ظهريا فابعدوا من رحمه اللّه و حرّفوا الکلم عن مواضعه و فسروها بغير ما أريد بها فأوجب ذلک أن نسوا حظا من الدين و لم يکن إلا حظا و سهما يرتحل بارتحاله عنهم کل خير و سعاده و أفسد ذلک ما بقى بأيديهم من الدين،فإن الدين مجموع من معارف و أحکام مرتبط بعضها ببعض يفسد بعضه بعض آخر سيما الأرکان و الاصول،و ذلک کمن يصلى لکن لا لوجه اللّه،أو ينفق لا لمرضاه اللّه،أو يقاتل لا لإعلاء کلمه الحق.فلا ما بقى فى أيديهم نفعهم،إذا کان محرّفا فاسدا،و لا ما نسوه من الدين أمکنهم أن يستغنوا عنه،و لا غنى عن الدين و لا سيما اصوله و أرکانه.

فمن هنا يعلم ان المقام يقتضى أن يحذّر المؤمنون عن مخالفه التقوى و ترک التوکل على اللّه بذکر هذه القصه و دعوتهم الى الاعتبار بها.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ أَخَذَ اللّٰهُ مِيثٰاقَ بَنِي إِسْرٰائِيلَ وَ بَعَثْنٰا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ

نَقِيباً الآيه؛قال الراغب:النقب فى الحائط و الجلد كالثقب فى الخشب.قال:و النقيب الباحث عن القوم و عن أحوالهم،و جمعه نقباء.

و اللّه سبحانه يقص على المؤمنين من هذه الامه ما جرى على بنى إسرائيل من إحكام دينهم و تثبيت أمرهم بأخذ الميثاق،و بعث النقباء،و إبلاغ البيان،و إتمام الحجه ثم ما قابلوه به من نقض الميثاق،و ما قابلهم به اللّه سبحانه من اللعن و تقسيه القلوب،الخ؛فقال: «وَ لَقَدْ أَخَذَ اللّهُ مِيثاقَ بَنِى إِسْرائِيلَ» و هو الذى يذكره كثيرا كثيرا فى سوره البقره و غيرها: «وَ بَعَثْنا مِنْهُمُ اثْنَىْ عَشَرَ نَقِيباً» و الظاهر أنهم رؤساء الأسباط الاثنى عشر،كانوا كالولاه عليهم يتولون امورهم فنسبتهم الى أسباطهم بوجه كنسبه أولى الأمر الى الأفراد فى هذه الامه لهم المرجعيه فى امور الدين و الدنيا غير أنهم لا يلتقون وحيا،و لا يشرّعون شريعه،و إنما ذلك الى اللّه و رسوله «وَ قالَ اللّهُ إِنِّى مَعَكُمْ» إيذان بالحفظ و المراقبه فيتفرع عليه أن ينصرهم إن أطاعوه و يخذلهم إن عصوه و لذلك ذكر الأمرين جميعا فقال: «لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلاهَ وَ آتَيْتُمُ الزَّكاهَ وَ آمَنْتُمْ بِرُسُلِى وَ عَزَّرْتُمُوهُمْ» و التعزيز هو النصره مع التعظيم،و المراد بالرسل ما سيستقبلهم ببعثته و دعوته كعيسى و محمد عليهما السّلام و سائر من بعثه اللّه بين موسى و محمد عليهما السّلام «وَ أَقْرَضْتُمُ اللّهَ قَرْضاً حَسَناً» و هو الإنفاق المندوب دون الزكاه الواجبه «لَأُكَفِّرَنَّ عَنْكُمْ سَيِّئاتِكُمْ وَ لَأُدْخِلَنَّكُمْ جَنّاتٍ تَجْرِى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ» فهذا ما يرجع الى جميل الوعد.ثم قال: «فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذلِكَ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَواءَ السَّبِيلِ» .

قوله تعالى: فَبِما نَقْضِهِمْ مِيثاقَهُمْ لَعَنّاهُمْ وَ جَعَلْنا قُلُوبَهُمْ قاسِيَهً ،ذكر تعالى جزاء الكفر بالميثاق المذكور ضلال سواء السبيل،و هو ذكر إجمالى يفصله ما فى هذه الآيه من أنواع النقم التى نسب اللّه سبحانه بعضها الى نفسه كاللّعن و تقسيه القلوب مما تستقيم فيه النسبه،و بعضها الى أنفسهم مما وقع باختيارهم كالذى يعنى بقوله: «وَ لا تَزالُ تَطَّلِعُ عَلى خائِنَهٍ مِنْهُمْ» فهذا كله جزاؤهم بما كفروا بآيات اللّه التى على رأسها الميثاق المأخوذ منهم،أو

جزاء كفرهم بالميثاق خاصه فإن سواء السبيل الذى ضلوه هو سبيل السعاده التى بها عماره دنياهم و أخراهم.

فقوله: «فَبِمٰا نَقْضِهِمْ مِيثٰاقَهُمْ» الظاهر أنه هو الكفر الذى توعد اللّه عليه فى الآيه السابقه، و لفظه«ما»فى قوله: «فَبِمٰا» للتأكيد،و يفيد الإبهام لغرض التعظيم أو التحقير أو غيرهما، و المعنى:فبنقض ما منهم لميثاقهم «لَعَنّٰاهُمْ» و اللعن هو الإبعاد من الرحمه «وَ جَعَلْنٰا قُلُوبَهُمْ قٰاسِيَةً» و قسوه القلب مأخوذ من قسوه الحجاره و هى صلابتها و القسى من القلوب ما لا يخشع لحق و لا يتأثر برحمه،قال تعالى: أَ لَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللّٰهِ وَ مٰا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ وَ لاٰ يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتٰابَ مِنْ قَبْلُ فَطٰالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَ كَثِيرٌ مِنْهُمْ فٰاسِقُونَ (الحديد/١۶).

و بالجمله عقبت قسوه قلوبهم أنهم عادوا «يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوٰاضِعِهِ» بتفسيرها بما لا يرضى به اللّه سبحانه و بإسقاط أو زياده أو تغيير،فكل ذلك من التحريف،و أفضاهم ذلك أن فاتهم حقائق ناصعه من الدين «وَ نَسُوا حَظًّا مِمّٰا ذُكِّرُوا بِهِ» و لم يكن إلا حظا من الاصول التى تدور على مدارها السعاده،و لا يقوم مقامها إلا ما يسجل عليهم الشقوه اللازمه كقولهم بالتشبيه،و خاتميه نبوه موسى،و دوام شريعه التوراه،و بطلان النسخ و البداء الى غير ذلك.

«وَ لاٰ تَزٰالُ تَطَّلِعُ عَلىٰ خٰائِنَةٍ مِنْهُمْ» أى على طائفه خائنه منهم،أو على خيانه منهم «إِلاّٰ قَلِيلاً مِنْهُمْ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَ اصْفَحْ إِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ» و قد تقدم مرارا ان استثناء القليل منهم لا ينافى ثبوت اللعن و العذاب للجماعه التى هى الشعب و الامه.

قوله تعالى: وَ مِنَ الَّذِينَ قٰالُوا إِنّٰا نَصٰارىٰ أَخَذْنٰا مِيثٰاقَهُمْ فَنَسُوا حَظًّا مِمّٰا ذُكِّرُوا بِهِ فَأَغْرَيْنٰا ،قال الرغب:غرى بكذا أى لهج به و لصق،و أصل ذلك من الغراء و هو ما يلصق به،و أغريت فلانا بكذا نحو ألهجت به.

و قد كان المسيح عيسى بن مريم نبى رحمه يدعو الناس الى الصلح و السلم،و يندبهم الى

الإشراف على الآخره،و الإعراض عن ملاذّ الدنيا و زخارفها،و ينهاهم عن التكالب لأجل هذا العرض الأدنى فلما نسوا حظا مما ذكروا به أثبت اللّه سبحانه فى قلوبهم مكان السلم و الصلح حربا،و بدل المؤاخاه و الموادّه التى ندبوا إليها معاده و مباغضه كما يقول «فَنَسُوا حَظًّا مِمّا ذُكِّرُوا بِهِ فَأَغْرَيْنا بَيْنَهُمُ الْعَداوَهَ وَ الْبَغْضاءَ إِلى يَوْمِ الْقِيامَهِ» .

و هذه العداوه و البغضاء اللتان ذكرهما اللّه تعالى صارتا من الملكات الراسخه المرتكزه بين هؤلاء الامم المسيحيه و كالنار الآخره التى لا مناص لهم كلما أرادوا أن يخرجوا منها من غم أعيدوا فيها و ذوقوا عذاب الحريق.

و لم يزل منذ رفع عيسى بن مريم عليه السّلام،و اختلف حواريوه و الدعاه السائحون من تلامذتهم فيما بينهم نشب الاختلاف فيما بينهم،و لم يزل ينمو و يكثر حتى تبدل الى الحروب و المقاتلات و الغارات و أنواع الشرد و الطرد و غير ذلك حتى انتهى الى حروب عالميه كبرى تهدد الأرض بالخراب و الإنسانيه بالفناء و الانقراض.

كل ذلك من تبدل النعمه نقمه،و إنتاج السعى ضلالا «وَ سَوْفَ يُنَبِّئُهُمُ اللّهُ بِما كانُوا يَصْنَعُونَ» .

[سوره المائده (۵): الآيات ۱۵ الى ۱۹]

اشاره

يا أَهْلَ اَلْكِتابِ قَدْ جاءَكُمْ رَسُولُنا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيراً مِمّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ اَلْكِتابِ وَ يَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ قَدْ جاءَكُمْ مِنَ اَللّهِ نُورٌ وَ كِتابٌ مُبِينٌ (۱۵) يَهْدِي بِهِ اَللّهُ مَنِ اِتَّبَعَ رِضْوانَهُ سُبُلَ اَلسَّلامِ وَ يُخْرِجُهُمْ مِنَ اَلظُّلُماتِ إِلَى اَلنُّورِ بِإِذْنِهِ وَ يَهْدِيهِمْ إِلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ (۱۶) لَقَدْ كَفَرَ اَلَّذِينَ قالُوا إِنَّ اَللّهَ هُوَ اَلْمَسِيحُ اِبْنُ مَرْيَمَ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اَللّهِ شَيْئاً إِنْ أَرادَ أَنْ يُهْلِكَ اَلْمَسِيحَ اِبْنَ مَرْيَمَ وَ أُمَّهُ وَ مَنْ فِي اَلْأَرْضِ جَمِيعاً وَ لِلّهِ مُلْكُ اَلسَّماواتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ ما بَيْنَهُما يَخْلُقُ ما يَشاءُ وَ اَللّهُ عَلى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (۱۷) وَ قالَتِ اَلْيَهُودُ وَ اَلنَّصارى نَحْنُ أَبْناءُ اَللّهِ وَ أَحِبّاؤُهُ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِمَّنْ خَلَقَ يَغْفِرُ لِمَنْ يَشاءُ وَ يُعَذِّبُ مَنْ يَشاءُ وَ لِلّهِ مُلْكُ اَلسَّماواتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ ما بَيْنَهُما وَ إِلَيْهِ اَلْمَصِيرُ (۱۸) يا أَهْلَ اَلْكِتابِ قَدْ جاءَكُمْ رَسُولُنا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلى فَتْرَةٍ مِنَ اَلرُّسُلِ أَنْ تَقُولُوا ما جاءَنا مِنْ بَشِيرٍ وَ لا نَذِيرٍ فَقَدْ جاءَكُمْ بَشِيرٌ وَ نَذِيرٌ وَ اَللّهُ عَلى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (۱۹)

بیان:

قوله تعالی: يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيراً مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ وَ يَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ أما بيانه كثيرا كانوا يخفون من الكتاب فكبيانه آيات النبوه و بشاراتها كما يشير اليه قوله تعالی: اَلَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوباً عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَاةِ وَ الْإِنْجِيلِ الآيه(الأعراف/۱۵۷)؛و قوله تعالی:

يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ الآيه(البقره/۱۴۶)و قوله: مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَ الَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ -الی قوله- ذٰلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَاةِ وَ مَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ الآيه (الفتح/۲۹)و كبيانه صلّى اللّه عليه و آله و سلم حكم الرجل الذى كتموه و كابروا فيه الحق على ما يشير اليه قوله تعالى فيما سيأتى: لاَ يَحْزُنْكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ الآيات(المائده/۴۱)؛و هذا

الحكم أعنى حكم الرجم موجود الآن فى الإصحاح الثانى و العشرين من سفر التثنيه من التوراه الدائره بينهم.

و أما عفوه عن كثير فهو تركه كثيرا مما كانوا يخفونه من الكتاب،و يشهد بذلك الاختلاف الموجود فى الكتابين،كاشتمال التوراه على امور فى التوحيد و النبوه لا يصح استنادها اليه تعالى كالتجسم و الحلول فى المكان و نحو ذلك،و ما لا يجوز العقل نسبته الى الأنبياء الكرام من أنواع الكفر و الفجور و الزلات،و كفقدان التوراه ذكر المعاد من رأس و لا يقوم دين على ساق إلا بمعاد،و كاشتمال ما عندهم من الأناجيل و لا سيما إنجيل يوحنا على عقائد الوثنيه.

قوله تعالى: قَدْ جٰاءَكُمْ مِنَ اللّٰهِ نُورٌ وَ كِتٰابٌ مُبِينٌ ظاهر قوله: «قَدْ جٰاءَكُمْ مِنَ اللّٰهِ» كون هذا الجائى قائما به تعالى نحو قيام كقيام البيان أو الكلام بالمبين و المتكلم و هذا يؤيد كون المراد بالنور هو القرآن،و على هذا فيكون قوله: «وَ كِتٰابٌ مُبِينٌ» معطوفا عليه عطف تفسير،و المراد بالنور و الكتاب المبين جميعا القرآن،و قد سمى اللّه تعالى القرآن نورا فى موارد من كلامه كقوله تعالى: وَ اتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِى أُنْزِلَ مَعَهُ (الأعراف/۱۵۷)و قوله:

فَآمِنُوا بِاللّٰهِ وَ رَسُولِهِ وَ النُّورِ الَّذِى أَنْزَلْنٰا (التغابن/۸)و قوله: وَ أَنْزَلْنٰا إِلَيْكُمْ نُوراً مُبِيناً (النساء/۱۷۴).

و من المحتمل أن يكون المراد بالنور النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم على ما ربما أفاده صدر الكلام فى الآيه، و قد عده اللّه تعالى نورا فى قوله: وَ سِرٰاجاً مُنِيراً (الأحزاب/۴۶).

قوله تعالى: يَهْدِى بِهِ اللّٰهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوٰانَهُ سُبُلَ السَّلاٰمِ الباء فى قوله:

«به»للآله و الضمير عائد الى الكتاب أو الى النور سواء أريد به النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم أو القرآن فمآل الجميع واحد فإن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم أحد الأسباب الظاهريه فى مرحله الهدايه،و كذا القرآن و حقيقه الهدايه قائمه به قال تعالى: إِنَّكَ لاٰ تَهْدِى مَنْ أَحْبَبْتَ وَ لٰكِنَّ اللّٰهَ يَهْدِى مَنْ يَشٰاءُ (القصص/۵۶)،و قال: وَ كَذٰلِكَ أَوْحَيْنٰا إِلَيْكَ رُوحاً مِنْ أَمْرِنٰا مٰا كُنْتَ تَدْرِى مَا الْكِتٰابُ

وَ لاَ الْإِيمَانُ وَ لٰكِنْ جَعَلْنٰاهُ نُوراً نَهْدِي بِهِ مَنْ نَشٰاءُ مِنْ عِبٰادِنٰا وَ إِنَّكَ لَتَهْدِي إِلىٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِيمٍ صِرٰاطِ اللّٰهِ الَّذِي لَهُ مٰا فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِي الْأَرْضِ أَلاٰ إِلَى اللّٰهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ (الشوری/ ۵۳)و الآیات کما تری تنسب الهدایه الی القرآن و الی الرسول صلّی اللّه علیه و آله و سلم فی عین أنها ترجعها الی اللّه سبحانه فهو الهادی حقیقه و غیره سبب ظاهری مسخر لإحیاء أمر الهدایه.

و قد قید تعالی قوله: «يَهْدِي بِهِ اللّٰهُ» بقوله: «مَنِ اتَّبَعَ رِضْوٰانَهُ» و یؤول الی اشتراط فعلیه الهدایه الإلهیه باتباع رضوانه،فالمراد بالهدایه هو الإیصال الی المطلوب،و هو أن یورده اللّه تعالی سبیلا من سبل السلام أو جمیع السبل أو أکثرها واحدا بعد آخر.

و قد أطلق تعالی السلام فهو السلامه و التخلص من کل شقاء یختل به أمر سعاده الحیاه فی دنیا أو آخره،فیوافق ما وصف القرآن الإسلام للّه و الإیمان و التقوی بالفلاح و الفوز و الأمن و نحو ذلک،و قد تقدم فی الکلام علی قوله تعالی: اِهْدِنَا الصِّرٰاطَ الْمُسْتَقِيمَ (الحمد۶/)فی الجزء الأول من الکتاب أن اللّه سبحانه بحسب اختلاف حال السائرین من عباده سبلا کثیره تتحد الجمیع فی طریق واحد منسوب الیه تعالی یسمیه فی کلامه بالصراط المستقیم قال تعالی: وَ الَّذِينَ جٰاهَدُوا فِينٰا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنٰا وَ إِنَّ اللّٰهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ (العنکبوت۶۹/)، و قال تعالی: وَ أَنَّ هٰذٰا صِرٰاطِي مُسْتَقِيماً فَاتَّبِعُوهُ وَ لاٰ تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ (الأنعام۱۵۳/).فدل علی أن له سبلا کثیره لکن الجمیع تتحد فی الإیصال الی کرامته تعالی من غیر أن تفرق سالکیها و یبین کل سبیل سالکیه عن سالکی غیره من السبل کما هو شأن غیر صراطه تعالی من السبل.

فمعنی الآیه-و اللّه تعالی-:یهدی اللّه سبحانه و یورد بسبب کتابه أو بسبب نبیه من اتبع رضاه سبلا من شأنها أنه یسلم من سار فیها من شقاء الحیاه الدنیا و الآخره،و کل ما تتکدر به العیشه السعیده.

فأمر الهدایه الی السلام و السعاده یدور مدار اتباع رضوان اللّه،و قد قال تعالی:

وَ لاٰ يَرْضىٰ لِعِبٰادِهِ الْكُفْرَ (الزمر/٧)،و قال: فَإِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَرْضىٰ عَنِ الْقَوْمِ الْفٰاسِقِينَ (التوبه/ ٩۶)و يتوقف بالأخره على اجتناب سبيل الظلم و الانخراط فى سلک الظالمين،و قد نفى اللّه سبحانه عنهم هدايته و آيسهم من نيل هذه الكرامه الإلهيه بقوله: وَ اللّٰهُ لاٰ يَهْدِي الْقَوْمَ الظّٰالِمِينَ (الجمعه/۵)فالآيه أعنى قوله: «يَهْدِي بِهِ اللّٰهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوٰانَهُ سُبُلَ السَّلاٰمِ» تجرى بوجه مجرى قوله: اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ لَمْ يَلْبِسُوا إِيمٰانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولٰئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَ هُمْ مُهْتَدُونَ (الأنعام/٨٢).

قوله تعالى: وَ يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمٰاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ فى جمع الظلمات و إفراد النور إشاره الى أن طريق الحق لا اختلاف فيه و لا تفرق و إن تعددت بحسب المقامات و المواقف بخلاف طريق الباطل.

و الإخراج من الظلمات الى النور اذا نسب الى غيره تعالى كنبى أو كتاب فمعنى إذنه تعالى فيه إجازته و رضاه كما قال تعالى: كِتٰابٌ أَنْزَلْنٰاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النّٰاسَ مِنَ الظُّلُمٰاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ (إبراهيم/١)فقيد إخراجه إياهم من الظلمات الى النور بإذن ربهم ليخرج بذلك عن الاستقلال فى السببيه فإن السبب الحقيقى لذلک هو اللّه سبحانه و قال: وَ لَقَدْ أَرْسَلْنٰا مُوسىٰ بِآيٰاتِنٰا أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمٰاتِ إِلَى النُّورِ (إبراهيم/۵)فلم يقيده بالإذن لاشتمال الأمر على معناه.

و اذا نسب ذلک الى اللّه تعالى فمعنى إخراجهم بإذنه إخراجهم بعلمه و قد جاء الاذن بمعنى العلم يقال:أذن به أى علم به،و من هذا الباب قوله تعالى: وَ أَذٰانٌ مِنَ اللّٰهِ وَ رَسُولِهِ (التوبه/٣) فَقُلْ آذَنْتُكُمْ عَلىٰ سَوٰاءٍ (الأنبياء/١٠٩)،و قوله: وَ أَذِّنْ فِي النّٰاسِ بِالْحَجِّ (الحج/٢٧)الى غيرها من الآيات.

و أما قوله تعالى: «وَ يَهْدِيهِمْ إِلىٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِيمٍ» فقد أعيد فيه لفظ الهدايه لحيلوله قوله:

«وَ يُخْرِجُهُمْ» ،بين قوله: «يَهْدِي بِهِ اللّٰهُ» ،و بين هذه الجمله،و لأن الصراط المستقيم كما تقدم

بیانه فی سوره الفاتحه طریق مهیمن علی الطرق کلها فالهـدایه الیه أیضا هـدایه مهیمنه علی سائر أقسام الهدایه التی تتعلق بالسـبل الجزئیه.

و لا ینافی تنکیر قوله: «صِرٰاطٍ مُسْتَقِیمٍ» کون المراد به هو الصراط المستقیم الوحید الذی نسبه اللّه تعالی فی کلامه الی نفسه-إلا فی سوره الفاتحه-لأن قرینه المقام تدلّ علی ذلک،و إنما التنکیر لتعظیم شأنه و تفخیم أمره.

قوله تعالی: لَقَدْ کَفَرَ الَّذِینَ قٰالُوا إِنَّ اللّٰهَ هُوَ الْمَسِیحُ ابْنُ مَرْیَمَ هؤلاء إحدی الطوائف الثلاثه التی تقدم نقل أقوالهم فی سوره آل عمران،و هی القـائله باتحـاد اللّه سـبحانه بالمسـیح فهو إله بشر بعینه،و یمکن تطبیق الجمله أعنی قولهم: «إِنَّ اللّٰهَ هُوَ الْمَسِیحُ ابْنُ مَرْیَمَ» علی القول بالبنوه و علی القول بثالث ثلاثه أیضا غیر أن ظاهر الجمله هو حصول العینیه بالاتحاد.

قوله تعالی: قُلْ فَمَنْ یَمْلِکُ مِنَ اللّٰهِ شَیْئاً إِنْ أَرٰادَ أَنْ یُهْلِکَ الْمَسِیحَ ابْنَ مَرْیَمَ وَ أُمَّهُ وَ مَنْ فِی الْأَرْضِ جَمِیعاً الآیه؛هذا برهان علی إبطال قولهم:من جهه مناقضه بعضه بعضا لأنهم لما وضعوا أن المسـیح مع کونه إلها بشـر کما وصفوه بأنه ابن مریم جوزوا له ما یجوز علی أی بشر مفروض من سکان هذه الارض،و هم جمیعا کسائر أجزاء السماوات و الارض و ما بینهما مملوکون للّه تعالی مسـخرون تحت ملکه و سـلطانه،فله تعالی أن یتصـرف فیهم بما أراد،و أن یحکم لهم أو علیهم کیفما شاء،فله أن یهلک المسیح کمـاله أن یهلـک أمـه و مـن فی الأرض علی حـد سـواء مـن غیر مزیـه للمسـیح علی غیره،و کیـف یجوز الهلاک علی اللّه سبحانه؟!فوضعهم أن المسیح بشر یبطل وضعهم أنه هو اللّه سبحانه للمناقضه.

فقوله: «فَمَنْ یَمْلِکُ مِنَ اللّٰهِ شَیْئاً» کنایه عن نفی المانع مطلقا فملک شیء من اللّه هو السلطنه علیه تعالی فی بعض ما یرجع الیه،و لازمها انقطاع سـلطنته عن ذلک الشـیء،و هو أن یکون سبب من الأسباب یستقل فی التأثیر فی شیء بحیث یمانع تأثیره تعالی أو یغلب علیه فیه،و لا

ملک إلا للّه وحده لا شریک له إلا ما ملک غیره تملیکا لا یبطل ملکه و سلطانه.

و قوله: «إِنْ أَرٰادَ أَنْ یُهْلِکَ الْمَسِیحَ ابْنَ مَرْیَمَ وَ أُمَّهُ وَ مَنْ فِی الْأَرْضِ جَمِیعاً» إنما قید المسیح بقوله: «ابْنُ مَرْیَمَ» للدلاله علی کونه بشرا تاما واقعا تحت التأثیر الربوبی کسائر البشر، و لذلک بعینه عطف علیه«أمه»لکونه مسانخه له من دون ریب،و عطف علیه «مَنْ فِی الْأَرْضِ جَمِیعاً» لکون الحکم فی الجمیع علی حد سواء.

و من هنا یظهر أن فی هذا التقیید و العطف تلویحا الی برهان الإمکان،و محصله أن المسیح یماثل غیره من أفراد البشر کامه و سائر من فی الأرض فیجوز علیه ما یجوز علیهم لأن حکم الامثال فیما یجوز فیما لا یجوز واحد،و یجوز علی غیره أن یقع تحت حکم الهلاک فیجوز علیه ذلک و لا مانع هناک یمنع،و لو کان هو اللّه سبحانه لما جاز علیه ذلک.

و قوله: «وَ لِلّٰهِ مُلْکُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مٰا بَیْنَهُمٰا» فی مقام التعلیل للجمله السابقه، و التصریح بقوله: «وَ مٰا بَیْنَهُمٰا» مع أن القرآن کثیرا ما یعبر عن عالم الخلقه بالسماوات و الارض فقط إنما هو لیکون الکلام أقرب من التصریح،و أسلم من ورود التوهمات و الشبهات فلیس لمتوهم أن یتوهم أنه إنما ذکر السماوات و الارض و لم یذکر ما بینهما،و مورد الکلام مما بینهما.

و تقدیم الخبر أعنی قوله«و للّه»للدلاله علی الحصر،و بذلک یتم البیان،و المعنی:کیف یمکن أن یمنع مانع من إرادته تعالی إهلاک المسیح و غیره و وقوع ما أراده من ذلک،و الملک و السلطنه المطلقه فی السماوات و الأرض و ما بینهما للّه تعالی لا ملک لأحد سواه؟فلا مانع من نفوذ حکمه و مضی أمره.

و قوله: «یَخْلُقُ مٰا یَشٰاءُ وَ اللّٰهُ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ» فی مقام التعلیل للجمله السابقه علیه أعنی قوله: «وَ لِلّٰهِ مُلْکُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مٰا بَیْنَهُمٰا» فإن الملک-بضم المیم-و هو نوع سلطنه و مالکیه علی سلطنه الناس و ما یملکونه إنما یتقوّم بشمول القدره و نفوذ المشیئه،و للّه سبحانه ذلک فی جمیع السماوات و الارض و ما بینهما،فله القدره علی کل شیء و هو یخلق ما یشاء من

الأشياء فله الملک المطلق فی السماوات و الارض و ما بینهما فخلقه ما یشاء و قدرته علی کل شیء هو البرهان علی ملکه کما أن ملکه هو البرهان علی أن له أن یرید إهلاک الجمیع ثم یمضی إرادته لو أراد،و هو البرهان علی أنه لا یشارکه أحد منهم فی ألوهیته.

و أما البرهان علی نفوذ مشیّته و شمول قدرته فهو أنه اللّه عز اسمه،و لعله لذلک کرر لفظ الجلاله فی الآیه مرات فقد آل فرض الالوهیه فی شیء الی أنه لا شریک له فی ألوهیته.

قوله تعالی: وَ قٰالَتِ الْیَهُودُ وَ النَّصٰاریٰ نَحْنُ أَبْنٰاءُ اللّٰهِ وَ أَحِبّٰاؤُهُ لا ریب أنهم لم یکونوا یدّعون البنوه الحقیقیه کما یدّعیه معظم النصاری للمسیح علیه السّلام فلا الیهود کانت تدّعی ذلک حقیقه و لا النصاری،و إنما کانوا یطلقونها علی أنفسهم إطلاقا تشریفیا بنوع من التجوّز،و قد ورد فی کتبهم المقدسه هذا الاطلاق کثیرا کما فی حق آدم (۱)و یعقوب (۲)و داود (۳)و اقوام (۴)عیسی (۵)و اطلق (۶)أیضا علی صلحاء المؤمنین.

و کیف کان فإنما ارید بالابناء أنهم من اللّه سبحانه بمنزله الابناء من الاب،فهم بمنزله أبناء الملک بالنسبه إلیه المنحازین عن الرعیه المخصوصین بخصیصه القرب المقتضیه أن لا یعامل معهم معامله الرعیه کأنهم مستثنون عن إجراء القوانین و الاحکام المجراه بین الناس لأن تعلقهم بعرش الملک لا یلائم مجازاتهم بما یجازی به غیرهم و لا إیقافهم موقفا توقف فیه سائر الرعیه،فلا یستهان بهم کما یستهان بغیرهم فکل ذلک لما تتعقبه علقه النسب من علقه الحب

۱- ۱) .آیه ۳۸ من الاصحاح الثالث من انجیل لوقا.

۲- ۲) .آیه ۲۲ من الاصحاح الرابع من سفر الخروج من التوراه.

۳- ۳) .آیه ۷ من المزمور ۲ من مزامیر داود.

۴- ۴) .آیه ۹ من الاصحاح ۳۱ من نبوه أرمیا.

۵- ۵) .آیه ۹ من الاصحاح ۵ إنجیل متی،و فی غیره من الاناجیل.

۶- ۶) .موارد کثیره من الاناجیل و ملحقاتها.

و الكرامه.

فالمراد بهذه البنوه الاختصاص و التقرب،و يكون عطف قوله: «وَ أَحِبّٰاؤُهُ» على قوله «أَبْنٰاءُ اللّٰهِ» كعطف التفسير و ليس به حقيقه،و غرضهم من دعوى هذا الاختصاص و المحبوبيه إثبات لازمه و هو أنه لا سبيل الى تعذيبهم و عقوبتهم فلن يصيروا إلا الى النعمه و الكرامه لأن تعذيبه تعالى إياهم يناقض ما خصهم به من المزيه،و حباهم به من الكرامه.

و الدليل عليه ما ورد فى الرد عليهم من قوله تعالى: «يَغْفِرُ لِمَنْ يَشٰاءُ وَ يُعَذِّبُ مَنْ يَشٰاءُ» ،اذ لو لا أنهم كانوا يريدون بقولهم: «نَحْنُ أَبْنٰاءُ اللّٰهِ وَ أَحِبّٰاؤُهُ» أنه لا سبيل الى عذابهم و إن لم يستجيبوا الدعوه الحقه لم يكن وجه لذكر هذه الجمله:«يغفر»،ردا عليهم و لا لقوه له: «بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِمَّنْ خَلَقَ» موقع حسن مناسب فمعنى قولهم: «نَحْنُ أَبْنٰاءُ اللّٰهِ وَ أَحِبّٰاؤُهُ» أنّا خاصه اللّه و محبوبوه لا سبيل له تعالى الى تعذيبنا و إن فعلنا ما فعلنا،و تركنا ما تركنا لأن انتفاء السبيل وقوع الا من التام من كل مكروه و محذور هو لازم معنى الاختصاص و الحب.

قوله تعالى: قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ أمر نبيه بالاحتجاج عليهم و رد دعواهم بالحجه،و تلك حجتان:إحداهما:النقض عليهم بالتعذيب الواقع عليهم،و ثانيتهما:

معارضتهم بحجه تنتج نقيض دعواهم.

و محصّل الحجه الاولى التى يشتمل عليها قوله: «فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ» أنه لو صحت دعواكم أنكم أبناء اللّه و أحباؤه مأمونون من التعذيب الالهى لا سبيل إليه فيكم لكنتم مأمونين من كل عذاب اخروى أو دنيوى فما هذا العذاب الواقع عليكم المستمر فيكم بسبب ذنوبكم؟فأما اليهود فلم تزل تذنب ذنوبا كقتلهم أنبياءهم و الصالحين من شعبهم و تفجر بنقض المواثيق الالهيه المأخوذه منهم،و تحريف الكلم عن مواضعه و كتمان آيات اللّه و الكفر بها و كل طغيان و اعتداء،و تذوق وبال أمرها نكالا عليها من مسخ بعضهم و ضرب الذله و المسكنه على آخرين،و تسلط الظالمين عليهم يقتلون أنفسهم و يهتكون أعراضهم

و یخرّبون بلادهم،و ما لهم من العیش إلا عیشه الحرض الذی لا هو حی فیرجی و لا میت فینسی (۱).

و فی الآیه أعنی قوله: «قُلْ فَلِمَ یُعَذِّبُکُمْ بِذُنُوبِکُمْ» وجه آخر و هو أن یکون المراد بالعذاب الاخروی،و المضارع (یُعَذِّبُکُمْ) بمعنی الاستقبال دون الاستمرار کما فی الوجه السابق فإن أهل الکتاب معترفون بالعذاب بحذاء ذنوبهم فی الجمله:أما الیهود فقد نقل القرآن عنهم قولهم: لَنْ تَمَسَّنَا النّارُ إِلاّ أَیّاماً مَعْدُودَهً (البقره۸۰/)و أما النصاری فإنهم و إن قالوا بالفداء لمغفره الذنوب لکنه إثبات فی نفسه للذنوب و العذاب الذی أصاب المسیح بالصلب و الأناجیل مع ذلک تثبت ذنوبا کالزنا و نحوه،و الکنیسه کانت تثبته عملا بما کانت تصدره من صکوک المغفره.هذا.لکن الوجه هو الاول.

قوله تعالی: بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِمَّنْ خَلَقَ یَغْفِرُ لِمَنْ یَشاءُ وَ یُعَذِّبُ مَنْ یَشاءُ وَ لِلّهِ مُلْکُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ ما بَیْنَهُما وَ إِلَیْهِ الْمَصِیرُ حجه ثانیه مسوقه علی نحو المعارضه محصّلها:أن النظر فی حقیقتکم یؤدی الی بطلان دعواکم أنکم أبناء اللّه و أحباؤه،فإنکم بشر من جمله من خلقه اللّه من بشر أو غیره لا تمتازون عن سائر من خلقه اللّه منهم،و لا یزید أحد من الخلیقه من السماوات و الارض و ما بینهما علی أنه مخلوق للّه الذی هو الملیک الحاکم فیه و فی غیره بما شاء و کیفما شاء و یصیر الی ربه الملیک الحاکم فیه و فی غیره، و اذا کان کذلک کان للّه سبحانه أن یغفر لمن شاء منهم،و یعذب من شاء منهم من غیر أن تمانعه مزیه أو کرامه أو غیر ذلک من ان یرید فی شیء ما یریده من مغفره أو عذاب أو یقطع سبیله قاطع أو یضرب دونه حجاب یحجبه عن نفوذ المشیئه و مضی الحکم.

فقوله: «بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِمَّنْ خَلَقَ» بمنزله إحدی مقدمات الحجه،و قوله: «وَ لِلّهِ مُلْکُ

۱- ۱) .المائده ۱۵-۱۹:کلام فی الابتلاءات و العذاب النازل علی أهل الکتاب.

اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مٰا بَيْنَهُمٰا» مقدمه أخرى و قوله: «وَ إِلَيْهِ الْمَصِيرُ» مقدمه ثالثه،و قوله:

«يَغْفِرُ لِمَنْ يَشٰاءُ وَ يُعَذِّبُ مَنْ يَشٰاءُ» بمنزله نتيجه البيان التى تناقض دعواهم:أنه لا سبيل الى تعذيبهم.

قوله تعالى: يٰا أَهْلَ الْكِتٰابِ قَدْ جٰاءَكُمْ رَسُولُنٰا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلىٰ فَتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ قال الراغب:الفتور سكون بعد حدّه،و لين بعد شدّه،و ضعف بعد قوه قال تعالى:

«يٰا أَهْلَ الْكِتٰابِ قَدْ جٰاءَكُمْ رَسُولُنٰا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلىٰ فَتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ» أى سكون خال عن مجىء رسول اللّه.

و الآيه خطاب ثان لأهل الكتاب متمم للخطاب السابق فإن الآيه الاولى بينت لهم أن اللّه ارسل اليهم رسولا ايده بكتاب مبين يهدى بإذن اللّه الى كل خير و سعاده،و هذه الآيه تبين ان ذلك البيان الإلهى إنما هو لإتمام الحجه عليهم ان يقولوا:ما جاءنا من بشير و لا نذير.

و بهذا البيان يتأيد ان يكون متعلق الفعل(يبين لكم)فى هذه الآيه هو الذى فى الآيه السابقه،و التقدير:يبين لكم كثيرا مما كنتم تخفون من الكتاب اى ان هذا الدين الذى تدعون اليه هو بعينه دينكم الذى كنتم تدينون به مصدقا لما معكم و الذى يرى فيه من موارد الاختلاف فإنما هو بيان لما أخفيتموه من معارف الدين التى بينته الكتب الالهيه،و لازم هذا الوجه ان يكون قوله:يا اهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم من قبيل إعاده عين الخطاب السابق لضم بعض الكلام المفصول عن الخطاب السابق المتعلق به و هو قوله: «أَنْ تَقُولُوا مٰا جٰاءَنٰا» الخ؛اليه و انما جوّز ذلك وقوع الفصل الطويل بين المتعلق و المتعلق به و هو شائع فى اللسان.

و يمكن ان يكون خطابا مستأنفا و الفعل(يبين لكم)انما حذف متعلقه.

للدلاله على العموم أى يبين لكم جميع ما يحتاج الى البيان،أو لتفخيم أمره أى يبين لكم

أمرا عظيما تحتاجون الى بيانه،و قوله: «عَلىٰ فَتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ» لا يخلو عن إشعار أو دلاله على هذه الحاجه فإن المعنى:يبين لكم ما مست حاجتكم الى بيانه و الزمان خال من الرسل حتى يبينوا لكم ذلك.

و قوله: «أَنْ تَقُولُوا مٰا جٰاءَنٰا مِنْ بَشِيرٍ وَ لاٰ نَذِيرٍ» ،متعلق بقوله: «فَقَدْ جٰاءَكُمْ» بتقدير:

حذر أن تقولوا،أو لئلا تقولوا.

و قوله: «وَ اللّٰهُ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ» كأنه لدفع الدخل فإن اليهود كانت لا ترى جواز تشريع شريعه بعد شريعه التوراه لذهابهم الى امتناع النسخ و البداء فرد اللّه سبحانه مزعمتهم بأنها تنافى عموم القدره،و قد تقدم الكلام فى النسخ فى تفسير قوله تعالى: مٰا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ الآيه(البقره/١٠۶)؛فى الجزء الأول من الكتاب (١)(٢)(٣).

[سوره المائده (۵): الآيات ٢٠ الى ٢۶]

اشاره

وَ إِذْ قٰالَ مُوسىٰ لِقَوْمِهِ يٰا قَوْمِ اُذْكُرُوا نِعْمَتَ اَللّٰهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيٰاءَ وَ جَعَلَكُمْ مُلُوكاً وَ آتٰاكُمْ مٰا لَمْ يُؤْتِ أَحَداً مِنَ اَلْعٰالَمِينَ (٢٠) يٰا قَوْمِ اُدْخُلُوا اَلْأَرْضَ اَلْمُقَدَّسَةَ اَلَّتِي كَتَبَ اَللّٰهُ لَكُمْ وَ لاٰ تَرْتَدُّوا عَلىٰ أَدْبٰارِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خٰاسِرِينَ (٢١) قٰالُوا يٰا مُوسىٰ إِنَّ فِيهٰا قَوْماً جَبّٰارِينَ وَ إِنّٰا لَنْ نَدْخُلَهٰا حَتّٰى يَخْرُجُوا مِنْهٰا فَإِنْ يَخْرُجُوا مِنْهٰا فَإِنّٰا دٰاخِلُونَ (٢٢) قٰالَ رَجُلاٰنِ مِنَ اَلَّذِينَ يَخٰافُونَ أَنْعَمَ اَللّٰهُ عَلَيْهِمَا اُدْخُلُوا عَلَيْهِمُ اَلْبٰابَ فَإِذٰا دَخَلْتُمُوهُ فَإِنَّكُمْ غٰالِبُونَ وَ عَلَى اَللّٰهِ فَتَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (٢٣) قٰالُوا يٰا مُوسىٰ إِنّٰا لَنْ نَدْخُلَهٰا أَبَداً مٰا دٰامُوا فِيهٰا فَاذْهَبْ أَنْتَ وَ رَبُّكَ فَقٰاتِلاٰ إِنّٰا هٰاهُنٰا قٰاعِدُونَ (٢۴) قٰالَ رَبِّ إِنِّي لاٰ أَمْلِكُ إِلاّٰ نَفْسِي وَ أَخِي فَافْرُقْ بَيْنَنٰا وَ بَيْنَ اَلْقَوْمِ اَلْفٰاسِقِينَ (٢۵) قٰالَ فَإِنَّهٰا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيهُونَ فِي اَلْأَرْضِ فَلاٰ تَأْسَ عَلَى اَلْقَوْمِ اَلْفٰاسِقِينَ (٢۶)

١- ١) .المائده ١۵-١٩:كلامه فى طريق التفكر الذى يهدى اليه القرآن و هو بحث مختلف.

٢- ٢) .المائده ١۵-١٩:بحث فى تاريخ التفكر الاسلامى و الطريق الذى سلكته الامه الاسلاميه.

٣- ٣) .المائده ١۵-١٩:بحث روائى فى:كتمان اليهود حكم الرجم فى عهد النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم.

بیان:

قوله تعالی: وَ إِذْ قالَ مُوسیٰ لِقَوْمِهِ یا قَوْمِ اذْکُرُوا نِعْمَتَ اللّٰهِ عَلَیْکُمْ الی آخر الآیه؛الآیات النازله فی قصص موسی تدل علی أن هذه القصه-دعوه موسی إیاهم الی دخول الأرض المقدسه-إنما کانت بعد خروجهم من مصر،کما أن قوله فی هذه الآیه «وَ جَعَلَکُمْ مُلُوکاً» یدل علی ذلک أیضا.

و یدل قوله: «وَ آتاکُمْ ما لَمْ یُؤْتِ أَحَداً مِنَ الْعالَمِینَ» علی سبق عده من الآیات النازله علیهم کالمن و السلوی و انفجار العیون من الحجاره و إظلال الغمام.

و یدل قوله: «الْقَوْمِ الْفاسِقِینَ» المتکرر مرتین علی تحقق المخالفه و معصیه الرسول منهم قبل القصه مره بعد مره حتی عادوا بذلک متلبسین بصفه الفسق.

فهذه قرائن تدل على وقوع القصه أعنى قصه التيه فى الشطر الأخير من زمان مكث موسى عليه السّلام فيهم بعد أن بعثه اللّه تعالى إليهم و أن غالب القصص المقتصه فى القرآن عنهم إنما وقعت قبل ذلك.

فقول موسى لهم: «اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللّهِ عَلَيْكُمْ» أريد به مجموع النعم التى أنعم اللّه بها عليهم و حباهم بها،و إنما بدأ بذلك مقدمه لما سيندبهم إليه من دخول الأرض المقدسه فذكرهم نعم ربهم لينشطوا بذلك لاستزاده النعمه و استتمامها فإن اللّه قد كان أنعم عليهم ببعثه موسى و هذه يتهم الى دينه،و نجاتهم من آل فرعون،و إنزال التوراه،و تشريع الشريعه فلم يبق لهم من تمام النعمه إلا أن يمتلكوا أرضا مقدسه يستقلون فيها بالقطون و السؤدد.

و قد قسم النعمه التى ذكرهم بها ثلاثه أقسام حين التفصيل فقال: «إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيٰاءَ» و هم الأنبياء الذين فى عمود نسبهم كإبراهيم و إسحاق و يعقوب و من بعدهم من الأنبياء،أو خصوص الأنبياء من بنى إسرائيل كيوسف او الاسباط و موسى و هارون،و النبوه نعمه أخرى.

ثم قال: «وَ جَعَلَكُمْ مُلُوكاً» أى مستقلين بأنفسكم خارجين من ذل استرقاق الفراعنه و تحكم الجبابره،و ليس الملك إلا من استقل فى أمر نفسه و أهله و ماله،و قد كان بنو إسرائيل فى زمن موسى يسيرون بسنه اجتماعيه هى أحسن السنن و هى سنه التوحيد التى تأمرهم بطاعه اللّه و رسوله،و العدل التام فى مجتمعهم،و عدم الاعتداء على غيرهم من الامم من غير ان يتأمر عليهم بعضهم أو يختلف طبقاتهم اختلافا يختل به امر المجتمع،و ما عليهم إلا موسى و هو نبى غير سائر سيره ملك أو رئيس عشيره يستعلى عليهم بغير الحق.

و يمكن أن يكون المراد بالملك مجرد ركوز الحكم عند بعض الجماعه فيشمل سنه الشيخوخه،و يكون على هذا موسى عليه السّلام ملكا و بعده يوشع النبى و قد كان يوسف ملكا من قبل،و ينتهى الى الملوك المعروفين طالوت و داود و سليمان و غيرهم.هذا،و يرد على هذا الوجه

أيضا ما يرد على سابقه.

ثم قال: «وَ آتاكُمْ ما لَمْ يُؤْتِ أَحَداً مِنَ الْعالَمِينَ» و هى العنايات و الألطاف الإلهيه التى اقترنت بآيات باهره قيّمه بتعديل حياتهم لو استقاموا على ما قالوا،و داموا على ما واثقوا، و هى الآيات البينات التى أحاطت بهم من كل جانب أيام كانوا بمصر،و بعد اذ نجاهم اللّه من فرعون و قومه،فلم يتوافر و يتواتر من الآيات المعجزات و البراهين الساطعات و النعم التى يتنعم بها فى الحياه على امه من الامم الماضيه المتقدمه على عهد موسى ما توافرت و تواترت على بنى اسرائيل.

قوله تعالى: يا قَوْمِ ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَهَ الَّتِى كَتَبَ اللّهُ لَكُمْ وَ لا تَرْتَدُّوا عَلى أَدْبارِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خاسِرِينَ أمرهم بدخول الأرض المقدسه،و كان يستنبط من حالهم التمرد و التأبّى عن القبول،و لذلك أكد أمره بالنهى عن الارتداد و ذكر استتباعه الخسران.و الدليل على أنه كان يستنبط منهم الرد توصيفه اياهم بالفاسقين بعد ردهم،فإن الردّ و هو فسق واحد لا يصحح اطلاق«الفاسقين»عليهم الدالّ على نوع من الاستمرار و التكرّر.

و قد وصف الأرض بالمقدسه،و قد فسروه بالمطهره من الشرك لسكون الأنبياء و المؤمنين فيها،و لم يرد فى القرآن الكريم ما يفسر هذه الكلمه.و الذى يمكن أن يستفاد منه ما يقرب من هذا المعنى قوله تعالى: إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِى بارَكْنا حَوْلَهُ (الإسراء/١)و قوله:

وَ أَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كانُوا يُسْتَضْعَفُونَ مَشارِقَ الْأَرْضِ وَ مَغارِبَهَا الَّتِى بارَكْنا فِيها (الأعراف/١٣٧)و ليست المباركه فى الارض الا جعل الخير الكثير فيها،و من الخير الكثير اقامه الدين و اذهاب قذاره الشرك.

و قوله: «كَتَبَ اللّهُ لَكُمْ» ظاهر الآيات أن المراد به قضاء توطنهم فيها،و لا ينافيه قوله فى آخرها: «فَإِنَّها مُحَرَّمَهٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَهً» بل يؤكده فإن قوله: «كَتَبَ اللّهُ لَكُمْ» كلام مجمل

أبهم فيه ذكر الوقت و حتى الاشخاص،فإن الخطاب للامه من غير تعرض لحال الافراد و الاشخاص،كما قيل:ان السامعين لهذا الخطاب الحاضرين المكلفين به ماتوا و فنوا عن آخرهم فى التيه،و لم يدخل الارض المقدسه الا أبناءهم و أبناء أبنائهم مع يوشع بن نون، و بالجمله لا يخلو قوله: «فَإِنَّهٰا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً» عن اشعار بأنها مكتوبه لهم بعد ذلك.

و هذه الكتابه هى التى يدل عليها قوله تعالى: وَ نُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا فِي الْأَرْضِ وَ نَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَ نَجْعَلَهُمُ الْوٰارِثِينَ وَ نُمَكِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ (القصص۶/)و قد كان موسى عليه السّلام يرجو لهم ذلك بشرط الاستعانه باللّه و الصبر حيث يقول قٰالَ مُوسىٰ لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللّٰهِ وَ اصْبِرُوا إِنَّ الْأَرْضَ لِلّٰهِ يُورِثُهٰا مَنْ يَشٰاءُ مِنْ عِبٰادِهِ وَ الْعٰاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ قٰالُوا أُوذِينٰا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَأْتِيَنٰا وَ مِنْ بَعْدِ مٰا جِئْتَنٰا قٰالَ عَسىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عَدُوَّكُمْ وَ يَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ (الأعراف۱۲۹/).

و هذا هو الذى يخبر تعالى عن انجازه بقوله: وَ أَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كٰانُوا يُسْتَضْعَفُونَ مَشٰارِقَ الْأَرْضِ وَ مَغٰارِبَهَا الَّتِي بٰارَكْنٰا فِيهٰا وَ تَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنىٰ عَلىٰ بَنِي إِسْرٰائِيلَ بِمٰا صَبَرُوا (الأعراف۱۳۷/)فدلت الآيه على أن استيلاءهم على الارض المقدسه و توطنهم فيها كانت كلمه الهيه و كتابا و قضاء مقضيا مشترطا بالصبر على الطاعه و عن المعصيه،و فى مرّ الحوادث.

قوله تعالى: قٰالُوا يٰا مُوسىٰ إِنَّ فِيهٰا قَوْماً جَبّٰارِينَ وَ إِنّٰا لَنْ نَدْخُلَهٰا حَتّٰى يَخْرُجُوا مِنْهٰا فَإِنْ يَخْرُجُوا مِنْهٰا فَإِنّٰا دٰاخِلُونَ قال الرغب:أصل الجبر إصلاح الشىء بضرب من القهر يقال:جبرته فانجبر و اجتبر.قال:و قد يقال الجبر تاره فى الإصلاح المجرد نحو قول على رضى اللّه عنه:يا جابر كل كسير و يا مسهل كل عسير،و منه قولهم للخبز:جابر بن حبه،و تاره فى القهر المجرد نحو قوله عليه السّلام:لا جبر و لا تفويض،قال:و الإجبار فى الاصل حمل

الغير على أن يجبر الآخر لكن تعورف فى الإكراه المجرد فقيل:أجبرته على كذا كقولك:

أكرهته.قال:و الجبّار فى صفه الإنسان يقال لمن يجبر نقيصه بادعاء منزله من التعالى لا يستحقها،و هذا لا يقال إلا على طريق الذم كقوله عزّ و جل وَ خٰابَ كُلُّ جَبّٰارٍ عَنِيدٍ و قوله تعالى: وَ لَمْ يَجْعَلْنِى جَبّٰاراً شَقِيًّا و قوله عزّ و جل «إِنَّ فِيهٰا قَوْماً جَبّٰارِينَ» قال:و لتصوّر القهر بالعلوّ على الاقران قيل:نخله جباره و ناقه جباره انتهى موضع الحاجه.

فظهر أن المراد بالجبارين هم أولو السطوه و القوه من الذين يجبرون الناس على ما يريدون.

و قوله: «وَ إِنّٰا لَنْ نَدْخُلَهٰا حَتّٰى يَخْرُجُوا مِنْهٰا» اشتراط منهم خروج القوم الجبارين فى دخول الارض،و حقيقته الرد لأمر موسى و إن وعدوه ثانيا الدخول على الشرط بقولهم «فَإِنْ يَخْرُجُوا مِنْهٰا فَإِنّٰا دٰاخِلُونَ» .

قوله تعالى: قٰالَ رَجُلاٰنِ مِنَ الَّذِينَ يَخٰافُونَ أَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَيْهِمَا الى آخر الآيه؛ظاهر السياق أن المراد بالمخافه مخافه اللّه سبحانه و أن هناك رجالا كانوا يخافون اللّه أن يعصوا أمره و أمر نبيه،و منهم هذا الرجلان اللذان قالا ما قالا،و أنهما كانا يختصان من بين اولئك الذين يخافون بأن اللّه أنعم عليهما،و قد مر فى موارد تقدمت من الكتاب أن النعمه اذا اطلقت فى عرف القرآن يراد بها الولايه الالهيه فهما كانا من أولياء اللّه تعالى،و هذا فى نفسه قرينه على أن المراد بالمخافه مخافه اللّه سبحانه فإن أولياء اللّه لا يخشون غيره قال تعالى: أَلاٰ إِنَّ أَوْلِيٰاءَ اللّٰهِ لاٰ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ لاٰ هُمْ يَحْزَنُونَ (يونس/۶۲).

و يمكن أن يكون متعلق«أنعم»المحذوف أعنى المنعم به هو الخوف،فيكون المراد أن اللّه أنعم عليهما بمخافته،و يكون حذف مفعول «يَخٰافُونَ» للاكتفاء بذكره فى قوله: «أَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَيْهِمٰا» اذ من المعلوم أن مخافتهما لم يكن من اولئك القوم الجبارين و الالم يدعوا بنى اسرائيل الى الدخول بقولهما «ادْخُلُوا عَلَيْهِمُ الْبٰابَ» .

ص :۸۶

و قوله: «ادْخُلُوا عَلَيْهِمُ الْبٰابَ» لعل المراد به أول بلد من بلاد أولئك الجبابره يلى بنى إسرائيل،و قد كان على ما يقال:أريحاء،و هذا استعمال شائع أو المراد باب البلده.

و قوله: «فَإِذٰا دَخَلْتُمُوهُ فَإِنَّكُمْ غٰالِبُونَ» وعد منهما لهم بالفتح و الظفر على العدوّ،و إنما أخبرا إخبارا بتّيا اتكالا منهما بما ذكره موسى عليه السّلام أن اللّه كتب لهم تلك الأرض لإيمانهما بصدق أخباره،أو أنهما عرفا ذلك بنور الولايه الالهيه.و قد ذكر المعظم من مفسرى الفريقين:أن الرجلين هما يوشع بن نون و كالب بن يوفنا و هما من نقباء بنى إسرائيل الاثنى عشر.

ثم دعواهم الى التوكل على ربهم بقولهما «وَ عَلَى اللّٰهِ فَتَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ» لأن اللّه سبحانه كافى من توكل عليه،و فيه تطييب لنفوسهم و تشجيع لهم.

قوله تعالى: قٰالُوا يٰا مُوسىٰ إِنّٰا لَنْ نَدْخُلَهٰا أَبَداً مٰا دٰامُوا فِيهٰا الآيه؛ تكرارهم قولهم «إِنّٰا لَنْ نَدْخُلَهٰا» ثانيا لايئاس موسى عليه السّلام من أن يصر على دعوته فيعود الى الدعوه بعد الدعوه.

قوله تعالى: قٰالَ رَبِّ إِنِّي لاٰ أَمْلِكُ إِلاّٰ نَفْسِي وَ أَخِي فَافْرُقْ بَيْنَنٰا وَ بَيْنَ الْقَوْمِ الْفٰاسِقِينَ السياق يدل على أن قوله: «إِنِّي لاٰ أَمْلِكُ إِلاّٰ نَفْسِي وَ أَخِي» كنايه عن نفى القدره على حمل غير نفسه و أخيه على ما أتاهم به من الدعوه.فإنه انما كان فى مقدرته حمل نفسه على امضاء ما دعا اليه و حمل أخيه هارون و قد كان نبيا مرسلا و خليفه له فى حياته لا يتمرد عن أمر اللّه سبحانه.أو أن المراد أنه ليس له قدره الا على نفسه و لا لأخيه قدره الا كذلك.

قوله تعالى: قٰالَ فَإِنَّهٰا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيهُونَ فِي الْأَرْضِ فَلاٰ تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفٰاسِقِينَ الضمير فى قوله «فَإِنَّهٰا» راجعه الى الارض المقدسه، و المراد بالتحريم التحريم التكوينى و هو القضاء،و التيه التحير،و اللام فى «الْأَرْضِ» للعهد، و قوله «فَلاٰ تَأْسَ» نهى من الاسى و هو الحزن،و قد أمضى اللّه تعالى قول موسى عليه السّلام حيث

وصفهم فی دعائه بالفاسقین.

و المعنی:أن الارض المقدسه أی دخولها و تملکها محرمه علیهم،أی قضینا أن لا یوفقوا لدخولها أربعین سنه یسیرون فیها فی الارض متحیرین لا هم مدنیون یستریحون الی بلد من البلاد،و لا هم بدویون یعیشون عیشه القبائل و البدویین،فلا تحزن علی القوم الفاسقین من نزول هذه النقمه علیهم لانهم فاسقون لا ینبغی أن یحزن علیهم اذا أذیقوا وبال أمرهم (۱).

[سوره المائده (۵): الآیات ۲۷ الی ۳۲]

اشاره

وَ اُتْلُ عَلَیْهِمْ نَبَأَ اِبْنَیْ آدَمَ بِالْحَقِّ إِذْ قَرَّبٰا قُرْبٰاناً فَتُقُبِّلَ مِنْ أَحَدِهِمٰا وَ لَمْ یُتَقَبَّلْ مِنَ اَلْآخَرِ قٰالَ لَأَقْتُلَنَّکَ قٰالَ إِنَّمٰا یَتَقَبَّلُ اَللّٰهُ مِنَ اَلْمُتَّقِینَ (۲۷) لَئِنْ بَسَطْتَ إِلَیَّ یَدَکَ لِتَقْتُلَنِی مٰا أَنَا بِبٰاسِطٍ یَدِیَ إِلَیْکَ لِأَقْتُلَکَ إِنِّی أَخٰافُ اَللّٰهَ رَبَّ اَلْعٰالَمِینَ (۲۸) إِنِّی أُرِیدُ أَنْ تَبُوءَ بِإِثْمِی وَ إِثْمِکَ فَتَکُونَ مِنْ أَصْحٰابِ اَلنّٰارِ وَ ذٰلِکَ جَزٰاءُ اَلظّٰالِمِینَ (۲۹) فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِیهِ فَقَتَلَهُ فَأَصْبَحَ مِنَ اَلْخٰاسِرِینَ (۳۰) فَبَعَثَ اَللّٰهُ غُرٰاباً یَبْحَثُ فِی اَلْأَرْضِ لِیُرِیَهُ کَیْفَ یُوٰارِی سَوْأَهَ أَخِیهِ قٰالَ یٰا وَیْلَتیٰ أَ عَجَزْتُ أَنْ أَکُونَ مِثْلَ هٰذَا اَلْغُرٰابِ فَأُوٰارِیَ سَوْأَهَ أَخِی فَأَصْبَحَ مِنَ اَلنّٰادِمِینَ (۳۱) مِنْ أَجْلِ ذٰلِکَ کَتَبْنٰا عَلیٰ بَنِی إِسْرٰائِیلَ أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْساً بِغَیْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسٰادٍ فِی اَلْأَرْضِ فَکَأَنَّمٰا قَتَلَ اَلنّٰاسَ جَمِیعاً وَ مَنْ أَحْیٰاهٰا فَکَأَنَّمٰا أَحْیَا اَلنّٰاسَ جَمِیعاً وَ لَقَدْ جٰاءَتْهُمْ رُسُلُنٰا بِالْبَیِّنٰاتِ ثُمَّ إِنَّ کَثِیراً مِنْهُمْ بَعْدَ ذٰلِکَ فِی اَلْأَرْضِ لَمُسْرِفُونَ (۳۲)

۱- ۱) .المائده ۲۰-۲۶:بحث روائی فی:بنی اسرائیل و الارض المقدسه،موت موسی علیه السّلام فی التیه.

بيان:

قوله تعالى: وَ اتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ابْنَيْ آدَمَ بِالْحَقِّ الآيه؛التلاوه من التلو و هى القراءه سميت بها لان القارئ للنبإ يأتى ببعض اجزائه فى تلو بعض آخر.و النبأ هو الخبر اذا كان ذا جدوى و نفع.و القربان ما يتقرب به الى اللّه سبحانه أو الى غيره،و هو فى الاصل مصدر لا يثنى و لا يجمع.و التقبل هو القبول بزياده عنايه و اهتمام بالمقبول و الضمير فى قوله «عَلَيْهِمْ» لأهل الكتاب لما مر من كونهم هم المقصودين فى سرد الكلام و المراد بهذا المسمى بآدم هو آدم الذى يذكر القرآن أنه ابو البشر.

و قوله: «إِذْ قَرَّبٰا قُرْبٰاناً فَتُقُبِّلَ مِنْ أَحَدِهِمٰا وَ لَمْ يُتَقَبَّلْ مِنَ الْآخَرِ» ظاهر السياق أن كل واحد منهما قدّم الى الربّ تعالى شيئا يتقرب به«و إنما لم يثنّ لفظ القربان لكونه فى الأصل مصدرا لا يثنى و لا يجمع.

و قوله: «قٰالَ لَأَقْتُلَنَّكَ قٰالَ إِنَّمٰا يَتَقَبَّلُ اللّٰهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ» القائل الأول هو القاتل و الثانى هو المقتول،و سياق الكلام يدل على أنهما علما تقبل قربان أحدهما و عدم تقبله من الآخر،و أما أنهما من أين علما ذلك؟أو بأى طريق استدلوا عليه؟فالآيه ساكته عن ذلك.

فقوله «إِنَّمٰا يَتَقَبَّلُ اللّٰهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ» مسوق لقصر الافراد للدلاله على ان التقبل لا يشمل قربان التقىّ و غير التقىّ جميعا،أو لقصر القلب كأن القاتل كان يزعم انه سيتقبل قربانه دون

قربان المقتول زعما منه ان الأمر لا يـدور مدار التقوى أو أن اللّه سبحانه غير عالم بحقيقه الحال، يمكن أن يشتبه عليه الامر كما ربما يشتبه على الانسان.

قوله تعالى: لَئِنْ بَسَطْتَ إِلَيَّ يَدَكَ لِتَقْتُلَنِي مٰا أَنَا بِبٰاسِطٍ يَدِيَ إِلَيْكَ الخ؛ اللام للقسم،و بسط اليد اليه كنايه عن الاخذ بمقدمات القتل و اعمال اسبابه،و قد اتى فى جواب الشرط بالنفى الوارد على الجمله الاسميه،و بالصفه(بباسط)دون الفعل و اكد النفى بالباء ثم الكلام بالقسم،كل ذلك للدلاله على انه بمراحل من البعد من اراده قتل اخيه،لا يهم به و لا يخطر بباله.

و اكد ذلك كله بتعليل ما ادعاه من قوله: «مٰا أَنَا بِبٰاسِطٍ يَدِيَ» الخ؛بقوله: «إِنِّي أَخٰافُ اللّٰهَ رَبَّ الْعٰالَمِينَ» فإن ذكر المتقين لربهم و هو اللّه رب العالمين الذى يجازى فى كل اثم بما يتعقبه من العذاب ينبه فى نفوسهم غريزه الخوف من اللّه تعالى،و لا يخليهم و ان يرتكبوا ظلما يوردهم مورد الهلكه.

ثم ذكر تأويل قوله: «لَئِنْ بَسَطْتَ إِلَيَّ يَدَكَ لِتَقْتُلَنِي مٰا أَنَا بِبٰاسِطٍ يَدِيَ» الخ؛بمعنى حقيقه هذا الذى أخبر به،و محصّله أن الامر على هذا التقدير يدور بين أن يقتل هو أخاه فيكون هو الظالم الحامل للإثم الداخل فى النار،أو يقتله أخوه فيكون هو كذلك،و ليس يختار قتل أخيه الظالم على سعاده نفسه و ليس بظالم،بل يختار أن يشقى أخوه الظالم بقتله و يسعد هو و ليس بظالم،و هذا هو المراد بقوله: «إِنِّي أُرِيدُ» الخ؛كنّى بالإراده عن الاختيار على تقدير دوران الأمر.

فالآيه فى كونها تأويلا لقوله «لَئِنْ بَسَطْتَ إِلَيَّ يَدَكَ» الخ؛كالذى وقع فى قصه موسى و صاحبه حين قتل غلاما لقياه فاعترض عليه موسى بقوله: أَ قَتَلْتَ نَفْساً زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئاً نُكْراً فنبأه صاحبه بتأويل ما فعل بقوله: وَ أَمَّا الْغُلاٰمُ فَكٰانَ أَبَوٰاهُ مُؤْمِنَيْنِ فَخَشِينٰا أَنْ يُرْهِقَهُمٰا طُغْيٰاناً وَ كُفْراً فَأَرَدْنٰا أَنْ يُبْدِلَهُمٰا رَبُّهُمٰا خَيْراً مِنْهُ زَكٰاةً وَ أَقْرَبَ رُحْماً

(الکهف ۸۱/).

قوله تعالی: إِنِّی أُرِیدُ أَنْ تَبُوءَ بِإِثْمِی وَ إِثْمِکَ فَتَکُونَ مِنْ أَصْحابِ النّارِ ، أی ترجع بإثمی و إثمک کما فسره بعضهم،و قال الرغب فی مفرداته:أصل البواء مساواه الاجزاء فی المکان خلاف النبوه الذی هو منافاه الاجزاء یقال:مکان بواء اذا لم یکن نابئا بنازله،و بوّأت له مکانا:سوّیته فتبوأ-الی أن قال-و قوله:إنی ارید أن تبوء بإثمی و إثمک أی تقیم بهذه الحاله (۱).

قوله تعالی: فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِیهِ فَقَتَلَهُ فَأَصْبَحَ مِنَ الْخاسِرِینَ قال الراغب فی مفرداته:الطوع الانقیاد و یضادّه الکره،و الطاعه مثله لکن أکثر ما یقال فی الایتمار لما أمر و الارتسام فیما رسم،و قوله:فطوّعت له نفسه نحو أسمحت له قرینته و انقادت له و سوّلت،و طوّعت أبلغ من أطاعت و طوعت له نفسه بإزاء قولهم:تأبت عن کذا نفسه.انتهی ملخصا.و لیس مراده أن طوعت مضمّن معنی انقادت أو سولت بل یرید ان التطویع یدل علی التدریج کالإطاعه علی الدفعه،کما هو الغالب فی بابی الإفعال و التفعیل فالتطویع فی الآیه اقتراب تدریجی للنفس من الفعل بوسوسه بعد وسوسه و همامه بعد همامه تنقاد لها حتی تتم لها الطاعه الکامله فالمعنی:انقادت له نفسه و أطاعت امره إیاها بقتل أخیه طاعه تدریجیه، فقوله «قَتْلَ أَخِیهِ» من وضع المأمور به موضع الأمر کقولهم:أطاع کذا فی موضع:أطاع الأمر بکذا.

و ربما قیل:إن قوله:طوعت بمعنی زینت فقوله «قَتْلَ أَخِیهِ» مفعول به،و قیل:بمعنی طاوعت أی طاوعت له نفسه فی قتل أخیه،فالقتل منصوب بنزع الخافض،و معنی الآیه ظاهر.

ص: ۹۱

۱- ۱) .المائده ۲۷-۳۲:کلام فی معنی قول ابن آدم لاخیه «إِنِّی أُرِیدُ أَنْ تَبُوءَ بِإِثْمِی وَ إِثْمِکَ» .

و ربما استفید من قوله: «فَأَصْبَحَ مِنَ الْخٰاسِرِینَ» أنه إنما قتله لیلا،و فیه کما قیل:أن أصبح -و هو مقابل أمسی-و إن کان بحسب أصل معناه یفید ذلک لکن عرف العرب یستعمله بمعنی صار من غیر رعایه أصل اشتقاقه،و فی القرآن شیء کثیر من هذا القبیل کقوله فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوٰاناً (آل عمران١٠٣/)و قوله: فَیُصْبِحُوا عَلیٰ مٰا أَسَرُّوا فِی أَنْفُسِهِمْ نٰادِمِینَ (المائده٥٢/)فلا سبیل أی إثبات إراده المعنی الأصلی فی المقام.

قوله تعالی: فَبَعَثَ اللّٰهُ غُرٰاباً یَبْحَثُ فِی الْأَرْضِ لِیُرِیَهُ کَیْفَ یُوٰارِی سَوْأَهَ أَخِیهِ البحث طلب الشیء فی التراب ثم یقال:بحثت عن الأمر بحثا کذا فی المجمع.و المواراه:

الستر،و منه التواری للتستر،و الوراء لما خلف الشیء.و السوأه ما یتکرهه الإنسان.و الویل الهلاک.و یا ویلتا کلمه تقال عند الهلکه،و العجز مقابل الاستطاعه.

و الآیه بسیاقها تدل علی أن القاتل قد کان بقی زمانا علی تحیر من أمره،و کان یحذر أن یعلم به غیره،و لا یدری کیف الحیله الی أن لا یظفروا بجسده حتی بعث اللّٰه الغراب،و لو کان بعث الغراب و بحثه و قتله أخاره متقاربین لم یکن وجه لقوله «یٰا وَیْلَتیٰ أَ عَجَزْتُ أَنْ أَکُونَ مِثْلَ هٰذَا الْغُرٰابِ» (١)(٢).

قوله تعالی: مِنْ أَجْلِ ذٰلِکَ کَتَبْنٰا عَلیٰ بَنِی إِسْرٰائِیلَ أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْساً بِغَیْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسٰادٍ فِی الْأَرْضِ فَکَأَنَّمٰا قَتَلَ النّٰاسَ جَمِیعاً وَ مَنْ أَحْیٰاهٰا فَکَأَنَّمٰا أَحْیَا النّٰاسَ جَمِیعاً فی المجمع:الاجل فی اللغه الجنایه،انتهی.و قال الراغب فی المفردات:الاجل الجنایه التی یخاف منها آجلا،فکل أجل جنایه و لیس کل جنایه أجلا.

یقال:فعلت ذلک من أجله،انتهی.ثم استعمل للتعلیل،یقال:فعلته من أجل کذا أی إن کذا

ص :٩٢

١- ١) .المائده ٢٧-٣٢:کلام فی ان ابن آدم تعلم من الغراب کیف یواری سوأه اخیه.

٢- ٢) .المائده ٢٧-٣٢:کلام فی معنی الاحساس و التفکیر.

سبب فعلی،و لعل استعمال الکلمه فی التعلیل ابتداء أولا فی مورد الجنایه و الجریره کقولنا:

أساء فلان و من أجل ذلک أدبته بالضرب أی إن ضربی ناش من جنایته و جریرته التی هی إساءته أو من جنایه هی إساءته،ثم أرسلت کلمه تعلیل فقیل:أزورک من أجل حبی لک و لاجل حبی لک.

و ظاهر السیاق أن الاشاره بقوله: «مِنْ أَجْلِ ذٰلِکَ» الی نبأ آدم المذکور فی الآیات السابقه ای إن وقوع تلک الحادثه الفجیعه کان سببا لکتابتنا علی بنی إسرائیل کذا و کذا،و ربما قیل:إن قوله: «مِنْ أَجْلِ ذٰلِکَ» متعلق بقوله فی الآیه السابقه: «فَأَصْبَحَ مِنَ النّٰادِمِینَ» أی کان ذلک سببا لندامته،و هذا القول و إن کان فی نفسه غیر بعید کما فی قوله تعالی: کَذٰلِکَ یُبَیِّنُ اللّٰهُ لَکُمُ الْآیٰاتِ لَعَلَّکُمْ تَتَفَکَّرُونَ فِی الدُّنْیٰا وَ الْآخِرَهِ وَ یَسْئَلُونَکَ عَنِ الْیَتٰامیٰ الآیه(البقره/۲۲۰)؛إلا أن لازم ذلک کون قوله: «کَتَبْنٰا عَلیٰ بَنِی إِسْرٰائِیلَ» الخ؛مفتتح الکلام و المعهود من السیاقات القرآنیه أن یؤتی فی مثل ذلک بواو الاستیناف کما فی آیه البقره المذکوره آنفا و غیرها.

و أما وجه الإشاره فی قوله: «مِنْ أَجْلِ ذٰلِکَ» الی قصه ابنی آدم فهو أن القصه تدل علی أن من طباع هذا النوع الإنسانی أن یحمله اتباع الهوی و الحسد الذی هو الخنق للناس بما لیس فی اختیارهم أن یحمله أوهن شیء علی منازعه الربوبیه و إبطال غرض الخلقه بقتل أحدهم أخاه من نوعه و حتی شقیقه لأبیه و أمه.

و أما قوله: «أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْساً بِغَیْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسٰادٍ فِی الْأَرْضِ فَکَأَنَّمٰا قَتَلَ النّٰاسَ جَمِیعاً» استثنی سبحانه قتل النفس بالنفس و هو القود و القصاص و هو قوله تعالی: کُتِبَ عَلَیْکُمُ الْقِصٰاصُ فِی الْقَتْلیٰ (البقره/۱۷۸)و قتل النفس بالفساد فی الارض،و ذلک قوله فی الآیه التالیه «إِنَّمٰا جَزٰاءُ الَّذِینَ یُحٰارِبُونَ اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ وَ یَسْعَوْنَ فِی الْأَرْضِ فَسٰاداً» الآیه.

و أما المنزله التی یدل علیها قوله «فَکَأَنَّمٰا» الخ؛فقد تقدم بیانه أن الفرد من الانسان من حیث حقیقته المحموله له التی تحیا و تموت انما یحمل الانسانیه التی هی حقیقه واحده فی جمیع

الافراد و البعض و الکل،و الفرد الواحد و الافراد الکثیرون فیه واحد،و لازم هذا المعنی أن یکون قتل النفس الواحده بمنزله قتل نوع الانسان و بالعکس احیاء النفس الواحده بمنزله احیاء الناس جمیعا،و هو الذی تفیده الآیه الشریفه.

و أما قوله تعالی: «وَ مَنْ أَحْیٰاهٰا فَکَأَنَّمٰا أَحْیَا النّٰاسَ جَمِیعاً» فالکلام فیه کالکلام فی الجمله السابقه،و المراد بالاحیاء ما یعد فی عرف العقلاء إحیاء کإنقاذ الغریق و إطلاق الأسیر،و قد عد اللّه تعالی فی کلامه الهدایه الی الحق إحیاء قال تعالی: أَ وَ مَنْ کٰانَ مَیْتاً فَأَحْیَیْنٰاهُ وَ جَعَلْنٰا لَهُ نُوراً یَمْشِی بِهِ فِی النّٰاسِ (الأنعام/۱۲۲)فمن دل نفسا الی الایمان فقد أحیاها.

و أما قوله تعالی: «وَ لَقَدْ جٰاءَتْهُمْ رُسُلُنٰا بِالْبَیِّنٰاتِ» فهو معطوف علی صدر الآیه أی و لقد جاءتهم رسلنا بالبینات یحذرونهم القتل و کل ما یلحق به من وجوه الفساد فی الارض.

و أما قوله تعالی: «ثُمَّ إِنَّ کَثِیراً مِنْهُمْ بَعْدَ ذٰلِکَ فِی الْأَرْضِ لَمُسْرِفُونَ» فهو متمم للکلام، بانضمامه إلیه یستنتج الغرض المطلوب من البیان،و هو ظهور أنهم قوم مفسدون مصرون علی استکبارهم و عتوهم فلقد بینا لهم منزله القتل و جاءتهم رسلنا فیها و فی غیرها بالبینات، و بینوا لهم و حذروهم مع ذلک لم ینتهوا عن إصرارهم علی العتو و الاستکبار فأسرفوا فی الارض قدیما و لا یزالون یسرفون.

و الإسراف الخرج عن القصد و تجاوز الحد فی کل فعل یفعله الإنسان،و إن کان یغلب علیه الاستعمال فی مورد الإنفاق کقوله تعالی: وَ الَّذِینَ إِذٰا أَنْفَقُوا لَمْ یُسْرِفُوا وَ لَمْ یَقْتُرُوا وَ کٰانَ بَیْنَ ذٰلِکَ قَوٰاماً (الفرقان/۶۷)علی ما ذکره الراغب فی المفردات (۱)(۲).

۱- ۱) .المائده ۲۷-۳۲:بحث روائی فی:ابنی آدم و قتل احدهما الآخر؛مجازات القاتل فی الآخره؛قتل الانسان و احیاؤه.

۲- ۲) .المائده ۲۷-۳۲،بحث علمی و تطبیق بین القرآن و التوراه حول ابنی آدم.

[سوره المائده (۵): الآیات ۳۳ الی ۴۰]

اشاره

إِنَّمٰا جَزٰاءُ اَلَّذِينَ يُحٰارِبُونَ اَللّٰهَ وَ رَسُولَهُ وَ يَسْعَوْنَ فِي اَلْأَرْضِ فَسٰاداً أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَ أَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلاٰفٍ أَوْ
يُنْفَوْا مِنَ اَلْأَرْضِ ذٰلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي اَلدُّنْيٰا وَ لَهُمْ فِي اَلْآخِرَةِ عَذٰابٌ عَظِيمٌ (۳۳) إِلاَّ اَلَّذِينَ تٰابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ فَاعْلَمُوا
أَنَّ اَللّٰهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۳۴) يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا اِتَّقُوا اَللّٰهَ وَ اِبْتَغُوا إِلَيْهِ اَلْوَسِيلَةَ وَ جٰاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (۳۵) إِنَّ اَلَّذِينَ
كَفَرُوا لَوْ أَنَّ لَهُمْ مٰا فِي اَلْأَرْضِ جَمِيعاً وَ مِثْلَهُ مَعَهُ لِيَفْتَدُوا بِهِ مِنْ عَذٰابِ يَوْمِ اَلْقِيٰامَةِ مٰا تُقُبِّلَ مِنْهُمْ وَ لَهُمْ عَذٰابٌ أَلِيمٌ (۳۶) يُرِيدُونَ
أَنْ يَخْرُجُوا مِنَ اَلنّٰارِ وَ مٰا هُمْ بِخٰارِجِينَ مِنْهٰا وَ لَهُمْ عَذٰابٌ مُقِيمٌ (۳۷) وَ اَلسّٰارِقُ وَ اَلسّٰارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمٰا جَزٰاءً بِمٰا كَسَبٰا نَكٰالاً مِنَ
اَللّٰهِ وَ اَللّٰهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (۳۸) فَمَنْ تٰابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَ أَصْلَحَ فَإِنَّ اَللّٰهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ إِنَّ اَللّٰهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۳۹) أَ لَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اَللّٰهَ لَهُ
مُلْكُ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ يُعَذِّبُ مَنْ يَشٰاءُ وَ يَغْفِرُ لِمَنْ يَشٰاءُ وَ اَللّٰهُ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (۴۰)

ص: ۹۵

بیان:

قوله تعالی: إِنَّمٰا جَزٰاءُ الَّذِينَ يُحٰارِبُونَ اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ وَ يَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسٰاداً . «فَسٰاداً» مصدر وضع موضع الحال،و محاربه اللّه و إن کانت بعد استحاله معناها الحقیقی و تعین إراده المعنی المجازی منها ذات معنی وسیع یصدق علی مخالفه کل حکم من الأحکام الشرعیه و کل ظلم و إسراف لکن ضم الرسول إلیه یهدی الی ان المراد بها بعض ما للرسول فیه دخل،فیکون کالمتعین ان یراد بها ما یرجع الی إبطال اثر ما للرسول علیه ولایه من جانب اللّه سبحانه کمحاربه الکفار مع النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و اخلال قطاع الطریق بالأمن العام الذی بسطه بولایته علی الارض،و تعقب الجمله بقوله: «وَ يَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسٰاداً» یشخص المعنی المراد و هو الافساد فی الأرض بالاخلال بالأمن و قطع الطریق دون مطلق المحاربه مع المسلمین،علی ان الضروره قاضیه بأن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم لم یعامل المحاربین من الکفار بعد الظهور علیهم و الظفر بهم هذه المعامله من القتل و الصلب و المثله و النفی.

علی ان الاستثناء فی الآیه التالیه قرینه علی کون المراد بالمحاربه هو الافساد المذکور فانه ظاهر فی ان التوبه انما هی من المحاربه دون الشرک و نحوه.

فالمراد بالمحاربه و الافساد علی ما هو الظاهر هو الاخلال بالامن العام،و الامن العام انما یختل بایجاد الخوف العام و حلوله محله،و لا یکون بحسب الطبع و العاده إلا باستعمال السلاح المهدد بالقتل طبعا و لهذا ورد فیما ورد من السنه تفسیر الفساد فی الارض بشهر السیف و نحوه، و سیجیء فی البحث الروائی التالی إن شاء اللّه تعالی.

قوله تعالی: أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا الخ؛التقتیل و التصلیب و التقطیع تفعیل من القتل و الصلب و القطع یفید شده فی معنی المجرد أو زیاده فیه،و لفظه«أو»إنما تدل علی

التردید المقابل للجمع،و اما الترتیب أو التخییر بین أطراف التردید فإنما یستفاد احدهما من قرینه خارجیه حالیه أو مقالیه فالآیه غیر خالیه عن الاجمال من هذه الجهه.و إنما تبینها السنه و سیجیء ان المروی عن ائمه اهل البیت علیهم السّلام ان الحدود الاربعه مترتبه بحسب درجات الافساد کمن شهر سیفا فقتل النفس و أخذ المال أو قتل فقط أو أخذ المال فقط أو شهر سیفا فقط علی ما سیأتی فی البحث الروائی التالی ان شاء اللّه.

و أما قوله: أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَ أَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلاٰفٍ فالمراد بکونه من خلاف أن یأخذ القطع کلا من الید و الرجل من جانب مخالف لجانب الاخری کالید الیمنی و الرجل الیسری،و هذا هو القرینه علی کون المراد بقطع الأیدی و الأرجل قطع بعضها دون الجمیع أی إحدی الیدین و إحدی الرجلین مع مراعاه مخالفه الجانب.

و أما قوله: أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ فالنفی هو الطرد و التغییب و فسر فی السنه بطرده من بلد الی بلد.

و فی الآیه أبحاث أخر فقهیه تطلب من کتب الفقه.

قوله تعالی: ذٰلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيٰا وَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذٰابٌ عَظِيمٌ الخزی هو الفضیحه،و المعنی ظاهر.و قد استدل بالآیه علی أن جریان الحد علی المجرم لا یستلزم ارتفاع عذاب الآخره،و هو حق فی الجمله.

قوله تعالی: إِلاَّ الَّذِينَ تٰابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ الخ؛و أما بعد القبض علیهم و قیام البینه فإن الحد غیر ساقط،و أما قوله تعالی: «فَاعْلَمُوا أَنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ» فهو کنایه عن رفع الحد عنهم،و الآیه من موارد تعلق المغفره بغیر الأمر الاخروی.

قوله تعالی: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ وَ ابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ الخ؛قال الراغب فی المفردات:الوسیله التوصل الی الشیء برغبه،و هی أخص من الوصیله لتضمنها لمعنی الرغبه،قال تعالی: وَ ابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ ،و حقیقه الوسیله الی اللّه تعالی مراعاه سبیله

بالعلم و العباده،و تحری مکارم الشریعه،و هی کالقربه،و اذ کانت نوعا من التوصل و لیس إلا توصلا و اتصالا معنویا بما یوصل بین العبد و ربه و یربط هذا بذاک،و لا رابط یربط العبد بربه إلا ذله العبودیه،فالوسیله هی التحقق بحقیقه العبودیه و توجیه وجه المسکنه و الفقر الی جنابه تعالی،فهذه هی الوسیله الرابطه،و أما العلم و العمل فإنما هما من لوازمها و أدواتها کما هو ظاهر إلا أن یطلق العلم و العمل علی نفس هذه الحاله.

قوله تعالی: إِنَّ الَّذِینَ کَفَرُوا لَوْ أَنَّ لَهُمْ مٰا فِی الْأَرْضِ الی آخر الآیتین؛ ظاهره-کما تقدمت الإشاره الیه-أن یکون تعلیلا لمضمون الآیه السابقه،و المحصل أنه یجب علیکم أن تتقوا اللّه و تبتغوا الیه الوسیله و تجاهدوا فی سبیله فإن ذلک أمر یهمکم فی صرف عذاب ألیم مقیم عن انفسکم،و لا بدل له یحل محله فإن الذین کفروا فلم یتقوا اللّه و لم یبتغوا الیه الوسیله و لم یجاهدوا فی سبیله لو انهم ملکوا ما فی الارض جمیعا-و هو اقصی ما یتمناه ابن آدم من الملک الدنیوی عاده-ثم زید علیه مثله لیکون لهم ضعفا ما فی الارض ثم ارادوا ان یفتدوا به من عذاب یوم القیامه ما تقبل منهم و لهم عذاب الیم یریدون ان یخرجوا من النار و هی العذاب و ما هم بخارجین منها لانه عذاب خالد مقیم علیهم لا یفارقهم ابدا.

و فی الآیه إشاره اولا الی ان العذاب هو الاصل القریب من الإنسان و انما یصرف عنه الإیمان و التقوی کما یشیر الیه قوله تعالی: وَ إِنْ مِنْکُمْ إِلاّٰ وٰارِدُهٰا کٰانَ عَلیٰ رَبِّکَ حَتْماً مَقْضِیًّا ثُمَّ نُنَجِّی الَّذِینَ اتَّقَوْا وَ نَذَرُ الظّٰالِمِینَ فِیهٰا جِثِیًّا (مریم۷۲/)و کذا قوله: إِنَّ الْإِنْسٰانَ لَفِی خُسْرٍ إِلاَّ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ (العصر۳/).

و ثانیا:أن الفطره الأصلیه الإنسانیه و هی التی تتألم من النار غیر باطله فیهم و لا منتفیه عنهم و إلا لم یتألموا و لم یتعذبوا بها و لم یریدوا الخروج منها.

قوله تعالی: وَ السّٰارِقُ وَ السّٰارِقَهُ فَاقْطَعُوا أَیْدِیَهُمٰا الآیه؛الواو للاستیناف و الکلام فی مقام التفصیل فهو فی معنی «وَ السّٰارِقُ وَ السّٰارِقَهُ» الخ؛و لذلک دخل الفاء فی

الخبر أعنى قوله: «فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمٰا» لأنه فى معنى جواب أما،كذا قيل.

و أما استعمال الجمع فى قوله «أَيْدِيَهُمٰا» مع أن المراد هو المثنى فقد قيل:إنه استعمال شائع، و الوجه فيه:أن بعض الأعضاء أو أكثرها فى الإنسان مزدوجه كالقرنين و العينين و الاذنين و اليدين و الرجلين و القدمين،و اذا أضيفت هذه الى المثنى صارت أربعا و لها لفظ الجمع كأعينهما و أيديهما و أرجلهما و نحو ذلك ثم اطرد الجمع فى الكلام اذا أضيف عضو الى المثنى و إن لم يكن العضو من المزدوجات كقولهم:ملأت ظهورهما و بطونهما ضربا،قال تعالى: إِنْ تَتُوبٰا إِلَى اللّٰهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمٰا (التحريم/۴)و اليد ما دون المنكب و المراد بها فى الآيه اليمين بتفسير السنه،و يصدق قطع اليد بفصل بعض أجزائها أو جميعها عن البدن بآله قطاعه.

قوله: «جَزٰاءً بِمٰا كَسَبٰا نَكٰالاً مِنَ اللّٰهِ» الظاهر أنه فى موضع الحال من القطع المفهوم من قوله «فَاقْطَعُوا» أى حال كون القطع جزاء بما كسبا نكالا من اللّه،و النكال هو العقوبه التى يعاقب بها المجرم لينتهى عن إجرامه،و يعتبر بها غيره من الناس.

و هذا المعنى أعنى كون القطع نكالا-هو المصحح لأن يتفرع عليه قوله: «فَمَنْ تٰابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَ أَصْلَحَ فَإِنَّ اللّٰهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ، الخ؛أى لما كان القطع نكالا-يراد به رجوع المنكول به عن معصيته فمن تاب من بعد ظلمه توبه ثم أصلح و لم يحم حول السرقه-و هذا أمر يستثبت به معنى التوبه-فإن اللّه يتوب عليه و يرجع اليه بالمغفره و الرحمه لأن اللّه غفور رحيم،قال تعالى:

مٰا يَفْعَلُ اللّٰهُ بِعَذٰابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَ آمَنْتُمْ وَ كٰانَ اللّٰهُ شٰاكِراً عَلِيماً (النساء/۱۴۷).

و فى الآيه أبحاث أخر كثيره فقهيه للطالب أن يراجع فيها كتب الفقه.

قوله تعالى: أَ لَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللّٰهَ لَهُ مُلْكُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ الآيه فى موضع التعليل لما ذكر فى الآيه السابقه من قبول توبه السارق و السارقه اذا تابا و أصلحا من بعد ظلمهما فإن اللّه سبحانه لما كان له ملك السموات و الأرض،و للملك أن يحكم فى مملكته و رعيته بما أحبّ و أراد من عذاب أو رحمه كان له تعالى أن يعذب من يشاء و يغفر لمن يشاء

على حسب الحكمه و المصلحه فيعذب السارق و السارقه إن لم يتوبا،و يغفر لهما إن تابا.

و قوله: «وَ اللّٰهُ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ» فى موضع التعليل لقوله «لَهُ مُلْكُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ» فإن الملك(بضم الميم)من شئون القدره كما أن الملك(بكسر الميم)من فروع الخلق و الإيجاد اعنى القيمومه الإلهيه.

بيان ذلك:ان اللّه تعالى خالق الأشياء و موجدها فما من شىء إلا و ما له من نفسه و آثار نفسه للّه سبحانه،هو المعطى لما اعطى و المانع لما منع،فله ان يتصرف فى كل شىء،و هذا هو الملك (بكسر الميم)قال تعالى: قُلِ اللّٰهُ خٰالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَ هُوَ الْوٰاحِدُ الْقَهّٰارُ (الرعد/١۶)،و قال:

اَللّٰهُ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لاٰ تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَ لاٰ نَوْمٌ لَهُ مٰا فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِي الْأَرْضِ (البقره/ ٢۵۵)و هو تعالى مع ذلك قادر على اى تصرف شاء و اراد اذ كلما فرض من شىء فهو منه فله مضى الحكم و نفوذ الاراده و هو الملك(بضم الميم)و السلطنه على كل شيء فهو تعالى مالك لانه قيوم على كل شيء،و ملك لانه قادر غير عاجز و لا ممنوع من نفوذ مشيئته و إرادته (١).

[سوره المائده (۵): الآيات ۴١ الى ۵٠]

اشاره

يٰا أَيُّهَا اَلرَّسُولُ لاٰ يَحْزُنْكَ اَلَّذِينَ يُسٰارِعُونَ فِي اَلْكُفْرِ مِنَ اَلَّذِينَ قٰالُوا آمَنّٰا بِأَفْوٰاهِهِمْ وَ لَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ وَ مِنَ اَلَّذِينَ هٰادُوا سَمّٰاعُونَ لِلْكَذِبِ سَمّٰاعُونَ لِقَوْمٍ آخَرِينَ لَمْ يَأْتُوكَ يُحَرِّفُونَ اَلْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوٰاضِعِهِ يَقُولُونَ إِنْ أُوتِيتُمْ هٰذٰا فَخُذُوهُ وَ إِنْ لَمْ تُؤْتَوْهُ فَاحْذَرُوا وَ مَنْ يُرِدِ اَللّٰهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنَ اَللّٰهِ شَيْئاً أُولٰئِكَ اَلَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اَللّٰهُ أَنْ يُطَهِّرَ قُلُوبَهُمْ لَهُمْ فِي اَلدُّنْيٰا خِزْيٌ وَ لَهُمْ فِي اَلْآخِرَةِ عَذٰابٌ عَظِيمٌ (۴١) سَمّٰاعُونَ لِلْكَذِبِ أَكّٰالُونَ لِلسُّحْتِ فَإِنْ جٰاؤُكَ فَاحْكُمْ بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ وَ إِنْ تُعْرِضْ عَنْهُمْ فَلَنْ يَضُرُّوكَ شَيْئاً وَ إِنْ حَكَمْتَ فَاحْكُمْ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ إِنَّ اَللّٰهَ يُحِبُّ اَلْمُقْسِطِينَ (۴٢) وَ كَيْفَ يُحَكِّمُونَكَ وَ عِنْدَهُمُ اَلتَّوْرٰاةُ فِيهٰا حُكْمُ اَللّٰهِ ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ مِنْ بَعْدِ ذٰلِكَ وَ مٰا أُولٰئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ (۴٣) إِنّٰا أَنْزَلْنَا اَلتَّوْرٰاةَ فِيهٰا هُدىً وَ نُورٌ يَحْكُمُ بِهَا اَلنَّبِيُّونَ اَلَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هٰادُوا وَ اَلرَّبّٰانِيُّونَ وَ اَلْأَحْبٰارُ بِمَا اُسْتُحْفِظُوا مِنْ كِتٰابِ اَللّٰهِ وَ كٰانُوا عَلَيْهِ شُهَدٰاءَ فَلاٰ تَخْشَوُا اَلنّٰاسَ وَ اِخْشَوْنِ وَ لاٰ تَشْتَرُوا بِآيٰاتِي ثَمَناً قَلِيلاً وَ مَنْ لَمْ يَحْكُمْ بِمٰا أَنْزَلَ اَللّٰهُ فَأُولٰئِكَ هُمُ اَلْكٰافِرُونَ (۴۴) وَ كَتَبْنٰا عَلَيْهِمْ فِيهٰا أَنَّ اَلنَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَ اَلْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَ اَلْأَنْفَ بِالْأَنْفِ وَ اَلْأُذُنَ بِالْأُذُنِ وَ اَلسِّنَّ بِالسِّنِّ وَ اَلْجُرُوحَ قِصٰاصٌ فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفّٰارَةٌ لَهُ وَ مَنْ لَمْ يَحْكُمْ بِمٰا أَنْزَلَ اَللّٰهُ فَأُولٰئِكَ هُمُ اَلظّٰالِمُونَ (۴۵) وَ قَفَّيْنٰا عَلىٰ آثٰارِهِمْ بِعِيسَى اِبْنِ مَرْيَمَ مُصَدِّقاً لِمٰا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ اَلتَّوْرٰاةِ وَ آتَيْنٰاهُ اَلْإِنْجِيلَ فِيهِ هُدىً وَ نُورٌ وَ مُصَدِّقاً لِمٰا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ اَلتَّوْرٰاةِ وَ هُدىً وَ مَوْعِظَةً لِلْمُتَّقِينَ (۴۶) وَ لْيَحْكُمْ أَهْلُ اَلْإِنْجِيلِ بِمٰا أَنْزَلَ اَللّٰهُ فِيهِ وَ مَنْ لَمْ يَحْكُمْ بِمٰا أَنْزَلَ اَللّٰهُ فَأُولٰئِكَ هُمُ اَلْفٰاسِقُونَ (۴٧) وَ أَنْزَلْنٰا إِلَيْكَ اَلْكِتٰابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقاً لِمٰا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ اَلْكِتٰابِ وَ مُهَيْمِناً عَلَيْهِ فَاحْكُمْ بَيْنَهُمْ بِمٰا أَنْزَلَ اَللّٰهُ وَ لاٰ تَتَّبِعْ أَهْوٰاءَهُمْ عَمّٰا جٰاءَكَ مِنَ اَلْحَقِّ لِكُلٍّ جَعَلْنٰا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَ مِنْهٰاجاً وَ لَوْ شٰاءَ اَللّٰهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وٰاحِدَةً وَ لٰكِنْ لِيَبْلُوَكُمْ فِي مٰا آتٰاكُمْ فَاسْتَبِقُوا اَلْخَيْرٰاتِ إِلَى اَللّٰهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعاً فَيُنَبِّئُكُمْ بِمٰا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ (۴٨) وَ أَنِ اُحْكُمْ بَيْنَهُمْ بِمٰا أَنْزَلَ اَللّٰهُ وَ لاٰ تَتَّبِعْ أَهْوٰاءَهُمْ وَ اِحْذَرْهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مٰا أَنْزَلَ اَللّٰهُ إِلَيْكَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَاعْلَمْ أَنَّمٰا يُرِيدُ اَللّٰهُ أَنْ يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ وَ إِنَّ كَثِيراً مِنَ اَلنّٰاسِ لَفٰاسِقُونَ (۴٩) أَ فَحُكْمَ اَلْجٰاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ وَ مَنْ أَحْسَنُ مِنَ اَللّٰهِ حُكْماً لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ (۵٠)

۱- ۱) .المائده ۳۳-۴۰:بحث روائی فی جزاء الذین یحاربون اللّه و رسوله و یسعون فی الارض فسادا؛قطع ید السارق.

بیان:

يا أَيُّهَا الرَّسُولُ لا يَحْزُنْكَ الَّذِينَ يُسارِعُونَ فِي الْكُفْرِ ،تسلیه للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و تطییب لنفسه مما لقی من هؤلاء المذکورین فی الآیه،و هم الذین یسارعون فی الکفر أی یمشون فیه المشیه السریعه،و یسیرون فیه السیر الحثیث،تظهر من افعالهم و اقوالهم موجبات الکفر واحده بعد أخری فهم کافرون مسارعون فی کفرهم،و المسارعه فی الکفر غیر المسارعه الی الکفر.

و قوله: مِنَ الَّذِينَ قالُوا آمَنّا بِأَفْواهِهِمْ وَ لَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ بیان لهؤلاء الذین

يسارعون فى الكفر أى من المنافقين،و فى وضع هذا الوصف موضع الموصوف إشاره الى عله النهى كما ان الأخذ بالوصف السابق اعنى قوله: «الَّذِينَ يُسارِعُونَ فِي الْكُفْرِ» للاشاره الى عله المنهى عنه،و المعنى-و اللّه أعلم-:لا يحزنك هؤلاء بسبب مسارعتهم فى الكفر فانهم انما آمنوا بألسنتهم لا بقلوبهم و ما أولئك بالمؤمنين،و كذلك اليهود الذين جاءوك و قالوا ما قولوا.

و قوله: وَ مِنَ الَّذِينَ هادُوا عطف على قوله: «مِنَ الَّذِينَ قالُوا آمَنّا» الخ؛على ما يفيده السياق،و ليس من الاستيناف فى شىء،و على هذا فقوله «سَمّاعُونَ لِلْكَذِبِ سَمّاعُونَ لِقَوْمٍ آخَرِينَ لَمْ يَأْتُوكَ» خبر لمبتدإ محذوف أى هم سماعون،الخ.

و هذه الجمل المتسقه بيان حال الذين هادوا،و أما المنافقون المذكورون فى صدر الآيه فحالهم لا يوافق هذه الأوصاف كما هو ظاهر.

فهؤلاء المذكورون من اليهود هم سمّاعون للكذب أى يكثرون من سماع الكذب مع العلم بأنه كذب،و إلا لم يكن صفه ذم،و هم كثير السمع لقوم آخرين لم يأتوك،يقبلون منهم كل ما ألقوه اليهم و يطيعونهم فى كل ما أرادوه منهم،و اختلاف معنى السمع هو الذى أوجب تكرار قوله: «سَمّاعُونَ» فإن الأول يفيد معنى الإصغاء و الثانيه معنى القبول.

و قوله: «يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَواضِعِهِ» أى من بعد استقرارها فى مستقرها و الجمله صفه لقوله «لِقَوْمٍ آخَرِينَ» و كذا قوله: «يَقُولُونَ إِنْ أُوتِيتُمْ هذا فَخُذُوهُ وَ إِنْ لَمْ تُؤْتَوْهُ فَاحْذَرُوا» .

و يتحصل من المجموع أن عده من اليهود ابتلوا بواقعه دينيه فيما بينهم،لها حكم إلهى عندهم لكن علماءهم غيروا الحكم بعد ثبوته ثم بعثوا طائفه منهم الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و أمروهم أن يحكّموه فى الواقعه فإن حكم بما أنبأهم علماؤهم من الحكم المحرف فليأخذوه و إن حكم بغير ذلك فليحذروا.

و قوله: «وَ مَنْ يُرِدِ اللّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنَ اللّهِ شَيْئاً» الظاهر أنه معترضه يبين بها أنهم فى

أمرهم هذا مفتونون بفتنه إلهيه،فلتطب نفس النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بأن الأمر من اللّه و اليه و ليس يملك منه تعالى شىء فى دلك،و لا موجب للتحزن فيما لا سبيل الى التخلص منه.

و قوله: «أُولٰئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللّٰهُ أَنْ يُطَهِّرَ قُلُوبَهُمْ» فقلوبهم باقيه على قذارتها الأوليه لما تكرر منهم من الفسق بعد الفسق فأضلهم اللّه به،و ما يضل به إلا الفاسقين.

و قوله: «لَهُمْ فِى الدُّنْيٰا خِزْىٌ وَ لَهُمْ فِى الْآخِرَهِ عَذٰابٌ عَظِيمٌ» إيعاد لهم بالخزى فى الدنيا و قد فعل بهم،و بالعذاب العظيم فى الآخره.

قوله تعالى: سَمّٰاعُونَ لِلْكَذِبِ أَكّٰالُونَ لِلسُّحْتِ قال الراغب فى المفردات:

السحت القشر الذى يستأصل،قال تعالى: «فَيُسْحِتَكُمْ بِعَذٰابٍ» و قرئ:فيسحتكم(أى بفتح الياء)يقال:سحته و أسحته،و منه السحت للمحظور الذى يلزم صاحبه العار كأنه يسحت دينه و مروءته،قال تعالى: «أَكّٰالُونَ لِلسُّحْتِ» أى لما يسحت دينهم،و قال عليه السّلام كل لحم نبت من سحت فالنار أولى به،و سمى الرشوه سحتا.انتهى.

فكل مال اكتسب من حرام فهو سحت،و السياق يدل على أن المراد بالسحت فى الآيه هو الرشا و يتبين من إيراد هذا الوصف فى المقام أن علماءهم الذين بعثوا طائفه منهم الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم كانوا قد أخذوا فى الواقعه رشوه لتحريف حكم اللّه فقد كان الحكم مما يمكن أن يتضرر به بعضه فسد الباب بالرشوه،فأخذوا الرشوه و غيروا حكم اللّه تعالى.

و من هنا يظهر أن قوله تعالى: «سَمّٰاعُونَ لِلْكَذِبِ أَكّٰالُونَ لِلسُّحْتِ» باعتبار المجموع وصف لمجموع القوم،و أما بحسب التوزيع فقوله «سَمّٰاعُونَ لِلْكَذِبِ» وصف لقوله «الَّذِينَ هٰادُوا» و هم المبعوثون الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و من فى حكمهم من التابعين،و قوله: «أَكّٰالُونَ لِلسُّحْتِ» وصف لقوم آخرين،و المحصل أن اليهود منهم علماء يأكلون الرشى،و عامه مقلدون سماعون لأكاذيبهم.

قوله تعالى: فَإِنْ جٰاؤُكَ فَاحْكُمْ بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ الى آخر الآيه؛

تخيير للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بين أن يحكم بينهم اذا حكّموه أو يعرض عنهم،و من المعلوم أن اختيار أحد الأمرين لم يكن يصدر منه صلّى اللّه عليه و آله و سلم إلا لمصلحه داعيه فيؤول الى إرجاع الأمر الى نظر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و رأيه.

ثم قرر تعالى هذا التخيير بأنه ليس عليه صلّى اللّه عليه و آله و سلم ضرر لو ترك الحكم فيهم و أعرض عنهم، و بين له أنه لو حكم بينهم فليس له أن يحكم إلا بالقسط و العدل.

فيعود المضمون بالأخره الى أن اللّه سبحانه لا يرضى أن يجرى بينهم إلا حكمه فإما أن يجرى فيهم ذلك أو يهمل أمرهم فلا يجرى من قبله صلّى اللّه عليه و آله و سلم حكم آخر.

قوله تعالى: وَ كَيْفَ يُحَكِّمُونَكَ وَ عِنْدَهُمُ التَّوْرٰاةُ فِيهٰا حُكْمُ اللّٰهِ ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ مِنْ بَعْدِ ذٰلِكَ وَ مٰا أُولٰئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ تعجيب من فعالهم أنهم أمه ذات كتاب و شريعه و هم منكرون لنبوتك و كتابك و شريعتك ثم يبتلون بواقعه فى كتابهم حكم اللّه فيها،ثم يتولون بعد ما عندهم التوراه فيها حكم اللّه و الحال أن أولئك المبتعدين من الكتاب و حكمه ليسوا بالذين يؤمنون بذلك.

و على هذا المعنى فقوله «ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ مِنْ بَعْدِ ذٰلِكَ» أى عن حكم الواقعه مع كون التوراه عندهم و فيها حكم اللّه،و قوله: «وَ مٰا أُولٰئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ» أى بالذين يؤمنون بالتوراه و حكمها، فهم تحولوا من الإيمان بها و بحكمها الى الكفر.

و يمكن أن يفهم من قوله: «ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ» ،التولى عما حكم به النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و من قوله: «وَ مٰا أُولٰئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ» نفى الإيمان بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم على ما كان يظهر من رجوعهم اليه و تحكيمهم إياه،أو نفى الإيمان بالتوراه و بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم جميعا،لكن ما تقدم من المعنى أنسب السياق الآيات.

و فى الآيه تصديق ما للتوراه التى عند اليهود اليوم،و هى التى جمعها لهم عزراء بإذن «كورش»ملك إيران بعد ما فتح بابل،و أطلق بنى اسرائيل من أسر البابليين و أذن لهم فى

الرجوع الى فلسطين و تعمير الهيكل،و هى التى كانت بيدهم فى زمن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم،و هى التى بيدهم اليوم،فالقرآن يصدق أن فيها حكم اللّه،و هو أيضا يذكر أن فيها تحريفا و تغييرا.

و يستنتج من الجميع:أن التوراه الموجوده الدائره بينهم اليوم فيها شىء من التوراه الأصليه النازله على موسى عليه السّلام و أمور حرفت و غيرت اما بزياده أو نقصان أو تغيير لفظ أو محل أو غير ذلك،و هذا هو الذى يراه القرآن فى أمر التوراه،و البحث الوافى عنها أيضا يهدى الى ذلك.

قوله تعالى: إِنّٰا أَنْزَلْنَا التَّوْرٰاةَ فِيهٰا هُدىً وَ نُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الخ؛ بمنزله التعليل لما ذكر فى الآيه السابقه،و هى و ما بعدها من الآيات تبين أن اللّه سبحانه شرع لهذه الامم على اختلاف عهودهم شرائع،و أودعها فى كتب انزلها اليهم ليهتدوا بها و يتبصروا بسببها،و يرجعوا إليها فيما اختلفوا فيه،و امر الأنبياء و العلماء منهم ان يحكموا بها،و يتحفظوا عليها و يقوها من التغيير و التحريف،و لا يطلبوا فى الحكم ثمنا ليس الا قليلا،و لا يخافوا فيها الا اللّه سبحانه و لا يخشوا غيره.

و أكد ذلك عليهم و حذرهم اتباع الهوى،و تفتين أبناء الدنيا،و إنما شرع من الأحكام مختلفا باختلاف الامم و الأزمان ليتم الامتحان الإلهى فإن استعداد الأزمان مختلف بمرور الدهور،و لا يستكمل المختلفان فى الاستعداد شده و ضعفا بمكمل واحد من التربيه العلميه و العمليه على وتيره واحده.

فقوله إِنّٰا أَنْزَلْنَا التَّوْرٰاةَ فِيهٰا هُدىً وَ نُورٌ أى شىء من الهدايه يهتدى بها، و شىء من النور يتبصر به من المعارف و الأحكام على حسب حال بنى إسرائيل،و مبلغ استعدادهم،و قد بين اللّه سبحانه فى كتابه عامه أخلاقهم،و خصوصيات أحوال شعبهم و مبلغ فهمهم،فلم ينزل اليهم من الهدايه إلاـ بعضها و من النور إلا بعضه لسبق عهدهم و قدمه أمتهم، و قله استعدادهم،قال تعالى: وَ كَتَبْنٰا لَهُ فِي الْأَلْوٰاحِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةً وَ تَفْصِيلاً لِكُلِّ

شَيْءٍ (الأعراف/١۴۵).

و قوله: يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هٰادُوا إنما وصف النبيين بالإسلام و هو التسليم للّه،الذى هو الدين عند اللّه سبحانه للإشاره الى أن الدين واحد،و هو الإسلام للّه و عدم الاستنكاف عن عبادته،ليس لمؤمن باللّه-و هو مسلم له-أن يستكبر عن قبول شىء من أحكامه و شرائعه.

و قوله: «وَ الرَّبّٰانِيُّونَ وَ الْأَحْبٰارُ بِمَا اسْتُحْفِظُوا مِنْ كِتٰابِ اللّٰهِ وَ كٰانُوا عَلَيْهِ شُهَدٰاءَ» أى و يحكم بها الربانيون و هم العلماء المنقطعون الى اللّه علما و عملا،أو الذين اليهم تربيه الناس بعلومهم بناء على اشتقاق اللفظ من الرب أو التربيه،و الأحبار و هم الخبراء من علمائهم يحكمون بما أمرهم اللّه به و أراده منهم أن يحفظوه من كتاب اللّه،و كانوا من جهه حفظهم له و تحملهم إياه شهداء عليه لا يتطرق اليه تغيير و تحريف لحفظهم له فى قلوبهم،فقوله «وَ كٰانُوا عَلَيْهِ شُهَدٰاءَ» بمنزله النتيجه لقوله «بِمَا اسْتُحْفِظُوا» الخ؛أى أمروا بحفظه فكانوا حافظين له بشهادتهم عليه.

و أما قوله تعالى: فَلاٰ تَخْشَوُا النّٰاسَ وَ اخْشَوْنِ وَ لاٰ تَشْتَرُوا بِآيٰاتِى ثَمَناً قَلِيلاً فهو متفرع على قوله: «إِنّٰا أَنْزَلْنَا التَّوْرٰاةَ فِيهٰا هُدىً وَ نُورٌ يَحْكُمُ بِهَا» ،أى لما كانت التوراه منزله من عندنا مشتمله على شريعه يقضى بها النبيون و الربانيون و الأحبار بينكم فلا تكتموا شيئا منها و لا تغيروها خوفا أو طمعا،أما خوفا فبأن تخشوا الناس و تنسوا ربكم بل اللّه فاخشوا حتى لا تخشوا الناس،و أما طمعا فبأن تشتروا بآيات اللّه ثمنا قليلا هو مال أو جاه دنيوى زائل باطل.

و يمكن أن يكون متفرعا على قوله: «بِمَا اسْتُحْفِظُوا مِنْ كِتٰابِ اللّٰهِ وَ كٰانُوا عَلَيْهِ شُهَدٰاءَ» بحسب المعنى لأنه فى معنى أخذ الميثاق على الحفظ أى أخذنا منهم الميثاق على حفظ الكتاب و أشهدناهم عليه أن لا يغيروه و لا يخشوا فى إظهاره غيرى،و لا يشتروا بآياتى ثمنا قليلا،قال

تعالی: وَ إِذْ أَخَذَ اللّٰهُ مِيثٰاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتٰابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنّٰاسِ وَ لاٰ تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرٰاءَ ظُهُورِهِمْ وَ اشْتَرَوْا بِهِ ثَمَناً قَلِيلاً (آل عمران۱۸۷/)و قال تعالی: فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتٰابَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هٰذَا الْأَدْنىٰ وَ يَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنٰا وَ إِنْ يَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِثْلُهُ يَأْخُذُوهُ أَ لَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ مِيثٰاقُ الْكِتٰابِ أَنْ لاٰ يَقُولُوا عَلَى اللّٰهِ إِلاَّ الْحَقَّ وَ دَرَسُوا مٰا فِيهِ وَ الدّٰارُ الْآخِرَةُ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَ فَلاٰ تَعْقِلُونَ وَ الَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتٰابِ وَ أَقٰامُوا الصَّلاٰةَ إِنّٰا لاٰ نُضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ (الأعراف۱۷۰/).

و هذا المعنى الثانی لعله أنسب و أوفق لما يتلوه من التأكيد و التشديد بقوله «وَ مَنْ لَمْ يَحْكُمْ بِمٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ فَأُولٰئِكَ هُمُ الْكٰافِرُونَ» .

قوله تعالی: وَ كَتَبْنٰا عَلَيْهِمْ فِيهٰا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ -الى قوله- وَ الْجُرُوحَ قِصٰاصٌ السياق و خاصه بالنظر الى قوله: «وَ الْجُرُوحَ قِصٰاصٌ» يدل على أن المراد به بيان حكم القصاص فی أقسام الجنايات من القتل و القطع و الجرح،فالمقابله الواقعه فی قوله:

«النَّفْسَ بِالنَّفْسِ» و غيره إنما وقعت بين المقتص له و المقتص به و المراد به أن النفس تعادل النفس فی باب القصاص،و العين تقابل العين و الأنف الأنف و هكذا و الباء للمقابله كما فی قولك:بعت هذا بهذا.

فيؤول معنى الجمل المتسقه الى ان النفس تقتل بالنفس،و العين تفقأ بالعين و الانف تجدع بالانف،و الاذن تصلم بالاذن،و السن تقطع بالسن و الجروح ذوات قصاص،و بالجمله إن كلا من النفس و اعضاء الانسان مقتص بمثله.

و لعل هذا هو مراد من قدر فی قوله: «النَّفْسَ بِالنَّفْسِ» ان النفس مقتصه أو مقتوله بالنفس و هكذا و إلا فالتقدير بمعزل عن الحاجه،و الجمل تامه من دونه و الظرف لغو.

و الآيه لا تخلو من إشعار بأن هذا الحكم غير الحكم الذی حكموا فيه النبی صلّى اللّه عليه و آله و سلم و تذكره الآيات السابقه فإن السياق قد تجدد بقوله «إِنّٰا أَنْزَلْنَا التَّوْرٰاةَ فِيهٰا هُدىً وَ نُورٌ» .

و الحكم موجود فى التوراه الدائره على ما سيجىء نقله فى البحث الروائى التالى إن شاء اللّه تعالى.

قوله تعالى: فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفّارَةٌ لَهُ أى فمن عفى من أولياء القصاص كولى المقتول أو نفس المجنى عليه و المجروح عن الجانى،و وهبه ما يملكه من القصاص فهو أى العفو كفاره لذنوب المتصدق أو كفاره عن الجانى فى جنايته.

و الظاهر من السياق ان الكلام فى تقدير قولنا:فإن تصدق به من له القصاص فهو كفاره له،و ان لم يتصدق فليحكم صاحب الحكم بما انزله اللّه من القصاص،و من لم يحكم بما انزل اللّه فاولئك هم الظالمون.

قوله تعالى: وَ قَفَّيْنا عَلى آثارِهِمْ بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ مُصَدِّقاً لِما بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْراةِ التقفيه جعل الشىء خلف الشىء و هو مأخوذ من القفا،و الآثار جمع أثر و هو ما يحصل من الشىء مما يدل عليه،و يغلب استعماله فى الشكل الحاصل من القدم ممن يضرب فى الأرض،و الضمير فى «آثارِهِمْ» للأنبياء.

فقوله: «وَ قَفَّيْنا عَلى آثارِهِمْ بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ» استعاره بالكنايه أريد بها الدلاله على أنه سلك به عليه السّلام المسلك الذى سلكه من قبله من الأنبياء،و هو طريق الدعوه الى التوحيد و الإسلام للّه.

و قوله: «مُصَدِّقاً لِما بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْراةِ» تبيين لما تقدمه من الجمله و إشاره الى أن دعوه عيسى هى دعوه موسى عليهما السّلام من غير بينونه بينهما أصلا.

قوله تعالى: وَ آتَيْناهُ الْإِنْجِيلَ فِيهِ هُدىً وَ نُورٌ وَ مُصَدِّقاً لِما بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْراةِ الخ؛سياق الآيات من جهه تعرضها لحال شريعه موسى و عيسى و محمد صلى اللّه

علیه و آله و علیهما و نزولها فی حق کتبهم یقضی بانطباق بعضها علی بعض (۱).

و قوله تعالی: وَ هُدیً وَ مَوْعِظَهً لِلْمُتَّقِینَ قد مر توضیحه،و الآیه تدل علی أن فی الإنجیل النازل علی المسیح عنایه خاصه بالتقوی فی الدین مضافا الی ما یشتمل علیه التوراه من المعارف الاعتقادیه و الاحکام العملیه،و التوراه الدائره بینهم الیوم و إن لم یصدقها القرآن کل التصدیق،و کذا الأناجیل الاربعه المنسوبه الی متی و مرقس و لوقا و یوحنا و إن کانت غیر ما یذکره القرآن من الانجیل النازل علی المسیح نفسه لکنها مع ذلک کله تصدق هذا المعنی کما سیجیء إن شاء اللّه الاشاره إلیه.

قوله تعالی: وَ لْیَحْکُمْ أَهْلُ الْإِنْجِیلِ بِمٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ فِیهِ الخ؛و قد أنزل فیه تصدیق التوراه فی شرائعها إلا ما استثنی من الاحکام المنسوخه التی ذکرت فی الانجیل النازل علی عیسی علیه السّلام،فان الانجیل لمّا صدّق التوراه فیما شرّعته،و أحل بعض ما حرم فیها کان العمل بما فی التوراه فی غیر ما أحلها الانجیل من المحرمات عملا بما أنزل اللّه فی الانجیل،و هو ظاهر.

و أما قوله: «وَ مَنْ لَمْ یَحْکُمْ بِمٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ فَأُولٰئِکَ هُمُ الْفٰاسِقُونَ» فهو تشدید فی الامر المدلول علیه بقوله «وَ لْیَحْکُمْ» ،و قد کرر اللّه سبحانه هذه الکلمه للتشدید ثلاث مرات:مرتین فی أمر الیهود و مره فی أمر النصاری باختلاف یسیر فقال «وَ مَنْ لَمْ یَحْکُمْ بِمٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ فَأُولٰئِکَ هُمُ الْکٰافِرُونَ ،فَأُولٰئِکَ هُمُ الظّٰالِمُونَ ،فَأُولٰئِکَ هُمُ الْفٰاسِقُونَ» فسجل علیهم الکفر و الظلم و الفسق.

قوله تعالی: وَ أَنْزَلْنٰا إِلَیْکَ الْکِتٰابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقاً لِمٰا بَیْنَ یَدَیْهِ مِنَ الْکِتٰابِ وَ مُهَیْمِناً عَلَیْهِ هیمنه الشیء علی الشیء-علی ما یتحصل من معناها-کون الشیء ذا

۱- ۱) .المائده ۴۱-۵۰:بحث فی الانجیل و نزوله علی عیسی علیه السّلام.

سلطه على الشيء فى حفظه و مراقبته و انواع التصرف فيه،و هذا حال القرآن الذى وصفه اللّه تعالى بأنه تبيان كل شيء بالنسبه الى ما بين يديه من الكتب السماويه:يحفظ منها الاصول الثابته غير المتغيره و ينسخ منها ما ينبغى ان ينسخ من الفروع التى يمكن أن يتطرق إليها التغير و التبدل حتى يناسب حال الانسان بحسب سلوكه صراط الترقى و التكامل بمرور الزمان قال تعالى: إِنَّ هٰذَا الْقُرْآنَ يَهْدِى لِلَّتِى هِىَ أَقْوَمُ (الإسراء/٩)و قال مٰا نَنْسَخْ مِنْ آيَهٍ أَوْ نُنْسِهٰا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهٰا أَوْ مِثْلِهٰا (البقره/١٠۶)و قال اَلَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِى يَجِدُونَهُ مَكْتُوباً عِنْدَهُمْ فِى التَّوْرٰاهِ وَ الْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَ يَنْهٰاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَ يُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبٰاتِ وَ يُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبٰائِثَ وَ يَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَ الْأَغْلاٰلَ الَّتِى كٰانَتْ عَلَيْهِمْ فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَ عَزَّرُوهُ وَ نَصَرُوهُ وَ اتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِى أُنْزِلَ مَعَهُ أُولٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (الأعراف/١۵٧).

فهذه الجمله أعنى قوله: «وَ مُهَيْمِناً عَلَيْهِ» متممه لقول«و مصدقا لما بين يديه من الكتاب» تتميم إيضاح اذ لولاها لأمكن ان يتوهم من تصديق القرآن للتوراه و الإنجيل أنه يصدق ما فيهما من الشرائع و الاحكام تصديق إبقاء من غير تغيير و تبديل لكن توصيفه بالهيمنه يبين ان تصديقه لها تصديق أنها معارف و شرائع حقه من عند اللّه و للّه ان يتصرف منها فيما يشاء بالنسخ و التكميل كما يشير إليه قوله ذيلا: «وَ لَوْ شٰاءَ اللّٰهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّهً وٰاحِدَهً وَ لٰكِنْ لِيَبْلُوَكُمْ فِى مٰا آتٰاكُمْ» .

فقول «مُصَدِّقاً لِمٰا بَيْنَ يَدَيْهِ» معناه تقرير ما فيها من المعارف و الأحكام بما يناسب حال هذه الامه فلا ينافيه ما تطرق إليها من النسخ و التكميل و الزياده كما كان المسيح عليه السّلام أو انجيله مصدقا للتوراه مع إحلاله بعض ما فيها من المحرمات كما حكاه اللّه عنه فى قوله: وَ مُصَدِّقاً لِمٰا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرٰاهِ وَ لِأُحِلَّ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِى حُرِّمَ عَلَيْكُمْ (آل عمران/۵٠).

قوله تعالى: فَاحْكُمْ بَيْنَهُمْ بِمٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ وَ لاٰ تَتَّبِعْ أَهْوٰاءَهُمْ عَمّٰا جٰاءَكَ مِنَ

الْحَقِّ أی اذا کانت الشریعه النازله إلیک المودعه فی الکتاب حقا و هو حق فیما وافق ما بین یدیه من الکتب و حق فیما خالفه لکونه مهیمنا علیه فلیس لک الا أن تحکم بین أهل الکتاب -کما یؤیده ظاهر الآیات السابقه-أو بین الناس-کما تؤیده الآیات اللاحقه-بما أنزل اللّه إلیک و لا تتبع أهواءهم بالاعراض و العدول عما جاءک من الحق.

و من هنا یظهر جواز أن یراد بقوله «فَاحْکُمْ بَیْنَهُمْ» الحکم بین أهل الکتاب أو الحکم بین الناس،لکن تبعد المعنی الاول حاجته الی تقدیر کقولنا فاحکم بینهم ان حکمت،فان اللّه سبحانه لم یوجب علیه صلّی اللّه علیه و آله و سلم الحکم بینهم بل خیره بین الحکم و الاعراض بقوله «فَإِنْ جٰاؤُکَ فَاحْکُمْ بَیْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ» الآیه؛علی ان اللّه سبحانه ذکر المنافقین مع الیهود فی اول الآیات فلا موجب لاختصاص الیهود برجوع الضمیر إلیهم لسبق الذکر و قد ذکر معهم غیرهم،فالأنسب أن یرجع الضمیر الی الناس لدلاله المقام.

و یظهر ایضا ان قوله: «عَمّٰا جٰاءَکَ» متعلق بقوله «وَ لاٰ تَتَّبِعْ» بإشرابه معنی العدول أو الاعراض.

قوله تعالی: لِکُلٍّ جَعَلْنٰا مِنْکُمْ شِرْعَهً وَ مِنْهٰاجاً قال الراغب فی المفردات:

الشرع نهج الطریق الواضح یقال:شرعت له طریقا و الشرع مصدر ثم جعل اسما للطریق النهج فقیل له:شرع و شرع و شریعه،و استعیر ذلک للطریقه الالهیه قال «شِرْعَهً وَ مِنْهٰاجاً» -الی ان قال-قال بعضهم:سمیت الشریعه شریعه تشبیها بشریعه الماء انتهی.

و لعل الشریعه بالمعنی الثانی مأخوذ من المعنی الاول لوضوح طریق الماء عندهم بکثره الورود و الصدور و قال:النهج(بالفتح فالسکون):الطریق الواضح،و نهج الأمر و أنهج وضح،و منهج الطریق و منهاجه (۱).

۱- ۱) .المائده ۴۱-۵۰:کلام فی معنی الشریعه و الفرق بینها و بین الدین و المله فی عرف القرآن.

قوله تعالی: وَ لَوْ شٰاءَ اللّٰهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وٰاحِدَةً وَ لٰكِنْ لِيَبْلُوَكُمْ فِی مٰا آتٰاكُمْ بيان لسبب اختلاف الشرائع،و ليس المراد بجعلهم أمه واحده الجعل التكوينی بمعنی النوعيه الواحده فإن الناس أفراد نوع واحد يعيشون علی نسق واحد كما يدل عليه قوله تعالی: وَ لَوْ لاٰ أَنْ يَكُونَ النّٰاسُ أُمَّةً وٰاحِدَةً لَجَعَلْنٰا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمٰنِ لِبُيُوتِهِمْ سُقُفاً مِنْ فِضَّةٍ وَ مَعٰارِجَ عَلَيْهٰا يَظْهَرُونَ (الزخرف۳۳/).

فمعنی الآيه-و اللّه أعلم-:لكل أمه جعلنا منكم(جعلا تشريعيا)شرعه و منهاجا و لو شاء اللّه لأخذكم أمه واحده و شرع لكم شريعه واحده،و لكن جعل لكم شرائع مختلفه ليمتحنكم فيما آتاكم من النعم المختلفه،و اختلاف النعم كان يستدعی اختلاف الامتحان الذی هو عنوان التكاليف و الاحكام المجعوله فلا محاله ألقی الاختلاف بين الشرائع.

و هذه الامم المختلفه هی أمم نوح و ابراهيم و موسی و عيسی و محمد صلی اللّه عليه و آله و عليهم كما يدل عليه ما يمتنّ اللّه به علی هذه الامه بقوله شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مٰا وَصّٰی بِهِ نُوحاً وَ الَّذِی أَوْحَيْنٰا إِلَيْكَ وَ مٰا وَصَّيْنٰا بِهِ إِبْرٰاهِيمَ وَ مُوسیٰ وَ عِيسیٰ (الشوری۱۳/).

قوله تعالی: فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرٰاتِ إِلَی اللّٰهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعاً الخ؛الاستباق أخذ السبق،و المرجع مصدر ميمیّ من الرجوع،و الكلام متفرع علی قوله: «لِكُلٍّ جَعَلْنٰا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَ مِنْهٰاجاً» بما له من لازم المعنی أی و جعلنا هذه الشريعه الحقه المهيمنه علی سائر الشرائع شريعه لكم،و فيه خيركم و صلاحكم لا محاله فاستبقوا الخيرات و هی الأحكام و التكاليف،و لا تشتغلوا بأمر هذه الاختلافات التی بينكم و بين غيركم فإن مرجعكم جميعا الی ربكم تعالی فَيُنَبِّئُكُمْ بِمٰا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ،و يحكم بينكم حكما فصلا، و يقضی قضاء عدلا.

قوله تعالی: وَ أَنِ احْكُمْ بَيْنَهُمْ بِمٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ وَ لاٰ تَتَّبِعْ ،هذا الصدر يتحد مع ما فی الآيه السابقه من قوله: «فَاحْكُمْ بَيْنَهُمْ بِمٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ وَ لاٰ تَتَّبِعْ أَهْوٰاءَهُمْ» ،ثم يختلفان فيما

فرع على كل منهما،و يعلم منه أن التكرار لحيازه هذه الفائده فالآيه الاولى تأمر بالحكم بما أنزل اللّه و تحذر اتباع أهواء الناس لان هذا الذى أنزله اللّه هى الشريعه المجعوله للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و لامته فالواجب عليهم أن يستبقوا هذه الخيرات،و الآيه الثانيه تأمر بالحكم بما أنزل اللّه، و تحذر اتباع أهواء الناس و تبين أن توليهم ان تولوا عما أنزل اللّه كاشف عن اضلال الهى لهم لفسقهم و قد قال اللّه تعالى يُضِلُّ بِهِ كَثِيراً وَ يَهْدِي بِهِ كَثِيراً وَ مٰا يُضِلُّ بِهِ إِلاَّ الْفٰاسِقِينَ (البقره٢۶/).

و قوله: «وَ احْذَرْهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ إِلَيْكَ» امره تعالى نبيه بالحذر عن فتنتهم مع كونه صلّى اللّه عليه و آله و سلم معصوما بعصمه اللّه انما هو من جهه ان قوه العصمه لا توجب بطلان الاختيار و سقوط التكاليف المبنيه عليه فإنها من سنخ الملكات العلميه،و العلوم و الادراكات لا تخرج القوى العامله و المحركه فى الاعضاء و الاعضاء الحامله لها عن استواء نسبه الفعل و الترك إليها.

و قوله: «فَإِنْ تَوَلَّوْا فَاعْلَمْ أَنَّمٰا يُرِيدُ اللّٰهُ أَنْ يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ» بيان لامر اضلالهم اثر فسقهم كما تقدم،و فيه رجوع الى بدء الكلام فى هذه الآيات «يٰا أَيُّهَا الرَّسُولُ لاٰ يَحْزُنْكَ الَّذِينَ يُسٰارِعُونَ فِي الْكُفْرِ» الخ؛ففيه تسليه للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم،و تطييب لنفسه،و تعليم له ما لا يدب معه الحزن فى قلبه،و هكذا فعل اللّه سبحانه فى جل الموارد التى نهى فيها النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم عن ان يحزن عن توليهم عن الدعوه الحقه و استنكافهم عن قبول ما يرشدهم الى سبيل الرشاد و الفلاح فبين له صلّى اللّه عليه و آله و سلم انهم ليسوا بمعجزين للّه فى ملكه و لا غالبين عليه بل اللّه غالب على امره،و هو الذى يضلهم بسبب فسقهم،و يزيغ قلوبهم عن زيغ منهم،و يجعل الرجس عليهم بسلب توفيقه عنهم و استدراجه إياهم،قال تعالى: وَ لاٰ يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا إِنَّهُمْ لاٰ يُعْجِزُونَ (الأنفال۵٩/)و اذا كان الأمر الى اللّه سبحانه،و هو الذى يذبّ عن ساحه دينه الطاهره كل رجس نجس فلم يفته شيء مما أراده و لا وجه للحزن اذا لم يكن فائت.

و قوله: «وَ إِنَّ كَثِيراً مِنَ النّٰاسِ لَفٰاسِقُونَ» فى محل التعليل لقوله «أَنَّمٰا يُرِيدُ اللّٰهُ أَنْ يُصِيبَهُمْ» الخ؛على ما تقدم بيانه.

قوله تعالى: أَ فَحُكْمَ الْجٰاهِلِيَّهِ يَبْغُونَ وَ مَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللّٰهِ حُكْماً لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ تفريع بنحو الاستفهام على ما بين فى الآيه السابقه من توليهم مع كون ما يتولون عنه هو حكم اللّه النازل اليهم و الحق الذى علموا أنه حق،و يمكن أن يكون فى مقام النتيجه اللازمه لما بيّن فى جميع الآيات السابقه.

و المعنى:و اذا كانت هذه الأحكام و الشرائع حقه نازله من عند اللّه و لم يكن وراءها حكم حق لا يكون دونها الا حكم الجاهليه الناشئه عن اتباع الهوى فهؤلاء الذين يتولون عن الحكم الحق ما ذا يريدون بتوليهم و ليس هناك الا حكم الجاهليه؟أ فحكم الجاهليه يبغون و الحال أنه ليس أحد أحسن حكما من اللّه لهؤلاء المدّعين للإيمان؟

فقوله «أَ فَحُكْمَ الْجٰاهِلِيَّهِ يَبْغُونَ» استفهام توبيخى،و قوله: «وَ مَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللّٰهِ حُكْماً» استفهام انكارى أى لا أحد أحسن حكما من اللّه،و انما يتبع الحكم لحسنه،و قوله: «لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ» فى أخذ وصف اليقين تعريض لهم بأنهم ان صدقوا فى دعواهم الايمان باللّه فهم يوقنون بآياته،و الذين يوقنون بآيات اللّه ينكرون أن يكون أحد أحسن حكما من اللّه سبحانه (۱).

[سوره المائده (۵): الآيات ۵۱ الى ۵۴]

اشاره

يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاٰ تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَ النَّصٰارىٰ أَوْلِيٰاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيٰاءُ بَعْضٍ وَ مَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَهْدِي الْقَوْمَ الظّٰالِمِينَ (۵۱) فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسٰارِعُونَ فِيهِمْ يَقُولُونَ نَخْشىٰ أَنْ تُصِيبَنٰا دٰائِرَةٌ فَعَسَى اللّٰهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ فَيُصْبِحُوا عَلىٰ مٰا أَسَرُّوا فِي أَنْفُسِهِمْ نٰادِمِينَ (۵۲) وَ يَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا أَ هٰؤُلاٰءِ الَّذِينَ أَقْسَمُوا بِاللّٰهِ جَهْدَ أَيْمٰانِهِمْ إِنَّهُمْ لَمَعَكُمْ حَبِطَتْ أَعْمٰالُهُمْ فَأَصْبَحُوا خٰاسِرِينَ (۵۳) يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللّٰهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَ يُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ عَلَى الْكٰافِرِينَ يُجٰاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ وَ لاٰ يَخٰافُونَ لَوْمَةَ لاٰئِمٍ ذٰلِكَ فَضْلُ اللّٰهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشٰاءُ وَ اللّٰهُ وٰاسِعٌ عَلِيمٌ (۵۴)

۱- ۱) .المائده ۴۱-۵۰:بحث روائى فى حكم الرجم فى التوراه؛مباحثه ابن صوريا اليهودى مع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم و اسلامه؛القصاص و الديه فى التوراه و القرآن؛الربانيون؛حكم اللّه و حكم الجاهليه.

بیان:

قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لاٰ تَتَّخِذُوا الْیَهُودَ وَ النَّصٰاریٰ أَوْلِیٰاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِیٰاءُ بَعْضٍ قال فی المجمع:الاتخاذ هو الاعتماد علی الشیء لإعداده لأمر،و هو افتعال من الأخذ،و أصله الائتخاذ فأبدلت الهمزه تاء،و أدغمتها فی التاء التی بعدها و مثله الاتعاد من الوعد،و الأخذ یکون علی وجوه تقول:أخذ الکتاب اذا تناوله،و أخذ القربان اذا تقبله،و أخذه اللّه من مأمنه اذا أهلکه،و أصله جواز الشیء من جهه الی جهه من الجهات.

انتهی.

و قال الراغب فی المفردات:الولاء و التوالی أن یحصل شیئان فصاعدا حصولا لیس بینهما ما لیس منهما،و یستعار ذلک للقرب من حیث المکان،و من حیث النسبه و من حیث الدین، و من حیث الصداقه و النصره و الاعتقاد(انتهی موضع الحاجه)و سیأتی استیفاء البحث فی

معنى الولايه.

و بالجمله الولايه نوع اقتراب من الشيء يوجب ارتفاع الموانع و الحجب بينهما من حيث ما اقترب منه لاجله فإن كان من جهه التقوى و الانتصار فالولى هو الناصر الذى لا يمنعه عن نصره من اقترب منه شيء،و إن كان من جهه الالتيام فى المعاشره و المحبه التى هى الانجذاب الروحى فالولى هو المحبوب الذى لا يملك الإنسان نفسه دون أن ينفعل عن إرادته،و يعطيه فيما يهواه،و ان كان من جهه النسب فالولى هو الذى يرثه مثلا من غير مانع يمنعه،و إن كان من جهه الطاعه فالولى هو الذى يحكم فى أمره بما يشاء.

و لم يقيد اللّه سبحانه فى قوله: «لاٰ تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَ النَّصٰارىٰ أَوْلِيٰاءَ» الولايه بشيء من الخصوصيات و القيود فهى مطلقه غير أن قوله تعالى فى الآيه التاليه: «فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسٰارِعُونَ فِيهِمْ يَقُولُونَ نَخْشىٰ أَنْ تُصِيبَنٰا دٰائِرَةٌ» ،يدل على أن المراد بالولايه نوع من القرب و الاتصال يناسب هذا الذى اعتذروا به بقولهم «نَخْشىٰ أَنْ تُصِيبَنٰا دٰائِرَةٌ» و هى الدوله تدور عليهم،و كما أن الدائره من الجائز أن تصيبهم من غير اليهود و النصارى فيتأيدوا بنصره الطائفتين بأخذهما أولياء النصره كذلك يجوز أن تصيبهم من نفس اليهود و النصارى فينجوا منها باتخاذهما أولياء المحبه و الخلطه.

و الولايه بمعنى قرب المحبه و الخلطه تجمع الفائدتين جميعا أعنى فائده النصره و الامتزاج الروحى فهو المراد بالآيه،و سيجيء ما فى القيود و الصفات المأخوذه فى الآيه الاخيره «يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ» ،من الدلاله على أن المراد بالولايه هاهنا ولايه المحبه لا غير (۱).

و ربما أمكن أن يستفاد من قوله: «بَعْضُهُمْ أَوْلِيٰاءُ بَعْضٍ» معنى آخر،و هو أن لا تتخذوهم

۱- ۱) .المائده ۵۱-۵۴:بحث فى معنى الولايه فى الآيه «يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاٰ تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَ النَّصٰارىٰ أَوْلِيٰاءَ...» .

أولياء لأنكم إنما تتخذونهم أولياء لتنتصروا ببعضهم الذى هم أولياؤكم على البعض الآخر، و لا ينفعكم ذلك فإن بعضهم أولياء بعض فليسوا ينصرونكم على أنفسهم.

قوله تعالى: وَ مَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَهْدِي الْقَوْمَ الظّٰالِمِينَ التولى اتخاذ الولى،و«من»تبعيضيه و المعنى أن من يتخذهم منكم أولياء فإنه بعضهم،و هذا إلحاق تنزيلى يصير به بعض المؤمنين بعضا من اليهود و النصارى،و يئول الأمر الى أن الإيمان حقيقه ذات مراتب مختلفه من حيث الشوب و الخلوص،و الكدوره و الصفاء كما يستفاد ذلك من الآيات القرآنيه قال تعالى: وَ مٰا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللّٰهِ إِلاّٰ وَ هُمْ مُشْرِكُونَ (يوسف۱۰۶/)و هذا الشوب و الكدر هو الذى يعبر تعالى عنه بمرض القلوب فيما سيأتى من قوله: «فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسٰارِعُونَ فِيهِمْ» .

فهؤلاء الموالون لاولئك أقوام عدهم اللّٰه تعالى من اليهود و النصارى و إن كانوا من المؤمنين ظاهرا،و أقل ما فى ذلك أنهم غير سالكين سبيل الهدايه الذى هو الإيمان بل سالكو سبيل اتخذه اولئك سبيلا يسوقه الى حيث يسوقهم و ينتهى به الى حيث ينتهى بهم.

و لذلك علل اللّٰه سبحانه لحوقه بهم بقوله «إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَهْدِي الْقَوْمَ الظّٰالِمِينَ» فالكلام فى معنى:أن هذا الذى يتولاهم منكم هو منهم غير سالك سبيلكم لان سبيل الإيمان هو سبيل الهدايه الإلهيه،و هذا المتولى لهم ظالم مثلهم،و اللّٰه لا يهدى القوم الظالمين.

و الآيه-كما ترى-تشتمل على أصل التنزيل أعنى تنزيل من تولاهم من المؤمنين منزلتهم من غير تعرض لشىء من آثاره الفرعيه،و اللفظ و إن لم يتقيد بقيد لكنه لما كان من قبيل بيان الملاك-نظير قوله: وَ أَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ (البقره۱۸۴/)و قوله: إِنَّ الصَّلاٰةَ تَنْهىٰ عَنِ الْفَحْشٰاءِ وَ الْمُنْكَرِ وَ لَذِكْرُ اللّٰهِ أَكْبَرُ (العنكبوت۴۵/)الى غير ذلك-لم يكن إلا مهملا يحتاج التمسك به فى اثبات حكم فرعى الى بيان السنه،و المرجع فى البحث عن ذلك فن الفقه.

قوله تعالى: فَتَرَى الَّذِينَ فِى قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسارِعُونَ فِيهِمْ تفريع على قوله فى الآيه السابقه: «إِنَّ اللّهَ لاٰ يَهْدِى الْقَوْمَ الظّالِمِينَ» فمن عدم شمول الهدايه الالهيه لحالهم -و هو الضلال-مسارعتهم فيهم و اعتذارهم فى ذلک بما لا يسمع من القول،و قد قال تعالى:

«يُسارِعُونَ فِيهِمْ» و لم يقل:يسارعون اليهم،فهم منهم و حالون فى الضلال محلهم،فهؤلاء يسارعون فيهم لا لخشيه اصابه دائره عليهم فليسوا يخافون ذلک،و انما هى معذره يختلقونها لانفسهم لدفع ما يتوجه اليهم من ناحيه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و المؤمنين من اللوم و التوبيخ بل انما يحملهم على تلک المسارعه توليهم أولئک(اليهود و النصارى).

و لما كان من شأن كل ظلم و باطل أن يزهق يوما و يظهر للملإ فضيحته،و ينقطع رجاء من توسل الى أغراض باطله بوسائل صورتها صوره الحق كما قال تعالى: «إِنَّ اللّهَ لا يَهْدِى الْقَوْمَ الظّالِمِينَ» كان من المرجو قطعا أن يأتى اللّه بفتح أو أمر من عنده فيندموا على فعالهم،و يظهر للمؤمنين كذبهم فيما كانوا يظهرونه.

قوله تعالى: فَعَسَى اللّهُ أَنْ يَأْتِىَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ فَيُصْبِحُوا عَلى ما أَسَرُّوا فِى أَنْفُسِهِمْ نادِمِينَ لفظه«عسى»و إن كان فى كلامه تعالى للترجّى كسائر الكلام-على ما قدمنا أنه للترجى العائد الى السامع أو الى المقام-لكن القرينه قائمه على أنه مما سيقع قطعا فإن الكلام مسوق لتقرير ما ذكره بقوله «إِنَّ اللّهَ لا يَهْدِى الْقَوْمَ الظّالِمِينَ» و تثبيت صدقه،فما يشتمل عليه واقع لا محاله.

و الذى ذكره اللّه تعالى من الفتح-و قد ردد بينه و بين أمر من عنده غير بيّن المصداق بل الترديد بينه و بين أمر مجهول لنا-لعله يؤيد كون اللام فى«الفتح»للجنس لا للعهد حتى يكون المراد به فتح مكه المعهود بوعد وقوعه فى مثل قوله تعالى: إِنَّ الَّذِى فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرادُّكَ إِلى مَعادٍ (القصص۸۵/)و قوله: لَتَدْخُلُنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرامَ إِنْ شاءَ اللّهُ (الفتح۲۷/)و غير ذلک.

قوله تعالی: وَ یَقُولُ الَّذِینَ آمَنُوا الی آخر الآیه؛و قرء «یَقُولُ» بالنصب عطفا علی قوله: «فَیُصْبِحُوا» و هی أرجح لکونها أوفق بالسیاق فإن ندامتهم علی ما أسروه فی أنفسهم و قول المؤمنین «أَ هٰؤُلاٰءِ» الخ؛جمیعا تقریع لهم بعاقبه تولیهم و مسارعتهم فی الیهود و النصاری،و قوله:«هؤلاء»إشاره الی الیهود و النصاری،و قوله:«معکم»خطاب للذین فی قلوبهم مرض و یمکن العکس،و کذا الضمیر فی قوله: «حَبِطَتْ أَعْمٰالُهُمْ فَأَصْبَحُوا» ،یمکن رجوعه الی الیهود و النصاری،و الی الذین فی قلوبهم مرض.

لکن الظاهر من السیاق أن الخطاب للذین فی قلوبهم مرض،و الإشاره الی الیهود و النصاری،و قوله: «حَبِطَتْ أَعْمٰالُهُمْ» ،کالجواب لسؤال مقدر،و المعنی:و عسی أن یأتی اللّه بالفتح أو أمر من عنده فیقول الذین آمنوا لهؤلاء الضعفاء الإیمان عند حلول السخط الإلهی بهم:أ هؤلاء الیهود و النصاری هم الذین أقسموا باللّه جهد أیمانهم أی أیمانهم التی بالغوا و جهدوا فیها جهدا أنهم لمعکم فلما ذا لا ینفعونکم؟!ثم کأنه سئل فقیل:فإلی م انتهی أمر هؤلاء الموالین؟فقیل فی جوابه:حبطت أعمالهم فأصبحوا خاسرین (1).

قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا مَنْ یَرْتَدَّ مِنْکُمْ عَنْ دِینِهِ ارتد عن دینه رجع عنه،و هو فی اصطلاح أهل الدین الرجوع من الإیمان الی الکفر سواء کان إیمانه مسبوقا بکفر آخر کالکافر یؤمن ثم یرتد أو لم یکن،و هما المسمیان بالارتداد الملی و الفطری(حقیقه شرعیه أو متشرعیه).

ربما یسبق الی الذهن أن المراد بالارتداد فی الآیه هو ما اصطلح علیه أهل الدین،و یکون الآیه علی هذا غیر متصله بما قبلها،و إنما هی آیه مستقله تحکی عن نحو استغناء من اللّه سبحانه عن إیمان طائفه من المؤمنین بإیمان آخرین.

1- 1) .المائده 51-54:کلام فی معنی مرض القلب.

لکن التدبر فی الآیه و ما تقدم علیها من الآیات یدفع هذا الاحتمال فإن الآیه علی هذا تذکّر المؤمنین بقدره اللّه سبحانه علی أن یعبد فی أرضه،و أنه سوف یأتی بأقوام لا یرتدون عن دینه بل یلازمونه کقوله تعالی: فَإِنْ یَکْفُرْ بِها هٰؤُلاٰءِ فَقَدْ وَکَّلْنٰا بِها قَوْماً لَیْسُوا بِهٰا بِکٰافِرِینَ (الأنعام۸۹/)أو کقوله تعالی: وَ مَنْ کَفَرَ فَإِنَّ اللّٰهَ غَنِیٌّ عَنِ الْعٰالَمِینَ (آل عمران۹۷/)و قوله تعالی: إِنْ تَکْفُرُوا أَنْتُمْ وَ مَنْ فِی الْأَرْضِ جَمِیعاً فَإِنَّ اللّٰهَ لَغَنِیٌّ حَمِیدٌ (إبراهیم۸/) (۱).

قوله تعالی: أَذِلَّهٍ عَلَی الْمُؤْمِنِینَ أَعِزَّهٍ عَلَی الْکٰافِرِینَ الاذله و الاعزه جمعا الذلیل و العزیز،و هما کنایتان عن خفضهم الجناح للمؤمنین تعظیما للّه الذی هو ولیهم و هم أولیاؤه،و عن ترفّعهم من الاعتناء بما عند الکافرین من العزه الکاذبه التی لا یعبأ بأمرها الدین کما أدّب بذلک نبیه فی قوله: لاٰ تَمُدَّنَّ عَیْنَیْکَ إِلیٰ مٰا مَتَّعْنٰا بِهِ أَزْوٰاجاً مِنْهُمْ وَ لاٰ تَحْزَنْ عَلَیْهِمْ وَ اخْفِضْ جَنٰاحَکَ لِلْمُؤْمِنِینَ (الحجر۸۸/).و لعل تعدیه«أذلّه»بعلی لتضمینه معنی الحنان أو الحنو کما قیل.

قوله تعالی: یُجٰاهِدُونَ فِی سَبِیلِ اللّٰهِ وَ لاٰ یَخٰافُونَ لَوْمَهَ لاٰئِمٍ أما قوله:

«یُجٰاهِدُونَ فِی سَبِیلِ اللّٰهِ» فقد اختص بالذکر من بین مناقبهم الجمه لکون الحاجه تمس إلیه فی المقام لبیان أن اللّه ینتصر لدینه بهم،و أما قوله: «وَ لاٰ یَخٰافُونَ لَوْمَهَ لاٰئِمٍ» فالظاهر أنه حال متعلق بالجمل المتقدمه لا بالجمله الأخیره فقط-و إن کانت هی المتیقنه فی أمثال هذه الترکیبات-و ذلک لانّ نصره الدین بالجهاد فی سبیل اللّه کما یزاحمها لومه اللائمین الذین یحذرونهم تضییع الاموال و إتلاف النفوس و تحمل الشدائد و المکاره کذلک التذلل للمؤمنین و التعزز علی الکافرین و عندهم من زخارف الدنیا و مبتغیات الشهوه،و أمتعه الحیاه ما لیس

۱- ۱) .المائده ۵۱-۵۴:بحث فی الارتداد؛اوصاف المؤمنین الحقیقین الذین ینصر اللّه دینه بهم.

عند المؤمنين هما مما يمانعه لومه اللائم،و فى الآيه ملحمه غيبيه سنبحث عنها فى كلام مختلط من القرآن و الحديث ان شاء اللّه تعالى (۱)(۲).

[سوره المائده (۵): الآيات ۵۵ الى ۵۶]

اشاره

إِنَّمٰا وَلِيُّكُمُ اَللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ اَلَّذِينَ آمَنُوا اَلَّذِينَ يُقِيمُونَ اَلصَّلاٰةَ وَ يُؤْتُونَ اَلزَّكٰاةَ وَ هُمْ رٰاكِعُونَ (۵۵) وَ مَنْ يَتَوَلَّ اَللّٰهَ وَ رَسُولَهُ وَ اَلَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اَللّٰهِ هُمُ اَلْغٰالِبُونَ (۵۶)

بيان:

الآيتان-كما ترى-موضوعتان بين آيات تنهى عن ولايه أهل الكتاب و الكفار،و لذلك رام جماعه من مفسّرى القوم إشراكهما مع ما قبلهما و ما بعدهما من حيث السياق،و جعل الجميع ذات سياق واحد يقصد به بيان وظيفه المؤمنين فى أمر ولايه الأشخاص ولايه النصره،و النهى عن ولايه اليهود و النصارى و الكفّار،و قصر الولايه فى اللّه سبحانه و رسوله و المؤمنين الذين يقيمون الصلاه و يؤتون الزكاه و هم راكعون،و هؤلاء هم المؤمنون حقا فيخرج بذلك المنافقون و الذين فى قلوبهم مرض،و يبقى على وجوب الولايه المؤمنون حقا، و تكون الآيه دالّه على مثل ما يدل عليه مجموع قوله تعالى: وَ اللّٰهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ (آل عمران/۶۸)،و قوله تعالى: اَلنَّبِيُّ أَوْلىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ (الأحزاب/۶)،

۱- ۱) .المائده ۵۱-۵۴:بحث روائى حول الآيه «يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاٰ تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَ النَّصٰارىٰ أَوْلِيٰاءَ...» و الآيه «إِنَّمٰا وَلِيُّكُمُ اللّٰهُ... ؛ولايه على عليه السّلام.

۲- ۲) .المائده ۵۱-۵۴:کلام و بحث مختلط من القرآن و الحديث حول الخطابات القرآنيه؛نتائج التمرد على اوامر القرآن؛سبب تغيير النعم الالهيه؛اشراط الساعه؛ملاحم آخر الزمان.

و قوله تعالی فی المؤمنین: أَولٰئِکَ بَعْضُهُمْ أَوْلِیٰاءُ بَعْضٍ (الأنفال/۷۲)،و قوله تعالی:

وَ الْمُؤْمِنُونَ وَ الْمُؤْمِنٰاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِیٰاءُ بَعْضٍ یَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَ یَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْکَرِ الآیه (التوبه/۷۱)؛فمحصّل الآیه جعل ولایه النصره للّه و لرسوله و المؤمنین علی المؤمنین.

نعم یبقی هناک إشکال الجمله الحالیه التی یتعقّبها قوله: «وَ یُؤْتُونَ الزَّکٰاهَ» و هی قوله:

«وَ هُمْ رٰاکِعُونَ» و یرتفع الإشکال بحمل الرکوع علی معناه المجازی و هو مطلق الخضوع للّه سبحانه أو انحطاط الحال لفقر و نحوه،و یعود معنی الآیه الی أنه لیس أولیاؤکم الیهود و النصاری و المنافقین بل أولیاؤکم اللّه و رسوله و المؤمنون الذین یقیمون الصلاه و یؤتون الزکاه،و هم فی جمیع هذه الأحوال خاضعون لساحه الربوبیه بالسمع و الطاعه،أو أنهم یؤتون الزکاه و هم فقراء معسرون هذا.

لکن التدبّر و استیفاء النظر فی الآیتین و ما یحفّهما من آیات ثم فی أمر السوره یعطی خلاف ما ذکروه،و أول ما یفسد من کلامهم ما ذکروه من أمر وحده سیاق الآیات،و ان غرض الآیات التعرّض لأمر ولایه النصره،و تمییز الحق منها من غیر الحق فإن السوره و إن کان من المسلّم نزولها فی آخر عهد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم فی حجه الوداع لکن من المسلّم أیضا أن جمیع آیاتها لم تنزل دفعه واحده ففی خلالها آیات لا شبهه فی نزولها قبل ذلک،و مضامینها تشهد بذلک،و ما ورد فیها من أسباب النزول یؤیده فلیس مجرّد وقوع الآیه بعد الآیه أو قبل الآیه یدل علی وحده السیاق،و لا أن بعض المناسبه بین آیه و آیه یدل علی نزولهما معا دفعه واحده أو اتحادهما فی السیاق.

علی أن الآیات السابقه أعنی قوله: «یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لاٰ تَتَّخِذُوا الْیَهُودَ وَ النَّصٰاریٰ أَوْلِیٰاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِیٰاءُ بَعْضٍ» الخ؛تنهی المؤمنین عن ولایه الیهود و النصاری،و تعیّر المنافقین و الذین فی قلوبهم مرض بالمسارعه الیهم و رعایه جانبهم من غیر أن یرتبط الکلام بمخاطبه الیهود و النصاری و إسماعهم الحدیث بوجه بخلاف الآیات التالیه أعنی قوله: «یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ

آمَنُوا لاٰ تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكَمْ هُزُواً وَ لَعِباً مِنَ الَّذِينَ أوتُوا الْكِتٰابَ مِنْ قَبْلِكَمْ وَ الْكَفّارَ أَوْلِيٰاءَ ،الخ؛فإنها تنهى عن ولايتهم و تتعرض لحالهم بالأمر بمخاطبتهم ثم يعيّرهم بالنفاق و الفسق فالغرض فى القبيلين من الآيات السابقه و اللاحقه مختلف،و معه كيف يتحد السياق؟!

على أنك قد عرفت فى البحث عن الآيات السابقه أعنى قوله: «يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاٰ تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَ النَّصٰارىٰ أَوْلِيٰاءَ» الآيات؛أن ولايه النصره لا تلائم سياقها،و أن خصوصيات الآيات و العقود المأخوذه فيها و خاصه قوله: «بَعْضُهُمْ أَوْلِيٰاءُ بَعْضٍ» و قوله:

«وَ مَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ» لا تناسبها فإن عقد ولايه النصره و اشتراطها بين قومين لا يوجب صيروره أحدهما الآخر و لحوقه به،و لا أنه يصح تعليل النهى عن هذا العقد بأن القوم الفلانى بعضهم أولياء بعض بخلاف عقد ولايه الموده التى توجب الامتزاج النفسى و الروحى بين الطرفين،و تبيح لأحدهما التصرف الروحى و الجسمى فى شئون الآخر الحيويه و تقارب الجماعتين فى الأخلاق و الأعمال الذى يذهب بالخصائص القوميه.

على أنه ليس من الجائز أن يعدّ النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم وليا للمؤمنين بمعنى ولايه النصره بخلاف العكس فإن هذه النصره التى يعتنى بأمرها اللّه سبحانه،و يذكرها القرآن الكريم فى كثير من آياته هى النصره فى الدين و حينئذ يصح أن يقال:إن الدين للّه بمعنى أنه جاعله و شارع شرائعه فيندب النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم أو المؤمنون أو هما جميعا الى نصرته أو يدعوا أنصارا للّه فى ما شرّعه من الدين كقوله تعالى: قٰالَ الْحَوٰارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصٰارُ اللّٰهِ (الصف١۴/)،و قوله تعالى: إِنْ تَنْصُرُوا اللّٰهَ يَنْصُرْكُمْ (محمد٧/)،و قوله تعالى: وَ إِذْ أَخَذَ اللّٰهُ مِيثٰاقَ النَّبِيِّينَ -الى أن قال- لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَ لَتَنْصُرُنَّهُ (آل عمران٨١/)،الى غير ذلك من الآيات الكثيره.

و يصح أن يقال:إن الدين للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بمعنى أنه الداعى اليه و المبلّغ له مثلا،أو إن الدين للّه و لرسوله بمعنى التشريع و الهدايه فيدعى الناس الى النصره،أو يمدح المؤمنون بالنصره كقوله

تعالی: وَ عَزَّرُوهُ وَ نَصَرُوهُ (الأعراف۱۵۷/)،و قوله تعالی: وَ یَنْصُرُونَ اللّهَ وَ رَسُولَهُ (الحشر۸/)،و قوله تعالی: وَ الَّذِینَ آوَوْا وَ نَصَرُوا (الأنفال۷۲/)،الی غیر ذلک من الآیات.

و یصح أن یقال:إن الدین للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و للمؤمنین جمیعا،بمعنی أنهم المکلفون بشرائعه العاملون به فیذکر أن اللّه سبحانه ولیهم و ناصرهم کقوله تعالی: وَ لَیَنْصُرَنَّ اللّهُ مَنْ یَنْصُرُهُ (الحج۴۰/)،و قوله تعالی: إِنّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنا وَ الَّذِینَ آمَنُوا فِی الْحَیاهِ الدُّنْیا وَ یَوْمَ یَقُومُ الْأَشْهادُ (غافر۵۱/)،و قوله تعالی: وَ کانَ حَقًّا عَلَیْنا نَصْرُ الْمُؤْمِنِینَ (الروم۴۷/)،الی غیر ذلک من الآیات.

لکن لا یصح أن یفرد الدین بوجه للمؤمنین خاصه،و یجعلوا أصلا فیه و النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم بمعزل عن ذلک،ثم یعدّ صلّی اللّه علیه و آله و سلم ناصرا لهم فیما لهم،اذ ما من کرامه دینیه إلا هو مشارکهم فیها أحسن مشارکه،و مساهمهم أفضل سهام؛و لذلک لا نجد القرآن یعد النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم ناصرا للمؤمنین و لا فی آیه واحده،و حاشا ساحه الکلام الإلهی أن یساهل فی رعایه أدبه البارع.

و هذا من أقوی الدلیل علی أن المراد بما نسب الی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم من الولایه فی القرآن هو ولایه التصرف أو الحب و الموده کقوله تعالی: اَلنَّبِیُّ أَوْلی بِالْمُؤْمِنِینَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ (الأحزاب۶/)،و قوله تعالی: إِنَّما وَلِیُّکُمُ اللّهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِینَ آمَنُوا الآیه؛فإن الخطاب للمؤمنین،و لا معنی لعد النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم ولیا لهم ولایه النصره کما عرفت.

فقد ظهر أن الآیتین أعنی قوله تعالی: «إِنَّما وَلِیُّکُمُ اللّهُ وَ رَسُولُهُ» الی آخر الآیتین لا تشارکان السیاق السابق علیهما لو فرض أنه متعرض لحال ولایه النصره،و لا یغرنک قوله تعالی فی آخر الآیه الثانیه: «فَإِنَّ حِزْبَ اللّهِ هُمُ الْغالِبُونَ» ،فإن الغلبه کما تناسب الولایه بمعنی النصره،کذلک تناسب ولایه التصرف و کذا ولایه المحبه و الموده،و الغلبه الدینیه التی هی آخر بغیه أهل الدین تتحصل باتصال المؤمنین باللّه و رسوله بأی وسیله تمت و حصلت،و قد

قرع اللّه سبحانه أسماعهم ذلک بصریح وعده حیث قال کَتَبَ اللّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَ رُسُلِی (المجادله۲۱/)،و قال وَ لَقَدْ سَبَقَتْ کَلِمَتُنا لِعِبادِنَا الْمُرْسَلِینَ* إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ* وَ إِنَّ جُنْدَنا لَهُمُ الْغالِبُونَ (الصافات۱۷۳/).

علی أن الروایات متکاثره من طرق الشیعه و أهل السنه علی أن الآیتین نازلتان فی أمیر المؤمنین علی علیه السّلام لما تصدق بخاتمه و هو فی الصلاه،فالآیتان خاصتان غیر عامتین،و سیجیء نقل جل ما ورد من الروایات فی ذلک فی البحث الروائی التالی إن شاء اللّه تعالی.

و لو صح الإعراض فی تفسیر آیه بالأسباب المأثوره عن مثل هذه الروایات علی تکاثرها و تراکمها لم یصح الرکون الی شیء من أسباب النزول المأثوره فی شیء من آیات القرآن و هو ظاهر،فلا وجه لحمل الآیتین علی إراده ولایه المؤمنین بعضهم لبعض یجعلها عامه.

نعم استشکلوا فی الروایات-و لم یکن ینبغی أن یستشکل فیها مع ما فیها من الکثره البالغه-أولا:بأنها تنافی سیاق الآیات الظاهر فی ولایه النصره کما تقدمت الإشاره الیه؛ و ثانیا:أن لازمها إطلاق الجمع و إراده الواحد فإن المراد بالذین آمنوا الذین یقیمون الصلاه، الخ؛علی هذا التقدیر هو علی و لا یساعده اللغه،و ثالثا:أن لازمها کون المراد بالزکاه هو التصدق بالخاتم،و لا یسمی ذلک زکاه.

قالوا:فالمتعین أن تؤخذ الآیه عامه،و تکون مسوقه لمثل قصر القلب أو الإفراد فقد کان المنافقون یسارعون الی ولایه أهل الکتاب و یؤکدونها،فنهی اللّه عن ذلک و ذکر أن أولیاءهم إنما هم اللّه و رسوله و المؤمنون حقا دون أهل الکتاب و المنافقین.

و لا یبقی إلا مخالفه هذا المعنی لظاهر قوله: «وَ هُمْ راکِعُونَ» و یندفع بحمل الرکوع علی معناه المجازی،و هو الخضوع للّه أو الفقر و رثاثه الحال،هذا ما استشکلوه.

لکن التدبر فی الآیه و ما یناظرها من الآیات یوجب سقوط الوجوه المذکوره جمیعا:

أما وقوع الآيه فى سياق ولايه النصره،و لزوم حملها على إراده ذلك فقد عرفت أن الآيات غير مسوقه لهذا الغرض أصلا،و لو فرض سرد الآيات السابقه على هذه الآيه لبيان أمر ولايه النصره لم تشاركها الآيه فى هذا الغرض.

و أما حديث لزوم إطلاق الجمع و إراده الواحد فى قوله: «وَ الَّذِينَ آمَنُوا» الخ؛فقد عرفت فى الكلام على آيه المباهله فى الجزء الثالث من هذا الكتاب تفصيل الجواب عنه،و أنه فرق بين إطلاق لفظ الجمع و إراده الواحد و استعماله فيه،و بين إعطاء حكم كلى أو الإخبار بمعرف جمعى فى لفظ الجمع لينطبق على من يصح أن ينطبق عليه،ثم لا يكون المصداق الذى يصح أن ينطبق عليه إلا واحدا فردا و اللغه تأبى عن قبول الأول دون الثانى على شيوعه فى الاستعمالات.

و ليت شعرى ما ذا يقولون فى مثل قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاَ تَتَّخِذُوا عَدُوِّی وَ عَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّهِ -الى أن قال- تُسِرُّونَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّهِ الآيه(الممتحنه/ ١)،و قد صح أن المراد به خاطب بن أبى بلتعه فى مكاتبته قريشا؟و قوله تعالى: يَقُولُونَ لَئِنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَهِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ (المنافقون/٨)،و قد صح أن القائل به عبد اللّه بن أبى بن سلول؟و قوله تعالى: يَسْئَلُونَكَ مَا ذَا يُنْفِقُونَ (البقره/٢١٥)و السائل عنه واحد؟و قوله تعالى: اَلَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَ النَّهَارِ سِرًّا وَ عَلاَنِيَهً (البقره/٢٧٤) و قد ورد أن المنفق كان عليا أو أبا بكر؟الى غير ذلك من الموارد الكثيره.

و أعجب من الجميع قوله تعالى: «يَقُولُونَ نَخْشَى أَنْ تُصِيبَنَا دَائِرَهٌ» و القائل هو عبد اللّه بن أبى،على ما رووا فى سبب نزوله و تلقوه بالقبول،و الآيه واقعه بين الآيات المبحوث عنها نفسها.

فإن قيل:إن هذه الموارد لا تخلو عن اناس كانوا يرون رأيهم أو يرضون بفعالهم فعبر اللّه تعالى عنهم و عمن يلحق بهم بصيغه الجمع.قيل:إن محصله جواز ذلك فى اللغه لنكته مجوزه

فليجر الآيه أعنى قوله: «وَ الَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلاةَ وَ يُؤْتُونَ الزَّكاةَ وَ هُمْ راكِعُونَ» هذا المجرى،و لتكن النكته هى الإشاره الى أن أنواع الكرامات الدينيه-و منها الولايه المذكوره فى الآيه-ليست موقوفه على بعض المؤمنين دون بعض وقفا جزافيا،و إنما يتبع التقدم فى الإخلاص و العمل لا غير.

على أن جل الناقلين لهذه الأخبار هم صحابه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و التابعون المتصلون بهم زمانا و هم من زمره العرب العرباء الذين لم تفسد لغتهم و لم تختلط ألسنتهم،و لو كان هذا النحو من الاستعمال لا تبيحه اللغه و لا يعهده أهلها لم تقبله طباعهم،و لكانوا أحق باستشكاله و الاعتراض عليه،و لم يؤثر من أحد منهم ذلك.

و أما قولهم:إن الصدقه بالخاتم لا تسمى زكاه،فيدفعه أن تعين لفظ الزكاه فى معناها المصطلح إنما تحقق فى عرف المتشرعه بعد نزول القرآن بوجوبها و تشريعها فى الدين،و أما الذى تعطيه اللغه فهو أعم من الزكاه المصطلحه فى عرف المتشرعه و يساوق عند الإطلاق أو عند مقابله الصلاه إنفاق المال لوجه اللّه كما يظهر مما وقع فيما حكاه اللّه عن الأنبياء السالفين كقوله تعالى فى إبراهيم و إسحاق و يعقوب: وَ أَوْحَيْنا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْراتِ وَ إِقامَ الصَّلاةِ وَ إِيتاءَ الزَّكاةِ (الأنبياء/٧٣)،و قوله تعالى فى إسماعيل: وَ كانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلاةِ وَ الزَّكاةِ وَ كانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا (مريم/٥٥)و قوله تعالى حكايه عن عيسى عليه السلام فى المهد: وَ أَوْصانِي بِالصَّلاةِ وَ الزَّكاةِ ما دُمْتُ حَيًّا (مريم/٣١)و من المعلوم أن ليس فى شرائعهم الزكاه الماليه بالمعنى الذى اصطلح عليه فى الإسلام.

و كذا قوله تعالى: قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكّى* وَ ذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلّى (الأعلى/١٥)و قوله تعالى: اَلَّذِي يُؤْتِي مالَهُ يَتَزَكّى (الليل/١٨)و قوله تعالى: اَلَّذِينَ لا يُؤْتُونَ الزَّكاةَ وَ هُمْ بِالْآخِرَهِ هُمْ كافِرُونَ (السجده/٧)و قوله تعالى: وَ الَّذِينَ هُمْ لِلزَّكاةِ فاعِلُونَ (المؤمنون/۴)و غير ذلك من الآيات الواقعه فى السور المكيه و خاصه السور النازله فى أوائل

البعثه کسوره حم السجده و غیرها،و لم تکن شرعت الزکاه المصطلحه بعد؛فلیت شعری ما ذا کان یفهمه المسلمون من هذه الآیات فی لفظ الزکاه.

بل آیه الزکاه أعنی قوله تعالی: خُذْ مِنْ أَمْوالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَ تُزَكِّيهِمْ بِها وَ صَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ (التوبه۱۰۳/)تدل علی أن الزکاه من أفراد الصدقه،و إنما سمیت زکاه لکون الصدقه مطهره مزکیه مطلقا،و قد غلب استعمالها فی الصدقه المصطلحه.

فتبین من جمیع ما ذکرنا أنه لا مانع من تسمیه مطلق الصدقه و الإنفاق فی سبیل اللّه زکاه، و تبین أیضا أن لا موجب لارتکاب خلاف الظاهر بحمل الرکوع علی معناه المجازی،و کذا ارتکاب التوجیه فی قوله: «إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا» حیث أتی باسم إن(ولیکم) مفردا و بقوله «الَّذِينَ آمَنُوا» و هو خبر بالعطف بصیغه الجمع،هذا.

قوله تعالی: إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا قال الراغب فی المفردات:

الولاء(بفتح الواو)و التوالی أن یحصل شیئان فصاعدا حصولا لیس بینهما ما لیس منهما، و یستعار ذلک للقرب من حیث المکان و من حیث النسبه و من حیث الصداقه و النصره و الاعتقاد،و الولایه النصره،و الولایه تولی الأمر،و قیل:الولایه و الولایه(بالفتح و الکسر) واحده نحو الدلاله و الدلاله و حقیقته تولی الأمر،و الولی و المولی یستعملان فی ذلک،کل واحد منهما یقال فی معنی الفاعل أی الموالی(بکسر اللام)و معنی المفعول أی الموالی(بفتح اللام)یقال للمؤمن:هو ولی اللّه عزّ و جل و لم یرد مولاه،و قد یقال:اللّه ولی المؤمنین و مولاهم.

قال:و قولهم:تولی اذا عدی بنفسه اقتضی معنی الولایه و حصوله فی أقرب المواضع منه یقال:و لیت سمعی کذا،و ولیت عینی کذا،و ولیت وجهی کذا أقبلت به علیه قال اللّه عزّ و جل فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضاها،فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ،وَ حَيْثُ ما كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ و إذا عدی بعن لفظا أو تقدیرا اقتضی معنی الإعراض و ترک قربه.انتهی.

ص :۱۲۹

و الظاهر أن القر الكذائی المعبر عنه بالولایه،أول ما اعتبره الإنسان إنما اعتبره فی الأجسام و أمکنتها و أزمنتها ثم استعیر لأقسام القرب المعنویه بالعکس مما ذکره لأن هذا هو المحصل من البحث فی حالات الإنسان الأولیه فالنظر فی أمر المحسوسات و الاشتغال بأمرها أقدم فی عیشه الإنسان من التفکر فی المعقولات و المعانی و أنحاء اعتبارها و التصرف فیها.

و اذا فرضت الولایه-و هی القرب الخاص-فی الامور المعنویه کان لازمها أن للولی ممن ولیه ما لیس لغیره إلا بواسطته فکل ما کان من التصرف فی شئون من ولیه مما یجوز أن یخلفه فیه غیره فإنما یخلفه الولی لا غیره کولی المیت،فإن الترکه التی کان للمیت أن یتصرف فیها بالملک فإن لوارثه الولی أن یتصرف فیها بولایه الوراثه،و ولی الصغیر یتصرف بولایته فی شئون الصغیر المالیه بتدبیر أمره،و ولی النصره له أن یتصرف فی أمر المنصور من حیث تقویته فی الدفاع،و اللّه سبحانه ولی عباده یدبر أمرهم فی الدنیا و الآخره لا ولی غیره،و هو ولی المؤمنین فی تدبیر أمر دینهم بالهدایه و الدعوه و التوفیق و النصره و غیر ذلک،و النبی ولی المؤمنین من حیث إن له أن یحکم فیهم و لهم و علیهم بالتشریع و القضاء،و الحاکم ولی الناس بالحکم فیهم علی مقدار سعه حکومته،و علی هذا القیاس سائر موارد الولایه کولایه العتق و الحلف و الجوار و الطلاق و ابن العم،و ولایه الحب و ولایه العهد و هکذا،و قوله: «یُوَلُّونَ اَلْأَدْبٰارَ» أی یجعلون أدبارهم تلی جهه الحرب و تدبر أمرها،و قوله: «تَوَلَّیْتُمْ» أی تولیتم عن قبوله أی اتخذتم أنفسکم تلی جهه خلاف جهته بالإعراض عنه أو اتخذتم وجوهکم تلی خلاف جهته بالإعراض عنه؛فالمحصل من معنی الولایه فی موارد استعمالها هو نحو من القرب یوجب نوعا من حق التصرف و مالکیه التدبیر.

و قد اشتمل قوله تعالی: «إِنَّمٰا وَلِیُّکُمُ اَللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ اَلَّذِینَ آمَنُوا» إلخ؛من السیاق علی ما یدل علی وحده ما فی معنی الولایه المذکوره فیه حیث تضمن العد فی قوله: «اَللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ اَلَّذِینَ آمَنُوا» و أسند الجمیع الی قوله: «وَلِیُّکُمُ» و ظاهره کون الولایه فی الجمیع بمعنی واحد.

و يؤيد ذلك أيضا قوله فى الآيه التاليه: «فَإِنَّ حِزْبَ اللّهِ هُمُ الْغالِبُونَ» حيث يشعر أو يدل على كون المتولين جميعا حزبا للّه لكونهم تحت ولايته؛فولايه الرسول و الذين آمنوا إنما هو من سنخ ولايه اللّه.

و قد ذكر اللّه سبحانه لنفسه من الولايه،الولايه التكوينيه التى تصحح له التصرف فى كل شىء و تدبير أمر الخلق بما شاء و كيف شاء،قال تعالى: أَم اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِياءَ فَاللّهُ هُوَ الْوَلِيُّ (الشورى/٩)و قال ما لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَ لا شَفِيعٍ أَ فَلا تَتَذَكَّرُونَ (السجده/٤)و قال أَنْتَ وَلِيِّی فِی الدُّنْيا وَ الْآخِرَهِ (يوسف/١٠١)و قال فَما لَهُ مِنْ وَلِيٍّ مِنْ بَعْدِهِ (الشورى/٤٤)و فى معنى هذه الآيات قوله: وَ نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ (ق/١٦)،و قوله: وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَ قَلْبِهِ (الأنفال/٢٤).

و ربما لحق بهذا الباب ولايه النصره التى ذكرها لنفسه فى قوله: ذلِكَ بِأَنَّ اللّهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَ أَنَّ الْكافِرِينَ لا مَوْلى لَهُمْ (محمد/١١)و قوله: فَإِنَّ اللّهَ هُوَ مَوْلاهُ (التحريم/ ٤)،و فى معنى ذلك قوله: وَ كانَ حَقًّا عَلَيْنا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ (الروم/٤٧).

و ذكر تعالى أيضا لنفسه الولايه على المؤمنين فيما يرجع الى أمر دينهم من تشريع الشريعه و الهدايه و الإرشاد و التوفيق و نحو ذلك كقوله تعالى: اَللّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُماتِ إِلَى النُّورِ (البقره/٢٥٧)،و قوله: وَ اللّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ (آل عمران/٦٨)، و قوله: وَ اللّهُ وَلِيُّ الْمُتَّقِينَ (الجاثيه/١٩)،و فى هذا المعنى قوله تعالى: وَ ما كانَ لِمُؤْمِنٍ وَ لا مُؤْمِنَهٍ إِذا قَضَى اللّهُ وَ رَسُولُهُ أَمْراً أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَهُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَ مَنْ يَعْصِ اللّهَ وَ رَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلالاً مُبِيناً (الأحزاب/٣٦).

فهذا ما ذكره اللّه تعالى من ولايه نفسه فى كلامه،و يرجع محصلها الى ولايه التكوين و ولايه التشريع،و إن شئت سميتها بالولايه الحقيقيه و الولايه الاعتباريه.

و قد ذكر اللّه سبحانه لنبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلم من الولايه التى تخصه الولايه التشريعيه و هى القيام

بالتشريع و الدعوه و تربيه الامه و الحكم فيهم و القضاء فى أمرهم،قال تعالى: اَلنَّبِيُّ أَوْلىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ (الأحزاب/۶)،و فى معناه قوله تعالى: إِنّٰا أَنْزَلْنٰا إِلَيْكَ الْكِتٰابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النّٰاسِ بِمٰا أَرٰاكَ اللّٰهُ (النساء/۱۰۵)،و قوله: وَ إِنَّكَ لَتَهْدِي إِلىٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِيمٍ (الشورى/۵۲)،و قوله: رَسُولاً مِنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيٰاتِهِ وَ يُزَكِّيهِمْ وَ يُعَلِّمُهُمُ الْكِتٰابَ وَ الْحِكْمَةَ (الجمعه/۲)،و قوله: لِتُبَيِّنَ لِلنّٰاسِ مٰا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ (النحل/۴۴)، و قوله: أَطِيعُوا اللّٰهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ (النساء/۵۹)،و قوله: وَ مٰا كٰانَ لِمُؤْمِنٍ وَ لاٰ مُؤْمِنَةٍ إِذٰا قَضَى اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ أَمْراً أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ (الأحزاب/۳۶)،و قوله: وَ أَنِ احْكُمْ بَيْنَهُمْ بِمٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ وَ لاٰ تَتَّبِعْ أَهْوٰاءَهُمْ وَ احْذَرْهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ إِلَيْكَ (المائده/۴۹)،و قد تقدم أن اللّٰه لم يذكر ولايه النصره عليه للامه.

و يجمع الجميع أن له صلّى اللّٰه عليه و آله و سلم الولايه على الامه فى سوقهم الى اللّٰه و الحكم فيهم و القضاء عليهم فى جميع شئونهم فله عليهم الإطاعه المطلقه فترجع ولايته صلّى اللّٰه عليه و آله و سلم الى ولايه اللّٰه سبحانه بالولايه التشريعيه،و نعنى بذلك أن له صلّى اللّٰه عليه و آله و سلم التقدم عليهم بافتراض الطاعه لأن طاعته طاعه اللّٰه،فولايته ولايه اللّٰه كما يدل عليه بعض الآيات السابقه كقوله أَطِيعُوا اللّٰهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ الآيه؛و قوله: وَ مٰا كٰانَ لِمُؤْمِنٍ وَ لاٰ مُؤْمِنَةٍ إِذٰا قَضَى اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ أَمْراً الآيه؛ و غير ذلك.

و هذا المعنى من الولايه للّٰه و رسوله هو الذى تذكره الآيه للذين آمنوا بعطفه على اللّٰه و رسوله فى قوله: «إِنَّمٰا وَلِيُّكُمُ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا» على ما عرفت من دلاله السياق على كون هذه الولايه ولايه واحده هى للّٰه سبحانه بالاصاله و لرسوله و الذين آمنوا بالتبع و بإذن منه تعالى.

و لو كانت الولايه المنسوبه الى اللّٰه تعالى فى الآيه غير المنسوبه الى الذين آمنوا-و المقام مقام الالتباس-كان الأنسب أن تفرد ولايه اخرى للمؤمنين بالذكر رفعا للالتباس كما وقع

نظیره فی نظیرها،قال تعالی: قُلْ أُذُنُ خَیْرٍ لَکُمْ یُؤْمِنُ بِاللّهِ وَ یُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِینَ (التوبه/ ۶۱)،فکرر لفظ الإیمان لما کان فی کل من الموضعین لمعنی غیر الآخر،و قد تقدم نظیره فی قوله تعالی: أَطِیعُوا اللّهَ وَ أَطِیعُوا الرَّسُولَ (النساء۵۹/)،فی الجزء السابق علی هذا الجزء من الکتاب.

علی أن لفظ «وَلِیُّکُمُ» أتی به مفردا و قد نسب الی الذین آمنوا و هو جمع،و قد وجهه المفسرون بکون الولایه ذات معنی واحد هو للّه سبحانه علی الاصاله و لغیره بالتبع.

و قد تبین من جمیع ما مر أن القصر فی قوله: «إِنَّمَا وَلِیُّکُمُ اللّهُ» الخ؛لقصر الإفراد کأن المخاطبین یظنون أن الولایه عامه للمذکورین فی الآیه و غیرهم فافرد المذکورون للقصر، و یمکن بوجه أن یحمل علی قصر القلب.

قوله تعالی: اَلَّذِینَ یُقِیمُونَ الصَّلاٰهَ وَ یُؤْتُونَ الزَّکٰاهَ وَ هُمْ رٰاکِعُونَ بیان للذین آمنوا المذکور سابقا،و قوله: «وَ هُمْ رٰاکِعُونَ» حال من فاعل«یؤتون»و هو العامل فیه.

و الرکوع هو الهیئه المخصوصه فی الانسان،و منه الشیخ الراکع،و یطلق فی عرف الشرع علی الهیئه المخصوصه فی العباده،قال تعالی: اَلرّٰاکِعُونَ السّٰاجِدُونَ (التوبه۱۱۲/)،و هو ممثل للخضوع و التذلل للّه،غیر أنه لم یشرع فی الإسلام فی غیر حال الصلاه بخلاف السجده.

و لکونه مشتملا علی الخضوع و التذلل ربما استعیر لمطلق التذلل و الخضوع أو الفقر و الإعسار الذی لا یخلو عاده عن التذلل للغیر.

قوله تعالی: وَ مَنْ یَتَوَلَّ اللّهَ وَ رَسُولَهُ وَ الَّذِینَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللّهِ هُمُ الْغٰالِبُونَ ،التولی هو الأخذ ولیا،و «الَّذِینَ آمَنُوا» مفید للعهد و المراد به المذکور فی الآیه السابقه «وَ الَّذِینَ آمَنُوا الَّذِینَ» الخ؛و قوله: «فَإِنَّ حِزْبَ اللّهِ هُمُ الْغٰالِبُونَ» واقع موقع الجزاء و لیس به بل هو من قبیل وضع الکبری موضع النتیجه للدلاله علی عله الحکم،و التقدیر:

ص :۱۳۳

و من یتول فهو غالب لأنه من حزب اللّه و حزب اللّه هم الغالبون،فهو من قبیل الکنایه عن أنهم حزب اللّه.

و الحزب علی ما ذکره الراغب جماعه فیها غلظ،و قد ذکر اللّه سبحانه حزبه فی موضع آخر من کلامه قریب المضمون من هذا الموضع،و وسمهم بالفلاح فقال لاٰ تَجِدُ قَوْماً یُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَ الْیَوْمِ الْآخِرِ یُوٰادُّونَ مَنْ حَادَّ اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ وَ لَوْ کٰانُوا آبٰاءَهُمْ أَوْ أَبْنٰاءَهُمْ أَوْ إِخْوٰانَهُمْ أَوْ عَشِیرَتَهُمْ أُولٰئِکَ کَتَبَ فِی قُلُوبِهِمُ الْإِیمٰانَ وَ أَیَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ -الی أن قال- أُولٰئِکَ حِزْبُ اللّٰهِ أَلاٰ إِنَّ حِزْبَ اللّٰهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (المجادله۲۲/).

و الفلاح الظفر و إدراک البغیه التی هی الغلبه و الاستیلاء علی المراد،و هذه الغلبه و الفلاح هی التی وعدها اللّه المؤمنین فی أحسن ما وعدهم به و بشرهم بنیله،قال تعالی: قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ (المؤمنون۱/)،و الآیات فی ذلک کثیره،و قد اطلق اللفظ فی جمیعها،فالمراد الغلبه المطلقه و الفلاح المطلق أی الظفر بالسعاده و الفوز بالحق و الغلبه علی الشقاء، و إدحاض الباطل فی الدنیا و الآخره،أما فی الدنیا فبالحیاه الطیبه التی توجد فی مجتمع صالح من أولیاء اللّه فی أرض مطهره من أولیاء الشیطان علی تقوی و ورع،و أما فی الآخره ففی جوار رب العالمین.

بحث روائی:

فی الکافی عن علی بن إبراهیم،عن أبیه،عن ابن أبی عمیر،عن عمر بن اذینه،عن زراره؛ و الفضیل بن یسار،و بکیر بن أعین،و محمد بن مسلم،و برید بن معاویه،و أبی الجارود،جمیعا عن أبی جعفر علیه السّلام قال:أمر اللّه عزّ و جل رسوله بولایه علی و أنزل علیه «إِنَّمٰا وَلِیُّکُمُ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِینَ آمَنُوا الَّذِینَ یُقِیمُونَ الصَّلاٰهَ وَ یُؤْتُونَ الزَّکٰاهَ وَ هُمْ رٰاکِعُونَ» و فرض من ولایه اولی الأمر فلم یدروا ما هی؟فأمر اللّه محمدا صلّی اللّه علیه و آله و سلم أن یفسر لهم الولایه کما فسر الصلاه

و الزکاه و الصوم و الحج.

فلما أتاه ذلک من اللّه ضاق بذلک صدر رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم،و تخوف أن یرتدوا عن دینهم و أن یکذبوه،فضاق صدره و راجع ربه عزّ و جل فأوحی اللّه عزّ و جل إلیه یٰا أَیُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مٰا أُنْزِلَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمٰا بَلَّغْتَ رِسٰالَتَهُ وَ اللّٰهُ یَعْصِمُکَ مِنَ النّٰاسِ ،فصدع بأمر اللّه عز ذکره،فقام بولایه علی علیه السّلام یوم غدیر خم فنادی:الصلاه جامعه،و أمر الناس أن یبلغ الشاهد الغائب.

قال عمر بن اذینه:قالوا جمیعا غیر أبی الجارود:قال أبو جعفر علیه السّلام:و کانت الفریضه الاخری،و کانت الولایه آخر الفرائض فأنزل اللّه عزّ و جل اَلْیَوْمَ أَکْمَلْتُ لَکُمْ دِینَکُمْ وَ أَتْمَمْتُ عَلَیْکُمْ نِعْمَتِی ،قال أبو جعفر علیه السّلام:یقول اللّه عزّ و جل:لا انزل علیکم بعد هذه فریضه قد أکملت لکم الفرائض.

و فی البرهان و غایه المرام عن الصدوق بإسناده عن أبی الجارود عن أبی جعفر علیه السّلام فی قول اللّه عزّ و جل «إِنَّمٰا وَلِیُّکُمُ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِینَ آمَنُوا» ،قال:إن رهطا من الیهود أسلموا منهم عبد اللّه بن سلام و أسد و ثعلبه و ابن یامین و ابن صوریا فأتوا النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم فقالوا:یا نبی اللّه إن موسی أوصی الی یوشع بن نون،فمن وصیک یا رسول اللّه؟و من ولینا بعدک؟فنزلت هذه الآیه «إِنَّمٰا وَلِیُّکُمُ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِینَ آمَنُوا الَّذِینَ یُقِیمُونَ الصَّلاٰهَ وَ یُؤْتُونَ الزَّکٰاهَ وَ هُمْ رٰاکِعُونَ» .

قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم:قوموا فقاموا و أتوا المسجد فإذا سائل خارج فقال صلّی اللّه علیه و آله و سلم:یا سائل هل أعطاک أحد شیئا؟قال:نعم هذا الخاتم قال:من أعطاکه؟قال:أعطانیه ذلک الرجل الذی یصلی؛قال علی أی حال أعطاک؟قال:کان راکعا فکبر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و کبر أهل المسجد.

فقال النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم:علی ولیکم بعدی قالوا:رضینا باللّه ربا،و بمحمد نبیا،و بعلی ابن أبی

طالب وليا فأنزل اللّه عزّ و جل «وَ مَنْ يَتَوَلَّ اللّهَ وَ رَسُولَهُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللّهِ هُمُ الْغالِبُونَ» الحديث.

و فى تفسير القمى قال:حدثنى أبى،عن صفوان،عن أبان بن عثمان،عن أبى حمزه الثمالى، عن أبى جعفر عليه السّلام:بينا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم جالس و عنده قوم من اليهود فيهم عبد اللّه بن سلام اذ نزلت عليه هذه الآيه فخرج رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم الى المسجد فاستقبله سائل فقال صلّى اللّه عليه و آله و سلم:هل أعطاك أحد شيئا؟قال:نعم ذلك المصلى،فجاء رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم فإذا هو على عليه السّلام.

أقول:و رواه العياشى فى تفسيره عنه عليه السّلام.

و فى أمالى الشيخ قال:حدثنا محمد بن محمد-يعنى المفيد-قال:حدثنى أبو الحسن على بن محمد الكاتب،قال:حدثنى الحسن بن على الزعفرانى،قال:حدثنا أبو إسحاق إبراهيم بن محمد الثقفى،قال:حدثنا محمد بن على،قال:حدثنا العباس ابن عبد اللّه العنبرى،عن عبد الرحمن بن الأسود الكندى اليشكرى،عن عون بن عبيد اللّه،عن أبيه عن جده أبى رافع قال:دخلت على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم يوما و هو نائم وحيه فى جانب البيت فكرهت أن أقتلها و اوقظ النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم فظننت أنه يوحى اليه فاضطجعت بينه و بين الحيه فقلت:إن كان منها سوء كان إلى دونه.

فكنت هنيئه فاستيقظ النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و هو يقرأ «إِنَّما وَلِيُّكُمُ اللّهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا» -حتى أتى على آخر الآيه-ثم قال:الحمد للّه الذى أتم لعلى نعمته،و هنيئا له بفضل اللّه الذى آتاه،ثم قال لى:ما لك هاهنا؟فأخبرته بخبر الحيه فقال لى:اقتلها ففعلت ثم قال لى:يا(أبا، ظ)رافع كيف أنت و قوم يقاتلون عليا و هو على الحق و هم على الباطل؟جهادهم حقا للّه عز اسمه فمن لم يستطع بقلبه،ليس وراءه شىء فقلت:يا رسول اللّه ادع اللّه لى إن أدركتهم أن يقوينى على قتالهم قال:فدعا النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و قال:إن لكل نبى أمينا،و إن أمينى أبو رافع.

قال:فلما بايع الناس عليا بعد عثمان،و سار طلحه و الزبير ذكرت قول النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم فبعت

داری بالمدینه و أرضا لی بخیبر و خرجت بنفسی و ولدی مع أمیر المؤمنین علیه السّلام لأستشهد بین یدیه فلم أدرک معه حتی عاد من البصره،و خرجت معه الی صفین فقلت(فقاتلت،ظ)بین یدیه بها و بالنهروان أیضا،و لم أزل معه حتی استشهد علی علیه السّلام،فرجعت الی المدینه و لیس لی بها دار و لا أرض فأعطانی الحسن بن علی علیه السّلام أرضا بینبع،و قسم لی شطر دار أمیر المؤمنین علیه السّلام فنزلتها و عیالی.

و فی تفسیر العیاشی بإسناده عن الحسن بن زید،عن أبیه زید بن الحسن،عن جده قال:

سمعت عمار بن یاسر یقول:وقف لعلی بن أبی طالب سائل و هو راکع فی صلاه تطوّع فنزع خاتمه فأعطاه السائل فأتی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم فأعلم بذلک فنزل علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم هذه الآیه «إِنَّمٰا وَلِیُّکُمُ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِینَ آمَنُوا الَّذِینَ یُقِیمُونَ الصَّلاٰهَ وَ یُؤْتُونَ الزَّکٰاهَ وَ هُمْ رٰاکِعُونَ» الی آخر الآیه؛فقرأها رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم علینا ثم قال:من کنت مولاه فعلی مولاه،اللهم وال من والاه،و عاد من عاداه.

و فی تفسیر العیاشی،عن المفضل بن صالح،عن بعض أصحابه،عن أحدهما علیهما السّلام قال:

قال:إنه لما نزلت هذه الآیه «إِنَّمٰا وَلِیُّکُمُ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِینَ آمَنُوا» شق ذلک علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و خشی أن تکذبه قریش فأنزل اللّه یٰا أَیُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مٰا أُنْزِلَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ الآیه؛فقام بذلک یوم غدیر خم.

و فیه عن أبی جمیله عن بعض أصحابه عن أحدهما علیهما السّلام قال:إن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم قال:إن اللّه أوحی إلی أن أحب أربعه:علیا و أبا ذر و سلمان و المقداد،فقلت:ألا فما کان من کثره الناس أ ما کان أحد یعرف هذا الأمر؟فقال:بلی ثلاثه قلت:هذه الآیات التی أنزلت «إِنَّمٰا وَلِیُّکُمُ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِینَ آمَنُوا» و قوله: «أَطِیعُوا اللّٰهَ وَ أَطِیعُوا الرَّسُولَ وَ أُولِی الْأَمْرِ مِنْکُمْ» ما کان أحد یسأل فیمن نزلت؟فقال:من ثمّ أتاهم لم یکونوا یسألون.

و فی غایه المرام عن الصدوق بإسناده عن أبی سعید الوراق عن أبیه عن جعفر بن محمد

عن أبيه عن جده فی حدیث مناشده علی علیه السّلام لأبی بکر حین ولی أبو بکر الخلافه،و ذکر علیه السّلام فضائله لأبی بکر و النصوص علیه من رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم فکان فیما قال له:فانشدک باللّه أ لی الولایه من اللّه مع ولایه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم فی آیه زکاه الخاتم أم لک؟قال:بل لک.

و فی مجالس الشیخ بإسناده الی أبی ذر فی حدیث مناشده أمیر المؤمنین علیه السّلام عثمان و الزبیر و عبد الرحمن بن عوف و سعد بن أبی وقاص یوم الشوری و احتجاجه علیهم بما فیه من النصوص من رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم،و الکل منهم یصدقه علیه السّلام فیما یقوله فکان مما ذکره علیه السّلام:فهل فیکم أحد آتی الزکاه و هو راکع فنزلت فیه «إِنَّمٰا وَلِیُّکُمُ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِینَ آمَنُوا الَّذِینَ یُقِیمُونَ الصَّلاٰهَ وَ یُؤْتُونَ الزَّکٰاهَ وَ هُمْ رٰاکِعُونَ» غیری؟قالوا:لا.

و فی الاحتجاج فی رساله أبی الحسن الثالث علی بن محمد الهادی علیه السّلام الی أهل الأهواز حین سألوه عن الجبر و التفویض:

قال علیه السّلام:اجتمعت الامه قاطبه لا اختلاف بینهم فی ذلک:أن القرآن حق لا ریب فیه عند جمیع فرقها فهم فی حاله الاجتماع علیه مصیبون،و علی تصدیق ما أنزل اللّه مهتدون لقول النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم«لا تجتمع امتی علی ضلاله»،فأخبر علیه السّلام:أن ما اجتمعت علیه الامه و لم یخالف بعضها بعضا هو الحق،فهذا معنی الحدیث لا ما تأوله الجاهلون،و لا ما قاله المعاندون من إبطال حکم الکتاب،و اتباع أحکام الأحادیث المزوره،و الروایات المزخرفه،و اتباع الأهواء المردئه المهلکه التی تخالف نص الکتاب،و تحقیق الآیات الواضحات النیرات،و نحن نسأل اللّه أن یوفقنا للصلاه،و یهدینا الی الرشاد.

ثم قال علیه السّلام:فإذا شهد الکتاب بصدق خبر و تحقیقه فأنکرته طائفه من الامه عارضته بحدیث من هذه الأحادیث المزوره،فصارت بإنکارها و دفعها الکتاب ضلالا،و أصح خبر مما عرف تحقیقه من الکتاب مثل الخبر المجمع علیه من رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم قال«إنی مستخلف فیکم خلیفتین کتاب اللّه و عترتی.ما إن تمسکتم بهما لن تضلوا بعدی و إنهما لن یفترقا حتی یردا

على الحوض»و اللفظه الاخرى عنه فى هذا المعنى بعينه قوله صلّى اللّه عليه و آله و سلم«إنى تارك فيكم الثقلين:

كتاب اللّه و عترتى أهل بيتى،و إنهما لن يفترقا حتى يردا علىّ الحوض،ما إن تمسكتم بهما لن تضلوا».

وجدنا شواهد هذا الحديث نصا فى كتاب اللّه مثل قوله: «إِنَّمٰا وَلِيُّكُمُ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلاٰةَ وَ يُؤْتُونَ الزَّكٰاةَ وَ هُمْ رٰاكِعُونَ» .ثم اتفقت روايات العلماء فى ذلك لأمير المؤمنين عليه السّلام:أنه تصدق بخاتمه و هو راكع فشكر اللّه ذلك له،و أنزل الآيه فيه.ثم وجدنا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم قد أبانه من أصحابه بهذه اللفظه«من كنت مولاه فعلى مولاه اللهم وال من والاه و عاد من عاداه»و قوله صلّى اللّه عليه و آله و سلم«على يقضى دينى،و ينجز موعدى،و هو خليفتى عليكم بعدى»و قوله صلّى اللّه عليه و آله و سلم حين استخلفه على المدينه فقال:يا رسول اللّه:أ تخلفنى على النساء و الصبيان؟فقال صلّى اللّه عليه و آله و سلم:أ ما ترضى أن تكون منى بمنزله هارون من موسى إلا أنه لا نبى بعدى؟

فعلمنا أن الكتاب شهد بتصديق هذه الأخبار،و تحقيق هذه الشواهد فيلزم الامه الإقرار بها اذا كانت هذه الأخبار وافقت القرآن فلما وجدنا ذلك موافقا لكتاب اللّه،و وجدنا كتاب اللّه موافقا لهذه الأخبار،و عليها دليلا كان الاقتداء فرضا لا يتعداه إلا أهل العناد و الفساد.

و فى الاحتجاج فى حديث عن أمير المؤمنين عليه السّلام:قال المنافقون لرسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم:هل بقى لربك علينا بعد الذى فرض علينا شىء آخر يفترضه فتذكر فتسكن أنفسنا الى أنه لم يبق غيره؟فأنزل اللّه فى ذلك قُلْ إِنَّمٰا أَعِظُكُمْ بِوٰاحِدَةٍ يعنى الولايه فانزل اللّه «إِنَّمٰا وَلِيُّكُمُ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلاٰةَ وَ يُؤْتُونَ الزَّكٰاةَ وَ هُمْ رٰاكِعُونَ» ،و ليس بين الامه خلاف أنه لم يؤت الزكاه يومئذ و هو راكع غير رجل واحد،الحديث.

و فى الاختصاص للمفيد عن أحمد بن محمد بن عيسى،عن القاسم بن محمد الجوهرى،عن

الحسن بن أبی العلاء قال:قلت لأبی عبد اللّه علیه السّلام:الأوصیاء طاعتهم مفترضه؟فقال:نعم،هم الذین قال اللّه «أَطِیعُوا اللّٰهَ وَ أَطِیعُوا الرَّسُولَ وَ أُولِی الْأَمْرِ مِنْکُمْ» و هم الذین قال اللّه «إِنَّمٰا وَلِیُّکُمُ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِینَ آمَنُوا الَّذِینَ یُقِیمُونَ الصَّلاٰهَ وَ یُؤْتُونَ الزَّکٰاهَ وَ هُمْ رٰاکِعُونَ» .

اقول:و رواه فی الکافی عن الحسین بن أبی العلاء عنه علیه السّلام،و روی ما فی معناه عن أحمد بن عیسی عنه علیه السّلام.

و إسناد نزول ما نزل فی علی علیه السّلام الی جمیع الأئمه علیهم السّلام لکونهم أهل بیت واحد،و أمرهم واحد.

و عن تفسیر الثعلبی أخبرنا أبو الحسن محمد بن القاسم الفقیه قال:حدثنا عبد اللّه ابن أحمد الشعرانی قال:أخبرنا أبو علی أحمد بن علی بن رزین قال:حدثنا المظفر بن الحسن الأنصاری قال:حدثنا السری بن علی الوراق قال:حدثنا یحیی بن عبد الحمید الجمانی عن قیس بن الربیع عن الأعمش،عن عبایه بن الربعی قال:حدثنا عبد اللّه بن عباس رضی اللّه عنه و هو جالس بشفیر زمزم یقول:قال رسول اللّه:اذ أقبل رجل معتم بعمامه فجعل ابن عباس لا یقول«قال رسول اللّه»إلا و قال الرجل:قال رسول اللّه.

فقال له ابن عباس:سألتک باللّه من أنت؟قال:فکشف العمامه عن وجهه و قال:یا أیها الناس من عرفنی فقد عرفنی و من لم یعرفنی فأنا جندب بن جناده البدری أبو ذر الغفاری سمعت رسول اللّه بهاتین و إلا فصمتا،و رأیته بهاتین و إلا فعمیتا یقول:علی قائد البرره و قاتل الکفره،منصور من نصره،مخذول من خذله.

أما إنی صلیت مع رسول اللّه یوما من الأیام صلاه الظهر فسأل سائل فی المسجد فلم یعطه أحد فرفع السائل یده الی السماء و قال:اللهم اشهد أنی سألت فی مسجد رسول اللّه فلم یعطنی أحد شیئا،و کان علی راکعا فأومأ الیه بخنصره الیمنی،و کان یتختم فیها فأقبل السائل حتی أخذ الخاتم من خنصره،و ذلک بعین النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم فلما فرغ من صلاته رفع رأسه الی السماء

و قال:اللهم موسى سألك فقال:رب اشرح لى صدرى،و يسر لى أمرى،و احلل عقده من لسانى يفقهوا قولى،و اجعل لى وزيرا من أهلى هارون أخى،اشدد به أزرى،و أشركه فى أمرى.فأنزلت عليه قرآنا ناطقا:سنشد عضدك بأخيك،و نجعل لكما سلطانا فلا يصلون إليكما بآياتنا.

اللهم و أنا محمد نبيك و صفيك،اللهم و اشرح لى صدرى و يسر لى أمرى،و اجعل لى وزيرا من أهلى عليا اشدد به ظهرى.

قال أبو ذر:فما استتم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم الكلمه حتى نزل عليه جبرئيل من عند اللّه تعالى فقال:يا محمد اقرأ قال:و ما أقرأ قال:قال:اقرأ:إنما وليكم اللّه و رسوله و الذين آمنوا الذين يقيمون الصلاه و يؤتون الزكاه و هم راكعون.

و عن الجمع بين الصحاح السته لزرين من الجزء الثالث فى تفسير سوره المائده قوله تعالى:

«إِنَّمٰا وَلِيُّكُمُ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ» الآيه؛من صحيح النسائى عن ابن سلام:قال أتيت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم فقلنا:إن قومنا حادونا لما صدقنا اللّه و رسوله،و أقسموا أن لا يكلموننا فأنزل اللّه تعالى «إِنَّمٰا وَلِيُّكُمُ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلاٰةَ وَ يُؤْتُونَ الزَّكٰاةَ وَ هُمْ رٰاكِعُونَ» الآيه.

ثم أذن بلال لصلاه الظهر فقام الناس يصلون فمن بين ساجد و راكع و سائل اذ سائل يسأل، و أعطى على خاتمه و هو راكع فاخبر السائل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم فقرأ علينا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم «إِنَّمٰا وَلِيُّكُمُ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلاٰةَ وَ يُؤْتُونَ الزَّكٰاةَ وَ هُمْ رٰاكِعُونَ* وَ مَنْ يَتَوَلَّ اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللّٰهِ هُمُ الْغٰالِبُونَ» .

و عن مناقب ابن المغازلى الشافعى فى تفسير قوله تعالى: «إِنَّمٰا وَلِيُّكُمُ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ» الآيه؛ قال:أخبرنا محمد بن أحمد بن عثمان قال:أخبرنا أبو بكر أحمد بن ابراهيم بن شاذان البزاز إذنا قال:حدثنا الحسن بن على العدوى قال:حدثنا سلمه ابن شبيب قال:حدثنا عبد الرزاق

قال:أخبرنا مجاهد عن ابن عباس فی قوله تعالی: «إِنَّمٰا وَلِيُّكَمُ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلاٰةَ وَ يُؤْتُونَ الزَّكٰاةَ وَ هُمْ رٰاكِعُونَ» قال:نزلت فی علی.

و عنه قال:أخبرنا أحمد بن محمد بن طاوان قال:أخبرنا أبو أحمد عمر بن عبد اللّه بن شوذب قال:حدثنا محمد بن أحمد العسکری الدقائق قال:حدّثنا محمد بن عثمان بن أبی شیبه قال:حدثنا عباده قال:حدثنا عمر بن ثابت عن محمد بن السائب عن أبی صالح،عن ابن عباس قال:کان علی راکعا فجاءه مسکین فأعطاه خاتمه فقال رسول اللّه:من أعطاک هذا؟ فقال:أعطانی هذا الراکع فأنزل اللّه هذه الآیه «إِنَّمٰا وَلِيُّكُمُ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا» الی آخر الآیه.

و عنه قال:حدثنا أحمد بن محمد بن طاوان إذنا:أن أبا أحمد عمر بن عبد اللّه بن شوذب أخبرهم قال:حدثنا محمد بن جعفر بن محمد العسکری قال:حدثنا محمد بن عثمان قال:

حدثنا إبراهیم بن محمد بن میمون قال:حدثنا علی بن عابس قال:دخلت أنا و أبو مریم علی عبد اللّه بن عطاء،قال أبو مریم:حدث علیا بالحدیث الذی حدثتنی عن أبی جعفر،قال:کنت عند أبی جعفر جالسا اذ مر علیه ابن عبد اللّه بن سلام قلت:جعلنی اللّه فداک،هذا ابن الذی عنده علم الکتاب؟قال:لا و لکنه صاحبکم علی بن أبی طالب الذی أنزلت فیه آیات من کتاب اللّه عزّ و جل «وَ مَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتٰابِ، أَ فَمَنْ كٰانَ عَلىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ وَ يَتْلُوهُ شٰاهِدٌ مِنْهُ، إِنَّمٰا وَلِيُّكُمُ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا» الآیه.

و عن الخطیب الخوارزمی فی جواب مکاتبه معاویه الی عمرو بن العاص قال عمرو بن العاص:لقد علمت یا معاویه ما أنزل فی کتابه من الآیات المتلوات فی فضائله التی لا یشرکه فیها أحد کقوله تعالی: «يُوفُونَ بِالنَّذْرِ ،إِنَّمٰا وَلِيُّكُمُ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلاٰةَ وَ يُؤْتُونَ الزَّكٰاةَ وَ هُمْ رٰاكِعُونَ، أَ فَمَنْ كٰانَ عَلىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ وَ يَتْلُوهُ شٰاهِدٌ مِنْهُ وَ مِنْ قَبْلِهِ» ، و قد قال اللّه تعالی: رِجٰالٌ صَدَقُوا مٰا عٰاهَدُوا اللّٰهَ و قد قال اللّه تعالی لرسوله قُلْ لاٰ

أَسْئَلُكَمْ عَلَيْهِ أَجْراً إِلاَّ الْمَوَدَّهَ فِى الْقُرْبى .

و عنه بإسناده الى أبى صالح عن ابن عباس قال:أقبل عبد اللّه بن سلام و معه نفر من قومه ممن قد آمن بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم فقالوا:يا رسول اللّه إن منازلنا بعيده،و ليس لنا مجلس و لا متحدث دون هذا المجلس،و إن قومنا لما رأونا قد آمنا باللّه و رسوله و قد صدقناه رفضونا،و آلوا على أنفسهم أن لا يجالسونا و لا يناكحونا و لا يكلمونا،و قد شق ذلك علينا فقال لهم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم «إِنَّما وَلِيُّكُمُ اللّهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلاهَ وَ يُؤْتُونَ الزَّكاهَ وَ هُمْ راكِعُونَ» .

ثم إن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم خرج الى المسجد و الناس بين قائم و راكع،و بصر بسائل،فقال له النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم:هل أعطاك أحد شيئا؟قال:نعم خاتم من ذهب،فقال له النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم:من أعطاكه؟فقال:ذلك القائم-و أومأ بيده الى على بن أبى طالب-فقال النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم:على أى حال أعطاك؟قال:أعطانى و هو راكع،فكبر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم ثم قرأ «وَ مَنْ يَتَوَلَّ اللّهَ وَ رَسُولَهُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللّهِ هُمُ الْغالِبُونَ» فأنشأ حسان بن ثابت يقول:

أبا حسن تفديك نفسى و مهجتى

و كل بطىء فى الهدى و مسارع

أ يذهب مدحى و المحبين ضائعا

و ما المدح فى ذات الإله بضائع؟

فأنت الذى أعطيت اذ كنت راكعا

فدتك نفوس القوم يا خير راكع

بخاتمك الميمون يا خير سيد

و يا خير شار ثم يا خير بائع

فأنزل فيك اللّه خير ولايه

و بيّنها فى محكمات الشرائع

و عن الحموينى بإسناده الى أبى هدبه إبراهيم بن هدبه قال:نبأنا أنس بن مالك:أن سائلا أتى المسجد و هو يقول:من يقرض الملى الوفى؟و على راكع يقول بيده خلفه للسائل:أن اخلع الخاتم من يدى،قال:فقال النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم:يا عمر وجبت،قال:بأبى و امى يا رسول اللّه ما وجبت؟قال صلّى اللّه عليه و آله و سلم:وجبت له الجنه،و اللّه ما خلعه من يده حتى خلعه من كل ذنب و من كل خطيئه.

و عنه بإسناده عن زيد بن على بن الحسين عن أبيه عن جده قال:سمعت عمار بن ياسر -رضى اللّه عنه-يقول:وقف لعلى بن أبى طالب سائل و هو راكع فى صلاه التطوع فنزع خاتمه و أعطاه السائل،فأتى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم فأعلمه ذلك،فنزلت على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم هذه الآيه «إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلاٰهَ وَ يُؤْتُونَ الزَّكٰاهَ وَ هُمْ رٰاكِعُونَ» فقرأها رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم،ثم قال صلّى اللّه عليه و آله و سلم:من كنت مولاه فعلى مولاه.

و عن الحافظ أبى نعيم عن أبى الزبير عن جابر-رضى اللّه عنه-قال:جاء عبد اللّه بن سلام و أتى معه قوم يشكون مجانبه الناس إياهم منذ أسلموا فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم:ابغوا إلى سائلا فدخلنا المسجد فدنا سائل اليه فقال له:أعطاك أحد شيئا؟قال:نعم مررت برجل راكع فأعطانى خاتمه،قال:فاذهب فأرنى قال:فذهبنا فإذا على قائم،فقال:هذا؛فنزلت «إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ» .

و عنه عن موسى بن قيس الحضرمى عن سلمه بن كهيل قال:تصدق على بخاتمه و هو راكع فنزلت! «إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ» الآيه.

و عنه عن عوف بن عبيد بن أبى رافع عن أبيه عن جده قال:دخلت على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم و هو نائم اذ يوحى اليه و اذا حيه فى جنب البيت فكرهت أن أدخلها و اوقظه فاضطجعت بينه و بين الحيه فإن كان شىء كان فى دونه،فاستيقظ و هو يتلو هذه الآيه «إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ» قال:الحمد للّه فأتى الى جانبى فقال:ما اضطجعت هاهنا؟قلت:لمكان هذه الحيه قال:قم إليها فاقتلها فقتلتها.

ثم أخذ بيدى فقال:يا أبا رافع سيكون بعدى قوم يقاتلون عليا حق على اللّه جهادهم،فمن لم يستطع جهادهم بيده فبلسانه،فمن لم يستطع بلسانه فبقلبه ليس وراء ذلك.

أقول:و الروايات فى نزول الآيتين فى قصه التصدق بالخاتم كثيره أخرجنا عده منها من كتاب غايه المرام للبحرانى،و هى موجوده فى الكتب المنقول عنها،و قد اقتصرنا على ما نقل

عليه من اختلاف اللحن فى سرد القصه.

و قد اشترک فى نقلها عده من الصحابه كأبى ذر و ابن عباس و انس بن مالک و عمار و جابر و سلمه بن كهيل و أبى رافع و عمرو بن العاص،و على و الحسين و كذا السجاد و الباقر و الصادق و الهادى و غيرهم من أئمه أهل البيت عليهم السّلام.

و قد اتفق على نقلها من غير رد أئمه التفسير المأثور كأحمد و النسائى و الطبرى و الطبرانى و عبد بن حميد و غيرهم من الحفاظ و أئمه الحديث و قد تسلم ورود الروايه المتكلمون، و أوردها الفقهاء فى مسأله الفعل الكثير من بحث الصلاه،و فى مسأله«هل تسمى صدقه التطوع زكاه»و لم يناقش فى صحه انطباق الآيه على الروايه فحول الأدب من المفسرين كالزمخشرى فى الكشاف و أبى حيان فى تفسيره،و لا الرواه النقله و هم أهل اللسان.

فلا يعبأ بما ذكره بعضهم:أن حديث نزول الآيه فى قصه الخاتم موضوع مختلق،و قد أفرط بعضهم كشيخ الإسلام ابن تيميه فادعى إجماع العلماء على كون الروايه موضوع؟و هى من عجيب الدعاوى،و قد عرفت ما هو الحق فى المقام فى البيان المتقدم.

[سوره المائده (۵): الآيات ۵۷ الى ۶۶]

اشاره

يا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا لا تَتَّخِذُوا اَلَّذِينَ اِتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُواً وَ لَعِباً مِنَ اَلَّذِينَ أُوتُوا اَلْكِتابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَ اَلْكُفّارَ أَوْلِياءَ وَ اِتَّقُوا اَللّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (۵۷) وَ إِذا نادَيْتُمْ إِلَى الصَّلاهِ اِتَّخَذُوها هُزُواً وَ لَعِباً ذلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لا يَعْقِلُونَ (۵۸) قُلْ يا أَهْلَ اَلْكِتابِ هَلْ تَنْقِمُونَ مِنّا إِلاّ أَنْ آمَنّا بِاللّهِ وَ ما أُنْزِلَ إِلَيْنا وَ ما أُنْزِلَ مِنْ قَبْلُ وَ أَنَّ أَكْثَرَكُمْ فاسِقُونَ (۵۹) قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِنْ ذلِكَ مَثُوبَهً عِنْدَ اَللّهِ مَنْ لَعَنَهُ اَللّهُ وَ غَضِبَ عَلَيْهِ وَ جَعَلَ مِنْهُمُ اَلْقِرَدَهَ وَ اَلْخَنازِيرَ وَ عَبَدَ الطّاغُوتَ أُولئِکَ شَرٌّ مَكاناً وَ أَضَلُّ عَنْ سَواءِ السَّبِيلِ (۶۰) وَ إِذا جاؤُكُمْ قالُوا آمَنّا وَ قَدْ دَخَلُوا بِالْكُفْرِ وَ هُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ وَ اَللّهُ أَعْلَمُ بِما كانُوا يَكْتُمُونَ (۶۱) وَ تَرى كَثِيراً مِنْهُمْ يُسارِعُونَ فِي اَلْإِثْمِ وَ اَلْعُدْوانِ وَ أَكْلِهِمُ اَلسُّحْتَ لَبِئْسَ ما كانُوا يَعْمَلُونَ (۶۲) لَوْ لا يَنْهاهُمُ اَلرَّبّانِيُّونَ وَ اَلْأَحْبارُ عَنْ قَوْلِهِمُ اَلْإِثْمَ وَ أَكْلِهِمُ اَلسُّحْتَ لَبِئْسَ ما كانُوا يَصْنَعُونَ (۶۳) وَ قالَتِ اَلْيَهُودُ يَدُ اَللّهِ مَغْلُولَهٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَ لُعِنُوا بِما قالُوا بَلْ يَداهُ مَبْسُوطَتانِ يُنْفِقُ كَيْفَ يَشاءُ وَ لَيَزِيدَنَّ كَثِيراً مِنْهُمْ ما أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْياناً وَ كُفْراً وَ أَلْقَيْنا بَيْنَهُمُ اَلْعَداوَهَ وَ اَلْبَغْضاءَ إِلى يَوْمِ اَلْقِيامَهِ كُلَّما أَوْقَدُوا ناراً لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اَللّهُ وَ يَسْعَوْنَ فِي اَلْأَرْضِ فَساداً وَ اَللّهُ لا يُحِبُّ اَلْمُفْسِدِينَ (۶۴) وَ لَوْ أَنَّ أَهْلَ اَلْكِتابِ آمَنُوا وَ اِتَّقَوْا لَكَفَّرْنا عَنْهُمْ سَيِّئاتِهِمْ وَ لَأَدْخَلْناهُمْ جَنّاتِ اَلنَّعِيمِ (۶۵) وَ لَوْ أَنَّهُمْ أَقامُوا اَلتَّوْراهَ وَ اَلْإِنْجِيلَ وَ ما أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ لَأَكَلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ مِنْهُمْ أُمَّهٌ مُقْتَصِدَهٌ وَ كَثِيرٌ مِنْهُمْ ساءَ ما يَعْمَلُونَ (۶۶)

بيان:

قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاٰ تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ الخ؛قال الراغب:الهزؤ مزح فی خفیه،و قد یقال لما هو کالمزح(انتهی)،و قال:و لعب فلان اذا کان فعله غیر قاصد به مقصدا صحیحا،یلعب لعبا،(انتهی)،و إنما یتخذ الشیء هزؤا و یستهزئ به اذا اتخذ علی وصف لا یعتنی بأمره اعتنا جد لإظهار أنه مما لا ینبغی أن یلتفت الیه،و کذا الشیء یلعب به اذا کان مما لا یتخذ لواحد من الأغراض الصحیحه العقلائیه إلا أن یتخذ لبعض الشئون غیر الحقیقه فالهزء بالدین و اللعب به إنما هما لإظهار انه لاٰ یعدل إلاٰ بعض الأغراض الباطله غیر الصحیحه و غیر الجدیه،و لو قدروه دینا حقا أو قدروا أن مشرّعه و الداعی الیه و المؤمنین به ذووا أقدام جد و صدق،و احترموا له و لهم مکانهم لما وضعوه ذاک الموضع فاتخاذهم الذین هزؤا و لعبا قضاء منهم بأن لیس له من الواقعیه و المکانه الحقیقیه شیء إلا أن یؤخذ به لیمزح به أو لیلعب به لعبا.

و من هنا یظهر اولا:أن ذکر اتخاذهم الدین هزؤا و لعبا فی وصف من نهی عن ولایتهم إنما هو للإشاره الی عله النهی فإن الولایه التی من لوازمها الامتزاج الروحی و التصرف فی الشئون النفسیه و الاجتماعیه لا یلائم استهزاء الولی و لعبه بما یقدسه ولیه و یحترمه و یراه أعز من کل شیء حتی من نفسه فمن الواجب أن لا یتخذ من هذا شأنه ولیا،و لا یلقی أزمه التصرف فی الروح و الجسم الیه.

و ثانیا:ما فی اتخاذ وصف الإیمان فی الخطاب فی قوله: «یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا» من المناسبه لمقابلته بقوله «الَّذِینَ اتَّخَذُوا دِینَکُمْ هُزُواً وَ لَعِباً» و کذلک ما فی إضافه الدین الیهم فی قوله:

«دِینَکُمْ» .

و ثالثا:أن قوله: «وَ اتَّقُوا اللّٰهَ إِنْ کُنْتُمْ مُؤْمِنِینَ» بمنزله التأکید لقوله: لاٰ تَتَّخِذُوا الَّذِینَ اتَّخَذُوا

دِينَكَمْ هُزُواً وَ لَعِباً» الخ؛بتكراره بلفظ أعم و أشمل فإن المؤمن و هو الآخذ بعروه الإيمان لا معنى لأن يرضى بالهزء و اللعب بما آمن به فهؤلاء إن كانوا متلبسين بالإيمان-أى كان الدين لهم دينا-لم يكن لهم بد من تقوى اللّه فى أمرهم أى عدم اتخاذهم أولياء.

و من المحتمل أن يكون قوله: «وَ اتَّقُوا اللّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ» إشاره الى ما ذكره تعالى من نحو قوله قبيل آيات: «وَ مَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ» و المعنى:و اتقوا اللّه فى اتخاذهم أولياء إن لم تكونوا منهم،و المعنى الأول لعله أظهر.

قوله تعالى: وَ إِذا نادَيْتُمْ إِلَى الصَّلاهِ اتَّخَذُوها هُزُواً وَ لَعِباً الخ؛تحقيق لما ذكر أنهم يتخذون دين الذين آمنوا هزوا و لعبا،و المراد بالنداء الى الصلاه الأذان المشروع فى الإسلام قبل الصلوات المفروضه اليوميه،و لم يذكر الأذان فى القرآن الكريم إلا فى هذا الموضع -كما قيل-.

و الضمير فى قوله: «اتَّخَذُوها» راجع الى الصلاه أو الى المصدر المفهوم من قوله: «إِذا نادَيْتُمْ» أعنى المناداه،و يجوز فى الضمير العائد الى المصدر التذكير و التأنيث،و قوله: «ذلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لا يَعْقِلُونَ» تذييل يجرى مجرى الجواب عن فعلهم و بيان أن صدور هذا الفعل أعنى اتخاذ الصلاه أو الأذان هزوا و لعبا منهم إنما هو لكونهم قوما لا يعقلون فلا يسعهم أن يتحققوا ما فى هذه الأركان و الأعمال العباديه الدينيه من حقيقه العبوديه و فوائد القرب من اللّه،و جماع سعاده الحياه فى الدنيا و العقبى.

قوله تعالى: قُلْ يا أَهْلَ الْكِتابِ هَلْ تَنْقِمُونَ مِنّا إِلاّ أَنْ آمَنّا بِاللّهِ الى آخر الآيه؛قال الراغب فى مفردات القرآن:نقمت الشىء(بالكسر)و نقمته(بالفتح)اذا أنكرته إما باللسان و إما بالعقوبه،قال تعالى: «وَ ما نَقَمُوا إِلاّ أَنْ أَغْناهُمُ اللّهُ، وَ ما نَقَمُوا مِنْهُمْ إِلاّ أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللّهِ، هَلْ تَنْقِمُونَ مِنّا» الآيه؛و النقمه:العقوبه قال تعالى: «فَانْتَقَمْنا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْناهُمْ فِي الْيَمِّ» ،انتهى.

فمعنى قوله: «هَلْ تَنْقِمُونَ مِنّٰا إِلاّٰ أَنْ آمَنّٰا» الخ؛هل تنكرون أو تكرهون منا إلا هذا الذى تشاهدونه و هو أنا آمنا باللّه و ما أنزله و أنكم فاسقون؟نظير قول القائل:هل تكره منى الا- أنى عفيف و أنك فاجر،و هل تنكر منى إلا أنى غنى و أنك فقير؟الى غير ذلك من موارد المقابله و الازدواج فالمعنى:هل تنكرون منا إلا أنا مؤمنون و أن أكثركم فاسقون.

و ربما قيل:إن قوله: «وَ أَنَّ أَكْثَرَكُمْ فٰاسِقُونَ» بتقديم لام التعليل و المعنى:هل تنقمون منا إلا لأن أكثركم فاسقون؟

و قوله: أَنْ آمَنّٰا بِاللّٰهِ وَ مٰا أُنْزِلَ إِلَيْنٰا وَ مٰا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلُ فى معنى ما انزل الينا و اليكم،و لم ينسبه اليهم تعريضا بهم كأنهم اذا لم يفوا بما عاهدوا اللّه عليه و لم يعملوا بما تأمرهم به كتبهم فكتبهم لم تنزل اليهم و ليسوا بأهلها.

و محصل المعنى:أنا لا نفرق بين كتاب و كتاب مما أنزله اللّه على رسله فلا نفرق بين رسله، و فيه تعريض لهم أنهم يفرقون بين رسل اللّه و يقولون:نؤمن ببعض و نكفر ببعض كما كانوا يقولون:آمنوا بما أنزل على المؤمنين وجه النهار و اكفروا آخره،قال تعالى: إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللّٰهِ وَ رُسُلِهِ وَ يُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللّٰهِ وَ رُسُلِهِ وَ يَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَ نَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذٰلِكَ سَبِيلاً* أُولٰئِكَ هُمُ الْكٰافِرُونَ حَقًّا وَ أَعْتَدْنٰا لِلْكٰافِرِينَ عَذٰاباً مُهِيناً (النساء/١٥١).

قوله تعالى: قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِنْ ذٰلِكَ مَثُوبَةً عِنْدَ اللّٰهِ مَنْ لَعَنَهُ اللّٰهُ الى آخر الآيه؛ذكروا أن هذا أمر منه تعالى لنبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلم أن يخاطب اولئك المستهزئين اللاعبين بالدين على طريق التسليم أخذا بالنصفه فى التكليم ليلزمهم أنهم إن نقموا من المؤمنين إيمانهم باللّه و ما أنزله على رسله فعليهم أن ينقموا أنفسهم لأنهم شر مكانا و أضل عن سواء السبيل لابتلائهم باللعن الإلهى و المسخ بالقرده و الخنازير و عباده الطاغوت فإذا لم ينقموا أنفسهم على ما فيهم من أسباب النقمه فليس لهم أن ينقموا من لم يبتل إلا بما هو دونه فى الشر،و هم

المؤمنون فى ايمانهم على تقدير تسليم أن يكون إيمانهم على تقدير تسليم أن يكون إيمانهم باللّه و كتبه شرا،و لن يكون شرا.

فالمراد بالمثوبه مطلق الجزاء،و لعلها استعيرت للعاقبه و الصفه اللازمه كما يستفاد من تقييد قوله: «بِشَرٍّ مِنْ ذٰلِكَ مَثُوبَةً» بقوله «عِنْدَ اللّٰهِ» فإن الذى عند اللّه هو أمر ثابت غير متغير و قد حكم به اللّه و أمر به،قال تعالى: وَ مٰا عِنْدَ اللّٰهِ بٰاقٍ (النحل۹۶/)،و قال تعالى: لاٰ مُعَقِّبَ لِحُكْمِهِ (الرعد۴۱/)،فهذه المثوبه مثوبه لازمه لكونه عند اللّه سبحانه.

و فى الكلام شبه قلب،فإن مقتضى استواء الكلام أن يقال:إن اللعن و المسخ و عباده الطاغوت شر من الإيمان باللّه و كتبه و أشد ضلالا،دون ان يقال:إن من لعنه اللّه و جعل منهم القرده و الخنازير و عبد الطاغوت شر مكانا و أضل إلا بوضع الموصوف مكان الوصف،و هو شائع فى القرآن الكريم كقوله تعالى: «وَ لٰكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللّٰهِ» الآيه.

و بالجمله فمحصل المعنى أن إيماننا باللّه و ما أنزله على رسله إن كان شرا عندكم فأنا اخبركم بشر من دلك يجب عليكم أن تنقموه و هو النعت الذى فيكم.

و ربما قيل:إن الإشاره بقوله«ذلك»الى جمع المؤمنين المدلول عليه بقوله «هَلْ تَنْقِمُونَ مِنّٰا» و على هذا فالكلام على استوائه من غير قلب،و المعنى هل انبئكم بمن هو شر من المؤمنين لتنقموهم؟و هم أنتم أنفسكم،و قد ابتليتم باللعن و المسخ و عباده الطاغوت.

و ربما قيل:إن قوله: «مِنْ ذٰلِكَ» إشاره الى المصدر المدلول عليه بقوله «هَلْ تَنْقِمُونَ مِنّٰا» أى هل أنبئكم بشر من نقمتكم هذه مثوبه و جزاء؟هو ما ابتليتم به من اللعن و المسخ و غير ذلك.

قوله تعالى: وَ إِذٰا جٰاؤُكُمْ قٰالُوا آمَنّٰا وَ قَدْ دَخَلُوا بِالْكُفْرِ وَ هُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ الى آخر الآيه؛يشير تعالى الى نفاق قلوبهم و إضمارهم ما لا يرتضيه اللّه سبحانه فى لقائهم المؤمنين فقال:و اذا جاؤكم قالوا آمنا أى أظهروا الإيمان و الحال أنهم قد دخلوا عليكم

مع الكفر و قد خرجوا من عندكم بالكفر أی هم علی حاله واحده عند الدخول و الخروج و هو الكفر لم يتغير عنه و إنما يظهرون الإيمان إظهارا،و الحال أن اللّه يعلم ما كانوا يكتمونه سابقا من الغدر و المكر.

فقوله «وَ قَدْ دَخَلُوا بِالْكُفْرِ وَ هُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ» فی معنی قولنا:لم يتغير حالهم فی الكفر، و الضمير فی قوله: «هُمْ قَدْ خَرَجُوا» جیء به للتأكيد،و إفاده تمييزهم فی الأمر و تثبيت الكفر فيهم.

و ربما قيل:إن المعنی أنهم متحولون فی أحوال الكفر المختلفه.

قوله تعالی: وَ تَریٰ كَثِيراً مِنْهُمْ يُسٰارِعُونَ فِی الْإِثْمِ وَ الْعُدْوٰانِ وَ أَكْلِهِمُ السُّحْتَ الی آخر الآيه؛الظاهر أن المراد بالإثم هو الخوض فی آيات الدين النازله علی المؤمنين و القول فی معارف الدين بما يوجب الكفر و الفسوق علی ما يشهد به ما فی الآيه التاليه من قوله: «عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ وَ أَكْلِهِمُ السُّحْتَ» .

و علی هذا فالامور الثلاثه أعنی الإثم و العدوان و أكل السحت تستوعب نماذج من فسوقهم فی القول و الفعل،فهم يقترفون الذنب فی القول و هو الإثم القولی،و الذنب فی الفعل و هو إما فيما بينهم و بين المؤمنين و هو التعدی عليهم،و إما عند أنفسهم كأكلهم السحت،و هو الربا و الرشوه و نحو ذلك ثم ذم ذلك منهم بقوله «لَبِئْسَ مٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ» ثم أتبعه بتوبيخ الربانيين و الأحبار فی سكوتهم عنهم و عدم نهيهم عن ارتكاب هذه الموبقات من الآثام و المعاصی و هم عالمون بأنها معاص و ذنوب فقال «لَوْ لاٰ يَنْهٰاهُمُ الرَّبّٰانِيُّونَ وَ الْأَحْبٰارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ وَ أَكْلِهِمُ السُّحْتَ لَبِئْسَ مٰا كٰانُوا يَصْنَعُونَ» .

و ربما أمكن أن يستفاد من قوله: «عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ وَ أَكْلِهِمُ السُّحْتَ» عند تطبيقه علی ما فی الآيه السابقه «يُسٰارِعُونَ فِی الْإِثْمِ وَ الْعُدْوٰانِ وَ أَكْلِهِمُ السُّحْتَ» حيث ترك العدوان فی الآيه الثانيه أن الإثم و العدوان شیء واحد،و هو تعدی حدود اللّه سبحانه قولا تجاه المعصيه الفعليه

التی انموذجها أكلهم السحت.

فيكون المراد بقوله «يُسارِعُونَ فِی الْإِثْمِ وَ الْعُدْوانِ وَ أَكْلِهِمُ السُّحْتَ» إراءه سيئه قوليه منهم و هی الإثم و العدوان،و سيئه اخری فعليه منهم و هی أكلهم السحت.

و المسارعه مبالغه فی معنی السرعه و هی ضد البطیء،و الفرق بين السرعه و العجله علی ما يستفاد من موارد استعمال الكلمتين أن السرعه أمس بعمل الأعضاء و العجله بعمل القلب، نظير الفرق بين الخضوع و الخشوع،و الخوف و الخشيه،قال الراغب فی المفردات:السرعه ضد البطیء،و يستعمل فی الأجسام و الأفعال،يقال:سرع(بضم الراء)فهو سريع و أسرع فهو مسرع،و أسرعوا صارت إليهم سراعا نحو أبلدوا،و سارعوا و تسارعوا،انتهی.

قوله تعالی: وَ قالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَ لُعِنُوا بِما قالُوا بَلْ يَداهُ مَبْسُوطَتانِ يُنْفِقُ كَيْفَ يَشاءُ كانت اليهود لا تری جواز النسخ فی الأحكام الدينيه،و لذا كانت لا تقبل بنسخ التوراه و تعير المسلمين بنسخ الأحكام،و كذا كانت لا تری جواز البداء فی القضايا التكوينيه علی ما يتراءی من خلال الآيات القرآنيه كما تقدم الكلام فيه فی تفسير قوله تعالی: ما نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنْسِها نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْها أَوْ مِثْلِها الآيه (البقره۱۰۶/)فی الجزء الأول من هذا الكتاب و فی موارد أخر.

و الآيه أعنی قوله تعالی: «وَ قالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللّهِ مَغْلُولَةٌ» تقبل الانطباق علی قولهم هذا غير أن ظاهر قوله تعالی جوابا عنهم: «بَلْ يَداهُ مَبْسُوطَتانِ يُنْفِقُ كَيْفَ يَشاءُ» يأبی عن ذلک، و يدل علی أنهم إنما تكلموا بهذه الكلمه الأثيمه فی شیء من أمر الرزق إما فی خصوص المؤمنين لما فی عامتهم من الفقر الشامل و العسره و ضيق المعيشه،و أنهم إنما قالوا هذا القول استهزاء باللّه سبحانه إيماء الی أنه لا يقدر علی إغناء عباده المؤمنين به و إنجائهم من الفقر و المذله،لكن هذا الوجه لا يناسب وقوع الآيه فی سوره المائده إن كانت نازله فی مطاوی سائر آياتها فإن المسلمين كانوا يوم نزولها علی خصب من العيش وسعه من الرزق و رفاهيه من

الحال.

و إما أنهم إنما تفوهوا بذلك لما سمعوا أمثال قوله تعالى: مَنْ ذَا الَّذِی يُقْرِضُ اللّٰهَ قَرْضاً حَسَناً (البقره/۲۴۵)،و قوله تعالى: وَ أَقْرِضُوا اللّٰهَ قَرْضاً حَسَناً (المزمل/۲۰)،فقالوا:

يد اللّه مغلوله لا يقدر على تحصيل ما ينفق فی حوائجه لترويج دينه و إحياء دعوته.و قد قالوا ذلک سخريه و استهزاء على ما يظهر من بعض آخر مما ورد فی أسباب النزول،و هذا الوجه أقرب الى النظر.

و كيف كان فهذه النسبه أعنی نسبه غل اليد و المغلوبيه عند بعض الحوادث مما لا يأباه تعليمهم الدينی و الآراء الموجده فی التوراه؛فالتوراه تجوز أن يكون الامور معجزا للّه سبحانه و صادا مانعا له من إنفاذ بعض ما يريده من مقاصده كالأقوياء من الانسان،يشهد بذلک ما تقصه من قصص الأنبياء كآدم و غيره.

فعندهم من وجوه الاعتقاد ما يبيح لهم أن ينسبوا إليه تعالى ما لا يناسب ساحه قدسه و كبرياء ذاته جلت عظمته و إن كانت الكلمه إنما صدرت منهم استهزاء فإن لكل فعل مبادئ فی الاعتقاد ينبعث إليه الانسان منا و يتجرأ بها.

و أما قوله: «غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَ لُعِنُوا بِمٰا قٰالُوا» فهو دعاء عليهم بعذاب مشابه لما نسبوا اليه تعالى من النقص غير المناسب لساحه قدسه،و هو مغلوليه اليد و انسلاب القدره على ما يحبه و يشاؤه،و على هذا فقوله «وَ لُعِنُوا بِمٰا قٰالُوا» عطف تفسير على قوله: «غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ» فإن مغلوليه أيديهم مصداق لعنه اللّه عليهم اذ القول من اللّه سبحانه فعل،و لعنه تعالى أحدا إنما هو تعذيبه بعذاب إما دنيوی أو أخروی فاللعن هو العذاب المساوی لغل أيديهم أو الأعم منه و من غيره.

و أما قوله: بَلْ يَدٰاهُ مَبْسُوطَتٰانِ يُنْفِقُ كَيْفَ يَشٰاءُ فهو جواب عن قولهم «يَدُ اللّٰهِ مَغْلُولَةٌ» مضروب فی قالب الإضراب.

ص:۱۵۳

و الجمله أعنى قوله: «يَدٰاهُ مَبْسُوطَتٰانِ» كنايه عن ثبوت القدره،و هو شائع فى الاستعمال.

و إنما قيل «يَدٰاهُ» بصيغه التثنيه مع كون اليهود إنما أتوا فى قولهم «يَدُ اللّٰهِ مَغْلُولَةٌ» بصيغه الإفراد ليدل على كمال القدره كما ربما يستفاد من نحو قوله تعالى: قٰالَ يٰا إِبْلِيسُ مٰا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمٰا خَلَقْتُ بِيَدَيَّ أَسْتَكْبَرْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعٰالِينَ (ص٧٥/)لما فيه من الإشعار أو الدلاله على إعمال كمال القدره،و نحو قولهم«لا يدين بهالك»فإن ذلك مبالغه فى نفى كل قدره و نعمه.

و ربما ذكروا لليد معانى مختلفه فى اللغه غير الجارحه كالقدره و القوه و النعمه و الملك و غير ذلك،لكن الحق أن اللفظه موضوعه فى الأصل للجارحه،و إنما استعملت فى غيرها من المعانى على نحو الاستعاره لكونها من الشئون المنتسبه الى الجارحه نوعا من الانتساب كانتساب الإنفاق و الجود الى اليد من حيث بسطها،و انتساب الملك إليها من حيث التصرف و الوضع و الرفع و غير ذلك.

فما يثبته الكتاب و السنه للّه سبحانه من اليد يختلف معناه باختلاف الموارد كقوله تعالى:

«بَلْ يَدٰاهُ مَبْسُوطَتٰانِ» الآيه؛و قوله: أَنْ تَسْجُدَ لِمٰا خَلَقْتُ بِيَدَيَّ (ص٧٥/)يراد به القدره و كمالها،و قوله: بِيَدِكَ الْخَيْرُ (آل عمران٢۶/)،و قوله: فَسُبْحٰانَ الَّذِى بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ (يس٨٣/)،و قوله: تَبٰارَكَ الَّذِى بِيَدِهِ الْمُلْكُ (الملك١/)،الى غير ذلك يراد بها الملك و السلطه،و قوله: لاٰ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللّٰهِ وَ رَسُولِهِ (الحجرات١/) يراد بها الحضور و نحوه.

و أما قوله: «يُنْفِقُ كَيْفَ يَشٰاءُ» فهو بيان لقوله «يَدٰاهُ مَبْسُوطَتٰانِ» .

قوله تعالى: وَ لَيَزِيدَنَّ كَثِيراً مِنْهُمْ مٰا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيٰاناً وَ كُفْراً هذه الجمله و ما يتولها الى آخر الآيه كلام مسرود لتوضيح قوله: «وَ قٰالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللّٰهِ مَغْلُولَةٌ

غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَ لُعِنُوا بِمٰا قٰالُوا» على ما يعطيه السياق.

فأما قوله: «وَ لَيَزِيدَنَّ كَثِيراً مِنْهُمْ» الخ؛فيشير الى أن اجتراءهم على اللّه العظيم و تفوههم بمثل قولهم «يَدُ اللّٰهِ مَغْلُولَةٌ» ليس من المستبعد منهم فإن القوم متلبسون بالاعتداء و الكفر من قديم أيامهم،و قد أورثهم ذلك البغى و الحسد،و لا يؤمن من هذه سجيته اذا رأى أن اللّه فضل غيره عليه بما لا يقدر قدره من النعمه أن يزداد طغيانا و كفرا (۱).

قوله تعالى: وَ أَلْقَيْنٰا بَيْنَهُمُ الْعَدٰاوَةَ وَ الْبَغْضٰاءَ إِلىٰ يَوْمِ الْقِيٰامَةِ ضمير بينهم راجع الى اليهود على ما هو ظاهر وقوع الجمله فى سياق الكلام على اليهود خاصه و إن كانت الآيات بدأت الكلام فى أهل الكتاب عامه،و على هذا فالمراد بالعداوه و البغضاء بينهم ما يرجع الى الاختلاف فى المذاهب و الآراء،و قد أشار اللّه سبحانه اليه فى مواضع من كلامه كقوله وَ لَقَدْ آتَيْنٰا بَنِي إِسْرٰائِيلَ الْكِتٰابَ وَ الْحُكْمَ وَ النُّبُوَّةَ -الى أن قال- فَمَا اخْتَلَفُوا إِلاّٰ مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْياً بَيْنَهُمْ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيٰامَةِ فِيمٰا كٰانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (الجاثيه/ ۱۷)و غير ذلك من الآيات.

و العداوه كأن المراد بها البغض الذى يستصحب التعدى فى العمل،و البغضاء هو مطلق ما فى القلب من حاله النفار و إن لم يستعقب التعدى فى العمل فيفيد اجتماعهما معنى البغض الذى يوجب الظلم على الغير و البغض الذى يقصر عنه.

و فى قوله تعالى: «إِلىٰ يَوْمِ الْقِيٰامَةِ» ما لا يخفى من الدلاله على بقاء امتهم الى آخر الدنيا.

قوله تعالى: كُلَّمٰا أَوْقَدُوا نٰاراً لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللّٰهُ إيقاد النار إشعالها، و إطفاؤها إخمادها،و المعنى واضح،و من المحتمل أن يكون قوله: «كُلَّمٰا أَوْقَدُوا» الخ؛بيانا لقوله «وَ أَلْقَيْنٰا بَيْنَهُمُ الْعَدٰاوَةَ» الخ؛فيعود المعنى الى أنه كلما أثاروا حربا على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و المؤمنين

ص: ۱۵۵

۱- ۱) .المائده ۵۷-۶۶:كلام فى عناد اليهود و كفرهم و فساد اخلاقهم.

أطفأها اللّه بإلقاء الاختلاف بينهم.

و الآيه على ما يدل عليه السياق تسجل عليهم خيبه المسعى فى إيقاد النيران التى يوقدونها على دين اللّه سبحانه،و على المسلمين بما أنهم مؤمنون باللّه و آياته،و أما الحروب التى ربما أمكن أن يوقدوا نارها لا لأمر الدين الحق بل لسياسه أو تغلب جنسى أو ملى فهى خارجه عن مساق الآيه.

قوله تعالى: وَ يَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَساداً وَ اللّهُ لا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ السعى هو السير السريع،و قوله: «فَساداً» مفعول له أى يجتهدون لإفساد الأرض،و اللّه لا يحب المفسدين فلا يخليهم و أن ينالوا ما أرادوه من فساد الأرض فيخيب سعيهم،و اللّه أعلم.

فهذه كله بيان لكونهم غلت أيديهم و لعنوا بما قالوا،حيث إنهم غير نائلين ما قصدوه من إثاره الحروب على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و المسلمين،و ما اجتهدوا لأجله من فساد الأرض.

قوله تعالى: وَ لَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتابِ آمَنُوا وَ اتَّقَوْا لَكَفَّرْنا عَنْهُمْ سَيِّئاتِهِمْ الخ؛ عود الى حال أهل الكتاب عامه كما كان بدأ الكلام فيهم عامه،و ختم الكلام بتخليص القول فى ما فاتهم من نعمه السعاده فى الآخره و الدنيا،و هى جنه النعيم و نعمه الحياه السعيده.

و المراد بالتقوى بعد الإيمان التورع عن محارم اللّه و اتقاء الذنوب التى تحتم السخط الإلهى و عذاب النار،و هى الشرك باللّه و سائر الكبائر الموبقه التى أوعد اللّه عليها النار،فيكون المراد بالسيئات التى وعد اللّه سبحانه تكفيرها الصغائر من الذنوب،و ينطبق على قوله سبحانه:

إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبائِرَ ما تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئاتِكُمْ وَ نُدْخِلْكُمْ مُدْخَلاً كَرِيماً (النساء/ ٣١).

قوله تعالى: وَ لَوْ أَنَّهُمْ أَقامُوا التَّوْراةَ وَ الْإِنْجِيلَ وَ ما أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ لَأَكَلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ المراد بالتوراه و الإنجيل الكتابان السماويان اللذان يذكر القرآن أن اللّه أنزلهما على موسى و عيسى عليهما السّلام دون ما بأيدى القوم من الكتب التى

يذكر أنه لعبت بها يد التحريف.

و الظاهر أن المراد بما أنزل اليهم من ربهم سائر الكتب المنسوبه الى الأنبياء الموجوده عندهم كمزامير داود الذى يسميه القرآن بالزبور،و غيره من الكتب.

فالظاهر أن المراد بما أنزل إليهم من ربهم بعد التوراه و الإنجيل سائر الكتب و أقسام الوحى المنزله على أنبياء بنى إسرائيل كزبور داود و غيره،و المراد بإقامه هذه الكتب حفظ العمل العام بما فيها من شرائع اللّه تعالى،و الاعتقاد بما بين اللّه تعالى فيها من معارف المبدإ و المعاد من غير أن يضرب عليها بحجب التحريف و الكتمان و الترك الصريح،فلو أقاموها هذه الإقامه لأكلوا من فوقهم و من تحت أرجلهم.

و أما قوله تعالى: «لَأَكَلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ» فالمراد بالأكل التنعم مطلقا سواء كان بالأكل كما فى مورد الأغذيه أو بغيره كما فى غيره،و استعمال الأكل فى مطلق التصرف و التنعم من غير مزاحم شائع فى اللغه.

و المراد من فوقهم هو السماء،و من تحت أرجلهم هو الأرض،فالجمله كنايه عن تنعمهم بنعم السماء و الأرض و إحاطه بركاتها عليهم نظير ما وقع فى قوله تعالى: وَ لَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرىٰ آمَنُوا وَ اتَّقَوْا لَفَتَحْنٰا عَلَيْهِمْ بَرَكٰاتٍ مِنَ السَّمٰاءِ وَ الْأَرْضِ،وَ لٰكِنْ كَذَّبُوا فَأَخَذْنٰاهُمْ بِمٰا كٰانُوا يَكْسِبُونَ (الأعراف/۹۶).

و الآيه من الدليل على أن الإيمان هذا النوع أعنى نوع الإنسان و أعماله الصالحه تأثيرا فى صلاح النظام الكونى من حيث ارتباطه بالنوع الإنسانى فلو صلح هذا النوع صلح نظام الدنيا من حيث إيفائه باللازم لحياه الإنسان السعيده من اندفاع النقم و وفور النعم.

قوله تعالى: مِنْهُمْ أُمَّةٌ مُقْتَصِدَةٌ وَ كَثِيرٌ مِنْهُمْ سٰاءَ مٰا يَعْمَلُونَ الاقتصاد أخذ القصد و هو التوسط فى الامور،فالامه المقتصده هى المعتدله فى أمر الدين و التسليم لأمر اللّه.

ص :۱۵۷

و الكلام مستأنف اريد به بيان حال جميع ما نسب إليهم من التعدى عن حدود اللّه و الكفر بآيات اللّه و نزول السخط و اللعن على جماعتهم أن ذلك كله إنما تلبس به أكثرهم،و هو المصحح لنسبه هذه الفظائع إليهم،و أن منهم امه معتدله ليست على هذا النعت،و هذا من نصفه الكلام الإلهى حيث لا يضيع حقا من الحقوق،و يراقب إحياء أمر الحق و إن كان قليلا (١).

[سوره المائده (۵): آيه ۶۷]

اشاره

يَا أَيُّهَا اَلرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ وَ اَللّٰهُ يَعْصِمُكَ مِنَ اَلنَّاسِ إِنَّ اَللّٰهَ لاَ يَهْدِي اَلْقَوْمَ اَلْكَافِرِينَ (۶۷)

بيان:

معنى الآيه فى نفسها ظاهر فإنها تتضمن أمر الرسول صلّى اللّه عليه و آله و سلم بالتبليغ فى صوره التهديد، و وعده صلّى اللّه عليه و آله و سلم بالعصمه من الناس،غير أن التدبر فى الآيه من حيث وقوعها موقعها الذى وقعت فيه،و قد حففتها الآيات المتعرضه لحال أهل الكتاب و ذمهم و توبيخهم بما كانوا يتعاورونه من أقسام التعدى الى محارم اللّه و الكفر بآياته.و قد اتصلت بها من جانبيها الآيتان، أعنى قوله: «وَ لَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا اَلتَّوْرَاةَ وَ اَلْإِنْجِيلَ وَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ لَأَكَلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ» الآيه؛و قوله تعالى: «قُلْ يَا أَهْلَ اَلْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلىٰ شَيْءٍ حَتّٰى تُقِيمُوا اَلتَّوْرَاةَ وَ اَلْإِنْجِيلَ وَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ» الآيه.

ثم الإمعان فى التدبر فى نفس الآيه و ارتباط الجمل المنضوده فيها يزيد الإنسان عجبا على

١- ١) .المائده ۵٧-۶۶:بحث روائى فى اهل الكتاب.

عجب.

فلو كانت الآيه متصله بما قبلها و ما بعدها فى سياق واحد فى أمر أهل الكتاب لكان محصلها أمر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم أشد الأمر بتبليغ ما أنزله اللّه سبحانه فى أمر أهل الكتاب،و تعين بحسب السياق أن المراد بما انزل إليه من ربه هو ما يأمره بتبليغه فى قوله: «قُلْ يا أَهْلَ الْكِتابِ لَسْتُمْ عَلى شَيْءٍ حَتّى تُقِيمُوا التَّوْراةَ وَ الْإِنْجِيلَ وَ ما أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ» الآيه.

و سياق الآيه يأباه فإن قوله: «وَ اللّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النّاسِ» يدل على أن هذا الحكم المنزل المأمور بتبليغه أمر مهم فيه مخافه الخطر على نفس النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم أو على دين اللّه تعالى من حيث نجاح تبليغه،و لم يكن من شأن اليهود و لا النصارى فى عهد النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم أن يتوجه اليه من ناحيتهم خطر يسوّغ له صلّى اللّه عليه و آله و سلم أن يمسك عن التبليغ أو يؤخره الى حين فيبلغ الأمر الى حيث يحتاج الى أن يعده اللّه بالعصمه منهم إن بلّغ ما امر به فيهم حتى فى أوائل هجرته صلّى اللّه عليه و آله و سلم الى المدينه و عنده حده اليهود و شدتهم حتى انتهى الى وقائع خيبر و غيرها.

على أن الآيه لا تتضمن أمرا شديدا و لا قولا حادا،و قد تقدم عليه تبليغ ما هو أشدّ و أحدّ و أمرّ من ذلك على اليهود،و قد أمر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بتبليغ ما هو أشد من ذلك كتبليغ التوحيد و نفى الوثنيه الى كفار قريش و مشركى العرب و هم أغلظ جانبا و أشد بطشا و أسفك للدماء،و أفتك من اليهود و سائر أهل الكتاب،و لم يهدده اللّه فى أمر تبليغهم و لا آمنه بالعصمه منهم.

على أن الآيات المتعرضه لحال أهل الكتاب معظم أجزاء سوره المائده فهى نازله فيها قطعا،و اليهود كانت عند نزول هذه السوره قد كسرت سورتهم،و خمدت نيرانهم،و شملتهم السخطه و اللعنه كلما أوقدوا نارا للحرب أطفأها اللّه فلا معنى لخوف رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم منهم فى دين اللّه،و قد دخلوا يومئذ فى السلم فى حظيره الإسلام و قبلوا هم و النصارى الجزيه،و لا معنى لتقريره تعالى له خوفه منهم و اضطرابه فى تبليغ أمر اللّه اليهم،و هو أمر قد بلّغ اليهم ما هو أعظم منه،و قد وقف قبل هذا الموقف فيما هو أهول منه و أوحش.

فلا ینبغی الارتیاب فی أن الآیه لا تشارک الآیات السابقه علیها و اللاحقه لها فی سیاقها، و لا تتصل بها فی سردها،و إنما هی آیه مفرده نزلت وحدها.

و الآیه تکشف عن أمر قد انزل علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم(إما مجموع الدین أو بعض أجزائه)و کان النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم یخاف الناس من تبلیغه و یؤخره الی حین یناسبه،و لو لا مخافته و إمساکه لم یحتج الی تهدیده بقوله «وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمٰا بَلَّغْتَ رِسٰالَتَهُ» کما وقع فی آیات أول البعثه الخالیه عن التهدید کقوله تعالی: اِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّکَ الَّذِی خَلَقَ الی آخر سوره العلق،و قوله: یٰا أَیُّهَا الْمُدَّثِّرُ* قُمْ فَأَنْذِرْ (المدثر۲/)،و قوله: فَاسْتَقِیمُوا إِلَیْهِ وَ اسْتَغْفِرُوهُ وَ وَیْلٌ لِلْمُشْرِکِینَ (حم السجده۶/)الی غیر ذلک.

فهو صلّی اللّه علیه و آله و سلم کان یخافهم و لم یکن مخافته من نفسه فی جنب اللّه سبحانه فهو أجل من أن یستنکف عن تفدیه نفسه أو یبخل فی شیء من أمر اللّه بمهجته فهذا شیء تکذبه سیرته الشریفه و مظاهر حیاته،علی أن اللّه شهد فی رسله علی خلاف ذلک کما قال تعالی: مٰا کٰانَ عَلَی النَّبِیِّ مِنْ حَرَجٍ فِیمٰا فَرَضَ اللّٰهُ لَهُ سُنَّهَ اللّٰهِ فِی الَّذِینَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَ کٰانَ أَمْرُ اللّٰهِ قَدَراً مَقْدُوراً * اَلَّذِینَ یُبَلِّغُونَ رِسٰالاٰتِ اللّٰهِ وَ یَخْشَوْنَهُ وَ لاٰ یَخْشَوْنَ أَحَداً إِلاَّ اللّٰهَ وَ کَفیٰ بِاللّٰهِ حَسِیباً

(الأحزاب۳۹/)،و قد قال تعالی فی أمثال هذه الفروض: فَلاٰ تَخٰافُوهُمْ وَ خٰافُونِ إِنْ کُنْتُمْ مُؤْمِنِینَ (آل عمران۱۷۵/)،و قد مدح اللّه سبحانه طائفه من عباده بأنهم لم یخشوا الناس فی عین أن الناس خوفوهم فقال: اَلَّذِینَ قٰالَ لَهُمُ النّٰاسُ إِنَّ النّٰاسَ قَدْ جَمَعُوا لَکُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزٰادَهُمْ إِیمٰاناً وَ قٰالُوا حَسْبُنَا اللّٰهُ وَ نِعْمَ الْوَکِیلُ (آل عمران۱۷۳/).

و لیس من الجائز أن یقال:إنه صلّی اللّه علیه و آله و سلم کان یخاف علی نفسه أن یقتلوه فیبطل بذلک أثر الدعوه و ینقطع دابرها فکان یعوقه الی حین لیس فیه هذه المفسده فإن اللّه سبحانه یقول له صلّی اللّه علیه و آله و سلم لَیْسَ لَکَ مِنَ الْأَمْرِ شَیْءٌ (آل عمران۱۲۸/)،لم یکن اللّه سبحانه یعجزه لو قتلوا النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم أن یحیی دعوته بأی وسیله من الوسائل شاء،و بأی سبب أراد.

نعم من الممكن أن يقدر لمعنى قوله: «وَ اللّٰهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النّٰاسِ» أن يكون النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم يخاف الناس فى أمر تبليغه أن يتهموه بما يفسد به الدعوه فسادا لا تنجح معه أبدا فقد كان أمثال هذا الرأى و الاجتهاد جائزا له مأذونا فيه من دون أن يرجع معنى الخوف الى نفسه بشىء.

و من هنا يظهر أن الآيه لم تنزل فى بدء البعثه كما يراه بعض المفسرين إذ لا معنى حينئذ لقوله تعالى: «وَ اللّٰهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النّٰاسِ» إلا أن يكون النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم يماطل فى إنجاز التبليغ خوفا من الناس على نفسه أن يقتلوه فيحرم الحياه أو أن يقتلوه و يذهب التبليغ باطلا لا أثر له فإن ذلك كله لا سبيل الى احتماله.

على أن المراد بما أنزل اليه من ربه لو كان أصل الدين أو مجموعه فى الآيه عاد معنى قوله:

«وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمٰا بَلَّغْتَ رِسٰالَتَهُ» الى نحو قولنا:يا أيها الرسول بلغ الدين و إن لم تبلغ الدين فما بلغت الدين.

و أما جعله من قبيل قول أبى النجم:

أنا أبو النجم و شعرى شعرى

كما ذكره بعضهم أن معنى الآيه:و إن لم تبلّغ الرساله فقد لزمك شناعه القصور فى التبليغ و الإهمال فى المسارعه الى ائتمار ما أمرك به اللّه سبحانه،و أكده عليك كما أن معنى قول أبى النجم:أنى أنا أبو النجم و شعرى شعرى المعروف بالبلاغه المشهور بالبراعه.

فإن ذلك فاسد لأن هذه الصناعه الكلاميه إنما تصح فى موارد العام و الخاص و المطلق و المقيد و نظائر ذلك فيفاد بهذا السياق اتحادهما كقول أبى النجم:شعرى شعرى أى لا ينبغى أن يتوهم على متوهم أن قريحتى كلّت أو أن الحوادث أعيتنى أن أقول من الشعر ما كنت أقوله فشعرى الذى أقوله اليوم هو شعرى الذى كنت أقوله بالأمس.

و أما قوله تعالى: «وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمٰا بَلَّغْتَ رِسٰالَتَهُ» فليس يجرى فيه مثل هذه العنايه فإن

الرساله التی هی مجموع الدین أو أصله علی تقدیر نزول الآیه فی أول البعثه أمر واحد غیر مختلف و لا متغیر حتی یصح أن یقال:إن لم تبلغ هذه الرساله فما بلغت تلک الرساله أو لم تبلغ أصل الرساله فإن المفروض أنه أصل الرساله التی هی مجموع المعارف الدینیه.

فقد تبین أن الآیه بسیاقها لا تصلح أن تکون نازله فی بدء البعثه و یکون المراد فیها بما أنزل الی الرسول صلّی اللّه علیه و آله و سلم مجموع الدین أو أصله،و یتبین بذلک أنها لا تصلح أن تکون نازله فی خصوص تبلیغ مجموع الدین أو أصله فی أی وقت آخر غیر بدء البعثه فإن الإشکال إنما ینشأ من جهه لزوم اللغو فی قوله تعالی: «وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمٰا بَلَّغْتَ رِسٰالَتَهُ» کما مر.

علی أن قوله: «یٰا أَیُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مٰا أُنْزِلَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ» لا یلائم النزول فی أی وقت آخر غیر بدء البعثه علی تقدیر إراده الرساله بمجموع الدین أو أصله،و هو ظاهر.

علی أن محذور دلاله قوله: «وَ اللّٰهُ یَعْصِمُکَ مِنَ النّٰاسِ» علی أن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم کان یخاف الناس فی تبلیغه علی حاله.

فظهر أن لیس هذا الأمر الذی أنزل علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و أکدت الآیه تبلیغه هو مجموع الدین أو أصله علی جمیع تقادیره المفروضه،فلنضع أنه بعض الدین،و المعنی:بلغ الحکم الذی أنزل الیک من ربک و إن لم تفعل فما بلغت رسالته،الخ؛و لازم هذا التقدیر أن یکون المراد بالرساله مجموع ما حمله رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم من الدین و رسالته،و إلا فالمحذور السابق و هو لزوم اللغو فی الکلام علی حاله اذ لو کان المراد بقوله «رِسٰالَتَهُ» الرساله الخاصه بهذا الحکم کان المعنی:بلغ هذا الحکم و إن لم تبلغه فما بلغته،و هو لغو ظاهر.

فالمراد أن بلغ هذا الحکم و إن لم تبلغه فما بلغت أصل رسالته أو مجموعها،و هو معنی صحیح معقول،و حینئذ یرد الکلام نظیر المورد الذی ورده قول أبی النجم«أنا أبو النجم و شعری شعری».

و أما کون هذا الحکم بحیث لو لم یبلغ فکأنما لم تبلغ الرساله فإنما ذلک لکون المعارف

و الأحكام الـدينيه مرتبطه بعضـها ببعض بحيث لو أخل بأمر واحـد منها أخل بجميعها و خاصه فى التبليغ لكمال الارتباط،و هـذا التقـدير و إن كان فى نفسه مما لا بأس به لكن ذيل الآيه و هو قوله: «وَ اللّٰهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النّٰاسِ إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَهْدِي الْقَوْمَ الْكٰافِرِينَ» لا يلائمه فإن هذا الذيل يكشف عن أنّ قوما كافرين من الناس هموا بمخالفه هذا الحكم النازل أو كان المترقب من حالهم أنهم سيخالفونه مخالفه شديده،و يتخذون أى تدبير يستطيعونه لإبطال هذه الدعوه و تركه سدى لا يؤثر أثرا و لا ينفع شيئا و قد وعد اللّه رسوله أن يعصمه منهم،و يبطل مكرهم، و لا يهديهم فى كيدهم.

و لا يستقم هذا المعنى مع أى حكم نازل فرض فإن المعارف و الأحكام الدينيه فى الإسلام ليست جميعا فى درجه واحده ففيها التى هى عمود الـدين،و فيها الدعاء عند رؤيه الهلال، و فيها زنى المحصن و فيها النظر الى الأجنبيه،و لا يصح فرض هذه المخافه من النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و الوعد بالعصمه من اللّه مع كل حكم حكم منها كيفما كان بل فى بعض الأحكام.

فليس استلزام عـدم تبليغ هذا الحكم لعدم تبليغ غيره من الأحكام إلا لمكان أهميته و وقوعه من الأحكام فى موقع لو اهمل أمره كان ذلك فى الحقيقه إهمالا لأمر سائر الأحكام، و صيرورتها كالجسد العادم للروح التى بها الحياه الباقيه و الحس و الحركه،و تكون الآيه حينئذ كاشفه عن أن اللّه سبحانه كان قد أمر رسوله صلّى اللّه عليه و آله و سلم بحكم يتم به أمر الدين و يستوى به على عريشه القرار،و كان من المترقب أن يخالفه الناس و يقلبوا الأمر على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بحيث تنهدم أركان ما بناه من بنيان الدين و تتلاشى أجزاؤه،و كان النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم يتفرس ذلك و يخافهم على دعوته فيؤخر تبليغه الى حين بعد حين ليجد له ظرفا صالحا و جوا آمنا عسى أن تنجح فيه دعوته،و لا يخيب مسعاه فأمره اللّه تعالى بتبليغ عاجل،و بين له أهميه الحكم،و وعده أن يعصمه من الناس،و لا يهديهم فى كيدهم،و لا يدعهم يقلبوا له أمر الدعوه.

و إنما يتصور تقليب أمر الدعوه على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و إبطال عمله بعد انتشار الدعوه

الإسلامیه لا من جانب المشرکین و وثنیه العرب أو غیرهم کأن تکون الآیه نازله فی مکه قبل الهجره،و تکون مخافه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم من الناس من جهه افترائهم علیه و اتهامهم إیاه فی أمره کما حکاه اللّه سبحانه من قولهم مُعَلَّمٌ مَجْنُونٌ (الدخان١۴/)و قولهم شٰاعِرٌ نَتَرَبَّصُ بِهِ رَیْبَ الْمَنُونِ (الطور٣٠/)،و قولهم سٰاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ (الذاریات۵٢/)و قولهم: إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلاّٰ رَجُلاً مَسْحُوراً (الإسراء۴٧/)و قولهم إِنْ هٰذٰا إِلاّٰ سِحْرٌ یُؤْثَرُ (المدثر٢۴/)و قولهم أَسٰاطِیرُ الْأَوَّلِینَ اکْتَتَبَهٰا فَهِیَ تُمْلیٰ عَلَیْهِ بُکْرَهً وَ أَصِیلاً (الفرقان۵/)و قولهم إِنَّمٰا یُعَلِّمُهُ بَشَرٌ (النحل١٠٣/)و قولهم: أَنِ امْشُوا وَ اصْبِرُوا عَلیٰ آلِهَتِکُمْ إِنَّ هٰذٰا لَشَیْءٌ یُرٰادُ (ص۶/)الی غیر ذلک من أقاویلهم فیه صلّی اللّه علیه و آله و سلم.

فهذه کلها لیست مما یوجب وهن قاعده الدین،و إنما تدل-اذا دلت-علی اضطراب القوم فی أمرهم،و عدم استقامتهم فیه علی أن هذه الافتراءات و المرامی لا تختص بالنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم حتی یضطرب عند تفرسها و یخاف وقوعها فسائر الأنبیاء و الرسل یشارکونه فی الابتلاء بهذه البلایا و المحن،و مواجهه هذه المکاره من جمله اممهم کما حکاه اللّه تعالی عن نوح و من بعده من الأنبیاء المذکورین فی القرآن.

بل إن کان شیء-و لا بد-فإنما یتصور بعد الهجره و استقرار أمر الدین فی المجتمع الإسلامی و المسلمون کالمعجون الخلیط من صلحاء مؤمنین و قوم منافقین اولی قوه لا یستهان بأمرهم، و آخرین فی قلوبهم مرض و هم سماعون-کما نص علیه الکتاب العزیز-و هؤلاء کانوا یعاملون مع النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم-فی عین أنهم آمنوا به واقعا أو ظاهرا-معامله الملوک،و مع دین اللّه معامله القوانین الوضعیه القومیه کما یشعر بذلک طوائف من آیات الکتاب قد تقدم تفسیر بعضها فی الأجزاء السابقه من هذا الکتاب (١).

ص:١۶۴

١- ١) .کآیات قصه احد فی سوره آل عمران،و الآیات ١٠۵-١٢۶ من سوره النساء.

فکـان من الممکن أن یکون تبلیغ بعض الأحکـام مما یوقع فی الوهم انتفاع النبی صـلّی اللّه علیه و آله و سـلم بتشـریعه و إجرائه یسـتوجب أن یقع فی قلوبهم أنه ملـک فی صوره النبوه و قـانون ملکی فی هیئه الـدین کمـا ربمـا وجـد بعض شواهـد ذلـک فی مطاوی کلمات بعضهم (۱).

و هـذه شـبهه لو کـانت وقعت هی أو مـا یماثلها فی قلوبهم ألقت الی الـدین من الفساد و الضـیعه ما لا یـدفعه أی قوه دافعه،و لا یصـلحه أی تـدبیر مصـلح فلیس هذا الحکم النازل المأمور بتبلیغه إلا حکما فیه توهم انتفاع للنبی صـلّی اللّه علیه و آله و سـلم،و اختصاص له بمزیه من المزایا الحیویه لا یشارکه فیها غیره من سائر المسلمین،نظیر ما فی قصه زید و تعدد الأزواج و الاختصاص بخمس الغنائم و نظائر ذلک.

غیر أن الخصـائص اذا کـانت ممـا لاـ تمس فیه عـامه المسـلمین لم یکن من طبعها إثاره الشـبهه فی القلوب فإن الازدواج بزوجه المدعو ابنا مثلا لم یکن یختص به و الازدواج بأکثر من أربع نسوه لو کان تجویزه لنفسه عن هوی بغیر إذن اللّه سبحانه لم یکن یمنعه أن یجوّز مثـل ذلـک لسـائر المسـلمین،و سـیرته فی إیثار المسـلمین علی نفسه فی ما کان یأخـذه للّه و لنفسه من الأموال و نظائر هذه الامور لا تدع ریبا لمرتاب و لا یشتبه أمرها لمشتبه دون أن تزول الشبهه.

فقد ظهر من جمیع ما تقدم أن الآیه تکشف عن حکم نازل فیه شوب انتفاع للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم، و اختصاصه بمزیه حیویه مطلوبه لغیره أیضا یوجب تبلیغه و العمل به حرمان الناس عنه فکان النبی صـلّی اللّه علیه و آله و سـلم یخاف إظهاره فأمره اللّه بتبلیغه و شدد فیه،و وعده العصمه من الناس و عدم هدایتهم فی کیدهم إن کادوا فیه.

و هـذا یؤیـد مـا وردت به النصوص من طرق الفریقین أن الآیه نزلت فی أمر ولایه علی علیه السّـلام، و ان اللّه أمر بتبلیغها و کان النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم یخاف أن یتهموه فی ابن عمه،و یؤخر تبلیغها وقتا الی

۱- ۱) .کما یذکر عن أبی سفیان فی کلمات قالها فی مجلس عثمان حینما تم له أمر الخلافه.

وقت حتی نزلت الآیه فبلغها بغدیر خم،و قال فیه:من کنت مولاه فهذا علی مولاه.

و کون ولایه امر الامه مما لا غنی للدین عنه ظاهر لا ستر علیه،و کیف یسوغ لمتوهم أن یتوهم أن الدین الذی یقرر بسعته لعامه البشر فی عامه الأعصار و الأقطار جمیع ما یتعلق بالمعارف الأصلیه،و الاصول الخلقیه،و الأحکام الفرعیه العامه لجمیع حرکات الإنسان و سکناته،فرادی و مجتمعین علی خلاف جمیع القوانین العامه لا یحتاج الی حافظ یحفظه حق الحفظ؟أو ان الامه الإسلامیه و المجتمع الدینی مستثنی من بین جمیع المجتمعات الإنسانیه مستغنیه عن وال یتولی أمرها و مدبر یدبرها و مجر یجریها؟و بأی عذر یمکن أن یعتذر الی الباحث عن سیره النبی الاجتماعیه؟حیث یری أنه صلّی اللّه علیه و آله و سلم کان اذا خرج الی غزوه خلف مکانه رجلا یدیر رحی المجتمع،و قد خلف علیا مکانه علی المدینه عند مسیره الی تبوک فقال:یا رسول اللّه أ تخلفنی علی النساء و الصبیان؟فقال صلّی اللّه علیه و آله و سلم:اما ترضی ان تکون منی بمنزله هارون من موسی إلا انه لا نبی بعدی؟

و کان صلّی اللّه علیه و آله و سلم ینصب الولاه الحکام فی ما بید المسلمین من البلاد کمکه و الطائف و الیمن و غیرها،و یؤمّر رجالا علی السرایا و الجیوش التی یبعثها الی الأطراف،و أی فرق بین زمان حیاته و ما بعد مماته دون أن الحاجه الی ذلک بعد غیبته بالموت أشد،و الضروره الیه أمسّ ثم أمسّ.

قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مٰا أُنْزِلَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ خاطبه صلّی اللّه علیه و آله و سلم بالرساله لکونها أنسب الصفات الی ما تتضمنه الآیه من الأمر بالتبلیغ لحکم اللّه النازل فهو کالبرهان علی وجوب التبلیغ الذی تظهره الآیه و تقرعه سمع رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم فإن الرسول لا شأن له إلا تبلیغ ما حمل من الرساله فتحمل الرساله یفرض علیه القیام بالتبلیغ.

و لم یصرح باسم هذا الذی أنزل الیه من ربه بل عبر عنه بالنعت و أنه شیء أنزل الیه، إشعارا بتعظیمه و دلاله علی أنه أمر لیس فیه لرسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم صنع،و لا له من أمره شیء

ليكون كبرهان آخر على عدم خيره منه صلّى اللّه عليه و آله و سلم فى كتمانه و تأخيره تبليغه،و يكون له عذرا فى إظهاره على الناس،و تلويحا الى أنه صلّى اللّه عليه و آله و سلم مصيب فى ما تفرسه منهم و تخوف عليه،و إيماء الى أنه مما يجب أن يظهر من ناحيته صلّى اللّه عليه و آله و سلم و بلسانه و بيانه.

قوله تعالى: وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمٰا بَلَّغْتَ رِسٰالَتَهُ المراد بقوله «رِسٰالَتَهُ» و قرئ «رسالاته» كما تقدم مجموع رسالات اللّه سبحانه التى حملها رسوله صلّى اللّه عليه و آله و سلم،و قد تقدم أن الكلام يفيد أهميه هذا الحكم المرموز اليه،و أن له من المكانه ما لو يبلغه كان كأن لم يبلغ شيئا من الرسالات التى حملها.

فالكلام موضوع فى صوره التهديد،و حقيقته بيان أهميه الحكم،و أنه بحيث لو لم يصل الى الناس،و لم يراع حقه كان كأن لم يراع حق شىء من أجزاء الدين فقوله «وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمٰا بَلَّغْتَ» جمله شرطيه سيقت لبيان أهميه الشرط وجودا و عدما لترتب الجزاء الأهم عليه وجودا و عدما.

و ليست شرطيه مسوقه على طبع الشرطيات الدائره عندنا فإنا نستعمل«إن»الشرطيه طبعا فيما نجهل تحقق الجزاء للجهل بتحقق الشرط،و حاشا ساحه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم من أن يقدر القرآن فى حقه احتمال ان يبلغ الحكم النازل عليه من ربه و أن لا يبلغ،و قد قال تعالى: اَللّٰهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسٰالَتَهُ (الأنعام/۱۲۴).

فالجمله أعنى قوله: «وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمٰا بَلَّغْتَ» الخ؛إنما تفيد التهديد بظاهرها و تفيد إعلامه عليه السّلام و إعلام غيره ما لهذا الحكم من الأهميه،و أن الرسول معذور فى تبليغه.

قوله تعالى: وَ اللّٰهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النّٰاسِ إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَهْدِي الْقَوْمَ الْكٰافِرِينَ قال الراغب:العصم(بالفتح فالسكون)الإمساك و الاعتصام الاستمساك-الى أن قال- و العصام(بالكسر)ما يعتصم به أى يشد،و عصمه الأنبياء حفظه إياهم أولا بما خصهم به من صفاء الجوهر،ثم بما أولاهم من الفضائل الجسميه و النفسيه،ثم بالنصره و بتثبيت أقدامهم،ثم

بإنزال السكينه عليهم و بحفظ قلوبهم و بالتوفيق قال تعالى: «وَ اللّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النّاسِ» .

و العصمه شبه السوار،و المعصم موضعها من اليد،و قيل للبياض بالرسغ عصمه تشبيها، و ذلك كتسميه البياض بالرجل تحجيلا،و على هذا قيل:غراب أعصم،انتهى.

و ما ذكره من معنى عصمه الأنبياء حسن لا بأس به غير أنه لا ينطبق على الآيه «وَ اللّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النّاسِ» بل لو انطبق فإنما ينطبق على مثل قوله: وَ ما يَضُرُّونَكَ مِنْ شَيْءٍ وَ أَنْزَلَ اللّهُ عَلَيْكَ الْكِتابَ وَ الْحِكْمَةَ وَ عَلَّمَكَ ما لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَ كانَ فَضْلُ اللّهِ عَلَيْكَ عَظِيماً (النساء/ ١١٣).

و أما قوله: «وَ اللّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النّاسِ» فإن ظاهره أنها عصمه بمعنى الحفظ و الوقايه من شر الناس المتوجه الى نفس النبى الشريفه أو مقاصده الدينيه أو نجاح تبليغه و فلاح سعيه، و بالجمله المعنى المناسب لساحته المقدسه.

و كيف كان فالمتحصل من موارد استعمال الكلمه أنها بمعنى الإمساك و القبض فاستعماله فى معنى الحفظ من قبيل استعاره اللازم لملزومه فإن الحفظ يلزمه القبض.

و كان تعليق العصمه بالناس من دون بيان أن العصمه من أى شأن من شئون الناس كتعدياتهم بالايذاء فى الجسم من قتل أو سم أو أى اغتيال،أو بالقول كالسب و الافتراء،أو بغير ذلك كتقليب الامور بنوع من المكر و الخديعه و المكيده و بالجمله السكوت عن تشخيص ما يعصم منه لإفاده نوع من التعميم،و لكن الذى لا يعدو عنه السياق هو شرهم الذى يوجب انقلاب الأمر على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بحيث يسقط بذلك ما رفعه من أعلام الدين.

و الناس مطلق من وجد فيه معنى الإنسانيه من دون أن يعتبر شىء من خصوصياته الطبيعيه التكوينيه كالذكوره و الأنوثه أو غير الطبيعيه كالعلم و الفضل و الغنى و غير ذلك.

و لذلك قل ما ينطبق على غير الجماعه،و لذلك أيضا ربما دل على الفضلاء من الإنسان اذا كان الفضل روعى فيه وجود معنى الانسانيه كقوله تعالى: «إِذا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا كَما آمَنَ النّاسُ» أى

الذين وجد فيهم معنى الإنسانيه،و هو ملاک درک الحق و تمييزه من الباطل.

و ربما كان دالا على نوع من الخسه و سقوط الحال،و ذلک اذا كان الأمر الذى يتكلم فيه مما يحتاج الى اعتبار شىء من الفضائل الانسانيه التى اعتبرت زائده على أصل معنى النوع كقوله وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَ النّٰاسِ لاٰ يَعْلَمُونَ (الروم٣٠/)و كقولک:لا تثق بمواعيد الناس،و لا تستظهر بسوادهم نظرا منک الى أن الوثوق و الاستظهار يجب أن يتعلقا بالفضلاء من الانسان ذوى ملكه الوفاء بالعهد و الثبات على العزيمه لا على من ليس له إلا مجرد صدق اسم الانسانيه، و ربما لم يفد شيئا من مدح أو ذم اذا تعلق الغرض بما لا يزيد على أصل معنى الإنسانيه كقوله تعالى: يٰا أَيُّهَا النّٰاسُ إِنّٰا خَلَقْنٰاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَ أُنْثىٰ وَ جَعَلْنٰاكُمْ شُعُوباً وَ قَبٰائِلَ لِتَعٰارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللّٰهِ أَتْقٰاكُمْ (الحجرات١٣/).

و لعل قوله: «وَ اللّٰهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النّٰاسِ» أخذ فيه لفظ الناس اعتبارا بسواد الأفراد الذى فيه المؤمن و المنافق و الذى فى قلبه مرض،و قد اختلطوا من دون تمايز،فاذا خيف خيف من عامته،و ربما أشعر به قول «إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَهْدِى الْقَوْمَ الْكٰافِرِينَ» فإن الجمله فى مقام التعليل لقوله «وَ اللّٰهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النّٰاسِ» و قد تقدم أيضا أن الآيه نزلت بعد الهجره و ظهور شوكه الاسلام، و كان السواد الأعظم من الناس مسلمين بحسب الظاهر و إن كان فيهم المنافقون و غيرهم.

فالمراد بالقوم الكافرين قوم هم فى الناس مذكورى النعت ممحوى الاسم وعد اللّه سبحانه أن يبطل كيدهم و يعصم رسوله صلّى اللّه عليه و آله و سلم من شرهم.

و الظاهر أيضا أن يكون المراد بالكفر الكفر بآيه من آيات اللّه و هو الحكم المراد بقوله «مٰا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ» ،كما فى قوله فى آيه الحج: وَ مَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللّٰهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعٰالَمِينَ (آل عمران٩٧/)،و أما الكفر بمعنى الاستكبار عن أصل الشهادتين فإنه مما لا يناسب مورد الآيه البته إلا على القول بكون المراد بقوله «أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ» مجموع رسالات الدين،و قد عرفت عدم استقامته.

و المراد بعدم هدايته تعالى هؤلاء القوم الكافرين عدم هدايته إياهم في كيدهم و مكرهم، و منعه الأسباب الجاريه أن تنقاد لهم في سلوكهم الى ما يرومونه من الشر و الفساد نظير قوله تعالى: إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَهْدِي الْقَوْمَ الْفٰاسِقِينَ (المنافقون/۶)،و قوله تعالى: وَ اللّٰهُ لاٰ يَهْدِي الْقَوْمَ الظّٰالِمِينَ (البقره/۲۵۸)،و قد تقدم البحث عنه فى الجزء الثانى من هذا الكتاب.

و أما كون المراد بعدم الهدايه هو عدم الهدايه الى الإيمان فغير صحيح البته لمنافاته أصل التبليغ و الدعوه فلا يستقيم أن يقال:ادعهم الى اللّه أو الى حكم اللّه و أنا لا أهديهم اليه إلا فى مورد إتمام الحجه محضا.

على أن اللّه سبحانه قد هدى و لا يزال يهدى كثيرين من الكفار بدليل العيان،و قد قال أيضا وَ اللّٰهُ يَهْدِي مَنْ يَشٰاءُ إِلىٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِيمٍ (البقره/۲۱۳).

فتبين أن المراد بعدم هدايه الكافرين عدم تخليتهم لينالوا ما يهمون به من إبطال كلمه الحق و إطفاء نور الحكم المنزل فإن الكافرين و كذا الظالمين و الفاسقين يريدون بشآمه أنفسهم و ضلال رأيهم أن يبدلوا سنه اللّه الجاريه فى الخلقه و سياقه الأسباب السالكه الى مسبباتها و يغيروا مجارى الأسباب الحقه الظاهره عن سمه عصيان رب العالمين الى غايتهم الفاسده مقاصدهم الباطله اللّه رب العالمين لن يعجزه قواهم الصوريه التى لم يودعها فيهم و لم يقدرها فى بناهم إلا هو.

فهم ربما تقدموا فى مساعيهم أحيانا،و نالوا ما راموه أوينات و استعلوا و استقام أمرهم برهه لكنه لا يلبث دون أن يبطل أخيرا و ينقلب عليهم مكرهم و لا يحيق المكر السيئ إلا بأهله،و كذلك يضرب اللّه الحق و الباطل فأما الباطل فيذهب جفاء،و أما ما ينفع الناس فيمكث فى الأرض.

و على هذا فقوله «إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَهْدِي الْقَوْمَ الْكٰافِرِينَ» تفسير قوله: «وَ اللّٰهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النّٰاسِ» بالتصرف فى سعه إطلاقه،و يكون المراد بالعصمه عصمته صلّى اللّه عليه و آله و سلم من أن يناله الناس

ص: ۱۷۰

بسوء دون أن ينال بغيته فی تبليغ هذا الحکم و تقريره بين الامه کأن يقتلوه دون أن يبلغه أو يثوروا عليه و يقلبوا عليه الامور أو يتهموه بما يرتد به المؤمنون عن دينه،أو يکيدوا کيدا يميت هذا الحکم و يقبره بل اللّه يظهر کلمه الحق و يقيم الدين على ما شاء و أينما شاء و متى ما شاء و فيمن شاء،قال تعالى: إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْکُمْ أَيُّهَا النّاسُ وَ يَأْتِ بِآخَرِينَ وَ کانَ اللّهُ عَلى ذلِکَ قَدِيراً (النساء١٣٣/).

و أما أخذ الآيه أعنى قوله: «وَ اللّهُ يَعْصِمُکَ مِنَ النّاسِ» بإطلاقه على ما فيه من السعه و الشمول فمما ينافيه القرآن و المأثور من الحديث و التاريخ القطعى،و قد نال صلّى اللّه عليه و آله و سلم من امته أعم من کفارهم و مؤمنيهم و منافقيهم من المصائب و المحن و أنواع الزجر و الأذى ما ليس فی وسع أحد أن يتحمله إلا نفسه الشريفه،و قد قال صلّى اللّه عليه و آله و سلم-کما فی الحديث المشهور-ما اوذى نبى مثل ما اوذيت قط.

بحث روائی:

فی تفسير العياشی عن أبی صالح،عن ابن عباس و جابر بن عبد اللّه قالا:أمر اللّه تعالى نبيه محمدا صلّى اللّه عليه و آله و سلم أن ينصب عليا علما فی الناس ليخبرهم بولايته فتخوف رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم أن يقولوا:حابى (1)ابن عمه و أن يطعنوا (2)فی ذلک عليه.قال:فأوحى اللّه اليه هذه الآيه «يا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَيْکَ مِنْ رَبِّکَ وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَما بَلَّغْتَ رِسالَتَهُ وَ اللّهُ يَعْصِمُکَ مِنَ النّاسِ» فقام رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم بولايته يوم غدير خم.

و فيه عن حنان بن سدير،عن أبيه عن أبی جعفر عليه السّلام قال:لما نزل جبرئيل على عهد رسول

١- ١) .جاءنا،خ ل.

٢- ٢) .يطغوا،خ ل.

اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم فى حجه الوداع بإعلان أمر على بن أبى طالب عليه السّلام «يا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ» الى آخر الآيه.قال:فمكث النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم ثلاثا حتى أتى الجحفه فلم يأخذ بيده فرقا من الناس.

فلما نزل الجحفه يوم غدير فى مكان يقال له«مهيعه»فنادى:الصلاه جامعه،فاجتمع الناس فقال النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم:من أولى بكم من أنفسكم؟فجهروا فقالوا:اللّه و رسوله ثم قال لهم الثانيه،فقالوا:اللّه و رسوله،ثم قال لهم الثالثه،فقالوا:اللّه و رسوله.

فأخذ بيد على عليه السّلام فقال:من كنت مولاه فعلى مولاه،اللهم وال من والاه و عاد من عاداه، و انصر من نصره،و اخذل من خذله فإنه منى و أنا منه،و هو منى بمنزله هارون من موسى إلا أنه لا نبى بعدى.

و فيه عن أبى الجارود،عن أبى جعفر عليه السّلام قال:لما أنزل اللّه على نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلم «يا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَما بَلَّغْتَ رِسالَتَهُ وَ اللّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النّاسِ إِنَّ اللّهَ لا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكافِرِينَ» قال:فأخذ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم بيد على عليه السّلام فقال:يا أيها الناس إنه لم يكن نبى من الأنبياء ممن كان قبلى إلا و قد عمر ثم دعاه فأجابه،و أوشك أن أدعى فاجيب،و أنا مسئول و أنتم مسئولون فما أنتم قائلون؟قالوا:نشهد أنك قد بلغت و نصحت و أديت ما عليك فجزاك اللّه أفضل ما جزى المرسلين،فقال:اللهم اشهد.

ثم قال:يا معشر المسلمين ليبلغ الشاهد الغائب أوصى من آمن بى و صدقنى بولايه على، ألا إن ولايه على ولايتى عهدا عهده إلى ربى و أمرنى أن ابلغكموه،ثم قال:هل سمعتم؟-ثلاث مرات يقولها-فقال قائل:قد سمعنا يا رسول اللّه.

و فى البصائر بإسناده عن الفضيل بن يسار عن أبى جعفر عليه السّلام فى قوله: «يا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَما بَلَّغْتَ رِسالَتَهُ» قال:هى الولايه.

أقول:و روى نزول الآيه فى أمر الولايه و قصه الغدير معه الكلينى فى الكافى بإسناده،عن

أبی الجارود،عن أبی جعفر علیه السّلام فی حدیث طویل،و روی هذا المعنی الصدوق فی المعانی بإسناده عن محمد بن الفیض بن المختار،عن أبیه عن ابی جعفر علیه السّلام فی حدیث طویل،و رواه العیاشی أیضا عن أبی الجارود فی حدیث طویل،و بإسناده عن عمرو بن یزید عن أبی عبد اللّه علیه السّلام مختصرا.

و عن تفسیر الثعلبی قال:قال جعفر بن محمد:معنی قوله: «یٰا أَیُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مٰا أُنْزِلَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ» فی فضل علی،فلما نزلت هذه أخذ النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم بید علی فقال:من کنت مولاه فعلی مولاه.

و عنه بإسناده عن الکلبی عن ابی صالح عن ابن عباس فی هذه الآیه قال:نزلت فی علی بن أبی طالب،أمر اللّه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم أن یبلغ فیه فأخذ بید علی فقال:من کنت مولاه فعلی مولاه اللهم وال من والاه،و عاد من عاداه.

و فی تفسیر البرهان،عن إبراهیم الثقفی بإسناده عن الخدری،و بریده الأسلمی و محمد بن علی:نزلت یوم الغدیر فی علی.

و من تفسیر الثعلبی فی معنی الآیه قال:قال أبو جعفر محمد بن علی:معناه بلغ ما أنزل الیک من ربک فی علی.

و فی تفسیر المنار عن تفسیر الثعلبی:أن هذا القول من النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم فی موالاه علی شاع و طار فی البلاد فبلغ الحارث بن النعمان الفهری فأتی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم علی ناقته،و کان بالأبطح فنزل و عقل ناقته،و قال للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم-و هو فی ملأ من أصحابه-:یا محمد أمرتنا من اللّه أن نشهد أن لا إله إلا اللّه و أنک رسول اللّه؛فقبلنا منک-ثم ذکر سائر أرکان الاسلام-ثم لم ترض بهذا حتی مددت بضبعی ابن عمک،و فضلته علینا،و قلت:«من کنت مولاه فعلی مولاه» فهذا منک أم من اللّه؟فقال صلّی اللّه علیه و آله و سلم:و اللّه الذی لا إله إلا هو هو أمر اللّه،فولی الحارث یرید راحلته،و هو یقول:اللهم إن کان هذا هو الحق من عندک فأمطر علینا حجاره من السماء أو

ائتنا بعذاب اليم.

فما وصل الى راحلته حتى رماه اللّه بحجر فسقط على هامته و خرج من دبره،و أنزل اللّه تعالى: سَأَلَ سائِلٌ بِعَذابٍ واقِعٍ لِلْكافِرينَ لَيْسَ لَهُ دافِعٌ الحديث.

أقول:قال فى المنار بعد نقل هذا الحديث ما لفظه:و هذه الروايه موضوعه،و سوره المعارج هذه مكيه،و ما حكاه اللّه من قول بعض كفار قريش(اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك)كان تذكيرا بقول قالوه قبل الهجره،و هذا التذكير فى سوره الأنفال،و قد نزلت بعد غزوه بدر قبل نزول المائده ببضع سنين،و ظاهر الروايه أن الحارث بن النعمان هذا كان مسلما فارتد و لم يعرف فى الصحابه،و الأبطح بمكه و النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم لم يرجع من غدير خم الى مكه بل نزل فيه منصرفه من حجه الوداع الى المدينه،انتهى.

و أنت ترى ما فى كلامه من التحكم:أما قوله:[إن الروايه موضوعه،و سوره المعارج هذه مكيه]

فيعول فى ذلك على ما فى بعض الروايات عن ابن عباس و ابن الزبير أن سوره المعارج نزلت بمكه،و ليت شعرى ما هو المرجح لهذه الروايه على تلك الروايه،و الجميع آحاد؟سلمنا أن سوره المعارج مكيه كما ربما تؤيده مضامين معظم آياته فما هو الدليل على أن جميع آياتها مكيه؟فلتكن السوره مكيه،و الآيتان خاصه غير مكيتين كما أن سورتنا هذه أعنى سوره المائده مدنيه نازله فى آخر عهد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم،و قد وضعت فيها الآيه المبحوث عنها أعنى قوله تعالى: «يا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ» الآيه؛و هو كعده من المفسرين مصرون على أنها نزلت بمكه فى أول البعثه،فاذا جاز وضع آيه مكيه(آيه: يا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَيْكَ)فى سوره مدنيه(المائده)فليجز وضع آيه مدنيه(آيه: سَأَلَ سائِلٌ)فى سوره مكيه(سوره المعارج).

و أما قوله:[و ما حكاه اللّه من قول بعض كفار قريش]

الى آخره،فهو فى التحكم كسابقه؛ فهب إن سوره الأنفال نزلت قبل المائده ببضع سنين فهل يمنع ذلك أن يوضع عند التأليف بعض

الآیات النازله بعدها فیها کما وضعت آیات الربا و آیه وَ اتَّقُوا یَوْماً تُرْجَعُونَ فِیهِ إِلَی اللّهِ (البقره۲۸۱/)،و هی آخر ما نزل علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم عندهم فی سوره البقره النازله فی أوائل الهجره و قد نزلت قبلها ببضع سنین.

ثم قوله:[إن آیه وَ إِذْ قالُوا اللّهُمَّ إِنْ کانَ هٰذا هُوَ الْحَقَّ الآیه؛تذکیر لما قالوه قبل الهجره]

تحکم آخر من غیر حجه لو لم یکن سیاق الآیه حجه علی خلافه فإن العارف بأسالیب الکلام لا یکاد یرتاب فی أن هذا أعنی قوله: اَللّهُمَّ إِنْ کانَ هٰذا هُوَ الْحَقَّ مِنْ عِنْدِکَ فَأَمْطِرْ عَلَیْنا حِجارَهً مِنَ السَّماءِ أَوِ ائْتِنا بِعَذابٍ أَلِیمٍ لاشتماله علی قوله: إِنْ کانَ هٰذا هُوَ الْحَقَّ مِنْ عِنْدِکَ بما فیه من اسم الإشاره و ضمیر الفصل و الحق المحلی باللام و قوله: مِنْ عِنْدِکَ لیس کلام وثنی مشرک یستهزئ بالحق و یسخر منه،و إنما هو کلام من أذعن بمقام الربوبیه، و یری أن الامور الحقه تتعین من لدنه،و أن الشرائع مثلا تنزل من عنده،ثم إنه یتوقف فی أمر منسوب الی اللّه تعالی یدّعی مدع أنه الحق لا غیره،و هو لا یتحمل ذلک و یتحرج منه فیدعو علی نفسه دعاء منزجر ملول سئم الحیاه.

و أما قوله:[و ظاهر الروایه أن الحارث بن النعمان هذا کان مسلما فارتد و لم یعرف فی الصحابه]

تحکم آخر؛فهل یسع أحدا أن یدعی أنهم ضبطوا أسماء کل من رأی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و آمن به أو آمن به فارتد؟و إن یکن شیء من ذلک فلیکن هذا الخبر من ذلک القبیل.

و أما قوله:[و الأبطح بمکه و النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم لم یرجع من غدیر خم الی مکه]

فهو یشهد علی أنه أخذ لفظ الأبطح اسما للمکان الخاص بمکه و لم یحمله علی معناه العام و هو کل مکان ذی رمل،و لا دلیل علی ما حمله علیه بل الدلیل علی خلافه و هو القصه المسروده فی الروایه و غیرها،و ربما استفید من مثل قوله:

نجوت و قد بل المرادی سیفه

من ابن أبی شیخ الأباطح طالب

أن مکه و ما والاها کانت تسمی الأباطح.

قال فی مراصد الاطلاع:أبطح بالفتح ثم السکون و فتح الطاء و الحاء المهمله کل مسیل فیه رقاق الحصی فهو أبطح،و قال ابن درید:الأبطح و البطحاء السهل المنبسط علی وجه الأرض،و قال أبو زید:الأبطح أثر المسیل ضیقا کان أو واسعا،و الأبطح یضاف الی مکه و الی منی لأن مسافته منهما واحده،و ربما کان الی منی أقرب و هو المحصب،و هی خیف بنی کنانه، و قد قیل:إنه ذو طوی،و لیس به،انتهی.

علی أن الروایه بعینها رواها غیر الثعلبی و لیس فیه ذکر من الأبطح و هی ما یأتی من روایه المجمع من طریق الجمهور و غیرها.

و بعد هذا کله فالروایه من الآحاد،و لیست من المتواترات و لا مما قامت علی صحتها قرینه قطعیه،و قد عرفت من أبحاثنا المتقدمه أنا لا نعول علی الآحاد فی غیر الأحکام الفرعیه علی طبق المیزان العام العقلائی الذی علیه بناء الإنسان فی حیاته،و إنما المراد بالبحث الآنف بیان فساد ما استظهر به من الوجوه التی استنتج منها أنها موضوعه.

و فی المجمع:أخبرنا السید أبو الحمد قال:حدثنا الحاکم أبو القاسم الحسکانی قال:أخبرنا أبو عبد اللّه الشیرازی قال:أخبرنا أبو بکر الجرجانی قال:أخبرنا أبو أحمد البصری قال:

حدثنا محمد بن سهل قال:حدثنا زید بن إسماعیل مولی الأنصار قال:حدثنا محمد بن أیوب الواسطی قال:حدثنا سفیان بن عیینه عن جعفر بن محمد الصادق عن آبائه قال:لما نصب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم علیا یوم غدیر خم قال:من کنت مولاه فهذا علی مولاه،فقال(فطار،ظ) ذلک فی البلاد فقدم علی النبی النعمان بن الحارث الفهری فقال:أمرتنا من اللّه أن نشهد أن لا إله إلا اللّه،و أنک رسول اللّه،و أمرتنا بالجهاد و بالحج و بالصوم و الصلاه و الزکاه فقبلنا،ثم لم ترض حتی نصبت هذا الغلام فقلت:من کنت مولاه فعلی مولاه فهذا شیء منک أو أمر من اللّه تعالی؟ فقال:بلی و اللّه الذی لا إله إلا هو إن هذا من اللّه.

فولی النعمان بن الحارث و هو یقول:اللهم إن کانت هذا هو الحق من عندک فأمطر علینا

حجاره من السماء فرماه اللّه بحجر على رأسه فقتله،فأنزل اللّه سَأَلَ سٰائِلٌ بِعَذٰابٍ وٰاقِعٍ .

أقول:و هذا المعنى مروى فى الكافى أيضا.

و عن كتاب نزول القرآن للحافظ أبى نعيم يرفعه الى على بن عامر،عن أبى الحجاف،عن الأعمش،عن عطيه قال:نزلت هذه الآيه على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم فى على بن أبى طالب «يٰا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مٰا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ» و قد قال اللّه تعالى اَلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَ أَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَ رَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلاٰمَ دِيناً .

و عن الفصول المهمه للمالكى قال:روى الإمام أبو الحسن الواحدى فى كتابه المسمى بأسباب النزول رفعه بسنده الى أبى سعيد الخدرى رضى اللّه عنه قال:نزلت هذه الآيه «يٰا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مٰا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ» يوم غدير خم فى على ابن أبى طالب.

أقول:و رواه فى فتح القدير عن ابن أبى حاتم و ابن مردويه و ابن عساكر عن أبى سعيد الخدرى و كذلك فى الدر المنثور.

و قوله:«بغدير خم»هو بضم الخاء المعجمه و تشديد الميم مع التنوين اسم لغيطه على ثلاثه أميال من الجحفه عندها غدير مشهور يضاف الى الغيطه،هكذا ذكره الشيخ محيى الدين النووى.

و فى فتح القدير أخرج ابن مردويه عن ابن مسعود قال:كنا نقرأ على عهد رسول صلّى اللّه عليه و آله و سلم:

يٰا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مٰا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ» إن عليا مولى المؤمنين و إن لم تفعل فما بلغت رسالته و اللّه يعصمك من الناس.

أقول:و هذه نبذه من الأخبار الداله على نزوله قوله تعالى: «يٰا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مٰا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ» الخ؛فى حق على عليه السّلام يوم غدير خم،و أما حديث الغدير أعنى قوله صلّى اللّه عليه و آله و سلم«من كنت مولاه فعلى مولاه»فهو حديث متواتر منقول من طرق الشيعه و أهل السنه بما يزيد على مائه طريق.

و قد روی عن جمع کثیر من الصحابه منهم البراء بن عازب،و زید بن أرقم،و أبو أیوب الأنصاری،و عمر بن الخطاب،و علی بن ابی طالب،و سلمان الفارسی،و أبو ذر الغفاری، و عمار بن یاسر،و بریده،و سعد بن أبی وقاص،و عبد اللّه بن عباس،و أبو هریره،و جابر بن عبد اللّه،و أبو سعید الخدری،و أنس بن مالک،و عمران بن الحصین،و ابن أبی أوفی،و سعدانه، و امرأه زید بن أرقم.

و قد أجمع علیه أئمه أهل البیت علیهم السّلام،و قد ناشد علی علیه السّلام الناس بالرحبه فی الحدیث فقام جماعه من الصحابه حضروا المجلس،فشهدوا أنهم سمعوا رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم یقوله یوم الغدیر.

و فی کثیر من هذه الروایات أن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم قال:أیها الناس أ لستم تعلمون أنی أولی بالمؤمنین من أنفسهم؟قالوا:بلی،قال:من کنت مولاه فعلی مولاه کما فی عده من الأخبار التی رواها أحمد بن حنبل فی مسنده أو رواها غیره،و قد افردت لإحصاء طرقها و البحث فی متنها تآلیف من أهل السنه و الشیعه بحثوا فیها بما لا مزید علیه.

و عن کتاب السمطین للحموینی بإسناده عن أبی هریره قال:قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم:لیله اسری بی الی السماء السابعه سمعت نداء من تحت العرش:إن علیا آیه الهدی،و حبیب من یؤمن بی،بلغ علیا علیه السّلام،فلما نزل النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم من السماء أنسی ذلک فأنزل اللّه عزّ و جل «یا أَیُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَما بَلَّغْتَ رِسالَتَهُ وَ اللّهُ یَعْصِمُکَ مِنَ النّاسِ إِنَّ اللّهَ لا یَهْدِی الْقَوْمَ الْکافِرِینَ» .

و فی فتح القدیر:أخرج ابن أبی حاتم عن جابر بن عبد اللّه قال:لما غزا رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم بنی أنمار نزل ذات الرقیع بأعلی نخل فبینما هو جالس علی رأس بئر قد دلی رجلیه فقال الوارث من بنی النجار:لأقتلن محمدا،فقال له أصحابه:کیف تقتله؟قال:أقول له:أعطنی سیفک فاذا أعطانیه قتلته به،فأتاه فقال:یا محمد أعطنی سیفک أشمه فأعطاه إیاه فرعدت یده حتی سقط السیف من یده فقال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم:حال اللّه بینک و بین ما ترید،فأنزل اللّه سبحانه «یا أَیُّهَا

الرَّسُولُ بَلِّغْ مٰا أَنْزِلَ إِلَيْکَ» الآیه.

أقول:ثم ذکر فی فتح القدیر أن ابن حبان أخرجه فی صحیحه و أخرجه أیضا ابن مردویه عن أبی هریره نحو هذه القصه و لم یسم الرجل،و أخرج ابن جریر من حدیث محمد بن کعب القرظی نحوه،و قصه غورث بن الحارث ثابته فی الصحیح،و هی معروفه مشهوره(انتهی)، و لکن الشأن تطبیق القصه علی المحصل من معنی الآیه،و لن تنطبق أبدا.

و فی الدر المنثور و فتح القدیر و غیرهما عن ابن مردویه و الضیاء فی المختاره عن ابن عباس:

أن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم سئل:أی آیه انزلت من السماء أشد علیک؟فقال:کنت بمنی أیام موسم فاجتمع مشرکوا العرب و أفناء الناس فی الموسم فانزل علی جبریل فقال «یٰا أَیُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مٰا أُنْزِلَ إِلَیْکَ» الآیه.

قال:فقمت عند العقبه فنادیت:یا أیها الناس من ینصرنی علی أن ابلغ رساله ربی و له الجنه؟أیها الناس قولوا:لا إله إلا اللّه و أنا رسول اللّه إلیکم تفلحوا و تنجحوا و لکم الجنه.

قال:فما بقی رجل و لا امرأه و لا صبی إلا یرمون بالتراب و الحجاره،و یبزقون فی وجهی و یقولون:کذاب صابئ فعرض علی عارض فقال:یا محمد إن کنت رسول اللّه فقد آن لک أن تدعو علیهم کما دعا نوح علی قومه بالهلاک،فقال النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم:اللهم اهد قومی فإنهم لا یعلمون.

فجاء العباس عمه فأنقذهم منه و جردهم عنه.

أقول:الآیه بتمامها لا ینطبق علی هذه القصه علی ما عرفت تفصیل القول فیه.

اللهم إلا أن تحمل الروایه علی نزول قطعه من الآیه-و هی قوله: «یٰا أَیُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مٰا أُنْزِلَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ» -فی ذلک الیوم،و ظاهر الروایه یأباه،و نظیرها ما یأتی.

و فی الدر المنثور و فتح القدیر:أخرج عبد بن حمید و ابن جریر و ابن أبی حاتم و أبو الشیخ عن مجاهد قال:لما نزلت «بَلِّغْ مٰا أُنْزِلَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ» قال:یا رب إنما أنا واحد کیف أصنع؟

يجتمع على اناس فنزلت «وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمٰا بَلَّغْتَ رِسٰالَتَهُ» .

و فيها عن الحسن:أن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم قال:إن اللّه بعثنى برسالته فضقت بها ذرعا، و عرفت أن الناس مكذبى فوعدنى لابلغن أو ليعذبنى فأنزل «يٰا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مٰا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ» .

أقول:الروايتان على ما فيهما من القطع و الإرسال فيهما ما فى سابقتهما،و نظيرتهما فى هذا التشويش بعض ما ورد فى أن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم كان يحترس برجال فلما نزلت الآيه فرقهم و قال عليه السّلام:إن ربى وعدنى أن يعصمنى.

و فى تفسير المنار:روى أهل التفسير المأثور و الترمذى و أبو الشيخ و الحاكم و أبو نعيم و البيهقى و الطبرانى عن بضعه رجال من الصحابه:أن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم كان يحرس فى مكه قبل نزول هذه الآيه فلما نزلت ترك الحرس،و كان أبو طالب أول الناس اهتماما بحراسته،و حرسه العباس أيضا.

و فيه:و مما روى فى ذلك عن جابر و ابن عباس أن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم كان يحرس،و كان يرسل معه عمه أبو طالب كل يوم رجالا من بنى هاشم حتى نزلت الآيه فقال:يا عم إن اللّه قد عصمنى لا حاجه لى الى من يبعث.

اقول:و الروايتان-كما ترى-تدلان على ان الآيه نزلت فى أواسط إقامه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بمكه و انه صلّى اللّه عليه و آله و سلم بلغ رسالته زمانا و اشتد عليه أمر إيذاء الناس و تكذيبهم حتى خاف على نفسه منهم فترك التبليغ و الدعوه فامر ثانيا بالتبليغ،و هدّد من جانب اللّه سبحانه،و وعد بالعصمه، فاشتغل ثانيا بما كان يشتغل به اولا،و هذا شىء يجل عنه ساحه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم.

و فى الدر المنثور و فتح القدير:أخرج عبد بن حميد و الترمذى و ابن جرير و ابن المنذر و ابن أبى حاتم و أبو الشيخ و الحاكم و ابن مردويه و أبو نعيم و البيهقى كلاهما فى الدلائل عن عائشه قالت:كان رسول اللّه يحرس حتى نزلت «وَ اللّٰهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النّٰاسِ» فأخرج رأسه من القبه

فقال:أيها الناس انصرفوا فقد عصمنی اللّه.

اقول:و الروایه-کما تری-ظاهره فی نزولها بالمدینه.

و فی تفسیر الطبری عن ابن عباس فی قوله: «وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمٰا بَلَّغْتَ رِسٰالَتَهُ» یعنی إن کتمت آیه انزل الیک لم تبلغ رسالته.

اقول:إن کان المراد به آیه معینه أی حکم معین مما أنزل الی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم فله وجه صحه، و إن کان المراد به التهدید فی أی آیه فرضت أو حکم قدر فقد عرفت فیما تقدم أن الآیه لا تلائمه بمضمونها.

[سوره المائده (۵): الآیات ۶۸ الی ۸۶]

اشاره

قُلْ یٰا أَهْلَ اَلْکِتٰابِ لَسْتُمْ عَلیٰ شَیْءٍ حَتّٰی تُقِیمُوا اَلتَّوْرٰاهَ وَ اَلْإِنْجِیلَ وَ مٰا أُنْزِلَ إِلَیْکُمْ مِنْ رَبِّکُمْ وَ لَیَزِیدَنَّ کَثِیراً مِنْهُمْ مٰا أُنْزِلَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ طُغْیٰاناً وَ کُفْراً فَلاٰ تَأْسَ عَلَی اَلْقَوْمِ اَلْکٰافِرِینَ (۶۸) إِنَّ اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ اَلَّذِینَ هٰادُوا وَ اَلصّٰابِئُونَ وَ اَلنَّصٰاریٰ مَنْ آمَنَ بِاللّٰهِ وَ اَلْیَوْمِ اَلْآخِرِ وَ عَمِلَ صٰالِحاً فَلاٰ خَوْفٌ عَلَیْهِمْ وَ لاٰ هُمْ یَحْزَنُونَ (۶۹) لَقَدْ أَخَذْنٰا مِیثٰاقَ بَنِی إِسْرٰائِیلَ وَ أَرْسَلْنٰا إِلَیْهِمْ رُسُلاً کُلَّمٰا جٰاءَهُمْ رَسُولٌ بِمٰا لاٰ تَهْویٰ أَنْفُسُهُمْ فَرِیقاً کَذَّبُوا وَ فَرِیقاً یَقْتُلُونَ (۷۰) وَ حَسِبُوا أَلاّٰ تَکُونَ فِتْنَهٌ فَعَمُوا وَ صَمُّوا ثُمَّ تٰابَ اَللّٰهُ عَلَیْهِمْ ثُمَّ عَمُوا وَ صَمُّوا کَثِیرٌ مِنْهُمْ وَ اَللّٰهُ بَصِیرٌ بِمٰا یَعْمَلُونَ (۷۱) لَقَدْ کَفَرَ اَلَّذِینَ قٰالُوا إِنَّ اَللّٰهَ هُوَ اَلْمَسِیحُ اِبْنُ مَرْیَمَ وَ قٰالَ اَلْمَسِیحُ یٰا بَنِی إِسْرٰائِیلَ اُعْبُدُوا اَللّٰهَ رَبِّی وَ رَبَّکُمْ إِنَّهُ مَنْ یُشْرِکْ بِاللّٰهِ فَقَدْ حَرَّمَ اَللّٰهُ عَلَیْهِ اَلْجَنَّهَ وَ مَأْوٰاهُ اَلنّٰارُ وَ مٰا لِلظّٰالِمِینَ مِنْ أَنْصٰارٍ (۷۲) لَقَدْ کَفَرَ اَلَّذِینَ قٰالُوا إِنَّ اَللّٰهَ ثٰالِثُ ثَلاٰثَهٍ وَ مٰا مِنْ إِلٰهٍ إِلاّٰ إِلٰهٌ وٰاحِدٌ وَ إِنْ لَمْ یَنْتَهُوا عَمّٰا یَقُولُونَ لَیَمَسَّنَّ اَلَّذِینَ کَفَرُوا مِنْهُمْ عَذٰابٌ أَلِیمٌ (۷۳) أَ فَلاٰ یَتُوبُونَ إِلَی اَللّٰهِ وَ یَسْتَغْفِرُونَهُ وَ اَللّٰهُ غَفُورٌ رَحِیمٌ (۷۴) مَا اَلْمَسِیحُ اِبْنُ مَرْیَمَ إِلاّٰ رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ اَلرُّسُلُ وَ أُمُّهُ صِدِّیقَهٌ کٰانٰا یَأْکُلاٰنِ اَلطَّعٰامَ اُنْظُرْ کَیْفَ نُبَیِّنُ لَهُمُ اَلْآیٰاتِ ثُمَّ اُنْظُرْ أَنّٰی یُؤْفَکُونَ (۷۵) قُلْ أَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اَللّٰهِ مٰا لاٰ یَمْلِکُ لَکُمْ ضَرًّا وَ لاٰ نَفْعاً وَ اَللّٰهُ هُوَ اَلسَّمِیعُ اَلْعَلِیمُ (۷۶) قُلْ یٰا أَهْلَ اَلْکِتٰابِ لاٰ تَغْلُوا فِی دِینِکُمْ غَیْرَ اَلْحَقِّ وَ لاٰ تَتَّبِعُوا أَهْوٰاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَ أَضَلُّوا کَثِیراً وَ ضَلُّوا عَنْ سَوٰاءِ اَلسَّبِیلِ (۷۷) لُعِنَ اَلَّذِینَ کَفَرُوا مِنْ بَنِی إِسْرٰائِیلَ عَلیٰ لِسٰانِ دٰاوُدَ وَ عِیسَی اِبْنِ مَرْیَمَ ذٰلِکَ بِمٰا عَصَوْا وَ کٰانُوا یَعْتَدُونَ (۷۸) کٰانُوا لاٰ یَتَنٰاهَوْنَ عَنْ مُنکَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مٰا کٰانُوا یَفْعَلُونَ (۷۹) تَریٰ کَثِیراً مِنْهُمْ یَتَوَلَّوْنَ اَلَّذِینَ کَفَرُوا لَبِئْسَ مٰا قَدَّمَتْ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ أَنْ سَخِطَ اَللّٰهُ عَلَیْهِمْ وَ فِی اَلْعَذٰابِ هُمْ خٰالِدُونَ (۸۰) وَ لَوْ کٰانُوا یُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَ اَلنَّبِیِّ وَ مٰا أُنْزِلَ إِلَیْهِ مَا اِتَّخَذُوهُمْ أَوْلِیٰاءَ وَ لٰکِنَّ کَثِیراً مِنْهُمْ فٰاسِقُونَ (۸۱) لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ اَلنّٰاسِ عَدٰاوَهً لِلَّذِینَ آمَنُوا اَلْیَهُودَ وَ اَلَّذِینَ أَشْرَکُوا وَ لَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّهً لِلَّذِینَ آمَنُوا اَلَّذِینَ قٰالُوا إِنّٰا نَصٰاریٰ ذٰلِکَ بِأَنَّ مِنْهُمْ قِسِّیسِینَ وَ رُهْبٰاناً وَ أَنَّهُمْ لاٰ یَسْتَکْبِرُونَ (۸۲) وَ إِذٰا سَمِعُوا مٰا أُنْزِلَ إِلَی اَلرَّسُولِ تَریٰ أَعْیُنَهُمْ تَفِیضُ مِنَ اَلدَّمْعِ مِمّٰا عَرَفُوا مِنَ اَلْحَقِّ یَقُولُونَ رَبَّنٰا آمَنّٰا فَاکْتُبْنٰا مَعَ اَلشّٰاهِدِینَ (۸۳) وَ مٰا لَنٰا لاٰ نُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَ مٰا جٰاءَنٰا مِنَ اَلْحَقِّ وَ نَطْمَعُ أَنْ یُدْخِلَنٰا رَبُّنٰا مَعَ اَلْقَوْمِ اَلصّٰالِحِینَ (۸۴) فَأَثٰابَهُمُ اَللّٰهُ بِمٰا قٰالُوا جَنّٰاتٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا اَلْأَنْهٰارُ خٰالِدِینَ فِیهٰا وَ ذٰلِکَ جَزٰاءُ اَلْمُحْسِنِینَ (۸۵) وَ اَلَّذِینَ کَفَرُوا وَ کَذَّبُوا بِآیٰاتِنٰا أُولٰئِکَ أَصْحٰابُ اَلْجَحِیمِ (۸۶)

بیان:

قوله تعالی: قُلْ یا أَهْلَ الْکِتابِ لَسْتُمْ عَلی شَیْءٍ حَتّی تُقِیمُوا التَّوْراةَ

ص :۱۸۳

وَ الْإِنْجِيلَ الى آخر الآيه؛الإنسان يجد من نفسه خلال أعماله أنه اذا أراد إعمال قوه و شده فيما يحتاج الى ذلك،وجب أن يعتمد على مستوى يستوى عليه أو يتصل به كمن أرد أن يجذب أو يدفع أو يحمل أو يقيم شيئا ثقيلا فإنه يثبت قدميه على الأرض أولا ثم يصنع ما شاء لما يعلم أن لو لا ذلك لم يتيسر له ما يريد،و قد بحث عنه فى العلوم المربوطه به.

و اذا أجرينا هذا المعنى فى الامور المعنويه كأفعال الإنسان الروحيه أو ما يتعلق من أفعال الجوارح بالامور النفسيه كان ذلك منتجا أن صدور مهام الأفعال و عظائم الأعمال يتوقف على أس معنوى و مبنى قوى نفسى كتوقف جلائل الامور على الصبر و الثبات و علو الهمه و قوه العزيمه و توقف النجاح فى العبوديه على حق التقوى و الورع عن محارم اللّه.

و من هنا يظهر أن قوله تعالى: «لَسْتُمْ عَلىٰ شَيْءٍ» كنايه عن عدم اعتمادهم على شىء يثبت عليه أقدامهم فيقدروا بذلك على إقامه التوراه و الإنجيل و ما أنزل اليهم من ربهم تلويحا الى أن دين اللّه و حكمه لها من الثقل ما لا يتيسر حمله للإنسان حتى يعتمد على أساس ثابت و لا يمكنه إقامته بمجرد هوى من نفسه كما يشير تعالى الى ذلك بالنسبه الى القرآن الكريم بقوله إِنّٰا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلاً ثَقِيلاً (المزمل/۵)،و قوله: لَوْ أَنْزَلْنٰا هٰذَا الْقُرْآنَ عَلىٰ جَبَلٍ لَرَأَيْتَهُ خٰاشِعاً مُتَصَدِّعاً مِنْ خَشْيَةِ اللّٰهِ وَ تِلْكَ الْأَمْثٰالُ نَضْرِبُهٰا لِلنّٰاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ (الحشر/۲۱)، و قوله: إِنّٰا عَرَضْنَا الْأَمٰانَةَ عَلَى السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ الْجِبٰالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهٰا وَ أَشْفَقْنَ مِنْهٰا الآيه(الأحزاب/۷۲).

و قال فى أمر التوراه خطابا لموسى عليه السّلام فَخُذْهٰا بِقُوَّةٍ وَ أْمُرْ قَوْمَكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهٰا (الأعراف/۱۴۵)،و قال خطابا لبنى إسرائيل خُذُوا مٰا آتَيْنٰاكُمْ بِقُوَّةٍ (البقره/۶۳) و قال خطابا ليحيى عليه السّلام يٰا يَحْيىٰ خُذِ الْكِتٰابَ بِقُوَّةٍ (مريم/۱۲).

فيعود المعنى الى أنكم فاقدوا العماد الذى يجب عليكم أن تعتمدوا عليه فى إقامه دين اللّه الذى أنزله اليكم فى كتبه و هو التقوى و الإنابه الى اللّه بالرجوع اليه مره بعد اخرى و الاتصال

به و الإیواء الی رکنه بل مستکبرون عن طاعته و متعدون حدوده.

و یظهر هذا المعنی من قوله تعالی خطابا لنبیه و المؤمنین: شَرَعَ لَکُمْ مِنَ اَلدِّینِ مٰا وَصّٰی بِهِ نُوحاً وَ اَلَّذِی أَوْحَیْنٰا إِلَیْکَ وَ مٰا وَصَّیْنٰا بِهِ إِبْرٰاهِیمَ وَ مُوسیٰ وَ عِیسیٰ فجمع الدین کله فیما ذکره، ثم قال: أَنْ أَقِیمُوا اَلدِّینَ وَ لاٰ تَتَفَرَّقُوا فِیهِ فبین أن ذلک کله یرجع الی إقامه الدین کلمه واحده من غیر تفرق ثم قال: کَبُرَ عَلَی اَلْمُشْرِکِینَ مٰا تَدْعُوهُمْ إِلَیْهِ و ذلک لکبر الاتفاق و الاستقامه فی اتباع الدین علیهم،ثم قال: اَللّٰهُ یَجْتَبِی إِلَیْهِ مَنْ یَشٰاءُ وَ یَهْدِی إِلَیْهِ مَنْ یُنِیبُ فأنبأ أن إقامه الدین لا یتیسر إلا بهدایه من اللّه،و لا یصلح لها إلا المتصف بالإنابه التی هی الاتصال باللّه و عدم الانقطاع عنه بالرجوع الیه مره بعد اخری،ثم قال: وَ مٰا تَفَرَّقُوا إِلاّٰ مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَهُمُ اَلْعِلْمُ بَغْیاً بَیْنَهُمْ فذکر أن السبب فی تفرقهم و عدم إقامتهم للدین هو بغیهم و تعدیهم عن الوسط العدل المضروب لهم(الشوری/۱۴).

و أما قوله تعالی: وَ لَیَزِیدَنَّ کَثِیراً مِنْهُمْ مٰا أُنْزِلَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ طُغْیٰاناً وَ کُفْراً فقد تقدم البحث عن معناه،و قوله: «فَلاٰ تَأْسَ عَلَی اَلْقَوْمِ اَلْکٰافِرِینَ» تسلیه منه تعالی لنبیه صلّی اللّه علیه و آله و سلم فی صوره النهی عن الأسی.

قوله تعالی: إِنَّ اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ اَلَّذِینَ هٰادُوا وَ اَلصّٰابِئُونَ وَ اَلنَّصٰاریٰ الآیه ظاهرها أن الصابئون عطف علی «اَلَّذِینَ آمَنُوا» بحسب موضعه و جماعه من النحویین یمنعون العطف علی اسم إن بالرفع قبل مضی الخبر،و الآیه حجه علیهم.

و الآیه فی مقام بیان أن لا عبره فی باب السعاده بالأسماء و الألقاب کتسمی جمع بالمؤمنین و فرقه بالذین هادوا،و طائفه بالصابئین و آخرین بالنصاری،و إنما العبره بالإیمان باللّه و الیوم الآخر و العمل الصالح،و قد تقدم البحث عن معنی الآیه فی تفسیر سوره البقره الآیه ال ۶۲ فی الجزء الأول من الکتاب.

قوله تعالی: لَقَدْ أَخَذْنٰا مِیثٰاقَ بَنِی إِسْرٰائِیلَ وَ أَرْسَلْنٰا إِلَیْهِمْ رُسُلاً الی آخر

الآیه؛هذه الآیه و ما بعدها الی عده آیات تتعرض لحال أهل الکتاب کالحجه علی ما یشتمل علیه قوله تعالی: «قُلْ یٰا أَهْلَ الْکِتٰابِ لَسْتُمْ عَلیٰ شَیْءٍ حَتّٰی تُقِیمُوا التَّوْرٰاهَ وَ الْإِنْجِیلَ» الخ؛فإن هذه الجرائم و الآثام لا تدع للانسان اتصالا بربه حتی یقیم کتب اللّه معتمدا علیه.

و یمکن أن یکون هذه الآیات کالمبینه لقوله «إِنَّ الَّذِینَ آمَنُوا وَ الَّذِینَ هٰادُوا» الخ؛و هو کالمبین لقوله: «یٰا أَهْلَ الْکِتٰابِ لَسْتُمْ عَلیٰ شَیْءٍ» الآیه؛و المعنی ظاهر.

و قوله: «فَرِیقاً کَذَّبُوا وَ فَرِیقاً یَقْتُلُونَ» الظاهر أن کلمتی «فَرِیقاً» فی الموضعین مفعولان للفعلین بعدهما قدما علیهما للعنایه بأمرهما،و التقدیر:کذبوا فریقا و یقتلون فریقا،و المجموع جواب قوله: «کُلَّمٰا جٰاءَهُمْ» الخ؛و المعنی نحو من قولنا:کلما جاءهم رسول بما لا تهوی أنفسهم أساءوا مواجهته و إجابته و جعلوا الرسل الآیتین فریقین:فریقا کذبوا و فریقا تقتلون.

قال فی المجمع:فإن قیل:لم عطف المستقبل علی الماضی یعنی فی قوله: «فَرِیقاً کَذَّبُوا وَ فَرِیقاً یَقْتُلُونَ» ؟فجوابه:لیدل علی أن ذلک من شأنهم ففیه معنی کذبوا و قتلوا و یکذبون و یقتلون مع أن قوله: «یَقْتُلُونَ» فاصله یجب أن یکون موافقا لرءوس الآی،انتهی.

قوله تعالی: وَ حَسِبُوا أَلاّٰ تَکُونَ فِتْنَهٌ فَعَمُوا وَ صَمُّوا الخ؛متمم للکلام فی الآیه السابقه،و الحسبان هو الظن،و الفتنه هی المحنه التی تغرّ الإنسان أو هی أعم من کل شر و بلیه،و العمی هو عدم إبصار الحق و عدم تمییز الخیر من الشر،و الصمم عدم سماع العظه و عدم الإعباء بالنصیحه،و هذا العمی و الصمم معلولا حسبانهم أن لا تکون فتنه،و الظاهر أن حسبانهم ذلک معلول ما قدروا لأنفسهم من الکرامه بکونهم من شعب إسرائیل و أنهم أبناء اللّه و أحباؤه فلا یمسهم السوء و إن فعلوا ما فعلوا و ارتکبوا ما ارتکبوا.

فمعنی الآیه-و اللّه أعلم-أنهم لمکان ما اعتقدوا لأنفسهم من کرامه التهود ظنوا أن لا یصیبهم سوء أو لا یفتنون بما فعلوا فأعمی ذلک الظن و الحسبان أبصارهم عن إبصار الحق، و أصم ذلک آذانهم عن سماع ما ینفعهم من دعوه أنبیائهم.

قوله تعالى: ثُمَّ تٰابَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ ثُمَّ عَمُوا وَ صَمُّوا كَثِيرٌ مِنْهُمْ وَ اللّٰهُ بَصِيرٌ بِمٰا يَعْمَلُونَ التوبه من اللّه على عباده رجوعه تعالى بالرحمه اليهم،و هذا يدل على أن اللّه سبحانه قد كان بعدهم من رحمته و عنايته و لذلك أخذهم الحسبان المذكور و لزمهم العمى و الصمم،لكن اللّه سبحانه رجع اليهم ثانيه بالتوبه فرفع هذا الحسبان عن قلوبهم،و العمى و الصمم عن أبصارهم و آذانهم،فعرفوا أنفسهم بأنهم عباد لا كرامه لهم على اللّه إلا بالتقوى، و أبصروا الحق و سمعوا عظه اللّه لهم بلسان أنبيائه فتبين لهم أن التسمى لا ينفع شيئا.

ثم عموا و صموا كثير منهم،و إسناد العمى و الصمم الى جمعهم أولا ثم الى كثير منهم -بإتيان كثير منهم بدلا من واو الجمع- أخذ بالنصفه فى الكلام بالدلاله على أن إسناد العمى و الصمم الى جمعهم من قبيل إسناد حكم البعض الى الكل،و الواقع أن المتصف بهاتين الصفتين كثير منهم لا كلهم أولا،و إيماء الى أن العمى و الصمم المذكورين أولا شملا جميعهم على ما يدل عليه المقابله ثانيا،و أن التوبه الإلهيه لم يبطل أثرها و لم تذهب سدى بالمره بل نجا بالتوبه بعضهم فلم يأخذهم العمى و الصمم اللاحقان أخيرا ثالثا.

ثم ختم تعالى الآيه بقوله «وَ اللّٰهُ بَصِيرٌ بِمٰا يَعْمَلُونَ» للدلاله على أن اللّه تعالى لا يغفله شيء،فغيره تعالى اذا أكرم قوما بكرامه ضرب ذلك على بصره بحجاب يمنعه أن يرى منهم السوء و المكروه،و ليس اللّه سبحانه على هذا النعت بل هو البصير لا يحجبه شيء عن شيء.

قوله تعالى: لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قٰالُوا إِنَّ اللّٰهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ و هذا كالبيان لكون النصارى لم تنفعهم النصرانيه و الانتساب الى المسيح عليه السّلام عن تعلق الكفر بهم اذا أشركوا باللّه و لم يؤمنوا به حق إيمانه حيث قالوا:إن اللّه هو المسيح بن مريم.

و النصارى و إن اختلفوا فى كيفيه اشتمال المسيح بن مريم على جوهره الالوهيه بين قائل باشتقاق اقنوم المسيح و هو العلم من اقنوم الرب(تعالى)و هو الحياه،و ذلك الابوه و البنوه،

و قائل بأنه تعالى صار هو المسيح على نحو الانقلاب،و قائل بأنه حل فيه كما تقدم بيان ذلك تفصيلا فى الكلام على عيسى بن مريم عليه السّلام فى تفسير سوره آل عمران فى الجزء الثالث من الكتاب.

لكن الأقوال الثلاثه جميعا تقبل الانطباق على هذه الكلمه(إن اللّه المسيح ابن مريم) فالظاهر أن المراد بالذين تفوهوا بهذه الكلمه جميع النصارى الغالين فى المسيح عليه السّلام لا خصوص القائلين منهم بالانقلاب.

و توصيف المسيح بابن مريم لا يخلو من دلاله أو إشعار بسبب كفرهم و هو نسبه الالوهيه الى انسان ابن انسان مخلوقين من تراب،و أين التراب و رب الأرباب؟!

قوله تعالى: وَ قٰالَ اَلْمَسِيحُ يٰا بَنِي إِسْرٰائِيلَ اُعْبُدُوا اَللّٰهَ رَبِّي وَ رَبَّكُمْ الى آخر الآيه؛احتجاج على كفرهم و بطلان قولهم بقول المسيح عليه السّلام نفسه؛فإن قوله عليه السّلام:

«اُعْبُدُوا اَللّٰهَ رَبِّي وَ رَبَّكُمْ» يدل على أنه عبد مربوب مثلهم،و قوله: «إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللّٰهِ فَقَدْ حَرَّمَ اَللّٰهُ عَلَيْهِ اَلْجَنَّةَ» يدل على أن من يجعل للّه شريكا فى الوهيته فهو مشرك كافر محرم عليه الجنه.

و فى قوله تعالى حكايه عنه عليه السّلام: «فَقَدْ حَرَّمَ اَللّٰهُ عَلَيْهِ اَلْجَنَّةَ وَ مَأْوٰاهُ اَلنّٰارُ وَ مٰا لِلظّٰالِمِينَ مِنْ أَنْصٰارٍ» عنايه بإبطال ما ينسبونه الى المسيح من حديث التفديه،و أنه عليه السّلام باختياره الصلب فدى بنفسه عنهم فهم مغفور لهم مرفوع عنهم التكاليف الإلهيه و مصيرهم الى الجنه و لا يمسون نارا كما تقدم نقل ذلك عنهم فى تفسير سوره آل عمران فى قصه عيسى عليه السّلام فقصه التفديه و الصلب إنما سيقت لهذا الغرض.

و ما تحكيه الآيه من قوله عليه السّلام موجود فى متفرقات الأبواب من الأناجيل كالأمر

بالتوحید (۱)،و إبطال عباده المشرک (۲)،و الحکم بخلود الظالمین فی النار (۳).

قوله تعالی: لَقَدْ کَفَرَ الَّذِینَ قٰالُوا إِنَّ اللّٰهَ ثٰالِثُ ثَلاٰثَهٍ أی أحد الثلاثه:الأب و الابن و الروح،أی هو ینطبق علی کل واحد من الثلاثه،و هذا لازم قولهم:إن الأب إله، و الابن إله،و الروح إله،و هو ثلاثه،و هو واحد یضاهئون بذلک نظیر قولنا:إن زید بن عمرو إنسان،فهناک امور ثلاثه هی:زید و ابن عمرو و الإنسان،و هناک أمر واحد و هو المنعوت بهذه النعوت،و قد غفلوا عن أن هذه الکثره إن کانت حقیقیه غیر اعتباریه أوجبت الکثره فی المنعوت حقیقه،و أن المنعوت إن کان واحدا حقیقه أوجب ذلک أن تکون الکثره اعتباریه غیر حقیقیه فالجمع بین هذه الکثره العددیه و الوحده العددیه فی زید المنعوت بحسب الحقیقه مما یستنکف العقل عن تعقله.

و لذا ربما ذکر بعض الدعاه من النصاری أن مسأله التثلیث من المسائل المأثوره من مذاهب الأسلاف التی لا تقبل الحل بحسب الموازین العلمیه،و لم یتنبه أن علیه أن یطالب الدلیل علی کل دعوی یقرع سمعه سواء کان من دعاوی الأسلاف أو من دعاوی الأخلاف.

قوله تعالی: وَ مٰا مِنْ إِلٰهٍ إِلاّٰ إِلٰهٌ وٰاحِدٌ الی آخر الآیه؛رد منه تعالی لقولهم «إِنَّ اللّٰهَ ثٰالِثُ ثَلاٰثَهٍ» بأن اللّه سبحانه لا یقبل بذاته المتعالیه الکثره بوجه من الوجوه فهو تعالی فی ذاته واحد،و اذا اتصف بصفاته الکریمه و أسمائه الحسنی لم یزد ذلک علی ذاته الواحده شیئا،و لا الصفه اذا أضیفت الی الصفه أورث ذلک کثره و تعددا فهو تعالی احدی الذات لا ینقسم لا فی خارج و لا فی وهم و لا فی عقل.

فلیس اللّه سبحانه بحث یتجزأ فی ذاته الی شیء و شیء قط،و لا أن ذاته بحیث یجوز أن

۱- ۱) .الاصحاح ۱۲:۲۹(انجیل مرقس).

۲- ۲) .الاصحاح ۶:۲۴(انجیل متی).

۳- ۳) .الاصحاح ۲۵:۳۱،۱۳:۵۰-۴۷(انجیل متی ایضا).

یضاف الیه شیء فیصیر اثنین أو أکثر،کیف؟و هو تعالی مع هذا الشیء الذی تراد إضافته الیه تعالی فی وهم أو فرض أو خارج.

فهو تعالی واحد فی ذاته لکن لا بالوحده العددیه التی لسائر الأشیاء المتکون منها الکثرات،و لا منعوت بکثره فی ذات أو اسم،أو صفه،کیف؟و هذه الوحده العددیه و الکثره المتألفه منها کلتاهما من آثار صنعه و إیجاده فکیف یتصف بما هو من صنعه؟

و فی قوله تعالی: «وَ مٰا مِنْ إِلٰهٍ إِلاّٰ إِلٰهٌ وٰاحِدٌ» من التأکید فی إثبات التوحید ما لیس فی غیره حیث سیق الکلام بنحو النفی و الاستثناء،ثم أدخل «مِنْ» علی النفی لإفاده تأکید الاستغراق، ثم جیء بالمستثنی و هو قوله: «إِلٰهٌ وٰاحِدٌ» بالتنکیر المفید للتنویع و لو أورد معرفه کقولنا«إلا الإله الواحد»لم یفد ما یرام من حقیقه التوحید.

فالمعنی:لیس فی الوجود شیء من جنس الإله أصلا إلا إله واحد نوعا من الوحده لا یقبل التعدد أصلا لا تعدد الذات و لا تعدد الصفات،لا خارجا و لا فرضا،و لو قیل:و ما من إله إلا اللّه الواحد لم یدفع به قول النصاری(إن اللّه ثالث ثلاثه)فإنهم لا ینکرون الوحده فیه تعالی،و إنما یقولون:إنه ذات واحده لها تعین بصفاتها الثلاث،و هی واحده فی عین أنها کثیره حقیقه.

و لا یندفع ما احتملوه من المعنی إلا بإثبات وحده لا تتألف منه کثره أصلا،و هو الذی یتوخاه القرآن الکریم بقوله «وَ مٰا مِنْ إِلٰهٍ إِلاّٰ إِلٰهٌ وٰاحِدٌ» .

و هذا من لطائف المعانی التی یلوح إلیها الکتاب الإلهی فی حقیقه معنی التوحید و سنغور فی البحث المستوفی عنه فی بحث قرآنی خاص ثم فی بحث عقلی و آخر نقلی إیفاء لحقه.

قوله تعالی: وَ إِنْ لَمْ یَنْتَهُوا عَمّٰا یَقُولُونَ لَیَمَسَّنَّ الَّذِینَ کَفَرُوا مِنْهُمْ عَذٰابٌ أَلِیمٌ تهدید لهم بالعذاب الألیم الاخروی الذی هو ظاهر الآیه الکریمه.

و لما کان القول بالتثلیث الذی تتضمنه کلمه «إِنَّ اللّٰهَ ثٰالِثُ ثَلاٰثَهٍ» لیس فی وسع عقول

عامه الناس أن تتعقله فأغلب النصارى يتلقونه قولا مذهبيا مسلما بلفظه من غير أن يعقلوا معناه،و لا أن يطمعوا فى تعقله كما ليس فى وسع العقل السليم أن يعقله عقلا صحيحا،و إنما يتعقل كتعقل الفروض المحاله كالإنسان اللاإنسان،و العدد الذى ليس بواحد و لا كثير و لا زوج و لا فرد فلذلك تتسلمه العامه تسلما من غير بحث عن معناه،و إنما يعتقدون فى النبوه و الابوه شبه معنى التشريف فهؤلاء فى الحقيقه ليسوا من أهل التثليث،و إنما يمضغون الكلمه مضغا،و ينتمون إليها انتماء بخلاف غير العامه منهم و هم الذين ينسب اللّه سبحانه اليهم اختلاف المذاهب و يقرر أن ذلك ببغيهم كما قال تعالى: أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَ لاٰ تَتَفَرَّقُوا فِيهِ - الى أن قال- وَ مٰا تَفَرَّقُوا إِلاّٰ مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْياً بَيْنَهُمْ (الشورى١۴/).

فالكفر الحقيقى الذى لا ينتهى الى استضعاف-و هو الذى فيه إنكار التوحيد و التكذيب بآيات اللّه-إنما يتم فى بعضهم دون كلهم،و إنما أوعد اللّه بالنار الخالد الذين كفروا و كذبوا بآيات اللّه،قال وَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ كَذَّبُوا بِآيٰاتِنٰا أُولٰئِكَ أَصْحٰابُ النّٰارِ هُمْ فِيهٰا خٰالِدُونَ (البقره٣٩/)الى غير ذلك من الآيات،و قد مر الكلام فى ذلك فى تفسير قوله تعالى: إِلاَّ الْمُسْتَضْعَفِينَ الآيه(النساء٩٨/).

و لعل هذا هو السر فى التبعيض الظاهر فى قوله: «لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ» أو أن المراد به الإشاره الى أن من النصارى من لا يقول بالتثليث،و لا يعتقد فى المسيح إلا أنه عبد اللّه و رسوله،كما كانت على ذلك مسيحيو الحبشه و غيرها على ما ضبطه التاريخ فالمعنى:لئن لم ينته النصارى عما يقولون(نسبه قول بعض الجماعه الى جميعهم)ليمسن الذين كفروا منهم -و هم القائلون بالتثليث منهم-عذاب أليم.

و ربما وجهوا الكلام أعنى قوله: «لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ» بأنه من قبيل وضع الظاهر موضع المضمر،و الأصل:ليمسنهم(انتهى)،و إنما عدل الى وضع الموصول وصلته مكانه ليدل على أن ذلك القول كفر باللّه،و أن الكفر سبب العذاب الذى توعدهم به.

ص:١٩١

و هـذا وجه لاـ بـأس به لـو لاـ أن الآـيه مصـدره بقـوله «لَقَـدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلاثَهٍ» و نظيره فی البعـد قـول بعض آخر:إن«من»فی قوله: «مِنْهُمْ» بيانيه فإنه قول من غير دليل.

أَ فَلا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَ يَسْتَغْفِرُونَهُ وَ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ تحضـيض على التوبه و الاستغفار،و تذكير بمغفره اللّه و رحمته،أو إنكار أو توبيخ.

قوله تعـالى: مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلاّـ رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَ أُمُّهُ صِدِّيقَهٌ كَانَا يَأْكُلاَنِ الطَّعَامَ رد لقولهم «إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلاثَهٍ» أو لقولهم هـذا و قولهم المحكى فی الآـيه السابقه «إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ» جميعا،و محصـله اشـتمال المسيح على جوهره الاـلوهيه،بأن المسـيح لا يفارق سائر رسل اللّه الـذين توفاهم اللّه من قبله كانوا بشـرا مرسـلين من غير أن يكونوا أربابا من دون اللّه سـبحانه،و كـذلك أمه مريم كـانت صـديقه تصـدق بآيـات اللّه تعـالى و هی بشـر،و قـد كـان هو و أمه جميعـا يأكلان الطعام،و أكل الطعام مع ما يتعقبه مبنى على أساس الحاجه التى هو أول إماره من أمارات الإمكان و المصنوعيه فقد كان المسيح عليه السّلام ممكنـا متولـدا من ممكن،و عبـدا و رسولا مخلوقا من أمه كانا يعبـدان اللّه،و يجريان فی سبيل الحاجه و الافتقار من دون أن يكون ربا.

و ما بيـد القوم من كتب الإنجيل معترفه بـذلك تصـرح بكون مريم فتاه كانت تؤمن باللّه و تعبده،و تصـرح بأن عيسـى تولد منها كالانسـان من الإنسـان،و تصـرح بـأن عيسـى كـان رسولاـ من اللّه الى النـاس كسائر الرسل و تصـرح بأن عيسـى و أمه مريم كانا يأكلان الطعام.

فهذه امور صرحت بها الأناجيل،و هی حجج على كونه عليه السّلام عبدا رسولا.

و يمكن أن تكون الآيه مسوقه لنفى ألوهيه المسيح و أمه كليهما على ما يظهر من قوله تعالى:

أَ أَنْتَ قُلْتَ لِلنّاسِ اتَّخِذُونِی وَ أُمِّيَ إِلٰهَيْنِ مِنْ دُونِ اللّهِ (المائده/۱۱۶)أنه كان هناك من يقول بالوهيتها كالمسيح أو أن المراد به اتخاذها إلها كما ينسب الى أهل الكتاب أنهم اتخـذوا أحبارهم و رهبانهم أربابا من دون اللّه،و ذلك بالخضوع لها و لهم بما لا يخضع لبشر بمثله.

و كيف كان فالآيه على هذا التقدير تنفى عن المسيح و أمه معا الالوهيه بأن المسيح كان رسولا كسائر الرسل،و أمه كانت صديقه،و هما معا كانا يأكلان الطعام،و ذلك كله ينافى الالوهيه.

و فى قوله تعالى: «قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ» حيث وصف الرسل بالخلو من قبله،و هو الموت تأكيد للحجه بكونه بشرا يجوز عليه الموت و الحياه كما جاز على الرسل من قبله.

قوله تعالى: اُنْظُرْ كَيْفَ نُبَيِّنُ لَهُمُ الْآيٰاتِ ثُمَّ انْظُرْ أَنّٰى يُؤْفَكُونَ الخطاب للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم،و هو فى مقام التعجيب أى تعجب من كيفيه بياننا لهم الآيات،و هو أوضح بيان لأظهر آيه فى بطلان دعواهم الوهيه المسيح،و كيفيه صرفهم عن تعقل هذه الآيات؛فإلى أى غايه يصرفون عنها،و لا تلتفت الى نتيجتها-و هى بطلان دعواهم-عقولهم؟

قوله تعالى: قُلْ أَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ مٰا لاٰ يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَ لاٰ نَفْعاً وَ اللّٰهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ كان الخضوع لأمر الربوبيه إنما انتشر بين البشر فى أقدم عهوده،و خاصه بين العامه منهم-و عامتهم كانوا يعبدون الأصنام-طمعا فى أن يدفع الرب عنهم الشر و يوصل اليهم النفع كما يتحصل من الأبحاث التاريخيه،و أما عباده اللّه لأنه اللّه عز اسمه فلم يكن يعدو الخواص منهم كالأنبياء و الربانيين من اممهم.

قوله تعالى: قُلْ يٰا أَهْلَ الْكِتٰابِ لاٰ تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ خطاب آخر للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بأمره أن يدعو أهل الكتاب الى عدم الغلو فى دينهم،و أهل الكتاب و خاصه النصارى مبتلون بذلك،و«الغالى»المتجاوز عن الحد بالإفراط،و يقابله«القالى»فى طرف التفريط.

قوله تعالى: وَ لاٰ تَتَّبِعُوا أَهْوٰاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَ أَضَلُّوا كَثِيراً وَ ضَلُّوا عَنْ سَوٰاءِ السَّبِيلِ ظاهر السياق أن المراد بهؤلاء القوم الذين نهوا عن اتباع أهوائهم هم المتبوعون المطاعون فى آرائهم و أوامرهم فيكون ضلالهم لمكان التزامهم بآرائهم؛إضلالهم كثيرا هو اتباع غيرهم لهم،و ضلالهم عن سواء السبيل هو المتحصل لهم من ضلالهم

و إضلالهم،و هو ضلال على ضلال.

و كذلك ظاهر السياق أن المراد بهم هم الوثنيه و عبده الأصنام فإن ظاهر السياق أن الخطاب إنما هو لجميع أهل الكتاب لا للمعاصرين منهم للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم حتى يكون نهيا لمتأخريهم عن اتباع متقدميهم.

قوله تعالى: لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِى إِسْرائِيلَ عَلى لِسانِ داوُدَ وَ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ الى آخر الآيتين؛إخبار بأن الكافرين منهم ملعونون بلسان أنبيائهم،و فيه تعريض لهؤلاء الذين كفرهم اللّه فى هذه الآيات من اليهود ملعونين بدعوه أنبيائهم أنفسهم، و ذلك بسبب عصيانهم لأنبيائهم،و هم كانوا مستمرين على الاعتداء و قوله: «كانُوا لا يَتَناهَوْنَ عَنْ مُنكَرٍ فَعَلُوهُ» الخ؛بيان لقوله «وَ كانُوا يَعْتَدُونَ» .

قوله تعالى: تَرى كَثِيراً مِنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا الخ؛و هذا من قبيل الاستشهاد بالحس على كونهم معتدين فإنهم لو قدروا دينهم حق قدره لزموه و لم يتعدوه، و لازم ذلك أن يتولوا أهل التوحيد و يتبرءوا من الذين كفروا لأن أعداء ما يقدسه قوم أعداء لذلك القوم،فاذا تحابوا و توالوا دل ذلك على إعراض ذلك القوم و تركهم ما كانوا يقدسونه و يحترمونه،و صديق العدو عدو،ثم ذمهم اللّه تعالى بقوله «لَبِئْسَ ما قَدَّمَتْ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ» و هو ولايه الكفار عن هوى النفس،و كان جزاؤه و وباله «أَنْ سَخِطَ اللّهُ عَلَيْهِمْ وَ فِى الْعَذابِ هُمْ خالِدُونَ» ،ففى الآيه وضع جزاء العمل و عاقبته موضع العمل كأن أنفسهم قدمت لهم جزاء العمل بتقديم نفس العمل.

وَ لَوْ كانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللّهِ وَ النَّبِيِّ وَ ما أُنْزِلَ إِلَيْهِ ما اتَّخَذُوهُمْ أَوْلِياءَ وَ لكِنَّ كَثِيراً مِنْهُمْ فاسِقُونَ أى و لو كان أهل الكتاب هؤلاء يؤمنون باللّه و النبى محمد صلّى اللّه عليه و آله و سلم و ما أنزل اليه،أو نبى أنفسهم كموسى مثلا و ما انزل اليه كالتوراه مثلا ما اتخذوا اولئك الكفار أولياء لأن الإيمان يجبّ سائر الأسباب،و لكن كثيرا منهم فاسقون متمردون عن الإيمان.

قوله تعالى: لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النّاسِ عَداوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا -الى قوله- نَصارى لما بين سبحانه فى الآيات السابقه الرذائل المشتركه بين أهل الكتاب عامه،و بعض ما يختص ببعضهم كقول اليهود يَدُ اللّهِ مَغْلُولَةٌ و قول النصارى «إِنَّ اللّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ» ختم الآيات بما يختص به كل من الطائفتين اذا قيس حالهم من المؤمنين و دينهم،و أضاف الى حالهم حال المشركين ليتم الكلام فى وقع الإسلام من قلوب الامم غير المسلمه من حيث قربهم و بعدهم من قبوله.

و يتم الكلام فى أن النصارى أقرب تلك الامم موده للمسلمين و اسمع لدعوتهم الحقه.

و إنما عدهم اللّه سبحانه أقرب موده للمسلمين لما وقع من إيمان طائفه منهم بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم كما يدل عليه قوله فى الآيه التاليه: «وَ إِذا سَمِعُوا ما أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ» الخ؛لكن لو كان إيمان طائفه تصحح هذه النسبه الى جميعهم كان من الواجب أن تعد اليهود و المشركون كمثل النصارى و ينسب اليهما نظير ما نسب اليهم لمكان إسلام طائفه من اليهود كعبد اللّه بن سلام و أصحابه، و إسلام عده من مشركى العرب و هم عامه المسلمين اليوم فتخصيص النصارى بمثل قوله:

«وَ إِذا سَمِعُوا ما أُنْزِلَ» الخ؛دون اليهود و المشركين يدل على حسن إقبالهم على الدعوه الإسلاميه و إجابه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم مع أنهم على خيار بين أن يقيموا على دينهم و يؤدوا الجزيه، و بين أن يقبلوا الإسلام،أو يحاربوا.

و من المعلوم أن قوله تعالى: «لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النّاسِ عَداوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا» من قبيل بيان الضابط العام فى صوره خطاب خاص نظير ما مر فى الآيات السابقه «تَرى كَثِيراً مِنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا» و «تَرى كَثِيراً مِنْهُمْ يُسارِعُونَ فِي الْإِثْمِ» .

قوله تعالى: ذلِكَ بِأَنَّ مِنْهُمْ قِسِّيسِينَ وَ رُهْباناً وَ أَنَّهُمْ لا يَسْتَكْبِرُونَ القسيس معرب«كشيش»و الرهبان جمع الراهب و قد يكون مفردا،قال الرغب:الرهبه و الرهب مخافه مع تحرز-الى أن قال-و الترهب التعبد،و الرهبانيه غلو فى تحمل التعبد من

فرط الرهبه،قال تعالی: «وَ رَهْبٰانِیَّهً ابْتَدَعُوهٰا» و الرهبان یکون واحدا و جمعا فمن جعله واحدا جمعه علی رهابین،انتهی.

علل تعالی ما ذکره من کون النصاری أقرب موده و آنس قلوبا للذین آمنوا بخصال ثلاث یفقدها غیرهم من الیهود و المشرکین،و هی أن فیهم علماء و ان فیهم رهبانا و زهادا،و أنهم لا یستکبرون و ذلک مفتاح تهیئهم للسعاده.

قوله تعالی: وَ إِذٰا سَمِعُوا مٰا أُنْزِلَ إِلَی الرَّسُولِ تَریٰ أَعْیُنَهُمْ تَفِیضُ مِنَ الدَّمْعِ الخ؛فاضت العین بالدمع سال دمعها بکثره،و«من»فی قوله: «مِنَ الدَّمْعِ» للابتداء، و فی قوله:«مما»للنشوء،و فی قوله:«من الحق»بیانیه.

قوله تعالی: وَ مٰا لَنٰا لاٰ نُؤْمِنُ بِاللّٰهِ الخ؛لفظه «یُدْخِلَنٰا» کأنها مضمنه معنی الجعل،و لذلک عدی بمع،و المعنی:یجعلنا ربنا مع القوم الصالحین مدخلا لنا فیهم.

و فی هذه الأفعال و الأقوال التی حکاها اللّٰه تعالی عنهم تصدیق ما ذکره عنهم أنهم أقرب موده للذین آمنوا،و تحقیق أن فیهم العلم النافع و العمل الصالح و الخضوع للحق حیث کان فیهم قسیسون و رهبان و هم لا یستکبرون.

قوله تعالی: فَأَثٰابَهُمُ اللّٰهُ الی آخر الآیتین؛«و الإثابه»المجازاه،و الآیه الاولی ذکر جزائهم،و الآیه الثانیه فیها ذکر جزاء من خالفهم علی طریق المقابله استیفاء للأقسام (۱)(۲)(۳)(۴).

ص: ۱۹۶

۱- ۱) .المائده ۶۸-۸۶:بحث روائی فی:لعن بنی اسرائیل علی لسان داود و عیسی بن مریم؛مسخ جماعه من بنی اسرائیل؛عیسی بن مریم علیه السّلام؛هجره جماعه من المسلمین الی الحبشه.

۲- ۲) .المائده ۶۸-۸۶:کلام فی معنی التوحید فی القرآن.

۳- ۳) .المائده ۶۸-۸۶:بحث روائی فی التوحید.

۴- ۴) .المائده ۶۸-۸۶:بحث تاریخی فی توحید الصانع.

[سوره المائده (۵): الآیات ۸۷ الی ۸۹]

اشاره

يَا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا لاَ تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اَللَّهُ لَكُمْ وَ لاَ تَعْتَدُوا إِنَّ اَللَّهَ لاَ يُحِبُّ اَلْمُعْتَدِينَ (۸۷) وَ كُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اَللَّهُ حَلاَلاً طَيِّباً وَ اِتَّقُوا اَللَّهَ اَلَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ (۸۸) لاَ يُؤَاخِذُكُمُ اَللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَ لٰكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ اَلْأَيْمَانَ فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشَرَةِ مَسَاكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعِمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلاَثَةِ أَيَّامٍ ذٰلِكَ كَفَّارَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ وَ اِحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ كَذٰلِكَ يُبَيِّنُ اَللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (۸۹)

بیان:

قوله تعالی: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاَ تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ ، قال الراغب فی المفردات:الحرام الممنوع منه إما بتسخیر إلهی،و إما بمنع قهری،و إما بمنع من جهه العقل أو جهه الشرع أو من جهه من یرتسم أمره،انتهی موضع الحاجه.

و قال أیضا:أصل الحل حل العقده،و منه قوله عزّ و جل: وَ احْلُلْ عُقْدَةً مِنْ لِسَانِي ، و حللت:نزلت،أصله من حل الأحمال عند النزول ثم جرد استعماله للنزول فقیل:حل حلولا و أحله غیره،قال عزّ و جل أَوْ تَحُلُّ قَرِيباً مِنْ دَارِهِمْ، وَ أَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ ، و یقال:حل الدین وجب أداؤه،و الحله القوم النازلون وحی حلال مثله،و المحله مکان النزول،و عن حل العقده استعیر قولهم:حل الشیء حلا قال اللّه تعالی «وَ كُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ

حَلاٰلاً طَيِّباً» ،و قال تعالى: هٰذٰا حَلاٰلٌ وَ هٰذٰا حَرٰامٌ ،انتهى.

فالظاهر أن مقابله الحل الحرمه،و كذا التقابل بين الحل و الحرم أو الإحرام من جهه تخيل العقد فى المنع الذى هو معنى الحرمه و غيرها ثم مقابلته بالحل المستعار لمعنى الجواز و الإباحه،و اللفظان أعنى الحل و الحرمه من الحقائق العرفيه قبل الإسلام دون الشرعيه أو المتشرعيه.

و الآيه أعنى قوله: «يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاٰ تُحَرِّمُوا» الخ؛تنهى المؤمنين عن تحريم ما أحل اللّه لهم،و تحريم ما أحل اللّه هو جعله حراما كما جعله اللّه تعالى حلالا و ذلك إما بتشريع قبال تشريع،و إما بالمنع أو الامتناع بأن يترك شيئا من المحللات بالامتناع عن إتيانه أو منع نفسه أو غيره من ذلك فإن ذلك كله تحريم و منه و منازعه للّه سبحانه فى سلطانه و اعتداء عليه ينافى الايمان باللّه و آياته،و لذلك صدّر النهى بقوله «يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» ،فإن المعنى:لا تحرموا ما أحل اللّه لكم و قد آمنتم به و سلمتم لأمره.

و يؤيده أيضا قوله فى ذيل الآيه التاليه: «وَ اتَّقُوا اللّٰهَ الَّذِى أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ» .

و إضافه قوله: «طَيِّبٰاتِ» الى قوله: «مٰا أَحَلَّ اللّٰهُ لَكُمْ» -مع أن الكلام تام بدونه-للإشاره الى تتميم سبب النهى فإن تحريم المؤمنين لما أحل اللّه لهم على أنه اعتداء منهم على اللّه فى سلطانه،و نقض لإيمانهم باللّه و تسليمهم لأمره كذلك هو خروج منهم عن حكم الفطره،فإن الفطره تستطيب هذه المحللات من غير استخباث،و قد أخبر اللّه سبحانه عن ذلك فيما نعت به نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلم و الشريعه التى جاء بها حيث قال اَلَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِى يَجِدُونَهُ مَكْتُوباً عِنْدَهُمْ فِى التَّوْرٰاهِ وَ الْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَ يَنْهٰاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَ يُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبٰاتِ وَ يُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبٰائِثَ وَ يَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَ الْأَغْلاٰلَ الَّتِى كٰانَتْ عَلَيْهِمْ فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَ عَزَّرُوهُ وَ نَصَرُوهُ وَ اتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِى أُنْزِلَ مَعَهُ أُولٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (الأعراف/ ۱۵۷).

فمحصل مفاد الآیه النهی عن تحریم ما أحله اللّه بالاجتناب عنه و الامتناع من الاقتراب منه فإنه یناقض الإیمان باللّه و آیاته و یخالف کون هذه المحللات طیبات لا خباثه فیها حتی یجتنب عنها لأجلها،و هو اعتداء و اللّه لا یحب المعتدین.

قوله تعالی: وَ لاٰ تَعْتَدُوا إِنَّ اللّٰهَ لاٰ یُحِبُّ الْمُعْتَدِینَ قد عرفت أن ظاهر السیاق أن المراد بالاعتداء هو التحریم المذکور فی الجمله السابقه علیه فقوله «وَ لاٰ تَعْتَدُوا یجری مجری التأکید لقوله «لاٰ تُحَرِّمُوا» الخ.

قوله تعالی: وَ کُلُوا مِمّٰا رَزَقَکُمُ اللّٰهُ حَلاٰلاً طَیِّباً الی آخر الآیه؛ظاهر العطف أعنی الانعطاف قوله: «وَ کُلُوا» علی قوله: «لاٰ تُحَرِّمُوا» أن یکون مفاد هذه الآیه بمنزله التکرار و التأکید لمضمون الآیه السابقه،و یؤیده سیاق صدر الآیه من حیث اشتماله علی قوله:

«حَلاٰلاً طَیِّباً» ،و هو یحاذی قوله فی الآیه السابقه: «طَیِّبٰاتِ مٰا أَحَلَّ اللّٰهُ» ،و کذا ذیلها من حیث المحاذاه الواقعه بین قوله فیه: «وَ اتَّقُوا اللّٰهَ إِنْ کُنْتُمْ مُؤْمِنِینَ» و قوله فی الآیه السابقه: «یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا» و قد مر بیانه.

و علی هذا فقوله:«کلوا»الخ؛من قبیل ورود الأمر عقیب الحظر،و تخصیص قوله:«کلوا» بعد تعمیم قوله: «لاٰ تُحَرِّمُوا طَیِّبٰاتِ» الخ؛إما تخصیص بحسب اللفظ فقط،و المراد بالأکل مطلق التصرف فیما رزقه اللّه تعالی من طیبات نعمه،سواء کان بالأکل بمعنی التغذی أو بسائر وجوه التصرف،و قد تقدم مرارا أن استعمال الأکل بمعنی مطلق التصرف استعمال شائع ذائع.

و إما أن یکون المراد-و من الممکن ذلک-الأکل بمعناه الحقیقی،و یکون سبب نزول الآیتین تحریم بعض المؤمنین فی زمن النزول المأکولات الطیبه علی أنفسهم فتکون الآیتان نازلتین فی النهی عن ذلک،و قد عمم النهی فی الآیه الاولی للأکل و غیره إعطاء للقاعده الکلیه لکون ملاک النهی یعم محللات الأکل و غیرها علی حد سواء.

و قوله: «مِمّٰا رَزَقَکُمُ اللّٰهُ» لازم ما استظهرناه من معنی الآیتین کونه مفعولا لقوله«کلوا»

و قوله: «حَلاٰلاً طَيِّباً» حالين من الموصول و بذلك تتوافق الآيتان،و ربما قيل:إن قوله:

«حَلاٰلاً طَيِّباً» مفعول قوله: «كُلُوا» و قوله: «مِمّٰا رَزَقَكُمُ اللّٰهُ» متعلق بقوله «كُلُوا» أو حال من الحلال قدم عليه لكونه نكره،أو كون قوله: «حَلاٰلاً» وصفا لمصدر محذوف،و التقدير:

رزقا حلالا طيبا الى غير ذلك.

قوله تعالى: لاٰ يُؤٰاخِذُكُمُ اللّٰهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمٰانِكُمْ وَ لٰكِنْ يُؤٰاخِذُكُمْ بِمٰا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمٰانَ اللغو ما لا يترتب عليه أثر من الأعمال،و الأيمان جمع يمين و هو القسم و الحلف،قال الراغب فى المفردات:و اليمين فى الحلف مستعار من اليد اعتبارا بما يفعله المعاهد و المحالف و غيره،قال تعالى: أَمْ لَكُمْ أَيْمٰانٌ عَلَيْنٰا بٰالِغَةٌ إِلىٰ يَوْمِ الْقِيٰامَةِ وَ أَقْسَمُوا بِاللّٰهِ جَهْدَ أَيْمٰانِهِمْ «لاٰ يُؤٰاخِذُكُمُ اللّٰهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمٰانِكُمْ» انتهى،و التعقيد مبالغه فى العقد و قرئ:

عقدتم بالتخفيف،و قوله: «فِي أَيْمٰانِكُمْ» متعلق بقوله «لاٰ يُؤٰاخِذُكُمْ» أو بقوله «بِاللَّغْوِ» و هو أقرب.

و التقابل الواقع بين قوله: «بِاللَّغْوِ فِي أَيْمٰانِكُمْ» و قوله: «بِمٰا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمٰانَ» يعطى أن المراد باللغو فى الأيمان ما لا يعقد عليه الحالف،و إنما يجرى على لسانه جريا لعاده اعتادها أو لغيرها و هو قوله-و خاصه فى قبيل البيع و الشرى-:لا و اللّه،بلى و اللّه،بخلاف ما عقد عليه عقدا بالالتزام بفعل أو ترك كقول القائل:و اللّه لأفعلن كذا،و اللّه لأتركن كذا.

و أما قوله: «وَ لٰكِنْ يُؤٰاخِذُكُمْ بِمٰا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمٰانَ» فلا يشمل إلا اليمين الممضاه شرعا لمكان قوله فى ذيل الآيه: «وَ احْفَظُوا أَيْمٰانَكُمْ» فإنه لا مناص عن شموله لهذه الأيمان بحسب إطلاق لفظه،و لا معنى للأمر بحفظ الأيمان التى ألغى اللّه سبحانه اعتبارها فالمتعين أن اللغو من الأيمان فى الآيه ما لا عقد فيه،و ما عقد عليه هو اليمين الممضاه.

قوله تعالى: فَكَفّٰارَتُهُ إِطْعٰامُ عَشَرَةِ مَسٰاكِينَ -الى قوله- أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ ، الكفاره هى العمل الذى يستر به مساءه المعصيه بوجه،من الكفر بمعنى الستر،قال تعالى:

نُكَفِّرْ عَنْكَمْ سَيِّئٰاتِكَمْ (النساء/۳۱)،قال الراغب:و الكفاره ما يغطى الاثم و منه كفاره اليمين،انتهى.

و قوله: «فَكَفّٰارَتُهُ» تفريع على اليمين باعتبار مقدر هو نحو من قولنا:فان حنثتم فكفارته كذا،و ذلک لأن فى لفظ الكفاره دلاله على معصيه تتعلق به الكفاره،و ليست هذه المعصيه هى نفس اليمين،و لو كان كذلک لم يورد فى ذيل الآيه قوله: «وَ احْفَظُوا أَيْمٰانَكُمْ» اذ لا معنى لحفظ ما فيه معصيه فالكفاره إنما تتعلق بحنث اليمين لا بنفسها.

و منه يظهر أن المؤاخذه المذكوره فى قوله: «وَ لٰكِنْ يُؤٰاخِذُكُمْ بِمٰا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمٰانَ» هى المؤاخذه على حنث اليمين لا على نفس إيقاعها،و إنما أضيفت الى اليمين لتعلق متعلقها-أعنى الحنث-بها،فقوله «فَكَفّٰارَتُهُ» متفرع على الحنث لا المقدر لدلاله قوله: «يُؤٰاخِذُكُمْ» الخ؛ عليه،و نظير هذا البيان جار فى قوله: «ذٰلِكَ كَفّٰارَةُ أَيْمٰانِكُمْ إِذٰا حَلَفْتُمْ» و تقديره:اذا حلفتم و حنثتم.

و قوله: «إِطْعٰامُ عَشَرَةِ مَسٰاكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مٰا تُطْعِمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ» خصال ثلاث يدل الترديد على تعيين إحداها عند الحنث من غير جمع،و يدل قوله بعده: «فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيٰامُ ثَلاٰثَةِ أَيّٰامٍ» على كون الخصال المذكوره تخييريه من غير لزوم مراعاه الترتيب الواقع بينها فى الذكر،و إلا لغى التفريغ فى قوله: «فَمَنْ لَمْ يَجِدْ» الخ؛و كان المتعين بحسب اقتضاء السياق أن يقال:أو صيام ثلاثه أيام.

و فى الآيه أبحاث فرعيه كثيره مرجعها علم الفقه.

قوله تعالى: ذٰلِكَ كَفّٰارَةُ أَيْمٰانِكُمْ إِذٰا حَلَفْتُمْ تقدم أن الكلام فى تقدير:اذا حلفتم و حنثتم،و فى قوله: «ذٰلِكَ كَفّٰارَةُ أَيْمٰانِكُمْ» و كذا فى قوله: «كَذٰلِكَ يُبَيِّنُ اللّٰهُ لَكُمْ» نوع التفات و رجوع من خطاب المؤمنين الى خطاب النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم،و لعل النكته فيه أن الجملتين جميعا من البيان الإلهى للناس إنما هو بوساطه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم فكأن فى ذلک حفظا لمقامه صلّى اللّه عليه و آله و سلم فى بيان ما

أوحى اليه للناس كما قال تعالى: وَ أَنْزَلْنٰا إِلَيْكَ اَلذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنّٰاسِ مٰا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ (النحل/ ۴۴).

قوله تعالى: كَذٰلِكَ يُبَيِّنُ اَللّٰهُ لَكُمْ آيٰاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ أى يبين لكم بواسطه نبيه أحكامه لعلكم تشكرونه بتعلمها و العمل بها (١).

[سوره المائده (۵): الآيات ۹۰ الى ۹۳]

اشاره

يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا اَلْخَمْرُ وَ اَلْمَيْسِرُ وَ اَلْأَنْصٰابُ وَ اَلْأَزْلاٰمُ رِجْسٌ مِنْ عَمَلِ اَلشَّيْطٰانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (٩٠) إِنَّمٰا يُرِيدُ اَلشَّيْطٰانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ اَلْعَدٰاوَةَ وَ اَلْبَغْضٰاءَ فِي اَلْخَمْرِ وَ اَلْمَيْسِرِ وَ يَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اَللّٰهِ وَ عَنِ اَلصَّلاٰةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ (٩١) وَ أَطِيعُوا اَللّٰهَ وَ أَطِيعُوا اَلرَّسُولَ وَ اِحْذَرُوا فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّمٰا عَلىٰ رَسُولِنَا اَلْبَلاٰغُ اَلْمُبِينُ (٩٢) لَيْسَ عَلَى اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّٰالِحٰاتِ جُنٰاحٌ فِيمٰا طَعِمُوا إِذٰا مَا اِتَّقَوْا وَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّٰالِحٰاتِ ثُمَّ اِتَّقَوْا وَ آمَنُوا ثُمَّ اِتَّقَوْا وَ أَحْسَنُوا وَ اَللّٰهُ يُحِبُّ اَلْمُحْسِنِينَ (٩٣)

بيان:

قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا اَلْخَمْرُ وَ اَلْمَيْسِرُ الى آخر الآيه؛قد تقدم

ص: ۲۰۲

۱- ۱) .المائده ۸۷-۸۹:بحث روائى فى:النهى عن تحريم طيبات ما أحل اللّه؛الايمان.

الکلام فی أول السوره فی معنی الخمر و المیسر و الأنصاب و الأزلام فالخمر ما یخمر العقل من کل مائع مسکر عمل بالتخمیر،و المیسر هو القمار مطلقا،و الأنصاب هی الأصنام أو الحجاره التی کانت تنصب لذبح القرابین علیها و کانت تحترم و یتبرک بها،و الأزلام هی الأقداح التی کانت یستقسم بها،و ربما کانت تطلق علی السهام التی کانت یتفاءل بها عند ابتداء الامور و العزیمه علیها کالخروج الی سفر و نحوه لکن اللفظ قد وقع فی أول السوره للمعنی الأول لوقوعه بین محرمات الأکل فیتأید بذلک کون المراد به هاهنا هو ذلک.

و أما قوله: رِجْسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّیْطانِ فالرجس الشیء القذر علی ما ذکره الراغب فی مفرداته فالرجاسه بالفتح کالنجاسه و القذاره هو الوصف الذی یبتعد و یتنزه عن الشیء بسببه لتنفر الطبع عنه.

و کون هذه المعدودات من الخمر و المیسر و الأنصاب و الأزلام رجسا هو اشتمالها علی وصف لا تستبیح الفطره الإنسانیه الاقتراب منها لأجله،و لیس إلا أنها بحیث لا تشتمل علی شیء مما فیه سعاده إنسانیه أصلا سعاده یمکن أن تصفو و تتخلص فی حین من الأحیان کما ربما أومأ الیه قوله تعالی: یَسْئَلُونَکَ عَنِ الْخَمْرِ وَ الْمَیْسِرِ قُلْ فِیهِما إِثْمٌ کَبِیرٌ وَ مَنافِعُ لِلنّاسِ وَ إِثْمُهُما أَکْبَرُ مِنْ نَفْعِهِما (البقره/۲۱۹)،حیث غلب الإثم علی النفع و لم یستثن.

و لعله لذلک نسب هذه الأرجاس الی عمل الشیطان و لم یشرک له أحدا،ثم قال فی الآیه التالیه «إِنَّما یُرِیدُ الشَّیْطانُ أَنْ یُوقِعَ بَیْنَکُمُ الْعَداوَهَ وَ الْبَغْضاءَ فِی الْخَمْرِ وَ الْمَیْسِرِ وَ یَصُدَّکُمْ عَنْ ذِکْرِ اللّهِ وَ عَنِ الصَّلاهِ» (۱).

و أما قوله تعالی: فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّکُمْ تُفْلِحُونَ فتصریح بالنهی بعد بیان المفسده لیکون أوقع فی النفوس ثم ترج للفلاح علی تقدیر الاجتناب،و فیه أشد التأکید للنهی لتثبیته

ص:۲۰۳

۱- ۱) .المائده ۹۰-۹۳:بحث فی:الشیطان؛معنی کون الخمر اضرابها رجسا.

ان لا رجاء لفلاح من لا يجتنب هذه الأرجاس.

قوله تعالى: إِنَّمٰا يُرِيدُ الشَّيْطٰانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدٰاوَةَ وَ الْبَغْضٰاءَ فِي الْخَمْرِ وَ الْمَيْسِرِ الى آخر الآيه؛قال الراغب فى المفردات:العدو التجاوز و منافاه الالتئام فتاره يعتبر بالقلب فيقال له:العداوه و المعاداه،و تاره بالمشى فيقال له:العدو،و تاره فى الإخلال بالعداله فى المعامله فيقال له:العدوان و العدو قال فَيَسُبُّوا اللّٰهَ عَدْواً بِغَيْرِ عِلْمٍ و تاره بأجزاء المقر فيقال له:العدواء يقال:مكان ذو عدواء اى غير متلائم الأجزاء فمن المعاداه يقال:رجل عدو و قوم عدو قال بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ و قد يجمع على عدى (بالكسر فالفتح)و اعداء قال وَ يَوْمَ يُحْشَرُ أَعْدٰاءُ اللّٰهِ ،انتهى.

و البغض و البغضاء خلاف الحب،و الصد الصرف،و الانتهاء قبول النهى و خلاف الابتداء.

ثم إن الآيه-كما تقدم-مسوقه بيانا لقوله «مِنْ عَمَلِ الشَّيْطٰانِ» أو لقوله «رِجْسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطٰانِ» اى إن حقيقه كون هذه الامور من عمل الشيطان أو رجسا من عمل الشيطان ان الشيطان لا بغيه له و لا غايه فى الخمر و الميسر-اللذين قيل:إنهما رجسان من عمله فقط-إلا ان يوقع بينكم العداوه و البغضاء بتجاوز حدودكم و بغض بعضكم بعضا،و ان يصرفكم عن ذكر اللّٰه و عن الصلاه فى هذه الامور جميعا اعنى الخمر و الميسر و الانصاب و الأزلام (۱).

و أما قوله تعالى: فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ فهو استفهام توبيخى فيه دلاله ما على أن المسلمين لم يكونوا ينتهون عن المناهى السابقه على هذا النهى،و الآيه أعنى قوله: «إِنَّمٰا يُرِيدُ الشَّيْطٰانُ أَنْ يُوقِعَ» الخ؛كالتفسير يفسر بها قوله: يَسْئَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَ الْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمٰا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَ مَنٰافِعُ لِلنّٰاسِ وَ إِثْمُهُمٰا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمٰا أى إن النفع الذى فرض فيهما مع الإثم ليس بحيث

۱- ۱) .المائده ۹۰-۹۳:کلام فی الخمر و المیسر و آثارهما.

يمكن أن يفرز أحيانا من الإثم أو من الإثم الغالب عليه كالكذب الذى فيه إثم و نفع،و ربما افرز نفعه من إثمه كالكذب لمصلحه إصلاح ذات البين.

و ذلك لمكان الحصر فى قوله: «إِنَّمٰا يُرِيدُ الشَّيْطٰانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدٰاوَةَ وَ الْبَغْضٰاءَ» الخ؛ بعد قوله: «رِجْسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطٰانِ» فالمعنى أنها لا تقع إلا رجسا من عمل الشيطان،و أن الشيطان لا يريد بها إلا إيقاع العداوه و البغضاء بينكم فى الخمر و الميسر و صدكم عن ذكر اللّه و عن الصلاه فلا يصاب لها مورد يخلص فيه النفع عن الإثم حتى تباح فيه،فافهم ذلك.

قوله تعالى: وَ أَطِيعُوا اللّٰهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ وَ احْذَرُوا الى آخر الآيه؛تأكيد للأمر السابق باجتناب هذه الأرجاس أولا بالأمر بطاعه اللّه سبحانه و بيده أمر التشريع، و ثانيا بالأمر بطاعه الرسول و اليه الإجراء،و ثالثا بالتحذير صريحا.

ثم فى قوله: فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّمٰا عَلىٰ رَسُولِنَا الْبَلاٰغُ الْمُبِينُ تأكيد فيه معنى التهديد و خاصه لاشتماله على قوله: «فَاعْلَمُوا» فإن فيه تلويحا الى أنكم إن توليتم و اقترفتم هذه المعاصى فكأنكم ظننتم أنكم كابرتم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم فيه نهيه عنها و غلبتموه،و قد جهلتم أو نسيتم أنه رسول من قبلنا ليس له من الأمر شىء إلا بلاغ مبين لما يوحى اليه و يؤمر بتبليغه،و إنما نازعتم ربكم فى ربوبيته.

قوله تعالى: لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ جُنٰاحٌ فِيمٰا طَعِمُوا الى آخر الآيه؛الطعم و الطعام هو التغذى،و يستعمل فى المأكول دون المشروب، و هو فى لسان المدنيين البر خاصه،و ربما جاء بمعنى الذوق،و يستعمل حينئذ بمعنى الشرب كما يستعمل بمعنى الأكل قال تعالى: فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَ مَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي (البقره۲۴۹/)،و فى بعض الروايات عن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم أنه قال فى ماء زمزم:إنه طعام طعم و شفاء سقم.

و الآيه لا تصلح بسياقها إلا أن تتصل بالآيات السابقه فتكون دفع دخل تتعرض لحال

المؤمنين ممن ابتلى بشرب الخمر قبل نزول التحريم أو قبل نزول هذه الآيات،و ذلك أن قوله فيها: «فِيمٰا طَعِمُوا» مطلق غير مقيد بشىء مما يصلح لتقييده،و الآيه مسوقه لرفع الحظر عن هذا الطعام المطلق،و قد قيد رفع الحظر بقوله «إِذٰا مَا اتَّقَوْا وَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا وَ آمَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَ أَحْسَنُوا» و المتيقن من معنى هذا القيد-و قد ذكر فيه التقوى ثلاث مرات-هو التقوى الشديد الذى هو حق التقوى.

فالذى ينبغى أن يقال:إن الآيه فى معنى الآيات السابقه عليها على ما هو ظاهر اتصالها بها،و هى متعرضه لحال من ابتلى من المسلمين بشرب الخمر و طعمها،أو بالطعم لشىء منها أو مما اقتناه بالميسر أو من ذبيحه الأنصاب كأنهم سألوا بعد نزول التحريم الصريح عن حال من ابتلى بشرب الخمر،أو بها و بغيرها مما ذكره اللّه تعالى فى الآيه قبل نزول التحريم من إخوانهم الماضين أو الباقين المسلمين للّه سبحانه فى حكمه.

فاجيب عن سؤالهم ان ليس عليهم جناح إن كانوا من الذين آمنوا و عملوا الصالحات إن كانوا جارين على صراط التقوى بالإيمان باللّه و العمل الصالح ثم الإيمان بكل حكم نازل على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم ثم الإحسان بالعمل على طبق الحكم النازل.

و بذلك يتبين أن المراد بالموصول فى قوله: «فِيمٰا طَعِمُوا» هو الخمر من حيث شربها أو جميع ما ذكر من الخمر و الميسر و الأنصاب و الأزلام حيث ما يصح أن يتعلق بها من معنى الطعم، و المعنى:ليس على الذين آمنوا و عملوا الصالحات جناح فيما ذاقوه قبل نزول التحريم من خمر أو منها و من غيرها من المحرمات المذكوره.

و أما قوله: «إِذٰا مٰا اتَّقَوْا وَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا وَ آمَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَ أَحْسَنُوا» فظاهر قوله: «إِذٰا مَا اتَّقَوْا وَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ» أنه إعاده لنفس الموضوع المذكور فى قوله: «لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ جُنٰاحٌ» للدلاله على دخاله الوصف فى الحكم الذى هو نفى الجناح كقوله تعالى فى خطاب المؤمنين: ذٰلِكَ يُوعَظُ بِهِ مَنْ كٰانَ مِنْكُمْ

يُؤْمِنُ بِاللّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ (البقره٢٣٢/)،و هو شائع فى اللسان.

و ظاهر قوله: «ثُمَّ اتَّقَوْا وَ آمَنُوا» اعتبار الإيمان بعد الإيمان،و ليس إلا الإيمان التفصيلى بكل حكم حكم مما جاء به الرسول من عند ربه من غير رد و امتناع،و لازمه التسليم للرسول فيما يأمر به و ينهى عنه قال تعالى: يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللّهَ وَ آمِنُوا بِرَسُولِهِ (الحديد/ ٢٨)،و قال تعالى: وَ ما أَرْسَلْنا مِنْ رَسُولٍ إِلاّ لِيُطاعَ بِإِذْنِ اللّهِ -الى ان قال- فَلا وَ رَبِّكَ لا يُؤْمِنُونَ حَتّى يُحَكِّمُوكَ فِيما شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجاً مِمّا قَضَيْتَ وَ يُسَلِّمُوا تَسْلِيماً (النساء۶۵/)،و الآيات فى هذا المعنى كثيره.

و ظاهر قوله: «ثُمَّ اتَّقَوْا وَ أَحْسَنُوا» إضافه الإحسان الى الإيمان بعد الإيمان اعتبار، و الإحسان هو إتيان العمل على وجه حسنه من غير نيه فاسده كما قال تعالى: إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ إِنّا لا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلاً (الكهف٣٠/)،و قال اَلَّذِينَ اسْتَجابُوا لِلّهِ وَ الرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ ما أَصابَهُمُ الْقَرْحُ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَ اتَّقَوْا أَجْرٌ عَظِيمٌ (آل عمران١٧٢/)،اى يكون استجابتهم ابتغاء لوجه اللّه و تسليما لأمره لا لغرض آخر،و من الإحسان ما يتعدى الى الغير،و هو ان يوصل الى الغير ما يستحسنه،قال تعالى:

وَ بِالْوالِدَيْنِ إِحْساناً (البقره٨٣/)،و قال وَ أَحْسِنْ كَما أَحْسَنَ اللّهُ إِلَيْكَ (القصص/ ٧٧).

و المناسب لمورد الآيه هو المعنى الأول من معنيى الإحسان،و هو إتيان الفعل على جهه حسنه فإن التقوى الدينى لا يوفى حقه بمجرد الإيمان باللّه و تصديق حقيه دينه ما لم يؤمن تفصيلا بكل واحد واحد من الأحكام المشرعه فى الدين فإن رد الواحد منها رد لأصل الدين،و لا أن الإيمان التفصيلى بكل واحد واحد يوفى به حق التقوى ما لم يحسن بالعمل بها و فى العمل بها بأن يجرى على ما يقتضيه الحكم من فعل أو ترك،و يكون هذا الجرى ناشئا من الانقياد و الاتباع لا عن نيه نفاقيه فمن الواجب على المتزود بزاد التقوى أن يؤمن باللّه و يعمل

صالحا،و ان یؤمن برسوله فی جمیع ما جاء به،و ان یجری فی جمیع ذلک علی نهج الاتباع و الإحسان (۱).

[سوره المائده (۵): الآیات ۹۴ الی ۹۹]

اشاره

یا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا لَیَبْلُوَنَّکُمُ اَللّهُ بِشَیْءٍ مِنَ اَلصَّیْدِ تَنالُهُ أَیْدِیکُمْ وَ رِماحُکُمْ لِیَعْلَمَ اَللّهُ مَنْ یَخافُهُ بِالْغَیْبِ فَمَنِ اِعْتَدی بَعْدَ ذلِکَ فَلَهُ
عَذابٌ أَلِیمٌ (۹۴) یا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا لا تَقْتُلُوا اَلصَّیْدَ وَ أَنْتُمْ حُرُمٌ وَ مَنْ قَتَلَهُ مِنْکُمْ مُتَعَمِّداً فَجَزاءٌ مِثْلُ ما قَتَلَ مِنَ اَلنَّعَمِ یَحْکُمُ بِهِ ذَوا
عَدْلٍ مِنْکُمْ هَدْیاً بالِغَ اَلْکَعْبَهِ أَوْ کَفّارَهٌ طَعامُ مَساکِینَ أَوْ عَدْلُ ذلِکَ صِیاماً لِیَذُوقَ وَبالَ أَمْرِهِ عَفَا اَللّهُ عَمّا سَلَفَ وَ مَنْ عادَ فَیَنْتَقِمُ
اَللّهُ مِنْهُ وَ اَللّهُ عَزِیزٌ ذُو اِنْتِقامٍ (۹۵) أُحِلَّ لَکُمْ صَیْدُ اَلْبَحْرِ وَ طَعامُهُ مَتاعاً لَکُمْ وَ لِلسَّیّارَهِ وَ حُرِّمَ عَلَیْکُمْ صَیْدُ اَلْبَرِّ ما دُمْتُمْ حُرُماً وَ
اِتَّقُوا اَللّهَ اَلَّذِی إِلَیْهِ تُحْشَرُونَ (۹۶) جَعَلَ اَللّهُ اَلْکَعْبَهَ اَلْبَیْتَ اَلْحَرامَ قِیاماً لِلنّاسِ وَ اَلشَّهْرَ اَلْحَرامَ وَ اَلْهَدْیَ وَ اَلْقَلائِدَ ذلِکَ لِتَعْلَمُوا أَنَّ
اَللّهَ یَعْلَمُ ما فِی اَلسَّماواتِ وَ ما فِی اَلْأَرْضِ وَ أَنَّ اَللّهَ بِکُلِّ شَیْءٍ عَلِیمٌ (۹۷) اِعْلَمُوا أَنَّ اَللّهَ شَدِیدُ اَلْعِقابِ وَ أَنَّ اَللّهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ (۹۸)
ما عَلَی اَلرَّسُولِ إِلاَّ اَلْبَلاغُ وَ اَللّهُ یَعْلَمُ ما تُبْدُونَ وَ ما تَکْتُمُونَ (۹۹)

ص: ۲۰۸

۱- ۱) .المائده ۹۰-۹۳:بحث روائی تحریم الخمر.

بیان:

قوله تعالی: یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لَیَبْلُوَنَّکُمُ اللّٰهُ بِشَیْءٍ مِنَ الصَّیْدِ تَنالُهُ أَیْدِیکُمْ وَ رِماحُکُمْ البلاء هو الامتحان و الاختبار،و لام القسم و النون المشدده للتأکید،و قوله:بشیء من الصید یفید التحقیر لیکون تلقینه للمخاطبین عونا لهم علی انتهائهم الی ما سیواجههم من النهی فی الآیه الآتیه،و قوله: «تَنالُهُ أَیْدِیکُمْ وَ رِماحُکُمْ» تعمیم للصید من حیث سهوله الاصطیاد کما فی فراخ الطیر و صغار الوحش و البیض تنالها الأیدی فتصطاد بسهوله،و من حیث صعوبه الاصطیاد ککبار الوحش لا تصطاد عاده إلا بالسلاح.

و ظاهر الآیه أنها مسوقه کالتوطئه لما ینزل من الحکم المشدد فی الآیه التالیه،و لذلک عقب الکلام بقوله «لِیَعْلَمَ اللّٰهُ مَنْ یَخافُهُ بِالْغَیْبِ» فإن فیه إشعارا بأن هناک حکما من قبیل المنع و التحریم ثم عقبه بقوله «فَمَنِ اعْتَدیٰ بَعْدَ ذٰلِکَ فَلَهُ عَذابٌ أَلِیمٌ» .

قوله تعالی: لِیَعْلَمَ اللّٰهُ مَنْ یَخافُهُ بِالْغَیْبِ لا یبعد أن یکون قوله: لَیَبْلُوَنَّکُمُ اللّٰهُ لیعلم کذا کنایه عن أنه سیقدر کذا لیتمیز منکم من یخاف اللّه بالغیب عمن لا یخافه لأن اللّه سبحانه لا یجوز علیه الجهل حتی یرفعه بالعلم،و قد تقدم البحث المستوفی عن معنی الامتحان فی تفسیر قوله تعالی: «أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّهَ» الآیه(آل عمران۱۴۲/)فی الجزء الرابع من هذا الکتاب،و تقدم أیضا معنی آخر لهذا العلم.

و أما قوله: «مَنْ یَخافُهُ بِالْغَیْبِ» فالظرف متعلق بالخوف،و معنی الخوف بالغیب أن یخاف الانسان ربه و یحترز ما ینذره به من عذاب الآخره و ألیم عقابه،و کل ذلک فی غیب من الانسان لا یشاهد شیئا منه بظاهر مشاعره،قال تعالی: إِنَّما تُنْذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّکْرَ وَ خَشِیَ

الرَّحْمٰنَ بِالْغَيْبِ (يس ۱۱/)،و قال: وَ أُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ، هٰذٰا مٰا تُوعَدُونَ لِكُلِّ أَوّٰابٍ حَفِيظٍ، مَنْ خَشِيَ الرَّحْمٰنَ بِالْغَيْبِ وَ جٰاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ (ق۳۳/)،و قال: اَلَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ وَ هُمْ مِنَ السّٰاعَةِ مُشْفِقُونَ (الأنبياء۴۹/).

و قوله: «فَمَنِ اعْتَدىٰ بَعْدَ ذٰلِكَ» أى تجاوز الحد الذى يحده اللّه بعد البلاء المذكور فله عذاب أليم.

قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاٰ تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَ أَنْتُمْ حُرُمٌ الخ؛الحرم بضمتين جمع الحرام صفه مشبهه،قال فى المجمع:و رجل حرام و محرم بمعنى،و حلال و محل كذلك،و أحرم الرجل دخل فى الشهر الحرام،و أحرم أيضا دخل فى الحرم،و أحرم أهلّ بالحج، و الحرم الإحرام،و منه الحديث:كنت أطيب النبى لحرمه،و أصل الباب المنع،و سميت النساء حرما لأنها تمنع،و المحروم،و منه الحديث:كنت أطيب النبى لحرمه،و أصل الباب المنع، و سميت النساء حرما لأنها تمنع،و المحروم الممنوع الرزق.

قال:و المثل و المثل و الشبه و الشبه واحد،قال:و النعم فى اللغه الإبل و البقر و الغنم،و إن انفردت الإبل قيل لها:نعم،و إن انفردت البقر و الغنم لم تسم نعما ذكره الزجاج.

قال:قال الفراء:العدل بفتح العين ما عادل الشىء من غير جنسه،و العدل بالكسر المثل تقول:عندى عدل(بالكسر)غلامك أو شاتك اذا كانت شاه تعدل شاه أو غلام يعدل غلاما فإذا أردت قيمته من غير جنسه فتحت و قلت:عدل،و قال البصريون:العدل و العدل فى معنى المثل كان من الجنس أو غير الجنس.

قال:و الوبال ثقل الشىء فى المكروه،و منه قولهم:طعام و بيل و ماء و بيل اذا كانا ثقيلين غير ناميين فى المال،و منه «فَأَخَذْنٰاهُ أَخْذاً وَبِيلاً» أى ثقيلا شديدا،و يقال لخشبه القصّار:

و بيل من هذا،انتهى.

و قوله: لاٰ تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَ أَنْتُمْ حُرُمٌ نهى عن قتل الصيد لكن يفسره بعض

التفسير قوله بعد: «أَحِلَّ لَكَمْ صَيْدُ الْبَحْرِ» هذا من جهه الصيد،و يفسره من جهه معنى القتل قوله: «وَ مَنْ قَتَلَهُ مِنْكَمْ مُتَعَمِّداً فَجَزاءٌ» الخ؛فقوله «مُتَعَمِّداً» حال من قوله: «مَنْ قَتَلَهُ» و ظاهر التعمد ما يقابل الخطأ الذى هو القتل من غير أن يريد بفعله ذلك كمن يرمى الى هدف فأصاب صيدا،و لازمه وجوب الكفاره اذا كان قاصدا لقتل الصيد سواء كان على ذكر من إحرامه أو ناسيا أو ساهيا.

و قوله: فَجَزاءٌ مِثْلُ ما قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوا عَدْلٍ مِنْكُمْ هَدْياً بالِغَ الْكَعْبَةِ لظاهر معناه:فعليه جزاء ذلك الجزاء مثل ما قتل من الصيد،و ذلك الجزاء من النعم المماثله لما قتله يحكم به أى بذلك الجزاء المماثل رجلان منكم ذوا عدل فى الدين حال كون الجزاء المذكور هديا يهدى به بالغ الكعبه ينحر أو يذبح فى الحرم بمكه أو بمنى على ما يبينه السنه النبويه.

فقوله«جزاء»بالرفع مبتدأ لخبر محذوف يدل عليه الكلام،و قوله: «مِثْلُ ما قَتَلَ» و قوله: «مِنَ النَّعَمِ» و قوله: «يَحْكُمُ بِهِ» الخ؛أوصاف للجزاء،و قوله: «هَدْياً بالِغَ الْكَعْبَةِ» موصوف و صفه،و الهدى حال من الجزاء كما تقدم،هذا،و قد قيل:غير ذلك.

و قوله: أَوْ كَفّارَةٌ طَعامُ مَساكِينَ أَوْ عَدْلُ ذلِكَ صِياماً خصلتان اخريان من خصال كفاره قتل الصيد،و كلمه «أَوْ» لا يدل على أزيد من مطلق الترديد،و الشارح السنه، غير أن قوله: «أَوْ كَفّارَةٌ» حيث سمى طعام المساكين كفاره ثم اعتبر ما يعادل الطعام من الصيام لا يخلو من إشعار بالترتيب بين الخصال.

و قوله: «لِيَذُوقَ وَبالَ أَمْرِهِ» اللام للغايه،و هى و مدخولها متعلق بقوله «فَجَزاءٌ» فالكلام يدل على أن ذلك نوع مجازاه.

قوله تعالى: عَفَا اللّهُ عَمّا سَلَفَ وَ مَنْ عادَ فَيَنْتَقِمُ اللّهُ مِنْهُ الى آخر الآيه؛ تعلق العفو بما سلف قرينه على أن المراد بما سلف هو ما تحقق من قتل الصيد قبل نزول الحكم

بنزول الآيه فإن تعلق العفو بما يتحقق حين نزول الآيه أو بعده يناقض جعل الحكم و هو ظاهر،فالجمله لدفع توهم شمول حكم الكفاره للحوادث السابقه على زمان النزول.

و الآيه من الدليل على جواز تعلق العفو بما ليس بمعصيه من الأفعال اذا كان من طبعها اقتضاء النهى المولوى لاشتمالها على المفسده،و أما قوله: «وَ مَنْ عٰادَ فَيَنْتَقِمُ اللّٰهُ مِنْهُ وَ اللّٰهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقٰامٍ» فظاهر العود تكرر الفعل،و هذا التكرر ليس تكرر ما سلف من الفعل بأن يكون المعنى:و من عاد الى مثل ما سلف منه من الفعل فينتقم اللّه منه لأنه حينئذ ينطبق على الفعل الذى يتعلق به الحكم فى قوله: «وَ مَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّداً فَجَزٰاءٌ» الخ؛و يكون المراد بالانتقام هو الحكم بالكفاره،و هو حكم ثابت بالفعل لكن ظاهر قوله: «فَيَنْتَقِمُ اللّٰهُ مِنْهُ» أنه إخبار عن أمر مستقبل لا عن حكم حال فعلى.

و هذا شاهد على أن المراد بالعود العود ثانيا الى فعل تعلق به الكفاره،و المراد بالانتقام العذاب الإلهى غير الكفاره المجعوله.

و على هذا فالآيه بصدرها و ذيلها تتعرض لجهات مسأله قتل الصيد،أما ما وقع منه قبل نزول الحكم فقد عفا اللّه عنه،و أما بعد جعل الحكم فمن قتله فعليه جزاء مثل ما قتل فى المره الاولى فإن عاد فينتقم اللّه منه و لا كفاره عليه،و على هذا يدل معظم الأخبار المرويه عن أئمه أهل البيت عليهم السّلام فى تفسير الآيه.

و لو لا هذا المعنى كان كالمتعين حمل الانتقام فى قوله: «فَيَنْتَقِمُ اللّٰهُ مِنْهُ» على ما يعم الحكم بوجوب الكفاره،و حمل العود على فعل ما يماثل ما سلف منهم من قتل الصيد أى و من عاد الى مثل ما كانوا عليه من قتل الصيد قبل هذا الحكم،أى و من قتل الصيد فينتقم اللّه منه أى يؤاخذه بإيجاب الكفاره،و هذا-كما ترى-معنى بعيد من اللفظ.

قوله تعالى: أُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَ طَعٰامُهُ مَتٰاعاً لَكُمْ وَ لِلسَّيّٰارَةِ الى آخر الآيه؛الآيات فى مقام بيان حكم الاصطياد من بحر أو بر،و هو الشاهد على أن متعلق الحل هو

الاصطیاد فی قوله: «أَحِلَّ لَکَمْ صَیْدُ الْبَحْرِ» دون أکله،و بهذه القرینه یتعین قوله: «وَ طَعامُهُ» فی أن المراد به ما یؤکل دون المعنی المصدری الذی هو الأکل و المراد بحل طعام البحر حل أکله فمحصل المراد من حل صید البحر و طعامه جواز اصطیاد حیوان البحر و حل أکل ما یؤخذ منهن.

و ما یؤخذ من طعام البحر و إن کان أعم مما یؤخذ منه صیدا کالعتیق من لحم الصید أو ما قذفته البحر من میته حیوان و نحوه إلا أن الوارد من أخبار أئمه أهل البیت علیهم السّلام تفسیره بالمملوح و نحوه من عتیق الصید،و قوله: «مَتاعاً لَکُمْ وَ لِلسَّیّارَهِ» کأنه حال من صید البحر و طعامه،و فیه شیء من معنی الامتنان.

و حیث کان الخطاب للمؤمنین من حیث کونهم محرمین کانت المقابله بینهم و بین السیاره فی قوه قولنا:متاعا للمحرمین و غیرهم.

و اعلم أن فی الآیات أبحاثا فرعیه کثیره معنونه فی الکتب الفقهیه من أرادها فلیراجعها.

قوله تعالی: جَعَلَ اللّهُ الْکَعْبَهَ الْبَیْتَ الْحَرامَ قِیاماً لِلنّاسِ وَ الشَّهْرَ الْحَرامَ وَ الْهَدْیَ وَ الْقَلائِدَ ظاهر تعلیق الکلام بالکعبه ثم بیانه بالبیت بأنه بیت حرام،و کذا توصیف الشهر بالحرام ثم ذکر الهدی و القلائد اللذین یرتبط شأنهما بحرمه البیت،کل ذلک یدل علی أن الملاک فیما یبین اللّه سبحانه فی هذه الآیه من الأمر إنما هو الحرمه.

و القیام ما یقوم به الشیء،قال الرغاب:و القیام و القوام اسم لما یقوم به الشیء أی یثبت کالعماد و السناد لما یعمد و یسند به کقوله: «وَ لا تُؤْتُوا السُّفَهاءَ أَمْوالَکُمُ الَّتِی جَعَلَ اللّهُ لَکُمْ قِیاماً» أی جعلها مما یمسککم،و قوله: «جَعَلَ اللّهُ الْکَعْبَهَ الْبَیْتَ الْحَرامَ قِیاماً لِلنّاسِ» أی قواما لهم یقوم به معاشهم و معادهم،قال الأصم:قائما لا ینسخ،و قرئ:قیما بمعنی قیاما،انتهی.

فیرجع معنی قوله: «جَعَلَ اللّهُ الْکَعْبَهَ الْبَیْتَ الْحَرامَ قِیاماً لِلنّاسِ» الی أنه تعالی جعل الکعبه بیتا حراما احترمه،و جعل بعض الشهور حراما،و وصل بینهما حکما کالحج فی ذی

الحجه الحرام،و جعل هناک امورا تناسب الحرمه کالهدی و القلائد کل ذلک لتعتمد علیه حیاه الناس الاجتماعیه السعیده.

فإنه جعل البیت الحرام قبله یوجه الیه الناس وجوههم فی صلواتهم و یوجهون الیه ذبائحهم و أمواتهم،و یحترمونه فی سیئ حالاتهم،فیتوحد بذلک جمعهم،و یجتمع به شملهم، و یحیی و یدوم به دینهم،و یحجون الیه من مختلف الاقطار و أقاصی الآفاق فیشهدون منافع لهم،و یسلکون به طرق العبودیه.

و یهدی باسمه و بذکره و النظر الیه و التقرب به و التوجه الیه العالمون،و قد بینه اللّه تعالی بوجه آخر قریب من هذا الوجه بقوله: إِنَّ أَوَّلَ بَیْتٍ وُضِعَ لِلنّٰاسِ لَلَّذِی بِبَکَّهَ مُبٰارَکاً وَ هُدیً لِلْعٰالَمِینَ (آل عمران/۹۶)،و قد أفاک فی الآیه فی الجزء الثالث من هذا الکتاب من الکلام ما یتنور به المقام.

و من هنا یظهر وجه اتصال قوله: «ذٰلِکَ لِتَعْلَمُوا» الی آخر الآیه؛بما قبله،و المشار الیه بقوله «ذٰلِکَ» إما نفس الحکم المبین فی الآیات السابقه الذی یوضح حکمه تشریعه قوله:

«جَعَلَ اللّٰهُ الْکَعْبَهَ الْبَیْتَ الْحَرٰامَ قِیٰاماً لِلنّٰاسِ» الخ؛و إما بیان الحکم الموضح بقوله «جَعَلَ اللّٰهُ الْکَعْبَهَ» الخ؛المدلول علیه بالمقام.

و المعنی علی التقدیر الأول أن اللّه جعل البیت الحرام و الشهر الحرام قیاما للناس و وضع ما یناسبهما من الأحکام لینتقلوا من حفظ حرمتها و العمل بالأحکام المشرعه فیهما الی أن اللّه علیم بما فی السماوات و الأرض و ما یصلح شئونها،فشرع ما شرع لکم عن علم من غیر أن یکون شیء من ذلک حکما خرافیا صادرا عن جهاله الوهم.

و المعنی علی التقدیر الثانی أنا بیّنا لکم هذه الحقیقه و هی جعل البیت الحرام و الشهر الحرام و ما یتبعهما من الأحکام قیاما للناس لتعلموا أن اللّه علیم بما فی السماوات و الأرض و ما یتبعها من الأحکام المصلحه لشئونها فلا تتوهموا أن هذه الأحکام المشرعه لاغیه من غیر جدوی

أو أنها خرافات مختلقه.

قوله تعالى: اِعْلَمُوا أَنَّ اللّهَ شَدِيدُ الْعِقابِ وَ أَنَّ اللّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ الى آخر الآيتين؛تأكيد للبيان و تثبيت لموقع الأحكام المذكوره،و وعيد و وعد للمطيعين و العاصين، و فيه شائبه تهديد،و لذلك قدم توصيفه بشده العقاب على توصيفه بالمغفره و الرحمه،و لذلك أيضا أعقب الكلام بقوله «مٰا عَلَى الرَّسُولِ إِلاَّ الْبَلاٰغُ وَ اللّٰهُ يَعْلَمُ مٰا تُبْدُونَ وَ مٰا تَكْتُمُونَ» (١).

[سوره المائده (۵): آيه ۱۰۰]

اشاره

قُلْ لاٰ يَسْتَوِي اَلْخَبِيثُ وَ اَلطَّيِّبُ وَ لَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَةُ اَلْخَبِيثِ فَاتَّقُوا اَللّٰهَ يٰا أُولِي اَلْأَلْبٰابِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (۱۰۰)

بيان:

قوله تعالى: قُلْ لاٰ يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَ الطَّيِّبُ وَ لَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَةُ الْخَبِيثِ كأن المراد بعدم استواء الخبيث و الطيب أن الطيب خير من الخبيث،و هو أمر بين فيكون الكلام مسوقا للكنايه،و ذلك أن الطيب بحسب طبعه و بقضاء من الفطره أعلى درجه و أسمى منزله من الخبيث؛فلو فرض انعكاس الأمر و صيروره الخبيث خيرا من الطيب لعارض يعرضه كان من الواجب أن يتدرج الخبيث فى الرقى و الصعود حتى يصل الى حد يحاذى الطيب فى منزلته و يساويه ثم يتجاوزه فيفوقه فإذا نفى استواء الخبيث و الطيب كان ذلك أبلغ فى نفى خيريه الخبيث من الطيب.

و من هنا يظهر وجه تقديم الخبيث على الطيب،فإن الكلام مسوق لبيان أن كثره الخبيث لا تصيره خيرا من الطيب،و إنما يكون ذلك بارتفاع الخبيث من حضيض الرداءه و الخسه الى

ص: ۲۱۵

۱- ۱) .المائده ۹۴-۹۹:بحث روائى حرمه الصيد فى حال الاحرام.

أوج الكرامه و العزه حتى يساوى الطيب فى مكانته ثم يعلو عليه و لو قيل:لا يستوى الطيب و الخبيث كانت العنايه الكلاميه متعلقه ببيان أن الطيب لا يكون أردى و أخس من الخبيث، و كان من الواجب حينئذ أن يذكر بعده أمر قله الطيب مكان كثره الخبيث فافهم ذلك.

قوله تعالى: فَاتَّقُوا اللّٰهَ يٰا أُولِي اَلْأَلْبٰابِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ تفريع على المثل المضروب فى صدر الآيه،و محصل المعنى أن التقوى لما كان متعلقه الشرائع الإلهيه التى تبتنى هى أيضا على طيبات و خبائث تكوينيه فى رعايه أمرها سعاده الانسان و فلاحه على ما لا يرتاب فى ذلك ذو لب و عقل فيجب عليكم يا اولى الألباب أن تتقوا اللّه بالعمل بشرائعه لعلكم تفلحون.

[سوره المائده (۵): الآيات ۱۰۱ الى ۱۰۲]

اشاره

يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا لاٰ تَسْئَلُوا عَنْ أَشْيٰاءَ إِنْ تُبْدَ لَكُمْ تَسُؤْكُمْ وَ إِنْ تَسْئَلُوا عَنْهٰا حِينَ يُنَزَّلُ اَلْقُرْآنُ تُبْدَ لَكُمْ عَفَا اَللّٰهُ عَنْهٰا وَ اَللّٰهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ (۱۰۱) قَدْ سَأَلَهٰا قَوْمٌ مِنْ قَبْلِكُمْ ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهٰا كٰافِرِينَ (۱۰۲)

بيان:

قوله تعالى:يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاٰ تَسْئَلُوا عَنْ أَشْيٰاءَ إِنْ تُبْدَ لَكُمْ تَسُؤْكُمْ الآيه؛الإبداء الإظهار،و ساءه كذا خلاف سرّه.

و الآيه تنهى المؤمنين عن أن يسألوا عن أشياء إن تبد لهم تسؤهم،و قد سكتت أولا عن المسئول من هو؟غير أن قوله بعد: «وَ إِنْ تَسْئَلُوا عَنْهٰا حِينَ يُنَزَّلُ الْقُرْآنُ تُبْدَ لَكُمْ» ،و كذا قوله فى الآيه التاليه: «قَدْ سَأَلَهٰا قَوْمٌ مِنْ قَبْلِكُمْ ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهٰا كٰافِرِينَ» يدل على أن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم

مقصود بالسؤال مسئول بمعنى أن الآيه سيقت للنهى عن سؤال النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم عن أشياء من شأنها كيت و كيت،و إن كانت العله المستفاده من الآيه الموجبه للنهى تفيد شمول النهى لغير مورد الغرض و هو أن يسأل الانسان و يفحص عن كل ما عفاه العفو الإلهى،و ضرب دون الاطلاع عليه بالأسباب العاديه و الطرق المألوفه سترا فإن فى الاطلاع على حقيقه مثل هذه الامور مظنه الهلاك و الشقاء كمن تفحص عن يوم وفاته أو سبب هلاكه أو عمر أحبته و أعزته أو زوال ملكه و عزته،و ربما كان ما يطلع عليه هو السبب الذى يخترمه بالفناء أو يهدده بالشقاء.

قوله تعالى: قَدْ سَأَلَهٰا قَوْمٌ مِنْ قَبْلِكُمْ ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهٰا كٰافِرِينَ يقال:سأله و سأل عنه بمعنى،و«ثم»يفيد التراخى بحسب الرتبه الكلاميه دونه بحسب الزمان.و الباء فى قوله:«بها»متعلقه بقوله«كافرين»على ما هو ظاهر الآيه من كونها مسوقه للنهى عن السؤال عما يتعلق بقيود الأحكام و الشرائع المسكوت عنها عند التشريع؛فالكفر كفر بالأحكام من جهه استلزامها تحرج النفوس عنها و تضيق القلوب من قبولها،و يمكن أن تكون الباء للسببيه و لا يخلو عن بعد.

و الآيه و إن أبهمت القوم المذكورين و لم يعرفهم لكن فى القرآن الكريم ما يمكن أن تنطبق عليه الآيه من القصص كقصه المائده من قصص النصارى و قصص اخرى من قوم موسى و غيرهم.

[سوره المائده (۵): الآيات ۱۰۳ الى ۱۰۴]

اشاره

مٰا جَعَلَ اَللّٰهُ مِنْ بَحِيرَهٍ وَ لاٰ سٰائِبَهٍ وَ لاٰ وَصِيلَهٍ وَ لاٰ حٰامٍ وَ لٰكِنَّ اَلَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اَللّٰهِ اَلْكَذِبَ وَ أَكْثَرُهُمْ لاٰ يَعْقِلُونَ (۱۰۳) وَ إِذٰا قِيلَ لَهُمْ تَعٰالَوْا إِلىٰ مٰا أَنْزَلَ اَللّٰهُ وَ إِلَى اَلرَّسُولِ قٰالُوا حَسْبُنٰا مٰا وَجَدْنٰا عَلَيْهِ آبٰاءَنٰا أَ وَ لَوْ كٰانَ آبٰاؤُهُمْ لاٰ يَعْلَمُونَ شَيْئاً وَ لاٰ يَهْتَدُونَ (۱۰۴)

بیان:

قوله تعالی: مٰا جَعَلَ اللّٰهُ مِنْ بَحِیرَهٍ وَ لاٰ سٰائِبَهٍ وَ لاٰ وَصِیلَهٍ وَ لاٰ حٰامٍ ، هـذه أصـناف من الأنعام کان أهل الجاهلیه یرون لها أحکاما مبنیه علی الاحترام و نوع من التحریر،و قد نفی اللّه سبحانه أن یکون جعل من ذلک شیئا،فالجعل المنفی متعلق بأوصافها دون ذواتها فإن ذواتها مخلوقه للّه سبحانه أن یکون جعل من ذلک شیئا،فالجعل المنفی متعلق بأوصافها دون ذواتها فإن ذواتها مخلوقه للّه سبحانه من غیر شک،و کذلک أوصافها من جهه أنها أوصاف فحسب،و إنما الذی تقبل الإسناد إلیه تعالی و نفیه هی أوصافها من جهه کونها مصادر لأحکام کانوا یدعونها لها فهی التی تقبل الإسناد و نفیه،فنفی جعل البحیره و أخواتها فی الآیه نفی لمشروعیه الأحکام المنتسبه إلیها المعروفه عندهم.

و هذا الأصناف الأربعه من الأنعام و إن اختلفوا فی معنی أسمائها و یتفرع علیه الاختلاف فی تشخیص أحکامها کما ستقف علیه،لکن من المسلم أن أحکامها مبنیه علی نوع من تحریرها و الاحترام لها برعایه حالها،ثلاثه منها و هی البحیره و السائبه و الحامی من الإبل،و واحده و هی الوصیله من الشاه.

أما البحیره ففی المجمع:أنها الناقه کانت اذا نتجت خمسه أبطن و کان آخرها ذکرا بحروا أذنها(أی شقوها شقا واسعا)و امتنعوا عن رکوبها و نحرها،و لا تطرد عن ماء و لا تمنع عن مرعی،فإذا لقیها المعیی لم ترکبها،عن الزجاج.

و قیل:إنهم کانوا اذا نتجت الناقه خمسه أبطن نظروا فی البطن الخامس فإن کان ذکرا نحروه

فأكله الرجال و النساء جميعا،و إن كانت أنثى شقوا أذنها فتلك البحيره ثم لا يجزّ لها وبر،و لا يذكر لها اسم اللّه إن ذكيت،و لا حمل عليها،و حرم على النساء أن يذقن من لبنها شيئا،و لا أن ينتفعن بها،و كان لبنها و منافعها للرجال خاصه دون النساء حتى تموت فإذا ماتت اشتركت الرجال و النساء فى أكلها،عن ابن عباس،و قيل:إن البحيره بنت السائبه،عن محمد بن إسحاق.

و أما السائبه ففى المجمع أنها ما كانوا يسيبونه فإن الرجل اذا نذر القدوم من سفر أو البرء من عله أو ما أشبه ذلك قال:ناقتى سائبه فكانت كالبحيره فى أن لا ينتفع بها،و أن لا تخلى عن ماء و لا تمنع من مرعى،عن الزجاج،و هو قول علقمه.

قوله تعالى: وَ إِذا قِيلَ لَهُمْ تَعالَوْا إِلى ما أَنْزَلَ اللّهُ الى آخر الآيه فى حكايه دعوتهم الى ما أنزل اللّه الى الرسول الذى شأنه البلاغ فقط فالدعوه دعوه الى الحق و هو الصدق الخالى عن الفريه،و العلم المبرى من الجهل فإن الآيه السابقه تجمع الافتراء و عدم التعقل فى جانبهم فلا يبقى لما يدعون اليه-أعنى جانب اللّه سبحانه-إلا الصدق و العلم.

لكنهم ما دفعوه إلا بالتقليد حيث قالوا:حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا،و التقليد و إن كان حقا فى بعض الأحيان و على بعض الشروط و هو رجوع الجاهل الى العالم،و هو مما استقر عليه سير المجتمع الإنسانى فى جميع أحكام الحياه التى لا يتيسر فيها للانسان أن يحصّل العلم بما يحتاج الى سلوكه من الطريق الحيوى،لكن تقليد الجاهل فى جهله بمعنى رجوع الجاهل الى جاهل آخر مثله مذموم فى سنه العقلاء كما يذم رجوع العالم الى عالم آخر بترك ما يستقلّ بعمله من نفسه و الأخذ بما يعلم غيره.

و لذلك ردّه تعالى بقوله «أَ وَ لَوْ كانَ آباؤُهُمْ لا يَعْلَمُونَ شَيْئاً وَ لا يَهْتَدُونَ» و مفاده أن العقل-لو كان هناك عقل-لا يبيح للانسان الرجوع الى من لا علم عنده و لا اهتداء فهذه سنّه الحياه لا تبيح سلوك طريق لا تؤمن مخاطره،و لا يعلم وصفه لا بالاستقلال و لا باتباع من له به خبره.

ص :۲۱۹

و لعل إضافه قوله: «وَ لاٰ يَهْتَدُونَ» الى قوله: «لاٰ يَعْلَمُونَ شَيْئاً» لتتميم قيود الكلام بحسب الحقيقه،فإن رجوع الجاهل الى مثله و إن كان مذموما لكنه إنما يذم اذا كان المسئول المتبوع مثل السائل التابع فى جهله لا يمتاز عنه بشىء،و أما اذا كان المتبوع نفسه يسلك الطريق بهدايه عالم خبير به و دلالته فهو مهتد فى سلوكه،و لا ذمّ على من اتبعه فى مسيره و قلده فى سلوك الطريق،فإن الأمر ينتهى الى العلم بالآخره كمن يتبع عالما بأمر الطريق ثم يتبعه آخر جاهل به.

و من هنا يتضح أن قوله: «أَ وَ لَوْ كٰانَ آبٰاؤُهُمْ لاٰ يَعْلَمُونَ شَيْئاً» غير كاف فى تمام الحجه عليهم لاحتمال أن يكون آباؤهم الذين اتبعوهم بالتقليد مهتدين بتقليد العلماء الهداه فلا يجرى فيهم حكم الذم،و لا تتم عليهم الحجه فدفع ذلك بأن آباءهم لا يعلمون شيئا و لا يهتدون،و لا مسوغ لاتباع من هذا حاله.

و لما تحصل من الآيه الاولى أعنى قوله: «مٰا جَعَلَ اللّٰهُ مِنْ بَحِيرَهٍ» الخ؛أنهم بين من لا يعقل شيئا و هم الأكثرون و من هو معاند مستكبر تحصل أنهم بمعزل من أهليه توجيه الخطاب و إلقاء الحجه و لذلك لم تلق اليهم الحجه فى الآيه الثانيه بنحو التخاطب بل سيق الكلام على خطاب غيرهم و الصفح عن مواجهتم فقيل «أَ وَ لَوْ كٰانَ آبٰاؤُهُمْ لاٰ يَعْلَمُونَ شَيْئاً وَ لاٰ يَهْتَدُونَ» .

و قد تقدم فى الجزء الأول من أجزاء هذا الكتاب بحث علمى أخلاقى فى معنى التقليد يمكنك أن تراجعه.

و يتبين من الآيه أن الرجوع الى كتاب اللّه و الى رسوله-و هو الرجوع الى السنه-ليس من التقليد المذموم فى شىء.

[سوره المائده (۵): آیه ۱۰۵]

اشاره

يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لاٰ يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اِهْتَدَيْتُمْ إِلَى اَللّٰهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعاً فَيُنَبِّئُكُمْ بِمٰا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۱۰۵)

.

بيان:

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لاٰ يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ لفظه «عَلَيْكُمْ» اسم فعل بمعنى ألزموا،و «أَنْفُسَكُمْ» مفعوله.

و من المعلوم أن الضلال و الاهتداء-و هما معنيان متقابلان-إنما يتحققان فى سلوك الطريق لا غير؛فالملازم لمتن الطريق ينتهى الى ما ينتهى إليه الطريق،و هو الغايه المطلوبه التى يقصدها الإنسان السالك فى سلوكه،أما اذا استهان بذلك و خرج عن مستوى الطريق فهو الضلال الذى تفوت به الغايه المقصوده فالآيه تقدر للانسان طريقا يسلكه و مقصدا يقصده غير أنه ربما لزم الطريق فاهتدى إليه أو فسق عنه فضلّ و ليس هناك مقصد يقصده القاصد إلا الحياه السعيده،و العاقبه الحسنى بلا ريب لكنها مع ذلك تنطبق بأن اللّه سبحانه هو المرجع الذى يرجع اليه الجميع:المهتدى و الضال.

فالثواب الذى يريده الإنسان فى مسيره بالفطره إنما هو عند اللّه سبحانه يناله المهتدون،و يحرم عنه الضلال،و لازم ذلك أن يكون جميع الطرق المسلوكه لأهل الهدايه و الطرق المسلوكه لأهل الضلال تنتهى الى اللّه سبحانه،و عنده سبحانه الغايه المقصوده و إن كانت تلك الطرق مختلفه فى إيصال الإنسان الى البغيه و الفوز و الفلاح أو ضربه بالخيبه و الخسران،و كذلك فى القريب و البعد كما قال تعالى: يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلىٰ رَبِّكَ كَدْحاً فَمُلاٰقِيهِ (الانشقاق/۶)و قال تعالى: أَلاٰ إِنَّ حِزْبَ اللّٰهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (المجادله/۲۲)و قال تعالى: أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللّٰهِ كُفْراً وَ أَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دٰارَ الْبَوٰارِ (إبراهيم/۲۸)و قال تعالى: فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدّٰاعِ إِذٰا دَعٰانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَ لْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ (البقره/۱۸۶)و قال تعالى:

وَ الَّذِينَ لاٰ يُؤْمِنُونَ فِي آذٰانِهِمْ وَقْرٌ وَ هُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى أُولٰئِكَ يُنٰادَوْنَ مِنْ مَكٰانٍ بَعِيدٍ

(السجده۴۴/).

بین تعالی فی هذه الآیات أن الجمیع سائرون الیه سبحانه سیرا لا- مناص لهم عنه،غیر أن طریق بعضهم قصیر و فیه الرشد و الفلاح،و طریق آخرین طویل لا ینتهی الی سعاده،و لا یعود الی سالکه إلا الهلاک و البوار.

و بالجمله فالآیه تقدر للمؤمنین و غیرهم طریقین اثنین ینتهیان الی اللّه سبحانه،و تأمر المؤمنین بأن یشتغلوا بأنفسهم و ینصرفوا عن غیرهم و هم أهل الضلال من الناس و لا یقعوا فیهم و لا یخافوا ضلالهم فإنما حسابهم علی ربهم لا علی المؤمنین و لیسوا بمسئولین عنهم حتی یهمهم أمرهم؛فالآیه قریبه المضمون من قوله تعالی: قُلْ لِلَّذِینَ آمَنُوا یَغْفِرُوا لِلَّذِینَ لاٰ یَرْجُونَ أَیّٰامَ اللّٰهِ لِیَجْزِیَ قَوْماً بِمٰا کٰانُوا یَکْسِبُونَ (الجاثیه۱۴/)و نظیرها قوله تعالی: تِلْکَ أُمَّهٌ قَدْ خَلَتْ لَهٰا مٰا کَسَبَتْ وَ لَکُمْ مٰا کَسَبْتُمْ وَ لاٰ تُسْئَلُونَ عَمّٰا کٰانُوا یَعْمَلُونَ (البقره۱۳۴/).

فعلی المؤمن أن یشتغل بما یهم نفسه من سلوک سبیل الهدی،و لا یهزهزه ما یشاهده من ضلال الناس و شیوع المعاصی بینهم و لا یشغله ذلک و لا یشتغل بهم فالحق حق و إن ترک و الباطل باطل و إن أخذ به کما قال تعالی: قُلْ لاٰ یَسْتَوِی الْخَبِیثُ وَ الطَّیِّبُ وَ لَوْ أَعْجَبَکَ کَثْرَهُ الْخَبِیثِ فَاتَّقُوا اللّٰهَ یٰا أُولِی الْأَلْبٰابِ لَعَلَّکُمْ تُفْلِحُونَ (المائده۱۰۰/)و قال تعالی: وَ لاٰ تَسْتَوِی الْحَسَنَهُ وَ لاَ السَّیِّئَهُ (حم السجده۳۴/).

فقوله تعالی: لاٰ یَضُرُّکُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَیْتُمْ بناء علی ما مر مسوق سوق الکنایه أرید به نهی المؤمنین عن التأثر من ضلال من ضل من الناس فیحملهم ذلک علی ترک طریق الهدایه کأن یقولوا:إن الدنیا الحاضره لا- تساعد الدین و لا- تبیح التنحل بالمعنویات فإنما ذلک من السنن الساذجه و قد مضی زمنه و انقرض أهله،قال تعالی: وَ قٰالُوا إِنْ نَتَّبِعِ الْهُدیٰ مَعَکَ نُتَخَطَّفْ مِنْ أَرْضِنٰا (القصص۵۷/).

أو يخافوا ضلالهم على هدى أنفسهم فيشتغلوا بهم و ينسوا أنفسهم فيصيروا مثلهم فإنما الواجب على المؤمن هو الدعوه الى ربه و الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر و بالجمله الأخذ بالأسباب العاديه ثم إيكال أمر المسببات الى اللّه سبحانه فإليه الأمر كله،فأما أن يهلك نفسه فى سبيل إنقاذ الغير من الهلكه فلم يؤمر به،و لا يؤاخذ بعمل غيره،و ما هو عليه بوكيل،و على هذا فتصير الآيه فى معنى قوله تعالى: فَلَعَلَّكَ بٰاخِعٌ نَفْسَكَ عَلىٰ آثٰارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهٰذَا الْحَدِيثِ أَسَفاً، إِنّٰا جَعَلْنٰا مٰا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهٰا لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلاً وَ إِنّٰا لَجٰاعِلُونَ مٰا عَلَيْهٰا صَعِيداً جُرُزاً (الكهف/٨)،و قوله تعالى: وَ لَوْ أَنَّ قُرْآناً سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبٰالُ أَوْ قُطِّعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كُلِّمَ بِهِ الْمَوْتىٰ بَلْ لِلّٰهِ الْأَمْرُ جَمِيعاً أَ فَلَمْ يَيْأَسِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ لَوْ يَشٰاءُ اللّٰهُ لَهَدَى النّٰاسَ جَمِيعاً (الرعد/٣١)و نحو ذلك (١)(٢)(٣).

[سوره المائده (۵): الآيات ۱۰۶ الى ۱۰۹]

اشاره

يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهٰادَةُ بَيْنِكُمْ إِذٰا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ اثْنٰانِ ذَوٰا عَدْلٍ مِنْكُمْ أَوْ آخَرٰانِ مِنْ غَيْرِكُمْ إِنْ أَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَأَصٰابَتْكُمْ مُصِيبَةُ الْمَوْتِ تَحْبِسُونَهُمٰا مِنْ بَعْدِ الصَّلاٰةِ فَيُقْسِمٰانِ بِاللّٰهِ إِنِ ارْتَبْتُمْ لاٰ نَشْتَرِي بِهِ ثَمَناً وَ لَوْ كٰانَ ذٰا قُرْبىٰ وَ لاٰ نَكْتُمُ شَهٰادَةَ اللّٰهِ إِنّٰا إِذاً لَمِنَ الْآثِمِينَ (١٠۶) فَإِنْ عُثِرَ عَلىٰ أَنَّهُمَا اسْتَحَقّٰا إِثْماً فَآخَرٰانِ يَقُومٰانِ مَقٰامَهُمٰا مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأَوْلَيٰانِ فَيُقْسِمٰانِ بِاللّٰهِ لَشَهٰادَتُنٰا أَحَقُّ مِنْ شَهٰادَتِهِمٰا وَ مَا اعْتَدَيْنٰا إِنّٰا إِذاً لَمِنَ الظّٰالِمِينَ (١٠٧) ذٰلِكَ أَدْنىٰ أَنْ يَأْتُوا بِالشَّهٰادَةِ عَلىٰ وَجْهِهٰا أَوْ يَخٰافُوا أَنْ تُرَدَّ أَيْمٰانٌ بَعْدَ أَيْمٰانِهِمْ وَ اتَّقُوا اللّٰهَ وَ اسْمَعُوا وَ اللّٰهُ لاٰ يَهْدِي الْقَوْمَ الْفٰاسِقِينَ (١٠٨) يَوْمَ يَجْمَعُ اللّٰهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مٰا ذٰا أُجِبْتُمْ قٰالُوا لاٰ عِلْمَ لَنٰا إِنَّكَ أَنْتَ عَلاّٰمُ الْغُيُوبِ (١٠٩)

١- ١) .المائده ١٠۵:بحث فى تربيه النفس.

٢- ٢) .المائده ١٠۵:بحث روائى فى النفس و معرفتها و تربيتها.

٣- ٣) .المائده ١٠۵:بحث علمى ملفق من اشارات تاريخيه و ابحاث أخر نفسيه و غير ذلك فى فصول(حقيقه النفس، معرفه النفس،اساليب الاقوام و الشعوب المختلفه من تزكيه النفس،العرفان،كرامات خارقه للعاده،متى انقادت الاشياء للانسان،علم النفس.

بیان:

قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا شَهٰادَهُ بَیْنِکُمْ الی آخر الآیتین؛محصل مضمون الآیتین أن أحدهم اذا کان علی سفر فأراد أن یوصی فعلیه أن یشهد حین الوصیه شاهدین عدلین من المسلمین و إن لم یجد فشاهدین آخرین من غیر المسلمین من أهل الکتاب فإن ارتاب أولیاء المیت فی أمر الوصیه یحبس الشاهدان بعد الصلاه فیقسمان باللّه علی صدقهما فیما یشهدان علیه و ترفع بذلک الخصومه،فإن اطلعوا علی أن الشاهدین کذبا فی شهادتهما أو خانا فی الأمر فیوقف شاهدان آخران مقام الشاهدین الأولین فیشهدان علی خلافهما و یقسمان باللّه علی ذلک.

فهذا ما تفیده الآیتان بظاهرهما فقوله «یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا» خطاب للمؤمنین و الحکم مختص بهم «شَهٰادَهُ بَیْنِکُمْ إِذٰا حَضَرَ أَحَدَکُمُ الْمَوْتُ حِینَ الْوَصِیَّهِ اثْنٰانِ ذَوٰا عَدْلٍ مِنْکُمْ» أی شهاده بینکم شهاده ذوی عدل منکم،ففی جانب الخبر مضاف مقدر،أو شهداء بینکم ذوا

عدل منكم،و المراد أن عدد الشهود اثنان فالمصدر-الشهاده-بمعنى اسم الفاعل كقولهم:

رجل عدل و رجلان عدل.

و حضور الموت كنايه عن حضور داعى الوصيه فإن الناس بحسب الطبع لا يشتغلون بأمثال هذه الامور من غير حضور أمر يوجب الظن بالموت،و هو عاده المرض الشديد الذى يشرف الإنسان به على الموت.

و قوله: حِينَ الْوَصِيَّةِ ظرف متعلق بالشهاده أى الشهاده حين الوصيه،و المراد بالعدل-و هو مصدر-الاستقامه فى الأمر،و قرينه المقام تعطى أن المراد به الاستقامه فى أمر الدين،و يتعين بذلك أن المراد بقوله: «مِنْكُمْ» و قوله: «مِنْ غَيْرِكُمْ» المسلمون و غير المسلمين،دون القرابه و العشيره فإن اللّه سبحانه قابل بين قوله: «اثْنانِ» و قوله: «آخَرانِ» ، ثم وصف الأول بقوله «ذَوا عَدْلٍ» و قوله: «مِنْكُمْ» و لم يصف الثانى إلا بقوله «مِنْ غَيْرِكُمْ» دون أن يصفه بالعداله،و الاتصاف بالاستقامه فى الدين و عدمه إنما يختلف فى المسلم و غير المسلم،و لا موجب لاعتبار العداله فى الشهود اذا كانوا قرابه أو من عشيره المشهود له و إلغائها اذا كان الشاهد أجنبيا.

و على هذا فقوله: أَوْ آخَرانِ مِنْ غَيْرِكُمْ ترديد على سبيل الترتيب أى إن كان هناك نفر من المسلمين يستشهد اثنان منهم،و إن لم يكن إلا من غير المسلمين يستشهد باثنين منهم،كل ذلك بالاستفاده من قرينه المقام.

و هذه القرينه بعينها هى التى توجب أن يكون قوله: «إِنْ أَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَأَصابَتْكُمْ مُصِيبَةُ الْمَوْتِ» قيدا متعلقا بقوله «أَوْ آخَرانِ مِنْ غَيْرِكُمْ» فإن المسلم لما كان بالطبع إنما يعيش فى مجتمع المسلمين لا تمس الحاجه فى الحضر عاده الى الاستشهاد بشهيدين من غير المسلمين بخلاف حاله السفر و الضرب فى الأرض فإنها مظنه وقوع أمثال هذه الوقائع و الاضطرار و مسيس الحاجه الى الانتفاع من غير المسلم بشهاده أو غيرها.

و قرينه المقام أعنى المناسبه بين الحكم و الموضوع بالذوق المتخذ من كلامه تعالى تدل على أن المراد من غير المسلمين أهل الكتاب خاصه لأن كلامه تعالى لا يشرف المشركين بكرامه.

و قوله تعالى: تَحْبِسُونَهُمَا مِنْ بَعْدِ الصَّلاٰةِ أى توقفونهما،و الحبس الإيقاف، «فَيُقْسِمٰانِ بِاللّٰهِ» أى الشاهدان «إِنِ ارْتَبْتُمْ» أى شككتم فيما يظهره الوصى من أمر الوصيه أو المال الذى تعلقت به الوصيه أو فى كيفيه الوصيه،و المقسم عليه هو قوله: «لاٰ نَشْتَرِي بِهِ ثَمَناً وَ لَوْ كٰانَ ذٰا قُرْبىٰ» أى لا نشترى بالشهاده للوصى فيما يدعيه ثمنا قليلا و لو كان ذا قربى، و اشتراء الثمن القليل بالشهاده أن ينحرف الشاهد فى شهادته عن الحق لغايه دنيويه من مال أو جاه أو عاطفه قرابه فيبذل شهادته بإزاء ثمن دنيوى،و هو الثمن القليل.

و قوله: وَ لاٰ نَكْتُمُ شَهٰادَةَ اللّٰهِ أى بالشهاده على خلاف الواقع «إِنّٰا إِذاً لَمِنَ الْآثِمِينَ» الحاملين للاثم،و الجمله معطوفه على قوله: «لاٰ نَشْتَرِي بِهِ ثَمَناً» كعطف التفسير.

و إضافه الشهاده الى اللّه فى قوله: «شَهٰادَةَ اللّٰهِ» إما لأن الواقع يشهده اللّه سبحانه كما شهده الشاهدان فهو شهادته سبحانه كما هو شهادتهما و اللّه أحق بالملك فهو شهادته تعالى حقا و بالأصاله و شهادتهما تبعا،و قد قال تعالى: وَ كَفىٰ بِاللّٰهِ شَهِيداً (النساء/٧٩)و قال تعالى:

وَ لاٰ يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلاّٰ بِمٰا شٰاءَ (البقره/٢٥٥).

و إما لأن الشهاده حق مجعول للّه على عباده يجب عليهم أن يقيموها على وجهها من غير تحريف أو كتمان،و هذا كما يقال:دين اللّه،فينسب الدين إليه تعالى مع أن العباد هم المتلبسون به،قال تعالى: وَ أَقِيمُوا الشَّهٰادَةَ لِلّٰهِ (الطلاق/٣)و قال: وَ لاٰ تَكْتُمُوا الشَّهٰادَةَ (البقره/٢٨٣).

و قوله: فَإِنْ عُثِرَ عَلىٰ أَنَّهُمَا اسْتَحَقّٰا إِثْماً العثور على الشىء الحصول عليه

و وجدانه،و هذه الآیه بیان و تفصیل للحکم فی صوره ظهور خیانه الشاهدین و کذبهما فی شهادتهما.

و المراد باستحقاق الإثم الإجرام و الجنایه یقال:استحق الرجل أی أذنب،و استحق فلان إثما علی فلان کنایه عن إجرامه و جنایته علیه و لذا عدی بعلی فی قوله تعالی:ذیلا: «اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأَوْلَيَانِ» أی أجرما و جنیا علیهم بالکذب و الخیانه،و أصل معنی قولنا:استحق الرجل طلب أن یحق و یثبت فیه الإثم أو العقوبه فاستعماله الکنائی من قبیل إطلاق الطلب و إراده المطلوب و وضع الطریق موضع الغایه،و إنما ذکر الإثم فی قوله: «اسْتَحَقّا إِثْماً» بالبناء علی ما تقدم فی قوله: «إِنّا إِذاً لَمِنَ الْآثِمِينَ» .

و قوله تعالی: فَآخَرانِ يَقُومانِ مَقامَهُما أی إن عثر علی أن الشاهدین استحقا بالکذب و الخیانه فشاهدان آخران یقومان مقامهما فی الیمین علی شهادتهما علیهما بالکذب و الخیانه.

و قوله: مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأَوْلَيانِ فی موضع الحال أی حال کون هذین الجدیدین من الذین استحق علیهم أی أجرم و جنی علیهم الشاهدان الأولان اللذین هما الأولیان الأقربان بالمیت من جهه الوصیه کما ذکره الرازی فی تفسیره،و المراد بالذین استحق علیهم الأولیان أولیاء المیت،و حاصل المعنی أنه إن عثر علی أن الشاهدین أجرما علی أولیاء المیت بالخیانه و الکذب فیقوم شاهدان آخران من أولیاء المیت الذین أجرم علیهم الشاهدان الأولان الأولیان بالموت قبل ظهور استحقاقهما الإثم.

هذا علی قراءه«استحق»بالبناء للفاعل و هو قراءه عاصم علی روایه حفص،و أما علی قراءه الجمهور«استحق»بضم التاء و کسر الحاء بالبناء للمفعول فظاهر السیاق أن یکون الأولیان مبتدأ خبره قوله: «فَآخَرانِ يَقُومانِ» الخ؛قدم علیه لتعلق العنایه به،و المعنی إن عثر علی أنهما استحقا إثما فالأولیان بالمیت هما آخران یقومان مقامهما من أولیائه المجرم

عليهم.

و فی قراءه عاصم من طریق أبی بکر و حمزه و خلف و یعقوب«الأولین»جمع الأول مقابل الآخر،و هو بظاهره بمعنی الأولیاء و المقدمین،وصف أو بدل من قوله:«الذین».

و قد فرع علی قوله: «فَآخَرٰانِ یَقُومٰانِ» الخ؛تفریع الغایه علی ذی الغایه قوله: «فَیُقْسِمٰانِ بِاللّٰهِ» أی الشاهدان الآخران من أولیاء المیت «لَشَهٰادَتُنٰا» بما یتضمن کذبهما و خیانتهما «أَحَقُّ مِنْ شَهٰادَتِهِمٰا» أی من شهاده الشاهدین الأولین بما یدعیان من أمر الوصیه «وَ مَا اعْتَدَیْنٰا» علیهما بالشهاده علی خلاف ما شهدا علیه «إِنّٰا إِذاً لَمِنَ الظّٰالِمِینَ» .

قوله تعالی: ذٰلِکَ أَدْنیٰ أَنْ یَأْتُوا بِالشَّهٰادَهِ عَلیٰ وَجْهِهٰا أَوْ یَخٰافُوا أَنْ تُرَدَّ أَیْمٰانٌ بَعْدَ أَیْمٰانِهِمْ الآیه؛فی مقام بیان حکمه التشریع و هی أن هذا الحکم علی التریب الذی قرره اللّه تعالی أحوط طریق الی حیازه الواقع فی المقام،و أقرب من أن لا یجوز الشاهدان فی شهادتهما و یخافا من أن یتغیر الأمر علیهما برد شهادتهما بعد قبولهما.

ثم عقب تعالی القول بالموعظه و الإنذار فقال «وَ اتَّقُوا اللّٰهَ وَ اسْمَعُوا وَ اللّٰهُ لاٰ یَهْدِی الْقَوْمَ الْفٰاسِقِینَ» و المعنی واضح.

قوله تعالی: یَوْمَ یَجْمَعُ اللّٰهُ الرُّسُلَ فَیَقُولُ مٰا ذٰا أُجِبْتُمْ قٰالُوا لاٰ عِلْمَ لَنٰا إِنَّکَ أَنْتَ عَلاّٰمُ الْغُیُوبِ الآیه؛لا تأبی الاتصال بما قبلها فإن ظاهر قوله تعالی فی ذیل الآیه السابقه: «وَ اتَّقُوا اللّٰهَ وَ اسْمَعُوا» الخ؛و إن کان مطلقا لکنه بحسب الانطباق علی المورد نهی عن الانحراف و الجور فی الشهاده و الاستهانه بأمر الیمین باللّه فناسب أن یذکر فی المقام بما یجری بینه سبحانه و بین رسله یوم القیامه و هم شهداء علی اممهم و أفضل الشهداء،حیث یسألهم اللّه سبحانه عن الذی أجابهم به اممهم و هم أعلم الناس بأعمال اممهم و الشاهدون من عند اللّه علیهم فیجیبونه بقولهم «لاٰ عِلْمَ لَنٰا إِنَّکَ أَنْتَ عَلاّٰمُ الْغُیُوبِ» .

فإذا کان الأمر علی هذه الوتیره،و کان اللّه سبحانه هو العالم بکل شیء حق العلم فجدیر

بالشهود أن يخافوا مقام ربهم:و لا يتحرفوا عن الحق الذی رزقهم اللّه العلم به،و لا یکتموا شهاده اللّه فیکونوا من الآثمین و الظالمین و الفاسقین.

فقوله تعالی: يَوْمَ يَجْمَعُ الخ؛ظرف متعلق بقوله فی الآیه السابقه «وَ اتَّقُوا اللّهَ» الخ؛ و ذکر جمع الرسل دون أن یقال«یوم یقول اللّه للرسل»لمکان مناسبه مع جمع الشهداء للشهاده کما یشعر به قوله: «تَحْبِسُونَهُمٰا مِنْ بَعْدِ الصَّلاٰهِ فَيُقْسِمٰانِ بِاللّٰهِ» .

و أما نفیهم العلم یومئذ عن أنفسهم بقولهم «لاٰ عِلْمَ لَنٰا إِنَّکَ أَنْتَ عَلاّٰمُ الْغُيُوبِ» فإثباتهم جمیع علوم الغیوب للّه سبحانه علی وجه الحصر یدل علی أن المنفی لیس أصل العلم فإن ظاهر قولهم «إِنَّکَ أَنْتَ عَلاّٰمُ الْغُيُوبِ» یدل علی أنه لتعلیل النفی،و من المعلوم أن انحصار جمیع علوم الغیب فی اللّه سبحانه لا یقتضی رفع کل علم عن غیره و خاصه اذا کان علما بالشهاده، و المسئول عنه أعنی کیفیه إجابه الناس لرسلهم من قبیل الشهاده دون الغیب.

فقولهم: لاٰ عِلْمَ لَنٰا لیس نفیا لمطلق العلم بل لحق العلم الذی لا یخلو عن التعلق بالغیب فإن من المعلوم أن العلم إنما یکشف لعالمه من الواقع علی قدر ما یتعلق بأمر من حیث أسبابه و متعلقاته،و الواقع فی العین مرتبط بجمیع أجزاء الخارج مما یتقدم علی الأمر الواقع فی الخارج و ما یحیط به مما یصاحبه زمانا فالعلم بأمر من الامور الخارجیه بحقیقه معنی العلم لا یحصل إلا بالإحاطه بجمیع أجزاء الوجود ثم بصانعه المتعالی من أن یحیط به شیء،و هذا أمر وراء الطاقه الإنسانیه.

فلم یرزق الإنسان من العلم فی هذا الکون الذی یبهته التفکیر فی سعه ساحته،و تهوله النظره فی عظمه أجرامه و مجراته،و یطیر لبه الغور فی متون ذراته،و یأخذه الدوار اذا أراد الجری بین هاتین الغایتین إلا الیسیر من العلم علی قدر ما یحتاج الیه فی مسیر حیاته کالشمعه الصغیره یحملها طارق اللیل المظلم لا ینتفع من نورها إلا أن یمیز ما یضع علیه قدمه من الأرض.

ص :۲۲۹

فمـا يتعلق به علم الإنسـان نـاشب بوجوده متعلق بواقعيته بـأطراف ثم بـأطراف أطراف، و هكـذا كـل ذلـك فى غيب من إدراك الإنسان فلا يتعلق العلم بحقيقه معنى الكلمه بشـىء إلا اذا كان متعلقا بجميع الغيوب فى الوجود،و لا يسع ذلك لمخلوق محـدود مقـدر إنسانا أو غيره إلا للّه الواحـد القهار الـذى عنـده مفاتـح الغيب لا يعلمها إلا هو،قال اللّه تعالى: وَ اللّهُ يَعْلَمُ وَ أَنْتُمْ لاٰ تَعْلَمُونَ (البقره۲۱۶/)فـدل على أن من طبع الإنسان الجهل فلا يرزق من العلم إلا محدودا مقدرا كما قال تعالى: وَ إِنْ مِنْ شَـيْءٍ إِلاّٰ عِنْدَنٰا خَزٰائِنُهُ وَ مٰا نُنَزِّلُهُ إِلاّٰ بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ (الحجر ۲۱)و هو قوله عليه السّلام حيث سئل عن عله احتجاب اللّه عن خلقه فقال:لأنه بناهم بنيه على الجهـل،و قـال تعـالى: وَ لاٰ يُحِيطُونَ بِشَـيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلاّٰ بِمٰا شٰاءَ (البقره۲۵۵/)فـدل على أن العلم كله للّه،و إنمـا يحيـط منه الإنسـان بما شاء اللّه،و قال تعالى: وَ مٰا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلاّٰ قَلِيلاً (الإسـراء۸۵/)فـدل على أن هناك علما كثيرا لم يؤت الإنسان إلا قليلا منه.

فإذن حقيقه الأمر أن العلم حق العلم لا يوجـد عنـد غير اللّه سبحانه،و إذا كان يوم القيامه يوما يظهر فيه الأشـياء بحقائقها على ما تفيده الآيات الواصـفه لأمره فلا مجال فيه إلا للكلام الحق كما قال تعالى: لاٰ يَتَكَلَّمُونَ إِلاّٰ مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمٰنُ وَ قٰالَ صَوٰاباً، ذٰلِكَ الْيَوْمُ الْحَقُّ (النبأ۳۹/)كان من الجواب الحق اذا ما سـئل الرسل فقيل لهم «مٰا ذٰا أُجِبْتُمْ» أن يجيبوا بنفى العلم عن أنفسهم لكونه من الغيب،و يثبتوه لربهم سبحانه بقولهم لاٰ عِلْمَ لَنٰا إِنَّكَ أَنْتَ عَلاّٰمُ الْغُيُوبِ .

و هـذا الجواب منهم عليهم السّـلام نحو خضوع لحضـره العظمه و الكبريـاء و اعتراف بحـاجتهم الـذاتيه و بطلانهم الحقيقى قبال مولاهم الحق رعايه لأدب الحضور و إظهارا لحقيقه الأمر،و ليس جوابا نهائيا لا جواب بعد البته:

أمـا أولاـ فلأـن اللّه سبحانه جعلهم شـهداء على اممهم كمـا ذكره فى قوله: فَكَيْفَ إِذٰا جِئْنٰا مِنْ كُلِّ أُمَّهٍ بِشَـهِيدٍ وَ جِئْنٰا بِكَ عَلىٰ هٰؤُلاٰءِ شَهِيداً (النساء۴۱/)و قال: وَ وُضِعَ الْكِتٰابُ وَ جِيءَ

بِالنَّبِيِّينَ وَ الشُّهَدٰاءِ (الزمر۶۹/)و لا معنى لجعلهم شهداء إلا لشهدوا على اممهم يوم القيامه بما هو حق الشهاده يومئذ،فلا محاله هم سيشهدون يومئذ كما قدر اللّه ذلك فقولهم يومئذ لاٰ عِلْمَ لَنٰا جرى على الأدب العبودى قبال الملك الحق الذى له الأمر و الملك يومئذ،و بيان لحقيقه الحال و هو أنه هو يملك العلم لذاته و لا يملك غيره إلا ما ملكه،و لا ضير أن يجيبوا بعد هذا الجواب بما لهم من العلم الموهوب المتعلق بأحوال اممهم،و هذا مما يؤيد ما قدمناه فى البحث عن قوله تعالى: وَ كَذٰلِكَ جَعَلْنٰاكُمْ أُمَّةً وَسَطاً لِتَكُونُوا شُهَدٰاءَ عَلَى النّٰاسِ الآيه (البقره۱۴۳/)فى الجزء الأول من هذا الكتاب:أن هذا العلم و الشهاده ليسا من نوع العلم و الشهاده المعروفين عندنا و أنهما من العلم المخصوص باللّه الموهوب لطائفه من عباده المكرمين.

و أما ثانيا فلأن اللّه سبحانه أثبت العلم لطائفه من مقربى عباده يوم القيامه على ما له من الشأن،قال تعالى: وَ قٰالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَ الْإِيمٰانَ لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِي كِتٰابِ اللّٰهِ إِلىٰ يَوْمِ الْبَعْثِ (الروم۵۶/)و قال تعالى: وَ عَلَى الْأَعْرٰافِ رِجٰالٌ يَعْرِفُونَ كُلاًّ بِسِيمٰاهُمْ (الأعراف۴۶/) و قال تعالى: وَ لاٰ يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفٰاعَةَ إِلاّٰ مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَ هُمْ يَعْلَمُونَ (الزخرف۸۷/)و عيسى بن مريم عليه السّلام ممن تعمه الآيه و هو رسول فهو ممن يشهد بالحق و هم يعلمون،و قال تعالى: وَ قٰالَ الرَّسُولُ يٰا رَبِّ إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هٰذَا الْقُرْآنَ مَهْجُوراً (الفرقان۳۱/)و المراد بالرسول رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم و الذى تحكيه الآيه من قوله هو بعينه جواب لما تشتمل عليه هذه الآيه من السؤال أعنى قوله تعالى: فَيَقُولُ مٰا ذٰا أُجِبْتُمْ فظهر أن قول الرسل عليهم السلام«لا علم لنا»ليس جوابا نهائيا كما تقدم.

و أما ثالثا فلأن القرآن يذكر السؤال عن المرسلين و المرسل إليهم جميعا كما قال تعالى:

فَلَنَسْئَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَ لَنَسْئَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ (الأعراف۶/)ثم ذكر عن الامم المرسل اليهم جوابات كثيره عن سؤالات كثيره،و الجواب يستلزم العلم كما أن السؤال يقرره،و قال

أیضا فیهم: لَقَدْ کُنْتَ فِی غَفْلَهٍ مِنْ هٰذٰا فَکَشَفْنٰا عَنْکَ غِطٰاءَکَ فَبَصَرُکَ الْیَوْمَ حَدِیدٌ (ق/ ۲۲)و قال أیضا: وَ لَوْ تَریٰ إِذِ الْمُجْرِمُونَ نٰاکِسُوا رُؤُسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ رَبَّنٰا أَبْصَرْنٰا وَ سَمِعْنٰا فَارْجِعْنٰا نَعْمَلْ صٰالِحاً إِنّٰا مُوقِنُونَ (السجده۱۲/)الی غیر ذلک من الآیات الکثیره،و اذا کانت الامم-و خاصه المجرمون منهم-علی علم فی هذا الیوم فکیف یتصور أن یعدمه الرسل الکرام علیهم السّلام فالمصیر الی ما قدمناه (۱)(۲)(۳)(۴).

[سوره المائده (۵): الآیات ۱۱۰ الی ۱۱۱]

اشاره

إِذْ قٰالَ اَللّٰهُ یٰا عِیسَی اِبْنَ مَرْیَمَ اُذْکُرْ نِعْمَتِی عَلَیْکَ وَ عَلیٰ وٰالِدَتِکَ إِذْ أَیَّدْتُکَ بِرُوحِ اَلْقُدُسِ تُکَلِّمُ اَلنّٰاسَ فِی اَلْمَهْدِ وَ کَهْلاً وَ إِذْ عَلَّمْتُکَ اَلْکِتٰابَ وَ اَلْحِکْمَهَ وَ اَلتَّوْرٰاهَ وَ اَلْإِنْجِیلَ وَ إِذْ تَخْلُقُ مِنَ اَلطِّینِ کَهَیْئَهِ اَلطَّیْرِ بِإِذْنِی فَتَنْفُخُ فِیهٰا فَتَکُونُ طَیْراً بِإِذْنِی وَ تُبْرِئُ اَلْأَکْمَهَ وَ اَلْأَبْرَصَ بِإِذْنِی وَ إِذْ تُخْرِجُ اَلْمَوْتیٰ بِإِذْنِی وَ إِذْ کَفَفْتُ بَنِی إِسْرٰائِیلَ عَنْکَ إِذْ جِئْتَهُمْ بِالْبَیِّنٰاتِ فَقٰالَ اَلَّذِینَ کَفَرُوا مِنْهُمْ إِنْ هٰذٰا إِلاّٰ سِحْرٌ مُبِینٌ (۱۱۰) وَ إِذْ أَوْحَیْتُ إِلَی اَلْحَوٰارِیِّینَ أَنْ آمِنُوا بِی وَ بِرَسُولِی قٰالُوا آمَنّٰا وَ اشْهَدْ بِأَنَّنٰا مُسْلِمُونَ (۱۱۱)

۱- ۱) .المائده ۱۰۵:کلام فی معنی الشهاده.

۲- ۲) .المائده ۱۰۵:کلام فی العداله.

۳- ۳) .المائده ۱۰۵:کلام فی الیمین.

۴- ۴) .المائده ۱۰۵:بحث روائی فی:الوصیه؛الشهاده؛معنی الآیه «لاٰ عِلْمَ لَنٰا إِنَّکَ أَنْتَ عَلاّٰمُ الْغُیُوبِ» .

بیان:

قوله تعالی: إِذْ قالَ اللّهُ یا عِیسَی ابْنَ مَرْیَمَ -الی قوله- وَ إِذْ تُخْرِجُ الْمَوْتی بِإِذْنِی الآیه تعد عده من الآیات الباهره الظاهره بیده علیه السّلام إلا أنها تمتن بها علیه و علی أمه جمیعا،و هی مذکوره بهذا اللفظ تقریبا فیما یحکیه تعالی من تحدیث الملائکه مریم عند بشارتها بعیسی علیه السّلام فی سوره آل عمران،قال تعالی: إِذْ قالَتِ الْمَلائِکَهُ یا مَرْیَمُ إِنَّ اللّهَ یُبَشِّرُکِ بِکَلِمَهٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِیحُ عِیسَی ابْنُ مَرْیَمَ -الی أن قال- وَ یُکَلِّمُ النّاسَ فِی الْمَهْدِ وَ کَهْلاً -الی أن قال- وَ یُعَلِّمُهُ الْکِتابَ وَ الْحِکْمَهَ وَ التَّوْراهَ وَ الْإِنْجِیلَ وَ رَسُولاً إِلی بَنِی إِسْرائِیلَ،أَنِّی قَدْ جِئْتُکُمْ بِآیَهٍ مِنْ رَبِّکُمْ أَنِّی أَخْلُقُ لَکُمْ مِنَ الطِّینِ کَهَیْئَهِ الطَّیْرِ فَأَنْفُخُ فِیهِ فَیَکُونُ طَیْراً بِإِذْنِ اللّهِ وَ أُبْرِئُ الْأَکْمَهَ وَ الْأَبْرَصَ وَ أُحْیِ الْمَوْتی بِإِذْنِ اللّهِ الآیات(۴۵-۵۰).

و التأمل فی سیاق الآیات یوضح الوجه فی عدّ ما ذکره من الآیات المختصه ظاهرا بالمسیح نعمه علیه و علی والدته جمیعا کما تشعر به آیات آل عمران فإن البشاره إنما تکون بنعمه، و الأمر علی ذلک فإن ما اختص به المسیح علیه السّلام من آیه و موهبه کالولاده من غیر أب و التأیید بروح القدس و خلق الطیر و إبراء الأکمه و الأبرص و إحیاء الموتی بإذن اللّه سبحانه فهی بعینها کرامه لمریم کما أنها کرامه لعیسی علیها السّلام فهما معا منعمان بالنعمه الإلهیه کما قال تعالی:نعمتی التی أنعمت علیک و علی والدتک.

و الی ذلک یشیر تعالی بقوله وَ جَعَلْناها وَ ابْنَها آیَهً لِلْعالَمِینَ (الأنبیاء۹۱/)حیث عدهما معا آیه واحده لا آیتین.

و قوله: إِذْ أَیَّدْتُکَ بِرُوحِ الْقُدُسِ تُکَلِّمُ النّاسَ الظاهر أن التأیید بروح القدس هو السبب المهیئ له لتکلیم الناس فی المهد،و لذلک وصل قوله: تُکَلِّمُ النّاسَ من غیر أن یفصله بالعطف الی الجمله السابقه إشعارا بأن التأیید و التکلیم معا أمر واحد مؤلف من سبب

ص:۲۳۳

و مسبب،و اكتفى فى موارد من كلامه بذكر أحد الأمرين عن الآخر كقوله فى آيات آل عمران المنقوله آنفا: تُكَلِّمُ النّاسَ فِي الْمَهْدِ وَ كَهْلًا ،و قوله: وَ آتَيْنا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّناتِ وَ أَيَّدْناهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ (البقره۲۵۳/).

على أنه لو كان المراد بتأييده بروح القدس مسأله الوحى بوساطه الروح لم يختص بعيسى بن مريم عليه السّلام و شاركه فيها سائر الرسل مع أن الآيه تأبى ذلك بسياقها.

و قوله: وَ إِذْ عَلَّمْتُكَ الْكِتابَ وَ الْحِكْمَةَ وَ التَّوْراةَ وَ الْإِنْجِيلَ من الممكن أن يستفاد منه أنه عليه السّلام إنما تلقى علم ذلك كله بتلق واحد عن أمر إلهى واحد من غير تدريج و تعدد كما أنه أيضا ظاهر جمع الجميع و تصديرها بإذ من غير تكرار لها.

و كذلك قوله: وَ إِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِي فَتَنْفُخُ فِيها فَتَكُونُ طَيْراً بِإِذْنِي ظاهر السياق من جهه عدم تكرار لفظه«إذ»أن خلق الطير و إبراء الأكمه و الأبرص كانا متقارنين زمانا،و أن تذييل خلق الطير بذكر الإذن من غير أن يكتفى بالإذن المذكور فى آخر الجمله إنما هو لعظمه أمر الخلق بإفاضه الحياه فتعلقت العنايه به فاختص بذكر الإذن بعده من غير أن ينتظر فيه آخر الكلام صونا لقلوب السامعين من أن يخطر فيها أن غيره تعالى يستقل دونه بإفاضه الحياه أو تلبث فيها هذه الخطره و لو لحظات يسيره،و اللّه أعلم.

و قوله: وَ إِذْ تُخْرِجُ الْمَوْتى بِإِذْنِي إخراج الموتى كنايه عن إحيائها،و فيه عنايه ظاهره بأن الإحياء الذى جرى على يديه عليه السّلام كان إحياء لموتى مقبورين بإفاضه الحياه عليهم و إخراجهم من قبورهم الى حياه دنيويه،و فى اللفظ دلاله على الكثره،و قد تقدم فى الكلام على آيات آل عمران بقيه ما يتعلق بهذه الآيات من الكلام فراجع ذلك.

قوله تعالى: وَ إِذْ كَفَفْتُ بَنِي إِسْرائِيلَ عَنْكَ الى آخر الآيه؛فيه دلاله على أنهم قصدوه بشر فكفهم اللّه عن ذلك فينطبق على ما ذكره اللّه فى سوره آل عمران فى قصصه عليه السّلام

ص :۲۳۴

بقوله وَ مَكَرُوا وَ مَكَرَ اللّهُ وَ اللّهُ خَيْرُ الْماكِرِينَ .

قوله تعالى: وَ إِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْحَوارِيِّينَ الآيه؛الآيه منطبقه على آيات سوره آل عمران بقوله فَلَمّا أَحَسَّ عِيسى مِنْهُمُ الْكُفْرَ قالَ مَنْ أَنْصارِي إِلَى اللّهِ قالَ الْحَوارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصارُ اللّهِ آمَنّا بِاللّهِ وَ اشْهَدْ بِأَنّا مُسْلِمُونَ (آل عمران۵۲/).

و من هنا يظهر أن هذا الإيمان الذى ذكره فى الآيه بقوله «وَ إِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْحَوارِيِّينَ أَنْ آمِنُوا بِي وَ بِرَسُولِي قالُوا آمَنّا» الآيه؛غير إيمانهم الأول به عليه السّلام فإن ظاهر قوله فى آيه آل عمران: فَلَمّا أَحَسَّ عِيسى مِنْهُمُ الْكُفْرَ أنه كان فى أواخر أيام دعوته و قد كان الحواريون و هم السابقون الأولون فى الايمان به ملازمين له.

على أن ظاهر قوله فى آيه آل عمران: قالَ مَنْ أَنْصارِي إِلَى اللّهِ قالَ الْحَوارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصارُ اللّهِ آمَنّا بِاللّهِ وَ اشْهَدْ بِأَنّا مُسْلِمُونَ أن الدعوه إنما سيقت لأخذ الميثاق على نصره دين اللّه لا أصل الإيمان باللّه،لأنك ختم الآيه بقولهم «وَ اشْهَدْ بِأَنّا مُسْلِمُونَ» و هو التسليم لأمر اللّه بإقامه دعوته و تحمل الأذى فى جنبه،و كل ذلك بعد أصل الإيمان باللّه طبعا.

فتبين أن المراد بقوله «وَ إِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْحَوارِيِّينَ» الخ؛قصه أخذ الميثاق من الحواريين، و فى الآيه ابحاث أخر مرت فى تفسير سوره آل عمران (۱).

[سوره المائده (۵): الآيات ۱۱۲ الى ۱۱۵]

اشاره

إِذْ قالَ الْحَوارِيُّونَ يا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنَزِّلَ عَلَيْنا مائِدَهً مِنَ السَّماءِ قالَ اتَّقُوا اللّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (۱۱۲) قالُوا نُرِيدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنْها وَ تَطْمَئِنَّ قُلُوبُنا وَ نَعْلَمَ أَنْ قَدْ صَدَقْتَنا وَ نَكُونَ عَلَيْها مِنَ الشّاهِدِينَ (۱۱۳) قالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اللّهُمَّ رَبَّنا أَنْزِلْ عَلَيْنا مائِدَهً مِنَ السَّماءِ تَكُونُ لَنا عِيداً لِأَوَّلِنا وَ آخِرِنا وَ آيَهً مِنْكَ وَ ارْزُقْنا وَ أَنْتَ خَيْرُ الرّازِقِينَ (۱۱۴) قالَ اللّهُ إِنِّي مُنَزِّلُها عَلَيْكُمْ فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدُ مِنْكُمْ فَإِنِّي أُعَذِّبُهُ عَذاباً لا أُعَذِّبُهُ أَحَداً مِنَ الْعالَمِينَ (۱۱۵)

۱- ۱) .المائده ۱۱۲-۱۱۵:بحث روائى فى:المعجزه و تناسبها لزمانها؛ان عيسى هل أحيا احدا بعد موته.

بیان

بیان (۱):

قوله تعالی: إِذْ قٰالَ الْحَوٰارِیُّونَ یٰا عِیسَی ابْنَ مَرْیَمَ هَلْ یَسْتَطِیعُ رَبُّکَ أَنْ یُنَزِّلَ عَلَیْنٰا مٰائِدَهً مِنَ السَّمٰاءِ «إِذْ» ظرف متعلق بمقدر و التقدیر:اذکر اذ قال،الخ؛أو ما یقرب منه،و ذهب بعضهم الی أنه متعلق بقوله فی الآیه السابقه «قٰالُوا آمَنّٰا» الخ؛أی قال الحواریون:آمنا باللّه و أشهد بأنا مسلمون فی وقت قالوا فیه لعیسی «هَلْ یَسْتَطِیعُ رَبُّکَ أَنْ یُنَزِّلَ عَلَیْنٰا مٰائِدَهً مِنَ السَّمٰاءِ» و المراد أنهم ما کانوا علی صدق فی دعواهم،و لا علی جد فی إشهادهم عیسی علیه السّلام علی إسلامهم له.

و فیه أنه مخالف لظاهر السیاق،و کیف یکون إیمانهم غیر خالص؟و قد ذکر اللّه أنه هو أوحی الیهم أن آمنوا بی و برسولی،و هو تعالی یمتن بذلک علی عیسی علیه السّلام؛علی أنه لا وجه حینئذ للإظهار فی قوله: «إِذْ قٰالَ الْحَوٰارِیُّونَ» الخ.

و«المائده»الخوان اذا کان فیه طعام،قال الراغب:و المائده الطبق الذی علیه الطعام، و یقال لکل واحده منهما مائده،و یقال:مادنی یمیدنی أی أطعمنی،انتهی.

و متن السؤال الذی حکی عنهم فی الآیه و هو قولهم «هَلْ یَسْتَطِیعُ رَبُّکَ أَنْ یُنَزِّلَ عَلَیْنٰا

۱- ۱) .المائده ۱۱۲-۱۱۵ بحث حول قصه نزول المائده علی المسیح علیه السّلام و اصحابه.

مائِدَةً مِنَ السَّماءِ» بحسب ظاهر ما يتبادر من معناه مما يستعبد العقل صدوره عن الحواريين و هم أصحاب المسيح و تلامذته و أخصاؤه الملازمون له المقتبسون من أنوار علومه و معارفه المتبعون آدابه و آثاره،و الإيمان بأدنى مراتبه ينبه الإنسان على أن اللّه سبحانه على كل شىء قدير،و لا يجوز عليه العجز و لا يغلبه العجز؛فكيف جاز أن يستفهموا رسولهم عن استطاعه ربه على إنزال مائده من السماء.

و لذلك قرأ الكسائى من السبعه «هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّکَ» بتاء المضارعه و نصب «رَبُّکَ» على المفعوليه أى هل تستطيع أنت أن تسأل ربك،فحذف الفعل الناصب للمفعول و اقيم «تستطيع» مقامه،أو أنه مفعول لفعل محذوف فقط.

و قد اختلف المفسرون فى توجيهه على بناء من أكثريهم على أن المراد به غير ما يتبادر من ظاهره من الشک فى قدره اللّه سبحانه لنزاهه ساحتهم من هذا الجهل السخيف.

و أوجه ما يمكن أن يقال هو أن الاستطاعه فى الآيه كنايه عن اقتضاء المصلحه و وقوع الإذن كما أن الإمكان و القدره و القوه يكنى بها عن ذلک كما يقال«لا يقدر الملک أن يصغى الى كل ذى حاجه»بمعنى أن مصلحه الملک تمنعه من ذلک و إلا فمطلق الإصغاء مقدور له،و يقال«لا يستطيع الغنى أن يعطى كل سائل»أى مصلحه حفظ المال لا تقتضيه، و يقال«لا يمكن للعالم أن يبث كل ما يعلمه»أى يمنعه عن ذلک مصلحه الدين أو مصلحه الناس و النظام الدائر بينهم،و يقول أحدنا لصاحبه«هل تستطيع أن تروح معى الى فلان»؟ و إنما السؤال عن الاستطاعه بحسب الحكمه و المصلحه لا بحسب أصل القدره على الذهاب، هذا.

قوله تعالى: قالَ اتَّقُوا اللّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ توبيخ منه عليه السّلام لهم لما يشتمل عليه ظاهر كلامهم من الاستفهام عن استطاعه ربه على إنزال المائده فإن كلامهم مريب على أى حال.

و أما على ما قدمناه من أن الأصل فى مؤاخذتهم الذى يترتب عليه الوعيد الشديد فى آخر الآيات هو أنهم سألوا آيه حيث لا حاجه إليها و اقترحوا بما فى معنى العبث بآيات اللّه سبحانه،ثم تعبيرهم بما يتبادر من ظاهره كونهم كأنهم لم يعقدوا قلوبهم على القدره الربوبيه فوجه توبيخه عليه السّلام لهم بقوله «اتَّقُوا اللّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ» أظهر.

قوله تعالى: قالُوا نُرِيدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنْها وَ تَطْمَئِنَّ قُلُوبُنا وَ نَعْلَمَ أَنْ قَدْ صَدَقْتَنا وَ نَكُونَ عَلَيْها مِنَ الشّاهِدِينَ السياق ظاهر فى أن قولهم هذا عذر اعتذروا به للتخلص من توبيخه عليه السّلام و ما ذكروه ظاهر التعلق باقتراحهم الآيه بنزول المائده دون ما يظهر من قولهم:هل يستطيع ربك ان ينزل،من المعنى الموهم للشك فى إطلاق القدره،و هذا ايضا احد الشواهد على ان ملاك المؤاخذه فى المقام هو انهم سألوا آيه على آيه من غير حاجه إليها.

و أما قولهم «نُرِيدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنْها» الخ؛فقد عدوا فى بيان غرضهم من اقتراح الآيه امورا أربعه:

أحدها:الأكل و كأن مرادهم بذكره أنهم ما أرادوا به اللعب بآيات اللّه بل أرادوا أن يأكلوا منها،و هو غرض عقلائى،و قد تقدم أن هذا القول منهم كالتسليم لاستحقاقهم التوبيخ من عيسى عليه السّلام و الوعيد الشديد من اللّه لمن يكفر منهم بآيه المائده.

و ذكر بعضهم:أن المراد بذكر الأكل إبانه أنهم فى حاجه شديده الى الطعام و لا يجدون ما يسد حاجتهم.و ذكر آخرون أن المراد:نريد أن نتبركه بأكله.و أنت تعلم أن المعنى الذى قرر فى كل من هذين الوجهين أمر لا يدل عليه مجرد ذكر الأكل،و لو كان مرادهم ذلك و هو أمر يدفع به التوبيخ لكان مقتضى مقام الاعتذار التصريح بذكره،و حيث لم يذكر شىء من ذلك مع حاجه المقام الى ذكره لو كان مرادا فليس المراد بالأكل إلا مطلق معناه من حيث إنه غرض عقلائى هو أحد أجزاء غرضهم فى اقتراح نزول المائده.

ص:٢٣٨

الثانی:اطمئنان القلب و هو سکونه باندفاع الخطورات المنافیه للخلوص و الحضور.

و الثالث:العلم بأنه علیه السّلام قد صدقهم فیما بلغهم عن ربه،و المراد بالعلم حینئذ هو العلم الیقینی الذی یحصل فی القلب بعد ارتفاع الخطورات و الوساوس النفسانیه عنه،أو العلم بأنه قد صدقهم فیما وعدهم من ثمرات الإیمان کاستجابه الدعاء کما ذکره بعضهم،لکن یبعده أن الحواریین ما کانوا یسألون إنزال المائده من السماء إلا بدعاء عیسی علیه السّلام و مسألته،و بالجمله بإعجاز منه علیه السّلام و قد کانوا رأوا منه علیه السّلام آیات کثیره فإنه علیه السّلام لم یزل فی حیاته قرینا لآیات إلهیه کبری،و لم یرسل الی قومه و لم یدعهم دعوه إلا مع آیات ربه فلم یزالوا یرون ثمرات إیمانه من استجابه الدعاء إن کان المراد الثمره التی هی استجابه دعائه علیه السّلام،و إن کان المراد الثمره التی هی استجابه دعائهم أنفسهم فإنهم لم یسألوا نزول الآیه بدعاء أنفسهم،و لم تنزل إلا بدعاء عیسی علیه السّلام.

الرابع:أن یکونوا علیها من الشاهدین عند ما یحتاج الی الشهاده کالشهاده عند المنکرین، و الشهاده عند اللّه یوم القیامه،فالمراد بها مطلق الشهاده،و یمکن أن یکون المراد مجرد الشهاده عند اللّه سبحانه کما وقع فی بعض قولهم الذی حکاه اللّه تعالی اذ قال: رَبَّنا آمَنّا بِما أَنْزَلْتَ وَ اتَّبَعْنَا الرَّسُولَ فَاکْتُبْنا مَعَ الشّاهِدِینَ (آل عمران/۵۳).

فقد تحصل أنهم-فیما اعتذروا به-ضموا امورا جمیله مرضیه الی غرضهم الآخر الذی هو الأکل من المائده السماویه لیحسموا به ماده الحزازه عن اقتراحهم الآیه بعد مشاهده الآیات الکافیه فأجابهم عیسی علیه السّلام الی مسألتهم بعد الإصرار.

قوله تعالی: قالَ عِیسَی ابْنُ مَرْیَمَ اللّهُمَّ رَبَّنا أَنْزِلْ عَلَیْنا مائِدَهً مِنَ السَّماءِ تَکُونُ لَنا عِیداً لِأَوَّلِنا وَ آخِرِنا وَ آیَهً مِنْکَ وَ ارْزُقْنا وَ أَنْتَ خَیْرُ الرّازِقِینَ خلط علیه السّلام نفسه بهم فی سؤال المائده،و بدأ بنداء ربه بلفظ عام فقال «اللّهُمَّ رَبَّنا» و قد کانوا قالوا له «هَلْ یَسْتَطِیعُ رَبُّکَ» لیوافق النداء الدعاء.

و قد توحد هذا الدعاء من بين جميع الأدعيه و المسائل المحكيه فى القرآن عن الانبياء عليهم السّلام بأن صدر«باللهم ربنا»و غيره من أدعيتهم مصدر بلفظ«رب»أو«ربنا»و ليس إلا لدقه المورد و هول المطلع،نعم يوجد فى أقسام الثناء المحكيه نظير هذا التصدير كقوله: قُلِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ (النمل/۵۹)و قوله: قُلِ اللّٰهُمَّ مٰالِکَ الْمُلْکِ (آل عمران/۲۶)و قوله: قُلِ اللّٰهُمَّ فٰاطِرَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ (الزمر/۴۶).

ثم ذكر عليه السّلام عنوانا لهذه المائده النازله هو الغرض له و لأصحابه من سؤال نزولها و هو أن تنزل فتكون عيدا له و لجميع امته،و لم يكن الحواريون ذكروا فيما اقترحوه أنهم يريدون عيدا يخصون به لكنه عليه السّلام عنون ما سأله بعنوان عام و قلبه فى قالب حسن ليخرج عن كونه سؤالا للآيه مع وجود آيات كبرى إلهيه بين أيديهم و تحت مشاهدتهم،و يكون سؤالا مرضيا عند اللّه غير مصادم لمقام العزه و الكبرياء فإن العيد من شأنه أن يجمع الكلمه،و يجدد حياه المله، و ينشط نفوس العائدين،و يعلن كلما عاد عظمه الدين.

و لذلك قال: «عِيداً لِأَوَّلِنٰا وَ آخِرِنٰا» أى أول جماعتنا من الامه و آخر من يلحق بهم-على ما يدل عليه السياق-فإن العيد من العود و لا يكون عيدا إلا اذا عاد حينا بعد حين،و فى الخلف بعد السلف من غير تحديد.

و هذا العيد مما اختص به قوم عيسى عليه السّلام كما اختصوا بنوع هذه الآيه النازله على ما تقدم بيانه.

و قوله: «وَ آيَةً مِنْکَ» لما قدم مسأله العيد و هى مسأله حسنه جميله لا عتاب عليها عقبها بكونها آيه منه تعالى كأنه من الفائده الزائده المترتبه على الغرض الأصلى غير مقصوده وحدها حتى يتعلق بها عتاب أو سخط،و إلا فلو كانت مقصوده وحدها من حيث كونها آيه لم تخل مسألتها من نتيجه غير مطلوبه فإن جميع المزايا الحسنه التى كان يمكن أن يراد بها كانت ممكنه الحصول بالآيات المشهوده كل يوم منه عليه السّلام للحواريين

و غیرهم.

و قوله: «وَ ارْزُقْنا وَ أَنْتَ خَيْرُ الرّازِقِينَ» و هـذه فائده اخری عدها مترتبه علی ما سأله من العید من غیر أن تکون مقصوده بالذات،و قد کـان الحواریون ذکروه مطلوبـا بالـذات حیث قالوا «نُرِيدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنْها» فـذکروه مطلوبا لـذاته و قـدموه علی غیره،لکنه علیه السّلام عده غیر مطلوب بالذات و أخره عن الجمیع و أبدل لفظ الأکل من لفظ الرزق فأردفه بقوله «وَ أَنْتَ خَيْرُ الرّازِقِينَ» .

قوله تعالی: قالَ اللّهُ إِنِّي مُنَزِّلُها عَلَيْكُمْ فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدُ مِنْكُمْ فَإِنِّي أُعَذِّبُهُ عَذاباً لا أُعَذِّبُهُ أَحَداً مِنَ الْعالَمِينَ قرأ أهل المدینه و الشام و عـاصم «مُنَزِّلُها» بالتشدیـد و الباقون «مُنَزِّلُها» بالتخفیف-علی ما فی المجمع-و التخفیف اوفق لأن الإنزال هو الـدال علی النزول الدفعی،و کذلک نزلت المائده،و أما التنزیل فاستعماله الشائع إنما هو فی النزول التدریجی کما تقدم کرارا.

و قوله تعالی: «إِنِّي مُنَزِّلُها عَلَيْكُمْ» وعد صریح بالإنزال و خاصه بالنظر الی الإتیان به فی هیئه اسم الفاعل دون الفعل،و لازم ذلک أن المائده قد نزلت علیهم.

و من هنا یظهر ان المراد بالعالمین عالمو جمیع الامم لا عالمو زمانهم فإن ذلک مرتبطا بمن یمتازون عنهم من الناس و هم جمیع الامم لا اهل زمان عیسی علیه السّلام خاصه من امم الأرض.

و من هناک یظهر ایضا ان قوله: «فَإِنِّي أُعَذِّبُهُ عَذاباً لا أُعَذِّبُهُ أَحَداً مِنَ الْعالَمِينَ» و إن کان وعیدا شدیدا بعذاب بئیس لکن الکلام غیر نـاظر الی کون العـذاب فوق جمیع العـذابات و العقوبـات فی الشـده و الأـلم،و إنما هو مسوق لبیان انفراد العـذاب فی بابه،و اختصاصهم من بین الامم به (۱).

۱- ۱) .المائده ۱۱۲-۱۱۵:بحث روائی فی:نزول المائده علی المسیح علیه السّلام و اصحابه.

[سوره المائده (۵): الآيات ۱۱۶ الى ۱۲۰]

اشاره

وَ إِذْ قٰالَ اَللّٰهُ يٰا عِيسَى اِبْنَ مَرْيَمَ أَ أَنْتَ قُلْتَ لِلنّٰاسِ اِتَّخِذُونِي وَ أُمِّيَ إِلٰهَيْنِ مِنْ دُونِ اَللّٰهِ قٰالَ سُبْحٰانَكَ مٰا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مٰا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ تَعْلَمُ مٰا فِي نَفْسِي وَ لاٰ أَعْلَمُ مٰا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَلاّٰمُ اَلْغُيُوبِ (۱۱۶) مٰا قُلْتُ لَهُمْ إِلاّٰ مٰا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنِ اُعْبُدُوا اَللّٰهَ رَبِّي وَ رَبَّكُمْ وَ كُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً مٰا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمّٰا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتَ أَنْتَ اَلرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَ أَنْتَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ (۱۱۷) إِنْ تُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبٰادُكَ وَ إِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ اَلْعَزِيزُ اَلْحَكِيمُ (۱۱۸) قٰالَ اَللّٰهُ هٰذٰا يَوْمُ يَنْفَعُ اَلصّٰادِقِينَ صِدْقُهُمْ لَهُمْ جَنّٰاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا اَلْأَنْهٰارُ خٰالِدِينَ فِيهٰا أَبَداً رَضِيَ اَللّٰهُ عَنْهُمْ وَ رَضُوا عَنْهُ ذٰلِكَ اَلْفَوْزُ اَلْعَظِيمُ (۱۱۹) لِلّٰهِ مُلْكُ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ مٰا فِيهِنَّ وَ هُوَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (۱۲۰)

بيان:

قوله تعالى: وَ إِذْ قٰالَ اَللّٰهُ يٰا عِيسَى اِبْنَ مَرْيَمَ أَ أَنْتَ قُلْتَ لِلنّٰاسِ اِتَّخِذُونِي وَ أُمِّيَ إِلٰهَيْنِ مِنْ دُونِ اَللّٰهِ «إِذْ» ظرف متعلق بمحذوف يدل عليه المقام،و المراد به يوم

القیامه لقوله تعالی فیها: «قٰالَ اللّٰهُ هٰذٰا یَوْمُ یَنْفَعُ الصّٰادِقِینَ صِدْقُهُمْ» و قول عیسی علیه السّلام فیها:

«وَ کُنْتُ عَلَیْهِمْ شَهِیداً مٰا دُمْتُ فِیهِمْ فَلَمّٰا تَوَفَّیْتَنِی کُنْتَ أَنْتَ الرَّقِیبَ عَلَیْهِمْ» .

و قد عبرت الآیه عن مریم بالامومه فقیل «اتَّخِذُونِی وَ أُمِّی إِلٰهَیْنِ» دون ان یقال«اتخذونی و مریم إلهین»للدلاله علی عمده حجتهم فی الالوهیه و هو ولادته منها بغیر أب،فالبنوه و الامومه الکذائیتین هما الأصل فی ذلک بالتعبیر به و بامه أدل و أبلغ من التعبیر بعیسی و مریم.

و«دون»کلمه تستعمل بحسب المآل فی معنی الغیر،قال الراغب:یقال للقاصر عن الشیء«دون»قال بعضهم:هو مقلوب من الدنو،و الأدون الدنی،و قوله تعالی: لاٰ تَتَّخِذُوا بِطٰانَهً مِنْ دُونِکُمْ أی من لم یبلغ منزلتکم فی الدیانه،و قیل:فی القرابه،و قوله: وَ یَغْفِرُ مٰا دُونَ ذٰلِکَ أی ما کان أقل من ذلک،و قیل:ما سوی ذلک،و المعنیان متلازمان،و قوله:

«أَ أَنْتَ قُلْتَ لِلنّٰاسِ اتَّخِذُونِی وَ أُمِّیَ إِلٰهَیْنِ مِنْ دُونِ اللّٰهِ» أی غیر اللّه،انتهی (۱).

قوله تعالی: قٰالَ سُبْحٰانَکَ مٰا یَکُونُ لِی أَنْ أَقُولَ مٰا لَیْسَ لِی بِحَقٍّ الی آخر الآیه؛هذه الآیه و التی تتلوها جواب المسیح عیسی بن مریم علیه السّلام عما سئل عنه و قد أتی علیه السّلام فیه بأدب عجیب:

فبدأ بتسبیحه تعالی لما فاجأه أن سمع ذکر ما لا یلیق نسبته الی ساحه الجلال و العظمه و هو اتخاذ الناس إلهین من دون اللّه شریکین له سبحانه فمن أدب العبودیه أن یسبح العبد ربه اذا سمع ما لا ینبغی أن یسمع فیه تعالی أو ما یخطر بالبال تصور ذلک،و علیه جری التأدیب الإلهی فی کلامه کقوله: وَ قٰالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمٰنُ وَلَداً سُبْحٰانَهُ (الأنبیاء۲۶/)و قوله:

وَ یَجْعَلُونَ لِلّٰهِ الْبَنٰاتِ سُبْحٰانَهُ (النحل۵۷/).

ثم عاد الی نفی ما استفهم عن انتسابه إلیه،و هو أن یکون قد قال للناس اتخذونی و أمی

۱- ۱) .المائده ۱۱۶-۱۲۰:بحث فی ربوبیه اللّه؛اتخاذ الآلهه.

إلهين من دون اللّه،و لم ينفه بنفسه بل بنفى سببه مبالغه فى التنزيه فلو قال:«لم أقل ذلك أ و لم أفعل»لكان فيه إيمان الى إمكان وقوعه منه لكنه لم يفعل،لكن اذا نفاه بنفى سببه فقال: «مٰا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مٰا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ» كان ذلك نفيا لما يتوقف عليه ذلك القول،و هو أن يكون له أن يقول ذلك حقا فنفى هذا الحق نفى ما يتفرع عليه بنحو أبلغ نظير اذا قال المولى لعبده:لم فعلت ما لم آمرك أن تفعله؟فإن أجاب العبد بقوله«لم أفعل»كان نفيا لما هو فى مظنه الوقوع، و إن قال:«أنا أعجز من ذلك»كان نفيا بنفى السبب و هو القدره،و إنكارا لأصل إمكانه فضلا عن الوقوع.

و قوله: مٰا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مٰا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ إن كان لفظ «يَكُونُ» ناقصه فاسمها قوله: «أَنْ أَقُولَ» و خبرها قوله: «لِي» و اللام للملك،و المعنى:ما أملك ما لم أملكه و ليس من حقى القول بغير حق،و إن كانت تامه فلفظ «لِي» متعلق بها و قوله: «أَنْ أَقُولَ» الخ؛ فاعلها،و المعنى:ما يقع لى القول بغير حق،و الأول من الوجهين أقرب،و على أى حال يفيد الكلام نفى الفعل بنفى سببه.

و قوله عليه السّلام: «إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ» نفى آخر للقول المستفهم عنه لا- نفيا لنفسه بنفسه بل بنفى لازمه فإن لازم وقوع هذا القول أن يعلم به اللّه لأنه الذى لا يخفى عليه شىء فى الأرض و لا فى السماء و هو القائم على كل نفس بما كسبت،المحيط بكل شىء.

و هذا الكلام منه عليه السّلام يتضمن أولا فائده إلقاء القول مع الدليل من غير أن يكتفى بالدعوى المجرده؛و ثانيا الإشعار بأن الذى كان يعتبره فى أفعاله و أقواله هو علم اللّه سبحانه من غير أن يعبأ بغيره من خلقه علموا أو جهلوا،فلا شأن له معهم.

و بلفظ آخر السؤال إنما يصح طبعا فى ما كان مظنه الجهل فيراد به نفى الجهل و إفاده العلم، إما لنفس السائل اذا كان هو الجاهل بواقع الأمر،أو لغيره اذا كان السائل عالما و أراد أن يعلم غيره بما يعلم هو من واقع الأمر كما يحمل عليه نوع السؤال الواقع فى كلامه تعالى،و قوله عليه السّلام

فى الجواب فى مثل المقام «إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ» إرجاع للأمر الى علمه تعالى و إشعار أنه لا يعتبر شيئا فى أفعاله و أقواله غير علمه تعالى.

ثم أشار بقوله «تَعْلَمُ مٰا فِي نَفْسِي وَ لاٰ أَعْلَمُ مٰا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَلاّٰمُ الْغُيُوبِ» ليكون تنزيها لعلمه تعالى عن مخالطه الجهل إياه،و هو و إن كان ثناء أيضا فى نفسه لكنه غير مقصود لأن المقام ليس بمقام الثناء بل مقام التبرى عن انتساب ما نسب اليه.

فقوله عليه السّلام «تَعْلَمُ مٰا فِي نَفْسِي» توضيح لنفوذ العلم الذى ذكره فى قوله: «إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ» و بيان أن علمه تعالى بأعمالنا و هو الملك الحق يومئذ ليس من قبيل علم الملوك منا بأحوال رعيته بارتفاع أخبار المملكه إليه ليعلم بشىء و يجهل بشىء،و يستحضر حال بعض و يغفل عن حال بعض،بل هو سبحانه لطيف خبير بكل شىء و منها نفس عيسى بن مريم بخصوصه.

و مع ذلك لم يستوف حق البيان فى وصف علمه تعالى فإنه سبحانه يعلم كل شىء،لا كعلم أحدنا بحال الآخر و علم الآخر بحاله،بل يعلم ما يعلم بالإحاطه به من غير أن يحيط به شىء و لا يحيطون به علما فهو تعالى إله غير محدود و كل من سواه محدود مقدر لا يتعدى طور نفسه المحدود،و لذلك ضم عليه السّلام الى الجمله جمله اخرى فقال: «تَعْلَمُ مٰا فِي نَفْسِي وَ لاٰ أَعْلَمُ مٰا فِي نَفْسِكَ» .

أما قوله: إِنَّكَ أَنْتَ عَلاّٰمُ الْغُيُوبِ ففيه بيان العله لقوله «تَعْلَمُ مٰا فِي نَفْسِي» الخ؛ و فيه استيفاء حق البيان من جهه اخرى و هو رفع توهم أن حكم العلم فى قوله: «تَعْلَمُ مٰا فِي نَفْسِي وَ لاٰ أَعْلَمُ مٰا فِي نَفْسِكَ» مقصور بما بينه و بين ربه لا يطرد فى كل شىء فبين بقوله «إِنَّكَ أَنْتَ عَلاّٰمُ الْغُيُوبِ» أن العلم التام بجميع الغيوب منحصر فيه فما كان عند شىء من الأشياء و هو غيب عن غيره فهو معلوم للّه سبحانه و هو محيط به.

و لازم ذلك أن لا يعلم شىء من الأشياء بغيبه تعالى و لا بغيب غيره الذى هو تعالى عالم به

لأنه مخلوق محدود لا يتعدى طور نفسه فهو علام جميع الغيوب،و لا يعلم شيء غيره تعالى بشيء من الغيوب لا الكل و لا البعض.

على أنه لو أحيط من غيبه تعالى بشيء فإن أحاط تعالى به لم يكن هذا المحيط محيطا حقيقه بل محاطا له تعالى ملّكه اللّه بمشيئته أن يحيط بشيء من ملكه من غير أن يخرج بذلك من ملكه كما قال تعالى: وَ لاٰ يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلاّٰ بِمٰا شٰاءَ (البقره۲۵۵/).

و إن لم يحط سبحانه تعالى بما أحاط به كان مضروبا بحد فكان مخلوقا تعالى اللّه عن ذلك علوا كبيرا.

قوله تعالى: مٰا قُلْتُ لَهُمْ إِلاّٰ مٰا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنِ اعْبُدُوا اللّٰهَ رَبِّي وَ رَبَّكُمْ لما نفى عليه السّلام القول المسئول عنه عن نفسه بسمى سببه أولا نفاه ببيان وظيفته التى لم يتعدها ثانيا فقال: «مٰا قُلْتُ لَهُمْ إِلاّٰ مٰا أَمَرْتَنِي بِهِ» الخ؛و أتى فيه بالحصر بطريق النفى و الإثبات ليدل على الجواب بنفى ما سئل عنه و هو القول «اتَّخِذُونِي وَ أُمِّي إِلٰهَيْنِ مِنْ دُونِ اللّٰهِ» .

و فسر ما أمره به ربه من القول بقوله «أَنِ اعْبُدُوا اللّٰهَ» ثم وصف اللّه سبحانه بقوله «رَبِّي وَ رَبَّكُمْ» لئلا يبقى أدنى شائبه من الوهم فى أنه عبد رسول يدعو الى اللّه ربه و رب جميع الناس وحده لا شريک له.

و على هذه الصراحه كان يسلک عيسى بن مريم عليه السّلام فى دعوته ما دعاهم الى التوحيد على ما يحكى عنه القرآن الشريف،قال تعالى حكايه عنه: إِنَّ اللّٰهَ هُوَ رَبِّي وَ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هٰذٰا صِرٰاطٌ مُسْتَقِيمٌ (الزخرف۶۴/)و قال: وَ إِنَّ اللّٰهَ رَبِّي وَ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هٰذٰا صِرٰاطٌ مُسْتَقِيمٌ (مريم۳۶/).

قوله تعالى: وَ كُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً مٰا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمّٰا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتَ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَ أَنْتَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ثم ذكر عليه السّلام وظيفته الثانيه من جانب اللّه سبحانه و هو الشهاده على أعمال أمته كما قال تعالى: وَ يَوْمَ الْقِيٰامَهِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً

(النساء/۱۵۹).

يقول عليه السّلام ما كان لى من الوظيفه فيهم إلا الرساله إليهم و الشهاده على أعمالهم:أما الرساله فقد أديتها على أصرح ما يمكن،و أما الشهاده فقد كنت عليها ما دمت فيهم،و لم أتعد ما رسمت لى من الوظيفه فأنا براء من أن أكون القى إليهم أن اتخذونى و امى إلهين من دون اللّه.

و قوله: فَلَمّٰا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتَ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ الرقوب و الرقابه هو الحفظ، و المراد به فى المقام بدلاله السياق هو الحفظ على الأعمال،و كأنه أبدل الشهيد من الرقيب احترازا عن تكرر اللفظ بالنظر الى قوله بعد: «وَ أَنْتَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ» ،و لا نكته تستدعى الإتيان بلفظ«الشهيد»ثانيا بالخصوص.

و اللفظ أعنى قوله: «كُنْتَ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ» يدل على الحصر،و لازمه أنه تعالى كان شهيدا ما دام عيسى عليه السّلام شهيدا و شهيدا بعده؛فشهادته عليه السّلام كانت وساطه فى الشهاده لا شهاده مستقله على حد سائر التدبيرات الإلهيه التى وكل عليها بعض عباده ثم هو على كل شىء وكيل كالرزق و الإحياء و الإماته و الحفظ و الدعوه و الهدايه و غيرها،و الآيات الشريفه فى ذلك كثيره لا حاجه الى إيرادها.

و لذلك عقب عليه السّلام قوله: «فَلَمّٰا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتَ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ» بقوله: «وَ أَنْتَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ» ليدل بذلك على أن الشهاده على أعمال امته التى كان يتصداها ما دام فيهم كانت حصه يسيره من الشهاده العامه المطلقه التى هى شهاده اللّه سبحانه على شىء فإنه تعالى شهيد على أعيان الأشياء و على أفعالها التى منها أعمال عباده التى منها أعمال امه عيسى ما دام فيهم و بعد توفيه،و هو تعالى شهيد مع الشهداء و شهيد بدونهم.

و من هنا يظهر أن الحصر صادق فى حقه تعالى مع قيام الشهداء على شهادتهم فإنه عليه السّلام حصر الشهاده بعد توفيه فى اللّه سبحانه مع أن للّه بعده شهداء من عباده و رسله و هو عليه السّلام يعلم ذلك.

و من الدليل على ذلك بشارته عليه السّلام بمجىء النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم-على ما يحكيه القرآن-بقوله يا بَنِى إِسْرائِيلَ إِنِّى رَسُولُ اللّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقاً لِما بَيْنَ يَدَىَّ مِنَ التَّوْراهِ وَ مُبَشِّراً بِرَسُولٍ يَأْتِى مِنْ بَعْدِى اسْمُهُ أَحْمَدُ (الصف٦/)و قد نص القرآن على كون النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم من الشهداء قال تعالى:

وَ جِئْنا بِكَ عَلى هؤُلاءِ شَهِيداً (النساء٤١/).

على أن اللّه سبحانه حكى عنه هذا الحصر «فَلَمّا تَوَفَّيْتَنِى كُنْتَ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ» و لم يرده بالإبطال فاللّه سبحانه هو الشهيد لا غير مع وجود كل شهيد أى إن حقيقه الشهاده هى للّه سبحانه كما أن حقيقه كل كمال و خير هو للّه سبحانه،و أن ما يملكه غيره من كمال أو خير أو حسن فإنما هو بتمليكه تعالى من غير أن يستلزم هذا التمليك انعزاله تعالى عن الملك و لا زوال ملكه و بطلانه،و عليك بالتدبر فى أطراف ما ذكرناه.

فبان بما أورده من بيان حاله المحكى عنه فى الآيتين أنه برىء مما قاله الناس فى حقه و أن لا عهده عليه فيما فعلوه،و لذلك ختم عليه السّلام كلامه بقوله «إِنْ تُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبادُكَ» الى آخر الآيه.

قوله تعالى: إِنْ تُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبادُكَ وَ إِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ لما اتضح بما أقام عليه السّلام من الحجه أن لم يكن له من الوظيفه بالنسبه الى الناس إلا أداء الرساله و القيام بأمر الشهاده،و أنه لم يشتغل فيهم إلا بذلك و لم يتعده الى ما ليس له بحق فهو غير مسئول عما تفوهوا به من كلمه الكفر،بان أنه عليه السّلام بمعزل عن الحكم الإلهى المتعلق بهم فيما بينهم و بين ربهم،و لذلك استأنف الكلام ثانيا فقال من غير وصل و تفريع: «إِنْ تُعَذِّبْهُمْ» الخ.

فالآيه كالصالحه لأن يوضع موضع البيان السابق،و مفادها أنه لا عهده على فيما وقعوا فيه من الشرك الشنيع،و لم اداخل أمرهم فى شىء حتى اشاركهم فيما بينك و بينهم من الحكم عليهم بما شئت فهم و حكمك فى حقهم بما أردت،و هم و صنعك فيهم بما صنعت،إن تعذبهم بما حكمت فيمن أشرك بك بدخول النار فإنهم عبادك،و إليك تدبير أمرهم،و لك أن تسخط عليهم به

لأنک المولی الحق والی المولی أمر عباده،و إن تغفر لهم بإمحاء أثر هذا الظلم العظیم فإنک أنت العزیز الحکیم لک حق العزه و الحکمه،و للعزیز(و هو الذی له من الجده و القدره ما لیس لغیره)و لا سیما اذا کان حکیما(لا یقدم علی أمر إلا اذا کان مما ینبغی أن یقدم علیه)أن یغفر الظلم العظیم فإن العزه و الحکمه اذا اعتنقتا فی فاعل لم تدعا قدره تقوم علیه و لا مغمضه فی ما قضی به من أمر.

و بما تقدم من البیان ظهر أولا:أن قوله: «فَإِنَّهُمْ عِبٰادُکَ» بمنزله أن یقال:«فإنک مولاهم الحق»علی ما هو دأب القرآن من ذکر أسماء اللّه بعد ذکر أفعاله کما فی آخر الآیه.

و ثانیا:ان قوله: «فَإِنَّکَ أَنْتَ الْعَزِیزُ الْحَکِیمُ» لیس مسوقا للحصر بل الإتیان بضمیر الفصل و إدخال اللام فی الخبر للتأکید،و یؤول معناه الی أن عزتک و حکمتک مما لا یداخله ریب فلا مجال للاعتراض علیک إن غفرت لهم.

و ثالثا:أن المقام(مقام المشافهه بین عیسی بن مریم علیه السّلام و ربه)لما کان مقام ظهور العظمه الإلهیه التی لا یقوم لها شیء کان مقتضاه أن یراعی فیه جانب ذله العبودیه للغایه بالتحرز عن الدلال و الاسترسال و التجنب عن مداخله فی الأمر بدعاء أو سؤال،و لذلک قال علیه السّلام «وَ إِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّکَ أَنْتَ الْعَزِیزُ الْحَکِیمُ» و لم یقل «فَإِنَّکَ غَفُورٌ رَحِیمٌ» لأن سطوع آیه العظمه و السطوه الإلهیه القاهره الغالبه علی کل شیء لا یدع للعبد إلا أن یلتجئ الیه بماله من ذله العبودیه و مسکنه الرقیه و المملوکیه المطلقه،و الاسترسال عند ذلک ذنب عظیم.

و أما قول إبراهیم علیه السّلام لربه فَمَنْ تَبِعَنِی فَإِنَّهُ مِنِّی وَ مَنْ عَصٰانِی فَإِنَّکَ غَفُورٌ رَحِیمٌ (إبراهیم/۳۶)فإنه من مقام الدعاء و للعبد أن یثیر فیه ناشئه الرحمه الإلهیه بما استطاع.

قوله تعالی: قٰالَ اللّٰهُ هٰذٰا یَوْمُ یَنْفَعُ الصّٰادِقِینَ صِدْقُهُمْ تقریر لصدق عیسی بن مریم علیه السّلام علی طریق التکنیه فإنه لم یصرح بشخصه و إنما المقام هو الذی یفید ذلک.

و المراد بهذا الصدق من الصادقین صدقهم فی الدنیا فإنه تعالی یعقب هذه الجمله بقوله

«لَهُمْ جَنّاتٌ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهٰارُ» الخ؛و من البین أنه بیان لجزاء صدقهم عند اللّه سبحانه فهو النفع الذی یعود الیهم من جهه الصدق،و الأعمال و الأحوال الاخرویه-و منها صدق أهل الآخره-لا یترتب علیها أثر النفع بمعنی الجزاء و بلفظ آخر:الأعمال و الأحوال الاخرویه لا یترتب علیها جزاء کما یترتب علی الأعمال و الأحوال الدنیویه؛اذ لا تکلیف فی الآخره،و الجزاء من فروع التکلیف،و إنما الآخره دار حساب و جزاء کما أن الدنیا دار عمل و تکلیف،قال تعالی: یَوْمَ یَقُومُ الْحِسٰابُ (إبراهیم۴۱/)و قال: اَلْیَوْمَ تُجْزَوْنَ مٰا کُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (الجاثیه۲۸/)و قال تعالی: إِنَّمٰا هٰذِهِ الْحَیٰاهُ الدُّنْیٰا مَتٰاعٌ وَ إِنَّ الْآخِرَهَ هِیَ دٰارُ الْقَرٰارِ (المؤمن۳۹/).

و الذی ذکره عیسی علیه السّلام من حاله فی الدنیا مشتمل علی قول و فعل و قد قرره اللّه علی الصدق فالصدق الذی ذکر فی الآیه یشمل الصدق فی الفعل کما یشمل الصدق فی القول؛ فالصادقون فی الدنیا فی قولهم و فعلهم ینتفعون یوم القیامه بصدقهم،لهم الجنات الموعوده و هم الراضون المرضیون الفائزون بعظیم الفوز.

علی أن الصدق فی القول یستلزم الصدق فی الفعل-بمعنی الصراحه و تنزه العمل عن سمه النفاق-و ینتهی به الی الصلاح،و قد روی أن رجلا من أهل البدو استوصی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم فوصاه أن لا یکذب ثم ذکر الرجل أن رعایه ما وصی به کفه عن عامه المعاصی اذ ما من معصیه عرضت إلا ذکر أنه لو اقترحها ثم سئل عنها وجب علیه أن یعترف بها علی نفسه و بخر بها الناس فلم یقترفها مخافه ذلک.

قوله تعالی: لَهُمْ جَنّٰاتٌ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهٰارُ خٰالِدِینَ فِیهٰا أَبَداً رَضِیَ اللّٰهُ عَنْهُمْ وَ رَضُوا عَنْهُ ذٰلِکَ الْفَوْزُ الْعَظِیمُ رضی اللّه عنهم بما قدموا الیه من الصدق، و رضوا عن اللّه بما آتاهم من الثواب.

و قد علق رضاه بهم أنفسهم لا بأعمالهم کما فی قوله تعالی: وَ رَضِیَ لَهُ قَوْلاً (طه/

۱۰۹)و قوله: وَ إِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ (الزمر۷/)و بين القسمين من الرضى فرق فإن رضاك عن شىء هو أن لا تدفعه بكراهه و من الممكن أن يأتى عدوك بفعل ترضاه و أنت تسخط على نفسه،و أن يأتى صديقك الذى تحبه بفعل لا ترضاه.

فقوله «رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُمْ» يدل على أن اللّه يرضى عن أنفسهم،و من المعلوم أن الرضى لا يتعلق بأنفسهم ما لم يحصل غرضه جل ذكره من خلقهم،و قد قال تعالى: وَ مٰا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَ الْإِنْسَ إِلاّٰ لِيَعْبُدُونِ (الذاريات۵۶/)،فالعبوديه هو الغرض الإلهى من خلق الإنسان فاللّه سبحانه إنما يرضى عن نفس عبده اذا كان مثالا للعبوديه أى أن يكون نفسه نفس عبد للّه الذى هو رب كل شىء فلا يرى نفسه و لا شيئا غيره إلا مملوكا للّه خاضعا لربوبيته لا يئوب الى ربه و لا يرجع إلا اليه كما قال تعالى فى سليمان و أيوب: نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوّٰابٌ (ص۴۴/) و هذا هو الرضى عنه.

و هذا من مقامات العبوديه،و لازمه طهاره النفس عن الكفر بمراتبه و عن الاتصاف بالفسق كما قال تعالى: وَ لاٰ يَرْضىٰ لِعِبٰادِهِ الْكُفْرَ (الزمر۷/)،و قال تعالى: فَإِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَرْضىٰ عَنِ الْقَوْمِ الْفٰاسِقِينَ (التوبه۹۶/).

و من آثار هذا المقام أن العبوديه اذا تمكنت من نفس العبد و رأى ما يقع عليه بصره و تبلغه بصيرته مملوكا للّه خاضعا لأمره فإنه يرضى عن اللّه فإنه يجد أن كل ما آتاه اللّه فإنما آتاه من فضله من غير أن يتحتم عليه فهو جود و نعمه،و أن ما منعه فإنما منعه عن حكمه.

على أن اللّه سبحانه يذكر عنهم و هم فى الجنه بقوله لَهُمْ فِيهٰا مٰا يَشٰاؤُنَ (النحل۳۱/، الفرقان۱۶/)،و من المعلوم أن الإنسان اذا وجد كل ما يشاؤه لم يكن له إلا أن يرضى.

و هذا غايه السعاده الإنسانيه بما هو عبد،و لذلك ختم الكلام بقوله «ذٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ» .

قوله تعالى: لِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مٰا فِيهِنَّ وَ هُوَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ،الملك-بالكسر-سلطه خاصه على رقبه الأشياء و أثره نفوذ الإراده فيما يقدر عليه

المالک من التصرف فیها،و الملک-بالضم-سلطه خاصه علی النظام الموجود بین الأشیاء و أثره نفوذ الإراده فیما یقدر علیه،و بعباره ساذجه:الملک-بالکسر-متعلق بالفرد،و الملک -بالضم-متعلق بالجماعه.

و حیث کان الملک فی نفوذ الإراده بالفعل مقیدا أو متقوما بالقدره فإذا تمت القدره و أطلقت کان الملک ملکا مطلقا غیر مقید بشیء دون شیء و حال دون حال،و لبیان هذه النکته عقب تعالی قوله: «لِلّٰهِ مُلْکُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مٰا فِیهِنَّ» بقوله «وَ هُوَ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ» .

و اختتمت السوره بهذه الآیه الداله علی الملک المطلق،و المناسبه ظاهره،فإن غرض السوره هو حث العباد و ترغیبهم علی الوفاء بالعهود و المواثیق المأخوذه علیهم من جانب ربهم،و هو الملک علی الإطلاق فلا یبقی لهم إلا أنهم عباد مملوکون علی الإطلاق لیس لهم فیما یأمرهم به و ینهاهم عنه إلا السمع و الطاعه،و لا فیما یأخذ منهم من العهود و المواثیق إلا الوفاء بها من غیر نقض (۱)(۲)(۳)(۴)(۵).

ص:۲۵۲

۱- ۱) .المائده ۱۱۶-۱۲۰:بحث روائی فی اسماء اللّه تعالی.

۲- ۲) .۱۲۰-۱۱۶:کلام فی معنی الأدب؛الادب الذی ادّب اللّه به انبیاءه و رسله علیهم السّلام نماذج من ادب الانبیاء.

۳- ۳) .۱۲۰-۱۱۶:بحث روائی فی خلق الرسول الکریم صلّی اللّه علیه و آله و سلم و ادبه الجمیل.

۴- ۴) .۱۲۰-۱۱۶:کلام فی الرق و الاستعباد(اعتبار العبودیه للّه سبحانه،استعباد الانسان و اسبابه،سیر الاستعباد فی التاریخ،مال الذی رآه الاسلام فی ذلک،ما هو السبیل الی الاستعباد فی الاسلام،ما هی سیره الاسلام فی العبید و الاماء،سیر الاستعباد فی التاریخ).

۵- ۵) .۱۲۰-۱۱۶:کلام فی المجازات و العفو فی فصول(ما معنی الجزاء؟العفو و المغفره،للعفو مراتب،هل المؤاخذه أو المغفره تستلزم ذنبا،رابطه العمل و الجزاء و العمل یؤدی الرابطه الی النفس).

سوره الأنعام و هی سبع آیات

اشاره

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیمِ

[سوره الأنعام (۶): الآیات ۱ الی ۳]

اشاره

بِسْمِ اللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gtاَلْحَمْدُ لِلّٰهِ اَلَّذِی خَلَقَ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضَ وَ جَعَلَ اَلظُّلُمٰاتِ وَ اَلنُّورَ ثُمَّ اَلَّذِینَ کَفَرُوا بِرَبِّهِمْ
یَعْدِلُونَ (۱) هُوَ اَلَّذِی خَلَقَکُمْ مِنْ طِینٍ ثُمَّ قَضیٰ أَجَلاً وَ أَجَلٌ مُسَمًّی عِنْدَهُ ثُمَّ أَنْتُمْ تَمْتَرُونَ (۲) وَ هُوَ اَللّٰهُ فِی اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ فِی
اَلْأَرْضِ یَعْلَمُ سِرَّکُمْ وَ جَهْرَکُمْ وَ یَعْلَمُ مٰا تَکْسِبُونَ (۳)

بیان:

غرض السوره هو توحیده تعالی بمعناه الأعم أعنی أن للإنسان ربا هو رب العالمین جمیعا منه یبدأ کل شیء و إلیه ینتهی و یعود کل شیء،أرسل رسلا مبشرین و منذرین یهدی بهم عباده المربوبین الی دینه الحق،و لذلک نزلت معظم آیاتها فی صوره الحجاج علی

المشركين فی التوحید و المعاد و النبوه،و اشتملت علی إجمال الوظائف الشرعیه و المحرمات الدینیه.

و سیاقها-علی ما یعطیه التدبر-سیاق واحد متصل لا دلیل فیه علی فصل یؤدی الی نزولها نجوما.

و هذا یدل علی نزولها جمله واحده،و أنها مکیه فإن ذلک ظاهر سیاقها الذی وجّه الکلام فی جلها أو کلّها الی المشرکین.

و قد اتفق المفسرون و الرواه علی کونها مکیه إلا فی ست آیات روی عن بعضهم أنها مدنیه.و هی قوله تعالی: وَ مٰا قَدَرُوا اللّٰهَ حَقَّ قَدْرِهِ (آیه ۹۱)الی تمام ثلاث آیات،و قوله تعالی: قُلْ تَعٰالَوْا أَتْلُ مٰا حَرَّمَ رَبُّکُمْ عَلَیْکُمْ (آیه ۱۵۱)الی تمام ثلاث آیات.

و قیل:إنها کلها مکیه إلا آیتان منها نزلتا بالمدینه،و هما قوله تعالی: «قُلْ تَعٰالَوْا أَتْلُ» و التی بعدها.

و قیل:نزلت سوره الأنعام کلها بمکه إلا آیتین نزلتا بالمدینه فی رجل من الیهود،و هو الذی قال: مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ عَلیٰ بَشَرٍ مِنْ شَیْءٍ الآیه.

و قیل:إنها کلها مکیه إلا آیه واحده نزلت بالمدینه،و هو قوله تعالی: «وَ لَوْ أَنَّنٰا نَزَّلْنٰا إِلَیْهِمُ الْمَلاٰئِکَهَ» الآیه.

و هذه الأقوال لا دلیل علی شیء منها من جهه سیاق اللفظ علی ما تقدم من وحده السیاق و اتصال آیات السوره،و سنبینها بما نستطیعه،و قد ورد عن أئمه أهل البیت علیهم السّلام و کذا عن أبیّ و عکرمه و قتاده:أنها نزلت جمله واحده بمکه.

قوله تعالی: اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِی خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ وَ جَعَلَ الظُّلُمٰاتِ وَ النُّورَ افتتح بالثناء علی اللّه و هو کالمقدمه لما یراد بیانه من معنی التوحید،و ذلک بتضمین الثناء ما هو محصّل غرض السوره لیتوسل بذلک الی الاحتجاج علیه تفصیلا،و تضمینه:

العجب منهم و لومهم على أن عدلوا به غيره و الامتراء فى وحدته ليكون كالتمهيد على ما سيورد من جمل الوعظ و الإنذار و التخويف.

و قد أشار فى هذا الثناء الموضوع فى الآيات الثلاث الى جمل ما تعتمد عليه الدعوه الدينيه فى المعارف الحقيقيه التى هى بمنزله الماده للشريعه،و تنحل الى نظامات ثلاث:

نظام الكون العام و هو الذى تشير إليه الآيه الاولى،و نظام الإنسان بحسب وجوده،و هو الذى تشتمل عليه الآيه الثانيه،و نظام العمل الإنسانى و هو الذى تومئ إليه الآيه الثالثه.

فالمتحصل من مجموع الآيات الثلاث هو الثناء عليه تعالى بما خلق العالم الكبير الذى يعيش فيه الإنسان،و بما خلق عالما صغيرا هو وجود الإنسان المحدود من حيث ابتدائه بالطين و من حيث انتهائه بالأجل المقضى،و بما علم سرّ الإنسان و جهره و ما يكسبه.

و ما فى الآيه الثالثه: وَ هُوَ اللّٰهُ فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ فِی الْأَرْضِ ،بمنزله الإيضاح لمضمون الآيتين السابقتين،و التمهيد لبيان علمه بسر الإنسان و جهره و ما تكسبه نفسه.

فقوله «خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ وَ جَعَلَ الظُّلُمٰاتِ وَ النُّورَ» إشاره الى نظام الكون العام الذى عليه تدبر الأشياء على كثرتها و تفرقها فما عالمنا فى نظامه الجارى المحكم إلا عالم الأرض الذى يحيط به عالم السماوات على سعتها ثم يتصرف بها بالنور و الظلمات الذين عليهما يدور رحى العالم المشهود فى تحوله و تكامله فلا يزال يتولد شىء من شىء،و يتقلب شىء الى شىء، و يظهر واحد و يخفى آخر،و يتكون جديد و يفسد قديم،و ينتظم من تلاقى هذه الحركات المتنوعه على شتاتها الحركه العالميه الكبرى التى تحمل أثقال الأشياء،و تسير بها الى مستقرها.

و الجعل فى قوله: «وَ جَعَلَ الظُّلُمٰاتِ» الخ؛بمعنى الخلق غير أن الخلق لما كان مأخوذا فى الأصل من خلق الثوب كان التركيب من أجزاء شتى مأخوذا فى معناه بخلاف الجعل،و لعل هذا هو السبب فى تخصيص الخلق بالسماوات و الأرض لما فيها من التركيب بخلاف الظلمه

و النور،و لذا خصا باستعمال الجعل.و اللّه أعلم.

و قد أتى بالظلمات بصيغه الجمع دون النور،و لعله لكون الظلمه متحققه بالقياس الى النور فإنها عدم النور فيما من شأنه أن يتنور فتتكثر بحسب مراتب قربه من النور و بعده بخلاف النور فإنه أمر وجودى لا يتحقق بمقايسته الى الظلمه التى هى عدميه،و تكثيره تصورا بحسب قياسه التصورى الى الظلمه لا يوجب تعدده و تكثره حقيقه.

قوله تعالى: ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ مسوق للتعجب المشوب بلوم أى إن اللّه سبحانه بخلقه السماوات و الأرض و جعله الظلمات و النور متوحد بالالوهيه متفرد بالربوبيه لا يماثله شىء و لا يشاركه،و من العجب أن الذين كفروا مع اعترافهم بأن الخلق و التدبير للّه بحقيقه معنى الملك دون الأصنام التى اتخذوها آلهه يعدلون باللّه غيره من أصنامهم و يسوّون به أوثانهم فيجعلون له أندادا تعادله بزعمهم فهم ملومون على ذلك.

و بذلك يظهر وجه الإتيان بثم الدال على التأخير و التراخى فكأن المتكلم لما وصف تفرده بالصنع و الإيجاد و توحده بالالوهيه و الربوبيه ذكر مزعمه المشركين و أصحاب الأوثان أن هذه الحجاره و الأخشاب المعموله أصناما يعدلون بها رب العالمين فشغله التعجب زمانا و كفّه عن التكلم ثم جرى فى كلامه و أشار الى وجه سكوته،و أن حيره التعجب كان هو المانع عن جريه فى كلامه فقال:الذين كفروا بربهم يعدلون.

قوله تعالى: هُوَ الَّذِى خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ثُمَّ قَضىٰ أَجَلاً يشير الى خلقه العالم الإنسانى الصغير بعد الإشاره الى خلق العالم الكبير فيبين أن اللّه سبحانه هو الذى خلق الإنسان و دبر أمره بضرب الأجل لبقائه الدنيوى ظاهرا فهو محدود الوجود بين الطين الذى بدأ منه خلق نوعه و إن كان بقاء نسله جاريا على سنّه الازدواج و الوقاع كما قال تعالى:

وَ بَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسانِ مِنْ طِينٍ، ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلاٰلَهٍ مِنْ مٰاءٍ مَهِينٍ (السجده/٨).

و بين الأجل المقضى الذى يقارن الموت كما قال تعالى: كُلُّ نَفْسٍ ذٰائِقَهُ الْمَوْتِ ثُمَّ إِلَيْنٰا

تُرْجَعُونَ (العنكبوت/۵۷)و من الممكن أن يراد بالأجل ما يقارن الرجوع الى اللّه سبحانه بالبعث فإن القرآن الكريم كأنه يعد الحياه البرزخيه من الدنيا كما يفيده ظاهر قوله تعالى:

قالَ كَمْ لَبِثْتُمْ فِي الْأَرْضِ عَدَدَ سِنِينَ، قالُوا لَبِثْنا يَوْماً أَوْ بَعْضَ يَوْم فَسْئَلِ الْعادِّينَ، قالَ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلاّ قَلِيلاً لَوْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (المؤمنون/۱۱۴)،و قال أيضا: وَ يَوْمَ تَقُومُ السّاعَهُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ،ما لَبِثُوا غَيْرَ ساعَهٍ كَذلِكَ كانُوا يُؤْفَكُونَ، وَ قالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَ الْإِيمانَ لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِي كِتابِ اللّهِ إِلى يَوْمِ الْبَعْثِ فَهذا يَوْمُ الْبَعْثِ وَ لكِنَّكُمْ كُنْتُمْ لا تَعْلَمُونَ (الروم/ ۵۶).

و قد أبهم أمر الأجل بإتيانه منكّرا في قوله: «ثُمَّ قَضى أَجَلاً» للدلاله على كونه مجهولا للإنسان لا سبيل له الى المعرفه به بالتوسل الى العلوم العاديه.

قوله تعالى: وَ أَجَلٌ مُسَمًّى عِنْدَهُ تسميه الأجل تعيينه فإن العاده جرت في العهود و الديون و نحو ذلك بذكر الأجل و هو المده المضروبه أو آخر المده باسمه،و هو الأجل المسمى، قال تعالى: إِذا تَدايَنْتُمْ بِدَيْنٍ إِلى أَجَلٍ مُسَمًّى فَاكْتُبُوهُ (البقره/۲۸۲)و هو الأجل بمعنى آخر المده المضروبه،و كذا قوله تعالى: مَنْ كانَ يَرْجُوا لِقاءَ اللّهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللّهِ لَآتٍ (العنكبوت/۵)و قال تعالى في قصه موسى و شعيب: قالَ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُنْكِحَكَ إِحْدَى ابْنَتَيَّ هاتَيْنِ عَلى أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمانِيَ حِجَجٍ فَإِنْ أَتْمَمْتَ عَشْراً فَمِنْ عِنْدِكَ -الى أن قال- قالَ ذلِكَ بَيْنِي وَ بَيْنَكَ أَيَّمَا الْأَجَلَيْنِ قَضَيْتُ فَلا عُدْوانَ عَلَيَّ (القصص/۲۸)و هو الأجل بمعنى تمام المده المضروبه.

و الظاهر أن الأجل بمعنى آخر المده فرع الأجل بمعنى تمام المده استعمالا أي إنه استعمل كثيرا«الأجل المقضي»ثم حذف الوصف و اكتفى بالموصوف فأفاد الأجل معنى الأجل المقضي،قال الراغب في مفرداته:يقال للمده المضروبه لحياه الإنسان«أجل»فيقال:دنا أجله عباره عن دنو الموت،و أصله استيفاء الأجل،انتهى.

و کيف كان فظاهر كلامه تعالى أن المراد بالأجل و الأجل المسمى هو آخر مده الحياه لاتمام المده كما يفيده قوله فَإِنَّ أَجَلَ اللّهِ لَآتٍ الآيه.

فتبين بذلك أن الأجل أجلان:الأجل على إبهامه،و الأجل المسمى عند اللّه تعالى.و هذا هو الذى لا يقع فيه تغير لمكان تقييده بقوله«عنده»و قد قال تعالى: وَ مٰا عِنْدَ اللّهِ بٰاقٍ (النحل/۹۶)و هو الأجل المحتوم الذى لا يتغير و لا يتبدل قال تعالى: إِذٰا جٰاءَ أَجَلُهُمْ فَلاٰ يَسْتَأْخِرُونَ سٰاعَةً وَ لاٰ يَسْتَقْدِمُونَ (يونس/۴۹).

فنسبه الأجل المسمى الى الأجل غير المسمى نسبه المطلق المنجز الى المشروط المعلق فمن الممكن أن يتخلف المشروط المعلق عن التحقق لعدم تحقق شرطه الذى علّق عليه بخلاف المطلق المنجز فإنه لا سبيل الى عدم تحققه البته.

و التدبر فى الآيات السابقه منضمه الى قوله تعالى: لِكُلِّ أَجَلٍ كِتٰابٌ، يَمْحُوا اللّٰهُ مٰا يَشٰاءُ وَ يُثْبِتُ وَ عِنْدَهُ أُمُّ الْكِتٰابِ (الرعد/۳۹)يفيد أن الأجل المسمى هو الذى وضع فى أم الكتاب،و غير المسمى من الأجل هو المكتوب فيما نسميه بلوح المحو و الإثبات،و سيأتى إن شاء اللّه تعالى أن أم الكتاب قابل الانطباق على الحوادث الثابته فى العين أى الحوادث من جهه استنادها الى الأسباب العامه التى لا تتخلف عن تأثيرها،و لوح المحو و الإثبات قابل الانطباق على الحوادث من جهه استنادها الى الأسباب الناقصه التى ربما نسميها بالمقتضيات التى يمكن اقترانها بموانع تمنع من تأثيرها.

و اعتبر ما ذكر من أمر السبب التام و الناقص بمثال إضاءه الشمس فإنا نعلم أن هذه الليله ستنقضى بعد ساعات و تطلع علينا الشمس فتضىء وجه الأرض لكن يمكن أن يقارن ذلك بحيلوله سحابه أو حيلوله القمر أو أى مانع آخر فتمنع من الإضاءه،و أما اذا كانت الشمس فوق الافق و لم يتحقق أى مانع مفروض بين الأرض و بينها فإنها تضىء وجه الأرض لا محاله.

فطلوع الشمس وحده بالنسبه الى الإضاءه بمنزله لوح المحو و الإثبات،و طلوعها مع حلول وقته و عدم أى حائل مفروض بينها و بين الأرض بالنسبه الى الإضاءه بمنزله أم الكتاب المسمى باللوح المحفوظ.

فالتركيب الخاص الذى لبنيه هذا الشخص الإنسانى مع ما فى أركانه من الاقتضاء المحدود يقتضى أن يعمّر العمر الطبيعى الذى ربما حددوه بمائه أو بمائه و عشرين سنه و هذا هو المكتوب فى لوح المحو و الإثبات مثلا غير أن لجميع أجزاء الكون ارتباطا و تأثيرا فى الوجود الإنسانى فربما تفاعلت الاسباب و الموانع التى لا- نحصيها تفاعلا- لا- نحيط به فأدى الى حلول أجله قبل أن ينقضى الأمد الطبيعى،و هو المسمى بالموت الاخترامى.

و بهذا يسهل تصور وقوع الحاجه بحسب ما نظم اللّه الوجود الى الأجل المسمى و غير المسمى جميعا،و أن الإبهام الذى بحسب الأجل غير المسمى لا ينافى التعين بحسب الأجل المسمى،و أن الأجل غير المسمى و المسمى ربما توافقا و ربما تخالفا و الواقع حينئذ هو الأجل المسمى البته.

قوله تعالى: ثُمَّ أَنْتُمْ تَمْتَرُونَ من المريه بمعنى الشک و الريب،و قد وقع فى الآيه التفات من الغيبه الى الحضور،و كأن الوجه فيه أن الآيه الاولى تذكر خلقا و تدبيرا عاما ينتج من ذلک أن الكفار ما كان ينبغى لهم أن يعدلوا باللّه سبحانه غيره،و كان يكفى فى ذلک ذكرهم بنحو الغيبه لكن الآيه الثانيه تذكر الخلق و التدبير الواقعين فى الإنسان خاصه فكان من الحرى الذى يهيج المتكلم المتعجب اللائم أن يواجههم بالخطاب و يلومهم بالتجبيه كأنه يقول:

هذا خلق السماوات و الأرض و جعل الظلمات و النور عذرناكم فى الغفله عن حكمه لكون ذلک أمرا عاما ربما أمكن الذهول عما يقتضيه فما عذركم أنتم فى امترائكم فيه و هو الذى خلقكم و قضى فيكم أجلا و أجل مسمى عنده؟.

قوله تعالى: وَ هُوَ اللّٰهُ فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ فِي الْأَرْضِ الآيتان السابقتان تذكران

الخلق و التدبير فى العوالم عامه و فى الإنسان خاصه،و يكفى ذلك فى التنبه على أن اللّه سبحانه هو الإله الواحد الذى لا شريك له فى خلقه و تدبيره.

لكنهم مع ذلك أثبتوا آلهه أخرى و شفعاء مختلفه لوجوه التدبير المختلفه كإله الحياه و إله الرزق و إله البر و إله البحر و غير ذلك،و كذا للأنواع و الأقوام و الامم المتشتته كإله السماء و إله هذه الطائفه و إله تلك الطائفه فنفى ذلك بقوله «وَ هُوَ اللّٰهُ فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ فِي الْأَرْضِ» .

فالآيه نظيره قوله وَ هُوَ الَّذِي فِي السَّمٰاءِ إِلٰهٌ وَ فِي الْأَرْضِ إِلٰهٌ وَ هُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ (الزخرف۸۴/)مفادها انبساط حكم ألوهيته تعالى فى السماوات و فى الأرض من غير تفاوت أو تحديد،و هى إيضاح لما تقدّم و تمهيد لما يتلوها من الكلام.

قوله تعالى: يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَ جَهْرَكُمْ وَ يَعْلَمُ مٰا تَكْسِبُونَ السر و الجهر متقابلان و هما وصفان للأعمال،فسرهم ما عملوه سرا و جهرهم ما عملوه جهرا من غير ستر.

و أما ما يكسبون فهو الحال النفسانى الذى يكسبه الإنسان بعمله السرى و الجهرى من حسنه أو سيئه فالسر و الجهر المذكوران-كما عرفت-وصفان صوريان لمتون الأعمال الخارجيه،و ما يكسبونه حال روحى معنوى قائم بالنفوس فهما مختلفان بالصوريه و المعنويه، و لعل اختلاف المعلومين من حيث نفسهما هو الموجب لتكرار ذكر العلم فى قوله: «يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَ جَهْرَكُمْ وَ يَعْلَمُ مٰا تَكْسِبُونَ» .

و الآيه كالتمهيد لما ستتعرض له من أمر الرساله و المعاد فإن اللّه سبحانه لما كان عالما بما يأتى به الإنسان من عمل سرا أو جهرا،و كان عالما بما يكسبه لنفسه بعمله من خير أو شر،و كان إليه زمام التربيه و التدبير كان له أن يرسل رسولا بدين يشرّعه لهدايه الناس على الرغم مما يصرّ عليه الوثنيون من الاستغناء عن النبوه كما قال تعالى: إِنَّ عَلَيْنٰا لَلْهُدىٰ (الليل/ ۱۲).

و كذا هو تعالى لما كان عالما بالأعمال و بتبعاتها فى نفس الإنسان كان عليه أن يحاسبهم فى

یوم لا یغادر منهم أحدا کما قال تعالی: أَمْ نَجْعَلُ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ کَالْمُفْسِدِینَ فِی الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِینَ کَالْفُجّارِ (ص۲۸/) (۱).

[سوره الأنعام (۶): الآیات ۴ الی ۱۱]

اشاره

وَ ما تَأْتِیهِمْ مِنْ آیَهٍ مِنْ آیاتِ رَبِّهِمْ إِلاّ کانُوا عَنْها مُعْرِضِینَ (۴) فَقَدْ کَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمّا جاءَهُمْ فَسَوْفَ یَأْتِیهِمْ أَنْباءُ ما کانُوا بِهِ یَسْتَهْزِؤُنَ (۵) أَ لَمْ یَرَوْا کَمْ أَهْلَکْنا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ مَکَّنّاهُمْ فِی الْأَرْضِ ما لَمْ نُمَکِّنْ لَکُمْ وَ أَرْسَلْنَا السَّماءَ عَلَیْهِمْ مِدْراراً وَ جَعَلْنَا الْأَنْهارَ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهِمْ فَأَهْلَکْناهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَ أَنْشَأْنا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْناً آخَرِینَ (۶) وَ لَوْ نَزَّلْنا عَلَیْکَ کِتاباً فِی قِرْطاسٍ فَلَمَسُوهُ بِأَیْدِیهِمْ لَقالَ الَّذِینَ کَفَرُوا إِنْ هذا إِلاّ سِحْرٌ مُبِینٌ (۷) وَ قالُوا لَوْ لا أُنْزِلَ عَلَیْهِ مَلَکٌ وَ لَوْ أَنْزَلْنا مَلَکاً لَقُضِیَ الْأَمْرُ ثُمَّ لا یُنْظَرُونَ (۸) وَ لَوْ جَعَلْناهُ مَلَکاً لَجَعَلْناهُ رَجُلاً وَ لَلَبَسْنا عَلَیْهِمْ ما یَلْبِسُونَ (۹) وَ لَقَدِ اسْتُهْزِئَ بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِکَ فَحاقَ بِالَّذِینَ سَخِرُوا مِنْهُمْ ما کانُوا بِهِ یَسْتَهْزِؤُنَ (۱۰) قُلْ سِیرُوا فِی الْأَرْضِ ثُمَّ انْظُرُوا کَیْفَ کانَ عاقِبَهُ الْمُکَذِّبِینَ (۱۱)

ص: ۲۶۱

۱- ۱) .الانعام ۱-۳:بحث روائی فی:فضل سوره الانعام،معنی خلق الطاعه و المعصیه،اجل موقوف و اجل محتوم.

بیان:

قوله تعالی: وَ مٰا تَأْتِیهِمْ مِنْ آیَهٍ مِنْ آیٰاتِ رَبِّهِمْ إِلاّٰ کٰانُوا عَنْهٰا مُعْرِضِینَ إشاره الی أن سجیه الاستکبار رسخت فی نفوسهم فأنتجت فیهم الإعراض عن الآیات الداله علی الحق فلا یلتفتون الی آیه من الآیات من غیر تفاوت بین آیه و آیه لأنهم کذبوا بالأصل المقصود الذی هو الحق،و هو

قوله تعالی: «فَقَدْ کَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمّٰا جٰاءَهُمْ» .

قوله تعالی: فَسَوْفَ یَأْتِیهِمْ أَنْبٰاءُ مٰا کٰانُوا بِهِ یَسْتَهْزِؤُنَ تخویف و إنذار فإن الذین یستهزءون به حق،و الحق یأبی إلا أن یظهر یوما و یخرج من حد النبأ الی حد العیان قال تعالی: وَ یَمْحُ اللّٰهُ الْبٰاطِلَ وَ یُحِقُّ الْحَقَّ بِکَلِمٰاتِهِ (الشوری/۲۴)،و قال: یُرِیدُونَ لِیُطْفِؤُا نُورَ اللّٰهِ بِأَفْوٰاهِهِمْ وَ اللّٰهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَ لَوْ کَرِهَ الْکٰافِرُونَ. هُوَ الَّذِی أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدیٰ وَ دِینِ الْحَقِّ لِیُظْهِرَهُ عَلَی الدِّینِ کُلِّهِ وَ لَوْ کَرِهَ الْمُشْرِکُونَ (الصف/۹)،و قال فی مثل ضربه: کَذٰلِکَ یَضْرِبُ اللّٰهُ الْحَقَّ وَ الْبٰاطِلَ فَأَمَّا الزَّبَدُ فَیَذْهَبُ جُفٰاءً وَ أَمّٰا مٰا یَنْفَعُ النّٰاسَ فَیَمْکُثُ فِی الْأَرْضِ (الرعد/۱۷).

و من المعلوم أن الحق اذا ظهر لم یستوفی مساسه المؤمن و الکافر،و الخاضع و المستهزئ، قال تعالی: وَ لَقَدْ سَبَقَتْ کَلِمَتُنٰا لِعِبٰادِنَا الْمُرْسَلِینَ إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ وَ إِنَّ جُنْدَنٰا لَهُمُ الْغٰالِبُونَ فَتَوَلَّ عَنْهُمْ حَتّٰی حِینٍ وَ أَبْصِرْهُمْ فَسَوْفَ یُبْصِرُونَ أَ فَبِعَذٰابِنٰا یَسْتَعْجِلُونَ فَإِذٰا نَزَلَ بِسٰاحَتِهِمْ فَسٰاءَ صَبٰاحُ الْمُنْذَرِینَ (الصافات/۱۷۷).

قوله تعالی: أَ لَمْ یَرَوْا کَمْ أَهْلَکْنٰا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ الی آخر الآیه؛قال الراغب:القرن القوم المقترنون فی زمن واحد و جمعه قرون انتهی.

و قال أیضا:قال تعالی: وَ أَرْسَلْنَا السَّمٰاءَ عَلَیْهِمْ مِدْرٰاراً یُرْسِلِ السَّمٰاءَ عَلَیْکُمْ مِدْرٰاراً و أصله من الدر-بالفتح-و الدره-بالکسر-أی اللبن،و یستعار ذلک للمطر استعاره أسماء

العير و أوصافه فقيل:للّه درّه و درّ درّك،و منه استعير قولهم غسوق دره أى نفاق-بالفتح- انتهى.

و فى قوله تعالى: مَكَّنّاهُمْ فِى الْأَرْضِ مٰا لَمْ نُمَكِّنْ لَكُمْ التفات من الغيبه الى الحضور،و الوجه فيه ظاهرا رفع اللبس من جهه مرجع الضمير فلو لا-الالتفات الى الحضور فى قوله: «مٰا لَمْ نُمَكِّنْ لَكُمْ» أوهم السياق رجوعه الى ما يرجع إليه الضمير فى قوله:«مكنا لهم»و إلا فأصل السياق فى مفتتح السوره للغيبه،و قد تقدم الكلام فى الالتفات الواقع فى قوله: «هُوَ الَّذِى خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ» .

و فى قوله فَأَهْلَكْنٰاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ دلاله على أن للسيئات و الذنوب دخلا فى البلايا و المحن العامه،و فى هذا المعنى و كذا فى معنى دخل الحسنات و الطاعات فى إفاضات النعم و نزول البركات آيات كثيره.

قوله تعالى: وَ لَوْ نَزَّلْنٰا عَلَيْكَ كِتٰاباً فِى قِرْطٰاسٍ فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ الى آخر الآيه؛إشاره الى أن استكبارهم قد بلغ مبلغا لا ينفع معه حتى لو أنزلنا كتابا فى قرطاس فلمسوه بأيديهم فناله حسهم بالبصر و السمع،و تأيد بعض حسهم ببعض فإنهم قائلون حينئذ لا محاله:هذا سحر مبين،فلا ينبغى أن يعبأ باللغو من قولهم وَ لَنْ نُؤْمِنَ لِرُقِيِّكَ حَتّٰى تُنَزِّلَ عَلَيْنٰا كِتٰاباً نَقْرَؤُهُ (الإسراء۹۳/).

و قد نكّر الكتاب فى قوله: «كِتٰاباً فِى قِرْطٰاسٍ» لأن هذا الكتاب نزّل نوع تنزيل لا يقبل إلا التنزيل نجوما و تدريجا،و قيده بكونه فى قرطاس ليكون أقرب الى ما اقترحوه،و أبعد مما يختلج فى صدورهم أن الآيات النازله على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم من منشآت نفسه من غير أن ينزل به الروح الأمين على ما يذكره اللّه سبحانه نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلىٰ قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ بِلِسٰانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ (الشعراء۱۹۵/).

قوله تعالى: وَ قٰالُوا لَوْ لاٰ أُنْزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ وَ لَوْ أَنْزَلْنٰا مَلَكاً لَقُضِيَ الْأَمْرُ ثُمَّ

لا يُنْظَرُونَ قولهم «لَوْ لاٰ أُنْزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ» تحضيض للتعجيز،و قد أخبرهم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بما كان يتلو عليهم من آيات اللّه النازله عليه أن الذى جاء به إليه ملك كريم نازل من عند اللّه كقوله تعالى: إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ، ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ، مُطٰاعٍ ثَمَّ أَمِينٍ (كورت۲۱/)الى غيرها من الآيات.

قوله تعالى: وَ لَوْ جَعَلْنٰاهُ مَلَكاً لَجَعَلْنٰاهُ رَجُلاً وَ لَلَبَسْنٰا عَلَيْهِمْ مٰا يَلْبِسُونَ اللبس بالفتح الستر بساتر لما يجب ستره لقبحه أو لحاجته الى ذلك،و اللبس بالضم التغطيه على الحق،و كأن المعنى استعارى و الأصل واحد.

قال الراغب فى المفردات:لبس الثوب استتر به و ألبسه غيره-الى أن قال-و أصل اللبس (بضم اللام)ستر الشىء و يقال ذلك فى المعانى يقال:لبست عليه أمره قال:و للبسنا عليه ما يلبسون و قال:و لا تلبسوا الحق بالباطل،لم تلبسون الحق بالباطل،الذين آمنوا و لم يلبسوا إيمانهم بظلم،و يقال:فى الأمر لبسه أى التباس،انتهى.

و معمول يلبسون محذوف،و ربما استفيد من ذلك العموم و التقدير يلبس الكفار على أنفسهم أعم من لبس البعض على نفسه،و لبس البعض على البعض الآخر.

أما لبسهم على غيرهم فكما يلبس علماء السوء الحق بالباطل لجهله مقلديهم و كما يلبس الطواغيت المتبعون لضعفه أتباعهم الحق بالباطل كقول فرعون فيما حكى اللّه لقومه يٰا قَوْمِ أَ لَيْسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ وَ هٰذِهِ الْأَنْهٰارُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِي أَ فَلاٰ تُبْصِرُونَ أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِنْ هٰذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ وَ لاٰ يَكٰادُ يُبِينُ، فَلَوْ لاٰ أُلْقِيَ عَلَيْهِ أَسْوِرَةٌ مِنْ ذَهَبٍ أَوْ جٰاءَ مَعَهُ الْمَلاٰئِكَةُ مُقْتَرِنِينَ، فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ فَأَطٰاعُوهُ (الزخرف۵۴/)و قوله مٰا أُرِيكُمْ إِلاّٰ مٰا أَرىٰ وَ مٰا أَهْدِيكُمْ إِلاّٰ سَبِيلَ الرَّشٰادِ (المؤمن۲۹/).

و أما لبسهم على أنفسهم فهو بتخييلهم الى أنفسهم أن الحق باطل و أن الباطل حق ثم تماديهم على الباطل فإن الإنسان و إن كان يميز الحق من الباطل فطره اللّه التى فطر الناس

علیها،و کان تلهم نفسه فجورها و تقواها غیر أن تقویته جانب الهوی و تأییده روح الشهوه و الغضب من نفسه تولّد فی نفسه ملکه الاستکبار عن الحق،و الاستعلاء علی الحقیقه فتنجذب نفسه إلیه،و تغتر بعمله،و لا تدعه یلتفت الی الحق و یسمع دعوته،و عند ذاک یزین له عمله،و یلبس الحق بالباطل و هو یعلم کما قال تعالی: أَ فَرَأَیْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلٰهَهُ هَوٰاهُ وَ أَضَلَّهُ اللّٰهُ عَلیٰ عِلْمٍ وَ خَتَمَ عَلیٰ سَمْعِهِ وَ قَلْبِهِ وَ جَعَلَ عَلیٰ بَصَرِهِ غِشٰاوَهً (الجاثیه٢٣/)و قال: قُلْ هَلْ نُنَبِّئُکُمْ بِالْأَخْسَرِینَ أَعْمٰالاً اَلَّذِینَ ضَلَّ سَعْیُهُمْ فِی الْحَیٰاهِ الدُّنْیٰا وَ هُمْ یَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ یُحْسِنُونَ صُنْعاً (الکهف١٠۴/).

و هذا هو المصحح لتصویر ضلال الإنسان فی أمر مع علمه به فلا یرد علیه أن لبس الإنسان علی نفسه الحق بالباطل إقدام منه علی الضرر المقطوع و هو غیر معقول.

علی أنا لو تعمقنا فی أحوالنا أنفسنا ثم أخذنا بالنصفه عثرنا علی عادات سوء نقضی بمساءتها لکنا لسنا نترکها لرسوخ العاده و لیس ذلک إلا من الضلال علی علم،و لبس الحق بالباطل علی النفس و التلهی باللذه الخیالیه و التوله إلیها عن التثبت علی الحق و العمل به، أعاننا اللّه تعالی علی مرضاته.

و علی أی حال فقوله تعالی: «وَ لَوْ جَعَلْنٰاهُ مَلَکاً لَجَعَلْنٰاهُ رَجُلاً» الخ؛الجواب عن مسألتهم نزول الملک لیکون نذیرا فیؤمنوا به.

و محصله أن الدار دار اختیار لا تتم فیها للانسان سعادته الحقیقیه إلا بسلوکه مسلک الاختیار،و اکتسابه لنفسه أو علی نفسه ما ینفعه فی سعادته أو یضره،و سلوک أی الطریقین رضی لنفسه أمضی اللّه سبحانه له ذلک (١).

قوله تعالی: وَ لَقَدِ اسْتُهْزِئَ بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِکَ الی آخر الآیتین،الحیق الحلول

ص:٢۶۵

١- ١) .الانعام ۴-١١:بحث فی حکمه جعل الرسل من البشر.

و الإصابه،و فی مفردات الراغب:قیل و أصله حق فقلب نحو زل و زال،و قد قرئ «فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطانُ» فأزالهما،و علی هذا ذمه و ذامه،انتهی.

و قد کان استهزاؤهم بالرسل بالاستهزاء بالعذاب الذی کانوا ینذرونهم بنزوله و حلوله فحاق بهم عین ما استهزءوا به،و فی الآیه الاولی تطییب لنفس النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم،و إنذار للمشرکین،و فی الآیه الثانیه أمر بالاعتبار و عظه.

[سوره الأنعام (۶): الآیات ۱۲ الی ۱۸]

اشاره

قُلْ لِمَنْ مٰا فِي اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ قُلْ لِلّٰهِ كَتَبَ عَلىٰ نَفْسِهِ اَلرَّحْمَةَ لَيَجْمَعَنَّكُمْ إِلىٰ يَوْمِ اَلْقِيٰامَةِ لاٰ رَيْبَ فِيهِ اَلَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لاٰ يُؤْمِنُونَ (۱۲) وَ لَهُ مٰا سَكَنَ فِي اَللَّيْلِ وَ اَلنَّهٰارِ وَ هُوَ اَلسَّمِيعُ اَلْعَلِيمُ (۱۳) قُلْ أَ غَيْرَ اَللّٰهِ أَتَّخِذُ وَلِيًّا فٰاطِرِ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ هُوَ يُطْعِمُ وَ لاٰ يُطْعَمُ قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ وَ لاٰ تَكُونَنَّ مِنَ اَلْمُشْرِكِينَ (۱۴) قُلْ إِنِّي أَخٰافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذٰابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ (۱۵) مَنْ يُصْرَفْ عَنْهُ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمَهُ وَ ذٰلِكَ اَلْفَوْزُ اَلْمُبِينُ (۱۶) وَ إِنْ يَمْسَسْكَ اَللّٰهُ بِضُرٍّ فَلاٰ كٰاشِفَ لَهُ إِلاّٰ هُوَ وَ إِنْ يَمْسَسْكَ بِخَيْرٍ فَهُوَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (۱۷) وَ هُوَ اَلْقٰاهِرُ فَوْقَ عِبٰادِهِ وَ هُوَ اَلْحَكِيمُ اَلْخَبِيرُ (۱۸)

بیان:

قوله تعالی: قُلْ لِمَنْ مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ قُلْ لِلّٰهِ شروع فی البرهنه علی المعاد،و محصله أن اللّه تعالی مالک ما فی السماوات و الأرض جمیعا له أن یتصرف فیها کیف شاء و أراد،و قد اتصف سبحانه بصفه الرحمه و هی رفع حاجه کل محتاج و إیصال کل شیء الی ما یستحقه و إفاضته علیه و عده من عباده و منهم الإنسان صالحون لحیاه خالده مستعدون لأن یسعدوا فیها فهو بمقتضی ملکه و رحمته سیتصرف فیهم بحشرهم و إعطائهم ما یستحقونه البته.

فقوله تعالی: «قُلْ لِمَنْ مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ» الخ؛یتضمن إحدی مقدمات الحجه و قوله: «کَتَبَ عَلیٰ نَفْسِهِ الرَّحْمَهَ» یتضمن مقدمه اخری،و قوله: «وَ لَهُ مٰا سَکَنَ فِی اللَّیْلِ وَ النَّهٰارِ» الخ؛مقدمه اخری ثالثه بمنزله الجزء من الحجه.

فقوله تعالی: «قُلْ لِمَنْ مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ» الخ؛یأمر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم أن یسألهم عمن یملک السماوات و الأرض و له التصرف فیها بما شاء من غیر مانع یمنعه،و هو اللّه سبحانه من غیر شک لأن غیره حتی الأصنام و أرباب الأصنام التی یدعوها المشرکون هی کسائر الخلقه ینتهی خلقها و أمرها إلیه تعالی فهو المالک لما فی السماوات و الأرض جمیعا.

و لکون المسئول عنه معلوما بینا عند السائل و المسئول جمیعا و الخصم معترف به لم یحتج الی صدور الجواب عن الخصم و اعترافه به بلسانه،و أمر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم أن یذکر هو الجواب و یتکفل ذلک لتتم الحجه من غیر انتظار ما لجوابهم.

و السؤال عن الخصم،و مباشره السائل بنفسه الجواب کلاهما من السلائق البدیعه الدائره فی سرد الحجج،یقول المنعم لمن أنعم علیه فکفر بنعمته:من الذی أطعمک و سقاک و کساک؟ أنا الذی فعل ذلک بک و من بها علیک و أنت تجازینی بالکفر.

و بالجمله ثبت بهذا السؤال و الجواب أن اللّه سبحانه هو المالک على الإطلاق فله التصرف فيها بما شاء من إحياء و رزق و إماته و بعث بعد الموت من غير أن يمنعه من ذلک مانع كدقه فى العمل و موت و غيبه و اختلال و غير ذلک.و بهذا تمت إحدى مقدمات الحجه فألحقها المقدمه الاخرى و هى قوله:کتب على نفسه الرحمه.

قوله تعالى: کَتَبَ عَلىٰ نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ الكتابه هو الإثبات و القضاء الحتم،و اذ كانت الرحمه-و هى إفاضه النعمه على مستحقها و إيصال الشىء الى سعادته التى تليق به- من صفاته تعالى الفعليه صح أن ينسب الى كتابته تعالى،و المعنى:أوجب على نفسه الرحمه و إفاضه النعم و إنزال الخير لمن يستحقه.

قوله تعالى: وَ لَهُ مٰا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَ النَّهٰارِ وَ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ السكون فى الليل و النهار هو الوقوع فى ظرف هذا العالم الطبيعى الذى يدبر أمره بالليل و النهار،و يجرى نظامه بغشيان النور الساكب من شمس مضيئه،و عمل التحولات النوريه فيه بالقرب و البعد و الكثره و القله و الحضور و الغيبه و المسامته و غيرها.

فالليل و النهار هما المهد العام يربى فيه العناصر الكليه و مواليدها تربيه تسوق كل جزء من أجزائها و كل شخص من أشخاصها الى غايته التى قدرت له،و تكملها روحا و جسما (۱).

و الآيه أعنى قوله: «وَ لَهُ مٰا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَ النَّهٰارِ» الخ؛كإحدى مقدّمات الحجه المبيّنه بالآيه السابقه فإن الحجه على المعاد و إن تمّت بقوله: «قُلْ لِمَنْ مٰا فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ قُلْ لِلّٰهِ كَتَبَ عَلىٰ نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ» لكن النظر الابتدائى الساذج ربما غفل عن كون ملكه تعالى للأشياء مستلزما لعلمه بها و سمعه بما يسمع منها كالأصوات و الأقوال.

و لذلک نبه عليه بتكرار ملک السموات و الأرض،و تفريع السمع و العلم عليه فقال: «وَ لَهُ

۱- ۱) .الانعام ۱۲-۱۸:بحث فى مالكيه اللّه تعالى لمخلوقاته.

مٰا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَ النَّهٰارِ -و هو فى معنى قوله: «لَهُ مٰا فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ» فكانت هذه الآيه لذلك بمنزله مقدمه متممه للحجه المسروده فى الآيه السابقه.

و الآيه-على أنا لم نستوف حقها و لن يستوفى-من أرق الآيات القرآنيه معنى و أدقها إشاره و حجه،و أبلغها منطقا.

قوله تعالى: قُلْ أَ غَيْرَ اللّٰهِ أَتَّخِذُ وَلِيًّا فٰاطِرِ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ هُوَ يُطْعِمُ وَ لاٰ يُطْعَمُ شروع فى الاحتجاج على وحدانيته تعالى و أن لا شريك له.

و الذى يتحصل من تاريخ الوثنيه و اتخاذ الأصنام و الآلهه أنهم كانوا إنما دانوا بذلك و خضعوا للآلهه لأحد أمرين:إما أنهم وجدوا أنفسهم فى حاجه الى أسباب كثيره فى إبقاء الحياه كالتغذى بالطعام و اللباس و المسكن و الأزواج و الأولاد و العشيره و نحو ذلك،و عمدتها الطعام الذى حاجه الإنسان إليه أشد من حاجته الى غيره بحسب النظر الساذج،و قد اعتقدوا أن لكل صنف من أصناف هذه الحوائج تعلقا بسبب هو الذى يجود لهم بالتمتع من وسيله رفع تلك الحاجه كالسبب الذى يمطر السماء فينبت المرعى و الكلاء لدوابهم و يمنح بالخصب لأنفسهم،و السبب الذى يدبّر أمر السهل و الجبل أو يلقى بالمحبه و الألفه أو إليه أمر البحر و السفائن الجاريه فيها.

ثم وجدوا أن قوّتهم لا تفى بالتسلط على تلك الحاجه أو الحوائج الضروريه فاضطروا الى الخضوع الى السبب المربوط بحاجتهم و اتخاذه إلها ثم عبادته.

و إما لأنهم وجدوا هذا الإنسان الأعزل غرضا لسهام الحوادث محصورا بمكاره و شرور عامه عظيمه لا يقاومها كالسيل و الزلزله و الطوفان و القحط و الوباء،و ببلايا و محن أخرى جزئيه لا يحصيها كالأمراض و الأوجاع و السقوط و الفقر و العقم و العدو و الحاسد و الشانئ و غير ذلك،ثم وضعوا لها أسبابا قاهره هى المرسله لها إليهم،و القاصمه بها ظهورهم، و المكدره لصفوه عيشهم،و هى مخلوقات علويه كأرباب الأنواع و أرواح الكواكب و الأجرام

العلويه فاتخذوها آلهه خوفا من سخطهم و عذابهم،و عبدوهما ليستميلوها بالعباده و يرضوها بالخضوع و الاستكانه فيخلصوا بذلك عن المكاره و الرزايا و يأمنوا شرورها و المضار النازله منها إليهم.

و الآيه أعنى قوله: «قُلْ أَ غَيْرَ اللّٰهِ أَتَّخِذُ وَلِيًّا» الخ؛و الآيات التاليه لها تحتج على المشركين بقلب حجتيهم بعينهما إليهم أى تسلم أصل الحجه و تعدّها حقه لكن تبين أن لازمها أن يعبد اللّه سبحانه وحده،و ينفى عنه كل شريك موضوع.

فقوله تعالى: قُلْ أَ غَيْرَ اللّٰهِ أَتَّخِذُ وَلِيًّا فٰاطِرِ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ هُوَ يُطْعِمُ وَ لاٰ يُطْعَمُ إشاره الى الحجه من المسلك الأول،و هو مسلك الرجاء أن يعبد الإله لأنه منعم فيكون عبادته شكرا لانعامه سببا لمزيده.

أمر سبحانه نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلم أن يبين لهم فى صوره الاستفهام و السؤال أن اللّه سبحانه وحده هو الولى للنعمه التى يتنعم بها الانسان و غيره لأنه هو الرازق الذى لا يحتاج الى أن يرزقه غيره يطعم و لا يطعم،و الدليل عليه أنه تعالى هو الذى فطر السموات و الأرض،و أخرجها من ظلمه العدم الى نور الوجود،و أنعم عليها بنعمه التحقق و الثبوت،ثم أفاض عليها بنعم لا يحصيها إلا هو لإبقاء وجود،و منها الإطعام للإنسان و غيره فإن جميع هذه النعم المعده لبقاء وجود الانسان و غيره،و الأسباب التى تسوق تلك النعم الى محال الاستحقاق كل ذلك ينتهى الى فطره و إيجاده الأشياء و الأسباب و مسبباتها جميعا من صنعه.

فإليه سبحانه يرجع الرزق الذى من أهم مظاهره عند الإنسان الإطعام فيجب أن يعبد اللّه وحده لأنه هو الذى يطعمنا من غير حاجه الى إطعام من غيره.

ثم أمر سبحانه بعد تمام الحجه نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلم أن يذكر لهم ما يؤيد به هذه الحجه العقليه،و هو أن اللّه أمره من طريق الوحى أن يجرى فى اتخاذ الإله على الطريق الذى يهدى إليه العقل و هو التوحيد،و نهاه صريحا أن يتخطاه الى أن يلحق بالمشركين فقال: «قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ

مَنْ أَسْلَمَ» ثم قال: «وَ لاٰ تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ» .

بقى هنا أمران:

أحدهما:أن قوله: «أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ» إن كان المراد أول من أسلم من بينكم فهو ظاهر فقد أسلم صلّى اللّه عليه و آله و سلم قبل امته،و إن كان المراد به أول من أسلم من غير تقييد كما هو ظاهر الإطلاق كانت أوليته فى ذلك بحسب الرتبه دون الزمان.

و ثانيهما:أن نتيجه الحجه لما كانت هى العبوديه و هى نوع خضوع و تسليم كان استعمال لفظه الإسلام فى المقام أولى من لفظه الإيمان لما فيه من الدلاله على غرض العباده،و هو الخضوع.

و قوله تعالى: قُلْ إِنِّى أَخٰافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّى عَذٰابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ و هذا هو المسلك الثانى من المسلكين اللذين تقدم أن المشركين تعلقوا بهما فى اتخاذ الآلهه،و هو أن عباده آلهتهم يؤمنهم من شمول سخطها و نزول عذابها.

و قد أخذ سبحانه فى الحجه أخوف ما يجب أن يخاف منه من أنواع العذاب و أمره و هو عذاب الساعه التى ثقلت فى السماوات و الأرض كما أخذ فى الحجه الاولى أخرج ما يحتاج اليه الإنسان بحسب بادئ النظر من النعم،و هو الإطعام.

و قد قيل: «إِنْ عَصَيْتُ رَبِّى» دون أن يقال:إن أشركت بربى إشاره الى ما فى قوله تعالى فى الآيه السابقه: «وَ لاٰ تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ» من نهيه صلّى اللّه عليه و آله و سلم عن الشرك فأدت الآيه أن من الواجب علىّ عقلا أن أعبد اللّه وحده لأومن مما أخاف من عذاب يوم عظيم،و هذا الذى دل عليه العقل دلنى عليه للوحى من ربى.

و بهذا تناظر هذه الآيه الآيه السابقه من جهه إقامه الحجه العقليه أولا ثم تأييده بالوحى من اللّه سبحانه فافهم ذلك،و هذا من لطائف إيجاز القرآن الكريم فقد اكتفى فى إفاده هذا المعنى على سعته بمجرد وضع قوله: «عَصَيْتُ» موضع أشركت.

و قوله تعالى: مَنْ يُصْرَفْ عَنْهُ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمَهُ الخ؛المعنى ظاهر الآيه متممه للحجه المسروده فى الآيه السابقه فظاهر الآيه السابقه بحسب النظر البسيط إقامه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم الحجه فى وجوب التوحيد على نفسه بأن اللّه نهاه عن الشرك فيجب عليه توحيده ليؤمن عذاب الآخره.

فيلوح لنظر المغفّل غير المتدبر أن يرد عليه الحجه بأن النهى لما كان مختصا بك كما تدعيه يختص الخوف ثم وجوب التوحيد أيضا بك فلا تقتضى الحجه وجوب التوحيد و نفى الشريك على غيرك،و تصير الحجه عليك لا على غيرك.

فأفاد بقوله: مَنْ يُصْرَفْ عَنْهُ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمَهُ أن عذابه مشرف على الجميع محيط بالكل لا مخلص عنه إلا برحمته فعلى كل إنسان أن يخاف من عذاب يومئذ على نفسه ما يخافه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم على نفسه فالحجه عامه قائمه على جميع الناس لا خاصه به صلّى اللّه عليه و آله و سلم.

قوله تعالى: وَ إِنْ يَمْسَسْكَ اللّٰهُ بِضُرٍّ فَلاٰ كٰاشِفَ لَهُ إِلاّٰ هُوَ الى آخر الآيه؛قد كانت الحجتان المذكورتان فى الآيات السابقه أخذتا أنموذجا مما يرجوه الإنسان و هو الإطعام و انموذجا مما يخافه و هو عذاب يوم القيامه،و تممتا بهما البيان،و لم تتعرضا لسائر أنواع الضر و أقسام الخير التى يمس اللّه سبحانه بهما الإنسان،و الكل من اللّه عز اسمه.

فالآيه توضح بالتصريح أن هناك من الضر ما هو غير عذاب يوم القيامه يمس اللّه سبحانه به الانسان يجب أن يتوجه إليه تعالى فى كشفه،و أن من الخير ما يمس اللّه به الانسان و لا راد لفضله و لا مانع يمنع من إفاضته لقدرته على كل شىء،و رجاء الخير يوجب على الانسان أن يتخذه سبحانه إلها معبودا.

و لما أمكن أن يتوهم أن كونه تعالى يمس الانسان بضر أو بخير إنما يقتضى أن يتخذ معبودا،

و الخصم لا ينكر ذلك (۱).و أما قصر الالوهيه و المعبوديه فيه تعالى فلا لأن ما اتخذوه من الآلهه هى أسباب متوسطه و شفعاء أقوياء لها تأثيرات فى الكون من شر أو خير يوجب على الانسان أن يتقرب إليها خوفا من شرها أو رجاء لخيرها.

دفعه بأن اللّه سبحانه هو القاهر فوق عباده لا يفوقه منهم أحد و لا يعادله فهم أنفسهم تحت قهره،و كذا أفعالهم و آثارهم لا يعملون عملا من خير أو شر إلا بإذنه و مشيته غير مستقلين بأمر البته و لا يملكون لأنفسهم ضرا و لا نفعا و لا غير ذلك،فما يطلع من أفق ذواتهم من أثر خيرا أو شرا ينتهى الى أمره و مشيته و اذنه يستند اليه على ما يليق بساحه قدسه و عزته من الاستناد.

فالآيتان جميعا تتممان معنى واحدا،و هو أن ما يصيب الانسان من خير أو شر فمن اللّه على ما يليق بساحته من الانتساب،فاللّه سبحانه هو المتوحد بالالوهيه،و المتفرد بالمعبوديه لا إله غيره،و لا معبود سواه.

و قد عبّر عن إصابه الضر و الخير بالمس الدال على الحقاره فى قوله: «إِنْ يَمْسَسْکَ» «وَ إِنْ يَمْسَسْکَ» ليدل به على أن ما يصيب الانسان من ضر أو من خير شىء يسير مما تحمله القدره غير المتناهيه التى لا يقوم لها شىء،و لا يطيقها و لا يتحملها مخلوق محدود.

و كأن قوله تعالى فى جانب الخير: «فَهُوَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ» وضع موضع نحو من قولنا:

فلا مانع يمنعه،ليدل على أنه تعالى قدير على كل خير مفروض كما أنه قدير على كل ضر مفروض،و تنكشف به عله قوله:فلا كاشف له إلا هو اذ لو كشف غيره تعالى شيئا مما مس به من ضر دفع ذلك قدرته عليه،و كذلك قدرته على كل شىء تقتضى أن لا يقوى شىء على دفع

ص :۲۷۳

۱- ۱) .الخاصه من الوثنيه و ان كانوا يجوزون عبادته تعالى استنادا إلى أنه غير محدود الوجود لا يتعلق به التوجه العبادى لكن العامه منهم ربما عبدوه فى عرض سائر الآلهه كما يظهر من تلبيه مشركى مكه فى الحج:لبيك لا شريك لك اللّه شريكا هو لك تملكه و له ملك.

ما يمس به من خير.

و تخصيص ما يمس به من ضر أو خير بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم فى هذه الآيه نظير التخصيص الواقع فى قوله: «قُلْ إِنِّى أَخٰافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّى عَذٰابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ» و يفيد قوله: «وَ هُوَ الْقٰاهِرُ فَوْقَ عِبٰادِهِ» من التعميم نظير ما أفاد قوله: «مَنْ يُصْرَفْ عَنْهُ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمَهُ» .

قوله تعالى: وَ هُوَ الْقٰاهِرُ فَوْقَ عِبٰادِهِ وَ هُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ القهر هو نوع من الغلبه،و هو أن يظهر شىء على شىء فيضطره الى مطاوعه أثر من الغالب يخالف ما للمغلوب من الأثر طبعا أو بنحوه من الافتراض كالماء يظهر على النار فيقهرها على الخمود،و النار تقهر الماء فتبخره أو تجفف رطوبته.و اذ كانت الأسباب الكونيه إنما أظهرها اللّه سبحانه لتكون وسائط فى حدوث الحوادث فتضع آثارها فى مسبباتها،و هى كائنه ما كانت مضطره الى مطاوعه ما يريده اللّه سبحانه فيها و بها،يصدق عليها عامه أنها مقهوره للّه سبحانه فاللّه قاهر عليها.

فالقاهر من الأسماء التى تصدق عليه تعالى كما تصدق على غيره،غير أن بين قهره تعالى و قهر غيره فرقا،و هو أن غيره تعالى من الأشياء إنما يقهر بعضها بعضا و هما مجتمعان من جهه مرتبه وجودهما و درجه كونهما بمعنى أن النار تقهر الحطب على الاحتراق و الاشتعال،و هما معا موجودان طبيعيان يقتضى أحدهما بالطبع خلاف ما يقتضيه الآخر لكن النار أقوى فى تحميل أثرها على الحطب منه من النار فهى تظهر عليه فى تأثيرها بأثرها فيه.

و اللّه سبحانه قاهر لا كقهر النار الحطب،بل هو قاهر بالتفوق و الإحاطه على الإطلاق بمعنى أنا اذا نسبنا احراق جسم و إشعاله كالحطب مثلا إلى اللّه سبحانه فهو سبحانه قاهر عليه بالوجود المحدود الذى أوجده به،قاهر عليه بالخواص و الكيفيات التى أعطاها له و عبأه بها بيده،قاهر عليه بالنار التى أوقدها لإحراقه و إشعاله،و هو المالك لجميع ما للنار من ذات و أثر،قاهر عليه بقطع عطيه المقاومه للحطب،و وضع الاحتراق و الاشتعال موضعه فلا

مقاومه و لا تعصى و لا جموح و لا شبه ذلک قبال إرادته و مشیّته لکونها من أفق أعلى.

فهو تعالى قاهر على عباده لکنه فوقهم لا کقهر شیء شیئا و هما متزاملان.و قد صدّق القرآن الکریم هذا البحث بنتیجته فذکره اسما له تعالى فی موضعین من هذه السوره و هما هذه الآیه و آیه(۶۱).

و قید الاسم فی کلا الموضعین بقوله: «فَوْقَ عِبٰادِهِ» و الغالب فی المحفوظ من موارد استعمال القهر هو أن یکون المغلوب من اولی العقل بخلاف الغلبه،و لذا فسّره الراغب بالتذیل،و الذله فی اولی العقل أظهر،و لا یمنع ذلک من صحه صدقه فی غیر مورد اولی العقل بحسب الاستعمال أو بعنایه.

و اللّه سبحانه قاهر فوق عباده یمسهم بالضر و بالخیر و یذللهم لمطاوعته و قاهر فوق عباده فیما یفعلونه و یؤثرون به من أثر لأنه المالک لما ملّکهم و القادر على ما علیه أقدرهم.

و لما نسب فی الآیتین إلیه المس بالضر و الخیر،و قد ینسبان الى غیره،میز مقامه من مقام غیره بقوله فی ذیل الآیه: «وَ هُوَ الْحَکِیمُ الْخَبِیرُ» فهو الحکیم لا یفعل ما یفعل جزافا و جهلا، الخبیر لا یخطئ و لا یغلط کغیره.

[سوره الأنعام (۶): الآیات ۱۹ الی ۲۰]

اشاره

قُلْ أَیُّ شَیْءٍ أَکْبَرُ شَهٰادَهً قُلِ اَللّٰهُ شَهِیدٌ بَیْنِی وَ بَیْنَکُمْ وَ أُوحِیَ إِلَیَّ هٰذَا اَلْقُرْآنُ لِأُنْذِرَکُمْ بِهِ وَ مَنْ بَلَغَ أَ إِنَّکُمْ لَتَشْهَدُونَ أَنَّ مَعَ اَللّٰهِ آلِهَهً أُخْریٰ قُلْ لاٰ أَشْهَدُ قُلْ إِنَّمٰا هُوَ إِلٰهٌ وٰاحِدٌ وَ إِنَّنِی بَرِیءٌ مِمّٰا تُشْرِکُونَ (۱۹) اَلَّذِینَ آتَیْنٰاهُمُ اَلْکِتٰابَ یَعْرِفُونَهُ کَمٰا یَعْرِفُونَ أَبْنٰاءَهُمُ اَلَّذِینَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لاٰ یُؤْمِنُونَ (۲۰)

بیان:

قوله تعالی: قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلِ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَ بَيْنَكُمْ أمر نبیه أن یسألهم عن أکبر الأشیاء من حیث الشهاده،و الشهاده هی تحمّل الخبر عن نوع من العیان کالإبصار و نحوه،و أداء ما تحمل کذلک بالإخبار و الإنباء،و إذا کان التحمل و الأداء-و خاصه التحمل-مما یختلف بحسب إدراک المتحملین و بحسب وضوح الخبر الذی تحمّله المتحمل، و بحسب قوه المؤدی بیانا و ضعفه اختلافا فاحشا.

فلیس المتحمل الذی یغلب علی مزاجه السهو و النسیان أو الغفله کالذی یحفظ ما یعیه سمعه و یقع علیه بصره،و لیس الصاحی کالسکران و لا الخبیر الأخصائی بأمر کالأجنبی الأعزل.

و اذا کان الامر علی ذلک فلا یقع ریب فی أن اللّه سبحانه هو أکبر من کل شیء شهاده فإنه هو الذی أوجد کل ما دق و جل من الأشیاء،و إلیه ینتهی کل أمر و خلق،و هو المحیط بکل شیء و مع کل شیء لا یعزب عن علمه مثقال ذره فی السماوات و الأرض و لا أصغر من ذلک و لا أکبر لا یضل و لا ینسی.

و لکون الأمر بینا لا یقع فیه شک لم یحتج الی إیراد الجواب فی اللفظ بأن یقال:قل اللّه أکبر شهاده،کما قیل: قُلْ لِمَنْ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ قُلْ لِلَّهِ (الأنعام۱۲/)أو یقال:

سیقولون اللّه،کما قیل: قُلْ لِمَنِ الْأَرْضُ وَ مَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ، سَيَقُولُونَ لِلَّهِ (المؤمنون۸۵/).

علی أن قوله: «قُلِ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَ بَيْنَكُمْ» یدل علیه و یسد مسده،و لیس من البعید أن یکون قوله: «شَهِيدٌ» خبرا لمبتدإ محذوف هو الضمیر العائد الی اللّه،و التقدیر:«قل اللّه هو شهید بینی و بینکم»فتشتمل الجمله علی جواب السؤال و علی ما استؤنف من الکلام.

و قوله: «قُلِ اللّٰهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَ بَيْنَكُمْ» على أنه يشتمل على إخباره صلّى اللّٰه عليه و آله و سلم بشهاده اللّٰه تعالى هو بنفسه شهاده لمكان قوله: «قُلْ» اذ أمره بأن يخبرهم بشهادته تعالى بالنبوه لا ينفك عن الشهاده بذلك،و على هذا فلا حاجه الى التشبث بأنواع ما وقع فى القرآن الكريم من شهاده اللّٰه تعالى على نبوته صلّى اللّٰه عليه و آله و سلم و على نزول القرآن من عنده كقوله تعالى: وَ اللّٰهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ (المنافقون)أو قوله: لٰكِنِ اللّٰهُ يَشْهَدُ بِمٰا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ (النساء١۶۶/)و غير ذلك من الآيات الداله على ذلك تصريحا أو تلويحا بلفظ الشهاده أو بغيره.

و تقييد شهادته تعالى بقوله: «بَيْنِي وَ بَيْنَكُمْ» يدل على توسطه تعالى بين طرفين متخاصمين هما النبى صلّى اللّٰه عليه و آله و سلم و قومه،و النبى لم ينعزل عنهم و لم يتميز منهم فى جانب إلا فى دعوى النبوّه و الرساله و دعوى نزول القرآن لكن نزول القرآن بالوحى قد ذكر بعد فى قوله:

«وَ أُوحِيَ إِلَيَّ هٰذَا الْقُرْآنُ» فالمراد بشهادته تعالى بينه و بينهم شهادته بنبوته،و يؤيده أيضا قوله فى الآيه التاليه: «الَّذِينَ آتَيْنٰاهُمُ الْكِتٰابَ يَعْرِفُونَهُ كَمٰا يَعْرِفُونَ أَبْنٰاءَهُمُ» على ما سيجىء إن شاء اللّٰه.

قوله تعالى: وَ أُوحِيَ إِلَيَّ هٰذَا الْقُرْآنُ لِأُنْذِرَكُمْ بِهِ وَ مَنْ بَلَغَ من مقول القول و هو معطوف على قوله: «اللّٰهُ شَهِيدٌ» الخ؛و جعل الإنذار غايه لنزول القرآن الكريم أخذ بمسلك الخوف فى الدعوه النبويه،و هو الأوقع فى أفهام عامه الناس فإن مسلك الرجاء و الوعد و إن كان أحد الطريقين فى الدعوه،و قد استعمله الكتاب العزيز فى الجمله لكن رجاء الخير لا يبعث الى طلبه بعثا إلزاميا و إنما يورث شوقا و رغبه بخلاف الخوف لوجوب دفع الضرر المحتمل عقلا.

و لأن دعوه الإسلام إنما هى الى دين الفطره،و هو مخزون مكنوز فى فطره الناس و إنما حجبهم عنه ما ابتلوا به من الشرك و المعصيه مما يوجب عليهم غلبه الشقوه و نزول السخط

ص :٢٧٧

الإلهی فالأقرب الی الحکمه و الحزم فی دعوتهم أن تبدأ بالإنذار،و لهذا کله ربما حصر شأن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم فی الإنذار کما فی قوله: إِنْ أَنْتَ إِلاّ نَذِیرٌ (فاطر۲۳/)و قوله: وَ إِنَّما أَنَا نَذِیرٌ مُبِینٌ (العنکبوت۵۰/).

هذا فی عامه الناس و أما الخاصه من عباد اللّه،و هم الذین یعبدونه حبا له لا خوفا من نار و لا طمعا فی جنه فانهم یتلقون من الدعوه بالخوف و الرجاء أمرا آخر فإنهم یتلقون من النار أنها دار بعد و سخط فیخافونها لذلک،و من الجنه أنها ساحه قرب و رضوان فیشتاقون إلیها لذلک.

و ظاهر قوله: «لِأُنْذِرَکُمْ بِهِ وَ مَنْ بَلَغَ» أنه خطاب لمشرکی مکه أو لقریش أو للعرب عامه إلا أن التقابل بین ضمیر الخطاب و بین من بلغ-و المراد بمن بلغ هو من لم یشافهه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم بالدعوه فی زمن حیاته أو بعد-یدل علی أن المراد بالمخاطبین فی قوله: «لِأُنْذِرَکُمْ بِهِ» هم الذین شافههم النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم بالدعوه ممن تقدم دعاؤه علی نزول الآیه أو قارنه أو تأخر عنه.

فقوله: «وَ أُوحِیَ إِلَیَّ هٰذَا الْقُرْآنُ لِأُنْذِرَکُمْ بِهِ وَ مَنْ بَلَغَ» یدل علی عموم رسالته علیه السّلام بالقرآن لکل من سمعه منه أو سمعه من غیره الی یوم القیامه،و إن شئت فقل:تدل الآیه علی کون القرآن الکریم حجه من اللّه و کتابا له ینطق بالحق علی أهل الدنیا من لدن نزوله الی یوم القیامه.

و قد قیل: «لِأُنْذِرَکُمْ بِهِ» و لم یقل:لانذرکم بقراءته فالقرآن حجه علی من سمع لفظه و عرف معناه و اهتدی الی مقاصده،أو فسّر له لفظه و قرع سمعه بمضامینه فلیس من شرط کتاب مکتوب الی قوم أن یکون بلسانهم بل أن تقوم علیهم حجته و تشملهم مضامینه،و قد دعا صلّی اللّه علیه و آله و سلم بکتابه الی مصر و الحبشه و الروم و إیران و لسانهم غیر لسان القرآن،و قد کان فیمن آمن به فی حیاته و قبل إیمانهم سلمان الفارسی و بلال الحبشی و صهیب الرومی و عده من الیهود و لسانهم عبری هذا کله مما لا ریب فیه.

قوله تعالى: أَ إِنَّكُمْ لَتَشْهَدُونَ أَنَّ مَعَ اللّهِ آلِهَهً أُخْرى قُلْ لا أَشْهَدُ الى آخر الآيه؛لما ذكر شهاده اللّه و هو أكبر شهاده على رسالته و لم يرسل إلا ليدعوهم الى دين التوحيد،و ليس لأحد بعد شهاده اللّه سبحانه على أن لا شريك له فى ألوهيته أن يشهد أن مع اللّه آلهه أمر نبيه أن يسألهم سؤال متعجب منكر:هل يشهدون بتعدد الآلهه،و هذا هو الذى يدل عليه تأكيد المسئول عنه بأن و اللام،كأن النفس لا تقبل أن يشهدوا به بعد أن سمعوا شهاده اللّه تعالى.

ثم أمره أن يخالفهم فى الشهاده فينفى عن نفسه الشهاده بما شهدوا به فقال: «قُلْ لا أَشْهَدُ» أى بما شهدتم به بقرينه المقام،ثم قال: «قُلْ إِنَّما هُوَ إِلهٌ واحِدٌ وَ إِنَّنِی بَرِیءٌ مِمّا تُشْرِکُونَ» و هو شهاده على وحدانيته تعالى،و البراءه مما يدعون له من شركاء.

قوله تعالى: اَلَّذِینَ آتَیْناهُمُ الْکِتابَ یَعْرِفُونَهُ کَما یَعْرِفُونَ أَبْناءَهُمُ و هذا إخبار عما شهد به اللّه سبحانه فى الكتب المنزّله على أهل الكتاب،و علمه علماء أهل الكتاب مما عندهم من كتب الأنبياء من البشاره بعد البشاره بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و وصفه بما لا يعتريه شك و لا يطرأ عليه ريب.

فهم بما استحضروا من نعته صلّى اللّه عليه و آله و سلم يعرفونه بعينه كما يعرفون أبناءهم،قال تعالى: اَلَّذِینَ یَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِیَّ الْأُمِّیَّ الَّذِی یَجِدُونَهُ مَکْتُوباً عِنْدَهُمْ فِی التَّوْراهِ وَ الْإِنْجِیلِ (الأعراف/ ۱۵۷)و قال تعالى: مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللّهِ وَ الَّذِینَ مَعَهُ أَشِدّاءُ عَلَى الْکُفّارِ رُحَماءُ بَیْنَهُمْ تَراهُمْ رُکَّعاً سُجَّداً یَبْتَغُونَ فَضْلاً مِنَ اللّهِ وَ رِضْواناً سِیماهُمْ فِی وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذلِکَ مَثَلُهُمْ فِی التَّوْراهِ وَ مَثَلُهُمْ فِی الْإِنْجِیلِ (الفتح۲۹/)،و قال تعالى: أَ وَ لَمْ یَکُنْ لَهُمْ آیَهً أَنْ یَعْلَمَهُ عُلَماءُ بَنِی إِسْرائِیلَ (الشعراء۱۹۷/).

و لما كان بعض علمائهم يكتمون ما عندهم من بشاراته و نعوته صلّى اللّه عليه و آله و سلم و يستنكفون عن الإيمان به بيّن اللّه تعالى خسرانهم فى أمرهم فقال: «اَلَّذِینَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لا یُؤْمِنُونَ» .

و قد تقدم بعض الکلام فی تفسیر الآیه من سوره البقره(آیه ۱۴۶)و بیّنا هناک وجه الالتفات من الحضور الی الغیبه و سیأتی تمام الکلام فی سوره الأعراف(آیه ۱۵۶)إن شاء اللّه تعالی (۱).

[سوره الأنعام (۶): الآیات ۲۱ الی ۳۲]

اشاره

وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ اِفْتَریٰ عَلَی اَللّٰهِ کَذِباً أَوْ کَذَّبَ بِآیٰاتِهِ إِنَّهُ لاٰ یُفْلِحُ اَلظّٰالِمُونَ (۲۱) وَ یَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِیعاً ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِینَ أَشْرَکُوا أَیْنَ شُرَکٰاؤُکُمُ اَلَّذِینَ کُنْتُمْ تَزْعُمُونَ (۲۲) ثُمَّ لَمْ تَکُنْ فِتْنَتُهُمْ إِلاّٰ أَنْ قٰالُوا وَ اَللّٰهِ رَبِّنٰا مٰا کُنّٰا مُشْرِکِینَ (۲۳) اُنْظُرْ کَیْفَ کَذَبُوا عَلیٰ أَنْفُسِهِمْ وَ ضَلَّ عَنْهُمْ مٰا کٰانُوا یَفْتَرُونَ (۲۴) وَ مِنْهُمْ مَنْ یَسْتَمِعُ إِلَیْکَ وَ جَعَلْنٰا عَلیٰ قُلُوبِهِمْ أَکِنَّهً أَنْ یَفْقَهُوهُ وَ فِی آذٰانِهِمْ وَقْراً وَ إِنْ یَرَوْا کُلَّ آیَهٍ لاٰ یُؤْمِنُوا بِهٰا حَتّٰی إِذٰا جٰاؤُکَ یُجٰادِلُونَکَ یَقُولُ اَلَّذِینَ کَفَرُوا إِنْ هٰذٰا إِلاّٰ أَسٰاطِیرُ اَلْأَوَّلِینَ (۲۵) وَ هُمْ یَنْهَوْنَ عَنْهُ وَ یَنْأَوْنَ عَنْهُ وَ إِنْ یُهْلِکُونَ إِلاّٰ أَنْفُسَهُمْ وَ مٰا یَشْعُرُونَ (۲۶) وَ لَوْ تَریٰ إِذْ وُقِفُوا عَلَی اَلنّٰارِ فَقٰالُوا یٰا لَیْتَنٰا نُرَدُّ وَ لاٰ نُکَذِّبَ بِآیٰاتِ رَبِّنٰا وَ نَکُونَ مِنَ اَلْمُؤْمِنِینَ (۲۷) بَلْ بَدٰا لَهُمْ مٰا کٰانُوا یُخْفُونَ مِنْ قَبْلُ وَ لَوْ رُدُّوا لَعٰادُوا لِمٰا نُهُوا عَنْهُ وَ إِنَّهُمْ لَکٰاذِبُونَ (۲۸) وَ قٰالُوا إِنْ هِیَ إِلاّٰ حَیٰاتُنَا اَلدُّنْیٰا وَ مٰا نَحْنُ بِمَبْعُوثِینَ (۲۹) وَ لَوْ تَریٰ إِذْ وُقِفُوا عَلیٰ رَبِّهِمْ قٰالَ أَ لَیْسَ هٰذٰا بِالْحَقِّ قٰالُوا بَلیٰ وَ رَبِّنٰا قٰالَ فَذُوقُوا اَلْعَذٰابَ بِمٰا کُنْتُمْ تَکْفُرُونَ (۳۰) قَدْ خَسِرَ اَلَّذِینَ کَذَّبُوا بِلِقٰاءِ اَللّٰهِ حَتّٰی إِذٰا جٰاءَتْهُمُ اَلسّٰاعَهُ بَغْتَهً قٰالُوا یٰا حَسْرَتَنٰا عَلیٰ مٰا فَرَّطْنٰا فِیهٰا وَ هُمْ یَحْمِلُونَ أَوْزٰارَهُمْ عَلیٰ ظُهُورِهِمْ أَلاٰ سٰاءَ مٰا یَزِرُونَ (۳۱) وَ مَا اَلْحَیٰاهُ اَلدُّنْیٰا إِلاّٰ لَعِبٌ وَ لَهْوٌ وَ لَلدّٰارُ اَلْآخِرَهُ خَیْرٌ لِلَّذِینَ یَتَّقُونَ أَ فَلاٰ تَعْقِلُونَ (۳۲)

۱- ۱) .الانعام ۱۹-۲۰:بحث روائی فی:اللّه عزّ و جلّ الشیء أم لا شیء؛التوحید و المذاهب فیه.

بیان:

قوله تعالی: وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرىٰ عَلَى اللّٰهِ كَذِباً أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ الظلم من أشنع الذنوب بل التحليل الدقيق يقضى أن سائر الذنوب إنما هی شنيعه مذمومه بمقدار ما فيها من معنى الظلم،و هو الانحراف و الخروج عن الوسط العدل.

و الظلم كما يكبر و يصغر من جهه خصوصيات من صدر عنه الظلم كذلك يختلف حاله بالكبر و الصغر من جهه من وقع عليه الظلم أو أريد إيقاعه عليه فكلما جل موقعه و عظم شأنه كان الظلم أكبر و أعظم،و لا أعز قدرا و أكرم ساحه من اللّه سبحانه و لا من آياته الداله عليه، فلا أظلم ممن ظلم هذه الساحه المنزهه أو ما ينتسب إليها بوجه،و لا يظلم إلا نفسه.

و قد صدّق اللّه سبحانه هذه النظره العقليه بقوله: «وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرىٰ عَلَى اللّٰهِ كَذِباً أَوْ

كَذَّبَ بِآيَاتِهِ» أما افتراء الكذب عليه تعالى فإثبات الشريك له،و لا شريك له،أو دعوى النبوه أو نسبه حكم إليه كذبا و ابتداعا،و أما تكذيب آياته الداله عليه فكتكذيب النبى الصادق فى دعواه المقارنه للآيات الإلهيه أو إنكار الدين الحق،و منه إنكار الصانع أصلا.

و الآيه تنطبق على المشركين،و هم أهل الأوثان الذين إليهم وجّه الاحتجاج من جهه أنهم أثبتوا للّه سبحانه شركاء بعنوان أنهم شفعاء مصادر امور فى الكون،و إليهم ينتهى تدبير شئون العالم مستقلين بذلك،و من جهه أنهم أنكروا آياته تعالى الداله على النبوه و المعاد.

و ربما الحق بعضهم بذلك القائلين بجواز شفاعه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم أو الطاهرين من ذريته أو الأولياء الكرام من امته فقضى بكون الاستشفاع بهم فى شىء من حوائج الدنيا أو الآخره شركا تشمله الآيه و ما يناظرها من الآيات الشريفه.

و كأنه خفى عليهم أنه تعالى أثبت الشفاعه اذا قارنت الإذن فى كلامه من غير أن يقيده بدنيا أو آخره،فقال عزّ من قائل: مَنْ ذَا الَّذِى يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلاّ بِإِذْنِهِ (البقره۲۵۵/).

على أنه تعالى قال: وَ لاٰ يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفٰاعَهَ إِلاّ مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَ هُمْ يَعْلَمُونَ (الزخرف۸۶/)فأثبت الشفاعه حقا للعلماء الشهداء بالحق،و القدر المتيقن منهم الأنبياء و منهم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم،و قد أثبت اللّه سبحانه شهادته بقوله: وَ جِئْنٰا بِكَ عَلىٰ هٰؤُلاٰءِ شَهِيداً (النساء۴۱/)و نص على علمه حيث قال: وَ نَزَّلْنٰا عَلَيْكَ الْكِتٰابَ تِبْيٰاناً لِكُلِّ شَيْءٍ (النحل۸۹/)،و قال: نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلىٰ قَلْبِكَ (الشعراء۱۹۴/)و هل يعقل نزول الكتاب الذى هو تبيان كل شىء على قلب من غير علم به،أو بعثه تعالى إياه شهيدا و ليس بشهيد بالحق؟و قال اللّه تعالى: لِتَكُونُوا شُهَدٰاءَ عَلَى النّٰاسِ (البقره/ ۱۴۳)،و قال: وَ يَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدٰاءَ (آل عمران۱۴۰/)،و قال تعالى: وَ تِلْكَ الْأَمْثٰالُ نَضْرِبُهٰا لِلنّٰاسِ وَ مٰا يَعْقِلُهٰا إِلاَّ الْعٰالِمُونَ (العنكبوت۴۳/)فأثبت فى هذه الامه شهداء علماء و لا يثبت إلا الحق.

و قال تعالى فى أهل بيته عليهم السلام: إِنَّمٰا يُرِيدُ اللّٰهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً (الأحزاب/٣٣)فبين أنهم مطهرون بتطهيره،ثم قال: إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ، فِى كِتٰابٍ مَكْنُونٍ، لاٰ يَمَسُّهُ إِلاَّ الْمُطَهَّرُونَ (الواقعه/٧٩)فعدهم العلماء بالقرآن الذى هو تبيان كل شىء و المطهرون هم القدر المتيقن من هذه الامه فى الشهاده بالحق التى لا سبيل للغو و التأثيم إليها،و قد أشبعنا الكلام فى معنى الشفاعه فى الجزء الأول من الكتاب فليراجع.

قوله تعالى: إِنَّهُ لاٰ يُفْلِحُ الظّٰالِمُونَ الفلاح و الفوز و النجاح و الظفر و السعاده ألفاظ قريبه المعنى،و لهذا فسر الراغب الفلاح بإدراك البغيه الذى هو معنى السعاده تقريبا، قال فى المفردات:الفلح:الشق،و قيل الحديد بالحديد يفلح أى يشق،و الفلاح الأكار لذلك و الفلاح الظفر و إدراك البغيه،و ذلك ضربان دنيوى و أخروى:

فالدنيوى الظفر بالسعادات التى تطيب بها حياه الدنيا و هو البقاء و الغنى و العز و إياه قصد الشاعر بقوله:

أفلح بما شئت فقد يدرك

بالضعف و قد يخدع الأريب

و فلاح اخروى،و ذلك أربعه أشياء:بقاء بلا فناء،و غنى بلا فقر،و عز بلا ذل،و علم بلا جهل.انتهى،فمن الممكن أن يقال:إن الفلاح هو السعاده سميت به لأن فيها الظفر و إدراك البغيه بشق الموانع الحائله دون المطلوب.

و هذا معنى جامع ينطبق على موارد الاستعمال كقوله: قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ (المؤمنون/ ١)،و قوله: قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكّٰاهٰا (الشمس/٩)،و قوله: إِنَّهُ لاٰ يُفْلِحُ الْكٰافِرُونَ (المؤمنون/١١٧)الى غير ذلك من الموارد.

فقوله: «إِنَّهُ لاٰ يُفْلِحُ الظّٰالِمُونَ» -و قد أخذ الظلم وصفا-معناه أن الظالمين لا يدركون بغيتهم التى تشبثوا لأجل إدراكها بما تشبثوا به فإن الظلم لا يهدى الظالم الى ما يبتغيه من

السعاده و الظفر بواسطه ظلمه (۱).

قوله تعالى: وَ يَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعاً الى آخر الآيتين،الظرف متعلق بمقدر و التقدير:و اذكر يوم،الخ؛و قد تعلقت العنايه فى الكلام بقوله «جَمِيعاً» للدلاله على أن العلم و القدره لا يتخلفان عن أحد منهم،فاللّه سبحانه محيط بجميعهم علما و قدره سيحصيهم يحشرهم و لا يغادر منهم أحدا.

و الجمله فى مقام بيان قوله: «إِنَّهُ لاٰ يُفْلِحُ الظّٰالِمُونَ» كأنه لما قيل «إِنَّهُ لاٰ يُفْلِحُ الظّٰالِمُونَ» سئل فقيل:و كيف ذلك؟فقيل:لأن اللّه سيحشرهم و يسألهم عن شركائهم فيضلون عنهم و يفقدونهم فينكرون شركهم و يقسمون لذلك باللّه كذبا،و لو أفلح هؤلاء الظالمون فى اتخاذهم للّه شركاء لم يضل عنهم شركاؤهم،و لم يكذبوا على أنفسهم بل وجدوهم على ما ادعوا من الشركه و الشفاعه و نالوا شفاعتهم.

و قوله: «ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتُهُمْ» الخ؛قيل:المراد بالفتنه الجواب أى لم يكن جوابهم إلا أن أقسموا باللّه على أنهم ما كانوا مشركين،و قيل:الكلام على تقدير مضاف و المراد:لم تكن عاقبه افتتانهم بالأوثان إلا أن قالوا،الخ؛و قيل:المراد بالفتنه المعذره،و لكل من الوجوه وجه.

قوله تعالى: اُنْظُرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلىٰ أَنْفُسِهِمْ وَ ضَلَّ عَنْهُمْ مٰا كٰانُوا يَفْتَرُونَ بيان.لمحل الاستشهاد فيما قص من حالهم يوم القيامه،و المراد أنهم سيكذبون على أنفسهم و يفقدون ما افتروا به،و لو أفلحوا فى ظلمهم و سعدوا فيما طلبوا لم ينجر أمرهم الى فقد ذلك و إنكاره على أنفسهم.

أما كذبهم على أنفسهم فلأنهم لما أقسموا باللّه أنهم ما كانوا مشركين أنكروا ما ادعوه فى

۱- ۱) .الانعام ۲۱-۳۲:كلام فى معنى السعاده،طرق السعادات الانسانيه.

الـدنيا من أن اللّه سـبحانه شـركاء،و هم كـانوا يصـرون عليه و يعرضون فيه عن كـل حجه واضـحه و آيه بينه ظلما و عتوا،و هـذا كذب منهم على أنفسهم.

و أما ضلال ما كانوا يفترونه عنهم فلأن اليوم يوم ينجلى فيه عيانا أن الأمر و الملك و القوه للّه جميعا ليس لغيره من شىء إلا ذله العبوديه،و الفقر و الحـاجه من غير أى اسـتقلال قـال تعـالى: وَ لَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرَوْنَ الْعَذابَ أَنَّ الْقُوَّهَ لِلّهِ جَمِيعاً وَ أَنَّ اللّهَ شَدِيدُ الْعَذابِ (البقره١۶۵/)،و قال: لِمَنِ الْمُلْکُ الْيَوْمَ لِلّهِ الْواحِدِ الْقَهّارِ (المؤمن١۶/)و قال: يَوْمَ لا تَمْلِکُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئاً،وَ الْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلّهِ (الانفطار١٩/).

فيشاهـدون عندئذ مشاهده عيان أن الالوهيه للّه وحده لا شـريک له،و يظهر لهم أوثانهم و شـركاؤهم و هم لا يملكون ضـرا و لا نفعا لأنفسهم و لا لغيرهم،و وجدوا الأوصاف التى أثبتوها لهم من الربوبيه و الشفاعه و غيرهما انما هى للّه وحده،و قد كان اشتبه عليهم الأمر فتوهموها لغيره و ضل عنهم ما كانوا يفترون.

و بالتدبر فى هذه الآيات يظهر أن المراد بضـلال ما افتروا به هو ظهور حقيقه شـركائهم فاقده لوصف الشـركه و الشفاعه و تبينهم أن ما ظهر لهم من ذلک فى الدنيا لم يكن إلا ظهورا سرابيا كما قال تعالى: وَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمالُهُمْ كَسَرابٍ بِقِيعَهٍ يَحْسَبُهُ الظَّمْآنُ ماءً حَتّى إِذا جاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئاً وَ وَجَدَ اللّهَ عِنْدَهُ فَوَفّاهُ حِسابَهُ (النور٣٩/).

قوله تعالى: وَ مِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْکَ الى آخر الآيه؛الأكنه جمع كن بكسـر الكاف و هو الغطاء الذى يكن فيه الشـىء و يغطى،و الوقر هو الثقل فى السمع،و الأساطير جمع اسطوره بمعنى الكذب و المين على ما نقل عن المبرد،و كأنه أصله السطر و هو الصف من الكتابه أو الشجر أو الناس غلب استعماله فيما جمع و نظم و رتب من الأخبار الكاذبه.

و كان ظاهر السياق أن يقال:يقولون إن هذا إلا أساطير الأولين،و لعل الإظهار للإشعار بالسبب فى هذا الرمى و هو الكفر.

قوله تعالی: وَ هُمْ یَنْهَوْنَ عَنْهُ وَ یَنْأَوْنَ عَنْهُ وَ إِنْ یُهْلِکُونَ إِلاّٰ أَنْفُسَهُمْ وَ مٰا یَشْعُرُونَ ینهون عنه أی عن أتباعه،و النأی الابتعاد،و القصر فی قوله: «وَ إِنْ یُهْلِکُونَ إِلاّٰ أَنْفُسَهُمْ» من قصر القلب فإنهم کانوا یحسبون أن النهی عنه و النأی عنه إهلاک له و إبطال الدعوه الإلهیه،و یأبی اللّه إلا أن یتم نوره فهم هم الهالکون من حیث لا یشعرون.

قوله تعالی: وَ لَوْ تَریٰ إِذْ وُقِفُوا عَلَی النّٰارِ الی آخر الآیتین.بیان لعاقبه جحودهم و إصرارهم علی الکفر و الإعراض عن آیات اللّه تعالی.

و قوله: یٰا لَیْتَنٰا نُرَدُّ وَ لاٰ نُکَذِّبَ بِآیٰاتِ رَبِّنٰا الخ؛علی قراءه النصب فی «نکذب»و«نکون»تمن منهم للرجوع الی الدنیا و الانسلاک فی سلک المؤمنین لیخلصوا به من عذاب النار یوم القیامه،و هذا القول منهم نظیر إنکارهم الشرک باللّه و حلفهم باللّه علی ذلک کذبا من باب ظهور ملکاتهم النفسانیه یوم القیامه فإنهم قد اعتادوا التمنی فیما لا سبیل لهم الی حیازته من الخیرات و المنافع الفائته عنهم،و خاصه اذا کان فوتها مستندا الی سوء اختیارهم و قصور تدبیرهم فی العمل،و نظیره أیضا ما سیجیء من تحصرهم علی ما فرطوا فی أمر الساعه.

علی أن التمنی یصح فی المحالات المتعذره کما یصح فی الممکنات المتعسره کتمنی رجوع الأیام الخالیه و غیر ذلک قال الشاعر:

لیت و هل ینفع شیئا لیت

لیت الشباب بوع فاشتریت

و قوله: بَلْ بَدٰا لَهُمْ مٰا کٰانُوا یُخْفُونَ مِنْ قَبْلُ الخ؛ظاهر الکلام أن مرجع الضمائر أعنی ضمائر «لَهُمْ» و «کٰانُوا» و «یُخْفُونَ» واحد و هو المشرکون السابق ذکرهم،و أن المراد بالقبل هو الدنیا فالمعنی أنه ظهر لهؤلاء المشرکین حین وقفوا علی النار ما کانوا هم أنفسهم یخفونه فی الدنیا فبعثهم ظهور ذلک علی أن تمنوا الرد الی الدنیا،و الإیمان بآیات اللّه، و الدخول فی جماعه المؤمنین.

و لم يبدلهم إلا النار التى وقفوا عليها يوم القيامه فقد كانوا أخفوها فى الدنيا بالكفر و الستر للحق و التغطيه عليه بعد ظهوره لهم كما يشير إليه نحو قوله تعالى: لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هٰذٰا فَكَشَفْنٰا عَنْكَ غِطٰاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ (ق۲۲/).

و أما نفس الحق الذى كفروا به فى الدنيا مع ظهوره لهم فهو كان بادئا لهم من قبل و السياق يأبى أن يكون مجرد ظهور الحق لهم مع الغض عن ظهور النار و هول يوم القيامه باعثا لهم على هذا التمنى.

و قوله: وَ إِنَّهُمْ لَكٰاذِبُونَ أى فى قولهم «يٰا لَيْتَنٰا نُرَدُّ وَ لاٰ نُكَذِّبَ بِآيٰاتِ رَبِّنٰا» الخ؛ و التمنى و إن كان إنشاء لا يقع فيه الصدق و الكذب إلا أنهم لما قالوا «نُرَدُّ وَ لاٰ نُكَذِّبَ» أى ردنا الله الى الدنيا و لوردنا لم نكذب،و لم يقولوا:نعود و لا نكذب،كان كلامهم مضمنا للمسأله و الوعد أعنى مسأله الرد و وعد الإيمان و العمل الصالح كما صرح بذلك فى قوله: وَ لَوْ تَرىٰ إِذِ الْمُجْرِمُونَ نٰاكِسُوا رُؤُسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ رَبَّنٰا أَبْصَرْنٰا وَ سَمِعْنٰا فَارْجِعْنٰا نَعْمَلْ صٰالِحاً إِنّٰا مُوقِنُونَ (السجده۱۲/)و قوله: وَ هُمْ يَصْطَرِخُونَ فِيهٰا رَبَّنٰا أَخْرِجْنٰا نَعْمَلْ صٰالِحاً غَيْرَ الَّذِي كُنّٰا نَعْمَلُ (فاطر۳۷/).

و بالجمله قولهم «يٰا لَيْتَنٰا نُرَدُّ وَ لاٰ نُكَذِّبَ» الخ؛فى معنى قولهم ربنا ردنا الى الدنيا لا نكذب بآياتك و نكن من المؤمنين،و بهذا الاعتبار يحتمل الصدق و الكذب،و يصح عدهم كاذبين.

و ربما وجه نسبه الكذب إليهم فى تمنيهم بأن المراد كذب الأمل و التمنى و هو عدم تحققه خارجا كما يقال:كذبك أملك،لمن تمنى ما لا يدرك.

و ربما قيل:إن المراد كذبهم فى سائر ما يخبرون به عن أنفسهم من إصابه الواقع و اعتقاد الحق،هو كما ترى.

قوله تعالى: وَ قٰالُوا إِنْ هِيَ إِلاّٰ حَيٰاتُنَا الدُّنْيٰا الى آخر الآيتين.ذكر لإنكارهم الصريح للحشر و ما يستتبعه يوم القيامه من الإشهاد و أخذ الاعتراف بما أنكروه،و الوثنيه

كانت تنكر المعاد كما حكى اللّه عنهم ذلك فى كلامه غير مره،و قولهم بشفاعه الشركاء إنما كان فى الامور الدنيويه من جلب المنافع إليهم و دفع المضار و المخاوف عنهم.

فقوله: وَ قالُوا إِنْ هِيَ الخ؛حكايه لإنكارهم أى ما الحياه إلا حياتنا الدنيا لا حياه بعدها،و ما نحن بمبعوثين بعد الممات،و قوله: «وَ لَوْ تَرىٰ إِذْ وُقِفُوا» كالجواب و هو بيان ما يستتبعه قولهم:ان هى إلا،الخ؛للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم فى صوره التمنى لمكان قوله: «وَ لَوْ تَرىٰ» و هو أنهم سيصدقون بما جحدوه،و يعترفون بما أنكروه بقولهم «وَ مٰا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ» اذ يوقفون على ربهم فيشاهدون عيانا هذا الموقف الذى اخبروا به فى الدنيا،و هو أنهم مبعوثون بعد الموت فيعترفون بذلك بعد ما أنكروه فى الدنيا.

و من هنا يظهر أن اللّه سبحانه فسر البعث فى قوله: «وَ لَوْ تَرىٰ إِذْ وُقِفُوا عَلىٰ رَبِّهِمْ» بلقاء اللّه،و يؤيده أيضا قوله فى الآيه التاليه «قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقٰاءِ اللّٰهِ حَتّٰى إِذٰا جٰاءَتْهُمُ السّٰاعَةُ» الخ؛حيث بدل الحشر و البعث و القيامه المذكورات فى سابق الكلام لقاء ثم ذكر الساعه أى ساعه اللقاء.

و قوله: أَ لَيْسَ هٰذٰا أى أ ليس البعث الذى أنكرتموه فى الدنيا و هو لقاء اللّه «بِالْحَقِّ قٰالُوا بَلىٰ وَ رَبِّنٰا قٰالَ فَذُوقُوا الْعَذٰابَ بِمٰا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ» به و تسترونه.

قوله تعالى: قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقٰاءِ اللّٰهِ الى آخر الآيه؛قال فى المجمع:كل شىء أتى فجأه فقد بغت يقال:بغته الأمر يبغته بغته انتهى،و قال الراغب فى المفردات:الحسر كشف الملبس عما عليه يقال:حسرت عن الذراع،و الحاسر من لا درع عليه و لا مغفر، و المحسره المكنسه-الى أن قال-و الحاسر المعيا لانكشاف قواه-الى أن قال-و الحسره الغم على ما فاته و الندم عليه كأنه انحسر عنه الجهل الذى حمله على ما ارتكبه أو انحسر قواه من فرط غم أو أدركه إعياء عن تدارك ما فرّط منه.انتهى موضع الحاجه.

و قال:الوزر(بفتحتين)الملجأ الذى يلتجأ إليه من الجبل،قال: «كَلاّٰ لاٰ وَزَرَ إِلىٰ رَبِّكَ

يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ» و الوزر(بالكسر فالسكون)الثقل تشبيها بوزر الجبل،و يعبّر بذلك عن الإثم كما يعبّر عنه بالثقل قال: «لِيَحْمِلُوا أَوْزارَهُمْ كامِلَةً» الآيه كقوله: «وَ لَيَحْمِلُنَّ أَثْقالَهُمْ وَ أَثْقالاً مَعَ أَثْقالِهِمْ» ،انتهى.

و الآيه تبين تبعه اخرى من تبعات إنكارهم البعث و هو أن الساعه سيفاجئهم فينادون بالحسره على تفريطهم فيها و يتمثل لهم أوزارهم و ذنوبهم و هم يحملونها على ظهورهم و هو أشق أحوال الإنسان و أردؤها ألا ساء ما يزرون و يحملونه من الثقل أو من الذنب أو من وبال الذنب.

و الآيه أعنى قوله: «قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقاءِ اللّهِ» بمنزله النتيجه المأخوذه من قوله:

«وَ قالُوا إِنْ هِيَ إِلاّ حَياتُنَا الدُّنْيا» الى آخر الآيتين،و هى أنهم بتعويضهم راحه الآخره و روح لقاء اللّه من إنكار البعث و ما يستتبعه من أليم العذاب خسروا صفقه.

قوله تعالى: وَ مَا الْحَياةُ الدُّنْيا إِلاّ لَعِبٌ وَ لَهْوٌ وَ لَلدّارُ الْآخِرَةُ خَيْرٌ الخ؛ تتمه للكلام فيه بيان حال الحياتين:الدنيا و الآخره و المقايسه بينهما فالحياه الدنيا لعب و لهو ليس إلا فإنها تدور مدار سلسله من العقائد الاعتباريه و المقاصد الوهميه كما يدور عليه اللعب فهى لعب،ثم هى شاغله للإنسان عما يهمه من الحياه الاخرى الحقيقه الدائمه فهى لهو،و الحياه الآخره لكونها حقيقيه ثابته فهى خير و لا ينالها إلا المتقون فهى خير لهم (۱).

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۳۳ الى ۳۶]

اشاره

قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزُنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لا يُكَذِّبُونَكَ وَ لكِنَّ الظّالِمِينَ بِآياتِ اللّهِ يَجْحَدُونَ (۳۳) وَ لَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلى ما كُذِّبُوا وَ أُوذُوا حَتّى أَتاهُمْ نَصْرُنا وَ لا مُبَدِّلَ لِكَلِماتِ اللّهِ وَ لَقَدْ جاءَكَ مِنْ نَبَإِ الْمُرْسَلِينَ (۳۴) وَ إِنْ كانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْراضُهُمْ فَإِنِ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقاً فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلَّماً فِي السَّماءِ فَتَأْتِيَهُمْ بِآيَةٍ وَ لَوْ شاءَ اللّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدى فَلا تَكُونَنَّ مِنَ الْجاهِلِينَ (۳۵) إِنَّما يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَ الْمَوْتى يَبْعَثُهُمُ اللّهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ (۳۶)

۱- ۱) .الانعام ۲۱-۳۲:بحث روائى فى:العفو؛ابى طالب و دفاعه عن رسول اللّه.

بیان:

قوله تعالی: قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَیَحْزُنُکَ الَّذِی یَقُولُونَ الی آخر الآیه؛ «قَدْ» حرف تحقیق فی الماضی،و تفید فی المضارع التقلیل و ربما استعملت فیه أیضا للتحقیق،و هو المراد فی الآیه،و حزنه کذا و أحزانه بمعنی واحد،و قد قرئ بکلا الوجهین.

و قوله: فَإِنَّهُمْ لاٰ یُکَذِّبُونَکَ قرئ بالتشدید من باب التفعیل،و بالتخفیف، و الظاهر أن الفاء فی قوله: «فَإِنَّهُمْ» للتفریع و کأن المعنی قد نعلم إن قولهم لیحزنک لکن لا ینبغی أن یحزنک ذلک فإنه لیس یعود تکذیبهم إلیک لأنک لا تدعو إلا إلینا،و لیس لک فیه إلا الرساله بل هم یظلمون بذلک آیاتنا و یجحدونها.

فما فی هذه الآیه مع قوله فی آخر الآیات «ثُمَّ إِلَیْهِ یُرْجَعُونَ» فی معنی قوله تعالی: وَ مَنْ کَفَرَ فَلاٰ یَحْزُنْکَ کُفْرُهُ إِلَیْنٰا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُمْ بِمٰا عَمِلُوا إِنَّ اللّٰهَ عَلِیمٌ بِذٰاتِ الصُّدُورِ (لقمان/ ۲۳)و قوله: فَلاٰ یَحْزُنْکَ قَوْلُهُمْ إِنّٰا نَعْلَمُ مٰا یُسِرُّونَ وَ مٰا یُعْلِنُونَ (یس/۷۶)و غیر ذلک من

الآیات النازله فی تسلیته صلّی اللّه علیه و آله و سلم،هذا علی قراءه التشدید.

و أما علی قراءه التخفیف فالمعنی:لا تحزن فإنهم لا یظهرون علیک بإثبات کذبک فیما تدعو إلیه،و لا یبطلون حجتک بحجه و إنما یظلمون آیات اللّه بجحدها و إلیه مرجعهم.

و قوله: وَ لٰکِنَّ الظّٰالِمِینَ بِآیٰاتِ اللّٰهِ یَجْحَدُونَ کان ظاهر السیاق أن یقال:

و لکنهم،فالعدول الی الظاهر للدلاله علی أن الجحد منهم إنما هو عن ظلم منهم لا عن قصور و جهل و غیر ذلک فلیس إلا عتوا و بغیا و طغیانا و سیبعثهم اللّه ثم إلیه یرجعون.

و لذلک وقع الالتفات فی الکلام من التکلم الی الغیبه فقیل «بِآیٰاتِ اللّٰهِ» و لم یقل:بآیاتنا، للدلاله علی أن ذلک منهم معارضه مع مقام الالوهیه و استعلاء علیه و هو المقام الذی لا یقوم له شیء.

قوله تعالی: وَ لَقَدْ کُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِکَ فَصَبَرُوا عَلیٰ مٰا کُذِّبُوا الی آخر الآیه؛هدایه له صلّی اللّه علیه و آله و سلم الی سبیل من تقدمه من الأنبیاء،و هو سبیل الصبر فی ذاته اللّه،و قد قال تعالی: أُولٰئِکَ الَّذِینَ هَدَی اللّٰهُ فَبِهُدٰاهُمُ اقْتَدِهْ (الأنعام/۹۰).

و قوله: حَتّٰی أَتٰاهُمْ نَصْرُنٰا بیان غایه حسنه لصبرهم،و إشاره الی الوعد الإلهی بالنصر،و فی قوله: وَ لاٰ مُبَدِّلَ لِکَلِمٰاتِ اللّٰهِ تأکید لما یشیر إلیه الکلام السابق من الوعد و حتم له،و إشاره الی ما ذکره بقوله کَتَبَ اللّٰهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَ رُسُلِی (المجادله/۲۱)، و قوله: وَ لَقَدْ سَبَقَتْ کَلِمَتُنٰا لِعِبٰادِنَا الْمُرْسَلِینَ، إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ (الصافات/۱۷۲).

و وقوع المبدل فی قوله: «لاٰ مُبَدِّلَ لِکَلِمٰاتِ اللّٰهِ »فی سیاق النفی ینفی أی مبدل مفروض سواء کان من ناحیته تعالی بأن یتبدل مشیته فی خصوص کلمه بأن یمحوها بعد إثباتها أو ینقضها بعد إبرامها أو کان من ناحیه غیره تعالی بأن یظهر علیه و یقهره علی خلاف ما شاء فیبدل ما أحکم و یغیره بوجه من الوجوه.

و من هنا یظهر أن هذه الکلمات التی أنبأ سبحانه عن کونها لا تقبل التبدیل أمور خارجه

عن لوح المحو و الإثبات،فكلمه اللّه و قوله و كذا وعده فى عرف القرآن هو القضاء الحتم الذى لا مطمع فى تغييره و تبديله،قال تعالى: قَالَ فَالْحَقُّ وَ الْحَقَّ أَقُولُ (ص۸۴/)و قال تعالى:

وَ اللّٰهُ يَقُولُ الْحَقَّ (الأحزاب۴/)،و قال تعالى: أَلاٰ إِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ حَقٌّ (يونس۵۵/) و قال تعالى: لاٰ يُخْلِفُ اللّٰهُ الْمِيعٰادَ (الزمر۲۰/)و قد مر البحث المستوفى فى معنى كلمات اللّه تعالى و ما يرادفها من الألفاظ فى عرف القرآن فى ذيل قوله تعالى: مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللّٰهُ (البقره۲۵۳/).

و قوله فى ذيل الآيه: «وَ لَقَدْ جٰاءَكَ مِنْ نَبَإِ الْمُرْسَلِينَ» تثبيت و استشهاد لقوله: «وَ لَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ» الخ؛و يمكن أن يستفاد منه أن هذه السوره نزلت بعد بعض السور المكيه التى تقص قصص الأنبياء كسوره الشعراء و مريم و أمثالهما،و هذه السور نزلت بعد أمثال سوره العلق و المدثر قطعا فتقع سوره الأنعام على هذا فى الطبقه الثالثه من السوره النازله بمكه قبل الهجره،و اللّه أعلم.

قوله تعالى: وَ إِنْ كٰانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْرٰاضُهُمْ -الى قوله- فَتَأْتِيَهُمْ بِآيَةٍ قال الراغب:النفق الطريق النافذ و السرب فى الأرض النافذ فيه قال:فإن استطعت أن تبتغى نفقا فى الأرض،و منه نافقاء اليربوع،و قد نافق اليربوع و نفق،و منه النفاق و هو الدخول فى الشرع من باب و الخروج عنه من باب،و على ذلك نبّه بقوله:إن المنافقين هم الفاسقون أى الخارجون من الشرع،و جعل اللّه المنافقين شرا من الكافرين فقال:إن المنافقين فى الدرك الأسفل من النار،و نيفق السراويل معروف،انتهى.

و قال:السلم ما يتوصل به الى الأمكنه العاليه فيرجى به السلامه ثم جعل اسما لكل ما يتوصل به الى شىء رفيع كالسبب،قال تعالى:أم لهم سلم يستعمون به،و قال:أو سلما فى السماء،و قال الشاعر:و لو نال أسباب السماء بسلم،انتهى.

و جواب الشرط فى الآيه محذوف للعلم به،و التقدير كما قيل:و إن استطعت أن تبتغى كذا

و كذا فافعل.

و المراد بالآيه فی قوله تعالی: «فَتَأْتِيَهُمْ بِآيَةٍ» الآیه التی تضطرهم الی الإیمان فإن الخطاب أعنی قوله: «وَ إِنْ كانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْراضُهُمْ» الخ؛إنما ألقی الی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم من طریق القرآن الذی هو أفضل آیه إلهیه تدل علی حقیّه دعوته،و یقرب إعجازه من فهمهم و هم بلغاء عقلاء فالمراد أنه لا ینبغی أن یکبر و یشق علیک إعراضهم فإن الدار دار الاختیار،و الدعوه الی الحق و قبولها جاریان علی مجری الاختیار،و إنک لا تقدر علی الحصول علی آیه توجب علیهم الإیمان و تلزمهم علی ذلک فإن اللّه سبحانه لم یرد منهم الإیمان إلا علی اختیار منهم فلم یخلق آیه تجبر الناس علی الإیمان و الطاعه،و لو شاء اللّه لآمن الناس جمیعا فالتحق هؤلاء الکافرون بالمؤمنین بک فلا تبتئس و لا تجزع بإعراضهم فتکون من الجاهلین بالمعارف الإلهیه.

و أما ما احتمله بعضهم:أن المراد:فتأتیهم بآیه هی أفضل من الآیه التی أرسلناک بها أی القرآن فلا تلائمه سیاق الآیه و خاصه قوله: «وَ لَوْ شاءَ اللّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدىٰ» فإنه ظاهر فی الاضطرار.

و من هنا یظهر أن المراد بالمشیه أن یشاء اللّه منهم الاهتداء الی الإیمان فیضطروا الی القبول فیبطل بذلک اختیارهم هذا ما یقتضیه ظاهر السیاق من الآیه الشریفه.

لکنه سبحانه فیما یشابه الآیه من کلامه لم یبین عدم مشیته ذلک علی لزوم الاضطرار کقوله تعالی: وَ لَوْ شِئْنا لَآتَيْنا كُلَّ نَفْسٍ هُداها،وَ لٰكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَ النّاسِ أَجْمَعِينَ (السجده/۱۳)یشیر تعالی بذلک الی نحو قوله: قالَ فَالْحَقُّ وَ الْحَقَّ أَقُولُ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَ مِمَّنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ (ص/۸۵)فبین تعالی أن عدم تحقق مشیته لهداهم جمیعا إنما هو لقضائه ما قضی تجاه ما أقسم علیه إبلیس أنه سیغویهم أجمعین إلا عباده منهم المخلصین.

و قد أسند القضاء فی موضع آخر الی غوایتهم قال تعالی فی قصه آدم و ابلیس: قَالَ رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأُزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَ لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ، إِلاَّ عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ قَالَ هٰذَا صِرَاطٌ عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ، إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلاَّ مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ، وَ إِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ (الحجر/۴۳)و قد نسب ذلک إلیهم إبلیس أیضا فیما حکی اللّه سبحانه من کلامه لهم یوم القیامه: وَ قَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللّٰهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَ وَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ -الی أن قال- إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ (إبراهیم/۲۲).

فالآیات تبین أن المعاصی و منها الشرک تنتهی الی غوایه الإنسان و الغوایه تنتهی الی نفس الإنسان،و لا ینافی ذلک ما یظهر من آیات أخر أن الإنسان لیس له أن یشاء إلا أن یشاء اللّه منه المشیه کقوله تعالی: إِنَّ هٰذِهِ تَذْكِرَةٌ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلاً، وَ مَا تَشَاؤُنَ إِلاَّ أَنْ يَشَاءَ اللّٰهُ (الإنسان/۳۰)،و قال تعالی: إِنْ هُوَ إِلاَّ ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ، لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ، وَ مَا تَشَاؤُنَ إِلاَّ أَنْ يَشَاءَ اللّٰهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ (التکویر/۲۹).

قوله تعالی: إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَ الْمَوْتَىٰ يَبْعَثُهُمُ اللّٰهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ الآیه؛کالبیان لقوله: «وَ إِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ» الی آخر الآیه؛فإن ملخصه انک لا تستطیع صرفهم عن هذا الإعراض،و الحصول علی آیه تسوقهم الی الإیمان، فبین فی هذه الآیه أنهم بمنزله الموتی لا شعور لهم و لا سمع حتی یشعروا بمعنی الدعوه الدینیه و یسمعوا دعوه الداعی و هو النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم.

فهذه الهیاکل المتراءات من الناس صنفان:صنف منهم أحیاء یسمعون،و إنما یستجیب الذین یسمعون،و صنف منهم أموات لا یسمعون و إن کانوا ظاهرا فی صور الأحیاء و هؤلاء یتوقف سمعهم الکلام علی أن یبعثهم اللّه،و سوف یبعثهم فیسمعون ما لم یستطیعوا سمعه فی الدنیا کما حکاه اللّه عنهم بقوله: وَ لَوْ تَرَىٰ إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُؤُسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَ سَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحاً إِنَّا مُوقِنُونَ (السجده/۱۲).

[سوره الأنعام (۶): الآیات ۳۷ الی ۵۵]

اشاره

وَ قَالُوا لَوْ لاَ نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اَللَّهَ قَادِرٌ عَلىٰ أَنْ يُنَزِّلَ آيَةً وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لاَ يَعْلَمُونَ (٣٧) وَ مَا مِنْ دَابَّةٍ فِي اَلْأَرْضِ وَ لاَ
طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلاَّ أُمَمٌ أَمْثَالُكُمْ مَا فَرَّطْنَا فِي اَلْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ إِلىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ (٣٨) وَ اَلَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا صُمٌّ وَ بُكْمٌ
فِي اَلظُّلُمَاتِ مَنْ يَشَأِ اَللَّهُ يُضْلِلْهُ وَ مَنْ يَشَأْ يَجْعَلْهُ عَلىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (٣٩) قُلْ أَ رَأَيْتَكُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اَللَّهِ أَوْ أَتَتْكُمُ اَلسَّاعَةُ أَ
غَيْرَ اَللَّهِ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (٤٠) بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ وَ تَنْسَوْنَ مَا تُشْرِكُونَ (٤١) وَ لَقَدْ أَرْسَلْنَا
إِلىٰ أُمَمٍ مِنْ قَبْلِكَ فَأَخَذْنَاهُمْ بِالْبَأْسَاءِ وَ اَلضَّرَّاءِ لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُونَ (٤٢) فَلَوْ لاَ إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا وَ لٰكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَ زَيَّنَ
لَهُمُ اَلشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (٤٣) فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً
فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ (٤٤) فَقُطِعَ دَابِرُ اَلْقَوْمِ اَلَّذِينَ ظَلَمُوا وَ اَلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ اَلْعَالَمِينَ (٤٥) قُلْ أَ رَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اَللَّهُ سَمْعَكُمْ وَ أَبْصَارَكُمْ وَ
خَتَمَ عَلىٰ قُلُوبِكُمْ مَنْ إِلٰهٌ غَيْرُ اَللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ اُنْظُرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ اَلْآيَاتِ ثُمَّ هُمْ يَصْدِفُونَ (٤٦) قُلْ أَ رَأَيْتَكُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اَللَّهِ
بَغْتَةً أَوْ جَهْرَةً هَلْ يُهْلَكُ إِلاَّ اَلْقَوْمُ اَلظَّالِمُونَ (٤٧) وَ مَا نُرْسِلُ اَلْمُرْسَلِينَ إِلاَّ مُبَشِّرِينَ وَ مُنْذِرِينَ فَمَنْ آمَنَ وَ أَصْلَحَ فَلاَ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ
وَ لاَ هُمْ يَحْزَنُونَ (٤٨) وَ اَلَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا يَمَسُّهُمُ اَلْعَذَابُ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ (٤٩) قُلْ لاَ أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اَللَّهِ وَ لاَ أَعْلَمُ
اَلْغَيْبَ وَ لاَ أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ إِنْ أَتَّبِعُ إِلاَّ مَا يُوحىٰ إِلَيَّ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي اَلْأَعْمىٰ وَ اَلْبَصِيرُ أَ فَلاَ تَتَفَكَّرُونَ (٥٠) وَ أَنْذِرْ بِهِ اَلَّذِينَ
يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا إِلىٰ رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَ لاَ شَفِيعٌ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ (٥١) وَ لاَ تَطْرُدِ اَلَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَ اَلْعَشِيِّ
يُرِيدُونَ وَجْهَهُ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَ مَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ اَلظَّالِمِينَ (٥٢) وَ كَذٰلِكَ
فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لِيَقُولُوا أَ هٰؤُلاَءِ مَنَّ اَللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا أَ لَيْسَ اَللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ (٥٣) وَ إِذَا جَاءَكَ اَلَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ
سَلاَمٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلىٰ نَفْسِهِ اَلرَّحْمَةَ أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءاً بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ وَ أَصْلَحَ فَأَنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٥٤) وَ
كَذٰلِكَ نُفَصِّلُ اَلْآيَاتِ وَ لِتَسْتَبِينَ سَبِيلُ اَلْمُجْرِمِينَ (٥٥)

ص: ۲۹۵

بیان:

قوله تعـالی: وَ قالُوا لَوْ لاٰ نُزِّلَ عَلَیْهِ آیَهٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اللّٰهَ قادِرٌ الی آخر الآیه؛تحضـیض منهم علی تنزیل الآیه بـداعی تعجیز النبی صلّی اللّه علیه و آله و سـلم،و لما صـدر هـذا القول منهم و بین أیدیهم أفضل الآیات أعنی القرآن الکریم الذی کان ینزل علیهم سوره سوره و آیه آیه، و یتلی علیهم حینـا بعـد حین تعیّن أن الآیه التی کانوا یقترحونها بقولهم: «لَوْ لاٰ نُزِّلَ عَلَیْهِ آیَهٌ مِنْ رَبِّهِ» هی آیه غیر القرآن،و أنهم کانوا لا یعدّونه آیه تقنعهم و ترتضیه نفوسهم بما لها من المجاز و التهوسات.

و قد حملهم التعصب لآلهتهم أن ینقطعوا عن اللّه سبحانه کأنه لیس بربهم،فقالوا: «لَوْ لاٰ نُزِّلَ عَلَیْهِ آیَهٌ مِنْ رَبِّهِ» و لم یقولوا:من ربنا أو من اللّه و نحوهما إزراء بأمره و تأکیدا فی تعجیزه أی لو کان ما یدّعیه و یدعو إلیه حقا فلیغر له ربه الذی یدعو إلیه و لینصـره و لینزل علیه آیه تدل علی حقیّه دعواه.

و فی قوله تعالی: نُزِّلَ و«ینزّل»مشـددین من التفعیل دلاله علی أنهم اقترحوا آیه تـدریجیه أو آیات کثیره تنزّل واحـده بعد واحده کمـا یـدل علیه مـا حکی من اقتراحهم فی موضع آخر من کلامـه تعـالی کقوله: وَ قالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَکَ حَتّٰی تَفْجُرَ لَنٰا مِنَ الْأَرْضِ یَنْبُوعاً، أَوْ تَکُونَ لَکَ جَنَّهٌ -الی أن قال- أَوْ تَرْقیٰ فِی السَّمٰاءِ وَ لَنْ نُؤْمِنَ لِرُقِیِّکَ حَتّٰی تُنَزِّلَ عَلَیْنٰا کِتٰاباً نَقْرَؤُهُ الآیات(الإسراء/۹۳)،و قوله: وَ قٰالَ الَّذِینَ لاٰ یَرْجُونَ لِقٰاءَنٰا لَوْ لاٰ أُنْزِلَ عَلَیْنَا الْمَلاٰئِکَهُ أَوْ نَریٰ رَبَّنٰا (الفرقان/۲۱)و قوله: وَ قٰالَ الَّذِینَ کَفَرُوا لَوْ لاٰ نُزِّلَ عَلَیْهِ الْقُرْآنُ

ص :۲۹۷

جُمْلَةً واحِدَةً (الفرقان٣٢/).

و روى عن ابن كثير أنه قرأ بالتخفيف.

قوله تعالى: وَ ما مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَ لاٰ طٰائِرٍ يَطِيرُ بِجَنٰاحَيْهِ إِلاّٰ أُمَمٌ أَمْثٰالُكُمْ الى آخر الآيه؛الدابه كل حيوان يدب على الأرض و قد كثر استعماله فى الفرس، و الدب بالفتح و الدبيب هو المشى الخفيف.

و الطائر ما يسبح فى الهواء بجناحيه،و جمعه الطير كالراكب و الركب،و الامه هى الجماعه من الناس يجمعهم مقصد واحد يقصدونه كدين واحد أو سنّه واحده أو زمان واحد أو مكان واحد،و الأصل فى معناها،القصد يقال:أمّ يؤمّ اذا قصد،و الحشر جميع الناس بإزعاج الى الحرب أو جلاء و نحوه من الامور الاجتماعيه.

و الظاهر أن توصيف الطائر بقوله: «يَطِيرُ بِجَنٰاحَيْهِ» محاذاه لتوصيف الدابه بقوله: «فِي الْأَرْضِ» فهو بمنزله قولنا:ما من حيوان أرضى و لا هوائى،مع ما فى هذا التوصيف من نفى شبهه التجوّز فإن الطيران كثيرا ما يستعمل بمعنى سرعه الحركه كما أن الدبيب هو الحركه الخفيفه فكان من المحتمل أن يراد بالطيران حيث ذكر مع الدبيب الحركه السريعه فدفع ذلك بقوله: «يَطِيرُ بِجَنٰاحَيْهِ» (١).

و قوله تعالى: مٰا فَرَّطْنٰا فِي الْكِتٰابِ مِنْ شَيْءٍ جمله معترضه،و ظاهرها أن المفرّط فيه هو الكتاب،و لفظ «مِنْ شَيْءٍ» بيان للفرط الذى يقع التفريط به،و المعنى لا يوجد شىء تجب رعايه حاله و القيام بواجب حقه و بيان نعته فى الكتاب إلا و قد فعل من غير تفريط،فالكتاب تام كامل.

و المراد بالكتاب إن كان هو اللوح المحفوظ الذى يسمّيه اللّه سبحانه فى موارد من كلامه

١- ١) .الانعام ٣٧-٥٥:كلام فى المجتمعات الحيوانيه.

کتابا مکتوبا فیه کل شیء مما کان و ما یکون و ما هو کائن،کان المعنی أن هذه النظامات الامميه المماثله لنظام الانسانيه کان من الواجب فی عنایه اللّه سبحانه أن یبنی علیها خلقه الأنواع الحیوانیه فلا یعود خلقها عبثا و لا یذهب وجودها سدی،و لا تکون هذه الأنواع بمقدار ما لها من لیاقه القبول ممنوعه من موهبه الکمال.

فالآیه علی هذا تفید بنحو الخصوص ما یفیده بنحو العموم،قوله تعالی: وَ مٰا کٰانَ عَطٰاءُ رَبِّکَ مَحْظُوراً (الإسراء٢٠/)،و قوله: مٰا مِنْ دَابَّهٍ إِلاّٰ هُوَ آخِذٌ بِنٰاصِیَتِهٰا إِنَّ رَبِّی عَلیٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِیمٍ (هود٥٢/).

و قوله تعالی: ثُمَّ إِلیٰ رَبِّهِمْ یُحْشَرُونَ بیان لعموم الحشر لهم و أن حیاتهم الموهوبه نوع حیاه تستتبع الحشر الی اللّه کما أن الحیاه الانسانیه کذلک،و لذلک أرجع الضمیر المستعمل فی اولی الشعور و العقل،فقال: «إِلیٰ رَبِّهِمْ یُحْشَرُونَ» إشاره الی أن أصل الملاک و هو الأمر الذی یدور علیه الرضا و السخط و الإثابه و المؤاخذه موجود فیهم.

و قد وقع فی الآیه التفات من الغیبه الی التکلم مع الغیر ثم الی الغیبه بالنسبه إلیه تعالی، و التدبر فیها یعطی أن الأصل فی السیاق الغیبه و إنما تحول السیاق فی قوله: «مٰا فَرَّطْنٰا فِی الْکِتٰابِ مِنْ شَیْءٍ» الی التکلم مع الغیر لکون المعترضه خطابا خاصا بالنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم فلما فرغ منه رجع الی أصل السیاق.

قوله تعالی: وَ الَّذِینَ کَذَّبُوا بِآیٰاتِنٰا صُمٌّ وَ بُکْمٌ فِی الظُّلُمٰاتِ الی آخر الآیه؛ یرید تعالی أن المکذبین لآیاته محرمون من نعمه السمع و التکلم و البصر لکونهم فی ظلمات لا یعمل فیها البصر فهم لصممهم لا یقدرون علی أن یسمعوا الکلام الحق و أن یستجیبوا و لبکمهم لا یستطیعون أن یتکلموا بالقول الحق و یشهدوا بالتوحید و الرساله،و لإحاطه الظلمات بهم لا یسعهم أن یبصروا طریق الحق فیتخذوه طریقا.

و فی قوله تعالی: مَنْ یَشَأِ اللّٰهُ یُضْلِلْهُ الخ؛دلاله علی أن هذا الصمم و البکم

و الوقوع فی الظلمات إنما هی رجز وقع علیهم منه تعالی جزاء لتکذیبهم بآیات اللّه فإن اللّه سبحانه جعل إضلاله المنسوب إلیه من قبیل الجزاء،کما فی قوله: وَ مٰا یُضِلُّ بِهِ إِلاَّ الْفٰاسِقِینَ (البقره/۲۶).

فتکذیب آیات اللّه غیر مسبب عن کونهم صما بکما فی الظلمات بل الأمر بالعکس و علی هذا فالمراد بالإضلال بحسب الانطباق علی المورد هو جعلهم صما بکما فی الظلمات و المراد بمن شاء اللّه ضلاله هم الذین کذبوا بآیاته.

و بالمقابله یظهر أن المراد بالجعل علی صراط مستقیم هو أن یعطیه سمعا یسمع به فیجیب داعی اللّه بلسانه و یتبصر بالحق ببصره،و أن هذا جزاء من لا یکذب بآیات اللّه سبحانه فمن یشإ اللّه یضلله و لا یشاء إلا إضلال من یستحقه و من یشأ یجعله علی صراط مستقیم و لا یشاء ذلک إلا لمن تعرّض لرحمته.

قوله تعالی: قُلْ أَ رَأَیْتَکُمْ إِنْ أَتٰاکُمْ عَذٰابُ اللّٰهِ أَوْ أَتَتْکُمُ السّٰاعَهُ الی آخر الآیتین؛لفظ «أَ رَأَیْتَکُمْ» بهمزه الاستفهام و صیغه المفرد المذکر الماضی من الرؤیه و ضمیر الجمع المخاطب،أخذه أهل الأدب بمعنی أخبرنی،قال الراغب فی المفردات:و یجری «أ رأیت»مجری أخبرنی فیدخل علیه الکاف و یترک التاء علی حالته فی التثنیه و الجمع و التأنیث،و یسلط التغییر علی الکاف دون التاء،قال تعالی: «أَ رَأَیْتَکَ هٰذَا الَّذِی قُلْ أَ رَأَیْتَکُمْ ، انتهی.

و فی الآیه تجدید احتجاج علی المشرکین،و إقامه حجه علی بطلان شرکهم من وجه،و هو أنها تفرض عذابا آتیا من جانب اللّه أو إتیان الساعه إلیهم ثم تفرض أنهم یدعون فی ذلک من یکشف العذاب عنهم علی ما هو المغروز فی فطره الانسان أنه یتوجه بالمسأله اذا بلغت به الشده نحو من یقدر أن یکشفها عنه.

ثم تسألهم أنه من الذی تدعونه و تتوجهون إلیه بالمسأله إن کنتم صادقین؟أغیر اللّه تدعون

من أصنامكم و أوثانكم التى سميتموها من عند أنفسكم آلهه أم إياه تدعون؟و هيهات أن تدعوا غيره و أنتم تشاهدون حينئذ أنها محكومه بالأحكام الكونيه مثلكم لا ينفعكم دعاؤها شيئا.

بل تنسون هؤلاء الشركاء المسمين آلهه لأن الانسان اذا أحاطت به البليه و هزهزته الهزاهز ينسى كل شىء دون نفسه إلا أن فى نفسه رجاء أن ترتفع عنه البليه،و الرافع الذى يرجو رفعها منه هو ربه،فتنسون شركاءكم و تدعون من يرفعها من دونهم و هو اللّه عز اسمه فيكشف اللّه سبحانه ما تدعون كشفه إن شاء أن يكشفه،و ليس هو تعالى بمحكوم على الاستجابه و لا مضطرا الى الكشف اذا دعى بل هو القادر على كل شىء فى كل حال.

فإذا كان اللّه سبحانه هو الرب القدير الذى لا ينساه الانسان و إن نسى كل شىء إلا نفسه و يضطر الى التوجه إليه ببعث من نفسه عند الشدائد القاصمه الحاطمه دون غيره من الشركاء المسمين آلهه فهو سبحانه هو رب الناس دونها.

فمعنى الآيه «قُلْ» يا محمد «أَ رَأَيْتَكُمْ» أخبرونى «إِنْ أَتاكُمْ عَذابُ اللّهِ أَوْ أَتَتْكُمُ السّاعَةُ» فرض إتيان عذاب من اللّه و لا ينكرونه،و فرض إتيان الساعه و لم يعبأ بإنكارهم لظهوره «أَ غَيْرَ اللّهِ تَدْعُونَ» لكشفه،و قد حكى اللّه فى كلامه عنهم سؤال كشف العذاب فى الدنيا و يوم القيامه جميعا لما أن ذلك من فطريات الانسان «إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ» و جئتم بالنصفه «بَلْ إِيّاهُ» اللّه سبحانه دون غيره من أصنامكم «تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ ما تَدْعُونَ إِلَيْهِ» من العذاب «إِنْ شاءَ» أن يكشفه كما كشف لقوم يونس،و ليس بمجبر و لا مضطرا الى القبول لقدرته الذاتيه «وَ تَنْسَوْنَ ما تُشْرِكُونَ» من الأصنام و الأوثان على ما فى غريزه الانسان أن يشتغل عند إحاطه البليه به عن كل«شىء بنفسه،و لا يهم إلا بنفسه لضيق المجال به أن يتلهى بما لا ينفعه، فاشتغاله و الحال هذه بدعاء اللّه سبحانه و نسيانه الأصنام أصرح حجه أنه تعالى هو اللّه لا إله غيره و لا معبود سواه.

و أما قوله تعالى: وَ مٰا دُعٰاءُ الْكٰافِرِينَ إِلاّٰ فِي ضَلاٰلٍ فهو دعاؤهم فى جهنم لكشف عذابها و تخفيفه عنهم،و من المعلوم أن الدعاء مع تحتم الحكم و فصل القضاء لا يتحقق بحقيقته فإن سؤال أن لا يبعث اللّه الخلق أو لا يعذب أهل جهنم فيها من اللّه سبحانه بمنزله أن يسأل اللّه سبحانه أن لا يكون هو اللّه سبحانه فإن من لوازم معنى الالوهيه أن يرجع إليه الخلق على حسب أعمالهم،فلمثل هذه الأدعيه صوره الدعاء فقط دون حقيقه معناها،و أما لو تحقق الدعاء بحقيقته بأن يدعى حقيقه و يتعلق ذلك الدعاء باللّه حقيقه كما هو ظاهر قوله: «أُجِيبُ دَعْوَةَ الدّٰاعِ إِذٰا دَعٰانِ» الآيه؛فإن ذلك لا يرد البته،و الدعاء على هذا النعت لا يدع الكافر كافرا و لو حين الدعاء كما قال تعالى: فَإِذٰا رَكِبُوا فِي الْفُلْكِ دَعَوُا اللّٰهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمّٰا نَجّٰاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذٰا هُمْ يُشْرِكُونَ (العنكبوت/۶۵).

فما فى قوله: «وَ مٰا دُعٰاءُ الْكٰافِرِينَ إِلاّٰ فِي ضَلاٰلٍ» دعاء منهم و هم على الكفر فإن الثابت من ملكه الكفر لا يفارقهم فى دار الجزاء و إن كان من الجائز أن يفارقهم فى دار العمل بالتوبه و الإيمان.

فدعاؤهم لكشف العذاب عنهم يوم القيامه أو فى جهنم ككذبهم على اللّه يوم القيامه بقولهم -كما حكى اللّه-و اللّه ربنا ما كنا مشركين،و لا ينفع اليوم كذب غير أنهم اعتادوا ذلك فى الدنيا و رسخت رذيلتهم فى نفوسهم فبرزت عنهم آثاره يوم تبلى السرائر،و نظير أكلهم و شربهم و خصامهم فى النار،و لا غنى لهم فى شىء من ذلك،كما قال تعالى: تُسْقىٰ مِنْ عَيْنٍ آنِيَةٍ لَيْسَ لَهُمْ طَعٰامٌ إِلاّٰ مِنْ ضَرِيعٍ لاٰ يُسْمِنُ وَ لاٰ يُغْنِي مِنْ جُوعٍ (الغاشيه/۷)،و قال تعالى: ثُمَّ إِنَّكُمْ أَيُّهَا الضّٰالُّونَ الْمُكَذِّبُونَ لَآكِلُونَ مِنْ شَجَرٍ مِنْ زَقُّومٍ فَمٰالِؤُنَ مِنْهَا الْبُطُونَ فَشٰارِبُونَ عَلَيْهِ مِنَ الْحَمِيمِ فَشٰارِبُونَ شُرْبَ الْهِيمِ (الواقعه/۵۵)،و قال تعالى: إِنَّ ذٰلِكَ لَحَقٌّ تَخٰاصُمُ أَهْلِ النّٰارِ (ص/۶۴)،فهذا كله من قبيل ظهور الملكات فيهم.

و ما قبل الآيه يؤيد ما ذكرناه من أن دعاءهم ليس على حقيقته و هو قوله تعالى: وَ قٰالَ

الَّذِینَ فِی النّٰارِ لِخَزَنَهِ جَهَنَّمَ اُدْعُوا رَبَّکُمْ یُخَفِّفْ عَنّٰا یَوْماً مِنَ الْعَذٰابِ، قٰالُوا أَ وَ لَمْ تَکُ تَأْتِیکُمْ رُسُلُکُمْ بِالْبَیِّنٰاتِ قٰالُوا بَلیٰ قٰالُوا فَادْعُوا وَ مٰا دُعٰاءُ الْکٰافِرِینَ إِلاّٰ فِی ضَلاٰلٍ (المؤمن ۵۰/)، فإن مسألتهم خزنه النار أن یدعوا اللّه لهم فی تخفیف العذاب ظاهر فی أنهم آیسون من استجابه دعائهم أنفسهم،و الدعاء مع الیأس عن الاستجابه لیس دعاء و مسأله حقیقیه اذ لا یتعلق الطلب بما لا یکون البته.

قوله تعالی: وَ لَقَدْ أَرْسَلْنٰا إِلیٰ أُمَمٍ مِنْ قَبْلِکَ فَأَخَذْنٰاهُمْ بِالْبَأْسٰاءِ وَ الضَّرّٰاءِ لَعَلَّهُمْ یَتَضَرَّعُونَ البأس و البأس و البؤس هو الشده و المکروه إلا أن البؤس یکثر استعماله فی الحرب و نحوه و البأس و البأساء فی غیره کالفقر و الجدب و القحط و نحوها،و الضر و الضراء هو سوء الحال فیما یرجع الی النفس کغم و جهل أو ما یرجع الی البدن کمرض و نقص بدنی أو ما یرجع الی غیرهما کسقوط جاه أو ذهاب مال،و لعل المقصود من الجمع بین البأساء و الضراء الدلاله علی تحقق الشدائد فی الخارج کالجدب و السیل و الزلزله،و ما یعود الی الناس من قبلها من سوء الحال کالخوف و الفقر و رثاثه الحال.

و الضراعه هی المذله و التضرع التذلل و المراد به التذلل الی اللّه سبحانه لکشف ما نزل علیهم من نوازل الشده و الرزیه.

و اللّه سبحانه یذکر لنبیه صلّی اللّه علیه و آله و سلم فی هذه الآیه و ما یتلوها الی تمام أربع آیات سنّته فی الامم التی من قبله اذ جاءتهم رسلهم بالبینات:أنه کان یرسل إلیهم الرسل فیذکّرونهم بتوحید اللّه سبحانه و التضرع و إخلاص الإنابه إلیه ثم یبتلیهم بأنواع الشده و المحن و یأخذهم بالبأساء و الضراء و لکن بمقدار لا یلجئهم الی التضرع و لا یضطرهم الی الابتهال و الاستکانه لعلهم یتضرعون إلیه بحسن اختیارهم،و یلین قلوبهم فیعرضوا عن التزیینات الشیطانیه و عن الإخلاد الی الأسباب الظاهریه لکنهم لم یتضرعوا إلیه بل أقسی الاشتغال بأعراض الدنیا قلوبهم و زین لهم الشیطان أعمالهم،و أنساهم ذلک ذکر اللّه.

فلما نسوا ذكر اللّه سبحانه فتح اللّه عليهم أبواب كل شیء و صب عليهم نعمه المتنوعه صبا حتی اذا فرحوا بما عندهم من النعم و اغتروا و استقلوا بأنفسهم من دون اللّه أخذهم اللّه بغته و من حيث لا يشعرون به فإذا هم آيسون من النجاه شاهدون سقوط ما عندهم من الأسباب فقطع دابر القوم الذين ظلموا و الحمد للّه رب العالمين.

و هذه السنه سنه الاستدراج و المكر الذی لخصها اللّه تعالی فی قوله: وَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لاَ يَعْلَمُونَ وَ أُمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ (الأعراف۱۸۳/).

و بالتأمل فيما تقدم من تقرير معنی الآيه و التدبر فی سياقها يظهر أن الآيه لا تنافی سائر الآيات الناطقه بأن الإنسان مفطور علی التوحيد ملجأ باقتضاء من فطرته و جبلته الی الإقرار به و التوجه إليه عند الانقطاع عن الأسباب الكونيه كما قال تعالی: وَ إِذَا غَشِيَهُمْ مَوْجٌ كَالظُّلَلِ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ فَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَ مَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلاَّ كُلُّ خَتَّارٍ كَفُورٍ (لقمان۳۲/).

و ذلک ان الآيه لا تريد من البأساء و الضراء إلا ما لا يبلغ من الشده و المهابه مبلغا يذهلون به عن كل سبب و ينسون به كل وسيله عاديه،و من الدليل علی ذلک قوله فی الآيه: «لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُونَ» اذ«لعل»كلمه رجاء و لا رجاء مع الإلجاء و الاضطرار،و كذا قوله تعالی:

«وَ زَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ» فإن ظاهره أنهم اغتروا بذلک و توسلوا فی رفع البأساء و الضراء الی أعمالهم التی عملوها بأيديهم و دبروها بتدابيرهم للغلبه علی موانع الحياه و أضداد العيش فاشتغلوا بالأسباب الطبيعيه الملهيه إياهم عن التضرع الی اللّه سبحانه و الاعتصام به، كقوله تعالی: فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ وَ حَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ، فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا قَالُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَحْدَهُ وَ كَفَرْنَا بِمَا كُنَّا بِهِ مُشْرِكِينَ (المؤمن۸۴/)، فالآيه الاولی-كما تری-تحكی عنهم نظير ما تحكيه الآيه التی نحن فيها من الإعراض عن التضرع و الاغترار بالأعمال،و الآيه الثانيه تحكی ما تحكيه الآيات الاخری من التوحيد فی

حال الاضطرار.

قوله تعالى: فَلَوْ لاٰ إِذْ جٰاءَهُمْ بَأْسُنٰا تَضَرَّعُوا وَ لٰكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ الخ؛ «لو لا»للتحضيض أو للنفى،و على أى حال تفيد فى المقام فائده النفى بدليل قوله: «وَ لٰكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ» و قسوه القلب مقابل لينه،و هو كون الإنسان لا يتأثر عن مشاهده ما يؤثر فيه عاده أو عن استماع كلام شأنه التأثير.

و المعنى:فلم يتضرعوا حين مجىء البأس و لم يرجعوا الى ربهم بالتذلل بل أبت نفوسهم أن تتأثر عنه،و تلهوا بأعمالهم الشيطانيه الصارفه لهم عن ذكر اللّه سبحانه،و أخلدوا الى الأسباب الظاهره التى كانوا يرون استقلالها فى إصلاح شأنهم.

قوله تعالى: فَلَمّٰا نَسُوا مٰا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنٰا عَلَيْهِمْ أَبْوٰابَ كُلِّ شَيْءٍ الخ؛ المراد بفتح أبواب كل شىء إيتاؤهم من كل نعمه من النعم الدنيويه التى يتنافس فيها الناس للتمتع من مزايا الحياه من المال و البنين و صحه الأبدان و الرفاهيه و الخصب و الأمن و الطول و القوه،كل ذلك توفيرا من غير تقتير و منع كما أن خزانه المال اذا أعطى منها أحد بقدر و ميزان فتح بابها فاعطى ما أريد ثم سد،و أما اذا أريد الإعطاء من غير تقدير فتح بابها و لم يسد على وجه قاصده بالجمله كنايه عن إيتائهم أنواع النعم من غير تقدير على ما يساعده المقام.

على أن فتح الباب إنما يناسب بحسب الطبع الحسنات و النعم و أما السيئات و النقم فإنما تتحقق بالمنع و يناسبها سد الباب كما يلمح إليه قوله تعالى: مٰا يَفْتَحِ اللّٰهُ لِلنّٰاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلاٰ مُمْسِكَ لَهٰا وَ مٰا يُمْسِكْ فَلاٰ مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ (فاطر۲/).

و مبلسون من أبلس إبلاسا،قال الراغب:الإبلاس الحزن المعترض من شده اليأس-الى أن قال-و لما كان المبلس كثيرا ما يلزم السكوت و ينسى ما يعنيه،قيل:أبلس فلان اذا سكت و اذا انقطعت حجته،انتهى.و على هذا المعنى المناسب لقوله: «فَإِذٰا هُمْ مُبْلِسُونَ» أى خامدون منقطعون الحجه.

ص :۳۰۵

و معنى الآيه أنهم لما نسوا ما ذكروا به أو أعرضوا عنه آتيناهم من كل نعمه استدراجا حتى اذا تمت لهم النعم و فرحوا بما اوتوا منها أخذناهم فجأه فانخمدت أنفاسهم و لا حجه لهم لاستحقاقهم ذلك.

قوله تعالى: فَقُطِعَ دٰابِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَ الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰالَمِينَ دبر الشىء مقابل قبله و هما الجزءان:المقدم و المؤخر من الشىء و لذا يكنى بهما عن العضوين المخصوصين،و ربما توسع فيهما فاطلقا على ما يلى الجزء المقدم أو المؤخر فينفصلان عن الشىء،و قد اشتق منهما الأفعال بحسب المناسبه نحو أقبل و أدبر و قبّل و دبر و تقبل و تدبر و استقبل و استدبر،و من ذلك اشتقاق دابر بمعنى ما يقع خلف الشىء و يليه من ورائه،و يقال:

أمس الدابر أى الواقع خلف اليوم كما يقال:عام قابل،و يطلق الدابر بهذا المعنى على أثر الشىء كدابر الإنسان على أخلافه و سائر آثاره،فقوله: «فَقُطِعَ دٰابِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا» أى أن الهلاك استوعبهم فلم يبق منهم عينا و لا أثرا أو أبادهم جميعا فلم يخلص منهم أحد كما قال تعالى: فَهَلْ تَرىٰ لَهُمْ مِنْ بٰاقِيَةٍ (الحاقه/٨).

و وضع الظاهر موضع المضمر فى قوله: «دٰابِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا» دون أن يقال:دابرهم للدلاله على سبب الحكم و هو الظلم الذى أفنى جمعهم و قطع دابرهم،و هو مع ذلك يمهد السبيل الى إيراد قوله: «وَ الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰالَمِينَ» .

و من هذه الآيه بما تشتمل على وصفهم بالظلم و على حمده تعالى بربوبيته تتحصل الدلاله على أن اللوم و السوء فى جميع ما حل بهم من عذاب الاستئصال يرجع إليهم لأنهم القوم الذين ظلموا،و أنه لا يعود إليه تعالى إلا الثناء الجميل لأنه لم يأت فى تدبير أمرهم إلا بما تقتضيه الحكمه البالغه،و لم يسقهم فى سبيل ما انتهوا إليه إلا الى ما ارتضوه بسوء اختيارهم فقد تحقق أن الخزى و السوء على الكافرين،و أن الحمد للّه رب العالمين.

قوله تعالى: قُلْ أَ رَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللّٰهُ سَمْعَكُمْ وَ أَبْصٰارَكُمْ الى آخر الآيه؛أخذ

السمع و الأبصار هو سلب قوّتى السمع و الإبصار و هو الإصمام و الإعماء.و الختم على القلوب إغلاق بابها إغلاقا لا يدخلها معه شىء من خارج حتى تتفكر فى أمرها،و تميز الواجب من الأعمال من غير:و الخير النافع منها من الشر الضار مع حفظ أصل الخاصيه و هو صلاحيه التعقل و إلا كان جنونا و خبلا.

و إذا كان هؤلاء المشركون لا يسمعون حق القول فى اللّه سبحانه و لا يبصرون آياته الداله على أنه واحد لا شريك له فصارت قلوبهم لا يدخلها شىء من واردات السمع و البصر حتى تعرف بذلك الحق من الباطل أقام الحجه بذلك على إبطال مذهبهم فى أمر الإله تعالى و وحدته.

و ملخصها أن القول بثبوت شركاء للّه يستلزم القول ببطلانه و ذلك أن القول بالشركاء لإثبات الشفاعه،و هى أن تشفع و تتوسط فى جلب المنافع و دفع المضار،و اذ كانت الشركاء شفعاء على الفرض كان للّه سبحانه أن يفعل فى ملكه ما يشاء من غير مصادفه مانع يمانعه أو ضد يضاده فلو سلب اللّه عنكم سمعكم و أبصاركم و ختم على قلوبكم فعل ذلك و لم يعارضه أحد من شركائكم لأنها شفعاء متوسطه لا أضداد معارضه،و لو فعل ذلك و سلب ما سلب لم يقدر أحد منها أن يأتيكم به لأنها شفعاء وسائط لا مصادر للخلق و الإيجاد.

و اذا لم يقدر على إيتاء نفع أو إذهاب ضر فما معنى الوهيتها فليس الإله إلا من يوجد و يعدم و يتصرف فى الكون كيف شاء،و إنما اضطرت الفطره الانسانيه الى الإقرار بأن للعالم إلها من جهه الحصول على مبدأ حوادث الخير و الشر التى تشاهدها فى الوجود،و إذا كان شىء لا يضر و لا ينفع فى جنب الحوادث شيئا فليس تسميته إلها إلا لغوا من القول.

و قوله: أُنْظُرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ اَلْآيَاتِ ثُمَّ هُمْ يَصْدِفُونَ تصريف الآيات تحويلها الى نحو أفهامهم،و الصدوف الإعراض،يقال:صدف يصدف صدوفا اذا مال عن الشىء.

ص :٣٠٧

قوله تعالى: قُلْ أَ رَأَيْتَكُمْ إِنْ أَتٰاكُمْ عَذٰابُ اللّٰهِ بَغْتَةً أَوْ جَهْرَةً الى آخر الآيه؛ الجهره الظهور التام الذى لا يقبل الارتياب و لذا قابلت البغته التى هى إتيان الشىء فجأه لا يظهر على من أتاه إلا بعد إتيانه و غشيانه فلا يترك له مجال التحذر.

و هذه حجه بيّن فيها على وجه العموم أن الظالمين على خطر من عذاب اللّه عذابا لا يتخطاهم،و لا يغلط فى إصابتهم بإصابه من سواهم،ثم بيّن أنهم هم الظالمون لفسقهم عن الدعوه الإلهيه و تكذيبهم بآيات اللّه تعالى.

و ذلك أن معنى العذاب ليس إلا إصابه المجرم بما يسوؤه و يدمّره من جزاء إجرامه و لا إجرام إلا مع ظلم،فلو أتاهم من قبل اللّه سبحانه عذاب لم يهلك به إلا الظالمون،فهذا ما يدل عليه الآيه ثم بيّن الآيتين التاليتين أنهم هم الظالمون.

قوله تعالى: وَ مٰا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلاّٰ مُبَشِّرِينَ وَ مُنْذِرِينَ الى آخر الآيتين؛ يبين بالآيتين أنهم هم الظالمون،و لا يهلك بعذاب اللّه إن أتاهم إلا هم لظلمهم.

و لذا غيّر سياق الكلام فوجّه وجه البيان الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم ليكون هو المخبر عن شأن عذابه فيكون أقطع للعذر و جىء بلفظ المتكلم ليدل به على صدوره من ساحه العظمه و الكبرياء.

فكان ملخص المضمون أمره تعالى نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلم أن يقيم عليهم الحجه أن لو أتاهم عذاب اللّه لم يهلك إلا الضالمين منهم ثم يقول تعالى لرسوله:إنا نحن الملقين إليك الحجه الآتين بالعذاب نخبرك أن إرسالنا الرسل إنما هو للتبشير و الإنذار فمن آمن و أصلح فلا عليه،و من كذب بآياتنا فهو الذى يمسه عذابنا لفسقه و خروجه عن طور العبوديه فلينظروا فى أمر أنفسهم من أى الفريقين هم؟.

و قد تقدم فى المباحث السابقه استيفاء البحث عن معنى الإيمان و الإصلاح و الفسق و معنى نفى الخوف و الحزن عن المؤمنين.

و قوله تعالى: قُلْ لاٰ أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزٰائِنُ اللّٰهِ وَ لاٰ أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَ لاٰ

أَقُولُ لَكُمْ إِنِّی مَلَكٌ لعل المراد بخزائن اللّه ما ذکره بقوله تعالی: قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزائِنَ رَحْمَهِ رَبِّی إِذاً لَأَمْسَكْتُمْ خَشْيَهَ الْإِنْفاقِ (الإسراء١٠٠/)و خزائن الرحمه هذه هی ما یکشف عن أثره،قوله تعالی: ما یَفْتَحِ اللّٰهُ لِلنّاسِ مِنْ رَحْمَهٍ فَلا مُمْسِكَ لَها الآیه(فاطر/ ٢)؛و هی فائضه الوجود التی تفیض من عنده تعالی علی الأشیاء من وجودها و آثار وجودها،و قد بیّن قوله تعالی: إِنَّما أَمْرُهُ إِذا أَرادَ شَيْئاً أَنْ یَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (یس٨٢/) أن مصدر هذا الأثر الفائض هو قوله،و هو کلمه«کن»الصادره عن مقام العظمه و الکبریاء، و هذا هو الذی یخبر عنه بلفظ آخر فی قوله: وَ إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلاّ عِنْدَنا خَزائِنُهُ وَ ما نُنَزِّلُهُ إِلاّ بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ (الحجر٢١/).

فالمراد بخزائن اللّه هو المقام الذی یعطی بالصدور عنه ما أرید من شیء من غیر أن یفند بإعطاء وجود أو یعجزه بذل و سماحه،و هذا مما یختص باللّه سبحانه،و أما غیره کائنا ما کان و من کان فهو محدود و ما عنده مقدّر اذا بذل منه شیئا نقص بمقدار ما بذل،و ما هذا شأنه لم یقدر علی إغناء أی فقیر،و إرضاء أی طالب،و إجابه أی سؤال.

و أما قوله: وَ لا أَعْلَمُ الْغَيْبَ فإنما أرید بالعلم الاستقلال به من غیر تعلیم بوحی و ذلک أنه تعالی یثبت الوحی فی ذیل الآیه بقوله: «إِنْ أَتَّبِعُ إِلاّ ما يُوحىٰ إِلَيَّ» ،و قد بیّن فی مواضع من کلامه أن بعض ما یوحیه لرسله من الغیب،کقوله تعالی: عالِمُ الْغَيْبِ فَلا يُظْهِرُ عَلىٰ غَيْبِهِ أَحَداً إِلاّ مَنِ ارْتَضىٰ مِنْ رَسُولٍ (الجن٢۶/)،و کقوله بعد سرد قصه یوسف:

ذٰلِكَ مِنْ أَنْباءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَ ما كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ وَ هُمْ يَمْكُرُونَ (یوسف١٠٢/)،و قوله فی قصه مریم: ذٰلِكَ مِنْ أَنْباءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَ ما كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يُلْقُونَ أَقْلامَهُمْ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ وَ ما كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ (آل عمران۴۴/)،و قوله بعد قصه نوح: تِلْكَ مِنْ أَنْباءِ الْغَيْبِ نُوحِيها إِلَيْكَ ما كُنْتَ تَعْلَمُها أَنْتَ وَ لا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هٰذا (هود۴٩/).

فـالمراد بنفى علم الغيب نفى أن يكون مجهزا فى وجوده بحسب الطبع بمـا لاـ يخفى عليه معه مـا لا سبيل للإنسان بحسب العاده الى العلم به من خفيات الامور كائنه ما كانت.

و أما قوله: وَ لاََ أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ فهو كنايه عن نفى آثار الملكيه من أنهم منزهون عن حوائج الحياه الماديه من أكل و شرب و نكاح و ما يلحق بذلك،و قد عبّر عنه فى مواضع اخرى بقوله: قُلْ إِنَّمََا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحىََ إِلَيَّ (الكهف١١٠/)،و إنما عبّر عن ذلك هاهنا بنفى الملكيه دون إثبات البشريه ليحاذى به ما كانوا يقترحونه عليه عليه السّلام بمثل قولهم:

مََا لِهََذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعََامَ وَ يَمْشِي فِي الْأَسْوََاقِ (الفرقان٧/).

فمعنى قوله: «قُـلْ لاََ أَقُولُ لَكُمْ» الـخ؛قـل:لم أدّع فيما أدعوكم إليه و أبلّغكمو أمرا وراء ما أنا عليه من متعارف حال الإنسان حتى تبكّتونى بـإلزامى بمـا تقـترحونه منى فلم أدّع أنى أملـك خزائن الاـلوهيه حـتى تقترحوا أن أفجّر أنهـارا أو أخلق جنه أو بيتـا من زخرف،و لا ادعيت أنى أعلم الغيب حتى أجيبكم عن كل ما هو مستور تحت أستار الغيوب كقيام الساعه و لا ادعيت أنى ملك حتى تعيبونى و تبطلوا قولى بأكل الطعام و المشى فى الاسواق للكسب.

قوله تعالى: إِنْ أَتَّبِعُ إِلاََّ مََا يُوحىََ إِلَيَّ بيان لما يـدعيه حقيقه بعد رد ما اتهموه به من الدعوى من جهه دعواه الرساله من اللّه إليهم أى ليس معنى قـولى:إنى رسول اللّه إليكم أن عنـدى خزائن اللّه و لاـ أنى أعلم الغيب و لاـ أنى ملـك بـل أن اللّه يوحى الى بما يوحى.

و لم يثبته فى صوره الـدعوى بـل قال «إِنْ أَتَّبِعُ» الـخ؛ليـدل على كونه مأمورا بتبليغ ما يوحى إليه ليس له الا اتباع ذلك فكأنه لما قال:لا أقول لكم كذا و لا كذا و لا كذا قيل له:فإذا كان كذلك و كنت بشرا مثلنا و عاجزا كأحدنا لم تكن لك مزيه علينا فما ذا تريد منا؟فقال:إن أتبع إلا ما يوحى إلى أن أبشركم و انذركم فأدعوكم إلى دين التوحيد.

قوله تعالى: وَ أَنْذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخََافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا إِلىََ رَبِّهِمْ الى آخر الآيه؛ الضـمير فى«به»راجع الى القرآن و قد دل عليه قوله فى الآيه السابقه: «إِنْ أَتَّبِعُ إِلاََّ مََا يُوحىََ

إِلَيَّ» و قوله: «لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَ لاٰ شَفِيعٌ» حال و العامل فيه يخافون أو يحشرون.

و المراد بالخوف معناه المعروف دون العلم و ما فى معناه اذ لا دليل عليه بحسب ظاهر المعنى المتبادر من السياق،و الأمر بإنذار خصوص الذين يخافون أن يحشروا الى ربهم لا ينافى عموم الإنذار لهم و لغيرهم كما يدل عليه قوله فى الآيات السابقه: وَ أُوحِيَ إِلَيَّ هٰذَا الْقُرْآنُ لِأُنْذِرَكُمْ بِهِ وَ مَنْ بَلَغَ (آيه١٩/)بل لما كان خوف الحشر الى اللّه معينا لنفوسهم على القبول و مقرّبا للدعوه الى أفهامهم أفاد تخصيص الأمر بالإنذار بهم و وصفهم هذا الوصف تأكيدا لدعوتهم و تحريضا له أن لا يسامح فى أمرهم و لا يضعهم موضع غيرهم بل يخصهم بمزيد عنايه بدعوتهم لأن موقفهم أقرب من الحق و إيمانهم أرجى فالآيه بضميمه سائر آيات الأمر بالإنذار العام تفيد من المعنى:أن أنذر الناس عامه و لا سيما الذين يخافون أن يحشروا الى ربهم.

و قوله: لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَ لاٰ شَفِيعٌ نفى مطلق لولايه غير اللّه و شفاعته فيقيده الآيات الأخر المقيده كقوله: مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلاّٰ بِإِذْنِهِ (البقره٢٥٥/) و قوله: وَ لاٰ يَشْفَعُونَ إِلاّٰ لِمَنِ ارْتَضىٰ (الأنبياء٢٨/)و قوله: وَ لاٰ يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفٰاعَةَ إِلاّٰ مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَ هُمْ يَعْلَمُونَ (الزخرف٨۶/).

و إنما لم يستثن فى الآيه لأن الكلام يواجه به الوثنيون الذين كانوا يقولون بولايه الأوثان و شفاعتها،و لم يكونوا يقولون بذلك بالإذن و الجعل فإن الولايه و الشفاعه عن اذن يحتاج القول به الى العلم به،و العلم الى الوحى و النبوه،و هم لم يكونوا قائلين بالنبوه،و أما الذى أثبتوه من الولايه و الشفاعه فكأنه أمر متهيئ لأوليائهم و شركائهم بالضروره من طبعها لا بإذن من اللّه كأن أقوياء الوجود من الخليقه لها نوع من التصرف فى ضعفائه بالطبع و إن لم يأذن به اللّه سبحانه،و إن شئت قلت:لازمه أن يكون إيجادها إذنا اضطراريا فى التصرف فى ما دونها.

و بالجمله قیل«ما لهم من دونه ولی و لا شفیع»و لم یقل:إلا بإذنه لأن المشرکین إنما قالوا إن الأوثان أولیاء و شفعاء من غیر تقیید فنفی ما ذکروه من الولی و الشفیع من دون اللّه محاذاه بالنفی لإثباتهم،و أما الاستثناء فهو و إن کان صحیحا کما وقع فی مواضع من کلامه تعالی لکن لا یتعلق به غرض هاهنا.

قوله تعالی: وَ لاٰ تَطْرُدِ الَّذِینَ یَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدٰاهِ وَ الْعَشِیِّ یُرِیدُونَ وَجْهَهُ الی آخر الآیه؛ظاهر السیاق علی ما یؤیده ما فی الآیه التالیه: «وَ کَذٰلِکَ فَتَنّٰا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ» الخ؛أن المشرکین من قوله صلّی اللّه علیه و آله و سلم اقترحوا علیه أن یطرد عن نفسه الضعفاء المؤمنین به فنهاه اللّه تعالی فی هذه الآیه عن ذلک.

و ذلک منهم نظیر ما اقترحه المستکبرون من سائر الامم من رسلهم أن یطردوا عن أنفسهم الضعفاء و الفقراء من المؤمنین استکبارا و تعززا،و قد حکی اللّه تعالی ذلک عن قوم نوح فیما حکاه من محاجّته علیه السّلام حجاجا یشبه ما فی هذه الآیات من الحجاج قال تعالی: فَقٰالَ الْمَلَأُ الَّذِینَ کَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مٰا نَرٰاکَ إِلاّٰ بَشَراً مِثْلَنٰا وَ مٰا نَرٰاکَ اتَّبَعَکَ إِلاَّ الَّذِینَ هُمْ أَرٰاذِلُنٰا بٰادِیَ الرَّأْیِ وَ مٰا نَریٰ لَکُمْ عَلَیْنٰا مِنْ فَضْلٍ بَلْ نَظُنُّکُمْ کٰاذِبِینَ. قٰالَ یٰا قَوْمِ أَ رَأَیْتُمْ إِنْ کُنْتُ عَلیٰ بَیِّنَهٍ مِنْ رَبِّی وَ آتٰانِی رَحْمَهً مِنْ عِنْدِهِ فَعُمِّیَتْ عَلَیْکُمْ أَ نُلْزِمُکُمُوهٰا وَ أَنْتُمْ لَهٰا کٰارِهُونَ -الی أن قال- وَ مٰا أَنَا بِطٰارِدِ الَّذِینَ آمَنُوا إِنَّهُمْ مُلاٰقُوا رَبِّهِمْ -الی أن قال- وَ لاٰ أَقُولُ لَکُمْ عِنْدِی خَزٰائِنُ اللّٰهِ وَ لاٰ أَعْلَمُ الْغَیْبَ وَ لاٰ أَقُولُ إِنِّی مَلَکٌ وَ لاٰ أَقُولُ لِلَّذِینَ تَزْدَرِی أَعْیُنُکُمْ لَنْ یُؤْتِیَهُمُ اللّٰهُ خَیْراً اللّٰهُ أَعْلَمُ بِمٰا فِی أَنْفُسِهِمْ إِنِّی إِذاً لَمِنَ الظّٰالِمِینَ (هود/۳۱).

و التطبیق بین هذه الآیات و الآیات التی نحن فیها یقضی أن یکون المراد بالذین یدعون ربهم بالغداه و العشیّ و یریدون وجهه هم المؤمنین،و إنما ذکر دعائهم بالغداه و العشی و هو صلاتهم أو مطلق دعائهم ربهم للدلاله علی ارتباطهم بربهم بما لا یداخله غیره تعالی و لیوضح ما سیذکره من قوله: «أَ لَیْسَ اللّٰهُ بِأَعْلَمَ بِالشّٰاکِرِینَ» .

و قوله: يُرِيدُونَ وَجْهَهُ أى وجه اللّه،قال الراغب فى مفرداته:أصل الوجه الجارحه قال:فاغسلوا وجوهكم و أيديكم،و تغشى وجوههم النار،و لما كان الوجه أول ما يستقبلك و أشرف ما فى ظاهر البدن استعمل فى مستقبل كل شىء و فى أشرفه و مبدئه فقيل:

وجه كذا و وجه النهار،و ربما عبّر عن الذات بالوجه فى قول اللّه:و يبقى وجه ربك ذو الجلال و الإكرام،قيل:ذاته،و قيل:أراد بالوجه هاهنا التوجه الى اللّه بالأعمال الصالحه.

و قال:فأينما تولوا فثم وجه اللّه،كل شىء هالك إلا وجهه،يريدون وجه اللّه،إنما نطعمكم لوجه اللّه،قيل:إن الوجه فى كل هذا ذاته و يعنى بذلك كل شىء هالك إلا هو و كذا فى أخواته، و روى أنه قيل ذلك لأبى عبد اللّه بن الرضا فقال:سبحان اللّه لقد قالوا قولا عظيما إنما عنى الوجه الذى يؤتى منه و معناه:كل شىء من أعمال العباد هالك و باطل إلا ما أريد به اللّه،و على هذا الآيات الأخر،و على هذا قوله:يريدون وجهه،يريدون وجه اللّه،انتهى (۱).

و قوله: فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظّالِمِينَ الدخول فى جماعه الظالمين متفرع على طردهم أى طرد الذين يدعون ربهم فنظم الكلام بحسب طبعه يقتضى أن يفرّع قوله: «فَتَكُونَ مِنَ الظّالِمِينَ» ،على قوله فى أول الآيه: «وَ لاٰ تَطْرُدِ الَّذِينَ» الخ؛إلا أن الكلام لما طال بتخلل جمل بين المتفرع و المتفرع عليه أعيد لفظ الطرد ثانيا فى صوره الفرع ليتفرع عليه قوله:

«فَتَكُونَ مِنَ الظّالِمِينَ» بنحو الاتصال و يرتفع اللبس.

فلا يرد عليه أن الكلام مشتمل على تفريع الشىء على نفسه فإن ملخصه:و لا تطرد الذين يدعون ربهم فتطردهم،و ذلك أن إعاده الطرد ثانيا لإيصال الفرع أعنى قوله: «فَتَكُونَ مِنَ الظّالِمِينَ» ،الى أصله كما عرفت.

قوله تعالى: وَ كَذٰلِكَ فَتَنّٰا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لِيَقُولُوا الى آخر الآيه؛الفتنه هى

۱- ۱) .الانعام ۳۷-۵۵:کلام فى معنى وجه اللّه.

الامتحان،و السياق يدل على أن الاستفهام فى قوله: «أَ هٰؤُلاٰءِ مَنَّ اللّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنٰا» للتهكم و الاستهزاء،و معلوم أنهم لا يسخرون إلا ممن يستحقرون أمره و يستهينون موقعه من المجتمع، و لم يكن ذلك إلا لفقرهم و مسكنتهم و انحطاط قدرهم عند الأقوياء و الكبرياء منهم.

فاللّه سبحانه يخبر نبيه أن هذا التفاوت و الاختلاف إنما هو محنه إلهيه يمتحن بها الناس ليميز به الكافرين من الشاكرين،فيقول أهل الكفران و الاستكبار فى الفقراء المؤمنين:أ هؤلاء الذين منّ اللّه عليهم من بيننا فإن السنن الاجتماعيه عند الناس توصف بما عند المستن بها من الشرافه و الخسه،و كذا العمل يوزن بما لعامله من الوزن الاجتماعى فالطريقه المسلوكه عند الفقراء و الأذلّاء و العبيد يستذلها الأغنياء و الأعزه،و العمل الذى أتى به مسكين أو الكلام الذى تكلم به عبد أو أسير مستذلا لا يعتنى به أولو الطول و القوه.

فانتحال الفقراء و الاجراء و العبيد بالدين،و اعتناء النبى بهم و تقريبه إياهم من نفسه كالدليل عند الطغاه المستكبرين من أهل الاجتماع على هو ان أمر الدين و أنه دون أن يلتفت إليه من يعتنى بأمره من الشرفاء و الأعزه.

و قوله تعالى: أَ لَيْسَ اللّٰهُ بِأَعْلَمَ بِالشّٰاكِرِينَ جواب عن استهزائهم المبنى على الاستبعاد،بقولهم:«أ هؤلاء الذين منّ اللّه عليهم من بيننا»و محصله أن هؤلاء شاكرون للّه دونهم و لذلك قدّم هؤلاء لمنّه و أخرهم فكنى سبحانه عن ذلك بأن اللّه أعلم بالشاكرين لنعمته أى إنهم شاكرون،و من المسلم أن المنعم إنما يمنّ و ينعم على من يشكر نعمته و قد سمى اللّه تعالى توحيده و نفى الشريك عنه شكرا فى قوله حكايه يوسف عليه السلام: مٰا كٰانَ لَنٰا أَنْ نُشْرِكَ بِاللّٰهِ مِنْ شَيْءٍ ذٰلِكَ مِنْ فَضْلِ اللّٰهِ عَلَيْنٰا وَ عَلَى النّٰاسِ وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَ النّٰاسِ لاٰ يَشْكُرُونَ (يوسف٣٨/).

فالآيه تبين أنهم بجهالتهم يبنون الكرامه و العزه على التقدم فى زخارف الدنيا من مال و بنين و جاه،و لا قدر لها عند اللّه و لا كرامه،و إنما الأمر يدور مدار صفه الشكر و النعمه

بالحقيقه هى الولايه الإلهيه.

قوله تعالى: وَ إِذا جاءَکَ الَّذِینَ یُؤْمِنُونَ بِآیاتِنا فَقُلْ سَلامٌ عَلَیْکُمْ الى آخر الآيه،قد تقدم معنى السلام،و المراد بكتابته الرحمه على نفسه إيجابها على نفسه أى استحاله انفكاك فعله عن كونه معنونا بعنوان الرحمه،و الإصلاح هو التلبس بالصلاح فهو لازم و إن كان بحسب الحقيقه متعديا و أصله إصلاح النفس أو إصلاح العمل.

قوله تعالى: وَ کَذٰلِکَ نُفَصِّلُ الْآیاتِ وَ لِتَسْتَبِینَ سَبِیلُ الْمُجْرِمِینَ تفصيل الآيات بقرينه المقام شرح المعارف الإلهيه و تخليصها من الإبهام و الاندماج،و قوله:

«وَ لِتَسْتَبِینَ سَبِیلُ الْمُجْرِمِینَ» اللام فيه للغايه،و هو معطوف على مقدّر طوى عن ذكره تعظيما و تفخيما لأمره و هو شائع فى كلامه تعالى كقوله: وَ تِلْکَ الْأَیّامُ نُداوِلُها بَیْنَ النّاسِ وَ لِیَعْلَمَ اللّٰهُ الَّذِینَ آمَنُوا (آل عمران/۱۴۰)،و قوله: وَ کَذٰلِکَ نُرِی إِبْراهِیمَ مَلَکُوتَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ لِیَکُونَ مِنَ الْمُوقِنِینَ (الآيه/۷۵).

فالمعنى:و كذلك نشرح و نميز المعارف الإلهيه بعضها من بعض و نزيل ما يطرأ عليها من الإبهام لأغراض هامه منها أن تستبين سبيل المجرمين فيتجنبها الذين يؤمنون بآياتنا،و على هذا فالمراد بسبيل المجرمين السبيل التى يسلكها المجرمون قبال الآيات الناطقه بتوحيد اللّه سبحانه و المعارف الحقه التى تتعلق به و هى سبيل الجحود و العناد و الإعراض عن الآيات و كفران النعمه (۱).

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۵۶ الى ۷۳]

اشاره

قُلْ إِنِّی نُهِیتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِینَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ قُلْ لا أَتَّبِعُ أَهْواءَکُمْ قَدْ ضَلَلْتُ إِذاً وَ ما أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِینَ (۵۶) قُلْ إِنِّی عَلیٰ بَیِّنَهٍ مِنْ رَبِّی وَ کَذَّبْتُمْ بِهِ ما عِنْدِی ما تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ إِنِ الْحُکْمُ إِلاّٰ لِلّٰهِ یَقُصُّ الْحَقَّ وَ هُوَ خَیْرُ الْفاصِلِینَ (۵۷) قُلْ لَوْ أَنَّ عِنْدِی ما تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ لَقُضِیَ الْأَمْرُ بَیْنِی وَ بَیْنَکُمْ وَ اللّٰهُ أَعْلَمُ بِالظّالِمِینَ (۵۸) وَ عِنْدَهُ مَفاتِحُ الْغَیْبِ لا یَعْلَمُها إِلاّٰ هُوَ وَ یَعْلَمُ ما فِی الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ وَ ما تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَهٍ إِلاّٰ یَعْلَمُها وَ لا حَبَّهٍ فِی ظُلُماتِ الْأَرْضِ وَ لا رَطْبٍ وَ لا یابِسٍ إِلاّٰ فِی کِتابٍ مُبِینٍ (۵۹) وَ هُوَ الَّذِی یَتَوَفّاکُمْ بِاللَّیْلِ وَ یَعْلَمُ ما جَرَحْتُمْ بِالنَّهارِ ثُمَّ یَبْعَثُکُمْ فِیهِ لِیُقْضیٰ أَجَلٌ مُسَمًّی ثُمَّ إِلَیْهِ مَرْجِعُکُمْ ثُمَّ یُنَبِّئُکُمْ بِما کُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۶۰) وَ هُوَ الْقاهِرُ فَوْقَ عِبادِهِ وَ یُرْسِلُ عَلَیْکُمْ حَفَظَهً حَتّٰی إِذا جاءَ أَحَدَکُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنا وَ هُمْ لا یُفَرِّطُونَ (۶۱) ثُمَّ رُدُّوا إِلَی اللّٰهِ مَوْلاهُمُ الْحَقِّ أَلا لَهُ الْحُکْمُ وَ هُوَ أَسْرَعُ الْحاسِبِینَ (۶۲) قُلْ مَنْ یُنَجِّیکُمْ مِنْ ظُلُماتِ الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ تَدْعُونَهُ تَضَرُّعاً وَ خُفْیَهً لَئِنْ أَنْجانا مِنْ هٰذِهِ لَنَکُونَنَّ مِنَ الشّاکِرِینَ (۶۳) قُلِ اللّٰهُ یُنَجِّیکُمْ مِنْها وَ مِنْ کُلِّ کَرْبٍ ثُمَّ أَنْتُمْ تُشْرِکُونَ (۶۴) قُلْ هُوَ الْقادِرُ عَلیٰ أَنْ یَبْعَثَ عَلَیْکُمْ عَذاباً مِنْ فَوْقِکُمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِکُمْ أَوْ یَلْبِسَکُمْ شِیَعاً وَ یُذِیقَ بَعْضَکُمْ بَأْسَ بَعْضٍ انْظُرْ کَیْفَ نُصَرِّفُ الْآیاتِ لَعَلَّهُمْ یَفْقَهُونَ (۶۵) وَ کَذَّبَ بِهِ قَوْمُکَ وَ هُوَ الْحَقُّ قُلْ لَسْتُ عَلَیْکُمْ بِوَکِیلٍ (۶۶) لِکُلِّ نَبَإٍ مُسْتَقَرٌّ وَ سَوْفَ تَعْلَمُونَ (۶۷) وَ إِذا رَأَیْتَ الَّذِینَ یَخُوضُونَ فِی آیاتِنا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتّٰی یَخُوضُوا فِی حَدِیثٍ غَیْرِهِ وَ إِمّا یُنْسِیَنَّکَ الشَّیْطانُ فَلا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّکْریٰ مَعَ الْقَوْمِ الظّالِمِینَ (۶۸) وَ ما عَلَی الَّذِینَ یَتَّقُونَ مِنْ حِسابِهِمْ مِنْ شَیْءٍ وَ لٰکِنْ ذِکْریٰ لَعَلَّهُمْ یَتَّقُونَ (۶۹) وَ ذَرِ الَّذِینَ اتَّخَذُوا دِینَهُمْ لَعِباً وَ لَهْواً وَ غَرَّتْهُمُ الْحَیاهُ

اَلدُّنْيٰا وَ ذَكِّرْ بِهِ أَنْ تُبْسَلَ نَفْسٌ بِمٰا كَسَبَتْ لَيْسَ لَهٰا مِنْ دُونِ اَللّٰهِ وَلِيٌّ وَ لاٰ شَفِيعٌ وَ إِنْ تَعْدِلْ كُلَّ عَدْلٍ لاٰ يُؤْخَذْ مِنْهٰا أُولٰئِكَ اَلَّذِينَ أُبْسِلُوا بِمٰا كَسَبُوا لَهُمْ شَرٰابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَ عَذٰابٌ أَلِيمٌ بِمٰا كٰانُوا يَكْفُرُونَ (٧٠) قُلْ أَ نَدْعُوا مِنْ دُونِ اَللّٰهِ مٰا لاٰ يَنْفَعُنٰا وَ لاٰ يَضُرُّنٰا وَ نُرَدُّ عَلىٰ أَعْقٰابِنٰا بَعْدَ إِذْ هَدٰانَا اَللّٰهُ كَالَّذِي اِسْتَهْوَتْهُ اَلشَّيٰاطِينُ فِي اَلْأَرْضِ حَيْرٰانَ لَهُ أَصْحٰابٌ يَدْعُونَهُ إِلَى اَلْهُدَى اِئْتِنٰا قُلْ إِنَّ هُدَى اَللّٰهِ هُوَ اَلْهُدىٰ وَ أُمِرْنٰا لِنُسْلِمَ لِرَبِّ اَلْعٰالَمِينَ (٧١) وَ أَنْ أَقِيمُوا اَلصَّلاٰةَ وَ اِتَّقُوهُ وَ هُوَ اَلَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ (٧٢) وَ هُوَ اَلَّذِي خَلَقَ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَ يَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ قَوْلُهُ اَلْحَقُّ وَ لَهُ اَلْمُلْكُ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي اَلصُّورِ عٰالِمُ اَلْغَيْبِ وَ اَلشَّهٰادَةِ وَ هُوَ اَلْحَكِيمُ اَلْخَبِيرُ (٧٣)

---

١ - ١) .الانعام ٣٧-۵۵:بحث روائی فی القدر؛القدریه؛اقتراح قریش علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم فی طرد العبید و الفقراء.

بيان:

قوله تعالى: قُلْ إِنِّی نُهِیتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِینَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ الی آخر الآیه؛أمر بأن خبرهم بورود النهی علیه عن عباده شرکائهم هو نهی عن عبادتهم بنوع من الکنایه ثم أشار الی ملاک النهی عنها بقوله: «قُلْ لاٰ أَتَّبِعُ أَهْوٰاءَکُمْ» و هو أن عبادتهم اتباع للهوی و قد نهی عنه ثم أشار بقول: «قَدْ ضَلَلْتُ إِذاً وَ مٰا أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِینَ» الی سبب الاستنکاف عن اتباع الهوی و هو الضلال و الخروج عن جماعه المهتدین و هم الذین اتصفوا بصفه قبول هدایه اللّه سبحانه،و عرفوا بذلک،فاتباع الهوی ینافی استقرار صفه الاهتداء فی نفس الإنسان،و یمانع إشراق نور التوحید علی قلبه إشراقا ثابتا ینتفع به.

و قد تلخص بذلک کله بیان تام معلل للنهی أو الانتهاء عن عباده أصنامهم،و هو أن فی عبادتها اتباعا للهوی،و فی اتباع الهوی الضلال و الخروج عن صف المهتدین بالهدایه الإلهیه.

قوله تعالی: قُلْ إِنِّی عَلیٰ بَیِّنَهٍ مِنْ رَبِّی وَ کَذَّبْتُمْ بِهِ الی آخر الآیه؛البینه هو الدلاله الواضحه من البیان و هو الوضوح،و الأصل فی معنی هذه الماده هو انعزال شیء عن شیء و انفصاله عنه بحیث لا یتصلان و لا یختلطان،و منه البین و البون و البینونه و غیر ذلک،قد سمیت البینه بینه لأن الحق یبین بها عن الباطل فیتضح و یسهل الوقوف علیه من غیر تعب و مئونه.

و المراد بمرجع الضمیر فی قوله: «وَ کَذَّبْتُمْ بِهِ» هو القرآن و ظاهر السیاق أن یکون التکذیب إنما تعلق بالبینه التی هو صلّی اللّه علیه و آله و سلم علیها علی ما هو ظاهر اتصال المعنی،و یؤیده قوله بعده: «مٰا

عِنْدِی مٰا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ» الخ؛فإن المحصل من الکلام مع انضمام هذا الذیل:أن الذی أیّد اللّه به رسالتی من البینات و هو القرآن تکذبون به،و الذی تقترحونه علی و تستعجلون به من الآیات لیس فی اختیاری و لا مفوضا أمره إلی فلیس بیننا ما نتوافق فیه لما أنی أوتیت ما لا تریدون و أنتم تریدون ما لم أوت.

فمن هنا یظهر أن الضمیر المجرور فی قوله: «وَ کَذَّبْتُمْ بِهِ» راجع الی البینه لکون المراد به القرآن،و أن قوله: «مٰا عِنْدِی مٰا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ» أرید به نفی التسلط علی ما یستعجلون به بالتکنیه فإن الغالب فیما یقدر الإنسان علیه و خاصه فی باب الإعطاء و الإنفاق أن یکون ما یعطیه و ینفقه حاضرا عنده أو مذخورا لدیه و تحت تسلطه ثم ینفق منه ما ینفق فقد أرید بقوله: «مٰا عِنْدِی» نفی التسلط و القدره من باب نفی الملزوم بنفی اللازم.

و قوله: «إِنِ الْحُکْمُ إِلاّٰ لِلّٰهِ» الخ؛بیان لسبب النفی،و لذلک جیء فیه بالنفی و الاستثناء المفید للحصر لیدل بوقوع النفی علی الجنس علی أن لیس لغیره تعالی من سنخ الحکم شیء قط و أنه الی اللّه سبحانه فحسب (۱)(۲).

قوله تعالی: قُلْ لَوْ أَنَّ عِنْدِی مٰا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ لَقُضِیَ الْأَمْرُ بَیْنِی وَ بَیْنَکُمْ الی آخر الآیه؛أی لو قدرت علی ما تقترحونه علی من الآیه و الحال أنها بحیث اذا نزلت علی رسول لم تنفک عن الحکم الفصل بینه و بین امته لقضی الأمر بینی و بینکم،و نجی بذلک أحد المتخاصمین المختلفین و عذب الآخر و أهلک،و لم یعذّب بذلک و لا یهلک إلا أنتم لأنکم ظالمون،و العذاب الإلهی إنما یأخذ الظالمین بظلمهم،و هو سبحانه أنزه ساحه من أن یشتبه علیه الأمر و لا یمیز الظالمین من غیرهم فیعذبنی دونکم.

۱- ۱) .الانعام ۵۶-۷۳:کلام فی معنی الحکم و انه للّه وحده.

۲- ۲) .الانعام ۵۶-۷۳:کلام فی معنی حقیقه و حکمه تعالی.

ففی قوله تعالی: وَ اللّٰهُ أَعْلَمُ بِالظّالِمِینَ نوع تکنیه و تعلیل أی إنکم أنتم المعذبون لأنکم ظالمون و العذاب الإلهی لا یعدو الظالمین الی غیرهم،و فی الجمله إشاره الی ما تقدم من قوله تعالی: قُلْ أَ رَأَیْتَکُمْ إِنْ أَتٰاکُمْ عَذٰابُ اللّٰهِ بَغْتَهً أَوْ جَهْرَهً هَلْ یُهْلَکُ إِلاَّ الْقَوْمُ الظّٰالِمُونَ (آیه۴۷/).

قوله تعالی: وَ عِنْدَهُ مَفٰاتِحُ الْغَیْبِ لاٰ یَعْلَمُهٰا إِلاّٰ هُوَ الی آخر الآیه؛ذکروا فی وجه اتصال الآیه بما قبلها أن الآیه السابقه لما ختمت بقوله: «وَ اللّٰهُ أَعْلَمُ بِالظّٰالِمِینَ» زاد اللّه سبحانه فی بیانه فذکر أن خزائن الغیب أو مفاتیح تلک الخزائن عنده سبحانه لا یعلمها إلا هو، و یعلم کل دقیق و جلیل.

و هذا الوجه لا یتضح به معنی الحصر الذی یدل علیه قوله: «لاٰ یَعْلَمُهٰا إِلاّٰ هُوَ» فالأولی أن یوجه الاتصال بما یشتمل علیه مجموع الآیتین السابقتین أعنی قوله: «قُلْ إِنِّی عَلیٰ بَیِّنَهٍ مِنْ رَبِّی -الی قوله- وَ اللّٰهُ أَعْلَمُ بِالظّٰالِمِینَ» حیث یدل المجموع علی أن ما کانوا یقترحونه من الآیه و ما یستتبعه من الحکم،الفصل و القضاء بینه و بینهم إنما هو عند اللّه لا سبیل الیه لغیره فهو العالم بذلک الحاکم به و لا یغلط فی حکمه الفصل و تعذیب الظالمین لأنه أعلم بهم فهو عالم بالغیب لا یشارکه فیه غیره،و عالم بکل ما جل و دق لا یضل و لا ینسی،ثم زاد ذلک بیانا بقوله: «وَ عِنْدَهُ مَفٰاتِحُ الْغَیْبِ» الآیه فبیّن به اختصاصه تعالی بعلم الغیب و شمول علمه کل شیء،ثم تمّم البیان بالآیات الثلاث التی تتلوها.

و بذلک تصیر الآیات جاریه مجری ما سیقت إلیه نظائرها فی مثل المورد کقوله تعالی فی قصه هود و قومه: قٰالُوا أَ جِئْتَنٰا لِتَأْفِکَنٰا عَنْ آلِهَتِنٰا فَأْتِنٰا بِمٰا تَعِدُنٰا إِنْ کُنْتَ مِنَ الصّٰادِقِینَ. قٰالَ إِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللّٰهِ وَ أُبَلِّغُکُمْ مٰا أُرْسِلْتُ بِهِ (الأحقاف۲۳/).

ثم نقول:المفاتح جمع مفتح بفتح المیم و هو الخزینه،و ربما احتمل أن یکون جمع مفتح بکسر المیم و هو المفتاح،و یؤیده ما قرئ شاذا: «وَ عِنْدَهُ مَفٰاتِحُ الْغَیْبِ» و مآل المعنیین واحد فإن

من عنده مفاتيح الخزائن هو عالم بما فيها قادر على التصرف فيها كيف شاء عاده كمن عنده نفس الخزائن إلا أن سائر كلامه تعالى فيما يشابه هذا المورد يؤيد المعنى الأول فإنه تعالى كرر فى كلامه ذكر خزائنه و خزائن رحمته-و ذلك فى سبعه مواضع-و لم يذكر لها مفاتيح فى شىء من كلامه قال تعالى: أَمْ عِنْدَهُمْ خَزٰائِنُ رَبِّكَ (الطور/۳۷)و قال: لاٰ أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِی خَزٰائِنُ اللّٰهِ (الأنعام/۵۰)و قال: وَ إِنْ مِنْ شَیْءٍ إِلاّٰ عِنْدَنٰا خَزٰائِنُهُ (الحجر/۲۱)و قال:

وَ لِلّٰهِ خَزٰائِنُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ (المنافقون/۷)و قال: أَمْ عِنْدَهُمْ خَزٰائِنُ رَحْمَهِ رَبِّكَ (ص/۹)فالأقرب أن يكون المراد بمفاتح الغيب خزائنه.

و كيف كان فقوله: «وَ عِنْدَهُ مَفٰاتِحُ الْغَیْبِ لاٰ یَعْلَمُهٰا إِلاّٰ هُوَ» مسوق لبيان انحصار العلم بالغيب فيه تعالى إما لأن خزائن الغيب لا يعلمها إلا اللّه،و إما لان مفاتيح الغيب لا يعلمها غيره تعالى فلا سبيل لغيره الى تلك الخزائن اذ لا علم له بمفاتيحها التى يتوصل بها الى فتحها و التصرف فيها.

و صدر الآيه و إن أنبأ عن انحصار علم الغيب فيه تعالى لكن ذيلها لا يختص بعلم الغيب بل ينبئ عن شمول علمه تعالى بكل شىء أعم من أن يكون غيبا أو شهاده فإن كل رطب و يابس لا يختص بما يكون غيبا و هو ظاهر فالآيه بمجموعها يبين شمول علمه تعالى لكل غيب و شهاده،غير أن صدرها يختص ببيان علمه بالغيوب،و ذيلها ينبئ عن علمه بكل شىء أعم من الغيب و الشهاده.

و من جهه اخرى صدر الآيه يتعرض للغيوب التى هى واقعه فى خزائن الغيب تحت أستار الخفاء و أقفال الإبهام،و قد ذكر اللّه سبحانه فى قوله: «وَ إِنْ مِنْ شَیْءٍ إِلاّٰ عِنْدَنٰا خَزٰائِنُهُ وَ مٰا نُنَزِّلُهُ إِلاّٰ بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ (الحجر/۲۱)أن التى فى خزائن الغيب عنده من الأشياء امور لا يحيط بها الحدود المشهوده فى الأشياء،و لا يحصرها الأقدار المعهوده،و لا شك انها انما صارت غيوبا مخزونه لما فيها من صفه الخروج عن حكم الحد و القدر فإنا لا نحيط علما إلا بما هو محدود

و مقدر،و أما التی فی خزائن الغیب من الأشیاء فهی قبل النزول فی منزل الشهود و الهبوط الی مهبط الحد و القدر،و بالجمله قبل أن یوجد بوجوده المقدر له غیر محدوده مقدره مع کونها ثابته نوعا من الثبوت عنده تعالی علی ما تنطق به الآیه (۱).

فقوله تعالی: وَ عِنْدَهُ مَفٰاتِحُ الْغَیْبِ لاٰ یَعْلَمُهٰا إِلاّٰ هُوَ راجع الی الغیب المطلق الذی لا سبیل لغیره تعالی إلیه،و قوله: «لاٰ یَعْلَمُهٰا» الخ؛حال و هو یدل علی أن مفاتح الغیب من قبیل العلم غیر أن هذا العلم من غیر سنخ العلم الذی نتعارفه فإن الذی یتبادر الی أذهاننا من معنی العلم هو الصوره المأخوذه من الأشیاء بعد وجودها و تقدرها بأقدارها و مفاتح الغیب -کما تبین-علم بالاشیاء و هی غیر موجوده و لا مقدره بأقدارها الکونیه أی علم غیر متناه من غیر انفعال من معلوم.

و قوله: وَ یَعْلَمُ مٰا فِی الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ تعمیم لعلمه بما یمکن أن یتعلق به علم غیره مما ربما یحضر بعضه عند بعض و ربما یغیب بعضه عن بعض،و إنما قدم ما فی البر لانه أعرف عند المخاطبین من الناس.

و قوله: وَ مٰا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَهٍ إِلاّٰ یَعْلَمُهٰا اختص بالذکر لانه مما یصعب الإنسان حصول العلم به لان الکثره البالغه التی فی أوراق الأشجار تعجز الإنسان أن یمیز معها بعضها من بعض فیراقب کلا منها فیما یطرأ علیه من الاحوال،و یتنبه علی انتقاصها بالساقط منها اذا سقط.

و قوله: وَ لاٰ حَبَّهٍ فِی ظُلُمٰاتِ الْأَرْضِ وَ لاٰ رَطْبٍ وَ لاٰ یٰابِسٍ الخ؛ معطوفات علی قوله: «مِنْ وَرَقَهٍ» علی ظاهر السیاق،و المراد بظلمات الارض بطونها المظلمه التی تستقر فیها الحبات فینمو منها ما ینمو و یفسد ما یفسد فالمعنی:و لا تسقط من حبه فی

۱- ۱) .الانعام ۵۶-۷۳:کلام فی:الغیب المطلق و الغیب النسبی.

بطون الارض المظلمه و لا يسقط من رطب و لا من يابس أيا ما كان إلا يعلمها،و على هذا فقوله «إِلاّ فِی کِتابٍ مُبِینٍ» بدل من قوله: «إِلاّ یَعْلَمُها» سد مسده،و تقديره إلا هو واقع مكتوب فى كتاب مبين.

و توصيف الكتاب بالمبين إن كان بمعنى المظهر إنما هو لكونه يظهر لقارئه كل شىء على حقيقه ما هو عليه من غير أن يطرأ عليه إبهام التغير و التبدل و ستره الخفاء فى شىء من نعوته، و إن كان المبين بمعنى الظاهر فهو ذلك أيضا لان الكتاب فى الحقيقه هو المكتوب،و المكتوب هو المحكى عنه،و اذا كان ظاهرا لا ستره عليه و لا خفاء فيه فالكتاب كذلك.

قوله تعالى: وَ هُوَ الَّذِی یَتَوَفّاکُمْ بِاللَّیْلِ وَ یَعْلَمُ ما جَرَحْتُمْ بِالنَّهارِ التوفى أخذ الشىء بتمامه،و يستعمله اللّٰه سبحانه فى كلامه بمعنى أخذ الروح الحيه كما فى حال الموت كما فى قوله فى الآيه التاليه: «حَتّی إِذا جاءَ أَحَدَکُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنا» .

قد عد الإنامه توفيا كما عد الإماته توفيا على حد قوله: اَللّٰهُ یَتَوَفَّی الْأَنْفُسَ حِینَ مَوْتِها وَ الَّتِی لَمْ تَمُتْ فِی مَنامِها (الزمر۴۳/)لاشتراكهما فى انقطاع تصرف النفس فى البدن كما أن البعث بمعنى الإيقاظ بعد النوم يشارك البعث بمعنى الإحياء بعد الموت فى عود النفس الى تصرفها فى البدن بعد الانقطاع،و فى تقييد التوفى بالليل كالبعث بالنهار جرى على الغالب من أن الناس ينامون بالليل و يستيقظون بالنهار.

و فى قوله تعالى: «یَتَوَفّاکُمْ» دلاله على أن الروح تمام حقيقه الإنسان الذى يعبر عنه بأنا لا كما ربما يتخيل لنا أن الروح أحد جزئى الإنسان لاتمامه أو أنها هيئه أو صفه عارضه له، و أوضح منه دلاله قوله تعالى: وَ قالُوا أَ إِذا ضَلَلْنا فِی الْأَرْضِ أَ إِنّا لَفِی خَلْقٍ جَدِیدٍ بَلْ هُمْ بِلِقاءِ رَبِّهِمْ کافِرُونَ، قُلْ یَتَوَفّاکُمْ مَلَکُ الْمَوْتِ الَّذِی وُکِّلَ بِکُمْ ثُمَّ إِلی رَبِّکُمْ تُرْجَعُونَ (السجده/ ۱۱)فإن استبعاد الكفار مبنى على حقيقه الإنسان هو البدن الذى يتلاشى و يفسد بانحلال التركيب بالموت فيضل فى الارض،و الجواب مبنى على كون حقيقته هو الروح(النفس)و اذ

کان ملک الموت یتوفاه و یقبضه فلا یفوت منه شیء.

و قوله: وَ يَعْلَمُ مٰا جَرَحْتُمْ بِالنَّهٰارِ الجرح هو الفعل بالجارحه و المراد به الکسب أی یعلم ما کسبتم بالنهار،و الأنسب أن یکون الواو حالیه و الجمله حالا من فاعل یتوفاکم، و یتصل حینئذ قوله: «ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ» بقوله: «وَ هُوَ الَّذِي يَتَوَفّٰاكُمْ» الخ؛من غیر تخلل معنی أجنبی فإن الآیتین فی مقام شرح وقوع التدبیر الإلهی بالإنسان فی حیاته الدنیا و عند الموت و بعده حتی یرد الی ربه،و الأصل العمده من جمل الآیتین المسروده لبیان هذا المعنی قوله تعالی: «وَ هُوَ الَّذِي يَتَوَفّٰاكُمْ بِاللَّيْلِ وَ يَعْلَمُ مٰا جَرَحْتُمْ بِالنَّهٰارِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ -أی فی النهار- لِيُقْضىٰ أَجَلٌ مُسَمًّى وَ يُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً حَتّٰى إِذٰا جٰاءَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنٰا وَ هُمْ لاٰ يُفَرِّطُونَ. ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللّٰهِ مَوْلاٰهُمُ الْحَقِّ» فهذا هو الأصل فی المقصود،و ما وراء ذلک مقصود بالتبع،و المعنی و هو الذی یتوفاکم باللیل و الحال أنه یعلم ما کسبتم فی النهار،ثم یبعثکم فی النهار،الخ.

قوله تعالی: ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ لِيُقْضىٰ أَجَلٌ مُسَمًّى الخ؛سمی الإیقاظ و التنبیه بعثا محاذاه لتسمیه الإنامه توفیا و جعل الغرض من البعث قضاء الأجل المسمی و هو الوقت المعلوم عند اللّه الذی لا یتخطاه حیاه الإنسان الدنیویه کما قال: فَإِذٰا جٰاءَ أَجَلُهُمْ لاٰ يَسْتَأْخِرُونَ سٰاعَةً وَ لاٰ يَسْتَقْدِمُونَ (الأعراف/۳۴).

و إنما جعل قضاء الأجل المسمی غایه لأنه تعالی أسرع الحاسبین،و لو لا تحقق قضاء سابق لأخذهم بسیئات أعمالهم و وبال آثامهم،کما قال: وَ مٰا تَفَرَّقُوا إِلاّٰ مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْياً بَيْنَهُمْ وَ لَوْ لاٰ كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ إِلىٰ أَجَلٍ مُسَمًّى لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ (الشوری/۱۴) و القضاء السابق هو الذی یشتمل علیه قوله تعالی فی قصه هبوط آدم علیه السّلام: وَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَ مَتٰاعٌ إِلىٰ حِينٍ (الأعراف/۲۴).

فالمعنی أن اللّه یتوفاکم باللیل و الحال أنه یعلم ما کسبتم فی النهار من السیئات و غیرها لکن لا یمسک أرواحکم لیدیم علیها الموت بل یبعثکم فی النهار بعد التوفی لتقضی آجالکم المسماه ثم

إليه مرجعكم بنزول الموت و الحشر فينبئكم بما كنتم تعملون.

قوله تعالى: وَ هُوَ الْقاهِرُ فَوْقَ عِبادِهِ قد تقدم الكلام فيه فى تفسير الآيه(١٧) من السوره.

قوله تعالى: وَ يُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً الخ؛اطلاق إرسال الحفظه من غير تقييد لا فى الإرسال و لا فى الحفظه ثم جعله مغيّا بمجىء الموت لا يخلو عن دلاله على أن هؤلاء الحفظه المرسلين شأنهم حفظ الإنسان من كل بليه تتوجه إليه و مصيبه تتوخاه،و آفه تقصده فإن النشأه التى نحن فيها نشأه التفاعل و التزاحم،ما فيه من شىء إلا و هو مبتلى بمزاحمه غيره من شىء من جميع الجهات لان كلا من أجزاء هذا العالم الطبيعى بصدد الاستكمال و استزاده سهمه من الوجود،و لا يزيد فى شىء إلا و ينقص بنسبته من غيره فالاشياء دائما فى حال التنازع و التغلب،و من أجزائه الإنسان الذى تركيب وجوده ألطف التراكيب الموجوده فيه و أدقها فيما نعلم فرقباؤه فى الوجود أكثر و أعداؤه فى الحياه أخطر فأرسل اللّه إليه من الملائكه حفظه تحفظه من طوارق الحدثان و عوادى البلايا و المصائب و لا يزالون يحفظونه من الهلاك حتى اذا جاء أجله خلوا بينه و بين البليه فأهلكته على ما فى الروايات.

و أما ما ذكره فى قوله: إِنَّ عَلَيْكُمْ لَحافِظِينَ كِراماً كاتِبِينَ يَعْلَمُونَ ما تَفْعَلُونَ (الانفطار/ ١٢)فإنما يريد به الحفظه على الأعمال غير أن بعضهم أخذ الآيات مفسره لهذه الآيه،و الآيه و إن لم تأب هذا المعنى كل الإباء لكن قوله: «حَتّى إِذا جاءَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ» الى آخر الآيه،كما تقدم يؤيد المعنى الأول.

و قوله: تَوَفَّتْهُ رُسُلُنا وَ هُمْ لا يُفَرِّطُونَ الظاهر أن المراد من التفريط هو التساهل و التسامح فى إنفاذ الأمر الإلهى بالتوفى فإن اللّه سبحانه وصف ملائكته بأنهم يفعلون ما يؤمرون،و ذكر أن كل أمه رهن أجلهم فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعه و لا يستقدمون فالملائكه المتصدون لأمر التوفى لا يقصرون عن الحد الواجب المحدود المكشوف

لهم من موت فلان فى الساعه الفلانيه على الشرائط الكذائيه فهم لا يسامحون فى توفى من أمروا بتوفّيه و لا مقدار ذره فهم لا يفرّطون.

و هل هذه الرسل هم الرسل المذكورون أولا حتى تكون الحفظه هم الموكلين على التوفى؟ الآيه ساكته عن ذلك إلا ما فيها من إشعار ضعيف بالوحده غير أن هؤلاء الرسل المأمورين بالتوفى كائنين من كانوا هم من أعوان ملك الموت لقوله تعالى: قُلْ يَتَوَفّاكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِى وُكِّلَ بِكُمْ (السجده۱۱/).

و نسبه التوفى الى هؤلاء الرسل ثم الى ملك الموت فى الآيه المحكيه آنفا ثم الى اللّه سبحانه فى قوله: اَللّٰهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ (الزمر۴۲/)من قبيل التفنن فى مراتب النسب فاللّه سبحانه ينتهى إليه كل أمر و هو المالك المتصرف على الإطلاق،و لملك الموت التوسل الى ما يفعله من قبض الأرواح بأعوانه الذين هم أسباب الفعل و وسائله و أدواته كالخط الذى يخطه القلم و ورائه اليد و وراءهما الإنسان الكاتب.

قوله تعالى: ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللّٰهِ مَوْلاٰهُمُ الْحَقِّ إشاره الى رجوعهم الى اللّه سبحانه بالبعث بعد الموت،و توصيفه تعالى بأنه مولاهم الحق للدلاله على عله جميع ما تقدم من تصرفاته تعالى بالإنامه و الإيقاظ و التدبير و الإماته و البعث،و فيه تحليل لمعنى المولى ثم إثبات حق المولويه له تعالى،فالمولى هو الذى يملك الرقبه فيكون من حقه جواز التصرف فيها كيفما شاء،و اذا كان له تعالى حقيقه الملك،و كان هو المتصرف بالإيجاد و التدبير و الإرجاع فهو المولى الحق الذى يثبت له معنى المولويه ثبوتا لا زوال له بوجه البته.

و الحق من أسماء اللّه الحسنى لثبوته تعالى بذاته و صفاته ثبوتا لا يقبل الزوال و يمتنع عن التغير و الانتقال و الضمير فى «رُدُّوا» راجع الى الآحاد الذى يومئ إليه سابق الكلام من قوله: «حَتّٰى إِذٰا جٰاءَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ» فإن حكم الموت يعم كل واحد و يجتمع به آحادهم نفس

ص :۳۲۶

الجماعه،و من هنا يظهر أن قوله: «ثُمَّ رُدُّوا» ليس من قبيل الالتفات من الخطاب السابق الى الغيبه.

قوله تعالى: أَلاٰ لَهُ الْحُكْمُ الخ؛لما بيّن تعالى اختصاصه بمفاتح الغيب و علمه بالكتاب المبين الذى فيه كل شىء،و تدبيره لأمر خلقه من لدن وجدوا الى أن يرجعوا إليه تبين أن الحكم إليه لا الى غيره،و هو الذى ذكره فيما مر من قوله: «إِنِ الْحُكْمُ إِلاّٰ لِلّٰهِ» أعلن نتيجه بيانه فقال «أَلاٰ لَهُ الْحُكْمُ» ليكون منبها لهم مما غفلوا عنه.

و كذلك قوله: «وَ هُوَ أَسْرَعُ الْحٰاسِبِينَ» نتيجه أخرى لسابق البيان فإنه تبين به أنه تعالى لا يؤخر حساب أعمال الناس عن الوقت الصالح له،و إنما يتأخر ما يتأخر ليدرك الأجل الذى أجل له.

قوله تعالى: قُلْ مَنْ يُنَجِّيكُمْ مِنْ ظُلُمٰاتِ الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ تَدْعُونَهُ الى آخر الآيه؛كأن المراد بالتنجيه من ظلمات البر و البحر هو التخليص من الشدائد التى يبتلى بها الإنسان فى خلال الأسفار اذا ضرب فى الأرض أو ركب البحر كالبرد الشديد و الأمطار و الثلوج و قطاع الطريق و الطوفان و نحو ذلك،و أشق ما يكون ذلك على الإنسان فى الظلمات من ليل أو سحاب أو ريح تثير عجاج الأرض فيزيد فى اضطراب الإنسان و حيرته و ضلاله طريق الاحتيال لدفعه،و لذلك علقت التنجيه على الظلمات،و كان أصل المعنى الاستفهام عمن ينجّى الإنسان من الشدائد التى يبتلى بها فى أسفاره فى البر و البحر فاضيفت الشدائد الى البر و البحر بعنايه الظرفيه ثم أضيفت الى ظلمات البر و البحر لأن للظلمات تأثيرا تاما فى تشديد هذه المكاره،ثم حذفت الشدائد و أقيمت الظلمات مقامها فعلقت التنجيه عليها فقيل:

ينجيكم من ظلمات البر و البحر.

و إنما خصت الظلمات بالذكر و إن كان المنجى من كل مكروه و غم هو اللّه سبحانه كما يذكره فى الآيه التاليه لأن أسفار البر و البحر معروف عند الإنسان بالعناء و الوعثاء و الكريهه.

و التضرع إظهار الضراعه و هو الذل و الخضوع على ما ذكره الراغب،و لذلك قوبل بالخفيه و هو الخفاء و الاستتار فالتضرع و الخفيه فى الدعاء هما الإعلان و الإسرار فيه،و الإنسان اذا نزلت به المصيبه يبتدئ فيدعو للنجاه بالإسرار و المناجاه ثم اذا اشتدت به و لاح بعض آثار اليأس و الانقطاع من الأسباب لا يبالى بمن حوله ممن يطّلع على ذلته و استكانته فيدعو بالتضرع و المناداه ففى ذكر التضرع و الخفيه إشاره الى أنه تعالى هو المنجى من مصائب البر و البحر شديدتها و يسيرتها.

و فى قوله: لَئِنْ أَنْجٰانٰا مِنْ هٰذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشّٰاكِرِينَ إشاره الى أن الإنسان يضيف فى هذه الحاله التى يدعو لكشفها الى دعائه عهدا يقدمه الى ربه و وعدا يعده به أن لو كشف اللّه عنه ليكونن من الشاكرين و يرجع عن سابق كفره.

و أصل هذه العده مأخوذ من العاده الجاريه بين أفراد الإنسان بعضهم مع بعض فإن الواحد منا اذا أعيته المذاهب و أحاطت به البليه من مصيبه قاصمه أو فقر أو عدو و استغاث لكشف ما به من كرب الى أحد الأقوياء القادرين على كشفه بزعمه و عده بما يطيّب به نفسه و يقوّى باعث عزيمته و فتوته،و ذلك بثناء جميل أو مال أو طاعه أو وفاء كل ذلك لما أن الأعمال الاجتماعيه التى تدور بيننا كلها معاملات قائمه بطرفين يعطى فيها الإنسان شيئا و يأخذ شيئا لأن الحاجه محيطه بالإنسان ليس له أن يعمل عملا أو يؤثر أثرا إلا لنفع عائد الى نفسه،و مثله سائر أجزاء الكون.

لكن اللّه سبحانه أكرم ساحه أن تمسه حاجه أو يطرأ عليه منقصه لا يفعل فعلا إلا ليعود نفعه الى غيره من خليقته فوجه التوحيد فى مقابله الإنسان له بوعد الشكر و الطاعه فى دعائه الفطرى هو أن الإنسان اذا نزلت به النازله،و انقطعت عنه الأسباب و غابت عن مسرح نظره وسائل الخلاص وجد أن اللّه سبحانه هو السبب الوحيد الذى يقدر على كشف ما به من غم، و أنه الذى يدبّر أمره منذ خلقه و يدبر أمر كل سبب فوجد نفسه ظالما مفرطا فى جنب اللّه

سبحانه لا يستحق كشف الغم و رفع الحاجه من قبله تعالى لما كسبت يداه من السيئات، و حملت نفسه من وبال الخطيئه فعندئذ يعد ربه الشكر و الطاعه ليصحح ذلک استحقاقه لاستجابه دعائه و كشف ضره.

و لذلک نجده أنه اذا نجى مما نزل به النائبه ذهب لوجهه ناسيا لما عهد به ربه و وعده من الشكر كما قال تعالى فى ذيل الآيه التاليه: «ثُمَّ أَنْتُمْ تُشْرِكُونَ» .

قوله تعالى: قُلِ اللّٰهُ يُنَجِّيكُمْ مِنْهٰا وَ مِنْ كُلِّ كَرْبٍ ثُمَّ أَنْتُمْ تُشْرِكُونَ قال الراغب فى مفرداته:الكرب الغم الشديد،قال تعالى: وَ نَجَّيْنٰاهُ وَ أَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ و الكربه كالغمه،و أصل ذلک من كرب الأرض بسكون الراء و هو قلبها بالحفر فالغم يثير النفس إثاره ذلک و قيل فى مثل:الكراب على البقر و ليس ذلک من قولهم:الكلاب على البقر، فى شیء،و يجوز أن يكون الكرب من كربت الشمس اذا دنت للمغيب،و قوله:إناء كربان أى قريب نحو قربان أى قريب من الملء،أو من الكرب(بفتحتين)و هو عقد غليظ فى رشا الدلو، و قد يوصف الغم بأنه عقد على القلب يقال:أكربت الدلو،انتهى.

و قد أضيف فى هذه الآيه كل كرب الى ظلمات البر و البحر ليعم الجميع فإن إنسانا ما لا يخلو فى مدى حياته من شیء من الكروب و الغموم فالمسأله و الدعاء عام فيهم سواء أعلنوا به أو أسرّوا.

فملخص المراد بالآيه أنكم فى الشدائد النازله بكم فى ظلمات البر و البحر و غيرها اذا انقطعتم عن الأسباب الظاهره و أعيت بكم الحيل تشاهدون بالرجوع الى فطرتكم الإنسانيه أن اللّٰه سبحانه هو ربكم لا رب سواه و تجزمون أن عبادتكم لغيره ظلم و إثم و الشاهد على ذلک أنكم تدعونه حينئذ تضرعا و خفيه،و تعدونه أن تشكروه بعد ذلک و لا تكفروا به إن أنجاكم لكنكم بعد الإنجاء تنقضون ميثاقكم الذى واثقتموه به و تستمرون على سابق كفركم، ففى الآيتين احتجاج على المشركين و توبيخ لهم على حنث اليمين و خلف الوعد.

قوله تعالی: قُلْ هُوَ الْقٰادِرُ عَلیٰ أَنْ یَبْعَثَ عَلَیْکُمْ عَذٰاباً مِنْ فَوْقِکُمْ الی آخر الآیه؛قال الراغب فی المفردات:أصل البعث اثاره الشیء و توجیهه یقال:بعثته فانبعث، و یختلف البعث بحسب اختلاف ما علق به فبعثت البعیر أثرته و سیّرته،و قوله عزّ و جل:

وَ الْمَوْتیٰ یَبْعَثُهُمُ اللّٰهُ أی یخرجهم و یسیّرهم الی القیامه-الی ان قال-فالبعث ضربان:بشریّ کبعث البعیر و بعث الانسان فی حاجه،و الهیّ و ذلک ضربان:أحدهما:ایجاد الاعیان و الاجناس و الانواع عن لیس و ذلک یختص به الباری تعالی و لم یقدر علیه احدا،و الثانی إحیاء الموتی و قد خص بذلک بعض أولیائه کعیسی علیه السّلام و أمثاله،انتهی.

و بالجمله فی لفظه شیء من معنی الإقامه و الإنهاض،و بهذه العنایه یستعمل فی التوجیه و الإرسال لأن التوجیه الی حاجه و الإرسال نحو قوم یکون بعد سکون و خمود غالبا،و علی هذا فبعث العذاب لا یخلو من إشعار علی أنه عذاب من شأنه أن یتوجه إلیهم و یقع بهم،و إنما یمنع عن هذا الاقتضاء مانع کالإیمان و الطاعه،و للکلام تتمه سنوافیک.

و قال فی المجمع:لبست علیهم الأمر ألبسه اذا لم أبینه و خلطت بعضه ببعض و لبست الثوب ألبسه،و اللبس اختلاط الأمر و اختلاط الکلام،و لابست الأمر خالطته،و الشیع الفرق،و کل فرقه شیعه علی حده،و شیعه فلان تبعته،و التشیّع الاتباع علی وجه التدین و الولاء،انتهی.

و علی هذا فالمراد بقوله: «أَوْ یَلْبِسَکُمْ شِیَعاً» أن یضرب البعض بالبعض و یخلط حال کونهم شیعا و فرقا مختلفه.

فقوله: قُلْ هُوَ الْقٰادِرُ عَلیٰ أَنْ یَبْعَثَ عَلَیْکُمْ عَذٰاباً مِنْ فَوْقِکُمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِکُمْ ظاهره إثبات القدره للّه سبحانه علی بعث العذاب علیهم من فوق أو من تحت،و القدره علی الشیء لا تستلزم فعله،و هو أعنی إثبات القدره علی الفعل الذی هو العذاب کاف فی الإخافه و الإنذار لکن المقام یعطی أن المراد لیس هو إثبات مجرد القدره بل لهم استحقاق لمثل هذا العذاب،و فی العذاب اقتضاء أن ینبعث علیهم إن لم یجتمعوا علی الإیمان باللّه

و آیاته کما مر من استفاده ذلک من معنی البعث،و یؤیده قوله بعد: «لِكُلِّ نَبَإٍ مُسْتَقَرٌّ وَ سَوْفَ تَعْلَمُونَ» فإنه تهدید صریح.

علی أنه تعالی یهدد هذه الامه صریحا بالعذاب فی موارد مشابهه لهذه المورد من کلامه کقوله تعالی: وَ لِكُلِّ أُمَّةٍ رَسُولٌ فَإِذا جاءَ رَسُولُهُمْ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ -الی أن قال- وَ يَسْتَنْبِئُونَكَ أَ حَقٌّ هُوَ قُلْ إِي وَ رَبِّي إِنَّهُ لَحَقٌّ وَ ما أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ الآیات(یونس۴۷/-۵۳) و قوله: إِنَّ هذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً واحِدَةً وَ أَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ، وَ تَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ الی آخر الآیات(الأنبیاء۹۳/-۹۷)و قوله تعالی: فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً -إلی أن قال- وَ لا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ، مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَ كانُوا شِيَعاً الی آخر الآیات(الروم۳۰/- ۴۵).

قوله تعالی: أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيَعاً وَ يُذِيقَ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ ظاهره أنه أرید به التحزّبات التی نشأت بعد النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم،فأدی ذلک الی حدوث مذاهب متنوعه ألبست لباس العصبیه و الحمیه الجاهلیه و استتبعت حروبا و مقاتل یستبیح کل فریق من غیره کل حرمه و یطرده بمزعمته من حرمه الدین و بیضه الإسلام.

و علی هذا فقوله: «أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيَعاً وَ يُذِيقَ» الخ؛عذاب واحد لا عذابان و إن أمکن بوجه عد کل من إلقاء التفرق فی الکلمه و إذاقه البعض بأس بعض عذابا مستقلا برأسه فللتفرقه بین الامه أثر سوء آخر و هو طروّ الضعف و نفاد القوه و تبعّض القدره لکن المأخوذ فی الآیه المعدود عذابا أعنی قوله: «وَ يُذِيقَ بَعْضَكُمْ» الخ؛حینئذ بالنسبه الی مجرد إلقاء الاختلاف بمنزله المقیّد بالنسبه الی المطلق،و لا یحسن مقابله المطلق بالمقید إلا بعنایه زائده فی الکلام،علی أن العطف بواو الجمع یؤید ما ذکرناه.

فبالجمله معنی الآیه:قل یا رسول اللّه مخاطبا لهم منذرا لهم عاقبه استنکافهم عن الاجتماع تحت لواء التوحید و استماع دعوه الحق إن لشأنکم هذا عاقبه سیئه فی قدره اللّه سبحانه أن

یأخذکم بها و هو أن یبعث علیکم عذبا لا مفر لکم منه و لا ملاذ تلوذون به و هو العذاب من فوقکم أو من تحت أرجلکم،أو أن یضرب بعضکم ببعض فتکونوا شیعا و فرقا مختلفین متنازعین و متحاربین فیذیق بعضکم بأس بعض،ثم تمم البیان بقوله خطابا لنبیه:انظر کیف نصرّف الآیات لعلهم یفقهون،و المعنی ظاهر.

قوله تعالی: وَ کَذَّبَ بِهِ قَوْمُکَ وَ هُوَ الْحَقُّ قُلْ لَسْتُ عَلَیْکُمْ بِوَکِیلٍ قوم النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم هم قریش أو مضر أو عامه العرب و المستفاد من فحوی بعض کلامه تعالی فی موارد أخر ان المراد بقومه صلّی اللّه علیه و آله و سلم هم العرب کقوله: وَ لَوْ نَزَّلْنٰاهُ عَلیٰ بَعْضِ الْأَعْجَمِینَ، فَقَرَأَهُ عَلَیْهِمْ مٰا کٰانُوا بِهِ مُؤْمِنِینَ، کَذٰلِکَ سَلَکْنٰاهُ فِی قُلُوبِ الْمُجْرِمِینَ، لاٰ یُؤْمِنُونَ بِهِ حَتّٰی یَرَوُا الْعَذٰابَ الْأَلِیمَ، فَیَأْتِیَهُمْ بَغْتَةً وَ هُمْ لاٰ یَشْعُرُونَ (الشعراء۲۰۲/)و قوله: وَ مٰا أَرْسَلْنٰا مِنْ رَسُولٍ إِلاّٰ بِلِسٰانِ قَوْمِهِ لِیُبَیِّنَ لَهُمْ (إبراهیم۴/).

و کیف کان فقوله: «وَ کَذَّبَ بِهِ قَوْمُکَ وَ هُوَ الْحَقُّ» بمنزله التمهید لتحقیق النبأ الذی یتضمنه الإنذار السابق کأن قیل:یا أیتها الامه اجتمعوا فی توحید ربکم و اتفقوا فی اتباع کلمه الحق و إلا هلا مؤمّن یؤمّنکم عذابا یأتیکم من فوق أو من تحت أو من اختلاف و تحزب یستتبع سیفا و سوطا من بعضکم علی بعض،ثم خوطب النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم فقیل:إن قومک کذّبوا بذلک فلیستعدوا لعذاب بئیس أو بأس شدید یذوقونه.

قوله تعالی: وَ إِذٰا رَأَیْتَ الَّذِینَ یَخُوضُونَ فِی آیٰاتِنٰا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتّٰی یَخُوضُوا فِی حَدِیثٍ غَیْرِهِ ذکر الراغب فی المفردات أن الخوض هو الشروع فی الماء و المرور فیه،و یستعار فی الامور،و أکثر ما ورد فی القرآن ورد فیما یذم الشروع فیه،انتهی.

و هو الدخول فی باطل الحدیث و التوغل فیه کذکر الآیات الحقه و الاستهزاء بها و الإطاله فی ذلک.

و المراد بالإعراض عدم مشارکتهم فیما یخوضون فیه کالقیام عنهم و الخروج من بینهم أو ما

يشابه ذلک مما يتحقق به عدم المشارکه،و تقييد النهى بقوله: «حَتّٰى يَخُوضُوا فِى حَدِيثٍ غَيْرِهِ» للدلاله على أن المنهى عنه ليس مطلق مجالستهم و القعود معهم،و لو کان لغرض حق،و إنما المنهى عنه مجالستهم ما داموا مشتغلين بالخوض فى آيات اللّه سبحانه.

و من هنا يظهر أن فى الکلام نوعا من إيجاز الحذف فإن تقدير الکلام:و اذا رأيت الذين يخوضون فى آياتنا يخوضون فيها فأعرض عنهم،الخ؛فحذفت الجمله المماثله للصله استغناء بها عنها،و المعنى-و اللّه أعلم-و اذا رأيت أهل الخوض و الاستهزاء بآيات اللّه يجرون على خوضهم و استهزائهم بالآيات الإلهيه فأعرض عنهم و لا تدخل فى حلقهم حتى يخوضوا فى حديث غيره فإذا دخلوا فى حديث غيره فلا مانع يمنعک من مجالستهم،و الکلام و إن وقع فى سياق الاحتجاج على المشرکين لکن ما أشير إليه من الملاک يعممه فيشمل غيرهم کما يشملهم،و قد وقع فى آخر الآيه قوله: «فَلاٰ تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّکْرىٰ مَعَ الْقَوْمِ الظّٰالِمِينَ» فالخوض فى آيات اللّه ظلم و الآيه إنما نهت عن مشارکه الظالمين فى ظلمهم،و قد ورد فى مورد آخر من کلامه تعالى: إِنَّکُمْ إِذاً مِثْلُهُمْ (النساء/١۴٠).

فقد تبين:أن الآيه لا تأمر بالإعراض عن الخائضين فى آيات اللّه تعالى بل إنما تأمر بالإعراض عنهم اذا کانوا يخوضون فى آيات اللّه ما داموا مشتغلين به.

و الضمير فى قوله: «غَيْرِهِ» راجع الى الحديث الذى يخاض فيه فى آيات اللّه باعتبار أنه خوض و قد نهى عن الخوض فى الآيه.

قوله تعالى: وَ إِمّٰا يُنْسِيَنَّکَ الشَّيْطٰانُ فَلاٰ تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّکْرىٰ مَعَ الْقَوْمِ الظّٰالِمِينَ و«ما»فى قوله: «إِمّٰا يُنْسِيَنَّکَ» زائد يفيد نوعا من التأکيد أو التقليل،و النون للتأکيد.و الأصل و إن ينسک،و الکلام فى مقام التأکيد و التشديد للنهى أى حتى لو غفلت عن نهينا بما أنساکه الشيطان ثم ذکرت فلا تهاون فى القيام عنهم و لا تلبث دون أن تقوم عنهم فإن الذين يتقون ليس لهم أى مشارکه للخائضين اللاعبين بآيات اللّه المستهزئين بها.

و الخطاب فی الآیه للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و المقصود غیره من الامه فقد تقدم فی البحث عن عصمه الأنبیاء علیهم السّلام ما ینفی وقوع هذا النوع من النسیان-و هو نسیان حکم إلهی و مخالفته عملا بحیث یمکن الاحتجاج بفعله علی غیره و التمسک به نفسه-عنهم علیهم السّلام.

و یؤید ذلک عطف الکلام فی الآیه التالیه الی المتقین من الامه حیث یقول: «وَ مٰا عَلَی الَّذِینَ یَتَّقُونَ مِنْ حِسٰابِهِمْ مِنْ شَیْءٍ» الی آخر الآیه.

و أوضح منها دلاله قوله تعالی فی سوره النساء: وَ قَدْ نَزَّلَ عَلَیْکُمْ فِی الْکِتٰابِ أَنْ إِذٰا سَمِعْتُمْ آیٰاتِ اللّٰهِ یُکْفَرُ بِهٰا وَ یُسْتَهْزَأُ بِهٰا فَلاٰ تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتّٰی یَخُوضُوا فِی حَدِیثٍ غَیْرِهِ إِنَّکُمْ إِذاً مِثْلُهُمْ إِنَّ اللّٰهَ جٰامِعُ الْمُنٰافِقِینَ وَ الْکٰافِرِینَ فِی جَهَنَّمَ جَمِیعاً (النساء/١۴٠)فإن المراد فی الآیه و هی مدنیه بالحکم الذی نزل فی الکتاب هو ما فی هذه الآیه من سوره الأنعام و هی مکیه و لا آیه غیرها،و هی تذکر أن الحکم النازل سابقا وجّه به الی المؤمنین،و لازمه أن یکون الخطاب الذی فی قوله: «وَ إِذٰا رَأَیْتَ الَّذِینَ یَخُوضُونَ فِی آیٰاتِنٰا» الخ؛موجها الی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و المقصود به غیره علی حد قولهم:إیاک أعنی و اسمعی یا جاره.

قوله تعالی: وَ مٰا عَلَی الَّذِینَ یَتَّقُونَ مِنْ حِسٰابِهِمْ مِنْ شَیْءٍ الی آخر الآیه؛ یرید أن الذی یکتسبه هؤلاء الخائضون من الإثم لا یحمل الی علی أنفسهم و لا یتعداهم الی غیرهم إلا أن یماثلوهم و یشارکوهم فی العمل أو یرضوا بعملهم فلا یحاسب بعمل إلا عامله و لکن نذکّرهم ذکر لعلم یتقون،فإن الإنسان اذا حضر مجلسهم و إن أمکنه أن لا یجاریهم فیما یخوضون و لا یرضی بقلبه بعملهم و أمکن أن لا یعد حضوره عندهم إعانه لهم علی ظلمهم تأییدا لهم فی قولهم لکن مشاهده الخلاف و معاینه المعصیه تهوّن أمر المعصیه عند النفس و تصغر الخطیئه فی عین المشاهد المعاین،و اذا هان أمرها أوشک أن یقع الإنسان فیها فإن للنفس فی کل معصیه هوی و من الواجب علی المتقی بما عنده من التقوی و الورع عن محارم اللّه أن یجتنب مخالطه أهل الهتک و الاجتراء علی اللّه کما یجب علی المبتلین بذلک الخائضین فی

آيات اللّه لئلا تهون عليه الجرأه على اللّه و آياته فتقربه ذلک من المعصيه فيشرف على الهلکه، و من يحم حول الحمى أوشک أن يقع فيه.

قوله تعالى: وَ ذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَعِباً وَ لَهْواً الى آخر الآيه؛قال الراغب:

البسل ضم الشىء و منعه و لتضمنه لمعنى الضم استعير لتقطيب الوجه فقيل:هو باسل و مبتسل الوجه،و لتضمنه لمعنى المنع قيل للمحرم و المرتهن بسل،و قوله تعالى: وَ ذَكِّرْ بِهِ أَنْ تُبْسَلَ نَفْسٌ بِمٰا كَسَبَتْ ،أى تحرّم الثواب،و الفرق بين الحرام و البسل أن الحرام عام فيما کان ممنوعا منه بالحکم و القهر،و البسل هو الممنوع منه بالقهر قال عزّ و جل: «أُولٰئِكَ الَّذِينَ أُبْسِلُوا بِمٰا كَسَبُوا» أى حرّموا الثواب،انتهى.

و قال فى المجمع:يقال:أبسلته بجريرته أى أسلمته،و المستبسل المستسلم الذى يعلم أنه لا يقدر على التخلص-الى أن قال-قال الأخفش:تبسل أى تجازى،و قيل:تبسل أى ترهن و المعانى متقاربه،انتهى.

و المعنى«و اترک الذين اتخذوا دينهم لعبا و لهوا»عد تدينهم بما يدعوهم إليه هو أنفسهم لعبا و تلهيها بدينهم،و فيه فرض دين حق لهم و هو الذى دعتهم إليه فطرتهم فکان يجب عليهم أن يأخذوا به أخذ جد و يتحرزوا به عن الخلط و التحريف و لکنه اتخذوه لعبا و لهوا يقلبونه کيف شاءوا من حال الى حال و يحولونه حسب ما يأمرهم به هوى أنفسهم من صوره الى صوره.

ثم عطف على اتخاذهم الدين لعبا و لهوا قوله: «وَ غَرَّتْهُمُ الْحَيٰاةُ الدُّنْيٰا» لما بينهما من الملازمه لأن الاسترسال فى التمتع من لذائذ الحياه الماديه و الجد فى اقتنائها يوجب الإعراض عن الجد فى الدين الحق و الهزل و اللعب به.

ثم قال:و ذکّر به أى بالقرآن حذرا من أن تبسل أى تمنع نفس بسبب ما کسبت من السيئات أو تسلم نفس مع ما کسبت للمؤاخذه و العقاب،و تلک نفس ليس لها من دون اللّه

ولی و لا شفیع و إن تعدل کل عدل و تفد کل فدیه لا یؤخذ منها لأن الیوم یوم الجزاء بالأعمال لا یوم البیع و الشری اولئک الذین أبسلوا و منعوا من ثواب اللّه أو أسلموا لعقابه لهم شراب من حمیم و عذاب ألیم بما کانوا یکفرون.

قوله تعالی: قُلْ أَ نَدْعُوا مِنْ دُونِ اللّهِ مٰا لاٰ یَنْفَعُنٰا وَ لاٰ یَضُرُّنٰا احتجاج علی المشرکین بنحو الاستفهام الإنکاری،و إنما ذکر من أوصاف شرکائهم کونها لا تنفع و لا تضر لأن اتخاذ الآلهه-کما تقدم-کان مبنیا علی أحد الأساسین:الرجاء و الخوف و اذ کانت الشرکاء لا تنفع و لا تضر فلا موجب لدعائها و عبادتها و التقرب منها.

قوله تعالی: وَ نُرَدُّ عَلیٰ أَعْقٰابِنٰا بَعْدَ إِذْ هَدٰانَا اللّهُ -الی قوله- اِئْتِنٰا الاستهواء طلب الهوی و السقوط،و الرد علی الأعقاب کنایه عن الضلال و ترک الهدی فإن لازم الهدایه الحقه الوقوع فی مستقیم الصراط و الشروع فی السیر فیه فالارتداد علی الأعقاب ترک السیر فی الصراط و العود الی ما خلف من المسیر و هو الضلال،و لذا قال:و نرد علی أعقابنا بعد اذ هدانا اللّه فقید الرد بکونه بعد الهدایه الإلهیه.

و قوله: کَالَّذِی اسْتَهْوَتْهُ الشَّیٰاطِینُ فِی الْأَرْضِ حَیْرٰانَ الخ؛تمثیل مثّل به حال الانسان المتحیر الذی لم یؤت بصیره فی أمره و عزیمه راسخه علی سعادته فترک أحسن طریق و أقومه الی مقصده،و قد رکبه قبله أصحاب له مهتدون به و بقی متحیرا بین شیاطین یدعونه الی الردی و الهلاک،و أصحاب له مهتدین قد نزلوا فی منازلهم أو أشرفوا علی الوصول یدعونه الی الهدی أن ائتنا فلا یدری ما یفعل و هو بین مهبط و مستوی؟.

قوله تعالی: قُلْ إِنَّ هُدَی اللّهِ هُوَ الْهُدیٰ الی آخر الآیه؛أی إن کان الأمر دائرا بین دعوه اللّه سبحانه و هی التی توافق الفطره و تسمیه الفطره هدی اللّه،و بین دعوه الشیاطین و هی التی فیها الهوی و اتخاذ الدین لعبا و لهوا فهدی اللّه هو الهدی الحقیقی دون غیره.

أما أن ما یوافق دعوه الفطره هو هدی اللّه فلا شک یعتریه لأن حق الهدایه هو الذی ینطق

به الصنع و الإیجاد الذی لیس إلا للّه و لا نروم شیئا من دین أو اعتقاد إلا لابتغاء مطابقه الواقع و الواقع للّه فلا یعدوه هداه،و أما أن هدی اللّه هو الهدی الحقیقی الذی یجب أن یؤخذ به دون الدعوه الشیطانیه فظاهر أیضا لأن اللّه سبحانه هو الذی إلیه أمرنا کله من جهه مبدئنا و منتهانا و ما نحتاج إلیه فی دنیا أو آخره.

و قوله: وَ أُمِرْنٰا لِنُسْلِمَ لِرَبِّ الْعٰالَمِینَ قال فی المجمع:تقول العرب:أمرتک لتفعل و أمرتک أن تفعل و أمرتک بان تفعل فمن قال:أمرتک بأن تفعل فالباء للإلصاق و المعنی وقع الأمر بهذا الفعل،و من قال:أمرتک أن تفعل حذف الجار،و من قال:أمرتک لتفعل فالمعنی أمرتک للفعل،و قال الزجّاج:التقدیر أمرنا کی نسلم.

و الجمله أعنی قوله: «وَ أُمِرْنٰا لِنُسْلِمَ» الخ؛عطف تفسیر لقوله: «إِنَّ هُدَی اللّٰهِ هُوَ الْهُدیٰ» فالأمر بالإسلام هو مصداق لهدی اللّه،و المعنی:أمرنا اللّه لنسلم له و إنما أبهم فاعل الفعل لیکون تمهیدا لوضع قوله: «لِرَبِّ الْعٰالَمِینَ» موضع الضمیر فیدل به علی عله الأمر فالمعنی أمرنا من ناحیه الغیب أن نسلم للّه لأنه رب العالمین جمیعا لیس لها جمیعا أو لکل بعض منها-کما تزعمه الوثنیه-رب آخر و لا أرباب أخر.

و ظاهر الآیه أن المراد بالإسلام هو تسلیم عامه الامور إلیه تعالی لا مجرد التشهّد بالشهادتین،و هو ظاهر قوله: إِنَّ الدِّینَ عِنْدَ اللّٰهِ الْإِسْلاٰمُ (آل عمران/۱۹)کما مر فی تفسیر الآیه.

قوله تعالی: وَ أَنْ أَقِیمُوا الصَّلاٰهَ وَ اتَّقُوهُ تفنن فی سرد الکلام بأخذ الأمر بمعنی القول و الجری فی مجری هذه العنایه کأنه قیل:و قیل لنا:أن أسلموا لرب العالمین و أن أقیموا الصلاه و اتقوه.

و قد أجمل تفاصیل الأعمال الدینیه ثانیا فی قوله: «وَ اتَّقُوهُ» غیر أنه صرح من بینها باسم الصلاه تعظیما لأمرها و اعتناء بشأنها و اهتمام القرآن الشریف بأمر الصلاه ظاهر لا شک فیه.

قوله تعالى: وَ هُوَ الَّذِی إِلَیْهِ تُحْشَرُونَ فمن الواجب أن یسلم له و یتقی لأن الرجوع إلیه،و الحساب و الجزاء بیده.

قوله تعالى: وَ هُوَ الَّذِی خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ بِالْحَقِّ الى آخر الآیه؛ بضعه أسماء و أوصاف له سبحانه مذکوره أرید بذکرها بیان ما تقدم من القول و تعلیله فإنه تعالى ذکر أن الهدى هداه ثم فسره نوع تفسیر بالإسلام له و الصلاه و التقوى و هو تمام الدین ثم بیّن السبب فی کون هداه هو الهدى الذی لا یجوز التجافی عنه و هو أن حشر الجمیع إلیه ثم بیّنه أتم بیان بقوله: «وَ هُوَ الَّذِی خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ بِالْحَقِّ» الخ؛فهذه أسماء و نعوت له تعالى لو انتفى واحد منها لم یتم البیان.

فقوله هُوَ الَّذِی خَلَقَ الخ؛یرید به أن الخلقه جمیعا فعله و إنما أتى به بالحق لا بالباطل،و الفعل اذا لم یکن باطلا لم یکن مندوحه من ثبوت الغایه له فللخلقه غایه و هو الرجوع إلیه تعالى و هذا هو إحدى الحجتین اللتین ذکرهما فی قوله عزّ من قائل: وَ مٰا خَلَقْنَا السَّمٰاءَ وَ الْأَرْضَ وَ مٰا بَیْنَهُمٰا بٰاطِلاً ذٰلِکَ ظَنُّ الَّذِینَ کَفَرُوا الى آخر الآیتین؛(ص/۲۷)فخلقه السماوات و الأرض بخلقه حقه تؤدی الى أن الخلق یحشرون إلیه.

و قوله: وَ یَوْمَ یَقُولُ کُنْ فَیَکُونُ السیاق یدل على أن المراد بالمقول له هو یوم الحشر و إن کان کل موجود مخلوق على هذه الصفه کما قال تعالى: إِنَّمٰا أَمْرُهُ إِذٰا أَرٰادَ شَیْئاً أَنْ یَقُولَ لَهُ کُنْ فَیَکُونُ (یس/۸۲)و یوم ظرف متعلق بالقول و المعنى:یوم یقول لیوم القیامه:

کن فیکون،و ربما قیل:إن المقول له هو الشیء و التقدیر:یوم یقول لشیء کن فیکون،و ما ذکرناه أوفق للسیاق.

و قوله: قَوْلُهُ الْحَقُّ تعلیل عللت به الجمله التی قبله،و الدلیل علیه فصل الجمله، و الحق هو الثابت بحقیقه معنى الثبوت و هو الوجود الخارجی و الکون العینی و إذا کان قوله هو فعله و إیجاده کما یدل علیه قوله: وَ یَوْمَ یَقُولُ کُنْ فَیَکُونُ فقوله تعالى هو نفس الحق فلا

مردّ له و لا مبدل لکلماته قال تعالی: وَ الْحَقَّ أَقُولُ (ص/۸۴).

قوله تعالی: وَ لَهُ الْمُلْکُ یَوْمَ یُنْفَخُ فِی الصُّورِ یرید به یوم القیامه قال تعالی:

یَوْمَ هُمْ بٰارِزُونَ لاٰ یَخْفیٰ عَلَی اللّٰهِ مِنْهُمْ شَیْءٌ لِمَنِ الْمُلْکُ الْیَوْمَ لِلّٰهِ الْوٰاحِدِ الْقَهّٰارِ (المؤمن/۱۶)و المراد بثبوت الملک له تعالی یوم النفخ مع أن له الملک دائما إنما هو ظهور ذلک بتقطع الأسباب و انبتات الروابط و الأنساب و قد تقدم شذور من البحث فی ذلک فیما تقدم و سیجیء استیفاء البحث عنه و عن معنی الصور فی الموضع المناسب لذلک إن شاء اللّه تعالی.

و قوله: عٰالِمُ الْغَیْبِ وَ الشَّهٰادَهِ قد تقدم معناه،و هو اسم یتقوّم بمعناه الحساب و الجزاء،و کذلک الاسمان:الحکیم و الخبیر فهو تعالی بعلمه بالغیب و الشهاده یعلم ظاهر الأشیاء و باطنها فلا یخفی علیه ظاهر لظهوره و لا باطن لبطونه،و بحکمته یتقن تدبیر الخلیقه و یمیز الواجب من الجزاء کما ینبغی فلا یظلم و لا یجازف،و بخبرته لا یفوت عنه دقیق لدقته و لا جلیل لجلالته.

فهذه الأسماء و النعوت تبین بأتم البیان أن الجمیع محشورون إلیه و أن هداه هو الهدی و دین الفطره الذی أمر به هو الدین الحق فإنه تعالی خلق العالم لغایه مطلوبه أرادها منه و هو الرجوع إلیه،و إذا کان یریدها فسیقول لها کن فیکون لأن قوله حق لا مرد له،و یظهر الیوم أن الملک له لا سلطنه لشیء غیره علی شیء،و عند ذلک یتمیز بتمییزه من أطاعه ممن عصاه لأنه یعلم کل غیب و شهاده عن حکمه و خبره (۱).

[سوره الأنعام (۶): الآیات ۷۴ الی ۸۳]

اشاره

وَ إِذْ قٰالَ إِبْرٰاهِیمُ لِأَبِیهِ آزَرَ أَ تَتَّخِذُ أَصْنٰاماً آلِهَهً إِنِّی أَرٰاکَ وَ قَوْمَکَ فِی ضَلاٰلٍ مُبِینٍ (۷۴) وَ کَذٰلِکَ نُرِی إِبْرٰاهِیمَ مَلَکُوتَ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ لِیَکُونَ مِنَ اَلْمُوقِنِینَ (۷۵) فَلَمّٰا جَنَّ عَلَیْهِ اَللَّیْلُ رَأیٰ کَوْکَباً قٰالَ هٰذٰا رَبِّی فَلَمّٰا أَفَلَ قٰالَ لاٰ أُحِبُّ اَلْآفِلِینَ (۷۶) فَلَمّٰا رَأَی اَلْقَمَرَ بٰازِغاً قٰالَ هٰذٰا رَبِّی فَلَمّٰا أَفَلَ قٰالَ لَئِنْ لَمْ یَهْدِنِی رَبِّی لَأَکُونَنَّ مِنَ اَلْقَوْمِ اَلضّٰالِّینَ (۷۷) فَلَمّٰا رَأَی اَلشَّمْسَ بٰازِغَهً قٰالَ هٰذٰا رَبِّی هٰذٰا أَکْبَرُ فَلَمّٰا أَفَلَتْ قٰالَ یٰا قَوْمِ إِنِّی بَرِیءٌ مِمّٰا تُشْرِکُونَ (۷۸) إِنِّی وَجَّهْتُ وَجْهِیَ لِلَّذِی فَطَرَ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضَ حَنِیفاً وَ مٰا أَنَا مِنَ اَلْمُشْرِکِینَ (۷۹) وَ حٰاجَّهُ قَوْمُهُ قٰالَ أَ تُحٰاجُّونِّی فِی اَللّٰهِ وَ قَدْ هَدٰانِ وَ لاٰ أَخٰافُ مٰا تُشْرِکُونَ بِهِ إِلاّٰ أَنْ یَشٰاءَ رَبِّی شَیْئاً وَسِعَ رَبِّی کُلَّ شَیْءٍ عِلْماً أَ فَلاٰ تَتَذَکَّرُونَ (۸۰) وَ کَیْفَ أَخٰافُ مٰا أَشْرَکْتُمْ وَ لاٰ تَخٰافُونَ أَنَّکُمْ أَشْرَکْتُمْ بِاللّٰهِ مٰا لَمْ یُنَزِّلْ بِهِ عَلَیْکُمْ سُلْطٰاناً فَأَیُّ اَلْفَرِیقَیْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ إِنْ کُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (۸۱) اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ لَمْ یَلْبِسُوا إِیمٰانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولٰئِکَ لَهُمُ اَلْأَمْنُ وَ هُمْ مُهْتَدُونَ (۸۲) وَ تِلْکَ حُجَّتُنٰا آتَیْنٰاهٰا إِبْرٰاهِیمَ عَلیٰ قَوْمِهِ نَرْفَعُ دَرَجٰاتٍ مَنْ نَشٰاءُ إِنَّ رَبَّکَ حَکِیمٌ عَلِیمٌ (۸۳)

۱- ۱) .الانعام ۵۶-۷۳:بحث روائی فی:علم اللّه؛عذاب اللّه فی الدنیا؛اوضاع الامه بعد النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم.

بیان:

بیان: (۱)

قوله تعالی: وَ إِذْ قٰالَ إِبْرٰاهِیمُ لِأَبِیهِ آزَرَ القراءات السبع فی آزر بالفتح فیکون عطف بیان أو بدلا من أبیه و فی بعض القراءات «آزر» بالضم و ظاهره أنه منادی مرفوع بالنداء،و التقدیر:یا آزر أ تتخذ أصناما آلهه،و قد عد من القراءات «أ أزرا تتخذ» مفتتحا بهمزه الاستفهام،و بعده «أزرا» بالنصب مصدر أزر یأزر بمعنی قوی و المعنی:و اذ قال إبراهیم لأبیه أ تتّخذ أصناما للتقوی و الاعتضاد.

و قد اختلف المفسرون علی القراءه الاولی المشهوره و الثانیه الشاذه فی «آزَرَ» أنه اسم علم لأبیه أو لقب أرید بمعناه المدح أو الذم بمعنی المعتضد أو بمعنی الأعرج أو المعوج أو غیر ذلک و منشأ ذلک ما ورد فی عده روایات أن اسم أبیه«تارح»بالحاء المهمله أو المعجمه و یؤیده ما ضبطه التاریخ من اسم أبیه،و ما وقع فی التوراه الموجوده أنه علیه السّلام ابن تارخ.

کما اختلفوا أن المراد بالأب هو الوالد أو العم أو الجد الامی أو الکبیر المطاع و منشأ ذلک ایضا اختلاف الروایات فمنها ما یتضمن أنه کان والده و أن إبراهیم علیه السّلام سیشفع له یوم القیامه و لکن لا یشفّع بل یمسخه اللّه ضبعا منتنا فیتبرأ منه إبراهیم،و منها ما یدل علی أنه لم یکن والده،و أن والده کان موحدا غیر مشرک،و ما یدل علی أن آباء النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم کانوا جمیعا موحدین غیر مشرکین الی غیر ذلک من الروایات،و قد اختلفت فی سائر ما قص من أمر إبراهیم اختلافا عجیبا حتی اشتمل بعضها علی نظائر ما ینسبه إلیه العهد العتیق مما تنزه عنه

ص: ۳۴۱

۱- ۱) .الانعام ۷۴-۸۳:کلام فی:الدعوه و القیام بدین الفطره و الانتهاض لنشر عقیده التوحید.

الخله الإلهیه و النبوه و الرساله (۱).

قوله تعالی: أَ تَتَّخِذُ أَصْنٰاماً آلِهَهً إِنِّی أَرٰاکَ وَ قَوْمَکَ فِی ضَلاٰلٍ مُبِینٍ قال الراغب فی المفردات:الصنم جثه متخذه من فضه أو نحاس أو خشب کانوا یعبدونها متقربین به الی اللّه تعالی و جمعه أصنام قال اللّه تعالی:أ تتخذ أصناما آلهه،لأکیدنّ أصنامکم،انتهی، و ما ذکره من اتخاذه من فضه أو نحاس أو خشب إنما هو من باب المثال لا ینحصر فیه اتخاذها بل کان یتخذ من کل ما یمکن أن یمثل به تمثال من أقسام الفلزّات و الحجاره و غیرها،و قد روی أن بنی حنیفه من الیمامه کانوا قد اتخذوا صنما من أقط،و ربما کانوا یتخذونه من الطین و ربما کان صوره مصوره.

و کیف کان فقد کانت الأصنام ربما یمثل بها موضوع اعتقادی غیر محسوس کإله السماء و الأرض و إله العدل،و ربما یمثل بها موضوع محسوس کصنم الشمس و صنم القمر،و قد کانت من النوعین جمیعا أصنام لقوم ابراهیم علیه السّلام علی ما تؤیده الآثار المکشوفه منهم فی خرائب بابل و قد کانوا یعبدونها تقربا بها الی أربابها،و بأربابها الی اللّه سبحانه،و هذا انموذج بارز من سفه أحلام البشر أن یخضع أعلی حد الخضوع-و هو خضوع العبد للرب-لمثال مثل به موضوعا یستعظم أمره و یعظمه،و حقیقته منتهی درجه خضوع المصنوع المربوب لصانعه من صانع لمصنوع نفسه کان الواحد منهم یأخذ خشبه فینحت بیده منه صنما ثم ینصبه فیعبده و یتذلل له و یخضع و لذلک جیء بلفظه الأصنام فی قوله المحکی: «أَ تَتَّخِذُ أَصْنٰاماً آلِهَهً» نکره لیدل علی هوان أمرها و حقارته من جهه أنها مصنوعه لهم مخلوقه بأیدیهم کما یشیر إلیه قوله علیه السّلام لقومه فیما حکی اللّه: أَ تَعْبُدُونَ مٰا تَنْحِتُونَ (الصافات/۹۵)و من جهه أنها فاقده لأظهر صفات الربوبیه و هو العلم و القدره کما فی قوله لابیه: إِذْ قٰالَ لِأَبِیهِ یٰا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ مٰا لاٰ یَسْمَعُ وَ لاٰ

۱- ۱) .الانعام ۷۴-۸۳:کلام فی:ابراهیم و ابیه آزر،مسلک القرآن فی قصصه.

يُبْصِرُ وَ لاٰ يُغْنِي عَنْكَ شَيْئاً (مريم۴۲/).

فقوله: «أَ تَتَّخِذُ أَصْنٰاماً» الخ؛معناه:أ تتخذ أصناما لا خطر فى أمرها آلهه و الإله هو الذى فى أمره خطر عظيم إنى أراك و قومك فى ضلال مبين،و كيف لا يظهر هذا الضلال و هو عباده و تذلل عبودى من صانع فيه آثار العلم و القدره لمصنوعه الذى يفقد العلم و القدره.

و الذى تشتمل عليه الآيه أعنى قوله: «أَ تَتَّخِذُ أَصْنٰاماً آلِهَةً» الخ؛من الحجاج و إن كان بمنزله التلخيص لعده احتجاجات واجه بها ابراهيم عليه السّلام أباه و قومه على ما حكى تفصيلها فى عده مواضع من القرآن الكريم إلا أنه أول ما حاج به أباه و قومه فإن الذى حكاه اللّه سبحانه من محاجته هو حجاجه أباه و حجاجه قومه فى أمر الأصنام و حجاجهم فى ربوبيه الكوكب و القمر و الشمس و حجاجه الملك.

أما حجاجه فى ربوبيه الكوكب و القمر و الشمس فالآيات داله على كونه بعد الحجاج فى أمر الأصنام،و الاعتبار و التدبير يعطى أن يكون حجاجه الملك بعد ما ظهر أمره و شاع مخالفته لدين الوثنيه و الصابئه و كسر الأصنام،و أن يكون مبدأ أمره مخالفته أباه فى دينه و هو معه و عنده قبل أن يواجه الناس و يخالفهم فى نحلتهم فقد كان أول ما حاج به فى التوحيد هو ما حاج به أباه و قومه فى أمر الأصنام.

قوله تعالى: وَ كَذٰلِكَ نُرِي إِبْرٰاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ الخ؛ظاهر السياق أن تكون الإشاره بقوله: «كَذٰلِكَ» الى ما تضمنته الآيه السابقه: «وَ إِذْ قٰالَ إِبْرٰاهِيمُ لِأَبِيهِ آزَرَ أَ تَتَّخِذُ أَصْنٰاماً آلِهَةً إِنِّي أَرٰاكَ» الخ؛أنه عليه السّلام ارى الحق فى ذلك،فالمعنى:على هذا المثال من الإراءه نرى إبراهيم ملك السماوات و الأرض.

و بمعونه هذه الإشاره و دلاله قوله فى الآيه التاليه: «فَلَمّٰا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ» الداله على ارتباط ما بعده بما قبله يظهر أن قوله: «نُرِي» لحكايه الحال الماضيه كقوله تعالى: وَ نُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا فِي الْأَرْضِ (القصص۵/).

فالمعنی:أنّا أرینا إبراهیم ملکوت السماوات و الأرض فبعثه ذلک أن حاج أباه و قومه فی أمر الأصنام و کشف له ضلالهم،و کنا نمده بهذه العنایه و الموهبه و هی إراءه الملکوت و کان علی هذه الحال حتی جنّ علیه اللیل و رأی کوکبا.

و بذلک یظهر أن ما یتراءی من بعضهم:أن قوله: «وَ کَذٰلِکَ نُرِی» الخ؛کالمعترضه لا یرتبط بما قبله و لا بما بعده،و کذا قول بعضهم:إن إراءه الملکوت أول ما ظهر من أمرها فی إبراهیم علیه السّلام أنه لما جنّ علیه اللیل رأی کوکبا،الخ؛فاسد لا ینبغی أن یصار إلیه.

و أما ملکوت السماوات و الأرض فالملکوت هو الملک مصدر کالطاغوت و الجبروت و إن کان آکد من حیث المعنی بالنسبه الی الملک کالطاغوت و الجبروت بالنسبه الی الطغیان و الجبر أو الجبران.

قوله تعالی: وَ لِیَکُونَ مِنَ الْمُوقِنِینَ اللام للتعلیل،و الجمله معطوفه علی أخری محذوفه و التقدیر:لیکون کذا و کذا و لیکون من الموقنین.

و الیقین هو العلم الذی لا یشوبه شک بوجه من الوجوه،و لعل المراد به ان یکون علی یقین بآیات اللّٰه علی حد ما فی قوله: وَ جَعَلْنٰا مِنْهُمْ أَئِمَّهً یَهْدُونَ بِأَمْرِنٰا لَمّٰا صَبَرُوا وَ کٰانُوا بِآیٰاتِنٰا یُوقِنُونَ (السجده۲۴/)و ینتج ذلک الیقین بأسماء اللّٰه الحسنی و صفاته العلیا.

و فی معنی ذلک ما أنزله فی خصوص النبی صلّی اللّٰه علیه و آله و سلم قال: سُبْحٰانَ الَّذِی أَسْریٰ بِعَبْدِهِ لَیْلاً مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرٰامِ إِلَی الْمَسْجِدِ الْأَقْصَی الَّذِی بٰارَکْنٰا حَوْلَهُ لِنُرِیَهُ مِنْ آیٰاتِنٰا (الإسراء۱/) و قال: مٰا زٰاغَ الْبَصَرُ وَ مٰا طَغیٰ، لَقَدْ رَأیٰ مِنْ آیٰاتِ رَبِّهِ الْکُبْریٰ (النجم۱۸/)و أما الیقین بذاته المتعالیه فالقرآن یجلّه تعالی ان یتعلق به شک أو یحیط به علم و إنما یسلّمه تسلیما.

و قد ذکر فی کلامه تعالی من خواص العلم الیقینی بآیاته تعالی انکشاف ما وراء ستر الحس من حقائق الکون علی ما یشاء اللّٰه تعالی کما فی قوله: کَلاّٰ لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْیَقِینِ، لَتَرَوُنَّ الْجَحِیمَ (التکاثر۶/)و قوله: کَلاّٰ إِنَّ کِتٰابَ الْأَبْرٰارِ لَفِی عِلِّیِّینَ، وَ مٰا أَدْرٰاکَ مٰا

عِلِّيُّونَ، كِتَابٌ مَرْقُومٌ، يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ (المطففين۲۱/).

قوله تعالى: فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَباً قَالَ هَذَا رَبِّى الى آخر الآيه؛ قال الراغب فى المفردات:أصل الجن(بفتح الجيم)ستر الشىء عن الحاسه يقال:جنه الليل و أجنّه و جن عليه:فجنّه ستره،و أجنه جعل له ما يجنه كقولك:قبرته و أقبرته و سقيته و أسقيته،و جن عليه كذا ستر عليه قال عزّ و جل:فلما جنّ عليه الليل رأى كوكبا،انتهى.

فجن الليل إسداله الظلام لا مجرد ما يحصل بغروب الشمس.

و قوله: «فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ» تفريع على ما تقدم من نفيه ألوهيه الأصنام بما يرتبطان بقوله: «وَ كَذَلِكَ نُرِى إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ» و محصّل المعنى على ذلك أنّا كنا نريه الملكوت من الأشياء فأبطل الوهيه الأصنام اذ ذاك،و دامت عليه الحال فلما جن عليه الليل رأى كوكبا قال كذا و كذا.

و قوله: رَأَى كَوْكَباً كأن تنكير الكوكب إنما هو لنكته راجعه الى مرحله الإخبار و التحدث فلا غرض فى الكلام يتعلق بتعيين هذا الكوكب و أنه أىّ كوكب كان من السيارات أو الثوابت لأن الذى أخذه فى الحجاج يجرى فى أى كوكب من الكواكب يطلع و يغرب لا أن إبراهيم عليه السّلام أشار الى كوكب ما من الكواكب من غير ان يمتاز بأى مميز مفروض:أما أولا فلأن اللفظ لا يساعده فلا يقال لمن أشار الى كوكب بين كواكب لا تحصى كثره فقال:هذا ربى:إنه رأى كوكبا قال هذا ربى،و أما ثانيا فلأن ظاهر الآيات أنه كان هناك قوم يعبدون الكوكب الذى أشار اليه و قال فيه ما قال،و الصابئون ما كانوا يعبدون أى كوكب و لا يحترمون إلا السيارات.

و قوله تعالى: قَالَ هَذَا رَبِّى المراد بالرب هو مالك الأشياء المربوبين،المدبّر لأمرهم لا الذى فطر السماوات و الأرض و أوجد كل شىء بعد ما لم يكن موجودا فإنه اللّه سبحانه الذى ليس بجسم و لا جسمانى و لا يحويه مكان و لا يقع عليه إشاره،و الذى يظهر مما

حکی من کلام إبراهیم مع قومه فی أمر الأصنام ظهورا لا شک فیه أنه کان علی بیّنه من ربه و له من العلم باللّه و آیاته ما لا یخفی علیه معه أن اللّه سبحانه أنزه ساحه من التجسم و التمثل و المحدودیه،قال تعالی حکایه عنه فی محاوره له مع أبیه: یا أَبَتِ إِنِّی قَدْ جاءَنِی مِنَ الْعِلْمِ ما لَمْ یَأْتِکَ فَاتَّبِعْنِی أَهْدِکَ صِراطاً سَوِیًّا الی آخر الآیات(مریم۴۳/).

قوله تعالی: فَلَمّا أَفَلَ قالَ لا أُحِبُّ الْآفِلِینَ الأفول الغروب و فیه إبطال ربوبیه الکوکب بعروض صفه الافول له فإن الکوکب الغارب ینقطع بغروبه ممن طلع علیه و لا یستقیم تدبیر کونی مع الانقطاع.

علی ان الربوبیه و المربوبیه بارتباط حقیقی بین الرب و المربوب و هو یؤدی الی حب المربوب لربه لإنجذابه التکوینی إلیه و تبعیّته له،و لا معنی لحب ما یفنی و یتغیر عن جماله الذی کان الحب لأجله،و ما یشاهد من ان الانسان یحب کثیرا الجمال المعجّل و الزینه الداثره فإنما هو لاستغراقه فیه من غیر ان یلتفت الی فنائه و زواله فمن الواجب ان یکون الرب ثابت الوجود غیر متغیر الأحوال کهذه الزخارف المزوّقه التی تحیا و تموت و تثبت و تزول و تطلع و تغرب و تظهر و تخفی و تشب و تشیب و تنضر و تشین،و هذا وجه برهانی و ان کان ربما یتخیل انه بیان خطابی أو شعری فافهم ذلک.

و علی أی حال فهو علیه السّلام أبطل ربوبیه الکوکب بعروض الافول له إما بالتکنیه عن البطلان بأنه لا یحبه لأفوله لأن المربوبیه و العبودیه متقومه بالحب فلیس یسع من لا یحب شیئا أن یعبده و قد ورد فی المروی عن الصادق علیه السّلام:«هل الدین إلا الحب»؟و قد بیّنا ذلک فیما تقدم.

و إما لکون الحجه متقومه بعدم الحب و إنما ذکر الافول لیوجه به عدم حبه له المنافی للربوبیه لان الربوبیه و الالوهیه تلازمان المحبوبیه فما لا یتعلق به الحب الغریزی الفطری لفقدانه الجمال الباقی الثابت لا یستحق الربوبیه،و هذا الوجه هو الظاهر یتکئ علیه سیاق الاحتجاج فی الآیه.

قوله تعالی: فَلَمّٰا رَأَی الْقَمَرَ بٰازِغاً قٰالَ هٰذٰا رَبِّی الی آخر الآیه؛البزوغ هو الطلوع تقدم الکلام فی دلاله قوله: «فَلَمّٰا رَأَی» الخ؛علی اتصال القضیه بما قبلها،و قوله:

«هٰذٰا رَبِّی» علی سبیل الافتراض أو المجاراه و المماشاه و التسلیم نظیر ما تقدم فی الآیه السابقه.

و أما قوله بعد أفول القمر: لَئِنْ لَمْ یَهْدِنِی رَبِّی لَأَکُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضّٰالِّینَ فهو موضوع وضع الکنایه فهو علیه السّلام أبطل ربوبیه الکوکب بما یعم کل غارب و لما غرب القمر ظهر عندئذ رأیه فی أمر ربوبیته بما کان قد قاله قبل ذلک فی الکوکب «لاٰ أُحِبُّ الْآفِلِینَ» فقوله: «لَئِنْ لَمْ یَهْدِنِی رَبِّی» الخ؛إشاره الی ان الوضع الذی ذکره فی القمر بقوله: «هٰذٰا رَبِّی» کان ضلالا لو دام و أصرّ علیه کان أحد اولئک الضالین القائلین بربوبیته و الوجه فی کونه ضلالا ما قاله فی الکوکب حیث عبّر بوصف لا یختص به بل یصدق فی مورده و کل مورد یشابهه.

قوله تعالی: فَلَمّٰا رَأَی الشَّمْسَ بٰازِغَهً قٰالَ هٰذٰا رَبِّی هٰذٰا أَکْبَرُ الکلام فی دلاله اللفظ علی الاتصال بما قبله لمکان قوله: «فَلَمّٰا» و کون قوله: «هٰذٰا رَبِّی» مسوقا للافتراض أو التسلیم کما تقدم فی الآیه السابقه.

و قد کان تکرر قوله: «هٰذٰا رَبِّی» فی القمر لما رآه بازغا بعد ما رأی الکوکب،و لذلک ضم قوله: «هٰذٰا أَکْبَرُ» الی قوله: «هٰذٰا رَبِّی» فی الشمس فی المره الثالثه لیکون بمنزله الاعتذار للعود الی فرض الربوبیه لها مع تبیّن خطاء افتراضه مره بعد مره.

و قد تقدمت الإشاره الی أن إشارته الی الشمس بلفظه «هٰذٰا» تشعر بأنه علیه السّلام ما کان یعرف من الشمس ما یعرفه أحدنا أنه جرم سماوی یطلع و یغرب بحسب ظاهر الحس فی کل یوم و لیله،و إلیها تستند النهار و اللیل و الفصول الأربعه السنویه الی غیر ذلک من نعوتها.

فإن الإتیان فی الإشاره بلفظ المذکر هو الذی یستریح إلیه من لا یمیّز المشار إلیه فی نوعه کما

تقول فیمن لاح لک شبحه و أنت لا تدری أرجل أم امرأه:من هذا؟و نظیره ما یقال فی شبح لا یدری أ من أولی العقل هو أولا:ما هذا؟فلعله إنما کان ذلک من إبراهیم علیه السّلام أول ما خرج من مختفی أخفی فیه الی أبیه و قومه،و لم یکن عهد مشاهد الدنیا الخارجه و المجتمع البشری فرأی جرما هو کوکب و جرما هو القمر و جرما هو الشمس،و کلما شاهد واحدا منها-و لم یکن یشاهد إلا جرما مضیئا لامعا-قال:هذا ربی،علی سبیل عدم المعرفه بحاله معرفه تامه کما سمعت.

و یؤیده بعض التأیید قوله: فَلَمّٰا أَفَلَ قٰالَ لاٰ أُحِبُّ الْآفِلِینَ فإن فیه إشعارا بأنه علیه السّلام مکث بانیا علی کون الکوکب ربا حتی شاهد غروبه فحکم بأن الفرض باطل و أنه لیس برب،و لو کان عالما بأنه سیغرب أبطل ربوبیته مقارنا لفرض ربوبیته کما فعل ذلک فی أمر الأصنام علی ما یدل علیه قوله لأبیه: «أَ تَتَّخِذُ أَصْنٰاماً آلِهَهً إِنِّی أَرٰاکَ وَ قَوْمَکَ فِی ضَلاٰلٍ مُبِینٍ» و قوله أیضا: «یٰا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ مٰا لاٰ یَسْمَعُ وَ لاٰ یُبْصِرُ وَ لاٰ یُغْنِی عَنْکَ شَیْئاً» .

و إن أمکن أن یقال:إنه أراد بتأخیر قوله: «لاٰ أُحِبُّ الْآفِلِینَ» الی أن یأفل ان یحاجهم بما وقع علیه الحس کما أراد بما فعل بالأصنام حیث جعلهم جذاذا إلا کبیرا لهم أن یریهم عجز الأصنام و کونها أجسادا میته لا تدفع عن أنفسها الضر و الشر (1).

قوله تعالی: إِنِّی وَجَّهْتُ وَجْهِیَ لِلَّذِی فَطَرَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ الی آخر الآیه ذکر الراغب فی المفردات:أن أصل الفطر الشقّ طولا یقال:فطر فلان کذا فطرا و أفطر هو فطورا و انفطر انفطارا قال:هل تری من فطور أی اختلال و وهی فیه،و ذلک قد یکون علی سبیل الفساد،و قد یکون علی سبیل الصلاح قال:السماء منفطر به کان وعده مفعولا.

۱- ۱) .الانعام ۷۴-۸۳:بحث تفسیری فی:تذکیر الاشاره فی قوله «هٰذٰا رَبِّی هٰذٰا أَکْبَرُ» ؛معنی قول ابراهیم علیه السّلام «لاٰ أُحِبُّ الْآفِلِینَ» ؛احتجاج فی رد عقاید المشرکین.

و فطرت الشاه حلبتها بإصبعين،و فطرت العجين اذا عجنته فخبزته من وقته،و منه الفطره،و فطر اللّه الخلق و هو إيجاده الشیء و إبداعه على هيئه مترشحه لفعل من الأفعال فقوله:فطره اللّه التى فطر الناس عليها إشاره منه تعالى الى ما فطر أى أبدع و ركز فى الناس من معرفته تعالى،و فطره اللّه هى ما ركز فيه من قوته على معرفه الإيمان و هو المشار إليه بقوله:

و لئن سألتهم من خلقهم ليقولن اللّه،انتهى.و ذكر أيضا:أن الحنف هو ميل عن الضلال الى الاستقامه و الجنف ميل عن الاستقامه الى الضلال قال:و سمّت العرب كل من حج أو اختتن حنيفا تنبيها على أنه على دين إبراهيم عليه السّلام و الأحنف من فى رجله ميل،قيل:سمى بذلك على التفاؤل و قيل:بل استعير للميل المجرد،انتهى.

لما تبرأ عليه السّلام من شركهم و شركائهم بقوله: «يٰا قَوْمِ إِنِّی بَرِیءٌ» الخ؛و قد سلك إليه تدريجا بإظهار عدم تعلق قلبه بالشريك حيث قال: لاٰ أُحِبُّ الْآفِلِينَ ثم الإيمان الى كون عباده الشريك ضلالا حيث قال: «لَئِنْ لَمْ يَهْدِنِی رَبِّی لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضّٰالِّينَ» ثم التبرى الصريح من ذلك بقوله: «يٰا قَوْمِ إِنِّی بَرِیءٌ مِمّٰا تُشْرِكُونَ» رجع الى توحيده التام فى الربوبيه، و هو إثبات الربوبيه و المعبوديه للذى فطر السماوات و الأرض،و نفى الشرك عن نفسه فقال:

«إِنِّی وَجَّهْتُ وَجْهِیَ لِلَّذِی فَطَرَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ حَنِيفاً» .

فتوجيه الوجه كنايه عن الإقبال الى اللّه سبحانه بالعباده فإن لازم العبوديه و المربوبيه أن يتعلق العبد المربوب بربه فى قوته و إرادته،و يدعوه و يرجع إليه فى جمع أعماله،و لا يكون دعاء و لا رجوع إلا بتوجيه الوجه و الإقبال إليه فكنّى بتوجيه الوجه عن العباده التى هى دعاء و رجوع.

و ذكر ربه و هو اللّه سبحانه الذى وجه وجهه إليه،بنعته الذى يخصه بلا نزاع فيه و هو فطر السماوات و الأرض،و جاء بالموصول و الصله ليدل على العهد فلا يشتبه الأمر على أحد منهم فقال:للذى فطر السماوات و الأرض أى إنى أقبلت بعبادتى على من ينتهى إليه إيجاد كل شیء

و إبداعه،و هو الذی یثبته و یثبتونه فوق الجمیع.

ثم نفی غیره مما یدعونه شریکا بقوله: «حَنِیفاً» أی مائلا إلیه عن غیره نافیا للشریک عنه،و أکده بقوله: «وَ مٰا أَنَا مِنَ الْمُشْرِکِینَ» فأفاد مجموع قوله: «إِنِّی وَجَّهْتُ» الخ؛إثبات المعبودیه للّه تعالی و نفی الشریک عنه قریبا مما تفیده الکلمه الطیبه:لا إله إلا اللّه.

و اللام فی قوله: «لِلَّذِی» للغایه و تفید معنی الی،و کثیرا ما تستعمل فی الغایه اللام کما تستعمل«الی»قال: أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلّٰهِ (البقره۱۱۲/) وَ مَنْ یُسْلِمْ وَجْهَهُ إِلَی اللّٰهِ (لقمان۲۲/).

و فی تخصیص فطر السماوات و الأرض من بین صفاته تعالی الخاصه و کذا من بین الألفاظ الداله علی الخلقه کالباری و الخالق و البدیع إشاره الی ما یؤثره علیه السّلام من دین الفطره و قد کرر توصیف هذا الدین فی القرآن الکریم بأنه دین ابراهیم الحنیف و دین الفطره أی الدین الذی بنیت معارفه و شرائعه علی خلقه الإنسان و نوع وجوده الذی لا یقبل التبدل و التغیر فإن الدین هو الطریقه المسلوکه التی یقصد بها الوصول الی السعاده الحقیقه و السعاده الحقیقیه هی الغایه المطلوبه التی یطلبها الشیء حسب ترکب وجوده و تجهزه بوسائل الکمال طلبا خارجیا واقعیا،و حاشا أن یسعد الإنسان أو أی شیء آخر من الخلیقه بأمر و لم یتهیأ بحسب خلقته له أو هیئ لخلافه کأن یسعد بترک التغذی أو النکاح أو ترک المعاشره و الاجتماع و قد جهز بخلافها،أو یسعد بالطیران کالطیر أو بالحیاه فی قعر البحار کالسمک و لم یجهز بما یوافقه.

فالدین الحق هو الذی یوافق بنوامیسه الفطره و حاشا ساحه الربوبیه أن یهدی الإنسان أو أی مخلوق آخر مکلف بالدین-إن کان-الی غایه سعیده مسعده و لا یوافق الخلقه أو لم یجهز بما یسلک به إلیها فإنما الدین عند اللّه الإسلام و هو الخضوع للّه بحسب ما یهدی إلیه و یدل علیه صنعه و إیجاده.

قوله تعالی: وَ حٰاجَّهُ قَوْمُهُ قٰالَ أَ تُحٰاجُّونِّی فِی اللّٰهِ وَ قَدْ هَدٰانِ .قسّم تعالی

حججه علیهم السّلام الی قسمین:أحدهما ما بدأ به هو فحاج الناس،و ثانیهما ما بدأ به الناس فکلموه به بعد ما تبرأ من آلهتهم،و هذا الذی تعرّض له فی الآیه و ما بعده هو القسم الثانی.

لم یذکر تعالی ما أوردوه علیه من الحجه لکنه لوّح إلیه بقوله حکایه عن إبراهیم علیه السّلام:

«وَ لاٰ أَخٰافُ مٰا تُشْرِکُونَ بِهِ» فهو الاحتجاج لوجوب عباده آلهتهم من جهه الخوف و قد تقدم و سیجیء أن الذی بعثهم الی اتخاذ الآلهه و عبادتها أحد أمرین:الخوف من سخطها و قهرها بما لها من السلطه علی حوادث العالم الأرضی،أو رجاء البرکه و السعاده منها،و أشد الأمرین تأثیرا فی نفوسهم هو الأمر الأول أعنی الخوف و ذلک أن الناس بحسب الطباع یرون ما بأیدیهم من النعمه و السعاده المادیه ملک أنفسهم إما مرهون جهدهم فی سلوک سبیل المعاش فی اقتناء الأموال و اکتساب المقام و الجاه أو مما ملّکهم إیاه الجد الرفیع أو البخت السعید کمن ورث مالا من مورّثه أو صادف کنزا فتملّکه أو ساد قومه برئاسه أبیه.

فطریق الرجاء قلیل التأثیر فی وجوب العبودیه حتی أن المسلمین مع ما بأیدیهم من التعلیم الکامل الإلهی یتأثرون من الوعد و البشاره أقل مما یتأثرون من الوعید و الإنذار، و لذلک بعینه نری أن القرآن یذکر الإنذار من وظائف الأنبیاء أکثر من ذکر التبشیر،و کلا الأمرین من وظائفهم و الطرق التی یستعملونها فی الدعوه الدینیه.

و بالجمله اختار قوم إبراهیم علیه السّلام فی محاجتهم إیاه عند ما کلموه فی أمر الآلهه سبیل الخوف فأرهبوه من قهر الآلهه و سخطها و وعظه بسلوک سبیلهم و لزوم طریقهم فی التقرب بالآلهه و رفض القول بربوبیه اللّه سبحانه،و إثباته فی المقام الذی أثبتوه فیه و هو أنه الذی ینتهی إلیه الکل فحسب.

و لما وجد علیه السّلام کلامهم ینحل الی جزءین:الردع عن القول بربوبیه اللّه سبحانه و التحریض علی القول بربوبیه آلهتهم احتج علیهم من الجهتین جمیعا لکن لا غنی للجهه الاولی عن الثانیه کما سیجیء.

و ما أورده فی الاحتجاج علی حجاجهم فی اللّه سبحانه هو قوله: «أَ تُحٰاجُّونِّی فِی اللّٰهِ وَ قَدْ هَدٰانِ» أی إنی واقع فی أمر مفروغ عنه و مهتد بهدایه ربی حیث آتانی العلم بما أرانی من ملکوت السماوات و الأرض و ألهمنی بذلک حجه أنفی بها ربوبیه غیره من الأصنام و الکواکب، و أنی لا استغنی عن رب یدبر أمری فأنتج لی أنه هو الرب وحده لا شریک له،و اذ هدانی إلیه فأنا فی غنی عن الإصغاء الی حجتکم و البحث عن الربوبیه ثانیا فإن البحث إنما ینفع الطالب و لا طلب بعد الوصول الی الغایه.

هذا ما یعطیه ظاهر الآیه بالتبادر الی الذهن لکن هناک معنی أدق من ذلک یظهر بالتدبر و هو أن قوله: «وَ قَدْ هَدٰانِ» استدلال بنفس الهدایه لا استغناء بالهدایه عن الاستدلال و تقریره:أن اللّه هدانی بما علمنی من الحجه علی نفی ربوبیه غیره و إثبات ربوبیته،و نفس هدایته دلیل علی أنه رب و لا رب غیره فإن الهدایه الی الرب من جمله التدبیر فهی شأن من هو رب،و لو لم یکن اللّه سبحانه هو ربی لم یکن لیهدینی و لا قام بها الی الذی هو الرب لکن اللّه هو هدانی فهو ربی.

و لم یکن لهم أن یقولوا:إن الذی علمک ما علمت و ألهمک الحجه هو بعض آلهتنا لأن الشیء لا یهدی الی ما یضره و یمیت ذکره و یفسد أمره فاهتداؤه علیه السّلام الی نفی ربوبیتها لا یصح أن ینسب إلیها،هذا.

و لکن کان لهم أن یقولوا أو أنهم قالوا:إن ذلک من فعل بعض آلهتنا فعل بک ذلک قهرا و سخطا أبعدک عن القول بربوبیتها و لقنک هذه الحجج لما وجد من فساد رأیک و علّه نفسک نظیر ما شافهت به عاد هودا علیه السّلام لما دعاهم الی توحید اللّه سبحانه و احتج علیهم بأن اللّه هو الذی یجب أن یرجی و یخاف،و أن آلهتهم لا تنفع و لا تضر فردّوا علیه بأن بعض آلهتنا اعتراک بسوء قال تعالی فی قصتهم حکایه عن هود علیه السّلام: وَ یٰا قَوْمِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّکُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَیْهِ یُرْسِلِ السَّمٰاءَ عَلَیْکُمْ مِدْرٰاراً وَ یَزِدْکُمْ قُوَّةً إِلیٰ قُوَّتِکُمْ وَ لاٰ تَتَوَلَّوْا مُجْرِمِینَ، قٰالُوا یٰا هُودُ -الی أن

قال- إِنْ نَقُولُ إِلاَّ اعْتَرٰاکَ بَعْضُ آلِهَتِنٰا بِسُوءٍ قٰالَ إِنِّی أُشْهِدُ اللّٰهَ وَ اشْهَدُوا أَنِّی بَرِیءٌ مِمّٰا تُشْرِکُونَ، مِنْ دُونِهِ فَکِیدُونِی جَمِیعاً ثُمَّ لاٰ تُنْظِرُونِ (هود/۵۵).

فقوله علیه السّلام: وَ لاٰ أَخٰافُ مٰا تُشْرِکُونَ بِهِ الخ؛ینفی هذه الشبهه و کما أنه ینفی هذه الشبهه فإنه حجه تامه تنفی ربوبیه شرکائهم.

و محصّله:أنکم تدعوننی الی القول بربوبیه شرکائکم و رفض القول بربوبیه ربی بما تخافوننی من ان تمسنی شرکاؤکم بسوء،و ترهبوننی بإلقاء الشبهه فیما اهتدیت به،و إنی لا أخاف ما تشرکون به لأنها جمیعا مخلوقات مدبّره لا تملک نفعا و لا ضرا و اذ لم اخفها سقطت حجتکم و ارتفعت شبهتکم.

و لو کنت خفتها لم یکن الخوف الحاصل فی نفسی من صنع شرکائکم لأنها لا تقدر علی شیء بل کان من صنع ربی و کان هو الذی شاء ان اخاف شرکاءکم فخفتها فکان هذا الخوف دلیلا آخر علی ربوبیته و آیه أخری من آیات توحیده یوجب إخلاص العباده له لا دلیلا علی ربوبیه شرکائکم و حجه توجب عبادتها.

و الدلیل علی ان ذلک من ربی أنه وسع کل شیء علما فهو یعلم کل ما یحدث و یجری من خیر و شر فی مملکته التی أوجدها لغایات صحیحه متقنه،و کیف یمکن ان یعلم فی ملکه بشیء ینفع أو یضر فیسکت و لا یستقبله بأحد امرین:إما المنع أو الإذن؟

فلو حصل فی نفسی شیء من الخوف لکان بمشیه من اللّه و اذن علی ما یلیق بساحه قدسه، و کان ذلک من التدبیر الدال علی ربوبیته و نفی ربوبیه غیره أ فلا تتذکرون و ترجعون الی ما تدرکونه بعقولکم و تهدی إلیه فطرتکم.

فهذا وجه فی تقریر الحجه المودعه فی قوله: «وَ لاٰ أَخٰافُ مٰا تُشْرِکُونَ بِهِ إِلاّٰ أَنْ یَشٰاءَ رَبِّی شَیْئاً وَسِعَ رَبِّی کُلَّ شَیْءٍ عِلْماً أَ فَلاٰ تَتَذَکَّرُونَ» و علی ذلک فقوله: «وَ لاٰ أَخٰافُ مٰا تُشْرِکُونَ بِهِ» کالمتمم للحجه فی قوله: «أَ تُحٰاجُّونِّی فِی اللّٰهِ وَ قَدْ هَدٰانِ» و هو مع ذلک حجه تامه فی نفسه

ص :۳۵۳

لإبطال ربوبيه شركائهم بعدم الخوف منها،قوله: «إِلاّ أَنْ يَشاءَ رَبِّی شَيْئاً» كالكلام فی الحجه علی تقدير التسليم أی تحتجون علی وجوب عبادتها بالخوف و لا خوف فی نفسی،و لو فرض خوف لكان دليلا علی ربوبيه ربی لا علی ربوبيه شركائكم فإنه عن مشيه من ربی،و قوله:

وَسِعَ رَبِّی كُلَّ شَيْءٍ عِلْماً بيان و تعليل لكون الخوف المفروض مستندا الی مشيه ربه فإن فاطر السماوات و الأرض لا يجهل ما يقع فی ملكه فلا يقع إلا بإذن منه فهو الذی يدبر امره و يقوم بربوبيته،و قوله: «أَ فَلا تَتَذَكَّرُونَ» استفهام توبيخی و إشاره الی أن الحجه فطريه، هذا.

قوله تعالی: وَ كَيْفَ أَخافُ ما أَشْرَكْتُمْ وَ لا تَخافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُمْ بِاللّهِ ما لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطاناً الخ؛ثم كرّ عليه السّلام عليهم بحجه أخری تثبت المناقضه بين قولهم و فعلهم و بعباره اخری:حالهم يكذب مقالهم و محصّله أنكم تأمروننی أن أخاف ما لا يجب أن يخاف منه،و أنتم أنفسكم لا تخافون من يجب ان يخاف منه فأنا أولی بالأمن منكم إن عصيتكم و لم آتمر بأمركم.

أما كون ما تأمروننی بخوفه لا يجب أن يخاف منه فلأن الأصنام و أربابها لا دليل علی كونها مستقله بالضر و النفع حتی توجب الخوف منها،و أما كونكم لا تخافون من يجب أن يخاف منه فإنكم انفسكم أثبتم للّه سبحانه شركاء فی الربوبيه و لم ينزّل اللّه فی ذلک عليكم برهانا يمكن أن يعتمد عليه فان الصنع و الايجاد للّه سبحانه فله الملک و له الحكم فلو كان اتخذ بعض مخلوقاته شريكا لنفسه يوجب لنا بذلک عباده شريكه كان إليه لا الی غيره أن يبين لنا ذلک و يكشف عن وجه الحقيقه فيه،و الطريق فيه أن يقارنه بعلائم و آيات تدلی علی أن له شركه فی كذا و كذا،و ذلک إما وحی أو برهان يتكئ علی آثار خارجيه،و شیء من ذلک غير موجود.

و علی هذا التقرير فقوله تعالی: «ما أَشْرَكْتُمْ» مقيد بحسب ما يستفاد من المقام بما قيد به

قوله: «أَشْرَكْتُمْ بِاللّهِ مٰا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ عَلَيْكَمْ سُلْطٰاناً» و إنما ذكر هذا القيد عند ذكر عدم خوفهم من شركهم لأن الحجه الى ذكره هناك أحوج و هو ظاهر.و قوله: «فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ» من تتمه الحجه،و المجموع برهان على مناقضتهم أنفسهم فى دعوته عليه السّلام الى أن يخاف آلهتهم فإنهم يأمرونه بالخوف فيما لا يجب و هم أنفسهم لا يخافون فيما يجب.

و بالبيان السابق يظهر ان وصف شركائهم بأن اللّه لم ينزل بها عليهم سلطانا افتراض استدعاه نوع الحجه التى وضعت فى الكلام لا-مفهوم له يثبت إمكان ان يأمر اللّه باتخاذ الشركاء آلهه يعبدون فهو بمنزله قولنا:لا دليل لكم على ما ادّعيتم،فى جواب من يخوفنا من وضوع خرافى يدّعى أنه ربما ينفع و يضر،و لنا ان نبدل قولنا ذلك لو اردنا التكلم بلسان التوحيد بقولنا:ما أنزل اللّه على ذلك دليلا،و الكلام بحسب التحليل المنطقى يؤول الى قياس استثنائى استثنى فيها نقيض المقدم فى الشرطيه لإنتاج نقيض التالى نحوا من قولنا:لو كان اللّه نزل بها عليكم سلطانا يدل على قدرتهم على الضر لكان اتخاذكم الشركاء خوفا منها فى محله لكنه لم ينزل سلطانا فليس اتخاذكم الشركاء فى محله،و من المعلوم أن لا مفهوم فى هذا القياس فلا حاجه الى القول بأن التقييد بقوله: «لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطٰاناً» للتهكم،أو للإشاره الى ان هذا وصف لازم لشركائهم على حد قوله تعالى: وَ مَنْ يَدْعُ مَعَ اللّٰهِ إِلٰهاً آخَرَ لاٰ بُرْهٰانَ لَهُ بِهِ (المؤمنون/۱۱۷)الى غير ذلك من التحملات.

و الباء فى قوله: لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ للمعيه أو السببيه و قد كنى عليه السّلام عنهم و عن نفسه بالفريقين و لم يقل:أنا و انتم أو ما يشابه ذلك ليكون أبعد من تحريك الحميه و تهييج العصبيه كما قيل،و ليدل على تفرقهما و شقاق بينهما من جهه الاختلاف فى أصل الاصول و أم المعارف الحقيقيه بحيث لا يأتلفان بعد ذلك فى شيء.

قوله تعالى: اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ لَمْ يَلْبِسُوا إِيمٰانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولٰئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَ هُمْ مُهْتَدُونَ سألهم فى الآيه السابقه فى ضمن ما أقامه من الحجه عمن هو أحق بالأمن حيث

قال: «فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ» ثم اجابهم عما سألهم لكون الجواب واضحا لا يختلف فيه الفريقان المتخاصمان و الجواب الذى هذا شأنه لا بأس بأن يبادر السائل الى إيراده من غير ان ينتظر المسئول فإن المسئول لا يخالف السائل فى ذلك حتى يخاف منه الرد،و قد حكى اللّه تعالى اعترافهم بذلك فى قصه كسر الأصنام: قَالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هٰذَا فَسْئَلُوهُمْ إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ، فَرَجَعُوا إِلَىٰ أَنْفُسِهِمْ فَقَالُوا إِنَّكُمْ أَنْتُمُ الظَّالِمُونَ، ثُمَّ نُكِسُوا عَلَىٰ رُؤُسِهِمْ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا هٰؤُلاءِ يَنْطِقُونَ (الأنبياء/۶۵).

هذا ما يقتضيه سياق الكلام ان تكون الآيه من كلام إبراهيم عليه السّلام و مقوله لقوله،و أما كونها من كلام قومه و جوابا محكيّا عنهم،و كذا كونها من اللّه سبحانه من باب القضاء بين الطرفين المتخاصمين فما لا يساعد عليه السياق البته.

و كيف كان فالكلام متضمن تأكيدا قويا من جهه اسنادات متعدده فى جمل اسميه و هى ما فى قوله: «لَهُمُ الْأَمْنُ» جمله اسميه هى خبر لقوله: «أُولٰئِكَ» و المجموع جمله اسميه هى خبر لقوله: «الَّذِينَ آمَنُوا» الخ؛و المجموعه جمله اسميه،و كذلك ما عطف على قوله: «لَهُمُ الْأَمْنُ» من قوله: «وَ هُمْ مُهْتَدُونَ» فينتج أنه لا شك فى اختصاص الذين آمنوا و لم يستروا إيمانهم بظلم بالأمن و الاهتداء و لا ريب.

فقوله: اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ لَمْ يَلْبِسُوا إِيمٰانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولٰئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ معناه اشتراط الإيمان فى إعطائه الأمن من كل ذنب و معصيه يفسد أثره بعدم الظلم غير أن هاهنا دقيقه و هى ان الذنب الاختيارى-كما استوفينا البحث عنه فى آخر الجزء السادس من الكتاب-أمر ذو مراتب مختلفه باختلاف الأفهام فمن الظلم ما هو معصيه اختياريه بالنسبه الى قوم و ليس بها عند آخرين.فالواقف فى منشعب طريقى الشرك و التوحيد مثلا و هو الذى يرى أن للعالم صانعا هو الذى فطر أجزائها و شق أرجائها و أمسك أرضها و سمائها،و يرى أنه نفسه و غيره مخلوقون مربوبون مدبرون،و ان الحياه الإنسانيه الحقيقيه إنما تسعد بالإيمان به و الخضوع له

فـالظلم اللائـح لهـذا الإنسـان هو الشـرک بـاللّه و الإيمان بغيره بالربوبيه کالأصـنام و الکواکب و غيرها على ما يثبته إبراهيم عليه السّـلام بقوله: «وَ كَيْفَ أَخٰافُ مٰا أَشْرَكْتُمْ وَ لاٰ تَخٰافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُمْ بِاللّٰهِ مٰا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطٰاناً» فالإيمان الذى يؤثر أثره بالنسبه الى هذا الانسان انما يشترط فى إعطاءه الأمن من الشقاء بأن لا يلبسه ظلم الشرک و معصيته.

و من طوى هـذه المرحله فـآمن بـاللّه وحـده فإنه يواجه من الظلم الکبائر من المعاصـى کعقوق الوالـدين و أکل مال اليتيم و قتل النفس المحترمه و الزنـا و شـرب الخمر فإيمانه فى تأثيره آثاره الحسـنه يشترط باجتناب هـذا النوع من الظلم،و قـد وعـده اللّه أن يکفّر عنه السيئات و المعاصـى الصـغيره إن اجتنب کبـائر مـا ينهى عنه،قـال تعـالى: إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبٰائِرَ مٰا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئٰاتِكُمْ وَ نُدْخِلْكُمْ مُدْخَلاً كَرِيماً (النساء/۳۱)و فساد أثر هذا الإيمان هو الشـقاء بعذاب هذه المعاصى و إن لم يکن عذابا خالدا غير منقطع الآخر کعذاب الشرک بل منقطعا إما بحلول أجله و إما بشفاعه و نحوها.

و من تزوّد هذا الزاد من التقوى و حصّل شيئا من المعرفه بمقام ربه کان مسئولا باصناف من الظلم تبدو له بحسب درجه معرفته بربه کإتيـان المکروهـات و ترک المستحبات و التوغـل فى المباحـات،و فوق ذلـک المعاصـى فى مسـتوى الأخلاـق الکريمه و الملکـات الربـانيه و وراء ذلـک الـذنوب التى تعترض سبيل الحب،و تحفّ بساط القرب،فالإيمان فى کل من هـذه المراتب إنما يؤمن المتلبس به و يدفع عنه الشقاء اذا عرى عن ملابسه الظلم المناسب لتلک المرتبه.

فلقوله تعـالى: «الَّذِينَ آمَنُوا وَ لَمْ يَلْبِسُوا إِيمٰانَهُمْ بِظُلْمٍ» إطلاق من حيث الظلم لکنه إطلاق يختلف باختلاف مراتب الإيمان و إذا کان المقام مقام محاجه المشـرکين انطبق الظلم المنفى على ظلم الشـرک فحسب و الأمن الـذى يعطيه هذا الإيمان هو الأمن مما يخاف منه من الشقاء المؤبد و العذاب المخلّد،و الآيه مع ذلک آيه مستقله من حيث البيان مع قطع النظر عن خصوصيه

المورد تفيد أن الأمن و الاهتداء إنما يترتب على الإيمان بشرط انتفاء جميع انحاء الظلم الذى يلبسه و يستر أثره بالمعنى الذى تقدم بيانه.

و أما الإيمان المذكور فى الآيه ففيه إطلاق و المراد به الإيمان بالربوبيه الصالح للتقيد بما يصلحه أو يفسده ثم اذا قيد بقوله: «وَ لَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ» أفاد الإيمان بربوبيه اللّه سبحانه و رفض غيره من شركائهم فإن ابراهيم عليه السّلام ذكر فيما تحكى عنه الآيه السابقه أن قولهم بربوبيه شركائهم و إيمانهم بها مع كونها من خلق اللّه قول بما لا دليل لهم عليه من جانب اللّه و لا سلطان و أنهم بإيمانهم بشركائهم يتوقون شرا و يستأمنون شقاء ليس لها أن تدفعها لأنها لا تضر و لا تنفع،و أما هو عليه السّلام فقد خاف و آمن بمن هو فاطره و هو المتصرف بالهدايه و المدبر الذى له فى كل أمر إراده و مشيه لسعه علمه،ثم سألهم:أى الفريقين أحق بالأمن و الناجح بالإيمان بالرب،و لكل من الفريقين إيمان بالرب،و إن اختلفا من جهه الرب،و الذى آمنوا به بين مؤمن برب على ربوبيته دليل،و مؤمن برب لا دليل على ربوبيته بل الدليل على خلافه.

قوله تعالى: وَ تِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَنْ نَشَاءُ الخ؛فى الإشاره بلفظ البعيد الى الحجه تفخيم و تعظيم لأمرها لكونها حجه قاطعه جاريه على صراط الفطره مأخوذه بمقدماتها منها.

و أما قوله: «نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَنْ نَشَاءُ» فالدرجات-كما قيل-هى مراقى السلّم ثم توسّع فيها فاطلق على مراتب الكمال من المعنويات كالعلم و الايمان و الكرامه و الجاه و غير ذلك فرفعه تعالى من يشاء من عباده درجات من الرفع هو تخصيصه بكمالات معنويه و فضائل حقيقه فى الخيرات الكسبيه كالعلم و التقوى و غير الكسبيه كالنبوه و الرساله و الرزق و غيرها.

و الدرجات لكونها نكره فى سياق الايجاب مهمله غير مطلقه غير أن المتيقن من معناها بالنظر الى خصوص المورد هو درجات العلم و الهدايه فقد رفع اللّه إبراهيم عليه السّلام بهدايته و إراءته ملكوت السماوات و الأرض و إيتائه اليقين و الحجه القاطعه،و الجميع من العلم،و قد

قال تعالی فی درجات العلم: یَرْفَعِ اللّٰهُ الَّذِینَ آمَنُوا مِنْکُمْ وَ الَّذِینَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجٰاتٍ (المجادله۱۱/).

ثم ختم الآیه بقوله: إِنَّ رَبَّکَ حَکِیمٌ عَلِیمٌ لتثبیت أن ذلک کله کان بحکمه منه تعالی و علم کما أن الحجج التی آتاها رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم المذکوره فی السوره قبل هذه الحجه من حکمته و علمه تعالی،و فی الکلام التفات من التکلم الی الغیبه لتطییب قلب النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و تثبیت المعارف المذکوره فیه (۱)(۲).

[سوره الأنعام (۶): الآیات ۸۴ الی ۹۰]

اشاره

وَ وَهَبْنٰا لَهُ إِسْحٰاقَ وَ یَعْقُوبَ کُلاًّ هَدَیْنٰا وَ نُوحاً هَدَیْنٰا مِنْ قَبْلُ وَ مِنْ ذُرِّیَّتِهِ دٰاوُدَ وَ سُلَیْمٰانَ وَ أَیُّوبَ وَ یُوسُفَ وَ مُوسیٰ وَ هٰارُونَ وَ کَذٰلِکَ نَجْزِی اَلْمُحْسِنِینَ (۸۴) وَ زَکَرِیّٰا وَ یَحْییٰ وَ عِیسیٰ وَ إِلْیٰاسَ کُلٌّ مِنَ اَلصّٰالِحِینَ (۸۵) وَ إِسْمٰاعِیلَ وَ اَلْیَسَعَ وَ یُونُسَ وَ لُوطاً وَ کلاًّ فَضَّلْنٰا عَلَی اَلْعٰالَمِینَ (۸۶) وَ مِنْ آبٰائِهِمْ وَ ذُرِّیّٰاتِهِمْ وَ إِخْوٰانِهِمْ وَ اجْتَبَیْنٰاهُمْ وَ هَدَیْنٰاهُمْ إِلیٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِیمٍ (۸۷) ذٰلِکَ هُدَی اَللّٰهِ یَهْدِی بِهِ مَنْ یَشٰاءُ مِنْ عِبٰادِهِ وَ لَوْ أَشْرَکُوا لَحَبِطَ عَنْهُمْ مٰا کٰانُوا یَعْمَلُونَ (۸۸) أُولٰئِکَ اَلَّذِینَ آتَیْنٰاهُمُ اَلْکِتٰابَ وَ اَلْحُکْمَ وَ اَلنُّبُوَّهَ فَإِنْ یَکْفُرْ بِهٰا هٰؤُلاٰءِ فَقَدْ وَکَّلْنٰا بِهٰا قَوْماً لَیْسُوا بِهٰا بِکٰافِرِینَ (۸۹) أُولٰئِکَ اَلَّذِینَ هَدَی اَللّٰهُ فَبِهُدٰاهُمُ اقْتَدِهْ قُلْ لاٰ أَسْئَلُکُمْ عَلَیْهِ أَجْراً إِنْ هُوَ إِلاّٰ ذِکْریٰ لِلْعٰالَمِینَ (۹۰)

۱- ۱) .الانعام ۷۴-۸۳:بحث روائی فی:عصمه الانبیاء؛معنی قول ابراهیم علیه السّلام «هٰذٰا رَبِّی» ؛التوحید و الشرک.

۲- ۲) .الانعام ۷۴-۸۳:کلام فی قصه ابراهیم علیه السّلام و شخصیته و فیه ابحاث مختلفه قرآنیه و اخری علمیه و تاریخیه و غیر ذلک«قصه ابراهیم علیه السّلام فی القرآن؛منزله ابراهیم عند اللّه و موقفه العبودی،ما تقصه التوراه الموجوده فی ابراهیم.

بیان:

قوله تعالی: وَ وَهَبْنا لَهُ إِسْحاقَ وَ يَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنا إسحاق هو ابن ابراهيم و يعقوب هو ابن إسحاق عليهما السّلام،و قوله: «كُلًّا هَدَيْنا» قدّم فيه كلا للدلاله على أن الهدايه الإلهيه تعلقت بكل واحد من المعدودين استقلالا لا أنها تعلقت بعضهم استقلالا كإبراهيم و بغيره بتبعه،فهو بمنزله أن يقال:هدينا إبراهيم و هدينا إسحاق و هدينا يعقوب.كما قيل.

قوله تعالی: وَ نُوحاً هَدَيْنا مِنْ قَبْلُ فيه إشعار بأن سلسله الهدايه غير منقطعه و لا مبتدئه من إبراهيم عليه السّلام بل كانت الرحمه قبله شامله لنوح عليه السّلام.

قوله تعالی: وَ مِنْ ذُرِّيَّتِهِ داوُدَ وَ سُلَيْمانَ -الی قوله- وَ كَذٰلِكَ نَجْزِى الْمُحْسِنِينَ الضمير فى «ذُرِّيَّتِهِ» راجع الى نوح ظاهرا لأنه المرجع القريب لفظا،و لأن فى المعدودين من ليس هو من ذريه إبراهيم مثل لوط و إلياس،على ما قيل.

و ربما قيل:إن الضمير يعود الى إبراهيم عليه السّلام و قد ذكر لوط و إلياس عليهما السّلام من الذريه تغليبا قال: وَ وَهَبْنا لَهُ إِسْحاقَ وَ يَعْقُوبَ وَ جَعَلْنا فِى ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَ الْكِتابَ (العنكبوت/٢٧)أو أن المراد بالذريه هم السته المذكورون فى هذه الآيه دون الباقين،و أما قوله: «وَ زَكَرِيّا» الخ؛ و قوله: «وَ إِسْماعِيلَ» الخ؛فمعطوفان على قوله:و من «ذُرِّيَّتِهِ» على قوله: «داوُدَ» الخ؛و هو بعيد من السياق.

و أما قوله: «وَ كَذٰلِكَ نَجْزِی الْمُحْسِنِینَ» فالظاهر أن المراد بهذا الجزاء هو الهدایه الإلهیه المذکوره،و إلیها الإشاره بقوله: «کَذٰلِکَ» و الإتیان بلفظ الإشاره البعیده لتفخیم أمر هذه الهدایه فهو نظیر قوله: کَذٰلِکَ یَضْرِبُ اللّٰهُ الْأَمْثٰالَ (الرعد/١٧)و المعنی نجزی المحسنین علی هذا المثال.

قوله تعالی: وَ زَکَرِیّٰا وَ یَحْییٰ وَ عِیسیٰ وَ إِلْیٰاسَ کُلٌّ مِنَ الصّٰالِحِینَ تقدم الکلام فی معنی الإحسان و الصلاح فیما سلف من المباحث و فی ذکر عیسی بین المذکورین من ذریه نوح علیهما السّلام و هو إنما یتصل به من جهه أمه مریم دلاله واضحه علی أن القرآن الکریم یعتبر أولاد البنات و ذریتهن أولادا و ذریه حقیقه،و قد تقدّم استفاده نظیر ذلک من آیه الإرث و آیه محرمات النکاح،و للکلام تتمه ستوافیک فی البحث الروائی الآتی إن شاء اللّه تعالی.

قوله تعالی: وَ إِسْمٰاعِیلَ وَ الْیَسَعَ وَ یُونُسَ وَ لُوطاً وَ کلاًّ فَضَّلْنٰا عَلَی الْعٰالَمِینَ الظاهر أن المراد بإسماعیل هو ابن ابراهیم أخو إسحاق علیهم السّلام و قوله: «الْیَسَعَ» بفتحتین کأسد و قرئ «اللّسیسع» کالضیغم أحد أنبیاء بنی إسرائیل ذکر اللّه اسمه مع إسماعیل علیهما السّلام کما فی قوله: وَ اذْکُرْ إِسْمٰاعِیلَ وَ الْیَسَعَ وَ ذَا الْکِفْلِ وَ کُلٌّ مِنَ الْأَخْیٰارِ (ص/۴۸) و لم یذکر شیئا من قصته فی کلامه.

و أما قوله: وَ کلاًّ فَضَّلْنٰا عَلَی الْعٰالَمِینَ فالعالم هو الجماعه من الناس کعالم العرب و عالم العجم و عالم الروم،و معنی تفضیلهم علی العالمین تقدیمهم بحسب المنزله علی عالمی زمانهم لما أن الهدایه الخاصه الإلهیه أخذتهم بلا واسطه،و أما غیرهم فإنما تشملهم رحمه الهدایه بواسطتهم،و یمکن أن یکون المراد تفضیلهم بما أنهم طائفه مهدیه بالهدایه الفطریه الإلهیه من غیر واسطه علی جمیع العالمین من الناس سواء عاصروهم أو لم یعاصروهم فإن الهدایه الإلهیه من غیر واسطه نعمه یتقدم بها من تلبّس بها علی من لم یتلبّس،و قد شملت المذکورین من الأنبیاء و من لحق بهم من آبائهم و ذریاتهم و إخوانهم فالمجتمع الحاصل منهم

مفضل على غيرهم جميعا بتفضيل إلهى.

و بالجمله الملاک فى أمر هذا التفضيل هو التلبس بتلك الهدايه الإلهيه التى لا واسطه فيها، و الأنبياء فضلوا على غيرهم بسبب التلبس بها فلو فرض تلبس من غيرهم بهذه الهدايه كالملائكه كما ربما يظهر من كلامه تعالى كالأئمه على ما تقدم فى البحث عن قوله تعالى: وَ إِذِ ابْتَلىٰ إِبْرٰاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمٰاتٍ (البقره/۱۲۴)فى الجزء الأول من الكتاب فلا يفضل عليهم الأنبياء عليهم السلام من هذه الحيثيه و إن أمكن أن يفضلوا عليهم من جهه اخرى غير جهه الهدايه.

قوله تعالى: وَ مِنْ آبٰائِهِمْ وَ ذُرِّيّٰاتِهِمْ وَ إِخْوٰانِهِمْ هذا التعبير يؤيد ما قدمناه أن المراد بيان اتصال سلسله الهدايه حيث أضاف الباقين الى المذكورين بأنهم متصلون بهم بابوّه أو بنوّه أو اخوّه.

قوله تعالى: وَ اجْتَبَيْنٰاهُمْ وَ هَدَيْنٰاهُمْ إِلىٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِيمٍ قال الراغب فى المفردات:يقال:جبيت الماء فى الحوض جمعته و الحوض الجامع له جابيه و جمعها«جواب» قال اللّه تعالى:و جفان كالجواب،و منه استعير جبيت الخراج جبايه و منه قوله تعالى: يُجْبىٰ إِلَيْهِ ثَمَرٰاتُ كُلِّ شَيْءٍ ،و الاجتباء الجمع على طريق الاصطفاء قال عزّ و جل: فَاجْتَبٰاهُ رَبُّهُ .

قال:و اجتباء اللّه العبد تخصيصه إياه بفيض إلهى يتحصل له منه أنواع من النعم بلا سعى من العبد،و ذلك للأنبياء و بعض ما يقارنهم من الصديقين و الشهداء كما قال تعالى: وَ كَذٰلِكَ يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ، فَاجْتَبٰاهُ رَبُّهُ فَجَعَلَهُ مِنَ الصّٰالِحِينَ وَ اجْتَبَيْنٰاهُمْ وَ هَدَيْنٰاهُمْ إِلىٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِيمٍ و قوله تعالى: ثُمَّ اجْتَبٰاهُ رَبُّهُ فَتٰابَ عَلَيْهِ وَ هَدىٰ ،و قال عزّ و جل: يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشٰاءُ وَ يَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ ،انتهى.

قوله تعالى: ذٰلِكَ هُدَى اللّٰهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشٰاءُ مِنْ عِبٰادِهِ الى آخر الآيه؛ يبين تعالى أن الذى ذكره من صفه الهدايه التى هدى بها المذكورين من أنبيائه هو المعرّف لهداه الخاص به الذى يهدى به من يشاء من عباده.

فالهدى إنما يكون هدى-حق الهدى-اذا كان من اللّه سبحانه،و الهدى إنما يكون هدى اللّه اذا أورد المتلبس به صراطا مستقيما اتفق على الورود فيه أصحاب الهدى و هم الأنبياء المكرمون عليهم السّلام،و اتفق أجزاء ذلك الصراط فى الدعوه الى كلمه التوحيد و إقامه دعوه الحق و الاتسام بسمه العبوديه و التقوى.

أما الطريق الذى يفرّق فيه بين رسل اللّه فيؤمن فيه ببعض و يكفر ببعض أو يفرّق فيه بين أحكام اللّه و شرائعه فيؤخذ فيه ببعض و يترك بعض،و الطرق التى لا تضمن سعاده حياه المجتمع الإنسانى أو يسوق الى بعض ما ليس فيه السعاده الإنسانيه فتلك هى الطرق التى لا مرضاه فيها للّه سبحانه و قد انحرفت فيها عن شريعه الفطره الى مهابط الضلال و مزالق الأهواء،و الاهتداء إليها ليس اهتداء بهدى اللّه سبحانه.

قال تعالى: إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللّٰهِ وَ رُسُلِهِ وَ يُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللّٰهِ وَ رُسُلِهِ وَ يَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَ نَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذٰلِكَ سَبِيلاً، أُولٰئِكَ هُمُ الْكٰافِرُونَ حَقًّا (النساء/١٥١)و قال: أَ فَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتٰابِ وَ تَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ فَمٰا جَزٰاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذٰلِكَ مِنْكُمْ إِلاّٰ خِزْيٌ فِي الْحَيٰاةِ الدُّنْيٰا وَ يَوْمَ الْقِيٰامَةِ يُرَدُّونَ إِلىٰ أَشَدِّ الْعَذٰابِ (البقره/٨٥)و قال:

وَ مَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوٰاهُ بِغَيْرِ هُدىً مِنَ اللّٰهِ إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَهْدِي الْقَوْمَ الظّٰالِمِينَ (القصص/ ٥٠)يريد أن الطريق الذى فيه اتباع الهوى إنما هو ضلال لا يورد سالكه سعاده الحياه و ليس بهدى اللّه لأن فيه ظلما و اللّه سبحانه لم يجعل الظلم و لن يجعله مما يتوسل به الى سعاده و لا أن السعاده تنال بظلم.

و بالجمله هدى اللّه سبحانه من خاصته أنه لا يشتمل على ضلال و لا يجامع ضلالا بالتأديه إليه،و إنما هو الهدى محضا تتلوه السعاده محضه عطاء غير مجذوذ لكن لا على حد العطايا المعموله فيما بيننا التى ينقطع معها ملك المعطى(بالكسر)عن عطيته و ينتقل الى المعطى (بالفتح)فيحوزه على أى حال سواء شكر أو كفر.

بل هذه العطيه الإلهيه إنما تقوم على شريطه التوحيد و العبوديه فلا كرامه لأحد عليه تعالى و لا أمن له منه الا بالعبوديه محضا،و لذلک ذيّل الكلام بقوله: «وَ لَوْ أَشْرَكُوا لَحَبِطَ عَنْهُمْ مٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ» و إنما ذكر الإشراک لأن محط البيان إنما هو التوحيد.

قوله تعالى: أُولٰئِکَ الَّذِينَ آتَيْنٰاهُمُ الْكِتٰابَ وَ الْحُكْمَ وَ النُّبُوَّةَ الإشاره باللفظ المفيد للبعد للدلاله على علو شأنهم و رفعه مقامهم،و المراد بإيتائهم الكتاب و غيره إيتاء جمعهم ذلک بوصف المجموع و إن كان بعضهم لم يؤتوا بعض المذكورات كما مرّ فى تفسير قوله:

«وَ اجْتَبَيْنٰاهُمْ وَ هَدَيْنٰاهُمْ» فإن الكتاب إنما أوتيه بعض الأنبياء كنوح و إبراهيم و موسى و عيسى عليهم السّلام.

و الكتاب اذا نسب فى كلامه تعالى الى الأنبياء عليهم السّلام نوعا من النسبه يراد به الصحف التى تشتمل على الشرائع و يقضى بها بين الناس فيما اختلفوا فيه كقوله تعالى: كٰانَ النّٰاسُ أُمَّةً وٰاحِدَةً فَبَعَثَ اللّٰهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَ مُنْذِرِينَ وَ أَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتٰابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النّٰاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ (البقره/۲۱۳)و قوله: إِنّٰا أَنْزَلْنَا التَّوْرٰاةَ فِيهٰا هُدىً وَ نُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ -الى أن قال- وَ أَنْزَلْنٰا إِلَيْکَ الْكِتٰابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقاً لِمٰا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتٰابِ وَ مُهَيْمِناً عَلَيْهِ فَاحْكُمْ بَيْنَهُمْ بِمٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ (المائده/۴۸).الى غير ذلک من الآيات.

و الحكم هو إلقاء النسبه التصديقيه بين أجزاء الكلام كقولنا:فلان عالم،و اذا كان ذلک فى الامور الاجتماعيه و القضايا العمليه التى تدور بين المجتمعين عد نوع النسبه حكما كما تسمى نفس القضيه حكما كما يقال:يجب على الإنسان أن يفعل كذا و يحرم عليه أن يفعل كذا أو يجوز له أن يفعل كذا أو أحب أو أكره أن تفعل كذا فتسمى الوجوب و الحرمه و الجواز و الاستحباب و الكراهه أحكاما كما تسمى القضايا المشتمله عليها أحكاما،و لأهل الاجتماع أحكام أخر ناشئه من نسب أخرى كالملک و الرئاسه و النيابه و الكفاله و الولايه و غير ذلک.

و اذا قصد به المعنى المصدرى أريد به إيجاد الحكم و جعله إما بحسب التشريع و التقنين كما

يجعل أهل التقنين أحكاما صالحه ليجرى عليها الناس و يعملوا بها فى مسير حياتهم لحفظ نظام مجتمعهم،و إما بحسب التشخيص و النظر كتشخيص القضاه و الحكام فى المنازعات و الدعاوى أن المال لفلان و الحق مع فلان و كتشخيص أهل الفتيا فى فتاواهم و قد يراد به إنفاذ الحكم كحكم الوالى و الملك على الناس بما يريدان فى حوزه الولايه و الملك.

و الظاهر من الحكم فى الآيه بقرينه ذكر الكتاب معه أن يكون المراد به معنى القضاء فيكون المراد من إيتاء الكتاب و الحكم إعطاء شرائع الدين و القضاء بحسبها بين الناس كما هو ظاهر عده من الآيات كقوله تعالى: وَ أَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتٰابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النّٰاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ (البقره۲۱۳/)و قوله: إِنّٰا أَنْزَلْنَا التَّوْرٰاةَ فِيهٰا هُدىً وَ نُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا (المائده۴۴/)و قوله: لِتَحْكُمَ بَيْنَ النّٰاسِ بِمٰا أَرٰاکَ اللّٰهُ (النساء۱۰۵/)و قوله:

وَ دٰاوُدَ وَ سُلَيْمٰانَ إِذْ يَحْكُمٰانِ فِي الْحَرْثِ (الأنبياء۷۸/)و قوله: يٰا دٰاوُدُ إِنّٰا جَعَلْنٰاکَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُمْ بَيْنَ النّٰاسِ بِالْحَقِّ وَ لاٰ تَتَّبِعِ الْهَوىٰ فَيُضِلَّکَ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ (ص۲۶/)الى غير ذلک من الآيات و هى كثيره،و إن كان مثل قوله تعالى حكايه عن إبراهيم عليه السّلام: رَبِّ هَبْ لِي حُكْماً وَ أَلْحِقْنِي بِالصّٰالِحِينَ (الشعراء۸۳/)لا يأبى بظاهره الحمل على المعنى الأعم.

و أما النبوه فقد تقدم فى تفسير قوله: كٰانَ النّٰاسُ أُمَّةً وٰاحِدَةً فَبَعَثَ اللّٰهُ النَّبِيِّينَ الآيه (البقره۲۱۳/)أن المراد بها التحقق بأنباء الغيب بعنايه خاصه إلهيه و هى الأنباء المتعلقه بما وراء الحس و المحسوس كوحدانيته تعالى و الملائكه و اليوم الآخر.

و عد هذه الكرامات الثلاث التى أكرم اللّه سبحانه بها سلسله الأنبياء عليهم السّلام أعنى الكتاب و الحكم و النبوه فى سياق الآيات الواصفه لهداه تعالى يدل على أنها من آثار هدايه اللّه و بها يتم العلم باللّه تعالى و آياته فكأنه قيل:تلك الهدايه التى جمعنا عليها الأنبياء عليهم السّلام و فضلناهم بها على العالمين هى التى توردهم صراطا مستقيما و تعلمهم الكتاب المشتمل على شرائعه،

و تسددهم و تنصبهم للحكم بين الناس،و تنبئهم أنباء الغيب (۱)(۲).

قوله تعالی: فَإِنْ يَكْفُرْ بِهٰا هٰؤُلاٰءِ فَقَدْ وَكَّلْنٰا بِهٰا قَوْماً لَيْسُوا بِهٰا بِكٰافِرِينَ الضميران فی قوله: «يَكْفُرْ بِهٰا» و قوله: «وَكَّلْنٰا بِهٰا» راجعان الی الهدی و يجوز فيه التذكير و التأنيث من جهه أنه هدايه،أو راجعان الی الكتاب و الحكم و النبوه التی هی من آثار الهدايه الالهيه،و لا يخلو أول الوجهين عن بعد،و المشار اليه بقوله: «هٰؤُلاٰءِ» الكافرون بالدعوه من قوم النبی صلّی اللّه عليه و آله و سلم و المتيقن منهم بحسب مورد الآيه كفّار مكه الذين أشار اللّه سبحانه إليهم بقوله: إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوٰاءٌ عَلَيْهِمْ أَ أَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لاٰ يُؤْمِنُونَ (البقره۶/).

المعنی علی الوجه الأول:فإن يكفر مشركو قومك بهدايتنا و هی طريقتنا فقد وكّلنا بها من عبادنا من ليس يكفر بها،و الكفر و الايمان يتعلقان بالهدايه و خاصه اذا كانت بمعنی الطريقه كما ينسبان الی اللّه سبحانه و آياته قال تعالی: وَ أَنّٰا لَمّٰا سَمِعْنَا الْهُدیٰ آمَنّٰا بِهِ (الجن۱۳/) و قال: فَمَنْ تَبِعَ هُدٰایَ فَلاٰ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ لاٰ هُمْ يَحْزَنُونَ (البقره۳۸/).

و علی الوجه الثانی:فإن يكفر بالكتاب و الحكم و النبوه-و هی التی تشتمل علی الطريقه الالهيه و الدعوه الدينيه-مشركو مكه فقد وكلنا بها قوما ليسوا بها بكافرين.

و الذی ينبغی أن يقال فی معنی الآيه أعنی قوله: «فَإِنْ يَكْفُرْ بِهٰا هٰؤُلاٰءِ فَقَدْ وَكَّلْنٰا بِهٰا قَوْماً لَيْسُوا بِهٰا بِكٰافِرِينَ» أن الآيات لما كانت تصف التوحيد الفطری و الهدايه الإلهيه الطاهره من شوب الشرك باللّه سبحانه،و تذكر أن اللّه سبحانه أكرم بهذه الهدايه سلسله متصله متحده من أنبيائه و اصطفاهم بها ذريه بعضها من بعض و اجتباهم و هداهم الی صراط مستقيم لا ضلال فيه و آتاهم الكتاب و الحكم و النبوّه.

۱- ۱) .الانعام ۸۴-۹۰:كلام فی معنی الكتاب فی القرآن.

۲- ۲) .الانعام ۸۴-۹۰:كلام فی معنی الحكم فی القرآن.

ثم فرع على ذلک قوله: «فَإِنْ يَكْفُرْ بِهٰا هٰؤُلاٰءِ فَقَدْ وَكَّلْنٰا بِهٰا قَوْماً لَيْسُوا بِهٰا بِكٰافِرِينَ» و سياقه سياق اعتزاز منه تعالى و تسليه للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و تطييب لنفسه لئلا يوهنه الحزن و يفسخ عزيمته فى الدعوه الدينيه ما يشاهده من كفر قومه و استكبارهم و عمههم فى طغيانهم فمعناه أن لا تحزن بما تراه من كفرهم بهذه الهدايه الإلهيه و الطريقه التى تشتمل عليها الكتاب و الحكم و النبوه التى آتيناها سلسله المهديين من الأنبياء الكرام فإنا قد وكلنا بها قوما ليسوا بها بكافرين فلا سبيل للضيعه و الزوال الى هذه الهدايه الإلهيه لانا وكلناهم بها و اعتمدنا عليهم فيها و أولئک غير كافرين بها البته.فهؤلاء قوم لا يتصوّر فى حقهم كفر و لا يدخل فى قلوبهم شرک لان اللّه وكلهم بها و اعتمد عليهم فيها و حفظها بهم و لو جاز عليهم الشرک و أمكن فيهم التخلف كان الاعتماد عليهم فيها خطاء و ضلالا و اللّه سبحانه لا يضل و لا ينسى.

فالآيه تدل-و اللّه أعلم-على أن للّه سبحانه فى كل زمان عبدا أو عبادا موكلين بالهدايه الإلهيه و الطريقه المستقيمه التى يتضمنها ما آتاه أنبياءه من الكتاب و الحكم و النبوه يحفظ اللّه بهم دينه عن الزوال و هدايته عن الانقراض،و لا سبيل للشرک و الظلم إليهم لاعتصامهم بعصمه إلهيه و هم أهل العصمه من الأنبياء الكرام و أوصيائهم عليهم السّلام.

فالآيه خاصه بأهل العصمه و قصارى ما يمكن أن يتوسع به أن يلحق بهم الصالحون من المؤمنين ممن اعتصم بعصمه التقوى و الصلاح و محض الإيمان عن الشرک و الظلم،و خرج بذلک عن ولايه الشيطان قال تعالى: إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطٰانٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَلىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ (النحل/۹۹)إن صدق عليهم أن اللّه وكلهم بها و اعتمد عليهم فيها.

قوله تعالى: أُولٰئِکَ الَّذِينَ هَدَى اللّٰهُ فَبِهُدٰاهُمُ اقْتَدِهْ الى آخر الآيه؛عاد ثانيا الى تعريفهم بما فيه تعريف الهدى الإلهى فالهدى الإلهى لا يتخلف عن شأنه و أثره و هو الإيصال الى المطلوب قال تعالى: فَإِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ (النحل/۳۷).

و قد أمر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم فى قوله: «فَبِهُدٰاهُمُ اقْتَدِهْ» بالاقتداء-و هو الاتباع-بهداهم لا بهم

لأن شريعته ناسخه لشرائعهم و كتابه مهيمن على كتبهم،و لأن هذا الهدى المذكور فى الآيات لا واسطه فيه بينه تعالى و بين من يهديه،و أما نسبه الهدى إليهم فى قوله: «فَبِهُدٰاهُمُ» فمجرد نسبه تشريفيه،و الدليل عليه قوله: «ذٰلِكَ هُدَى اللّٰهِ» الخ.

و قد استدل بعضهم بالآيه على أن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و أمته كانوا متعبدين بشرائع من قبلهم إلا ما قام الدليل على نسخه،و فيه:أن ذلك إنما يتم لو كان قيل:فبهم اقتده،و أما قوله: «فَبِهُدٰاهُمُ اقْتَدِهْ» فهو بمعزل عن الدلاله على ذلك،كما هو ظاهر.

و ختم سبحانه كلامه فى وصف التوحيد الفطرى و الهدايه الإلهيه إليه بقوله خطابا لنبيّه:

«قُلْ لاٰ أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً إِنْ هُوَ إِلاّٰ ذِكْرىٰ لِلْعٰالَمِينَ» كأنه قيل:اهتد بالهدى الإلهى الذى اهتدى به الأنبياء قبلك،و ذكر به العالمين من غير أن تسألهم أجرا على ذلك،و قل لهم ذلك لتطيب به نفوسهم،و يكون أنجح للدعوه و أبعد من التهمه،و قد حكى اللّه سبحانه هذه الكلمه عن نوح من بعده من الأنبياء عليهم السّلام فى دعواتهم.

و الذكرى أبلغ من الذكر كما ذكره الراغب،و فى الآيه دليل على عموم نبوته صلّى اللّه عليه و آله و سلم لجميع العالمين (۱).

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۹۱ الى ۱۰۵]

اشاره

وَ مٰا قَدَرُوا اللّٰهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قٰالُوا مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ عَلىٰ بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتٰابَ الَّذِي جٰاءَ بِهِ مُوسىٰ نُوراً وَ هُدىً لِلنّٰاسِ تَجْعَلُونَهُ قَرٰاطِيسَ تُبْدُونَهٰا وَ تُخْفُونَ كَثِيراً وَ عُلِّمْتُمْ مٰا لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَ لاٰ آبٰاؤُكُمْ قُلِ اللّٰهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ (۹۱) وَ هٰذٰا كِتٰابٌ أَنْزَلْنٰاهُ مُبٰارَكٌ مُصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَ لِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرىٰ وَ مَنْ حَوْلَهٰا وَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَ هُمْ عَلىٰ صَلاٰتِهِمْ يُحٰافِظُونَ (۹۲) وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرىٰ عَلَى اللّٰهِ كَذِباً أَوْ قٰالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَ لَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ وَ مَنْ قٰالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ وَ لَوْ تَرىٰ إِذِ الظّٰالِمُونَ فِي غَمَرٰاتِ الْمَوْتِ وَ الْمَلاٰئِكَةُ بٰاسِطُوا أَيْدِيهِمْ أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمُ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذٰابَ الْهُونِ بِمٰا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللّٰهِ غَيْرَ الْحَقِّ وَ كُنْتُمْ عَنْ آيٰاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ (۹۳) وَ لَقَدْ جِئْتُمُونٰا فُرٰادىٰ كَمٰا خَلَقْنٰاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَ تَرَكْتُمْ مٰا خَوَّلْنٰاكُمْ وَرٰاءَ ظُهُورِكُمْ وَ مٰا نَرىٰ مَعَكُمْ شُفَعٰاءَكُمُ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكٰاءُ لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ وَ ضَلَّ عَنْكُمْ مٰا كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ (۹۴) إِنَّ اللّٰهَ فٰالِقُ الْحَبِّ وَ النَّوىٰ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَ مُخْرِجُ الْمَيِّتِ مِنَ الْحَيِّ ذٰلِكُمُ اللّٰهُ فَأَنّٰى تُؤْفَكُونَ (۹۵) فٰالِقُ الْإِصْبٰاحِ وَ جَعَلَ اللَّيْلَ سَكَناً وَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ حُسْبٰاناً ذٰلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ (۹۶) وَ هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهٰا فِي ظُلُمٰاتِ الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيٰاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (۹۷) وَ هُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وٰاحِدَةٍ فَمُسْتَقَرٌّ وَ مُسْتَوْدَعٌ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيٰاتِ لِقَوْمٍ يَفْقَهُونَ (۹۸) وَ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمٰاءِ مٰاءً فَأَخْرَجْنٰا بِهِ نَبٰاتَ كُلِّ شَيْءٍ فَأَخْرَجْنٰا مِنْهُ خَضِراً نُخْرِجُ مِنْهُ حَبًّا مُتَرٰاكِباً وَ مِنَ النَّخْلِ مِنْ طَلْعِهٰا قِنْوٰانٌ دٰانِيَةٌ وَ جَنّٰاتٍ مِنْ أَعْنٰابٍ وَ الزَّيْتُونَ وَ الرُّمّٰانَ مُشْتَبِهاً وَ غَيْرَ مُتَشٰابِهٍ انْظُرُوا إِلىٰ ثَمَرِهِ إِذٰا أَثْمَرَ وَ يَنْعِهِ إِنَّ فِي ذٰلِكُمْ لَآيٰاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (۹۹) وَ جَعَلُوا لِلّٰهِ شُرَكٰاءَ الْجِنَّ وَ خَلَقَهُمْ وَ خَرَقُوا لَهُ بَنِينَ وَ بَنٰاتٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ سُبْحٰانَهُ وَ تَعٰالىٰ عَمّٰا يَصِفُونَ (۱۰۰) بَدِيعُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ أَنّٰى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَ لَمْ تَكُنْ لَهُ صٰاحِبَةٌ وَ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَ هُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (۱۰۱) ذٰلِكُمُ اللّٰهُ رَبُّكُمْ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ خٰالِقُ كُلِّ شَيْءٍ فَاعْبُدُوهُ وَ هُوَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ (۱۰۲) لاٰ تُدْرِكُهُ الْأَبْصٰارُ وَ هُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصٰارَ وَ هُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ (۱۰۳) قَدْ جٰاءَكُمْ بَصٰائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ وَ مَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهٰا وَ مٰا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ (۱۰۴) وَ كَذٰلِكَ نُصَرِّفُ الْآيٰاتِ وَ لِيَقُولُوا دَرَسْتَ وَ

لِتُبَيِّنَهُ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (۱۰۵)

ص :۳۶۸

۱- ۱) .الانعام ۸۴-۹۰:بحث روائی فی:الیاس و الیسع،الحسن علیه السّلام و الحسین علیه السّلام و هما ابنا رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم.

بیان:

قوله تعالی: وَ مٰا قَدَرُوا اللّٰهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قٰالُوا مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ عَلیٰ بَشَرٍ مِنْ شَیْءٍ قدر الشیء و قدره بالتحریک کمیته من عظم أو صغر و نحوهما یقال:قدرت الشیء قدرا و قدّرته بالتشدید تقدیرا اذا بیّنت کمیه الشیء و هندسته المحسوسه ثم توسع فیه فاستعمل فی المعانی غیر المحسوسه فقیل:قدر فلان عند الناس و فی المجتمع أی عظمته فی أعین الناس و وزنه فی مجتمعهم و قیمته الاجتماعیه.

و إذا کان تقدیر الشیء و تحدیده بحدود لا ینفک غالبا عن وصفه بأوصافه المبینه لحاله المستتبعه لعرفانه أطلق القدر و التقدیر علی الوصف و علی المعرفه بحال الشیء-علی نحو الاستعاره-فیقال قدر الشیء و قدّره أی وصفه،و یقال:قدر الشیء و قدّره أی عرفه،فاللغه تبیح هذه الاستعمالات جمیعا.

و لما کان اللّٰه سبحانه لا یحیط بذاته المتعالیه حس و لا وهم و لا عقل و إنما یعرف معرفه ما بما یلیق بساحه قدسه من الأوصاف و ینال من عظمته ما دلت علیه آیاته و أفعاله صح استعمال القدر فیه تعالی بکل من المعانی السابقه فیقال:ما قدروا اللّٰه حق قدره أی ما عظموه بما یلیق بساحته من العظمه أو ما وصفوه حق وصفه أو ما عرفوه حق معرفته،فالآیه بحسب نفسها تحتمل کلا من المعانی الثلاثه أو جمیعها بطریق الالتزام لکن الأنسب بالنظر الی الآیات السابقه الواصفه لهدایته تعالی أنبیاءه المستعقبه لإیتائهم الکتاب و الحکم و النبوه،و عنایته الکامله بحفظ کلمه الحق و نعمه الهدایه بین الناس زمانا بعد زمان و جیلا بعد جیل أن تحمل علی المعنی الأول فإن فی إنکار إنزال الوحی حطا لقدره تعالی و إخراجا له من منزله الربوبیه المعتنیه بشئون عباده و هدایتهم الی هدفهم من السعاده و الفلاح.

و یؤید ذلک ما ورد من نظیر اللفظ فی قوله تعالی: وَ مٰا قَدَرُوا اللّٰهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَ الْأَرْضُ

جَمِيعاً قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيامَهِ وَ السَّماواتُ مَطْوِيّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحانَهُ وَ تَعالى عَمّا يُشْرِكُونَ (الزمر/ ۶۷).

و قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُباباً وَ لَوِ اجْتَمَعُوا لَهُ وَ إِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبابُ شَيْئاً لا يَسْتَنْقِذُوهُ مِنْهُ ضَعُفَ الطّالِبُ وَ الْمَطْلُوبُ، ما قَدَرُوا اللّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِنَّ اللّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ (الحج/۷۴)أى و قوته و عزته و ضعف غيره و ذلته تقتضيان أن لا يحط قدره و لا يسوى هو و ما يدعون من دونه بتسميه الجميع آلهه و أربابا فالأنسب بالآيه هو المعنى الأول و إن لم يمتنع المعنيان الآخران،و أما تفسير «ما قَدَرُوا اللّهَ حَقَّ قَدْرِهِ» بأن المراد:ما أعطوه من القدره ما هو حقها كما فسره بعضهم فأبعد المعانى المحتمله من مساق الآيه.

و لما قيد قوله تعالى: «وَ ما قَدَرُوا اللّهَ حَقَّ قَدْرِهِ» بالظرف الذى فى قوله: «إِذْ قالُوا ما أَنْزَلَ اللّهُ عَلى بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ» أفاد ذلك أن اجتراءهم على اللّه سبحانه و عدم تقديرهم حق قدره إنما هو من حيث إنهم نفوا إنزال الوحى و الكتاب منه تعالى على بشر فدل ذلك على أن من لوازم الالوهيه و خصائص الربوبيه أن ينزل الوحى و الكتاب لغرض هدايه الناس الى مستقيم الصراط و الفوز بسعاده الدنيا و الآخره فهى الدعوى.

و بالجمله فالآيه أعنى قوله تعالى: «وَ ما قَدَرُوا اللّهَ حَقَّ قَدْرِهِ» تدل بما لها من الضمائم على أن من لوازم الالوهيه أن تهدى الإنسان الى مستقيم الصراط و منزل السعاده بإنزال الكتاب و الوحى على بعض أفراده،و تستدل على ذلك بوجود بعض الكتب المنزله من اللّه فى طريق الهدايه أولا،و بوجود ما يدل على تعاليم إلهيه بينهم لا ينالها الإنسان بما عنده من العقل الاجتماعى ثانيا.

قوله تعالى: قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتابَ الَّذِى جاءَ بِهِ مُوسى نُوراً وَ هُدىً لِلنّاسِ تَجْعَلُونَهُ قَراطِيسَ تُبْدُونَها وَ تُخْفُونَ كَثِيراً القراءه الدائره تجعلونه بصيغه الخطاب و المخاطبون به اليهود لا محاله،و قرئ «يجعلونه» بصيغه الغيبه،و المخاطب المسئول

عنه بقوله: «مَنْ أَنْزَلَ الْكِتابَ» الخ؛حينئذ اليهود أو مشركوا العرب على ما قيل،و المراد بجعل الكتاب قراطيس و هى جمع قرطاس إما جعله فى قراطيس بالكتابه فيها،و إما جعله نفس القراطيس بما فيها من الكتابه فالصحائف و القراطيس تسمى كتابا كما تسمى الألفاظ المدلول عليها بالكتابه كتابا.

و قوله: «قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتابَ الَّذِی جاءَ بِهِ مُوسی» الخ؛جواب عن قولهم المحكى بقوله تعالى: «إِذْ قالُوا ما أَنْزَلَ اللّٰهُ عَلیٰ بَشَرٍ مِنْ شَیْءٍ» و الآيه و إن لم تعيّن القائلين بهذا القول من هم؟إلا أن الجواب بما فيه من الخصوصيه لا يدع ريبا فى أن المخاطبين بهذا الجواب هم اليهود فالقائلون: «ما أَنْزَلَ اللّٰهُ عَلیٰ بَشَرٍ مِنْ شَیْءٍ» هم اليهود أيضا،و ذلك أن الآيه تحتج على هؤلاء القائلين بكتاب موسى عليه السّلام و المشركون لا يعترفون به و لا يقولون بنزوله من عند اللّه،و إنما القائلون به أهل الكتاب،و أيضا الآيه تذمهم بأنهم يجعلونه قراطيس يبدونها و يخفون كثيرا، و هذا أيضا من خصائص اليهود على ما نسبه القرآن إليهم دون المشركين.

على أن قوله بعد ذلك: «وَ عُلِّمْتُمْ ما لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَ لاٰ آباؤُكُمْ» على ظاهر معناه الساذج لا يصلح أن يخاطب به غير اليهود من المشركين أو المسلمين كما تقدم و سيجىء إن شاء اللّه تعالى (1).

قوله تعالى: وَ عُلِّمْتُمْ ما لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَ لاٰ آباؤُكُمْ المراد بهذا العلم الذى علموه و لم يكونوا يعلمونه هم و لا آباؤهم ليس هو العلم العادى بالنافع و الضار فى الحياه مما جهز الإنسان بالوسائل المؤديه إليه من حس و خيال و عقل فإن الكلام واقع فى سياق الاحتجاج مربوط به و لا رابطه بين حصول العلوم العاديه للإنسان من الطرق المودعه فيه و بين المدعى و هو أن من لوازم الالوهيه أن تهدى الانسان الى سعادته و تنزل على بعض

1- 1) .الانعام 91-105:بحث حول معنى الآيه «إِذْ قالُوا ما أَنْزَلَ اللّٰهُ عَلیٰ بَشَرٍ مِنْ شَیْءٍ» .

أفراده الوحی و الکتاب.

و لیس المراد بها أن اللّه أفاض علیکم العلم بأشیاء ما کان لکم من أنفسکم أن تعلموا کما یفیده قوله تعالی: وَ جَعَلَ لَکُمُ السَّمْعَ وَ الْأَبْصٰارَ وَ الْأَفْئِدَهَ (النحل/۷۸)و قوله: اَلَّذِی عَلَّمَ بِالْقَلَمِ، عَلَّمَ الْإِنْسٰانَ مٰا لَمْ یَعْلَمْ (العلق/۵)،فإن السیاق کما عرفت ینافی ذلک.

فالمراد بالآیه تعلیم ما لیس فی وسع الإنسان بحسب الطرق المألوفه عنده التی جهز بها أن ینال علمه،و لیس إلا ما أوحاه اللّه سبحانه الی أنبیائه و حمله وحیه بکتاب أو بغیر کتاب من المعارف الإلهیه و الأحکام و الشرائع فإنها هی التی لا تسع الوسائل العادیه التی عند عامه الإنسان أن تنالها.

و من هنا یظهر أن المخاطبین بهذا الکلام أعنی قوله: «وَ عُلِّمْتُمْ مٰا لَمْ تَعْلَمُوا» الخ؛لیسوا هم المشرکین اذا لم یکن عندهم من معارف النبوه و الشرائع الإلهیه شیء بین یعرفونه و یعترفون به و الذی کانوا ورثوه من بقایا آثار النبوه من أسلاف أجیالهم ما کانوا لیعترفوا به حتی یصح الاحتجاج به علیهم من غیر بیان کاف،و قد وصفهم اللّه بالجهل فی أمثال قوله: وَ قٰالَ الَّذِینَ لاٰ یَعْلَمُونَ لَوْ لاٰ یُکَلِّمُنَا اللّٰهُ (البقره/۱۱۸).

فالخطاب متوجه الی غیر المشرکین،و لیس بموجه الی المسلمین أما أولا:فلأن السیاق سیاق الاحتجاج،و لو کان الخطاب متوجها إلیهم لکان اعتراضا فی سیاق الاحتجاج من غیر نکته ظاهره.

و أما ثانیا:فلما فیه من تغییر مورد الخطاب،و العدول من خطاب المخاطبین بقوله: «مَنْ أَنْزَلَ الْکِتٰابَ الَّذِی جٰاءَ بِهِ مُوسیٰ» الخ؛الی خطابه غیرهم بقوله: «وَ عُلِّمْتُمْ» الخ؛من غیر قرینه ظاهره مع وقوع اللبس فالخطاب لغیر المشرکین و المسلمین و هم الیهود المخاطبون بصدر الآیه.

قوله تعالی: قُلِ اللّٰهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِی خَوْضِهِمْ یَلْعَبُونَ لما کان الجواب واضحا

بيّنا لا يداخله ريب،و الجواب الذى هذا شأنه يسوغ للمستدل السائل أن يتكلفه و لا ينتظر المسئول المحتج عليه،أمر تعالى نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلم أن يتصدى هو الجواب فقال: «قُلِ اللّٰهُ» أى الذى أنزل الكتاب الذى جاء به موسى و الذى علمكم ما لم تعلموا أنتم و لا آباؤكم هو اللّه.

و لما كان القول بأن اللّه لم ينزل على بشر شيئا من لغو القول و هزله الذى لا يتفوه به إلا خائض لاعب بالحقائق و خاصه اذا كان القائل به من اليهود المعترفين بتوراه موسى و المباهين بالعلم و الكتاب أمره بأن يدعهم و شأنهم فقال: «ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ» .

قوله تعالى: وَ هٰذٰا كِتٰابٌ أَنْزَلْنٰاهُ مُبٰارَكٌ مُصَدِّقُ الَّذِى بَيْنَ يَدَيْهِ وَ لِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرىٰ وَ مَنْ حَوْلَهٰا لما نبه على أن من لوازم الالوهيه أن ينزل الوحى على جماعه من البشر هم الأنبياء عليهم السّلام،و أن هناك كتابا حقا كالتوراه التى جاء بها موسى،و امورا اخرى علمها البشر لا تنتهى إلا الى وحى إلهى و تعليم غيبى،ذكر أن هذا القرآن أيضا كتاب إلهى منزل من عنده على حد ما نزل سائر الكتب السماويه،و من الدليل على ذلك اشتماله على ما هو شأن كتاب سماوى نازل من عند اللّه سبحانه.

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَهِ يُؤْمِنُونَ الخ؛كأنه تفريع لما عده اللّه سبحانه من أوصاف هذا الكتاب الذى أنزله أى لما كان هذا الكتاب الذى أنزلناه مباركا و مصدقا لما بين يديه نازلا لغايه إنذار أهل الأرض فالمؤمنون بالآخره يؤمنون به لأنه يدعو الى أمن أخروى دائم و يحذرهم من عذاب خالد.

ثم عرف تعالى هؤلاء المؤمنين بالآخره بما هو من أخص صفات المؤمنين و هو أنهم على صلاتهم و هى عبادتهم التى يذكرون فيها ربهم يحافظون،و هذه هى الصفه التى ختم اللّه به صفات المؤمنين التى وصفهم بها فى أول سوره المؤمنون اذ قال: اَلَّذِينَ هُمْ عَلىٰ صَلَوٰاتِهِمْ يُحٰافِظُونَ (المؤمنون/۹)،كما بدأ بمعناها فى أولها فقال: اَلَّذِينَ هُمْ فِى صَلاٰتِهِمْ خٰاشِعُونَ (المؤمنون/۲).

و هـذا هو الـذى يؤيـد أن المراد بالمحافظه فى هذه الآيه هو الخشوع فى الصـلاه و هو نحو تذلل و تأثر باطنى عن العظمه الإلهيه عند الانتصاب فى مقام العبوديه لكن المعروف من تفسيره أن المراد بالمحافظه على الصلاه المحافظه على وقتها (١).

قوله تعـالى: وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرىٰ عَلَى اللّٰهِ كَذِباً -الى قوله- مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ عـد اللّه سـبحانه موارد ثلاـثه من الظلم هى من أشـد مراتبه التى لا يرتاب العقل العادى فى شناعتها و فظاعتها،و لذا أوردها فى سياق السؤال.

و الغرض من ذلك الـدعوه الى النزول على حكم العقل السـليم و الأخـذ بالنصـفه و خفض الجناح لصـريح الحق فكأنه يقول:قل لهم:يجب علىّ و عليكم أن لا نسـتكبر عن الحق و لا نسـتعلى على اللّه تعالى بارتكاب ما هو من أشـد الظلم و أشـنعه و هو الظلم فى جنب اللّه فكيف يصح لكم أن تفتروا على اللّه كذبا و تدعوا له شـركاء تتخذونها شـفعاء؟و كيف يسوغ لى أن أدعى النبوّه و أقول:أوحى إلىّ إن كنت لست بنبى يوحى إليه؟و كيف يجوز لقائل أن يقول:

سانزل مثل ما أنزل اللّه،فيسخر بحكم اللّه و يستهزئ بآياته؟

و نتيجه هـذه الـدعوه أن ينقـادوا لحكم النبوه فإنهم اذا اجتنبوا الافتراء على اللّه بالشـرك، و كف القائل «سَأُنْزِلُ مِثْلَ مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ» عن مقاله،و النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم يصر على الوحى بقيت نبوته بلا معارض.

و افتراء الكذب على اللّه سبحانه و هو أول المظالم المعدوده و إن كان أعم بالنسبه الى دعوى الوحى اذا لم يوح إليه و هو ثانى المظـالم المعـدوده و لـذا قيـل:إن ذكر الثـانى بعـد الأول من باب ذكر الخاص بعـد العام اعتناء بشأن الوحى و إعظاما لأمره،لكن التأمل فى سياق الكلام و وجهه الى المشركين يعطى أن المراد بالافتراء المذكور هو اتخاذ الشريك للّه سبحانه،و إنما لم يصرّح

١- ١) .الانعام ٩١-١٠٥:كلام فى معنى البركه فى القرآن.

بـذلك ليرتفع به غـائله ذكر الخاص بعـد العام لأن الغرض فى المقام-كما تقـدم-هو الـدعوه الى الأخـذ بالنصـفه و التجافى عن عصبيه الجاهليه فلم يصرح بالمقصود و إنما أبهم إبهاما لئلا يتحرك بذلك عرق العصبيه و لا يتنبه داعى النخوه.

فقوله: مِمَّنِ افْتَرىٰ عَلَى اللّٰهِ كَذِباً و قوله: «أَوْ قٰالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَ لَمْ يُوحَ إِلَيْهِ» متبائنـان من حيث المراد و إن كانـا بحسب ظـاهر ما يتراءى منهما أعم و أخص.

و يدل على ما ذكرنا ما فى ذيل الآيه من حديث التهديد بالعذاب و السؤال عن الشركاء و الشفعاء.

و أما مـا قيـل:إن قوله: «أَوْ قٰالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَ لَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ» نزل فى مسـيلمه حيث ادعى النبوه فسـياق الآيـات كما عرفت لا يلائمه بل ظاهره أن المراد به نفسه و إن كان الكلام مع الغض عن ذلك أعم.

على أن سوره الأنعـام مكيه و دعواه النبوه من الحوادث الـتى وقعت بعـد الهجره إلا أن هؤلاء يرون أن الآيه مـدنيه غير مكيه و سيأتى الكلام فى ذلك فى البحث الروائى التالى إن شاء اللّٰه.

و أما قوله: وَ مَنْ قٰالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ فظاهره أنه حكايه قول واقع، و أن هناك من قال:سانزل مثل ما أنزل اللّٰه،و أنه إنما قاله استهزاء بالقرآن الكريم حيث نسبه الى اللّٰه سبحانه بالنزول ثم وعد الناس مثله بالإنزال،و لم يقل:سأقول مثل ما قاله محمد أو سآتيكم بمثل ما أتاكم به.

قوله تعـالى: وَ لَوْ تَرىٰ إِذِ الظّٰالِمُونَ فِي غَمَرٰاتِ الْمَوْتِ الى آخر الآيه؛الغمر أصـله ستر الشـىء و إزاله أثره و لـذا يطلق الغمره على المـاء الكثير السـاتر لمـا تحته،و على الجهل المطبق،و على الشـده التى تحيط بصاحبها و الغمرات الشدائـد،و منه قوله تعالى: «فِي غَمَرٰاتِ الْمَوْتِ» ،و الهون و الهوان الذله.

و بسط الید معناه واضح غیر أن المراد به معنی کنائی،و یختلف باختلاف الموارد فبسط الغنی یده جوده بماله و إحسانه لمن یستحقه،و بسط الملک یده إدارته أمور مملکته من غیر أن یزاحمه مزاحم و بسط المأمور الغلیظ الشدید یده علی المجرم المأخوذ به هو نکاله و إیذاؤه بضر و زجر و نحوه.

فبسط الملائکه أیدیهم هو شروعهم بتعذیب الظالمین،و ظاهر السیاق أن الذی تفعله الملائکه بهؤلاء الظالمین هو الذی یترجم عنه قوله: «أَخْرِجُوا أَنْفُسَکُمُ الْیَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذٰابَ الْهُونِ» الخ؛فهذه الجمل محکیه عن الملائکه لا من قول اللّه سبحانه،و التقدیر:یقول الملائکه لهم أخرجوا أنفسکم،الخ؛فهم یعذبونهم بقبض أرواحهم قبضا یذوقونه به ألیم العذاب و هذا عذابهم حین الموت و لما ینتقلوا من الدنیا الی ما وراءها و لهم عذاب بعد ذلک و لما تقم علیهم القیامه کما یشیر إلیه قوله تعالی: وَ مِنْ وَرٰائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلیٰ یَوْمِ یُبْعَثُونَ (المؤمنون/ ۱۰۰).

و بذلک یظهر أن المراد بالیوم فی قوله: «اَلْیَوْمَ تُجْزَوْنَ» هو یوم الموت الذی یجزون فیه العذاب و هو البرزخ کما ظهر أن المراد بالظالمین هم المرتکبون لبعض المظالم الثلاثه التی عدها اللّه سبحانه من أشد الظلم أعنی افتراء الکذب علی اللّه،و دعوی النبوه کذبا و الاستهزاء بآیات اللّه.

و یؤید ذلک ما ذکره اللّه من أسباب عذابهم من الذنوب و هو قولهم علی اللّه غیر الحق کما هو شأن المفتری الکذب علی اللّه بنسبه الشریک إلیه أو بنسبه حکم تشریعی أو وحی کاذب إلیه،و استکبارهم عن آیات اللّه کما هو شأن من کان یقول: «سَأُنْزِلُ مِثْلَ مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ» .

و کذلک قوله: أَخْرِجُوا أَنْفُسَکُمُ أمر تکوینی لأن الموت و الوفاه لیس فی قدره الإنسان کالحیاه حتی یؤمر بذلک قال تعالی: وَ أَنَّهُ هُوَ أَمٰاتَ وَ أَحْیٰا (النجم/۴۴)فالأمر تکوینی و الملائکه من أسبابه،و الکلمه مصوغه صوغ الاستعاره بالکنایه و الاستعاره

التخييليه كأن النفس الإنسانيه أمر داخل فى البدن و به حياته و بخروجه عن البدن طرو الموت و ذلك أن كلامه تعالى ظاهر فى أن النفس ليست من جنس البدن و لا من سنخ الأمور الماديه الجسمانيه و إنما لها سنخ آخر من الوجود يتحد مع البدن و يتعلق به نوعا من الاتحاد و التعلق غير مادى كما تقدم بيانه فى بحث علمى فى الجزء الأول من الكتاب و سيأتى فى مواضع تناسبه إن شاء اللّه.فالمراد بقوله: «أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمُ» قطع علقه أنفسهم من أبدانهم و هو الموت، و القول قول الملائكه على ما يعطيه السياق.

و المعنى:و ليتك ترى حين يقع هؤلاء الظالمون المذكورون فى شدائد الموت و سكراته و الملائكه آخذون فى تعذيبهم بالقبض الشديد العنيف لأرواحهم و إنبائهم بأنهم واقعون فى عالم الموت معذبون فيه بعذاب الهون و الذله جزاء لقولهم على اللّه غير الحق و لاستكبارهم عن آياته.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ جِئْتُمُونٰا فُرٰادىٰ كَمٰا خَلَقْنٰاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ الى آخر الآيه؛ الفرادى جمع فرد و هو الذى انفصل عن اختلاط غيره نوعا من الاختلاط و يقابله الزوج و هو الذى يختلط بغيره بنحو و يقرب منهما بحسب المعنى الوتر و الشفع فالوتر ما لم ينضم الى غيره و الشفع ما انضم الى غيره،و التخويل إعطاء الخول أى المال و نحوه الذى يقوم الإنسان به بالتدبير و التصرف.

و المراد بالشفعاء الأرباب المعبودون من دون اللّه ليكونوا شفعاء عند اللّه فعادوا بذلك شركاء للّه سبحانه فى خلقه،و الآيه تنبئ عن حقيقه الحياه الإنسانيه التى ستظهر له حينما يقدم على ربه بالتوفى فيشاهد حقيقه أمر نفسه و أنه مدبر بالتدبير الإلهى لا غير كما كان كذلك فى أول مره كونته الخلقه،و أن المزاعم التى انضمت الى حياته من التكثر بالأسباب و الاعتضاد و الانتصار بالأموال و الأولاد و الأزواج و العشائر و الجموع،و كذا الاستشفاع بالأرباب من دون اللّه المؤدى الى الإشراك كل ذلك مزاعم و أفكار باطله لا أثر لها فى ساحه

ص :٣٧٩

التکوین اصلا.

قوله تعالی: إِنَّ اللّٰهَ فٰالِقُ الْحَبِّ وَ النَّوىٰ الی آخر الآیه؛الفلق هو الشق.لما انتهی الکلام فی الآیه السابقه الی نفی استقلال الأسباب فی تأثیرها،و بطلان کون أربابهم شفعاء من دون اللّه المؤدی الی کونهم شرکاء للّه صرف الکلام الی بیان أن هذه التی یشتغل بها الإنسان عن ربه لیست الا مخلوقات للّه مدبره بتدبیره،و لا تؤثر أثرا و لا تعمل عملا فی اصلاح حیاه الانسان و سوقه الی غایات خلقته الا بتقدیر من اللّه و تدبیر یدبره هو لا غیر فهو تعالی الرب دون غیره.

فاللّه سبحانه هو یشق الحب و النوی فینبت منهما النبات و الشجر اللذین یرتزق الناس من حبه و ثمره،و هو یخرج الحی من المیت و المیت من الحی-و قد مر تفسیر ذلک فی الکلام علی الآیه ۲۷ من سوره آل عمران-ذلکم اللّه لا غیر فأنی تؤفکون و الی متی تصرفون من الحق الی الباطل.

قوله تعالی: فٰالِقُ الْإِصْبٰاحِ وَ جَعَلَ اللَّيْلَ سَكَناً الی آخر الآیه؛الإصباح بکسر الهمزه هو الصبح و هو فی الاصل مصدر،و السکن ما یسکن الیه،و الحسبان جمع حساب،و قیل:هو مصدر حسب حسابا و حسبانا.و قوله: «وَ جَعَلَ اللَّيْلَ سَكَناً» عطف علی قوله: «فٰالِقُ الْإِصْبٰاحِ» و لا ضیر فی عطف الجمله الفعلیه علی الاسمیه اذا اشتملت علی معنی الفعل و قرئ:«و جاعل».

و فی فلق الصبح و جعل اللیل سکنا یسکن فیه المتحرکات عن حرکاتها لتجدید القوی و دفع ما عرض لها من التعب و العی و الکلال من جهه حرکاتها طول النهار،و جعل الشمس و القمر بما یظهر من اللیل و النهار و الشهور و السنین من حرکاتهما فی ظاهر الحس حسبانا تقدیر عجیب للحرکات فی هذه النشأه المتغیره المتحوله ینتظم بذلک نظام المعاش الانسانی و یستقیم به أمر حیاته،و لذلک ذیلها بقوله: «ذٰلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ» فهو العزیز الذی لا

يقهره قاهر فيفسد عليه شيئا من تدبيره،و العليم الذى لا يجهل بشىء من مصالح مملكته حتى ينظمه نظما ربما يفسد من نفسه و لا يدوم بطبعه.

قوله تعالى: وَ هُوَ الَّذِی جَعَلَ لَکُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهٰا الی آخر الآیه؛المعنى واضح و المراد بتفصيل الآيات اما تفصيلها بحسب الجعل التكوينى أو تفصيلها بحسب البيان اللفظى.

و لا تنافى بين اراده مصالح الانسان فى حياته و عيشته فى هذه النشأه مما يتراءى لظاهر الحس من حركات هذه الاجرام العظيمه العلويه و الكرات المتجاذبه السماويه،و بين كون كل من هذه الاجرام مرادا بإراده إلهيه مستقله و مخلوقه بمشيه تتعلق بنفسه و تخص شخصه فإن الجهات مختلفه،و تحقق بعض هذه الجهات لا يدع تحقق بعض آخر و الارتباط و الاتصال حاكم على جميع أجزاء العالم.

قوله تعالى: وَ هُوَ الَّذِی أَنْشَأَکُمْ مِنْ نَفْسٍ وٰاحِدَهٍ فَمُسْتَقَرٌّ وَ مُسْتَوْدَعٌ الی آخر الآیه؛قرئ«مستقر»بفتح القاف و كسرها و هو على القراءه الاولى اسم مكان بمعنى محل الاستقرار فيكون «مُسْتَوْدَعٌ» أيضا اسم مكان بمعنى محل الاستيداع و هو المكان الذى توضع فيه الوديعه.و قد وقع ذكر المستقر و المستودع فى قوله تعالى: وَ مٰا مِنْ دَابَّهٍ فِی الْأَرْضِ إِلاّٰ عَلَى اللّٰهِ رِزْقُهٰا وَ یَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهٰا وَ مُسْتَوْدَعَهٰا کُلٌّ فِی کِتٰابٍ مُبِینٍ (هود۶/)و فى الكلام حذف و إيجاز،و التقدير:فمنكم من هو فى مستقر و منكم من هو فى مستودع،و على القراءه الثانيه و هى الرجحى«مستقر»اسم فاعل و يكون المستودع اسم مفعول لا محاله،و التقدير فمنكم مستقر و منكم مستودع لم يستقر بعد.

و الظاهر أن المراد بقوله: «وَ هُوَ الَّذِی أَنْشَأَکُمْ مِنْ نَفْسٍ وٰاحِدَهٍ» انتهاء الذريه الإنسانيه على كثرتها و انتشارها الى آدم الذى يعده القرآن الكريم مبدأ للنسل الإنسانى الموجود،و أن المراد بالمستقر هو البعض الذى تلبس بالولاده من أفراد الإنسان فاستقر فى الأرض التى هى

المستقر لهذا النوع كما قال تعالى: وَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ (البقره/۳۶)،و المراد بالمستودع من استودع فى الأصلاب و الأرحام و لم يولد بعد و سيولد بعد حين،فهذا هو المناسب لمقام بيان الآيه بإنشاء جميع الأفراد النوعيه من فرد واحد و من الممكن أن يؤخذ مستقر و مستودع مصدرين ميميين.

و قد عبّر بلفظ الإنشاء دون الخلق و نحوه و هو ظاهر فى الدفعه و ما فى حكمه دون التدريج، و يؤيد هذا المعنى أيضا ما تقدم من قوله تعالى: «وَ مَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلاَّ عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَ يَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَ مُسْتَوْدَعَهَا» كما لا يخفى أى يعلم ما استقر منها فى الأرض بفعليه التكون «و ما هو فى طريق التكون مما لم يتكون بالفعل و لم يستقر فى الأرض».

فالمعنى:و هو الذى أوجدكم معشر الأناسى من نفس واحده و عمر بكم الأرض الى حين فهى مشغوله بكم ما لم تنقرضوا فلا يزال بعضكم مستقرا فيها و بعضكم مستودع فى الأصلاب و الأرحام أو فى الأصلاب فقط فى طريق الاستقرار فيها.

قوله تعالى: وَ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً الى آخر الآيه؛السماء هى جهه العلو فكلما علاك و أظلك فهو سماء،و المراد بقوله: «فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ» على ما قيل، فأخرجنا بالماء الذى أنزلناه من السماء النبات و النمو الذى فى كل شىء نام له قوه النبات من الكمون الى البروز،أى أنبتنا به كل شىء نباتى كالنجم و الشجر و الإنسان و سائر الحيوان.

و الخضر هو الأخضر و كأنه مخفف الخاضر،و تراكب الحب انعقاد بعضه فوق بعض كما فى السنبله،و الطلع أول ما يبدو من ثمر النخل،و القنوان جمع قنو و هو العذق بالكسر و هو من التمر كالعنقود م العنب،و الدانيه أى القريبه،و المشتبه و غير المتشابه المشاكل و غير المشاكل فى النوع و الشكل و غيرهما.و ينع الثمر نضجه.

قوله تعالى: وَ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ وَ خَلَقَهُمْ الى آخر الآيه؛الجن إما مفعول لجعلوا و مفعوله الآخر شركاء أو بدل من شركاء،و قوله: «وَ خَلَقَهُمْ» كأنه حال و إن

منعه بعض النحاه و حجتهم غير واضحه.و کیف کان فالکلمه فی مقام ردهم،و المعنی و جعلوا له شرکاء الجن و هو خلقهم و المخلوق لا یجوز أن یشارک خالقه فی مقامه.

و المراد بالجن الشیاطین کما ینسب الی المجوس القول:بأهر من و یزدان.و نظیره ما علیه الیزیدیه الذی یقولون بالوهیه إبلیس(الملک طاوس-شاه بریان)أو الجن المعروف بناء علی ما نسب الی قریش أنهم کانوا یقولون:إن اللّه قد صاهر الجن فحدث بینهما الملائکه،و هذا أنسب بسیاق قوله:«و جعلوا له شرکاء الجن و خلقهم و خرقوا له بنین و بنات بغیر علم» و علی هذا فالبنون و البنات هم جمیعا من الملائکه خرقوهم أی اختلقوهم و نسبوهم إلیه افتراء علیه سبحانه و تعالی عما یشرکون.

و لو کان المراد من هو أعم من الملائکه لم یبعد أن یکون المراد بهم ما یوجد فی سائر الملل غیر الإسلام فالبرهمنیه و البوذیه یقولون بنظیر ما قالته النصاری من بنوه المسیح کما تقدم فی الجزء الثالث من الکتاب،و سائر الوثنیین القدماء کانوا یثبتون للّه سبحانه بنین و بناء من الآلهه علی ما یدل علی الآثار المکتشفه،و مشرکوا العرب کانوا یقولون:إن الملائکه بنات اللّه.

قوله تعالی: بَدِیعُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ الی آخر الآیه؛جواب عن قولهم بالبنین و البنات،و محصله أن لا سبیل لتحقق حقیقه الولد إلا اتخاذ الصاحبه و لم یکن له تعالی صاحبه فأنّی یکون له ولد؟

و أیضا هو تعالی الخالق لکل شیء و فاطره،و الولد هو الجزء من الشیء یربیه بنوع من اللقاح و جزء الشیء و المماثل له لا یکون مخلوقا له البته،و یجمع الجمیع أنه تعالی بدیع السماوات و الأرض الذی لا یماثله شیء من أجزائها بوجه من الوجوه فکیف یکون له صاحبه یتزوج بها أو بنون و بنات یماثلونه فی النوع فهذا أمر یخبر به اللّه الذی لا سبیل للجهل إلیه فهو بکل شیء علیم،و قد تقدم فی الکلام علی قوله تعالی: مٰا کٰانَ لِبَشَرٍ أَنْ یُؤْتِیَهُ اللّٰهُ الخ

(آل عمران/۷۹)؛فى الجزء الثالث من الكتاب ما ينفع فى المقام.

قوله تعالى: ذٰلِكُمُ اللّٰهُ رَبُّكُمْ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ خٰالِقُ كُلِّ شَيْءٍ الى آخر الآيتين الجمله الاولى أعنى قوله: «ذٰلِكُمُ اللّٰهُ رَبُّكُمْ» نتيجه متخذه من البيان المورد فى الآيات السابقه،و المعنى:اذا كان الأمر على ما ذكر فاللّه الذى وصفناه هو ربكم لا غير،و قوله: «لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ» كالتصريح بالتوحيد الضمنى الذى تشتمل عليه الجمله السابقه،و هو مع ذلك يفيد معنى التعليل أى هو الرب ليس دونه رب لأنه اللّه الذى ليس دونه إله و كيف يكون غيره ربا و ليس بإله.

و قوله: خٰالِقُ كُلِّ شَيْءٍ تعليل لقوله: «لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ» أى إنما انحصرت الالوهيه فيه لأنه خالق كل شىء من غير استثناء فلا خالق غيره لشىء من الأشياء حتى يشاركه فى الالوهيه،و كل شىء مخلوق له خاضع له بالعبوديه فلا يعادله فيها.

و قوله: فَاعْبُدُوهُ متفرع كالنتيجه على قوله: «ذٰلِكُمُ اللّٰهُ رَبُّكُمْ» أى اذا كان اللّه سبحانه هو ربكم لا غير فاعبدوه،و قوله: «وَ هُوَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ» أى هو القائم على كل شىء المدبر لأمره الناظم نظام وجوده و حياته و اذا كان كذلك كان من الواجب أن يتقى فلا يتخذ له شريك بغير علم فالجمله كالتأكيد لقوله: «فَاعْبُدُوهُ» أى لا تستنكفوا عن عبادته لأنه وكيل عليكم غير غافل عن نظام أعمالكم.

و أما قوله: لاٰ تُدْرِكُهُ الْأَبْصٰارُ فهو لدفع الدخل الذى يوهمه قوله: «وَ هُوَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ» بحسب ما تتلقاه أفهام المشركين الساذجه و الخطاب معهم،و هو أنه اذا صار وكيلا عليهم كان أمرا جسمانيا كسائر الجسمانيات التى تتصدى الأعمال الجسمانيه فدفعه بأنه تعالى لا تدركه الأبصار لتعاليه عن الجسميه و لوازمها،و قوله: «وَ هُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصٰارَ» دفع لما يسبق الى أذهان هؤلاء المشركين الذين اعتادوا بالتفكّر المادى،و أخلدوا الى الحس و المحسوس و هو أنه تعالى اذا ارتفع عن تعلق الأبصار به خرج عن حيطه الحس و المحسوس

و بطل نوع الاتصال الوجودی الذی هو مناط الشعور و العلم،و انقطع عن مخلوقاته فلا یعلم بشیء کما لا یعلم به شیء،و لا یبصر شیئا کما لا یبصره شیء فأجاب تعالی عنه بقوله: «وَ هُوَ یُدْرِکُ اَلْأَبْصٰارَ» ثم علل هذه الدعوی بقوله: «وَ هُوَ اَللَّطِیفُ اَلْخَبِیرُ» و اللطیف هو الرقیق النافذ فی الشیء،و الخبیر من له الخبره،فإذا کان تعالی محیطا بکل شیء بحقیقه معنی الإحاطه کان شاهدا علی کل شیء لا یفقده ظاهر شیء من الأشیاء و لا باطنه،و هو مع ذلک ذو علم و خبره کان عالما بظواهر الأشیاء و بواطنها من غیر أن یشغله شیء عن شیء أو یحتجب عنه شیء بشیء فهو تعالی یدرک البصر المبصر معا،و البصر لا یدرک إلا المبصر.

و قد نسب إدراکه الی نفس الأبصار دون اولی الأبصار لأن الإدراک الموجود فیه تعالی لیس من قبیل إدراکاتنا الحسیه حتی یتعلق بظواهر الأشیاء من أعراضها کالبصر مثلا الذی یتعلق بالأضواء و الألوان و یدرک به القرب و البعد و العظم و الصغر و الحرکه و السکون بنحو بل الأعراض و موضوعاتها بظواهرها و بواطنها حاضره عنده مکشوفه له غیر محجوبه عنه و لا غائبه فهو تعالی یجد الأبصار بحقائقها و ما عندها و لیست تناله.

ففی الآیتین من سطح البیان و سهوله الطریق و إیجاز القول ما یحیر اللب و هما مع ذلک تهدیان المتدبر فیهما الی أسرار دونها أستار (۱).

قوله تعالی: قَدْ جٰاءَکُمْ بَصٰائِرُ مِنْ رَبِّکُمْ فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ وَ مَنْ عَمِیَ فَعَلَیْهٰا الخ؛قال فی المجمع:البصیره البینه و الدلاله التی یبصر بها الشیء علی ما هو به و البصائر جمعها انتهی.و قیل:البصیره للقلب کالبصر للعین،و الأصل فی الباب علی أی حال هو الإدراک بحاسه البصر الذی یعد أقوی الإدراکات،و نیلا من خارج الشیء المشهود، و الإصار و العمی فی الآیه هو العلم و الجهل أو الإیمان و الکفر توسعا.

۱- ۱) .الانعام ۹۱-۱۰۵:کلام فی عموم الخلقه و انبساطها علی کل شیء.

و كأنه تعالى يشير بقوله: «قَدْ جٰاءَكُمْ بَصٰائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ» الى ما ذكره الآيات السابقه من الحجج الباهره على وحدانيته و انتفاء الشريك عنه،و المعنى أن هذه الحجج بصائر قد جاءتكم من جانب اللّه بالوحى إلى،و الخطاب من قبل النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم ثم ذكر للمخاطبين و هم المشركون أنهم على خيره من أمر أنفسهم إن شاءوا أبصروا بها و إن شاءوا عموا عنها غير أن الإبصار لأنفسهم و العمى عليها.

و من هنا يظهر أن المراد بالحفظ عليهم رجوع أمر نفوسهم و تدبير قلوبهم إليه فهو إنما ينفى كونه حفيظا عليهم تكوينا و إنما هو ناصح لهم.و الآيه كالمعترضه بين الآيات السابقه و الآيه اللاحقه،و هو خطاب منه تعالى عن لسان نبيه كالرسول يأتى بالرساله الى قوم فيؤديها إليهم و فى خلال ما يؤديه يكلمهم من نفسه بما يهيجهم للسمع و الطاعه و يحثهم على الانقياد بإظهار النصح و نفى الأغراض الفاسده عن نفسه.

قوله تعالى: وَ كَذٰلِكَ نُصَرِّفُ الْآيٰاتِ وَ لِيَقُولُوا دَرَسْتَ الخ؛و قرئ:دارست بالخطابات و درست بالتأنيث و الغيبه،قيل:إن التصريف هو إجراء المعنى الدائر فى المعانى المتعاقبه ليجتمع فيه وجوه الفائده،و قوله: «دَرَسْتَ» من الدرس و هو التعلم و التعليم من طريق التلاوه،و على هذا المعنى قراءه دارست غير أن زياده المبانى تدل على زياده المعانى و أما قراءه «دَرَسْتَ» بالتأنيث و الغيبه فهو من الدروس بمعنى تعفّى الأثر أى اندرست هذه الأقوال كقولهم:أساطير الأولين.

و المعنى:على هذا المثال نصرف الآيات و نحولها بيانا لغايات كثيره و منها أن يستكمل هؤلاء الأشقياء شقوتهم فيتهموك يا محمد بأنک تعلمتها من بعض أهل الكتاب أو يقولوا:

اندرست هذه الأقاويل و انقرض عهدها و لا نفع فيها اليوم،و لنبينه لقوم يعلمون بتطهير قلوبهم و شرح صدورهم به،و هذا كقوله: وَ نُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مٰا هُوَ شِفٰاءٌ وَ رَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ

وَ لاٰ يَزِيدُ الظّٰالِمِينَ إِلاّٰ خَسٰاراً (الإسراء/۸۲) (۱).

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۱۰۶ الى ۱۱۳]

اشاره

اِتَّبِعْ مٰا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ وَ أَعْرِضْ عَنِ اَلْمُشْرِكِينَ (۱۰۶) وَ لَوْ شٰاءَ اَللّٰهُ مٰا أَشْرَكُوا وَ مٰا جَعَلْنٰاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظاً وَ مٰا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ (۱۰۷) وَ لاٰ تَسُبُّوا اَلَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اَللّٰهِ فَيَسُبُّوا اَللّٰهَ عَدْواً بِغَيْرِ عِلْمٍ كَذٰلِكَ زَيَّنّٰا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلَهُمْ ثُمَّ إِلىٰ رَبِّهِمْ مَرْجِعُهُمْ فَيُنَبِّئُهُمْ بِمٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ (۱۰۸) وَ أَقْسَمُوا بِاللّٰهِ جَهْدَ أَيْمٰانِهِمْ لَئِنْ جٰاءَتْهُمْ آيَةٌ لَيُؤْمِنُنَّ بِهٰا قُلْ إِنَّمَا اَلْآيٰاتُ عِنْدَ اَللّٰهِ وَ مٰا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهٰا إِذٰا جٰاءَتْ لاٰ يُؤْمِنُونَ (۱۰۹) وَ نُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَ أَبْصٰارَهُمْ كَمٰا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَ نَذَرُهُمْ فِي طُغْيٰانِهِمْ يَعْمَهُونَ (۱۱۰) وَ لَوْ أَنَّنٰا نَزَّلْنٰا إِلَيْهِمُ اَلْمَلاٰئِكَةَ وَ كَلَّمَهُمُ اَلْمَوْتىٰ وَ حَشَرْنٰا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلاً مٰا كٰانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلاّٰ أَنْ يَشٰاءَ اَللّٰهُ وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ يَجْهَلُونَ (۱۱۱) وَ كَذٰلِكَ جَعَلْنٰا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيٰاطِينَ اَلْإِنْسِ وَ اَلْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلىٰ بَعْضٍ زُخْرُفَ اَلْقَوْلِ غُرُوراً وَ لَوْ شٰاءَ رَبُّكَ مٰا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَ مٰا يَفْتَرُونَ (۱۱۲) وَ لِتَصْغىٰ إِلَيْهِ أَفْئِدَةُ اَلَّذِينَ لاٰ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَ لِيَرْضَوْهُ وَ لِيَقْتَرِفُوا مٰا هُمْ مُقْتَرِفُونَ (۱۱۳)

---

۱ - ۱) .الانعام ۹۱-۱۰۵:بحث روائى فى:معنى الآيه «وَ مٰا قَدَرُوا اللّٰهَ حَقَّ قَدْرِهِ»؛علّه تسميه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم امّيا؛خلق آدم؛التزويج بالليل؛التوحيد.

بیان:

قوله تعالی: اِتَّبِعْ مٰا أُوحِیَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ وَ أَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِکِینَ أمر باتباع ما أوحی إلیه من ربه من أمر التوحید و أصول شرائع الدین من غیر أن یصده ما یشاهده من استکبار المشرکین عن الخضوع لکلمه الحق و الإعراض عن دعوه الدین.

و فی قوله: مِنْ رَبِّکَ المشعر بمزید الاختصاص تلویح الی شمول العنایه الخاصه الإلهیه إلا أن قوله: «مِنْ رَبِّکَ» لما کان ملحوقا بقوله: «وَ أَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِکِینَ» و کان ذلک ربما یوهم أن المراد:اتبع الوحی و اعبد ربک،و اعرض عنهم یعبدوا أربابهم،و لا یخلو ذلک عن إمضاء لطریقتهم و شرکهم قدم علی قوله: «وَ أَعْرِضْ» الخ؛قوله: «لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ» لیندفع به هذا الوهم،و یجلو معنی قوله: «وَ أَعْرِضْ» الخ؛و یأخذ موضعه.

فالمعنی:اتبع ما أوحی إلیک من ربک الذی له العنایه البالغه بک و الرحمه المشتمله علیک اذ خصک بوحیه و أیدک بروح الاتباع،و أعرض عن هؤلاء المشرکین لا بأن تدعهم و ما یعبدون و تسکت راضیا بما یشرکون فیکون ذلک إمضاء للوثنیه فإنما الإله واحد و هو ربک الذی یوحی إلیک لا إله إلا هو بل أن تعرض عنهم فلا تجهد نفسک فی حملهم علی التوحید و لا

تتحمل شقا فوق طاقتک فإنما علیک البلاغ و لست علیهم بحفیظ و لا وکیل،إنما الحفیظ الوکیل هو اللّه و لم یشأ لهم التوحید و لو شاء ما أشرکوا لکنه ترکهم و ضلالهم لأنهم أعرضوا عن الحق و استنکفوا عن الخضوع له.

قوله تعالی: وَ لَوْ شٰاءَ اللّٰهُ مٰا أَشْرَکُوا وَ مٰا جَعَلْنٰاکَ عَلَیْهِمْ حَفِیظاً وَ مٰا أَنْتَ عَلَیْهِمْ بِوَکِیلٍ تطییب لقلب النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم أن لا یجد لشرکهم و لا یحزن لخیبه المسعی فی دعوتهم فإنهم غیر معجزین للّه فیما أشرکوا فإنما المشیه للّه لو شاء ما أشرکوا بل تلبسوا بالإیمان عن طوع و رغبه کما تلبس من وفق للإیمان،و ذلک أنهم استکبروا فی الأرض و استعلوا علی اللّه و مکروا به و قد أهلکوا بذلک أنفسهم فرد اللّه مکرهم إلیهم و حرمهم التوفیق للإیمان و الاهتداء اذ کما أن السنه الجاریه فی التکوین هی سنه الأسباب و قانون العلیه و المعلولیه العام،و المشیه الإلهیه إنما تتعلق بالأشیاء و تقع علی الحوادث علی وفقها فما تمت فیه العلل و الشرائط و ارتفعت عن وجوده الموانع کان هو الذی تتعلق بتحققه المشیه الإلهیه و إن کان اللّه سبحانه له فیه المشیه مطلقا إن لم یشأه لم یکن و إن شاء کان،کذلک السنه فی نظام التشریع و الهدایه هی سنه الأسباب فمن استرحم اللّه رحمه و من أعرض عن رحمته حرمه،و الهدایه بمعنی إراءه الطریق تعم الجمیع فمن تعرض لهذه النفحه الإلهیه و لم یقطع طریق وصولها إلیه بالفسق و الکفر و العناد شملته و أحیته بأطیب الحیاه،و من اتبع هواه و عاند الحق و استعلی علی اللّه و أخذ یمکن اللّه،و یستهزئ بآیاته حرمه اللّه السعاده و أنزل اللّه علیه الشقوه و أضله علی علم و طبع علیه بالکفر فلا ینجو أبدا.

و لو لا جریان المشیه الإلهیه علی هذه السنه بطل نظام الأسباب و قانون العلیه و المعلولیه و حلت الإراده الجزافیه محله و لغت المصالح و الحکم و الغایات،و أدی فساد هذا النظام الی فساد نظام التکوین لأن التشریع ینتهی بالآخره الی التکوین بوجه و دبیب الفساد إلیه یؤدی الی فساد أصله.

و هذا کما أن اللّه سبحانه لو اضطر المشرکین علی الإیمان و خرج بذلک النوع الإنسانی عن منشعب طریقی الإیمان و الکفر،و سقط الاختیار الموهوب له و لازم بحسب الخلقه الإیمان، و استقر فی أول وجوده علی أریکه الکمال،و تساوی الجمیع فی القرب و الکرامه کان لازم ذلک بطلان نظام الدعوه و لغو التربیه و التکمیل،و ارتفع الاختلاف بین الدرجات و أدی ذلک الی بطلان اختلاف الاستعدادات و الاعمال و الاحوال و الملکات و انقلب بذلک النظام الإنسانی و ما یحیط به و یعمل فیه من نظام الوجود الی نظام آخر لا خبر فیه عن إنسان أو ما یشعر به فافهم ذلک.

فالمعنی:أعرض عنهم و لا یأخذک من جهه شرکهم وجد و لا حزن فإن اللّه قادر أن یشاء منهم الإیمان فیؤمنوا کما شاء ذلک من المؤمنین فآمنوا.علی أنک لست بمسئول عن أمرهم لا تکوینا و لا غیر فلتطب نفسک.

قوله تعالی: وَ لاٰ تَسُبُّوا الَّذِینَ یَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ فَیَسُبُّوا اللّٰهَ عَدْواً بِغَیْرِ عِلْمٍ السب معروف،قال الراغب فی المفردات:العدو التجاوز و منافاه الالتیام فتاره یعتبر بالقلب فیقال له:العداوه و المعاداه،و تاره بالمشی فیقال له العدو،و تاره فی الإخلال بالعداله فی المعامله فیقال له العدوان و العدو قال:فیسبوا اللّه عدوا بغیر علم و تاره بأجزاء المقر فیقال له العدواء یقال:مکان ذو عدواء أی غیر متلائم الأجزاء.انتهی.

و الآیه تذکر أدبا دینیا تصان به کرامه مقدسات المجتمع الدینی و تتوقی ساحتها أن یتلوث بدرن الإهانه و الإزراء بشنیع القول و السب و الشتم و السخریه و نحوها فإن الإنسان مغروز علی الدفاع عن کرامه ما یقدسه،و المقابله فی التعدی علی ما یحسبه متعدیا الی نفسه،و ربما حمله الغضب علی الهجر و السب لما له عنده أعلی منزله العزه و الکرامه فلو سب المؤمنون آلهه المشرکین حملتهم عصبیه الجاهلیه أن یعارضوا المؤمنین بسب ما له عندهم کرامه الالوهیه و هو اللّه عز اسمه ففی سب آلهتهم نوع تسبیب الی ذکره تعالی ما لا یلیق بساحه قدسه

و کبريائه.

و عموم التعليل المفهوم من قوله: «كَذٰلِكَ زَيَّنّٰا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلَهُمْ» يفيد عموم النهى لكل قم سيئ يؤدى الى ذكر شىء من المقدسات الدينيه بالسوء بأى وجه أدى.

قوله تعالى: كَذٰلِكَ زَيَّنّٰا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلَهُمْ ثُمَّ إِلىٰ رَبِّهِمْ مَرْجِعُهُمْ فَيُنَبِّئُهُمْ بِمٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ الزينه أمر جميل محبوب يضم الى الشىء ضما يجلب الرغبه إليه و يحببه عند طالبه فيتحرک نحو الزينه و ينتهى الى الشىء المتزين بها کاللباس المزين بهيئته الحسنه الذى يلبسه الإنسان لزينته فيصان به بدنه عن الحر و البرد.

و قد أراد اللّه سبحانه أن يعيش الإنسان هذه العيشه الدنيويه ذات الشعب و الفروع و يديم حياته الأرضيه الخاصه به من طريق إعمال قواه الفعاله فيدرک ما ينفعه و ما يضره بحواسه الظاهره ثم يتصرف فيها بحواسه و قواه الباطنه ثم يتغذى بأکل أشياء و شرب أشياء و يهيج الى النکاح بأعمال خاصه و يلبس و يأوى و يجلب و يدفع و هکذا.

و له فى جميع هذه الأعمال و ما يتعلق بها لذائذ يقارنها و غايات حيويه ينتهى إليها و آخر ما ينتهى اليه الحياه السعيده الحقيقه التى خلق لها أو الحياه التى يظنها الحياه السعيده الحقيقيه.

و هو إنما يقصد بما يعمله من عمل ما يتصل به من اللذه الماديه کلذه الطعام و الشراب و النکاح و غير ذلک أو اللذه الفکريه کلذه الدواء و لذه التقدم و الانس و المدح و الفخر و الذکر الخالد و الانتقام و الثروه و الأمن و غير ذلک مما لا يحصى.

و هذه اللذائذ أمور زينت بها هذه الأعمال و متعلقاتها،و قد سخر اللّه سبحانه بها الإنسان فهو يوقع الأفعال و يتوخى الأعمال لأجلها،و بتحققها يتحقق الغايات الإلهيه و الأغراض التکوينيه کبقاء الشخص،و دوام النسل،و لو لا ما فى الأکل و الشرب و النکاح من اللذه المطلوبه لم يکن الإنسان ليتعب نفسه بهذه الحرکات الشاقه المتعبه لجسمه و الثقيله على روحه فاختل بذلک نظام الحياه،و فنى الشخص،و انقطع النسل فانقرض النوع،و بطلت حکمه

التکوین بلا ریب فی ذلک (۱).

و قوله تعالی: ثُمَّ إِلیٰ رَبِّهِمْ مَرْجِعُهُمْ فَیُنَبِّئُهُمْ بِمٰا کٰانُوا یَعْمَلُونَ یؤید ما تقدم أن حکم التزیین عامّ شامل لجمیع الاعمال الباطنیه کالإیمان و الکفر و الظاهریه کأعمال الجوارح الحسنه و السیئه فإن ظاهر الآیه أن الإنسان إنما یقصد هذه الاعمال و یوقعها لاجل ما یرغب فیه من زینته غافلا عن الحقائق المستوره تحت هذه الزینات المضروب علیها بحجاب الغفله ثم اذا رجعوا الی ربهم نبأهم بحقیقه ما کانوا یعملونه،و عاینوا ما هم مصروفون عنه، أما أولیاء الرحمن فوجدوا ما لم یکن یعلم مما أخفی لهم من قره أعین،و أما أولیاء الشیطان فبدا لهم من اللّه ما لم یکونوا یحتسبون فظهور حقائق الاعمال یوم القیامه لا یختص بأحد القبیلین من الحسنات و السیئات.

قوله تعالی: وَ أَقْسَمُوا بِاللّٰهِ جَهْدَ أَیْمٰانِهِمْ -الی قوله- عِنْدَ اللّٰهِ الجهد بفتح الجیم الطاقه و الإیمان جمع یمین و هی القسم،و جهد الإیمان أی ما تبلغه قدرتها و هو الطاقه، و المراد أنهم بالغوا فی القسم و أکدوه ما استطاعوا،و المراد بکون الآیات عند اللّه کونها فی ملکه و تحت سلطته لا ینالها أحد إلا بإذنه.

فالمعنی:و أقسموا باللّه و بالغوا فیه لئن جاءتهم آیاته تدل علی صدق النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم فیما یدعو إلیه لیؤمنن بتلک الآیه-و هذا اقتراح منهم للآیه کنایه-قل إنما الآیات عند اللّه و هو الذی یملکها و یحیط بها و لیس إلیّ من أمرها شیء حتی أجیبکم إلیها من تلقاء نفسی.

قوله تعالی: وَ مٰا یُشْعِرُکُمْ أَنَّهٰا إِذٰا جٰاءَتْ لاٰ یُؤْمِنُونَ قرئ:لا یؤمنون بیاء الغیبه و تاء الخطاب جمیعا،و الخطاب علی القراءه الاولی للمؤمنین بنوع من الالتفات،و علی القراءه الثانیه للمشرکین و الکلام من تتمه قول النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و هو ظاهر.

۱- ۱) .الانعام ۱۰۶-۱۱۳:بحث فی:اللذائذ و اقسامها؛تزیین الاعمال.

و الظاهر أن وَ ما فی قوله: وَ ما يُشْعِرُكُمْ للاستفهام،و المعنى:و ما هو الذى يفيد لكم العلم بواقع الأمر و هو أنهم لا يؤمنون اذا جاءتهم الآيات؟فالكلام فی معنى قولنا:

هؤلاء يحلفون بالله لئن جاءتكم الآيات ليؤمنن بها فربما آمنتم و صدقتم بحلفهم و ليس لكم علم بأنّهم اذا جاءتهم الآيات لا يؤمنون بها لأن الله لم يشأن إيمانهم فالكلام من الملاحم.

قوله تعالى: وَ نُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَ أَبْصارَهُمْ كَما لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ الخ؛ ظاهر السياق أن الجمله عطف على قوله: «لا يُؤْمِنُونَ» و هی بمنزله التفسير لعدم إيمانهم، و المراد بقوله: «أَوَّلَ مَرَّةٍ» الدعوه الاولى قبل نزول الآيات قبال ما يتصور له من المره الثانيه التى هی الدعوه مع نزول الآيات.

و المعنى أنهم لا يؤمنون لو نزلت عليهم الآيات،و ذلك أنا نقلب أفئدتهم فلا يعقلون بها كما ينبغی أن يعقلوه،و أبصارهم فلا يبصرون بها ما من حقهم أن يبصروه فلا يؤمنون بها كما لم يؤمنوا بالقرآن أول مره من الدعوه قبل نزول هذه الآيات المفروضه و نذرهم فی طغيانهم يترددون و يتحيرون.هذا ما يقضی به ظاهر سياق الآيه.

قوله تعالى: وَ لَوْ أَنَّنا نَزَّلْنا إِلَيْهِمُ الْمَلائِكَةَ وَ كَلَّمَهُمُ الْمَوْتى الى آخر الآيه؛ بيان آخر لقوله: «إِنَّمَا الْآياتُ عِنْدَ اللّهِ» و أن قولهم: «لَئِنْ جاءَتْهُمْ آيَةٌ لَيُؤْمِنُنَّ بِها» دعوى كاذبه أجرأهم عليها جهلهم بمقام ربهم فليس فی وسع الآيات التى يظنون أنها أسباب مستقله فی إيجاد الإيمان فی قلوبهم و إقدارهم على التلبس به أن تودع فی نفوسهم الإيمان إلا بمشيه الله.

فهذا السياق يدل على أن فی الكلام حذفا و إيجازا،و المعنى:و لو أننا أجبناهم فی مسألتهم و آتيناهم أعاجيب الآيات فنزلنا اليهم الملائكه فعاينوهم،و أحيينا لهم الموتى فواجهوهم و كلموهم و أخبروهم بصدق ما يدعون اليه،و حشرنا و جمعنا عليهم كل شیء قبيلا قبيلا و صنفا صنفا،أو حشرنا عليهم كل شیء قبلا و مواجهه فشهدوا لهم بلسان الحال أو القال،ما

كانوا ليؤمنوا و لم يؤثر شيء من ذلك في استجابتهم للايمان إلا أن يشاء اللّه إيمانهم.

فلا يتم لهم الإيمان بشيء من الاسباب و العلل إلا بمشيه اللّه فإن النظام الكوني على عرضه العريض و إن كان يجرى على طبق حكم السببيه و قانون العليه العام غير أن العلل و الاسباب مفتقره فى أنفسها متدليه الى ربها غير مستقله فى شيء من شئونها و مقتضياتها فلا يظهر لها حكم الا بمشيه اللّه و لا يحيا لهم رسم الا بإذنه.

غير أن المشركين أكثرهم-و لعلهم غير العلماء الباغين منهم-يجهلون مقام ربهم و يتعلقون بالاسباب على أنها مستقله فى نفسها مستغنيه عن ربها فيظنون أن لو أتاهم سبب الايمان -و هو الآيه المقترحه-آمنوا و اتبعوا الحق و قد اختلط عليهم الامر بجهلهم فأخذوا هذه الأسباب الناقصه المفتقره الى مشيّه اللّه أسبابا مستقله تامه مستغنيه عنه.

قوله تعالى: وَ كَذٰلِكَ جَعَلْنٰا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيٰاطِينَ الْإِنْسِ وَ الْجِنِّ الى آخر الآيه؛الشياطين جمع شيطان و هو فى اللغه الشرير غلب استعماله فى إبليس الذى يصفه القرآن و ذريته،و الجن من الجن بالفتح و هو الاستتار،و هو فى عرف القرآن نوع من الموجودات ذوات الشعور و الإراده مستور عن حواسنا بحسب طبعها و هم غير الملائكه.

يذكر القرآن أن إبليس الشيطان من سنخهم.و الوحى هو القول الخفى بإشاره و نحوها، و الزخرف الزينه المزوّقه أو الشيء المزوق فزخرف القول الكلام المزوق المموه الذى يشبه الحق و ليس به،و غرورا مفعول مطلق لفعل مقدر من جنسه أو مفعول له.

و المعنى:و مثل ما جعلنا لك جعلنا لكل نبى عدوا هم شياطين الإنس و الجن يشير بعضهم الى بعض-و كأن المراد وحى شياطين الجن بالوسوسه و النزغه الى شياطين الإنس و وحى بعض شياطين الإنس الى بعض آخر منهم بإسرار المكر و التسويل-بأقوال مزوّقه و كلمات مموّهه يغرونهم بذلك غرورا أو لغرورهم و إضلالهم بذلك.

و قوله: وَ لَوْ شٰاءَ رَبُّكَ مٰا فَعَلُوهُ يشير بذلك الى أن حكم المشيّه عامّ جار نافذ

فکما أن الآیات لا تؤثر فی إیمانهم شیئا إلا بمشیّه اللّه کذلک معاداه الشیاطین الأنبیاء و وحیهم زخرف القول غرورا کل ذلک بإذن اللّه و لو شاء اللّه ما فعلوه و لم یوحوا ذلک فلم یکونوا عدوا للأنبیاء،و بهذا المعنی یتصل هذه الآیه بما قبلها لاشتراکهما فی بیان توقّف الامور علی المشیه.

و قوله: فَذَرْهُمْ وَ مٰا یَفْتَرُونَ تفریع علی نفوذ الشمیه أی اذا کانت هذه المعاداه و الإفساد بالوساوس کل ذلک بإذن اللّه و لم یکونوا بمعجزین للّه فی مشیته النافذه الغالبه فلا یحزنک ما تشاهد من إخلالهم بالأمر و إفسادهم له بل اترکهم و ما یفترونه علی اللّه من دعوی الشریک و نحوها.

فقوله: وَ لَوْ شٰاءَ رَبُّکَ مٰا فَعَلُوهُ الی آخر الآیه؛فی معنی قوله فی صدر الآیات «وَ أَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِکِینَ وَ لَوْ شٰاءَ اللّٰهُ مٰا أَشْرَکُوا» .

و الکلام فی قوله تعالی: «وَ کَذٰلِکَ جَعَلْنٰا لِکُلِّ نَبِیٍّ عَدُوًّا شَیٰاطِینَ الْإِنْسِ وَ الْجِنِّ» الخ؛حیث أسند ظاهرا جعلهم عدوا للأنبیاء-و فیه التسبب الی الشر و البعث الی الشرک و المعصیه-الی اللّه سبحانه و هو منزه من کل شر و سوء نظیر الکلام فی إسناده تزیین الأعمال الی اللّه سبحانه فی قوله: «کَذٰلِکَ زَیَّنّٰا لِکُلِّ أُمَّهٍ عَمَلَهُمْ» و قد تقدم الکلام فیه،و کذا الکلام فی ظاهر ما یفیده قوله فی الآیه التالیه: «وَ لِتَصْغیٰ إِلَیْهِ أَفْئِدَهُ الَّذِینَ لاٰ یُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَهِ» الخ؛حیث جعل هذه المظالم و الآثام غایات إلهیه للدعوه الحقه.

قوله تعالی: وَ لِتَصْغیٰ إِلَیْهِ أَفْئِدَهُ الَّذِینَ لاٰ یُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَهِ الی آخر الآیه؛ الاقتراف هو الاکتساب،و ضمیر المفرد للوحی المذکور فی الآیه السابقه،و اللازم فی قوله «لِتَصْغیٰ» للغایه و الجمله معطوفه علی مقدر،و التقدیر:فعلنا ما فعلنا و شئنا ما شئنا و لم نمنع عن وحی بعضهم لبعض زخرف القول غرورا لغایات مستوره و لتصغی و تجیب إلیه أفئده الذین لا یؤمنون بالآخره و لیرضوه و لیکتسبوا ما هم مکتسبون لینالوا بذلک جمیعا ما

یسألونه بلسان استعدادهم من شقاء الآخره،فإن اللّه سبحانه یمد کلا من أهل السعاده و أهل الشقاء بما یتم به سیرهم الی منازلهم و یرزقهم ما یقترحونه بلسان استعدادهم قال تعالی:

کُلاًّ نُمِدُّ هٰؤُلاٰءِ وَ هَؤُلاٰءِ مِنْ عَطٰاءِ رَبِّکَ وَ مٰا کٰانَ عَطٰاءُ رَبِّکَ مَحْظُوراً (الإسراء ۲۰/) (۱).

[سوره الأنعام (۶): الآیات ۱۱۴ الی ۱۲۱]

اشاره

أَ فَغَیْرَ اَللّٰهِ أَبْتَغِی حَکَماً وَ هُوَ اَلَّذِی أَنْزَلَ إِلَیْکُمُ اَلْکِتٰابَ مُفَصَّلاً وَ اَلَّذِینَ آتَیْنٰاهُمُ اَلْکِتٰابَ یَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنَزَّلٌ مِنْ رَبِّکَ بِالْحَقِّ فَلاٰ تَکُونَنَّ مِنَ اَلْمُمْتَرِینَ (۱۱۴) وَ تَمَّتْ کَلِمَهُ رَبِّکَ صِدْقاً وَ عَدْلاً لاٰ مُبَدِّلَ لِکَلِمٰاتِهِ وَ هُوَ اَلسَّمِیعُ اَلْعَلِیمُ (۱۱۵) وَ إِنْ تُطِعْ أَکْثَرَ مَنْ فِی اَلْأَرْضِ یُضِلُّوکَ عَنْ سَبِیلِ اَللّٰهِ إِنْ یَتَّبِعُونَ إِلاَّ اَلظَّنَّ وَ إِنْ هُمْ إِلاّٰ یَخْرُصُونَ (۱۱۶) إِنَّ رَبَّکَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ یَضِلُّ عَنْ سَبِیلِهِ وَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِینَ (۱۱۷) فَکُلُوا مِمّٰا ذُکِرَ اِسْمُ اَللّٰهِ عَلَیْهِ إِنْ کُنْتُمْ بِآیٰاتِهِ مُؤْمِنِینَ (۱۱۸) وَ مٰا لَکُمْ أَلاّٰ تَأْکُلُوا مِمّٰا ذُکِرَ اِسْمُ اَللّٰهِ عَلَیْهِ وَ قَدْ فَصَّلَ لَکُمْ مٰا حَرَّمَ عَلَیْکُمْ إِلاّٰ مَا اُضْطُرِرْتُمْ إِلَیْهِ وَ إِنَّ کَثِیراً لَیُضِلُّونَ بِأَهْوٰائِهِمْ بِغَیْرِ عِلْمٍ إِنَّ رَبَّکَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِینَ (۱۱۹) وَ ذَرُوا ظٰاهِرَ اَلْإِثْمِ وَ بٰاطِنَهُ إِنَّ اَلَّذِینَ یَکْسِبُونَ اَلْإِثْمَ سَیُجْزَوْنَ بِمٰا کٰانُوا یَقْتَرِفُونَ (۱۲۰) وَ لاٰ تَأْکُلُوا مِمّٰا لَمْ یُذْکَرِ اِسْمُ اَللّٰهِ عَلَیْهِ وَ إِنَّهُ لَفِسْقٌ وَ إِنَّ اَلشَّیٰاطِینَ لَیُوحُونَ إِلیٰ أَوْلِیٰائِهِمْ لِیُجٰادِلُوکُمْ وَ إِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّکُمْ لَمُشْرِکُونَ (۱۲۱)

۱- ۱) .الانعام ۱۰۶-۱۱۳:بحث روائی فی:مشرکی مکه و اقتراحهم علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم فی ترک الدعوی الی التوحید و جواب النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم لهم؛تقلب القلوب الابصار.

بیان:

قوله تعالی: أَ فَغَيْرَ اللّٰهِ أَبْتَغِي حَكَماً وَ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلاً قال فی المجمع:الحکم و الحاکم بمعنی واحد إلا أن الحکم أمدح لأن معناه من یستحق أن یتحاکم إلیه فهو لا یقضی إلا بالحق و قد یحکم الحاکم بغیر حق.قال:و معنی التفصیل تبین المعانی بما ینفی التخلیط المعمی للمعنی،و ینفی أیضا التداخل الذی یوجب نقصان البیان عن المراد،انتهی.

و فی قوله: أَ فَغَيْرَ اللّٰهِ أَبْتَغِي حَكَماً تفریع علی ما تقدم من البصائر التی جاءت من قبله تعالی،و قد ذکر قبل ذلک فی القرآن أنه کتاب أنزله مبارک مصدق الذی بین یدیه من التوراه و الإنجیل،و المعنی:أ فغیر اللّٰه من سائر من تدعون من الآلهه أو من ینتمی إلیهم أطلب حکما یتبع حکمه و هو الذی أنزل علیکم هذا الکتاب و هو القرآن مفصلا متمیزا بعض معارفه من بعض غیر مختلط بعض أحکامه ببعض،و لا یستحق الحکم إلا من هو علی هذه الصفه فالآیه کقوله تعالی: وَ اللّٰهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ وَ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لاٰ يَقْضُونَ بِشَيْءٍ إِنَّ اللّٰهَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ (المؤمن/۲۰).

و قوله: أَ فَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمَّنْ لاٰ يَهِدِّي إِلاّٰ أَنْ يُهْدىٰ (یونس/ ۳۵).

قوله تعالی: وَ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ الی آخر الآیه؛رجوع الی خطاب النبی صلّی اللّٰه علیه و آله و سلم بما یتأکد به یقینه و یزید فی ثبوت قدمه فیما ألقاه إلی المشرکین من

ص:۳۹۷

الخطاب المشعر بأن الكتاب النازل إليه منزل من ربه بالحق ففى الكلام التفات،و هو بمنزله المعترضه ليزيد بذلك رسوخ قدمه و اطمئنان قلبه و ليعلم المشركون أنه على بصيره من أمره.

و قوله: بِالْحَقِّ متعلق بقوله: «مُنَزَّلٌ مِنْ رَبِّکَ» و کون التنزيل بالحق هو أن لا يكون بتنزيل الشياطين بالتسويل أو بطريق الكهانه كما فى قوله تعالى: هَلْ أُنَبِّئُكُمْ عَلىٰ مَنْ تَنَزَّلُ الشَّياطِينُ، تَنَزَّلُ عَلىٰ كُلِّ أَفّاكٍ أَثِيمٍ (الشعراء۲۲۲/)أو بتخليط الشياطين بعض الباطل بالوحى الإلهى،و قد أمن اللّه رسوله من ذلك بمثل قوله: عالِمُ الْغَيْبِ فَلاٰ يُظْهِرُ عَلىٰ غَيْبِهِ أَحَداً إِلاّ مَنِ ارْتَضىٰ مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ مِنْ خَلْفِهِ رَصَداً، لِيَعْلَمَ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا رِسالاتِ رَبِّهِمْ (الجن۲۸/).

قوله تعالى: وَ تَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ صِدْقاً وَ عَدْلاً لاٰ مُبَدِّلَ لِكَلِماتِهِ وَ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ الكلمه-و هى ما دل على معنى تام أو غيره- ربما استعملت فى القرآن فى القول الحق الذى قاله اللّه عزّ من قائل من القضاء أو الوعد كما فى قوله: وَ لَوْ لاٰ كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ (يونس۱۹/)يشير الى قوله لآدم عند الهبوط وَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَ مَتاعٌ إِلىٰ حِينٍ (البقره۳۶/)و قوله تعالى: حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ (يونس/ ۹۶)يشير الى قوله تعالى لإبليس: لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَ مِمَّنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ (ص/ ۸۵)و قد فسرها فى موضع آخر بقوله: وَ تَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَ النّاسِ أَجْمَعِينَ (هود۱۱۹/)و كقوله تعالى: وَ تَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنىٰ عَلىٰ بَنِي إِسْرائِيلَ بِما صَبَرُوا (الأعراف۱۳۷/)يشير الى ما وعدهم أنه سينجيهم من فرعون و يورثهم الأرض كما يشير إليه قوله: وَ نُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا فِي الْأَرْضِ وَ نَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَ نَجْعَلَهُمُ الْوارِثِينَ (القصص۵/).

و ربما استعملت الكلمه فى العين الخارجى كالإنسان مثلا كقوله تعالى: إِنَّ اللّٰهَ يُبَشِّرُكِ

بِكَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ (آل عمران‏۴۵/)و العنايه فيه أنه عليه السّلام خرق عاده التدريج و خلق بكلمه إلهيه موجده قال تعالى: إِنَّ مَثَلَ عِيسىٰ عِنْدَ اللّٰهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرابٍ ثُمَّ قالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (آل عمران‏۵۹/).

فظاهر سياق الآيات فيما نحن فيه يعطى أن يكون المراد بقوله: «وَ تَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ صِدْقاً وَ عَدْلاً» كلمه الدعوه الإسلاميه و ما يلازمها من نبوه محمد صلّى اللّه عليه و آله و سلم و نزول القرآن المهيمن على ما تقدم عليه من الكتب السماويه المشتمل على جوامع المعارف الإلهيه و كليات الشرائع الدينيه كما أشار إليه فيما حكى من دعاء إبراهيم عليه السّلام عند بناء الكعبه رَبَّنا وَ ابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولاً مِنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آياتِكَ وَ يُعَلِّمُهُمُ الْكِتابَ وَ الْحِكْمَةَ وَ يُزَكِّيهِمْ (البقره‏۱۲۹/).

و أشار الى تقدم ذكره فى الكتب السماويه فى قوله: اَلَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوباً عِنْدَهُمْ فِي التَّوْراةِ وَ الْإِنْجِيلِ (الأعراف‏۱۵۷/)و بذلك يشعر قوله فى الآيه السابقه: «وَ الَّذِينَ آتَيْناهُمُ الْكِتابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنَزَّلٌ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ» و قوله اَلَّذِينَ آتَيْناهُمُ الْكِتابَ يَعْرِفُونَهُ كَما يَعْرِفُونَ أَبْناءَهُمْ (البقره‏۱۴۶/)الى غير من ذلك الآيات الكثيره.

فالمراد بتمام الكلمه-و اللّه أعلم-بلوغ هذه الكلمه أعنى ظهور الدعوه الإسلاميه بنبوه محمد صلّى اللّه عليه و آله و سلم و نزول الكتاب المهيمن على جميع الكتب،مرتبه الثبوت و استقرارها فى مستقر التحقق بعد ما كانت تسير دهرا طويلا فى مدارج التدريج بنبوه بعد نبوه و شريعه بعد شريعه فإن الآيات الكريمه داله على أن الشريعه الإسلاميه تتضمن جمل ما تقدمت عليه من الشرائع و تزيد عليها بما ليس فيها كقوله تعالى: شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ ما وَصّٰى بِهِ نُوحاً وَ الَّذِي أَوْحَيْنا إِلَيْكَ وَ ما وَصَّيْنا بِهِ إِبْراهِيمَ وَ مُوسىٰ وَ عِيسىٰ (الشورى‏۱۳/).

و بذلك يظهر معنى تمام الكلمه و أن المراد به انتهاء تدرج الشرائع من مراحل النقص الى مرحله الكمال،و مصداقه الدين المحمدى قال تعالى: وَ اللّٰهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَ لَوْ كَرِهَ الْكافِرُونَ

هُوَ الَّذِی أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدیٰ وَ دِینِ الْحَقِّ لِیُظْهِرَهُ عَلَی الدِّینِ کُلِّهِ وَ لَوْ کَرِهَ الْمُشْرِکُونَ (الصف/ ۹).

و تمام هذه الکلمه الإلهیه صدقا هو أن یصدق القول بتحققها فی الخارج بالصفه التی بیّن بها،و عدلا أن تتصف بالتقسیط علی سواء فلا یتخلف بعض أجزائه عن بعض و تزن الأشیاء علی النحو الذی من شأنها أن توزن به من غیر إخسار أو حیف و ظلم،و لذلک بیّن هذین القیدین أعنی «صِدْقاً وَ عَدْلاً» بقوله: «لاٰ مُبَدِّلَ لِکَلِمٰاتِهِ» فإن الکلمه الإلهیه اذا لم تقبل تبدیلا من مبدل سواء کان المبدل هو نفسه تعالی کأن ینقض ما قضی بتبدل إراده أو یخلف میعاده،أو کان المبدل غیره تعالی کأن یعجزه غیره و یقهره علی خلاف ما یرید کانت کلمته صدقا تقع کما قال،و عدلا لا تنحرف عن حالها التی کانت علیها وصفها الذی وصفت به فالجمله أعنی قوله: «لاٰ مُبَدِّلَ لِکَلِمٰاتِهِ» بمنزله التعلیل یعلل بها قوله: «صِدْقاً وَ عَدْلاً» .

و قوله تعالی: «وَ هُوَ السَّمِیعُ الْعَلِیمُ» أی السمیع المستجیب لما تدعونه بلسان حاجتکم، العلیم بحقیقه ما عندکم من الحاجه،أو السمیع بما یحدث فی ملکه بواسطه الملائکه الرسل، و العلیم بذلک من غیر واسطه،أو السمیع لأقوالکم،العلیم بأفعالکم.

قوله تعالی: وَ إِنْ تُطِعْ أَکْثَرَ مَنْ فِی الْأَرْضِ یُضِلُّوکَ عَنْ سَبِیلِ اللّٰهِ الی آخر الآیه؛الخرص الکذب و التخمین،و المعنی الثانی هو الأنسب بسیاق الآیه فإن الجمله أعنی قوله: «وَ إِنْ هُمْ إِلاّٰ یَخْرُصُونَ» و التی قبلها أعنی قوله:«إن لا یتبعون إلا الظن»واقعتان موقع التعلیل لقوله: «وَ إِنْ تُطِعْ أَکْثَرَ مَنْ فِی الْأَرْضِ» الخ؛و اتباع الظن و القول بالخرص و التخمین سببان بالطبع للضلال فی الامور التی لا یسوغ الاعتماد فیها إلا علی العلم و الیقین کالمعارف الراجعه إلیه تعالی و الشرائع المأخوذه من قبله.

و سیر الإنسان و سلوکه الحیوی فی الدنیا و إن کان لا یتم دون الرکون الی الظن و الاستمداد من التخمین حتی أن الباحث عن علوم الإنسان الاعتباریه و العلل و الأسباب التی تدعوه الی

صوغه لها و تقليبها فى قالب الاعتبار،و ارتباطها بشئونه الحيويه و أعماله و أحواله لا يكاد يجد مصداقا يركن الإنسان فيه الى العلم الخالص و اليقين المحض اللهم إلا بعض الكليات النظريه التى ينتهى إليها مما يضطر الى الإذعان بها و الاعتماد عليها.

إلا أن ذلك كله فيما يقبل التقريب و التخمين من جزئيات الامور فى الحياه،و أما السعاده الإنسانيه التى فيه فوز هذا النوع و فلاحه،و الشقاء الذى يرتبط به الهلاك الأبدى و الخسران الدائم،و ما يتوقف عليه التبصر فيهما من النظر فى العالم و صانعه و الغرض من إيجاده و ما ينتهى إليه الأمر من البعث و النشور و ما يتعلق به من النبوه و الكتاب و الحكم فإن ذلك كله مما لا يقبل الركون الى الظن و التخمين و اللّه سبحانه لا يرتضى من عباده فى ذلك إلا العلم و اليقين، و الآيات فى ذلك كثيره جدا كقوله تعالى: وَ لاٰ تَقْفُ مٰا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ (الإسراء۳۶/).

و من أوضحها دلاله هذه الآيه التى نحن فيها يبيّن فيها أن أكثر اهل الأرض لركونهم العام الى الظن و التخمين لا يجوز طاعتهم فيما يدعون إليه و يأمرون به فى سبيل اللّه و طريق عبوديته لأن الظن ليس مما يكشف به الحق الذى يستراح إليه فى أمر الربوبيه و العبوديه لملازمته الجهل بالواقع و عدم الاطمئنان إليه،و لا عبوديه مع الجهل بالرب و ما يريده من عبده.

فهذا هو الذى يقضى به العقل الصريح،و قد أمضاه اللّه سبحانه كما فى قوله فى الآيه التاليه فى معنى تعليل النهى عن الطاعه: إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ وَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ حيث علل الحكم بعلم اللّه دون حكم العقل،و قد جمع سبحانه بين الطريقين جميعا فى قوله:

وَ مٰا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلاَّ الظَّنَّ وَ إِنَّ الظَّنَّ لاٰ يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئاً -و هذا أخذ بحكم العقل- فَأَعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلّٰى عَنْ ذِكْرِنٰا وَ لَمْ يُرِدْ إِلاَّ الْحَيٰاةَ الدُّنْيٰا ذٰلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اهْتَدىٰ (النجم۳۰/)و فى ذيل الآيه استناد الى علم اللّه سبحانه و حكمه.

قوله تعالى: إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ وَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ

ذكروا أن «أَعْلَمُ» إذا لم يتم بمن ربما أفاد معنى التفضيل و ربما استعمل بمعنى الصفه خاليه عن التفضيل،و الآيه تحتمل المعنيين جميعا إن أريد حقيقه العلم بالضالين و المهتدين فهو للّه سبحانه لا يشاركه فيها أحد حتى يفضل عليه،و إن اريد مطلق العلم أعم مما كان المتصف به متصفا بذاته أو كان اتصافه به بعطيه منه تعالى كان المتعين هو معنى التفضيل فإن لغيره تعالى علما بالضال و المهتدى قدر ما أفاضه اللّه عليه من العلم.

و تعدّى أعلم بالباء فى قوله: «أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ» يدل على أن قوله: «مَنْ يَضِلُّ» منصوب بنزع الخافض و التقدير:«أعلم بمن يضل»و يؤيده ما نقلناه آنفا من آيه سوره النجم.

قوله تعالى: فَكُلُوا مِمّٰا ذُكِرَ اسْمُ اللّٰهِ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ بِآيٰاتِهِ مُؤْمِنِينَ لما تمهّد ما قدّمه من البيان الذى هو حجه على أن اللّه سبحانه هو أحق بأن يطاع من غيره استنتج منه وجوب الأخذ بالحكم الذى شرّعه و هو الذى يدل عليه هذه الآيه،و وجوب رفض ما يبيحه غيره بهواه من غير علم و يجادل المؤمنين فيه بوحى الشياطين إليه،و هو الذى يدل عليه قوله:

«وَ لاٰ تَأْكُلُوا مِمّٰا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللّٰهِ عَلَيْهِ» الى آخر الآيه.

و من هنا يظهر أن العنايه الأصليه متعلقه بجملتين من بين الجمل المتسقه فى الآيه الى تمام أربع آيات،و سائر الجمل مقصوده بتبعها يبين بها ما يتوقف عليه المطلوب بجهاته فأصل الكلام:فكلوا مما ذكر اسم اللّه عليه و لا تأكلوا مما لم يذكر اسم اللّه عليه أى فرّقوا بين المذكى و الميته فكلوا من هذه و لا تأكلوا من ذاك،و إن كان المشركون يجادلونكم فى أمر التفريق.

فقوله: فَكُلُوا مِمّٰا ذُكِرَ اسْمُ اللّٰهِ تفريع للحكم على البيان السابق،و لذا أردفه بقوله: «إِنْ كُنْتُمْ بِآيٰاتِهِ مُؤْمِنِينَ» و المراد بما ذكر اسم اللّه عليه الذبيحه المذكّاه.

قوله تعالى: وَ مٰا لَكُمْ أَلاّٰ تَأْكُلُوا مِمّٰا ذُكِرَ اسْمُ اللّٰهِ عَلَيْهِ الى آخر الآيه؛بيان تفصيلى لإجمال التفريع الذى فى الآيه السابقه،و المعنى:أن اللّه فصل لكم ما حرّم عليكم و استثنى صوره الاضطرار و ليس فيما فصّل لكم ما ذكر اسم اللّه عليه فلا بأس بأكله و إن كثيرا

ليضلون بأهوائهم بغير علم إن ربك هو أعلم بالمعتدين المتجاوزين عن حدوده و هؤلاء هم المشركون القائلون:لا فرق بين ما قتلتموه أنتم و ما قتله اللّه فكلوا الجميع أو دعوا الجميع.

و يظهر بما مر أن معنى قوله: «وَ مٰا لَكُمْ أَلاّٰ تَأْكُلُوا» ما لكم من نفع فى أن لا تأكلوا،و ما للاستفهام التعجيبى،و قيل:المعنى ليس لكم أن لا تأكلوا،و ما للنفى.

و يظهر من الآيه أن محرّمات الأكل نزلت قبل سوره الأنعام و قد وقعت فى سوره النحل من السور المكيه فهى نازله قبل الأنعام.

قوله تعالى: وَ ذَرُوا ظٰاهِرَ الْإِثْمِ وَ بٰاطِنَهُ الى آخر الآيه؛و إن كانت مطلقه بحسب المضمون تنهى عن عامه الإثم ظاهره و باطنه غير أن ارتباطها بالسياق المتصل الذى لسابقتها و لاحقتها يقضى بكونها تمهيدا للنهى الآتى فى قوله: «وَ لاٰ تَأْكُلُوا مِمّٰا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللّٰهِ عَلَيْهِ وَ إِنَّهُ لَفِسْقٌ» و لازم ذلك أن يكون الأكل مما لم يذكر اسم اللّه عليه من مصاديق الإثم حتى يرتبط بالتمهيد السابق عليه فهو من الإثم الظاهر أو الباطن لكن التأكيد البليغ الذى فى قوله: «وَ إِنَّهُ لَفِسْقٌ» يفيد أنه من الإثم الباطن و إلا لم تكن حاجه الى تأكيده ذاك التأكيد الأكيد.

و قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ يَكْسِبُونَ الْإِثْمَ سَيُجْزَوْنَ بِمٰا كٰانُوا يَقْتَرِفُونَ تعليل للنهى و إنذار بالجزاء السيئ.

قوله تعالى: وَ لاٰ تَأْكُلُوا مِمّٰا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللّٰهِ عَلَيْهِ نهى هو زميل قوله «فَكُلُوا مِمّٰا ذُكِرَ اسْمُ اللّٰهِ عَلَيْهِ» كما تقدم.

و قوله: وَ إِنَّهُ لَفِسْقٌ الى آخر الآيه؛بيان لوجه النهى و تثبيت له أما قوله: «وَ إِنَّهُ لَفِسْقٌ» فهو تعليل و التقدير:إنه لفسق و كل فسق يجب اجتنابه فالأكل مما لم يذكر اسم اللّه عليه واجب الاجتناب.

و أما قوله: وَ إِنَّ الشَّيٰاطِينَ لَيُوحُونَ إِلىٰ أَوْلِيٰائِهِمْ لِيُجٰادِلُوكُمْ ففيه رد ما كان المشركون يلقونه الى المؤمنين من الشبهه،و المراد بأولياء الشياطين هم المشركون،و معناه أن

ما يجادلكم به المشركون و هو قولهم:إنكم تأكلون مما قتلتم و لا تأكلون مما قتله اللّه يعنون الميته،هو مما أوحاه إليهم الشياطين من باطل القول،و الفارق أن أكل الميته فسق دون أكل المذكى،و أن اللّه حرّم أكل الميته و لم يحرم أكل المذكى فليس فيما حرّمه اللّه ذكر ما ذكر اسم اللّه عليه.

و أما قوله: وَ إِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ فهو تهديد و تخويف بالخروج من الإيمان،و المعنى:إن أطعتم المشركين فى أكل الميته الذى يدعونكم إليه صرتم مشركين مثلهم إما لأنكم استننتم بسنّه المشركين،أو لأنكم بطاعتهم تكونوا أولياء لهم فتكونون منهم قال تعالى: وَ مَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ (المائده۵۱/).

و وقوع هذه الجمله أعنى قوله: «وَ إِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ» الخ؛فى ذيل النهى عن أكل ما لم يذكر اسم اللّه عليه دون الأمر بأكل ما ذكر اسم اللّه عليه يدل على أن المشركين كانوا يريدون من المؤمنين بجدالهم أن لا يتركوا أكل الميته لا أن يتركوا أكل المذكى.

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۱۲۲ الى ۱۲۷]

اشاره

أَ وَ مَنْ كٰانَ مَيْتاً فَأَحْيَيْنٰاهُ وَ جَعَلْنٰا لَهُ نُوراً يَمْشِي بِهِ فِي اَلنّٰاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي اَلظُّلُمٰاتِ لَيْسَ بِخٰارِجٍ مِنْهٰا كَذٰلِكَ زُيِّنَ لِلْكٰافِرِينَ مٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ (۱۲۲) وَ كَذٰلِكَ جَعَلْنٰا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكٰابِرَ مُجْرِمِيهٰا لِيَمْكُرُوا فِيهٰا وَ مٰا يَمْكُرُونَ إِلاّٰ بِأَنْفُسِهِمْ وَ مٰا يَشْعُرُونَ (۱۲۳) وَ إِذٰا جٰاءَتْهُمْ آيَةٌ قٰالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتّٰى نُؤْتىٰ مِثْلَ مٰا أُوتِيَ رُسُلُ اَللّٰهِ اَللّٰهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسٰالَتَهُ سَيُصِيبُ اَلَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغٰارٌ عِنْدَ اَللّٰهِ وَ عَذٰابٌ شَدِيدٌ بِمٰا كٰانُوا يَمْكُرُونَ (۱۲۴) فَمَنْ يُرِدِ اَللّٰهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلاٰمِ وَ مَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقاً حَرَجاً كَأَنَّمٰا يَصَّعَّدُ فِي اَلسَّمٰاءِ كَذٰلِكَ يَجْعَلُ اَللّٰهُ اَلرِّجْسَ عَلَى اَلَّذِينَ لاٰ يُؤْمِنُونَ (۱۲۵) وَ هٰذٰا صِرٰاطُ رَبِّكَ مُسْتَقِيماً قَدْ فَصَّلْنَا اَلْآيٰاتِ لِقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ (۱۲۶) لَهُمْ دٰارُ اَلسَّلاٰمِ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَ هُوَ وَلِيُّهُمْ بِمٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ (۱۲۷)

بیان:

قوله تعالی: أَ وَ مَنْ کانَ مَیْتاً فَأَحْیَیْناهُ وَ جَعَلْنا لَهُ نُوراً یَمْشِی بِهِ فِی النّاسِ کَمَنْ مَثَلُهُ فِی الظُّلُماتِ لَیْسَ بِخارِجٍ مِنْها الآیه واضحه المعنی و هی بحسب ما یسبق الی الفهم البسیط الساذج مثل مضروب لکل من المؤمن و الکافر یظهر بالتدبر فیه حقیقه حاله فی الهدی و الضلال.

فالإنسان قبل أن یمسه الهدی الإلهی کالمیت المحروم من نعمه الحیاه الذی لا حس له و لا حرکه فإن آمن بربه إیمانا یرتضیه کان کمن أحیاه اللّه بعد موته،و جعل له نورا یدور معه حیث دار یبصر فی شعاعه خیره من شره و نفعه من ضره فیأخذ ما ینفعه و یدع ما یضره و هکذا یسیر فی مسیر الحیاه.

و أما الکافر فهو کمن وقع فی ظلمات لا مخرج له منها لا مناص له عنها ظلمه الموت و ما بعد ذلک من ظلمات الجهل فی مرحله تمییز الخیر من الشر و النافع من الضار،و نظیر هذه الآیه فی معناها بوجه قوله تعالی: إِنَّما یَسْتَجِیبُ الَّذِینَ یَسْمَعُونَ وَ الْمَوْتی یَبْعَثُهُمُ اللّهُ (الأنعام۳۶/) و قال تعالی: مَنْ عَمِلَ صالِحاً مِنْ ذَکَرٍ أَوْ أُنْثی وَ هُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْیِیَنَّهُ حَیاهً طَیِّبَهً (النحل/ ۹۷).

ففی الکلام استعاره الموت للضلال و استعاره الحیاه للإیمان أو الاهتداء و الإحیاء للهدایه الی الایمان و النور للتبصر بالأعمال الصالحه،و الظلمه للجهل کل ذلک فی مستوی التفهیم و التفهّم العمومیّین لما أن أهل هذا الظرف لا یرون للإنسان بما هو إنسان حیاه وراء الحیاه الحیوانیه التی هی المنشأ للشعور باللذائذ المادیه و الحرکه الارادیه نحوها.

فهؤلاء یرون أن المؤمن و الکافر لا یختلفان فی هذه الموهبه و هی فیهما شرع سواء فلا محاله عد المؤمن حیا بحیاه الایمان ذا نور یمشی به فی الناس،وعد الکافر میتا بمیته الضلال فی ظلمات لا مخرج منها لیس إلا مبتنیا علی عنایه تخییلیه و استعاره تمثیلیه یمثل بها حقیقه المعنی المقصود.

لکن التدبر فی أطراف الکلام و التأمل فیما یعرّفه القرآن الکریم یعطی للآیه معنی وراء هذا الذی یناله الفهم العامی فإن اللّٰه سبحانه ینسب للإنسان الالهی فی کلامه حیاه خالده أبدیه لا تنقطع بالموت الدنیوی هو فیها تحت ولایه اللّٰه محفوظ بکلاءته مصون بصیانته لا یمسه نصب و لا لغوب،و لا مذله شقاء و لا تعب،مستغرب فی حب ربه مبتهج ببهجه القرب لا یری إلا خیرا،و لا یوجه إلا سعاده و هو فی أمن و سلام لا خوف معه و لا خطر،و سعاده و بهجه و لذه لا نفاذ لها و لا نهایه لأمدها.

و من کان هذا شأنه فإنه یری ما لا یراه الناس،و یسمع ما لا یسمعونه،و یعقل ما لا یعقلونه،و یرید ما لا یریدونه و إن کانت ظواهر أعماله و صور حرکاته و سکناته تحاکی أعمال غیره و حرکاتهم سکناتهم و تشابهها فله شعور و إراده فوق ما لغیره من الشعور و الإراده فعنده من الحیاه التی هی منشأ الشعور و الإراده ما لیس عند غیره من الناس فللمؤمن مرتبه من الحیاه لیست عند غیره.

فقوله: أَ وَ مَنْ کٰانَ مَیْتاً فَأَحْیَیْنٰاهُ أی ضالا-من حیث نفسه أو ضالا-کافرا قبل أن یؤمن بربه و هو نوع من الموت فأحییناه بحیاه الإیمان أو الهدایه و المآل واحد-و جعلنا له

نورا أی علما متولدا من إیمانه کما قال صلّی اللّه علیه و آله و سلم فیما رواه الفریقان:«من عمل بما علم رزقه اللّه علم ما لم یعلم أو علمه اللّه ما لم یعلم».فإن روح الإیمان اذا تمکنت من نفس الإنسان و استقرت فیها حوّلت الآراء و الأعمال الی صور تناسبها و لا تخالفها و کذلک سائر الملکات أعم من الفضائل و الرذائل اذا استقرت فی باطن الانسان لم تلبث دورا تحوّل آراءه و اعماله الی أشکال تحاکیها.

قوله تعالی: کَذٰلِکَ زُیِّنَ لِلْکافِرِینَ مٰا کٰانُوا یَعْمَلُونَ ظاهر سیاق صدر الآیه أن یکون التشبیه فی قوله: «کَذٰلِکَ» من قبیل تشبیه الفرع بالأصل بعنایه إعطاء القاعده الکلیه کقوله تعالی: کَذٰلِکَ یَضْرِبُ اللّٰهُ الْحَقَّ وَ الْبٰاطِلَ و قوله: کَذٰلِکَ یَضْرِبُ اللّٰهُ الْأَمْثٰالَ (الرعد/۱۷)أی اتخذ ما ذکرناه من المثل أصلا و قس علیه کل ما عثرت به من مثل مضروب فمعنی قوله: «کَذٰلِکَ زُیِّنَ» الخ؛علی هذا المثال المذکور أن الکافر لا مخرج له من الظلمات،زین للکافرین أعمالهم فقد زینت لهم أعمالهم زینه تجذبهم إلیها و تحبسهم و لا تدعهم یخرجوا منها الی فضاء السعاده و فسحه النور أبدا و اللّه لا یهدی القوم الظالمین.

قوله تعالی: وَ کَذٰلِکَ جَعَلْنٰا فِی کُلِّ قَرْیَهٍ أَکٰابِرَ مُجْرِمِیهٰا الی آخر الآیه؛کأن المراد بالآیه أنا أحیینا جمعا و جعلنا لهم نورا یمشون به فی الناس،و آخرین لم نحیهم فمکثوا فی الظلمات فهم غیر خارجین منها و لا أن أعمالهم المزینه تنفعهم و تخلصهم منها کذلک جعلنا فی کل قریه أکابر مجرمیها لیمکروا فیها بالدعوه الدینیه و النبی و المؤمنین لکنه لا ینفعهم فإنهم فی ظلمات لا یبصرون بل إنما یمکرون بأنفسهم و لا یشعرون.

و علی هذا فقوله: «کَذٰلِکَ زُیِّنَ لِلْکٰافِرِینَ مٰا کٰانُوا یَعْمَلُونَ» مسوق لبیان أن أعمالهم المزینه لهم لا تنفعهم فی استخلاصهم من الظلمات التی هم فیها،و قوله: «وَ کَذٰلِکَ جَعَلْنٰا فِی کُلِّ قَرْیَهٍ» الخ؛مسوق لبیان أن أعمالهم و مکرهم لا یضر غیرهم إنما و یقع مکرهم علی أنفسهم و ما یشعرون لمکان ما غمرهم من الظلمه.

و الجعـل فی قـوله: «جَعَلْنا فِی کُلِّ قَرْیَةٍ أَکابِرَ مُجْرِمِیها» کالجعـل فی قـوله: «وَ جَعَلْنا لَهُ نُوراً» فالأنسب أنـه بمعنی الخلق،و المعنی:خلقنا فی کل قریه أکابر مجرمیها لیمکروا فیها و کون مکرهم غایه للخلقه و غرضا للجعل نظیر کون دخول النار غرضا إلهیا فی قوله: وَ لَقَدْ ذَرَأْنا لِجَهَنَّمَ کَثِیراً مِنَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ (الأعراف/۱۷۹)و قد مر الکلام فی معنی ذلک فی مواضع من هذا الکتاب.و إنما خص بالذکر أکابر مجرمیها لأن المطلوب بیان رجوع المکر الی ماکره،و المکر باللّه و آیاته إنما یصدر منهم،و أما أصاغر المجرمین و هم العامه من الناس فإنما هم أتباع و أذناب.

و أما قوله: وَ ما یَمْکُرُونَ إِلاّ بِأَنْفُسِهِمْ وَ ما یَشْعُرُونَ فذلک أن المکر هو العمل الذی یستبطن شرا و ضرا یعود الی الممکور به فیفسد به غرضه المطلوب و یضل به سعیه و یبطل نجاح عمله،و لا غرض للّه سبحانه فی دعوته الدینیه،و لا نفع فیها إلا ما یعود الی نفس المدعوّین فلو مکر الإنسان مکرا باللّه و آیاته لیفسد بذلک الغرض من الدعوه و یمنع عن نجاح السعی فیها فإنما مکر بنفسه من حیث لا یشعر:و استضر بذلک هو نفسه دون ربه.

قوله تعالی: وَ إِذا جاءَتْهُمْ آیَةٌ قالُوا لَنْ نُؤْمِنَ -الی قوله- رِسالَتَهُ قولهم: «لَنْ نُؤْمِنَ حَتّی نُؤْتی مِثْلَ ما أُوتِیَ رُسُلُ اللّهِ» یریدون به أن یؤتوا نفس الرساله بما لها من مواد الدعوه الدینیه دون مجرد المعارف الدینیه من أصول و فروع و إلا کان اللفظ المناسب له أن یقال:«مثل ما أوتی أنبیاء اللّه»أو ما یشاکل ذلک کقولهم: لَوْ لا یُکَلِّمُنَا اللّهُ أَوْ تَأْتِینا آیَةٌ (البقره/۱۱۸)و قولهم: لَوْ لا أُنْزِلَ عَلَیْنَا الْمَلائِکَةُ أَوْ نَری رَبَّنا (الفرقان/۲۱).

فمرادهم أنا لن نؤمن حتی نؤتی الرساله کما أوتیها الرسل،و فیه شیء من الاستهزاء فإنهم ما کانوا قائلین بالرساله فهو بوجه نظیر قولهم: لَوْ لا نُزِّلَ هذَا الْقُرْآنُ عَلی رَجُلٍ مِنَ الْقَرْیَتَیْنِ عَظِیمٍ (الزخرف/۳۱)کما أن جوابه نظیر جوابه و هو قوله تعالی: أَ هُمْ یَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّکَ «اللّهُ أَعْلَمُ حَیْثُ یَجْعَلُ رِسالَتَهُ» .

و مما تقدم يظهر أن الضمير في قوله: «وَ إِذٰا جٰاءَتْهُمْ آيَةٌ قٰالُوا» الخ؛عائد الى «أَكٰابِرَ مُجْرِمِيهٰا» فى الآيه السابقه،اذ لو رجع الى عامه المشركين لغى قولهم: «حَتّٰى نُؤْتىٰ مِثْلَ مٰا أُوتِيَ رُسُلُ اللّٰهِ» اذ لا معنى لرساله جميع الناس حيث لا أحد يرسلون إليه،و لم يقع قوله: «اللّٰهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسٰالَتَهُ» موقعه بل كان حق الجواب أنه لغو من القول كما عرفت.

و يؤيده الوعيد الذى فى ذيل الآيه: «سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغٰارٌ عِنْدَ اللّٰهِ وَ عَذٰابٌ شَدِيدٌ بِمٰا كٰانُوا يَمْكُرُونَ» حيث وصفهم بالإجرام و علل الوعيد بمكرهم،و لم ينسب المكر فى الآيه السابقه إلا الى أكابر مجرميها،و الصغار الهوان و الذله.

قوله تعالى: فَمَنْ يُرِدِ اللّٰهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلاٰمِ الشرح هو البسط و قد ذكر الراغب فى مفرداته أن أصله بسط اللحم و نحوه،و شرح الصدر الذى يعد فى الكلام وعاء للعلم و العرفان هو التوسعه فيه بحيث يسع ما يصادفه من المعارف الحقه و لا يدفع كلمه الحق اذا ألقيت إليه كما يدل عليه ما ذكر فى وصف الإضلال بالمقابله و هو قوله:

«يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقاً حَرَجاً» الخ؛فمن شرح اللّه صدره للإسلام و هو التسليم للّه سبحانه فقد بسط صدره و وسعه لتسليم ما يستقبله من قبله تعالى من اعتقاد حق أو عمل دينى صالح فلا يلقى إليه قول حق إلا وعاه و لا عمل صالح إلا أخذ به و ليس إلا أن لعين بصيرته نورا يقع على الاعتقاد الحق فينوره أو العمل الصالح فيشرقه خلاف من عميت عين قلبه فلا يميّز حقا من باطل و لا صدقا من كذب قال تعالى: فَإِنَّهٰا لاٰ تَعْمَى الْأَبْصٰارُ وَ لٰكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ (الحج/۴۶).

و قد بيّن تعالى شرح الصدر بهذا البيان فى قوله: أَ فَمَنْ شَرَحَ اللّٰهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلاٰمِ فَهُوَ عَلىٰ نُورٍ مِنْ رَبِّهِ فَوَيْلٌ لِلْقٰاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ مِنْ ذِكْرِ اللّٰهِ فوصفه فعرفه بأن صاحبه راكب نور من اللّه يشرق قدامه فى مسيره ثم عرفه بالمقابله بلينه فى القلب يقبل به ذكر اللّه و لا يدفعه لقسوه ثم قال: اَللّٰهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتٰاباً مُتَشٰابِهاً مَثٰانِيَ تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ

تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَ قُلُوبُهُمْ إِلىٰ ذِكْرِ اللّٰهِ ذٰلِكَ هُدَى اللّٰهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشٰاءُ وَ مَنْ يُضْلِلِ اللّٰهُ فَمٰا لَهُ مِنْ هٰادٍ (الزمر۲۳/)فذكر لين القلب الى ذكر اللّه و طوعه للحق و أفاد أن ذلك هو الهدى الإلهى الذى يهدى به من يشاء،و عند ذلك يرجع الآيتان أعنى آيه الزمر و الآيه التى نحن فيها الى معنى واحد و هو أن اللّه سبحانه عند هدايته عبدا من عباده يبسط صدره فيسع كل اعتقاد حق و عمل صالح و يقبله بلين و لا يدفعه بقسوه و هو نوع من النور المعنوى الذى ينور القول الحق و العمل الصالح و ينصر صاحبه فيمسك بما نوّره فهذا معرّف يعرف به الهدايه الإلهيه.

و من هنا يظهر أن الآيه أعنى قوله: «فَمَنْ يُرِدِ اللّٰهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلاٰمِ» بمنزله بيان آخر لقوله: «أَ وَ مَنْ كٰانَ مَيْتاً فَأَحْيَيْنٰاهُ وَ جَعَلْنٰا لَهُ نُوراً يَمْشِي بِهِ فِي النّٰاسِ» و التفريع الذى فى قوله: «فَمَنْ يُرِدِ اللّٰهُ» الخ؛من قبيل تفريع أحد البيانين على الآخر بدعوى أنه نتيجته كأن التصادق بين البيانين يجعل أحدهما نتيجه مترتبه و فرعا متفرعا على الآخر،و هو عنايه لطيفه.

و المعنى:فإذا كان من أحياه ابعد ما كان ميتا على هذه الصفه و هى أنه على نور من ربه يستضىء به له واجب الاعتقاد و العمل فيأخذ به فمن يرد اللّه أن يهديه يوسّع صدره لأن يسلم لربه و لا يستنكف عن عبادته فالاسلام نور من اللّه،و المسلمون لربهم على نور من ربهم.

قوله تعالى: وَ مَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقاً الى آخر الآيه؛الإضلال مقابل الهدايه،و لذا كان أثره مقابلا لأثرها و هو التضييق المقابل للشرح و التوسعه و أثره أن لا يسع ما يتوجه إليه من الحق و الصدق،و يتحرج عن دخولهما فيه،و لذا أردف كون الصدر ضيقا بكونه حرجا.

و الحرج على ما فى المجمع أضيق الضيق،و قال فى المفردات:أصل الحرج و الحراج مجتمع الشىء و تصور منه ضيق ما بينهما فقيل للضيق حرج و للإثم حرج.انتهى.

فقوله: حَرَجاً كَأَنَّمٰا يَصَّعَّدُ فِي السَّمٰاءِ فى محل التفسير لقوله: «ضَيِّقاً»

و إشاره الی أن ذلک نوع من الضیق یناظر بوجه التضیق و التحرج الذی یشاهد من الظروف و الأوعیه اذا أرید إدخال ما هو أعظم منها و وضعه فیها.

و قوله: کَذٰلِکَ یَجْعَلُ اللّٰهُ الرِّجْسَ عَلَی الَّذِینَ لاٰ یُؤْمِنُونَ إعطاء ضابط کلی فی إضلال الذین لا یؤمنون أنهم یفقدون حال التسلیم للّه و الانقیاد للحق،و قد أطلق عدم الإیمان و إن کان مورد الآیات عدم الإیمان باللّه سبحانه و هو الشرک به لکن الذی سبق من البیان فی الآیه یشمل عدم الإیمان باللّه و هو الشرک،و عدم الإیمان بآیات اللّه و هو رد بعض ما أنزله اللّه من المعارف و الأحکام فقد دل علی ذلک کله بقوله: «یَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلاٰمِ» الخ؛ و بقوله سابقا: «وَ جَعَلْنٰا لَهُ نُوراً یَمْشِی بِهِ» الخ؛و قوله: «یَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَیِّقاً حَرَجاً» الخ؛و بقوله سابقا: «فِی الظُّلُمٰاتِ لَیْسَ بِخٰارِجٍ مِنْهٰا» .

و قد سمی فی الآیه الضلال الذی یساوق عدم الإیمان رجسا و الرجس هو القذر غیر أنه اعتبر فیه نوعا من الاستعلاء الدال علیه قوله: «عَلَی الَّذِینَ لاٰ یُؤْمِنُونَ» کأن الرجس یعلوهم و یحیط بهم فیحول بینهم و بین غیرهم فیتنفر منهم الطباع کما یتنفر من الغذاء الملطخ بالقذر.

و قد استدل بالآیه علی أن الهدی و الضلال من اللّه لا صنع فیهما لغیره تعالی و هو خطأ فإن الآیه-کما عرفت-فی مقام بیان حقیقه الهدی و الضلال اللذین من اللّه و نوع تعریف لهما و تحدید لا فی مقام بیان انحصارهما فیه و انتفائهما عن غیره کما هو المدعی و هو ظاهر.

قوله تعالی: وَ هٰذٰا صِرٰاطُ رَبِّکَ مُسْتَقِیماً إلی آخر الآیه،الاشاره الی ما تقدم بیانه فی الآیه السابقه من صنعه عن الهدایه و الاضلال و قد تقدم معنی الصراط و استقامته و قد بیّن تعالی فی الآیه عما ذکره من شرح الصدر للاسلام اذا اراد الهدایه و من جعل الصدر ضیقا حرجا عن اراده الاضلال هو صراطه المستقیم و سنته الجاریه التی لا تختلف و لا تتخلف فما من مؤمن إلا و هو منشرح الصدر للاسلام باللّه و غیر المؤمن بالعکس من ذلک.

فقوله تعالى: وَ هٰذٰا صِرٰاطُ رَبِّكَ مُسْتَقِيماً بيان ثان و تأكيد لكون المعرف المذكور فى الآيه السابقه معرّفا جامعا مانعا للهدايه و الضلاله ثم أكد سبحانه البيان بقوله«قد بيّنا الآيات لقوم يذكّرون»أى إن القول حق بيّن عند من تذكر و رجع الى ما أودعه اللّه فى نفسه من المعارف الفطريه و العقائد الأوليه التى بتذكرها يهتدى الإنسان الى معرفه كل حق و تمييزه من الباطل،و البيان مع ذلك للّه سبحانه فإنه هو الذى يهدى الإنسان الى النتيجه بعد هدايته الى الحجه.

قوله تعالى: لَهُمْ دٰارُ السَّلاٰمِ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَ هُوَ وَلِيُّهُمْ بِمٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ المراد بالسلام هو معناه اللغوى-على ما يعطيه ظاهر السياق-و هو التعرى من الآفات الظاهره و الباطنه،و دار السلام هى المحل الذى لا آفه تهدد من حل فيه من موت و عاهه و مرض و فقر و اى عدم و فقد آخر و غم و حزن،و هذه هى الجنه الموعوده و لا سيما بالنظر الى تقييده بقوله: «عِنْدَ رَبِّهِمْ» .

نعم اولياء اللّه تعالى يجدون فى هذه النشأه ما وعدهم اللّه من إسكانهم دار السلام لأنهم يرون الملك للّه فلا يملكون شيئا حتى يخافوا فقده أو يحزنوا لفقده قال تعالى: أَلاٰ إِنَّ أَوْلِيٰاءَ اللّٰهِ لاٰ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ لاٰ هُمْ يَحْزَنُونَ (يونس٦٢/)و هم لا شغل لهم إلا بربهم خلوا به فى حياتهم فلهم دار السلام عند ربهم-و هم قاطنون فى هذه الدنيا-و هو وليهم بما كانوا يعملون و هو سيرهم فى الحياه بنور الهدايه الإلهيه الذى جعله فى قلوبهم،و نوّر به أبصارهم و بصائرهم.

و رما قيل:المراد بالسلام هو اللّه،و داره الجنه،و السياق يأباه و ضمائر الجمع فى الآيه راجعه الى القوم فى قوله: «لِقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ» -على ما قيل-لأنه أقرب المراجع لرجوعها إليها غير أن التدبّر فى الآيات يؤيد رجوعها الى المهتدين بالهدايه المذكوره بما أن الكلام فيهم و الآيات مسوقه لبيان حسن صنع اللّه بهم فالوعد الحسن المذكور يجب أن يعود إليهم،و أما

القوم المتذكرون فإنما ذكروا و دخلوا فى غرض الكلام بالتبع (۱)(۲).

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۱۲۸ الى ۱۳۵]

اشاره

وَ يَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعاً يَا مَعْشَرَ اَلْجِنِّ قَدِ اِسْتَكْثَرْتُمْ مِنَ اَلْإِنْسِ وَ قَالَ أَوْلِيَاؤُهُمْ مِنَ اَلْإِنْسِ رَبَّنَا اِسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ وَ بَلَغْنَا أَجَلَنَا اَلَّذِى أَجَّلْتَ لَنَا قَالَ اَلنَّارُ مَثْوَاكُمْ خَالِدِينَ فِيهَا إِلاَّ مَا شَاءَ اَللَّهُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ (۱۲۸) وَ كَذٰلِكَ نُوَلِّى بَعْضَ اَلظَّالِمِينَ بَعْضاً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ (۱۲۹) يَا مَعْشَرَ اَلْجِنِّ وَ اَلْإِنْسِ أَ لَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِى وَ يُنْذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هٰذَا قَالُوا شَهِدْنَا عَلىٰ أَنْفُسِنَا وَ غَرَّتْهُمُ اَلْحَيَاةُ اَلدُّنْيَا وَ شَهِدُوا عَلىٰ أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ (۱۳۰) ذٰلِكَ أَنْ لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ اَلْقُرىٰ بِظُلْمٍ وَ أَهْلُهَا غَافِلُونَ (۱۳۱) وَ لِكُلٍّ دَرَجَاتٌ مِمَّا عَمِلُوا وَ مَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ (۱۳۲) وَ رَبُّكَ اَلْغَنِيُّ ذُو اَلرَّحْمَةِ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَ يَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَاءُ كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَّةِ قَوْمٍ آخَرِينَ (۱۳۳) إِنَّ مَا تُوعَدُونَ لَآتٍ وَ مَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ (۱۳۴) قُلْ يَا قَوْمِ اِعْمَلُوا عَلىٰ مَكَانَتِكُمْ إِنِّى عَامِلٌ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ اَلدَّارِ إِنَّهُ لاَ يُفْلِحُ اَلظَّالِمُونَ (۱۳۵)

ص: ۴۱۳

۱- ۱) .الانعام ۱۲۲-۱۲۷:كلام فى معنى الهدايه الالهيه.

۲- ۲) .الانعام ۱۲۲-۱۲۷:بحث روائى:معنى الحياه و الموت؛القلب؛شرح الصدر.

بيان:

قوله تعالى: وَ يَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعاً يٰا مَعْشَرَ الْجِنِّ -الى قوله- أَجَّلْتَ لَنٰا يقال:أكثر من الشىء أو الفعل و استكثر منه اذا أتى بالكثير،و استكثار الجن من الإنس ليس من جهه أعيانهم فإن الآتى بأعيانهم فى الدنيا و المحضر لهم يوم القيامه هو اللّه سبحانه،و إنما للشياطين الاستكثار مما هم مسلطون عليه و هو إغواء الإنس من طريق ولايتهم عليهم و ليست بولايه إجبار و اضطرار بل من قبيل التعامل من الطرفين يتبع التابع المتبوع ابتغاء لما يرى فى اتباعه من الفائده،و يتولى المتبوع أمر التابع ابتغاء لما يستدر من النفع فى ولايته عليه و إداره شئونه،فللجن نوع التذاذ من إغواء الإنس و الولايه عليهم،و للإنس نوع التذاذ من اتباع الوساوس و التسويلات ليستدروا بذلك اللذائذ الماديه و التمتعات النفسانيه.

و هذا هو الذى يعترف به أولياء الجن من الإنس بقولهم:ربنا استمتع بعضنا ببعض فتمتعنا بوساوسهم و تسويلاتهم من متاع الدنيا و زخارفها،و تمتعوا منا بما كانت تشتهيه أنفسهم حتى آل أمرنا الى ما آل إليه.

و من هنا يظهر-كما يعطيه السياق-أن المراد بالأجل فى قولهم: «وَ بَلَغْنٰا أَجَلَنَا الَّذِى أَجَّلْتَ لَنٰا» الحد الذى قدر لوجودهم و الدرجه التى حصلت لهم من أعمالهم دون الوقت الذى ينتهى إليه أعمارهم و بعباره اخرى آخر درجه نالوها من فعليه الوجود لا الساعه التى ينتهى إليها حياتهم فيرجع المعنى الى أن بعضنا استمتع ببعض بسوء اختياره و سيّئ عمله فبلغنا بذلك السير الاختيارى ما قدرت لنا من الأجل،و هو أنّا ظالمون كافرون.

فمعنى الآيه:و يوم يحشرهم جميعا ليتم أمر الحجاج عليهم فيقول للجن:يا معشر الجن قد استكثرتم من ولايه الإنس و إغوائهم،و قال أولياؤهم من الإنس فى الاعتراف بحقيقه الأمر:

ربنا استمتع بعضنا ببعض فاستمتعنا معشر الإنس من الجن بأن تمتعنا بزخارف الدنيا و ما

تهواه أنفسنا بتسويلاتهم،و تمتع الجن منا باتباع ما كانوا يلقون إلينا من الوساوس و كنا على ذلك حتى بلغنا آخر ما بلغنا من فعليه الحياه الشقيه و درجه العمل.

فهذا اعتراف منهم بأن الأجل و إن كان بتأجيل اللّه سبحانه لكنهم إنما بلغوه بطيهم طريق تمتع البعض من البعض،و هو طريق سلكوه باختيارهم.و لا يبعد أن يستظهر من هنا أن المراد بالجن الشياطين الذين يوسوسون فى صدور الناس من الجن.

قوله تعالى: قٰالَ النّٰارُ مَثْوٰاكُمْ خٰالِدِينَ فِيهٰا إِلاّٰ مٰا شٰاءَ اللّٰهُ الخ؛هذا جواب منه سبحانه و قضاء عليه،و متن ما قضى به قوله: «النّٰارُ مَثْوٰاكُمْ» الخ.

و المثوى اسم مكان من قولهم:ثوى يثوى ثواء أي أقام مع استقرار فقوله:النار مثواكم أى مقامكم الذى تستقرون فيه من غير خروج و لذا أكده بقوله؟ «خٰالِدِينَ فِيهٰا» و قوله «إِلاّٰ مٰا شٰاءَ اللّٰهُ» استثناء يفيد أن القدره الإلهيه باقيه مع ذلك على ما كانت فله مع ذلك أن يخرجكم منها و إن كان لا يفعل.

ثم تمم الآيه بقوله: «إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ» و هو يفيد تعليل البيان الواقع فى الآيه و الخطاب للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم.

قوله تعالى: وَ كَذٰلِكَ نُوَلِّي بَعْضَ الظّٰالِمِينَ بَعْضاً بِمٰا كٰانُوا يَكْسِبُونَ فيه بيان أن جعله تعالى بعض الظالمين أولياء يجرى على الحقيقه المبينه فى الآيه السابقه،و هو أن التابع يستمتع المتبوع من طريق تسويله و إغوائه فيكسب بذلك الذنوب و الآثام حتى يجعل اللّه المتبوع وليا عليه و يدخل التابع فى ولايته.

و قوله: بِمٰا كٰانُوا يَكْسِبُونَ الباء للسببيه أو المقابله،و هو يفيد أن هذه التوليه إنما هى بنحو المجازاه يجازى بها الظالمين فى قبال ما اكتسبوه من المظالم لا توليه ابتدائيه من غير ذنب سابق نظير ما فى قوله: «يُضِلُّ بِهِ كَثِيراً وَ يَهْدِي بِهِ كَثِيراً وَ مٰا يُضِلُّ بِهِ إِلاَّ الْفٰاسِقِينَ» (البقره/۲۶).و قد التفت فى الآيه من الغيبه الى التكلم ليختص النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم ببيان هذه

الحقیقه فإنهم غیر لائقین بتلقیها و إنما التفت الی التکلم لأن التکلم هو المناسب للمساره هذا و فی الآیات موارد أخر من الالتفات لا یخفی وجهها علی المتدبر.

قوله تعالی: یا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ أَ لَمْ یَأْتِکُمْ رُسُلٌ مِنْکُمْ الی آخر الآیه.

فی هذا الخطاب دفع دخل یمکن أن یتوجه الی الحجه السابقه المأخوذه من اعترافهم بأنهم إنما وقعوا فیما وقعوا فیه من ولایه الشیاطین بسوء اختیارهم.

و هو أنهم و إن ابتلوا بذلک من طریق الاختیار لکنهم لم یکونوا یعلمون أن هذه المعاصی و التمتعات سوف توردهم مورد الهلکه و تسجل علیهم ولایه الظالمین و الشیاطین و یخسرهم بالشقاء الذی لا سعاده بعده أبدا فهم کانوا علی غفله من ذلک و إن کانوا علی علم فی الجمله بمساءه أعمالهم و شناعه أفعالهم و مؤاخذه الغافل ظلم.

فدفعه اللّه سبحانه بهذا الخطاب الذی یسألهم فیه عن إتیان الرسل و ذکرهم آیات اللّه و إنذارهم بیوم الجمع و الحساب فلما شهدوا علی أنفسهم بالکفر بما جاء به الرسل تمت الکلمه و لزمت الحجه.

فمعنی الآیه:أنا نخاطبهم جمیعا فنقول لهم:یا معشر الجن و الإنس أ لم یأتکم رسل منکم أرسلناهم إلیکم یقصون علیکم آیاتی التی تدل علی الدین الحق،و ینذرونکم لقاء یومکم هذا و هو یوم القیامه و أن اللّه سیوقفکم موقف المساءله فیحاسبکم علی أعمالکم ثم یجازیکم بما عملتم إن خیرا فخیرا و إن شرا فشرا فإذا سألناهم عن ذلک أجابونا و قالوا:شهدنا علی أنفسنا أن الرسل أتونا و قصوا علینا آیاتک،و أنذرونا لقاء یومنا هذا،و شهدوا علی أنفسهم أنهم کانوا کافرین بما جاء به الرسل رادین علیهم عن علم و ما کانوا غافلین.

قوله تعالی: ذٰلِکَ أَنْ لَمْ یَکُنْ رَبُّکَ مُهْلِکَ الْقُریٰ بِظُلْمٍ وَ أَهْلُهٰا غٰافِلُونَ الإشاره بقوله: «ذٰلِکَ» إلی مضمون ما تقدم من البیان-علی ما یعطیه السیاق-و قوله: «أَنْ لَمْ یَکُنْ» بتقدیر لام التعلیل فالمعنی أن الذی بیّناه من إرسال الرسل و التذکیر بالآیات و الإنذار

بیوم القیامه إنما هو لان اللّه سبحانه لیس من سنته أن یهلک أهل القری و یوردهم مورد السخط و العذاب و هم غافلون عما یریده منهم من الطاعه و یفعله بهم علی تقدیر المخالفه، و ذلک ظلم منه تعالی.

فهم و إن نزلوا منزل الشقاء بتأجیل اللّه سبحانه و قضائه و جعله بعضهم أولیاء بعض لکنه تعالی لم یسلبهم القدره علی الطاعه و لم یبطل منهم الاختیار فاختاروا الشرک و المعصیه ثم أرسل إلیهم رسلا منهم یقصون علیهم آیاته و ینذرونهم لقاء یوم الحساب فکفروا بهم و مکثوا علی بغیهم و عتوهم فجزاهم بولایه بعضهم بعضا و قضی علیهم بأن النار مثواهم فهم أنفسهم استدعوا الهلاک عن علم و إراده،و لم یهلکهم اللّه و هم غافلون حتی یکون یظلمهم فهو الحکم العدل تبارک اسمه.

قوله تعالی: وَ لِکُلٍّ دَرَجٰاتٌ مِمّٰا عَمِلُوا وَ مٰا رَبُّکَ بِغٰافِلٍ عَمّٰا یَعْمَلُونَ متعلق الکلم محذوف و هو الضمیر الراجع الی الطائفتین،و المعنی:و لکل طائفه من طائفتی الجن و الإنس درجات من أعمالهم فإن الأعمال مختلفه و باختلافها یختلف ما توجبه من الدرجات،و ما ربک بغافل عن أعمالهم.

قوله تعالی: وَ رَبُّکَ الْغَنِیُّ ذُو الرَّحْمَهِ الی آخر الآیه؛بیان عام لنفی الظلم عنه تعالی فی الخلقه.

و توضیحه:أن الظلم هو وضع الشیء فی غیر موضعه الذی ینبغی أن یوضع علیه و بعباره أخری إبطال حق إنما یتحقق من الظلم بأخذ شیء أو ترکه لأحد أمرین إما لحاجه منه إلیه بوجه من الوجوه کأن یعود إلیه أو الی من یهواه منه نفع أو یندفع عنه أو عما یعود إلیه بذلک ضرر،و إما لا لحاجه منه إلیه بل لشقوه باطنیه و قسوه نفسانیه لا یعبأ بها بما یقاسیه المظلوم من المصیبه و یکابده من المحنه،لیس ذلک منه لحاجه بل من آثار الملکه المشومه.

و اللّه سبحانه منزه من هاتین الصفتین السیئتین فهو الغنی الذی لا تمسه حاجه و لا یعرضه

فقر،و ذو الرحمه المطلقه التی ینعم بها علی کل شیء بما یلیق بحاله فلا یظلم سبحانه أحدا، و هذا هو الذی یدل علیه قوله: «وَ رَبُّکَ الْغَنِیُّ ذُو الرَّحْمَهِ» الخ؛و معنی الآیه:و ربک هو الذی یوصف بالغنی المطلق الذی لا فقر معه و لا حاجه،و بالرحمه المطلقه التی وسعت کل شیء و مقتضی ذلک أنه قادر علی أن یذهبکم و یستخلف من بعدکم ما یشاء من الخلق برحمته و الشاهد علیه أنه أنشأکم برحمته من ذریه قوم آخرین أذهبهم بغناه عنهم.

و فی قوله: مٰا یَشٰاءُ دون أن یقال:من یشاء،إبهام للدلاله علی سعه القدره.

قوله تعالی: إِنَّ مٰا تُوعَدُونَ لَآتٍ وَ مٰا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِینَ أی الأمر الإلهی من البعث و الجزاء و هو الذی توعدون من طریق الوحی لآت البته و ما أنتم بمعجزین للّه حتی تمنعوا شیئا من ذلک أن یتحقق ففی الکلام تأکید للوعد و الوعید السابقین.

قوله تعالی: قُلْ یٰا قَوْمِ اعْمَلُوا عَلیٰ مَکٰانَتِکُمْ إِنِّی عٰامِلٌ الی آخر الآیه؛ المکانه هی المنزله و الحاله التی یستقر علیها الشیء،و عاقبه الشیء ما ینتهی إلیه،و هی فی الأصل مصدر کالعقبی علی ما قیل،و قولهم:کانت له عاقبه الدار کنایه عن نجاحه فی سعیه و تمکنه مما قصده،و فی الآیه انعطاف الی ما بدئ به الکلام،و هو قوله تعالی قبل عده آیات:

«اتَّبِعْ مٰا أُوحِیَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ وَ أَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِکِینَ» .

و المعنی:قل للمشرکین:یا قوم اعملوا علی منزلتکم و حالتکم التی أنتم علیها من الشرک و الکفر-و فیه تهدید بالأمر-و دوموا علی ما أنتم علیه من الظلم إنی عامل و مقیم علی ما أنا علیه من الإیمان و الدعوه الی التوحید فسوف تعلمون من یسعد و ینجح فی عمله،و أنا الناجح دونکم فإنکم ظالمون بشرککم و الظالمون لا یفلحون فی ظلمهم.

و ربما قیل:إن قوله: «إِنِّی عٰامِلٌ» إخبار عن اللّه سبحانه أنه یعمل بما وعد به من البعث و الجزاء،و هو فاسد یدفعه سیاق قوله:«فسوق تعلمون من تکون له عاقبه الدار».

ص :418

[سوره الأنعام (۶): الآیات ۱۳۶ الی ۱۵۰]

اشاره

وَ جَعَلُوا لِلّٰهِ مِمّا ذَرَأَ مِنَ اَلْحَرْثِ وَ اَلْأَنْعامِ نَصِيباً فَقالُوا هٰذا لِلّٰهِ بِزَعْمِهِمْ وَ هٰذا لِشُرَكائِنا فَما كانَ لِشُرَكائِهِمْ فَلا يَصِلُ إِلَى اَللّٰهِ وَ ما كانَ لِلّٰهِ فَهُوَ يَصِلُ إِلىٰ شُرَكائِهِمْ ساءَ ما يَحْكُمُونَ (۱۳۶) وَ كَذٰلِكَ زَيَّنَ لِكَثِيرٍ مِنَ اَلْمُشْرِكِينَ قَتْلَ أَوْلادِهِمْ شُرَكاؤُهُمْ لِيُرْدُوهُمْ وَ لِيَلْبِسُوا عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ وَ لَوْ شاءَ اَللّٰهُ ما فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَ ما يَفْتَرُونَ (۱۳۷) وَ قالُوا هٰذِهِ أَنْعامٌ وَ حَرْثٌ حِجْرٌ لا يَطْعَمُها إِلاّ مَنْ نَشاءُ بِزَعْمِهِمْ وَ أَنْعامٌ حُرِّمَتْ ظُهُورُها وَ أَنْعامٌ لا يَذْكُرُونَ اِسْمَ اَللّٰهِ عَلَيْهَا اِفْتِراءً عَلَيْهِ سَيَجْزِيهِمْ بِما كانُوا يَفْتَرُونَ (۱۳۸) وَ قالُوا ما فِي بُطُونِ هٰذِهِ اَلْأَنْعامِ خالِصَةٌ لِذُكُورِنا وَ مُحَرَّمٌ عَلىٰ أَزْواجِنا وَ إِنْ يَكُنْ مَيْتَةً فَهُمْ فِيهِ شُرَكاءُ سَيَجْزِيهِمْ وَصْفَهُمْ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ (۱۳۹) قَدْ خَسِرَ اَلَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلادَهُمْ سَفَهاً بِغَيْرِ عِلْمٍ وَ حَرَّمُوا ما رَزَقَهُمُ اَللّٰهُ اِفْتِراءً عَلَى اَللّٰهِ قَدْ ضَلُّوا وَ ما كانُوا مُهْتَدِينَ (۱۴۰) وَ هُوَ اَلَّذِي أَنْشَأَ جَنّاتٍ مَعْرُوشاتٍ وَ غَيْرَ مَعْرُوشاتٍ وَ اَلنَّخْلَ وَ اَلزَّرْعَ مُخْتَلِفاً أُكُلُهُ وَ اَلزَّيْتُونَ وَ اَلرُّمّانَ مُتَشابِهاً وَ غَيْرَ مُتَشابِهٍ كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذا أَثْمَرَ وَ آتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصادِهِ وَ لا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لا يُحِبُّ اَلْمُسْرِفِينَ (۱۴۱) وَ مِنَ اَلْأَنْعامِ حَمُولَةً وَ فَرْشاً كُلُوا مِمّا رَزَقَكُمُ اَللّٰهُ وَ لا تَتَّبِعُوا خُطُواتِ اَلشَّيْطانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ (۱۴۲) ثَمانِيَةَ أَزْواجٍ مِنَ اَلضَّأْنِ اِثْنَيْنِ وَ مِنَ اَلْمَعْزِ اِثْنَيْنِ قُلْ آلذَّكَرَيْنِ حَرَّمَ أَمِ اَلْأُنْثَيَيْنِ أَمَّا اِشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحامُ اَلْأُنْثَيَيْنِ نَبِّئُونِي بِعِلْمٍ إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ (۱۴۳) وَ مِنَ اَلْإِبِلِ اِثْنَيْنِ وَ مِنَ اَلْبَقَرِ اِثْنَيْنِ قُلْ آلذَّكَرَيْنِ حَرَّمَ أَمِ اَلْأُنْثَيَيْنِ أَمَّا اِشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحامُ اَلْأُنْثَيَيْنِ أَمْ كُنْتُمْ شُهَداءَ إِذْ وَصّاكُمُ اَللّٰهُ بِهٰذا فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ اِفْتَرىٰ عَلَى اَللّٰهِ كَذِباً لِيُضِلَّ اَلنّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ اَللّٰهَ لا يَهْدِي اَلْقَوْمَ اَلظّالِمِينَ (۱۴۴) قُلْ لا أَجِدُ فِي ما أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّماً عَلىٰ طاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلاّ أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَماً مَسْفُوحاً أَوْ لَحْمَ خِنْزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقاً أُهِلَّ لِغَيْرِ اَللّٰهِ بِهِ فَمَنِ اُضْطُرَّ غَيْرَ باغٍ وَ لا عادٍ فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۱۴۵) وَ عَلَى اَلَّذِينَ هادُوا حَرَّمْنا كُلَّ ذِي ظُفُرٍ وَ مِنَ اَلْبَقَرِ وَ اَلْغَنَمِ حَرَّمْنا عَلَيْهِمْ شُحُومَهُما إِلاّ ما حَمَلَتْ ظُهُورُهُما أَوِ اَلْحَوايا أَوْ مَا اِخْتَلَطَ بِعَظْمٍ ذٰلِكَ جَزَيْناهُمْ بِبَغْيِهِمْ وَ إِنّا لَصادِقُونَ (۱۴۶) فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ واسِعَةٍ وَ لا يُرَدُّ بَأْسُهُ عَنِ اَلْقَوْمِ اَلْمُجْرِمِينَ (۱۴۷) سَيَقُولُ اَلَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شاءَ اَللّٰهُ ما أَشْرَكْنا وَ لا آباؤُنا وَ لا حَرَّمْنا مِنْ شَيْءٍ كَذٰلِكَ كَذَّبَ اَلَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ حَتّٰى ذاقُوا بَأْسَنا قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنا إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلاَّ اَلظَّنَّ وَ إِنْ أَنْتُمْ إِلاّ تَخْرُصُونَ (۱۴۸) قُلْ فَلِلّٰهِ اَلْحُجَّةُ اَلْبالِغَةُ فَلَوْ شاءَ لَهَداكُمْ أَجْمَعِينَ (۱۴۹) قُلْ هَلُمَّ شُهَداءَكُمُ اَلَّذِينَ يَشْهَدُونَ أَنَّ اَللّٰهَ حَرَّمَ هٰذا فَإِنْ شَهِدُوا فَلا تَشْهَدْ مَعَهُمْ وَ لا تَتَّبِعْ أَهْواءَ اَلَّذِينَ كَذَّبُوا بِآياتِنا وَ اَلَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَ هُمْ بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ (۱۵۰)

بیان:

قوله تعالی: وَ جَعَلُوا لِلّٰهِ مِمّٰا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَ الْأَنْعٰامِ نَصِيباً الی آخر الآیه؛الذرء الإیجاد علی وجه الاختراع و کأن الأصل فی معناه الظهور،و الحرث الزرع، و قوله:«بزعمهم»فی قوله: «فَقٰالُوا هٰذٰا لِلّٰهِ بِزَعْمِهِمْ» نوع من التنزیه کقوله: وَ قٰالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمٰنُ وَلَداً سُبْحٰانَهُ (الأنبیاء/۲۶).و الزعم الاعتقاد و یستعمل غالبا فیما لا یطابق الواقع منه.

و قوله: وَ هٰذٰا لِشُرَكٰائِنٰا أضاف الشرکاء إلیهم لأنهم هم الذین أثبتوها و اعتقدوا بها نظیر أئمه الکفر و أئمتهم و أولیاؤهم،و قیل:أضیفت الشرکاء إلیهم لأنهم کانوا یجعلون بعض أموالهم لهم فیتخذونهم شرکاء لأنفسهم.

و کیف کان فمجموع الجملتین أعنی قوله: «فَقٰالُوا هٰذٰا لِلّٰهِ بِزَعْمِهِمْ وَ هٰذٰا لِشُرَكٰائِنٰا» من تفریع التفصیل علی الإجمال یفسر به جعلهم للّه نصیبا من خلقه،و فیه توطئه و تمهید لتفریع حکم آخر علیه،و هو الذی یذکره فی قوله: «فَمٰا كٰانَ لِشُرَكٰائِهِمْ فَلاٰ يَصِلُ إِلَى اللّٰهِ وَ مٰا كٰانَ لِلّٰهِ

فَهُوَ يَصِلُ إِلىٰ شُرَكائِهِمْ» .

و إذا كـان هـذا الحكم على بطلانه من أصـله و كونه افتراء على اللّه لا يخلو عن إزراء بساحته تعالى بتغليب جانب الأصـنام على جانبه قبحه بقوله: «ساءَ ما يَحْكُمُونَ» و معنى الآيه ظاهر.

قوله تعـالى: وَ كَذٰلِكَ زَيَّنَ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتْلَ أَوْلاٰدِهِمْ شُرَكاؤُهُمْ الى آخر الآيه؛قرأ غير ابن عامر «زين» بفتـح الزاى فعل معلوم،و «قتـل» بنصب اللام مفعول «زَيَّنَ» و هو مضاف الى «أَوْلاٰدِهِمْ» بالجر و هو مفعول «قَتْلَ» اضـيف إليه، و «شُرَكاؤُهُمْ» فاعل «زَيَّنَ» .

و المعنى أن الأصـنام بمـا لهـا من الوقع فى قلوب المشـركين و الحب الوهمى فى نفوسـهم زينت لكـثير من المشـركين أن يقتلوا أولادهم و يجعلوهم قرابين يتقربون بـذلك الى الآلهه كما يضـبطه تاريـخ قدماء الوثنيين و الصابئين،و هذا غير مسأله الوأد الذى كانت بنو تميم من العرب يعملون به فإن المأخوذ فى سياق الآيه الأولاد دون البنات خاصه.

قوله تعالى: وَ قٰالُوا هٰذِهِ أَنْعٰامٌ وَ حَرْثٌ حِجْرٌ الى آخر الآيه؛الحجر بكسـر الحاء المنع و يفسـره قوله بعده: «لاٰ يَطْعَمُهٰا إِلاّٰ مَنْ نَشٰاءُ» أى هذه الأنعام و الحرث حرام إلا على من نشاء أن نأذن لهم،و روى:أنهم كانوا يقدمونها لآلهتهم و لا يحلون أكلها إلا لمن كان يخدم آلهتهم من الرجال دون النساء بزعمهم.

و قوله: وَ أَنْعٰامٌ حُرِّمَتْ ظُهُورُهٰا أى و قـالوا:هـذه أنعـام حرمت ظهورهـا أو و لهم أنعام حرمت ظهورها،و هى السائبه و البحيره و الحامى التى نفاها اللّه تعالى فى قوله: مٰا جَعَلَ اللّٰهُ مِنْ بَحِيرَهٍ وَ لاٰ سٰائِبَهٍ وَ لاٰ وَصِيلَهٍ وَ لاٰ حٰامٍ وَ لٰكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اللّٰهِ الْكَذِبَ وَ أَكْثَرُهُمْ لاٰ يَعْقِلُونَ (المائده١٠٣/)و قيل:هى بعض هؤلاء على الخلاف السابق فى معناها فى تفسير آيه المائده.

و قوله: وَ أَنْعٰامٌ لاٰ يَذْكُرُونَ اسْمَ اللّٰهِ عَلَيْهَا أى و لهم أنعام،الخ؛و هى الأنعام

التی کانوا یهلون علیها بأصنامهم لا باسم اللّه،و قیل:هی التی کانوا لا یرکبونها فی الحج، و قیل:أنعام کانوا لا یـذکرون اسم اللّه علیها و لا فی شأن من شئونها،و معنی الآیه ظاهر.

قوله تعالی: وَ قٰالُوا مٰا فِی بُطُونِ هٰذِهِ الْأَنْعٰامِ خٰالِصَةٌ لِذُکُورِنٰا الی آخر الآیه،المراد بما فی البطون أجنه البحائر و السیب،فقد کانوا یحلونها اذا ولدت حیه للرجال دون النساء و إن ولدت میته أکله الرجال و النساء جمیعا،و قیل:المراد بها الألبان،و قیل:

الأجنه و الألبان جمیعا.

و المراد بقـوله: سَیَجْزِیهِمْ وَصْفَهُمْ سـیجزیهم نفس وصـفهم فـإنه یعـود وبالاـ و عـذابا علیهـم ففیـه نـوع مـن العنـایه،و قیـل:التقـدیر:سیجزیهم بوصـفهم،و قیل:التقـدیر:سیجزیهم جزاء وصـفهم،فحـذف المضاف و أقیم المضاف إلیه مقامه،و المعنی ظاهر.

قوله تعـالی: قَدْ خَسِرَ الَّذِینَ قَتَلُوا أَوْلاٰدَهُمْ سَفَهاً بِغَیْرِ عِلْمٍ الـخ؛رد لما حکی عنهم فی الآیات السابقه من الأحکام المفتراه و هی قتل الأولاد و تحریم أصناف من الأنعام و الحرث و ذکر أن ذلک منهم خسران و ضلال من غیر اهتداء.

و قـد وصف قتـل الأولاد بأنه سفه بغیر علم،و کـذلک بـدل الأنعام و الحرث من قوله ما رزقهم اللّه و وصف تحریمها بأنه افتراء علی اللّه لیکون فی ذلک تنبیه کالتعلیل علی خسرانهم فی ذلک کأنه قیل:خسروا فی قتلهم أولادهم لأنهم سفهوا به سفها بغیر علم،و خسروا فی تحریمهم أصنافا من الأنعام و الحرث افتراء علی اللّه لأنهـا من رزق اللّه و حاشاه تعـالی أن یرزقهم شیئا ثم یحرمه علیهم.

ثم بین ضلالهم فی تحریم الحرث و الأنعام مع کونها من رزق اللّه بیانا تفصیلیا بالاحتجاج من ناحیه العقل و مصلحه معاش العباد بقوله: وَ هُوَ الَّذِی أَنْشَأَ جَنّٰاتٍ الی تمام أربع آیات؛ ثم من ناحیه السمع و نزول الوحی بقوله: «قُلْ لاٰ أَجِدُ فِی مٰا أُوحِیَ إِلَیَّ مُحَرَّماً عَلیٰ طٰاعِمٍ یَطْعَمُهُ» الی تمام الآیه.

ص :۴۲۳

فیکون محصل الآیات الخمس أن تحریمهم أصنافا من الحرث و الأنعام ضلال منهم لا یساعدهم علی ذلک حجه فلا العقل و رعایه مصلحه العباد یدلهم علی ذلک،و لا الوحی النازل من اللّه سبحانه یهدیهم إلیه فهم فی خسران منه.

قوله تعالی: وَ هُوَ الَّذِی أَنْشَأَ جَنّٰاتٍ مَعْرُوشٰاتٍ وَ غَیْرَ مَعْرُوشٰاتٍ -الی قوله- وَ غَیْرَ مُتَشٰابِهٍ .الشجره المعروشه هی التی ترفع أغصانها بعضا علی بعض بدعائم کالکرم و أصل العرش الرفع فالجنات المعروشات هی بساتین الکرم و نحوها،و الجنات غیر المعروشات ما کانت أشجارها قائمه علی أصولها من غیر دعائم.

و قوله: وَ الزَّرْعَ مُخْتَلِفاً أُکُلُهُ أی ما یؤکل منه من الحبات کالحنطه و الشعیر و العدس و الحمص.

و قوله: وَ الزَّیْتُونَ وَ الرُّمّٰانَ مُتَشٰابِهاً وَ غَیْرَ مُتَشٰابِهٍ أی متشابه کل منها و غیر متشابه علی ما یفیده السیاق،و التشابه بین الثمرتین باتحادهما فی الطعم أو الشکل أو اللون أو غیر ذلک.

قوله تعالی: کُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذٰا أَثْمَرَ الی آخر الآیه؛الأمر للإباحه لوروده فی رفع الحظر الذی یدل علیه إنشاء الجنات و النخل و الزرع و غیرها،و السیاق یدل علی أن تقدیر الکلام:و هو الذی أنشأ جنات و النخل و الزرع،الخ؛و أمرکم بأکل ثمر ما ذکر و أمرکم بإیتاء حقه یوم حصاده،و نهاکم عن الإسراف.فأی دلیل أدل من ذلک علی إباحتها؟

و قوله: وَ آتُوا حَقَّهُ یَوْمَ حَصٰادِهِ أی الحق الثابت فیه المتعلق به فالضمیر راجع الی الثمر و أضیف إلیه الحق لتعلقه به کما یضاف الحق أیضا الی الفقراء لارتباطه بهم و ربما احتمل رجوع الضمیر الی اللّه کالضمیر الذی بعده فی قوله: «إِنَّهُ لاٰ یُحِبُّ الْمُسْرِفِینَ» و إضافته إلیه تعالی لانتسابه إلیه بجعله.

و هذا إشاره الی جعل حق ما للفقراء فی الثمر من الحبوب و الفواکه یؤدی إلیهم یوم الحصاد

یدل علیه العقل و یمضیه الشرع و لیس هو الزکاه المشرعه فی الإسلام اذ لیست فی بعض ما ذکر فی الآیه زکاه.علی أن الآیه مکیه و حکم الزکاه مدنی.

نعم لا یبعد أن یکون أصلا لتشریعها فإن أصول الشرائع النازله فی السور المدنیه نازله علی وجه الإجمال و الإبهام فی السور المکیه کقوله تعالی بعد عده آیات عند تعداد کلیات المحرمات: قُلْ تَعالَوْا أَتْلُ مٰا حَرَّمَ رَبُّکُمْ -الی أن قال- وَ لاٰ تَقْرَبُوا الْفَوٰاحِشَ مٰا ظَهَرَ مِنْهٰا وَ مٰا بَطَنَ (الأنعام/۱۵۱).

و قوله: وَ لاٰ تُسْرِفُوا الخ؛أی لا تتجاوزوا الحد الذی یصلح به معاشکم بالتصرف فیه فلا یتصرف صاحب المال منکم بالإسراف فی أکله أو التبذیر فی بذله أو وضعه فی غیر موضعه من معاصی اللّه و هکذا،و لا یسرف الفقیر الآخذ بتضییعه و نحو ذلک،ففی الکلام إطلاق،و الخطاب فیه لجمیع الناس.

قوله تعالی: وَ مِنَ الْأَنْعٰامِ حَمُولَهً وَ فَرْشاً الی آخر الآیه؛الحموله أکابر الأنعام لإطاقتها الحمل،و الفرش أصاغرها لأنها کأنها تفترش علی الأرض أو لأنها توطأ کما یوطأ الفرش،و قوله: «کُلُوا مِمّٰا رَزَقَکُمُ اللّٰهُ» إباحه للأکل و إمضاء لما یدل علیه العقل نظیر قوله فی الآیه السابقه: «کُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ» و قوله: «لاٰ تَتَّبِعُوا خُطُوٰاتِ الشَّیْطٰانِ إِنَّهُ لَکُمْ عَدُوٌّ مُبِینٌ» أی لا تسیروا فی هذا الأمر المشروع إباحته باتباع الشیطان بوضع قدمکم موضع قدمه بأن تحرموا ما أحله،و قد تقدم أن المراد باتباع خطوات الشیطان تحریم ما أحله اللّه بغیر علم.

قوله تعالی: ثَمٰانِیَهَ أَزْوٰاجٍ مِنَ الضَّأْنِ اثْنَیْنِ وَ مِنَ الْمَعْزِ اثْنَیْنِ الی آخر الآیه؛تفصیل للأنعام بعد الإجمال و المراد به تشدید اللوم و التوبیخ علیهم ببسطه علی کل صوره من الصور و الوجوه،فقوله: «ثَمٰانِیَهَ أَزْوٰاجٍ» عطف بیان من «حَمُولَهً وَ فَرْشاً» فی الآیه السابقه.

و الأزواج جمیع زوج،و یطلق الزوج علی الواحد الذی یکون معه آخر و علی الاثنین،

و أنواع الأنعام أربعه:الضأن و المعز و البقر و الإبل،و اذا لوحظت ذكرا و انثى كانت ثمانيه أزواج.

و المعنى:أنشأ ثمانيه أزواج من الضأن زوجين اثنين هما الذكر و الانثى و من المعز زوجين اثنين كالضأن قل آلذكرين من الضأن و المعز حرم اللّه أم الانثيين منهما أم حرم ما اشتملت عليه أرحام الانثيين من الضأن و المعز نبئونى ذلك بعلم إن كنتم صادقين.

قوله تعالى: وَ مِنَ الْإِبِلِ اثْنَيْنِ وَ مِنَ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ -الى قوله- اَلْأُنْثَيَيْنِ معناه ظاهر مما مر،و قيل:المراد بالاثنين فى المواضع الأربعه من الآيتين الأهلى و الوحشى.

قوله تعالى: أَمْ كُنْتُمْ شُهَدٰاءَ إِذْ وَصّٰاكُمُ اللّٰهُ بِهٰذٰا الى آخر الآيه؛هذا شق من ترديد حذف شقه الآخر على ما يدل عليه الكلام،و تقديره:أعلمتم ذلك من طريق الفكر كعقل أو سمع أم شاهدتم تحريم اللّه ذلك و شافهتموه فادعيتم ذلك.

و قوله: فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرىٰ عَلَى اللّٰهِ كَذِباً الخ؛تفريع على ما قبله باعتبار دلالته على انقطاعهم عن الجواب و على ذلك فمعناه:فمن أظلم منكم،و يكون قوله: «مِمَّنِ افْتَرىٰ» الخ؛كنايه عن المشركين المخاطبين وضع موضع ضمير الخطاب الراجع إليهم ليدل به على سبب الحكم المفهوم من الاستفهام الإنكارى و التقدير:لا أظلم منكم لأنكم افتريتم على اللّه كذبا لتضلوا الناس بغير علم،و اذ ظلمتم فإنكم لا تهتدون إن اللّه لا يهدى القوم الظالمين.

قوله تعالى: قُلْ لاٰ أَجِدُ فِى مٰا أُوحِىَ إِلَىَّ مُحَرَّماً عَلىٰ طٰاعِمٍ يَطْعَمُهُ الخ؛ معنى الآيه ظاهر،و قد تقدم فى نظيره الآيه من سوره المائده آيه ۳،و فى سوره البقره آيه ۱۷۳ ما ينفع فى المقام.

قوله تعالى: وَ عَلَى الَّذِينَ هٰادُوا حَرَّمْنٰا كُلَّ ذِى ظُفُرٍ الخ؛الظفر واحد الأظفار و هو العظم النابت على رءوس الأصابع،و الحوايا المباعر قال فى المجمع:موضع

الحوايا يحتمل أن يكون رفعا عطفا على الظهور و تقديره:أو ما حملت الحوايا،و يحتمل أن يكون نصبا عطفا على ما فى قوله: «إِلاّ ما حَمَلَتْ» فأما قوله: «أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ» فإن ما هذه معطوفه على ما الاول(انتهى)و الوجه الأول أقرب.

ثم قال:ذلك فى قوله-ذلك جزيناهم-يجوز أن يكون منصوب الموضع بأنه مفعول ثان لجزيناهم التقدير:جزيناهم ذلك ببغيهم،و لا يجوز أن يرفع بالابتداء لأنه يصير التقدير:ذلك جزيناهموه فيكون كقولهم:زيد ضربت أى ضربته،و هذا إنما يجوز فى ضروره الشعر.انتهى.

و الآيه كأنها فى مقام الاستدراك و دفع الدخل ببيان أن ما حرم اللّه على بنى إسرائيل من طيبات ما رزقهم إنما حرمه جزاء لبغيهم فلا ينافى ذلك كونه حلا بحسب طبعه الأولى كما يشير الى ذلك قوله: كُلُّ الطَّعامِ كانَ حِلاًّ لِبَنِي إِسْرائِيلَ إِلاّ ما حَرَّمَ إِسْرائِيلُ عَلى نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنَزَّلَ التَّوْراةُ (آل عمران۹۳/)و قوله: فَبِظُلْمٍ مِنَ الَّذِينَ هادُوا حَرَّمْنا عَلَيْهِمْ طَيِّباتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ وَ بِصَدِّهِمْ عَنْ سَبِيلِ اللّهِ كَثِيراً (النساء ۱۶۰/).

قوله تعالى: فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ واسِعَةٍ الى آخر الآيه؛معنى الآيه ظاهر،و فيها أمر بإنذارهم و تهديدهم إن كذبوا بالبأس الإلهى الذى لا مرد له لكن لا ببيان يسلط عليهم اليأس و القنوط بل بما يشوبه بعض الرجاء،و لذلك قدم عليه قوله:

«رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ واسِعَةٍ» .

قوله تعالى: سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شاءَ اللّهُ ما أَشْرَكْنا وَ لا آباؤُنا وَ لا حَرَّمْنا مِنْ شَيْءٍ الآيه تذكر احتجاجهم بهذه الحجه ثم ترد عليهم بأنهم جاهلون بها و إنما يركنون فيها الى الظن و التخمين،و الكلمه كلمه حق وردت فى كثير من الآيات القرآنيه لكنها لا تنتج ما قصدوه منها.

فإنهم إنما احتجوا بها لإثبات أن شركهم و تحريمهم ما رزقهم اللّه بإمضاء من اللّه سبحانه لا بأس عليهم فى ذلك فحجتهم أن اللّه لو شاء منا خلاف ما نحن عليه من الشرك و التحريم لكنا

مضطرين على ترک الشرک و التحريم فإذ لم يشأ كان ذلک إذنا فی الشرک و التحريم فلا بأس بهذا الشرک و التحريم.

و هذه الحجه لا تنتج هذه النتيجه و إنما تنتج أن اللّه سبحانه اذ لم يشأ منهم ذلک لم يوقعهم موقع الاضطرار و الإجبار فهم مختارون فی الشرک و الكف عنه و فی التحريم و تركه فله تعالی أن يدعوهم الی الإيمان به و رفض الافتراض فلله الحجه البالغه و لا حجه لهم فی ذلک إلا اتباع الظن و التخمين.

قوله تعالی: قُلْ فَلِلّٰهِ الْحُجَّةُ الْبٰالِغَةُ فَلَوْ شٰاءَ لَهَدٰاكُمْ أَجْمَعِينَ كأن الفاء الاولی لتفريع مضمون الجمله علی ما تقدم من قولهم: «لَوْ شٰاءَ اللّٰهُ مٰا أَشْرَكْنٰا» الخ؛و الفاء الثانيه للتعليل فيكون الكلام من قبيل قلب الحجه علی الخصم بعد بيان مقتضاها.

و المعنی ان نتيجه الحجه قد التبست عليكم بجهلكم و اتباعكم الظن و خرصكم فی المعارف الإلهيه فحجتكم تدل علی أن لا حجه لكم فی دعوته إياكم الی رفض الشرک و ترک الافتراء عليه،و إن الحجه إنما هی للّه عليكم فإنه لو شاء لهداكم أجمعين و أجبركم علی الإيمان و ترک الشرک و التحريم،و اذ لم يجبركم علی ذلک و أبقاكم علی الاختيار فله أن يدعوكم الی ترک الشرک و التحريم.

و بعباره أخری:يتفرع علی حجتكم أن الحجه للّه عليكم لأنه لو شاء لأجبر علی الإيمان فهداكم أجمعين،و لم يفعل بل جعلكم مختارين يجوز بذلک دعوتكم الی ما دعاكم إليه.

و قد بيّن تعالی فی طائفه من الآيات السابقه أنه تعالی لم يضطر عباده علی الإيمان و لم يشأ منهم ذلک بالمشيه التكوينيه حتی يكونوا مجبرين عليه بل أذن لهم فی خلافه و هذا الإذن الذی هو رفع المانع التكوينی هو اختيار العباد و قدرتهم علی جانبی الفعل و الترک،و هذا الإذن لا ينافی الأمر التشريعی بترک الشرک مثلا بل هو الأساس الذی يبتنی عليه الأمر و النهی.

ص :۴۲۸

قوله تعالى: قُلْ هَلُمَّ شُهَداءَكُمُ الَّذِينَ يَشْهَدُونَ الى آخر الآيه؛هلم شهداءكم أى هاتوا شهداءكم و هو اسم فعل يستوى فيه المفرد و المثنى و المجموع،و المراد بالشهاده شهاده الأداء و الإشاره بقوله: «هذا» الى ما ذكر من المحرمات عندهم،و الخطاب خطاب تعجيزى أمر به اللّه سبحانه ليكشف به أنهم مفترون فى دعواهم أن اللّه حرم ذلك فهو كنايه عن عدم التحريم.

و قوله: فَإِنْ شَهِدُوا فَلا تَشْهَدْ مَعَهُمْ فى معنى الترقى،و المعنى:لا شاهد فيهم يشهد بذلك فلا تحريم حتى أنهم لو شهدوا بالتحريم فلا تشهد معهم اذ لا تحريم و لا يعبأ بشهادتهم فإنهم قوم يتبعون أهواءهم.

فقوله: وَ لا تَتَّبِعْ أَهْواءَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآياتِنا الخ؛عطف تفسير لقوله: «فَإِنْ شَهِدُوا فَلا تَشْهَدْ مَعَهُمْ» أى أن شهادتك اتباع لأهوائهم كما أن شهادتهم من اتباع الأهواء و كيف لا؟و هم قوم كذبوا بآيات اللّه الباهره،و لا يؤمنون بالآخره و يعدلون بربهم غيره من خلقه كالأوثان،و لا يجترئ على ذلك مع كمال البيان و سطوع البرهان إلا الذين يتبعون الأهواء (۱).

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۱۵۱ الى ۱۵۷]

اشاره

قُلْ تَعالَوْا أَتْلُ ما حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ أَلاّ تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئاً وَ بِالْوالِدَيْنِ إِحْساناً وَ لا تَقْتُلُوا أَوْلادَكُمْ مِنْ إِمْلاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَ إِيّاهُمْ وَ لا تَقْرَبُوا اَلْفَواحِشَ ما ظَهَرَ مِنْها وَ ما بَطَنَ وَ لا تَقْتُلُوا اَلنَّفْسَ اَلَّتِي حَرَّمَ اَللّهُ إِلاّ بِالْحَقِّ ذلِكُمْ وَصّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ (۱۵۱) وَ لا تَقْرَبُوا مالَ اَلْيَتِيمِ إِلاّ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَ أَوْفُوا اَلْكَيْلَ وَ اَلْمِيزانَ بِالْقِسْطِ لا نُكَلِّفُ نَفْساً إِلاّ وُسْعَها وَ إِذا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَ لَوْ كانَ ذا قُرْبى وَ بِعَهْدِ اَللّهِ أَوْفُوا ذلِكُمْ وَصّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ (۱۵۲) وَ أَنَّ هذا صِراطِي مُسْتَقِيماً فَاتَّبِعُوهُ وَ لا تَتَّبِعُوا اَلسُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذلِكُمْ وَصّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ (۱۵۳) ثُمَّ آتَيْنا مُوسَى اَلْكِتابَ تَماماً عَلَى اَلَّذِي أَحْسَنَ وَ تَفْصِيلاً لِكُلِّ شَيْءٍ وَ هُدىً وَ رَحْمَةً لَعَلَّهُمْ بِلِقاءِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ (۱۵۴) وَ هذا كِتابٌ أَنْزَلْناهُ مُبارَكٌ فَاتَّبِعُوهُ وَ اتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ (۱۵۵) أَنْ تَقُولُوا إِنَّما أُنْزِلَ اَلْكِتابُ عَلى طائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنا وَ إِنْ كُنّا عَنْ دِراسَتِهِمْ لَغافِلِينَ (۱۵۶) أَوْ تَقُولُوا لَوْ أَنّا أُنْزِلَ عَلَيْنَا اَلْكِتابُ لَكُنّا أَهْدى مِنْهُمْ فَقَدْ جاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَ هُدىً وَ رَحْمَةٌ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَّبَ بِآياتِ اَللّهِ وَ صَدَفَ عَنْها سَنَجْزِي اَلَّذِينَ يَصْدِفُونَ عَنْ آياتِنا سُوءَ اَلْعَذابِ بِما كانُوا يَصْدِفُونَ (۱۵۷)

۱- ۱) .الانعام ۱۲۶-۱۵۰:بحث روائى فى المشركين و سننهم؛ما احل اللّه و ما حرّم.

بیان:

قوله تعالی: قُلْ تَعالَوْا أَتْلُ ما حَرَّمَ رَبُّکُمْ عَلَیْکُمْ أَلاّ تُشْرِکُوا بِهِ شَیْئاً قیل:تعال مشتق من العلو و هو أمر بتقدیر أن الأمر فی مکان عال و إن لم یکن الأمر علی ذلک

ص :۴۳۰

بحسب الحقيقه،و التلاوه قريب المعنى من القراءه و قوله: «عَلَيْكُمْ» متعلق بقوله: «أَتْلُ» أو قوله: «حَرَّمَ» على طريق التنازع فى المتعلق،و ربما قيل:إن: «عَلَيْكُمْ» اسم فعل بمعنى خذوا و قوله: «أَلاّ تُشْرِكُوا» معموله و النظم:عليكم أن لا تشركوا به شيئا و بالوالدين إحسانا، الخ؛و هو خلاف ما يسبق الى الذهن من السياق.

و لما كان قوله: «تَعالَوْا أَتْلُ ما حَرَّمَ» الخ؛دعوه الى التلاوه وضع فى الكلام عين ما جاء به الوحى فى مورد المحرمات من النهى فى بعضها و الأمر بالخلاف فى بعضها الآخر فقال: «أَلاّ تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئاً» كما قال: «وَ لا تَقْتُلُوا أَوْلادَكُمْ مِنْ إِمْلاقٍ» «وَ لا تَقْرَبُوا الْفَواحِشَ» الخ؛ و قال: «وَ بِالْوالِدَيْنِ إِحْساناً» كما قال: «وَ أَوْفُوا الْكَيْلَ وَ الْمِيزانَ» «وَ إِذا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا» الخ.

و قد قدم الشرک على سائر المحرمات لأنه الظلم العظيم الذى لا مطمع فى المغفره الإلهيه معه قال: إِنَّ اللّهَ لا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَ يَغْفِرُ ما دُونَ ذلِکَ لِمَنْ يَشاءُ (النساء/۴۸)و إليه ينتهى كل معصيه كما ينتهى الى التوحيد بوجه كل حسنه.

قوله تعالى: وَ بِالْوالِدَيْنِ إِحْساناً أى أحسنوا بالوالدين إحسانا،و فى المجمع:أى و أوصى بالوالدين إحسانا و يدل على ذلک أن فى«حرم كذا»معنى أوصى بتحريمه و أمر بتجنبه.انتهى.

و قد عدّ فى مواضع من القرآن الكريم إحسان الوالدين تاليا للتوحيد و نفى الشرک فامر به بعد الأمر بالتوحيد أو النهى عن الشرک به كقوله: وَ قَضى رَبُّکَ أَلاّ تَعْبُدُوا إِلاّ إِيّاهُ وَ بِالْوالِدَيْنِ إِحْساناً (الإسراء/۲۳)و قوله: وَ إِذْ قالَ لُقْمانُ لاِبْنِهِ وَ هُوَ يَعِظُهُ يا بُنَيَّ لا تُشْرِکْ بِاللّهِ إِنَّ الشِّرْکَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ وَ وَصَّيْنَا الْإِنْسانَ بِوالِدَيْهِ (لقمان/۱۴)و غير ذلک من الآيات.

و يدل ذلک على أن عقوق الوالدين من أعظم الذنوب أو هو أعظمها بعد الشرک باللّه العظيم،و الاعتبار يهدى الى ذلک فإن المجتمع الإنسانى الذى لا يتم للإنسان دونه حياه و لا

دين هو أمر وضعی اعتباری لا يحفظه فی حدوثه و بقائه إلا حب النسل الذی يتكئ علی رابطه الرحمه المتكونه فی البيت القائمه بالوالدين من جانب و بالأولاد من جانب آخر، و الأولاد إنما يحتاجون الی رحمتهما و إحسانهما فی زمان تتوق أنفسهما الی نحو الأولاد بحسب الطبع،و كفی به داعيا و محرضا لهما الی الإحسان إليهم بخلاف حاجتهم الی رأفه الأولاد و رحمتهم فإنها بالطبع يصادف كبرهما و يوم عجزهما عن الاستقلال بالقيام بواجب حياتهما و شباب الأولاد و قوتهم علی ما يعنيهم.

و جفاء الأولاد للوالدين و عقوقهم لهما يوم حاجتهما إليهم و رجائهما منهم و انتشار ذلک بين النوع يؤدی بالمقابله الی بطلان عاطفه التوليد و التربيه،و يدعو ذلک من جهه الی ترک التناسل و انقطاع النسل،و من جهه الی كراهيه تأسيس البيت و التكاهل فی تشكيل المجتمع الصغير،و الاستنكاف عن حفظ سمه الابوه و الاُمومه،و ينجر الی تكوّن طبقه من الذريه الإنسانيه لا قربه بينهم و لا أثر من رابطه الرحم فيهم،و يتلاشی عندئذ أجزاء المجتمع، و يتشتت شملهم،و يتفرق جمعهم،و يفسد أمرهم فسادا لا يصلحه قانون جار و لا سنه دائره، و يرتحل عنهم سعاده الدنيا و الآخره،و سنقدم إليک بحثا ضافيا فی هذه الحقيقه الدينيه إن شاء اللّه.

قوله تعالی: وَ لاٰ تَقْتُلُوا أَوْلاٰدَكُمْ مِنْ إِمْلاٰقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَ إِيّٰاهُمْ الإملاق الإفلاس من المال و الزاد و منه التملق،و قد كان هذا كالسنه الجاريه بين العرب فی الجاهليه لتسرع الجدب و القحط الی بلادهم فكان الرجل اذا هدّده الإفلاس بادر الی قتل أولاده تأنفا من أن يراهم علی ذله العدم و الجوع.

و قد علل النهی بقوله: «نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَ إِيّٰاهُمْ» أی إنما تقتلونهم مخافه أن لا تقدروا علی القيام بأمر رزقهم و لستم برازقين لهم بل اللّه يرزقكم و إياهم جميعا فلا تقتلوهم.

قوله تعالی: وَ لاٰ تَقْرَبُوا الْفَوٰاحِشَ مٰا ظَهَرَ مِنْهٰا وَ مٰا بَطَنَ الفواحش جميع

فاحشه و هی الأمر الشنیع المستقبح،و قد عدّ اللّه منها فی کلامه الزنا و اللواط و قذف المحصنات،و الظاهر أن المراد مما ظهر و مما بطن العلانیه و السر کالزنا العلنی و اتخاذ الأخدان و الأخلاء سرا.

و فی استباحه الفاحشه إبطال فحشها و شناعتها،و فی دلک شیوعها لأنها من أعظم ما تتوق إلیه النفس الکارهه لأن یضرب علیها بالحرمان من ألذ لذائذها و تحجب عن أعجب ما تتعلق به و تعزم به شهوتها،و فی شیوعها انقطاع النسل و بطلان المجتمع البیتی و فی بطلانه بطلان المجتمع الکبیر الإنسانی،و سوف نستوفی هذا البحث إن شاء اللّه فیما یناسبه من المحل.

و کذلک استباحه القتل و ما فی تلوه من الفحشاء إبطال للأمن العام و فی بطلانه انهدام بنیه المجتمع الإنسانی و تبدد أرکانه.

قوله تعالی: وَ لاٰ تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِی حَرَّمَ اللّٰهُ إِلاّٰ بِالْحَقِّ أی حرم اللّه قتلها أو حرمها بالحرمه المشرعه لها التی تقیها و تحمیها من الضیعه فی دم أو حق،قیل:إنه تعالی أعاد ذکر القتل و إن کان داخلا فی الفواحش تفخیما لشأنه و تعظیما لأمره،و نظیره الکلام فی قتل الأولاد خشیه الإملاق اختص بالذکر عنایه به،و قد کانت العرب یفعل ذلک بزعمهم أن خشیه الإملاق یبیح للوالد أن یقتل أولاده،و یصان به ماء وجهه من الابتذال،و الابوه عندهم من أسباب الملک.

و قد استثنی اللّه تعالی من جهه قتل النفس المحترمه التی هی نفس المسلم و المعاهد قتلها بالحق و هو القتل بالقود و الحد الشرعی.

ثم أکد تحریم المذکورات فی الآیه بقوله: «ذٰلِکُمْ وَصّٰاکُمْ بِهِ لَعَلَّکُمْ تَعْقِلُونَ» سیجیء الوجه فی تعلیل هذه المناهی الخمس بقوله: «لَعَلَّکُمْ تَعْقِلُونَ» .

قوله تعالی: وَ لاٰ تَقْرَبُوا مٰالَ الْیَتِیمِ إِلاّٰ بِالَّتِی هِیَ أَحْسَنُ حَتّٰی یَبْلُغَ أَشُدَّهُ النهی عن القرب للدلاله علی التعمیم فلا یحل أکل ماله و لا استعماله و لا أی تصرف فیه إلا

بالطریقه التی هی أحسن الطرق المتصوره لحفظه،و یمتد هذا النهی و تدوم الحرمه الی أن یبلغ أشده فإذا بلغ أشده لم یکن یتیما قاصرا عن إداره ماله و کان هو المتصرف فی مال نفسه من غیر حاجه بالطبع الی تدبیر الولی لماله.

و من هنا یظهر أن المراد ببلوغه أشده هو البلوغ و الرشد کما یدل علیه أیضا قوله: وَ ابْتَلُوا الْیَتٰامیٰ حَتّٰی إِذٰا بَلَغُوا النِّکٰاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْداً فَادْفَعُوا إِلَیْهِمْ أَمْوٰالَهُمْ وَ لاٰ تَأْکُلُوهٰا إِسْرٰافاً وَ بِدٰاراً أَنْ یَکْبَرُوا (النساء۶/).

و یظهر أیضا أنه لیس المراد بتحدید حرمه التصرف فی مال الیتیم بقوله: «حَتّٰی یَبْلُغَ أَشُدَّهُ» رفع الحرمه بعد بلوغ الأشد و إباحه التصرف حینئذ بل المراد بیان الوقت الذی یصلح للاقتراب من ماله،و ارتفاع الموضوع بعده فإن الکلام فی معنی:و أصلحوا مال الیتیم الذی لا یقدر علی إصلاح ماله و إنمائه حتی یکبر و یقدر.

قوله تعالی: وَ أَوْفُوا الْکَیْلَ وَ الْمِیزٰانَ بِالْقِسْطِ لاٰ نُکَلِّفُ نَفْساً إِلاّٰ وُسْعَهٰا الإیفاء بالقسط هو العمل بالعدل فیهما من غیر بخس،و قوله: «لاٰ نُکَلِّفُ نَفْساً إِلاّٰ وُسْعَهٰا» بمنزله دفع الدخل کأنه قیل:«إن الإیفاء بالقسط و الوقوع فی العدل الحقیقی الواقعی لا یمکن للنفس الإنسانیه التی لا مناص لها عن أن تلتجئ فی أمثال هذه الامور إلی التقریب فاجیب بأنا لا نکلف نفسا إلا وسعها،و من الجائز أن یتعلق قوله: «لاٰ نُکَلِّفُ نَفْساً إِلاّٰ وُسْعَهٰا» بالحکمین جمیعا أعنی قوله: «وَ لاٰ تَقْرَبُوا مٰالَ الْیَتِیمِ» الخ؛و قوله: «وَ أَوْفُوا الْکَیْلَ وَ الْمِیزٰانَ» .

قوله تعالی: وَ إِذٰا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَ لَوْ کٰانَ ذٰا قُرْبیٰ ذکر ذی القربی و هو الذی تدعو عاطفه القرابه و الرحم الی حفظ جانبه و صیانته من وقوع الشر و الضرر فی نفسه و ماله یدل علی أن المراد بالقول هو القول الذی یمکن أن یترتب علیه انتفاع الغیر أو تضرره کما أن ذکر العدل فی القول یؤید ذلک،و یدل علی أن هناک ظلما،و إن القول متعلق ببعض الحقوق کالشهاده و القضاء و الفتوی و نحو ذلک.

فالمعنى:و راقبوا أقوالكم التى فيها نفع أو ضرر للناس و اعدلوا فيها،و لا يحملنكم رحمه أو رأفه أو أى عاطفه على أن تراعوا جانب أحد فتحرّفوا الكلام و تجاوزوا الحق فتشهدوا أو تقضوا بما فيه رعايه لجانب من تحبونه و إبطال حق من تكرهونه.

قال فى المجمع:و هذا من الأوامر البليغه التى يدخل فيها مع قله حروفها الأقارير و الشهادات،و الوصايا،و الفتاوى،و القضايا،و الأحكام،و المذاهب،و الأمر بالمعروف، و النهى عن المنكر.

قوله تعالى: وَ بِعَهْدِ اللّٰهِ أَوْفُوا قال الراغب فى المفردات:العهد حفظ الشىء و مراعاته حالا بعد حال.انتهى.و لذا يطلق على الفرامين و التكاليف المشرّعه و الوظائف المحوّله و على العهد الذى هو الموثق و على النذر و اليمين.

و كثره استعماله فى القرآن الكريم فى الفرامين الإلهيه،و إضافته فى الآيه الى اللّه سبحانه، و مناسبه المورد و فيه بيان الأحكام و الوصايا الإلهيه العامه كل ذلك يؤيد أن يكون المراد بقوله: «وَ بِعَهْدِ اللّٰهِ أَوْفُوا» التكاليف الدينيه الإلهيه،و إن كان من الممكن أن يكون المراد بالعهد هو الميثاق المعقود بمثل قولنا:عاهدت اللّه على كذا و كذا،قال تعالى: وَ أَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كٰانَ مَسْؤُلاً (الإسراء/۳۴)فيكون إضافته الى اللّه نظير إضافه الشهاده إليه فى قوله:

وَ لاٰ نَكْتُمُ شَهٰادَةَ اللّٰهِ (المائده/۱۰۶)للإشاره الى أن المعامله فيه معه سبحانه.ثم أكد التكاليف المذكوره فى الآيه بقوله: «ذٰلِكُمْ وَصّٰاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ» .

قوله تعالى: وَ أَنَّ هٰذٰا صِرٰاطِي مُسْتَقِيماً فَاتَّبِعُوهُ وَ لاٰ تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ الى آخر الآيه،قرئ «وَ أَنَّ» بفتح الهمزه و تشديد النون و تخفيفها و كأنه بالعطف على موضع قوله: «أَلاّٰ تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئاً» و قرئ بكسر الهمزه على الاستئناف.

و الذى يعطيه سياق الآيات أن يكون مضمون هذه الآيه أحد الوصايا التى أمر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم أن يتلوها عليهم و يخبرهم بها حيث قيل: «قُلْ تَعٰالَوْا أَتْلُ مٰا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ» ،و لازم ذلك

أن یکون قوله: «وَ أَنَّ هٰذٰا صِرٰاطِی مُسْتَقِیماً فَاتَّبِعُوهُ» مسوقا لا لتعلق الغرض به بنفسه لأن کلیات الدین قد تمت فی الآیتین السابقتین علیه بل لیکون توطئه و تمهیدا لقوله بعده: «وَ لاٰ تَتَّبِعُوا السُّبُلَ» کما أن هذه الجمله بعینها کالتوطئه لقوله: «فَتَفَرَّقَ بِکُمْ عَنْ سَبِیلِهِ» فالمراد بالآیه ان لا تتفرقوا عن سبیله و لا تختلفوا فیه،فتکون الآیه مسوقه سوق قوله: شَرَعَ لَکُمْ مِنَ الدِّینِ مٰا وَصّٰی بِهِ نُوحاً وَ الَّذِی أَوْحَیْنٰا إِلَیْکَ وَ مٰا وَصَّیْنٰا بِهِ إِبْرٰاهِیمَ وَ مُوسیٰ وَ عِیسیٰ أَنْ أَقِیمُوا الدِّینَ وَ لاٰ تَتَفَرَّقُوا فِیهِ (الشوری/۱۳)فالأمر فی الآیه بإقامه الدین هو ما وصی من الدین المشروع کأنه أعید لیکون تمهیدا للنهی عن التفرق بالدین.

فالمعنی:و مما حرم ربکم علیکم و وصاکم به أن لا تتبعوا السبل التی دون هذا الصراط المستقیم الذی لا یقبل التخلف و الاختلاف و هی غیر سبیل اللّه فإن اتباع السبل دونه یفرقکم عن سبیله فتختلفون فیه فتخرجون من الصراط المستقیم اذ الصراط المستقیم لا اختلاف بین أجزائه و لا بین سالکیه.

و مقتضی ظاهر السیاق أن یکون المراد بقوله: «صِرٰاطِی» صراط النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم فإنه هو الذی یخاطب الناس بهذه التکالیف عن أمر من ربه اذ یقول: «قُلْ تَعٰالَوْا أَتْلُ» الخ؛فهو المتکلم معهم المخاطب لهم،و للّه سبحانه فی الآیات مقام الغیبه حتی فی ذیل هذه الآیه اذ یقول:

«فَتَفَرَّقَ بِکُمْ عَنْ سَبِیلِهِ ذٰلِکُمْ وَصّٰاکُمْ بِهِ» و لا ضیر فی نسبه الصراط المستقیم الی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم فقد نسب الصراط المستقیم الی جمع من عباده الذین أنعم اللّه علیهم من النبیین و الصدیقین و الشهداء و الصالحین فی قوله: اِهْدِنَا الصِّرٰاطَ الْمُسْتَقِیمَ، صِرٰاطَ الَّذِینَ أَنْعَمْتَ عَلَیْهِمْ (الحمد/۷).

قوله تعالی: ثُمَّ آتَیْنٰا مُوسَی الْکِتٰابَ تَمٰاماً عَلَی الَّذِی أَحْسَنَ الی آخر الآیه،لما کان ما ذکره و وصی به من کلیات الشرائع تکالیف مشرعه عامه لجمیع ما أوتی الأنبیاء من الدین،و هی أمور کلیه مجمله صحح ذلک الالتفات الی بیان أنه تعالی بعد ما

شرعها للجميع إجمالا فصلها حيث اقتضت تفصيلها لموسى عليه السّلام أولا فيما أنزل عليه من الكتاب،و للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم ثانيا فيما أنزله عليه من كتاب مبارك فقال تعالى: «ثُمَّ آتَيْنٰا مُوسَى الْكِتٰابَ تَمٰاماً عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ وَ تَفْصِيلاً لِكُلِّ شَيْءٍ» الخ.

فمعنى الآيه:أنا بعد ما شرعنا من إجمال الشرائع الدينيه آتينا موسى الكتاب تماما تتم به نقيصه من أحسن منهم من حيث الشرع الإجمالى و تفصيلا يفصل به كل شىء من فروع هذه الشرائع الإجماليه مما يحتاج إليه بنو إسرائيل و هدى لعلهم بلقاء ربهم يؤمنون.هذا هو الذى يعطيه سياق الآيه المتصل بسياق الآيات الثلاث السابقه.

فقوله: «ثُمَّ آتَيْنٰا مُوسَى الْكِتٰابَ» رجوع الى السياق السابق الذى قبل قوله: «قُلْ تَعٰالَوْا أَتْلُ مٰا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ» الآيات؛و هو خطاب اللّه لنبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلم بصيغه المتكلم مع الغير،و قد افيد بالتأخير المستفاد من لفظه «ثُمَّ» أن هذا الكتاب إنما انزل ليكون تماما و تفصيلا للإجمال الذى فى تلك الشرائع العامه الكليه.

و قوله: تَمٰاماً عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ يبيّن أن إنزال الكتاب لتتم به نقيصه الذين أحسنوا من بنى إسرائيل فى العمل بهذه الشرائع الكليه العامه،و قد قال تعالى فى قصه موسى بعد نزول الكتاب: وَ كَتَبْنٰا لَهُ فِي الْأَلْوٰاحِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةً وَ تَفْصِيلاً لِكُلِّ شَيْءٍ فَخُذْهٰا بِقُوَّةٍ وَ أْمُرْ قَوْمَكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهٰا (الأعراف/۱۴۵)و قال: وَ ادْخُلُوا الْبٰابَ سُجَّداً وَ قُولُوا حِطَّةٌ نَغْفِرْ لَكُمْ خَطٰايٰاكُمْ وَ سَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ (البقره/۵۸)و على هذا فالموصول فى قوله: «عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ» يفيد الجنس.

و قوله: «وَ تَفْصِيلاً لِكُلِّ شَيْءٍ» أى مما يحتاج إليه بنو إسرائيل أو ينتفع به غيرهم ممن بعدهم،و هدى يهتدى به و رحمه ينعمون بها.و قوله: «لَعَلَّهُمْ بِلِقٰاءِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ» فيه إشاره الى أن بنى إسرائيل كانوا يتثاقلون أو يستنكفون عن الإيمان بلقاء اللّه و اليوم الآخر،و مما يؤيده أن التوراه الحاضره التى يذكر القرآن أنها محرفه لا يوجد فيها ذكر من البعث يوم

القيامه،و قد ذكر بعض المؤرخين منهم أن شعب إسرائيل ما كانت تعتقد المعاد.

قوله تعالى: وَ هٰذٰا كِتٰابٌ أَنْزَلْنٰاهُ مُبٰارَكٌ الى آخر الآيه؛أى و هذا كتاب مبارك يشارك كتاب موسى فيما ذكرناه من الخصيصه فاتبعوه،الخ.

قوله تعالى: أَنْ تَقُولُوا إِنَّمٰا أُنْزِلَ الْكِتٰابُ عَلىٰ طٰائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنٰا الخ؛ «أَنْ تَقُولُوا» معناه كراهه أن تقولوا،أو لئلا تقولوا،و هو شائع فى الكلام،و هو متعلق بقوله فى الآيه السابقه:و «أَنْزَلْنٰاهُ» .

و قوله: «طٰائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنٰا» يراد به اليهود و النصارى أنزل عليهما التوراه و الإنجيل،و أما كتب الأنبياء النازله قبلهما مما يذكره القرآن مثل كتاب نوح و كتاب إبراهيم عليهما السّلام فلم يكن فيها تفصيل الشرائع و إن اشتملت على أصلها،و أما سائر ما ينسب الى الأنبياء عليهم السّلام من الكتب كزبور داود عليه السّلام و غيره فلم تكن فيها شرائع و لا لهم بها عهد.

و المعنى أنا أنزلناه القرآن كراهه أن تقولوا:إن الكتاب الإلهى المفصل لشرائعه إنما انزل على طائفتين من قبلنا هم اليهود و النصارى و إنما كنا غافلين عن دراستهم و تلاوتهم،و لا بأس علينا مع الغفله.

قوله تعالى: أَوْ تَقُولُوا لَوْ أَنّٰا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْكِتٰابُ لَكُنّٰا أَهْدىٰ مِنْهُمْ الى آخر الآيه؛أى من الذين أنزل إليهم الكتاب قبلنا و قوله: «فَقَدْ جٰاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ» تفريع لقوليه: «أَنْ تَقُولُوا» «أَوْ تَقُولُوا» جميعا،و قد بدل الكتاب من البيّنه ليدل به على ظهور حجته و وضوح دلالته بحيث لا يبقى عذر لمعتذر و لا عله لمتعلل،و الصدف الإعراض و معنى الآيه ظاهر.

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۱۵۸ الى ۱۶۰]

اشاره

هَلْ يَنْظُرُونَ إِلاّٰ أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلاٰئِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيٰاتِ رَبِّكَ يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيٰاتِ رَبِّكَ لاٰ يَنْفَعُ نَفْساً إِيمٰانُهٰا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمٰانِهٰا خَيْراً قُلِ انْتَظِرُوا إِنّٰا مُنْتَظِرُونَ (۱۵۸) إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَ كٰانُوا شِيَعاً لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ إِنَّمٰا أَمْرُهُمْ إِلَى اللّٰهِ ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمٰا كٰانُوا يَفْعَلُونَ (۱۵۹) مَنْ جٰاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثٰالِهٰا وَ مَنْ جٰاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلاٰ يُجْزىٰ إِلاّٰ مِثْلَهٰا وَ هُمْ لاٰ يُظْلَمُونَ (۱۶۰)

بیان:

قوله تعالی: هَلْ یَنْظُرُونَ إِلاّ أَنْ تَأْتِیَهُمُ الْمَلائِکَهُ أَوْ یَأْتِیَ رَبُّکَ أَوْ یَأْتِیَ بَعْضُ آیاتِ رَبِّکَ استفهام إنکاری فی مقام لا تنفع فیه عظه و لا تنجح فیه دعوه فالامور المذکوره فی الآیه لا محاله امور لا تصحب إلا القضاء بینهم بالقسط و الحکم الفصل بإذهابهم و تطهیر الأرض من رجسهم.

و لازم هذا السیاق أن یکون المراد بإتیان الملائکه نزولهم بآیه العذاب کما یدل علیه قوله تعالی: وَ قالُوا یا أَیُّهَا الَّذِی نُزِّلَ عَلَیْهِ الذِّکْرُ إِنَّکَ لَمَجْنُونٌ، لَوْ ما تَأْتِینا بِالْمَلائِکَهِ إِنْ کُنْتَ مِنَ الصّادِقِینَ، ما نُنَزِّلُ الْمَلائِکَهَ إِلاّ بِالْحَقِّ وَ ما کانُوا إِذاً مُنْظَرِینَ (الحجر/٨).

و یکون المراد بإتیان الرب هو یوم اللقاء و هو الانکشاف التام لآیه التوحید بحیث لا یبقی علیه ستر کما هو شأن یوم القیامه المختص بانکشاف الغطاء،و المصحح لإطلاق الإتیان علی ذلک هو الظهور بعد الخفاء و الحضور بعد الغیبه جل شأنه عن الاتصاف بصافت الأجسام.

و ربما یقال:إن المراد إتیان أمر الرب و قد مرّ نظیره فی قوله تعالی: هَلْ یَنْظُرُونَ إِلاّ أَنْ یَأْتِیَهُمُ اللّهُ فِی ظُلَلٍ مِنَ الْغَمامِ (البقره/٢١٠)فی الجزء الثانی من الکتاب.

ص: ۴۳۹

و يكون المراد بإتيان بعض آيات الرب إتيان آيه تلازم تبدّل نشأه الحياه عليهم بحيث لا سبيل الى العود الى فسحه الاختيار كآيه الموت التى تبدّل نشأه العمل نشأه الجزاء البرزخى أو تلازم استقرار ملكه الكفر و الجحود فى نفوسهم استقرارا لا يمكنهم معه الإذعان بالتوحيد و الإقبال بقلوبهم الى الحق إلا ما كان بلسانهم خوفا من شمول السخط و العذاب كما ربما دل عليه قوله تعالى: وَ إِذٰا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنٰا لَهُمْ دَابَّةً مِنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النّٰاسَ كٰانُوا بِآيٰاتِنٰا لاٰ يُوقِنُونَ (النمل ٨٢/).

و كذا قوله تعالى: وَ يَقُولُونَ مَتىٰ هٰذَا الْفَتْحُ إِنْ كُنْتُمْ صٰادِقِينَ، قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ لاٰ يَنْفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِيمٰانُهُمْ وَ لاٰ هُمْ يُنْظَرُونَ (السجده ٢٩/)فإن الظاهر أن المراد بالفتح هو الفتح للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بالقضاء بينه و بين أمته بالقسط كما حكاه اللّه تعالى عن شعيب عليه السّلام فى قوله: رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنٰا وَ بَيْنَ قَوْمِنٰا بِالْحَقِّ وَ أَنْتَ خَيْرُ الْفٰاتِحِينَ (الأعراف٨٩/)و حكاه عن رسله فى قوله: وَ اسْتَفْتَحُوا وَ خٰابَ كُلُّ جَبّٰارٍ عَنِيدٍ (إبراهيم١٥/).

أو تلازم بأسا من اللّه تعالى لا مرد له و لا محيص عنه فيضطرهم اللّه الإيمان ليتقوا به أليم العذاب لكن لا ينفعهم ذلك فلا ينفع من الإيمان إلا ما كان عن اختيار كما يدل عليه قوله تعالى: فَلَمّٰا رَأَوْا بَأْسَنٰا قٰالُوا آمَنّٰا بِاللّٰهِ وَحْدَهُ وَ كَفَرْنٰا بِمٰا كُنّٰا بِهِ مُشْرِكِينَ، فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيمٰانُهُمْ لَمّٰا رَأَوْا بَأْسَنٰا سُنَّتَ اللّٰهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ فِي عِبٰادِهِ وَ خَسِرَ هُنٰالِكَ الْكٰافِرُونَ (المؤمن٨٥/).

فهذه أعنى إتيان الملائكه أو إتيان الرب أو إتيان بعض آياته أمور تصاحب القضاء بينهم بالقسط و هم لكونهم لا تؤثر فيهم حجه و لا تنفعهم موعظه لا ينظرون إلا ذلك و إن ذهلوا عنه فإن الواقع أمامهم علموا أو جهلوا.

و ربما قيل:إن الاستفهام للتهكم،فإنهم كانوا يقترحون على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم أن ينزّل عليهم الملائكه أو يروا ربهم أو يأتيهم بآيه كما أرسل الأوّلون فكأنه قيل:هؤلاء لا يريدون حجه

و إنما ينتظرون ما اقترحوه من الامور.

و هذا الوجه غير بعيد بالنسبه الى صدر الآيه لكن ذيلها أعنى قوله: «يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ» الخ؛لا يلائمه تلك الملاءمه فإن التهكم لا يتعدى فيه الى بيان الحقائق و تفصيل الآثار.

قوله تعالى: يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ الى آخر الآيه؛يشرح خاصه يوم ظهور هذه الآيات،و هى فى الحقيقه خاصه نفس الآيات و هى أن الإيمان لا ينفع نفسا لم تؤمن قبل ذلك اليوم إيمان طوع و اختيار أو آمنت قبله و لم تكن كسبت فى إيمانها خيرا و لم تعمل صالحا بل انهمكت فى السيئات و المعاصى اذ لا توبه لمثل هذا الإنسان،قال تعالى: وَ لَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْآنَ (النساء/ ۱۸)،فالنفس التى لم تؤمن من قبل إيمان طوع و رضى أو آمنت باللّه و كذبت بآيات اللّه و لم تعتن بشىء من شرائع اللّه و استرسلت فى المعاصى الموبقه و لم تكتسب شيئا من صالح العمل فيما كان عليها ذلك ثم شاهدت البأس الإلهى فحملها الاضطرار الى الإيمان لترد به بأس اللّه تعالى لم ينفعها ذلك،و لم يرد عنها بأسا و لا يرد بأسه عن القوم المجرمين.

و فى قوله: لاَ يَنْفَعُ نَفْساً إِيمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ الفصل بين الموصوف و الوصف بفاعل الفعل و هو إيمانها و كأنه للاحتراز عن الفصل الطويل بين الفعل و فاعله،و اجتماع: «فِي إِيمَانِهَا» و «إِيمَانُهَا» فى اللفظ.

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَ كَانُوا شِيَعاً لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ الخ؛وجه الكلام السابق و إن كان مع المشركين و قد ابتلوا بتفريق الدين الحنيف،و كان أيضا لأهل الكتاب نصيب من الكلام و ربما لوّح إليهم بعض التلويح و لازم ذلك أن ينطبق قوله «الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَ كَانُوا شِيَعاً» على المشركين بل عليهم و على اليهود و النصارى لاشتراك الجميع فى التفرق و الاختلاف فى الدين الإلهى.

ص :۴۴۱

لکن اتصال الکلام بالآیات المبینه للشرائع العامه الإلهیه التی تبتدئ بالنهی عن الشرک و تنتهی الی النهی عن التفرق عن سبیل اللّه یستدعی أن یکون قوله: «الَّذِینَ فَرَّقُوا دِینَهُمْ وَ کانُوا شِیَعاً» موضوعا لبیان حال النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم مع من کان هذا وصفه فالإتیان بصیغه الماضی فی قوله: «فَرَّقُوا دِینَهُمْ» لبیان أصل التحقق سواء کان فی الماضی أو الحال أو المستقبل لا تحقق الفعل فی الزمان الماضی فحسب.

و من المعلوم أن تمییز النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و إخراجه من أولئک المختلفین فی الدین المتفرقین شیعه شیعه کل شیعه یتبع إماما یقودهم لیس إلا لأنه رسول یدعو الی کلمه الحق و دین التوحید، و مثال کامل یمثل بوجوده الإسلام و یدعو بعمله إلیه فیعود معنی قوله: «لَسْتَ مِنْهُمْ فِی شَیْءٍ» الی أنهم لیسوا علی دینک الذی تدعو إلیه،و لا علی مستوی طریقک الذی تسلکه.

فمعنی الآیه أن الذین فرقوا دینهم بالاختلافات التی هی لا محاله ناشئه عن العلم-و ما اختلف الذین أوتوه إلا بغیا بینهم-و الانشعابات المذهبیه لیسوا علی طریقتک التی بنیت علی وحده الکلمه و نفی الفرقه إنما أمرهم فی هذا التفریق الی ربهم لا یماسک منهم شیء فینبئهم یوم القیامه بما کانوا یفعلون و یکشف لهم حقیقه أعمالهم التی هم رهناؤها.

و قد تبین بما مر أن لا وجه لتخصیص الآیه بتبرئته صلّی اللّه علیه و آله و سلم من المشرکین أو منهم و من الیهود و النصاری،أو من المختلفین بالمذاهب و البدع من هذه الامه فالآیه عامه تعم الجمیع.

قوله تعالی: مَنْ جاءَ بِالْحَسَنَهِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثالِها وَ مَنْ جاءَ بِالسَّیِّئَهِ فَلا یُجْزیٰ إِلاّ مِثْلَها وَ هُمْ لا یُظْلَمُونَ الآیه تامه فی نفسها تکشف عن منّه إلهیه یمتن بها علی عباده أنه یجازی الحسنه بعشر أمثالها،و لا یجازی السیئه إلا بمثلها أی یحسب الحسنه عشره و السیئه واحده و لا یظلم فی الإیفاء فلا ینقص من تلک و لا یزید فی هذه،إن أمکن أن یزید فی جزاء الحسنه فیزید علی العشر کما یدل علیه قوله: مَثَلُ الَّذِینَ یُنْفِقُونَ أَمْوالَهُمْ فِی سَبِیلِ اللّهِ کَمَثَلِ حَبَّهٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنابِلَ فِی کُلِّ سُنْبُلَهٍ مِائَهُ حَبَّهٍ وَ اللّهُ یُضاعِفُ لِمَنْ یَشاءُ

(البقره۲۶۱/)و أمكن أن يعفو عن السيئه فلا يحسب حتى المثل الواحد.

لكنها أعنى الآيه باتصالها بما تقدمها و انتظامها معها فى سياق واحد تفيد معنى آخر كأنه قيل بعد سرد الكلام فى الآيات السابقه فى الاتفاق و الاجتماع على الحق و التفرق فيه:فهاتان خصلتان حسنه و سيئه يجزى فيهما ما يماثلهما و لا ظلم فإن الجزاء يماثل العمل فمن جاء بالحسنه فله مثلها و يضاعف له و من جاء بالسيئه و هى الاختلاف المنهى عنه فلا يجزى إلا سيئه مثلها و لا يطمعنّ فى الجزاء الحسن،و عاد المعنى الى نظير ما استفيد من قوله: وَ جَزٰاءُ سَيِّئَهٍ سَيِّئَهٌ مِثْلُهٰا (الشورى۴۰/)أن المراد به بيان مماثله جزاء السيئه لها فى كونها سيئه لا يرغب فيها لا إثبات الوحده و نفى المضاعفه.

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۱۶۱ الى ۱۶۵]

اشاره

قُلْ إِنَّنِي هَدٰانِي رَبِّي إِلىٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِيناً قِيَماً مِلَّهَ إِبْرٰاهِيمَ حَنِيفاً وَ مٰا كٰانَ مِنَ اَلْمُشْرِكِينَ (۱۶۱) قُلْ إِنَّ صَلاٰتِي وَ نُسُكِي وَ مَحْيٰايَ وَ مَمٰاتِي لِلّٰهِ رَبِّ اَلْعٰالَمِينَ (۱۶۲) لاٰ شَرِيكَ لَهُ وَ بِذٰلِكَ أُمِرْتُ وَ أَنَا أَوَّلُ اَلْمُسْلِمِينَ (۱۶۳) قُلْ أَ غَيْرَ اَللّٰهِ أَبْغِي رَبًّا وَ هُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ وَ لاٰ تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلاّٰ عَلَيْهٰا وَ لاٰ تَزِرُ وٰازِرَهٌ وِزْرَ أُخْرىٰ ثُمَّ إِلىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمٰا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ (۱۶۴) وَ هُوَ اَلَّذِي جَعَلَكُمْ خَلاٰئِفَ اَلْأَرْضِ وَ رَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجٰاتٍ لِيَبْلُوَكُمْ فِي مٰا آتٰاكُمْ إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ اَلْعِقٰابِ وَ إِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ (۱۶۵)

ص:۴۴۳

بیان:

قوله تعالى: قُلْ إِنَّنِي هَدانِي رَبِّي إِلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ الى آخر الآيتين؛القيم بالكسر فالفتح مخفف القيام وصف به الدين للمبالغه فى قيامه على مصالح العباد،و قيل:

وصف بمعنى القيّم على الأمر.

يأمر اللّه سبحانه أن يخبرهم بأن ربه الذى يدعو إليه هداه بهدايه إلهيه الى صراط مستقيم و سبيل واضح قيّم على سالكيه لا تخلف فيه و لا اختلاف دينا قائما على مصالح الدنيا و الآخره أحسن القيام-لكونه مبنيا على الفطره-مله إبراهيم حنيفا مائلا عن التطرف بالشرك الى اعتدال التوحيد و ما كان من المشركين،و قد تقدم توضيح هذه المعانى فى تفسير الآيات السابقه من السوره.

قوله تعالى: قُلْ إِنَّ صَلاتِي وَ نُسُكِي وَ مَحْيايَ وَ مَماتِي لِلّهِ رَبِّ الْعالَمِينَ -الى قوله- أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ النسك مطلق العباده،و كثر استعماله فى الذبح أو الذبيحه تقربا الى اللّه سبحانه.

أمره صلّى اللّه عليه و آله و سلم ثانيا أن يخبرهم بأنه عامل بما هداه اللّه إليه متلبس به كما أنه مأمور بذلك ليكون أبعد من التهمه عندهم و أقرب الى تلقيهم بالقبول فإن من اماره الصدق أن يعمل الإنسان بما يندب إليه،و يطابق فعله قوله.

فقال:قل:إننى جعلت صلاتى و مطلق عبادتى-و اختصت الصلاه بالذكر استقلالا لمزيد العنايه بها منه تعالى-و محياى بجميع ما له من الشئون الراجعه إلى من أعمال و أوصاف و أفعال و تروك،و مماتى بجميع ما يعود إلى من اموره و هى الجهات التى ترجع منه الى الحياه-كما قال:

كما تعيشون تموتون-جعلتها كلها للّه رب العالمين من غير أن أشرك به فيها أحدا فأنا عبد فى جميع شئونى فى حياتى و مماتى للّه وحده وجهت وجهى إليه لا أقصد شيئا و لا أتركه إلا له و لا

أسير فی مسير حياتی و لا أراد مماتی إلا له فإنه رب العالمين،يملك الكل و يدبر أمرهم.

و قد أمرت بهذا النحو من العبوديه،و أنا أول المسلمين للّه فيما أراده من العبوديه التامه فی كل باب وجهه.

قوله تعالی: قُلْ أَ غَيْرَ اللّٰهِ أَبْغِی رَبًّا وَ هُوَ رَبُّ كُلِّ شَیْ‌ءٍ الخ؛هذه الآيه و التی بعدها تشتملان علی حجج ثلاث هی جوامع الحجج المذكوره فی السوره للتوحيد،و هی الحجه من طريق بدء الخلقه،و الحجه من طريق عودها،و الحجه من حال الإنسان و هو بينهما و بعباره أخری الحجه من نشأه الحياه الدنيا و النشأه التی قبلها و التی بعدها.

فالحجه من طريق البدء ما فی قوله: «أَ غَيْرَ اللّٰهِ أَبْغِی رَبًّا وَ هُوَ رَبُّ كُلِّ شَیْ‌ءٍ» و من المعلوم أنه اذا كان رب كل شیء كان كل شیء مربوبا له فلا رب غيره علی الإطلاق يصلح أن يعبد.

و الحجه من طريق العود ما يشتمل عليه قوله: «وَ لاٰ تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلاّٰ عَلَيْهٰا» الی آخر الآيه،أی أن كل نفس لا تعمل عملا و لا تكسب شيئا إلا حمل عليها و لا تزر وازره وزر اخری حتی يحمل ما اكتسبته نفس علی غيرها ثم المرجع الی اللّه و إليه الجزاء بالكشف عن حقائق أعمال العباد،و اذا كان لا محيص عن الجزاء و هو المالك ليوم الدين فهو الذی تتعين عبادته لا غيره ممن لا يملك شيئا.

و الحجه من طريق النشأه الدنيا ما فی قوله: «وَ هُوَ الَّذِی جَعَلَكُمْ خَلاٰئِفَ» الخ؛و محله أن هذا النظام العجيب الذی يحكم فی معاشكم فی الحياه الدنيا و هو مبنی علی خلافتكم فی الأرض و اختلاف شئونكم بالكبر و الصغر و القوه و الضعف و الذكوريه و الانوثيه و الغنی و الفقر و الرئاسه و المرءوسيه و العلم و الجهل و غيرها و إن كان نظاما اعتباريا لكنه ناش من عمل التكوين منته إليه فاللّه سبحانه هو ناظمه،و إنما فعل ذلك لامتحانكم و ابتلائكم فهو الرب الذی يدبر أمر سعادتكم،و يوصل من أطاعه الی سعادته المقدره له و يذر الظالمين فيها جثيا، فهو الذی يحق عبادته.

و قد تبیّن بما مر أن مجموع الجملتین: «وَ لاٰ تَکْسِبُ کُلُّ نَفْسٍ إِلاّٰ عَلَیْهٰا وَ لاٰ تَزِرُ وٰازِرَهٌ وِزْرَ أُخْریٰ» سیق لإفاده معنی واحد و هو أن ما کسبته نفس یلزمها و لا یتعداها،و هو مفاد قوله:

کُلُّ نَفْسٍ بِمٰا کَسَبَتْ رَهِینَهٌ (المدثر۳۸/).

قوله تعالی: وَ هُوَ الَّذِی جَعَلَکُمْ خَلاٰئِفَ الْأَرْضِ الخلائف جمع خلیفه أی یستخلف بعضکم بعضا أو استخلفکم لنفسه فی الأرض و قد مر کلام فی معنی هذه الخلافه فی تفسیر قوله تعالی: إِنِّی جٰاعِلٌ فِی الْأَرْضِ خَلِیفَهً (البقره۳۰/)فی الجزء الأول من الکتاب، و معنی الآیه ظاهر بما مر من البیان،و قد ختمت السور بالمغفره و الرحمه.

ص :۴۴۶

سوره الأعراف مکیه و هی مائتا و سته آیه

اشاره

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ

[سوره الأعراف (۷): الآیات ۱ الی ۹]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gtالمص (۱) كِتٰابٌ أُنْزِلَ إِلَيْكَ فَلاٰ يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِنْهُ لِتُنْذِرَ بِهِ وَ ذِكْرىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ (۲)
اِتَّبِعُوا مٰا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَ لاٰ تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيٰاءَ قَلِيلاً مٰا تَذَكَّرُونَ (۳) وَ كَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنٰاهٰا فَجٰاءَهٰا بَأْسُنٰا بَيٰاتاً أَوْ هُمْ
قٰائِلُونَ (۴) فَمٰا كٰانَ دَعْوٰاهُمْ إِذْ جٰاءَهُمْ بَأْسُنٰا إِلاّٰ أَنْ قٰالُوا إِنّٰا كُنّٰا ظٰالِمِينَ (۵) فَلَنَسْئَلَنَّ اَلَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَ لَنَسْئَلَنَّ اَلْمُرْسَلِينَ (۶)
فَلَنَقُصَّنَّ عَلَيْهِمْ بِعِلْمٍ وَ مٰا كُنّٰا غٰائِبِينَ (۷) وَ اَلْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ اَلْحَقُّ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوٰازِينُهُ فَأُولٰئِكَ هُمُ اَلْمُفْلِحُونَ (۸) وَ مَنْ خَفَّتْ مَوٰازِينُهُ
فَأُولٰئِكَ اَلَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ بِمٰا كٰانُوا بِآيٰاتِنٰا يَظْلِمُونَ (۹)

ص: ۴۴۷

بیان:

السوره تشتمل من الغرض على مجموع ما تشتمل عليه السور المصدّره بالحروف المقطعه «الم»و السوره المصدره بحرف«ص»فليكن على ذكر منك حتى نستوفى ما استيفاؤه من البحث فى أول سوره حم عسق إن شاء اللّه تعالى عن الحروف المقطعه القرآنيّه.

و السوره كأنها تجعل العهد الإلهى المأخوذ من الإنسان على أن يعبد اللّه و لا يشرك به شيئا أصلا يبحث عما آل إليه أمره بحسب مسير الإنسانيه فى الامم و الأجيال فأكثرهم نقضوه و نسوه ثم اذا جاءتهم آيات مذكره لهم أو أنبياء يدعونهم إليه كذّبوا و ظلموا بها و لم يتذكر بها إلا الأقلون.

و ذلك أن العهد الإلهى الذى هو إجمال ما تتضمنه الدعوه الدينيه الإلهيه اذا نزل بالإنسان -و طبائع الناس مختلفه فى استعداد القبول و الرد-تحوّل لا محاله بحسب أماكن نزوله و الأوضاع و الأحوال و الشرائط الحافّه بنفوس الناس فأنتج فى بعض النفوس- و هى النفوس الطاهره الباقيه على أصل الفطره-الاهتداء الى الإيمان باللّه و آياته،و فى آخرين و هم الأكثرون ذووا النفوس المخلده الى الأرض المستغرقه فى شهوات الدنيا خلاف ذلك من الكفر و العتوّ.

و استتبع ذلك ألطافا إلهيه خاصه بالمؤمنين من توفيق و نصر و فتح فى الدنيا،و نجاه من النار و فوز بالجنه و أنواع نعيمها الخالد فى الآخره،و غضبا و لعنا نازلا على الكافرين و عذابا واقعا يهلك جمعهم،و يقطع نسلهم،و يخمد نارهم،و يجعلهم أحاديث و يمزقهم كل ممزق،

و لعذاب الآخره أخزى و هم لا ينصرون.

فهذه هى سنه اللّه التى قد خلت فى عباده و على ذلک ستجرى،و اللّه يحكم لا معقب لحكمه و هو على صراط مستقيم.

فتفاصيل هذه السنه اذا وصفت لقوم ليدعوهم ذلک الى الإيمان باللّه و آياته كان ذلک إنذارا لهم،و اذا وصفت لقوم مؤمنين و لهم علم بربهم فى الجمله و معرفه بمقامه الربوبىّ كان ذلک تذكيرا لهم بآيات اللّه و تعليما بما يلزمه من المعارف و هى معرفه اللّه و معرفه أسمائه الحسنى و صفاته العليا و سنته الجاريه فى الآخره و الاولى و هذا هو الذى يلوح من قوله تعالى فى الآيه الثانيه من السوره: «لِتُنْذِرَ بِهِ وَ ذِكْرىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ» أن غرضها هو الإنذار و الذكرى.

و السوره على أنها مكيه-إلا آيات اختلف فيها-وجه الكلام فيها بحسب الطبع الى المشركين و طائفه قليله آمنوا بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم على ما يظهر من آيات أولها و آخرها إنذار لعامه الناس بما فيها من الحجه و الموعظه و العبره،و قصه آدم عليه السّلام و إبليس و قصص نوح و هود و صالح و لوط و شعيب و موسى عليهم السّلام،و هى ذكرى للمؤمنين تذكرهم ما يشتمل عليه إجمال إيمانهم من المعارف المتعلقه بالمبدإ و المعاد و الحقائق التى هى آيات إلهيه.

و السوره تتضمن طرفا عاليا من المعارف الإلهيه منها وصف إبليس و قبيله،و وصف الساعه و الميزان و الأعراف و عالم الذر و الميثاق و وصف الذاكرين للّه،و ذكر العرش،و ذكر التجلى،و ذكر الأسماء الحسنى،و ذكر أن للقرآن تأويلا الى غير ذلک.

و هى تشتمل على ذكر إجمالى من الواجبات و المحرمات كقوله: قُلْ أَمَرَ رَبِّى بِالْقِسْطِ الآيه ۲۹،و قوله: إِنَّمٰا حَرَّمَ رَبِّىَ الْفَوٰاحِشَ مٰا ظَهَرَ مِنْهٰا وَ مٰا بَطَنَ (الآيه۳۳/)،و قوله قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَهَ اللّٰهِ الَّتِى أَخْرَجَ لِعِبٰادِهِ وَ الطَّيِّبٰاتِ مِنَ الرِّزْقِ (الآيه۳۲/)فنزولها قبل نزول سوره الأنعام التى فيها قوله: قُلْ لاٰ أَجِدُ فِى مٰا أُوحِىَ إِلَىَّ مُحَرَّماً عَلىٰ طٰاعِمٍ يَطْعَمُهُ الآيه(الأنعام۱۴۵/)،فإن ظاهر الآيه أن الحكم بإباحه غير ما استثنى من المحرمات كان

نازلا قبل السوره فالإشاره بها الی ما فی هذه السوره.

علی أن الأحکام و الشرائع المذکوره فی هذه السوره أوجز و أکثر إجمالا مما ذکر فی سوره الأنعام فی قوله: «قُلْ تَعٰالَوْا أَتْلُ مٰا حَرَّمَ رَبُّکُمْ عَلَیْکُمْ» الآیات؛و ذلک یؤید کون هذه السوره قبل الأنعام نزولا علی ما هو المعهود من طریقه تشریع الأحکام فی الإسلام تدریجا آخذا من الإجمال الی التفصیل.

قوله تعالی: المص، کِتٰابٌ أُنْزِلَ إِلَیْکَ فَلاٰ یَکُنْ فِی صَدْرِکَ حَرَجٌ مِنْهُ لِتُنْذِرَ بِهِ وَ ذِکْریٰ لِلْمُؤْمِنِینَ تنکیر الکتاب و توصیفه بالإنزال إلیه من غیر ذکر فاعل الإنزال کل ذلک للدلاله علی التعظیم و یتخصص وصف الکتاب و وصف فاعله بعض التخصص بما یشتمل علیه قوله: «فَلاٰ یَکُنْ فِی صَدْرِکَ حَرَجٌ مِنْهُ» من التفریع کأنه قیل:هذا کتاب مبارک یقص آیات اللّه أنزله إلیک ربّک فلا یکن فی صدرک حرج منه کما أنه لو کان کتابا غیر الکتاب و ألقاه إلیک ربک لکان من حقه أن یتحرج و یضیق منه صدرک لما فی تبلیغه و دعوه الناس الی ما یشتمل علیه من الهدی من المشاق و المحن.

و قوله: «لِتُنْذِرَ بِهِ» غایه للإنزال متعلقه به کقوله: «وَ ذِکْریٰ لِلْمُؤْمِنِینَ» و تخصیص الذکری بالمؤمنین دلیل علی أن الإنذار یعمّهم و غیرهم،فالمعنی:أنزل إلیک الکتاب لتنذر به الناس و هو ذکری للمؤمنین خاصه لأنهم یتذکرون بالآیات و المعارف الإلهیه المذکوره فیها مقام ربهم فیزید بذلک إیمانهم و تقرّ بها أعینهم،و أما عامه الناس فإن هذا الکتاب یؤثر فیهم أثر الإنذار بما یشتمل علیه من ذکر سخط اللّه و عقابه للظالمین فی الدار الآخره،و فی الدنیا بعذاب الاستئصال کما تشرحه قصص الأمم السالفه.

قوله تعالی: اِتَّبِعُوا مٰا أُنْزِلَ إِلَیْکُمْ مِنْ رَبِّکُمْ وَ لاٰ تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِیٰاءَ قَلِیلاً مٰا تَذَکَّرُونَ لما ذکر لنبیه صلّی اللّه علیه و آله و سلم أنه کتاب أنزل إلیه لغرض الإنذار شرع فی الإنذار و رجع من خطابه صلّی اللّه علیه و آله و سلم الی خطابهم فإن الإنذار من شأنه أن یکون بمخاطبه المنذرین-اسم

مفعول-و قد حصل الغرض من خطاب النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم.

و خاطبهم بالأمر باتباع ما أنزل إليهم من ربهم،و هو القرآن الآمر لهم بحقّ الاعتقاد و حق العمل أعنى الإيمان باللّه و آياته و العمل الصالح الذين يأمر بهما اللّه سبحانه فى كتابه و ينهى عن خلافهما،و الجمله أعنى قوله: «اتَّبِعُوا مٰا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ» موضوعه وضع الكنايه كنّى بها عن الدخول تحت ولايه اللّه سبحانه و الدليل عليه قوله: «وَ لاٰ تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيٰاءَ» حيث لم يقل فى مقام المقابله:و لا تتبعوا غير ما أنزل إليكم.

و المعنى:و لا تتبعوا غيره تعالى-و هم كثيرون-فيكونوا لكم أولياء من دون اللّه قليلا ما تذكّرون،و لو تذكرتم لدريتم أن اللّه تعالى هو ربّكم لا ربّ لكم سواه فليس لكم من دونه أولياء.

قوله تعالى: وَ كَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنٰاهٰا فَجٰاءَهٰا بَأْسُنٰا بَيٰاتاً أَوْ هُمْ قٰائِلُونَ تذكير لهم بسنّه اللّه الجاريه فى المشركين من الامم الماضيه اذ اتخذوا من دون اللّه أولياء فأهلكهم اللّه بعذاب أنزله إليهم ليلا أو نهارا فاعترفوا بظلمهم.

و«البيات»التبيت و هو قصد العدو ليلا،و«القائلون»من القيلوله و هو النوم نصف النهار،و قوله: «بَيٰاتاً أَوْ هُمْ قٰائِلُونَ» و لم يقل ليلا أو نهارا كأنه للإشاره الى أخذ العذاب إياهم و هم آخذون فى النوم آمنون مما كمن لهم من البأس الإلهى الشديد غافلون مغفلون.

قوله تعالى: فَمٰا كٰانَ دَعْوٰاهُمْ إِذْ جٰاءَهُمْ بَأْسُنٰا إِلاّٰ أَنْ قٰالُوا إِنّٰا كُنّٰا ظٰالِمِينَ تتميم للتذكير يبين أن الإنسان بوجدانه و سرّه يشاهد الظلم من نفسه إن اتخذ من دون اللّه أولياء بالشرك،و أن السنه الإلهيه أن يأخذ منه الاعتراف بذلك ببأس العذاب إن لم يعترف به طوعا و لم يخضع لمقام الربوبيه فليعترف اختيارا و إلا فسيعترف اضطرارا.

قوله تعالى: فَلَنَسْئَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَ لَنَسْئَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ دل البيان السابق على أنهم مكلفون بتوحيد اللّه سبحانه موظفون برفض الأولياء من دونه غير مخلين

و ما فعلوا،و لا متروكون و ما شاءوا،فإذا كان كذلك فهم مسئولون عما أمروا به من الإيمان و العمل الصالح،و ما كلفوا به من القول الحق،و الفعل الحق و هذا الأمر و التكليف قائم بطرفين:

الرسول الذى جاءهم به و القوم الذين جاءهم،و لهذا فرع على ما تقدم من حديث إهلاك القرى و أخذ الاعتراف منهم بالظلم قوله: «فَلَنَسْئَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَ لَنَسْئَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ» .

قوله تعالى: فَلَنَقُصَّنَّ عَلَيْهِمْ بِعِلْمٍ وَ مٰا كُنّٰا غٰائِبِينَ دل البيان السابق على أنهم مربوبون مدبرون فسيسألون عن أعمالهم ليجزوا بما عملوا،و هذا إنما يتم فيما اذا كان السائل على علم من أمر أعمالهم فإن المسئول لا يؤمن أن يكذب لجلب النفع الى نفسه و دفع الضرر عن نفسه فى مثل هذا الموقف الصعب الهائل الذى يهدده بالهلاك الخالد و الخسران المؤبد.

و لذلك فرّع عليه قوله: «فَلَنَقُصَّنَّ عَلَيْهِمْ بِعِلْمٍ» الخ؛و قد نكّر العلماء للاعتناء بشأنه و أنه علم لا يخطئ و لا يغلط،و لذلك أكده بعطف قوله: «وَ مٰا كُنّٰا غٰائِبِينَ» عليه للدلاله على أنه كان شاهدا غير غائب،و إن وكل عليهم من الملائكه من يحفظ عليهم أعمالهم بالكتابه فإنه بكل شىء محيط.

قوله تعالى: وَ الْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوٰازِينُهُ فَأُولٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ الى آخر الآيتين الآيتان تخبران عن الوزن و هو توزين الأعمال أو الناس العاملين من حيث عملهم،و الدليل عليه قوله تعالى: وَ نَضَعُ الْمَوٰازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيٰامَهِ -الى أن قال- وَ كَفىٰ بِنٰا حٰاسِبِينَ (الأنبياء/۴۷)،حيث دل على أن هذا الوزن من شعب حساب الأعمال،و أوضح منه قوله: يَوْمَئِذٍ يَصْدُرُ النّٰاسُ أَشْتٰاتاً لِيُرَوْا أَعْمٰالَهُمْ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقٰالَ ذَرَّهٍ خَيْراً يَرَهُ وَ مَنْ يَعْمَلْ مِثْقٰالَ ذَرَّهٍ شَرًّا يَرَهُ (الزلزال/۸)،حيث ذكر العمل و أضاف الثقل اليه خيرا و شرا.

و بالجمله الوزن إنما هو للعمل دون عامله فالآيه تثبت للعمل وزنا سواء كان خيرا أو شرا غير أن قوله تعالى: أُولٰئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيٰاتِ رَبِّهِمْ وَ لِقٰائِهِ فَحَبِطَتْ أَعْمٰالُهُمْ فَلاٰ نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيٰامَهِ وَزْناً (الكهف/۱۰۵)،يدل على أن الأعمال فى صور الحبط-و قد تقدم الكلام فيه فى الجزء الثانى من هذا الكتاب-لا وزن لها أصلا،و يبقى للوزن أعمال من لم تحبط أعماله (۱)(۲).

[سوره الأعراف (۷): الآيات ۱۰ الى ۲۵]

اشاره

وَ لَقَدْ مَكَّنّٰاكُمْ فِي اَلْأَرْضِ وَ جَعَلْنٰا لَكُمْ فِيهٰا مَعٰايِشَ قَلِيلاً مٰا تَشْكُرُونَ (۱۰) وَ لَقَدْ خَلَقْنٰاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنٰاكُمْ ثُمَّ قُلْنٰا لِلْمَلاٰئِكَهِ اُسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلاّٰ إِبْلِيسَ لَمْ يَكُنْ مِنَ اَلسّٰاجِدِينَ (۱۱) قٰالَ مٰا مَنَعَكَ أَلاّٰ تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ قٰالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نٰارٍ وَ خَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ (۱۲) قٰالَ فَاهْبِطْ مِنْهٰا فَمٰا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهٰا فَاخْرُجْ إِنَّكَ مِنَ اَلصّٰاغِرِينَ (۱۳) قٰالَ أَنْظِرْنِي إِلىٰ يَوْمِ يُبْعَثُونَ (۱۴) قٰالَ إِنَّكَ مِنَ اَلْمُنْظَرِينَ (۱۵) قٰالَ فَبِمٰا أَغْوَيْتَنِي لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرٰاطَكَ اَلْمُسْتَقِيمَ (۱۶) ثُمَّ لَآتِيَنَّهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَ مِنْ خَلْفِهِمْ وَ عَنْ أَيْمٰانِهِمْ وَ عَنْ شَمٰائِلِهِمْ وَ لاٰ تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شٰاكِرِينَ (۱۷) قٰالَ اُخْرُجْ مِنْهٰا مَذْؤُماً مَدْحُوراً لَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ (۱۸) وَ يٰا آدَمُ اُسْكُنْ أَنْتَ وَ زَوْجُكَ اَلْجَنَّهَ فَكُلاٰ مِنْ حَيْثُ شِئْتُمٰا وَ لاٰ تَقْرَبٰا هٰذِهِ اَلشَّجَرَهَ فَتَكُونٰا مِنَ اَلظّٰالِمِينَ (۱۹) فَوَسْوَسَ لَهُمَا اَلشَّيْطٰانُ لِيُبْدِيَ لَهُمٰا مٰا وُورِيَ عَنْهُمٰا مِنْ سَوْآتِهِمٰا وَ قٰالَ مٰا نَهٰاكُمٰا رَبُّكُمٰا عَنْ هٰذِهِ اَلشَّجَرَهِ إِلاّٰ أَنْ تَكُونٰا مَلَكَيْنِ أَوْ تَكُونٰا مِنَ اَلْخٰالِدِينَ (۲۰) وَ قٰاسَمَهُمٰا إِنِّي لَكُمٰا لَمِنَ اَلنّٰاصِحِينَ (۲۱) فَدَلاّٰهُمٰا بِغُرُورٍ فَلَمّٰا ذٰاقَا اَلشَّجَرَهَ بَدَتْ لَهُمٰا سَوْآتُهُمٰا وَ طَفِقٰا يَخْصِفٰانِ عَلَيْهِمٰا مِنْ وَرَقِ اَلْجَنَّهِ وَ نٰادٰاهُمٰا رَبُّهُمٰا أَ لَمْ أَنْهَكُمٰا عَنْ تِلْكُمَا اَلشَّجَرَهِ وَ أَقُلْ لَكُمٰا إِنَّ اَلشَّيْطٰانَ لَكُمٰا عَدُوٌّ مُبِينٌ (۲۲) قٰالاٰ رَبَّنٰا ظَلَمْنٰا أَنْفُسَنٰا وَ إِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنٰا وَ تَرْحَمْنٰا لَنَكُونَنَّ مِنَ اَلْخٰاسِرِينَ (۲۳) قٰالَ اِهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَ لَكُمْ فِي اَلْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَ مَتٰاعٌ إِلىٰ حِينٍ (۲۴) قٰالَ فِيهٰا تَحْيَوْنَ وَ فِيهٰا تَمُوتُونَ وَ مِنْهٰا تُخْرَجُونَ (۲۵)

۱- ۱) .الاعراف ۱-۹:كلام فى وزن الاعمال يوم القيامه.

۲- ۲) .الاعراف ۱-۹:بحث روائى فى:ميزان الاعمال يوم القيامه؛تجسم الاعمال.

بیان:

قوله تعالی: وَ لَقَدْ مَكَّنّٰاكُمْ فِی الْأَرْضِ وَ جَعَلْنٰا لَكُمْ فِیهٰا مَعٰایِشَ قَلِیلاً مٰا تَشْكُرُونَ التمكین فی الأرض هو الإسكان و الإیطان فیها أی جعلنا مكانكم الأرض، و یمكن أن یكون من التمكین بمعنی الإقدار و التسلیط،و یؤید المعنی الثانی أن هذه الآیات تحاذی بنحو ما فی سوره البقره من قصه آدم و إبلیس و قد بدئت الآیات فیها بقوله: هُوَ الَّذِی خَلَقَ لَكُمْ مٰا فِی الْأَرْضِ جَمِیعاً البقره۲۹/)،و هو التسلیط و التسخیر.

غیر أن هذه الآیات التی نحن فیها لمّا كانت تنتهی الی قوله: «وَ لَكُمْ فِی الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَ مَتٰاعٌ إِلیٰ حِینٍ» كان المعنی الأول هو الأنسب و قوله: «وَ لَقَدْ مَكَّنّٰاكُمْ فِی الْأَرْضِ» الخ؛ كالإجمال لما تفصّله الآیات التالیه الی آخر قصه الجنه.

و المعایش جمع معیشه و هی ما یعاش به من مطعم أو مشرب أو نحوهما،و الآیه فی مقام الامتنان علیهم بما أنعم اللّه علیهم من نعمه سكنی الأرض أو التسلط و الاستیلاء علیها، و جعل لهم فیها من أنواع ما یعیشون به،و لذلک ختم الكلام بقوله: «قَلِیلاً مٰا تَشْكُرُونَ» .

قوله تعالی: وَ لَقَدْ خَلَقْنٰاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنٰاكُمْ ثُمَّ قُلْنٰا لِلْمَلاٰئِكَهِ اسْجُدُوا لِآدَمَ صوره قصه تبتدئ من هذه الآیه الی تمام خمس عشره آیه یفصل فیها إجمال الآیه السابقه و تبین فیها العلل و الأسباب التی انتهت الی تمكین الإنسان فی الأرض المدلول علیه بقوله «وَ لَقَدْ مَكَّنّٰاكُمْ فِی الْأَرْضِ وَ جَعَلْنٰا لَكُمْ فِیهٰا مَعٰایِشَ» .

و لذلک بدئ الكلام فی قوله: «وَ لَقَدْ خَلَقْنٰاكُمْ» الخ؛بلام القسم،و لذلک ایضا سیقت القصتان أعنی قصه الأمر بالسجده،و قصه الجنه فی صوره قصه واحده من غیر أن تفصل القصه الثانیه بما یدل علی كونها قصه مستقله كل ذلک لیتخلص الی قوله: «قٰالَ اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَ لَكُمْ فِی الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ» الی آخر الآیتین؛فینطبق التفصیل علی إجمال

قوله: «وَ لَقَدْ مَكَّنّاكُمْ فِى الْأَرْضِ» الآيه.

و قوله: «وَ لَقَدْ خَلَقْنٰاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنٰاكُمْ» الخطاب فيه لعامّه الآدميين و هو خطاب امتنانى كما مر نظيره فى الآيه السابقه لأن المضمون هو المضمون و إنما يختلفان بالإجمال و التفصيل.

و على هذا فالانتقال فى الخطاب من العموم الى الخصوص أعنى قوله: «ثُمَّ قُلْنٰا لِلْمَلاٰئِكَهِ اسْجُدُوا لِآدَمَ» بعد قوله: «وَ لَقَدْ خَلَقْنٰاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنٰاكُمْ» يفيد بيان حقيقتين:الاولى:أن السجده كانت من الملائكه لجميع بنى آدم أى للنشأه الإنسانيه و إن كان آدم عليه السّلام هو القبله المنصوبه للسجده فهو عليه السّلام فى أمر السجده كان مثالا يمثل به الإنسانيه نائبا مناب أفراد الإنسان على كثرتهم لا مسجودا له من جهه شخصه كالكعبه المجعوله قبله يتوجه إليها فى العبادات،و تمثل بها ناحيه الربوبيه.

قوله تعالى: فَسَجَدُوا إِلاّٰ إِبْلِيسَ لَمْ يَكُنْ مِنَ السّٰاجِدِينَ أخبر تعالى عن سجود الملائكه جميعا كما يصرح به فى قوله: فَسَجَدَ الْمَلاٰئِكَهُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ .(الحجر/ ٣٠)،و استثنى منهم إبليس و قد علل عدم ائتماره بالأمر فى موضع آخر بقوله: كٰانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ (الكهف/۵٠)،و قد وصف الملائكه بمثل قوله: بَلْ عِبٰادٌ مُكْرَمُونَ لاٰ يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَ هُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ (الأنبياء/٢٧)،و هو بظاهره يدل على أنه من غير نوع الملائكه.

و لهذا وقع الخلاف بينهم فى توجيه هذا الاستثناء:أ هو استثناء متصل بتغليب الملائكه لكونهم أكثر و أشرف أو أنه استثناء منفصل و إنما أمر بأمر على حده غير الأمر المتوجه الى جمع الملائكه و إن كان ظاهر قوله: «مٰا مَنَعَكَ أَلاّٰ تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ» أن الأمر لم يكن إلا واحدا و هو الذى وجهه اللّه الى الملائكه.

قوله تعالى: قٰالَ مٰا مَنَعَكَ أَلاّٰ تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ قٰالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِى مِنْ نٰارٍ وَ خَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ يريد ما منعك أن تسجد كما وقع فى سوره ص من

قوله قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِيَدَيَّ (ص/٧٥)،و لذلك ربما قيل:إن «لا»زائده جیء بها للتأکید کما فی قوله: لِئَلاَّ يَعْلَمَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَلاَّ يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ (الحدید/٢٩).

و الظاهر أن«منع»مضمن نظیر معنی حمل أو دعا،و المعنی:ما حملک أو ما دعاک علی أن لا تسجد مانعا لک.

و قوله: «قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَ خَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ» یحکی عمّا أجاب به لعنه اللّه، و هو أول معصیته و أول معصیه عصی بها اللّه سبحانه فإن جمیع المعاصی ترجع بحسب التحلیل الی دعوی الإنسیّه و منازعه اللّه سبحانه فی کبریائه،و له رداء الکبریاء لا شریک له فیه، فلیس لعبد مخلوق أن یعتمد علی ذاته و یقول:أنا قبال الإنّیّه الإلهیه التی عنت له الوجود، و خضعت له الرقاب،و خشعت له الأصوات،و ذل له کل شیء.

و لو لم تنجذب نفسه إلی نفسه،و لم یحتبس نظره فی مشاهده إنیّته لم یتقید باستقلال ذاته، و شاهد الإله القیوم فوقه فذلت له إنّیّته ذله تنفی عنه کل استقلال و کبریاء فخضع للأمر الإلهی،و طاوعته نفسه فی الایتمار و الامتثال،و لم تنجذب نفسه إلی ما کان یتراءی من کونه خیرا منه لأنه من النار و هو من الطین بل انجذبت نفسه إلی الأمر الصادر عن مصدر العظمه و الکبریاء و منبع کل جمال و جلال.

و کان من الحری إذا سمع قوله: «مَا مَنَعَكَ أَلاَّ تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ» أن یأتی بما یطابقه من الجواب کأن یقول:منعنی أنی خیر منه لکنه أتی بقوله: «أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ» لیظهر به الإنّیّه،و یفید الثبات و الاستمرار،و یستفاد منه أیضا أن المانع له من السجده ما یری لنفسه من الخیریه فقوله: «أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ» أظهر و آکد فی إفاده التکبر.

و من هنا یظهر أن هذا التکبر هو التکبر علی اللّه سبحانه دون التکبر علی آدم.

ثم إنه فی قوله: «أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَ خَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ» استدل علی کونه خیرا من

آدم بمبدإ خلقته و هو النار و أنها خير من الطين الذی خلق منه آدم،و قد صدّق اللّه سبحانه ما ذکره من مبدأ خلقته حیث ذکر أنه کان من الجن،و أن الجن مخلوق من النار قال تعالی: کٰانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ (الکهف/۵۰)و قال: وَ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسٰانَ مِنْ صَلْصٰالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ وَ الْجَانَّ خَلَقْنٰاهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نٰارِ السَّمُومِ (الحجر/۲۷)،و قال أیضا: خَلَقَ الْإِنْسٰانَ مِنْ صَلْصٰالٍ کَالْفَخّٰارِ وَ خَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مٰارِجٍ مِنْ نٰارٍ (الرحمن/۱۵).

لکنه تعالی لم یصدقه فیما ذکره من خیریته منه فإنه تعالی و إن لم یرد علیه قوله: «أَنَا خَیْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِی مِنْ نٰارٍ» الخ؛فی هذه السوره إلا أنه بین فضل آدم علیه و علی الملائکه فی حدیث الخلافه الذی ذکره فی سوره البقره للملائکه (۱).

قوله تعالی: قٰالَ فَاهْبِطْ مِنْهٰا فَمٰا یَکُونُ لَکَ أَنْ تَتَکَبَّرَ فِیهٰا فَاخْرُجْ إِنَّکَ مِنَ الصّٰاغِرِینَ التکبر هو أخذ الإنسان مثلا الکبر لنفسه و ظهوره به علی غیره فإن الکبر و الصغر من الامور الإضافیه،و یستعمل فی المعانی غالبا فإذا أظهر الإنسان بقول أو فعل أنه أکبر من غیره شرفا أو جاها أو نحو ذلک فقد تکبر علیه وعده صغیرا،و إذا کان لا شرف و لا کرامه لشیء علی شیء إلا ما شرفه اللّه و کرمه کان التکبر صفه مذمومه فی غیره تعالی علی الإطلاق اذ لیس لما سواه تعالی إلا الفقر و المذله فی أنفسهم من غیر فرق بین شیء و شیء و لا کرامه إلا باللّه من قبله،فلیس لأحد من دون اللّه أن یتکبر علی أحد،و إنما هو صفه خاصه باللّه سبحانه فهو الکبیر المتعال علی الإطلاق فمن التکبر ما هو حق محمود و هو الذی للّه عز اسمه أو ینتهی الیه بوجه کالتکبر علی أعداء اللّه الذی هو فی الحقیقه اعتزاز باللّه،و منه ما هو باطل مذموم و هو الذی یوجد عند غیره بدعوی الکبر لنفسه لا بالحق.

و «الصّٰاغِرِینَ» جمع صاغر من الصغار و هو الهوان و الذله،و الصغار فی المعانی کالصغر فی

ص: ۴۵۸

۱- ۱) .الأعراف ۱۰-۲۵:بحث فی:تمرد ابلیس:کون استکبار ابلیس علی ربّه لا علی آدم علیه السّلام.

الصور،و قوله: «فَاخْرُجْ إِنَّکَ مِنَ الصّاغِرِینَ» تفسیر و تأکید لقوله: «فَاهْبِطْ مِنْها» لأن الهبوط خروج الشیء من مستقره نازلا فیدل ذلک علی أن الهبوط المذکور إنما کان هبوطا معنویا لا نزولا من مکان جسمانی الی مکان آخر،و یتأید به ما تقدم أن مرجع الضمیر فی قوله:«منها»و قوله:«فیها»هو المنزله دون السماء أو الجنه إلا أن یرجعا الی المنزله بوجه.

و المعنی:قال اللّه تعالی:فتنزل عن منزلتک حیث لم تسجد لما أمرتک فإن هذه المنزله منزله التذلل و الانقیاد لی فما یحق لک أن تتکبر فیها فاخرج إنک من الصاغرین أهل الهوان،و إنما أخذ بالصغار لیقابل به التکبر.

قوله تعالی: قٰالَ أَنْظِرْنِی إِلیٰ یَوْمِ یُبْعَثُونَ، قٰالَ إِنَّکَ مِنَ الْمُنْظَرِینَ استمهال و إمهال،و قد فصل اللّه تعالی ذلک فی موضع آخر بقوله: قٰالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِی إِلیٰ یَوْمِ یُبْعَثُونَ قٰالَ فَإِنَّکَ مِنَ الْمُنْظَرِینَ إِلیٰ یَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ (الحجر۳۸/)،(ص۸۱/)،و منه یعلم أنه أمهل بالتقیید لا بالإطلاق الذی ذکره فلم یمهل الی یوم البعث بل ضرب اللّه لمهلته أجلا دون ذلک و هو یوم الوقت المعلوم،و سیجیء الکلام فیه فی سوره الحجر إنشاء اللّه تعالی.

فقوله تعالی: «إِنَّکَ مِنَ الْمُنْظَرِینَ» إنما یدل علی إجمال ما أمهل به،و فیه دلاله علی أن هناک منظرین غیره.

و استمهاله الی یوم البعث یدل علی أنه کان من همه أن یدیم علی إغواء هذا النوع فی الدنیا و فی البرزخ جمیعا حتی تقوم القیامه فلم یجبه اللّه سبحانه الی ما استدعاه بل لعله أجابه الی ذلک الی آخر الدنیا دون البرزخ فلا سلطان له فی البرزخ سلطان الإغواء و الوسوسه و إن کان ربما صحب الإنسان بعد موته فی البرزخ مصاحبه الزوج و القرین کما یدل علیه ظاهر قوله تعالی: وَ مَنْ یَعْشُ عَنْ ذِکْرِ الرَّحْمٰنِ نُقَیِّضْ لَهُ شَیْطٰاناً فَهُوَ لَهُ قَرِینٌ وَ إِنَّهُمْ لَیَصُدُّونَهُمْ عَنِ السَّبِیلِ وَ یَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ حَتّٰی إِذٰا جٰاءَنٰا قٰالَ یٰا لَیْتَ بَیْنِی وَ بَیْنَکَ بُعْدَ الْمَشْرِقَیْنِ فَبِئْسَ

الْقَرِينُ وَ لَنْ يَنْفَعَكُمُ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنَّكُمْ فِي الْعَذابِ مُشْتَرِكُونَ (الزخرف۳۹/)،و ظاهر قوله: اُحْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَ أَزْواجَهُمْ (الصافات۲۲/).

قوله تعالى: قالَ فَبِما أَغْوَيْتَنِي لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِراطَكَ الْمُسْتَقِيمَ، ثُمَّ لَآتِيَنَّهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَ مِنْ خَلْفِهِمْ الى آخر الآيه؛الإغواء هو الإلقاء فى الغى و الغى و الغوايه هو الضلال بوجه و الهلاك و الخيبه،و الجمله أعنى قوله: «أَغْوَيْتَنِي» و إن فسر بكل من هذه المعانى على اختلاف أنظار المفسرين غير أن قوله تعالى فى سوره الحجر فيما حكاه عنه: «قالَ رَبِّ بِما أَغْوَيْتَنِي لَأُزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَ لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ» يؤيد أن مراده هو المعنى الأول،و الباء فى قوله:«فبما»للسببيه أو المقابله،و المعنى:فبسبب إغوائك إياى أو فى مقابله إغوائك إياى لأقعدن لهم،الخ؛و قد أخطأ من قال:إنها للقسم و كأن القائل أراد أن يطبقه على قوله تعالى فى موضع آخر حكايه عنه: قالَ فَبِعِزَّتِكَ لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ (ص/ ۸۲).

و قوله: «لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِراطَكَ الْمُسْتَقِيمَ» أى لأجلسن لأجلهم على صراطك المستقيم و سبيلك السوى الذى يوصلهم إليك و ينتهى بهم الى سعادتهم لما أن الجميع سائرون إليك سالكون لا محاله مستقيم صراطك فالقعود على الصراط فالعقود على الصراط المستقيم كنايه عن التزامه و الترصد لعابريه ليخرجهم منه.

و قوله: «ثُمَّ لَآتِيَنَّهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَ مِنْ خَلْفِهِمْ وَ عَنْ أَيْمانِهِمْ وَ عَنْ شَمائِلِهِمْ» بيان لما يصنعه بهم و قد كمن لهم قاعدا على الصراط المستقيم،و هو أنه يأتيهم من كل جانب من جوانبهم الأربعه.

و إذ كان الصراط المستقيم الذى كمن لهم قاعدا عليه أمرا معنويا كانت الجهات التى يأتيهم منها معنويه لا حسيه و الذى يستأنس من كلامه تعالى لتشخيص المراد بهذه الجهاد كقوله تعالى: يَعِدُهُمْ وَ يُمَنِّيهِمْ وَ ما يَعِدُهُمُ الشَّيْطانُ إِلاّ غُرُوراً (النساء ۱۲۰/)،و قوله إِنَّما

ذٰلِكُمُ الشَّيْطٰانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيٰاءَهُ (آل عمران/۱۷۵)و قوله: وَ لاٰ تَتَّبِعُوا خُطُوٰاتِ الشَّيْطٰانِ (البقره/۱۶۸)،و قوله: اَلشَّيْطٰانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَ يَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشٰاءِ (البقره/۲۶۸)الى غير دلك من الآيات الكثيره هو أن المراد مما بين أيديهم ما يستقبلهم من الحوادث أيام حياتهم مما يتعلق به الآمال و الأمانى من الامور التى تهواه النفوس و تستلذه الطباع،و مما يكرهه الإنسان و يخاف نزوله به كالفقر يخاف منه لو أنفق المال فى سبيل اللّه أو ذم الناس و لومهم لو ورد سبيلا من سبل الخير و الثواب.

و المراد بخلفهم ناحيه الأولاد و الأعقاب فللإنسان فيمن يخلفه بعده من الأولاد آمال و أمانى و مخاوف و مكاره فإنه يخيل إليه أنه يبقى ببقائهم فيسره ما يسرهم و يسوءه ما يسوؤهم فيجمع المال من حلاله و حرامه لأجلهم،و يعد لهم ما استطاع من قوه فيهلك نفسه فى سبيل حياتهم.

و المراد باليمين و هو الجانب القوى الميمون من الإنسان ناحيه سعادتهم و هو الدين و إتيانه من جانب اليمين أن يزين لهم المبالغه فى بعض الامور الدينيه،و التكلف بما لم يأمرهم به اللّه و هو الذى يسميه اللّه تعالى باتباع خطوات الشيطان.

و المراد بالشمال خلاف اليمين،و إتيانه منه أن يزين لهم الفحشاء و المنكر و يدعوهم إلى ارتكاب المعاصى و اقتراف الذنوب و اتباع الأهواء.

قوله تعالى: قٰالَ اخْرُجْ مِنْهٰا مَذْؤُماً مَدْحُوراً لَمَنْ تَبِعَكَ الخ؛المذءوم من ذامه يذامه و يذيمه اذا عابه و ذمه،و المدحور من دحره اذا طرده و دفعه بهوان.

و قوله: «لَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ» الخ؛اللام للقسم و جوابه هو قوله: «لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ» الخ؛لما كان مورد كلام إبليس-و هو فى صوره التهديد بالانتقام-هو بنى آدم و أنه سيبطل غرض الخلقه فيهم و هو كونهم شاكرين أجابه تعالى بما يفعل بهم و به فقال: «لَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ» محاذاه لكلامه ثم قال: «لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ» أى منك و منهم فأشركه فى الجزاء معهم.

و قد امتن تعالى فى كلمته هذه التى لا بد أن تتم فلم يذكر جميع من تبعه بل أتى بقوله «مِنْكُمْ» و هو يفيد التبعيض.

قوله تعالى: وَ يا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَ زَوْجُكَ الْجَنَّةَ الى آخر الآيه؛خص بالخطاب آدم عليه السّلام و ألحق به فى الحكم زوجته،و قوله: «فَكُلا مِنْ حَيْثُ شِئْتُما» توسعه فى إباحه التصرف إلا ما استثناء بقوله: «وَ لا تَقْرَبا هٰذِهِ الشَّجَرَةَ» و الظلم هو الظلم على النفس دون معصيه الأمر المولوى فإن الأمر إرشادى.

قوله تعالى: فَوَسْوَسَ لَهُمَا الشَّيْطانُ الى آخر الآيه؛الوسوسه هى الدعاء الى أمر بصوت خفى،و المواراه ستر الشىء بجعله وراء ما يستره،و السوآت جمع السوءه و هى العضو الذى يسوء الإنسان إظهاره و الكشف عنه،و قوله: «ما نَهاكُما رَبُّكُما عَنْ هٰذِهِ الشَّجَرَةِ إِلاّ أَنْ تَكُونا مَلَكَيْنِ» الخ؛أى إلا كراهه أن تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين.

و الملك و إن قرئ بفتح اللام إلا أن فيه معنى الملك-بالضم فالسكون-و الدليل عليه قوله فى موضع آخر: قالَ يا آدَمُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلىٰ شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَ مُلْكٍ لا يَبْلىٰ (طه/ ١٢٠).

و نقل فى المجمع عن السيد المرتضى رحمه اللّه احتمال أن يكون المراد بقوله: «إِلاّ أَنْ تَكُونا مَلَكَيْنِ» الخ؛أنه أوهمهما أن المنهى عن تناول الشجره الملائكه خاصه و الخالدون دونهما فيكون كما يقول أحدنا لغيره:ما نهيت عن كذا إلا أن تكون فلانا،و إنما يريد أن المنهى إنما هو فلان دونك،و هذا أوكد فى الشبهه و اللبس عليهما(انتهى).لكن آيه سوره طه المنقوله آنفا تدفعه.

قوله تعالى: وَ قاسَمَهُما إِنِّي لَكُما لَمِنَ النّاصِحِينَ المقاسمه المبالغه فى القسم أى حلف لهما و أغلظ فى حلفه أنه لهما لمن الناصحين،و النصيح خلاف الغش.

قوله تعالى: فَدَلاّهُما بِغُرُورٍ الى آخر الآيه؛التدليه التقريب و الإيصال كما أن

التدلی الدنو و الاسترسال،و کأنه من الاستعاره من دلوت الدلو أی أرسلتها،و الغرور إظهار النصح مع إبطان الغش،و الخصف الضم و الجمع،و منه خصف النعل.

و فی قوله: «وَ نٰادٰاهُمٰا رَبُّهُمٰا أَ لَمْ أَنْهَکُمٰا عَنْ تِلْکُمَا الشَّجَرَهِ» دلاله علی أنهما عند توجه هذا الخطاب کانا فی مقام البعد من ربهما لأن النداء هو الدعاء من بعد،و کذا من الشجره بدلیل قوله: «تِلْکُمَا الشَّجَرَهِ» بخلاف قول عند أول ورودهما الجنه: «وَ لاٰ تَقْرَبٰا هٰذِهِ الشَّجَرَهَ» .

قوله تعالی: قٰالاٰ رَبَّنٰا ظَلَمْنٰا أَنْفُسَنٰا وَ إِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنٰا وَ تَرْحَمْنٰا لَنَکُونَنَّ مِنَ الْخٰاسِرِینَ هذا منهما نهایه التذلل و الابتهال،و لذلک لم یسألا شیئا و إنما ذکرا حاجتهما الی المغفره و الرحمه و تهدید الخسران الدائم المطلق لهما حتی یشاء اللّه ما یشاء.

قوله تعالی: قٰالَ اهْبِطُوا بَعْضُکُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ الی آخر الآیه؛کأن الخطاب لآدم و زوجته و إبلیس،و عداوه بعضهم لبعض هو ما یشاهد من اختلاف طبائعهم،و هذا قضاء منه تعالی و القضاء الآخر قوله: «وَ لَکُمْ فِی الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَ مَتٰاعٌ إِلیٰ حِینٍ أی الی آخر الحیاه الدنیویه،و ظاهر السیاق أن الخطاب الثانی أیضا یشترک فیه الثلاثه.

قوله تعالی: قٰالَ فِیهٰا تَحْیَوْنَ وَ فِیهٰا تَمُوتُونَ وَ مِنْهٰا تُخْرَجُونَ قضاء آخر یوجب تعلقهم بالأرض الی حین البعث،و لیس من البعید أن یختص هذا الخطاب بآدم و زوجته و بنیهما،لما فیه من الفصل بلفظه«قال»و قد مر تفصیل الکلام فی قصه الجنه فی سوره البقره فلیراجعها من شاء (۱)(۲)(۳).

ص:۴۶۳

۱- ۱) .الاعراف ۱۰-۲۵:کلام فی ابلیس و عمله.
۲ - ۲) .الاعراف ۱۰-۲۵:بحث عقلی و قرآنی فی:صوره مناظره جرت بین الملائکه و ابلیس؛الحکمه فی الخلق؛الفائده فی التکلیف؛التکلیف بالسجود لآدم؛ما الفائده فی عقاب ابلیس؛لم سلط ابلیس علی اولاد آدم.
۳- ۳) .الاعراف ۱۰-۲۵:بحث روائی فی الشیطان و عمله.

[سوره الأعراف (۷): الآيات ۲۶ الی ۳۶]

اشاره

يَا بَنِي آدَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاساً يُوَارِي سَوْآتِكُمْ وَ رِيشاً وَ لِبَاسُ اَلتَّقْوَى ذَلِكَ خَيْرٌ ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اَللَّهِ لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ (۲۶) يَا
بَنِي آدَمَ لاَ يَفْتِنَنَّكُمُ اَلشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ أَبَوَيْكُمْ مِنَ اَلْجَنَّهِ يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوْآتِهِمَا إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَ قَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لاَ
تَرَوْنَهُمْ إِنَّا جَعَلْنَا اَلشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ لاَ يُؤْمِنُونَ (۲۷) وَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَهً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَ اَللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا قُلْ إِنَّ اَللَّهَ لاَ
يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ أَ تَقُولُونَ عَلَى اَللَّهِ مَا لاَ تَعْلَمُونَ (۲۸) قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ وَ أَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَ اُدْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ
اَلدِّينَ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ (۲۹) فَرِيقاً هَدَى وَ فَرِيقاً حَقَّ عَلَيْهِمُ اَلضَّلاَلَهُ إِنَّهُمُ اِتَّخَذُوا اَلشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ اَللَّهِ وَ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ
مُهْتَدُونَ (۳۰) يَا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَ كُلُوا وَ اِشْرَبُوا وَ لاَ تُسْرِفُوا إِنَّهُ لاَ يُحِبُّ اَلْمُسْرِفِينَ (۳۱) قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَهَ
اَللَّهِ اَلَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَ اَلطَّيِّبَاتِ مِنَ اَلرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي اَلْحَيَاهِ اَلدُّنْيَا خَالِصَهً يَوْمَ اَلْقِيَامَهِ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ اَلْآيَاتِ لِقَوْمٍ
يَعْلَمُونَ (۳۲) قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ اَلْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَ مَا بَطَنَ وَ اَلْإِثْمَ وَ اَلْبَغْيَ بِغَيْرِ اَلْحَقِّ وَ أَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ سُلْطَاناً
وَ أَنْ تَقُولُوا عَلَى اَللَّهِ مَا لاَ تَعْلَمُونَ (۳۳) وَ لِكُلِّ أُمَّهٍ أَجَلٌ فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لاَ يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَهً وَ لاَ يَسْتَقْدِمُونَ (۳۴) يَا بَنِي آدَمَ إِمَّا
يَأْتِيَنَّكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي فَمَنِ اِتَّقَى وَ أَصْلَحَ فَلاَ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ لاَ هُمْ يَحْزَنُونَ (۳۵) وَ اَلَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَ
اِسْتَكْبَرُوا عَنْهَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ اَلنَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (۳۶)

ص: ۴۶۴

بیان:

قوله تعالی: یٰا بَنِی آدَمَ قَدْ أَنْزَلْنٰا عَلَیْکُمْ لِبٰاساً یُوٰارِی سَوْآتِکُمْ وَ رِیشاً اللباس کل ما یصلح للبس و ستر البدن و غیره،و أصله مصدر یقال:لبس یلبس لبسا -بالکسر و الفتح-و لباسا،و الریش ما فیه الجمال مأخوذ من ریش الطائر لما فیه من أنواع الجمال و الزینه،و ربما یطلق علی أثاث البیت و متاعه.

و کأن المراد من انزال اللباس و الریش علیهم خلقه لهم کما فی قوله تعالی: وَ أَنْزَلْنَا الْحَدِیدَ فِیهِ بَأْسٌ شَدِیدٌ وَ مَنٰافِعُ (الحدید۲۵/)،و قوله: وَ أَنْزَلَ لَکُمْ مِنَ الْأَنْعٰامِ ثَمٰانِیَهَ أَزْوٰاجٍ (الزمر۶/)،و قد قال تعالی: وَ إِنْ مِنْ شَیْءٍ إِلاّٰ عِنْدَنٰا خَزٰائِنُهُ وَ مٰا نُنَزِّلُهُ إِلاّٰ بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ (الحجر۲۱/)،فقد أنزل اللّه اللباس و الریش بالخلق من غیب ما عنده الی عالم الشهاده و هو

ص :۴۶۵

الخلق.

و اللباس هو الذی یعمله الإنسان صالحا لأن یستعمله بالفعل دون المواد الأصلیه من قطن أو صوف أو حریر أو غیر ذلک مما یأخذه الإنسان فیضیف إلیه أعمالا- صناعیه من تصفیه و غزل و نسج و قطع و خیاطه فیصیر لباسا صالحا للبس فعد اللباس و الریش من خلق اللّه و هما من عمل الإنسان نظیر ما فی قوله تعالی: وَ اللّٰهُ خَلَقَکُمْ وَ مٰا تَعْمَلُونَ (الصافات/ ۹۶)،من النسبه.

و لا فرق من جهه النظر فی التکوین بین نسبه ما عمله الإنسان الی اللّه سبحانه و ما عمله منته الی أسباب جمه أحدها الإنسان،و نسبه سائر ما عملته الطبائع و لها أسباب کثیره أحدها الفاعل کنبات الأرض و صفره الذهب و حلاوه العسل فإن جمیع الأسباب بجمیع ما فیها من القدره منتهیه إلیه سبحانه و هو محیط بها.

و لیست الخلقه منتسبه الی الأشیاء علی وتیره واحده و إن کانت جمیع مواردها متفقه فی معنی الانتهاء إلیه إلا- ما فیه معنی النقص و القبح و الشناعه من المعاصی و نحوها فحقیقتها فقدان الخلقه الحسنه أو مخالفه الأمر الإلهی،و لیست بمخلوقه له و إنما هی أوصاف نقص فی أعمال الإنسان مثلا- فی باطنه أو ظاهره،و قد تکررت الإشاره الی هذه الحقیقه فیما مر من أجزاء هذا الکتاب.

و توصیف اللباس بقوله: «یُوٰارِی سَوْآتِکُمْ» للدلاله علی أن المراد باللباس ما ترفع به حاجه الإنسان التی اضطرته الی اتخاذ اللباس و هی مواراه سوآته التی یسوؤه انکشافها و أما الریش فإنما یتخذه لجمال زائد علی أصل الحاجه.

و فی الآیه امتنان بهدایه الإنسان الی اللباس و الریش و فیها-کما قیل-دلاله علی إباحه لباس الزینه.

قوله تعالی: وَ لِبٰاسُ التَّقْویٰ ذٰلِکَ خَیْرٌ الی آخر الآیه؛انتقل سبحانه من ذکر

لباس الظاهر الذى يوارى سوآت الإنسان فيتقى به أن يظهر منه ما يسوؤه ظهوره،الى لباس الباطن الذى يوارى السوآت الباطنيه التى يسوء الإنسان ظهورها و هى رذائل المعاصى من الشرك و غيره،و هذا اللباس هو التقوى الذى أمر اللّه به.

و ذلك أن الذى يصيب الإنسان من ألم المساءه و ذله الهوان من ظهور سوآته روحى من سنخ واحد فى السوآتين إلا أن ألم ظهور السوآت الباطنيه أشد و أمر و أبقى فالمحاسب هو اللّه، و التبعه شقوه لازمه،و نار تطلع على الأفئده،و لذلك كان لباس التقوى خيرا من لباس الظاهر.

و للإشاره الى هذا المعنى و تتميم الفائده عقب الكلام بقوله: «ذٰلِكَ مِنْ آيٰاتِ اللّٰهِ لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ» فاللباس الذى اهتدى إليه الإنسان ليرفع به حاجته الى مواراه سوآته التى يسوؤه ظهورها آيه إلهيه إن تأمله الإنسان و تبصر به تذكر أن له سوآت باطنيه تسوؤه إن ظهرت و هى رذائل النفس،و سترها عليه أوجب و ألزم من ستر السوآت الظاهريه بلباس الظاهر و اللباس الذى يسترها و يرفع حاجه الإنسان الضروريه هو لباس التقوى الذى أمر اللّه به و بيّنه بلسان أنبيائه.

قوله تعالى: يٰا بَنِي آدَمَ لاٰ يَفْتِنَنَّكُمُ الشَّيْطٰانُ كَمٰا أَخْرَجَ أَبَوَيْكُمْ مِنَ الْجَنَّهِ الى آخر الآيه.الكلام و إن كان مفصولا عما قبله بتصديره بخطاب: «يٰا بَنِي آدَمَ» إلا أنه بحسب المعنى من تتمه المفاد السابق،و لذا أعاد ذكر السوآت ثانيا فيرجع المعنى الى أن لكم معاشر الآدميين سوآت لا يسترها إلا لباس التقوى الذى ألبسناكموه بحسب الفطره التى فطرناكم عليها فإياكم أن يفتنكم الشيطان فينزع عنكم ذلك كما نزع لباس أبويكم فى الجنه ليريهما سوآتهما فإنا جعلنا الشياطين أولياء لمن تبعهم و لم يؤمن بآياتنا.

و من هنا يظهر أن ما صنعه إبليس بهما فى الجنه من نزع لباسهما ليريهما سوآتهما كان مثالا لنزع لباس التقوى عن الآدميين بالفتنه و أن الإنسان فى جنه السعاده ما لم يفتتن به فإذا افتتن

ص :۴۶۷

أخرجه اللّه منها.

و قوله: «إِنَّهُ يَرٰاكُمْ هُوَ وَ قَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لاٰ تَرَوْنَهُمْ» تأكيد للنهى و بيان لدقه مسلكه و خفاء سربه دقه لا يميزه حس الإنسان و خفاء لا يقع عليه شعوره فإنه لا يرى إلا نفسه من غير أن يشعر أن وراءه من يأمر بالشر و يهديه الى الشقوه.

و قوله: «إِنّٰا جَعَلْنَا الشَّيٰاطِينَ أَوْلِيٰاءَ لِلَّذِينَ لاٰ يُؤْمِنُونَ» تأكيدا آخر للنهى،و ليست ولايتهم و تصرفهم فى الإنسان إلا ولايه الفتنه و الغرور فإذا افتتن و اغتر بهم تصرفوا بما شاءوا و كما أرادوا كما قال تعالى مخاطبا لإبليس: وَ اسْتَفْزِزْ مَنِ اسْتَطَعْتَ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ وَ أَجْلِبْ عَلَيْهِمْ بِخَيْلِكَ وَ رَجِلِكَ وَ شٰارِكْهُمْ فِي الْأَمْوٰالِ وَ الْأَوْلاٰدِ وَ عِدْهُمْ وَ مٰا يَعِدُهُمُ الشَّيْطٰانُ إِلاّٰ غُرُوراً إِنَّ عِبٰادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطٰانٌ وَ كَفىٰ بِرَبِّكَ وَكِيلاً (الإسراء/۶۵)،و قال: إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطٰانٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَلىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ (النحل/۹۹)،و قال: إِنَّ عِبٰادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطٰانٌ إِلاّٰ مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغٰاوِينَ (الحجر/۴۲).

و من الآيات بانضمامها الى آيتنا المبحوث عنها يظهر أن لا ولايه لهم على المؤمنين و إن مسهم طائف منهم أحيانا،و أن لا سلطان له على المتوكلين من المؤمنين و هم الذين عدّهم اللّه عبادا له بقوله: «عِبٰادِي» فلا ولايه له إلا على الذين لا يؤمنون.

و الظاهر أن المراد به عدم الإيمان بآيات اللّه بتكذيبها و هو أخص من وجه من عدم الإيمان باللّه الذى هو الكفر باللّه بشرك أو نفى،و ذلك لأن هذا الكفر هو المذكور فى الخطاب العام الذى فى ذيل القصه من سوره البقره حيث قال تعالى: قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهٰا جَمِيعاً فَإِمّٰا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدىً -الى أن قال- وَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ كَذَّبُوا بِآيٰاتِنٰا أُولٰئِكَ أَصْحٰابُ النّٰارِ هُمْ فِيهٰا خٰالِدُونَ (البقره/۳۹)،و فى ذيل هذه الآيات من هذه السوره حيث قال: وَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيٰاتِنٰا وَ اسْتَكْبَرُوا عَنْهٰا أُولٰئِكَ أَصْحٰابُ النّٰارِ هُمْ فِيهٰا خٰالِدُونَ (الأعراف/۳۶).

قوله تعالى: وَ إِذٰا فَعَلُوا فٰاحِشَةً قٰالُوا وَجَدْنٰا عَلَيْهٰا آبٰاءَنٰا وَ اللّٰهُ أَمَرَنٰا بِهٰا

الی آخر الآیه؛رجوع من الخطاب العام لبنی آدم الی خطاب النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم خاصه لیتوسل به الی انتزاع خطابات خاصه یوجهها الی أمته کما جری نظیره من الالتفات فی الخطاب المتقدم یا بنی آدم قد أنزلنا علیکم لباسا حیث قال: «ذٰلِکَ مِنْ آیاتِ اللّٰهِ لَعَلَّهُمْ یَذَّکَّرُونَ» لنظیر الغرض.

قوله تعالی: قُلْ أَمَرَ رَبِّی بِالْقِسْطِ وَ أَقِیمُوا وُجُوهَکُمْ عِنْدَ کُلِّ مَسْجِدٍ وَ ادْعُوهُ مُخْلِصِینَ لَهُ الدِّینَ لما نفت الآیه السابقه أن یأمر اللّه سبحانه بالفحشاء و ذکرت أن ذلک افتراء علیه و قول بغیر علم لعدم انتهائه الی وحی ما أوحی به اللّه بادرت هذه الآیه إلی ذکر ما أمر به و هو لا محاله أمر یقابل ما استشنعته الآیه السابقه وعدته فحشاء لما فیه من بلوغ القبح و الإفراط و التفریط فقال: «قُلْ أَمَرَ رَبِّی بِالْقِسْطِ» الخ.

و القسط علی ما ذکره الراغب هو النصیب بالعدل کالنصف و النصفه قال: «لِیَجْزِیَ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ بِالْقِسْطِ» «وَ أَقِیمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ» و القسط هو أن یأخذ قسط غیره،و ذلک جور و الإقساط أن یعطی قسط غیره،و ذلک إنصاف و لذلک قیل:قسط الرجل اذا جار و أقسط اذا عدل قال: «وَ أَمَّا الْقٰاسِطُونَ فَکٰانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَباً» و قال «وَ أَقْسِطُوا إِنَّ اللّٰهَ یُحِبُّ الْمُقْسِطِینَ» .انتهی کلامه.

فالمراد:قل أمر ربی بالنصیب العدل و لزوم وسط الاعتدال فی الامور کلها و أن تجتنبوا جانبی الإفراط و التفریط فأقسطوا و أنیبوا و أقروا نفوسکم عند کل معبد تعبدون اللّه فیه و ادعوه بإخلاص الدین له من غیر أن تشرکوا بعبادته صنما أو أحدا من آبائکم و کبرائکم بالتقلید لهم و هذا هو القسط فی العباده.

فقوله: «وَ أَقِیمُوا وُجُوهَکُمْ عِنْدَ کُلِّ مَسْجِدٍ» معطوف ظاهرا علی مقول القول لأن معنی أمر ربی بالقسط:أقسطوا،فیکون التقدیر:أقسطوا و أقیموا،الخ؛و الوجه هو ما یتوجه به الی الشیء،و هو فی حال تمام النفس الإنسانیه،و إقامتها عندها إیجاد القیام بالأمر لها أی إیفاؤه

و الإتيان به كما ينبغى تاما غير ناقص فيؤول معنى إقامه الوجه عند العباده الى الاشتغال بالعباده و الانقطاع عن غيرها.

فيفيد قوله: «وَ أَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ» اذا انضم إليه قوله: «وَ ادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ» وجوب الانقطاع للعباده عن غيرها و للّه سبحانه عن غيره كما عرفت و من الغير الذى يجب الانقطاع عنه الى اللّه سبحانه نفس العباده،و إنما العباده توجه لا متوجه إليها،و التوجه إليها يبطل معنى كونها عباده و توجها الى اللّه فيجب أن لا يذكر الناسک فى نسكه إلا ربه و ينسى غيره.

قوله تعالى: كَمٰا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ، فَرِيقاً هَدىٰ وَ فَرِيقاً حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلاٰلَةُ الى آخر الآيه.ظاهر السياق أن يكون قوله: «فَرِيقاً هَدىٰ وَ فَرِيقاً حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلاٰلَةُ» حالا من فاعل «تَعُودُونَ» و يكون هو الوجه المشترک الذى شبه فيه العود بالبدء، و المعنى تعودون فريقين كما بدأكم فريقين نظير قوله تعالى: وَ لَقَدْ جِئْتُمُونٰا فُرٰادىٰ كَمٰا خَلَقْنٰاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ (الأنعام/۹۴)،و المعنى لقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مره فرادى.

فهذا هو الظاهر المستفاد من الكلام،و أما كون «فَرِيقاً هَدىٰ» الخ؛حالا لا يعدو عالمه، و وجه الشبه بين البدء و العود أمرا آخر غير مذكور ككونهم فرادى بدءا و عودا أو كون الخلق الأول و الثانى جميعا من تراب أو كون البعث مثل الإنشاء فى قدره اللّه الى غير ذلک مما احتملوه فوجوه بعيده عن دلاله الآيه،و أى فائده فى حذف وجه الشبه من الذكر و ذكر ما لا حاجه إليه مع وقوع اللبس،و سيجىء إن شاء اللّه توضيح ذلک.

و ظاهر البدء فى قوله: «بَدَأَكُمْ» أول خلقه الإنسان الدنيويه لا مجموع الحياه الدنيويه قبال الحياه الاخرويه فيكون البدء هو الحياه الدنيا و العود هو الحياه الاخرى فيكون المعنى كنتم فى الدنيا مخلوقين له هدى فريقا منكم و حقت الضلاله على فريق آخر كذلک تعودون كما

يؤول إليه قول من قال:«إن معنى الآيه:تبعثون على ما متم عليه:المؤمن على إيمانه،و الكافر على كفره».

و ذلك أن ظاهر البدء اذا نسب الى شيء ذى امتداد و استمرار بوجه أن يقع على أقدم أجزاء وجوده الممتد المستمر لا على الجميع،و الخطاب للناس فبدؤهم أول خلقه النوع الإنسانى و بدء ظهوره.على أن الآيه من تتمه الآيات التى يبين اللّه سبحانه فيها بدء إيجاده الإنسان بمثل قوله: «وَ لَقَدْ خَلَقْنٰاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنٰاكُمْ ثُمَّ قُلْنٰا لِلْمَلاٰئِكَهِ اسْجُدُوا لِآدَمَ» الخ؛ فالمراد به كيفيه البدء التى قصها فى أول كلامه،و قد كان من القصه أن اللّه قال لإبليس لما رجمه:

اُخْرُجْ مِنْهٰا مَذْؤُماً مَدْحُوراً لَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ و فيه قضاء أن ينقسم بنو آدم فريقين فريقا مهتدين على الصراط المستقيم،و فريقا ضالين حقا فهذا هو الذى بدأهم به و كذلك يعودون.

و أما قوله: «إِنَّهُمُ اتَّخَذُوا الشَّيٰاطِينَ أَوْلِيٰاءَ» فهو تعليل لثبوت الضلاله و لزومها لهم فى قوله:«حقت عليهم الضلاله»كأن كلمه الضلال و الخسران صدرت من مصدر القضاء فى حقهم مشروطا بولايه الشيطان كما يذكره فى قوله: كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَنْ تَوَلاّٰهُ فَأَنَّهُ يُضِلُّهُ (الحج/۴).

فلما تولوا الشياطين فى الدنيا حقت عليهم الضلاله و لزمتهم لزوما لا انفكاك بعده أبدا و هذا نظير ما يستفاد من قوله: وَ قَيَّضْنٰا لَهُمْ قُرَنٰاءَ فَزَيَّنُوا لَهُمْ مٰا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ مٰا خَلْفَهُمْ وَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِى أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ إِنَّهُمْ كٰانُوا خٰاسِرِينَ (حم السجده/۲۵).

و أما قوله: «وَ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ» فهو كعطف التفسير بالنسبه الى الجمله السابقه يفسر به معنى تحقق الضلاله و لزومها فإن الإنسان مهما ركب غير طريق الحق و اعتنق الباطل و هو يعترف بأنه من الباطل و لما ينس الحق أوشك أن يعود الى الحق الذى فارقه و كان مرجوا

أن ینتزع عن ضلاله الی الهدی أما اذا اعتقد حقیه الباطل الذی هو علیه،و حسب أنه علی الهدی و هو فی ضلال فقد استقر فیه شیمه الغی و حقت علیه الضلاله و لا یرجی معه فلاح أبدا.

فقوله: «وَ یَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ» کالتفسیر لتحقق الضلاله لکونه من لوازمه،و قد قال تعالی فی موضع آخر: قُلْ هَلْ نُنَبِّئُکُمْ بِالْأَخْسَرِینَ أَعْمٰالاً اَلَّذِینَ ضَلَّ سَعْیُهُمْ فِی الْحَیٰاهِ الدُّنْیٰا وَ هُمْ یَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ یُحْسِنُونَ صُنْعاً (الکهف/۱۰۴)،و قال تعالی: إِنَّ الَّذِینَ کَفَرُوا سَوٰاءٌ عَلَیْهِمْ أَ أَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لاٰ یُؤْمِنُونَ خَتَمَ اللّٰهُ عَلیٰ قُلُوبِهِمْ وَ عَلیٰ سَمْعِهِمْ وَ عَلیٰ أَبْصٰارِهِمْ غِشٰاوَهٌ (البقره/۷).

فقوله: «کَمٰا بَدَأَکُمْ تَعُودُونَ» معناه فلیس بعثکم بأشد من ابتدائکم.

و فیه:ما فی الوجه السابق علی أنه تحکم من غیر دلیل.

و من قائل:إنه کلام مستأنف.و قد تقدم ذکره.

و من قائل:إنه متصل بما سبقه،و المعنی:أخلصوا للّه فی حیاتکم فإنکم تبعثون علی متم علیه:المؤمن علی إیمانه،و الکافر علی کفره.

و فیه:أنه مبنی علی کون المراد بالبدء هو مجموع الحیاه الدنیا فی قبال الحیاه الآخره ثم تشبیه بالعود و هو الحیاه الآخره بآخر الحیاه الاولی المسماه بعثا،و الآیه-کما تقدم-بمعزل عن الدلاله علی هذا المعنی.

قوله تعالی: یٰا بَنِی آدَمَ خُذُوا زِینَتَکُمْ عِنْدَ کُلِّ مَسْجِدٍ الی آخر الآیه؛قال الراغب:السرف تجاوز الحد فی کل فعل یفعله الإنسان،و إن کان ذلک فی الإنفاق اشهر، انتهی.

أخذ الزینه عند کل مسجد هو التزین الجمیل عند الحضور فی المسجد،و هو إنما یکون بالطبع للصلاه و الطواف و سائر ذکر اللّه فیرجع المعنی الی الأمر بالتزین الجمیل للصلاه

و نحوها،و يشمل باطلاقه صلوات الأعياد و الجماعات اليوميه و سائر وجوه العباده و الذكر.

و قوله: «وَ كُلُوا وَ اشْرَبُوا وَ لاٰ تُسْرِفُوا» الخ؛أمران إباحيان و نهى تحريمى معلل بقوله: «إِنَّهُ لاٰ يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ» و الجميع مأخوذه من قصه الجنه كما مرت الإشاره إليه،و هى كما تقدم خطابات عامه لا تختص بشرع دون شرع و لا بصنف من أصناف الناس دون صنف.

قوله تعالى: قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللّٰهِ الَّتِى أَخْرَجَ لِعِبٰادِهِ وَ الطَّيِّبٰاتِ مِنَ الرِّزْقِ هذا من استخراج حكم خاص-بهذه الامه-من الحكم العام السابق عليه بنوع من الالتفات نظير ما تقدم فى قوله: «ذٰلِكَ مِنْ آيٰاتِ اللّٰهِ لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ» و قوله وَ إِذٰا فَعَلُوا فٰاحِشَةً» الآيه.

و الاستفهام إنكارى،و الزين يقابل الشين و هو ما يعاب به الإنسان فالزينه ما يرتفع به العيب و يذهب بنفره النفوس،و الإخراج كنايه عن الإظهار و استعاره تخييليه كأن اللّه سبحانه بإلهامه و هدايته الإنسان من طريق الفطره الى إيجاد أنواع الزينه التى يستحسنها مجتمعه و يستدعى انجذاب نفوسهم إليه و ارتفاع نفرتهم و اشمئزازهم عنه يخرج لهم الزينه و قد كانت مخبيه خفيه فأظهرها لحواسهم (۱)(۲).

قوله تعالى: قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِى الْحَيٰاةِ الدُّنْيٰا خٰالِصَةً يَوْمَ الْقِيٰامَةِ لا ريب أن الخطاب فى صدر الآيه إما لخصوص الكفار أو يعمهم و المؤمنين جميعا كما يعمهم جميعا ما فى الآيه السابقه من الخطاب بقوله: «يٰا بَنِى آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَ كُلُوا وَ اشْرَبُوا وَ لاٰ تُسْرِفُوا» و لازمه أن تكون الزينه و طيبات الرزق موضوعه على الشركه بين الناس جميعا،مؤمنهم و كافرهم.

۱- ۱) .الاعراف ۲۶-۳۶:كلام فى معنى اخراج زينه اللّه لعباده و الطيبات من الرزق.

۲- ۲) .الاعراف ۲۶-۳۶:كلام فى جواب بعض المنصفين من النصارى الى دعاه النصرانيه فى الطعن فى الإسلام.

فقوله: «قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا» الخ؛مسوق لبيان ما خص اللّه سبحانه به المؤمنين من عباده من الكرامه و المزيه،و اذ قد اشتركوا فى نعمه فى الدنيا فهى خالصه لهم فى الآخره،و لازم ذلك أن يكون قوله: «فِی الْحَیٰاهِ الدُّنْیٰا» متعلقا بقوله: «آمَنُوا» و قوله: «یَوْمَ الْقِیٰامَهِ» متعلقا بما تعلق به قوله: «لِلَّذِينَ آمَنُوا» و هو قولنا كائنه أو ما يقرب منه،«و خالصه»حال عن الضمير المؤنث و قدمت على قوله: «یَوْمَ الْقِیٰامَهِ» لتكون فاصله بين قوله: «فِی الْحَیٰاهِ الدُّنْیٰا» و «یَوْمَ الْقِیٰامَهِ» و المعنى:قل هى للمؤمنين يوم القيامه و هى خالصه لهم لا يشاركهم فيها غيرهم كما شاركوهم فى الدنيا فمن آمن فى الدنيا ملك نعمها يوم القيامه.

و قد امتن اللّه تعالى فى ذيل الآيه على أهل العلم بتفصيل البيان اذ قال: «كَذٰلِكَ نُفَصِّلُ الْآیٰاتِ لِقَوْمٍ یَعْلَمُونَ» .

قوله تعالى: قُلْ إِنَّمٰا حَرَّمَ رَبِّیَ الْفَوٰاحِشَ مٰا ظَهَرَ مِنْهٰا وَ مٰا بَطَنَ الى آخر الآيه،قد تقدم البحث المستوفى عن مفردات الآيه فيما مر،و أن الفواحش هى المعاصى البالغه قبحا و شناعه كالزنا و اللواط و نحوهما،و الإثم هو الذنب الذى يستعقب انحطاط الإنسان فى حياته و ذله و هوانا و سقوطا كشرب الخمر الذى يستعقب للإنسان تهلكه فى جاهه و ماله و عرضه و نفسه و نحو ذلك،و البغى هو طلب الإنسان ما ليس له بحق كأنواع الظلم و التعدى على الناس و الاستيلاء غير المشروع عليهم،و وصفه بغير الحق من قبيل التوصيف باللازم نظير التقييد الذى فى قوله: «مٰا لَمْ یُنَزِّلْ بِهِ سُلْطٰاناً» .

و كان إلقاء الخطاب بإباحه الزينه و طيبات الرزق داعيا لنفس السامع الى أن يحصل على ما حرمه اللّه فألقى اللّه سبحانه فى هذه الآيه جماع القول فى ذلك،و لا يشذ عما ذكره شىء من المحرمات الدينيه،و هى تنقسم بوجه الى قسمين:ما يرجع الى الأفعال و هى الثلاثه الاول، و ما يرجع الى الأقوال و الاعتقادات و هو الأخيران،و القسم الأول منه ما يرجع الى الناس و هو البغى بغير الحق،و منه غيره و هو إما ذو قبح و شناعه فالفاحشه،و إما غيره فالإثم،

و القسم الثانى إما شرك باللّه أو افتراء على اللّه سبحانه.

قوله تعالى: وَ لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ الى آخر الآيه؛هى حقيقه مستخرجه من قوله تعالى فى ذيل القصه: «قَالَ فِيهَا تَحْيَوْنَ وَ فِيهَا تَمُوتُونَ وَ مِنْهَا تُخْرَجُونَ» نظير الأحكام الأخر المستخرجه منها المذكوره سابقا،و مفاده أن الامم و المجتمعات لها أعمال و آجال نظير ما للأفراد من الأعمار و الآجال.

و ربما استفيد من هذا التفريع و الاستخراج أن قوله تعالى فى ذيل القصه سابقا: «قَالَ فِيهَا تَحْيَوْنَ» الخ؛راجع الى حياه كل فرد فرد و كل أمه أمه،و هى بعض عمر الإنسانيه العامه،و أن قوله قبله: «وَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَ مَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ» راجع الى حياه النوع الى حين و هو حين الانقراض أو البعث،و هذا هو عمر الإنسانيه العامه فى الدنيا.

قوله تعالى: يَا بَنِي آدَمَ إِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي الى آخر الآيتين. «إِمَّا» أصله إن الشرطيه دخلت على ما،و فى شرطها النون الثقيله،و كأن ذلك يفيد أن الشرط محقق لا محاله،و المراد بقص الآيات بيانها و تفصيلها لما فيه من معنى القطع و الإبانه عن مكمن الخفاء.

و الآيه احدى الخطابات العامه المستخرجه من قصه الجنه المذكوره هاهنا و هى رابعها و آخرها يبين للناس التشريع الإلهى العام للدين باتباع الرساله و طريق الوحى،و الأصل المستخرج عنه هو مثل قوله فى سوره طه: قَالَ اهْبِطَا مِنْهَا جَمِيعاً بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدىً الخ؛فبين أن اتيان الهدى منه انما يكون بطريق الرساله (۱)(۲).

ص: ۴۷۵

---

۱ - ۱) .الاعراف ۲۶-۳۶:بحث روائى فى:سنن الجاهليه فى الطواف؛تحريم ما احل اللّه؛ان اللّه لا يأمر بالفحشاء؛ان اللّه جميل يحب الجمال.

۲ - ۲) .الاعراف ۲۶-۳۶:بحث روائى مختلط بغيره فى كيفيه خلق الانسان؛سعاده الانسان و شقاوته؛معنى كون الطينه من الجنه أو النار؛الماء العذب الفرات و الملح الاجاج؛النور و الظلمه؛فعل اللّه.

[سوره الأعراف (۷): الآيات ۳۷ الی ۵۳]

اشاره

فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرىٰ عَلَى اَللّٰهِ كَذِباً أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ أُولٰئِكَ يَنَالُهُمْ نَصِيبُهُمْ مِنَ اَلْكِتَابِ حَتّٰى إِذَا جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا يَتَوَفَّوْنَهُمْ قَالُوا أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اَللّٰهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنّا وَ شَهِدُوا عَلىٰ أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ (۳۷) قَالَ اُدْخُلُوا فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ اَلْجِنِّ وَ اَلْإِنْسِ فِي اَلنّٰارِ كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعَنَتْ أُخْتَهَا حَتّٰى إِذَا اِدّٰارَكُوا فِيهَا جَمِيعاً قَالَتْ أُخْرَاهُمْ لِأُولاٰهُمْ رَبَّنَا هٰؤُلاٰءِ أَضَلُّونَا فَآتِهِمْ عَذَاباً ضِعْفاً مِنَ اَلنّٰارِ قَالَ لِكُلٍّ ضِعْفٌ وَ لٰكِنْ لاٰ تَعْلَمُونَ (۳۸) وَ قَالَتْ أُولاٰهُمْ لِأُخْرَاهُمْ فَمَا كَانَ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ فَذُوقُوا اَلْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ (۳۹) إِنَّ اَلَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَ اِسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لاٰ تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوَابُ اَلسَّمَاءِ وَ لاٰ يَدْخُلُونَ اَلْجَنَّةَ حَتّٰى يَلِجَ اَلْجَمَلُ فِي سَمِّ اَلْخِيَاطِ وَ كَذٰلِكَ نَجْزِي اَلْمُجْرِمِينَ (۴۰) لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَ مِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ وَ كَذٰلِكَ نَجْزِي اَلظّٰالِمِينَ (۴۱) وَ اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّٰالِحَاتِ لاٰ نُكَلِّفُ نَفْساً إِلاّٰ وُسْعَهَا أُولٰئِكَ أَصْحَابُ اَلْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (۴۲) وَ نَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غِلٍّ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ اَلْأَنْهَارُ وَ قَالُوا اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ اَلَّذِي هَدَانَا لِهٰذَا وَ مَا كُنّٰا لِنَهْتَدِيَ لَوْ لاٰ أَنْ هَدَانَا اَللّٰهُ لَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ وَ نُودُوا أَنْ تِلْكُمُ اَلْجَنَّةُ أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۴۳) وَ نَادىٰ أَصْحَابُ اَلْجَنَّةِ أَصْحَابَ اَلنّٰارِ أَنْ قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقّاً فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقّاً قَالُوا نَعَمْ فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ أَنْ لَعْنَةُ اَللّٰهِ عَلَى اَلظّٰالِمِينَ (۴۴) اَلَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اَللّٰهِ وَ يَبْغُونَهَا عِوَجاً وَ هُمْ بِالْآخِرَةِ كَافِرُونَ (۴۵) وَ بَيْنَهُمَا حِجَابٌ وَ عَلَى اَلْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلاًّ بِسِيمَاهُمْ وَ نَادَوْا أَصْحَابَ اَلْجَنَّةِ أَنْ سَلاَمٌ عَلَيْكُمْ لَمْ يَدْخُلُوهَا وَ هُمْ يَطْمَعُونَ (۴۶) وَ إِذَا صُرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ تِلْقَاءَ أَصْحَابِ اَلنّٰارِ قَالُوا رَبَّنَا لاٰ تَجْعَلْنَا مَعَ اَلْقَوْمِ اَلظّٰالِمِينَ (۴۷) وَ نَادىٰ أَصْحَابُ اَلْأَعْرَافِ رِجَالاً يَعْرِفُونَهُمْ بِسِيمَاهُمْ قَالُوا مَا أَغْنىٰ عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ وَ مَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ (۴۸) أَ هٰؤُلاٰءِ اَلَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ لاٰ يَنَالُهُمُ اَللّٰهُ بِرَحْمَةٍ اُدْخُلُوا اَلْجَنَّةَ لاٰ خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَ لاٰ أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ (۴۹) وَ نَادىٰ أَصْحَابُ اَلنّٰارِ أَصْحَابَ اَلْجَنَّةِ أَنْ أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ اَلْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اَللّٰهُ قَالُوا إِنَّ اَللّٰهَ حَرَّمَهُمَا عَلَى اَلْكَافِرِينَ (۵۰) اَلَّذِينَ اِتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَهْواً وَ لَعِباً وَ غَرَّتْهُمُ اَلْحَيَاةُ اَلدُّنْيَا فَالْيَوْمَ نَنْسَاهُمْ كَمَا نَسُوا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هٰذَا وَ مَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ (۵۱) وَ لَقَدْ جِئْنَاهُمْ بِكِتَابٍ فَصَّلْنَاهُ عَلىٰ عِلْمٍ هُدىً وَ رَحْمَةً لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (۵۲) هَلْ يَنْظُرُونَ إِلاّٰ تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلُهُ يَقُولُ اَلَّذِينَ نَسُوهُ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ فَهَلْ لَنَا مِنْ شُفَعَاءَ فَيَشْفَعُوا لَنَا أَوْ نُرَدُّ فَنَعْمَلَ غَيْرَ اَلَّذِي كُنّٰا نَعْمَلُ قَدْ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَ ضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ (۵۳)

بیان:

قوله تعالی: فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَریٰ عَلَی اللّٰهِ کَذِباً أَوْ کَذَّبَ بِآیٰاتِهِ تفریع علی ما تتضمنه الآیه السابقه من أعلام الشریعه العامه المبلغه بواسطه الرسل أی اذا کان الأمر علی ذلک و قد أبلغ اللّٰه دینه العام جمیع أولاد آدم و أخبر بما أعده من الجزاء للأخذ به و ترکه فمن أظلم ممن استنکف عن ذلک إما بافتراء الکذب علی اللّٰه،و نسبه دین إلیه،و وضعه موضع ما أتی به الرسل من دین التوحید،و قد أخبر اللّٰه أنهم وسائط بینه و بین خلقه فی تبلیغهم دینه،و إما بالتکذیب لآیاته الداله علی وحدانیته و ما یتبعه من الشرائع.

و من هنا یظهر أن افتراء الکذب علی اللّٰه و إن کان یعم کل بدعه فی الدین أصوله و فروعه غیر أن المورد هو الشرک باللّٰه باتخاذ آلهه دون اللّٰه،و یدل علیه ما سیأتی من قوله «قٰالُوا أَیْنَ مٰا

كُنْتُمْ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللّهِ» .

قوله تعالى: أُولٰئِكَ يَنالُهُمْ نَصِيبُهُمْ مِنَ الْكِتابِ حَتّى إِذا جاءَتْهُمْ رُسُلُنا الى آخر الآيه.المراد بالكتاب ما قضى و كتب أن يصيب الإنسان من مقدرات الحياه من عمر و معيشه و غنى و صحه و مال و ولد و غير ذلك،و الدليل عليه تقييده بقوله: «حَتّى إِذا جاءَتْهُمْ رُسُلُنا» الخ؛و المراد به أجل الموت،و من المعلوم أنه غايه للحياه الدنيا بجميع شئونها و مقارناتها.

و المراد بالنصيب من الكتاب السهم الذى يختص كل واحد منهم من مطلق ما كتب له و لغيره،و فى جعل النصيب من الكتاب هو الذى ينالهم،و الأمر منعكس بحسب الظاهر دلاله على أن النصيب الذى فرض للإنسان و قضى له من اللّه سبحانه لم يكن ليخطئه البته و ما لم يفرض له لم يكن ليصيبه البته.

و المعنى:أولئك الذين كذبوا على اللّه بالشرك أو كذبوا بآياته بالرد لجميع الدين أو شطر منه ينالهم نصيبهم من الكتاب،و نصيبهم ما قضى فى حقهم من الخير و الشر فى الحياه الدنيا حتى اذا قضوا أجلهم و جاءتهم رسلنا من الملائكه و هم ملك الموت و أعوانه نزلوا عليهم و هم يتوفونهم و يأخذون أرواحهم و نفوسهم من أبدانهم سألوهم و قالوا:أين ما كنتم تدعون من دون اللّه من الشركاء الذين كنتم تدعون أنهم شركاء اللّه فيكم و شفعاؤكم عنده؟قالوا ضلوا عنا و إنما ضلت أوصافهم و نعوتهم،و شهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين بمعاينه حقيقه الأمر أن غير اللّه سبحانه لا ينفع و لا يضر شيئا،و قد أخطئوا فى نسبه ذلك الى أوليائهم.

و فى مضمون الآيه جهات من البحث تقدمت فى نظيره الآيه من سوره الأنعام و غيرها.

ص :۴۷۹

و المخاطبون بحسب سياق اللفظ هم بعض الكفار و هم الذين توفيت قبلهم أمم من الجن و الإنس إلا أن الخطاب فى معنى:ادخلوا فيما دخل فيه سابقوكم و لاحقوكم و إنما نظم الكلام هذا النظم ليتخلص به الى ذكر التخاصم الذى يقع بين متقدميهم و متأخريهم،و قد قال تعالى:

إِنَّ ذٰلِكَ لَحَقٌّ تَخٰاصُمُ أَهْلِ النّٰارِ (ص/۶۴).

و فى الآيه دلاله على أن من الجن أمما يموتون بآجال خاصه قبل انتهاء أمد الدنيا على خلاف إبليس الباقى الى يوم الوقت المعلوم.

قوله تعالى: كُلَّمٰا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعَنَتْ أُخْتَهٰا هذا من جمله خصامهم فى النار و هو لعن كل داخل من تقدم عليه فى الدخول،و اللعن هو الإبعاد من الرحمه و من كل خير و الاخت المثل.

قوله تعالى: حَتّٰى إِذَا ادّٰارَكُوا فِيهٰا جَمِيعاً الى آخر الآيتين؛اداركوا أى تداركوا أى أدرك بعضهم بعضا اللاحقون السابقين أى اجتمعوا فى النار جميعا.

و المراد بالاولى و الاخرى اللتين تتخاصمان ما هو كذلك بحسب الرتبه أو بحسب الزمان فإن الاولى منهم مقاما و هم رؤساء الضلال،و أئمه الكفر المتبوعون أعانوا تابعيهم بإضلالهم على الضلال،و كذا الاولى منهم زمانا و هم الأسلاف المتقدمون أعانوا متأخريهم على ضلالتهم لأنهم هم الذين جرءوهم بفتح الباب لهم و تمهيد الطريق لسلوكهم.

و الضعف بالكسر فالسكون ما يكرر الشىء فضعف الواحد اثنان و ضعف الاثنين أربعه غير أنه ربما أريد به ما يوجب تكرار شىء آخر فقط كالاثنين يوجب بنفسه تكرار الواحد فضعف الواحد اثنان و ضعفاه أربعه،و ربما أريد به ما يوجب التكرار بانضمامه الى شىء كالواحد يوجب تكرار واحد آخر بانضمامه إليه لأنهما يصيران بذلك اثنين فكل واحد من جزئى الاثنين ضعف و هما جميعا ضعفان نظير الزوج فالاثنان زوج و هما زوجان و على كلا الاعتبارين ورد استعماله فى كلامه تعالى،قال تعالى كما فى هذه الآيه: «فَآتِهِمْ عَذٰاباً ضِعْفاً»

و قال تعالى: «ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذابِ» .

و قوله: «قالَتْ أُخْراهُمْ لِأُولاهُمْ رَبَّنا هؤُلاءِ أَضَلُّونا» الخ؛نوع من الالتفات لطيف فى بابه فيه رجوع من مخاطبتهم بالمخاصمه الى مخاطبه اللّه سبحانه بالدعاء عليهم معللا بظلمهم فيفيد فائده التكنيه بالإشاره الى الملزوم و إفاده الملازمه،و فيه مع ذلك نوع من الإيجاز فإن فيه اكتفاء بمحاوره واحده عن محاورتين،و التقدير قالت أخراهم لاولاهم أنتم أشد ظلما منا لأنكم ضالون فى أنفسكم و قد أضللتمونا فليعذبكم اللّه عذابا ضعفا من النار،ثم رجعوا الى ربهم بالدعاء عليهم و قالوا ربنا هؤلاء أضلونا فآتهم عذابا،الخ؛فأجابهم اللّه و قال لكل ضعف و لكن لا تعلمون،ثم أجابتهم أولاهم و قالوا:فما كان لكم علينا من فضل،الخ.

فمعنى الآيه: حَتّى إِذَا ادّارَكُوا و اجتمعوا بلحوق أخراهم لأولاهم «فِيها» أى فى النار تخاصموا «قالَتْ أُخْراهُمْ» و هم اللاحقون مرتبه أو زمانا من التابعين «لِأُولاهُمْ» و هم الملحقون المتبوعون من رؤسائهم و أئمتهم،و من آبائهم و الأجيال السابقه عليهم زمانا الممهدين لهم الطريق الى الضلال أنتم أضللتمونا بإعانتكم عليه فلتعذبوا بأشد من عذابنا فسألوا ربهم ذلك و قالوا: «رَبَّنا هؤُلاءِ أَضَلُّونا فَآتِهِمْ عَذاباً ضِعْفاً مِنَ النّارِ» يكون ضعف عذابنا لأنهم ضلوا فى أنفسهم و أضلوا غيرهم بالإعانه«قال»اللّه سبحانه«لكل»من الاولى و الاخرى«ضعف من العذاب»أما أولاكم فإنهم ضلوا و أعانوكم على الضلال،و أما أنتم فإنكم ضللتم و أعنتموهم على الإضلال باتباع أمرهم و إجابه دعوه الرؤساء منهم،و تكثير سواد السابقين منهم باللحوق بهم «وَ لكِنْ لا تَعْلَمُونَ» فإن العذاب إنما يتحقق أو يتم فى مرحله الإدراك و العلم.و أنتم تشاهدونهم أمثال أنفسكم فى شمول العذاب و إحاطه النار فتتوهمون أن عذابهم مثل عذابكم و ليس كذلك بل لهم من العذاب ما لا طريق لكم الى إدراكه و الشعور به كما أنهم بالنسبه إليكم كذلك فما عندكم و عندهم من العذاب ضعف و لكن إحاطه العذاب شغلكم عن العلم بذلك.

و هذا خطاب إلهى مبنى على القهر و الإذلال فيه تعذيب لهم يسمعه أولاهم و أخراهم جميعا فتعود به أولاهم لاخراهم بالتهكم و تقول كما حكى اللّه: «قٰالَتْ أُولاٰهُمْ لِأُخْرٰاهُمْ فَمٰا كٰانَ لَكُمْ عَلَيْنٰا مِنْ فَضْلٍ» بخفه العذاب «فَذُوقُوا الْعَذٰابَ بِمٰا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ» فى الدنيا من الذنوب و الآثام.

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيٰاتِنٰا وَ اسْتَكْبَرُوا عَنْهٰا لاٰ تُفَتَّحُ لَهُمْ الى آخر الآيه؛السم هو الثقب و جمعه السموم،و الخياط و المخيط الإبره.

و الذى نفاه اللّه تعالى من تفتيح أبواب السماء مطلق فى نفسه الفتح لولوج أدعيتهم و صعود أعمالهم و دخول أرواحهم غير أن تعقيبه بقوله: «وَ لاٰ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ» الخ؛كالقرينه على أن المراد نفى أن يفتح بابها لدخولهم الجنه فإن ظاهر كلامه سبحانه أن الجنه فى السماء كما هو فى قوله: وَ فِي السَّمٰاءِ رِزْقُكُمْ وَ مٰا تُوعَدُونَ (الذاريات٢٢/).

و قوله: حَتّٰى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيٰاطِ من التعليق بالمحال و إنما يعلق الأمر بالمحال كنايه عن عدم تحققه و إياسا من وجوده كما يقال:لا أفعل كذا حتى يشيب الغراب و يبيض الفار،و قد قال تعالى فى موضع آخر فى هذا المعنى: وَ مٰا هُمْ بِخٰارِجِينَ مِنَ النّٰارِ (البقره١۶٧/)،و الآيه فى معنى تعليل مضمون الآيه السابقه،و الباقى ظاهر.

قوله تعالى: لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهٰادٌ وَ مِنْ فَوْقِهِمْ غَوٰاشٍ الخ؛جهنم اسم من أسماء نار الآخره التى بها التعذيب،و قد قيل:إنه مأخوذ من قولهم:«بئر جهنام»أى بعيده القعر و قيل:فارسى معرب،و«المهاد»الوطاء الذى يتفرش،و منه مهد الصبى و الغواشى جمع غاشيه و هى ما يغشى الشىء و يستره و منه غاشيه السرج.

و قد أفيد بقوله: «لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهٰادٌ وَ مِنْ فَوْقِهِمْ غَوٰاشٍ» أنهم محاطون بالعذاب من تحتهم و من فوقهم،و الباقى ظاهر.

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ لاٰ نُكَلِّفُ نَفْساً إِلاّٰ وُسْعَهٰا

الخ؛الآیه و ما یتلوها لتتمیم بیان حال الطائفتین الکفار و المؤمنین،و لتکون کالتوطئه لقوله الآتی «وَ نادیٰ أَصْحابُ الْجَنَّهِ أَصْحابَ النّارِ» الخ.

و قوله: «لاٰ نُکَلِّفُ نَفْساً إِلاّٰ وُسْعَهٰا» مسوق للتخفیف و تقویه الرجاء فی قلوب المؤمنین فإن تقیید الإیمان بعمل الصالحات-و الصالحات جمع محلی باللام و هو یفید الاستغراق-یفید بظاهره لزوم العمل بجمیع الصالحات حتی لا یشذ عنها شاذ،و ما أقل من وفق لذلک من طبقه أهل الإیمان و یسد ذلک باب الرجاء علی أکثر المؤمنین فذکر اللّه سبحانه أن التکلیف علی قدر الوسع فمن عمل من الصالحات ما وسعه أن یعمله من غیر أن یشق علی نفسه و یتحمل ما لا طاقه له به بعد الإیمان باللّه فهو من أهل هذه الآیه،و من أصحاب الجنه هم فیها خالدون.

قوله تعالی: وَ نَزَعْنٰا مٰا فِی صُدُورِهِمْ مِنْ غِلٍّ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهٰارُ الغل هو الحقد و ضغن القلوب و عداوتها،و فی مادتها معنی التوسط باللطف و الحیله و منه الغلاله و هی الثوب المتوسطه بین الدثار و الشعار،و غل الصدور من أعظم ما ینغص عیش الإنسان،و ما من إنسان یعاشر إنسانا و یأتلف به إلا و ائتلافه مشروط بأن یوافقه فیما یراه و یریده فإذا شاهد من حاله ما لا یرتضیه جأش صدره بالغل و راحت الألفه و نغصت العیشه فإذا ذهب اللّه سبحانه بغل الصدور لم یسؤ الإنسان ما یشاهده من ألیفه علی الإطلاق و هی اللذه الکبری و فی قوله: «تَجْرِی مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهٰارُ» إشاره الی أنهم ساکنون فی قصورها العالیه.

قوله تعالی: وَ قٰالُوا الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِی هَدٰانٰا -إلی قوله- بِالْحَقِّ فی نسبه التحمید إلیهم دلاله علی أن اللّه سبحانه یخلصهم لنفسه فلا یوجد عندهم اعتقاد باطل و لا عمل سیئ کما قال تعالی: «لاٰ یَسْمَعُونَ فِیهٰا لَغْواً وَ لاٰ تَأْثِیماً إِلاّٰ قِیلاً سَلاٰماً سَلاٰماً» الواقعه ۲۶، فیصح منهم تحمید اللّه سبحانه و یقع توصیفهم موقعه فلیس توصیفه تعالی بحیث یصیب غرضه و یقع موقعه بذلک المبتذل حتی یناله کل نائل،قال تعالی: سُبْحٰانَ اللّٰهِ عَمّٰا یَصِفُونَ

إِلاّ عِبادَ اللّهِ الْمُخْلَصِينَ (الصافات/١۶٠)،و قد تقدم القول فی معنی الحمد و خصوصیه حمده تعالی فی تفسیر سوره الحمد.

و فی قولهم: هَدانا لِهذا وَ ما کُنّا لِنَهْتَدِیَ لَوْ لا أَنْ هَدانَا اللّهُ إشاره الی اختصاص الهدایه به تعالی فلیس الی الإنسان من الأمر شیء.

و فی قولهم: لَقَدْ جاءَتْ رُسُلُ رَبِّنا بِالْحَقِّ اعتراف بحقیه ما وعدهم اللّه تعالی بلسان أنبیائه،و هو الذی یأخذون الاعتراف به من أصحاب النار علی ما تقصه الآیه التالیه، و فی هذا الاعتراف و سائر الاعترافات المأخوذه من الفریقین یوم القیامه من قبل مصدر العظمه و الکبریاء ظهور منه تعالی بالقهر و تمام الربوبیه،و یکون ذلک من أهل الجنه شکرا، و من أهل النار تماما للحجه.

و اعتراف أهل المجمع بحقیه ما وعدهم اللّه سبحانه بواسطه رسله هو من الحقائق العالیه القرآنیه و إن کان بحسب ساذج النظر معنی بسیطا مبتذلا،و لعلنا نوفق لشطر من البحث فیه فی ذیل الکلام علی هذه الآیات.

قوله تعالی: وَ نُودُوا أَنْ تِلْکُمُ الْجَنَّهُ أُورِثْتُمُوها بِما کُنْتُمْ تَعْمَلُونَ فی الإشاره بلفظ البعید-تلکم-إشاره الی رفعه قدر الجنه و علو مکانها فإن ظاهر السیاق-کما قیل-أن النداء إنما هو حین کونهم فی الجنه،و قد جعلت الجنه إرثا لهم فی قبال عملهم و إنما یتحقق الإرث فیما اذا کان هناک مال أو نحوه مما ینتفع به و هو فی معرض انتفاع شخص ثم زال عنه الشخص فبقی لغیره یقال:ورث فلان أباه أی مات و ترک مالا بقی له،و العلماء ورثه الأنبیاء أی مختصون بما ترکوا لهم من العلم،و یرث اللّه الأرض أی إنه کان خولهم ما بها من مال و نحوه و سوف یموتون فیبقی له ما خولهم.

و علی هذا فکون الجنه إرثا لهم أورثوها معناه کونها خلقت معروضه لأن یکسبها بالعمل المؤمن و الکافر جمیعا غیر أن الکافر زال عنها بشرکه و معاصیه فترکها فبقیت للمؤمن فهو

الوارث لها بعمله، و لو لا عمله لم يرثها، قال تعالى: أُولٰئِكَ هُمُ الْوٰارِثُونَ اَلَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ (المؤمنون/١١).

و قال تعالى: حكايه عن أهل الجنه: اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِى صَدَقَنٰا وَعْدَهُ وَ أَوْرَثَنَا الْأَرْضَ نَتَبَوَّأُ مِنَ الْجَنَّهِ حَيْثُ نَشٰاءُ (الزمر/٧۴).

قوله تعالى: وَ نٰادىٰ أَصْحٰابُ الْجَنَّهِ أَصْحٰابَ النّٰارِ الى آخر الآيه؛ هذا فى نفسه أخذ اعتراف من أصحاب النار بتوسط أصحاب الجنه و واقع موقع التهكم و السخريه يتهكم و يسخر به أصحاب الجنه من أصحاب النار. و الاستهزاء و السخريه إنما يكون من اللغو الباطل اذا لم يتعلق به غرض حق كالاستهزاء بالحق و أهله أما اذا كان لغرض المقابله و المجاراه أو لغرض آخر حق من غير محذور فليس من قبيل اللغو الذى لا يصدر عن أهل الجنه قال تعالى حكايه عن نوح عليه السّلام: وَ يَصْنَعُ الْفُلْكَ وَ كُلَّمٰا مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأٌ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ قٰالَ إِنْ تَسْخَرُوا مِنّٰا فَإِنّٰا نَسْخَرُ مِنْكُمْ كَمٰا تَسْخَرُونَ (هود/٣٨)، و قال: إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا كٰانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يَضْحَكُونَ وَ إِذٰا مَرُّوا بِهِمْ يَتَغٰامَزُونَ -الى أن قال- فَالْيَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفّٰارِ يَضْحَكُونَ (المطففين/٣۴).

و أما الفرق بين قولهم: «مٰا وَعَدَنٰا رَبُّنٰا» و قولهم: «مٰا وَعَدَ رَبُّكُمْ» حيث ذكر المفعول فى الوعد الأول دون الثانى فلعل ذلك للدلاله على نوع من التشريف فإن الظاهر أن المراد بما وعد اللّه جميع ما وعده من الثواب و العقاب لعامه الناس.

و هناك وجه آخر و هو أن متعلق اعتراف المؤمنين و إنكار الكفار من أمر المعاد مختلف فى الدنيا فإن المؤمنين يثبتون البعث بجميع خصوصياته التى بينها اللّه لهم و وعدها إياهم، و أما الكفار المنكرون فإنهم ينكرون أصل البعث الذى اشترك فى الوعد به المؤمنون و الكفار جميعا، و لذلك احتج اللّه سبحانه و يتم الحجه عليهم بأصله دون خصوصياته كقوله تعالى:

وَ لَوْ تَرىٰ إِذْ وُقِفُوا عَلىٰ رَبِّهِمْ قٰالَ أَ لَيْسَ هٰذٰا بِالْحَقِّ قٰالُوا بَلىٰ وَ رَبِّنٰا (الأنعام/٣٠)،

و قوله: وَ يَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النّٰارِ أَ لَيْسَ هٰذٰا بِالْحَقِّ قٰالُوا بَلىٰ وَ رَبِّنٰا (الأحقاف/ ٣۴).

و على هـذا فقوله: «أَنْ قَدْ وَجَدْنٰا مٰا وَعَدَنٰا رَبُّنٰا حَقًّا» اعتراف منهم بحقيه ما وعدهم اللّه و كانوا يذعنون به و يشـهدون من جميع خصوصـيات البعث بمـا قصـهم اللّه فى الـدنيا بلسـان أنبيـائه،و أمـا الكفـار فقـد كـانوا ينكرون أصـل البعث و العـذاب،و هو مما يشتركون فيه هم و المؤمنون فلـذا قيـل: «فَهَلْ وَجَـدْتُمْ مٰا وَعَـدَ رَبُّكُمْ حَقًّا» و لم يقل ما وعـدكم ربكم لأن الوعـد بأصل البعث و العذاب لم يكن مختصا بهم.

و بـذلك يظهر الجواب عمـا قيل:إن الوفاء بالوعـد واجب دون الوفاء بالوعيـد على ما ذكره المتكلمون فما معنى أخـذ الاعتراف بحقيه ما ذكره اللّه من عقاب الكفار و المجرمين و أنذرهم به فى الدنيا،و ليس تحققه بلازم.

و ذلـك أن الملاـك فيما ذكروه من الفرق أن الثواب حق العامل على ولى الثواب الـذى بيـده الأمر،و العقاب حق الولى المثيب على العامل،و من الجائز أن يصـرف الشـخص نظره عن إعمال حق نفسه لكن لا يجوز إبطال حق الغير فإنجاز الوعـد واجب دون إنجاز الوعيـد،و هـذا إنما يتم فى موارد الوعيد الخاصه و مصاديقه فى الجمله،و أما عدم إنجاز أصل العقاب على الذنب و إبطال أساس المجازاه على التخلف فليس كذلك اذ فيه إبطال التشريع من أصله و إخلال النظام العام.

و ربما وجه الفرق فى قوليه: «وَعَـدَنٰا رَبُّنٰا» «وَعَـدَ رَبُّكُمْ» بأن المراد بقوله: «وَعَدَنٰا» ما وعد اللّه المتقين من خصوصـيات ما يعاملهم به يوم القيامه،و بقوله: «وَعَـدَ رَبُّكُمْ» عموم ما وعـد به المؤمنين و الكفار من الثواب و العقاب يوم القيامه كالـذى فى قوله:«يا بنى آدم فَإِمّٰا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّى هُـدىً فَمَنْ تَبِعَ هُـدٰاىَ» الى آخر الآيتين؛و من المعلوم أن هـذا الوعـد لا يختص بالكفار حتى يقال:وعدكم ربكم بل التعبير الحق وعد ربكم.

و فیه:أن أصل الفرق لا بأس به لکنه لا یقطع السؤال فللسائل أن یعود فیقول ما هو السبب الفارق فی أن أصحاب الجنه لما أوردوا اعتراف نفسهم اقتصروا بذکر ما یخصهم من أمور یوم القیامه،و أما اذا سألوا أصحاب النار سألوهم عن جمیع ما وعد اللّه به المؤمنین و الکفار؟و بعباره أخری هناک ما یشترک فیه الطائفتان و ما یختص به کل منهما فما بالهم اذا اعترفوا هم أنفسهم اعترفوا بما یختص بأنفسهم و یسألون أصحاب النار الاعتراف بما یشترک فیه الجمیع؟.

و ربما وجه الفرق بأن المراد بقوله: «مٰا وَعَدَ رَبُّکُمْ» الذی وعده أصحاب الجنه من أنواع الثواب الجزیل فإن أصحاب النار یشاهدون ذلک کما یجدون ما بهم من ألیم العقاب.و هو وجه سخیف علی سخافته لا یغنی طائلا.

و قوله: «فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ بَیْنَهُمْ أَنْ لَعْنَةُ اللّٰهِ عَلَی الظّٰالِمِینَ» تفریع علی تحقق الاعتراف من الطائفتین جمیعا علی حقیه ما وعده اللّه سبحانه،و الأذان هو قوله: «لَعْنَةُ اللّٰهِ عَلَی الظّٰالِمِینَ» و هو إعلام عام للفریقین-و الدلیل علیه ظاهر قوله:«بینهم»بقضاء اللعنه و هی الإبعاد و الطرد من الرحمه الإلهیه علی الظالمین و قد فسر الظالمین الذین ضربت علیهم باللعنه بقوله

«الَّذِینَ یَصُدُّونَ عَنْ سَبِیلِ اللّٰهِ وَ یَبْغُونَهٰا عِوَجاً وَ هُمْ بِالْآخِرَةِ کٰافِرُونَ» فهم الکافرون المنکرون للآخره الذین یصدون عن سبیل اللّه محرفه منحرفه،و یصرفون غیرهم عن سلوک الصراط المستقیم فهؤلاء هم المعاندون للحق المنکرون للمعاد.

و هذا الوصف یشمل جمیع المعاندین للحق الکافرین بالجزاء حتی المنکرین للصانع الذین لا یدینون بدین فإن اللّه سبحانه یذکر فی کتابه أن دینه و سبیله الذی یهدی إلیه و به هو سبیل الإنسانیه الذی تدعو إلیه الفطره الإنسانیه و الخلقه خص بها الإنسان لیس وراءه إسلام و لا دین.

فالسبیل الذی یسلکه الإنسان فی حیاته هو سبیل اللّه و صراطه و هو الدین الإلهی فإن

سلکه علی استقامه ما تدعو إلیه الفطره و هو الذی یسوقه الی سعاده کان هو الصراط المستقیم و الإسلام الذی هو الدین عند اللّه و سبیل اللّه الذی لا عوج فیه،و إن سلک غیر ذلک سواء کان فیه إذعان بالوهیه و عباده لمعبود کالملل و الأدیان الباطله أو لم یکن فیه خضوع لشیء و عباده لمعبود کالمادیه المحضه فهو سلوک یبغون فیه سبیل اللّه عوجا و هو الإسلام محرفا عن وجهه، و نعمه اللّه التی بدلت کفرا،فافهم ذلک.

و قد أبهم اللّه هذا الذی یخبر عنه بقوله: «فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ بَیْنَهُمْ» و لم یعرفه من هو؟أ من الإنس أم من الجن أم من الملائکه؟لکن الذی یقتضیه التدبر فی کلامه تعالی أن یکون هذا المؤذن من البشر لا من الجن و لا من الملائکه:أما الجن فلم یذکر فی شیء من تضاعیف کلامه تعالی أن یتصدی الجن شیئا من التوسط فی أمر الإنسان من لدن وروده فی عالم الآخره و هو حین نزول الموت الی أن یستقر فی جنه أو نار فیختم أمره فلا موجب لاحتمال کونه من الجن.

و أما الملائکه فإنهم وسائط لأمر اللّه و حمله لإرادته بأیدیهم إنفاذ الأوامر الإلهیه، و بوساطتهم یجری ما قضی به فی خلقه،و قد ذکر اللّه سبحانه أشیاء من أمرهم و حکمهم فی عالم الموت و فی جنه الآخره و نارها کقولهم للظالمین حین القبض «أَخْرِجُوا أَنْفُسَکُمُ» الخ (الأنعام/۹۳)؛و قولهم لأهل الجنه الجنه: سَلاٰمٌ عَلَیْکُمْ ادْخُلُوا الْجَنَّهَ الخ(النحل/۳۲)؛ و قول مالک لأهل النار: إِنَّکُمْ مٰاکِثُونَ الخ(الزخرف/۷۷)؛و نظائر ذلک.

و أما المحشر و هو حظیره البعث و السؤال و الشهاده و تطایر الکتب و الوزن و الحساب و الظرف الذی فیه الحکم الفصل فلم یذکر للملائکه فیه شیء من الحکم أو الأمر و النهی و لا لغیرهم صریحا إلا ما صرح تعالی به فی حق الإنسان.

کقوله تعالی فی أصحاب الأعراف فی ذیل هذه الآیات حکایه عنهم: «وَ نٰادَوْا أَصْحٰابَ الْجَنَّهِ أَنْ سَلاٰمٌ عَلَیْکُمْ» و قولهم لجمع من المؤمنین هناک: «ادْخُلُوا الْجَنَّهَ لاٰ خَوْفٌ عَلَیْکُمْ وَ لاٰ

أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ» و هـذا حكم و أمر و تـأمين بـإذن اللّه،و قوله تعالى فيما يصف يوم القيامه: قَالَ الَّذِينَ أَوتُوا الْعِلْمَ إِنَّ الْخِزْىَ الْيَوْمَ وَ السُّوءَ عَلَى الْكَافِرِينَ (النحل/۲۷)و قوله تعـالى بعـد ذكر سؤاله أهـل الجمع عن مـده لبثهم فى الأرض: وَ قَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَ الْإِيمَانَ لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِى كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ فَهَذَا يَوْمُ الْبَعْثِ وَ لَكِنَّكُمْ كُنْتُمْ لاَ تَعْلَمُونَ (الروم/۵۶).

فهـذه جهات من تصدى الشـئون،و القيام بالأمر يوم القيامه حبا اللّه الإنسان به دون الملائكه مضافا الى أمثال الشـهاده و الشـفاعه اللتين له.

فهذا كله يقرب إلى الذهن أن يكون هذا المؤذن من الإنسان دون الملائكه،و يأتى فى البحث الروائى ما له تعلق بالمقام.

قوله تعـالى: وَ بَيْنَهُمَا حِجَابٌ وَ عَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلاًّ بِسِيمَاهُمْ الحجاب معروف و هو الستر المتخلل بين شـيئين يستر أحدهما من الآخر.

و الأعراف أعالى الحجاب،و التلال من الرمل و العرف للديك و للفرس و هو الشعر فوق رقبته و أعلى كل شىء ففيه معنى العلو على أى حال،و ذكر الحجاب قبل الأعراف،و ما ذكر بعده من إشـرافهم على الجميع و ندائهم أهل الجنه و النار جميعا كل ذلك يؤيد أن يكون المراد بالأعراف أعالى الحجاب الذى بين الجنه و النار و هو المحل المشرف على الفريقين أهل الجنه و أهل النار جميعا.

و السيماء العلامه قال الراغب:السيماء و السيمياء العلامه،قال الشاعر:

له سيمياء لا تشق على البصر

و قال تعالى: «سِيمَاهُمْ فِى وُجُوهِهِمْ» و قد سومته أى أعلمته،و مسومين أى معلمين (انتهى).

و الـذى يعطيه التـدبر فى معنى هـذه الآيه و ما يلحق بها من الآيات أن هـذا الحجاب الذى ذكره اللّه تعالى إنما هو بين اصـحاب الجنه و أصحاب النار فهما مرجع الضمير فى قوله «وَ بَيْنَهُمَا»

و قد أنبأنا اللّه سبحانه بمثل هذا المعنى عند ذكر محاوره بين المنافقين و المؤمنين يوم القيامه بقوله: يَوْمَ يَقُولُ الْمُنٰافِقُونَ وَ الْمُنٰافِقٰاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا انْظُرُونٰا نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِكُمْ قِيلَ ارْجِعُوا وَرٰاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُوراً فَضُرِبَ بَيْنَهُمْ بِسُورٍ لَهُ بٰابٌ بٰاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَهُ وَ ظٰاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذٰابُ (الحديد/١٣)،و إنما هو حجاب لكونه يفرق بين الطائفتين و يحجب إحداهما عن الاخرى لا أنه ثوب منسوج مخيط على هيئه خاصه معلق بين الجنه و النار.

ثم أخبر اللّه سبحانه أن على أعراف الحجاب و أعاليه رجالا مشرفين على الجانبين لارتفاع موضعهم يعرفون كلا من الطائفتين أصحاب الجنه و أصحاب النار بسيماهم و علامتهم التى تختص بهم.

و لا ريب فى أن السياق يفيد أن هؤلاء الرجال منحازون على الطائفتين متمايزون من جماعتهم فهل ذلك لكونهم خارجين عن نوع الإنسان كالملائكه أو الجن مثلا،أو لكونهم خارجين عن أهل الجمع من حيث ما يتعلق بهم من السؤال و الحساب و سائر الشئون الشبيهه بهما فيكون بدلك أهل الجمع منقسمين الى طوائف ثلاث:أصحاب الجنه،و أصحاب النار،و أصحاب الأعراف كما قسمهم اللّه فى الدنيا الى طوائف ثلاث:المؤمنين و الكفار و المستضعفين الذين لم تتم عليهم الحجه و قصروا عن بلوغ التكليف كضعفاء العقول من النساء و الأطفال غير البالغين و الشيخ الهرم الخرف و المجنون و السفيه و أضرابهم،أو لكونهم مرتفعين عن موقف أهل الجمع بمكانتهم؟

لا ريب أن إطلاق لفظ«رجال»لا يشمل الملائكه فإنهم لا يتصفون بالرجوليه و الانوثيه كما يتصف به جنس الحيوان و إن قيل:إنهم ربما يظهرون فى شكل الرجال فإن ذلك لا يصحح الاتصاف و التسميه،على أنه لا دليل يدل عليه.

ثم إن التعبير بمثل قوله: «رِجٰالٌ يَعْرِفُونَ» الخ؛و خاصه بالتنكير يدل بحسب عرف اللغه على اعتناء تام بشأن الأفراد المقصودين باللفظ نظرا الى دلاله الرجل بحسب العاده على

الإنسان القوی فی تعلقه و إرادته الشدید فی قوامه.

و علی ذلک یجری ما یوجد فی کلامه تعالی من مثل هذا التعبیر کقوله تعالی: رِجالٌ لا تُلْهِیهِمْ تِجارَهٌ وَ لا بَیْعٌ عَنْ ذِکْرِ اللّهِ (النور۳۷/)،و قوله: فِیهِ رِجالٌ یُحِبُّونَ أَنْ یَتَطَهَّرُوا (التوبه۱۰۸/)،و قوله: رِجالٌ صَدَقُوا ما عاهَدُوا اللّهَ عَلَیْهِ (الأحزاب۲۳/)،و قوله:

وَ ما أَرْسَلْنا مِنْ قَبْلِکَ إِلاّ رِجالاً نُوحِی إِلَیْهِمْ (یوسف۱۰۹/)حتی فی مثل قوله: ما لَنا لا نَری رِجالاً کُنّا نَعُدُّهُمْ مِنَ الْأَشْرارِ (ص۶۲/)،و قوله: وَ أَنَّهُ کانَ رِجالٌ مِنَ الْإِنْسِ یَعُوذُونَ بِرِجالٍ مِنَ الْجِنِّ (الجن۶/).

فالمراد برجال فی الآیه أفراد تامون فی إنسانیتهم لا محاله،و إن فرض أن فیهم أفرادا من النساء کان من التغلیب (۱).

قوله تعالی: وَ نادَوْا أَصْحابَ الْجَنَّهِ أَنْ سَلامٌ عَلَیْکُمْ لَمْ یَدْخُلُوها وَ هُمْ یَطْمَعُونَ المنادون هم الرجال الذین علی الأعراف-علی ما یعطیه السیاق-و قوله «أَنْ سَلامٌ عَلَیْکُمْ» یفسر ما نادوا به،و قوله: «لَمْ یَدْخُلُوها وَ هُمْ یَطْمَعُونَ» جملتان حالیتان فجمله «لَمْ یَدْخُلُوها» من أصحاب الجنه،و جمله «وَ هُمْ یَطْمَعُونَ» حال آخر من أصحاب الجنه و المعنی:أن أصحاب الجنه نودوا و هم فی حال لم یدخلوا الجنه بعدوهم یطمعون فی أن یدخلوها؛أو حال من ضمیر الجمع فی «لَمْ یَدْخُلُوها» و هو العامل فیه،و المعنی أن أصحاب الجنه نودوا بذلک و هم فی الجنه لکنهم لم یدخلوا الجنه علی طمع فی دخولها لأن ما شاهدوه من أهوال الموقف و دقه الحساب کان أیأسهم من أن یفوزوا بدخول الجنه لکن قوله بعد «أَ هؤُلاءِ الَّذِینَ» الی آخر الآیه یؤید أول الاحتمالین و أنهم إنما سلموا علیهم قبل دخولهم

۱- ۱) .الاعراف ۳۷-۵۳:کلام فی اصحاب الاعراف. الاعراف ۳۷-۵۳:بحث روائی فی:سنن الجاهلیه فی الطواف،تحریم ما احل اللّه،ان اللّه لا یأمر بالفحشاء،ان اللّه جمیل و یحب الجمال.

الجنه.

و أما احتمال أن تكون الجملتان حالين من ضمير الجمع فى «نَادَوْا» فيوجب سقوط الجمله عن الإفاده كما هو ظاهر،و ذلك لرجوع المعنى الى أن هؤلاء الرجال الذين هم على أعراف الحجاب بين الجنه و النار نادوا و هم لم يدخلوا.

و على من يميل إلى أن يجعل قوله: «لَمْ يَدْخُلُوهَا وَ هُمْ يَطْمَعُونَ» بيانا لحال أصحاب الأعراف أن يجعل قوله: «لَمْ يَدْخُلُوهَا» استئنافا يخبر عن حال أصحاب الأعراف أو صفه لرجال و التقدير:و على الأعراف رجال لم يدخلوها و هم يطمعون و اذا صرفت أبصارهم تلقاء أصحاب النار قالوا...الخ؛كما نقل عن الزمخشرى فى الكشاف.

لكن يبعد الاستئناف أن اللازم حينئذ إظهار الفاعل فى قوله: «لَمْ يَدْخُلُوهَا» دون إضماره لمكان اللبس كما فعل ذلك فى قوله: «وَ نَادىٰ أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ رِجَالاً» الخ؛و يبعد الوصفيه الفصل بين الموصوف و الصفه بقوله: «وَ نَادَوْا أَصْحَابَ الْجَنَّهِ أَنْ سَلاَمٌ عَلَيْكُمْ» من غير ضروره موجبه.

و هذا التقدير الذى تقدم أعنى رجوع معنى قوله: «لَمْ يَدْخُلُوهَا وَ هُمْ يَطْمَعُونَ وَ إِذَا صُرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ» الى آخر الآيه؛الى قولنا:و على الأعراف رجال يطمعون فى دخول الجنه و يتعوذون من دخول النار-على ما زعموا-هو الذى مهد لهم الطريق و سواه للقول بأن أصحاب الأعراف رجال استوت حسناتهم و سيئاتهم فلم يترجح لهم أن يدخلوا الجنه أو النار فاوقفوا على الأعراف!.

لكنك عرفت أن قوله: «لَمْ يَدْخُلُوهَا» الخ؛حال أصحاب الجنه لا وصف أصحاب الأعراف،و أما قوله: «وَ إِذَا صُرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ» الخ؛فسيأتى ما فى كونه بيانا أصحاب الأعراف من الكلام.

قوله تعالى: وَ إِذَا صُرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ تِلْقَاءَ أَصْحَابِ النَّارِ قَالُوا رَبَّنَا لاٰ

تَجْعَلْنا مَعَ الْقَوْمِ الظّالِمِينَ التلقاء كالبيان مصدر لقى يلقى ثم استعمل بمعنى جهه اللقاء، و ضمير الجمع فى قوله: «أَبْصارُهُمْ» و قوله: «قالُوا» عائد الى«رجال»و التعبير عن النظر الى أصحاب النار بصرف أبصارهم إليه كأن الوجه فيه أن الإنسان لا يحب إلقاء النظر الى ما يؤلمه النظر إليه و خاصه فى مثل المورد الذى يشاهد الناظر فيه أفظع الحال و أمر العذاب و أشقه الذى لا يطاق النظر إليه غير أن اضطراب النفس و قلق القلب ربما يفتح العين نحوه للنظر إليه كأن غيره هو الذى صرف نظره إليه و إن كان الإنسان لو خلى و طبعه لم يرغب فى النظر و لو بوجه نحوه،و لذا قيل: «وَ إِذا صُرِفَتْ أَبْصارُهُمْ» الخ؛و لم يقل و اذا نظروا إليه أو ما يفيد مفاده.

و معنى الآيه:و اذا نظر أصحاب الأعراف أحيانا الى أصحاب النار تعوذوا باللّه من أن يجعلهم مع أصحاب النار فيدخلهم النار،و قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين.

و ليس دعاؤهم هذا الدعاء دالا على سقوط منزلتهم،و خوفهم من دخول النار كما يدل على رجائهم دخول الجنه قوله: «وَ هُمْ يَطْمَعُونَ» و ذلك أن ذلك مما دعا به أولو العزم من الرسل و الأنبياء المكرمون و العباد الصالحون و كذا الملائكه المقربون فلا دلاله فيه و لو بالإشعار الضعيف على كون الداعى ذا سقوط فى حاله و حيره من أمره.هذا ما فسروا به الآيه بإرجاع ضميرى الجمع الى«رجال».

لكنك خبير بأن ذلك لا يلائم الإظهار الذى فى مفتتح الآيه التاليه فى قوله: «وَ نادى أَصْحابُ الْأَعْرافِ» اذ الكلام فى هذه الآيات الأربع حال جار فى أوصاف أصحاب الأعراف و أخبارهم كقوله: «يَعْرِفُونَ كُلاًّ» الخ؛و قوله: «وَ نادَوْا أَصْحابَ الْجَنَّهِ» الخ؛و قوله «لَمْ يَدْخُلُوها» الخ؛على احتمال،و قوله: «وَ إِذا صُرِفَتْ أَبْصارُهُمْ» الخ؛و ليس فى الكلام أى لبس و لا نكته ظاهره توجب العدول من الإضمار الذى هو الأصل فى المقام الى الإظهار بمثل قوله:

«وَ نادى أَصْحابُ الْأَعْرافِ» .

فالظاهر أن ضميرى الجمع أعنى ما فى قوله: «أَبْصٰارُهُمْ» و قوله: «قٰالُوا» راجعان الى أصحاب الجنه،و الجمله إخبار عن دعائهم اذا صرفت أبصارهم تلقاء أصحاب النار كما أن الجمله السابقه بيان لطمعهم فى دخول الجنه،و كل ذلك قبل دخولهم الجنه.

قوله تعالى: وَ نٰادىٰ أَصْحٰابُ الْأَعْرٰافِ رِجٰالاً يَعْرِفُونَهُمْ بِسِيمٰاهُمْ الى آخر الآيه؛فى توصيف الرجال بقوله: «يَعْرِفُونَهُمْ بِسِيمٰاهُمْ» دلاله على أن سيماءهم كما يدلهم على أصل كونهم من أصحاب الجنه يدلهم على أمور أخر من خصوصيات أحوالهم،و قد مرت الإشاره إليه.

و قوله: «قٰالُوا مٰا أَغْنىٰ عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ وَ مٰا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ» تقريع لهم و شماته،و كشف عن تقطع الأسباب الدنيويه عنهم فقد كانوا يستكبرون عن الحق و يستذلونه و يغترون بجمعهم.

قوله تعالى: أَ هٰؤُلاٰءِ الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ لاٰ يَنٰالُهُمُ اللّٰهُ بِرَحْمَهٍ الى آخر الآيه.

الإشاره الى أصحاب الجنه،و الاستفهام للتقرير أى هؤلاء هم الذين كنتم تجزمون قولا أنهم لا يصيبهم فيما يسلكونه من طريق العبوديه خير،و إصابه الخير هى نيله تعالى إياهم برحمه و وقوع النكره-برحمه-فى حيز النفى يفيد استغراق الشىء للجنس،و قد كانوا ينفون عن المؤمنين كل خير.

و قوله:أدخلوا الجنه لا خوف عليكم و لا أنتم تحزنون،أمر من أصحاب الأعراف للمؤمنين أن يدخلوا الجنه بعد تقرير حالهم بالاستفهام،و هذا هو الذى يفيده السياق (۱).

قوله تعالى: وَ نٰادىٰ أَصْحٰابُ النّٰارِ أَصْحٰابَ الْجَنَّهِ أَنْ أَفِيضُوا الخ؛الإفاضه من الفيض و هو سيلان الماء منصبا،قال تعالى: تَرىٰ أَعْيُنَهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ أى يسيل دمعها منصبا،و عطف سائر ما رزقهم اللّه من النعم على الماء يدل على أن المراد بالإفاضه صب

ص: ۴۹۴

۱- ۱) .الاعراف ۳۷-۵۳:كلام فى معنى الاعراف فى القرآن.

مطلق النعم أعم من المائع و غيره على نحو عموم المجاز،و ربما قيل:إن الإفاضه حقيقه فى إعطاء النعمه الكثيره فيكون تعليقه على الماء و غيره حقيقه حينئذ.

و كيف كان ففى الآيه إشعار بعلو مكانه أهل الجنه بالنسبه الى مكان أهل النار.

و إنما أفرز الماء و هو من جمله ما رزقهم اللّه ثم قدم فى الذكر على سائر ما رزقهم اللّه لأن الحاجه الى بارد الماء أسبق الى الذهن طبعا بالنسبه الى غيره عند ما تحيط الحراره بالإنسان، و معنى الآيه ظاهر.

قوله تعالى: اَلَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَهْواً وَ لَعِباً الى آخر الآيه؛اللهو ما يشغلك عما يهمك،و اللعب الفعل المأتى به لغايه خياليه غير حقيقيه،و الغرور إظهار النصح و استبطان الغش،و النسيان يقابل الذكر،و ربما يستعار لترك الشىء و عدم الاعتناء بشأنه كالشىء المنسى،و على ذلك يجرى فى الآيه،و الجحد النفى و الإنكار،و الآيه مسوقه لتفسير الكافرين، و يستفاد منها تفسيرات ثلاثه للكفر:أولها:أنه اتخاذ الإنسان دينه لهوا و لعبا و غرور الحياه الدنيا له،و الثانى:نسيان يوم اللقاء،و الثالث:الجحد بآيات اللّه،و لكل من التفاسير وجه.

و فى قوله تعالى: «اَلَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَهْواً وَ لَعِباً» دلاله على أن الإنسان لا غنى له عن الدين على أى حال حتى من اشتغل باللهو و اللعب و محض حياته فيها محضا فإن الدين-كما تقدمت الإشاره إليه فى تفسير قوله: «اَلَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ وَ يَبْغُونَهٰا عِوَجاً» الآيه- هو طريق الحياه الذى يسلكه الإنسان فى الدنيا،و لا محيص له عن سلوكه،و قد نظمه اللّه سبحانه بحسب ما تهدى إليه الفطره الإنسانيه ودعت إليه،و هو دين الإنسان الذى يخصه و ينسب إليه،و هو الذى يهم الإنسان و يسوقه الى غايه حقيقيه هى سعاده حياته.

فحيث جرى عليه الإنسان و سلكه كان على دينه الذى هو دين اللّه الفطرى،و حيث اشتغل عنه الى غيره الذى يلهو عنه و لا يهديه إلا الى غايات خياليه و هى اللذائذ الماديه التى لا بقاء لها و لا نفع فيها يعود الى سعادته فقد اتخذ دينه لهوا و لعبا و غرته الحياه الدنيا بسراب

زخارفها.

و قوله تعالى: فَالْيَوْمَ نَنْساهُمْ كَما نَسُوا لِقاءَ يَوْمِهِمْ هٰذا أى اليوم نتركهم و لا نقوم بلوازم حياتهم السعيده كما تركوا يومهم هذا فلم يقوموا بما يجب أن يعملوا له و بما كانوا بآياتنا يجحدون و نظير الآيه فى جعل تكذيب الآيات سببا لنسيان اللّه له يوم القيامه قوله قٰالَ كَذٰلِكَ أَتَتْكَ آيٰاتُنٰا فَنَسِيتَهٰا وَ كَذٰلِكَ الْيَوْمَ تُنْسىٰ (طه١٢٦/)،و قد بدل هناك الجحد نسيانا.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ جِئْنٰاهُمْ بِكِتٰابٍ فَصَّلْنٰاهُ عَلىٰ عِلْمٍ الآيه؛عود على بدء الكلام أعنى قوله فى أول الآيات: «فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرىٰ عَلَى اللّٰهِ كَذِباً أَوْ كَذَّبَ بِآيٰاتِهِ» أى من أعظم من هؤلاء ظلما و لقد أتممنا عليهم الحجه و أقمنا لهم البيان فجئناهم بكتاب فصلناه و أنزلناه إليهم على علم منا بنزوله؟.

فقوله: «عَلىٰ عِلْمٍ» متعلق بقوله: «لَقَدْ جِئْنٰاهُمْ» و الكلمه تتضمن احتجاجا على حقيه الكتاب و التقدير:و لقد جئناهم بكتاب حق:و كيف لا يكون حقا؟و قد نزل على علم منا بما يشتمل عليه من المطالب.

و قوله: «هُدىً وَ رَحْمَةً لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ» أى هدى و إراءه طريق للجميع و رحمه للمؤمنين به خاصه؛أو هدى و إيصالا بالمطلوب للمؤمنين و رحمه لهم،و الأول أنسب بالمقام و هو مقام الاحتجاج.

قوله تعالى: هَلْ يَنْظُرُونَ إِلاّٰ تَأْوِيلَهُ الى آخر الآيه؛الضمير فى تأويله راجع الى الكتاب،و قد تقدم فى تفسير قوله: هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتٰابَ مِنْهُ آيٰاتٌ مُحْكَمٰاتٌ الآيه (آل عمران٧/)؛أن التأويل فى عرف القرآن هو الحقيقه التى يعتمد عليها حكم أو خبر أو أى أمر ظاهر آخر اعتماد الظاهر على الباطن و المثل على المثل.

فقوله: «هَلْ يَنْظُرُونَ إِلاّٰ تَأْوِيلَهُ» معناه هل ينتظر هؤلاء الذين يفترون على اللّه كذبا أو

یکذبون بآیاته و قد تمت علیهم الحجه بالقرآن النازل علیهم،إلا حقیقه الأمر التی کانت هی الباعثه علی سوق بیاناته و تشریع أحکامه و الإنذار و التبشیر الذین فیه؟فلو لم ینتظروه لم یترکوا الأخذ بما فیه.

ثم یخبر تعالی عن حالهم فی یوم إتیان التأویل بقوله:یوم یأتی تأویله یقول الذین نسوه، الخ؛أی اذا انکشفت حقیقه الأمر یوم القیامه یعترف التارکون له بحقیه ما جاءت به الرسل من الشرائع التی أوجبوا العمل بها،و أخبروا أن اللّه سیبعثهم و یجازیهم علیها.

و اذ شاهدوا عند ذلک أنهم صفر الأیدی من الخیر،هالکون بفساد أعمالهم سألوا أحد أمرین یصلح به ما فسد من أمرهم إما شفعاء ینجونهم من الهلاک الذی أطل علیهم أو أنفسهم،بأن یردوا الی الدنیا فیعملوا صالحا غیر الذی کانوا یعملون من السیئات و ذلک قوله حکایه عنهم: «فَهَلْ لَنا مِنْ شُفَعاءَ فَیَشْفَعُوا لَنا أَوْ نُرَدُّ فَنَعْمَلَ غَیْرَ الَّذِی کُنّا نَعْمَلُ» ؟.

و قوله تعالی: «قَدْ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَ ضَلَّ عَنْهُمْ ما کانُوا یَفْتَرُونَ» فصل فی معنی التعلیل لما حکی عنهم من سؤال أحد أمرین:إما الشفعاء و إما الرد الی الدنیا کأنه قیل:لما ذا یسألون هذا الذی یسألون؟فقیل: «قَدْ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ» فیما بدلوا دینهم لهوا و لعبا،و اختاروا الجحود علی التسلیم و قد زال عنهم الافتراءات المضله التی کانت تحجبهم عن ذلک فی الدنیا فبان لهم أنهم فی حاجه الی من یصلح لهم أعمالهم إما أنفسهم أو غیرهم ممن یشفع لهم.

و قد تقدم فی مبحث الشفاعه فی الجزء الأول من الکتاب أن فی قوله: «فَهَلْ لَنا مِنْ شُفَعاءَ فَیَشْفَعُوا لَنا» دلاله علی أن هناک شفعاء یشفعون للناس اذ قال:من شفعاء،و لم یقل:من شفیع فیشفع لنا (۱).

ص: ۴۹۷

۱- ۱) .الاعراف ۳۷-۵۳:بحث روائی فی:عذاب القبر؛کیفیه قبض روح المؤمن و الکافر؛کیفیه الورود الی عالم البرزخ؛اصحاب الاعراف.

[سوره الأعراف (۷): الآیات ۵۴ الی ۵۸]

اشاره

إِنَّ رَبَّکُمُ اَللّٰهُ اَلَّذِی خَلَقَ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضَ فِی سِتَّهِ أَیّٰامٍ ثُمَّ اِسْتَویٰ عَلَی اَلْعَرْشِ یُغْشِی اَللَّیْلَ اَلنَّهٰارَ یَطْلُبُهُ حَثِیثاً وَ اَلشَّمْسَ وَ اَلْقَمَرَ وَ اَلنُّجُومَ مُسَخَّرٰاتٍ بِأَمْرِهِ أَلاٰ لَهُ اَلْخَلْقُ وَ اَلْأَمْرُ تَبٰارَکَ اَللّٰهُ رَبُّ اَلْعٰالَمِینَ (۵۴) اُدْعُوا رَبَّکُمْ تَضَرُّعاً وَ خُفْیَهً إِنَّهُ لاٰ یُحِبُّ اَلْمُعْتَدِینَ (۵۵) وَ لاٰ تُفْسِدُوا فِی اَلْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلاٰحِهٰا وَ اُدْعُوهُ خَوْفاً وَ طَمَعاً إِنَّ رَحْمَتَ اَللّٰهِ قَرِیبٌ مِنَ اَلْمُحْسِنِینَ (۵۶) وَ هُوَ اَلَّذِی یُرْسِلُ اَلرِّیٰاحَ بُشْراً بَیْنَ یَدَیْ رَحْمَتِهِ حَتّٰی إِذٰا أَقَلَّتْ سَحٰاباً ثِقٰالاً سُقْنٰاهُ لِبَلَدٍ مَیِّتٍ فَأَنْزَلْنٰا بِهِ اَلْمٰاءَ فَأَخْرَجْنٰا بِهِ مِنْ کُلِّ اَلثَّمَرٰاتِ کَذٰلِکَ نُخْرِجُ اَلْمَوْتیٰ لَعَلَّکُمْ تَذَکَّرُونَ (۵۷) وَ اَلْبَلَدُ اَلطَّیِّبُ یَخْرُجُ نَبٰاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَ اَلَّذِی خَبُثَ لاٰ یَخْرُجُ إِلاّٰ نَکِداً کَذٰلِکَ نُصَرِّفُ اَلْآیٰاتِ لِقَوْمٍ یَشْکُرُونَ (۵۸)

بیان:

قوله تعالی: إِنَّ رَبَّکُمُ اللّٰهُ الَّذِی خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ فِی سِتَّهِ أَیّٰامٍ سیأتی البحث فی معنی السماء و الأیام السته التی خلقتا فیها فی تفسیر سوره حم السجده إن شاء اللّه.

قوله تعالی: ثُمَّ اسْتَویٰ عَلَی الْعَرْشِ -الی قوله- بِأَمْرِهِ الاستواء الاعتدال

ص: ۴۹۸

على الشىء و الاستقرار عليه،و ربما استعمل بمعنى التساوى،يقال:استوى زيد و عمرو أى تساويا قال تعالى: «لاٰ يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللّٰهِ» .

و العرش ما يجلس عليه الملك و ربما كنى به عن مقام السلطنه،قال الراغب فى المفردات:

العرش فى الأصل شىء مسقف،و جمعه عروش قال: «وَ هِيَ خٰاوِيَةٌ عَلىٰ عُرُوشِهٰا» و منه قيل:

عرشت الكرم و عرشتها إذا جعلت له كهيئه سقف.قال:و العرش شبه هودج للمرأه تشبيها فى الهيئه بعرش الكرم،و عرشت البئر جعلت له عريشا،و سمى مجلس السلطان عرشا اعتبارا بعلوه.قال:و عرش اللّه ما لا يعلمه البشر على الحقيقه إلا بالاسم،و ليس كما يذهب إليه أوهام العامه فإنه لو كان كذلك لكان حاملا له-تعالى عن ذلك-لا محمولا و اللّه تعالى يقول: إِنَّ اللّٰهَ يُمْسِكُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ أَنْ تَزُولاٰ وَ لَئِنْ زٰالَتٰا إِنْ أَمْسَكَهُمٰا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ ،و قال قوم:

هو الفلك الأعلى و الكرسى فلك الكواكب،و استدل بما روى عن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم:ما السماوات السبع و الأرضون السبع فى جنب الكرسى إلا كحلقه ملقاه فى أرض فلاه و الكرسى عند العرش كذلك(انتهى).

قوله تعالى: أَلاٰ لَهُ الْخَلْقُ وَ الْأَمْرُ تَبٰارَكَ اللّٰهُ رَبُّ الْعٰالَمِينَ الخلق هو التقدير بضم شىء الى شىء و إن استقر ثانيا فى عرف الدين و أهله فى معنى الإيجاد أو الإبداع على غير مثال سابق،و أما الأمر فيستعمل فى معنى الشأن و جمعه أمور،و مصدرا بمعنى يقرب من بعث الإنسان غيره نحو ما يريده يقال أمرته بكذا أمرا،و ليس من البعيد أن يكون هذا هو الأصل فى معنى اللفظ ثم يستعمل الأمر اسم مصدر بمعنى نتيجه الأمر و هو النظم المستقر فى جميع أفعال المأمور المنبسط على مظاهر حياته،فينطبق فى الإنسان على شأنه فى الحياه ثم يتوسع فيه فيستعمل بمعنى الشأن فى كل شىء فأمر كل شىء هو الشأن الذى يصلح له وجوده،و ينظم له تفاريق حركاته و سكناته و شتى أعماله و إراداته،يقال:أمر العبد الى مولاه، أى هو يدبر حياته و معاشه،و أمر المال الى مالكه،و أمر الإنسان الى ربه أى بيده تدبيره فى

مسير حياته.

و لا يرد عليه أن الأمر بمعنى الشأن يجمع على«أمور»و بمعنى يقابل النهى على«أوامر» و هو ينافى رجوع أحدهما الى الآخر معنى!،فإن أمثال هذه التفننات كثيره فى اللغه يعثر عليها المتتبع الناقد فالأمر كالمتوسط بين من يملكه و بين من يملك منه كالمولى و العبد و يضاف الى كل منهما يقال:أمر العبد و أمر المولى،قال تعالى: وَ أَمْرُهُ إِلَى اللّٰهِ (البقره۲۷۵/)،و قال: أَتىٰ أَمْرُ اللّٰهِ (النحل۱/).

و قد فسر سبحانه أمره الذى يملكه من الأشياء بقوله: إِنَّمٰا أَمْرُهُ إِذٰا أَرٰادَ شَيْئاً أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ فَسُبْحٰانَ الَّذِى بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ (يس۸۳/)،فبين أن أمره الذى يملكه من كل شىء سواء كان ذاتا أو صفه أو فعلا و أثرا هو قول كن و كلمه الإيجاد و هو الوجود الذى يفيضه عليه فيوجد هو به،فإذا قال لشىء:كن فكان،فقد أفاض عليه ما وجد به من الوجود،و هذا الوجود الموهوب له نسبه الى اللّه سبحانه و هو بذاك الاعتبار أمره تعالى و كلمه «كن»الإلهيه،و له نسبه الى الشىء الموجود،و هو بذاك الاعتبار أمره الراجع الى ربه،و قد عبر عنه فى الآيه بقوله: «فَيَكُونُ» .

و قد ذكر تعالى لكل من النسبتين-و إن شئت فقل:للإيجاد المنسوب إليه تعالى و للوجود المنسوب الى الشىء-نعوتا و أحكاما مختلفه سنبحث عنها إن شاء اللّه فى محل يناسبه.

و الحاصل:أن الأمر هو الإيجاد سواء تعلق بذات الشىء أو بنظام صفاته و أفعاله فأمر ذوات الأشياء الى اللّه و أمر نظام وجودها الى اللّه لأنها لا تملك لنفسها شيئا البته،و الخلق هو الإيجاد عن تقدير و تأليف سواء كان ذلك بنحو ضم شىء الى شىء كضم أجزاء النطفه بعضها الى بعض و ضم نطفه الذكور الى نطفه الإناث ثم ضم الأجزاء الغذائيه إليها فى شرائط خاصه حتى يخلق بدن انسان مثلا،أم من غير أجزاء مؤلفه كتقدير ذات الشىء البسيط و ضم ماله من درجه الوجود وحده و ما له من الآثار و الروابط التى له مع غيره،فالاصول الأوليه مقدره

ص:۵۰۰

مخلوقه كما أن المركبات مقدره مخلوقه.قال اللّه تعالى: وَ خَلَقَ كُلَّ شَیْءٍ فَقَدَّرَهُ تَقْدِیراً (الفرقان٢/)،و قال: اَلَّذِی أَعْطیٰ كُلَّ شَیْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدیٰ (طه ۵٠/)،و قال: اَللّٰهُ خٰالِقُ كُلِّ شَیْءٍ (الزمر۶٢/)،فعمم خلقه كل شیء.

فقد اعتبر فی معنی الخلق تقدیر جهات وجود الشیء و تنظیمها سواء كانت متمایزه منفصلا بعضها عن بعض أم لا بخلاف الأمر.

و لذا كان الخلق یقبل التدریج كما قال: «خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ فِی سِتَّهِ أَیّٰامٍ» بخلاف الأمر قال تعالی: وَ مٰا أَمْرُنٰا إِلاّٰ وٰاحِدَهٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ (القمر۵٠/)،و لذلك أیضا نسب فی كلامه الی غیره الخلق كقوله: وَ إِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّینِ كَهَیْئَهِ الطَّیْرِ بِإِذْنِی فَتَنْفُخُ فِیهٰا (المائده/ ١١٠)،و قال فَتَبٰارَكَ اللّٰهُ أَحْسَنُ الْخٰالِقِینَ (المؤمنون١۴/).

و أما الأمر بهذا المعنی فلم ینسبه الی غیره بل خصه بنفسه،و جعله بینه و بین ما یرید حدوثه و كینونته كالروح الذی یحیی به الجسد.

انظر الی قوله تعالی: وَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ وَ النُّجُومَ مُسَخَّرٰاتٍ بِأَمْرِهِ و قوله: وَ لِتَجْرِیَ الْفُلْكُ بِأَمْرِهِ (الروم۴۶/)،و قوله: یُنَزِّلُ الْمَلاٰئِكَهَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ (النحل٢/)و قوله:

وَ هُمْ بِأَمْرِهِ یَعْمَلُونَ (الأنبیاء٢٧/)،الی غیر ذلك من الآیات تجد أنه تعالی یجعل ظهور هذه الأشیاء بسببیه أمره أو بمصاحبه أمره،فنلخص أن الخلق و الأمر یرجعان بالأخره الی معنی واحد و إن كانا مختلفین بحسب الاعتبار.

فإذا انفرد كل من الخلق و الأمر صح أن یتعلق بكل شیء،كل بالعنایه الخاصه به،و إذا اجتمعا كان الخلق أحری بأن یتعلق بالذوات لما أنها أوجدت بعد تقدیر ذواتها و آثارها، و یتعلق الأمر بآثارها و النظام الجاری فیها بالتفاعل العام بینها لما أن الآثار هی التی قدرت للذوات و لا وجه لتقدیر المقدر فافهم ذلك.

و لذلك قال تعالی: «أَلاٰ لَهُ الْخَلْقُ وَ الْأَمْرُ» فأتی بالعطف المشعر بالمغایره بوجه و كأن

المراد بالخلق ما يتعلق من الإيجاد بذوات الأشياء،و بالامر ما يتعلق بآثارها و الأوضاع الحاصله فيها و النظام الجارى بينها كما ميز بين الجهتين فى أول الآيه حيث قال: «خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيّٰامٍ» و هذا هو إيجاد الذوات: ثُمَّ اسْتَوىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ و هو إيجاد النظام الاحسن بينها بإيقاع الامر تلو الامر و الإتيان بالواحد منه بعد الواحد.

و ما ربما يقال:إن العطف لا يقتضى المغايره،و لو اقتضى ذلك لدل فى قوله: مَنْ كٰانَ عَدُوًّا لِلّٰهِ وَ مَلاٰئِكَتِهِ وَ رُسُلِهِ وَ جِبْرِيلَ (البقره/۹۸)على كون جبريل من غير جنس الملائكه! مدفوع بأن المراد مغايره ما و لو اعتبارا لقبح قولنا جاءنى زيد و زيد و رأيت عمرا و عمرا فلا محيص عن مغايره ما و لو بحسب الاعتبار،و جبريل مع كونه من جنس الملائكه يغايره غيره بما له من المقام المعلوم و القوه و المكانه عند ذى العرش.

و قوله تعالى: «فَتَبٰارَكَ اللّٰهُ رَبُّ الْعٰالَمِينَ» أى كان ذا بركات ينزلها على مربوبيه من جميع من فى العالمين فهو ربهم (۱).

قوله تعالى: اُدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعاً وَ خُفْيَةً الى آخر الآيتين؛التضرع هو التذلل من الضراعه و هى الضعف و الذله.و الخفيه هى الاستتار،و ليس من البعيد أن يكون كنايه عن التذلل جىء به لتأكيد التضرع فإن المتذلل يكاد يختفى من الصغار و الهوان.

الآيه السابقه: «إِنَّ رَبَّكُمُ اللّٰهُ الَّذِي خَلَقَ» الآيه تذكر بربوبيته وحده لا شريك له من جهه أنه هو الخالق وحده،و إليه تدبير خلقه وحده؛فتعقيبها بهاتين الآيتين بمنزله أخذ النتيجه من البيان،و هى الدعوه الى دعائه و عبوديته،و الحكم بأخذ دين يوافق ربوبيته تعالى و هى الربوبيه من غير شريك فى الخلق و لا فى التدبير.

ص: ۵۰۲

۱- ۱) .الاعراف ۵۴-۵۸:كلام فى معنى العرش.

و لذلک عاد أولا الی دین العبودیه فقال: اُدْعُوا رَبَّکُمْ تَضَرُّعاً وَ خُفْیَهً إِنَّهُ لاٰ یُحِبُّ الْمُعْتَدِینَ وَ لاٰ تُفْسِدُوا فِی الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلاٰحِهٰا فأمر أن یدعوه بالتضرع و التذلل و أن یکون ذلک خفیه من غیر المجاهره البعیده عن أدب العبودیه الخارجه عن زیها-بناء علی أن تکون الواو فی «تَضَرُّعاً وَ خُفْیَهً» للجمع-أو أن یدعوه بالتضرع و الابتهال الملازم عاده للجهر بوجه أو بالخفیه إخفاتا فإن ذلک هو لازم العبودیه و من عدا ذلک فقد اعتدی عن طور العبودیه و إن اللّه لا یحب المعتدین.

و من الممکن أن یکون المراد بالتضرع و الخفیه:الجهر و السر و إنما وضع التضرع موضع الجهر لکون الجهر فی الدعاء منافیا لأدب العبودیه إلا أن یصاحب التضرع.

هذا فیما بینهم و بین اللّه،و أما فیما بینهم و بین الناس فإن لا یفسدوا فی الأرض بعد إصلاحها فلیس حقیقه الدین فیما یرجع الی حقوق الناس إلا أن یصلح شأنهم بارتفاع المظالم من بینهم و معاملتهم بما یعینهم علی التقوی،و یقربهم من سعاده الحیاه فی الدنیا و الآخره.

ثم کرر الدعوه إلیه و أعاد البعث الی دعائه بالجمع بین الطریقین الذین لم یزل البشر یعبد الرب أو الأرباب من أحدهما و هما طریق الخوف و طریق الرجاء فإن قوما کانوا یتخذون الأرباب خوفا فیعبدونهم لیسلموا من شرورهم،و کان قوما یتخذون الأرباب طمعا فیعبدونهم لینالوا خیرهم و برکتهم لکن العباده عن محض الخوف ربما ساق الإنسان الی الیأس و القنوط فدعاه الی ترک العباده،و قد شوهد ذلک کثیرا،و العباده عن محض الطمع ربما قاد الی استرسال الوقاحه و زوال زی العبودیه فدعاه الی ترک العباده،و قد شوهد أیضا کثیرا فجمع سبحانه بینهما و دعا الی الدعاء باستعمالهما معا فقال: «وَ ادْعُوهُ خَوْفاً وَ طَمَعاً» لیصلح کل من الصفتین ما یمکن أن تفسده الاخری،و فی ذلک وقوع فی مجری الناموس العام الجاری فی العالم أعنی ناموس الجذب و الدفع.

و قد سمی اللّه سبحانه هذا الاعتدال فی العباده و التجنب عن إفساد الأرض بعد إصلاحها

إحسانا و بشر المجيبين لدعوته بأنهم يكونون حينئذ محسنين فتقرب منهم رحمته إن رحمه اللّه قريب من المحسنين.

و لم يقل:«رحمه اللّه قريبه»،قيل:لأن الرحمه مصدر يستوى فيه الوجهان،و قيل:لأن المراد بالرحمه الإحسان،و قيل:لأن قريب فعيل بمعنى المفعول فيستوى فيه المذكر و المؤنث و نظيره قوله تعالى: لَعَلَّ اَلسّٰاعَةَ قَرِيبٌ (الشورى/١٧).

قوله تعالى: وَ هُوَ اَلَّذِي يُرْسِلُ اَلرِّيٰاحَ بُشْراً بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ الى آخر الآيه؛و فى الآيه بيان لربوبيته تعالى من جهه العود كما أن فى قوله: «إِنَّ رَبَّكُمُ اَللّٰهُ» الآيه بيانا لها من جهه البدء.

و قوله: «بُشْراً» و أصله البشر بضمتين جمع بشير كالنذر جمع نذير،و المراد بالرحمه المطر، و قوله: «بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ» أى قدام المطر،و فيه استعاره تخييليه بتشبيه المطر بالإنسان الغائب الذى ينتظره أهله فيقدم و بين يديه بشير يبشر بقدومه.

و الإقلال الحمل،و السحاب و السحابه الغمام و الغمامه كتمر و تمره و كون السحاب ثقالا باعتبار حمله ثقل الماء،و قوله: «لِبَلَدٍ مَيِّتٍ» أى لأجل بلد ميت أو الى بلد ميت و الباقى ظاهر.

و الآيه تحتج بإحياء الأرض على جواز إحياء الموتى لأنهما من نوع واحد،و حكم الأمثال فيما يجوز و فيما لا يجوز واحد و ليس الأحياء الذين عرض لهم عارض الموت بمنعدمين من أصلهم فإن أنفسهم و أرواحهم باقيه محفوظه و إن تغيرت أبدانهم،كما أن النبات يتغير ما على وجه الأرض منها و يبقى ما فى أصله من الروح الحيه على انعزال من النشوء و النماء ثم تعود إليه حياته الفعاله كذلك يخرج اللّه الموتى فما إحياء الموتى فى الحشر الكلى يوم البعث إلا كإحياء الأرض الميته فى بعثه الجزئى العائد كل سنه،و للكلام ذيل سيوافيك فى محل آخر إن شاء اللّه تعالى.

قوله تعالى: وَ اَلْبَلَدُ اَلطَّيِّبُ يَخْرُجُ نَبٰاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ الى آخر الآيه؛النكد

ص:٥٠٤

القليل.و الآيه بالنظر الى نفسها كالمثل العام المضروب لترتب الأعمال الصالحه و الآثار الحسنه على الذوات الطيبه الكريمه كخلافها على خلافها كما تقدم فى قوله: كَمٰا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ لكنها بانضمامها الى الآيه السابقه تفيد أن الناس و إن اختلفوا فى قبول الرحمه فالاختلاف من قبلهم و الرحمه الإلهيه عامه مطلقه (۱).

[سوره الأعراف (۷): الآيات ۵۹ الى ۶۴]

اشاره

لَقَدْ أَرْسَلْنٰا نُوحاً إِلىٰ قَوْمِهِ فَقٰالَ يٰا قَوْمِ اُعْبُدُوا اَللّٰهَ مٰا لَكُمْ مِنْ إِلٰهٍ غَيْرُهُ إِنِّى أَخٰافُ عَلَيْكُمْ عَذٰابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ (۵۹) قٰالَ اَلْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ إِنّٰا لَنَرٰاكَ فِى ضَلاٰلٍ مُبِينٍ (۶۰) قٰالَ يٰا قَوْمِ لَيْسَ بِى ضَلاٰلَهٌ وَ لٰكِنِّى رَسُولٌ مِنْ رَبِّ اَلْعٰالَمِينَ (۶۱) أُبَلِّغُكُمْ رِسٰالاٰتِ رَبِّى وَ أَنْصَحُ لَكُمْ وَ أَعْلَمُ مِنَ اَللّٰهِ مٰا لاٰ تَعْلَمُونَ (۶۲) أَ وَ عَجِبْتُمْ أَنْ جٰاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلىٰ رَجُلٍ مِنْكُمْ لِيُنْذِرَكُمْ وَ لِتَتَّقُوا وَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ (۶۳) فَكَذَّبُوهُ فَأَنْجَيْنٰاهُ وَ اَلَّذِينَ مَعَهُ فِى اَلْفُلْكِ وَ أَغْرَقْنَا اَلَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيٰاتِنٰا إِنَّهُمْ كٰانُوا قَوْماً عَمِينَ (۶۴)

ص: ۵۰۵

۱- ۱) .الاعراف ۵۴-۵۸:بحث روائى فى العرش الكرسى.

بیان:

قوله تعالی: لَقَدْ أَرْسَلْنا نُوحاً إِلیٰ قَوْمِهِ الی آخر الآیه؛بدأ اللّٰه سبحانه بقصته و هو أول رسول یذکر اللّٰه سبحانه تفصیل قصته فی القرآن کما سیأتی تفصیل القول فی قصته فی سوره هود إن شاء اللّٰه تعالی.

و اللام فی قوله: «لَقَدْ أَرْسَلْنا نُوحاً» للقسم جیء بها للتأکید لأن وجه الکلام الی المشرکین و هم ینکرون النبوه،و قوله: «فَقالَ یا قَوْمِ اعْبُدُوا اللّٰهَ ما لَکُمْ مِنْ إِلٰهٍ غَیْرُهُ» ناداهم بقوله: «یا قَوْمِ» فأضافهم الی نفسه لیکون جریا علی مقتضی النصح الذی سیخبرهم به عن نفسه،و دعاهم اول ما دعاهم الی توحید اللّٰه تعالی فإن دعاهم الی عبادته،و أخبرهم بانتفاء کل إله غیره فیکون دعوه الی عباده اللّٰه وحده من غیر أن یشرک به فی عبادته غیره،و هو التوحید.

ثم أنذرهم بقوله: «إِنِّی أَخافُ عَلَیْکُمْ عَذابَ یَوْمٍ عَظِیمٍ» و ظاهره یوم القیامه فیکون فی ذلک دعوه الی أصلین من أصول الدین و هما التوحید و المعاد،و أما الأصل الثالث و هو النبوه فیصرح به فی قوله: «یا قَوْمِ لَیْسَ بِی ضَلاٰلَهٌ وَ لٰکِنِّی رَسُولٌ» الآیه.

علی أن فی نفس الدعوه و هی دعوه الی نوع من العباده لا یعرفونها و کذا الإنذار بما لم یکونوا یعلمونه و هو عذاب القیامه إشعارا بالرساله من قبل من یدعو إلیه،و من الشاهد علی ذلک قوله فی جوابهم: «أَ وَ عَجِبْتُمْ أَنْ جاءَکُمْ ذِکْرٌ مِنْ رَبِّکُمْ عَلیٰ رَجُلٍ مِنْکُمْ لِیُنْذِرَکُمْ» فإنه یدل علی تعجبهم من رسالته باستماع أول ما خاطبهم به من الدعوه و هو قوله: «یا قَوْمِ اعْبُدُوا اللّٰهَ ما لَکُمْ مِنْ إِلٰهٍ غَیْرُهُ» .

قوله تعالی: قالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ إِنّا لَنَراکَ فِی ضَلاٰلٍ مُبِینٍ الملأ هم أشراف القوم و خواصهم سموا به لأنهم یملئون القلوب هیبه و العیون جمالا و زینه،و إنما رموا

بالضـلال المبين و أكـدوه تأكيـدا شديـدا لأنهم لم يكونوا ليتوقعوا أن معترضا يعترض عليهم بالدعوه الى رفض آلهتهم و توجيه العباده الى اللّه سبحانه بالرساله و الإنذار فتعجبوا من ذلک فأكدوا ضـلاله مدعين أن ذلک من بيّن الضـلال تحقيقا.و الرؤيه هى الرؤيه بحسب الفكر أعنى الحكم.

قوله تعالى: قٰالَ يٰا قَوْمِ لَيْسَ بِى ضَلاٰلَةٌ الآيه؛أجابهم بنفى الضـلال عن نفسه و الاستدراک بكونه رسولا من اللّه سبحانه،و ذكره بوصفه: «رَبِّ الْعٰالَمِينَ» ليجمع له الربوبيه كلها قبال تقسيمهم إياها بين آلهتهم بتخصيص كل منها بشىء من شئونها و أبوابها كربوبيه البحر و ربوبيه البر و ربوبيه الأرض و ربوبيه السماء و غير ذلک.

و قد جرد عليه السّلام جوابه عن التأكيد للإشاره الى ظهور رسالته و عدم ضلالته تجاه إصرارهم بذلک و تأكيد دعواهم.

قوله تعالى: أُبَلِّغُكُمْ رِسٰالاٰتِ رَبِّى وَ أَنْصَحُ لَكُمْ وَ أَعْلَمُ مِنَ اللّٰهِ مٰا لاٰ تَعْلَمُونَ أخبرهم بأوصاف نفسه فبين أنه يبلغهم رسالات ربه،و هذا شأن الرساله و مقتضاها القريب الضرورى،و فى جمع الرساله دلاله على كونها كثيره و أن له مقاصد أمره ربه أن يبلغها إياهم وراء التوحيد و المعاد فإنه نبى رسول من أولى العزم صاحب كتاب و شريعه.

ثم ذكر أنه ينصح لهم و هو عظاته بالإنذار و التبشير ليقربهم من طاعه ربهم و يبعدهم عن الاستكبار و الاستنكاف عن عبوديته كل ذلک بذكر ما عرف اللّه من بدء الخلقه و عودها و سننه تعالى الجاريه فيها،و لذا ذكر ثالثا أنه يعلم من اللّه ما لا يعلمون كوقائع يوم القيامه من الثواب و العقاب و غير ذلک،و ما يستتبع الطاعه و المعصيه من رضاه تعالى و سخطه و وجوه نعمه و نقمه.

و من هنا يظهر أن الجمل الثلاث كل مسوق لغرض خاص أعنى قوله: «أُبَلِّغُكُمْ» الآيه

و «أَنْصَحُ لَكَمْ» و «أَعْلَمُ» الآيه و هى ثلاثه أوصاف متواليه لا كما قيل:إن الاوليان صفتان، و الثالثه جمله حاليه عن فاعل «وَ أَنْصَحُ لَكُمْ» .

قوله تعالى: أَ وَ عَجِبْتُمْ أَنْ جٰاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ الى آخر الآيه؛استفهام إنكارى ينكر تعجبهم من دعواه الرساله و دعوته إياهم الى الدين الحق و المراد بالذكر ما يذكر به اللّه و هو المعارف الحقه التى أوحيت إليه،و قوله: «مِنْ رَبِّكُمْ» متعلق بمقدر أى ذكر كائن من ربكم.

و قوله: «لِيُنْذِرَكُمْ» و «لِتَتَّقُوا» و «لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ» متعلقات بقوله: «جٰاءَكُمْ» و المعنى لغرض أن ينذركم الرسول،و لتتقوا أنتم،و يؤدى ذلك الى رجاء أن تشملكم الرحمه الإلهيه فإن التقوى و إن كان يؤدى الى النجاه لكنها ليست بعله تامه،و قد اشتمل ما حكى من إجمال كلامه عليه السّلام من معارف عاليه إلهيه.

قوله تعالى: فَكَذَّبُوهُ فَأَنْجَيْنٰاهُ وَ الَّذِينَ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ الفلك السفينه يستعمل واحدا و جمعا على ما ذكره الراغب و يذكر و يؤنث كما فى الصحاح و قوله: «قَوْماً عَمِينَ» موصوف و صفه.و عمين جمع عمى كخشن صفه مشبهه من عمى يعمى،عمى كالأعمى إلا أن العمى يختص بعمى البصيره و الأعمى بعمى البصر،كما قيل،و معنى الآيه ظاهر.

[سوره الأعراف (٧): الآيات ۶۵ الى ٧٢]

اشاره

وَ إِلىٰ عٰادٍ أَخٰاهُمْ هُوداً قٰالَ يٰا قَوْمِ اُعْبُدُوا اَللّٰهَ مٰا لَكُمْ مِنْ إِلٰهٍ غَيْرُهُ أَ فَلاٰ تَتَّقُونَ (۶۵) قٰالَ اَلْمَلَأُ اَلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ إِنّٰا لَنَرٰاكَ فِي سَفٰاهَةٍ وَ إِنّٰا لَنَظُنُّكَ مِنَ اَلْكٰاذِبِينَ (۶۶) قٰالَ يٰا قَوْمِ لَيْسَ بِي سَفٰاهَةٌ وَ لٰكِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ اَلْعٰالَمِينَ (۶٧) أُبَلِّغُكُمْ رِسٰالاٰتِ رَبِّي وَ أَنَا لَكُمْ نٰاصِحٌ أَمِينٌ (۶٨) أَ وَ عَجِبْتُمْ أَنْ جٰاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلىٰ رَجُلٍ مِنْكُمْ لِيُنْذِرَكُمْ وَ اُذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفٰاءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ وَ زٰادَكُمْ فِي اَلْخَلْقِ بَصْطَةً فَاذْكُرُوا آلاٰءَ اَللّٰهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (۶٩) قٰالُوا أَ جِئْتَنٰا لِنَعْبُدَ اَللّٰهَ وَحْدَهُ وَ نَذَرَ مٰا كٰانَ يَعْبُدُ آبٰاؤُنٰا فَأْتِنٰا بِمٰا تَعِدُنٰا إِنْ كُنْتَ مِنَ اَلصّٰادِقِينَ (٧٠) قٰالَ قَدْ وَقَعَ عَلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ رِجْسٌ وَ غَضَبٌ أَ تُجٰادِلُونَنِي فِي أَسْمٰاءٍ سَمَّيْتُمُوهٰا أَنْتُمْ وَ آبٰاؤُكُمْ مٰا نَزَّلَ اَللّٰهُ بِهٰا مِنْ سُلْطٰانٍ فَانْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ اَلْمُنْتَظِرِينَ (٧١) فَأَنْجَيْنٰاهُ وَ اَلَّذِينَ مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنّٰا وَ قَطَعْنٰا دٰابِرَ اَلَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيٰاتِنٰا وَ مٰا كٰانُوا مُؤْمِنِينَ (٧٢)

بیان:

قوله تعالی: وَ إِلیٰ عٰادٍ أَخٰاهُمْ هُوداً قٰالَ یٰا قَوْمِ اعْبُدُوا اللّٰهَ الی آخر الآیه؛ الأخ و أصله أخو هو المشارک غیره فی الولاده تکوینا لمن ولده و غیره أب أو أم أو هما معا أو بحسب شرع إلهی کالأخ الرضاعی أو سنه اجتماعیه کالأخ بالدعاء علی ما کان یراه أقوام فهذا أصله،ثم استعیر لکل من ینتسب الی قوم أو بلده أو صنعه أو سجیه و نحو ذلک یقال:أخو بنی تمیم و أخو یثرب و أخو الحیاکه و أخو الکرم،و من هذا الباب قوله: «وَ إِلیٰ عٰادٍ أَخٰاهُمْ

ص:٥٠٩

هُوداً» .

و الكلام فى قوله: «فَقٰالَ يٰا قَوْمِ اعْبُدُوا اللّٰهَ مٰا لَكُمْ مِنْ إِلٰهٍ غَيْرُهُ» كالكلام فى نظير الخطاب من القصه السابقه.فإن قلت:لم حذف العاطف من قوله: «قٰالَ يٰا قَوْمِ» و لم يقل:فقال كما فى قصه نوح؟قلت:هو على تقدير سؤال كأنه لما قال: «وَ إِلىٰ عٰادٍ أَخٰاهُمْ هُوداً» قيل:فما قال هود؟فاجيب و قيل:قال يا قوم اعبدوا اللّه الآيه.كذا قاله الزمخشرى فى الكشاف.

و لا يجرى هذا الكلام فى قصه نوح لأنه أول قصه أوردت،و هذه القصه قصه بعد قصه يهيأ فيها ذهن المخاطب للسؤال بعد ما وعى إجمال القصه و علم أن قصه الإرسال تتضمن دعوه وردا و قبولا فكان بالحرى إذا سمع المخاطب قوله: «وَ إِلىٰ عٰادٍ أَخٰاهُمْ هُوداً» أن يسأل فيقول:

ما قال هود لقومه؟و جوابه قال لهم؛الخ.

قوله تعالى: قٰالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ الى آخر الآيه؛لما كان فى هذا الملأ من يؤمن باللّه و يستر إيمانه كما سيأتى فى القصه بخلاف الملأ من قوم نوح قال هاهنا فى قصه هود: قٰالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ و قال فى قصه نوح: قٰالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ كذا ذكره الزمخشرى.و قوله تعالى حكايه عن قولهم: «إِنّٰا لَنَرٰاكَ فِي سَفٰاهَةٍ وَ إِنّٰا لَنَظُنُّكَ مِنَ الْكٰاذِبِينَ» أكدوا كلامهم مره بعد مره لأنهم سمعوا منه مقالا ما كانوا ليتوقعوا صدوره من أحد، و قد أخذت آلهتهم موضعها من قلوبهم،و استقرت سنه الوثنيه بينهم استقرارا لا يجترئ معه أحد على أن يعترض عليها فتعجبوا من مقاله فردوه ردا عن تعجب،فجبهوه أولا بأن فيه سفاهه و هو خفه العقل التى تؤدى الى الخطأ فى الآراء،و ثانيا بأنهم يظنون بظن قوى جدا أنه من الكاذبين،و كأنهم يشيرون بالكاذبين الى أنبيائهم لأن الوثنيين ما كانوا ليذعنوا بالنبوه و قد جاءهم أنبياء قبل هود كما يذكره تعالى بقوله: وَ تِلْكَ عٰادٌ جَحَدُوا بِآيٰاتِ رَبِّهِمْ وَ عَصَوْا رُسُلَهُ (هود/٥٩).

قوله تعالى: قٰالَ يٰا قَوْمِ لَيْسَ بِي سَفٰاهَةٌ الكلام فى الآيه نظير الكلام فى نظيره

من قصه نوح غير أن عادا زادوا وقاحه على قوم نوح حيث إن أولئك رموا نوحا بالضلال فى الرأى و هؤلاء رموا هودا بالسفاهه لكن هودا لم يترك ما به من وقار النبوه،و لم ينس ما هو الواجب من أدب الدعوه الإلهيه فأجابهم بقوله: «يا قَوْمِ» فأظهر عطوفته عليهم و حرصه على إنجائهم «لَيْسَ بِى سَفاهَهٌ وَ لٰكِنِّى رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعالَمِينَ» فجرى على تجريد الكلام من كل تأكيد و اكتفى بمجرد رد تهمتهم و إثبات ما كان يدعيه من الرساله للدلاله على ظهوره.

قوله تعالى: أُبَلِّغُكُمْ رِسالاتِ رَبِّى وَ أَنَا لَكُمْ ناصِحٌ أَمِينٌ أى لا شأن لى بما أنى رسول إلا تبليغ رسالات ربى خالصا من شوب ما تظنون بى من كونى كاذبا فلست بغاش لكم فيما أريد أن أحملكم عليه،و لا خائن لما عندى من الحق بالتغيير و لا لما عندى من حقوقكم بالإضاعه،فما أريده منكم من التدين بدين التوحيد هو الذى أراه حقا،و هو الذى فيه نفعكم و خيركم،فإنما وصف نفسه بالأمين محاذاه لقولهم: «وَ إِنّا لَنَظُنُّکَ مِنَ الْكاذِبِينَ» .

قوله تعالى: أَ وَ عَجِبْتُمْ أَنْ جاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ الى آخر الآيه؛البصطه هى البسطه قلبت السين صادا لمجاورتها الطاء و هو من حروف الإطباق كالصراط و السراط و الآلاء جمع ألى بفتح الهمزه و كسرها بمعنى النعمه كآناء جمع أنى و إنى.

ثم أنكر عليه السّلام تعجبهم من رسالته إليهم نظير ما تقدم من نوح عليه السّلام و ذكّرهم نعم اللّه عليهم، و خص من بينها نعمتين ظاهرتين هما أن اللّه جعلهم خلفاء فى الأرض بعد نوح،و أن اللّه خصهم من بين الأقوام ببسطه الخلق و عظم الهيكل البدنى المستلزم لزياده الشده و القوه،و من هنا يظهر أنهم كانوا ذوى حضاره و تقدم،وصيت فى البأس و القوه و القدره.ثم أتبعهما بالإشاره الى سائر النعم بقوله تعالى: «فَاذْكُرُوا آلاءَ اللّهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ» .

قوله تعالى: قالُوا أَ جِئْتَنا لِنَعْبُدَ اللّهَ وَحْدَهُ وَ نَذَرَ ما كانَ يَعْبُدُ آباؤُنا الآيه؛فيه تعلق منهم بتقليد الآباء،و تعجيز هود مشوبا بنوع من الاستهزاء بما أنذرهم به من العذاب.

قوله تعالى: قٰالَ قَدْ وَقَعَ عَلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ رِجْسٌ وَ غَضَبٌ الى آخر الآيه؛ الرجس و الرجز هو الأمر الذى إذا وقع على الشىء أوجب ابتعاده أو الابتعاد عنه،و لذا يطلق على القاذوره لأن الإنسان يتنفر و يبتعد عنه،و على العذاب لأن المعذب-اسم مفعول-يبتعد عمن يعذبه أو من الناس الآمنين من العذاب.

أجابهم بأن إصرارهم على عباده الأوثان بتقليد آبائهم أوجب أن يحق عليهم البعد عن اللّه بالرجس و الغضب؛ثم فرع عليه أن هددهم بما يستعجلون من العذاب،و أخبرهم بنزوله عليهم لا محاله،و كنى عن ذلك بأمرهم بالانتظار و اخبارهم بأنه مثلهم فى انتظار نزول العذاب فقال: «فَانْتَظِرُوا إِنِّى مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ» .

و أما قوله: «أَ تُجٰادِلُونَنِى فِى أَسْمٰاءٍ سَمَّيْتُمُوهٰا أَنْتُمْ وَ آبٰاؤُكُمْ مٰا نَزَّلَ اللّٰهُ بِهٰا مِنْ سُلْطٰانٍ» فهو رد لما استندوا إليه فى أولهيه آلهتهم و هو أنهم وجدوا آباءهم على عبادتها-و هم أكمل منهم و ممن فى طبقتهم كهود و أعقل-فيجب عليهم أن يقلدوهم.

و محصله أنكم و آباءكم سواء فى أنكم جميعا أتيتم بأشياء ليس لكم على ما ادعيتم من صفتها و هى الالوهيه من سلطان و هو البرهان و الحجه القاطعه فلا يبقى لها من الالوهيه إلا الأسماء التى سميتموها بها إذ قلتم:إله الخصب و إله الحرب و إله البحر و إله البر،و ليس لهذه الأسماء مصاديق إلا فى أوهامكم،فهل تجادلوننى فى الأسماء،و للإنسان أن يسمى كل ما شاء بما شاء إذا لم يعتبر تحقق المعنى فى الخارج.

و قد تكرر فى القرآن الاستدلال على بطلان الوثنيه بهذا البيان: «أَسْمٰاءٍ سَمَّيْتُمُوهٰا أَنْتُمْ وَ آبٰاؤُكُمْ مٰا نَزَّلَ اللّٰهُ بِهٰا مِنْ سُلْطٰانٍ» و هو من ألطف البيان و أرقه،و أبلغ الحجه و أقطعها إذ لو لم يأت الإنسان لما يدعيه من دعوى بحجه برهانيه لم يبق لما يدعيه من النعت إلا التسميه و التعبير،و من أبده الجهل أن يعتمد الإنسان على مثل هذا النعت الموهوم.

و هذا البيان يطرد و يجرى بالتحليل فى جميع الموارد التى يثق فيها الإنسان على غير اللّه

سبحانه من الأسباب،و يعطيها من الاستقلال ما يوجب تعلق قلبه بها و طاعته لها و تقربه منها فإن اللّه سبحانه عد فى موارد من كلامه طاعه غيره و الركون الى من سواه عباده له قال أَ لَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يا بَنِي آدَمَ أَنْ لا تَعْبُدُوا الشَّيْطانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ وَ أَنِ اعْبُدُونِي (يس/ ۶۱).

قوله تعالى: فَأَنْجَيْناهُ وَ الَّذِينَ مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنّا الى آخر الآيه؛تنكير الرحمه للدلاله على النوع أى بنوع من الرحمه و هى الرحمه التى تختص بالمؤمنين من النصره الموعوده لهم قال تعالى: إِنّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنا وَ الَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَياةِ الدُّنْيا وَ يَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهادُ (المؤمن ۵۱/)،و قال: وَ كانَ حَقًّا عَلَيْنا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ (الروم۴۷/).

و قوله: «وَ قَطَعْنا دابِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآياتِنا» الآيه كنايه عن إهلاكهم و قطع نسلهم فإن الدابر هو الذى يلى الشىء من خلفه فربما وصف به الأمر السابق على الشىء كأمس الدابر، و ربما وصف به اللاحق كدابر القوم و هو الذى فى آخرهم فنسبه القطع الى الدابر بعنايه أن النسل اللاحق دابر متصل بالإنسان فى سبب ممتد،و إهلاك الإنسان كذلك كأنه قطع هذا السبب الموصول فيما بينه و بين نسله.

و سيأتى تفصيل البحث عن قصه هود عليه السّلام فى تفسيره سوره هود إن شاء اللّه.

[سوره الأعراف (۷): الآيات ۷۳ الى ۷۹]

اشاره

وَ إِلى ثَمُودَ أَخاهُمْ صالِحاً قالَ يا قَوْمِ اعْبُدُوا اللّهَ ما لَكُمْ مِنْ إِلهٍ غَيْرُهُ قَدْ جاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ هذِهِ ناقَةُ اللّهِ لَكُمْ آيَةً فَذَرُوها تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللّهِ وَ لا تَمَسُّوها بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ (۷۳) وَ اذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفاءَ مِنْ بَعْدِ عادٍ وَ بَوَّأَكُمْ فِي الْأَرْضِ تَتَّخِذُونَ مِنْ سُهُولِها قُصُوراً وَ تَنْحِتُونَ الْجِبالَ بُيُوتاً فَاذْكُرُوا آلاءَ اللّهِ وَ لا تَعْثَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ (۷۴) قالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِلَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ أَ تَعْلَمُونَ أَنَّ صالِحاً مُرْسَلٌ مِنْ رَبِّهِ قالُوا إِنّا بِما أُرْسِلَ بِهِ مُؤْمِنُونَ (۷۵) قالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنّا بِالَّذِي آمَنْتُمْ بِهِ كافِرُونَ (۷۶) فَعَقَرُوا النّاقَةَ وَ عَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ وَ قالُوا يا صالِحُ ائْتِنا بِما تَعِدُنا إِنْ كُنْتَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ (۷۷) فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دارِهِمْ جاثِمِينَ (۷۸) فَتَوَلّى عَنْهُمْ وَ قالَ يا قَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسالَةَ رَبِّي وَ نَصَحْتُ لَكُمْ وَ لكِنْ لا تُحِبُّونَ النّاصِحِينَ (۷۹)

بيان:

قوله تعالى: وَ إِلىٰ ثَمُودَ أَخٰاهُمْ صٰالِحاً الى آخر الآيه؛ثمود أمه قديمه من العرب سكنوا أرض اليمن بالأحقاف بعث اللّه إليهم «أَخٰاهُمْ صٰالِحاً» و هو منهم «قٰالَ يٰا قَوْمِ اعْبُدُوا اللّٰهَ مٰا لَكُمْ مِنْ إِلٰهٍ غَيْرُهُ» دعاهم الى التوحيد و قد كانوا مشركين يعبدون الأصنام على النحو الذى دعا نوح و هود عليهما السّلام قومهما المشركين.

و قوله: قَدْ جٰاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ أى شاهد قاطع فى شهادته و يبينه قوله بالإشاره الى نفس البينه «هٰذِهِ نٰاقَةُ اللّٰهِ لَكُمْ آيَةً» و هى الناقه التى أخرجها اللّه لهم من الجبل آيه لنبوته بدعائه عليه السّلام،و هى العنايه فى إضافه الناقه الى اللّه سبحانه.

ص: ۵۱۴

و قوله: فَذَرُوهٰا تَأْكُلْ فِی أَرْضِ اللّٰهِ الآیه؛تفریع علی کون الناقه آیه للّه، و حکم لا یخلو عن تشدید علیهم یستتبع کلمه العذاب التی تفصل بین کل رسول و أمته قال تعالی: وَ لِکُلِّ أُمَّهٍ رَسُولٌ فَإِذٰا جٰاءَ رَسُولُهُمْ قُضِیَ بَیْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَ هُمْ لاٰ یُظْلَمُونَ (یونس/ ۴۷)،و فی الآیه تلویح الی أن تخلیتهم الناقه و شأنها فی الأکل و السیر فی الأرض کانت مما یشق علیهم فکانوا یتحرجون من ذلک،و فی قوله: «فِی أَرْضِ اللّٰهِ» إیماء إلیه فوصاهم و حذرهم أن یمنعوها من إطلاقها و یمسوها بسوء کالعقر و النحر فإن وبال ذلک عذاب ألیم یأخذهم.

قوله تعالی: وَ اذْکُرُوا إِذْ جَعَلَکُمْ خُلَفٰاءَ مِنْ بَعْدِ عٰادٍ الی آخر الآیه؛دعاهم الی أن یذکروا نعم اللّه علیهم کما دعا هود عادا الی ذلک،و ذکرهم أن اللّه جعلهم خلفاء یخلفون أمما من قبلهم کعاد،و بوأهم من الأرض أی مکنهم فی منازلهم منها،یتخذون من سهولها -و السهل خلاف الجبل سمی به لسهوله قطعه-قصورا و هی الدور التی لها سور علی ما قیل، و ینحتون الجبال بیوتا یأوون إلیها و یسکنونها.

ثم جمع الجمیع و لخصها فی قوله: «فَاذْکُرُوا آلاٰءَ اللّٰهِ» و أورده فی صوره التفریع مع أنه إجمال للتفصیل الذی قبله بإیهام المغایره کأنه لما أمر بذکر النعم و عد من تفاصیل النعم أشیاء کأنهم لا یعلمون بها قیل ثانیا:فإذا کان للّه فیکم آلاء و نعم عظیمه أمثال التی ذکرت فاذکروا آلاء اللّه.

و أما قوله وَ لاٰ تَعْثَوْا فِی الْأَرْضِ مُفْسِدِینَ فمعطوف علی قوله: «فَاذْکُرُوا» عطف اللازم علی ملزومه،و فسر العثی بالفساد و فسر بالاضطراب و المبالغه.قال الراغب فی المفردات:العیث و العثی یتقاربان نحو جذب و جبذ إلا أن العیث أکثر ما یقال فی الفساد الذی یدرک حسا،و العثی فیما یدرک حکما یقال:عثی یعثی عثیا،و علی هذا «وَ لاٰ تَعْثَوْا فِی الْأَرْضِ مُفْسِدِینَ» .انتهی.

قوله تعالی: قٰالَ الْمَلَأُ الَّذِینَ اسْتَکْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِلَّذِینَ اسْتُضْعِفُوا لِمَنْ

آمَنَ مِنْهُمْ الی آخر الآیتین؛دل سبحانه ببیان قوله: «لِلَّذِینَ اسْتُضْعِفُوا» بقوله: «لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ» علی أن المستضعفین هم المؤمنون و أن المؤمنین إنما کانوا من المستضعفین و لم یکن لیؤمن به أحد من المستکبرین،و الباقی ظاهر.

قوله: فَعَقَرُوا النّٰاقَهَ وَ عَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ الی آخر الآیه؛عقر النخله قطعها من أصلها،و عقر الناقه نحرها،و عقر الناقه أیضا قطع قوائمها،و العتو هو التمرد و الامتناع و ضمن فی الآیه معنی الاستکبار بدلیل تعدیته بعن،و الباقی ظاهر.

قوله تعالی: فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَهُ فَأَصْبَحُوا فِی دٰارِهِمْ جٰاثِمِینَ الی آخر الآیتین؛الرجفه هی الاضطراب و الاهتزاز الشدید کما فی زلزله الأرض و تلاطم البحر، و الجثوم فی الإنسان و الطیر کالبروک فی البعیر.

و قد ذکر اللّه هنا فی سبب هلاکهم أنه أخذتهم الرجفه،و قال فی موضع آخر: وَ أَخَذَ الَّذِینَ ظَلَمُوا الصَّیْحَهُ (هود۶۷/)،و فی موضع آخر: فَأَخَذَتْهُمْ صٰاعِقَهُ الْعَذٰابِ الْهُونِ (حم السجده۱۷/)،و الصواعق السماویه لا تخلو عن صیحه هائله تقارنها،و لا ینفک ذلک غالبا عن رجفه الأرض هی نتیجه الاهتزاز الجوی الشدید الی الأرض،و توجف من جهه أخری القلوب و ترتعد الأرکان،فالظاهر أن عذابهم إنما کان بصاعقه سماویه اقترنت صیحه هائله و رجفه فی الأرض أو فی قلوبهم فأصبحوا فی دارهم أی فی بلدهم جاثمین ساقطین علی وجوههم و رکبهم.

و الآیه تدل علی أن ذلک کان مرتبطا بما کفروا و ظلموا آیه من آیات اللّه مقصودا بها عذابهم عذاب الاستئصال،و لا نظر فی الآیه الی کیفیه حدوثها،و الباقی ظاهر.

[سوره الأعراف (۷): الآیات ۸۰ الی ۸۴]

اشاره

وَ لُوطاً إِذْ قٰالَ لِقَوْمِهِ أَ تَأْتُونَ اَلْفٰاحِشَهَ مٰا سَبَقَکُمْ بِهٰا مِنْ أَحَدٍ مِنَ اَلْعٰالَمِینَ (۸۰) إِنَّکُمْ لَتَأْتُونَ اَلرِّجٰالَ شَهْوَهً مِنْ دُونِ اَلنِّسٰاءِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُسْرِفُونَ (۸۱) وَ مٰا کٰانَ جَوٰابَ قَوْمِهِ إِلاّٰ أَنْ قٰالُوا أَخْرِجُوهُمْ مِنْ قَرْیَتِکُمْ إِنَّهُمْ أُنٰاسٌ یَتَطَهَّرُونَ (۸۲) فَأَنْجَیْنٰاهُ وَ أَهْلَهُ إِلاَّ اِمْرَأَتَهُ کٰانَتْ مِنَ اَلْغٰابِرِینَ (۸۳) وَ أَمْطَرْنٰا عَلَیْهِمْ مَطَراً فَانْظُرْ کَیْفَ کٰانَ عٰاقِبَهُ اَلْمُجْرِمِینَ (۸۴)

بیان:

قوله تعالی: وَ لُوطاً إِذْ قٰالَ لِقَوْمِهِ أَ تَأْتُونَ الْفٰاحِشَةَ الی آخر الآیه؛ظاهره أنه من عطف القصه علی القصه أی عطف قوله: «لُوطاً» علی «نُوحاً» فی قوله فی القصه الاولی «لَقَدْ أَرْسَلْنٰا نُوحاً» فیکون التقدیر و لقد أرسلنا لوطا إذ قال لقومه،الخ؛لکن المعهود من نظائر هذا النظم فی القرآن أن یکون بتقدیر«اذکر»بدلاله السیاق،و علی ذلک فالتقدیر:

و اذکر لوطا الذی أرسلناه إذ قال لقومه،الخ؛و الظاهر أن تغییر السیاق من جهه أن لوطا من الأنبیاء التابعین لشریعه إبراهیم علیهما السّلام لا لشریعه نوح علیه السّلام،و لذلک غیر السیاق فی بدء قصته عن السیاق السابق فی قصص نوح و هود و صالح فغیر السیاق فی بدء قصته ثم رجع الی السیاق فی قصه شعیب علیه السّلام.

و قد کان لوط-علی ما سیأتی إن شاء اللّه من تفصیل قصته فی سوره هود-مرسلا الی أهل سدوم و غیره یدعوهم الی دین التوحید و کانوا مشرکین عبده أصنام.

و قوله: أَ تَأْتُونَ الْفٰاحِشَةَ یرید بالفاحشه اللواط بدلیل قوله: «إِنَّکُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجٰالَ شَهْوَةً» و فی قوله: «مٰا سَبَقَکُمْ بِهٰا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعٰالَمِینَ» أی أحد من الامم و الجماعات

ص:۵۱۷

دلاله على أن تاريخ ظهور هذه الفاحشه الشنيعه تنتهى الى قوم لوط،و سيأتى جل ما يتعلق به من الكلام فى تفصيل قصته فى سوره هود.

قوله تعالى: إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّساءِ الآيه؛إتيان الرجال كنايه عن العمل بهم بذلك،و قوله: «شَهْوَةً» قرينه عليه،و قوله: «مِنْ دُونِ النِّساءِ» قرينه أخرى على ذلك،و يفيد مضافا الى ذلك أنهم كانوا قد تركوا سبيل النساء و اكتفوا بالرجال،و لتعديهم سبيل الفطره و الخلقه الى غيره عدهم متجاوزين مسرفين فقال: «بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُسْرِفُونَ» .

و لكون عملهم فاحشه مبتدعه لم يسبقهم إليها أحد من العالمين استفهم عن ذلك مقارنا ب«إن»المفيده للتحقيق فافاد التعجب و الاستغراب،و التقدير: «إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ» الآيه.

قوله تعالى: وَ ما كانَ جَوابَ قَوْمِهِ إِلاّ أَنْ قالُوا الى آخر الآيه؛أى لم يكن عندهم جواب فهددوه بالإخراج من البلد فإن قولهم: «أَخْرِجُوهُمْ مِنْ قَرْيَتِكُمْ» الآيه؛ليس جوابا عن قول لوط لهم: «أَ تَأْتُونَ الْفاحِشَةَ ما سَبَقَكُمْ بِها مِنْ أَحَدٍ» الآيه؛فجواب الكلام فى ظرف المناظره إما إمضاؤه و الاعتراف بحقيته و إما بيان وجه فساده،و ليس فى قولهم:

«أَخْرِجُوهُمْ» الى آخر شىء من ذلك فوضع ما ليس بجواب فى موضع الجواب كنايه عن عدم الجواب و دلاله على سفههم.

و قد استهانوا أمر لوط إذ قالوا: «أَخْرِجُوهُمْ مِنْ قَرْيَتِكُمْ» الآيه؛أى أن القريه أى البلده لكم و هم نزلاء ليسوا منها و هم يتنزهون عما تأتونه و يتطهرون،و لا يهمنكم أمرهم فليسوا إلا أناسا لا عده لهم و لا شده.

قوله تعالى: فَأَنْجَيْناهُ وَ أَهْلَهُ إِلاَّ امْرَأَتَهُ كانَتْ مِنَ الْغابِرِينَ فيه دلاله على أنه لم يكن آمن به إلا أهله،و قد قال تعالى فى موضع آخر: فَما وَجَدْنا فِيها غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ (الذاريات/۳۶).

و قوله: كٰانَتْ مِنَ اَلْغٰابِرِينَ أى الماضين من القوم،و هو استعاره بالكنايه عن الهلاك و الباقى ظاهر.

قوله تعالى: وَ أَمْطَرْنٰا عَلَيْهِمْ مَطَراً فَانْظُرْ كَيْفَ كٰانَ عٰاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ ذكر الإمطار فى مورد ترقب ذكر العذاب يدل على أن العذاب كان به و قد نكّر المطر للدلاله على غرابه أمره و غزاره أثره،و قد فسره اللّه تعالى فى موضع آخر بقوله: وَ أَمْطَرْنٰا عَلَيْهٰا حِجٰارَةً مِنْ سِجِّيلٍ مَنْضُودٍ مُسَوَّمَةً عِنْدَ رَبِّكَ وَ مٰا هِيَ مِنَ الظّٰالِمِينَ بِبَعِيدٍ (هود۸۳/).

و قوله: «فَانْظُرْ كَيْفَ كٰانَ عٰاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ» توجيه خطاب الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم ليعتبر به هو و أمته.

[سوره الأعراف (۷): الآيات ۸۵ الى ۹۳]

اشاره

وَ إِلىٰ مَدْيَنَ أَخٰاهُمْ شُعَيْباً قٰالَ يٰا قَوْمِ اُعْبُدُوا اَللّٰهَ مٰا لَكُمْ مِنْ إِلٰهٍ غَيْرُهُ قَدْ جٰاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَوْفُوا اَلْكَيْلَ وَ اَلْمِيزٰانَ وَ لاٰ تَبْخَسُوا اَلنّٰاسَ أَشْيٰاءَهُمْ وَ لاٰ تُفْسِدُوا فِي اَلْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلاٰحِهٰا ذٰلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (۸۵) وَ لاٰ تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرٰاطٍ تُوعِدُونَ وَ تَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اَللّٰهِ مَنْ آمَنَ بِهِ وَ تَبْغُونَهٰا عِوَجاً وَ اُذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلاً فَكَثَّرَكُمْ وَ اُنْظُرُوا كَيْفَ كٰانَ عٰاقِبَةُ اَلْمُفْسِدِينَ (۸۶) وَ إِنْ كٰانَ طٰائِفَةٌ مِنْكُمْ آمَنُوا بِالَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ وَ طٰائِفَةٌ لَمْ يُؤْمِنُوا فَاصْبِرُوا حَتّٰى يَحْكُمَ اَللّٰهُ بَيْنَنٰا وَ هُوَ خَيْرُ اَلْحٰاكِمِينَ (۸۷) قٰالَ اَلْمَلَأُ اَلَّذِينَ اِسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَنُخْرِجَنَّكَ يٰا شُعَيْبُ وَ اَلَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ مِنْ قَرْيَتِنٰا أَوْ لَتَعُودُنَّ فِي مِلَّتِنٰا قٰالَ أَ وَ لَوْ كُنّٰا كٰارِهِينَ (۸۸) قَدِ اِفْتَرَيْنٰا عَلَى اَللّٰهِ كَذِباً إِنْ عُدْنٰا فِي مِلَّتِكُمْ بَعْدَ إِذْ نَجّٰانَا اَللّٰهُ مِنْهٰا وَ مٰا يَكُونُ لَنٰا أَنْ نَعُودَ فِيهٰا إِلاّٰ أَنْ يَشٰاءَ اَللّٰهُ رَبُّنٰا وَسِعَ رَبُّنٰا كُلَّ شَيْءٍ عِلْماً عَلَى اَللّٰهِ تَوَكَّلْنٰا رَبَّنَا اِفْتَحْ بَيْنَنٰا وَ بَيْنَ قَوْمِنٰا بِالْحَقِّ وَ أَنْتَ خَيْرُ اَلْفٰاتِحِينَ (۸۹) وَ قٰالَ اَلْمَلَأُ اَلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَئِنِ اِتَّبَعْتُمْ شُعَيْباً إِنَّكُمْ إِذاً لَخٰاسِرُونَ (۹۰) فَأَخَذَتْهُمُ اَلرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دٰارِهِمْ جٰاثِمِينَ (۹۱) اَلَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْباً كَأَنْ لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا اَلَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْباً كٰانُوا هُمُ اَلْخٰاسِرِينَ (۹۲) فَتَوَلّٰى عَنْهُمْ وَ قٰالَ يٰا قَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسٰالاٰتِ رَبِّي وَ نَصَحْتُ لَكُمْ فَكَيْفَ آسىٰ عَلىٰ قَوْمٍ كٰافِرِينَ (۹۳)

بیان:

قوله تعالی: وَ إِلیٰ مَدْیَنَ أَخٰاهُمْ شُعَیْباً الآیه معطوف علی القصه الاولی و هی قصه نوح علیه السّلام،و قد بنی علیه السّلام دعوته علی أساس التوحید کما بناها علیه من قبله من الرسل المذکورین فی القصص المتقدمه.

و قوله: قَدْ جٰاءَتْکُمْ بَیِّنَهٌ مِنْ رَبِّکُمْ یدل علی مجیئه بآیه تدل علی رسالته و لکن اللّه سبحانه لم یذکر ذلک فی کتابه و لیست هذه الآیه هی آیه العذاب التی یذکرها اللّه تعالی فی آخر قصته فإن عامه قومه من الکفار لم ینتفعوا بها بل کان فیها هلاکهم و لا معنی لکون آیه

العذاب آيه للرساله مبينه للدعوه.

على أنه يفرع قوله: «فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَ الْمِيزٰانَ» الآيه؛على مجىء الآيه ظاهرا،و إنما يستقيم الدعوه الى العمل بالدين قبل نزول العذاب و تحقق الهلاك.و هو ظاهر.

و قد دعاهم أولا بعد التوحيد الذى هو أصل الدين الى إيفاء الكيل و الميزان و أن لا يبخسوا الناس أشياءهم فقد كان الإفساد فى المعاملات رائجا فيهم شائعا بينهم.

ثم دعاهم ثانيا بقوله: «وَ لاٰ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلاٰحِهٰا» الى الكف عن الإفساد فى الأرض بعد ما أصلحها اللّه بحسب طبعها،و الفطره الإنسانيه الداعيه الى اصلاحها كى ينتظم بذلك أمر الحياه السعيده،و الإفساد فى الأرض و ان كان بحسب اطلاق معناه يشمل جميع المعاصى و الذنوب مما يتعلق بحقوق اللّه أو بحقوق الناس كائنه ما كانت لكن مقابلته لما قبله و ما بعده يخصه-تقريبا-بالإفساد الذى يسلب الأمن العام فى الأموال و الأعراض و النفوس كقطع الطرق و نهب الأموال و هتك الأعراض و قتل النفوس المحترمه.

ثم علل دعوته الى الأمرين بقوله: «ذٰلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ» أما كون إيفاء الكيل و الميزان و عدم بخس الناس أشياءهم خيرا فلأن حياه الإنسان الاجتماعيه فى استقامتها مبنيه على المبادله بين الأفراد بإعطاء كل منهم ما يفضل من حاجته،و أخذ ما يعادله مما يتمم به نقصه فى ضروريات الحياه و ما يتبعها،و هذا يحتاج الى أمن عام فى المعاملات تحفظ به أوصاف الأشياء و مقاديرها على ما هى عليه فمن يجوز لنفسه البخس فى أشياء الناس فهو يجوز ذلك لكل من هو مثله،و هو شيوعه،و إذا شاع البخس و الغش و الغرر من غير أن يؤمن حلول السم محل الشفاء و الردى مكان الجيد،و الخليط مكان الخالص،و بالأخره كل شىء محل كل شىء بأنواع الحيل و العلاجات كان فيه هلاك الأموال و النفوس جميعا.

و أما كون الكف عن إفساد الأرض خيرا لهم فلأن سلب الأمن العام يوقف رحى المجتمع الإنسانى عن حركتها من جميع الجهات و فى ذلك هلاك الحرث و النسل و فناء الإنسانيه.

ص :٥٢١

فالمعنى:إيفاء الكيل و الميزان و عدم البخس و الكف عن الفساد فى الأرض خير لكم يظهر لكم خيريته إن كنتم مصدقين لقولى مؤمنين بى،أو المعنى:ذلكم خير لكم تعلمون أنه خير إن كنتم ذوى إيمان بالحق.

و ربما قيل:إن المعنى ذلكم خير لكم إن كنتم مؤمنين بدعوتى فإن غير المؤمن لا ينتفع بسبب ما عنده من الكفر القاضى بشقائه و خسرانه و ضلال سعيه بهذه الخيرات الدنيويه بحسب الحقيقه لأن انتفاعه إنما هو انتفاع فى موطن خيالى و هو الحياه الدنيا التى هى لعب،و إن الدار الآخره لهى الحيوان لو كانوا يعلمون.

هذا كله على تقدير كون المشار إليه بقوله: «ذٰلِكُمْ» هو إيفاء الكيل و ما بعده كما هو ظاهر السياق،و أما اخذ الإشاره الى جميع ما تقدم و جعل المراد بالإيمان هو الإيمان المصطلح دون الإيمان اللغوى كما احتمله بعضهم فهو أشبه باشتراط الشىء بنفسه لرجوع المعنى الى نحو قولنا إن كنتم مؤمنين فالعباده للّه وحده بالإيمان به و إيفاء الكيل و الميزان و عدم الفساد فى الأرض خير لكم.

و يرد على الوجهين الأخيرين جميعا أن ظاهر قوله: «إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ» ثبوت اتصافهم بالإيمان قبل حال الخطاب فإنه مقتضى تعليق الحكم بقوله: «كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ» المؤلف من ماضى الكون الناقص و اسم الفاعل من الإيمان،المقتضى لاستقرار الصفه فيهم زمانا،و لا يخاطب بمثل هذا المعنى القوم الذين فيهم الكافر و المؤمن و المستكبر و المنقاد و لو كان كما يقولون لكان من حق الكلام أن يقال:ذلكم خير لكم إن آمنتم أو إن تؤمنوا فالظاهر أنه لا محيص من كون المراد بالإيمان غير الإيمان المصطلح.

قوله تعالى: وَ لاٰ تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرٰاطٍ تُوعِدُونَ وَ تَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ مَنْ آمَنَ بِهِ وَ تَبْغُونَهٰا عِوَجاً الآيه؛ظاهر السياق أن «تُوعِدُونَ وَ تَصُدُّونَ» حالان من فاعل «لاٰ تَقْعُدُوا» و قوله: «وَ تَبْغُونَهٰا» حال من فاعل «تَصُدُّونَ» .

ثم دعاهم ثالثا الى ترک التعرض لصراط اللّه المستقیم الذی هو الدین فإن فی الکلام تلویحا الى أنهم کانوا یقعدون على طریق المؤمنین بشعیب علیه السّلام و یوعدونهم على إیمانهم به و الحضور عنده و الاستماع منه و إجراء العبادات الدینیه معه،و یصرفونهم عن التدین بدین الحق و السلوک فی طریقه التوحید و هم یسلکون طریق الشرک،و یطلبون سبیل اللّه الذی هو دین الفطره عوجا.

و بالجمله کانوا یقطعون الطریق على الإیمان بکل ما یستطیعون من قوه و احتیال فنهاهم عن ذلک،و وصاهم أن یذکروا نعمه اللّه علیهم و یعتبروا بالنظر الى ما یعلمونه من تاریخ الامم الغابره،و ما آل إلیه أمر المفسدین من عاقبه السوء.

فقوله: وَ اذْکُرُوا إِذْ کُنْتُمْ قَلِیلاً فَکَثَّرَکُمْ ،و انظروا کیف کان عاقبه المفسدین کلام مسوق سوق العظه و التوصیه و هو یقبل التعلق بجمیع ما تقدم من الأوامر و النواهی فقوله: «وَ اذْکُرُوا إِذْ کُنْتُمْ قَلِیلاً فَکَثَّرَکُمْ» أمر بتذکر تدرجهم من القله الى الکثره بازدیاد النسل فإن ذلک من نعم اللّه العظیمه على هذا النوع الإنسانی لأن الإنسان لا یقدر على أن یعیش وحده من غیر اجتماع إذ الغایه الشریفه و السعاده العالیه الإنسانیه التی یمتاز بها عن سائر الأنواع الحیوانیه و غیرها اقتضت أن تهب العنایه الإلهیه له أدوات و قوى مختلفه و ترکیبا وجودیا خاصا لا یستطیع أن یقوم بضروریات حوائجها العجیبه المتفننه وحده بل بالتعاضد مع غیره فی تحصیل المأکل و المشرب و الملبس و المسکن و المنکح و غیرها تعاضدا فی الفکر و الإراده و العمل.

قوله تعالى: وَ إِنْ کانَ طائِفَهٌ مِنْکُمْ آمَنُوا بِالَّذِی أُرْسِلْتُ بِهِ الى آخر الآیه؛ ثم دعاهم رابعا الى الصبر على تقدیر وقوع الاختلاف بینهم بالإیمان و الکفر فإنه کان یوصیهم جمیعا قبل هذه الوصیه بالاجتماع على الإیمان باللّه و العمل الصالح،و کأنه أحس منهم أن ذلک مما لا یکون البته،و أن الاختلاف کائن لا محاله،و أن الملأ المستکبرین من قومه و هم الذین

کانوا یوعدون و یصدون عن سبیل اللّه سیأخذون فی افساد الأرض و ایذاء المؤمنین و یوجب ذلک فی المؤمنین وهن عزیمتهم،و تسلط الناس علی قلوبهم فأمرهم جمیعا بالصبر و انتظار أمر اللّه فیهم لیحکم بینهم و هو خیر الحاکمین.

فإن فی ذلک صلاح المجتمع،أما المؤمنون فلا یقعون فی الباس من الحیاه الآمنه، و الاضطراب و الحیره من جهه دینهم،و أما الکفار فلا یقعون فی ندامه الإقدام من غیر رؤیه و مفسده المظلمه علی جهاله فحکم اللّه خیر فاصل بین الطائفتین فهو خیر الحاکمین لا یساهل فی حکم اذا حان حینه،و لا یجور فی حکم اذا ما حکم.

فقوله: «فَاصْبِرُوا» بالنسبه الی الکفار أمر ارشادی،و بالنسبه الی المؤمنین أمر مولوی أو ارشادی،و هو ارشاد الجمیع الی ما یصلح حالهم.

قوله تعالی: قٰالَ الْمَلَأُ الَّذِینَ اسْتَکْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَنُخْرِجَنَّکَ یٰا شُعَیْبُ الآیه.لم یسترشد الملأ المستکبرون من قومه بما أرشدهم الیه من الصبر و انتظار الحکم الفصل فی ذلک من اللّه سبحانه بل بادروه بتهدیده و تهدید المؤمنین بإخراجهم من أرضهم الا أن یرجعوا الی ملتهم بالارتداد عن دین التوحید.

و فی تأکیدهم القول: «لَنُخْرِجَنَّکَ» و «لَتَعُودُنَّ» بالقسم و نون التأکید دلاله علی قطعهم العزم علی ذلک،و لذا بادر علیه السّلام بعد استماع هذا القول منهم الی الاستفتاح من اللّه سبحانه.

قوله تعالی: قٰالَ أَ وَ لَوْ کُنّٰا کٰارِهِینَ، قَدِ افْتَرَیْنٰا عَلَی اللّٰهِ کَذِباً إِنْ عُدْنٰا فِی مِلَّتِکُمْ الآیه؛أجاب علیه السّلام بکراهه العود فی ملتهم بدلیل ما بعده من الجمل،و لازم ذلک اختیار الشق الآخر علی تقدیر الاضطرار الی أحدهما کما أخبروه.

و قد أجاب علیه السّلام عن نفسه و عن المؤمنین به من قومه،و ذکر أنه و المؤمنین به جمیعا کارهون للعود الی ملتهم فإن فی ذلک افتراء للکذب علی اللّه سبحانه بنسبه الشرکاء إلیه،و ما یتبعها من الأحکام المفتراه فی دین الوثنیه فقوله: «قَدِ افْتَرَیْنٰا عَلَی اللّٰهِ کَذِباً» الآیه؛بمنزله التعلیل لقوله:

«أَ وَ لَوْ كُنّٰا كٰارِهِينَ» .

و من أسخف الاستدلال الاحتجاج بقوله: «إِنْ عُدْنٰا فِى مِلَّتِكُمْ بَعْدَ إِذْ نَجّٰانَا اللّٰهُ مِنْهٰا» على أن شعيبا عليه السّلام كان قبل نبوته مشركا وثنيا-حاشاه-و قد تقدم آنفا أنه يتكلم عن نفسه و عن المؤمنين به من قومه و قد كانوا كفارا مشركين قبل الإيمان به فأنجاهم اللّه من مله الشرک و هداهم بشعيب الى التوحيد فقول شعيب: «نَجّٰانَا اللّٰهُ» تكلم عن المجموع بنسبه وصف الجل الى الكل،هذا لو كان المراد بالتنجيه التنجيه الظاهريه من الشرک الفعلى و أما لو أريد بها التنجيه الحقيقه و هى الإخراج من كل ضلال محقق موجود أو مقدر مترقب كان شعيب-و هو لم يشرک باللّه طرفه عين-و قومه-و هم كانوا مشركين قبل زمان إيمانهم بشعيب-جميعا من نجاهم اللّه من الشرک إذ لا يملک الإنسان لنفسه الهالكه ضرا و لا نفعا و ما أصابه من خير فهو من اللّه سبحانه.

و قوله: وَ مٰا يَكُونُ لَنٰا أَنْ نَعُودَ فِيهٰا إِلاّٰ أَنْ يَشٰاءَ اللّٰهُ رَبُّنٰا كالإضراب و الترقى بالجواب القاطع كأنه قال:نحن كارهون العود الى ملتكم لأن فيه افتراء على اللّه بل إن ذلک مما لا يكون البته،و ذلک أن كراهه شىء إنما توجب تعسر التلبس به دون تعذره فأجاب عليه السّلام ثانيا بتعذر العود بعد جوابه أولا بتعسره،و هو ما ذكرناه من الإضراب و الترقى.

و لما كان قوله: «وَ مٰا يَكُونُ لَنٰا أَنْ نَعُودَ فِيهٰا» فى معنى أن يقال:«لن نعود إليها أبدا»و القطع فى مثل هذه العزمات مما هو بعيد عن أدب النبوه فإنه فى معنى:لن نعود على أى تقدير فرض حتى لو شاء اللّه،و هو من الجهل بمقامه تعالى،استثنى مشيه اللّه سبحانه فقال «إِلاّٰ أَنْ يَشٰاءَ اللّٰهُ رَبُّنٰا» فإن الإنسان كيفما كان جائز الخطأ فمن الجائز أن يخطئ بذنب فيعاقبه اللّه بسلب عنايته به فيطرده من دينه فيهلک على الضلال.

و فى الجمع بين الاسمين فى قوله: «اللّٰهُ رَبُّنٰا» إشاره الى أن اللّه الذى يحكم ما يشاء هو الذى يدبر أمرنا و هو إله و رب،على ما يقتضيه دين التوحيد لا كما يعلمه دين الوثنيه فإنه يسلم

ص :۵۲۵

الالوهيه للّه ثم يفرز الربوبيه بمختلف شئونها بين الأوثان و يسميها رب البحر و رب البر و هكذا.

و قوله: وَسِعَ رَبُّنٰا كُلَّ شَيْءٍ عِلْماً كالتعليل لتعقيب الكلام بالاستثناء كأنه قيل لما استثنيت بعد ما أطلقت الكلام و قطعت فى العزم؟فقال:لأنه وسع ربى كل شىء علما و لا أحيط من علمه إلا بما شاء فمن الجائز أن يتعلق مشيته بشىء غائب عن علمى ساءنى أو سرنى كأن يتعلق علمه بأنا سنخالفه فى بعض أوامره فيشاء عودنا الى ملتكم،و إن كنا اليوم كارهين له،و لعل هذا المعنى هو السبب فى تعقيب هذا القول بمثل قوله: «عَلَى اللّٰهِ تَوَكَّلْنٰا» فإن من يتوكل على اللّه كان حسبه و صانه من شر ما يخاف.

و لما بلغ الكلام هذا المبلغ و قد أخبروهم بعزمهم على أحد الأمرين:الإخراج أو العود، و أخبرهم شعيب عليه السّلام بالعزم القاطع على عدم العود الى ملتهم البته التجأ عليه السّلام الى ربه و استفتح بقوله عن نفسه و عن المؤمنين «رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنٰا وَ بَيْنَ قَوْمِنٰا بِالْحَقِّ وَ أَنْتَ خَيْرُ الْفٰاتِحِينَ» يسأل ربه أن يفتح بينهم أى بين شعيب و المؤمنين به،و بين المشركين من قومه،و هو الحكم الفصل فإن الفتح بين شيئين يستلزم إبعاد كل منهما عن صاحبه حتى لا يماس هذا ذاك و لا ذاك هذا دعا عليه السّلام بالفتح و كنى به عن الحكم الفصل و هو الهلاك أو هو بمنزله و أبهم الخاسر من الرابح و الهالك من الناجى و هو يعلم أن اللّه سينصره و أن الخزى اليوم و السوء على الكافرين لكنه عليه السّلام أخذ بالنصفه للحق و تأدب بإرجاع الأمر فى ذلك الى اللّه كما أتى بنظير ذلك فى قوله السابق: «فَاصْبِرُوا حَتّٰى يَحْكُمَ اللّٰهُ بَيْنَنٰا وَ هُوَ خَيْرُ الْحٰاكِمِينَ» .

و خير الحاكمين و خير الفاتحين اسمان من أسماء اللّه الحسنى،و قد تقدم البحث عن معنى الحكم فيما مر،و عن معنى الفتح آنفا،و سيجىء الكلام المستوفى فى الأسماء الحسنى فى تفسير قوله تعالى: وَ لِلّٰهِ الْأَسْمٰاءُ الْحُسْنىٰ فَادْعُوهُ بِهٰا (الآيه۱۸۰)من السوره إن شاء اللّه تعالى.

قوله تعالى: وَ قٰالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ الى آخر الآيه؛هذا تهديد

منهم لمن آمن بشعيب أو أراد أن يؤمن به و يكون من جمله الإيعاد و الصد اللذين كان شعيب ينهى عنهما بقوله: «وَ لاٰ تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرٰاطٍ تُوعِدُونَ وَ تَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ» و يكون إفراد هذا بالذكر هاهنا من بين سائر أقوالهم ليكون كالتوطئه و التمهيد لما سيأتى من قولهم بعد ذكر هلاكهم: «اَلَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْباً كٰانُوا هُمُ الْخٰاسِرِينَ» .

و يحتمل أن يكون الاتباع بمعناه الظاهر العرفى و هو اقتفاء أثر الماشى على الطريق و السالك السبيل بأن يكون الملأ المستكبرون لما اضطروه و من معه الى أحد الأمرين:الخروج من أرضهم أو العود فى ملتهم ثم سمعوه يرد عليهم العود الى ملتهم ردا قاطعا ثم يدعو بمثل قوله:

«رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنٰا وَ بَيْنَ قَوْمِنٰا بِالْحَقِّ وَ أَنْتَ خَيْرُ الْفٰاتِحِينَ» لم يشكّوا أنه سيتركهم و يهاجر الى أرض غير أرضهم،و يتبعه فى هذه المهاجره المؤمنون به من القوم خاطبوا عند ذلك طائفه المؤمنين بقولهم: «لَئِنِ اتَّبَعْتُمْ شُعَيْباً إِنَّكُمْ إِذاً لَخٰاسِرُونَ» فهددوهم و خوفوهم بالخسران إن تبعوه فى الخروج من أرضهم ليخرج شعيب وحده فإنهم إنما كانوا يعادونه إياه بالأصاله،و أما المؤمنون فإنما كانوا يبغضون من جهته و لأجله.

و على أى الوجهين كان فالآيه كالتوطئه و التمهيد للآيه الآتيه: «اَلَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْباً كٰانُوا هُمُ الْخٰاسِرِينَ» كما تقدم الإشاره إليه.

قوله تعالى: فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دٰارِهِمْ جٰاثِمِينَ أصبحوا أى صاروا أو دخلوا فى الصباح،و قد تقدم معنى الآيه فى نظيرتها من قصه صالح.

قوله تعالى: اَلَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْباً كَأَنْ لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا -الى قوله- اَلْخٰاسِرِينَ قال الراغب فى المفردات:و غنى فى مكان كذا إذا طال مقامه فيه مستغنيا به عن غيره بغنى قال:كأن لم يغنوا فيها(انتهى).و«كأن»مخفف كأن خفف لدخوله الجمله الفعليه.

فقوله: «اَلَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْباً كَأَنْ لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا» فيه تشبيه حال المكذبين من قومه بمن لم يطيلوا الإقامه فى أرضهم فإن أمثال هؤلاء يسهل زوالهم لعدم تعلقهم بها فى عشيره أو أهل أو

دار أو ضياع و عقار،و أما من تمكن فی أرض و استوطنها و أطال المقام بها و تعلق بها بكل ما يقع به التعلق فی الحياه الماديه فإن تركها له متعسر كالمتعذر و خاصه ترك الامه القاطنه فی أرض أرضها و ما اقتنته فيها طل مقامها.و قد ترك هؤلاء و هم أمه عريقه فی الأرض دارهم و ما فيها،فی أيسر زمان أخذتهم الرجفه فأصبحوا فی دارهم جاثمين.

و قد كانوا يزعمون أن شعيبا و من تبعه منهم سيحشرون فخاب ظنهم و انقلبت الدائره عليهم فكانوا هم الخاسرين فمكروا و مكر اللّه و اللّه خير الماكرين.

و الی هذا يشير تعالی حيث ذكر أولا قولهم:إن متبعی شعيب خاسرون،ثم ذكر نزول العذاب و أبهم الذين أخذتهم الرجفه فقال: «فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ» و لم يقل:فأخذت الذين كفروا الرجفه،ثم صرح فی قوله: «الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْباً» الآيه أن الحكم الإلهی و الهلاك و الخسران كان لشعيب و من تبعه علی الذين كذبوه من قومه فكانوا هم الخاسرين الممكور بهم،و هم يزعمون خلافه.

قوله تعالی: فَتَوَلّٰی عَنْهُمْ الی آخر الآيه.ظاهر السياق أنه إنما تولی بعد نزول العذاب عليهم و هلاكهم،و أن الخطاب خطاب اعتبار،و قوله: «فَكَيْفَ آسیٰ» الخ؛هو من الأسی أی كيف أحزن،و الباقی ظاهر (۱).

[سوره الأعراف (۷): الآيات ۹۴ الی ۱۰۲]

اشاره

وَ مٰا أَرْسَلْنٰا فِی قَرْيَةٍ مِنْ نَبِیٍّ إِلاّٰ أَخَذْنٰا أَهْلَهٰا بِالْبَأْسٰاءِ وَ اَلضَّرّٰاءِ لَعَلَّهُمْ يَضَّرَّعُونَ (۹۴) ثُمَّ بَدَّلْنٰا مَكٰانَ اَلسَّيِّئَةِ اَلْحَسَنَةَ حَتّٰی عَفَوْا وَ قٰالُوا قَدْ مَسَّ آبٰاءَنٰا اَلضَّرّٰاءُ وَ اَلسَّرّٰاءُ فَأَخَذْنٰاهُمْ بَغْتَةً وَ هُمْ لاٰ يَشْعُرُونَ (۹۵) وَ لَوْ أَنَّ أَهْلَ اَلْقُریٰ آمَنُوا وَ اِتَّقَوْا لَفَتَحْنٰا عَلَيْهِمْ بَرَكٰاتٍ مِنَ اَلسَّمٰاءِ وَ اَلْأَرْضِ وَ لٰكِنْ كَذَّبُوا فَأَخَذْنٰاهُمْ بِمٰا كٰانُوا يَكْسِبُونَ (۹۶) أَ فَأَمِنَ أَهْلُ اَلْقُریٰ أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنٰا بَيٰاتاً وَ هُمْ نٰائِمُونَ (۹۷) أَ وَ أَمِنَ أَهْلُ اَلْقُریٰ أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنٰا ضُحًی وَ هُمْ يَلْعَبُونَ (۹۸) أَ فَأَمِنُوا مَكْرَ اَللّٰهِ فَلاٰ يَأْمَنُ مَكْرَ اَللّٰهِ إِلاَّ اَلْقَوْمُ اَلْخٰاسِرُونَ (۹۹) أَ وَ لَمْ يَهْدِ لِلَّذِينَ يَرِثُونَ اَلْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ أَهْلِهٰا أَنْ لَوْ نَشٰاءُ أَصَبْنٰاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَ نَطْبَعُ عَلیٰ قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لاٰ يَسْمَعُونَ (۱۰۰) تِلْكَ اَلْقُریٰ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبٰائِهٰا وَ لَقَدْ جٰاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنٰاتِ فَمٰا كٰانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمٰا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ كَذٰلِكَ يَطْبَعُ اَللّٰهُ عَلیٰ قُلُوبِ اَلْكٰافِرِينَ (۱۰۱) وَ مٰا وَجَدْنٰا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ وَ إِنْ وَجَدْنٰا أَكْثَرَهُمْ لَفٰاسِقِينَ (۱۰۲)

۱- ۱) .الاعراف ۹۴-۱۰۲:كلام فی سنه الامتحان و اختبار الامم بالبأساء و الضراء؛ان اللّه عز اسمه ليس سببا فی عرض الاسباب.

بیان:

قوله تعالی: وَ مٰا أَرْسَلْنٰا فِی قَرْیَهٍ مِنْ نَبِیٍّ الی آخر الآیه؛قیل:البأساء فی المال کالفقر،و الضراء فی النفس کالمرض،و قیل:یعنی بالبأساء ما نالهم من الشده فی أنفسهم و بالضراء ما نالهم فی أموالهم،و قیل:غیر ذلک.و قیل:إن البأس و البأساء یکثر استعمالهما فی الشده التی هی بالنکایه و التنکیل کما فی قوله تعالی: وَ اللّٰهُ أَشَدُّ بَأْساً وَ أَشَدُّ تَنْکِیلاً .

و لعل قوله بعد: «الضَّرّٰاءُ وَ السَّرّٰاءُ» حیث أرید بهما ما یسوء الإنسان و ما یسره یکون قرینه علی إراده مطلق ما یسوء الإنسان من الشدائد من الضراء،و یکون قوله: «بِالْبَأْسٰاءِ

ص: ۵۲۹

وَ الضَّرّٰاءِ» من ذكر العام بعد الخاص.

يذكر سبحانه أن السنه الإلهيه جرت على أنه كلما أرسل نبيا من الأنبياء الى قريه من القرى -و ما يرسلهم إليهم إلا ليهديهم سبيل الرشاد-ابتلاهم بشىء من الشدائد فى النفوس و الأموال رجاء أن يبعثهم ذلك الى التضرع إليه سبحانه ليتم بذلك أمر دعوتهم الى الإيمان باللّه و العمل الصالح.

فالابتلاءات و المحن نعم العون لدعوه الأنبياء فإن الإنسان ما دام على النعمه شغله ذلك عن التوجه الى من أنعمها عليه و استغنى بها،و إذا سلب النعمه أحس بالحاجه،و نزلت عليه الذله و المسكنه،و علاه الجزع،و هدده الفناء فيبعثه ذلك بحسب الفطره الى الالتجاء و التضرع الى من بيده سد خلته و دفع ذلته،و هو اللّه سبحانه و إن كان لا يشعر به و إذا نبه عليه كان من المرجو اهتداؤه الى الحق،قال تعالى: وَ إِذٰا أَنْعَمْنٰا عَلَى الْإِنْسٰانِ أَعْرَضَ وَ نَأىٰ بِجٰانِبِهِ وَ إِذٰا مَسَّهُ الشَّرُّ فَذُو دُعٰاءٍ عَرِيضٍ (حم السجده۵۱/).

قوله تعالى: ثُمَّ بَدَّلْنٰا مَكٰانَ السَّيِّئَهِ الْحَسَنَهَ حَتّٰى عَفَوْا الى آخر الآيه؛ تبديل الشىء شيئا وضع الشىء الثانى مكان الشىء الأول و السيئه و الحسنه معناهما ظاهر، و المراد بهما ما هما كالشده و الرخاء،و الخوف و الأمن،و الضراء و السراء كما يدل عليه قوله بعد: «قَدْ مَسَّ آبٰاءَنَا الضَّرّٰاءُ وَ السَّرّٰاءُ» .

و قوله: حَتّٰى عَفَوْا من العفو و فسر بالكثره أى حتى كثروا أموالا و نفوسا بعد ما كان اللّه قللهم بالابتلاءات و المحن،و ليس-ببعيد و إن لم يذكروه-أن يكون من العفو بمعنى إمحاء الأثر كقوله:

ربع عفاه الدهر طولا فانمحى

قد كان من طول البلى أن يمسحا

فيكون المراد أنهم محوا بالحسنه التى أوتوها آثار السيئه السابقه و قالوا: «قَدْ مَسَّ آبٰاءَنَا الضَّرّٰاءُ وَ السَّرّٰاءُ» أى أن الإنسان و هو فى عالم الطبيعه المتحوله المتغيره من حكم موقفه أن

يمسه الضراء و السراء،و تتعاقب عليه الحدثان مما يسوؤه أو يسره من غير أن يكون لذلك انتساب الى امتحان إلهى و نقمه ربانيه.

و من الممكن بالنظر الى هذا المعنى الثانى أن يكون قوله: «وَ قالُوا» الخ؛عطف تفسير لقوله: «عَفَوْا» و المراد أنهم محوا رسم الامتحان الإلهى بقولهم:إن الضراء و السراء إنما هما من عادات الدهر المتبادله المتداوله يداولنا بذلك كما كان يداول آباءنا كما قال تعالى وَ لَئِنْ أَذَقْنٰاهُ رَحْمَةً مِنّٰا مِنْ بَعْدِ ضَرّٰاءَ مَسَّتْهُ لَيَقُولَنَّ هٰذٰا لِي وَ مٰا أَظُنُّ السّٰاعَةَ قٰائِمَةً (حم السجده۵۰/).

و«حتى»فى قوله: «حَتّٰى عَفَوْا وَ قٰالُوا» الآيه؛للغايه،و المعنى:ثم آتيناهم النعم مكان النقم فاستغرقوا فيها الى أن نسوا ما كانوا عليه فى حال الشده و قالوا:إن هذه الحسنات و تلك السيئات من عاده الدهر فانتهى بهم إرسال الشده ثم الرخاء الى هذه الغايه،و كان ينبغى لهم أن يتذكروا عند ذلك و يهتدوا الى مزيد الشكر بعد التضرع لكنهم غيروا الأمر فوضعوا هذه الغايه مكان تلك الغايه التى رضيها لهم ربهم فطبع اللّه بذلك على قلوبهم فلا يسمعون كلمه الحق.

و لعل قوله: اَلضَّرّٰاءُ وَ السَّرّٰاءُ قدم فيه الضراء على السراء ليحاذى ما فى قوله تعالى: «ثُمَّ بَدَّلْنٰا مَكٰانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ» من الترتيب.

و فى قوله: فَأَخَذْنٰاهُمْ بَغْتَةً وَ هُمْ لاٰ يَشْعُرُونَ تلويح الى جهل الأنساب بجريان الأمر الإلهى،و لذا كان الأخذ بغته و فجأه من غير أن يشعروا به،و هم يظنون أنهم عالمون بمجارى الامور،و خصوصيات الأسباب،لهم أن يتقوا ما يهددهم من أسباب الهلاك بوسائل دافعه يهديهم إليها العلم،قال تعالى: فَلَمّٰا جٰاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنٰاتِ فَرِحُوا بِمٰا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ (المؤمن۸۳/).

قوله تعالى: وَ لَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرىٰ آمَنُوا وَ اتَّقَوْا لَفَتَحْنٰا عَلَيْهِمْ بَرَكٰاتٍ الى

آخر الآیه؛البرکات أنواع الخیر الکثیر ربما یبتلی الإنسان بفقده کالأمن و الرخاء و الصحه و المال و الأولاد و غیر ذلک.

و قوله: لَفَتَحْنا عَلَيْهِمْ بَرَكاتٍ مِنَ السَّماءِ وَ الْأَرْضِ فیه استعاره بالکنایه فقد شبهت البرکات بمجاری تجری منها علیهم کل ما یتنعمون به من نعم اللّه لکنها سدت دونهم فلا یجری علیهم منها شیء لکنهم لو آمنوا و اتقوا لفتحها اللّه سبحانه فجری علیهم منها برکات السماء من الأمطار و الثلوج و الحر و البرد و غیر ذلک کل فی موقعه و بالمقدار النافع منه،و برکات الأرض من النبات و الفواکه و الأمن و غیرها ففی الکلام استعاره المجاری للبرکات ثم ذکر بعض لوازمه و آثاره و هو الفتح للمستعار له.

و فی قوله: وَ لَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرىٰ آمَنُوا وَ اتَّقَوْا الآیه دلاله علی أن افتتاح ابواب البرکات مسبب لإیمان أهل القری جمیعا و تقواهم أی أن ذلک من آثار إیمان النوع الإنسانی و تقواه لا إیمان البعض و تقواه فإن إیمان البعض و تقواه لا ینفک عن کفر البعض الآخر و فسقه، و مع ذلک لا یرتفع سبب الفساد و هو ظاهر.

و فی قوله: وَ لٰكِنْ كَذَّبُوا فَأَخَذْنٰاهُمْ بِمٰا كٰانُوا يَكْسِبُونَ دلاله علی أن الأخذ بعنوان المجازاه و قد تقدم فی البیان المذکور آنفا ما یتبین به کیفیه ذلک،و أنه فی الحقیقه أعمال الإنسان ترد إلیه.

قوله تعالی: أَ فَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرىٰ أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنٰا بَيٰاتاً وَ هُمْ نٰائِمُونَ البیات و التبییت قصد العدو لیلا،و هو من المکر لأن اللیل سکن یسکن فیه الإنسان و یمیل بالطبع الی أن یستریح و ینقطع عن غیره بالنوم و السکون.

و قد فرع مضمون الآیه علی ما قبله أی إذا کان هذا حال أهل القری أنهم یغترون بما تحت حسهم عما وراءه فیفجئون و یأخذهم العذاب بغته و هم لا یشعرون فهل أمنوا أن یأتیهم عذاب اللّه لیلا و هم فی حال النوم،و قد عمتهم الغفله؟.

قوله تعالى: أَ وَ أَمِنَ أَهْلُ الْقُرىٰ أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنا ضُحًى وَ هُمْ يَلْعَبُونَ الضحى صدر النهار حين تنبسط الشمس،و المراد باللعب الأعمال التى يشتغلون بها لرفع حوائج الحياه الدنيا و التمتع من مزايا الشهوات،و هى إذا لم تكن فى سبيل السعاده الحقيقه، و طلب الحق كانت لعبا،فقوله: «وَ هُمْ يَلْعَبُونَ» كنايه عن العمل للدنيا و ربما قيل:إنه استعاره أى يشتغلون بما لا نفع فيه كأنهم يلعبون،و ليس ببعيد أن يكون قوله فى الآيه السابقه: «وَ هُمْ نائِمُونَ» كنايه عن الغفله.و معنى الآيه ظاهر.

قوله تعالى: أَ فَأَمِنُوا مَكْرَ اللّٰهِ فَلاٰ يَأْمَنُ مَكْرَ اللّٰهِ إِلاَّ الْقَوْمُ الْخٰاسِرُونَ مكر به مكرا أى مسه بالضرر أو بما ينتهى الى الضرر و هو لا يشعر و هو إنما يصح منه تعالى إذا كان على نحو المجازاه كأن يأتى الإنسان بالمعصيه فيؤاخذه اللّه بالعذاب من حيث لا يشعر أو يفعل به ما يسوقه الى العذاب و هو لا يشعر،و أما المكر الابتدائى من غير تحقق معصيه سابقه فمما يمتنع عليه تعالى و قد مرت الإشاره إليه كرارا.

و ما ألطف قوله تعالى: «أَ فَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرىٰ» و«أ و أمن أهل القرى»ثم قوله: «أَ فَأَمِنُوا مَكْرَ اللّٰهِ» ،و الثالث-و هو الذى فى هذه الآيه-جمع و تلخيص للإنكارين السابقين فى الآيتين،و قد أظهر فى الآيتين جميعا من غير أن يقول فى الثانيه:أو أمنوا،الخ؛ليعود الضمير فى الآيه الثالثه الى من فى الآيتين جميعا كأنه أخذ أهل القرى و هم نائمون غير أهل القرى و هم يلعبون.

و قوله: فَلاٰ يَأْمَنُ مَكْرَ اللّٰهِ إِلاَّ الْقَوْمُ الْخٰاسِرُونَ و ذلك لأنه تعالى بين فى الآيتين الاوليين أن الأمن من مكر اللّه نفسه مكر إلهى يتعقبه العذاب الإلهى فالآمنون من مكر اللّه خاسرون لانهم ممكور بهم بهذا الأمن بعينه.

قوله تعالى: أَ وَ لَمْ يَهْدِ لِلَّذِينَ يَرِثُونَ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ أَهْلِهٰا الى آخر الآيه؛ الظاهر أن فاعل قوله:«يهد»ضمير راجع الى ما أجمله من قصص أهل القرى،و قوله «لِلَّذِينَ يَرِثُونَ» مفعوله عدى إليه باللام لتضمينه معنى التبيين،و المعنى:أو لم يبين ما تلوناه من قصص

أهل القرى للـذين يرثون الأرض من بعـد أهلها هاديا لهم،و قوله: «أَنْ لَوْ نَشَاءُ أَصَبْنَاهُمْ» الآيه مفعول«يهد»و المراد بالذين يرثون الأرض من بعد أهلها الأخلاف الذين ورثوا الأرض من أسلافهم.

و محصـل المعنى:أو لم يتبين أخلاف هؤلاء الـذين ذكرنا أنا آخذناهم بمعاصيهم بعد ما امتحناهم ثم طبعنا على قلوبهم فلم يستطيعوا أن يسمعوا مواعظ أنبيائهم أنّا لو نشاء لأصبناهم بذنوبهم من غير أن يمنعنا منهم مانع أو يتقوا بأسنا بشيء.

و ربما قيل:إن قوله:«يهد»منزل منزله اللازم و المعنى:أو لم يفعل بهم الهدايه أن لو نشاء أصبناهم بذنوبهم،و نظيره قوله تعالى: أَ وَ لَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسَاكِنِهِمْ (الم السجده۲۶/).

و أما قوله: «وَ نَطْبَعُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لاَ يَسْمَعُونَ» فمعطوف على قوله: «أَصَبْنَاهُمْ» لأن الماضى هاهنا فى معنى المستقبل،و المعنى أو لم يهد لهم أو لو نشاء نطبع،الخ؛و قيل جمله معترضه تذييليه،و فى الآيه وجوه و أقوال أخر خاليه عن الجدوى.

قوله تعالى: تِلْكَ الْقُرَى نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَائِهَا الى آخر الآيه؛تلخيص ثان لقصصهم المقصوصه سابقا بعد التلخيص الذى مر فى قوله: «وَ مَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَهٍ مِنْ نَبِيٍّ» الى آخر الآيتين أو الآيات الثلاث.

و الفرق بين التلخيصين أن الأول تلخيص من جهه صنم اللّه من أخذهم بالبأساء و الضراء ثم تبديل السيئه حسنه ثم الأخذ بغته و هم لا يشعرون،و الثانى تلخيص من جهه حالهم فى أنفسهم قبال الدعوه الإلهيه،و هو أنهم و إن جاءتهم رسلهم بالبينات لكنهم لم يؤمنوا لتكذيبهم من قبل و ما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا من قبل،و هذا من طبع اللّه على قلوبهم.

و قوله: فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ ظاهر الآيه أن قوله: «بِمَا» متعلق بقوله: «لِيُؤْمِنُوا» و لازم ذلك أن تكون«ما»موصوله و يؤيده قوله تعالى فى موضع

آخر: فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ (یونس/٧۴)فإنه أظهر فی کون«ما» موصوله لمکان ضمیر «بِهِ» و یؤول المعنی الی أنهم کذبوا بما دعوا إلیه أولا ثم لم یؤمنوا به عند الدعوه النبویه ثانیا.

و یؤیده ظاهر قوله: «فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا» فإن هذا الترکیب یدل علی نفی التهیؤ القبلی یقال:

ما کنت لآتی فلانا،و ما کنت لا کرم فلانا و قد فعل کذا أی لم یکن من شأنی کذا و لم أکن بمتهیئ لکذا،و فی التنزیل: مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّى يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ (آل عمران/١٧٩)،أی کان فی إرادته التمییز من قبل.

و قال تعالی: لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ وَ لاَ لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلاً (النساء/١٣٧).

و یؤیده أیضا قوله فی الآیه التالیه: «وَ مَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ وَ إِنْ وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفَاسِقِينَ» فإن ظاهر السیاق أن هذه الآیه معطوفه عطف تفسیر علی قوله: «فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ» فیتبین بها أنهم کانوا عهد إلیهم بعهد ففسقوا عنه و کذبوا به حین عهد إلیهم ثم إذا جاءتهم الرسل بالبینات کذبوهم و لم یؤمنوا بهم،و ما کانوا لیؤمنوا بما کذبوا به من قبل.

و الآیه أعنی قوله: «وَ لَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ» مذیله بقوله: «كَذٰلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الْكَافِرِينَ» فدل ذلک علی أن ما وصفه من مجیء الرسل بالبینات و عدم إیمانهم لتکذیبهم بذلک قبلا هو من مصادیق الطبع المذکور،و حقیقته أن اللّه ثبت التکذیب فی قلوبهم و مکنه من نفوسهم حتی إذا جاءتهم الرسل بالبینات لم یکن محل لقبول دعوتهم لکون المحل مشغولا بضده.

فتنطبق هاتان الآیتان بحسب المعنی علی الآیتین الاولیین أعنی قوله: «وَ مَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَبِيٍّ إِلاَّ أَخَذْنَا أَهْلَهَا» الی آخر الآیتین؛حیث تصفان سنه اللّه أنه یرسل آیات داله علی حقیه أصول الدعوه من التوحید و غیره بأخذهم بالبأساء و الضراء ثم تبدیل السیئه حسنه ثم یطبع علی قلوبهم جزاء لجرمهم.

و على هذا فالمعنى فى الآيه:لقد جاءتهم رسلهم بالبينات لكنهم لما لم يؤمنوا بالآيات المرسله إليهم الداعيه لهم الى التضرع الى اللّه و الشكر لإحسانه بل شكوا فيها بل حملوها على عاده الدهر و تصريف الأيام و تقليبها الإنسان من حال الى حال فكذبوا بهذه الآيات،و استقر التكذيب فى قلوبهم فلما دعاهم الأنبياء الى الدين الحق لم يؤمنوا بما كانوا يدعون إليه من الحق و بما كانوا يذكرونهم بها من الآيات لأنهم كذبوا بها من قبل و ما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا من قبل فإن اللّه عزّ و جل طبع على قلوبهم فهم لا يسمعون.

فعدم إيمانهم أثر الطبع الإلهى،و الطبع أثر تكذيبهم بدلاله الابتلاء بالبأساء و الضراء ثم تبديل السيئه حسنه ثانيا،و من الدليل عليه قوله: وَ لَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَمّٰا ظَلَمُوا وَ جٰاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنٰاتِ وَ مٰا كٰانُوا لِيُؤْمِنُوا كَذٰلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ (يونس١٣/)، و قوله: ثُمَّ بَعَثْنٰا مِنْ بَعْدِهِ -يعنى نوحا- رُسُلاً إِلىٰ قَوْمِهِمْ فَجٰاؤُهُمْ بِالْبَيِّنٰاتِ فَمٰا كٰانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمٰا كَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ كَذٰلِكَ نَطْبَعُ عَلىٰ قُلُوبِ الْمُعْتَدِينَ (يونس٧۴/)،و على هذا فقوله: «فَمٰا كٰانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمٰا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ» تفريع على قوله: «وَ لَقَدْ جٰاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنٰاتِ» ،و المراد بما كذبوا به الآيات البينات التى ذكرتهم بها الأنبياء من آيات الآفاق و الانفس و ما جاءوا به من الآيات المعجزه فالجميع آياته،و المراد بتكذيبهم بها من قبل،تكذيبهم بها من حيث دلاله عقولهم بمشاهدتها أنهم مربوبون للّه لا رب سواه،و بعدم إيمانهم ثانيا عدم إيمانهم بها حين يذكرهم بها الانبياء.

فالمعنى فما كانوا ليؤمنوا بما يذكرهم به و يأتى به الأنبياء من الآيات التى كذبوا بها حين ذكرتهم بها عقولهم،و أرسلها اللّه إليهم ليذكروا و يتضرعوا إليه و يشكروا له.

و على هذا فالمراد بالعهد فى قوله فى الآيه التاليه: «وَ مٰا وَجَدْنٰا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ وَ إِنْ وَجَدْنٰا أَكْثَرَهُمْ لَفٰاسِقِينَ» هو العهد الذى عهده اللّه سبحانه إليهم من طريق العقل بلسان الآيات:أن لا يعبدوا إلا إياه،و المراد بالفسق خروجهم عن ذلك العهد بعدم الوفاء به.

و لهذا العهد تحقق سابق على هذا التحقق و هو أن اللّه سبحانه أخذه بعينه منهم حين خلقهم و سواهم بخلق أبيهم آدم و تسويته ثم جعله مثالا للإنسانيه العامه فاسجد له الملائكه و أدخله الجنه ثم عهد إليه حين أمر بهبوطه الأرض أن يعبده هو و ذريته و لا يشركوا به شيئا.

و قد قدر اللّه سبحانه هنالك ما قدر فهدى بحسب تقديره قوما و لم يهد آخرين ثم اذا وردوا الدنيا و أخذوا فى سيرهم فى مسير الحياه اهتدى الأولون،و فسق عن عهده الآخرون حتى طبع اللّه على قلوبهم و حقت عليهم الضلاله فى الدنيا بعد أعمالهم السيئه كما تقدم بيانه فى تفسير قوله: كَمٰا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ فَرِيقاً هَدىٰ وَ فَرِيقاً حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلاٰلَةُ (الآيه ۳۰ من السوره).

فمعنى الآيه على هذا:فما كانوا ليؤمنوا عند دعوه الأنبياء بما كذبوا به و لم يقبلوه عند أخذ العهد الأول،و ما وجدنا لأكثرهم من وفاء فى الدنيا بالعهد الذى عهدناه هناک و إن وجدنا أكثرهم لفاسقين خارجين عن حكم ذلک العهد.

فهذا معنى لكنه غير مناف للمعنى السابق فإن أحد المعنيين فى طول الآخر و ليسا بمتعارضين فإن تعين طريق الإنسان و غايته من سعاده و شقاوه بحسب القدر لا ينافى إمكان سعادته و شقاوته فى الدنيا،و إناطه تحقق كل منهما باختياره ذلک و انتخابه.

و فيه:أنه معنى صحيح فى نفسه غير أنه من البطن دون الظهر الذى عليه يدور التفسير، و الدليل عليه قوله بعده: «كَذٰلِكَ يَطْبَعُ اللّٰهُ عَلىٰ قُلُوبِ الْكٰافِرِينَ» فإنه يصرح بأن عدم إيمانهم كذلک إنما كان بالطبع على قلوبهم،و إن اللّه طبع على قلوبهم بتكذيبهم السابق فلم يؤمنوا به عند الدعوه اللاحقه،و الطبع لا يكون ابتدائيا فى الدنيا بل لجرم سابق فيها،و هذا أحسن شاهد على أن هذا التكذيب الذى أورث لهم الطبع على قلوبهم كان فى الدنيا ثم الطبع أوجب لهم أن لا يؤمنوا بما كذبوا به من قبل.

و فى هذا المعنى آيات أخر تدل على أن الطبع و الختم الإلهى إنما هو عن جرم سابق

دنيوى،و ليس مجرد سبق التكـذيب فى الميثاق ينتج الطبع الابتدائى فى الدنيا فإنه مما لا يليق به سبحانه البته،و قد قال: يُضِلُّ بِهِ كَثِيراً وَ يَهْدِي بِهِ كَثِيراً وَ مٰا يُضِلُّ بِهِ إِلاَّ الْفٰاسِقِينَ (البقره/۲۶).

قوله تعالى: «وَ مٰا وَجَدْنٰا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ» الى آخر الآيه،قال فى المجمع:من عهـد أى من وفاء بعهـد كما يقال:فلان لا عهد له أى لا وفـاء له بالعهـد،و ليس يحافظ للعهـد(انتهى).و من الجائز أن يراد بالعهـد عهـد اللّه الـذى عهـده إليهم من ناحيه آياته أو عهدهم الذى عاهدوا اللّه عليه أن يعبدوه و لا يشركوا به شيئا و من ناحيه حاجه أنفسهم و دلاله عقولهم،و قد ظهر معنى الآيه مما تقدم.

[سوره الأعراف (۷): الآيات ۱۰۳ الى ۱۲۶]

اشاره

ثُمَّ بَعَثْنٰا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسىٰ بِآيٰاتِنٰا إِلىٰ فِرْعَوْنَ وَ مَلاَئِهِ فَظَلَمُوا بِهٰا فَانْظُرْ كَيْفَ كٰانَ عٰاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ (۱۰۳) وَ قٰالَ مُوسىٰ يٰا فِرْعَوْنُ
إِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعٰالَمِينَ (۱۰۴) حَقِيقٌ عَلىٰ أَنْ لاٰ أَقُولَ عَلَى اللّٰهِ إِلاَّ الْحَقَّ قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرٰائِيلَ
(۱۰۵) قٰالَ إِنْ كُنْتَ جِئْتَ بِآيَةٍ فَأْتِ بِهٰا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰادِقِينَ (۱۰۶) فَأَلْقىٰ عَصٰاهُ فَإِذٰا هِيَ ثُعْبٰانٌ مُبِينٌ (۱۰۷) وَ نَزَعَ يَدَهُ فَإِذٰا هِيَ
بَيْضٰاءُ لِلنّٰاظِرِينَ (۱۰۸) قٰالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ إِنَّ هٰذٰا لَسٰاحِرٌ عَلِيمٌ (۱۰۹) يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ فَمٰا ذٰا تَأْمُرُونَ (۱۱۰)
قٰالُوا أَرْجِهْ وَ أَخٰاهُ وَ أَرْسِلْ فِي الْمَدٰائِنِ حٰاشِرِينَ (۱۱۱) يَأْتُوكَ بِكُلِّ سٰاحِرٍ عَلِيمٍ (۱۱۲) وَ جٰاءَ السَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ قٰالُوا إِنَّ لَنٰا لَأَجْراً إِنْ
كُنّٰا نَحْنُ الْغٰالِبِينَ (۱۱۳) قٰالَ نَعَمْ وَ إِنَّكُمْ لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ (۱۱۴) قٰالُوا يٰا مُوسىٰ إِمّٰا أَنْ تُلْقِيَ وَ إِمّٰا أَنْ نَكُونَ نَحْنُ الْمُلْقِينَ (۱۱۵) قٰالَ
أَلْقُوا فَلَمّٰا أَلْقَوْا سَحَرُوا أَعْيُنَ النّٰاسِ وَ اسْتَرْهَبُوهُمْ وَ جٰاؤُ بِسِحْرٍ عَظِيمٍ (۱۱۶) وَ أَوْحَيْنٰا إِلىٰ مُوسىٰ أَنْ أَلْقِ عَصٰاكَ فَإِذٰا هِيَ تَلْقَفُ مٰا
يَأْفِكُونَ (۱۱۷) فَوَقَعَ الْحَقُّ وَ بَطَلَ مٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ (۱۱۸) فَغُلِبُوا هُنٰالِكَ وَ انْقَلَبُوا صٰاغِرِينَ (۱۱۹) وَ أُلْقِيَ السَّحَرَةُ سٰاجِدِينَ (۱۲۰)
قٰالُوا آمَنّٰا بِرَبِّ الْعٰالَمِينَ (۱۲۱) رَبِّ مُوسىٰ وَ هٰارُونَ (۱۲۲) قٰالَ فِرْعَوْنُ آمَنْتُمْ بِهِ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ إِنَّ هٰذٰا لَمَكْرٌ مَكَرْتُمُوهُ فِي
الْمَدِينَةِ لِتُخْرِجُوا مِنْهٰا أَهْلَهٰا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ (۱۲۳) لَأُقَطِّعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَ أَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلاٰفٍ ثُمَّ لَأُصَلِّبَنَّكُمْ أَجْمَعِينَ (۱۲۴) قٰالُوا إِنّٰا
إِلىٰ رَبِّنٰا مُنْقَلِبُونَ (۱۲۵) وَ مٰا تَنْقِمُ مِنّٰا إِلاّٰ أَنْ آمَنّٰا بِآيٰاتِ رَبِّنٰا لَمّٰا جٰاءَتْنٰا رَبَّنٰا أَفْرِغْ عَلَيْنٰا صَبْراً وَ تَوَفَّنٰا مُسْلِمِينَ (۱۲۶)

بيان:

قوله تعالى: ثُمَّ بَعَثْنٰا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسىٰ بِآيٰاتِنٰا إِلىٰ فِرْعَوْنَ وَ مَلاَئِهِ الى آخر الآيه؛فى تغيير السياق فى أول القصه دلاله على تجدد الاهتمام بأمر موسى عليه السّلام فإنه من أولى العزم صاحب كتاب و شريعه،و قد ورد الدين ببعثته فى مرحله جديده من التفصيل بعد المرحلتين اللتين قطعهما ببعثه نوح و إبراهيم عليهما السّلام،و فى لفظ الآيات شىء من الإشاره الى تبدل المراحل فقد قال تعالى أولا: وَ لَقَدْ أَرْسَلْنٰا نُوحاً إِلىٰ قَوْمِهِ وَ إِلىٰ عٰادٍ أَخٰاهُمْ هُوداً وَ إِلىٰ ثَمُودَ أَخٰاهُمْ صٰالِحاً فجرى على سياق واحد لأن هودا و صالحا كانا على شريعه نوح؛ثم غير السياق فقال: وَ لُوطاً إِذْ قٰالَ لِقَوْمِهِ لأن لوطا من أهل المرحله الثانيه فى الدين و هى مرحله شريعه إبراهيم،و كان لوط على شريعته ثم عاد الى السياق السابق فى بدء قصه شعيب،ثم غير السياق فى بدء قصه موسى بقوله: «ثُمَّ بَعَثْنٰا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسىٰ بِآيٰاتِنٰا إِلىٰ فِرْعَوْنَ وَ مَلاَئِهِ» لأنه ثالث أولى العزم صاحب كتاب جديد و شريعه جديده،و دين اللّه و شرائعه و إن كان واحدا لا تناقض فيه و لا تنافى غير أنه مختلف بالإجمال و التفصيل و الكمال و زيادته بحسب تقدم البشر تدريجيا من النقص الى الكمال،و اشتداد استعداده لقبول المعارف الإلهيه عصرا بعد عصر الى أن ينتهى الى موقف علمى هى أعلى المواقف فيختتم عند ذلك الرساله و النبوه،و يستقر الكتاب و الشريعه استقرارا لا مطمع بعده فى كتاب جديد أو شريعه جديده و لا يبقى للبشر بعد ذلك إلا التدرج فى الكمال من حيث انتشار الدين و انبساطه على المجتمع البشرى و استيعابه لهم،و إلا التقدم من جهه التحقق بحقائق المعارف،و الترقى فى مراقى العلم و العمل التى يدعو إليها الكتاب،و يحرض عليها الشريعه و الأرض للّه يورثها من يشاء

من عباده و العاقبه للمتقين.

فقوله تعالى: «ثُمَّ بَعَثْنا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسى بِآياتِنا» الى آخر الآيه؛إجمال لقصه موسى عليه السّلام ثم يؤخذ فى التفصيل من قوله: «وَ قالَ مُوسى يا فِرْعَوْنُ» الآيه؛و إنا و إن كنا نسمى هذه القصص بقصه موسى و قصه نوح و قصه هود و هكذا فإنها بحسب ما سردت فى هذه السوره قصص الامم و الأقوام الذين أرسل إليهم هؤلاء الرسل الكرام يذكر فيها حالهم فيما واجهوا به رسل اللّه من الإنكار و الرد،و ما آل إليه أمرهم من نزول العذاب الإلهى الذى أفنى جمعهم، و قطع دابرهم و لذلك ترى أن عامه القصص المذكوره مختومه بذكر نزول العذاب و هلاك القوم.

و لا تنس ما قدمناه فى مفتتح الكلام أن الغرض منها بيان حال الناس فى قبول العهد الإلهى المأخوذ منهم جميعا ليكون إنذارا للناس عامه و ذكرى للمؤمنين خاصه،و أنه الغرض الجامع بين ما فى سور«الم»و ما فى سوره«ص»من الغرض و هو الإنذار و الذكرى.

فقوله: «ثُمَّ بَعَثْنا مِنْ بَعْدِهِمْ» أى من بعد من ذكروا من الأنبياء و هم نوح و هود و صالح و لوط و شعيب عليهم السّلام «مُوسى وَ هارُونَ إِلى فِرْعَوْنَ وَ مَلاَئِهِ» أى الى ملك مصر و الأشراف الذين حوله، و «فِرْعَوْنَ» لقب كان يطلق على ملوك مصر كالخديو كما كان يلقب بقيصر و كسرى و فغفور ملوك الروم و إيران و الصين،و لم يصرح القرآن الكريم باسم هذا الفرعون الذى أرسل إليه موسى فأغرقه اللّه بيده.

و قوله: «بِآياتِنا» الظاهر أن المراد بها ما أتى به فى أول الدعوه من إلقاء العصا فإذا هى ثعبان،و إخراج يده من جيبه فإذا هى بيضاء،و الآيات التى أرسلها اللّه إليهم بعد ذلك من الطوفان و الجراد و القمل و الضفادع و الدم آيات مفصلات،و لم ينقل القرآن الكريم لنبى من الأنبياء من الآيات الكثيره ما نقله عن موسى عليه السّلام.

و قوله: «فَظَلَمُوا بِها» أى بالآيات التى أرسل بها على ما سيذكره اللّه سبحانه فى خلال

القصه،و ظلم كل شیء بحسبه،و ظلم الآيات إنما هو التكذيب بها و الإنكار لها.

و قوله: «فَانْظُرْ كَيْفَ كٰانَ عٰاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ» ذكر عاقبه الإفساد فی الاعتبار بأمرهم لأنهم كانوا يفسدون فی الأرض و يستضعفون بنی إسرائيل،و قد كان فی متن دعوه موسی حين ألقاها الی فرعون «فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرٰائِيلَ» و فی سوره طه: فَأَرْسِلْ مَعَنٰا بَنِي إِسْرٰائِيلَ وَ لاٰ تُعَذِّبْهُمْ (طه۴۷/).

قوله تعالی: وَ قٰالَ مُوسىٰ يٰا فِرْعَوْنُ إِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعٰالَمِينَ شروع فی تفصيل قصه الدعوه كما تقدمت الإشاره إليه،و قد عرف نفسه بالرساله ليكون تمهيدا لذكر ما أرسل لأجله،و ذكره تعالی باسمه رب العالمين أنسب ما يتصور فی مقابله الوثنيين الذين لا يرون إلا أن لكل قوم أو لكل شأن من شئون العالم و طرف من أطرافه ربا علی حده.

قوله تعالی: حَقِيقٌ عَلىٰ أَنْ لاٰ أَقُولَ عَلَى اللّٰهِ إِلاَّ الْحَقَّ الی آخر الآيه؛ تأكيد لصدقه فی رسالته أی أنا حری بأن أقول قول الحق و لاـ أنسب الی اللّه فی رسالتی منه إليك شيئا من الباطل لم يأمرنی به اللّه سبحانه،و قوله: «قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ» فی موضع التعليل بالنسبه الی جميع ما تقدم أو بالنسبه الی قوله: «إِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعٰالَمِينَ» لأنه هو الأصل الذی يتفرع عليه غيره.

و لعل تعديه«حقيق»بعلی من جهه تضمينه معنی حريص أی حريص علی كذا حقيقا به، و المعروف فی اللغه تعديه حقيق بمعنی حری بالباء يقال:فلان حقيق بالإكرام أی حری به لائق.

و قرئ «حَقِيقٌ عَلىٰ» بتشديد الباء و الحقيق علی هذا مأخوذ من حق عليه كذا أی وجب،و المعنی واجب علیّ أن لا أقول علی اللّه إلا الحق فالحقيق خبر و مبتداه قوله:أن لا أقول،الآيه و الباقی ظاهر.

قوله تعالی: قٰالَ إِنْ كُنْتَ جِئْتَ بِآيَةٍ فَأْتِ بِهٰا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰادِقِينَ

ص :۵۴۲

الشرط فی صدر الآیه أعنی قوله: «إِنْ کُنْتَ جِئْتَ بِآیَهٍ» یتضمن صدقه علیه السّلام فإنه إذا کان جائیا بآیه واقعه فقد صدق فی إخباره بأنه قد جاء بآیه لکن الشرط فی ذیل الآیه تعریض یومئ به الی أنه ما یعتقد بصدقه فی إخباره بوجود آیه معه،فکأنه قال:إن کنت جئت بآیه فأت بها و ما أظنک تصدق فی قولک،فلا تکرار فی الشرط.

قوله تعالی: فَأَلْقیٰ عَصٰاهُ فَإِذٰا هِیَ ثُعْبٰانٌ مُبِینٌ الفاء جوابیه کما قیل أی فأجابه بإلقاء عصاه،و هذه هی فاء التفریع و الجواب مستفاد من خصوصیه المورد.و الثعبان الحیه العظیمه و لا تنافی بین وصفه هاهنا بالثعبان المبین و بین ما فی موضع آخر من قوله تعالی:

فَلَمّٰا رَآهٰا تَهْتَزُّ کَأَنَّهٰا جَانٌّ وَلّٰی مُدْبِراً وَ لَمْ یُعَقِّبْ (القصص/۳۱)،و الجان هی الحیه الصغیره لاختلاف القصتین کما قیل فإن ذکر الجان إنما جاء فی قصه لیله الطور و قد قال تعالی فیها فی موضع آخر: فَأَلْقٰاهٰا فَإِذٰا هِیَ حَیَّهٌ تَسْعیٰ (طه/۲۰)،و أما ذکر الثعبان فقد جاء فی قصه إتیانه لفرعون بالآیات حین سأله ذلک.

قوله تعالی: وَ نَزَعَ یَدَهُ فَإِذٰا هِیَ بَیْضٰاءُ لِلنّٰاظِرِینَ أی نزع یده من جیبه علی ما یدل علیه قوله تعالی: وَ اضْمُمْ یَدَکَ إِلیٰ جَنٰاحِکَ تَخْرُجْ بَیْضٰاءَ مِنْ غَیْرِ سُوءٍ (طه/۲۲)، و قوله: اُسْلُکْ یَدَکَ فِی جَیْبِکَ تَخْرُجْ بَیْضٰاءَ مِنْ غَیْرِ سُوءٍ (القصص/۳۲).

و الأخبار و إن وردت فیها أن یده علیه السّلام کانت تضیء کالشمس الطالعه عند إراده الإعجاز بها لکن الآیات لا تقص أزید من أنها کانت تخرج بیضاء للناظرین إلا أن کونها آیه معجزه تدل علی أنها کانت تبیض ابیضاضا لا یشک الناظرون فی أنها حاله خارقه للعاده.

قوله تعالی: قٰالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ إِنَّ هٰذٰا لَسٰاحِرٌ عَلِیمٌ لم یذکر تعالی ما قاله فرعون عند ذلک،و إنما الذی ذکر محاوره الملإ بعضهم بعضا کأنهم فی مجلس مشاوره یذاکر بعضهم بعضا و یشیر بعضهم الی ما یراه و یصوبه آخرون فیقدمون ما صوبوه من رأی الی فرعون لیعمل به فهم لما تشاوروا فی أمر موسی و ما شاهدوه من آیاته المعجزه قالوا:إن

هذا لساحر عليم،و إذا كان ساحرا غير صادق فيما يذكره من رساله اللّه سبحانه فإنما يتوسل بهذه الوسيله الى نجاه بنى إسرائيل و استقلالهم فى أمرهم ليتأيد بهم ثم يخرجكم من أرضكم و يذهب بطريقتكم المثلى فما ذا تأمرون به فى إبطال كيده،و إخماد ناره التى أوقدها؟أ من الواجب مثلا أن يقتل أو يصلب أو يسجن أو يعارض بساحر مثله؟.

فاستصوبوا آخر الآراء،و قدموه الى فرعون أن أرجه و أخاه و ابعث فى المدائن حاشرين يأتوك بكل ساحر عليم.

و من ذلك يظهر أن قوله تعالى: «فَمٰا ذٰا تَأْمُرُونَ» حكايه ما قاله بعض الملإ لبعض و قوله «قٰالُوا أَرْجِهْ» ،الخ؛حكايه ما قدموه من رأى الجميع الى فرعون و قد اتفقوا عليه،و قد حكى اللّه سبحانه فى موضع آخر من كلامه هذا القول بعينه من فرعون يخاطب به ملأه قال تعالى:

قٰالَ لِلْمَلَإِ حَوْلَهُ إِنَّ هٰذٰا لَسٰاحِرٌ عَلِيمٌ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِ فَمٰا ذٰا تَأْمُرُونَ قٰالُوا أَرْجِهْ وَ أَخٰاهُ وَ ابْعَثْ فِي الْمَدٰائِنِ حٰاشِرِينَ يَأْتُوكَ بِكُلِّ سَحّٰارٍ عَلِيمٍ (الشعراء/٣٧).

و يظهر مما فى الموضعين أنهم إنما شاوروا حول ما قاله فرعون ثم صوبوه و رأوا أن يجيبه بسحر مثل سحره،و قد حكى اللّه أيضا هذا القول عن فرعون يخاطب به موسى حتى بالذى أشار إليه الملأ من معارضه سحره بسحر آخر مثله إذ قال: قٰالَ أَ جِئْتَنٰا لِتُخْرِجَنٰا مِنْ أَرْضِنٰا بِسِحْرِكَ يٰا مُوسىٰ فَلَنَأْتِيَنَّكَ بِسِحْرٍ مِثْلِهِ (طه/٥٨)،و لعل ذلك محصل ما خرج من مشاورتهم حول ما قاله فرعون بعد ما قدم الى فرعون مخاطب به موسى من قبل نفسه.

و للملإ جلسه مشاوره أخرى أيضا بعد قدوم السحره الى فرعون ناجى فيها بعضهم بعضا بمثل ما فى هذه الآيات قال تعالى: فَتَنٰازَعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ وَ أَسَرُّوا النَّجْوىٰ قٰالُوا إِنْ هٰذٰانِ لَسٰاحِرٰانِ يُرِيدٰانِ أَنْ يُخْرِجٰاكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِمٰا وَ يَذْهَبٰا بِطَرِيقَتِكُمُ الْمُثْلىٰ (طه/٦٣).

فتبين أن أصل الكلام لفرعون ألقاه إليهم ليتشاوروا فيه و يروا رأيهم فيما يفعل به فرعون فتشاوروا و صدقوا قوله و أشاروا بالإرجاء و جمع السحره للمعارضه فقبله ثم ذكره لموسى ثم

اجتمعوا للمشاوره و المناجاه ثانيا بعد مجیء السحره و اتفقوا أن يجتمعوا عليه و يعارضوه بكل ما يقدرون عليه من السحر صفا واحدا.

قوله: يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ فَما ذا تَأْمُرُونَ أى يريد أن يتأيد ببنى إسرائيل فيتملك مصر،و يبطل استقلالكم و يخرجكم من أرضكم،و كثيرا ما كان يتفق فى الأعصار السابقه أن يهجم قوم على قوم فيتغلبوا عليهم فيشغلوا أرضهم و يتملكوا ديارهم فيخرجوهم منها و يشردوهم فى الأرض.

قوله تعالى: قالُوا أَرْجِهْ وَ أَخاهُ وَ أَرْسِلْ فِي الْمَدائِنِ حاشِرِينَ الى آخر الآيه التاليه؛أرجه بسكون الهاء أمر من الإرجاء بمعنى التأخير و الهاء للسكت أى أخره و أخاه و لا تعجل لهما بشر كالقتل و نحوه حتى ترمى بظلم أو قسوه و نحوهما بل ابعث فى المدائن من جنودك حاشرين يجمعون السحره فيأتوك بهم ثم عارض سحر موسى بسحر السحره.

و قرئ:أرجه بكسر الجيم و الهاء و أصله أرجئه قلبت الهمزه ياء ثم حذفت،و الهاء ضمير راجع الى موسى،و أخوه هو هارون عليهما السّلام.

قوله تعالى: وَ جاءَ السَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ قالُوا إِنَّ لَنا لَأَجْراً الى آخر الآيه التاليه أى فأرسل حاشرين فحشروهم و جاء السحره كل ذلك محذوف للإيجاز.

و قولهم: «إِنَّ لَنا لَأَجْراً» سؤال للأجر جیء به فى صوره الخبر للتأكيد،و إفاده الطلب الانشائى فى صوره الإخبار شائع،و يمكن أن يكون استفهاما بحذف أداته،و يؤيده قراءه ابن عامر «إِنَّ لَنا لَأَجْراً»

و قوله: «قالَ نَعَمْ وَ إِنَّكُمْ لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ» إجابه لمسئولهم مع زياده وعدهم بالتقريب.

قوله تعالى: قالُوا يا مُوسى إِمّا أَنْ تُلْقِيَ وَ إِمّا أَنْ نَكُونَ نَحْنُ الْمُلْقِينَ خيروه بين أن يكون هو الملقى بعصاه،و بين أن يكونوا هم الملقين لما أعدوه من الحبال و العصى

و هذا التخيير فى مقام استعدوا لمقابلته،و لا محاله يفيد التخيير فى الابتداء بالإلقاء فمعناه إن شئت ألق عصاك أولا و إن شئت ألقينا حبالنا و عصينا أولا.

و فيه نوع من التجلد لدلالته على أنهم لا يبالون بأمره سواء ألقى قبلهم أو بعدهم فلا يهابونه على أى حال لوثوقهم بأنهم هم الغالبون،و لا يخلو التخيير مع ذلك مع نوع من التأدب.

قوله تعالى: قٰالَ أَلْقُوا فَلَمّٰا أَلْقَوْا سَحَرُوا أَعْيُنَ النّٰاسِ الى آخر الآيه،السحر هاهنا نوع تصرف فى حاسه الإنسان بإدراك أشياء لا حقيقه لها فى الخارج،و قد تقدم الكلام فيه فى تفسير قوله: وَ اتَّبَعُوا مٰا تَتْلُوا الشَّيٰاطِينُ عَلىٰ مُلْكِ سُلَيْمٰانَ (البقره/١٠٢)فى الجزء الأول من الكتاب،و الاسترهاب الإخافه،و معنى الآيه ظاهر،و قد عد اللّه فيها سحرهم عظيما.

قوله تعالى: وَ أَوْحَيْنٰا إِلىٰ مُوسىٰ أَنْ أَلْقِ الى آخر الآيتين،أن تفسيريه و اللقف و اللقفان تناول الشىء بسرعه،و الإفك هو صرف الشىء عن وجهه و لذا يطلق على الكذب، و فى الآيه وجوه من الإيجاز ظاهره،و التقدير:و أوحينا الى موسى بعد ما ألقوا أن ألق عصاك فألقاها فإذا هى حيه و إذا هى تلقف ما يأفكون.

و قوله: فَوَقَعَ الْحَقُّ فيه استعاره بالكنايه بتشبيه الحق بشىء كأنه معلق لا يعلم عاقبه حاله أ يستقر فى الأرض بالوقوع عليها و التمكن فيها أم لا؟فوقع و استقر «وَ بَطَلَ مٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ» من السحر.

قوله تعالى: فَغُلِبُوا هُنٰالِكَ وَ انْقَلَبُوا صٰاغِرِينَ أى غلب فرعون و اصحابه «هُنٰالِكَ» أى فى ذلك المجمع العظيم الذى تهاجم عليهم فيه الناس من كل جانب ففى لفظ «هُنٰالِكَ» إشاره الى ذلك و هو للبعيد، «وَ انْقَلَبُوا صٰاغِرِينَ» أى عادوا و صاروا أذلاء مهانين.

قوله تعالى: وَ أُلْقِيَ السَّحَرَهُ سٰاجِدِينَ، قٰالُوا آمَنّٰا بِرَبِّ الْعٰالَمِينَ، رَبِّ

مُوسىٰ وَ هٰارُونَ أبهم فاعل الإلقاء فی قوله: «وَ أُلْقِيَ السَّحَرَةُ سٰاجِدِينَ» و هو معلوم فإن السحره هم الذين ألقوا بأنفسهم الی الأرض ساجدين،و ذلک للإشاره الی كما تأثير آيه موسی فيهم و إدهاشها إياهم فلم يشعروا بأنفسهم حين ما شاهدوا عظمه الآيه و ظهورها عليهم إلا و هم ملقون ساجدون فلم يدروا من الذی أوقع بهم ذلک.

فاضطرتهم الآيه الی الخرور علی الأرض ساجدين،و الإيمان برب العالمين الذی اتخذه موسی و هارون،و فی ذكر موسی و هارون دلاله علی الإيمان بهما مع الإيمان برب العالمين.

و ربما قيل:إن بيانهم رب العالمين برب موسی و هارون لدفع توهم أن يكون إيمانهم لفرعون فإنه كان يدعی أنه رب العالمين فلما بينوه بقوله: «رَبِّ مُوسىٰ وَ هٰارُونَ» و لم يأخذا فرعون ربا اندفع ذلک التوهم،و لا يخلو عن خفاء فإن الوثنيه ما كانت تقول برب العالمين بحقيقه معناه بمعنی من يملک العالمين و يدبر أمر جميع أجزائها بالاستقامه بل قسموا أجزاء العالم و شئونها بين أرباب شتی،و إنما أعطوا اللّه سبحانه مقام إله الآلهه و رب الأرباب لا رب الأرباب و مربوبيها.

و الذی ادعاه فرعون لنفسه علی ما حكاه اللّه من قوله: أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلىٰ (النازعات/۲۴)،إنما هو العلو من جهه القيام بحاجه الناس-و هم أهل مصر خاصه-عن قرب و اتصال لا من جهه القيام بربوبيه جميع العالمين،و مع ذلک كله قد أحاطت الخرافات علی الوثنيه بحيث لا يستبعد أن يتفوهوا بكون فرعون رب العالمين و إن خالف أصول مذاهبهم قطعا.

قوله تعالی: قٰالَ فِرْعَوْنُ آمَنْتُمْ بِهِ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ الی آخر الآيتين؛ خاطبهم فرعون بقوله: «آمَنْتُمْ بِهِ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ» تأنفا و استكبارا،و هو إخبار يفيد بحسب المقام و الإنكار و التوبيخ،و من الجائز أن يكون استفهاما انكاريا أو توبيخيا محذوف الأداه.

ص :۵۴۷

و قوله: إِنَّ هٰذٰا لَمَكْرٌ مَكَرْتُمُوهُ فِی الْمَدِينَهِ الآيه؛يتهمهم بالمواطأه و المواضعه فی المدينه يريد أنهم لما اجتمعوا فی مدينته بعد ما حشرهم الحاشرون من مدائن مختلفه شتی فجاءوا بهم اليه و لقوا موسی أجمعوا علی أن يمكروا بفرعون و أصحابه فيتسلطوا علی المدينه فيخرجوا منها أهلها،و ذلک لأنهم لم يشاهدوا موسی قبل ذلک فلو كانوا تواطئوا علی شیء فقد كان ذلک بعد اجتماعهم فی مدينته.

أنكر عليهم ايمانهم بقوله: «آمَنْتُمْ بِهِ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ» ثم اتهمهم بأنهم تواطئوا جميعا علی المكر ليخرجوا أهل المدينه منها بقوله: «إِنَّ هٰذٰا لَمَكْرٌ» الخ؛ليثبت لهم جرم الإفساد فی الأرض المبيح له سياستهم و تنكيلهم بأشد العقوبات.

ثم هددهم بقوله: «فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ» ثم بينه و فصله بقوله:

«لَأُقَطِّعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَ أَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلاٰفٍ ثُمَّ لَأُصَلِّبَنَّكُمْ أَجْمَعِينَ» فهددهم تهديدا أكيدا أولا بقطع الأيدی الأرجل من خلاف و هو أن يقطع اليد اليمنی مع الرجل اليسری أو اليد اليسری مع الرجل اليمنی و بالجمله قطع كل من اليد و الرجل من خلاف الجهه التی قطعت منها الاخری.

و ثانيا بالصلب و هو شد المجرم بعد تعذيبه علی خشبه و رفع الخشبه بإثبات جانبه علی الأرض ليشاهده الناس فيكون لهم عبره،و قد تقدم تفصيل بيانه فی قصص المسيح عليه السّلام فی تفسير سوره آل عمران.

قوله تعالی: قٰالُوا إِنّٰا إِلیٰ رَبِّنٰا مُنْقَلِبُونَ الی آخر الآيات؛جواب السحره و هم القائلون هذا المقال و قد قابلوه بما يبطل به كيده،و تنقطع به حجته،و هو أنک تهددنا بالعذاب قبال ما تنقم منا من الإيمان بربنا ظنا منک أن ذلک شر لنا من جهه انقطاع حياتنا به و ما نقاسيه من ألم العذاب،و ليس ذلک شرا فإنا نرجع الی ربنا،و نحيا عنده بحياه القرب السعيده،و لم نجترم إلا ما تعده أنت لنا جرما و هو إيماننا بربنا فما دوننا إلا الخير.

و هذا معنی قوله: قٰالُوا إِنّٰا إِلیٰ رَبِّنٰا مُنْقَلِبُونَ و هو إيمان منهم بالمعاد «وَ مٰا تَنْقِمُ

مِنّا إِلاّ أَنْ آمَنّا بِآيٰاتِ رَبِّنا لَمّا جٰاءَتْنا» و عدوا أمر العصا-على الظاهر-آيات كثيره لاشتماله على جهات كل منها آيه كصيرورتها ثعبانا،و لقفها حبالهم و عصيهم واحدا بعد واحد، و رجوعها الى حالتها الاولى.

و النقم هو الكراهه و البغض يقال:نقم منه كذا ينقم من باب ضرب و علم:إذا كره و أبغض.

ثم أخذتهم الجذبه الإلهيه من غير أن يذعروا مما هددهم به،و استغاثوا بربهم على ما عزم به من تعذيبهم و قتلهم فسألوه تعالى قائلين: «رَبَّنٰا أَفْرِغْ عَلَيْنٰا صَبْراً -على ما يريد أن يوقع بنا من العذاب الشديد- وَ تَوَفَّنٰا مُسْلِمِينَ» إن قتلنا.

و فى إطلاق الإفراغ على إعطاء الصبر استعاره بالكنايه فشبهوا نفوسهم بالآنيه،و الصبر بالماء،و إعطاءه بإفراغ الإناء بالماء و هو صبه فيه حتى يغمره،و إنما سألوا ذلك ليفيض اللّه عليهم من الصبر ما لا يجزعون به عند نزول أى عذاب و أ لم ينزل بهم.

و قد جاءوا بالعجب العجاب فى مشافهتهم هذه مع فرعون و هو الجبار العنيد الذى ينادى «أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلىٰ» و يعبده ملك مصر فلم يذعرهم ما شاهدوا من قدرته و سطوته فأعربوا عن حجتهم بقلوب مطمئنه،و نفوس كريمه،و عزم راسخ،و إيمان ثابت،و علم عزيز،و قول بليغ؛و إن تدبرت ما حكاه اللّه سبحانه من مشافهتهم و محاورتهم فرعون فى موقفهم هذا فى هذه السوره و فى سورتى طه و الشعراء أرشدك ما فى خلال كلامهم من الحجج البالغه الى علوم جمه،و حالات روحيه شريفه،و أخلاق كريمه،و لو لا محذور الخروج عن طور هذا الكتاب لأوردنا شذره منها فى هذا المقام فلينتظر الى حين (۱).

۱- ۱) .الاعراف ۱۰۳-۱۲۶:بحث روائى حول قصه موسى و فرعون.

[سوره الأعراف (۷): الآيات ۱۲۷ الى ۱۳۷]

اشاره

وَ قالَ اَلْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَ تَذَرُ مُوسىٰ وَ قَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي اَلْأَرْضِ وَ يَذَرَكَ وَ آلِهَتَكَ قالَ سَنُقَتِّلُ أَبْناءَهُمْ وَ نَسْتَحْيِي نِساءَهُمْ وَ
إِنّا فَوْقَهُمْ قاهِرُونَ (۱۲۷) قالَ مُوسىٰ لِقَوْمِهِ اِسْتَعِينُوا بِاللّهِ وَ اِصْبِرُوا إِنَّ اَلْأَرْضَ لِلّهِ يُورِثُها مَنْ يَشاءُ مِنْ عِبادِهِ وَ اَلْعاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ
(۱۲۸) قالُوا أُوذِينا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَأْتِيَنا وَ مِنْ بَعْدِ ما جِئْتَنا قالَ عَسىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عَدُوَّكُمْ وَ يَسْتَخْلِفَكُمْ فِي اَلْأَرْضِ فَيَنْظُرَ كَيْفَ
تَعْمَلُونَ (۱۲۹) وَ لَقَدْ أَخَذْنا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ وَ نَقْصٍ مِنَ اَلثَّمَراتِ لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ (۱۳۰) فَإِذا جاءَتْهُمُ اَلْحَسَنَةُ قالُوا لَنا هٰذِهِ وَ إِنْ
تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَطَّيَّرُوا بِمُوسىٰ وَ مَنْ مَعَهُ أَلاٰ إِنَّما طائِرُهُمْ عِنْدَ اَللّهِ وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لاٰ يَعْلَمُونَ (۱۳۱) وَ قالُوا مَهْما تَأْتِنا بِهِ مِنْ آيَةٍ
لِتَسْحَرَنا بِها فَما نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ (۱۳۲) فَأَرْسَلْنا عَلَيْهِمُ اَلطُّوفانَ وَ اَلْجَرادَ وَ اَلْقُمَّلَ وَ اَلضَّفادِعَ وَ اَلدَّمَ آياتٍ مُفَصَّلاتٍ فَاسْتَكْبَرُوا وَ
كانُوا قَوْماً مُجْرِمِينَ (۱۳۳) وَ لَمّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ اَلرِّجْزُ قالُوا يا مُوسَى اُدْعُ لَنا رَبَّكَ بِما عَهِدَ عِنْدَكَ لَئِنْ كَشَفْتَ عَنَّا اَلرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ
وَ لَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِي إِسْرائِيلَ (۱۳۴) فَلَمّا كَشَفْنا عَنْهُمُ اَلرِّجْزَ إِلىٰ أَجَلٍ هُمْ بالِغُوهُ إِذا هُمْ يَنْكُثُونَ (۱۳۵) فَانْتَقَمْنا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْناهُمْ
فِي اَلْيَمِّ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآياتِنا وَ كانُوا عَنْها غافِلِينَ (۱۳۶) وَ أَوْرَثْنَا اَلْقَوْمَ اَلَّذِينَ كانُوا يُسْتَضْعَفُونَ مَشارِقَ اَلْأَرْضِ وَ مَغارِبَهَا اَلَّتِي
بارَكْنا فِيها وَ تَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ اَلْحُسْنىٰ عَلىٰ بَنِي إِسْرائِيلَ بِما صَبَرُوا وَ دَمَّرْنا ما كانَ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَ قَوْمُهُ وَ ما كانُوا يَعْرِشُونَ
(۱۳۷)

بیان:

قوله تعالی: وَ قٰالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَ تَذَرُ مُوسىٰ وَ قَوْمَهُ الی آخر الآیه؛هذا إغراء منهم لفرعون و تحریض له أن یقتل موسی و قومه،و لذلک رد فرعون قولهم بأنه لا یهمنا قتلهم فإنا فوقهم قاهرون علی أی حال بل سنعید علیهم سابق عذابنا فنقتل أبناءهم و نستحیی نساءهم،و لو کان ما سألوا مطلق تعذیبهم غیر القتل لم یقع قوله: «وَ إِنّٰا فَوْقَهُمْ قٰاهِرُونَ» موقعه ذلک الوقوع.

و قوله: وَ یَذَرَکَ وَ آلِهَتَکَ تأکید لتحریضهم إیاه علی قتلهم،و المعنی أن موسی یترکک و آلهتک فلا یعبدکم مع ما یفسد هو و قومه فی الأرض،و فیه دلاله علی أن فرعون کما کان یدعی الالوهیه،و یستعبد الناس لنفسه کان یعبد آلهه أخری،و هو کذلک و التاریخ یثبت نظائر لذلک فی الامم السالفه،و قد نقل:أن عظماء البیوت و سادات القوم فی الروم و ممالک

أخرى غيرها كان يعبدهم مرءوسوهم من بيتهم و عشائرهم و هم أنفسهم كانوا يعبدون آباءهم الأولين و أصناما أخرى غيرهم كما يعبدهم ضعفاؤهم،و أيضا بين الأرباب التى تعبدها الوثنيه ما هو رب لغيره من الأرباب أو رب لرب آخر كربوبيه الأب و الام للابن و غير ذلك.

إلا أن قوله لقومه فيما حكاه اللّه سبحانه: أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلى (النازعات/۲۴)،و قوله:

مٰا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلٰهٍ غَيْرِي (القصص/۳۸)،ظاهر فى أنه كان لا يتخذ لنفسه ربا، و كان يأمر قومه أن لا يعبدوا إلا إياه،و لذلك قال بعضهم:إنه كان دهريا لا يعترف بصانع، و يأمر قومه بترك عباده الآلهه مطلقا،و قصر العباده فيه،و لذلك قرأ بعضهم-على ما قيل-«و إلهتك» بكسر الهمزه و فتح اللام و إثبات الألف بعدها كالعباده وزنا و معنى.

لكن الأوجه أنه كان يريد بقوله: مٰا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلٰهٍ غَيْرِي نفى إله يخص قومه القبطيين يملكهم و يدبر أمورهم غير نفسه كما هو المعهود من عقائد الوثنيين أن لكل صنف من أصناف الخلائق كالسماء و الأرض و البر و البحر و قوم كذا،أو من أصناف الحوادث و الامور كالسلم و الحرب و الحب و الجمال ربا على حده،و إنما كانوا يعبدون من بينها ما يهمهم عبادته كعباده سكان سواحل البحار رب البحر و الطوفان.

فمعنى كلامه أنى أنا ربكم معاشر القبطيين لا ما اتخذه موسى و هو يدعى أنه ربكم أرسله إليكم،و يؤيده ما ذكرناه ما احتف به من القرينه بقوله: مٰا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلٰهٍ غَيْرِي ،فإنه تعالى يقول: وَ قٰالَ فِرْعَوْنُ يٰا أَيُّهَا الْمَلَأُ مٰا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلٰهٍ غَيْرِي فَأَوْقِدْ لِي يٰا هٰامٰانُ عَلَى الطِّينِ فَاجْعَلْ لِي صَرْحاً لَعَلِّي أَطَّلِعُ إِلىٰ إِلٰهِ مُوسىٰ وَ إِنِّي لَأَظُنُّهُ مِنَ الْكٰاذِبِينَ (القصص/۳۸)،فظاهرها أنه كان يشك فى كونه إلها لموسى،و أن معنى قوله: مٰا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلٰهٍ غَيْرِي نفى العلم بوجود إله غيره لا العلم بعدم وجود إله غيره،و بالجمله فكلامه لا ينفى إلها غيره.

ص :۵۵۲

و قوله تعالی: قٰالَ سَنُقَتِّلُ أَبْنٰاءَهُمْ وَ نَسْتَحْيِي نِسٰاءَهُمْ وَ إِنّٰا فَوْقَهُمْ قٰاهِرُونَ وعد منه للملإ من قومه أن یعید الی بنی إسرائیل تعذیبه السابق و هو قتل أبنائهم و استحیاء نسائهم و استبقاؤهن للخدمه،و عقبه بقوله: «وَ إِنّٰا فَوْقَهُمْ قٰاهِرُونَ» و هو تطییب قلوبهم و إسکان ما فی نفوسهم من الاضطراب و الطیش.

قوله تعالی: قٰالَ مُوسیٰ لِقَوْمِهِ اسْتَعِینُوا بِاللّٰهِ وَ اصْبِرُوا الی آخر الآیه؛ و هذا من موسی علیه السّلام بعث لبنی إسرائیل و استنهاض لهم علی الاستعانه باللّه علی مقصدهم و هو التخلص من إساره آل فرعون و استعبادهم ثم بعث علی الصبر علی شدائد یهددهم بها فرعون من ألوان العذاب،و الصبر هو رائد الخیر و فرط کل فرج؛ثم علل ذلک بقوله: «إِنَّ الْأَرْضَ لِلّٰهِ یُورِثُهٰا مَنْ یَشٰاءُ» .

و محصله أن فرعون لا یملک الأرض حتی یمنحها من یشاء،و یمنع من التمتع بها من یشاء بل هی للّه یورثها من یشاء،و قد جرت السنه الإلهیه أن یخص بحسن العاقبه من یتقیه من عباده فإن استعنتم باللّه و صبرتم فی ذات اللّه علی ما یهددکم من الشدائد-و هو التقوی-أورثکم الأرض التی ترونها فی أیدی آل فرعون.

و لذلک عقب قوله: «إِنَّ الْأَرْضَ لِلّٰهِ» الآیه بقوله: «وَ الْعٰاقِبَةُ لِلْمُتَّقِینَ» العاقبه ما یعقب الشیء کالبادئه لما یبدأ بالشیء،و کون العاقبه مطلقا للمتقین من جهه أن السنه الإلهیه تقضی بذلک و ذلک أنه تعالی نظم الکون نظما یؤدی کل نوع الی غایه وجوده و سعادته التی خلق لأجلها فإن جری علی صراطه الذی رکب علیه،و لم یخرج عن خط مسیره الذی خط له بلغ غایه سعادته لا محاله،و الإنسان الذی هو أحد هذه الأنواع أیضا حاله هذا الحال إن جری علی صراطه الذی رسمته له الفطره و اتقی الخروج عنه و التعدی منه الی غیر سبیل اللّه بالکفر بآیاته و الإفساد فی أرضه هداه اللّه الی عاقبته الحسنه،و أحیاه الحیاه الطیبه،و أرشده الی کل خیر یبتغیه.

قوله تعالى: قٰالُوا أُوذِينٰا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَأْتِيَنٰا وَ مِنْ بَعْدِ مٰا جِئْتَنٰا الإتيان و المجيء فى الآيه بمعنى واحد،و الاختلاف فى التعبير للتفنن،و ما قيل إن المعنى من قبل أن تأتينا بالآيات و من بعد ما جئتنا لا دليل على ما فيه من التقدير.على أن غرضهم إظهار أن مجيء موسى و قد وعدوا أن اللّه ينجيهم بيده من مصيبه الإساره و هاويه المذله لم يؤثر أثره فإن الأذى الذى كانوا يحملونه و يؤذون به على حاله،و لا تعلق لغرضهم بأنه أتاهم بالآيات البته.

و هذا الكلام شكوى منهم يبثونها الى موسى عليه السّلام.

قوله تعالى: قٰالَ عَسىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عَدُوَّكُمْ وَ يَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ و هذا جواب من موسى عن قولهم: «أُوذِينٰا» الخ؛يسليهم به و يعزيهم بالرجاء،و هو فى الحقيقه تكرار لقوله السابق: «اسْتَعِينُوا بِاللّٰهِ وَ اصْبِرُوا إِنَّ الْأَرْضَ لِلّٰهِ» الآيه؛كأنه يقول:ما أمرتكم به أن اتقوا اللّه فى سبيل مقصدكم كلمه حيه ثابته فإن عملتم بها كان من المرجو أن يهلك اللّه عدوكم،و يستخلفكم فى الأرض بإيراثكم إياها و لا يصطفيكم بالاستخلاف اصطفاء جزافا،و لا يكرمكم إكراما مطلقا من غير شرط و لا قيد بل ليمتحنكم بهذا الملك و يبتليكم بهذا التسليط و الاستخلاف فينظر كيف تعملون،قال تعالى:

وَ تِلْكَ الْأَيّٰامُ نُدٰاوِلُهٰا بَيْنَ النّٰاسِ وَ لِيَعْلَمَ اللّٰهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ يَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدٰاءَ (آل عمران/۱۴۰).

و هذا مما يخطّئ به القرآن ما يعتقده اليهود من كرامتهم على اللّه كرامه لا تقبل عزلا،و لا تحتمل شرطا و لا قيدا،و التوراه تعد شعب إسرائيل شعب اللّه الذى لهم الأرض المقدسه كأنهم ملكوها من اللّه سبحانه ملكا لا يقبل نقلا و لا إقاله.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ أَخَذْنٰا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ وَ نَقْصٍ مِنَ الثَّمَرٰاتِ السنون جمع سنه و هى القحط و الجدب،و كأن أصله سنه القحط ثم قيل:السنه إشاره إليها ثم كثر الاستعمال حتى تعينت السنه لمعنى القحط و الجدب.

و اللّه سبحانه يذكر فى الآيه-و يقسم-أنه أخذ آل فرعون و هم قومه المختصون به من القبطين بالقحوط المعدده و نقص من الثمرات لعلهم يذّكرون.

و هما نوعان من الآيات التى أرسلها اللّه الى آل فرعون،و ظاهر السياق أنه أرسل ما أرسل منهما فصلا فصلا،و لذا جمع السنين و لا يصدق الجمع إلا مع الفصل بين سنه و سنه.على

أنه يقول: «فَإِذٰا جٰاءَتْهُمُ الْحَسَنَةُ قٰالُوا لَنٰا هٰذِهِ» الآيه؛و ظاهره الحسنه التى بعد السيئه ثم السيئه التى بعد هذه الحسنه.

قوله تعالى: فَإِذٰا جٰاءَتْهُمُ الْحَسَنَةُ قٰالُوا لَنٰا هٰذِهِ الى آخر الآيه؛كانوا اذا جاءهم الخصب و وفور النعمه وسعه الرزق بعد ارتفاع السنه و نقص الثمرات قالوا: «لَنٰا هٰذِهِ» يريدون به الاختصاص و إنما قلنا:إنهم كانوا يقولون ذلك بعد ارتفاع السنه و نقص الثمرات لأن الإنسان بحسب الطبع لا ينتقل الى ذكر النعمه بما هى نعمه،و لا يتنبه لقدرها إلا بعد مشاهده النقمه التى هى خلافها،و لا داعى يدعو آل فرعون الى ذكر النعمه الحسنه و تخصيصها بأنفسهم لو لا أنهم رأوا خلافها وعدوه أمرا بدعا لم يكونوا رأوه قبل ذلك فاطيروا بموسى و من معه ثم اذا بدلت السيئه حسنه عدوها لأنفسهم فالتطير عند السيئه بحسب الوقوع قبل قولهم فى الحسنه:لنا هذه و إن كان الأمر بحسب الطبع على خلاف ذلك بمعنى أنهم لو لم يزعموا و لم يرتكز فى نفوسهم من اعتيادهم بالرفاهيه و وفور النعمه و الخصب أنهم مخصوصون بذلك يملكونه لم يتطيروا بموسى عند نزول المصيبه عليهم فإن من لم تروحه الراحه و العافيه لا يتحرج عن خلافهما.

و لعل هذا هو الوجه فى تقديمه تعالى اغترارهم بالنعمه قبل تطيرهم عند النقمه ثم ذكر الحسنه بكلمه«اذا»و السيئه بلفظه«إن»حيث قال: «فَإِذٰا جٰاءَتْهُمُ الْحَسَنَةُ قٰالُوا لَنٰا هٰذِهِ وَ إِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَطَّيَّرُوا بِمُوسىٰ وَ مَنْ مَعَهُ» فقد جعل مجىء الحسنه كالأصل الثابت فذكره بإذا و التعريف بلام الجنس،ثم ذكر إصابه السيئه بطريق الشرط،و نكر السيئه ليدل على ندرتها

و كونها اتفاقيه.

و التطير مشتق من الطير باعتبار اشتماله على نسبه من النسب،و هى نسبه التشؤم فإنهم كانوا يتشأمون ببعض الطيور كالغراب فاشتق منه ما يفيد معنى التشؤم و هو التطير و معناه التشؤم بالطير حتى سمى مطلق النصيب أو النصيب من الشر و الشأمه طائرا.

فقوله تعالى: «أَلاٰ إِنَّمٰا طٰائِرُهُمْ عِنْدَ اللّٰهِ وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لاٰ يَعْلَمُونَ» معناه أن نصيبهم من الشر و الشؤم الذى يحق به أن يسمى نصيب الشر و هو العذاب،هو عند اللّه،و لكن أكثرهم لا يعلمون لظنهم أن ما تجنيه أيديهم يفوت و يزول و لا يحفظ عليهم.

قوله تعالى: وَ قٰالُوا مَهْمٰا تَأْتِنٰا بِهِ مِنْ آيَهٍ لِتَسْحَرَنٰا بِهٰا فَمٰا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ مهما من أسماء الشرط معناه أى شىء،و قولهم هذا إياس منهم لموسى من أن يؤمنوا به و إن أتى بأى آيه و فى قولهم: «مِنْ آيَهٍ لِتَسْحَرَنٰا بِهٰا» استهزاء به حيث سموها آيه و جعلوا غرضه منها أن يسحرهم أى إنك تأتينا بالسحر و تسميها آيه.

قوله تعالى: فَأَرْسَلْنٰا عَلَيْهِمُ الطُّوفٰانَ وَ الْجَرٰادَ وَ الْقُمَّلَ وَ الضَّفٰادِعَ وَ الدَّمَ آيٰاتٍ مُفَصَّلاٰتٍ الآيه؛الطوفان على ما قاله الراغب-كل حادثه تحيط بالإنسان،و صار متعارفا فى الماء المتناهى فى الكثره،و فى المجمع:أنه السيل الذى يعم بتغريقه الأرض و هو مأخوذ من الطوف فيها(انتهى).

و القمل بالضم و التشديد قيل:كبار القردان،و قيل:صغار الذباب و بالفتح فالسكون معروف،و الجراد و الضفادع و الدم معروفه.

و التفصيل تفريق الشىء الى أجزاء مفصوله منفصله بعضها عن بعض،و لازم ذلك تميز كل بعض و ظهوره فى نفسه فقوله: «آيٰاتٍ مُفَصَّلاٰتٍ» يدل على أنها أرسلت إليهم لا مجتمعه و دفعه بل متفرقه منفصله بعضها عن بعض ظاهره فى أنها آيات إلهيه مقصوده غير اتفاقيه و لا جزافيه.

ص :556

و من الـدليل على كون المفصـلات بهـذا المعنى قوله فى الآـيه التـاليه: «وَ لَمّٰا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ قٰالُوا» الآيه؛الظاهر أن الآيه كانت تأتيهم عن إخبار من موسـى و إنـذار ثم اذا نزلت بهم و دهمتهم التجئوا إليه فسألوه أن يـدعو لهم لتنكشف عنهم،و أعطوه عهـدا إن كشفت عنهم آمنوا به و أرسلوا معه بنى إسرائيل فلما كشفت نكثوا و نقضوا و على هذا القياس.

قوله تعـالى: وَ لَمّٰا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ قٰالُوا يٰا مُوسَى ادْعُ لَنٰا رَبَّكَ الى آخر الآيه؛الرجز هو العـذاب و يعنى به العـذاب الـذى كانت تشتمل عليه كل واحده من الآيات المفصـلات فإنها آيات عذاب و نكال و قوله: «بِمٰا عَهِدَ عِنْدَكَ» على ما يؤيده المقام أى بما التزم عندك أن لا يرد دعاءك فيما تسأله،و اللام عندئذ للقسم،و المعنى ادع لنا ربك بالعهد الذى له عندك.

و قوله: لَئِنْ كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ وَ لَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِى إِسْرٰائِيلَ هو ما عاهدوا به موسى لكشف الرجز عنهم.

قوله تعـالى: فَلَمّٰا كَشَفْنٰا عَنْهُمُ الرِّجْزَ إِلىٰ أَجَلٍ هُمْ بٰالِغُوهُ إِذٰا هُمْ يَنْكُثُونَ النكث نقض العهـد،و قوله: «إِلىٰ أَجَلٍ هُمْ بٰالِغُوهُ» متعلق بقوله: «كَشَفْنٰا» و هو يـدل على أنه كان يضم الى معاهـده أجل مضـروب كأن يقول موسـى عليه السّلام إن اللّه سـيرفع العـذاب عنكم بشرط أن تؤمنوا و ترسلوا معى بنى اسرائيل الى أجل كـذا،أو يقول آل فرعون ما يشابه هـذا المعنى فلما كشف العـذاب عنهم و حل الأجل المضروب نكثوا و نقضوا عهدهم الذى عاهدوا اللّه و عاهدوا موسى عليه.و الباقى ظاهر.

قوله تعالى: فَانْتَقَمْنٰا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنٰاهُمْ فِى الْيَمِّ اليم البحر،و الباقى ظاهر.

قوله تعالى: وَ أَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كٰانُوا يُسْتَضْعَفُونَ مَشٰارِقَ الْأَرْضِ وَ مَغٰارِبَهَا الى آخر الآيه.الظاهر أن المراد بالأرض أرض الشام و فلسطين و يؤيده أو يدل عليه قوله بعد: «الَّتِى بٰارَكْنٰا فِيهٰا» فإن اللّه سبحانه لم يذكر بالبركه غير الأرض

المقدسه التی هی نواحی فلسطین إلا ما وصف به الکعبه المبارکه،و المعنی:أورثنا بنی إسرائیل و هم المستضعفون الأرض المقدسه بمشارقها و مغاربها،و انما ذکرهم بوصفهم فقال:القوم الذین کانوا یستضعفون لیدل علی عجیب صنعه تعالی فی رفع الوضیع، و تقویه المستضعف،و تملیکه من الأرض ما لا یقدر علی مثله عاده الا کل قوی ذو أعضاد و أنصار.

و قوله: وَ تَمَّتْ کَلِمَتُ رَبِّکَ الْحُسْنیٰ الآیه؛یرید به ما قضاه فی حقهم أنه سیورثهم الأرض و یهلک عدوهم،و الیه اشاره موسی علیه السّلام فی قوله لهم و هو یسلیهم و یؤکد رجاءهم: «عَسیٰ رَبُّکُمْ أَنْ یُهْلِکَ عَدُوَّکُمْ وَ یَسْتَخْلِفَکُمْ فِی الْأَرْضِ» و یشیر سبحانه الیه فی قوله: وَ نُرِیدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَی الَّذِینَ اسْتُضْعِفُوا فِی الْأَرْضِ وَ نَجْعَلَهُمْ أَئِمَّهً وَ نَجْعَلَهُمُ الْوٰارِثِینَ (القصص/۵)،و تمام الکلمه خروجها من مرحله القوه الی مرحله الفعلیه،و علل ذلک بصبرهم.

و قوله: وَ دَمَّرْنٰا مٰا کٰانَ یَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَ قَوْمُهُ الآیه؛أی أهلکنا ما کانوا یصنعونه و ما کانوا یسقفونه من القصور و الأبنیه و ما کانوا یعرشونه من الکرم و غیره (۱).

[سوره الأعراف (۷): الآیات ۱۳۸ الی ۱۵۴]

اشاره

وَ جٰاوَزْنٰا بِبَنِی إِسْرٰائِیلَ الْبَحْرَ فَأَتَوْا عَلیٰ قَوْمٍ یَعْکُفُونَ عَلیٰ أَصْنٰامٍ لَهُمْ قٰالُوا یٰا مُوسَی اجْعَلْ لَنٰا إِلٰهاً کَمٰا لَهُمْ آلِهَهٌ قٰالَ إِنَّکُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ (۱۳۸) إِنَّ هٰؤُلاٰءِ مُتَبَّرٌ مٰا هُمْ فِیهِ وَ بٰاطِلٌ مٰا کٰانُوا یَعْمَلُونَ (۱۳۹) قٰالَ أَ غَیْرَ اللّٰهِ أَبْغِیکُمْ إِلٰهاً وَ هُوَ فَضَّلَکُمْ عَلَی الْعٰالَمِینَ (۱۴۰) وَ إِذْ أَنْجَیْنٰاکُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ یَسُومُونَکُمْ سُوءَ الْعَذٰابِ یُقَتِّلُونَ أَبْنٰاءَکُمْ وَ یَسْتَحْیُونَ نِسٰاءَکُمْ وَ فِی ذٰلِکُمْ بَلاٰءٌ مِنْ رَبِّکُمْ عَظِیمٌ (۱۴۱) وَ وٰاعَدْنٰا مُوسیٰ ثَلاٰثِینَ لَیْلَهً وَ أَتْمَمْنٰاهٰا بِعَشْرٍ فَتَمَّ مِیقٰاتُ رَبِّهِ أَرْبَعِینَ لَیْلَهً وَ قٰالَ مُوسیٰ لِأَخِیهِ هٰارُونَ اخْلُفْنِی فِی قَوْمِی وَ أَصْلِحْ وَ لاٰ تَتَّبِعْ سَبِیلَ الْمُفْسِدِینَ (۱۴۲) وَ لَمّٰا جٰاءَ مُوسیٰ لِمِیقٰاتِنٰا وَ کَلَّمَهُ رَبُّهُ قٰالَ رَبِّ أَرِنِی أَنْظُرْ إِلَیْکَ قٰالَ لَنْ تَرٰانِی وَ لٰکِنِ انْظُرْ إِلَی الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَکٰانَهُ فَسَوْفَ تَرٰانِی فَلَمّٰا تَجَلّٰی رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَکًّا وَ خَرَّ مُوسیٰ صَعِقاً فَلَمّٰا أَفٰاقَ قٰالَ سُبْحٰانَکَ تُبْتُ إِلَیْکَ وَ أَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِینَ (۱۴۳) قٰالَ یٰا مُوسیٰ إِنِّی اصْطَفَیْتُکَ عَلَی النّٰاسِ بِرِسٰالاٰتِی وَ بِکَلاٰمِی فَخُذْ مٰا آتَیْتُکَ وَ کُنْ مِنَ الشّٰاکِرِینَ (۱۴۴) وَ کَتَبْنٰا لَهُ فِی الْأَلْوٰاحِ مِنْ کُلِّ شَیْءٍ مَوْعِظَهً وَ تَفْصِیلاً لِکُلِّ شَیْءٍ فَخُذْهٰا بِقُوَّهٍ وَ أْمُرْ قَوْمَکَ یَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهٰا سَأُرِیکُمْ دٰارَ الْفٰاسِقِینَ (۱۴۵) سَأَصْرِفُ عَنْ آیٰاتِیَ الَّذِینَ یَتَکَبَّرُونَ فِی الْأَرْضِ بِغَیْرِ الْحَقِّ وَ إِنْ یَرَوْا کُلَّ آیَهٍ لاٰ یُؤْمِنُوا بِهٰا وَ إِنْ یَرَوْا سَبِیلَ الرُّشْدِ لاٰ یَتَّخِذُوهُ سَبِیلاً وَ إِنْ یَرَوْا سَبِیلَ الْغَیِّ یَتَّخِذُوهُ سَبِیلاً ذٰلِکَ بِأَنَّهُمْ کَذَّبُوا بِآیٰاتِنٰا وَ کٰانُوا عَنْهٰا غٰافِلِینَ (۱۴۶) وَ الَّذِینَ کَذَّبُوا بِآیٰاتِنٰا وَ لِقٰاءِ الْآخِرَهِ حَبِطَتْ أَعْمٰالُهُمْ هَلْ یُجْزَوْنَ إِلاّٰ مٰا کٰانُوا یَعْمَلُونَ (۱۴۷) وَ اتَّخَذَ قَوْمُ مُوسیٰ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ حُلِیِّهِمْ عِجْلاً جَسَداً لَهُ خُوٰارٌ أَ لَمْ یَرَوْا أَنَّهُ لاٰ یُکَلِّمُهُمْ وَ لاٰ یَهْدِیهِمْ سَبِیلاً اتَّخَذُوهُ وَ کٰانُوا ظٰالِمِینَ (۱۴۸) وَ لَمّٰا سُقِطَ فِی أَیْدِیهِمْ وَ رَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا قٰالُوا لَئِنْ لَمْ یَرْحَمْنٰا رَبُّنٰا وَ یَغْفِرْ لَنٰا لَنَکُونَنَّ مِنَ الْخٰاسِرِینَ (۱۴۹) وَ لَمّٰا رَجَعَ مُوسیٰ إِلیٰ قَوْمِهِ غَضْبٰانَ أَسِفاً قٰالَ بِئْسَمٰا خَلَفْتُمُونِی مِنْ بَعْدِی أَ عَجِلْتُمْ أَمْرَ رَبِّکُمْ وَ أَلْقَی الْأَلْوٰاحَ وَ أَخَذَ بِرَأْسِ أَخِیهِ یَجُرُّهُ إِلَیْهِ قٰالَ ابْنَ أُمَّ إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضْعَفُونِی وَ کٰادُوا یَقْتُلُونَنِی فَلاٰ تُشْمِتْ بِیَ الْأَعْدٰاءَ وَ لاٰ تَجْعَلْنِی مَعَ الْقَوْمِ الظّٰالِمِینَ (۱۵۰) قٰالَ رَبِّ اغْفِرْ لِی وَ لِأَخِی وَ أَدْخِلْنٰا فِی رَحْمَتِکَ وَ أَنْتَ أَرْحَمُ الرّٰاحِمِینَ (۱۵۱) إِنَّ الَّذِینَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ سَیَنٰالُهُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَ ذِلَّهٌ فِی الْحَیٰاهِ الدُّنْیٰا وَ کَذٰلِکَ نَجْزِی الْمُفْتَرِینَ (۱۵۲) وَ الَّذِینَ عَمِلُوا السَّیِّئٰاتِ ثُمَّ تٰابُوا مِنْ بَعْدِهٰا وَ آمَنُوا إِنَّ رَبَّکَ مِنْ بَعْدِهٰا لَغَفُورٌ رَحِیمٌ (۱۵۳) وَ لَمّٰا سَکَتَ عَنْ مُوسَی الْغَضَبُ أَخَذَ الْأَلْوٰاحَ وَ فِی نُسْخَتِهٰا هُدیً وَ رَحْمَهٌ لِلَّذِینَ هُمْ لِرَبِّهِمْ یَرْهَبُونَ (۱۵۴)

۱- ۱) .الاعراف ۱۲۷-۱۳۷:بحث روائی فی ما ارسل اللّه علی قوم فرعون.

بیان:

قوله تعالی: وَ جٰاوَزْنٰا بِبَنِی إِسْرٰائِیلَ الْبَحْرَ فَأَتَوْا عَلیٰ قَوْمٍ الآیه؛العکوف الإقبال علی الشیء و ملازمته علی سبیل التعظیم.ذکره الراغب فی المفردات،و قولهم «اجْعَلْ لَنٰا إِلٰهاً کَمٰا لَهُمْ آلِهَهٌ» أی کما لهم آلهه مجعوله.

کان بنو إسرائیل علی شریعه جدهم إبراهیم علیه السّلام،و قد خلا فیهم من الأنبیاء إسحاق و یعقوب و یوسف،و هم علی دین التوحید الذی لا یعبد فیه إلا اللّه سبحانه وحده لا شریک له المتعالی عن أن یکون جسما أو جسمانیا یعرض له شکل أو قدر غیر أن بنی إسرائیل کما یستفاد من قصصهم کانوا قوما مادیین حسیین یجرون فی حیاتهم علی أصاله الحس و لا یعتنون بما وراء الحس إلا اعتناء تشریفیا من غیر أصاله و لا حقیقه،و قد مکثوا تحت إساره القبط سنین متطاوله،و هم یعبدون الأوثان فتأثرت من ذلک أرواحهم و إن کانت العصبیه القومیه تحفظ لهم دین آبائهم بوجه.

و لذلک کان جلهم لا یتصورون من اللّه سبحانه إلا أنه جسم من الأجسام بل جوهر ألوهی یشاکل الإنسان کما هو الظاهر المستفاد من التوراه الدائره الیوم،و کلما کان موسی یقرب الحق من أذهانهم حولوه الی أشکال و تماثیل یتوهمون له تعالی،لهذه العله لما شاهدوا فی مسیرهم قوما یعکفون علی أصنام لهم استحسنوا مثل ذلک لأنفسهم فسألوا موسی علیه السّلام أن یجعل لهم إلها کما لهم آلهه یعکفون علیها.

فلم یجد موسی علیه السّلام بدا من أن یتنزل فی بیان توحید اللّه سبحانه الی ما یقارب أفهامهم علی قصورها فلامهم أولا علی جهلهم بمقام ربهم مع وضوح أن طریق الوثنیه طریق باطل هالک

ثم عرف لهم ربهم بالصفه،و أنه لا يقبل صنما و لا يحد بمثال كما سيجیء.

قوله تعالی: إِنَّ هٰؤُلاٰءِ مُتَبَّرٌ مٰا هُمْ فِيهِ وَ بٰاطِلٌ مٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ المتبر من التبار و هو الهلاك،و المراد بقوله: «مٰا هُمْ فِيهِ» سبيلهم الذی يسلكونه و هو عباده الأصنام و المراد بقوله: «مٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ» أعمالهم العباديه،و المعنی أن هؤلاء الوثنيه طريقتهم هالكه و أعمالهم باطله فلا يحق أن يميل إليه إنسان عاقل لأن الغرض من عباده اللّه سبحانه أن يهتدی به الإنسان الی سعاده دائمه و خير باق.

قوله تعالی: قٰالَ أَ غَيْرَ اللّٰهِ أَبْغِيكُمْ إِلٰهاً وَ هُوَ فَضَّلَكُمْ عَلَى الْعٰالَمِينَ «أَبْغِيكُمْ» أی أطلب لكم و ألتمس،يعرف ربهم و يصفه لهم،و قوله: «أَ غَيْرَ اللّٰهِ أَبْغِيكُمْ إِلٰهاً» فيه تأسيس أن كل إله أبغيه لكم بجعل أو صنع فإنما هو غير اللّه سبحانه،و الذی يجب عليكم أن تعبدوا اللّه ربكم بصفه الربوبيه التی هی تفضيله إياكم علی العالمين.

فكأنهم قالوا:اجعل لنا إلها كما لهم آلهه فقال:كيف ألتمس لكم ربا مصنوعا و هو غير اللّه ربكم،و إذا كان غيره فعبادته متبره باطله؟فقالوا:فكيف نعبده و لا نراه و لا سبيل لنا إلی ما لا نشاهده؟كما يقوله عبده الأصنام.فقال:اعبدوه بما تعرفونه من صفته فإنه فضلكم علی سائر الامم بآياته الباهره و دينه الحق و إنجائكم من فرعون و عمله،فالآيه-كما تری-ألطف بيان و أوجز برهان يجلی عن الحق الصريح للأذهان الضعيفه التعقل.

قوله تعالی: وَ إِذْ أَنْجَيْنٰاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذٰابِ إلی آخر الآيه؛سامه العذاب يسومه أی حمله ذلك علی طريق الإذلال،و التقتيل الإكثار فی القتل و الاستحياء الاستبقاء للخدمه و قد تقدم،و الظاهر أن قوله: «وَ فِی ذٰلِكُمْ» إشاره إلی ما ذكر من سوء تعذيب آل فرعون لهم.

و الآيه خطاب امتنانی للموجودين من أخلافهم حين النزول يمتن اللّه فيها عليهم بما منّ به علی آبائهم فی زمن فرعون كما قيل،و الأنسب بالسياق أن يكون خطابا لأصحاب موسی

بعينهم مسوقا سوق التعجب إذا نسوا عظيم نعمه اللّه عليهم اذ أنجاهم من تلك البليه العظيمه، و نظيره فى الغيبه قوله تعالى فيما سيأتى: «أَ لَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لاٰ يُكَلِّمُهُمْ وَ لاٰ يَهْدِيهِمْ سَبِيلاً» .

قوله تعالى: وَ وٰاعَدْنٰا مُوسىٰ ثَلاٰثِينَ لَيْلَةً وَ أَتْمَمْنٰاهٰا بِعَشْرٍ فَتَمَّ مِيقٰاتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً الى آخر الآيه؛الميقات قريب المعنى من الوقت،قال فى المجمع:الفرق بين الميقات و الوقت أن الميقات ما قدر ليعمل فيه عمل من الأعمال،و الوقت وقت الشىء و قدره، و لذلك قيل:مواقيت الحج و هى المواضع التى قدرت للإحرام فيها(انتهى).

و قد ذكر اللّه سبحانه المواعده و أخذ أصلها ثلاثين ليله ثم أتمها بعشر ليال أخر ثم ذكر الفذلكه و هى أربعون،و أما الذى ذكره فى موضع آخر إذ قال: وَ إِذْ وٰاعَدْنٰا مُوسىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً (البقره/٥١)فهو المجموع المتحصل من المواعدتين أعنى أن آيه البقره تدل على أن مجموع الأربعين كان عن مواعده،و آيه الأعراف على أن ما فى آيه البقره مجموع المواعدتين.

و بالجمله يعود المعنى إلى أنه تعالى وعده ثلاثين ليله للتقريب و التكليم ثم وعده عشرا آخر لإتمام ذلك فتم ميقات ربه اربعين ليله،و لعله ذكر الليالى دون الأيام-مع أن موسى مكث فى الطور الأربعين بأيامها و لياليها،و المتعارف فى ذكر المواقيت و الأزمنه ذكر الأيام دون الليالى-لأن الميقات كان للتقرب الى اللّه سبحانه و مناجاته و ذكره،و ذلك أخص بالليل و أنسب لما فيه من اجتماع الحواس عن التفرق و زياده تهيؤ النفس للانس و قد كان من بركات هذا الميقات نزول التوراه.

و هذا كما يشير إلى مثله قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا الْمُزَّمِّلُ قُمِ اللَّيْلَ إِلاّٰ قَلِيلاً -إلى أن قال- إِنّٰا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلاً ثَقِيلاً إِنَّ نٰاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْئاً وَ أَقْوَمُ قِيلاً إِنَّ لَكَ فِي النَّهٰارِ سَبْحاً طَوِيلاً (المزمل/٧)،و قوله تعالى: «وَ قٰالَ مُوسىٰ لِأَخِيهِ هٰارُونَ اخْلُفْنِي فِي قَوْمِي» إنما قاله حين ما كان يفارقهم للميقات،و الدليل على ذلك قوله: «اخْلُفْنِي فِي قَوْمِي» فإن الاستخلاف لا يكون إلا فى غيبه.و إنما عبر بلفظ «قَوْمِي» دون بنى إسرائيل لتجرى القصه على سياق

سائر القصص المذكوره فی هذه السوره فقد حکی فیها عن لفظ نوح و هود و صالح و غیرهم:یا قوم یا قوم،و علی ذلک أجریت هذه القصه فعبر فیها عن بنی إسرائیل فی بضعه مواضع بلفظ القوم،و قد عبر عنهم فی سوره طه ببنی إسرائیل.

و أما قوله لأخیه ثانیا: «وَ أَصْلِحْ وَ لاٰ تَتَّبِعْ سَبِیلَ الْمُفْسِدِینَ» فهو أمر له بالإصلاح و أن لا یتبع سبیل أهل الفساد،و هارون نبی مرسل معصوم لا تصدر عنه المعصیه،و لا یتأتی منه اتباع أهل الفساد فی دینهم،و موسی علیه السّلام أعلم بحال أخیه فلیس مراده نهیه عن الکفر و المعصیه بل أن لا یتبع فی إداره أمور قومه ما یشیر إلیه و یستصوبه المفسدون من القوم أیام خلافته ما دام موسی غائبا.

و من الدلیل علیه قوله: «وَ أَصْلِحْ» فإنه یدل علی أن المراد بقوله: «وَ لاٰ تَتَّبِعْ سَبِیلَ الْمُفْسِدِینَ» أن یصلح أمرهم و لا یسیر فیهم سیره هی سبیل المفسدین الذی یستحسنونه و یشیرون إلیه بذلک.

و من هنا یتأید أنه کان فی قومه یومئذ جمع من المفسدین یفسدون و یقلبون علیه الامور و یتربصون به الدوائر فنهی موسی أخاه أن یتبع سبیلهم فیشوشوا علیه الأمر و یکیدوا و یمکروا به فیتفرق جمع بنی إسرائیل و یتشتت شملهم بعد تلک المحن و الأذایا التی کابدها فی إحیاء کلمه الاتحاد بینهم.

قوله تعالی: وَ لَمّٰا جٰاءَ مُوسیٰ لِمِیقٰاتِنٰا وَ کَلَّمَهُ رَبُّهُ قٰالَ رَبِّ أَرِنِی أَنْظُرْ إِلَیْکَ قٰالَ لَنْ تَرٰانِی وَ لٰکِنِ انْظُرْ إِلَی الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَکٰانَهُ فَسَوْفَ تَرٰانِی الآیه؛التجلی مطاوعه التجلیه من الجلاء بمعنی الظهور،والدک هو أشد الدق،و جعله دکا أی مدکوکا و الخرور هو السقوط،و الصعقه هی الموت أو الغشیه بجمود الحواس و بطلان إدراکها، و الإفاقه الرجوع إلی حال سلامه العقل و الحواس یقال:أفاق من غشیته أی رجع إلی حال استقامه الشعور و الإدراک.

ص :۵۶۴

و معنى الآـيه على ما يستفاد من ظاهر نظمها أنه «لَمّا جاءَ مُوسىٰ لِمِيقاتِنا» الـذى وقتناه له «وَ كَلَّمَهُ رَبُّهُ» بكلامه «قالَ» أى موسى «رَبِّ أَرِنِی أَنْظُرْ إِلَيْکَ» أى أرنى نفسك انظر إليك أى مكنى من النظر إليك حتى انظر إليك و أراك فإن الرؤيه فرع النظر،و النظر فرع التمكين من الرؤيه و التمكن منها، «قالَ» اللّه تعالى لموسى: «لَنْ تَرانِی» أبدا «وَ لٰكِنِ انْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ» و كان جبلا بحياله مشهودا له أشير إليه بلام العهد الحضورى: «وَ لٰكِنِ انْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فإن استقر مكانه و أطاق رؤيتى فاعلم أنك تطيق النظر إلى و رؤيتى «فَلَمّا تَجَلّى» و ظهر «رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ» بتجليه «دَكًّا» مدكوكا متلاشيا فى الجو أو سائحا «وَ خَرَّ مُوسىٰ صَعِقاً» ميتا أو مغشيا عليه من هول ما رأى «فَلَمّا أَفاقَ قالَ سُبْحانَکَ تُبْتُ إِلَيْکَ» رجعت إليك مما اقترحته عليك «وَ أَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِینَ» بأنك لا ترى.هذا ظاهر ألفاظ الآيه.

و الـذى يعطيه التدبر فيها أن حديث الرؤيه و النظر الـذى وقع فى الآيه اذا عرضناه على الفهم العامى المتعارف حمله على رؤيه العين و نظر الإبصار،و لا نشك و لن نشك أن الرؤيه و الإبصار يحتاج الى عمل طبيعى فى جهاز الإبصار يهيئ للباصر صوره مماثله لصوره الجسم المبصر فى شكله و لونه.

و بالجمله هذا الذى نسميه الإبصار الطبيعى يحتاج الى ماده جسميه فى المبصر و الباصر جميعا،و هذا لا شك فيه.

قوله تعالى: قالَ يا مُوسىٰ إِنِّی اصْطَفَيْتُکَ عَلَى النّاسِ بِرِسالاتِی وَ بِكَلامِی فَخُذْ ما آتَيْتُکَ وَ كُنْ مِنَ الشّاكِرِینَ المراد باصطفاء الاختيار على وجه التصفيه،و لذلك عدى الى الناس بعلى،و المراد بالرسالات هو ما حمل من الأوامر و النواهى الإلهيه من المعارف و الحكم و الشرائع ليبلغه الناس سواء كان التحميل بواسطه ملك أو بتكليم بلا واسطه ملك فهى غير الكلام و إن حملت بكلام فإن الكلام أمر،و المعانى التى يتلقاها السامع منه أمر آخر.

ص :۵۶۵

و المراد بالكلام هو ما شافه به اللّه سبحانه من غير واسطه ملك و بعباره أخرى هو ما يكشف به عن مكنون الغيب،و اما أن يكون من نوع الكلام الدائر بيننا معاشر الإنسان فلا فإن الكلام عندنا هو أنا نصطلح و نتعهد فيما بيننا على تخصيص صوت مخصوص من الأصوات لمعنى من المعانى لينتقل ذهن السامع الى ذلك المعنى ثم نتوسل عند إراده تفهيمه الى إيجاد تموج خاص فى الهواء يبتدى منا و ينتهى الى السامع لننقل به ما فى ضميرنا الى ضمير السامع المخاطب و التكلم بهذا الوجه يستلزم التجسم فى المتكلم و اللّه سبحانه منزه عنه،و مجرد إيجاد الصوت و تمويج الهواء بإيجاد أسباب الصوت فى مكان لا يدل على كون المعانى التى ينتقل إليها الذهن مقصوده للّه سبحانه ما لم تكشف الإراده بأمر آخر وراء نفس الصوت كما أن من أوجد منا بدق أو ضرب أو نحوهما صوتا يدل على معنى لم نحكم بإرادته ذلك ما لم يكشف من حاله أو مقاله قبلا أنه قاصد لمعنى ما يوجده من الأصوات.

و ما كلم به اللّه سبحانه موسى عليه السّلام مما حكاه القرآن الشريف خال عن سؤال الدليل عن كونه كلامه،و على كونه تعالى مريدا لمعناه فلم يسأل موسى ربه حين سمع النداء من جانب الطور الأيمن من الشجره:هل هذا منك يا رب؟و هل أنت مريد معناه؟بل أيقن بذلك إيقانا، و نظير الكلام جار فى سائر أقسام الوحى غير الكلام.

و هذا يكشف كشفا قطعيا عن ارتباط خاص من السامع بإراده مصدر الكلام و الوحى يوجب الانتقال الى المعنى المقصود و إلا فمجرد صدور صوت له معنى مفهوم فى اللغه منه تعالى لا يستلزم صحه الانتساب إليه تعالى و لا كونه كلامه كيف؟و جميع الألفاظ الصادره من المتكلمين بما أنها أصوات تنتهى إليه تعالى و ليست كلاما له تعالى بل المتكلم بها غيره، و كثيرا ما يحدث من تصادم الأجسام المختلفه أصوات ذوات معان فى اللغه و لا نعده كلاما له تعالى.

و بالجمله تكليمه تعالى هو إيجاده اتصالا و ارتباطا خاصا بين مخاطبه و بين الغيب ينتقل به

بمشاهده بعض مخلوقاته الی معنی مراد،و لا نمنع مقارنه ذلک بأصوات یوجدها اللّه تعالی فی خارج أو سمع أو غیر ذلک،و قد تقدم بعض الکلام فی الکلام فیما تقدم.و سیأتی منه تتمه فی تفسیر سوره الشوری إن شاء اللّه تعالی.

و کیف کان فقوله تعالی: «قٰالَ یٰا مُوسیٰ إِنِّی اصْطَفَیْتُکَ» الآیه.وارد فی مورد الامتنان و موعظه لموسی علیه السّلام أن یکتفی بما اصطفاه اللّه به من رسالاته و کلامه و یشکره و لا یستزید.

قوله تعالی: وَ کَتَبْنٰا لَهُ فِی الْأَلْوٰاحِ مِنْ کُلِّ شَیْءٍ مَوْعِظَهً وَ تَفْصِیلاً لِکُلِّ شَیْءٍ الآیه؛اللوح صحیفه معده للکتابه فیه لأنه یلوح و یظهر بما فیه من الخط و أصله من لاح البرق اذا لمع.

و قوله: مِنْ کُلِّ شَیْءٍ من فیه للتبعیض کما یؤیده السیاق اللاحق،و قوله «مَوْعِظَهً» الظاهر أنه بیان لکل شیء،و یعطف علیه قوله: «وَ تَفْصِیلاً لِکُلِّ شَیْءٍ» و تنکیر قوله: «تَفْصِیلاً» لإفاده الإبهام و التبعیض،و یؤول المعنی الی مثل قولنا:و کتبنا لموسی فی الألواح و هی التوراه النازله مختارات من کل شیء و نعنی بذلک أنا کتبنا له موعظه و تفصیلا ما و تشریحا ما لکل شیء حسب ما یحتاج إلیها قومه فی الاعتقاد و العمل.

ففی الکلام دلاله علی أن التوراه لم تستکمل جمیع ما تمس به حاجه البشر من المعارف و الشرائع،و هو کذلک کما یدل علیه أیضا قوله تعالی بعد ذکر التوراه و الإنجیل: وَ أَنْزَلْنٰا إِلَیْکَ الْکِتٰابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقاً لِمٰا بَیْنَ یَدَیْهِ مِنَ الْکِتٰابِ وَ مُهَیْمِناً عَلَیْهِ (المائده/۴۸)،و قد تقدم تفسیره.

قوله: فَخُذْهٰا بِقُوَّهٍ وَ أْمُرْ قَوْمَکَ یَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهٰا عطف تفریع علی قوله «وَ کَتَبْنٰا لَهُ فِی الْأَلْوٰاحِ» الآیه؛لأنه مشعر بمعنی القول،و التقدیر:و قلنا إنا کتبنا لک فی الألواح من کل شیء فخذها بقوه.

و الأخذ بالقوه کنایه عن الأخذ بالجد و الحزم فإن من یجد و یحزم فی أمر یستعمل ما عنده

من القوه فيه حذرا أن يفوته فالأخذ بالقوه لازم الأخذ بالجد و الحزم كنى به عنه.

و قوله: وَ أْمُرْ قَوْمَكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهَا الظاهر أن الضمير فى «بِأَحْسَنِهَا» راجع الى الأشياء المدلول عليها بقوله قبلا: «مِنْ كُلِّ شَيْءٍ» من المواعظ و تفاصيل الآداب و الشرائع و الأخذ بالأحسن كنايه عن ملازمه الحسن فى الامور و اتباعه و اختياره فإن من يهم بأمر الحسن فى الامور اذا وجد سيئا و حسنا اختار الحسن الجميل،و اذا وجد حسنا و أحسن منه اضطره حب الجمال الى اختيار الأحسن و تقديمه عن الحسن فالأخذ بأحسن الامور لازم حب الجمال و ملازمه الحسن فكنى به عنه،و المعنى:و أمر قومك يجتنبوا السيئات و يلازموا ما تهدى إليه التوراه من الحسنات،و نظير الآيه فى التكنيه قوله تعالى: اَلَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ أُولٰئِكَ الَّذِينَ هَدٰاهُمُ اللّٰهُ وَ أُولٰئِكَ هُمْ أُولُوا الْأَلْبٰابِ (الزمر/١٨).

و قوله: سَأُرِيكُمْ دٰارَ الْفٰاسِقِينَ ظاهر السياق أن المراد بهؤلاء الفاسقين هم الذين يفسقون بعدم ائتمار قوله: «وَ أْمُرْ قَوْمَكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهٰا» على ما تقدم من معناه من ملازمه طريق الإحسان فى الامور و اتباع الحق و الرشد فإن من فسق عن الطريق صرفه اللّٰه عن الصراط المستقيم الى تتبع السيئات و الميل عن الرشد الى الغى كما يفصله فى الآيه التاليه فكانت عاقبه أمره خسرانا و آل أمره الى الهلاك.

و على هذا فما فى الآيه التاليه: «سَأَصْرِفُ عَنْ آيٰاتِيَ» الآيه؛تفسير أو كالتفسير لقوله «سَأُرِيكُمْ دٰارَ الْفٰاسِقِينَ» و قيل المراد بدار الفاسقين جهنم،و فى الكلام تهديد و تحذير،و قيل المراد بها منازل فرعون و قومه بمصر،و قيل:منازل عاد و ثمود،و قيل المراد دار العمالقه و غيرهم بالشام و أن اللّٰه سيدخلهم فيها فيرونها،و قيل:المراد سيجيئكم قوم فساق تكون الدوله لهم عليكم.

قوله تعالى: سَأَصْرِفُ عَنْ آيٰاتِيَ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ

وَ إِنْ يَرَوْا كُلَّ آيَهٍ لاٰ يُؤْمِنُوا بِهٰا الآيه؛تقييد التكبر فى الأرض بغير الحق مع أن التكبر فيها لا يكون إلا بغير الحق كتقييد البغى فى الأرض بغير الحق للتوضيح لا للاحتراز و يراد به الدلاله على وجه الذم فى العمل و أن التكبر كالبغى مذموم لكونه بغير الحق.

و أما ما قيل:إن القيد احترازى للدلاله على أن المراد هو التكبر المذموم دون التكبر الممدوح كالتكبر على أعداء اللّه و التكبر على المتكبر،و هو تكبر بالحق ففيه أن المذكور فى الآيه ليس مطلق التكبر بل التكبر فى الأرض،و هو الاستعلاء على عباد اللّه و استذلالهم و التغلب عليهم،و هذا لا يكون إلا بغير الحق.

و قوله: وَ إِنْ يَرَوْا كُلَّ آيَهٍ لاٰ يُؤْمِنُوا بِهٰا عطف على قوله: «يَتَكَبَّرُونَ» و بيان لأحد أوصافهم و هو الإصرار على الكفر و التكذيب.

و كذا قوله: وَ إِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لاٰ يَتَّخِذُوهُ سَبِيلاً الآيه؛و تكرار الجملتين المثبته و المنفيه بجميع خصوصياتهما للدلاله على اعتنائهم الشديد و مراقبتهم الدقيقه على مخالفه سبيل الرشد و اتباع سبيل الغى بحيث لا يعذرون بخطإ و لا يحتمل فى حقهم جهل أو اشتباه.

و قوله: ذٰلِكَ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيٰاتِنٰا الى آخر الآيه؛تعليل لما تحقق فيهم من رذائل الصفات أى إنما جروا على ما جروا بسبب تكذيبهم لآياتنا و غفلتهم عنها،و من المحتمل أن يكون تعليلا لقوله تعالى: «سَأَصْرِفُ عَنْ آيٰاتِيَ» .

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيٰاتِنٰا وَ لِقٰاءِ الْآخِرَهِ حَبِطَتْ أَعْمٰالُهُمْ هَلْ يُجْزَوْنَ إِلاّٰ مٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ معنى الآيه ظاهر و يتحصل منها:

أولا:أن الجزاء هو نفس العمل و قد تقدم توضيحه كرارا فى أبحاثنا السابقه.

و ثانيا:أن الحبط من الجزاء فإن الجزاء بالعمل و اذا كان العمل حابطا فإحباطه هو الجزاء، و الحبط إنما يتعلق بالأعمال التى فيها جهه حسن فتكون نتيجه إحباط الحسنات ممن له

حسنات و سیئات أن یجزی بسیئاته جزاء سیئا و یجزی بحسناته بإحباطها فیتمحض له الجزاء السیئ.

و یمکن أن تنزل الآیه علی معنی آخر و هو أن یکون المراد بالجزاء،الجزاء الحسن و قوله «هَلْ یُجْزَوْنَ إِلاّ مٰا کٰانُوا یَعْمَلُونَ» کنایه عن أنهم لا یثابون بشیء اذ لا عمل من الأعمال الصالحه عندهم لمکان الحبط قال تعالی: وَ قَدِمْنٰا إِلیٰ مٰا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنٰاهُ هَبٰاءً مَنْثُوراً (الفرقان۲۳/)،و الدلیل علی کون المراد بالجزاء هو الثواب أن هذا الجزاء هو جزاء الأعمال المذکوره فی الآیه قبلا،و المراد بها بقرینه ذکر الحبط هی الأعمال الصالحه.

قوله تعالی: وَ اتَّخَذَ قَوْمُ مُوسیٰ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ حُلِیِّهِمْ عِجْلاً جَسَداً لَهُ خُوٰارٌ الی آخر الآیه،الحلی علی فعول جمع حلی کالثدی جمع ثدی،و هو ما یتحلی و یتزین به من ذهب أو فضه أو نحوهما،و العجل ولد البقره،و الخوار صوت البقره خاصه،و فی قوله تعالی: «جَسَداً لَهُ خُوٰارٌ» -و هو بیان للعجل-دلاله علی أنه کان غیر ذی حیاه و إنما وجدوا عنده خوارا کخوار البقر.

و الآیه و ما بعده تذکر قصه عباده بنی إسرائیل العجل بعد ما ذهب موسی الی میقات ربه و استبطئوا رجوعه إلیهم،فکادهم السامری و أخذ من حلیهم فصاغ لهم عجلا-من ذهب له خوار کخوار العجل و ذکر لهم أنه إلههم و إله موسی فسجدوا له و اتخذوه إلها،و قد فصل اللّه سبحانه القصه فی سوره طه تفصیلا،و الذی ذکره فی هذه الآیات من هذه السوره لا یستغنی عما هناک،و هو یؤید نزول سوره طه قبل سوره الأعراف.

و کیف کان فقوله: «وَ اتَّخَذَ قَوْمُ مُوسیٰ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ حُلِیِّهِمْ عِجْلاً» معناه اتخذ قوم موسی من بعد ذهابه لمیقات ربه قبل أن یرجع-فإنه سیذکر رجوعه إلیهم غضبان-عجلا فعبدوه، و کان هذا العجل الذی اتخذوه «جَسَداً لَهُ خُوٰارٌ» ثم ذمهم اللّه سبحانه بأنهم لم یعبئوا بما هو ظاهر جلی بین عند العقل فی أول نظرته أنه لو کان هو اللّه سبحانه لکلمهم و لهداهم السبیل

فقال تعالى: «أَ لَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لاٰ يُكَلِّمُهُمْ وَ لاٰ يَهْدِيهِمْ سَبِيلاً» .

و إنما ذكر من صفاته المنافيه للالوهيه عدم تكليمه إياهم و عدم هدايته لهم و سكت عن سائر ما فيه كالجسميه و كونه مصنوعا و محدودا ذا مكان و زمان و شكل الى غير ذلك مع أن الجميع ينافى الالوهيه لأن هاتين الصفتين أعنى التكليم و الهدايه من أوضح ما تستلزمه الالوهيه من الصفات عند من يتخذ شيئا إلها اذ من الواجب أن يعبده بما يرتضيه و يسلك إليه من طريق يوصل إليه،و لا يعلم ذلك إلا من قبل الإله بوجه فهو الذى يجب أن يهديه الى طريق عبادته بنوع من التكليم و التفهيم،و قد رأوا أنه لا يكلمهم و لا يهديهم سبيلا.

على أنهم عهدوا من موسى أن اللّه سبحانه يكلمه و يهديه،و يكلمهم و يهديهم بواسطته، و قد قالوا حين أخرج السامرى لهم العجل: هٰذٰا إِلٰهُكُمْ وَ إِلٰهُ مُوسىٰ (طه٨٨/)،فلو كان العجل هو الذى أومأ إليه السامرى لكلمهم و هداهم سبيلا.

و بالجمله فقد كان من الواضح البين عند عقولهم لو عقلوا أنه ليس هو،و لذلك أردفه بقوله: «اِتَّخَذُوهُ وَ كٰانُوا ظٰالِمِينَ» .كأنه قيل:فلم اتخذوه و أمره بذاك الوضوح،فقيل: «اِتَّخَذُوهُ وَ كٰانُوا ظٰالِمِينَ» .

قوله تعالى: وَ لَمّٰا سُقِطَ فِي أَيْدِيهِمْ وَ رَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا الى آخر الآيه؛قال فى المجمع:معنى «سُقِطَ فِي أَيْدِيهِمْ» وقع البلاء فى أيديهم أى وجدوه وجدان من يده فيه يقال ذلك للنادم عند ما يجده مما كان خفى عليه،و يقال:سقط فى يده،و أسقط فى يده و بغير ألف أفصح،و قيل:معناه صار الذى يضر به ملقى فى يده انتهى.

قوله تعالى: وَ لَمّٰا رَجَعَ مُوسىٰ إِلىٰ قَوْمِهِ غَضْبٰانَ أَسِفاً الى آخر الآيه؛ الأسف بكسر السين صفه مشبهه من الأسف و هو شده الغضب و الحزن و الخلافه القيام بالأمر بعد غيره،و العجله طلب الشىء و تحريه قبل أوانه على ما ذكره الراغب يقال:عجلت أمرا كذا أى طلبته قبل أوانه الذى له بحسب الطبع فمعنى الآيه:و لما رجع موسى الى قومه و هو فى حال

غضب و أسف لما أخبره اللّه تعالی لدی الرجوع بأن قومه ضلوا بعباده العجل بعده فوبخهم و ذمهم بما صنعوا و قال:بئسما خلفتمونی من بعدی أعجلتم أمر ربکم و طلبتموه قبل بلوغ أجله،و هو أمر من بیده خیرکم و صلاحکم و لا یجری أمرا إلا علی ما یقتضیه حکمته البالغه، و لا یؤثر فیه عجله غیره و لا طلبه و لا رضاه إلا بما شاء،و الظاهر أن المراد بأمر ربهم أمره الذی لأجله واعد موسی لمیقاته،و هو نزول التوراه.

قوله تعالی: قٰالَ رَبِّ اغْفِرْ لِی وَ لِأَخِی وَ أَدْخِلْنٰا فِی رَحْمَتِکَ الآیه؛دعاء منه علیه السّلام و قد تقدم فی الکلام علی المغفره فی آخر الجزء السادس من الکتاب أن المغفره أعم موردا من المعصیه.

قوله تعالی: إِنَّ الَّذِینَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ سَیَنٰالُهُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّهِمْ الآیه؛ تنکیر الغضب و کذا الذله للإشعار بعظمتها و قد أبهم اللّه سبحانه ما سینالهم من غضبه و ذله الحیاه فلم یبین ما هما فمن المحتمل أن تکون الإشاره بذلک الی ما جری علیهم بعد ذلک من تحریق العجل المعبود و نسفه فی الیم نسفا و طرد السامری و قتل جمع منهم،أو أن یکون المراد به ما ضرب اللّه علی قومهم من الذله و المسکنه و القتل و الإباده و الإساره،و یمکن أن یکون المراد بالغضب هو عذاب الآخره فیجمع لهم بذلک هوان الآخره و ذله الدنیا.

و کیف کان فذیل الآیه: «وَ کَذٰلِکَ نَجْزِی الْمُفْتَرِینَ» بظاهره یدل علی أن ذلک أعنی نیل غضب الرب سبحانه و ذله الحیاه الدنیا سنه جاریه إلهیه فی المفترین علی اللّه و هذا الذی یدل علیه الآیه یهدی إلیه الأبحاث العقلیه أیضا کما مر مرارا.

قوله تعالی: وَ الَّذِینَ عَمِلُوا السَّیِّئٰاتِ ثُمَّ تٰابُوا مِنْ بَعْدِهٰا وَ آمَنُوا إِنَّ رَبَّکَ مِنْ بَعْدِهٰا لَغَفُورٌ رَحِیمٌ ضمیر «مِنْ بَعْدِهٰا» الأول راجع الی السیئات،و الثانی الی التوبه،و معنی الآیه ظاهر.

و الآیه و إن کانت فی نفسها عامه لکنها بالنظر الی المورد بمنزله الاستثناء من الذین اتخذوا

العجل المذكورين فى الآيه السابقه فالتوبه اذا تحققت بحقيقه معناها فى أيه سيئا كانت لم يمنع من قبولها مانع كما تقدم فى تفسير قوله تعالى: إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللّٰهِ الآيه(النساء/١٧).

و هذه الآيه و التى قبلها معترضتان فى القصه،و وجه الخطاب فيهما الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و الدليل على ذلك قوله فى الآيه الاولى: «وَ كَذٰلِكَ نَجْزِى الْمُفْتَرِينَ» و فى الآيه الثانيه: «إِنَّ رَبَّكَ» الآيه و ظاهر السياق أن الكلام فيهما جار على حكايه الحال الماضيه بدليل قوله «سَيَنٰالُهُمْ غَضَبٌ» .

قوله تعالى: وَ لَمّٰا سَكَتَ عَنْ مُوسَى الْغَضَبُ أَخَذَ الْأَلْوٰاحَ الآيه؛الرهبه هى خوف مع تحرز:و الباقى ظاهر (١)(٢).

[سوره الأعراف (٧): الآيات ١٥٥ الى ١٦٠]

اشاره

وَ اخْتٰارَ مُوسىٰ قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلاً لِمِيقٰاتِنٰا فَلَمّٰا أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ قٰالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلُ وَ إِيّٰاىَ أَ تُهْلِكُنٰا بِمٰا فَعَلَ اَلسُّفَهٰاءُ مِنّٰا إِنْ هِىَ إِلاّٰ فِتْنَتُكَ تُضِلُّ بِهٰا مَنْ تَشٰاءُ وَ تَهْدِى مَنْ تَشٰاءُ أَنْتَ وَلِيُّنٰا فَاغْفِرْ لَنٰا وَ ارْحَمْنٰا وَ أَنْتَ خَيْرُ الْغٰافِرِينَ (١٥٥) وَ اُكْتُبْ لَنٰا فِى هٰذِهِ اَلدُّنْيٰا حَسَنَةً وَ فِى اَلْآخِرَةِ إِنّٰا هُدْنٰا إِلَيْكَ قٰالَ عَذٰابِى أُصِيبُ بِهِ مَنْ أَشٰاءُ وَ رَحْمَتِى وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُهٰا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَ يُؤْتُونَ اَلزَّكٰاةَ وَ اَلَّذِينَ هُمْ بِآيٰاتِنٰا يُؤْمِنُونَ (١٥٦) اَلَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ اَلنَّبِيَّ اَلْأُمِّيَّ اَلَّذِى يَجِدُونَهُ مَكْتُوباً عِنْدَهُمْ فِى اَلتَّوْرٰاةِ وَ اَلْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَ يَنْهٰاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَ يُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبٰاتِ وَ يُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبٰائِثَ وَ يَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَ اَلْأَغْلاٰلَ الَّتِى كٰانَتْ عَلَيْهِمْ فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَ عَزَّرُوهُ وَ نَصَرُوهُ وَ اتَّبَعُوا النُّورَ اَلَّذِى أُنْزِلَ مَعَهُ أُولٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (١٥٧) قُلْ يٰا أَيُّهَا اَلنّٰاسُ إِنِّى رَسُولُ اللّٰهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعاً اَلَّذِى لَهُ مُلْكُ السَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ يُحيِى وَ يُمِيتُ فَآمِنُوا بِاللّٰهِ وَ رَسُولِهِ اَلنَّبِيِّ اَلْأُمِّيِّ اَلَّذِى يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَ كَلِمٰاتِهِ وَ اتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ (١٥٨) وَ مِنْ قَوْمِ مُوسىٰ أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَ بِهِ يَعْدِلُونَ (١٥٩) وَ قَطَّعْنٰاهُمُ اِثْنَتَىْ عَشْرَةَ أَسْبٰاطاً أُمَماً وَ أَوْحَيْنٰا إِلىٰ مُوسىٰ إِذِ اسْتَسْقٰاهُ قَوْمُهُ أَنِ اضْرِبْ بِعَصٰاكَ الْحَجَرَ فَانْبَجَسَتْ مِنْهُ اِثْنَتٰا عَشْرَةَ عَيْناً قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنٰاسٍ مَشْرَبَهُمْ وَ ظَلَّلْنٰا عَلَيْهِمُ الْغَمٰامَ وَ أَنْزَلْنٰا عَلَيْهِمُ اَلْمَنَّ وَ اَلسَّلْوىٰ كُلُوا مِنْ طَيِّبٰاتِ مٰا رَزَقْنٰاكُمْ وَ مٰا ظَلَمُونٰا وَ لٰكِنْ كٰانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ (١٦٠)

١- ١) .الاعراف ١٣٨-١٥۴:بحث روائى فى:ميقات موسى عليه السّلام؛مسأله رويه اللّه؛تجلى سبحانه للجبل.

٢- ٢) .الاعراف ١٣٨-١٥۴:بحث روائى فى:الرؤيا القلبيه؛معرفه اللّه سبحانه.

بیان:

قوله تعالی: وَ اخْتٰارَ مُوسیٰ قَوْمَهُ سَبْعِینَ رَجُلاً لِمِیقٰاتِنٰا أی اختار من قومه

ص :۵۷۴

فالقوم منصوب بنزع الخافض.

و الآيه تدل على أن اللّه سبحانه عين لهم ميقاتا فحضره منهم سبعون رجلا اختارهم موسى من القوم،و لا يكون ذلك إلا لأمر ما عظيم لكن اللّه سبحانه لم يبين هاهنا ما هو الغايه المقصوده من حضورهم غير أنه ذكر أنهم أخذتهم الرجفه و لم تأخذهم إلا لظلم عظيم ارتكبوه حتى أدى بهم الى الهلاك بدليل قول موسى عليه السّلام: «رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلُ وَ إِيّايَ أَ تُهْلِكُنا بِما فَعَلَ السُّفَهاءُ مِنّا» فيظهر من هنا أن الرجفه أهلكتهم.

و يتأيد بذلك أن هذه القصه هى التى يشير سبحانه إليها بقوله: وَ إِذْ قُلْتُمْ يا مُوسى لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتّى نَرَى اللّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ الصّاعِقَةُ وَ أَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ثُمَّ بَعَثْناكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (البقره/۵۶)،و بقوله: يَسْئَلُكَ أَهْلُ الْكِتابِ أَنْ تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتاباً مِنَ السَّماءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسى أَكْبَرَ مِنْ ذلِكَ فَقالُوا أَرِنَا اللّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْهُمُ الصّاعِقَةُ بِظُلْمِهِمْ ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِ ما جاءَتْهُمُ الْبَيِّناتُ فَعَفَوْنا عَنْ ذلِكَ (النساء/۱۵۳).

و من ذلك يظهر أن المراد بالرجفه التى أخذتهم فى الميقات رجفه الصاعقه لا رجفه فى أبدانهم كما احتمله بعض المفسرين و لا ضير فى ذلك فقد تقدم نظير التعبير فى قصه قوم صالح حيث قال تعالى: فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دارِهِمْ جاثِمِينَ (الأعراف/۷۸)،و قال فيهم: فَأَخَذَتْهُمْ صاعِقَةُ الْعَذابِ الْهُونِ (حم السجده/۱۷).

و فى آيه النساء المنقوله آنفا إشعار بأن سؤالهم الرؤيه كان مربوطا بنزول الكتاب و أن اتخاذ العجل كان بعد ذلك فكأنهم حضروا الميقات لنزول التوراه،و أنهم إنما سألوا الرؤيه ليكونوا على يقين من كونها كتابا سماويا نازلا من عند اللّه،و يؤيد ذلك ان الظاهر أن هؤلاء المختارين كانوا مؤمنين بأصل دعوه موسى،و إنما أرادوا بقولهم: لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتّى نَرَى اللّهَ جَهْرَةً تعليق إيمانهم به من جهه نزول التوراه عليه على الرؤيه.

و بهذا كله يتأيد أن هذه القصه جزء من قصه الميقات و نزول التوراه،و أن موسى عليه السّلام لما

أراد الحضور لميقات ربه و نزول التوراه اختار هؤلاء السبعين فذهبوا معه الى الطور و لم يقنعوا بتكليم اللّه كليمه،و سألوا الرؤيه فأخذتهم الصاعقه فماتوا ثم أحياهم اللّه بدعوه موسى،ثم كلم اللّه موسى و سأل الرؤيه و كان ما كان،و مما كان اتخاذ بنى إسرائيل العجل بعد غيبتهم و ذهابهم لميقات اللّه،و قد وقع هذا المعنى فى بعض الأخبار المأثوره عن أئمه أهل البيت عليهم السّلام كما سيجىء إن شاء اللّه.

و على أى حال العنايه فى هذه القصه ببيان ظلمهم و نزول العذاب عليهم و دعاء موسى لهم لا بيان كون هذه القصه جزءا من القصه السابقه لو كان جزءا،و لا مغايرتها لها لو كانت مغايره فلا دلاله فى اللفظ تنبه على شىء من ذلك.

و أما قوله: بِمٰا فَعَلَ اَلسُّفَهٰاءُ و قد كان الصادر منهم قولا لا فعلا فالوجه فى ذلك أن المؤاخذه إنما هو على المعصيه،و المعصيه تعد عملا-و فعلا-و إن كانت من قبيل الأقوال كما قال تعالى: إِنَّمٰا تُجْزَوْنَ مٰا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (التحريم/٧)،فإنه شامل لقول كلمه الكفر و الكذب و الافتراء و نحو ذلك بلا ريب،و الظاهر أنهم عذبوا بما كان يستلزمه قولهم من سوء الأدب و العناد و الاستهانه بمقام ربهم.

على أن ظاهر تلك الاقوال جميعا أنهم إنما عذبوا بالرجفه قبال ما قالوه دون ما فعلوه فالإشكال على تقدير وروده مشترك بين جميع الأقوال فالأقرب كون القصه جزءا من سابقتها كما تقدم.

قوله تعالى: قٰالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلُ وَ إِيّٰايَ -الى قوله- مَنْ تَشٰاءُ يريد عليه السّلام بذلك أن يسأل ربه أن يحييهم خوفا من أن يتهمه بنو إسرائيل فيخرجوا به عن الدين،و يبطل بذلك دعوته من أصلها فهذا هو الذى يبتغيه غير أن المقام و الحال يمنعانه من ذلك فها هو عليه السّلام واقع أمام معصيه موبقه من قومه صرعتهم و غضب إلهى شديد أحاط بهم حتى أهلكهم.

و لذلک أخذ یمهد الکلام رویدا و یسترحم ربه بجمل من الثناء حتی یهیج الرحمه علی الغضب،و یثیر الحنان و الرأفه الإلهیه ثم یتخلص الی مسألته و ذکر حاجته فی جو خال من موانع الإجابه.

«قالَ» مبتدئا باسم الربوبیه المهیجه للرحمه: «رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَکْتَهُمْ مِنْ قَبْلُ» فالأمر الی مشیتک،و لو أهلکتهم من قبل «وَ إِیّایَ» لم یتجه من قومی إلی تهمه فی هلاکهم،ثم ذکر أنه لیس من شأن رحمته و سنه ربوبیته أن یؤاخذ قوما بفعل سفهائهم فقال فی صوره الاستفهام تأدبا «أَ تُهْلِکُنا بِما فَعَلَ السُّفَهاءُ مِنّا» ؟ثم أکد القول بقوله: «إِنْ هِیَ إِلاّ فِتْنَتُکَ» و امتحانک «تُضِلُّ بِها» أی بالفتنه «مَنْ تَشاءُ وَ تَهْدِی مَنْ تَشاءُ» أی أن هذا المورد أحد موارد امتحانک و ابتلائک العام الذی تبتلی به عبادک و تجریه علیهم لیضل من ضل و یهتدی من اهتدی،و لیس من سنتک أن تهلک کل من افتتن بفتنتک فانحرف عن سوی صراطک.

و بالجمله أنت الذی سبقت رحمتک غضبک لیس من دأبک أن تستعجل المسیئین من عبادک بالعقوبه أو تعاقبهم بما فعل سفاؤهم،و أنت الذی أرسلتنی الی قومی و وعدتنی أن تنصرنی فی نجاح دعوتی،و هلاک هؤلاء المصعوقین یجلب علی التهمه من قومی.

قوله تعالی: أَنْتَ وَلِیُّنا فَاغْفِرْ لَنا وَ ارْحَمْنا وَ أَنْتَ خَیْرُ الْغافِرِینَ شروع منه علیه السّلام فی الدعاء بعد ما قدمه من الثناء،و بدأه بقوله: «أَنْتَ وَلِیُّنا» و ختمه بقوله: «وَ أَنْتَ خَیْرُ الْغافِرِینَ» لیقع ما یسأله بین صفتی ولایه اللّه الخاصه به،و مغفرته التی هی خیر مغفره ثم سأل حاجته بقوله: «فَاغْفِرْ لَنا وَ ارْحَمْنا» لأنه خیر حاجه یرتضی اللّه من عباده أن یسألوها عنه،و لم یصرح بخصوص حاجته التی بعثته الی الدعاء،و هی إحیاء السبعین الذین أهلکهم اللّه تذللا و استحیاء.

و حاجته هذه مندرجه فی قوله: «فَاغْفِرْ لَنا وَ ارْحَمْنا» لا محاله فإن اللّه سبحانه یذکر فی آیه سوره البقره أنه بعثهم بعد موتهم،و لم یکن لیحییهم بعد ما أهلکهم إلا بشفاعه موسی علیه السّلام و لم

يذكر من دعائه المرتبط بحالهم إلا هذا الدعاء فهو إنما سأله ذلك تلويحا بقوله «فَاغْفِرْ لَنا» الخ؛ كما تقدم لا تصريحا.

قوله تعالى: وَ اكْتُبْ لَنا فِی هذِهِ الدُّنْیا حَسَنَةً وَ فِی الْآخِرَهِ إِنّا هُدْنا إِلَیْکَ أی رجعنا إلیک من هاد یهود إذا رجع،و هو أعنی قوله: «إِنّا هُدْنا إِلَیْکَ» تعلیل لهذا الفصل من الدعاء سأل فیه أن یکتب اللّه أی یقضی لهم بحسنه فی الدنیا و حسنه فی الآخره و المراد بالحسنه لا محاله الحیاه و العیشه الحسنه فإن الرجوع إلی اللّه أی سلوک طریقته و التزام سبیل فطرته یهدی الإنسان الی حیاه طیبه و عیشه حسنه فی الدنیا و الآخره جمیعا،و هذا هو الوجه فیما ذکرنا أن قوله: «إِنّا هُدْنا إِلَیْکَ» تعلیل لهذا الفصل من دعائه فإن الحیاه الطیبه من آثار الرجوع إلی اللّه،و هی شیء من شأنه أن یرزقوه-لو رزقوا-فی مستقبل أمرهم،و هو المناسب للکتابه و القضاء،و أما الفصل الأول من الدعاء أعنی قوله: «فَاغْفِرْ لَنا وَ ارْحَمْنا» الخ؛ فتکفی فی تعلیله الجمل السابقه علیه،و ما احتف به من قوله: «أَنْتَ وَلِیُّنا» و قوله: «وَ أَنْتَ خَیْرُ الْغافِرِینَ» و لا یتعلق بقوله: «إِنّا هُدْنا إِلَیْکَ» فافهم ذلک.

قوله تعالی: قالَ عَذابِی أُصِیبُ بِهِ مَنْ أَشاءُ وَ رَحْمَتِی وَسِعَتْ کُلَّ شَیْءٍ هذا جواب منه سبحانه لموسی،و فیه محاذاه لما قدّمه موسی قبل مسألته من قوله: «رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَکْتَهُمْ مِنْ قَبْلُ وَ إِیّایَ» ،و قد قید اللّه سبحانه إصابه عذابه بقوله: «مَنْ أَشاءُ» دون سعه رحمته لأن العذاب إنما ینشأ من اقتضاء من قبل المعذبین لا من قبله سبحانه،قال تعالی مٰا یَفْعَلُ اللّٰهُ بِعَذٰابِکُمْ إِنْ شَکَرْتُمْ وَ آمَنْتُمْ (النساء۱۴۷/)و قال: لَئِنْ شَکَرْتُمْ لَأَزِیدَنَّکُمْ وَ لَئِنْ کَفَرْتُمْ إِنَّ عَذٰابِی لَشَدِیدٌ (إبراهیم۷/)فلا یعذّب اللّه سبحانه باقتضاء من ربوبیته و لو کان کذلک لعذّب کل أحد بل إنما یعذب بعض من تعلقت به مشیته فلا تتعلق مشیته إلا بعذاب من کفروا نعمه فالعذاب إنما هو باقتضاء من قبل المعذّبین لکفرهم لا من قبله.

علی أن کلامه سبحانه یعطی أن العذاب إنما حقیقته فقدان الرحمه،و النقمه عدم بذل

ص :۵۷۸

النعمه،و لا ـ يتحقق ذلـك إلا ـ لعـدم اسـتعداد المعـذّب بواسـطه الكفران و الـذنب لإفاضه النعمه عليه و شـمول الرحمه له،فسـبب العذاب فى الحقيقه عدم وجود سبب الرحمه.

و أما سعه الرحمه و إفاضه النعمه فمن المعلوم أنه من مقتضيات الالوهيه و لوازم صفه الربوبيه فما من موجود مخلوق إلا و وجود نعمه لنفسه و لكـثير ممن دونه لارتبـاط أجزاء الخلقه،و كـل مـا عنـده من خير أو شـر نعمه إمـا لنفسه و لغيره كـالقوه و الـثروه و غيرهما التى يستفيد منها الإنسان و غيره،و إما لغيره اذا كان نقمه بالنسبه إليه كالعاهات و الآفات و البلايا يستضر بها شىء و ينتفع أشـياء و على هذا فالرحمه الإلهيه واسـعه كل شـىء فعلا لا شأنا،و لا يختص بمؤمن و لا كافر و لا ذى شعور و لا غيره و لا دنيا و لا آخره،و المشيئه لازمه لها.

نعم تحقق العذاب و النقمه فى بعض الموارد-و هو معنى قياسى-يوجب أن يتحقق هناك رحمه تقابلها و تقاس إليها فإن حرمان البعض من النعمه التى أنعم اللّه بهـا على بعض آخر اذا كان عـذابا كان ما يجـده البعض الآخر رحمه تقابل هـذا العـذاب،و كـذا نزول ما يتألم به و يؤذى على بعض كالعقوبات الدنيويه و الأخرويه اذا كان عذابا كان الأمن و السلامه التى يجدها البعض الآخر رحمه بالنسبه إليه و تقابله،و إن كانت الرحمه المطلقه بالمعنى الذى تقدم بيانه بشملها جميعا.

فهناك رحمه إلهيه عامه يتنعم بها المؤمن و الكافر و البرّ و الفاجر و ذو الشعور و غير ذى الشعور فيوجدون بها و يرزقون بها فى أول وجودهم ثم فى مسيره الوجود مـا داموا سـالكين سبيـل البقـاء،و رحمه إلهيه خـاصه و هى العطيه الهنيئه الـتى يجود بهـا اللّه سبحـانه فى مقابـل الإيمـان و العبوديه،و تختص لا محاله بالمؤمنين الصالحين من عباده من حياه طيبه نورانيه فى الـدنيا، و جنه و رضوان فى الآخره و لا نصـيب فيها للكافرين و المجرمين،و يقابل الرحمه الخاصه عذاب و هو اللاملائم الذى يصيب الكافرين و المجرمين من جهه كفرهم و جرمهم فى الـدنيا كعـذاب الاستئصال و المعيشه الضـنك و فى الآخره من النار و آلامها،و لا يقابل الرحمه العامه شىء من

العذاب اذ كل ما يصدق عليه اسم شيء فهو من مصاديق الرحمه العامه لنفسه أو لغيره،و كونه رحمه هى المقصوده فى الخلقه،و ليس وراء الشيء شيء.

اذا تحقق هذا تبين أن قوله تعالى: «عَذابِی أُصِیبُ بِهِ مَنْ أَشاءُ وَ رَحْمَتِی وَسِعَتْ کُلَّ شَیْءٍ» بيان لخصوص العذاب و عموم الرحمه،و إنما قابل بين العذاب و الرحمه العامه مع عدم تقابلهما لأن ذكر الرحمه العامه توطئه و تمهيد لما سيذكره من صيرورتها رحمه خاصه فى حق المتقين من المؤمنين.

و قد اتضح بما تقدم أن سعه الرحمه ليست سعه شأنيه و أن قوله: «وَ رَحْمَتِی وَسِعَتْ کُلَّ شَیْءٍ» ليس مقيدا بالمشيئه المقدره بل من لوازم سعه الرحمه الفعليه كما تقدم،و ذلك لأن الظاهر من الآيه أن المراد بالرحمه العامه و هى تسع كل شيء بالفعل و قد شاء اللّه ذلك فلزمتها فلا محل لتقدير«إن شئت»خلافا لظاهر كلام جمع من المفسرين.

قوله تعالى: فَسَأَکْتُبُها لِلَّذِینَ یَتَّقُونَ وَ یُؤْتُونَ الزَّکاةَ وَ الَّذِینَ هُمْ بِآیاتِنا یُؤْمِنُونَ تفريع على قوله: «عَذابِی أُصِیبُ بِهِ مَنْ أَشاءُ وَ رَحْمَتِی» الآيه؛أى لازم وجوب إصابه العذاب بعض الناس وسعه الرحمه لكل شيء أن أوجب الرحمه على البعض الباقى،و هم الذين يتقون و يؤتون الزكاه الآيه.

و قد ذكر سبحانه الذين تنالهم الرحمه بأوصاف عامه و هى التقوى و إيتاء الزكاه و الإيمان بآيات اللّه من غير أن يقيّدهم بما يخص قومه كقولنا:للذين يتقون منكم و نحو ذلك لأن ذلك مقتضى عموم البيان فى قوله: «عَذابِی أُصِیبُ بِهِ مَنْ أَشاءُ» الآيه و البيان العام ينتج نتيجه عامه.

و اذا قوبلت مسأله موسى بالآيه كانت الآيه بمنزله المقيده لها فإنه عليه السّلام سأل الحسنه و الرحمه لقومه ثم عللها بقوله: «إِنّا هُدْنا إِلَیْکَ» فكان معنى ذلك مسأله الرحمه لكل من هاد و رجع منهم بأن يكتب اللّه حسنه الدنيا و الآخره لمجرد هودهم و عودهم إليه فكان فيما أجابه

اللّه به أنه سيكتب رحمته للـذين آمنوا و اتقوا فكأنه قال:اكتب رحمتك لمن هاد إليك منا، فأجابه اللّه أن سأكتب رحمتى لمن هاد و اتقى و آمن بآياتى فكان فى ذلك تقييد لمسألته.

و لا ضير فى ذلك فإنه سبحانه هو الهادى لأنبيائه و رسله المعلم لهم يعلّم كليمه أن يقيّد مسألته بالتقوى و هو الورع عن محارمه و بالإيمان بآياته و هو التسليم لأنبيائه و للأحكام النازله إليهم،و لا يطلق الهود و هو الرجوع الى اللّه بالإيمان به،فهذا تصرف فى دعاء موسى بتقييده كما تصرّف تعالى فى دعاء إبراهيم بالتقييد فى قوله: قالَ إِنِّي جاعِلُكَ لِلنّاسِ إِماماً قالَ وَ مِنْ ذُرِّيَّتِي قالَ لا يَنالُ عَهْدِي الظّالِمِينَ (البقره/۱۲۴)،و بالتعميم و الإطلاق فى قوله فيما يحكى من دعائه لأهل مكه: وَ ارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَراتِ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ قالَ وَ مَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلاً ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلى عَذابِ النّارِ وَ بِئْسَ الْمَصِيرُ (البقره/۱۲۶)،فقد تبين أولا أن الآيه تتضمن استجابته تعالى لدعاء موسى: «وَ اكْتُبْ لَنا فِي هٰذِهِ الدُّنْيا حَسَنَةً وَ فِي الْآخِرَةِ» بتقييد ما له فمن العجيب ما ذكره بعضهم:أن الآيه بسياقها تدل على أن اللّه سبحانه رد دعوه موسى و لم يستجبها،و كذا قول بعضهم:إن موسى عليه السّلام دعا لقومه فاستجابه اللّه فى حق أمه محمد صلّى اللّه عليه و آله و سلم بناء على بيانيّه قوله: «الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ» الآيه؛لقوله: «لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ» الآيه و سيجىء.

و ثانيا:أنه تعالى استجاب ما اشتمل عليه الفصل الأول من دعائه فإنه تعالى لم يرده، و حاشا أن يحكى اللّه فى كلامه دعاء لاغيا غير مستجاب،و قوله: «فَسَأَكْتُبُها لِلَّذِينَ» الآيه فإنه يحاذى ما سأله عليه السّلام من الحسنه المستمره الباقيه فى الدنيا و الآخره لقومه،و أما طلب المغفره لذنب دفعى صدر عنهم بقولهم: «أَرِنَا اللّهَ جَهْرَةً» فلا يحاذيه قوله: «فَسَأَكْتُبُها» الآيه؛بوجه،فسكوته تعالى عن رد دعوته دليل إجابتها كما فى سائر الموارد التى تشابهه فى القرآن.

و يلوّح الى استجابه دعوته لهم بالمغفره قوله فى القصه فى موضع آخر: ثُمَّ بَعَثْناكُمْ مِنْ

بَعْدِ مَوْتِكَمْ لَعَلَّكَمْ تَشْكَرُونَ (البقره/۵۶)فمن البعيد المستبعد أن يحييهم اللّه بعد إهلاكهم و لم يغفر لهم ذنبهم الذى أهلكوا به.

و على أى حال معنى الآيه «فَسَأَكْتُبُهَا» أى سأكتب رحمتى و أقضيها و أوجبها استعيرت الكتابه للإيجاب لأن الكتابه أثبت و أحكم «لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ» و يجتنبون المعاصى و ترك الواجبات «وَ يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ» و هى الحق المالى أو مطلق الإنفاق فى سبيل اللّه الذى ينمو به المال،و يصلح به مفاسد الاجتماع،و يتم به نواقصه،و ربما قيل:إن المراد بها زكاه النفس و طهارتها،و إيتاء الزكاه إصلاح أخلاق النفس.و ليس بشىء.

«وَ الَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ» أى يسلّمون لما جاءتهم من عند اللّه من الآيات و العلامات سواء كانت آيات معجزه كمعجزات موسى و عيسى و محمد عليه السّلام و عليهم،أو أحكاما سماويه كشرائع موسى و أوامره و شرائع غيره من الأنبياء،أو الأنبياء أنفسهم أو علامات صدق الأنبياء كعلائم محمد صلّى اللّه عليه و آله و سلم التى ذكرها اللّه تعالى لهم فى كتاب موسى و عيسى عليهما السّلام فكل ذلك آيات له تعالى يجب عليهم و على غيرهم أن يؤمنوا بها و يسلموا لها،و لا يكذبوا بها.

و فى الآيه التفات من سياق التكلم مع الغير الى الغيبه فإنه قال أولا: «وَ اخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا لِمِيقَاتِنَا» .ثم قال: «قَالَ عَذَابِى أُصِيبُ بِهِ» الآيه و كأن النكته فيه إظهار ماله سبحانه من العنايه الخاصه باستجابه دعاء الداعين من عباده فيقبل عليهم هو تعالى من غير أن يشاركه فيه غيره و لو بالتوسط فإن التكلم بلفظ المتكلم مع الغير لإظهار العظمه لمكان أن العظماء يتكلمون عنهم و عن أتباعهم فإذا أريد إظهار عنايه خاصه بالمخاطب أو بالخطاب تكلم بلفظ المتكلم وحده.

و على هذا جرى كلامه تعالى فاختار سياق المتكلم وحده المناسب المناجاه و المسارّه فيما حكى من أدعيه أنبيائه و أوليائه و استجابته لهم فى كلامه كأدعيه نوح و إبراهيم و دعاء موسى ليله الطور،و أدعيه سائر الصالحين و استجابته لهم،و لم يعدل عن سياق المتكلم وحده إلا

ص:۵۸۲

لنكته زائده.

و أما قوله: «وَ الَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ» و ما فيه من العدول من التكلم وحده-السياق السابق-الى التكلم مع الغير فالظاهر أن النكته فيه إيجاد الاتصال بين هذه الآيه و الآيه التاليه التى هى نوع من البيان لهذه الجمله أعنى قوله: «وَ الَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ» فإن الآيه التاليه -كما سيجىء-بمنزله المعترضه من النتيجه المأخوذه فى ضمن الكلام الجارى،و سياقها سياق خارج عن سياق هذه القطعه المتعرضه للمشافهه و المناجاه بين موسى و بينه تعالى راجع الى السياق الأصلى السابق الذى هو سياق المتكلم مع الغير.

فبتبديل«و الذين هم بآياتى يؤمنون»الى قوله: «وَ الَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ» يتصل الآيه التاليه بسابقتها فى السياق بنحو لطيف فافهم ذلك و تدبر فيه فإنه من عجب السياقات القرآنيه.

قوله تعالى: اَلَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوباً عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَاةِ وَ الْإِنْجِيلِ -الى قوله- كَانَتْ عَلَيْهِمْ .قال الراغب فى المفردات:

الإصر عقد الشىء و حبسه بقهره يقال:أصرته فهو مأصور،و المأصر و المأصر-بفتح الصاد و كسرها-محبس السفينه،قال تعالى:و يضع عنهم إصرهم أى الأمور التى تثبطهم و تقيدهم عن الخيرات،و عن الوصول الى الثوابات،و على ذلك:و لا تحمل علينا إصرا،و قيل ثقلا و تحقيقه ما ذكرت.(انتهى)و الأغلال جمع غل و هو ما يقيّد به.

و قوله: «الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ» الآيه بحسب ظاهر السياق بيان لقوله «وَ الَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ» و يؤيده ما هو ظاهر الآيه أنّ كونه صلّى اللّه عليه و آله و سلم رسولا نبيّا أميّا و يأمر بالمعروف و ينهى عن المنكر،و يحل لهم الطيّبات و يحرّم عليهم الخبائث،و يضع عنهم إصرهم و الأغلال التى كانت عليهم كلّ ذلك من أمارات النبوّه الخاتميه و آياتها المذكوره لهم فى التوراه و الإنجيل فمن الإيمان بآيات اللّه الذى شرطه اللّه تعالى لهم فى كلامه:أن يؤمنوا بالآيات المذكوره لهم أمارات لنبوه محمد صلّى اللّه عليه و آله و سلم.

غير أن من المسلّم الذى لا مريه فيه أن الرحمه التى وعد اللّه كتابته لليهود بشرط التقوى و الإيمان بآيات اللّه ليست بحيث تختص بالذين آمنوا منهم بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم،و يحرم عنها صالحو بنى إسرائيل من لدن أجاب اللّه دعوه موسى عليه السّلام الى أن بعث اللّه محمدا صلّى اللّه عليه و آله و سلم فآمن به شرذمه قليله من اليهود،فإن ذلک مما لا ينبغى توهمه أصلا.فبين موسى و عيسى عليهما السّلام،و كذا بعد عيسى عليه السّلام ممن آمن به من بنى إسرائيل جمّ غفير من المؤمنين الذين آمنوا بالدعوه الإلهيه فقبل اللّه منهم إيمانهم و وعدهم بالخير،و الكلام الإلهى بذلک ناطق فكيف يمكن أن تقصر الرحمه الإلهيه المبسوطه على بنى إسرائيل فى جماعه قليله منهم آمنوا بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم.

فقوله: «الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ» الآيه؛و إن كان بيانا لقوله: «وَ الَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ» إلا أنه ليس بيانا مساويا فى السعه و الضيق لمبيّنه بل بيان مستخرج من مبيّنه انتزع منه،و خص بالذكر ليستفاد منه فيما هو الغرض من سوق الكلام،و هو بيان حقيقه الدعوه المحمديه،و لزوم إجابتهم لها و تلبيتهم لداعيها.

و لذلک فى القرآن الكريم نظائر من حيث التضييق و التوسعه فى البيان كما قال تعالى حاكيا عن إبليس: «فَبِعِزَّتِكَ لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ» الآيه؛ثم قال فى موضع آخر حاكيا عنه لَأَتَّخِذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيباً مَفْرُوضاً وَ لَأُضِلَّنَّهُمْ وَ لَأُمَنِّيَنَّهُمْ وَ لَآمُرَنَّهُمْ فَلَيُبَتِّكُنَّ آذَانَ الْأَنْعَامِ وَ لَآمُرَنَّهُمْ فَلَيُغَيِّرُنَّ خَلْقَ اللّهِ (النساء/۱۱۹)فإن القول الثانى المحكى عن إبليس مستخرج من عموم قوله المحكى أولا: لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ .

و قال تعالى فى أول هذه السوره: وَ لَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ -الى أن قال- يَا بَنِي آدَمَ إِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ الآيه؛و قد تقدم أن ذلک من قبيل استخراج الخطاب من الخطاب لغرض التعميم الى غير ذلک من النظائر.

فيؤول معنى بيانيه قوله: «الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ» الى استخراج بيان من بيان للتطبيق على مورد الحاجه كأنه قيل:فإذا كان المكتوب من رحمه اللّه لبنى إسرائيل قد كتب للذين

يتقون و يؤتون الزكاه و الـذين هم بآياتنا يؤمنون فمصداقه اليوم-يوم بعث محمد صلّى اللّه عليه و آله و سلم-هم الذين يتبعونه من بنى إسرائيل لأنهم الذين اتقوا و آتوا الزكاه و هم الذين آمنوا بآياتنا فإنهم آمنوا بموسى و عيسى و محمد صلّى اللّه عليه و آله و سلم و هم آياتنا،و آمنوا بمعجزات هؤلاء الرسل و ما نزّل عليهم من الشرائع و الأحكام و هى آياتنا،و آمنوا بما ذكرنا لهم فى التوراه و الإنجيل من أمارات نبوه محمد صلّى اللّه عليه و آله و سلم و علامات ظهوره و دعوته،و هى آياتنا.

ثم قوله: «الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ» الآيه أخذ فيه «يَتَّبِعُونَ» موضع يؤمنون، و هو من أحسن التعبير لأن الإيمان بآيات اللّه سبحانه كأنبيائه و شرائعهم إنما هو بالتسليم و الطاعه فاختير لفظ الاتباع للدلاله على أن الإيمان بمعنى الاعتقاد المجرد لا يغنى شيئا فإن ترك التسليم و الطاعه عملا تكذيب بآيات اللّه و إن كان هناك اعتقاد بأنه حق.

و ذكره صلّى اللّه عليه و آله و سلم بهذه الأوصاف الثلاث:الرسول النبى الامى،و لم يجتمع له فى موضع من كلامه تعالى إلا فى هذه الآيه و الآيه التاليه،مع قوله تعالى بعده: «الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوباً عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرٰاهِ وَ الْإِنْجِيلِ» تدل على أنه صلّى اللّه عليه و آله و سلم كان مذكورا فيهما معرّفا بهذه الأوصاف الثلاث.

و لو لا أن الغرض من توصيفه بهذه الثلاث هو تعريفه بما كانوا يعرفونه به من النعوت المذكوره له فى كتابيهم لما كانت لذكر الثلاث «الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ» و خاصه الصفه الثالثه نكته ظاهره.

و كذلك ظاهر الآيه يدل أو يشعر بأن قوله:يأمرهم بالمعروف و ينهاهم عن المنكر الى آخر الامور الخمسه التى وصفه صلّى اللّه عليه و آله و سلم بها فى الآيه من علائمه المذكوره فى الكتابين،و هى مع ذلك من مختصات النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بها فى الآيه من علائمه المذكوره فى الكتابين،و هى مع ذلك من مختصات النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و ملّته البيضاء فإن الأمم الصالحه و إن كانوا يقومون بوظيفه الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر كما ذكره تعالى من أهل الكتاب فى قوله: لَيْسُوا سَوٰاءً مِنْ أَهْلِ

اَلْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ -الى أن قال- وَ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَ يَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَ يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَ أُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ (آل عمران۱۱۴/).

و كذلك تحليل الطيبات و تحريم الخبائث فى الجمله من جمله الفطريات التى أجمع عليها الأديان الإلهيه،و قد قال تعالى: قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَ الطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ (الأعراف۳۲/).

و كذلك وضع الإصر و الأغلال و إن كان مما يوجد فى الجمله فى شريعه عيسى عليه السّلام كما يدل عليه قوله فيما حكى اللّه عنه فى القرآن الكريم: وَ مُصَدِّقاً لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَاةِ وَ لِأُحِلَّ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ (آل عمران۵۰/)و يشعر به قوله خطابا لبنى إسرائيل: قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ وَ لِأُبَيِّنَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي تَخْتَلِفُونَ فِيهِ (الزخرف۶۳/).

إلا أنه لا يرتاب ذو ريب فى أن الدين الذى جاء به محمد صلّى اللّه عليه و آله و سلم بكتاب من عند اللّه مصدّق لما بين يديه من الكتب السماويه-و هو دين الإسلام-هو الدين الوحيد الذى نفخ فى جثمان الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر كل ما يسعه من روح الحياه،و بلغ به من حد الدعوه الخاليه الى درجه الجهاد فى سبيل اللّه بالأموال و النفوس،و هو الدين الوحيد الذى أحصى جميع ما يتعلق به حياه الإنسان من الشئون و الأعمال ثم قسمها الى طيبات فأحلها،و الى خبائث فحرمها،و لا يعادله فى تفصيل القوانين المشرعه أى شريعه دينيه و قانون اجتماعى،و هو الدين الذى نسخ جميع الأحكام الشاقه الموضوعه على أهل الكتاب و اليهود خاصه،و ما تكلّفها علماؤهم،و ابتدعها أحبارهم و رهبانهم من الأحكام المبتدعه.

فقد اختص الإسلام بكمال هذه الامور الخمسه و إن كانت توجد فى غير نماذج من ذلك.

على أن كمال هذه الامور الخمسه فى هذه الملّه البيضاء أصدق شاهد و أبين بيّنه على صدق الناهض بدعوتها صلّى اللّه عليه و آله و سلم،و لو لم تكن تذكر أمارات له فى الكتابين فإن شريعته كمال شريعه الكليم و المسيح عليه السّلام و هل يطلب من شريعه حقّه إلا عرفانها المعروف و إنكارها المنكر،

و تحليلها الطيبات،و تحريمها الخبائث،و إلغاؤها كل إصر و غل؟و هى تفاصيل الحق الذى يدعو إليه الشرائع الإلهيه فليعترف أهل التوراه و الإنجيل أن الشريعه التى تتضمن كمال هذه الأمور بتفاصيلها هى عين شريعتهم فى مرحله كامله.

و بهذا البيان يظهر أن قوله تعالى: «يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَ يَنْهٰاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ» الآيه يفيد بمجموعه معنى تصديقه لما فى كتابيهم من شرائع اللّه تعالى كانه قيل مصدقا لما بين يديه كما فى قوله تعالى: وَ لَمّٰا جٰاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ مُصَدِّقٌ لِمٰا مَعَهُمْ نَبَذَ فَرِيقٌ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتٰابَ كِتٰابَ اللّٰهِ وَرٰاءَ ظُهُورِهِمْ كَأَنَّهُمْ لاٰ يَعْلَمُونَ (البقره/١٠١)و قوله: وَ لَمّٰا جٰاءَهُمْ كِتٰابٌ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ مُصَدِّقٌ لِمٰا مَعَهُمْ وَ كٰانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمّٰا جٰاءَهُمْ مٰا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللّٰهِ عَلَى الْكٰافِرِينَ (البقره/٨٩)يريد مجىء النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بكمال ما فى كتابهم من الشريعه مصدّقا له ثم كفرهم به و هم يعلمون أنه المذكور فى كتبهم المبشر به بلسان أنبيائهم كما حكى سبحانه عن المسيح فى قوله: يٰا بَنِى إِسْرٰائِيلَ إِنِّى رَسُولُ اللّٰهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقاً لِمٰا بَيْنَ يَدَىَّ مِنَ التَّوْرٰاهِ وَ مُبَشِّراً بِرَسُولٍ يَأْتِى مِنْ بَعْدِى اسْمُهُ أَحْمَدُ (الصف/٦).

و سنبحث عن بشاراته عليه السّلام الواقعه فى كتبهم المقدسه بما تيسر من البحث إن شاء اللّه العزيز.

غير أنه تعالى لم يقل:مصدقا لما بين يديه بدل قوله: «يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ» الآيه لأن وجه الكلام الى جميع الناس دون أهل الكتاب خاصه،و لذا أمر نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلم فى الآيه التاليه بقوله:

«قُلْ يٰا أَيُّهَا النّٰاسُ إِنِّى رَسُولُ اللّٰهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعاً» و لم يقيّد الكلام فى قوله: «فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ» الخ؛بما يختص به بأهل الكتاب.

قوله تعالى: فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَ عَزَّرُوهُ وَ نَصَرُوهُ وَ اتَّبَعُوا النُّورَ الى آخر الآيه؛التعزير النصره مع التعظيم،و المراد بالنور النازل معه القرآن الكريم ذكر بنعت النوريه ليدل به على أنه ينير طريق لا حياه،و يضىء الصراط الذى يسلكه الإنسان الى موقف

السعاده و الكمال،و الكلام فى هذا الشأن.

و فى قوله: أُنْزِلَ مَعَهُ و لم يقل:أنزل عليه أو أنزل إليه و«مع»تدل على المصاحبه و المقارنه تلويح الى معنى الإماره و الشهاده التى ذكرناها كأنه قيل:و اتبعوا النور الذى أنزل عليه و هو بما يحتوى عليه من كمال الشرائع السابقه،و يظهره بالإضاءه شاهد على صدقه، و أماره أنه هو الذى وعد به أنبياؤهم،و ذكر لهم فى كتبهم فقوله: «مَعَهُ» حال من نائب فاعل «أُنْزِلَ» .و قد وقع نظيره فى قوله تعالى: فَبَعَثَ اللّٰهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَ مُنْذِرِينَ وَ أَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتٰابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النّٰاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ (البقره/۲۱۳).

و قوله: «فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَ عَزَّرُوهُ وَ نَصَرُوهُ وَ اتَّبَعُوا النُّورَ» الآيه؛بمنزله التفسير لقوله فى صدر الآيه «الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ» و أن المراد باتباعه حقيقه اتباع كتاب اللّٰه المشتمل على شرائعه،و أن الذى له عليه السّلام من معنى الاتباع هو الإيمان بنبوته و رسالته من غير تكذيب به، و احترامه بالتسليم له و نصرته فيما عزم عليه من سيرته.

و الكلام أعنى قوله: «فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ» الآيه نتيجه متفرعه على قوله فى صدر الآيه «الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ» الآيه؛بناء على ما قدمناه من أنه بيان خاص مستخرج من قوله «وَ الَّذِينَ هُمْ بِآيٰاتِنٰا يُؤْمِنُونَ» الذى هو بيان عام،و المعنى اذا كان اتباع الرسول بهذه الأوصاف و النعوت هو من الإيمان بآياتنا الذى شرطناه على بنى إسرائيل فى قبول دعوه موسى لهم ببسط الرحمه فى الدنيا و الآخره و فيه الفلاح بكتابه الحسنه فى الدنيا و الآخره فالذين آمنوا به-الى آخر ما شرط اللّٰه-أولئك هم المفلحون.

قوله تعالى: قُلْ يٰا أَيُّهَا النّٰاسُ إِنِّي رَسُولُ اللّٰهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعاً -إلى قوله- وَ يُمِيتُ لما لاح من الأوصاف التى وصف بها نبيه صلّى اللّٰه عليه و آله و سلم أن عنده كمال الدين الذى به حياه الناس الطيبه فى أى مكان فرضوا و فى أى زمان قدّر وجودهم،و لا حاجه للناس فى طيّب حياتهم الى أزيد من أن يؤمروا بالمعروف،و ينهوا عن المنكر،و تحلل لهم الطيبات،و تحرّم

علیهم الخبائث،و یوضع عنهم إصرهم و الأغلال التی علیهم أمر نبیهم صلّی اللّه علیه و آله و سلم أن یعلن بنبوته الناس جمیعا من غیر أن تختص بقوم دون قوم فقال: «قُلْ یٰا أَیُّهَا اَلنّٰاسُ إِنِّی رَسُولُ اَللّٰهِ إِلَیْکُمْ جَمِیعاً» .

و قوله: اَلَّذِی لَهُ مُلْکُ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ یُحیِی وَ یُمِیتُ صفات وصف اللّه بها،و هی بمجموعها بمنزله تعلیل یبین بها إمکان الرساله من اللّه فی نفسها أولا و إمکان عمومها لجمیع الناس ثانیا فیرتفع به استیحاش بنی إسرائیل أن یرسل إلیهم من غیر شعبهم و خاصه من الامیین و هم شعب اللّه و من مزاعمهم أنه لیس علیهم فی الامیین سبیل،و هم خاصه اللّه و أبناؤه و أحباؤه،و به یزول استبعاد غیر العرب من جهه العصبیه القومیه أن یرسل إلیهم رسول عربی.

و ذلک أن اللّه الذی اتخذه رسولا هو الذی له ملک السماوات و الأرض و السلطنه العامه علیها،و لا إله غیره حتی یملک شیئا منها فله أن یحکم بما یشاء من غیر أن یمنع عن حکمه مانع یزاحمه أو تعوق إرادته إراده غیره فله أن یتخذ رسولا الی عباده و أن یرسل رسوله الی بعض عباده أو الی جمیعهم کیف شاء.

و هو الذی له الإحیاء و الإماته فله أن یحیی قوما أو الناس جمیعا بحیاه طیبه سعیده و السعاده و الهدی من الحیاه کما أن الشقاوه و الضلاله موت،قال تعالی: یٰا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا اسْتَجِیبُوا لِلّٰهِ وَ لِلرَّسُولِ إِذٰا دَعٰاکُمْ لِمٰا یُحْیِیکُمْ (الأنفال/۲۴)،و قال: أَ وَ مَنْ کٰانَ مَیْتاً فَأَحْیَیْنٰاهُ وَ جَعَلْنٰا لَهُ نُوراً یَمْشِی بِهِ فِی اَلنّٰاسِ (الأنعام/۱۲۲)،و قال: إِنَّمٰا یَسْتَجِیبُ اَلَّذِینَ یَسْمَعُونَ،وَ اَلْمَوْتیٰ یَبْعَثُهُمُ اَللّٰهُ (الأنعام/۳۶).

قوله تعالی: فَآمِنُوا بِاللّٰهِ وَ رَسُولِهِ اَلنَّبِیِّ اَلْأُمِّیِّ الی آخر الآیه تفریع علی ما تقدم أی اذا کان الحال هذا الحال فآمنوا بی فإنی ذاک الرسول النبی الامی الذی بشر به فی التوراه و الإنجیل،و أنا أومن باللّه و لا أکفر به و أومن بکلماته و هی ما قضی به من الشرائع

النازله علیّ و علی الأنبياء السالفين،و اتبعونی لعلكم تفلحون.

هذا ما يقتضيه السياق،و منه يعلم وجه الالتفات من التكلم الی الغيبه فی قوله «وَ رَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِی» الآيه فإن الظاهر من السياق أن هذه الآيه ذيل الآيه السابقه،و هما جميعا من كلام النبی صلّی اللّه عليه و آله و سلم.

و وجه الالتفات-كما ظهر مما تقدم-أن يدل بالأوصاف الموضوعه مكان ضمير المتكلم علی تعليل الأمر فی قوله: «فَآمِنُوا» و قوله: «وَ اتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ» .

و المراد بالاهتداء الاهتداء الی السعاده الآخره التی هی رضوان اللّه و الجنه لا الاهتداء الی سبيل الحق فإن الإيمان باللّه و رسوله و اتباع رسوله بنفسه اهتداء،فيرجع معنی قوله «لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ» الی معنی قوله فی الآيه السابقه فی نتيجه الإيمان و الاتباع «أُولٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ» .

قوله تعالی: وَ مِنْ قَوْمِ مُوسیٰ أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَ بِهِ يَعْدِلُونَ و هذا من نصفه القرآن مدح من يستحق المدح،و حمد صالح أعمالهم بعد ما قرّعهم بما صدر عنهم من السيّئات فالمراد أنهم ليسوا جميعا علی ما وصفنا من مخالفه اللّه و رسوله،و التزام الضلال و الظلم بل منهم أمه يهدون الناس بالحق و بالحق يعدلون فيما بينهم فالباء فی قوله: «بِالْحَقِّ» للآله و تحتمل الملابسه.

و علی هذا فالآيه من الموارد التی نسبت الهدايه فيها الی غيره تعالی و غير الأنبياء و الأئمه كما فی قوله حكايه عن مؤمن آل فرعون و لم يكن بنبی ظاهرا: وَ قٰالَ الَّذِی آمَنَ يٰا قَوْمِ اتَّبِعُونِ أَهْدِكُمْ سَبِيلَ الرَّشٰادِ (المؤمن/۳۸).

و لا يبعد أن يكون المراد بهذه الأمه من قوم موسی عليه السّلام الأنبياء و الأئمه الذين نشئوا فيهم بعد موسی و قد وصفهم اللّه فی كلامهم بالهدايه كقوله تعالی: وَ جَعَلْنٰا مِنْهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنٰا لَمّٰا صَبَرُوا وَ كٰانُوا بِآيٰاتِنٰا يُوقِنُونَ (الم السجده/۲۴)و غيره من الآيات و ذلك أن الآيه أعنی

قوله: «أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَ بِهِ يَعْدِلُونَ» لو حملت على حقيقه معناها من الهدايه بالحق و العدل بالحق لم يتيسر لغير النبى و الإمام أن يتلبس بذلك و قد تقدم كلام فى الهدايه فى تفسير قوله:

قٰالَ إِنِّي جٰاعِلُكَ لِلنّٰاسِ إِمٰاماً (البقره/۱۲۴)و قوله: فَمَنْ يُرِدِ اللّٰهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ (الأنعام/۱۲۵).و غيرهما من الآيات.

قوله تعالى: وَ قَطَّعْنٰاهُمُ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ أَسْبٰاطاً أُمَماً الى آخر الآيه؛السبط بحسب اللغه ولد الولد أو ولد البنت.و الجمع أسباط،و هو فى بنى إسرائيل بمعنى قوم خاص، فالسبط عندهم بالمنزله القبيله عند العرب.و قد نقل عن ابن الحاجب أن أسباطا فى الآيه بدل من العدد لا تمييز و إلا لكانوا سته و ثلاثين سبطا على إراده أقل الجمع من «أَسْبٰاطاً» و تمييز العدد محذوف للدلاله عليه بقوله: «أَسْبٰاطاً» و التقدير و قطّعناهم اثنتى عشره فرقه أسباطا هذا.و ربما قيل:إنه تمييز لكونه بمعنى المفرد و المعنى اثنتى عشره جماعه مثلا.

و قوله: وَ أَوْحَيْنٰا إِلىٰ مُوسىٰ إِذِ اسْتَسْقٰاهُ قَوْمُهُ الآيه؛الانبجاس هو الانفجار و قيل الانبجاس خروج الماء بقله،و الانفجار خروجه بكثره،و ظاهر من قوله: «فَانْبَجَسَتْ مِنْهُ اثْنَتٰا عَشْرَةَ عَيْناً قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنٰاسٍ مَشْرَبَهُمْ» أن العيون كانت بعدد الأسباط و أن كل سبط اختصوا بعين من العيون،و أن ذلك كانت عن مشاجره بينهم و منافسه،و هو يؤيد ما فى الروايات من قصتها.و باقى الآيه ظاهر.

و قد عدّ اللّه سبحانه فى هذه الآيات من معجزات موسى عليه السّلام و آياته:الثعبان و اليد البيضاء،و سنى آل فرعون و نقص ثمراتهم،و الطوفان،و الجراد،و القمل،و الضفادع،و الدم، و فلق البحر،و إهلاك السبعين،و إحياءهم،و انبجاس العيون من الحجر بضرب العصا، و التظليل بالغمام،و إنزال المنّ و السلوى،و نتق الجبل فوقهم كأنه ظله.و يمكنك أن تضيف إليها التكليم و نزول التوراه،و مسخ بعضهم قرده خاسئين.و سيجىء تفصيل البحث فى قصته عليه السّلام

فی تفسیر سوره هود إن شاء اللّه (۱).

[سوره الأعراف (۷): الآيات ۱۶۱ الی ۱۷۱]

اشاره

وَ إِذْ قِيلَ لَهُمُ اُسْكُنُوا هٰذِهِ اَلْقَرْيَهَ وَ كُلُوا مِنْهٰا حَيْثُ شِئْتُمْ وَ قُولُوا حِطَّهٌ وَ اُدْخُلُوا اَلْبٰابَ سُجَّداً نَغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئٰاتِكُمْ سَنَزِيدُ اَلْمُحْسِنِينَ (۱۶۱) فَبَدَّلَ اَلَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْلاً غَيْرَ اَلَّذِی قِيلَ لَهُمْ فَأَرْسَلْنٰا عَلَيْهِمْ رِجْزاً مِنَ اَلسَّمٰاءِ بِمٰا كٰانُوا يَظْلِمُونَ (۱۶۲) وَ سْئَلْهُمْ عَنِ اَلْقَرْيَهِ اَلَّتِی كٰانَتْ حٰاضِرَهَ اَلْبَحْرِ إِذْ يَعْدُونَ فِی اَلسَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتٰانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرَّعاً وَ يَوْمَ لاٰ يَسْبِتُونَ لاٰ تَأْتِيهِمْ كَذٰلِكَ نَبْلُوهُمْ بِمٰا كٰانُوا يَفْسُقُونَ (۱۶۳) وَ إِذْ قٰالَتْ أُمَّهٌ مِنْهُمْ لِمَ تَعِظُونَ قَوْماً اَللّٰهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذٰاباً شَدِيداً قٰالُوا مَعْذِرَهً إِلىٰ رَبِّكُمْ وَ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ (۱۶۴) فَلَمّٰا نَسُوا مٰا ذُكِّرُوا بِهِ أَنْجَيْنَا اَلَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ اَلسُّوءِ وَ أَخَذْنَا اَلَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذٰابٍ بَئِيسٍ بِمٰا كٰانُوا يَفْسُقُونَ (۱۶۵) فَلَمّٰا عَتَوْا عَنْ مٰا نُهُوا عَنْهُ قُلْنٰا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَهً خٰاسِئِينَ (۱۶۶) وَ إِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ لَيَبْعَثَنَّ عَلَيْهِمْ إِلىٰ يَوْمِ اَلْقِيٰامَهِ مَنْ يَسُومُهُمْ سُوءَ اَلْعَذٰابِ إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ اَلْعِقٰابِ وَ إِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ (۱۶۷) وَ قَطَّعْنٰاهُمْ فِی اَلْأَرْضِ أُمَماً مِنْهُمُ اَلصّٰالِحُونَ وَ مِنْهُمْ دُونَ ذٰلِكَ وَ بَلَوْنٰاهُمْ بِالْحَسَنٰاتِ وَ اَلسَّيِّئٰاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ (۱۶۸) فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا اَلْكِتٰابَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هٰذَا اَلْأَدْنىٰ وَ يَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنٰا وَ إِنْ يَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِثْلُهُ يَأْخُذُوهُ أَ لَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ مِيثٰاقُ اَلْكِتٰابِ أَنْ لاٰ يَقُولُوا عَلَى اَللّٰهِ إِلاَّ اَلْحَقَّ وَ دَرَسُوا مٰا فِيهِ وَ اَلدّٰارُ اَلْآخِرَهُ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَ فَلاٰ تَعْقِلُونَ (۱۶۹) وَ اَلَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتٰابِ وَ أَقٰامُوا اَلصَّلاٰهَ إِنّٰا لاٰ نُضِيعُ أَجْرَ اَلْمُصْلِحِينَ (۱۷۰) وَ إِذْ نَتَقْنَا اَلْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّهٌ وَ ظَنُّوا أَنَّهُ وٰاقِعٌ بِهِمْ خُذُوا مٰا آتَيْنٰاكُمْ بِقُوَّهٍ وَ اُذْكُرُوا مٰا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ (۱۷۱)

۱- ۱) .الاعراف ۱۵۵-۱۶۰:بحث روائی فی:العله التی تمنع القوم من اختيار امام لانفسهم؛ميقات موسی عليه السّلام اوضاع بنی اسرائيل بعد موت موسی عليه السّلام.

بیان:

قوله تعالی: وَ إِذْ قِيلَ لَهُمُ اسْكُنُوا هٰذِهِ الْقَرْيَةَ الی آخر الآیتین؛القریه هی التی کانت فی الأرض المقدسه أمروا بدخولها و قتال أهلها من العمالقه و إخراجهم منها فتمرّدوا عن الأمر،و ردّوا علی موسی علیه السّلام فابتلوا بالتیه،و القصه مذکوره فی سوره المائده آیه ۲۰-۲۶.

و قوله: وَ قُولُوا حِطَّةٌ وَ ادْخُلُوا الْبٰابَ سُجَّداً الآیه تقدم الکلام فی نظیره من سوره البقره آیه:۵۸-۵۹،و قوله: «سَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ» فی موضع الجواب عن سؤال مقدّر کأنه لمّا قال: «نَغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئٰاتِكُمْ» قیل:ثم ما ذا فقال: «سَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ» .

ص :۵۹۳

قوله تعالى: وَ سْئَلْهُمْ عَنِ الْقَرْيَهِ الَّتِی کٰانَتْ حٰاضِرَهَ الْبَحْرِ إِذْ یَعْدُونَ فِی السَّبْتِ الی آخر الآیه؛أی اسأل بنی إسرائیل عن حال أهل القریه: «الَّتِی کٰانَتْ حٰاضِرَهَ الْبَحْرِ» أی قریبه منه مشرفه علیه من حضر الأمر اذا أشرف علیه و شهده «إِذْ یَعْدُونَ» و یتجاوزون حدود ما أمر اللّه به فی أمر «السَّبْتِ» و تعظیمه و ترک الصید فیه «إِذْ تَأْتِیهِمْ حِیتٰانُهُمْ» و السمک الذی فی ناحیتهم «یَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرَّعاً» جمع شارع و هو الظاهر البیّن «وَ یَوْمَ لاٰ یَسْبِتُونَ لاٰ تَأْتِیهِمْ» أی إن تجاوزهم عن حدود ما أمر به اللّه کان اذ کانت الحیتان تأتیهم شرّعا یوم منعوا من الصید و أمروا بالسبت،و أمّا اذا مضی الیوم و أبیح لهم الصید و ذلک غیر یوم السبت فکان لا تأتیهم الحیتان و کان ذلک من بلاء اللّه و أبیح لهم الصید و ذلک غیر یوم السبت فکان لا تأتیهم الحیتان و کان ذلک من بلاء اللّه و امتحانه ابتلاهم بذلک لشیوع الفسق بینهم فبعثهم الحرص علی صیدها علی مخالفه أمر اللّه سبحانه،و لم یمنعهم تقوی عن التعدی، و لذلک قال: «کَذٰلِکَ نَبْلُوهُمْ» أی نمتحنهم «بِمٰا کٰانُوا یَفْسُقُونَ» .

قوله تعالی: وَ إِذْ قٰالَتْ أُمَّهٌ مِنْهُمْ لِمَ تَعِظُونَ قَوْماً اللّٰهُ مُهْلِکُهُمْ الی آخر الآیه؛إنما قالت هذه الامه ما قالت،لامه أخری منهم کانت تعظهم و تنهاهم عن مخالفه أمر اللّه فی السبت.

فالتقدیر:«و اذ قالت أمه منهم لامه أخری کانت تعظهم»حذف للإیجاز و ظاهر کلامهم «لِمَ تَعِظُونَ قَوْماً اللّٰهُ مُهْلِکُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذٰاباً شَدِیداً» أنهم کانوا أهل تقوی یجتنبون مخالفه الأمر إلا أنهم ترکوا نهیهم عن المنکر فخالطوهم و عاشروهم و لو کان هؤلاء اللائمون من المتعدین الفاسقین لوعظهم أولئک الملومون،و لم یجیبوهم بمثل قولهم:معذره الی ربکم،الخ؛ و أن المتعدین طغوا فی تعدیهم و تجاهروا فی فسقهم فلم یکونوا لینتهوا بنهی ظاهرا غیر أن الامه التی کانت تعظهم لم ییأسوا من تأثیر العظه فیهم،و کانوا یرجون منهم الانتهاء لو استمروا فی عظتهم،و لا أقل من انتهاء بعضهم و لو بعض الانتهاء،و لیکون ذلک معذره منهم

الى اللّه سبحانه بإظهار أنهم غير موافقين لهم فى فسقهم منزجرون عن طغيانهم بالتمرد.

و لذلك أجابوا عن قولهم: «لِمَ تَعِظُونَ» الخ؛بقولهم «مَعْذِرَةً إِلىٰ رَبِّكُمْ وَ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ» أى إنما نعظهم ليكون ذلك عذرا الى ربكم،و لأنّا نرجو منهم أن يتّقوا هذا العمل.

و فى قولهم: إِلىٰ رَبِّكُمْ حيث أضافوا الرب الى اللائمين و لم يقولوا:الى ربنا إشاره الى أن التكليف بالعظه ليس مختصا بنا بل أنتم أيضا مثلنا يجب عليكم أن تعظوهم لأن ربكم لمكان ربوبيته يجب أن يعتذر إليه،و يبذل الجهد فى فراغ الذمه من تكاليفه و الوظائف التى أحالها الى عباده،و أنتم مربوبون له كما نحن مربوبون فعليكم من التكاليف ما هو علينا.

قوله تعالى: فَلَمّٰا نَسُوا مٰا ذُكِّرُوا بِهِ أَنْجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ المراد بنسيانهم ما ذكّروا انقطاع تأثير الذكر فى نفوسهم و إن كانوا ذاكرين لنفس التذكر حقيقه فإنّما الأخذ الإلهى مسبب عن الاستهانه بأمره و الإعراض عن ذكره،بل حقيقه النسيان بحسب الطبع مانع عن فعليه التكليف و حلول العقوبه.

فالإنسان يطوف عليه طائف من توفيق اللّه يذكّره بتكاليف هامه إلهيه ثم إن استقام و ثبت، و إن ترك الاستقامه و لم يزجره زاجر باطنى و لا ردعه رادع نفسانى عدا حدود اللّه بالمعصيه غير أنه فى بادئ أمره يتألم تألما باطنيا و يتحرج تحرجا قلبيا من ذلك ثم اذا عاد إليها ثانيا من غير توبه زادت صوره المعصيه فى نفسه تمكنا،و ضعف أثر التذكير و هان أمره،و كلما عاد إليها و تكررت منه المخالفه زادت تلك قوه و هذه ضعفا حتى يزول أثر التذكير من أصله،ساوى وجوده عدمه فلحق بالنسيان فى عدم التأثير،و هو المراد بقوله «فَلَمّٰا نَسُوا مٰا ذُكِّرُوا» أى زال أثره كأنه منسى زائل،الصوره عن النفس.

و فى الآيه دلاله على أن الناجين كانوا هم الناهين عن السوء فقط،و قد أخذ اللّه الباقين، و هم الذين يعدون فى السبت و الذين قالوا: «لِمَ تَعِظُونَ» الخ.

و فيه دلاله على أن اللائمين كانوا مشاركين للعادين فى ظلمهم و فسقهم حيث تركوا عظتهم

و لم يهجروهم.

و فى الآيه دلاله على سنّه إلهيه عامه،و هى أن عدم ردع الظالمين عن ظلمهم بمنع،و عظه إن لم يمكن المنع أو هجره إن لم تمكن العظه أو بطل تأثيرها،مشاركه معهم فى ظلمهم،و أن الأخذ الإلهى الشديد كما يرصد الظالمين كذلك يرصد مشاركيهم فى ظلمهم.

قوله تعالى: فَلَمّٰا عَتَوْا عَنْ مٰا نُهُوا عَنْهُ قُلْنٰا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خٰاسِئِينَ العتو المبالغه فى المعصيه و القرده جمع القرد و هو الحيوان المعروف،و الخاسئ الطريد البعيد من خسأ الكلب اذا بعد.

و قوله: «فَلَمّٰا عَتَوْا عَنْ مٰا نُهُوا عَنْهُ» أى عن ترك ما نهوا عنه فإن العتو إنما يكون عن ترك المنهيات لا عن نفسها،و الباقى ظاهر.

قوله تعالى: وَ إِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ لَيَبْعَثَنَّ عَلَيْهِمْ إِلىٰ يَوْمِ الْقِيٰامَةِ الى آخر الآيه؛ تأذّن و أذن بمعنى أعلم،و اللام فى قوله: «لَيَبْعَثَنَّ» للقسم،و المعنى:و اذكر اذ أعلم ربك أنه قد أقسم ليبعثن على هؤلاء الظالمين بعثا يدون عليهم ما دامت الدنيا من يذيقهم و يولّيهم سوء العذاب.

و قوله: إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ الْعِقٰابِ معناه أن من عقابه ما يسرع الى الناس كعقاب الطاغى لطغيانه،قال تعالى: اَلَّذِينَ طَغَوْا فِى الْبِلاٰدِ - الى أن قال- إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصٰادِ (الفجر/١۴)و الدليل على ما فسرنا به قوله بعده: «وَ إِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ» فإن الظاهر أنه لم يؤت به إلا للدلاله على أنه تعالى ليس بسريع العقاب دائما و إلا فمضمون الآيه ليس مما يناسب التذليل باسمى الغفور و الرحيم لتمحضه فى معنى المؤاخذه و الانتقام فمعنى قوله: «إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ الْعِقٰابِ وَ إِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ» أنه تعالى غفور للذنوب رحيم بعباده لكنه اذا قضى لبعض عباده بالعقاب لاستيجابهم ذلك بطغيان و عتو و نحو ذلك فسرعان ما يتبعهم اذ لا مانع يمنع عنه و لا عائق يعوقه.

و لعل هذا هو معنی قول بعضهم:إن معنی قوله: «إِنَّ رَبَّکَ لَسَرِیعُ الْعِقٰابِ» سریع العقاب لمن شاء أن یعاقبه فی الدنیا،و إن کان الأنسب أن یقال:إن ذلک معنی قوله: «إِنَّ رَبَّکَ لَسَرِیعُ الْعِقٰابِ وَ إِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِیمٌ» ،و یرتفع به ما یمکن أن یتوهم أن کونه تعالی سریع العقاب ینافی کونه حلیما لا یسرع الی المؤاخذه.

قوله تعالی: وَ قَطَّعْنٰاهُمْ فِی الْأَرْضِ أُمَماً مِنْهُمُ الصّٰالِحُونَ الی آخر الآیه؛ قال:فی المجمع:دون فی موضع الرفع بالابتداء،و لکنه جاء منصوبا لتمکنه فی الظرفیه،و مثله علی قول أبی الحسن: «لَقَدْ تَقَطَّعَ بَیْنَکُمْ» هو فی موضع الرفع فجاء منصوبا لهذا المعنی،و کذلک فی قوله: «یَوْمَ الْقِیٰامَهِ یَفْصِلُ بَیْنَکُمْ» بین فی موضع رفع لقیامه مقام الفاعل،و إن شئت کان التقدیر:و منهم جماعه دون ذلک فحذف الموصوف و قامت صفته مقامه.انتهی.

و المراد بالحسنات و السیئات نعماء الدنیا و ضرّاءها و الباقی ظاهر.

قوله تعالی: فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْکِتٰابَ الی آخر الآیه،العرض ما لا ثبات له،و منه قوله تعالی: عَرَضَ الْحَیٰاهِ الدُّنْیٰا (النساء۹۴/)أی ما لا ثبات له من شئونها،و المراد بعرض هذا الأدنی عرض هذه الحیاه الدنیا و الدار العاجله غیر أنه أشیر إلیها بلفظ التذکیر لأخذها شیئا لیس له من الخصوصیات إلا أن یشار إلیه تجاهلا بخصوصیاتها تحقیرا لشأنها کأنها لا یخص بنعت من النعوت یرغب فیها،و قد تقدم نظیره فی قول إبراهیم علیه السّلام علی ما حکاه اللّه: هٰذٰا رَبِّی هٰذٰا أَکْبَرُ (الأنعام۷۸/)یرید الشمس.

و قوله: وَ یَقُولُونَ سَیُغْفَرُ لَنٰا قول جزافی لهم قالوه،و لا معوّل لهم فیه إلا الاغترار بشعبهم الذی سمّوه شعب اللّه کما سموا أنفسهم أبناء اللّه و أحبّاءه،و لم یقولوا ذلک لوعد النفس بالتوبه لأن ذلک قید لا یدل علیه الکلام،و لا أنهم قالوا ذلک رجاء للمغفره الإلهیه فإن للرجاء آثارا لا تلائم هذه المشیئه اذ رجاء الخیر لا ینفک عن خوف الشر الذی یقابله و کما أن الرجاء یستدعی شیئا من ثبات النفس و طیبها کذلک الخوف یوجب قلق النفس و اضطرابها

و مساءتها فآيه الرجاء الصادق توسط النفس بين سكون و اضطراب،و جذب و دفع،و مسرّه و مساءه،و أما من توغل فى شهوات نفسه و انغمر فى لذائذ الدنيا من غير أن يتذكّر بعقوبه ما يجنيه و يتقرفه ثم اذا ردعه رادع من نفسه أو غيره بما أوعد اللّه الظالمين،و ذكّره شيئا من سوء عاقبه المجرمين قال:إن اللّه غفور رحيم يتخلص به من اللوم،و يخلص به الى صافى لذائذه الدنيه فليس ما يتظاهر به رجاء صادقا بل أمنيه نفسانيه كاذبه،و تسويل شيطانى موبق فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا و لا يشرك بعباده ربه أحدا.

و قوله: وَ إِنْ يَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِثْلُهُ يَأْخُذُوهُ أى لم يقنعوا بما أخذوه من العرض بمرّه حتى يكون تركهم ذلك و رجوعهم الى اتقاء محارم اللّه نحوا من التوبه،و قولهم: «سَيُغْفَرُ لَنا» نوعا من الرجاء يتلبّس به النائبون بل كلما وجدوا شيئا من عرض الدنيا أخذوه من غير أن يراقبوا اللّه تعالى فيه فالجمله أعنى قوله: «وَ إِنْ يَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِثْلُهُ يَأْخُذُوهُ» فى معنى قوله تعالى فى وصفهم فى موضع آخر: كانُوا لا يَتَناهَوْنَ عَنْ مُنكَرٍ فَعَلُوهُ (المائده/٧٩).

و قوله: وَ دَرَسُوا ما فِيهِ كأن الواو للحال،و الجمله حال عن ضمير «عَلَيْهِمْ» و قيل الجمله معطوفه على قوله: «وَرِثُوا الْكِتابَ» فى صدر الآيه،و لا يخلو من بعد.

و المعنى: «فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ» أى من بعد هؤلاء الأسلاف من بنى إسرائيل و حالهم فى تقوى اللّه و اجتناب محارمه ما وصف: «خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتابَ» و تحمّلوا ما فيه من المعارف و الأحكام و المواعظ و العبر،و كان لازمه أن يتّقوا و يختاروا الدار الآخره،و يتركوا أعراض الدنيا الفانيه الصارفه عما عند اللّه من الثواب الدائم «يَأْخُذُونَ عَرَضَ هٰذَا الْأَدْنىٰ» و ينكّبون على اللذائذ الفانيه العاجله،و لا يبالون بالمعصيه و إن كثرت «وَ يَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنا» قولا بغير الحق و لا يرجعون عن المعصيه بالمره و المرتين بل هم على قصد العود إليها كلما أمكن «وَ إِنْ يَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِثْلُهُ يَأْخُذُوهُ» و لا يتناهون عما اقترفوه من المعصيه.

«أَ لَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ مِيثاقُ الْكِتابِ» و هو الميثاق المأخوذ عليهم عند حملهم إيّاه «أَنْ لا

يَقُولُوا عَلَى اللّهِ إِلاَّ الْحَقَّ» و الحال أنهم درسوا ما فيه،و علموا بـذلك أن قولهم: «سَيُغْفَرُ لَنا» قول بغير الحق ليس لهم أن يتفوّهوا به،و هو يجرّئهم على معاصى اللّه و هـدم أركان دينه.«و» الحال أن «الـدّارُ الْآخِرَهُ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ» لدوام ثوابها و أمنها من كل مكروه «أَ فَلا تَعْقِلُونَ» .

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتابِ وَ أَقامُوا الصَّلاهَ إِنّا لا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ قال فى المجمع:أمسك و مسّك و تمسّك و استمسك بالشىء بمعنى واحد أى اعتصم به.انتهى.

و تخصيص إقامه الصلاه بالذكر من بين سائر أجزاء الدين لشرفها و كونها ركنا من الدين يحفظ بها ذكر اللّه و الخضوع الى مقامه الذى هو بمنزله الروح الحيه فى هيكل الشرائع الدينيه.

و الآيه تعدّ التمسّك بالكتاب اصلاحا و الإصلاح يقابل الإفساد و هو الإفساد فى الأرض أو إفساد المجتمع البشرى فيها،و لا تفسد الأرض و لا المجتمع البشرى إلا بإفساد طريقه الفطره التى فطر اللّه الناس عليها،و الدين الذى يشتمل عليه الكتاب الإلهى النازل فى عصر من الأعصار هو المتضمن لطرق الفطره بحسب ما يستدعيه استعداد أهله فإن اللّه سبحانه يذكر فى كلامه أن الدين القيّم الذى يقوم بحوائج الحياه هى الفطره التى فطر الناس عليها،و الخلقه التى لا حقيقه لهم وراءها قال: فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً فِطْرَتَ اللّهِ الَّتِى فَطَرَ النّاسَ عَلَيْها لا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللّهِ ذلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَ لكِنَّ أَكْثَرَ النّاسِ لا يَعْلَمُونَ (الروم/٣٠)ثم قال: إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللّهِ الْإِسْلامُ (آل عمران/١٩)و الإسلام هو التسليم للّه سبحانه فى سنّته الجاريه فى تكوينه المبتنيه عليها تشريعه.

و الآيه أعنى قوله: «وَ الَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتابِ» الآيه فى نفسها عامه مستقله لكنها بحسب دخولها فى سياق الكلام فى بنى إسرائيل معتنيه بشأنهم،و المراد بالكتاب بهذا النظر التوراه أو هى و الإنجيل.

قوله تعالی: وَ إِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ الآیه؛النتق قلع الشیء من أصله،و الظلمه هی الغمامه،و ما یستظلّ بها من نحو السقف،و الباقی ظاهر.

و الآیه تقصّ رفع الطور فوق رءوس بنی إسرائیل،و قد تقدمت هذه القصه مکرره فی سورتی البقره و النساء (۱).

[سوره الأعراف (۷): الآیات ۱۷۲ الی ۱۷۴]

اشاره

وَ إِذْ أَخَذَ رَبُّکَ مِنْ بَنِی آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّیَّتَهُمْ وَ أَشْهَدَهُمْ عَلیٰ أَنْفُسِهِمْ أَ لَسْتُ بِرَبِّکُمْ قٰالُوا بَلیٰ شَهِدْنٰا أَنْ تَقُولُوا یَوْمَ الْقِیٰامَهِ إِنّٰا کُنّٰا عَنْ هٰذٰا غٰافِلِینَ (۱۷۲) أَوْ تَقُولُوا إِنَّمٰا أَشْرَکَ آبٰاؤُنٰا مِنْ قَبْلُ وَ کُنّٰا ذُرِّیَّهً مِنْ بَعْدِهِمْ أَ فَتُهْلِکُنٰا بِمٰا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ (۱۷۳) وَ کَذٰلِکَ نُفَصِّلُ الْآیٰاتِ وَ لَعَلَّهُمْ یَرْجِعُونَ (۱۷۴)

بیان:

قوله تعالی: وَ إِذْ أَخَذَ رَبُّکَ مِنْ بَنِی آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّیَّتَهُمْ وَ أَشْهَدَهُمْ عَلیٰ أَنْفُسِهِمْ أَ لَسْتُ بِرَبِّکُمْ قٰالُوا بَلیٰ شَهِدْنٰا أخذ الشیء من الشیء یوجب انفصال المأخوذ من المأخوذ منه و استقلاله دونه بنحو من الأنحاء،و هو یختلف باختلاف العنایات المتعلقه بها و الاعتبارات المأخوذه فیها کأخذ اللقمه من الطعام و أخذ الجرعه من ماء القدح و هو نوع من الأخذ،و أخذ المال و الأثاث من زید الغاصب أو الجواد أو البائع أو

۱- ۱) .الاعراف ۱۶۱-۱۷۱:بحث روائی فی طائفه من بنی اسرائیل و موضوع صید الحیتان؛نزول العذاب الالهی علی بنی اسرائیل و نجاه الناهین عن المنکر؛نزول التوراه و عدم ایمان بنی اسرائیل.

المعیر و هو نوع آخر،أو أنواع مختلفه اخری،و کأخـذ العلم من العالم و أخذ الاهبه من المجلس و أخذ الحظ من لقاء الصدیق و هو نوع و أخذ الولد من والده للتربیه و هو نوع الی غیر ذلک.

فمجرد ذکر الأخذ من الشـیء لا یوضح نوعه إلا ببیان زائد،و لذلک أضاف اللّه سبحانه إلی قوله: «وَ إِذْ أَخَذَ رَبُّکَ مِنْ بَنِی آدَمَ» الـدال علی تفریقهم و تفصـیل بعضـهم من بعض،قوله «مِنْ ظُهُورِهِمْ» لیدل علی نوع الفصل و الأخذ،و هو أخذ بعض الماده منها بحیث لاـ تنقص المـاده المـأخوذه منهـا بحسب صورتهـا و لاـ تنقلب عن تمامهـا و اسـتقلالها ثم تکمیل الجزء المأخوذ شیئا تاما مسـتقلا من نوع المأخوذ منه فیؤخـذ الولـد من ظهر من یلـده و یولـده،و قـد کان جزء ثم یجعل بعـد الأخـذ و الفصل إنسانا تاما مستقلا من والدیه بعد ما کان جزء منهما.

ثم یؤخـذ من ظهر هـذا المـأخوذ مـأخوذ آخر و علی هـذه الوتیره حتی یتم الأخـذ و ینفصل کل جزء عما کان جزء منه،و یتفرق الأناسی و ینتشر الأفراد و قد اسـتقل کل منهم عمن سواه و یکون لکل واحد منهم نفس مسـتقله لها ما لها و علیها ما علیها،فهذا مفـاد قوله «وَ إِذْ أَخَذَ رَبُّکَ مِنْ بَنِی آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّیَّتَهُمْ» و لو قال:أخـذ ربک من بنی آدم ذریتهم أو نشـرهم و نحو ذلک بقی المعنی علی إبهامه.

و قوله: «وَ أَشْهَدَهُمْ عَلیٰ أَنْفُسِهِمْ أَ لَسْتُ بِرَبِّکُمْ» ینبئ عن فعل آخر إلهی تعلق بهم بعد ما أخذ بعضهم من بعض و فصل بین کل واحـد منهم و غیره و هو إشـهادهم علی أنفسـهم، و الإشـهاد علی الشـیء هو إحضار الشاهـد عنده و إراءته حقیقته لیتحمله علما تحملاـ شـهودیا فإشـهادهم علی أنفسـهم هو إراءتهم حقیقه أنفسـهم لیتحملوا ما اریـد تحملهم من أمرها ثم یؤدوا ما تحملوه اذا سئلوا.

و للنفس فی کل ذی نفس جهات من التعلق و الارتباط بغیرها یمکن أن یستشـهد الإنسان علی بعضها دون بعض غیر أن قوله: «أَ لَسْتُ بِرَبِّکُمْ» یوضح ما أشهدوا لأجله و ارید شهادتهم علیه،و هو أن یشهدوا ربوبیته سبحانه لهم فیؤدوها عند المسأله.

ص :۶۰۱

فالإنسـان و إن بلغ من الكبر و الخيلاء ما بلغ،و غرته مساعده الأسباب ما غرته و استهوته لا يسعه أن ينكر أنه لا يملك وجود نفسه و لا يستقل بتدبير أمره،و لو ملك نفسه لوقاها مما يكرهه من الموت و سائر آلام الحياه و مصائبها،و لو استقل بتدبير أمره لم يفتقر إلى الخضوع قبال الأسباب الكونيه،و الوسائل التى يرى لنفسه أنه يسودها و يحكم فيها ثم هى كالإنسان فى الحاجه الى ما وراءها،و الانقياد الى حاكم غائب عنها يحكم فيها لها أو عليها،و ليس الى الإنسان أن يسد خلتها و يرفع حاجتها.

فالحاجه الى رب-مالك مدبر-حقيقه الإنسان،و الفقر مكتوب على نفسه،و الضعف مطبوع على ناصيته،لا يخفى ذلك على إنسان له أدنى الشعور الإنساني،و العالم و الجاهل و الصغير و الكبير و الشريف الوضيع فى ذلك سواء.

فالإنسان فى أى منزل من منازل الإنسانيه نزل يشاهد من نفسه أن له ربا يملكه و يدبر أمره،و كيف لا يشاهد ربه و هو يشاهد حاجته الذاتيه؟و كيف يتصور وقوع الشعور بالحاجه من غير شعور بالذى يحتاج إليه؟فقوله: «أَ لَسْتُ بِرَبِّكُمْ» بيان ما أشهد عليه،و قوله: «قالُوا بَلىٰ شَهِدْنٰا» اعتراف منهم بوقوع الشهاده و ما شهدوه،و لذا قيل:إن الآيه تشير الى ما يشاهده الإنسان فى حياته الدنيا أنه محتاج فى جميع جهات حياته من وجوه و ما يتعلق به وجوده من اللوازم و الأحكام،و معنى الآيه أنا خلقنا بنى آدم فى الأرض و فرقناهم و ميزنا بعضهم من بعض بالتناسل و التوالد،و أوقفناهم على احتياجهم و مربوبيتهم لنا فاعترفوا بذلك قائلين:بلى شهدنا أنك ربنا.

و على هذا يكون قولهم: «بَلىٰ شَهِدْنٰا» من قبيل القول بلسان الحال أو إسناد اللازم القول الى القائل بالملزوم حيث اعترفوا بحاجاتهم و لزمه الاعتراف بمن يحتاجون إليه،و الفرق بين لسان الحال،و القول بلازم القول:أن الأول انكشاف المعنى عن الشىء لدلاله صفه من صفاته و حال من أحواله عليه سواء شعر به أم لا كما تفصح آثار الديار الخربه عن حال ساكنيها،

و کیف لعب الدهر بهم؟و عدت عادیه الأیام علیهم؟فأسکنت اجراسهم و أخمدت أنفاسهم، و کما یتکلم سیماء البائس المسکین عن فقره و مسکنته و سوء حاله.و الثانی انکشاف المعنی عن القائل لقوله بما یستلزمه أو تکلمه بما یدل علیه بالالتزام.

فعلی أحد هذین النوعین من القول أعنی القول بلسان الحال و القول بالاستلزام یحمل اعترافهم المحکی بقوله تعالی: «قٰالُوا بَلیٰ شَهِدْنٰا» و الأول أقرب و أنسب فإنه لا یکتفی فی مقام الشهاده إلا بالصریح منها المدلول علیه بالمطابقه دون الالتزام.

و من المعلوم أن هذه الشهاده علی أی نحو تحققت فهی من سنخ الاستشهاد المذکور فی قوله: «أَ لَسْتُ بِرَبِّکُمْ» فالظاهر أنه قد استوفی الجواب بعین اللسان الذی سألهم به،و لذلک کان هناک نحو ثالث یمکن أن یحمل علیه هذه المساءله و المجاوبه فإن الکلام الإلهی یکشف به عن المقاصد الإلهیه بالفعل،و الإیجاد کلام حقیقی-و إن کان بنحو التحلیل-کما تقدم مرارا فی مباحثنا السابقه فلیکن هنا قوله: «أَ لَسْتُ بِرَبِّکُمْ» و قولهم: «بَلیٰ شَهِدْنٰا» من ذاک القبیل، و سیجیء للکلام تتمه.

و کیف کان فقوله: «وَ إِذْ أَخَذَ رَبُّکَ مِنْ بَنِی آدَمَ» الآیه یدل علی تفصیل بنی آدم بعضهم من بعض،و إشهاد کل واحد منهم علی نفسه،و أخذ الاعتراف علی الربوبیه منه،و یدل ذیل الآیه و ما یتلوه أعنی قوله: «أَنْ تَقُولُوا یَوْمَ الْقِیٰامَهِ إِنّٰا کُنّٰا عَنْ هٰذٰا غٰافِلِینَ أَوْ تَقُولُوا إِنَّمٰا أَشْرَکَ آبٰاؤُنٰا مِنْ قَبْلُ وَ کُنّٰا ذُرِّیَّهً مِنْ بَعْدِهِمْ أَ فَتُهْلِکُنٰا بِمٰا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ» علی الغرض من هذا الأخذ و الإشهاد.

و هو علی ما یفیده السیاق إبطال حجتین للعباد علی اللّه و بیان أنه لو لا هذا الأخذ و الإشهاد و أخذ المیثاق علی انحصار الربوبیه کان للعباد أن یتمسکوا یوم القیامه بإحدی حجتین یدفعون بها تمام الحجه علیهم فی شرکهم باللّه و القضاء بالنار،علی ذلک من اللّه سبحانه.

ص:۶۰۳

و التدبر فی الآیتین و قد عطفت إحدی الحجتین علی الاخری بأو التردیدیه،و بنیت الحجتان جمیعا علی العلم اللازم للإشهاد،و نقلتا جمیعا عن بنی آدم المأخوذین المفرقین یعطی أن الحجتین کل واحده منهما مبنیه علی تقدیر من تقدیری عدم الإشهاد کذلک.

و المراد أنا أخذنا ذریتهم من ظهورهم و أشهدناهم علی أنفسهم فاعترفوا بربوبیتنا فتمت لنا الحجه علیهم یوم القیامه،و لو لم نفعل هذا و لم نشهد کل فرد منهم علی نفسه بعد أخذه فإن کنا أهملنا الإشهاد من رأس فلم یشهد أحد نفسه و أن اللّه ربه،و لم یعلم به لأقاموا جمیعا الحجه علینا یوم القیامه بأنهم کانوا غافلین فی الدنیا عن ربوبیتنا،و لا تکلیف علی غافل و لا مؤاخذه،و هو قوله تعالی: «أَنْ تَقُولُوا یَوْمَ الْقِیامَهِ إِنّا کُنّا عَنْ هٰذا غافِلِینَ» .

و إن کنا لم نهمل أمر الإشهاد من رأس،و أشهدنا بعضهم علی أنفسهم دون بعض بأن أشهدنا الآباء علی هذا الأمر الهام العظیم دون ذریاتهم ثم أشرک الجمیع کان شرک الآباء شرکا عن علم بأن اللّه هو الرب لا رب غیره فکانت معصیه منهم،و أما الذریه فإنما کان شرکهم بمجرد التقلید فیما لا سبیل لهم الی العلم به لا إجمالا و لا تفصیلا،و متابعه عملیه محضه لآبائهم فکان آباؤهم هم المشرکون باللّه العاصون فی شرکهم لعلمهم بحقیقه الأمر،و قد قادوا ذریتهم الضعاف فی سبیل شرکهم بتربیتهم علیه و تلقینهم ذلک،و لا سبیل لهم الی العلم بحقیقه الأمر و إدراک ضلال آبائهم و إضلالهم إیاهم،فکانت الحجه لهؤلاء الذریه علی اللّه یوم القیامه لأن الذین أشرکوا أو عصوا بذلک و أبطلوا الحق هم الآباء فهم المستحقین للمؤاخذه،و الفعل فعلهم،و أما الذریه فلم یعرفوا حقا حتی یؤمروا به فیعصوا بمخالفته فهم لم یعصوا شیئا و لم یبطلوا حقا،و حینئذ لم تتم حجه علی الذریه فلم تتم الحجه علی جمیع بنی آدم،و هذا معنی

الْمُبْطِلُونَ

(۱)

.

رجعنا الی الآیه:

قوله: وَ إِذْ أَخَذَ رَبُّکَ أی و اذکر لأهل الکتاب فی تتمیم البیان السابق أو و اذکر للناس فی بیان ما نزلت السوره لأجل بیانه و هو أن للّه عهدا علی الإنسان و هو سائله عنه و أن أکثر الناس لا یفون به و قد تمت علیهم الحجه.

أذکر لهم موطنا قبل الدنیا أخذ فیه ربک «مِنْ بَنِی آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّیَّتَهُمْ» فما من أحد منهم إلا استقل من غیره و تمیز منه فاجتمعوا هناک جمیعا و هم فرادی فأراهم ذواتهم المتعلقه بربهم «وَ أَشْهَدَهُمْ عَلیٰ أَنْفُسِهِمْ» فلم یحتجبوا عنه و عاینوا أنه ربهم کما أن کل شیء بفطرته یجد ربه من نفسه من غیر أن یحتجب عنه،و هو ظاهر الآیات القرآنیه کقوله وَ إِنْ مِنْ شَیْءٍ إِلاّٰ یُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَ لٰکِنْ لاٰ تَفْقَهُونَ تَسْبِیحَهُمْ (الإسراء/۴۴).

«أَ لَسْتُ بِرَبِّکُمْ» و هو خطاب حقیقی لهم لا بیان حال و تکلیم إلهی لهم فإنهم یفهمون مما یشاهدون أن اللّه سبحانه یرید به منهم الاعتراف و إعطاء الموثق،و لا نعنی بالکلام إلا ما یلقی للدلاله به علی معنی مراد،و کذا الکلام فی قوله: «قٰالُوا بَلیٰ شَهِدْنٰا»

.

و قوله: أَنْ تَقُولُوا یَوْمَ الْقِیٰامَهِ إِنّٰا کُنّٰا عَنْ هٰذٰا غٰافِلِینَ الخطاب للمخاطبین بقوله: «أَ لَسْتُ بِرَبِّکُمْ» القائلین: «بَلیٰ شَهِدْنٰا» فهم هناک یعاینون الإشهاد و التکلیم من اللّه و التکلم بالاعتراف من أنفسهم،و إن کانوا فی نشأه الدنیا علی غفله مما عدا المعرفه بالاستدلال،ثم اذا کان یوم البعث و انطوی بساط الدنیا،و انمحت هذه الشواغل و الحجب عادوا الی مشاهدتهم و معاینتهم،و ذکروا ما جری بینهم و بین ربهم.

و یحتمل أن یکون الخطاب راجعا إلینا معاشر المخاطبین بالآیات أی إنما فعلنا ببنی آدم

۱- ۱) .الاعراف ۱۷۲-۱۷۴:بحث فی اشهاد بنی آدم علی انفسهم؛عالم الذر.

ذلک حذر أن تقولوا أیها الناس یوم القیامه کذا و کذا،و الأول أقرب و یؤیده قراءه «أن یقولوا» بلفظ الغیبه.

و قوله: أَوْ تَقُولُوا إِنَّمٰا أَشْرَکَ آبٰاؤُنٰا مِنْ قَبْلُ هـذه حجه الناس إن فرض الإشـهاد و أخذ المیثاق من الآباء خاصه دون الذریه کما أن قوله: «أَنْ تَقُولُوا» الخ؛حجه الناس إن ترک الجمیع فلم یقع إشهاد و لا أخذ میثاق من أحد منهم.

و من المعلوم أن لو فرض ترک الإشـهاد و أخذ المیثاق فی تلک النشأه کان لازمه عدم تحقق المعرفه بالربوبیه فی هذه النشأه اذ لا حجاب بینهم و بین ربهم فی تلک النشأه فلو فرض هناک علم منهم کان ذلک إشـهادا و أخـذ میثاق،و أما هـذه النشأه فالعلم فیها من وراء الحجاب و هو المعرفه من طریق الاستدلال.

فلو لم یقع هناک بالنسبه الی الذریه إشهاد و أخذ میثاق کان لازمه فی هذه النشأه أن لا یکون لهم سبیل إلی معرفه الربوبیه فیها أصـلا،و حینئذ لم یقع منهم معصیه شرک بل کان ذلک فعل آبائهم،و لیس لهم إلا التبعیه العملیه لآبائهم و النشوء علی شرکهم من غیر علم فصح لهم أن یقولوا:إنما أشرک آباؤنا من قبل و کنا ذریه من بعدهم أ فتهلکنا بما فعل المبطلون.

قوله تعالی: وَ کَذٰلِکَ نُفَصِّلُ الْآیٰاتِ وَ لَعَلَّهُمْ یَرْجِعُونَ تفصیل الآیات تفریق بعضـها و تمییزه من بعض لیتبین بـذلک مدلول کل منهـا و لا تختلط وجود دلالتها،و قوله «وَ لَعَلَّهُمْ یَرْجِعُونَ» عطف علی مقـدر،و التقـدیر:لغایات عالیه کـذا و کـذا و لعلهم یرجعون من الباطل الی الحق (۱).

[سوره الأعراف (۷): الآیات ۱۷۵ الی ۱۷۹]

اشاره

وَ اُتْلُ عَلَیْهِمْ نَبَأَ اَلَّذِی آتَیْنٰاهُ آیٰاتِنٰا فَانْسَلَخَ مِنْهٰا فَأَتْبَعَهُ اَلشَّیْطٰانُ فَکٰانَ مِنَ اَلْغٰاوِینَ (۱۷۵) وَ لَوْ شِئْنٰا لَرَفَعْنٰاهُ بِهٰا وَ لٰکِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَی اَلْأَرْضِ وَ اِتَّبَعَ هَوٰاهُ فَمَثَلُهُ کَمَثَلِ اَلْکَلْبِ إِنْ تَحْمِلْ عَلَیْهِ یَلْهَثْ أَوْ تَتْرُکْهُ یَلْهَثْ ذٰلِکَ مَثَلُ اَلْقَوْمِ اَلَّذِینَ کَذَّبُوا بِآیٰاتِنٰا فَاقْصُصِ اَلْقَصَصَ لَعَلَّهُمْ یَتَفَکَّرُونَ (۱۷۶) سٰاءَ مَثَلاً اَلْقَوْمُ اَلَّذِینَ کَذَّبُوا بِآیٰاتِنٰا وَ أَنْفُسَهُمْ کٰانُوا یَظْلِمُونَ (۱۷۷) مَنْ یَهْدِ اَللّٰهُ فَهُوَ اَلْمُهْتَدِی وَ مَنْ یُضْلِلْ فَأُولٰئِکَ هُمُ اَلْخٰاسِرُونَ (۱۷۸) وَ لَقَدْ ذَرَأْنٰا لِجَهَنَّمَ کَثِیراً مِنَ اَلْجِنِّ وَ اَلْإِنْسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لاٰ یَفْقَهُونَ بِهٰا وَ لَهُمْ أَعْیُنٌ لاٰ یُبْصِرُونَ بِهٰا وَ لَهُمْ آذٰانٌ لاٰ یَسْمَعُونَ بِهٰا أُولٰئِکَ کَالْأَنْعٰامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولٰئِکَ هُمُ اَلْغٰافِلُونَ (۱۷۹)

۱- ۱) .الاعراف ۱۷۲-۱۷۴:بحث روائی فی:عالم الذرّ،اشهاد بنی آدم علی انفسهم؛التوحید.

بیان:

قوله تعالی: وَ اتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِی آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَانْسَلَخَ مِنْهَا الی آخر الآیه معنی إیتاء الآیات علی ما یعطیه السیاق التلبس من الآیات الأنفسیه و الکرامات الخاصه الباطنیه بما یتنور به طریق معرفه اللّه له،و ینکشف له ما لا یبقی له معه ریب فی الحق و الانسلاخ خروج الشیء و انتزاعه من جلده،و هو کنایه استعاریه عن أن الآیات کانت لزمتها لزوم الجلد فخرج منها الخبث فی ذاته،و الاتباع کالتبع و الاتباع التعقیب و اقتفاء الأثر یقال:تبع و أتبع و اتّبع،و الکل بمعنی واحد،و الغی و الغوایه هی الضلال،کأنه لخروج من الطریق للقصور عن حفظ المقصد الذی یوصل إلیه الطریق ففیه نسیان المقصد و الغایه،

فالمتحير فى أمره و هو فى الطريق غوى،و الخارج عن الطريق و هو ذاكر لمقصده ضال،و هو الأنسب لمورد الآيه فإن صاحب النبأ بعد ما انسلخ عن آيات اللّه و أتبعه الشيطان غاب عنه سبيل الرشد فلم يتمكن من إنجاء نفسه عن ورطه الهلاك،و ربما استعمل كل من الغوايه و الضلاله فى معنى واحد.و هو الخروج عن الطريق الموصل إلى الغايه.

و قد اختلف المفسرون فى تعيين من هو صاحب النبأ فى هذه الآيه على أقوال مختلفه سنشير الى جلها أو كلها فى البحث الروائى الآتى إن شاء اللّه.

و الآيه-كما ترى-أبهمت اسمه و اقتصرت على الإشاره الى إجمال قصته لكنها مع ذلك ظاهره فى أنه نبأ واقع لا مجرد تمثيل فلا وقع لقول من قال:إنها مجرد تمثيل من غير نبأ واقع.

و المعنى: «وَ اتْلُ عَلَيْهِمْ» أى على بنى إسرائيل أو على الناس خبرا عن أمر عظيم و هو «نَبَأَ» الرجل «الَّذِي آتَيْنٰاهُ آيٰاتِنٰا» و كشفنا لباطنه عن علائم و آثار إلهيه عظام يتنور له بها حق الأمر «فَانْسَلَخَ مِنْهٰا» و رفضها بعد لزومها «فَأَتْبَعَهُ الشَّيْطٰانُ فَكٰانَ مِنَ الْغٰاوِينَ» فلم يقو على إنجاء نفسه من الهلاك.

قوله تعالى: وَ لَوْ شِئْنٰا لَرَفَعْنٰاهُ بِهٰا وَ لٰكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَ اتَّبَعَ هَوٰاهُ الآيه؛الإخلاد اللزوم على الدوام،و الإخلاد الى الأرض اللصوق بها،و هو كنايه عن الميل الى التمتع بالملاذ الدنيويه و التزامها،و اللهث من الكلب أن يدلع لسانه من العطش.

فقوله: «وَ لَوْ شِئْنٰا لَرَفَعْنٰاهُ بِهٰا» أى لو شئنا لرفعناه بتلك الآيات و قربناه إلينا لأن فى القرب الى اللّه ارتفاعا عن حضيض هذه الدنيا التى هى بمالها من اشتغال الإنسان بنفسها عن اللّه و آياته أسفل سافلين،و رفعه بتلك الآيات بما أنها أسباب إلهيه ظاهريه تفيد اهتداء من تلبس بها لكنها لا تحتم السعاده للإنسان لأن تمام تأثيرها فى ذلك منوط بمشيئه اللّه،و اللّه سبحانه لا يشاء ذلك لمن أعرض عنه و أقبل الى غيرها.و هى الحياه الأرضيه اللاهيه عن اللّه و دار كرامته فإن الإعراض عن اللّه سبحانه و تكذيب آياته ظلم،و قد حق القول منه سبحانه أنه لا

يهدى القوم الظالمين،و أن الذين كفروا و كذبوا بآياته اولئك أصحاب النار هم فيها خالدون.

و لذلك عقب تعالى قوله: «وَ لَوْ شِئْنا لَرَفَعْناهُ بِها» بقوله: «لٰكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَ اتَّبَعَ هَواهُ» فالتقدير:لكنا لم نشأ ذلك لأنه أخلد الى الأرض و اتبع هواه و كان ذلك موردا لإضلالنا لا لهدايتنا كما قال تعالى: وَ يُضِلُّ اللّٰهُ الظّالِمِينَ وَ يَفْعَلُ اللّٰهُ ما يَشاءُ (إبراهيم۲۷/).

و قوله: فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمِلْ عَلَيْهِ يَلْهَثْ أَوْ تَتْرُكْهُ يَلْهَثْ أى إنه ذو هذه السجيه لا يتركها سواء زجرته و منعته أو تركته و «تَحْمِلْ» من الحمله لا من الحمل «ذلك مثل الذين كذبوا بآياتنا»فالتكذيب منهم سجيه و هيئه نفسانيه خبيثه لازمه فلا تزال آياتنا تتكرر على حواسهم و يتكرر التكذيب بها منهم «فَاقْصُصِ الْقَصَصَ» و هو مصدر أى اقصص قصصا أو اسم مصدر أى اقص القصه «لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ» فينقادوا للحق و ينتزعوا عن الباطل.

قوله تعالى: ساءَ مَثَلاً الْقَوْمُ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيٰاتِنٰا وَ أَنْفُسَهُمْ كٰانُوا يَظْلِمُونَ ذم لهم من حيث وصفهم،و إعلام لهم أنهم لا يضرون شيئا فى تكذيب آياته بل ذلك ظلم منهم لأنفسهم اذ يستضر بذلك غيرهم.

قوله تعالى: مَنْ يَهْدِ اللّٰهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِى وَ مَنْ يُضْلِلْ فَأُولٰئِكَ هُمُ الْخٰاسِرُونَ اللام فى «الْمُهْتَدِى» و «الْخٰاسِرُونَ» يفيد الكمال دون الحصر ظاهرا،و مفاد الآيه أن مجرد الاهتداء الى شىء لا ينفع شيئا و لا يؤثر أثر الاهتداء إلا اذا كانت معه هدايه اللّٰه سبحانه فهى التى يكمل بها الاهتداء،و تتحتم معها السعاده،و كذلك مجرد الضلال لا يضر ضررا قطعيا إلا بانضمام إضلال اللّٰه سبحانه إليه فعند ذلك يتم أثره،و يتحتم الخسران.

فمجرد اتصال الإنسان بأسباب السعاده كظاهر الإيمان و التقوى و تلبسه بذلك لا يورده مورد النجاه،و كذلك اتصاله و تلبسه بأسباب الضلال لا يورده مورد الهلاك و الخسران إلا أن يشاء اللّٰه ذلك فيهدى بمشيئته من هدى،و يضل بها من أضل.

فيئول المعنى الى أن الهـدايه إنما تكون هدايه حقيقه تترتب عليها آثارها اذا كان للّه فيها مشيه،و إلا فهى صوره هدايه و ليست بها حقيقه،و كذلك الأمر فى الإضلال،و إن شئت فقل:

إن الكلام يدل على حصر الهداية الحقيقه فى اللّه سبحانه،و كذلك الإضلال و لا يضل به إلا الفاسقين.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ ذَرَأْنٰا لِجَهَنَّمَ كَثِيراً مِنَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ الى آخر الآيه؛ الـذرء هو الخلق،و قد عرف اللّه سـبحانه جهنم غايه لخلق كثير من الجن و الإنس،و لا ينافى ذلك ما عرف فى موضع آخر أن الغايه لخلق الخلق هى الرحمه و هى الجنه فى الآخره كقوله تعـالى: إِلاّٰ مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ وَ لِذٰلِكَ خَلَقَهُمْ (هود۱۱۹/)فـإن الغرض يختلف معنـاه بحسب كمـال الفعل و نهايه الفعل التى ينتهى إليها.

بيان ذلك أن النجار إذا أراد أن يصـنع بابا عمد إلى أخشاب يهيئها له ثم هندسه فيها ثم شـرع فى النشر و النحت و الخرط حتى أتم الباب فكمال غرضه من إيقاع الفعل على تلك الخشبات هو حصول الباب لا غير،هذا من جهه و من جهه اخرى هو يعلم من أول الأمر أن جميع أجزاء تلك الخشـبات ليست تصلح لأن تكون أجزاء للباب فإن للباب هيئه خاصه لا تجامع هيئه الخشـبات،و لا بد فى تغيير هيئتها من ضـيعه بعض الأجزاء لخروجها عن هندسه العمل فصـيروره هذه الأبعاض فضله يرمى بها داخله فى قصد الصانع مراده له بإراده تسمى قصدا ضروريا فللنجار فى صنع الباب بالنسبه إلى الأخشاب التى بين يديه نوعان من الغايه:

أحدهما الغايه الكماليه و هى أن يصـنع منها بابا،و الثانى الغايه التابعه و هى أن يصنع بعضها بابا و يجعل بعضها فضله لا ينتفع بها وضيعه يرمى بها،و ذلك لعدم استعدادها لتلبس صوره الباب.

و كذا الزارع يزرع أرضا ليحصد قمحا فلا يخلص لذلك الى يوم الحصاد إلا بعض ما صرفه من البذر،و يذهب غيره سدى يضيع فى الأرض أو تفسده الهوام أو يخصفه المواشى و الجميع

مقصوده للزراع من وجه،و المحصول من القمح مقصود من وجه آخر.

و قد تعلقت المشيه الإلهيه أن يخلق من الأرض إنسانا سويا يعبده و يدخل بذلک فی رحمته، و اختلاف الاستعدادات المکتسبه من الحیاه الدنیویه علی ما لها من مختلف التأثیرات لا یدع کل فرد من أفراد هذا النوع أن یجری فی مجراه الحقیقی و یسلک سبیل النجاه إلا من وفق له، و عند ذلک تختلف الغایات و صح أن للّه سبحانه غایه فی خلقه الإنسان مثلا و هو أن یشملهم برحمته و یدخلهم جنته،و صح أن للّه غایه فی أهل الخسران و الشقاوه من هذا النوع و هو أن یدخلهم النار و قد کان خلقهم للجنه غیر أن الغایه الاولی غایه أصلیه کمالیه،و الغایه الثانیه غایه تبعیه ضروریه،و القضاء الإلهی المتعلق بسعاده من سعد و شقاوه من شقی ناظر إلی هذا النوع الثانی من الغایه فإنه تعالی یعلم ما یئول إلیه حال الخلق من سعاده أو شقاء فهو مرید لذلک بإراده تبعیه لا أصلیه.

و علی هذا النوع من الغایه ینزل قوله تعالی: «وَ لَقَدْ ذَرَأْنا لِجَهَنَّمَ کَثِیراً مِنَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ» و ما فی هذا المساق من الآیات الکریمه و هی کثیره.

و قوله: لَهُمْ قُلُوبٌ لا یَفْقَهُونَ بِها وَ لَهُمْ أَعْیُنٌ لا یُبْصِرُونَ بِها وَ لَهُمْ آذانٌ لا یَسْمَعُونَ بِها إشاره الی بطلان استعدادهم للوقوع فی مجری الرحمه الإلهیه،و الوقوف فی مهب النفحات الربانیه،فلا ینفعهم ما یشاهدونه من آیات اللّه،و ما یسمعونه من مواعظ أهل الحق،و ما تلقنه لهم فطرتهم من الحجه و البینه.

و لا یفسد عقل و لا عین و لا أذن فی عمله و قد خلقها اللّه لذلک،و قد قال: لا تَبْدِیلَ لِخَلْقِ اللّهِ (الروم/۳۰)إلا أن یکون الذی یغیره هو اللّه سبحانه فیکون من جمله الخلق لکنه سبحانه لا یغیر ما انعمه علی قوم حتی یغیروا ما بأنفسهم،قال تعالی: ذلِکَ بِأَنَّ اللّهَ لَمْ یَکُ مُغَیِّراً نِعْمَهً أَنْعَمَها عَلی قَوْمٍ حَتّی یُغَیِّرُوا ما بِأَنْفُسِهِمْ (الأنفال/۵۳).

فالذی أبطل ما عندهم من الاستعداد،و أفسد أعمال قلوبهم و أعینهم و آذانهم هو اللّه

سبحانه فعل بهم ما فعل جزاء بما كسبوا نكالا- فهم غيروا نعمه اللّه بتغيير طريق العبوديه فجازاهم اللّه بالطبع على قلوبهم فلا يفقهون بها،و جعل الغشاوه على أبصارهم فلا يبصرون بها،و الوقر على آذانهم فلا يسمعون بها فهذه آيه أنهم مسيرون إلى النار.

و قوله: أُولٰئِكَ كَالْأَنْعٰامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ نتيجه ما تقدم،و بيان لحالهم فإنهم فقدوا ما يتميز به الإنسان من سائر الحيوان،و هو تمييز الخير و الشر و النافع و الضار بالنسبه الى الحياه الإنسانيه السعيده من طريق السمع و البصر و الفؤاد.

و إنما شبهوا من بين الحيوان العجم بالأنعام من أن فيهم خصال السباع الضاريه و خصائصها كخصال الأنعام الراعيه،لأن التمتع بالأكل و السفاد أقدم و أسبق بالنسبه إلى الطبع الحيوانى فجلب النفع أقدم من دفع الضر،و ما فى الإنسان من القوى الدافعه الغضبيه مقصوده لأجل ما فيه من القوى الجاذبه الشهويه،و غرض النوع بحسب حياته الحيوانيه يتعلق أولا بالتغذى و التوليد،و يتحفظ على ذلك بإعمال القوى الدافعه فالآيه تجرى مجرى قوله تعالى: وَ الَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَتَّعُونَ وَ يَأْكُلُونَ كَمٰا تَأْكُلُ الْأَنْعٰامُ وَ النّٰارُ مَثْوىً لَهُمْ (محمد/ ١٢).

و أما كونهم أكثر أو أشد ضلالا من الأنعام،و لازمه ثبوت ضلال ما فى الأنعام فلأن الضلال فى الأنعام نسبى غير حقيقى فإنها مهتديه بحسب ما لها من القوى المركبه الباعثه لها الى قصر الهمه فى الأكل و التمتع غير ضاله فيما هيئت لها من سعاده الحياه و لا مستحقه للذم فيما أخذت إليه،و إنما تعد ضاله بقياسها الى السعاده الإنسانيه التى ليست لها و لا جهزت بما تتوسل به إليها.

و أما هؤلاء المطبوع على قلوبهم و أعينهم و آذانهم فالسعاده سعادتهم و هم مجهزون بما يوصلهم إليها و يدلهم عليها من السمع و البصر و الفؤاد لكنهم أفسدوا و ضيعوا أعمالها و نزلوها منزله السمع و البصر و القلب التى فى الأنعام،و استعملوها فيما تستعملها فيه الأنعام و هو التمتع

من لذائذ البطن و الفرج فهم أكثر أو أشد ضلالا من الأنعام،و إليهم يعود الذم.

و قوله: أُولٰئِکَ هُمُ الْغٰافِلُونَ نتیجه و بیان حال اخری لهم و هو أن حقیقه الغفله هی التی توجد عندهم فإنها بمشیه اللّه سبحانه،ألبسها إیاهم بالطبع الذی طبع به علی قلوبهم و أعینهم و آذانهم و الغفله ماده کل ضلال و باطل (۱).

[سوره الأعراف (۷): الآیات ۱۸۰ الی ۱۸۶]

اشاره

وَ لِلّٰهِ اَلْأَسْمٰاءُ اَلْحُسْنیٰ فَادْعُوهُ بِهٰا وَ ذَرُوا اَلَّذِینَ یُلْحِدُونَ فِی أَسْمٰائِهِ سَیُجْزَوْنَ مٰا کٰانُوا یَعْمَلُونَ (۱۸۰) وَ مِمَّنْ خَلَقْنٰا أُمَّهٌ یَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَ بِهِ یَعْدِلُونَ (۱۸۱) وَ اَلَّذِینَ کَذَّبُوا بِآیٰاتِنٰا سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَیْثُ لاٰ یَعْلَمُونَ (۱۸۲) وَ أُمْلِی لَهُمْ إِنَّ کَیْدِی مَتِینٌ (۱۸۳) أَ وَ لَمْ یَتَفَکَّرُوا مٰا بِصٰاحِبِهِمْ مِنْ جِنَّهٍ إِنْ هُوَ إِلاّٰ نَذِیرٌ مُبِینٌ (۱۸۴) أَ وَ لَمْ یَنْظُرُوا فِی مَلَکُوتِ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ مٰا خَلَقَ اَللّٰهُ مِنْ شَیْءٍ وَ أَنْ عَسیٰ أَنْ یَکُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجَلُهُمْ فَبِأَیِّ حَدِیثٍ بَعْدَهُ یُؤْمِنُونَ (۱۸۵) مَنْ یُضْلِلِ اَللّٰهُ فَلاٰ هٰادِیَ لَهُ وَ یَذَرُهُمْ فِی طُغْیٰانِهِمْ یَعْمَهُونَ (۱۸۶)

بیان:

قوله تعالی: وَ لِلّٰهِ الْأَسْمٰاءُ الْحُسْنیٰ فَادْعُوهُ بِهٰا الاسم بحسب اللغه ما یدل به

۱- ۱) .الاعراف ۱۷۵-۱۷۹:بحث روائی فی:بلعم بن باعورا؛طبع القلب.

على الشىء سواء أفاد مع ذلک معنى وصفيا كاللفظ الذى يشار به إلى الشىء لدلالته على معنى موجود فيه،أو لم يفد إلا الإشاره إلى الذات كزيد و عمرو و خاصه المرتجل من الأعلام، و توصيف الأسماء الحسنى-و هى مؤنث أحسن-يدل على أن المراد بها الأسماء التى فيها معنى وصفى دون ما لا دلاله لها إلا على الذات المتعاليه فقط لو كان بين أسمائه تعالى ما هو كذلک،و لا كل معنى وصفى،بل المعنى الوصفى الذى فيه شىء من الحسن،و لا كل معنى وصفى حسن بل ما كان أحسن بالنسبه الى غيره اذا اعتبرا مع الذات المتعاليه:فالشجاع و العفيف من الأسماء الحسنه لكنهما لا يليقان بساحه قدسه لإنبائهما عن خصوصيه جسمانيه لا يمكن سلبها عنهما، و لو أمكن لم يكن مانع عن إطلاقهما عليه كالجواد و العدل و الرحيم.

فكون اسم ما من أسمائه تعالى أحسن الأسماء أن يدل على معنى كمالى غير مخالط لنقص أو عدم،مخالطه لا يمكن معها تحرير المعنى من ذلک النقص و العدم و تصفيته،و ذلک فى كل ما يستلزم حاجه أو عدما و فقدا كالأجسام و الجسمانيات و الأفعال المستقبحه أو المستشنعه، و المعانى العدميه:

فهذه الأسماء بأجمعها محصول لغاتنا لم نضعها إلا لمصاديقها فينا التى لا تخلو عن شوب الحاجه و النقص غير أن منها ما لا يمكن سلب جهات الحاجه و النقص عنها كالجسم و اللون و المقدار و غيرها،و منها ما يمكن فيه ذلک كالعلم و الحياه و القدره فالعلم فينا الإحاطه بالشىء من طريق أخذ صورته من الخارج بوسائل ماديه،و القدره فينا المنشئيه للفعل بكيفيّه ماديه موجوده لعضلاتنا،و الحياه كوننا بحيث نعلم و نقدر بمالنا من وسائل العلم و القدره فهذه لا تليق بساحه قدسه غير أنا اذا جردنا معانيها عن خصوصيات الماده عاد العلم و هو الإحاطه بالشىء بحضوره عنده،و القدره هى المنشئيه للشىء بإيجاده،و الحياه كون الشىء بحيث يعلم و يقدر،و هذه لا مانع من إطلاقها عليه لأنها معان كماليه خاليه عن جهات النقص و الحاجه، و قد دل العقل و النقل أن كل صفه كماليه فهى له تعالى و هو المفيض لها على غيره من غير مثال

سابق فهو تعالى عالم قادر حى لكن لا كعلمنا و قدرتنا و حياتنا بل بما يليق بساحه قدسه من حقيقه هذه المعانى الكماليه مجرده عن النقائص.

و قد قدم الخبر فى قوله: «وَ لِلّٰهِ الْأَسْمٰاءُ الْحُسْنىٰ» و هو يفيد الحصر،و جيء بالأسماء محلى باللام،و الجمع المحلى باللام يفيد العموم،و مقتضى ذلك أن كل اسم أحسن فى الوجود فهو للّه سبحانه لا يشاركه فيه أحد،و إذ كان اللّه سبحانه ينسب بعض هذه المعانى إلى غيره و يسميه به كالعلم و الحياه و الخلق و الرحمه فالمراد بكونها للّه كون حقيقتها له وحده لا شريك له.

و ظاهر الآيات بل نص بعضها يؤيد هذا المعنى كقوله: أَنَّ الْقُوَّةَ لِلّٰهِ جَمِيعاً (البقره/ ١۶۵).و قوله: فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلّٰهِ جَمِيعاً (النساء١٣٩/)،و قوله: وَ لاٰ يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلاّٰ بِمٰا شٰاءَ (البقره٢۵۵/)،و قوله: هُوَ الْحَيُّ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ (المؤمن۶۶/)فللّه سبحانه حقيقه كل اسم أحسن لا يشاركه غيره إلا بما ملكهم منه كيفما أراد و شاء.

و يؤيد هذا المعنى ظاهر كلامه أينما ذكر أسماءه فى القرآن كقوله تعالى: اَللّٰهُ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ لَهُ الْأَسْمٰاءُ الْحُسْنىٰ (طه٨/)و قوله: قُلِ ادْعُوا اللّٰهَ أَوِ ادْعُوا الرَّحْمٰنَ أَيًّا مٰا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمٰاءُ الْحُسْنىٰ (أسرى١١٠/)،و قوله: لَهُ الْأَسْمٰاءُ الْحُسْنىٰ يُسَبِّحُ لَهُ مٰا فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ (الحشر٢۴/)فظاهر الآيات جميعا كون حقيقه كل اسم أحسن للّه سبحانه وحده.

و ما احتمله بعضهم أنّ اللام فى «الْأَسْمٰاءُ» للعهد مما لا دليل عليه و لا فى القرائن الحافه بالآيات ما يؤيده غير ما عهده القائل من الأخبار العاده للأسماء الحسنى،و سيجيء الكلام فيها فى البحث الروائى التالى إن شاء اللّه.

و قوله: فَادْعُوهُ بِهٰا إمّا من الدعوه بمعنى التسميه كقولنا:دعوته زيدا و دعوتك أبا عبد اللّه أى سميته و سميتك،و إما من الدعوه بمعنى النداء اى نادوه بها فقولوا:يا رحمان يا رحيم و هكذا.أو من الدعوه بمعنى العباده أى فاعبدوه مذعنين أنه متصف بما يدل عليه هذه الاسماء من الصفات الحسنه و المعانى الجميله.

و قد احتملوا جميع هذه المعانى غير أنّ كلامه تعالى فى مواضع مختلفه يذكر فيها دعاء الربّ يؤيد هذا المعنى الأخير كما فى الآيه السابقه: قُلِ ادْعُوا اللّٰهَ أَوِ ادْعُوا الرَّحْمٰنَ أَيًّا مٰا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمٰاءُ الْحُسْنىٰ و قوله: وَ قٰالَ رَبُّكُمُ ادْعُونِی أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبٰادَتِی سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دٰاخِرِينَ (المؤمن/۶۰)حيث ذكر أولا الدعاء ثم بدله ثانيا من العباده إيماء الى اتحادهما،و قوله: وَ مَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللّٰهِ مَنْ لاٰ يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلىٰ يَوْمِ الْقِيٰامَهِ وَ هُمْ عَنْ دُعٰائِهِمْ غٰافِلُونَ وَ إِذٰا حُشِرَ النّٰاسُ كٰانُوا لَهُمْ أَعْدٰاءً وَ كٰانُوا بِعِبٰادَتِهِمْ كٰافِرِينَ (الأحقاف/۶)،و قوله: هُوَ الْحَيُّ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ (المؤمن/۶۵) يريد إخلاص العباده.

و يؤيده ذيل الآيه: «وَ ذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِی أَسْمٰائِهِ سَيُجْزَوْنَ مٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ» بظاهره فإنه لو كان المراد بالدعاء التسميه أو النداء دون العباده لكان الأنسب أن يقال:بما كانوا يصفون كما قال فى موضع آخر: سَيَجْزِيهِمْ وَصْفَهُمْ (الأنعام/۱۳۹).

فمعنى الآيه-و اللّه أعلم-و للّه جميع الأسماء التى هى أحسن فاعبدوه و توجهوا إليه بها، و التسميه و النداء من لواحق العباده.

قوله تعالى: وَ ذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِی أَسْمٰائِهِ الى آخر الآيه.اللحد و الإلحاد بمعنى واحد و هو التطرف و الميل عن الوسط إلى أحد الجانبين،و منه لحد القبر لكونه فى جانبه بخلاف الضريح الذى فى الوسط فقراءه يلحدون بفتح الياء من المجرد،و يلحدون بضم الياء من باب الإفعال بمعنى واحد،و نقل عن بعض اللغويين:أنّ اللحد بمعنى الميل إلى جانب،و الإلحاد بمعنى الجدال و المماراه.

و قوله: سَيُجْزَوْنَ الآيه؛بالفصل لأنه بمنزله الجواب لسؤال مقدر كأنه لما قيل «وَ ذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِی أَسْمٰائِهِ» قيل:إلى م يصير حالهم؟فأجيب «سَيُجْزَوْنَ مٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ» و للبحث فى الأسماء الحسنى بقايا ستوافيک فى كلام مستقل نورده بعد الفراغ عن

تفسير الآيات إن شاء اللّه تعالى.

قوله تعالى: وَ مِمَّنْ خَلَقْنا أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَ بِهِ يَعْدِلُونَ قد مر بعض ما يتعلق به من الكلام فى قوله تعالى: وَ مِنْ قَوْمِ مُوسىٰ أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَ بِهِ يَعْدِلُونَ (الآيه١٥٩/)من السوره و تختص هذه الآيه بأنها لوقوعها فى سياق تقسيم الناس إلى ضال و مهتد،و بيان أن الملاك فى ذلك دعاؤه سبحانه بأحسن الأسماء اللائقه بحضرته و الإلحاد فى أسمائه،تدل على أن النوع الإنسانى يتضمن طائفه قليله أو كثيره مهتديه حقيقه إذ الكلام فى الاهتداء و الضلال الحقيقيين المستندين إلى صنع اللّه،و من يهدى اللّه فهو المهتدى و من يضلل فاولئك هم الخاسرون،و الاهتداء الحقيقى لا يكون إلا عن هدايه حقيقيه،و هى التى للّه سبحانه،و قد تقدّم فى قوله تعالى: فَإِنْ يَكْفُرْ بِهٰا هٰؤُلاٰءِ فَقَدْ وَكَّلْنٰا بِهٰا قَوْماً لَيْسُوا بِهٰا بِكٰافِرِينَ (الأنعام٨٩/)،و غيره أن الهدايه الحقيقيه الإلهيه لا تتخلف عن مقتضاها بوجه و توجب العصمه من الضلال،كما أن الترديد الواقع فى قوله تعالى: أَ فَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمَّنْ لاٰ يَهِدِّي إِلاّٰ أَنْ يُهْدىٰ (يونس٣٥/).يدل على أن من يهدى إلى الحق يجب أن لا يكون مهتديا بغيره إلا باللّه فافهم ذلك.

و على هذا فإسناد الهدايه إلى هذه الامه لا يخلو عن الدلاله عن مصونيتهم من الضلال و اعتصامهم باللّه من الزيغ إما بكون جميع هؤلاء المشار إليهم بقوله: «أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ» متصفين بهذه العصمه و الصيانه كالانبياء و الأوصياء،و إما بكون بعض هذه الأمّه كذلك و توصيف الكل بوصف البعض نظير قوله تعالى: وَ لَقَدْ آتَيْنٰا بَنِي إِسْرٰائِيلَ الْكِتٰابَ وَ الْحُكْمَ وَ النُّبُوَّةَ (الجاثيه١٦/)،و قوله: وَ جَعَلَكُمْ مُلُوكاً (المائده٢٠/)،و قوله: لِتَكُونُوا شُهَدٰاءَ عَلَى النّٰاسِ (البقره١۴٣/)،و إنما المتّصف بهذه المزايا بعضهم دون الجميع.

و المراد بالآيه-و اللّه أعلم-إنا لا نأمركم بامر غير واقع أو خارج عن طوق البشر فإنّ ممّن خلقنا أمه متلبسه بالاهتداء الحقيقى هادين بالحقّ لأن اللّه كرّمهم بهدايته الخاصّه.

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لاٰ يَعْلَمُونَ الاستدراج الاستصعاد أو الاستنزال درجه فدرجه،و الاستدناء من أمر أو مكان،و قرينه المقام تدل على أن المراد به هنا الاستدناء من الهلاك إما فى الدنيا أو فى الآخره.

و تقييد الاستدراج بكونه من حيث لا يعلمون للدلاله على أن هذا التقريب خفى غير ظاهر عليهم بل مستبطن فيما يتلهون فيه من مظاهر الحياه الماديه فلا يزالون يقتربون من الهلاك باشتداد مظالمهم فهو تجديد نعمه بعد نعمه حتى يصرفهم التلذذ بها عن التأمل فى وبال أمرهم كما مر فى قوله تعالى: ثُمَّ بَدَّلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَهِ الْحَسَنَهَ حَتّٰى عَفَوْا (الأعراف/۹۵)، و قال تعالى: لاٰ يَغُرَّنَّكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلاٰدِ مَتٰاعٌ قَلِيلٌ ثُمَّ مَأْوٰاهُمْ جَهَنَّمُ وَ بِئْسَ الْمِهٰادُ (آل عمران/۱۹۷).

و من وجه آخر لما انقطع هؤلاء عن ذكر ربهم و كذبوا بآياته سلبوا اطمئنان القلوب و أمنها بالتشبث بذيل الأسباب التى من دون اللّه،و عذبوا باضطراب النفوس و قلق القلوب و قصور الأسباب و تراكم النوائب،و هم يظنون أنها الحياه ناسين معنى حقيقه الحياه السعيده فلا يزالون يستزيدون من مهلكات زخارف الدنيا فيزدادون عذابا و هم يحسبونه زياده فى النعمه حتى يردوا عذاب الآخره و هو أمر و أدهى،فهم يستدرجون فى العذاب من لدن تكذيبهم بآيات ربهم حتى يلاقوا يومهم الذى يوعدون.

قال تعالى: أَلاٰ بِذِكْرِ اللّٰهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ (الرعد/۲۸)،و قال: وَ مَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَهً ضَنْكاً (طه/۱۲۴)،و قال: فَلاٰ تُعْجِبْكَ أَمْوٰالُهُمْ وَ لاٰ أَوْلاٰدُهُمْ إِنَّمٰا يُرِيدُ اللّٰهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهٰا فِي الْحَيٰاهِ الدُّنْيٰا وَ تَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَ هُمْ كٰافِرُونَ (التوبه/۵۵)،و هذا معنى آخر من الاستدراج لكن قوله تعالى بعده: «وَ أُمْلِي لَهُمْ» لا يلائم ذلك فالمتعين هو المعنى الأول.

قوله تعالى: وَ أُمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ الإملاء هو الإمهال،و قوله: «إِنَّ كَيْدِي

مَتِينٌ» تعليل لمجموع ما فی الآيتين،و فی قوله: «وَ أَمْلِی» بعد قوله: «سَنَسْتَدْرِجُهُمْ» الآيه؛ التفات من التكلم مع الغير إلی التكلم وحده للدلاله علی مزيد العنايه بتحريمهم من الرحمه الإلهيه و إيرادهم مورد الهلكه.

و أيضا الإملاء هو إمهالهم إلی أجل مسمی.فيكون فی معنی قوله: وَ لَوْ لاٰ كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ إِلیٰ أَجَلٍ مُسَمًّی لَقُضِیَ بَيْنَهُمْ (الشوری١۴/)،و هذه الكلمه هی قوله لآدم عليه السلام حين إهباطه إلی الأرض: وَ لَكُمْ فِی الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَ مَتٰاعٌ إِلیٰ حِينٍ (البقره٣۶/)و هو القضاء الإلهی و القضاء مختص به تعالی لا يشاركه فيه غيره،و هذا بخلاف الاستدراج الذی هو إيصال النعمه بعد النعمه و تجديدها فإنها نعم إلهيه مفاضه بالوسائط من الملائكه و الأمر فلهذا السبب جیء فی الاستدراج بصيغه المتكلم مع الغير،و غير ذلك فی الإملاء و فی الكيد الذی هو أمر متحصل من الاستدراج و الإملاء الی لفظ المتكلم وحده.

قوله تعالی: أَ وَ لَمْ يَتَفَكَّرُوا مٰا بِصٰاحِبِهِمْ مِنْ جِنَّةٍ إِنْ هُوَ إِلاّٰ نَذِيرٌ مُبِينٌ فی تركيب الكلام اختلاف شديد بينهم،و الذی يستبق إلی الذهن من السياق أن يكون قوله «أَ وَ لَمْ يَتَفَكَّرُوا» كلاما تاما سيق للإنكار و التوبيخ ثم قوله: «مٰا بِصٰاحِبِهِمْ مِنْ جِنَّةٍ» الآيه كلاما آخر سيق لبيان صدق النبیّ صلّی اللّه عليه و آله و سلم فی دعواه النبوّه،و هو يشير إلی ما يتفكرون فيه كأنه قيل:أ و لم يتفكروا فی أنه ما بصاحبهم من جنه الآيه؛حتی يتبين لهم ذلك؟نعم،ما به من جنه إن هو إلا نذير مبين.

و التعبير عن النبی صلّی اللّه عليه و آله و سلم بصاحبهم للإشاره إلی ماده الاستدلال الفكری فإنه صلّی اللّه عليه و آله و سلم كان يصحبهم و يصحبونه طول حياته بينهم فلو كان به شیء من جنه لبان لهم ذلك البته فهو فيما جاء به نذير لا مجنون،و الجنه بناء نوع من الجنون علی ما قيل و إن كان من الجائز أن يكون المراد به الفرد من الجن بناء علی ما يزعمونه أنّ المجنون يحلّ فيه بعض الجنّ فيتكلم من فيه و بلسانه.

ص :۶١٩

قوله تعالی: أَ وَ لَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ الی آخر الآيه؛ قد مر کرارا أنّ الملکوت فی عرف القرآن علی ما یظهر من قوله تعالی: إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئاً أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ فَسُبْحَانَ الَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ (یس۸۳/)هو الوجه الباطن من الأشیاء الذی یلی جهه الرب تعالی،و أنّ النظر إلی هذا الوجه و الیقین متلازمان کما یفهم من قوله: وَ كَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ لِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ (الأنعام۷۵/).

فالمراد توبیخهم فی الإعراض و الانصراف عن الوجه الملکوتی للأشیاء لم نسوه و لم ینظروا فیه حتی یتبین لهم أنّ ما یدعوهم إلیه هو الحق؟

و قوله: وَ مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ عطف علی موضع السماوات،و قوله: «مِنْ شَيْءٍ» بیان لما الموصوله،و معنی الآیه:لم لم ینظروا فی خلق السماوات و الأرض و أی شیء آخر ممّا خلقه اللّه؟لکن لا من الوجه الذی یلی الأشیاء حتی ینتج العلم بخواص الأشیاء الطبیعیه بل من جهه أن وجوداتها غیر مستقله بنفسها مرتبطه بغیرها محتاجه الی ربّ یدبر أمرها و أمر کلّ شیء،و هو رب العالمین.

و قوله: وَ أَنْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجَلُهُمْ عطف علی قوله: «مَلَكُوتِ» الآیه؛لکونه فی تأویل المفرد و التقدیر:أ و لم ینظروا فی أنه عسی أن یکون قد اقترب أجلهم فإنّ النظر فی هذا الاحتمال ربما صرفهم عن التمادی علی ضلالهم و غیهم فأغلب ما یصرف الإنسان عن الاشتغال بأمر الآخره،و یوجه وجهه إلی الاغترار بالدنیا نسیان الموت الذی لا یدری متی یرد رائده،و أما إذا التفت إلی ذلک و شاهد جهله بأجله و أنّ من المرجو المحتمل أن یکون قد اقترب منهم فإنه یقطع منابت الغفله و یمنعه عن اتباع الهوی و طول الأمل.

و قوله: فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ الضمیر للقرآن علی ما یستدعیه السیاق، و فی الکلام إیئاس من إیمانهم بالمره أی إن لم یؤمنوا بالقرآن و هو تجلیه سبحانه علیهم بکلامه

یکلمهم بما یضطر عقولهم بقبوله من الحجج و البراهین و الموعظه الحسنه و هو مع ذلک معجزه باهره فلا یؤمنون بشیء آخر البته،و قد أخبر سبحانه أنه طبع علی قلوبهم فلا سبیل لهم إلی فقه القول و الإیمان بالحق،و لذلک عقبه بقوله فی الآیه التالیه: «مَنْ یُضْلِلِ اللّٰهُ فَلاٰ هٰادِیَ لَهُ» الآیه.

قوله تعالی: مَنْ یُضْلِلِ اللّٰهُ فَلاٰ هٰادِیَ لَهُ وَ یَذَرُهُمْ فِی طُغْیٰانِهِمْ یَعْمَهُونَ العمه الحیره و التردد فی الضلال أو عدم معرفه الحجه،و إنما لم یذکر ما یقابله و هو أن من یهدی فلا مضل له لأن الکلام مسوق لتعلیل الآیه السابقه: «فَبِأَیِّ حَدِیثٍ» الآیه؛کأنه قیل:لم لا یؤمنون بحدیث البته؟فقیل:لأن من یضلل اللّه الآیه (۱)(۲).

[سوره الأعراف (۷): الآیات ۱۸۷ الی ۱۸۸]

اشاره

یَسْئَلُونَکَ عَنِ اَلسّٰاعَهِ أَیّٰانَ مُرْسٰاهٰا قُلْ إِنَّمٰا عِلْمُهٰا عِنْدَ رَبِّی لاٰ یُجَلِّیهٰا لِوَقْتِهٰا إِلاّٰ هُوَ ثَقُلَتْ فِی اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ لاٰ تَأْتِیکُمْ إِلاّٰ بَغْتَهً یَسْئَلُونَکَ کَأَنَّکَ حَفِیٌّ عَنْهٰا قُلْ إِنَّمٰا عِلْمُهٰا عِنْدَ اَللّٰهِ وَ لٰکِنَّ أَکْثَرَ اَلنّٰاسِ لاٰ یَعْلَمُونَ (۱۸۷) قُلْ لاٰ أَمْلِکُ لِنَفْسِی نَفْعاً وَ لاٰ ضَرًّا إِلاّٰ مٰا شٰاءَ اَللّٰهُ وَ لَوْ کُنْتُ أَعْلَمُ اَلْغَیْبَ لاَسْتَکْثَرْتُ مِنَ اَلْخَیْرِ وَ مٰا مَسَّنِیَ اَلسُّوءُ إِنْ أَنَا إِلاّٰ نَذِیرٌ وَ بَشِیرٌ لِقَوْمٍ یُؤْمِنُونَ (۱۸۸)

۱- ۱) .الاعراف ۱۸۰-۱۸۶:کلام فی الأسماء الحسنی فی فصول(ما معنی الاسماء الحسنی،ما هو حد ما نصفه أو نسمیه به من الاسماء؟الانقسامات التی لها،نسب الصفات و الأسماء إلینا،ما معنی الاسم الاعظم،عدد الاسماء الحسنی. هل اسماء اللّه توقیفیه؟

۲- ۲) .الاعراف ۱۸۰-۱۸۶:بحث روائی فی الاسماء الحسنی.

بیان:

قوله تعالی: یَسْئَلُونَکَ عَنِ السّٰاعَهِ أَیّٰانَ مُرْسٰاهٰا -الی قوله- إِلاّٰ هُوَ الساعه ساعه البعث و الرجوع إلی اللّه لفصل القضاء العام فاللام للعهد لکنه صار فی عرف القرآن و الشرع کالحقیقه فی هذا المعنی.

و المرسی اسم زمان و مکان و مصدر میمی من أرسیت الشیء إذا أثبته،أی متی وقوعها و ثبوتها،و التجلیه الکشف و الإظهار یقال جلاه فانجلی أی کشف عنه فانکشف.

فقوله: لاٰ یُجَلِّیهٰا لِوَقْتِهٰا إِلاّٰ هُوَ أی لا یظهرها و لا یکشف عنها فی وقتها و عند وقوعها إلا اللّه سبحانه،و یدل ذلک علی أن ثبوتها و وجودها و العلم بها واحد أی إنها محفوظه فی مکمن الغیب عند اللّه تعالی یکشف عنها و یظهرها متی شاء من غیر أن یحیط بها غیره سبحانه أو یظهر لشیء من الأشیاء،و کیف یمکن أن یحیط بها شیء من الأشیاء أو ینکشف عنده،و تحققها و ظهورها یلازم فناء الأشیاء،و لا شیء منها یسعه أن یحیط بفناء نفسه أو یظهر له فناء ذاته،و النظام السببی الحاکم من الکون یتبدل عند وقوعها،و هذا العلم الذی یصحبها من هذا النظام.

و من هنا یظهر:أن المراد بقوله: «ثَقُلَتْ فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ» -و اللّه أعلم-ثقل علمها فی السماوات و الأرض و هو بعینه ثقل وجودها فلا ثمره لاختلافهم فی أن المراد بثقل الساعه فیها ثقل علمها علیها،أو المراد ثقل صفتها علی أهل السماوات و الأرض لما فیها من الشدائد و العقاب و الحساب و الجزاء،أو ثقل وقوعها علیهم لما فیها من انطواء السماء و انتثار الکواکب و اجتماع الشمس و القمر و تسییر الجبال،أو أن السماوات و الأرض لا تطیق حملها لعظمتها و شدتها.

و ذلک أنها ثقیله بجمیع ما یرجع إلیها من ثبوتها و العلم بها و صفاتها علی السماوات

و الأرض،و لا تطيق ظهورها لملازمته فناءها و الشىء لا يطيق فناء نفسه.

و من ذلك يظهر أيضا وجه قوله سبحانه: «لاٰ تَأْتِيكُمْ إِلاّٰ بَغْتَةً» فإن البغته و الفجأه ظهور الشىء من غير أن يعلم به قبل ظهوره،و الساعه لثقلها لا يظهر وصف من أوصافها،و لا جزء من أجزائها قبل ظهورها النام،و لذلك كان ظهورها لجميع الأشياء بغته.

و من هنا أيضا يظهر معنى تتمه الآيه: «يَسْئَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهٰا قُلْ إِنَّمٰا عِلْمُهٰا عِنْدَ اللّٰهِ» الآيه؛على ما سيأتى.

قوله تعالى: يَسْئَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهٰا الى آخر الآيه؛قال الراغب:الحفى العالم بالشىء(انتهى)و كأنه مأخوذ من حفيت فى السؤال إذا ألحت،و قوله: «كَأَنَّكَ حَفِيٌّ» متخلل بين يسألونك و الظرف المتعلق به،و الاصل:يسألونك عنها كأنك حفى عالم بها،و هو يلوح الى أنهم كرروا السؤال و ألحوا عليه،و لذلك كرر السؤال و الجواب بوجه فى اللفظ.

ففى قوله ثانيا: «يَسْئَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهٰا» إشعار أو دلاله على أنهم حسبوا أن جوابه صلّى اللّه عليه و آله و سلم بأمر ربه أولا «إِنَّمٰا عِلْمُهٰا عِنْدَ رَبِّى» من قبيل إحاله علم ما لا يعلمه إلى ربه -على ما هو من أدب الدين-و لذا قال: «عِنْدَ رَبِّى» إشعارا بالعبوديه و وظيفتها،و أن قوله «لاٰ يُجَلِّيهٰا لِوَقْتِهٰا إِلاّٰ هُوَ» وصف لعظمتها من غير أن يرتبط ذلك بالعلم بوقتها،و لذلك كله كرروا السؤال ليقول صلّى اللّه عليه و آله و سلم فى ذلك شيئا أو يعترف بجهله لنفسه.

فأمره اللّه سبحانه أن يعيد الجواب عليهم «إِنَّمٰا عِلْمُهٰا عِنْدَ اللّٰهِ» دالا به على أن القول جد و الجواب فصل،فهو من العلم لا من الجهل،و الغرض به إفاده العلم بانحصار علمها فيه تعالى دون الجهل بها،و إحاله علمها إلى ربه عملا بوظيفه العبوديه،و لذا بدل قوله فى الجواب الأول «عِنْدَ رَبِّى» فى هذا الجواب الثانى إلى قوله: «عِنْدَ اللّٰهِ» .

ثم قال: «وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَ النّٰاسِ لاٰ يَعْلَمُونَ» يشير به إلى جهلهم بمعنى قوله: «إِنَّمٰا عِلْمُهٰا عِنْدَ رَبِّى» الآيه فإنهم لانسهم بالحس و المحسوس يقيسون كل شىء سمعوه إلى المحسوس،

و يعممون حكمه عليه فيظنون أن كـل مـا وصف لهم بوجه يسع لهم أن يعلموه و يحيطوا به علما، و أنه لو كان هناك أمر أخفى عنهم فإنمـا يخفى بالكتمـان،و لو أظهر لهم أحـاطوا به علما كسائر ما عنـدهم من الامور المحسوسه،و قـد أخطأ قياسـهم و اشتبه عليهم فإن بعض ما فى الغيب و من جملته الساعه لا يطيق علمه إلا اللّه سبحانه.

و قـد ظهر من الآيه أن علم الساعه مما لا يطيقه شـىء من الأشـياء إلا اللّه سـبحانه،و كذا حقيقه ما له من الأوصاف و النعوت فإن الجميع ثقيله بثقلها.

قوله تعالى: قُلْ لاٰ أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعاً وَ لاٰ ضَرًّا إِلاّٰ مٰا شٰاءَ اللّٰهُ إلى آخر الآيه لما كان فى سؤالهم الغيب عنه صلّى اللّه عليه و آله و سلم إيهام أن دعواه النبوه دعوى لعلم الغيب،و لا يعلم الغيب حقيقه غيره تعالى إلا بوحى و تعليم إلهى،أمر نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلم أن يتبرأ من دعوى العلم بالغيب.

و حقيقه السـبب فى اختصـاص العلم بالغيب به تعالى أن غيره تعالى اياما كان محـدود الوجود لا سبيل له إلى الخارج منه الغائب عنه من حيث إنه غائب،و لا شىء غير محدود و لا غير متناه محيط بكل شىء إلا اللّه سبحانه فله العلم بالغيب.

لكن لما كان اولئك السائلون لا يسـعهم فهم هذا السـبب على ما لهم من الأفهام البسـيطه العاميه أمره صلّى اللّه عليه و آله و سلم أن يكلمهم بما يسـعهم فهمه،و هو أن العلم بالغيب يهـدى الإنسان الى كل خير و شـر و العاده تأبى أن يعلم أحد الخير و الشـر و يهتدى إلى موقعهما ثم لا يستفيد من ذلك لنفسه فالإنسان اذا لم يستكثر من الخير و لم يوق من الشر كيف يعلم الغيب؟.

فقوله فى صـدر الآيه: «قُلْ لاٰ أَمْلِكُ لِنَفْسِي» الآيه وصف لنفسه بما ينافى فى نتيجه العلم بالغيب ثم قوله: «وَ لَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبَ» الآيه بيـان نتيجه العلم بـالغيب،لينتـج من الفصلين عـدم علمه بـالغيب،ثم قوله: «إِنْ أَنَا إِلاّٰ نَذِيرٌ» بيان حقيقه حاله فيما يـدعيه من الرساله من غير أن يكون معها دعوى اخرى.

[سوره الأعراف (۷): الآیات ۱۸۹ الی ۱۹۸]

اشاره

هُوَ اَلَّذِی خَلَقَکُمْ مِنْ نَفْسٍ وٰاحِدَةٍ وَ جَعَلَ مِنْهٰا زَوْجَهٰا لِیَسْکُنَ إِلَیْهٰا فَلَمّٰا تَغَشّٰاهٰا حَمَلَتْ حَمْلاً خَفِیفاً فَمَرَّتْ بِهِ فَلَمّٰا أَثْقَلَتْ دَعَوَا اَللّٰهَ
رَبَّهُمٰا لَئِنْ آتَیْتَنٰا صٰالِحاً لَنَکُونَنَّ مِنَ اَلشّٰاکِرِینَ (۱۸۹) فَلَمّٰا آتٰاهُمٰا صٰالِحاً جَعَلاٰ لَهُ شُرَکٰاءَ فِیمٰا آتٰاهُمٰا فَتَعٰالَی اَللّٰهُ عَمّٰا یُشْرِکُونَ
(۱۹۰) أَ یُشْرِکُونَ مٰا لاٰ یَخْلُقُ شَیْئاً وَ هُمْ یُخْلَقُونَ (۱۹۱) وَ لاٰ یَسْتَطِیعُونَ لَهُمْ نَصْراً وَ لاٰ أَنْفُسَهُمْ یَنْصُرُونَ (۱۹۲) وَ إِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَی
اَلْهُدیٰ لاٰ یَتَّبِعُوکُمْ سَوٰاءٌ عَلَیْکُمْ أَ دَعَوْتُمُوهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صٰامِتُونَ (۱۹۳) إِنَّ اَلَّذِینَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اَللّٰهِ عِبٰادٌ أَمْثٰالُکُمْ فَادْعُوهُمْ
فَلْیَسْتَجِیبُوا لَکُمْ إِنْ کُنْتُمْ صٰادِقِینَ (۱۹۴) أَ لَهُمْ أَرْجُلٌ یَمْشُونَ بِهٰا أَمْ لَهُمْ أَیْدٍ یَبْطِشُونَ بِهٰا أَمْ لَهُمْ أَعْیُنٌ یُبْصِرُونَ بِهٰا أَمْ لَهُمْ آذٰانٌ
یَسْمَعُونَ بِهٰا قُلِ اُدْعُوا شُرَکٰاءَکُمْ ثُمَّ کِیدُونِ فَلاٰ تُنْظِرُونِ (۱۹۵) إِنَّ وَلِیِّیَ اَللّٰهُ اَلَّذِی نَزَّلَ اَلْکِتٰابَ وَ هُوَ یَتَوَلَّی اَلصّٰالِحِینَ (۱۹۶) وَ
اَلَّذِینَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لاٰ یَسْتَطِیعُونَ نَصْرَکُمْ وَ لاٰ أَنْفُسَهُمْ یَنْصُرُونَ (۱۹۷) وَ إِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَی اَلْهُدیٰ لاٰ یَسْمَعُوا وَ تَرٰاهُمْ یَنْظُرُونَ
إِلَیْکَ وَ هُمْ لاٰ یُبْصِرُونَ (۱۹۸)

ص: ۶۲۵

بیان:

قوله تعالی: هُوَ الَّذِی خَلَقَکُمْ مِنْ نَفْسٍ وٰاحِدَهٍ إلی آخر الآیتین.الکلام فی الآیتین جار مجری المثل المضروب لبنی آدم فی نقضهم موثقهم الذی واثقوه،و ظلمهم بآیات اللّه.

و المعنی: «هُوَ الَّذِی خَلَقَکُمْ» یا معشر بنی آدم «مِنْ نَفْسٍ وٰاحِدَهٍ» هو أبوکم «وَ جَعَلَ مِنْهٰا» أی من نوعها «زَوْجَهٰا لِیَسْکُنَ» الرجل الذی هو النفس الواحده «إِلَیْهٰا» أی إلی الزوج التی هی امرأته «فَلَمّٰا تَغَشّٰاهٰا» و التغشی هو الجماع «حَمَلَتْ حَمْلاً خَفِیفاً» و المحمول النطفه و هی خفیفه «فَمَرَّتْ بِهِ» أی استمرت الزوج بحملها تذهب و تجیء و تقوم و تقعد حتی نمت النطفه فی رحمها و صارت جنینا ثقیلا. أثقلت به الزوج «فَلَمّٰا أَثْقَلَتْ دَعَوَا اللّٰهَ رَبَّهُمٰا» و عاهداه و واثقاه «لَئِنْ آتَیْتَنٰا» و رزقتنا ولدا «صٰالِحاً» یصلح للحیاه و البقاء بکونه إنسانا سویا تام الأعضاء غیر ذی عاهه و آفه فإن ذلک هو المرجو للولد حین ولادته و بدء نشوئه دون الصلاح الدینی «لَنَکُونَنَّ مِنَ الشّٰاکِرِینَ» لک بإظهار نعمتک،و الانقطاع إلیک فی أمره لا نمیل إلی سبب دونک،و لا نتعلق بشیء سواک.

فَلَمّٰا آتٰاهُمٰا صٰالِحاً کما سألاه و جعله إنسانا سویا صالحا للبقاء و قرت به أعینهما جَعَلاٰ لَهُ شُرَکٰاءَ فِیمٰا آتٰاهُمٰا من الولد الصالح حیث بعثتهما المحبه و الشفقه علیه أن یتعلقا بکل سبب سواه،و یخضعا لکل شیء دونه مع أنهما کانا قد اشترطا له أن یکونا شاکرین له غیر کافرین لنعمته و ربوبیته فنقضا عهدهما و شرطهما.

و هکذا عامه الانسان إلا من رحمه اللّه مهتمون بنقض مواثیقهم و خلف وعدهم،و عدم

ص:۶۲۶

الوفاء بعهدهم مع اللّه «فَتَعَالَى اللّهُ عَمّا يُشْرِكُونَ» .

و القصه-كما ترى-يمكن أن يراد بها بيان حال الأبوين من نوع الإنسان فى استيلادهما الولد بالاعتبار العام النوعى فإن كل إنسان فإنه مولود أبويه فالكثره الإنسانيه نتيجه أبوين يولدان ولدا كما فى قوله تعالى: يَا أَيُّهَا النّاسُ إِنّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَ أُنْثَى وَ جَعَلْنَاكُمْ شُعُوباً وَ قَبَائِلَ (الحجرات۴۳/).

و الغالب على حال الأبوين و هما يحبان ولدهما و يشفقان عليه أن ينقطعا طبعا إلى اللّه فى أمر ولدهما و إن لم يلتفتا الى تفصيل انقطاعهما كما ينقطع راكب البحر إلى اللّه سبحانه إذا تلاطمت و أخذت أمواجها تلعب به ينقطع إلى ربه و إن لم يعبد ربا قط فإنما هو حال قلبى يضطر الإنسان إليه.

فللأبوين انقطاع إلى ربهما فى أمر ولدهما لئن آتيتنا صالحا نرضاه لنكونن من الشاكرين فلما استجاب لهما و آتاهما صالحا جعلا له شركاء و تشبثا فى حفظه و تربيته بكل سبب،و لا ذا إلى كل كهف.

و يؤيد هذا الوجه قوله فى ذيل الآيه: «فَتَعَالَى اللّهُ عَمّا يُشْرِكُونَ» فإن المراد بالنفس و زوجها فى صدر الكلام لو كان شخصين من الإنسان بعينهما كآدم و حواء مثلا كان من حق الكلام أن يقال:فتعالى اللّه عن شركهما أو عما أشركا.

على أنه تعالى يعقب هذه الآيه بآيات أخر يذم فيها الشرك و يوبخ المشركين بما ظاهره أنه الشرك بمعنى عباده غير اللّه،و حاشا أن يكون صفى اللّه آدم يعبد غير اللّه و قد نص اللّه سبحانه على أنه اجتباه و هداه،و نص على أن لا سبيل للضلال على من هداه اللّه و أى ضلال أضل من عباده غير اللّه،قال تعالى: ثُمَّ اجْتَبَاهُ رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ وَ هَدَى (طه۱۲۲/)،و قال: وَ مَنْ يَهْدِ اللّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ (أسرى۹۷/)،و قال: وَ مَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللّهِ مَنْ لاَ يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَهِ (الأحقاف۵/)و بذلك يظهر أن الضلال و الشرك غير منسوب

ص :۶۲۷

إلى آدم و إن لم نقل بنبوته أو قلنا بها و لم نقل بعصمه الأنبياء عليهم السّلام.

و إن أريـد بالنفس و زوجها فى القصه آدم زوجته كان المراد بشـركهما المـذكور فى الآيه أنهما اشـتغلا بتربيه الولد و اهتما فى أمره بتـدبير الأسـباب و العوامـل،و صـرفهما ذلك عن بعض ما لهما من التوجه إلى ربهما و الخلوص فى ذلك،و من الـدليل عن ذلك قوله تعالى حكايه عنهما:

«لَنَكُونَنَّ مِنَ الشّاكِرِينَ» و قـد تقـدم فى تفسـير أوائل هذه السوره فى قوله: وَ لاٰ تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شاكِرِينَ (الآيه١٧/)أن الشاكرين فى عرف القرآن هم المخلصون-بفتـح اللام-الـذين لاـ سبيل لإبليس عليهم و لا دبيب للغفله فى قلوبهم فالعتاب المتوجه إليهما فى قوله «فَتَعٰالَى اللّٰهُ عَمّٰا يُشْرِكُونَ» إنما هو بالشرك بمعنى الاشتغال عن اللّه بغيره من الأسباب الكونيه يوجه خلاف إخلاص القلب له تعالى.

لكن يبقى عليه إتيان قوله: «فَتَعٰالَى اللّٰهُ عَمّٰا يُشْرِكُونَ» بصيغه الجمع،و تعقيبه بما ظاهره أنه الشرك بمعنى عباده غير اللّه.

و ربمـا دفعه بعضـهم بـأن الآـيه فى التخصـيص أولا و التعميم ثانيا عكس قوله تعالى: هُوَ الَّذِى يُسَـيِّرُكُمْ فِى الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ حَتّٰى إِذٰا كُنْتُمْ فِى الْفُلْكِ وَ جَرَيْنَ بِهِمْ بِرِيحٍ طَيِّبَهٍ (يـونس٢٢/) حيث خـاطب أولاـ عامتهم بالتسيير ثم خص الكلام براكبى الفلك منهم خاصه،و الآيه التى نحن فيها تخص أول القصه بآدم و زوجته فهما المعنيان بقوله: «هُوَ الَّذِى خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وٰاحِدَهٍ وَ جَعَلَ مِنْهٰا زَوْجَهٰا» ثم انقضـى حـديث آدم و زوجته،و خص بالـذكر المشـركون من بنى آدم الـذين سألوا ما سألوا،و جعلوا له شـركاء فيما آتاهم أى إن كل اثنين منهم يولدان ولدا هذا حالهما من العهد ثم النقض.

و فيه أن قوله: «هُوَ الَّذِى يُسَـيِّرُكُمْ» الآيه؛محفوف بقرينه قطعيه تـدل على المراد و تزيل اللبس بخلاف التدرج من الخصوص إلى العموم فى هـذه الآـيه فـإنه موقع فى اللبس لا يصار إليه فى الكلام البليغ،اللهم إلا أن يجعل قوله: «فَتَعٰالَى اللّٰهُ عَمّٰا يُشْرِكُونَ» إلى آخر الآيات قرينه

على ذلك.

و كيف كان فهذا الوجه كالمأخوذ من الوجهين الأولين بحمل صدر الآيه على الوجه الثانى و ذيلها على الوجه الأول.

و ربما دفع الاعتراض السابق بأن فى الكلام حذفا و إيصالا و التقدير:«فما آتاهما أى آدم و حواء صالحا جعل أولادهما له شركاء»فحذف المضاف و هو الأولاد،و أقيم المضاف إليه و هو ضمير التثنيه المدلول عليه فى قوله:«جعلا مقامه».و فيه أنه لا دليل عليه.

و ربما التزم بعض المفسرين الإشكال،و تسلم أن المراد بهما آدم و زوجته،و أنهما أشركا باللّه عملا بروايات وردت فى القصه عن بعضهم،و هى موضوعه أو مدسوسه مخالفه للكتاب لا سبيل إلى الأخذ بأمثالها.

قوله تعالى: أَ يُشْرِكُونَ مٰا لاٰ يَخْلُقُ شَيْئاً وَ هُمْ يُخْلَقُونَ إلى آخر الآيات الثلاث.صدر الآيات و إن احتمل أن يكون المراد الشرك بالأصنام أو بسائر الأسباب غير اللّه،التى الاعتماد عليها نوع من الشرك لكن ذيلها ظاهر فى أن المراد هو الشرك بالأصنام المتخذه آلهه و هى جماد لا يستطيع نصر من يعبدها و لا نصر أنفسها،و لا يشعر بشىء من الدعاء و عدمه.

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ عِبٰادٌ أَمْثٰالُكُمْ -إلى قوله- يَسْمَعُونَ بِهٰا احتجاج على مضمون الآيات الثلاث السابقه،و المعنى إنما قلنا إنهم مخلوقون لا يقدرون على شىء لأنهم عباد أمثالكم فكما أنكم مخلوقون مدبرون كذلك هم.

و الحجه عليه أنهم لا يستجيبون لكم إن دعوتموهم فادعوهم إن كنتم صادقين فى دعواكم أن لهم علما و قدره و إنما نسب إليهم دعوى كونهم ذوى علم و قدره لما فى دعوتهم من الدلاله على ذلك-و كيف يستجيبون لكم؟و ليست ما عبأتم لهم من الأرجل و الأيدى ماشيه و باطشه،و لا ما صورتم لهم من الأعين و الآذان مبصره و سامعه لأنهم جمادات.

و فى الآيات إطلاق العباد على الجمادات.

قوله تعالى: قُلِ ادْعُوا شُرَكاءَكُمْ ثُمَّ كِيدُونِ فَلا تُنْظِرُونِ إلى آخر الآيات ثم أمره صلّى اللّه عليه و آله و سلم أن يكر عليهم على انتصارهم بأربابهم و آلهتهم بالتحدى و الإعجاز ليستبين سبيله من سبيلهم،و يظهر أن ربه هو اللّه الذى له كل العلم و القدره،و أن أربابهم لا يملكون علما ليهتدوا به إلى شيء و لا قدره لينصروهم فى شيء.

فقال:قل لهم ادعوا شركاءكم لنصركم على ثم كيدونى فلا تنظرونى و لا تمهلونى إن ربى ينصرنى و يدفع عنى كيدكم فإنه الذى نزل الكتاب ليهدى به الناس،و هو يتولى الصالحين من عباده فينصرهم،و هو القائل:إن الأرض يرثها عبادى الصالحون و أنا من الصالحين فينصرنى و لا محاله،و أما أربابكم الذين تدعون من دونه فلا يستطيعون نصركم و لا نصر أنفسهم و لا يسمعون و لا يبصرون فلا قدره لهم و لا علم.

و فى الآيات أمر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم أن يخبرهم أنه من الصالحين و لم يعهد فيما يخبر به القرآن من صلاح الأنبياء مثل ذلك فى غيره صلّى اللّه عليه و آله و سلم.

و فيها التحدى على الأصنام و عبدتهم كما تحدى بذلك غيره من الأنبياء عليهم السّلام.

[سوره الأعراف (٧): الآيات ١٩٩ الى ٢٠٦]

اشاره

خُذِ اَلْعَفْوَ وَ أْمُرْ بِالْعُرْفِ وَ أَعْرِضْ عَنِ اَلْجٰاهِلِينَ (١٩٩) وَ إِمّٰا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ اَلشَّيْطٰانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (٢٠٠) إِنَّ اَلَّذِينَ اِتَّقَوْا إِذٰا مَسَّهُمْ طٰائِفٌ مِنَ اَلشَّيْطٰانِ تَذَكَّرُوا فَإِذٰا هُمْ مُبْصِرُونَ (٢٠١) وَ إِخْوٰانُهُمْ يَمُدُّونَهُمْ فِي اَلغَيِّ ثُمَّ لاٰ يُقْصِرُونَ (٢٠٢) وَ إِذٰا لَمْ تَأْتِهِمْ بِآيَةٍ قٰالُوا لَوْ لاٰ اِجْتَبَيْتَهٰا قُلْ إِنَّمٰا أَتَّبِعُ مٰا يُوحىٰ إِلَيَّ مِنْ رَبِّي هٰذٰا بَصٰائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ وَ هُدىً وَ رَحْمَةٌ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (٢٠٣) وَ إِذٰا قُرِئَ اَلْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَ أَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ (٢٠٤) وَ اُذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعاً وَ خِيفَةً وَ دُونَ اَلْجَهْرِ مِنَ اَلْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَ اَلْآصٰالِ وَ لاٰ تَكُنْ مِنَ اَلْغٰافِلِينَ (٢٠٥) إِنَّ اَلَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لاٰ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبٰادَتِهِ وَ يُسَبِّحُونَهُ وَ لَهُ يَسْجُدُونَ (٢٠٦)

بيان:

قوله تعالى: خُذِ الْعَفْوَ وَ أْمُرْ بِالْعُرْفِ وَ أَعْرِضْ عَنِ الْجاهِلِينَ الأخذ بالشىء هو لزومه أو عدم تركه فأخذ العفو ملازمه الستر على إساءه من أساء إليه، و الإغماض عن حق الانتقام الذى يعطيه العقل الاجتماعى لبعضهم على بعض.هذا بالنسبه إلى إساءه الغير بالنسبه إلى نفسه و التضييع لحق شخصه،و أما ما أضيع فيه حق الغير بالإساءه إليه فليس مما يسوغ العفو فيه لأنه إغراء بالإثم و تضييع لحق الغير بنحو أشد، و إبطال للنواميس الحافظه للاجتماع،و يمنع عنه جميع الآيات الناهيه عن الظلم و الإفساد و إعانه الظالمين و الركون إليهم بل جميع الآيات المعطيه لاصول الشرائع و القوانين،و هو ظاهر.

فالمراد بقوله: «خُذِ الْعَفْوَ» هو الستر بالعفو فيما يرجع إلى شخصه صلّى اللّه عليه و آله و سلم،و على ذلك كان يسير فقد تقدم فى بعض الروايات المتقدمه فى أدبه صلّى اللّه عليه و آله و سلم:أنه لم ينتقم من أحد لنفسه قط.

هذا علی ما ذکره القوم أن المراد بالعفو ما یساوق المغفره،و فی بعض الروایات الآتیه عن الصادق علیه السّلام أن المراد به الوسط و هو أنسب بالآیه و أجمع للمعنی من غیر شائبه التکرار الذی یلزم من قوله: «وَ أَعْرِضْ عَنِ الْجٰاهِلِینَ» علی التفسیر الأول.

و قوله: وَ أْمُرْ بِالْعُرْفِ و العرف هو ما یعرفه عقلاء المجتمع من السنن و السیر الجمیله الجاریه بینهم بخلاف ما ینکره المجتمع و ینکره العقل الاجتماعی من الأعمال النادره الشاذه، و من المعلوم أن لازم الأمر بمتابعه العرف أن یکون نفس الآمر مؤتمرا بما یأمر به من المتابعه، و من ذلک أن یکون نفس أمره بنحو معروف غیر منکر فمقتضی قوله: «وَ أْمُرْ بِالْعُرْفِ» أن یأمر بکل معروف،و أن لا یکون نفس الأمر بالمعروف علی وجه منکر.

و قوله: وَ أَعْرِضْ عَنِ الْجٰاهِلِینَ أمر آخر بالمداراه معهم،و هو أقرب طریق و أجمله لإبطال نتائج جهلهم و تقلیل فساد أعمالهم فإن فی مقابله الجاهل بما یعادل جهله إغراء له بالجهل و الإدامه علی الغی و الضلال.

قوله تعالی: وَ إِمّٰا یَنْزَغَنَّکَ مِنَ الشَّیْطٰانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ إِنَّهُ سَمِیعٌ عَلِیمٌ قال الراغب فی المفردات:النزغ دخول فی أمر لأجل إفساده،قال:من بعد أن نزغ الشیطان بینی و بین إخوتی.انتهی،و قیل:هو الازعاج و الإغراء و أکثر ما یکون حال الغضب،و قیل:هو من الشیطان أدنی الوسوسه،و المعانی متقاربه،و أقربها من الآیه هو الأوسط لمناسبته الآیه السابقه الآمره بالإعراض عن الجاهلین فإن مماستهم الإنسان بالجهاله نوع مداخله من الشیطان لإثاره الغضب،و سوقه إلی جهاله مثله.

فیرجع معنی الآیه إلی أنه لو نزغ الشیطان بأعمالهم المبنیه علی الجهاله و إساءتهم إلیک لیسوقک بذلک إلی الغضب و الانتقام فاستعذ باللّه إنه سمیع علیم،و الآیه مع ذلک عامه خوطب بها النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و قصد بها أمته لعصمته.

قوله تعالی: إِنَّ الَّذِینَ اتَّقَوْا إِذٰا مَسَّهُمْ طٰائِفٌ مِنَ الشَّیْطٰانِ تَذَکَّرُوا فَإِذٰا هُمْ

مُبْصِرُونَ نحو تعليل للأمر فى الآيه السابقه و الطائف من الشيطان هو الذى يطوف حول القلب ليلقى إليه الوسوسه أو وسوسته التى تطوف حول القلب لتقع فيه و تستقر عليه،و «مِنَ» بيانيه على الأول،و نشوئيه على الثانى،و مآل المعنيين مع ذلك واحد،و التذكر تفكر من الإنسان فى أمور لتهديه الى نتيجه مغفول عنها أو مجهوله قبله.

و الآيه بمنزله التعليل للأمر بالاستعاذه فى الآيه السابقه،و المعنى استعذ باللّه عند نزغه الشيطان فإن هذا طريق المتقين فهم إذا مسهم طائف من الشيطان.تذكروا أن اللّه هو ربهم الذى يملكهم و يربيهم يرجع إليه أمرهم فأرجعوا إليه الأمر فكفاهم مئونته،و دفع عنهم كيده، و رفع عنهم حجاب الغفله فإذا هم مبصرون غير مضروب على أبصارهم بحجاب الغفله.

فالآيه-كما عرفت-فى معنى قوله: إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطٰانٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَلىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ (النحل/۹۹).

و قد ظهر أيضا أن الاستعاذه باللّه نوع من التذكر لأنها مبنيه على أن اللّه سبحانه و هو ربه هو الركن الوحيد الذى يدفع هذا العدو المهاجم بماله من قوه،و أيضا الاستعاذه نوع من التوكل كما مر.

قوله تعالى: وَ إِخْوٰانُهُمْ يَمُدُّونَهُمْ فِي الغَيِّ ثُمَّ لاٰ يُقْصِرُونَ كأن الجمله حاليه،و المراد بإخوانهم إخوان المشركين و هم الشياطين كما وقع قوله: إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ كٰانُوا إِخْوٰانَ الشَّيٰاطِينِ (الإسراء/۲۷)و الإقصار الكف و الانتهاء.

و المعنى:أن الذين اتقوا على هذا الحال من التذكر و الإبصار و الحال أن إخوان المشركين من الشياطين يمدون المشركين فى غيهم و يعينونهم ثم لا يكفون عن مدهم و إعانتهم،أو لا يكف المشركون و لا ينتهون عن غيهم.

قوله تعالى: وَ إِذٰا لَمْ تَأْتِهِمْ بِآيَهٍ قٰالُوا لَوْ لاٰ اجْتَبَيْتَهٰا إلى آخر الآيه؛الإجتباء افتعال من الجبايه،و قولهم: «لَوْ لاٰ اجْتَبَيْتَهٰا» كلام منهم جار مجرى التهكم و السخريه و المعنى

على ما يعطيه السياق:أنك إذا آتيتهم بآيه كذبوا بها و إذا لم تأتهم بآيه كما لو أبطأت فيها قالوا:

لو لا اجتبيت ما تسميه آيه و جمعتها من هنا و هناك فأتيت بها«قل»ليس لی من الأمر شیء «إِنَّمٰا أَتَّبِعُ مٰا يُوحىٰ إِلَيَّ مِنْ رَبِّی هٰذٰا» القرآن «بَصٰائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ» يريد أن يبصركم بها «وَ هُدىً وَ رَحْمَةٌ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ» .

قوله تعالی: وَ إِذٰا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَ أَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ الإنصات السكوت مع استماع،و قيل:هو الاستماع مع سكوت يقال:أنصت الحديث و أنصت له أی استماع،و قيل:هو الاستماع مع سكوت يقال:أنصت الحديث و أنصت له أی استمع ساكتا،و أنصته غيره و أنصت الرجل أی سكت؛فالمعنی:استمعوا للقرآن و اسكتوا.

و الآيه بحسب دلالتها عامه و إن قيل:أنها نزلت فی الصلاه جماعه.

قوله تعالی: وَ اذْكُرْ رَبَّكَ فِی نَفْسِكَ تَضَرُّعاً وَ خِيفَةً وَ دُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ إلی آخر الآيه.قسم الذكر إلا ما فی النفس و دون الجهر من القول:ثم أمر بالقسمين، و أما الجهر من القول فی الذكر فمضرب عنه لا لأنه ليس ذكرا بل لمنافاته لأدب العبوديه و يدل علی ذلك ما ورد أن النبی صلّی اللّه عليه و آله و سلم سار بأصحابه فی بعض غزواته فدخلوا واديا موحشا و الليل داج فكان ينادی بعض أصحابه بالتكبير فنهاه النبی صلّی اللّه عليه و آله و سلم و قال:إنكم لا تدعون غائبا بعيدا (۱).

و التضرع من الضراعه و هو التملق بنوع من الخشوع و الخضوع،و الخيفه بناء نوع من الخوف،و المراد به نوع من الخوف يناسب ساحه قدسه تعالی ففی التضرع معنی الميل إلی المتضرع إليه و الرغبه فيه و التقرب منه،و فی الخيفه معنی اتقائه و الرهبه و التبعد عنه،فمقتضی توصيف الذكر بكونه عن تضرع و خيفه أن يكون بحركه باطنيه إليه و منه كالذی يحب شيئا

۱- ۱) .الروايه منقوله بالمعنی.

و يهابه فيدنو منه لحبه و يتعبد عنه لمهابته،و اللّه سبحانه و إن كان محض الخير لا شر فيه،و إنما الشر الذى يمسنا هو من قبلنا لكنه تعالى ذو الجلال و الإكرام له أسماء الجمال التى تدعو إليه و تجذب نحوه كل شىء.

و له أسماء الجلال التى تقهر و تدفع عنه كل شىء فحق ذكره و هو اللّه له الأسماء الحسنى كلها أن يكون على ما يقتضيه مجموع أسمائه الجماليه و الجلاليه،و هو أن يذكر تعالى تضرعا و خيفه، و رغبا و رهبا.

و قوله: بِالْغُدُوِّ وَ الْآصٰالِ ظاهره أنه قيد لقوله: «وَ دُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ» فيكون الذكر القولى هو الموزع إلى الغدو و الآصال،و ينطبق على بعض الفرائض اليوميه.

و قوله: وَ لاٰ تَكُنْ مِنَ الْغٰافِلِينَ تأكيد للأمر بالذكر فى أول الآيه و لم ينه تعالى عن أصل الغفله،و إنما نهى عن الدخول فى زمره الغافلين،و هم الموصوفون بالغفله الذين استقرت فيهم هذه الصفه.

و يتبين بذلك أن الذكر المطلوب المأمور به هو أن يكون الإنسان على ذكر من ربه حينا بعد حين،و يبادر إليه لو عرضت له غفله منسيه،و لا يدع الغفله تستقر فى نفسه،و فى الآيه التاليه:دلاله على ذلك على ما سيجىء.

فمحصل الآيه:الأمر بالاستمرار على ذكر اللّه فى النفس تضرعا و خيفه حينا بعد حين، و ذكره بالقول دون الجهر بالغدو و الآصال.

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لاٰ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبٰادَتِهِ وَ يُسَبِّحُونَهُ وَ لَهُ يَسْجُدُونَ ظاهر السياق أنه فى موضع التعليل للأمر الواقع فى الآيه السابقه فيكون المعنى:

اذكر ربك كذا و كذا فإن الذين عند ربك كذلك أى اذكر ربك كذا لتكون من الذين عند ربك و لا تخرج من زمرتهم.

و يتبين بذلك أن المراد بقوله: «الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ» ليس هم الملائكه فقط-على ما فسره

كثير من المفسرين-اذ لا معنى لقولنا:اذكر ربك كذا لأن الملائكه يذكرونه كذلك بل مطلق المقربين عنده تعالى على ما يفيده لفظ «عِنْدَ رَبِّكَ» من الحضور من غير غيبه.

و يظهر من الآيه أن القرب من اللّه إنما هو بذكره،فبه يرتفع الحجاب بينه و بين عبده،و إلا فجميع الأشياء متساويه فى النسبه إليه من غير اختلاف بينها بقرب أو بعد أو غير ذلك.

و قوله: «لاٰ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبٰادَتِهِ وَ يُسَبِّحُونَهُ وَ لَهُ يَسْجُدُونَ» فيه امور ثلاثه يتصف بها الذكر النفسى كما يتصف بها الذكر القولى فإن للنفس أن تتصف بحال عدم الاستكبار،و بحال تنزيهه تعالى،و بحال السجده و كمال الخشوع له كما يتصف بها الذكر القولى و يعنون بها العمل الخارجى،فليس التسبيح و السجود مما يختص بالأعضاء من لسان و غيره كما يدل عليه قوله:

وَ إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلاّٰ يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ (أسرى۴۴/)،و قوله: وَ النَّجْمُ وَ الشَّجَرُ يَسْجُدٰانِ (الرحمن۶/)،و قوله: وَ لِلّٰهِ يَسْجُدُ مٰا فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِي الْأَرْضِ (النحل۴۹/).

و ما فى الآيه توصيف القوم بعدم الاستكبار و التسبيح و السجود أخف و أهون مما يشتمل عليه قوله تعالى: وَ مَنْ عِنْدَهُ لاٰ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبٰادَتِهِ وَ لاٰ يَسْتَحْسِرُونَ يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَ النَّهٰارَ لاٰ يَفْتُرُونَ (الأنبياء۲۰/)و قوله: فَإِنِ اسْتَكْبَرُوا فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ يُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّيْلِ وَ النَّهٰارِ وَ هُمْ لاٰ يَسْأَمُونَ (حم السجده۳۸/)فإن هذه الآيات ظاهرها الاستمرار الذى لا يتخلله عدم،و لا يتوسطه مناف،و الآيه التى نبحث عنها لم يأمر إلا بما لا تثبت معه الغفله فى النفس كما عرفت.

فهذه الآيه تأمر بمرتبه من الذكر هى دون ما تتضمنه آيات سورتى الأنبياء و حم السجده و اللّه العالم (۱).

ص: ۶۳۶

۱- ۱) .الاعراف ۱۹۹-۲۰۶:بحث روائى فى:مكارم الاخلاق؛الانصات للقرآن.

سوره الأنفال مدنيه و هى خمس و سبعون آيه

اشاره

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ

[سوره الأنفال (٨): الآيات ١ الى ۶]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gt;يَسْئَلُونَكَ عَنِ اَلْأَنْفٰالِ قُلِ اَلْأَنْفٰالُ لِلّٰهِ وَ اَلرَّسُولِ فَاتَّقُوا اَللّٰهَ وَ أَصْلِحُوا ذٰاتَ بَيْنِكُمْ وَ أَطِيعُوا اَللّٰهَ وَ
رَسُولَهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (١) إِنَّمَا اَلْمُؤْمِنُونَ اَلَّذِينَ إِذٰا ذُكِرَ اَللّٰهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَ إِذٰا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيٰاتُهُ زٰادَتْهُمْ إِيمٰاناً وَ عَلىٰ رَبِّهِمْ
يَتَوَكَّلُونَ (٢) اَلَّذِينَ يُقِيمُونَ اَلصَّلاٰةَ وَ مِمّٰا رَزَقْنٰاهُمْ يُنْفِقُونَ (٣) أُولٰئِكَ هُمُ اَلْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ دَرَجٰاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَ مَغْفِرَةٌ وَ رِزْقٌ
كَرِيمٌ (۴) كَمٰا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَ إِنَّ فَرِيقاً مِنَ اَلْمُؤْمِنِينَ لَكٰارِهُونَ (۵) يُجٰادِلُونَكَ فِي اَلْحَقِّ بَعْدَ مٰا تَبَيَّنَ كَأَنَّمٰا
يُسٰاقُونَ إِلَى اَلْمَوْتِ وَ هُمْ يَنْظُرُونَ (۶)

بیان:

قوله تعالی: یَسْئَلُونَکَ عَنِ الْأَنْفالِ قُلِ الْأَنْفالُ لِلّهِ وَ الرَّسُولِ الی آخر الآیه؛الأنفال جمع نفل بالفتح و هو الزیاده علی الشیء،و لذا یطلق النفل و النافله علی التطوّع لزیادته علی الفریضه،و تطلق الأنفال علی ما یسمّی فیئا أیضا و هی الأشیاء من الأموال التی لا مالک لها من الناس کرءوس الجبال،و بطون الأودیه،و الدیار الخربه،و القری التی باد أهلها،و ترکه من لا وارث له،و غیر ذلک کأنها زیاده علی ما ملکه الناس فلم یملکها أحد و هی للّه و لرسوله،و تطلق علی غنائم الحرب کأنها زیاده علی ما قصد منها فإن المقصود بالحرب و الغزوه الظفر علی الأعداء و استئصالهم فاذا غلبوا و ظفر بهم فقد حصل المقصود، و الأموال التی غنمه المقاتلون و القوم الذین أسروهم زیاده علی أصل الغرض.

و «ذاتَ» فی الأصل مؤنّث«ذا»بمعنی الصاحب من الألفاظ اللازمه الإضافه غیر أنه کثر استعماله فی نفس الشیء بمعنی ما به الشیء هو هو فیقال:ذات الإنسان أی ما به الإنسان إنسان،و ذات زید أی النفس الإنسانیه الخاصه التی سمّیت بزید،و کأن الأصل فیها النفس ذات أعمال کذا ثم أفردت بالذکر فقیل ذات الأعمال أو ما یؤدّی مؤدّاه ثم قیل ذات،و کذلک الأمر فی ذات البین فلکون الخصومه لا تتحقق إلاّ بین طرفین نسب إلیها البین فقیل ذات البین أی الحاله و الرابطه السیئه التی هی صاحبه البین فالمراد بقوله:أصلحوا ذات بینکم أی أصلحوا الحاله الفاسده و الرابطه السیئه التی بینکم.

و قال الراغب فی المفردات:«ذو»علی وجهین:أحدهما یتوصل به الی الوصف بأسماء الأجناس و الأنواع،و یضاف الی الظاهر دون المضمر،و یثنی و یجمع،و یقال فی التثنیه:ذواتا، و فی الجمع:ذوات،و لا یستعمل شیء منها إلاّ مضافا.

قال:و قد استعار أصحاب المعانى الذات فجعلوه عباره عن عين الشيء جوهرا كان أو عرضا،و استعملوها مفرده و مضافه الى المضمر و بالألف و اللام،و أجروها مجرى النفس و الخاصه فقالوا:ذاته و نفسه و خاصته،و ليس ذلك من كلام العرب،و الثانى فى لفظ ذو لغه لطيّئ يستعملونه استعمال«الذى»و يجعل فى الرفع و النصب و الجرّ و الجمع و التأنيث على لفظ واحد نحو:

و بئرى ذو حفرت و ذو طويت

أى التى حفرت و التى طويت.انتهى.

و الذى ذكره من عدم إضافته الى الضمير منقول عن الفرّاء،و لازمه كون استعماله مضافا الى الضمير من كلام المولّدين و الحق أنه قليل لا متروك،و قد وقع فى كلام علىّ عليه السّلام فى بعض خطبه كما فى نهج البلاغه.

و قد اختلف المفسرون فى معنى الآيه و موقعها اختلافا شديدا من جهات:من جهه معنى قوله: «يَسْئَلُونَکَ عَنِ الْأَنْفالِ» و قد نسب الى أهل البيت عليهم السّلام و بعض آخر كعبد اللّه بن مسعود و سعد بن أبى وقاص و طلحه بن مصرف أنهم قرءوا «يسألونك الأنفال» فقيل:عن زائده فى القراءه المشهوره،و قيل:بل مقدّره فى القراءه الشاذه،و قيل:إن المراد بالأنفال غنائم الحرب،و قيل:غنائم غزوه بدر خاصه بجعل اللام فى الأنفال للعهد،و قيل:الفىء الذى للّه و الرسول و الإمام،و قيل:إن الآيه منسوخه بآيه الخمس،و قيل:بل محكمه،و قد طالت المشاجره بينهم كما يعلم بالرجوع الى مطوّلات التفاسير كتفسيرى الرازى و الآلوسى و غيرهما.

و الذى ينبغى أن يقال بالاستمداد من السياق:أن الآيه بسياقها تدل على أنه كان بين هؤلاء المشار إليهم بقوله: «يَسْئَلُونَکَ» تخاصم خاصم به بعضهم بعضا بأخذ كل جانبا من القول لا يرضى به خصمه،و التفريع الذى فى قوله: «فَاتَّقُوا اللّهَ وَ أَصْلِحُوا ذاتَ بَيْنِكُمْ» يدل

ص :۶۳۹

على أن الخصومه كانت فى أمر الأنفال،و لازم ذلك أن يكون السؤال الواقع منهم المحكىّ فى صدر الآيه إنما وقع لقطع الخصومه،كأنهم تخاصموا فى أمر الأنفال ثم راجعوا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم يسألونه عن حكمها لتنقطع بما يجيبه الخصومه و ترتفع عما بينهم.

و هذا-كما ترى-يؤيد أولا القراءه المشهوره: «يَسْئَلُونَكَ عَنِ اَلْأَنْفٰالِ» فإن السؤال اذا تعدى بعن كان بمعنى استعلام الحكم و الخبر،و أما اذا استعمل متعديا بنفسه كان بمعنى الاستعطاف و لا يناسب المقام إلّا المعنى الأول.

و ثانيا:أن الأنفال بحسب المفهوم و إن كان يعم الغنيمه و الفىء جميعا إلّا ان مورد الآيه هى الأنفال بمعنى غنائم الحرب لا غنائم غزوه بدر خاصه اذ لا وجه للتخصيص فإنهم اذ تخاصموا فى غنائم بدر لم يتخاصموا فيها لأنها غنائم بدر خاصه بل لأنها غنائم مأخوذه من أعداء الدين فى جهاد دينى،و هو ظاهر.

و اختصاص الآيه بحسب موردها بغنيمه الحرب لا يوجب تخصيص الحكم الوارد فيها بالمورد،فان المورد لا يخصص،فإطلاق حكم الآيه بالنسبه الى كل ما يسمى بالنفل فى محله، و هى تدل على ان الأنفال جميعا للّه و لرسوله لا يشارك اللّه و رسوله فيها أحد من المؤمنين سواء فى ذلك الغنيمه و الفىء.

ثم الظاهر من قوله: «قُلِ اَلْأَنْفٰالُ لِلّٰهِ وَ اَلرَّسُولِ» و ما يعظهم اللّه به بعد هذه الجمله و يحرضهم على الايمان هو ان اللّه سبحانه فصل الخصومه بتشريع ملكها لنفسه و لرسوله، و نزعها من ايديهم و هو يستدعى أن يكون تخاصمهم من جهه دعوى طائفه منهم ان الأنفال لها خاصه دون غيرها،او انها تختص بشىء منها،و إنكال الطائفه الاخرى ذلك،ففصل اللّه سبحانه خصومتهم فيها بسلب ملكهم منها و إثبات ملك نفسه و رسوله،و موعظتهم ان يكفّوا عن المخاصمه و المشاجره،و أما قول من يقول:ان الغزاه يملكون ما اخذوه من الغنيمه بالإجماع فأحرى به ان يورد فى الفقه دون التفسير.

ص:۶۴۰

و بالجمله فنزاعهم فی الأنفال یکشف عن سابق عهد لهم بأن الغنیمه لهم او ما فی معناه غیر انه کان حکما مجملا اختلف فیه المتخاصمان و کل یجر النار الی قرصته،و الآیات الکریمه تؤید ذلک.

توضیحه:ان ارتباط الآیات فی السوره و التصریح بقصه وقعه بدر فیها یکشف ان السوره بأجمعها نزلت حول وقعه بدر و بعیدها حتی ان ابن عباس-علی ما نقل عنه-کان یسمیها سوره بدر،و التی تتعرض لأمر الغنیمه من آیاتها خمس آیات فی مواضع ثلاثه من السوره هی بحسب ترتیب السوره،قوله تعالی: «یَسْئَلُونَکَ عَنِ الْأَنْفٰالِ قُلِ الْأَنْفٰالُ لِلّٰهِ وَ الرَّسُولِ» الآیه؛و قوله تعالی: وَ اعْلَمُوا أَنَّمٰا غَنِمْتُمْ مِنْ شَیْءٍ فَأَنَّ لِلّٰهِ خُمُسَهُ وَ لِلرَّسُولِ وَ لِذِی الْقُرْبیٰ وَ الْیَتٰامیٰ وَ الْمَسٰاکِینِ وَ ابْنِ السَّبِیلِ إِنْ کُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللّٰهِ وَ مٰا أَنْزَلْنٰا عَلیٰ عَبْدِنٰا یَوْمَ الْفُرْقٰانِ یَوْمَ الْتَقَی الْجَمْعٰانِ وَ اللّٰهُ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ ،و قوله تعالی: مٰا کٰانَ لِنَبِیٍّ أَنْ یَکُونَ لَهُ أَسْریٰ حَتّٰی یُثْخِنَ فِی الْأَرْضِ تُرِیدُونَ عَرَضَ الدُّنْیٰا وَ اللّٰهُ یُرِیدُ الْآخِرَهَ وَ اللّٰهُ عَزِیزٌ حَکِیمٌ لَوْ لاٰ کِتٰابٌ مِنَ اللّٰهِ سَبَقَ لَمَسَّکُمْ فِیمٰا أَخَذْتُمْ عَذٰابٌ عَظِیمٌ فَکُلُوا مِمّٰا غَنِمْتُمْ حَلاٰلاً طَیِّباً وَ اتَّقُوا اللّٰهَ إِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ .

و سیاق الآیه الثانیه یفید انها نزلت بعد الآیه الاولی و الآیات الاخیره جمیعا لمکان قوله فیها: إِنْ کُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللّٰهِ وَ مٰا أَنْزَلْنٰا عَلیٰ عَبْدِنٰا یَوْمَ الْفُرْقٰانِ یَوْمَ الْتَقَی الْجَمْعٰانِ فهی نازله بعد الوقعه بزمان.

ثم الآیات الاخیره تدل علی انهم کلموا رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم فی امر الاسری و سألوه ان لا یقتلهم و یأخذ الفدیه،و فیها عتابهم علی ذلک،ثم تجویز ان یأکلوا مما غنموا و کأنهم فهموا من ذلک انهم یملکون الغنائم و الأنفال علی إبهام فی امره:هل یملکه جمیع من حضر الوقعه او بعضهم کالمقاتلین دون القاعدین مثلا؟و هل یملکون ذلک بالسویه فیقسّم بینهم کذلک أو یختلفون فیه بالزیاده و النقیصه کأن یکون سهم الفرسان منها ازید من المشاه؟او نحو ذلک.

و كان ذلك سبب التخاصم بينهم فتشاجروا فى الامر،و رفعوا ذلك الى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم فنزلت الآيه الاولى: «قُلِ الْأَنْفالُ لِلّهِ وَ الرَّسُولِ فَاتَّقُوا اللّهَ وَ أَصْلِحُوا ذاتَ بَيْنِكُمْ» الآيه؛ فخطأتهم الآيه فيما زعموا انهم مالكو الانفال بما استفادوا من قوله: «فَكُلُوا مِمّا غَنِمْتُمْ» الآيه؛ و أقرت ملك الأنفال للّه و الرسول و نهتهم عن التخاصم و التشاجر،فلما انقطع بذلك تخاصمهم ارجعها النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم اليهم،و قسّمها بينهم بالسويه،و عزل السهم لعده من اصحابه لم يحضروا الوقعه،و لم يقدم مقاتلا على قاعد،و لا فارسا على ماش،ثم نزلت الآيه الثانيه: وَ اعْلَمُوا أَنَّما غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَأَنَّ لِلّهِ خُمُسَهُ الآيه؛بعد حين فأخرج النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم مما ردّ اليهم من السهام الخمس و بقى لهم الباقى.هذا ما يتحصل من انضمام الآيات المربوطه بالأنفال بعضها ببعض.

فقوله تعالى: «يَسْئَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفالِ» يفيد بما ينضم اليه من قرائن السياق انهم سألوا النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم عن حكم غنائم الحرب بعد ما زعموا انهم يملكون الغنيمه،و اختلفوا فيمن يملكها، او فى كيفيه ملكها و انقسامها بينهم،او فيهما معا،و تخاصموا فى ذلك.

و قوله: «قُلِ الْأَنْفالُ لِلّهِ وَ الرَّسُولِ» جواب عن مسألتهم و فيه بيان انهم لا يملكونها و إنما هى أنفال يملكها اللّه و رسوله،فيوضع حيثما اراد اللّه و رسوله،و قد قطع ذلك اصل ما نشب بينهم من الاختلاف و التخاصم.

و يظهر من هذا البيان ان الآيه غير ناسخه لقوله تعالى: فَكُلُوا مِمّا غَنِمْتُمْ الى آخر الآيه؛و إنما تبيّن معناها بالتفسير،و ان قوله:«كلوا»ليس بكنايه عن ملكهم للغنيمه بحسب الأصل،و إنما المراد هو التصرف فيها و التمتع منها إلاّ ان يمتلكوا بقسمه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم إياها بينهم.

و يظهر ايضا ان قوله تعالى: وَ اعْلَمُوا أَنَّما غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَأَنَّ لِلّهِ خُمُسَهُ وَ لِلرَّسُولِ وَ لِذِي الْقُرْبى الآيه؛ليس بناسخ لقوله: «قُلِ الْأَنْفالُ لِلّهِ وَ الرَّسُولِ» الآيه؛فإن قوله: وَ اعْلَمُوا أَنَّما غَنِمْتُمْ الآيه؛إنما يؤثر بالنسبه الى المجاهدين منعهم عن اكل تمام الغنيمه و التصرف فيه

اذ لم يكن لهم بعد نزول قوله: «الْأَنْفٰالُ لِلّٰهِ وَ الرَّسُولِ» إلاّ ذلك،و أما قوله «الْأَنْفٰالُ لِلّٰهِ وَ الرَّسُولِ» فلا يفيد إلاّ كون اصل ملكها للّه و الرسول من دون ان يتعرض لكيفيه التصرف و جواز الأكل و التمتع،فلا يناقضه فى ذلك قوله: وَ اعْلَمُوا أَنَّمٰا غَنِمْتُمْ الآيه؛حتى يكون بالنسبه إليه ناسخا،فيتحصل من مجموع الآيات الثلاث:ان اصل الملك فى الغنيمه للّه و الرسول ثم يرجع اربعه أخماسها الى المجاهدين يأكلونها و يمتلكونها و يرجع خمس منها الى اللّه و الرسول و ذى القربى و غيرهم لهم التصرف فيها و الاختصاص بها.

و يظهر بالتأمل فى البيان السابق أيضا:ان فى التعبير عن الغنائم بالأنفال و هو جمع نفل بمعنى الزياده إشاره الى تعليل الحكم بموضوعه الأمّ،كأنه قيل:يسألونك عن الغنائم و هى زيادات لا مالك لها من بين الناس،و اذا كان كذلك فأجبهم بحكم الزيادات و الأنفال،و قل:

الأنفال للّه و الرسول،و لازم ذلك كون الغنيمه للّه و الرسول.

و بذلك ربما تأيد كون اللام فى لفظ الانفال الاول للعهد و فى الثانى للجنس او الاستغراق، و تبين وجه الإظهار فى قوله: «قُلِ الْأَنْفٰالُ» الآيه؛حيث لم يقل:قل هى للّه و الرسول.

و يظهر بذلك أيضا:ان قوله: «قُلِ الْأَنْفٰالُ لِلّٰهِ وَ الرَّسُولِ» حكم عام يشمل بعمومه الغنيمه و سائر الاموال الزائده فى المجتمع نظير الديار الخاليه و القرى البائده و رءوس الجبال و بطون الاوديه و قطائع الملوك و تركه من لا وارث له،أما الأنفال بمعنى الغنائم فهى متعلقه بالمقاتلين من المسلمين بعمل النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم،و بقى الباقى تحت ملك اللّه و رسوله.

هذا ما يفيده التأمل فى كرائم الآيات،و للمفسرين فيها اقاويل مختلفه تعلم بالرجوع الى مطولات التفاسير لا جدوى فى نقلها و التعرض المنقض و الإبرام فيها.

قوله تعالى: إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذٰا ذُكِرَ اللّٰهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ الى آخر الآيتين؛الآيتان و التى بعدهما بيان ما يتميز به المؤمنون بحقيقه الايمان و يختصون به من الاوصاف الكريمه و الثواب الجزيل بيّنت ليتأكد به ما يشتمل عليه قوله تعالى: «فَاتَّقُوا اللّٰهَ

وَ أَصْلِحُوا ذٰاتَ بَيْنِكُمْ» الى آخر الآيه.

و قد ذكر اللّه تعالى لهم خمس صفات اختارها من بين جميع صفاتهم التى ذكرها فى كلامه لكونها مستلزمه لكرائم صفاتهم على كثرتها و ملازمه لحق الايمان،و هى بحيث اذا تنبهوا لها و تأملوها كان ذلك مما يسهّل لهم توطين النفس على التقوى و إصلاح ذات بينهم،و إطاعه اللّه و رسوله.

و هاتيك الصفات الخمس هى:وجل القلب عند ذكر اللّه،و زياده الايمان عند استماع آيات اللّه،و التوكل،و إقامه الصلاه،و الإنفاق مما رزقهم اللّه،و معلوم ان الصفات الثلاث الاول من اعمال القلوب،و الأخيرتان من اعمال الجوارح.

و قد روعى فى ذكرها الترتيب الذى بينها بحسب الطبع،فإن نور الإيمان إنما يشرق على القلب تدريجا،فلا يزال يشتد و يضاعف حتى يتم و يكمل بحقيقته،فأول ما يشرق يتأثر القلب بالوجل و الخشيه اذا تذكّر باللّه عند ذكره،و هو قوله تعالى: «إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذٰا ذُكِرَ اللّٰهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ» .

ثم لا يزال ينبسط الإيمان و يتعرّق و ينمو و يتفرع بالسير فى الآيات الداله عليه تعالى، و الهاديه الى المعارف الحقه،فكلما تأمّل المؤمن فى شىء منها زادته ايمانا،فيقوى الايمان و يشتد حتى يستقر فى مرحله اليقين،و هو قوله تعالى: «وَ إِذٰا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيٰاتُهُ زٰادَتْهُمْ إِيمٰاناً» .

و اذا زاد الايمان و كمل كمالا عرف عندئذ مقام ربه و موقع نفسه،معرفه تطابق واقع الأمر، و هو أن الأمر كله الى اللّه سبحانه فإنه تعالى وحده هو الرب الذى إليه يرجع كل شىء، فالواجب الحق على الإنسان ان يتوكل عليه و يتبع ما يريده منه بأخذه وكيلا فى جميع ما يهمه فى حياته،فيرضى بما يقدر له فى مسير الحياه،و يجرى على ما يحكم عليه من الأحكام و يشرّعه من الشرائع فليأتمر بأوامره و ينتهى عن نواهيه،و هو قوله تعالى: «وَ عَلىٰ رَبِّهِمْ

يَتَوَكَّلُونَ» .

ثم اذا استقر الإيمان على كماله فى القلب،استوجب ذلك أن ينعطف العبد بالعبوديه الى ربه، و ينصب نفسه فى مقام العبوديه و إخلاص الخضوع و هو الصلاه،و هى أمر بينه و بين ربه،و أن يقوم بحاجه المجتمع فى نواقص مساعيهم بالإنفاق على الفقراء مما رزقه اللّه من مال أو علم أو غير ذلك،و هو أمر بينه و بين سائر أفراد مجتمعه،و هو قوله تعالى: «الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلاٰةَ وَ مِمّٰا رَزَقْنٰاهُمْ يُنْفِقُونَ» .

و قد ظهر مما تقدم أن قوله تعالى: «زٰادَتْهُمْ إِيمٰاناً» إشاره الى الزياده من حيث الكيفيه و هو الاشتداد و الكمال،دون الكميه و هى الزياده من حيث عدد المؤمنين كما احتمله بعض المفسرين.

قوله تعالى: أُولٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ دَرَجٰاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَ مَغْفِرَةٌ وَ رِزْقٌ كَرِيمٌ قضاء منه تعالى بثبوت الايمان حقا فيمن اتّصف بما عدّه تعالى من الصفات الخمس،و لذلك أطلق ما ذكره لهم من كريم الأجر فى قوله: «لَهُمْ دَرَجٰاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ» الآيه؛ فلهؤلاء من صفات الكمال و كريم الثواب و عظيم الأجر ما لكل مؤمن حقيقى.

و أما قوله: «لَهُمْ دَرَجٰاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَ مَغْفِرَةٌ وَ رِزْقٌ كَرِيمٌ» فالمغفره هى الصفح الإلهى عن ذنوبهم،و الرزق الكريم ما يرتزقون به من نعم الجنه،و قد أراد اللّه سبحانه بالرزق الكريم الجنه و نعمها فى مواضع من كلامه،كقوله تعالى: فَالَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَ رِزْقٌ كَرِيمٌ وَ الَّذِينَ سَعَوْا فِي آيٰاتِنٰا مُعٰاجِزِينَ أُولٰئِكَ أَصْحٰابُ الْجَحِيمِ (الحج۵۱/)و غير ذلك.

و بذلك يظهر أن المراد بقوله: «لَهُمْ دَرَجٰاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ» مراتب القرب و الزلفى و درجات الكرامه المعنويه،و هو كذلك.فإن المغفره و الجنه من آثار مراتب القرب من اللّه سبحانه و فروعه البته.

و الذی یشتمل علیه الآیه من إثبات الدرجات لهؤلاء المؤمنین،هو ثبوت جمیع الدرجات لجمیعهم،لا ثبوت جمیعها لکل واحد منهم فإنها من لوازم الإیمان،و الإیمان مختلف ذو مراتب فالدرجات الموهوبه بإزائه کذلک لا محاله،فمن المؤمنین من له درجه واحده،و منهم ذو الدرجتین،و منهم ذو الدرجات علی اختلاف مراتبهم فی الإیمان.

و یؤیده قوله تعالی: یَرْفَعِ اللّٰهُ الَّذِینَ آمَنُوا مِنْکُمْ وَ الَّذِینَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجٰاتٍ (المجادله/۱۱)،و قوله تعالی: أَ فَمَنِ اتَّبَعَ رِضْوٰانَ اللّٰهِ کَمَنْ بٰاءَ بِسَخَطٍ مِنَ اللّٰهِ وَ مَأْوٰاهُ جَهَنَّمُ وَ بِئْسَ الْمَصِیرُ، هُمْ دَرَجٰاتٌ عِنْدَ اللّٰهِ وَ اللّٰهُ بَصِیرٌ بِمٰا یَعْمَلُونَ (آل عمران/۱۶۳).

و بما تقدم یظهر أن تفسیر بعضهم ما فی الآیه من الدرجات بدرجات الجنه،لیس علی ما ینبغی،و ان المتعین کون المراد بها درجات القرب؛کما تقدم و إن کان کل منهما یلازم الآخر.

قوله تعالی: کَمٰا أَخْرَجَکَ رَبُّکَ مِنْ بَیْتِکَ بِالْحَقِّ وَ إِنَّ فَرِیقاً مِنَ الْمُؤْمِنِینَ لَکٰارِهُونَ الی آخر الآیتین؛ظاهر السیاق أن قوله: «کَمٰا أَخْرَجَکَ» متعلق بما یدل علیه قوله تعالی: «قُلِ الْأَنْفٰالُ لِلّٰهِ وَ الرَّسُولِ» و التقدیر:أن اللّه حکم بکون الأنفال له و لرسوله بالحق مع کراهتهم له،کما أخرجک من بیتک بالحق مع کراهه فریق منهم له،فللجمیع حق یترتب علیه من مصلحه دینهم و دنیاهم ما هم غافلون عنه.

و المراد بالحق ما یقابل الباطل،و هو الأمر الثابت الذی یترتب علیه آثاره الواقعیه المطلوبه،و کون الفعل-و هو الإخراج-بالحق هو أن یکون هو المتعین الواجب بحسب الواقع،و قیل:المراد به الوحی،و قیل:المراد به الجهاد،و قیل غیر ذلک،و هی معان بعیده.

و الأصل فی معنی الجدل شده القتل،یقال:زمام جدیل أی شدید القتل،و سمّی الجدال جدالا لأن فیه نزاعا بالفتل عن مذهب الی مذهب کما ذکره فی المجمع.

و معنی الآیتین:ان اللّه تعالی حکم فی امر الأنفال بالحق مع کراهتهم لحکمه کما اخرجک من

بیتک بالمدینه إخراجا یصاحب الحق،و الحال ان فریقا من المؤمنین لکارهون لذلک، ینازعونک فی الحق بعد ما تبین لهم اجمالا،و الحال انهم یشبهون جماعه یساقون الی الموت، و هم ینظرون الی ما أعدّ لهم من أسبابه و أدواته (۱).

[سوره الأنفال (۸): الآیات ۷ الی ۱۴]

اشاره

وَ إِذْ يَعِدُكُمُ اَللّٰهُ إِحْدَى اَلطّٰائِفَتَيْنِ أَنَّهٰا لَكُمْ وَ تَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذٰاتِ اَلشَّوْكَةِ تَكُونُ لَكُمْ وَ يُرِيدُ اَللّٰهُ أَنْ يُحِقَّ اَلْحَقَّ بِكَلِمٰاتِهِ وَ يَقْطَعَ دٰابِرَ اَلْكٰافِرِينَ (۷) لِيُحِقَّ اَلْحَقَّ وَ يُبْطِلَ اَلْبٰاطِلَ وَ لَوْ كَرِهَ اَلْمُجْرِمُونَ (۸) إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجٰابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِأَلْفٍ مِنَ اَلْمَلاٰئِكَةِ مُرْدِفِينَ (۹) وَ مٰا جَعَلَهُ اَللّٰهُ إِلاّٰ بُشْرىٰ وَ لِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ وَ مَا اَلنَّصْرُ إِلاّٰ مِنْ عِنْدِ اَللّٰهِ إِنَّ اَللّٰهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (۱۰) إِذْ يُغَشِّيكُمُ اَلنُّعٰاسَ أَمَنَةً مِنْهُ وَ يُنَزِّلُ عَلَيْكُمْ مِنَ اَلسَّمٰاءِ مٰاءً لِيُطَهِّرَكُمْ بِهِ وَ يُذْهِبَ عَنْكُمْ رِجْزَ اَلشَّيْطٰانِ وَ لِيَرْبِطَ عَلىٰ قُلُوبِكُمْ وَ يُثَبِّتَ بِهِ اَلْأَقْدٰامَ (۱۱) إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى اَلْمَلاٰئِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبِّتُوا اَلَّذِينَ آمَنُوا سَأُلْقِي فِي قُلُوبِ اَلَّذِينَ كَفَرُوا اَلرُّعْبَ فَاضْرِبُوا فَوْقَ اَلْأَعْنٰاقِ وَ اِضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنٰانٍ (۱۲) ذٰلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُّوا اَللّٰهَ وَ رَسُولَهُ وَ مَنْ يُشٰاقِقِ اَللّٰهَ وَ رَسُولَهُ فَإِنَّ اَللّٰهَ شَدِيدُ اَلْعِقٰابِ (۱۳) ذٰلِكُمْ فَذُوقُوهُ وَ أَنَّ لِلْكٰافِرِينَ عَذٰابَ اَلنّٰارِ (۱۴)

ص: ۶۴۷

۱- ۱) .الانفال ۱-۶:بحث روائی فی الانفال.

بیان:

قوله تعالی: وَ إِذْ یَعِدُکُمُ اللّٰهُ إِحْدَی الطّٰائِفَتَیْنِ أَنَّهٰا لَکُمْ وَ تَوَدُّونَ أَنَّ غَیْرَ ذٰاتِ الشَّوْکَهِ تَکُونُ لَکُمْ وَ یُرِیدُ اللّٰهُ أَنْ یُحِقَّ الْحَقَّ بِکَلِمٰاتِهِ وَ یَقْطَعَ دٰابِرَ الْکٰافِرِینَ أی و اذکروا اذ یعدکم اللّه،و هو بیان منن اللّه و عدّ نعمه علیهم لیکونوا علی بصیره من ان اللّه سبحانه لا یستقبلهم بأمر و لا یأتیهم بحکم إلاّ بالحق و فیه حفظ مصالحهم و إسعاد جدّهم فلا یختلفوا فیما بینهم،و لا یکرهوا ما یختاره لهم،و یکلوا أمرهم إلیه فیطیعوه و رسوله.

و المراد بالطائفتین العیر و النفیر،و العیر قافله قریش و فیها تجارتهم و أموالهم و کان علیها أربعون رجلا منهم أبو سفیان بن حرب،و النفیر جیش قریش و هم زهاء ألف رجل.

و قوله: «إِحْدَی الطّٰائِفَتَیْنِ» مفعول ثان لقوله: «یَعِدُکُمُ» و قوله: «أَنَّهٰا لَکُمْ» بدل منه و قوله: «وَ تَوَدُّونَ» الآیه؛فی موضع الحال،و المراد بغیر ذات الشوکه:الطائفه غیر ذات الشوکه و هی العیر الذی کان أقل عدّه و عدّه من النفیر،و الشوکه الحدّه،استعاره من الشوک.

و قوله: «وَ یُرِیدُ اللّٰهُ أَنْ یُحِقَّ الْحَقَّ بِکَلِمٰاتِهِ» فی موضع الحال،و المراد باحقاق الحق إظهاره و إثباته بترتیب آثاره علیه،و کلمات اللّه هی ما قضی به من نصره أنبیائه و إظهار دینه الحق، قال تعالی: وَ لَقَدْ سَبَقَتْ کَلِمَتُنٰا لِعِبٰادِنَا الْمُرْسَلِینَ إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ وَ إِنَّ جُنْدَنٰا لَهُمُ الْغٰالِبُونَ (الصافات/۱۷۳)و قال تعالی: یُرِیدُونَ لِیُطْفِؤُا نُورَ اللّٰهِ بِأَفْوٰاهِهِمْ وَ اللّٰهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَ لَوْ کَرِهَ الْکٰافِرُونَ هُوَ الَّذِی أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدیٰ وَ دِینِ الْحَقِّ لِیُظْهِرَهُ عَلَی الدِّینِ کُلِّهِ وَ لَوْ

كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ (الصف/۹)؛و قرئ«بكلمته»:و هو اوجه و أقرب و الـدابر ما يأتى بعد الشـىء مما يتعلق به و يتصل إليه و قطع دابر الشىء،كنايه عن إفنائه و استئصاله بحيث لا يبقى بعده شىء من آثاره المتفرعه عليه المرتبطه به.

و معنى الآـيه:و اذكروا اذ يعـدكم اللّه أن إحـدى الطـائفتين لكم تسـتعلون عليهـا بنصـر اللّه إمّا العير و إما النفير و أنتم تودون أن تكون تلـك الطـائفه هى العير لمـا تعلمون من شوكه النفير، و قوتهم و شـدتهم،مع ما لكم من الضـعف و الهوان،و الحال ان اللّه يريد خلاف ذلك و هو أن تلاقوا النفير فيظهركم عليهم و يظهر ما قضى ظهوره من الحق،و يستأصل الكافرين و يقطع دابرهم.

قوله تعالى: لِيُحِقَّ الْحَقَّ وَ يُبْطِلَ الْبَاطِلَ وَ لَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ ظاهر السـياق ان اللام للغايه،و قوله: «لِيُحِقَّ» الآيه؛متعلق بقوله: «يَعِدُكُمُ اللّهُ» أى إنمـا وعـدكم اللّه ذلـك و هو لاـ يخلف الميعـاد ليحق بـذلك الحق و يبطـل الباطـل و لو كان المجرمون يكرهونه و لا يريدونه.

و بذلك يظهر ان قوله: «لِيُحِقَّ الْحَقَّ» الآيه؛ليس تكرارا لقوله: «وَ يُرِيدُ اللّهُ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ» و إن كان فى معناه.

قوله تعالى: إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّى مُمِدُّكُمْ بِأَلْفٍ مِنَ الْمَلاَئِكَهِ مُرْدِفِينَ الاستغاثه طلب الغوث و هو النصره كما فى قوله: فَاسْتَغَاثَهُ الَّذِى مِنْ شِيعَتِهِ عَلَى الَّذِى مِنْ عَدُوِّهِ (القصص/۱۵)و الإمداد معروف،و قوله: «مُرْدِفِينَ» من الإرداف و هو ان يجعل الراكب غيره ردفـا له،و الردف التـابع،قـال الراغب:الردف التـابع، و ردف المرأه عجيزتهـا،و الترادف:التتـابع،و الرادف:المتـأخر،و المردف المقدم الذى اردف غيره.انتهى.

و بهذا المعنى تلائم الآيه ما فى قوله تعالى فيما يشير به الى هذه القصه فى سوره آل عمران:

وَ لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَ أَنْتُمْ أَذِلَّهٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَ لَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُمِدَّكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلاثَهِ آلافٍ مِنَ الْمَلائِكَهِ مُنْزَلِينَ بَلى إِنْ تَصْبِرُوا وَ تَتَّقُوا وَ يَأْتُوكُمْ مِنْ فَوْرِهِمْ هذا يُمْدِدْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَهِ آلافٍ مِنَ الْمَلائِكَهِ مُسَوِّمِينَ وَ ما جَعَلَهُ اللَّهُ إِلاّ بُشْرى لَكُمْ وَ لِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُمْ بِهِ وَ مَا النَّصْرُ إِلاّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ (آل عمران۱۲۶/).

فإن تطبيق الآيات من السورتين يوضح ان المراد بنزول الف من الملائكه مردفين نزول الف منهم يستتبعون آخرين فينطبق الألف المردفون على الثلاثه آلاف المنزلين.

قوله تعالى: وَ ما جَعَلَهُ اللَّهُ إِلاّ بُشْرى وَ لِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ وَ مَا النَّصْرُ إِلاّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ الضميران فی قوله: «جَعَلَهُ» و قوله: «بِهِ» للإمداد بالملائكه على ما يدل عليه السياق،و المعنى ان الإمداد بالملائكه إنما كان لغرض البشرى و اطمئنان نفوسكم لا ليهلك بأيديهم الكفار كما يشير اليه قوله تعالى بعد: «إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلائِكَهِ أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبِّتُوا الَّذِينَ آمَنُوا سَأُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ» .

و بذلك يتأيد ما ذكره بعضهم:ان الملائكه لم ينزلوا ليقتلوا المشركين و لا قتلوا منهم احدا فقد قتل ثلث المقتولين منهم او النصف على عليه السّلام و الثلثين الباقيين او النصف سائر المسلمين.

و إنما كان للملائكه تكثير سواد المسلمين حينما اختلطوا بالقوم و تثبيت قلوب المسلمين،و إلقاء الرعب فی قلوب المشركين،و سيجیء بعض الكلام فی ذلك.

و قوله: وَ مَا النَّصْرُ إِلاّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ بيان انحصار حقيقه النصر فيه تعالى و أنه لو كان بكثره العدد و القوه و الشوكه كانت الدائره يومئذ للمشركين بما لهم من الكثره و القوه على المسلمين على ما بهم من القله و الضعف.

و قد علل بقوله: «إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ» جميع مضمون الآيه و ما يتعلق به من الآيه السابقه فبعزّته نصرهم و أمدهم،و بحكمته جعل نصره على هذه الشاكله.

قوله تعالى: إِذْ يُغَشِّيكُمُ النُّعاسَ أَمَنَهً مِنْهُ الى آخر الآيه.النعاس اول النوم

و هو خفيفه و التغشيه الإحاطه،و الأمنه الامان،و قوله: «أَمَنَةً» أى من اللّه و قيل:أى من العدو،و الرجز هو الرجس و القذاره،و المراد برجز الشيطان القذاره التى يطرأ القلب من وسوسته و تسويله.

و معنى الآيه:ان النصر و الإمداد بالبشرى و اطمئنان القلوب كان فى وقت يأخذكم النعاس للأمن الذى افاضه اللّه على قلوبكم فنمتم و لو كنتم خائفين مرتاعين لم يأخذكم نعاس و لا نوم،و ينزّل عليكم المطر ليطهّركم به و يذهب عنكم وسوسه الشيطان و ليربط على قلوبكم و يشد عليها-و هو كنايه عن التشجيع-و ليثبت بالمطر اقدامكم فى الحرب بتلبّد الرمل او بثبات القلوب.

و الآيه تؤيد ما ورد ان المسلمين سبقهم المشركون الى الماء فنزلوا على كثيب رمل، و أصبحوا محدثين و مجنبين،و أصابهم الظمأ،و وسوس اليهم الشيطان فقال:إن عدوكم قد سبقكم الى الماء،و أنتم تصلون مع الجنابه و الحدث و تسوخ أقدامكم فى الرمل فأمطر عليهم اللّه حتى اغتسلوا به من الجنابه،و تطهروا به من الحدث،و تلبدت به أرضهم،و أوحلت أرض عدوهم.

قوله تعالى: إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلاٰئِكَهِ أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبِّتُوا الَّذِينَ آمَنُوا سَأُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ الى آخر الآيه؛حال الظرف فى أول الآيه كحال الظرف فى قوله: «إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ» و قوله: «إِذْ يُغَشِّيكُمُ النُّعٰاسَ» و معنى الآيه ظاهر.

و أما قوله: «فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنٰاقِ وَ اضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنٰانٍ» فالظاهر أن يكون المراد بفوق الأعناق الرءوس و بكل بنان جميع الأطراف من اليدين و الرجلين أو أصابع الأيدى لئلا يطيقوا حمل السلاح بها و القبض عليه.

و من الجائز أن يكون الخطاب بقوله: «فَاضْرِبُوا» الخ؛للملائكه كما هو المتسابق الى

الـذهن،و المراد بضـرب فوق الأعناق و كل بنان ظاهر معناه،أو الكنايه عن اذلالهم و إبطال قوه الإمساك من أيديهم بالإرعاب،و أن يكـون الخطـاب للمـؤمنين و المراد بـه تشـجيعهم على عـدوهم بتثبيت أقـدامهم و الربـط على قلـوبهم،و حثهـم و إغراؤهم بالمشركين.

قوله تعالى: ذٰلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُّوا اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ وَ مَنْ يُشَاقِقِ اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ فَإِنَّ اللّٰهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ المشاقه المخالفه و أصله الشق بمعنى البعض كأن المخالف يميل الى شق غير شق من يخالفه،و المعنى أن هذا العقاب للمشـركين بما أوقع اللّٰه بهم،لأنهم خالفوا اللّٰه و رسوله و ألحوا و أصرّوا على ذلك و من يشاقق اللّٰه و رسوله فإن اللّٰه شديد العقاب.

قوله تعـالى: ذٰلِكُمْ فَـذُوقُوهُ وَ أَنَّ لِلْكٰافِرِينَ عَـذٰابَ النّٰارِ خطـاب تشديـدى للكفـار يشـير الى ما نزل بهم من الخزى و يأمرهم أن يذوقوه،و يذكر لهم أن وراء ذلك عذاب النار (۱).

[سوره الأنفال (۸): الآيات ۱۵ الى ۲۹]

اشاره

يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا إِذٰا لَقِيتُمُ اَلَّذِينَ كَفَرُوا زَحْفاً فَلاٰ تُوَلُّوهُمُ اَلْأَدْبٰارَ (۱۵) وَ مَنْ يُوَلِّهِمْ يَوْمَئِـذٍ دُبُرَهُ إِلاّٰ مُتَحَرِّفاً لِقِتٰالٍ أَوْ مُتَحَيِّزاً إِلىٰ فِئَهٍ فَقَدْ بٰاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اَللّٰهِ وَ مَأْوٰاهُ جَهَنَّمُ وَ بِئْسَ اَلْمَصِيرُ (۱۶) فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَ لٰكِنَّ اَللّٰهَ قَتَلَهُمْ وَ مٰا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَ لٰكِنَّ اَللّٰهَ رَمىٰ وَ لِيُبْلِيَ اَلْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلاٰءً حَسَناً إِنَّ اَللّٰهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (۱۷) ذٰلِكُمْ وَ أَنَّ اَللّٰهَ مُوهِنُ كَيْدِ اَلْكٰافِرِينَ (۱۸) إِنْ تَسْتَفْتِحُوا فَقَدْ جٰاءَكُمُ اَلْفَتْحُ وَ إِنْ تَنْتَهُوا فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَ إِنْ تَعُودُوا نَعُدْ وَ لَنْ تُغْنِيَ عَنْكُمْ فِئَتُكُمْ شَيْئاً وَ لَوْ كَثُرَتْ وَ أَنَّ اَللّٰهَ مَعَ اَلْمُؤْمِنِينَ (۱۹) يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اَللّٰهَ وَ رَسُولَهُ وَ لاٰ تَوَلَّوْا عَنْهُ وَ أَنْتُمْ تَسْمَعُونَ (۲۰) وَ لاٰ تَكُونُوا كَالَّذِينَ قٰالُوا سَمِعْنٰا وَ هُمْ لاٰ يَسْمَعُونَ (۲۱) إِنَّ شَرَّ اَلدَّوَابِّ عِنْدَ اَللّٰهِ اَلصُّمُّ اَلْبُكْمُ اَلَّذِينَ لاٰ يَعْقِلُونَ (۲۲) وَ لَوْ عَلِمَ اَللّٰهُ فِيهِمْ خَيْراً لَأَسْمَعَهُمْ وَ لَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَ هُمْ مُعْرِضُونَ (۲۳) يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا اِسْتَجِيبُوا لِلّٰهِ وَ لِلرَّسُولِ إِذٰا دَعٰاكُمْ لِمٰا يُحْيِيكُمْ وَ اِعْلَمُوا أَنَّ اَللّٰهَ يَحُولُ بَيْنَ اَلْمَرْءِ وَ قَلْبِهِ وَ أَنَّهُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ (۲۴) وَ اِتَّقُوا فِتْنَهً لاٰ تُصِيبَنَّ اَلَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خٰاصَّهً وَ اِعْلَمُوا أَنَّ اَللّٰهَ شَدِيدُ اَلْعِقٰابِ (۲۵) وَ اُذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ مُسْتَضْعَفُونَ فِي اَلْأَرْضِ تَخٰافُونَ أَنْ يَتَخَطَّفَكُمُ اَلنّٰاسُ فَآوٰاكُمْ وَ أَيَّدَكُمْ بِنَصْرِهِ وَ رَزَقَكُمْ مِنَ اَلطَّيِّبٰاتِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (۲۶) يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا لاٰ تَخُونُوا اَللّٰهَ وَ اَلرَّسُولَ وَ تَخُونُوا أَمٰانٰاتِكُمْ وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ (۲۷) وَ اِعْلَمُوا أَنَّمٰا أَمْوٰالُكُمْ وَ أَوْلاٰدُكُمْ فِتْنَهٌ وَ أَنَّ اَللّٰهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ (۲۸) يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تَتَّقُوا اَللّٰهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقٰاناً وَ يُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئٰاتِكُمْ وَ يَغْفِرْ لَكُمْ وَ اَللّٰهُ ذُو اَلْفَضْلِ اَلْعَظِيمِ (۲۹)

ص: ۶۵۲

۱- ۱) .الانفال ۷-۱۴:بحث روائى فى:غزوه بدر؛فهرس أسماء شهداء بدر(رض).

بیان:

قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا إِذٰا لَقِیتُمُ الَّذِینَ کَفَرُوا زَحْفاً فَلاٰ تُوَلُّوهُمُ الْأَدْبٰارَ اللقاء مصدر لقی یلقی من المجرّد و لاقی یلاقی من المزید فیه،قال الراغب فی مفردات القرآن:اللقاء مقابله الشیء و مصادفته معا،و قد یعبّر به عن کل واحد منهما یقال:

لقیه یلقاه لقاء و لقیّا و لقیه،و یقال ذلک فی الإدراک بالحس و بالبصر و بالبصیره قال:لقد کنتم تمنون الموت من قبل ان تلقوه،و قال:لقد لقینا من سفرنا هذا نصبا،و ملاقاه اللّه عباره عن القیامه و عن المصیر الیه قال:و اعلموا انکم ملاقوه،و قال:الذین یظنون انهم ملاقوا اللّه، و اللقاء الملاقاه،قال:و قال الذین لا یرجون لقاءنا،و قال:الی ربک کدحا فملاقیه.انتهی.

و قال فی المجمع:اللقاء الاجتماع علی وجه المقاربه لان الاجتماع قد یکون علی غیر وجه المقاربه فلا یکون لقاء کاجتماع الأعراض فی المحل الواحد.انتهی.

و قال فیه:الزحف الدنو قلیلا قلیلا،و التزاحف التدانی یقال:زحف یزحف زحفا و أزحفت للقوم اذا دنوت لقتالهم و ثبتّ لهم.قال اللیث:الزحف جماعه یزحفون الی عدو لهم بمره و جمعه زحوف.انتهی.

و تولیه الأعداء الادبار جعلهم یلونها و هو استدبار العدو و استقبال جهه الهزیمه.

و خطاب الآیه عام غیر خاص بوقت دون وقت و لا غزوه دون غزوه فلا وجه لتخصیصها

ص :۶۵۴

بغزوه بدر و قصر حرمه الفرار من الزحف بها كما يحكى عن بعض المفسرين.على انک عرفت أن ظاهر سياق الآيات انها نزلت بعد غزوه بدر لا يومها،و ان الآيات ذيل ما فى صدر السوره من قوله: «يَسْئَلُونَکَ عَنِ الْأَنْفالِ قُلِ الْأَنْفالُ لِلّهِ وَ الرَّسُولِ» الآيه؛و للكلام تتمه ستوافيک فى البحث الروائى إن شاء اللّه تعالى.

قوله تعالى: وَ مَنْ يُوَلِّهِمْ يَوْمَئِذٍ دُبُرَهُ إِلاّ مُتَحَرِّفاً لِقِتالٍ أَوْ مُتَحَيِّزاً إِلى فِئَةٍ الى آخر الآيه.التحرف:الزوال عن جهه الاستواء الى جهه الحرف و هو طرف الشىء و هو أن ينحرف و ينعطف المقاتل من جهه الى جهه أخرى ليتمكن من عدوّه و يبادر الى إلقاء الكيد عليه،و التحيّز هو أخذ الحيّز و هو المكان،و الفئه القطعه من جماعه الناس،و التحيز الى فئه أن ينعطف المقاتل عن الانفراد بالعدو الى فئه من قومه فيلحق بهم و يقاتل معهم.

و البواء الرجوع الى مكان و الاستقرار فيه،و لذا قال الراغب:أصل البواء مساواه الأجزاء فى المكان خلاف النبوه الذى هو منافاه الأجزاء.انتهى.فمعنى قوله:باء بغضب من اللّه أى رجع و معه غضب من اللّه.

فمعنى الآيتين:يا أيها الذين آمنوا اذا لقيتم الذين كفروا لقاء زحف أو زاحفين للقتال فلا تفروا منهم و من يفر منهم يومئذ أى وقتئذ فقد رجع و معه غضب من اللّه و مأواه جهنم و بئس المصير إلاّ أن يكون فراره للتحرف لقتال أو التحيز الى فئه فلا بأس به.

قوله تعالى: فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَ لكِنَّ اللّهَ قَتَلَهُمْ وَ ما رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَ لكِنَّ اللّهَ رَمى الى آخر الآيه؛التدبر فى السياق لا يدع شكا فى أن الآيه تشير الى وقعه بدر و ما صنعه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم من رميهم بكف من الحصا،و المؤمنون بوضع السيف فيهم و قتلهم القتل الذريع،و ذيل الآيه أعنى قوله:و ليبلى المؤمنين منه بلاء حسنا يدل على أن الكلام جار مجرى الامتنان منه تعالى،و قد أثبت تعالى عين ما نفاه فى جمله واحده أعنى قوله: «وَ ما رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ» .

فمن جميع هذه الشواهد يتحصل أن المراد بقوله: «فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَ لٰكِنَّ اللّٰهَ قَتَلَهُمْ وَ مٰا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَ لٰكِنَّ اللّٰهَ رَمىٰ» نفى أن تكون وقعه بدر و ما ظهر فيها من استئصال المشركين و الظهور عليهم و الظفر بهم جاريه على مجرى العاده و المعروف من نواميس الطبيعه،و كيف يسع لقوم هم شرذمه قليلون ما فيهم على ما روى الا فرس أو فرسان و بضعه أدرع و بضعه سيوف،أن يستأصلوا جيشا مجهزا بالأفراس و الأسلحه و الرجال و الزاد و الراحله،هم أضعافهم عده و لا يقاسون بهم قوه و شده،و أسباب الغلبه عندهم،و عوامل البأس معهم، و الموقف المناسب للتقدم لهم.

إلّا ان اللّه سبحانه بما أنزل من الملائكه ثبت أقدام المؤمنين و أرعب قلوب المشركين،و ألقى الهزيمه بما رماه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم من الحصاه عليهم فشملهم المؤمنون قتلا و أسرا فبطل بذلك كيدهم و خمدت أنفاسهم و سكنت أجراسهم.

فبالحرى أن ينسب ما وقع عليهم من القتل بأيدى المؤمنين و الرمى الذى شتت شملهم و ألقى الهزيمه فيهم اليه سبحانه دون المؤمنين.

فما فى الآيه من النفى جار مجرى الدعوى بنوع من العنايه،بالنظر الى استناد الوقعه بأطرافها الى سبب إلهى غير عادى،و لا ينافى ذلك استنادها بما وقع فيها من الوقائع الى اسبابها القريبه المعهوده فى الطبيعه بأن يعد المؤمنون قاتلين لمن قتلوا منهم،و النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم راميا لما رماه من الحصاه.

و قوله: وَ لِيُبْلِيَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلاٰءً حَسَناً الظاهر ان ضمير «مِنْهُ» راجع الى اللّه تعالى،و الجمله لبيان الغايه و هى معطوفه على مقدر محذوف،و التقدير:إنما فعل اللّه ما فعل من قتلهم و رميهم لمصالح عظيمه عنده،و ليبلى المؤمنين و يمتحنهم بلاء و امتحانا حسنا أو لينعم عليهم بنعمه حسنه،و هو إفناء خصمهم و إعلاء كلمه التوحيد بهم و إغناؤهم بما غنموا من الغنائم.

و قوله: إِنَّ اللّٰهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ تعليل لقوله: «وَ لِيُبْلِيَ الْمُؤْمِنِينَ» أى إنه تعالى يبليهم لأنه سميع باستغاثتهم عليم بحالهم فيبليهم منه بلاء حسنا.

و التفريع الذى فى صدر الآيه «فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ» الخ؛متعلق بما يتضمنه الآيات السابقه «إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ» الى آخر الآيات من المعنى،فإنها تعد منن اللّه عليهم من انزال الملائكه و امدادهم بهم و تغشيه النعاس اياهم و امطار السماء عليهم و ما أوحى الى الملائكه من تأييدهم و تثبيت أقدامهم و القاء الرعب فى قلوب أعدائهم،فلما بلغ الكلام هذا المبلغ فرّع عليه قوله:

«فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَ لٰكِنَّ اللّٰهَ قَتَلَهُمْ وَ مٰا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَ لٰكِنَّ اللّٰهَ رَمىٰ» .

و على هذا فقوله: «يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذٰا لَقِيتُمُ» الى قوله: «وَ بِئْسَ الْمَصِيرُ» معترضه متعلقه بقوله: «فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنٰاقِ وَ اضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنٰانٍ» او بمعناه المفهوم من الجمل المسروده،و قوله: «فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ» الخ؛متصل بما قبله بحسب النظم.

و ربما يذكر فى نظم الآيه وجهان آخران:

احدهما:ان اللّه سبحانه لما أمرهم بالقتل فى الآيه المتقدمه ذكر عقيبها ان ما كان من الفتح يوم بدر و قهر المشركين انما كان بنصرته و معونته تذكيرا للنعمه.ذكره ابو مسلم.

و الثانى:انهم لما أمروا بالقتال ثم كان بعضهم يقول:أنا قتلت فلانا و أنا فعلت كذا نزلت الآيه على وجه التنبيه لهم لئلا يعجبوا بأعمالهم.و ربما قيل:ان الفاء فى قوله: «فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ» لمجرد ربط الجمل بعضها ببعض.و الوجه ما قدمناه.

قوله تعالى: ذٰلِكُمْ وَ أَنَّ اللّٰهَ مُوهِنُ كَيْدِ الْكٰافِرِينَ قال فى المجمع «ذٰلِكُمْ» موضعه رفع،و كذلك «أَنَّ اللّٰهَ» فى موضع رفع،و التقدير:الأمر ذلكم و الأمر ان اللّه موهن، و كذلك الوجه فيما تقدم من قوله: «ذٰلِكُمْ فَذُوقُوهُ وَ أَنَّ لِلْكٰافِرِينَ عَذٰابَ النّٰارِ» ،و من قال:ان «ذٰلِكُمْ» مبتدأ و «فَذُوقُوهُ» خبره فقد أخطأ لأن ما بعد الفاء لا يكون خبرا لمبتدإ،و لا يجوز:

زيد فمنطلق،و لا:زيد فاضربه،إلاّ ان تضمر«هذا»تريد:هذا زيد فاضربه.انتهى.فمعنى

الآیه:الامر ذلکم الذی ذکرناه و الأمر ان اللّه موهن کید الکافرین.

قوله تعالی: إِنْ تَسْتَفْتِحُوا فَقَدْ جٰاءَکُمُ الْفَتْحُ الی آخر الآیه.ظاهر الآیه بما تشتمل علیه من الجمل المسروده کقوله: «وَ إِنْ تَنْتَهُوا فَهُوَ خَیْرٌ لَکُمْ» و قوله: «وَ إِنْ تَعُودُوا نَعُدْ» الخ؛ان تکون الخطاب فیه للمشرکین دون المؤمنین باشتمال الکلام علی الالتفات للتهکم،و هو المناسب لقوله فی الآیه السابقه: «وَ أَنَّ اللّٰهَ مُوهِنُ کَیْدِ الْکٰافِرِینَ» .

فالمعنی:إن طلبتم الفتح و سألتم اللّه ایها المشرکون ان یفتح بینکم و بین المؤمنین فقد جاءکم الفتح بما أظهر اللّه من الحق یوم بدر فکانت الدائره للمؤمنین علیکم،و إن تنتهوا عن المکیده علی اللّه و رسوله فهو خیر لکم و ان تعودوا الی مثل ما کدتم نعد الی مثل ما أوهنا به کیدکم، و لن تغنی عنکم جماعتکم شیئا و لو کثرت کما لم تغن فی هذه المره و إن اللّه مع المؤمنین و لن یغلب من هو معه.

و بهذا یتأید ما ورد ان ابا جهل قال یوم بدر حین اصطف الفریقان او حین التقی الفئتان:

اللهم ان محمدا اقطعنا للرحم و أتانا بما لا نعرف فانصر علیه،و فی بعض الروایات-و هو الأنسب-کما فی المجمع عن ابی حمزه:قال ابو جهل:اللهم ربنا دیننا القدیم و دین محمد الحدیث فأی الدینین کان احب الیک و أرضی عندک فانصر أهله الیوم.

قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا أَطِیعُوا اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ وَ لاٰ تَوَلَّوْا عَنْهُ وَ أَنْتُمْ تَسْمَعُونَ الضمیر علی ما یفیده السیاق راجع الی الرسول صلّی اللّه علیه و آله و سلم،و المعنی:و لا تولوا عن الرسول و أنتم تسمعون ما یلقیه الیکم من الدعوه الحقه و ما یأمرکم به و ینهاکم عنه مما فیه صلاح دینکم و دنیاکم.و مصبّ الکلام اوامره الحربیه و إن کان لفظه أعمّ.

قوله تعالی: وَ لاٰ تَکُونُوا کَالَّذِینَ قٰالُوا سَمِعْنٰا وَ هُمْ لاٰ یَسْمَعُونَ المعنی ظاهر و فیه نوع تعریض للمشرکین اذ قالوا:سمعنا،و هم لا یسمعون،و قد حکی اللّه عنهم ذلک اذ قال بعد عده آیات: وَ إِذٰا تُتْلیٰ عَلَیْهِمْ آیٰاتُنٰا قٰالُوا قَدْ سَمِعْنٰا لَوْ نَشٰاءُ لَقُلْنٰا مِثْلَ هٰذٰا

(الأنفال/٣١)،لكنهم كذبوا و لم يسمعوا و لو سمعوا لاستجابوا كما قال اللّه تعالى: وَ لَهُمْ آذٰانٌ لاٰ يَسْمَعُونَ بِهٰا (الأعراف/١٧٩)،و قال تعالى حكايه عن اصحاب السعير وَ قٰالُوا لَوْ كُنّٰا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مٰا كُنّٰا فِي أَصْحٰابِ السَّعِيرِ (الملك/١٠)فالمراد بالسمع فى الآيه الاولى تلقى الكلام الحق الذى هو صوت من طريق الاذن،و فى الآيه الثانيه الانقياد لما يتضمنه الكلام الحق المسموع.

و الآيتان-كما ترى-خطاب متعلق بالمؤمنين متصل نوع اتصال بالآيه السابقه عليهما و تعريض للمشركين،فهو تعالى لما التفت الى المشركين فذمّهم و تهكم عليهم بسؤالهم الفتح، و ذكر لهم ان الغلبه دائما لكلمه الايمان على كلمه الكفر و لدعوه الحق على دعوه الباطل،التفت الى حزبه و هم المؤمنون فأمرهم بالطاعه له و لرسوله،و حذرهم عن التولى عنه بعد استماع كلمه الحق،و أن يكونوا كأولئك اذ قالوا:سمعنا و هم لا يسمعون.

قوله تعالى: إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللّٰهِ الصُّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لاٰ يَعْقِلُونَ الى آخر الآيتين؛تعريض و ذم للذين سبق ذكرهم من الكفار على ما يعطيه سياق الكلام و ما اشتملت عليه الآيه من الموصول و الضمائر المستعمله فى اولى العقل،و على هذا فالظاهر ان الام فى قوله: «الصُّمُّ الْبُكْمُ» للعهد الذكرى،و يؤول المعنى الى ان شر جميع ما يدب على الأرض من أجناس الحيوان و أنواعها هؤلاء الصم البكم الذين لا يعقلون،و إنما لم يعقلوا لأنه لا طريق لهم الى تلقى الحق لفقدهم السمع و النطق فلا يسمعون و لا ينطقون.

ثم ذكر تعالى ان اللّه إنما ابتلاهم بالصمم و البكمه فلا يسمعون كلمه الحق و لا ينطقون بكلمه الحق،و بالجمله حرمهم نعمه السمع و القبول،لأنه تعالى لم يجد عندهم خيرا و لم يعلم به و لو كان لعلم،لكن لم يعلم فلم يوفقهم للسمع و القبول،و لو انه تعالى رزقهم السمع و الحال هذه لم يثبت السمع و القبول فيهم بل تولوا عن الحق و هم معرضون.

و من هنا يعلم ان المراد بالخير حسن السريره الذى يثبت به الاستعداد لقبول الحق

و یستقر فی القلب،و ان المراد بقوله: «وَ لَوْ أَسْمَعَهُمْ» الإسماع علی تقدیر عدم الاستعداد الثابت المستقر فافهم ذلک فلا یرد انه تعالی لو أسمعهم و رزقهم قبول الحق استلزم ذلک تحقق الخیر فیهم و لا وجه مع ذلک لتولیهم و إعراضهم و ذلک ان الشرط فی قوله: «وَ لَوْ أَسْمَعَهُمْ» علی تقدیر فقدهم الخیر علی ما یفیده السیاق.

قوله تعالی: یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا اسْتَجِیبُوا لِلّهِ وَ لِلرَّسُولِ إِذا دَعاکُمْ لِما یُحْیِیکُمْ لما دعاهم فی قوله: «أَطِیعُوا اللّهَ وَ الرَّسُولَ» الخ؛الی إطاعه الدعوه الحقه و عدم التولی عنها بعد استماعها اکده ثانیا بالدعوه الی استجابه اللّه و الرسول فی دعوه الرسول،ببیان حقیقه الأمر و الرکن الواقعی الذی تعتمد علیه هذه الدعوه،و هو ان هذه الدعوه دعوه الی ما یحیی الانسان بإخراجه من مهبط الفناء و البوار،و موقفه فی الوجود،ان اللّه سبحانه اقرب الیه من قلبه و انه سیحشر الیه فلیأخذ حذره و لیجمع همّه و یعزم عزمه.

و بالجمله فللإنسان حیاه حقیقیه اشرف و أکمل من حیاته الدینیه الدنیویه یتلبس بها اذا تم استعداده بالتحلی بحلیه الدین و الدخول فی زمره الأولیاء الصالحین کما تلبس بالحیاه الدنیویه حین تم استعداده للتلبس بها و هو جنین انسانی.

و علی ذلک ینطبق قوله تعالی فی الآیه المبحوث عنها: «یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا اسْتَجِیبُوا لِلّهِ وَ لِلرَّسُولِ إِذا دَعاکُمْ لِما یُحْیِیکُمْ» فالتلبس بما تندب الیه الدعوه الحقه من الاسلام یجر الی الانسان هذه الحیاه الحقیقیه کما ان هذه الحیاه منبع ینبع منه الاسلام و ینشأ منه العلم النافع و العمل الصالح،و فی معنی هذه الآیه قوله تعالی: مَنْ عَمِلَ صالِحاً مِنْ ذَکَرٍ أَوْ أُنْثیٰ وَ هُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْیِیَنَّهُ حَیٰاهً طَیِّبَهً وَ لَنَجْزِیَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ ما کانُوا یَعْمَلُونَ (النحل۹۷).

و الآیه اعنی قوله فیها: «إِذا دَعاکُمْ لِما یُحْیِیکُمْ» مطلق لا یأبی الشمول لجمیع دعوته صلّی اللّه علیه و آله و سلم المحییه للقلوب،او بعضها الذی فیه طبیعه الإحیاء أو لنتائجها التی هی أنواع الحیاه السعیده الحقیقیه کالحیاه السعیده فی جوار اللّه سبحانه فی الآخره.

قوله تعالى: وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَ قَلْبِهِ وَ أَنَّهُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ الحيلوله هى التخلل وسطا،و القلب العضو المعروف.و يستعمل كثيرا فى القرآن الكريم فى الأمر الذى يدرك به الانسان و يظهر به أحكام عواطفه الباطنه كالحب و البغض و الخوف و الرجاء و التمنى و القلق و نحو ذلك فالقلب هو الذى يقضى و يحكم،و هو الذى يحب شيئا و يبغض آخر،و هو الذى يخاف و يرجو و يتمنى و يسر و يحزن،و هو فى الحقيقه النفس الانسانيه تفعل بما جهزت به من القوى و العواطف الباطنه.

فاللّه سبحانه هو الحائل المتوسط بين الإنسان و بين قلبه و كل ما يملكه الإنسان و يرتبط و يتصل هو به نوعا من الارتباط و الاتصال و هو اقرب اليه من كل شىء كما قال تعالى وَ نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ (ق/١۶).

و الى هذه الحقيقه يشير قوله: «وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَ قَلْبِهِ وَ أَنَّهُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ» فهو تعالى لكونه مالكا لكل شىء و من جملتها الإنسان ملكا حقيقيا لا مالك حقيقه سواه، أقرب اليه حتى من نفسه و قوى نفسه التى يملكها لأنه سبحانه هو الذى يملّكه اياها فهو حائل متوسط بينه و بينها يملّكه اياها و يربطها به فافهم ذلك.

و لذلك عقّب الجمله بقوله: «وَ أَنَّهُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ» فإن الحشر و البعث هو الذى ينجلى عنده الملك الحق للّه وحده لا شريك له،و يبطل عند ذلك كل ملك صورى و سلطنه ظاهريه إلاّ ملكه الحق جل ثناؤه كما قال سبحانه: لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهّارِ (المؤمن/ ١۶)،و قال: يَوْمَ لاٰ تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئاً وَ الْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلّٰهِ (الانفطار/١٩).

فكأن الآيه تقول:و اعلموا ان اللّه هو المالك بالحقيقه لكم و لقلوبكم و هو أقرب اليكم من كل شىء،و انه ستحشرون اليه فيظهر حقيقه ملكه لكم و سلطانه عليكم يومئذ فلا يغنى عنكم منه شىء.

قوله تعالى: وَ اتَّقُوا فِتْنَةً لاٰ تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً وَ اعْلَمُوا أَنَّ

اللّهَ شَدِيدُ الْعِقٰابِ قرأ علىّ و الباقر عليهما السّلام من أئمه اهل البيت و كذا زيد بن ثابت و الربيع بن انس و أبو العاليه على ما فى المجمع:لتصيبن باللام و نون التأكيد الثقيله،و القراءه المشهوره:

لا تصيبن بلا الناهيه و نون التأكيد الثقيله.

و على أى تقدير كان،تحذر الآيه جميع المؤمنين عن فتنه تختص بالظالمين منهم،و لا يتعداهم الى غيرهم من الكفار و المشركين،و اختصاصها بالظالمين من المؤمنين و أمر عامتهم مع ذلك باتقائها يدل على انها و إن كانت قائمه ببعض الجماعه لكن السيئ من أثرها يعمّ الجميع ثم قوله تعالى: «وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللّهَ شَدِيدُ الْعِقٰابِ» تهديد للجميع بالعقاب الشديد و لا دليل يدل على اختصاص هذا العقاب بالحياه الدنيا و كونه من العذاب الدنيوى من قبيل الاختلافات القوميه و شيوع القتل و الفساد و ارتفاع الأمن و السلام و نحو ذلك.

و مقتضى ذلك ان تكون الفتنه المذكوره على اختصاصها ببعض القوم مما يوجب على عامه الامه ان يبادروا على دفعها،و يقطعوا دابرها و يطفئوا لهيب نارها بما اوجب اللّه عليهم من النهى عن المنكر و الأمر بالمعروف.

فيؤول معنى الكلام الى تحذير عامه المسلمين عن المساهله فى امر الاختلافات الداخليه التى تهدد وحدتهم و توجب شق عصاهم و اختلاف كلمتهم،و لا تلبث دون ان تحزّبهم أحزابا،و تبعّضهم أبعاضا،و يكون الملك لمن غلب منهم،و الغلبه لكلمه الفساد لا لكلمه الحق و الدين الحنيف الذى يشترك فيه عامه المسلمين.

فهذه فتنه تقوم بالبعض منهم خاصه و هم الظالمون غير ان سيئ أثره يعمّ الكل و يشمل الجميع فيستوعبهم الذله و المسكنه و كل ما يترقب من مر البلاء بنشوء الاختلاف فيما بينهم، و هم جميعا مسئولون عند اللّه و اللّه شديد العقاب.

و قد ابهم اللّه تعالى امر هذه الفتنه و لم يعرّفها بكمال اسمها و رسمها غير ان قوله فيما بعد: «لاٰ تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً» و قوله: «وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللّهَ شَدِيدُ الْعِقٰابِ» -كما تقدم-

یوضحها بعض الایضاح،و هو انها اختلاف البعض من الامه مع بعض منها فی امر یعلم جمیعهم وجه الحق فیه فیجمح البعض عن قبول الحق و یقدم الی المنکر بظلمه فلا یرد عونه عن ظلمه و لا ینهونه عن ما یأتیه من المنکر،و لیس کل ظلم،بل الظلم الذی یسری سوء أثره الی کافه المؤمنین و عامه الامه لمکان امره سبحانه الجمیع باتقائه،فالظلم الذی هو لبعض الامه و یجب علی الجمیع ان یتقوه،لیس الاّ ما هو من قبیل التغلب علی الحکومه الحقه الاسلامیه،و التظاهر بهدم القطعیات من الکتاب و السنه التی هی من حقوقها.

و أیّا ما کان ففی الفتن الواقعه فی صدر الاسلام ما ینطبق علیه الآیه اوضح انطباق و قد انهدمت بها الوحده الدینیه،و بدت الفرقه و نفدت القوه،و ذهبت الشوکه علی ما اشتملت علیه من القتل و السبی و النهب و هتک الاعراض و الحرمات و هجر الکتاب و إلغاء السنّه، و قال الرسول:یا رب ان قومی اتخذوا هذا القرآن مهجورا.

و من شمول مشأمتها و تعرّق فسادها ان الامه لا تستطیع الخروج من ألیم عذابها حتی بعد التنبه منهم لسوء فعالهم و تفریطهم فی جنب اللّه کلما أرادوا ان یخرجوا منها اعیدوا فیها و ذوقوا عذاب الحریق.

و قد تفطن بعض المفسرین بأن الآیه تحذر الامه و تهددهم بفتنه تشمل عامتهم و تفرّق جمعهم،و تشتت شملهم،و توعدهم بعذاب اللّه الشدید،و قد احسن التفطن غیر انه تکلف فی توجیه العذاب بالعذاب الدنیوی،و تمحل فی تقیید ما فی الآیه من إطلاق العقاب،و أنی لهم التناوش من مکان بعید.

و لنرجع الی لفظ الآیه:

أما علی قراءه اهل البیت علیهم السّلام و زید «و اتقوا فتنه لتصیبن الذین ظلموا منکم خاصه» فاللام فی«لتصیبن»للقسم و النون الثقیله لتأکیده،و التقدیر:و اتقوا فتنه اقسم لتصیبن الذین ظلموا منکم خاصه،و خاصه حال من الفتنه،و المعنی اتقوا فتنه تختص إصابته بالذین ظلموا

منکم أیها المخاطبون و هم الذین آمنوا،و علیک ان تتذکر ما سلف بیانه ان لفظ «الَّذِینَ آمَنُوا» فی القرآن خطاب تشریفی للمؤمنین فی اول البعثه و بدء انتشار الدعوه لو لا قرینه صارفه عن ذلک،ثم تذکر ان فتن صدر الاسلام تنتهی الی اصحاب بدر،و الآیه علی أی حال یأمر الجمیع ان یتقوا فتنه تثیرها بعضهم،و لیس إلاّ لأن أثرها السیئ یعم الجمیع کما تقدم.

و أما علی قراءه المشهور: «وَ اتَّقُوا فِتْنَهً لا تُصِیبَنَّ الَّذِینَ ظَلَمُوا مِنْکُمْ خَاصَّهً» فقد ذکروا:

ان لا فی «لا تُصِیبَنَّ» ناهیه و النون لتأکید النهی،و لیس «لا تُصِیبَنَّ» جوابا للأمر فی«اتقوا» بل الکلام جار مجری الابتداء و الاستیناف کقوله تعالی: یا أَیُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسٰاکِنَکُمْ لا یَحْطِمَنَّکُمْ سُلَیْمٰانُ وَ جُنُودُهُ (النمل/۱۸)فقد قال اولا: «وَ اتَّقُوا فِتْنَهً» ثم استأنف و قال: «لا تُصِیبَنَّ الَّذِینَ ظَلَمُوا مِنْکُمْ خَاصَّهً» لاتصال الجملتین معنی.

و ربما جوز بعض النحاه ان یکون «لا تُصِیبَنَّ» نهیا واردا فی جواب الأمر کما یقال:اتق زیدا لا یضربک أو لا یضربنک و التقدیر:اتق زیدا فإنک إن اتقیته لا یضربک و لم یشترط فی نون التأکید أن لا یدخل الخبر.

و الآیه-کما عرفت-تتضمن خطابا اجتماعیا متوجها الی مجموع الامه و ذلک یؤید کون الخطاب فی الآیه السابقه «یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا اسْتَجِیبُوا لِلّٰهِ وَ لِلرَّسُولِ إِذٰا دَعٰاکُمْ لِمٰا یُحْیِیکُمْ» خطابا اجتماعیا متوجها الی کافه المؤمنین،و یتفرع علیه ان المراد بالدعوه الی ما یحییهم الدعوه الی الاتفاق علی الاعتصام بحبل اللّه و إقامه الدین و عدم التفرق فیه کما قال وَ اعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللّٰهِ جَمِیعاً وَ لا تَفَرَّقُوا (آل عمران/۱۰۳)و قال: أَنْ أَقِیمُوا الدِّینَ وَ لا تَتَفَرَّقُوا فِیهِ (الشوری/۱۳)و قوله: وَ أَنَّ هٰذٰا صِرٰاطِی مُسْتَقِیماً فَاتَّبِعُوهُ وَ لا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِکُمْ عَنْ سَبِیلِهِ (الأنعام/۱۵۳).

و بهذا یتأید بعض الوجوه المذکوره سابقا فی قوله: «إِذٰا دَعٰاکُمْ لِمٰا یُحْیِیکُمْ» و کذا فی قوله:

«أَنَّ اللّٰهَ یَحُولُ بَیْنَ الْمَرْءِ وَ قَلْبِهِ» و تختص الآیه به بحسب السیاق و إن کانت تفید معنی اوسع من

ذلک باعتبار اخذها فی نفسها مفرده عن السیاق،و الباحث الناقد لا یعوز علیه تمییز ذلک و اللّه الهادی.

قوله تعالی: وَ اذْکُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِیلٌ مُسْتَضْعَفُونَ فِی الْأَرْضِ تَخافُونَ أَنْ یَتَخَطَّفَکُمُ النّاسُ الی آخر الآیه؛الاستضعاف عدّ الشیء ضعیفا بتوهین امره، و التخطف و الخطف و الاختطاف أخذ الشیء بسرعه انتزاع،و الإیواء جعل الانسان ذا مأوی و مسکن یرجع الیه و یأوی،و التأیید من الأید و هو القوّه.

و السیاق یدل علی ان المراد بقوله: «إِذْ أَنْتُمْ قَلِیلٌ مُسْتَضْعَفُونَ فِی الْأَرْضِ» الزمان الذی کان المسلمون محصورین بمکه قبل الهجره و هم قلیل مستضعفون،و بقوله: «تَخافُونَ أَنْ یَتَخَطَّفَکُمُ النّاسُ» مشرکوا العرب و صنادید قریش،و بقوله: «فَآواکُمْ» أی بالمدینه، و بقوله: «وَ أَیَّدَکُمْ بِنَصْرِهِ» ما اسبغ علیهم من نعمه النصر ببدر،و بقوله: «وَ رَزَقَکُمْ مِنَ الطَّیِّباتِ» ما رزقهم من الغنائم و أحلها لهم.

و ما عده فی الآیه من احوال المؤمنین و مننه علیهم بالإیواء و إن کانت مما یختص بالمهاجرین منهم دون الأنصار إلاّ ان المراد الامتنان علی جمیعهم من المهاجرین و الأنصار فإنهم امه واحده یوحدهم دین واحد.علی ان فیما ذکره اللّه فی الآیه من مننه التأیید بالنصر و الرزق من الطیبات و هما یعمان الجمیع،هذا بحسب ما تقتضیه الآیه من حیث وقوعها فی سیاق آیات بدر،و لکن هی وحدها و باعتبار نفسها تعم جمیع المسلمین من حیث انهم امه واحده یرجع لاحقهم الی سابقهم فقد بدأ ظهور الاسلام فیهم و هم قلیل مستضعفون بمکه یخافون ان یتخطفهم الناس فآواهم بالمدینه و کثّرهم بالأنصار و أیدهم بنصره فی بدر و غیره و رزقهم من جمیع الطیبات الغنائم و غیرها من سائر النعم لعلهم یشکرون.

قوله تعالی: یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لا تَخُونُوا اللّهَ وَ الرَّسُولَ وَ تَخُونُوا أَماناتِکُمْ وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ الی آخر الآیتین؛الخیانه نقض الأمانه التی هی حفظ الامن

لحق من الحقوق بعهد أو وصيه و نحو ذلک،قال الراغب:الخيانه و النفاق واحد إلّا ان الخيانه تقال اعتبارا بالعهد و الأمانه،و النفاق يقال اعتبارا بالدين ثم يتداخلان فالخيانه مخالفه الحق بنقض العهد فی السر،و نقيض الخيانه الأمانه يقال:خنت فلانا،و خنت امانه فلان و علی ذلک قوله:لا تخونوا اللّه و الرسول و تخونوا أماناتكم.انتهی.

و قوله: «وَ تَخُونُوا أَمانٰاتِكُمْ» من الجائز ان يكون مجزوما معطوفا علی تخونوا السابق، و المعنی:و لا تخونوا اماناتكم،و أن يكون منصوبا بحذف أن و التقدير:و أن تخونوا اماناتكم و يؤيد الوجه الثانی قوله بعده: «وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ» .

و ذلک ان الخيانه و إن كانت إنما يتعلق النهی التحريمی بها عند العلم فلا نهی مع جهل بالموضوع و لا تحريم غير ان العلم من الشرائط العامه التی لا ينجز تكليف من التكاليف المولويه إلّا به فلا نكته ظاهره فی تقييد النهی عن الخيانه بالعلم مع ان العلم لكونه شرطا عاما مستغنی عن ذكره،و ظاهر قوله: «وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ» بحذف متعلقات الفعل ان المراد:و لكم علم بأنه خيانه لا ما قيل:إن المعنی:و أنتم تعلمون مفاسد الخيانه و سوء عاقبتها و تحريم اللّه اياها فان ذلک لا دليل عليه من جهه اللفظ و لا من جهه السياق.

فالوجه ان تكون الجمله بتقدير:و أن تخونوا أماناتكم،و يكون مجموع قوله: «لاٰ تَخُونُوا اللّٰهَ وَ الرَّسُولَ وَ تَخُونُوا أَمانٰاتِكُمْ» نهيا واحدا متعلقا بنوع خيانه هی خيانه أمانه اللّه و رسوله و هی بعينها خيانه لأمانه المؤمنين انفسهم فان من الأمانه ما هی امانه اللّه سبحانه عند الناس كأحكامه المشرّعه من عنده و منها ما هی أمانه الرسول كسيرته الحسنه،و منها ما هی امانه الناس بعضهم عند بعض كالأمانات من اموالهم او اسرارهم،و منها ما يشترک فيه اللّه و رسوله و المؤمنون،و هی الامور التی امر بها اللّه سبحانه و أجراها الرسول و ينتفع بها الناس و يقوم بها صلب مجتمعهم كالأسرار السياسيه و المقاصد الحربيه التی تضيع بإفشائها آمال الدين و تضل بإذاعتها مساعی الحكومه الاسلاميه فيبطل به حق اللّه و رسوله و يعود ضرره الی

عامه المؤمنين.

لهذا النوع من الأمانه خيانته خيانه للّه و رسوله و للمؤمنين فالخائن بهذه الخيانه من المؤمنين يخون اللّه و الرسول و هو يعلم ان هذه الامانه التى يخونها امانه لنفسه و لسائر اخوانه المؤمنين و هو يخون امانه نفسه،و لن يقدم عاقل على الخيانه لأمانه نفسه فان الانسان بعقله الموهوب له يدرك قبح الخيانه للأمانه فكيف يخون امانه نفسه؟

فالمراد بقوله: «وَ تَخُونُوا أَمٰانٰاتِكُمْ وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ» -و اللّه اعلم-و تخونوا فى ضمن خيانه اللّه و الرسول اماناتكم و الحال انكم تعلمون انها امانات انفسكم و تخونونها،و أى عاقل يقدم على خيانه امانه نفسه و الاضرار بما لا يعود إلاّ الى شخصه فتذييل النهى بقوله:

«وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ» لتهييج العصبيه الحقه و إثاره قضاء الفطره لا لبيان شرط من شرائط التكليف.

فكأن بعض افراد المسلمين كان يفشى امورا من عزائم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم المكتومه من المشركين او يخبرهم ببعض اسراره فسمّاه اللّه تعالى خيانه و نهى عنه،و عدّها خيانه للّه و الرسول و المؤمنين.

و يؤيد ذلك قوله بعد هذا النهى: «وَ اعْلَمُوا أَنَّمٰا أَمْوٰالُكُمْ وَ أَوْلاٰدُكُمْ فِتْنَةٌ» الخ؛فان ظاهر السياق انه متصل بما قبله غير مستقل عنه،و يفيد حينئذ ان موعظتهم فى امر الاموال و الأولاد مع النهى عن خيانه اللّه و الرسول و أماناتهم انما هو لإخبار المخبر منهم المشركين بأسرار رسول اللّه المكتومه،استماله منهم مخافه ان يتعدوا على اموالهم و أولادهم الذين تركوهم بمكه بالهجره الى المدينه،فصاروا يخبرونهم بالأخبار إلقاء للموده و استبقاء للمال و الولد او ما يشابه ذلك نظير ما كان من أبى لبابه مع بنى قريظه.

و هذا يؤيد ما ورد فى سبب النزول ان ابا سفيان خرج من مكه بمال كثير فأخبر جبرئيل النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بخروجه و أشار عليه بالخروج اليه و كتمان أمره فكتب اليه بعضهم بالخبر فأنزل اللّه

«يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاٰ تَخُونُوا اللّٰهَ وَ الرَّسُولَ وَ تَخُونُوا أَمٰانٰاتِكُمْ وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ» و فى نزول الآيه بعض أحاديث أخر سيأتى ان شاء اللّه فى البحث الروائى التالى.

قوله تعالى: يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تَتَّقُوا اللّٰهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقاناً وَ يُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئٰاتِكُمْ وَ يَغْفِرْ لَكُمْ وَ اللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ الفرقان ما يفرق به بين الشىء و الشىء،و هو فى الآيه بقرينه السياق و تفريعه على التقوى الفرقان بين الحق و الباطل سواء كان ذلك فى الاعتقاد بالتفرقه بين الايمان و الكفر و كل هدى و ضلال او فى العمل بالتمييز بين الطاعه و المعصيه و كل ما يرضى اللّه او يسخطه،او فى الرأى و النظر بالفصل بين الصواب و الخطأ فان ذلك كله مما تثمره شجره التقوى،و قد اطلق الفرقان فى الآيه و لم يقيده و قد عدّ جمل الخير و الشر فى الآيات السابقه و الجميع يحتاج الى الفرقان (۱).

[سوره الأنفال (۸): الآيات ۳۰ الى ۴۰]

اشاره

وَ إِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَ يَمْكُرُونَ وَ يَمْكُرُ اللّٰهُ وَ اللّٰهُ خَيْرُ الْمٰاكِرِينَ (۳۰) وَ إِذٰا تُتْلىٰ عَلَيْهِمْ آيٰاتُنٰا قٰالُوا قَدْ سَمِعْنٰا لَوْ نَشٰاءُ لَقُلْنٰا مِثْلَ هٰذٰا إِنْ هٰذٰا إِلاّٰ أَسٰاطِيرُ الْأَوَّلِينَ (۳۱) وَ إِذْ قٰالُوا اللّٰهُمَّ إِنْ كٰانَ هٰذٰا هُوَ الْحَقَّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنٰا حِجٰارَةً مِنَ السَّمٰاءِ أَوِ ائْتِنٰا بِعَذٰابٍ أَلِيمٍ (۳۲) وَ مٰا كٰانَ اللّٰهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَ أَنْتَ فِيهِمْ وَ مٰا كٰانَ اللّٰهُ مُعَذِّبَهُمْ وَ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ (۳۳) وَ مٰا لَهُمْ أَلاّٰ يُعَذِّبَهُمُ اللّٰهُ وَ هُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرٰامِ وَ مٰا كٰانُوا أَوْلِيٰاءَهُ إِنْ أَوْلِيٰاؤُهُ إِلاَّ الْمُتَّقُونَ وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لاٰ يَعْلَمُونَ (۳۴) وَ مٰا كٰانَ صَلاٰتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلاّٰ مُكٰاءً وَ تَصْدِيَةً فَذُوقُوا الْعَذٰابَ بِمٰا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ (۳۵) إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنْفِقُونَ أَمْوٰالَهُمْ لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ فَسَيُنْفِقُونَهٰا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ يُغْلَبُونَ وَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلىٰ جَهَنَّمَ يُحْشَرُونَ (۳۶) لِيَمِيزَ اللّٰهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَ يَجْعَلَ الْخَبِيثَ بَعْضَهُ عَلىٰ بَعْضٍ فَيَرْكُمَهُ جَمِيعاً فَيَجْعَلَهُ فِي جَهَنَّمَ أُولٰئِكَ هُمُ الْخٰاسِرُونَ (۳۷) قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مٰا قَدْ سَلَفَ وَ إِنْ يَعُودُوا فَقَدْ مَضَتْ سُنَّتُ الْأَوَّلِينَ (۳۸) وَ قٰاتِلُوهُمْ حَتّٰى لاٰ تَكُونَ فِتْنَةٌ وَ يَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلّٰهِ فَإِنِ انْتَهَوْا فَإِنَّ اللّٰهَ بِمٰا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (۳۹) وَ إِنْ تَوَلَّوْا فَاعْلَمُوا أَنَّ اللّٰهَ مَوْلاٰكُمْ نِعْمَ الْمَوْلىٰ وَ نِعْمَ النَّصِيرُ (۴۰)

ص: ۶۶۸

۱- ۱) .الانفال ۱۵-۲۹:بحث روائى فى:الجهاد فى سبيل اللّه؛معنى الآيه «اسْتَجِيبُوا لِلّٰهِ وَ لِلرَّسُولِ إِذٰا دَعٰاكُمْ لِمٰا يُحْيِيكُمْ» ؛ و الآيه «أَنَّ اللّٰهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَ قَلْبِهِ» ؛أصحاب الجمل.

بيان:

قوله تعالى: وَ إِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ

ص :۶۶۹

الی آخر الآیه؛قال الراغب:المکر صرف الغیر عما یقصده بحیله،و ذلک ضربان:ضرب محمود و ذلک ان یتحری به فعل جمیل و علی ذلک قال:و اللّه خیر الماکرین،و مذموم و هو ان یتحری به فعل قبیح قال:و لا یحیق المکر السیئ الاّ بأهله.و اذ یمکر بک الذین کفروا.فانظر کیف کان عاقبه مکرهم،و قال فی الأمرین:و مکروا مکرا و مکرنا مکرا،و قال بعضهم:من مکر اللّه امهال العبد و تمکینه من اعراض الدنیا،و لذلک قال امیر المؤمنین رضی اللّه عنه:من وسع علیه دنیاه و لم یعلم انه مکر به فهو مخدوع عن عقله.انتهی.

و فی المجمع:الإثبات الحبس یقال:رماه فأثبته أی حبسه مکانه،و أثبته فی الحرب أی جرحه جراحه مثقله.انتهی.

و مقتضی سیاق الآیات ان یکون قوله: «وَ إِذْ یَمْکُرُ بِکَ الَّذِینَ کَفَرُوا» الآیه؛معطوفه علی قوله سابقا: «وَ إِذْ یَعِدُکُمُ اللّٰهُ إِحْدَی الطّٰائِفَتَیْنِ أَنَّهٰا لَکُمْ» فالآیه مسوقه لبیان ما اسبغ اللّه علیهم من نعمته،و أیدهم به من ایادیه التی لم یکن لهم فیها صنع.

و معنی الآیه:و اذکر او و لیذکروا اذ یمکر بک الذین کفروا من قریش لإبطال دعوتک ان یوقعوا بک احد أمور ثلاثه:إما ان یحبسوک و اما ان یقتلوک و اما ان یخرجوک و یمکرون و یمکر اللّه و اللّه خیر الماکرین.

و التردید فی الآیه بین الحبس و القتل و الإخراج بیانا لما کانوا یمکرونه من مکر یدل انه کان منهم شوری یشاور فیها بعضهم بعضا فی امر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و ما کان یهمهم و یهتمون به من اطفاء نور دعوته،و بذلک یتأید ما ورد من اسباب النزول ان الآیه تشیر الی قصه دار الندوه علی ما سیجیء فی البحث الروائی التالی ان شاء اللّه تعالی.

قوله تعالی: وَ إِذٰا تُتْلیٰ عَلَیْهِمْ آیٰاتُنٰا قٰالُوا قَدْ سَمِعْنٰا لَوْ نَشٰاءُ لَقُلْنٰا مِثْلَ هٰذٰا الی آخر الآیه الأساطیر الأحادیث جمع اسطوره و یغلب فی الأخبار الخرافیه،و قوله حکایه عنهم: «قَدْ سَمِعْنٰا» و قوله: «لَوْ نَشٰاءُ لَقُلْنٰا» و قوله: «مِثْلَ هٰذٰا» و لم یقل:مثل هذه او

مثلها كل ذلك للدلاله على اهانتهم بآيات اللّه و إزرائهم بمقام الرساله،و نظيرها قولهم: «إِنْ هٰذٰا إِلاّ أَسٰاطِيرُ الْأَوَّلِينَ» .

و المعنى:و اذا تتلى عليهم آياتنا التى لا ريب فى دلالتها على انها من عندنا و هى تكشف عن ما نريده منهم من الدين الحق لجّوا و اعتدوا بها و هونوا امرها و أزروا برسالتنا و قالوا قد سمعنا و عقلنا هذا الذى تلى علينا لا حقيقه له الاّ انه من أساطير الأولين،و لو نشاء لقلنا مثله غير انّا لا نعتنى به و لا نهتم بأمثال هذه الأحاديث الخرافيه.

قوله تعالى: وَ إِذْ قٰالُوا اللّٰهُمَّ إِنْ كٰانَ هٰذٰا هُوَ الْحَقَّ مِنْ عِنْدِكَ الى آخر الآيتين.الإمطار هو انزال الشىء من فوق،و غلب فى قطرات الماء من المطر او هو استعاره امطار المطر لغيره كالحجاره و كيف كان فقولهم:امطر علينا حجاره من السماء بالتصريح باسم السماء للدلاله على كونه بنحو الآيه السماويه و الإهلاك الإلهى محضا.

فإمطار الحجاره من السماء عليهم على ما سألوا احد اقسام العذاب و يبقى الباقى تحت قولهم: «أَوِ ائْتِنٰا بِعَذٰابٍ أَلِيمٍ» و لذلك نكّر العذاب و أبهم وصفه ليدل على باقى اقسام العذاب، و يفيد مجموع الكلام:ان امطر علينا حجاره من السماء او ائتنا بعذاب آخر غيره يكون أليما، و انما افرد امطار الحجاره من بين افراد العذاب الأليم بالذكر لكون الرضخ بالحجاره مما يجتمع فيه عذاب الجسم بما فيه من تألم البدن و عذاب الروح بما فيه من الذله و الإهانه.

ثم قوله: «إِنْ كٰانَ هٰذٰا هُوَ الْحَقَّ مِنْ عِنْدِكَ» يدل بلفظه على ان الذى سمعوه من النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بلسان القال او الحال بدعوته هو قوله:«هذا هو الحق من عند اللّه»و فيه شىء من معنى الحصر،و هذا غير ما كان يقوله لهم:هذا حق من عند اللّه فان القول الثانى يواجه به الذى لا يرى دينا سماويا و نبوه إلهيه كما كان يقوله المشركون و هم الوثنيه:ما انزل اللّه على بشر من شىء،و اما القول الأول فإنما يواجه به من يرى ان هناك دينا حقا من عند اللّه و رساله إلهيه يبلغ الحق من عنده ثم ينكر كون ما أتى به النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم أو بعض ما أتى به هو الحق من عند اللّه

تعالی فیواجه بأنه هو الحق من عند اللّه لا غیره،ثم یرد بالاشتراط فی مثل قوله:اللهم ان کان هذا هو الحق من عندک فامطر علینا حجاره من السماء او ائتنا بعذاب ألیم.

فالأشبه ان لا یکون هذا حکایه عن بعض المشرکین بنسبته الی جمیعهم لاتفاقهم فی الرأی او رضا جمیعهم بما قاله هذا القائل بل کأنه حکایه عن بعض أهل الرده ممن اسلم ثم ارتد او عن بعض اهل الکتاب المعتقدین بدین سماوی حق فافهم ذلک.

قوله تعالی: وَ مٰا لَهُمْ أَلاّٰ یُعَذِّبَهُمُ اللّٰهُ وَ هُمْ یَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرٰامِ وَ مٰا کٰانُوا أَوْلِیٰاءَهُ الی آخر الآیه استفهام فی معنی الإنکار او التعجب،و قوله: «وَ مٰا لَهُمْ» بتقدیر فعل یتعلق به الظرف و یکون قوله:«ان لا یعذبهم»مفعول له او هو من التضمین نظیر ما قیل فی قوله: هَلْ لَکَ إِلیٰ أَنْ تَزَکّٰی (النازعات۱۸/).

و التقدیر علی أی حال نحو من قولنا:«و ما الذی یثبت و یحق لهم عدم تعذیب اللّه ایاهم و الحال انهم یصدون عن المسجد الحرام و یمنعون المؤمنین من دخوله و ما کانوا اولیاءه».

فقوله: «وَ هُمْ یَصُدُّونَ» الخ؛حال عن ضمیر «یُعَذِّبَهُمُ» و قوله: «وَ مٰا کٰانُوا أَوْلِیٰاءَهُ» حال عن ضمیر «یَصُدُّونَ» .

و قوله: إِنْ أَوْلِیٰاؤُهُ إِلاَّ الْمُتَّقُونَ تعلیل لقوله: «وَ مٰا کٰانُوا أَوْلِیٰاءَهُ» أی لیس لهم ان یلوا امر البیت فیجیزوا و یمنعوا من شاءوا لأن هذا المسجد مبنی علی تقوی اللّه فلا یلی امره إلاّ المتقون و لیسوا بهم.

فقوله: «إِنْ أَوْلِیٰاؤُهُ إِلاَّ الْمُتَّقُونَ» جمله خبریه تعلل القول بأمر بین یدرکه کل ذی لب، و لیست الجمله إنشائیه مشتمله علی جعل الولایه للمتقین،و یشهد لما ذکرناه قوله بعد «وَ لٰکِنَّ أَکْثَرَهُمْ لاٰ یَعْلَمُونَ» کما لا یخفی.

و المراد بالعذاب العذاب بالقتل أو الأعمّ منه علی ما یفیده السیاق باتصال الآیه بالآیه التالیه،و قد تقدم ان الآیه غیر متصله ظاهرا بما تقدمها أی ان الآیتین «وَ إِذْ قٰالُوا اللّٰهُمَّ» الخ؛

«وَ مٰا كٰانَ اللّٰهُ لِيُعَذِّبَهُمْ» الخ؛خارجتان عن سياق الآيات،و لازم ذلك ما ذكرناه.

قوله تعالى: وَ مٰا كٰانَ صَلاٰتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلاّٰ مُكٰاءً وَ تَصْدِيَةً فَذُوقُوا الْعَذٰابَ بِمٰا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ المكاء بضم الميم الصفير،و المكّاء بصيغه المبالغه طائر بالحجاز شديد الصفير،و منه المثل السائر:بنيك حمّرى و مككينى.و التصديه التصفيق بضرب اليد على اليد.

و قوله: «وَ مٰا كٰانَ صَلاٰتُهُمْ» الضمير لهؤلاء الصادّين المذكورين فى الآيه السابقه و هم المشركون من قريش،و قوله: «فَذُوقُوا الْعَذٰابَ بِمٰا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ» بيان إنجاز العذاب الموعد لهم بقرينه التفريع بالفاء.

و من هنا يتأيد ان الآيتين متصلتان كلاما واحدا،و قوله: «وَ مٰا كٰانَ» الخ؛جمله حاليه و المعنى:و ما لهم ان لا يعذبهم اللّه و الحال انهم يصدّون العبّاد من المؤمنين عن المسجد الحرام و ما كان صلاتهم عند البيت إلاّ ملعبه من المكاء و التصديه فإذا كان كذلك فليذوقوا العذاب بما كانوا يكفرون،و الالتفات فى قوله: «فَذُوقُوا الْعَذٰابَ» عن الغيبه الى الخطاب لبلوغ التشديد.

و يستفاد من الآيتين ان الكعبه المشرّفه لو تركت بالصدّ استعقب ذلك المؤاخذه الإلهيه بالعذاب قال على عليه السّلام فى بعض وصاياه«اللّه اللّه فى بيت ربكم فانه إن ترك لم تنظروا» (۱).

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنْفِقُونَ أَمْوٰالَهُمْ لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ الى آخر الآيه يبين حال الكفار فى ضلال سعيهم الذى يسعونه لإبطال دعوه اللّه و المنع عن سلوك السالكين لسبيل اللّه،و يشرح ذلك قوله: «فَسَيُنْفِقُونَهٰا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ يُغْلَبُونَ» الخ.

۱- ۱) .نهج البلاغه فى باب الوصايا.

و بهذا السیاق یظهر ان قوله: «وَ الَّذِینَ کَفَرُوا إِلیٰ جَهَنَّمَ یُحْشَرُونَ» بمنزله التعلیل،و محصل المعنی ان الکفر سیبعثهم-بحسب سنّه اللّه فی الأسباب-الی ان یسعوا فی إبطال الدعوه و الصدّ عن سبیل الحق غیر ان الظلم و الفسق و کل فساد لا یهدی الی الفلاح و النجاح فسینفقون اموالهم فی سبیل هذه الاغراض الفاسده فتضیع الاموال فی هذا الطریق فیکون ضیعتها موجبه لتحسّرهم،ثم یغلبون فلا ینتفعون بها،و ذلک ان الکفار یحشرون الی جهنم و یکون ما یأتون به فی الدنیا من التجمع علی الشر و الخروج الی محاربه اللّه و رسوله بحذاء خروجهم محشورین الی جهنم یوم القیامه.

و قوله: «فَسَیُنْفِقُونَهٰا ثُمَّ تَکُونُ عَلَیْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ یُغْلَبُونَ» الی آخر الآیه؛من ملاحم القرآن و الآیه من سوره الأنفال النازله بعد غزوه بدر فکأنها تشیر الی ما سیقع من غزوه أحد او هی و غیرها،و علی هذا فقوله: «فَسَیُنْفِقُونَهٰا ثُمَّ تَکُونُ عَلَیْهِمْ حَسْرَةً» اشاره الی غزوه أحد او هی و غیرها،و قوله: «ثُمَّ یُغْلَبُونَ» الی فتح مکه،و قوله: «وَ الَّذِینَ کَفَرُوا إِلیٰ جَهَنَّمَ یُحْشَرُونَ» الی حال من لا یوفق للإسلام منهم.

قوله تعالی: لِیَمِیزَ اللّٰهُ الْخَبِیثَ مِنَ الطَّیِّبِ وَ یَجْعَلَ الْخَبِیثَ بَعْضَهُ عَلیٰ بَعْضٍ فَیَرْکُمَهُ جَمِیعاً فَیَجْعَلَهُ فِی جَهَنَّمَ أُولٰئِکَ هُمُ الْخٰاسِرُونَ الخباثه و الطیب معنیان متقابلان و قد مرّ شرحهما و التمییز إخراج الشیء عما یخالفه و إلحاقه بما یوافقه بحیث ینفصل عما یخالفه،و الرکم جمع الشیء فوق الشیء و منه سحاب مرکوم أی مجتمع الأجزاء بعضها الی بعض و مجموعها و تراکم الاشیاء تراکب بعضها بعضا.

و الآیه فی موضع التعلیل لما أخبر به فی الآیه السابقه من حال الکفار بحسب السنّه الکونیه،و هو انهم یسعون بتمام وجدهم و مقدرتهم الی ان یطفئوا نور اللّه و یصدوا عن سبیل اللّه فینفقون فی ذلک الاموال و یبذلون فی طریقه المساعی غیر انهم لا یهتدون الی مقاصدهم و لا یبلغون آمالهم بل تضیع اموالهم،و تحبط اعمالهم و تضل مساعیهم،و یرثون بذلک

الحسره و الهزيمه.

قوله تعالى: قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مٰا قَدْ سَلَفَ الى آخر الآيه؛الانتهاء الإقلاع عن الشىء لأجل النهى،و السلوف التقدم،و السنّه هى الطريقه و السيره.

امر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم ان يبلغهم ذلك و فى معناه تطميع و تخويف و حقيقته دعوه الى ترك القتال و الفتنه ليغفر اللّه لهم بذلك ما تقدم من قتلهم و إيذائهم للمؤمنين فان لم ينتهوا عما نهوا عنه فقد مضت سنّه اللّه فى الأولين منهم بالإهلاك و الإباده و خسران السعى.

قوله تعالى: وَ قٰاتِلُوهُمْ حَتّٰى لاٰ تَكُونَ فِتْنَةٌ وَ يَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلّٰهِ فَإِنِ انْتَهَوْا فَإِنَّ اللّٰهَ بِمٰا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ الآيه؛و ما بعدها يشتملان على تكليف المؤمنين بحذاء ما كلف به الكفار فى الآيه السابقه،و المعنى:قل لهم إن ينتهوا عن المحاده للّه و رسوله يغفر لهم ما قد سلف و ان يعودوا الى مثل ما عملوا فقد علموا بما جرى على سابقتهم قل لهم كذا و أما انت و المؤمنون فلا تهنوا فيما يهمكم من إقامه الدين و تصفيه جو صالح للمؤمنين،و قاتلوهم حتى تنتهى هذه الفتن التى تفاجئكم كل يوم،و لا تكون فتنه بعد فإن انتهوا فإن اللّه يجازيهم بما يرى من اعمالهم،و إن تولوا عن الانتهاء فأديموا القتال و اللّه مولاكم فاعلموا ذلك و لا تهنوا و لا تخافوا.

و الفتنه ما يمتحن به النفوس و تكون لا محاله مما يشق عليها،و غلب استعمالها فى المقاتل و ارتفاع الأمن و انتقاض الصلح،و كان كفار قريش يقبضون على المؤمنين بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم قبل الهجره و بعدها الى مده فى مكه و يعذبونهم و يجبرونهم على ترك الاسلام و الرجوع الى الكفر، و كانت تسمى فتنه.

و قد ظهر بما يفيده السياق من المعنى السابق ان قوله: «وَ قٰاتِلُوهُمْ حَتّٰى لاٰ تَكُونَ فِتْنَةٌ» كنايه عن تضعيفهم بالقتال حتى لا يغتروا بكفرهم و لا يلقوا فتنه يفتتن بها المؤمنون،و يكون الدين كله للّه لا يدعو الى خلافه احد،و ان قوله: «فَإِنِ انْتَهَوْا فَإِنَّ اللّٰهَ بِمٰا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ» المراد

به الانتهاء عن القتال و لـذلک اردفه بمثل قوله: «فَإِنَّ اللّهَ بِما یَعْمَلُونَ بَصِیرٌ» أی عندئذ یحکم اللّه فیهم بما یناسب اعمالهم و هو بصیر بهـا،و ان قوله:«و إن تولوا»الـخ؛أی ان تولوا عن الانتهـاء، و لم یکفوا عن القتال و لم یترکوا الفتنه فاعلموا ان اللّه مولاکم و ناصرکم و قاتلوهم مطمئنین بنصر اللّه نعم المولی و نعم النصیر.

و قد ظهر ان قوله: «وَ یَکُونَ الدِّینُ کُلُّهُ لِلّهِ» لا ینافی إقرار اهل الکتاب علی دینهم ان دخلوا فی الـذمه و اعطوا الجزیه فلا نسبه للآیه مع قوله تعالی: حَتّی یُعْطُوا الْجِزْیَهَ عَنْ یَدٍ وَ هُمْ صاغِرُونَ (التوبه۲۹/)بالناسخیه و المنسوخیه (۱).

[سوره الأنفال (۸): الآیات ۴۱ الی ۵۴]

اشاره

وَ اعْلَمُوا أَنَّما غَنِمْتُمْ مِنْ شَیْءٍ فَأَنَّ لِلّهِ خُمُسَهُ وَ لِلرَّسُولِ وَ لِذِی الْقُرْبی وَ الْیَتامی وَ الْمَساکِینِ وَ ابْنِ السَّبِیلِ إِنْ کُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللّهِ وَ ما أَنْزَلْنا عَلی عَبْدِنا یَوْمَ الْفُرْقانِ یَوْمَ الْتَقَی الْجَمْعانِ وَ اللّهُ عَلی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ (۴۱) إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدْوَهِ الدُّنْیا وَ هُمْ بِالْعُدْوَهِ الْقُصْوی وَ الرَّکْبُ أَسْفَلَ مِنْکُمْ وَ لَوْ تَواعَدْتُمْ لاَخْتَلَفْتُمْ فِی الْمِیعادِ وَ لکِنْ لِیَقْضِیَ اللّهُ أَمْراً کانَ مَفْعُولاً لِیَهْلِکَ مَنْ هَلَکَ عَنْ بَیِّنَهٍ وَ یَحْیی مَنْ حَیَّ عَنْ بَیِّنَهٍ وَ إِنَّ اللّهَ لَسَمِیعٌ عَلِیمٌ (۴۲) إِذْ یُرِیکَهُمُ اللّهُ فِی مَنامِکَ قَلِیلاً وَ لَوْ أَراکَهُمْ کَثِیراً لَفَشِلْتُمْ وَ لَتَنازَعْتُمْ فِی الْأَمْرِ وَ لکِنَّ اللّهَ سَلَّمَ إِنَّهُ عَلِیمٌ بِذاتِ الصُّدُورِ (۴۳) وَ إِذْ یُرِیکُمُوهُمْ إِذِ الْتَقَیْتُمْ فِی أَعْیُنِکُمْ قَلِیلاً وَ یُقَلِّلُکُمْ فِی أَعْیُنِهِمْ لِیَقْضِیَ اللّهُ أَمْراً کانَ مَفْعُولاً وَ إِلَی اللّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ (۴۴) یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا إِذا لَقِیتُمْ فِئَهً فَاثْبُتُوا وَ اذْکُرُوا اللّهَ کَثِیراً لَعَلَّکُمْ تُفْلِحُونَ (۴۵) وَ أَطِیعُوا اللّهَ وَ رَسُولَهُ وَ لا تَنازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَ تَذْهَبَ رِیحُکُمْ وَ اصْبِرُوا إِنَّ اللّهَ مَعَ الصّابِرِینَ (۴۶) وَ لا تَکُونُوا کَالَّذِینَ خَرَجُوا مِنْ دِیارِهِمْ بَطَراً وَ رِئاءَ النّاسِ وَ یَصُدُّونَ عَنْ سَبِیلِ اللّهِ وَ اللّهُ بِما یَعْمَلُونَ مُحِیطٌ (۴۷) وَ إِذْ زَیَّنَ لَهُمُ الشَّیْطانُ أَعْمالَهُمْ وَ قالَ لا غالِبَ لَکُمُ الْیَوْمَ مِنَ النّاسِ وَ إِنِّی جارٌ لَکُمْ فَلَمّا تَراءَتِ الْفِئَتانِ نَکَصَ عَلی عَقِبَیْهِ وَ قالَ إِنِّی بَرِیءٌ مِنْکُمْ إِنِّی أَری ما لا تَرَوْنَ إِنِّی أَخافُ اللّهَ وَ اللّهُ شَدِیدُ الْعِقابِ (۴۸) إِذْ یَقُولُ الْمُنافِقُونَ وَ الَّذِینَ فِی قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ غَرَّ هؤُلاءِ دِینُهُمْ وَ مَنْ یَتَوَکَّلْ عَلَی اللّهِ فَإِنَّ اللّهَ عَزِیزٌ حَکِیمٌ (۴۹) وَ لَوْ تَری إِذْ یَتَوَفَّی الَّذِینَ کَفَرُوا الْمَلائِکَهُ یَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَ أَدْبارَهُمْ وَ ذُوقُوا عَذابَ الْحَرِیقِ (۵۰) ذلِکَ بِما قَدَّمَتْ أَیْدِیکُمْ وَ أَنَّ اللّهَ لَیْسَ بِظَلاّمٍ لِلْعَبِیدِ (۵۱) کَدَأْبِ آلِ فِرْعَوْنَ وَ الَّذِینَ مِنْ قَبْلِهِمْ کَفَرُوا بِآیاتِ اللّهِ فَأَخَذَهُمُ اللّهُ بِذُنُوبِهِمْ إِنَّ اللّهَ قَوِیٌّ شَدِیدُ الْعِقابِ (۵۲) ذلِکَ بِأَنَّ اللّهَ لَمْ یَکُ مُغَیِّراً نِعْمَهً أَنْعَمَها عَلی قَوْمٍ حَتّی یُغَیِّرُوا ما بِأَنْفُسِهِمْ وَ أَنَّ اللّهَ سَمِیعٌ عَلِیمٌ (۵۳) کَدَأْبِ آلِ فِرْعَوْنَ وَ الَّذِینَ مِنْ قَبْلِهِمْ کَذَّبُوا بِآیاتِ رَبِّهِمْ فَأَهْلَکْناهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَ أَغْرَقْنا آلَ فِرْعَوْنَ وَ کُلٌّ کانُوا ظالِمِینَ (۵۴)

۱- ۱) .الانفال ۳۰-۴۰:بحث روائی فی قصه هجره رسول اللّه،مکر قریش علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم.

بیان:

قوله تعالی: وَ اعْلَمُوا أَنَّمٰا غَنِمْتُمْ مِنْ شَیْءٍ فَأَنَّ لِلّٰهِ خُمُسَهُ وَ لِلرَّسُولِ الی آخر الآیه؛الغنم و الغنیمه إصابه الفائده من جهه تجاره او عمل او حرب و ینطبق بحسب مورد نزول الآیه علی غنیمه الحرب،قال الراغب:الغنم-بفتحتین-معروف قال:و من البقر و الغنم ما حرمنا علیهم شحومهما،و الغنم-بالضم فالسکون-إصابته و الظفر به ثم استعمل فی کل مظفور به من جهه العدی و غیرهم قال:و اعلموا أنما غنمتم من شیء،فکلوا مما غنمتم حلالا طیبا.و المغنم ما یغنم و جمعه مغانم قال:فعند اللّه مغانم کثیره،انتهی.

و ذو القربی القریب و المراد به قرابه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم او خصوص اشخاص منهم علی ما یفسره الآثار القطعیه،و الیتیم هو الانسان الذی مات ابوه و هو صغیر،قالوا:کل حیوان یتیم من قبل أمه إلاّ الانسان فان یتمه من قبل ابیه.

و قوله: «فَأَنَّ لِلّٰهِ خُمُسَهُ» الخ؛قرئ بفتح أن،و یمکن ان یکون بتقدیر حرف الجرّ و التقدیر:

و اعلموا ان ما غنمتم من شیء فعلی أن للّه خمسه ای هو واقع علی هذا الاساس محکوم به، و یمکن ان یکون بالعطف علی أن الاولی،و حذف خبر الاولی لدلاله الکلام علیه،و التقدیر:

اعلموا أن ما غنمتم من شیء یجب قسمته فاعلموا ان خمسه للّه،او یکون الفاء لاستشمام معنی

ص :۶۷۸

الشـرط فان مآل المعنى الى نحو قولنا:إن غنمتم شـيئا فخمسه للّه،الخ؛فالفاء من قبيل فاء الجزاء،و كرر أن للتأكيد،و الأصل اعلموا أن ما غنمتم من شـىء أن خمسه للّه،الـخ؛و الأصل الـذى تعلق به العلم هو:ما غنمتم من شـىء خمسه للّه و للرسول،الخ؛و قد قدم لفظ الجلاله للتعظيم.

و قوله: إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللّٰهِ الـخ؛قيـد للأمر الذى يدل عليه صدر الآيه أى أدوا خمسه إن كنتم آمنتم باللّه و ما انزلنا على عبدنا،و ربمـا قيـل:انه متصـل بقوله تعـالى فى الآـيه السابقه:«فاعلموا ان اللّه موليكم»هـذا و السـياق الـذى يتم بحيلوله قوله: «وَ اعْلَمُوا أَنَّمٰا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ» الخ؛لا يلائم ذلك.

و قوله تعـالى: وَ مٰا أَنْزَلْنٰا عَلىٰ عَبْدِنٰا يَوْمَ الْفُرْقٰانِ الظاهر ان المراد به القرآن بقرينه تخصـيص النبى صـلّى اللّه عليه و آله و سـلم بالإـنزال،و لو كان المراد به الملائكه المنزلون يوم بـدر-كما قيل- لكان الأنسب اولا:ان يقال:و من أنزلنا على عبـدنا،او ما يؤدى هذا المعنى و ثانيا:ان يقال:

عليكم لا على عبدنا فان الملائكه كما أنزلت لنصـره النبى صـلّى اللّه عليه و آله و سـلم أنزلت لنصره المؤمنين معه كما يدل عليه قوله: فَاسْتَجٰابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِأَلْفٍ مِنَ الْمَلاٰئِكَهِ مُرْدِفِينَ (الأنفال٩/).

و قـوله بعـد ذلـك: إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلاٰئِكَهِ أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبِّتُوا الَّذِينَ آمَنُوا الـخ؛(الأنفـال/ ١٢).و نظيرهمـا قـوله: إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَ لَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُمِدَّكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلاٰثَهِ آلاٰفٍ مِنَ الْمَلاٰئِكَهِ مُنْزَلِينَ بَلىٰ إِنْ تَصْبِرُوا وَ تَتَّقُوا وَ يَأْتُوكُمْ مِنْ فَوْرِهِمْ هٰذٰا يُمْدِدْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَهِ آلاٰفٍ مِنَ الْمَلاٰئِكَهِ مُسَوِّمِينَ (آل عمران١٢٥/).

و فى الالتفـات من الغيبه الى التكلم فى قوله: «إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللّٰهِ وَ مٰا أَنْزَلْنٰا عَلىٰ عَبْدِنٰا» من بسط اللطف على رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله و سلم و اصطفائه بالقرب ما لا يخفى.

و يظهر بالتأمـل فيمـا قـدمناه من البحث فى قوله تعـالى فى اول السوره: «يَسْئَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفٰالِ قُلِ الْأَنْفٰالُ لِلّٰهِ وَ الرَّسُولِ» الآيه؛أن المراد بقوله: «وَ مٰا أَنْزَلْنٰا عَلىٰ عَبْدِنٰا يَوْمَ الْفُرْقٰانِ» هو قوله

تبارک و تعالی: «فَکُلُوا مِمّٰا غَنِمْتُمْ حَلاٰلاً طَیِّباً» بما یحتف به من الآیات.

و المراد بقوله: «یَوْمَ الْفُرْقٰانِ» یوم بدر کما یشهد به قوله بعده: «یَوْمَ الْتَقَی الْجَمْعٰانِ» فان یوم بدر هو الیوم الذی فرق اللّه فیه بین الحق و الباطل فأحق الحق بنصرته،و أبطل الباطل بخذلانه.

و قوله تعالی: وَ اللّٰهُ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ بمنزله التعلیل لقوله: «یَوْمَ الْفُرْقٰانِ» بما یدل علیه من تمییزه تعالی بین الحق و الباطل کأنه قیل:و اللّه علی کل شیء قدیر فهو قادر ان یفرق بین الحق و الباطل بما فرق.

فمعنی الآیه-و اللّه أعلم-و اعلموا ان خمس ما غنمتم ای شیء کان هو للّه و لرسوله و لذی القربی و الیتامی و المساکین و ابن السبیل فردوه الی أهله ان کنتم آمنتم باللّه و ما أنزله علی عبده محمّد صلّی اللّه علیه و آله و سلم یوم بدر،و هو ان الأنفال و غنائم الحرب للّه و لرسوله لا یشارک اللّه و رسوله فیها احد،و قد أجاز اللّه لکم أن تأکلوا منها و أباح لکم التصرف فیها فالذی أباح لکم التصرف فیها یأمرکم ان تؤدوا خمسها الی أهله.

و ظاهر الآیه أنها مشتمله علی تشریع مؤبد کما هو ظاهر التشریعات القرآنیه،و أن الحکم متعلق بما یسمی غنما و غنیمه سواء کان غنیمه حربیه مأخوذه من الکفار أو غیرها مما یطلق علیه الغنیمه لغه کأرباح المکاسب و الغوص و الملاحه و المستخرج من الکنوز و المعادن،و إن کان مورد نزول الآیه هو غنیمه الحرب فلیس للمورد أن یخصص.

و کذا ظاهر ما عد من موارد الصرف بقوله: «لِلّٰهِ خُمُسَهُ وَ لِلرَّسُولِ وَ لِذِی الْقُرْبیٰ وَ الْیَتٰامیٰ وَ الْمَسٰاکِینِ وَ ابْنِ السَّبِیلِ» انحصار الموارد فی هؤلاء الأصناف،و أن لکل منهم سهما بمعنی استقلاله فی اخذ السهم کما یستفاد مثله من آیه الزکاه من غیر ان یکون ذکر الأصناف من قبیل التمثیل.

فهذا کله مما لا ریب فیه بالنظر الی المتبادر من ظاهر معنی الآیه،و علیه وردت الأخبار

من طرق الشيعه عن أئمه أهل البيت عليهم السّلام و قد اختلفت كلمات المفسرين من أهل السنه فى تفسير الآيه و سنتعرض لها فى البحث الروائى التالى إن شاء اللّه تعالى.

قوله تعالى: إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدْوَهِ الدُّنْيا وَ هُمْ بِالْعُدْوَهِ الْقُصْوى وَ الرَّكْبُ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَ لَوْ تَواعَدْتُمْ لَاخْتَلَفْتُمْ فِی الْمِیعادِ وَ لٰكِنْ لِیَقْضِیَ اللّٰهُ أَمْراً كانَ مَفْعُولاً العدوه بالضم و قد يكسر شفير الوادى،و الدنيا مؤنث أدنى كما ان القصوى و قد يقال:القصيا مؤنث اقصى و الركب كما قيل هو العير الذى كان عليه ابو سفيان بن حرب.

و الظرف فى قوله: «إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدْوَهِ» بيان ثان لقوله فى الآيه السابقه: «یَوْمَ الْفُرْقانِ» كما أن قوله: «یَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعانِ» بيان اول له متعلق بقوله: «أَنْزَلْنا عَلىٰ عَبْدِنا» و اما ما يظهر من بعضهم إنّه بيان لقوله: «وَ اللّٰهُ عَلىٰ كُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ» بما يفيده بحسب المورد،و المعنى:و اللّه قدير على نصركم و أنتم أذله اذ انتم نزول بشفير الوادى الأقرب،فلا يخفى بعده و وجه التكلف فيه.

و قوله تعالى: «وَ لَوْ تَواعَدْتُمْ لَاخْتَلَفْتُمْ فِی الْمِیعادِ» ،سياق ما تقدمه من الجمل الكاشفه عن تلاقى الجيشين،و كون الركب اسفل منهم،و ان اللّه بقدرته التى قهرت كل شىء فرق بين الحق و الباطل،و أيد الحق على الباطل،و كذا قوله بعد: «وَ لٰكِنْ لِیَقْضِیَ اللّٰهُ أَمْراً كانَ مَفْعُولاً» كل ذلك يشهد على أن المراد بقوله: «وَ لَوْ تَواعَدْتُمْ لَاخْتَلَفْتُمْ فِی الْمِیعادِ» بيان ان التلاقى على هذا الوجه لم يكن إلاّ بمشيه خاصه من اللّه سبحانه حيث نزل المشركون و هم ذووا عده و شده بالعدوه القصوى و فيها الماء و الأرض الصلبه،و المؤمنون على قله عددهم و هوان امرهم بالعدوه الدنيا و لا ماء فيها و الأرض رمليه لا تثبت تحت اقدامهم،و تخلص العير منهم اذ ضرب ابو سفيان فى الساحل أسفل،و تلاقى الفريقان لا حاجز بينهما و لا مناص عندئذ عن الحرب،فالتلاقى و المواجهه على هذا الوجه ثم ظهور المؤمنين على المشركين،لم يكن عن اسباب عاديه بل لمشيّه خاصه إلهيه ظهرت بها قدرته و بانت بها عنايته الخاصه و نصره

و تأييده للمؤمنين.

فقوله: «وَ لَوْ تَواعَدْتُمْ لاَخْتَلَفْتُمْ فِي الْمِيعادِ» بيان ان هذا التلاقى لم يكن عن سابق قصد و عزيمه،و لا رويه او مشوره،و لهذا المعنى عقبه بقوله: «وَ لٰكِنْ لِيَقْضِيَ اللّٰهُ أَمْراً كانَ مَفْعُولاً» بما فيه من الاستدراك.

و قوله: لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَ يَحْيىٰ مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ لتعليل ما قضى به من الأمر المفعول أى إن اللّه إنما قضى هذا الذى جرى بينكم من التلاقى و المواجهه ثم تأييد المؤمنين و خذلان المشركين ليكون ذلك بينه ظاهره على حقيه الحق و بطلان الباطل فيهلك من هلك عن بينه و يحيى من حى عن بينه.

و بذلك يظهر ان المراد بالهلاكه و الحياه هو الهدى و الضلال لأن ذلك هو الذى يرتبط به وجود الآيه البينه ظاهرا.

و كذا قوله: وَ إِنَّ اللّٰهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ عطف على قوله: «لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ» الخ؛أى و إن اللّه إنما قضى ما قضى و فعل ما فعل لأنه سميع يسمع دعاءكم عليم يعلم ما فى صدوركم،و فيه إشاره الى ما ذكره فى صدر الآيات: «إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجابَ لَكُمْ» الى آخر الآيات.

و على هذا السياق-أى لبيان أن مرجع الأمر فى هذه الواقعه هو القضاء الخاص الإلهى دون الأسباب العاديه-سيق قوله تعالى بعد: «إِذْ يُرِيكَهُمُ اللّٰهُ فِي مَنامِكَ قَلِيلاً» الخ؛و قوله «وَ إِذْ زَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطانُ أَعْمالَهُمْ» الخ؛و قوله: «إِذْ يَقُولُ الْمُنافِقُونَ وَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ غَرَّ هٰؤُلاءِ دِينُهُمْ» الخ.

و معنى الآيه يوم الفرقان هو الوقت الذى انتم نزول بالعدوه الدنيا و هم نزول بالعدوه القصوى،و قد توافق نزولكم بها و نزولهم بها بحيث لو تواعدتم بينكم ان تلتقوا بهذا الميعاد لاختلفتم فيه و لم تتلاقوا على هذه الوتيره فلم يكن ذلك منكم و لا منهم و لكن ذلك كان امرا

مفعولا و اللّه قاضیه و حاکمه،و إنما قضی ما قضی لیظهر آیه بینه فتتم بذلک الحجه،و لأنه قد استجاب ذلک دعوتکم بما سمع من استغاثتکم و علم به من حاجه قلوبکم.

قوله تعالی: إِذْ یُرِیکَهُمُ اللّٰهُ فِی مَنٰامِکَ قَلِیلاً الی آخر الآیه؛الفشل هو الضعف مع الفزع،و التنازع هو الاختلاف و هو من النزع نوع من القلع کأن المتنازعین ینزع کل منهما الآخر عما هو فیه،و التسلیم هو النتیجه.

و الکلام علی تقدیر اذکر أی اذکر وقتا یریکهم اللّه فی منامک قلیلا،و إنما أراکهم قلیلا لیربط بذلک قلوبکم و تطمئن نفوسکم و لو اراکهم کثیرا ثم ذکرتها للمؤمنین افزعکم الضعف و اختلفتم فی امر الخروج الیهم و لکنه تعالی نجّاکم بإراءتهم قلیلا عن الفشل و التنازع انه علیم بذات الصدور و هی القلوب یشهد ما یصلح به حال القلوب فی اطمئنانها و ارتباطها و قوتها.

و الآیه تدل علی ان اللّه سبحانه أری نبیه صلّی اللّه علیه و آله و سلم رؤیا مبشره رأی فیها ما وعده اللّه من إحدی الطائفتین انها لهم،و قد أراهم قلیلا لا یعبأ بشأنهم،و أن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم ذکر ما رآه للمؤمنین و وعدهم وعد تبشیر فعزموا علی لقائهم.و الدلیل علی ذلک قوله: «وَ لَوْ أَرٰاکَهُمْ کَثِیراً لَفَشِلْتُمْ» الخ؛و هو ظاهر.

قوله تعالی: وَ إِذْ یُرِیکُمُوهُمْ إِذِ الْتَقَیْتُمْ فِی أَعْیُنِکُمْ قَلِیلاً وَ یُقَلِّلُکُمْ فِی أَعْیُنِهِمْ الی آخر الآیه؛معنی الآیه ظاهر،و لا تنافی بین هذه الآیه و قوله تعالی: قَدْ کٰانَ لَکُمْ آیَهٌ فِی فِئَتَیْنِ الْتَقَتٰا فِئَهٌ تُقٰاتِلُ فِی سَبِیلِ اللّٰهِ وَ أُخْریٰ کٰافِرَهٌ یَرَوْنَهُمْ مِثْلَیْهِمْ رَأْیَ الْعَیْنِ وَ اللّٰهُ یُؤَیِّدُ بِنَصْرِهِ مَنْ یَشٰاءُ (آل عمران/۱۳)بناء علی ان الآیه تشیر الی وقعه بدر.

و ذلک ان التقلیل الذی یشیر الیه فی الآیه المبحوث عنها مقید بقوله:«اذ التقیتم»و بذلک یرتفع التنافی کأن اللّه سبحانه أری المؤمنین قلیلا فی اعین المشرکین فی بادئ الالتقاء لیستحقروا جمعهم و یشجعهم ذلک علی القتال و النزال حتی اذا زحفوا و اختلطوا،کثّر المؤمنین فی أعینهم فرأوهم مثلیهم رأی العین فأوهن بذلک عزمهم و أطار قلوبهم فکانت الهزیمه فآیه

الأنفال تشير الى اول الوقعه،و آيه آل عمران الى ما بعد الزحف و الاختلاط و قوله: «لِيَقْضِيَ اللّهُ أَمْراً كانَ مَفْعُولاً» متعلق بقوله: «يُرِيكُمُوهُمْ» و تعليل لمضمونه.

قوله تعالى: يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَ اذْكُرُوا اللّهَ كَثِيراً لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ الى آخر الآيات الثلاث؛قال الراغب فى المفردات:الثبات-بفتح الثاء- ضد الزوال انتهى فهو فى المورد ضد الفرار من العدو،و هو بحسب ماله من المعنى اعم من الصبر الذى يأمر به فى قوله: «وَ اصْبِرُوا إِنَّ اللّهَ مَعَ الصّابِرِينَ» فالصبر ثبات قبال المكروه بالقلب بأن لا يضعف و لا يفزع و لا يجزع،و بالبدن بأن لا يتكاسل و لا يتساهل و لا يزول عن مكانه و لا يعجل فيما لا يحمد فيه العجل فالصبر ثبات خاص.

و الريح على ما قيل،العز و الدوله،و قد ذكر الراغب ان الريح فى الآيه بمعنى الغلبه استعاره كأن من شأن الريح ان تحرك ما هبت عليه و تقلعه و تذهب به،و الغلبه على العدو يفعل به ما تفعله الريح بالشیء كالتراب فاستعيرت لها.

و قال الراغب:البطر دهش يعترى الانسان من سوء احتمال النعمه و قله القيام بحقها و صرفها الى غير وجهها قال عزّ و جل: «بَطَراً وَ رِئاءَ النّاسِ» و قال: «بَطِرَتْ مَعِيشَتَها» و أصله:بطرت معيشته فصرف عنه الفعل و نصب،و يقارب البطر الطرب،و هو خفه أكثر ما يعترى من الفرح و قد يقال ذلك فى الترح،و البيطره معالجه الدابه.انتهى.و الرئاء المراءاه.

و قوله: فَاثْبُتُوا أمر بمطلق الثبوت امام العدو،و عدم الفرار منه فلا يتكرر بالأمر ثانيا بالصبر كما تقدمت الإشاره اليه.

و قوله: وَ اذْكُرُوا اللّهَ كَثِيراً اى فى جنانكم و لسانكم فكل ذلك ذكر،و من المعلوم أن الأحوال القلبيه الباطنه من الإنسان هى التى تميز مقاصده و تشخصها سواء وافقها اللفظ كالفقير المستغيث باللّه من فقره و هو يقول:يا غنى و المريض المستغيث به من مرضه و هو يقول:يا شافى و لو قال الفقير فى ذلك:يا اللّه او قال المريض فيه ذلك لكان معناه:يا غنى و يا

شافى لأنهما بمقتضى الحال الباعث لهما على الاستغاثه و الدعوه لا يريدان إلّا ذلك كما هو ظاهر.

و الذى يخرج الى قتال عدوه،ثم لقيه و استعد الظرف للقتال،و ليس فيه إلّا زهاق النفوس،و سفك الدماء و نقص الأطراف و كل ما يهدد الانسان بالفناء فى ما يحبه فان حاله يحوّل فكرته و يصرف إرادته الى الظفر بما يريده بالقتال،و الغلبه على العدو الذى يهدده بالفناء،و الذى حاله هذا الحال و تفكيره هذا التفكير انما يذكر اللّه سبحانه بما يناسب حاله و تنصرف اليه فكرته.

و هذا اقوى قرينه على ان المراد بذكر اللّه كثيرا ان يذكر المؤمن ما علّمه تعالى من المعارف المرتبطه بهذا الشأن و هو انه تعالى إلهه و ربه الذى بيده الموت و الحياه و هو على نصره لقدير، و أنه هو مولاه نعم المولى و نعم النصير،و قد وعده النصر اذ قال:إن تنصروا اللّه ينصركم و يثبت اقدامكم،و أن اللّه لا يضيّع أجر من احسن عملا،و أن مآل امره فى قتاله الى احدى الحسنيين إما الظفر على عدوه و رفع رايه الاسلام و إخلاص الجو لسعادته الدينيه،و إما القتل فى سبيل اللّه و الانتقال بالشهاده الى رحمته،و الدخول فى حظيره كرامته،و مجاوره المقربين من اوليائه،و ما فى هذا الصف من المعارف الحقيقيه التى تدعو الى السعاده الواقعيه و الكرامه السرمديه.

و قد قيد الذكر بالكثير لتتجدد به روح التقوى كلما لاح للانسان ما يصرف نفسه الى حب الحياه الفانيه و التمتع بزخارف الدنيا الغارّه و الخطورات النفسانيه التى يلقيها الشيطان بتسويله.

و قوله: وَ أَطِيعُوا اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ ظاهر السياق ان المراد بها إطاعه ما صدر من ناحيته تعالى و ناحيه رسوله من التكاليف و الدساتير المتعلقه بالجهاد و الدفاع عن حومه الدين و بيضه الإسلام مما تشتمل عليه آيات الجهاد و السنّه النبويه كالابتداء بإتمام الحجه

و عدم التعرض للنساء و الذراری و الکف عن تبییت العدو و غیر ذلک من أحکام الجهاد.

و قوله: «وَ لاٰ تَنٰازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَ تَذْهَبَ رِيحُكُمْ» ای و لا تختلفوا بالنزاع فیما بینکم حتی یورث ذلکم ضعف ارادتکم و ذهاب عزتکم و دولتکم او غلبتکم فان اختلاف الآراء یخلّ بالوحده و یوهن القوه.

و قوله: «وَ اصْبِرُوا إِنَّ اللّٰهَ مَعَ الصّٰابِرِينَ» ای الزموا الصبر علی ما یصیبکم من مکاره القتال مما یهددکم به العدو،و علی الإکثار من ذکر اللّه،و علی طاعه اللّه و رسوله من غیر ان یهزهزکم الحوادث او یزجرکم ثقل الطاعه او تغویکم لذه المعصیه او یضلکم عجب النفس و خیلاؤها.

و قد أکد الأمر بالصبر بقوله: «إِنَّ اللّٰهَ مَعَ الصّٰابِرِينَ» لأن الصبر اقوی عون علی الشدائد و أشد رکن تجاه التلون فی العزم و سرعه التحول فی الإراده،و هو الذی یخلّی بین الانسان و بین التفکیر الصحیح المطمئن حیث یهجم علیه الخواطر المشوشه و الأبکار الموهنه لإرادته عند الأهوال و المصائب من کل جانب فاللّه سبحانه مع الصابرین.

و قوله: وَ لاٰ تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيٰارِهِمْ بَطَراً وَ رِئٰاءَ النّٰاسِ الآیه؛نهی عن اتخاذ طریقه هؤلاء البطرین المرائین الصادین عن سبیل اللّه،و هم علی ما یفیده سیاق الکلام فی الآیات،کفّار قریش،و ما ذکره من اوصافهم أعنی البطر و رئاء الناس و الصدّ عن سبیل اللّه هو الذی أوجب النهی عن التشبه بهم و اتخاذ طریقتهم بدلاله السیاق،و قوله:

«وَ اللّٰهُ بِمٰا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ» ینبئ عن إحاطته تعالی بأعمالهم و سلطنته علیها و ملکه لها،و من المعلوم أن لازم ذلک کون أعمالهم داخله فی قضائه متمشیه بإذنه و مشیته و ما هذا شأنه لا یکون مما یعجز اللّه سبحانه فالجمله کالکنایه عما یصرح به بعد عدّه آیات بقوله: وَ لاٰ يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا إِنَّهُمْ لاٰ يُعْجِزُونَ (الأنفال/۵۹).

و ظاهر أن أخذ هذه القیود أعنی قوله: «بَطَراً وَ رِئٰاءَ النّٰاسِ وَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ»

يوجب تعلق النهى بها و التقدير:و لا تخرجوا من دياركم الى قتل اعداء الدين بطرين و مراءين بالتجملات الدنيويه،و صد الناس عن سبيل اللّه بدعوتهم بأقوالكم و أفعالكم الى ترك تقوى اللّه و التوغل فى معاصيه و الانخلاع عن طاعه اوامره و دساتيره فإن ذلك يحبط أعمالكم و يطفئ نور الإيمان و يبطل أثره عن جمعكم فلا طريق الى نجاح السعى و الفوز بالمقاصد الهامه إلاّ سوىّ الصراط الذى يمهّده الدين القويم و تسهّله الملّه الفطريّه و اللّه لا يهدى القوم الفاسقين الى مقاصدهم الفاسده.

و قد اشتملت الآيات الثلاث على امور سته أوجب اللّه سبحانه على المؤمنين رعايتها فى الحروف الإسلاميه عند اللقاء و هى الثبات،و ذكر اللّه كثيرا،و طاعه اللّه و رسوله،و عدم التنازع،و أن لا يخرجوا بطرا و رئاء الناس و يصدون عن سبيل اللّه.

و مجموع الامور السته دستور حربى جامع لا يفقد من مهام الدستورات الحربيه شيئا، و التأمل الدقيق فى تفاصيل الوقائع فى تاريخ الحروب الإسلاميه الواقعه فى زمن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم كبدر و أحد و الخندق و حنين و غير ذلك يوضح أن الأمر فى الغلبه و الهزيمه كان يدور مدار رعايه المسلمين موادّ هذا الدستور الإلهى و عدم رعايتها،و المراقبه لها و المساهله فيها.

قوله تعالى: وَ إِذْ زَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطٰانُ أَعْمٰالَهُمْ وَ قٰالَ لاٰ غٰالِبَ لَكُمُ الْيَوْمَ الى آخر الآيه؛تزيين الشيطان للانسان عمله هو إلقاؤه فى قلبه كون العمل حسنا جميلا يستلذ به و ذلك بتهييج قواه الباطنه و عواطفه الداخله المتعلقه بذلك العمل فينجذب إليه قلبه،و لا يجد فراغا يعقل ماله من سوء الأثر و شؤم العاقبه.

و ليس من البعيد ان يكون قوله: «وَ قٰالَ لاٰ غٰالِبَ لَكُمُ الْيَوْمَ» الآيه؛مفسرا أو بمنزله المفسّر للتزيين الشيطانى على ان يكون المراد بالأعمال نتائجها و هى ما هيّئوه من قوّه و سلاح و عدّه و ما اخرجوه من القيان و المعازف و الخمور،و ما تظاهروا به من نظام الجيش و الجنائب تساق بين أيديهم،و يمكن أن يكون المراد بها نفس الأعمال و هى أنواع تماديهم فى الغى

و الضلال و إصرارهم فى محادّه اللّه و رسوله،و استرسالهم فى الظلم و الفسق فيكون قوله المحكىّ: «لاٰ غٰالِبَ لَكُمُ الْيَوْمَ مِنَ النّٰاسِ» مما يتم به تزيين الشيطان،و تطيب به نفوسهم فيما اهتموا به من قتال المسلمين،و قد اكمل ذلك بقوله: «وَ إِنِّی جٰارٌ لَكُمْ» .

و الجوار من سنن العرب فى الجاهليه التى كانت تعيش عيشه القبائل،و من حقوق الجوار نصره الجار للجار اذا دهمه عدو،و له آثار مختلفه بحسب السنن الجاريه فى المجتمعات الإنسانيه.

و قوله: فَلَمّٰا تَرٰاءَتِ الْفِئَتٰانِ نَكَصَ عَلىٰ عَقِبَيْهِ النكوص الإحجام عن الشىء و «عَلىٰ عَقِبَيْهِ» حال و العقب مؤخر القدم أى أحجم و قد رجع القهقرى منهزما وراءه.

و قوله: إِنِّی أَرىٰ مٰا لاٰ تَرَوْنَ الآيه؛تعليل لقوله: «إِنِّی بَرِیءٌ مِنْكُمْ» و لعله إشاره إلى نزول الملائكه المردفين الذين نصر اللّه المسلمين بهم،و كذا قوله: «إِنِّی أَخٰافُ اللّٰهَ وَ اللّٰهُ شَدِيدُ الْعِقٰابِ» تعليل لقوله: «إِنِّی بَرِیءٌ مِنْكُمْ» و مفسّر للتعليل السابق.

و المعنى و يوم الفرقان هو الوقت الذى زيّن الشيطان لمشركين ما كانوا يعملونه لمحادّه اللّه و رسوله و قتال المؤمنين،و يتلبسون به للتهیء على إطفاء نور اللّه،فزيّن ذلك فى أنظارهم، و طيّب نفوسهم بقوله:لا غالب لكم اليوم من الناس،و إنى مجير لكم أذب عنكم فلما تراءت الفئتان فرأى المشركون المؤمنين و المؤمنون المشركين رجع الشيطان القهقرى منهزما وراءه و قال للمشركين إنى برىء منكم إنى أرى ما لا ترونه من نزول ملائكه النصر للمؤمنين و ما عندهم من العذاب الذى يهددكم انى أخاف عذاب اللّه و اللّه شديد العقاب.

قوله تعالى: إِذْ يَقُولُ الْمُنٰافِقُونَ وَ الَّذِينَ فِی قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ غَرَّ هٰؤُلاٰءِ دِينُهُمْ الى آخر الآيه؛اى يقول المنافقون و هم الذين أظهروا الإيمان و أبطنوا الكفر،و الذين فى قلوبهم مرض و هم الضعفاء فى الايمان ممن لا يخلو نفسه من الشك و الارتياب.يقولون

-مشيرين الى المؤمنين إشاره تحقير و استذلال-:غرّ هؤلاء دينهم اذ لو لا غرور دينهم لم يقدموا على هذه المهلكه الظاهره،و هم شرذمه أذلاء لا عده لهم و لا عده،و قريش على ما بهم من العده و القوه و الشوكه.

قوله تعالى: وَ مَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ فَإِنَّ اللّٰهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ فى مقام الجواب عن قولهم و إبانه غرورهم انفسهم؛و قوله: «فَإِنَّ اللّٰهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ» من وضع السبب موضع المسبب،و المعنى:و قد أخطأ هؤلاء المنافقون و الذين فى قلوبهم مرض فى قولهم فان المؤمنين توكلوا على اللّه و نسبوا حقيقه التأثير اليه و ضموا انفسهم الى قوّته و حوله،و من يتوكل امره على اللّه فان اللّه يكفيه لأنه عزيز ينصر من استنصره حكيم لا يخطأ فى وضع كل امر موضعه الذى يليق به.

و فى الآيه دليل على حضور جمع من المنافقين و ضعفاء الايمان ببدر حين تلاقى الفئتين.

قوله تعالى: وَ لَوْ تَرىٰ إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلاٰئِكَةُ الى تمام الآيتين؛ التوفى اخذ الحق بتمامه،و يستعمل فى كلامه تعالى كثيرا بمعنى قبض الروح،و نسبه قبض ارواحهم الى الملائكه مع ما فى بعض الآيات من نسبته الى ملك الموت،و فى بعض آخر الى اللّه سبحانه كقوله: قُلْ يَتَوَفّٰاكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ (الم السجده۱۱/)،و قوله: اَللّٰهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهٰا (الزمر۴۲/)دليل على ان لملك الموت اعوانا يتولون قبض الارواح هم بمنزله الأيدى العماله له يصدرون عن إذنه و يعملون عن امره،كما انه يصدر عن إذن من اللّه و يعمل عن امر منه،و بذلك يصح نسبه التوفى الى الملائكه الأعوان،و الى ملك الموت،و الى اللّه سبحانه.

و قوله: يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَ أَدْبٰارَهُمْ ظاهره انهم يضربون مقاديم ابدانهم و خلاف ذلك فيكنى به عن إحاطتهم و استيعاب جهاتهم بالضرب،و قيل:إن الأدبار كنايه عن الاستاه فبالمناسبه يكون المراد بوجوههم مقدم رءوسهم،و ضرب الوجوه و الأدبار بهذا

ص :۶۸۹

المعنى يراد به الإزراء و الإذلال.

و قوله: وَ ذُوقُوا عَذٰابَ الْحَرِيقِ أى يقول لهم الملائكه:ذوقوا عذاب الحريق و هو النار.

و قوله: ذٰلِكَ بِمٰا قَدَّمَتْ أَيْدِيكُمْ تتمه لقولهم المحكى او إشاره الى مجموع ما يفعل بهم و ما يقول لهم الملائكه،و المعنى إنما نذيقكم عذاب الحريق بما قدمت ايديكم او:نضرب وجوهكم و أدباركم و نذيقكم عذاب الحريق بما قدمت ايديكم.

و قوله: وَ أَنَّ اللّٰهَ لَيْسَ بِظَلاّٰمٍ لِلْعَبِيدِ معطوف على موضع قوله: «بِمٰا قَدَّمَتْ» أى و ذلك بأن اللّه ليس بظلام للعبيد أى لا يظلم احدا من عبيده فإنه تعالى على صراط مستقيم لا تخلف و لا اختلاف فى فعله فلو ظلم احدا لظلم كل احد،و لو كان ظالما لكان ظلاما للعبيد فافهم ذلك.

و سياق الآيات يشهد على ان المراد بهؤلاء الذين يصفهم اللّه سبحانه بأن الملائكه يتوفاهم و يعذبهم هم المقتولون ببدر من مشركى قريش.

قوله تعالى: كَدَأْبِ آلِ فِرْعَوْنَ وَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَفَرُوا بِآيٰاتِ اللّٰهِ الى آخر الآيه؛الدأب و الديدن:العاده و هى العمل الذى يدوم و يجرى على الإنسان،و الطريقه التى يسلكها،و المعنى كفر هؤلاء يشبه كفر آل فرعون و الذين من قبلهم من الأمم الخاليه الكافره كفروا بآيات اللّه و أذنبوا بذلك فأخذهم اللّه بذنوبهم إن اللّه قوى لا يضعف عن اخذهم شديد العقاب اذا اخذ.

قوله تعالى: ذٰلِكَ بِأَنَّ اللّٰهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّراً نِعْمَةً أَنْعَمَهٰا عَلىٰ قَوْمٍ حَتّٰى يُغَيِّرُوا مٰا بِأَنْفُسِهِمْ الخ؛أى ان العقاب الذى يعاقب به اللّه سبحانه إنما يعقب نعمه إلهيه سابقه بسلبها و استخلافها،و لا تزول نعمه من النعم الإلهيه و لا تتبدل نقمه و عقابا إلاّ مع تبدل محله و هو النفوس الإنسانيه،فالنعمه التى انعم بها على قوم إنما أفيضت عليهم لما استعدوا لها فى

انفسهم،و لا یسلبونها و لا تتبدل بهم نقمه و عقابا إلاّ لتغییرهم ما بأنفسهم من الاستعداد و ملاک الإفاضه و تلبسهم باستعداد العقاب.

و هذا ضابط کلی فی تبدل النعمه الی النقمه و العقاب،و أجمع منه قوله تعالی: إِنَّ اللّٰهَ لاٰ یُغَیِّرُ مٰا بِقَوْمٍ حَتّٰی یُغَیِّرُوا مٰا بِأَنْفُسِهِمْ (الرعد۱۱/)و إن کان ظاهره اظهر انطباقا علی تبدل النعمه الی النقمه.

و کیف کان فقوله: «ذٰلِکَ بِأَنَّ اللّٰهَ لَمْ یَکُ مُغَیِّراً» الخ؛من قبیل التعلیل بأمر عام و تطبیقه علی مورده الخاص أی اخذ مشرکی قریش بذنوبهم،و عقابهم بهذا العقاب الشدید،و تبدیل نعمه اللّه علیهم عقابا شدیدا إنما هو فرع من فروع سنّه جاریه إلهیه هی ان اللّه لا یغیر نعمه أنعمها علی قوم حتی یغیروا ما بأنفسهم.

و قوله: وَ أَنَّ اللّٰهَ سَمِیعٌ عَلِیمٌ تعلیل آخر بعد التعلیل بقوله: «ذٰلِکَ بِأَنَّ اللّٰهَ لَمْ یَکُ مُغَیِّراً» و ظاهره-بمقتضی إشعار السیاق-ان المراد به:و ذلک بأن اللّه سمیع لدعواتکم علیم بحاجاتکم سمع استغاثتکم و علم بحاجتکم فاستجاب لکم فعذب أعداءکم الکافرین بآیات اللّه،و یحتمل أن یکون المراد:ذلک بأن اللّه سمیع لأقوالهم علیم بأفعالهم فعذبهم علی ذلک، و یمکن الجمع بین المحتملین.

قوله تعالی: کَدَأْبِ آلِ فِرْعَوْنَ وَ الَّذِینَ مِنْ قَبْلِهِمْ کَذَّبُوا بِآیٰاتِ رَبِّهِمْ فَأَهْلَکْنٰاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ الخ؛کرر التنظیر السابق لمشابهه الفرض مع ما تقدم فقوله «کَدَأْبِ آلِ فِرْعَوْنَ» الخ؛السابق تنظیر لقوله: «ذٰلِکَ بِمٰا قَدَّمَتْ أَیْدِیکُمْ وَ أَنَّ اللّٰهَ لَیْسَ بِظَلاّٰمٍ لِلْعَبِیدِ» کما ان قوله: «کَدَأْبِ آلِ فِرْعَوْنَ -الی قوله- وَ کُلٌّ کٰانُوا ظٰالِمِینَ» ثانیا تنظیر لقوله «ذٰلِکَ بِأَنَّ اللّٰهَ لَمْ یَکُ مُغَیِّراً نِعْمَهً» الخ.

غیر ان التنظیر الثانی یشتمل علی نوع من الالتفات فی قوله: «فَأَهْلَکْنٰاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ» و قد وقع بحذائه فی التنظیر الأول «فَأَخَذَهُمُ اللّٰهُ بِذُنُوبِهِمْ» من غیر التفات و لعل الوجه فیه ان

التنظير الثانی لما کان مسبوقا بإفاده ان اللّه هو المفیض بالنعم علی عباده و لا یغیرها إلّا عن تغییرهم ما بأنفسهم،و هذا شأن الرب بالنسبه الی عبیده اقتضی ذلک ان یعد هؤلاء عبیده غیر جارین علی صراط عبودیه ربهم و لذلک غیّر بعض سیاق التنظیم فقال فی الثانی «کَذَّبُوا بِآیاتِ رَبِّهِمْ» و قد کان بحذائه فی الأول قوله: «کَفَرُوا بِآیاتِ اللّهِ» و لذلک التفت هاهنا من الغیبه الی التکلم مع الغیر فقال: «فَأَهْلَکْناهُمْ بِذُنُوبِهِمْ» للدلاله علی انه سبحانه هو ربهم و هو مهلکهم،و قد أخذ المتکلم مع الغیر للدلاله علی عظمه الشأن و جلاله المقام،و ان له وسائط یعملون بأمره و یجرون بمشیته.

و قوله: وَ أَغْرَقْنا آلَ فِرْعَوْنَ أظهر المفعول و لم یقل:و أغرقناهم لیؤمن الالتباس برجوع الضمیر الی آل فرعون و الذین من قبلهم جمیعا.

و قوله تعالی: وَ کُلٌّ کانُوا ظالِمِینَ أی جمیع هؤلاء الذین أخذهم العذاب الإلهی من کفار قریش و آل فرعون و الذین من قبلهم کانوا ظالمین فی جنب اللّه.

و فیه بیان ان اللّه سبحانه لا یأخذ بعقابه الشدید أحدا،و لا یبدل نعمته علی احد نقمه إلّا اذا کان ظالما ظلما یبدل نعمه اللّه کفرا بآیاته فهو لا یعذب بعذابه إلّا مستحقه (۱).

[سوره الأنفال (۸): الآیات ۵۵ الی ۶۶]

اشاره

إِنَّ شَرَّ اَلدَّوَابِّ عِنْدَ اَللّهِ اَلَّذِینَ کَفَرُوا فَهُمْ لا یُؤْمِنُونَ (۵۵) اَلَّذِینَ عاهَدْتَ مِنْهُمْ ثُمَّ یَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِی کُلِّ مَرَّهٍ وَ هُمْ لا یَتَّقُونَ (۵۶) فَإِمّا تَثْقَفَنَّهُمْ فِی اَلْحَرْبِ فَشَرِّدْ بِهِمْ مَنْ خَلْفَهُمْ لَعَلَّهُمْ یَذَّکَّرُونَ (۵۷) وَ إِمّا تَخافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِیانَهً فَانْبِذْ إِلَیْهِمْ عَلی سَواءٍ إِنَّ اَللّهَ لا یُحِبُّ اَلْخائِنِینَ (۵۸) وَ لا یَحْسَبَنَّ اَلَّذِینَ کَفَرُوا سَبَقُوا إِنَّهُمْ لا یُعْجِزُونَ (۵۹) وَ أَعِدُّوا لَهُمْ مَا اِسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّهٍ وَ مِنْ رِباطِ اَلْخَیْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اَللّهِ وَ عَدُوَّکُمْ وَ آخَرِینَ مِنْ دُونِهِمْ لا تَعْلَمُونَهُمُ اَللّهُ یَعْلَمُهُمْ وَ ما تُنْفِقُوا مِنْ شَیْءٍ فِی سَبِیلِ اَللّهِ یُوَفَّ إِلَیْکُمْ وَ أَنْتُمْ لا تُظْلَمُونَ (۶۰) وَ إِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فَاجْنَحْ لَها وَ تَوَکَّلْ عَلَی اَللّهِ إِنَّهُ هُوَ اَلسَّمِیعُ اَلْعَلِیمُ (۶۱) وَ إِنْ یُرِیدُوا أَنْ یَخْدَعُوکَ فَإِنَّ حَسْبَکَ اَللّهُ هُوَ اَلَّذِی أَیَّدَکَ بِنَصْرِهِ وَ بِالْمُؤْمِنِینَ (۶۲) وَ أَلَّفَ بَیْنَ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَنْفَقْتَ ما فِی اَلْأَرْضِ جَمِیعاً ما أَلَّفْتَ بَیْنَ قُلُوبِهِمْ وَ لکِنَّ اَللّهَ أَلَّفَ بَیْنَهُمْ إِنَّهُ عَزِیزٌ حَکِیمٌ (۶۳) یا أَیُّهَا اَلنَّبِیُّ حَسْبُکَ اَللّهُ وَ مَنِ اِتَّبَعَکَ مِنَ اَلْمُؤْمِنِینَ (۶۴) یا أَیُّهَا اَلنَّبِیُّ حَرِّضِ اَلْمُؤْمِنِینَ عَلَی اَلْقِتالِ إِنْ یَکُنْ مِنْکُمْ عِشْرُونَ صابِرُونَ یَغْلِبُوا مِائَتَیْنِ وَ إِنْ یَکُنْ مِنْکُمْ مِائَهٌ یَغْلِبُوا أَلْفاً مِنَ اَلَّذِینَ کَفَرُوا بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لا یَفْقَهُونَ (۶۵) اَلْآنَ خَفَّفَ اَللّهُ عَنْکُمْ وَ عَلِمَ أَنَّ فِیکُمْ ضَعْفاً فَإِنْ یَکُنْ مِنْکُمْ مِائَهٌ صابِرَهٌ یَغْلِبُوا مِائَتَیْنِ وَ إِنْ یَکُنْ مِنْکُمْ أَلْفٌ یَغْلِبُوا أَلْفَیْنِ بِإِذْنِ اَللّهِ وَ اَللّهُ مَعَ اَلصّابِرِینَ (۶۶)

ص: ۶۹۲

۱- ۱) .الانفال ۴۱-۵۴:بحث روائی فی:الخمس؛یوم الفرقان.

بیان:

قوله تعالی: إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللّٰهِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لاٰ يُؤْمِنُونَ الكلام مسوق لبيان كون هؤلاء شر جميع الموجودات الحيه من غير شك فی ذلك لما فی تقييد الحكم بقوله: «عِنْدَ اللّٰهِ» من الدلاله عليه فان معناه الحكم؛و ما يحكم و يقضی به اللّٰه سبحانه لا يتطرق اليه خطأ و قد قال تعالی: لاٰ يَضِلُّ رَبِّی وَ لاٰ يَنْسیٰ (طه/۵۲).

و قد افتتح هذه القطعه من الكلام المتعلق بهم بكونهم شر الدواب عنده لأن مغزی الكلام التحرز منهم و دفعهم،و من المغروز فی الطباع ان الشر الذی لا يرجی معه خير يجب دفعه بأی وسيله صحت و أمكنت فناسب ما سيأمره فی حقهم بقوله: «فَإِمّٰا تَثْقَفَنَّهُمْ فِی الْحَرْبِ فَشَرِّدْ بِهِمْ مَنْ خَلْفَهُمْ» الخ؛الافتتاح ببيان كونهم شر الدواب.

و عقّب قوله: «الَّذِينَ كَفَرُوا» بقوله: «فَهُمْ لاٰ يُؤْمِنُونَ» مبتدأ بفاء التفريع ای ان من وصفهم الذی يتفرع علی كفرهم انهم لا يؤمنون،و لا يتفرع عدم الايمان علی الكفر إلّا اذا رسخ فی النفس رسوخا لا يرجی معه زواله فلا مطمع حينئذ فی دخول الإيمان فی قلب هذا شأنه لمكان المضاده التی بين الكفر و الايمان.

و من هنا يظهر ان المراد بقوله: «الَّذِينَ كَفَرُوا» الذين ثبتوا علی الكفر،و عند هذا يرجع معنی هذه الآيه الی نظيرتها السابقه: إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللّٰهِ الصُّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لاٰ يَعْقِلُونَ وَ لَوْ عَلِمَ اللّٰهُ فِيهِمْ خَيْراً لَأَسْمَعَهُمْ وَ لَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَ هُمْ مُعْرِضُونَ (الأنفال/۲۳).

علی ان الآيتين لما دلّتا علی حصر الشر عند اللّه فی طائفه معينه من الدواب كانت الآيه الاولی مع دلالتها علی كون اهلها ممن لا يؤمنون البته داله علی ان المراد بقوله فی الآيه الثانيه:

«الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لاٰ يُؤْمِنُونَ» كونهم ثابتين علی كفرهم لا يزولون عنه البته.

قوله تعالى: اَلَّذِينَ عٰاهَدْتَ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرَّةٍ وَ هُمْ لاٰ يَتَّقُونَ بيان للذين كفروا فى الآيه السابقه او بدل منهم بدل البعض من الكل،و يتفرع عليه أن«من»فى قوله: «مِنْهُمْ» تبعيضيه و المعنى:الذين عاهدتهم من بين الذين كفروا،و أما احتمال ان يكون من زائده و المعنى:الذين عاهدتهم،او بمعنى مع و المعنى:الذين عاهدت معهم:فليس بشىء.

و المراد بكل مره مرات المعاهده اى ينقضون عهدهم فى كل مره عاهدتهم و هم لا يتقون اللّه فى نقض العهد او لا يتقونكم و لا يخافون نقض عهدكم،و فيه دلاله على تكرر النقض منهم.

قوله تعالى: فَإِمّٰا تَثْقَفَنَّهُمْ فِي الْحَرْبِ فَشَرِّدْ بِهِمْ مَنْ خَلْفَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ قال فى المجمع الثقف الظفر و الادراك بسرعه،و التشريد التفريق على اضطراب.

انتهى،و قوله: «فَإِمّٰا تَثْقَفَنَّهُمْ» أصله إن تثقفهم دخل«ما»التأكيد على ان الشرطيه ليصحح دخول نون التأكيد على الشرط و الكلام مسوق للتأكيد فى ضمن الشرط.

و المراد بتشريد من خلفهم بهم ان يفعل بهم من التنكيل و التشديد ما يعتبر به من خلفهم، و يستولى الرعب و الخوف على قلوبهم فيتفرقوا و ينحل عقد عزيمتهم و اتحاد ارادتهم على قتال المؤمنين و إبطال كلمه الحق.

و على هذا فالمراد بقوله: «لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ» رجاء ان يتذكروا ما لنقض العهد و الإفساد فى الارض و المحادّه مع كلمه الحق من التبعه السيئه و العاقبه المشئومه فان اللّه لا يهدى القوم الفاسقين و إن اللّه لا يهدى كيد الخائنين.

ففى الآيه إيماء الى الأمر بقتالهم ثم التشديد عليهم و التنكيل بهم عند الظفر بهم و ثقفهم، و إيماء الى ان وراءهم من حاله حالهم فى نقض العهد و تربّص الدوائر على الحق و أهله.

قوله تعالى: وَ إِمّٰا تَخٰافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيٰانَةً فَانْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلىٰ سَوٰاءٍ إِنَّ اللّٰهَ لاٰ

يُحِبُّ الْخٰائِنِينَ الخيانه-على ما فى المجمع-نقض العهد فيما يؤتمن عليه،و هذا معنى الخيانه فى العهود و المواثيق،و أما الخيانه بمعناها العام فهى نقض ما أبرم من الحق فى عهد أو امانه،و النبذ هو الإلقاء و منه قوله: فَنَبَذُوهُ وَرٰاءَ ظُهُورِهِمْ (آل عمران١٨٧/)و السواء بمعنى الاستواء و العدل.

و قوله: «وَ إِمّٰا تَخٰافَنَّ» كقوله فى الآيه السابقه: «فَإِمّٰا تَثْقَفَنَّهُمْ» و معنى الخوف ظهور امارات تدل على وقوع ما يجب التحرز منه و الحذر عنه و قوله: «إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يُحِبُّ الْخٰائِنِينَ» تعليل لقوله: «فَانْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلىٰ سَوٰاءٍ» .

و معنى الآيه:و إن خفت من قوم بينك و بينهم عهد ان يخونوك و ينقضوا عهدهم و لاحت آثار دالّه على ذلك فانبذ و ألق إليهم عهدهم و أعلمهم إلغاء العهد لتكونوا انتم و هم على استواء من نقض العهد او تكون مستويا على عدل فإن من العدل المعامله بالمثل و السواء لأنك إن قاتلتهم بغير إعلام إلغاء العهد كان ذلك منك خيانه و اللّه لا يحب الخائنين.

و ملخص الآيتين دستوران إلهيان فى قتال الذين لا عهد لهم بالنقض او بخوفه فان كان أهل العهد من الكفار لا يثبتون على عهدهم بنقضه فى كل مره فعلى ولى الأمر ان يقاتلهم و يشدد عليهم،و إن كانوا بحيث يخاف من خيانتهم و لا وثوق بعهدهم فيعلمون إلغاء عهدهم ثم يقاتلون و لا يبدأ بقتالهم قبل الإعلام فإنما ذلك خيانه،و أما إن كانوا عاهدوا و لم ينقضوا و لم يخف خيانتهم فمن الواجب حفظ عهدهم و احترام عقدهم و قد قال تعالى: فَأَتِمُّوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلىٰ مُدَّتِهِمْ (التوبه۴/).و قال: أَوْفُوا بِالْعُقُودِ (المائده١/).

قوله تعالى: وَ لاٰ يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا إِنَّهُمْ لاٰ يُعْجِزُونَ القراءه المشهوره «تحسبن» بتاء الخطاب،و هو خطاب للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم تطييبا لنفسه و تقويه لقلبه كالخطاب الآتى بعد عده آيات «يٰا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللّٰهُ وَ مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ» و كالخطاب الملقى بعده لتحريض المؤمنين: «يٰا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتٰالِ» .

و السبق تقدم الشیء علی طالب اللحوق به،و الإعجاز إیجاد العجز،و قوله: «إِنَّهُمْ لاٰ یُعْجِزُونَ» تعلیل لقوله: «وَ لاٰ یَحْسَبَنَّ» الخ؛و المعنی:یا أیها النبی لا تحسبن ان الذین کفروا سبقونا فلا ندرکهم،لأنهم لا یعجزون اللّه و له القدره علی کل شیء.

قوله تعالی: وَ أَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّهٍ وَ مِنْ رِبٰاطِ الْخَیْلِ الی آخر الآیه؛الإعداد تهیئه الشیء للظفر بشیء آخر و إیجاد ما یحتاج الیه الشیء المطلوب فی تحققه کإعداد الحطب و الوقود للإیقاد و إعداد الإیقاد للطبخ،و القوه کل ما یمکن معه عمل من الأعمال،و هی فی الحرب کل ما یتمشی به الحرب و الدفاع من أنواع الاسلحه،و الرجال المدربین و المعاهد الحربیه التی تقوم بمصلحه ذلک کله،و الرباط مبالغه فی الربط و هو أیسر من العقد یقال:ربطه یربطه ربطا و رابطه یرابطه مرابطه و رباطا فالکل بمعنی غیر ان الرباط ابلغ من الربط،و الخیل هو الفرس،و الإرهاب قریب المعنی من التخویف.

و قوله: «وَ أَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّهٍ وَ مِنْ رِبٰاطِ الْخَیْلِ» امر عام بتهیئه المؤمنین مبلغ استطاعتهم من القوی الحربیه ما یحتاجون الیه قبال ما لهم من الأعداء فی الوجود او فی الفرض و الاعتبار فان المجتمع الانسانی لا یخلو من التألف من أفراد او أقوام مختلفی الطباع و متضادی الأفکار لا ـ ینعقد بینهم مجتمع علی سنّه قیّمه بمنافعهم إلاّ ـ و هناک مجتمع آخر یضادّه فی منافعه،و یخالفه فی سنّته،و لا یعیشان معا برهه من الدهر إلاّ و ینشب بینهما الخلاف و یؤدی ذلک الی التغلب و القهر.

فالحروب المبیده و الاختلافات الداعیه إلیها مما لا مناص عنها فی المجتمعات الانسانیه و المجتمعات هی هذه المجتمعات،و یدل علی ذلک ما نشاهده من تجهّز الانسان فی خلقه بقوی لا یستفاد منها إلاّ للدفاع کالغضب و الشدّه فی الأبدان،و الفکر العامل فی القهر و الغلبه،فمن الواجب الفطریّ علی المجتمع الإسلامی أن یتجهّز دائما بإعداد ما استطاع من قوّه و من رباط الخیل بحسب ما یفترضه من عدو لمجتمعه الصالح.

ص :۶۹۷

و قوله تعالى: تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَ عَدُوَّكُمْ وَ آخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لاٰ تَعْلَمُونَهُمُ اللّٰهُ يَعْلَمُهُمْ فى مقام التعليل لقوله: «وَ أَعِدُّوا لَهُمْ» أى و أعدوا لهم ذلك لترهبوا و تخوفوا به عدو اللّٰه و عدوكم،و فى عدّهم عدوا للّٰه و لهم جميعا بيان للواقع و تأكيد فى التحريض.

و فى قوله: «وَ آخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لاٰ تَعْلَمُونَهُمُ» دلاله على ان المراد بالأولين هم الذين يعرفهم المؤمنون بالعداوه للّٰه و لهم،و المراد بهؤلاء الذين لا يعلمهم المؤمنون-على ما يعطيه إطلاق اللفظ-كل من لا خبره للمؤمنين بتهديده إياهم بالعداوه من المنافقين الذين هم فى كسوه المؤمنين و صورتهم يصلّون و يصومون و يحجون و يجاهدون ظاهرا،و من غير المنافقين من الكفار الذين لم يبتل بهم المؤمنون بعد.

و الإرهاب باعداد القوه،و ان كان فى نفسه من الأغراض الصحيحه التى تتفرع عليها فوائد عظيمه ظاهره غير أنه ليس تمام الغرض المقصود من إعداد القوه،و لذلك أردفه بقوله «وَ مٰا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَ أَنْتُمْ لاٰ تُظْلَمُونَ» ليدل على جماع الغرض.

و ذلك ان الغرض الحقيقى من إعداد القوى هو التمكن من الدفع مبلغ الاستطاعه،و حفظ المجتمع من العدو الذى يهدده فى نفوسه و أعراضه و أمواله،و باللفظ المناسب لغرض الدين إطفاء نائره الفساد الذى يبطل كلمه الحق و يهدم بنيان دين الفطره الذى به يعبد اللّٰه فى أرضه و يقوم ملاك العدل فى عباده.

قوله تعالى: وَ إِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فَاجْنَحْ لَهٰا وَ تَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ فى المجمع:الجنوح الميل،و منه جناح الطائر لأنه يميل به فى احد شقيه،و لا جناح عليه أى لا ميل الى مأثم.انتهى،و السلم بفتح السين و كسرها الصلح.

و قوله: «وَ تَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ» من تتمه الأمر بالجنوح فالجميع فى معنى امر واحد،و المعنى:

و إن مالوا الى الصلح و المسالمه فمل إليها و توكل فى ذلك على اللّٰه و لا تخف من ان يضطهدك

أسباب خفيه عنک على غفله منک و عدم تهيؤ لها فإن اللّه هو السميع العليم لا يغفله سبب و لا يعجزه مكر بل ينصرک و يكفيک و هذا هو الذى يثبته قوله فى الآيه التاليه: «وَ إِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوکَ فَإِنَّ حَسْبَکَ اللّٰهُ» .

و قد تقدم فيما اسلفناه من معنى التوكل على اللّه انه ليس اعتمادا عليه سبحانه بإلغاء الأسباب الظاهريه بل سلب الاعتماد القطعى على الأسباب الظاهريه لأن الذى يبدو للإنسان منها بعض يسير منها دون جميعها،و السبب التام الذى لا يتخلف عن مسببه هو الجميع الذى يحمل إرادته سبحانه.

فالتوكل هو توجيه الثقه و الاعتماد الى اللّه سبحانه الذى بمشيته يدور رحى الأسباب عامه،و لا ينافيه ان يتوسل المتوكل بما يمكنه التوسل به من الأسباب اللائحه عليه من غير ان يلغى شيئا منها فيركب مطيه الجهل.

قوله تعالى: وَ إِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوکَ فَإِنَّ حَسْبَکَ اللّٰهُ هُوَ الَّذِی أَيَّدَکَ بِنَصْرِهِ وَ بِالْمُؤْمِنِينَ الآيه؛متصله بما قبلها و هى بمنزله دفع الدخل،و ذلک ان اللّه سبحانه لما امر نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلم بالجنوح للسلم ان جنحوا له و لم يرض بالخديعه لأنها من الخيانه فى حقوق المعاشره و المواصله للعامه و اللّه لا يحب الخائنين كان امره بالجنوح المذكور مظنه سؤال و هو ان من الجائز ان يكون جنوحهم للسلم خديعه منهم يضلون بها المؤمنين ليغيروا عليهم فى شرائط و أحوال مناسبه فأجاب سبحانه بأنا امرناک بالتوكل فإن أرادوا بذلک ان يخدعوک فإن حسبک اللّه و قد قال تعالى: «وَ مَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ فَهُوَ حَسْبُهُ إِنَّ اللّٰهَ بٰالِغُ أَمْرِهِ» .

و هذا مما يدل على ان هناک أسبابا وراء ما ينكشف لنا من الأسباب الطبيعيه العاديه تجرى على ما يوافق صلاح العبد المتوكل اذا خانته الأسباب الطبيعيه العاديه و لم تساعده على مطلوبه الحق.

و قوله: «هُوَ الَّذِی أَيَّدَکَ بِنَصْرِهِ وَ بِالْمُؤْمِنِينَ» بمنزله الاحتجاج على قوله: «فَإِنَّ حَسْبَکَ

اللّهُ» بذكر شواهد تدل على كفايته تعالى و هى انه ايّده بنصره و أيّده بالمؤمنين و ألف بين قلوبهم و هى شىء متباغضه.

قوله تعالى: وَ أَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَنْفَقْتَ مٰا فِى الْأَرْضِ جَمِيعاً مٰا أَلَّفْتَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَ لٰكِنَّ اللّٰهَ أَلَّفَ بَيْنَهُمْ الخ؛قال الراغب:الإلف اجتماع مع التيام يقال:

ألفت بينهم،و منه الألفه،و يقال:للمألوف إلف و آلف قال تعالى: «إِذْ كُنْتُمْ أَعْدٰاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ» انتهى.

أورد سبحانه فى جمله ما استشهد على كفايته لمن توكل عليه انه كفى نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلم بتأليف قلوب المؤمنين بعد ذكر تأييده بهم،و الكلام مطلق و الملاك المذكور فيه عام يشمل جميع المؤمنين و إن كانت الآيه اظهر انطباقا على الأنصار حيث ايّد اللّه بهم نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلم فآووه و نصروه و ألف اللّه سبحانه بدينه بينهم أنفسهم و قد نشبت فيهم الحروب المبيده و كانت قائمه على ساقها دهرا طويلا و هى حرب«بغاث»بين الأوس و الخزرج حتى اصطلحوا بنزول الاسلام فى دارهم و أصبحوا بنعمته إخوانا (۱).

قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللّٰهُ وَ مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ تطييب لنفس النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم،و قد قال تعالى قبله: «فَإِنَّ حَسْبَكَ اللّٰهُ هُوَ الَّذِى أَيَّدَكَ بِنَصْرِهِ وَ بِالْمُؤْمِنِينَ» فالمراد-و اللّه اعلم-يكفيك اللّه بنصره و بمن اتبعك من المؤمنين،و ليس المراد ان هناك سببين كافيين او سببا كافيا ذا جزءين يتألف منهما سبب واحد كاف فالتوحيد القرآنى يأبى ذلك.

و ربما قيل:ان المعنى حسبك اللّه و حسب من اتبعك من المؤمنين بعطف قوله: «مَنِ اتَّبَعَكَ» على موضع الكاف من «حَسْبُكَ» .

۱- ۱) .الانفال ۵۵-۶۶:كلام فى:تأليف القلوب؛الحب و البغض.

و الكلام على اى حال مسوق للتحريض على القتال على ما يفيده السياق و القرائن الخارجه فان تأثير المؤمنين فى كفايتهم له صلّى اللّه عليه و آله و سلم إنما هو فى القتال على ما يسبق الى الذهن.

و ذكر بعضهم:ان الآيه نزلت بالبيداء قبل غزوه بدر،و على هذا لا اتصال لها بما بعدها، و أما اتصالها بما قبلها فغير مقطوع به.

قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتٰالِ الى آخر الآيه؛ التحريض و التحضيض و الترغيب و الحضّ و الحث بمعنى و الفقه ابلغ و أغزر من الفهم،و قوله «إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عِشْرُونَ صٰابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ» اى من الذين كفروا كما قيد به الألف بعدا، و كذا قوله: «وَ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ» اى مائه صابره كما قيد بها «عِشْرُونَ» قبلا.

و قوله: بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لاٰ يَفْقَهُونَ الباء للسببيه او الآله،و الجمله تعليليه متعلقه بقوله: «يَغْلِبُوا» اى عشرون صابرون منكم يغلبون مائتين من الذين كفروا،و مائه صابره منكم يغلبون الفا من الذين كفروا كل ذلك بسبب ان الكفار قوم لا يفقهون.

و فقدان الفقه فى الكفار و بالمقابله ثبوته فى المؤمنين هو الذى اوجب ان يعدل الواحد من العشرين من المؤمنين اكثر من العشره من المائتين من الذين كفروا حتى يغلب العشرون من هؤلاء المائتين من اولئك على ما بنى عليه الحكم فى الآيه فان المؤمنين انما يقدمون فيما يقدمون عن ايمان باللّه و هو القوه التى لا يعادله و لا يقاومه اى قوه اخرى لابتنائه على الفقه الصحيح الذى يوصفهم بكل سجيه نفسانيه فاضله كالشجاعه و الشهامه و الجرأه و الاستقامه و الوقار و الطمأنينه و الثقه باللّه و اليقين بأنه على احدى الحسنيين ان قتل ففى الجنه و إن قتل ففى الجنه، و أن الموت بالمعنى الذى يراه الكفار و هو الفناء لا مصداق له.

و أما الكفار فإنما اتكاؤهم على هوى النفس،و اعتمادهم على ظاهر ما يسوّله لهم الشيطان، و النفوس المعتمده على اهوائها لا تتفق للغايه و إن اتفقت احيانا فإنما تدوم عليه ما لم يلح لائح الموت الذى تراه فناء،و ما اندر ما تثبت النفس على هواها حتى حال ما تهدد بالموت و هى

على استقامه من الفكر بل تميل بأدنى ريح مخالف،و خاصه فى المخاوف العامه و المهاول الشامله كما أثبته التاريخ من انهزام المشركين يوم بدر و هم ألف بقتل سبعين منهم،و نسبه السبعين الى الألف قريبه من نسبه الواحد الى اربعه عشر فكان انهزامهم فى معنى انهزام الأربعه عشر مقاتلا من مقاتل واحد،و ليس ذلك إلّا لفقه المؤمنين الذى يستصحب العلم و الايمان،و جهل الكفار الذى يلازمه الكفر و الهوى.

قوله تعالى: اَلْآنَ خَفَّفَ اللّٰهُ عَنْكُمْ وَ عَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفاً فَإِنْ يَكُنْ الخ؛ أى إن يكن منكم مائه صابره يغلبوا مائتين من الذين كفروا و إن يكن منكم ألف صابر يغلبوا الفين من الذين كفروا على وزان ما مرّ فى الآيه السابقه.

و قوله: «وَ عَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفاً» المراد به الضعف فى الصفات الروحيه و لا محاله ينتهى الى الايمان فإن الايقان بالحق هو الذى ينبعث عنه جميع السجايا الحسنه الموجبه للفتح و الظفر كالشجاعه و الصبر و الرأى المصيب و أما الضعف من حيث العده و القوه فمن الضرورى ان المؤمنين لم يزالوا يزيدون عده و قوه فى زمن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم.

و قوله: بِإِذْنِ اللّٰهِ تقييد لقوله: «يَغْلِبُوا» أى إن اللّه لا يشاء خلافه و الحال انكم مؤمنون صابرون،و بذلك يظهر ان قوله: «وَ اللّٰهُ مَعَ الصّٰابِرِينَ» يفيد فائده التعليل بالنسبه الى الإذن.

و قوله تعالى فى الآيه السابقه تعليلا للحكم: «بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لاٰ يَفْقَهُونَ» و كذا فى هذه الآيه «وَ عَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفاً» «وَ اللّٰهُ مَعَ الصّٰابِرِينَ» و عدم الفقه و الضعف الروحى و الصبر من العلل و الأسباب الخارجيه المؤثره فى الغلبه و الظفر و الفوز بلا شك يدل على ان الحكم فى الآيتين مبنى على ما اعتبر من الأوصاف الروحيه فى الفئتين:المؤمنين و الكفار،و أن القوى الداخله الروحيه التى اعتبرت فى الآيه الاولى ما فى المؤمن الواحد منها غالبه على القوى الداخله الروحيه فى عشر من الكفار عادت بعد زمان يسير يشير اليه بقوله: «اَلْآنَ خَفَّفَ اللّٰهُ عَنْكُمْ»

لا یربو ما فی المؤمن الواحد منها-من متوسطی المؤمنین-إلّا علی اثنین من الکفار فقد فقدت القوه من أثرها بنسبه الثمانین فی المائه،و تبدلت العشرون و المائتان فی الآیه الاولی الی المائه و المائتین فی الآیه الثانیه،و المائه و الألف فی الاولی الی الألف و الألفین فی الثانیه (۱)(۲).

[سوره الأنفال (۸): الآیات ۶۷ الی ۷۱]

اشاره

مٰا کٰانَ لِنَبِیٍّ أَنْ یَکُونَ لَهُ أَسْریٰ حَتّٰی یُثْخِنَ فِی اَلْأَرْضِ تُرِیدُونَ عَرَضَ اَلدُّنْیٰا وَ اَللّٰهُ یُرِیدُ اَلْآخِرَهَ وَ اَللّٰهُ عَزِیزٌ حَکِیمٌ (۶۷) لَوْ لاٰ کِتٰابٌ مِنَ اَللّٰهِ سَبَقَ لَمَسَّکُمْ فِیمٰا أَخَذْتُمْ عَذٰابٌ عَظِیمٌ (۶۸) فَکُلُوا مِمّٰا غَنِمْتُمْ حَلاٰلاً طَیِّباً وَ اِتَّقُوا اَللّٰهَ إِنَّ اَللّٰهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ (۶۹) یٰا أَیُّهَا اَلنَّبِیُّ قُلْ لِمَنْ فِی أَیْدِیکُمْ مِنَ اَلْأَسْریٰ إِنْ یَعْلَمِ اَللّٰهُ فِی قُلُوبِکُمْ خَیْراً یُؤْتِکُمْ خَیْراً مِمّٰا أُخِذَ مِنْکُمْ وَ یَغْفِرْ لَکُمْ وَ اَللّٰهُ غَفُورٌ رَحِیمٌ (۷۰) وَ إِنْ یُرِیدُوا خِیٰانَتَکَ فَقَدْ خٰانُوا اَللّٰهَ مِنْ قَبْلُ فَأَمْکَنَ مِنْهُمْ وَ اَللّٰهُ عَلِیمٌ حَکِیمٌ (۷۱)

ص: ۷۰۳

۱- ۱) .الانفال ۵۵-۶۶:کلام فی عله تخفیف اللّه فی حکم الجهاد.

۲- ۲) .الانفال ۵۵-۶۶:بحث روائی فی:الذین عاهد منهم رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم ثم ینقضون عهدهم فی کل مرّه؛معنی الآیه «وَ أَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّهٍ» .

بیان:

قوله تعالی: مٰا کٰانَ لِنَبِیٍّ أَنْ یَکُونَ لَهُ أَسْریٰ حَتّٰی یُثْخِنَ فِی الْأَرْضِ الی آخر الآیات الثلاث،الأسر:الشد علی المحارب بما یصیر به فی قبضه الآخذ له کما قیل و الأسیر هو المشدود علیه،و جمعه الأسری و الاسراء و الاساری و الأساری،و قیل الأساری جمع جمع و علی هذا فالسبی أعم موردا من الأسر لصدقه علی أخذ من لا یحتاج الی شد کالذراری.

و الثخن بالکسر فالفتح الغلظ،و منه قولهم:أثخنته الجراح و أثخنه المرض قال الراغب فی المفردات:یقال:ثخن الشیء فهو ثخین اذا غلظ فلم سل و لم یستمر فی ذهابه،و منه استعیر قولهم:أثخنته ضربا و استخفافا قال اللّه تعالی: «مٰا کٰانَ لِنَبِیٍّ أَنْ یَکُونَ لَهُ أَسْریٰ حَتّٰی یُثْخِنَ فِی الْأَرْضِ» «حَتّٰی إِذٰا أَثْخَنْتُمُوهُمْ فَشُدُّوا الْوَثٰاقَ» فالمراد بإثخان النبی فی الأرض استقرار دینه بین الناس کأنه شیء غلیظ انجمد فثبت،بعد ما کان رقیقا سائلا مخشی الزوال بالسیلان.

و العرض ما یطرأ علی الشیء و یسرع فیه الزوال،و لذلک سمی به متاع الدنیا لدثوره و زواله عما قلیل،و الحلال وصف من الحل مقابل العقد و الحرمه کأن الشیء الحلال کان معقودا علیه محروما منه فحل بعد ذلک؛و قد مر معنی الطیب و هو الملائمه للطبع.

و قد اختلف المفسرون فی تفسیر الآیات بعد اتفاقهم علی انها إنما نزلت بعد وقعه بدر تعاتب أهل بدر و تبیح لهم الغنائم (۱).

قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا النَّبِیُّ قُلْ لِمَنْ فِی أَیْدِیکُمْ مِنَ الْأَسْریٰ الی آخر الآیه

۱- ۱) .الانفال ۶۷-۷۱:بحث فی:الاساری و الغنائم.

کون الأسری بأیدیهم استعاره لتسلطهم علیهم تمام التسلط کالشیء یکون فی ید الانسان یقلبه کیف یشاء.

و قوله: إِنْ یَعْلَمِ اللّهُ فِی قُلُوبِکُمْ خَیْراً کنایه عن الإیمان او اتباع الحق الذی یلازمه الإیمان فإنه تعالی یعدهم فی آخر الآیه بالمغفره،و لا مغفره مع شرک قال تعالی إِنَّ اللّهَ لا یَغْفِرُ أَنْ یُشْرَکَ بِهِ وَ یَغْفِرُ ما دُونَ ذٰلِکَ لِمَنْ یَشاءُ (النساء۴۸/).

و معنی الآیه:یا أیها النبی قل لمن فی أیدیکم من الأسری الذین تسلطتم علیهم و أخذت منهم الفداء:إن ثبت فی قلوبکم الإیمان و علم اللّه منکم ذلک-و لا یعلم إلاّ ما ثبت و تحقق- یؤتکم خیرا مما أخذ منکم من الفداء و یغفر لکم و اللّه غفور رحیم.

قوله تعالی: وَ إِنْ یُرِیدُوا خِیانَتَکَ فَقَدْ خانُوا اللّهَ مِنْ قَبْلُ فَأَمْکَنَ مِنْهُمْ الخ؛أمکنه منه أی أقدره علیه،و إنما قال اولا: «خِیانَتَکَ» ثم قال: «خانُوا اللّهَ» لأنهم أرادوا بالفدیه ان یجمعوا الشمل ثانیا و یعودوا الی محاربته صلّی اللّه علیه و آله و سلم،و أما خیانتهم للّه من قبل فهی کفرهم و إصرارهم علی ان یطفئوا نور اللّه و کیدهم و مکرهم.

و معنی الآیه:إن آمنوا باللّه و ثبت الإیمان فی قلوبهم آتاهم اللّه خیرا مما أخذ منهم و غفر لهم، و أرادوا خیانتک و العود الی ما کانوا علیه من العناد و الفساد فإنهم خانوا اللّه من قبل فأمکنک منهم و أقدرک علیهم و هو قادر علی ان یفعل بهم ذلک ثانیا،و اللّه علیه بخیانتهم لو خانوا حکیم فی إمکانک منهم (۱).

[سوره الأنفال (۸): الآیات ۷۲ الی ۷۵]

اشاره

إِنَّ اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ هاجَرُوا وَ جاهَدُوا بِأَمْوالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ فِی سَبِیلِ اَللّهِ وَ اَلَّذِینَ آوَوْا وَ نَصَرُوا أُولٰئِکَ بَعْضُهُمْ أَوْلِیاءُ بَعْضٍ وَ اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ لَمْ یُهاجِرُوا ما لَکُمْ مِنْ وَلاٰیَتِهِمْ مِنْ شَیْءٍ حَتّٰی یُهاجِرُوا وَ إِنِ اسْتَنْصَرُوکُمْ فِی اَلدِّینِ فَعَلَیْکُمُ اَلنَّصْرُ إِلاّٰ عَلیٰ قَوْمٍ بَیْنَکُمْ وَ بَیْنَهُمْ مِیثاقٌ وَ اَللّهُ بِما تَعْمَلُونَ بَصِیرٌ (۷۲) وَ اَلَّذِینَ کَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِیاءُ بَعْضٍ إِلاّٰ تَفْعَلُوهُ تَکُنْ فِتْنَهٌ فِی اَلْأَرْضِ وَ فَسادٌ کَبِیرٌ (۷۳) وَ اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ هاجَرُوا وَ جاهَدُوا فِی سَبِیلِ اَللّهِ وَ اَلَّذِینَ آوَوْا وَ نَصَرُوا أُولٰئِکَ هُمُ اَلْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ مَغْفِرَهٌ وَ رِزْقٌ کَرِیمٌ (۷۴) وَ اَلَّذِینَ آمَنُوا مِنْ بَعْدُ وَ هاجَرُوا وَ جاهَدُوا مَعَکُمْ فَأُولٰئِکَ مِنْکُمْ وَ أُولُوا اَلْأَرْحامِ بَعْضُهُمْ أَوْلیٰ بِبَعْضٍ فِی کِتابِ اَللّهِ إِنَّ اَللّهَ بِکُلِّ شَیْءٍ عَلِیمٌ (۷۵)

۱- ۱) .الانفال ۶۷-۷۱:بحث روائی فی غزوه بدر الاساری.

بیان:

قوله تعالی: إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ هٰاجَرُوا وَ جٰاهَدُوا الی قوله: «أَوْلِيٰاءُ بَعْضٍ» المراد ب اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ هٰاجَرُوا :الطائفه الاولی من المهاجرین قبل نزول السوره بدلیل ما سیذکر من المهاجرین فی آخر الآیات،و المراد بالذین آووا و نصروا:هم الانصار الذین آووا النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و المؤمنین المهاجرین و نصروا اللّه و رسوله،و کان ینحصر المسلمون یومئذ فی هاتین الطائفتین إلاّ قلیل ممن آمن بمکه و لم یهاجر.

و قد جعل اللّه بینهم ولایه بقوله: «أُولٰئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيٰاءُ بَعْضٍ» و الولایه اعمّ من ولایه المیراث و ولایه النصره و ولایه الأمن،فمن آمن منهم کافرا کان نافذا عند الجمیع؛فالبعض

ص :۷۰۶

من الجميع وليّ البعض من الجميع كالمهاجر هو ولى كل مهاجر و أنصارى،و الأنصارى ولى كل أنصارى و مهاجر،كل ذلك بدليل إطلاق الولايه فى الآيه.

فلا شاهد على صرف الآيه الى ولايه الإرث بالمؤاخاه التى كان النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم جعلها فى بدء الهجره بين المهاجرين و الأنصار و كانوا يتوارثون بها زمانا حتى نسخت.

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ لَمْ يُهاجِرُوا الى آخر الآيه؛معناه واضح و قد نفيت فيها الولايه بين المؤمنين المهاجرين و الأنصار و بين المؤمنين غير المهاجرين إلاّ ولايه النصره اذا استنصروهم بشرط ان يكون الاستنصار على قوم ليس بينهم و بين المؤمنين ميثاق.

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِياءُ بَعْضٍ اى ان ولايتهم بينهم لا تتعداهم الى المؤمنين فليس للمؤمنين ان يتولوهم،و ذلك ان قوله هاهنا فى الكفار: «بَعْضُهُمْ أَوْلِياءُ بَعْضٍ» كقوله فى المؤمنين: «أُولٰئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِياءُ بَعْضٍ» إنشاء و تشريع فى صوره الإخبار،و جعل الولايه بين الكفار أنفسهم لا يحتمل بحسب الاعتبار إلاّ ما ذكرناه من نفى تعديه عنهم الى المؤمنين.

قوله تعالى: إِلاّ تَفْعَلُوهُ تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ وَ فَسادٌ كَبِيرٌ إشاره الى مصلحه جعل الولايه على النحو الذى جعلت،فان الولايه مما لا غنى عنها فى مجتمع من المجتمعات البشريه سيما المجتمع الإسلامى الذى أسس على اتباع الحق و بسط العدل الإلهى كما ان تولى الكفار و هم أعداء هذا المجتمع يوجب الاختلاط بينهم فيسرى فيه عقائدهم و أخلاقهم،و تفسد سيره الإسلام المبنيه على الحق بسيرهم المبنيه على اتباع الهوى و عباده الشيطان،و قد صدّق جريان الحوادث فى هذه الآونه ما أشارت اليه هذه الآيه.

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ هاجَرُوا الى آخر الآيه اثبات لحق الإيمان على من اتصف بآثاره اتصافا حقا،و وعد لهم بالمغفره و الرزق الكريم.

قوله تعالی: وَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدُ وَ هاجَرُوا وَ جاهَدُوا مَعَكُمْ فَأُولٰئِكَ مِنْكُمْ خطاب للمهاجرين الاولين و الأنصار و إلحاق من آمن و هاجر و جاهد معهم بهم فيشاركونهم فی الولایه.

قوله تعالی: وَ أُولُوا الْأَرْحامِ بَعْضُهُمْ أَوْلىٰ بِبَعْضٍ فِی كِتابِ اللّٰهِ الی آخر الآيه؛جعل للولایه بین أولی الأرحام و القرابات،و هی ولایه الإرث فان سائر أقسام الولایه لا ینحصر فیما بینهم.

و الآیه تنسخ ولایه الإرث بالمؤاخاه التی أجراها النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم بین المسلمین فی اول الهجره، و تثبت الإرث بالقرابه سواء کان هناک ذو سهم او لم یکن او کان عصبه او لم یکن فالآیه مطلقه کما هو ظاهر (۱).

ص :۷۰۸

۱- ۱) .الانفال ۷۲-۷۵:بحث روائی فی اولی الارحام.

سوره التوبه مدنیه و هی مائه و تسع و عشرون آیه

اشاره

[سوره التوبه (۹): الآیات ۱ الی ۱۶]

اشاره

بَراءَهٌ مِنَ اَللّهِ وَ رَسُولِهِ إِلَى اَلَّذِينَ عاهَدْتُمْ مِنَ اَلْمُشْرِكِينَ (۱) فَسِيحُوا فِى اَلْأَرْضِ أَرْبَعَهَ أَشْهُرٍ وَ اِعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِى اَللّهِ وَ أَنَّ
اَللّهَ مُخْزِى اَلْكافِرِينَ (۲) وَ أَذانٌ مِنَ اَللّهِ وَ رَسُولِهِ إِلَى اَلنّاسِ يَوْمَ اَلْحَجِّ اَلْأَكْبَرِ أَنَّ اَللّهَ بَرِىءٌ مِنَ اَلْمُشْرِكِينَ وَ رَسُولُهُ فَإِنْ تُبْتُمْ فَهُوَ
خَيْرٌ لَكُمْ وَ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِى اَللّهِ وَ بَشِّرِ اَلَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذابٍ أَلِيمٍ (۳) إِلاَّ اَلَّذِينَ عاهَدْتُمْ مِنَ اَلْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ
يَنْقُصُوكُمْ شَيْئاً وَ لَمْ يُظاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَداً فَأَتِمُّوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلى مُدَّتِهِمْ إِنَّ اَللّهَ يُحِبُّ اَلْمُتَّقِينَ (۴) فَإِذَا اِنْسَلَخَ اَلْأَشْهُرُ اَلْحُرُمُ
فَاقْتُلُوا اَلْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَ خُذُوهُمْ وَ اُحْصُرُوهُمْ وَ اُقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ فَإِنْ تابُوا وَ أَقامُوا اَلصَّلاهَ وَ آتَوُا اَلزَّكاهَ فَخَلُّوا
سَبِيلَهُمْ إِنَّ اَللّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۵) وَ إِنْ أَحَدٌ مِنَ اَلْمُشْرِكِينَ اِسْتَجارَكَ فَأَجِرْهُ حَتّى يَسْمَعَ كَلامَ اَللّهِ ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُ ذلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لا
يَعْلَمُونَ (۶) كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اَللّهِ وَ عِنْدَ رَسُولِهِ إِلاَّ اَلَّذِينَ عاهَدْتُمْ عِنْدَ اَلْمَسْجِدِ اَلْحَرامِ فَمَا اِسْتَقامُوا لَكُمْ
فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ إِنَّ اَللّهَ يُحِبُّ اَلْمُتَّقِينَ (۷) كَيْفَ وَ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلاًّ وَ لا ذِمَّهً يُرْضُونَكُمْ بِأَفْواهِهِمْ وَ تَأْبى قُلُوبُهُمْ
وَ أَكْثَرُهُمْ فاسِقُونَ (۸) اِشْتَرَوْا بِآياتِ اَللّهِ ثَمَناً قَلِيلاً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِهِ إِنَّهُمْ ساءَ ما كانُوا يَعْمَلُونَ (۹) لا يَرْقُبُونَ فِى مُؤْمِنٍ إِلاًّ وَ لا
ذِمَّهً وَ أُولئِكَ هُمُ اَلْمُعْتَدُونَ (۱۰) فَإِنْ تابُوا وَ أَقامُوا اَلصَّلاهَ وَ آتَوُا اَلزَّكاهَ فَإِخْوانُكُمْ فِى اَلدِّينِ وَ نُفَصِّلُ اَلْآياتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (۱۱)
وَ إِنْ نَكَثُوا أَيْمانَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَ طَعَنُوا فِى دِينِكُمْ فَقاتِلُوا أَئِمَّهَ اَلْكُفْرِ إِنَّهُمْ لا أَيْمانَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ (۱۲) أَ لا تُقاتِلُونَ قَوْماً
نَكَثُوا أَيْمانَهُمْ وَ هَمُّوا بِإِخْراجِ اَلرَّسُولِ وَ هُمْ بَدَؤُكُمْ أَوَّلَ مَرَّهٍ أَ تَخْشَوْنَهُمْ فَاللّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (۱۳) قاتِلُوهُمْ
يُعَذِّبْهُمُ اَللّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَ يُخْزِهِمْ وَ يَنْصُرْكُمْ عَلَيْهِمْ وَ يَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ (۱۴) وَ يُذْهِبْ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ وَ يَتُوبُ اَللّهُ عَلى مَنْ
يَشاءُ وَ اَللّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (۱۵) أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَ لَمّا يَعْلَمِ اَللّهُ اَلَّذِينَ جاهَدُوا مِنْكُمْ وَ لَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اَللّهِ وَ لا رَسُولِهِ وَ لا
اَلْمُؤْمِنِينَ وَلِيجَهً وَ اَللّهُ خَبِيرٌ بِما تَعْمَلُونَ (۱۶)

ص :۷۰۹

بيان:

قوله تعالى: بَرَاءَةٌ مِنَ اللّهِ وَ رَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قال الراغب:أصل البرء و البراء و التبرّى:التفصى مما يكره مجاورته،و لذلك قيل:برأت من المرض و برأت من فلان و تبرأت،و أبرأته من كذا و برّأته،و رجل بریء و قوم راء و بريئون قال تعالى:براءه من اللّه و رسوله.انتهى.

و الآيه بالنسبه الى الآيات التاليه كالعنوان المصدر به الكلام المشير الى خلاصه القول على نهج سائر السور المفصله التى تشير الآيه و الآيتان من اولها على إجمال الغرض المسرود لأجل بيانه آياتها.

و الخطاب فى الآيه للمؤمنين او للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و لهم على ما يدل عليه قوله: «عَاهَدْتُمْ» و قد أخذ اللّه تعالى و منه الخطاب و رسوله صلّى اللّه عليه و آله و سلم و هو الواسطه،و المشركون و هم الذين أريدت البراءه منهم،و وجه الخطاب ليبلغ اليهم جميعا فى الغيبه،و هذه الطريقه فى الأحكام و الفرامين المراد إيصالها الى الناس نوع تعظيم لصاحب الحكم و الأمر.

ص :711

و الآيه تتضمن إنشاء الحكم و القضاء بالبراءه من هؤلاء المشركين و ليس بتشريع محض بدليل تشريكه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم فى البراءه فان دأب القرآن ان ينسب الحكم التشريعى المحض الى اللّه سبحانه وحده،و قد قال تعالى: وَ لاٰ يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَداً (الكهف۲۶/)و لا ينسب الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم إلاّ الحكم بالمعنى الذى فى الولايه و السياسه و قطع الخصومه.

فالمراد بالآيه القضاء برفع الأمان عن الذين عاهدوهم من المشركين و ليس رفعا جزافيا و إبطالا للعهد من غير سبب يبيح ذلك فان اللّه تعالى سيذكر بعد عده آيات أنهم لا وثوق بعهدهم الذى عاهدوه و قد فسق اكثرهم و لم يراعوا حرمه العهد و نقضوا ميثاقهم،و قد أباح تعالى عند ذلك إبطال العهد بالمقابله نقضا بنقض حيث قال: وَ إِمّٰا تَخٰافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيٰانَةً فَانْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلىٰ سَوٰاءٍ إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يُحِبُّ الْخٰائِنِينَ (الأنفال۵۸/)فأباح إبطال العهد عند مخافه الخيانه و لم يرض مع ذلك إلاّ بابلاغ النقض اليهم لئلا يؤخذوا على الغفله فيكون ذلك من الخيانه المحظوره.

و لو كان إبطالا لعهدهم من غير سبب مبيح لذلك من قبل المشركين لم يفرق بين من دام على عهده منهم و بين من لم يدم عليه،و قد قال تعالى مستثنيا: «إِلاَّ الَّذِينَ عٰاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئاً وَ لَمْ يُظٰاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَداً فَأَتِمُّوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلىٰ مُدَّتِهِمْ إِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ» .

و لم يرض تعالى بنقض عهد هؤلاء المعاهدين الناقضين لعهدهم دون ان ضرب لهم أجلا ليفكروا فى أمرهم و يرتئوا رأيهم و لا يكونوا مأخوذين بالمباغته و المفاجأه.

فمحصل الآيه الحكم ببطلان العهد و رفع الأمان عن جماعه من المشركين كانوا قد عاهدوا المسلمين ثم نقضه اكثرهم و لم يبق الى من بقى منهم وثوق تطمئن به النفس الى عهدهم و تعتمد على يمينهم و تأمن شرهم و أنواع مكرهم.

قوله تعالى: فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَ اعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللّٰهِ وَ أَنَّ اللّٰهَ مُخْزِي الْكٰافِرِينَ السياحه هى السير فى الأرض و الجرى و لذلك يقال

للماء الدائم الجريه فى ساحه:السائح.

و أمرهم بالسياحه اربعه اشهر كنايه عن جعلهم فى مأمن فى هذه البرهه من الزمان و تركهم بحيث لا يتعرض لهم بشرّ حتى يختاروا ما يرونه أنفع بحالهم من البقاء او الفناء مع ما فى قوله:

«وَ اعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللّٰهِ وَ أَنَّ اللّٰهَ مُخْزِي الْكٰافِرِينَ» من إعلامهم ان الأصلح بحالهم رفض الشرك،و الإقبال الى دين التوحيد،و موعظتهم ان لا يهلكوا أنفسهم بالاستكبار و التعرض للخزى الإلهى.

و قد وجه فى الآيه الخطاب إليهم بالالتفات من الغيبه الى الخطاب لما فى توجيه الخطاب القاطع و الإراده الجازمه الى الخصم من الدلاله على بسط الاستيلاء و الظهور عليه و استذلاله و استحقار ما عنده من قوه و شده.

قوله تعالى: وَ أَذٰانٌ مِنَ اللّٰهِ وَ رَسُولِهِ إِلَى النّٰاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللّٰهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَ رَسُولُهُ الأذان هو الإعلام،و ليست الآيه تكرارا لقوله تعالى السابق: «بَرٰاءَةٌ مِنَ اللّٰهِ وَ رَسُولِهِ» فإن الجملتين و ان رجعتا الى معنى واحد و هو البراءه من المشركين إلاّ ان الآيه الاولى إعلام البراءه و إبلاغه الى المشركين بدليل قوله فى ذيل الآيه:

«إِلَى الَّذِينَ عٰاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ» بخلاف الآيه الثانيه فإن وجه الخطاب فيه الى الناس ليعلموا براءه اللّه و رسوله من المشركين،و يستعدوا و يتهيئوا لإنفاذ أمر اللّه فيهم بعد انسلاخ الاشهر الحرم بدليل قوله: «إِلَى النّٰاسِ» و قوله تفريعا: «فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ» الى آخر الآيه.

و قد اختلفوا فى تعيين المراد بيوم الحج الاكبر على أقوال:

منها:أنه يوم النحر من سنه التسع من الهجره لأنه كان يوما اجتمع فيه المسلمون و المشركون و لم يحج بعد ذلك العام مشرك،و هو المؤيد بالأحاديث المرويه عن أئمه اهل البيت عليهم السّلام و الأنسب بأذان البراءه،و الاعتبار يساعد عليه لأنه كان اكبر يوم اجتمع فيه

المسلمون و المشركون من اهل الحج عامه بمنى و قد ورد من طرق اهل السنّه روايات فى هذا المعنى غير ان مدلول جلها أن الحج الاكبر اسم يوم النحر فيتكرر على هذا كل سنه و لم ثبت من طريق النقل تسميه على هذا النحو.

و منها:أنه يوم عرفه لأن فيه الوقوف،و الحج الاصغر هو الذى ليس فيه وقوف و هو العمره،و هو استحسان لا دليل عليه،و لا سبيل الى تشخيص صحته.

و منها:أنه اليوم الثانى ليوم النحر لأن الإمام يخطب فيه و سقم هذا الوجه ظاهر.

و منها:أنه جميع ايام الحج كما يقال:يوم الجمل،و يوم صفين،و يوم بغاث،و يراد به الحين و الزمان،و هذا القول لا يقابل سائر الاقوال كل المقابله فانه انما يبين أن المراد باليوم جميع ايام الحج،و أما وجه تسميه هذا الحج بالحج الاكبر فيمكن أن يوجه ببعض ما فى الاقوال السابقه كما فى القول الاول.

و كيف كان فالاعتبار لا يساعد على هذا القول لأن وجود يوم بين ايام الحج يجتمع فيه عامه اهل الحج يتمكن فيه من أذان براءه كل التمكن كيوم النحر يصرف قوله: «يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ» الى نفسه،و يمنع شموله لسائر ايام الحج التى لا يجتمع فيها الناس ذاك الاجتماع.

ثم التفت سبحانه الى المشركين ثانيا و ذكّرهم أنهم غير معجزين للّه ليكونوا على بصيره من امرهم كما ذكّرهم بذلك فى الآيه السابقه بقوله: «وَ اعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللّٰهِ وَ أَنَّ اللّٰهَ مُخْزِي الْكٰافِرِينَ» غير انه زاد عليه فى هذه الآيه قوله: «فَإِنْ تُبْتُمْ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ» ليكون تصريحا بما لوّح اليه فى الآيه السابقه فان التذكير بأنهم غير معجزى اللّه انما كان بمنزله العظه و بذل النصح لهم لئلا يلقوا بأيديهم الى التهلكه باختيار البقاء على الشرك و التولى عن الدخول فى دين التوحيد ففى الترديد تهديد و نصيحه و عظه.

ثم التفت سبحانه الى رسوله فخطابه ان يبشر الذين كفروا بعذاب أليم فقال: «وَ بَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذٰابٍ أَلِيمٍ» و الوجه فى الالتفات الذى فى قوله: «فَإِنْ تُبْتُمْ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ» الخ؛ما

تقدم فی قوله: «فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ» الخ؛و فی الالتفات الذی فی قوله: «وَ بَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا» الخ؛أنه رساله لا تتم إلّا من جهه مخاطبه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم.

قوله تعالی: إِلاَّ الَّذِينَ عاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئاً وَ لَمْ يُظاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَداً الخ؛استثناء من عموم البراءه من المشرکین،و المستثنون هم المشرکون الذین لهم عهد لم ینقضوه لا مستقیما و لا غیر مستقیم فمن الواجب الوفاء بمیثاقهم و إتمام عهدهم الی مدتهم.

و قد ظهر بذلک أن المراد من اضافه قوله: «وَ لَمْ يُظاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَداً» الی قوله: «لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئاً» استیفاء قسمی النقض و هما النقض المستقیم کقتلهم بعض المسلمین، و النقض غیر المستقیم نظیر مظاهرتهم بعض اعداء المسلمین علیهم کإمداد مشرکی مکه بنی بکر علی خزاعه بالسلاح،و کانت بنو بکر فی عهد قریش و خزاعه فی عهد النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم فحاربوا فأعانت قریش بنی بکر علی خزاعه و نقضت بذلک عهد حدیبیه الذی عقدوه بینهم و بین النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم،و کان ذلک من اسباب فتح مکه سنه ثمان.

و قوله تعالی: إِنَّ اللّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ فی مقام التعلیل لوجوب الوفاء بالعهد ما لم ینقضه المعاهد المشرک،و ذلک یجعل احترام العهد و حفظ المیثاق احد مصادیق التقوی المطلق الذی لا یزال یأمر به القرآن و قد صرح به فی نظائر هذا المورد کقوله تعالی: وَ لا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَآنُ قَوْمٍ عَلى أَلاّ تَعْدِلُوا اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوى (المائده/۸)و قوله: وَ لا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَآنُ قَوْمٍ أَنْ صَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ أَنْ تَعْتَدُوا،وَ تَعاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَ التَّقْوى وَ لا تَعاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَ الْعُدْوانِ وَ اتَّقُوا اللّهَ (المائده/۲).

و بذلک یظهر ما فی قول بعضهم:إن المراد بالمتقین الذین یتقون نقض العهد من غیر سبب، و ذلک أن التقوی بمعنی الورع عن محارم اللّه عامه کالحقیقه الثانیه فی القرآن فیحتاج إراده خلافه الی قرینه صارفه.

ص :715

قوله تعالی: فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَ خُذُوهُمْ وَ احْصُرُوهُمْ وَ اقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ أصل الانسلاخ من سلخ الشاه و هو نزع جلدها عنها،و انسلاخ الشهر نوع کنایه عن خروجه،و الحصر هو المنع من الخروج عن محیط،و المرصد اسم مکان من الرصد بمعنی الاستعداد للرقوب.

قال الراغب:الرصد الاستعداد للترقّب یقال:رصد له و ترصّد و أرصدته له،قال عزّ و جلّ: «وَ إِرْصَاداً لِمَنْ حَارَبَ اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ» و قوله عزّ و جل: «إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَادِ» تنبیها أنه لا ملجأ و لا مهرب،و الرصد یقال للراصد الواحد و الجماعه الراصدین و للمرصود واحدا کان او جمعا،و قوله تعالی: «يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ مِنْ خَلْفِهِ رَصَداً» یحتمل کل ذلک، و المرصد موضع الرصد.انتهی.

و المراد بالأشهر الحرم هی الأربعه الأشهر:أشهر السیاحه التی ذکرها اللّه سبحانه فی قوله: «فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ» و جعلها أجلا مضروبا للمشرکین لا یتعرّض فیها لحالهم و أما الأشهر الحرم المعروفه أعنی ذا القعده و ذا الحجه و المحرم فإنها لا تنطبق علی أذان براءه الواقع فی یوم النحر عاشر ذی الحجه بوجه کما تقدمت الإشاره إلیه.

و علی هذا فاللام فی الأشهر الحرم للعهد الذکری أی اذا انسلخ هذه الأشهر التی ذکرناها و حرمناها للمشرکین لا یتعرّض لحالهم فیها فاقتلوا المشرکین،الخ.

و یظهر بذلک ان لا وجه لحمل قوله: «فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ» علی انسلاخ ذی القعده و ذی الحجه و المحرم بأن یکون انسلاخ الاربعه الأشهر بانسلاخ الأشهر الثلاثه منطبقا علیه او یکون انسلاخ الأشهر الحرم مأخوذا علی نحو الإشاره الی انقضاء الاربعه الاشهر و ان لم ینطبق الاشهر علی الاشهر فان ذلک کله مما لا سبیل الیه بحسب السیاق و ان کان لفظ الاشهر الحرم فی نفسه ظاهرا فی شهور رجب و ذی القعده و ذی الحجه و المحرم.

و قوله: «فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ» محقق للبراءه منهم و رفع الاحترام عن

نفوسهم باهدار الدماء فلا مانع من ای نازله نزلت بهم،و فی قوله: «حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ» تعمیم للحکم فلا مانع حاجب عن وجوب قتلهم حیثما وجدوا فی حل او حرم بل و لو ظفر بهم فی الشهر الحرام-بناء علی تعمیم «حَيْثُ» للزمان و المکان کلیهما-فیجب علی المسلمین کائنین من کانوا اذا ظفروا بهم ان یقتلوهم،کان ذلک فی الحل او الحرم فی الشهر الحرام او غیره.

و انما امر بقتلهم حیث وجدوا للتوسّل بذلک الی إیرادهم مورد الفناء و الانقراض، و تطییب الارض منهم،و إنجاء الناس من مخالطتهم و معاشرتهم بعد ما سمح و أبیح لهم ذلک فی قوله: «فَسِيحُوا فِي اَلْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ» .

و لازم ذلک أن یکون کل من قوله: «فَاقْتُلُوا اَلْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ» و قوله «وَ خُذُوهُمْ» و قوله: «وَ احْصُرُوهُمْ» و قوله: «وَ اقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ» بیانا لنوع من الوسیله الی افناء جمعهم و انفاد عددهم،لیتفصّی المجتمع من شرهم.

فان ظفر بهم و أمکن قتلهم قتلوا،و ان لم یمکن ذلک قبض علیهم و أخذوا،و ان لم یمکن أخذهم حصروا و حبسوا فی کهفهم و منعوا من الخروج الی الناس و مخالطتهم و ان لم یعلم محلهم قعد لهم فی کل مرصد لیظفر بهم فیقتلوا او یؤخذوا.

و لعل هذا المعنی هو مراد من قال:ان المراد:فاقتلوا المشرکین حیث وجدتموهم او خذوهم و احصروهم علی وجه التخییر فی اعتبار الاصلح من الامرین،و ان کان لا یخلو عن تکلّف من جهه اعتبار الاخذ و الحصر و القعود فی کل مرصد امرا واحدا فی قبال القتل،و کیف کان فالسیاق إنما یلائم ما قدمناه من المعنی.

و اما قول من قال:ان فی قوله:فاقتلوا المشرکین حیث وجدتموهم و خذوهم،تقدیما و تأخیرا،و التقدیر:فخذوا المشرکین حیث وجدتموهم و اقتلوهم فهو من التصرّف فی معنی الآیه من غیر دلیل مجوّز،و الآیه و خاصه ذیلها یدفع ذلک سیاقا.

و معنى الآيه:فاذا انسلخ الاشهر الحرم و انقضى الاربعه الاشهر التى امهلناهم بها بقولنا «فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ» فأفنوا المشركين بأى وسيله ممكنه رأيتموها اقرب و أوصل الى إفناء جمعهم و إمحاء رسمهم من قتلهم اينما وجدتموهم من حل او حرم و متى ما ظفرتم بهم فى شهر حرام او غيره،و من أخذهم او حصرهم او القعود لهم فى كل مرصد حتى يفنوا عن آخرهم.

قوله تعالى: فَإِنْ تَابُوا وَ أَقَامُوا الصَّلاةَ وَ آتَوُا الزَّكاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ اشتراط فى معنى الغايه للحكم السابق،و المراد بالتوبه معناها اللغوى و هو الرجوع اى ان رجعوا من الشرك الى التوحيد بالايمان و نصبوا لذلك حجه من اعمالهم و هى الصلاه و الزكاه و التزموا احكام دينكم الراجعه الى الخالق جميعا فخلوا سبيلهم.

و تخليه السبيل كنايه عن عدم التعرض لسالكيه و ان عادت مبتذله بكثره التداول كأن سبيلهم مسدوده مشغوله بتعرّض المتعرضين فاذا خلّى عنها كان ذلك ملازما او منطبقا على عدم التعرض لهم.

و قوله: «إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ» تعليل لقوله: «فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ» إما من جهه الأمر الذى يدل عليه بصورته او من جهه المأمور به الذى يدل عليه بمادته اعنى تخليه سبيلهم.

و المعنى على الاول:و إنما امر اللّه بتخليه سبيلهم لانه غفور رحيم يغفر لمن تاب اليه و يرحمه.

و على الثانى:خلّوا سبيلهم لان تخليتكم سبيلهم من المغفره و الرحمه،و هما من صفات اللّه العليا فتتصفون بذلك بصفه ربكم،و أظهر الوجهين هو الاول.

قوله تعالى: وَ إِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلامَ اللَّهِ الى آخر الآيه؛الآيه تتضمن حكم الإجاره لمن استجار من المشركين لان يسمع كلام اللّه،و هى بما تشتمل عليه من الحكم و ان كانت معترضه او كالمعترضه بين ما يدل على البراءه

و رفع الامان عن المشركين إلّا أنها بمنزله دفع الدخل الواجب الذی لا یجوز إهماله فان أساس هذه الدعوه الحقه و ما یصاحبها من الوعد و الوعید و التبشیر و الانذار،و ما یترتب علیه من عقد العقود و إبرام العهود او النقض و البراءه و احکام القتال کل ذلک انما هو لصرف الناس عن سبیل الغی و الضلال الی صراط الرشد و الهدی،و انجائهم من شقاء الشرک الی سعاده التوحید.

و لازم ذلک الاعتناء التام بکل طریق یرجی فیه الوصول الی هدایه ضال و الفوز باحیاء حق و ان کان یسیرا قلیلا فان الحق حق و ان کان یسیرا،و المشرک غیر المعاهد و إن أبرأ اللّه منه الذمه و أهدر دمه و رفع الحرمه عن کل ما یعود الیه من مال و عرض لکنه تعالی إنما فعل به ذلک لیحیی حق و یبطل باطل فاذا رجی منه الخیر منع ذلک من ای قصد سیئ یقصد به حتی یحصل الیأس عن هدایته و انجائه.

فاذا استجار المشرک لینظر فیما تندب الیه الدعوه الحقه و یتبعها ان اتضحت له کان من الواجب اجارته حتی یسمع کلام اللّه و یرتفع عنه غشاوه الجهل و تتم علیه الحجه فاذا تمادی بعد ذلک فی ضلاله و أصر فی استکباره صار ممن ارتفع عنه الأمان و برأت منه الذمه و وجب تطییب الارض من قذاره وجوده بأیه وسیله امکنت و ای طریق کان اقرب و اسهل و هذا هو الذی یفیده قوله تعالی: «وَ إِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِکِینَ اسْتَجارَکَ فَأَجِرْهُ حَتّٰی یَسْمَعَ کَلاٰمَ اللّٰهِ ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُ ذٰلِکَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لاٰ یَعْلَمُونَ» الآیه؛بما یکتنف به من الآیات.

فمعنی الآیه:ان طلب منک بعض هؤلاء المشرکین الذین رفع عنهم الأمان أن تأمنه فی جوارک لیحضر عندک و یکلمک فیما تدعو الیه من الحق الذی یتضمنه کلام اللّه فأجره حتی یسمع کلام اللّه و یرتفع عنه غشاوه الجهل ثم أبلغه مأمنه حتی یملک منک أمنا تاما کاملا،و إنما شرع اللّه هذا الحکم و بذل لهم هذا الامن التام لانهم قوم جاهلون و لا بأس علی جاهل اذا رجی منه الخیر بقبول الحق لو وضح له.

و هذا غایه ما یمکن مراعاته من اصول الفضیله و حفظ الکرامه و نشر الرحمه و الرأفه و شرافه الانسانیه اعتبره القرآن الکریم،و ندب الیه الدین القویم.

قوله تعالی: کَیْفَ یَکُونُ لِلْمُشْرِکِینَ عَهْدٌ عِنْدَ اللّهِ وَ عِنْدَ رَسُولِهِ الآیه؛ تبیین و توضیح لما مر إجمالا من الحکم بنقض عهد المشرکین ممن لا وثوق بوفائه بعهده، و قتلهم الی ان یؤمنوا باللّه و یخضعوا لدین التوحید،و استثناء من لم ینقض العهد و بقی علی المیثاق حتی ینقضی مده عهدهم.

فالآیه و ما یتلوها الی تمام ست آیات تبین ذلک و توضح الحکم و استثناء ما استثنی منه و الغایه و المغیّی جمیعا.

فقوله: «کَیْفَ یَکُونُ لِلْمُشْرِکِینَ عَهْدٌ عِنْدَ اللّهِ وَ عِنْدَ رَسُولِهِ» استفهام فی مقام الإنکار،و قد بادرت الآیه الی استثناء الذین عاهدوهم من المشرکین عند المسجد الحرام لکونهم لم ینقضوا عهدا و لم یساهلوا فیما واثقوا به بدلیل قوله تعالی: «فَمَا اسْتَقامُوا لَکُمْ فَاسْتَقِیمُوا لَهُمْ» و ذلک أن الاستقامه لمن استقام و السلم لمن یسالم من لوازم التقوی الدینی،و لذلک علل قوله ذلک بقوله:

«إِنَّ اللّهَ یُحِبُّ الْمُتَّقِینَ» کما جاء مثله بعینه فی الآیه السابقه: «فَأَتِمُّوا إِلَیْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلیٰ مُدَّتِهِمْ إِنَّ اللّهَ یُحِبُّ الْمُتَّقِینَ» .

قوله تعالی: کَیْفَ وَ إِنْ یَظْهَرُوا عَلَیْکُمْ لاٰ یَرْقُبُوا فِیکُمْ إِلاًّ وَ لاٰ ذِمَّهً الی آخر الآیه؛قال الراغب فی المفردات:الإلّ کل حاله ظاهره من عهد حلف،و قرابه تئلّ:تلمع فلا یمکن انکاره،قال تعالی:لا یرقبون فی مؤمن إلاّ و لا ذمه،و ألّ الفرس:اسرع،حقیقته لمع، و ذلک استعاره فی باب الإسراع نحو برق و طار.انتهی.

و قال ایضا:الذمام-بکسر الذال-ما یذمّ الرجل علی إضاعته من عهد،و کذلک الذمه و المذمه،و قیل:لی مذمه فلا تهتکها،و أذهب مذمتهم بشیء:ای اعطهم شیئا لما لهم من الذمام.انتهی.و هو ظاهر فی أن الذمه مأخوذه من الذم بالمعنی الذی یقابل المدح.

و لعل إلقاء المقابله فى الآيه بين الإلّ و الذمه للدلاله على انهم لا يحفظون فى المؤمنين شيئا من المواثيق التى يجب رقوبها و حفظها سواء كانت مبنيه على اصول واقعيه تكوينيه كالقرابه التى توجب بوجه على القريب رعايه حال قريبه،او على الجعل و الاصطلاح كالعهود و المواثيق المعقوده بحلف و نحوه.

و قد كررت لفظه «كَيْفَ» للتأكيد و لرفع الإبهام فى البيان الناشىء من تخلل قوله: «إِلَّا الَّذِينَ عاهَدْتُمْ» الآيه؛بطولها بين قوله: «كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ» الآيه؛و قوله: «وَ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ» الآيه.

فمعنى الآيه:كيف يكون للمشركين عهد عند اللّه و عند رسوله و الحال أنهم إن يظهروا عليكم و يغلبوكم على الامر لا يحفظوا و لا يراعوا فيكم قرابه و لا عهدا من العهود يرضونكم بالكلام المدلّس و القول المزوّق،و يأبى ذلك قلوبهم،و أكثرهم فاسقون.

و من هنا ظهر أن قوله: «يُرْضُونَكُمْ بِأَفْواهِهِمْ» من المجاز العقلى نسب فيه الإرضاء الى الأفواه و هو فى الحقيقه منسوب الى القول و الكلام الخارج من الأفواه المكوّن فيها.

و قوله: يُرْضُونَكُمْ الآيه؛تعليل لإنكار وجود العهد للمشركين و لذلك جىء به بالفصل،و التقدير:كيف يكون لهم عهد و هم يرضونكم بأفواههم و تأبى قلوبهم و أكثرهم فاسقون.

و أما قوله: «وَ أَكْثَرُهُمْ فاسِقُونَ» ففيه بيان أن أكثرهم ناقضون للعهد و الميثاق بالفعل من غير ان ينتظروا ظهورهم جميعا عليكم فالآيه توضح حال آحادهم و جميعهم بأن أكثرهم فاسقون بنقض العهد من غير ان يرقبوا فى مؤمن إلّا و لا ذمه،و لو انهم ظهروا عليكم جميعا لم يرقبوا فيكم الإلّ و الذمه.

قوله تعالى: اِشْتَرَوْا بِآياتِ اللّهِ ثَمَناً قَلِيلاً الى آخر الآيتين،بين و تفسير لقوله فى الآيه السابقه: «وَ أَكْثَرُهُمْ فاسِقُونَ» و كأن قوله: «اشْتَرَوْا بِآياتِ اللّهِ ثَمَناً قَلِيلاً» الى آخر

ص :۷۲۱

الآیه توطئه و تمهید لقوله فی الآیه الثانیه: «لاَ یَرْقُبُونَ فِی مُؤْمِنٍ إِلاًّ وَ لاَ ذِمَّهً» .

و بذلک یظهر أن الأقرب أن المراد بالفسق الخروج عن العهد و الذمه دون الفسق بمعنی الخروج عن زی عبودیه اللّه سبحانه و إن کان الامر کذلک.

و قوله: وَ أُولٰئِکَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ کالتفسیر لجمیع ما مر من أحوالهم الروحیه و أعمالهم الجسمیه،و تفید الجمله مع ذلک جوابا عن سؤال مقدّر او ما یجری مجراه و المعنی:اذا کان هذا حالهم و هذه افعالهم فلا تحسبوا ان لو نقضتم عهدهم اعتدیتم علیهم فاولئک هم المعتدون علیکم لما اضمروه من العداوه و البغضاء و لما اظهره اکثرهم فی مقام العمل من الصد عن سبیل اللّه،و عدم رعایه قرابه و لا عهد فی المؤمنین.

قوله تعالی: فَإِنْ تٰابُوا وَ أَقٰامُوا الصَّلاٰهَ الی آخر الآیتین،الآیتان بیان تفصیلی لقوله فیما تقدم: «فَإِنْ تُبْتُمْ فَهُوَ خَیْرٌ لَکُمْ وَ إِنْ تَوَلَّیْتُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّکُمْ غَیْرُ مُعْجِزِی اللّٰهِ» .

و المراد بالتوبه بدلاله السیاق الرجوع الی الایمان باللّه و آیاته،و لذلک لم یقتصر علی التوبه فقط بل عطف علیها إقامه الصلاه التی هی أظهر مظاهر عباد اللّه،و إیتاء الزکاه الذی هو اقوی ارکان المجتمع الدینی،و قد أشیر بهما الی نوع الوظائف الدینیه التی بإتیانها یتم الایمان بآیات اللّه بعد الایمان باللّه عز اسمه فهذا معنی قوله: «تٰابُوا وَ أَقٰامُوا الصَّلاٰهَ وَ آتَوُا الزَّکٰاهَ» .

و اما قوله: فَإِخْوٰانُکُمْ فِی الدِّینِ فالمراد به بیان التساوی بینهم و بین سائر المؤمنین فی الحقوق التی یعتبرها الاسلام فی المجتمع الاسلامی:لهم ما للمسلمین و علیهم ما علی المسلمین.

و قد عبّر فی الآیه عن ذلک بالاخوّه فی الدین،و قال فی موضع آخر: إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَهٌ (الحجرات/۱۰)اعتبارا بما بینهم من التساوی فی الحقوق الدینیه فان الأخوین شقیقان اشتقا من ماده واحده و هما لذلک متساویان فی الشئون الراجعه الی ذلک فی مجتمع المنزل عند والدهما الذی هو رب البیت،و فی مجتمع القرابه عند الأقرباء و العشیره.

ص :۷۲۲

و إذا كـان لهـذا المعنى المسمّى بلسـان الـدين أخوّه أحكـام و آثـار شـرعيه اعتنى بها قانون الاسـلام فهو اعتبار حقيقه لنوع من الاخوّه بين افراد المجتمع الاسـلامى لها آثار مترتبه كما أن الاخوّه الطبيعيه فيما اعتبرها الاسـلام لها آثار مترتبه عقلائيه و دينيه و ليست تسـميه ذلک أخوّه مجرد اسـتعاره لفظيه عن عنايه مجازيه،و فيما نقل عن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم:قوله:«المؤمنون إخوه يسعى بذمتهم أدناهم،و هم يد واحده على من سواهم».

و قوله: وَ إِنْ نَكَثُوا أَيْمانَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَ طَعَنُوا فِي دِينِكُمْ فَقاتِلُوا أَئِمَّةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لا أَيْمانَ لَهُمْ الآيه؛يـدل السـياق أنهم غير المشـركين الذين أمر اللّه سبحانه فى الآيه السابقه بنقض عهدهم و ذكر انهم هم المعتدون لا يرقبون فى مؤمن إلاّ و لا ذمه فانهم ناكثون للأيمان ناقضون للعهد،فلا يستقيم فيهم الاشتراط الذى ذكره اللّه سبحانه بقوله:

«وَ إِنْ نَكَثُوا أَيْمانَهُمْ» الآيه.

فهؤلاء قوم آخرون لهم مع ولى الأمر من المسلمين عهود و أيمان ينكثون أيمانهم من بعد عهدهم،أى ينقضون عهودهم من بعد عقـدها فـأمر اللّه سـبحانه بقتـالهم و ألغى أيمـانهم و سـمّاهم أئمه الكفر لأنـهم السابقون فى الكفر بآيات اللّه يتّبعهم غيرهم ممن يليهم،يقاتلون جميعا لعلهم ينتهون عن نكث الأيمان و نقض العهود.

قوله تعـالى: أَ لا تُقاتِلُونَ قَوْماً نَكَثُوا أَيْمانَهُمْ وَ هَمُّوا بِإِخْراجِ الرَّسُولِ الآيه؛و ما بعـدها الى تمام اربع آيات تحريض للمؤمنين و تهييـج لهم على قتال المشـركين ببيان ما اجرموا به فى جنب اللّه و خانوا به الحق و الحقيقه،و عدّ خطاياهم و طغياناتهم من نكث الأيمان و الهمّ بإخراج الرسول و البدء بالقتال اول مره.

ثم بتعريف المؤمنين أن لازم إيمانهم باللّه الذى يملک كل خير و شـر و نفع و ضـر أن لا يخشوا إلاّ إياه ان كانوا مؤمنين به ففى ذلک تقويه لقلوبهم و تشـجيعهم عليهم،و ينتهى الى بيان أنهم ممتحنون من عند اللّه بإخلاص الإيمان له و القطع من المشـركين حتى يؤجروا بما يؤجر به المؤمن

المتحقق فى ايمانه.

قوله تعالى: قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبْهُمُ اللّٰهُ بِأَيْدِيكُمْ الى آخر الآيتين.أعاد الأمر بالقتال لأنه صار من جهه ما تقدم من التحريض و التحضيض اوقع فى القبول فان الأمر الاول كان ابتدائيا غير مسبوق بتمهيد و توطئه بخلاف الامر الثانى الوارد بعد اشتداد الاستعداد و كمال التهيؤ من المأمورين.

على ان ما أتبع به الامر من قوله: «يُعَذِّبْهُمُ اللّٰهُ بِأَيْدِيكُمْ وَ يُخْزِهِمْ» الى قوله: «وَ يُذْهِبْ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ» يؤكد الامر و يغرى المأمورين على امتثاله و إجرائه على المشركين فان تذكّرهم أن قتل المشركين عذاب إلهى لهم بأيدى المؤمنين،و أن المؤمنين أياد مجريه للّه سبحانه و أن فى ذلك خزيا للمشركين و نصره من اللّه للمؤمنين عليهم و شفاء لصدور قوم مؤمنين و اذهابا لغيظ قلوبهم،يجرّئهم للعمل و ينشطهم و يصفى إرادتهم.

و قوله: «وَ يَتُوبُ اللّٰهُ عَلىٰ مَنْ يَشٰاءُ» الآيه بمنزله الاستثناء لئلا يجرى حكم القتال على إطلاقه.

قوله تعالى: أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَ لَمّٰا يَعْلَمِ اللّٰهُ الَّذِينَ جٰاهَدُوا مِنْكُمْ الى آخر الآيه؛بمنزله تعليل آخر لوجوب قتالهم لينتج تحريضهم على القتال و فيه بيان حقيقه الامر،و محصله أن الدار دار الامتحان و الابتلاء فان نفوس الآدميين تقبل الخير و الشر و السعاده و الشقاوه فهى فى اول كينونتها ساذجه مبهمه،و مراتب القرب و الزلفى إنما تبذل بإزاء الايمان الخالص باللّه و آياته،و لا يظهر صفاء الايمان إلاّ بالامتحان الذى يورد المؤمن مقام العمل،ليميز اللّه بذلك الطيب من الخبيث،و الصافى الإيمان ممن ليس عنده إلاّ مجرد الدعوى او المزعمه.

فمن الواجب أن يمتحن هؤلاء المدّعون أنهم باعوا أنفسهم و أموالهم للّه بأن لهم الجنه، و يبتلوا بمثل القتال الذى يميز به الصادق من الكاذب و يفصل الذى قطع روابط المحبه و الصله

من أعداء اللّه سبحانه ممن فى قلبه بقايا من ولايتهم و مودتهم حتى يحيى هؤلاء و يهلك أولئك.

فعلى المؤمنين أن يمتثلوا أمر القتال بل يتسارعوا اليه و يتسابقوا فيه ليظهروا بذلك صفاء جوهرهم و حقيقه إيمانهم و يحتجوا به على ربهم يوم لا نجاح فيه إلّا بحجه الحق.

فقوله: «أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا» أى بل أ ظننتم ان تتركوا على ما أنتم عليه من الحال و لما تظهر حقيقه صدقكم فى دعوى الإيمان باللّه و بآياته.

و قوله: «وَ لَمّا يَعْلَمِ اللّهُ» الآيه اى و لما يظهر فى الخارج جهادكم و عدم اتخاذكم من دون اللّه و لا رسوله و لا المؤمنين وليجه فإن تحقق الأشياء علم منه تعالى بها و قد مر نظير الكلام مع بسط ما فى تفسير قوله تعالى: أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّهَ وَ لَمّا يَعْلَمِ اللّهُ الَّذِينَ جاهَدُوا مِنْكُمْ الآيه(آل عمران/۱۴۲)فى الجزء الرابع من الكتاب.و من الدليل على هذا الذى ذكرنا فى معنى العلم قوله فى ذيل الآيه: «وَ اللّهُ خَبِيرٌ بِما تَعْمَلُونَ» .

و الوليجه على ما فى مفردات الراغب كل ما يتخذه الإنسان معتمدا عليه و ليس من اهله (۱)(۲)(۳).

[سوره التوبه (۹): الآيات ۱۷ الى ۲۴]

اشاره

ما كانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَساجِدَ اَللّهِ شاهِدِينَ عَلى أَنْفُسِهِمْ بِالْكُفْرِ أُولئِكَ حَبِطَتْ أَعْمالُهُمْ وَ فِي اَلنّارِ هُمْ خالِدُونَ (۱۷) إِنَّما يَعْمُرُ مَساجِدَ اَللّهِ مَنْ آمَنَ بِاللّهِ وَ اَلْيَوْمِ اَلْآخِرِ وَ أَقامَ اَلصَّلاهَ وَ آتَى اَلزَّكاهَ وَ لَمْ يَخْشَ إِلاَّ اَللّهَ فَعَسى أُولئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ اَلْمُهْتَدِينَ (۱۸) أَ جَعَلْتُمْ سِقايَهَ اَلْحاجِّ وَ عِمارَهَ اَلْمَسْجِدِ اَلْحَرامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللّهِ وَ اَلْيَوْمِ اَلْآخِرِ وَ جاهَدَ فِي سَبِيلِ اَللّهِ لا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اَللّهِ وَ اَللّهُ لا يَهْدِي اَلْقَوْمَ اَلظّالِمِينَ (۱۹) اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ هاجَرُوا وَ جاهَدُوا فِي سَبِيلِ اَللّهِ بِأَمْوالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ أَعْظَمُ دَرَجَهً عِنْدَ اَللّهِ وَ أُولئِكَ هُمُ اَلْفائِزُونَ (۲۰) يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَهٍ مِنْهُ وَ رِضْوانٍ وَ جَنّاتٍ لَهُمْ فِيها نَعِيمٌ مُقِيمٌ (۲۱) خالِدِينَ فِيها أَبَداً إِنَّ اَللّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ (۲۲) يا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا لا تَتَّخِذُوا آباءَكُمْ وَ إِخْوانَكُمْ أَوْلِياءَ إِنِ اِسْتَحَبُّوا اَلْكُفْرَ عَلَى اَلْإِيمانِ وَ مَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَأُولئِكَ هُمُ اَلظّالِمُونَ (۲۳) قُلْ إِنْ كانَ آباؤُكُمْ وَ أَبْناؤُكُمْ وَ إِخْوانُكُمْ وَ أَزْواجُكُمْ وَ عَشِيرَتُكُمْ وَ أَمْوالٌ اِقْتَرَفْتُمُوها وَ تِجارَهٌ تَخْشَوْنَ كَسادَها وَ مَساكِنُ تَرْضَوْنَها أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اَللّهِ وَ رَسُولِهِ وَ جِهادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتّى يَأْتِيَ اَللّهُ بِأَمْرِهِ وَ اَللّهُ لا يَهْدِي اَلْقَوْمَ اَلْفاسِقِينَ (۲۴)

۱- ۱) .التوبه ۱-۱۶:بحث روائى فى سنه العرب فى الحج و طواف البيت؛القتال فى سيره رسول اللّه؛نزول آيات البراءه؛ نزول جبرئيل على ان تبليغ آيات البراءه يتم بواسطه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم او رجل منه؛عزل ابى بكر عن تبليغ آيات البراءه و انتخاب على عليه السّلام؛الغاء السنه الجاهليه؛آراء بعض المفسرين الخاطئه فى قصّ عزل أبى بكر و انتخاب على عليه السّلام لتبليغ الاحكام الالهيه و الرّد على هذه الآراء؛يوم الحج الاكبر؛الاشهر الحرم؛ائمه الكفر.

۲- ۲) .التوبه ۱-۱۶:کلام فی معنی العهد و اقسامه و احکامه.

۳- ۳) .التوبه ۱-۱۶:کلام فی نسبه الاعمال الی الاسباب طولا.

بيان:

قوله تعالى: مٰا كٰانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسٰاجِدَ اللّٰهِ شٰاهِدِينَ عَلىٰ أَنْفُسِهِمْ بِالْكُفْرِ العماره ضد الخراب يقال:عمر الأرض اذا بنى بهـا بناء،و عمر البيت اذا اصـلح ما أشـرف منها على الفساد،و التعمير بمعناه و منه العمر لأنه عماره البـدن بالروح، و العمره بمعنى زياره البيت الحرام لأن فيها تعميره.

و المسـجد اسم مكان بمعنى المحل الذى يتعلق به السـجده كالبيت الذى يبنى ليسجد فيه اللّه تعالى،و أعضاء السجده التى تتعلق بها السجده نوع تعلق و هى الجبهه و الكفان و الركبتان و رءوس إبهامى القدمين.

و قوله: «مٰا كٰانَ لِلْمُشْرِكِينَ» الآيه؛لنفى الحق و الملك فإن اللام للملك و الحق،و النفى الحالى للكون السابق يفيد أنه لم يتحقق منهم سبب سابق يوجب لهم أن يملكوا هذا الحق و هو حق ان يعمروا مساجد اللّه و يرمّوا ما استرمّ منها أو يزوروها كقوله تعالى: مٰا كٰانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرىٰ (الأنفال/۶۷)و قوله: وَ مٰا كٰانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ (آل عمران/۱۶۱).

و المراد بالعمـاره فى قوله: «أَنْ يَعْمُرُوا» إصـلاح مـا أشـرف على الخراب من البناء ورم ما استرم منه دون عماره المسـجد بالزياره فإن المراد بمساجـد اللّه هى المسـجد الحرام و كل مسـجد للّه و لا عمره فى غير المسـجد الحرام،و الـدخول فى المساجد للعباده فيها و إن أمكن ان يسمى عماره و زياره لكن التعبير المعهود من القرآن فيه الدخول.

على أن فى قوله فى الآيه الآتيه: «أَ جَعَلْتُمْ سِقٰايَةَ الْحٰاجِّ وَ عِمٰارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرٰامِ» تأييدا ما لكون المراد بالعماره هو إصلاح البناء دون زياره البيت الحرام.

و المراد بمساجـد اللّه بيوت العباده المبنيه للّه لكن السياق يـدل على أن المراد نفى جواز عمارتهم للمسـجد الحرام،و يؤيد قراءه من قرأ «أن يعمروا مسجد اللّه» بالإفراد.

و لا ضير فى التعبير بالجمع و المقصود الأصيل بيان حكم فرد خاص من أفراده لأن الملاك عام،و التعليل الوارد فى الآيه غير مقيد بخصوص المسجد الحرام فالكلام فى معنى:ما كان لهم ان يعمروا المسجد الحرام لأنه مسجد و المساجد من شأنها ذلك.

و قوله: «شَاهِدِينَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ بِالْكُفْرِ» المراد بالشهاده أداؤها و هو الاعتراف إما قولا كمن يعترف بالكفر لفظا،و إما فعلا كمن يعبد الأصنام و يتظاهر بكفره فكل ذلك من الشهاده و الملاك واحد.

فمعنى الآيه:لا يحق و لا يجوز للمشركين أن يرمّوا ما استرمّ من المسجد الحرام كسائر مساجد اللّه و الحال أنهم معترفون بالكفر بدلاله قولهم أو فعلهم.

قوله تعالى: أُولٰئِكَ حَبِطَتْ أَعْمٰالُهُمْ وَ فِي النّٰارِ هُمْ خٰالِدُونَ فى مقام التعليل لما أفيد من الحكم فى قوله: «مٰا كٰانَ» الخ؛و لذلك جىء به بالفصل دون الوصل.

و المراد بالجمله الاولى بيان بطلان الأثر و ارتفاعه عن أعمالهم،و العمل إنما يؤتى به للتوسل به الى أثر مطلوب،و اذ كانت أعمالهم حابطه لا أثر لها لم يكن ما يجوز لهم الإتيان بها،و الأعمال العباديه كعماره مساجد اللّه إنما تقصد لما يطمع فيه و يرجى من أثرها و هو السعاده و الجنه، و العمل الحابط لا يتعقب سعاده و لا جنه البته.

و المراد بالجمله الثانيه بيان ظرفهم الذى يستقرون فيه لو لا السعاده و الجنه و هو النار فكأنه قيل:اولئك لا يهديهم أعمالهم العباديه الى الجنه بل هم فى النار الخالده،و لا تفيد لهم سعاده بل هم فى الشقاوه المؤبده.

و فى الآيه دلاله على أصلين لطيفين من أصول التشريع:

أحدهما:أن تشريع الجواز بالمعنى الأعم الشامل للواجبات و المستحبات و المباحات يتوقف على أثر فى الفعل ينتفع به فاعله فلا لغو مشروعا فى الدين،و هذا أصل يؤيده العقل، و هو منطبق على الناموس الجارى فى الكون:أن لا فعل إلّا لنفع عائد الى فاعله.

و ثانیهما:ان الجواز فی جمیع موارده مسبوق بحق مجعول من اللّه لفاعله فی أن یأتی بالفعل من غیر مانع.

قوله تعالی: إِنَّمٰا یَعْمُرُ مَسٰاجِدَ اللّهِ مَنْ آمَنَ بِاللّهِ وَ الْیَوْمِ الْآخِرِ الآیه السیاق کاشف عن ان الحصر من قبیل قصر الإفراد کأن متوهما یتوهم أن للمشرکین و المؤمنین جمیعا أن یعمروا مساجد اللّه فافرد و قصر ذلک فی المؤمنین،و لازم ذلک ان یکون المراد بقوله: «یَعْمُرُ» إنشاء الحق و الجواز فی صوره الإخبار دون الإخبار،و هو ظاهر.

و قد اشترط سبحانه فی ثبوت حق العماره و جوازها أن یتّصف العامر بالإیمان باللّه و الیوم الآخر قبال ما نفی عن المشرکین ان یکون لهم ذلک و لم یقنع بالإیمان باللّه وحده لأن المشرکین یذعنون به تعالی بل شفّع ذلک بالإیمان بالیوم الآخر لأن المشرکین ما کانوا مؤمنین به،و بذلک یختص حق العماره و جوازها بأهل الدین السماوی من المؤمنین.

و لم یقنع بذلک ایضا بل ألحق به قوله: «وَ أَقٰامَ الصَّلاٰهَ وَ آتَی الزَّکٰاهَ وَ لَمْ یَخْشَ إِلاَّ اللّٰهَ» لأن المقام مقام بیان من ینتفع بعمله فیحق له بذلک ان یقترفه،و من کان تارکا للفروع المشروعه فی الدین و خاصه الرکنین:الصلاه و الزکاه فهو کافر بآیات اللّه لا ینفعه مجرّد الإیمان باللّه و الیوم الآخر و إن کان مسلما،اذا لم ینکرها بلسانه،و لو انکرها بلسانه ایضا کان کافرا غیر مسلم.

و قد خصّ من بینها الصلاه و الزکاه بالذکر لکونهما الرکنین الذین لا غنی عنهما فی حال من الاحوال.

و بما ذکرنا من اقتضاء المقام یظهر ان المراد بقوله: «وَ لَمْ یَخْشَ إِلاَّ اللّٰهَ» الخشیه الدینیه و هی العباده دون الخشیه الغریزیه التی لا یسلم منها إلاّ المقرّبون من اولیاء اللّه کالأنبیاء قال تعالی: اَلَّذِینَ یُبَلِّغُونَ رِسٰالاٰتِ اللّهِ وَ یَخْشَوْنَهُ وَ لاٰ یَخْشَوْنَ أَحَداً إِلاّٰ اللّٰهَ (الأحزاب/ ۳۹).

و الوجه فی التکنیه عن العباده بالخشیه ان الأعرف عند الانسان من علل اتخاذ الإله

ص:۷۲۹

للعباده الخوف من سخطه او الرجاء لرحمته،و رجاء الرحمه ايضا يعود بوجه الى الخوف من انقطاعها و هو السخط فمن عبد اللّه سبحانه او عبد شيئا من الاصنام فقد دعاه الى ذلك اما الخوف من شمول سخطه او الخوف من انقطاع نعمته و رحمته فالعباده ممثله للخوف و الخشيه مصداق لهما لتمثيلها اياها،و بينهما حاله الاستلزام،و لذلك كنى بها عنها،فالمعنى-و اللّه اعلم- و لم يعبد احدا من دون اللّه من الآلهه.

و قوله: فَعَسىٰ أُولٰئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ اى اولئك الذين آمنوا باللّه و اليوم الآخر و لم يعبدوا أحدا غير اللّه سبحانه يرجى فى حقهم ان يكونوا من المهتدين،و هذا الرجاء قائم بأنفسهم او بأنفس المخاطبين بالآيه،و أما هو تعالى فمن المستحيل ان يقوم به الرجاء الذى لا يتم إلاّ مع الجهل بتحقق الأمر المرجو الحصول.

و انما أخذ الاهتداء مرجو الحصول لا محقق الوقوع مع أن من آمن باللّه و اليوم الآخر حقيقه و حققه اعماله العباديه فقد اهتدى حقيقه لأن حصول الاهتداء مره او مرات لا يستوجب كون العامل من المهتدين،و استقرار صفه الاهتداء و لزومها له،فالتلبس بالفعل الواقع مره أو مرات غير التلبس بالصفه اللازمه فأولئك حصول الاهتداء لهم محقق،و أما حصول صفه المهتدين فهو مرجوّ التحقق لا محقق.

و قد تحصّل من الآيه أن عماره المساجد لا تحق و لا تجوز لغير المسلم أما المشركون فلعدم إيمانهم باللّه و اليوم الآخر،و أما اهل الكتاب فلأن القرآن لا يعدّ ايمانهم باللّه ايمانا قال تعالى: إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللّٰهِ وَ رُسُلِهِ وَ يُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللّٰهِ وَ رُسُلِهِ وَ يَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَ نَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذٰلِكَ سَبِيلاً أُولٰئِكَ هُمُ الْكٰافِرُونَ حَقًّا (النساء/١٥١)،و قال ايضا فى آيه ٢٩ من السوره: قٰاتِلُوا الَّذِينَ لاٰ يُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَ لاٰ بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَ لاٰ يُحَرِّمُونَ مٰا حَرَّمَ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ لاٰ يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتٰابَ الآيه.

قوله تعالى: أَ جَعَلْتُمْ سِقايَةَ الْحاجِّ وَ عِمارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ وَ جاهَدَ فِی سَبِیلِ اللّهِ الآیه؛السقایه کالحکایه و الجنایه و النکایه مصدر یقال:سقی یسقی سقایه.

و السقایه ایضا الموضع الذی یسقی فیه الماء،و الإناء الذی یسقی به قال تعالی: جَعَلَ السِّقایَةَ فِی رَحْلِ أَخِیهِ (یوسف/۷۰)،و قد رووا فی الآثار ان سقایه الحاجّ کانت احدی الشئونات الفاخره و المآثر التی یباهی بها فی الجاهلیه،و أن السقایه کانت حیاضا من أدم علی عهد قصیّ بن کلاب احد اجداد النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم توضع بفناء الکعبه،و یستقی فیها الماء العذب من الآبار علی الإبل،و یسقی الحاج فجعل قصی امر السقایه عند وفاته لابنه عبد مناف و لم یزل فی ولده حتی ورثه العباس بن عبد المطلب.

و سقایه العباس هو الموضع الذی کان یسقی فیه الماء فی الجاهلیه و الاسلام و هو فی جهه الجنوب من زمزم بینهما اربعون ذراعا،و قد بنی علیه بناء هو المعروف الیوم بسقایه العباس.

و المراد بالسقایه فی الآیه-علی ای حال-معناها المصدری و هو السقی،و یؤیده مقابلتها فی الآیه عماره المسجد الحرام و المراد بها المعنی المصدری قطعا بمعنی الشغل.

قوله تعالی: اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ هاجَرُوا وَ جاهَدُوا فِی سَبِیلِ اللّهِ بِأَمْوالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ الی آخر الآیه؛بیان لحق الحکم الذی عند اللّه فی المسأله بعد إنکار المساواه، و هو ان الذی آمن و هاجر و جاهد فی سبیل اللّه ما استطاع ببذل ما عنده من مال و نفس،أعظم درجه عند اللّه و إنما عبر فی صوره الجمع-الذین آمنوا-الخ؛إشاره الی ان ملاک الفصل هو الوصف دون الشخص.

و ما تقدم من دلاله الکلام علی أن الأعمال من غیر إیمان باللّه لا فضل لها و لا درجه لصاحبها عند اللّه،قرینه علی ان لیس المراد بالقیاس الذی یدل علیه أفعل التفضیل فی قوله:

«أُولٰئِکَ أَعْظَمُ دَرَجَةً» الخ؛هو ان بین الفریقین اشتراکا فی الدرجات غیر ان درجه من جاهد

عن إيمان أعظم ممن سقى و عمر.

بل المراد بيان ان النسبه بينهما نسبه الأفضل الى من لا فضل له كالمقايسه المأخوذه بين الأكثر و الأقل فإنها تستدعى وجود حد متوسط بينهما يقاسان اليه فهناك ثلاثه امور امر متوسط يؤخذ مقياسا معدلا و آخر يكون أكثر منه،و آخر يكون أقل منه فاذا قيس الأكثر من الأقل كان الأكثر مقيسا الى ما لا كثره فيه أصلا.

فقوله: أَعْظَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللّهِ أى بالقياس الى هؤلاء الذين لا درجه لهم أصلا، و هذا نوع من الكنايه عن ان لا نسبه حقيقه بين الفريقين لأن أحدهما ذو قدم رفيع فيما لا قدم للآخر فيه أصلا و يدل على ذلك أيضا قوله: «وَ أُولٰئِكَ هُمُ الْفٰائِزُونَ» بما يدل على انحصار الفوز فيهم و ثبوتها لهم على نهج الاستقرار.

قوله تعالى: يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَ رِضْوٰانٍ وَ جَنّٰاتٍ الى آخر الآيتين ظاهر السياق أن ما يعده من الفضل فى حقهم بيان و تفصيل لما ذكر فى الآيه السابقه من فوزهم جىء به بلسان التبشير.

فالمعنى «يُبَشِّرُهُمْ» أى هؤلاء المؤمنين «رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ» عظيمه لا يقدر قدرها «وَ رِضْوٰانٍ» كذلك «وَ جَنّٰاتٍ لَهُمْ فِيهٰا» فى تلك الجنات «نَعِيمٌ مُقِيمٌ» لا يزول و لا ينفد حالكونهم «خٰالِدِينَ فِيهٰا أَبَداً» لا ينقطع خلودهم بأجل و لا أمد.

ثم لما كان المقام مقام التعجب و الاستبعاد لكونها بشاره بأمر عظيم لم يعهد فى ما نشاهده من أنواع النعيم الذى فى الدنيا،رفع الاستبعاد بقوله: «إِنَّ اللّٰهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ» .

و سيوافيك الكلام فى توضيح معنى رحمته تعالى و رضوانه فيما سيمر من موضع مناسب و قد تقدم بعض الكلام فيهما.

قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاٰ تَتَّخِذُوا آبٰاءَكُمْ وَ إِخْوٰانَكُمْ أَوْلِيٰاءَ الى آخر الآيه؛نهى عن تولى الكفار و لو كانوا آباء و إخوانا فإن الملاك عام،و الآيه التاليه تنهى

عن تولی الجمیع غیر أن ظاهر لفظ الآیه النهی عن اتخاذ الآباء و الإخوان أولیاء إن استحبوا الکفر و رجحوه علی الإیمان.

و إنما ذکر الآباء و الإخوان دون الأبناء و الأزواج مع کون القبیلین و خاصه الأبناء محبوبین عندهم کالآباء و الإخوان لأن التولی یعطی للولی ان یداخل امور ولیّه و یتصرف فی بعض شئون حیاته،و هذا هو المحذور الذی یستدعی النهی عن تولی الکفار حتی لا یداخلوا فی امورهم الداخلیه و لا یأخذوا بمجامع قلوبهم،و لا یکف المؤمنون و لا یستنکفوا عن الإقدام فیما یسوؤهم و یضرّهم،و من المعلوم ان النساء و الذراری لا یترقب منهم هذا الأثر السیئ إلاّ بواسطه،فلذلک خصّ النهی عن التولی بالآباء و الإخوان فهم الذین یخاف نفوذهم فی قلوب المؤمنین و تصرفهم فی شئونهم.

و قد ورد النهی عن اتخاذ الکفار اولیاء فی موضع من کلامه تقدم بعضها فی سوره المائده و آل عمران و النساء و الأعراف و فیها إنذار شدید و تهدیدات بالغه کقوله تعالی: وَ مَنْ یَتَوَلَّهُمْ مِنْکُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ (المائده۵۱/)،و قوله: وَ یُحَذِّرُکُمُ اللّهُ نَفْسَهُ (آل عمران/ ۲۸)،و قوله: وَ مَنْ یَفْعَلْ ذٰلِکَ فَلَیْسَ مِنَ اللّهِ فِی شَیْءٍ (آل عمران۲۸/)،و قوله أَ تُرِیدُونَ أَنْ تَجْعَلُوا لِلّهِ عَلَیْکُمْ سُلْطاناً مُبِیناً (النساء۱۴۴/).

و أنذرهم فی الآیه التی نحن فیها بقوله: «وَ مَنْ یَتَوَلَّهُمْ مِنْکُمْ فَأُولٰئِکَ هُمُ الظّٰالِمُونَ» و لم یقل:

«وَ مَنْ یَتَوَلَّهُمْ مِنْکُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ» اذ من الجائز ان یتوهم بعض هؤلاء انه منهم لأنهم آباؤه و إخوانه فلا یؤثر فیه التهدید أثرا جدیدا یبعثه نحو رفض الولایه.

و کیف کان فقوله: «وَ مَنْ یَتَوَلَّهُمْ مِنْکُمْ فَأُولٰئِکَ هُمُ الظّٰالِمُونَ» بما فی الجمله من المؤکدات کاسمیه الجمله،و دخول الام علی الخبر و ضمیر الفصل یفید تحقق الظلم منهم و استقراره فیهم،و قد کرر اللّه فی کلامه ان اللّه لا یهدی القوم الظالمین،و قال فی نظیر الآیه من سوره المائده: وَ مَنْ یَتَوَلَّهُمْ مِنْکُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ إِنَّ اللّهَ لاٰ یَهْدِی الْقَوْمَ الظّٰالِمِینَ فهؤلاء محرومون

من الهدايه الإلهيه لا ينفعهم شيء من أعمالهم الحسنه فى جلب السعاده اليهم،و السماحه بالفوز و الفلاح عليهم.

قوله تعالى: قُلْ إِنْ كٰانَ آبٰاؤُكُمْ وَ أَبْنٰاؤُكُمْ وَ إِخْوٰانُكُمْ الى آخر الآيه؛التفت من مخاطبتهم الى مخاطبه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم إيماء الى الإعراض عنهم لما يستشعر من حالهم أن قلوبهم مائله الى الاشتغال بما لا ينفع معه النهى عن تولّى آبائهم و إخوانهم الكافرين،و إيجاد الداعى فى نفوسهم الى الصدور عن امر اللّه و رسوله،و قتال الكافرين جهادا فى سبيل اللّه و إن كانوا آباءهم و إخوانهم.

و الذى يمنعهم من ذلك هو الحب المتعلق بغير اللّه و رسوله و الجهاد فى سبيل اللّه،و قد عدّ اللّه سبحانه اصول ما يتعلق به الحب النفسانى من زينه الحياه الدنيا،و هى الآباء و الأبناء و الإخوان و الأزواج و العشيره-و هؤلاء هم الذين يجمعهم المجتمع الطبيعى بقرابه نسبيه قريبه او بعيده او سببيه-و الأموال التى اكتسبوها و جمعوها،و التجاره التى يخشون كسادها و المساكن التى يرضونها-و هذه اصول ما يقوم به المجتمع فى المرتبه الثانيه-.

و ذكر تعالى أنهم إن تولوا أعداء الدين،و قدموا حكم هؤلاء الامور على حب اللّه و رسوله و الجهاد فى سبيل فليتربصوا و لينتظروا حتى يأتى اللّه بأمره و اللّه لا يهدى القوم الفاسقين.

و من المعلوم أن الشرط أعنى قوله: «إِنْ كٰانَ آبٰاؤُكُمْ» الى قوله: «فِي سَبِيلِهِ» فى معنى أن يقال:إن لم تنتهوا عما ينهاكم عنه من اتخاذ الآباء و الإخوان الكافرين اولياء باتخاذكم سببا يؤدى الى خلاف ما يدعوكم اليه،و إهمالكم فى أمر غرض الدين و هو الجهاد فى سبيل اللّه.

فقوله فى الجزاء: «فَتَرَبَّصُوا حَتّٰى يَأْتِيَ اللّٰهُ بِأَمْرِهِ» لا محاله إما أمر يتدارك به ما عرض على الدين من ثلمه و سقوط غرض فى ظرف مخالفتم،و إما عذاب يأتيهم عن مخالفه أمر اللّه و رسوله و الإعراض عن الجهاد فى سبيله.

غير ان قوله تعالى فى ذيل الآيه: «وَ اللّٰهُ لاٰ يَهْدِي الْقَوْمَ الْفٰاسِقِينَ» يعرّض لهم أنهم

خارجون حينئذ عن زىّ العبوديه،فاسقون عن أمر اللّه و رسوله فهم بمعزل من أن يهديهم اللّه بأعمالهم و يوفقهم لنصره اللّه و رسوله،و إعلاء كلمه الدين و إمحاء آثار الشرك.

فذيل الآيه يهدى الى أن المراد بهذا الأمر الذى يأمرهم اللّه أن يتربصوا له حتى يأتى به أمر منه تعالى،متعلق بنصره دينه و إعلاء كلمته فينطبق على مثل قوله تعالى فى سوره المائده بعد آيات ينهى فيها عن تولّى الكافرين: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللّٰهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَ يُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ عَلَى الْكٰافِرِينَ يُجٰاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ وَ لاٰ يَخٰافُونَ لَوْمَةَ لاٰئِمٍ ذٰلِكَ فَضْلُ اللّٰهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشٰاءُ وَ اللّٰهُ وٰاسِعٌ عَلِيمٌ (المائده۵۴/).

و الآيه بقيودها و خصوصياتها-كما ترى-تنطبق على ما تفيده الآيه التى نحن فيها.

فالمراد-و اللّه اعلم-ان اتخذتم هؤلاء اولياء،و استنكفتم عن اطاعه اللّه و رسوله و الجهاد فى سبيل اللّه فتربصوا حتى يأتى اللّه بأمره،و يبعث قوما لا يحبون إلاّ اللّه،و لا يوالون اعداءه و يقومون بنصره الدين و الجهاد فى سبيل اللّه افضل قيام فانكم اذا فاسقون لا ينتفع بكم الدين،و لا يهدى اللّه شيئا من اعمالكم الى غرض حق و سعاده مطلوبه.

و ربما قيل:ان المراد بقوله: «فَتَرَبَّصُوا حَتّٰى يَأْتِيَ اللّٰهُ بِأَمْرِهِ» الاشاره الى فتح مكه،و ليس بسديد فان الخطاب فى الآيه للمؤمنين من المهاجرين و الانصار و خاصه المهاجرين،و هؤلاء هم الذين فتح اللّه مكه بأيديهم،و لا معنى لأن يخاطبوا و يقال لهم:ان كان آباؤكم و ابناؤكم، الخ؛أحب اليكم من اللّه و رسوله و جهاد فى سبيله فواليتموهم و استنكفتم عن اطاعه اللّه و رسوله و الجهاد فى سبيله فتربصوا حتى يفتح اللّه مكه بأيديكم و اللّه لا يهدى القوم الفاسقين، او فتربصوا حتى يفتح اللّه مكه و اللّه لا يهديكم لمكان فسقكم فتأمل (۱).

---

۱ – ۱) .التوبه ۱۷-۲۴:بحث روائى فى:سقايه الحاج و عماره المسجد الحرام؛فضائل امير المؤمنين على عليه السّلام؛الجهاد فى سبيل اللّه.

[سوره التوبه (۹): الآیات ۲۵ الی ۲۸]

اشاره

لَقَدْ نَصَرَکُمُ اَللّهُ فِی مَواطِنَ کَثِیرَهٍ وَ یَوْمَ حُنَیْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْکُمْ کَثْرَتُکُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْکُمْ شَیْئاً وَ ضاقَتْ عَلَیْکُمُ اَلْأَرْضُ بِما رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّیْتُمْ مُدْبِرِینَ (۲۵) ثُمَّ أَنْزَلَ اَللّهُ سَکِینَتَهُ عَلی رَسُولِهِ وَ عَلَی اَلْمُؤْمِنِینَ وَ أَنْزَلَ جُنُوداً لَمْ تَرَوْها وَ عَذَّبَ اَلَّذِینَ کَفَرُوا وَ ذلِکَ جَزاءُ اَلْکافِرِینَ (۲۶) ثُمَّ یَتُوبُ اَللّهُ مِنْ بَعْدِ ذلِکَ عَلی مَنْ یَشاءُ وَ اَللّهُ غَفُورٌ رَحِیمٌ (۲۷) یا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا إِنَّمَا اَلْمُشْرِکُونَ نَجَسٌ فَلا یَقْرَبُوا اَلْمَسْجِدَ اَلْحَرامَ بَعْدَ عامِهِمْ هذا وَ إِنْ خِفْتُمْ عَیْلَهً فَسَوْفَ یُغْنِیکُمُ اَللّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ شاءَ إِنَّ اَللّهَ عَلِیمٌ حَکِیمٌ (۲۸)

بیان:

قوله تعالی: لَقَدْ نَصَرَکُمُ اَللّهُ فِی مَواطِنَ کَثِیرَهٍ وَ یَوْمَ حُنَیْنٍ -الی قوله- وَلَّیْتُمْ مُدْبِرِینَ المواطن جمع موطن و هو الموضع الذی یسکنه الإنسان و یتوطن فیه.

و حنین اسم واد بین مکه و الطائف وقع فیه غزوه حنین قاتل فیه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم هوازن و ثقیف و کان یوما شدیدا علی المسلمین انهزموا أوّلا ثم أیدهم اللّه بنصره فغلبوا.

و الإعجاب الإسرار و العجب سرور النفس بما یشاهده نادرا،و الرحب السعه فی المکان و ضدّه الضیق.

ص: ۷۳۶

و قوله: «لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللّهُ فِی مَوٰاطِنَ کَثِیرَهٍ» ذکر لنصرته تعالی لهم فی مواطن کثیره و مواضع متعدده یدلّ السیاق علی انها مواطن الحروب کوقائع بدر و أحد و الخندق و خیبر و غیرها،و یدل السیاق أیضا أن الجمله کالمقدمه الممهده لقوله: «وَ یَوْمَ حُنَیْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْکُمْ کَثْرَتُکُمْ» الآیه؛فإن الآیات الثلاث مسوقه لتذکیر قصه وقعه حنین،و عجیب ما أفاض اللّه علیهم من نصرته و خصّهم به من تأییده فیها.

و قوله: وَ یَوْمَ حُنَیْنٍ أی و یوما وقعت فیه القتال بینکم و بین اعدائکم بوادی حنین، و إضافه الیوم الی امکنه الوقائع العظیمه شائع فی العرف کما یقال:یوم بدر و یوم أحد و یوم الخندق نظیر إضافته الی الجماعه المتلبسین بذلک کیوم الأحزاب و یوم تمیم،و إضافته الی نفس الحادثه کیوم فتح مکه.

و قوله: إِذْ أَعْجَبَتْکُمْ کَثْرَتُکُمْ أی أسرّتکم الکثره التی شاهدتموها فی انفسکم فانقطعتم عن الاعتماد باللّه و الثقه بأیده و قوّته و استندتم الی الکثره فرجوتم ان ستدفع عنکم کید العدو و تهزم جمعهم،و إنما هو سبب من الأسباب الظاهریه لا أثر فیها إلاّ ما شاء اللّه الذی الیه تسبیب الأسباب.

و بالنظر الی هذا المعنی أردف قوله: «إِذْ أَعْجَبَتْکُمْ کَثْرَتُکُمْ» بقوله: «فَلَمْ تُغْنِ عَنْکُمْ شَیْئاً» أی اتخذتموها سببا مستقلا دون اللّه فأنساکم الاعتماد باللّه،و رکنتم إلیها فبان لکم ما فی وسع هذا السبب الموهوم و هو ان لا غنی عنده حتی یغنیکم فلم یغن عنکم شیئا و لا نصرا و لا شیئا آخر.

و قوله: «وَ ضٰاقَتْ عَلَیْکُمُ الْأَرْضُ بِمٰا رَحُبَتْ» ای مع ما رحبت،و هو کنایه عن إحاطه العدو بهم احاطه لا یجدون مع ذلک مأمنا من الأرض یستقرون فیه و لا کهفا یأوون الیه فیقیهم من العدو،ای فررتم فرارا لا تلوون علی شیء.

فهو قریب المعنی من قوله تعالی فی قصه الأحزاب: إِذْ جٰاؤُکُمْ مِنْ فَوْقِکُمْ وَ مِنْ

أَسْفَلَ مِنْكَمْ وَ إِذْ زٰاغَتِ الْأَبْصٰارُ وَ بَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنٰاجِرَ وَ تَظُنُّونَ بِاللّٰهِ الظُّنُونَا (الأحزاب/۱۰).

و قوله: ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُدْبِرِينَ أى جعلتم العدو يلى أدباركم و هو كنايه عن الانهزام و هذا هو الفرار من الزحف ساقهم إليه اطمئنانهم بكثرتهم و الانقطاع من ربهم،قال تعالى يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذٰا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحْفاً فَلاٰ تُوَلُّوهُمُ الْأَدْبٰارَ وَ مَنْ يُوَلِّهِمْ يَوْمَئِذٍ دُبُرَهُ -الى ان قال- فَقَدْ بٰاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللّٰهِ وَ مَأْوٰاهُ جَهَنَّمُ وَ بِئْسَ الْمَصِيرُ (الأنفال/۱۶)و قال ايضا: وَ لَقَدْ كٰانُوا عٰاهَدُوا اللّٰهَ مِنْ قَبْلُ لاٰ يُوَلُّونَ الْأَدْبٰارَ وَ كٰانَ عَهْدُ اللّٰهِ مَسْؤُلاً (الأحزاب/۱۵).

فهذا كله اعنى ضيق الأرض عليهم بما رحبت ثم انهزامهم و فرارهم من الزحف على ما فيه من كبير الإثم،و وقوفهم هذا الموقف الذى يستتبع العتاب من ربهم إنما ساقهم إليه اعتمادهم و اطمئنانهم الى هذه الأسباب السرابيه التى لا تغنى عنهم شيئا.

و اللّٰه سبحانه بسعه رحمته و عظم منه امتن عليهم بنصره و إنزال سكينته و إنزال جنود لم يروها،و تعذيب الكافرين،و وعد مجمل بمغفرته:وعدا ليس بالمقطوع وجوده حتى تبطل به صفه الخوف من قلوبهم،و لا بالمقطوع عدمه حتى تزول صفه الرجاء من نفوسهم بل وعدا يحفظ فيهم الاعتدال و التوسط بين صفتى الخوف و الرجاء،و يربيهم تربيه حسنه تعدهم و تهيئهم للسعاده الواقعيه.

قوله تعالى: ثُمَّ أَنْزَلَ اللّٰهُ سَكِينَتَهُ عَلىٰ رَسُولِهِ وَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ الى آخر الآيه؛السكينه-كما تقدم-حاله قلبيه توجب سكون النفس و ثبات القلب ملازمه لازدياد الإيمان مع الإيمان و لكلمه التقوى التى تهدى الى الورع عن محارم اللّٰه على ما تفسّرها الآيات.

و هى غير العداله التى هى ملكه نفسانيه تردع عن ركوب الكبائر و الإصرار على الصغائر

فان السکینه تردع عن الصغائر و الکبائر جمیعا.

و قد نسب اللّه السکینه فی کتابه الی نفسه نسبه تشعر بنوع من الاختصاص کما نسب الروح الی نفسه دون العداله و وصفها بالإنزال فلها اختصاص عندی به تعالی بل ربما یشعر بعض الآیات بأنه عدّها من جنوده کقوله تعالی: هُوَ الَّذِی أَنْزَلَ السَّکِینَهَ فِی قُلُوبِ الْمُؤْمِنِینَ لِیَزْدادُوا إِیماناً مَعَ إِیمانِهِمْ وَ لِلّهِ جُنُودُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ (الفتح۴/).

و فی غیر واحد من الآیات المشتمله علی ذکر السکینه ذکر الجنود کقوله: فَأَنْزَلَ اللّٰهُ سَکِینَتَهُ عَلَیْهِ وَ أَیَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْها (التوبه۴۰/)،و کما فی الآیه المبحوث عنها: «ثُمَّ أَنْزَلَ اللّهُ سَکِینَتَهُ عَلیٰ رَسُولِهِ وَ عَلَی الْمُؤْمِنِینَ وَ أَنْزَلَ جُنُوداً لَمْ تَرَوْها» .

و الذی یفهم من السیاق ان هذه الجنود هی الملائکه النازله الی المعرکه،او أن یقال من جملتها الملائکه النازله و الذی ینتسب الی السکینه و الملائکه أن یعذّب بهم الکفار و یسدد و یسعد بهم المؤمنون کما اشتملت علیه آیات آل عمران القاصّه قصه أحد،و آیات فی أول سوره الفتح فراجعها حتی یتبین لک حقیقه الحال إن شاء اللّه تعالی.

و قد تقدم فی قوله تعالی: فِیهِ سَکِینَهٌ مِنْ رَبِّکُمْ (البقره۲۴۸/)فی الجزء الثانی من الکتاب بعض ما یتعلق بالسکینه الإلهیه من الکلام مما لا یخلو من نفع فی هذا المقام.

قوله تعالی: ثُمَّ یَتُوبُ اللّهُ مِنْ بَعْدِ ذٰلِکَ عَلیٰ مَنْ یَشاءُ وَ اللّهُ غَفُورٌ رَحِیمٌ قد تقدّم مرارا أن التوبه من اللّه سبحانه هی الرجوع الی عبده بالعنایه و التوفیق أوّلا ثم بالعفو و المغفره ثانیا،و من العبد الرجوع الی ربه بالندامه و الاستغفار،و لا یتوب اللّه علی من لا یتوب الیه.

و الإشاره فی قوله: «مِنْ بَعْدِ ذٰلِکَ» علی ما یعطیه السیاق الی ما ذکره فی الآیتین السابقتین من خطیئتهم بالرکون الی غیر اللّه سبحانه و معصیتهم بالفرار و التولی ثم إنزال السکینه و إنزال الجنود و تعذیبهم الذین کفروا.

و الملائم لذلک ان یکون الموصول فی «مَنْ یَشٰاءُ» شاملا للمسلمین و الکافرین جمیعا فقد ذکر من الفریقین جمیعا ما یصلح لأن یتوب اللّه علیهم فیه إن تابوا،و هو من الکفار کفرهم و من المسلمین خطیئتهم و معصیتهم،و لا وجه لتخصیص التوبه علی بعضهم مع ما فی آیات التوبه من عموم الحکم وسعته و لم یقیّد فی هذه الآیه المبحوث عنها بما یوجب اختصاصها بأحد الفریقین:المسلمین او الکافرین مع وجود المقتضی فیهما جمیعا.

قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِکُونَ نَجَسٌ فَلاٰ یَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرٰامَ بَعْدَ عٰامِهِمْ هٰذٰا قال فی المجمع:کل مستقذر نجس یقال:رجل نجس و امرأه نجس و قوم نجس لأنه مصدر،و اذا استعملت هذه اللفظه مع الرجس قیل:رجس نجس -بکسر النون-قال:و العیله الفقر یقال عال یعیل اذا افتقر.انتهی.

و النهی عن دخول المشرکین المسجد الحرام بحسب المتفاهم العرفی یفید أمر المؤمنین بمنعهم عن دخول المسجد الحرام،و فی تعلیله تعالی منع دخولهم المسجد بکونهم نجسا اعتبار نوع من القذاره لهم کاعتبار نوع من الطهاره و النزاهه للمسجد الحرام،و هی کیف کانت أمر آخر وراء الحکم باجتناب ملاقاتهم بالرطوبه و غیر ذلک.

و المراد بقوله: «عٰامِهِمْ هٰذٰا» سنه تسع من الهجره،و هی السنه التی أذّن فیها علی علیه السّلام بالبراءه،و منع طواف البیت عریانا،و حج المشرکین البیت.

و قوله: وَ إِنْ خِفْتُمْ عَیْلَهً الآیه؛أی و إن خفتم فی إجراء هذا الحکم أن ینقطعوا عن الحج،و یتعطل أسواقکم،و تذهب تجارتکم فتفتقروا و تعیلوا فلا تخافوا فسوق یغنیکم اللّه من فضله،و یؤمنکم من الفقر الذی تخافونه.

و هذا وعد حسن منه تعالی فیه تطییب نفوس أهل مکه و من کان له تجاره هناک بالموسم،و کان حاضر العالم الاسلامی یبشرهم یومئذ بمضمون هذا الوعد فقد کان الاسلام تعلو کلمته،و ینتشر صیته حالا بعد حال،و کانت عامه المشرکین فی عتبه

الاستئصال بعد إیذان براءه لم یبق لهم إلّا اربعه أشهر إلّا شرذمه قلیله من العرب کان النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم عاهدهم عند المسجد الحرام الی أجل ما بعده من مهل فالجمیع کانوا فی معرض قبول الاسلام (۱).

[سوره التوبه (۹): الآیات ۲۹ الی ۳۵]

اشاره

قٰاتِلُوا اَلَّذِینَ لاٰ یُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَ لاٰ بِالْیَوْمِ اَلْآخِرِ وَ لاٰ یُحَرِّمُونَ مٰا حَرَّمَ اَللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ لاٰ یَدِینُونَ دِینَ اَلْحَقِّ مِنَ اَلَّذِینَ أُوتُوا اَلْکِتٰابَ حَتّٰی یُعْطُوا اَلْجِزْیَهَ عَنْ یَدٍ وَ هُمْ صٰاغِرُونَ (۲۹) وَ قٰالَتِ اَلْیَهُودُ عُزَیْرٌ اِبْنُ اَللّٰهِ وَ قٰالَتِ اَلنَّصٰاری اَلْمَسِیحُ اِبْنُ اَللّٰهِ ذٰلِکَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوٰاهِهِمْ یُضٰاهِؤُنَ قَوْلَ اَلَّذِینَ کَفَرُوا مِنْ قَبْلُ قٰاتَلَهُمُ اَللّٰهُ أَنّٰی یُؤْفَکُونَ (۳۰) اِتَّخَذُوا أَحْبٰارَهُمْ وَ رُهْبٰانَهُمْ أَرْبٰاباً مِنْ دُونِ اَللّٰهِ وَ اَلْمَسِیحَ اِبْنَ مَرْیَمَ وَ مٰا أُمِرُوا إِلاّٰ لِیَعْبُدُوا إِلٰهاً وٰاحِداً لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ سُبْحٰانَهُ عَمّٰا یُشْرِکُونَ (۳۱) یُرِیدُونَ أَنْ یُطْفِؤُا نُورَ اَللّٰهِ بِأَفْوٰاهِهِمْ وَ یَأْبَی اَللّٰهُ إِلاّٰ أَنْ یُتِمَّ نُورَهُ وَ لَوْ کَرِهَ اَلْکٰافِرُونَ (۳۲) هُوَ اَلَّذِی أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدیٰ وَ دِینِ اَلْحَقِّ لِیُظْهِرَهُ عَلَی اَلدِّینِ کُلِّهِ وَ لَوْ کَرِهَ اَلْمُشْرِکُونَ (۳۳) یٰا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا إِنَّ کَثِیراً مِنَ اَلْأَحْبٰارِ وَ اَلرُّهْبٰانِ لَیَأْکُلُونَ أَمْوٰالَ اَلنّٰاسِ بِالْبٰاطِلِ وَ یَصُدُّونَ عَنْ سَبِیلِ اَللّٰهِ وَ اَلَّذِینَ یَکْنِزُونَ اَلذَّهَبَ وَ اَلْفِضَّهَ وَ لاٰ یُنْفِقُونَهٰا فِی سَبِیلِ اَللّٰهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذٰابٍ أَلِیمٍ (۳۴) یَوْمَ یُحْمیٰ عَلَیْهٰا فِی نٰارِ جَهَنَّمَ فَتُکْویٰ بِهٰا جِبٰاهُهُمْ وَ جُنُوبُهُمْ وَ ظُهُورُهُمْ هٰذٰا مٰا کَنَزْتُمْ لِأَنْفُسِکُمْ فَذُوقُوا مٰا کُنْتُمْ تَکْنِزُونَ (۳۵)

۱- ۱) .التوبه ۲۵-۲۸:بحث روائی فی:غزوه حنین،فهرس اسماء شهداء حنین.

بيان:

قوله تعالى: قَاتِلُوا الَّذِينَ لاَ يُؤْمِنُونَ بِاللّهِ وَ لاَ بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَ لاَ يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللّهُ وَ رَسُولُهُ وَ لاَ يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ أهل الكتاب هم اليهود و النصارى على ما يستفاد من آيات كثيره من القرآن الكريم و كذا المجوس على ما يشعر أو يدل عليه قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ الَّذِينَ هَادُوا وَ الصَّابِئِينَ وَ النَّصَارىٰ وَ الْمَجُوسَ وَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا إِنَّ اللّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَهِ إِنَّ اللّهَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ (الحج١٧/)حيث عدّوا فى الآيه مع سائر ارباب النحل السماويه فى قبال الذين اشركوا، و الصابئون كما تقدّم طائفه من المجوس صبوا الى دين اليهود فاتخذوا طريقا بين الطريقين.

و السياق يدل على ان لفظه «مِنَ» فى قوله: «مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ» بيانيه لا تبعيضيه فان كلّا من اليهود و النصارى و المجوس امه واحده كالمسلمين فى اسلامهم و ان تشعبوا شعبا مختلفه و تفرقوا فرقا متشتته اختلط بعضهم ببعض و لو كان المراد قتال البعض و اثبات الجزيه على الجميع او على ذلك البعض بعينه لاحتاج المقام فى افاده ذلك الى بيان غير هذا البيان

ص :٧۴٢

یحصل به الغرض.

و حیث کان قوله: «مِنَ الَّذِینَ أُوتُوا الْکِتٰابَ» بیانا لما قبله من قوله: «الَّذِینَ لاٰ یُؤْمِنُونَ» الآیه فالأوصاف المذکوره اوصاف عامه لجمیعهم و هی ثلاثه أوصاف وصفهم اللّه سبحانه بها:عدم الایمان باللّه و الیوم الآخر،و عدم تحریم ما حرّم اللّه و رسوله،و عدم التدیّن بدین الحق.

فأول ما وصفهم به قوله: «الَّذِینَ لاٰ یُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَ لاٰ بِالْیَوْمِ الْآخِرِ» و هو تعالی ینسب الیهم فی کلامه أنهم یثبتونه إلها و کیف لا؟و هو یعدّهم اهل الکتاب،و ما هو إلاّ الکتاب السماوی النازل من عند اللّه علی رسول من رسله و یحکی عنهم القول او لازم القول بالالوهیه فی مئات من آیات کتابه (۱).

فمعنی الآیه-و اللّه اعلم-قاتلوا اهل الکتاب لأنهم لا یؤمنون باللّه و الیوم الآخر إیمانا مقبولا غیر منحرف عن الصواب و لا یحرمون ما حرمه الإسلام مما یفسد اقترافه المجتمع الإنسانی و لا یدینون دینا منطبقا علی الخلقه الإلهیه قاتلوهم و دوموا علی قتالهم حتی یصغروا عندکم و یخضعوا لحکومتکم،و یعطوا فی ذلک عطیه مالیه مضروبه علیهم یمثل صغارهم، و یصرف فی حفظ ذمتهم و حقن دمائهم و حاجه إداره امورهم.

قوله تعالی: وَ قٰالَتِ الْیَهُودُ عُزَیْرٌ ابْنُ اللّٰهِ وَ قٰالَتِ النَّصٰاریٰ الْمَسِیحُ ابْنُ اللّٰهِ الی آخر الآیه المضاهاه المشاکله.و الإفک علی ما ذکره الراغب کل مصروف عن وجهه الذی یحق ان یکون علیه فمعنی «یُؤْفَکُونَ» یصرفون فی اعتقادهم عن الحق الی الباطل.

و قوله: «وَ قٰالَتِ الْیَهُودُ عُزَیْرٌ ابْنُ اللّٰهِ» عزیز هذا هو الذی یسمیه الیهود عزرا غیرت

ص :۷۴۳

۱- ۱) .التوبه ۲۹-۳۵:بحث فی صله الایمان بالتوحید و بالیوم الآخر؛لم عد اللّه اهل الکتاب کفارا.

اللفظه عند التعريف كما غير لفظ«يسوع»فصار بالتعريب«عيسى»و لفظ«يوحنا»فصار كما قيل«يحيى».

و قوله: «وَ قٰالَتِ النَّصٰارىٰ الْمَسِيحُ ابْنُ اللّٰهِ» كلمه قالتها النصارى،و قد تقدم الكلام فيها و فى ما يتعلق بها فى قصه المسيح عليه السّلام من سوره آل عمران فى الجزء الثالث من الكتاب.

و قوله: يُضٰاهِؤُنَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ تنبئ الآيه عن ان القول بالنبوّه منهم مضاهاه و مشاكله لقول من تقدمهم من الأمم الكافره و هم الوثنيون عبده الأصنام فإن من آلهتهم من هو إله أب إله و من هو إله ابن إله،و من هى إلهه ام إله او زوجه إله،و كذا القول بالثالوث مما كان دائرا بين الوثنيين من الهند و الصين و مصر القديم و غيرهم و قد مرّ نبذه من ذلک فيما تقدم من الكلام فى قصه المسيح فى ثالث أجزاء هذا الكتاب.

ثم دعا عليهم بقوله: «قٰاتَلَهُمُ اللّٰهُ أَنّٰى يُؤْفَكُونَ» و ختم به الآيه.

قوله تعالى: اِتَّخَذُوا أَحْبٰارَهُمْ وَ رُهْبٰانَهُمْ أَرْبٰاباً مِنْ دُونِ اللّٰهِ وَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ الأحبار جمع حبر بفتح الحاء و كسرها و هو العالم و غلب استعماله فى علماء اليهود و الرهبان جمع راهب و هو المتلبس بلباس الخشيه و غلب على المتنسكين من النصارى.

و اتخاذهم الأحبار و الرهبان أربابا من دون اللّه هو إصغاؤهم لهم و إطاعتهم من غير قيد و شرط و لا يطاع كذلک إلاّ اللّه سبحانه.

و أما اتخاذهم المسيح بن مريم ربا من دون اللّه فهو القول بالوهيته بنحو كما هو المعروف من مذاهب النصارى،و فى إضافه المسيح الى مريم إشاره الى عدم كونهم محقين فى هذا الاتخاذ لكونه إنسانا ابن مرأه.

و لكون الاتخاذين مختلفين من حيث المعنى فصل بينهما فذكر اتخاذهم الأحبار و الرهبان أربابا من دون اللّه أولا،ثم عطف عليه قوله: «وَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ» .

و الكلام كما يدل على اختلاف الربوبيتين كذلك لا يخلو عن دلاله على أن قولهم ببنوّه عزير و بنوه المسيح على معنيين مختلفين،و هو البنوه التشريفيه فى عزير و البنوه بنوع من الحقيقه فى المسيح عليه السّلام فإن الآيه أهملت ذكر اتخاذهم عزيرا ربا من دون اللّه،و لم يذكر مكانه إلاّ اتخاذهم الأحبار و الرهبان أربابا من دون اللّه.

فهو رب عندهم بهذا المعنى إما لاستلزام التشريف بالبنوه ذلك أو لأنه من أحبارهم و قد أحسن إليهم فى تجديد مذهبهم ما لا يقاس به إحسان غيره،و أما المسيح فبنوّته غير هذه البنوه.

و قوله: «وَ مٰا أُمِرُوا إِلاّٰ لِيَعْبُدُوا إِلٰهاً وٰاحِداً لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ» جمله حاليه أى اتخذوا لهم أربابا و الحال هذه.

و فى الكلام دلاله أوّلا:على أن الاتخاذ بالربوبيه بواسطه الطاعه كالاتخاذ بها بواسطه العباده فالطاعه اذا كانت بالاستقلال كانت عباده،و لازم ذلك ان الرب الذى هو المطاع من غير قيد و شرط و على نحو الاستقلال إله،فإن الإله هو المعبود الذى من حقه أن يعبد،يدل على ذلك كله قوله تعالى: «وَ مٰا أُمِرُوا إِلاّٰ لِيَعْبُدُوا إِلٰهاً وٰاحِداً» حيث يدل الرب بالإله،و كان مقتضى الظاهر ان يقال و ما أمروا إلاّ ليتخذوا ربا واحدا فالاتخاذ للربوبيه بواسطه الطاعه المطلقه عباده،و اتخاذ الرب معبودا اتخاذ له إلها فافهم ذلك.

و ثانيا:على ان الدعوه الى عباده اللّه وحده فيما وقع من كلامه تعالى كقوله تعالى: لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ أَنَا فَاعْبُدُونِ (الأنبياء۲۵/)و قوله: فَلاٰ تَدْعُ مَعَ اللّٰهِ إِلٰهاً آخَرَ (الشعراء۲۱۳/) و أمثال ذلك كما أريد بها قصر العباده بمعناها المتعارف فيه تعالى كذلك أريد قصر الطاعه فيه تعالى،و ذلك انه تعالى لم يؤاخذهم فى طاعتهم لأحبارهم و رهبانهم إلاّ بقوله عزّ من قائل:

«وَ مٰا أُمِرُوا إِلاّٰ لِيَعْبُدُوا إِلٰهاً وٰاحِداً لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ» .

و على هذا المعنى يدل قوله تعالى: أَ لَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يٰا بَنِي آدَمَ أَنْ لاٰ تَعْبُدُوا الشَّيْطٰانَ إِنَّهُ

لَكَمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ وَ أَنِ اعْبُدُونِی هٰذٰا صِرٰاطٌ مُسْتَقِیمٌ (یس ۶۱/)،و هذا باب ینفتح منه ألف باب.

و فی قوله: «لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ» تتمیم لکلمه التوحید التی یتضمنها قوله: «وَ مٰا أُمِرُوا إِلاّٰ لِیَعْبُدُوا إِلٰهاً وٰاحِداً» فإن کثیرا من عبده الاصنام کانوا یعتقدون بوجود آلهه کثیره،و هم مع ذلک لا یخصون بالعباده إلاّ واحدا منها فعباده إله واحد لا یتم به التوحید الاّ مع القول بأنه لا إله إلاّ هو.

و قد جمع تعالی بین العبادتین مع الإشاره الی مغایره ما بینهما و ان قصر العباده بکلا معنییها علیه تعالی هو معنی الإسلام له سبحانه الذی لا مفر منه للانسان؛فیما أمر به نبیه صلّی اللّه علیه و آله و سلم من دعوه أهل الکتاب بقوله: قُلْ یٰا أَهْلَ الْکِتٰابِ تَعٰالَوْا إِلیٰ کَلِمَهٍ سَوٰاءٍ بَیْنَنٰا وَ بَیْنَکُمْ أَلاّٰ نَعْبُدَ إِلاَّ اللّٰهَ وَ لاٰ نُشْرِکَ بِهِ شَیْئاً وَ لاٰ یَتَّخِذَ بَعْضُنٰا بَعْضاً أَرْبٰاباً مِنْ دُونِ اللّٰهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنّٰا مُسْلِمُونَ (آل عمران۶۴/).

و قوله تعالی فی ذیل الآیه: «سُبْحٰانَهُ عَمّٰا یُشْرِکُونَ» تنزیه له تعالی عما یتضمنه قولهم بربوبیه الأحبار و الرهبان،و قولهم بربوبیه المسیح علیه السّلام من الشرک.

و الآیه بمنزله البیان التعلیلی لقوله تعالی فی أول الآیات: «الَّذِینَ لاٰ یُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَ لاٰ بِالْیَوْمِ الْآخِرِ» فان اتخاذ إله او آلهه دون اللّه سبحانه لا یجامع الإیمان باللّه،و لا الإیمان بیوم لا ملک فیه إلاّ اللّه.

قوله تعالی: یُرِیدُونَ أَنْ یُطْفِؤُا نُورَ اللّٰهِ بِأَفْوٰاهِهِمْ الی آخر الآیه؛الإطفاء اخماد النار او النور،و الباء فی قوله: «بِأَفْوٰاهِهِمْ» للآله او السببیه.

و إنما ذکر الأفواه لأن النفخ الذی یتوسل به الی اخماد الانوار و السرج یکون بالأفواه،قال فی المجمع:و هذا من عجیب البیان مع ما فیه من تصغیر شأنهم و تضعیف کیدهم لأن الفم یؤثر فی الأنوار الضعیفه دون الاقباس العظیمه.انتهی.

ص :۷۴۶

و قال فی الکشاف:مثل حالهم فی طلبهم ان یبطلوا نبوه محمّد صلّی اللّه علیه و آله و سلم بالتکذیب بحال من یرید ان ینفخ فی نور عظیم منبث فی الآفاق یرید اللّه ان یزیده،و یبلغه الغایه القصوی فی الاشراق و الاضاءه لیطفئه بنفخه و یطمسه.انتهی،و الآیه اشاره الی حال الدعوه الإسلامیه، و ما یریده منه الکافرون،و فیها وعد جمیل بأن اللّه سیتم نوره.

قوله تعالی: هُوَ الَّذِی أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدیٰ وَ دِینِ الْحَقِّ لِیُظْهِرَهُ عَلَی الدِّینِ کُلِّهِ وَ لَوْ کَرِهَ الْمُشْرِکُونَ الهدی الهدایه الإلهیه التی قارنها برسوله لیهدی بأمره،و دین الحق هو الاسلام بما یشتمل علیه من العقائد و الأحکام المنطبقه علی الواقع الحق.

و المعنی أن اللّه هو الذی ارسل رسوله و هو محمّد صلّی اللّه علیه و آله و سلم مع الهدایه-او الآیات و البینات- و دین فطری لیظهر و ینصر دینه الذی هو دین الحق علی کل الأدیان و لو کره المشرکون ذلک.

و بذلک ظهر أن الضمیر فی قوله: «لِیُظْهِرَهُ» راجع الی دین الحق کما هو المتبادر من السیاق، و ربما قیل:ان الضمیر راجع الی الرسول،و المعنی لیظهر رسوله و یعلمه معالم الدین کلها و هو بعید.

و فی الآیتین من تحریض المؤمنین علی قتال اهل الکتاب و الاشاره الی وجوب ذلک علیهم ما لا یخفی فانهما تدلان علی أن اللّه أراد انتشار هذا الدین فی العالم البشری فلا بد من السعی و المجاهده فی ذلک،و أن اهل الکتاب یریدون أن یطفئوا هذا النور بأفواههم فلا بد من قتالهم حتی یفنوا او یستبقوا بالجزیه و الصغار،و أن اللّه سبحانه یأبی إلاّ ان یتم نوره،و یرید ان یظهر هذا الدین علی غیره فالدائره بمشیه اللّه لهم علی اعدائهم فلا ینبغی لهم ان یهنوا و یحزنوا و هم الأعلون ان کانوا مؤمنین.

قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا إِنَّ کَثِیراً مِنَ الْأَحْبٰارِ وَ الرُّهْبٰانِ لَیَأْکُلُونَ

أَمْوالَ النّاسِ بِالْباطِلِ وَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللّهِ الظاهر أن الآيه اشاره الى بعض التوضيح لقوله فى أول الآيات: «وَ لا يُحَرِّمُونَ ما حَرَّمَ اللّهُ وَ رَسُولُهُ وَ لا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ» كما ان الآيه السابقه كالتوضيح لقوله فيها: «الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِاللّهِ وَ لا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ» .

أما ايضاح قوله تعالى: «وَ لا يُحَرِّمُونَ ما حَرَّمَ اللّهُ وَ رَسُولُهُ» بقوله: «إِنَّ كَثِيراً مِنَ الْأَحْبارِ وَ الرُّهْبانِ لَيَأْكُلُونَ أَمْوالَ النّاسِ بِالْباطِلِ» فهو إيضاح بأوضح المصاديق و أهمها تأثيرا فى افساد المجتمع الانسانى الصالح،و ابطال غرض الدين.

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَ الْفِضَّهَ وَ لا يُنْفِقُونَها فِي سَبِيلِ اللّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذابٍ أَلِيمٍ قال الراغب:الكنز جعل المال بعضه على بعض و حفظه،و أصله من كنزت التمر فى الوعاء،و زمن الكناز وقت ما يكنز فيه التمر،و ناقه كناز مكتنزه اللحم، و قوله: «وَ الَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَ الْفِضَّهَ» أى يدّخرونها،انتهى.

ففى مفهوم الكنز حفظ المال المكنوز و ادّخاره و منعه من ان يجرى بين الناس فى وجوه المعاملات فينمو نماء حسنا،و يعمّ الانتفاع به فى المجتمع فينتفع به هذا بالأخذ،و ذاك بالرد، و ذلك بالعمل عليه و قد كان دأبهم قبل ظهور البنوك و المخازن العامه أن يدفنوا الكنوز فى الأرض سترا عليها من أن تقصد بسوء.

و الآيه و إن اتصلت فى النظم اللفظى بما قبلها من الآيات الذامّه لأهل الكتاب و الموبخه لأحبارهم و رهبانهم فى أكلهم اموال الناس بالباطل و الصدّ عن سبيل اللّه إلاّ أنه لا دليل من جهه اللفظ على نزولها فيهم و اختصاصها بهم البته.

فلا سبيل الى القول بأن الآيه إنما نزلت فى أهل الكتاب و حرّمت الكنز عليهم،و أما المسلمون فهم و ما يقتنون من ذهب و فضه يصنعون بأموالهم ما يشاءون من غير بأس عليهم.

و الآيه توعد الكانزين إيعادا شديدا،و يهددهم بعذاب شديد غير أنها تفسر الكنز

المدلول علیه بقوله: «الَّذِینَ یَکْنِزُونَ الذَّهَبَ وَ الْفِضَّهَ» بقوله: «وَ لاٰ یُنْفِقُونَهٰا فِی سَبِیلِ اللّٰهِ» فتدل بذلک علی أن الذی یبغضه اللّه من الکنز ما یلازم الکف عن إنفاقه فی سبیل اللّه اذا کان هناک سبیل.

فالآیه ناظره الی الکنز الذی یصاحبه الامتناع عن الانفاق فی الحقوق المالیه الواجبه لا بمعنی الزکاه الواجبه فقط بل بمعنی یعمها و غیرها من کل ما یقوم علیه ضروره المجتمع الدینی من الجهاد و حفظ النفوس من الهلکه و نحو ذلک.

و قوله فی ذیل الآیه: «فَبَشِّرْهُمْ بِعَذٰابٍ أَلِیمٍ» إیعاد بالعذاب یدل علی تحریمه الشدید.

قوله تعالی: یَوْمَ یُحْمیٰ عَلَیْهٰا فِی نٰارِ جَهَنَّمَ فَتُکْویٰ بِهٰا جِبٰاهُهُمْ وَ جُنُوبُهُمْ وَ ظُهُورُهُمْ الی آخر الآیه.إحماء الشیء جعله حارا فی الاحساس،و الإحماء علیه الایقاد لیتسخن و الإحماء فوق التسخین،و الکیّ إلصاق الشیء الحار بالبدن.

و المعنی:أن ذلک العذاب المبشّر به فی یوم یوقد علی تلک الکنوز فی نار جهنم فتکون محماه بالنار فتلصق بجباههم و جنوبهم و ظهورهم،و یقال لهم عند ذلک: «هٰذٰا مٰا کَنَزْتُمْ لِأَنْفُسِکُمْ فَذُوقُوا مٰا کُنْتُمْ تَکْنِزُونَ» :فقد عاد عذابا علیکم تعذّبون به.

و لعل تخصیص الجباه و الجنوب و الظهور لأنهم خضعوا لها و هو السجده التی تکون بالجباه و لاذوا إلیها و اللواذ بالجنوب،و اتّکئوا علیها و الاتکاء بالظهور،و قیل غیر ذلک و اللّه أعلم (۱)(۲).

ص: ۷۴۹

۱- ۱) .التوبه ۲۹-۳۵:بحث روائی فی:السیوف الثلاثه،سیره الاسلام مع اهل الکتاب و الکفار من غیرهم؛الجزیه؛ معنی اتخاذ اهل الکتاب احبارهم و رهبانهم اربابا من دون اللّه؛ظهور المهدی علیه السّلام؛کنز الذهب و الفضّه؛الدرهم و الدینار.
۲- ۲) .التوبه ۲۹-۳۵:کلام فی معنی الکنز.

[سوره التوبه (٩): الآيات ٣۶ الی ٣٧]

اشاره

إِنَّ عِدَّهَ اَلشُّهُورِ عِنْدَ اَللّهِ اِثْنا عَشَرَ شَهْراً فِی کِتابِ اَللّهِ یَوْمَ خَلَقَ اَلسَّماواتِ وَ اَلْأَرْضَ مِنْها أَرْبَعَهٌ حُرُمٌ ذٰلِکَ اَلدِّینُ اَلْقَیِّمُ فَلا تَظْلِمُوا فِیهِنَّ أَنْفُسَکُمْ وَ قاتِلُوا اَلْمُشْرِکِینَ کَافَّهً کَما یُقاتِلُونَکُمْ کَافَّهً وَ اِعْلَمُوا أَنَّ اَللّهَ مَعَ اَلْمُتَّقِینَ (٣۶) إِنَّمَا اَلنَّسِیءُ زِیادَهٌ فِی اَلْکُفْرِ یُضَلُّ بِهِ اَلَّذِینَ کَفَرُوا یُحِلُّونَهُ عاماً وَ یُحَرِّمُونَهُ عاماً لِیُواطِؤُا عِدَّهَ ما حَرَّمَ اَللّهُ فَیُحِلُّوا ما حَرَّمَ اَللّهُ زُیِّنَ لَهُمْ سُوءُ أَعْمالِهِمْ وَ اَللّهُ لا یَهْدِی اَلْقَوْمَ اَلْکافِرِینَ (٣٧)

بیان:

قوله تعالی: إِنَّ عِدَّهَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللّهِ اثْنا عَشَرَ شَهْراً فِی کِتابِ اللّهِ یَوْمَ خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ الشهر کالسنه و الاسبوع مما یعرفه عامه الناس منذ اقدم اعصار الإنسانیه،و کأن لبعضها تأثیرا فی تنبههم للبعض فقد کان الانسان یشاهد تحول السنین و مرورها بمضی الصیف و الشتاء و الربیع و الخریف و تکررها بالعود ثم العود ثم تنبهوا لانقسامها الی اقسام هی اقصر منها مده حسب ما ساقهم الیه مشاهده اختلاف اشکال القمر من الهلال الی الهلال،و ینطبق علی ما یقرب من ثلاثین یوما و تنقسم بذلک السنه الی اثنی عشر شهرا.

و السنه التی ینالها الحس شمسیه تتألف من ثلاثمائه و خمسه و ستین یوما و بعض یوم لا تنطبق علی اثنی عشر شهرا قمریا هی ثلاثمائه و أربعه و خمسون یوما تقریبا إلاّ برعایه حساب

ص: ٧۵٠

الکبیسه غیر ان ذلک هو الذی يناله الحس و ينتفع به عامه الناس من الحاضر و البادی و الصغیر و الکبیر و العالم و الجاهل.

فقوله تعالى: «إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللّٰهِ اثْنٰا عَشَرَ شَهْراً» الخ؛ناظر الى الشهور القمریه التی تتألف منها السنون و هی التی لها اصل ثابت فی الحس و هو التشکلات القمریه بالنسبه الى اهل الارض.

و الدلیل علی کون المراد بها الشهور القمریه-اولا-قوله بعد: «مِنْهٰا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ» لقیام الضروره علی ان الاسلام لم یحرم إلّا اربعه من الشهور القمریه التی هی ذو القعده و ذو الحجه و المحرم و رجب،و الاربعه من القمریه دون الشمسیه.

و ثانیا:قوله «عِنْدَ اللّٰهِ» و قوله: «فِی کِتٰابِ اللّٰهِ یَوْمَ خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ» فإن هذه القیود تدل علی ان هذه العده لا سبیل للتغیر و الاختلاف إلیها لکونها عند اللّه کذلک و لا یتغیر علمه،و کونها فی کتاب اللّه کذلک یوم خلق السماوات و الارض فجعل الشمس تجری لمستقر لها،و القمر قدره منازل حتی عاد کالعرجون القدیم لا الشمس ینبغی لها ان تدرک القمر و لا اللیل سابق النهار و کل فی فلک یسبحون فهو الحکم المکتوب فی کتاب التکوین،و لا معقب لحکمه تعالی.

فمعنی الآیه ان عده الشهور اثنا عشر شهرا تتألف منها السنون،و هذه العده هی التی فی علم اللّه سبحانه،و هی التی أثبتها فی کتاب التکوین یوم خلق السماوات و الارض و أجری الحرکات العامه التی منها حرکه الشمس و حرکه القمر حول الارض و هی الاصل الثابت فی الکون لهذه العده.

قوله تعالى: مِنْهٰا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ذٰلِکَ الدِّینُ الْقَیِّمُ فَلاٰ تَظْلِمُوا فِیهِنَّ أَنْفُسَکُمْ الحرم جمع حرام و هو الممنوع منه،و القیم هو القائم بمصلحه الناس المهیمن علی إداره امور حیاتهم و حفظ شئونها.

و قوله: «مِنْها أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ» هى الاشهر الاربعه:ذو القعده و ذو الحجه و المحرم و رجب بالنقل القطعى،و الكلمه كلمه تشريع بدليل قوله: «ذٰلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ» الخ.

و إنما جعل اللّه هذه الاشهر الاربعه حرما ليكف الناس فيها عن القتال و ينبسط عليهم بساط الأمن،و يأخذوا فيها الأهبه للسعاده،و يرجعوا الى ربهم بالطاعات و القربات.

و كانت حرمتها من شريعه إبراهيم،و كانت العرب تحترمها حتى فى الجاهليه حينما كانوا يعبدون الأوثان غير أنهم ربما كانوا يحولون الحرمه من شهر الى شهر سنه أو أزيد منها بالنسىء الذى تتعرض له الآيه التاليه.

و قوله: «ذٰلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ» ،الإشاره الى حرمه الاربعه المذكوره،و الدين كما تطلق على مجموع ما أنزله اللّه على أنبيائه تطلق على بعضها فالمعنى ان تحريم الأربعه من الشهور القمريه هو الدين الذى يقوم بمصالح العباد.كما يشير اليه فى قوله: جَعَلَ اللّٰهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرٰامَ قِيٰاماً لِلنّٰاسِ وَ الشَّهْرَ الْحَرٰامَ الآيه(المائده/٩٧)؛و قد تقدم الكلام فيه فى الجزء السادس من الكتاب.

و قوله: «فَلاٰ تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ» الضمير الى الأربعه اذ لو كان راجعا الى «اثْنٰا عَشَرَ» المذكور سابقا لكان الظاهر أن يقال:«فيها»كما نقل عن الفراء،و أيضا لو كان راجعا الى «اثْنٰا عَشَرَ» و هى تمام السنه لكان قوله: «فَلاٰ تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ» كما قيل فى معنى قولنا:

فلا تظلموا أبدا أنفسكم،و كان الكلام متفرقا على كون عده الشهور عند اللّه اثنى عشر شهرا، و لا تفرع له عليه ظاهرا فالمعنى لما كانت هذه الأربعه حرما تفرع على حرمتها عند اللّه أن تكفوا فيها عن ظلم أنفسكم رعايه لحرمتها و عظم منزلتها عند اللّه سبحانه.

فالنهى عن الظلم فيها يدل على عظم الحرمه و تأكدها لتفرعها على حرمتها أولا و لأنها نهى خاص بعد النهى العام كما يفيده قولنا:لا تظلم أبدا و لا تظلم فى زمان كذا.

و الجمله أعنى قوله: «فَلاٰ تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ» و إن كانت بحسب إطلاق لفظها نهيا عن

کل ظلم و معصیه لکن السیاق یدل علی کون المقصود الأهم منها النهی عن القتال فی الأشهر الحرم.

قوله تعالی: وَ قٰاتِلُوا الْمُشْرِکِینَ کَافَّةً کَمٰا یُقٰاتِلُونَکُمْ کَافَّةً وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللّٰهَ مَعَ الْمُتَّقِینَ قال الراغب فی المفردات:الکف کف الإنسان و هی ما بها یقبض و یبسط،و کففته أصبت کفه،و کففته أصبته بالکف و دفعته بها،و تعورف الکف بالدفع علی أی وجه کان،بالکف کان أو غیرها حتی قیل:رجل مکفوف لمن قبض بصره.

و قوله:و ما أرسلناک إلاّ کافه للناس أی کافا لهم عن المعاصی،و الهاء فیه للمبالغه کقولهم:

راویه و علامه و نسّابه،و قوله: «وَ قٰاتِلُوا الْمُشْرِکِینَ کَافَّةً کَمٰا یُقٰاتِلُونَکُمْ کَافَّةً» قیل:معناه کافین لهم کما یقاتلونکم کافین،و قیل:معناه جماعه کما یقاتلونکم جماعه،و ذلک أن الجماعه یقال لهم:الکافه کما یقال لهم:الوازعه لقوتهم باجتماعهم،و علی هذا قوله: «یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِی السِّلْمِ کَافَّةً» .انتهی.

و قال فی المجمع:کافه بمعنی الإحاطه مأخوذ من کافه الشیء و هی حرفه و اذا انتهی الشیء الی ذلک کف عن الزیاده،و أصل الکف المنع.انتهی.

و قوله: «کَافَّةً» فی الموضعین حال عن الضمیر الراجع الی المسلمین او المشرکین أو فی الأول عن الأول و فی الثانی عن الثانی او بالعکس فهناک وجوه أربعه،و المتبادر الی الذهن هو الوجه الرابع للقرب اللفظی الذی بین الحال و ذی الحال حینئذ،و معنی الآیه علی هذا:و قاتلوا المشرکین جمیعهم کما یقاتلونکم جمیعکم.

فالآیه توجب قتال جمیع المشرکین فتصیر نظیره قوله تعالی: «فَاقْتُلُوا الْمُشْرِکِینَ حَیْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ» الآیه؛ینسخ هذه ما ینسخ تلک و تتخصص أو تتقید بما تخصص او تقید به هی.

و الآیه مع ذلک إنما تتعرض لحال القتال مع المشرکین و هم عبده الأوثان غیر أهل الکتاب فإن القرآن و إن کان ربما نسب الشرک تصریحا او تلویحا الی أهل الکتاب لکنه لم یطلق

المشركين على طريق التوصيف إلّا على عبده الأوثان،و أما الكفر فعلا او وصفا فقد نسب الى اهل الكتاب و أطلق عليهم كما نسب و أطلق الى عبده الأوثان.

فالآيه أعنى قوله: «وَ قَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً» الآيه؛لا هى ناسخه لآيه أخذ الجزيه من أهل الكتاب،و لا هى مخصصه او مقيده بها.و قد قيل فى الآيه بعض وجوه أخر تركناه لعدم جدوى فى التعرض له.

و قوله: «وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ» تعليم و تذكير و فيه حث على الاتصاف بصفه التقوى يترتب عليه من الفائده:أولا:الوعد الجميل بالنصر الإلهى و الغلبه و الظفر فإن حزب اللّه هم الغالبون.

و ثانيا:منعهم ان يتعدّوا حدود اللّه فى الحروب و المغازى بقتل النساء و الصبيان و من ألقى اليهم السلام كما قتل خالد فى غزوه حنين مرأه فأرسل اليه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم ينهاه عن ذلك و قتل رجالا من بنى جذيمه و قد اسلموا فوداهم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم ينهاه عن ذلك و قتل رجالا من بنى جذيمه و قد اسلموا فوداهم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و تبرأ الى اللّه من فعله ثلاثا (1)،و قتل اسامه يهوديا اظهر له الاسلام فنزل قوله تعالى: «وَ لاٰ تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقىٰ إِلَيْكُمُ السَّلاٰمَ لَسْتَ مُؤْمِناً تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيٰاةِ الدُّنْيٰا فَعِنْدَ اللّهِ مَغٰانِمُ كَثِيرَةٌ (النساء94/)و قد تقدم.

قوله تعالى: إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيٰادَةٌ فِي الْكُفْرِ الى آخر الآيه؛يقال:نسأ الشىء ينسؤه نسأ و منسأه و نسيئا اذا اخّره تأخيرا،و قد يطلق النسىء على الشهر الذى اخّر تحريمه على ما كانت العرب تفعله فى الجاهليه فإنهم ربما كانوا يؤخرون حرمه بعض الأشهر الحرم الى غيره و أما انه كيف كان ذلك فقد اختلف فيه كلام المفسرين كأهل التاريخ.

و الذى يظهر من خلال الكلام المسرود فى الآيه أنه كانت لهم فيها بينهم سنّه جاهليه فى امر الأشهر الحرم و هى المسمّاه بالنسىء،و هو يدل بلفظه على تأخير الحرمه من شهر حرام

1- 1) .القصتان الاوليان مذكورتان فى كتب السير و المغازى و الثالثه تقدمت فى تفسير الآيه سابقا.

الی بعض الشهور غیر المحرّمه الذی بعده،و انهم انما کانوا یؤخرون الحرمه و لا یبطلونها برفعها من اصلها لإرادتهم بذلک ان یتحفظوا علی سنّه قومیه ورثوها عن اسلافهم عن إبراهیم علیه السّلام.

فکانوا لا یترکون أصل التحریم لغی و إنما یؤخرونه الی غیر الشهر سنه او أزید لیواطئوا عدّه ما حرّم اللّه،و هی الأربعه ثم یعودون و یعیدون الحرمه الی مکانها الأول.

و هذا نوع تصرف فی الحکم الإلهی بعد کفرهم باللّه باتخاذ الأوثان شرکاء له تعالی و تقدّس،و لذا عدّه اللّه سبحانه فی کلامه زیاده فی الکفر.

و قد ذکر اللّه سبحانه من الحکم الخاص بحرمه الأشهر الحرم النهی عن ظلم الأنفس حیث قال: «فَلاٰ تَظْلِمُوا فِیهِنَّ أَنْفُسَکُمْ» و اظهر مصادیقه القتال کما ان المصداق الوحید الذی استفتوا فیه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم فحکاه اللّه سبحانه بقوله: یَسْئَلُونَکَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرٰامِ قِتٰالٍ فِیهِ الآیه(البقره/۲۱۷)؛و کذا ما فی معناه من قوله: لاٰ تُحِلُّوا شَعٰائِرَ اللّٰهِ وَ لاَ الشَّهْرَ الْحَرٰامَ (المائده/۲)و قوله: جَعَلَ اللّٰهُ الْکَعْبَهَ الْبَیْتَ الْحَرٰامَ قِیٰاماً لِلنّٰاسِ وَ الشَّهْرَ الْحَرٰامَ وَ الْهَدْیَ وَ الْقَلاٰئِدَ (المائده/۹۷).

و کذلک الأثر الظاهر من حرمه البیت او الحرم هو جعل الامن فیه کما قال: وَ مَنْ دَخَلَهُ کٰانَ آمِناً (آل عمران/۹۷)و قال: أَ وَ لَمْ نُمَکِّنْ لَهُمْ حَرَماً آمِناً (القصص/۵۷).

فالظاهر ان النسیء الذی تذکره الآیه عنهم إنما هو تأخیر حرمه الشهر الحرام للتوسّل بذلک الی قتال فیه لا لتأخیر الحج الذی هو عباده دینیه مختصه ببعضها.

و هذا کله یؤید ما ذکروه:أن العرب کانت تحرّم هذه الأشهر الحرم،و کان ذلک مما تمسّکت به من مله ابراهیم و اسماعیل علیهما السّلام،و هم کانوا أصحاب غارات و حروب فربما کان یشق علیهم أن یمکثوا ثلاثه اشهر متوالیه لا یغزون فیها فکانوا یؤخرون تحریم المحرّم الی صفر فیحرّمونه و یستحلون المحرم فیمکثون بذلک زمانا ثم یعود التحریم الی المحرّم،و لا یفعلون ذلک ای إنساء

ص: ۷۵۵

حرمه المحرم الی صفر إلاّ فی ذی الحجه.

و أما ما ذكره بعضهم أن النسیء هو ما كانوا یؤخرون الحج من شهر الی شهر فمما لا ینطبق علی لفظ الآیه البتّه،و سیجیء تفصیل الكلام فیه فی البحث الروائی الآتی ان شاء اللّه.و لنرجع الی ما كنّا فیه.

فقوله تعالی: «إِنَّمَا النَّسِیءُ زِیادَهٌ فِی الْكُفْرِ» أی تأخیر الحرمه التی شرعها اللّه لهذه الأشهر الحرم من شهر منها الی شهر غیر حرام زیاده فی الكفر لأنه تصرف فی حكم اللّه المشروع و كفر بآیاته بعد الكفر باللّه من جهه الشرك فهو زیاده فی الكفر.

و قوله: یُضَلُّ بِهِ الَّذِینَ كَفَرُوا أی ضلوا فیه بإضلال غیرهم إیاهم بذلك،و فی الكلام إشعار أو دلاله علی أن هناك من یحكم بالنسیء،و قد ذكروا أن المتصدی لذلك كان بعض بنی كنانه،و سیجیء تفصیله فی البحث الروائی إن شاء اللّه.

و قوله: یُحِلُّونَهُ عاماً وَ یُحَرِّمُونَهُ عاماً لِیُواطِؤُا عِدَّهَ ما حَرَّمَ اللّهُ فَیُحِلُّوا ما حَرَّمَ اللّهُ فی موضع التفسیر للإنسان،و الضمیر للشهر الحرام المعلوم فی سیاق الكلام ای و هو انهم یحلّون الشهر الحرام الذی نسئوه بتأخیر حرمته عاما و یحرّمونه عاما،ای یحلّونه عاما بتأخیر حرمته الی غیره،و یحرمونه عاما بإعاده حرمته الیه.

و إنما یعملون علی هذه الشاكله بالتأخیر سنه و الإثبات اخری لیواطئوا و یوافقوا عده ما حرم اللّه فیحلوا ما حرم اللّه فی حال حفظهم اصل العدد ای انهم یریدون التحفظ علی حرمه الاشهر الاربعه بعددها مع التغییر فی محل الحرمه لیتمكنوا مما یریدونه من الحروب و الغارات مع الاستنان بالحرمه.

و قوله: زُیِّنَ لَهُمْ سُوءُ أَعْمالِهِمْ وَ اللّهُ لا یَهْدِی الْقَوْمَ الْكافِرِینَ المزیّن هو الشیطان كما وقع فی آیات من الكتاب،و ربما الی اللّه سبحانه كما فی آیات أخر،و لا ینسب الشر الیه سبحانه إلاّ ما قصد به الجزاء علی الشر كما قال تعالی: یُضِلُّ بِهِ كَثِیراً وَ یَهْدِی بِهِ

كَثِيراً وَ مٰا يُضِلُّ بِهِ إِلاَّ الْفٰاسِقِينَ (البقره/۲۶).

و ذلك بأن يفسق العبد فيمنعه اللّه الهدايه فيكون ذلك إذنا لداعى الضلال و هو الشيطان ان يزيّن له سوء عمله فيغويه و يضله،و لذلك قال تعالى: «زُيِّنَ لَهُمْ سُوءُ أَعْمٰالِهِمْ» ثم عقّبه بقوله:

«إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَهْدِى الْقَوْمَ الْكٰافِرِينَ» كأنه لما قيل:زيّن لهم سوء أعمالهم قيل:كيف أذن اللّه فيه و لم يمنع ذلك قيل:إن هؤلاء كافرون وَ اللّٰهُ لاٰ يَهْدِى الْقَوْمَ الْكٰافِرِينَ (۱).

[سوره التوبه (۹): الآيات ۳۸ الى ۴۸]

اشاره

يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مٰا لَكُمْ إِذٰا قِيلَ لَكُمُ انْفِرُوا فِى سَبِيلِ اللّٰهِ اثّٰاقَلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ أَ رَضِيتُمْ بِالْحَيٰاهِ الدُّنْيٰا مِنَ الْآخِرَهِ فَمٰا مَتٰاعُ الْحَيٰاهِ الدُّنْيٰا فِى الْآخِرَهِ إِلاّٰ قَلِيلٌ (۳۸) إِلاّٰ تَنْفِرُوا يُعَذِّبْكُمْ عَذٰاباً أَلِيماً وَ يَسْتَبْدِلْ قَوْماً غَيْرَكُمْ وَ لاٰ تَضُرُّوهُ شَيْئاً وَ اللّٰهُ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (۳۹) إِلاّٰ تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللّٰهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثٰانِىَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمٰا فِى الْغٰارِ إِذْ يَقُولُ لِصٰاحِبِهِ لاٰ تَحْزَنْ إِنَّ اللّٰهَ مَعَنٰا فَأَنْزَلَ اللّٰهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَ أَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهٰا وَ جَعَلَ كَلِمَهَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلىٰ وَ كَلِمَهُ اللّٰهِ هِىَ الْعُلْيٰا وَ اللّٰهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (۴۰) انْفِرُوا خِفٰافاً وَ ثِقٰالاً وَ جٰاهِدُوا بِأَمْوٰالِكُمْ وَ أَنْفُسِكُمْ فِى سَبِيلِ اللّٰهِ ذٰلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (۴۱) لَوْ كٰانَ عَرَضاً قَرِيباً وَ سَفَراً قٰاصِداً لاَتَّبَعُوكَ وَ لٰكِنْ بَعُدَتْ عَلَيْهِمُ الشُّقَّهُ وَ سَيَحْلِفُونَ بِاللّٰهِ لَوِ اسْتَطَعْنٰا لَخَرَجْنٰا مَعَكُمْ يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ وَ اللّٰهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكٰاذِبُونَ (۴۲) عَفَا اللّٰهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ حَتّٰى يَتَبَيَّنَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَ تَعْلَمَ الْكٰاذِبِينَ (۴۳) لاٰ يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يُجٰاهِدُوا بِأَمْوٰالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ وَ اللّٰهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ (۴۴) إِنَّمٰا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ لاٰ يُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ وَ ارْتٰابَتْ قُلُوبُهُمْ فَهُمْ فِى رَيْبِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ (۴۵) وَ لَوْ أَرٰادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّهً وَ لٰكِنْ كَرِهَ اللّٰهُ انْبِعٰاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ وَ قِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقٰاعِدِينَ (۴۶) لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مٰا زٰادُوكُمْ إِلاّٰ خَبٰالاً وَ لَأَوْضَعُوا خِلاٰلَكُمْ يَبْغُونَكُمُ الْفِتْنَهَ وَ فِيكُمْ سَمّٰاعُونَ لَهُمْ وَ اللّٰهُ عَلِيمٌ بِالظّٰالِمِينَ (۴۷) لَقَدِ ابْتَغَوُا الْفِتْنَهَ مِنْ قَبْلُ وَ قَلَّبُوا لَكَ الْأُمُورَ حَتّٰى جٰاءَ الْحَقُّ وَ ظَهَرَ أَمْرُ اللّٰهِ وَ هُمْ كٰارِهُونَ (۴۸)

۱- ۱) .التوبه ۳۶-۳۷:بحث روائى فى الاشهر الحرم.

بيان:

قوله تعالی: يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ما لَكُمْ إِذا قِيلَ لَكُمُ انْفِرُوا فِی سَبِيلِ اللّهِ اثّاقَلْتُمْ إِلَی الْأَرْضِ الآیه؛اثاقلتم أصله تثاقلتم علی وزان ادّارکوا و غيره،و کأنه

ص: ۷۵۸

أشرب معنى الميل و نحوه فعدّى بإلى و قيل:اثاقلتم الى الأرض أى ملتم الى الأرض متثاقلين او تثاقلتم مائلين الى الأرض و المراد بالنفر فى سبيل اللّه الخروج الى الجهاد.

و قوله: أَ رَضِيتُمْ بِالْحَيٰاةِ الدُّنْيٰا مِنَ الْآخِرَةِ كأن الرضا أشرب معنى القناعه فعدّى بمن كما يقال:رضيت من المال بطيّبه،و رضيت من القوم بخلّه فلان،و على هذا ففى الكلام نوع من العنايه المجازيه كأن الحياه الدنيا نوع حقير من الحياه الآخره قنعوا بها منها، و يشعر بذلك قوله بعده: «فَمٰا مَتٰاعُ الْحَيٰاةِ الدُّنْيٰا فِى الْآخِرَةِ إِلاّٰ قَلِيلٌ» .

فمعنى الآيه:يا أيها الذين آمنوا ما لكم اذا قال لكم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم-لم صرّح باسمه صونا و تعظيما-اخرجوا الى الجهاد أبطأتم كأنكم لا تريدون الخروج أقنعتم بالحياه الدنيا راضين بها من الآخره فما متاع الحياه الدنيا بالنسبه الى الحياه الآخره إلاّ قليل.

و فى الآيه و ما يتلوها عتاب شديد للمؤمنين و تهديد عنيف و هى تقبل الانطباق على غزوه تبوك كما ورد ذلك فى اسباب النزول.

قوله تعالى: إِلاّٰ تَنْفِرُوا يُعَذِّبْكُمْ عَذٰاباً أَلِيماً وَ يَسْتَبْدِلْ قَوْماً غَيْرَكُمْ الى آخر الآيه؛العذاب الذى أنذروا به مطلق غير مقيّد فلا وجه لتخصيصه بعذاب الآخره بل هو على إبهامه،و ربما أيّد السياق كون المراد به عذاب الدنيا او عذاب الدنيا و الآخره جميعا.

و قوله: «يَسْتَبْدِلْ قَوْماً غَيْرَكُمْ» أى يستبدل بكم قوما غيركم لا يتثاقلون فى امتثال أوامر اللّه و النفر فى سبيل اللّه اذا قيل لهم:انفروا،و الدليل على هذا المعنى قرينه المقام.

و قوله: «وَ لاٰ تَضُرُّوهُ شَيْئاً» إشاره الى هوان أمرهم على اللّه سبحانه لو أراد ان يذهب بهم و يأتى بآخرين فإن اللّه لا ينتفع بهم بل نفعهم لأنفسهم فضررهم على أنفسهم،و قوله: «وَ اللّٰهُ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ» تعليل لقوله: «يُعَذِّبْكُمْ عَذٰاباً أَلِيماً وَ يَسْتَبْدِلْ قَوْماً غَيْرَكُمْ» .

قوله تعالى: إِلاّٰ تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللّٰهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثٰانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمٰا فِي الْغٰارِ ثانى اثنين اى أحدهما،و الغار الثقبه العظيمه فى الجبل،و المراد

به غار جبل ثور قرب منى و هو غير غار حراء الذى ربما كان النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم يأوى اليه قبل البعثه للأخبار المستفيضه،و المراد بصاحبه هو ابو بكر للنقل القطعى.

و قوله: إِذْ يَقُولُ لِصٰاحِبِهِ لاٰ تَحْزَنْ إِنَّ اللّٰهَ مَعَنٰا أى لا تحزن خوفا مما تشاهده من الوحده و الغربه و فقد الناصر و تظاهر الأعداء و تعقيبهم إياى فإن اللّه سبحانه معنا ينصرنى عليهم.

و قوله: فَأَنْزَلَ اللّٰهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَ أَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهٰا أى أنزل اللّه سكينته على رسوله و أيّد رسوله بجنود لم تروها يصرفون القوم عنهم بوجوه من الصرف بجميع العوامل التى عملت فى انصراف القوم عن دخول الغار و الظفر به صلّى اللّه عليه و آله و سلم،و قد روى فى ذلك أشياء ستأتى فى البحث الروائى إن شاء اللّه تعالى.

و الدليل على رجوع الضمير فى قوله: «فَأَنْزَلَ اللّٰهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ» الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم اولا:

رجوع الضمائر التى قبله و بعده اليه صلّى اللّه عليه و آله و سلم كقوله: «إِلاّٰ تَنْصُرُوهُ» و «نَصَرَهُ» و «أَخْرَجَهُ» و «يَقُولُ» و «لِصٰاحِبِهِ» و «أَيَّدَهُ» فلا سبيل الى رجوع ضمير «عَلَيْهِ» من بينها وحده الى غيره من غير قرينه قاطعه تدلّ عليه.

و ثانيا:أن الكلام فى الآيه مسوق لبيان نصر اللّه تعالى نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلم حيث لم يكن معه أحد ممن يتمكن من نصرته اذ يقول تعالى: «إِلاّٰ تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللّٰهُ إِذْ» الآيه و إنزال السكينه و التقويه بالجنود من النصر فذاك له صلّى اللّه عليه و آله و سلم خاصه.

و يدلّ على ذلك تكرار «إِذْ» و ذكرها فى الآيه ثلاث مرات كل منها بيان لما قبله بوجه فقوله: «إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا» بيان لوقت قوله: «فَقَدْ نَصَرَهُ اللّٰهُ» و قوله: «إِذْ هُمٰا فِي الْغٰارِ» بيان لتشخيص الحال الذى هو قوله: «ثٰانِيَ اثْنَيْنِ» و قوله: «إِذْ يَقُولُ لِصٰاحِبِهِ» بيان لتشخيص الوقت الذى يدل عليه قوله: «إِذْ هُمٰا فِي الْغٰارِ» .

و ثالثا:أن الآيه تجرى فى سياق واحد حتى يقول: «وَ جَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلىٰ

وَ كَلِمَةُ اللّٰهِ هِيَ الْعُلْيٰا» و لا ريب أنه بيان لما قبله،و أن المراد بكلمه الـذين كفروا هى ما قضوا به فى دار النـدوه و عزموا عليه من قتله صلّى اللّه عليه و آله و سـلم و إطفـاء نور اللّه،و بكلمه اللّه هى مـا وعـده من نصـره و إتمام نوره،و كيف يجوز أن يفرّق بين البيان و المبيّن و جعل البيان راجعا الى نصره تعالى إياه صلّى اللّه عليه و آله و سلم،و المبيّن راجعا الى نصره غيره.

فمعنى الآيه:ان لم تنصروه أنتم ايها المؤمنون فقد اظهر اللّه نصـره إياه فى وقت لم يكن له احد ينصره و يدفع عنه و قد تظاهرت عليه الأعـداء و أحـاطوا به من كـل جهه و ذلك اذ هم المشـركون به و عزموا على قتله فاضـطر الى الخروج من مكه فى حال لم يكن إلاّ احـد رجلين اثنين،و ذلك اذ هما فى الغار اذ يقول النبى صـلّى اللّه عليه و آله و سـلم لصاحبه و هو ابو بكر:لا تحزن مما تشاهده من الحال ان اللّه معنا بيده النصر فنصره اللّه.

حيث أنزل سـكينته عليه و أيّده بجنود غـائبه عن ابصـاركم،و جعل كلمه الـذين كفروا -و هى قضاؤهم بوجوب قتله و عزيمتهم عليه-كلمه مغلوبه غير نافـذه و لا مؤثره،و كلمه اللّه -و هى الوعـد بالنصـر و إظهار الدين و اتمام النور-هى العليا العاليه القاهره و اللّه عزيز لا يغلب حكيم لا يجهل و لا يغلط فى ما شاءه و فعله.

و قد تبيّن مما تقدم أولا:ان قوله: «فَأَنْزَلَ اللّٰهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ» متفرّع على قوله: «فَقَدْ نَصَرَهُ اللّٰهُ» فى عين انه متفرع على قوله: «إِذْ يَقُولُ لِصٰاحِبِهِ لاٰ تَحْزَنْ» فان الظرف ظرف للنصـره على ما تقـدّم،و الكلام مسوق لبيان نصـره تعالى إياه صـلّى اللّه عليه و آله و سـلم لا غيره فالتفريع تفريع على الظرف بمظروفه الذى هو قوله: «فَقَدْ نَصَرَهُ اللّٰهُ» لا على قوله: «يَقُولُ لِصٰاحِبِهِ لاٰ تَحْزَنْ» .

و ربما اسـتدل لـذلك بأن النبى صـلّى اللّه عليه و آله و سـلم لم يزل على سـكينه من ربه فانزال السـكينه فى هـذا الظرف خاصـه يكشف عن نزوله على صاحبه.

و يدفعه أولا قوله تعالى: «ثُمَّ أَنْزَلَ اللّٰهُ سَكِينَتَهُ عَلىٰ رَسُولِهِ وَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ» فى قصه حنين، و القول بأن نفسه الشـريفه اضـطربت بعض الاضطراب فى وقعه حنين فناسب نزول السكينه

بخلاف الحال فى الغار.يدفعه أنه من الافتعال بغير علم فالآيه لا تذكر منه صلّى اللّه عليه و آله و سلم حزنا و لا اضطرابا و لا غير ذلك إلّا ما تذكر من فرار المؤمنين.على أنه يبطل أصل الاستدلال ان النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم لم يزل على سكينه من ربه لا يتجدد له شىء منها فكيف جاز له أن يضطرب فى حنين فتنزل عليه سكينه جديده اللهم إلّا أن يريدوا به أنه لم يزل فى الغار كذلك.

و نظيرتها الآيه الناطقه بنزول السكينه عليه صلّى اللّه عليه و آله و سلم و على المؤمنين فى سوره الفتح: إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ حَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ فَأَنْزَلَ اللّهُ سَكِينَتَهُ عَلىٰ رَسُولِهِ وَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ (الفتح/٢٦).

و يدفعه ثانيا:لزوم تفرّع قوله: «وَ أَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهٰا» على اثر تفرّع قوله: «فَأَنْزَلَ اللّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ» لأنهما فى سياق واحد،و لازمه عدم رجوع التأييد بالجنود اليه صلّى اللّه عليه و آله و سلم أو التفكيك فى السياق الواحد من غير مجوّز يجوّزه.

و ربما التزم بعضهم-فرارا من شناعه لزوم التفكيك-أن الضمير فى قوله تعالى: «وَ أَيَّدَهُ» أيضا أيضا راجع الى صاحبه،و لازمه كون إنزال السكينه و التأييد بالجنود عائدين الى أبى بكر دون النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم.

و ربما أيّده بعض آخر بأن الوقائع التى تذكر الآيات فيها نزول جنود لم يروها كوقعه حنين و الأحزاب و كذا نزول الملائكه لوقعه بدر و ان لم تذكر نزولهم على المؤمنين و لم تصرح بتأييدهم بهم لكنهم حيث كانوا انما نزلوا للنصر و فيه نصر المؤمنين و إمدادهم فلا مانع من القول بأن الجنود التى لم يروها إنما أيدت أبا بكر،و تأييدهم المؤمنين جميعا أو ابا بكر خاصّه تأييد منهم فى الحقيقه للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم.

و الأولى على هذا البيان أن يجعل الفرع الثالث الذى هو قوله: «وَ جَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلىٰ» الآيه؛مترتبا على ما تقدّمه من الفرعين لئلا يلزم التفكيك فى السياق.

و لا يخفى عليك أن هذا الذى التزموا به يخرج الآيه عن مستقر معناها الوحدانى الى معنى

متهافت الأطراف يدفع آخره أوله،و ينقض ذيله صدره فقد بدأت الآيه بأن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم أكرم على اللّه و أعز من أن يستذله و يحوجه الى نصره هؤلاء بل هو تعالى وليّه القائم بنصره حيث لم يكن أحد من هؤلاء الحافين حوله المتبعين أثره ثم اذا شرعت فى بيان نصره تعالى إياه بيّن نصره غيره بإنزال السكينه عليه و تأييده بجنود لم يروها الى آخر الآيه.

هب أن نصره تعالى بعض المؤمنين به صلّى اللّه عليه و آله و سلم أو جميعهم نصر منه له بالحقيقه لكن الآيه فى مساق يدفعه البته فإن الآيه السابقه يجمع المؤمنين فى خطاب واحد-يا أيها الذين آمنوا- و يعاتبهم و يهددهم على التثاقل عن إجابه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم الى ما أمرهم به من النفر فى سبيل اللّه و الخروج الى الجهاد ثم الآيه الثانيه تهددهم بالعذاب و الاستبدال إن لم ينفروا و تبين لهم أن اللّه و رسوله فى غنى عنهم و لا يضرونه شيئا،ثم الآيه الثالثه توضح ان النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم فى غنى عن نصرهم لأن ربه هو وليّه الناصر له،و قد نصره حيث لم يكن لأحد منهم صنع فيه و هو نصره إياه اذ أخرجه الذين كفروا ثانى اثنين اذ هما فى الغار اذ يقول لصاحبه لا تحزن إن اللّه معنا.

و من البيّن الذى لا مريه فيه ان مقتضى هذا المقام بيان نصره صلّى اللّه عليه و آله و سلم الخاص به المتعلق بشخصه من اللّه سبحانه خاصه من دون صنع لأحد من المؤمنين فى ذلك لا- بيان نصره إياه بالمؤمنين أو ببعضهم و قد جمعهم فى خطاب المعاتبه،و لا بيان نصره بعض المؤمنين به ممن كان معه.

و لا- أن المقام مقام يصلح لأن يشار بقوله: «إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثانِيَ اثْنَيْنِ» إشاره إجماليه الى نصره العزيز لنبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلم ثم يؤخذ فى تفصيل ما خص به صاحبه من الخصيصه بإنزال السكينه و التأييد بالجنود فإن المقام على ما تبين لك يأبى ذلك.

و يدفعه ثالثا:أن فيه غفله عن حقيقه معنى السكينه و قد تقدم الكلام فيها فى ذيل قوله تعالى: ثُمَّ أَنْزَلَ اللّهُ سَكِينَتَهُ عَلى رَسُولِهِ وَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ الآيه:۲۶ من السوره.

و الأمر الثانى:أن المراد بتأييده صلّى اللّه عليه و آله و سلم بجنود لم يروها تأييده بذلك يومئذ على ما يفيده

السياق،و أما قول بعضهم:إن المراد به ما أيده بالجنود يوم الأحزاب و يوم حنين على ما نطقت به الآيات فمما لا دليل عليه من اللفظ البته.

و الأمر الثالث:أن المراد بالكلمه فى قوله: «وَ جَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلى» هو ما قضوا به فى دار الندوه و عزموا عليه من قتله صلّى اللّه عليه و آله و سلم و إبطال دعوته الحقه بذلك،و بقوله «وَ كَلِمَةُ اللّهِ هِىَ الْعُلْيا» هو ما وعد اللّه نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلم من النصر و إظهار دينه على الدين كله.

و ذلك أن هذه الآيه بما تتضمنه من قوله: «فَقَدْ نَصَرَهُ اللّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا» تشير الى ما يقصه قوله تعالى: وَ إِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَ يَمْكُرُونَ وَ يَمْكُرُ اللّهُ وَ اللّهُ خَيْرُ الْماكِرِينَ (الأنفال/٣٠)،و الذى فى ذيل الآيه من إبطال كلمتهم و إحقاق الكلمه الإلهيه مرتبط بما فى صدر الآيه من حديث الإخراج أى الاضطرار الى الخروج لا محاله،و الذى اضطره صلّى اللّه عليه و آله و سلم الى الخروج هو عزمهم على قتله حسب ما اتفقوا عليه من القضاء بقتله فهذه هى الكلمه التى أبطلها اللّه سبحانه و جعلها السفلى و تقابلها كلمه اللّه و ليست إلّا النصر و الإظهار.

و من هنا يظهر ان قول بعضهم إن المراد بكلمه الذين كفروا الشرك و الكفر،و بكلمه اللّه تعالى التوحيد و الإيمان غير سديد فإن الشرك و إن كان كلمه لهم،و التوحيد كلمه اللّه لكنه لا يستلزم كونهما المرادين كلما ذكرت الكلمتان حتى مع وجود القرينه على الخلاف.

قوله تعالى: اِنْفِرُوا خِفافاً وَ ثِقالاً وَ جاهِدُوا بِأَمْوالِكُمْ وَ أَنْفُسِكُمْ فِى سَبِيلِ اللّهِ ذلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ الخفاف و الثقال جمعا خفيف و ثقيل،و الثقل بقرينه المقام كنايه عن وجود الموانع الشاغله الصارفه للإنسان عن الخروج الى الجهاد نظير كثره المشاغل الماليه و حب الأهل و الولد و الأقرباء و الأصدقاء الذى يوجب كراهه مفارقتهم،و فقد الزاد و الراحله و السلاح و نحو ذلك،و الخفه كنايه عن خلاف ذلك.

فالأمر بالنفر خفافا و ثقالا و هما حالان متقابلان فى معنى الأمر بالخروج على أى حال،

و عدم اتخاذ شیء من ذلک عذرا یعتذر به لترک الخروج کما أن الجمع بین الأموال و الأنفس فی الذکر فی معنی الأمر بالجهاد بأی وسیله أمکنت.

و قد ظهر بذلک ان الأمر فی الآیه مطلق لا یأبی التقیید بالأعذار التی یسقط معها وجوب الجهاد کالمرض و العمی و العرج و نحو ذلک فإن المراد بالخفه و الثقل امر وراء ذلک.

قوله تعالی: لَوْ کانَ عَرَضاً قَرِیباً وَ سَفَراً قاصِداً لاَتَّبَعُوکَ الی آخر الآیه.

العرض ما یسرع الیه الزوال و یطلق علی المال الدنیوی و هو المراد فی الآیه بقرینه السیاق، و المراد بقربه کونه قریبا من التناول،و القاصد من القصد و هو التوسط فی الأمر،و المراد بکون السفر قاصدا کونه غیر بعید المقصد سهلا علی المسافر،و الشقه:المسافه لما فی قطعها من المشقه.

و الآیه کما یلوح من سیاقها تعییر و ذم للمنافقین المتخلفین عن الخروج مع النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم الی الجهاد الی غزوه تبوک اذ الغزوه التی خرج فیها النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و تخلف عنه المنافقون و هی علی بعد من المسافه هی غزوه تبوک لا غیرها.

و معنی الآیه:لو کان ما امرتهم به و دعوتهم الیه عرضا قریب التناول و غنیمه حاضره و سفرا قاصدا قریبا هینا لاتبعوک یا محمّد و خرجوا معک طمعا فی الغنیمه و لکن بعدت علیهم الشقه و المسافه فاستصعبوا السیر و تثاقلوا فیه.

و سیحلفون باللّه اذا رجعتم الیهم و لمتموهم علی تخلفهم:لو استطعنا الخروج لخرجنا معکم یهلکون انفسهم بما اخذوه من الطریقه:من الخروج الی القتال طمعا فی عرض الدنیا اذا استیسروا القبض علیه،و التخلف عنه اذا شق علیهم ثم الاعتذار بالعذر الکاذب علی نبیهم و الحلف فی ذلک باللّه کاذبین،او یهلکون انفسهم بهذا الحلف الکاذب،و اللّه یعلم انهم لکاذبون.

قوله تعالی: عَفَا اللّهُ عَنْکَ لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ حَتّی یَتَبَیَّنَ لَکَ الَّذِینَ صَدَقُوا

وَ تَعْلَمَ الْكاذِبِينَ الجمله الاولى دعاء للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بالعفو نظير الدعاء على الانسان بالقتل فى قوله: قُتِلَ الْإِنْسانُ ما أَكْفَرَهُ (عبس/١٧)،و قوله: فَقُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ (المدثر/١٩)و قوله: قاتَلَهُمُ اللّهُ أَنّى يُؤْفَكُونَ (التوبه/٣٠).

و الجمله متعلقه بقوله: «لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ» أى فى التخلف و العقود،و لما كان الاستفهام للإنكار او التوبيخ كان معناه:كان ينبغى ان لا تأذن لهم فى التخلف و القعود،و يستقيم به تعلق الغايه التى يشتمل عليها قوله: «حَتّى يَتَبَيَّنَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا» الآيه؛بقوله: «لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ» فالتعلق إنما هو بالمستفهم عنه دون الاستفهام و إلاّ أفاد خلاف المقصود،و الكلام مسوق لبيان ظهور كذبهم و أن ادنى الامتحان كالكف عن إذنهم فى القعود يكشف عن فصاحتهم.

و معنى الآيه:عفا اللّه عنك لم أذنت لهم فى التخلف و القعود؟و لو شئت لم تأذن لهم-و كانوا أحق به-حتى يتبين لك الذين صدقوا و تعلم الكاذبين فيتميز عندك كذبهم و نفاقهم.

و الآيه-كما ترى و تقدمت الإشاره اليه-فى مقام دعوى ظهور كذبهم و نفاقهم و أنهم مفتضحون بأدنى امتحان يمتحنون به،و من مناسبات هذا المقام إلقاء العتاب الى المخاطب و توبيخه و الإنكار عليه كأنه هو الذى ستر عليهم فضائح اعمالهم و سوء سريرتهم،و هو نوع من العنايه الكلاميه يتبين به ظهور الأمر و وضوحه لا يراد أزيد من ذلك فهو من اقسام البيان على طريق«إياك اعنى و اسمعى يا جاره».

فالمراد بالكلام إظهار هذه الدعوى لا الكشف عن تقصير النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و سوء تدبيره فى احياء امر اللّه،و ارتكابه بذلك ذنبا-حاشاه-و أولويه عدم الإذن لهم معناها كون عدم الإذن انسب لظهور فضيحتهم و أنهم احق بذلك لما بهم من سوء السريره و فساد النيه لا لأنه كان اولى و أحرى فى نفس و أقرب و أمس بمصلحه الدين.

و الدليل على هذا الذى ذكرنا قوله تعالى بعد ثلاث آيات: «لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ ما زادُوكُمْ إِلاّ خَبالاً وَ لَأَوْضَعُوا خِلالَكُمْ يَبْغُونَكُمُ الْفِتْنَهَ وَ فِيكُمْ سَمّاعُونَ لَهُمْ» الى آخر الآيتين،فقد كان

الأصلح ان يؤذن لهم فى التخلف ليصان الجمع من الخبال و فساد الرأى و تفرق الكلمه، و المتعين ان يقعدوا فلا يفتنوا المؤمنين بإلقاء الخلاف بينهم و التفتين فيهم و فيهم ضعفاء الإيمان و مرضى القلوب و هم سماعون لهم يسرعون الى المطاوعه لهم و لو لم يؤذن لهم فأظهروا الخلاف كانت الفتنه اشد و التفرّق فى كلمه الجماعه اوضح و أبين.

و يؤكد ذلك قوله تعالى بعد آيتين: «وَ لَوْ أَرادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً وَ لٰكِنْ كَرِهَ اللّٰهُ انْبِعٰاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ وَ قِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقٰاعِدِينَ» فقد كان تخلفهم و نفاقهم ظاهرا لائحا من عدم إعدادهم العده يتوسمه فى وجوههم كل ذى لب،و لا يخفى مثل ذلك على مثل النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و قد نبأه اللّه بأخبارهم قبل نزول هذه السوره كرارا فكيف يصح ان يعاتب هاهنا عتابا جديا بأنه لم لم يكف عن الإذن و لم يستعلم حالهم حتى يتبين له نفاقهم و يميز المنافقين من المؤمنين؟فليس المراد بالعتاب إلاّ ما ذكرناه.

و مما تقدم يظهر فساد قول من قال:إن الآيه تدل على صدور الذنب عنه صلّى اللّه عليه و آله و سلم لأن العفو لا يتحقق من غير ذنب،و ان الإذن كان قبيحا منه صلّى اللّه عليه و آله و سلم و من صغائر الذنوب لأنه لا يقال فى المباح لم فعلته؟انتهى.

و هذا من لعبهم بكلام اللّه سبحانه،و لو اعترض معترض على ما يهجون به فى مثل المقام الذى سيقت الآيه فيه لم يرضوا بذلك،و قد اوضحنا ان الآيه مسوقه لغرض غير غرض الجد فى العتاب.

على ان قولهم:إن المباح لا يقال فيه:لم فعلت؟فاسد فإن من الجائز اذا شوهد من رجح غير الأولى على الأولى ان يقال له:لم فعلت ذلك و رجحته على ما هو اولى منه؟على انك قد عرفت ان الآيه غير مسوقه لعتاب جدى.

و نظيره ما ذكره بعض آخر حيث قال:إن بعض المفسرين و لا سيما الزمخشرى قد أساءوا الأدب فى التعبير عن عفو اللّه تعالى عن رسوله صلّى اللّه عليه و آله و سلم فى هذه الآيه،و كان يجب ان يتعلموا

أعلى الأدب معه صلّى اللّه علیه و آله و سلم اذ اخبره ربه و مؤدبه بالعفو قبل الذنب،و هو منتهى التكريم و اللطف.

و بالغ آخرون كالرازى فى الطرف الآخر فأرادوا ان يثبتوا ان العفو لا يدل على الذنب، و غايته ان الإذن الذى عاتبه اللّه عليه هو خلاف الاولى.

و هو جمود مع الاصطلاحات المحدثه و العرف الخاص فى معنى الذنب هو المعصيه،و ما كان ينبغى لهم ان يهربوا من إثبات ما اثبته اللّه فى كتابه تمسكا باصطلاحاتهم و عرفهم المخالف له و المدلول اللغه ايضا.

فالذنب فى اللغه كل عمل يستتبع ضررا او فوت منفعه او مصلحه،مأخوذ من ذنب الدابه،و ليس مرادفا للمعصيه بل اعم منها.و الإذن المعفو عنه قد استتبع فوت المصلحه المنصوصه فى الآيه و هى تبين الذين صدقوا و العلم بالكاذبين،و قد قال تعالى: إِنّا فَتَحْنا لَكَ فَتْحاً مُبِيناً لِيَغْفِرَ لَكَ اللّهُ ما تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَ ما تَأَخَّرَ الآيه(الفتح۲/).

ثم ذكر فى كلام له طويل ان ذلك كان اجتهادا منه صلّى اللّه عليه و آله و سلم فيما لا وحى فيه من اللّه و هو جائز و واقع من الأنبياء عليهم السّلام و ليسوا بمعصومين من الخطاء فيه و إنما العصمه المتفق عليها خاصه بتبليغ الوحى ببيانه و العمل به فيستحيل على الرسول ان يكذب او يخطئ فيما يبلغه عن ربه او يخالفه بالعمل.

و منه ما تقدم فى سوره الأنفال من عتابه تعالى لرسوله صلّى اللّه عليه و آله و سلم فى اخذ الفديه من اسارى بدر حيث قال: ما كانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرىٰ حَتّٰى يُثْخِنَ فِي الْأَرْضِ تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيا وَ اللّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ (الأنفال۶۷/)ثم بين انه كان مقتضيا لنزول عذاب أليم لو لا كتاب من اللّه سبق فكان مانعا انتهى كلامه بنوع من التخليص.

و ليت شعرى ما الذى زاد فى كلامه على ما تفصّى به الرازى و غيره حيث ذكروا ان ذلك من ترك الاولى،و لا يسمونه ذنبا فى عرف المتشرعين و هو الذى يستتبع عقابا،و ذكر هو انه من ترك الأصلح و سماه ذنبا لغه.

على انک قد عرفت فيما تقدم انه لم يكن ذنبا لا عرفا و لا لغه بدلاله ناصه من الآيات على ان عدم خروجهم كان هو الأصلح لحال جيش المسلمين لتخلصهم بذلک عن غائله وقوع الفتنه و اختلاف الكلمه،و كانت هذه العله بعينها موجوده لو لم يأذن لهم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و ظهر منهم ما كانوا ابطنوه من الكفر و الخلاف و أن الذى ذكره اللّه بقوله: «وَ لَوْ أَرٰادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً» ان عدم إعدادهم العده كان يدل على عدم إرادتهم الخروج،كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم اجل من ان يخفى عليه ذلک و هم بمرأى منه و مسمع.

مضافا الى انه صلّى اللّه عليه و آله و سلم كان يعرفهم فى لحن القول كما قال تعالى: وَ لَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ (محمّد ۳۰/)و كيف يخفى على من سمع من احدهم مثل قوله: «ائْذَنْ لِي وَ لاٰ تَفْتِنِّي» او يقول للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم «هُوَ أُذُنٌ» او يلمزه فى الصدقات و لا ينصح له صلّى اللّه عليه و آله و سلم أن ذلک من طلائع النفاق يطلع منهم و ما وراءه إلاّ كفر و خلاف.

فقد كان النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم يتوسم منهم النفاق و الخلاف و يعلم بما فى نفوسهم،و مع ذلک فعتابه صلّى اللّه عليه و آله و سلم بأنه لم لم يكف عن الإذن و لم يستعلم حالهم و لم يميزهم من غيرهم؟ليس إلاّ عتابا غير جدىّ للغرض الذى ذكرناه.

و أما قوله:«إن الإذن المعفوّ عنه قد استتبع فوت المصلحه المنصوصه فى الآيه و هى تبين الذين صدقوا و العلم بالكاذبين»ففيه أن الذى تشتمل عليه الآيه من المصلحه هو تبين الذين صدقوا للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و علمه هو بالكاذبين لا مطلق تبينهم و لا مطلق العلم بالكاذبين،و قد ظهر مما تقدم انه صلّى اللّه عليه و آله و سلم لم يكن يخفى عليه ذلک،و أن حقيقه المصلحه إنما كانت فى الإذن و هى سدّ باب الفتنه و اختلاف الكلمه فانه صلّى اللّه عليه و آله و سلم كان يعلم من حالهم انهم غير خارجين البتّه سواء أذن لهم فى القعود أم لم يأذن فبادر الى الإذن حفظا على ظاهر الطاعه و وحده الكلمه.

و ليس لک ان تتصور انه لو بان نفاقهم يومئذ و ظهر خلافهم بعدم إذن النبى لهم بالقعود لتخلص الناس من تفتينهم و إلقائهم الخلاف لما فى الاسلام يومئذ-و هو يوم خروج

النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم الی غزوه تبوک-من الشوکه و القوه،و له صلّی اللّه علیه و آله و سلم من نفوذ الکلمه.

فان الإسلام یومئذ إنما کان یملک القوه و المهابه فی أعین الناس من غیر المسلمین کانوا یرتاعون شوکته و یعظمون سواد أهله و یخافون حد سیوفهم،و أما المسلمون فی داخل مجتمعهم و بین انفسهم فلم یخلصوا بعد من النفاق و مرض القلوب،و لم یستول علیهم بعد وحده الکلمه و جدّ الهمه و العزیمه،و الدلیل علی ذلک نفس هذه الآیات و ما یتلوها الی آخر السوره تقریبا.

و قد کانوا تظاهروا بمثل ذلک یوم أحد و قد هجم علیهم العدو فی عقر دارهم فرجع ثلث الجیش الاسلامی من المعرکه و لم یؤثر فیهم عظه و لا إلحاح حتی قالوا:لو نعلم قتالا لاتّبعناکم،فکان ذلک احد الأسباب العامله فی انهزام المسلمین.

و أما قوله:و من عتابه تعالی لرسوله صلّی اللّه علیه و آله و سلم فی خطائه فی اجتهاده ما تقدم فی سوره الأنفال من عتابه فی اخذ الفدیه من أساری بدر حیث قال: «مَا کَانَ لِنَبِیٍّ أَنْ یَکُونَ لَهُ أَسْریٰ حَتّٰی یُثْخِنَ فِی الْأَرْضِ» الآیه.

ففیه أولا:انه من سوء الفهم فمن البیّن الذی لا یرتاب فیه أن الآیه بلفظها لا تعاتب علی اخذ الفدیه من الأسری و إنما تعاتب علی نفس اخذ الأسری-ما کان لنبی ان یکون له اسری-و لم تنزل آیه و لا وردت روایه فی ان النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم کان امرهم بالأسر بل روایات القصه تدل علی ان النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم لما أمر بقتل بعض الأسری خاف الناس ان یقتلهم علی آخرهم فکلموه و ألحوا علیه فی أخذ الفدیه منهم لیتقووا بذلک علی أعداء الدین و قد ردّ اللّه علیهم ذلک بقوله: «تُرِیدُونَ عَرَضَ الدُّنْیٰا وَ اللّٰهُ یُرِیدُ الْآخِرَهَ» .

و هذا من أحسن الشواهد علی أن العتاب فی الآیه متوجه الی المؤمنین خاصه من غیر ان یختص به النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم او یشارکهم فیه و أن اکثر ما ورد من الأخبار فی هذا المعنی موضوعه او مدسوسه.

و ثانيا:ان العتاب فى الآيه لو اختص بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم او شمله و غيره لم يكن من العتاب على ما ذكره على الذنب بمعناه اللغوى و هو تفويت المصلحه بوجه فان هذا العتاب مذيّل بقوله تعالى فى الآيه التاليه: لَوْ لا كِتابٌ مِنَ اللّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِيما أَخَذْتُمْ عَذابٌ عَظِيمٌ (الأنفال/ ۶۸)فلا يرتاب ذو لب فى أن التهديد بالعذاب العظيم لا يتأتى إلّا مع كون المهدد عليه من المعصيه المصطلحه بل و من كبائر المعاصى،و هذا ايضا من الشواهد على ان العتاب فى الآيه متوجه الى غير النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم.

قوله تعالى: لا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ الى آخر الآيتين،تذكر الآيتان أحد ما يعرف به المنافق و يتميز به من المؤمن و هو الاستيذان فى التخلف عن الجهاد فى سبيل اللّه.

و قد بيّن اللّه سبحانه ذلك بأن الجهاد فى سبيل اللّه بالأموال و الأنفس من لوازم الايمان باللّه و اليوم الآخر بحقيقه الايمان لما يورثه هذا الايمان من صفه التقوى،و المؤمن لما كان على تقوى من قبل الإيمان باللّه و اليوم الآخر كان على بصيره من وجوب الجهاد فى سبيل اللّه بماله و نفسه.

و لا يدعه ذلك ان يتثاقل عنه فيستأذن فى القعود لكن المنافق لعدم الإيمان باللّه و اليوم الآخر فقد صفه التقوى فارتاب قلبه و لا يزال يتردد فى ريبه فيحب التطرف،و يستأذن فى التخلف و القعود عن الجهاد.

قوله تعالى: وَ لَوْ أَرادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً الى آخر الآيه،العدّه الأهبه، و الانبعاث-على ما فى المجمع-الانطلاق بسرعه فى الأمر،و التثبيط التوقيف عن الأمر بالتزهيد فيه.

و الآيه معطوفه على ما تقدّم من قوله: «وَ اللّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكاذِبُونَ» بحسب المعنى أى هم كاذبون فى دعواهم عدم استطاعتهم الخروج بل ما كانوا يريدونه و لو أرادوه لأعدّوا له عدّه لأن من آثار من يريد أمرا من الامور أن يتأهب له بما يناسبه من العدّه و الأهبه و لم يظهر منهم

شیء من ذلک.

و قوله: «وَ لٰكِنْ كَرِهَ اللّٰهُ انْبِعٰاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ» أی جزاء بنفاقهم و امتنانا علیک و علی المؤمنین لئلا یفسدوا جمعکم،و یفرّقوا کلمتکم بالتفتین و إلقاء الخلاف.

و قوله: «وَ قِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقٰاعِدِينَ» أمر غیر تشریعی لا ینافی الأمر التشریعی بالنفر و الخروج،فقد أمرهم اللّه بلسان نبیّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم بالنفر و الخروج-و هو أمر تشریعی-و أمرهم من ناحیه سریرتهم الفاسده و الریب المتردد فی قلوبهم و سجایاهم الباطنیه الخبیثه بالقعود -و هو أمر غیر تشریعی-و لا تنافی بینهما.

و لم ینسب قول: «اقْعُدُوا مَعَ الْقٰاعِدِينَ» الی نفسه تنزیها لنفسه عن الأمر بما لا یرتضیه و هناک اسباب متخلله آخره بذلک کالشیطان و النفس،و إنما ینسب الیه تعالی بالواسطه لانطباق معنی الجزاء و الامتنان علی المؤمنین علیه.

و لیتوافق الأمران المتخالفان صوره فی السیاق أعنی قوله: «قِيلَ لَكُمُ انْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللّٰهِ» و قوله: «قِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقٰاعِدِينَ» .

قوله تعالی: لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مٰا زٰادُوكُمْ إِلاّٰ خَبٰالاً وَ لَأَوْضَعُوا خِلاٰلَكُمْ الآیه؛الخبال هو الفساد و اضطراب الرأی،و الإیضاح:الإسراع فی الشر،و الخلال:البین، و البغی هو الطلب فمعنی یبغونکم الفتنه أی یطلبون لکم أو فیکم الفتنه علی ما قیل،و الفتنه هی المحنه کالفرقه و اختلاف الکلمه علی ما یناسب الآیه من معانیها،و السمّاع السریع الإجابه و القبول.

و الآیه فی مقام التعلیل لقوله: «وَ لٰكِنْ كَرِهَ اللّٰهُ انْبِعٰاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ» امتنانا،و لذا جیء بالفصل من غیر عطف،و المعنی ظاهر.

قوله تعالی: لَقَدِ ابْتَغَوُا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ وَ قَلَّبُوا لَكَ الْأُمُورَ حَتّٰى جٰاءَ الْحَقُّ وَ ظَهَرَ أَمْرُ اللّٰهِ وَ هُمْ كٰارِهُونَ أی أقسم لقد طلبوا المحنه و اختلاف الکلمه و تفرّق

الجماعه من قبل هذه الغزوه-و هی غزوه تبوک-کما فی غزوه أحد حین رجع عبد اللّه بن أبی بن سلول بثلث القوم و خذل النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم،و قلّبوا لک الأمور بدعوه الناس الی الخلاف و تحریضهم علی المعصیه و خذلانهم عن الجهاد و بعث الیهود و المشرکین علی قتال المؤمنین و التجسس و غیر ذلک حتی جاء الحق-و هو الحق الذی یجب أن یتّبع-و ظهر أمر اللّه-و هو الذی یریده من الدین-و هم کارهون لجمیع ذلک.

و الآیه تستشهد علی الآیه السابقه بذکر الأمثال کما یستدل علی الأمر بمثله،و توجیه الخطاب الی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم خاصه بعد عمومه فی الآیه السابقه لاختصاص الأمر فیه بالنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم أعنی تقلیب الامور علیه بخلاف ما فی الآیه السابقه من خروجهم فی الناس (۱).

[سوره التوبه (۹): الآیات ۴۹ الی ۶۳]

اشاره

وَ مِنْهُمْ مَنْ یَقُولُ اِئْذَنْ لِی وَ لاٰ تَفْتِنِّی أَلاٰ فِی اَلْفِتْنَهِ سَقَطُوا وَ إِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِیطَهٌ بِالْکٰافِرِینَ (۴۹) إِنْ تُصِبْکَ حَسَنَهٌ تَسُؤْهُمْ وَ إِنْ تُصِبْکَ مُصِیبَهٌ یَقُولُوا قَدْ أَخَذْنٰا أَمْرَنٰا مِنْ قَبْلُ وَ یَتَوَلَّوْا وَ هُمْ فَرِحُونَ (۵۰) قُلْ لَنْ یُصِیبَنٰا إِلاّٰ مٰا کَتَبَ اَللّٰهُ لَنٰا هُوَ مَوْلاٰنٰا وَ عَلَی اَللّٰهِ فَلْیَتَوَکَّلِ اَلْمُؤْمِنُونَ (۵۱) قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنٰا إِلاّٰ إِحْدَی اَلْحُسْنَیَیْنِ وَ نَحْنُ نَتَرَبَّصُ بِکُمْ أَنْ یُصِیبَکُمُ اَللّٰهُ بِعَذٰابٍ مِنْ عِنْدِهِ أَوْ بِأَیْدِینٰا فَتَرَبَّصُوا إِنّٰا مَعَکُمْ مُتَرَبِّصُونَ (۵۲) قُلْ أَنْفِقُوا طَوْعاً أَوْ کَرْهاً لَنْ یُتَقَبَّلَ مِنْکُمْ إِنَّکُمْ کُنْتُمْ قَوْماً فٰاسِقِینَ (۵۳) وَ مٰا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقٰاتُهُمْ إِلاّٰ أَنَّهُمْ کَفَرُوا بِاللّٰهِ وَ بِرَسُولِهِ وَ لاٰ یَأْتُونَ اَلصَّلاٰهَ إِلاّٰ وَ هُمْ کُسٰالیٰ وَ لاٰ یُنْفِقُونَ إِلاّٰ وَ هُمْ کٰارِهُونَ (۵۴) فَلاٰ تُعْجِبْکَ أَمْوٰالُهُمْ وَ لاٰ أَوْلاٰدُهُمْ إِنَّمٰا یُرِیدُ اَللّٰهُ لِیُعَذِّبَهُمْ بِهٰا فِی اَلْحَیٰاهِ اَلدُّنْیٰا وَ تَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَ هُمْ کٰافِرُونَ (۵۵) وَ یَحْلِفُونَ بِاللّٰهِ إِنَّهُمْ لَمِنْکُمْ وَ مٰا هُمْ مِنْکُمْ وَ لٰکِنَّهُمْ قَوْمٌ یَفْرَقُونَ (۵۶) لَوْ یَجِدُونَ مَلْجَأً أَوْ مَغٰارٰاتٍ أَوْ مُدَّخَلاً لَوَلَّوْا إِلَیْهِ وَ هُمْ یَجْمَحُونَ (۵۷) وَ مِنْهُمْ مَنْ یَلْمِزُکَ فِی اَلصَّدَقٰاتِ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهٰا رَضُوا وَ إِنْ لَمْ یُعْطَوْا مِنْهٰا إِذٰا هُمْ یَسْخَطُونَ (۵۸) وَ لَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مٰا آتٰاهُمُ اَللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ قٰالُوا حَسْبُنَا اَللّٰهُ سَیُؤْتِینَا اَللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ وَ رَسُولُهُ إِنّٰا إِلَی اَللّٰهِ رٰاغِبُونَ (۵۹) إِنَّمَا اَلصَّدَقٰاتُ لِلْفُقَرٰاءِ وَ اَلْمَسٰاکِینِ وَ اَلْعٰامِلِینَ عَلَیْهٰا وَ اَلْمُؤَلَّفَهِ قُلُوبُهُمْ وَ فِی اَلرِّقٰابِ وَ اَلْغٰارِمِینَ وَ فِی سَبِیلِ اَللّٰهِ وَ اِبْنِ اَلسَّبِیلِ فَرِیضَهً مِنَ اَللّٰهِ وَ اَللّٰهُ عَلِیمٌ حَکِیمٌ (۶۰) وَ مِنْهُمُ اَلَّذِینَ یُؤْذُونَ اَلنَّبِیَّ وَ یَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ قُلْ أُذُنُ خَیْرٍ لَکُمْ یُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَ یُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِینَ وَ رَحْمَهٌ لِلَّذِینَ آمَنُوا مِنْکُمْ وَ اَلَّذِینَ یُؤْذُونَ رَسُولَ اَللّٰهِ لَهُمْ عَذٰابٌ أَلِیمٌ (۶۱) یَحْلِفُونَ بِاللّٰهِ لَکُمْ لِیُرْضُوکُمْ وَ اَللّٰهُ وَ رَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ یُرْضُوهُ إِنْ کٰانُوا مُؤْمِنِینَ (۶۲) أَ لَمْ یَعْلَمُوا أَنَّهُ مَنْ یُحٰادِدِ اَللّٰهَ وَ رَسُولَهُ فَأَنَّ لَهُ نٰارَ جَهَنَّمَ خٰالِداً فِیهٰا ذٰلِکَ اَلْخِزْیُ اَلْعَظِیمُ (۶۳)

ص: ۷۷۳

۱- ۱) .التوبه ۳۸-۴۸:بحث روائی فی:هجره رسول اللّه؛نزول السکینه علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم فی الهجره و تأیید بجنود؛ غزوه تبوک و تخلف المنافقین عن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم.

بیان:

قوله تعالی: وَ مِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ ائْذَنْ لِي وَ لاٰ تَفْتِنِّي أَلاٰ فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا الآیه؛الفتنه هاهنا-علی ما یهدی الیه السیاق-إما الإلقاء الی ما یفتتن و یغربه،و إما الإلقاء فی الفتنه و البلیه الشامله.

و المراد علی الأول:ائذن لی فی القعود و عدم الخروج الی الجهاد،و لا تلقنی فی الفتنه بتوصیف ما فی هذه الغزوه من نفائس الغنائم و مشتهیات الأنفس فافتتن بها و أضطر الی الخروج،و علی الثانی ائذن لی و لا تلقنی الی ما فی هذه الغزوه من المحنه و المصیبه و البلیّه.

فأجاب اللّه عن قولهم بقوله: «أَلاٰ فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا» و معناه أنهم یحترزون بحسب زعمهم عن فتنه مترقبه من قبل الخروج،و قد أخطئوا فإن الذی هم علیه من الکفر و النفاق و سوء السریره،و من آثاره هذا القول الذی تفوهوا به هو بعینه فتنه سقطوا فیها فقد فتنهم الشیطان بالغرور،و وقعوا فی مهلکه الکفر و الضلال و فتنته.

هذا حالهم فی هذه النشأه الدنیویه و أما فی الآخره فإن جهنم لمحیطه بالکافرین علی حذو إحاطه الفتنه بهم فی الدنیا و سقوطهم فیها فقوله: «أَلاٰ فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا» و قوله: «وَ إِنَّ جَهَنَّمَ

لَمُحِيطَةٌ بِالْكافِرِينَ» كأنهما معا يفيدان معنى واحدا و هو ان هؤلاء واقعون فى الفتنه و التهلكه ابدا فى الدنيا و الآخره.

و يمكن ان يفهم من قوله: «وَ إِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكافِرِينَ» الإحاطه بالفعل دون الإحاطه الاستقباليه كما تهدى اليه الآيات الداله على تجسم الأعمال.

قوله تعالى: إِنْ تُصِبْكَ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ وَ إِنْ تُصِبْكَ مُصِيبَةٌ يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنا أَمْرَنا مِنْ قَبْلُ المراد بالحسنه و السيئه بقرينه السياق ما تتعقبه الحروب و المغازى لأهلها من حسنه الفتح و الظفر و الغنيمه و السبى،و من سيئه القتل و الجرح و الهزيمه.

و قوله: «يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنا أَمْرَنا مِنْ قَبْلُ» كنايه عن الاحتراز عن الشر قبل وقوعه كأن أمرهم كان خارجا من ايديهم فأخذوه و قبضوا و تسلطوا عليه فلم يدعوه يفسد و يضيع.

فمعنى الآيه أن هؤلاء المنافقين هواهم عليك:إن غنمت و ظفرت فى وجهك هذا ساءهم ذلك،و إن قتلت او جرحت او اصبت بأى مصيبه اخرى قالوا قد احترزنا عن الشر من قبل و تولوا و هم فرحون.

و قد أجاب اللّه سبحانه عن ذلك بجوابين اثنين فى آيتين قوله: «قُلْ لَنْ يُصِيبَنا» الخ؛ و قوله: «قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ» الخ.

قوله تعالى: قُلْ لَنْ يُصِيبَنا إِلاّ ما كَتَبَ اللّهُ لَنا هُوَ مَوْلانا وَ عَلَى اللّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ محصله أن ولايه امرنا إنما هى للّه سبحانه فحسب-على ما يدل عليه قوله: «هُوَ مَوْلانا» من الحصر»لا الى انفسنا و لا الى شىء من هذه الاسباب الظاهره، بل حقيقه الامر للّه وحده و قد كتب كتابه حتم ما سيصيبنا من خير او شر او حسنه او سيئه، و اذا كان كذلك فعلينا امتثال امره و السعى لإحياء امره و الجهاد فى سبيله و للّه المشيّه فيما يصيبنا فى ذلك من حسنه او سيئه فما على العبيد إلاّ ترك التدبير و امتثال الامر و هو التوكل.

و بذلك يظهر:ان المراد بقوله: «وَ عَلَى اللّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ» ليس كلاما مستأنفا بل

معطوف على ما قبله متمم له،و المعنى ان ولايه امرنا للّه و نحن مؤمنون به،و لازمه ان نتوكل عليه و نرجع الأمر اليه من غير ان نختار لأنفسنا شيئا من الحسنه و السيئه فلو اصابتنا حسنه كان المن له و إن اصابتنا سيئه كانت المشيه و الخيره له،و لا لوم علينا و لا شماته تتعلق بنا،و لا حزن و لا مساءه يطرأ على قلوبنا.

قوله تعالى: قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنٰا إِلاّٰ إِحْدَى الْحُسْنَيَيْنِ وَ نَحْنُ نَتَرَبَّصُ بِكُمْ الآيه الحسنيان هما الحسنه و السيئه على ما يدل عليه الآيه الاولى الحاكيه انهم يسوؤهم ما اصاب النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم من حسنه،و تسرهم ما اصابه من سيئه فيقولون قد اخذنا امرنا من قبل فهم على حال تربص ينتظرون ما يقع به و بالمؤمنين من الحسنه او السيئه.

و الحسنه و السيئه كلتاهما حسنيان بحسب النظر الدينى فإن فى الحسنه حسنه الدنيا و عظيم الأجر عند اللّه،و فى السيئه التى هى الشهاده او أى تعب و عناء اصابهم مرضاه اللّه و ثواب خالد دائم.

و معنى الآيه أنا نحن و أنتم كل يتربص بصاحبه غير انكم تتربصون بنا إحدى خصلتين كل واحده منهما خصله حسنى و هما:الغلبه على العدو مع الغنيمه،و الشهاده فى سبيل اللّه،و نحن نتربص بكم ان يعذبكم اللّه بعذاب من عنده كالعذاب السماوى او بعذاب يجرى بأيدينا كأن يأمرنا بقتالكم و تطهير الأرض من قذاره وجودكم فنحن فائزون على أى حال،إن وقع شىء مما تربصتم سعدنا،و إن وقع ما تربصنا سعدنا فتربصوا إنا معكم متربصون،و هذا جواب ثان على المنافقين.

و قد ذكر فى الآيه الاولى إصابه الحسنه و السيئه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم،و فى مقام الجواب فى الآيتين الثانيه و الثالثه إصابتهما النبى و المؤمنين جميعا لملازمتهم إياه و مشاركتهم إياه فيما أصابه من حسنه او سيئه.

قوله تعالى: قُلْ أَنْفِقُوا طَوْعاً أَوْ كَرْهاً لَنْ يُتَقَبَّلَ مِنْكُمْ إِنَّكُمْ كُنْتُمْ قَوْماً

فَاسِقِينَ لفظ امر فى معنى الشرط.و الترديد للتعميم و لفظ الأمر فى هذه الموارد كنايه عن عدم النهى و سد السبيل إيماء الى ان الفعل لغو لا يترتب عليه أثر،و قوله: «لَنْ يُتَقَبَّلَ مِنْكُمْ» تعليل للأمر كما ان قوله تعالى: «إِنَّكُمْ كُنْتُمْ قَوْماً فَاسِقِينَ» تعليل لعدم القبول.

و معنى الآيه:لا نمنعكم عن الإنفاق فى حال طوع او كره فإنه لغو غير مقبول لأنكم فاسقون،و لا يقبل عمل الفاسقين،قال تعالى: إِنَّما يَتَقَبَّلُ اللّٰهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ (المائده/٢٧) و التقبل أبلغ من القبول.

قوله تعالى: وَ مٰا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقٰاتُهُمْ إِلاّٰ أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللّٰهِ وَ بِرَسُولِهِ الخ الآيه؛تعليل تفصيلى لعدم تقبل نفقاتهم،و بعباره اخرى بمنزله الشرح لفسقهم،و قد عدت الكفر باللّه تعالى و رسوله و الكسل فى إقامه الصلاه و الكره فى الإنفاق أركانا لنفاقهم.

قوله تعالى: فَلاٰ تُعْجِبْكَ أَمْوٰالُهُمْ وَ لاٰ أَوْلاٰدُهُمْ إِنَّمٰا يُرِيدُ اللّٰهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهٰا الى آخر الآيه؛الإعجاب بالشىء السرور بما يشاهد فيه من جمال او كمال او نحوهما،و الزهوق خروج الشىء بصعوبه و أصله الهلاك على ما قيل.

و قد نهى اللّه سبحانه نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلم عن الإعجاب بأموال المنافقين و أولادهم أى بكثرتها على ما يعطيه السياق،و علل ذلك بأن هذه الأموال و الأولاد-و هى شاغله للإنسان لا محاله-ليست من النعمه التى تهتف لهم بالسعاده بل من النقمه التى تجرهم الى الشقاء فإن اللّه و هو الذى خوّلهم إياها إنما أراد بها تعذيبهم فى الحياه الدنيا،و توفيهم و هم كافرون.

قوله تعالى: وَ يَحْلِفُونَ بِاللّٰهِ إِنَّهُمْ لَمِنْكُمْ وَ مٰا هُمْ مِنْكُمْ الى آخر الآيتين؛ الفرق انزعاج النفس من ضرر متوقع،و الملجأ الموضع الذى يلتجأ اليه و يتحصن فيه،و المغار المحل الذى يغور فيه الإنسان فيستره عن الأنظار،و يطلق على الغار و هو الثقف الذى يكون فى الجبال،و المدخل من الافتعال الطريق الذى يتدسس بالدخول فيه،و الجماح مضى المار

ص :٧٧٨

مسرعا على وجهه لا يصرفه عنه شيء،و المعنى ظاهر.

قوله تعالى: وَ مِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقاتِ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْها رَضُوا وَ إِنْ لَمْ يُعْطَوْا مِنْها إِذا هُمْ يَسْخَطُونَ اللمز العيب،و إنما كانوا يعيبونه فيها اذا لم يعطهم منها لعدم استحقاقهم ذلك او لأسباب أخر كما يدل عليه ذيل الآيه.

قوله تعالى: وَ لَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا ما آتاهُمُ اللّهُ وَ رَسُولُهُ الى آخر الآيه؛ «لَوْ» للتمنى و قوله: «رَضُوا ما آتاهُمُ اللّهُ» كأن الرضى ضمن معنى الأخذ و لذا عدى بنفسه أى اخذوا ذلك راضين به او رضوا آخذين ذلك،و الإيتاء الإعطاء،و حسبنا اللّه أى كفانا فيما نرغب اليه و نأمله.

و قوله: سَيُؤْتِينَا اللّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَ رَسُولُهُ بيان لما يرغب اليه و يطمع فيه و ليس اخبارا عما سيكون،و قوله: «إِنّا إِلَى اللّهِ راغِبُونَ» كالتعليل لقوله: «سَيُؤْتِينَا اللّهُ» الى آخر الآيه.

و المعنى و كان مما يتمنى لهم ان يكونوا اخذوا ما اعطاهم اللّه و رسوله بأمر منه من مال الصدقات او غيره،و قالوا كفانا اللّه سبحانه من سائر الأسباب و نحن راغبون فى فضله و نطمع ان يؤتينا من فضله و يؤتينا رسوله.

و فى الآيه ما لا يخفى من لطيف البيان حيث نسب الايتاء الى اللّه و الى رسوله و خص الكفايه و الفضل و الرغبه باللّه على ما هو لازم دين التوحيد.

قوله تعالى: إِنَّمَا الصَّدَقاتُ لِلْفُقَراءِ وَ الْمَساكِينِ وَ الْعامِلِينَ عَلَيْها وَ الْمُؤَلَّفَهِ قُلُوبُهُمْ وَ فِي الرِّقابِ وَ الْغارِمِينَ وَ فِي سَبِيلِ اللّهِ وَ ابْنِ السَّبِيلِ الآيه؛بيان لموارد تصرف إليها الصدقات الواجبه و هى الزكوات بدليل قوله فى آخر الآيه «فَرِيضَهً مِنَ اللّهِ» و هى ثمانيه.وارد على ظاهر ما يعطيه سياق الآيه و لازمه أن يكون الفقير و المسكين موردين أحدهما غير الآخر.

و قد اختلفوا فى الفقير و المسكين أنهما صنف واحد أو صنفان،ثم على الثانى فى معناهما على أقوال كثيره لا ينتهى اكثرها الى حجه بيّنه،و الذى يعطيه ظاهر لفظهما ان الفقير هو الذى اتصف بالعدم و فقدان ما يرفع حوائجه الحيويه من المال قبال الغنى الذى اتصف بالغنى و هو الجده و اليسار.

و أما المسكين فهو الذى حلت به المسكنه و الذله مضافه الى فقدان المال و ذلك انما يكون بأن يصل فقر الى حد يستذله بذلك كمن لا يجد بدا من ان يبذل ماء وجهه و يسأل كل كريم و لئيم من شده الفقر كالأعمى و الأعرج فالمسكين أسوأ حالا من الفقير.

و الفقير و المسكين و إن كانا بحسب النسبه أعمّ و أخص فكل مسكين من جهه الحاجه الماليه فقير و لا عكس غير ان العرف يراهما صنفين متقابلين لمكان مغايره الوصفين فى نفسهما فلا يرد أن ذكر الفقير على هذا المعنى مغن عن ذكر المسكين لمكان أعميّته و ذلك أن المسكنه هى وصف الذله كالزمانه و العرج و العمى و ان كان بعض مصاديقه نهايه الذله من جهه فقد المال.

و أما العاملون عليها اى على الصدقات فهم الساعون لجمع الزكوات و جباتها.

و أما المؤلفه قلوبهم فهم الذين يؤلف قلوبهم بإعطاء سهم من الزكاه ليسلموا أو يدفع بهم العدو او يستعان بهم على حوائج الدين.

و أما قوله: وَ فِي الرِّقٰابِ فهو متعلق بمقدّر و التقدير:و المصرف فى الرقاب أى فى فكها كما فى المكاتب الذى لا يقدر على تأديه ما شرطه لمولاه على نفسه لعتقه أو الرق الذى كان فى شدّه.

و قوله: وَ الْغٰارِمِينَ اى و للصرف فى الغارمين الذين ركبتهم الديون فيقضى ديونهم بسهم من الزكاه.

و قوله: وَ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ اى و للصرف فى سبيل اللّه،و هو كل عمل عام يعود

عائدته الى الإسلام و المسلمين و تحفظ به مصلحه الدين و من أظهر مصاديقه الجهاد فى سبيل اللّه،و يلحق به سائر الأعمال التى تعم نفعه و تشمل فائدته كاصلاح الطرق و بناء القناطر و نظائر ذلك.

و قوله: وَ ابْنِ السَّبِيلِ اى و للصرف فى ابن السبيل و هو المنقطع عن وطنه الفاقد لما يعيش به و إن كان غنيا ذا يسار فى بلده فيرفع حاجته بسهم من الزكاه.

و قد اختلف سياق العد فيما ذكر فى الآيه من الأصناف الثمانيه فذكرت الأربعه الأولى باللام: «لِلْفُقَرٰاءِ وَ الْمَسٰاكِينِ وَ الْعٰامِلِينَ عَلَيْهٰا وَ الْمُؤَلَّفَهِ قُلُوبُهُمْ» ثم غيّر السياق فى الأربعه الباقيه فقيل: «وَ فِى الرِّقٰابِ وَ الْغٰارِمِينَ وَ فِى سَبِيلِ اللّٰهِ وَ ابْنِ السَّبِيلِ» فان ظاهر السياق الخاص بهذه الاربعه أن التقدير:و فى الرقاب و فى الغارمين و فى سبيل اللّه و فى ابن السبيل.

اما الأربعه الاول: «لِلْفُقَرٰاءِ وَ الْمَسٰاكِينِ وَ الْعٰامِلِينَ عَلَيْهٰا وَ الْمُؤَلَّفَهِ قُلُوبُهُمْ» فاللام فيها للملك بمعنى الاختصاص فى التصرف فان الآيه بحسب السياق كالجواب عن المنافقين الذين كانوا يطمعون فى الصدقات و هم غير مستحقين لها و كانوا يلمزون النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم فى حرمانهم منها فاجيبوا بالآيه أن للصدقات مواضع خاصه تصرف فيها و لا تتعداها،و الآيه ليست بظاهره فى أزيد من هذا المقدار من الاختصاص.

و أما كون ملكهم للصدقات هو الملك بمعناه المعروف فقها؟و كذا حقيقه هذا الملك مع كون المالكين أصنافا بعناوينهم الصنفيه لا ذوات شخصيه؟و نسبه سهم كل صنف الى بقيه السهام؟فإنما هى مسائل فقهيه خارجه عن غرضنا،و قد اختلفت اقوال الفقهاء فيها اختلافا شديدا فليرجع الى الفقه.

و أما الأربعه الباقيه: «وَ فِى الرِّقٰابِ وَ الْغٰارِمِينَ وَ فِى سَبِيلِ اللّٰهِ وَ ابْنِ السَّبِيلِ» فقد قيل فى تغيير السياق فيها و فى تأخيرها عن الأربعه الاول وجوه:

منها:ان الترتيب لبيان الأحق فالأحق من الأصناف،فأحق الأصناف بها الفقراء ثم

المساكين و هكذا على الترتيب،و لكون الاربعه الاخيره بحسب ترتيب الأحقيه واقعه فى المراتب الاربع الاخيره وضع كل فى موضعه الخاص،و لو لا هذا الترتيب لكان الأنسب ان يذكر الأصناف ثم تذكر موارد المصالح فيقال:للفقراء و المساكين و العاملين عليها و المؤلفه قلوبهم و الغارمين و ابن السبيل ثم يقال:و فى الرقاب و سبيل اللّه.

و الحق أن دلاله الترتيب بما فيه من التقديم و التأخير على أهميه الملاك و قوه المصلحه فى اجزاء الترتيب لا ريب فيه فان كان مراده بالأحق فالأحق الأهم ملاكا فالأهم فهو،و لو كان المراد التقدم و التأخر من حيث الإعطاء و الصرف ما يشبه ذلك فلا دلاله من جهه اللفظ عليه البته كما لا يخفى و الذى أيده به من الوجه لا جدوى فيه.

و منها:ان العدول عن الام فى الأربعه الأخيره الى«فى»للإيذان بأنهم ارسخ فى استحقاق التصدق عليهم ممن سبق ذكره لأن«فى»للوعاء فتبّه على انهم أحقاء بأن توضع فيهم الصدقات و يجعلوا مظنه لها و مصبا،و ذلك لما فى فكّ الرقاب من الكتابه او الرق و الأسر،و فى فكّ الغارمين من الغرم و التخليص و الانقاذ،و لجمع الغازى الفقير او المنقطع فى الحج بين الفقر و العباده،و كذلك ابن السبيل جامع بين الفقر و الغربه عن الأهل و المال.

و تكرير«فى»فى قوله: «وَ فِی سَبِيلِ اللّهِ وَ ابْنِ السَّبِيلِ» فيه فضل ترجيح لهذين على الرقاب و الغارمين.كذا ذكره فى الكشاف.

و فيه:أنه معارض بكون الأربعه الاول مدخوله للام الملك فان المملوک اشد لزوما و اتصالا بالنسبه الى مالكه من المظروف بالنسبه الى ظرفه،و هو ظاهر.

و منها:أن الأصناف الأربعه الاوائل ملاک لما عساه يدفع اليهم،و إنما يأخذونه ملكا فكان دخول اللام لائقا بهم،و أما الاربعه الاواخر فلا يملكون ما يصرف نحوهم بل و لا يصرف اليهم و لكن فى مصالح تتعلق بهم.

فالمال الذى يصرف فى الرقاب انما يتناوله الساده المكاتبون و البائعون فليس نصيبهم

مصروفا الى ايديهم حتى يعبّر عن ذلك باللام المشعره بتملكهم لما يصرف نحوهم،و إنما هم محال لهذا الصرف و المصلحه المتعلقه به،و كذلك الغارمون انما يصرف نصيبهم لأرباب ديونهم تخليصا لذممهم لا لهم،و أما سبيل اللّه فواضح ذلك فيه،و أما ابن السبيل فكأنه كان مندرجا فى سبيل (۱)اللّه،و إنما أفرد بالذكر تنبيها على خصوصيته مع انه مجرّد من الحرفين جميعا و عطفه على المجرور باللام ممكن و لكنه على التقريب منه أقرب.

و هذا الوجه لا يخلو عن وجه غير أن اجراءه فى ابن السبيل لا يخلو عن تكلف،و ما ذكر من دخوله فى سبيل اللّه و هو وجه مشترك بينه و بين غيره.

و لو قال قائل بكون الغارمين و ابن السبيل معطوفين على المجرور باللام ثم ذكر الوجه الاول بالمعنى الذى ذكرناه وجها للترتيب و الوجه الاخير وجها لاختصاص الرقاب و سبيل اللّه بدخول«فى»لم يكن بعيدا عن الصواب.

و قوله فى ذيل الآيه: «فَرِيضَةً مِنَ اللّٰهِ وَ اللّٰهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ» إشاره الى كون الزكاه فريضه واجبه مشرّعه على العلم و الحكمه لا تقبل تغيير المتغيّر،و لا يبعد ان يتعلق الفرض بتقسمها الى الاصناف الثمانيه كما ربما يؤيده السياق فان الغرض فى الآيه إنما تعلّق ببيان مصارف الصدقات لا بفرض اصلها فالأنسب ان يكون قوله: «فَرِيضَةً مِنَ اللّٰهِ» اشاره الى ان تقسّمها الى الاصناف الثمانيه امر مفروض من اللّه لا يتعدى عنه على خلاف ما كان يطمع فيه المنافقون فى لمزهم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم.

و من هنا يظهر ان الآيه لا تخلو عن إشعار بكون الاصناف الثمانيه على سهمها من غير اختصاص بزمان دون زمان خلافا لما ذكره بعضهم:أن المؤلفه قلوبهم كانوا جماعه من

۱- ۱) .بل هو ايضا كالغارمين و الرقاب لا يدفع اليه نصيبه و انما يصرف فى المصلحه المتعلقه به من الزاد و اكتراء الراحله حتى يصل الى وطنه(ب).

الاشراف فى زمن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم ألّف قلوبهم بإعطاء سهم من الصدقات إياهم،و أما بعده صلّى اللّه عليه و آله و سلم فقد ظهر الاسلام على غيره،و ارتفعت الحاجه الى هذا النوع من التأليفات،و هو وجه فاسد و ارتفاع الحاجه ممنوع.

قوله تعالى: وَ مِنْهُمُ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَ يَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ قُلْ أُذُنُ خَيْرٍ لَكُمْ يُؤْمِنُ بِاللّهِ وَ يُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَ رَحْمَةٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ الاذن جارحه السمع المعروفه،و قد أطلقوا عليه صلّى اللّه عليه و آله و سلم الاذن و سمّوه بها إشاره الى أنه يصغى لكل ما قيل له و يستمع الى كل ما يذكر له فهو أذن.

و قوله: «قُلْ أُذُنُ خَيْرٍ لَكُمْ» من الإضافه الحقيقه اى سمّاع يسمع ما فيه خيركم حيث يسمع من اللّه سبحانه الوحى و فيه خير لكم،و يسمع من المؤمنين النصيحه و فيها خير لكم و يمكن ان يكون من إضافه الموصوف الى الصفه اى أذن هى خير لكم لأنه لا يسمع إلاّ ما ينفعكم و لا يضركم.

و الفرق بين الوجهين أن اللازم على الاول ان يكون مسموعه خيرا لهم كالوحى من اللّه و النصيحه من المؤمنين،و اللازم على الثانى ان يكون استماعه استماع خير و إن لم يكن مسموعه خيرا كأن يستمع الى بعض ما ليس خيرا لهم لكنه يستمع اليه فيحترم بذلك قائله ثم يحمل ذلك القول منه على الصحه فلا يهتك حرمته و لا يسىء الظن به ثم لا يرتب أثر الخبر الصادق المطابق للواقع عليه فلا يؤاخذ من قيل فيه بما قيل فيه فيكون قد احترم إيمانه كما احترم إيمان القائل الذى جاءه بالخبر.

و من هنا يظهر أن الأنسب بسياق الآيه هو الوجه الثانى لما عقبه بقوله: «يُؤْمِنُ بِاللّهِ وَ يُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ» الآيه.

قوله تعالى: يَحْلِفُونَ بِاللّهِ لَكُمْ لِيُرْضُوكُمْ وَ اللّهُ وَ رَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضُوهُ إِنْ كانُوا مُؤْمِنِينَ قال فى المجمع:«الفرق بين الأحق و الأصلح أن الأحق قد يكون من

غیر صفات الفعل کقولک:زید أحق بالمال،و الأصلح لا یقع هذا الموقع لأنه من صفات الفعل و تقول:اللّه أحق بأن یطاع و لا تقول أصلح»انتهی.

و السبب الأصلی فیه أن الصلاحیه و الصلوح یحمل معنی الاستعداد و التهیؤ،و الحق یحمل معنی الثبوت و اللزوم،و اللّه سبحانه لا یتصف بشیء من معنی الاستعداد و القبول المستلزم لتأثیر الغیر فیه و تأثره عنه.

و قد حول اللّه الخطاب فی الآیه عن نبیه صلّی اللّه علیه و آله و سلم الی المؤمنین التفاتا و کأن الوجه فیه التلویح لهم بما یشتمل علیه قوله: «وَ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ یُرْضُوهُ إِنْ کٰانُوا مُؤْمِنِینَ» من الحکم و هو ان من الواجب علی کل مؤمن ان یرضی اللّه و رسوله،و لا یحاد اللّه و رسوله فإن فیه خزیا عظیما نار جهنم خالدا فیها.

و من أدب التوحید فی الآیه ما فی قوله: «أَحَقُّ أَنْ یُرْضُوهُ» من إفراد الضمیر و لم یقل:

أحق ان یرضوهما صونا لمقامه تعالی من ان یعدل به أحد فإن أمثال هذه الحقوق و کذا الاوصاف التی یشارکه تعالی غیره من حیث الإطلاق و الإجراء،له تعالی بالذات و لنفسه و لغیره بالتبع أو بالعرض و من جهته کوجوب الإرضاء و التعظیم و الطاعه و غیرها، و کالاتصاف بالعلم و الحیاه و الإحیاء و الإماته و غیرها.

و قد روعی نظیر هذا الأدب فی القرآن فی موارد کثیره فیما یشارک النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم غیره من الامه من الشئون فأخرج النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم من بینهم و أفرد بالذکر کما فی قوله: یَوْمَ لاٰ یُخْزِی اللّٰهُ النَّبِیَّ وَ الَّذِینَ آمَنُوا (التحریم/٨)و قوله: فَأَنْزَلَ اللّٰهُ سَکِینَتَهُ عَلیٰ رَسُولِهِ وَ عَلَی الْمُؤْمِنِینَ (الفتح/٢۶)و قوله: آمَنَ الرَّسُولُ بِمٰا أُنْزِلَ إِلَیْهِ مِنْ رَبِّهِ وَ الْمُؤْمِنُونَ (البقره/٢٨۵)و غیر ذلک.

قوله تعالی: أَ لَمْ یَعْلَمُوا أَنَّهُ مَنْ یُحٰادِدِ اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ فَأَنَّ لَهُ نٰارَ جَهَنَّمَ الی آخر الآیه قال فی المجمع:المحاده مجاوزه الحد بالمشاقه،و هی و المخالفه و المجانبه و المعاداه

ص :٧٨۵

نظائر،و أصله المنع و المحاده ما يلحق الإنسان من النزق لأنه يمنعه من الواجب و قال:و الخزى الهوان و ما يستحيى منه.انتهى.

و الاستفهام فى الآيه للتعجيب،و الكلام مسوق لبيان كونه تعالى و كون رسوله أحق بالإرضاء و محصله أنهم يعلمون أن محاده اللّه و رسوله و المشاقه و المعاداه مع اللّه و رسوله و الإسخاط يوجب خلود النار،و اذا حرم إسخاط اللّه و رسوله وجب إرضاؤه و إرضاء رسوله على من كان مؤمنا باللّه و رسوله (۱).

[سوره التوبه (۹): الآيات ۶۴ الى ۷۴]

اشاره

يَحْذَرُ اَلْمُنافِقُونَ أَنْ تُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِما فِى قُلُوبِهِمْ قُلِ اِسْتَهْزِؤُا إِنَّ اَللّهَ مُخْرِجٌ ما تَحْذَرُونَ (۶۴) وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّما كُنّا نَخُوضُ وَ نَلْعَبُ قُلْ أَ بِاللّهِ وَ آياتِهِ وَ رَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِؤُنَ (۶۵) لا تَعْتَذِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمانِكُمْ إِنْ نَعْفُ عَنْ طائِفَهٍ مِنْكُمْ نُعَذِّبْ طائِفَةً بِأَنَّهُمْ كانُوا مُجْرِمِينَ (۶۶) اَلْمُنافِقُونَ وَ اَلْمُنافِقاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ وَ يَنْهَوْنَ عَنِ اَلْمَعْرُوفِ وَ يَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ نَسُوا اَللّهَ فَنَسِيَهُمْ إِنَّ اَلْمُنافِقِينَ هُمُ اَلْفاسِقُونَ (۶۷) وَعَدَ اَللّهُ اَلْمُنافِقِينَ وَ اَلْمُنافِقاتِ وَ اَلْكُفّارَ نارَ جَهَنَّمَ خالِدِينَ فِيها هِىَ حَسْبُهُمْ وَ لَعَنَهُمُ اَللّهُ وَ لَهُمْ عَذابٌ مُقِيمٌ (۶۸) كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَ أَكْثَرَ أَمْوالاً وَ أَوْلاداً فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلاقِهِمْ فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِخَلاقِكُمْ كَما اِسْتَمْتَعَ اَلَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخَلاقِهِمْ وَ خُضْتُمْ كَالَّذِى خاضُوا أُولئِكَ حَبِطَتْ أَعْمالُهُمْ فِى اَلدُّنْيا وَ اَلْآخِرَهِ وَ أُولئِكَ هُمُ اَلْخاسِرُونَ (۶۹) أَ لَمْ يَأْتِهِمْ نَبَأُ اَلَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمِ نُوحٍ وَ عادٍ وَ ثَمُودَ وَ قَوْمِ إِبْراهِيمَ وَ أَصْحابِ مَدْيَنَ وَ اَلْمُؤْتَفِكاتِ أَتَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّناتِ فَما كانَ اَللّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَ لكِنْ كانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ (۷۰) وَ اَلْمُؤْمِنُونَ وَ اَلْمُؤْمِناتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِياءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَ يَنْهَوْنَ عَنِ اَلْمُنْكَرِ وَ يُقِيمُونَ اَلصَّلاهَ وَ يُؤْتُونَ اَلزَّكاهَ وَ يُطِيعُونَ اَللّهَ وَ رَسُولَهُ أُولئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اَللّهُ إِنَّ اَللّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (۷۱) وَعَدَ اَللّهُ اَلْمُؤْمِنِينَ وَ اَلْمُؤْمِناتِ جَنّاتٍ تَجْرِى مِنْ تَحْتِهَا اَلْأَنْهارُ خالِدِينَ فِيها وَ مَساكِنَ طَيِّبَةً فِى جَنّاتِ عَدْنٍ وَ رِضْوانٌ مِنَ اَللّهِ أَكْبَرُ ذلِكَ هُوَ اَلْفَوْزُ اَلْعَظِيمُ (۷۲) يا أَيُّهَا اَلنَّبِيُّ جاهِدِ اَلْكُفّارَ وَ اَلْمُنافِقِينَ وَ اُغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَ مَأْواهُمْ جَهَنَّمُ وَ بِئْسَ اَلْمَصِيرُ (۷۳) يَحْلِفُونَ بِاللّهِ ما قالُوا وَ لَقَدْ قالُوا كَلِمَهَ اَلْكُفْرِ وَ كَفَرُوا بَعْدَ إِسْلامِهِمْ وَ هَمُّوا بِما لَمْ يَنالُوا وَ ما نَقَمُوا إِلاّ أَنْ أَغْناهُمُ اَللّهُ وَ رَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ فَإِنْ يَتُوبُوا يَكُ خَيْراً لَهُمْ وَ إِنْ يَتَوَلَّوْا يُعَذِّبْهُمُ اَللّهُ عَذاباً أَلِيماً فِى اَلدُّنْيا وَ اَلْآخِرَهِ وَ ما لَهُمْ فِى اَلْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ وَ لا نَصِيرٍ (۷۴)

۱- ۱) .التوبه ۴۹-۶۳:بحث روائى فى:المنافقين و لمزهم لرسول اللّه فى الصدقات؛الصدقات لمن هى و على من تجب.

بیان:

قوله تعالی: يَحۡذَرُ الْمُنٰافِقُونَ أَنْ تُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمٰا فِی قُلُوبِهِمْ الی آخر الآیه؛کان المنافقون یشاهدون ان جل ما یستسرون به من شئون النفاق؛و یناجی به بعضهم بعضا من کلمه الکفر و وجوه الهمز و اللمز و الاستهزاء او جمیع ذلک لا یخفی علی الرسول،و یتلی علی الناس فی آیات من القرآن یذکر النبی صلّی اللّٰه علیه و آله و سلم انه من وحی اللّٰه،و لا محاله کانوا لا یؤمنون بأنه وحی نزل به الروح الأمین علی رسول اللّٰه صلّی اللّٰه علیه و آله و سلم، و یقدرون ان ذلک مما یتجسسه المؤمنون فیخبرون به النبی صلّی اللّٰه علیه و آله و سلم فیخرجه لهم فی صوره کتاب سماوی نازل علیهم و هم مع ذلک کانوا یخافون ظهور نفاقهم و خروج ما خبوه فی سرائرهم الخبیثه لأن السلطنه و الظهور کانت للنبی صلّی اللّٰه علیه و آله و سلم علیهم یجری فیهم ما یأمر به و یحکم علیه.

فهم کانوا یحذرون نزول سوره یظهر بها ما اضمروه من الکفر و هموا به من تقلیب الأمور علی النبی صلّی اللّٰه علیه و آله و سلم و قصده بما یبطل به نجاح دعوته و تمام کلمته فأمر اللّٰه نبیه صلّی اللّٰه علیه و آله و سلم ان یبلغهم ان اللّٰه عالم بما فی صدورهم مخرج ما یحذرون خروجه و ظهوره بنزول سوره من عنده أی یخبرهم بأن اللّٰه منزل سوره هذا نعتها.

و بهذا یستنیر معنی الآیه فقوله: «يَحْذَرُ الْمُنٰافِقُونَ أَنْ تُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ» الخطاب للنبی صلّی اللّٰه علیه و آله و سلم و وجه الکلام الیه،و هو یعلم بتعلیم اللّٰه ان هذا الکلام الذی یتلوه علی الناس کلام إلهی و قرآن منزل من عنده فیصف سبحانه الکلام الذی یخاف منه المنافقون بما له من

ص :۷۸۸

الوصف عند النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و هو انه سوره منزله من اللّه علی الناس و منهم المنافقون لا علی ما یراه المنافقون انه کلام بشری یدعی کونه کلام اللّه.

فهم کانوا یحذرون ان یتلو النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم علیهم و علی الناس کلاما هذا نعته الواقعی و هو انه سوره منزله علیهم بما انها متوجهه بمضمونها الیهم قاصده نحوهم ینبئهم هذه السوره النازله بما فی قلوبهم فیظهر علی الناس و یفشو بینهم ما کانوا یسرونه من کفرهم و سوء نیاتهم،و هذا الظهور فی الحقیقه هو الذی کانوا یحذرونه من نزول السوره.

و قوله: قُلِ اسْتَهْزِؤُا إِنَّ اللّٰهَ مُخْرِجٌ مٰا تَحْذَرُونَ کأن المراد بالاستهزاء هو نفاقهم و ما یلحق به من الآثار فإن اللّه سمی نفاقهم استهزاء حاکیا فی ذلک قولهم حیث قال وَ إِذٰا لَقُوا الَّذِینَ آمَنُوا قٰالُوا آمَنّٰا وَ إِذٰا خَلَوْا إِلیٰ شَیٰاطِینِهِمْ قٰالُوا إِنّٰا مَعَکُمْ إِنَّمٰا نَحْنُ مُسْتَهْزِؤُنَ (البقره/۱۴)فالمراد بالاستهزاء هو ستر ما یحذرون ظهوره،و الأمر تعجیزی أی دوموا علی نفاقکم و سترکم ما تحذرون خروجه من عندکم الی مرئی الناس و مسمعهم فإن اللّه مخرج ذلک و کاشف عن وجهه الغطاء،و مظهر ما اخفیتموه فی صدورکم.

فصدر الآیه و إن کان یذکر انهم یحذرون تنزیل سوره کذا و کذا و لکنهم إنما کانوا یحذرونها لما فیها من الأنباء التی یحذرون ان یطلع علیها النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و تنجلی للناس،و هذا هو الذی یذکر ذیلها انهم یحذرونه فالکلام بمنزله ان یقال:یحذر المنافقون تنزیل سوره قل إن اللّه منزّلها،او یقال:یحذر المنافقون انکشاف باطن امرهم و ما فی قلوبهم قل استهزءوا إن اللّه سیکشف ذلک و ینبئ عما فی قلوبکم.

قوله تعالی: وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَیَقُولُنَّ إِنَّمٰا کُنّٰا نَخُوضُ وَ نَلْعَبُ قُلْ أَ بِاللّٰهِ وَ آیٰاتِهِ وَ رَسُولِهِ کُنْتُمْ تَسْتَهْزِؤُنَ الخوض-علی ما فی المجمع-دخول القدم فیما کان مائعا من الماء و الطین ثم کثر حتی استعمل فی غیره.

و قال الراغب فی المفردات:الخوض هو الشروع فی الماء و المرور فیه،و یستعار فی الامور،

و أكثر ما ورد فى القرآن ورد فيما يذم الشروع فيه.انتهى.

و لم يذكر اللّه سبحانه متعلق السؤال و أن المسئول عنه الذى إن سأل النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم سأل عنه ما هو؟غير أن قوله: «لَيَقُولُنَّ إِنَّمٰا كُنّٰا نَخُوضُ وَ نَلْعَبُ» بما له من السياق المصدر بإنما يدل على أنه كان فعلا صادرا منهم له نوع تعلق بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم،و كان أمرا مرئيا يسىء الظن بهم،و لم يكن فى وسعهم أن يعتذروا منه بعد ما تبين و انكشف للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم إلاّ بأنه إنما كان منهم خوضا و لعبا لم يريدوا به غير ذلك.

و الخوض و اللعب الذين اعتذروا بهما من الأعمال السيّئه التى لا يعترف بهما الناس فى حالهم العادى و خاصه المؤمنون و سائر المتظاهرين بالإيمان و خاصه اذا كان ذلك فى أمر يرجع الى اللّه و رسوله غير أنهم لم يجدوا وصفا يصفون به فعلهم لإخراجه عن ظاهر ما يدل عليه، دون أن يعنونوه بأنه كان خوضا و لعبا.

و لذا أمر نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلم أن يوبخهم على ما اعتذروا به فقال: «قُلْ أَ بِاللّٰهِ وَ آيٰاتِهِ وَ رَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِؤُنَ» ثم فسّر عملهم فى آخر الآيات بقوله: «يَحْلِفُونَ بِاللّٰهِ مٰا قٰالُوا وَ لَقَدْ قٰالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَ كَفَرُوا بَعْدَ إِسْلاٰمِهِمْ وَ هَمُّوا بِمٰا لَمْ يَنٰالُوا» الآيه.

و يتحصل من مجموع هذه القرائن أن المنافقين كانوا أرادوا النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بسوء كالفتك به و مفاجأته بما يهلكه و أقدموا على ما قصدوه و تكلموا عند ذلك بشىء من الكلام الردى لكنهم أخطئوا فى ما أوقعوه عليه و اندفع الشر عنه،و لم يصب السهم هدفه فلما خاب سعيهم و بان أمرهم سألهم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم عن ذلك و ما تصدوه به اعتذروا بأنهم كانوا يخوضون و يلعبون فوبخهم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بقوله: «أَ بِاللّٰهِ وَ آيٰاتِهِ وَ رَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِؤُنَ» و رد اللّه سبحانه إليهم عذرهم الذى اعتذروا به و بين حقيقه ما قصدوا بذلك.

و بالجمله معنى الآيه:و أقسم لئن سألتهم عن فعلهم الذى شوهد منهم:ما الذى أرادوا به؟ و كان ظاهره أنهم همّوا بأمر فيك ليقولنّ:لم يكن قصد سوء و لا بالذى ظننت فأسأت الظن

بنا،و إنما كنا نخوض و نلعب خوض الركب فى الطريق لا على سبيل الجد و لكن لعبا.

و هذا اعتذار منهم بالاستهزاء باللّه و آياته و رسوله فإنهم يعترفون بأنهم فعلوا فيك ما فعلوا خوضا و لعبا فقد استهزءوا باللّه و رسوله فقل:أ باللّه و آياته و رسوله كنتم تستهزءون أى أ تعتذرون عن سيّئ فعلكم بسيّئه أخرى هى الاستهزاء باللّه و آياته و رسوله،و هو كفر؟

و ليس من البعيد أن يكون الغرض الأصيل بيان كونه استهزاء بالرسول،و إنما ذكر اللّه و آياته للدلاله على معنى الاستهزاء بالرسول،و أنه لما كان من آيات اللّه كان الاستهزاء به استهزاء بآيات اللّه،و الاستهزاء بآيات اللّه استهزاء باللّه العظيم فالاستهزاء برسول اللّه استهزاء باللّه و آياته و رسوله.

قوله تعالى: لاٰ تَعْتَذِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمٰانِكُمْ إِنْ نَعْفُ عَنْ طٰائِفَهٍ مِنْكُمْ نُعَذِّبْ طٰائِفَهً الآيه؛قال الراغب فى المفردات:الطوف المشى حول الشىء و منه الطائف لمن يدور حول البيوت حافظا-الى أن قال-و الطائفه من الناس جماعه منهم و من الشىء القطعه منه.

و قوله تعالى: «فَلَوْ لاٰ نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَهٍ مِنْهُمْ طٰائِفَهٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِى الدِّينِ» قال بعضهم:قد يقع ذلك على الواحد فصاعدا،و على ذلك قوله: «وَ إِنْ طٰائِفَتٰانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ. إِذْ هَمَّتْ طٰائِفَتٰانِ مِنْكُمْ» .

و الطائفه اذا أريد بها الجمع فجمع طائف،و اذا اريد بها الواحد فيصح أن يكون جمعا و يكنّى به عن الواحد،و يصح أن يجعل كراويه و علامه و نحو ذلك.انتهى.

و قد خطّأ بعضهم القول بجواز صدق الطائفه على الواحد و الاثنين من الناس كما تصدق على الثلاثه فصاعدا،و بالغ فى ذلك حتى عده غلطا و لا دليل له على ما ذكره،و ماده اللفظ لا يستوجب شيئا معينا من العدد،و إطلاقها على القطعه من الشىء يؤيد استعمالها فى الواحد.

و قوله: «لاٰ تَعْتَذِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمٰانِكُمْ» نهى عن الاعتذار بدعوى أنه لغو كما يدل عليه

قوله: «قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمانِكَمْ» فإن الاعتذار لا فائده تترتب عليه بعد الحكم بكفرهم بعد إيمانهم.

و المراد بإيمانهم هو ظاهر الإيمان الذى كانوا يتظاهرون به لا حقيقه الإيمان الذى هو من الهدايه الإلهيه التى لا يعقبها ضلال،و يؤيد قوله تعالى فى آخر هذه الآيات: «وَ لَقَدْ قالُوا كَلِمَهَ الْكُفْرِ وَ كَفَرُوا بَعْدَ إِسْلامِهِمْ» فبدل الإيمان إسلاما و هو ظاهر الشهادتين.

و يمكن ان يقال:إن من مراتب الإيمان ما هو اعتقاد و اذعان ضعيف غير آب عن الزوال كإيمان الذين فى قلوبهم مرض و قد عدهم اللّه من المؤمنين و ذكرهم مع المنافقين لأمنهم،و لا مانع من ان ينسلخوا هذا الإيمان.

و كيف لا؟و قد سلخ اللّه الايمان ممن هو ارسخ إيمانا منهم كالذى يقصه فى قوله: وَ اتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِی آتَيْناهُ آياتِنا فَانْسَلَخَ مِنْها فَأَتْبَعَهُ الشَّيْطانُ فَكانَ مِنَ الْغاوِينَ وَ لَوْ شِئْنا لَرَفَعْناهُ بِها وَ لكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَ اتَّبَعَ هَواهُ (الأعراف176/).

و قال أيضا: إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ ازْدادُوا كُفْراً (النساء/ 137)و قد اكثر القرآن الكريم من ذكر الكفر بعد الايمان فلا مانع من زوال الاعتقاد القلبى قبل رسوخه و هو اعتقاد.

نعم الإيمان المستقر و الاعتقاد الراسخ لا سبيل الى عروض الزوال له قال تعالى: مَنْ يَهْدِ اللّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِی (الأعراف178/)و قال: فَإِنَّ اللّهَ لا يَهْدِی مَنْ يُضِلُّ (النحل37/).

و قوله: «إِنْ نَعْفُ عَنْ طائِفَهٍ مِنْكُمْ نُعَذِّبْ طائِفَهً» يدل على ان هؤلاء المنافقين المذكورين فى الآيات كانوا ذوى عدد و كثره،و ان كلمه العذاب وقعت عليهم لا بد لهم من العذاب فلو شمل بعضهم عفو إلهى لمصلحه فى ذلك وقع العذاب على الباقين فهذا معنى الجمله: «إِنْ نَعْفُ عَنْ طائِفَهٍ مِنْكُمْ نُعَذِّبْ طائِفَهً» بحسب ما يفهم من نظمه و سياقه.

و بعباره اخرى رابطه اللزوم بين الشرط و الجزاء بترتب الجزاء و تفرعه على الشرط إنما هى بالتبع و أصله ترتب الجزاء هاهنا على امر يتعلق به الشرط و هو ان العذاب وجب على جماعتهم فإن عفى عن بعضهم تعين الباقون من غير تخلف.

قوله تعالى: اَلْمُنافِقُونَ وَ الْمُنافِقاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ الى آخر الآيتين؛ ذكروا أنه استئناف يتعرض لحال عامه المنافقين بذكر أوصافهم العامه الجامعه و تعريفهم بها و ما يجازيهم اللّه فى عاقبه أمرهم ثم يتعرض لحال عامه المؤمنين و يعرفهم بصفاتهم الجامعه و يذكر ما ينبئهم اللّه به على سبيل المقابله استتماما للقسمه،و من الدليل على هذا الاستيفاء ذكر جزاء الكفار مع المنافقين فى قوله: «وَعَدَ اللّهُ الْمُنافِقِينَ وَ الْمُنافِقاتِ وَ الْكُفّارَ» الآيه.

و الظاهر أن الآيه فى مقام التعليل لقوله فى الآيه السابقه: «إِنْ نَعْفُ عَنْ طائِفَهٍ مِنْكُمْ نُعَذِّبْ طائِفَهً» و سياق مخاطبه المنافقين جار لم ينقطع بعد.

فالآيه السابقه لما دلت على أنه تعالى لا يترك المنافقين حتى يعذبهم بإجرامهم فإن ترك بعضا منهم لحكمه و مصلحه أخذ آخرين منهم بالعذاب كان هناك مظنه أن يسأل فيقال:ما وجه أخذ البعض اذا ترك غيره؟و هل هو إلّا كأخذ الجار بجرم الجار فاجيب ببيان السبب و هو أن المنافقين جميعا بعضهم من بعض لاشتراكهم فى خبائث الصفات و الأعمال،و اشتراكهم فى جزاء أعمالهم و عاقبه حالهم.

و لعله ذكر المنافقات مع المنافقين مع عدم سبق لذكرهن للدلاله على كمال الاتحاد و الاتفاق بينهم فى نفسيتهم،و ليكون تلويحا على أن من النساء أيضا أجزاء مؤثره فى هذا المجتمع النفاقى الفاسد المفسد.

فمعنى الآيه لا ينبغى أن يستغرب أخذ بعض المنافقين اذا ترك البعض الآخر لأن المنافقين و المنافقات يحكم عليهم نوع من الوحده النفسيه يوحد كثرتهم فيرجع بعضهم الى بعض، فيشركهم فى الاوصاف و الأعمال و ما يجازون به بوعد من اللّه تعالى.

ص :۷۹۳

فهم يأمرون بالمنكر و ينهون عن المعروف و يمسكون عن الإنفاق فی سبيل اللّه و بعباره اخری نسوا اللّه تعالی بالإعراض عن ذكره لأنهم فاسقون خارجون عن زی العبوديه فنسيهم اللّه فلم يثبهم بما أثاب عباده الذاكرين مقام ربهم.

ثم ذكر ما وعدهم علی ذلك فقال: «وَعَدَ اللّٰهُ الْمُنٰافِقِينَ وَ الْمُنٰافِقٰاتِ وَ الْكُفّٰارَ -و عطف عليهم الكفار لأنهم جميعا سواء- نٰارَ جَهَنَّمَ خٰالِدِينَ فِيهٰا هِيَ حَسْبُهُمْ» من الجزاء لا يتعدی فيهم الی غيرها «وَ لَعَنَهُمُ اللّٰهُ» و أبعدهم «وَ لَهُمْ عَذٰابٌ مُقِيمٌ» ثابت لا يزول عنهم البته.

و قد ظهر بذلك أن قوله تعالی: «نَسُوا اللّٰهَ فَنَسِيَهُمْ» الخ؛بيان لما تقدمه من قوله «يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ وَ يَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ وَ يَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ» .

و يتفرع علی ذلك أن الأمر بالمعروف و النهی عن المنكر و الإنفاق فی سبيل اللّه من الذكر.

قوله تعالی: كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كٰانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَ أَكْثَرَ أَمْوٰالاً وَ أَوْلاٰداً فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلاٰقِهِمْ فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِخَلاٰقِكُمْ الخ؛قال الراغب:الخلاق ما اكتسبه الإنسان من الفضيله بخلقه قال تعالی: «وَ مٰا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلاٰقٍ» انتهی و فسّره غيره بمطلق النصيب.

و الآيه من تتمه مخاطبه المنافقين التی فی قوله: «لاٰ تَعْتَذِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمٰانِكُمْ» الآيه؛ فی سياق واحد متصل و فی الآيه تشبيه حال المنافقين بحال من كان قبلهم من الكفار و المنافقين و قياسهم إليهم ليستشهد بذلك علی ما قيل:ان المنافقين و المنافقات بعضهم من بعض و أنهم جميعا و الكفار ذووا طبيعه واحده فی الإعراض عن ذكر اللّه و الإقبال علی الاستمتاع بما أوتوا من أعراض الدنيا من أموال و أولاد و الخوض فی آيات اللّه ثم فی حبط أعمالهم فی الدنيا و الآخره و الخسران.

و معنی الآيه-و اللّه أعلم-أنتم كالذين من قبلكم كانت لهم قوه و أموال و أولاد بل أشد و أكثر فی ذلك منكم،فاستمتعوا بنصيبهم و قد تفرع علی هذه المماثله أنكم استمتعتم كما

استمتعوا و خضتم كما خاضوا اولئك حبطت أعمالهم فى الدنيا و الآخره و اولئك هم الخاسرون و أنتم أيضا أمثالهم فى الحبط و الخسران و لذا وعدكم النار الخالده و لعنكم.

و ذكر كون قوه من قبلهم أشد و أموالهم و أولادهم أكثر للإيماء الى أنهم لم يعجزوا اللّه بذلك، و لم يدفع ذلك عنهم غائله الحبط و الخسران فكيف بكم و أنتم أضعف قوه و أقل أموالا و أولادا؟

قوله تعالى: أَ لَمْ يَأْتِهِمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمِ نُوحٍ وَ عٰادٍ وَ ثَمُودَ وَ قَوْمِ إِبْرٰاهِيمَ وَ أَصْحٰابِ مَدْيَنَ وَ الْمُؤْتَفِكٰاتِ الآيه رجوع الى السياق الأول و هو سياق مخاطبه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم مع افتراض الغيبه فى المنافقين،و تذكير لهم بما قص عليهم القرآن من قصص الامم الماضين.

فذاك قوم نوح عمهم اللّه سبحانه بالغرق،و عاد و هم قوم هود أهلكهم بريح صرصر عاتيه،و ثمود و هم قوم صالح عذّبهم بالرجفه،و قوم ابراهيم اهلك ملكهم نمرود و سلب عنهم النعمه،و المؤتفكات و هى القرى المنقلبات على وجهها-من ائتفكت الأرض اذا انقلبت- قرى قوم لوط جعل عاليها سافلها.

و قوله: أَتَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنٰاتِ أى بالواضحات من الآيات و الحجج و البراهين و هو بيان إجمالى لنبئهم أى كان نبأهم انت أتتهم رسلهم بالآيات البينه فكذّبوها فانتهى أمرهم الى الهلاك،و لم يكن من شأن السنّه الإلهيه ان يظلمهم لأنه بيّن لهم الحق و الباطل،و ميّز الرشد من الغى،و الهدى من الضلال،و لكن كان اولئك الأقوام و الامم أنفسهم يظلمون بالاستمتاع من نصيب الدنيا و الخوض فى آيات اللّه و تكذيب رسله.

قوله تعالى: وَ الْمُؤْمِنُونَ وَ الْمُؤْمِنٰاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيٰاءُ بَعْضٍ الى آخر الآيه؛ثم وصف اللّه سبحانه حال المؤمنين عامه محاذاه لما وصف به المنافقين فقال: «وَ الْمُؤْمِنُونَ وَ الْمُؤْمِنٰاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيٰاءُ بَعْضٍ» ليدل بذلك على انهم مع كثرتهم و تفرقهم من حيث العدد

و من الذكوره و الانوثه ذوو كينونه واحده متفقه لا تشعب فيها و لذلك يتولى بعضهم امر بعض و يدبره.

و لذلك كان يأمر بعضهم بعضا بالمعروف و ينهى بعضهم بعضا عن المنكر فلولايه بعض المجتمع على بعض ولايه ساريه فى جميع الأبعاض دخل فى تصديهم الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر فيما بينهم أنفسهم.

ثم وصفهم بقوله: «وَ يُقِيمُونَ الصَّلاٰةَ وَ يُؤْتُونَ الزَّكٰاةَ» و هما الركنان الوثيقان فى الشريعه فالصلاه ركن العبادات التى هى الرابطه بين اللّه و بين خلقه،و الزكاه فى المعاملات التى هى رابطه بين الناس أنفسهم.

ثم وصفهم بقوله: «وَ يُطِيعُونَ اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ» فجمع فى إطاعه اللّه جميع الأحكام الشرعيه الإلهيه و جمع فى إطاعه رسوله جميع الأحكام الولائيه التى صدرها رسوله فى إداره امور الامه و إصلاح شئونهم كفرامينه فى الغزوات،و أحكامه فى القضايا و إجراء الحدود و غير ذلك.

على أن إطاعه شرائع اللّه النازله من السماء من جهه اخرى منطويه فى إطاعه الرسول فان الرسول هو الصادع بالحق القائم بالدعوه الى اصول الدين و فروعه.

و قوله: أُولٰئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللّٰهُ إخبار عما فى القضاء الإلهى من شمول الرحمه الإلهيه لهؤلاء القوم الموصوفين بما ذكر،و كأن فى هذه الجمله محاذاه لما سرد فى المنافقين من قوله تعالى: «نَسُوا اللّٰهَ فَنَسِيَهُمْ» و الظاهر ايضا أن قوله: «إِنَّ اللّٰهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ» تعليل لما ذكر من الرحمه فلا مانع من رحمته لعزّته،و لا اختلال او وهنا و جزافا فى حكمته.

قوله تعالى: وَعَدَ اللّٰهُ الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِنٰاتِ جَنّٰاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهٰارُ الى آخر الآيه؛العدن مصدر بمعنى الإقامه و الاستقرار يقال:عدن بالمكان اى اقام فيه و استقر و منه المعدن للأرض التى تستقر فيه الجواهر و الفلزات المعدنيه،و على هذا فمعنى جنات عدن جنات إقامه و استقرار و خلود.

و قوله: وَ رِضْوانٌ مِنَ اللّهِ أَكْبَرُ اى رضى الله سبحانه عنهم اكبر من ذلك كله -على ما يفيده السياق-و قد نكّر«رضوان»إيماء الى انه لا يقدّر بقدر و لا يحيط به و هم بشر او لأن رضوانا ما منه و لو كان يسيرا اكبر من ذلك كله لا لأن ذلك كله مما يتفرع على رضاه تعالى و يترشح منه و إن كان كذلك فى نفسه،بل لأن حقيقه العبوديه التى يندب إليها كتاب الله هى عبوديته تعالى حبا له:لا طمعا فى جنه،او خوفا من نار،و أعظم السعاده و الفوز عند المحب ان يستجلب رضى محبوبه دون ان يسعى لإرضاء نفسه.

و كأنه للإشاره الى ذلك ختم الآيه بقوله: «ذٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ» و تكون فى الجمله دلاله على معنى الحصر أى أن هذا الرضوان هو حقيقه كل فوز عظيم حتى الفوز العظيم بالجنه الخالده اذ لو لا شىء من حقيقه الرضى الإلهى فى نعيم الجنه كان نقمه لا نعمه.

قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا النَّبِيُّ جٰاهِدِ الْكُفّٰارَ وَ الْمُنٰافِقِينَ وَ اغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَ مَأْوٰاهُمْ جَهَنَّمُ وَ بِئْسَ الْمَصِيرُ جهاد القوم و مجاهدتهم بذل غايه الجهد فى مقاومتهم و هو يكون باللسان و باليد حتى ينتهى الى القتال،و شاع استعماله فى الكتاب فى القتال و إن كان ربما استعمل فى غيره كما فى قوله: «وَ الَّذِينَ جٰاهَدُوا فِينٰا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنٰا» الآيه.

و استعماله فى قتال الكفّار على رسله لكونهم متجاهرين بالخلاف و الشقاق،و أما المنافقون فهم الذين لا يتظاهرون بكفر و لا يتجاهرون بخلاف،و إنما يبطنون الكفر و يقلبون الامور كيدا و مكرا و لا معنى للجهاد معهم بمعنى قتالهم و محاربتهم؟و لذلك ربما يسبق الى الذهن أن المراد بجهادهم مطلق ما تقتضيه المصلحه من بذل غايه الجهد فى مقاومتهم فإن اقتضت المصلحه هجروا و لم يخالطوا و لم يعاشروا،و ان اقتضت وعظوا باللسان،و ان اقتضت أخرجوا و شردوا الى غير الأرض أو قتلوا اذا اخذ عليهم الرده،او غير ذلك.

و ربما شهد لهذا المعنى اعنى كون المراد بالجهاد فى الآيه مطلق بذل الجهد تعقيب قوله «جٰاهِدِ الْكُفّٰارَ وَ الْمُنٰافِقِينَ» بقوله: «وَ اغْلُظْ عَلَيْهِمْ» أى شدّد عليهم و عاملهم بالخشونه.

و أما قوله: «وَ مَأْوٰاهُمْ جَهَنَّمُ وَ بِئْسَ الْمَصِيرُ» فهو عطف على ما قبله من الأمر،و لعل الذى هوّن الأمر فى عطف الإخبار على الإنشاء هو كون الجمله السابقه فى معنى قولنا:«ان هؤلاء الكفار و المنافقين مستوجبون للجهاد».و اللّه أعلم.

قوله تعالى: يَحْلِفُونَ بِاللّٰهِ مٰا قٰالُوا وَ لَقَدْ قٰالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَ كَفَرُوا بَعْدَ إِسْلاٰمِهِمْ وَ هَمُّوا بِمٰا لَمْ يَنٰالُوا الآيه.سياق الآيه يشعر بأنهم أتوا بعمل سيئ و شفّعوه بقول تفوّهوا به عند ذلك،و أن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم عاتبهم على قولهم مؤاخذا لهم فحلفوا باللّه ما قالوا كما تقدّم فى قوله: «وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمٰا كُنّٰا نَخُوضُ وَ نَلْعَبُ» الى آخر الآيه أنهم كانوا يعتذرون بذلك عن عملهم أنه كان خوضا و لعبا لا غير ذلك.

و اللّه سبحانه يكذّبهم فى الأمرين جميعا:أما فى إنكارهم القول فبقوله: «وَ لَقَدْ قٰالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ» و فسره ثانيا بقوله: «وَ كَفَرُوا بَعْدَ إِسْلاٰمِهِمْ» للدلاله على جد القول فيتفرع عليه الكفر بعد الاسلام.

و لعلّه قال هاهنا: «وَ كَفَرُوا بَعْدَ إِسْلاٰمِهِمْ» و قد قيل سابقا: «قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمٰانِكُمْ» لأن القول السابق للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم الجارى على ظاهر حالهم و هو الإيمان الذى كانوا يدّعونه و يتظاهرون به،و القول الثانى للّه العالم بالغيب و الشهاده فيشهد بأنهم لم يكونوا مؤمنين و لم يتعدوا الشهادتين بلسانهم فهم كانوا مسلمين لا مؤمنين،و قد كفروا بقولهم و خرجوا عن الاسلام الى الكفر،و فى هذا إيماء الى ان قولهم كان كلمه فيه الرد على الشهادتين او إحداهما.

او لأن القول الأول فى قبال عملهم الذى أرادوا ايقاع الشر بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم،و العمل الخالى من القول و هو لم يصب الغرض لا يضر بالاسلام الذى هو نصيب اللفظ و الشهاده،و انما يضر بالايمان الذى هو نصيب الاعتقاد،و القول الثانى فى قبال قولهم الذى تفوّهوا به،و هو ينافى الاسلام الذى يكتسب باللفظ دون الايمان الذى هو نوع من الاعتقاد القلبى.

و اما فى إنكارهم العمل السيئ الذى اتوا به و تأويلهم إياه الى الخوض و اللعب فبقوله

«وَ هَمُّوا بِمٰا لَمْ يَنٰالُوا» .

ثم قال فى مقام ذمّهم و تعييرهم: «وَ مٰا نَقَمُوا إِلاّٰ أَنْ أَغْنٰاهُمُ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ» أى بسبب أن اغناهم اللّه و رسوله،اى كان سبب نقمتهم هذه ان اللّه اغناهم من فضله بما رزقهم من الغنائم و بسط عليهم الأمن و الرفاهيه فمكّنهم من توليد الثروه و انماء المال من كل جهه،و كذا رسوله حيث هداهم الى عيشه صالحه تفتح عليهم أبواب بركات السماء و الأرض،و قسّم بينهم الغنائم و بسط عليهم العدل.

فهو من قبيل وضع الشىء موضع ضده:وضع فيه الاغناء و هو بحسب الطبع سبب للرضى و الشكر موضع سبب النقمه و السخطه كالظلم و الغضب و ان شئت قلت:وضع فيه الإحسان موضع الإساءه،ففيه نوع من التهكم المشوب بالذم نظير ما فى قوله تعالى: وَ تَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنَّكُمْ تُكَذِّبُونَ (الواقعه/۸۲)أى تجعلون رزقكم سببا للتكذيب بآيات اللّه و هو سبب بحسب الطبع لشكر النعمه و الرضا بالموهبه على ما قيل:إن المعنى:و تجعلون بدل شكر رزقكم أنكم تكذبون.

و الضمير فى قوله: «مِنْ فَضْلِهِ» راجع الى اللّه سبحانه،قال فى المجمع:و إنما لم يقل:من فضلهما لأنه لا يجمع بين اسم اللّه و اسم غيره فى الكنايه تعظيما للّه،و لذلك قال النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم لمن سمعه يقول:«من أطاع اللّه و رسوله فقد اهتدى و من عصاهما فقد غوى»:بئس خطيب القوم أنت فقال:كيف أقول يا رسول اللّه؟قال:قل:و من يعص اللّه و رسوله،و هكذا القول فى قوله سبحانه: «وَ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضُوهُ» و قيل:إنما لم يقل من فضلهما لأن فضل اللّه منه و فضل رسوله من فضله،انتهى كلامه.

و هناك وراء التعظيم أمر آخر قدّمنا القول فيه فى تفسير قوله تعالى: لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قٰالُوا إِنَّ اللّٰهَ ثٰالِثُ ثَلاٰثَةٍ (المائده/۷۳)فى الجزء السادس من الكتاب،و هو أن وحدته تعالى ليست من سنخ الوحده العدديه حتى يصحّ بذلك تأليفها مع وحده غيره و استنتاج عدد من

الأعداد منه.

ثم بيّن اللّه سبحانه لهؤلاء المنافقين أن لهم مع هذه الذنوب المهلكه و صريح كفرهم باللّه و همّهم بما لم ينالوا أن يرجعوا الى ربهم،و بيّن عاقبه أمر هذه التوبه و عاقبه التولى و الإعراض عنها فقال: «فَإِنْ يَتُوبُوا يَكُ خَيْراً لَهُمْ» لادائه الى المغفره و الجنه «وَ إِنْ يَتَوَلَّوْا» و يعرضوا عن التوبه «يُعَذِّبْهُمُ اللّهُ عَذاباً أَلِيماً فِي الدُّنْيا» بالسياسه و النكال او بإغراء النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم عليهم او بالمكر و الاستدراج،و لو لم يكن من عذابهم إلاّ أنهم مخالفون بنفاقهم نظام الأسباب المبنى على الصدق و الإيمان فتقادمهم سلسله الاسباب و تحطمهم و تفضحهم لكان فيه كفايه،و قد قال اللّه: وَ اللّهُ لا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفاسِقِينَ (التوبه۲۴/) «وَ الْآخِرَهِ» بعذاب النار.

و قوله تعالى: وَ ما لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ وَ لا نَصِيرٍ معناه أن هؤلاء لا ولى لهم فى الأرض يتولى امرهم و يصرف العذاب عنهم،و لا نصير ينصرهم و يمدّهم بما يدفعون به العذاب الموعود عن انفسهم لأن سائر المنافقين ايضا منهم و كلمه الفساد يجمعهم و أصلهم الفاسد منقطع عن سائر الأسباب الكونيه فلا ولى لهم يتولى امرهم و لا ناصر لهم ينصرهم و لعل هذه الجمله من الآيه إشاره الى ما أومأنا اليه فى معنى عذاب الدنيا (۱).

[سوره التوبه (۹): الآيات ۷۵ الى ۸۰]

اشاره

وَ مِنْهُمْ مَنْ عاهَدَ اللّهَ لَئِنْ آتانا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَ لَنَكُونَنَّ مِنَ الصّالِحِينَ (۷۵) فَلَمّا آتاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَ تَوَلَّوْا وَ هُمْ مُعْرِضُونَ (۷۶) فَأَعْقَبَهُمْ نِفاقاً فِي قُلُوبِهِمْ إِلى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ بِما أَخْلَفُوا اللّهَ ما وَعَدُوهُ وَ بِما كانُوا يَكْذِبُونَ (۷۷) أَ لَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَ نَجْواهُمْ وَ أَنَّ اللّهَ عَلاّمُ الْغُيُوبِ (۷۸) اَلَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقاتِ وَ الَّذِينَ لا يَجِدُونَ إِلاّ جُهْدَهُمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللّهُ مِنْهُمْ وَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ (۷۹) اِسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّهً فَلَنْ يَغْفِرَ اللّهُ لَهُمْ ذلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللّهِ وَ رَسُولِهِ وَ اللّهُ لا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفاسِقِينَ (۸۰)

۱- ۱) .التوبه ۶۴-۷۴:بحث روائى فى المنافقين و أعمالهم.

بیان:

قوله تعالی: وَ مِنْهُمْ مَنْ عٰاهَدَ اللّٰهَ لَئِنْ آتٰانٰا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَ لَنَكُونَنَّ مِنَ الصّٰالِحِينَ الی آخر الآیتین؛الإیتاء الإعطاء،و قد کثر إطلاق الإیتاء من الفضل علی إعطاء المال،و من القرائن علیه فی الآیه قوله:«فنصدقن»أی لنتصدقن مما آتانا من المال و کذلک ما فی الآیه التالیه من ذکر البخل به.

و السیاق یفید ان الکلام متعرض لأمر واقع،و الروایات تدل علی ان الآیات نزلت فی ثعلبه فی قصه سیأتی نقلها فی البحث الروائی التالی إن شاء اللّه تعالی،و معنی الآیتین ظاهر.

قوله تعالی: فَأَعْقَبَهُمْ نِفٰاقاً فِي قُلُوبِهِمْ إِلىٰ يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ الآیه؛الإعقاب الإیراث قال فی المجمع:و أعقبه و أورثه و أداه نظائر و قد یکون أعقبه بمعنی جازاه.انتهی.و هو مأخوذ من العقب،و معناه الإتیان بشیء عقیب شیء.

و الضمیر فی قوله: «فَأَعْقَبَهُمْ» راجع الی البخل او الی فعلهم الذی منه البخل،و علی هذا

فالمراد بقوله: «يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ» يوم لقاء البخل أى جزاء البخل بنحو من العنايه.

و يمكن ان يرجع الضمير اليه تعالى و المراد بيوم يلقونه يوم يلقون اللّه و هو يوم القيامه على ما هو المعروف من كلامه تعالى من تسميه يوم القيامه بيوم لقاء اللّه او يوم الموت كما هو الظاهر من قوله تعالى: مَنْ كٰانَ يَرْجُوا لِقٰاءَ اللّٰهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللّٰهِ لَآتٍ (العنكبوت/۵).

و هذا الثانى هو الظاهر على الثانى لأن الأنسب عند الذهن ان يقال:فهم على نفاقهم الى ان يموتوا.دون ان يقال:فهم على نفاقهم الى ان يبعثوا اذ لا تغير لحالهم فيما بعد الموت على أى حال.

و قوله: بِمٰا أَخْلَفُوا اللّٰهَ مٰا وَعَدُوهُ وَ بِمٰا كٰانُوا يَكْذِبُونَ الباء فى الموضعين منه للسببيه أى إن هذا البخل اورثهم نفاقا بما كان فيه من الخلف فى الوعد و الاستمرار على الكذب الموجبين لمخالفه باطنهم لظاهرهم و هو النفاق.

و معنى الآيه:فأورثهم البخل و الامتناع عن إيتاء الصدقات نفاقا فى قلوبهم يدوم لهم ذلك و لا يفارقهم الى يوم موتهم و إنما صار هذا البخل و الامتناع سببا لذلك لما فيه من خلف الوعد للّه و الملازمه و الاستمرار على الكذب.

او المعنى:جازاهم اللّه نفاقا فى قلوبهم الى يوم لقائه و هو يوم الموت لأنهم أخلفوه ما وعدوه و كانوا يكذبون.

قوله تعالى: أَ لَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَ نَجْوٰاهُمْ الآيه؛النجوى الكلام الخفى و الاستفهام للتوبيخ و التأنيب.

قوله تعالى: اَلَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِى الصَّدَقٰاتِ وَ الَّذِينَ لاٰ يَجِدُونَ إِلاّٰ جُهْدَهُمْ الآيه؛التطوع الإتيان بما لا تكرهه النفس و لا تحسبه شاقا و لذلك يستعمل غالبا فى المندوبات لما فى الواجبات من شائبه التحميل على النفس بعدم الرضى بالترك.

و مقابله المطوعين من المؤمنين فى الصدقات بالذين لا يجدون إلّا جهدهم قرينه على أن المراد بالمطوعين فيها الذين يؤتون الزكاه على السعه و الجده كأنهم لسعتهم و كثره مالهم يؤتونها على طوع و رغبه من غير ان يشق ذلك عليهم بخلاف الذين لا يجدون إلّا جهدهم أى مبلغ جهدهم و طاقتهم او ما يشق عليهم القنوع بذلك.

و قوله: «الَّذِينَ يَلْمِزُونَ» الآيه كلام مستأنف او هو وصف للذين ذكروا بقوله: «وَ مِنْهُمْ مَنْ عاهَدَ اللّهَ» الآيه كما قالوا.و المعنى:الذين يعيبون الذين يتطوعون بالصدقات من المؤمنين الموسرين و الذين لا يجدون من المال إلّا جهد انفسهم من الفقراء المعسرين فيعيبون المتصدقين موسرهم و معسرهم و غنيهم و فقيرهم و يسخرون منهم سخر اللّه منهم و لهم عذاب أليم،و فيه جواب لاستهزائهم و إيعاد بعذاب شديد.

قوله تعالى: اِسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللّهُ لَهُمْ الترديد بين الأمر و النهى كنايه عن تساوى الفعل و الترك أى لغويه الفعل كما مر نظيره فى قوله: أَنْفِقُوا طَوْعاً أَوْ كَرْهاً لَنْ يُتَقَبَّلَ مِنْكُمْ (التوبه/۵۳).

فالمعنى ان هؤلاء المنافقين لا تنالهم مغفره من اللّه و يستوى فيهم طلب المغفره و عدمها لأن طلبها لهم لغو لا اثر له.

و قوله: «إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللّهُ لَهُمْ» تأكيدا لما ذكر قبله من لغويه الاستغفار لهم،و بيان ان طبيعه المغفره لا تنالهم البته سواء سئلت المغفره فى حقهم او لم تسأل،و سواء كان الاستغفار مره او مرات قليلا او كثيرا.

فذكر السبعين كنايه عن الكثره من غير ان يكون هناك خصوصيه للعدد حتى يكون الواحد و الاثنان من الاستغفار حتى يبلغ السبعين غير مؤثر فى حقهم فاذا جاوز السبعين أثر اثره،و لذلك علّله بقوله: «ذلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللّهِ وَ رَسُولِهِ» اى ان المانع من شمول المغفره هو كفرهم باللّه و رسوله،و لا يختلف هذا المانع بعدم الاستغفار.و لا وجوده واحدا او كثيرا فهم

على كفرهم.

و من هنا يظهر أن قوله: «وَ اللّهُ لا يَهْدِی الْقَوْمَ الْفاسِقِینَ» متمم لسابقه و الكلام مسوق سوق الاستدلال القياسى و التقدير:انهم كافرون باللّه و رسوله فهم فاسقون خارجون عن عبوديه اللّه،و اللّه لا يهدى القوم الفاسقين،لكن المغفره هدايه الى سعاده القرب و الجنه فلا تشملهم المغفره و لا تنالهم البته.

و استعمال السبعين فى الكثره المجرّده عن الخصوصيه كاستعمال المائه و الألف فيها كثير فى اللغه (۱).

[سوره التوبه (۹): الآيات ۸۱ الى ۹۶]

اشاره

فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلافَ رَسُولِ اللّهِ وَ كَرِهُوا أَنْ يُجاهِدُوا بِأَمْوالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ فِی سَبِیلِ اللّهِ وَ قالُوا لا تَنْفِرُوا فِی الْحَرِّ قُلْ نارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كانُوا یَفْقَهُونَ (۸۱) فَلْیَضْحَكُوا قَلِیلاً وَ لْیَبْكُوا كَثِیراً جَزاءً بِما كانُوا یَكْسِبُونَ (۸۲) فَإِنْ رَجَعَكَ اللّهُ إِلی طائِفَةٍ مِنْهُمْ فَاسْتَأْذَنُوكَ لِلْخُرُوجِ فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِیَ أَبَداً وَ لَنْ تُقاتِلُوا مَعِیَ عَدُوًّا إِنَّكُمْ رَضِیتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَاقْعُدُوا مَعَ الْخالِفِینَ (۸۳) وَ لا تُصَلِّ عَلی أَحَدٍ مِنْهُمْ ماتَ أَبَداً وَ لا تَقُمْ عَلی قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللّهِ وَ رَسُولِهِ وَ ماتُوا وَ هُمْ فاسِقُونَ (۸۴) وَ لا تُعْجِبْكَ أَمْوالُهُمْ وَ أَوْلادُهُمْ إِنَّما یُرِیدُ اللّهُ أَنْ یُعَذِّبَهُمْ بِها فِی الدُّنْیا وَ تَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَ هُمْ كافِرُونَ (۸۵) وَ إِذا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ أَنْ آمِنُوا بِاللّهِ وَ جاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذَنَكَ أُولُوا الطَّوْلِ مِنْهُمْ وَ قالُوا ذَرْنا نَكُنْ مَعَ الْقاعِدِینَ (۸۶) رَضُوا بِأَنْ یَكُونُوا مَعَ الْخَوالِفِ وَ طُبِعَ عَلی قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لا یَفْقَهُونَ (۸۷) لكِنِ الرَّسُولُ وَ الَّذِینَ آمَنُوا مَعَهُ جاهَدُوا بِأَمْوالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ وَ أُولئِكَ لَهُمُ الْخَیْراتُ وَ أُولئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (۸۸) أَعَدَّ اللّهُ لَهُمْ جَنّاتٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ خالِدِینَ فِیها ذلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِیمُ (۸۹) وَ جاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرابِ لِیُؤْذَنَ لَهُمْ وَ قَعَدَ الَّذِینَ كَذَبُوا اللّهَ وَ رَسُولَهُ سَیُصِیبُ الَّذِینَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذابٌ أَلِیمٌ (۹۰) لَیْسَ عَلَی الضُّعَفاءِ وَ لا عَلَی الْمَرْضی وَ لا عَلَی الَّذِینَ لا یَجِدُونَ ما یُنْفِقُونَ حَرَجٌ إِذا نَصَحُوا لِلّهِ وَ رَسُولِهِ ما عَلَی الْمُحْسِنِینَ مِنْ سَبِیلٍ وَ اللّهُ غَفُورٌ رَحِیمٌ (۹۱) وَ لا عَلَی الَّذِینَ إِذا ما أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لا أَجِدُ ما أَحْمِلُكُمْ عَلَیْهِ تَوَلَّوْا وَ أَعْیُنُهُمْ تَفِیضُ مِنَ الدَّمْعِ حَزَناً أَلاّ یَجِدُوا ما یُنْفِقُونَ (۹۲) إِنَّمَا السَّبِیلُ عَلَی الَّذِینَ یَسْتَأْذِنُونَكَ وَ هُمْ أَغْنِیاءُ رَضُوا بِأَنْ یَكُونُوا مَعَ الْخَوالِفِ وَ طَبَعَ اللّهُ عَلی قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لا یَعْلَمُونَ (۹۳) یَعْتَذِرُونَ إِلَیْكُمْ إِذا رَجَعْتُمْ إِلَیْهِمْ قُلْ لا تَعْتَذِرُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكُمْ قَدْ نَبَّأَنَا اللّهُ مِنْ أَخْبارِكُمْ وَ سَیَرَی اللّهُ عَمَلَكُمْ وَ رَسُولُهُ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلی عالِمِ الْغَیْبِ وَ الشَّهادَةِ فَیُنَبِّئُكُمْ بِما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۹۴) سَیَحْلِفُونَ بِاللّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَیْهِمْ لِتُعْرِضُوا عَنْهُمْ فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ إِنَّهُمْ رِجْسٌ وَ مَأْواهُمْ جَهَنَّمُ جَزاءً بِما كانُوا یَكْسِبُونَ (۹۵) یَحْلِفُونَ لَكُمْ لِتَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللّهَ لا یَرْضی عَنِ الْقَوْمِ الْفاسِقِینَ (۹۶)

ص: ۸۰۴

۱- ۱) .التوبه ۷۵-۸۰:بحث روائى فى المنافقين و صفاتهم؛نهى اللّه رسوله عن الاستغفار للمنافقين.

بیان:

قوله تعالی: فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلاٰفَ رَسُولِ اللّٰهِ الآیه؛الفرح و السرور خلاف الغم و هما حالتان نفسیّتان وجدانیّتان ملذه و مؤلمه،و المخلّفون اسم مفعول من قولهم خلفه اذا ترکه بعده و المقعد کالقعود مصدر قعد یقعد و هو کنایه عن عدم الخروج الی الجهاد.

و الخلاف کالمخالفه مصدر خالف یخالف،و ربما جاء بمعنی بعد کما قیل و لعل منه قوله «وَ إِذاً لاٰ یَلْبَثُونَ خِلاٰفَکَ إِلاّٰ قَلِیلاً» و کان قیاس الکلام أن یقال: «خِلاٰفَکَ» لأن الخطاب فیه للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و إنما قیل: «خِلاٰفَ رَسُولِ اللّٰهِ» للدلاله علی أنهم إنما یفرحون علی مخالفه اللّه العظیم فما علی الرسول إلاّ البلاغ.

و المعنی فرح المنافقون الذین ترکتهم بعدک بعدم خروجهم معک خلافا لک-أو بعدک-

ص :۸۰۶

و كرهوا ان يجاهدوا بأموالهم و أنفسهم فى سبيل اللّه.

و قوله تعالى: «وَ قٰالُوا لاٰ تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ» خاطبوا بذلك غيرهم ليخذلوا النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و يبطلوا مسعاه فى تنفير الناس الى الغزوه،و لذلك أمره اللّه تعالى ان يجيب عن قولهم ذلك بقوله: «قُلْ نٰارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا» اى ان الفرار عن الحر بالقعود ان انجاكم منه لم ينجكم مما هو اشد منه و هو نار جهنم التى هى اشد حرا فان الفرار عن هذا الهين يوقعكم فى ذاك الشديد.ثم أفاد بقوله: «لَوْ كٰانُوا يَفْقَهُونَ» المصدر بلو التمنى اليأس من فقههم و فهمهم.

قوله تعالى: فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلاً وَ لْيَبْكُوا كَثِيراً جَزٰاءً بِمٰا كٰانُوا يَكْسِبُونَ تفريع على تخلفهم عن الجهاد بالأموال و الأنفس و فرحهم بالقعود عن هذه الفريضه الإلهيه الفطريه التى لا سعاده للإنسان فى حياته دونها.

و قوله: «جَزٰاءً بِمٰا كٰانُوا يَكْسِبُونَ» و الباء للمقابله او السببيه دليل على ان المراد بالضحك القليل هو الذى فى الدنيا فرحا بالتخلف و القعود و نحو ذلك،و بالبكاء الكثير ما كان فى الآخره فى نار جهنم التى هى اشد حرا فان الذى فرع عليه الضحك و البكاء هو ما فى الآيه السابقه، و هو فرحهم بالتخلف و خروجهم من حر الهواء الى حر نار جهنم.

فالمعنى:فمن الواجب بالنظر الى ما عملوه و اكتسبوه ان يضحكوا و يفرحوا قليلا فى الدنيا و ان يبكوا و يحزنوا كثيرا فى الآخره فالأمر بالضحك و البكاء للدلاله على ايجاب السبب و هو ما كسبوه من الأعمال لذلك.

و اما حمل الأمر فى قوله: «فَلْيَضْحَكُوا» و قوله: «وَ لْيَبْكُوا» على الأمر المولوى لينتج تكليفا من التكاليف الشرعيه فلا يناسبه قوله: «جَزٰاءً بِمٰا كٰانُوا يَكْسِبُونَ» .

و يمكن ان يكون المراد الأمر بالضحك القليل و البكاء الكثير معا ما هو فى الدنيا جزاء لسابق اعمالهم فانها هدتهم الى راحه وهميه فى ايام قلائل و هى ايام قعودهم خلاف رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم ثم الى هوان و ذله عند اللّه و رسوله و المؤمنين ما داموا احياء فى الدنيا ثم الى شديد حر

النار فی الآخره بعد موتهم.

قوله تعالی: فَإِنْ رَجَعَکَ اللّٰهُ إِلیٰ طٰائِفَهٍ مِنْهُمْ فَاسْتَأْذَنُوکَ لِلْخُرُوجِ الی آخر الآیه المراد بالقعود اول مره التخلف عن الخروج فی اول مره کان علیهم ان یخرجوا فیها فلم یخرجوا،و لعلها غزوه تبوک کما یهدی الیه السیاق.

و المراد بالخالفین المتخلفون بحسب الطبع کالنساء و الصبیان و المرضی و الزمنی و قیل:

المتخلفون من غیر عذر،و قیل:الخالفون هم أهل الفساد،و الباقی واضح.

و فی قوله: «فَإِنْ رَجَعَکَ اللّٰهُ إِلیٰ طٰائِفَهٍ مِنْهُمْ» الآیه دلاله علی ان هذه الآیه و ما فی سیاقها المتصل من الآیات السابقه و اللاحقه نزلت و رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم فی سفره و لما یرجع الی المدینه، و هو سفره الی تبوک.

قوله تعالی: وَ لاٰ تُصَلِّ عَلیٰ أَحَدٍ مِنْهُمْ مٰاتَ أَبَداً وَ لاٰ تَقُمْ عَلیٰ قَبْرِهِ إِنَّهُمْ کَفَرُوا بِاللّٰهِ وَ رَسُولِهِ وَ مٰاتُوا وَ هُمْ فٰاسِقُونَ نهی عن الصلاه لمن مات من المنافقین و القیام علی قبره و قد علل النهی بأنهم کفروا و فسقوا و ماتوا علی فسقهم،و قد علل لغویه الاستغفار لهم فی قوله تعالی السابق: اِسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لاٰ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ (آیه ۸۰ من السوره)،و کذا فی قوله: سَوٰاءٌ عَلَیْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ یَغْفِرَ اللّٰهُ لَهُمْ إِنَّ اللّٰهَ لاٰ یَهْدِی الْقَوْمَ الْفٰاسِقِینَ (المنافقون/۶)بالکفر و الفسق أیضا.

و یتحصل من الجمیع ان من فقد الإیمان باللّه باستیلاء الکفر علی قلبه و إحاطته به فلا سبیل له الی النجاه یهتدی به،و أن الآیات الثلاث جمیعا تکشف عن لغویه الاستغفار للمنافقین و الصلاه علی موتاهم و القیام علی قبورهم للدعاء لهم.

و فی الآیه إشاره الی ان النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم کان یصلی علی موتی المسلمین و یقوم علی قبورهم للدعاء.

قوله تعالی: وَ لاٰ تُعْجِبْکَ أَمْوٰالُهُمْ وَ أَوْلاٰدُهُمْ الآیه؛تقدم بعض ما یتعلق بالآیه

من الكلام فی الآیه ۵۵ من السوره.

قوله تعالی: وَ إِذا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ أَنْ آمِنُوا بِاللّهِ وَ جاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ الی آخر الآیتین؛الطول القدره و النعمه،و الخوالف هم الخالفون و الکلام فیه کالکلام فیه،و الباقی ظاهر.

قوله تعالی: لٰکِنِ الرَّسُولُ وَ الَّذِینَ آمَنُوا مَعَهُ جاهَدُوا بِأَمْوالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ لما ذم المنافقین فی الآیتین السابقتین بالرضا بالقعود مع الخوالف و الطبع علی قلوبهم استدرک بالنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و الذین آمنوا معه-و المراد بهم المؤمنون حقا الذین خلصت قلوبهم من رین النفاق بدلیل المقابله مع المنافقین-لیمدحهم بالجهاد بأموالهم و أنفسهم أی انهم لم یرضوا بالقعود و لم یطبع علی قلوبهم بل نالوا سعاده الحیاه و النور الإلهی الذی یهتدون به فی مشیهم کما قال تعالی: أَ وَ مَنْ کانَ مَیْتاً فَأَحْیَیْناهُ وَ جَعَلْنا لَهُ نُوراً یَمْشِی بِهِ فِی النّاسِ (الأنعام/۱۲۲).

و لذلک عقب الکلام بقوله: «وَ أُولٰئِکَ لَهُمُ الْخَیْراتُ وَ أُولٰئِکَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ» فلهم جمیع الخیرات-علی ما یقتضیه الجمع المحلی باللام-من الحیاه الطیبه و نور الهدی و الشهاده و سائر ما یتقرب به الی اللّه سبحانه،و هم المفلحون الفائزون بالسعاده.

قوله تعالی: أَعَدَّ اللّهُ لَهُمْ جَنّاتٍ تَجْرِی الآیه؛الإعداد هو التهیئه و قد عبر بالإعداد دون الوعد لأن الامور بخواتیمها و عواقبها فلو کان وعدا و هو وعد لجمیع من آمن معه لکان قضاء حتمیا واجب الوفاء سواء بقی الموعودون علی صفاء إیمانهم و صلاح اعمالهم او غیروا و اللّه لا یخلف المیعاد.

و الاصول القرآنیه لا تساعد علی ذلک،و لا الفطره السلیمه ترضی ان ینسب الی اللّه سبحانه ان یطبع بطابع المغفره و الجنه الحتمیه علی احد لعمل عمله من الصالحات ثم یخلی بینه و بین ما شاء و أراد.

و لـذلك نجده سبحانه اذا وعد وعدا علقه على عنوان من العناوين العامه كالإيمان و العمل الصالح يدور معه الوعد الجميل من غير ان يخص به اشخاصا بأعيانهم فيفيد التناقض بالجمع بين التكليف و التأمين كما قال تعالى: وَعَدَ اللّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِناتِ جَنّاتٍ (الآيه ۷۲ من السوره)،و قال تعالى: مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللّهِ وَ الَّذِينَ مَعَهُ أَشِدّاءُ عَلَى الْكُفّارِ رُحَماءُ بَيْنَهُمْ -الى ان قال- وَعَدَ اللّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَ أَجْراً عَظِيماً (الفتح۲۹/).

قوله تعالى: وَ جاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرابِ لِيُؤْذَنَ لَهُمْ الآيه؛الظاهر أن المراد بالمعذرين هم اهل العذر كالذى لا يجد نفقه و لا سلاحا بدليل قوله: «وَ قَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا» الآيه؛و السياق يدل على ان فى الكلام قياسا لإحدى الطائفتين الى الاخرى ليظهر به لؤم المنافقين و خستهم و فساد قلوبهم و شقاء نفوسهم،حيث ان فريضه الجهاد الدينيه و النصره للّه و رسوله هيج لذلك المعذرين من الأعراب و جاءوا الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم يستأذنونه،و لم يؤثر فى هؤلاء الكاذبين شيئا.

قوله تعالى: لَيْسَ عَلَى الضُّعَفاءِ وَ لا عَلَى الْمَرْضى وَ لا عَلَى الَّذِينَ لا يَجِدُونَ ما يُنْفِقُونَ حَرَجٌ المراد بالضعفاء بدلاله سياق الآيه:الذين لا قوه لهم على الجهاد بحسب الطبع كالزمنى كما ان المرضى لا قوه لهم عليه بحسب عارض مزاجى،و الذين لا يجدون ما ينفقون لا قوه لهم عليه من جهه فقد المال و نحوه.

فهؤلاء مرفوع عنهم الحرج و المشقه أى الحكم بالوجوب الذى لو وضع كان حكما حرجيا،و كذا ما يستتبعه الحكم من الذم و العقاب على تقرير المخالفه.

و قد قيد اللّه تعالى رفع الحرج عنهم بقوله: «إِذا نَصَحُوا لِلّهِ وَ رَسُولِهِ» و هو ناظر الى الذم و العقاب على المخالفه و القعود فإنما يرفع الذم و العقاب عن هؤلاء المعذورين اذا نصحوا للّه و رسوله،و أخلصوا من الغش و الخيانه و لم يجروا فى قعودهم على ما يجرى عليه المنافقون

المتخلفون من تقليب الامور و إفساد القلوب فى مجتمع المؤمنين،و إلاّ فيجرى عليهم ما يجرى على المنافقين من الذم و العقاب.

و قوله: مٰا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ فى مقام التعليل لنفى الحرج عن الطوائف المذكورين بشرط ان ينصحوا للّه و رسوله أى لأنهم يكونون حينئذ محسنين و ما على المحسنين من سبيل فلا سبيل يتسلط عليهم يؤتون منه فيصابون بما يكرهونه.

ففى السبيل كنايه عن كونهم فى مأمن مما يصيبهم من مكروه كأنهم فى حصن حصين لا طريق الى داخله يسلكه الشر اليهم فيصيبهم،و الجمله عامه بحسب المعنى و إن كان مورد التطبيق خاصا.

قوله تعالى: وَ لاٰ عَلَى الَّذِينَ إِذٰا مٰا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ الآيه؛قال فى المجمع:الحمل إعطاء المركوب من فرس او بعير او غير ذلك تقول:حمله يحمله حملا اذا أعطاه ما يحمل عليه قال:

ألا فتى عنده خفّان يحملنى

عليهما إننى شيخ على سفر

قال:و الفيض الجرى عن امتلاء من قولهم:فاض الإناء بما فيه،و الحزن ألم فى القلب لفوت امر مأخوذ من حزن الأرض و هى الأرض الغليظه المسلك.انتهى.

و قوله: «وَ لاٰ عَلَى الَّذِينَ» الآيه؛موصول صلته قوله: «تَوَلَّوْا» الآيه،و قوله: «إِذٰا مٰا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ» كالشرك و الجزاء و المجموع ظرف لقوله: «تَوَلَّوْا» و حزنا مفعول له،«و ان لا يجدوا»منصوب بنزع الخافض.

و المعنى:و لا حرج على الفقراء الذين اذا ما اتوك لتعطيهم مركوبا يركبونه و تصلح سائر ما يحتاجون اليه من السلاح و غيره قلت لا أجد ما احملكم عليه تولوا و الحال ان اعينهم تمتلئ و تسكب دموعا للحزن من ان لا يجدوا-او لأن لا يجدوا-ما ينفقونه فى سبيل اللّه للجهاد مع اعدائه.

و عطف هذا الصنف على ما تقدّمه من عطف الخاص على العام عنايه بهم لأنهم فى أعلى درجه من النصح و احسانهم ظاهر.

قوله تعالى: إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَکَ وَ هُمْ أَغْنِيَاءُ الآيه؛القصر للإفراد و المعنى ظاهر.

قوله تعالى: يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ الى آخر الآيه؛خطاب الجمع للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و المؤمنين جميعا،و قوله: «لَنْ نُؤْمِنَ لَكُمْ» اى لن نصدقكم على ما تعتذرون به بناء على تعديه الإيمان باللام كالباء-او لن نصدّق تصديقا ينفعكم-بناء على كون اللام للنفع -و الجمله تعليل لقوله: «لاَ تَعْتَذِرُوا» كما أن قوله: «قَدْ نَبَّأَنَا اللَّهُ مِنْ أَخْبَارِكُمْ» تعليل لهذه الجمله.

و المعنى يعتذر المنافقون اليكم عند رجوعكم من الغزوه اليهم قل يا محمد لهم:لا تعتذروا الينا لأنا لن نصدّقكم فيما تعتذرون به لأن اللّه قد اخبرنا ببعض اخباركم مما يظهر به نفاقكم و كذبكم فيما تعتذرون به،و سيظهر عملكم ظهور شهود للّه و رسوله ثم تردّون الى اللّه الذى يعلم الغيب و الشهاده يوم القيامه فيخبركم بحقائق اعمالكم.

و فى قوله: «وَ سَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَ رَسُولُهُ» الخ؛فى إيضاحه كلام سيمرّ بك عن قريب.

قوله تعالى: سَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ لِتُعْرِضُوا عَنْهُمْ فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ الآيه؛اى لتعرضوا عنهم فلا تتعرضوا لهم بالعتاب و التقريع و ما يتعقب ذلك فأعرضوا عنهم لا تصديقا لهم فيما يحلفون له من الأعذار بل لأنهم رجس ينبغى أن لا يقترب منهم و مأواهم جهنم جزاء بما كانوا يكسبون.

قوله تعالى: يَحْلِفُونَ لَكُمْ لِتَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لاَ يَرْضىٰ عَنِ الْقَوْمِ الْفٰاسِقِينَ اى هذا الحلف منهم كما كان للتوسل الى صرفكم عنهم ليأمنوا الذم و التقريع كذلك هو للتوسّل الى رضاكم عنهم أما الإعراض فافعلوه لأنهم رجس

لاـ ينبغی لنزاهه الإيمان و طهارته ان تتعرض لرجس النفاق و الكذب و قذاره الكفر و الفسق، و أما الرضی فاعلموا انكم ان ترضوا عنهم فان اللّه لا يرضی عنهم لفسقهم و اللّه لا يرضی عن القوم الفاسقين.

فالمراد أنكم إن رضيتم عنهم فقد رضيتم عمن لم يرض اللّه عنه ای رضيتم بخلاف رضی اللّه،و لا ينبغی لمؤمن ان يرضی عمّا يسخط ربّه فهو ابلغ كنايه عن النهی عن الرضا عن المنافقين (۱).

[سوره التوبه (۹): الآيات ۹۷ الی ۱۰۶]

اشاره

اَلْأَعْرابُ أَشَدُّ كُفْراً وَ نِفاقاً وَ أَجْدَرُ أَلاّ يَعْلَمُوا حُدُودَ ما أَنْزَلَ اَللّهُ عَلی رَسُولِهِ وَ اَللّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (۹۷) وَ مِنَ اَلْأَعْرابِ مَنْ يَتَّخِذُ ما يُنْفِقُ مَغْرَماً وَ يَتَرَبَّصُ بِكُمُ اَلدَّوائِرَ عَلَيْهِمْ دائِرَةُ اَلسَّوْءِ وَ اَللّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (۹۸) وَ مِنَ اَلْأَعْرابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللّهِ وَ اَلْيَوْمِ اَلْآخِرِ وَ يَتَّخِذُ ما يُنْفِقُ قُرُباتٍ عِنْدَ اَللّهِ وَ صَلَواتِ اَلرَّسُولِ أَلا إِنَّها قُرْبَةٌ لَهُمْ سَيُدْخِلُهُمُ اَللّهُ فِی رَحْمَتِهِ إِنَّ اَللّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۹۹) وَ اَلسّابِقُونَ اَلْأَوَّلُونَ مِنَ اَلْمُهاجِرِينَ وَ اَلْأَنْصارِ وَ اَلَّذِينَ اِتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسانٍ رَضِیَ اَللّهُ عَنْهُمْ وَ رَضُوا عَنْهُ وَ أَعَدَّ لَهُمْ جَنّاتٍ تَجْرِی تَحْتَهَا اَلْأَنْهارُ خالِدِينَ فِيها أَبَداً ذلِكَ اَلْفَوْزُ اَلْعَظِيمُ (۱۰۰) وَ مِمَّنْ حَوْلَكُمْ مِنَ اَلْأَعْرابِ مُنافِقُونَ وَ مِنْ أَهْلِ اَلْمَدِينَهِ مَرَدُوا عَلَی اَلنِّفاقِ لا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ سَنُعَذِّبُهُمْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلی عَذابٍ عَظِيمٍ (۱۰۱) وَ آخَرُونَ اِعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلاً صالِحاً وَ آخَرَ سَيِّئاً عَسَی اَللّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اَللّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۱۰۲) خُذْ مِنْ أَمْوالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَ تُزَكِّيهِمْ بِها وَ صَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ وَ اَللّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (۱۰۳) أَ لَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اَللّهَ هُوَ يَقْبَلُ اَلتَّوْبَةَ عَنْ عِبادِهِ وَ يَأْخُذُ اَلصَّدَقاتِ وَ أَنَّ اَللّهَ هُوَ اَلتَّوّابُ اَلرَّحِيمُ (۱۰۴) وَ قُلِ اِعْمَلُوا فَسَيَرَی اَللّهُ عَمَلَكُمْ وَ رَسُولُهُ وَ اَلْمُؤْمِنُونَ وَ سَتُرَدُّونَ إِلی عالِمِ اَلْغَيْبِ وَ اَلشَّهادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۱۰۵) وَ آخَرُونَ مُرْجَوْنَ لِأَمْرِ اَللّهِ إِمّا يُعَذِّبُهُمْ وَ إِمّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَ اَللّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (۱۰۶)

۱- ۱) .التوبه ۸۱-۹۶:بحث روائی فی غزوه تبوک؛نهی اللّه رسوله ان يصلی علی المنافقين.

بیان:

قوله تعالی: اَلْأَعْرٰابُ أَشَدُّ كُفْراً وَ نِفٰاقاً وَ أَجْدَرُ أَلاّٰ يَعْلَمُوا حُدُودَ مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ عَلىٰ رَسُولِهِ الآیه؛قال الراغب فی المفردات:العرب ولد اسماعیل، و الأعراب جمعه فی الأصل،و صار ذلک اسما لسکان البادیه، «قٰالَتِ الْأَعْرٰابُ آمَنّٰا.

و اَلْأَعْرٰابُ أَشَدُّ كُفْراً وَ نِفٰاقاً. وَ مِنَ الْأَعْرٰابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ» ،و قیل فی جمع

ص :۸۱۴

الأعراب أعاريب،قال الشاعر:

أعاريب ذوو فخر بإفك

و ألسنه لطاف فى المقال

و الأعرابىّ فى التعارف صار اسما للمنسوب الى سكان الباديه،و العربىّ المفصح و الإعراب البيان،انتهى موضع الحاجه.يبين تعالى حال سكان الباديه و أنهم أشد كفرا و نفاقا لأنهم لبعدهم عن المدنيه و الحضاره،و حرمانهم من بركات الإنسانيه من العلم و الأدب أقسى و أجفى،فهم أجدر و أحرى أن لا يعلموا حدود ما أنزل اللّه من المعارف الأصيله و الأحكام الشرعيه من فرائض و سنن و حلال و حرام.

قوله تعالى: وَ مِنَ اَلْأَعْرٰابِ مَنْ يَتَّخِذُ مٰا يُنْفِقُ مَغْرَماً وَ يَتَرَبَّصُ بِكُمُ اَلدَّوٰائِرَ الآيه،قال فى المجمع:المغرم الغرم و هو نزول نائبه بالمال من غير خيانه،و أصله لزوم الأمر،و منه قوله:إن عذابها كان غراما،و حبّ غرام اى لازم،و الغريم يقال لكل واحد من المتداينين للزوم احدهما الآخر و غرمته كذا أى ألزمته إياه فى ماله،انتهى.

و الدائره الحادثه و تغلب فى الحوادث السوء كأن الحوادث السوء تدور بين الناس فتنزل كل يوم بقوم فتربص الدوائر بالمؤمنين انتظار نزول الحوادث السوء عليهم للتخلص من سلطتهم و الرجوع الى رسوم الشرك و الضلال.

و قوله: «يَتَّخِذُ مٰا يُنْفِقُ مَغْرَماً» أى يفرض الإنفاق غرما او المال الذى ينفقه مغرما-على أن يكون ما مصدريه او موصوله-و المراد الإنفاق فى الجهاد او اى سبيل من سبل الخير على ما قيل،و يمكن ان يكون المراد الإنفاق فى خصوص الصدقات ليكون الكلام كالتوطئه لما سيجىء بعد عده آيات من حكم أخذ الصدقه من اموالهم،و يؤيده ما فى الآيه التاليه من قوله: «وَ يَتَّخِذُ مٰا يُنْفِقُ قُرُبٰاتٍ عِنْدَ اللّٰهِ وَ صَلَوٰاتِ الرَّسُولِ» فانه كالتوطئه لقوله فى آيه الصدقه «وَ صَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلاٰتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ» .

فمعنى الآيه:و من سكان الباديه من يفرض الإنفاق فى سبيل الخير او فى خصوص

الصدقات غرما و خساره و ينتظر نزول الحوادث السيئه بكم،عليهم دائره السوء-قضاء منه تعالى او دعاء عليهم-و اللّه سميع للأقوال عليم بالقلوب.

قوله تعالى: وَ مِنَ الْأَعْرابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ وَ يَتَّخِذُ ما يُنْفِقُ قُرُباتٍ عِنْدَ اللّهِ وَ صَلَواتِ الرَّسُولِ الخ؛الظاهر أن قوله: «صَلَواتِ الرَّسُولِ» عطف على قوله: «ما يُنْفِقُ» و أن الضمير فى قوله: «أَلا إِنَّها قُرْبَةٌ» عائد الى ما ينفق و صلوات الرسول.

و معنى الآيه:و من الأعراب من يؤمن باللّه فيوحده من غير شرك و يؤمن باليوم الآخر فيصدّق الحساب و الجزاء و يتخذ إنفاق المال للّه و ما يتبعه من صلوات الرسول و دعواته بالخير و البركه،كل ذلك قربات عند اللّه و تقربات منه اليه ألا إن هذا الإنفاق و صلوات الرسول قربه لهم،و اللّه يعدهم بأنه سيدخلهم فى رحمته لأنه غفور للذنوب رحيم بالمؤمنين به و المطيعين له.

قوله تعالى: وَ السّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهاجِرِينَ وَ الْأَنْصارِ وَ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسانٍ الخ؛القراءه المشهوره «و الأنصار» بالكسر عطفا على «الْمُهاجِرِينَ» و التقدير:السابقون الأولون من المهاجرين و السابقون الأولون من الأنصار و الذين اتبعوهم بإحسان؛و قرء يعقوب:و الأنصار بالرفع فالمراد به جميع الأنصار دون السابقين الأولين منهم فحسب.

و قد اختلفت الكلمه فى المراد بالسابقين الأولين فقيل:المراد بهم من صلى الى القبلتين، و قيل:من بايع بيعه الرضوان و هى بيعه الحديبيه،و قيل:هم أهل بدر خاصه،و قيل:هم الذين أسلموا قبل الهجره،و هذه جميعا وجوه لم يوردوا لها دليلا من جهه اللفظ.

و الذى يمكن أن يؤيده لفظ الآيه بعض التأييد هو أن بيان الموضوع-السابقون الأولون- بالوصف بعد الوصف من غير ذكر أعيان القوم و أشخاصهم يشعر بأن الهجره و النصره هما

الجهتان اللتان روعی فیهما السبق و الأولیه.

ثم الذی عطف علیهم من قوله: «وَ الَّذِینَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسانٍ ،یذکر قوما ینعتهم بالاتّباع و یقیّده بأن یکون بإحسان و الذی یناسب وصف الاتّباع أن یترتب علیه هو وصف السبق دون الأولیه فلا یقال:أول و تابع و إنما یقال:سابق و تابع،و تصدیق ذلک قوله تعالی: لِلْفُقَرٰاءِ الْمُهٰاجِرِینَ الَّذِینَ أُخْرِجُوا مِنْ دِیٰارِهِمْ وَ أَمْوٰالِهِمْ الی ان قال: وَ الَّذِینَ تَبَوَّؤُا الدّٰارَ وَ الْإِیمٰانَ مِنْ قَبْلِهِمْ الی ان قال: وَ الَّذِینَ جٰاؤُ مِنْ بَعْدِهِمْ یَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنٰا وَ لِإِخْوٰانِنَا الَّذِینَ سَبَقُونٰا بِالْإِیمٰانِ الآیات؛(الحشر/۱۰).

فالمراد بالسابقین هم السابقون الی الإیمان من بین المسلمین من لدن طلوع الإسلام الی یوم القیامه (۱).

قوله تعالی: وَ مِمَّنْ حَوْلَکُمْ مِنَ الْأَعْرٰابِ مُنٰافِقُونَ وَ مِنْ أَهْلِ الْمَدِینَهِ الآیه؛حول الشیء ما یجاوره من المکان من اطرافه و هو ظرف،و المرد العتو و الخروج عن الطاعه،و الممارسه و التمرین علی الشر و هو المعنی المناسب لقوله فی الآیه: «مَرَدُوا عَلَی النِّفٰاقِ» أی مرنوا علیه و مارسوا حتی اعتادوه.

و معنی الآیه:و ممن فی حولکم او حول المدینه من الأعراب الساکنین فی البوادی منافقون مرنوا علی النفاق و من اهل المدینه أیضا منافقون معتادون علی النفاق لا تعلمهم انت یا محمّد نحن نعلمهم سنعذّبهم مرتین ثم یردون الی عذاب عظیم.

و قد اختلفت کلماتهم فی المراد من تعذیبهم مرتین.ما هما المرتان؟فقیل:یعنی مره فی الدنیا بالسبی و القتل و نحوهما و مره بعذاب القبر،و قیل:فی الدنیا بأخذ الزکاه و فی الآخره بعذاب القبر،و قیل بالجوع مرتین و قیل مره عند الاحتضار و مره فی القبر و قیل:بإقامه الحدود

۱- ۱) .التوبه ۹۷-۱۰۶:بحث فی السابقین الاولین من المهاجرین و الانصار و الذین اتبعوهم باحسان.

و عذاب القبر،و قيل:مره بالفضيحه فى الدنيا و مره بالعذاب فى القبر،و قيل غير ذلك،و لا دليل على شىء من هذه الأقوال،و إن كان و لا بد فأولها أولاها.

قوله تعالى: وَ آخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلاً صالِحاً وَ آخَرَ سَيِّئاً الآيه؛اى و من الأعراب جماعه آخرون مذنبون لا ينافقون مثل غيرهم بل اعترفوا بذنوبهم لهم عمل صالح و عمل آخر سيئ خلطوا هذا بذلك من المرجو ان يتوب اللّه عليهم إن اللّه غفور رحيم.

و فى قوله: «عَسَى اللّٰهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ» إيجاد الرجاء فى نفوسهم لتكون نفوسهم واقعه بين الخوف و الرجاء من غير ان يحيط بها اليأس و القنوط،و فى قوله: «إِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ» ترجيح جانب الرجاء.

قوله تعالى: خُذْ مِنْ أَمْوالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَ تُزَكِّيهِمْ بِها وَ صَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ وَ اللّٰهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ التطهير إزاله الأوساخ و القذرات من الشىء ليصفى وجوده و يستعد للنشوء و النماء و ظهور آثاره و بركاته،و التزكيه إنماؤه و إعطاء الرشد له بلحوق الخيرات و ظهور البركات كالشجره بقطع الزوائد من فروعها فتزيد فى حسن نموّها و جوده ثمرتها فالجمع بين التطهير و التزكيه فى الآيه من لطيف التعبير.

فقوله: «خُذْ مِنْ أَمْوالِهِمْ صَدَقَةً» أمر للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بأخذ الصدقه من اموال الناس و لم يقل:

من مالهم ليكون اشاره الى انها مأخوذه من أصناف المال،و هى النقدان:الذهب و الفضه، و الأنعام الثلاثه:الإبل و البقر و الغنم،و الغلاّت الأربع:الحنطه و الشعير و التمر و الزبيب.

و قوله: «تُطَهِّرُهُمْ وَ تُزَكِّيهِمْ بِها» خطاب للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم،و ليس وصفا لحال الصدقه، و الدليل عليه ضمير بها الراجع الى الصدقه اى خذ يا محمد من اصناف اموالهم صدقه تطهرهم انت و تزكيهم بتلك الصدقه اى أخذها.

و قوله: «وَ صَلِّ عَلَيْهِمْ» الصلاه عليهم هى الدعاء لهم و السياق يفيد انه دعاء لهم

و لأموالهم بالخير و البركه و هو المحفوظ من سنّه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم فكان يدعو لمعطى الزكاه و لماله بالخير و البركه.

و قوله: «إِنَّ صَلاٰتَکَ سَکَنٌ لَهُمْ» السكن ما يسكن اليه الشىء و المراد به أن نفوسهم تسكن الى دعائك و تثق به و هو نوع شكر لسعيهم فى اللّه كما أن قوله تعالى فى ذيل الآيه: «وَ اللّٰهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ» سكن يسكن اليه نفوس المكلفين ممن يسمع الآيه او يتلوها.

و الآيه تتضمن حكم الزكاه الماليه التى هى من أركان الشريعه و المله على ما هو ظاهر الآيه فى نفسها،و قد فسرتها بذلك اخبار متكاثره من طرق أئمه أهل البيت عليهم السّلام و غيرهم.

قوله تعالى: أَ لَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللّٰهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَهَ عَنْ عِبٰادِهِ وَ يَأْخُذُ الصَّدَقٰاتِ وَ أَنَّ اللّٰهَ هُوَ التَّوّٰابُ الرَّحِيمُ استفهام إنكارى بداعى تشويق الناس الى إيتاء الزكاه،و ذلك أنهم إنما يؤتون الصدقه للّه و إنما يسلّمونها الى الرسول او الى عامله و جابيه بما أنه مأمور من قبل اللّه فى اخذها فإيتاؤه إيتاء للّه،و أخذه أخذ من اللّه فاللّه سبحانه هو الآخذ لها بالحقيقه،و قد قال تعالى فى أمثاله: إِنَّ الَّذِينَ يُبٰايِعُونَکَ إِنَّمٰا يُبٰايِعُونَ اللّٰهَ يَدُ اللّٰهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ (الفتح/١٠)و قال: وَ مٰا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَ لٰكِنَّ اللّٰهَ رَمىٰ (الأنفال/١٣) و قال قولا عاما: مَنْ يُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطٰاعَ اللّٰهَ (النساء/٨٠).

فاذا ذكّر الناس بمثل قوله: «أَ لَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللّٰهَ» الآيه؛انبعثت رغباتهم و اشتاقوا أن يعاملوا ربهم فيصافحوه و يمسّوا بأيديهم يده تنزّه عن عوارض الأجسام و تعالى عن ملابسه الحدثان.

و مقارنته الصدقه بالتوبه لما أن التوبه تطهّر و إيتاء الصدقه تطهّر فالتصدّق بصدقه توبه ماليه كما ان التوبه بمنزله الصدقه فى الأعمال و الحركات،و لذلك عطف على صدر الآيه قوله ذيلا «وَ أَنَّ اللّٰهَ هُوَ التَّوّٰابُ الرَّحِيمُ» فذكّر عباده باسميه التواب و الرحيم،و جمع فيهما التوبه

و التصدق.

و قد بان من الآيه ان التصدق و إيتاء الزكاه نوع من التوبه.

قوله تعالى: وَ قُلِ اعْمَلُوا فَسَيَرَى اللّٰهُ عَمَلَكُمْ وَ رَسُولُهُ وَ الْمُؤْمِنُونَ الآيه؛الآيه على ظاهر اتّصالها بما قبلها كأنها تخاطب المؤمنين و تسوقهم و تحرضهم الى إيتاء الصدقات.

غير أن لفظها مطلق لا دليل على تخصيص خطابها بالمتصدّقين من المؤمنين و لا بعامه المؤمنين بل هى تشمل كل ذى عمل من الناس من الكفار و المنافقين و المؤمنين و لا أقل من شمولها للمنافقين و المؤمنين جميعا.

إلّا أن نظير الآيه الذى مر أعنى قوله فى سياق الكلام على المنافقين: وَ سَيَرَى اللّٰهُ عَمَلَكُمْ وَ رَسُولُهُ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلىٰ عٰالِمِ الْغَيْبِ وَ الشَّهٰادَهِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمٰا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (التوبه/۹۴) حيث ذكر اللّه و رسوله فى رؤيه عملهم و لم يذكر المؤمنين لا يخلو من إيماء الى أن الخطاب فى الآيه التى نحن فيها للمؤمنين خاصه فإن ضم إحدى الآيتين الى الاخرى يخطر بالبال ان حقيقه أعمال المنافقين أعنى مقاصدهم من أعمالهم لما كانت خفيه على ملإ الناس فإنما يعلم بها اللّه و رسوله بوحى من اللّه تعالى،و أما المؤمنون فحقائق أعمالهم أعنى مقاصدهم منها و آثارها و فوائدها التى تتفرع عليها و هى شيوع التقوى و إصلاح شئون المجتمع الإسلامى و إمداد الفقراء فى معايشهم و زكاه الأموال و نماؤها يعلمها اللّه تعالى و رسوله و يشاهدها المؤمنون فيما بينهم.

لكن ظهور الأعمال بحقائق آثارها و عامه فوائدها أو مضراتها فى محيط كينونتها و تبدلها بأمثالها و تصورها فى أطوارها زمانا بعد زمان و عصرا بعد عصر مما لا يختص بعمل قوم دون عمل قوم،و لا مشاهدتها و التأثر بها بقوم دون قوم.

فلو كان المراد من رؤيه المؤمنين أعمالا لعاملين ظهور آثارها و نتائجها و بعباره

أخرى ظهور أنفسها فى ألبسه نتائجها لهم لم يختص المشاهده بقوم دون قوم و لا بعمل قوم دون عمل قوم فما بال الأعمال يراها المؤمنون و لا يراها المنافقون و هم أهل مجتمع واحد؟و ما بال أعمال المنافقين لا يشاهدها المؤمنون و قد كوّنت فى مجتمعهم و داخلت أعمالهم؟

و هذا مع ما فى الآيه من خصوص السياق مما يقرب الذهن أن يفهم من الآيه معنى آخر فإن قوله: «سَتُرَدُّونَ إِلىٰ عٰالِمِ الْغَيْبِ وَ الشَّهٰادَهِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمٰا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» يدل أولا على أن قوله:

«فَسَيَرَى اللّٰهُ عَمَلَكُمْ» الآيه؛ناظر الى ما قبل البعث و هى الدنيا لمكان قوله: «ثُمَّ تُرَدُّونَ» فإنه يشير الى يوم البعث و ما قبله هو الدنيا.

و ثانيا:أنهم إنما يوقفون على حقيقه أعمالهم يوم البعث و أما قبل ذلك فإنما يرون ظاهرها، و قد نبهنا على هذا المعنى كرارا فى أبحاثنا السابقه،و اذ قصر علمهم بحقائق أعمالهم على إنبائه تعالى إياهم بها يوم القيامه و ذكر رؤيه اللّه و رسوله و المؤمنين أعمالهم قبل يوم البعث فى الدنيا و قد ذكر اللّه مع رسوله و غيره و هو عالم بحقائقها و له أن يوحى الى نبيه بها كان المراد بها مشاهده اللّه سبحانه و رسوله و المؤمنون حقيقه أعمالهم،و كان المراد بالمؤمنين شهداء الأعمال منهم لا عامه المؤمنين كما يدل عليه أمثال قوله تعالى: وَ كَذٰلِكَ جَعَلْنٰاكُمْ أُمَّهً وَسَطاً لِتَكُونُوا شُهَدٰاءَ عَلَى النّٰاسِ وَ يَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيداً (البقره۱۴۳/)و قد مر الكلام فيه فى الجزء الأول من الكتاب.

و على هذا فمعنى الآيه:و قل يا محمّد اعملوا ما شئتم من عمل خيرا أو شرا فسيشاهد اللّه سبحانه حقيقه عملكم و يشاهدها رسوله و المؤمنون-و هم شهداء الأعمال-ثم تردون الى اللّه عالم الغيب و الشهاده يوم القيامه فيريكم حقيقه عملكم.

و بعباره اخرى:ما عملتم من عمل خير او شر فإن حقيقته مرئيه مشهوده للّه عالم الغيب و الشهاده ثم لرسوله و المؤمنين فى الدنيا ثم لكم أنفسكم معاشر العاملين يوم القيامه.

قوله تعالی: وَ آخَرُونَ مُرْجَوْنَ لِأَمْرِ اللّهِ إِمّا یُعَذِّبُهُمْ وَ إِمّا یَتُوبُ عَلَیْهِمْ وَ اللّهُ عَلِیمٌ حَکِیمٌ الارجاء التأخیر،و الآیه معطوفه علی قوله: «وَ آخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ» و معنی إرجائهم الی امر اللّه انهم لا سبب عندهم یرجح لهم جانب العذاب او جانب المغفره فأمرهم یؤول الی أمر اللّه ما شاء و أراد فیهم فهو النافذ فی حقهم؟

و هذه الآیه تنطبق بحسب نفسها علی المستضعفین الذین هم کالبرزخ بین المحسنین و المسیئین،و إن ورد فی أسباب النزول ان الآیه نازله فی الثلاثه الذین خلفوا ثم تابوا فأنزل اللّه توبتهم علی رسوله صلّی اللّه علیه و آله و سلم و سیجیء إن شاء اللّه تعالی.

و کیف کان فالآیه تخفی ما یؤول الیه عاقبه امرهم و تبقیها علی إبهامها حتی فیما ذیلت به من الاسمین الکریمین:العلیم و الحکیم الدالین علی ان اللّه سبحانه یحکم فیهم بما یقتضیه علمه و حکمته،و هذا بخلاف ما ذیل قوله: «وَ آخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ» حیث قال: «عَسَی اللّهُ أَنْ یَتُوبَ عَلَیْهِمْ إِنَّ اللّهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ» (۱)(۲).

[سوره التوبه (۹): الآیات ۱۰۷ الی ۱۱۰]

اشاره

وَ اَلَّذِینَ اِتَّخَذُوا مَسْجِداً ضِرٰاراً وَ کُفْراً وَ تَفْرِیقاً بَیْنَ اَلْمُؤْمِنِینَ وَ إِرْصٰاداً لِمَنْ حٰارَبَ اَللّٰهَ وَ رَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ وَ لَیَحْلِفُنَّ إِنْ أَرَدْنٰا إِلاَّ اَلْحُسْنیٰ وَ اَللّٰهُ یَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَکٰاذِبُونَ (۱۰۷) لاٰ تَقُمْ فِیهِ أَبَداً لَمَسْجِدٌ أُسِّسَ عَلَی اَلتَّقْویٰ مِنْ أَوَّلِ یَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِیهِ فِیهِ رِجٰالٌ یُحِبُّونَ أَنْ یَتَطَهَّرُوا وَ اَللّٰهُ یُحِبُّ اَلْمُطَّهِّرِینَ (۱۰۸) أَ فَمَنْ أَسَّسَ بُنْیٰانَهُ عَلیٰ تَقْویٰ مِنَ اَللّٰهِ وَ رِضْوٰانٍ خَیْرٌ أَمْ مَنْ أَسَّسَ بُنْیٰانَهُ عَلیٰ شَفٰا جُرُفٍ هٰارٍ فَانْهٰارَ بِهِ فِی نٰارِ جَهَنَّمَ وَ اَللّٰهُ لاٰ یَهْدِی اَلْقَوْمَ اَلظّٰالِمِینَ (۱۰۹) لاٰ یَزٰالُ بُنْیٰانُهُمُ اَلَّذِی بَنَوْا رِیبَهً فِی قُلُوبِهِمْ إِلاّٰ أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ وَ اَللّٰهُ عَلِیمٌ حَکِیمٌ (۱۱۰)

ص: ۸۲۲

۱- ۱) .التوبه ۹۷-۱۰۶:بحث روائی فی السابقین الاولین...؛الاعراب؛الصدقات.

۲- ۲) .التوبه ۹۷-۱۰۶:کلام فی الزکاه و سائر الصدقات.

بیان:

قوله تعالی: وَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِداً ضِرٰاراً وَ كُفْراً الی آخر الآیه،الضرار و المضاره إیصال الضرر،و الإرصاد اتخاذ الرصد و الانتظار و الترقب.

و قوله: «وَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِداً ضِرٰاراً» إن كانت الآیات نازله مع ما تقدمها من الآیات النازله فی المنافقین فالعطف علی ما تقدم ذكرهم من طوائف المنافقین المذكورین بقوله:

و منهم،و منهم ای و منهم الذین اتخذوا مسجدا ضرارا.

و إن كانت مستقله بالنزول فالوجه كون الواو استئنافیه و قوله: «الَّذِينَ اتَّخَذُوا» مبتدأ خبره قوله: «لاٰ تَقُمْ فِيهِ أَبَداً» و یمكن إجراء هذا الوجه علی التقدیر السابق أیضا،و قد ذكر المفسرون فی إعراب الآیه وجوها اخری لا تخلو عن تكلف تركناها.

و قد بیّن اللّه غرض هذه الطائفه من المنافقین فی اتخاذ هذا المسجد و هو الضرار بغیرهم و الكفر و التفریق بین المؤمنین و الإرصاد لمن حارب اللّه و رسوله،و الأغراض المذكوره خاصه ترتبط الی قصه خاصه بعینها،و هی علی ما اتفق علیه أهل النقل أن جماعه من بنی عمرو بن عوف بنوا مسجد قبا و سألوا النبی أن یصلی فیه فصلی فیه فحسدهم جماعه من بنی غنم بن عوف و هم منافقون فبنوا مسجدا الی جنب مسجد قبا لیضروا به و یفرقوا المؤمنین منه

ص :۸۲۳

و ينتظروا لأبى عامر الراهب الذى وعدهم أن يأتيهم بجيش من الروم ليخرجوا النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم من المدينه،و أمرهم أن يستعدوا للقتال معهم.

و لما بنوا المسجد أتوا النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و هو يتجهز الى تبوك و سألوه أن يأتيه و يصلى فيه و يدعو لهم البركه فوعدهم الى الفراغ من أمر تبوك و الرجوع الى المدينه فنزلت الآيات.

فكان مسجدهم لمضارّه مسجد قبا،و للكفر باللّه و رسوله،و لتفريق المؤمنين المجتمعين فى قبا،و لإرصاد ابى عامر الراهب المحارب للّه و رسوله من قبل،و قد أخبر اللّه سبحانه عنهم أنهم ليحلفن إن أردنا من بناء هذا المسجد إلاّ الفعله الحسنى و هو التسهيل للمؤمنين بتكثير معابد يعبد فيها اللّه،و شهد تعالى بكذبهم بقوله: «وَ لَيَحْلِفُنَّ إِنْ أَرَدْنا إِلاَّ الْحُسْنىٰ وَ اللّٰهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكاذِبُونَ» .

قوله تعالى: لاٰ تَقُمْ فِيهِ أَبَداً الى آخر الآيه،بدأ بنهى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم عن أن يقوم فيه ثم ذكر مسجد قبا و رجّح القيام فيه بعد ما مدحه بقوله: «لَمَسْجِدٌ أُسِّسَ عَلَى التَّقْوىٰ مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ» فمدحه بحسن نيه مؤسسيه من اول يوم و بنى عليه رجحان القيام فيه على القيام فى الضرار.

و الجمله و إن لم تفد تعيّن القيام فى مسجد قبا حيث عبّر بقوله:أحقّ،غير أن سبق النهى عن القيام فى مسجد الضرار يوجب ذلك،و قوله تعالى: «فِيهِ رِجٰالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا» تعليل للرجحان السابق،و قوله: «وَ اللّٰهُ يُحِبُّ الْمُطَّهِّرِينَ» متمم للتعليل المذكور،و هذا هو الدليل على أن المراد بقوله: «لَمَسْجِدٌ أُسِّسَ» الخ؛هو مسجد قبا لا مسجد النبى او غيره.

و معنى الآيه:لا تقم أى للصلاه فى مسجد الضرار ابدا،أقسم،لمسجد قبا الذى هو مسجد أسس على تقوى اللّه من اول يوم أحق و أحرى أن تقوم فيه للصلاه و ذلك أن فيه رجالا يحبون التطهر من الذنوب أو من الأرجاس و الأحداث و اللّه يحب المطهّرين و عليك أن تقوم فيهم.

و قد ظهر بذلك أن قوله: «لَمَسْجِدٌ أُسِّسَ» الخ؛بمنزله التعليل لرجحان المسجد على المسجد و قوله: «فِيهِ رِجٰالٌ» الخ؛لإفاده رجحان أهله على أهله،و قوله الآتى: «أَ فَمَنْ أَسَّسَ بُنْيٰانَهُ» الخ؛لبيان الرجحان الثانى.

قوله تعالى: أَ فَمَنْ أَسَّسَ بُنْيٰانَهُ عَلىٰ تَقْوىٰ مِنَ اللّٰهِ وَ رِضْوٰانٍ خَيْرٌ الى آخر الآيه؛شفا البئر طرفه،و جرف الوادى جانبه الذى انحفر بالماء أصله و هار الشيء يهار فهو هائر و ربما يقال:هار بالقلب و انهار ينهار انهيارا اى سقط عن لين فقوله: «عَلىٰ شَفٰا جُرُفٍ هٰارٍ فَانْهٰارَ بِهِ فِي نٰارِ جَهَنَّمَ» استعاره تخييليه شبّه فيها حالهم بحال من بنى بنيانا على نهايه شفير واد لا ثقه بثباتها و قوامها فتساقطت بما بنى عليه من البنيان و كان فى أصله جهنم فوقع فى ناره،و هذا بخلاف من بنى بنيانه على تقوى من اللّه و رضوان منه اى جرى فى حياته على اتّقاء عذاب اللّه و ابتغاء رضاه.

و ظاهر السياق أن قوله: «أَ فَمَنْ أَسَّسَ بُنْيٰانَهُ عَلىٰ تَقْوىٰ» الخ؛و قوله: «أَمْ مَنْ أَسَّسَ بُنْيٰانَهُ عَلىٰ شَفٰا جُرُفٍ» الخ؛مثلان يمثل بهما بنيان حياه المؤمنين و المنافقين و هو الدين و الطريق الذى يجريان عليه فيها فدين المؤمن هو تقوى اللّه و ابتغاء رضوانه عن يقين به،و دين المنافق مبنى على التزلزل و الشك.

و لذلك أعقبه اللّه تعالى و زاد فى بيانه بقوله: «لاٰ يَزٰالُ بُنْيٰانُهُمُ» يعنى المنافقين «الَّذِي بَنَوْا رِيبَةً» و شكا «فِي قُلُوبِهِمْ» لا يتعدى الى مرحله اليقين «إِلاّٰ أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ» فتتلاشى الريبه بتلاشيها «وَ اللّٰهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ» و لذلك يضع هؤلاء و يرفع اولئك.

[سوره التوبه (٩): الآيات ١١١ الى ١٢٣]

اشاره

إِنَّ اللّٰهَ اشْتَرىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَ أَمْوٰالَهُمْ بِأَنَّ لَهُمُ الْجَنَّةَ يُقٰاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ فَيَقْتُلُونَ وَ يُقْتَلُونَ وَعْداً عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرٰاهِ وَ الْإِنْجِيلِ وَ الْقُرْآنِ وَ مَنْ أَوْفىٰ بِعَهْدِهِ مِنَ اللّٰهِ فَاسْتَبْشِرُوا بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بٰايَعْتُمْ بِهِ وَ ذٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (١١١) التّٰائِبُونَ الْعٰابِدُونَ الْحٰامِدُونَ السّٰائِحُونَ الرّٰاكِعُونَ السّٰاجِدُونَ الْآمِرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَ النّٰاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَ الْحٰافِظُونَ لِحُدُودِ اللّٰهِ وَ بَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ (١١٢) مٰا كٰانَ لِلنَّبِيِّ وَ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَ لَوْ كٰانُوا أُولِي قُرْبىٰ مِنْ بَعْدِ مٰا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحٰابُ الْجَحِيمِ (١١٣) وَ مٰا كٰانَ اسْتِغْفٰارُ إِبْرٰاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلاّٰ عَنْ مَوْعِدَهٍ وَعَدَهٰا إِيّٰاهُ فَلَمّٰا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلّٰهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ إِنَّ إِبْرٰاهِيمَ لَأَوّٰاهٌ حَلِيمٌ (١١٤) وَ مٰا كٰانَ اللّٰهُ لِيُضِلَّ قَوْماً بَعْدَ إِذْ هَدٰاهُمْ حَتّٰى يُبَيِّنَ لَهُمْ مٰا يَتَّقُونَ إِنَّ اللّٰهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (١١٥) إِنَّ اللّٰهَ لَهُ مُلْكُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ يُحْيِي وَ يُمِيتُ وَ مٰا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللّٰهِ مِنْ وَلِيٍّ وَ لاٰ نَصِيرٍ (١١٦) لَقَدْ تٰابَ اللّٰهُ عَلَى النَّبِيِّ وَ الْمُهٰاجِرِينَ وَ الْأَنْصٰارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سٰاعَهِ الْعُسْرَهِ مِنْ بَعْدِ مٰا كٰادَ يَزِيغُ قُلُوبُ فَرِيقٍ مِنْهُمْ ثُمَّ تٰابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ رَؤُفٌ رَحِيمٌ (١١٧) وَ عَلَى الثَّلاٰثَهِ الَّذِينَ خُلِّفُوا حَتّٰى إِذٰا ضٰاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمٰا رَحُبَتْ وَ ضٰاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَ ظَنُّوا أَنْ لاٰ مَلْجَأَ مِنَ اللّٰهِ إِلاّٰ إِلَيْهِ ثُمَّ تٰابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللّٰهَ هُوَ التَّوّٰابُ الرَّحِيمُ (١١٨) يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ وَ كُونُوا مَعَ الصّٰادِقِينَ (١١٩) مٰا كٰانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَهِ وَ مَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرٰابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللّٰهِ وَ لاٰ يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ ذٰلِكَ بِأَنَّهُمْ لاٰ يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ وَ لاٰ نَصَبٌ وَ لاٰ مَخْمَصَهٌ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ وَ لاٰ يَطَؤُنَ مَوْطِئاً يَغِيظُ الْكُفّٰارَ وَ لاٰ يَنٰالُونَ مِنْ عَدُوٍّ نَيْلاً إِلاّٰ كُتِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صٰالِحٌ إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ (١٢٠) وَ لاٰ يُنْفِقُونَ نَفَقَهً صَغِيرَهً وَ لاٰ كَبِيرَهً وَ لاٰ يَقْطَعُونَ وٰادِياً إِلاّٰ كُتِبَ لَهُمْ لِيَجْزِيَهُمُ اللّٰهُ أَحْسَنَ مٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ (١٢١) وَ مٰا كٰانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّهً فَلَوْ لاٰ نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَهٍ مِنْهُمْ طٰائِفَهٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَ لِيُنْذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذٰا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ (١٢٢) يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ

آمَنُوا قٰاتِلُوا اَلَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ اَلْكُفّٰارِ وَ لْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً وَ اِعْلَمُوا أَنَّ اَللّٰهَ مَعَ اَلْمُتَّقِينَ (۱۲۳)

ص :۸۲۵

بیان:

قوله تعالی: إِنَّ اللّٰهَ اشْتَریٰ مِنَ الْمُؤْمِنِینَ أَنْفُسَهُمْ وَ أَمْوٰالَهُمْ بِأَنَّ لَهُمُ

ص :۸۲۷

الْجَنَّةَ الى آخر الآيه؛الاشتراء هو قبول العين المبيعه بنقل الثمن فى المبايعه.

و اللّه سبحانه يذكر فى الآيه وعده القطعى للذين يجاهدون فى سبيل اللّه بأنفسهم و أموالهم بالجنه،و يذكر أنه ذكر ذلك فى التوراه و الإنجيل كما يذكره فى القرآن.

و قد قلبه سبحانه فى قالب التمثيل فصوّر ذلك بيعا،و جعل نفسه مشتريا و المؤمنين بائعين، و أنفسهم و أموالهم سلعه و مبيعا،و الجنه ثمنا،و التوراه و الإنجيل و القرآن سندا للمبايعه،و هو من لطيف التمثيل ثم يبشر المؤمنين ببيعهم ذلك،و يهنئهم بالفوز العظيم.

قوله تعالى: اَلتّائِبُونَ الْعابِدُونَ الْحامِدُونَ السّائِحُونَ الى آخر الآيه؛يصف سبحانه المؤمنين بأجمل صفاتهم،و الصفات مرفوعه بالقطع أى المؤمنون هم التائبون العابدون،الخ؛فهم التائبون لرجوعهم من غير اللّه الى اللّه سبحانه العابدون له و يعبدونه بألسنتهم فيحمدونه بجميل الثناء،و بأقدامهم فيسيحون و يجولون من معهد من المعاهد الدينيه و مسجد من مساجد اللّه الى غيره،و بأبدانهم فيركعون له و يسجدون له.

هذا شأنهم بالنسبه الى حال الانفراد و أما بالنسبه الى حال الاجتماع فهم آمرون بالمعروف فى السنّه الدينيه و ناهون عن المنكر فيها ثم هم حافظون لحدود اللّه لا يتعدّونه فى حالتى انفرادهم و اجتماعهم خلوتهم و جلوتهم،ثم يأمر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بأن يبشّرهم و قد بشّرهم تعالى نفسه فى الآيه السابقه،و فيه من كمال التأكيد ما لا يقدّر قدره.

قوله تعالى: ما كانَ لِلنَّبِيِّ وَ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَ لَوْ كانُوا أُولِي قُرْبى الى آخر الآيتين،معنى الآيه ظاهر غير أنه تعالى لما ذكره فى الآيه الثانيه التى تبيّن سبب استغفار ابراهيم لأبيه مع كونه كافرا أنه تبرأ منه بعد ذلك لما تبيّن له أنه عدوّ للّه، فدلّ ذلك على أن تبيّن كون المشركين أصحاب الجحيم إنما يرشد الى عدم جواز الاستغفار لكونه ملازما لكونهم أعداء للّه فاذا تبيّن للنبى و الذين آمنوا أن المشركين أعداء للّه كشف ذلك لهم عن حكم ضرورى و هو عدم جواز الاستغفار لكونه لغوا لا يترتب عليه أثر و خضوع

الإيمان مانع أن يلغو العبد مع ساحه الكبرياء.

و ذلک أنه تاره يفرض اللّه تعالى عدوا للعبد مبغضا له لتقصير من ناحيته و سوء من عمله فمن الجائز بالنظر الى سعه رحمه اللّه أن يستغفر له و يسترحم اذا کان العبد متذللا غير مستکبر،و تاره يفرض العبد عدوا للّه محاربا له مستکبرا مستعليا کأرباب الجحود و العناد من المشرکين،و العقل الصريح حاکم بأنه لا ينفعه حينئذ شفاعه بمسأله او استغفار إلاّ أن يتوب و يرجع الى اللّه و ينسلخ عن الاستکبار و العناد و يتلبّس بلباس الذلّه و المسکنه فلا معنى لسؤال الرحمه و المغفره لمن يأبى عن القبول،و لا للاستعطاء لمن لا يخضع للأخذ و التناول إلاّ الهزؤ بمقام الربوبيه و اللعب بمقام العبوديه و هو غير جائز بضروره من حکم الفطره.

و قوله: إِنَّ إِبْرٰاهِيمَ لَأَوّٰاهٌ حَلِيمٌ تعليل لوعد ابراهيم و استغفاره لأبيه بأنه تحمّل جفوه أبيه و وعده وعدا حسنا لکونه حليما و استغفر له لکونه أواها،و الأواه هو الکثير التأوه خوفا من ربه و طمعا فيه.

قوله تعالى: وَ مٰا كٰانَ اللّٰهُ لِيُضِلَّ قَوْماً بَعْدَ إِذْ هَدٰاهُمْ حَتّٰى يُبَيِّنَ لَهُمْ مٰا يَتَّقُونَ الى آخر الآيتين؛الآيتان متصلتان بالآيتين قبلهما المسوقتين للنهى عن الاستغفار للمشرکين.

أما الآيه الاولى اعنى قوله: «وَ مٰا كٰانَ اللّٰهُ لِيُضِلَّ» الخ؛ففيه تهديد لمؤمنين بالإضلال بعد الهدايه إن لم يتقوا ما بين اللّه لهم ان يتقوه و يجتنبوا منه،و هو بحسب ما ينطبق على المورد ان المشرکين أعداء للّه لا يجوز الاستغفار لهم و التودد اليهم فعلى المؤمنين ان يتقوا ذلک و إلاّ فهو الضلال بعد الهدى،و عليک ان تذکر ما قدمناه فى تفسير قوله تعالى: اَلْيَوْمَ يَئِسَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ فَلاٰ تَخْشَوْهُمْ وَ اخْشَوْنِ (المائده/۳)فى الجزء الخامس من الکتاب و فى تفسير آيات ولايه المشرکين و أهل الکتاب الواقعه فى السور المتقدمه.

و الآيه بوجه فى معنى قوله تعالى: ذٰلِكَ بِأَنَّ اللّٰهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّراً نِعْمَةً أَنْعَمَهٰا عَلىٰ قَوْمٍ حَتّٰى

يُغَيِّرُوا مٰا بِأَنْفُسِهِمْ (الأنفال/۵۳)و ما فى معناه من الآيات،و هى جميعا تهتف بأن من السنّه الإلهيه ان تستمر على العبد نعمته و هدايته حتى يغير هو ما عنده بالكفران و التعدى فيسلب اللّه منه النعمه و الهدايه.

و أما الآيه الثانيه أعنى قوله: «إِنَّ اللّٰهَ لَهُ مُلْكُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ يُحْيِي وَ يُمِيتُ وَ مٰا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللّٰهِ مِنْ وَلِيٍّ وَ لاٰ نَصِيرٍ» فذيلها بيان لعله الحكم السابق المدلول عليه بالآيه السابقه و هو النهى عن تولى أعداء اللّه او وجوب التبرى منهم اذ لا ولىّ و لا نصير حقيقه إلاّ اللّه سبحانه و قد بينه للمؤمنين فعليهم بدلاله من إيمانهم ان يقصروا التولى عليه تعالى او من أذن فى توليهم له من اوليائه و ليس لهم ان تعتدوا ذلك الى تولى أعدائه كائنين من كانوا.

و صدر الآيه بيان لسبب هذا السبب و هو ان اللّه سبحانه هو الذى يملك كل شىء و بيده الموت و الحياه فإليه تدبير كل امر فهو الولىّ لا ولىّ غيره.

و قد ظهر من عموم البيان و العله فى الآيات الأربع ان الحكم عام و هو وجوب التبرى او حرمه التولى لأعداء اللّه سواء كان التولى بالاستغفار او بغير ذلك و سواء كان العدو مشركا او كافرا او منافقا او غيرهم من اهل البدع الكافرين بآيات اللّه او المصرّين على بعض الكبائر كالمرابى المحارب للّه و رسوله.

قوله تعالى: لَقَدْ تٰابَ اللّٰهُ عَلَى النَّبِيِّ وَ الْمُهٰاجِرِينَ وَ الْأَنْصٰارِ الَّذِينَ الى آخر الآيتين؛الساعه مقدار من الزمان فساعه العسره الزمان الذى تعسّر فيه الحياه لابتلاء الانسان بما تشق معه العيشه عليه كعطش او جوع او حر شديد او غير ذلك،و الزيغ هو الخروج من الطريق و الميل عن الحق،و إضافه الزيغ الى القلوب و ذكر ساعه العسره و سائر ما يلوح من سياق الكلام دليل على ان المراد بالزيغ الاستنكاف عن امتثال امر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و الخروج عن طاعته بالتثاقل عن الخروج الى الجهاد او الرجوع الى الأوطان بقطع السير تحرجا من العسره و المشقه التى واجهتهم فى مسيرهم.

و التخليف-على ما فى المجمع-تأخير الشىء عمن مضى فأما تأخير الشىء عنك فى المكان فليس بتخليف،و هو من الخلف الذى هو مقابل لجهه الوجه يقال،خلفه أى جعله خلفه فهو مخلف.انتهى و الرحب هو السعه التى تقابل الضيق،و بما رحبت أى برحبها فما مصدريه.

و الآيتان و إن كانت كل واحده منهما ناظره الى جهه دون جهه الاخرى فالاولى تبين التوبه على النبى و المهاجرين و الانصار و الثانيه تبيّن توبه الثلاثه المخلفين مضافا الى أن نوع التوبه على أهل الآيتين مختلف فأهل الآيه الاولى او بعضهم تاب اللّه عليهم من غير معصيه منهم، و أهل الآيه الثانيه تيب عليهم و هم عاصون مذنبون.

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَ كُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ الصدق بحسب الأصل مطابقه القول و الخبر للخارج،و يوصف به الانسان اذا طابق خبره الخارج ثم لمّا عدّ كل من الاعتقاد و العزم-الاراده-قولا توسع فى معنى الصدق فعدّ الانسان صادقا اذا طابق خبره الخارج و صادقا اذا عمل بما اعتقده و صادقا اذا اتى بما يريده و يعزم عليه على الجد.

و ما فى الآيه من إطلاق الامر بالتقوى و اطلاق الصادقين و اطلاق الأمر بالكون معهم -و المعيّه هى المصاحبه فى العمل و هو الاتباع-يدل على ان المراد بالصدق هو معناه الوسيع العام دون الخاص.

فالآيه تأمر المؤمنين بالتقوى و اتّباع الصادقين فى اقوالهم و افعالهم و هو غير الأمر بالاتصاف بصفتهم فانه الكون منهم لا الكون معهم و هو ظاهر.

قوله تعالى: مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَهِ وَ مَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ الى آخر الآيتين؛الرغبه ميل خاص نفسانى و الرغبه فى الشىء الميل اليه لطلب منفعه فيه،و الرغبه عن الشىء الميل عنه بتركه و الباء للسببيه فقوله: «وَ لاَ يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ» معناه و ليس لهم ان يشتغلوا بأنفسهم عن نفسه فيتركوه عند مخاطر المغازى و فى تعب الاسفار و دعثائها

و يقعدوا للتمتع من لذائذ الحياه،و الظمأ العطش،و النصب التعب و المخصمه المجاعه،و الغيظ أشد الغضب،و الموطئ الارض التى توطأ بالاقدام.

و الآيه تسلب حق التخلف عن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم من أهل المدينه و الأعراب الذين حولها ثم تذكر ان اللّه قابل هذا السلب منهم بأنه يكتب لهم فى كل مصيبه تصيبهم فى الجهاد من جوع و عطش و تعب و فى كل أرض يطئونها فيغيظون به الكفار أو نيل نالوه منهم عملا صالحا فانهم محسنون و اللّه لا يضيع أجر المحسنين،و هذا معنى قوله: «ذٰلِكَ بِأَنَّهُمْ لاٰ يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ» الخ.

ثم ذكر أن نفقاتهم صغيره يسيره كانت أو كبيره خطيره و كذا كل واد قطعوه فانه مكتوب لهم محفوظ لأجلهم ليجزوا به أحسن الجزاء.

و قوله: لِيَجْزِيَهُمُ اللّٰهُ أَحْسَنَ مٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ غايه متعلقه بقوله: «كُتِبَ لَهُمْ» أى غايه هذه الكتابه هى ان يجزيهم بأحسن أعمالهم،و إنما خص جزاء أحسن الاعمال بالذكر لأن رغبه العامل عاكفه عليه،أو لأن الجزاء بأحسنها يستلزم الجزاء بغيره،أو لأن المراد بأحسن الاعمال الجهاد فى سبيل اللّه لكونه أشقّها و قيام الدعوه الدينيه به.

و هاهنا معنى آخر و هو ان جزاء العمل فى الحقيقه إنما هو نفس العمل عائدا الى اللّه فأحسن الجزاء هو أحسن العمل فالجزاء بأحسن الأعمال فى معنى الجزاء بأحسن الجزاء و معنى آخر و هو ان يغفر اللّه سبحانه سيئاتهم المشوبه بأعمالهم الحسنه و يستر جهات نقصها فيكون العمل أحسن بعد ما كان حسنا ثم يجيزهم بأحسن ما كانوا يعملون فافهم ذلك و ربما رجع المعنيان الى معنى واحد.

قوله تعالى: وَ مٰا كٰانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً فَلَوْ لاٰ نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طٰائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ السياق يدل على ان المراد بقوله: «لِيَنْفِرُوا كَافَّةً» لينفروا و ليخرجوا الى الجهاد جميعا،و قوله: «فِرْقَةٍ مِنْهُمْ» الضمير للمؤمنين الذين ليس لهم ان ينفروا كافه،و لازمه ان يكون النفر الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم منهم.

فالآیه تنهی مؤمنی سائر البلاد غیر مدینه الرسول ان ینفروا الی الجهاد کافه بل یحضّضهم ان ینفر طائفه منهم الی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم للتفقه فی الدین،و ینفر الی الجهاد غیرهم.

و الانسب بهذا المعنی ان یکون الضمیر فی قوله: «رَجَعُوا» للطائفه المتفقهین،و فی قوله «إِلَیْهِمْ» لقومهم و المراد اذا رجع هؤلاء المتفقهون الی قومهم،و یمکن العکس بأن یکون المعنی:اذا رجع قومهم من الجهاد الی هؤلاء الطائفه بعد تفقههم و رجوعهم الی اوطانهم.

و معنی الآیه لا یجوز لمؤمنی البلاد ان یخرجوا الی الجهاد جمیعا فهلّا نفروا خرج الی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم طائفه من کل فرقه من فرق المؤمنین لیتحققوا الفقه و الفهم فی الدین فیعملوا به لانفسهم و لینذروا بنشر معارف الدین و ذکر آثار المخالفه لاصوله و فروعه قومهم اذا رجعت هذه الطائفه الیهم لعلهم یحذرون و یتقون.

قوله تعالی: یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا قاتِلُوا الَّذِینَ یَلُونَکُمْ مِنَ الْکُفّارِ وَ لْیَجِدُوا فِیکُمْ غِلْظَهً وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللّهَ مَعَ الْمُتَّقِینَ امر بالجهاد العام الذی فیه توسّع الاسلام حتی یشیع فی الدنیا فان قتال کل طائفه من المؤمنین من یلیهم من الکفار لا ینتهی إلّا باتساع الاسلام اتساعا باستقرار سلطنته علی الدنیا و احاطته بالناس جمیعا.

و المراد بقوله: «وَ لْیَجِدُوا فِیکُمْ غِلْظَهً» ای الشده فی ذات اللّه و لیس یعنی بها الخشونه و الفظاظه و سوء الخلق و القساوه و الجفاء فجمیع الأصول الدینیه تذم ذلک و تستقبحه،و لحن آیات الجهاد ینهی عن کل تعد و اعتداء و جفاء کما مرّ فی سوره البقره.

و فی قوله: «وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللّهَ مَعَ الْمُتَّقِینَ» وعد إلهی بالنصر بشرط التقوی،و یؤول معناه الی إرشادهم الی ان یکونوا دائما مراقبین لأنفسهم ذاکرین مقام ربهم منهم،و هو أنه معهم و مولاهم فهم الأعلون إن کانوا یتقون (1).

---

۱ - ۱) .التوبه ۱۱۱-۱۲۳:بحث روائی حول:الآیه «إِنَّ اللّهَ اشْتَری مِنَ الْمُؤْمِنِینَ أَنْفُسَهُمْ...» ؛النهی عن الاستغفار للمشرکین؛الصادقین.

[سوره التوبه (۹): الآيات ۱۲۴ الى ۱۲۹]

اشاره

وَ إِذٰا مٰا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أَيُّكُمْ زٰادَتْهُ هٰذِهِ إِيمٰاناً فَأَمَّا اَلَّذِينَ آمَنُوا فَزٰادَتْهُمْ إِيمٰاناً وَ هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ (۱۲۴) وَ أَمَّا اَلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزٰادَتْهُمْ رِجْساً إِلَى رِجْسِهِمْ وَ مٰاتُوا وَ هُمْ كٰافِرُونَ (۱۲۵) أَ وَ لاٰ يَرَوْنَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عٰامٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لاٰ يَتُوبُونَ وَ لاٰ هُمْ يَذَّكَّرُونَ (۱۲۶) وَ إِذٰا مٰا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ نَظَرَ بَعْضُهُمْ إِلىٰ بَعْضٍ هَلْ يَرٰاكُمْ مِنْ أَحَدٍ ثُمَّ اِنْصَرَفُوا صَرَفَ اَللّٰهُ قُلُوبَهُمْ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لاٰ يَفْقَهُونَ (۱۲۷) لَقَدْ جٰاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مٰا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُفٌ رَحِيمٌ (۱۲۸) فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اَللّٰهُ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَ هُوَ رَبُّ اَلْعَرْشِ اَلْعَظِيمِ (۱۲۹)

بيان:

قوله تعالى: وَ إِذٰا مٰا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أَيُّكُمْ زٰادَتْهُ هٰذِهِ إِيمٰاناً الى آخر الآيتين؛نحو السؤال فى قولهم:هل يراكم من أحد؟!يدلّ على أن سائله لا يخلو من شىء فى قلبه فإن هذا السؤال بالطبع سؤال من لا يجد فى قلبه أثرا من نزول القرآن و كأنه يذعن ان قلوب غيره كقلبه فيما يتلقاه فيتفحص عمن أثر فى قلبه نزول القرآن كأن يرى ان النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم يدعى ان القرآن يصلح كل قلب سواء كان مستعدا مهيئا للصلاح ام لا و هو

لا يذعن بذلك و كلما تليت عليه سوره جديده و لم يجد فى قلبه خشوعا للّه و لا ميلا و حنانا الى الحق زاد شكا فبعثه ذلك الى ان يسأل سائر من حضر عند النزول عن ذلك حتى يستقر فى شكه و يزيد ثباتا فى نفاقه.

و بالجمله السؤال سؤال من لا يخلو قلبه من نفاق.

و قد فصل اللّه سبحانه امر القلوب و فرّق بين قلوب المؤمنين و الذين فى قلوبهم مرض فقال: «فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا» و هم الذين قلوبهم خاليه عن النفاق بريئه من المرض و هم على يقين من دينهم بقرينه المقابله«فزادتهم»السوره النازله«إيمانا»فإنها بإنارتها أرض القلب بنور هدايتها توجب اشتداد نور الإيمان فيه،و هذه زياده فى الكيف،و باشتمالها على معارف و حقائق جديده من المعارف القرآنيه و الحقائق الإلهيه،و بسطها على القلب نور الإيمان بها توجب زياده إيمان جديد على سابق الإيمان و هذه زياده فى الكميه و نسبه زياده الإيمان الى السوره من قبيل النسبه الى الأسباب الظاهره و كيف كان فالسوره تزيد المؤمنين إيمانا فتنشرح بذلك صدورهم و تتهلل وجوهم فرحا «وَ هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ» .

«وَ أَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ» و هم اهل الشك و النفاق «فَزٰادَتْهُمْ رِجْساً إِلَى رِجْسِهِمْ» أى ضلالا جديدا الى ضلالهم القديم و قد سمى اللّه سبحانه الضلال رجسا فى قوله وَ مَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقاً حَرَجاً كَأَنَّمٰا يَصَّعَّدُ فِي السَّمٰاءِ كَذٰلِكَ يَجْعَلُ اللّٰهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لاٰ يُؤْمِنُونَ (الأنعام/۱۲۵)و المقابله الواقعه بين «الَّذِينَ آمَنُوا» و «الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ» يفيد ان هؤلاء ليس فى قلوبهم إيمان صحيح و إنما هو الشك او الجحد و كيف كان فهو الكفر و لذلك قال: «وَ مٰاتُوا وَ هُمْ كٰافِرُونَ» .

و الآيه تدل على ان السوره من القرآن لا تخلو عن تأثير فى قلب من استمعه فإن كان قلبا سليما زادته إيمانا و استبشارا و سرورا،و إن كان قلبا مريضا زادته رجسا و ضلالا نظير ما يفيده قوله: وَ نُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مٰا هُوَ شِفٰاءٌ وَ رَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ وَ لاٰ يَزِيدُ الظّٰالِمِينَ إِلاّٰ خَسٰاراً

(الإسراء۸۲/).

قوله تعالى: أَ وَ لاٰ يَرَوْنَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عٰامٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ الآيه؛ الاستفهام للتقرير أى ما لهم لا يتفكرون و لا يعتبرون و هم يرون أنهم يبتلون و يمتحنون كل عام مره او مرتين فيعصون اللّه و لا يخرجون من عهده المحنه الإلهيه و هم لا يتوبون و لا يتذكرون و لو تفكروا فى ذلك انتبهوا لواجب امرهم و أيقنوا ان الاستمرار على هذا الشأن ينتهى بهم الى تراكم الرجس على الرجس و الهلاك الدائم و الخسران المؤبد.

قوله تعالى: وَ إِذٰا مٰا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ نَظَرَ بَعْضُهُمْ إِلىٰ بَعْضٍ هَلْ يَرٰاكُمْ مِنْ أَحَدٍ الآيه؛و هذه خصيصه أخرى من خصائصهم و هى أنهم عند نزول سوره قرآنيه-و لا محاله هم حاضرون-ينظر بعضهم الى بعض نظر من يقول:هل يراكم من احد،و هذا قول من يسمع حديثا لا يطيقه و يضيق بذلك صدره فيتغير لونه و يظهر القلق و الاضطراب فى وجهه فيخاف ان يلتفت اليه و يظهر السر الذى طواه فى قلبه فينظر الى بعض من كان قد اودعه سره و أوقفه على باطن امره كأنه يستفسره هل يطلع على ما بنا من القلق و الاضطراب احد؟

فقوله: «نَظَرَ بَعْضُهُمْ إِلىٰ بَعْضٍ» أى بعض المنافقين،و هذا من الدليل على أن الضمير فى قوله فى الآيه السابقه: «فَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ» أيضا للمنافقين،و قوله: «نَظَرَ بَعْضُهُمْ إِلىٰ بَعْضٍ» أى نظر قلق مضطرب يحذر ظهور امره و انهتاك ستره،و قوله: «هَلْ يَرٰاكُمْ مِنْ أَحَدٍ» فى مقام التفسير للنظر أى نظر بعضهم الى بعض نظر من يقول:هل يراكم من احد؟و من للتأكيد و أحد فاعل يراكم.

و قوله: ثُمَّ انْصَرَفُوا صَرَفَ اللّٰهُ قُلُوبَهُمْ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لاٰ يَفْقَهُونَ ظاهر السياق ان المعنى ثم انصرفوا من عند النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم فى حال صرف اللّه قلوبهم عن وعى الآيات الإلهيه و الإيمان بها بسبب انهم قوم لا يفقهون الكلام الحق فالجمله حاليه على ما يجوّزه بعضهم.

و ربما احتمل کون قوله: «صَرَفَ اللّٰهُ قُلُوبَهُمْ» دعاء منه تعالی علی المنافقین،و له نظائر فی القرآن،و الدعاء منه تعالی علی احد إیعاد له بالشر.

قوله تعالی: لَقَدْ جٰاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مٰا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُفٌ رَحِيمٌ العنت هو الضرر و الهلاک،و ما فی قوله: «مٰا عَنِتُّمْ» مصدریه التأویل عنتکم،و المراد بالرسول علی ما یشهد سیاق الآیتین محمد صلّی اللّه علیه و آله و سلم،و قد وصفه بأنه من انفسهم و الظاهر ان المراد به انه بشر مثلکم و من نوعکم اذ لا دلیل یدل علی تخصیص الخطاب بالعرب او بقریش خاصه،و خاصه بالنظر الی وجود رجال من الروم و فارس و الحبشه بین المسلمین فی حال الخطاب.

و المعنی لقد جاءکم ایها الناس رسول من انفسکم،من اوصافه انه یشق علیه ضرّکم او هلاککم و أنه حریص علیکم جمیعا من مؤمن او غیر مؤمن،و أنه رءوف رحیم بالمؤمنین منکم خاصه فیحق علیکم ان تطیعوا امره لأنه رسول لا یصدع إلاّ عن امر اللّه،و طاعته طاعه اللّه،و ان تأنسوا به و تحنّوا الیه لأنه من انفسکم،و ان تجیبوا دعوته و تصغوا الیه کما ینصح لکم.

و من هنا یظهر أن القیود المأخوذه فی الکلام من الاوصاف اعنی قوله: «رَسُولٌ» و «مِنْ أَنْفُسِكُمْ» و «عَزِيزٌ عَلَيْهِ مٰا عَنِتُّمْ» الخ؛جمیعها مسوقه لتأکید الندب الی إجابته و قبول دعوته،و یدل علیه قوله فی الآیه التالیه: «فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللّٰهُ» .

قوله تعالی: فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللّٰهُ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَ هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ای و ان تولوا عنکم و أعرضوا عن قبول دعوتک فقل حسبی اللّه لا إله إلاّ هو ای هو کافی لا إله إلاّ هو.

فقوله: «لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ» فی مقام التعلیل لانقطاعه من الأسباب و اعتصامه بربه فهو کاف لا کافی سواه لأنه اللّه لا إله غیره،و من المحتمل ان تکون کلمه التوحید جیء بها للتعظیم نظیر قوله: وَ قٰالُوا اتَّخَذَ اللّٰهُ وَلَداً سُبْحٰانَهُ (البقره/۱۱۶).

ص:۸۳۷

و قوله: «عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ» و فيه معنى الحصر تفسير يفسر به قوله: «حَسْبِيَ اللّٰهُ» الدالّ على معنى التوكل بالالتزام،و قد تقدم فى بعض الابحاث السابقه ان معنى التوكل هو اتخاذ العبد ربه وكيلا يحل محل نفسه و يتولى تدبير اموره اى انصرافه عن التسبب بذيل ما يعرفه من الاسباب،و لا محاله هو بعض الأسباب الذى هو علّه ناقصه و الاعتصام بالسبب الحقيقى الذى اليه ينتهى جميع الأسباب.

و من هنا يظهر وجه تذييل الكلام بقوله: «وَ هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ» اى الملك و السلطان الذى يحكم به على كل شىء و يدبر به كل امر.

و انما قال تعالى: «فَقُلْ حَسْبِيَ اللّٰهُ» الآيه؛و لم يقل:فتوكل على اللّه لإرشاده الى ان يتوكل على ربه و هو ذاكر هذه الحقائق التى تنوّر حقيقه معنى التوكل،و ان النظر المصيب هو ان لا- يثق الانسان بما يدركه من الأسباب الظاهره التى هى لا- محاله بعض الأسباب بل يأخذ بما يعلمه منها على ما طبعه اللّه عليه و يثق بربه و يتوكل عليه فى حصول بغيته و غرضه.

و فى الآيه من الدلاله على عجيب اهتمامه صلّى اللّه عليه و آله و سلم باهتداء الناس ما ليس يخفى فإنه تعالى يأمره بالتوكل على ربه فيما يهتم به من الأمر و هو ما تبينه الآيه السابقه من شده رغبته و حرصه فى اهتداء الناس و فوزهم بالسعاده فافهم ذلك.

ص :838

الجزء الثالث

اشاره

ص :۱

سوره یونس و هی مائه و تسع آیات

اشاره

[سوره یونس (۱۰): الآیات ۱ الی ۱۰]

اشاره

بِسْمِ اَللّهِ اَلرَّحْمنِ اَلرَّحِیمlt;br/gt;الر تِلْکَ آیاتُ اَلْکِتابِ اَلْحَکِیمِ (۱) أَ کانَ لِلنّاسِ عَجَباً أَنْ أَوْحَیْنا إِلی رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنْ أَنْذِرِ
اَلنّاسَ وَ بَشِّرِ اَلَّذِینَ آمَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمَ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ قالَ اَلْکافِرُونَ إِنَّ هذا لَساحِرٌ مُبِینٌ (۲) إِنَّ رَبَّکُمُ اَللّهُ اَلَّذِی خَلَقَ اَلسَّماواتِ
وَ اَلْأَرْضَ فِی سِتَّهِ أَیّامٍ ثُمَّ اِسْتَوی عَلَی اَلْعَرْشِ یُدَبِّرُ اَلْأَمْرَ ما مِنْ شَفِیعٍ إِلاّ مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ ذلِکُمُ اَللّهُ رَبُّکُمْ فَاعْبُدُوهُ أَ فَلا تَذَکَّرُونَ (۳)
إِلَیْهِ مَرْجِعُکُمْ جَمِیعاً وَعْدَ اَللّهِ حَقًّا إِنَّهُ یَبْدَؤُا اَلْخَلْقَ ثُمَّ یُعِیدُهُ لِیَجْزِیَ اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّالِحاتِ بِالْقِسْطِ وَ اَلَّذِینَ کَفَرُوا لَهُمْ
شَرابٌ مِنْ حَمِیمٍ وَ عَذابٌ أَلِیمٌ بِما کانُوا یَکْفُرُونَ (۴) هُوَ اَلَّذِی جَعَلَ اَلشَّمْسَ ضِیاءً وَ اَلْقَمَرَ نُوراً وَ قَدَّرَهُ مَنازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ اَلسِّنِینَ
وَ اَلْحِسابَ ما خَلَقَ اَللّهُ ذلِکَ إِلاّ بِالْحَقِّ یُفَصِّلُ اَلْآیاتِ لِقَوْمٍ یَعْلَمُونَ (۵) إِنَّ فِی اِخْتِلافِ اَللَّیْلِ وَ اَلنَّهارِ وَ ما خَلَقَ اَللّهُ فِی اَلسَّماواتِ
وَ اَلْأَرْضِ لَآیاتٍ لِقَوْمٍ یَتَّقُونَ (۶) إِنَّ اَلَّذِینَ لا یَرْجُونَ لِقاءَنا وَ رَضُوا بِالْحَیاهِ اَلدُّنْیا وَ اِطْمَأَنُّوا بِها وَ اَلَّذِینَ هُمْ عَنْ آیاتِنا غافِلُونَ (۷)
أُولئِکَ مَأْواهُمُ اَلنّارُ بِما کانُوا یَکْسِبُونَ (۸) إِنَّ اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّالِحاتِ یَهْدِیهِمْ رَبُّهُمْ بِإِیمانِهِمْ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهِمُ اَلْأَنْهارُ
فِی جَنّاتِ اَلنَّعِیمِ (۹) دَعْواهُمْ فِیها سُبْحانَکَ اَللّهُمَّ وَ تَحِیَّتُهُمْ فِیها سَلامٌ وَ آخِرُ دَعْواهُمْ أَنِ اَلْحَمْدُ لِلّهِ رَبِّ اَلْعالَمِینَ (۱۰)

ص: ۷

بیان:

قوله تعالی: الر تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ الإشاره باللفظ الدال علی البعد للدلاله علی ارتفاع مکانه القرآن و علو مقامه فإنه کلام اللّه النازل من عنده و هو العلی الأعلی رفیع الدرجات ذو العرش.

و الآیه-و معناها العلامه-و إن کان من الجائز أن یسمی بها ما هو من قبیل المعانی او الأعیان الخارجیه کما فی قوله: أَ وَ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةً أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَائِيلَ (الشعراء/۱۹۷)و فی قوله: وَ جَعَلْنَاهَا وَ ابْنَهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ (الأنبياء/۹۱)و کذا ما هو من قبیل القول کما فی قوله ظاهرا: وَ إِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ (النحل/۱۰۱)و نحو ذلک

ص :۸

لكن المراد بالآيات هاهنا هى أجزاء الكلام الإلهى قطعا فإن الكلام فى الوحى النازل على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و هو كلام متلو مقرو بأى معنى من المعانى صورنا نزول الوحى.

فالمراد بالآيات أجزاء الكتاب الإلهى،و تتعين فى الجمله من جهه المقاطع التى تفصل الآيات بعضها من بعض مع إعانه ما من ذوق التفاهم،و لذلك ربما وقع الخلاف فى عدد آيات بعض السور بين علماء الإحصاء كالكوفيين و البصريين و غيرهم.

و المراد بالكتاب الحكيم هو الكتاب الذى استقرت فيه الحكمه،و ربما قيل:إن الحكيم من الفعيل بمعنى المفعول و المراد به المحكم غير القابل للانثلام و الفساد،و الكتاب الذى هذا شأنه -و قد وصفه تعالى فى الآيه التاليه بأنه من الوحى-هو القرآن المنزل على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم.

قوله تعالى: أَ كٰانَ لِلنّٰاسِ عَجَباً أَنْ أَوْحَيْنٰا إِلىٰ رَجُلٍ مِنْهُمْ الى آخر الآيه؛ الاستفهام للإنكار فهو إنكار لتعجبهم من إيحاء اللّه الى رجل منهم ما اشتملت عليه الدعوه القرآنيه.

و قوله: أَنْ أَنْذِرِ النّٰاسَ الخ؛تفسير لما أوحاه اليه،و يتبين به أن الذى ألقاه اليه من الوحى هو بالنسبه الى عامه الناس إنذار و بالنسبه الى الذين آمنوا منهم خاصه تبشير فهو لا محاله يضر الناس على بعض التقادير و هو تقدير الكفر و العصيان و ينفعهم على تقدير الايمان و الطاعه.

و قد فسّر البشرى الذى أمره أن يبشّر به المؤمنين بقوله: «أَنَّ لَهُمْ قَدَمَ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ» و المراد بقدم الصدق هو المنزله الصادقه كما يشير اليه قوله: فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِيكٍ مُقْتَدِرٍ (القمر/۵۵)فإن الايمان لما استتبع الزلفى و المنزله عند اللّه كان الصدق فى الايمان يستتبع الصدق فى المنزله التى يستتبعها فلهم منزله الصدق كما أن لهم إيمان الصدق.

فإطلاق القدم على المنزله و المكانه من الكنايه و لما كان إشغال المكان عاده إنما هو بالقدم استعملت القدم فى المكان إن كان فى الماديات،و فى المكانه و المنزله إن كان فى

المعنويات ثم أضيفت القدم الى الصدق،و هو صدق صاحب القدم فى شأنه أى قدم منسوبه الى صدق صاحبها او قدم هى صادقه لصدق صاحبها فى شأنه.

و هناك معنى آخر و هو أن يراد بالصدق طبيعته كأن للصدق قدما و للكذب قدما و قدم الصدق هى التى تثبت و لا تزول.

و قوله: قَالَ الْكَافِرُونَ إِنَّ هٰذَا لَسَاحِرٌ مُبِينٌ أى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم،و قرئ «إِنَّ هٰذَا لَسِحْرٌ مُبِينٌ» أى القرآن و مآل القراءتين واحد فإنهم إنما كانوا يرمونه صلّى اللّه عليه و آله و سلم بالسحر من جهه القرآن الكريم.

و الجمله كالتعليل لقوله: «كَانَ لِلنَّاسِ عَجَباً» يمثل به معنى تعجّبهم و هو أنهم لما سمعوا ما تلاه عليهم من القرآن وجدوه كلاما من غير نوع كلامهم خارقا للعاده المألوفه فى سنخ الكلام يأخذ بمجامع القلوب و تتولّه اليه النفوس فقالوا:إنه لسحر مبين،و إن الجائى به لساحر مبين.

قوله تعالى: إِنَّ رَبَّكُمُ اللّٰهُ الَّذِى خَلَقَ السَّمٰاوَاتِ وَ الْأَرْضَ فِى سِتَّةِ أَيّٰامٍ لما ذكر فى الآيه السابقه عجبهم من نزول الوحى و هو القرآن على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و تكذيبهم له برميه بالسحر شرع تعالى فى بيان ما كذّبوا به من الجهتين أعنى من جهه أن ما كذّبوا به من المعارف المشتمل عليها القرآن حق لا ريب فيه،و من جهه أن القرآن الذى رموه بالسحر كتاب إلهى حق و ليس من السحر الباطل فى شىء.

فقوله: إِنَّ رَبَّكُمُ اللّٰهُ الخ؛شروع فى بيان الجهه الاولى و هى أن ما يدعوكم اليه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم مما يعلمكم القرآن حق لا ريب فيه و يجب عليكم أن تتبعوه.

و المعنى:إن ربكم معاشر الناس هو اللّه الذى خلق هذا العالم المشهود كله سماواته و أرضه فى سته أيام ثم استوى على عرش قدرته و قام مقام التدبير الذى اليه ينتهى كل تدبير و إداره فشرع يدبر أمر العالم،و إذا انتهى اليه كل تدبير من دون الاستعانه بمعين او الاعتضاد بأعضاد

لم يكن لشىء من الأشياء أن يتوسط فى تدبير أمر من الامور-و هو الشفاعه-إلاّ من بعد إذنه تعالى فهو سبحانه هو السبب الأصلى الذى لا سبب بالأصاله دونه،و من دونه من الأسباب أسباب بتسبيبه و شفعاء من بعد إذنه.

و إذا كان كذلك كان اللّه تعالى هو ربكم الذى يدبر امركم لا غيره مما اتخذتموها أربابا من دون اللّه و شفعاء عنده،و هو المراد بقوله: «ذٰلِكُمُ اللّٰهُ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ أَ فَلاٰ تَذَكَّرُونَ» أى هلا انتقلتم انتقالا فكريا الى ما يستنير به أن اللّه هو ربكم لا رب غيره بالتأمل فى معنى الألوهيه و الخلقه و التدبير.

و قد تقدم الكلام فى معنى العرش و الشفاعه و الإذن و غير ذلك فى ذيل قوله: إِنَّ رَبَّكُمُ اللّٰهُ (الأعراف/۵۴)فى الجزء الثامن من الكتاب.

قوله تعالى: إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعاً وَعْدَ اللّٰهِ حَقًّا تذكير بالمعاد بعد التذكير بالبدء،و قوله: وَعْدَ اللّٰهِ حَقًّا من قيام المفعول المطلق مقام فعله،و المعنى:وعده اللّه وعدا حقا.

و الحق هو الخبر الذى له أصل فى الواقع يطابق الخبر فكون وعده تعالى بالمعاد حقا معناه كون الخلقه الإلهيه بنحو لا تتم خلقه إلاّ برجوع الأشياء-و من جملتها الإنسان-اليه تعالى و ذلك كالحجر الهابط من السماء فإنه يعد بحركته السقوط على الأرض فإن حركته سنخ أمر لا يتم إلاّ بالاقتراب التدريجى من الأرض و السقوط و الاستقرار عليها،و الأشياء على حال كدح الى ربها حتى تلاقيه،قال تعالى: يٰا أَيُّهَا الْإِنْسٰانُ إِنَّكَ كٰادِحٌ إِلىٰ رَبِّكَ كَدْحاً فَمُلاٰقِيهِ (الانشقاق/۶)فافهم ذلك.

قوله تعالى: إِنَّهُ يَبْدَؤُا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ بِالْقِسْطِ الخ؛تأكيد لقوله: «إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعاً» و تفصيل لإجمال ما يتضمنه من معنى الرجوع و المعاد.

و يمكن أن يكون فى مقام التعليل لما تقدمه من قوله: «إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ» الخ؛أشير به الى حجتين من الحجج المستعمله فى القرآن لإثبات المعاد:أما قوله: «إِنَّهُ يَبْدَؤُا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ» فلأن الجارى من سنّه اللّه سبحانه أنه يفيض الوجود على ما يخلقه من شىء و يمده من رحمته بما تتم له به الخلقه فيوجد و يعيش و يتنعم برحمه منه تعالى ما دام موجودا حتى ينتهى الى اجل معدود.

و ليس انتهاؤه الى أجله المعدود المضروب له فناء منه و بطلانا للرحمه الإلهيه التى كان بها وجوده و بقاؤه و سائر ما يلحق بذلك من حياه و قدره و علم و نحو ذلك بل بقبضه تعالى ما بسطه عليه من الرحمه فإن ما أفاضه اللّه عليه من عنده هو وجهه تعالى و لن يهلك وجهه.

فنفاد وجود الأشياء و انتهائها الى أجلها ليس فناء منها و بطلانا لها على ما نتوهمه بل رجوعا و عودا منها الى عنده و قد كانت نزلت من عنده،و ما عند اللّه باق فلم يكن إلاّ بسطا ثم قبضا فاللّه سبحانه يبدأ الأشياء ببسط الرحمه،و يعيدها اليه بقبضها و هو المعاد الموعود.

و أما قوله: لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ بِالْقِسْطِ الخ؛فإن الحجه فيه أن العدل و القسط الإلهى-و هو من صفات فعله-يأبى أن يستوى عنده من خضع له بالإيمان به و عمل صالحا و من استكبر عليه و كفر به و بآياته،و الطائفتان لا يحس بينهما بفرق فى الدنيا فإنما السيطره فيها للأسباب الكونيه بحسب ما تنفع و تضر بإذن اللّه.

فلا يبقى إلاّ أن يفرّق اللّه بينهما بعدله بعد إرجاعهما اليه فيجزى المؤمنين المحسنين جزاء حسنا و الكفار المسيئين جزاء سيئا من جهه ما يتلذذون به او يتألمون.

فالحجه معتمده على تمايز الفريقين بالإيمان و العمل الصالح و بالكفر و على قوله:

«بِالْقِسْطِ» هذا،و قوله: «لِيَجْزِيَ» متعلق بقوله: «إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعاً» على ظاهر التقدير.

و يمكن أن يكون قوله: «لِيَجْزِيَ» الخ؛متعلقا بقوله: «ثُمَّ يُعِيدُهُ» و يكون الكلام مسوقا للتعليل و إشاره الى حجه واحده و هى الحجه الثانيه المذكوره،و الأقرب من جهه اللفظ هو

الأخیر.

قوله تعالی: هُوَ الَّذِی جَعَلَ الشَّمْسَ ضِیٰاءً وَ الْقَمَرَ نُوراً الی آخر الآیه؛ الضیاء-علی ما قیل-مصدر ضاء یضوء ضوء و ضیاء کعاذ یعوذ عوذا و عواذا،و ربما کان جمع ضوء کسیاط جمع سوط،و اللفظ-علی ما قیل-علی تقدیر مضاف و الأصل جعل الشمس ذات ضیاء القمر ذا نور.

و کذلک قوله: وَ قَدَّرَهُ مَنٰازِلَ ای و قدّر القمر ذا منازل فی مسیره ینزل کل لیله منزلا من تلک المنازل غیر ما نزله فی اللیله السابقه فلا یزال یتباعد من الشمس حتی یوافیها من الجانب الآخر،و ذلک فی شهر قمریّ کامل فترتسم بذلک الشهور و ترتسم بالشهور السنون،و لذلک قال «لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِینَ وَ الْحِسٰابَ» .

و قوله: یُفَصِّلُ الْآیٰاتِ لِقَوْمٍ یَعْلَمُونَ من المحتمل أن یراد به التفصیل بحسب التکوین الخارجی او بحسب البیان اللفظی،و لعل الأول اقرب الی سیاق الآیه.

قوله تعالی: إِنَّ فِی اخْتِلاٰفِ اللَّیْلِ وَ النَّهٰارِ وَ مٰا خَلَقَ اللّٰهُ فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ لَآیٰاتٍ لِقَوْمٍ یَتَّقُونَ قال فی المجمع:الاختلاف ذهاب کل واحد من الشیئین فی جهه غیر جهه الآخر فاختلاف اللیل و النهار ذهاب احدهما فی جهه الضیاء و الآخر فی جهه الظلام،انتهی.و الظاهر أنه مأخوذ من الخلف،و الأصل فی معناه أخذ أحد الشیئین الآخر فی جهه خلفه ثم اتسع فاستعمل فی کل تغایر کائن بین شیئین.

یقال:اختلفه ای جعله خلفه،و اختلف الناس فی کذا ضد اتفقوا فیه،و اختلف الناس الیه ای ترددوا بالدخول علیه و الخروج من عنده فجعل بعضهم بعضا خلفه.

و المراد باختلاف اللیل و النهار إما ورود کل منهما علی الأرض خلف الآخر و هو توالی اللیل و النهار الراسم للأسابیع و الشهور و السنین،و إما اختلاف کل من اللیل و النهار فی أغلب بقاع الارض المسکونه فاللیل و النهار یتساویان فی الاعتدال الربیعی ثم یأخذ النهار فی

الزیاده فی المناطق الشمالیه فیزید النهار کل یوم علی النهار السابق علیه حتی یبلغ اول الصیف فیأخذ فی النقیصه حتی یبلغ الاعتدال الخریفی و هو اول الخریف فیتساویان.

ثم یأخذ اللیل فی الزیاده علی النهار الی اول الشتاء و هو منتهی طول اللیالی ثم یعود راجعا الی التساوی حتی ینتهی الی الاعتدال الربیعی و هو اول الربیع هذا فی المناطق الشمالیه و الأمر فی المناطق الجنوبیه بالخلاف منه فکلما زاد النهار طولا فی احد الجانبین زاد اللیل طولا فی الجانب الآخر بنفس النسبه.

و الاختلاف الأول باللیل و النهار هو الذی یدبّر أمر اهل الارض بتسلیط حراره الأشعه ثم بسط برد الظلمه و نشر الریاح و بعث الناس للحرکه المعاشیه ثم جمعهم للسکن و الراحه، قال تعالی: وَ جَعَلْنٰا نَوْمَکُمْ سُبٰاتاً وَ جَعَلْنَا اللَّیْلَ لِبٰاساً وَ جَعَلْنَا النَّهٰارَ مَعٰاشاً (النبأ/١١).

و الاختلاف الثانی هو الذی یرسم الفصول الاربعه السنویه التی یدبّر بها أمر الأقوات و الأرزاق کما قال تعالی: وَ قَدَّرَ فِیهٰا أَقْوٰاتَهٰا فِی أَرْبَعَهِ أَیّٰامٍ سَوٰاءً لِلسّٰائِلِینَ (حم السجده/١٠).

قوله تعالی: إِنَّ الَّذِینَ لاٰ یَرْجُونَ لِقٰاءَنٰا وَ رَضُوا بِالْحَیٰاهِ الدُّنْیٰا وَ اطْمَأَنُّوا بِهٰا الی آخر الآیتین.شروع فی بیان ما یتفرع علی الدعوه السابقه المذکوره بقوله: «ذٰلِکُمُ اللّٰهُ رَبُّکُمْ فَاعْبُدُوهُ» من حیث عاقبه الأمر فی استجابته و ردّه و طاعته و معصیته.

فبدأ سبحانه بالکافرین بهذا الأمر فقال «إِنَّ الَّذِینَ لاٰ یَرْجُونَ لِقٰاءَنٰا وَ رَضُوا بِالْحَیٰاهِ الدُّنْیٰا وَ اطْمَأَنُّوا بِهٰا وَ الَّذِینَ هُمْ عَنْ آیٰاتِنٰا غٰافِلُونَ» فوصفهم أولا بعدم رجائهم لقاءه،و هو الرجوع الی اللّه بالبعث یوم القیامه،و قد تقدم الکلام فی وجه تسمیته بلقاء اللّه فی مواضع من هذا الکتاب و منها ما فی تفسیر آیه الرؤیه من سوره الأعراف فهؤلاء هم المنکرون لیوم الجزاء، و بإنکاره یسقط الحساب و الجزاء فالوعد و الوعید و الأمر و النهی،و بسقوطها یبطل الوحی و النبوه و ما یتفرع علیه من الدین السماوی.

ص :١۴

و بإنكار البعث و المعاد ينعطف همّ الانسان على الحياه الدنيا فان الانسان و كذا كل موجود ذى حياه له همّ فطرى ضرورى فى بقائه و طلب لسعاده تلك الحياه فان كان مؤمنا بحياه دائمه تسع الحياه الدنيويه و الاخرويه معا فهو،و إن لم يذعن إلاّ بهذه الحياه المحدوده الدنيويه علقت همّته الفطريه بها،و رضى بها و سكن بسببها عن طلب الآخره،و هو المراد بقوله: «وَ رَضُوا بِالْحَيٰاةِ الدُّنْيٰا وَ اطْمَأَنُّوا بِهٰا» .

و من هنا يظهر أن الوصف الثانى أعنى قوله: «وَ رَضُوا بِالْحَيٰاةِ الدُّنْيٰا وَ اطْمَأَنُّوا بِهٰا» من لوازم القول الأول أعنى قوله: «لاٰ يَرْجُونَ لِقٰاءَنٰا» و هو بمنزله المفسر بالنسبه اليه،و أن الباء فى قوله: «اطْمَأَنُّوا بِهٰا» للسببيه اى سكنوا بسببها عن طلب اللقاء و هو الآخر.

و قوله: وَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ آيٰاتِنٰا غٰافِلُونَ فى محل التفسير لما تقدمه من الوصف لمكان ما بينهما من التلازم فان نسيان الآخره و ذكر الدنيا لا ينفك عن الغفله عن آيات اللّه.

و قوله: أُولٰئِكَ مَأْوٰاهُمُ النّٰارُ بِمٰا كٰانُوا يَكْسِبُونَ لبيان لجزائهم بالنار الخالده قبال أعمالهم التى كسبوها.

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِإِيمٰانِهِمْ الى آخر الآيه،هذا بيان لعاقبه أمر المؤمنين و ما يثيبهم اللّه على استجابتهم لدعوته و طاعتهم لأمره.

ذكر سبحانه أنه يهديهم بإيمانهم،و إما يهديهم الى ربهم لأن الكلام فى عاقبه أمر من يرجو لقاء اللّه،و قد قال تعالى: وَ يَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ أَنٰابَ (الرعد/۲۷).فإنما يهدى الإيمان بإذن اللّه الى اللّه سبحانه و كلما اهتدى المؤمنون الى الحق او الى الصراط المستقيم او غير ذلك مما يشتمل عليه كلامه فإنما هى وسائل و مدارج تنتهى بالآخره اليه تعالى،قال تعالى: وَ أَنَّ إِلىٰ رَبِّكَ الْمُنْتَهىٰ (النجم/۴۲).

و قد وصف المؤمنين بالإيمان و الأعمال الصالحه ثم نسب هدايتهم اليه الى الإيمان وحده فإن

الإيمان هو الذى يصعد بالعبد الى مقام القرب،و ليس للعمل الصالح إلاّ اعانه الإيمان و إسعاده فى عمله كما قال تعالى: يَرْفَعِ اللّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجاتٍ (المجادله۱۱/)حيث ذكر للرفع الإيمان و العلم و سكت عن العمل الصالح،و أوضحه منه فى الدلاله قوله تعالى: «إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَ الْعَمَلُ الصّالِحُ يَرْفَعُهُ» (فاطر۱۰/).

هذا فى الهدايه التى هى شأن الإيمان،و أما نعم الجنه فإن للعمل الصالح دخلا فيها كما أن للعمل الطالح دخلا فى أنواع العذاب و قد ذكر تعالى فى المؤمنين قوله: «تَجْرِى مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهارُ فِى جَنّاتِ النَّعِيمِ» كما ذكر فى الكافرين قوله: «أُولئِكَ مَأْواهُمُ النّارُ بِما كانُوا يَكْسِبُونَ» .

و ليتنبه الباحث المتدبّر أنه تعالى ذكر لهؤلاء المهتدين بإيمانهم من مسكن القرب جنات النعيم،و من نعيمها الأنهار التى تجرى من تحتهم فيها،و قد تقدّم فى تفسير قوله تعالى:

صِراطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ (الحمد۷/)و قوله: فَأُولئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللّهُ عَلَيْهِمْ الآيه(النساء۶۹/)أن النعيم بحقيقه معناه فى القرآن الكريم هو الولايه الإلهيه،و قد خص اللّه أولياءه المقرّبين بنوع من شراب الجنه اعتنى به فى حقهم كما قال: إِنَّ الْأَبْرارَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ كانَ مِزاجُها كافُوراً عَيْناً يَشْرَبُ بِها عِبادُ اللّهِ يُفَجِّرُونَها تَفْجِيراً (الإنسان۶/)،و قال أيضا إِنَّ الْأَبْرارَ لَفِى نَعِيمٍ -الى أن قال- يُسْقَوْنَ مِنْ رَحِيقٍ مَخْتُومٍ -الى أن قال- عَيْناً يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ (المطفّفين۲۸/)،و عليك بالتدبّر فى الآيات و تطبيق بعضها على بعض حتى ينجلى لك بعض ما أودعه اللّه سبحانه فى كلامه من الأسرار اللطيفه.

قوله تعالى: دَعْواهُمْ فِيها سُبْحانَكَ اللّهُمَّ وَ تَحِيَّتُهُمْ فِيها سَلامٌ وَ آخِرُ دَعْواهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلّهِ رَبِّ الْعالَمِينَ أول ما يكرم به اللّه سبحانه أولياءه-و هم الذين ليس فى قلوبهم إلاّ اللّه و لا مدبّر لأمرهم غيره-أنه يطهّر قلوبهم عن محبه غيره فلا يحبون إلاّ اللّه فلا يتعلقون بشىء إلاّ اللّه و فى اللّه سبحانه فهم ينزهونه عن كل شريك يجذب قلوبهم الى نفسه عن ذكر اللّه سبحانه،و عن أى شاغل يشغلهم عن ربهم.

و هذا تنزيه منهم لربهم عن كل ما لا يليق بساحه قدسه من شريك فى الاسم او فى المعنى او نقص او عدم،و تسبيح منهم له لا فى القول و اللفظ فقط بل قولا و فعلا و لسانا و جنانا،و ما دون ذلك فإن له شوبا من الشرك،و قد قال تعالى: وَ مٰا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللّٰهِ إِلاّٰ وَ هُمْ مُشْرِكُونَ (يوسف۶/۱۰۶).

و هؤلاء الذين طهّر اللّه قلوبهم عن قذاره حب غيره الشاغله عن ذكره و ملأها بحبه فلا يريدون إلاّ إياه و هو سبحانه الخير الذى لا شر معه قال: وَ اللّٰهُ خَيْرٌ (طه۷۳/).

فلا يواجهون بقلوبهم التى هى ملأى بالخير و السلام أحدا إلاّ بخير و سلام اللهم إلاّ أن يكون الذى واجهوه بقلوبهم هو الذى يبدّل الخير و السلام شرا و ضرا كما أن القرآن شفاء لمن استشفى به لكنه لا يزيد الظالمين إلاّ خسارا.

[سوره يونس (۱۰): الآيات ۱۱ الى ۱۴]

اشاره

وَ لَوْ يُعَجِّلُ اَللّٰهُ لِلنّٰاسِ اَلشَّرَّ اِسْتِعْجٰالَهُمْ بِالْخَيْرِ لَقُضِيَ إِلَيْهِمْ أَجَلُهُمْ فَنَذَرُ اَلَّذِينَ لاٰ يَرْجُونَ لِقٰاءَنٰا فِي طُغْيٰانِهِمْ يَعْمَهُونَ (۱۱) وَ إِذٰا مَسَّ اَلْإِنْسٰانَ اَلضُّرُّ دَعٰانٰا لِجَنْبِهِ أَوْ قٰاعِداً أَوْ قٰائِماً فَلَمّٰا كَشَفْنٰا عَنْهُ ضُرَّهُ مَرَّ كَأَنْ لَمْ يَدْعُنٰا إِلىٰ ضُرٍّ مَسَّهُ كَذٰلِكَ زُيِّنَ لِلْمُسْرِفِينَ مٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ (۱۲) وَ لَقَدْ أَهْلَكْنَا اَلْقُرُونَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَمّٰا ظَلَمُوا وَ جٰاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنٰاتِ وَ مٰا كٰانُوا لِيُؤْمِنُوا كَذٰلِكَ نَجْزِي اَلْقَوْمَ اَلْمُجْرِمِينَ (۱۳) ثُمَّ جَعَلْنٰاكُمْ خَلاٰئِفَ فِي اَلْأَرْضِ مِنْ بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ (۱۴)

ص: ۱۷

بیان:

قوله تعالی: وَ لَوْ يُعَجِّلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتِعْجالَهُمْ بِالْخَيْرِ الخ؛تعجيل الشی‌ء الإتيان به بسرعه و عجله،و الاستعجال بالشی‌ء طلب حصوله بسرعه و عجله، و العمه شده الحيره.

و معنی الآيه:و لو يعجّل اللّه للناس الشر و هو العذاب كما يستعجلون بالخير كالنعمه لأنزل عليهم العذاب بقضاء أجلهم لكنه تعالی لا يعجل لهم الشر فيذر هؤلاء المنكرين للمعاد المارقين عن ربقه الدين يتحيرون فی طغيانهم أشد التحيّر.

قوله تعالی: وَ إِذا مَسَّ الْإِنْسانَ الضُّرُّ دَعانا لِجَنْبِهِ أَوْ قاعِداً أَوْ قائِماً الی آخر الآيه.الضر بالضم ما يمس الانسان من الضرر فی نفسه،و قوله: «دَعانا لِجَنْبِهِ أَوْ قاعِداً أَوْ قائِماً» أی دعانا منبطحا لجنبه،الخ؛و الظاهر أن الترديد للتعميم أی دعانا علی أی حال من أحواله فرض من انبطاح او قعود او قيام مصرّا علی دعائه لا ينسانا فی حال،و يمكن أن يكون «لِجَنْبِهِ» الخ؛أحوالا ثلاثه من الانسان لا من فاعل دعانا و العامل فيه «مَسَّ» و المعنی اذا مسّ الانسان الضر و هو منبطح او قاعد او قائم دعانا فی تلك الحال و هذا معنی ما ورد فی بعض المرسلات «دَعانا لِجَنْبِهِ» العليل الذی لا يقدر أن يجلس «أَوْ قاعِداً» الذی لا يقدر أن يقوم «أَوْ قائِماً» الصحيح.

و قوله: مَرَّ كَأَنْ لَمْ يَدْعُنا إِلى ضُرٍّ مَسَّهُ كنايه عن النسيان و الغفله عما كان لا يكاد ينساه.

و المعنی:و إذا مسّ الانسان الضر لم يزل يدعونا لكشف ضره و أصرّ علی الدعاء فإذا كشفنا عنه ضره الذی مسّه نسينا و ترك ذكرنا و انجذبت نفسه الی ما كان يتمتع به من أعماله كذلك زيّن للمسرفين المفرطين فی التمتع بالزخارف الدنيويه أعمالهم فأورثهم نسيان جانب

ص :١٨

الربوبيه و الاعراض عن ذكر اللّه تعالى.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ مِنْ قَبْلِكُمْ الى آخر الآيه؛قد ظهر معناه مما تقدم،و فى الآيه التفات فى قوله: «مِنْ قَبْلِكُمْ» من الغيبه الى الخطاب،و كأن النكته فيه التشديد فى الإنذار لأن الإنذار و التخويف بالمشافهه أوقع أثرا و أبلغ من غيره.

ثم فى قوله: كَذٰلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ التفات آخر بتوجيه الخطاب الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم،و النكته فيه أنه إخبار عن السنّه الإلهيه فى أخذ المجرمين،و النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم هو الأهل لفهمه و الإذعان بصدقه دونهم و لو أذعنوا بصدقه لآمنوا به و لم يكفروا،و هذا بخلاف قوله:

«وَ لَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ مِنْ قَبْلِكُمْ...

وَ جٰاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ» فإنه خبر تاريخى لا ضير فى تصديقهم به.

قوله تعالى: ثُمَّ جَعَلْنٰاكُمْ خَلاٰئِفَ فِي الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ معناه ظاهر،و فيه بيان أن سنّه الامتحان و الابتلاء عامه جاريه.

[سوره يونس (۱۰): الآيات ۱۵ الى ۲۵]

اشاره

وَ إِذٰا تُتْلىٰ عَلَيْهِمْ آيٰاتُنٰا بَيِّنٰاتٍ قٰالَ اَلَّذِينَ لاٰ يَرْجُونَ لِقٰاءَنَا ائْتِ بِقُرْآنٍ غَيْرِ هٰذٰا أَوْ بَدِّلْهُ قُلْ مٰا يَكُونُ لِي أَنْ أُبَدِّلَهُ مِنْ تِلْقٰاءِ نَفْسِي إِنْ أَتَّبِعُ إِلاّٰ مٰا يُوحىٰ إِلَيَّ إِنِّي أَخٰافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذٰابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ (۱۵) قُلْ لَوْ شٰاءَ اَللّٰهُ مٰا تَلَوْتُهُ عَلَيْكُمْ وَ لاٰ أَدْرٰاكُمْ بِهِ فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُراً مِنْ قَبْلِهِ أَ فَلاٰ تَعْقِلُونَ (۱۶) فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرىٰ عَلَى اَللّٰهِ كَذِباً أَوْ كَذَّبَ بِآيٰاتِهِ إِنَّهُ لاٰ يُفْلِحُ اَلْمُجْرِمُونَ (۱۷) وَ يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اَللّٰهِ مٰا لاٰ يَضُرُّهُمْ وَ لاٰ يَنْفَعُهُمْ وَ يَقُولُونَ هٰؤُلاٰءِ شُفَعٰاؤُنٰا عِنْدَ اَللّٰهِ قُلْ أَ تُنَبِّئُونَ اَللّٰهَ بِمٰا لاٰ يَعْلَمُ فِي اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ لاٰ فِي اَلْأَرْضِ سُبْحٰانَهُ وَ تَعٰالىٰ عَمّٰا يُشْرِكُونَ (۱۸) وَ مٰا كٰانَ اَلنّٰاسُ إِلاّٰ أُمَّةً وٰاحِدَةً فَاخْتَلَفُوا وَ لَوْ لاٰ كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ فِيمٰا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (۱۹) وَ يَقُولُونَ لَوْ لاٰ أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَقُلْ إِنَّمَا اَلْغَيْبُ لِلّٰهِ فَانْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ اَلْمُنْتَظِرِينَ (۲۰) وَ إِذٰا أَذَقْنَا اَلنّٰاسَ رَحْمَةً مِنْ بَعْدِ ضَرّٰاءَ مَسَّتْهُمْ إِذٰا لَهُمْ مَكْرٌ فِي آيٰاتِنٰا قُلِ اَللّٰهُ أَسْرَعُ مَكْراً إِنَّ رُسُلَنٰا يَكْتُبُونَ مٰا تَمْكُرُونَ (۲۱) هُوَ اَلَّذِي يُسَيِّرُكُمْ فِي اَلْبَرِّ وَ اَلْبَحْرِ حَتّٰى إِذٰا كُنْتُمْ فِي اَلْفُلْكِ وَ جَرَيْنَ بِهِمْ بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ وَ فَرِحُوا بِهٰا جٰاءَتْهٰا رِيحٌ عٰاصِفٌ وَ جٰاءَهُمُ اَلْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكٰانٍ وَ ظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَعَوُا اَللّٰهَ مُخْلِصِينَ لَهُ اَلدِّينَ لَئِنْ أَنْجَيْتَنٰا مِنْ هٰذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ اَلشّٰاكِرِينَ (۲۲) فَلَمّٰا أَنْجٰاهُمْ إِذٰا هُمْ يَبْغُونَ فِي اَلْأَرْضِ بِغَيْرِ اَلْحَقِّ يٰا أَيُّهَا اَلنّٰاسُ إِنَّمٰا بَغْيُكُمْ عَلىٰ أَنْفُسِكُمْ مَتٰاعَ اَلْحَيٰاةِ اَلدُّنْيٰا ثُمَّ إِلَيْنٰا مَرْجِعُكُمْ فَنُنَبِّئُكُمْ بِمٰا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۲۳) إِنَّمٰا مَثَلُ اَلْحَيٰاةِ اَلدُّنْيٰا كَمٰاءٍ أَنْزَلْنٰاهُ مِنَ اَلسَّمٰاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبٰاتُ اَلْأَرْضِ مِمّٰا يَأْكُلُ اَلنّٰاسُ وَ اَلْأَنْعٰامُ حَتّٰى إِذٰا أَخَذَتِ اَلْأَرْضُ زُخْرُفَهٰا وَ اِزَّيَّنَتْ وَ ظَنَّ أَهْلُهٰا أَنَّهُمْ قٰادِرُونَ عَلَيْهٰا أَتٰاهٰا أَمْرُنٰا لَيْلاً أَوْ نَهٰاراً فَجَعَلْنٰاهٰا حَصِيداً كَأَنْ لَمْ تَغْنَ بِالْأَمْسِ كَذٰلِكَ نُفَصِّلُ اَلْآيٰاتِ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ (۲۴) وَ اَللّٰهُ يَدْعُوا إِلىٰ دٰارِ اَلسَّلاٰمِ وَ يَهْدِي مَنْ يَشٰاءُ إِلىٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِيمٍ (۲۵)

بيان:

قوله تعالى: وَ إِذٰا تُتْلىٰ عَلَيْهِمْ آيٰاتُنٰا بَيِّنٰاتٍ قٰالَ الَّذِينَ لاٰ يَرْجُونَ لِقٰاءَنَا ائْتِ بِقُرْآنٍ غَيْرِ هٰذٰا أَوْ بَدِّلْهُ هؤلاء المذكورون فى الآيه كانوا قوما و ثنيين يقدّسون الأصنام و يعبدونها،و من سننهم التوغل فى المظالم و الآثام و اقتراف المعاصى،و القرآن ينهى عن ذلك كله،و يدعو الى توحيد اللّه تعالى و رفض الشركاء،و عباده اللّه مع التنزه عن الظلم و الفسق و اتباع الشهوات.

و من المعلوم أن كتابا هذا شأنه اذا تليت آياته على قوم ذلك شأنهم لم يكن ليوافق ما تهواه أنفسهم بما يشتمل عليه من الدعوه المخالفه فلو قالوا:ائت بقرآن غير هذا دلّ على انهم يقترحون قرآنا لا يشتمل على ما يشتمل عليه هذا القرآن من الدعوه الى رفض الشركاء و اتقاء الفحشاء و المنكر،و إن قالوا:بدّل القرآن كان مرادهم تبديل ما يخالف آراءهم من آياته الى ما يوافقها حتى يقع منهم موقع القبول،و ذلك كالشاعر ينشد من شعره او القاصّ يقصّ القصه فلا تستحسنه طباع السامعين فيقولون:ائت بغيره او بدّله،و فى ذلك تنزل القرآن أنزل مراتب الكلام و هو لهو الحديث الذى إنما يلقى لتلهو به نفس سامعه و تنشط به عواطفه ثم

ص:٢١

لا یستطیبه السامع فیقول:ائت بغیر هذا او بدّله.

فبذلک یظهر أن قولهم اذا تلیت علیهم آیات القرآن: «ائْتِ بِقُرْآنٍ غَيْرِ هٰذٰا» یریدون به قرآنا لا یشتمل من المعارف علی ما یتضمنه هذا القرآن بأن یترک هذا و یؤتی بذاک،و قولهم:

«أَوْ بَدِّلْهُ» أن یغیّر ما فیه من المعارف المخالفه لأهوائهم الی معان یوافقها مع حفظ أصله فهذا هو الفرق بین الإتیان بغیره و بین تبدیله.

و فی قوله: وَ إِذٰا تُتْلیٰ عَلَيْهِمْ آيٰاتُنٰا التفات من الخطاب الی الغیبه،و الظاهر أن النکته فیه أن یکون توطئه الی إلقاء الأمر الی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم بقوله: «قُلْ مٰا يَكُونُ لِي أَنْ أُبَدِّلَهُ» الخ؛فان ذلک لا یتم إلاّ بصرف الخطاب عنهم و توجیه الیه صلّی اللّه علیه و آله و سلم.

قوله تعالی: قُلْ مٰا يَكُونُ لِي أَنْ أُبَدِّلَهُ مِنْ تِلْقٰاءِ نَفْسِي إِنْ أَتَّبِعُ إِلاّٰ مٰا يُوحیٰ إِلَيَّ الی آخر الآیه التلقاء،بکسر التاء مصدر کاللقاء نظیر التبیان و البیان و یستعمل ظرفا.

و اللّه سبحانه علی ما أجاب عن مقترحهم بقولهم: «ائْتِ بِقُرْآنٍ غَيْرِ هٰذٰا أَوْ بَدِّلْهُ» فی أثناء کلامه بقوله: «بَيِّنٰاتٍ» فإن الآیات إذا کانت بیّنات ظاهره الاستناد الی اللّه سبحانه کشفت کشفا قطعیّا عما یریده اللّه سبحانه منهم من رفض الأصنام و الاجتناب من کل ما لا یرتضیه بما أوحی الی رسوله صلّی اللّه علیه و آله و سلم من تفصیل دینه؛ردّ سؤالهم الیهم تفصیلا بتلقین نبیّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم الحجه فی ذلک بقوله: «قُلْ مٰا يَكُونُ لِي» الی آخر الآیات الثلاث.

فقوله: قُلْ مٰا يَكُونُ لِي أَنْ أُبَدِّلَهُ الخ؛جواب عن قولهم: أَوْ بَدِّلْهُ و معناه:قل لا أملک-و لیس لی بحق-أن أبدّله من عند نفسی لأنه لیس بکلامی و إنما هو وحی إلهیّ أمرنی ربی أن أتّبعه و لا أتّبع غیره،و إنما لا أخالف أمر ربی لأنی أخاف إن عصیت ربی عذاب یوم عظیم و هو یوم لقائه.

فقوله: مٰا يَكُونُ لِي أَنْ أُبَدِّلَهُ نفی الحق و سلب الخیره،و قوله: إِنْ أَتَّبِعُ إِلاّٰ

مٰا يُوحىٰ إِلَيَّ فى مقام التعليل بالنسبه الى قوله: مٰا يَكُونُ لِي و قوله: إِنِّي أَخٰافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي الخ،فى مقام التعليل بالنسبه الى قوله: إِنْ أَتَّبِعُ الخ؛بما يلوح منه أنه مما تعلق به الأمر الإلهى.

و فى قوله: إِنِّي أَخٰافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذٰابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ نوع محاذاه لما فى صدر الكلام من قوله: قٰالَ الَّذِينَ لاٰ يَرْجُونَ لِقٰاءَنَا ائْتِ بِقُرْآنٍ الخ؛فإن الإتيان بالوصف للإشعار بأن الباعث لهم أن يقولوا ما قالوا إنما هو إنكارهم للمعاد و عدم رجائهم لقاء اللّه فقابلهم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بأمر من ربه بقوله: «إِنِّي أَخٰافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذٰابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ» فيؤول المعنى الى أنكم تسألون ما تسألون لأنكم لا ترجون لقاء اللّه لكننى لا أشك فيه فلا يمكننى إجابتكم اليه لأنى أخاف عذاب يوم اللقاء،و هو يوم عظيم.

و فى تبديل يوم اللقاء بيوم عظيم فائده الإنذار مضافا الى أن العذاب لا يناسب اللقاء تلك المناسب.

قوله تعالى: قُلْ لَوْ شٰاءَ اللّٰهُ مٰا تَلَوْتُهُ عَلَيْكُمْ وَ لاٰ أَدْرٰاكُمْ بِهِ فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُراً مِنْ قَبْلِهِ أَ فَلاٰ تَعْقِلُونَ أدراكم به أى أعلمكم اللّه به،و العمر بضمتين أو بالفتح فالسكون هو البقاء،و إذا استعمل فى القسم كقولهم:لعمرى و لعمرك تعين الفتح.

و هذه الآيه تتضمن رد الشق الأول من سؤالهم و هو قولهم: «ائْتِ بِقُرْآنٍ غَيْرِ هٰذٰا» و معناها على ما يساعد عليه السياق:أن الأمر فيه الى مشيّه اللّه لا-الى مشيّتى فإنما أنا رسول و لو شاء اللّه أن ينزّل قرآنا غير هذا و لم يشأ هذا القرآن ما تلوته عليكم و لا أدراكم به فإنى مكثت فيكم عمرا من قبل نزول القرآن و عشت بينكم و عاشرتكم و عاشرتمونى و خالطتكم و خالطتمونى فوجدتمونى لا خبر عندى من وحى القرآن،و لو كان ذلك إلىّ و بيدى لبادرت اليه قبل ذلك،و بدت من ذلك آثار و لاحت لوائحه،فليس إلىّ من الأمر شىء،و إنما الأمر فى ذلك الى مشيّه اللّه و قد تعلّقت مشيّته بهذا القرآن لا غيره أ فلا تعقلون؟

قوله تعالى: فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرىٰ عَلَى اللّهِ كَذِباً أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ إِنَّهُ لاٰ يُفْلِحُ الْمُجْرِمُونَ استفهام إنكارى أى لا أحد أظلم و أشهد إجراما من هذين الفريقين:

المفترى على اللّه كذبا،و المكذب بآياته فان الظلم يعظم بعظمه من يتعلق به و اذا اختص بجنب اللّه كان أشد الظلم.

و ظاهر سياق الاحتجاج فى الآيتين أن هذه الآيه من تمامها و المعنى:لا أجيبكم الى ما اقترحتم علىّ من الإتيان بقرآن غير هذا او تبديله فإن ذلك ليس إلىّ و لا لى حقّ فيه،و لو أجبتكم اليه لكنت أظلم الناس و أشدهم إجراما و لا يفلح المجرمون فإنى لو بدّلت القرآن و غيّرت بعض مواضعه مما لا ترتضونه لكنت مفتريا على اللّه كذبا و لا أظلم منه،و لو تركت هذا القرآن و جئتكم بغيره مما ترتضونه لكنت مكذبا لآيات اللّه،و لا أظلم منه.

و ربما احتمل كون الاستفهام الإنكارى بشقّيه تعريضا للمشركين أى أنتم أظلم الناس بإثباتكم للّه شركاء و هو افتراء الكذب على اللّه و بتكذيبكم بنبوّتى و الآيات النازله علىّ و هو تكذيب بآيات اللّه و لا يفلح المجرمون.

قوله تعالى: وَ يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّهِ مٰا لاٰ يَضُرُّهُمْ وَ لاٰ يَنْفَعُهُمْ وَ يَقُولُونَ هٰؤُلاٰءِ شُفَعٰاؤُنٰا عِنْدَ اللّهِ الى آخر الآيه،الكلام:موجّه نحو عبده الأصنام من المشركين و إن كان ربما شمل غيرهم كأهل الكتاب بحسب سعه معناه،و ذلك لمكان «مٰا» و كون السوره مكّيه من أوائل ما نزل على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم من القرآن.

و قد كانت عبده الأصنام و يعبدون الأصنام ليتقربوا بعبادتها الى أربابها و بأربابها الى رب الأرباب و هو اللّه سبحانه،و يقولون:إننا على ما بنا من ألواث البشريه الماديه و قذارات الذنوب و الآثام لا سبيل لنا الى رب الأرباب لطهاره ساحته و قدسها و لا نسبه بيننا و بينه.

فمن الواجب أن نتقرب اليه بأحب خلائقه اليه و هم أرباب الأصنام الذين فوّض اللّه اليهم أمر تدبير خلقه،و نتقرب اليهم بأصنامهم و تماثيلهم و إنما نعبد الأصنام لتكون شفعاء لنا عند

اللّه لتجلب الينا الخير و تدفع عنا الشر فتقع العباده للأصنام حقيقه،و الشفاعه لأربابها و ربما نسبت إليها.

و قد وضع فى الكلام قوله: مٰا لاٰ يَضُرُّهُمْ وَ لاٰ يَنْفَعُهُمْ موضع الأصنام للتلويح الى موضع خطئهم فى مزعمتهم،و هو أن هذا السعى إنما كان ينجح منهم لو كانت هذه الأصنام ضارّه نافعه فى الامور و كانت ذوات شعور بالعباده و التقرب حتى ترضى عن عبّادها بعبادتهم لها فتشفع او يشفع اربابها لهم عند اللّه إن كان اللّه يرتضى شفاعتهم و هؤلاء اجسام ميته لا تشعر بشىء و لا تضرّ و لا تنفع شيئا.

و قد أمر اللّه سبحانه نبيّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم أن يحتج على بطلان دعواهم الشفاعه-مضافا الى ما يلوّح اليه قوله: لاٰ يَضُرُّهُمْ وَ لاٰ يَنْفَعُهُمْ -بقوله: قُلْ أَ تُنَبِّئُونَ اللّٰهَ بِمٰا لاٰ يَعْلَمُ فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ لاٰ فِي الْأَرْضِ و محصّله أن اللّه سبحانه لا علم له بهذه الشفعاء فى شىء من السماوات و الأرض فدعواكم هذه إخبار منكم إياه بما لا يعلم،و هو من أقبح الافتراء و أشنع المكابره،و كيف يكون فى الوجود شىء لا يعلم به اللّه و هو يعلم ما فى السماوات و الأرض؟

فالاستفهام إنكارى،و نفى العلم بوجود الشفعاء كنايه عن نفى وجودها،و لعل اختيار هذا التعبير لكون الشفاعه مما يتقوّم بالعلم ذاته فإن الشفاعه إنما تتحقق اذا كان المشفوع عنده عالما بوجود الشافع و شفاعته فإذا فرض أنه لا يعلم بالشفعاء فكيف تتحقق الشفاعه عنده و هو لا يعلم.

و قوله: سُبْحٰانَهُ وَ تَعٰالىٰ عَمّٰا يُشْرِكُونَ كلمه تنزيه،و هى من كلام اللّه و ليست مقوله قول النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم فان ظرف المشركين بالنسبه اليه هو الخطاب دون الغيبه فلو كان من كلام النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم لقيل:عما تشركون بالخطاب.

قوله تعالى: وَ مٰا كٰانَ النّٰاسُ إِلاّٰ أُمَّةً وٰاحِدَةً فَاخْتَلَفُوا قد تقدم فى تفسير قوله تعالى: كٰانَ النّٰاسُ أُمَّةً وٰاحِدَةً فَبَعَثَ اللّٰهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَ مُنْذِرِينَ وَ أَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتٰابَ

بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النّٰاسِ فِيمٰا اخْتَلَفُوا فِيهِ وَ مَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلاَّ الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَتْهُمُ الْبَيِّنٰاتُ بَغْياً بَيْنَهُمْ (البقره/۲۱۳)أن الآيه تكشف عن نوعين من الاختلاف بين الناس.

أحدهما:الاختلاف من حيث المعاش و هو الذى يرجع الى الدعاوى و ينقسم به الناس الى مدّع و مدّعى عليه و ظالم و مظلوم و متعدّ و متعدّى عليه و آخذ بحقه و ضائع حقه،و هذا هو الذى رفعه اللّه سبحانه بوضع الدين و بعث النبيين و إنزال الكتاب معهم ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه،و يعلّمهم معارف الدين و يواجههم بالإنذار و التبشير.

و ثانيهما:الاختلاف فى نفس الدين و ما تضمنه الكتاب الإلهى من المعارف الحقه من الاصول و الفروع،و قد صرّح القرآن فى مواضع من آياته أن هذا النوع من الاختلاف ينتهى الى علماء الكتاب بغيا بينهم،و ليس مما يقتضيه طباع الإنسان كالقسم الأول،و بذلك ينقسم الطريق الى طريقى الهدايه و الضلال فهدى اللّه الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق،و قد ذكر سبحانه فى مواضع من كلامه بعد ذكر هذا القسم من الاختلاف أنه لو لا قضاء من اللّه سبق لحكم بينهم فيما اختلفوا فيه و لكن يؤخرهم الى أجل،قال تعالى وَ مٰا تَفَرَّقُوا إِلاّٰ مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْياً بَيْنَهُمْ وَ لَوْ لاٰ كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ إِلىٰ أَجَلٍ مُسَمًّى لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ (الشورى/۱۴)الى غير ذلك من الآيات.

و سياق الآيه السابقه أعنى قوله تعالى: وَ يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ مٰا لاٰ يَضُرُّهُمْ وَ لاٰ يَنْفَعُهُمْ الخ؛لا يناسب من الاختلافين المذكورين إلاّ الاختلاف الثانى و هو الاختلاف فى نفس الدين لأنها تذكر ركوب الناس طريق الضلال بعبادتهم ما لا يضرّهم و لا ينفعهم و اتخاذهم شفعاء عند اللّه،و مقتضى ذلك أن يكون المراد من كون الناس سابقا أمه واحده كونهم على دين واحد و هو دين التوحيد ثم اختلفوا فتفرقوا فريقين موحّد و مشرك.

فذكر اللّه فيها أن اختلافهم كان يقضى أن يحكم اللّه بينهم باظهار الحق على الباطل و فيه هلاك المبطلين و إنجاء المحقين لكن السابق من الكلمه الإلهيه منعت من القضاء بينهم،و الكلمه

هی قوله تعالی لما أهبط الإنسان الی الدنیا: وَ لَكُمْ فِی الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَ مَتٰاعٌ إِلىٰ حِینٍ (البقره۳۶/).

قوله تعالی: وَ یَقُولُونَ لَوْ لاٰ أُنْزِلَ عَلَیْهِ آیَهٌ مِنْ رَبِّهِ فَقُلْ إِنَّمَا الْغَیْبُ لِلّٰهِ فَانْتَظِرُوا إِنِّی مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِینَ الآیه؛كقوله قبلها: «وَ یَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ» و قوله قبله: «وَ إِذٰا تُتْلىٰ عَلَیْهِمْ آیٰاتُنٰا» تعد أمورا من مظالم المشركین فی أقوالهم و أعمالهم ثم ترد علیها بحجج تلقنها النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم لیقیمها علیهم كما مرّ فی أول الآیات فقوله: «وَ یَقُولُونَ لَوْ لاٰ أُنْزِلَ» الخ؛عطف علی قول فی أول الآیات «وَ إِذٰا تُتْلىٰ عَلَیْهِمْ آیٰاتُنٰا».

و فیها مع ذلک عود بعد عود الی إنكارهم أمر القرآن فإن مرادهم بقولهم: «لَوْ لاٰ أُنْزِلَ عَلَیْهِ آیَهٌ مِنْ رَبِّهِ» و إن كان طلب آیه أخری غیر القرآن لكنهم إنما قالوه إزراء و تحقیرا لأمر القرآن و استخفافا به لعدم عدّه آیه إلهیه و الدلیل علیه قوله تعالی: «فَقُلْ إِنَّمَا الْغَیْبُ لِلّٰهِ» و لم یقل «قل»كما قال فی سائر الآیات كأنه یقول:و یطلبون منك آیه أخری غیر مكتفین بالقرآن و لا راضین به فإذا لم یكتفوا به آیه فقل:إنما الآیات من الغیب المختص باللّه و لیست بیدی فانتظروا إنی معكم من المنتظرین.

فهذا هو المستفاد من الآیه و فیها دلاله علی أن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم كان ینتظر آیه فاصله بین الحق و الباطل غیر القرآن قاضیه بینه و بین أمته،و سیجیء الوعد الصریح منه بهذه الآیه-التی یأمر بانتظارها هاهنا-فی قوله: وَ إِمّٰا نُرِیَنَّكَ بَعْضَ الَّذِی نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَفَّیَنَّكَ فَإِلَیْنٰا مَرْجِعُهُمْ (یونس۴۶/)الی تمام عده آیات.

قوله تعالی: وَ إِذٰا أَذَقْنَا النّٰاسَ رَحْمَهً مِنْ بَعْدِ ضَرّٰاءَ مَسَّتْهُمْ إِذٰا لَهُمْ مَكْرٌ فِی آیٰاتِنٰا الی آخر الآیه؛مضمون الآیه و إن كان من المعانی العامه الجاریه فی أغلب الناس فی اكثر الأوقات فإن الفرد من الانسان لا یخلو عن أن یمسه سراء بعد ضراء بل قلما یتفق أن لا یتكرر فی حقه ذلک لكن الآیه من جهه السیاق المتقدم كأنها مسوقه للتعریض

للمشركين و مكرهم فى آيات اللّه،و الدليل عليه قوله: «قُلِ اللّهُ أَسْرَعُ مَكْراً» فقد كان النظر معطوفا على مكر طائفه خاصه و هم المخاطبون بهذه الآيات حيث كانوا يمكرون بآيات السراء و الضراء بعد ظهورها،و من مكرهم مكرهم فى القرآن الذى هو آيه إلهيه و رحمه أذاقهم اللّه إياها بعد ضراء الجهاله العالقه بهم و شمول ضنك العيش و الذّله و التفرقه و تباعد القلوب و بغضائها لهم و هم يمكرون به فتاره يقولون «ائْتِ بِقُرْآنٍ غَيْرِ هٰذٰا أَوْ بَدِّلْهُ» و تاره يقولون «لَوْ لاٰ أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ».

فالآيه تبين لهم أن هذا كله مكر يمكرونه فى آيات اللّه،و تبين لهم أن المكر بآيات اللّه لا يعقب إلّا السوء من غير أن ينفعهم شيئا فإن اللّه أسرع مكرا يأخذهم مكره قبل أن يأخذ مكرهم آياته فإن مكرهم بآيات اللّه عين مكر اللّه بهم.

فمعنى الآيه «وَ إِذٰا أَذَقْنَا النّٰاسَ» عبر عن الإصابه بالإذاقه للايماء الى التذاذهم بالرحمه و عنايه بالقله فإن الذوق يستعمل فى القليل من التغذى «رَحْمَةً مِنْ بَعْدِ ضَرّٰاءَ مَسَّتْهُمْ» و التعبير بالرحمه فى موضع السراء للإشاره الى أنها من الرحمه الإلهيه من غير أن يستوجبوا ذلك فكان من الواجب عليهم أن يقوموا بحقه،و يخضعوا لما تدعو اليه الآيه و هو توحيد ربهم و شكر نعمته لكنهم يفاجئون بغير ذلك «إِذٰا لَهُمْ مَكْرٌ فِي آيٰاتِنٰا» كتوجيه الحوادث بما تبطل به دلاله الآيات كقولهم: «قَدْ مَسَّ آبٰاءَنَا الضَّرّٰاءُ وَ السَّرّٰاءُ» و الاعتذار بما لا يرتضيه اللّه كقولهم:

«لَوْ لاٰ أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ» و قولهم: «إِنْ نَتَّبِعِ الْهُدىٰ مَعَكَ نُتَخَطَّفْ مِنْ أَرْضِنٰا».

فأمر اللّه نبيّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم ان يجيبهم بقوله: «قُلِ اللّٰهُ أَسْرَعُ مَكْراً» ثم علله بقوله: «إِنَّ رُسُلَنٰا يَكْتُبُونَ مٰا تَمْكُرُونَ» فلنا عليكم شهداء رقباء أرسلناهم اليكم يكتبون اعمالكم و يحفظونها، و بمجرد ما عملتم عملا حفظ عليكم و تعيّن جزاؤه لكم قبل ان يؤثر مكركم اثره او لا يؤثر كما فسروه.

و هنا شيء و هو أن الظاهر من قوله تعالى: هٰذٰا كِتٰابُنٰا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ إِنّٰا كُنّٰا

نَسْتَنْسِخُ مٰا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (الجاثيه/۲۹)على ما سيجىء من البيان فى تفسير الآيه ان شاء اللّه تعالى أن معنى كتابه الملائكه اعمال العباد هو اخراجهم الاعمال من كمون الاستعدادات الى مرحله الفعليه الخارجيه و رسم نفس الاعمال فى صحيفه الكون و بذلك تنجلى عليّه كتابه الرسل لأعمالهم لكونه تعالى اسرع مكر اتمام الانجلاء فان حقيقه المعنى على هذا:أنّا نحن نخرج اعمالكم التى تمكرون بها من داخل ذواتكم و نضعها فى الخارج فكيف يخفى علينا كونهم تريدون بنا المكر بذلك؟و هل المكر إلاّ صرف الغير عمّا يتصده بحيله و ستر عليه بل ذاك الذى تزعمونه مكرا بنا مكر منا بكم حيث نجعلكم تزعمونه مكرا و تقدمون على المكر بنا،و هذه المزعمه و الاقدام ضلال منكم و إضلال منا لكم جزاء بما كسبته ايديكم،و سيأتى نظير هذا المعنى فى قوله: يٰا أَيُّهَا النّٰاسُ إِنَّمٰا بَغْيُكُمْ عَلىٰ أَنْفُسِكُمْ الآيه ۲۳ من السوره.

و فى الآيه التفات من الغيبه الى الخطاب فى قوله: إِنَّ رُسُلَنٰا يَكْتُبُونَ مٰا تَمْكُرُونَ على قراءه تمكرون بتاء الخطاب و هى القراءه المشهوره،و هو من عجيب الالتفات الواقع فى القرآن و لعل النكته فيه تمثيل معنى قوله: قُلِ اللّٰهُ أَسْرَعُ مَكْراً فى العين كأنه تعالى لمّا قال لنبيّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم «قُلِ اللّٰهُ أَسْرَعُ مَكْراً» اراد ان يوضحه لهم عيانا ففاجأهم بتجليه لهم دفعه فكلّمهم و أوضح لهم السبب فى كونه اسرع مكرا ثم حجبهم عن نفسه فعادوا الى غيبتهم و عاد الكلام الى حاله،و خوطب النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم ببقيه الخطاب «هُوَ الَّذِي يُسَيِّرُكُمْ» الخ؛و هذا من لطيف الالتفات.

قوله تعالى: هُوَ الَّذِي يُسَيِّرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ حَتّٰى إِذٰا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ وَ جَرَيْنَ بِهِمْ الى آخر الآيه؛الفلك السفينه و تستعمل مفردا و جمعا،و المراد بها هاهنا الجمع بدليل قوله: وَ جَرَيْنَ بِهِمْ و الريح العاصف:الشديده الهبوب،و قوله: أُحِيطَ بِهِمْ كنايه عن الاشراف على الهلاك،و تقديره احاط بهم البلاء او الامواج،و الاشاره بقوله: «مِنْ هٰذِهِ» الى الشده.و معنى الآيه ظاهر.

و فيها من عجيب الالتفات الالتفات من الخطاب الى الغيبه فى قوله: وَ جَرَيْنَ بِهِمْ بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ -الى قوله- بِغَيْرِ الْحَقِّ و لعل النكته فيه ارجاعهم الى الغيبه و توجيه الخطاب الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و وصف اعجب جزء من هذه القصه الموصوفه له ليسمعه و يتعجب منه،و يكون فيه مع ذلك اعراض عن الامر بمخاطبتهم لأنهم لا يفقهون القول.

قوله تعالى: فَلَمّٰا أَنْجٰاهُمْ إِذٰا هُمْ يَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ اصل البغى هو الطلب و يكثر استعماله فى مورد الظلم لكونه طلبا لحق الغير بالتعدى عليه و يقيّد حينئذ بغير الحق،و لو كان بمعنى الظلم محضا لكان القيد زائدا.

و الجمله من تتمه الآيه السابقه،و المجموع اعنى قوله: هُوَ الَّذِي يُسَيِّرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ -الى قوله- بِغَيْرِ الْحَقِّ بمنزله الشاهد و المثال بالنسبه الى عموم قوله قبله: «وَ إِذٰا أَذَقْنَا النّٰاسَ رَحْمَةً مِنْ بَعْدِ ضَرّٰاءَ مَسَّتْهُمْ» الى آخر الآيه،او لخصوص قوله: قُلِ اللّٰهُ أَسْرَعُ مَكْراً و على اى حال فقوله: يٰا أَيُّهَا النّٰاسُ إِنَّمٰا بَغْيُكُمْ عَلىٰ أَنْفُسِكُمْ الخ؛مما يتوقف عليه تمام الغرض من الكلام فى الآيه السابقه و ان لم يكن من كلام النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم فافهم ذلك.

قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا النّٰاسُ إِنَّمٰا بَغْيُكُمْ عَلىٰ أَنْفُسِكُمْ مَتٰاعَ الْحَيٰاةِ الدُّنْيٰا ثُمَّ إِلَيْنٰا مَرْجِعُكُمْ الى آخر الآيه؛فى الكلام التفات من الغيبه الى الخطاب فقوله: «يٰا أَيُّهَا النّٰاسُ» الخ؛خطاب منه تعالى للناس بلا واسطه،و ليس من كلام النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم مما امره اللّه سبحانه ان يخاطب به الناس.

و الدليل على ذلك قوله تعالى: ثُمَّ إِلَيْنٰا مَرْجِعُكُمْ الى آخر الآيه؛فانه لا يصلح ان يكون من خطاب النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم.

و النكته فى هذا الالتفات هى نظير النكته التى قدّمنا ذكرها فى قوله تعالى فى اول الكلام:

«إِنَّ رُسُلَنٰا يَكْتُبُونَ مٰا تَمْكُرُونَ» فكأنه سبحانه يفاجئهم بالاطلاع عليهم اثناء ما يخاطبهم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و هم يحسبون ان ربهم غائب عنهم غافل عن نيّاتهم و مقاصدهم فى اعمالهم

فیشرف علیهم و یمثل بذلک کونه معهم فی جمیع احوالهم و احاطته بهم و یقول لهم:انا اقرب الیکم و الی اعمالکم منکم فما تعملونه من عمل تریدون به ان تبتغوا علینا و تمکروا بنا انما توجد بتقدیرنا و تجری بأیدینا فکیف یمکنکم ان تبغوا بها علینا؟بل هی بغی منکم علی انفسکم فانها تبعدکم منا و تکتب آثامها فی صحائف اعمالکم فبغیکم علی انفسکم و هو متاع الحیاه الدنیا تتمتعون به ایاما قلائل ثم الینا مرجعکم فنخبرکم و نوضح لکم هناک حقائق اعمالکم.

و قوله: مَتٰاعَ الْحَيٰاةِ الدُّنْيٰا بالنصب فی قراءه حفص عن عاصم و التقدیر:تتمتعون متاع الحیاه الدنیا،و بالرفع فی قراءه غیره و هو خبر لمبتدإ محذوف،و التقدیر هو ای بغیکم و عملکم متاع الحیاه الدنیا.

و علی کلتا القراءتین فقوله: «مَتٰاعَ الْحَيٰاةِ الدُّنْيٰا» الی آخر الآیه،تفصیل لإجمال قوله:

«إِنَّمٰا بَغْيُكُمْ عَلىٰ أَنْفُسِكُمْ» فقوله: «مَتٰاعَ» الخ؛فی مقام التعلیل بالنسبه الی کون بغیهم علی انفسهم من قبیل تعلیل الاجمال بالتفصیل و بیانه به.

قوله تعالی: إِنَّمٰا مَثَلُ الْحَيٰاةِ الدُّنْيٰا كَمٰاءٍ أَنْزَلْنٰاهُ مِنَ السَّمٰاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبٰاتُ الْأَرْضِ الی آخر الآیه؛لمّا ذکر سبحانه فی الآیه السابقه متاع الحیاه الدنیا مثّل له بهذا المثل یصف فیه من حقیقه امره ما یعتبر به المعتبرون،و هو من الاستعاده التمثیلیه و لیس من تشبیه المفرد بالمفرد من شیء و ان اوهم ذلک قوله: «كَمٰاءٍ أَنْزَلْنٰاهُ» ابتداء،و نظائره شائعه فی امثال القرآن،و الزخرف الزینه و البهجه،و قوله: «لَمْ تَغْنَ» من غنی فی المکان اذا اقام فیه فأطال المقام،و الباقی ظاهر.

قوله تعالی: وَ اللّٰهُ يَدْعُوا إِلىٰ دٰارِ السَّلاٰمِ وَ يَهْدِي مَنْ يَشٰاءُ إِلىٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِيمٍ الدعاء و الدعوه عطف نظر المدعو الی ما یدعی الیه و جلب توجهه و هو اعم من النداء فان النداء یختص بباب اللفظ و الصوت،و الدعاء یکون باللفظ و الاشاره و غیرهما،

و النداء انما يكون بالجهر و لا يقيّد به الدعاء.

و الدعاء فى اللّه سبحانه تكوينى و هو ايجاد ما يريده لشىء كأنه يدعوه الى ما يريده،قال تعالى: يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ (الإسراء۵۲/)اى يدعوكم الى الحياه الاخرويه فتستجيبون الى قبولها،و تشريعى و هو تكليف النامن بما يريده من دين بلسان آياته، و الدعاء من العبد لربه عطف رحمته و عنايته الى نفسه بنصب نفسه فى مقام العبوديه و المملوكيه،و لذا كانت العباده فى الحقيقه دعاء لأن العبد ينصب فيها نفسه فى مقام المملوكيه و الاتصال بمولاه بالتبعيه و الذله ليعطفه بمولويته و ربوبيته الى نفسه و هو الدعاء.

و الى ذلك يشير قوله تعالى: وَ قٰالَ رَبُّكُمُ ادْعُونِى أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ اَلَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبٰادَتِى سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دٰاخِرِينَ (المؤمن ۶۰/)حيث عبّر اولا بالدعاء ثم بدّله ثانيا العباده.

[سوره يونس (۱۰): الآيات ۲۶ الى ۳۰]

اشاره

لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا اَلْحُسْنىٰ وَ زِيٰادَةٌ وَ لاٰ يَرْهَقُ وُجُوهَهُمْ قَتَرٌ وَ لاٰ ذِلَّةٌ أُولٰئِكَ أَصْحٰابُ اَلْجَنَّةِ هُمْ فِيهٰا خٰالِدُونَ (۲۶) وَ اَلَّذِينَ كَسَبُوا اَلسَّيِّئٰاتِ جَزٰاءُ سَيِّئَةٍ بِمِثْلِهٰا وَ تَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ مٰا لَهُمْ مِنَ اَللّٰهِ مِنْ عٰاصِمٍ كَأَنَّمٰا أُغْشِيَتْ وُجُوهُهُمْ قِطَعاً مِنَ اَللَّيْلِ مُظْلِماً أُولٰئِكَ أَصْحٰابُ اَلنّٰارِ هُمْ فِيهٰا خٰالِدُونَ (۲۷) وَ يَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعاً ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا مَكٰانَكُمْ أَنْتُمْ وَ شُرَكٰاؤُكُمْ فَزَيَّلْنٰا بَيْنَهُمْ وَ قٰالَ شُرَكٰاؤُهُمْ مٰا كُنْتُمْ إِيّٰانٰا تَعْبُدُونَ (۲۸) فَكَفىٰ بِاللّٰهِ شَهِيداً بَيْنَنٰا وَ بَيْنَكُمْ إِنْ كُنّٰا عَنْ عِبٰادَتِكُمْ لَغٰافِلِينَ (۲۹) هُنٰالِكَ تَبْلُوا كُلُّ نَفْسٍ مٰا أَسْلَفَتْ وَ رُدُّوا إِلَى اَللّٰهِ مَوْلاٰهُمُ اَلْحَقِّ وَ ضَلَّ عَنْهُمْ مٰا كٰانُوا يَفْتَرُونَ (۳۰)

بيان:

قوله تعالى: لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنىٰ وَ زِيٰادَةٌ وَ لاٰ يَرْهَقُ وُجُوهَهُمْ قَتَرٌ وَ لاٰ ذِلَّةٌ الخ؛الحسنى مؤنّث أحسن و المراد المثوبه الحسنى،و المراد بالزياده الزياده على الاستحقاق بناء على أن اللّه جعل من فضله للعمل مثلا من الجزاء و الثواب ثم جعله حقا للعامل فى مثل قوله: لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ (آل عمران١٩٩/)ثم ضاعفه و جعل المضاعف منه أيضا حقا للعامل كما فى قوله: مَنْ جٰاءَ بِالْحَسَنَهِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثٰالِهٰا (الأنعام/ ١۶٠)و عند ذلك كان مفاد قوله: «لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنىٰ» استحقاقهم للجزاء و المثوبه الحسنى،و تكون الزياده هى الزياده على مقدار الاستحقاق من المثل أو العشره الأمثال نظير ما يفيده قوله: فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَ يَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ (النساء١٧٣/).

و لو كان المراد بالحسنى فى قوله: «لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنىٰ» العاقبه الحسنى،و ليس فيما يعقل فوق الحسنى شىء كان معنى قوله: «وَ زِيٰادَةٌ» الزياده على ما يعقله الإنسان من الفضل الإلهى كما يشير اليه قوله: فَلاٰ تَعْلَمُ نَفْسٌ مٰا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّهِ أَعْيُنٍ (الم السجده١٧/) و ما فى قوله: لَهُمْ مٰا يَشٰاؤُنَ فِيهٰا وَ لَدَيْنٰا مَزِيدٌ (ق٣۵/)فإن من المعلوم أن كل أمر حسن يشاؤه الإنسان فالمزيد على ما يشاؤه أمر فوق ما يدركه فافهم ذلك.

و الرهق بفتحتين اللحوق و الغشيان يقال:رهقه الدّين أى لحق به و غشيه،و القتر الدخان الأسود أو الغبار الأسود،و فى توصيفهم بقوله: وَ لاٰ يَرْهَقُ وُجُوهَهُمْ قَتَرٌ وَ لاٰ ذِلَّةٌ

محاذاه لما فى الآيه التاليه من وصف أهل النار بسواد وجوههم بالقتر و هو سواد صورى و الذله و هى سواد معنوى.

و المعنى:للذين أحسنوا فى الدنيا المثوبه الحسنى و زياده من فضل اللّه-أو العاقبه الحسنى و زياده لا تخطر ببالهم-و لا يغشى وجوههم سواد من قتر و لا ذله،و أولئك أصحاب الجنه هم فيها خالدون.

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئٰاتِ جَزٰاءُ سَيِّئَةٍ بِمِثْلِهٰا وَ تَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ الى آخر الآيه؛جمله «جَزٰاءُ سَيِّئَةٍ بِمِثْلِهٰا» مبتدأ لخبر محذوف و التقدير:لهم جزاء سيّئه بمثلها من العذاب،و الجمله خبر للمبتدإ الذى هو قوله: «الَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئٰاتِ» و المراد أن الذين كسبوا السيئات لا يجزون إلاّ مثل ما عملوه من العقوبات السيئه فجزاه فعله سيئه عقوبه سيئه.

و قوله: مٰا لَهُمْ مِنَ اللّٰهِ مِنْ عٰاصِمٍ أى ما لهم عاصم يعصمهم من اللّه أى من عذابه و فيه نفى لشركائهم الذين يظنونهم شفعاء على وجه ينفى كل عاصم مانع سواء كان شريكا شفيعا أو ضدا قويا ممانعا أو أى عاصم غيرهما.

و قوله: كَأَنَّمٰا أُغْشِيَتْ وُجُوهُهُمْ قِطَعاً مِنَ اللَّيْلِ مُظْلِماً القطع جمع قطعه و مظلما حال من الليل،و المراد كأن الليل المظلم قسّم الى قطع فاغشيت وجوههم تلك القطع فاسودّت بالتمام،و المتبادر منه أن يغشى وجه كل من المشركين بقطعه من تلك القطع لا كما فسّره بعضهم أن المراد أن الوجوه أغشيت تلك القطع قطعه بعد قطعه فصارت ظلمات بعضها فوق بعض.فليس فى الكلام ما يدل على ذلك.

و قوله: أُولٰئِكَ أَصْحٰابُ النّٰارِ هُمْ فِيهٰا خٰالِدُونَ يدل على دوام بقائهم فى النار للدلاله الصحابه و الخلود عليه كما أن نظيره فى أصحاب الجنه يدل على نظيره.

قوله تعالى: وَ يَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعاً ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا مَكٰانَكُمْ أَنْتُمْ

وَ شُرَكٰاؤُكُمْ الى آخر الآيه؛المراد حشر جميع من سبق ذكره من المؤمنين و المشركين و شركائهم فإنه تعالى يذكر المشركين و شركاءهم فی هذه الآيه و ما يتلوها ثم يشير الى الجميع بقوله فی الآيه التاليه: «هُنٰالِكَ تَبْلُوا كُلُّ نَفْسٍ مٰا أَسْلَفَتْ».

و قوله: ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا مَكٰانَكُمْ أَنْتُمْ وَ شُرَكٰاؤُكُمْ أی الزموا مكانكم أنتم و ليلزم شركاؤكم مكانهم و تفرع على هذا الخطاب أن زيّلنا بينهم،و قطعنا الرابطه التی كانت تربطهم بشركائهم و هی رابطه الوهم و الحسبان التی يتصلون بسببها بشركائهم فانقطعوا عن شركائهم و انقطع شركاؤهم عنهم فبان أن عبادتهم لم تقع عليهم و لم تتعلق بهم لأنهم إنما عبدوا الشركاء و هم ليسوا بشركاء.

قوله تعالى: فَكَفىٰ بِاللّٰهِ شَهِيداً بَيْنَنٰا وَ بَيْنَكُمْ الى آخر الآيه؛ظهر معناه بما مرّ من التقرير،و الفاء فی قوله: «فَكَفىٰ بِاللّٰهِ» يفيد التعليل كقولنا:اعبد اللّه فهو ربك،و هو شائع فی الكلام.

قوله تعالى: هُنٰالِكَ تَبْلُوا كُلُّ نَفْسٍ مٰا أَسْلَفَتْ الى آخر الآيه؛البلاء الاختبار، و الاشاره بقوله: «هُنٰالِكَ» الى الموقف الذی ذكره بقوله: ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا مَكٰانَكُمْ أَنْتُمْ وَ شُرَكٰاؤُكُمْ فَزَيَّلْنٰا بَيْنَهُمْ.

فذلك الموقف موقف تختبر و تمتحن كل نفس ما أسلفت و قدّمت من الأعمال فتنكشف لها حقيقه أعمالها و تشاهدها مشاهده عيان لا مجرد الذكر او البيان،و بمشاهده الحق من كل شیء عيانا ينكشف أن المولى الحقّ هو اللّه سبحانه،و تسقط و تنهدم جميع الأوهام،و تضل جميع الدعاوی التی يفتريها الانسان بأوهامه و أهوائه على الحقّ.

فهذه الافتراءات و الدعاوی جميعا إنما نشأت من حيث الروابط التی نضعها فی هذه الدنيا بين الأسباب و المسببات و الاستقلال و المولويه التی نعطيها الأسباب و لا إله إلاّ اللّه و لا مولى حقا إلاّ هو سبحانه فإذا انجلت حقيقه الأمر،و انكشف غيم الوهم و انهتك حجاب الدعاوی

ظهر أن لا مولى حقا إلاّ هو سبحانه،و بطل جميع الآلهه التى إنما أثبتها الافتراء من الانسان، و سقطت و حبطت جميع الاعمال إلاّ ما عبد به اللّه سبحانه عباده حقّ.

[سوره يونس (۱۰): الآيات ۳۱ الى ۳۶]

اشاره

قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ اَلسَّمٰاءِ وَ اَلْأَرْضِ أَمَّنْ يَمْلِكُ اَلسَّمْعَ وَ اَلْأَبْصٰارَ وَ مَنْ يُخْرِجُ اَلْحَيَّ مِنَ اَلْمَيِّتِ وَ يُخْرِجُ اَلْمَيِّتَ مِنَ اَلْحَيِّ وَ مَنْ
يُدَبِّرُ اَلْأَمْرَ فَسَيَقُولُونَ اَللّٰهُ فَقُلْ أَ فَلاٰ تَتَّقُونَ (۳۱) فَذٰلِكُمُ اَللّٰهُ رَبُّكُمُ اَلْحَقُّ فَمٰا ذٰا بَعْدَ اَلْحَقِّ إِلاَّ اَلضَّلاٰلُ فَأَنّٰى تُصْرَفُونَ (۳۲) كَذٰلِكَ
حَقَّتْ كَلِمَهُ رَبِّكَ عَلَى اَلَّذِينَ فَسَقُوا أَنَّهُمْ لاٰ يُؤْمِنُونَ (۳۳) قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكٰائِكُمْ مَنْ يَبْدَؤُا اَلْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ قُلِ اَللّٰهُ يَبْدَؤُا اَلْخَلْقَ ثُمَّ
يُعِيدُهُ فَأَنّٰى تُؤْفَكُونَ (۳۴) قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكٰائِكُمْ مَنْ يَهْدِي إِلَى اَلْحَقِّ قُلِ اَللّٰهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ أَ فَمَنْ يَهْدِي إِلَى اَلْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمَّنْ
لاٰ يَهِدِّي إِلاّٰ أَنْ يُهْدىٰ فَمٰا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ (۳۵) وَ مٰا يَتَّبِعُ أَكْثَرُهُمْ إِلاّٰ ظَنًّا إِنَّ اَلظَّنَّ لاٰ يُغْنِي مِنَ اَلْحَقِّ شَيْئاً إِنَّ اَللّٰهَ عَلِيمٌ بِمٰا
يَفْعَلُونَ (۳۶)

ص: ۳۶

بیان:

قوله تعالی: قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَ الْأَرْضِ أَمَّنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَ الْأَبْصَارَ الی آخر الآیه؛الرزق هو العطاء الجاری،و رزقه تعالی للعالم الانسانی من السماء هو نزول الامطار و الثلوج و نحوه،و من الارض هو بانباتها نباتها و تربیتها الحیوان و منهما یرتزق الانسان،و ببرکه هذه النعم الالهیه یبقی النوع الانسانی و المراد بملک السمع و الابصار کونه تعالی متصرفا فی الحواس الانسانیه التی بها ینتظم له انواع التمتع من الارزاق المختلفه التی اذن اللّه تعالی ان یتمتع بها فانما هو یشخص و یمیّز ما یریده مما لا یریده باعمال السمع و البصر و اللمس و الذوق و الشم فیتحرک نحو ما یریده،و یتوقف او یفر مما یکرهه بها.

فالحواس هی التی تتم بها فائده الرزق الالهی،و انما خص السمع و البصر من بینها بالذکر لظهور آثارهما فی الأعمال الحیویه اکثر من غیرهما،و اللّه سبحانه هو الذی یملکها و یتصرف فیهما بالاعطاء و المنع و الزیاده و النقیصه.

و قوله: وَ مَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَ يُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ الحیاه بحسب النظر البادئ فی الانسان هی المبدأ الذی یظهر به العلم و القدره فی الشیء فیصدر اعماله عن العلم و القدره ما دامت الحیاه،و اذا بطلت بطل الصدور کذلک.

قوله تعالی: فَذٰلِكُمُ اللّٰهُ رَبُّكُمُ الْحَقُّ فَمٰا ذٰا بَعْدَ الْحَقِّ إِلاَّ الضَّلاٰلُ فَأَنّٰى تُصْرَفُونَ الجمله الاولی نتیجه الحجه السابقه،و قد وصف الرب بالحق لیکون توضیحا لمفاد الحجه،و توطئه و تمهیدا لقوله بعده: «فَمٰا ذٰا بَعْدَ الْحَقِّ إِلاَّ الضَّلاٰلُ» .

و قوله: اَلْحَقُّ فَمٰا ذٰا بَعْدَ الْحَقِّ إِلاَّ الضَّلاٰلُ أخذ بلازم الحجه السابقه لاستنتاج أنهم ضالون فی عباده الاصنام فانه اذا کانت ربوبیته تعالی حقه فان الهدی فی اتباعه و عبادته فان الهدی مع الحق لا غیر فلا یبقی عند غیره الذی هو الباطل إلا

الضلال.

فتقدير الكلام:فما ذا بعد الحق الذى معه الهدى إلّا الباطل الذى معه الضلال فحذف من كل من الطرفين شىء و أقيم الباقى مقامه ايجازا،و قيل:فما ذا بعد الحق إلّا الضلال،و لذا قال بعضهم:ان فى الآيه احتباكا-و هو من المحسنات البديعيه-و هو أن يكون هناك متقابلان فيحذف من كل منهما شىء يدل عليه الآخر فان تقدير الكلام:فما ذا بعد الحق إلّا الباطل؟ و ما ذا بعد الهدى إلّا الضلال؟فحذف الباطل من الأول و الهدى من الثانى و بقى قوله:فما ذا بعد الحق إلّا الضلال؟و الوجه هو الذى قدّمناه.

ثم تمم الآيه بقوله: فَأَنّٰى تُصْرَفُونَ اى الى متى تصرفون عن الحق الذى معه الهدى الى الضلال الذى مع الباطل.

قوله تعالى: كَذٰلِكَ حَقَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا أَنَّهُمْ لاٰ يُؤْمِنُونَ ظاهر السياق ان الكلمه التى تكلم اللّه سبحانه بها على الفاسقين هى انهم لا يؤمنون اى أنه سبحانه قضى عليهم قضاء حتما و هو ان الفاسقين-و هم على فسقهم-لا يؤمنون و لا تنالهم الهدايه الالهيه الى الايمان،و قد قال تعالى: وَ اللّٰهُ لاٰ يَهْدِي الْقَوْمَ الْفٰاسِقِينَ (المائده۱۰۸/).

و على هذا فالاشاره بقوله: كَذٰلِكَ الى ما تحصل من الآيه السابقه:ان المشركين صرفوا عن الحق و فسقوا عنه فوقعوا فى الضلال اذ ليس بعد الحق إلّا الضلال.

فمعنى قوله: كَذٰلِكَ حَقَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ الخ؛ان الكلمه الالهيه و القضاء الحتمى الذى قضى به فى الفاسقين-و هو أنهم لا يؤمنون-هكذا حقت و ثبتت فى الخارج و اخذت مصداقها و هو انهم خرجوا عن الحق فوقعوا فى الضلال اى إنا لم نقض عدم هدى الفاسقين و عدم إيمانهم ظلما و لا جزافا و انما قضينا ذلك لأنهم صرفوا عن الحق و فسقوا فوقعوا فى الضلال و لا واسطه بينهما فافهم ذلك.

و فی الآیه دلاله علی ان الامور الضروریه و الاحکام و القوانین البیّنه التی تجری فی النظام المشهود کقولنا:لا واسطه بین الحق و الباطل و لا بین الهدی و الضلال لها نوع استناد الی القضاء الالهی،و لیست ثابته فی ملکه تعالی من تلقاء نفسها.

قوله تعالی: قُلْ هَلْ مِنْ شُرَکائِکُمْ مَنْ یَبْدَؤُا الْخَلْقَ ثُمَّ یُعِیدُهُ الی آخر الآیه؛تلقین للاحتجاج من جهه المبدإ و المعاد فان الذی یبدأ کل شیء ثم یعیده یستحق ان یعبده الانسان اتقاء من یوم لقائه لیأمن من ألیم عذابه و ینال عظیم ثوابه یوم المعاد.

و لما کان المشرکون-و هم المخاطبون بالحجه-غیر قائلین بالمعاد أمر تعالی نبیه صلّی اللّه علیه و آله و سلم ان یتصدی جواب سؤاله بنفسه و قال «قُلِ اللّهُ یَبْدَؤُا الْخَلْقَ ثُمَّ یُعِیدُهُ فَأَنّی تُؤْفَکُونَ» و الی متی تصرفون عن الحق.

قوله تعالی: قُلْ هَلْ مِنْ شُرَکائِکُمْ مَنْ یَهْدِی إِلَی الْحَقِّ قُلِ اللّهُ یَهْدِی لِلْحَقِّ الی آخر الآیه؛یهدی للحق و الی الحق بمعنی واحد فالهدایه تتعدی بکلتا الحرفین، و قد رود تعدیتها باللام فی مواضع کثیره من کلامه تعالی کقوله: أَ وَ لَمْ یَهْدِ لَهُمْ (الم السجده۲۶/)،و قوله: یَهْدِی لِلَّتِی هِیَ أَقْوَمُ (الإسراء۹/)الی غیر ذلک فما ذکره بعضهم من کون اللام فی قوله: «یَهْدِی لِلْحَقِّ» للتعلیل لیس بشیء.

لقّن سبحانه نبیّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم هذه الحجه و هی ثالثه الحجج،و هی حجه عقلیه یعتمد علیها الخاصه من المؤمنین،و توضیحها ان من المرتکز فی الفطره الانسانیه و به یحکم عقله ان من الواجب علی الانسان ان یتّبع الحق حتی انه ان انحرف فی شیء من اعماله عن الحق و اتّبع غیره لغلط او شبهه او هوی فانما اتبعه لحسبانه ایاه حقا و التباس الأمر علیه،و لذا یعتذر عنه بما یحسبه حقا فالحق واجب الاتباع علی الاطلاق و من غیر قید او شرط.

و الهادی الی الحق واجب اتباعه لما عنده من الحق،و من الواجب ترجیحه علی من لا

يهدى اليه او يهدى الى غيره لأن اتباع الهادى الى الحق اتباع لنفس الحق الذى معه وجوب اتباعه ضرورى (۱).

و قوله فى ذيل الآيه: فَمٰا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ استفهام للتعجيب استغرابا لحكمهم باتباع شركائهم مع حكم العقل الصريح بعدم جواز اتّباع من لا يهتدى و لا يهدى الى الحق.

قوله تعالى: وَ مٰا يَتَّبِعُ أَكْثَرُهُمْ إِلاّٰ ظَنًّا إِنَّ الظَّنَّ لاٰ يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئاً أغنى يغنى يتعدّى بمن و عن كلتيهما و قد جاء فى الكلام الإلهى بكل من الوجهين فعدىّ بمن كما فى الآيه،و بعن كما فى قوله: مٰا أَغْنىٰ عَنِّي مٰالِيَهْ (الحاقه/۲۹).

و إنما نسب اتّباع الظن الى أكثرهم لأن الأقل منهم و هم أئمه الضلال على يقين من الحق،و لم يؤثروا عليه الباطل و يدعو اليه إلاّ بغيا كما قال تعالى: وَ مَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلاَّ الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَتْهُمُ الْبَيِّنٰاتُ بَغْياً بَيْنَهُمْ (البقره/۲۱۳).و أما الأكثرون فإنما اتّبعوا آباءهم تقليدا لهم لحسن ظنهم بهم.

و قوله: إِنَّ اللّٰهَ عَلِيمٌ بِمٰا يَفْعَلُونَ تعليل لقوله: «وَ مٰا يَتَّبِعُ أَكْثَرُهُمْ إِلاّٰ ظَنًّا» و المعنى أن اللّه عليم بما يأتونه من الأعمال يعلم أنها اتّباع للظن.

[سوره يونس (١٠): الآيات ٣٧ الى ۴۵]

اشاره

وَ مٰا كٰانَ هٰذَا اَلْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرىٰ مِنْ دُونِ اَللّٰهِ وَ لٰكِنْ تَصْدِيقَ اَلَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَ تَفْصِيلَ اَلْكِتٰابِ لاٰ رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ اَلْعٰالَمِينَ (٣٧) أَمْ يَقُولُونَ اِفْتَرٰاهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَ اُدْعُوا مَنِ اِسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اَللّٰهِ إِنْ كُنْتُمْ صٰادِقِينَ (٣٨) بَلْ كَذَّبُوا بِمٰا لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ وَ لَمّٰا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ كَذٰلِكَ كَذَّبَ اَلَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَانْظُرْ كَيْفَ كٰانَ عٰاقِبَةُ اَلظّٰالِمِينَ (٣٩) وَ مِنْهُمْ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ وَ مِنْهُمْ مَنْ لاٰ يُؤْمِنُ بِهِ وَ رَبُّكَ أَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِينَ (۴٠) وَ إِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ لِي عَمَلِي وَ لَكُمْ عَمَلُكُمْ أَنْتُمْ بَرِيئُونَ مِمّٰا أَعْمَلُ وَ أَنَا بَرِيءٌ مِمّٰا تَعْمَلُونَ (۴١) وَ مِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ أَ فَأَنْتَ تُسْمِعُ اَلصُّمَّ وَ لَوْ كٰانُوا لاٰ يَعْقِلُونَ (۴٢) وَ مِنْهُمْ مَنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ أَ فَأَنْتَ تَهْدِي اَلْعُمْيَ وَ لَوْ كٰانُوا لاٰ يُبْصِرُونَ (۴٣) إِنَّ اَللّٰهَ لاٰ يَظْلِمُ اَلنّٰاسَ شَيْئاً وَ لٰكِنَّ اَلنّٰاسَ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ (۴۴) وَ يَوْمَ يَحْشُرُهُمْ كَأَنْ لَمْ يَلْبَثُوا إِلاّٰ سٰاعَةً مِنَ اَلنَّهٰارِ يَتَعٰارَفُونَ بَيْنَهُمْ قَدْ خَسِرَ اَلَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقٰاءِ اَللّٰهِ وَ مٰا كٰانُوا مُهْتَدِينَ (۴۵)

١- ١) .يونس ٣١-٣۶:بحث فى احتجاج القرآن على المشركين و آلهتهم؛معنى الهدايه؛ان ليس من شركاء المشركين من يهدى الى الحق و ان اللّه سبحانه يهدى الى الحق.

بیان:

قوله تعالی: وَ مٰا کٰانَ هٰذَا الْقُرْآنُ أَنْ یُفْتَریٰ مِنْ دُونِ اللّٰهِ الی آخر الآیه؛ قد تقدمت الاشاره الی ان نفی صفه او معنی بنفی الکون یفید نفی الشأن و الاستعداد،و هو أبلغ

ص :۴۱

من نفیه نفسه ففرق بین قولنا:ما کان زید لیقوم،و قولنا:لم قم او ما قام زید إذ الاول یدل علی أن القیام لم یکن من شأن زید و لا استعد له استعداد،و الثانی ینفی القیام عنه فحسب،و فی القرآن منه شیء کثیر کقوله: فَمَا کانُوا لِیُؤْمِنُوا بِمَا کَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ (یونس/۷۴)، و قوله: مَا کُنْتَ تَدْرِی مَا الْکِتَابُ وَ لاَ الْإِیمَانُ (الشوری/۵۳)،و قوله: وَ مَا کَانَ اللّٰهُ لِیَظْلِمَهُمْ (العنکبوت/۴۰).

فقوله: «وَ مَا کَانَ هٰذَا الْقُرْآنُ أَنْ یُفْتَرَیٰ مِنْ دُونِ اللّٰهِ» نفی لشأنیه الافتراء عن القرآن کما قیل و هو أبلغ من نفی فعلیته،و المعنی لیس من شأن هذا القرآن و لا فی صلاحیته أن یکون افتراء من دون اللّٰه یفتریه علی اللّٰه سبحانه.

و قوله: وَ لٰکِنْ تَصْدِیقَ الَّذِی بَیْنَ یَدَیْهِ ای تصدیقا لما هو حاضر منزل من الکتاب و هو التوراه و الإنجیل کما حکی عن المسیح قوله: یَا بَنِی إِسْرَائِیلَ إِنِّی رَسُولُ اللّٰهِ إِلَیْکُمْ مُصَدِّقاً لِمَا بَیْنَ یَدَیَّ مِنَ التَّوْرَاهِ (الصف/۶)،و إنما وصفهما بما بین یدیه مع تقدمهما لأن هناک کتابا غیر الکتابین ککتاب نوح و کتاب ابراهیم علیهما السّلام فاذا لوحظ تقدم جمیعها علیه کان الاقرب منها زمانا الیه و هو التوراه و الانجیل موصوفا بأنه بین یدیه.

و ربما قیل:إن المراد بما بین یدیه هو ما یستقبل نزوله من الامور کالبعث و النشور و الحساب و الجزاء،و لیس بشیء.

و قوله: وَ تَفْصِیلَ الْکِتَابِ عطف علی «تَصْدِیقَ» و المراد بالکتاب بدلاله من السیاق جنس الکتاب السماوی النازل من عند اللّٰه سبحانه علی انبیائه،و التفصیل إیجاد الفصل بین أجزائها المندمجه بعضها فی بعض المنطویه جانب منها فی آخر بالإیضاح و الشرح.

و فیه دلاله علی أن الدین الإلهی المنزل علی أنبیائه علیهم السّلام واحد لا اختلاف فیه إلاّ بالإجمال و التفصیل،و القرآن یفصّل ما أجمله غیره کما قال تعالی: إِنَّ الدِّینَ عِنْدَ اللّٰهِ الْإِسْلاَمُ

(آل عمران١٩/).

و أن القرآن الكريم مفصِّل لما أجمله الكتب السماويه السابقه مهيمن عليها جميعا كما قال تعالى: وَ أَنْزَلْنا إِلَيْكَ الْكِتابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقاً لِما بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتابِ وَ مُهَيْمِناً عَلَيْهِ (المائده٤٨/).و قوله: لا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعالَمِينَ اى لا ريب فيه هو من رب العالمين،و الجمله الثانيه كالتعليل للولى.

قوله تعالى: أَمْ يَقُولُونَ افْتَراهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَهٍ مِثْلِهِ الى آخر الآيه،أم منقطعه و المعنى بل يقولون افتراه،و الضمير للقرآن،و اتصاف السوره بكونها مثل القرآن شاهد على أن القرآن يصدق على الكثير منه و القليل.

و المعنى قل للذين يقولون افتراه:إن كنتم صادقين فى دعواكم فأتوا بسوره مثل هذا القرآن المفترى و ادعوا كل من استطعتم من دون اللّه مستمدين مستظهرين فانه لو كان كلاما مفترى كان كلاما بشريا و جاز او يؤتى بمثله و فى ذلك تحدّ ظاهر بسوره واحده من سور القرآن طويله كانت او قصيره (١).

قوله تعالى: بَلْ كَذَّبُوا بِما لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ وَ لَمّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ الى آخر الآيه؛الآيه تبين وجه الحقيقه فى عدم إيمانهم به و قولهم إنه افتراء و هو أنهم كذّبوا من القرآن بما لم يحيطوا بعلمه أو كذّبوا من القرآن بما لم يحيطوا بعلمه أو كذّبوا بالقرآن الذى لم يحيطوا بعلمه ففيه معارف حقيقه من قبيل العلوم الواقعيه لا يسعها علمهم،و لم يأتهم تأويله بعد أى تأويل ذاك الذى كذّبوا به حتى يضطرهم الى تصديقه.

هذا ما يقتضيه السياق من المعنى فقوله: وَ لَمّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ يشير الى يوم القيامه كما يؤيده قوله تعالى: هَلْ يَنْظُرُونَ إِلاّ تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلُهُ يَقُولُ الَّذِينَ نَسُوهُ مِنْ قَبْلُ

١- ١) .يونس ٣٧-٤٥:بحث فى تحدى القرآن.

قَدْ جاءَتْ رُسُلُ رَبِّنا بِالْحَقِّ فَهَلْ لَنا مِنْ شُفَعاءَ فَيَشْفَعُوا لَنا أَوْ نُرَدُّ فَنَعْمَلَ غَيْرَ الَّذِی كُنّا نَعْمَلُ (الأعراف/۵۳).

قوله تعالى: وَ مِنْهُمْ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ وَ مِنْهُمْ مَنْ لا يُؤْمِنُ بِهِ وَ رَبُّكَ أَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِينَ قسّمهم قسمين من يؤمن بالقرآن و من لا يؤمن به ثم كنّى عمن لا يؤمن به أنهم مفسدون فتحصل من ذلك ان الذين يكذّبون بما فى القرآن انما كذّبوا به لأنهم مفسدون.

فالآيه لبيان حالهم الذى هم عليه من ايمان البعض و كفر البعض و أن الكفر ناش من رذيله الإفساد.

قوله تعالى: وَ إِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ لِی عَمَلِی وَ لَكُمْ عَمَلُكُمْ الى آخر الآيه؛تلقين للتبرّى على تقدير تكذيبهم له،و هو من مراتب الانتصار لحق ممن انتهض لاحيائه فالطريق هو حمل الناس عليه ان حملوا و إلاّ فالتبرّى منهم لئلا يحملوه على باطلهم.

و قوله: أَنْتُمْ بَرِيئُونَ مِمّا أَعْمَلُ وَ أَنَا بَرِیءٌ مِمّا تَعْمَلُونَ تفسير لقوله: «لِی عَمَلِی وَ لَكُمْ عَمَلُكُمْ» .

قوله تعالى: وَ مِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ أَ فَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ وَ لَوْ كانُوا لا يَعْقِلُونَ الاستفهام للإنكار،و قوله: «وَ لَوْ كانُوا لا يَعْقِلُونَ» قرينه على ان المراد بنفى السمع نفى ما يقارنه من تعقّل ما يدل عليه الكلام المسموع و هو المسمّى بسمع القلب.

و المعنى:و منهم الذين يستمعون اليك و هم صمّ لا سمع لقلوبهم،و لست انت قادرا على إسماعهم و لا سمع لهم.

قوله تعالى: وَ مِنْهُمْ مَنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ الى آخر الآيه.الكلام فيها نظير الكلام فى سابقتها.

قوله تعالى: إِنَّ اللّهَ لا يَظْلِمُ النّاسَ شَيْئاً وَ لكِنَّ النّاسَ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ مسوق للاشاره الى ان ما ابتلى به هؤلاء المحرومون من السمع و البصر من جهه الصمم و العمى

من آثار ظلمهم انفسهم من غير ان يكون اللّه تعالى ظلمهم بسلب السمع و البصر عنهم فانهم انما أوتوا من قبل أنفسهم.

قوله تعالى: وَ يَوْمَ يَحْشُرُهُمْ كَأَنْ لَمْ يَلْبَثُوا إِلاّ سٰاعَةً مِنَ النَّهٰارِ يَتَعٰارَفُونَ بَيْنَهُمْ الخ؛ظاهر الآيه ان يكون «يَوْمَ» ظرفا متعلقا بقوله: «قَدْ خَسِرَ» الخ؛و قوله: «كَأَنْ لَمْ يَلْبَثُوا إِلاّ سٰاعَةً» الخ؛حالا من ضمير الجمع فى «يَحْشُرُهُمْ» و قوله: «يَتَعٰارَفُونَ بَيْنَهُمْ» حالا ثانيا مبينا للحال الاول.

و المعنى قد خسر الذين كذّبوا بلقاء اللّه فى يوم يحشرهم اليه حالكونهم يستقلون هذه الحياه الدنيا فيعدّونها كمكث ساعه من النهار و هم يتعارفون بينهم من غير ان ينكر بعضهم بعضا او ينساه.

[سوره يونس (١٠): الآيات ۴۶ الى ۵۶]

اشاره

وَ إِمّٰا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ اَلَّذِى نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَفَّيَنَّكَ فَإِلَيْنٰا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ اَللّٰهُ شَهِيدٌ عَلىٰ مٰا يَفْعَلُونَ (۴۶) وَ لِكُلِّ أُمَّةٍ رَسُولٌ فَإِذٰا جٰاءَ رَسُولُهُمْ قُضِىَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَ هُمْ لاٰ يُظْلَمُونَ (۴۷) وَ يَقُولُونَ مَتىٰ هٰذَا اَلْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صٰادِقِينَ (۴۸) قُلْ لاٰ أَمْلِكُ لِنَفْسِى ضَرًّا وَ لاٰ نَفْعاً إِلاّٰ مٰا شٰاءَ اَللّٰهُ لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ إِذٰا جٰاءَ أَجَلُهُمْ فَلاٰ يَسْتَأْخِرُونَ سٰاعَةً وَ لاٰ يَسْتَقْدِمُونَ (۴۹) قُلْ أَ رَأَيْتُمْ إِنْ أَتٰاكُمْ عَذٰابُهُ بَيٰاتاً أَوْ نَهٰاراً مٰا ذٰا يَسْتَعْجِلُ مِنْهُ اَلْمُجْرِمُونَ (۵۰) أَ ثُمَّ إِذٰا مٰا وَقَعَ آمَنْتُمْ بِهِ آلْآنَ وَ قَدْ كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ (۵۱) ثُمَّ قِيلَ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذٰابَ اَلْخُلْدِ هَلْ تُجْزَوْنَ إِلاّٰ بِمٰا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ (۵۲) وَ يَسْتَنْبِئُونَكَ أَ حَقٌّ هُوَ قُلْ إِى وَ رَبِّى إِنَّهُ لَحَقٌّ وَ مٰا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ (۵۳) وَ لَوْ أَنَّ لِكُلِّ نَفْسٍ ظَلَمَتْ مٰا فِى اَلْأَرْضِ لاَفْتَدَتْ بِهِ وَ أَسَرُّوا اَلنَّدٰامَةَ لَمّٰا رَأَوُا اَلْعَذٰابَ وَ قُضِىَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَ هُمْ لاٰ يُظْلَمُونَ (۵۴) أَلاٰ إِنَّ لِلّٰهِ مٰا فِى اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ أَلاٰ إِنَّ وَعْدَ اَللّٰهِ حَقٌّ وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لاٰ يَعْلَمُونَ (۵۵) هُوَ يُحيِى وَ يُمِيتُ وَ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (۵۶)

بیان:

قوله تعالى: وَ إِمّٰا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِى نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَفَّيَنَّكَ فَإِلَيْنٰا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ اللّٰهُ شَهِيدٌ عَلىٰ مٰا يَفْعَلُونَ إما نرينّك أصله:إن نرك،زيد عليه ما و النون الثقيله للتأكيد،و الترديد بين الإراده و التوفّى للتسويه و استيعاب التقادير،و المعنى الينا مرجعهم على اى تقدير،و لفظه ثم للتراخى بحسب ترتيب الكلام دون الزمان و الآيه مسوقه لتطييب نفس النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و لتكون كالتوطئه لحديث قضاء العذاب الذى ستفصله الآيات التاليه لهذه الآيه.

و المعنى طب نفسا فإنا موقعون بهم ما نعدهم سواء أريناك بعض ذاك او توفّيناك قبل أن نريك ذاك فإن أمرهم الينا و نحن شاهدون لأفعالهم المستوجبه للعذاب لا تغيب عنّا و لا ننساها.

ص :۴۶

و الالتفات من قوله: «نُرِيَنَّكَ» الى قوله: «ثُمَّ اللّٰهُ شَهِيدٌ» للدلاله على علّه الحكم فإن اللّه سبحانه شهيد على كل فعل بمقتضى ألوهيته.

قوله تعالى: وَ لِكُلِّ أُمَّةٍ رَسُولٌ فَإِذٰا جٰاءَ رَسُولُهُمْ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَ هُمْ لاٰ يُظْلَمُونَ قضاء إلهىّ منحلّ الى قضاءين أحدهما:أن لكل أمه من الامم رسولا يحمل رساله اللّه اليهم و يبلّغها إياهم،و ثانيهما:أنه اذا جاءهم و بلّغهم رسالته فاختلفوا من مصدّق له و مكذّب فإن اللّه يقضى و يحكم بينهم بالقسط و العدل من غير أن يظلمهم.هذا ما يعطيه سياق الكلام من المعنى.

و منه يظهر أن قوله: «فَإِذٰا جٰاءَ رَسُولُهُمْ» فيه إيجاز بالحذف و الإضمار و التقدير:

فإذا جاء رسولهم اليهم و بلّغ الرساله فاختلف قومه بالتكذيب و التصديق،و يدل على ذلك قوله: «قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَ هُمْ لاٰ يُظْلَمُونَ» فإن القضاء إنما يكون فيما اختلف فيه،و لذا كان السؤال عن القسط و عدم الظلم فى القضاء فى مورد العذاب و الضرار أسبق الى الذهن.

قوله تعالى: وَ يَقُولُونَ مَتىٰ هٰذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صٰادِقِينَ سؤال منهم عن وقت هذا القضاء الموعود،و هو القضاء بينهم فى الدنيا،و السائلون هم بعض المشركين من معاصرى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم،و الدليل عليه أمره أن يجيبهم بقوله: «قُلْ لاٰ أَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرًّا وَ لاٰ نَفْعاً إِلاّٰ مٰا شٰاءَ اللّٰهُ لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ» الخ؛فقول بعضهم:إن السؤال عن عذاب يوم القيامه او إن السائلين بعض المشركين من الامم السابقه لا يلتفت اليه.

قوله تعالى: قُلْ لاٰ أَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرًّا وَ لاٰ نَفْعاً إِلاّٰ مٰا شٰاءَ اللّٰهُ لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ الى آخر الآيه؛لما كان قولهم: «مَتىٰ هٰذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صٰادِقِينَ» فى معنى قولنا:أىّ وقت يفى ربك بما وعدك او يأتى بما أوعدنا به أنه يقضى بيننا و بينك فيهلكنا و ينجيك و المؤمنين بك فيصفو لكم الجو و يكون لكم الأرض و تخلصون من شرّنا؟فهلا عجّل لكم

ذلك-و ذلك أن كلامهم مسوق سوق الاستعجال تعجيزا و استهزاء كما تدل على استعجالهم الآيات التاليه و هذا نظير قولهم: لَوْ مَا تَأْتِينَا بِالْمَلاَئِكَهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ (الحجر/ ٧).

لكّن سبحانه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم أن يبدأهم فى الجواب ببيان أنه لا يملك لنفسه ضرّا حتى يدفعه عنها و لا نفعا حتى يجلبه إليها و يستعجل ذلك إلاّ ما شاء اللّه أن يملكه من ضرّ و نفع فالأمر الى اللّه سبحانه جميعا،و اقتراحهم عليه بأن يعجّل لهم القضاء و العذاب من الجهل.

قوله تعالى: قُلْ أَ رَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُهُ بَيَاتاً أَوْ نَهَاراً مَا ذَا يَسْتَعْجِلُ مِنْهُ الْمُجْرِمُونَ الى آخر الآيتين،البيات و التبييت الإتيان ليلا و يغلب فى الشر كقصد العدو عدوه ليلا.

و لما كان قولهم: «مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ» فى معنى استعجال آيه العذاب التى يلجئهم الى الإيمان رجع بعد بيان تحقق الوقوع الى توبيخهم و ذمهم من الجهتين فوبّخهم أوّلا على استعجالهم بالعذاب،و هو عذاب فجائىّ من الحزم أن يكون الإنسان منه على حذر لا أن يستعجل فيه فقال تعالى ملقّنا لنبيّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم «قُلْ أَ رَأَيْتُمْ» و أخبرونى «إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُهُ بَيَاتاً» ليلا-«أَوْ نَهَاراً» فإنه عذاب لا يأتيكم إلاّ بغته إذ لستم تعلمون وقت نزوله «مَا ذَا يَسْتَعْجِلُ مِنْهُ» من العذاب «الْمُجْرِمُونَ» أى ما ذا يستعجلون منه و أنتم مجرمون لا يتخطاكم اذا أتاكم.

ففى قوله: «مَا ذَا يَسْتَعْجِلُ مِنْهُ الْمُجْرِمُونَ» التفات من الخطاب الى الغيبه و كأنّ النكته فيه رعايه حالهم أن لا يشافهوا بصريح الشر و ليكون تعرضا لملاك نزول العذاب عليهم و هو إجرامهم.

و وبّخهم ثانيا على تأخير إيمانهم الى حين لا ينفعهم الإيمان فيه و هو حين نزول العذاب فإنه آيه العذاب يلجئهم الى الإيمان على ما هو المجرب من إيمان الإنسان عند إشراف الهلكه،

و من جهه أخرى الإيمان توبه و التوبه غير مقبوله عند ظهور آيه العذاب و الإشراف على الموت.

فقال تعالى أَ ثُمَّ إِذٰا مٰا وَقَعَ العـذاب «آمَنْتُمْ بِهِ» أى بالقرآن او بالـدين أو بالله «آلْآنَ» أى أ تؤمنون به فى هـذا الآن و الوقت «وَ قَدْ كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ» و كان معنى استعجالهم عدم الاعتناء بشأن هذا العذاب و تحقيره بالاستهزاء به.

قوله تعالى: ثُمَّ قِيلَ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذٰابَ الْخُلْدِ هَلْ تُجْزَوْنَ إِلاّٰ بِمٰا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ الأشـبه أن تكون الآيه متصـله بقوله تعالى: «لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ» الـخ؛فتكون الآـيه الاـولى تبين تحقق وقوع العـذاب عليهم و إهلاـكه إياهم،و الآيه الثانيه تبين أنه يقال لهم بعد الوقـوع و الهلاـك:ذوقـوا عـذاب الخلـد و هـو عـذاب الآـخره و لاـ تجزون إلاّـ أعمـالكم الـتى كنتم تكسـبونها و ذنـوبكم الـتى تحملونهـا،و الخطـاب تكوينى كنّى به عن شـمول العـذاب لهم و نيله إيـاهم،و على هـذا المعنى فالآيتان «قُلْ أَ رَأَيْتُمْ -الى قوله- تَسْتَعْجِلُونَ» واردتان مورد الاعتراض.

قوله تعالى: وَ يَسْتَنْبِئُونَكَ أَ حَقٌّ هُوَ قُلْ إِي وَ رَبِّي إِنَّهُ لَحَقٌّ وَ مٰا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ الى آخر الآيه؛يستنبئونك أى يستخبرونك،و قوله: «أَ حَقٌّ هُوَ» بيان له، و الضمير على ما يفيده السياق راجع الى القضاء أو العذاب،و المآل واحد،و قد أمر سبحانه نبيّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم أن يؤكد القول فى إثباته من جميع جهاته،و بعباره أخرى أن يجيبهم بوجود المقتضى و عدم المانع.

فقوله: «قُلْ إِي وَ رَبِّي إِنَّهُ لَحَقٌّ» إثبات لتحققه و قد أكد الكلام القسم و الجمله الاسميه و إن و اللام،و قوله: «وَ مٰا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ» بيان أنه لا مانع هناك يمنع من حلول العذاب بكم.

قوله تعـالى: وَ لَوْ أَنَّ لِكُلِّ نَفْسٍ ظَلَمَتْ مٰا فِي الْأَرْضِ لاَفْتَدَتْ بِهِ الى آخر الآـيه،إشـاره الى شـده العـذاب و أهميه التخلص منه عندهم،و إسرار الندامه إخفاؤها

ص :۴۹

و کتمانها خشیه الشماته و نحوها،و الظاهر أنّ المراد بالقضاء و العذاب فی الآیه هو القضاء و العذاب الدنیویان لا غیر.

قوله تعالی: أَلاٰ إِنَّ لِلّٰهِ مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ أَلاٰ إِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ حَقٌّ وَ لٰکِنَّ أَکْثَرَهُمْ لاٰ یَعْلَمُونَ الآیه و ما بعدها بیان برهانی علی حقّیّه ما ذکره من کونه حقا واقعا لا یمنع عنه مانع فإنّ کل شیء مما فی السماوات و الأرض اذا کان مملوکا للّه وحده لا شریک له کان کل تصرف مفروض فیها الیه تعالی،و لم یکن لغیره شیء من التصرف إلّا بإذنه فإذا تصرف فی شیء کان مستندا الی إرادته فقط من غیر أن یستند الی مقتض آخر خارج یتصرف فی ذاته المقدسه فیحمله علی الفعل،أو یتقید بعدم مانع خارجی اذا وجد تصرف فیه سبحانه بمنعه عن الفعل،فهو تعالی یفعل ما یفعل عن نفسه من غیر أن یرتبط الی مقتض من خارج أو مانع من خارج فإذا أراد سبحانه شیئا فعله من غیر ممدّ او عائق،و اذا وعد وعدا کان حقا لا مردّ له من غیر ان یتغیر عن وعده بصارف (۱).

قوله تعالی: هُوَ یُحیِی وَ یُمِیتُ وَ إِلَیْهِ تُرْجَعُونَ احتجاج علی ما تقدم فی الآیه السابقه من ملکه تعالی بالنسبه الی نوع الإنسان کأنه تعالی یقول:إن أمرکم جمیعا من حیاه و موت و رجوع الیه تعالی فکیف لا تکونون ملکا له.

[سوره یونس (۱۰): الآیات ۵۷ الی ۷۰]

اشاره

یٰا أَیُّهَا النّٰاسُ قَدْ جٰاءَتْکُمْ مَوْعِظَهٌ مِنْ رَبِّکُمْ وَ شِفٰاءٌ لِمٰا فِی الصُّدُورِ وَ هُدیً وَ رَحْمَهٌ لِلْمُؤْمِنِینَ (۵۷) قُلْ بِفَضْلِ اللّٰهِ وَ بِرَحْمَتِهِ فَبِذٰلِکَ فَلْیَفْرَحُوا هُوَ خَیْرٌ مِمّٰا یَجْمَعُونَ (۵۸) قُلْ أَ رَأَیْتُمْ مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ لَکُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرٰاماً وَ حَلاٰلاً قُلْ آللّٰهُ أَذِنَ لَکُمْ أَمْ عَلَی اللّٰهِ تَفْتَرُونَ (۵۹) وَ مٰا ظَنُّ الَّذِینَ یَفْتَرُونَ عَلَی اللّٰهِ الْکَذِبَ یَوْمَ الْقِیٰامَهِ إِنَّ اللّٰهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَی النّٰاسِ وَ لٰکِنَّ أَکْثَرَهُمْ لاٰ یَشْکُرُونَ (۶۰) وَ مٰا تَکُونُ فِی شَأْنٍ وَ مٰا تَتْلُوا مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَ لاٰ تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلاّٰ کُنّٰا عَلَیْکُمْ شُهُوداً إِذْ تُفِیضُونَ فِیهِ وَ مٰا یَعْزُبُ عَنْ رَبِّکَ مِنْ مِثْقٰالِ ذَرَّهٍ فِی الْأَرْضِ وَ لاٰ فِی السَّمٰاءِ وَ لاٰ أَصْغَرَ مِنْ ذٰلِکَ وَ لاٰ أَکْبَرَ إِلاّٰ فِی کِتٰابٍ مُبِینٍ (۶۱) أَلاٰ إِنَّ أَوْلِیٰاءَ اللّٰهِ لاٰ خَوْفٌ عَلَیْهِمْ وَ لاٰ هُمْ یَحْزَنُونَ (۶۲) اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ کٰانُوا یَتَّقُونَ (۶۳) لَهُمُ الْبُشْریٰ فِی الْحَیٰاهِ الدُّنْیٰا وَ فِی الْآخِرَهِ لاٰ تَبْدِیلَ لِکَلِمٰاتِ اللّٰهِ ذٰلِکَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِیمُ (۶۴) وَ لاٰ یَحْزُنْکَ قَوْلُهُمْ إِنَّ الْعِزَّهَ لِلّٰهِ جَمِیعاً هُوَ السَّمِیعُ الْعَلِیمُ (۶۵) أَلاٰ إِنَّ لِلّٰهِ مَنْ فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ مَنْ فِی الْأَرْضِ وَ مٰا یَتَّبِعُ الَّذِینَ یَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ شُرَکٰاءَ إِنْ یَتَّبِعُونَ إِلاَّ الظَّنَّ وَ إِنْ هُمْ إِلاّٰ یَخْرُصُونَ (۶۶) هُوَ الَّذِی جَعَلَ لَکُمُ اللَّیْلَ لِتَسْکُنُوا فِیهِ وَ النَّهٰارَ مُبْصِراً إِنَّ فِی ذٰلِکَ لَآیٰاتٍ لِقَوْمٍ یَسْمَعُونَ (۶۷) قٰالُوا اتَّخَذَ اللّٰهُ وَلَداً سُبْحٰانَهُ هُوَ الْغَنِیُّ لَهُ مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی الْأَرْضِ إِنْ عِنْدَکُمْ مِنْ سُلْطٰانٍ بِهٰذٰا أَ تَقُولُونَ عَلَی اللّٰهِ مٰا لاٰ تَعْلَمُونَ (۶۸) قُلْ إِنَّ الَّذِینَ یَفْتَرُونَ عَلَی اللّٰهِ الْکَذِبَ لاٰ یُفْلِحُونَ (۶۹) مَتٰاعٌ فِی الدُّنْیٰا ثُمَّ إِلَیْنٰا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ نُذِیقُهُمُ الْعَذٰابَ الشَّدِیدَ بِمٰا کٰانُوا یَکْفُرُونَ (۷۰)

۱- ۱) .کلام فی ملکه تعالی لما فی السموات و الارض،حقیقه معنی ملکه و سلطانه.

بیان:

قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا النّٰاسُ قَدْ جٰاءَتْکُمْ مَوْعِظَهٌ مِنْ رَبِّکُمْ الی آخر الآیه؛ قال الراغب فی المفردات:الوعظ زجر مقترن بتخویف،و قال الخلیل:هو التذکیر بالخیر فیما یرق له القلب،و العظه و الموعظه الاسم،انتهی.و الصدر معروف و الناس لمّا وجدوا القلب فی الصدر و هم یرون أن الإنسان إنما یدرک ما یدرک بقلبه و به یعقل الامور و یحب و یبغض و یرید و یکره و یشتاق و یرجو و یتمنی،عدّوا الصدر خزانه لما فی القلب من أسراره و الصفات الروحیه التی فی باطن الإنسان من فضائل و رذائل،و فی الفضائل صحه القلب و استقامته،و فی الرذائل سقمه و مرضه،و الرذیله داء یقال:شفیت صدری بکذا اذا ذهب به ما فی صدره من ضیق و حرج،و یقال:شفیت قلبی،فشفاء الصدور و شفاء ما فی الصدور کنایه عن ذهاب ما فیها من الصفات الروحیه الخبیثه التی تجلب الی الإنسان الشقاء و تنغّص عیشته السعیده و تحرمه خیر الدنیا و الآخره.

و الهدی هی الدلاله علی المطلوب بلطف علی ما ذکره الراغب،و قد تقدم فی ذیل قوله تعالی: فَمَنْ یُرِدِ اللّٰهُ أَنْ یَهْدِیَهُ یَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلاٰمِ (الأنعام/۱۲۵)فی الجزء السابع من الکتاب بحث فیها.

ص :۵۲

و الرحمه تـأثر خـاص فى القلب عن مشاهـده ضـر أو نقص فى الغير يبعث الراحم الى جبر كسـره و إتمام نقصه،و إذا نسـبت اليه تعالى كان بمعنى النتيجه دون أصل التأثّر لتنزّهه تعالى عن ذلك فينطبق على مطلق عطيّته تعالى و إفاضته الوجود على خلقه.

و عطيته اذا نسبت الى مطلق خلقه كانت هى ما ينسب اليه تعالى من وجودهم و بقائهم و رزقهم الـذى يمـدّ به بقاؤهم و سائر ما ينعم به عليهم من نعمه الـتى لا ـ تحصـى كثره و إن تعـدّوا نعمه اللّه لا ـ تحصوهـا،و اذا نسـبت الى المؤمنين خـاصه كـانت هى ما يختص بهم من سـعاده الحيـاه الانسانيه بمظاهرها المختلفه التى ينعم اللّه بها عليهم من المعارف الحقه الإلهيه،و الأخلاق الكريمه و الأعمال الصالحه،و الحياه الطيبه فى الدنيا و الآخره و الجنه و الرضوان.

و من ثم اذا وصف القرآن بـأنه رحمه للمؤمنين كـان معناه أنه يغشـى المؤمنين أنواع الخيرات و البركات التى كنزها اللّه فيه لمن تحقق بحقائقهـا و تلبّس بمعانيهـا،قـال تعـالى: وَ نُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مٰا هُوَ شِفٰاءٌ وَ رَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ وَ لاٰ يَزِيدُ الظّٰالِمِينَ إِلاّٰ خَسٰاراً (الإسراء۸۲/).

قوله تعالى: قُلْ بِفَضْلِ اللّهِ وَ بِرَحْمَتِهِ فَبِذٰلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمّٰا يَجْمَعُونَ الفضل هو الزياده،و تسـمى العطيه فضـلا لأن المعطى إنمـا يعطى غالبـا مـا لا ـ يحتـاج اليه من المال ففى تسـميه ما يفيضه اللّه على عباده فضـلا إشاره الى غناه تعالى و عـدم حاجته فى إفاضته الى ما يفيضه و لا الى من يفيض عليه.

و ليس من البعيـد أن يكون المراد بالفضل ما يبسـطه اللّه من عطائه على عامه خلقه، و بالرحمه خصوص ما يفيضه على المؤمنين فإن رحمه السـعاده الـدينيه اذا انضـمن الى النعمه العامه من حياه و رزق و سائر البركات العامه كان المجمع منهما أحق بالفرج و السرور و أحرى بالانبساط و الابتهاج.

و من الممكن أن يتأيـد ذلـك بقوله: «بِفَضْلِ اللّهِ وَ بِرَحْمَتِهِ» حيث أدخلت باء السببيه على كل من الفضل و الرحمه،و هو مشعر بكون كل واحد منهما سببا مستقلا و إن جمع بينهما ثانيا

بقوله: «فَبِذٰلِكَ فَلْيَفْرَحُوا» للدلاله على استحقاق مجموعهما لأن ينحصر فيه الفرح.

و يمكن ان يكون المراد بالفضل غير الرحمه و من الامور المذكوره فى الآيه السابقه اعطنى الموعظه و شفاء ما فى الصدر و الهدى،و المراد بالرحمه:الرحمه بمعناها المذكور فى الآيه السابقه و هى العطيّه الخاصه الإلهيه التى هى سعاده الحياه فى الدنيا و الآخره.

و المعنى على هذا:ان ما تفضل اللّه به عليهم من الموعظه و شفاء ما فى الصدور و الهدى،و ما رحم المؤمنين به من الحياه الطيّبه ذلك احق ان يفرحوا به دون ما يجمعونه من المال.

و ربما تأيد هذا الوجه بقوله سبحانه: وَ لَوْ لاٰ فَضْلُ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ وَ رَحْمَتُهُ مٰا زَكىٰ مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَداً وَ لٰكِنَّ اللّٰهَ يُزَكِّي مَنْ يَشٰاءُ (النور/٢١)حيث نسب زكاتهم الى الفضل و الرحمه معا و استناد الزكاه الى الفضل بمعنى العطيه العامه بعيد عن الفهم،و مما يؤيد هذا الوجه ملائمته لما ورد فى الروايه من تفسير الآيه بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و على عليه السّلام او بالقرآن و الاختصاص به و سيجىء ان شاء اللّه.

و قوله: فَبِذٰلِكَ فَلْيَفْرَحُوا ذكروا ان الفاء فى قوله: «فَلْيَفْرَحُوا» زائده كقول الشاعر:«فاذا قتلت فعند ذلك فاجزعى»و الظرف اعنى قوله: «فَبِذٰلِكَ» بدل من قوله:

«بِفَضْلِ اللّٰهِ وَ بِرَحْمَتِهِ» ،و متعلق بقوله: «فَلْيَفْرَحُوا» قدّم عليه لإفاده الحسر،و قوله: «هُوَ خَيْرٌ مِمّٰا يَجْمَعُونَ» بيان ثان لمعنى الحصر.

فظهر بذلك كله ان الآيه تفريع على مضمون الآيه السابقه فانه تعالى لمّا خاطب الناس امتنانا عليهم أن هذا القرآن موعظه لهم و شفاء لما فى صدورهم و هدى و رحمه للمؤمنين منهم فرّع عليه انه ينبغى لهم حينئذ ان يفرحوا بهذا الذى امتنّ به عليهم من الفضل و الرحمه لا بالمال الذى يجمعونه فان ذلك-و فيه سعادتهم و ما تتوقف عليه سعادتهم-خير من المال الذى ليس إلاّ فتنه ربما اهلكتهم و اشقتهم.

قوله تعالى: قُلْ أَ رَأَيْتُمْ مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرٰاماً

وَ حَلاٰلاً الی آخر الآیه؛نسبه الرزق و هو ما یمد الانسان فی بقائه من الامور الأرضیه من مأکول و مشروب و ملبوس و غیرها الی الإنزال مبنی علی حقیقه یفیدها القرآن و هی ان الاشیاء لها خزائن عند اللّه تتنزل من هناک علی حسب ما قدّرها اللّه سبحانه،قال تعالی:

وَ إِنْ مِنْ شَیْءٍ إِلاّٰ عِنْدَنٰا خَزٰائِنُهُ وَ مٰا نُنَزِّلُهُ إِلاّٰ بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ (الحجر/۲۱)و قال تعالی:

وَ فِی السَّمٰاءِ رِزْقُکُمْ وَ مٰا تُوعَدُونَ (الذاریات/۲۲)و قال: وَ أَنْزَلَ لَکُمْ مِنَ الْأَنْعٰامِ ثَمٰانِیَهَ أَزْوٰاجٍ (الزمر/۶)و قال: وَ أَنْزَلْنَا الْحَدِیدَ (الحدید/۲۵).

و اما ما قیل:ان التعبیر بالانزال انما هو لکون ارزاق العباد من المطر الذی ینزله اللّه من السماء،فوجه بسیط لا یطرد علی تقدیر صحته فی جمیع الموارد التی عبر فیها عن کینونتها بالإنزال کما فی الانعام و فی الحدید،و الرزق الذی تذکر الآیه ان اللّه انزله لهم فجعلوا منه حراما و حلالا هو الأنعام من الإبل و الغنم کالوصیله و السائبه و الحام و غیرها.

و اللام فی قوله: لَکُمْ للغایه و تفید معنی النفع ای انزل اللّه لأجلکم و لتنتفعوا به، و لیست للتعدیه فان الانزال انما یتعدی بعلی او الی،و من هنا افاد الکلام معنی الاباحه و الحل ای انزلها اللّه فأحلها،و هذا هو النکته فی تقدیم التحریم علی الاحلال فی قوله: «فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرٰاماً وَ حَلاٰلاً» ای کان اللّه احله لکم بانزاله رزقا لکم تنتفعون به فی حیاتکم و بقائکم و لکنکم قسمتموه قسمین من عند انفسکم فحرّمته قسما و أحللتم آخر فالمعنی:قل لهم یا محمّد:اخبرونی عما انزل اللّه لکم و لأجلکم من الرزق الحلال فقسمتموه قسمین و جعلتم بعضه حراما و بعضه حلالا ما هو السبب فی ذلک؟و من البیّن انه افتراء علی اللّه لا عن إذن منه تعالی.

و قوله: قُلْ آللّٰهُ أَذِنَ لَکُمْ أَمْ عَلَی اللّٰهِ تَفْتَرُونَ سؤال عن سبب تقسیمهم الرزق الی حرام و حلال،و إذا کان من البیّن انه لیس ذلک عن اذن منه تعالی لعدم اتصالهم بربهم بوحی او رسول کان من المتعیّن انه افتراء فالاستفهام فی سیاق الترديد کنایه عن اثبات

ص :۵۵

الافتراء لهم و توبیخ و ذم.

و الذی یقضی به النظر الابتدائی ان التردید فی الآیه غیر حاصر اذ کما یجوز ان یکون تقسیمهم رزق اللّه الی حرام و حلال عن اذن من اللّه او افتراء علیه تعالی کذلک یجوز ان یکون عن مصلحه احرزوها او زعموها فی ذلک او عن هوی لهم فیه من غیر أن ینسبوه الی اللّه تعالی فیکون افتراء علیه.

و من وجه آخر التردید فی الآیه بین إذن اللّه و الافتراء علی اللّه یشعر بأن الحکم إنما هو للّه فالحکم بکون بعض الرزق حراما و بعضه حلالا-و هو دائر بینهم إما أن یکون من اللّه او افتراء علیه،و من الممکن أن یمنع ذلک فی بادئ النظر فکثیر من السنن الدائره بین الناس کوّنتها طبیعه مجتمعهم او عادتهم القومیه و غیر ذلک.

لکن التدبر فی کلامه تعالی و البحث العمیق یدفع ذلک فإن القرآن یری أن الحکم یختص باللّه تعالی،و لیس لأحد من خلقه أن یبادر الی تشریع حکم و وضعه فی المجتمع الانسانی،قال تعالی: إِنِ الْحُکْمُ إِلاّ لِلّهِ (یوسف۴۰/).

و قد أشار تعالی الی لمّ ذلک فی قوله: فَأَقِمْ وَجْهَکَ لِلدِّینِ حَنِیفاً فِطْرَتَ اللّهِ الَّتِی فَطَرَ النّاسَ عَلَیْها لا تَبْدِیلَ لِخَلْقِ اللّهِ ذلِکَ الدِّینُ الْقَیِّمُ (الروم۳۰/)فتبین به أن معنی کون الحکم للّه کونه معتمدا علی الخلقه و الفطره منطبقا علیها غیر مخالف لما ینطق به الکون و الوجود.

و ذلک أن اللّه سبحانه لم یخلق الخلق عبثا کما قال: أَ فَحَسِبْتُمْ أَنَّما خَلَقْناکُمْ عَبَثاً (المؤمنون۱۱۵/)بل خلقهم لأغراض إلهیه و غایات کمالیه یتوجهون إلیها بحسب جبلتهم و یسیرون نحوها بفطرتهم بما جهزهم به من الأسباب و الأدوات و هداهم الیه من السبیل المیسّر لهم کما قال: أَعْطی کُلَّ شَیْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدی (طه۵۰/)،و قال: ثُمَّ السَّبِیلَ یَسَّرَهُ (عبس۲۰/).

قوله تعالی: وَ ما ظَنُّ الَّذِینَ یَفْتَرُونَ عَلَی اللّهِ الْکَذِبَ یَوْمَ الْقِیامَهِ الی

آخر الآیه؛لما کان جواب الاستفهام المتقدم «آللّٰهُ أَذِنَ لَکُمْ أَمْ عَلَی اللّٰهِ تَفْتَرُونَ» معلوما من المورد،و هو أنه افتراء،استعظم و خامه عاقبته فإنه افتراء علی اللّه سبحانه و الافتراء من الآثام و الذنوب بحکم البداهه فلا محاله له أثر سیئ،و لذلک قال تعالی إیعادا و تهدیدا «وَ مٰا ظَنُّ الَّذِینَ یَفْتَرُونَ عَلَی اللّٰهِ الْکَذِبَ یَوْمَ الْقِیٰامَهِ» .

و أما قوله: إِنَّ اللّٰهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَی النّٰاسِ وَ لٰکِنَّ أَکْثَرَهُمْ لاٰ یَشْکُرُونَ فهو شکوی و عتبی یشار به الی ما اعتاد علیه الناس من کفران اکثرهم لنعمه اللّه،و عدم شکرهم قبال عطیته و نعمته،و المراد بالفضل هاهنا هو العطیه الإلهیه فإن الکلام فی الرزق الذی أنزله اللّه لهم و هو الفضل،و تحریمهم بعضه و هو الکفران و عدم الشکر.

و برجوع ذیل الآیه الی صدرها یکون الافتراء علی اللّه من مصادیق کفران نعمته،و المعنی أن اللّه ذو فضل و عطاء علی الناس و لکن أکثرهم کافرون لنعمته و فضله فما ظن الذین یکفرون بنعمه اللّه و رزقه بتحریمه افتراء علی اللّه الکذب یوم القیامه.

قوله تعالی: وَ مٰا تَکُونُ فِی شَأْنٍ وَ مٰا تَتْلُوا مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَ لاٰ تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلاّٰ کُنّٰا عَلَیْکُمْ شُهُوداً الی آخر الآیه؛قال الراغب:الشأن الحال و الأمر الذی یتفق و یصلح،و لا یقال إلاّ فیما یعظم من الأحوال و الامور قال «کُلَّ یَوْمٍ هُوَ فِی شَأْنٍ». انتهی.

و قوله: وَ مٰا تَتْلُوا مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ الظاهر أن الضمیر الی اللّه سبحانه و من الاولی للابتداء و النشوء و الثانیه للبیان،و المعنی:و لا تتلو شیئا هو القرآن ناشئا و نازلا من قبله تعالی،و الإفاضه فی الفعل الخوض فیه جمعا.

و قد وقع فی قوله: إِلاّٰ کُنّٰا عَلَیْکُمْ شُهُوداً التفات من الغیبه الی التکلم مع الغیر، و النکته فیه الإشاره الی کثره الشهود فإن للّه شهودا علی أعمال الناس من الملائکه و الناس و اللّه من ورائهم محیط،و العظماء یتکلمون عنهم و عن غیرهم للدلاله علی أن لهم أعوانا و خدمه.

و ليس ينبغى أن يغفل عن أن اصل الالتفات يبدأ من اول الآيه فإن الآيات السابقه كانت تخاطب النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و تأخذ المشركين على الغيبه و تكلمهم بوساطته من غير أن تواجهه بشىء من الخطاب يخص نفسه،و قد حوّلت هذه الآيه وجه الكلام الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بما يخص به نفسه فقالت«و ما تكون من شأن و لا تتلوا منه من قرآن»ثم جمعته و المشركين و غيرهم جميعا فى خطاب واحد فقالت «وَ لاٰ تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلاّٰ كُنّٰا عَلَيْكُمْ شُهُوداً» و ذلك بضمهم الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و هم على غيبتهم و بسط الخطاب على الجميع بنوع من التغليب كما تقول لمخاطبك:

أنت و قومك تفعلون كذا و كذا.

و الدليل على أن هذا الخطاب بنحو الضم و التغليب قوله بعده:«و لا يعزى عن ربك»الخ؛ فإن يكشف عن كون الخطاب معه صلّى اللّه عليه و آله و سلم جاريا على ما كان.

و على أى حال فالتحول المذكور فى خطاب الآيه للإشاره الى أن السلطنه و الإحاطه التامه الإلهيه واقعه على الأعمال شهاده و علما على أتمّ ما يكون من كل جهه من غير أن يستثنى منه نبى و لا مؤمن و لا مشرك او يغفل عن عمل من الاعمال فلا يتوهمن احد أن اللّه يخفى عليه شىء من أمره فلا يحاسبه عليه يوم القيامه،و ليكن هذا هو ظنه بربه يوم القيامه و ليأخذ حذره.

و ذكر تلاوه القرآن مستقلا مع دخوله فى قوله قبلا: وَ مٰا تَكُونُ فِى شَأْنٍ فإنه احد شئونه صلّى اللّه عليه و آله و سلم للايماء الى أهميه أمرها و مزيد العنايه بها.

و فى الآيه اولا تشديد فى العظه على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و على أمته،و ثانيا:أن الذى يتلوه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم من القرآن للناس من وحى اللّه و كلامه لا يطرقه تغيير و لا يدب فيه باطل لا فى تلقيه منا للّه و لا فى تلاوته للناس فالآيه قريبه المضمون من قوله: عٰالِمُ الْغَيْبِ فَلاٰ يُظْهِرُ عَلىٰ غَيْبِهِ أَحَداً إِلاّٰ مَنِ ارْتَضىٰ مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ مِنْ خَلْفِهِ رَصَداً لِيَعْلَمَ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا رِسٰالاٰتِ رَبِّهِمْ (الجن۲۸/).

و قوله: وَ مٰا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقٰالِ ذَرَّةٍ الى آخر الآيه؛العزوب الغيبه و التباعد و الخفاء،و فيه إشاره الى حضور الأشياء عنده تعالى من غير غيبه و حفظه لها فى كتاب من غير زوال،و قد تقدم بعض ما يتعلق به من الكلام فى ذيل قوله: وَ عِنْدَهُ مَفٰاتِحُ الْغَيْبِ (الأنعام٥٩/)فى الجزء السابع من الكتاب.

قوله تعالى: أَلاٰ إِنَّ أَوْلِيٰاءَ اللّٰهِ لاٰ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ لاٰ هُمْ يَحْزَنُونَ استئناف فى الكلام غير أنه متعلق بغرض السوره و هو الدعوه الى الايمان بكتاب اللّه و الندب الى توحيد اللّه تعالى بمعناه الوسيع.

و للدلاله على أهميه المطلب افتتح بلفظه «أَلاٰ» التنبيهيه،و اللّه سبحانه يذكر فى هذه الآيه و الآيتين بعدها أولياءه و يعرّفهم و يصف آثار ولايتهم و ما يختصون به من الخصيصه.

فأولياء اللّه-على أى حال-هو المؤمنون فإن اللّه يعدّ نفسه وليا لهم فى حياتهم المعنويه حيث يقول: وَ اللّٰهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ (آل عمران٦٨/).

غير أن الآيه التاليه لهذه الآيه المفسره للكلمه تأبى أن تكون الولايه شامله لجميع المؤمنين و فيهم امثال الذين يقول اللّه سبحانه فيهم: وَ مٰا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللّٰهِ إِلاّٰ وَ هُمْ مُشْرِكُونَ (يوسف١٠٦/)

فإن قوله فى الآيه التاليه: «الَّذِينَ آمَنُوا وَ كٰانُوا يَتَّقُونَ» يعرّفهم بالإيمان و التقوى مع الدلاله على كونهم على تقوى مستمر سابق على إيمانهم من حيث الزمان حيث قيل «آمَنُوا» ثم قيل عطفا عليه «وَ كٰانُوا يَتَّقُونَ» فدلّ على أنهم كانوا يستمرون على التقوى قبل تحقق هذا الإيمان منهم و من المعلوم أن الإيمان الابتدائى غير مسبوق بالتقوى بل هما متقاربان او هو قبل التقوى و خاصه التقوى المستمر.

فالمراد بهذه الإيمان مرتبه أخرى من مراتب الايمان غير المرتبه الاولى منه.فقد تقدم فى الجزء الأول من الكتاب آيه ١٣٠ من البقره أن لكل من الإيمان و الإسلام و كذا الشرك و الكفر مراتب مختلفه بعضها فوق بعض فالمرتبه الاولى من الإسلام إجراء الشهادتين لسانا

و التسليم ظاهرا،و تليه المرتبه الاولى من الإيمان و هو الإذعان بمؤدّى الشهادتين قلبا إجمالا و إن لم يسر الى جميع ما يعتقد فى الدين من الاعتقاد الحق،و لذا كان من الجائز أن يجتمع مع الشرك من بعض الجهات،قال تعالى: وَ مٰا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللّٰهِ إِلاّٰ وَ هُمْ مُشْرِكُونَ (يوسف۱۰۶/).

قوله تعالى: لَهُمُ الْبُشْرىٰ فِى الْحَيٰاهِ الدُّنْيٰا وَ فِى الْآخِرَهِ لاٰ تَبْدِيلَ لِكَلِمٰاتِ اللّٰهِ ذٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ يبشّرهم اللّه تعالى بشاره إجماليه بما تقر به أعينهم فإن كان قوله: «لَهُمُ الْبُشْرىٰ» إنشاء للبشاره كان معناه وقوع ما بشّر به فى الدنيا و فى الآخره كلتاهما،و إن كان اخبارا بأن اللّه سيبشّرهم بشرى كانت البشاره واقعه فى الدنيا و فى الآخره،و أما المبشّر به فهل يقع فى الآخره فقط او فى الدنيا و الآخره معا؟الآيه ساكته عن ذلك.

و قد وقع فى كلامه تعالى بشارات للمؤمنين بما ينطبق على أوليائه تعالى كقوله تعالى:

وَ كٰانَ حَقًّا عَلَيْنٰا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ (الروم۴۷/)و قوله: إِنّٰا لَنَنْصُرُ رُسُلَنٰا وَ الَّذِينَ آمَنُوا فِى الْحَيٰاهِ الدُّنْيٰا وَ يَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهٰادُ (المؤمن۵۱/)و قوله: بُشْرٰاكُمُ الْيَوْمَ جَنّٰاتٌ تَجْرِى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهٰارُ (الحديد۱۲/)الى غير ذلك.

و قوله: لاٰ تَبْدِيلَ لِكَلِمٰاتِ اللّٰهِ إشاره الى ان ذلك من القضاء المحتوم الذى لا سبيل للتبديل اليه،و فيه تطييب لنفوسهم.

قوله تعالى: وَ لاٰ يَحْزُنْكَ قَوْلُهُمْ إِنَّ الْعِزَّهَ لِلّٰهِ جَمِيعاً هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ تأديب للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بتعزيته و تسليته فيما كانوا يؤذونه به بالوقوع فى ربه و الطعن فى دينه و الاعتزاز بشركائهم و آلهتهم كما يشعر به القول فى الآيه التاليه فكاد يحزن للّه فسلاه اللّه و طيّب نفسه بتذكيره ما يسكن وجده و هو أن العزه للّه و أنه سميع لمقالهم عليهم بحاله و حالهم و إذ كان له تعالى كل العزه فلا يعبأ بما اعتزوا به من العزه الوهميه فهذوا ما هذوا،و إذ كان سميعا عليما فلو

شاء لأخذهم بالنكال و إذ كان لا يأخذهم فإنما فی ذلک مصلحه الدعوه و خیر العاقبه.

و من هنا یظهر ان کلا من قوله: «إِنَّ الْعِزَّةَ لِلّٰهِ» و قوله: «هُوَ السَّمِیعُ الْعَلِیمُ» عله مستقله للنهی و لذا جیء بالفصل من غیر عطف.

قوله تعالی: أَلاٰ إِنَّ لِلّٰهِ مَنْ فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ مَنْ فِی الْأَرْضِ الی آخر الآیه فیه بیان مالکیته تعالی لکل من فی السماوات و الأرض التی بها یتم للإله معنی الربوبیه فإن الرب هو المالک المدبر لأمر مملوکه،و هذا الملک للّه وحده لا شرک له فما یدعون له من الشرکاء لیس لهم من معنی الشرکه إلاّ ما فی ظن الداعین و فی خرصهم من المفهوم الذی لا مصداق له.

فالآیه تقیس شرکاءهم الیه تعالی و تحکم ان نسبتهم الیه تعالی نسبه الظن و الخرص الی الحقیقه و الحق،و الباقی ظاهر.

و قد قیل «مَنْ فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ مَنْ فِی الْأَرْضِ» و لم قل:ما فی السماوات و ما فی الأرض لأن الکلام فی ربوبیه العباد من ذوی الشعور و العقل و هم الملائکه و الثقلان.

قوله تعالی: هُوَ الَّذِی جَعَلَ لَکُمُ اللَّیْلَ لِتَسْکُنُوا فِیهِ وَ النَّهٰارَ مُبْصِراً الآیه؛الآیه تتمم البیان الذی أورد فی الآیه السابقه لاثبات ربوبیته تعالی و الربوبیه -کما تعلم-هی الملک و التدبیر،و قد ذکر ملکه تعالی فی الآیه السابقه،فبذکر تدبیر من تدابیره العامه فی هذه الآیه تصلح به عامه معیشه الناس و تستبقی به حیاتهم یتم له معنی الربوبیه.

و للاشاره الی هذا التدبیر ذکر مع اللیل سکنهم فیه،و مع النهار إبصارهم فیه الباعث لهم الی انواع الحرکات و التنقلات لکسب مواد الحیاه و اصلاح شئون المعاش فلیس یتم أمر الحیاه الانسانیه بالحرکه فقط او بالسکون فقط فدبّر اللّه سبحانه الأمر فی ذلک بظلمه اللیل الداعیه الی تجدید تجهیز القوی بعد ما لحقها من العی و التعب و النصب و الی الارتیاح و الانس بالأهل

و التمتع مما جمع و اكتسب بالنهار و الفراغ للعبوديه،و بضوء النهار الباعث الى الرؤيه فالاشتياق فالطلب.

قوله تعالى: قٰالُوا اتَّخَذَ اللّٰهُ وَلَداً سُبْحٰانَهُ هُوَ الْغَنِيُّ لَهُ مٰا فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِي الْأَرْضِ الى آخر الآيه؛الاستيلاد بمعناه المعروف عند الناس هو ان يفصل الموجود الحى بعض اجزاء مادّته فيربيه بالحمل او البيض تربيه تدريجيه حتى يتكون فردا مثله،و الانسان من بينها خاصه ربما يطلب الولد ليكون عونا له على نوائب الدهر و ذخرا ليوم الفاقه،و هذا المعنى بجميع جهاته محال عليه تعالى فهو عزّ اسمه منزّه عن الاجزاء متعال عن التدريج فى فعله برىء عن المثل و الشبه مستغن عن غيره بذاته.

و قد نفى القرآن الولد عنه بالاحتجاج عليه من كل من الجهات المذكوره كما تعرّض لنفيه من جميعها فى قوله: وَ قٰالُوا اتَّخَذَ اللّٰهُ وَلَداً سُبْحٰانَهُ بَلْ لَهُ مٰا فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ كُلٌّ لَهُ قٰانِتُونَ بَدِيعُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ إِذٰا قَضىٰ أَمْراً فَإِنَّمٰا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (البقره/١١٧) و قد مرّت الاشاره الى ذلك فى تفسير الآيات فى الجزء الأول من الكتاب.

و اما الآيه التى نحن فيها فهى مسوقه للاحتجاج على نفى الولد من الجهه الاخيره فحسب و هو ان الغرض من وجوده الاستعانه به عند الحاجه و ذلك انما يتصور فيمن كان بحسب طبعه محتاجا فقيرا،و اللّه سبحانه هو الغنى الذى لا يخالفه فقر فانه المالك لما فرض فى السماوات و الارض من شىء.

و قوله: إِنْ عِنْدَكُمْ مِنْ سُلْطٰانٍ اى برهان «بِهٰذٰا» اثبات لكونهم انما قالوه جهلا من غير دليل فيكون محصل المعنى انه لا دليل لكم على ما قلتموه بل الدليل على خلافه و هو انه تعالى غنى على الاطلاق،و الولد انما يطلبه من به فاقه و حاجه،و الكلام على ما اصطلح عليه فى فن المناظره من قبيل المنع مع السند.

و قوله: أَ تَقُولُونَ عَلَى اللّٰهِ مٰا لاٰ تَعْلَمُونَ توبيخ لهم فى قولهم ما ليس لهم به

علم،و هو مما يستقبحه العقل الانسانی و لا سيما فی ما يرجع الی رب العالمين عزّ اسمه.

قوله تعالی: قُلْ إِنَّ اَلَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اَللّٰهِ اَلْكَذِبَ لاٰ يُفْلِحُونَ تخويف و انذار بشؤم العاقبه،و فی الآيتين من لطيف الالتفات ما هو ظاهر فقد حكی اللّه اولا عنهم من طريق الغيبه قولهم: «اِتَّخَذَ اَللّٰهُ وَلَداً» ثم خاطبهم خطاب الساخط الغضبان مما نسبوا اليه و افتروا عليه فقال «إِنْ عِنْدَكُمْ مِنْ سُلْطٰانٍ بِهٰذٰا أَ تَقُولُونَ عَلَى اَللّٰهِ مٰا لاٰ تَعْلَمُونَ» و انما خاطبهم متنكرا من غير ان يعرّفهم نفسه حيث قال «عَلَى اَللّٰهِ» و لم يقل:علیّ او علينا صونا لعظمه مقامه ان يخالطهم معروفا ثم اعرض عنهم تنزها عن ساحه جهلهم و رجع الی خطاب رسوله قائلا «قُلْ إِنَّ اَلَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اَللّٰهِ اَلْكَذِبَ لاٰ يُفْلِحُونَ» لأنه إنذار و الإنذار شأنه.

قوله تعالی: مَتٰاعٌ فِي اَلدُّنْيٰا ثُمَّ إِلَيْنٰا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ نُذِيقُهُمُ اَلْعَذٰابَ اَلشَّدِيدَ بِمٰا كٰانُوا يَكْفُرُونَ خطاب للنبی صلّی اللّه عليه و آله و سلم فيه بيان وجه عدم فلاحهم بأنه كفر باللّه ليس بحذائه إلاّ متاع قليل فی الدنيا ثم الرجوع الی اللّه و العذاب الشديد الذی يذوقونه (١).

[سوره يونس (١٠): الآيات ٧١ الی ٧٤]

اشاره

وَ اُتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ نُوحٍ إِذْ قٰالَ لِقَوْمِهِ يٰا قَوْمِ إِنْ كٰانَ كَبُرَ عَلَيْكُمْ مَقٰامِي وَ تَذْكِيرِي بِآيٰاتِ اَللّٰهِ فَعَلَى اَللّٰهِ تَوَكَّلْتُ فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَ شُرَكٰاءَكُمْ ثُمَّ لاٰ يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً ثُمَّ اُقْضُوا إِلَيَّ وَ لاٰ تُنْظِرُونِ (٧١) فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَمٰا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلاّٰ عَلَى اَللّٰهِ وَ أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ اَلْمُسْلِمِينَ (٧٢) فَكَذَّبُوهُ فَنَجَّيْنٰاهُ وَ مَنْ مَعَهُ فِي اَلْفُلْكِ وَ جَعَلْنٰاهُمْ خَلاٰئِفَ وَ أَغْرَقْنَا اَلَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيٰاتِنٰا فَانْظُرْ كَيْفَ كٰانَ عٰاقِبَةُ اَلْمُنْذَرِينَ (٧٣) ثُمَّ بَعَثْنٰا مِنْ بَعْدِهِ رُسُلاً إِلىٰ قَوْمِهِمْ فَجٰاؤُهُمْ بِالْبَيِّنٰاتِ فَمٰا كٰانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمٰا كَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ كَذٰلِكَ نَطْبَعُ عَلىٰ قُلُوبِ اَلْمُعْتَدِينَ (٧۴)

١- ١) .بحث روائی فی فضل اللّه و رحمته:اولياء اللّه؛البشری للمتقين فی الحياه الدنيا و فی الآخره.

بیان:

قوله تعالی: وَ اتْلُ عَلَیْهِمْ نَبَأَ نُوحٍ الی آخر الآیه؛المقام مصدر میمی و اسم زمان و مکان من القیام،و المراد به الأول او الثالث أی قیامی بأمر الدعوه الی توحید اللّه او مکانتی و منزلتی و هی منزله الرساله،و الإجماع العزم و ربما یتعدی بعلی قال الراغب:و أجمعت کذا اکثر ما یقال فیما یکون جمعا یتوسل الیه بالفکره نحو فأجمعوا کیدکم و شرکاءکم.

و الغمه هی الکربه و الشده و فیه معنی التغطیه کأن الهم یغطی القلب،و منه الغمام للغیم سمی به لتغطیته وجه السماء،و القضاء الی الشیء إتمام أمره بقتل و إفناء و نحو ذلک.

و معنی الآیه وَ اتْلُ یا محمّد «عَلَیْهِمْ نَبَأَ نُوحٍ» و خبره العظیم حیث واجه قومه و هو واحد یتکلم عن نفسه،و هو مرسل الی أهل الدنیا فتحدی علیهم بأن یفعلوا به ما بدا لهم إن قدروا علی ذلک،و أتم الحجه علی مکذبیه فی ذلک «إِذْ قالَ لِقَوْمِهِ یا قَوْمِ إِنْ کانَ کَبُرَ عَلَیْکُمْ مَقامِی» و نهضتی لأمر الدعوه الی التوحید او منزلتی من الرساله «وَ تَذْکِیرِی بِآیاتِ اللّهِ» و هو داعیکم لا محاله الی قتلی و إیقاع ما تقدرون علیه من الشر بی لإراحه أنفسکم منی «فَعَلَی اللّهِ تَوَکَّلْتُ» قبال ما یهددنی من تحرج صدورکم و ضیق نفوسکم علیّ بإرجاع أمری الیه و جعله

وكيلا- يتصرف فى شئونى و من غير أن أشتغل بالتدبير «فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَ شُرَكٰاءَكُمْ» الذين تزعمون أنهم ينصرونكم فى الشدائد،و اعزموا علىّ بما بدا لكم،و هذا أمر تعجيزى «ثُمَّ لاٰ يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً» إن لم تكونوا اجتهدتم فى التوسل الى كل سبب فى دفعى «ثُمَّ اقْضُوا إِلَيَّ» بدفعتى و قتلى «وَ لاٰ تُنْظِرُونِ» و لا تمهلونى.

و فى الآيه تحديه عليه السّلام على قومه بأن يفعلوا به ما بدا لهم،و إظهار أن ربه قدير على دفعهم عنه و إن أجمعوا عليه و انتصروا بشركائهم و آلهتهم.

قوله تعالى: فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَمٰا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ الى آخر الآيه؛تفريع على توكله بربه،و قوله: «فَمٰا سَأَلْتُكُمْ» الخ؛بمنزله وضع السبب موضع المسبب و التقدير فإن توليتم و أعرضتم عن استجابه دعوتى فلا ضير لى فى ذلك فإنى لا أتضرر فى إعراضكم شيئا لأنى إنما كنت أتضرر بإعراضكم عنى لو كنت سألتكم أجرا على ذلك يفوت بالإعراض و ما سألتكم عليه من أجر إن أجرى إلاّ على اللّه.

و قوله: وَ أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ أى الذين يسلّمون الأمر اليه فيما أراده لهم و عليهم،و لا يستكبرون عن امره بالتسليم لسائر الأسباب الظاهره حتى يخضعوا لها و يتوقعوا به ايصال نفع او دفع شر.

قوله تعالى: فَكَذَّبُوهُ فَنَجَّيْنٰاهُ وَ مَنْ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ وَ جَعَلْنٰاهُمْ خَلاٰئِفَ الى آخر الآيه؛الخلائف جمع خليفه أى جعلنا هؤلاء الناجين خلائف فى الارض و الباقين من بعدهم يخلفون سلفهم و يقومون مقامهم،و الباقى ظاهر.

قوله تعالى: ثُمَّ بَعَثْنٰا مِنْ بَعْدِهِ رُسُلاً إِلىٰ قَوْمِهِمْ الى آخر الآيه؛يريد بالرسل من جاء منهم بعد نوح الى زمن موسى عليهم السّلام.و ظاهر السياق أن المراد بالبينات الآيات المعجزه التى اقترحتها الامم على انبيائهم بعد مجيئهم و دعوتهم و تكذيبهم لهم فأتوا بها و كان فيها القضاء بينهم و بين اممهم،و يؤيده قوله بعده: «فَمٰا كٰانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمٰا كَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ» الخ؛

ص :۶۵

فإن السابق الى الذهن أنهم جاءوهم بالآيات البينات لكن اللّه قد كان طبع على قلوبهم لاعتدائهم فلم يكن فى وسعهم أن يؤمنوا ثانيا بما كذبوا به أولا.

و لازم ذلك أن يكون تكذيبهم بذلك قبل مجىء الرسل بتلك الآيات البينات فقد كانت الرسل بثّوا دعوتهم فيهم و دعوهم الى توحيد اللّه فكذبوا به و بهم ثم اقترحوا عليهم آيه معجزه فجاءوهم بها فلم يؤمنوا.

و قد أسلفنا بعض البحث عن هذه الآيه فى تفسير قوله: فَما كانُوا لِيُؤْمِنُوا بِما كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ (الأعراف/١٠١)فى الجزء الثامن من الكتاب،و بيّنا هناك أن فى الآيه إشاره الى عالم الذرّ غير أنه لا ينافى إفادتها لما قدمناه من المعنى آنفا فليراجع.

[سوره يونس (١٠): الآيات ٧٥ الى ٩٣]

اشاره

ثُمَّ بَعَثْنا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسى وَ هارُونَ إِلى فِرْعَوْنَ وَ مَلاَئِهِ بِآياتِنا فَاسْتَكْبَرُوا وَ كانُوا قَوْماً مُجْرِمِينَ (٧٥) فَلَمّا جاءَهُمُ اَلْحَقُّ مِنْ عِنْدِنا قالُوا إِنَّ هذا لَسِحْرٌ مُبِينٌ (٧۶) قالَ مُوسى أَ تَقُولُونَ لِلْحَقِّ لَمّا جاءَكُمْ أَ سِحْرٌ هذا وَ لا يُفْلِحُ اَلسّاحِرُونَ (٧٧) قالُوا أَ جِئْتَنا لِتَلْفِتَنا عَمّا وَجَدْنا عَلَيْهِ آباءَنا وَ تَكُونَ لَكُمَا اَلْكِبْرِياءُ فِي اَلْأَرْضِ وَ ما نَحْنُ لَكُما بِمُؤْمِنِينَ (٧٨) وَ قالَ فِرْعَوْنُ اِئْتُونِي بِكُلِّ ساحِرٍ عَلِيمٍ (٧٩) فَلَمّا جاءَ اَلسَّحَرَةُ قالَ لَهُمْ مُوسى أَلْقُوا ما أَنْتُمْ مُلْقُونَ (٨٠) فَلَمّا أَلْقَوْا قالَ مُوسى ما جِئْتُمْ بِهِ اَلسِّحْرُ إِنَّ اَللّهَ سَيُبْطِلُهُ إِنَّ اَللّهَ لا يُصْلِحُ عَمَلَ اَلْمُفْسِدِينَ (٨١) وَ يُحِقُّ اَللّهُ اَلْحَقَّ بِكَلِماتِهِ وَ لَوْ كَرِهَ اَلْمُجْرِمُونَ (٨٢) فَما آمَنَ لِمُوسى إِلاّ ذُرِّيَّةٌ مِنْ قَوْمِهِ عَلى خَوْفٍ مِنْ فِرْعَوْنَ وَ مَلاَئِهِمْ أَنْ يَفْتِنَهُمْ وَ إِنَّ فِرْعَوْنَ لَعالٍ فِي اَلْأَرْضِ وَ إِنَّهُ لَمِنَ اَلْمُسْرِفِينَ (٨٣) وَ قالَ مُوسى يا قَوْمِ إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ مُسْلِمِينَ (٨۴) فَقالُوا عَلَى اللّهِ تَوَكَّلْنا رَبَّنا لا تَجْعَلْنا فِتْنَةً لِلْقَوْمِ اَلظّالِمِينَ (٨۵) وَ نَجِّنا بِرَحْمَتِكَ مِنَ اَلْقَوْمِ اَلْكافِرِينَ (٨۶) وَ أَوْحَيْنا إِلى مُوسى وَ أَخِيهِ أَنْ تَبَوَّءا لِقَوْمِكُما بِمِصْرَ بُيُوتاً وَ اِجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً وَ أَقِيمُوا اَلصَّلاةَ وَ بَشِّرِ اَلْمُؤْمِنِينَ (٨٧) وَ قالَ مُوسى رَبَّنا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَ مَلَأَهُ زِينَةً وَ أَمْوالاً فِي اَلْحَياةِ اَلدُّنْيا رَبَّنا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِكَ رَبَّنَا اِطْمِسْ عَلى أَمْوالِهِمْ وَ اُشْدُدْ عَلى قُلُوبِهِمْ فَلا يُؤْمِنُوا حَتّى يَرَوُا اَلْعَذابَ اَلْأَلِيمَ (٨٨) قالَ قَدْ أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُما فَاسْتَقِيما وَ لا تَتَّبِعانِّ سَبِيلَ اَلَّذِينَ لا يَعْلَمُونَ (٨٩) وَ جاوَزْنا بِبَنِي إِسْرائِيلَ اَلْبَحْرَ فَأَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَ جُنُودُهُ بَغْياً وَ عَدْواً حَتّى إِذا أَدْرَكَهُ اَلْغَرَقُ قالَ آمَنْتُ أَنَّهُ لا إِلهَ إِلاَّ اَلَّذِي آمَنَتْ بِهِ بَنُوا إِسْرائِيلَ وَ أَنَا مِنَ اَلْمُسْلِمِينَ (٩٠) آلْآنَ وَ قَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَ كُنْتَ مِنَ اَلْمُفْسِدِينَ (٩١) فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِبَدَنِكَ لِتَكُونَ لِمَنْ خَلْفَكَ آيَةً وَ إِنَّ كَثِيراً مِنَ اَلنّاسِ عَنْ آياتِنا لَغافِلُونَ (٩٢) وَ لَقَدْ بَوَّأْنا بَنِي إِسْرائِيلَ مُبَوَّأَ صِدْقٍ وَ رَزَقْناهُمْ مِنَ اَلطَّيِّباتِ فَمَا اخْتَلَفُوا حَتّى جاءَهُمُ اَلْعِلْمُ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ اَلْقِيامَةِ فِيما كانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (٩٣)

بیان:

قوله تعالی: ثُمَّ بَعَثْنا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسی وَ هارُونَ الخ؛أی ثم بعثنا من بعد نوح و الرسل الذین من بعده موسی و أخاه هارون بآیاتنا الی فرعون و الجماعه الذین یختصّون به من قومه و هم القبط فاستکبروا عن آیاتنا و کانوا مستمرین علی الاجرام.

قوله تعالی: فَلَمّا جاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنا الخ؛الظاهر أن المراد بالحق هو الآیه الحقه کالثعبان و الید البیضاء،و قد جعلهما اللّه آیه لرسالته بالحق فلما جاءهم الحق قالوا و أکدوا القول:إن هذا-یشیرون الی الحق من الآیه-لسحر مبین واضح کونه سحرا،و انما سمّی الآیه حقّا قبال تسمیتهم إیاها سحرا.

قوله تعالی: قالَ مُوسی أَ تَقُولُونَ لِلْحَقِّ لَمّا جاءَکُمْ أَ سِحْرٌ هذا الخ؛أی فلمّا سمع مقالتهم تلک و رمیهم الحق بأنه سحر مبین قال لهم منکرا لقولهم فی صوره الاستفهام:

«أَ تَقُولُونَ لِلْحَقِّ لَمّا جاءَکُمْ» إنّه لسحر؟ثم کرّر الانکار مستفهما بقوله: «أَ سِحْرٌ هذا» ؟فمقول القول فی الجمله الاستفهامیه محذوف إیجازا لدلاله الاستفهام الثانی علیه،و قوله: «وَ لا یُفْلِحُ السّاحِرُونَ» یمکن أن یکون جمله حالیّه معلّله للإنکار الذی یدل علیه قوله: «أَ سِحْرٌ هذا» ،

ص :۶۸

و يمكن أن يكون إخبارا مستقلا بيانا للواقع يبرّئ به نفسه من أن يقترف السحر لأنه يرى لنفسه الفلاح و للساحرين أنهم لا يفلحون.

قوله تعالى: قَالُوا أَ جِئْتَنَا لِتَلْفِتَنَا عَمَّا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا الخ؛اللفت هو الصرف عن الشيء،و المعنى:قال فرعون و ملأه لموسى معاتبين له «أَ جِئْتَنَا لِتَلْفِتَنَا» و تصرفنا «عَمَّا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا» يريدون سنّه قدمائهم و طريقتهم «وَ تَكُونَ لَكُمَا الْكِبْرِيَاءُ فِي الْأَرْضِ» يعنون الرئاسه و الحكومه و انبساط القدره و نفوذ الإراده يؤمّون بذلك انّكما اتخذتما الدعوه الدينيه وسيله الى إبطال طريقتنا المستقره فى الأرض،و وضع طريقه جديده أنتما واضعان مبتكران لها موضعها تحوزان بإجرائها فى الناس و إيماننا بكما و طاعتنا لكما الكبرياء و العظمه فى المملكه.

و بعباره أخرى إنما جئتما لتبدّلا الدوله الفرعونيه المتعرقه فى القبط الى دوله إسرائيليه تدار بإمامتكما و قيادتكما،و ما نحن لكما بمؤمنين حتى تنالا بذلك أمنيتكما و تبلغا غايتكما من هذه الدعوه المزوّره.

قوله تعالى: وَ قَالَ فِرْعَوْنُ ائْتُونِي بِكُلِّ سَاحِرٍ عَلِيمٍ كان يأمر به ملأه فيعارض بسحر السحره معجزه موسى كما فصّل فى سائر الآيات القاصّه للقصّه و تدل عليه الآيات التاليه.

قوله تعالى: فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالَ لَهُمْ مُوسَى أَلْقُوا الخ؛اى لمّا جاءوا و واجهوا موسى و تهيئوا لمعارضته قال لهم موسى ألقوا ما أنتم ملقوه من الحبال و العصى،و قد كانوا هيئوها ليلقوها فيظهروها فى صور الحيّات و الثعابين بسحرهم.

قوله تعالى: فَلَمَّا أَلْقَوْا قَالَ مُوسَى مَا جِئْتُمْ بِهِ السِّحْرُ ما قاله عليه السّلام بيان لحقيقه من الحقائق لينطبق عليها ما سيظهره اللّه من الحق على يديه من صيروره العصا ثعبانا يلقف ما ألقوه من الحبال و العصى و أظهروه فى صور الحيّات و الثعابين بسحرهم.

و الحقیقه التی بیّنها لهم أن الـذی جاءوا به سحر و السحر شأنه إظهار ما لیس بحق واقع فی صوره الحق الواقع لحواس الناس و أنظارهم،و إذا کان باطلا فی نفسه فان اللّه سیبطله لأن السنّه الإلهیه جاریه علی إقرار الحق و احقاقه فی التکوین و إزهاق الباطل و إبطاله فالدوله للحق و ان کانت للباطل جوله أحیانا.

و لذا علّل قوله: إِنَّ اللّٰهَ سَیُبْطِلُهُ بقوله: «إِنَّ اللّٰهَ لاٰ یُصْلِحُ عَمَلَ الْمُفْسِدِینَ» فان الصلاح و الفساد شأنان متقابلان،و قد جرت السنّه الإلهیه أن یصلح ما هو صالح و یفسد ما هو فاسد أی ان یرتب علی کل منهما أثره المناسب له المختص به و أثر العمل الصالح ان یناسب و یلائم سائر الحقائق الکونیه فی نظامها الـذی تجری هی علیه،و یمتزج بها و یخالطها فیصلحه اللّه سبحانه و یجریه علی ما کان من طباعه،و أثر العمل الفاسد ان لا یناسب و لا یلائم سائر الحقائق الکونیه فیما تقتضیه بطباعها و تجری علیه بجبلتها فهو امر استثنائی فی نفسه،و لو اصلحه اللّه فی فساده کان ذلک إفسادا للنظام الکونی.

فیعارضه سائر الأسباب الکونیه بما لها من القوی و الوسائل المؤثره،و تعیده الی السیره الصالحه إن أمکن و إلاّ أبطلته و أفنته و محته عن صحیفه الوجود البته.

قوله تعالی: وَ یُحِقُّ اللّٰهُ الْحَقَّ بِکَلِمٰاتِهِ وَ لَوْ کَرِهَ الْمُجْرِمُونَ لما کشف اللّه عن الحقیقه المتقدمه فی جانب النفی بقوله: «إِنَّ اللّٰهَ لاٰ یُصْلِحُ عَمَلَ الْمُفْسِدِینَ» أبان عنه فی جانب الإثبات أیضا فی هذه الآیه بقوله: «وَ یُحِقُّ اللّٰهُ الْحَقَّ بِکَلِمٰاتِهِ» و قد جمع تعالی بین معنیی النفی و الإثبات فی قوله: لِیُحِقَّ الْحَقَّ وَ یُبْطِلَ الْبٰاطِلَ وَ لَوْ کَرِهَ الْمُجْرِمُونَ (الأنفال/٨).

و من هنا یقوی احتمال أن یکون المراد بالکلمات فی الآیه أقسام الأقضیه الإلهیه فی شئون الأشیاء الکونیه الجاریه علی الحق فإن قضاء اللّه ماض و سنّته جاریه أن یضرب الحق و الباطل فی نظام الکون ثم لا یلبث الباطل دون أن یفنی و یعفی أثره و یبقی الحق علی جلائه، و ذلک قوله تعالی: أَنْزَلَ مِنَ السَّمٰاءِ مٰاءً فَسٰالَتْ أَوْدِیَهٌ بِقَدَرِهٰا فَاحْتَمَلَ السَّیْلُ زَبَداً رٰابِیاً

وَ مِمّٰا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النّٰارِ ابْتِغٰاءَ حِلْيَةٍ أَوْ مَتٰاعٍ زَبَدٌ مِثْلُهُ كَذٰلِكَ يَضْرِبُ اللّٰهُ الْحَقَّ وَ الْبٰاطِلَ فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفٰاءً وَ أَمّٰا مٰا يَنْفَعُ النّٰاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ (الرعد/١٧)،و سيجیء استيفاء البحث فيه فی ذيل الآيه إن شاء اللّه تعالی.

و الحاصل أن موسی عليه السّلام إنما ذكر هذه الحقيقه لهم ليوقفهم علی سنّه إلهيه حقه غفلوا عنها، و ليهيئ نفوسهم لما سيظهره عملا من غلبه الآيه المعجزه علی السحر و ظهور الحق علی الباطل،و لذا بادروا الی الإيمان حين شاهدوا المعجزه،و ألقوا أنفسهم علی الأرض ساجدين علی ما فصله اللّه سبحانه فی مواضع أخری من كلامه.

و قوله: وَ لَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ و ذكر الإجرام من بين أوصافهم لأن فيه معنی القطع فكأنهم قطعوا سبيل الحق علی أنفسهم و بنوا علی ذلك بنيانهم فهم علی كراهيه من ظهور الحق،و لذلك نسب اللّه كراهه ظهور الحق اليهم بما هم مجرمون فی قوله: «وَ لَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ» و فی معناه قوله فی اول الآيات: «فَاسْتَكْبَرُوا وَ كٰانُوا قَوْماً مُجْرِمِينَ».

قوله تعالی: فَمٰا آمَنَ لِمُوسیٰ إِلاّٰ ذُرِّيَّةٌ مِنْ قَوْمِهِ عَلیٰ خَوْفٍ مِنْ فِرْعَوْنَ وَ مَلاَئِهِمْ الی آخر الآيتين ذكر بعض المفسرين أن الضمير فی «قَوْمِهِ» راجع الی فرعون، و الذريه الذين آمنوا من قومه كانت أمهاتهم من بنی إسرائيل و آباؤهم من القبط فتبعوا أمهاتهم فی الإيمان بموسی؛و قيل:الذريه بعض أولاد القبط؛و قيل:أريد بها امرأه فرعون و مؤمن آل فرعون،و قد ذكرا فی القرآن و جاريه و امرأه هی مشاطه امرأه فرعون.

و ذكر آخرون أن الضمير لموسی عليه السّلام و المراد بالذريه جماعه من بنی إسرائيل تعلموا السحر و كانوا من أصحاب فرعون؛و قيل:هم جميع بنی إسرائيل و كانوا ستمائه الف نسمه سمّاهم ذريه لضعفهم؛و قيل:ذريه آل إسرائيل ممن بعث اليهم موسی و قد هلكوا بطول العهد، و هذه الوجوه-كما تری-لا دليل علی شیء منها فی الآيات من جهه اللفظ.

و الذی يفيده السياق و هو الظاهر من الآيه أن يكون الضمير راجعا الی موسی و المراد

بالذريه من قوم موسى بعض الضعفاء من بنى إسرائيل دون ملإهم الأقوياء و الشرفاء، و الاعتبار يساعد على ذلك فإنهم جميعا كانوا أسراء للقبط محكومين بحكمهم بأجمعهم، و العاده الجاريه فى أمثال هذه الموارد أن يتوسل الشرفاء و الأقوياء بأى وسيله أمكنت الى حفظ مكانتهم الاجتماعيه و جاههم القومى،و يتقربوا الى الجبار المسيطر عليهم بإرضائه بالمال و التظاهر بالخدمه و مراءاه النصح و التجنب عما لا- يرتضيه فلم يكن فى وسع الملأ- من بنى اسرائيل أن يعلنوا موافقه موسى على بغيته،و يتظاهروا بالايمان به.

على أن قصص بنى اسرائيل فى القرآن أعدل شاهد على أن كثيرا من عتاه بنى اسرائيل و مستكبريهم لم يؤمنوا بموسى الى أواخر عهده و إن كانوا يتسلّمون له و يطيعونه فى عامه اوامره التى كان يصدرها لبذل المساعى فى سبيل نجاه بنى اسرائيل لما كان فيها صلاح قوميتهم و حريه شعبهم و منافع اشخاصهم،فالإطاعه فى هذه الامور أمر و الإيمان باللّه و ما جاء به الرسول أمر آخر.

و يستقيم على هذا معنى قوله: «وَ مَلاَئِهِمْ» بأن يكون الضمير الى الذريه و يفيد الكلام أن الذريه الضعفاء كانوا فى ايمانهم يخافون الملأ و الأشراف من بنى اسرائيل فانهم ربما كانوا يمنعونهم لعدم إيمانهم انفسهم او تظاهروا بذلك ليرضوا به فرعون و قومه و يطيّبوا أنفسهم فلا يضيّقوا عليهم و ينقصوا من إيذائهم و التشديد عليهم.

و أما ما قيل:إن الضمير راجع الى فرعون لأنه ذو أصحاب او للذريه لأنهم كانوا من القبط فمما لا يصار اليه البته و خاصه أول الوجهين.

و قوله: أَنْ يَفْتِنَهُمْ اى يعذبهم ليعودوا الى ملته،و قوله: «وَ إِنَّ فِرْعَوْنَ لَعٰالٍ فِى الْأَرْضِ» اى و الظرف هذا الظرف و هو أن فرعون عال فى الارض مسرف فى الأمر.

فالمعنى-و اللّه أعلم-فتفرع على قصه بعثهما و استكبار فرعون و ملئه أنه لم يؤمن بموسى إلاّ- ضعفاء من بنى اسرائيل و هم يخافون ملأهم و يخافون فرعون أن يعذبهم لإيمانهم و كان

ينبغى لهم و من شأنهم أن يخافوا فإن فرعون كان يومئذ عاليا فى الارض مسلطا عليهم و أنه كان من المسرفين لا يعدل فيما يحكم و يجاوز الحدّ فى الظلم و التعذيب.

و لو صحّ أن يراد بقومه كل من بعث اليهم موسى و بلّغهم الرساله و هم القبط و بنو اسرائيل استقام الكلام من طريق آخر من غير حاجه الى ما تقدم من تكلّفاتهم.

قوله تعالى: وَ قَالَ مُوسىٰ يَا قَوْمِ إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللّٰهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ مُسْلِمِينَ لما كان الايمان باللّه بما يفيده للمؤمن من العلم بمقام ربه و لو إجمالا و أنه سبب فوق الأسباب اليه ينتهى كل سبب،و هو المدبّر لكل أمر،يدعوه الى تسليم الأمر اليه و التجنب عن الاعتماد بظاهر ما يمكنه التسبب به من الأسباب فإنه من الجهل،و لازم ذلك إرجاع الأمر اليه و التوكل عليه،و قد أمرهم فى الآيه بالتوكل على اللّه،علّقه أولا على الشرط الذى هو الإيمان ثم تمم الكلام بالشرط الذى هو الإسلام.

فالكلام فى تقدير:إن كنتم آمنتم باللّه و مسلّمين له فتوكلوا عليه.و قد فرّق بين الشرطين و لعله لم يجمع بينهما فيقول«إن كنتم آمنتم و أسلمتم فتوكلوا»لاختلاف الشرطين بحسب الحال فقد كان الإيمان واقعا محرزا منهم،و أما الاسلام فهو من كمال الإيمان،و ليس من الواجب الضرورى ان يكون كل مؤمن مسلما بل من الأولى الأحرى أن يكمل إيمانه بالإسلام.

فالتفريق بين الشرطين للإشعار بكون احدهما واجبا واقعا منهم،و الآخر مما ينبغى لهم أن يتحققوا به فالمعنى:يا قوم إن كنتم آمنتم باللّه-و قد آمنتم-و كنتم مسلمين له-و ينبغى أن تكونوا كذلك-فتوكلوا على اللّه؛ففى الكلام من لطيف الصنعه ما لا يخفى.

قوله تعالى: فَقَالُوا عَلَى اللّٰهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا لاٰ تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلْقَوْمِ الظّٰالِمِينَ الى آخر الآيتين،إنما توكلوا على اللّه لينجيهم من فرعون و ملئه فدعاؤهم بما دعوا به من قولهم: «رَبَّنَا لاٰ تَجْعَلْنَا فِتْنَةً» الخ؛سؤال منهم نتيجه توكلهم و هو ان ينزع اللّه منهم لباس الضعف و الذلّه،و ينجيهم من القوم الكافرين.

أما الأول فقد اشاروا اليه بقولهم: «رَبَّنٰا لاٰ تَجْعَلْنٰا فِتْنَةً لِلْقَوْمِ الظّٰالِمِينَ» و ذلك أن الذى يغرى الأقوياء الظالمين على الضعفاء المظلومين هو ما يشاهدون فيهم من الضعف فيفتتنون به فيظلمونهم فالضعيف بما له من الضعف فتنه للقوى الظالم كما أن الأموال و الأولاد بما عندها من جاذبه الحب فتنه للانسان،قال تعالى: إِنَّمٰا أَمْوٰالُكُمْ وَ أَوْلاٰدُكُمْ فِتْنَةٌ (التغابن/١٥).

و الدنيا فتنه لطالبها فسؤالهم ربّهم أن لا يجعلهم فتنه للقوم الظالمين سؤال منهم أن يسلبهم الضعف و الذّله بسلب الغرض منه و هو سلب الشىء بسلب سببه.

و أما الثانى أعنى التنجيه فهو الذى ذكره حكايه عنهم فى الآيه الثانيه «وَ نَجِّنٰا بِرَحْمَتِكَ مِنَ الْقَوْمِ الْكٰافِرِينَ».

قوله تعالى: وَ أَوْحَيْنٰا إِلىٰ مُوسىٰ وَ أَخِيهِ أَنْ تَبَوَّءٰا لِقَوْمِكُمٰا بِمِصْرَ بُيُوتاً الخ؛التبوّى أخذ المسكن و المنزل،و مصر بلد فرعون،و القبله فى الأصل بناء نوع من المصدر كجلسه أى الحاله التى يحصل بها التقابل بين الشىء و غيره فهو مصدر بمعنى الفاعل أى اجعلوا بيوتكم متقابله يقابل بعضها بعضا و فى وجهه واحده و كان الغرض أن يتمكنا منهم بالتبليغ و يتمكنوا من إقامه الصلاه جماعه كما يدل عليه او يشعر به قوله بعده: «وَ أَقِيمُوا الصَّلاٰةَ» لوقوعه بعده.

و أما قوله: وَ بَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ فالسياق يدل على أن المراد به البشاره بإجابه ما سألوه فى دعائهم المذكور آنفا «رَبَّنٰا لاٰ تَجْعَلْنٰا فِتْنَةً» الى آخر الآيتين.

و المعنى:و أوحينا الى موسى و أخيه أن اتّخذا لقومكما مساكن من البيوت فى مصر -و كأنهم لم يكونوا الى ذاك الحين إلّا كهيئه البدويين يعيشون فى الفساطيط أو عيشه تشبهها- و اجعلا أنتما و قومكما بيوتكم متقابله و فى جهه واحده يتصل بذلك بعضكم ببعض و يتمشى أمر التبليغ و المشاوره و الاجتماع فى الصلوات،و أقيموا الصلاه و بشّر يا موسى أنت المؤمنين بأن اللّه سينجّيهم من فرعون و قومه.

قوله تعالی: وَ قٰالَ مُوسیٰ رَبَّنٰا إِنَّکَ آتَیْتَ فِرْعَوْنَ وَ مَلَأَهُ زِینَهً وَ أَمْوٰالاً الخ؛الزینه بناء نوع من الزین و هی الهیئه التی تجذب النفس الی الشیء،و النسبه بین الزینه و المال العموم من وجه فبعض الزینه لیس بمال یبذله بإزائه الثمن کحسن الوجه و اعتدال القامه،و بعض المال لبس بزینه کالأنعام و الأراضی،و بعض المال زینه کالحلی و التقابل الواقع بین الزینه و المال یعطی أن یکون المراد بالزینه جهه الزینه من غیر نظر الی المالیه کالحلی و الریاش و الأثاث و الأبنیه الفاخره و غیرها.

و قوله: رَبَّنٰا لِیُضِلُّوا عَنْ سَبِیلِکَ قیل اللام للعاقبه،و المعنی و عاقبه أمرهم أنهم یضلون عن سبیلک،و لا یجوز أن یکون لام الغرض لأنّا قد علمنا بالأدله الواضحه أن اللّه سبحانه لا یبعث الرسول لیأمر الخلق بالضلال و لا یرید أیضا منهم الضلال،و کذلک لا یؤتیهم المال لیضلوا.انتهی.

و هو حقّ لکن فی الإضلال الابتدائی المستحیل علیه تعالی،و أما الإضلال بعنوان المجازاه و مقابله السوء بالسوء فلا دلیل علی امتناعه علی اللّه سبحانه بل یثبته کلامه فی موارد کثیره، و قد کان فرعون و ملؤه مصرّین علی الاستکبار و الإفساد ملحّین علی الإجرام فلا مانع من أن یؤتیهم اللّه بذلک زینه و أموالا لیضلوا عن سبیله جزاء بما کسبوا.

و ربما قیل:إن اللام فی لِیُضِلُّوا للدعاء،و ربما قیل:إن الکلام بتقدیر لا أی لئلا یضلوا عن سبیلک،و السیاق لا یساعد علی شیء من الوجهین.

و الطمس-کما قیل-تغیّر الی الدثور و الدروس فمعنی «اطْمِسْ عَلیٰ أَمْوٰالِهِمْ» غیّرها الی الفناء و الزوال،و قوله: «وَ اشْدُدْ عَلیٰ قُلُوبِهِمْ» من الشد المقابل للحل أی أقس قلوبهم و اربط علیها ربطا لا ینشرح للحق فلا یؤمنوا حتی یروا العذاب الألیم فهو الطبع علی القلوب،و قول بعضهم:إن المراد بالشد تثبیتهم علی المقام بمصر بعد الطمس علی أموالهم لیکون ذلک أشد علیهم و آلم،و کذا قول آخرین:إنه کنایه عن إماتتهم و إهلاکهم من الوجوه

البعيده.

فمعنى الآيه:و قال موسى-و كان ذلك بعد يأسه من إيمان فرعون و ملئه و يقينه بأنهم لا يدومون إلاّ على الضلال و الإضلال كما يدل عليه سياق كلامه فى دعائه-ربّنا إنك جازيت فرعون و ملأه على كفرهم و عتوّهم جزاء السوء فآتيتهم زينه و أموالا فى الحياه الدنيا ربّنا إراده منک لأن يضلوا من اتّبعهم عن سبيلك،و إرادتک لا تبطل و غرضک لا يلغو ربّنا أدم على سخطك عليهم و اطمس على أموالهم و غيّرها عن مجرى النعمه الى مجرى النقمه،و اجعل قلوبهم مشدوده مربوطه فلا يؤمنوا حتى يقفوا موقفا لا ينفعهم الإيمان و هو زمان يرون فيه العذاب الإلهى.

و هذا الدعاء من موسى عليه السّلام على فرعون و ملئه إنما هو بعد يأسه التام من إيمانهم،و علمه أنه لا يترقّب منهم فى الحياه إلاّ أن يضلوا و يضلوا كدعاء نوح على قومه فيما حكاه اللّه: رَبِّ لاٰ تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكٰافِرِينَ دَيّٰاراً إِنَّکَ إِنْ تَذَرْهُمْ يُضِلُّوا عِبٰادَکَ وَ لاٰ يَلِدُوا إِلاّٰ فٰاجِراً كَفّٰاراً (نوح۲۷/)،و حاشا ساحه الأنبياء عليهم السّلام أن يتكلموا على الخرص و المظنّه فى موقف يشافهون فيه رب العالمين جلت كبرياؤه و عز شأنه.

قوله تعالى: قٰالَ قَدْ أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُمٰا فَاسْتَقِيمٰا وَ لاٰ تَتَّبِعٰانِّ سَبِيلَ الَّذِينَ لاٰ يَعْلَمُونَ الخطاب-على ما يدل عليه السياق-لموسى و هارون و لم يحك الدعاء فى الآيه السابقه إلاّ عن موسى،و هذا يؤيد ما ذكره المفسّرون:أنّ موسى صلّى اللّه عليه و آله و سلم كان يدعو، و كان هارون يؤمّن له و آمين دعاء فقد كانا معا يدعوان و إن كان متن الدعاء لموسى عليه السّلام وحده.

و الاستقامه هو الثبات على الأمر،و هو منهما عليهما السّلام الثبات على الدعوه الى اللّه و على إحياء كلمه الحق،و المراد بالذين لا يعلمون الجهله من شعب إسرائيل و قد وصفهم موسى عليه السّلام بالجهل كما فى قوله: قٰالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ (الأعراف۱۳۸/).

و المعنى قالَ اللّه مخاطبا لموسى و هارون «قَدْ أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُما» من سؤال العذاب الأليم لفرعون و ملئه،و الطمس على أموالهم و الشد على قلوبهم «فَاسْتَقِيما» و اثبتا على ما أمرتما به من الدعوه الى اللّه و إحياء كلمه الحق «وَ لا تَتَّبِعانِّ» البتّه «سَبِيلَ الَّذِينَ لا يَعْلَمُونَ» بإجابه ما يقترحون عليكما عن أهواء أنفسهم و دواعى شهواتهم،و فيه نوع تلويح الى أنهم سيسألون أمورا فيها إحياء سنّتهم القوميه و سيرتهم الجاهليه.

و بالجمله فالآيه تذكر إجابه دعوتهما المتضمنه لعذاب فرعون و ملئه و عدم توفيقهم للايمان و وعدهما بذلك،و لذلك ذكر فى الآيه التاليه وفاؤه تعالى بهذا الوعد بخصوصيته التى فيه.

و لم يكن فى الدعاء ما يدل على مسأله الفور أو التراخى فى القضاء عليهم بالعذاب و على ذلك جرى أيضا سياق الآيه الداله على القبول و الإجابه و كذا الآيه المخبره عن كيفيه إنجازه، و قد نقل فى المجمع عن ابن جريج أن فرعون مكث بعد هذا الدعاء أربعين سنه قال:و روى ذلك عن أبى عبد اللّه عليه السّلام،و رواه عنه عليه السّلام فى الاحتجاج و كذا فى الكافى و تفسير العياشى عن هشام بن سالم عنه عليه السّلام و فى تفسير القمى عن أبيه عن النوفى عن السكونى عنه عليه السّلام.

قوله تعالى: وَ جاوَزْنا بِبَنِي إِسْرائِيلَ الْبَحْرَ فَأَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَ جُنُودُهُ بَغْياً وَ عَدْواً الى آخر الآيه،البغى و العدو كالعدوان الظلم و إدراك الشىء اللحوق به و التسلط عليه كما أن اتّباع الشىء طلب اللحوق به.

و قوله: آمَنْتُ أَنَّهُ لا إِلهَ إِلاَّ الَّذِي آمَنَتْ بِهِ بَنُوا إِسْرائِيلَ أى آمنت بأنه.

و قد وصف اللّه بالذى آمنت به بنو إسرائيل ليظفر بما ظفروا به بإيمانهم و هو مجاوزه البحر و الأمان من الغرق،و لذلك أيضا جمع بين الإيمان و الإسلام ليزيل بذلك أثر ما كان يصرّ عليه من المعصيه و هو الشرك باللّه و الاستكبار على اللّه،و الباقى ظاهر.

قوله تعالى: آلْآنَ وَ قَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَ كُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ آلآن بالمد أصله

ءالآن أى أ تؤمن باللّه الآن و هو حين أدرككَ العذاب و لا إيمان و توبه حين غشيان العذاب و مجىء الموت من كل مكان،و قد عصيت قبل هذا و كنت من المفسدين،و أفنيت أيامك فى معصيته،و لم تقدم التوبه لوقتها فما ذا ينفعك الإيمان بعد فوت وقته و هذا هو الذى كان موسى و هارون سألاه ربهما ان يأخذه بعذاب أليم و يسد سبيله الى الإيمان إلّا حين يغشاه العذاب فلا ينفعه الإيمان و لا تغنى عنه التوبه شيئا.

قوله تعالى: فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِبَدَنِكَ لِتَكُونَ لِمَنْ خَلْفَكَ آيَةً وَ إِنَّ كَثِيراً مِنَ النّٰاسِ عَنْ آيٰاتِنٰا لَغٰافِلُونَ التنجيه و الإنجاء تفعيل و إفعال من النجاه كالتخليص و الإخلاص من الخلاص وزنا و معنى.

و تنجيته ببدنه تدل على أن له اما آخر وراء البدن فقده بدنه بغشيان العذاب و هو النفس التى تسمى ايضا روحا،و هذه النفس المأخوذه هى التى يتوفاها اللّه و يأخذها حين موتها كما قال تعالى: اَللّٰهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهٰا (الزمر/۴۲)،و قال: قُلْ يَتَوَفّٰاكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِى وُكِّلَ بِكُمْ (الم السجده/۱۱)،و هى التى يخبر عنها الانسان بقوله:«أنا»و هى التى بها تتحقق للإنسان إنسانيته،و هى التى تدرك و تريد و تفعل الأفعال الانسانيه بواسطه البدن بما له من القوى و الأعضاء الماديه،و ليس للبدن إلّا أنه آله و أداه تعمل بها النفس أعمالها الماديه.

و لمكان الاتحاد الذى بينها و بين البدن يسمى باسمها البدن و إلّا فأسماء الأشخاص فى الحقيقه لنفوسهم لا لأبدانهم،و ناهيك فى ذلك التغيّر المستمر الذى يعرض البدن مده الحياه، و التبدل الطبيعى الذى يطرأ عليه حينا بعد حين حتى ربما تبدل البدن بجميع أجزائه الى أجزاء أخر تتركب بدنا آخر فلو كان زيد هو البدن الذى ولدته أمه يوم ولدته و الاسم له لكان غيره و هو ذو سبعين و ثمانين قطعا و الاسم لغيره حتما،و لم يثب و لم يعاقب الانسان و هو شائب على ما عمله و هو شابّ لأن الطاعه و المعصيه لغيره.

فهذه و أمثالها شواهد قطعيه على أن إنسانيه الانسان بنفسه دون بدنه،و الأسماء للنفوس لا للأبدان يدركها الانسان و يعرفها إجمالا و إن كان ربما أنكرها فى مقام التفصيل.

و بالجمله فالآيه: فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِبَدَنِكَ كالصريح أو هو صريح فى أن النفوس وراء الأبدان،و أن الأسماء للنفوس دون الأبدان إلّا ما يطلق على الأبدان بعنايه الاتحاد.

فمعنى: نُنَجِّيكَ بِبَدَنِكَ نخرج بدنك من اليم و ننجيه،و هو نوع من تنجيتك-لما بين النفس و البدن من الاتحاد القاضى بكون العمل الواقع على أحدهما واقعا بنحو على الآخر- لتكون لمن خلفك آيه،و هذا بوجه نظير قوله تعالى: مِنْها خَلَقْناكُمْ وَ فِيها نُعِيدُكُمْ (طه/ ۵۵)فإن الذى يعاد الى الأرض هو جسد الانسان دون الانسان التام فليست نسبه الإعاده الى الانسان إلّا لما بين نفسه و بدنه من الاتحاد.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ بَوَّأْنا بَنِي إِسْرائِيلَ مُبَوَّأَ صِدْقٍ وَ رَزَقْناهُمْ مِنَ الطَّيِّباتِ أى أسكناهم مسكن صدق،و إنما يضاف الشىء الى الصدق نحو وعد صدق و قدم صدق و لسان صدق و مدخل صدق و مخرج صدق للدلاله على أن لوازم معناه و آثاره المطلوبه منه موجوده فيه صدقا من غير أن يكذب فى شىء من آثاره التى يعده بلسان دلالته الالتزاميه لطالبه فوعد صدق مثلا هو الوعد الذى سيفى به واعده،و يسر بالوفاء به موعوده،و يحق أن يطمع فيه و يرجى وقوعه.فإن لم يكن كذلك فليس بوعد صدق بل وعد كذب كأنه يكذب فى معناه و لوازم معناه.

و على هذا فقوله: مُبَوَّأَ صِدْقٍ يدل على أن اللّه سبحانه بوّأهم مبوءا يوجد فيه جميع ما يطلبه الإنسان من المسكن من مقاصد السكنى كطيب الماء و الهواء و بركات الأرض و وفور نعمها و الاستقرار فيها و غير ذلك،و هذه هى نواحى بيت المقدس و الشام التى أسكن اللّه بنى إسرائيل فيها و سماها الأرض المقدسه المباركه و قد قص القرآن دخولهم فيها.

و الآيه أعنى قوله: وَ لَقَدْ بَوَّأْنا بَنِي إِسْرائِيلَ -الى قوله- مِنَ الطَّيِّباتِ

مسوقه سوق الشکوى و العتبى،و يشهد به تذييلها بقوله: «فَمَا اخْتَلَفُوا حَتّٰى جٰاءَهُمُ الْعِلْمُ» و قوله: «إِنَّ رَبَّکَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ» الى آخر الآيه بيان لعاقبه اختلافهم عن علم و بمنزله أخذ النتيجه من القصه.

و المعنى:أنا أتممنا على بنى إسرائيل النعمه و بوأناهم مبوّء صدق و رزقناهم من الطيبات بعد حرمانهم من ذلک مده طويله کانوا فيها فى إساره القبط فوحدنا شعبهم و جمعنا شملهم فکفروا النعمه و فرّقوا الکلمه و اختلفوا فى الحق،و لم يکن اختلافهم عن عذر الجهل و إنما اختلفوا عن علم إن ربک يقضى بينهم فيما کانوا فيه يختلفون.

[سوره يونس (١٠): الآيات ٩۴ الى ١٠٣]

اشاره

فَإِنْ کُنْتَ فِي شَکٍّ مِمّٰا أَنْزَلْنٰا إِلَيْکَ فَسْئَلِ اَلَّذِينَ يَقْرَؤُنَ اَلْکِتٰابَ مِنْ قَبْلِکَ لَقَدْ جٰاءَکَ اَلْحَقُّ مِنْ رَبِّکَ فَلاٰ تَکُونَنَّ مِنَ اَلْمُمْتَرِينَ (٩۴) وَ لاٰ تَکُونَنَّ مِنَ اَلَّذِينَ کَذَّبُوا بِآيٰاتِ اَللّٰهِ فَتَکُونَ مِنَ اَلْخٰاسِرِينَ (٩۵) إِنَّ اَلَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ کَلِمَتُ رَبِّکَ لاٰ يُؤْمِنُونَ (٩۶) وَ لَوْ جٰاءَتْهُمْ کُلُّ آيَةٍ حَتّٰى يَرَوُا اَلْعَذٰابَ اَلْأَلِيمَ (٩٧) فَلَوْ لاٰ کٰانَتْ قَرْيَةٌ آمَنَتْ فَنَفَعَهٰا إِيمٰانُهٰا إِلاّٰ قَوْمَ يُونُسَ لَمّٰا آمَنُوا کَشَفْنٰا عَنْهُمْ عَذٰابَ اَلْخِزْيِ فِي اَلْحَيٰاةِ اَلدُّنْيٰا وَ مَتَّعْنٰاهُمْ إِلىٰ حِينٍ (٩٨) وَ لَوْ شٰاءَ رَبُّکَ لَآمَنَ مَنْ فِي اَلْأَرْضِ کُلُّهُمْ جَمِيعاً أَ فَأَنْتَ تُکْرِهُ اَلنّٰاسَ حَتّٰى يَکُونُوا مُؤْمِنِينَ (٩٩) وَ مٰا کٰانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُؤْمِنَ إِلاّٰ بِإِذْنِ اَللّٰهِ وَ يَجْعَلُ اَلرِّجْسَ عَلَى اَلَّذِينَ لاٰ يَعْقِلُونَ (١٠٠) قُلِ اُنْظُرُوا مٰا ذٰا فِي اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ مٰا تُغْنِي اَلْآيٰاتُ وَ اَلنُّذُرُ عَنْ قَوْمٍ لاٰ يُؤْمِنُونَ (١٠١) فَهَلْ يَنْتَظِرُونَ إِلاّٰ مِثْلَ أَيّٰامِ اَلَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِهِمْ قُلْ فَانْتَظِرُوا إِنِّي مَعَکُمْ مِنَ اَلْمُنْتَظِرِينَ (١٠٢) ثُمَّ نُنَجِّي رُسُلَنٰا وَ اَلَّذِينَ آمَنُوا کَذٰلِکَ حَقًّا عَلَيْنٰا نُنْجِ اَلْمُؤْمِنِينَ (١٠٣)

بیان:

قوله تعالی: فَإِنْ کُنْتَ فِی شَکٍّ مِمّٰا أَنْزَلْنٰا إِلَیْکَ الی آخر الآیه الشک الریب، و المراد بقوله: «مِمّٰا أَنْزَلْنٰا إِلَیْکَ» المعارف الراجعه الی المبدإ و المعاد و السنّه الإلهیه فی القضاء علی الامم مما تقدّم فی السوره،و قوله: «یَقْرَؤُنَ الْکِتٰابَ مِنْ قَبْلِکَ» «یَقْرَؤُنَ» فعل مضارع استعمل فی الاستمرار «مِنْ قَبْلِکَ» حال من الکتاب عامله متعلّقه المقدّره و التقدیر منزلا من قبلک.کل ذلک علی ما یعطیه السیاق.

و المعنی «فَإِنْ کُنْتَ» أیها النبی«فی ریب»و شک «مِمّٰا أَنْزَلْنٰا إِلَیْکَ» من المعارف الراجعه الی المبدإ و المعاد و ما قصصنا علیک اجمالا-من قصص الأنبیاء الحاکیه لسنه اللّه الجاریه فی خلقه من الدعوه أولا ثم القضاء بالحق «فَسْئَلِ» اهل الکتاب «الَّذِینَ» لا یزالون «یَقْرَؤُنَ» جنس «الْکِتٰابَ» منزلا-من السماء «مِنْ قَبْلِکَ» أقسم «لَقَدْ جٰاءَکَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّکَ فَلاٰ تَکُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِینَ» المتردّدین.

ص:81

و هذا لا يستلزم وجود ريب فى قلب النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و لا تحقّق شك منه فانّ هذا النوع من الخطاب كما يصحّ أن يخاطب من يجوز عليه الريب و الشك كذلك يصحّ أن يخاطب به من هو على يقين من القول و بيّنه من الأمر على نحو التكنيه عن كون المعنى الذى أخبر به المخبر ممّا تعاضدت عليه الحجج و تجمعت عليه الآيات فان فرض من المخاطب او السامع شكّ فى واحده منها كان له ان يأخذ بالاخرى.

و هذه طريقه شائعه فى عرف التخاطب و التفاهم يأخذ بها العقلاء فيما بينهم جريا على ما تدعوهم اليه قرائحهم ترى الواحد منهم يقيم الحجه على أمر من الامور ثم يقول:فان شككت فى ذلك أو سلّمنا أنها لا توجب المطلوب فهناك حجّه اخرى على ذلك و هى أنّ كذا كذا،و ذلك كنايه عن أنّ الحجج متوفره متعاضده كالدعائم المضروبه على ما لا يحتاج الى أزيد من واحد منها لكنّ الغرض من تكثيرها هو أن تكون العريشه قائمه عليها على تقدير قيام الكل و البعض.

فيئول معنى الكلام الى أن هذه معارف بيّنها اللّه لك بحجج تضطر العقول الى قبولها و قصص تحكى سنّه اللّه فى خلقه و الآثار تدل عليها،بيّنها فى كتاب لا ريب فيه،فعلى ما بيّنه حجّه و هناك حجه أخرى و هى أنّ أهل الكتب السماويه الموفين لها حق قراءتها يجدون ذلك فيما يقرءونه من الكتاب فهناك مبدأ و معاد،و هناك دين الهى بعث به رسله يدعون اليه،و لم يدعوا أمّه من الامم إلاّ انقسموا قبيلين مؤمن و مكذّب فأنزل اللّه آيه فاصله بين الحق و الباطل و قضى بينهم.

و هذا أمر لا يسع أهل الكتاب أن ينكروه،و إنما كانوا ينكرون بشارات النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و بعض ما يختص به الإسلام من المعارف و ما غيّروه فى الكتب من الجزئيات،و من لطيف الإشاره أن اللّه سبحانه لم يذكر فى القصص المذكوره فى هذه السوره قصّه هود و صالح لعدم تعرّض التوراه الموجوده عندهم لقصّتهما و كذا قصه شعيب و قصه المسيح لعدم توافق أهل الكتاب عليها

و ليس إلّا لمكان أن يستشهد فی هذه الآيه بما لا يمتنعون من تصديقه.

فهذه الآيه فی القاء الحجّه علی النبی صلّی اللّه عليه و آله و سلم وزانها وزان قوله تعالی: أَ وَ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةً أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمٰاءُ بَنِی إِسْرٰائِيلَ (الشعراء۱۹۷/)فی القاء الحجّ الی الناس.

علی أنّ السوره من اوائل السور النازله بمكّه،و لم تشتد الخصومه يومئذ بين المسلمين و أهل الكتاب و خاصه اليهود اشتدادها بالمدينه،و لم يركبوا بعد من العناد و اللجاج ذاک المركب الصعب الذی ركبوه بعد هجره النبی صلّی اللّه عليه و آله و سلم،و نشوب الحروب بينهم و بين المسلمين حتی بلغوا المبلغ الذی قالوا: مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ عَلیٰ بَشَرٍ مِنْ شَیْءٍ (الأنعام۹۱/).

فهذا ما يعطيه سياق الآيه من المعنی،و أظنک إن أمعنت فی تدبر الآيه و سائر الآيات التی تناسبها مما يخاطب النبی صلّی اللّه عليه و آله و سلم بحقيه ما نزل اليه من ربه،و يتحدی علی البشر بعجزهم عن إتيان مثله،و ما يصف النبی صلّی اللّه عليه و آله و سلم أنه علی بصيره من أمره،و أنه علی بينه من ربه أقنعک ذلک فيما قدمناه من المعنی،و أغناک عن التمحلات التی ارتكبوها فی تفسير الآيه بما لا جدوی فی نقلها و البحث عنها.

قوله تعالی: وَ لاٰ تَكُونَنَّ مِنَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيٰاتِ اللّٰهِ فَتَكُونَ مِنَ الْخٰاسِرِينَ نهی عن الارتياب و الامتراء أولا ثم ترقی الی النهی عن التكذيب بآيات اللّه و هو العناد مع الحق استكبارا علی اللّه فإن الآيه لا تكون آيه إلّا مع وضوح دلالتها و ظهور بيانها و تكذيب ما هذا شأنه لا يكون مبنيا إلّا علی العناد و اللجاج.

و قوله: فَتَكُونَ مِنَ الْخٰاسِرِينَ تفريع علی التكذيب بآيات اللّه فهو نتيجته و عاقبته فهو المنهی عنه بالحقيقه.و المعنی:و لا تكن من الخاسرين،و الخسران زوال رأس المال بانتقاصه او ذهاب جميعه،و هو الإيمان باللّه و آياته الذی هو رأس مال الإنسان فی سعاده حياته فی الدنيا و الآخره علی ما يستفاد من الآيه التاليه حيث يعلل خسرانهم أنهم لا يؤمنون.

ص :۸۳

قوله تعالی: إِنَّ الَّذِینَ حَقَّتْ عَلَیْهِمْ کَلِمَتُ رَبِّکَ لاٰ یُؤْمِنُونَ وَ لَوْ جٰاءَتْهُمْ کُلُّ آیَهٍ الخ؛تعلیل للنهی السابق ببیان ما للمنهی عنه من الشأن فإن اصل النظم بحسب المعنی المستفاد من السیاق أن یقال:لا تکونن من المکذّبین لأن المکذّبین لا یؤمنون فیکونون خاسرین لأن رأس مال السعاده هو الإیمان فوضع قوله: «الَّذِینَ حَقَّتْ عَلَیْهِمْ کَلِمَتُ رَبِّکَ» موضع«المکذبین»للدلاله علی سبب الحکم و أن المکذّبین إنما یخسرون لأن کلمه اللّه سبحانه تحق علیهم فالأمر علی کل حال الی اللّه سبحانه.

و الکلمه الإلهیه التی حقت علی المکذّبین بآیات اللّه هی قوله یوم شرع الشریعه العامه لآدم و زوجته فمن بعدهما من ذریتهما: قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهٰا جَمِیعاً -الی قوله- وَ الَّذِینَ کَفَرُوا وَ کَذَّبُوا بِآیٰاتِنٰا أُولٰئِکَ أَصْحٰابُ النّٰارِ هُمْ فِیهٰا خٰالِدُونَ (البقره۳۹/).

و هذا هو الذی یریده بقوله فی مقام بیان سبب خسران المکذّبین: «إِنَّ الَّذِینَ حَقَّتْ عَلَیْهِمْ کَلِمَتُ رَبِّکَ» و هم المکذّبون حقت علیهم کلمه العذاب فهم «لاٰ یُؤْمِنُونَ» و لذلک کانوا خاسرین لأنهم ضیعوا رأس مال سعادتهم و هو الإیمان فحرموه و حرموا برکاته فی الدنیا و الآخره،و إذ حق علیهم أنهم لا یؤمنون فلا سبیل لهم الی الإیمان و لو جاءتهم کل آیه «حَتّٰی یَرَوُا الْعَذٰابَ الْأَلِیمَ» و لا فائده فی الإیمان الاضطراری.

قوله تعالی: فَلَوْ لاٰ کٰانَتْ قَرْیَهٌ آمَنَتْ فَنَفَعَهٰا إِیمٰانُهٰا إِلاّٰ قَوْمَ یُونُسَ لَمّٰا آمَنُوا کَشَفْنٰا عَنْهُمْ عَذٰابَ الْخِزْیِ الخ؛ظاهر السیاق أن لو لا للتحضیض،و أن المراد بقوله: «آمَنَتْ» الإیمان الاختیاری الصحیح کما یشعر به قوله بعده: «فَنَفَعَهٰا إِیمٰانُهٰا» و لوقوع التحضیض علی أمر ماض لم یتحقق أفادت الجمله معنی الیأس المساوق للنفی فاستقام الاستثناء الذی فی قوله: «إِلاّٰ قَوْمَ یُونُسَ».

و المعنی:هلاّ کانت قریه-من هذه القری التی جاءتهم رسلنا فکذبوهم-آمنت قبل نزول العذاب إیمانا اختیاریا فنفعها إیمانها.لا و لم یؤمن إلاّ قوم یونس لما آمنت کشفنا عنهم عذاب

الخزى فى الحياه الدنيا و متعناهم بالحياه الى حين آجالهم العاديه الطبيعيه.و منه يعلم أن الاستثناء متصل.

قوله تعالى: وَ لَوْ شٰاءَ رَبُّکَ لَآمَنَ مَنْ فِی الْأَرْضِ کُلُّهُمْ جَمِیعاً اى لكنه لم يشأ ذلک فلم يؤمن جميعهم و لا يؤمن فالمشيئه فى ذلک الى اللّه سبحانه و لم يشأ ذلک فلا ينبغى لک أن تطمع فيه و لا أن تجتهد لذلک لأنک لا تقدر على إكراههم و إجبارهم على الإيمان، و الإيمان الذى نريده منهم هو ما كان عن حسن الاختيار لا ما كان عن إكراه و إجبار.

و لذلک قال بعد ذلک فى صوره الاستفهام الإنكارى «أَ فَأَنْتَ تُکْرِهُ النّٰاسَ حَتّٰی یَکُونُوا مُؤْمِنِینَ» اى بعد ما بيّنا أن أمر المشيه الى اللّه و هو لم يشأ إيمان جميع الناس فلا يؤمنون باختيارهم البته لم يبق لک إلاّ أن تكره الناس و تجبرهم على الإيمان،و أنا أنكر ذلک عليک فلا أنت تقدر على ذلک و لا أنا أقبل الإيمان الذى هذا نعته.

قوله تعالى: وَ مٰا کٰانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُؤْمِنَ إِلاّٰ بِإِذْنِ اللّٰهِ وَ یَجْعَلُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِینَ لاٰ یَعْقِلُونَ لما ذكر فى الآيه السابقه أن الأمر الى اللّه سبحانه لو شاء أن يؤمن أهل الأرض جميعا لآمنوا لكنه لم يشأ فلا مطمع فى إيمان الجميع زاد فى هذه الآيه فى بيان ذلک ما محصله أن الملک-بالكسر-للّه فله أصاله التصرف فى كل أمر لا يشاركه فى ذلک مشارک إلاّ أن يأذن لبعض ما خلقه فى بعض التصرفات.

و الإيمان باللّه عن اختيار و الاهتداء اليه أمر من الامور يحتاج فى تحققه الى سبب يخصه، و لا يؤثر هذا السبب و لا يتصرف فى الكون بإيجاد مسببه إلاّ عن إذن من اللّه سبحانه فى ذلک لكنّ اللّه سبحانه بجعل الرجس و الضلال على أهل العناد و الجحود لم يأذن فى إيمانهم،و لا رجاء فى سعادتهم.

و لو أنه تعالى أذن فى ذلک لأحد لأذن فى إيمان غير أولئک المكذبين فقوله: «وَ مٰا کٰانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُؤْمِنَ إِلاّٰ بِإِذْنِ اللّٰهِ» حكم عام حقيقى ينيط تملک النفوس للايمان الى إذن اللّه،و قوله:

«وَ يَجْعَلُ الرِّجْسَ» الخ؛يسلب عن الذين لا يعقلون استعداد حصول الإذن فيبقى غيرهم.

و قد أريد فى الآيه بالرجس ما يقابل الإيمان من الشك و الريب بمعنى أنه هو المصداق المنطبق عليه الرجس فى المقام لما قوبل بالإيمان،و قد عرّف فى قوله تعالى: وَ مَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقاً حَرَجاً كَأَنَّمٰا يَصَّعَّدُ فِي السَّمٰاءِ كَذٰلِكَ يَجْعَلُ اللّٰهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لاٰ يُؤْمِنُونَ (الأنعام١٢٥/).

و قد أريد ايضا بقوله: اَلَّذِينَ لاٰ يَعْقِلُونَ أهل التكذيب بآيات اللّه من جهه أنهم ممن حقّت عليه كلمه العذاب فإنهم الذين طبع اللّه على قلوبهم فهم لا يعقلون قال: وَ طَبَعَ اللّٰهُ عَلىٰ قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لاٰ يَعْلَمُونَ (التوبه٩٣/).

قوله تعالى: قُلِ انْظُرُوا مٰا ذٰا فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ اى من المخلوقات المختلفه المتشتّته التى كل واحد منها آيه من آيات اللّه تعالى تدعو الى الإيمان،و قوله: «وَ مٰا تُغْنِي الْآيٰاتُ وَ النُّذُرُ عَنْ قَوْمٍ لاٰ يُؤْمِنُونَ» ظاهره أن «مٰا» استفهاميه و الجمله مسوقه بداعى الإنكار و إظهار الأسف كقول الطبيب:بما ذا أعالج الموت؟أى إنا أمرناك أن تنذرهم بقولنا «قُلِ انْظُرُوا مٰا ذٰا فِي السَّمٰاوٰاتِ» الخ؛لكن أى تأثير للنذر فيهم او للآيات فيهم و هم لا يؤمنون اى عازمون مجمعون على أن لا يؤمنوا بالطبع الذى على قلوبهم و ربما قيل:إن ما نافيه.

قوله تعالى: فَهَلْ يَنْتَظِرُونَ إِلاّٰ مِثْلَ أَيّٰامِ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِهِمْ تفريع على ما فى الآيه السابقه من قوله: «وَ مٰا تُغْنِي الْآيٰاتُ وَ النُّذُرُ عَنْ قَوْمٍ لاٰ يُؤْمِنُونَ» اى اذا لم تغن الآيات و النذر عنهم شيئا و هم لا يؤمنون البته فهم لا ينتظرون إلاّ مثل ايام الذين خلوا من قبلهم،و إنما يحبسون نفوسهم لآيه العذاب الإلهى التى تفصل بينك و بينهم فتقضى عليهم لأنهم حقّت عليهم كلمه العذاب.

و لذا أمر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم ان يبلّغهم ذلك بقوله: «قُلْ فَانْتَظِرُوا» اى مثل ايام الذين خلوا من قبلكم يعنى يوم العذاب الذى يفصل بينى و بينكم فتؤمنون و لا ينفعكم إيمانكم «إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ

الْمُنْتَظِرِينَ».

و قد تبيّن بما مرّ أن الاستفهام فى الآيه إنكارى.

قوله تعالى: ثُمَّ نُنَجِّی رُسُلَنا وَ الَّذِينَ آمَنُوا الجمله تتمه صدر الآيه السابقه و قوله: «قُلْ فَانْتَظِرُوا» الخ؛جمله معترضه و النظم الأصلى بحسب المعنى «فَهَلْ يَنْتَظِرُونَ» أى قومك هؤلاء «إِلاّ مِثْلَ أَيّامِ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِهِمْ» من الامم الذين كانت تحق عليهم كلمه العذاب فنرسل اليهم آيه العذاب «ثُمَّ نُنَجِّی رُسُلَنا وَ الَّذِينَ آمَنُوا».

و إنما اعترض بقوله: قُلْ فَانْتَظِرُوا إِنِّی مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ بين الكلام لأنه يتعلق بالجزء الذى يتقدمه من مجموع الكلام المستفهم عنه فإنه المناسب لأن يجعل جوابا لهم، و هو يتضمن انتظار النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم للقضاء بينه و بينهم،و أما تنجيته و تنجيه المؤمنين به فإن المنتظر لها هو النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و المؤمنون لا هو وحده،و لا يتعلق هذا الانتظار بفصل القضاء بل بالنجاه من العذاب،و هو مع ذلک لا يتعلق به غرض فى المقام الذى سيق فيه الكلام لإنذار المشركين لا لتبشير النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و المؤمنين فافهم ذلک.

و أما قوله: كَذٰلِكَ حَقًّا عَلَيْنا نُنْجِ الْمُؤْمِنِينَ فمعناه كما كنا ننجى الرسل و الذين آمنوا فى الامم السابقه عند نزول العذاب كذلک ننجى المؤمنين بک من هذه الامه حقّ علينا ذلک حقا،فقوله: «حَقًّا عَلَيْنا» مفعول مطلق قام مقام فعله المحذوف،و اللام فى «الْمُؤْمِنِينَ» للعهد و المراد به مؤمنو هذه الامه،و هذا هو الوعد الجميل للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و المؤمنين من هذه الامه بالإنجاء.

و ليس من البعيد أن يستفاد من قوله: «نُنْجِ الْمُؤْمِنِينَ» أن فيه تلويحا الى أن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم لا يدرک هذا القضاء،و إنما يقع بعد ارتحاله حيث ذكر المؤمنون و لم يذكر معهم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم مع أنه تعالى ذكر فى السابقين رسله مع المؤمنين بهم كما ربما يخطر بالبال من تكرر قوله تعالى فى كلامه: «فَإِمّا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِی نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَفَّيَنَّكَ فَإِلَيْنا يُرْجَعُونَ» او ما فى معناه.

[سوره يونس (١٠): الآيات ١٠۴ الى ١٠٩]

اشاره

قُلْ يٰا أَيُّهَا اَلنّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ دِينِي فَلاٰ أَعْبُدُ اَلَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اَللّٰهِ وَ لٰكِنْ أَعْبُدُ اَللّٰهَ اَلَّذِي يَتَوَفّٰاكُمْ وَ أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ اَلْمُؤْمِنِينَ (١٠۴) وَ أَنْ أَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً وَ لاٰ تَكُونَنَّ مِنَ اَلْمُشْرِكِينَ (١٠۵) وَ لاٰ تَدْعُ مِنْ دُونِ اَللّٰهِ مٰا لاٰ يَنْفَعُكَ وَ لاٰ يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذاً مِنَ اَلظّٰالِمِينَ (١٠۶) وَ إِنْ يَمْسَسْكَ اَللّٰهُ بِضُرٍّ فَلاٰ كٰاشِفَ لَهُ إِلاّٰ هُوَ وَ إِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلاٰ رَادَّ لِفَضْلِهِ يُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشٰاءُ مِنْ عِبٰادِهِ وَ هُوَ اَلْغَفُورُ اَلرَّحِيمُ (١٠٧) قُلْ يٰا أَيُّهَا اَلنّاسُ قَدْ جٰاءَكُمُ اَلْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنِ اِهْتَدىٰ فَإِنَّمٰا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَ مَنْ ضَلَّ فَإِنَّمٰا يَضِلُّ عَلَيْهٰا وَ مٰا أَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ (١٠٨) وَ اِتَّبِعْ مٰا يُوحىٰ إِلَيْكَ وَ اِصْبِرْ حَتّٰى يَحْكُمَ اَللّٰهُ وَ هُوَ خَيْرُ اَلْحٰاكِمِينَ (١٠٩)

بيان:

قوله تعالى: قُلْ يٰا أَيُّهَا النّٰاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ دِينِي الخ؛قد تقدم غير مره أن الدين هو السنّه المعمول بها فى الحياه لنيل سعادتها و فيه معنى الطاعه كما فى قوله تعالى:

وَ أَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلّهِ (النساء/۱۴۶)و ربما استعمل بمعنى الجزاء.

و قوله: إِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ دِينِي أى فى طريقتى التى أسلكها و أثبت عليها و شك الانسان فى دين غيره و طريقته المعموله له إنما يكون فى ثباته عليه هل يستقر عليه و يستقيم؟و قد كان المشركون يطمعون فى دينه صلّى اللّه عليه و آله و سلم و ربما رجوا أن يحولوه عنه فينجوا من دعوته الى التوحيد و رفض الشرك بالآلهه.

فالمعنى:إن كنتم تشكون فيما أدين به و أدعو اليه هل أستقيم عليه؟أو شككتم فى دينى ما هو؟و لم تحصّلوا الأصل الذى يبتنى عليه فإنى أصرح لكم القول فيه و أبينه لكم و هو أنى لا أعبد آلهتكم و أعبد اللّه وحده.

و قد أخذ فى قوله: وَ لٰكِنْ أَعْبُدُ اللّٰهَ الَّذِي يَتَوَفّٰاكُمْ له تعالى وصف توفّيهم دون غيره من أوصافه تعالى لأنهم إنما كانوا يعبدون الإله لزعمهم الحاجه اليه فى دفع الضرر و جلب النفع،و التوفى أمر لا يشكون أنه سيصيبهم و أنه للّه وحده فمساس الحاجه الى الأمن من ضرره يوجب عباده اللّه سبحانه.

على أن اختيار التوفى للذكر ليكون فى الكلام تلويح الى تهديدهم فإن الآيات السابقه وعدتهم العذاب وعدا قطعيا،و وفاه المشركين ميعاد عذابهم،و يؤيد ذلك اتباع قوله:

وَ لٰكِنْ أَعْبُدُ اللّٰهَ الَّذِي يَتَوَفّٰاكُمْ بقوله: أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فإن نجاتهم من العذاب جزء الوعد الذى ذكره اللّه فى الآيتين السابقتين على هذه الآيه «فَهَلْ يَنْتَظِرُونَ إِلاّٰ مِثْلَ أَيّٰامِ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِهِمْ -الى قوله- نُنْجِ الْمُؤْمِنِينَ».

و المعنى:فاعلموا و استيقنوا أنى لا أعبد آلهتكم و لكن أعبد اللّه الذى وعد عذاب المكذبين منكم و إنجاء المؤمنين و أمرنى أن أكون منهم كما أمرنى أن أجتنب عباده الآلهه.

قوله: وَ أَنْ أَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً عطف على موضع قوله: «وَ أُمِرْتُ أَنْ» الخ؛فإنه فى معنى و كن من المؤمنين،و قد مر الكلام فى معنى إقامه الوجه للدين الحنيف غير

مره.

قوله تعالى: وَ لاٰ تَدْعُ مِنْ دُونِ اللّٰهِ مٰا لاٰ يَنْفَعُكَ وَ لاٰ يَضُرُّكَ نهى بعد نهى عن الشرك،و بيان أن الشرك يدخل الإنسان فى زمره الظالمين فيحق عليه ما أوعد اللّه به الظالمين فى كلامه.

و من لطيف التعبير قوله حين ذكر الدعاء «مٰا لاٰ يَنْفَعُكَ وَ لاٰ يَضُرُّكَ» و حين ذكر العباده «الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ» فإن العباده بالطبع يعطى للمعبود شعورا و عقلا-فناسب أن يعبر عنه بنحو «الَّذِينَ» المستعمل فى ذوى العلم و العقل،و الدعاء و إن كان كذلك لمساوقته العباده غير أنه لما وصف المدعو بما لا ينفع و لا يضر،و ربما توهم أن ذوى العلم و العقل يصح أن تنفع و تضر،عبّر بلفظه«ما»ليلوّح الى أنها جماد لا يتخيل فى حقهم إراده نفع أو ضرر.

و فى التعبير نفسه أعنى قوله: مٰا لاٰ يَنْفَعُكَ وَ لاٰ يَضُرُّكَ إعطاء الحجه على النهى عن الدعاء.

قوله تعالى: إِنْ يَمْسَسْكَ اللّٰهُ بِضُرٍّ فَلاٰ كٰاشِفَ لَهُ إِلاّٰ هُوَ الخ؛الجمله حاليه و هى تتمه البيان فى الآيه السابقه،و المعنى:و لا تدع من دون اللّه ما لا نفع لك عنده و لا ضرر، و الحال أن ما مسّك اللّه به من ضر لا يكشفه غيره و ما أرادك به من خير لا يرده غيره فلهو القاهر دون غيره يصيب بالخير عباده بمشيئته و إرادته،و هو مع ذلك غفور رحيم يغفر ذنوب عباده و يرحمهم،و اتصافه بهذه الصفات الكريمه و كون غيره صفر الكف منها يقتضى تخصيص العباده و الدعوه به.

قوله تعالى: قُلْ يٰا أَيُّهَا النّٰاسُ قَدْ جٰاءَكُمُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ و هو القرآن أو ما يشتمل عليه من الدعوه الحقه،و قوله: فَمَنِ اهْتَدىٰ الى آخر الآيه؛إعلام لهم بكونهم مختارين فيما ينتخبونه لأنفسهم من غير أن يسلبوا الخيره ببيان حقيقه هى ان الحق-و قد جاءهم-من حكمه ان من اهتدى اليه فإنما يهتدى و نفعه عائد اليه،و من ضل عنه فإنما يضل

و ضرره على نفسه فلهم ان يختاروا لأنفسهم ما يحبونه من نفع او ضرر،و ليس هو صلّى اللّه عليه و آله و سلم وكيلا لهم يتصدى من الفعل ما هو لهم فالآيه كنايه عن وجوب اهتدائهم الى الحق لان فيه نفعهم.

قوله تعالى: وَ اتَّبِعْ مٰا يُوحىٰ إِلَيْكَ وَ اصْبِرْ حَتّٰى يَحْكُمَ اللّٰهُ وَ هُوَ خَيْرُ الْحٰاكِمِينَ أمر باتباع ما يوحى اليه و الصبر على ما يصيبه فى جنب هذا الاتباع من المصائب و المحن،و وعد بأن اللّه سبحانه سيحكم بينه و بين القوم،و لا يحكم إلاّ بما فيه قره عينه فالآيه تشتمل على أمره بالاستقامه فى الدعوه و تسليته فيما يصيبه،و وعده بأن العاقبه الحسنى له.

و قد اختتمت الآيه بحكمه تعالى،و هو الذى عليه يعتمد معظم آيات السوره فى بيانها.

و اللّه اعلم.

ص:٩١

سوره هود مکیه و هی مائه و ثلاث و عشرون آیه

اشاره

[سوره هود (۱۱): الآيات ۱ الی ۴]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gt;الر كِتٰابٌ أُحْكِمَتْ آيٰاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ (۱) أَلاّٰ تَعْبُدُوا إِلاَّ اَللّٰهَ إِنَّنِی لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ وَ بَشِيرٌ (۲) وَ أَنِ اِسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُمَتِّعْكُمْ مَتٰاعاً حَسَناً إِلىٰ أَجَلٍ مُسَمًّى وَ يُؤْتِ كُلَّ ذِی فَضْلٍ فَضْلَهُ وَ إِنْ تَوَلَّوْا فَإِنِّی أَخٰافُ عَلَيْكُمْ عَذٰابَ يَوْمٍ كَبِيرٍ (۳) إِلَى اَللّٰهِ مَرْجِعُكُمْ وَ هُوَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (۴)

بیان:

قوله تعالی: الر كِتٰابٌ أُحْكِمَتْ آيٰاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ المقابله بین الاحکام و التفصیل الذی هو ایجاد الفصل بین أجزاء الشیء المتصل بعضها ببعض، و التفرقه بین الامور المندمجه کل منها فی آخر تدل علی أن المراد بالاحکام ربط بعض الشیء

ص: ۹۲

ببعضه الآخر و إرجاع طرف منه الى طرف آخر بحيث يعود الجميع شيئا واحدا بسيطا غير ذى أجزاء و أبعاض.

و من المعلوم أن الكتاب اذا اتصف بالاحكام و التفصيل بهذا المعنى الذى مرّ فإنما يتصف بهما من جهه ما يشتمل عليه من المعنى و المضمون لا- من جهه ألفاظه او غير ذلک،و أن حال المعانى فى الاحكام و التفصيل و الاتحاد و الاختلاف غير حال الاعيان فالمعانى المتكثره اذا رجعت الى معنى واحد كان هذا الواحد هو الأصل المحفوظ فى الجميع و هو بعينه على إجماله هذه التفاصيل،و هى بعينها على تفاصيلها ذاک الإجمال و هذا كله ظاهر لا ريب فيه.

و على هذا فكون آيات الكتاب محكمه أوّلا ثم مفصله ثانيا معناه أن الآيات الكريمه القرآنيه على اختلاف مضامينها و تشتت مقاصدها و أغراضها ترجع الى معنى واحد بسيط، و غرض فارد أصلى لا- تكثّر فيه و لا تشتت بحيث لا تروم آيه من الآيات الكريمه مقصدا من المقاصد و لا ترمى الى هدف إلّا و الغرض الأصلى هو الروح السارى فى جثمانه و الحقيقه المطلوبه منه.

فلا غرض لهذا الكتاب الكريم على تشتت آياته و تفرّق أبعاضه إلّا غرض واحد متوحّد إذا فصّل كان فى مورد أصلا دينيا و فى آخر أمرا خلقيا و فى ثالث حكما شرعيا و هكذا كلما تنزّل من الاصول الى فروعها و من الفروع الى فروع الفروع لم يخرج من معناه الواحد المحفوظ،و لا يخطى غرضه فهذا الأصل الواحد بتركبه يصير كل واحد واحد من أجزاء تفاصيل العقائد و الأخلاق و الأعمال،و هى بتحليلها و إرجاعها الى الروح السارى فيها الحاكم على أجسادها تعود الى ذاک الأصل الواحد.

فتوحيده تعالى بما يليق بساحه عزّه و كبريائه مثلا فى مقام الاعتقاد هو إثبات أسمائه الحسنى و صفاته العليا،و فى مقام الأخلاق هو التخلق بالأخلاق الكريمه من الرضا و التسليم و الشجاعه و العفّه و السخاء و نحو ذلک و الاجتناب عن الصفات الرذيله،و فى مقام الأعمال

و الأفعال الإتيان بالأعمال الصالحه و الورع عن محارم اللّه.

و إن شئت فقل:إن التوحيد الخالص يوجب فی كل من مراتب العقائد و الأخلاق و الأعمال ما يبيّنه الكتاب الإلهی من ذلك كما أن كلا من هذه المراتب و كذلك أجزاؤها لا تتم من دون توحيد خالص.

فقد تبيّن أن الآيه فی مقام بيان رجوع تفاصيل المعارف و الشرائع القرآنيه الی أصل واحد هو بحيث اذا ركّب فی كل مورد من موارد العقائد و الأوصاف و الأعمال مع خصوصيه ذلك المورد أنتج حكما يخصه من الأحكام القرآنيه.

و قوله تعالی: مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ الحكيم من اسمائه الحسنی الفعليه يدلّ علی اتقان الصنع،و كذا الخبير من اسمائه الحسنی يدلّ علی علمه بجزئيات احوال الامور الكائنه و مصالحها،و إسناد إحكام الآيات و تفصيلها الی كونه تعالی حكيما خبيرا لما بينهما من النسبه.

قوله تعالی: أَلاّٰ تَعْبُدُوا إِلاَّ اللّٰهَ إِنَّنِي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ وَ بَشِيرٌ وَ أَنِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا الآيه؛و ما بعدها تفسير لمضمون الآيه «كِتٰابٌ أُحْكِمَتْ آيٰاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ» و إذ كانت الآيه تتضمن أنه كتاب من اللّه الی...له آيات محكمه ثم مفصله كانت العنايه فی تفسيرها متوجهه الی إيضاح هذه الجهات.

و من المعلوم ان هذا الكتاب الذی انزله اللّه تعالی من عنده الی رسوله ليتلوه علی الناس و يبلّغهم له وجه خطاب الی الرسول صلّی اللّه عليه و آله و سلم و وجه خطاب الی الناس بوساطته اما وجه خطابه الی الرسول صلّی اللّه عليه و آله و سلم و هو الذی يتلقاه الرسول من وحی اللّه فهو ان انذر و بشّر وادع الناس الی كذا و كذا،و هذا الوجه هو الذی عنی به فی اول سوره يونس حيث قال تعالی:

أَوْحَيْنٰا إِلىٰ رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنْ أَنْذِرِ النّٰاسَ وَ بَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمَ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ (يونس۲/).

و اما وجه خطابه الی الناس و هو الذی يتلقاه الناس من الرسول صلّی اللّه عليه و آله و سلم فهو ما يلقيه الی

الناس من المعنى فى ضمن تلاوته كلام اللّه عليهم بعنوان الرساله أنى ادعوكم الى اللّه دعوه نذير و بشير،و هذا الوجه من الخطاب هو الذى عنى به فى قوله: «أَلاّٰ تَعْبُدُوا إِلاَّ اللّٰهَ إِنَّنِی لَکُمْ مِنْهُ نَذِیرٌ وَ بَشِیرٌ» الخ.

فالآيه من كلام اللّه تفسّر معنى إحكام آيات الكتاب ثم تفصيلها بحكايه ما يتلقاه الناس من دعوه الرسول اياهم بتلاوه كتاب اللّه عليهم،و ليس كلاما للرسول بطريق الحكايه و لا بتقدير القول و لا من الالتفات فى شىء،و لا ان التقدير:امركم بأن لا تعبدوا او«فصّلت آياته لأن لا تعبدوا إلاّ اللّه»بأن يكون قوله:«لا تعبدوا»نفيا لا نهيا فإن قوله بعد «وَ أَنِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّکُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَیْهِ» معطوف على قوله: «أَنْ لاٰ تَعْبُدُوا إِلاَّ اللّٰهَ» و هو يشهد بأن«لا تعبدوا» نهى لا نفى.على ان التقدير لا يصار اليه من غير دليل فافهم ذلك فإنه من لطيف صنعه البلاغه فى الآيه.

و على هذا فقوله: أَلاّٰ تَعْبُدُوا إِلاَّ اللّٰهَ دعوه الى توحيد العباده بالنهى عن عباده غير اللّه من الآلهه المتخذه شركاء للّه،و قصر العباده فيه تعالى،و قوله: «وَ أَنِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّکُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَیْهِ» امر بطلب المغفره من اللّه و قد اتخذوه ربا لهم برفض عباده غيره ثم امر بالتوبه و الرجوع اليه بالأعمال الصالحه،و يتحصّل من الجميع سلوك الطريق الطبيعى الموصل الى القرب و الزلفى منه تعالى،و هو رفض الآلهه دون اللّه ثم طلب المغفره و الطهاره النفسانيه للحضور فى حظيره القرب ثم الرجوع اليه تعالى بالأعمال الصالحه.

و قد جىء بأن التفسيريه ثانيا فى قوله: «وَ أَنِ اسْتَغْفِرُوا» الخ؛لاختلاف ما بين المرحلتين اللتين يشير اليهما قوله: «أَنْ لاٰ تَعْبُدُوا إِلاَّ اللّٰهَ» و هى مرحله التوحيد بالعباده مخلصا،و قوله:

«وَ أَنِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّکُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَیْهِ» و هى مرحله العمل الصالح و إن كانت الثانيه من نتائج الاولى و فروعها.

و لكون التوحيد هو الأصل الأساسى و الاستغفار و التوبه نتيجه و فرعا متفرعا عليه أورد

النذر و البشاره بعد ذكر التوحيد،و الوعد الجميل الذى يتضمنه قوله: «يُمَتِّعْكُمْ» الخ؛بعد ذكر الاستغفار و التوبه فقال «أَلاّ تَعْبُدُوا إِلاَّ اللّهَ إِنَّنِى لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ وَ بَشِيرٌ» فبيّن به أن النذر و البشرى كائنين ما كانا يرجعان الى التوحيد و يتعلقان به ثم قال «وَ أَنِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُمَتِّعْكُمْ مَتاعاً حَسَناً» الخ؛فإن الآثار القيمه و النتائج الحسنه المطلوبه إنما تترتب على الشىء بعد ما تم فى نفسه و كمل بصفاته و فروعه و نتائجه،و التوحيد و إن كان هو الأصل الوحيد للدين على سعته لكن شجرته لا تثمر ما لم تقم على ساقها و يتفرع عليها فروعها و أغصانها، «كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُها ثابِتٌ وَ فَرْعُها فِى السَّماءِ تُؤْتِى أُكُلَها كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّها».

و الظاهر أن المراد بالتوبه فى الآيه الايمان كما فى قوله تعالى: فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تابُوا وَ اتَّبَعُوا سَبِيلَكَ (المؤمنون۷)فيستقيم الجمع بين الاستغفار و التوبه مع عطف التوبه عليه بثمّ، و المعنى اتركوا عباده الأصنام بعد هذا و اطلبوا من ربكم غفران ما قدمتم من المعصيه ثم آمنوا بربكم.

و قيل:إن المعنى اطلبوا المغفره و اجعلوها غرضكم ثم توصلوا اليه بالتوبه و هو غير جيد و من التكلف ما ذكره بعضهم أن المعنى:استغفروا من ذنوبكم الماضيه ثم توبوا اليه كلما أذنبتم فى المستقبل و كذا قول آخر:إن «ثُمَّ» فى الآيه بمعنى الواو لأن التوبه و الاستغفار واحد.

و قوله: يُمَتِّعْكُمْ مَتاعاً حَسَناً إِلى أَجَلٍ مُسَمًّى الأجل المسمى هو الوقت الذى ينتهى اليه الحياه لا تتخطاه البته،فالمراد هو التمتيع فى الحياه الدنيا بل بالحياه الدنيا لأن اللّه سبحانه سماها فى مواضع من كلامه متاعا،فالمتاع الحسن الى أجل مسمى ليس إلاّ الحياه الدنيا الحسنه.

فيؤول معنى قوله: يُمَتِّعْكُمْ مَتاعاً حَسَناً على تقدير كون «مَتاعاً» مفعولا

مطلقا الى نحو من قولنا:يمتعكم تمتيعا حسنا بالحياه الحسنه الدنيويه،و متاع الحياه إنما يكون حسنا إذا ساق الإنسان الى سعادته الممكنه له،و هداه الى أمانى الإنسانيه من التنعم بنعم الدنيا فى سعه و أمن و رفاهيه و عزه و شرافه فهذه الحياه الحسنه تقابل المعيشه الضنك التى يشير إليها فى قوله: وَ مَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكاً (طه١٢۴/).

و قوله: وَ يُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ الفضل هو الزياده و إذ نسب الفضل فى قوله: «كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ» الى من عنده الفضل من الأفراد كان ذلك قرينه على كون الضمير فى «فَضْلَهُ» راجعا الى ذى الفضل دون اسم الجلاله كما احتمله بعضهم و الفضل و الزياده من المعانى النسبيه التى إنما تتحقق بقياس شىء الى شىء و إضافته اليه.

فالمعنى:و يعطى كل من زاد على غيره بشىء من صفاته و أعماله و ما يقتضيه من الاختصاص بمزيد الأجر و خصوص موهبه السعاده تلك الزياده من غير أن يبطل حقه او يغصب فضله او يملكه غيره كما يشاهد فى المجتمعات غير الدينيه و إن كانت مدنيه راقيه فلم تزل البشريه منذ سكنت الأرض و كونت أنواع المجتمعات الهمجيه او الراقيه او ما هى أرقى تنقسم الى طائفتين مستعليه مستكبره قاهره،و مستذله مستعبده مقهوره،و ليس يعدّل هذا الافراط و التفريط و لا يسوى هذا الاختلاف إلاّ دين التوحيد.

و قوله: وَ إِنْ تَوَلَّوْا فَإِنِّي أَخافُ عَلَيْكُمْ عَذابَ يَوْمٍ كَبِيرٍ أى فإن تتولوا،الخ؛ بالخطاب،و الدليل عليه قوله: «عَلَيْكُمْ» و ما تقدم فى الآيتين من الخطابات المتعدده فلا يصغى الى قول من يأخذ قوله: «تَوَلَّوْا» جمعا مذكرا غائبا من الفعل الماضى فإنه ظاهر الفساد.

[سوره هود (١١): الآيات ۵ الى ١۶]

اشاره

أَلاَ إِنَّهُمْ يَثْنُونَ صُدُورَهُمْ لِيَسْتَخْفُوا مِنْهُ أَلاَ حِينَ يَسْتَغْشُونَ ثِيابَهُمْ يَعْلَمُ ما يُسِرُّونَ وَ ما يُعْلِنُونَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذاتِ اَلصُّدُورِ (۵) وَ ما مِنْ دَابَّةٍ فِي اَلْأَرْضِ إِلاّ عَلَى اَللّهِ رِزْقُها وَ يَعْلَمُ مُسْتَقَرَّها وَ مُسْتَوْدَعَها كُلٌّ فِي كِتابٍ مُبِينٍ (۶) وَ هُوَ اَلَّذِي خَلَقَ اَلسَّماواتِ وَ اَلْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيّامٍ وَ كانَ عَرْشُهُ عَلَى اَلْماءِ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلاً وَ لَئِنْ قُلْتَ إِنَّكُمْ مَبْعُوثُونَ مِنْ بَعْدِ اَلْمَوْتِ لَيَقُولَنَّ اَلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هذا إِلاّ سِحْرٌ مُبِينٌ (٧) وَ لَئِنْ أَخَّرْنا عَنْهُمُ اَلْعَذابَ إِلى أُمَّةٍ مَعْدُودَةٍ لَيَقُولُنَّ ما يَحْبِسُهُ أَلا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفاً عَنْهُمْ وَ حاقَ بِهِمْ ما كانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ (٨) وَ لَئِنْ أَذَقْنَا اَلْإِنْسانَ مِنّا رَحْمَةً ثُمَّ نَزَعْناها مِنْهُ إِنَّهُ لَيَؤُسٌ كَفُورٌ (٩) وَ لَئِنْ أَذَقْناهُ نَعْماءَ بَعْدَ ضَرّاءَ مَسَّتْهُ لَيَقُولَنَّ ذَهَبَ اَلسَّيِّئاتُ عَنِّي إِنَّهُ لَفَرِحٌ فَخُورٌ (١٠) إِلاَّ اَلَّذِينَ صَبَرُوا وَ عَمِلُوا اَلصّالِحاتِ أُولئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَ أَجْرٌ كَبِيرٌ (١١) فَلَعَلَّكَ تارِكٌ بَعْضَ ما يُوحى إِلَيْكَ وَ ضائِقٌ بِهِ صَدْرُكَ أَنْ يَقُولُوا لَوْ لا أُنْزِلَ عَلَيْهِ كَنْزٌ أَوْ جاءَ مَعَهُ مَلَكٌ إِنَّما أَنْتَ نَذِيرٌ وَ اَللّهُ عَلى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ (١٢) أَمْ يَقُولُونَ اِفْتَراهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوَرٍ مِثْلِهِ مُفْتَرَياتٍ وَ اُدْعُوا مَنِ اِسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اَللّهِ إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ (١٣) فَإِلَّمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّما أُنْزِلَ بِعِلْمِ اَللّهِ وَ أَنْ لا إِلهَ إِلاّ هُوَ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ (١۴) مَنْ كانَ يُرِيدُ اَلْحَياةَ اَلدُّنْيا وَ زِينَتَها نُوَفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمالَهُمْ فِيها وَ هُمْ فِيها لا يُبْخَسُونَ (١۵) أُولئِكَ اَلَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي اَلْآخِرَةِ إِلاَّ اَلنّارُ وَ حَبِطَ ما صَنَعُوا فِيها وَ باطِلٌ ما كانُوا يَعْمَلُونَ (١۶)

بيان:

قوله تعالی: أَلاٰ إِنَّهُمْ یَثْنُونَ صُدُورَهُمْ لِیَسْتَخْفُوا مِنْهُ الی آخر الآیه؛ثنی الشیء یثناه ثنیا کفتح یفتح فتحا ای عطفه و طواه و ردّ بعضه علی بعض قال فی المجمع:اصل الثنی العطف تقول:ثنیته عن کذا ای عطفته،و منه الاثنان لعطف أحدهما علی الآخر فی المعنی،و منه الثناء لعطف المناقب فی المدح،و منه الاستثناء لأنه عطف علیه بالإخراج منه، انتهی.و قال ایضا:الاستخفاء طلب خفاء الشیء یقال:استخفی و تخفّی بمعنی،و کذلک استغشی و تغشّی،انتهی.

فالمراد بقوله: یَثْنُونَ صُدُورَهُمْ لِیَسْتَخْفُوا مِنْهُ أنهم یمیلون بصدورهم الی خلف و یطأطئون رءوسهم لیتخفوا من الکتاب ای من استماعه حین تلاوته و هو کنایه عن استخفائهم من النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و من حضر عنده حین تلاوه القرآن علیهم للتبلیغ لئلا یروا هناک فتلزمهم الحجه.

و قوله: أَلاٰ حِینَ یَسْتَغْشُونَ ثِیٰابَهُمْ یَعْلَمُ الخ؛کأنهم کانوا یسترون رءوسهم

ایضا بثیابهم عند استخفائهم بثنی الصدور فذكر اللّه سبحانه ذلک و أخبر أنه تعالی یعلم عند ذلک ما یسرّون و ما یعلنون فما یغنیهم التخفی عن استماع القرآن و اللّه یعلم سرّهم و علانیتهم.

و قیل:إن المراد باستغشائهم ثیابهم هو الاستغشاء فی بیوتهم لیلا عند أخذ المضاجع للنوم،و هو أخفی ما یكون فیه الانسان و أخلی أحواله،و المعنی:أنهم یثنون صدورهم لیستخفوا من هذا الكتاب عند تلاوته علیهم،و اللّه یعلم سرّهم و علانیتهم فی أخفی ما یكونون علیه من الحال و هو حال تغشیهم بثیابهم للنوم،و لا یخلو الوجه من ظهور.

قوله تعالی: وَ مٰا مِنْ دَابَّةٍ فِی الْأَرْضِ إِلاّٰ عَلَی اللّٰهِ رِزْقُهٰا الی آخر الآیه، الدابّه علی ما فی كتب اللغه كل ما یدبّ و یتحرّك،و یكثر استعماله فی النوع الخاص منه، و قرینه المقام تقتضی كون المراد منه العموم لظهور أن الكلام مسوق لبیان سعه علمه تعالی، و لذلک عقّب به قوله: «أَلاٰ حِینَ یَسْتَغْشُونَ ثِیٰابَهُمْ یَعْلَمُ مٰا یُسِرُّونَ وَ مٰا یُعْلِنُونَ إِنَّهُ عَلِیمٌ بِذٰاتِ الصُّدُورِ».

و هذا المعنی أعنی كون ذكر وجوب رزق كل دابه علی اللّه لبیان سعه علمه لكل دابه فی جمیع احوالها یستوجب أن یكون قوله: وَ یَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهٰا وَ مُسْتَوْدَعَهٰا بمنزله عطف التفسیر لقوله: عَلَی اللّٰهِ رِزْقُهٰا فیعود المعنی الی أن كل دابه من دواب الأرض علی اللّه أن یرزقها-و لن تبقی بغیر رزق-فهو تعالی علیم بها خبیر بحالها أینما كانت فإن كانت فی مستقر لا تخرج منه كالحوت فی الماء و كالصدف فیما وقعت و استقرت فیه من الأرض رزقها هناک و إن كانت خارجه من مستقرها و هی فی مستودع ستتركه الی مستقرّها كالطیر فی الهواء او كالمسافر الغارب عن وطنه او كالجنین فی الرحم رزقها هناک و بالجمله هو تعالی عالم بحال كل دابه فی الأرض و كیف لا و علیه تعالی رزقها و لا یصیب الرزق المرزوق إلاّ بعلم من الرازق بالمرزوق و خبره منه بما حلّ فیه من محل دائم او معجّل و مستقر او مستودع.

و أما قوله: عَلَی اللّٰهِ رِزْقُهٰا فهو دال علی وجوب الرزق علیه تعالی و قد تكرر فی

القرآن أن الرزق من أفعاله تعالى المختصه به و أنه حق للخلق عليه تعالى قال تعالى: أَمَّنْ هٰذَا الَّذِی یَرْزُقُکُمْ إِنْ أَمْسَکَ رِزْقَهُ (الملک۲۱/)،و قال تعالى: إِنَّ اللّٰهَ هُوَ الرَّزّٰاقُ ذُو الْقُوَّهِ الْمَتِینُ (الذاریات۵۸/)و قال تعالى: وَ فِی السَّمٰاءِ رِزْقُکُمْ وَ مٰا تُوعَدُونَ فَوَ رَبِّ السَّمٰاءِ وَ الْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ مِثْلَ مٰا أَنَّکُمْ تَنْطِقُونَ (الذاریات۲۳/).

و لا ضیر فی أن یثبت علیه تعالى حق لغیره اذا کان تعالى هو الجاعل الموجب لذلک على نفسه من غیر أن یداخل فیه غیره،و لذلک نظائر فی کلامه تعالى کما قال: کَتَبَ عَلىٰ نَفْسِهِ الرَّحْمَهَ (الأنعام۱۲/)،و قال: وَ کٰانَ حَقًّا عَلَیْنٰا نَصْرُ الْمُؤْمِنِینَ (الروم۴۷/)الى غیر ذلک من الآیات.

و الاعتبار العقلی یؤید ذلک فإن الرزق هو ما یدیم به المخلوق الحی وجوده و إذ کان وجوده من فیض جوده تعالى فما یتوقف علیه من الرزق من قبله،و إذ لا شریک له تعالى فی إیجاده لا شریک له فی ما یتوقف علیه وجوده کالرزق.

و قد تقدم بعض الکلام فی معنى الکتاب المبین فی سوره الأنعام آیه:۵۹ و فی سوره یونس آیه:۶۱ فلیراجع.

قوله تعالى: وَ هُوَ الَّذِی خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ فِی سِتَّهِ أَیّٰامٍ وَ کٰانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمٰاءِ الکلام المستوفى فی توصیف خلق السماوات و الأرض على ما یظهر من کلامه تعالى و یفسره ما ورد فی ذلک عن اهل العصمه علیهم السّلام موکول الى ما سیأتی من تفسیر سوره حم السجده إن شاء اللّه تعالى.

و إجمال القول الذی یظهر به معنى قوله: سِتَّهِ أَیّٰامٍ و قوله: وَ کٰانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمٰاءِ هو أن الظاهر أن ما یذکره تعالى من السماوات-بلفظ الجمع-و یقارنها بالأرض و یصف خلقها فی سته أیام طبقات من الخلق الجسمانی المشهود تعلو أرضنا فکل ما علاک و أظلک فهو سماء على ما قیل و العلو و السفل من المعانی الإضافیه.

فهی طبقات من الخلق الجسمانی المشهود تعلو أرضنا و تحیط بها فإن الأرض کرویه الشکل علی ما یفیده قوله تعالی: یُغْشِی اللَّیْلَ النَّهارَ یَطْلُبُهُ حَثِیثاً (الأعراف۵۴/).

و السماء الاولی هی التی تزیّنه مصابیح النجوم و الکواکب فهی الطبقه التی تتضمنها او هی فوقها و تتزین بها کالسقف یتزین بالقنادیل و المشاکی و أما ما فوق السماء الدنیا فلم یرد فی کلامه شیء من صفتها غیر ما فی قوله تعالی: سَبْعَ سَماواتٍ طِباقاً (الملک۳/)،و قوله:

أَ لَمْ تَرَوْا کَیْفَ خَلَقَ اللّهُ سَبْعَ سَماواتٍ طِباقاً وَ جَعَلَ الْقَمَرَ فِیهِنَّ نُوراً وَ جَعَلَ الشَّمْسَ سِراجاً (نوح۱۶/)حیث یدل علی مطابقه بعضها بعضا.

و أما قوله: وَ کانَ عَرْشُهُ عَلَی الْماءِ فهو حال و المعنی و کان عرشه یوم خلقهن علی الماء و کون العرش علی الماء یومئذ کنایه عن أن ملکه تعالی کان مستقرا یومئذ علی هذا الماء الذی هو ماده الحیاه فعرش الملک مظهر ملکه،و استقراره علی محل هو استقرار ملکه علیه کما ان استواءه علی العرش احتواءه علی الملک و أخذه فی تدبیره.

قوله تعالی: لِیَبْلُوَکُمْ أَیُّکُمْ أَحْسَنُ عَمَلاً اللام للغایه و البلاء الامتحان و الاختبار،و قوله: «أَیُّکُمْ أَحْسَنُ عَمَلاً» بیان للاختبار و الامتحان فی صوره الاستفهام و المراد أنه تعالی خلق السماوات و الأرض علی ما خلق لغایه امتحانکم و تمییز المحسنین منکم من المسیئین (۱).

و أما ما فی الآیه من تعلیل خلق السماوات و الارض بقوله: «لِیَبْلُوَکُمْ أَیُّکُمْ أَحْسَنُ عَمَلاً» و نظائره الکثیره فی القرآن فإنما هو و أمثاله من قبیل التعلیل بالفوائد المترتبه و المصالح المتفرعه و قد أخبر تعالی أن فعله لا یخلو من الحسن إذ قال: اَلَّذِی أَحْسَنَ کُلَّ شَیْءٍ خَلَقَهُ (الم السجده۷/)،فهو سبحانه هو الخیر لا شرّ فیه و هو الحسن لا قبح عنده و ما کان کذلک لم

۱- ۱) .هود ۵-۱۶:کلام فی غایه الخلقه.

يصدر عنه شرّ و لا قبيح البته.

و ليس مقتضى ما تقدم أن يكون معنى الحسن هو ما صدر عنه تعالى او الذى أمر به و إن استقبحه العقل،و معنى القبيح هو ما لا يصدر عنه او الذى نهى عنه و إن استحسنه العقل و استصوبه فإن ذلك يأباه أمثال قوله تعالى: قُلْ إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَأْمُرُ بِالْفَحْشٰاءِ (الأعراف/ ۲۸).

قوله تعالى: وَ لَئِنْ قُلْتَ إِنَّكُمْ مَبْعُوثُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هٰذٰا إِلاّٰ سِحْرٌ مُبِينٌ لما كان قوله: «لِيَبْلُوَكُمْ» الخ؛يشير الى المعاد أشار الى ما كان يواجه به الكفار ذكره صلّى اللّه عليه و آله و سلم للمعاد برميه بأنه سحر من القول.

فظاهر الآيه أنهم كما كانوا يسمّون لفظ القرآن الكريم بما فيه من الفصاحه و بلاغه النظم سحرا،كذلك كانوا يسمّون ما يخبر به القرآن او النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم من حقائق المعارف التى لا يصدّقه أحلامهم كالبعث بعد الموت سحرا،و على هذا فهو من مبالغتهم فى الافتراء على كتاب اللّه و التعنت و العناد مع الحق الصريح حيث تعدّوا عن رمى اللفظ لفصاحته و بلاغته بالسحر الى رمى المعنى لصحته و استقامته بالسحر.

و من الممكن أن يكون المراد بالسحر المغالطه و التمويه بإظهار الباطل فى صوره الحق على نحو إطلاق الملزوم و إراده اللازم لكن لا يلائمه ظاهر قوله تعالى فى نظير المورد: قُلْ مَنْ بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَ هُوَ يُجِيرُ وَ لاٰ يُجٰارُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ سَيَقُولُونَ لِلّٰهِ قُلْ فَأَنّٰى تُسْحَرُونَ (المؤمنون۸۹/).

قوله تعالى: وَ لَئِنْ أَخَّرْنٰا عَنْهُمُ الْعَذٰابَ إِلىٰ أُمَّةٍ مَعْدُودَةٍ لَيَقُولُنَّ مٰا يَحْبِسُهُ الى آخر الآيه؛اللام فى صدر الآيه للقسم و لذلك أكد الجواب أعنى قوله:

«لَيَقُولُنَّ» باللام و النون و المعنى:و أقسم لئن أخرنا عن هؤلاء الكفار ما يستحقونه من العذاب قالوا مستهزءين:ما الذى يحبس هذا العذاب الموعود عنا و لما ذا لا ينزل علينا و لا يحلّ

بنا.

و فى هذا إشاره أو دلاله على أنهم سمعوا من كلامه تعالى أو من كلام النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم ما يوعدهم بعذاب لا محيص منه و أن اللّه أخر ذلك تأخيرا رحمه لهم فاستهزءوا به و سخروا منه بقولهم: «مٰا يَحْبِسُهُ» و يؤيده قوله تعالى عقيب ذلك: «أَلاٰ يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفاً عَنْهُمْ» الخ.

و بهذا يتأيد أن السوره-سوره هود-نزلت بعد سوره يونس لمكان قوله تعالى فيها:

«وَ لِكُلِّ أُمَّةٍ رَسُولٌ فَإِذٰا جٰاءَ رَسُولُهُمْ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ» الى آخر الآيات.

و قوله: إِلىٰ أُمَّةٍ مَعْدُودَةٍ الامه الحين و الوقت كما فى قوله تعالى: وَ قٰالَ الَّذِي نَجٰا مِنْهُمٰا وَ ادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ (يوسف/۴۵)أى بعد حين و وقت.

و ربما أمكن أن يراد بالامه الجماعه فقد وعد اللّه سبحانه أن يؤيد هذا الدين بقوم صالحين لا يؤثرون على دينه شيئا و يمكّن عند ذلك للمؤمنين دينهم الذى ارتضى لهم.

و قوله: أَلاٰ يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفاً عَنْهُمْ وَ حٰاقَ بِهِمْ مٰا كٰانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ بمنزله الجواب عن قولهم: «مٰا يَحْبِسُهُ» الواقع موقع الاستهزاء فإنه فى معنى الرد على ما أوعدوا به من العذاب،و محصله أن هذا العذاب الذى يهددنا لو كان حقا لم يكن لحبسه سبب فإنا كافرون غير عادلين عن الكفر و لا تاركين له فتأخر نزول العذاب من غير موجب لتأخره بل مع الموجب لتعجيله كاشف عن كونه من قبيل الوعد الكاذب.

فأجاب اللّه عن ذلك بأنه سيأتيهم و لا يصرفه يومئذ عنهم صارف و يحيق بهم هذا العذاب الذى كانوا به يستهزءون.

قوله تعالى: وَ لَئِنْ أَذَقْنَا الْإِنْسٰانَ مِنّٰا رَحْمَةً ثُمَّ نَزَعْنٰاهٰا مِنْهُ إِنَّهُ لَيَؤُسٌ كَفُورٌ قال فى المجمع:الذوق تناول الشىء بالفم لإدراك الطعم،و سمى اللّه سبحانه إحلال اللذّات بالإنسان إذاقه لسرعه زوالها تشبيها بما يذاق ثم يزول كما قيل:أحلام نوم أو كظل

زائل و النزع قلع الشیء عن مکانه،و الیئوس فعول من یئس-صیغه مبالغه-و الیأس القطع بأن الشیء المتوقع لا یکون و نقیضه الرجاء.انتهی.

و قد وضعت الرحمه فی الآیه مکان النعمه لإشعار بأن النعم التی یؤتیها اللّه الإنسان عنوانها الرحمه و هی رفع حاجه الإنسان فیما یحتاج الیه من غیر استحقاق و إیجاب و المعنی:إنا إن آتینا الإنسان شیئا من النعم التی یتنعم بها ثم نزعناها یئس منها و اشتد یأسه حتی کأنه لا یری عودها الیه ثانیا ممکنا و کفر بنعمتنا کأنه یری تلک النعمه من حقه الثابت علینا و یرانا غیر مالکین لها فالإنسان مطبوع علی الیأس عما أخذ منه و الکفران،و قد أخذ فی الآیه لفظ الإنسان-و هو لفظ دال علی نوعه-للدلاله علی أن الذی یذکر من صفته من طبع نوعه.

قوله تعالی: وَ لَئِنْ أَذَقْنٰاهُ نَعْمٰاءَ بَعْدَ ضَرّٰاءَ مَسَّتْهُ لَیَقُولَنَّ ذَهَبَ السَّیِّئٰاتُ عَنِّی إِنَّهُ لَفَرِحٌ فَخُورٌ قال فی المجمع:النعماء إنعام یظهر أثره علی صاحبه و الضرّاء مضرّه یظهر الحال بها لأنهما أخرجتا مخرج الأحوال الظاهره مثل حمراء و عیناء مع ما فیهما من المبالغه،و الفرح و السرور من النظائر و هو انفتاح القلب بما یلتذ به و ضده الغمّ-الی أن قال:-و الفخور الذی یکثر فخره و هو التطاول بتعدید المناقب و هی صفه ذم اذا أطلقت لما فیها من التکبر علی من لا یجوز أن یتکبر علیه.انتهی.

و المراد بالسیئات بقرینه المقام المصائب و البلایا التی یسوء الإنسان نزولها علیه،و المعنی:

و لئن أصبناه بالنعمه بعد الضرّاء لیقولنّ ذهب الشدائد عنی،و هو کنایه عن الاعتقاد بأن هاتیک الشدائد و النوازل لا تعود بعد زوالها و لا تنزل بعد ارتفاعها ثانیا.

و قوله: إِنَّهُ لَفَرِحٌ فَخُورٌ بمنزله التعلیل لقوله: ذَهَبَ السَّیِّئٰاتُ عَنِّی فإنه یفرح و لا یزال علی ذلک لما ذاقه من النعماء بعد الضرّاء،و لو کان یری أن ما عنده من النعماء جائز الزوال لا وثوق علی بقائه و لا اعتماد علی دوامه.و أن الأمر لیس الیه بل الی غیره و من الجائز أن یعود الیه ما ترکه من السیئات لم یکن فرحا بذلک فإنه لا فرح فی أمر مستعار غیر

ذی قرار.

و انه لیفخر بما أوتی من النعماء علی غیره،و لا ـ فخر إلاّ ـ بکرامه أو منقبه یملکها الإنسان فهو یری ما عنده من النعمه أمرا بیده زمامه لیس لغیره أن یسلبه و ینزعه منه و یعید الیه ما ذهب عنه من السیئات و لذلک یفخر و یکثر من الفخر.

قوله تعالی: إِلاَّ الَّذِینَ صَبَرُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ أُولئِکَ لَهُمْ مَغْفِرَهٌ وَ أَجْرٌ کَبِیرٌ ذکر سبحانه ما الإنسان مطبوع علیه عند الشده و البلاء من الیأس و الکفر و عند الرخاء و النعماء من الفرح و الفخر،و مغزی الکلام أنه مخلوق کلیل البصر قصیر النظر إنما یری ما یجده فی حاله الحاضره،و یذهل عما دون ذلک فإن زالت عنه نعمه لم یر لها عوده و أنها کانت من عند اللّه سبحانه،و له تعالی ان یعیدها الیه إن شاء حتی یصبر علی بلائه و یتعلق قلبه به بالرجاء و المسأله،و إن عادت الیه نعمه بعد زوالها رأی أنه یملکها ففرح و فخر و لم یر للّه تعالی صنعا فی ذلک حتی یشکره علیها و یکف عن الفرح و عن التطاول علی غیره بالفخر.

استثنی سبحانه طائفه من الإنسان و وصفهم بقوله: «الَّذِینَ صَبَرُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ» ثم وعدهم وعدا حسنا بقوله: «أُولئِکَ لَهُمْ مَغْفِرَهٌ وَ أَجْرٌ کَبِیرٌ» و ذلک أن التخلص من هذا الطبع المذموم إنما یتمشی من الصابرین الذین یصبرون عند الضرّاء فلا یحملهم الجزع علی الیأس و الکفر،و یعملون الصالحات من الشکر بثنائه تعالی علی ما کشف الضرّاء و أعقب بالنعماء و صرف نعمه فی ما یرضیه و یریح خلقه فلا یحملهم الاستغناء علی الفرح و الفخر.

و هؤلاء هم المتخلصون الناجون یغفر لهم ربهم بإمحاء آثار ذلک الطبع المذموم و وضع الخصال المحموده موضعه و لهم عند ربهم مغفره و أجر کبیر.

و فی الآیه دلاله علی أن الصبر مع العمل الصالح لا ینفک عن الإیمان فإنها تعد هؤلاء الصابرین مغفره و أجرا کبیرا،و المغفره لا تنال المشرکین،قال تعالی: إِنَّ اللّهَ لا یَغْفِرُ أَنْ یُشْرَکَ بِهِ (النساء/۱۱۶).

و قد ورد الوعد بعين ما ذكر فی هذه الآیه أعنی المغفره و الأجر الکبیر للمؤمنین فی قوله تعالی: وَ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَ أَجْرٌ کَبِیرٌ (فاطر/۷)،و قوله تعالی:

إِنَّ الَّذِینَ یَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَیْبِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَ أَجْرٌ کَبِیرٌ (الملک/۱۲).

قوله تعالی: فَلَعَلَّکَ تٰارِکٌ بَعْضَ مٰا یُوحیٰ إِلَیْکَ وَ ضٰائِقٌ بِهِ صَدْرُکَ الی آخر الآیه؛لما کانت رساله النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم بما أیدت به من القرآن الکریم و الآیات البینات و الحجج و البراهین مما لا یسع لذی عقل إنکارها و لا لانسان صحیح المشاعر ردها و الکفر بها کان ما حکی من کفر الکافرین و إنکار المشرکین أمرا مستبعدا بحسب الطبع،و إذا کان وقوع أمر علی صفه من الصفات مستبعدا أخذ الانسان فی تقریر ذلک الأمر من غیر مجری الاستبعاد طلبا للمخرج من نسبه الوقوع الی ما یستبعده الطبع.

و لما کان المقام فی الآیه الکریمه هذا المقام و کان ما حکاه اللّه سبحانه من کفر المنکرین و إنکار المشرکین لما جاء به النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم الیهم من الحق الصریح و ما أنزل الیه من کلام اللّه تعالی مع ما یتلوه من البینات و الحجج ما لا ینبغی أن یذعن به لبعده طبعا بیّن تعالی لذلک وجها بعد وجه علی سبیل الترجی فقال«و لعلک تارک بعض ما یوحی الیک»الخ؛ «أَمْ یَقُولُونَ افْتَرٰاهُ» الخ.

فکأنه قیل:من المستبعد أن تهدیهم الی الحق الواضح و یسمعوا منک کلامی ثم لا یستجیبوا دعوتک و یکفروا بالحق بعد وضوحه فلعلک تارک بعض ما یوحی الیک و غیر داعیهم الیه و لذلک جبّهوک بالإنکار أم یقولون إن القرآن لیس من کلام اللّه بل هو افتراء افتریته علی اللّه و لذلک لم یؤمنوا به.فإن کنت ترکت بعض الوحی خوفا من اقتراحهم علیک الآیات فإنما أنت نذیر و لیس لک إلاّ ما شاء اللّه،و ان یقولوا افتراه فقل لهم یأتوا بعشر سور مثله مفتریات،الخ.

و قوله: تٰارِکٌ بَعْضَ مٰا یُوحیٰ إِلَیْکَ إنما ذکر البعض لأن الآیات السابقه

متضـمنه لتبليغ الوحى فى الجمله أى لعلـك تركت بعض مـا أوحينا اليک من القرآن فما تلوته عليهم فلم ينكشف لهم الحق كل الانكشـاف حتى لاـ يجبّهوک بما جبّهوک به من الرد و الجحود،و ذلک أن القرآن بعضه يوضـح بعضا و شـطر منه يقرّب شـطرا منه من القبول كآيات الاحتجاج توضح الآيات المشـتمله على الدعاوى،و آيات الثواب و العقاب تقرّب الحق من القبول بالتطميع و التخويف،و آيات القصص و العبر تستميل النفوس و تليّن القلوب.

و قوله: وَ ضٰائِقٌ بِهِ صَدْرُکَ أَنْ يَقُولُوا الخ؛قال فى المجمع:ضائق و ضـيق بمعنى واحد إلاّ أن ضائق هاهنا أحسن لوجهين:أحدهما أنه عارض،و الآخر أنه أشكل بقوله:

«تٰارِکٌ» انتهى.

و الظـاهر أن ضـمير «بِهِ» راجع الى قوله: «بَعْضَ مٰا يُوحىٰ» و إن ذكر بعضـهم أن الضـمير راجع الى قولهم: «لَوْ لاٰ أُنْزِلَ عَلَيْهِ كَنْزٌ» الـخ؛أو الى اقتراحهم و هـذا أوفق بكون قوله: «أَنْ يَقُولُوا» الـخ؛بدلا من الضـمير فى «بِهِ» و ما ذكرناه أوفق بكونه مفعولا له لقوله: «تٰارِکٌ» و التقدير:لعلک تارک ذلک مخافه أن يقولوا:لو لا أنزل عليه كنز أو جاء معه ملک.

و قوله: إِنَّمٰا أَنْتَ نَذِيرٌ جواب عن اقتراحهم بقوله:لو لاـ أنزل عليه كنز أو جاء معه ملک،و قـد تكرر فى مواضع من كلامه تعالى ذكر ما اقترحوه اقتصـر فى بعضـها على ذكر مجىء الملک و زيد فى بعضـها عليه غيره كاقتراح الإتيان باللّه سـبحانه ليشـهد على الرسـاله و أن يكون له جنّه يأكل منها و أن ينزل من السـماء كتابا يقرءونه.و قـد أجاب اللّه سـبحانه عنها جميعا بمثل ما أجاب به هاهنا و هو أن رسوله ليس له إلاّ الرساله فلبس بيـده و هو بشـر رسول أن يجيبهم الى ما اقترحوا به عليه إلاّ أن يشاء اللّه فى ذلک شيئا و يأذن فى إتيان آيه كما قال: وَ مٰا كٰانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَهٍ إِلاّٰ بِإِذْنِ اللّٰهِ (المؤمن۷۸/).

ثم عقب قوله: إِنَّمٰا أَنْتَ نَذِيرٌ بقوله: وَ اللّٰهُ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ

لتتميم الجواب عن اقتراحهم على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بالمعجزات و محصّله:أن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بشر مثلهم و لم يؤمر إلاّ بالإنذار و هو الرساله بإعلام الخطر،و القيام بالامور كلها و تدبيرها سواء كانت جاريه على العاده أو خارقه لها إنما هو الى اللّه سبحانه فلا وجه لتعلقهم بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم فيما ليس اليه.

و ذلك أن اللّه سبحانه هو الموجد للأشياء كلها و فاطرها و هو القائم على كل شىء فيما يجرى عليه من النظام فما من شىء إلاّ و هو تعالى المبدأ فى أمره و شأنه و المنتهى سواء الامور الجاريه على العاده و الخارقه لها فهو تعالى الذى يسلم اليه أمره و يدبر شأنه فهو تعالى الوكيل عليه فإن الوكيل هو الذى يسلم اليه الأمر و ينفذ فيه منه الحكم فهو تعالى على كل شىء وكيل.

و بذلك يظهر أن قوله: «وَ اللّٰهُ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ» بمعونه من قوله: «إِنَّمٰا أَنْتَ نَذِيرٌ» يفيد قصر القلب فإنهم سألوا النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم أمرا ليس اليه و إنما هو الى اللّه تعالى.

قوله تعالى: أَمْ يَقُولُونَ افْتَرٰاهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوَرٍ قد تقدم من الكلام ما يصح به أخذ «أَمْ» متصله لكون قوله: «فَلَعَلَّكَ تٰارِكٌ» الخ،فى معنى الاستفهام،و التقدير:

أ فأنت تارك بعض ما يوحى اليك خوفا من اقتراحهم المعجزه أم يقولون إنك افتريته علينا فإن من المستبعد أن يقرأ عليهم كلامى ثم لا يؤمنوا به و قيل:إن أم منقطعه و المعنى:بل يقولون افتراه.

و قوله: قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوَرٍ مِثْلِهِ مُفْتَرَيٰاتٍ فى الكلام تحدّ ظاهر و الضمير راجع الى القرآن او الى السوره بما أنها قرآن و الفاء فى «فَأْتُوا» تفيد تفريع الامر على قوله:

«افْتَرٰاهُ» و فى الكلام حذف و إيصال رعايه للإيجاز،و التقدير:قل لهم:إن كان هذا القرآن مما افتريته على اللّه كان من عندى و كان من الجائز أن يأتى بمثله غيرى فإن كنتم صادقين فى دعواكم و مجدّين غير هازلين فأتوا بعشر سور مثله مفتريات و استعينوا فى ذلك بدعوه كل من

تستطیعون من دون اللّه من اوثانکم الذین تزعمون انهم آلهه تتسرعون الیهم فی الحاجات و غیرهم من سائر الخلق حتی یتم لکم جمیع الاسباب و الوسائل و لا یبقی أحد ممن یطمع فی تأثیر إعانته و یرجی نفعه فی ذلک فلو کان من عندی لا من عند اللّه جاز أن تأتوا حینئذ بمثله.

و قد بان بهذا البیان ان التحدی بالقرآن فی الآیه الکریمه لیس من حیث نظمه و بلاغته فحسب فإنه تعالی یأمرهم بالاستمداد من کل من استطاعوا دعوته من دون اللّه سواء فی ذلک آلهتهم و غیر آلهتهم و فیهم من لا یعرف الکلام العربی او جزاله نظمه و صفه بلاغته فالتحدی عام لکل ما یتضمنه القرآن الکریم من معارف حقیقیه و الحجج و البراهین الساطعه و المواعظ الحسنه و الأخلاق الکریمه و الشرائع الإلهیه و الأخبار الغیبیه و الفصاحه و البلاغه نظیر ما فی قوله تعالی: قُلْ لَئِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَ الْجِنُّ عَلىٰ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هٰذَا الْقُرْآنِ لاٰ يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَ لَوْ كٰانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً (الإسراء/٨٨)،و قد تقدمت الإشاره الی ذلک فی الکلام علی إعجاز القرآن فی الجزء الاول من الکتاب.

قوله تعالی: فَإِلَّمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّمٰا أُنْزِلَ بِعِلْمِ اللّٰهِ وَ أَنْ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ إجابه الدعوه و استجابتها بمعنی.

و الظاهر من السیاق ان الخطاب فی الآیه للمشرکین،و أنه من تمام کلام النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم الذی أمر بقوله تعالی: «قُلْ» أن یلقیه الیهم،و علی هذا فضمیر الجمع فی قوله: «فَإِلَّمْ يَسْتَجِيبُوا» راجع الی الآلهه و کل من استعانوا به المدلول علیهم بقوله: «وَ ادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللّٰهِ».

و المعنی:فإن لم یستجب لکم معاشر المشرکین هؤلاء الذین دعوتموهم من آلهتکم و من بلغاء أهل لسانکم العارفین بأسالیب الکلام و علماء اهل الکتاب الذین عندهم الکتب السماویه و أخبار الأنبیاء و الامم و الکهنه المستمدین من إلقاء شیاطین الجن،

و جهابذه العلم و الفهم من سائر الناس المتعمقين فى المعارف الانسانيه بأطرافها فاعلموا أنما أنزل هذا القرآن بعلم اللّٰه و لم يختلق عن علمى أنا و لا غيرى ممن تزعمون أنه يعلمنى و يملى على،و اعلموا أيضا ان ما ادعوكم اليه من التوحيد حق فإنه لو كان هناك إله من دون اللّٰه لنصركم على ما دعوتموه اليه فهل انتم ايها المشركون مسلمون للّٰه تعالى منقادون لأمره؟

فقوله تعالى: فَإِلَّمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فى معنى قولنا:فإن لم تقدروا على المعارضه بعد الاستعانه و الاستمداد بمن استطعتم أن تدعوهم من دون اللّٰه،و ذلك أن الأسباب التى توجب قدرتهم على المعارضه هى ما عندهم من قدره البيان و قريحه البلاغه و هم يرون أن ذلك من مواهب آلهتهم من دون اللّٰه و كذا ما عند آلهتهم مما لم يهبوهم بعد،و لهم أن يؤيدوهم به إن شاءوا على زعمهم،و أيضا ما عند غير آلهتهم من المدد،و اذا لم يستجبهم الذين يدعونهم فى معارضه القرآن فقد ارتفع جميع الأسباب الموجبه لقدرتهم و ارتفعت بذلك قدرتهم فعدم إجابته الشركاء على معارضه القرآن ملازم لعدم قدرتهم عليها حتى بما عند أنفسهم من القدره ففى الكلام كنايه.

و قوله: فَاعْلَمُوا أَنَّمَا أُنْزِلَ بِعِلْمِ اللّٰهِ الظاهر أن المراد بعلم اللّٰه هو العلم المختص به و هو الغيب الذى لا سبيل لغيره تعالى اليه إلاّ بإذنه كما قال تعالى: لٰكِنِ اللّٰهُ يَشْهَدُ بِمٰا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ (النساء/١۶۶)،و قال: ذٰلِكَ مِنْ أَنْبٰاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ (يوسف/ ١٠٢)،و قال: عٰالِمُ الْغَيْبِ فَلاٰ يُظْهِرُ عَلىٰ غَيْبِهِ أَحَداً إِلاّٰ مَنِ ارْتَضىٰ مِنْ رَسُولٍ (الجن/ ٢٧)،و قال: إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ فِى كِتٰابٍ مَكْنُونٍ لاٰ يَمَسُّهُ إِلاَّ الْمُطَهَّرُونَ تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعٰالَمِينَ (الواقعه/٨٠).

فالمعنى:فإن لم تقدروا على معارضته بأى سبب ممد تعلقتم به من دون اللّٰه فتيقنوا أنه لم ينزل إلاّ عن سبب غيبى و أنه من أنباء الغيب الذى يختص به تعالى فهو الذى أنزله على

و كلمنى به و أراد تفهيمى و تفهيمكم بما فيه من المعارف الحقه و ذخائر الهدايه.

و ذكر بعضهم أن المراد به أنه إنما أنزل على علم من اللّه بنزوله و شهاده منه له،و ذكر آخرون أن المراد أنه إنما أنزل بعلم من اللّه أنه لا يقبل المعارضه أو بعلم من اللّه بنظمه و ترتيبه و لا يعلم غيره ذلك،و هذه معان واهيه بعيده عن الفهم.

و الجمله أعنى قوله: أَنَّمٰا أُنْزِلَ بِعِلْمِ اللّٰهِ احدى النتيجتين المأخوذتين من عدم استجابه شركائهم لهم.و النتيجه الأخرى قوله: «وَ أَنْ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ» و لزوم هذه النتيجه من وجهين:أحدهما:أنهم اذا دعوا آلهتهم لما يهمهم من الأمور فلم يجيبوهم كشف ذلك عن أنهم ليسوا بآلهه فليس الإله إلاّ من يجيب المضطر اذا دعاه و خاصه اذا دعاه لما فيه نفع الإله المدعو فإن القرآن الذى أتى به النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم كان يقطع دابرهم و يميت ذكرهم و يصرف الناس عن التوجه اليهم فإذا لم يجيبوا أولياءهم اذا دعوهم لمعارضه كتاب هذا شأنه كان ذلك من اوضح الدليل على نفى ألوهيتهم.

و ثانيهما:أنه اذا صح ان القرآن حق نازل من عند اللّه صادق فيما يخبر به،و مما يخبر به أنه ليس مع اللّه إله آخر علم بذلك أنه لا إله إلاّ اللّه سبحانه.

و قوله: فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ أى لما علمتم و اتضح لكم من جهه عدم استجابه شركائهم من دون اللّه و عجزكم عن المعارضه فهل أنتم مسلّمون لما وقع عليه علمكم هذا من توحيد اللّه سبحانه و كون هذا القرآن كتابا نازلا بعلمه؟و هو أمر بالإسلام فى صوره الاستفهام.هذا كله ما يقتضيه ظاهر الآيه.

و قيل:إن الخطاب فى قوله: فَإِلَّمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ الخ؛للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم خوطب بلفظ الجمع تعظيما له و تفخيما لشأنه و ضمير الجمع الغائب راجع الى المشركين أى فإن لم يستجب المشركون لما دعوتهم أيها النبى اليه من المعارضه فاعلم أنه منزل بعلم اللّه و أن اللّه واحد فهل أنت مسلم لأمره.

و فیه أنه قد صح أن التعظیم بلفظ الجمع و الکثره یختص فی الکلام العربی بالمتکلم و اما الخطاب و الغیبه فلا تعظیم فیها بلفظ الجمع.

مضافا الی ان استناد الوحی الإلهی و التکلیم الربانی الیه تعالی استناد ضروری لا یقبل الشک حتی یستعان علیه بالدلیل فما یتلقاه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم دلالته علی کونه کلاما من اللّه دلاله ضروریه غیر محتاجه الی حجه حتی یحتج علیه بعدم إجابه المشرکین الی معارضه القرآن و عجزهم عنها بخلاف کلام المخلوقین من الانسان و الجن و الملک و أی هاتف آخر فإنه یحتاج فی حصول العلم باستناده الی متکلمه الی دلیل خارجی من حسن أو عقل،و قد تقدمت إشاره الی ذلک فی قصه زکریا من سوره آل عمران،و سیجیء البحث المستوفی عن ذلک فیما یناسبه من المورد إنشاء اللّه تعالی.

علی أن خطاب النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم بمثل قوله:«و أنه لا إله إلاّ هو»،و قوله: «فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ» لا یخلو عن بشاعه.علی أن نفس الاستدلال ایضا غیر تامّ کما سنبین.

و قیل:إن الخطاب فی الآیه للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و المؤمنین جمیعا او للمؤمنین خاصه لأن المؤمنین یشارکونه صلّی اللّه علیه و آله و سلم فی الدعوه الدینیه و التحدّی بالقرآن الذی هو کتاب ربهم المنزل علیهم و المعنی:فإن لم یستجب المشرکون لکم فی المعارضه فاعلموا أن القرآن منزل بعلم اللّه و أن لا إله إلاّ هو فهل تسلمون أنتم للّه؟

و لما تفطّن بعضهم أن لا معنی لدعوه المؤمنین و هم مؤمنون باللّه وحده و بکتابه الی العلم بأنه کتاب نازل من عند اللّه و بأنه تعالی واحد لا شریک له أصلحه بأن المراد فاثبتوا علی علمکم أنه إنما أنزل بعلم اللّه و ازدادوا به ایمانا و یقینا و أنه لا إله إلاّ هو و لا یستحق العباده سواه فهل أنتم ثابتون علی إسلامکم و الإخلاص فیه؟

و فیه أنه تقیید للآیه من غیر مقیّد و الحجه غیر تامه و ذلک أن المشرکین لو کانوا وقفوا موقف المعارضه بما عندهم من البضاعه و استعانوا علیها بدعوه آلهتهم و سائر من یطمعون فیه

من الجن و الإنس ثم عجزوا كان ذلك دليلا واضحا يدلهم على أن القرآن فوق كلام البشر و تمّت بذلك الحجه عليهم،و أما عدم استجابه الكفار للمعارضه فليس يدل على كونه من عند اللّه لأنهم لم يأتمروا بما أمروا به بقوله: «فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوَرٍ مِثْلِهِ مُفْتَرَيٰاتٍ» إما لعلمهم بأنه كلام اللّه الحق و إنما كان قولهم: «افْتَرٰاهُ» قولا ناشئا عن العناد و اللجاج لا عن إذعان به او شك فيه، او لأنهم كانوا آيسين من استجابه شركائهم للدعوه على المعارضه،او لأنهم كانوا هازلين فى قولهم ذلك يهذرون هذرا.

و بالجمله عدم استجابه المشركين للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم او للمؤمنين او لهم جميعا لا يدلّ بنفسه على كون القرآن نازلا من عند اللّه إلاّ اذا كان عدم الاستجابه المذكوره بعد تحقق دعوتهم شركاءهم الى المعارضه و عدم استجابتهم لهم،و لم يتحقق من المشركين دعوه على هذه الصفه،و مجرد عدم استجابه المشركين انفسهم لا ينفع شيئا،و لا يبقى إلاّ أن يقال:إن معنى الآيه:فإن دعا المشركون من استطاعوا من دون اللّه فلم يستجيبوا لهم و لم يستجب المشركون لكم أيها النبى و معاشر المؤمنين فاعلموا أنما أنزل بعلم اللّه،الخ؛و هذا هو الذى أومأنا اليه آنفا أنه تقييد للآيه من غير مقيّد.

على أن فيه امرا للمؤمنين أن يهتدوا فى ايمانهم و يقينهم بأمر فرضىّ غير واقع و كلامه تعالى يجلّ عن ذلك،و لو أريدت الدلاله على أنهم غير قادرين على ذلك و إن دعوا شركاءهم الى المعارضه كان من حق الكلام أن يقال:فإن لم يستجيبوا لكم و لن يستجيبوا فاعلموا،الخ؛كما قيل كذلك فى نظيره قال تعالى: وَ إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمّٰا نَزَّلْنٰا عَلىٰ عَبْدِنٰا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِنْ مِثْلِهِ وَ ادْعُوا شُهَدٰاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللّٰهِ إِنْ كُنْتُمْ صٰادِقِينَ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَ لَنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النّٰارَ الَّتِي وَقُودُهَا النّٰاسُ وَ الْحِجٰارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكٰافِرِينَ (البقره/۲۴).

قوله تعالى: مَنْ كٰانَ يُرِيدُ الْحَيٰاةَ الدُّنْيٰا وَ زِينَتَهٰا نُوَفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمٰالَهُمْ فِيهٰا وَ هُمْ فِيهٰا لاٰ يُبْخَسُونَ التوفيه إيصال الحق الى صاحبه و إعطاؤه له بكماله،و البخس

نقص الأجر.

و فى الآيه تهديد لهؤلاء الذين لا يخضعون للحق لما جاءهم و لا يسلمون له إيثارا للحياه الدنيا و نسيانا للآخره،و بيان لشىء من سنّه الاسباب القاضيه عليهم باليأس من نعيم الحياه الآخره.

و ذلك أن العمل كيفما كان فإنما يسمح للإنسان بالغايه التى ارادها به و عمله لأجلها،فإن كانت غايه دنيويه تصلح شئون الحياه الدنيا من مال و جمال و حسن حال ساقه العمل-إن أعانته سائر الاسباب العامله-الى ما يرجوه بالعمل و أما الغايات الاخرويه فلا خبر عنها لأنها لم تقصد حتى تقع،و مجرد صلاحيه العمل لأن يقع فى طريق الآخره و ينفع فى الفوز بنعيمها كالبر و الإحسان و حسن الخلق لا يوجب الثواب و ارتفاع الدرجات ما لم يقصد به وجه اللّه و دار ثوابه.

و لذلك عقبه بقوله تعالى: «أُولٰئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَهِ إِلاَّ النّٰارُ وَ حَبِطَ مٰا صَنَعُوا فِيهٰا وَ بٰاطِلٌ مٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ» فأخبر أنهم اذا وردوا الحياه الآخره وقعوا فى دار حقيقتها أنها نار تأكل جميع أعمالهم فى الحياه كما تأكل النار الحطب و تبير و تهلك كل ما تطيب به نفوسهم من محاسن الوجود،و تحبط جميع ما صنعوا فيها و تبطل ما أسلفوا من الأعمال فى الدنيا،و لذلك سماها سبحانه فى موضع آخر بدار البوار أى الهلاك فقال تعالى: أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللّٰهِ كُفْراً وَ أَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دٰارَ الْبَوٰارِ جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهٰا (إبراهيم/۲۹)،و بذلك يظهر أن كلا من قوله: «وَ حَبِطَ مٰا صَنَعُوا فِيهٰا» و قوله: «وَ بٰاطِلٌ مٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ» يفسر قوله: «أُولٰئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَهِ إِلاَّ النّٰارُ» نوعا ما من التفسير (۱).

ص: ۱۱۵

---

۱ – ۱) .هود ۵-۱۶:بحث روائى فى سيره المشركين اذا مرّوا برسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم؛ان رزق العباد على اللّه؛السؤال من فضل اللّه؛القضاء بالرزق و الامر بطلبه؛نظر الائمه المعصومين صلّى اللّه عليه و آله و سلم فى طلب الرزق؛بدء الخلقه؛الاعمال الصالحه.

[سوره هود (۱۱): الآیات ۱۷ الی ۲۴]

اشاره

أَ فَمَنْ کانَ عَلی بَیِّنَهٍ مِنْ رَبِّهِ وَ یَتْلُوهُ شاهِدٌ مِنْهُ وَ مِنْ قَبْلِهِ کِتابُ مُوسی إِماماً وَ رَحْمَهً أُولئِکَ یُؤْمِنُونَ بِهِ وَ مَنْ یَکْفُرْ بِهِ مِنَ الْأَحْزابِ
فَالنّارُ مَوْعِدُهُ فَلا تَکُ فِی مِرْیَهٍ مِنْهُ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّکَ وَ لکِنَّ أَکْثَرَ النّاسِ لا یُؤْمِنُونَ (۱۷) وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَری عَلَی اللّهِ کَذِباً
أُولئِکَ یُعْرَضُونَ عَلی رَبِّهِمْ وَ یَقُولُ الْأَشْهادُ هؤُلاءِ الَّذِینَ کَذَبُوا عَلی رَبِّهِمْ أَلا لَعْنَهُ اللّهِ عَلَی الظّالِمِینَ (۱۸) الَّذِینَ یَصُدُّونَ عَنْ
سَبِیلِ اللّهِ وَ یَبْغُونَها عِوَجاً وَ هُمْ بِالْآخِرَهِ هُمْ کافِرُونَ (۱۹) أُولئِکَ لَمْ یَکُونُوا مُعْجِزِینَ فِی الْأَرْضِ وَ ما کانَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللّهِ مِنْ
أَوْلِیاءَ یُضاعَفُ لَهُمُ الْعَذابُ ما کانُوا یَسْتَطِیعُونَ السَّمْعَ وَ ما کانُوا یُبْصِرُونَ (۲۰) أُولئِکَ الَّذِینَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَ ضَلَّ عَنْهُمْ ما
کانُوا یَفْتَرُونَ (۲۱) لا جَرَمَ أَنَّهُمْ فِی الْآخِرَهِ هُمُ الْأَخْسَرُونَ (۲۲) إِنَّ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ وَ أَخْبَتُوا إِلی رَبِّهِمْ أُولئِکَ
أَصْحابُ الْجَنَّهِ هُمْ فِیها خالِدُونَ (۲۳) مَثَلُ الْفَرِیقَیْنِ کَالْأَعْمی وَ الْأَصَمِّ وَ الْبَصِیرِ وَ السَّمِیعِ هَلْ یَسْتَوِیانِ مَثَلاً أَ فَلا تَذَکَّرُونَ (۲۴)

ص: ۱۱۶

بیان:

قوله تعالی: أَ فَمَنْ کٰانَ عَلیٰ بَیِّنَهٍ مِنْ رَبِّهِ وَ یَتْلُوهُ شٰاهِدٌ مِنْهُ وَ مِنْ قَبْلِهِ کِتٰابُ مُوسیٰ إِمٰاماً وَ رَحْمَهً الجمله تفریع علی ما مضی من الکلام الذی هو فی محل الاحتجاج علی کون القرآن کتابا منزلا من عند اللّه سبحانه،و «مَنْ» مبتدإ خبره محذوف و التقدیر:کغیره،أو ما یؤدی معناه،و الدلیل علیه قوله تلوا «أُولٰئِکَ یُؤْمِنُونَ بِهِ وَ مَنْ یَکْفُرْ بِهِ مِنَ الْأَحْزٰابِ فَالنّٰارُ مَوْعِدُهُ».

و الاستفهام إنکاری و المعنی:لیس من کان کذا و کذا کغیره ممن لیس کذلک و أنت علی هذه الصفات فلا تک فی مریه من القرآن.

و قوله: عَلیٰ بَیِّنَهٍ مِنْ رَبِّهِ البینه صفه مشبهه معناها الظاهره الواضحه غیر أن الامور الظاهره الواضحه ربما أوضحت ما ینضم إلیها و یتعلق بها کالنور الذی هو بیّن ظاهر و یظهر به غیره،و لذلک کثر استعمال البینه فیما یتبین به غیره کالحجه و الآیه،و یقال للشاهد علی دعوی المدّعی بینه.

و الظاهر أن المراد بالبینه فی المقام هو هذا المعنی الأخیر العام بقرینه قوله بعد «أُولٰئِکَ یُؤْمِنُونَ بِهِ» و إن کان المراد به بحسب المورد هو النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم فإن الکلام مسوق لیتفرّع علیه قوله: «فَلاٰ تَکُ فِی مِرْیَهٍ مِنْهُ» .

فالمراد بها البصیره الإلهیه التی اوتیها النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم لا نفس القرآن النازل علیه فإنه لا یحسن ظاهرا ان یتفرع علیه قوله: «فَلاٰ تَکُ فِی مِرْیَهٍ مِنْهُ» و هو ظاهر و لا ینافیه کون القرآن فی نفسه بیّنه من اللّه من جهه کونه آیه منه تعالی کما فی قوله: قُلْ إِنِّی عَلیٰ بَیِّنَهٍ مِنْ رَبِّی وَ کَذَّبْتُمْ بِهِ (الأنعام/۵۷)،فإن المقام غیر المقام.

و قوله تعالی: وَ یَتْلُوهُ شٰاهِدٌ مِنْهُ المراد بالشهاده تأدیه الشهاده التی تفید صحه

الأمر المشهود له دون تحمّلها فإن المقام مقام تثبيت حقّيّه القرآن و هو إنما يناسب الشهاده بمعنى التأديه لا بمعنى التحمّل.

و الظاهر أن المراد بهذا الشاهد بعض من أيقن بحقّيّه القرآن و كان على بصيره إلهيه من امره فآمن به عن بصيرته و شهد بأنه حقّ منزل من عند اللّه تعالى كما يشهد بالتوحيد و الرساله فإن شهاده الموقن البصير على امر تدفع عن الإنسان مريه الاستيحاش و ريب التفرّد فإن الانسان اذا أذعن بأمر و تفرّد فيه ربما اوحشه التفرّد فيه اذا لم يؤيده احد فى القول به اما اذا قال به غيره من الناس و أيد نظره فى ذلك زالت عنه الوحشه و قوى قلبه و ارتبط جأشه و قد احتج تعالى بما يماثل هذا المعنى فى قوله: قُلْ أَ رَأَيْتُمْ إِنْ كٰانَ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ وَ كَفَرْتُمْ بِهِ وَ شَهِدَ شٰاهِدٌ مِنْ بَنِي إِسْرٰائِيلَ عَلىٰ مِثْلِهِ فَآمَنَ وَ اسْتَكْبَرْتُمْ (الأحقاف١٠/).

و على هذا فقوله: «يَتْلُوهُ» من التلو لا من التلاوه،و الضمير فيه راجع الى «مِنْ» او الى «بَيِّنَةٍ» باعتبار انه نور او دليل،و مآل الوجهين واحد فإن الشاهد الذى يلى صاحب البينه يلى بيّنته كما يلى نفسه و الضمير فى قوله: «مِنْهُ» راجع الى «مِنْ» دون قوله: «رَبِّهِ» و عدم رجوعه الى البينه ظاهر و محصّل المعنى:من كان على بصيره إلهيه من امر و لحق به من هو من نفسه فشهد على صحه امره و استقامته.

و على هذا الوجه ينطبق ما ورد فى روايات الفريقين ان المراد بالشاهد علىّ عليه السّلام إن اريد به انه المراد بحسب انطباق المورد لا بمعنى الاراده الاستعماليه.

و قوله تعالى: وَ مِنْ قَبْلِهِ كِتٰابُ مُوسىٰ إِمٰاماً وَ رَحْمَةً الضمير راجع الى الموصول او الى البينه على حد ما ذكرناه فى ضمير «يَتْلُوهُ» و الجمله حال بعد حال اى أ فمن كان على بصيره إلهيه ينكشف له بها ان القرآن حقّ منزل من عند اللّه و الحال ان معه شاهدا منه يشهد بذلك عن بصيره و الحال أن هذا الذى هو على بينه سبقه كتاب موسى إماما و رحمه او قبل بينته التى منها القرآن او هى القرآن المشتمل على المعارف و الشرائع الهاديه الى الحق

كتاب موسى إماما فليس هو او ما عنده من البينه ببدع من الأمر غير مسوق بمثل و نظير بل هناك طريق مسلوك من قبل يهدى اليه كتاب موسى.

قوله تعالى: أُولئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَ مَنْ يَكْفُرْ بِهِ مِنَ الْأَحْزابِ فَالنّارُ مَوْعِدُهُ المشار اليهم بقوله: «أُولئِكَ» بناء على ما تقدم من معنى صدر الآيه هم الذين كانوا على بينه من ربهم المدلول عليهم بقوله: «أَ فَمَنْ كانَ» الخ،و أما إرجاع الإشاره الى المؤمنين لدلاله السياق عليهم فبعيد عن الفهم.

و كذا الضمير فى قوله: «بِهِ» راجع الى القرآن من جهه أنه بينه منه تعالى او امر قامت عليه البينه،و أما إرجاعه الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم فلا يلائم ما قررناه من معنى الآيه فإن فى صدر الآيه بيان حال النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بنحو العموم حتى يتفرع عليه قوله: «فَلا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ» كأنه قيل:إنك على بينه كذا و معك شاهد و قبلك كتاب موسى،و من كان على هذه الصفه يؤمن بما اوتى من كتاب اللّه،و لا يصح أن يقال:و من كان على هذه الصفه يؤمن بك،و الكلام فى الضمير فى «وَ مَنْ يَكْفُرْ بِهِ» كالكلام فى ضمير «يُؤْمِنُونَ بِهِ» .

و أمر الآيه فيما يحتمله مفردات ألفاظها و ضمائرها عجيب فضرب بعضها فى بعض يرقى الى الوف من المحتملات بعضها صحيح و بعضها خلافه.

قوله تعالى: فَلا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ وَ لكِنَّ أَكْثَرَ النّاسِ لا يُؤْمِنُونَ المريه كجلسه النوع من الشك،و الجمله تفريع على صدر الآيه،و المعنى أن من كان على بينه من ربه فى امر و قد شهد عليه شاهد منه و قبله إمام و رحمه ككتاب موسى ليس كغيره من الناس الغافلين المغفلين فهو يؤمن بما عنده من امر اللّه و لا يوحشه إعراض اكثر الناس عما عنده،و أنت كذلك فإنك على بينه من ربك و يتلوك شاهد و من قبلك كتاب موسى إماما و رحمه و إذا كان كذلك فلا تك فى مريه من امر ما أنزل اليك من القرآن إنه محض الحق من جانب اللّه و لكن اكثر الناس لا يؤمنون.

و قوله: إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ تعليل للنهى و قد اكد بأن و لام الجنس للدلاله على توافر الأسباب النافيه للمريه و هى قيام البينه و شهاده الشاهد و تقدم كتاب موسى إماما و رحمه.

قوله تعالى: وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرىٰ عَلَى اللّٰهِ كَذِباً الى آخر الآيه؛من الممكن أن يكون ذيلا للسياق السابق من حيث كان تطييبا لنفس النبى صلّى اللّٰه عليه و آله و سلم فيئول المعنى الى أنك إذ كنت على بينه من ربك لست بظالم فحاشاك أن تكون مفتريا على اللّٰه الكذب لأن المفترى على اللّٰه كذبا من أظلم الظالمين،و لهم من وبال كذبهم كذا و كذا.

و كيف كان فالمراد بافتراء الكذب على اللّٰه سبحانه توصيفه تعالى بما ليس فيه او نسبه شىء اليه بغير الحق او بغير علم،و الافتراء من أظهر أفراد الظلم و الإثم،و يعظم الظلم بعظم متعلقه حتى اذا انتهى الى ساحه العظمه و الكبرياء كان من أعظم الظلم.

و قوله تعالى: أُولٰئِكَ يُعْرَضُونَ عَلىٰ رَبِّهِمْ العرض إظهار الشىء ليرى و يوقف عليه،و لما كان ارتفاع الحجب بينهم و بين ربهم يوم القيامه بظهور آياته و وضوح الحق الصريح من غير شاغل يشغل عنه حضورا اضطراريا منهم لفصل القضاء سماه عرضا لهم على ربهم كما سمى بوجه آخر بروزا منهم للّه فقال: يَوْمَ هُمْ بٰارِزُونَ لاٰ يَخْفىٰ عَلَى اللّٰهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ (المؤمن/١۶)،و قال: وَ بَرَزُوا لِلّٰهِ الْوٰاحِدِ الْقَهّٰارِ (إبراهيم/۴٨)فقال «أُولٰئِكَ يُعْرَضُونَ عَلىٰ رَبِّهِمْ» أى يأتى بهم الملائكه الموكّلون بهم فيوقفونهم موقفا ليس بينهم و بين ربهم حاجب حائل لفصل القضاء.

و قوله: وَ يَقُولُ الْأَشْهٰادُ هٰؤُلاٰءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلىٰ رَبِّهِمْ الأشهاد جمع شهيد كأشراف جمع شريف و قيل:جمع شاهد كأصحاب جمع صاحب،و يؤيد الأول قوله تعالى:

فَكَيْفَ إِذٰا جِئْنٰا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ (النساء/۴١)و قوله: وَ جٰاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهٰا سٰائِقٌ وَ شَهِيدٌ (ق/٢١).

و قول الأشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم شهاده منهم عليهم بالافتراء على اللّه اى سجل عليهم بأنهم المفترون من جهه شهاده الأشهاد عليهم بذلك فى موقف لا يذكر فيه إلاّ الحق و لا مناص فيه عن الاعتراف و القبول كما قال تعالى: لاٰ يَتَكَلَّمُونَ إِلاّٰ مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمٰنُ وَ قٰالَ صَوٰاباً (النبأ٣٨/)و قال تعالى: يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مٰا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَراً وَ مٰا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهٰا وَ بَيْنَهُ أَمَداً بَعِيداً (آل عمران٣٠/).

قوله تعالى: أَلاٰ لَعْنَةُ اللّٰهِ عَلَى الظّٰالِمِينَ اَلَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ الخ؛تتمه قول الأشهاد،و الدليل عليه قوله تعالى: فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ أَنْ لَعْنَةُ اللّٰهِ عَلَى الظّٰالِمِينَ اَلَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ وَ يَبْغُونَهٰا عِوَجاً وَ هُمْ بِالْآخِرَةِ كٰافِرُونَ (الأعراف/ ٤٥).

و هذا القول منهم المحكى فى كلامه تعالى تثبيت منهم للبعد و اللعن على الظالمين و تسجيل للعذاب،و ليس اللعن و الرحمه يوم القيامه كاللعن و الرحمه فى الدنيا كما فى قوله تعالى:

أُولٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللّٰهُ وَ يَلْعَنُهُمُ اللاّٰعِنُونَ (البقره١٥٩/)و ذلك أن الدنيا دار عمل و يوم القيامه يوم جزاء فما فيه من لعنه او رحمه هو إيصال ما ادّخر لهم اليهم فلعن اللاعن احدا يوم القيامه طرده من رحمه اللّه الخاصه بالمؤمنين و تسجيل عذاب البعد عليه.

قوله تعالى: أُولٰئِكَ لَمْ يَكُونُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَ مٰا كٰانَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللّٰهِ مِنْ أَوْلِيٰاءَ الى آخر الآيه؛الاشاره الى المفترين على اللّه الموصوفين بما مر فى الآيتين السابقتين.

و المقام يدل على ان المراد من كونهم غير معجزين فى الأرض انهم لم يكونوا معجزين للّه سبحانه فى حياتهم الارضيه حيث خرجوا عن زى العبوديه فأخذوا يفترون على اللّه الكذب و يصدون عن سبيله و يبغونها عوجا فكل ذلك لا-لأن قدرتهم المستعاره فاقت قدره اللّه سبحانه و مشيتهم سبقت مشيته،و لا لأنهم خرجوا من ولايه اللّه فدخلوا فى ولايه غيره و هم

الذين اتخذوهم اولياء من اصنامهم و كذا سائر الأسباب التى ركنوا إليها،و ذلك قوله: «وَ مٰا كٰانَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللّٰهِ مِنْ أَوْلِيٰاءَ» .

و بالجمله لا قدرتهم غلبت قدره اللّه سبحانه و لا شركاؤهم الذين يسمونهم اولياء لأنفسهم اولياء لهم بالحقيقه يدبرون امرهم و يحملونهم على ما يأتون به من البغى و الظلم بل اللّه سبحانه هو وليهم و هو المدبر لأمرهم يجازيهم على سوء نياتهم و اعمالهم بما يجرهم الى سوء العذاب و يستدرجهم من حيث لا يشعرون كما قال تعالى: فَلَمّٰا زٰاغُوا أَزٰاغَ اللّٰهُ قُلُوبَهُمْ (الصف/۵)،و قال: يُضِلُّ بِهِ كَثِيراً وَ يَهْدِي بِهِ كَثِيراً وَ مٰا يُضِلُّ بِهِ إِلاَّ الْفٰاسِقِينَ (البقره/ ۲۶).

و قوله: يُضٰاعَفُ لَهُمُ الْعَذٰابُ ذلك لأنهم فسقوا ثم لجوا عليه او لأنهم عصوا اللّه بأنفسهم و حملوا غيرهم على معصيه اللّه فيضاعف لهم العذاب كما ضاعفوا المعصيه قال تعالى:

لِيَحْمِلُوا أَوْزٰارَهُمْ كٰامِلَةً يَوْمَ الْقِيٰامَةِ وَ مِنْ أَوْزٰارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ (النحل/۲۵) و قال: وَ نَكْتُبُ مٰا قَدَّمُوا وَ آثٰارَهُمْ (يس/۱۲).

و قوله: مٰا كٰانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ وَ مٰا كٰانُوا يُبْصِرُونَ فى مقام التعليل و لذا جىء بالفصل يقول تعالى إنهم لم يكفروا و لم يعصوا لظهور إرادتهم على إراده اللّه و لا لأن لهم اولياء من دون اللّه يستظهرون بهم على اللّه بل لأنهم ما كانوا يستطيعون ان يسمعوا ما يأتيهم من الإنذار و التبشير من ناحيته او يذكر لهم من البعث و الزجر من قبله و ما كانوا يبصرون آياته حتى يؤمنوا بها كما وصفهم فى قوله: لَهُمْ قُلُوبٌ لاٰ يَفْقَهُونَ بِهٰا وَ لَهُمْ أَعْيُنٌ لاٰ يُبْصِرُونَ بِهٰا وَ لَهُمْ آذٰانٌ لاٰ يَسْمَعُونَ بِهٰا أُولٰئِكَ كَالْأَنْعٰامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ (الأعراف/۱۷۹)،و فى قوله:

وَ نُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَ أَبْصٰارَهُمْ كَمٰا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ (الأنعام/۱۱۰)،و قوله: خَتَمَ اللّٰهُ عَلىٰ قُلُوبِهِمْ وَ عَلىٰ سَمْعِهِمْ وَ عَلىٰ أَبْصٰارِهِمْ غِشٰاوَةٌ (البقره/۷)،و آيات اخرى كثيره تدل على انه تعالى سلبهم عقولهم و اعينهم و آذانهم غير انه تعالى يحكى عنهم مثل قولهم:

وَ قالُوا لَوْ كُنّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ ما كُنّا فِي أَصْحابِ السَّعِيرِ فَاعْتَرَفُوا بِذَنْبِهِمْ (الملك١١/)، و اعترافهم بأن عدم سمعهم و عقلهم كان ذنبا منهم مع ان ذلك مستند الى سلبه تعالى منهم ذلك يدل على انهم انفسهم توسلوا الى سلب هذه النعم بالذنوب كما يدل عليه ما تقدم من قوله تعالى: وَ ما يُضِلُّ بِهِ إِلاَّ الْفاسِقِينَ (البقره٢۶/)و غيره.

قوله تعالى: أُولئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَ ضَلَّ عَنْهُمْ ما كانُوا يَفْتَرُونَ اما خسرانهم فإن الإنسان لا يملك بالحقيقه-و ذلك بتمليك من اللّه تعالى-إلاّ نفسه و اذا اشترى لنفسه ما فيه هلاكها و ضيّعتها بالكفر و المعصيه فقد خسر فى هذه المعامله التى اقدم عليها نفسه فخسران النفس كنايه عن الهلاك،و أما ضلال ما كانوا يفترون فإنه كان كذبا و افتراء ليس له وجود فى الخارج من اوهامهم و مزاعمهم التى زيّنتها لهم الأهواء و الهوسات الدنيويه و بانطواء بساط الحياه الدنيا يزول و ينمحى تلك الاوهام و يضلّ ما لاح و استقر فيها من الكذب و الافتراء و يومئذ يعلمون ان اللّه هو الحق المبين،و يبدو لهم من اللّه ما لم يكونوا يحتسبون.

قوله تعالى: لا جَرَمَ أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَهِ هُمُ الْأَخْسَرُونَ عن الفراء:أن «لا جَرَمَ» فى الاصل بمعنى لا بد و لا محاله ثم كثرت فحولت الى معنى القسم و صارت بمعنى«حقا» و لهذا تجاب باللام نحو لا جرم لأفعلن كذا.انتهى،و قد ذكروا أن «جَرَمَ» بفتحتين بمعنى القطع فلعلها كانت فى الأصل تستعمل فى نتائج الكلام كلفظه«لا محاله»و تفيد أنه لا يقطع هذا القول قاطع إن كذا كذا كما يتصور نظير المعنى فى«لا محاله»فمعنى الآيه على هذا:حقا إنهم فى الآخره هم الأخسرون.

و وجه كونهم فى الآخره هم الأخسرين إن فرض أنهم أخسر بالنسبه الى غيرهم من أهل المعاصى هو أنهم خسروا أنفسهم بإهلاكها و إضاعتها بالكفر و العناد فلا مطمع فى نجاتهم من النار فى الآخره كما لا مطمع فى أن يفوزوا فى الدنيا و يسعدوا بالإيمان ما داموا على العناد،قال

تعالى: اَلَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لاٰ يُؤْمِنُونَ (الأنعام١٢/).و قال تعالى فى هؤلاء المختوم على سمعهم و أبصارهم و قلوبهم: وَ جَعَلْنٰا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَ مِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنٰاهُمْ فَهُمْ لاٰ يُبْصِرُونَ وَ سَوٰاءٌ عَلَيْهِمْ أَ أَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لاٰ يُؤْمِنُونَ (يس/ ١٠).و قال أيضا فى سبب عدم إمكان ايمانهم: أَ فَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلٰهَهُ هَوٰاهُ وَ أَضَلَّهُ اللّٰهُ عَلىٰ عِلْمٍ وَ خَتَمَ عَلىٰ سَمْعِهِ وَ قَلْبِهِ وَ جَعَلَ عَلىٰ بَصَرِهِ غِشٰاوَةً فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللّٰهِ (الجاثيه/ ٢٣).

و ان فرض أنهم أخسر بالنسبه الى الدنيا فذلك لكونهم بكفرهم و صدهم عن سبيل اللّه حرموا سعاده الحياه التى يمهدها لهم الدين الحق فخسروا فى الدنيا كما خسروا فى الآخره لكنهم فى الآخره أخسر لكونها دائمه مخلده و أما الدنيا فليست إلاّ قليلا،قال تعالى: كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مٰا يُوعَدُونَ لَمْ يَلْبَثُوا إِلاّٰ سٰاعَةً مِنْ نَهٰارٍ (الأحقاف٣٥/).

على أن الأعمال تشتدّ و تتضاعف فى الآخره بنتائجها كما قال تعالى: وَ مَنْ كٰانَ فِي هٰذِهِ أَعْمىٰ فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمىٰ وَ أَضَلُّ سَبِيلاً (الإسراء٧٢/)،و أحسن الوجهين أولهما لأن ظاهر الآيه حصر الأخسرين فيهم دون إثبات أخسريتهم فى الآخره قبال الدنيا.

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ وَ أَخْبَتُوا إِلىٰ رَبِّهِمْ الى آخر الآيه؛قال الراغب فى المفردات:الخبت المطمئن من الأرض و أخبت الرجل قصد الخبت أو نزله نحو أسهل و أنجد ثم استعمل الإخبات فى استعمال اللين و التواضع قال اللّه تعالى:

و أخبتوا الى ربهم،و قال:و بشر المخبتين أى المتواضعين نحو لا يستكبرون عن عبادته، و قوله:فتخبت له قلوبهم أى تلين و تخشع.انتهى.

فالمراد بإخباتهم الى اللّه اطمئنانهم اليه بحيث لا يتزلزل ما فى قلوبهم من الإيمان به فلا يزيغون و لا يرتابون كالأرض المطمئنه التى تحفظ ما استقر فيها فلا وجه لما قيل ان الأصل، أخبتوا لربهم فإن ما فى معنى الاطمئنان يتعدى بإلى دون اللام.

و تقییده تعالی الإیمان و العمل الصالح بالإخبات الیه یدل علی أن المراد بهم طائفه خاصه من المؤمنین و هم المطمئنون منهم الی اللّه ممن هم علی بصیره من ربهم،و هو الذی أشرنا الیه فی صدر الآیات عند قوله: «أَ فَمَنْ کانَ عَلی بَیِّنَهٍ مِنْ رَبِّهِ» الخ؛أن الآیات تقیس ما بین فریقین خاصین من الناس و هم أهل البصیره الإلهیه و من عمیت عین بصیرته.

قوله تعالی: مَثَلُ الْفَرِیقَیْنِ کَالْأَعْمی وَ الْأَصَمِّ وَ الْبَصِیرِ وَ السَّمِیعِ هَلْ یَسْتَوِیانِ مَثَلاً أَ فَلا تَذَکَّرُونَ المثل هو الوصف،و غلب فی المثل السائر و هو بیان معنی من المعانی الخفیه علی المستمع بأمر محسوس أو کالمحسوس یأنس به ذهنه و یتلقاه فهمه لینتقل به الی المعنی المعقول المقصود بیانه،و المراد بالفریقین من بین حالهما فی الآیات السابقه،و الباقی واضح.

[سوره هود (۱۱): الآیات ۲۵ الی ۳۵]

اشاره

وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا نُوحاً إِلی قَوْمِهِ إِنِّی لَکُمْ نَذِیرٌ مُبِینٌ (۲۵) أَنْ لا تَعْبُدُوا إِلاَّ اَللّهَ إِنِّی أَخافُ عَلَیْکُمْ عَذابَ یَوْمٍ أَلِیمٍ (۲۶) فَقالَ اَلْمَلَأُ اَلَّذِینَ کَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ ما نَراکَ إِلاّ بَشَراً مِثْلَنا وَ ما نَراکَ اِتَّبَعَکَ إِلاَّ اَلَّذِینَ هُمْ أَراذِلُنا بادِیَ اَلرَّأْیِ وَ ما نَری لَکُمْ عَلَیْنا مِنْ فَضْلٍ بَلْ نَظُنُّکُمْ کاذِبِینَ (۲۷) قالَ یا قَوْمِ أَ رَأَیْتُمْ إِنْ کُنْتُ عَلی بَیِّنَهٍ مِنْ رَبِّی وَ آتانِی رَحْمَهً مِنْ عِنْدِهِ فَعُمِّیَتْ عَلَیْکُمْ أَ نُلْزِمُکُمُوها وَ أَنْتُمْ لَها کارِهُونَ (۲۸) وَ یا قَوْمِ لا أَسْئَلُکُمْ عَلَیْهِ مالاً إِنْ أَجرِیَ إِلاّ عَلَی اَللّهِ وَ ما أَنَا بِطارِدِ اَلَّذِینَ آمَنُوا إِنَّهُمْ مُلاقُوا رَبِّهِمْ وَ لکِنِّی أَراکُمْ قَوْماً تَجْهَلُونَ (۲۹) وَ یا قَوْمِ مَنْ یَنْصُرُنِی مِنَ اَللّهِ إِنْ طَرَدْتُهُمْ أَ فَلا تَذَکَّرُونَ (۳۰) وَ لا أَقُولُ لَکُمْ عِنْدِی خَزائِنُ اَللّهِ وَ لا أَعْلَمُ اَلْغَیْبَ وَ لا أَقُولُ إِنِّی مَلَکٌ وَ لا أَقُولُ لِلَّذِینَ تَزْدَرِی أَعْیُنُکُمْ لَنْ یُؤْتِیَهُمُ اَللّهُ خَیْراً اَللّهُ أَعْلَمُ بِما فِی أَنْفُسِهِمْ إِنِّی إِذاً لَمِنَ اَلظّالِمِینَ (۳۱) قالُوا یا نُوحُ قَدْ جادَلْتَنا فَأَکْثَرْتَ جِدالَنا فَأْتِنا بِما تَعِدُنا إِنْ کُنْتَ مِنَ اَلصّادِقِینَ (۳۲) قالَ إِنَّما یَأْتِیکُمْ بِهِ اَللّهُ إِنْ شاءَ وَ ما أَنْتُمْ بِمُعْجِزِینَ (۳۳) وَ لا یَنْفَعُکُمْ نُصْحِی إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَکُمْ إِنْ کانَ اَللّهُ یُرِیدُ أَنْ یُغْوِیَکُمْ هُوَ رَبُّکُمْ وَ إِلَیْهِ تُرْجَعُونَ (۳۴) أَمْ یَقُولُونَ اِفْتَراهُ قُلْ إِنِ اِفْتَرَیْتُهُ فَعَلَیَّ إِجْرامِی وَ أَنَا بَرِیءٌ مِمّا تُجْرِمُونَ (۳۵)

بیان:

قوله تعالی: وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا نُوحاً إِلی قَوْمِهِ إِنِّی لَکُمْ نَذِیرٌ مُبِینٌ القراءه المعروفه«إنی»بکسر الهمزه علی تقدیر القول و قرئ أنی بفتح الهمزه بنزع الخافض و التقدیر بأنی لکم نذیر مبین،و الجمله أعنی قوله: «إِنِّی لَکُمْ نَذِیرٌ مُبِینٌ» علی أی حال بیان إجمالی لما أرسل به فإن جمیع ما بلغه قومه عن ربه و أرسل به الیهم إنذار مبین فهو نذیر مبین.

فکما أنه لو قال:ما سالقیه الیکم من القول إنذار مبین کان بیانا لجمیع ما أرسل به الیهم بأوجز کلمه کذا قوله:إنی لکم نذیر مبین بیان لذلک بالإجمال غیر أنه یزید علی سابقه ببیان

ص :۱۲۶

سمه نفسه و هی أنه رسول من اللّه الیهم لینذرهم بعذاب اللّه،و لیس له من الأمر شیء أزید من أنه واسطه یحمل الرساله.

قوله تعالی: أَنْ لاٰ تَعْبُدُوا إِلاَّ اللّٰهَ إِنِّی أَخٰافُ عَلَیْکُمْ عَذٰابَ یَوْمٍ أَلِیمٍ .

بیان ثان لما ارسل به او بیان لقوله: «إِنِّی لَکُمْ نَذِیرٌ مُبِینٌ» و مآل الوجهین واحد،و أن علی أی حال مفسره،و المعنی أن محصل رسالته النهی عن عباده غیر اللّه تعالی من طریق الإنذار و التخویف.

و الظاهر أن المراد بعذاب یوم ألیم عذاب الاستئصال دون عذاب یوم القیامه او الأعمّ من العذابین یدل علی ذلک قولهم له فیما سیحکیه اللّه تعالی عنهم «یٰا نُوحُ قَدْ جٰادَلْتَنٰا فَأَکْثَرْتَ جِدٰالَنٰا فَأْتِنٰا بِمٰا تَعِدُنٰا إِنْ کُنْتَ مِنَ الصّٰادِقِینَ قٰالَ إِنَّمٰا یَأْتِیکُمْ بِهِ اللّٰهُ إِنْ شٰاءَ» الآیه؛فإنه ظاهر فی عذاب الاستئصال.

فهو علیه السّلام کان یدعوهم الی رفض عباده الأوثان و یخوّفهم من یوم ینزل علیهم من اللّه عذاب ألیم ای مؤلم و نسبه الإیلام الی الیوم دون العذاب فی قوله: «عَذٰابَ یَوْمٍ أَلِیمٍ» من قبیل وصف الظرف بصفه المظروف.

و بما تقدم یندفع ما ربما قیل:إن تعذیب المشرکین مقطوع لا محتمل فما الوجه فی خوفه علیه السّلام من تعذیبهم المقطوع؟و الخوف إنما یستقیم فی محتمل الوقوع لا مقطوعه.

و بالجمله کان علیه السّلام یدعوهم الی توحید اللّه سبحانه بتخویفهم من العذاب،و إنما کان یخوّفهم لأنهم کانوا یعبدون الأوثان خوفا من سخطهم فقابلهم نوح علیه السّلام بأن اللّه سبحانه هو الذی خلقهم و دبّر شئون حیاتهم و أمور معاشهم بخلق السماوات و الأرض و إشراق الشمس و القمر و إنزال الأمطار و إنبات الأرض و إنشاء الجنات و شق الأنهار علی ما یحکیه تعالی عنه علیه السّلام فی سوره نوح.

و إذ کان کذلک کان اللّه سبحانه هو ربهم لا رب سواه فلیخافوا عذابه و لیعبدوه وحده.

ص :۱۲۷

قوله تعالى: فَقالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ ما نَراكَ إِلاّ بَشَراً مِثْلَنا الى آخر الآيه؛الفاء فى صدر الآيه لتفريع جوابهم عن قول نوح عليه السّلام،و فيه إشاره الى انهم بادروه بالرد و الإنكار من دون ان يفكروا فى انفسهم فيختاروا ما هو أصلح لهم.

و المجيبون هم الملأ من قومه و الأشراف و الكبراء الذين كفروا به و لم يتعرضوا فى جوابهم لما ألقى اليهم من حجه التوحيد بل إنما اشتغلوا بنفى رسالته و الاستكبار عن طاعته فإن قوله: «إِنِّى لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ» الى آخر الآيتين؛كان مشتملا على دعوى الرساله و ملوّحا الى وجوب الاتباع و قد صرح به فيما حكى عنه فى موضع آخر،قال تعالى: قالَ يا قَوْمِ إِنِّى لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ أَنِ اعْبُدُوا اللّهَ وَ اتَّقُوهُ وَ أَطِيعُونِ (نوح۳/).

و محصل ما نقله اللّه تعالى من جوابهم هو أنه لا دليل على لزوم اتباعك بل الدليل على خلافه فهو فى الحقيقه حجتان منظومتان على طريق الاضراب و الترقى و لذلك أخر قولهم:

«بَلْ نَظُنُّكُمْ كاذِبِينَ» .

و الحجه الاولى التى مدلولها عدم الدليل على وجوب اتباعه مبينه بطرق ثلاث هى قوله: «ما نَراكَ إِلاّ بَشَراً» الخ؛و قوله: «وَ ما نَراكَ اتَّبَعَكَ» الخ؛و قوله: «وَ ما نَرى لَكُمْ عَلَيْنا» الخ.

و الحجه بجميع أجزائها مبنيه على إنكار ما وراء الحس كما سنبين و لذلك كرروا فيه قولهم:ما نراك و ما نرى.

فقوله: ما نَراكَ إِلاّ بَشَراً مِثْلَنا أول جوابهم عما يدعيه نوح عليه السّلام من الرساله، و قد تمسكوا فيه بالمماثله كما هو دأب سائر الامم مع أنبيائهم على ما حكاه اللّه تعالى فى كتابه و تقريره:أنك مثلنا فى البشريه و لو كنت رسولا الينا من عند اللّه لم تكن كذلك و لا نشاهد منك إلاّ أنك بشر مثلنا،و إذ كنت بشرا مثلنا لم يكن هناك موجب لاتباعك.

و قوله: وَ ما نَراكَ اتَّبَعَكَ إِلاَّ الَّذِينَ هُمْ أَراذِلُنا بادِيَ الرَّأْيِ قال فى

المفردات:الرذل-بفتح الراء-و الرذال-بكسرها-المرغوب عنه لرداءته قال تعالى «وَ مِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلىٰ أَرْذَلِ الْعُمُرِ» و قال «إِلاَّ الَّذِينَ هُمْ أَرٰاذِلُنٰا بٰادِيَ الرَّأْيِ» و قال «قٰالُوا أَ نُؤْمِنُ لَكَ وَ اتَّبَعَكَ الْأَرْذَلُونَ» جمع الأرذل.

و قال فى المجمع:الرذل الخسيس الحقير من كل شىء و الجمع ارذل ثم يجمع على اراذل كقولك:كلب و اكلب و كالب،و يجوز ان يكون جمع الأرذل فيكون مثل اكابر جمع اكبر.

و قال:و الرأى الرؤيه من قوله: «يَرَوْنَهُمْ مِثْلَيْهِمْ رَأْيَ الْعَيْنِ» أى رؤيه العين و الرأى ايضا ما يراه الإنسان فى الأمر و جمعه آراء.انتهى.

و قال فى المفردات:و قوله: «بٰادِيَ الرَّأْيِ» أى ما يبدأ من الرأى و هو الرأى الفطير، و قرئ:بادى بغير همزه أى الذى يظهر من الرأى و لم يتروّ فيه.انتهى.

و قوله: «بٰادِيَ الرَّأْيِ» يحتمل أن يكون قيدا لقوله: «هُمْ أَرٰاذِلُنٰا» أى كونهم أراذل و سفله فينا معلوم فى ظاهر الرأى و النظر او فى اول نظره.

و يحتمل كونه قيدا لقوله: اِتَّبَعَكَ أى اتبعوك فى ظاهر الرأى او فى اوله من غير تعمّق و تفكر و لو تفكروا قليلا و قلبوا أمرك ظهرا لبطن ما اتبعوك،و هذا الاحتمال لا يستغنى عن تكرار الفعل ثانيا و التقدير:اتبعوك بادى الأمر و إلاّ اختلّ المعنى لو لم يتكرر و قيل:ما نراك اتبعك بادى الرأى إلاّ الّذين هم أراذلنا.و بالجمله معنى الآيه:أنا نشاهد أن متبعيك هم الأراذل و الأخساء من القوم و لو اتبعناك ساويناهم و دخلنا فى زمرتهم و هذا ينافى شرافتنا و يحط قدرنا فى المجتمع،و فى الكلام إيماء الى بطلان رسالته عليه السّلام بدلاله الالتزام فإن من معتقدات العامه أن القول لو كان حقا نافعا لتبعه الشرفاء و العظماء و أولو القوه و الطول فلو استنكفوا عنه او اتبعه الأخساء و الضعفاء كالعبيد و المساكين و الفقراء ممن لا حظ له من مال او جاه و لا مكانه له عند العامه فلا خير فيه.

و قوله: وَ مٰا نَرىٰ لَكَمْ عَلَيْنٰا مِنْ فَضْلٍ المراد نفى مطلق الفضل من متاع دنيوى يختصون بالتنعم به او شىء من الامور الغيبيه كعلم الغيب او التأيد بقوه ملكوتيه و ذلك لكون النكره-فضل-واقعه فى سياق النفى فتفيد العموم.

و قد أشركوا أتباع نوح عليه السّلام و المؤمنين به منهم فى دعوته إذ قالوا«و لا نرى لكم علينا» و لم يقولوا«و لا نرى لك»لأنهم كانوا يحثونهم و يرغبونهم فى اتباع ما اتبعوه من الطريقه.

و المعنى أن دعوتكم إيانا-و عندنا ما نتمتع به من مزايا الحياه الدنيا كالمال و البنين و العلم و القوه-إنما يستقيم و يؤثر أثره لو كان لكم شىء من الفضل تفضلون به علينا من زينه الحياه الدنيا او علم من الغيب او قوه من الملكوت حتى يوجب ذلك خضوعا منا لكم و لا نرى شيئا من ذلك عندكم فأى موجب يوجب علينا اتباعكم؟

و إنما عممنا الفضل فى كلامه للفضل من حيث الجهات الماديه و غيره كعلم الغيب و القوه الملكوتيه خلافا لأكثر المفسرين حيث فسروا الفضل بالفضل المادى كالمال و الكثره و غيرهما،لما يستفاد من كلامهم من العموم لوقوع النكره فى سياق النفى.

مضافا الى أن ما يحاذى قولهم هذا من جواب نوح عليه السّلام يدل على ذلك و هو قوله: «وَ لاٰ أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِى خَزٰائِنُ اللّٰهِ وَ لاٰ أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَ لاٰ أَقُولُ إِنِّى مَلَكٌ» الخ؛على ما سيأتى.

و قوله تعالى: بَلْ نَظُنُّكُمْ كٰاذِبِينَ إضراب فى الاحتجاج كما تقدمت الإشاره اليه فمحصله انا لا نرى معكم امرا يوجب اتباعنا لكم بل هناك امر يوجب عدم الاتباع و هو انا نظنكم كاذبين.

و معناه على ما يعطيه السياق-و اللّه اعلم-انه لما لم يكن عندكم ما يشاهد معه صحه دعوتكم و إنكم تلحون علينا بالسمع و الطاعه و انتم صفر الأيدى من مزايا الحياه من مال و جاه و هذه الحال تستدعى الظن بأنكم كاذبون فى دعواكم تريدون بها نيل ما بأيدينا من امانى الحياه بهذه الوسيله و بالجمله هذه اماره توجب عاده الظن بأنها اكذوبه يتوسل بها الى

اقتناء الأموال و القبض على ثروه الناس و الاستعلاء عليهم بالحكم و الرئاسه،و هذا كما حكى اللّه سبحانه عنهم فى مثل القصه إذ قال: فَقٰالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مٰا هٰذٰا إِلاّٰ بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُرِيدُ أَنْ يَتَفَضَّلَ عَلَيْكُمْ (المؤمنون۲۴/).و بهذا يظهر وجه تعليقهم الكذب بالظن دون الجزم،و أن المراد بالكذب الكذب المخبرى دون الخبرى.

قوله تعالى: قٰالَ يٰا قَوْمِ أَ رَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلىٰ بَيِّنَهٍ مِنْ رَبِّى الى آخر الآيه؛ بيان لما أجاب به نوح عليه السّلام عن حجتهم الى تمام اربع آيات،و التعميه الإخفاء فمعنى عميت عليكم بالبناء للمفعول أخفيت عليكم من ناحيه جهلكم و كراهتكم للحق.و قرئ:عميت بالتخفيف و البناء للفاعل أى خفيت عليكم تلك الرحمه.

لما كانت حجتهم مبنيه على الحس و نفى ما وراءه و قد استنتجوا منها اولا عدم الدليل على وجوب طاعته و اتّباعه ثم اضربوا عنه بالترقى الى استنتاج الدليل على عدم الوجوب بل على وجوب العدم اجابهم عليه السّلام بإثبات ما حاولوا نفيه من رسالته و ما يتبعه،و نفى ما حاولوا اثباته باتهامه و اتهام اتباعه بالكذب غير انه استعطفهم بخطاب يا قوم-بالإضافه الى ضمير التكلم-مره بعد مره ليجلبهم اليه فيقع نصحه موقع القبول منهم.

و قد ابدع الآيات الكريمه فى تقرير حجته عليه السّلام فى جوابهم فقطّعت حجتهم فصلا فصلا و أجابت عن كل فصل بوجهيه أعنى من جهه انتاجه أن لا دليل على اتّباعه عليه السّلام و أن الدليل على خلافه و ذلك قوله: «يٰا قَوْمِ أَ رَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلىٰ بَيِّنَهٍ» الخ؛و قوله: «وَ مٰا أَنَا بِطٰارِدِ الَّذِينَ آمَنُوا» الخ؛و قوله: «وَ لاٰ أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِى خَزٰائِنُ اللّٰهِ» الخ؛ثم اخذت من كل حجه سابقه شيئا يجرى مجرى التلخيص فإضافته الى الحجه اللاحقه بادئه به فامتزجت الحجه بالحجه على ما لكل منها من الاستقلال و التمام.

فتمت الحجج ثلاثا كل واحده منها مبدوّه بالخطاب و هى قوله: «يٰا قَوْمِ أَ رَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلىٰ بَيِّنَهٍ» الخ؛و قوله: «يٰا قَوْمِ لاٰ أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً» الخ؛و قوله: «وَ يٰا قَوْمِ مَنْ يَنْصُرُنِى

مِنَ اللّهِ إِنْ طَرَدْتُهُمْ» الخ؛فتدبّر فيها.

فقوله: قالَ يا قَوْمِ أَ رَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلى بَيِّنَهٍ مِنْ رَبِّى جواب عن قولهم:

«ما نَراكَ إِلاّ بَشَراً مِثْلَنا» يريدون به أنه ليس معه إلاّ البشريه التى يماثلهم فيها و يماثلونه فبأى شىء يدّعى وجوب اتّباعهم له؟بل هو كاذب يريد بما يدّعيه من الرساله أن يصطادهم فيقتنص بذلك اموالهم و يترأس عليهم.

و إذ كان هذا القول منهم متضمنا لنفى رسالته و سندهم فى ذلك أنه بشر لا أثر ظاهر معه يدل على الرساله و الاتصال بالغيب كان من الواجب تنبيههم على ما يظهر به صدقه فى دعوى الرساله و هو الآيه المعجزه الدالّه على صدق الرسول فى دعوى الرساله فإن الرساله نوع من الاتصال بالغيب خارق للعاده الجاريه لا طريق الى العلم بتحققه إلاّ بوقوع امر غيبى آخر خارق للعاده يوقن به كون الرسول صادقا فى دعواه الرساله،و لذلك اشار عليه السّلام بقوله:

«يا قَوْمِ أَ رَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلى بَيِّنَهٍ مِنْ رَبِّى» الى أن معه بينه من اللّه و آيه معجزه تدل على صدقه فى دعواه.

و قوله: وَ آتانِى رَحْمَهً مِنْ عِنْدِهِ فَعُمِّيَتْ عَلَيْكُمْ الظاهر انه عليه السّلام يشير به الى ما آتاه اللّه تعالى من الكتاب و العلم،و قد تكرر فى القرآن الكريم تسميه الكتاب و كذا تسميه العلم باللّه و آياته رحمه قال تعالى: وَ مِنْ قَبْلِهِ كِتابُ مُوسى إِماماً وَ رَحْمَهً (هود/١٧)، و قال: وَ نَزَّلْنا عَلَيْكَ الْكِتابَ تِبْياناً لِكُلِّ شَيْءٍ وَ هُدىً وَ رَحْمَهً (النحل/٨٩)،و قال:

فَوَجَدا عَبْداً مِنْ عِبادِنا آتَيْناهُ رَحْمَهً مِنْ عِنْدِنا (الكهف/٦٥)و قال: رَبَّنا لا تُزِغْ قُلُوبَنا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنا وَ هَبْ لَنا مِنْ لَدُنْکَ رَحْمَهً (آل عمران/٨).

و أما قوله: فَعُمِّيَتْ عَلَيْكُمْ فالظاهر ان ضميره راجع الى الرحمه،و المراد أن ما عندى من العلم و المعرفه اخفاها عليكم جهلكم و كراهتكم للحق بعد ما ذكّرتكم به و بثثته فيكم.

ص :١٣٢

و قوله: أَ نُلْزِمُكُمُوهٰا وَ أَنْتُمْ لَهٰا كٰارِهُونَ الإلزام جعل الشیء مع الشیء بحیث لا یفارقه و لا ینفکّ منه،و المراد بإلزامهم الرحمه و هم لها کارهون إجبارهم علی الایمان باللّه و آیاته و التلبّس بما یستدعیه المعارف الالهیه من النور و البصیره.

و معنی الآیه-و اللّه اعلم-اخبرونی إن کانت عندی آیه معجزه تصدّق رسالتی مع کونی بشرا مثلکم و کانت عندی ما تحتاج الیه الرساله من کتاب و علم یهدیکم الی الحق لکن لم یلبث دون ان اخفاه علیکم عنادکم و استکبارکم أ یجب علینا عندئذ ان نجبرکم علیها؟ای عندی جمیع ما یحتاج الیه رسول من اللّه فی رسالته و قد أوقفتکم علیه لکنکم لا تؤمنون به طغیانا و استکبارا و لیس علیّ ان أجبرکم علیها،إذ لا إجبار فی دین اللّه سبحانه.

قوله تعالی: وَ یٰا قَوْمِ لاٰ أَسْئَلُکُمْ عَلَیْهِ مٰالاً إِنْ أَجرِیَ إِلاّٰ عَلَی اللّٰهِ یرید به الجواب عما اتهموه به من الکذب و لازمه ان تکون دعوته طریقا الی جلب اموالهم و اخذ ما فی ایدیهم طمعا فیه فإنه إذا لم یسألهم شیئا من اموالهم لم یکن لهم ان یتهموه بذلک.

قوله تعالی: وَ مٰا أَنَا بِطٰارِدِ الَّذِینَ آمَنُوا إِنَّهُمْ مُلاٰقُوا رَبِّهِمْ وَ لٰکِنِّی أَرٰاکُمْ قَوْماً تَجْهَلُونَ جواب عن قولهم: «وَ مٰا نَرٰاکَ اتَّبَعَکَ إِلاَّ الَّذِینَ هُمْ أَرٰاذِلُنٰا بٰادِیَ الرَّأْیِ» و قد بدل لفظه الأراذل-و هی لفظه إرزاء و تحقیر-من قوله:الذین آمنوا تعظیما لأمر إیمانهم و إشاره الی ارتباطهم بربهم.

نفی فی جوابه ان یکون یطردهم و علل ذلک بقوله: «إِنَّهُمْ مُلاٰقُوا رَبِّهِمْ» إیذانا بأن لهم یوما یرجعون فیه الی اللّه فیحاسبهم علی اعمالهم فیجازیهم علی ما عملوه من خیر او شر فحاسبهم علی ربهم و لیس لغیره من الأمر شیء،فلیس علی نوح علیه السّلام ان یحاسبهم فیجازیهم بشیء لکن القوم لجهالتهم یتوقعون علی الفقراء و المساکین و الضعفاء ان یطردوا من مجتمع الخیر و یسلبوا النعمه و الشرافه و الکرامه.

فظهر ان المراد بقوله: إِنَّهُمْ مُلاٰقُوا رَبِّهِمْ الإیمان الی محاسبه اللّه سبحانه إیاهم

ص :۱۳۳

يوم يرجعون فيه اليه فيلاقونه كما وقع فى نظير هذا المعنى فى قوله تعالى: وَ لاٰ تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدٰاةِ وَ الْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ مٰا عَلَيْكَ مِنْ حِسٰابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَ مٰا مِنْ حِسٰابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظّٰالِمِينَ (الأنعام/۵۷).

قوله تعالى: وَ يٰا قَوْمِ مَنْ يَنْصُرُنِى مِنَ اللّٰهِ إِنْ طَرَدْتُهُمْ أَ فَلاٰ تَذَكَّرُونَ النصر مضمّن معنى المنع او الانجاء و نحوهما و المعنى من يمنعنى أو من ينجينى من عذاب اللّه إن طردتهم أ فلا تتذكرون أنه ظلم،و اللّه سبحانه ينتصر للمظلوم من الظالم و ينتقم منه، و العقل جازم بأن اللّه سبحانه لا يساوى بين الظالم و المظلوم،و لا يدع الظالم يظلم دون أن يجازيه على ظلمه بما يسوءه و يشفى به غليل صدر المظلوم و اللّه عزيز ذو انتقام.

قوله تعالى: وَ لاٰ أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِى خَزٰائِنُ اللّٰهِ وَ لاٰ أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَ لاٰ أَقُولُ إِنِّى مَلَكٌ جواب عن قولهم:«و لا نرى لكم علينا من فضل»يرد عليهم قولهم بأنى لست أدّعى شيئا من الفضل الذى تتوقعون منى أن أدّعيه بما أنى أدّعى الرساله فإنكم تزعمون أن على الرسول أن يملك خزائن الرحمه الإلهيه فيستقل بإغناء الفقير و شفاء العليل و إحياء الموتى و التصرف فى السماء و الأرض و سائر أجزاء الكون بما شاء و كيف شاء.

و أن يملك علم الغيب فيحصل على كل خير محجوب عن العيون مستور عن الأبصار فيجلبه الى نفسه،و يدفع كل شر مستقبل كامن عن نفسه و بالجمله يستكثر من الخيرات و يصان من المكاره.

و أن يرتفع عن درجه البشريه الى مقام الملكيه أى يكون ملكا منزّها من ألواث الطبيعه و مبرى من حوائج البشريه و نقائصها فلا يأكل و لا يشرب و لا ينكح و لا يقع فى تعب اكتساب الرزق و اقتناء لوازم الحياه و أمتعتها.

فهذه هى جهات الفضل التى تزعمون أن الرسول يجب أن يؤتاها و يمتلكها فيستقل بها، و قد أخطأتم فليس للرسول إلاّ الرساله و إنى لست أدّعى شيئا من ذلك فلا أقول لكم عندى

خزائن اللّه و لاـ أعلم الغيب و لا أقول إنى ملك،و بالجمله لست أدعى شيئا من الفضل الذى تتوقعونه حتى تكذبونى بفقده،و إنما أقول إنى على بينه من ربى تصدق رسالتى و آتانى رحمه من عنده.

و المراد بقوله: خَزائِنُ اللّهِ جميع الذخائر و الكنوز الغيبيه التى ترزق المخلوقات منها ما يحتاجون اليه فى وجودهم و بقائهم و يستعينون به على تتميم نقائصهم و تكميلها.

فهاتيک هى التى تزعم العامه أن الأنبياء و الأولياء يؤتون مفاتيحها و يمتلكون بها من القدره ما يفعلون بها ما يشاءون و يحكمون ما يريدون كما اقترح على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و قد حكاه اللّه تعالى إذ يقول: وَ قالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَکَ حَتّی تَفْجُرَ لَنا مِنَ الْأَرْضِ یَنْبُوعاً أَوْ تَکُونَ لَکَ جَنَّهٌ مِنْ نَخِیلٍ وَ عِنَبٍ فَتُفَجِّرَ الْأَنْهارَ خِلالَها تَفْجِیراً أَوْ تُسْقِطَ السَّماءَ کَما زَعَمْتَ عَلَیْنا کِسَفاً أَوْ تَأْتِیَ بِاللّهِ وَ الْمَلائِکَهِ قَبِیلاً أَوْ یَکُونَ لَکَ بَیْتٌ مِنْ زُخْرُفٍ أَوْ تَرْقی فِی السَّماءِ وَ لَنْ نُؤْمِنَ لِرُقِیِّکَ حَتّی تُنَزِّلَ عَلَیْنا کِتاباً نَقْرَؤُهُ قُلْ سُبْحانَ رَبِّی هَلْ کُنْتُ إِلاّ بَشَراً رَسُولاً (الإسراء۹۳/).

و إنما قال: وَ لا أَعْلَمُ الْغَیْبَ و لم يقل:و لا أقول إنى أعلم الغيب لأن هذا النوع من العلم لما كان مما يضن به و لا يسمح بإظهاره لم يكن قول القائل:لاـ أقول إنى أعلم الغيب نافيا لوجوده عند القائل بل يحتاج الى أن يقال:لا أعلم الغيب ليفيد النفى بخلاف قوله:

وَ لا أَقُولُ لَکُمْ عِنْدِی خَزائِنُ اللّهِ و قوله: وَ لا أَقُولُ إِنِّی مَلَکٌ ،و لم يكرر قوله: لَکُمْ لحصول الكفايه بالواحده.

و قد أمر اللّه سبحانه نبيه محمّد صلّى اللّه عليه و آله و سلم أن يخاطب قومه بما خاطب به نوح صلّى اللّه عليه و آله و سلم قومه ثم ذيّله بما يظهر به المراد إذ قال: قُلْ لاـ أَقُولُ لَکُمْ عِنْدِی خَزائِنُ اللّهِ وَ لاـ أَعْلَمُ الْغَیْبَ وَ لا أَقُولُ لَکُمْ إِنِّی مَلَکٌ إِنْ أَتَّبِعُ إِلاّ ما یُوحی إِلَیَّ قُلْ هَلْ یَسْتَوِی الْأَعْمی وَ الْبَصِیرُ أَ فَلا تَتَفَکَّرُونَ (الأنعام۵۰/).

انظر الی قوله: لاّ أَقُولُ لَكَمْ الـخ؛ثم الی قوله: «إِنْ أَتَّبِعُ إِلاّ مٰا يُوحىٰ إِلَيَّ» ثم الی قوله: «قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمىٰ وَ الْبَصِيرُ» الخ؛فهو ینفی أولا الفضل الذی یتوقعه عامه الناس من نبیهم ثم یثبت للرسول الرساله فحسب ثم یبادل الی إثبات الفضل من جهه أخری غیر الجهه التی یتوقعها الناس و هو أنه بصیر بإبصار اللّه تعالی و أن غیره بالنسبه الیه کالأعمی بالنسبه الی البصیر و هذا هو الموجب لاتباعهم له کما یتّبع الأعمی البصیر،و هو المجوّز له أن یدعوهم الی اتباعه (۱).

قوله تعالی: وَ لاٰ أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدَرِي أَعْيُنُكُمْ لَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللّٰهُ خَيْراً اللّٰهُ أَعْلَمُ بِمٰا فِي أَنْفُسِهِمْ إِنِّي إِذاً لَمِنَ الظّٰالِمِينَ قال فی المفردات:زریت علیه عبته و أزریت به قصدت به و کذلک ازدریت به و أصله افتعلت قال:تزدری أعینکم أی تستقلّهم تقدیره تزدریهم أعینکم أی تستقلّهم و تستهین بهم.انتهی.

و هذا الفصل من کلامه علیه السّلام إشاره الی ما کان یعتقده الملأ الذین کفروا من قومه و بنوا علیه سنّه الاشرافیه و طریقه السیاده،و هو أنّ أفراد الإنسان تنقسم الی قسمین الأقویاء و الضعفاء،أمّا الأقویاء فهم أولو الطول و أرباب القدره المعتضدون بالمال و العدّه،و أمّا الضعفاء فهم الباقون.و الأقویاء هم الساده فی المجتمع الانسانی لهم النعمه و الکرامه، و لأجلهم انعقاد المجتمع،و غیرهم من الضعفاء مخلوقون لأجلهم مقصودون لهم أضاحی منافعهم کالرعیّه بالنسبه الی کرسیّ الحکومه المستبدّه،و العبید بالنسبه الی الموالی، و الخدم و العمله بالنسبه الی المخدومین و النساء بالنسبه الی الرجال،و بالأخره کل ضعیف بالنسبه الی القوی المستعلی علیه.

و بالجمله کان معتقدهم أن الضعیف فی المجتمع إنسان منحطّ أو حیوان فی صوره إنسان

ص: ۱۳۶

۱- ۱) .هود ۲۵-۳۵:کلام فی قدره الانبیاء و الاولیاء فلسفی و قرآنی.

إنما يرد داخل المجتمع و يشاركهم فی الحیاه لیستفید الشریف من عمله و ینتفع من کدّ یمینه لحیاته من غیر عکس بل هو محروم من الکرامه مطرود عن حظیره الشرافه آیس من الرحمه و العنایه.

فهذا هو الذی کانوا یرونه و کان هو المعتمد علیه فی مجتمعهم،و قد ردّ نوح علیه السّلام ذلک إلیهم بقوله: «وَ لاٰ أَقُولُ لِلَّذِینَ تَزْدَرِی أَعْیُنُکُمْ لَنْ یُؤْتِیَهُمُ اللّٰهُ خَیْراً» .

ثمّ بیّن خطأهم فی معتقدهم بقوله: «اللّٰهُ أَعْلَمُ بِمٰا فِی أَنْفُسِهِمْ» أی إن أعینکم إنما تزدریهم و تستحقرهم و تستهین أمرهم لما تحسّ ظاهر ضعفهم و هوانهم،و لیس هو الملاک فی إحراز الخیر و نیل الکرامه بل الملاک فی ذلک و خاصّه الکرامات و المثوبات الإلهیه أمر النفس و تحلّیها بحلیّ الفضیله و المنقبه المعنویه،و لا طریق لی و لا لکم الی العلم ببواطن النفوس و خبایا القلوب إلاّ للّه سبحانه فلیس لی و لا لکم أن نحکم بحرمانهم من الخیر و السعاده.

ثم بیّن بقوله: «إِنِّی إِذاً لَمِنَ الظّٰالِمِینَ» السبب فی تحاشیه عن هذا القول و معناه أنه قول بغیر علم،و تحریم الخیر علی من یمکن أن یستحقه جزافا من غیر دلیل ظلم لا ینبغی أن یرومه الانسان فیدخل بذلک فی زمره الظالمین.

و هذا المعنی هو الذی یشیر تعالی إلیه فیما یحکیه من کلام أهل الأعراف یوم القیامه خطابا لهؤلاء الطاغین إذ یقول: وَ نٰادیٰ أَصْحٰابُ الْأَعْرٰافِ رِجٰالاً یَعْرِفُونَهُمْ بِسِیمٰاهُمْ قٰالُوا مٰا أَغْنیٰ عَنْکُمْ جَمْعُکُمْ وَ مٰا کُنْتُمْ تَسْتَکْبِرُونَ أَ هٰؤُلاٰءِ الَّذِینَ أَقْسَمْتُمْ لاٰ یَنٰالُهُمُ اللّٰهُ بِرَحْمَهٍ (الأعراف۴۹/).

و فی الکلام أعنی قول نوح علیه السّلام «وَ لاٰ أَقُولُ لِلَّذِینَ تَزْدَرِی أَعْیُنُکُمْ» الخ؛تعریض لهم أنهم کما کانوا یحرّمون علی ضعفاء المجتمع المزایا الحیویه الاجتماعیه کذلک کانوا یحرمون علیهم الکرامه الدینیه و یقولون:إنهم لا یسعدون بدین و إنما یسعد به أشراف

المجتمع و أقوياؤهم،و فيه أيضا تعريض بأنهم ظالمون.

و إنما عقّب نوح عليه السّلام قوله: «وَ لاٰ أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِی خَزٰائِنُ اللّٰهِ وَ لاٰ أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَ لاٰ أَقُولُ إِنِّی مَلَكٌ» و هو ينفی فيه جهات الامتياز التی كانوا يتوقعونها فی الرسول عن نفسه،بقوله: «وَ لاٰ أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدَرِی أَعْيُنُكُمْ لَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللّٰهُ خَيْراً» الخ؛مع أنه راجع الی الضعفاء الذين آمنوا به من قومه لأن الملأ ألحقوهم به فی قولهم: «وَ مٰا نَرىٰ لَكُمْ عَلَيْنٰا مِنْ فَضْلٍ» .

و توضيحه أن معنی قولهم هذا أن اتّباعنا لك و لمن آمن بك من هؤلاء الأراذل إنما يستقيم لفضل يتم لكم علينا و لا نری لكم علينا من فضل أمّا أنت فليس معك ما يختصّ به الرسول من قدره ملكوتيه أو علم بالغيب أو أن تكون ملكا منزّها من ألواث المادّه و الطبيعه، و أما المؤمنون بك فإنما هم أراذلنا الآيسون من كرامه الانسانيه المحرومون من الرحمه و العنايه.

فأجاب عنهم نوح بما معناه:أمّا أنا فلا أدّعی شيئا مما تتوقّعون من رسالتی فليست للرسول إلاّ الرساله و أما هؤلاء الضعفاء الذين لهم هوان عندكم فمن الجائز أن يعلم اللّه من نفوسهم خيرا فيؤتيهم خيرا و فضلا فهو أعلم بأنفسهم،و ملاك الكرامه الدينيّه و الرحمه الإلهيّه زكاء النفس و سلامه القلب دون الظاهر الذی تزدريه أعينكم فلست أقول:لن يؤتيهم اللّه خيرا،فإنه ظلم يدخلنی فی زمره الظالمين.

قوله تعالی: قٰالُوا يٰا نُوحُ قَدْ جٰادَلْتَنٰا فَأَكْثَرْتَ جِدٰالَنٰا فَأْتِنٰا بِمٰا تَعِدُنٰا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰادِقِينَ كلام القوه الی نوح عليه السّلام بعد ما عجزوا عن دحض حجته و إبطال ما دعا إليه من الحق،و هو مسوق سوق التعجيز و المراد بقولهم: «بِمٰا تَعِدُنٰا» ما أنذرهم به فی أوّل دعوته من عذاب يوم أليم.

و المعنی-و اللّه أعلم-يا نوح قد جادلتنا فأكثرت جدالنا حتی سئمنا و مللنا و ما نحن لك بمؤمنين فأتنا بما تعدنا من العذاب،و هم لا يعترفون بالعجز عن خصامه و جداله بل

يؤيسونه من أنفسهم فى الحجاج و يطلبون منه أن يشتغل بما يشتغل الداعى الآيس من السمع و الطاعه و هو الشر الذى يهدّدهم به و يذكره وراء نصحه.

قوله تعالى: قَالَ إِنَّمَا يَأْتِيكُمْ بِهِ اللَّهُ إِنْ شَاءَ وَ مَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ لمّا كان قولهم: «فَأْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا» الخ؛طلبا منه أن يأتيهم بالعذاب و ليس ذلك اليه فإنما هو رسول، أجاب عن اقتراحهم هذا أيضا-فى سياق قصر القلب-أن الإتيان بالعذاب ليس إلىّ بل إنما هو الى اللّه فهو الذى يملك أمركم فيأتيكم بالعذاب الذى وعدتكموه بأمره فهو ربكم و اليه مرجع أمركم كلّه،و لا يرجع إلىّ من أمر التدبير شىء حتى أنّ وعدى إياكم بالعذاب و اقتراحكم علىّ بطلبه لا يؤثّر فى ساحه كبريائه شيئا فإن يشأ يأتكم به و إن لم يشأ فلا.

و من هنا يظهر أن قوله عليه السّلام: «إِنْ شَاءَ» من ألطف القيود فى هذا المقام أفيد به حق التنزيه و هو أن اللّه سبحانه لا يحكم فيه شىء و لا يقهره قاهر يفعل ما يشاء و لا يفعل ما يشاء غيره نظير ما سيأتى فى آخر السوره من الاستثناء فى قوله: خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَ الْأَرْضُ إِلاَّ مَا شَاءَ رَبُّكَ عَطَاءً غَيْرَ مَجْذُوذٍ (هود١٠٨/).

و قوله: «وَ مَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ» تنزيه آخر للّه سبحانه و هو مع ذلك جواب عن الأمر التعجيزى الذى ألقوه اليه عليه السّلام فإن ظاهره أنهم لا يعبئون بما هددهم به من العذاب كأنهم معجزون لا يقدر عليهم.

قوله تعالى: وَ لاَ يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ الخ؛قال فى المفردات:النصح تحرى فعل او قول فيه صلاح صاحبه -قال-و هو من قولهم:نصحت له الود أى أخلصته و ناصح العسل خالصه او من قولهم:

نصحت الجلد خطته و الناصح الخياط و النصاح الخيط.

و قال أيضا:الغى جهل من اعتقاد فاسد،و ذلك أن الجهل قد يكون من الانسان غير معتقد اعتقادا لا صالحا و لا فاسدا،و قد يكون من اعتقاد شىء فاسد،و هذا النحو الثانى

يقال له غىّ قال تعالى: مٰا ضَلَّ صٰاحِبُكُمْ وَ مٰا غَوىٰ ،و قال: وَ إِخْوٰانُهُمْ يَمُدُّونَهُمْ فِي الغَيِّ .

انتهى.

و على هذا فالفرق بين الإغواء و الإضلال أن الإضلال إخراج من الطريق مع بقاء المقصد فى ذكر الضال،و الإغواء إخراجه منه مع زواله عن ذكره لاشتغاله بغيره جهلا.

و الإراده و المشيه كالمترادفتين،و هى من اللّه سبحانه تسبيب الأسباب المؤديه لوجود شىء بالضروره فكون الشىء مرادا له تعالى أنه تمم أسباب وجوده و أكملها فهو كائن لا محاله،و أما اصل السببيه الجاريه فهى مراده بنفسها و لذا قيل:خلق اللّه الأشياء بالمشيه و المشيه بنفسها.

و بالجمله قوله: وَ لاٰ يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي الخ؛كأحد شقى الترديد و الشق الآخر قوله: «وَ مٰا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ» كأنه عليه السّلام يقول:أمركم الى اللّه إن شاء أن يعذبكم أتاكم بالعذاب و لا يدفع عذابه و لا يقهر مشيته شىء فلا أنتم معجزوه،و لا نصحى ينفعكم إن أردت أن أنصح لكم بعد ما أراد اللّه أن يغويكم لتكفروا به فيحق عليكم كلمه العذاب،و قيد نصحه بالشرط لأنهم لم يكونوا يسلمون له أنه ينصحهم.

و الإغواء كالإضلال و إن لم يجز نسبته اليه تعالى اذا كان إغواء ابتدائيا لكنه جائز اذا كان بعنوان المجازاه كأن يعصى الإنسان و يستوجب به الغوايه فيمنعه اللّه أسباب التوفيق و يخليه و نفسه فيغوى و يضل عن سبيل الحق،قال تعالى: يُضِلُّ بِهِ كَثِيراً وَ يَهْدِي بِهِ كَثِيراً وَ مٰا يُضِلُّ بِهِ إِلاَّ الْفٰاسِقِينَ (البقره۲۶/).

و فى الكلام إشاره الى أن نزول عذاب الاستئصال عليهم مسبوق بالإغواء الإلهى كما يلوح اليه قوله تعالى: وَ إِذٰا أَرَدْنٰا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَهً أَمَرْنٰا مُتْرَفِيهٰا فَفَسَقُوا فِيهٰا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَّرْنٰاهٰا تَدْمِيراً (الإسراء۱۶/)،و قال: وَ قَيَّضْنٰا لَهُمْ قُرَنٰاءَ فَزَيَّنُوا لَهُمْ مٰا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ مٰا خَلْفَهُمْ وَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ (حم السجده۲۵/).

ص :۱۴۰

و قوله: هُوَ رَبُّكَمْ وَ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ تعليل لقوله: «وَ لاٰ يَنْفَعُكَمْ نُصْحِی» الخ؛أو لقوله: «إِنَّمٰا يَأْتِيكَمْ بِهِ اللّٰهُ إِنْ شٰاءَ -الی قوله- يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ» جميعا و محصله أن أمر تدبير العباد الی الرب الذی اليه يرجع الامور،و اللّه سبحانه هو ربكم و إليه ترجعون فليس لی أن آتيكم بعذاب موعود،و ليس لكم أن تعجزوه إن شاء أن يأتيكم بالعذاب فأتاكم به لاستئصالكم و ليس لنصحی أن ينفعكم إن أراد هو أن يغويكم ليعذبكم.

قوله تعالی: أَمْ يَقُولُونَ افْتَرٰاهُ قُلْ إِنِ افْتَرَيْتُهُ فَعَلَيَّ إِجْرٰامِی وَ أَنَا بَرِیءٌ مِمّٰا تُجْرِمُونَ أصل الجرم-علی ما ذكره الراغب فی مفرداته- قطع الثمره من الشجره و أجرم أی صار ذا جرم،و استعير لكل اكتساب مكروه فالجرم بضم الجيم و فتحها بمعنی الاكتساب المكروه و هو المعصيه،و الآيه،واقعه موقع الاعتراض،و النكته فيه أن دعوه نوح و احتجاجاته علی وثنيه قومه و خاصه ما أورده اللّه تعالی فی هذه السوره من احتجاجه أشبه شیء بدعوه النبی صلّی اللّه عليه و آله و سلم،و احتجاجه علی وثنيه أمّته.

و إن شئت زياده تصديق فی ذلک فارجع الی سوره الأنعام-و هی فی الحقيقه سوره الاحتجاج-و قابل ما حكاه اللّه تعالی عن نوح فی هذه السوره ما أمر اللّه به النبی صلّی اللّه عليه و آله و سلم فی تلک السوره بقوله: «قُلْ لاٰ أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِی خَزٰائِنُ اللّٰهِ وَ لاٰ أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَ لاٰ أَقُولُ لَكُمْ إِنِّی مَلَکٌ -الی أن قال- وَ لاٰ تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدٰاهِ وَ الْعَشِیِّ- الی أن قال -قُلْ لاٰ أَتَّبِعُ أَهْوٰاءَكُمْ قَدْ ضَلَلْتُ إِذاً وَ مٰا أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِينَ قُلْ إِنِّی عَلیٰ بَيِّنَهٍ مِنْ رَبِّی وَ كَذَّبْتُمْ بِهِ» .

و لک أن تطبّق سائر ما ذكر من حججه عليه السّلام فی سوره نوح و الأعراف علی ما ذكر من الحجج فی سوره الأنعام و فی هذه السوره فتشاهد صدق ما ادّعيناه.

و فی قوله: وَ أَنَا بَرِیءٌ مِمّٰا تُجْرِمُونَ إثبات إجرام مستمر لهم و قد أرسل إرسال المسلّمات كما فی قوله: «فَعَلَيَّ إِجْرٰامِی» من إثبات الجرم و ذلک أن الذی ذكر من حجج نوح إن كان من الافتراء كان كذبا من حيث إن نوحا عليه السّلام لم يحتج بهذه الحجج و هی حقّه،

لکنها من حیث إنها حجج عقلیه قاطعه لا تقبل الکذب و هی تثبت لهؤلاء الکفار إجراما مستمرا فی رفض ما یهدیهم الیه من الإیمان و العمل الصالح فهم فی خروجهم عن مقتضی هذه الحجج مجرمون قطعا،و النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم مجرم لا قطعا بل علی تقدیر أن یکون مفتریا و لیس بمفتر.

[سوره هود (۱۱): الآیات ۳۶ الی ۴۹]

اشاره

وَ أُوحِیَ إِلیٰ نُوحٍ أَنَّهُ لَنْ یُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِکَ إِلاّٰ مَنْ قَدْ آمَنَ فَلاٰ تَبْتَئِسْ بِمٰا کٰانُوا یَفْعَلُونَ (۳۶) وَ اِصْنَعِ اَلْفُلْکَ بِأَعْیُنِنٰا وَ وَحْیِنٰا وَ لاٰ تُخٰاطِبْنِی فِی اَلَّذِینَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُغْرَقُونَ (۳۷) وَ یَصْنَعُ اَلْفُلْکَ وَ کُلَّمٰا مَرَّ عَلَیْهِ مَلَأٌ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ قٰالَ إِنْ تَسْخَرُوا مِنّٰا فَإِنّٰا نَسْخَرُ مِنْکُمْ کَمٰا تَسْخَرُونَ (۳۸) فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ یَأْتِیهِ عَذٰابٌ یُخْزِیهِ وَ یَحِلُّ عَلَیْهِ عَذٰابٌ مُقِیمٌ (۳۹) حَتّٰی إِذٰا جٰاءَ أَمْرُنٰا وَ فٰارَ اَلتَّنُّورُ قُلْنَا اِحْمِلْ فِیهٰا مِنْ کُلٍّ زَوْجَیْنِ اِثْنَیْنِ وَ أَهْلَکَ إِلاّٰ مَنْ سَبَقَ عَلَیْهِ اَلْقَوْلُ وَ مَنْ آمَنَ وَ مٰا آمَنَ مَعَهُ إِلاّٰ قَلِیلٌ (۴۰) وَ قٰالَ اِرْکَبُوا فِیهٰا بِسْمِ اَللّٰهِ مَجْرٰاهٰا وَ مُرْسٰاهٰا إِنَّ رَبِّی لَغَفُورٌ رَحِیمٌ (۴۱) وَ هِیَ تَجْرِی بِهِمْ فِی مَوْجٍ کَالْجِبٰالِ وَ نٰادیٰ نُوحٌ اِبْنَهُ وَ کٰانَ فِی مَعْزِلٍ یٰا بُنَیَّ اِرْکَبْ مَعَنٰا وَ لاٰ تَکُنْ مَعَ اَلْکٰافِرِینَ (۴۲) قٰالَ سَآوِی إِلیٰ جَبَلٍ یَعْصِمُنِی مِنَ اَلْمٰاءِ قٰالَ لاٰ عٰاصِمَ اَلْیَوْمَ مِنْ أَمْرِ اَللّٰهِ إِلاّٰ مَنْ رَحِمَ وَ حٰالَ بَیْنَهُمَا اَلْمَوْجُ فَکٰانَ مِنَ اَلْمُغْرَقِینَ (۴۳) وَ قِیلَ یٰا أَرْضُ اِبْلَعِی مٰاءَکِ وَ یٰا سَمٰاءُ أَقْلِعِی وَ غِیضَ اَلْمٰاءُ وَ قُضِیَ اَلْأَمْرُ وَ اِسْتَوَتْ عَلَی اَلْجُودِیِّ وَ قِیلَ بُعْداً لِلْقَوْمِ اَلظّٰالِمِینَ (۴۴) وَ نٰادیٰ نُوحٌ رَبَّهُ فَقٰالَ رَبِّ إِنَّ اِبْنِی مِنْ أَهْلِی وَ إِنَّ وَعْدَکَ اَلْحَقُّ وَ أَنْتَ أَحْکَمُ اَلْحٰاکِمِینَ (۴۵) قٰالَ یٰا نُوحُ إِنَّهُ لَیْسَ مِنْ أَهْلِکَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَیْرُ صٰالِحٍ فَلاٰ تَسْئَلْنِ مٰا لَیْسَ لَکَ بِهِ عِلْمٌ إِنِّی أَعِظُکَ أَنْ تَکُونَ مِنَ اَلْجٰاهِلِینَ (۴۶) قٰالَ رَبِّ إِنِّی أَعُوذُ بِکَ أَنْ أَسْئَلَکَ مٰا لَیْسَ لِی بِهِ عِلْمٌ وَ إِلاّٰ تَغْفِرْ لِی وَ تَرْحَمْنِی أَکُنْ مِنَ اَلْخٰاسِرِینَ (۴۷) قِیلَ یٰا نُوحُ اِهْبِطْ بِسَلاٰمٍ مِنّٰا وَ بَرَکٰاتٍ عَلَیْکَ وَ عَلیٰ أُمَمٍ مِمَّنْ مَعَکَ وَ أُمَمٌ سَنُمَتِّعُهُمْ ثُمَّ یَمَسُّهُمْ مِنّٰا عَذٰابٌ أَلِیمٌ (۴۸) تِلْکَ مِنْ أَنْبٰاءِ اَلْغَیْبِ نُوحِیهٰا إِلَیْکَ مٰا کُنْتَ تَعْلَمُهٰا أَنْتَ وَ لاٰ قَوْمُکَ مِنْ قَبْلِ هٰذٰا فَاصْبِرْ إِنَّ اَلْعٰاقِبَةَ لِلْمُتَّقِینَ (۴۹)

بیان:

قوله تعالی: وَ أُوحِیَ إِلیٰ نُوحٍ أَنَّهُ لَنْ یُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِکَ إِلاّٰ مَنْ قَدْ آمَنَ فَلاٰ تَبْتَئِسْ بِمٰا کٰانُوا یَفْعَلُونَ الابتئاس من البؤس و هو حزن مع استکانه.

و قوله: لَنْ یُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِکَ إِلاّٰ مَنْ قَدْ آمَنَ إیئاس و إقناط له علیه السّلام من إیمان الکفار من قومه بعد ذلک،و لذلک فرّع علیه قوله: «فَلاٰ تَبْتَئِسْ بِمٰا کٰانُوا یَفْعَلُونَ» لأن الداعی الی أمر إنما یبتئس و یغتمّ من مخالفه المدعوین و تمردهم ما دام یرجو منهم الإیمان و الاستجابه لدعوته،و أما إذا یئس من إجابتهم فلا یهتم بهم و لا یتعب نفسه فی دعوتهم الی السمع و الطاعه و الإلحاح علیهم بالإقبال الیه و لو دعاهم بعدئذ فإنما یدعوهم لغرض آخر کإتمام الحجه و إبراز المعذره.

و علی هذا ففی قوله: فَلاٰ تَبْتَئِسْ بِمٰا کٰانُوا یَفْعَلُونَ تسلیه من اللّه لنحو علیه السّلام و تطییب لنفسه الشریفه من جهه ما فی الکلام من الإشاره الی حلول حین فصل القضاء بینه و بین قومه،و صیانه لنفسه من الوجد و الغم لما کان یشاهد من فعلهم به و بالمؤمنین به من قومهم من إیذائهم إیاهم فی دهر طویل(مما یقرب من ألف سنه)لبث فیه بینهم.

قوله تعالی: وَ اصْنَعِ الْفُلْکَ بِأَعْیُنِنٰا وَ وَحْیِنٰا وَ لاٰ تُخٰاطِبْنِی فِی الَّذِینَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُغْرَقُونَ الفلک هی السفینه مفردها و جمعها واحد و الأعین جمع قله للعین و إنما جمع للدلاله علی کثره المراقبه و شدتها فإن الجمله کنایه عن المراقبه فی الصنع.

و ذکر الأیّن قرینه علی أن المراد بالوحی لیس هو هذا الوحی أعنی قوله: «وَ اصْنَعِ الْفُلْکَ» الخ؛حتی یکون وحیا للحکم بل وحی فی مقام العمل و هو تسدید و هدایه عملیه بتأییده بروح القدس الذی یشیر الیه أن افعل کذا و افعل کذا کما ذکره تعالی فی الأئمه من آل ابراهیم علیهم السّلام بقوله: وَ أَوْحَیْنٰا إِلَیْهِمْ فِعْلَ الْخَیْرٰاتِ وَ إِقٰامَ الصَّلاٰهِ وَ إِیتٰاءَ الزَّکٰاهِ وَ کٰانُوا لَنٰا

عابِدِينَ (الأنبياء۷۳/)و قد تقدمت الاشاره اليه فى المباحث السابقه و سيجىء ان شاء اللّه فى تفسير الآيه.

و قوله: وَ لا تُخاطِبْنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا اى لا تسألنى فى امرهم شيئا تدفع به الشر و العذاب و تشفع لهم لتصرف عنهم السوء لأن القضاء فصل و الحكم حتم و بذلك يظهر أن قوله: «إِنَّهُمْ مُغْرَقُونَ» فى محل التعليل لقوله: «وَ لا تُخاطِبْنِي» الخ؛او لمجموع قوله:

«وَ اصْنَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنا وَ وَحْيِنا وَ لا تُخاطِبْنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا» و يظهر ايضا أن قوله: «وَ لا تُخاطِبْنِي» الخ؛كنايه عن الشفاعه.

و المعنى:و اصنع السفينه تحت مراقبتنا الكامله و تعليمنا إياك و لا تسألنى صرف العذاب عن هؤلاء الذين ظلموا فإنهم مقضىّ عليهم الغرق قضاء حتم لا مردّ له.

قوله تعالى: وَ يَصْنَعُ الْفُلْكَ وَ كُلَّما مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأٌ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ قالَ إِنْ تَسْخَرُوا مِنّا فَإِنّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ كَما تَسْخَرُونَ قال فى المجمع:السخريه إظهار خلاف الإبطان على وجه يفهم منه استضعاف العقل،و منه التسخير لتذليل يكون استضعافا بالقهر،و الفرق بين السخريه و اللعب أن فى السخريه خديعه و استنقاصا و لا تكون إلاّ فى الحيوان و قد يكون اللعب بجماد،انتهى.

و قال الراغب فى المفردات:سخرت منه و استسخرته للهزء منه قال تعالى «إِنْ تَسْخَرُوا مِنّا فَإِنّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ كَما تَسْخَرُونَ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ» «بَلْ عَجِبْتَ وَ يَسْخَرُونَ» و قيل:رجل سخره-بالضم فالفتح-لمن سخر و سخره-بالضم فالسكون-لمن يسخر منه،و السخريه -بالضم-و السخريه-بالكسر-لفعل الساخر،انتهى.

و قوله: وَ يَصْنَعُ الْفُلْكَ حكايه الحال الماضيه يمثّل بها ما يجرى على نوح عليه السّلام من إيذاء قومه و قيام طائفه منهم بعد طائفه على إهانته و الاستهزاء به فى عمل السفينه و صبره عليه فى جنب الدعوه الإلهيه و إقامه الحجه عليهم من غير ان يفشل و ينثنى.

و قوله: كُلَّمٰا مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأٌ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ حال من فاعل يصنع و الملأ هاهنا الجماعه الذين يعبأ بهم،و فى الكلام دلاله على أنهم كانوا يأتونه و هو يصنع الفلك جماعه بعد جماعه بالمرور عليه ساخرين،و أنه عليه السّلام كان يصنعها فى مرأى منهم و ممرّ عام.

و قوله: قٰالَ إِنْ تَسْخَرُوا مِنّٰا فَإِنّٰا نَسْخَرُ مِنْكُمْ كَمٰا تَسْخَرُونَ فى موضع الجواب لسؤال مقدّر كأن قائلا قال:فما ذا قال نوح عليه السّلام؟فقيل «قٰالَ إِنْ تَسْخَرُوا مِنّٰا فَإِنّٰا نَسْخَرُ مِنْكُمْ» و لذا فصل الكلام من غير عطف.

و لم يقل عليه السّلام:إن تسخروا منى فإنى أسخر منكم ليدفع به عن نفسه و عن عصابه المؤمنين به و كأنه كان يستمد من أهله و أتباعه فى ذلك و كانوا يشاركونه فى عمل السفينه و كانت السخريه تتناولهم جميعا فظاهر الكلام أن الملأ كانوا يواجهون نوحا و من معه فى عمل السفينه بسخريه نوح و رميه عليه السّلام بالخبل و الجنون فيشمل هزؤهم نوحا و من معه و إن كانوا لم يذكروا فى هزئهم إلاّ نوحا فقط.

على أن الطبع و العاده يقضيان أن يكونوا يسخرون من أتباعه ايضا كما كانوا يسخرون منه فهم أهل مجتمع واحد تربط المعاشره بعضهم بعض و إن كانت سخريتهم من أتباعه سخريه منه فى الحقيقه لأنه هو الأصل الذى تقوم به الدعوه،و لذا قيل «سَخِرُوا مِنْهُ» و لم يقل:سخروا منه و من المؤمنين.

و السخريه و إن كانت قبيحه و من الجهل اذا كانت ابتدائيه لكنها جائزه اذا كانت مجازاه و بعنوان المقابله و خاصه اذا كانت تترتب عليها فائده عقلائيه كإنفاذ العزيمه و إتمام الحجه، قال تعالى: فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللّٰهُ مِنْهُمْ وَ لَهُمْ عَذٰابٌ أَلِيمٌ (التوبه٧٩/)،و يدل على اعتبار المجازاه و المقابله بالمثل فى الآيه قوله: «كَمٰا تَسْخَرُونَ» .

قوله تعالى: فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذٰابٌ يُخْزِيهِ وَ يَحِلُّ عَلَيْهِ عَذٰابٌ

مُقِيمٌ السياق يقضى أن يكون قوله: «فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ» تفريعا على الجمله الشرطيه السابقه «إِنْ تَسْخَرُوا مِنّٰا فَإِنّٰا نَسْخَرُ مِنْكُمْ» و تكون الجمله المتفرعه هو متن السخريه التى أتى بها نوح عليه السّلام،و يكون قوله: «مَنْ يَأْتِيهِ عَذٰابٌ يُخْزِيهِ» الخ؛متعلقا بتعلمون على أنه معلوم العلم.

و المعنى:ان تسخروا منا فإنا نسخر منكم فنقول لكم:سوف تعلمون من يأتيه العذاب؟ نحن او انتم؟و هذه سخريه بقول حق.

و قوله: مَنْ يَأْتِيهِ عَذٰابٌ يُخْزِيهِ المراد به عذاب الاستئصال فى الدنيا و هو الغرق الذى أخزاهم و أذلهم،و المراد بقوله: «وَ يَحِلُّ عَلَيْهِ عَذٰابٌ مُقِيمٌ» اى ينزل عليه عذاب ثابت لازم لا يفارق،هو عذاب النار فى الآخره،و الدليل على ما ذكرنا من كون العذاب الأول هو الذى فى الدنيا و الثانى هو عذاب الآخره هو المقابله و تكرر العذاب-منكّرا-فى اللفظ و توصيف الأول بالإخزاء و الثانى بالإقامه.

و ربما أخذ بعضهم قوله: «فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ» تاما من غير ذكر متعلق العلم و قوله: «مَنْ يَأْتِيهِ عَذٰابٌ يُخْزِيهِ» الخ؛ابتداء كلام من نوح عليه السّلام و هو بعيد عن السياق.

قوله تعالى: حَتّٰى إِذٰا جٰاءَ أَمْرُنٰا وَ فٰارَ التَّنُّورُ الى آخر الآيه؛يقال:فار القدر يفور فورا و فورانا اذا غلا و اشتدّ غليانه،و فارت النار اذا اشتعلت و ارتفع لهيبها،و التنوّر تنّور الخبز،و هو مما اتفقت فيه اللغتان:العربيه و الفارسيه او الكلمه فارسيه فى الاصل.

و فوران التّنور نبع الماء و ارتفاعه منه،و قد ورد فى الروايات:أن أول ما ابتدأ الطوفان يومئذ كان ذلك بتفجّر الماء من تنّور،و على هذا فاللام فى التّنور للعهد يشار بها الى تنور معهود فى الخطاب،و يحتمل اللفظ أن يكون كنايه عن اشتداد غضب اللّه تعالى فيكون من قبيل قولهم:«حمى الوطيس»اذا اشتدّ الحرب.

فقوله: حَتّٰى إِذٰا جٰاءَ أَمْرُنٰا وَ فٰارَ التَّنُّورُ أى كان الأمر على ذلك حتى اذا جاء

أمرنا أى تحقّق الأمر الربوبىّ و تعلّق بهم و فار الماء من التنّور أو اشتدّ غضب الربّ تعالى قلنا له كذا و كذا.

و فى التنّور أقوال أخر بعيده من الفهم كقول من قال:إن المراد به طلوع الفجر و كان عند ذلك أوّل ظهور الطوفان،و قول بعضهم:إن المراد به أعلى الأرض و أشرفها أى انفجر الماء من الأمكنه المرتفعه و نجود الارض،و قول آخرين:ان التنور وجه الأرض هذا.

و قوله: قُلْنَا احْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلٍّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ أى أمرنا نوحا عليه السّلام أن يحمل فى السفينه من كل جنس من أجناس الحيوان زوجين اثنين و هى الذكر و الانثى.

و قوله: وَ أَهْلَكَ إِلاّ مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ أى و احمل فيها أهلك و هم المختصون به من زوج و ولد و أزواج الأولاد و أولادهم الاّ من سبق عليه قولنا و تقدّم عليه عهدنا أنّه هالك،و كان هذا المستثنى زوجته الخائنه التى يذكرها اللّه تعالى فى قوله:

ضَرَبَ اللّهُ مَثَلاً لِلَّذِينَ كَفَرُوا امْرَأَتَ نُوحٍ وَ امْرَأَتَ لُوطٍ كانَتا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبادِنا صالِحَيْنِ فَخانَتاهُما (التحريم ١٠/).و ابن نوح الذى يذكره اللّه تعالى فى الآيات التاليه و كان نوح عليه السّلام يرى أن المستثنى هو امرأته فحسب حتى بيّن اللّه سبحانه أن ابنه ليس من أهله و أنه عمل غير صالح فعند ذلك علم أنه من الذين ظلموا.

و قوله: وَ مَنْ آمَنَ وَ ما آمَنَ مَعَهُ إِلاّ قَلِيلٌ أى و احمل فيها من آمن بك من قومك غير اهلك لأن من آمن به من اهله أمر بحمله بقوله: «وَ أَهْلَكَ» و لم يؤمن به من القوم إلاّ قليل.

فى قوله: وَ ما آمَنَ مَعَهُ دون ان يقال:و ما آمن به تلويح الى أن المعنى:و ما آمن باللّه من نوح إلاّ قليل،و ذلك انسب بالمقام و هو مقام ذكر من أنجاه اللّه من عذاب الغرق، و الملاك فيه هو الإيمان باللّه و الخضوع لربوبيّته،و كذا فى قوله: «إِلاّ قَلِيلٌ» دون أن يقال:إلاّ قليل منهم بلوغا فى استقلالهم أن من آمن كان قليلا فى نفسه لا بالقياس الى القوم فقد كانوا

فی نهایه القلّه.

قوله تعالی: وَ قٰالَ ارْکَبُوا فِیهٰا بِسْمِ اللّٰهِ مَجْرٰاهٰا وَ مُرْسٰاهٰا إِنَّ رَبِّی لَغَفُورٌ رَحِیمٌ قرئ مجراها بفتح المیم و هو مجری السفینه و سیرها،و مجراها بضم المیم و هو إجراء السفینه و سیاقها،و مرساها بضم المیم مصدر میمیّ مرادف الإرساء،و الإرساء الإثبات و الإیقاف،قال تعالی: وَ الْجِبٰالَ أَرْسٰاهٰا (النازعات/۳۲).

و قوله: وَ قٰالَ ارْکَبُوا فِیهٰا معطوف علی قوله فی الآیه السابقه: «جٰاءَ أَمْرُنٰا» أی حتی إذا قال نوح،الخ؛و خطابه لأهله و سائر المؤمنین أو لجمیع من فی السفینه.

و قوله: بِسْمِ اللّٰهِ مَجْرٰاهٰا وَ مُرْسٰاهٰا تسمیه منه علیه السّلام یجلب به الخیر و البرکه لجری السفینه و إرسائها فإن فی تعلیق فعل من الأفعال أو أمر من الامور علی اسم اللّه تعالی و ربطه به صیانه له من الهلاک و الفساد و اتقاء من الضلال و الخسران لما أنه تعالی رفیع الدرجات منیع الجانب لا سبیل للدثور و الفناء و العیّ و العناء الیه فما تعلق به مصون لا محاله من تطرق عارض السوء.

فهو علیه السّلام یعلق جری السفینه و إرساءها باسم اللّه و هذان هما السببان الظاهران فی نجاه السفینه و من فیها من الغرق،و إنما ینجح هذان السببان لو شملت العنایه الإلهیه من رکبها و إنما تشمل للعنایه بشمول المغفره الإلهیه لخطایا رکابها و الرحمه الإلهیه لهم لینجوا من الغرق و یعیشوا علی رسلهم فی الأرض،و لذلک علل علیه السّلام تسمیته بقوله: «إِنَّ رَبِّی لَغَفُورٌ رَحِیمٌ» أی إنما أذکر اسم اللّه علی مجری سفینتی و مرساها لأنه ربی الغفور الرحیم،له أن یحفظ مجراها و مرساها من الاختلال و التخبط حتی ننجو بذلک من الغرق بمغفرته و رحمته.

و نوح علیه السّلام اول إنسان حکی اللّه سبحانه عنه التسمیه باسمه الکریم فیما أوحاه من کتابه فهو علیه السّلام اول فاتح فتح هذا الباب کما أنه اول من أقام الحجه علی التوحید،و أول من جاء

بکتاب و شریعه و أول من انتهض لتعدیل الطبقات و رفع التناقض عن المجتمع الإنسانی.

و ما قدمناه من معنی قوله: «بِسْمِ اللّهِ مَجْراها وَ مُرْساها» مبنی علی ما هو الظاهر من کون الجمله تسمیه من نوح علیه السّلام و المجری و المرسی مصدرین میمیین و ربما احتمل کونه تسمیه ممن مع نوح بأمره او کون مجراها و مرساها اسمین للزمان او المکان فیختلف المعنی.

قال فی الکشاف فی الآیه:یجوز أن یکون کلاما واحدا و کلامین:فالکلام الواحد أن یتصل باسم اللّه ارکبوا حالا من الواو بمعنی ارکبوا فیها مسمین اللّه او قائلین بسم اللّه وقت إجرائها و وقت إرسائها إما لأن المجری و المرسی للوقت و اما لأنهما مصدر ان کالإجراء و الإرساء حذف منهما الوقت المضاف کقولهم:خفوق النجم و مقدم الحاج،و یجوز أن یراد مکانا الإجراء و الإرساء،و انتصابهما بما فی بسم اللّه من معنی الفعل او بما فیه من اراده القول.

و الکلامان أن یکون بسم اللّه مجراها و مرساها جمله من مبتدإ و خبر مقتضبه (1)أی بسم اللّه اجراؤها و ارساؤها،یروی أنه کان اذا أراد أن تجری قال:بسم اللّه فجرت،و اذا أراد أن ترسوا قال:بسم اللّه فرست،و یجوز أن یقحم (2)الاسم کقوله:ثم اسم السلام علیکما و یراد باللّه اجراؤها و ارساؤها.

قال:و قرئ مجراها و مرساها (3)بفتح المیم من جری و رسی اما مصدرین او وقتین او مکانین،و قرأ مجاهد:مجراها و مرسیها بلفظ اسم الفاعل مجروری المحل صفتین للّه.

۱- ۱) .اقتضاب الکلام ارتجاله و المراد من کون الجمله مقتضیه کونها ابتدائیه ای کونها کلاما ابتدائیه من نوح مقطوعا عما قبله.

۲- ۲) .التقحیم إدخال الکلمه بین الکلمتین المتلازمتین المتصلتین کالمضاف و المضاف الیه و المراد کون الاسم معترضا بین «ثم»و«السلام»و کذا بین الباء و لفظ الجلاله فی قوله:بسم اللّه.

۳- ۳) .قراءه مرساها بفتح المیم من الشواذ منسوب الی ابن محیصن.

قوله تعالى: وَ هِيَ تَجْرِي بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَالْجِبٰالِ الضمير للسفينه،و الموج اسم جنس كتمر او جمع موجه-على ما قيل-و هى قطعه عظيمه ترتفع عن جمله الماء و فى الآيه اشعار بأن السفينه كانت تسير على الماء و لم تكن تسبح جوف الماء كالحيتان كما قيل.

قوله تعالى: وَ نٰادىٰ نُوحٌ ابْنَهُ وَ كٰانَ فِي مَعْزِلٍ يٰا بُنَيَّ ارْكَبْ مَعَنٰا وَ لاٰ تَكُنْ مَعَ الْكٰافِرِينَ المعزل اسم مكان من العزل و قد عزل ابنه نفسه عن ابيه و المؤمنين فى مكان لا يقرب منهم،و لذلك قال «وَ نٰادىٰ نُوحٌ ابْنَهُ» و لم يقل:و قال نوح لابنه.

و المعنى:و نادى نوح ابنه و كان ابنه فى مكان منعزل بعيد منهم و قال فى ندائه:يا بنىّ -بالتصغير و الإضافه دلاله على الإشفاق و الرحمه-اركب معنا السفينه و لا تكن مع الكافرين فتشاركهم فى البلاء كما شاركتهم فى الصحبه و عدم ركوب السفينه،و لم يقل عليه السّلام:

و لا تكن من الكافرين لأنه لم يكن يعلم نفاقه و أنه غير مؤمن الاّ باللفظ،و لذلك دعاه الى الركوب.

قوله تعالى: قٰالَ سَآوِي إِلىٰ جَبَلٍ يَعْصِمُنِي مِنَ الْمٰاءِ قٰالَ لاٰ عٰاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللّٰهِ الخ؛قال الراغب:المأوى مصدر أوى يأوى أويّا و مأوى تقول:أوى الى كذا:انضم اليه يأوى أويا و مأوى و آواه غيره يؤويه ايواء،انتهى.

و المعنى:اقل ابن نوح مجيبا لأبيه رادّا لأمره:سأنضم الى جبل يعصمنى و يقينى من الماء فلا أغرق،قال نوح:لا عاصم اليوم-و هو يوم اشتد غضب اللّه و قضى بالغرق لأهل الأرض الاّ من التجأ منهم الى اللّه-من اللّه لا جبل و لا غيره،و حال بين نوح و ابنه الموج فكان ابنه من المغرقين و لو لم يحل الموج بينهما و لم ينقطع الكلام بذلك لعرف كفره و تبرأ منه.

و فى الكلام اشاره الى ان ارضهم كانت ارضا جبليه لا مئونه زائده فى صعود الانسان الى

بعض جبال كانت هناك.

قوله: وَ قِيلَ يٰا أَرْضُ ابْلَعِي مٰاءَكِ وَ يٰا سَمٰاءُ أَقْلِعِي وَ غِيضَ الْمٰاءُ وَ قُضِيَ الْأَمْرُ وَ اسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ وَ قِيلَ بُعْداً لِلْقَوْمِ الظّٰالِمِينَ البلع اجراء الشىء فى الحلق الى الجوف،و الإقلاع الإمساك و ترك الشىء من أصله،و الغيض جذب الأرض المائع الرطب من ظاهرها الى باطنها و هو كالنشف يقال:غاضت الارض الماء اى نقّصته.

و الجودىّ مطلق الجبل و الأرض الصلبه،و قيل:هو جبل بأرض موصل فى سلسله جبال تنتهى الى ارمينيه و هى المسماه«آرارات».

و قوله: وَ قِيلَ يٰا أَرْضُ ابْلَعِي مٰاءَكِ وَ يٰا سَمٰاءُ أَقْلِعِي نداء صادر من ساحه العظمه و الكبرياء لم يصرّح باسم قائله و هو اللّه عز اسمه للتعظيم،و الأمر تكوينى تحمله كلمه«كن»الصادره من ذى العرش تعالى يترتب عليه من غير فصل أن تبتلع الأرض ما على وجهها من الماء المتفجّر من عيونها،و أن تكفّ السماء عن امطارها.

و فيه دلاله على أن الارض و السماء كانتا مشتركتين فى اطغاء الماء بأمر اللّه كما يبيّنه قوله تعالى: فَفَتَحْنٰا أَبْوٰابَ السَّمٰاءِ بِمٰاءٍ مُنْهَمِرٍ وَ فَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُوناً فَالْتَقَى الْمٰاءُ عَلىٰ أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ (القمر١٢/).

و قوله: وَ غِيضَ الْمٰاءُ اى نقص الماء و نشف عن ظاهر الارض و انكشف البسيط،و ذلك انما يكون بالطبع باجتماع ما يمكن اجتماعه منه فى الغدران و تشكيل البحار و البحيرات،و انتشاف ما على سائر البسيطه.

و قوله: وَ قُضِيَ الْأَمْرُ اى أنجز ما وعد لنوح عليه السّلام من عذاب القوم و أنفذ الأمر الإلهى يغرقهم و تطهّر الارض منهم اى كان ما قيل له كن كما قيل فقضاء الامر كما يقال على جعل الحكم و اصداره كذلك يقال على امضائه و انفاذه و تحقيقه فى الخارج،غير أن القضاء الإلهى و الحكم الربوبى الذى هو عين الوجود الخارجى جعله و انفاذه واحد،و انما

الاختلاف بحسب التعبير.

و قوله: وَ اسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ اى استقرت السفينه على الجبل او على جبل الجودى المعهود،و هو اخبار عن اختتام ما كان يلقاه نوح و من معه من امر الطوفان.

و قوله: وَ قِيلَ بُعْداً لِلْقَوْمِ الظّالِمِينَ اى قال اللّه عزّ اسمه: بُعْداً لِلْقَوْمِ الظّالِمِينَ اى ليبعدوا بعدا فأبعدهم بذلك من رحمته و طردهم عن دار كرامته،و الكلام فى ترك ذكر فاعل «قِيلَ» هاهنا كالكلام فيه فى «قِيلَ» السابق.

و الأمر أيضا فى قوله: بُعْداً لِلْقَوْمِ الظّالِمِينَ كالأمرين السابقين يا أَرْضُ ابْلَعِي ماءَكِ وَ يا سَماءُ أَقْلِعِي تكوينى فهو عين ما أنفذه اللّه فيهم من الغرق المؤدى الى خزيهم فى الدنيا و خسرانهم فى الآخره،و ان كان من وجه آخر من جنس الأمر التشريعى لتفرعه على مخالفتهم الأمر الإلهى بالإيمان و العمل،و كونه جزاء لهم على استكبارهم و استعلائهم على اللّه عزّ و جل.

و للصفح عن ذكر الفواعل فى قوله: «وَ قِيلَ يا أَرْضُ» الخ؛و قوله: «وَ قُضِيَ الْأَمْرُ» و قوله: «وَ قِيلَ بُعْداً» الخ؛فى الآيه وجه آخر مشترك و هو أن هذه الامور العظيمه الهائله المدهشه لن يقدر عليها إلاّ الواحد القاهر الذى لا شريك له فى أمره فلا يذهب الوهم الى غيره لو لم يذكر على فعله فما هو إلاّ فعله ذكر أم لم يذكر.

و لمثل هذه النكته حذف فاعل «غِيضَ الْماءُ» و هو الأرض،و فاعل «اسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ» و هو السفينه،و لم يعين القوم الظالمون بأنهم قوم نوح،و لا الناجون بأنهم نوح عليه السّلام و من معه فى السفينه فإن الآيه بلغت فى بلاغتها العجيبه من حيث سياق القصه مبلغا ليس فيه الاسماء تنزل امطارها،و ارض انفجرت بعيونها و انغمرت بالماء و سفينه تجرى فى امواجه،و امر مقضى،و قوم ظالمون هم قوم نوح و امر الهى يوعد القوم بالهلاك فلو غيض الماء فإنما تغيضه الأرض،و لو استقر شىء و استوى فإنما هى السفينه تستقر على الأرض

كما انه لو قيل:يا ارض ابلعى ماءك و يا سماء اقلعى و قيل:بعدا للقوم الظالمين فإنما القائل هو اللّه عز اسمه و القوم الظالمون هم المقضى عليهم بالعذاب،و لو قيل:قضى الأمر فإنما القاضى هو اللّه سبحانه،و الأمر هو ما وعده نوحا و نهاه ان يراجعه فى ذلك و هو انهم مغرقون،و لو قيل للسماء:اقلعى بعد ما قيل للأرض:ابلعى ماءك فإنما يراد اقلاعها و امساكها ماءها.

ففى الآيه الكريمه اجتماع عجيب من اسباب الإيجاز و توافق لطيف فيما بينها كما أن الآيه واقفه على موقف عجيب من بلاغه القرآن المعجزه يبهر العقول و يدهش الألباب و ان كانت الآيات القرآنيه كلها معجزه فى بلاغتها.

و قد اهتم بأمرها رجال البلاغه و علماء البيان فغاصوا لجىّ بحرها و اخرجوا ما استطاعوا نيله من لئاليها،و ما هو-و قد اعترفوا بذلك-الاّ كغرفه من بحر أو حصاه من بر.

قوله تعالى: وَ نٰادىٰ نُوحٌ رَبَّهُ فَقٰالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِی مِنْ أَهْلِی وَ إِنَّ وَعْدَکَ الْحَقُّ وَ أَنْتَ أَحْکَمُ الْحٰاکِمِینَ دعاء نوح عليه السّلام لابنه الذى تخلف عن ركوب السفينه و قد كان آخر عهده به يوم ركب السفينه فوجده فى معزل فناداه و امره بركوب السفينه فلم يأتمر ثم حال بينهما الموج فوجد نوح عليه السّلام و هو يرى انه مؤمن باللّه من اهله و قد وعده اللّه بإنجاء اهله.

و لما به من الوجد و الحزن رفع صوته بالدعاء كما يدل عليه قوله تعالى: «وَ نٰادىٰ نُوحٌ رَبَّهُ» و لم يقل:سأل او قال او دعا،و رفع الصوت بالاستغاثه من المضطر الذى اشتد به الضر و هاج به الوجد امر طبعى.و الدعاء اعنى نداء نوح عليه السّلام ربه فى ابنه و ان ذكر فى القصه بعد ذكر انجاز غرق القوم و ظاهره كون النداء بعد تمام الأمر و استواء الفلك لكن مقتضى ظاهر الحال ان يكون النداء بعد حيلوله الموج بينهما و على هذا فذكره بعد ذكر انقضاء الطوفان انما هو لمكان العنايه ببيان جميع ما فى القصه من الهيئه الهائله فى محل واحد لتكميل

تمثیل الواقعه ثم الأخذ ببیان بعض جهاته الباقیه.

و قد کان علیه السّلام رسولا احد الأنبیاء أولی العزم عالما باللّه عارفا بمقام ربه بصیرا بموقف نفسه فی العبودیه،و الظرف ظهرت فیه آیه الربوبیه و القهر الإلهی اکمل ظهورها فأغرقت الدنیا و اهلها،و نودی من ساحه العظمه و الکبریاء علی الظالمین بالبعد،فأخذ نوح علیه السّلام یدعو لابنه و الظرف هذا الظرف لم یجترئ علیه السّلام-علی ما یقتضیه ادب النبوه-علی ان یسأل ما یریده من نجاه ابنه بالتصریح،بل اورد القول کالمستفسر عن حقیقه الأمر،و ابتدر بذکر ما وعده اللّه من نجاه اهله حین أمره أن یجمع الناجین معه فی السفینه فقال له «احْمِلْ فِیهٰا مِنْ کُلٍّ زَوْجَیْنِ اثْنَیْنِ وَ أَهْلَکَ» .

و کان أهله-غیر امرأته-حتی ابنه هذا مؤمنین به ظاهرا و لو لم یکن ابنه هذا علی ما کان یراه نوح علیه السّلام مؤمنا لم یدعه البتّه الی رکوب السفینه فهو علیه السّلام الداعی علی الکافرین السائل هلاکهم بقوله: رَبِّ لاٰ تَذَرْ عَلَی الْأَرْضِ مِنَ الْکٰافِرِینَ دَیّٰاراً فقد کان یری ابنه هذا مؤمنا و لم یکن مخالفته لأمر أبیه اذ أمره برکوب السفینه کفرا أو مؤدّیا الی الکفر و انما هی معصیه دون الکفر.

و لذلک کله قال علیه السّلام «رَبِّ إِنَّ ابْنِی مِنْ أَهْلِی وَ إِنَّ وَعْدَکَ الْحَقُّ» فذکر وعد ربّه و ضمّ الیه أنّ ابنه من أهله-علی ما فی الکلام من دلاله«ربی»علی الاسترحام،و دلاله الإضافه فی «ابْنِی» علی الحجّه فی قوله: «مِنْ أَهْلِی» و دلاله التأکید بأن و لام الجنس فی قوله: «وَ إِنَّ وَعْدَکَ الْحَقُّ» علی أداء حق الإیمان.

و کانت الجملتان «إِنَّ ابْنِی مِنْ أَهْلِی» «وَ إِنَّ وَعْدَکَ الْحَقُّ» ینتجان بانضمام بعضهما الی بعض الحکم بلزوم نجاه ابنه لکنه علیه السّلام لم یأخذ بما ینتجه کلامه من الحکم أدبا فی مقام العبودیّه فلا حکم إلاّ للّه بل سلّم الحکم الحقّ و القضاء الفصل الی اللّه سبحانه فقال «وَ أَنْتَ أَحْکَمُ الْحٰاکِمِینَ» .

فالمعنى:ربّ إنّ ابنى من أهلى،و انّ وعدك حقّ كل الحقّ،و انّ ذلك يدلّ على أن لا تأخذه بعذاب القوم بالغرق و مع ذلك فالحكم الحقّ اليك فأنت أحكم الحاكمين كأنه عليه السّلام يستوضح ما هو حقيقه الأمر و لم يذكر نجاه ابنه و لا زاد على هذا الذى حكاه اللّه عنه شيئا و سيوافيك بيان ذلك.

قوله تعالى: قٰالَ يٰا نُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صٰالِحٍ فَلاٰ تَسْئَلْنِ مٰا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ الخ؛بيّن سبحانه لنوح عليه السّلام وجه الصواب فيما ذكره بقوله: «إِنَّ ابْنِى مِنْ أَهْلِى وَ إِنَّ وَعْدَكَ» الخ؛و هو يستوجب به نجاه ابنه فقال تعالى «إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ» فارتفع بذلك اثر حجّته.

و المراد بكونه ليس من اهله-و اللّه اعلم-أنّه ليس من اهله الذين وعده اللّه بنجاتهم لأنّ المراد بالأهل فى قوله: «وَ أَهْلَكَ إِلاّٰ مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ» الأهل الصالحون،و هو ليس بصالح و ان كان ابنه و من أهله بمعنى الاختصاص،و لذلك علّل قوله: «إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ» بقوله: «إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صٰالِحٍ» .

فإن قلت:لازم ذلك ان يكون امرأته الكافره من اهله لأنها انما خرجت من الحكم بالاستثناء و هى داخله موضوعا فى قوله: «وَ أَهْلَكَ» و يكون ابنه ليس من اهله و خارجا موضوعا لا بالاستثناء و هو بعيد.

قلت:المراد بالأهل فى قوله: «وَ أَهْلَكَ إِلاّٰ مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ» هم الأهل بمعنى الاختصاص و بالمستثنى-من سبق عليه القول-غير الصالحين و مصداقه امرأته و ابنه هذا، و اما الأهل الواقع فى قوله هذا: «إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ» فهم الصالحون من المختصّين به عليه السّلام طبقا لما وقع فى قوله: «رَبِّ إِنَّ ابْنِى مِنْ أَهْلِى» فإنه عليه السّلام لا يريد بالأهل فى قوله هذا غير الصالحين من اولى الاختصاص و إلاّ شمل امرأته و بطلت حجته فافهم ذلك.

فهذا هو الظاهر من معنى الآيه،و يؤيده بعض ما ورد عن أئمه أهل البيت عليهم السّلام مما سيأتى

فی البحث الروائی التالی ان شاء اللّه.

و ذکروا فی تفسیر الآیه معان أخر.

قوله تعالی: قَالَ رَبِّ إِنِّی أَعُوذُ بِکَ أَنْ أَسْئَلَکَ مَا لَیْسَ لِی بِهِ عِلْمٌ وَ إِلاَّ تَغْفِرْ لِی وَ تَرْحَمْنِی أَکُنْ مِنَ الْخَاسِرِینَ لما تبین لنوح علیه السّلام أنه لو ساقه طبع الخطاب الذی خاطب به ربه الی السؤال کان سائلا ما لیس له به علم و کان من الجاهلین و ان عنایه اللّه حالت بینه و بین الهلکه،شکر ربه فاستعاذ بمغفرته و رحمته عن ذلک السؤال المخسر فقال «رَبِّ إِنِّی أَعُوذُ بِکَ أَنْ أَسْئَلَکَ مَا لَیْسَ لِی بِهِ عِلْمٌ» .

و الکلام فی الاستعاذه مما لم یقع بعد من الامور المهلکه و المعاصی الموبقه کالنهی عما لم یقع من الذنوب و الآثام و قد تقدم الکلام فیه و قد امر اللّه نبیه صلّی اللّه علیه و آله و سلم بالاستعاذه من الشیطان و هو معصوم لا سبیل للشیطان الیه،قال تعالی: قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ -الی ان قال- مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ اَلَّذِی یُوَسْوِسُ فِی صُدُورِ النَّاسِ (الناس/۵)و قال:

وَ أَعُوذُ بِکَ رَبِّ أَنْ یَحْضُرُونِ (المؤمنون/۹۸)و الوحی مصون عن مس الشیاطین کما قال تعالی: عَالِمُ الْغَیْبِ فَلاَ یُظْهِرُ عَلیٰ غَیْبِهِ أَحَداً إِلاَّ مَنِ ارْتَضیٰ مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ یَسْلُکُ مِنْ بَیْنِ یَدَیْهِ وَ مِنْ خَلْفِهِ رَصَداً لِیَعْلَمَ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا رِسَالاَتِ رَبِّهِمْ (الجن/۲۸).

و قوله: وَ إِلاَّ تَغْفِرْ لِی وَ تَرْحَمْنِی أَکُنْ مِنَ الْخَاسِرِینَ کلام صورته صوره التوبه و حقیقته الشکر علی ما أنعم اللّه علیه من التعلیم و التأدیب.

أما صوره توبته فإن فی ذلک رجوعا الی ربه تعالی بالاستعاذه و لازمها طلب مغفره اللّه و رحمته ای ستره علی الإنسان ما فیه زلّته و هلاکته و شمول عنایته لحاله و قد تقدّم فی أواخر الجزء السادس من الکتاب بیان أن الذنب أعمّ من مخالفه الأمر التشریعی بل کل وبال و أثر سیئ یسوء الإنسان بوجه،و أن المغفره أعمّ من الستر علی المعصیه المعروفه عند المتشرعه بل کل ستر إلهی یسعد الإنسان و یجمع شمله.

و أما حقيقه الشكر فإن العنايه الإلهيه التى حالت بينه و بين السؤال الذى كان يوجب دخوله فى زمره الجاهلين و عصمته ببيان وجه الصواب كانت سترا إلهيا على زلّه فى طريقه و رحمه و نعمه أنعم اللّه سبحانه بها عليه فقوله عليه السّلام: «وَ إِلاّ تَغْفِرْ لِی وَ تَرْحَمْنِی أَكُنْ مِنَ الْخاسِرِینَ» أى إن لم تعذنى من الزّلات لخسرت،ثناء و شكر لصنعه الجميل.

قوله تعالى: قِیلَ یا نُوحُ اهْبِطْ بِسَلامٍ مِنّا وَ بَرَكاتٍ عَلَیْكَ وَ عَلی أُمَمٍ مِمَّنْ مَعَكَ الخ؛السلام هو السلامه أو التحيه غير ان ذكر مسّ العذاب فى آخر الآيه يؤيد كون المراد به فى صدرها السلامه من العذاب و كذا تبديل البركه فى آخر الآيه الى التمتع يدل على ان المراد بالبركات ليس مطلق النعم و أمتعه الحياه بل النعم من حيث تسوق الانسان الى الخير و السعاده و العاقبه المحموده.

فقوله: قِیلَ -و لم ذكر القائل و هو اللّه سبحانه للتعظيم-یا نُوحُ اهْبِطْ بِسَلامٍ مِنّا وَ بَرَكاتٍ عَلَیْكَ معناه-و اللّه أعلم-يا نوح انزل مع سلامه من العذاب-الطوفان-و نعم ذوات بركات و خيرات نازله منا عليك،أو انزل بتحيه و بركات نازله منا عليك.

و قوله: وَ عَلی أُمَمٍ مِمَّنْ مَعَكَ معطوف على قوله: «عَلَیْكَ» و تنكير أمم يدل على تبعيضهم لأن من الامم من يذكره تعالى بعد فى قوله: «وَ أُمَمٌ سَنُمَتِّعُهُمْ» .

و الخطاب أعنى قوله تعالى: یا نُوحُ اهْبِطْ بِسَلامٍ مِنّا وَ بَرَكاتٍ عَلَیْكَ الى آخر الآيه بالنظر الى ظرف صدوره و ليس وقتئذ متنفّس على وجه الأرض من انسان او حيوان و قد أغرقوا جميعا و لم يبق منهم إلاّ جماعه قليله فى السفينه و قد رست و استوت على الجوديّ،و قد قضى أن ينزلوا الى الأرض فيعمروها و يعيشوا فيها الى حين.

خطاب عام شامل للبشر من لدن خروجهم منها الى يوم القيامه نظير ما صدر من الخطاب الإلهى يوم أهبط آدم عليه السّلام من الجنه الى الارض و قد حكاه اللّه تعالى فى موضع بقوله: وَ قُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَ لَكُمْ فِی الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَ مَتاعٌ إِلی حِینٍ -الى أن

قال- قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهٰا جَمِيعاً فَإِمّٰا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدىً فَمَنْ تَبِعَ هُدٰايَ فَلاٰ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ لاٰ هُمْ يَحْزَنُونَ وَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ كَذَّبُوا بِآيٰاتِنٰا أُولٰئِكَ أَصْحٰابُ النّٰارِ هُمْ فِيهٰا خٰالِدُونَ (البقره/۳۹) و فى موضع آخر بقوله: قٰالَ فِيهٰا تَحْيَوْنَ وَ فِيهٰا تَمُوتُونَ وَ مِنْهٰا تُخْرَجُونَ (الأعراف/ ۲۵).

و هذا الخطاب خطاب ثان مشابه لذاك الخطاب الأول موجّه الى نوح عليه السّلام و من معه من المؤمنين-و إليهم ينتهى نسل البشر اليوم-متعلق بهم و بمن يلحق بهم من ذراريهم الى يوم القيامه،و هو يتضمن تقدير حياتهم الأرضيه و الإذن فى نزولهم إليها و استقرارهم فيها و إيوائهم إياها.

و قد قسّم اللّه هؤلاء المأذون لهم قسمين فعبّر عن إذنه لطائفه منهم بالسلام و البركات و هم نوح عليه السّلام و أمم ممن معه،و لطائفه أخرى بالتمتيع،و عقّب التمتيع بمس العذاب لهم كما أن كلمتى السلام و البركات لا تخلوان من بشرى الخير و السعاده بالنسبه الى ما تعلقتا به.

و قوله: وَ أُمَمٌ سَنُمَتِّعُهُمْ ثُمَّ يَمَسُّهُمْ مِنّٰا عَذٰابٌ أَلِيمٌ كأنه مبتدأ لخبر محذوف و التقدير:و ممن معك أمم او و هناك أمم سنمتعهم،الخ؛و قد أرجهم اللّه سبحانه من زمره المخاطبين بخطاب الإذن فلم يقل:و متاع لامم آخرين سيعذبون طردا لهم من موقف الكرامه،فأخبر أن هناك أمما آخرين سنمتعهم ثم نعذبهم و هم غير مأذون لهم فى التصرف فى أمتعه الحياه إذن كرامه و زلفى.

قوله تعالى: تِلْكَ مِنْ أَنْبٰاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهٰا إِلَيْكَ أى هذه القصص أو هذه القصه من أنباء الغيب نوحيها اليك.

و قوله: مٰا كُنْتَ تَعْلَمُهٰا أَنْتَ وَ لاٰ قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هٰذٰا أى كانت و هى على محوضه الصدق و الصحه مجهوله لك و لقومك من قبل هذا،و الذى عند أهل الكتاب منها محرّف مقلوب عن وجه الصواب كما سيوافيك ما فى التوراه الحاضره من قصته عليه السّلام.

و قوله: فَاصْبِرْ إِنَّ الْعاقِبَةَ لِلْمُتَّقِينَ أمر منتزع عن تفصيل القصّه أی اذا علمت ما آل اليه أمر نوح عليه السّلام و قومه من هلاك قومه و نجاته و نجاه من معه من المؤمنين و قد ورّثهم اللّه الأرض على ما صبروا،و نصر نوحا على أعدائه على ما صبر فاصبر على الحق فإن العاقبه للمتّقين،و هم الصابرون فی جنب اللّه سبحانه (۱)(۲)(۳)(۴).

[سوره هود (۱۱): الآيات ۵۰ الى ۶۰]

اشاره

وَ إِلىٰ عٰادٍ أَخٰاهُمْ هُوداً قٰالَ يٰا قَوْمِ اُعْبُدُوا اَللّٰهَ مٰا لَكُمْ مِنْ إِلٰهٍ غَيْرُهُ إِنْ أَنْتُمْ إِلاّٰ مُفْتَرُونَ (۵۰) يٰا قَوْمِ لاٰ أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً إِنْ أَجْرِیَ إِلاّٰ عَلَى اَلَّذِی فَطَرَنِی أَ فَلاٰ تَعْقِلُونَ (۵۱) وَ يٰا قَوْمِ اِسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُرْسِلِ اَلسَّمٰاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرٰاراً وَ يَزِدْكُمْ قُوَّةً إِلىٰ قُوَّتِكُمْ وَ لاٰ تَتَوَلَّوْا مُجْرِمِينَ (۵۲) قٰالُوا يٰا هُودُ مٰا جِئْتَنٰا بِبَيِّنَةٍ وَ مٰا نَحْنُ بِتٰارِكِی آلِهَتِنٰا عَنْ قَوْلِكَ وَ مٰا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ (۵۳) إِنْ نَقُولُ إِلاَّ اِعْتَرٰاكَ بَعْضُ آلِهَتِنٰا بِسُوءٍ قٰالَ إِنِّی أُشْهِدُ اَللّٰهَ وَ اِشْهَدُوا أَنِّی بَرِیءٌ مِمّٰا تُشْرِكُونَ (۵۴) مِنْ دُونِهِ فَكِيدُونِی جَمِيعاً ثُمَّ لاٰ تُنْظِرُونِ (۵۵) إِنِّی تَوَكَّلْتُ عَلَى اَللّٰهِ رَبِّی وَ رَبِّكُمْ مٰا مِنْ دَابَّةٍ إِلاّٰ هُوَ آخِذٌ بِنٰاصِيَتِهٰا إِنَّ رَبِّی عَلىٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِيمٍ (۵۶) فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ مٰا أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ وَ يَسْتَخْلِفُ رَبِّی قَوْماً غَيْرَكُمْ وَ لاٰ تَضُرُّونَهُ شَيْئاً إِنَّ رَبِّی عَلىٰ كُلِّ شَیْءٍ حَفِيظٌ (۵۷) وَ لَمّٰا جٰاءَ أَمْرُنٰا نَجَّيْنٰا هُوداً وَ اَلَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنّٰا وَ نَجَّيْنٰاهُمْ مِنْ عَذٰابٍ غَلِيظٍ (۵۸) وَ تِلْكَ عٰادٌ جَحَدُوا بِآيٰاتِ رَبِّهِمْ وَ عَصَوْا رُسُلَهُ وَ اِتَّبَعُوا أَمْرَ كُلِّ جَبّٰارٍ عَنِيدٍ (۵۹) وَ أُتْبِعُوا فِی هٰذِهِ اَلدُّنْيٰا لَعْنَةً وَ يَوْمَ اَلْقِيٰامَةِ أَلاٰ إِنَّ عٰاداً كَفَرُوا رَبَّهُمْ أَلاٰ بُعْداً لِعٰادٍ قَوْمِ هُودٍ (۶۰)

۱- ۱) .هود ۳۶-۴۹:بحث روائی حول قصه نوح عليه السّلام.

۲- ۲) .هود ۳۶-۴۹:ابحاث حول قصه نوح فی فصول و هی ابحاث قرآنيه و روائيه و تاريخيه و فلسفيه،الاشاره الى قصته،قصته عليه السّلام فی القرآن،بعثه و ارساله،دينه و شريعته عليه السّلام،اجتهاده عليه السّلام فی دعوته،لبثه فی قومه، صنعه عليه السّلام الفلك،نزول العذاب و مجیء الطوفان،قضاء الامر و نزوله و من معه الى الارض،قصه ابن نوح الغريق،خصائص نوح عليه السّلام،قصته عليه السّلام فی التوراه الحاضره،ما جاء فی امر الطوفان فی اخبار الامم و اساطيرهم،هل كانت نبوته عليه السّلام عامه للبشر؟،هل الطوفان كانت عامه لجميع الارض؟،انبساط البحار و اتساعها بانحدار المياه إليها،العوامل المؤثره فی ازدياد المياه و غزاره عملها فی عهد الطوفان،عمره عليه السّلام الطويل، اين هو جبل الجودی؟.

۳- ۳) .هود ۳۶-۴۹:كلام فی عباده الاصنام فی فصول(الانسان و اطمئنانه الى الحس،الاقبال الى اللّه بالعباده،كيف نشأت الوثنيه؟،و بما ذا بدأت،اتخاذ الاصنام لأرباب الانواع و غيرهم،الوثنيه الصابئه،الوثنيه البرهميه، الوثنيه البوذيه،و ثنيه العرب،دفاع الاسلام عن التوحيد و منازلته الوثنيه،بناء سيره النبی على التوحيد و نفی الشركاء).

۴- ۴) .هود ۳۶-۴۹:كلام فی:التناسخ عند الوثنيين؛سريان هذه المحاذير الى سائر الاديان؛اصلاح الاسلام لهذه المفاسد.

بیان:

قوله تعالى: وَ إِلىٰ عٰادٍ أَخٰاهُمْ هُوداً كان أخاهم فى النسب لكونه منهم و أفراد القبيله يسمون إخوه لانتسابهم جميعا الى أب القبيله،و الجمله معطوفه على قوله تعالى سابقا: «نُوحاً إِلىٰ قَوْمِهِ» و التقدير«و لقد أرسلنا الى عاد أخاهم هودا»و لعلّ حذف الفعل هو الموجب لتقديم الظرف على المفعول فى المعطوف على خلاف المعطوف عليه حيث قيل «وَ إِلىٰ عٰادٍ أَخٰاهُمْ» الخ؛و لم يقل:و هودا الى عاد مثلا كما قال «نُوحاً إِلىٰ قَوْمِهِ» لأن دلاله الظرف أعنى «إِلىٰ عٰادٍ» على تقدير الإرسال أظهر و أوضح.

قوله تعالى: قٰالَ يٰا قَوْمِ اعْبُدُوا اللّٰهَ مٰا لَكُمْ مِنْ إِلٰهٍ غَيْرُهُ إِنْ أَنْتُمْ إِلاّٰ مُفْتَرُونَ الكلام وارد مورد الجواب كأن السامع لما سمع قوله: «وَ إِلىٰ عٰادٍ أَخٰاهُمْ هُوداً» قال:فما ذا قال لهم؟فقيل «قٰالَ يٰا قَوْمِ اعْبُدُوا اللّٰهَ» الخ؛و لذا جيء بالفصل من غير عطف.

و قوله: اُعْبُدُوا اللّٰهَ فى مقام الحصر أى اعبدوه و لا تعبدوا غيره من آلهه اتخذتموها أربابا من دون اللّه تعبدونها لتكون لكم ضعفاء عند اللّه من غير أن تعبدوه تعالى.

و الدليل على الحصر المذكور قوله بعد: «مٰا لَكُمْ مِنْ إِلٰهٍ غَيْرُهُ إِنْ أَنْتُمْ إِلاّٰ مُفْتَرُونَ» حيث يدل على أنهم كانوا قد اتخذوا آلهه يعبدونها افتراء على اللّه بالشركه و الشفاعه.

قوله تعالى: يٰا قَوْمِ لاٰ أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً الى آخر الآيه؛قال فى المجمع الفطر الشق عن أمر اللّه كما ينفطر الورق عن الشجر،و منه فطر اللّه الخلق لانه بمنزله ما شق منه فظهر.انتهى،و قال الراغب:أصل الفطر الشق طولا يقال:فطر فلان كذا فطرا و أفطر هو فطورا و انفطر انفطارا-الى أن قال-و فطر اللّه الخلق و هو ايجاد الشىء و إبداعه على هيئه مترشحه لفعل من الأفعال فقوله:فطره اللّه التى فطر الناس عليها إشاره منه تعالى الى ما فطر أى أبدع و ركز فى الناس من معرفته،و فطره اللّه هى ما ركز فيه من قوّته على معرفه الايمان

ص:١٦٢

و هو المشار اليه بقوله: وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللّهُ. انتهى.

و الظاهر أن الفطر هو الايجاد عن عدم بحت،و الخصوصيه المفهومه من مثل قوله:

«فِطْرَتَ اللّهِ الَّتِی فَطَرَ النّاسَ عَلَیْها» إنما نشأت من بناء النوع الذی تشتمل علیه فطره و هی فعله،و علی هذا فتفسیر بعضهم الفطره بالخلقه بعید من الصواب،و إنما الخلق هو إیجاد الصوره عن ماده علی طریق جمع الأجزاء،قال تعالی: وَ إِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّینِ کَهَیْئَهِ الطَّیْرِ (المائده۱۱۰/).

و الکلام مسوق لرفع التهمه و العبث و المعنی یا قوم لا أسألکم علی ما أدعوکم أجرا و جزاء حتی تهتمونی أنی أستدر به نفعا یعود إلیّ و إن أضرّ بکم،و لست أدعوکم من غیر جزاء مطلوب حتی یکون عبثا من الفعل بل إنما أطلب به جزاء من اللّه الذی أوجدنی و أبدعنی أ فلا تعقلون عنی ما أقوله لکم حتی یتضح لکم أنی ناصح لکم فی دعوتی،و ما أرید إلاّ أن أحملکم علی الحق.

قوله تعالی: وَ یا قَوْمِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّکُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَیْهِ یُرْسِلِ السَّماءَ عَلَیْکُمْ مِدْراراً الی آخر الآیه؛تقدم الکلام فی معنی قوله: «اسْتَغْفِرُوا رَبَّکُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَیْهِ» فی صدر السوره.

و قوله: «یُرْسِلِ السَّماءَ عَلَیْکُمْ مِدْراراً» فی موقع الجزاء لقوله: «اسْتَغْفِرُوا رَبَّکُمْ» الخ؛ أی أن تستغفروه و تتوبوا الیه یرسل السماء علیکم مدرارا،و المراد بالسماء السحاب فإن کل ما علا و أظلّ فهو سماء،و قیل المطر و هو شائع فی الاستعمال،و المدرار مبالغه من الدرّ، و أصل الدرّ اللبن ثم استعیر للمطر و لکل فائده و نفع فإرسال السماء مدرارا إرسال سحب تمطر أمطارا متتابعه نافعه تحیی بها الارض و ینبت الزرع و العشب،و تنضر بها الجنات و البساتین.

و قوله: وَ یَزِدْکُمْ قُوَّهً إِلی قُوَّتِکُمْ قیل المراد بها زیاده قوه الایمان علی قوه

الأبـدان و قـد كان القوم أولى قوه و شـده فى أبـدانهم و لو أنهم آمنوا انضافت قوه الإيمان على قوه أبدانهم،و قيل المراد بها قوه الأبدان كما قال نوح لقومه: اِسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كانَ غَفّاراً يُرْسِلِ السَّماءَ عَلَيْكُمْ مِدْراراً وَ يُمْدِدْكُمْ بِأَمْوالٍ وَ بَنِينَ (نوح١٢/)و لعل التعميم اولى.

و قوله: «وَ لا تَتَوَلَّوْا مُجْرِمِينَ» بمنزله التفسير لقوله: «اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ» أى إن عبادتكم لما اتخـذتموه من الآلهه دون اللّه إجرام منكم و معصيه توجب نزول السخط الإلهى عليكم فاستغفروا اللّه من إجرامكم و ارجعوا اليه بالإيمان حتى يرحمكم بإرسال سحب هاطله ممطره و زياده قوه الى قوتكم.

قوله تعـالى: قالُوا يا هُودُ ما جِئْتَنا بِبَيِّنَهٍ وَ ما نَحْنُ بِتارِكِي آلِهَتِنا عَنْ قَوْلِكَ وَ ما نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ سألهم هود فى قوله: «يا قَوْمِ اعْبُدُوا اللّهَ ما لَكُمْ مِنْ إِلهٍ غَيْرُهُ» الى آخر الآيات الثلاث؛أمرين هما أن يتركوا آلهتهم و يعودوا الى عباده اللّه وحـده و أن يؤمنوا به و يطيعوه فيما ينصح لهم فردّوا عليه القول بما فى هذه الآيه إجمالا و تفصيلا:

أما إجمالا فبقولهم: «ما جِئْتَنا بِبَيِّنَهٍ» يعنون أن دعوتك خاليه عن الحجه و الآيه المعجزه و لا موجب للإصغاء الى ما هذا شأنه.

و أمـا تفصـيلا فقـد أجابوا عن دعوته إياهم الى رفض الشـركاء بقولهم: «وَ ما نَحْنُ بِتارِكِي آلِهَتِنا عَنْ قَوْلِكَ» و عن دعوته إياهم الى الايمان و الطاعه بقولهم: «وَ ما نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ» فأيسوه فى كلتا المسألتين.

ثم ذكروا له مـا ارتأوا فيه من الرأى لييأس من إجابتهم بالمره فقالوا «إِنْ نَقُولُ إِلاَّ اعْتَراكَ بَعْضُ آلِهَتِنا بِسُوءٍ» و الاعتراء الاعتراض و الإصـابه يقولون:إنمـا نعتقـد فى أمرك أن بعض آلهتنـا أصابـك بسوء كالخبـل و الجنون لشـتمك إياهـا و ذكرك لهـا بسوء فذهب بذلك عقلك فلا يعبأ بما تفوهت به فى صوره الدعوه.

قوله تعالى: قالَ إِنِّي أُشْهِدُ اللّهَ وَ اشْهَدُوا أَنِّي بَرِيءٌ مِمّا تُشْرِكُونَ مِنْ

دُونِهِ فَكِيدُونِى جَمِيعاً ثُمَّ لاٰ تُنْظِرُونِ أجاب هود عليه السّلام عن قولهم باظهار البراءه من شركائهم من دون اللّه ثم التحدى عليهم بأن يكيدوا به جميعا و لا ينظروه.

فقوله: أَنِّى بَرِىءٌ مِمّٰا تُشْرِكُونَ مِنْ دُونِهِ إنشاء و ليس بإخبار كما هو المناسب لمقام التبرى،و لا ينافى ذلك كونه بريئا من أول أمره فإن التبرز بالبراءه لا ينافى تحققها من قبل،و قوله: «فَكِيدُونِى جَمِيعاً ثُمَّ لاٰ تُنْظِرُونِ» أمر و نهى تعجيزيان.

و إنما أجاب عليه السّلام بما أجاب ليشاهد القوم من آلهتهم أنها لا تمسه عليه السّلام بسوء مع تبرّزه بالبراءه،و لو كانت آلهه ذات علم و قدره لقهرته و انتقمت منه لنفسها كما ادعوا أن بعض آلهتهم اعتراه بسوء و هذه حجه بينه على أنها ليست بآلهه و على أنها لم تعتره بسوء كما ادعوه،ثم يشاهدوا من أنفسهم أنهم لا يقدرون عليه بقتل او تنكيل مع كونهم ذوى شده و قوه لا يعادلهم غيرهم فى الشده و البطش،و لو لا أنه نبى من عند اللّه صادق فى ما يقوله مصون من عند ربه لقدروا عليه بكل ما أرادوه من عذاب او دفع.

فالحق أن قوله: إِنِّى أُشْهِدُ اللّٰهَ وَ اشْهَدُوا الى آخر الآيتين؛مشتمل على حجه عقليه على بطلان ألوهيه الشركاء،و على آيه معجزه لصحه رساله هود عليه السّلام.

و فى قوله: جَمِيعاً إشاره الى أن مراده تعجيزهم و تعجيز آلهتهم جميعا فيكون أتم دلاله على كونه على الحق و كونهم على الباطل.

قوله تعالى: إِنِّى تَوَكَّلْتُ عَلَى اللّٰهِ رَبِّى وَ رَبِّكُمْ الى آخر الآيه؛لما كان الأمر الذى فى صوره التعجيز صالحا لأن يكون بداعى إظهار عجز الخصم و عدم قدرته،و صالحا لأن يصدر بداعى أن الآمر لا يخاف الخصم و إن كان الخصم قادرا على الإتيان بما يؤمر به لكنه غير قادر على تخويفه و إكراهه على الطاعه و حمله على ما يريد منه كقول السحره لفرعون: فَاقْضِ مٰا أَنْتَ قٰاضٍ إِنَّمٰا تَقْضِى هٰذِهِ الْحَيٰاهَ الدُّنْيٰا (طه/٧٢).

و كان قوله: «فَكِيدُونِى جَمِيعاً ثُمَّ لاٰ تُنْظِرُونِ» محتملا لأن يكون المراد به إظهار أنه لا

يخافهم و إن فعلوا به ما فعلوا،عقبه لـدفع هذا الاحتمال بقوله: «إِنِّی تَوَکَّلْتُ عَلَی اللّٰهِ رَبِّی وَ رَبِّکَمْ» فذكر أنه متوكل فى أمره على اللّه الذى هو يدبّر أمره و أمرهم ثم عقبه بقوله: «مٰا مِنْ دَابَّةٍ إِلاّٰ هُوَ آخِذٌ بِنٰاصِيَتِهٰا إِنَّ رَبِّی عَلیٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِيمٍ» فذكر أنه ناجح فى توكله هذا فإن اللّه محيط بهم جميعا قاهر لهم يحكم على سنّه واحده و هى نصره الحق و إظهاره على الباطل اذا تقابلا و تغالبا.

فتبرّيه من أصـنامهم و تعجيزهم على ما هم عليه من الحال بقوله: «فَكِيدُونِی جَمِيعاً ثُمَّ لاٰ تُنْظِرُونِ» ثم لبثه بينهم فى عاقبه و سلامه لا يمسونه بسوء و لا يستطيعون أن ينالوه بشر آيه معجزه و حجه سماويه على أنه رسول اللّه اليهم.

و قوله: «مٰا مِنْ دَابَّةٍ إِلاّٰ هُوَ آخِذٌ بِنٰاصِيَتِهٰا إِنَّ رَبِّی عَلیٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِيمٍ» الدابه كل ما يدب فى الأرض من أصناف الحيوان،و الأخذ بالناصيه كنـايه عن كمال السلطه و نهايه القـدره،و كونه تعالى على صراط مستقيم هو كون سنته فى الخليقه واحده ثابته غير متغيره و هو تدبير الامور على منهاج العدل و الحكمه فهو يحق الحق و يبطل الباطل إذا تعارضا.

فـالمعنى إنى توكلت على اللّه ربى و ربكم فى نجـاح حجتى التى ألقيتها اليكم و هو التبرز بالبراءه من آلهتكم و أنكم و آلهتكم لاـ تضرّوننى شيئا فـإنه المالـك ذو السلطه على و عليكم و على كـل دابه،و سـنته العـادله ثابته غير متغيره فسوف ينصـر دينه و يحفظنى من شركم.

و لم يقل«إن ربى و ربكم على صراط مستقيم»على وزان قوله: «عَلَی اللّٰهِ رَبِّی وَ رَبِّكُمْ» فإنه فى مقام الدعاء لنفسه على قومه يتوقع أن يحفظه اللّه من شرهم،و هو يأخذه تعالى ربا بخلاف القوم فكان الأنسب أن يعده ربا لنفسه و يستمسك برابطه العبوديه التى بينه و بين ربه حتى ينجح طلبته،و هـذا بخلاف مقام قوله: «تَوَکَّلْتُ عَلَی اللّٰهِ رَبِّی وَ رَبِّكُمْ» فانه يريـد هناك بيان عموم السلطه و الاحاطه.

ص :۱۶۶

قوله تعالى: فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ مٰا أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ و هذه الجمله من كلامه عليه السّلام ناظر الى قولهم فى آخر جدالهم: «إِنْ نَقُولُ إِلاَّ اعْتَرٰاكَ بَعْضُ آلِهَتِنٰا بِسُوءٍ» الدال على أنهم قاطعون على أن لا يؤمنوا به و دائمون على الجحد،و المعنى إن تتولوا و تعرضوا عن الإيمان بى و الإطاعه لأمرى فقد أبلغتكم رساله ربى تمت عليكم الحجه و لزمتكم البليه.

قوله تعالى: وَ يَسْتَخْلِفُ رَبِّي قَوْماً غَيْرَكُمْ وَ لاٰ تَضُرُّونَهُ شَيْئاً إِنَّ رَبِّي عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَفِيظٌ هذا وعيد و إخبار بالتبعه التى يستتبعها إجرامهم،فإنه كان وعدهم ان يستغفروا اللّه و يتوبوا اليه أن يرسل السماء عليهم مدرارا و يزيد قوه الى قوتهم،و نهاهم أن يتولوا مجرمين ففيه العذاب الشديد.

و قوله: وَ يَسْتَخْلِفُ رَبِّي قَوْماً غَيْرَكُمْ اى يجعل قوما غيركم خلفاء فى الأرض مكانكم فإن الإنسان خليفه منه فى الأرض كما قال تعالى: إِنِّي جٰاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً (البقره/۳۰)،و قد كان عليه السّلام بيّن لهم أنهم خلفاء فى الارض من بعد قوم نوح كما قال تعالى حكايه عن قوله لقومه: وَ اذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفٰاءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ وَ زٰادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَصْطَةً الآيه؛(الأعراف/۶۹).

و ظاهر السياق أن الجمله الخبريه معطوفه على أخرى مقدّره،و التقدير:و سيذهب بكم ربى و يستخلف قوما غيركم على حد قوله: إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَ يَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ مٰا يَشٰاءُ (الأنعام/۱۳۳).

و قوله: «وَ لاٰ تَضُرُّونَهُ شَيْئاً» ظاهر السياق أنه تتمه لما قبله اى لا تقدرون على إضراره بشىء من الفوت و غيره إن اراد أن يهلككم و لا أن تعذيبكم و إهلاككم يفوت منه شيئا مما يريده فإن ربى على كل شىء حفيظ لا يعزم عن علمه عازب و لا يفوت من قدرته فائت؛ و للمفسرين فى الآيه وجوه أخر بعيده عن الصواب أعرضنا عنها؟

قوله تعالی: وَ لَمّٰا جٰاءَ أَمْرُنٰا نَجَّیْنٰا هُوداً وَ الَّذِینَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَهٍ مِنّٰا وَ نَجَّیْنٰاهُمْ مِنْ عَذٰابٍ غَلِیظٍ المراد بمجیء الأمر نزول العذاب و بوجه أدقّ صدور الأمر الإلهی الذی یستتبع القضاء الفاصل بین الرسول و بین قومه کما قال تعالی: وَ مٰا کٰانَ لِرَسُولٍ أَنْ یَأْتِیَ بِآیَهٍ إِلاّٰ بِإِذْنِ اللّٰهِ فَإِذٰا جٰاءَ أَمْرُ اللّٰهِ قُضِیَ بِالْحَقِّ وَ خَسِرَ هُنٰالِکَ الْمُبْطِلُونَ (المؤمن/۷۸).

و قوله: بِرَحْمَهٍ مِنّٰا الظاهر أن المراد بها الرحمه الخاصه بالمؤمنین المستوجبه نصرهم فی دینهم و إنجاءهم من شمول الغضب الإلهی و عذاب الاستئصال،قال تعالی: إِنّٰا لَنَنْصُرُ رُسُلَنٰا وَ الَّذِینَ آمَنُوا فِی الْحَیٰاهِ الدُّنْیٰا وَ یَوْمَ یَقُومُ الْأَشْهٰادُ (المؤمن/۵۱).

و قوله: وَ نَجَّیْنٰاهُمْ مِنْ عَذٰابٍ غَلِیظٍ ظاهر السیاق أنه العذاب الذی شمل الکفار من القوم فیکون من قبیل عطف التفسیر بالنسبه الی ما قبله،و قیل:المراد به عذاب الآخره و لیس بشیء.

قوله تعالی: وَ تِلْکَ عٰادٌ جَحَدُوا بِآیٰاتِ رَبِّهِمْ وَ عَصَوْا رُسُلَهُ وَ اتَّبَعُوا أَمْرَ کُلِّ جَبّٰارٍ عَنِیدٍ الآیه؛و ما بعدها تلخیص بعد تلخیص لقصه عاد فأول التلخیصین قوله: «وَ تِلْکَ عٰادٌ -الی قوله- وَ یَوْمَ الْقِیٰامَهِ» یذکر فیه أنهم جحدوا بآیات ربهم من الحکمه و الموعظه و الآیه المعجزه التی أبانت لهم طریق الرشد و میّزت لهم الحق من الباطل فجحدوا بها بعد ما جاءهم من العلم.

و عصوا رسل ربهم و هم هود و من قبله من الرسل فإن عصیان الواحد منهم عصیان للجمیع فکلهم یدعون الی دین واحد فهم إنما عصوا شخص هود و عصوا بعصیانه سائر رسل اللّه و هو ظاهر قوله فی موضع آخر: کَذَّبَتْ عٰادٌ الْمُرْسَلِینَ إِذْ قٰالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ هُودٌ أَ لاٰ تَتَّقُونَ (الشعراء/۱۲۴).و یشعر به ایضا قوله: وَ اذْکُرْ أَخٰا عٰادٍ إِذْ أَنْذَرَ قَوْمَهُ بِالْأَحْقٰافِ وَ قَدْ خَلَتِ النُّذُرُ مِنْ بَیْنِ یَدَیْهِ وَ مِنْ خَلْفِهِ (الأحقاف/۲۱)،و من الممکن أن یکون لهم

رسل آخرون بعثوا اليهم فيما بين هود و نوح عليهما السّلام لم يذكروا فى الكتاب العزيز لكن سياق الآيات لا يساعد على ذلك.

و اتّبعوا أمر كل جبار عنيد من جبابرتهم فألهاهم ذلك عن اتباع هود و ما كان يدعو اليه، و الجبّار العظيم الذى يقهر الناس بإرادته و يكرههم على ما أراد و العنيد الكثير العناد الذى لا يقبل الحق،فهذا ملخص حالهم و هو الجحد بالآيات و عصيان الرسل و طاعه الجبابره.

ثم ذكر اللّه وبال أمرهم بقوله: وَ أُتْبِعُوا فِي هٰذِهِ الدُّنْيٰا لَعْنَةً وَ يَوْمَ الْقِيٰامَةِ اى و أتبعهم اللّه فى هذه الدنيا لعنه و إبعادا من الرحمه،و مصداق هذا اللعن العذاب الذى عقّبهم فلحق بهم،أو الآثام و السيئات التى تكتب عليهم ما دامت الدنيا فإنهم سنّوا سنّه الإشراك و الكفر لمن بعدهم،قال تعالى: وَ نَكْتُبُ مٰا قَدَّمُوا وَ آثٰارَهُمْ (يس/١٢).

و قيل:المعنى لحقت بهم لعنه فى هذه الدنيا فكان كل من علم بحالهم من بعدهم،و من أدرك آثارهم،و كل من بلّغهم الرسل من بعدهم خبرهم يلعنونهم.

و أما اللعنه يوم القيامه فمصداقه العذاب الخالد الذى يلحق بهم يومئذ فإن يوم القيامه يوم جزاء لا غير.

و فى تعقيب قوله فى الآيه: وَ اتَّبَعُوا بقوله: وَ أُتْبِعُوا لطف ظاهر.

قوله تعالى: أَلاٰ إِنَّ عٰاداً كَفَرُوا رَبَّهُمْ أَلاٰ بُعْداً لِعٰادٍ قَوْمِ هُودٍ أى كفروا بربهم فهو منصوب بنزع الخافض و هذا هو التلخيص الثانى الذى أشرنا اليه لخص به التلخيص الاول فقوله: أَلاٰ إِنَّ عٰاداً الخ؛يحاذى به وصف حالهم المذكور فى قوله: «وَ تِلْكَ عٰادٌ جَحَدُوا» الخ؛و قوله: «أَلاٰ بُعْداً لِعٰادٍ» الخ؛يحاذى به قوله: «وَ أُتْبِعُوا فِي هٰذِهِ الدُّنْيٰا لَعْنَةً» الخ.

و يتأيد من هذه الجمله أن المراد باللعنه السابقه اللعنه الإلهيه دون لعن الناس، و الأنسب به أحد الوجهين الأولين من الوجوه الثلاثه السابقه و خاصه الوجه الثانى دون

الوجه الثالث (۱).

[سوره هود (۱۱): الآيات ۶۱ الى ۶۸]

اشاره

وَ إِلىٰ ثَمُودَ أَخاهُمْ صالِحاً قالَ يا قَوْمِ اُعْبُدُوا اَللّٰهَ ما لَكُمْ مِنْ إِلٰهٍ غَيْرُهُ هُوَ أَنْشَأَكُمْ مِنَ اَلْأَرْضِ وَ اِسْتَعْمَرَكُمْ فِيها فَاسْتَغْفِرُوهُ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُجِيبٌ (۶۱) قالُوا يا صالِحُ قَدْ كُنْتَ فِينا مَرْجُوًّا قَبْلَ هٰذا أَ تَنْهانا أَنْ نَعْبُدَ ما يَعْبُدُ آباؤُنا وَ إِنَّنا لَفِي شَكٍّ مِمّا تَدْعُونا إِلَيْهِ مُرِيبٍ (۶۲) قالَ يا قَوْمِ أَ رَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَ آتانِي مِنْهُ رَحْمَةً فَمَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اَللّٰهِ إِنْ عَصَيْتُهُ فَما تَزِيدُونَنِي غَيْرَ تَخْسِيرٍ (۶۳) وَ يا قَوْمِ هٰذِهِ ناقَةُ اَللّٰهِ لَكُمْ آيَةً فَذَرُوها تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اَللّٰهِ وَ لا تَمَسُّوها بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذابٌ قَرِيبٌ (۶۴) فَعَقَرُوها فَقالَ تَمَتَّعُوا فِي دارِكُمْ ثَلاثَةَ أَيّامٍ ذٰلِكَ وَعْدٌ غَيْرُ مَكْذُوبٍ (۶۵) فَلَمّا جاءَ أَمْرُنا نَجَّيْنا صالِحاً وَ اَلَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنّا وَ مِنْ خِزْيِ يَوْمِئِذٍ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ اَلْقَوِيُّ اَلْعَزِيزُ (۶۶) وَ أَخَذَ اَلَّذِينَ ظَلَمُوا اَلصَّيْحَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دِيارِهِمْ جاثِمِينَ (۶۷) كَأَنْ لَمْ يَغْنَوْا فِيها أَلا إِنَّ ثَمُودَ كَفَرُوا رَبَّهُمْ أَلا بُعْداً لِثَمُودَ (۶۸)

ص: ۱۷۰

۱- ۱) .هود ۵۰-۶۰:كلام فى قصه هود(عاد قوم هود،شخصيه هود المعنويه).

بیان:

قوله تعالی: وَ إِلیٰ ثَمُودَ أَخاهُمْ صالِحاً قالَ یا قَوْمِ اعْبُدُوا اللّٰهَ ما لَکُمْ مِنْ إِلٰهٍ غَیْرُهُ تقدم الکلام فی نظیره الآیه فی قصه هود.

قوله تعالی: هُوَ أَنْشَأَکُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَ اسْتَعْمَرَکُمْ فِیها الی آخر الآیه؛قال الراغب الإنشاء إیجاد الشیء و تربیته و أکثر ما یقال ذلک فی الحیوان قال «هُوَ الَّذِی أَنْشَأَکُمْ وَ جَعَلَ لَکُمُ السَّمْعَ وَ الْأَبْصارَ». انتهی،و قال:العماره ضد الخراب یقال:عمر أرضه یعمرها عماره قال «وَ عِمارَهَ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ» یقال:عمرته فعمر فهو معمور قال «وَ عَمَرُوها أَکْثَرَ مِمّا عَمَرُوها» «وَ الْبَیْتِ الْمَعْمُورِ» و أعمرته الأرض و استعمرته إذا فوّضت الیه العماره قال «وَ اسْتَعْمَرَکُمْ فِیها» انتهی،فالعماره تحویل الارض الی حال تصلح بها أن ینتفع من فوائدها المترقّبه منها کعماره الدار للسکنی و المسجد للعباده و الزرع للحرث و الحدیقه لاجتناء فاکهتها و التنزه فیها و الاستعمار هو طلب العماره بأن یطلب من الانسان أن یجعل الأرض عامره تصلح لأن ینتفع بما یطلب من فوائدها.

و علی ما مرّ یکون معنی قوله: هُوَ أَنْشَأَکُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَ اسْتَعْمَرَکُمْ فِیها -و الکلام یفید الحصر-أنه تعالی هو الذی اوجد علی المواد الارضیه هذه الحقیقه المسماه بالإنسان ثم کمّلها بالتربیه شیئا فشیئا و أفطره علی ان یتصرف فی الأرض بتحویلها الی حال ینتفع بها فی حیاته،و یرفع بها ما یتنبّه له من الحاجه و النقیصه ای إنکم لا تفتقرون فی وجودکم و بقائکم إلا الیه تعالی و تقدّس.

فقول صالح:هو الذی أنشأکم من الأرض و استعمرکم فیها فی مقام التعلیل و حجه یستدل بها علی ما ألقاه الیهم من الدعوه بقوله: «یا قَوْمِ اعْبُدُوا اللّٰهَ ما لَکُمْ مِنْ إِلٰهٍ غَیْرُهُ» و لذلک جیء بالفصل کأنه قیل له:لم نعبده وحده؟فقال:لأنه هو الذی أنشأکم من

الارض و استعمركم فيها.

و قد علّل قوله: فَاسْتَغْفِرُوهُ الخ؛بقوله: «إِنَّ رَبِّی قَرِیبٌ مُجِیبٌ» لأنه استنتج من حجته المذکوره أنه تعالی یقوم بإیجاد الانسان و تربیته و تدبیر أمر حیاته،و أنه لا استقلال لشیء من الأسباب العمّاله فی الکون بل اللّه تعالی هو الذی یسوق هذا الی هنا،و یصرف ذاک عن هناک فهو تعالی الحائل بین الانسان و بین حوائجه و جمیع الأسباب العمّاله فیها، القریب منه لا کما یزعمون أنه لا یدرکه فهم و لا یناله عباده و قربان،و إذا کان قریبا فهو مجیب،و إذا کان قریبا مجیبا و هو اللّه لا إله غیره فمن الواجب أن یستغفروه ثم یتوبوا الیه.

قوله تعالی: قٰالُوا یٰا صٰالِحُ قَدْ کُنْتَ فِینٰا مَرْجُوًّا قَبْلَ هٰذٰا أَ تَنْهٰانٰا أَنْ نَعْبُدَ مٰا یَعْبُدُ آبٰاؤُنٰا الخ؛الرجاء إنما یتعلق بالإنسان لا من جهه ذاته بل من جهه أفعاله و آثاره، و لا یرجی منها الخیر و یرقب منه النفع،و قوله «قَدْ کُنْتَ فِینٰا» دلیل علی کونه مرجوا لعامتهم و جمهورهم.

فقولهم: قٰالُوا یٰا صٰالِحُ قَدْ کُنْتَ فِینٰا مَرْجُوًّا قَبْلَ هٰذٰا معناه أن ثمود کانت ترجو منک أن تکون من أفرادها الصالحه تنفع بخدماتک مجتمعهم و تحمل الامه علی صراط الترقی و التعالی لما کانت تشاهد فیک من امارات الرشد و الکمال لکنهم یئسوا منک و من رزانه رأیک الیوم بما أبدعت من القول و أقمت من الدعوه.

و قولهم: أَ تَنْهٰانٰا أَنْ نَعْبُدَ مٰا یَعْبُدُ آبٰاؤُنٰا استفهام إنکاری بداعی المذمه و الملامه،و الاستفهام فی مقام التعلیل لما قبله محصله أن سبب یأسهم منک الیوم أنک تنهاهم من إقامه سنه من سنن ملیتهم و تمحو أظهر مظاهر قومیتهم فإن اتخاذ الأوثان من سنن هذا المجتمع المقدسه،و استمرار إقامه السنن المقدسه من المجتمع دلیل علی أنهم ذوو أصل عریق ثابت،و وحده قومیه لها استقامه فی الرأی و الإراده.

و قوله: وَ إِنَّنٰا لَفِی شَکٍّ مِمّٰا تَدْعُونٰا إِلَیْهِ مُرِیبٍ حجه ثانیه لهم فی رد دعوه

صالح علیه السّلام،و حجتهم الاولی ما یتضمنه صدر الآیه و محصلها أن ما تدعو الیه من رفض عباده الأصنام بدعه منکره تذهب بسنه ثمود المقدسه و تهدم بنیان ملیتهم،و تمیت ذکرهم فعلینا أن نرده،و الثانیه أنک لم تأت بحجه بینه علی ما تدعو الیه تورث الیقین و تمیط الشک عنا فنحن فی شک مریب مما تدعونا الیه و لیس لنا أن نقبل ما تندب الیه علی شک منا فیه.

و الإرابه الاتهام و إساءه الظن یقال:رابنی منه کذا إذا أوجب فیه الشک و أرابنی کذا إرابه إذا حملک علی اتهامه و سوء الظن به.

قوله تعالی: قٰالَ یٰا قَوْمِ أَ رَأَیْتُمْ إِنْ کُنْتُ عَلیٰ بَیِّنَهٍ مِنْ رَبِّی وَ آتٰانِی مِنْهُ رَحْمَهً الی آخر الآیه؛المراد بالبینه الآیه المعجزه و بالرحمه النبوه،و قد تقدم الکلام فی نظیر الآیه من قصه نوح علیه السّلام فی السوره.

و قوله: فَمَنْ یَنْصُرُنِی مِنَ اللّٰهِ إِنْ عَصَیْتُهُ جواب الشرط،و حاصل المعنی:

أخبرونی إن کنت مؤیدا بآیه معجزه تنبئ عن صحه دعوتی و أعطانی اللّه الرساله فأمرنی بتبلیغ رسالته فمن ینجنی من اللّه و یدفع عنی إن أطعتکم فیما تسألون و وافقتکم فیما تریدونه منی و هو ترک الدعوه.

ففی الکلام جواب عن کلتا حجتیهم و اعتذار عما لاموه علیه من الدعوه المبتدعه.

و قوله: فَمٰا تَزِیدُونَنِی غَیْرَ تَخْسِیرٍ تفریع علی قوله السابق الذی ذکره فی مقام دحض الحجتین و الاعتذار عن مخالفتهم و القیام بدعوتهم الی خلاف سنتهم القومیه فالمعنی فما تزیدوننی فی حرصکم علی ترک الدعوه و الرجوع الیکم و اللحوق بکم غیر أن تخسرونی فما مخالفه الحق إلاّ خساره.

و قیل:المراد أنکم ما تزیدوننی فی قولکم:أ تنهانا أن نعبد ما یعبد آباؤنا؟غیر نسبتی إیاکم الی الخساره.و قیل:المعنی ما تزیدوننی إلاّ بصیره فی خسارتکم و الوجه الأول أوجه.

قوله تعالى: وَ يَا قَوْمِ هٰذِهِ نَاقَةُ اللّهِ لَكُمْ آيَةً فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللّهِ وَ لاَ تَمَسُّوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابٌ قَرِيبٌ إضافه الناقه الى اللّه إضافه تشريف كبيت اللّه و كتاب اللّه.و كانت الناقه آيه معجزه له عليه السّلام تؤيد نبوته،و قد أخرجها عن مسألتهم من صخر الجبل بإذن اللّه،و قال لهم:إنها تأكل فى أرض اللّه محرره،و حذرهم أن يمسوها بسوء أى يصيبوها بضرب أو جرح أو قتل.و أخبرهم أنهم ان فعلوا ذلك أخذهم عذاب قريب معجل،و هذا معنى الآيه.

قوله تعالى: فَعَقَرُوهَا فَقَالَ تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلاَثَةَ أَيّامٍ ذٰلِكَ وَعْدٌ غَيْرُ مَكْذُوبٍ عقر الناقه نحرها،و الدار هى المكان الذى يبنيه الانسان فيسكن فيه و يأوى اليه هو و أهله،و المراد بها فى الآيه المدينه سميت دارا لأنها تجمع أهلها كما تجمع الدار أهلها،و قيل المراد بالدار الدنيا،و هو بعيد.

و المراد بتمتعهم فى مدينتهم العيش و التنعم بالحياه لأن الحياه الدنيا متاع يتمتع به،او الالتذاذ بأنواع النعم التى هيئوها فيها من مناظر ذات بهجه و الأثاث و المأكول و المشروب و الاسترسال فى أهواء أنفسهم.

و قوله: ذٰلِكَ وَعْدٌ غَيْرُ مَكْذُوبٍ الإشاره الى قوله: تَمَتَّعُوا الخ؛و «وَعْدٌ غَيْرُ مَكْذُوبٍ» بيان له.

قوله تعالى: فَلَمّا جٰاءَ أَمْرُنٰا نَجَّيْنٰا صٰالِحاً الى آخر الآيه؛أما قوله:«و لما جاء أمرنا نجينا صالحا و الذين آمنوا معه برحمه منا»فقدم تقدم الكلام فى مثله فى قصه هود.

و أما قوله: وَ مِنْ خِزْيِ يَوْمِئِذٍ فمعطوف على محذوف و التقدير نجيناهم من العذاب و من خزى يومئذ،و الخزى العيب الذى تظهر فضيحته و يستحيى من إظهاره او أن التقدير:نجيناهم من القوم و من خزى يومئذ على حد قوله: وَ نَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظّٰالِمِينَ.

و قوله: إِنَّ رَبَّکَ هُوَ الْقَوِیُّ الْعَزِیزُ فی موضع التعلیل لمضمون صدر الآیه و فیه التفات من التکلم بالغیر الی الغیبه،و قد تقدم نظیره فی آخر قصه هود فی قوله: «أَلاٰ إِنَّ عٰاداً کَفَرُوا رَبَّهُمْ» و الوجه فیه ذکر صفه الربوبیه لیدل به علی خروجهم من زی العبودیه و کفرهم بالربوبیه و کفرانهم نعم ربهم.

قوله تعالی: وَ أَخَذَ الَّذِینَ ظَلَمُوا الصَّیْحَهُ فَأَصْبَحُوا فِی دِیٰارِهِمْ جٰاثِمِینَ یقال:جثم جثوما اذا وقع علی وجهه،و الباقی ظاهر.

قوله تعالی: کَأَنْ لَمْ یَغْنَوْا فِیهٰا غنی بالمکان أی أقام فیه،و الضمیر راجع الی الدیار.

قوله تعالی: أَلاٰ إِنَّ ثَمُودَ کَفَرُوا رَبَّهُمْ أَلاٰ بُعْداً لِثَمُودَ الجملتان تلخیص ما تقدم تفصیله من القصه فالجمله الاولی تلخی ما انتهی الیه أمر ثمود و دعوه صالح علیه السّلام، و الثانیه تلخیص ما جازاهم اللّه به،و قد تقدم نظیره الآیه فی آخر قصه هود (۱)(۲).

[سوره هود (۱۱): الآیات ۶۹ الی ۷۶]

اشاره

وَ لَقَدْ جٰاءَتْ رُسُلُنٰا إِبْرٰاهِیمَ بِالْبُشْریٰ قٰالُوا سَلاٰماً قٰالَ سَلاٰمٌ فَمٰا لَبِثَ أَنْ جٰاءَ بِعِجْلٍ حَنِیذٍ (۶۹) فَلَمّٰا رَأیٰ أَیْدِیَهُمْ لاٰ تَصِلُ إِلَیْهِ نَکِرَهُمْ وَ أَوْجَسَ مِنْهُمْ خِیفَهً قٰالُوا لاٰ تَخَفْ إِنّٰا أُرْسِلْنٰا إِلیٰ قَوْمِ لُوطٍ (۷۰) وَ امْرَأَتُهُ قٰائِمَهٌ فَضَحِکَتْ فَبَشَّرْنٰاهٰا بِإِسْحٰاقَ وَ مِنْ وَرٰاءِ إِسْحٰاقَ یَعْقُوبَ (۷۱) قٰالَتْ یٰا وَیْلَتیٰ أَ أَلِدُ وَ أَنَا عَجُوزٌ وَ هٰذٰا بَعْلِی شَیْخاً إِنَّ هٰذٰا لَشَیْءٌ عَجِیبٌ (۷۲) قٰالُوا أَ تَعْجَبِینَ مِنْ أَمْرِ اللّٰهِ رَحْمَتُ اللّٰهِ وَ بَرَکٰاتُهُ عَلَیْکُمْ أَهْلَ الْبَیْتِ إِنَّهُ حَمِیدٌ مَجِیدٌ (۷۳) فَلَمّٰا ذَهَبَ عَنْ إِبْرٰاهِیمَ الرَّوْعُ وَ جٰاءَتْهُ الْبُشْریٰ یُجٰادِلُنٰا فِی قَوْمِ لُوطٍ (۷۴) إِنَّ إِبْرٰاهِیمَ لَحَلِیمٌ أَوّٰاهٌ مُنِیبٌ (۷۵) یٰا إِبْرٰاهِیمُ أَعْرِضْ عَنْ هٰذٰا إِنَّهُ قَدْ جٰاءَ أَمْرُ رَبِّکَ وَ إِنَّهُمْ آتِیهِمْ عَذٰابٌ غَیْرُ مَرْدُودٍ (۷۶)

۱- ۱) .هود ۶۱-۶۸:بحث روائی حول قصه صالح و قومه.

۲- ۲) .هود ۶۱-۶۸:کلام فی قصه صالح فی فصول(ثمود قوم صالح علیه السّلام،بعثه صالح علیه السّلام،شخصیه صالح علیه السّلام).

بيان:

قوله تعالی: وَ لَقَدْ جٰاءَتْ رُسُلُنٰا إِبْرٰاهِيمَ بِالْبُشْرىٰ الی آخر الآيه؛البشری هی البشاره،و العجل ولد البقره،و الحنيذ فعيل بمعنی المفعول أی المحنوذ و هو اللحم المشوی علی حجاره محماه بالنار كما أن القديد هو المشوی علی حجاره محماه بالشمس علی ما ذكره بعض اللغويين،و ذكر بعضهم أنه المشوی الذی يقطر ماء و سمنا،و قيل:هو مطلق المشوی،و قوله تعالی فی سوره الذاريات فی القصه: «فَرٰاغَ إِلىٰ أَهْلِهِ فَجٰاءَ بِعِجْلٍ سَمِينٍ» لا يخلو من تأييد ما للمعنی الثانی.

و قوله: وَ لَقَدْ جٰاءَتْ رُسُلُنٰا إِبْرٰاهِيمَ بِالْبُشْرىٰ معطوف علی قوله سابقا:

«وَ لَقَدْ أَرْسَلْنٰا نُوحاً إِلىٰ قَوْمِهِ» قال فی المجمع:و إنما دخلت اللام لتأكيد الخبر و معنی قد هاهنا أن السامع لقصص الأنبياء يتوقع قصه بعد قصه،و قد للتوقّع فجاءت لتؤذن أن السامع

ص:۱۷۶

فی حال توقع.انتهی.

و الرسل هم الملائکه المرسلون الی إبراهیم للبشاره و الی لوط لإهلاک قومه و قد اختلفت کلمات المفسرین فی عددهم مع القطع بکونهم فوق الاثنین لدلاله لفظ الجمع -الرسل-علی ذلک،و فی بعض الروایات عن أئمه أهل البیت علیهم السّلام أنهم کانوا أربعه من الملائکه الکرام،و سیأتی نقلها إن شاء اللّه فی البحث الروائی.

و البشری التی جاءت بها الرسل إبراهیم علیه السّلام لم یذکر بلفظها فی القصه،و التی ذکرت فیها منها هی البشاره لامرأته،و إنما ذکرت بشاره إبراهیم نفسه فی غیر هذا المورد کسورتی الحجر و الذاریات،و لم یصرّح فیهما باسم من بشر به إبراهیم أ هو إسحاق أم إسماعیل علیهم السّلام أو أنهم بشروه بکلیهما؟و ظاهر سیاق القصه فی هذه السوره أنها البشاره بإسحاق،و سیأتی البحث المستوفی عن ذلک فی آخر القصه.

و قوله: قٰالُوا سَلاٰماً قٰالَ سَلاٰمٌ أی تسالموا هم و إبراهیم فقالوا:سلاما أی سلّمنا علیک سلاما،و قال إبراهیم:سلام أی علیکم سلام.

و السلام الواقع فی تحیه ابراهیم علیه السّلام نکره و وقوعه نکره فی مقام التحیه دلیل علی ان المراد به الجنس أو أن له وصفا محذوفا للتفخیم و مزید التکریم و التقدیر:علیکم سلام زاک طیب أو ما فی معناه،و لذا ذکر بعض المفسرین:ان رفع السلام أبلغ من نصبه فقد حیّاهم بأحسن من تحیتهم فبالغ فی إکرامهم ظنا منه أنهم ضیف.

و قوله: فَمٰا لَبِثَ أَنْ جٰاءَ بِعِجْلٍ حَنِیذٍ أی ما أبطأ فی أن قدّم الیهم عجلا مشویا یقطر ماء و سمنا و أسرع فی ذلک.

قوله تعالی: فَلَمّٰا رَأیٰ أَیْدِیَهُمْ لاٰ تَصِلُ إِلَیْهِ نَکِرَهُمْ وَ أَوْجَسَ مِنْهُمْ خِیفَهً عدم وصول ایدیهم الیه کنایه عن أنهم ما کانوا یمدون أیدیهم الی الطعام،و ذلک أماره العداوه و إضمار الشر،و نکرهم و أنکرهم بمعنی واحد و إنما کان أنکرهم لإنکاره ما شاهد

منهم من فعل غير معهود.

و الإيجاس الخطور القلبى،قال الراغب:الوجس الصوت الخفى،و التوجس التسمع، و الإيجاس وجود ذلك النفس قال:و أوجس منهم خيفه،و الواجس قالوا:هو حاله تحصل من النفس بعد الهاجس لأن الهاجس مبتدأ التفكير ثم يكون الواجس الخاطر.انتهى.

فالجمله من الكنايه كأن لطروق الخيفه-و هو النوع من الخوف-و خطوره فى النفس صوتا تسمع بالسمع القلبى،و المراد أنه استشعر فى نفسه خوفا و لذلك أمّنوه و طيبوا نفسه بقولهم:

«لاٰ تَخَفْ إِنّٰا أُرْسِلْنٰا إِلىٰ قَوْمِ لُوطٍ».

و معنى الآيه أن إبراهيم عليه السّلام لما قدم اليهم العجل المشوى رآهم لا يأكلون منه كالممتنع من الأكل-و ذلك أماره الشر-استشعر فى نفسه منهم خوفا قالوا تأمينا له و تطييبا لنفسه:لا تخف إنا أرسلنا الى قوم لوط فعلم أنهم من الملائكه الكرام المنزهين من الأكل و الشرب و ما يناظر ذلك من لوازم البدن الماديه،و أنهم مرسلون لخطب جليل.

قوله تعالى: وَ امْرَأَتُهُ قٰائِمَةٌ فَضَحِكَتْ فَبَشَّرْنٰاهٰا بِإِسْحٰاقَ وَ مِنْ وَرٰاءِ إِسْحٰاقَ يَعْقُوبَ ضحكت من الضحك بفتح الضاد اى حاضت،و يؤيده تفريع البشاره عليه فى قوله عقيبه:«فبشرناهم»الخ؛و يكون ضحكها أماره تقرّب البشرى الى القبول، و آيه تهيئ نفسها للإذعان بصدقهم فيما يبشرون به،و يكون ذكر قيامها لتمثيل المقام و أنها ما كانت تخطر ببالها أنها ستحيض و هى عجوز،و إنما كانت قائمه تنظر ما يجرى عليه الأمر بين بعله و بين الضيفان النازلين به و تحادثهم.

و المعنى أن ابراهيم عليه السّلام كان يكلمهم و يكلمونه فى امر الطعام و الحال أن امرأته قائمه هناك تنظر الى ما يجرى بين الضيفان و بين ابراهيم و ما كان يخطر ببالها شىء دون ذلك ففاجأها انها حاضت فبشرته الملائكه بالولد.

و قوله: فَبَشَّرْنٰاهٰا بِإِسْحٰاقَ وَ مِنْ وَرٰاءِ إِسْحٰاقَ يَعْقُوبَ إسحاق هو ابنها من

ابراهیم،و یعقوب هو ابن إسحاق علیهما السّلام فالمراد أن الملائکه بشروها بأنها ستلد إسحاق و إسحاق سیولد له یعقوب ولد بعد ولد.هذا علی قراءه یعقوب بالفتح و هو منزوع الخافض و قرئ برفع یعقوب و هو بیان لتتمه البشاره،و الاولی ارجح.

و کأن فی هذا التعبیر: وَ مِنْ وَرٰاءِ إِسْحٰاقَ یَعْقُوبَ إشاره الی وجه تسمیه یعقوب علیه السّلام بهذا الاسم،و هو أنه کان یعقب بحسب هذه البشاره أباه إسحاق و قد ذکر فیها أنه وراءه،و یکون فیها تخطئه لما فی التوراه من السبب فی تسمیه یعقوب به.

قوله تعالی: قٰالَتْ یٰا وَیْلَتیٰ أَ أَلِدُ وَ أَنَا عَجُوزٌ وَ هٰذٰا بَعْلِی شَیْخاً إِنَّ هٰذٰا لَشَیْءٌ عَجِیبٌ الویل القبح و کل مساءه توجب التحسّر من هلکه او مصیبه او فجیعه او فضیحه،و نداؤه کنایه عن حضوره و حلوله یقال:یا ویلی أی حضرنی و حل بی ما فیه تحسّری،و یا ویلتا بزیاده التاء عند النداء مثل یا أبتا.

و العجوز الشیخه من النساء،و البعل زوج المرأه و الأصل فی معناه القائم بالأمر المستغنی عن الغیر یقال للنخل الذی یستغنی بماء السماء عن سقی الأنهار و العیون بعل، و یقال للصاحب و للرب:بعل.و منه بعلبک لأنه کان فیه هیکل بعض أصنامهم.

و العجیب صفه مشبهه من العجب و هو الحال العارض للإنسان من مشاهده ما لا یعلم سببه،و لذا یکثر من الامور الشاذه النادره للجهل بسببها عاده و قولها: «یٰا وَیْلَتیٰ أَ أَلِدُ» الخ؛ وارد مورد التعجب و التحسر فإنها لما سمعت بشاره الملائکه تمثّل لها الحال بتولد ولد من عجوز عقیم و شیخ هرم بالغین فی الکبر لا یعهد من مثلهما الاستیلاد فهو أمر عجیب علی ما فیه من العار و الشین عند الناس فیضحکون منهما و یهزءون بهما و ذلک فضیحه.

قوله تعالی: قٰالُوا أَ تَعْجَبِینَ مِنْ أَمْرِ اللّٰهِ رَحْمَتُ اللّٰهِ وَ بَرَکٰاتُهُ عَلَیْکُمْ أَهْلَ الْبَیْتِ إِنَّهُ حَمِیدٌ مَجِیدٌ المجد هو الکرم و المجید الکریم کثیر النوال و قد تقدم معنی بقیه مفردات الآیه.

ص:۱۷۹

و قولهم: أَ تَعْجَبِينَ مِنْ أَمْرِ اللّهِ استفهام إنكارى انكرت الملائكه تعجبها عليها لأن التعجب إنما يكون للجهل بالسبب و استغراب الأمر،و الأمر المنسوب الى اللّه سبحانه و هو الذى يفعل ما يشاء و هو على كل شىء قدير لا وجه للتعجب منه.

على أنه تعالى خص بيت إبراهيم بعنايات عظيمه و مواهب عاليه يتفردون بها من بين الناس فلا ضير إن ضم الى ما مضى من نعمه النازله عليهم نعمه اخرى مختصه بهم من بين الناس و هو ولد من زوجين شائخين لا يولد من مثلهما ولد عاده.

و لهذا الذى ذكرنا قالت الملائكه لها فى إنكار ما رأوا من تعجبها أولا «أَ تَعْجَبِينَ مِنْ أَمْرِ اللّهِ» فأضافوا الأمر الى اللّه لينقطع بذلك كل استعجاب و استغراب لأن ساحه الالوهيه لا يشق شىء عليها و هو الخالق لكل شىء.

و ثانيا رَحْمَتُ اللّهِ وَ بَرَكاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ فنبهوها بذلك أن اللّه انزل رحمته و بركاته عليهم أهل البيت،و ألزمهم ذلك فليس من البعيد ان يكون من ذلك تولد مولود من والدين فى غير سنهما العادى المألوف لذلك.

و قوله: إِنَّهُ حَمِيدٌ مَجِيدٌ فى مقام التعليل لقوله: «رَحْمَتُ اللّهِ وَ بَرَكاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ» اى إنه تعالى مصدر كل فعل محمود و منشأ كل كرم وجود يفيض من رحمته و بركاته على كل من يشاء من عباده.

قوله تعالى: فَلَمّا ذَهَبَ عَنْ إِبْراهِيمَ الرَّوْعُ وَ جاءَتْهُ الْبُشْرى يُجادِلُنا فِى قَوْمِ لُوطٍ الروع الخوف و الرعب و المجادله فى الأصل الإلحاح فى البحث و المساءله للغلبه فى الرأى،و المعنى انه لما ذهب عن إبراهيم ما اعتراه من الخيفه بتبين ان النازلين به لا يريدون به سوءا و لا يضمرون له شرّا.و جاءته البشرى بأن اللّه سيرزقه و زوجه إسحاق و من وراء إسحاق يعقوب اخذ يجادل الملائكه فى قوم لوط يريد بذلك ان يصرف عنهم العذاب.

فقوله: يُجادِلُنا فِي قَوْمِ لُوطٍ لحكايه الحال الماضيه او بتقدير فعل ماض قبله و تقديره:اخذ يجادلنا،الخ،لأن الأصل فى جواب لما ان يكون فعلا ماضيا.

و يظهر من الآيه ان الملائكه اخبروه اولا-بأنهم مرسلون الى قوم لوط ثم ألقوا اليه البشاره ثم جرى بينهم الكلام فى خصوص عذاب قوم لوط فأخذ إبراهيم عليه السّلام يجادلهم ليصرف عنهم العذاب فأخبروه بأن القضاء حتم،و العذاب نازل لا مرد له.

و الذى ذكره اللّه من مجادلته عليه السّلام الملائكه هو قوله فى موضع آخر: وَ لَمّا جاءَتْ رُسُلُنا إِبْراهِيمَ بِالْبُشْرى قالُوا إِنّا مُهْلِكُوا أَهْلِ هٰذِهِ الْقَرْيَهِ إِنَّ أَهْلَها كانُوا ظالِمِينَ قالَ إِنَّ فِيها لُوطاً قالُوا نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَنْ فِيها لَنُنَجِّيَنَّهُ وَ أَهْلَهُ إِلاَّ امْرَأَتَهُ كانَتْ مِنَ الْغابِرِينَ (العنكبوت/٣٢).

قوله تعالى: إِنَّ إِبْراهِيمَ لَحَلِيمٌ أَوّاهٌ مُنِيبٌ الحليم هو الذى لا يعاجل العقوبه و الانتقام،و الأوّاه كثير التأوه مما يصيبه او يشاهده من السوء،و المنيب من الإنابه و هو الرجوع و المراد الرجوع فى كل أمر الى اللّه.

و الآيه مسوقه لتعليل قوله فى الآيه السابقه: «يُجادِلُنا فِي قَوْمِ لُوطٍ» و فيه مدح بالغ لإبراهيم عليه السّلام و بيان أنه إنما كان يجادل فيهم لأنه كان حليما لا يعاجل نزول العذاب على الظالمين رجاء أن يأخذهم التوفيق فيصلحوا و يستقيموا،و كان كثير التأثر من ضلال الناس و حلول الهلاک بهم مراجعا الى اللّه فى نجاتهم.لا أنه عليه السّلام كان يكره عذاب الظالمين و ينتصر لهم بما هم ظالمون و حاشاه عن ذلک.

قوله تعالى: يا إِبْراهِيمُ أَعْرِضْ عَنْ هٰذا إِنَّهُ قَدْ جاءَ أَمْرُ رَبِّکَ وَ إِنَّهُمْ آتِيهِمْ عَذابٌ غَيْرُ مَرْدُودٍ هذا حكايه قول الملائكه لإبراهيم عليه السّلام و بذلک قطعوا عليه جداله فانقطع حيث علم أن الإلحاح فى صرف العذاب عنهم لن يثمر ثمرا فإن القضاء حتم و العذاب واقع لا محاله.فقولهم: «يا إِبْراهِيمُ أَعْرِضْ عَنْ هٰذا» أى انصرف عن هذا الجدال و لا تطمع فى نجاتهم فإنه طمع فيما لا مطمع فيه.

ص :١٨١

و قولهم: إِنَّهُ قَدْ جٰاءَ أَمْرُ رَبِّكَ أی بلغ أمره مبلغا لا یدفع بدافع و لا یتبدّل بمبدل و یؤیده قوله فی الجمله التالیه: «وَ إِنَّهُمْ آتِیهِمْ عَذٰابٌ غَیْرُ مَرْدُودٍ» فإن ظاهره المستقبل و لو کان الأمر صادرا لم یتخلف القضاء عن المقضی البته و یؤیده ایضا قوله فی ما سیأتی من آیات قصه قوم لوط: فَلَمّٰا جٰاءَ أَمْرُنٰا جَعَلْنٰا عٰالِیَهٰا سٰافِلَهٰا الخ؛آیه ۸۲ من السوره.

و قولهم: وَ إِنَّهُمْ آتِیهِمْ عَذٰابٌ غَیْرُ مَرْدُودٍ ای غیر مدفوع عنهم بدافع فللّه الحکم لا معقب لحکمه،و الجمله بیان لما أمر به جیء بها تأکیدا للجمله السابقه و المقام مقام التأکید،و لذلک جیء فی الجمله الاولی بضمیر الشأن و قد المفید للتحقیق،و صدرت الجملتان معا بإن،و أضافوا الأمر الی رب إبراهیم علیه السّلام دون امر اللّه لیعینهم ذلک علی انقطاعه عن الجدال (۱)(۲).

[سوره هود (۱۱): الآیات ۷۷ الی ۸۳]

اشاره

وَ لَمّٰا جٰاءَتْ رُسُلُنٰا لُوطاً سِیءَ بِهِمْ وَ ضٰاقَ بِهِمْ ذَرْعاً وَ قٰالَ هٰذٰا یَوْمٌ عَصِیبٌ (۷۷) وَ جٰاءَهُ قَوْمُهُ یُهْرَعُونَ إِلَیْهِ وَ مِنْ قَبْلُ کٰانُوا یَعْمَلُونَ اَلسَّیِّئٰاتِ قٰالَ یٰا قَوْمِ هٰؤُلاٰءِ بَنٰاتِی هُنَّ أَطْهَرُ لَکُمْ فَاتَّقُوا اَللّٰهَ وَ لاٰ تُخْزُونِ فِی ضَیْفِی أَ لَیْسَ مِنْکُمْ رَجُلٌ رَشِیدٌ (۷۸) قٰالُوا لَقَدْ عَلِمْتَ مٰا لَنٰا فِی بَنٰاتِکَ مِنْ حَقٍّ وَ إِنَّکَ لَتَعْلَمُ مٰا نُرِیدُ (۷۹) قٰالَ لَوْ أَنَّ لِی بِکُمْ قُوَّةً أَوْ آوِی إِلیٰ رُکْنٍ شَدِیدٍ (۸۰) قٰالُوا یٰا لُوطُ إِنّٰا رُسُلُ رَبِّکَ لَنْ یَصِلُوا إِلَیْکَ فَأَسْرِ بِأَهْلِکَ بِقِطْعٍ مِنَ اَللَّیْلِ وَ لاٰ یَلْتَفِتْ مِنْکُمْ أَحَدٌ إِلاَّ اِمْرَأَتَکَ إِنَّهُ مُصِیبُهٰا مٰا أَصٰابَهُمْ إِنَّ مَوْعِدَهُمُ اَلصُّبْحُ أَ لَیْسَ اَلصُّبْحُ بِقَرِیبٍ (۸۱) فَلَمّٰا جٰاءَ أَمْرُنٰا جَعَلْنٰا عٰالِیَهٰا سٰافِلَهٰا وَ أَمْطَرْنٰا عَلَیْهٰا حِجٰارَةً مِنْ سِجِّیلٍ مَنْضُودٍ (۸۲) مُسَوَّمَةً عِنْدَ رَبِّکَ وَ مٰا هِیَ مِنَ اَلظّٰالِمِینَ بِبَعِیدٍ (۸۳)

ص: ۱۸۲

۱- ۱) .هود ۶۹-۷۶:بحث روائی فی اهلاک قوم لوط.

۲- ۲) .هود ۶۹-۷۶:کلام فی قصه البشری(حدیث ضیف ابراهیم علیه السّلام).

بیان:

قوله تعالی: وَ لَمّٰا جٰاءَتْ رُسُلُنٰا لُوطاً سِیءَ بِهِمْ وَ ضٰاقَ بِهِمْ ذَرْعاً وَ قٰالَ هٰذٰا یَوْمٌ عَصِیبٌ یقال:ساءه الأمر مساءه ای أوقع علیه السوء،و سیئ بالأمر بالبناء للمجهول ای أوقع علیه من ناحیته و بسببه.

و الذرع مقایسه الأطوال مأخوذ من الذراع العضو المعروف لأنهم کانوا یقیسون بها، و یطلق علی نفس المقیاس ایضا،و یقال:ضاق بالأمر ذرعا و هو کنایه عن انسداد طریق الحیله و العجز عن الاهتداء الی مخلص ینجو به الانسان من النائبه کالذی یذرع ما لا ینطبق علیه ذرعه.

و العصیب فعیل بمعنی المفعول من العصب بمعنی الشدّ و الیوم العصیب هو الیوم الذی شدّ بالبلاء شدا لا یقبل الانحلال و لا بعض أجزائه ینفکّ عن بعض.

و المعنی جاءت رسلنا لوطا و هم الملائکه النازلون بإبراهیم علیه السّلام ساء مجیئهم لوطا، و عجز عن الاحتیال لنجاتهم من شر القوم فإنهم دخلوا علیه فی صور غلمان مرد صبیحی المنظر و کان قومه ذوی حرص شدید علی إتیان الفحشاء ما کان من المترقب أن یعرضوا

ص :۱۸۳

عنهم و يتركوهم على حالهم،و لذلک لم يملک لوط نفسه دون أن قال «هٰذٰا يَوْمٌ عَصِيبٌ» اى شديد ملتفّ بعض شره ببعض.

قوله تعالى: وَ جٰاءَهُ قَوْمُهُ يُهْرَعُونَ إِلَيْهِ وَ مِنْ قَبْلُ كٰانُوا يَعْمَلُونَ السَّيِّئٰاتِ قال الراغب:يقال:هرع و أهرع ساقه سوقا بعنف و تخويف،انتهى.و عن كتاب العين الإهراع السوق الحثيث،انتهى.

و قوله: وَ مِنْ قَبْلُ كٰانُوا يَعْمَلُونَ السَّيِّئٰاتِ اى و من قبل ذلک كانوا يقترفون المعاصى و يأتون بالمنكرات فكانوا مجترئين على إيقاع الفحشاء معتادين بذلک لا ينصرفون عنه بصارف،و لا يحجبهم عن ذلک استحياء او استشناع،و لا ينزجرون بموعظه او ملامه او مذمه لأن العاده تسهّل كل صعب و تزيّن كل قبيح و وقيح.

و الجمله كالمعترضه بين قوله: وَ جٰاءَهُ قَوْمُهُ يُهْرَعُونَ إِلَيْهِ و قوله: قٰالَ يٰا قَوْمِ هٰؤُلاٰءِ بَنٰاتِى الخ؛و هى نافعه فى مضمون طرفيها أما فيما قبلها فإنها توضح أن الذى كان يهرعهم و يسوقهم الى لوط عليه السّلام هو أنهم كانوا يعملون السيئات و صورا بذلک معتادين على إتيان الفحشاء و لعين به فساقهم ذلک الى المجىء اليه و قصد السوء بأضيافه.

و أما فيما بعدها فإنها تفيد أنهم لرسوخ الملكه و استقرار العاده سلبوا سمع القبول و أن يزجرهم زاجر من عظه او نصيحه،و لذلک بدأ لوط فى تكليمهم بعرض بناته عليهم ثم قال لهم«اتقوا الله و لا تخزون فى ضيفى»الخ.

قوله تعالى: قٰالَ يٰا قَوْمِ هٰؤُلاٰءِ بَنٰاتِى هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ الى آخر الآيه؛لما رآهم تجمّعوا على الشر لا يصرفهم عن ذلک مجرد القول بعظه او إغلاظ فى الكلام أراد أن يصرفهم عنه بتبديل ما يريدون من الفحشاء مما لا معصيه فيه من الحلال فعرض بناته عليهم و رجّحه لهم بأنهنّ أطهر لهم.

و إنما المراد بصيغه التفضيل-أطهر-مجرد الاشتمال على الطهاره من غير شوب

بقذاره،و المراد هی طهاره محضا،و هو استعمال شائع،قال تعالی: مٰا عِنْدَ اللّٰهِ خَیْرٌ مِنَ اللَّهْوِ (الجمعه/۱۱)،و قال: وَ الصُّلْحُ خَیْرٌ (النساء/۱۲۸).و تفید معنی الأخذ بالمتیقن.

و تقیید قوله: هٰؤُلاٰءِ بَنٰاتِی بقوله: هُنَّ أَطْهَرُ لَکُمْ شاهد صدق علی أنه إنما عرض لهم مسّهن عن نکاح لا عن سفاح و حاشا مقام نبیّ اللّه عن ذلک،و ذلک لأن السفاح لا طهاره فیه أصلا و قد قال تعالی: وَ لاٰ تَقْرَبُوا الزِّنیٰ إِنَّهُ کٰانَ فٰاحِشَهً وَ سٰاءَ سَبِیلاً (الإسراء/۳۲)،و قال: وَ لاٰ تَقْرَبُوا الْفَوٰاحِشَ مٰا ظَهَرَ مِنْهٰا وَ مٰا بَطَنَ (الأنعام/۱۵۱)، و قد تقدم فی تفسیر هذه الآیه أن ما تتضمنه هو من الأحکام العامه المشرّعه فی جمیع الشرائع الإلهیه النازله علی أنبیائه.

و قوله: فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَ لاٰ تُخْزُونِ فِی ضَیْفِی بیان للمطلوب،و قوله: «وَ لاٰ تُخْزُونِ فِی ضَیْفِی» عطف تفسیری لقوله: «فَاتَّقُوا اللّٰهَ» فإنه علیه السّلام إنما کان یطلب منهم أن لا یتعرضوا لضیفه لتقوی اللّه لا لهوی نفسه و عصبیه جاهلیه منه،و لم یکن عنده فرق بین ضیفه و غیرهم فیما کان یردعهم،و قد وعظهم بالردع عن هذا الذنب الشنیع و ألحّ علی ذلک سنین متمادیه.

و إنما علق الردع علی معنی الضیافه و أضاف الضیف الی نفسه و ذکر الخزی الوارد علیه من التعرض لهم کل ذلک رجاء أن یهیج صفه الفتوّه و الکرامه فیهم و لذلک عقب ذلک بالاستغاثه و الاستنصار بقوله: «أَ لَیْسَ مِنْکُمْ رَجُلٌ رَشِیدٌ» لعله یجد فیهم ذا رشد إنسانی فینتصر له و ینجیه و ضیوفه من أیدی اولئک الظالمین لکن القوم کانوا کما قال اللّه تعالی:

لَعَمْرُکَ إِنَّهُمْ لَفِی سَکْرَتِهِمْ یَعْمَهُونَ (الحجر/۷۲)و لم یؤثر ذلک فیهم أثرا و لم ینتهوا عن قوله بل أجابوا بما أیأسوه به من أی إلحاح فی ذلک.

قوله تعالی: قٰالُوا لَقَدْ عَلِمْتَ مٰا لَنٰا فِی بَنٰاتِکَ مِنْ حَقٍّ وَ إِنَّکَ لَتَعْلَمُ مٰا

نُرِيدُ هذا جواب القوم عما دعاهم اليه لوط من النكاح المباح أجابوا بنفى أن يكون لهم فى بناته من حق و أنه يعلم ذلك و يعلم ما هو بغيتهم فى هذا الهجوم و ما ذا يريدون.

و قد قيل فى معنى نفيهم الحق:إن معناه ما لنا فى بناته من حاجه و ما ليس للانسان فيه حاجه فكأنه لا حق له فيه ففى الكلام نوع استعاره.

و قيل:إن المراد ليس لنا فى بناتک من حق لأنا لا نتزوجهن و من لم يتزوج بامرأه فلا حق له فيها فالمراد بنفى الحق نفى سببه و هو الازدواج.

و قيل:المراد بالحق هو الحظ و النصيب دون الحق الشرعى او العرفى أى لا رغبه لنا فيهن لأنهن نساء و لا ميل لنا اليهن.

و الذى يجب الالتفات اليه أنهم لم يقولوا:ما لنا فى بناتک من حق بل قالوا «لَقَدْ عَلِمْتَ مٰا لَنٰا فِی بَنٰاتِکَ مِنْ حَقٍّ» فلم يجيبوا عنه بذلک بل بعلمه بذلک و بين القولين فرق فالظاهر أنهم ذكّروه بما كان يعلم من السنّه القوميه الجاريه بينهم،و هو المنع من التعرض لنساء الناس و خاصه بالقهر و الغلبه او ترک إتيان النساء بالمرّه و استباحه التعرض للغلمان و قضاء الوطر منهم،و قد كان لوط يردعهم عن سنّتهم ذلک إذ يقول لهم: إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجٰالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّسٰاءِ (الأعراف۸۱/) أَ تَأْتُونَ الذُّكْرٰانَ مِنَ الْعٰالَمِينَ وَ تَذَرُونَ مٰا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ أَزْوٰاجِكُمْ (الشعراء۱۶۶/) أَ إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجٰالَ وَ تَقْطَعُونَ السَّبِيلَ وَ تَأْتُونَ فِی نٰادِيكُمُ الْمُنْكَرَ (العنكبوت۲۹/)،و لا شک أن السنّه القوميه الجاريه على فعل شیء يثبت حقا فيه،و الجاريه على تركه ينفى الحق.

و بالجمله هم يلفتون نظره عليه السّلام الى ما يعلم من انتفاء حقهم عن بناته بما هن نساء بحسب السنّه القوميه و ما يعلم من إرادتهم فى الهجوم على داره هذا و لعلّ هذا أحسن الوجوه،و بعده الوجه الثالث.

قوله تعالى: قٰالَ لَوْ أَنَّ لِی بِكُمْ قُوَّةً أَوْ آوِی إِلىٰ رُكْنٍ شَدِيدٍ يقال:أوى

الی کذا یأوی أویّا و مأوی أی انضم الیه،و آواه الیه یؤویه إیواء أی ضمه الیه.و الرکن هو ما یعتمد علیه البناء بعد الأساس.

الظاهر انه لما وعظهم لوط علیه السّلام بالأمر بتقوی اللّه و تهییج فتوّتهم فی حفظ موقعه و رعایه حرمته فی عدم التعرض لضیفه بما یجلب الیه العار و الخزی،و قد قطع عذرهم بعرض بناته علیهم بالنکاح ثم استغاث بالاستنصار من أولی الرشد منهم رجاء أن یوجد فیهم رجل رشید ینصره علیهم و یدفعهم عنه فلم یجبه أحد فیما سأل و لا انماز من بینهم ذو رشد ینصره علیهم و یدفعهم عنه فلم یجبه أحد فیما سأل و لا انماز من بینهم ذو رشد ینصره و یدفع عنه بل أیأسوه بقولهم: «لَقَدْ عَلِمْتَ مٰا لَنٰا فِی بَنٰاتِکَ مِنْ حَقٍّ وَ إِنَّکَ لَتَعْلَمُ مٰا نُرِیدُ» لم یبق له إلاّ أن یظهر ما به من البث و الحزن فی صوره التمنی فتمنی أن یکون له منهم قوه یقوی به علی دفع عتاتهم الظالمین-و هو الرجل الرشید الذی کان یسأل عنه فی استغاثته-او یکون له رکن شدید و عشیره منیعه ینضم الیهم فیدفعهم بهم.

فقوله: لَوْ أَنَّ لِی بِکُمْ قُوَّهً أی لیت لی قدره بسببکم بانضمام رجل منکم رشید إلیّ یقوم بنصرتی فأدفعکم به،و قوله: «أَوْ آوِی إِلیٰ رُکْنٍ شَدِیدٍ» أی او کنت أنضم الی رکن شدید أی عشیره منیعه یمنعکم منی هذا ما یعطیه ظاهر السیاق.

قوله تعالی: قٰالُوا یٰا لُوطُ إِنّٰا رُسُلُ رَبِّکَ لَنْ یَصِلُوا إِلَیْکَ الی آخر الآیه؛ عدم وصولهم الیه کنایه عن عدم قدرتهم علی ما یریدون،و المعنی لما بلغ الأمر هذا المبلغ قالت الملائکه مخاطبین للوط:إنا رسل ربک فأظهروا له أنهم ملائکه و عرفوه أنهم مرسلون من عند اللّه،و طیبوا نفسه أن القوم لن یصلوا الیه و لن یقدروا أن یصیبوا منه ما یریدون فکان ما ذکره اللّه تعالی فی موضع آخر من کلامه: وَ لَقَدْ رٰاوَدُوهُ عَنْ ضَیْفِهِ فَطَمَسْنٰا أَعْیُنَهُمْ (القمر/۳۷)،فأذهب اللّه بأبصار الذین تابعوا علی الشر و ازدحموا علی بابه فصاروا عمیانا یتخبطون.

و قوله: فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ وَ لاٰ يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ الإسراء و السرى بالضم السير بالليل فيكون قوله: «بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ» نوع توضيح له،و الباء للمصاحبه او بمعنى فى.و القطع من الشىء طائفه منه و بعضه،و الالتفات افتعال من اللفت، قال الراغب:يقال:لفته عن كذا صرفه عنه،قال تعالى «قٰالُوا أَ جِئْتَنٰا لِتَلْفِتَنٰا» أى تصرفنا، و منه التفت فلان اذا عدل عن قبله بوجهه،و امرأه لفوت تلفت من زوجها الى ولدها من غيره.انتهى.

و القول دستور من الملائكه للوط عليه السّلام إرشادا له الى النجاه من العذاب النازل بالقوم صبيحه ليلتهم هاتيك،و فيه معنى الاستعجال كما يشعر به قوله بعد: «إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ» .

و المعنى أنا مرسلون لعذاب القوم و هلاكهم فانج أنت بنفسك و أهلك و سيروا أنت و أهلك بقطع من هذا الليل و اخرجوا من ديارهم فإنهم هالكون بعذاب اللّه صبيحه ليلتهم هذه،و لا كثير وقت بينك و بين الصبح،و لا ينظر احدكم الى وراء.

و قوله: إِلاَّ امْرَأَتَكَ إِنَّهُ مُصِيبُهٰا مٰا أَصٰابَهُمْ ظاهر السياق أنه استثناء من قوله:

«بِأَهْلِكَ» لا من قوله: «أَحَدٌ» و فى قوله: «إِنَّهُ مُصِيبُهٰا مٰا أَصٰابَهُمْ» بيان السبب لاستثنائها، و قال تعالى فى غير هذا الموضع: إِلاَّ امْرَأَتَهُ قَدَّرْنٰا إِنَّهٰا لَمِنَ الْغٰابِرِينَ (الحجر/٦٠).

و قوله: إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ أَ لَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ اى موعد هلاكهم الصبح و هو صدر النهار بعد طلوع الفجر حين الشروق،كما قال تعالى فى موضع آخر فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ مُشْرِقِينَ (الحجر/٧٣).

و الجمله الاولى تعليل لقوله: «فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ» و فيه نوع استعجال كما تقدّم،و يؤكده قوله: «أَ لَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ» و من الجائز أن يكون لوط عليه السّلام يستعجلهم فى عذاب القوم فيجيبوه بقولهم: «إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ أَ لَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ» أى إن من المقدّر أن يهلكوا بالصبح و ليس موعدا بعيدا او يكون الجمله الاولى استعجالا من الملائكه،

ص :١٨٨

و الثانيه تسليه منهم للوط فى استعجاله.

و لم يذكر فى الآيات ما هى الغايه لسراهم و المحل الذى يتوجهون اليه،و قد قال تعالى فى موضع آخر من كلامه: فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ وَ اتَّبِعْ أَدْبٰارَهُمْ وَ لاٰ يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ وَ امْضُوا حَيْثُ تُؤْمَرُونَ (الحجر٦٥/)،و ظاهره أن الملائكه لم يذكروا له المقصد و أحالوا ذلك الى ما سيأتيه من الدلاله بالوحى الإلهى.

قوله تعالى: فَلَمّٰا جٰاءَ أَمْرُنٰا جَعَلْنٰا عٰالِيَهٰا سٰافِلَهٰا وَ أَمْطَرْنٰا عَلَيْهٰا حِجٰارَةً مِنْ سِجِّيلٍ مَنْضُودٍ مُسَوَّمَةً عِنْدَ رَبِّكَ ضمائر التأنيث الثلاث راجعه الى أرض القوم او القريه او بلادهم المعلومه من السياق،و السجّيل على ما فى المجمع بمعنى السجّين و هو النار،و قال الراغب:السجّين حجر و طين مختلط،و أصله فيما قيل فارسى معرّب، انتهى.يشير الى ما قيل إن أصله سنككل،و قيل:إنه مأخوذ من السجلّ بمعنى الكتاب كأنها كتب فيها ما فيها من عمل الإهلاك،و قيل:مأخوذ من أسجلت بمعنى أرسلت.

و الظاهر أن الأصل فى جميع هذه المعانى هو التركيب الفارسى المعرّب المفيد معنى الحجر و الطين،و السجل بمعنى الكتاب ايضا منه فإنهم على ما قيل كانوا يكتبون على الحجر المعمول ثم توسّع فسمّى كل كتاب سجلا و إن كان من قرطاس،و الإسجال بمعنى الإرسال مأخوذ من ذلك.

و النضد هو النظم و الترتيب،و التسويم جعل الشىء ذا علامه من السيماء بمعنى العلامه.

و المعنى:و لما جاء أمرنا بالعذاب و هو أمره تعالى الملائكه بعذابهم و هو كلمه«كن» التى أشار إليها فى قوله: إِنَّمٰا أَمْرُهُ إِذٰا أَرٰادَ شَيْئاً أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ (يس٨٣/)،جعلنا عالى أرضهم و بلادهم سافلها بتقليبها عليهم و أمطرنا عليها حجاره من سجيل منضود معلّمه عند ربك و فى علمه ليس لها أن تخطئ هدفها الذى رميت لأجل إصابته.

و قوله تعالى: وَ مٰا هِيَ مِنَ الظّٰالِمِينَ بِبَعِيدٍ قيل المراد بالظالمين ظالمو أهل

مکه او المشرکون من قوم النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و الکلام مسوق للتهدید،و المعنی و لیست هذه الحجاره من ظالمی مکه ببعید او المعنی:لیست هذه القری المخسوفه من ظالمی قومک ببعید فإنه فی طریقهم بین مکه و الشام،کما قال تعالی فی موضع آخر: وَ إِنَّها لَبِسَبِیلٍ مُقِیمٍ (الحجر/۷۶)،و قال: وَ إِنَّکُمْ لَتَمُرُّونَ عَلَیْهِمْ مُصْبِحِینَ وَ بِاللَّیْلِ أَ فَلاٰ تَعْقِلُونَ (الصافات/۱۳۸).

و یؤید العدول من سیاق التکلم الی الغیبه فی قوله: «مُسَوَّمَهً عِنْدَ رَبِّکَ» فکأنه تعالی عدل عن مثل قولنا:مسوّمه عندنا،الی هذا التعبیر لیتعرض لقومه صلّی اللّه علیه و آله و سلم بالتهدید أو بإنهاء الحدیث الی حسّهم لیکون أقوی تأثیرا فی الحجاج علیهم.

و ربما احتمل أن المراد تهدید مطلق الظالمین و المراد انه لیست الحجاره ای إمطارها من عند اللّه تعالی من معشر الظالمین و منهم قوم لوط الظالمون ببعید،و یکون وجه الالتفات فی قوله: «عِنْدَ رَبِّکَ» ایضا التعریض لقوم النبی الظالمین المشرکین (۱)(۲).

[سوره هود (۱۱): الآیات ۸۴ الی ۹۵]

اشاره

وَ إِلیٰ مَدْیَنَ أَخٰاهُمْ شُعَیْباً قٰالَ یٰا قَوْمِ اُعْبُدُوا اَللّٰهَ مٰا لَکُمْ مِنْ إِلٰهٍ غَیْرُهُ وَ لاٰ تَنْقُصُوا اَلْمِکْیٰالَ وَ اَلْمِیزٰانَ إِنِّی أَرٰاکُمْ بِخَیْرٍ وَ إِنِّی أَخٰافُ عَلَیْکُمْ عَذٰابَ یَوْمٍ مُحِیطٍ (۸۴) وَ یٰا قَوْمِ أَوْفُوا اَلْمِکْیٰالَ وَ اَلْمِیزٰانَ بِالْقِسْطِ وَ لاٰ تَبْخَسُوا اَلنّٰاسَ أَشْیٰاءَهُمْ وَ لاٰ تَعْثَوْا فِی اَلْأَرْضِ مُفْسِدِینَ (۸۵) بَقِیَّتُ اَللّٰهِ خَیْرٌ لَکُمْ إِنْ کُنْتُمْ مُؤْمِنِینَ وَ مٰا أَنَا عَلَیْکُمْ بِحَفِیظٍ (۸۶) قٰالُوا یٰا شُعَیْبُ أَ صَلاٰتُکَ تَأْمُرُکَ أَنْ نَتْرُکَ مٰا یَعْبُدُ آبٰاؤُنٰا أَوْ أَنْ نَفْعَلَ فِی أَمْوٰالِنٰا مٰا نَشٰؤُا إِنَّکَ لَأَنْتَ اَلْحَلِیمُ اَلرَّشِیدُ (۸۷) قٰالَ یٰا قَوْمِ أَ رَأَیْتُمْ إِنْ کُنْتُ عَلیٰ بَیِّنَهٍ مِنْ رَبِّی وَ رَزَقَنِی مِنْهُ رِزْقاً حَسَناً وَ مٰا أُرِیدُ أَنْ أُخٰالِفَکُمْ إِلیٰ مٰا أَنْهٰاکُمْ عَنْهُ إِنْ أُرِیدُ إِلاَّ اَلْإِصْلاٰحَ مَا اِسْتَطَعْتُ وَ مٰا تَوْفِیقِی إِلاّٰ بِاللّٰهِ عَلَیْهِ تَوَکَّلْتُ وَ إِلَیْهِ أُنِیبُ (۸۸) وَ یٰا قَوْمِ لاٰ یَجْرِمَنَّکُمْ شِقٰاقِی أَنْ یُصِیبَکُمْ مِثْلُ مٰا أَصٰابَ قَوْمَ نُوحٍ أَوْ قَوْمَ هُودٍ أَوْ قَوْمَ صٰالِحٍ وَ مٰا قَوْمُ لُوطٍ مِنْکُمْ بِبَعِیدٍ (۸۹) وَ اِسْتَغْفِرُوا رَبَّکُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَیْهِ إِنَّ رَبِّی رَحِیمٌ وَدُودٌ (۹۰) قٰالُوا یٰا شُعَیْبُ مٰا نَفْقَهُ کَثِیراً مِمّٰا تَقُولُ وَ إِنّٰا لَنَرٰاکَ فِینٰا ضَعِیفاً وَ لَوْ لاٰ رَهْطُکَ لَرَجَمْنٰاکَ وَ مٰا أَنْتَ عَلَیْنٰا بِعَزِیزٍ (۹۱) قٰالَ یٰا قَوْمِ أَ رَهْطِی أَعَزُّ عَلَیْکُمْ مِنَ اَللّٰهِ وَ اِتَّخَذْتُمُوهُ وَرٰاءَکُمْ ظِهْرِیًّا إِنَّ رَبِّی بِمٰا تَعْمَلُونَ مُحِیطٌ (۹۲) وَ یٰا قَوْمِ اِعْمَلُوا عَلیٰ مَکٰانَتِکُمْ إِنِّی عٰامِلٌ سَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ یَأْتِیهِ عَذٰابٌ یُخْزِیهِ وَ مَنْ هُوَ کٰاذِبٌ وَ اِرْتَقِبُوا إِنِّی مَعَکُمْ رَقِیبٌ (۹۳) وَ لَمّٰا جٰاءَ أَمْرُنٰا نَجَّیْنٰا شُعَیْباً وَ اَلَّذِینَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَهٍ مِنّٰا وَ أَخَذَتِ اَلَّذِینَ ظَلَمُوا اَلصَّیْحَهُ فَأَصْبَحُوا فِی دِیٰارِهِمْ جٰاثِمِینَ (۹۴) کَأَنْ لَمْ یَغْنَوْا فِیهٰا أَلاٰ بُعْداً لِمَدْیَنَ کَمٰا بَعِدَتْ ثَمُودُ (۹۵)

۱- ۱) .بحث روائی حول قصه لوط علیه السّلام و قومه.

۲- ۲) .هود ۷۷-۸۳:کلام فی قصه لوط و قومه فی فصول(قصته و قصه قومه فی القرآن،عاقبه امرهم،شخصیه لوط المعنویه،لوط و قومه فی التوراه).

بیان:

قوله تعالی: وَ إِلیٰ مَدْیَنَ أَخٰاهُمْ شُعَیْباً الی آخر الآیه؛عطف علی ما تقدمه من قصص الأنبیاء و أممهم،و مدین اسم مدینه کان یسکنها قوم شعیب ففی نسبه إرسال شعیب الی مدین و کان مرسلا الی أهله نوع من المجاز فی الإسناد کقولنا:جری المیزاب،و فی عدّ شعیب علیه السّلام أخا لهم دلاله علی أنه کان ینتسب الیهم.

و قوله: قٰالَ یٰا قَوْمِ اعْبُدُوا اللّٰهَ مٰا لَکُمْ مِنْ إِلٰهٍ غَیْرُهُ تقدم تفسیره فی نظائره.

و قوله: «وَ لاٰ تَنْقُصُوا الْمِکْیٰالَ وَ الْمِیزٰانَ» المکیال و المیزان اسما آله بمعنی ما یکال به و ما یوزن به،و لا یوصفان بالنقص و إنما یوصف بالنقص کالزیاده و المساواه المکیل و الموزون فنسبه النقص الی المکیال و المیزان من المجاز العقلی.

و فی تخصیص نقص المکیال و المیزان من بین معاصیهم بالذکر دلاله علی شیوعه بینهم و إقبالهم علیه و إفراطهم فیه بحیث ظهر فساده و بان سیئ أثره فأوجب ذلک شده اهتمام به من داعی الحق فدعاهم الی ترکه بتخصیصه بالذکر من بین المعاصی.

و قوله: إِنِّی أَرٰاکُمْ بِخَیْرٍ أی أشاهدکم فی خیر،و هو ما أنعم اللّٰه تعالی علیکم من المال و سعه الرزق و الرخص و الخصب فلا حاجه لکم الی نقص المکیال و المیزان، و اختلاس الیسیر من اشیاء الناس طمعا فی ذلک من غیر سبیله المشروع و ظلما و عتوّا، و علی هذا فقوله: إِنِّی أَرٰاکُمْ بِخَیْرٍ تعلیل لقوله: وَ لاٰ تَنْقُصُوا الْمِکْیٰالَ وَ الْمِیزٰانَ.

و يمكن تعميم الخير بأن يراد به أنكم مشمولون لعنايه اللّه معنيون بنعمه آتاكم عقلا و رشدا و رزقكم رزقا فلا مسوّغ لأن تعبدوا الآلهه من دونه و تشركوا به غيره،و أن تفسدوا فى الأرض بنقص المكيال و الميزان،و على هذا يكون تعليلا لما تقدمه من الجملتين أعنى قوله: «اعْبُدُوا اللّٰهَ» الخ؛و قوله: «وَ لاٰ تَنْقُصُوا» الخ؛كما أن قوله: «وَ إِنِّی أَخٰافُ عَلَيْكُمْ عَذٰابَ يَوْمٍ مُحِيطٍ» كذلك.

فمحصل قوله: إِنِّی أَرٰاكُمْ الى آخر الآيه أن هناك رادعين يجب أن يردعاكم عن معصيه اللّه:أحدهما:أنكم فى خير و لا حاجه لكم الى بخس أموال الناس من غير سبيل حلها.و ثانيهما:ان وراء مخالفه امر اللّه يوما محيطا يخاف عذابه.

و ليس من البعيد أن يراد بقوله: «إِنِّی أَرٰاكُمْ بِخَيْرٍ» أنى أراكم برؤيه خير أى انظر اليكم نظر الناصح المشفق الذى لا يصاحب نظره إلاّ الخير و لا يريد بكم غير السعاده،و على هذا يكون قوله: «وَ إِنِّی أَخٰافُ عَلَيْكُمْ عَذٰابَ يَوْمٍ مُحِيطٍ» كعطف التفسير النسبه اليه.

و قوله: وَ إِنِّی أَخٰافُ عَلَيْكُمْ عَذٰابَ يَوْمٍ مُحِيطٍ يشير به الى يوم القيامه او يوم نزول عذاب الاستئصال و معنى كون اليوم-هو يوم القضاء بالعذاب-محيطا أنه لا مخرج منه و لا مفر و لا ملاذ من دون اللّه فلا يدفع فيه ناصر و لا معين،و لا ينفع فيه توبه و لا شفاعه،و يئول معنى الإحاطه الى كون العذاب قطعيا لا مناص منه،و معنى الآيه أن للكفر و الفسوق عذابا غير مردود أخاف أن يصيبكم ذلك.

قوله تعالى: وَ يٰا قَوْمِ أَوْفُوا الْمِكْيٰالَ وَ الْمِيزٰانَ بِالْقِسْطِ وَ لاٰ تَبْخَسُوا النّٰاسَ أَشْيٰاءَهُمْ الخ؛الإيفاء إعطاء الحق بتمامه و البخس النقص كرر القول فى المكيال و الميزان بالأخذ بالتفصيل بعد الإجمال مبالغه فى الاهتمام أمر لا غنى لمجتمعهم عنه، و ذلك أنه دعاهم اولا الى الصلاح بالنهى عن نقص المكيال و الميزان،و عاد ثانيا فأمر بايفاء المكيال و الميزان و نهى عن بخس الناس اشياءهم إشاره الى أن مجرد التحرز عن نقص

المکیال و المیزان لا یکفی فی إعطاء هذا الأمر حقه-و إنما نهی عنه اولا لتکون معرفه إجمالیه هی کالمقدمه لمعرفه التکلیف تفصیلا-بل یجب أن یوفی الکائل و الوازن مکیاله و میزانه و یعطیاهما حقهما و لا یبخسا و لا ینقصا الأشیاء المنسوبه الی الناس بالمعامله حتی یعلما انهما ادیا الی الناس اشیاءهم و ردا الیهم ما لهم علی ما هو علیه.

و قوله: وَ لاٰ تَعْثَوْا فِی الْأَرْضِ مُفْسِدِینَ قال الراغب:العیث و العثی یتقاربان نحو جذب و جبذ إلاّ ان العیث اکثر ما یقال فی الفساد الذی یدرک حسا و العثی فیما یدرک حکما یقال:عثی یعثی عثیا،و علی هذا «وَ لاٰ تَعْثَوْا فِی الْأَرْضِ مُفْسِدِینَ» و عثا یعثو عثوا.

انتهی.

و علی هذا فقوله: مُفْسِدِینَ حال من ضمیر «لاٰ تَعْثَوْا» لإفاده التأکید نظیر ما یفیده قولنا:لا تفسدوا إفسادا.

و الجمله اعنی قوله: وَ لاٰ تَعْثَوْا فِی الْأَرْضِ مُفْسِدِینَ نهی مستأنف عن الفساد فی الارض من قتل او جرح او أی ظلم مالی او جاهی او عرضی لکن لا یبعد ان یستفاد من السیاق کون الجمله عطفا تفسیریا للنهی السابق فیکون نهیا تأکیدیا عن التطفیف و نقص المکیال و المیزان لأنه من الفساد فی الأرض.

قوله تعالی: بَقِیَّتُ اللّٰهِ خَیْرٌ لَکُمْ إِنْ کُنْتُمْ مُؤْمِنِینَ وَ مٰا أَنَا عَلَیْکُمْ بِحَفِیظٍ البقیه بمعنی الباقی و المراد به الربح الحاصل للبائع و هو الذی یبقی له بعد تمام المعامله فیضعه فی سبیل حوائجه،و ذلک ان المبادله و إن لم یوضع بالقصد الأول علی أساس الاسترباح،و إنما کان الواحد منهم یقتنی شیئا من متاع الحیاه،فإذا کان یزید علی ما یحتاج الیه بدّل الزائد المستغنی عنه من متاع آخر یحتاج الیه و لا یملکه ثم اخذت نفس التجاره و تبدیل الأمتعه من الأثمان حرفه یکتسب بها المال و یقتنی بها الثروه فأخذ الواحد منهم متاعا من نوع واحد او انواع شتی و عرضه علی أرباب الحاجه للمبادله،و أضاف الی

رأس ماله فیه شیئا من الربح بإزاء عمله فی الجمع و العرض و رضی بذلک الناس المشترون لما فیه من تسهیل امر المبادله علیهم فللتاجر فی تجارته ربح مشروع یرتضیه المجتمع بحسب فطرتهم یقوّم معیشته و یحوّل الیه ثروه یقتنیها و یقیم بها صلب حیاته.

فالمراد أن الربح الذی هو بقیه إلهیه هداکم اللّه الیه من طریق فطرتکم هو خیر لکم من المال الذی تقتنونه من طریق التطفیف و نقص المکیال و المیزان و إن کنتم مؤمنین فإن المؤمن إنما ینتفع من المال بالمشروع الذی ساقه اللّه الیه من طریق حله،و أما غیر ذلک مما لا یرتضیه اللّه و لا یرتضیه الناس بحسب فطرتهم فلا خیر له فیه و لا حاجه له الیه.

و قوله: وَ مٰا أَنَا عَلَیْکُمْ بِحَفِیظٍ ای و ما یرجع الی قدرتی شیء مما عندکم من نفس او عمل او طاعه او رزق و نعمه فإنما انا رسول لیس علیه إلاّ البلاغ،لکم ان تختاروا ما فیه رشدکم و خیرکم او تسقطوا فی مهبط الهلکه من غیر ان اقدر علی جلب خیر الیکم او دفع شر منکم فهو کقوله تعالی: فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ وَ مَنْ عَمِیَ فَعَلَیْهٰا وَ مٰا أَنَا عَلَیْکُمْ بِحَفِیظٍ (الأنعام/۱۰۴).

قوله تعالی: قٰالُوا یٰا شُعَیْبُ أَ صَلاٰتُکَ تَأْمُرُکَ أَنْ نَتْرُکَ مٰا یَعْبُدُ آبٰاؤُنٰا الی آخر الآیه؛ردّ منهم لحجه شعیب علیه،و هو من ألطف الترکیب،و مغزی مرادهم أنّا فی حریه فیما نختاره لأنفسنا من دین او نتصرف به فی اموالنا من وجوه التصرف و لست تملکنا حتی تأمرنا بکل ما أحببت او تنهانا عن کل ما کرهت فإن ساءک شیء مما تشاهد منا بما تصلّی و تتقرب الی ربک و أردت ان تأمر و تنهی فلا تتعدّ نفسک لأنک لا تملک إلاّ إیاها.

و قد أدّوا مرادهم هذا فی صوره بدیعه مشوبه بالتهکم و اللوم معا و مسبوکه فی قالب الاستفهام الإنکاری و هو ان الذی تریده منا من ترک عباده الأصنام،و ترک ما شئنا من التصرف فی اموالنا هو الذی بعثتک الیه صلاتک و شوهته فی عینک فأمرتک به لما انها ملکتک لکنک اردت منا ما ارادته منک صلاتک و لست تملکنا انت و لا صلاتک لأننا احرار فی

شعورنا و إرادتنا لنا ان نختار ای دین شئنا و نتصرف فی اموالنا ای تصرف اردنا من غیر حجر و لا منع و لم ننتحل إلاّ دیننا الذی هو دین آبائنا و لم نتصرف إلاّ فی اموالنا و لا حجر علی ذی مال فی ماله.

فما معنی ان تأمرک إیاک صلاتک بشیء و نکون نحن الممتثلون لما امرتک به؟و بعباره أخری ما معنی ان تأمرک صلاتک بفعلنا القائم بنا دونک؟فهل هذا إلاّ سفها من الرأی؟و إنک لأنت الحلیم الرشید و الحلیم لا یعجل فی زجر من یراه مسیئا و انتقام من یراه مجرما حتی ینجلی له وجه الصواب،و الرشید لا یقدم علی امر فیه غیّ و ضلال فکیف اقدمت علی مثل هذا الأمر السفهی الذی لا صوره له إلاّ الجهاله و الغی؟

قوله تعالی: قٰالَ یٰا قَوْمِ أَ رَأَیْتُمْ إِنْ کُنْتُ عَلیٰ بَیِّنَهٍ مِنْ رَبِّی وَ رَزَقَنِی مِنْهُ رِزْقاً حَسَناً الی آخر الآیه؛المراد بکونه علی بیّنه من ربه کونه علی آیه بیّنه و هی آیه النبوّه و المعجزه الداله علی صدق النبیّ فی دعوی النبوّه،و المراد بکونه رزق من اللّه رزقا حسنا أن اللّه آتاه من لدنه وحی النبوه المشتمل علی أصول المعارف و الشرائع،و قد مرّ توضیح نظیر هاتین الکلمتین فیما تقدّم.

و المعنی:أخبرونی إن کنت رسولا من اللّه الیکم و خصّنی بوحی المعارف و الشرائع و أیّدنی بآیه بیّنه یدلّ علی صدق دعوای فهل أنا سفیه فی رأیی؟و هل ما أدعوکم الیه دعوه سفهیه؟و هل فی ذلک تحکّم منی علیکم او سلب منی لحریتکم؟فإنما هو اللّه المالک لکل شیء و لستم أحرار بالنسبه الیه بل انتم عباده یأمرکم بما شاء،و له الحکم و الیه ترجعون.

و قوله: وَ مٰا أُرِیدُ أَنْ أُخٰالِفَکُمْ إِلیٰ مٰا أَنْهٰاکُمْ عَنْهُ تعدیه المخالفه بالی لتضمینه معنی ما یتعدی بها کالمیل و نحوه؟و التقدیر:أخالفکم مائلا الی ما أنهاکم عنه او أمیل الی ما أنهاکم عنه مخالفا لکم.

و الجمله جواب عن ما اتّهموه به أنه یرید أن یسلب عنهم الحریه فی أعمالهم

ص :۱۹۶

و یستعبدهم و یتحکم علیهم،و محصّله أنه لو کان مریدا ذلک لخالفهم فیما ینهاهم عنه،و هو لا یرید مخالفتهم فلا یرید ما اتّهموه به و إنما یرید الإصلاح ما استطاع (۱).

و قوله: وَ مٰا تَوْفِیقِی إِلاّٰ بِاللّٰهِ عَلَیْهِ تَوَکَّلْتُ وَ إِلَیْهِ أُنِیبُ فی مقام الاستثناء من الاستطاعه فإنه علیه السّلام لما ذکر لهم انه یرید إصلاح مجتمعهم بالعلم النافع و العمل الصالح علی مقدار ماله من الاستطاعه و فی ضوئها أثبت لنفسه استطاعه و قدره و لیست للعبد باستقلاله و حیال نفسه استطاعه دون اللّه سبحانه أتم ما فی کلامه من النقص و القصور بقوله:

«وَ مٰا تَوْفِیقِی إِلاّٰ بِاللّٰهِ» أی إن الذی یترشح من إرادتی باستطاعه منی من تدبیر أمور مجتمعکم و توفیق الأسباب بعضها ببعض الناتجه لسعادته إنما هو باللّه سبحانه لا غنی عنه و لا مخرج من إحاطته و لا استقلال فی امر دونه فهو الذی اعطانی ما هو عندی من الاستطاعه،و هو الذی یوفق الأسباب من طریق استطاعتی فاستطاعتی منه و توفیقی به (۲)(۳).

قوله تعالی: وَ یٰا قَوْمِ لاٰ یَجْرِمَنَّکُمْ شِقٰاقِی أَنْ یُصِیبَکُمْ مِثْلُ مٰا أَصٰابَ قَوْمَ نُوحٍ الجرم بالفتح فالسکون-علی ما ذکره الراغب-قطع الثمره عن الشجر و قد استعیر لکل اکتساب مکروه،و الشقاق المخالفه و المعاداه.و المعنی:احذروا أن یکتسب لکم مخالفتی و معاداتی بسبب ما أدعوکم الیه إصابه مصیبه مثل مصیبه قوم نوح و هی الغرق او قوم هود و هی الریح العقیم او قوم صالح و هی الصیحه و الرجفه.

و قوله: وَ مٰا قَوْمُ لُوطٍ مِنْکُمْ بِبَعِیدٍ ای لا فصل کثیرا بین زمانهم و زمانکم و قد کانت الفاصله الزمانیه بین القومین أقل من ثلاثه قرون،و قد کان لوط معاصرا لإبراهیم علیهما السّلام

۱- ۱) .هود ۷۴-۹۵:کلام فی حکمه احکام اللّه.

۲- ۲) .هود ۸۴-۹۵:کلام فی انه تعالی وکیل کل شیء.

۳- ۳) .هود ۸۴-۹۵:کلام فی معنی حریه الانسان فی عمله.

و شعیب معاصرا لموسی علیهما السّلام.

و قیل:المراد به نفی البعد المکانیّ،و الإشاره الی أن بلادهم الخربه قریبه منکم لقرب مدین من سدوم و هو بالأرض المقدسه،فالمعنی:و ما کان قوم لوط منکم ببعید تشاهدون مدائنهم المخسوفه و آثارهم الباقیه الظاهره.و السیاق لا یساعد علیه و التقدیر خلاف الأصل لا یصار الیه إلاّ بدلیل.

قوله تعالی: وَ اسْتَغْفِرُوا رَبَّکُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَیْهِ إِنَّ رَبِّی رَحِیمٌ وَدُودٌ قد تقدم الکلام فی معنی قوله: «وَ اسْتَغْفِرُوا رَبَّکُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَیْهِ» ای استغفروا اللّه من ذنوبکم و ارجعوا الیه الإیمان به و برسوله إن اللّه ذو رحمه و مودّه یرحم المستغفرین التائبین و یحبّهم.

و قد قال أولا- «اسْتَغْفِرُوا رَبَّکُمْ» فأضاف الرب الیهم ثم قال فی مقام تعلیله «إِنَّ رَبِّی رَحِیمٌ وَدُودٌ» و لعل الوجه فیه أنه ذکر فی مرحله الأمر بالاستغفار و التوبه من اللّه سبحانه صفه ربوبیته لأنها الصفه التی ترتبط بها العباده و منها الاستغفار و التوبه،و أضاف ربوبیته الیهم بقوله: «رَبَّکُمْ» لتأکید الارتباط و للإشعار بأنه هو ربهم لا ما یتخذونها من الارباب من دون اللّه.

و کان من حق الکلام ان یقول فی تعلیله:إن ربکم رحیم ودود لکنه لما کان مع کونه تعلیلا ثناء علی اللّه سبحانه،و قد أثبت سابقا انه رب القوم أضافه ثانیا الی نفسه لیفید الکلام بمجموعه معنی إن ربکم و ربی رحیم ودود.

علی ان فی هذه الإضافه معنی المعرفه و الخبره فتفید تأییدا لصحه القول فإنه فی معنی انه تعالی رحیم ودود و کیف لا؟و هو ربی أعرفه بهذین الوصفین.

و الودود من أسماء اللّه تعالی،و هو فعول من الودّ بمعنی الحب إلاّ ان المستفاد من موارد استعماله انه نوع خاص من المحبه و هو الحب الذی له آثار و تبعات ظاهره کالالفه و المراوده و الإحسان،قال تعالی: وَ مِنْ آیاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَکُمْ مِنْ أَنْفُسِکُمْ أَزْواجاً لِتَسْکُنُوا

إِلَيْهٰا وَ جَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَ رَحْمَةً (الروم/۲۱).

و اللّه سبحانه يحب عباده و يظهر آثار حبه بإفاضه نعمه عليهم: وَ إِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللّٰهِ لاٰ تُحْصُوهٰا (إبراهيم/۳۴)فهو تعالى ودود لهم.

قوله تعالى: قٰالُوا يٰا شُعَيْبُ مٰا نَفْقَهُ كَثِيراً مِمّٰا تَقُولُ وَ إِنّٰا لَنَرٰاكَ فِينٰا ضَعِيفاً الى آخر الآيه؛الفقه أبلغ من الفهم و أقوى،و رهط الرجل عشيرته و قومه،و قيل:

إنه من الثلاثه الى السبعه او العشره و على هذا ففى قولهم:رهطك،إشاره الى قلتهم و هو ان امرهم،و الرجم هو الرمى بالحجاره.

لما حاجّهم شعيب عليه السّلام و أعياهم بحجته لم يجدوا سبيلا دون ان يقطعوا عليه كلامه من غير طريق الحجه فذكروا له:

أولا:ان كثيرا مما يقوله غير مفهوم لهم فيذهب كلامه لغى لا أثر له،و هذا كنايه عن أنه يتكلم بما لا فائده فيه.

ثم عقبه بقولهم: «وَ إِنّٰا لَنَرٰاكَ فِينٰا ضَعِيفاً» أى لا نفهم ما تقول و لست قويا فينا حتى تضطرنا قوتك على الاجتهاد فى فهم كلامك و الاهتمام بأخذه،و السمع و القبول له فإنا لا نراك فينا إلاّ ضعيفا لا يعبأ بأمره و لا يلتفت الى قوله.

ثم هدّدوه بقولهم: «وَ لَوْ لاٰ رَهْطُكَ لَرَجَمْنٰاكَ» اى و لو لا هذا النفر القليل الذين هم عشيرتك لرجمناك لكنا نراعى جانبهم فيك،و فى تقليل العشيره إيماء الى أنهم لو أرادوا قتله يوما قتلوه من غير ان يبالوا بعشيرته،و إما كفّهم عن قتله نوع احترام و تكريم منهم لعشيرته.

ثم عقبوه بقولهم: «وَ مٰا أَنْتَ عَلَيْنٰا بِعَزِيزٍ» تأكيدا لقولهم: «لَوْ لاٰ رَهْطُكَ لَرَجَمْنٰاكَ» أى لست بقوى منيع جانبا علينا حتى يمنعنا ذلك من قتلك بشرّ القتل،و إنما يمنعنا رعايه جانب رهطك.فمحصل قولهم إهانه شعيب و أنهم لا يعبئون به و لا بما قال،و إنما يراعون فى ترك

التعرض له جانب رهطه.

قوله تعالى: قَالَ يَا قَوْمِ أَ رَهْطِي أَعَزُّ عَلَيْكُمْ مِنَ اللّٰهِ وَ اتَّخَذْتُمُوهُ وَرَاءَكُمْ ظِهْرِيًّا الظهرى نسبه الى الظهر بفتح الظاء المعجمه و إنما غيّر بالنسب و هو الشيء الذى وراء الظهر فيترك نسيا منسيّا يقال:اتخذه وراء ظهريّا اى نسيه و لم ذكره و لم يعتن به.

و هذا نقض من شعيب لقولهم: وَ لَوْ لاَ رَهْطُكَ لَرَجَمْنَاكَ اى كيف تعزّزون رهطى و تحترمون جانبهم،و لا تعززون اللّه سبحانه و لا تحترمون جانبه و إنى انا الذى أدعوكم اليه من جانبه؟فهل رهطى أعزّ عليكم من اللّه؟و قد جعلتموه نسيا منسيا و ليس لكم ذلك و ما كان لكم ان تفعلوه إن ربى بما تعملون محيط بما له من الإحاطه بكل شيء وجودا و علما و قدره.و فى الآيه طعن فى رأيهم بالسفه كما طعنوا فى الآيه السابقه فى رأيه بالهوان.

قوله تعالى: وَ يَا قَوْمِ اعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ الى آخر الآيه؛قال فى المجمع:المكانه الحال التى يتمكن بها صاحبها من عمل.انتهى و هو فى الأصل.كما قيل-من مكن مكانه كضخم ضخامه إذا قوى على العمل كل القوه و يقال-تمكن من كذا أى أحاط به قوه.

و هذا تهديد من شعيب لهم أشد التهديد فإنه يشعر بانه على وثوق مما يقول لا يأخذه قلق و لا اضطراب من كفرهم به و تمردهم عن دعوته فليعملوا على ما لهم من القوه و التمكن فلهم عملهم و له عمله فسوق يفاجئهم عذاب مخز يعلمون عند ذلك من هو الذى يأخذه العذاب.و هو أو هو؟و يعلمون من هو كاذب؟فليرتقبوا و هو معهم رقيب لا يفارقهم.

قوله تعالى: وَ لَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا شُعَيْباً -الى قوله- جَاثِمِينَ تقدم ما يتضح به معنى الآيه.

قوله تعالى: كَأَنْ لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا أَلاَ بُعْداً لِمَدْيَنَ كَمَا بَعِدَتْ ثَمُودُ غنى فى المكان إذا أقام فيه.و قوله: «أَلاَ بُعْداً لِمَدْيَنَ» الخ؛فيه لعنهم كما لعنت ثمود،و قد تقدم بعض

الکلام فیه فی القصص السابقه (۱).

[سوره هود (۱۱): الآیات ۹۶ الی ۹۹]

اشاره

وَ لَقَدْ أَرْسَلْنٰا مُوسىٰ بِآيٰاتِنٰا وَ سُلْطٰانٍ مُبِينٍ (۹۶) إِلىٰ فِرْعَوْنَ وَ مَلاَئِهِ فَاتَّبَعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ وَ مٰا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ (۹۷) يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ اَلْقِيٰامَهِ فَأَوْرَدَهُمُ اَلنّٰارَ وَ بِئْسَ اَلْوِرْدُ اَلْمَوْرُودُ (۹۸) وَ أُتْبِعُوا فِي هٰذِهِ لَعْنَهً وَ يَوْمَ اَلْقِيٰامَهِ بِئْسَ اَلرِّفْدُ اَلْمَرْفُودُ (۹۹)

بیان:

قوله تعالی: وَ لَقَدْ أَرْسَلْنٰا مُوسىٰ بِآيٰاتِنٰا وَ سُلْطٰانٍ مُبِينٍ الباء فی قوله:

«بِآيٰاتِنٰا» للمصاحبه ای و لقد ارسلنا موسی مصحوبا لآیاتنا و ذلک أن الذین بعثهم اللّه من الأنبیاء و الرسل و أیدهم بالآیات المعجزه طائفتان منهم من أوتی الآیه المعجزه علی حسب ما اقترحه قومه کصالح علیه السّلام المؤید بآیه الناقه،و طائفه أیدوا بآیه من الآیات فی بدء بعثتهم کموسی و عیسی و محمّد علیهم السّلام،کما قال تعالی خطابا لموسی علیه السّلام: اِذْهَبْ أَنْتَ وَ أَخُوكَ بِآيٰاتِي (طه/۴۲)،و قال فی عیسی علیه السّلام: وَ رَسُولاً إِلىٰ بَنِي إِسْرٰائِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَهٍ مِنْ رَبِّكُمْ الخ؛(آل عمران/۴۹)،و قال فی محمّد صلّی اللّه علیه و آله و سلم: هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدىٰ (الصف/۹)،و الهدی القرآن بدلیل قوله: ذٰلِكَ الْكِتٰابُ لاٰ رَيْبَ فِيهِ هُدىً

ص: ۲۰۱

۱- ۱) .هود ۸۴-۹۵:کلام فی قصه شعیب و قومه فی القرآن فی فصول(هو علیه السّلام ثالث المرسل،شخصیته المعنویه،ذکره فی التوراه).

لِلْمُتَّقِينَ (البقره/٢)،و قال تعالى: وَ اتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِی أُنْزِلَ مَعَهُ (الأعراف/١۵٧).

فموسى عليه السّلام مرسل مع آيات و سلطان مبين،و ظاهر أن المراد بهذه الآيات الامور الخارقه التى كانت تجرى على يده،و يدل على ذلك سياق قصصه عليه السّلام فى القرآن الكريم.

و أما السلطان و هو البرهان و الحجه القاطعه التى يتسلط على العقول و الافهام فيعمّ الآيه المعجزه و الحجه العقليه،و على تقدير كونه بهذا المعنى يكون عطفه على الآيات من قبيل عطف العامّ على الخاصّ.

و ليس من البعيد أن يكون المراد بإرساله بسلطان مبين أن اللّه سبحانه سلطه على الأوضاع الجاريه بينه و بين آل فرعون ذاك الجبار الطاغى الذى ما ابتلى بمثله أحد من الرسل غير موسى عليه السّلام لكنّ اللّه تعالى أظهر موسى عليه حتى أغرقه و جنوده و نجى بنى اسرائيل بيده،و يشعر بهذا المعنى قوله: قٰالاٰ رَبَّنٰا إِنَّنٰا نَخٰافُ أَنْ يَفْرُطَ عَلَيْنٰا أَوْ أَنْ يَطْغىٰ قٰالَ لاٰ تَخٰافٰا إِنَّنِی مَعَكُمٰا أَسْمَعُ وَ أَرىٰ (طه/۴۶)،و قوله لموسى عليه السّلام: لاٰ تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلىٰ (طه/۶٨).

و فى هذه الآيه و نظائرها دلاله واضحه على أن رساله موسى عليه السّلام ما كانت تختصّ بقومه من بنى اسرائيل بل كانت تعمّهم و غيرهم.

قوله تعالى: إِلىٰ فِرْعَوْنَ وَ مَلاَئِهِ فَاتَّبَعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ وَ مٰا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ نسبه رسالته الى فرعون و ملاه-و الملأ هم أشراف القوم و عظماؤهم الذين يملئون القلوب هيبه-دون جميع قومه لعلها للإشاره الى أن عامتهم لم يكونوا إلاّ أتباعا لا رأى لهم إلاّ ما رآه لهم عظماؤهم.

و قوله: فَاتَّبَعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ الخ؛الظاهر أن المراد بالأمر ما هو الأعمّ من القول و الفعل كما حكى اللّه عن فرعون فى قوله: قٰالَ فِرْعَوْنُ مٰا أُرِيكُمْ إِلاّٰ مٰا أَرىٰ وَ مٰا أَهْدِيكُمْ إِلاّٰ سَبِيلَ الرَّشٰادِ (المؤمن/٢٩)،فينطبق على السنّه و الطريقه التى كان يتخذها و يأمر

بها.و كأن الآيه محاذاه لقول فرعون هذا فكذّبه اللّه تعالى بقوله: «وَ مٰا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ» .

و الرشيد فعيل من الرشد خلاف الغيّ اى و ما أمر فرعون بذى رشد حتى يهدى الى الحق بل كان ذا غيّ و جهاله،و قيل:الرشيد بمعنى المرشد.

و فى الجمله أعنى قوله: «وَ مٰا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ» وضع الظاهر موضع المضمر و الأصل «أمره»و لعل الفائده فيه ما يفيده اسم فرعون من الدليل على عدم رشد الأمر و لا يستفاد ذلك من الضمير البته.

قوله تعالى: يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيٰامَهِ فَأَوْرَدَهُمُ النّٰارَ وَ بِئْسَ الْوِرْدُ الْمَوْرُودُ أى يقدم فرعون قومه فإنهم اتبعوا أمره فكان إماما لهم من أئمه الضلال،قال تعالى: وَ جَعَلْنٰاهُمْ أَئِمَّهً يَدْعُونَ إِلَى النّٰارِ (القصص/۴۱).

قوله: فَأَوْرَدَهُمُ النّٰارَ تفريع على سابقه أى يقدمهم فيوردهم النار،و التعبير بلفظ الماضى لتحقق الوقوع،و ربما قيل:تفريع على قوله: «فَاتَّبَعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ» أى اتبعوه فأوردهم الاتباع النار،و قد استدل لتأييد هذا المعنى بقوله: وَ حٰاقَ بِآلِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذٰابِ اَلنّٰارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهٰا غُدُوًّا وَ عَشِيًّا وَ يَوْمَ تَقُومُ السّٰاعَهُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذٰابِ (المؤمن/۴۶)حيث تدل الآيات على تعذيبهم من حين الموت قبل يوم القيامه هذا،و لا يخفى ان الآيات ظاهره فى خلاف ما استدل بها عليه لتعبيرها فى العذاب قبل يوم القيامه بالعرض غدوّا و عشيّا،و فى يوم القيامه بالدخول فى أشد العذاب الذى سجل فيها أنه النار.

و قوله: وَ بِئْسَ الْوِرْدُ الْمَوْرُودُ الورد هو الماء الذى يرده العطاش من الحيوان و الإنسان للشرب،قال الراغب فى المفردات:الورود أصله قصد الماء ثم يستعمل فى غيره يقال:وردت الماء أرد ورودا فأنا وارد و الماء مورود.و قد أوردت الإبل الماء قال «وَ لَمّٰا وَرَدَ مٰاءَ مَدْيَنَ» و الورد الماء المرشح للورود.انتهى.

ص :۲۰۳

و على هذا ففى الكلام استعاره لطيفه بتشبيه الغايه التى يقصدها الإنسان فى الحياه لمساعيه المبذوله بالماء الذى يقصده العطشان فعذب السعاده التى يقصدها الإنسان بأعماله ورد يرده،و سعاده الإنسان الأخيره هى رضوان اللّه و الجنه و لكنهم لما غووا باتباع أمر فرعون و أخطئوا سبيل السعاده الحقيقه تبدلت غايتهم الى النار فكانت النار هو الورد الذى يردونه،و بئس الورد المورود،لأن الورد هو الذى يخمد لهيب الصدر و يروى الحشا العطشان و هو عذب الماء و نعم المنهل السائغ و أما إذا تبدل الى عذاب النار فبئس الورد المورود.

قوله تعالى: وَ أُتْبِعُوا فِي هٰذِهِ لَعْنَةً وَ يَوْمَ الْقِيٰامَةِ بِئْسَ الرِّفْدُ الْمَرْفُودُ أى هم اتبعوا أمر فرعون فاتبعتهم لعنه من اللّه فى هذه الدنيا و إبعاد من رحمته و طرد من ساحه قربه،و مصداق اللعن الذى أتبعوه هو الغرق،أو أنه الحكم منه تعالى بإبعادهم من الرحمه المكتوب فى صحائف أعمالهم الذى من آثاره الغرق و عذاب الآخره.

و قوله: وَ يَوْمَ الْقِيٰامَةِ بِئْسَ الرِّفْدُ الْمَرْفُودُ الرفد هو العطيه و الأصل فى معناه العون،و سميت العطيه رفدا و مرفودا لأنه عون للآخذ على حوائجه،و المعنى و بئس الرفد رفدهم يوم القيامه و هو النار التى يسجرون فيها،و الآيه نظيره قوله فى موضع آخر:

وَ أَتْبَعْنٰاهُمْ فِي هٰذِهِ الدُّنْيٰا لَعْنَةً وَ يَوْمَ الْقِيٰامَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ (القصص/۴۲).

و ربما أخذ «يَوْمَ الْقِيٰامَةِ» ظرفا فالآيه متعلقا بقوله: «أُتْبِعُوا» أو بقوله: «لَعْنَةً» نظير قوله: «فِي هٰذِهِ» ،و المعنى:و أتبعهم اللّه فى الدنيا و الآخره لعنه أو فأتبعهم اللّه لعنه الدنيا و الآخره ثم استؤنف فقيل:بئس الرفد المرفود اللعن الذى أتبعوه أو الاتباع باللعن.

[سوره هود (۱۱): الآيات ۱۰۰ الى ۱۰۸]

اشاره

ذٰلِكَ مِنْ أَنْبٰاءِ الْقُرىٰ نَقُصُّهُ عَلَيْكَ مِنْهٰا قٰائِمٌ وَ حَصِيدٌ (۱۰۰) وَ مٰا ظَلَمْنٰاهُمْ وَ لٰكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَمٰا أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ مِنْ شَيْءٍ لَمّٰا جٰاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَ مٰا زٰادُوهُمْ غَيْرَ تَتْبِيبٍ (۱۰۱) وَ كَذٰلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذٰا أَخَذَ الْقُرىٰ وَ هِيَ ظٰالِمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ (۱۰۲) إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآيَةً لِمَنْ خٰافَ عَذٰابَ الْآخِرَةِ ذٰلِكَ يَوْمٌ مَجْمُوعٌ لَهُ النّٰاسُ وَ ذٰلِكَ يَوْمٌ مَشْهُودٌ (۱۰۳) وَ مٰا نُؤَخِّرُهُ إِلاّٰ لِأَجَلٍ مَعْدُودٍ (۱۰۴) يَوْمَ يَأْتِ لاٰ تَكَلَّمُ نَفْسٌ إِلاّٰ بِإِذْنِهِ فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَ سَعِيدٌ (۱۰۵) فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فَفِي النّٰارِ لَهُمْ فِيهٰا زَفِيرٌ وَ شَهِيقٌ (۱۰۶) خٰالِدِينَ فِيهٰا مٰا دٰامَتِ السَّمٰاوٰاتُ وَ الْأَرْضُ إِلاّٰ مٰا شٰاءَ رَبُّكَ إِنَّ رَبَّكَ فَعّٰالٌ لِمٰا يُرِيدُ (۱۰۷) وَ أَمَّا الَّذِينَ سُعِدُوا فَفِي الْجَنَّةِ خٰالِدِينَ فِيهٰا مٰا دٰامَتِ السَّمٰاوٰاتُ وَ الْأَرْضُ إِلاّٰ مٰا شٰاءَ رَبُّكَ عَطٰاءً غَيْرَ مَجْذُوذٍ (۱۰۸)

بيان:

قوله تعالى: ذٰلِکَ مِنْ أَنْبٰاءِ الْقُریٰ نَقُصُّهُ عَلَیْکَ مِنْهٰا قٰائِمٌ وَ حَصِیدٌ الإشاره الی ما تقدم من القصص،و من تبعیضیّه أی الذی قصصناه علیک هو بعض أخبار المدائن و البلاد أو أهلهم نقصه علیک.

و قوله: مِنْهٰا قٰائِمٌ وَ حَصِیدٌ الحصد قطع الزرع،شبّهها بالزرع یکون قائما و یکون حصیدا،و المعنی إن کان المراد بالقری نفسها أنّ من القری التی قصصنا أنباءها علیک ما هو

ص:۲۰۵

قائم لم تذهب بقايا آثارها التى تدلّ عليها بالمرّه كقرى قوم لوط حين نزول قصّتهم فى القرآن كما قال: وَ لَقَدْ تَرَكْنا مِنْها آيَةً بَيِّنَةً لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ (العنكبوت/۳۵)و قال:

وَ إِنَّكُمْ لَتَمُرُّونَ عَلَيْهِمْ مُصْبِحِينَ وَ بِاللَّيْلِ أَ فَلا تَعْقِلُونَ (الصافات/۱۳۸)،و منها ما انمحت آثاره و انطمست أعلامه كقرى قوم نوح و عاد.

و إن كان المراد بالقرى أهلها فالمعنى أنّ من تلك الامم و الأجيال من هو قائم لم يقطع دابرهم البتّه كأمه نوح و صالح،و منها من قطع اللّه دابرهم كقوم لوط لم ينج منهم إلاّ أهل بيت لوط و لم يكن لوط منهم.

قوله تعالى: وَ ما ظَلَمْناهُمْ وَ لٰكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ الى آخر الآيه؛أى ما ظلمناهم فى إنزال العذاب عليهم و إهلاكهم إثر شركهم و فسوقهم و لكن ظلموا أنفسهم حين أشركوا و خرجوا عن زىّ العبوديّه،و كلما كان عمل و عقوبه عليه كان أحدهما ظلما إمّا العمل و إما العقوبه عليه فإذا لم تكن العقوبه ظلما كان الظلم هو العمل استتبع العقوبه.

فمحصّل القول أنّا عاقبناهم ظلمهم و لذا عقبه بقوله: «فَما أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمُ» الخ؛لأن محصّل النظم أخذناهم فما أغنت عنهم آلهتهم،فالمفرّع عليه هو الذى يدل عليه قوله:

«وَ ما ظَلَمْناهُمْ» الخ؛و المعنى أخذناهم فلم يكفهم فى ذلک آلهتهم التى كانوا يدعونها من دون اللّه لتجلب اليهم الخير و تدفع عنهم الشرّ،و لم تغنهم شيئا لما جاء أمر ربّک و حكمه بأخذهم أو لمّا جاء عذاب ربّک.

و قوله: وَ ما زادُوهُمْ غَيْرَ تَتْبِيبٍ التتبيب التدمير و الإهلاک من التبّ و أصله القطع لأن عبادتهم الأصنام كان ذنبا مقتضيا لعذابهم و لمّا أحسّوا بالعذاب و البؤس فالتجئوا الى الأصنام و دعوها لكشفه و دعاؤها ذنب آخر زاد ذلک فى تشديد العذاب عليهم و تغليظ العقاب لهم فما زادوهم غير هلاک.

و نسبه التتبيب الى آلهتهم مجاز و هو منسوب فى الحقيقه الى دعائهم إيّاها،و هو عمل

قائم الحقيقه بالداعى لا بالمدعوّ.

قوله تعالى: وَ كَذٰلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذٰا أَخَذَ الْقُرىٰ وَ هِيَ ظٰالِمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ الإشاره الى ما تقدم من أنباء القرى،و ذلك بعض مصاديق أخذه تعالى بالعقوبه قاس به مطلق أخذه القرى فى أنّه أليم شديد،و هذا من قبيل التشبيه الكلى ببعض مصاديقه فى الحكم للدلاله على أن الحكم عام شامل لجميع الأفراد و هو نوع من فنّ التشبيه شائع و قوله: «إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ» بيان لوجه الشبه و هو الألم و الشدّه.

و المعنى كما أخذ اللّه سبحانه هؤلاء الامم الظالمه:قوم نوح و هود و صالح و لوط و شعيب و قوم فرعون أخذا أليما شديدا،كذلك يأخذ سائر القرى الظالمه إذا أخذها فليعتبر بذلك المعتبرون.

قوله تعالى: إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآيَةً لِمَنْ خٰافَ عَذٰابَ الْآخِرَةِ الى آخر الآيه؛ الإشاره الى ما أنبأه اللّه من قصص تلك القرى الظالمه التى أخذها بظلمها أخذا أليما شديدا.

و أنبأ أن أخذه كذلك يكون،و فى ذلك آيه لمن خاف عذاب الحياه الآخره،و علامه تدل على أن اللّه سبحانه و تعالى سيأخذ فى الآخره المجرمين بإجرامهم،و إن أخذه سيكون أليما شديدا فيوجب اعتباره بذلك و تحرزه ممّا يستتبع سخط اللّه تعالى.

و قوله: ذٰلِكَ يَوْمٌ مَجْمُوعٌ لَهُ النّٰاسُ أى ذلك اليوم الذى يقع فيه عذاب الآخره يوم مجموع له الناس فالإشاره الى اليوم الذى يدل عليه ذكر عذاب الآخره،«و لذلك أتى بلفظ المذكر»كما قيل،و يمكن أن يكون تذكير الإشاره ليطابق المبتدأ الخبر.

و وصف اليوم الآخر بأنه مجموع له الناس دون ان يقال:سيجمع أو يجمع له الناس إنما هو للدلاله على أن جمع الناس له من أوصافه المقضيه له التى تلزمه و لا تفارقه من غير أن يحتاج الى الإخبار عنه بخبر.

فمشخّص هذا اليوم أن الناس مجموعون لأجله-و اللام للغايه-فلليوم شأن من الشأن

لا يتم إلاّ بجمع الناس بحيث لا يغادر منهم أحد و لا يتخلف عنه متخلف:و للناس شأن من الشأن يرتبط به كل واحد منهم بالجميع،و يمتزج فيه الأول مع الآخر و الآخر مع الأول و يختلط فيه الكل بالبعض و البعض بالكلّ،و هو حساب أعمالهم من جهه الإيمان و الكفر و الطاعه و المعصيه،و بالجمله من حيث السعاده و الشقاوه.

و قوله: وَ ذٰلِكَ يَوْمٌ مَشْهُودٌ كالمتفرع بظاهره على الجمله السابقه «ذٰلِكَ يَوْمٌ مَجْمُوعٌ لَهُ النّٰاسُ» إذ الجمع يوجب المشاهده غير أن اللفظ غير مقيد بالناس و إطلاقه يشعر بأنه مشهود لكل من له أن يشهد كالناس و الملائكه و الجن،و الآيات الكثيره الداله على حشر الجن و الشياطين و حضور الملائكه هناك يؤيد إطلاق الشهاده كما ذكر.

قوله تعالى: وَ مٰا نُؤَخِّرُهُ إِلاّٰ لِأَجَلٍ مَعْدُودٍ أى أن لذلك اليوم أجلا قضى اللّه أن لا يقع قبل حلول أجله و اللّه يحكم لا معقب لحكمه و لا رادّ لقضائه،و لا يؤخر اليوم إلاّ لأجل يعده فإذا تم العدد و حل الأجل حق القول و وقع اليوم.

قوله تعالى: يَوْمَ يَأْتِ لاٰ تَكَلَّمُ نَفْسٌ إِلاّٰ بِإِذْنِهِ فاعل «يَأْتِ» ضمير راجع الى الأجل السابق الذكر أى يوم يأتى الأجل الذى تؤخر القيامه اليه لا تتكلم نفس إلاّ بإذنه، قال تعالى: مَنْ كٰانَ يَرْجُوا لِقٰاءَ اللّٰهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللّٰهِ لَآتٍ (العنكبوت/۵).

و ذكر بعضهم كما فى المجمع أن المعنى يوم يأتى القيامه و الجزاء،و لازمه إرجاع الضمير الى القيامه و الجزاء لدلاله سابق الكلام اليه بوجه،و هو تكلف لا حاجه اليه.

و ذكر آخرون-كما فى تفسير صاحب المنار-أن المعنى فى الوقت الذى يجىء فيه ذلك اليوم المعين لا تتكلم نفس من الأنفس الناطقه إلاّ بإذن اللّه تعالى فالمراد باليوم فى الآيه مطلق الوقت أى غير المحدود لأنه ظرف لليوم المحدود الموصوف بما ذكر الذى هو فاعل يأتى.

و هو خطأ لاستلزامه ظرفيه اليوم لليوم لعود المعنى حقيقه الى قولنا:فى الوقت الذى يجىء فيه ذلك الوقت المعيّن أو اليوم الذى يجىء فيه ذلك اليوم المعين،و التفرقه بين

الیومین یجعل أحدهما خاصا و معینا و الآخر عاما و مرسلا لا ینفع فی دفع محذور ظرفیه الشیء لنفسه و مظروفیه الزمان-و هو ظرف بذاته-لزمان آخر،و هو محال لا ینقلب ممکنا بتغییر اللفظ.

و ما ذکره من التفرقه بین الیومین بالاطلاق و التحدید مجرد تصویر لا تغنی شیئا فان الیوم الذی یأتی فیه ذلک الیوم الموصوف و ذلک الیوم الموصوف متساویان إطلاقا و تحدیدا و سعه و ضیقا،نعم ربما یؤخذ الزمان متحدا بما یقع فیه من الحوادث فیصیر حادثا من الحوادث و تلغی ظرفیته فیجعل مظروفا لزمان آخر کما یقال یوم الأضحی فی شهر ذی الحجه و یوم عاشوراء فی المحرم،قال تعالی: وَ یَوْمَ تَقُومُ السّٰاعَةُ (الجاثیه۲۷/) فإن صحت هذه العنایه فی الآیه أمکن به أن یعود ضمیر یأتی الی الیوم.

و قوله: لاٰ تَکَلَّمُ نَفْسٌ إِلاّٰ بِإِذْنِهِ أی لا تتکلم نفس ممن حضر إلاّ بإذن اللّه سبحانه،و حذف أحد التاءین المجتمعین فی المستقبل من باب التفعل شائع قیاسی.

و الباء فی قوله: بِإِذْنِهِ للمصاحبه فالاستثناء فی الحقیقه من الکلام لا من المتکلم کما فی قوله: لاٰ یَتَکَلَّمُونَ إِلاّٰ مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمٰنُ (النبأ۳۸/)و المعنی لا تتکلم نفس بشیء من الکلام إلاّ بالکلام الذی یصاحب إذنه لا کالدنیا یتکلم فیها الواحد منهم بما اختاره و أراده،أذن فیه اللّه إذن تشریع أم لم یأذن.

و قد ذکرت الصفه أعنی عدم تکلم نفس إلاّ بإذنه من خواص یوم القیامه المعرفه له، و لیست بمختصه به فإنه لا تتکلم أی نفس من النفوس و لا یحدث أی حادث من الحوادث دائما إلاّ بإذنه من غیر أن یختص ذلک بیوم القیامه (۱).

۱- ۱) .هود ۱۰۰-۱۰۸:بحث فی زوال الستر و الحجاب و ظهور الحقائق یوم القیامه،معنی عدم تکلم الانسان یوم القیامه.

قوله تعالى: فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فَفِي النّارِ لَهُمْ فِيها زَفِيرٌ وَ شَهِيقٌ قال فى المجمع:الزفير أول نهاق الحمار و الشهيق آخر نهاقه انتهى.و قال فى الكشاف:الزفير إخراج النفس و الشهيق رده انتهى.و قال الراغب فى المفردات،الزفير تردد النفس حتى ينتفخ الضلوع منه.و قال:الشهيق طول الزفير و هو رده و الزفير مده،قال تعالى «لَهُمْ فِيها زَفِيرٌ وَ شَهِيقٌ» «سَمِعُوا لَها تَغَيُّظاً وَ زَفِيراً» و قال «سَمِعُوا لَها شَهِيقاً» و أصله من جبل شاهق أى متناهى الطول.انتهى.

و المعانى-كما ترى-متقاربه و كأن فى الكلام استعاره،و المراد أنهم يردون أنفاسهم الى صدورهم ثم يخرجونها فيمدونها برفع الصوت بالبكاء و الأنين من شده حر النار و عظم الكربه و المصيبه كما يفعل الحمار ذلك عند نهيقه.

و كان الظاهر من سياق قوله: «فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَ سَعِيدٌ» أن يقال بعده:فأما الذى شقى ففى النار له فيها زفير و شهيق،الخ؛لكن السياق السابق عليه الذى افتتح به وصف يوم القيامه أعنى قوله: «ذٰلِكَ يَوْمٌ مَجْمُوعٌ لَهُ النّاسُ وَ ذٰلِكَ يَوْمٌ مَشْهُودٌ» مبنى على الكثره و الجماعه، و مقتضاها المضى على هيئه الجمع:الذين شقوا و الذين سعدوا،و إما عبر بقوله:شقى و سعيد لما قيل قبله «لاٰ تَكَلَّمُ نَفْسٌ» فاختير المفرد المنكر ليفيد النفى بذلك الاستغراق و العموم فلما حصل الغرض بقوله: «لاٰ تَكَلَّمُ نَفْسٌ إِلاّٰ بِإِذْنِهِ فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَ سَعِيدٌ» عاد السياق السابق المبنى على الكثره و الجماعه فقيل «فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا» بلفظ الجمع الى آخر الآيات الثلاث.

قوله تعالى: خٰالِدِينَ فِيهٰا مٰا دٰامَتِ السَّمٰاوٰاتُ وَ الْأَرْضُ إِلاّٰ مٰا شٰاءَ رَبُّكَ إِنَّ رَبَّكَ فَعّٰالٌ لِمٰا يُرِيدُ .بيان لمكث أهل النار فيها كما أن الآيه التاليه «وَ أَمَّا الَّذِينَ سُعِدُوا فَفِي الْجَنَّهِ خٰالِدِينَ فِيهٰا مٰا دٰامَتِ السَّمٰاوٰاتُ وَ الْأَرْضُ إِلاّٰ مٰا شٰاءَ رَبُّكَ عَطٰاءً غَيْرَ مَجْذُوذٍ» بيان لمكث أهل الجنه فيها و تأييد لاستقرارهم فى مأواهم.

ص :٢١٠

قال الراغب فی المفردات:الخلود هو تبری الشیء من اعتراض الفساد و بقاؤه علی الحاله التی هو علیها،و کل ما یتباطأ عنه التغییر و الفساد یصفه العرب بالخلود کقولهم للأثافی (1):خوالد و ذلک لطول مکثها لا لدوام بقائها یقال:خلد یخلد خلودا،قال تعالی «لَعَلَّکُمْ تَخْلُدُونَ» و الخلد-بالفتح فالسکون-اسم للجزء الذی یبقی من الانسان علی حالته فلا یستحیل ما دام الانسان حیا استحاله سائر اجزائه،و أصل المخلد الذی یبقی مده طویله،و منه قیل:رجل مخلد لمن أبطأ عن الشیب،و دابه مخلده هی التی تبقی ثنایاها حتی تخرج رباعیتها ثم استعیر للمبقی دائما.

و الخلود فی الجنه بقاء الأشیاء علی الحاله التی علیها من غیر اعتراض الفساد علیها قال تعالی: أُولٰئِکَ أَصْحٰابُ الْجَنَّهِ هُمْ فِیهٰا خٰالِدُونَ أُولٰئِکَ أَصْحٰابُ النّٰارِ هُمْ فِیهٰا خٰالِدُونَ وَ مَنْ یَقْتُلْ مُؤْمِناً مُتَعَمِّداً فَجَزٰاؤُهُ جَهَنَّمُ خٰالِداً فِیهٰا .

و قوله تعالی: یَطُوفُ عَلَیْهِمْ وِلْدٰانٌ مُخَلَّدُونَ قیل:مبقون بحالتهم لا یعتریهم الفساد،و قیل:مقرطون بخلده،و الخلده ضرب من القرطه،و إخلاد الشیء جعله مبقی و الحکم علیه بکونه مبقی،و علی هذا قوله سبحانه: «وَ لٰکِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَی الْأَرْضِ» أی رکن إلیها ظانا أنه یخلد فیها.انتهی.

و قوله: مٰا دٰامَتِ السَّمٰاوٰاتُ وَ الْأَرْضُ نوع من التقیید یفید تأکید الخلود و المعنی دائمین فیها دوام السماوات و الأرض لکن الآیات القرآنیه ناصه علی أن السماوات و الأرض لا تدوم دوام الأبد و هی مع ذلک ناصه علی بقاء الجنه و النار بقاء لا الی فناء و زوال.

و من الآیات الناصه علی الأول قوله تعالی: مٰا خَلَقْنَا السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ وَ مٰا بَیْنَهُمٰا إِلاّٰ بِالْحَقِّ وَ أَجَلٍ مُسَمًّی (الأحقاف3/)،و قوله: یَوْمَ نَطْوِی السَّمٰاءَ کَطَیِّ السِّجِلِّ لِلْکُتُبِ

ص:211

1- 1) .الأثافی،جمع الأثفیه بضم الهمزه و هی الحجر الذی توضع علیه القدر و هما أثفیتان.

كَمٰا بَدَأْنٰا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ وَعْداً عَلَيْنٰا إِنّٰا كُنّٰا فٰاعِلِينَ (الأنبياء۱۰۴/)،و قوله:

وَ السَّمٰاوٰاتُ مَطْوِيّٰاتٌ بِيَمِينِهِ (الزمر۶۷/)،و قوله: إِذٰا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًّا وَ بُسَّتِ الْجِبٰالُ بَسًّا فَكٰانَتْ هَبٰاءً مُنْبَثًّا (الواقعه۶/).

و منها في النص على الثاني قوله: جَنّٰاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهٰارُ خٰالِدِينَ فِيهٰا أَبَداً (التغابن۹/)،و قوله: وَ أَعَدَّ لَهُمْ سَعِيراً خٰالِدِينَ فِيهٰا أَبَداً لاٰ يَجِدُونَ وَلِيًّا وَ لاٰ نَصِيراً (الأحزاب۶۵/) (۱)(۲).

[سوره هود (۱۱): الآيات ۱۰۹ الى ۱۱۹]

اشاره

فَلاٰ تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِمّٰا يَعْبُدُ هٰؤُلاٰءِ مٰا يَعْبُدُونَ إِلاّٰ كَمٰا يَعْبُدُ آبٰاؤُهُمْ مِنْ قَبْلُ وَ إِنّٰا لَمُوَفُّوهُمْ نَصِيبَهُمْ غَيْرَ مَنْقُوصٍ (۱۰۹) وَ لَقَدْ آتَيْنٰا مُوسَى اَلْكِتٰابَ فَاخْتُلِفَ فِيهِ وَ لَوْ لاٰ كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ وَ إِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ (۱۱۰) وَ إِنَّ كُلاًّ لَمّٰا لَيُوَفِّيَنَّهُمْ رَبُّكَ أَعْمٰالَهُمْ إِنَّهُ بِمٰا يَعْمَلُونَ خَبِيرٌ (۱۱۱) فَاسْتَقِمْ كَمٰا أُمِرْتَ وَ مَنْ تٰابَ مَعَكَ وَ لاٰ تَطْغَوْا إِنَّهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (۱۱۲) وَ لاٰ تَرْكَنُوا إِلَى اَلَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ اَلنّٰارُ وَ مٰا لَكُمْ مِنْ دُونِ اَللّٰهِ مِنْ أَوْلِيٰاءَ ثُمَّ لاٰ تُنْصَرُونَ (۱۱۳) وَ أَقِمِ اَلصَّلاٰةَ طَرَفَيِ اَلنَّهٰارِ وَ زُلَفاً مِنَ اَللَّيْلِ إِنَّ اَلْحَسَنٰاتِ يُذْهِبْنَ اَلسَّيِّئٰاتِ ذٰلِكَ ذِكْرىٰ لِلذّٰاكِرِينَ (۱۱۴) وَ اِصْبِرْ فَإِنَّ اَللّٰهَ لاٰ يُضِيعُ أَجْرَ اَلْمُحْسِنِينَ (۱۱۵) فَلَوْ لاٰ كٰانَ مِنَ اَلْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُوا بَقِيَّةٍ يَنْهَوْنَ عَنِ اَلْفَسٰادِ فِي اَلْأَرْضِ إِلاّٰ قَلِيلاً مِمَّنْ أَنْجَيْنٰا مِنْهُمْ وَ اِتَّبَعَ اَلَّذِينَ ظَلَمُوا مٰا أُتْرِفُوا فِيهِ وَ كٰانُوا مُجْرِمِينَ (۱۱۶) وَ مٰا كٰانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ اَلْقُرىٰ بِظُلْمٍ وَ أَهْلُهٰا مُصْلِحُونَ (۱۱۷) وَ لَوْ شٰاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ اَلنّٰاسَ أُمَّةً وٰاحِدَةً وَ لاٰ يَزٰالُونَ مُخْتَلِفِينَ (۱۱۸) إِلاّٰ مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ وَ لِذٰلِكَ خَلَقَهُمْ وَ تَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ اَلْجِنَّةِ وَ اَلنّٰاسِ أَجْمَعِينَ (۱۱۹)

ص: ۲۱۲

۱- ۱) .هود ۱۰۰-۱۰۸:بحث حول الخلود فى الآخره.

۲- ۲) .هود ۱۰۰-۱۰۸:بحث روائى فى:السعاده و الشقاوه،الخلود فى الجنه و النار.

بیان:

قوله تعالی: فَلاٰ تَکُ فِی مِرْیَهٍ مِمّٰا یَعْبُدُ هٰؤُلاٰءِ مٰا یَعْبُدُونَ إِلاّٰ کَمٰا یَعْبُدُ آبٰاؤُهُمْ الخ؛تفریع لما تقدم من تفصیل قصص الامم الماضیه التی ظلموا أنفسهم باتخاذ الشرکاء و الفساد فی الأرض فأخذهم اللّه بالعذاب،و المشار الیهم بقوله: «هٰؤُلاٰءِ» هم قوم النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم،و قوله: «مٰا یَعْبُدُونَ إِلاّٰ کَمٰا یَعْبُدُ آبٰاؤُهُمْ» أی إنهم یعبدونها تقلیدا کآبائهم فالآخرون یسلکون الطریق الذی سلکه الأولون من غیر حجه،و المراد بنصیبهم ما هو حظهم قبال شرکهم و فسقهم.

و قوله: غَیْرَ مَنْقُوصٍ حال من النصیب و فیه تأکید لقوله: «لَمُوَفُّوهُمْ» فإن التوفیه تأدیه حق الغیر بالتمام و الکمال،و فیه إیئاس الکافرین من العفو الإلهی.

و معنی الآیه:فإذا سمعت قصص الأولین و أنهم کانوا یعبدون آلهه من دون اللّه و یکذبون

ص:۲۱۳

بآیاته،و علمت سنه اللّه تعالی فیهم و أنها الهلاک فی الدنیا و المصیر الی النار الخالده فی الآخره لا تکن فی شک و مریه من عباده هؤلاء الذین هم قومک ما یعبدون إلاّ کعباده آبائهم علی التقلید من غیر حجه و لا بینه،و إنا سنعطیهم ما هو نصیبهم من جزاء أعمالهم من غیر أن ننقص من ذلک شیئا بشفاعه أو عفو کیفما کان.

و یمکن أن یکون المراد بآبائهم،الامم الماضیه الهالکه دون آباء العرب بعد إسماعیل مثلا و ذلک أن اللّه سماهم آباء لهم أولین کما فی قوله: أَ فَلَمْ یَدَّبَّرُوا الْقَوْلَ أَمْ جٰاءَهُمْ مٰا لَمْ یَأْتِ آبٰاءَهُمُ الْأَوَّلِینَ (المؤمنون/۶۸)و هذا أنسب و أحسن و المعنی-علی هذا-فلا تکن فی شک من عباده قومک ما یعبد هؤلاء إلاّ کمثل عباده أولئک الامم الهالکه الذین هم آباؤهم،و لا شک أنا سنعطیهم حظهم من الجزاء کما فعلنا ذلک بآبائهم.

قوله تعالی: وَ لَقَدْ آتَیْنٰا مُوسَی الْکِتٰابَ فَاخْتُلِفَ فِیهِ وَ لَوْ لاٰ کَلِمَهٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّکَ لَقُضِیَ بَیْنَهُمْ وَ إِنَّهُمْ لَفِی شَکٍّ مِنْهُ مُرِیبٍ لما کانت هذه الآیات مسوقه للاعتبار بالقصص المذکوره فی السوره،و کانت القصص نفسها سردت لیتعظ بها القوم و یقضوا بالحق فی اتخاذهم شرکاء للّه سبحانه،و تکذیبهم بآیات اللّه و رمی القرآن بأنه افتراء علی اللّه تعالی.

تعرض فی هذه الآیات-المسوقه للاعتبار-لأمر اتخاذهم الآلهه و تکذیب القرآن فذکر تعالی أن عباده القوم للشرکاء کعباده أسلافهم من الامم الماضیه لها و سینالهم العذاب کما نال أسلافهم و أن اختلافهم فی کتاب اللّه کاختلاف أمه موسی علیه السّلام فیما آتاه اللّه من الکتاب و أن سیقضی بینهم فیما اختلفوا فیه،فقوله: «وَ لَقَدْ آتَیْنٰا مُوسَی الْکِتٰابَ فَاخْتُلِفَ فِیهِ» إشاره الی اختلاف الیهود فی التوراه بعد موسی.

و قوله: وَ لَوْ لاٰ کَلِمَهٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّکَ لَقُضِیَ بَیْنَهُمْ کرر سبحانه فی کتابه ذکر أن اختلاف الناس فی أمر الدنیا أمر فطروا علیها لکن اختلافهم فی أمر الدین لا منشأ له إلاّ

البغى بعد ما جاءهم العلم،قال تعالى: وَ مٰا كٰانَ النّٰاسُ إِلاّٰ أُمَّةً وٰاحِدَةً فَاخْتَلَفُوا (يونس/ ١٩)،و قال: وَ مَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتٰابَ إِلاّٰ مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْياً بَيْنَهُمْ (آل عمران١٩/)،و قال: كٰانَ النّٰاسُ أُمَّةً وٰاحِدَةً فَبَعَثَ اللّٰهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَ مُنْذِرِينَ وَ أَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتٰابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النّٰاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ وَ مَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلاَّ الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَتْهُمُ الْبَيِّنٰاتُ بَغْياً بَيْنَهُمْ (البقره٢١٣/).

و قوله: وَ إِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ الإرابه إلقاء الشك فى القلب،فتوصيف الشك بالمريب من قبيل قوله: «ظِلاًّ ظَلِيلاً» و «حِجٰاباً مَسْتُوراً» و «حِجْراً مَحْجُوراً» و غير ذلك،و يفيد تأكدا لمعنى الشك.

و الظاهر أن مرجع الضمير فى قوله: «وَ إِنَّهُمْ» امه موسى و هم اليهود،و حق لهم أن يشكوا فيه فإن سند التوراه الحاضره ينتهى الى ما كتبه لهم رجل من كهنتهم يسمى عزراء عند ما أرادوا أن يرجعوا من بابل بعد انقضاء السبى الى الأرض المقدسه،و قد أحرقت التوراه قبل ذلك بسنين عند إحراق الهيكل فانتهاء سندها الى واحد يوجب الريب فيها طبعا و نظيرها الإنجيل من جهه سنده.

قوله تعالى: وَ إِنَّ كُلاًّ لَمّٰا لَيُوَفِّيَنَّهُمْ رَبُّكَ أَعْمٰالَهُمْ إِنَّهُ بِمٰا يَعْمَلُونَ خَبِيرٌ لفظه إن هى المشبهه بالفعل و اسمها قوله: «كُلاًّ» منونا مقطوعا عن الإضافه و التقدير كلهم أى المختلفين،و خبرها قوله: «لَيُوَفِّيَنَّهُمْ» و اللام و النون لتأكيد الخبر،و قوله: «لَمّٰا» مؤلف من لام تدل على القسم و ما مشدده تفصل بين اللامين،و تفيد مع ذلك تأكيدا،و جواب القسم محذوف يدل عليه خبر إن.

و المعنى-و اللّه أعلم-و إن كل هؤلاء المختلفين أقسم ليوفينهم و يعطينهم ربك أعمالهم أى جزاءها إنه بما يعملون من أعمال الخير و الشر خبير.

و نقل فى روح المعانى عن أبى حيان عن ابن الحاجب أن «لَمّٰا» فى الآيه هى ما الجازمه

و حذف مدخولها شائع فى الاستعمال يقال:خرجت و لما،و سافرت و لما.ثم قال:و الاولى على هذا أن يقدر:لما يوفوها أى و إن كلا منها لما يوفوا أعمالهم ليوفيّنهم ربك إياها.و هذا وجه وجيه.

قوله تعالى: فَاسْتَقِمْ كَمٰا أُمِرْتَ وَ مَنْ تٰابَ مَعَكَ وَ لاٰ تَطْغَوْا إِنَّهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ يقال:قام كذا و ثبت و ركز بمعنى واحد كما ذكره الراغب و غيره،و الظاهر أن الأصل المأخوذ به فى ذلك قيام الإنسان و ذلك أن الإنسان فى سائر حالاته و أوضاعه غير القيام كالقعود و الانبطاح و الجثو و الاستلقاء و الانكباب لا يقوى على جميع ما يرومه من الأعمال كالقبض و البسط و الأخذ و الرد و سائر ما الإنسان مهيمن عليه بالطبع لكنه إذا قام على ساقه قياما كان على أعدل حالاته الذى يسلطه على عامه أعماله من ثبات و حركه و أخذ و رد و إعطاء و منع و جلب و دفع،و ثبت مهيمنا على ما عنده من القوى و أفعالها،فقيام الإنسان يمثل شخصيته الإنسانيه بماله من الشئون.

ثم استعير فى كل شىء لأعدل حالاته الذى يسلط معه على آثاره و أعماله فقيام العمود أن يثبت على طوله،و قيام الشجر أن يركز على ساقه متعرقا بأصله فى الأرض،و قيام الإناء المحتوى على مائع أن يقف على قاعدته فلا يهراق ما فيه و قيام العدل أن ينبسط على الارض،و قيام السنه و القانون أن تجرى فى البلاد.

و الإقامه جعل الشىء قائما أى جعله بحال يترتب عليه جميع آثاره بحيث لا يفقد شيئا منها كإقامه العدل و إقامه السنه و إقامه الصلاه و إقامه الشهاده،و إقامه الحدود،و إقامه الدين و نحو ذلك.

و الاستقامه طلب القيام من الشىء و استدعاء ظهور عامه آثاره و منافعه فاستقامه الطريق اتصافه بما يقصد من الطريق كالاستواء و الوضوح و عدم إضلاله من ركبه،و استقامه الإنسان فى أمر أن يطلب من نفسه القيام به و إصلاحه بحيث لا يتطرق اليه فساد و لا نقص،

و یأتی تاما کاملا،قال تعالی: قُلْ إِنَّمٰا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُکُمْ یُوحیٰ إِلَیَّ أَنَّمٰا إِلٰهُکُمْ إِلٰهٌ وٰاحِدٌ فَاسْتَقِیمُوا إِلَیْهِ (حم السجده6/)أی قوموا بحق توحیده فی الوهیته،و قال: إِنَّ الَّذِینَ قٰالُوا رَبُّنَا اللّٰهُ ثُمَّ اسْتَقٰامُوا (حم السجده30/)أی ثبتوا علی ما قالوا فی جمیع شئون حیاتهم لا یرکنون فی عقائدهم و أخلاقهم و أعمالهم إلاّ الی ما یوافق التوحید و یلائمه أی یراعونه و یحفظونه فی عامه ما یواجههم فی باطنهم و ظاهرهم.و قال: فَأَقِمْ وَجْهَکَ لِلدِّینِ حَنِیفاً (الروم30/)فإن المراد بإقامه الوجه إقامه النفس من حیث تستقبل العمل و تواجهه،و إقامه الإنسان نفسه فی أمر هی استقامته فیه فافهم.

فقوله: فَاسْتَقِمْ کَمٰا أُمِرْتَ أی کن ثابتا علی الدین موفیا حقه طبق ما أمرت بالاستقامه،و قد أمر به فی قوله: وَ أَنْ أَقِمْ وَجْهَکَ لِلدِّینِ حَنِیفاً وَ لاٰ تَکُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِکِینَ (یونس105/)،و قوله: فَأَقِمْ وَجْهَکَ لِلدِّینِ حَنِیفاً فِطْرَتَ اللّٰهِ الَّتِی فَطَرَ النّٰاسَ عَلَیْهٰا لاٰ تَبْدِیلَ لِخَلْقِ اللّٰهِ ذٰلِکَ الدِّینُ الْقَیِّمُ وَ لٰکِنَّ أَکْثَرَ النّٰاسِ لاٰ یَعْلَمُونَ (الروم30/).

و قوله: وَ مَنْ تٰابَ مَعَکَ عطف علی الضمیر المستکن فی «فَاسْتَقِمْ» أی استقم أنت و من تاب معک أی استقیموا جمیعا و إنما أخرج النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم من بینهم و افرده بالذکر معه تشریفا لمقام النبوه،و علی ذلک تجری سنته تعالی فی کلامه کقوله تعالی: آمَنَ الرَّسُولُ بِمٰا أُنْزِلَ إِلَیْهِ مِنْ رَبِّهِ وَ الْمُؤْمِنُونَ (البقره285/)و قوله: یَوْمَ لاٰ یُخْزِی اللّٰهُ النَّبِیَّ وَ الَّذِینَ آمَنُوا مَعَهُ (التحریم8/).

علی أن الأمر الذی تقید به قوله: «فَاسْتَقِمْ» أعنی قوله: «کَمٰا أُمِرْتَ» یختص بالنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و لا یشارکه فیه غیره فإن ما ذکر من مثل قوله: «فَأَقِمْ وَجْهَکَ لِلدِّینِ» الخ؛ خاص به فلو قیل:فاستقیموا لم یصح تقییده بالأمر السابق.

و المراد بمن تاب مع النبی المؤمنون الذین رجعوا الی اللّه بالإیمان و إطلاق التوبه علی أصل الإیمان-و هو رجوع من الشرک-کثیر الورود فی القرآن کقوله تعالی: وَ یَسْتَغْفِرُونَ

لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَ عِلْماً فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تابُوا وَ اتَّبَعُوا سَبِيلَكَ (المؤمن/٧)الی غیر ذلک.

و قوله: وَ لا تَطْغَوْا أی لا تتجاوزوا حدکم الذی خطته لکم الفطره و الخلقه و هو العبودیه للّه وحده کما تجاوزه الذین قبلکم فأفضاهم الی الشرک و ساقهم الی الهلکه، و الظاهر أن الطغیان بهذا المعنی مأخوذ من طغی الماء إذا جاوز حده،ثم استعیر لهذا الأمر المعنوی الذی هو طغیان الإنسان فی حیاته لتشابه الأثر و هو الفساد.

و قوله: إِنَّهُ بِما تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ تعلیل لمضمون ما تقدمه،و معنی الآیه اثبت علی دین التوحید و الزم طریق العبودیه من غیر تزلزل و تذبذب،و لیثبت الذین آمنوا معک،و لا تتعدوا الحد الذی حد لکم لأن اللّه بصیر بما تعملون فیؤاخذکم لو خالفتم أمره.

و فی الآیه الکریمه من لحن التشدید ما لا یخفی فلا یحس فیها بشیء من آثار الرحمه و أمارات الملاطفه و قد تقدمها من الآیات ما یتضمن من حدیث مؤاخذه الامم الماضیه و القرون الخالیه بأعمالهم و استغناء اللّه سبحانه عنهم ما تصعق له النفوس و تطیر القلوب.

غیر ما فی قوله: فَاسْتَقِمْ كَما أُمِرْتَ من إفراد النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم بالذکر و إخراجه من بین المؤمنین تشریفا لمقامه لکن ذلک یفید بلوغ التشدید فی حقه فإن تخصیصه قبلا بالذکر یوجب توجه هول الخطاب و روع التکلیم من مقام العزه و الکبریاء الیه وحده عدل ما یتوجه الی جمیع الامه الی یوم القیامه کما وقع نظیر التشدید فی قوله تعالی: وَ لَوْ لا أَنْ ثَبَّتْناكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكَنُ إِلَيْهِمْ شَيْئاً قَلِيلاً إِذاً لَأَذَقْناكَ ضِعْفَ الْحَياةِ وَ ضِعْفَ الْمَماتِ (الإسراء/٧٥).

و لذلک ذکر أکثر المفسرین أن قوله علیه السّلام:«شیبتنی سوره هود»ناظر الی هذه الآیه، و سیوافیک الکلام فیه فی البحث الروائی الآتی إن شاء اللّه تعالی.

قوله تعالی: وَ لا تَرْكَنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النّارُ وَ ما لَكُمْ مِنْ دُونِ

اللّهِ مِنْ أَوْلِیٰاءَ ثُمَّ لاٰ تُنْصَرُونَ قال فی الصحاح:رکن الیه کنصر،رکونا:مال و سکن،و الرکن بالضم الجانب الأقوی.و الأمر العظیم و العز و المنعه انتهی و عن لسان العرب مثله،و عن المصباح أن الرکون هو الاعتماد علی الشیء.

و قال الراغب:رکن الشیء جانبه الذی یسکن الیه،و یستعار للقوه،قال تعالی: لَوْ أَنَّ لِی بِکُمْ قُوَّهً أَوْ آوِی إِلیٰ رُکْنٍ شَدِیدٍ و رکنت الی فلان أرکن بالفتح و الصحیح أن یقال:

رکن یرکن-کنصر-و رکن یرکن-کعلم-قال تعالی «وَ لاٰ تَرْکَنُوا إِلَی الَّذِینَ ظَلَمُوا» و ناقه مرکنه الضرع له أرکان تعظمه و المرکن الإجابه،و أرکان العبادات جوانبها التی علیها مبناها،و بترکها بطلانها.انتهی و هذا قریب مما ذکره فی المصباح.

و الحق أنه الاعتماد علی الشیء عن میل الیه لا مجرد الاعتماد فحسب و لذلک عدی بإلی لا بعلی و ما ذکره أهل اللغه تفسیر له بالأعم من معناه علی ما هو دأبهم.

فالرکون الی الذین ظلموا هو نوع اعتماد علیهم عن میل الیهم إما فی نفس الدین کأن یذکر بعض حقائقه بحیث ینتفعون به أو یغمض عن بعض حقائقه التی یضرهم إفشاؤها، و إما فی حیاه دینیه کأن یسمح لهم بنوع من المداخله فی إداره امور المجتمع الدینی بولایه الامور العامه أو الموده التی تفضی الی المخالطه و التأثیر فی شئون المجتمع أو الفرد الحیویه.

و بالجمله الاقتراب فی أمر الدین أو الحیاه الدینیه من الذین ظلموا بنوع من الاعتماد و الاتکاء یخرج الدین أو الحیاه الدینیه عن الاستقلال فی التأثیر و یغیرهما عن الوجهه الخالصه،و لازم ذلک السلوک الی الحق من طریق الباطل أو إحیاء حق بإحیاء باطل و بالأخره إماته الحق لإحیائه.

و الدلیل علی هذا الذی ذکرنا أنه تعالی جمع فی خطابه فی هذه الآیه الذی هو من تتمه الخطاب فی الآیه السابقه بین النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و بین المؤمنین من أمته،و الشئون التی له و لامته

هی المعارف الدینیه و الأخلاق و السنن الإسلامیه فی تبلیغها و حفظها و إجرائها و الحیاه الاجتماعیه بما یطابقها،و ولایه امور المجتمع الإسلامی،و انتحال الفرد بالدین و استنانه بسنه الحیاه الدینیه فلیس للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و لا لامته أن یرکنوا فی شیء من ذلک الی الذین ظلموا.

علی أن من المعلوم أن هاتین الآیتین کالنتیجه المأخوذه من قصص القری الظالمه التی أخذهم اللّه بظلمهم و هما متفرعتان علیها ناظرتان إلیها،و لم یکن ظلم هؤلاء الامم الهالکه و فی شرکهم باللّه تعالی و عباده الأصنام فحسب بل کان مما ذمه اللّه من فعالهم اتباع الظالمین و الفساد فی الارض بعد إصلاحها و هو الاستنان بالسنن الظالمه التی یقیمها الولاه الجائرون،و یستن بها الناس و هم بذلک ظالمون.

و من المعلوم أیضا أن الآیتین مترتبتان فی غرضهما فالاولی تنهی عن أن یکونوا من اولئک الذین ظلموا،و الثانیه تنهی أن یقتربوا منهم و یمیلوا الیهم و یعتمدوا (۱)فی حقهم علی باطلهم فقوله: «وَ لاٰ تَرْکَنُوا إِلَی الَّذِینَ ظَلَمُوا» نهی عن المیل الیهم و الاعتماد علیهم و البناء علی باطلهم فی أمر أصل الدین و الحیاه الدینیه جمیعا.

و وقوع الآیتین موقع النتیجه المتفرعه علی ما تقدم من القصص المذکوره یفید أن المراد بالذین ظلموا فی الآیه لیس من تحقق منه الظلم تحققا ما و إلاّ لعم جمیع الناس إلاّ أهل العصمه و لم یبق للنهی حینئذ معنی،و لیس المراد بالذین ظلموا الظالمین أی المتلبسین بهذا الوصف المستمرین فی ظلمهم فإن لإفاده الفعل الدال علی مجرد التحقق معنی الصفه الداله علی التلبس و الاستمرار أسبابا لا یوجد فی المقام منها شیء و لا دلاله لشیء علی شیء جزافا.

۱- ۱) .ای أن یتوسلوا فی اجراء الحق بین أنفسهم بالوسیله الباطله التی عند اعداء الدین من الظالمین.

بل المراد بالذين ظلموا اناس حالهم فی الظلم حال اولئک الذین قصهم اللّه فی الآیات السابقه من الامم الهالکه،و کان الشأن فی قصتهم أنه تعالی أخذ الناس جمله واحده فی قبال الدعوه الإلهیه المتوجهه الیهم ثم قسمهم الی من قبلها منهم و الی من ردها ثم عبر عمّن قبلها بالذین آمنوا فی بضعه مواضع من القصص المذکوره و عمن ردها بالذین ظلموا و ما یقرب منه فی أکثر من عشر مواضع کقوله: وَ لاٰ تُخٰاطِبْنِی فِی الَّذِینَ ظَلَمُوا و قوله:

وَ أَخَذَتِ الَّذِینَ ظَلَمُوا الصَّیْحَهُ و قوله: وَ تِلْکَ عٰادٌ جَحَدُوا بِآیٰاتِ رَبِّهِمْ وَ عَصَوْا رُسُلَهُ وَ اتَّبَعُوا أَمْرَ کُلِّ جَبّٰارٍ عَنِیدٍ و قوله: أَلاٰ إِنَّ ثَمُودَ کَفَرُوا رَبَّهُمْ و قوله: أَلاٰ بُعْداً لِمَدْیَنَ کَمٰا بَعِدَتْ ثَمُودُ الی غیر ذلک (۱).

قوله تعالی: وَ أَقِمِ الصَّلاٰهَ طَرَفَیِ النَّهٰارِ وَ زُلَفاً مِنَ اللَّیْلِ إِنَّ الْحَسَنٰاتِ یُذْهِبْنَ السَّیِّئٰاتِ الخ؛طرفا النهار هو الصباح و المساء،و الزلف جمع زلفی کقرب جمع قربی لفظا و معنی علی ما قیل،و هو وصف ساد مسد موصوفه کالساعات و نحوها،و التقدیر و ساعات من اللیل أقرب من النهار.

و المعنی أقم الصلاه فی الصلاح و المساء و فی ساعات من اللیل هی أقرب من النهار، و ینطبق من الصلوات الخمس الیومیه علی صلاه الصبح و العصر و هی صلاه المساء و المغرب و العشاء الآخره،وقتهما زلف من اللیل کما قاله بعضهم،أو علی الصبح و المغرب و وقتهما طرفا النهار و العشاء الآخره و وقتها زلف من اللیل کما قاله آخرون،و قیل غیر ذلک.

لکن البحث لما کان فقیها کان المتبع فیه ما ورد عن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و أئمه أهل بیته علیهم السّلام من البیان،و سیجیء فی البحث الروائی الآتی إن شاء اللّه تعالی.

و قوله: إِنَّ الْحَسَنٰاتِ یُذْهِبْنَ السَّیِّئٰاتِ تعلیل لقوله: «وَ أَقِمِ الصَّلاٰهَ» و بیان أن

۱- ۱) .هود ۱۰۹-۱۱۹:بحث فی معنی الرکون الی الذین ظلموا.

الصلوات حسنات وارده على نفوس المؤمنين تذهب بآثار المعاصى و هى ما تعتريها من السيئات،و قد تقدم كلام فى هذا الباب فى مسأله الحبط فى الجزء الثانى من هذا الكتاب.

و قوله: ذٰلِكَ ذِكْرىٰ لِلذّٰاكِرِينَ أى هذا الذى ذكر و هو أن الحسنات يذهبن السيئات على رفعه قدره تذكار للمتلبسين بذكر اللّه تعالى من عباده.

قوله تعالى: وَ اصْبِرْ فَإِنَّ اللّٰهَ لاٰ يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ثم أمره صلّى اللّه عليه و آله و سلم بالصبر بعد ما أمره بالصلاه كما جمع بينهما فى قوله: وَ اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَ الصَّلاٰةِ (البقره۴۵/)و ذلک أن كلا منهما فى بابه من أعظم الأركان أعنى الصلاه فى العبادات، و الصبر فى الأخلاق و قد قال تعالى فى الصلاه: وَ لَذِكْرُ اللّٰهِ أَكْبَرُ (العنكبوت۴۵/)و قال فى الصبر: إِنَّ ذٰلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ (الشورى۴۳/).

و اجتماعهما أحسن وسيله يستعان بها على النوائب و المكاره فالصبر يحفظ النفس عن القلق و الجزع و الانهزام،و الصلاه توجهها الى ناحيه الرب تعالى فتنسى ما تلقاه من المكاره،و قد تقدم بيان فى ذلک فى تفسير الآيه ۴۵ من سوره البقره فى الجزء الأول من الكتاب.

و إطلاق الإمر بالصبر يعطى أن المراد به الأعم من الصبر على العباده و الصبر عن المعصيه و الصبر عند النائبه،و على هذا يكون أمرا بالصبر على جميع ما تقدم من الأوامر و النواهى أعنى قوله: «فَاسْتَقِمْ» «وَ لاٰ تَطْغَوْا» «وَ لاٰ تَرْكَنُوا» «وَ أَقِمِ الصَّلاٰةَ» .

لكن إفراد الأمر و تخصيصه بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم يفيد أنه صبر فى أمر يختص به و إلاّ قيل «وَ اصْبِرُوا» جريا على السياق،و هذا يؤيد قول من قال:إن المراد اصبر على أذى قومک فى طريق دعوتک الى اللّه سبحانه و ظلم الظالمين منهم،و أما قوله: «وَ أَقِمِ الصَّلاٰةَ» فإنه ليس أمرا بما يخصه صلّى اللّه عليه و آله و سلم من الصلاه بل أمر بإقامته الصلاه بمن تبعه من المؤمنين جماعه فهو أمر لهم جميعا بالصلاه فافهم ذلک.

و قوله: فَإِنَّ اللّٰهَ لاٰ يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ تعليل للأمر بالصبر.

قوله تعالى: فَلَوْ لاٰ كٰانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُوا بَقِيَّةٍ يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسٰادِ فِي الْأَرْضِ الخ؛لو لا بمعنى هلا و ألا يفيد التعجيب و التوبيخ،و المعنى هلا كان من القرون التى كانت من قبلكم و قد أفنيناها بالعذاب و الهلاك اولو بقيه أى قوم باقون ينهون عن الفساد فى الأرض ليصلحوا بذلك فيها و يحفظوا امتهم من الاستئصال.

و قوله: إِلاّٰ قَلِيلاً مِمَّنْ أَنْجَيْنٰا مِنْهُمْ استثناء من معنى النفى فى الجمله السابقه فإن المعنى:من العجب أنه لم يكن من القرون الماضيه مع ما رأوا من آيات اللّه و شاهدوا من عذابه بقايا ينهون عن الفساد فى الأرض إلاّ قليلا ممن أنجينا من العذاب و الهلاك منهم فإنهم كانوا ينهون عن الفساد.

و قوله: وَ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مٰا أُتْرِفُوا فِيهِ وَ كٰانُوا مُجْرِمِينَ بيان حال الباقى منهم بعد الاستثناء و هم أكثرهم و عرّفهم بأنهم الذين ظلموا و بين أنهم اتبعوا لذائذ الدنيا التى اترفوا فيها و كانوا مجرمين.

و قد تحصل بهذا الاستثناء و هذا الباقى الذى ذكر حالهم تقسيم الناس الى صنفين مختلفين:الناجون بإنجاء اللّه و المجرمون و لذلك عقبه بقوله: «وَ لَوْ شٰاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النّٰاسَ أُمَّةً وٰاحِدَةً وَ لاٰ يَزٰالُونَ مُخْتَلِفِينَ إِلاّٰ مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ» .

قوله تعالى: وَ مٰا كٰانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرىٰ بِظُلْمٍ وَ أَهْلُهٰا مُصْلِحُونَ أى لم يكن من سنته تعالى إهلاك القرى التى أهلها مصلحون لأن ذلك ظلم و لا يظلم ربك أحدا فقوله: «بِظُلْمٍ» قيد توضيحى لا احترازى،و يفيد أن سنته تعالى عدم إهلاك القرى المصلحه لكونه من الظلم «وَ مٰا رَبُّكَ بِظَلاّٰمٍ لِلْعَبِيدِ» .

قوله تعالى: وَ لَوْ شٰاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النّٰاسَ أُمَّةً وٰاحِدَةً وَ لاٰ يَزٰالُونَ مُخْتَلِفِينَ إِلاّٰ مَنْ رَحِمَ -الى قوله- أَجْمَعِينَ الخلف خلاف القدام و هو الأصل فيما اشتق من

هـذه الماده من المشـتقات يقال:خلف أباه أى سـد مسـده لوقوعه بعـده،و أخلف وعـده أى لم يف به كأنه جعله خلفه،و مات و خلف ابنا أى تركه خلفه،و اسـتخلف فلانا أى طلب منه أن ينوب عنه بعد غيبته أو موته أو بنوع من العنايه كاستخلاف اللّه تعالى آدم و ذريته فى الأرض،و خـالف فلاـن فلانا و تخالفا إذا تفرقا فى رأى أو عمل كأن كلا منهما يجعل الآخر خلفه،و تخلف عن أمره إذا أدبر و لم يـأتمر به،و اختلف القوم فى كـذا إذا خـالف بعضـهم بعضا فيه فجعله خلفه،و اختلف القوم الى فلان إذا دخلوا عليه واحدا بعد واحد،و اختلف فلان الى فلان إذا دخل عليه مرات كل واحده بعد اخرى.

ثم الاختلاـف و يقـابله الاتفـاق من الاـمور التى لاـ يرتضـيها الطبع السـليم لما فيه من تشتيت القوى و تضـعيفها و آثار اخرى غير محموده من نزاع و مشـاجره و جـدال و قتال و شـقاق كل ذلك يـذهب بالأمن و السـلام غير أن نوعا منه لا مناص منه فى العالم الإنسـانى و هو الاختلاـف من حيث الطبـائع المنتهيه الى اختلاـف البنى فإن التركيبات البـدنيه مختلفه فى الأفراد و هو يؤدى الى اختلاـف الاسـتعدادات البـدنيه و الروحيه و بانضـمام اختلاـف الأـجواء و الظروف الى ذلـك يظهر اختلاف السلائق و السـنن و الآداب و المقاصـد و الأعمال النوعيه و الشخصـيه فى المجتمعات الإنسانيه،و قد أوضـحت الأبحاث الاجتماعيه أن لو لا ذلك لم يعش المجتمع الإنسانى و لا طرفه عين (۱).

و قوله: وَ تَمَّتْ كَلِمَهُ رَبِّكَ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّهِ وَ النّاسِ أَجْمَعِينَ أى حقت كلمته تعالى و أخـذت مصـداقها منهم بما ظلموا و اختلفوا فى الحق من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم،و الكلمه هى قوله: «لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ» الخ.

و الآيه نظيره قوله: وَ لَوْ شِئْنا لَآتَيْنا كُلَّ نَفْسٍ هُداها وَ لكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّى لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ

۱- ۱) .هود ۱۰۹-۱۱۹:بحث فى:اختلاف فى الطبائع،اختلاف فى الدين.

مِنَ الْجِنَّهِ وَ النّـاسِ أَجْمَعِينَ (الم السجده۱۳/)و الأصل فی هذه الکلمه ما ألقاه اللّه تعالی الی إبلیس لعنه اللّه إذ قال: فَبِعِزَّتِکَ لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ إِلاّ عِبادَکَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ قالَ فَالْحَقُّ وَ الْحَقَّ أَقُولُ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْکَ وَ مِمَّنْ تَبِعَکَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ (ص۵۸/)و الآیات متحده المضمون یفسر بعضها بعضا (۱).

[سوره هود (۱۱): الآیات ۱۲۰ الی ۱۲۳]

اشاره

وَ کُلاًّ نَقُصُّ عَلَيْکَ مِنْ أَنْبَاءِ اَلرُّسُلِ مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَکَ وَ جَاءَکَ فِی هٰذِهِ اَلْحَقُّ وَ مَوْعِظَهٌ وَ ذِکْرَی لِلْمُؤْمِنِينَ (۱۲۰) وَ قُلْ لِلَّذِينَ لاَ يُؤْمِنُونَ اِعْمَلُوا عَلَی مَکَانَتِکُمْ إِنَّا عَامِلُونَ (۱۲۱) وَ اِنْتَظِرُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ (۱۲۲) وَ لِلَّهِ غَيْبُ اَلسَّمَاوَاتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ إِلَيْهِ يُرْجَعُ اَلْأَمْرُ کُلُّهُ فَاعْبُدْهُ وَ تَوَکَّلْ عَلَيْهِ وَ مَا رَبُّکَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ (۱۲۳)

بیان:

قوله تعالی: وَ کُلاًّ نَقُصُّ عَلَيْکَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَکَ الی آخر الآیه أی و کل القصص نقص علیک تفصیلا أو إجمالاو قوله: «مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ» بیان لما اضیف الیه کل،و قوله: «مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَکَ» عطف بیان للأنباء اشیر به الی فائده القصص بالنسبه الیه صلّی اللّه علیه و آله و سلم و هو تثبیت فؤاده و حسم ماده القلق و الاضطراب منه.

و المعنی نقص علیک أنباء الرسل لنثبت به فؤادک و نربط جأشک فی ما أنت علیه من

ص: ۲۲۵

---

۱ – ۱) .هود ۱۰۹-۱۱۹:بحث روائی حول معنی الرکون الی الذین ظلموا؛الصلوات الخمس الیومیه؛ان الحسنات یذهبن السیئات؛اهلاک القری؛الاختلاف فی الدین.

سلوک سبیل الدعوه الی الحق،و النهضه علی قطع منابت الفساد،و المحنه من أذی قومک.

ثم ذکر تعالی من فائده السوره ما یعمه صلّی اللّه علیه و آله و سلم و قومه مؤمنین و کافرین فقال فیما یرجع الی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم من فائده نزول السوره «وَ جٰاءَکَ فِی هٰذِهِ الْحَقُّ» و الإشاره الی السوره أو الی الآیات النازله فیها أو الأنباء علی وجه،و مجیء الحق فیها هو ما بین اللّه تعالی فی ضمن القصص و قبلها و بعدها من حقائق المعارف فی المبدإ و المعاد و سنته تعالی الجاریه فی خلقه بإرسال الرسل و نشر الدعوه ثم إسعاد المؤمنین فی الدنیا بالنجاه،و فی الآخره بالجنه،و إشقاء الظالمین بالأخذ فی الدنیا و العذاب الخالد فی الآخره.

و قال فیما یرجع الی المؤمنین «وَ مَوْعِظَهٌ وَ ذِکْریٰ لِلْمُؤْمِنِینَ» فإن فیما ذکر فیها من حقائق المعارف تذکره للمؤمنین یذکرون بها ما نسبوه من علوم الفطره فی المبدإ و المعاد و ما یرتبط بهما،و فیما ذکر فیها من القصص و العبر موعظه یتعظون بها.

قوله تعالی: وَ قُلْ لِلَّذِینَ لاٰ یُؤْمِنُونَ اعْمَلُوا عَلیٰ مَکٰانَتِکُمْ إِنّٰا عٰامِلُونَ وَ انْتَظِرُوا إِنّٰا مُنْتَظِرُونَ و هذا فیما یرجع الی غیر المؤمنین یأمر نبیه صلّی اللّه علیه و آله و سلم أن یختم الحجاج معهم و یقطع خصامهم بعد ما تلا القصص علیهم بهذه الجمل فیقول لهم:أما إذا لم تؤمنوا و لم تنقطعوا عن الشرک و الفساد بما ألقیت الیکم من التذکره و العبر و لم تصدقوا بما قصه اللّه من أنباء الامم و أخبر به من سنته الجاریه فیهم فاعملوا علی ما أنتم علیه من المکانه و المنزله،و بما تحسبونه خیرا لکم إنا عاملون،و انتظروا ما سیستقبلکم من عاقبه عملکم إنا منتظرون فسوف تعرفون صدق النبإ الإلهی و کذبه.

و هذا قطع للخصام و نوع تهدید أورده اللّه فی القصص الماضیه قصه نوح و هود و صالح علیهم السّلام،و فی قصه شعیب علیه السّلام حاکیا عنه وَ یٰا قَوْمِ اعْمَلُوا عَلیٰ مَکٰانَتِکُمْ إِنِّی عٰامِلٌ سَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ یَأْتِیهِ عَذٰابٌ یُخْزِیهِ وَ مَنْ هُوَ کٰاذِبٌ وَ ارْتَقِبُوا إِنِّی مَعَکُمْ رَقِیبٌ (آیه ۹۳ من السوره).

قوله تعالی: وَ لِلّٰهِ غَیْبُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ إِلَیْهِ یُرْجَعُ الْأَمْرُ کُلُّهُ لما کان أمره تعالی نبیه صلّی اللّه علیه و آله و سلم أن یأمرهم بالعمل بما تهوی أنفسهم و الانتظار،و إخبارهم بأنه و من آمن معه عاملون و منتظرون،فی معنی أمره و من تبعه بالعمل و الانتظار عقبه بهاتین الجملتین لیکون علی طیب من النفس و ثبات من القلب من أن الدائره ستکون له علیهم.

و المعنی فاعمل و انتظر أنت و من تبعک فغیب السماوات و الأرض الذی یتضمن عاقبه أمرک و أمرهم إنما یملکه ربک الذی هو اللّه سبحانه دون آلهتهم التی یشرکون بها و دون الأسباب التی یتوکلون علیها حتی یدیروا الدائره لأنفسهم و یحولوا العاقبه الی ما ینفعهم، و الی ربک الذی هو اللّه یرجع الأمر کله فیظهر من غیبه عاقبه الأمر علی ما شاءه و أخبر به، فالدائره لک علیهم،و هذا من عجیب البیان.

و من هنا یظهر وجه تبدیل قوله: «رَبُّکَ» المکرر من هذه الآیات بلفظ الجلاله«الله»لأن فیه من الإشعار بالإحاطه بکل ما دق و جل ما لیس فی غیره،و المقام یقتضی الاعتماد و الالتجاء الی ملجإ لا یقهره قاهر و لا یغلب علیه غالب،و هو اللّه سبحانه و لذلک تری أنه یعود بعد انقضاء هذه الجمل الی ما کان یکرره من صفه الرب،و هو قوله: «وَ مٰا رَبُّکَ بِغٰافِلٍ عَمّٰا تَعْمَلُونَ» .

قوله تعالی: فَاعْبُدْهُ وَ تَوَکَّلْ عَلَیْهِ الظاهر أنه تفریع لقوله: «وَ إِلَیْهِ یُرْجَعُ الْأَمْرُ کُلُّهُ» أی إذا کان الأمر کله مرجوعا الیه تعالی فلا یملک غیره شیئا و لا یستقل بشیء فاعبده سبحانه و اتخذه وکیلا فی جمیع الامور و لا تتوکل علی شیء من الأسباب دونه لأنها أسباب بتسبیبه غیر مستقله دونه،فمن الجهل الاعتماد علی شیء منها.و ما ربک بغافل عما تعملون فلا یجوز التساهل فی عبادته و التوکل علیه.

سوره يوسف مكيه و هى مائه و إحدى عشره آيه

اشاره

[سوره يوسف (۱۲): الآيات ۱ الى ۳]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gt;الر تِلْكَ آيٰاتُ اَلْكِتٰابِ اَلْمُبِينِ (۱) إِنّٰا أَنْزَلْنٰاهُ قُرْآناً عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ (۲) نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ اَلْقَصَصِ بِمٰا أَوْحَيْنٰا إِلَيْكَ هٰذَا اَلْقُرْآنَ وَ إِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ اَلْغٰافِلِينَ (۳)

بيان:

غرض السوره بيان ولايه اللّه لعبده الذى أخلص إيمانه له تعالى إخلاصا و امتلأ بمحبته تعالى لا يبتغى له بدلا و لم يلو الى غيره تعالى من شىء،و أن اللّه تعالى يتولى هو أمره فيربيه أحسن تربيه فيورده مورد القرب و يسقيه فيرويه من مشرعه الزلفى فيخلصه لنفسه و يحييه حياه إلهيه و إن كانت الأسباب الظاهره أجمعت على هلاكه،و يرفعه و إن توفرت الحوادث على ضعته،و يعزه و ان دعت النوائب و رزايا الدهر الى ذلته و حط قدره.

ص: ۲۲۸

و قد بین تعالی ذلک بسرد قصه یوسف الصدیق علیه السّلام.و لم یرد فی سور القرآن الکریم تفصیل قصه من القصص باستقصائها من أولها الی آخرها غیر قصته علیه السّلام،و قد خصت السوره بها من غیر شرکه ما من غیرها.

فقد کان علیه السّلام عبدا مخلصا فی عبودیته فأخلصه اللّه لنفسه و أعزه بعزته و قد تجمعت الأسباب علی إذلاله وضعته فکلما ألقته فی إحدی المهالک أحیاه اللّه تعالی من نفس السبیل التی کانت تسوقه الی الهلاکه:حسده إخوته فألقوه فی غیابه الجب ثم شروه بثمن بخس دراهم معدوده فذهب به ذلک الی مصر و أدخله فی بیت الملک و العزه،راودته التی هو فی بیتها عن نفسه و اتهمته عند العزیز و لم تلبث دون أن اعترفت عند النسوه ببراءته ثم اتهمته و أدخلته السجن فکان ذلک سبب قربه عند الملک،و کان قمیصه الملطخ بالدم الذی جاءوا به الی أبیه یعقوب أول یوم هو السبب الوحید فی ذهاب بصره فصار قمیصه بعینه و قد أرسله بید إخوته من مصر الی أبیه آخر یوم هو السبب فی عود بصره الیه،و علی هذا القیاس.

و بالجمله کلما نازعه شیء من الأسباب المخالفه أو اعترضه فی طریق کماله جعل اللّه تعالی ذلک هو السبب فی رشد أمره و نجاح طلبته،و لم یزل سبحانه یحوله من حال الی حال حتی آتاه الحکم و الملک و اجتباه و علمه من تأویل الأحادیث و أتم نعمته علیه کما وعده أبوه.

و قد بدأ اللّه سبحانه قصته بذکر رؤیا رآها فی بادئ الأمر و هو صبی فی حجر أبیه و الرؤیا من المبشرات ثم حقق بشارته و أتم کلمته فیه بما خصه به من التربیه الإلهیه،و هذا هو شأنه تعالی فی أولیائه کما قال تعالی: أَلا إِنَّ أَوْلِیاءَ اللّهِ لا خَوْفٌ عَلَیْهِمْ وَ لا هُمْ یَحْزَنُونَ اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ کانُوا یَتَّقُونَ لَهُمُ الْبُشْریٰ فِی الْحَیاهِ الدُّنْیا وَ فِی الْآخِرَهِ لا تَبْدِیلَ لِکَلِماتِ اللّهِ ذٰلِکَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِیمُ (یونس۶۴/).

و فی قوله تعالی بعد ذکر رؤیا یوسف و تعبیر أبیه علیه السّلام لها: لَقَدْ کانَ فِی یُوسُفَ وَ إِخْوَتِهِ

آياتٌ لِلسّائِلِينَ إشعار بأنه كان هناك قوم سألوا النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم عما يرجع الى هذه القصه، و هو يؤيد ما ورد أن قوما من اليهود بعثوا مشركى مكه أن يسألوا النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم عن سبب انتقال بنى إسرائيل الى مصر و قد كان يعقوب عليه السّلام ساكنا فى أرض الشام فنزلت السوره.

و على هذا فالغرض بيان قصته عليه السّلام و قصه آل يعقوب،و قد استخرج تعالى ببيانه ما هو الغرض العالى منها و هو طور ولايه اللّه لعباده المخلصين كما هو اللائح من مفتتح السوره و مختتمها،و السوره مكيه على ما يدل عليه سياق آياتها،و ما ورد فى بعض الروايات عن ابن عباس أن أربعا من آياتها مدنيه،و هى الآيات الثلاث التى فى أولها،و قوله: لَقَدْ كانَ فِى يُوسُفَ وَ إِخْوَتِهِ آياتٌ لِلسّائِلِينَ مدفوع بما تشتمل عليه من السياق الواحد.

قوله تعالى: الر تِلْكَ آياتُ الْكِتابِ الْمُبِينِ الاشاره بلفظ البعيد للتعظيم و التفخيم،و الظاهر أن يكون المراد بالكتاب المبين هذا القرآن المتلو و هو مبين واضح فى نفسه و مبين موضح لغيره ما ضمنه اللّه تعالى من المعارف الإلهيه و حقائق المبدإ و المعاد.

و قد وصف الكتاب فى الآيه بالمبين لا كما فى قوله فى أول سوره يونس: تِلْكَ آياتُ الْكِتابِ الْحَكِيمِ لكون هذه السوره نازله فى شأن قصه آل يعقوب و بيانها،و من المحتمل أن يكون المراد بالكتاب المبين اللوح المحفوظ.

قوله تعالى: إِنّا أَنْزَلْناهُ قُرْآناً عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ الضمير للكتاب بما أنه مشتمل على الآيات الإلهيه و المعارف الحقيقيه،و إنزاله قرآنا عربيا هو إلباسه فى مرحله الإنزال لباس القراءه و العربيه،و جعله لفظا متلوا مطابقا لما يتداوله العرب من اللغه كما قال تعالى فى موضع آخر: إِنّا جَعَلْناهُ قُرْآناً عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ، وَ إِنَّهُ فِى أُمِّ الْكِتابِ لَدَيْنا لَعَلِيٌّ حَكِيمٌ (الزخرف/۴).

و قوله: لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ من قبيل توسعه الخطاب و تعميمه فان السوره مفتتحه بخطاب النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم «تِلْكَ آياتُ الْكِتابِ» ،و على ذلك يجرى بعد كما فى قوله: «نَحْنُ

نَقُصُّ عَلَيْکَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمٰا أَوْحَيْنٰا إِلَيْکَ» الخ.

فمعنى الآيه-و اللّه أعلم-إنا جعلنا هذا الكتاب المشتمل على الآيات فى مرحله النزول ملبسا بلباس اللفظ العربى محلى بحليته ليقع فى معرض التعقل منک و من قومک أو امتک، و لو لم يقلب فى وحيه فى قالب اللفظ المقرو أو لم يجعل عربيا مبينا لم يعقل قومک ما فيه من أسرار الآيات بل اختص فهمه بک لاختصاصک بوحيه و تعليمه.

و فى ذلک دلاله ما على أن الألفاظ الكتاب العزيز من جهه تعينها بالاستناد الى الوحى و كونها عربيه دخلا فى ضبط أسرار الآيات و حقائق المعارف،و لو أنه اوحى الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بمعناه و كان اللفظ الحاكى له لفظه صلّى اللّه عليه و آله و سلم كما فى الأحاديث القدسيه مثلا أو ترجم الى لغه اخرى خفى بعض أسرار آياته البينات عن عقول الناس و لم تنله أيدى تعقلهم و فهمهم.

و عنايته تعالى فيما أوحى من كتاب باللفظ مما لا يرتاب فيه المتدبر فى كلامه كيف؟ و قد قسمه الى المحكمات و المتشابهات و جعل المحكمات ام الكتاب ترجع إليها المتشابهات قال تعالى: هُوَ الَّذِى أَنْزَلَ عَلَيْکَ الْكِتٰابَ مِنْهُ آيٰاتٌ مُحْكَمٰاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتٰابِ وَ أُخَرُ مُتَشٰابِهٰاتٌ (آل عمران/٧)و قال تعالى أيضا: وَ لَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمٰا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِسٰانُ الَّذِى يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِيٌّ وَ هٰذٰا لِسٰانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ (النحل/١٠٣).

قوله تعالى: نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْکَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمٰا أَوْحَيْنٰا إِلَيْکَ هٰذَا الْقُرْآنَ وَ إِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ الْغٰافِلِينَ قال الراغب فى المفردات:القص تتبع الأثر يقال:قصصت أثره،و القصص الأثر قال:فارتدا على آثارهما قصصا،و قالت لاخته قصيه.قال:و القصص الأخبار المتتبعه قال تعالى: لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ .فى قصصهم عبره، و قص عليه القصص،نقص عليک أحسن القصص.انتهى فالقصص هو القصه و أحسن القصص أحسن القصه و الحديث،و ربما قيل:إنه مصدر بمعنى الاقتصاص.

فإن كان اسم مصدر فقصه يوسف عليه السّلام أحسن قصه لأنها تصف إخلاص التوحيد فی العبوديه،و تمثل ولايه اللّه سبحانه لعبده و أنه يربيه بسلوكه فی صراط الحب و رفعه من حضيض الذله الی أوج المعزه،و أخذه من غيابه جبّ الإساره و مربط الرقيه و سجن النكال و النقمه الی عرش العزه و سرير الملك.

و إن كان مصدرا فالاقتصاص عن قصته بالطريق الذی اقتص سبحانه به أحسن الاقتصاص لأنه اقتصاص لقصه الحب و الغرام بأعف ما يكون و أستر ما يمكن.

و المعنی-و اللّه أعلم-نحن نقص عليك أحسن القصص بسبب وحينا هذا القرآن اليك و إنك كنت قبل اقتصاصنا عليك هذه القصه من الغافلين عنها.

[سوره يوسف (١٢): الآيات ۴ الی ۶]

اشاره

إِذْ قالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ يا أَبَتِ إِنِّی رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَباً وَ اَلشَّمْسَ وَ اَلْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِی ساجِدِينَ (۴) قالَ يا بُنَیَّ لا تَقْصُصْ رُؤْياكَ عَلی إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْداً إِنَّ اَلشَّيْطانَ لِلْإِنْسانِ عَدُوٌّ مُبِينٌ (۵) وَ كَذلِكَ يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ وَ يُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ اَلْأَحادِيثِ وَ يُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَ عَلی آلِ يَعْقُوبَ كَما أَتَمَّها عَلی أَبَوَيْكَ مِنْ قَبْلُ إِبْراهِيمَ وَ إِسْحاقَ إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (۶)

بيان:

قوله تعالی: إِذْ قالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ يا أَبَتِ إِنِّی رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَباً وَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِی ساجِدِينَ لم يذكر يعقوب عليه السّلام باسمه بل كنی عنه

بالأب للدلاله على ما بينهما من صفه الرحمه و الرأفه و الشفقه كما يدل عليه ما فى الآيه التاليه «قٰالَ يٰا بُنَيَّ لاٰ تَقْصُصْ» الخ.

و قوله: رَأَيْتُ و رَأَيْتُهُمْ من الرؤيا و هى ما يشاهده النائم فى نومته أو الذى خمدت حواسه الظاهره بإغماء أو ما يشابهه،و يشهد به قوله فى الآيه التاليه: «لاٰ تَقْصُصْ رُؤْيٰاکَ عَلىٰ إِخْوَتِکَ» و قوله فى آخر القصّه: «يٰا أَبَتِ هٰذٰا تَأْوِيلُ رُءْيٰایَ» .

و تكرار ذكر الرؤيه لطول الفصل بين قوله: «رَأَيْتُ» و قوله: «لِی سٰاجِدِينَ» و من فائده التكرير الدلاله على أنه إنما رآهم مجتمعين على السجود جميعا لا فرادى.على أن ما حصل له من المشاهده نوعان مختلفان فمشاهده أشخاص الكواكب و الشمس و القمر مشاهده أمر صورىّ و مشاهده سجدتهم و خضوعهم و تعظيمهم له مشاهده أمر معنوى.

و قد عبر عن الكواكب و النيرين فى قوله: «رَأَيْتُهُمْ لِی سٰاجِدِينَ» بما يختص بأولى العقل-ضمير الجمع المذكر و جمع المذكر السالم-للدلاله على أن سجدتهم كانت عن علم و إراده كما يسجد واحد من العقلاء لآخر.

قوله تعالى: قٰالَ يٰا بُنَيَّ لاٰ تَقْصُصْ رُؤْيٰاکَ عَلىٰ إِخْوَتِکَ فَيَكِيدُوا لَکَ كَيْداً إِنَّ الشَّيْطٰانَ لِلْإِنْسٰانِ عَدُوٌّ مُبِينٌ ذكر فى المفردات:أن الكيد ضرب من الاحتيال، و قد يكون مذموما و ممدوحا و إن كان يستعمل فى المذموم أكثر و كذلك الاستدراج و المكر.

انتهى.و قد ذكروا أن الكيد يتعدّى بنفسه و باللام.

و الآيه تدل على أن يعقوب لما سمع ما قصه عليه يوسف من الرؤيا أيقن بما يدل عليه أن يوسف عليه السّلام سيتولى اللّه أمره و يرفع قدره،يسنده على أريكه الملك و عرش العزه،و يخصه من بين آل يعقوب بمزيد الكرامه فأشفق على يوسف عليه السّلام و خاف من اخوته عليه و هم عصبه أقوياء أن لو سمعوا الرؤيا-و هى ظاهره الانطباق على يعقوب عليه السّلام و زوجه و أحد عشر من ولده غير يوسف،و ظاهره الدلاله على انهم جميعا سيخضعون و يسجدون

لیوسف-حملهم الکبر و الأنفه أن یحسدوه فیکیدوا له کیدا لیحولوا بینه و بین ما تبشره به رؤیاه.

و لذلک خاطب یوسف علیه السّلام خطاب الإشفاق کما یدل علیه قوله: «یا بُنَیَّ» بلفظ التصغیر، و نهاه عن اقصاص رؤیاه علی إخوته قبل أن یعبرها له و ینبئه بما تدل علیه رؤیاه من الکرامه الإلهیه المقضیه فی حقه،و لم یقدم النهی علی البشاره إلاّ لفرط حبه له و شده اهتمامه به و اعتنائه بشأنه،و ما کان یتفرس من إخوته أنهم یحسدونه و أنهم امتلئوا منه بغضا و حنقا.

و الدلیل علی بلوغ حسدهم و ظهور حنقهم و بغضهم قوله: «لاٰ تَقْصُصْ رُؤْیٰاکَ عَلیٰ إِخْوَتِکَ فَیَکِیدُوا لَکَ کَیْداً» فلم یقل:إنی أخاف أن یکیدوا،أو لا آمنهم علیک بتفریع الخوف من کیدهم أو عدم الأمن من جهتهم بل فرّع علی اقتصاص الرؤیا نفس کیدهم و أکّد تحقق الکید منهم بالمصدر-المفعول المطلق-اذ قال «فَیَکِیدُوا لَکَ کَیْداً» ثمّ أکد ذلک بقوله ثانیا فی مقام التعلیل: «إِنَّ الشَّیْطٰانَ لِلْإِنْسٰانِ عَدُوٌّ مُبِینٌ» أی إن لکیدهم سببا آخر منفصلا یؤید ما عندهم من السبب الذی هو الحسد و یثیره و یهیجه لیؤثر أثره السیئ و هو الشیطان الذی هو عدو للإنسان مبین لا خله بینه و بینه أبدا یحمل الإنسان بوسوسته و تسویله علی أن یخرج من صراط الاستقامه و السعاده الی سبیل عوج فیه شقاء دنیاه و آخرته فیفسد ما بین الوالد و ولده و ینزع بین الشقیق و شقیقه و یفرق بین الصدیق و صدیقه لیضلهم عن الصراط.

فکأن المعنی:قال یعقوب لیوسف علیهما السّلام:یا بنیّ لا تقصص رؤیاک علی إخوتک فانهم یحسدونک و یغتاظون من أمرک فیکیدونک عندئذ بنزع و إغراء من الشیطان و قد تمکن من قلوبهم و لا یدعهم یعرضوا عن کیدک فإن الشیطان للإنسان عدوّ مبین.

قوله تعالی: وَ کَذٰلِکَ یَجْتَبِیکَ رَبُّکَ وَ یُعَلِّمُکَ مِنْ تَأْوِیلِ الْأَحٰادِیثِ وَ یُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَیْکَ وَ عَلیٰ آلِ یَعْقُوبَ الی آخر الآیه؛الاجتباء من الجبایه و هی الجمع یقال:جبیت الماء فی الحوض إذا جمعته فیه،و منه جبایه الخراج أی جمعه قال تعالی

يُجْبىٰ إِلَيْهِ ثَمَرٰاتُ كُلِّ شَيْءٍ (القصص/۵۷)ففى معنى الاجتباء جمع أجزاء الشىء و حفظها من التفرّق و التشتت،و فيه سلوك و حركه من الجابى نحو المجبى فاجتباه اللّه سبحانه عبدا من عباده هو أن يقصده برحمته و يخصّه بمزيد كرامته فيجمع شمله و يحفظه من التفرق فى السبل المتفرّقه الشيطانيه المفرقه للإنسان و يركبه صراطه المستقيم و هو أن يتولّى أمره و يخصه بنفسه فلا يكون لغيره فيه نصيب كما أخبر تعالى بذلك فى يوسف عليه السّلام إذ قال إِنَّهُ مِنْ عِبٰادِنَا الْمُخْلَصِينَ (الآيه ۲۴ من السوره).

و قوله: وَ يُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحٰادِيثِ التأويل هو ما ينتهى اليه الرؤيا من الأمر الذى تتعقبه،و هو الحقيقه التى تتمثل لصاحب الرؤيا فى رؤياه بصوره من الصور المناسبه لمداركه و مشاعره كما تمثل سجده أبوى يوسف و إخوته الأحد عشر فى صوره أحد عشر كوكبا و الشمس و القمر و خرورها أمامه ساجده له،و قد تقدم استيفاء البحث عن معنى التأويل فى تفسير قوله: فَيَتَّبِعُونَ مٰا تَشٰابَهَ مِنْهُ ابْتِغٰاءَ الْفِتْنَهِ وَ ابْتِغٰاءَ تَأْوِيلِهِ الآيه، (آل عمران/۷)فى الجزء الثالث من الكتاب.

و الأحاديث جمع الحديث و ربما اريد به الرّؤى لأنها من حديث النفس فان نفس الانسان تصور له الامور فى المنام كما يصور المحدث لسماعه الامور فى اليقظه فالرؤيا حديث مثله و منه يظهر ما فى قول بعضهم:إن الرؤى سمّيت أحاديث باعتبار حكايتها و التحديث بها و هو كما ترى.

و قوله: وَ يُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَ عَلىٰ آلِ يَعْقُوبَ قال الراغب فى المفردات:

النعمه(بالكسر فالسكون)الحاله الحسنه،و بناء النعمه بناء الحاله التى يكون عليها الإنسان كالجلسه و الركبه،و النعمه(بالفتح فالسكون)التنعم و بناؤها بناء المرّه من الفعل كالضربه و الشتمه،و النعمه للجنس تقال للقليل و الكثير.

قال:و الإنعام إيصال الإحسان الى الغير،و لا يقال إلاّ إذا كان الموصل اليه من جنس

الناطقين فإنه لا يقال:أنعم فلان على فرسه،قال تعالى «أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ» «وَ إِذْ تَقُولُ لِلَّذِی أَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِ» و النعماء بإزاء الضرّاء.

قال:و النعيم النعمه الكثيره قال تعالى «فِی جَنّٰاتِ النَّعِيمِ» و قال تعالى «جَنّٰاتِ النَّعِيمِ» ، و تنعم تناول ما فيه النعمه و طيب العيش،يقال:نعمه تنعيما فتنعم أى لين عيش و خصب قال تعالى «فَأَكْرَمَهُ وَ نَعَّمَهُ» و طعام ناعم و جاريه ناعمه.انتهى.

فقوله: وَ يُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَ عَلىٰ آلِ يَعْقُوبَ يريد أن اللّه أنعم عليكم بما تسعدون به فى حياتكم لكنه يتم ذلك فى حقك و فى حق آل يعقوب و هم يعقوب و زوجه و سائر بنيه كما كان رآه فى رؤياه.

و قد جعل يوسف عليه السّلام أصلا و آل يعقوب معطوفا عليه إذ قال «عَلَيْكَ وَ عَلىٰ آلِ يَعْقُوبَ» كما يدل عليه الرؤيا إذ رأى يوسف نفسه مسجودا له و رأى آل يعقوب فى هيئه الشمس معها القمر و أحد عشر كوكبا سجدا له.

و قد ذكر اللّه تعالى مما أتم به النعمه على يوسف عليه السّلام أنه آتاه الحكم و النبوه و الملك و العزه فى مصر مضافا الى أن جعله من المخلصين و علمه من تأويل الأحاديث،و مما أتم به النعمه على آل يعقوب أنه أقر عين يعقوب بابنه يوسف عليهما السّلام،و جاء به و بأهله جميعا من البدل و رزقهم الحضاره بنزول مصر.

و قوله: كَمٰا أَتَمَّهٰا عَلىٰ أَبَوَيْكَ مِنْ قَبْلُ إِبْرٰاهِيمَ وَ إِسْحٰاقَ أى نظير ما أتم النعمه من قبل على إبراهيم و إسحاق و هما أبواك فإنه آتاهما خير الدنيا و الآخره فقوله:

«مِنْ قَبْلُ» متعلق بقوله: «أَتَمَّهٰا» و ربما احتمل كونه ظرفا مستقرا وصفا لقوله: «أَبَوَيْكَ» و التقدير كما أتمها على أبويك الكائنين من قبل.

و «إِبْرٰاهِيمَ وَ إِسْحٰاقَ» بدل أو عطف بيان لقوله: «أَبَوَيْكَ» و فائده هذا السياق الإشعار بكون النعمه مستمره موروثه فى بيت إبراهيم من طريق إسحاق حيث اتمها اللّه على إبراهيم

و إسحاق و يعقوب و يوسف عليهم السّلام و سائر آل يعقوب.

و معنى الآيه:و كما رأيت فى رؤياك يخلصك ربك لنفسه بإنقائك من الشرك فلا يكون فيك نصيب لغيره،و يعلمك من تأويل الأحاديث و هو ما يئول اليه الحوادث المصوره فى نوم أو يقظه و يتم نعمته هذه و هى الولايه الإلهيه بالنزول فى مصر و اجتماع الأهل و الملك و العزه عليك و على ابويك و إخوتك و إنما يفعل ربك بك ذلك لأنه عليم بعباده خبير بحالهم حكيم يجرى عليهم ما يستحقونه فهو عليم بحالك و ما يستحقونه من غضبه (۱).

[سوره يوسف (۱۲): الآيات ۷ الى ۲۱]

اشاره

لَقَدْ كٰانَ فِى يُوسُفَ وَ إِخْوَتِهِ آيٰاتٌ لِلسّٰائِلِينَ (۷) إِذْ قٰالُوا لَيُوسُفُ وَ أَخُوهُ أَحَبُّ إِلىٰ أَبِينٰا مِنّٰا وَ نَحْنُ عُصْبَهٌ إِنَّ أَبٰانٰا لَفِى ضَلاٰلٍ مُبِينٍ (۸) اُقْتُلُوا يُوسُفَ أَوِ اطْرَحُوهُ أَرْضاً يَخْلُ لَكُمْ وَجْهُ أَبِيكُمْ وَ تَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ قَوْماً صٰالِحِينَ (۹) قٰالَ قٰائِلٌ مِنْهُمْ لاٰ تَقْتُلُوا يُوسُفَ وَ أَلْقُوهُ فِى غَيٰابَتِ اَلْجُبِّ يَلْتَقِطْهُ بَعْضُ اَلسَّيّٰارَهِ إِنْ كُنْتُمْ فٰاعِلِينَ (۱۰) قٰالُوا يٰا أَبٰانٰا مٰا لَكَ لاٰ تَأْمَنّٰا عَلىٰ يُوسُفَ وَ إِنّٰا لَهُ لَنٰاصِحُونَ (۱۱) أَرْسِلْهُ مَعَنٰا غَداً يَرْتَعْ وَ يَلْعَبْ وَ إِنّٰا لَهُ لَحٰافِظُونَ (۱۲) قٰالَ إِنِّى لَيَحْزُنُنِى أَنْ تَذْهَبُوا بِهِ وَ أَخٰافُ أَنْ يَأْكُلَهُ اَلذِّئْبُ وَ أَنْتُمْ عَنْهُ غٰافِلُونَ (۱۳) قٰالُوا لَئِنْ أَكَلَهُ اَلذِّئْبُ وَ نَحْنُ عُصْبَهٌ إِنّٰا إِذاً لَخٰاسِرُونَ (۱۴) فَلَمّٰا ذَهَبُوا بِهِ وَ أَجْمَعُوا أَنْ يَجْعَلُوهُ فِى غَيٰابَتِ اَلْجُبِّ وَ أَوْحَيْنٰا إِلَيْهِ لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ هٰذٰا وَ هُمْ لاٰ يَشْعُرُونَ (۱۵) وَ جٰاؤُ أَبٰاهُمْ عِشٰاءً يَبْكُونَ (۱۶) قٰالُوا يٰا أَبٰانٰا إِنّٰا ذَهَبْنٰا نَسْتَبِقُ وَ تَرَكْنٰا يُوسُفَ عِنْدَ مَتٰاعِنٰا فَأَكَلَهُ اَلذِّئْبُ وَ مٰا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنٰا وَ لَوْ كُنّٰا صٰادِقِينَ (۱۷) وَ جٰاؤُ عَلىٰ قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ قٰالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً فَصَبْرٌ جَمِيلٌ وَ اَللّٰهُ اَلْمُسْتَعٰانُ عَلىٰ مٰا تَصِفُونَ (۱۸) وَ جٰاءَتْ سَيّٰارَهٌ فَأَرْسَلُوا وٰارِدَهُمْ فَأَدْلىٰ دَلْوَهُ قٰالَ يٰا بُشْرىٰ هٰذٰا غُلاٰمٌ وَ أَسَرُّوهُ بِضٰاعَهً وَ اَللّٰهُ عَلِيمٌ بِمٰا يَعْمَلُونَ (۱۹) وَ شَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ دَرٰاهِمَ مَعْدُودَهٍ وَ كٰانُوا فِيهِ مِنَ اَلزّٰاهِدِينَ (۲۰) وَ قٰالَ اَلَّذِى اِشْتَرٰاهُ مِنْ مِصْرَ لاِمْرَأَتِهِ أَكْرِمِى مَثْوٰاهُ عَسىٰ أَنْ يَنْفَعَنٰا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَداً وَ كَذٰلِكَ مَكَّنّٰا لِيُوسُفَ فِى اَلْأَرْضِ وَ لِنُعَلِّمَهُ مِنْ تَأْوِيلِ اَلْأَحٰادِيثِ وَ اَللّٰهُ غٰالِبٌ عَلىٰ أَمْرِهِ وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَ اَلنّٰاسِ لاٰ يَعْلَمُونَ (۲۱)

۱- ۱) .يوسف ۱-۶:بحث حول سجده يعقوب عليه السّلام ليوسف عليه السّلام.

بیان:

قوله تعالی: لَقَدْ کٰانَ فِی یُوسُفَ وَ إِخْوَتِهِ آیٰاتٌ لِلسّٰائِلِینَ شروع فی

ص :۲۳۸

القصه و فيه التنبيه على أن القصه مشتمله على آيات إلهيه داله على توحيد اللّه سبحانه،و أنه هو الولى يلى امور عباده المخلصين حتى يرفعهم الى عرش العزه،و يثبتهم فى أريكه الكمال فهو تعالى الغالب على أمره يسوق الأسباب الى حيث يشاء لا الى حيث يشاء غيره و يستنتج منها ما يريد لا ما هو اللائح الظاهر منها.

و فى قوله تعالى: لِلسّائِلِينَ دلاله على أنه كان هناك جماعه سألوا النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم عن القصه أو عما يرجع بوجه الى القصه فانزلت فى هذه السوره.

قوله تعالى: إِذْ قٰالُوا لَيُوسُفُ وَ أَخُوهُ أَحَبُّ إِلىٰ أَبِينٰا مِنّٰا وَ نَحْنُ عُصْبَهٌ إِنَّ أَبٰانٰا لَفِى ضَلاٰلٍ مُبِينٍ ذكر فى المجمع أن العصبه هى الجماعه التى يتعصب بعضها لبعض،و يقع على جماعه من عشره الى خمسه عشر،و قيل:ما بين العشره الى الأربعين، و لا واحد له من لفظه كالقوم و الرهط و النفر.انتهى.

و قوله: إِذْ قٰالُوا لَيُوسُفُ وَ أَخُوهُ أَحَبُّ إِلىٰ أَبِينٰا مِنّٰا القائلون هم أبناء يعقوب ما خلا يوسف و أخاه الذى ذكروه معه،و كانت عدتهم عشره و هم رجال اقوياء بيدهم تدبير بيت أبيهم يعقوب و إداره مواشيه و أمواله كما يدل عليه قولهم: «وَ نَحْنُ عُصْبَهٌ» .

و قولهم: «لَيُوسُفُ وَ أَخُوهُ» بنسبته الى يوسف مع أنهم جميعا أبناء ليعقوب و إخوه فيما بينهم يشعر بأن يوسف و أخاه هذا كانا أخوين لام واحده و أخوين لهؤلاء القائلين لأب فقط،و الروايات تذكر أن اسم أخى يوسف هذا«بنيامين»،و السياق يشهد أنهما كانا صغيرين لا يقومان بشىء من أمر بيت يعقوب و تدبير مواشيه و أمواله.

و قولهم: وَ نَحْنُ عُصْبَهٌ أى عشره أقوياء مشدود ضعف بعضنا بقوه بعض،و هو حال عن الجمله السابقه يدل على حسدهم و حنقهم لهما و غيظهم على أبيهم يعقوب فى حبه لهما أكثر منهم،و هو بمنزله تمام التعليل لقولهم بعده: «إِنَّ أَبٰانٰا لَفِى ضَلاٰلٍ مُبِينٍ» .

ص: ۲۳۹

و قولهم: إِنَّ أَبٰانٰا لَفِي ضَـلاٰلٍ مُبِينٍ قضـاء منهم على أبيهم بالضـلال و يعنون بالضـلال الاعوجاج فى السـليقه و فساد السـيره دون الضلال فى الدين (۱).

قوله تعـالى: اُقْتُلُوا يُوسُفَ أَوِ اطْرَحُوهُ أَرْضاً يَخْلُ لَكُمْ وَجْهُ أَبِيكُمْ وَ تَكُونُوا مِنْ بَعْـدِهِ قَوْماً صٰالِحِينَ تتمه قول إخوه يوسف و الآيه تتضـمن الفصل الثانى من مؤامرتهم فى مؤتمرهم الذى عقدوه فى أمر يوسف ليرسـموا بذلك خطه تريح نفوسهم منه كما ذكره تعالى بقوله: وَ مٰا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ وَ هُمْ يَمْكُرُونَ (الآيه ۱۰۲ من السوره).

و قد ذكر اللّه سبحانه متن مؤامرتهم فى هذه الآيات الثلاث «قٰالُوا لَيُوسُفُ وَ أَخُوهُ أَحَبُّ إِلىٰ أَبِينٰا مِنّٰا وَ نَحْنُ عُصْبَهٌ -الى قوله- إِنْ كُنْتُمْ فٰاعِلِينَ» .

فأوردوا أولا ذكر مصيبتهم فى يوسف و أخيه إذ صرفا وجه يعقوب عنهم الى أنفسهما و جذبا نفسه اليهما عن سائر الأولاد فصار يلتزمهمـا و لاـ يعبأ بغيرهما ما فعلوا،و هـذه محنه حاله بهم توعـدهم بخطر عظيم فى مسـتقبل الامر فيه سـقوط شخصـيتهم و خيبه مسعاهم و ذلتهم بعد العزه و ضعفهم بعد القوه،و هو انحراف من يعقوب فى سيرته و طريقته.

ثم تـذاكروا ثانيـا فى طريق التخلص من الرزيه بطرح كـل منهم مـا هيـأه من الخطه و يراه من الرأى فأشـار بعضـهم الى لزوم قتل يوسف،و آخرون الى طرحه أرضا بعيده لا يسـتطيع معه العود الى أبيه و اللحوق بأهله فينسـى بذلك اسـمه و يمحو رسـمه فيخلو وجه أبيهم لهم و ينبسط حبه و حبائه فيهم.

ثم اتفقوا على ما يقرب من الرأى الثانى و هو أن يلقوه فى قعر بئر ليلتقطه بعض السياره

۱- ۱) .يوسف ۷-۲۱:بحث فى معنى قول ابنـاء يعقوب «إِنَّ أَبٰانٰا لَفِي ضَـلاٰلٍ مُبِينٍ» عله حسـد اخوان يوسف عليه؛ان يعقوب كان يحبّ يوسف و اخاه فى اللّه.

و يذهبوا به الى بعض البلاد النائيه البعيده فينقطع بذلك خبره و يعفى أثره.

فقوله تعالى: اُقْتُلُوا يُوسُفَ حكايه لأحد الرأيين منهم فى أمره،و فى ذكرهم يوسف وحده-و قد ذكروا فى مفتتح كلامهم فى المؤامره يوسف و أخاه معا «لَيُوسُفُ وَ أَخُوهُ أَحَبُّ إِلىٰ أَبِينٰا مِنّٰا» -دليل على أنه كان مخصوصا بمزيد حب يعقوب و بلوغ عنايته و اهتمامه و إن كان أخوه أيضا محبو بالحب و الإكرام من بينهم و كيف لا؟و يوسف هو الذى رأى الرؤيا و بشر بأخص العنايات الإلهيه و الكرامات الغيبيه،و قد كان أكبرهما و الخطر المتوجه من قبله اليهم أقرب مما من قبل أخيه،و لعل فى ذكر الأخوين معا إشاره الى حب يعقوب لامهما الموجب لحبه بالطبع لهما و تهييج حسد الإخوه و غيظهم و حقدهم بالنسبه اليهما.

و قوله: أَوِ اطْرَحُوهُ أَرْضاً حكايه رأيهم الثانى فيه،و المعنى صيروه أو غربوه فى أرض لا يقدر معه على العود الى بيت أبيه فيكون كالمقتول ينقطع أثره و يستراح من خطره كإلقائه فى بئر أو تغريبه الى مكان ناء و نظير ذلك.

و الدليل عليه تنكير«أرض»و لفظ الطرح الذى يستعمل فى القاء الانسان المتاع أو الأناث الذى يستغنى عنه و لا ينتفع به للإعراض عنه.

و فى نسبه الرأيين بالترديد اليهم،دليل على أن مجموع الرأيين كان هو المرضى عند أكثر الإخوه حتى قال قائل منهم:لا تقتلوا يوسف،الخ.

و قوله: يَخْلُ لَكُمْ وَجْهُ أَبِيكُمْ أى افعلوا به أحد الأمرين حتى يخلو لكم وجه أبيكم و هو كنايه عن خلوص حبه لهم بارتفاع المانع الذى يجلب الحب و العطف الى نفسه كأنهم و يوسف إذا اجتمعوا و أباهم حال يوسف بينه و بينهم و صرف وجهه الى نفسه فإذا ارتفع خلا وجه أبيهم لهم و اختص حبه بهم و انحصر إقباله عليهم.

و قوله: وَ تَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ قَوْماً صٰالِحِينَ أى و تكونوا من بعد يوسف أو من

بعد قتله أو نفیه-و المآل واحد-قوما صالحین بالتوبه من هذه المعصیه.

و فی هذا دلیل علی أنهم کانوا یرونه ذنبا و إثما،و کانوا یحترمون أمر الدین و یقدسونه لکن غلبهم الحسد و سولت لهم أنفسهم اقتراف الذنب و ارتکاب المظلمه و آمنهم من عقوبه الذنب بتلقین طریق یمکنهم من الاقتراف من غیر لزوم العقوبه الإلهیه و هو أن یقترفوا الذنب ثم یتوبوا.

و هذا من الجهل فإن التوبه التی شأنها هذا الشأن غیر مقبوله البته فإن من یوطن نفسه من قبل علی المعصیه ثم التوبه منها لا یقصد بتوبته الرجوع الی اللّه و الخضوع لمقامه حقیقه بل إنما یقصد المکر بربه فی دفع ما أوعده من العذاب و العقوبه مع المخالفه لأمره أو نهیه، فتوبته ذیل لما وطن علیه نفسه أولا:أن یذنب فیتوب فهی فی الحقیقه تتمه ما رامه أولا من نوع المعصیه و هو الذنب الذی تعقبه توبه و لیست رجوعا الی ربه بالندم علی ما فعل.و قد تقدم البحث عن معنی التوبه فی تفسیر قوله تعالی: إِنَّمَا التَّوْبَهُ عَلَی اللّٰهِ لِلَّذِینَ یَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهٰالَهٍ الآیه،(النساء۱۷/)الجزء الرابع من الکتاب.

و قیل المراد بالصلاح فی الآیه صلاح الأمر من حیث سعاده الحیاه الدنیا و انتظام الامور فیها و المعنی و تکونوا من بعده قوما صالحین بصلاح أمرکم مع أبیکم.

قوله تعالی: قٰالَ قٰائِلٌ مِنْهُمْ لاٰ تَقْتُلُوا یُوسُفَ وَ أَلْقُوهُ فِی غَیٰابَتِ الْجُبِّ یَلْتَقِطْهُ بَعْضُ السَّیّٰارَهِ إِنْ کُنْتُمْ فٰاعِلِینَ الجب هو البئر التی لم یطو أی لم یبن داخلها بالحجاره،و إن بنی بها سمیت البئر طویا،و الغیابه بفتح الغین المنهبط من الأرض الذی یغیب ما فیه من الأنظار و غیابه الجب قعره الذی لا یری لما فیه من الظلمه.

و قد اختار هذا القائل الرأی الثانی المذکور فی الآیه السابقه الذی یشیر الیه قوله: «أَوِ اطْرَحُوهُ أَرْضاً» إلاّ أنه قیده بما یؤمن معه القتل أو أمر آخر یؤدی الی هلاکه کأن یلقی فی بئر و یترک فیها حتی یموت جوعا أو ما یشاکل ذلک،فما أبداه من الرأی یتضمن نفی یوسف

من الأرض من غير أن يتسبب الى هلاكه بقتل أو موت أو نقص يشبهه فيكون اهلاكا لذى رحم،و هو أن يلقى فى بعض الآبار التى على طريق الماره حتى يعثروا به عند الاستقاء فيأخذوه و يسيروا به الى بلاد نائيه تعفو أثره و تقطع خبره،و السياق يشهد بأنهم ارتضوا هذا الرأى إذ لم يذكر رد منهم بالنسبه اليه و قد جرى عملهم عليه كما هو مذكور فى الآيات التاليه.

قوله تعالى: قٰالُوا يٰا أَبٰانٰا مٰا لَكَ لاٰ تَأْمَنّٰا عَلىٰ يُوسُفَ وَ إِنّٰا لَهُ لَنٰاصِحُونَ أصل «لاٰ تَأْمَنّٰا» لا تأمننا ثم ادغم بالإدغام الكبير.

و الآيه تدل على ان الإخوه أجمعوا على قول القائل:لا تقتلوا يوسف و ألقوه فى غيابه الجب،و أجمعوا على أن يمكروا بأبيهم فيأخذوا يوسف و يفعلوا به ما عزموا عليه و قد كان أبوهم لا يأمنهم على يوسف و لا يخليه و إياهم فكان من الواجب قبلا أن يزكوا أنفسهم عند أبيهم و يجلّوا قلبه من كدر الشبهه و الارتياب حتى يتمكنوا من أخذه و الذهاب به.و لذلك جاءوا أباهم و خاطبوه بقولهم: «يٰا أَبٰانٰا -و فيه اثاره للعطف و الرحمه و إيثار للموده- مٰا لَكَ لاٰ تَأْمَنّٰا عَلىٰ يُوسُفَ وَ إِنّٰا لَهُ لَنٰاصِحُونَ» أى و الحال أنا لا نريد به إلاّ الخير و لا نبتغى إلاّ ما يرضيه و يسره.

ثم سألوه ما يريدونه و هو أن يرسله معهم الى مرتعهم الذى كانوا يخرجون اليه ماشيتهم و غنمهم ليرتع و يلعب هناك،و هم حافظون له فقالوا «أَرْسِلْهُ مَعَنٰا» الخ.

قوله: أَرْسِلْهُ مَعَنٰا غَداً يَرْتَعْ وَ يَلْعَبْ وَ إِنّٰا لَهُ لَحٰافِظُونَ الرتع هو توسع الحيوان فى الرعى و الانسان فى التنزه و أكل الفواكه و نحو ذلك.

و قولهم: «أَرْسِلْهُ مَعَنٰا غَداً يَرْتَعْ وَ يَلْعَبْ» اقتراح لمسئولهم كما تقدمت الإشاره اليه و قولهم: «وَ إِنّٰا لَهُ لَحٰافِظُونَ» اكدوه بوجوه التأكيد:إن و اللام و الجمله الاسميه على وزان قولهم: «وَ إِنّٰا لَهُ لَنٰاصِحُونَ» كما يدل ان كل واحده من الجملتين تتضمن نوعا من التطيب

لنفس أبيهم كأنهم قالوا:ما لک لا تأمنا على يوسف فإن كنت تخاف عليه ايانا معشر الإخوه كأن نقصده بسوء فإنا له لناصحون و إن كنت تخاف عليه غيرنا مما يصيبه أو يقصده بسوء كأن يدهمه مكروه و نحن مساهلون فى حفظه و مستهينون فى كلاءته فإنا له لحافظون.

فالكلام مسوق على ترتيبه الطبعى:ذكروا أولا أنه فى أمن من ناحيتهم دائما ثم سألوا إن يرسله معهم غداه غد ثم ذكروا أنهم حافظون له ما دام عندهم،و بذلک يظهر ان قولهم: «وَ إِنّٰا لَهُ لَنٰاصِحُونَ» تأمين له دائمى من ناحيه انفسهم،و قولهم: «وَ إِنّٰا لَهُ لَحٰافِظُونَ» تأمين له موقت من غيرهم.

قوله تعالى: قٰالَ إِنِّی لَيَحْزُنُنِی أَنْ تَذْهَبُوا بِهِ وَ أَخٰافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ وَ أَنْتُمْ عَنْهُ غٰافِلُونَ هذا ما ذكر أبوهم جوابا لما سألوه،و لم ينف عن نفسه أنه لا يأمنهم عليه و إنما ذكر ما يأخذه من الحاله النفسانيه لو ذهبوا به فقال و قد أكد كلامه «إِنِّی لَيَحْزُنُنِی أَنْ تَذْهَبُوا بِهِ» و قد كشف عن المانع أنه نفسه التى يحزنها ذهابهم به لا ذهابهم به الموجب لحزنه تلطفا فى الجواب معهم و لئلا يهيج ذلک عنادهم و لجاجهم و هو من لطائف النكت.

و اعتذر اليهم فى ذلک بقولهم: «وَ أَخٰافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ وَ أَنْتُمْ عَنْهُ غٰافِلُونَ» و هو عذب موجه فإن الصحارى ذوات المراتع التى تأوى إليها المواشى و ترتع فيها الأغنام لا تخلو طبعا من ذئاب او سباع تقصدها و تكمن فيها للافتراس و الاصطياد فمن الجائز أن يقبلوا على بعض شأنهم و يغفلوا عنه فيأكله الذئب.

قوله تعالى: قٰالُوا لَئِنْ أَكَلَهُ الذِّئْبُ وَ نَحْنُ عُصْبَةٌ إِنّٰا إِذاً لَخٰاسِرُونَ تجاهلوا لأبيهم كأنهم لم يفقهوا إلاّ أنه يأمنهم عليه لكن يخاف أن يأكله الذئب على حين غفله منهم فردوه رد منكر مستغرب،و ذكروا لتطيب نفسه انهم جماعه اقوياء متعاضدون ذووا بأس و شده،و اقسموا باللّه إن أكل الذئب إياه و هم عصبه يقضى بخسرانهم و لن يكونوا

خاسرين البته،و إنما أقسموا-كما يدل عليه لام القسم-ليطيبوا نفسه و يذهبوا بحزنه فلا يمنعهم من الذهاب به،و هذا شائع فى الكلام«و فى الكلام وعد ضمنى منهم له أنهم لن يغفلوا»لكنهم لم يلبثوا يوما حتى كذبوا أنفسهم فيما أقسموا له و اخلفوه ما وعدوه،إذ قالوا «يٰا أَبٰانٰا إِنّٰا ذَهَبْنٰا نَسْتَبِقُ وَ تَرَكْنٰا يُوسُفَ عِنْدَ مَتٰاعِنٰا فَأَكَلَهُ الذِّئْبُ» الآيه.

قوله تعالى: فَلَمّٰا ذَهَبُوا بِهِ وَ أَجْمَعُوا أَنْ يَجْعَلُوهُ فِي غَيٰابَتِ الْجُبِّ قال الراغب:أجمعت على كذا أكثر ما يقال فيما يكون جمعا يتوصل اليه بالفكره نحو فأجمعوا أمركم و شركاءكم.قال:و يقال:أجمع المسلمون على كذا اتفقت آراؤهم عليه.انتهى.

و فى المجمع:أجمعوا أى عزموا جميعا أن يجعلوه فى غيابه الجب أى قعر البئر و اتفقت دواعيهم عليه فإن من دعاه داع واحد الى الشىء لا يقال فيه إنه أجمع عليه فكأنه مأخوذ من اجتماع الدواعى.انتهى.

و الآيه تشعر بأنهم أقنعوا أباهم بما قالوا له من القول و أرضوه أن لا يمنعهم أن يخرجوا يوسف معهم الى الصحراء فحملوه معهم لإنفاذ ما ازمعوا عليه من القائه فى غيابه الجب.

و جواب لما محذوف للدلاله على فجاعه الأمر و فظاعته،و هى صنعه شائعه فى الكلام ترى المتكلم يصف أمرا فظيعا كقتل فجيع يحترق به القلب و لا يطيقه السمع فيشرع فى بيان أسبابه و الاحوال التى تؤدى اليه فيجرى فى وصفه حتى إذا بلغ نفس الحادثه سكت سكوتا عميقا ثم وصف ما بعد القتل من الحوادث فيدل بذلك على أن صفه القتل بلغت من الفجاعه مبلغا لا يسع المتكلم أن يصرح به و لا يطيق السامع أن يسمعه.

فكأن الذى يصف القصه-عزّ اسمه-لما قال «فَلَمّٰا ذَهَبُوا بِهِ وَ أَجْمَعُوا أَنْ يَجْعَلُوهُ فِي غَيٰابَتِ الْجُبِّ» سكت مليا و أمسك عن ذكر ما فعلوا به أسى و أسفا لأن السمع لا يطيق وعى ما فعلوا بهذا الطفل المعصوم المظلوم النبى ابن الأنبياء و لم يأت بجرم يستحق به شيئا مما ارتكبوه فيه و هم اخوته و هم يعلمون مبلغ حب أبيه النبى الكريم يعقوب له فيا قاتل اللّه

الحسد يهلك شقيقا مثل يوسف الصديق بأيدى إخوته،و يثكل أبا كريما مثل يعقوب بأيدى أبنائه،و يزين بغيا شنيعا كهذا فى اعين رجال ربوا فى حجر النبوه و نشئوا فى بيت الأنبياء.

و لما حصر الغرض بالسكوت عن جواب لما جرى سبحانه فى ذيل القصه فقال «وَ أَوْحَيْنا إِلَيْهِ» الخ.

قوله تعالى: وَ أَوْحَيْنا إِلَيْهِ لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ هٰذا وَ هُمْ لاٰ يَشْعُرُونَ الضمير ليوسف و ظاهر الوحى أنه من وحى النبوه،و المراد بأمرهم هذا إلقاؤهم إياه فى غيابه الجب، و كذا الظاهر أن جمله «وَ هُمْ لاٰ يَشْعُرُونَ» حال من الإيحاء المدلول عليه بقوله: «وَ أَوْحَيْنا» الخ؛و متعلق «لاٰ يَشْعُرُونَ» هو الأمر أى لا يشعرون بحقيقه أمرهم هذا أو الإيحاء أى و هم لا يشعرون بما أوحينا اليه.

و المعنى-و اللّه أعلم-و أوحينا الى يوسف أقسم لتخبرنهم بحقيقه أمرهم هذا و تأويل ما فعلوا بك فإنهم يرونه نفيا لشخصك و إنساء لاسمك و إطفاء لنورك و تذليلا لك و حطا لقدرك و هو فى الحقيقه تقريب لك الى أريكه العزه و عرش المملكه و إحياء لذكرك و إتمام لنورك و رفع لقدرك و هم لا يشعرون بهذه الحقيقه و ستنبئهم بذلك،و هو قوله لهم و قد اتّكأ على أريكه العزه و هم قيام أمامه يسترحمونه بقولهم: يٰا أَيُّهَا الْعَزِيزُ مَسَّنٰا وَ أَهْلَنَا الضُّرُّ وَ جِئْنٰا بِبِضٰاعَهٍ مُزْجٰاهٍ فَأَوْفِ لَنَا الْكَيْلَ وَ تَصَدَّقْ عَلَيْنٰا إِنَّ اللّٰهَ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ إذ قال هَلْ عَلِمْتُمْ مٰا فَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ وَ أَخِيهِ إِذْ أَنْتُمْ جٰاهِلُونَ -الى أن قال- أَنَا يُوسُفُ وَ هٰذٰا أَخِي قَدْ مَنَّ اللّٰهُ عَلَيْنٰا الخ.

انظر الى موضع قوله: «هَلْ عَلِمْتُمْ» فإنه إشاره الى أن هذا الذى تشاهدونه اليوم من الحال هو حقيقه ما فعلتم بيوسف،و قوله: «إِذْ أَنْتُمْ جٰاهِلُونَ» فإنه يحاذى من هذه الآيه التى نحن فيها قوله: «وَ هُمْ لاٰ يَشْعُرُونَ» .

قوله تعالى: وَ جٰاؤُ أَبٰاهُمْ عِشٰاءً يَبْكُونَ العشاء آخر النهار،و قيل:من صلاه

المغرب الى العتمه،و إنما كانوا يبكون ليلبسوا الأمر على أبيهم فيصدقهم فيما يقولون و لا يكذبهم.

قوله تعالى: قٰالُوا يٰا أَبٰانٰا إِنّٰا ذَهَبْنٰا نَسْتَبِقُ وَ تَرَكْنٰا يُوسُفَ عِنْدَ مَتٰاعِنٰا فَأَكَلَهُ الذِّئْبُ الى آخر الآيه؛قال الراغب فى المفردات:أصل السبق التقدم فى السير نحو«و السابقات سبقا»و الاستباق التسابق و قال «إِنّٰا ذَهَبْنٰا نَسْتَبِقُ» «وَ اسْتَبَقَا الْبٰابَ» انتهى،و قال الزمخشرى فى الكشاف:نستبق أى نتسابق،و الافتعال و التفاعل يشتركان كالانتضال و التناضل و الارتماء و الترامى و غير ذلك،و المعنى نتسابق فى العدو أو فى الرمى.انتهى.

و قوله: بِمُؤْمِنٍ لَنٰا أى بمصدق لقولنا،و الإيمان يتعدى باللام كما يتعدى بالباء قال تعالى فَآمَنَ لَهُ لُوطٌ (العنكبوت۲۶/).

و المعنى-إنهم حينما جاءوا أباهم عشاء يبكون-قالوا لأبيهم:يا أبانا إنا معشر الإخوه ذهبنا الى البيداء نتسابق فى عدو أو رمى-و لعله كان فى عدو-فإن ذلك أبلغ فى إبعادهم من رحلهم و متاعهم و كان عنده يوسف على ما ذكروا-و تركنا يوسف عند رحلنا و متاعنا فأكله الذئب،و من خيبتنا و مسكنتنا أنك لست بمصدق لنا فيما نقوله و نخبر به و لو كنا صادقين فيه.

و قولهم: وَ مٰا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنٰا وَ لَوْ كُنّٰا صٰادِقِينَ كلام يأتى بمثله المعتذر إذا انقطع عن الأسباب و انسدت عليه طرق الحيله،للدلاله على أن كلامه غير موجه عند من يعتذر اليه و عذره غير مسموع و هو يعلم بذلك لكنه مع ذلك مضطر أن يخبر بالحق و يكشف عن الصدق و إن كان غير مصدق فيه،فهو كنايه عن الصدق فى المقال.

قوله تعالى: وَ جٰاؤُ عَلىٰ قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ الكذب بالفتح فالكسر مصدر أريد به الفاعل للمبالغه أى بدم كاذب بين الكذب.

و فی الآیه إشعار بأن القمیص و علیه دم-و قد نکر الدم للدلاله علی هو ان دلالته و ضعفها علی ما وصفوه-کان علی صفه تکشف عن کذبهم فی مقالهم فإن من افترسته السباع و أکلته لم تترک له قمیصا سالما غیر ممزق.هذا شأن الکذب لا یخلو الحدیث الکاذب و لا الاحدوثه الکاذبه من تناف بین أجزائه و تناقض بین أطرافه أو شواهد من أوضاع و أحوال خارجیه تحف به و تنادی بالصدق و تکشف القناع عن قبیح سریرته و باطنه و إن حسنت صورته (۱).

قوله تعالی: قٰالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَکُمْ أَنْفُسُکُمْ أَمْراً فَصَبْرٌ جَمِیلٌ وَ اللّٰهُ الْمُسْتَعٰانُ عَلیٰ مٰا تَصِفُونَ هذا جواب یعقوب و قد فوجئ بنعی ابنه و حبیبه یوسف دخلوا علیه و لیس معهم یوسف و هم یبکون یخبرونه أن یوسف قد أکله الذئب و هذا قمیصه الملطخ بالدم،و قد کان یعلم بمبلغ حسدهم له و هم قد انتزعوه من یده بإلحاح و إصرار و جاءوا بقمیصه و علیه دم کذب ینادی بکذبهم فیما قالوه و أخبروا به.

فأضرب عن قولهم: «إِنّٰا ذَهَبْنٰا نَسْتَبِقُ» الخ؛بقوله: «بَلْ سَوَّلَتْ لَکُمْ أَنْفُسُکُمْ أَمْراً» و التسویل الوسوسه أی لیس الأمر علی ما تخبرون بل وسوست لکم أنفسکم فیه أمرا،و أبهم الأمر و لم یعنیه ثم أخبر أنه صابر فی ذلک من غیر أن یؤاخذهم و ینتقم منهم لنفسه انتقاما و إنما یکظم ما هجم نفسه کظما.

فقوله: بَلْ سَوَّلَتْ لَکُمْ أَنْفُسُکُمْ أَمْراً تکذیب لما أخبروا به من أمر یوسف و بیان أنه علی علم من أن فقد یوسف لا یستند الی ما ذکروه من افتراس السبع و إنما یستند الی مکر مکروه و تسویل من أنفسهم لهم،و الکلام بمنزله التوطئه لما ذکره بعد من قوله:

«فَصَبْرٌ جَمِیلٌ» الی آخر الآیه.

ص: ۲۴۸

۱- ۱) .یوسف ۷-۲۱:کلام فی ان الکذب لا یفلح.

و قوله: فَصَبْرٌ جَمِيلٌ مدح للصبر و هو من قبيل وضع السبب موضع المسبب و التقدير:سأصبر على ما أصابنى فإن الصبر جميل و تنكير الصبر و حذف صفته و إبهامها للإشاره الى فخامه أمره و عظم شأنه أو مراره طعمه و صعوبه تحمله.

و قد فرّع قوله: «فَصَبْرٌ جَمِيلٌ» على ما تقدم للإشعار بأن الأسباب التى أحاطت به و أفرغت عليه هذه المصيبه هى بحيث لا يسع له معها إلاّ أن يملك سبيل الصبر،و ذلك أنه عليه السّلام فقد أحب الناس اليه يوسف و هو ذا يذكر له أنه صار أكله للذئب و هذا قميصه ملطخا بالدم و هو يرى أنهم كاذبون فيما يخبرونه به،و يرى أن لهم صنعا فى افتقاده و مكرا فى أمره و لا طريق له الى التحقيق فيما جرى على يوسف و التجسس مما آل اليه أمره و أين هو؟و ما حاله؟فإنما أعوانه على أمثال هذه النوائب و أعضاده لدفع ما يقصده من المكاره إنما هم أبناؤه و هم عصبه أولو قوه و شده فإذا كانوا هم الأسباب لنزول النائبه و وقوع المصيبه فبمن يقع فيهم؟و بما ذا يدفعهم عن نفسه؟فلا يسعه إلاّ الصبر.

فقوله: وَ اللّٰهُ الْمُسْتَعٰانُ عَلىٰ مٰا تَصِفُونَ -و هو من أعجب الكلام-بيان لتوكله على ربه يقول:إنى أعلم أن لكم فى الأمر مكرا و أن يوسف لم يأكله ذئب لكنى لا أركن فى كشف كذبكم و الحصول على يوسف بالأسباب الظاهره التى لا تغنى طائلا بغير إذن من اللّه و لا أتشحط بينها بل أضبط استقامه نفسى بالصبر و أوكل ربى أن يظهر على ما تصفون أن يوسف قد قضى نحبه و صار أكله لذئب.

فظهر أن قوله: «وَ اللّٰهُ الْمُسْتَعٰانُ عَلىٰ مٰا تَصِفُونَ» دعاء فى موقف التوكل و معناه:اللهم إنى توكلت عليك فى أمرى هذا فكن عونا لى على ما يصفه بنى هؤلاء،و الكلمه مبنيه على توحيد الفعل فإنها مسوقه سوق الحصر و معناها أن اللّه سبحانه هو المستعان لا مستعان لى غيره فإنه عليه السّلام كان يرى أن لا حكم حقا إلاّ حكم اللّه كما قال فيما سيأتى من كلامه «إِنِ الْحُكْمُ إِلاّٰ لِلّٰهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ» ،و لتكميل هذا التوحيد بما هو أعلى منه لم يذكر نفسه فلم يقل:

سأصبر و لم يقل:و اللّه أستعين على ما تصفون بل ترك نفسه و ذكر اسم ربه و أن الأمر منوط بحكمه الحق و هو من كمال توحيده و هو مستغرق فى وجده و أسفه و حزنه ليوسف غير أنه ما كان يحب يوسف و لا يتوله فيه و لا يجد لفقده إلاّ للّه و فى اللّه.

قوله تعالى: وَ جٰاءَتْ سَيّٰارَةٌ فَأَرْسَلُوا وٰارِدَهُمْ فَأَدْلىٰ دَلْوَهُ قٰالَ يٰا بُشْرىٰ هٰذٰا غُلاٰمٌ وَ أَسَرُّوهُ بِضٰاعَةً وَ اللّٰهُ عَلِيمٌ بِمٰا يَعْمَلُونَ قال الراغب:الورود أصله قصد الماء ثم يستعمل فى غيره.انتهى،و قال:دلوت الدلو إذا أرسلتها،و أدليتها إذا أخرجتها.انتهى،و قيل بالعكس،و قال:الإسرار خلاف الإعلان.انتهى.

و قوله: قٰالَ يٰا بُشْرىٰ هٰذٰا غُلاٰمٌ إيراده بالفصل مع أنه متفرع وقوعا على إدلاء الدلو للدلاله على أنه كان أمرا غير مترقب الوقوع فإن الذى يترقب وقوعه غير الإدلاء هو خروج الماء دون الحصول على غلام فكان مفاجئا لهم و لذا قال «قٰالَ يٰا بُشْرىٰ» و نداء البشرى كنداء الأسف و الويل و نظائرهما للدلاله على حضوره و جلاء ظهوره.

و قوله: وَ اللّٰهُ عَلِيمٌ بِمٰا يَعْمَلُونَ مفاده ذم عملهم و الإنابه عن كونه معصيه محفوظه عليهم سيؤاخذون بها،و يمكن أن يكون المراد به أن ذلك إنما كان بعلم من اللّه أراد بذلك أن يبلغ يوسف مبلغه الذى قدر له فإنه لو لم يخرج من الجب و لم يسر بضاعه لم يدخل بيت العزيز بمصر فلم يؤت ما اوتيه من الملك و العزه.

و المعنى الآيه:و جاءت جماعه ماره الى هناك فأرسلوا من يطلب لهم الماء فأرسل دلوه فى الجب ثم لما أخرجها فاجأهم بقوله: «يٰا بُشْرىٰ هٰذٰا غُلاٰمٌ» -و قد تعلق يوسف بالحبل فخرج-فأخفوه بضاعه يقصد بها البيع و التجاره و الحال أن اللّه سبحانه عليم بما يعملون يؤاخذهم عليه أو أن ذلك كان بعلمه تعالى و كان يسير يوسف هذا المسير ليستقر فى مستقر العزه و الملك و النبوه.

قوله تعالى: وَ شَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ دَرٰاهِمَ مَعْدُودَةٍ وَ كٰانُوا فِيهِ مِنَ

اَلزّاهِدِينَ الثمن البخس هو الناقص عن حق القيمه،و دراهم معدوده أى قليله و الوجه فيه-على ما قيل-أنهم كانوا إذا كثرت الدراهم أو الدنانير وزنوها و لا يعدون إلاّ القليله منها و المراد بالدراهم النقود الفضيه الدائره بينهم يومئذ،و الشراء هو البيع،و الزهد هو الرغبه عن الشىء أو هو كنايه عن الاتقاء.

و الظاهر من السياق أن ضميرى الجمع فى قوله: «وَ شَرَوْهُ» «وَ كانُوا» للسياره و المعنى أن السياره الذين أخرجوه من الجب و أسروه بضاعه باعوه بثمن بخس ناقص و هى دراهم معدوده قليله و كانوا يتقون أن يظهر حقيقه الحال فينتزع هو من أيديهم.

قوله تعالى: وَ قالَ الَّذِى اشْتَراهُ مِنْ مِصْرَ لِامْرَأَتِهِ أَكْرِمِى مَثْواهُ عَسى أَنْ يَنْفَعَنا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَداً السياق يدل على أن السياره حملوا يوسف معهم الى مصر و عرضوه هناك للبيع فاشتراه بعض أهل مصر و أدخله فى بيته.

و قد أعجبت الآيات فى ذكر هذا الذى اشتراه و تعريفه فذكر فيها اولا بمثل قوله تعالى:

وَ قالَ الَّذِى اشْتَراهُ مِنْ مِصْرَ فأنبأت أنه كان رجلا من أهل مصر،و ثانيا بمثل قوله: وَ أَلْفَيا سَيِّدَها لَدَى الْبابِ فعرفته بأنه كان سيدا مصمودا اليه،و ثالثا بمثل قوله: وَ قالَ نِسْوَةٌ فِى الْمَدِينَهِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ تُراوِدُ فَتاها عَنْ نَفْسِهِ فأوضحت أنه كان عزيزا فى مصر يسلم له أهل المدينه العزه و المناعه،ثم أشارت الى أنه كان له سجن و هو من شئون مصدريه الامور و الرئاسه بين الناس،و علم بذلك أن يوسف كان ابتيع أول يوم لعزيز مصر و دخل بيت العزه.

و بالجمله لم يعرف الرجل كل مره فى كلامه تعالى إلاّ بمقدار ما يحتاج اليه موقف الحديث من القصه،و لم يكن لأول مره فى تعريفه حاجه الى أزيد من وصفه بأنه كان رجلا من أهل مصر و بها بيته فلذا اقتصر فى تعريفه بقوله: «وَ قالَ الَّذِى اشْتَراهُ مِنْ مِصْرَ» .

و كيف كان،الآيه تنبئ على إيجازها بأن السياره حملوا يوسف معهم و أدخلوه مصر و شروه من بعض أهلها فأدخله بيته و وصاه امرأته قائلا:اكرمى مثواه عسى أن ينفعنا أو

نتخذه ولدا.

فقوله: وَ قٰالَ الَّذِی اشْتَرٰاهُ مِنْ مِصْرَ أی العزیز «لاِمْرَأَتِهِ» و هی العزیزه «أَکْرِمِی مَثْوٰاهُ» أی تصدی بنفسک أمره و اجعلی له مقاما کریما عندک «عَسیٰ أَنْ یَنْفَعَنٰا» فی مقاصدنا العالیه و امورنا الهامه «أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَداً» بالتبنی.

قوله تعالی: وَ کَذٰلِکَ مَکَّنّٰا لِیُوسُفَ فِی الْأَرْضِ وَ لِنُعَلِّمَهُ مِنْ تَأْوِیلِ الْأَحٰادِیثِ وَ اللّٰهُ غٰالِبٌ عَلیٰ أَمْرِهِ وَ لٰکِنَّ أَکْثَرَ النّٰاسِ لاٰ یَعْلَمُونَ قال فی المفردات المکان عند أهل اللغه الموضع الحاوی للشیء قال و یقال:مکنته و مکنت له فتمکن،قال تعالی: وَ لَقَدْ مَکَّنّٰاکُمْ فِی الْأَرْضِ وَ لَقَدْ مَکَّنّٰاهُمْ فِیمٰا إِنْ مَکَّنّٰاکُمْ فِیهِ أَ وَ لَمْ نُمَکِّنْ لَهُمْ وَ نُمَکِّنَ لَهُمْ فِی الْأَرْضِ قال:قال الخلیل:المکان مفعل من الکون، و لکثرته فی الکلام أجری مجری فعال فقیل:تمکن و تمسکن مثل تمنزل.انتهی.فالمکان هو مقر الشیء من الأرض،و الإمکان و التمکین الإقرار و التقریر فی المحل،و ربما یطلق المکان المکانه لمستقر الشیء من الامور المعنویه کالمکانه فی العلم و عند الناس یقال:

أمکنته من الشیء فتمکن منه أی أقدرته فقدر علیه و هو من قبیل الکنایه.

و لعل المراد من تمکین یوسف فی الأرض إقراره فیه بما یقدر معه علی التمتع من مزایا الحیاه و التوسع فیها بعد ما حرّم علیه إخوته القرار علی وجه الأرض فألقوه فی غیابه الجب ثم شروه بثمن بخس لیسیر به الرکبان من أرض الی أرض و یتغرّب عن أرضه و مستقر أبیه.

و قد ذکر تعالی تمکینه لیوسف فی الأرض فی خلال قصته مرتین إحداهما بعد ذکر خروجه من غیابه الجب و تسییر السیاره إیاه الی مصر و بیعه من العزیز و هو قوله فی هذه الآیه: وَ کَذٰلِکَ مَکَّنّٰا لِیُوسُفَ فِی الْأَرْضِ و ثانیتهما بعد ذکر خروجه من سجن العزیز و انتصابه علی خزائن أرض مصر حیث قال تعالی: وَ کَذٰلِکَ مَکَّنّٰا لِیُوسُفَ فِی الْأَرْضِ یَتَبَوَّأُ مِنْهٰا حَیْثُ یَشٰاءُ (الآیه ۵۶ من السوره)و العنایه فی الموضعین واحده.

و قوله: وَ كَذٰلِكَ مَكَّنّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ الإشاره الى ما ذكره من إخراجه من الجب و بيعه و استقراره فى بيت العزيز فإن كان المراد من تمكينه فى الأرض هذا المقدار من التمكين الذى حصل به من دخوله فى بيت العزيز و استقراره فيه على أهنإ عيش بتوصيه العزيز فالتشبيه من قبيل تشبيه الشىء بنفسه ليدل به على غزاره الاوصاف المذكوره له و ليس من القسم المذموم من تشبيه الشىء بنفسه كقوله:

كأننا و الماء من حولنا

قوم جلوس حولهم ماء

بل المراد أن ما فعلنا به من التمكين فى الأرض كان يماثل هذا الذى وصفناه و أخبرنا عنه فهو يتضمن من الاوصاف الغزيره ما يتضمنه ما حدثناه فهو تلطف فى البيان بجعل الشىء مثل نفسه بالتشبيه دعوى ليلفت به ذهن السامع الى غزاره أوصافه و أهميتها و تعلق النفس بها كما هو شأن التشبيه.

و من هذا الباب قوله تعالى: لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ (الشورى/١١)و قوله تعالى: لِمِثْلِ هٰذا فَلْيَعْمَلِ الْعامِلُونَ (الصافات/٦١)و المراد أن كل ما اتصف من الصفات بما اتصف به اللّه سبحانه لا يشبهه و لا يماثله شىء،و أن كل ما اشتمل من الصفات على ما اشتملت عليه الجنه و ماثلها فى صفاتها فليعمل العاملون لأجل الفوز به.

و إن كان المراد بالتمكين مطلق تمكينه فى الأرض فتشبيه بما ذكر من الوصف من قبيل تشبيه الكلى ببعض أفراده ليدل به على أن سائر الأفراد حالها حال هذا الفرد أو تشبيه الكل ببعض اجزائه للدلاله على أن الأجزاء الباقيه حالها حال ذاك الجزء المذكور فيكون المعنى كان تمكيننا ليوسف فى الأرض يجرى على هذا النمط المذكور فى قصه خروجه من الجب و دخوله مصر و استقراره فى بيت العزيز على أحسن حال فإن إخوته حسدوه و حرموا عليه القرار على وجه الأرض عند أبيه فألقوه فى غيابه الجب و سلبوه نعمه التمتع فى وطنه فى البادیه و باعوه من السياره ليغربوه من أهله فجعل اللّه سبحانه كيدهم هذا بعينه سببا يتوسل

به الی التمکن و الاستقرار فی بیت العزیز بمصر علی أحسن حال ثم تعلقت به امرأه العزیز و راودته هی و نسوه مصر لیوردنه فی الصبوه و الفحشاء فصرف اللّه عنه کیدهن و جعل ذلک بعینه وسیله لظهور إخلاصه و صدقه فی ایمانه ثم بدا لهم أن یجعلوه فی السجن و یسلبوا عنه حریه معاشره الناس و المخالطه لهم فتسبب اللّه سبحانه بذلک بعینه الی تمکینه فی الأرض تمکینا یتبوّأ من الأرض حیث یشاء لا یمنعه مانع و لا یدفعه دافع.

و بالجمله الآیه علی هذا التقدیر من قبیل قوله تعالی: کَذٰلِکَ یُضِلُّ اللّٰهُ الْکٰافِرِینَ (المؤمن/۷۴)و قوله: کَذٰلِکَ یَضْرِبُ اللّٰهُ الْأَمْثٰالَ (الرعد/۱۷)أی إن إضلاله تعالی للکافرین یجری دائما هذا المجری،و ضربه الأمثال أبدا علی هذا النحو من المثل المضروب و هو أنموذج ینبغی أن یقال الیه غیره.

و قوله: وَ لِنُعَلِّمَهُ مِنْ تَأْوِیلِ الْأَحٰادِیثِ بیان لغایه التمکین المذکور و اللام للغایه،و هو معطوف علی مقدر و التقدیر:مکنا له فی الأرض لنفعل به کذا و کذا و لنعلمه من تأویل الأحادیث و إنما حذف المعطوف علیه للدلاله علی أن هناک غایات أخر لا یسعها مقام التخاطب،و من هذا القبیل قوله تعالی: وَ کَذٰلِکَ نُرِی إِبْرٰاهِیمَ مَلَکُوتَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ لِیَکُونَ مِنَ الْمُوقِنِینَ (الأنعام/۷۵)و نظائره.

و قوله: وَ اللّٰهُ غٰالِبٌ عَلیٰ أَمْرِهِ وَ لٰکِنَّ أَکْثَرَ النّٰاسِ لاٰ یَعْلَمُونَ الظاهر أن المراد بالأمر الشأن و هو ما یفعله فی الخلق مما یترکب منه نظام التدبیر قال تعالی: یُدَبِّرُ الْأَمْرَ (یونس/۳)،و إنما أضیف الیه تعالی لأنه مالک کل أمر کما قال تعالی: أَلاٰ لَهُ الْخَلْقُ وَ الْأَمْرُ تَبٰارَکَ اللّٰهُ رَبُّ الْعٰالَمِینَ (الأعراف/۵۴).

و المعنی أن کل شأن من شئون الصنع و الإیجاد من أمره تعالی و هو تعالی غالب علیه و هو مغلوب له مقهور دونه یطیعه فیما شاء،ینقاد له فیما أراد،لیس له أن یستکبر او یتمرد فیخرج من سلطانه کما لیس له أن یسبقه تعالی و یفوته،قال تعالی: إِنَّ اللّٰهَ بٰالِغُ أَمْرِهِ

(الطلاق/۳).

و بالجمله هو تعالی غالب علی هـذه الأسـباب الفعاله بإذنه یحمل علیها ما یریده فلیس لها إلّا السـمع و الطاعه و لکن أکثر الناس لا یعلمون لحسـبانهم أن الأسباب الظاهره مستقله فی تأثیرها فعاله برءوسها فإذا ساقت الحوادث الی جانب لم یحولها عن وجهتها شیء و قد أخطئوا (۱).

[سوره یوسف (۱۲): الآیات ۲۲ الی ۳۴]

اشاره

وَ لَمّا بَلَغَ أَشُدَّهُ آتَیْناهُ حُکْماً وَ عِلْماً وَ کَذٰلِکَ نَجْزِی اَلْمُحْسِنِینَ (۲۲) وَ راوَدَتْهُ اَلَّتِی هُوَ فِی بَیْتِها عَنْ نَفْسِهِ وَ غَلَّقَتِ اَلْأَبْوابَ وَ قالَتْ هَیْتَ لَکَ قالَ مَعاذَ اَللّٰهِ إِنَّهُ رَبِّی أَحْسَنَ مَثْوایَ إِنَّهُ لاٰ یُفْلِحُ اَلظّالِمُونَ (۲۳) وَ لَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَ هَمَّ بِها لَوْ لاٰ أَنْ رَأیٰ بُرْهانَ رَبِّهِ کَذٰلِکَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ اَلسُّوءَ وَ اَلْفَحْشاءَ إِنَّهُ مِنْ عِبادِنَا اَلْمُخْلَصِینَ (۲۴) وَ اِسْتَبَقَا اَلْبابَ وَ قَدَّتْ قَمِیصَهُ مِنْ دُبُرٍ وَ أَلْفَیا سَیِّدَها لَدَی اَلْبابِ قالَتْ ما جَزاءُ مَنْ أَرادَ بِأَهْلِکَ سُوءاً إِلاّٰ أَنْ یُسْجَنَ أَوْ عَذابٌ أَلِیمٌ (۲۵) قالَ هِیَ راوَدَتْنِی عَنْ نَفْسِی وَ شَهِدَ شاهِدٌ مِنْ أَهْلِها إِنْ کانَ قَمِیصُهُ قُدَّ مِنْ قُبُلٍ فَصَدَقَتْ وَ هُوَ مِنَ اَلْکاذِبِینَ (۲۶) وَ إِنْ کانَ قَمِیصُهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ فَکَذَبَتْ وَ هُوَ مِنَ اَلصّادِقِینَ (۲۷) فَلَمّا رَأیٰ قَمِیصَهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ قالَ إِنَّهُ مِنْ کَیْدِکُنَّ إِنَّ کَیْدَکُنَّ عَظِیمٌ (۲۸) یُوسُفُ أَعْرِضْ عَنْ هٰذا وَ اِسْتَغْفِرِی لِذَنْبِکِ إِنَّکِ کُنْتِ مِنَ اَلْخاطِئِینَ (۲۹) وَ قالَ نِسْوَةٌ فِی اَلْمَدِینَهِ اِمْرَأَتُ اَلْعَزِیزِ تُراوِدُ فَتاها عَنْ نَفْسِهِ قَدْ شَغَفَها حُبًّا إِنّا لَنَراها فِی ضَلالٍ مُبِینٍ (۳۰) فَلَمّا سَمِعَتْ بِمَکْرِهِنَّ أَرْسَلَتْ إِلَیْهِنَّ وَ أَعْتَدَتْ لَهُنَّ مُتَّکَأً وَ آتَتْ کُلَّ واحِدَهٍ مِنْهُنَّ سِکِّیناً وَ قالَتِ اُخْرُجْ عَلَیْهِنَّ فَلَمّا رَأَیْنَهُ أَکْبَرْنَهُ وَ قَطَّعْنَ أَیْدِیَهُنَّ وَ قُلْنَ حاشَ لِلّٰهِ ما هٰذا بَشَراً إِنْ هٰذا إِلاّٰ مَلَکٌ کَرِیمٌ (۳۱) قالَتْ فَذٰلِکُنَّ اَلَّذِی لُمْتُنَّنِی فِیهِ وَ لَقَدْ راوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ فَاسْتَعْصَمَ وَ لَئِنْ لَمْ یَفْعَلْ ما آمُرُهُ لَیُسْجَنَنَّ وَ لَیَکُوناً مِنَ اَلصّاغِرِینَ (۳۲) قالَ رَبِّ اَلسِّجْنُ أَحَبُّ إِلَیَّ مِمّا یَدْعُونَنِی إِلَیْهِ وَ إِلاّٰ تَصْرِفْ عَنِّی کَیْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَیْهِنَّ وَ أَکُنْ مِنَ اَلْجاهِلِینَ (۳۳) فَاسْتَجابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُ کَیْدَهُنَّ إِنَّهُ هُوَ اَلسَّمِیعُ اَلْعَلِیمُ (۳۴)

ص: ۲۵۵

۱- ۱) .یوسف ۷-۲۱:بحث روائی حول اطعام المساکین؛یوسف و اخوته؛انواع الانبیاء.

بیان:

قوله تعالی: وَ لَمّا بَلَغَ أَشُدَّهُ آتَیْناهُ حُکْماً وَ عِلْماً وَ کَذٰلِکَ نَجْزِی الْمُحْسِنِینَ بلوغ الأشد أن یعمر الإنسان ما تشتد به قوی بدنه و تتقوی به أرکانه بذهاب آثار الصباوه،و یأخذ ذلک من ثمانیه شرّ من عمره الی سن الکهوله التی عندها یکمل العقل و یتم الرشد.

و الظاهر أن المراد به الانتهاء الی أول سن الشباب دون التوسط فیه أو الانتهاء الی آخره کالأربعین،و الدلیل علیه قوله تعالی فی موسی علیه السّلام: وَ لَمّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَ اسْتَویٰ آتَیْناهُ حُکْماً وَ عِلْماً (القصص۱۴/)حیث دل علی التوسط فیه بقوله: «اسْتَویٰ» ،و قوله: حَتّیٰ إِذٰا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَ بَلَغَ أَرْبَعِینَ سَنَهً قٰالَ رَبِّ أَوْزِعْنِی أَنْ أَشْکُرَ نِعْمَتَکَ الآیه؛(الأحقاف۱۵/)فلو کان بلوغ الأشد هو بلوغ الأربعین لم تکن حاجه الی تکرار قوله: «بَلَغَ» .

و قوله: آتَیْنٰاهُ حُکْماً الحکم هو القول الفصل و إزاله الشک و الریب من الامور القابله للاختلاف-علی ما یتحصل من اللغه-و لازمه إصابه النظر فی عامه المعارف الإنسانیه الراجعه الی المبدأ و المعاد و الأخلاق النفسانیه و الشرائع و الآداب المرتبطه بالمجتمع البشری.

و بالنظر الی قوله علیه السّلام لصاحبیه فی السجن: إِنِ الْحُکْمُ إِلاّٰ لِلّٰهِ (الآیه ۴۰ من السوره)، و قوله بعد: قُضِیَ الْأَمْرُ الَّذِی فِیهِ تَسْتَفْتِیٰانِ (الآیه ۴۱ من السوره)،یعلم أن هذا الحکم الذی أوتیه کان هو حکم اللّه فکان حکمه حکم اللّه،و هذا هو الذی سأله إبراهیم علیه السّلام من ربه إذ قال: رَبِّ هَبْ لِی حُکْماً وَ أَلْحِقْنِی بِالصّٰالِحِینَ (الشعراء۸۳/).

و قوله: وَ عِلْماً و هذا العلم المذکور المنسوب الی إیتائه تعالی کیفما کان و أی مقدار کان علم لا یخالطه جهل کما أن الحکم المذکور معه حکم لا یخالطه هوی نفسانی و لا

تسويل شيطانى كيف؟و الذى آتاهما هو اللّه سبحانه و قد قال تعالى: وَ اللّهُ غالِبٌ عَلى أَمْرِهِ (الآيه ۲۱ من السوره)،و قال: إِنَّ اللّهَ بالِغُ أَمْرِهِ (الطلاق/۳)فما آتاه من الحكم لا يخالطه تزلزل الريب و الشك،و ما يؤتيه من العلم لا يكون جهلا البته.

ثم من المعلوم أن هذه المواهب الإلهيه ليست بأعمال جزافيه و لا لغوا أو عبثا منه تعالى فالنفوس التى تؤتى هذا الحكم و العلم لا تستوى هى و النفوس الخاطئه فى حكمها المنغمره فى جهلها،و قد قال تعالى: وَ الْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرُجُ نَباتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَ الَّذِى خَبُثَ لا يَخْرُجُ إِلاّ نَكِداً (الأعراف/۵۸)و الى ذلك الإشاره بقوله: «وَ كَذلِكَ نَجْزِى الْمُحْسِنِينَ» حيث يدل على أن هذا الحكم و العلم اللذين آتاهما اللّه إياهما اللّه إياه لم يكونا موهبتين ابتدائيتين لا مستدعى لهما أصلا بل هما من قبيل الجزاء جزاه اللّه بهما لكونه من المحسنين.

و ليس من البعيد أن يستفاد من قوله: «وَ كَذلِكَ نَجْزِى الْمُحْسِنِينَ» أن اللّه تعالى يجزى كل محسن-على اختلاف صفات الإحسان-شيئا من الحكم و العلم يناسب موقعه فى الإحسان و قد قال تعالى: يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللّهَ وَ آمِنُوا بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ وَ يَجْعَلْ لَكُمْ نُوراً تَمْشُونَ بِهِ (الحديد/۲۸)و قال تعالى: أَ وَ مَنْ كانَ مَيْتاً فَأَحْيَيْناهُ وَ جَعَلْنا لَهُ نُوراً يَمْشِى بِهِ فِى النّاسِ (الأنعام/۱۲۲).

و هذا العلم المذكور فى الآيه يتضمن ما وعد اللّه سبحانه تعليمه ليوسف من تأويل الأحاديث فإنه واقع بين قوله تعالى فى الآيات السابقه: «وَ لِنُعَلِّمَهُ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحادِيثِ» و قوله حكايه عن يوسف فى قوله لصاحبيه فى السجن: «ذلِكُما مِمّا عَلَّمَنِى رَبِّى» فافهم ذلك.

قوله تعالى: وَ راوَدَتْهُ الَّتِى هُوَ فِى بَيْتِها عَنْ نَفْسِهِ وَ غَلَّقَتِ الْأَبْوابَ وَ قالَتْ هَيْتَ لَكَ قالَ مَعاذَ اللّهِ إِنَّهُ رَبِّى أَحْسَنَ مَثْوايَ إِنَّهُ لا يُفْلِحُ الظّالِمُونَ قال فى المفردات:الرود هو التردد فى طلب الشىء برفق و منه الرائد لطالب الكلاء،قال:و الإراده

منقوله من راد یرود إذا سعی فی طلب شیء،قال:و المراوده أن تنازع غیرک فی الإراده فترید غیر ما یرید أو ترود غیر ما یرود،و راودت فلانا عن کذا،قال تعالی: هِیَ رٰاوَدَتْنِی عَنْ نَفْسِی و قال: تُرٰاوِدُ فَتٰاهٰا عَنْ نَفْسِهِ أی تصرفه عن رأیه،و علی ذلک قوله: وَ لَقَدْ رٰاوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ سَنُرٰاوِدُ عَنْهُ أَبٰاهُ انتهی.

و فی المجمع:المراوده المطالبه بأمر بالرفق و اللین لیعمل به و منه المرود لأنه یعمل به، و لا یقال فی المطالبه بدین:راوده،و أصله من راد یرود إذا طلب المرعی،و فی المثل:الرائد لا یکذب أهله،و التغلیق إطباق الباب بما یعسر فتحه،و إنما شدد ذلک لتکثیر الإغلاق أو للمبالغه فی الإیثاق،انتهی.

و هیت لک اسم فعل بمعنی هلم،و معاذ اللّه أی اعوذ باللّه معاذا فهو مفعول مطلق قائم مقام فعله.

و الآیه الکریمه «وَ رٰاوَدَتْهُ الَّتِی هُوَ فِی بَیْتِهٰا عَنْ نَفْسِهِ وَ غَلَّقَتِ الْأَبْوٰابَ وَ قٰالَتْ هَیْتَ لَکَ قٰالَ مَعٰاذَ اللّٰهِ إِنَّهُ رَبِّی أَحْسَنَ مَثْوٰایَ إِنَّهُ لاٰ یُفْلِحُ الظّٰالِمُونَ» علی ما فیها من الإیجاز تنبئ عن إجمال قصه المراوده غیر أن التدبر فی القیود المأخوذه فیها و السیاق الذی هی واقعه فیه و سائر ما یلوح من أطراف قصته المورده فی السوره یجلی عن حقیقه الحال و یکشف القناع عن تفصیل ما خبئ من الأمر (۱).

و قوله: قٰالَ مَعٰاذَ اللّٰهِ إِنَّهُ رَبِّی أَحْسَنَ مَثْوٰایَ الی آخر الآیه؛جواب لیوسف یقابل به مسألتها بالعیاذ باللّه یقول:أعوذ باللّه معاذا مما تدعیننی الیه لأنه ربی الذی تولی أمری و أحسن مثوای و جعلنی بذلک سعیدا مفلحا و لو اقترفت هذا الظلم لتغربت به عن الفلاح و خرجت به من تحت ولایته.

۱- ۱) .یوسف ۲۲-۳۴:کلام حول قصه یوسف(یوسف،امرأه العزیز،یوسف و امرأه العزیز).

و قد راعى عليه السّلام فى كلامه هذا أدب العبوديه كله كما تقدم و قد أتى أولا بلفظه«الجلاله» ثم بصفه الربوبيه ليدل به على أنه لا يعبد ربا غير اللّه مله آبائه إبراهيم و إسحاق و يعقوب.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَ هَمَّ بِهٰا لَوْ لاٰ أَنْ رَأىٰ بُرْهٰانَ رَبِّهِ كَذٰلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَ الْفَحْشٰاءَ إِنَّهُ مِنْ عِبٰادِنَا الْمُخْلَصِينَ التدبر البالغ فى أطراف القصه و إمعان النظر فيما محتف به الجهات و الأسباب و الشرائط العامله فيها يعطى أن نجاه يوسف منها لم تكن إلاّ أمرا خارقا للعاده و واقعه هى أشبه بالرؤيا منها باليقظه.

فقد كان يوسف عليه السّلام رجلا و من غريزه الرجال الميل الى النساء،و كان شابا بالغا أشده و ذلك أو ان غليان الشهوه و ثوران الشبق،و كان ذا جمال بديع يدهش العقول و يسلب الألباب و الجمال و الملاحه يدعو الى الهوى و الترح،و كان مستغرقا فى النعمه و هنىء العيش محبورا بمثوى كريم و ذلك من أقوى أسباب التهوس و الإتراف،و كانت الملكه فتاه فائقه الجمال و كذلك تكون حرم الملوك و العظماء.

و كانت لا محاله متزينه بما يأخذ بمجامع كل قلب،و هى عزيزه مصر و هى عاشقه و آلهه تتوق إليها النفوس نفسها اليه،و كانت لها سوابق الإكرام و الإحسان و الإنعام ليوسف و ذلك كله مما يقطع اللسان و يصمت الإنسان،و قد تعرضت له و دعته الى نفسها و الصبر مع التعرض أصعب،و قد راودته هذه الفتانه و أتت فيها بما فى مقدرتها من الغنج و الدلال،و قد ألحت عليه فجذبته الى نفسها حتى قدت قميصه و الصبر معها أصعب و أشق،و كانت عزيزه لا يرد أمرها و لا يثنى رأيها،و هى ربته خصه بها العزيز،و كانا فى قصر زاه من قصور الملوك ذى المناظر الرائقه التى تبهر العيون و تدعو الى كل عيش هنىء.

و كانا فى خلوه و قد غلقت الأبواب و أرخت الستور،و كان لا يأمن الشر مع الامتناع، و كان فى أمن من ظهور الأمر و انهتاك الستر لأنها كانت عزيزه بيدها أسباب الستر و التعميه، و لم تكن هذه المخالطه فائته لمره بل كان مفتاحا لعيش هنىء طويل،و كان يمكن ليوسف

أن يجعل هذه المخالطه و المعاشقه وسيله يتوسل بها الى كثير من آمال الحياه و أمانيها كالملك و العزه و المال.

فهذه أسباب و أمور هائله لو توجهت الى جبل لهدته أو أقبلت على صخره صماء لأذابتها و لم يكن هناك مما يتوهم مانعا إلاّ الخوف من ظهور الأمر أو مناعه نسب يوسف أو قبح الخيانه للعزيز.

أما الخوف من ظهور الأمر فقد مر أنه كان فى أمر منه.و لو كان بدأ من ذلك شىء لكان فى وسع العزيزه أن تؤوله تأويلا كما فعلت فيما ظهر من أمر مراودتها فكادت حتى أرضت نفس العزيز إرضاء فلم يؤاخذها بشىء و قلبت العقوبه ليوسف حتى سجن.

و أما مناعه النسب فلو كانت مانعه لمنعت إخوه يوسف عما هو أعظم من الزنا و أشد إثما فإنهم كانوا أبناء إبراهيم و إسحاق و يعقوب أمثال يوسف فلم تمنعهم شرافه النسب من أن يهموا بقتله و يلقوه فى غيابت الجب و يبيعون من السياره بيع العبيد و يثكلوا فيه أباهم يعقوب النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم فبكى حتى ابيضت عيناه.

و أما قبح الخيانه و حرمتها فهو من القوانين الاجتماعيه و القوانين الاجتماعيه إنما تؤثر أثرها بما تستتبعه من التبعه على تقدير المخالفه،و ذلك إنما يتم فيما إذا كان الإنسان تحت سلطه القوه المجريه و الحكومه العادله،و أما لو أغفلت القوه المجريه أو فسقت فأهملت أو خفى الجرم عن نظرها أو خرج من سلطانها فلا تأثير حينئذ لشىء من هذه القوانين كما سنتكلم فيه عن قريب.

فلم يكن عند يوسف عليه السّلام ما يدفع به عن نفسه و يظهر به على هذه الأسباب القويه التى كانت لها عليه إلاّ أصل التوحيد و هو الإيمان باللّه.و إن شئت فقل المحبه الإلهيه التى ملأت وجوده و شغلت قلبه فلم تترك لغيرها محلا و لا موضع إصبع.فهذا هو ما يفيده التدبر فى القصه.و لنرجع الى متن الآيه.

فقوله تعالی: وَ لَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَ هَمَّ بِهٰا لَوْ لاٰ أَنْ رَأیٰ بُرْهٰانَ رَبِّهِ کَذٰلِکَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَ الْفَحْشٰاءَ إِنَّهُ مِنْ عِبٰادِنَا الْمُخْلَصِینَ لا ریب أن الآیه تشیر الی وجه نجاه یوسف من هذه الغائله،و السیاق یعطی أن المراد بصرف السوء و الفحشاء عنه إنجاؤه مما أرید منه و سئل بالمراوده و الخلوه،و إن المشار الیه بقوله: «کَذٰلِکَ» هو ما یشتمل علیه قوله: «أَنْ رَأیٰ بُرْهٰانَ رَبِّهِ» .

فیئول معنی قوله: «کَذٰلِکَ لِنَصْرِفَ» الی آخر الآیه؛الی أنه علیه السّلام لما کان من عبادنا المخلصین صرفنا عنه السوء و الفحشاء بما رأی من برهان ربه فرؤیه برهان ربه هی السبب الذی صرف اللّه سبحانه به السوء و الفحشاء عن یوسف علیه السّلام.

و لازم ذلک أن یکون الجزاء المقدر لقوله: «لَوْ لاٰ أَنْ رَأیٰ بُرْهٰانَ رَبِّهِ» هو ارتکاب السوء و الفحشاء،و لازم ذلک أن یکون «لَوْ لاٰ أَنْ رَأیٰ» الخ؛قیدا لقوله: «وَ هَمَّ بِهٰا» و ذلک یقتضی أن یکون المراد بهمه بها نظیر همها به هو القصد الی المعصیه و یکون حینئذ همه بها داخلا تحت الشرط،و المعنی أنه لو لا أن رأی برهان ربه لهم بها و أوشک أن یرتکب فإن «لَوْ لاٰ» ،و إن کانت ملحقه بأدوات الشرط و قد منع النحاه تقدم جزائها علیها قیاسا علی إن الشرطیه إلاّ أن قوله: «وَ هَمَّ بِهٰا» لیس جزاء لها بل هو مقسم به بالعطف علی قوله: «وَ لَقَدْ هَمَّتْ بِهِ» و هو فی معنی الجزاء استغنی به عن ذکر الجزاء فهو کقولنا:و اللّه لأضربنه إن یضربنی و المعنی:و اللّه إن یضربنی أضربه.

و معنی الآیه:و اللّه لقد همت به و اللّه لو لا أن رأی برهان ربه لهمّ بها و أوشک أن یقع فی المعصیه،و إنما قلنا:أوشک أن یقع،و لم نقل:وقع لأن الهم-کما قیل-لا یستعمل إلاّ فیما کان مقرونا بالمانع کقوله تعالی: وَ هَمُّوا بِمٰا لَمْ یَنٰالُوا (التوبه/۷۴)،و قوله: إِذْ هَمَّتْ طٰائِفَتٰانِ مِنْکُمْ أَنْ تَفْشَلاٰ (آل عمران/۱۲۲)،و قول صخر:

أهمّ بأمر الحزم لا أستطیعه

و قد حیل بین العیر و النزوان

ص :۲۶۲

فلو لا ما رآه من البرهان لكان الواقع هو الهم و الاقتراب دون الارتكاب و الاقتراف،و قد أشار سبحانه الى ذلك بقوله: «لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَ الْفَحْشٰاءَ» و لم يقل:لنصرفه عن السوء و الفحشاء فتدبر فيه.

و من هنا يظهر أن الأنسب أن يكون المراد بالسوء هو الهمّ بها و الميل إليها كما أن المراد بالفحشاء اقتراف الفاحشه و هى الزنا فهو عليه السّلام لم فعل و لم يكد،و لو لا ما أراه اللّه من البرهان لهمّ و كاد أن يفعل،و هذا المعنى هو الذى يؤيده ما قدمناه من الاعتبار و التأمل فى الأسباب و العوامل المجتمعه فى هذا الحين القاضيه لها عليه.

فقوله تعالى: وَ لَقَدْ هَمَّتْ بِهِ اللام فيه للقسم،و المعنى و أقسم لقد قصدت يوسف بما تريده منه و لا يكون الهم إلاّ بأن تشفع الإراده بشىء من العمل.

و قوله: وَ هَمَّ بِهٰا لَوْ لاٰ أَنْ رَأىٰ بُرْهٰانَ رَبِّهِ معطوف على مدخول لام القسم من الجمله السابقه،و المعنى أقسم لو لا رؤيته برهان ربه لهمّ بها و كاد أن يجيبها لما تريده منه.

و البرهان هو السلطان و يراد به السبب المفيد لليقين لتسلطه على القلوب كالمعجزه قال تعالى: فَذٰانِكَ بُرْهٰانٰانِ مِنْ رَبِّكَ إِلىٰ فِرْعَوْنَ وَ مَلاَئِهِ (القصص۳۲/)،و قال: يٰا أَيُّهَا النّٰاسُ قَدْ جٰاءَكُمْ بُرْهٰانٌ مِنْ رَبِّكُمْ (النساء۱۷۴/)،و قال: أَ إِلٰهٌ مَعَ اللّٰهِ قُلْ هٰاتُوا بُرْهٰانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صٰادِقِينَ (النمل۶۴/)و هو الحجه اليقينيه التى تجلى الحق و لا تدع ريبا لمرتاب.

و الذى رآه يوسف عليه السّلام من برهان ربه و إن لم يوضحه كلامه تعالى كل الإيضاح لكنه -على أى حال-كان سببا من أسباب اليقين لا يجامع الجهل و الضلال بتاتا،و يدل على أنه كان من قبيل العلم قول يوسف عليه السّلام فيما يناجى ربه كما سيأتى: وَ إِلاّٰ تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَيْهِنَّ وَ أَكُنْ مِنَ الْجٰاهِلِينَ (الآيه ۳۳ من السوره)،و يدل على أنه ليس من العلم المتعارف بحسن الأفعال و قبحها و مصلحتها و مفسدتها أن هذا النوع من العلم قد

يجامع الضلال و المعصيه و هو ظاهر،قال تعالى: أَ فَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلٰهَهُ هَوٰاهُ وَ أَضَلَّهُ اللّٰهُ عَلىٰ عِلْمٍ (الجاثيه۲۳/)و قال: وَ جَحَدُوا بِهٰا وَ اسْتَيْقَنَتْهٰا أَنْفُسُهُمْ (النمل۱۴/).

فالبرهان الذى أراه به و هو الذى يريه اللّه عباده المخلصين نوع من العلم المكشوف و اليقين المشهود تطيعه النفس الإنسانيه طاعه لا تميل معها الى معصيه أصلا،و سنورد فيه بعض الكلام إن شاء اللّه تعالى.

و قوله: كَذٰلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَ الْفَحْشٰاءَ اللام فى «لِنَصْرِفَ» للغايه أو التعليل و المآل واحد و «كَذٰلِكَ» متعلق بقوله: «لِنَصْرِفَ» و الإشاره الى ما ذكر من رؤيه برهان ربه،و السوء هو الذى يسوء صدوره من العبد بما هو عبد و هو مطلق المعصيه أو الهمّ بها،و الفحشاء هو ارتكاب الأعمال الشنيعه كالزنا،و قد تقدم أن ظاهر السياق انطباق السوء و الفحشاء على الزنا و الهمّ به.

و المعنى:الغايه-أو السبب-فى أن رأى برهان ربه هى أن نصرف عنه الفحشاء و الهمّ بها.

و من لطيف الإشاره فى الآيه ما فى قوله: «لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَ الْفَحْشٰاءَ» حيث أخذ السوء و الفحشاء مصروفين عنه لا ـ هو مصروفا عنهما،لما فى الثانى من الدلاله على أنه كان فيه ما يقتضى اقترافهما المحوج الى صرفه عن ذلك،و هو ينافى شهادته تعالى بأنه من عباده المخلصين و هم الذين أخلصهم اللّه لنفسه فلا يشاركه فيهم شىء فلا يطيعون غيره من تسويل شيطان أو تزيين نفس أو أى داع يدعو من دون اللّه سبحانه.

و قوله: إِنَّهُ مِنْ عِبٰادِنَا الْمُخْلَصِينَ فى مقام التعليل لقوله: «كَذٰلِكَ لِنَصْرِفَ» الخ؛و المعنى:عاملنا يوسف كذلك لأنه من عبادنا المخلصين،و هم يعاملون هذه المعامله.

و يظهر من الآيه أن من شأن المخلصين من عباد اللّه أن يروا برهان ربهم،و أن اللّه سبحانه يصرف كل سوء و فحشاء عنهم فلا يقترفون معصيه و لا يهمون بها بما يريهم اللّه من برهانه،

و هذه هی العصمه الإلهیه.

و یظهر أیضا أن هذا البرهان سبب علمی یقینی لکن لا من العلوم المتعارفه المعهوده لنا (۱).

قوله تعالی: وَ اسْتَبَقَا الْبٰابَ وَ قَدَّتْ قَمِیصَهُ مِنْ دُبُرٍ الاستباق هو التسابق و قد تقدم،و القد و القط هو الشق إلاّ أن القد هو الشق طولا و القط هو الشق عرضا،و الدبر و القبل کالخلف و الأمام.

و السیاق یعطی أن استباقهما کان لغرضین مختلفین فکان یوسف علیه السّلام یرید أن یفتحه و یتخلص منها بالخروج من البیت،و امرأه العزیز کانت ترید أن تسبقه الیه فتمنعه من الفتح و الخروج لعلها تفوز بما تریده منه،و أن یوسف سبقها الی الباب فاجتذبته من قمیصه من الوراء فقدته و لم ینقدّ إلاّ لأنه کان فی حال الهرب مبتعدا منها و إلاّ لم ینشق طولا.

و قوله: وَ أَلْفَیٰا سَیِّدَهٰا لَدَی الْبٰابِ الإلفاء الوجدان یقال:ألفیته کذا أی وجدت و المراد بسیدها زوجها.قیل:إنه جری علی عرف مصر و قد کانت النساء بمصر یلقین زوجهن بالسید،و هو مستمر الی هذا الزمان.

قوله تعالی: قٰالَتْ مٰا جَزٰاءُ مَنْ أَرٰادَ بِأَهْلِکَ سُوءاً إِلاّٰ أَنْ یُسْجَنَ أَوْ عَذٰابٌ أَلِیمٌ لما ألفیا سیدها لدی الباب انقلب مجلس المراوده الی موقف التحقیق،و إنما أوجد هذا الموقف وجود العزیز لدی الباب و حضورهما و الهیئه هذه الهیئه عنده،و یتکفل ما جری فی هذا الموقف قوله: «وَ أَلْفَیٰا سَیِّدَهٰا لَدَی الْبٰابِ» الی تمام خمس آیات.

فبدأت امرأه العزیز تشکو یوسف الیه و تسأله أن یجازیه فذکرت أنه أراد بها سوء و علیه أن یسجنه أو یعذبه عذابا ألیما لکنها لم تصرح بذلک و لا بشیء من أطراف الواقعه بل کنّت

۱- ۱) .یوسف ۲۲-۳۴:بحث تفسیری و آراء المفسرین حول الآیه «وَ لَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَ هَمَّ بِهٰا» ؛معنی هم یوسف بها.

و أتت بحكم عام عقلائى يتضمن مجازاه من قصد ذوات البعل بالفحشاء فقالت «مٰا جَزٰاءُ مَنْ أَرٰادَ بِأَهْلِكَ سُوءاً إِلاّٰ أَنْ يُسْجَنَ أَوْ عَذٰابٌ أَلِيمٌ» فلم يصرح باسم يوسف و هو المريد،و لا باسم نفسها و هى الأهل،و لا باسم السوء و هو الزنا بذات البعل كل ذلك تأدبا فى حضره العزيز و تقديسا لساحته.

و لم يتعين الجزاء بل رددته بين السجن و العذاب الأليم لأن قلبها الواله اليه المليء بحبه ما كان يساعدها على التعيين فإن فى الإبهام نوعا من الفرج إلاّ أن فى تعبيرها بقولها:

«بِأَهْلِكَ» نوعا من التحريض عليه و تهييجه على مؤاخذته و لم يكن ذلك إلاّ كيدا منها للعزيز بالتظاهر بالوجد و الأسى لئلا يتفطن بواقع الأمر فيؤاخذها أما إذا صرفته عن نفسها المجرمه فإن صرفه عن مؤاخذه يوسف عليه السّلام لم يكن صعبا عليها تلك الصعوبه.

قوله تعالى: قٰالَ هِيَ رٰاوَدَتْنِي عَنْ نَفْسِي لم يبدأ يوسف عليه السّلام بالقول أدبا مع العزيز و صونا لها أن يرميها بالجرم لكن لما اتهمته بقصدها بالسوء لم ير بدا دون أن يصرح بالحق فقال «هِيَ رٰاوَدَتْنِي عَنْ نَفْسِي» و فى الكلام دلاله على القصر و هى من قصر القلب أى لم اردها بالسوء بل هى التى أرادت ذلك فراودتنى عن نفسى.

و فى كلامه هذا-و هو خال عن أقسام التأكيد كالقسم و نحوه-دلاله على سكون نفسه عليه السّلام و طمأنينته و أنه لم يحتشم و لم يجزع و لم يتملق حين دعوى براءته مما رمته به إذ كان لم يأت بسوء و لا يخافها و لا ما اتهمته و قد استعاذ بربه حين قال «مَعٰاذَ اللّٰهِ» .

قوله تعالى: وَ شَهِدَ شٰاهِدٌ مِنْ أَهْلِهٰا إِنْ كٰانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ قُبُلٍ فَصَدَقَتْ وَ هُوَ مِنَ الْكٰاذِبِينَ الى آخر الآيتين.لما كانت الشهاده فى معنى القول كان قوله: «إِنْ كٰانَ قَمِيصُهُ» الخ؛بمنزله مقول القول بالنسبه اليه فلا حاجه الى تقدير القول قبل قوله: «إِنْ كٰانَ قَمِيصُهُ» الخ؛و قد قيل:إن هذا القول لما أدى مؤدى الشهاده عبر عنه بلفظ الشهاده.

و قد أشار هذا الشاهد الى دليل ينحل به العقده و يتضح طريق القضيه فتكلم فقال «إِنْ

كٰانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ قُبُلٍ فَصَدَقَتْ وَ هُوَ مِنَ الْكٰاذِبِينَ» فإن من البين أن أحدهما صادق فى دعواه و الآخر كاذب،و كون القدّ من قبل يدل على منازعتهما و مصارعتهما بالمواجهه فالقضاء لها عليه،و إن كان قميصه قدّ من دبر فكذبت و هو من الصادقين فإن كون القدّ من دبر يدل على هربه منها و تعقيبها إياه و اجتذابها له الى نفسها فالقضاء له عليها.و هو ظاهر.

و أمّا من هذا الشاهد؟فقد اختلف فيه المفسرون فقال بعضهم:كان رجلا حكيما أشار للعزيز بما أشار كما عن الحسن و قتاده و عكرمه،و قيل:كان رجلا و هو ابن عم المرأه و كان جالسا من زوجها لدى الباب،و قيل:لم يكن من الإنس و لا الجن بل خلقا من خلق اللّه كما عن مجاهد،و رد بمنافاته الصريحه لقوله تعالى: «مِنْ أَهْلِهٰا» .

و من طرق أهل البيت عليهم السّلام و بعض طرق أهل السنه أنه كان صبيا فى المهد من أهلها، و سيجىء فى البحث الروائى التالى إن شاء اللّه تعالى.

و الذى ينبغى أن ينظر فيه أن الذى أتى به هذا الشاهد بيان عقلى و دليل فكرى يؤدى الى نتيجه هى القاضيه لأحد هذين المتداعيين على الآخر،و مثل هذا لا يسمى شهاده عرفا فإنها هى البيان المعتمد على الحس أو ما فى حكمه و بالجمله القول الذى لا يعتمد على التفكير و التعقل كما فى قوله: شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَ أَبْصٰارُهُمْ وَ جُلُودُهُمْ (حم السجده/ ٢٠)،و قوله: قٰالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللّٰهِ (المنافقون/١)فإن الحكم بصدق الرساله و إن كان فى نفسه مستندا الى التفكر و التعقل لكن المراد بالشهاده تأديه ما عنده من الحق المعلوم قطعا من غير ملاحظه كونه عن تفكر و تعقل كما فى موارد يعبر عنه فيها بالقول و نحوه.

فليس من البعيد أن يكون فى التعبير عن قول هذا القائل بمثل «وَ شَهِدَ شٰاهِدٌ» إشاره الى كون ذلك كلاما صدر عنه من غير ترو و فكر فيكون شهاده لعدم اعتماده على تفكر و تعقل لا قولا يعبر به عرفا عن البيان الذى يبتنى على ترو و تفكر،و بهذا يتأيد ما ورد من الروايه أنه

كان صبيا فى المهد فقد كان ذلك بنوع من الإعجاز أيد اللّه سبحانه به قول يوسف عليه السّلام.

قوله تعالى: فَلَمّٰا رَأىٰ قَمِيصَهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ قٰالَ إِنَّهُ مِنْ كَيْدِكُنَّ إِنَّ كَيْدَكُنَّ عَظِيمٌ ،أى فلما رأى العزيز قميص يوسف و الحال أنه مقدود مشوق من خلف،قال إن الأمر من كيدكن معاشر النساء إن كيدكن عظيم فمرجع الضمائر معلوم من السياق.

و نسبه الكيد الى جماعه النساء مع كونه من امرأته الدلاله على أنه إنما صدر منها بما أنها من النساء،و كيدهن معهود معروف،و لذا استعظمه و قال ثانيا «إِنَّ كَيْدَكُنَّ عَظِيمٌ» و ذلك أن الرجال اوتوا من الميل و الانجذاب اليهن ما ليس يخفى و اوتين من أسباب الاستماله و الجلب ما فى وسعهن أن يأخذن بمجامع قلوب الرجال و يسخرن أرواحهم بجلوات فتانه و أطوار سحاره تسلب أحلامهم،و تصرفهم الى إرادتهن من حيث لا يشعرون و هو الكيد و إراده الإنسان بالسوء و مفاد الآيه أن العزيز لما شاهد أن قميصه مقدود من خلف قضى ليوسف عليه السّلام على امرأته.

قوله تعالى: يُوسُفُ أَعْرِضْ عَنْ هٰذٰا وَ اسْتَغْفِرِي لِذَنْبِكِ إِنَّكِ كُنْتِ مِنَ الْخٰاطِئِينَ من مقول قول العزيز أى إنه بعد ما قضى له عليها أمر يوسف أن يعرض عن الأمر و أمر امرأته أن تستغفر لذنبها و من خطيئتها.

فقوله: يُوسُفُ أَعْرِضْ عَنْ هٰذٰا يشير الى ما وقع من الأمر و يعزم على يوسف أن يعرض عنه و يفرضه كأن لم يكن فلا يحدث به و لا يذيعه،و لم يرد فى كلامه تعالى ما يدل على أن يوسف عليه السّلام حدث به أحدا و هو الظن به عليه السّلام كما نرى أنه لم يظهر حديث المراوده للعزيز حتى اتهمته بسوء القصد فذكر الحق عند ذلك لكن كيف يخفى حديث استمر عهدا ليس بالقصير،و قد استولى عليها الوله و سلب منها الغرام كل حلم و حزم،و لم تكن المراوده مره أو مرتين و الدليل على ذلك ما سيأتى من قول النسوه «امْرَأَتُ الْعَزِيزِ تُرٰاوِدُ فَتٰاهٰا عَنْ نَفْسِهِ قَدْ شَغَفَهٰا حُبًّا» .

و قوله: وَ اسْتَغْفِرِی لِذَنْبِکِ إِنَّکِ کُنْتِ مِنَ الْخاطِئِینَ یقرر لها الـذنب و یأمرها أن تسـتغفر ربها لذلک الذنب لأنها كانت بذلک من أهل الخطیئه،و لذلک قیل «مِنَ الْخاطِئِینَ» و لم قل من الخاطئات.

و هذا كله من كلام العزیز علی ما یعطیه السیاق لا من كلام الشاهد لأنه قضاء و حكم و القضاء العزیز لا للشاهد.

قوله تعالی: وَ قالَ نِسْوَهٌ فِی الْمَدِینَهِ امْرَأَتُ الْعَزِیزِ تُراوِدُ فَتاها عَنْ نَفْسِهِ قَدْ شَغَفَها حُبًّا إِنّا لَنَراها فِی ضَلالٍ مُبِینٍ قصه نسوه مصر مع یوسف فی بیت العزیز تتضمنها الآیه الی تمام ست آیات.

و الـذی یعطیه التـدبر فیهـا بمـا ینضم إلیهـا من قرائن الأحوال و مـا یسـتوجبه طبع القصه أنه لما كان من أمر یوسف و العزیزه ما كان،شاع الخبر فی المدینه تدریجا،و صارت النساء و هن سیدات المدینه یتحدثن به فی مجامعهن و محافلهن فیما بینهن و یعیرن بذلک عزیزه مصر و یعبنها أنها تولهت الی فتاها و افتتنت به و قد أحاط بها حبا فظلت تراوده عن نفسه، و ضلت به ضلالا مبینا.

و كـان ذلـک مكرا منهن بهـا علی مـا فی طبع أكثر النسـاء من الحسـد و العجب فإن المرأه تغلبه العواطف الرقیقه و الإحساسات اللطیفه و ركوز لطف الخلقه و جمال الطبیعه فیها مشعوفه القلب بالزینه و الجمال متعلقه الفؤاد برسوم الدلال،و یورث ذلک فیها و خاصه فی الفتیات إعجابا بالنفس و حسدا للغیر.

فقوله تعالی: وَ قالَ نِسْوَهٌ فِی الْمَدِینَهِ امْرَأَتُ الْعَزِیزِ تُراوِدُ فَتاها الـخ؛النسوه اسم جمع للمرأه و تقییـده بقوله:فی المـدینه تفید أنهن كن من جهه العدد أو الشأن بحال تؤثر قولهن فی شیوع الفضیحه.

و امرأه العزیز هی التی كان یوسف فی بیتها و قد راودته عن نفسه و العزیز معناه معروف،

و قد کان یلقب به السید الذی اشتری یوسف من السیاره و کان یلقب به الرؤساء بمصر کما لقب به یوسف بعد ما جعل علی خزائن الأرض.

و فی قوله: تُرٰاوِدُ دلاله علی الاستمرار و هو أفحش المراوده،و الفتی الغلام الشاب و المرأه فتاه،و قد شاع تسمیه العبد فتی و کأنه بهذه العنایه اضیف الی ضمیرها فقیل «فَتٰاهٰا» .

و فی المفردات «شَغَفَهٰا حُبًّا» أی أصاب شغاف قلبها أی باطنه.عن الحسن،و قیل:

وسطه.عن أبی علی،و هما یتقاربان انتهی.و شغاف القلب غلافه المحیط به.

و المعنی:و قال عده من نساء المدینه لا یخلو قولهن من أثر فیها و فی حقها:امرأه تستمر فی مراوده عبدها عن نفسه و لا یحری بها ذلک لأنها مرأه و من القحه أن تراود المرأه الرجل بل ذاک-إن کان-من طبع الرجال و إنها امرأه العزیز فهی عزیزه مصر فمن الواجب الذی لا معدل عنه أن تراعی شرف بیتها و عزه زوجها و مکانه نفسها،و إن الذی علقت به عبدها و من الشنیع أن یتوله مثلها و هی عزیزه مصر بعبد عبرانی من جمله عبیده،و إنها أحبته و تعدت ذلک الی مراودته فامتنع من إجابتها فلم تنته حتی ألحت و استمرت علی مراودته و ذلک أقبح و أشنع و أمعن فی الضلال.

و ذلک عقبن قوله: «امْرَأَتُ الْعَزِیزِ تُرٰاوِدُ» الخ؛بقولهن: «إِنّٰا لَنَرٰاهٰا فِی ضَلاٰلٍ مُبِینٍ» .

قوله تعالی: فَلَمّٰا سَمِعَتْ بِمَکْرِهِنَّ أَرْسَلَتْ إِلَیْهِنَّ وَ أَعْتَدَتْ لَهُنَّ مُتَّکَأً وَ آتَتْ کُلَّ وٰاحِدَهٍ مِنْهُنَّ سِکِّیناً قال فی المجمع:المکر هو القتل بالحیله علی ما یراد من الطلبه.انتهی.و تسمیه هذا القول منهن مکرا بامرأه العزیز لما فیه من فضاحتها و هتک سترها من ناحیه رقیباتها حسدا و بغیا،و إنما أرسلت الیهن لتریهن یوسف و تبتلیهن بما ابتلیت به نفسها فیکففن عن لومها و یعذرنها فی حبه.

و علی هذا إنما سمی قولهن مکرا و نسب السمع الیه لأنه صدر منهن حسدا و بغیا لغایه

فضاحتها بين الناس.

و قوله: أَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ معناه معلوم و هو كنايه عن الدعوه الى الحضور عندها.

و قوله: وَ أَعْتَدَتْ لَهُنَّ مُتَّكَأً وَ آتَتْ كُلَّ وٰاحِدَهٍ مِنْهُنَّ سِكِّيناً الإعتاد الإعداد و المراد به ما يتكأ عليه من نمرق أو كرسى كما كان معمولا فى بيوت العظماء.

و فسر المتكأ بالاترج و هو نوع من الفاكهه كما قرئ فى الشواذ «مُتْكَأً» بالضم فالسكون و هو الاترج و قرئ «مُتَّكاً» بضم الميم و تشديد التاء من غير همز.

و قوله: وَ آتَتْ كُلَّ وٰاحِدَهٍ مِنْهُنَّ سِكِّيناً أى لقطع ما يرون أكله من الفاكهه كالاترج أو ما يشابهه من الفواكه المأكوله بالقطع و قوله: «وَ قٰالَتِ اخْرُجْ عَلَيْهِنَّ» أى أمرت يوسف أن يخرج عليهن و هن خاليات الأذهان فارغات القلوب مشتغلات بأخذ الفاكهه و قطعها،و فى اللفظ دلاله على أنه عليه السّلام كان غائبا عنهن و كان فى مخدع هناك أو بيت آخر فى داخل بيت المأدبه الذى كن فيه فإنها قالت «اخْرُجْ عَلَيْهِنَّ» و لو كان فى خارج من البيت لقالت«ادخل عليهن».

و فى السياق دلاله على أن هذا التدبير كان مكرا منها تجاه مكرهن ليفتضحن به فيعذرنها فيما عذلنها،و قد أصابت فى رأيها حيث نظمت برنامج الملاقاه فأعتدت لهن متكأ و آتت كل واحده منهن سكينا،و أخفت يوسف عن أعينهن ثم فاجأتهن بإظهاره دفعه لهن ليغبن عن عقولهن،و يندهشن بذاك الجمال البديع و يأتين بما لا يأتى به ذو شعور البته و هو تقطيع الأيدى مكان الفواكه لا من الواحده و الثنتين منهن بل من الجميع.

قوله تعالى: فَلَمّٰا رَأَيْنَهُ أَكْبَرْنَهُ وَ قَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ وَ قُلْنَ حٰاشَ لِلّٰهِ مٰا هٰذٰا بَشَراً إِنْ هٰذٰا إِلاّٰ مَلَكٌ كَرِيمٌ الإكبار الإعظام و هو كنايه عن اندهاشهن و غيبتهن عن شعورهن و إرادتهن بمفاجأه مشاهده ذاك الحسن الرائع طبقا للناموس الكونى العام و هو خضوع الصغير للكبير و قهر العظيم للحقير فإذا ظهر العظيم الكبير بعظمته و كبريائه لشعور

الإنسان قهر سائر ما فى ذهنه من المقاصد و الأفكار فأنساها و صار يتخبط فى أعماله.

و لذلك لما رأينه قهرت رؤيته شعورهن فقطعن ايديهن تقطيعا مكان الفاكهه التى كن يردن قطعها،و فى صيغه التفعيل دلاله على الكثره يقال:قتل القوم تقتيلا و موّتهم الجدب تمويتا.

و قوله: وَ قُلْنَ حٰاشَ لِلّٰهِ تنزيه للّه سبحانه فى أمر يوسف و هذا كقوله تعالى: مٰا يَكُونُ لَنٰا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهٰذٰا سُبْحٰانَكَ هٰذٰا بُهْتٰانٌ عَظِيمٌ (النور١۶)و هو أدب الكلام عند المليين إذا جرى القول فى أمر فيه نوع تنزيه و تبرئه لأحد يبدأ فينزه اللّه سبحانه ثم يشتغل بتنزيه من اريد تنزيهه فهن لما أردن تنزيه عليه السّلام بقولهن: «مٰا هٰذٰا بَشَراً» الخ؛بدأن بتنزيهه تعالى،ثم أخذن ينزهنه.

و قوله: مٰا هٰذٰا بَشَراً إِنْ هٰذٰا إِلاّٰ مَلَكٌ كَرِيمٌ نفى أن يكون يوسف عليه السّلام بشرا و إثبات أنه ملك كريم،و هذا بناء على ما يعتقده المليون و منهم الوثنيون أن الملائكه موجودات شريفه هم مبادئ كل خير و سعاده فى العالم منهم يترشح كل حياه و علم و حسن و بهاء و سرور و سائر ما يتمنى و يؤمل من الامور ففيهم كل جمال صورى و معنوى، و إذا مثلوا تخيلوا فى حسن لا يقدر بقدر،و يتصوره أصحاب الأصنام فى صور إنسانيه حسنه بهيه.

و لعل هذا هو السبب فى قولهن: «إِنْ هٰذٰا إِلاّٰ مَلَكٌ كَرِيمٌ» حيث لم يصفنه بما يدل على حسن الوجه و جمال المنظر مع أن الذى فعل بهن ما فعل هو حسن وجهه و اعتدال صورته بل سمينه ملكا كريما لتكون فيه إشاره الى حسن صورته و سيرته معا،و جمال خلقه و خلقه و ظاهره و باطنه جميعا.و اللّه أعلم.

و تقدم قولهن هذا على قول امرأه العزيز:«فذلكن الذى لمتننى فيه»يدل على أنهن لم يفهمهن بهذا الكلام إعذار لامرأه العزيز فى حبها له و تيمها و غرامها به،و إنما كان ذلك اضطرارا

منهن على الثناء عليه و إظهارا قهريا لانجذاب نفوسهن و توله قلوبهن اليه فقد كان فيه فضاحتهن،و لم تقل امرأه العزيز«فذلكن الذى لمتنى فيه»إلاّ بعد ما فضحتهن فعلا و قولا بتقطيع الأيدى و تنزيه الحسن فلم يبق لهن إلاّ أن يصدقنها فيما تقول و يعذرنها فيما تفعل.

قوله تعالى: قَالَتْ فَذٰلِكُنَّ الَّذِى لُمْتُنَّنِى فِيهِ وَ لَقَدْ رٰاوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ فَاسْتَعْصَمَ الى آخر الآيه؛الكلام فى موضع دفع الدخل كأن قائلا يقول:فما ذا قالت امرأه العزيز لهن؟فقيل «قٰالَتْ فَذٰلِكُنَّ الَّذِى لُمْتُنَّنِى فِيهِ» .

و قد فرعت كلامها على ما تقدمه من قولهن و فعلهن و أشارت الى شخص الذى لمنها فيه و وصفته بأنه الذى لمنها فيه ليكون هو بعينه جوابا لما رمينها به من ترك شرف بيتها و عزه زوجها و عفه نفسها فى حبه،و عذرا قبال لومهن إياها فى مراودته،و أقوى البيان أن يحال السامع الى العيان،و من هذا الباب قوله تعالى: أَ هٰذَا الَّذِى يَذْكُرُ آلِهَتَكُمْ (الأنبياء/ ٣۶)،و قوله: رَبَّنٰا هٰؤُلاٰءِ أَضَلُّونٰا (الأعراف/٣٨).

ثم اعترفت بالمراوده و ذكرت لهن أنها راودته لكنه أخذ بالعفه و طلب العصمه،و إنما استرسلت و أظهرت لهن ما لم تزل تخفيه لما تخفيه لما رأت موافقه القلوب على التوله فيه فبثت الشكوى لهن و نبهت يوسف أنها غير تاركته فلوطن نفسه على طاعتها فيما تأمر به، و هذا معنى قولها: «وَ لَقَدْ رٰاوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ فَاسْتَعْصَمَ» .

ثم ذكرت لهن ما عزمت عليه من إجباره على الموافقه و سياسته لو خالف فقالت «وَ لَئِنْ لَمْ يَفْعَلْ مٰا آمُرُهُ لَيُسْجَنَنَّ وَ لَيَكُوناً مِنَ الصّٰاغِرِينَ» و قد أكدت الكلام بوجوه من التأكيد كالقسم و النون و اللام و نحوها ليدل على أنها عزمت على ذلك عزيمه جازمه،و عندها ما يجبره على ما أرادته و لو استنكف فليوطن نفسه على السجن بعد الراحه،و الصغار و الهوان بعد الإكرام و الاحترام،و فى الكلام تجلد و نوع تعزز و تمنع بالنسبه اليهن و نوع تنبيه و تهديد بالنسبه الى يوسف عليه السّلام.

و هذا التهدید الذی یتضمنه قولها: «وَ لَئِنْ لَمْ یَفْعَلْ مٰا آمُرُهُ لَیُسْجَنَنَّ وَ لَیَکُوناً مِنَ الصّٰاغِرِینَ» أشد و أهول مما سألته زوجها یوم المراوده بقولها: «مٰا جَزٰاءُ مَنْ أَرٰادَ بِأَهْلِکَ سُوءاً إِلاّٰ أَنْ یُسْجَنَ أَوْ عَذٰابٌ أَلِیمٌ» .

أما أولا:فلانها رددت الجزاء هناک بین السجن و العذاب الالیم و جمع هاهنا بین الجزاءین و هو السجن و الکون من الصاغرین.

و أما ثانیا:فلانها هاهنا قامت بالتهدید بنفسها لا بأن تسأل زوجها،و کلامها کلام من لا یتردد فیما عزم علیه و لا یرجع عما حزم به.و قد حققت أنها تملک قلب زوجها و تقدر أن تصرفه مما یریده الی ما تریده،و تقوی علی التصرف فی أمره کیفما شاءت؟

قوله تعالی: قٰالَ رَبِّ السِّجْنُ أَحَبُّ إِلَیَّ مِمّٰا یَدْعُونَنِی إِلَیْهِ وَ إِلاّٰ تَصْرِفْ عَنِّی کَیْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَیْهِنَّ وَ أَکُنْ مِنَ الْجٰاهِلِینَ قال الراغب فی المفردات:صبا فلان یصبو صبوا و صبوه إذا نزع و اشتاق و فعل فعل الصبیان،قال تعالی «أَصْبُ إِلَیْهِنَّ وَ أَکُنْ مِنَ الْجٰاهِلِینَ» انتهی.و فی المجمع:الصبوه لطافه الهوی.انتهی.

تفاوضت امرأه العزیز و النسوه فقالت و قلن و استرسلن فی بث ما فی ضمائرهن و یوسف علیه السّلام واقف أمامهن یدعونه و یراودونه عن نفسه لکن یوسف علیه السّلام لم یلتفت الیهن و لا کلمهن و لا بکلمه بل رجع الی ربه الذی ملک قلبه بقلب لا مکان فیه إلاّ له و لا شغل لا إلاّ به «قٰالَ:رَبِّ السِّجْنُ أَحَبُّ إِلَیَّ مِمّٰا یَدْعُونَنِی إِلَیْهِ» الخ.

و قوله هذا لیس بدعاء علی نفسه بالسجن و أن یصرف اللّه عنه ما یدعونه الیه بالقائه فی السجن،و إنما هو بیان حال لربه و أنه عن تربیه إلهیه یرجح عذاب السجن فی جنب اللّه علی لذه المعصیه و البعد منه،فهذا الکلام منه نظیر ما قاله لامرأه العزیز حین خلت به و راودته عن نفسه «مَعٰاذَ اللّٰهِ إِنَّهُ رَبِّی أَحْسَنَ مَثْوٰایَ إِنَّهُ لاٰ یُفْلِحُ الظّٰالِمُونَ» ففی الکلامین معا تمنع و تعزز باللّه،و إنما الفرق أنه یخاطب بأحدهما امرأه العزیز و بالآخر ربه القوی العزیز و لیس شیء

من الکلامین دعاء البته.

و فی قوله: رَبِّ السِّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ الخ؛نوع توطئه لقوله: «وَ إِلاّ تَصْرِفْ عَنِّی کَیْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَیْهِنَّ» الخ؛الذی هو دعاء فی صوره بیان الحال.

فمعنی الآیه:رب إنی لو خیرت بین السجن و بین ما یدعوننی الیه لاخترت السجن علی غیره و أسألک أن تصرف عنی کیدهن فإنک إن لا تصرف عنی کیدهن أنتزع و أمل الیهن و أکن من الجاهلین فإنی إنما أتوقی شرهن بعلمک الذی علمتنیه و تصرف به عنی کیدهن فإن أمسکت عن إفاضته علی صرت جاهلا و وقعت فی مهلکه الصبوه و الهوی.

قوله تعالی: فَاسْتَجابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُ کَیْدَهُنَّ إِنَّهُ هُوَ السَّمِیعُ الْعَلِیمُ أی استجاب اللّه مسألته فی صرف کیدهن عنه حین قال «وَ إِلاّ تَصْرِفْ عَنِّی کَیْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَیْهِنَّ» إنه هو السمیع بأقوال عباده العلیم بأحوالهم (۱)(۲).

[سوره یوسف (۱۲): الآیات ۳۵ الی ۴۲]

اشاره

ثُمَّ بَدا لَهُمْ مِنْ بَعْدِ ما رَأَوُا اَلْآیاتِ لَیَسْجُنُنَّهُ حَتّی حِینٍ (۳۵) وَ دَخَلَ مَعَهُ اَلسِّجْنَ فَتَیانِ قالَ أَحَدُهُما إِنِّی أَرانِی أَعْصِرُ خَمْراً وَ قالَ اَلْآخَرُ إِنِّی أَرانِی أَحْمِلُ فَوْقَ رَأْسِی خُبْزاً تَأْکُلُ اَلطَّیْرُ مِنْهُ نَبِّئْنا بِتَأْوِیلِهِ إِنّا نَراکَ مِنَ اَلْمُحْسِنِینَ (۳۶) قالَ لا یَأْتِیکُما طَعامٌ تُرْزَقانِهِ إِلاّ نَبَّأْتُکُما بِتَأْوِیلِهِ قَبْلَ أَنْ یَأْتِیَکُما ذلِکُما مِمّا عَلَّمَنِی رَبِّی إِنِّی تَرَکْتُ مِلَّهَ قَوْمٍ لا یُؤْمِنُونَ بِاللّهِ وَ هُمْ بِالْآخِرَهِ هُمْ کافِرُونَ (۳۷) وَ اِتَّبَعْتُ مِلَّهَ آبائِی إِبْراهِیمَ وَ إِسْحاقَ وَ یَعْقُوبَ ما کانَ لَنا أَنْ نُشْرِکَ بِاللّهِ مِنْ شَیْءٍ ذلِکَ مِنْ فَضْلِ اَللّهِ عَلَیْنا وَ عَلَی اَلنّاسِ وَ لکِنَّ أَکْثَرَ اَلنّاسِ لا یَشْکُرُونَ (۳۸) یا صاحِبَیِ اَلسِّجْنِ أَ أَرْبابٌ مُتَفَرِّقُونَ خَیْرٌ أَمِ اَللّهُ اَلْواحِدُ اَلْقَهّارُ (۳۹) ما تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلاّ أَسْماءً سَمَّیْتُمُوها أَنْتُمْ وَ آباؤُکُمْ ما أَنْزَلَ اَللّهُ بِها مِنْ سُلْطانٍ إِنِ اَلْحُکْمُ إِلاّ لِلّهِ أَمَرَ أَلاّ تَعْبُدُوا إِلاّ إِیّاهُ ذلِکَ اَلدِّینُ اَلْقَیِّمُ وَ لکِنَّ أَکْثَرَ اَلنّاسِ لا یَعْلَمُونَ (۴۰) یا صاحِبَیِ اَلسِّجْنِ أَمّا أَحَدُکُما فَیَسْقِی رَبَّهُ خَمْراً وَ أَمَّا اَلْآخَرُ فَیُصْلَبُ فَتَأْکُلُ اَلطَّیْرُ مِنْ رَأْسِهِ قُضِیَ اَلْأَمْرُ اَلَّذِی فِیهِ تَسْتَفْتِیانِ (۴۱) وَ قالَ لِلَّذِی ظَنَّ أَنَّهُ ناجٍ مِنْهُمَا اُذْکُرْنِی عِنْدَ رَبِّکَ فَأَنْساهُ اَلشَّیْطانُ ذِکْرَ رَبِّهِ فَلَبِثَ فِی اَلسِّجْنِ بِضْعَ سِنِینَ (۴۲)

۱- ۱) .یوسف ۲۲-۳۴:ابحاث حول التقوی الدینی و درجاته فی فصول(القانون و الاخلاق الکریمه و التوحید،یحصل التقوی الدینی بأحد امور ثلاثه،کیف یورث الحب الاخلاص).

۲- ۲) .یوسف ۲۲-۳۴:بحث روائی حول قصه یوسف علیه السّلام؛معنی هم یوسف بها.

بیان:

قوله تعالی: ثُمَّ بَدا لَهُمْ مِنْ بَعْدِ ما رَأَوُا الْآیاتِ لَیَسْجُنُنَّهُ حَتّی حِینٍ البداء هو ظهور رأی بعد ما لم یکن یقال؟بدا لی فی أمر کذا أی ظهر لی فیه رأی جدید، و الضمیر فی قوله: «لَهُمْ» الی العزیز و امرأته و من یتلوهما من أهل الاختصاص و أعوان الملک و العزه.

و المراد بالآیات الشواهد و الأدله الداله علی براءه یوسف علیه السّلام و طهاره ذیله مما اتهموه به

ص :۲۷۶

کشهاده الصبی و قدّ القمیص من خلفه و استباقهما الباب معا،و لعل منها تقطیع النسوه أیدیهن برؤیته و استعصامه عن مراودتهن إیاه عن نفسه و اعتراف امرأه العزیز لهن أنها راودته عن نفسه فاستعصم.

و قوله: لَیَسْجُنُنَّهُ اللام فیه للقسم أی أقسموا و عزموا لیسجننه البته،و هو تفسیر للرأی الذی بدا لهم،و یتعلق به قوله: «حَتّٰی حِینٍ» و لا یخلو من معنی الانتظار بالنظر الی قطع حین عن الإضافه و المعنی علی هذا لیسجننه حتی ینقطع حدیث المراوده الشائع فی المدینه و ینساه الناس.

و معنی الآیه:ثم ظهر للعزیز و من یتلوه من امرأته و سائر مشاوریه رأی جدید فی یوسف من بعد ما رأوا هذه الآیات الداله علی براءته و عصمته و هو أن یسجنوه حینا من الزمان حتی ینسی حدیث المراوده الذی یجلب لهم العار و الشین و أقسموا علی ذلک.

و یظهر بذلک أنهم إنما عزموا علی ذلک لمصلحه بیت العزیز و صونا لاسرته عن هوان التهمه و العار،و لعل من غرضهم أن یتحفظوا علی أمن المدینه العام و لا یخلوا الناس و خاصه النساء أن یفتتنوا به فإن الحسن الذی أوله امرأه العزیز و السیدات من شرفاء المدینه و فعل بهم ما فعل من طبعه أن لا یلبث دون أن یقیم فی المدینه بلوی.

لکن الذی یظهر من قوله فی السجن لرسول الملک: «ارْجِعْ إِلیٰ رَبِّکَ فَسْئَلْهُ مٰا بٰالُ النِّسْوَهِ اللاّٰتِی قَطَّعْنَ أَیْدِیَهُنَّ» الی آخر ما قال،ثم قول الملک لهن:ما خطبکن إذ راودتن یوسف عن نفسه،و قولهن:حاش للّه ما علمنا علیه من سوء ثم قول امرأه العزیز:الآن حصحص الحق أنا راودته عن نفسه و إنه لمن الصادقین،کل ذلک یدل علی أن المرأه ألبست الأمر بعد علی زوجها و أرابته فی براءه یوسف علیه السّلام فاعتقد خلاف ما دلت علیه الآیات أو شک فی ذلک،و لم یکن ذلک إلاّ عن سلطه تامه منها علیه و تمکن کامل من قلبه و رأیه.

و علی هذا فقد کان سجنه بتوسل أو بأمر منها لتدفع بذلک تهمه الناس عن نفسها و تؤدب

يوسف لعله ينقاد لها و يرجع الى طاعتها فيما كانت تأمره به كما هددته به بمحضر من النسوه بقولها: «وَ لَئِنْ لَمْ يَفْعَلْ مٰا آمُرُهُ لَيُسْجَنَنَّ وَ لَيَكُوناً مِنَ الصّٰاغِرِينَ» .

قوله تعالى: وَ دَخَلَ مَعَهُ السِّجْنَ فَتَيٰانِ الى آخر الآيه؛الفتى العبد و سياق الآيات يدل على أنهما كانا عبدين من عبيد الملك،و قد وردت به الروايات كما سيأتى إن شاء اللّه تعالى.

و قوله: قٰالَ أَحَدُهُمٰا إِنِّى أَرٰانِى أَعْصِرُ خَمْراً فصل قوله: «قٰالَ أَحَدُهُمٰا» للدلاله على الفصل بين حكايه الرؤيا و بين الدخول كما يشعر به ما فى السياق من قوله:

«أَرٰانِى» و خطابه له بصاحب السجن.

و قوله: أَرٰانِى لحكايه الحال الماضيه كما قيل،و قوله: «أَعْصِرُ خَمْراً» أى أعصر عنبا كما يعصر ليتخذ خمرا فقد سمى العنب خمرا باعتبار ما يؤول اليه.

و المعنى أصبح أحدهما و قال ليوسف عليه السّلام إنى رأيت فيما يرى النائم أنى أعصر عنبا للخمر.

و قوله: وَ قٰالَ الْآخَرُ إِنِّى أَرٰانِى أَحْمِلُ فَوْقَ رَأْسِى خُبْزاً تَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ أى تنهشه و هى رؤيا أخرى ذكرها صاحبه.و قوله: «نَبِّئْنٰا بِتَأْوِيلِهِ إِنّٰا نَرٰاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ» أى قالا نبئنا بتأويله فاكتفى عن ذكر الفعل بقوله: «قٰالَ» «وَ قٰالَ» و هذا من لطائف تفنن القرآن،و الضمير فى قوله: «بِتَأْوِيلِهِ» راجع الى ما يراه المدلول عليه بالسياق، و فى قوله: «إِنّٰا نَرٰاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ» تعليل لسؤالهما التأويل و «نَرٰاكَ» أى نعتقدك من المحسنين لما نشاهد فيك من سيماهم،و إنما أقبلا عليه فى تأويل رؤياهما لإحسانه، لما يعتقد عامه الناس أن المحسنين الأبرار ذووا قلوب طاهره و نفوس زاكيه فهم ينتقلون الى روابط الامور و جريان الحوادث انتقالا أحسن و أقرب الى الرشد من انتقال غيرهم.

و المعنى:قال أحدهما ليوسف:إنى رأيت فيما يرى النائم كذا و قال الآخر:إنى رأيت

كذا،و قالا له:أخبرنا بتأويل ما رآه كل منا لأنا نعتقد أنك من المحسنين،و لا يخفى لهم أمثال هذه الامور الخفيه لزكاء نفوسهم و صفاء قلوبهم.

قوله تعالى: قٰالَ لاٰ يَأْتِيكُمٰا طَعٰامٌ تُرْزَقٰانِهِ إِلاّٰ نَبَّأْتُكُمٰا بِتَأْوِيلِهِ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمٰا لما أقبل صاحبا السجن على يوسف عليه السّلام فى سؤاله عن تأويل رؤيا رأياها عن حسن ظن به من جهه ما كانا يشاهدان منه سيماء المحسنين اغتنم عليه السّلام الفرصه فى بث ما عنده من أسرار التوحيد و الدعوه الى ربه سبحانه الذى علمه ذلك فأخبرهما أنه عليم بذلك بتعليم من ربه خبير بتأويل الأحاديث و توسل بذلك الى الكشف عن سر التوحيد و نفى الشركاء ثم أول رؤياهما.

فقال أولا:لا يأتيكما طعام ترزقانه-و أنتما فى السجن-إلاّ نبأتكما بتأويله-أى بتأويل ذاكما الطعام و حقيقته و ما يؤول اليه أمره-فأنا خبير بذلك فليكن آيه لصدقى فيما أدعوكما اليه من دين التوحيد.

هذا على تقدير عود الضمير فى قوله: «بِتَأْوِيلِهِ» الى الطعام،و يكون عليه إظهارا منه عليه السّلام لآيه نبوته نظير قول المسيح عليه السّلام لبنى إسرائيل: وَ أُنَبِّئُكُمْ بِمٰا تَأْكُلُونَ وَ مٰا تَدَّخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآيَةً لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (آل عمران۴۹/)،و يؤيد هذا المعنى بعض الروايات الوارده من طرق أهل البيت عليهم السّلام كما سيأتى فى بحث روائى إن شاء اللّه تعالى.

و أما على تقدير عود ضمير «بِتَأْوِيلِهِ» الى ما رأياه من الرؤيا فقوله: «لاٰ يَأْتِيكُمٰا طَعٰامٌ» الخ؛وعد منه لهما تأويل رؤياهما و وعد بتسريعه غير أن هذا المعنى لا يخلو من بعد بالنظر الى السياق.

قوله تعالى: ذٰلِكُمٰا مِمّٰا عَلَّمَنِي رَبِّي إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لاٰ يُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَ هُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كٰافِرُونَ وَ اتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبٰائِي إِبْرٰاهِيمَ وَ إِسْحٰاقَ وَ يَعْقُوبَ

بين عليه السّلام أن العلم و التنبؤ بتأويل الأحاديث ليس من العلم العادى الاكتسابى فى شىء بل هو مما علمه إياه ربه ثم علل ذلك بتركه مله المشركين و اتباعه مله آبائه إبراهيم و إسحاق و يعقوب أى رفضه دين الشرك و أخذه بدين التوحيد.

و المشركون من أهل الأوثان يعتقدون باللّه سبحانه و يثبتون يوم الجزاء بالقول بالتناسخ كما تقدم فى الجزء السابق من الكتاب لكن دين التوحيد يحكم أن الذى يقدر له شركاء فى التأثير أو فى استحقاق العباده ليس هو اللّه و كذا عود النفوس بعد الموت بأبدان أخرى تتنعم فيها أو تعذب ليس من المعاد فى شيء،و لذلك نفى عليه السّلام عنهم الإيمان باللّه و بالآخره،و أكد كفرهم بالآخره بتكرار الضمير حيث قال «وَ هُمْ بِالْآخِرَهِ هُمْ كافِرُونَ» و ذلك لأن من لا يؤمن باللّه فأحرى به أن لا يؤمن برجوع العباد اليه.

و هذا الذى يقصه اللّه سبحانه من قول يوسف عليه السّلام «وَ اتَّبَعْتُ مِلَّهَ آبائِی إِبْراهِیمَ وَ إِسْحاقَ وَ یَعْقُوبَ» هو أول ما أنبأ فى مصر نسبه و أنه من أهل بيت إبراهيم و إسحاق و يعقوب عليهم السّلام.

قوله تعالى: ما کانَ لَنا أَنْ نُشْرِکَ بِاللّهِ مِنْ شَیْءٍ ذلِکَ مِنْ فَضْلِ اللّهِ عَلَیْنا وَ عَلَی النّاسِ وَ لکِنَّ أَکْثَرَ النّاسِ لا یَشْکُرُونَ أى لم يجعل اللّه سبحانه لنا أهل البيت سبيلا الى أن نشرك به شيئا و منعنا من ذلك،ذلك المنع من فضل اللّه و نعمته علينا أهل البيت و على الناس و لكن أكثر الناس لا يشكرون فضله تعالى بل يكفرون به.

و أما أنه تعالى جعلهم بحيث لا سبيل لهم الى أن يشركوا به فليس جعل إجبار و إلجاء بل جعل تأيد و تسديد حيث أنعم عليهم بالنبوه و الرساله و اللّه أعلم حيث يجعل الرساله فاعتصموا باللّه عن الشرك و دانوا بالتوحيد.

و أما أن ذلك من فضل اللّه عليهم و على الناس فلأنهم أيدوا بالحق و هو أفضل الفضل و الناس فى وسعهم أن يرجعوا اليهم فيفوزوا باتباعهم و يهتدوا بهداهم.

و أما أن أكثر الناس لا يشكرون فلأنهم يكفرون بهذه النعمه و هى النبوه و الرساله فلا

یعبئون بها و لا یتبعون أهلها أو لأنهم یکفرون بنعمه التوحید و یتخذون للّه سبحانه شرکاء من الملائکه و الجن و الإنس یعبدونهم من دون اللّه.

هذا ما ذکره أکثر المفسرین فی معنی الآیه.

و یبقی علیه شیء و هو أن التوحید و نفی الشرکاء لیس مما یرجع فیه الی بیان النبوه فإنه مما یستقل به العقل و تقضی به الفطره فلا معنی لعده فضلا علی الناس من جهه الاتباع بل هم و الأنبیاء فی أمر التوحید علی مستوی واحد و شرع سواء و لو کفروا بالتوحید فإنما کفروا لعدم إجابتهم لنداء الفطره لا لعدم اتباع الأنبیاء (۱).

قوله تعالی: یٰا صٰاحِبَیِ السِّجْنِ أَ أَرْبٰابٌ مُتَفَرِّقُونَ خَیْرٌ أَمِ اللّٰهُ الْوٰاحِدُ الْقَهّٰارُ لفظه الخیر بحسب الوزن صفه من قولهم:خار یخار خیره إذا انتخب و اختار أحد شیئین یتردد بینهما من حیث الفعل أو من حیث الأخذ بوجه فالخبر منهما هو الذی یفضل علی الآخر فی صفه المطلوبیه فیتعین الأخذ به فخیر الفعلین هو المطلوب منهما الذی یتعین القیام به و خیر الشیئین هو المطلوب منهما من جهه الأخذ به کخیر المالین من جهه التمتع به و خیر الدارین من جهه سکناها و خیر الانسانین من جهه مصاحبته،و خیر الرأیین من جهه الأخذ به،و خیر الإلهین من جهه عبادته،و من هنا ذکر أهل الأدب أن الخیر فی الأصل «أخیر»أفعل تفضیل،و الحقیقه أنه صفه مشبهه تفید بحسب الماده ما یفیده أفعل التفضیل من الفضل فی القیاس.

و بما مر یتبین أن قوله علیه السلام: «أَ أَرْبٰابٌ مُتَفَرِّقُونَ خَیْرٌ أَمِ اللّٰهُ الْوٰاحِدُ الْقَهّٰارُ» الخ؛مسوق لبیان الحجه علی تعینه تعالی للعباده إذا فرض تردد الأمر بینه و بین سائر الأرباب التی تدعی من دون اللّه لا لبیان أنه تعالی هو الحق الموجود دون غیره من الأرباب أو أنه تعالی هو

۱- ۱) .یوسف ۳۵-۴۲:کلام فی التوحید و نفی الشرکاء.

الإله الـذى تنتهى اليه الأشياء بدءا و عودا دونها أو غير ذلك فإنه الشـىء إنما يسـمى خيرا من جهه طلبه و تعيينه بالأخذ به بنحو فقوله عليه السّلام:أ هو خير أم سائر الأرباب يريد به السؤال عن تعين أحد الطرفين من جهه الأخذ به و الأخذ بالرب هو عبادته.

ثم إنه عليه السّـلام سـمى آلهتهم أربابـا متفرقين لأنهم كانوا يعبـدون الملائكه و هم عنـدهم صـفات اللّه سبحانه أو تعينات ذاته المقدسه التى تسـتند إليها جهات الخير و السعاده فى العالم فيفرقون بين الصفات بتنظيمها طولا و عرضا و يعبدون كلا بما يخصه مـن الشـأن فهنـاك إلـه العلم و إله القـدره و إله السـماء و إله الأـرض و إله الحسن و إله الحب و إله الأـمن و إله الخصب و غير ذلـك،و يعبـدون الجن و هم مبادئ الشـر فى العالم كالموت و الفناء و الفقر و القبـح و الألم و الغم و غير ذلك،و يعبـدون أفراد كالكملين من الأولياء و الجبابره من السـلاطين و الملوك و غيرهم،و هم جميعا متفرقون من حيث أعيانهم و من حيث أصـنامهم و التماثيل المتخذه لهم المنصوبه للتوجه بها اليهم.

و قابـل الأربـاب المتفرقين بـذكر اللّه عز اسـمه و وصـفه بالواحـد القهار حيث قال «أَمِ اللّٰهُ الْوٰاحِدُ الْقَهّٰارُ» فالكلمه تفيـد بحسب المعنى خلاف ما يفيده قوله: «أَرْبٰابٌ مُتَفَرِّقُونَ» لضروره التقابل بين طرفى الترديد.

قوله تعالى: «مٰا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلاّٰ أَسْمٰاءً سَمَّيْتُمُوهٰا أَنْتُمْ وَ آبٰاؤُكُمْ مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ بِهٰا مِنْ سُلْطٰانٍ إِنِ الْحُكْمُ إِلاّٰ لِلّٰهِ أَمَرَ أَلاّٰ تَعْبُدُوا إِلاّٰ إِيّٰاهُ الخ؛ بدأ عليه السّـلام بخطاب صاحبيه فى السـجن أولا ثم عمم الخطاب للجميع لأن الحكم مشترك بينهما و بين غيرهما من عبده الأوثان.

و نفى العباده إلاّ عن الأسـماء كنايه عن أنه لا مسـميات وراء هذه الأسماء فتقع العباده فى مقابل الأسـماء كلفظه إله السماء و إله الأرض و إله البحر و إله البر و الأب و الام و ابن الإله و نظائر ذلك.

و قد أكد كون هذه الأسماء ليس وراءها مسميات بقوله: «أَنْتُمْ وَ آبٰاؤُكُمْ» فإنه في معنى الحصر أى لم يضع هذه الأسامى أحد غيركم بل أنتم و آباؤكم وضعتموها،ثم أكده ثانيا بقوله: «مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ بِهٰا مِنْ سُلْطٰانٍ» و السلطان هو البرهان لتسلطه على العقول أى ما أنزل اللّه بهذه الأسماء أو بهذه التسميه من برهان يدل على أن لها مسميات وراءها،و حينئذ كان يثبت لها الالوهيه أى المعبوديه فصحت عبادتكم لها.

و من الجائز أن يكون ضمير «بِهٰا» عائدا الى العباده أى ما أنزل اللّه حجه على عبادتها بأن يثبت لها شفاعه و استقلالا فى التأثير حتى تصح عبادتها و التوجه إليها فإن الأمر الى اللّه على كل حال.و اليه أشار بقوله بعده: «إِنِ الْحُكْمُ إِلاّٰ لِلّٰهِ» .

و هو أعنى قوله: إِنِ الْحُكْمُ إِلاّٰ لِلّٰهِ مما لا ريب فيه البته إذ الحكم فى أمر ما لا يستقيم إلاّ ممن يملك تمام التصرف،و لا مالك للتصرف و التدبير فى امور العالم و تربيه العباد حقيقه إلاّ اللّه سبحانه فلا حكم بحقيقه المعنى إلاّ له.

و هو أعنى قوله: «إِنِ الْحُكْمُ إِلاّٰ لِلّٰهِ» مفيد فيما قبله و ما بعده صالح لتعليلهما معا،أما فائدته فى قوله قبل: «مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ بِهٰا مِنْ سُلْطٰانٍ» فقد ظهرت آنفا،و أما فائدته فى قوله بعد:

«أمر أن لا تعبدوا إلاّ إياه»فلأنه متضمن لجانب إثبات الحكم كما أن قوله قبل: «مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ بِهٰا مِنْ سُلْطٰانٍ» متضمن لجانب السلب،و حكمه تعالى نافذ فى الجانبين معا فكأنه لما قيل «مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ بِهٰا مِنْ سُلْطٰانٍ» قيل«فما ذا حكم به فى أمر العباده»فقيل«أمر أن لا تعبدوا إلاّ إياه»و لذلك جىء بالفعل.

و معنى الآيه-و اللّه أعلم-ما تعبدون من دون اللّه إلاّ أسماء خاليه عن المسميات لم يضعها إلاّ أنتم و آباؤكم من غير أن ينزل اللّه سبحانه من عنده برهانا يدل على أن لها شفاعه عند اللّه أو شيئا من الاستقلال فى التأثير حتى يصح لكم دعوى عبادتها لنيل شفاعتها،أو طمعا فى خيرها أو خوفا من شرها.

و أما قوله: ذٰلِکَ الـدِّینُ الْقَیِّمُ وَ لٰکِنَّ أَکْثَرَ النّٰاسِ لاٰ یَعْلَمُونَ فیشیر به الی ما ذکره من توحید اللّه و نفی الشریک عنه،و القیم هو القـائم بالأمر القوی علی تـدبیره أو القائم علی ساقه غیر المتزلزل و المتضعضع،و المعنی أن دین التوحیـد وحـده هو القوی علی إداره المجتمع و سوقه الی منزل السعاده،و الـدین المحکم غیر المتزلزل الـذی فیه الرشـد من غیر غی و الحقیه من غیر بطلان،و لکن أکثر النـاس لانسـهم بـالحس و المحسوس و انهمـا کهم فی زخـارف الـدنیا الفانیه حرموا سلامه القلب و استقامه العقل لا یعلمون ذلک،و إنما یعلمون ظاهرا من الحیاه الدنیا و هم عن الآخره معرضون.

أمـا أن التوحیـد دین فیه الرشـد و مطـابقه الواقع فیکفی فی بیـانه ما أقامه علیه السّلام من البرهان، و أما أنه هو القوی علی إداره المجتمع الإنسانی فلأن هذا النوع إنما یسعد فی مسیر حیاته إذا بنی سنن حیاته و أحکام معاشه علی مبنی حق مطابق للواقع فسار علیها لا إذا بناها علی مبنی باطل خرافی لا یعتمد علی أصل ثابت (۱).

قوله تعـالی: یٰا صٰاحِبَیِ السِّجْنِ أَمّٰا أَحَدُکُمٰا فَیَسْقِی رَبَّهُ خَمْراً وَ أَمَّا الْآخَرُ فَیُصْلَبُ فَتَأْکُلُ الطَّیْرُ مِنْ رَأْسِهِ قُضِیَ الْأَمْرُ الَّذِی فِیهِ تَسْتَفْتِیٰانِ معنی الآیه ظاهر،و قرینه المناسبه قاضیه بأن قوله: «أَمّٰا أَحَدُکُمٰا» الخ؛تأویل رؤیا من قال منهما «إِنِّی أَرٰانِی أَعْصِرُ خَمْراً» و قوله: «وَ أَمَّا الْآخَرُ» الخ؛تأویل لرؤیا الآخر.

و قوله: قُضِیَ الْأَمْرُ الَّذِی فِیهِ تَسْتَفْتِیٰانِ لا یخلو من إشعار بأن الصاحبین أو أحدکما کذب نفسه فی دعواه الرؤیا و لعله الثانی لما سمع تأویل رؤیاه بالصلب و أکل الطیر من رأسه،و یتأید بهذا ما ورد من الروایه من طرق أئمه أهل البیت علیهم السّلام أن الثانی من الصاحبین قال له:إنی کذبت فیما قصصت علیک من الرؤیا فقال علیه السّلام «قُضِیَ الْأَمْرُ الَّذِی فِیهِ تَسْتَفْتِیٰانِ»

۱- ۱) .یوسف ۳۵-۴۲:برهان علی توحید العباده للّه تعالی.

أى إن التأويل الذى استفتيتما فيه مقضىّ مقطوع لا مناص عنه.

قوله تعالى: وَ قٰالَ لِلَّذِى ظَنَّ أَنَّهُ نٰاجٍ مِنْهُمَا اذْكُرْنِى عِنْدَ رَبِّكَ فَأَنْسٰاهُ الشَّيْطٰانُ ذِكْرَ رَبِّهِ فَلَبِثَ فِى السِّجْنِ بِضْعَ سِنِينَ الضمائر فى قوله: «قٰالَ» و «ظَنَّ» و «فَلَبِثَ» راجعه الى يوسف أى قال يوسف للذى ظن هو أنه سينجو منهما:اذكرنى عند ربك بما يثير رحمته لعله يخرجنى من السجن.

و إطلاق الظن على اعتقاده مع تصريحه لهما بأنه من المقضىّ المقطوع به و تصريحه بأن ربه علّمه تأويل الأحاديث لعله من إطلاق الظن على مطلق الاعتقاد و له نظائر فى القرآن كقوله تعالى: اَلَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلاٰقُوا رَبِّهِمْ (البقره/۴۶).

و قوله: فَأَنْسٰاهُ الشَّيْطٰانُ ذِكْرَ رَبِّهِ الخ؛الضميران راجعان الى«الذى»أى فأنسى الشيطان صاحبه الناجى أن يذكره لربه أو عند ربه فلبث يوسف فى السجن بضع سنين و البضع ما دون العشره فإضافه الذكر الى ربه من قبيل إضافه المصدر الى معموله المعدى اليه بالحرف أو الى المظروف بنوع من الملابسه.

و أما إرجاع الضميرين الى يوسف حتى يفيد أن الشيطان أنسى يوسف ذكر اللّه سبحانه فتعلق بذيل غيره فى نجاته من السجن فعوقب على ذلك فلبث فى السجن بضع سنين كما ذكره بعضهم و ربما نسب الى الروايه.

فمما يخالف نص الكتاب فإن اللّه سبحانه نص على كونه عليه السّلام من المخلصين و نص على أن المخلصين لا سبيل للشيطان اليهم مضافا الى ما أثنى اللّه عليه فى هذه السوره.

و الإخلاص للّه لا يستوجب ترك التوسل بالأسباب فإن ذلك من أعظم الجهل لكونه طمعا فيما لا مطمع فيه بل إنما يوجب ترك الثقه بها و الاعتماد عليها و ليس فى قوله: «اذْكُرْنِى عِنْدَ رَبِّكَ» ما يشعر بذلك البته.

على أن قوله تعالى بعد آيتين: «وَ قٰالَ الَّذِى نَجٰا مِنْهُمٰا وَ ادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّهٍ» الخ؛قرينه صالحه

على أن الناسى هو الساقى دون يوسف.

[سوره يوسف (۱۲): الآيات ۴۳ الى ۵۷]

اشاره

وَ قالَ اَلْمَلِكُ إِنِّى أَرى سَبْعَ بَقَراتٍ سِمانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجافٌ وَ سَبْعَ سُنْبُلاتٍ خُضْرٍ وَ أُخَرَ يابِساتٍ يا أَيُّهَا اَلْمَلَأُ أَفْتُونى فِى رُءْيایَ
إِنْ كُنْتُمْ لِلرُّءْيا تَعْبُرُونَ (۴۳) قالُوا أَضْغاثُ أَحْلامٍ وَ ما نَحْنُ بِتَأْوِيلِ اَلْأَحْلامِ بِعالِمِينَ (۴۴) وَ قالَ اَلَّذِى نَجا مِنْهُما وَ اِدَّكَرَ بَعْدَ أُمَّهٍ أَنَا
أُنَبِّئُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ فَأَرْسِلُونِ (۴۵) يُوسُفُ أَيُّهَا اَلصِّدِّيقُ أَفْتِنا فِى سَبْعِ بَقَراتٍ سِمانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجافٌ وَ سَبْعِ سُنْبُلاتٍ خُضْرٍ وَ أُخَرَ
يابِساتٍ لَعَلِّى أَرْجِعُ إِلَى اَلنّاسِ لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ (۴۶) قالَ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَأَباً فَما حَصَدْتُمْ فَذَرُوهُ فِى سُنْبُلِهِ إِلاّ قَلِيلاً مِمّا تَأْكُلُونَ
(۴۷) ثُمَّ يَأْتِى مِنْ بَعْدِ ذلِكَ سَبْعٌ شِدادٌ يَأْكُلْنَ ما قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ إِلاّ قَلِيلاً مِمّا تُحْصِنُونَ (۴۸) ثُمَّ يَأْتِى مِنْ بَعْدِ ذلِكَ عامٌ فِيهِ يُغاثُ
اَلنّاسُ وَ فِيهِ يَعْصِرُونَ (۴۹) وَ قالَ اَلْمَلِكُ اِئْتُونِى بِهِ فَلَمّا جاءَهُ اَلرَّسُولُ قالَ اِرْجِعْ إِلى رَبِّكَ فَسْئَلْهُ ما بالُ اَلنِّسْوَهِ اَللاّتِى قَطَّعْنَ
أَيْدِيَهُنَّ إِنَّ رَبِّى بِكَيْدِهِنَّ عَلِيمٌ (۵۰) قالَ ما خَطْبُكُنَّ إِذْ راوَدْتُنَّ يُوسُفَ عَنْ نَفْسِهِ قُلْنَ حاشَ لِلّهِ ما عَلِمْنا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ قالَتِ اِمْرَأَهُ
اَلْعَزِيزِ اَلْآنَ حَصْحَصَ اَلْحَقُّ أَنَا راوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ وَ إِنَّهُ لَمِنَ اَلصّادِقِينَ (۵۱) ذلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّى لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ وَ أَنَّ اَللّهَ لا يَهْدِى كَيْدَ
اَلْخائِنِينَ (۵۲) وَ ما أُبَرِّئُ نَفْسِى إِنَّ اَلنَّفْسَ لَأَمّارَهٌ بِالسُّوءِ إِلاّ ما رَحِمَ رَبِّى إِنَّ رَبِّى غَفُورٌ رَحِيمٌ (۵۳) وَ قالَ اَلْمَلِكُ اِئْتُونِى بِهِ
أَسْتَخْلِصْهُ لِنَفْسِى فَلَمّا كَلَّمَهُ قالَ إِنَّكَ اَلْيَوْمَ لَدَيْنا مَكِينٌ أَمِينٌ (۵۴) قالَ اِجْعَلْنِى عَلى خَزائِنِ اَلْأَرْضِ إِنِّى حَفِيظٌ عَلِيمٌ (۵۵) وَ
كَذلِكَ مَكَّنّا لِيُوسُفَ فِى اَلْأَرْضِ يَتَبَوَّأُ مِنْها حَيْثُ يَشاءُ نُصِيبُ بِرَحْمَتِنا مَنْ نَشاءُ وَ لا نُضِيعُ أَجْرَ اَلْمُحْسِنِينَ (۵۶) وَ لَأَجْرُ اَلْآخِرَهِ خَيْرٌ
لِلَّذِينَ آمَنُوا وَ كانُوا يَتَّقُونَ (۵۷)

بيان:

قوله تعالى: وَ قٰالَ الْمَلِكُ إِنِّی أَرىٰ سَبْعَ بَقَرٰاتٍ سِمٰانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجٰافٌ الى آخر الآيه؛رؤيا للملک يخبر بها الملأ و الدليل عليه قوله: «يٰا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِی فِی رُءْيٰایَ» و قوله: «إِنِّی أَرىٰ» حكايه حال ماضيه،و من المحتمل أنها كانت رؤيا متكرره كما يحتمل مثله فی قوله سابقا: «إِنِّی أَرٰانِی أَعْصِرُ خَمْراً» «إِنِّی أَرٰانِی أَحْمِلُ» الخ.

و السمان جمع سمينه و العجاف جمع عجفاء بمعنى المهزوله،قال فی المجمع:و لا يجمع فعلاء

ص :۲۸۷

على فعال غير العجفاء على عجاف و القياس فى جمعه العجف بضم العين و سكون الجيم كالحمراء و الخضراء و البيضاء على حمر و خضر و بيض،و قال غيره:إن ذلك من قبيل الاتباع و الجمع القياسى عجف.

و الإفتاء إفعال من الفتوى و الفتيا،قال فى المجمع:الفتيا الجواب عن حكم المعنى و قد يكون الجواب عن نفس المعنى فلا يكون فتيا انتهى.

و قوله: تَعْبُرُونَ من العبر و هو بيان تأويل الرؤيا و قد يسمى تعبيرا،و هو على أى حال مأخوذ من عبور النهر و نحوه كأن العابر يعبر من الرؤيا الى ما وراءها من التأويل،و هو حقيقه الأمر التى تمثلت لصاحب الرؤيا فى صوره خاصه مألوفه له.

و معنى الآيه:و قال ملك مصر لملئه إنى أرى فى منامى سبع بقرات سمات يأكلهن سبع بقرات مهازيل و أرى سبع سنبلات خضر و سنبلات أخر يابسات يا أيها الملأ بينوا لى ما عندكم من حكم رؤياى إن كنتم للرؤيا تعبرون.

قوله تعالى: قٰالُوا أَضْغٰاثُ أَحْلاٰمٍ وَ مٰا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ اَلْأَحْلاٰمِ بِعٰالِمِينَ الأحلام جمع حلم بضمتين و قد يسكن وسطه هو ما يراه النائم فى منامه و كأن الأصل فى معناه ما يتصور للإنسان من داخل نفسه من غير توصله اليه بالحس،و منه تسميه العقل حلما لأنه استقامه التفكر،و منه أيضا الحلم لزمان البلوغ قال تعالى: وَ إِذٰا بَلَغَ اَلْأَطْفٰالُ مِنْكُمُ اَلْحُلُمَ (النور۵۹/)أى زمان البلوغ،بلوغ العقل،و منه الحلم بكسر الحاء بمعنى الأناءه ضد الطيش و هو ضبط النفس و الطبع عن هيجان الغضب و عدم المعاجله فى العقوبه فإنه إنما يكون عن استقامه التفكر،و ذكر الراغب:أن الأصل فى معناه الحلم بكسر الحاء،و لا يخلو من تكلف.

و قال الراغب:الضغث قبضه ريحان أو حشيش أو قضبان و جمعه أضغاث،قال تعالى «وَ خُذْ بِيَدِكَ ضِغْثاً» و به شبه الأحلام المختلفه التى لا تتبين حقائقها «قٰالُوا أَضْغٰاثُ أَحْلاٰمٍ» حزم أخلاط من الأحلام انتهى.

و تسميه الرؤيا الواحده بأضغاث الأحلام كأنه بعنايه دعوى كونها صورا متفرقه مختلطه مجتمعه من رؤى مختلفه لكل واحد منها تأويل على حده فإذا اجتمعت و اختلطت عسر للمعبر الوقوف على تأويلها،و الإنسان كثيرا ما ينتقل فى نومه واحده من رؤيا الى اخرى و منهما الى ثالثه و هكذا فإذا اختلطت أبعاضها كانت أضغاث أحلام و امتنع الوقوف على حقيقتها،و يدل على ما ذكرنا من العنايه التعبير بأضغاث أحلام بتنكير المضاف و المضاف اليه معا كما لا يخفى.

على أن الآيه أعنى قوله: «وَ قٰالَ الْمَلِكُ إِنِّى أَرىٰ» الخ؛غير صريحه فى كونه رؤيا واحده و فى التوراه أنه رأى البقرات السمان و العجاف فى رؤيا و السنبلات الخضر و اليابسات فى رؤيا اخرى.

و قوله: وَ مٰا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْلاٰمِ بِعٰالِمِينَ إن كان الألف و اللام العهد فالمعنى و ما نحن بتأويل هذه المنامات التى هى أضغاث أحلام بعالمين.و إن كان لغير العهد و الجمع المحلى باللام يفيد العموم فالمعنى و ما نحن بتأويل جميع المنامات بعالمين و إنما نعبر غير أضغاث الأحلام منها،و على أى حال لا تدافع بين عدهم رؤياه أضغاث أحلام و بين نفيهم العلم بتأويل الأحلام عن أنفسهم،و لو كان المراد بالأحلام الأحلام الصحيحه فحسب كان كل من شطرى كلامهم يغنى عن الآخر.

و معنى الآيه قالوا أى قال الملأ للملك:ما رأيته أضغاث أحلام و أخلاط من منامات مختلفه و ما نحن بتأويل هذا النوع من المنامات بعالمين أو و ما نحن بتأويل جميع المنامات بعالمين و إنما نعلم تأويل الرؤى الصالحه.

قوله تعالى: وَ قٰالَ الَّذِى نَجٰا مِنْهُمٰا وَ ادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ أَنَا أُنَبِّئُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ فَأَرْسِلُونِ الامه الجماعه التى تقصد لشأن و يغلب استعمالها فى الإنسان،و المراد بها هاهنا الجماعه من السنين و هى المده التى نسى فيها هذا القائل و هو ساقى الملك أن يذكر يوسف عند به

و قد سأله يوسف ذلك فأنساه الشيطان ذكر ربه فلبث يوسف فى السجن بضع سنين.

و المعنى:و قال الذى نجا من السجن يا صاحبى يوسف فيه و ادكر بعد جماعه من السنين ما سأله يوسف فى السجن حين أول رؤياه:أنا أنبئكم بتأويل ما رآه الملك فى منامه فأرسلونى الى يوسف فى السجن حتى أخبركم بتأويل ذلك.

و خطاب الجمع فى قوله: «أُنَبِّئُكُمْ» و قوله: «فَأَرْسِلُونِ» تشريك لمن حضر مع الملك و هم الملأ من أركان الدوله و أعضاد المملكه الذين يلون أمور الناس،و الدليل عليه قوله الآتى:

«لَعَلِّى أَرْجِعُ إِلَى النّاسِ» كما سيأتى.

قوله تعالى: يُوسُفُ أَيُّهَا الصِّدِّيقُ أَفْتِنا فِى سَبْعِ بَقَراتٍ سِمانٍ الى آخر الآيه؛فى الكلام حذف و تقدير إيجازا،و التقدير:فأرسلوه فجاء الى يوسف فى السجن فقال:

يا يوسف أيها الصديق أفتنا فى رؤيا الملك و ذكر الرؤيا و ذكر أن الناس فى انتظار تأويله و هذا الاسلوب من لطائف أساليب القرآن الكريم.

و سمى يوسف صديقا و هو كثير الصدق المبالغ فيه لما كان رأى من صدقه فيما عبر به منامه و منام صاحبه فى السجن و أمور أخرى شاهدها من فعله و قوله فى السجن،و قد أمضى اللّه سبحانه كونه صديقا بنقله ذلك من غير رد.

و قد ذكر متن الرؤيا من غير أن يصرح أنه رؤيا فقال «أَفْتِنا فِى سَبْعِ بَقَراتٍ سِمانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجافٌ وَ سَبْعِ سُنْبُلاتٍ خُضْرٍ وَ أُخَرَ يابِساتٍ» لأن قوله: «أَفْتِنا» و هو سؤال الحكم الذى يؤدى اليه نظره،و كون المعهود فيما بينه و بين يوسف تأويل الرؤيا،و كذا ذيل الكلام يدل على ذلك و يكشف عنه.

و قوله: لَعَلِّى أَرْجِعُ إِلَى النّاسِ لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ لعل الأول تعليل لقوله:

«أَفْتِنا» و لعل الثانى تعليل لقوله: «أَرْجِعُ» و المراد أفتنا فى أمر هذه الرؤيا ففى إفتائك رجاء أن أرجع به الى الناس و أخبرهم بها و فى رجوعى اليهم رجاء أن يعلموا به فيخرجوا به من الحيره

و الجهاله.

و من هنا يظهر أن قوله: «أَرْجِعُ» فى معنى أرجع بذلك فمن المعلوم أنه لو أفتى فيه فرجع المستفتى الى الناس كان رجوعه رجوع عالم بتأويله خبير بحكمه فرجوعه عندئذ اليهم رجوع بمصاحبه ما ألقى اليه من التأويل فافهم ذلك.

و فى قوله أولا: «أَفْتِنا» و ثانيا «لَعَلِّی أَرْجِعُ إِلَی النّاسِ» دلاله على أنه كان يستفتيه بالرساله عن الملك و الملأ و لم يكن يسأله لنفسه حتى يعلمه ثم يخبرهم به بل ليحمله اليهم و لذلك لم يخصه يوسف بالخطاب بل عم الخطاب له و لغيره فقال «تَزْرَعُونَ» الخ.

و فى قوله: إِلَی النّاسِ إشعار أو دلاله على أن الناس كانوا فى انتظار أن يرتفع بتأويله حيرتهم،و ليس إلّا أن الملأ كانوا هم أولياء أمور الناس و خيرتهم فى الأمر خيره الناس أو أن الناس أنفسهم كانوا على هذا الحال لتعلقهم بالملك و اهتمامهم برؤياه لأن الرؤيا ناظره غالبا الى ما يهتم به الإنسان من شئون الحياه و الملوك إنما يهتمون بشئون الملكه و أمور الرغبه.

قوله تعالى: قالَ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِینَ دَأَباً فَما حَصَدْتُمْ فَذَرُوهُ فِی سُنْبُلِهِ إِلاّ قَلِیلاً مِمّا تَأْكُلُونَ قال الراغب:الدأب إدامه السير دأب فى السير دأبا قال تعالى:

وَ سَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ دائِبَیْنِ و الدأب العاده المستمره دائما على حاله،قال تعالى:

كَدَأْبِ آلِ فِرْعَوْنَ أى كعادتهم التى يستمرون عليها.انتهى و عليه فالمعنى تزرعون سبع سنين زراعه متواليه مستمره،و قيل:هو من دأب بمعنى التعب أى تزرعون بجد و اجتهاد، و يمكن أن يكون حالا أى تزرعون دائبين مستمرين أو مجدين مجتهدين فيه.

ذكروا أن «تَزْرَعُونَ» خبر فى معنى الإنشاء،و كثيرا ما يؤتى بالأمر فى صوره الخبر مبالغه فى وجوب الامتثال كأنه واقع يخبر عنه كقوله تعالى: تُؤْمِنُونَ بِاللّهِ وَ رَسُولِهِ وَ تُجاهِدُونَ فِی سَبِیلِ اللّهِ (الصف/١١)،و الدليل عليه قوله بعد: «فَما حَصَدْتُمْ فَذَرُوهُ فِی سُنْبُلِهِ» ،قيل:

ص:٢٩١

و إنما أمر بوضعه و تركه فی سنبله لأن السنبل لا یقع فیه سوس و لا یهلک و إن بقی مده من الزمان،و إذا دیس وصفی أسرع الیه الهلاک.

و المعنی:ازرعوا سبع سنین متوالیات فما حصدتم فذروه فی سنبله لئلا یهلک و احفظوه کذلک إلاّ قلیلا و هو ما تأکلون فی هذه السنین.

قوله تعالی: ثُمَّ یَأْتِی مِنْ بَعْدِ ذٰلِکَ سَبْعٌ شِدٰادٌ یَأْکُلْنَ مٰا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ إِلاّٰ قَلِیلاً مِمّٰا تُحْصِنُونَ الشداد جمع شدید من الشده بمعنی الصعوبه لما فی سنی الجدب و المجاعه من الصعوبه و الحرج علی الناس أو هو من شد علیه إذا کر،و هذا أنسب لما بعده من توصیفها بقوله: «یَأْکُلْنَ مٰا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ» .

و علیه فالکلام یشتمل علی تمثیل لطیف کأن هذه السنین سباع ضاریه تکر علی الناس لافتراسهم و أکلهم فیقدمون إلیها ما ادخروه عندهم من الطعام فتأکله و تنصرف عنهم.

و الإحصان الإحراز و الادخار،و المعنی ثم یأتی من بعد ذلک أی ما ذکر من السنین الخصبه سبع سنین شداد یشددن علیکم یأکلن ما قدمتم لهن إلاّ قلیلا مما تحرزون و تدخرون.

قوله تعالی: ثُمَّ یَأْتِی مِنْ بَعْدِ ذٰلِکَ عٰامٌ فِیهِ یُغٰاثُ النّٰاسُ وَ فِیهِ یَعْصِرُونَ یقال:غاثه اللّه و أغاثه أی نصره،و یغیثه بفتح الیاء و ضمها أی بنصره و هو من الغوث بمعنی النصره و غاثهم اللّه یغیثهم من الغیث و هو المطر،فقوله: «فِیهِ یُغٰاثُ النّٰاسُ» إن کان من الغوث کان معناه:ینصرون فیه من قبل اللّه سبحانه بکشف الکربه و رفع الجدب و المجاعه و إنزال النعمه و البرکه،و إن کان من الغیث کان معناه:یمطرون فیرتفع الجدب من بینهم.

و هذا المعنی الثانی أنسب بالنظر الی قوله بعده: «وَ فِیهِ یَعْصِرُونَ» و لا یصغی الی قوله من یدعی:أن المعنی الأول هو المتبادر من سیاق الآیه إلاّ علی قراءه «یَعْصِرُونَ» بالبناء للمجهول و معناه یمطرون.

و ما أورده بعض المستشرقین علی المعنی الثانی أنه لا ینطبق علی مورد الآیه فإن خصب

مصر إنما يكون بفيضان النيل لا بالمطر فالامطار لا تؤثر فيها أثرا.

رد عليه بأن الفيضان نفسه لا يكون إلّا بالمطر الذى يمده فى مجاريه من بلاد السودان.

على أن من الجائز أن يكون «يُغاثُ» مأخوذا من الغيث بمعنى النبات،قال فى لسان العرب:و الغيث الكلاء ينبت من ماء السماء انتهى،و هذا أنسب من المعنيين السابقين بالنظر الى قوله: «وَ فِيهِ يَعْصِرُونَ» .

و قوله: وَ فِيهِ يَعْصِرُونَ من العصر و هو إخراج ما فى الشىء من ماء أو دهن بالضغط كإخراج ماء العنب و التمر للدبس و غيره و إخراج دهن الزيت و السمسم للائتدام و الاستصباح و غيرهما،و يمكن أن يراد بالعصر الحلب أى يحلبون ضروع أنعامهم كما فسره بعضهم به.

و المعنى ثم يأتى من بعد ذلك أى ما ذكر من السبع الشداد عام فيه تنبت أراضيهم-أو يمطرون أو ينصرون-و فيه يتخذون الأشربه و الأدهنه من الفواكه و البقول أو يحلبون ضروع أنعامهم.و فيه كنايه عن توفر النعمه عليهم و على أنعامهم و مواشيهم.

قوله تعالى: وَ قالَ الْمَلِكُ ائْتُونِي بِهِ فَلَمّا جاءَهُ الرَّسُولُ قالَ ارْجِعْ إِلىٰ رَبِّكَ فَسْئَلْهُ ما بالُ النِّسْوَةِ اللاّتِي قَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ إِنَّ رَبِّي بِكَيْدِهِنَّ عَلِيمٌ فى الكلام حذف و إضمار إيجازا،و التقدير-على ما يدل عليه السياق و الاعتبار بطبيعه الأحوال- و جاء الرسول و هو الساقى فنبأهم بما ذكره يوسف من تأويل الرؤيا و قال الملك بعد ما سمعه:

ائتونى به.

و ظاهر أن الذى أنبأهم به من جدب سبع سنين متواليه كان أمرا عظيما،و الذى أشار اليه من الرأى البين الصواب أعظم منه و أغرب عند الملك المهتم بأمر أمته المعتنى بشئون مملكته، و قد أفزعه ما سمع و أدهشه،و لذلك بإحضاره ليكلمه و يتبصره بما يقوله مزيد تبصر،و يشهد بهذا ما حكاه اللّه تعالى من تكليمه إياه بقوله:«فلما جاءه و كلمه»الخ.

و لم یکن أمره بإتیانه به إشخاصا له بل إطلاقا من السجن و إشخاصا للتکلیم،و لو کان إشخاصا و إحضارا لمسجون یعود الی السجن بعد التکلیم لم یکن لیوسف علیه السّلام أن یستنکف عن الحضور بل أجبر علیه إجبارا بل کان إحضارا عن عفو و إطلاق فوسعه أن یأتی الحضور و یسأله أن یقضی فیه بالحق،و کانت نتیجه هذا الإباء و السؤال أن یقول الملک ثانیا:ائتونی به أستخلصه لنفسی بعد ما قال أولا:ائتونی به.

و قد راعی علیه السّلام أدبا بارعا فی قوله للرسول: «ارْجِعْ إِلیٰ رَبِّکَ فَسْئَلْهُ مٰا بٰالُ النِّسْوَهِ اللاّٰتِی قَطَّعْنَ أَیْدِیَهُنَّ» فلم یذکر امرأه العزیز بما یسوؤه و لیس یرید إلاّ أن یقضی بینه و بینها،و إنما أشار الی النسوه اللاتی راودنه،و لم یذکرهن أیضا بسوء إلاّ بأمر یظهر بالتحقیق فیه براءته و لا براءته من مراوده امرأه العزیز بل نزاهته من أی مراوده و فحشاء تنسب الیه فقد کان بلاؤه عظیما.

و لم یذکرهن بشیء من المکروه إلاّ ما فی قوله: «إِنَّ رَبِّی بِکَیْدِهِنَّ عَلِیمٌ» و لیس إلاّ نوعا من بث الشکوی لربه.

و ما ألطف قوله فی صدر الآیه و ذیلها حیث یقول للرسول: «ارْجِعْ إِلیٰ رَبِّکَ فَسْئَلْهُ» ثم یقول «إِنَّ رَبِّی بِکَیْدِهِنَّ عَلِیمٌ» و فیه نوع من تبلیغ الحق،و لیکن فیه تنبه لمن یزعم أن مراده من «رَبِّی» فیما قال لامرأه العزیز «إِنَّهُ رَبِّی أَحْسَنَ مَثْوٰایَ» هو زوجها،و أنه یسمیه ربا لنفسه.

و ما ألطف قوله: «مٰا بٰالُ النِّسْوَهِ اللاّٰتِی قَطَّعْنَ أَیْدِیَهُنَّ» و البال هو الأمر الذی یهتم به یقول:ما هو الأمر العظیم و الشأن الخطیر الذی أوقعهن فیما وقعن فیه،و لیس إلاّ هواهنّ فیه و و لهنّ فی حبه حتی أنساهن أنفسهن فقطعن الأیدی مکان الفاکهه تقطیعا فلیفکر الملک فی نفسه أن الابتلاء بمثل هذه العاشقات الوالهات عظیم جدا،و الکف عن معاشقتهن و الامتناع من إجابتهن بما یردنه وهن یفدینه بالأنفس و الأموال أعظم،و لم یکن المراوده بالمره و المرتین و لا الإلحاح و الإصرار یوما أو یومین و لن تتیسر المقاومه و الاستقامه تجاه ذلک إلاّ لمن صرف

اللّه عنه السوء و الفحشاء ببرهان من عنده.

قوله تعالى: قٰالَ مٰا خَطْبُكُنَّ إِذْ رٰاوَدْتُنَّ يُوسُفَ عَنْ نَفْسِهِ قُلْنَ حٰاشَ لِلّٰهِ مٰا عَلِمْنٰا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ الآيه؛قال الراغب:الخطب الأمر العظيم الذى يكثر فيه التخاطب قال تعالى «فَمٰا خَطْبُكَ يٰا سٰامِرِيُّ» «فَمٰا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ» .انتهى.

و قال أيضا:حصحص الحق أى وضح و ذلك بانكشاف ما يظهره،و حص و حصحص نحو كف و كفكف و كب و كبكب،و حصه قطع منه إما بالمباشره و إما بالحكم-الى أن قال-و الحصه القطعه من الجمله،و يستعمل استعمال النصيب.انتهى.

و قوله: «قٰالَ مٰا خَطْبُكُنَّ إِذْ رٰاوَدْتُنَّ يُوسُفَ عَنْ نَفْسِهِ؟» جواب عن سؤال مقدر على ما فى الكلام من حذف و إضمار إيجازا-كل ذلك يدل عليه السياق-و التقدير:كأن سائلا يسأل فيقول:فما الذى كان بعد ذلك؟و ما فعل الملك؟فقيل:رجع الرسول الى الملك و بلغه ما قاله يوسف و سأله من القضاء فأحضر النسوه و سألهن عما يهمّ من شأنهن فى مراودتهن ليوسف:ما خطبكن إذ راودتن يوسف عن نفسه؟قلن «حٰاشَ لِلّٰهِ مٰا عَلِمْنٰا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ» فنزهه عن كل سوء،و شهدن أنهن لم يظهر لهن منه ما يسوء فيما راودنه عن نفسه.

و ذكرهن كلمه التنزيه «حٰاشَ لِلّٰهِ» نظير تنزيههن حينما رأينه لأول مره «حٰاشَ لِلّٰهِ مٰا هٰذٰا بَشَراً» يدل على بلوغه عليه السّلام النهايه فى النزاهه و العفه فيما علمنه كما أن كان بالغا فى الحسن.

و الكلام فى فصل قوله: «قٰالَتِ امْرَأَهُ الْعَزِيزِ» نظير الكلام فى قوله: «قٰالَ مٰا خَطْبُكُنَّ» و قوله: «قُلْنَ حٰاشَ لِلّٰهِ» فعند ذلك تكلمت امرأه العزيز و هى الأصل فى هذه الفتنه و اعرفت بذنبها و صدّقت يوسف عليه السّلام فيما كان يدعيه من البراءه قالت:الآن حصحص و وضح الحق و هو أنه:أنا راودته عن نفسه و إنه لمن الصادقين فنسبت المراوده الى نفسها و كذبت نفسها فى اتهامه بالمراوده،و لم تقنع بذلك بر برأته تبرئه كامله أنه لم يراود و لا أجابها فى مراودتها بالطاعه.

و اتضحت بذلك براءته عليه السّلام من كل وجه،و فى قول النسوه و قول امرأه العزيز جهات من التأكيد بالغه فى ذلك كنفى السوء عنه بالنكره فى سياق النفى مع زياده من «مٰا عَلِمْنٰا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ» مع كلمه التنزيه «حٰاشَ لِلّٰهِ» فى قولهن،و اعترافها بالذنب فى سياق الحصر «أَنَا رٰاوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ» و شهادتها بصدقه مؤكده بإنّ و اللام و الجمله الاسميه «وَ إِنَّهُ لَمِنَ الصّٰادِقِينَ» و غير ذلك فى قولها.و هذا ينفى عنه عليه السّلام كل سوء أعم من الفحشاء و المراوده لها و أى ميل و نزعه إليها و كذب و افتراء،بنزاهه من حسن اختياره.

قوله تعالى: ذٰلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ وَ أَنَّ اللّٰهَ لاٰ يَهْدِي كَيْدَ الْخٰائِنِينَ من كلام يوسف عليه السّلام على ما يدل عليه السياق،و كأنه قاله عن شهاده النسوه على براءه ساحته من كل سوء و اعتراف امرأه العزيز بالذنب و شهادتها بصدقه و قضاء الملك ببراءته.

و حكايه القول كثير النظير فى القرآن كقوله: آمَنَ الرَّسُولُ بِمٰا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَ الْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللّٰهِ وَ مَلاٰئِكَتِهِ وَ كُتُبِهِ وَ رُسُلِهِ لاٰ نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ (البقره/ ۲۸۵)أى قالوا لا نفرق،الخ؛و قوله: وَ إِنّٰا لَنَحْنُ الصّٰافُّونَ وَ إِنّٰا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ (الصافات۱۶۶/).

و على هذا فالإشاره بقوله: «ذٰلِكَ» الى إرجاع الرسول الى الملك و سؤاله القضاء، و الضمير فى «لِيَعْلَمَ» و «لَمْ أَخُنْهُ» عائد الى العزيز و المعنى إنما أرجعت الرسول الى الملك و سألته أن يحقق الأمر و يقضى بالحق ليعلم العزيز أنى لم أخنه بالغيب بمراوده امرأته و ليعلم أن اللّه لا يهدى كيد الخائنين.

يذكر عليه السّلام لما فعله من الإرجاع و السؤال غايتين:

أحدهما:أن يعلم العزيز أنه لم يخنه و تطيب نفسه منه و يزول عنها و عن أمره أى شبهه و ريبه.

و الثانى:أن يعلم أن الخائن مطلقا لا ينال بخيانته غايته و أنه سيفتضح لا محاله سنه اللّه التى قد خلت فى عباده و لن تجد لسنه اللّه تبديلا فإن الخيانه من الباطل،و الباطل لا يدوم و سيظهر الحق عليه ظهورا،و لو اهتدى الخائن الى بغيته لم تفتضح النسوه الآتى قطعن أيديهن و أخذن بالمراوده و لا امرأه العزيز فيما فعلت و أصرت عليه فاللّه لا يهدى كيد الخائنين.

و كان الغرض من الغايه الثانيه «وَ أَنَّ اللّٰهَ لاٰ يَهْدِي كَيْدَ الْخٰائِنِينَ» و تذكيره و تعليمه للملك، الحصول على لازم فائده الخبر و هو أن يعلم الملك أنه عليه السّلام عالم بذلك مذعن بحقيقته فإذا كان لم يخنه فى عرضه بالغيب و لا يخون فى شىء البته كان جديرا بأن يؤتمن على كل شىء نفسا كان أو عرضا أو مالا.

و بهذا الامتياز البيّن يتهيأ ليوسف ما كان بباله أن يسأل الملك إياه و هو قوله بعد أن أشخص عند الملك: «اجْعَلْنِي عَلىٰ خَزٰائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ عَلِيمٌ» .

و الآيه ظاهره فى أن هذا الملك هو غير عزيز مصر زوج المرأه الذى أشير اليه بقوله:

«وَ أَلْفَيٰا سَيِّدَهٰا لَدَى الْبٰابِ» و قوله: «وَ قٰالَ الَّذِي اشْتَرٰاهُ مِنْ مِصْرَ لاِمْرَأَتِهِ أَكْرِمِي مَثْوٰاهُ» .

و قد ذكر بعض المفسرين أن هذه الآيه و التى بعدها تتمه قول امرأه العزيز «الْآنَ حَصْحَصَ الْحَقُّ أَنَا رٰاوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ وَ إِنَّهُ لَمِنَ الصّٰادِقِينَ» و سيأتى الكلام عليه.

قوله تعالى: وَ مٰا أُبَرِّئُ نَفْسِي إِنَّ النَّفْسَ لَأَمّٰارَةٌ بِالسُّوءِ إِلاّٰ مٰا رَحِمَ رَبِّي إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ تتمه كلام يوسف عليه السّلام و ذلك أن قوله: «أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ» كان لا يخلو من شائبه دعوى الحول و القوه و هو عليه السّلام من المخلصين المتوغلين فى التوحيد الذين لا يرون لغيره تعالى حولا و لا قوه فبادر عليه السّلام الى نفى الحول و القوه عن نفسه و نسبه ما ظهر منه من عمل صالح أو صفه جميله الى رحمه ربه،و تسويه نفسه بسائر النفوس التى هى بحسب الطبع مائله الى الأهواء أماره بالسوء فقال «وَ مٰا أُبَرِّئُ نَفْسِي إِنَّ النَّفْسَ لَأَمّٰارَةٌ بِالسُّوءِ إِلاّٰ مٰا رَحِمَ رَبِّي» فقوله هذا كقول شعيب عليه السّلام: إِنْ أُرِيدُ إِلاَّ الْإِصْلاٰحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَ مٰا تَوْفِيقِي إِلاّٰ

بِاللّهِ (هود۸۸/).

فقوله: وَ مٰا أُبَرِّئُ نَفْسِی إشاره الی قوله: «أَنِّی لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَیْبِ» و أنه لم قل هذا القول بداعی تنزیه نفسه و تزکیتها بل بداعی حکایه رحمه من ربه،و علل ذلک بقوله: «إِنَّ النَّفْسَ لَأَمّٰارَهٌ بِالسُّوءِ» أی إن النفس بطبعها تدعو الی مشتهیاتها من السیئات علی کثرتها و وفورها فمن الجهل أن تبرأ من المیل الی السوء،و إنما تکفّ عن أمرها بالسوء و دعوتها الی الشر برحمه من اللّه سبحانه تصرفها عن السوء و توفّقها لصالح العمل.

قوله تعالی: وَ قٰالَ الْمَلِکُ ائْتُونِی بِهِ أَسْتَخْلِصْهُ لِنَفْسِی فَلَمّٰا کَلَّمَهُ قٰالَ إِنَّکَ الْیَوْمَ لَدَیْنٰا مَکِینٌ أَمِینٌ یقال:أستخلصه أی جعله خالصا،و المکین صاحب المکانه و المنزله،و فی قوله: «فَلَمّٰا کَلَّمَهُ» حذف للإیجاز و التقدیر:فلما أتی به الیه و کلمه قال إنک الیوم،الخ؛و فی تقیید الحکم بالیوم اشاره الی التعلیل،و المعنی إنک الیوم و قد ظهر من مکارم أخلاقک فی التجنب عن السوء و الفحشاء و الخیانه و الظلم،و الصبر علی مکروه و صغار فی سبیل طهاره نفسک،و اختصاصک بتأیید من ربک غیبی و علم بالأحادیث و الرأی و الحزم و الحکمه و العقل لدینا ذو مکانه و أمانه،و قد أطلق قوله: «مَکِینٌ أَمِینٌ» فأفاد بذلک عموم الحکم.

و المعنی:و قال الملک ائتونی بیوسف أجعله خالصا لنفسی و خاصه لی فلما أتی به الیه و کلمه قال له إنک الیوم و قد ظهر من کمالک ما ظهر لدینا ذو مکانه مطلقه و أمانه مطلقه یمکنک من کل ما ترید و یأتمنک علی جمیع شئون الملک و فی ذلک حکم صدارته.

قوله تعالی: قٰالَ اجْعَلْنِی عَلیٰ خَزٰائِنِ الْأَرْضِ إِنِّی حَفِیظٌ عَلِیمٌ لما عهد الملک لیوسف إنک الیوم لدینا مکین أمین و أطلق القول سأله یوسف علیه السّلام أن ینصبه علی خزائن الأرض و یفوّض الیه أمرها،و المراد بالأرض أرض مصر.

و لم یسأله ما سأل إلاّ لیتقلد بنفسه إداره أمر المیره و أرزاق الناس الناس فیجمعها

ص :۲۹۸

و یـدخرها لسـنین السـبع الشـداد التی سیسـتقبل الناس و تنزل علیهم جدیها و مجاعتها و یقوم بنفسه لقسـمه الأرزاق بین الناس و إعطاء کل منهم ما یستحقه من المیره من غیر حیف.

و قـد علل سؤاله ذلک بقوله: «إِنِّی حَفِیظٌ عَلِیمٌ» فإن هاتین الصـفتین هما اللازم وجودهما فیمن یتصـدی مقاما هو سائله و لا غنی عنهما له،و قد أجیب الی ما سأل و اشتغل بما کان یریده کل ذلک معلوم من سیاق الآیات و ما یتلوها.

قوله تعالی: وَ کَذٰلِکَ مَکَّنّٰا لِیُوسُفَ فِی الْأَرْضِ یَتَبَوَّأُ مِنْهٰا حَیْثُ یَشٰاءُ نُصِیبُ بِرَحْمَتِنٰا مَنْ نَشٰاءُ وَ لاٰ نُضِیعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِینَ التمکین هو الإقدار و التبوّؤ أخذ المکان.

و الإشاره بقوله: «کَذٰلِکَ» الی ما ساقه من القصه بما انتهی الی نیله علیه السّلام عزه مصر،و هو حدیث السجن و قد کانت امرأه العزیز هـددته بالصـغار بالسـجن فجعله اللّه سـببا للعزه،و علی هـذا النمط کان یجری أمره علیه السّلام أکرمه أبوه فحسده إخوته فکـادوا به بإلقـائه فی غیابه الجب و بیعه من السیّاره لیـذلوه فأکرم اللّه مثواه فی بیت العزیز،و کادت به امرأه العزیز و نسوه مصر لیوردنه مورد الفجور فأبان اللّه عصمته ثم کادت به بالسجن لصغاره فتسبب اللّه بذلک لعزته.

و للإشاره الی أمر السجن و حبسه و سلبه حریه الاختلاط و العشره،قال تعالی «وَ کَذٰلِکَ مَکَّنّٰا لِیُوسُفَ فِی الْأَرْضِ یَتَبَوَّأُ مِنْهٰا حَیْثُ یَشٰاءُ» أی رفعنـا عنه حرج السجن الـذی سلب منه إطلاق الإراده فصار مطلق المشیه له أن یتبوّأ فی أی بقعه یشاء فهـذا الکلام بوجه یحاذی قوله تعالی السابق فیه حین دخل بیت العزیز و وصّاه امرأته: «وَ کَذٰلِکَ مَکَّنّٰا لِیُوسُفَ فِی الْأَرْضِ وَ لِنُعَلِّمَهُ مِنْ تَأْوِیلِ الْأَحٰادِیثِ وَ اللّٰهُ غٰالِبٌ عَلیٰ أَمْرِهِ» .

و بهذه المقایسه یظهر أن قوله هاهنا: «نُصِیبُ بِرَحْمَتِنٰا مَنْ نَشٰاءُ» فی معنی قوله هناک: «وَ اللّٰهُ غٰالِبٌ عَلیٰ أَمْرِهِ» و أن المراد أن اللّه سبحانه إذا شاء أن یصیب برحمته أحدا لم یغلب فی مشیته و لا یسع لأی مانع مفروض أن یمنع من إصابته.و لو وسع لسبب أن یبطل مشیه اللّه فی أحد

لوسع فی یوسف الذی تعاضدت الأسباب القاطعه و تظاهرت لخفضه فرفعه اللّه و لإذلاله فأعزه اللّه،إن الحکم إلاّ للّه.

و قوله: وَ لاٰ نُضِیعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِینَ إشاره الی أن هذا التمکین أجر اوتیه یوسف علیه السّلام،و وعد جمیل للمحسنین جمیعا أن اللّه لا یضیع أجرهم.

قوله تعالی: وَ لَأَجْرُ الْآخِرَهِ خَیْرٌ لِلَّذِینَ آمَنُوا وَ کٰانُوا یَتَّقُونَ أی لأولیاء اللّه من عباده فهو وعد جمیل اخروی لأولیائه تعالی خاصه و کان یوسف علیه السّلام منهم.

و الدلیل علی أنه لا یعم عامه المؤمنین الجمله الحالیه «وَ کٰانُوا یَتَّقُونَ» الداله علی أن هذا الإیمان و هو حقیقه الإیمان لا محاله کان منهم مسبوقا بتقوی مستمر حقیقی و هذا التقوی لا یتحقق من غیر إیمان فهو إیمان بعد إیمان و تقوی و هو المساوق لولایه اللّه سبحانه قال تعالی أَلاٰ إِنَّ أَوْلِیٰاءَ اللّٰهِ لاٰ خَوْفٌ عَلَیْهِمْ وَ لاٰ هُمْ یَحْزَنُونَ اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ کٰانُوا یَتَّقُونَ لَهُمُ الْبُشْریٰ فِی الْحَیٰاهِ الدُّنْیٰا وَ فِی الْآخِرَهِ (یونس۶۴/) (۱).

[سوره یوسف (۱۲): الآیات ۵۸ الی ۶۲]

اشاره

وَ جٰاءَ إِخْوَهُ یُوسُفَ فَدَخَلُوا عَلَیْهِ فَعَرَفَهُمْ وَ هُمْ لَهُ مُنْکِرُونَ (۵۸) وَ لَمّٰا جَهَّزَهُمْ بِجَهٰازِهِمْ قٰالَ اِئْتُونِی بِأَخٍ لَکُمْ مِنْ أَبِیکُمْ أَ لاٰ تَرَوْنَ أَنِّی أُوفِی اَلْکَیْلَ وَ أَنَا خَیْرُ الْمُنْزِلِینَ (۵۹) فَإِنْ لَمْ تَأْتُونِی بِهِ فَلاٰ کَیْلَ لَکُمْ عِنْدِی وَ لاٰ تَقْرَبُونِ (۶۰) قٰالُوا سَنُرٰاوِدُ عَنْهُ أَبٰاهُ وَ إِنّٰا لَفٰاعِلُونَ (۶۱) وَ قٰالَ لِفِتْیٰانِهِ اجْعَلُوا بِضٰاعَتَهُمْ فِی رِحٰالِهِمْ لَعَلَّهُمْ یَعْرِفُونَهٰا إِذَا انْقَلَبُوا إِلیٰ أَهْلِهِمْ لَعَلَّهُمْ یَرْجِعُونَ (۶۲)

۱- ۱) .یوسف ۴۳-۵۷:بحث روائی حول رؤیا ملک مصر و انباء یوسف بتأویله.

بيان:

قوله تعالى: وَ جٰاءَ إِخْوَةُ يُوسُفَ فَدَخَلُوا عَلَيْهِ فَعَرَفَهُمْ وَ هُمْ لَهُ مُنْكِرُونَ فى الكلام حذف كثير و إنما ترك الاقتصاص له لعدم تعلق غرض هام به،و إنما الغرض بيان لحوق أخى يوسف من أمه به و إشراكه معه فى النعمه و المنّ الإلهى ثم معرفتهم بيوسف و لحوق بيت يعقوب به فهو شطر مختار من قصته و ما جرى عليه بعد عزه مصره.

و الذى جاء اليه من إخوته هم العصبه ما خلا أخيه من أمه فإن يعقوب عليه السّلام كان يأنس به و لا يخلى بينه و بينهم بعد ما كان من أمر يوسف ما كان،و الدليل على ذلك كله ما سيأتى من الآيات.

و كان بين دخولهم هذا على أخيهم يوسف و بين انتصابه على خزائن الأرض و تقلده عزه مصر بعد الخروج من السجن أكثر من سبع سنين فإنهم إنما جاءوا اليه فى بعض السنين المجدبه و قد خلت السبع السنون المخصبه،و لم يروه منذ سلموه الى السياره يوم أخرج من الجب و هو صبى و قد مر عليه سنون فى بيت العزيز و لبث بضع سنين فى السجن و تولى أمر الخزائن منذ أكثر من سبع سنين،و هو اليوم فى زى عزيز مصر لا يظن به أنه رجل عبرى من غير القبط، و هذا كله صرفهم عن أن يظنوا به أنه أخوهم و يعرفوه لكنه عرفهم بكياسته أو بفراسه النبوه كما قال تعالى «وَ جٰاءَ إِخْوَةُ يُوسُفَ فَدَخَلُوا عَلَيْهِ فَعَرَفَهُمْ وَ هُمْ لَهُ مُنْكِرُونَ» .

قوله تعالى: وَ لَمّٰا جَهَّزَهُمْ بِجَهٰازِهِمْ قٰالَ ائْتُونِي بِأَخٍ لَكُمْ مِنْ أَبِيكُمْ أَ لاٰ تَرَوْنَ أَنِّي أُوفِي الْكَيْلَ وَ أَنَا خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ قال الراغب فى المفردات:الجهاز ما يعد من متاع و غيره،و التجهيز حمل ذلك أو بعثه.انتهى.فالمعنى و لما حملهم ما أعد لهم من الجهاز و الطعام الذى باعه منهم أمرهم بأن يأتوا اليه بأخ لهم من أبيهم و قال ائتونى،الخ.

و قوله: «أَ لاٰ تَرَوْنَ أَنِّي أُوفِي الْكَيْلَ- أى لا أبخس فيه و لا أظلمكم بالاتكاء على قدرتى

و عزتی -وَ أَنَا خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ» أکرم النازلين بی و أحسن مثواهم،و هذا تحريض لهم أن يعودوا اليه ثانيا و يأتوا اليه بأخيهم من أبيهم کما أن قوله فی الآيه التاليه: «فَإِنْ لَمْ تَأْتُونِی بِهِ فَلاٰ كَيْلَ لَكُمْ عِنْدِی وَ لاٰ تَقْرَبُونِ» تهديد لهم لئلا يعصوا أمره،و کما أن قولهم فی الآيه: «سَنُرٰاوِدُ عَنْهُ أَبٰاهُ وَ إِنّٰا لَفٰاعِلُونَ» تقبل منهم لذلک فی الجمله و تطييب لنفس يوسف عليه السّلام.

ثم من المعلوم أن قوله عليه السّلام أوان خروجهم: «ائْتُونِی بِأَخٍ لَكُمْ مِنْ أَبِيكُمْ» مع ما فيه من التأکيد و التحريض و التهديد ليس من شأنه أن يورد کلاما ابتدائيا من غير مقدمه و توطئه تعمی عليهم و تصرفهم أن يتفطنوا أنه يوسف أو يتوهموا فيه ما يريبهم فی أمره.و هو ظاهر.

و قد أورد المفسرون فی القصه من مفاوضته لهم و تکليمه إياهم أمورا کثيره لا دليل علی شیء منها من کلامه تعالی فی سياق القصه و لا أثر يطمأن اليه فی أمثال المقام.

و کلامه تعالی خال عن التعرض لذلک،و إنما الذی يستفاد منه أنه سألهم عن خطبهم فأخبروه و هم عشره أنهم إخوه و أن لهم أخا آخر بقی عند أبيهم لا يفارقه أبوه و لا يرضی أن يفارقه لسفر أو غيره فأحب العزيز أن يأتوا به اليه فيراه.

قوله تعالی: فَإِنْ لَمْ تَأْتُونِی بِهِ فَلاٰ كَيْلَ لَكُمْ عِنْدِی وَ لاٰ تَقْرَبُونِ الکيل بمعنی المکيل و هو الطعام،و لا تقربون أی لا تقربونی بدخول أرضی و الحضور عندی للامتيار و اشتراء الطعام.و معنی الآيه ظاهر،و هو تهديد منه لهم لو خالفوا عن أمره کما تقدم.

قوله تعالی: قٰالُوا سَنُرٰاوِدُ عَنْهُ أَبٰاهُ وَ إِنّٰا لَفٰاعِلُونَ المراوده کما تقدم هی الرجوع فی أمر مره بعد مره بالإلحاح أو الاستخدام،ففی قولهم ليوسف عليه السّلام: «سَنُرٰاوِدُ عَنْهُ أَبٰاهُ» دليل علی أنهم قصوا عليه قصته أن أباهم يضن به و لا يرضی بمفارقته له و يأبی أن يبتعد منه لسفر أو أی غيبه،و فی قولهم: «أَبٰاهُ» و لم قولوا:أبانا تأييد لذلک.

و قولهم: وَ إِنّٰا لَفٰاعِلُونَ أی فاعلون للإتيان به أو للمراوده لحمله معهم و الإتيان به اليه،و معنی الآيه ظاهر،و فيه تقبل منهم لذلک فی الجمله و تطييب لنفس يوسف عليه السّلام

كما تقدم.

قوله تعالى: وَ قالَ لِفِتْيانِهِ اجْعَلُوا بِضاعَتَهُمْ فِي رِحالِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَعْرِفُونَها إِذَا انْقَلَبُوا إِلى أَهْلِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ الفتيان جمع الفتى و هو الغلام،و قال الراغب:

البضاعه قطعه وافره من المال يقتنى للتجاره يقال:أبضع بضاعه و ابتضعها،قال تعالى «هذِهِ بِضاعَتُنا رُدَّتْ إِلَيْنا» و قال تعالى «بِبِضاعَةٍ مُزْجاةٍ» و الأصل فى هذه الكلمه البضع-بفتح الباء-و هو جمله من اللحم ببضع أى يقطع-قال-و فلان بضعه منى أى جار مجرى بعض جسدى لقربه منى-قال-و البضع بالكسر المنقطع من العشره،و يقال ذلك لما بين الثلاث الى العشره و قيل:بل هو فوق الخمس و دون العشره.انتهى،و الرحال جمع رحل و هو الوعاء و الأثاث،و الانقلاب الرجوع.

و معنى الآيه:و قال يوسف عليه السّلام لغلمانه:اجعلوا مالهم و بضاعتهم التى قدموها ثمنا لما اشتروه من الطعام فى أوعيتهم لعلهم يعرفونها إذا انقلبوا و رجعوا الى أهلهم-و فتحوا الأوعيه-لعلهم يرجعون إلينا و يأتوا بأخيهم فإن ذلك يقع فى قلوبهم و يطمعهم الى الرجوع و التمتع من الإكرام و الإحسان.

[سوره يوسف (١٢): الآيات ٦٣ الى ٨٢]

اشاره

فَلَمّا رَجَعُوا إِلى أَبِيهِمْ قالُوا يا أَبانا مُنِعَ مِنَّا الْكَيْلُ فَأَرْسِلْ مَعَنا أَخانا نَكْتَلْ وَ إِنّا لَهُ لَحافِظُونَ (٦٣) قالَ هَلْ آمَنُكُمْ عَلَيْهِ إِلاّ كَما أَمِنْتُكُمْ عَلى أَخِيهِ مِنْ قَبْلُ فَاللّهُ خَيْرٌ حافِظاً وَ هُوَ أَرْحَمُ الرّاحِمِينَ (٦٤) وَ لَمّا فَتَحُوا مَتاعَهُمْ وَجَدُوا بِضاعَتَهُمْ رُدَّتْ إِلَيْهِمْ قالُوا يا أَبانا ما نَبْغِي هذِهِ بِضاعَتُنا رُدَّتْ إِلَيْنا وَ نَمِيرُ أَهْلَنا وَ نَحْفَظُ أَخانا وَ نَزْدادُ كَيْلَ بَعِيرٍ ذلِكَ كَيْلٌ يَسِيرٌ (٦٥) قالَ لَنْ أُرْسِلَهُ مَعَكُمْ حَتّى تُؤْتُونِ مَوْثِقاً مِنَ اللّهِ لَتَأْتُنَّنِي بِهِ إِلاّ أَنْ يُحاطَ بِكُمْ فَلَمّا آتَوْهُ مَوْثِقَهُمْ قالَ اللّهُ عَلى ما نَقُولُ وَكِيلٌ (٦٦) وَ قالَ يا بَنِيَّ لا تَدْخُلُوا مِنْ بابٍ واحِدٍ وَ ادْخُلُوا مِنْ أَبْوابٍ مُتَفَرِّقَةٍ وَ ما أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللّهِ مِنْ شَيْءٍ إِنِ الْحُكْمُ إِلاّ لِلّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَ عَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ (٦٧) وَ لَمّا دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ ما كانَ يُغْنِي عَنْهُمْ مِنَ اللّهِ مِنْ شَيْءٍ إِلاّ حاجَةً فِي نَفْسِ يَعْقُوبَ قَضاها وَ إِنَّهُ لَذُو عِلْمٍ لِما عَلَّمْناهُ وَ لكِنَّ أَكْثَرَ النّاسِ لا يَعْلَمُونَ (٦٨) وَ لَمّا دَخَلُوا عَلى يُوسُفَ آوى إِلَيْهِ أَخاهُ قالَ إِنِّي أَنَا أَخُوكَ فَلا تَبْتَئِسْ بِما كانُوا يَعْمَلُونَ (٦٩) فَلَمّا جَهَّزَهُمْ بِجَهازِهِمْ جَعَلَ السِّقايَةَ فِي رَحْلِ أَخِيهِ ثُمَّ أَذَّنَ مُؤَذِّنٌ أَيَّتُهَا الْعِيرُ إِنَّكُمْ لَسارِقُونَ (٧٠) قالُوا وَ أَقْبَلُوا عَلَيْهِمْ ما ذا تَفْقِدُونَ (٧١) قالُوا نَفْقِدُ صُواعَ الْمَلِكِ وَ لِمَنْ جاءَ بِهِ حِمْلُ بَعِيرٍ وَ أَنَا بِهِ زَعِيمٌ (٧٢) قالُوا تَاللّهِ لَقَدْ عَلِمْتُمْ ما جِئْنا لِنُفْسِدَ فِي الْأَرْضِ وَ ما كُنّا سارِقِينَ (٧٣) قالُوا فَما جَزاؤُهُ إِنْ كُنْتُمْ كاذِبِينَ (٧٤) قالُوا جَزاؤُهُ مَنْ وُجِدَ فِي رَحْلِهِ فَهُوَ جَزاؤُهُ كَذلِكَ نَجْزِي الظّالِمِينَ (٧٥) فَبَدَأَ بِأَوْعِيَتِهِمْ قَبْلَ وِعاءِ أَخِيهِ ثُمَّ اسْتَخْرَجَها مِنْ وِعاءِ أَخِيهِ كَذلِكَ كِدْنا لِيُوسُفَ ما كانَ لِيَأْخُذَ أَخاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ إِلاّ أَنْ يَشاءَ اللّهُ نَرْفَعُ دَرَجاتٍ مَنْ نَشاءُ وَ فَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ (٧٦) قالُوا إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ فَأَسَرَّها يُوسُفُ فِي نَفْسِهِ وَ لَمْ يُبْدِها لَهُمْ قالَ أَنْتُمْ شَرٌّ مَكاناً وَ اللّهُ أَعْلَمُ بِما تَصِفُونَ (٧٧) قالُوا يا أَيُّهَا الْعَزِيزُ إِنَّ لَهُ أَباً شَيْخاً كَبِيراً فَخُذْ أَحَدَنا مَكانَهُ إِنّا نَراكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ (٧٨) قالَ مَعاذَ اللّهِ أَنْ نَأْخُذَ إِلاّ مَنْ وَجَدْنا مَتاعَنا عِنْدَهُ إِنّا إِذاً لَظالِمُونَ (٧٩) فَلَمَّا اسْتَيْأَسُوا مِنْهُ خَلَصُوا نَجِيًّا قالَ كَبِيرُهُمْ أَ لَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ أَباكُمْ قَدْ أَخَذَ عَلَيْكُمْ مَوْثِقاً مِنَ اللّهِ وَ مِنْ قَبْلُ ما فَرَّطْتُمْ فِي يُوسُفَ فَلَنْ أَبْرَحَ الْأَرْضَ حَتّى يَأْذَنَ لِي أَبِي أَوْ يَحْكُمَ اللّهُ لِي وَ هُوَ خَيْرُ الْحاكِمِينَ (٨٠) ارْجِعُوا إِلى أَبِيكُمْ فَقُولُوا يا أَبانا إِنَّ ابْنَكَ سَرَقَ وَ ما شَهِدْنا إِلاّ بِما

عَلِمْنا وَ ما كُنّا لِلْغَيْبِ حافِظِينَ (٨١) وَ سْئَلِ اَلْقَرْيَهَ اَلَّتِى كُنّا فِيها وَ اَلْعِيرَ اَلَّتِى أَقْبَلْنا فِيها وَ إِنّا لَصادِقُونَ (٨٢)

ص :٣٠٣

بیان:

قوله تعالی: فَلَمّا رَجَعُوا إِلیٰ أَبِیهِمْ قالُوا یا أَبانا مُنِعَ مِنَّا الْکَیْلُ فَأَرْسِلْ مَعَنا أَخانا نَکْتَلْ وَ إِنّا لَهُ لَحافِظُونَ الاکتیال أخذ الطعام کیلا إن کان مما یکال،قال الراغب:الکیل کیل الطعام یقال:کلت له الطعام إذا تولیت له ذلک،و کلته الطعام إذا أعطیته کیلا،و اکتلت علیه إذا أخذت منه کیلا،قال تعالی: وَیْلٌ لِلْمُطَفِّفِینَ اَلَّذِینَ إِذَا اکْتالُوا عَلَی النّاسِ-یَسْتَوْفُونَ- وَ إِذا کالُوهُمْ.

و قوله: قالُوا یا أَبانا مُنِعَ مِنَّا الْکَیْلُ أی لو لم نذهب بأخینا و لم یذهب معنا الی مصر،بدلیل قوله: «فَأَرْسِلْ مَعَنا أَخانا» فهو إجمال ما جری بینهم و بین عزیز مصر من أمره بمنعهم من الکیل إن لم یأتوا بأخ لهم من أبیهم،یقصونه لأبیهم و یسألونه أن یرسله معهم لیکتالوا و لا یحرموا.

و قولهم: أَخانا إظهار رأفه و إشفاق لتطییب نفس ابیهم من انفسهم کقولهم: «وَ إِنّا لَهُ لَحافِظُونَ» بما فیه من التأکد البالغ.

قوله تعالی: قالَ هَلْ آمَنُکُمْ عَلَیْهِ إِلاّ کَما أَمِنْتُکُمْ عَلیٰ أَخِیهِ مِنْ قَبْلُ فَاللّٰهُ خَیْرٌ حافِظاً وَ هُوَ أَرْحَمُ الرّاحِمِینَ قال فی المجمع:الأمن اطمئنان القلب الی سلامه الأمر یقال:أمنه یأمنه أمنا انتهی فقوله: «هَلْ آمَنُکُمْ عَلَیْهِ» الخ؛أی هل اطمأن الیکم فی ابنی هذا إلاّ مثل ما اطمأننت الیکم فی أخیه یوسف من قبل هذا فکان ما کان.

و محصله أنکم تتوقعون منی أن أثق فیه بکم و تطمئن نفسی الیکم کما وثقت بکم و اطمأننت

ص :۳۰۶

اليكم فى أخيه من قبل و تعدوننى بقولكم «وَ إِنّٰا لَهُ لَحٰافِظُونَ» أن تحفظوه كما وعدتم فى يوسف بقولكم «وَ إِنّٰا لَهُ لَحٰافِظُونَ» و قد أمنتكم بمثل هذا الأمن على يوسف فلم تغنوا عنى شيئا و جئتم بقميصه الملطخ بالدم أن الذئب أكله و أمنى لكم على هذا الأخ مثل أمنى على أخيه من قبل أمن لمن لا يغنى أمنه و الاطمئنان اليه شيئا و لا بيده حفظ ما سلم اليه و ائتمن له.

و قوله: فَاللّٰهُ خَيْرٌ حٰافِظاً وَ هُوَ أَرْحَمُ الرّٰاحِمِينَ تفريع على سابق كلامه «هَلْ آمَنُكُمْ عَلَيْهِ» الخ؛و تفيد الاستنتاج أى إذا كان الاطمئنان اليكم فى أمره لغىّ لا أثر له و لا يغنى شيئا فخير الاطمئنان و الاتكال ما كان اطمئنانا الى اللّه سبحانه من حيث حفظه،و إذا تردد الأمر بين التوكل عليه و التفويض اليه و بين الاطمئنان الى غيره كان الوثوق به تعالى هو المختار المتعين.

و قوله: وَ هُوَ أَرْحَمُ الرّٰاحِمِينَ فى موضع التعليل لقوله: «فَاللّٰهُ خَيْرٌ حٰافِظاً» أى إن غيره تعالى ربما أمن فى أمر و ائتمن عليه فى أمانه سلم له فلم يرحم المؤتمن وضيع الأمانه لكنه سبحانه أرحم الراحمين لا يترك الرحمه فى محل الرحمه و يترحم العاجز الضعيف الذى فوض اليه أمرا و توكل عليه،و من يتوكل على اللّه فهو حسبه.

قوله تعالى: وَ لَمّٰا فَتَحُوا مَتٰاعَهُمْ وَجَدُوا بِضٰاعَتَهُمْ رُدَّتْ إِلَيْهِمْ الى آخر الآيه؛البغى هو الطلب و يستعمل كثيرا فى الشر و منه البغى بمعنى الظلم و البغى بمعنى الزنا، و قال فى المجمع:الميره الأطعمه التى تحمل من بلد الى بلد و يقال:مرتهم أميرهم ميرا:إذا أتيتهم بالميره،و مثله:امترتهم امتيارا.انتهى.

و قوله: يٰا أَبٰانٰا مٰا نَبْغِي استفهام أى لما فتحوا متاعهم و وجدوا بضاعتهم ردت اليهم و كان ذلك دليلا على اكرم العزيز لهم و أنه غير قاصد بهم سوء و قد سلم اليهم الطعام و رد اليهم الثمن فكان ذهابهم الى مصر للامتيار خير سفر نفعا و درا راجعوا أباهم و قالوا:يا أبانا ما الذى نطلب من سفرنا الى مصر وراء هذا؟فقد اوفى لنا الكيل و رد الينا ما بذلناه من البضاعه

ثمنا.

فقولهم: يا أَبانا ما نَبْغِی هٰذِهِ بِضاعَتُنا رُدَّتْ إِلَيْنا أرادوا به تطييب نفس أبيهم ليرضى بذهاب أخيهم معهم لأنه فى أمن من العزيز و هم يحفظونه كما وعدوه و لذلک عقبوه بقولهم: «وَ نَمِيرُ أَهْلَنا وَ نَحْفَظُ أَخانا وَ نَزْدادُ كَيْلَ بَعِيرٍ ذٰلِکَ كَيْلٌ يَسِيرٌ» أى سهل.

و ربما قيل:إن «ما» فى قوله: «ما نَبْغِی» للنفى أى ما نطلب بما أخبرناک من العزيز و إكرامه لنا الكذب فهذه بضاعتنا ردت الينا،و كذا قيل:إن اليسير بمعنى القليل أى إن الذى جئنا به اليک من الكيل قليل لا يقنعنا فنحتاج الى أن نضيف اليه كيل بعير أخينا.

قوله تعالى: قٰالَ لَنْ أُرْسِلَهُ مَعَكُمْ حَتّٰى تُؤْتُونِ مَوْثِقاً مِنَ اللّٰهِ لَتَأْتُنَّنِی بِهِ إِلاّٰ أَنْ يُحٰاطَ بِكُمْ فَلَمّٰا آتَوْهُ مَوْثِقَهُمْ قٰالَ اللّٰهُ عَلىٰ مٰا نَقُولُ وَكِيلٌ الموثق بكسر الثاء ما يوثق به و يعتمد عليه،و الموثق من اللّه هو أمر يوثق به و يرتبط مع ذلک باللّه و إيتاء موثق إلهى و إعطاؤه هو أن يسلط الإنسان على أمر إلهى يوثق به كالعهد و اليمين بمنزله الرهينه،و المعاهد و المقسم بقوله عاهدت اللّه أن أفعل كذا أو باللّه لأفعلن كذا يراهن كرامه اللّه و حرمته فيضعها رهينه عند من يعاهده أو يقسم له،و لو لم يف بما قال خسر فى رهينته و هو مسئول عند اللّه لا محاله.

و الإحاطه من حاط بمعنى حفظ و منه الحائط للجدار الذى يدور حول المكان ليحفظه و اللّه سبحانه محيط بكل شىء أى مسلط عليه حافظ له من كل جهه لا يخرج و لا شىء من أجزائه من قدرته،و أحاط به البلاء و المصيبه أى نزل به على نحو انسدت عليه جميع طرق النجاه فلا مناص له منه،و منه قولهم:أحيط به أى هلک أو فسد أو انسدت عليه طرق النجاه و الخلاص قال تعالى: وَ أُحِيطَ بِثَمَرِهِ فَأَصْبَحَ يُقَلِّبُ كَفَّيْهِ عَلىٰ مٰا أَنْفَقَ فِيهٰا (الكهف/۴۲)،و قال:

وَ ظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَعَوُا اللّٰهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ (يونس/۲۲)و منه قوله فى الآيه:

«إِلاّٰ أَنْ يُحٰاطَ بِكُمْ» أى أن ينزل بكم من النازله ما يسلب منكم كل استطاعه و قدره فلا

يسعكم الإتيان به إلى.

و الوكاله نوع تسلط على أمر يعود الى الغير ليقوم به،و توكيل الإنسان غيره فى أمر تسليطه عليه ليقوم فى إصلاحه مقامه،و التوكل عليه اعتماده و الاطمئنان اليه فى أمر،و توكيله تعالى و التوكل عليه فى الامور ليس بعنايه أنه خالق كل شىء و مالكه و مدبره بل بعنايه أنه أذن فى نسبه الامور الى مصادرها و الأفعال الى فواعلها و ملكها إياها بنحو من التمليك و هى فاقده للأصاله و الاستقلال فى التأثير و اللّه سبحانه هو السبب المستقل القاهر لكل سبب الغالب عليه فمن الرشد إذا أراد الإنسان أمرا و توصل اليه بالأسباب العاديه التى بين يديه أن يرى اللّه سبحانه هو السبب الوحيد المستقل بتدبير الأمر و ينفى الاستقلال و الأصاله عن نفسه و عن الأسباب التى استعملها فى طريق الوصول اليه فيتوكل عليه سبحانه.فليس التوكل هو قطع الإنسان أو نفيه نسبه الامور الى نفسه أو الى الأسباب بل هو نفيه دعوى الاستقلال عن نفسه و عن الأسباب و إرجاع الاستقلال و الأصاله اليه تعالى مع إبقاء أصل النسبه غير المستقله التى الى نفسه و الى الأسباب.

و لذلك نرى أن يعقوب عليه السّلام فيما تحكيه الآيات من توكله على اللّه لم بلغ الأسباب و لم يهملها بل تمسك بالأسباب العاديه فكلم أولا بنيه فى أخيهم ثم أخذ منهم موثقا من اللّه ثم توكل على اللّه و كذا فيما وصاهم فى الآيه الآتيه بدخولهم من أبواب متفرقه ثم توكله على ربه تعالى.

فاللّه سبحانه على كل شىء وكيل من جهه الامور التى لها نسبه إليها كما أنه ولى لها من جهه استقلاله بالقيام على الامور المنسوبه إليها و هى عاجزه عن القيام بها بحول و قوه،و أنه رب كل شىء من جهه أنه المالك المدبر لها.

و معنى الآيه «قَالَ» يعقوب لبنيه «لَنْ أُرْسِلَهُ» أى أخاكم من ام يوسف «مَعَكُمْ حَتّى تُؤْتُونِ» و تعطونى «مَوْثِقاً مِنَ اللّهِ» أثق به و أعتمد عليه من عهد أو يمين «لَتَأْتُنَّنِى بِهِ» و اللام للقسم و لما كان إيتاؤهم موثقا من اللّه إنما كان يمضى و يفيد فيما كان راجعا الى استطاعتهم

و قدرتهم استثنى فقال «إِلاّ أَنْ يُحاطَ بِكُمْ» و تسلبوا الاستطاعه و القدره «فَلَمّا آتَوْهُ مَوْثِقَهُمْ» من اللّه «قالَ» يعقوب «اللّهُ عَلى ما نَقُولُ وَكِيلٌ» أى إنا قاولنا جميعا فقلت و قلتم و توسلتم بذلك الى هذه الأسباب العاديه للوصول الى غرض نبتغيه فليكن اللّه سبحانه وكيلا على هذه الأقاويل يجريها على رسلها فمن التزم بشىء فليأت به كما التزم و إن تخلف فليجازه اللّه و ينتصف منه.

قوله تعالى: وَ قالَ يا بَنِيَّ لا تَدْخُلُوا مِنْ بابٍ واحِدٍ وَ ادْخُلُوا مِنْ أَبْوابٍ مُتَفَرِّقَةٍ الى آخر الآيه؛هذه كلمه ألقاها يعقوب عليه السّلام الى بنيه حين آتوه موثقا من اللّه و تجهزوا و استعدوا للرحيل،و من المعلوم من سياق القصه أنه خاف على بنيه و هم أحد عشر عصبه-لا من أن يراهم عزيز مصر مجتمعين صفا واحدا لأنه كان من المعلوم أنه سيشخصهم اليه فيصطفون عنده صفا واحدا و هم أحد عشر إخوه لأب واحد-بل إنما كان يخاف عليهم أن يراهم الناس فيصيبهم عين على ما قيل أو يحسدون أو يخاف منهم فينالهم ما يتفرق به جمعهم من قتل أو أى نازله اخرى.

و قوله بعده: «وَ ما أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللّهِ مِنْ شَيْءٍ إِنِ الْحُكْمُ إِلاّ لِلّهِ» لا يخلو من دلاله أو إشعار بأنه كان يخاف ذلك جدا فكأنه عليه السّلام-و اللّه أعلم-أحس حينما تجهزوا للسفر و اصطفوا أمامه للوداع إحساس إلهام أن جمعهم و هم على هذه الهيئه الحسنه سيفرّق و ينقّص من عددهم فأمرهم أن لا يتظاهروا بالاجماع كذلك و حذّرهم عن الدخول من باب واحد و عزم عليهم أن يدخلوا من أبواب متفرقه رجاء أن يندفع بذلك عنهم بلاء التفرقه بينهم و النقص فى عددهم.

ثم رجع الى إطلاق كلامه الظاهر فى كون هذا السبب الذى ركن اليه فى دفع ما خطر بباله من المصيبه سببا أصيلا مستقلا-و لا مؤثر فى الوجود بالحقيقه إلاّ اللّه سبحانه-فقيد كلامه بما يصلحه فقال مخاطبا لهم «وَ ما أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللّهِ مِنْ شَيْءٍ» ثم علله بقوله: «إِنِ الْحُكْمُ إِلاّ لِلّهِ» أى لست أرفع حاجتكم الى اللّه سبحانه بما أمرتكم به من السبب الذى تتقون به نزول النازله

و تتوسلون به الى السلامه و العافيه و لا أحكم بأن تحفظوا بهذه الحيله فإن هذه الأسباب لا تغنى من اللّه شيئا و لا لها حكم دون اللّه سبحانه فليس الحكم مطلقا إلاّ للّه بل هذه أسباب ظاهريه إنما تؤثر إذا أراد اللّه لها أن تؤثر.

و لذلك عقب كلامه هذا بقوله: «عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَ عَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ» أى إن هذا سبب أمرتكم باتخاذه لدفع ما أخافه عليكم من البلاء و توكلت مع ذلك على اللّه فى أخذ هذا السبب و فى سائر الأسباب التى أخذتها فى امورى،و على هذا المسير يجب أن يسير كل رشيد غير غوى يرى أنه لا يقوى باستقلاله لإداره اموره و لا أن الأسباب العاديه باستقلالها تقوى على إيصاله الى ما يبتغيه من المقاصد بل عليه أن يلتجئ فى اموره الى وكيل يصلح شأنه و يدبر أمره أحسن تدبير فذلك الوكيل هو اللّه سبحانه القاهر الذى لا يقهره شىء الغالب الذى لا يغلبه شىء يفعل ما يشاء و يحكم ما يريد.

قوله تعالى: وَ لَمّا دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ ما كانَ يُغْنِي عَنْهُمْ مِنَ اللّهِ مِنْ شَيْءٍ إِلاّ حاجَةً فِي نَفْسِ يَعْقُوبَ قَضاها الى آخر الآيه؛الذى يعطيه سياق الآيات السابقه و اللاحقه و التدبر فيها-و اللّه أعلم-أن يكون المراد بدخولهم من حيث أمرهم أبوهم أنهم دخلوا مصر أو دار العزيز فيها من ابواب متفرقه كما أمرهم ابوهم حينما و دعوه للرحيل،و إنما اتخذ يعقوب عليه السّلام هذا الأمر وسيله لدفع ما تفرّسه من نزول مصيبه بهم تفرق جمعهم و تنقص من عددهم كما أشير اليه فى الآيه السابقه لكن اتخاذ هذه الوسيله و هى الدخول من حيث أمرهم أبوهم لم يكن ليدفع عنهم البلاء و كان قضاء اللّه سبحانه ماضيا فيهم و أخذ العزيز أخاهم من أبيهم لحديث سرقت الصواع و انفصل منهم كبيرهم فبقى فى مصر و أدى ذلك الى تفرق جمعهم و نقص عددهم فلم يغن يعقوب أو الدخول من حيث أمرهم من اللّه من شىء.

لكن اللّه سبحانه قضى بذلك حاجه فى نفس يعقوب عليه السّلام فإنه جعل هذا السبب الذى تخلف

عن أمره و أدى الى تفرق جمعهم و نقص عددهم بعينه سببا لوصول يعقوب الى يوسف عليهما السّلام فإن يوسف أخذ أخاه اليه و رجع سائر الإخوه إلاّ كبيرهم الى أبيهم ثم عادوا الى يوسف يسترحمونه و يتذللون لعزته فعرفهم نفسه و أشخص أباه و أهله الى مصر فاتصلوا به.

فقوله: مٰا كٰانَ يُغْنِي عَنْهُمْ مِنَ اللّٰهِ مِنْ شَيْءٍ أى لم يكن من شأن يعقوب أو هذا الأمر الذى اتخذه وسيله لتخلصهم من هذه المصيبه النازله أن يغنى عنهم من اللّه شيئا البته و يدفع عنهم ما قضى اللّه أن يفارق اثنان منهم جمعهم بل أخذ منهم واحد و فارقهم و لزم أرض مصر آخر و هو كبيرهم.

و قوله: إِلاّٰ حٰاجَةً فِي نَفْسِ يَعْقُوبَ قَضٰاهٰا قيل:إن «إِلاّٰ» بمعنى لكن أى لكن حاجه فى نفس يعقوب قضاها اللّه فرد اليه ولده الذى فقده و هو يوسف.

و لا يبعد أن يكون «إِلاّٰ» استثنائيه فإن قوله: «مٰا كٰانَ يُغْنِي عَنْهُمْ مِنَ اللّٰهِ مِنْ شَيْءٍ» فى معنى قولنا:لم ينفع هذا السبب يعقوب شيئا أو لم ينفعهم جميعا شيئا و لم يقض اللّه لهم جميعا به حاجه إلاّ حاجه فى نفس يعقوب،و قوله: «قَضٰاهٰا» استئناف و جواب سؤال كأن سائلا يسأل فيقول:ما ذا فعل بها؟فاجيب بقوله: «قَضٰاهٰا» .

و قوله: وَ إِنَّهُ لَذُو عِلْمٍ لِمٰا عَلَّمْنٰاهُ الضمير ليعقوب أى إن يعقوب لذو علم بسبب ما علمناه من العلم أو بسبب تعليمنا إياه و ظاهر نسبه التعليم اليه تعالى أنه علم موهبى غير اكتسابى و قد تقدم أن إخلاص التوحيد يؤدى الى مثل هذه العنايه الإلهيه،و يؤيد ذلك أيضا قوله تعالى بعده: «وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَ النّٰاسِ لاٰ يَعْلَمُونَ» إذ لو كان من العلم الاكتسابى الذى يحكم بالأسباب الظاهريه و يتوصل اليه من الطرق العاديه المألوفه لعلمه الناس و اهتدوا اليه.

و الجمله «وَ إِنَّهُ لَذُو عِلْمٍ لِمٰا عَلَّمْنٰاهُ» الخ؛ثناء على يعقوب عليه السّلام،و العلم الموهبى لا يضل فى هدايته و لا يخطئ فى إصابته و الكلام كما يفيده السياق يشير الى ما تفرس له يعقوب عليه السّلام من البلاء و توسل به من الوسيله و حاجته فى يوسف فى نفسه لا ينساها و لا يزال يذكرها،فمن

هذه الجهات يعلم أن فى قوله: «وَ إِنَّهُ لَذُو عِلْمٍ لِمٰا عَلَّمْنٰاهُ» الخ؛تصديقا ليعقوب عليه السّلام فيما قاله لبنيه و تصويبا لما اتخذه من الوسيله لحاجته بأمرهم بما أمر توكله على اللّه فقضى اللّه له حاجه فى نفسه.

قوله تعالى: وَ لَمّٰا دَخَلُوا عَلىٰ يُوسُفَ آوىٰ إِلَيْهِ أَخٰاهُ قٰالَ إِنِّى أَنَا أَخُوكَ فَلاٰ تَبْتَئِسْ بِمٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ الإيواء اليه ضمه و تقريبه منه فى مجلسه و نحوه، و الابتئاس اجتلاب البؤس و الاغتمام و الحزن،و ضمير الجمع للإخوه.

و معنى الآيه «وَ لَمّٰا دَخَلُوا عَلىٰ يُوسُفَ» بعد دخولهم مصر «آوىٰ» و قرب «إِلَيْهِ أَخٰاهُ» الذى أمرهم أن يأتوا به اليه و كان أخا له من أبيه و أمه «قٰالَ» له «إِنِّى أَنَا أَخُوكَ» أى يوسف الذى فقدته منذ سنين-و الجمله خبر بعد خبر أو جواب سؤال مقدر- «فَلاٰ تَبْتَئِسْ» و لا تغتم «بِمٰا كٰانُوا» أى الإخوه «يَعْمَلُونَ» من أنواع الأذى و المظالم التى حملهم عليها حسدهم لى و لك و نحن أخوان من ام أو لا تبتئس بما كان غلمانى يعملون فإنه كيد لحبسك عندى.

و ظاهر السياق أنه عرفه نفسه بإسرار القول اليه و سلاه على ما عمله الإخوه و طيب نفسه فلا يعبأ بقول بعضهم أن معنى قوله:إنى أنا أخوك:أنا أخوك مكان أخيك الهالك-و قد كان أخبره أنه كان له أخ من أمه هلك من قبل فبقى وحده لا أخ له من أمه- و لم يعترف يوسف له بالنسب و لكنه أراد أن يطيب نفسه.

و ذلك أنه ينافيه ما فى قوله: «إِنِّى أَنَا أَخُوكَ» من وجوه التأكيد و ذلك إنما يناسب تعريفه نفسه بالنسب ليستيقن أنه هو يوسف.على أنه ينافى أيضا ما سيأتى من قوله لإخوته عند تعريفهم نفسه: «أَنَا يُوسُفُ وَ هٰذٰا أَخِى قَدْ مَنَّ اللّٰهُ عَلَيْنٰا» فإنه إنما يناسب ما إذا علم أخوه أنه أخوه فأعتز بعزته كما لا يخفى.

قوله تعالى: فَلَمّٰا جَهَّزَهُمْ بِجَهٰازِهِمْ جَعَلَ السِّقٰايَهَ فِى رَحْلِ أَخِيهِ ثُمَّ أَذَّنَ مُؤَذِّنٌ أَيَّتُهَا الْعِيرُ إِنَّكُمْ لَسٰارِقُونَ السقايه الظرف الذى يشرب فيه،و الرحل ما

یوضع علی البعیر للرکوب،و العیر القوم الـذین معهم أحمـال المیره و ذلـک اسم للرجـال و الجمـال الحـامله للمیره و إن کان قد یستعمل فی کل واحد من دون الآخر،ذکر ذلک الراغب فی مفرداته.

و معنی الآیه ظاهر و هـذه حیله احتالها یوسف علیه السّـلام لیأخـذ بها أخاه الیه کما قصه و فصـله اللّه تعالی و جعل ذلک مقدمه لتعریفهم نفسه فی حال التحق به أخوه و هما منعمان بنعمه اللّه مکرمان بکرامته.

و قـوله: ثُمَّ أَذَّنَ مُـؤَذِّنٌ أَیَّتُهَـا الْعِیرُ إِنَّکُمْ لَسٰـارِقُونَ الخطـاب لإخوه یوسـف و فیهم أخـوه لامه،و من الجـائز توجیه الخطـاب الی الجماعه فی أمر یعود الی بعضـهم إذا کان لا یمتاز عن الآخرین،و فی القرآن منه شـیء کثیر،و هذا الأمر الذی سـمی سرقه و هو وجود السـقایه فی رحل البعیر کان قائما بواحـد منهم و هو أخو یوسف لامه لکن عـدم تعینه بعـد من بینهم کان مجوزا لخطابهم جمیعـا بـأنکم سارقون فإن معنی هـذا الخطاب فی مثل هـذا المقام أن السـقایه مفقوده و هی عنـد بعضـکم ممن لا یتعین إلاّ بعد الفحص و التفتیش.

و من المعلوم من السیاق أن أخا یوسف لامه کان عالما بهذا الکید مستحضرا منه و لذلک لم یتکلم من أول الأمر الی آخره و لا بکلمه و لا نفی عن نفسه السرقه و لا اضـطرب کیف؟و قد عرّفه یوسف أنه أخاه و سـلاه و طیب نفسه فلیس إلاّ أن یوسف علیه السّـلام کان عرّفه ما هو غرضه من هذا الصـنع،و أنه إنما یرید بتسـمیته سارقا و إخراج السـقایه من رحله أن یقبض علیه و یأخذه الیه فتسمیته سارقـا إنما کان اتهاما فی نظر الإخوه و أما بالنسبه الیه و فی نظره فلم یکن تسـمیه جـدیه و تهمه حقیقه بل توصـیفا صوریا فحسب لمصلحه لازمه جازمه.

فنسبه السرقه الیهم-بالنظر الی هذه الجهات-لم تکن من الافتراء المذموم عقلا المحرم شرعا،علی أن القائل هو المؤذن الذی أذن بذلک.

قوله تعالی: قٰالُوا وَ أَقْبَلُوا عَلَیْهِمْ مٰا ذٰا تَفْقِدُونَ الفقد-کما قیل-غیبه الشیء

عن الحس بحيث لا يعرف مكانه،و الضمير فى قوله: «قالُوا» للإخوه و هم العير،و قوله:

«ما ذا تَفْقِدُونَ» مقول القول و الضمير فى قوله: «عَلَيْهِمْ» ليوسف و فتيانه كما يدل عليه السياق.

و المعنى قال إخوه يوسف المقبلين ليوسف و فتيانه:ما ذا تفقدون؟و فى السياق دلاله على أن المنادى إنما ناداهم من ورائهم و قد أخذوا فى السير.

قوله تعالى: قالُوا نَفْقِدُ صُواعَ الْمَلِكِ وَ لِمَنْ جاءَ بِهِ حِمْلُ بَعِيرٍ وَ أَنَا بِهِ زَعِيمٌ الصواع بالضم السقايه و قيل:إن الصواع هو الصاع الذى يكال به،و كان صواع الملك إناء يشرب فيه و يكال به و لذلك سمى تاره سقايه و اخرى صواعا،و يجوز فيه التذكير و التأنيث،و لذلك قال «وَ لِمَنْ جاءَ بِهِ» و قال «ثُمَّ اسْتَخْرَجَها» .

و الحمل ما يحمله الحامل من الأثقال،و قد ذكر الراغب أن الأثقال المحموله فى الظاهر كالشىء المحمول على الظهر تختص باسم الحمل بكسر الحاء،و الأثقال المحموله فى الباطن كالولد فى البطن و الماء فى السحاب و الثمره فى الشجره تختص باسم الحمل بفتح الحاء.

و قال فى المجمع:الزعيم و الكفيل و الضمين نظائر و الزعيم أيضا القائم بأمر القوم و هو الرئيس.

و لعل القائل «نَفْقِدُ صُواعَ الْمَلِكِ» هو فتيان يوسف و القائل «وَ لِمَنْ جاءَ بِهِ حِمْلُ بَعِيرٍ وَ أَنَا بِهِ زَعِيمٌ» يوسف عليه السّلام نفسه لأنه هو الرئيس الذى قوم أمر الإعطاء و المنع و الضمانه و الكفاله و الحكم،و يعود معنى الكلام على هذا الى نحو من قولنا:أجاب عنهم يوسف و فتيانه أما فتيانه فقالوا:نفقد صواع الملك،و أما يوسف فقال:و لمن جاء به حمل بعير و أنا به زعيم،و هذه جعاله.

و ظاهر بعض المفسرين:أن قوله: «وَ لِمَنْ جاءَ بِهِ حِمْلُ بَعِيرٍ وَ أَنَا بِهِ زَعِيمٌ» تتمه قول المؤذن «أَيَّتُهَا الْعِيرُ إِنَّكُمْ لَسارِقُونَ» و على هذا فقوله: «قالُوا وَ أَقْبَلُوا عَلَيْهِمْ -الى قوله- صُواعَ

الْمَلِكِ» معترض.

قوله تعالى: قَالُوا تَاللّٰهِ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا جِئْنَا لِنُفْسِدَ فِی الْأَرْضِ وَ مَا كُنّا سارِقِينَ المراد بالأرض أرض مصر و هی التی جاؤها و معنی الآيه ظاهر.

و فی قولهم: لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا جِئْنَا لِنُفْسِدَ فِی الْأَرْضِ دلاله علی أنهم فتشوا و حقق فی أمرهم أول ما دخلوا مصر للميره بأمر يوسف عليه السّلام بدعوی الخوف من أن يكونوا جواسيس و عيونا أو نازلين بها لأغراض فاسده اخری فسئلوا عن شأنهم و محلهم و نسبهم و أمثال ذلك،و به يتأيد ما ورد فی بعض الروايات أن يوسف أظهر لهم أنه فی ريب من أمرهم فسألهم عن شأنهم و مكانهم و أهلهم و عند ذلك ذكروا أن لهم أبا شائخا و أخا من أبيهم فأمر بإتيانهم به،و سيأتی فی البحث الروائی التالی إن شاء اللّه تعالی.

و قولهم: وَ مَا كُنّا سارِقِينَ نفی أن يكونوا متصفين بهذه الصفه الرذيله من قبل أن يعهد منهم أهل البيت ذلك.

قوله تعالى: قَالُوا فَمَا جَزَاؤُهُ إِنْ كُنْتُمْ كَاذِبِينَ أی قال فتيان يوسف أو هو و فتيانه سائلين منهم عن الجزاء:ما جزاء السرق أو ما جزاء الذی سرق منكم إن كنتم كاذبين فی إنكاركم.

و الكلام فی قولهم: «إِنْ كُنْتُمْ كَاذِبِينَ» فی نسبه الكذب اليهم يقرب من الكلام فی قولهم:

«إِنَّكُمْ لَسَارِقُونَ» و قد تقدم.

قوله تعالى: قَالُوا جَزَاؤُهُ مَنْ وُجِدَ فِی رَحْلِهِ فَهُوَ جَزَاؤُهُ كَذٰلِكَ نَجْزِی الظّالِمِينَ مرادهم أن جزاء السرق نفس السارق أو جزاء السارق نفسه بمعنی أن من سرق مالا يصير عبدا لمن سرق ماله و هكذا كان حكمه فی سنه يعقوب عليه السّلام كما يدل عليه قولهم:

«كَذٰلِكَ نَجْزِی الظّالِمِينَ» أی هؤلاء الظالمين و هم السراق لكنهم عدلوا عنه الی قولهم: «جَزَاؤُهُ مَنْ وُجِدَ فِی رَحْلِهِ فَهُوَ جَزَاؤُهُ» للدلاله علی أن السرقه إنما يجازی بها نفس السارق لا رفقته

و صحبه و هم أحد عشر نسمه لا ينبغى أن يؤاخذ منهم لو تحققت السرقه إلاّ السارق بعينه من غير أن يتعدى الى نفوس الآخرين و رحالهم ثم للمسروق منه أن يملك السارق نفسه يفعل به ما يشاء.

قوله تعالى: فَبَدَأَ بِأَوْعِيَتِهِمْ قَبْلَ وِعَاءِ أَخِيهِ ثُمَّ اسْتَخْرَجَهَا مِنْ وِعَاءِ أَخِيهِ فيه تفريع على ما تقدم أى أخذ بالتفتيش و الفحص بالبناء على ما ذكروه من الجزاء فبدأ بأوعيتهم و ظروفهم قبل وعاء أخيه للتعميه عليهم حذرا من أن يتنبهوا و يتفطنوا أنه هو الذى وضعها فى رحل أخيه ثم استخرجها من وعاء أخيه و عند ذلك استقر الجزاء عليه لكونها فى رحله.

قوله تعالى: كَذٰلِكَ كِدْنٰا لِيُوسُفَ مٰا كٰانَ لِيَأْخُذَ أَخٰاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ إِلاّٰ أَنْ يَشٰاءَ اللّٰهُ الى آخر الآيه؛الإشاره الى ما جرى من الأمر فى طريق أخذ يوسف عليه السلام أخاه لامه من عصبه إخوته،و قد كان كيدا لأنه يوصل الى ما يطلبه منهم من غير أن يعلموا و يتفطنوا به و لو علموا لما رضوا به و لا مكنوه منه،و هذا هو الكيد غير أنه كان بإلهام من اللّه سبحانه أو وحى منه اليه علمه به طريق التوصل الى أخذ أخيه.و لذلك نسب اللّه سبحانه ذلك الى نفسه مع توصيفه بالكيد فقال «كَذٰلِكَ كِدْنٰا لِيُوسُفَ» .

و ليس كل كيد بمنفى عنه تعالى،و إنما تتنزه ساحه قدسه عن الكيد الذى هو ظلم و نظيره المكر و الإضلال و الاستدراج و غيرها.

و قوله: مٰا كٰانَ لِيَأْخُذَ أَخٰاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ إِلاّٰ أَنْ يَشٰاءَ اللّٰهُ بيان للسبب الداعى الى الكيد،و هو أنه كان يريد أن يأخذ أخاه اليه،و لم يكن فى دين الملك أى سنته الجاريه فى أرض مصر طريق يؤدى الى أخذه،و لا أن السرقه حكمها استعباد السارق و لذلك كادهم يوسف-بأمر من اللّه-بجعل السقايه فى رحله ثم إعلام أنهم سارقون حتى ينكروه فيسألهم عن جزائه ان كانوا كاذبين فيخبروا أن جزاء السرق عن عندهم أخذ السارق

و استعباده فيأخذهم بما رضوا به لأنفسهم.

و على هذا فلم يكن له أن يأخذ أخاه فى دين الملك إلاّ فى حال يشاء اللّه ذلك و هو هذا الحال الذى رضوا فيه أن يجازوا بما رضوا به لأنفسهم.

و من هنا يظهر أن الاستثناء يفيد أنه كان من دين الملك أن يؤخذ المجرم بما يرضاه لنفسه من الجزاء و هو أشق،و كان ذلك متداولا فى كثير من السنن القوميه و سياسات الملوك.

و قوله: نَرْفَعُ دَرَجٰاتٍ مَنْ نَشٰاءُ وَ فَوْقَ كُلِّ ذِى عِلْمٍ عَلِيمٌ امتنان على يوسف عليه السّلام بما رفعه اللّه على إخوته،و بيان لقوله: «كَذٰلِكَ كِدْنٰا لِيُوسُفَ» و كان امتنانا عليه.

و فى قوله: وَ فَوْقَ كُلِّ ذِى عِلْمٍ عَلِيمٌ بيان أن العلم من الامور التى لا يقب على حد ينتهى اليه بل كان ذى علم يمكن ان يفرض من هو أعلم منه.

و ينبغى أن يعلم ان ظاهر قوله: «ذِى عِلْمٍ» هو العلم الطارى على العالم الزائد على ذاته لما فى لفظه «ذِى» من الدلاله على المصاحبه و المقارنه فاللّه سبحانه و علمه الذى هو صفه ذاته عين ذاته،و هو تعالى علم غير محدود كما ان وجوده أحدى غير محدود،خارج بذاته عن إطلاق الكلام.

على ان الجمله «وَ فَوْقَ كُلِّ ذِى عِلْمٍ عَلِيمٌ» إنما تصدق فيما أمكن هناك فرض «فَوْقَ» و اللّه سبحانه لا فوق له و لا تحت له و لا وراء لوجوده و لا حد لذاته و لا نهايه.

و لا يبعد ان يكون قوله: «وَ فَوْقَ كُلِّ ذِى عِلْمٍ عَلِيمٌ» إشاره الى كونه تعالى فوق كل ذى علم أن يكون المراد بعليم هو اللّه سبحانه أورد فى هيئه النكره صونا للسان عن تعريفه للتعظيم.

قوله تعالى: قٰالُوا إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ الى آخر الآيه؛ القائلون هم إخوه يوسف عليه السّلام لأبيه،و لذلك نسبوا يوسف الى أخيهم المتهم بالسرقه لأنهما كانا من أم واحده،و المعنى أنهم قالوا:إن يسرق هذا صواع الملك فليس ببعيد منه لأنه كان

له اخ و قد تحققت السرقه منه من قبل فهما يتوارثان ذلک من ناحيه امهما و نحن مفارقوهما فی الام.

و فی هذا نوع تبرئه لأنفسهم من السرقه لکنه لا يخلو من تکذيب لما قالوه آنفا «وَ مٰا کُنّٰا سٰارِقِينَ» لأنهم کانوا ينفقون به السرقه عن أبناء يعقوب جميعا و إلاّ لم يکن ينفعهم البته فقولهم: «فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ» يناقضه و هو ظاهر.على أنهم أظهروا بهذه الکلمه ما فی نفوسهم من الحسد ليوسف و اخيه-و لعلهم لم يشعروا به-و هذا يکشف عن أمور مؤسفه کثيره فيما بينهم.

و بهذا يتضح بعض الاتضاح معنی قول يوسف «أَنْتُمْ شَرٌّ مَکٰاناً» کما ان الظاهر ان قوله:

«أَنْتُمْ شَرٌّ مَکٰاناً» الی آخر الآيه کالبيان لقوله: «فَأَسَرَّهٰا يُوسُفُ فِی نَفْسِهِ وَ لَمْ يُبْدِهٰا لَهُمْ» و کما أن قوله: «وَ لَمْ يُبْدِهٰا لَهُمْ» عطف تفسير لقوله: «فَأَسَرَّهٰا يُوسُفُ فِی نَفْسِهِ» .

و المعنی-و اللّه أعلم- «فَأَسَرَّهٰا» أی اخفی هذه الکلمه التی قالوها ای لم يتعرض لما نسبوا اليه من السرقه و لم ينفه و لم يبين حقيقه الحال بل «فَأَسَرَّهٰا يُوسُفُ فِی نَفْسِهِ وَ لَمْ يُبْدِهٰا لَهُمْ» و کأن هناک قائلا يقول:کيف أسرها فی نفسه فاجيب أنه «قٰالَ:أَنْتُمْ شَرٌّ مَکٰاناً» و أسوأ حالا لما فی اقوالکم من التناقض و فی نفوسکم من غريزه الحسد الظاهره و اجترائکم علی الکذب فی حضره العزيز بعد هذا الإکرام و الإحسان کله «وَ اللّٰهُ أَعْلَمُ بِمٰا تَصِفُونَ» إنه قد سرق أخ له من قل فلم يکذبهم فی وصفهم و لم ينفه.

قوله تعالی: قٰالُوا يٰا أَيُّهَا الْعَزِيزُ إِنَّ لَهُ أَباً شَيْخاً کَبِيراً فَخُذْ أَحَدَنٰا مَکٰانَهُ إِنّٰا نَرٰاکَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ سياق الآيات يدل علی أنهم إنما قالوا هذا القول لما شاهدوا أنه استحق الأخذ و الاستعباد،و ذکروا أنهم أعطوا أباهم موثقا من اللّه أن يرجعوه اليه فلم يکن فی مقدرتهم أن يرجعوا الی أبيهم و لا يکون معهم،فعند ذلک عزموا أن يفدوه بواحد منهم إن قبل العزيز،و کلموا العزيز فی ذلک أن يأخذ أی من شاء منهم،و يخلی عن سبيل أخيهم المتهم

ص:٣١٩

ليرجعوه اليه أبيه.

و معنى الآيه ظاهر،و فى اللفظ ترقيق و استرحام و إثاره لصفه الفتوه و الإحسان من العزيز.

قوله تعالى قَالَ مَعَاذَ اللّٰهِ أَنْ نَأْخُذَ إِلاّٰ مَنْ وَجَدْنٰا مَتٰاعَنٰا عِنْدَهُ إِنّٰا إِذاً لَظٰالِمُونَ رد منه عليه السّلام لسؤالهم أن يأخذ أحدهم مكانه و معنى الآيه ظاهر.

قوله تعالى: فَلَمَّا اسْتَيْأَسُوا مِنْهُ خَلَصُوا نَجِيًّا الى آخر الآيه؛قال فى المجمع:

اليأس قطع الطمع من الأمر يقال يئس ييأس و أيس يأيس لغه،و استفعل مثل استيأس و استأيس.قال:و يئس و استيأس بمعنى مثل سخر و استسخر و عجب و استعجب.

و النجى القوم يتناجون الواحد و الجمع فيه سواء قال سبحانه «وَ قَرَّبْنٰاهُ نَجِيًّا» و إنما جاز ذلك لأنه مصدر وصف به،و المناجاه المساره و أصله من النجوه هو المرتفع من الأرض فإنه رفع السر من كل واحد الى صاحبه فى خفيه،و النجوى يكون اسما مصدريا قال سبحانه «وَ إِذْ هُمْ نَجْوىٰ» أى يتناجون،و قال فى المصدر «إِنَّمَا النَّجْوىٰ مِنَ الشَّيْطٰانِ» و جمع النجى أنجيه قال:

و برح الرجل براحا إذا تنحى عن موضعه.انتهى.

و الضمير فى قوله: «فَلَمَّا اسْتَيْأَسُوا مِنْهُ» ليوسف و يمكن أن يكون لأخيه و المعنى «فَلَمَّا اسْتَيْأَسُوا» أى إخوه يوسف «مِنْهُ» أى من يوسف أن يخلى عن سبيل أخيه و لو بأخذ أحدهم بدلا منه «خَلَصُوا» و خرجوا من بين الناس الى فراغ «نَجِيًّا» يتناجون فى أمرهم أ يرجعون الى أبيهم و قد أخذ منهم موثقا من اللّه أن يعيدوا أخاهم اليه أم يقيمون هناك و لا فائده فى إقامتهم؟ ما ذا يصنعون؟

«قٰالَ كَبِيرُهُمْ» مخاطبا لسائرهم «أَ لَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ أَبٰاكُمْ قَدْ أَخَذَ عَلَيْكُمْ مَوْثِقاً مِنَ اللّٰهِ» ألا ترجعوا من سفركم هذا اليه إلاّ بأخيكم، «وَ مِنْ قَبْلُ» هذه الواقعه «مٰا فَرَّطْتُمْ» أى تفريطكم و تقصيركم «فِي» أمر «يُوسُفَ» عهدتم أباكم أن تحفظوه و تردوه اليه سالما فألقيتموه فى الجب

ثم بعتموه من السياره ثم أخبرتم أباكم أنه أكله الذئب.

«فَلَنْ أَبْرَحَ الْأَرْضَ» أى فإذا كان الشأن هذا الشأن لن أتنحى و لن أفارق أرض مصر «حَتّى يَأْذَنَ لِي أَبِي» برفعه اليد عن الموثق الذى واثقته به «أَوْ يَحْكُمَ اللّهُ لِي وَ هُوَ خَيْرُ الْحاكِمِينَ» فيجعل لى طريقا الى النجاه من هذه المضيقه التى سدت لى كل باب و ذلك إما بخلاص أخى من يد العزيز من طريق لا أحتسبه أو بموتى أو بغير ذلك من سبيل!!.

أما أنا فأختار البقاء هاهنا و أما أنتم فارجعوا الى أبيكم الى آخر ما ذكر فى الآيتين التاليتين.

قوله تعالى: اِرْجِعُوا إِلى أَبِيكُمْ فَقُولُوا يا أَبانا إِنَّ ابْنَكَ سَرَقَ وَ ما شَهِدْنا إِلاّ بِما عَلِمْنا وَ ما كُنّا لِلْغَيْبِ حافِظِينَ قيل المراد بقوله: «وَ ما شَهِدْنا إِلاّ بِما عَلِمْنا» أنا لم نشهد فى شهادتنا هذه «إِنَّ ابْنَكَ سَرَقَ» إلاّ بما علمنا من سرقته،و قيل المراد ما شهدنا عند العزيز أن السارق يؤخذ بسرقته و يسترق إلاّ بما علمنا من حكم المسأله،قيل و إنما قالوا ذلك حين قال لهم يعقوب:ما يدرى الرجل أن السارق يؤخذ بسرقته و يسترق؟و إنما علم ذلك بقولكم،و أقرب المعنيين الى السياق أولهما.

و قوله: وَ ما كُنّا لِلْغَيْبِ حافِظِينَ قيل أى لم نكن نعلم أن ابنك سيسرق فيؤخذ و يسترق و إنما كنا نعتمد على ظاهر الحال و لو كنا نعلم ذلك لما بادرنا الى تسفيره معنا و لا أقدمنا على الميثاق.

و الحق أن المراد بالغيب كونه سارقا مع جهلهم بما و معنى الآيه إن ابنك سرق و ما شهدنا فى جزاء السرقه إلاّ بما علمنا و ما كنا نعلم أنه سرق السقايه و أنه سيؤخذ بها حتى نكف عن تلك الشهاده فما كنا نظن به ذلك.

قوله تعالى: وَ سْئَلِ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنّا فِيها وَ الْعِيرَ الَّتِي أَقْبَلْنا فِيها وَ إِنّا لَصادِقُونَ أى و اسأل جميع من صاحبنا فى هذه السفره أو شاهد جريان حالنا عند العزيز التى لا يبقى لك أدنى ريب فى أنا لم نفرط فى أمره بل إنه سرق فاسترق.

فالمراد بالقريه التى كانوا فيها بلده مصر-على الظاهر-و بالعير التى أقبلوا فيها القافله التى كانوا فيها و كان رجالها يصاحبونهم فى الخروج الى مصر و الرجوع منها ثم أقبلوا مصاحبين لهم،و لذلك عقبوا عرض السؤال بقولهم: «وَ إِنّا لَصادِقُونَ» أى فيما نخبرك من سرقته و استرقاقه لذلك،و نكلفك السؤال لإزاله الريب من نفسك.

[سوره يوسف (١٢): الآيات ٨٣ الى ٩٢]

اشاره

قالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً فَصَبْرٌ جَمِيلٌ عَسَى اَللّهُ أَنْ يَأْتِيَنِي بِهِمْ جَمِيعاً إِنَّهُ هُوَ اَلْعَلِيمُ اَلْحَكِيمُ (٨٣) وَ تَوَلّى عَنْهُمْ وَ قالَ يا أَسَفى عَلى يُوسُفَ وَ اِبْيَضَّتْ عَيْناهُ مِنَ اَلْحُزْنِ فَهُوَ كَظِيمٌ (٨٤) قالُوا تَاللّهِ تَفْتَؤُا تَذْكُرُ يُوسُفَ حَتّى تَكُونَ حَرَضاً أَوْ تَكُونَ مِنَ اَلْهالِكِينَ (٨٥) قالَ إِنَّما أَشْكُوا بَثِّي وَ حُزْنِي إِلَى اَللّهِ وَ أَعْلَمُ مِنَ اَللّهِ ما لا تَعْلَمُونَ (٨٦) يا بَنِيَّ اِذْهَبُوا فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُوسُفَ وَ أَخِيهِ وَ لا تَيْأَسُوا مِنْ رَوْحِ اَللّهِ إِنَّهُ لا يَيْأَسُ مِنْ رَوْحِ اَللّهِ إِلاَّ اَلْقَوْمُ اَلْكافِرُونَ (٨٧) فَلَمّا دَخَلُوا عَلَيْهِ قالُوا يا أَيُّهَا اَلْعَزِيزُ مَسَّنا وَ أَهْلَنَا اَلضُّرُّ وَ جِئْنا بِبِضاعَهٍ مُزْجاهٍ فَأَوْفِ لَنَا اَلْكَيْلَ وَ تَصَدَّقْ عَلَيْنا إِنَّ اَللّهَ يَجْزِي اَلْمُتَصَدِّقِينَ (٨٨) قالَ هَلْ عَلِمْتُمْ ما فَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ وَ أَخِيهِ إِذْ أَنْتُمْ جاهِلُونَ (٨٩) قالُوا أَ إِنَّكَ لَأَنْتَ يُوسُفُ قالَ أَنَا يُوسُفُ وَ هذا أَخِي قَدْ مَنَّ اَللّهُ عَلَيْنا إِنَّهُ مَنْ يَتَّقِ وَ يَصْبِرْ فَإِنَّ اَللّهَ لا يُضِيعُ أَجْرَ اَلْمُحْسِنِينَ (٩٠) قالُوا تَاللّهِ لَقَدْ آثَرَكَ اَللّهُ عَلَيْنا وَ إِنْ كُنّا لَخاطِئِينَ (٩١) قالَ لا تَثْرِيبَ عَلَيْكُمُ اَلْيَوْمَ يَغْفِرُ اَللّهُ لَكُمْ وَ هُوَ أَرْحَمُ اَلرّاحِمِينَ (٩٢)

ص: ٣٢٢

بيان:

قوله تعالى: قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً فَصَبْرٌ جَمِيلٌ عَسَى اللّٰهُ أَنْ يَأْتِيَنِى بِهِمْ جَمِيعاً إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ فى المقام حذف كثير يدل عليه قوله:

«ارْجِعُوا إِلىٰ أَبِيكُمْ فَقُولُوا» الى آخر الآيتين؛و التقدير و لما رجعوا الى أبيهم و قالوا ما وصاهم به كبيرهم قال أبوهم بل سولت لكم أنفسكم أمرا،الخ.

و قوله: قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً حكايه ما أجابهم به يعقوب عليه السّلام و لم يقل عليه السّلام هذا القول تكذيبا لهم فيما أخبروه به و حاشاه أن يكذب خبرا يحتف بقرائن الصدق و تصاحبه شواهد يمكن اختباره بها،و لا رماهم بقوله: «بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً» رميا بالمظنه بل ليس إلاّ أنه وجد بفراسه إلهيه أن هذه الواقعه ترتبط و تتفرع على تسويل نفسانى منهم إجمالا و كذلك كان الأمر فإن الواقعه من أذناب واقعه يوسف و كانت واقعته من تسويل نفسانى منهم.

و من هنا يظهر أنه عليه السّلام لم ينسب الى تسويل أنفسهم عدم رجوع أخى يوسف فحسب بل عدم رجوعه و عدم رجوع كبيرهم الذى توقف بمصر و لم يرجع اليه،و يشهد لذلك قوله:

ص:٣٢٣

«عَسَـی اللّهُ أَنْ یَـأْتِیَنِی بِهِمْ جَمِیعاً» فجمع فی ذلک بین یوسف و أخیه و کبیر الإخوه فلم یـذکر أخا یوسف وحـده و لا یوسف و أخاه معا،فظاهر السیاق أن ترجیه رجوع بنیه الثلاثه مبنی علی صبره الجمیل قبال ما سولت لهم أنفسهم أمرا.

فالمعنی-و اللّه أعلم-أن هذه الواقعه مما سولت لکم أنفسکم کما قلت ذلک فی واقعه یوسف فصبر جمیل قبال تسویل انفسکم عسی اللّه أن یأتینی بأبنائی الثلاثه جمیعا.

و من هنا یظهر أن قولهم:إن المعنی:ما عندی ان الأمر علی ما تصفونه بل سولت لکم انفسکم أمرا فیما أظن،لیس فی محله.

و قوله: عَسَی اللّهُ أَنْ یَأْتِیَنِی بِهِمْ جَمِیعاً إِنَّهُ هُوَ الْعَلِیمُ الْحَکِیمُ ترج مجرد لرجوعهم جمیعا مع ما فیه من الإشاره الی أن یوسف حی لم یمت-علی ما یراه-و لیس مشربا معنی الـدعاء،و لـو کـان فی معنی الـدعاء لم یختمه بقوله: «إِنَّهُ هُوَ الْعَلِیمُ الْحَکِیمُ» بـل بمثل قولنا:

إنه هو السمیع العلیم أو الرءوف الرحیم أو ما یناظرهما کما هو المعهود فی الأدعیه المنقوله فی القرآن الکریم.

بـل هو رجاء لثمره الصبر فهو یقول:إن واقعه یوسف السابقه و هـذه الواقعه التی أخـذت منی ابنین آخرین إنما هما لأمر ما سولته لکم انفسـکم فسأصبر صبرا و أرجو به ان یأتینی اللّه بأبنائی جمیعا و یتم نعمته علی آل یعقوب کما وعـدنیه إنه هو العلیم بمورد الاجتباء و إتمام النعمه حکیم فی فعله یقـدر الامور علی ما تقتضـیه الحکمه البالغه فلا ینبغی للإنسان ان یضـطرب عنـد البلایا و المحن بالطیش و الجزع و لا أن ییأس من روحه و رحمته.

و الاسـمان:العلیم الحکیم همـا اللـذان ذکرهمـا یعقوب لیوسف علیه السّـلام لأول مره أول رؤیاه فقال «إِنَّ رَبَّکَ عَلِیمٌ حَکِیمٌ» ثم ذکرهما یوسف لیعقوب علیهما السّلام ثانیا حیث رفع ابویه علی العرش و خرّوا له سجدا فقال «یا أَبَتِ هٰذا تَأْوِیلُ رُءْیایَ -الی أن قال- وَ هُوَ الْعَلِیمُ الْحَکِیمُ» .

قوله تعالی: وَ تَوَلّٰی عَنْهُمْ وَ قٰالَ یٰا أَسَفیٰ عَلیٰ یُوسُفَ وَ ابْیَضَّتْ عَیْنٰاهُ مِنَ الْحُزْنِ فَهُوَ کَظِیمٌ قال الراغب فی المفردات:الأسف الحزن و الغضب معا،و قد یقال لکل واحد منهما علی الانفراد و حقیقته ثوران دم القلب شهوه الانتقام فمتی کان ذلک علی من دونه انتشر فصار غضبا،و متی کان علی من فوقه انقبض فصار حزنا-الی ان قال-و قوله تعالی:

«فَلَمّٰا آسَفُونٰا انْتَقَمْنٰا مِنْهُمْ» أی أغضبونا قال أبو عبد الله (۱)الرضا:إن الله لا یأسف کأسفنا و لکن له أولیاء یأسفون و یرضون فجعل رضاهم رضاه و غضبهم غضبه.قال:و علی ذلک قال:من أهان لی ولیا فقد بارزنی بالمحاربه.انتهی.

و قال:الکظم مخرج النفس یقال:أخذ بکظمه،و الکظوم احتباس النفس و یعبر به عن السکوت کقولهم:فلان لا یتنفس إذا وصف بالمبالغه فی السکوت،و کظم فلان حبس نفسه قال تعالی «إِذْ نٰادیٰ وَ هُوَ مَکْظُومٌ» و کظم الغیظ حبسه قال تعالی «وَ الْکٰاظِمِینَ الْغَیْظَ» ،و منه کظم البعیر إذا ترک الاجترار و کظم السقاء شده بعد ملئه مانعا لنفسه.انتهی.

و قوله: وَ ابْیَضَّتْ عَیْنٰاهُ مِنَ الْحُزْنِ ابیضاض العین أی سوادها هو العمی و بطلان الإبصار و ربما یجامع قلیل إبصار لکن قوله الآتی: اِذْهَبُوا بِقَمِیصِی هٰذٰا فَأَلْقُوهُ عَلیٰ وَجْهِ أَبِی یَأْتِ بَصِیراً (الآیه ۹۳ من السوره)یشهد بأنه کنایه عن ذهاب البصر.

و معنی الآیه «ثُمَّ تَوَلّٰی» و أعرض یعقوب علیه السّلام «عَنْهُمْ» أی عن أبنائه بعد ما خاطبهم بقوله:بل سولت لکم أنفسکم أمرا «وَ قٰالَ یٰا أَسَفیٰ» و یا حزنی «عَلیٰ یُوسُفَ وَ ابْیَضَّتْ عَیْنٰاهُ» و ذهب بصره «مِنَ الْحُزْنِ» علی یوسف «فَهُوَ کَظِیمٌ» حابس غیظه متجرع حزنه لا یتعرض لبنیه بشیء.

قوله تعالی: قٰالُوا تَاللّٰهِ تَفْتَؤُا تَذْکُرُ یُوسُفَ حَتّٰی تَکُونَ حَرَضاً أَوْ تَکُونَ

۱- ۱) .کذا فی النسخه المنقوله عنها و الصحیح ابو الحسن.

مِنَ الْهالِكِينَ الحرض و الحارض المشرف على الهلاك و قيل:هو الذى لا ميت فينسى و لا حى فيرجى،و المعنى الأول أنسب بالنظر الى مقابلته الهلاك،و الحرض لا يثنى و لا يجمع لأنه مصدر.

و المعنى:نقسم باللّه لا تزال تذكر يوسف و تديم ذكره منذ سنين لا تكف عنه حتى تشرف على الهلاك أو تهلك،و ظاهر قولهم هذا أنهم إنما قالوه رقه بحاله و رأفه به،و لعلهم إنما تفوهوا به تبرّما ببكائه و سأمه من طول نياحه ليوسف،و خاصه من جهه أنه كان يكذبهم فى ما كانوا يدعونه من أمر يوسف،و كان ظاهر بكائه و تأسفه أنه يشكوهم كما ربما يؤيده قوله: «إِنَّما أَشْكُوا» الخ.

قوله تعالى: قالَ إِنَّما أَشْكُوا بَثِّي وَ حُزْنِي إِلَى اللّهِ وَ أَعْلَمُ مِنَ اللّهِ ما لا تَعْلَمُونَ قال فى المجمع:البث الهم الذى لا يقدر صاحبه على كتمانه فيبثه أى يفرقه،و كل شىء فرقته فقد بثثته و منه قوله: «وَ بَثَّ فِيها مِنْ كُلِّ دابَّهٍ» انتهى فهو من المصدر بمعنى المفعول أى المبثوث.

و الحصر الذى فى قوله: «إِنَّما أَشْكُوا» الخ؛من قصر القلب فيكون مفاده أنى لست أشكو بثى و حزنى اليكم معاشر ولدى و أهلى،و لو كنت أشكوه اليكم لأنقطع فى أقل زمان كما يجرى عليه دأب الناس فى بثهم و حزنهم عند المصائب،و إنما أشكو بثى و حزنى الى اللّه سبحانه،و لا يأخذه ملل و لا سأمه فيما يسأله عنه عباده و يبرمه أرباب الحوائج و يلحون عليه و أعلم من اللّه ما لا تعلمون فلست أيأس من روحه و لا أقنط من رحمته.

و فى قوله: وَ أَعْلَمُ مِنَ اللّهِ ما لا تَعْلَمُونَ إشاره إجماليه الى علمه باللّه لا يستفاد منه إلاّ ما يساعد على فهمه المقام كما اشرنا اليه.

قوله تعالى: يا بَنِيَّ اذْهَبُوا فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُوسُفَ وَ أَخِيهِ وَ لا تَيْأَسُوا مِنْ رَوْحِ اللّهِ إِنَّهُ لا يَيْأَسُ مِنْ رَوْحِ اللّهِ إِلاَّ الْقَوْمُ الْكافِرُونَ قال فى المجمع:

التحسس-بالحاء-طلب الشیء بالحاسه و التجسس-بالجیم-نظیره و فی الحدیث:لا تحسسوا و لا تجسسوا،و قیل إن معناهما واحد و نسق أحدهما علی الآخر لاختلاف اللفظین کقول الشاعر «متی أدن منه ینأ عنه و یبعد».

و قیل:التجسس بالجیم البحث عن عورات الناس،و بالحاء الاستماع لحدیث قوم و سئل ابن عباس عن الفرق بینهما؟قال:لا یبعد أحدهما عن الآخر:التحسس فی الخیر و التجسس فی الشر.انتهی.

و قوله: وَ لاٰ تَیْأَسُوا مِنْ رَوْحِ اللّٰهِ الروح بالفتح فالسکون النفس أو النفس الطیب و یکنی به عن الحاله التی هی ضد التعب و هی الراحه و ذلک أن الشده التی فیها انقطاع الأسباب و انسداد طرق النجاه تتصور اختناقا و کظما للإنسان و بالمقابله الخروج الی فسحه الفرج و الظفر بالعافیه تنفسا و روحا لقولهم یفرج الهمّ و ینفس الکرب،فالروح المنسوب الیه تعالی هو الفرج بعد الشده بإذن اللّه و مشیته،و علی من یؤمن باللّه أن یعتقد أن اللّه یفعل ما یشاء و یحکم ما یرید لا قاهر لمشیته و لا معقب لحکمه،و لیس له أن ییأس من روح اللّه و یقنط من رحمته فإنه تحدید لقدرته و فی معنی الکفر باحاطته وسعه رحمته کما قال تعالی حاکیا عن لسان یعقوب علیه السّلام «إِنَّهُ لاٰ یَیْأَسُ مِنْ رَوْحِ اللّٰهِ إِلاَّ الْقَوْمُ الْکٰافِرُونَ» و قال حاکیا عن لسان إبراهیم علیه السّلام وَ مَنْ یَقْنَطُ مِنْ رَحْمَهِ رَبِّهِ إِلاَّ الضّٰالُّونَ (الحجر/۵۶)،و قد عد الیأس من روح اللّه فی الأخبار المأثوره من الکبائر الموبقه.

و معنی الآیه-ثم قال یعقوب لبنیه آمرا لهم- «یٰا بَنِیَّ اذْهَبُوا فَتَحَسَّسُوا» من یوسف و أخیه،الذی أخذ بمصر و ابحثوا عنهما لعلکم تظفرون بهما «وَ لاٰ تَیْأَسُوا مِنْ رَوْحِ اللّٰهِ» و الفرج الذی یرزقه اللّه بعد الشده «إِنَّهُ لاٰ یَیْأَسُ مِنْ رَوْحِ اللّٰهِ إِلاَّ الْقَوْمُ الْکٰافِرُونَ» الذین لا یؤمنون بأن اللّه یقدر أن یکشف کل غمه و ینفس عن کل کربه.

قوله تعالی: فَلَمّٰا دَخَلُوا عَلَیْهِ قٰالُوا یٰا أَیُّهَا الْعَزِیزُ مَسَّنٰا وَ أَهْلَنَا الضُّرُّ

وَ جِئْنٰا بِبِضٰاعَةٍ مُزْجٰاةٍ الـخ؛البضاعه المزجاه المتاع القليل،و فى الكلام حـذف و التقدير فساروا بنى يعقوب الى مصر و لما دخلوا على يوسف قالوا،الخ.

كـانت لهم-على مـا يـدل عليه السيـاق-حاجتان الى العزيز و لا مطمع لهم بحسب ظاهر الأسباب الى قضائهما و استجابته عليهم فيهما.

إحـداهما:أن يبيع منهم الطعام و لا ثمن عنـدهم يفى بما يريـدونه من الطعام على أنهم عرفوا بالكذب و سـجل عليهم السرقه من قبل و هان أمرهم على العزيز لا يرجى منه أن يكرمهم بما كان يكرمهم به فى الجيئه الاولى.

و ثانيتهما:أن يخلى عن سبيل أخيهم المأخوذ بالسرقه،و قد استيأسوا منه بعد ما كانوا ألحوا عليه فأبى العزيز حتى عن تخليه سبيله بأخذ أحدهم مكانه.

و لـذلك لمـا حضروا عنـد يوسف العزيز و كلموه و هم يريـدون أخـذ الطعـام و إعتـاق أخيهم أوقفوا أنفسـهم موقف التـذلل و الخضوع و بالغوا فى رقه الكلام استرحاما و استعطافا فذكروا أولا ما مسهم و أهلهم من الضر و سوء الحال ثم ذكروا قله ما أتوا به من البضاعه ثم سألوه إيفاء الكيل،و أما حـديث أخيهم المأخوذ فلم يصـرحوا بسؤال تخليه سبيله بل سألوه أن يتصدق عليهم و إنمـا يتصـدق بالمـال و الطعام مال و أخوهم المسترق مال العزيز ظاهرا ثم حرضوه بقولهم: «إِنَّ اللّٰهَ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ» و هو فى معنى الدعاء.

فمعنى الآيه «يٰا أَيُّهَا الْعَزِيزُ مَسَّنٰا وَ أَهْلَنَا الضُّرُّ» و أحاط بنا جميعا المضيقه و سوء الحال «وَ جِئْنٰا» اليك «بِبِضٰاعَةٍ مُزْجٰاةٍ» و متاع قليل لا يـعـدل ما نسألك من الطعام غير أنه نهايه ما فى وسعنا «فَأَوْفِ لَنَا الْكَيْلَ وَ تَصَدَّقْ عَلَيْنٰا» و كأنهم يريـدون به أخاهم أو إياه و الطعام «إِنَّ اللّٰهَ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ» خيرا.

و قـد بـدءوا القول بخطاب «يٰا أَيُّهَا الْعَزِيزُ» و ختموه بما فى معنى الدعاء،و أتوا خلاله بذكر سوء حالهم و الاعتراف بقله بضاعتهم و سؤاله أن يتصدق عليهم و هو من أمر السؤال

و الموقف موقف الاسترحام ممن لا يستحق ذلك لسوء سابقته،و هم عصبه قد اصطفوا أما عزيز مصر.

و عند ذلك تمت الكلمه الإلهيه أنه سيرفع يوسف و أخاه و يضع عنده سائر بنى يعقوب لظلمهم،و لذلك لم يلبث يوسف عليه السّلام دون أن أجابهم قوله: «هَلْ عَلِمْتُمْ مٰا فَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ وَ أَخِيهِ» و عرفهم نفسه،و قد كان يمكنه عليه السّلام أن يخبر أباه و أخوته مكانه و أنه بمصر طول هذه المده غير القصيره لكن اللّه سبحانه شاء أن يوقف إخوته أمامه و معه أخوه المحسود متوقف المذله و المسكنه و هو متكئ على أريكه العزه.

قوله تعالى: قٰالَ هَلْ عَلِمْتُمْ مٰا فَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ وَ أَخِيهِ إِذْ أَنْتُمْ جٰاهِلُونَ إنما يخاطب المخطئ المجرم بمثل هل علمت و أ تدرى و أ رأيت و نحوها و هو عالم بما فعل لتذكيره جزاء عمله و وبال ذنبه لكنه عليه السّلام أعقب استفهامه بقوله: «إِذْ أَنْتُمْ جٰاهِلُونَ» و فيه تلقين عذر.

فقوله: هَلْ عَلِمْتُمْ مٰا فَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ وَ أَخِيهِ مجرد تذكير لعملهم بهما من غير توبيخ و مؤاخذه ليعرفهم من اللّه عليه و على أخيه و هذا من عجيب فتوه يوسف عليه السّلام،و يا لها من فتوه.

قوله تعالى: قٰالُوا أَ إِنَّكَ لَأَنْتَ يُوسُفُ قٰالَ أَنَا يُوسُفُ وَ هٰذٰا أَخِي قَدْ مَنَّ اللّٰهُ عَلَيْنٰا الى آخر الآيه تأكيد الجمله المستفهم عنها للدلاله على أن الشواهد القطعيه قامت على تحقق مضمونها و إنما يستفهم لمجرد الاعتراف فحسب.

و قد قامت الشواهد عندهم على كون العزيز هو أخاهم يوسف و لذلك سألوه بقولهم:

«أَ إِنَّكَ لَأَنْتَ يُوسُفُ» مؤكدا بإن و اللام و ضمير الفصل فأجابهم بقوله: «أَنَا يُوسُفُ وَ هٰذٰا أَخِي» و إنما ألحق أخاه بنفسه و لم يسألوا عنه و ما كانوا يجهلونه ليخبر عن من اللّه عليهما،و هما معا المحسودان و لذا قال «قَدْ مَنَّ اللّٰهُ عَلَيْنٰا» .

ثم أخبر عن سبب المن الإلهى بحسب ظاهر الأسباب فقال «إِنَّهُ مَنْ يَتَّقِ وَ يَصْبِرْ فَإِنَّ اللّٰهَ لاٰ

يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ» و فيه دعوتهم الى الإحسان و بيان أنه يتحقق بالتقوى و الصبر.

قوله تعالى: قَالُوا تَاللّهِ لَقَدْ آثَرَكَ اللّهُ عَلَيْنَا وَ إِنْ كُنّا لَخَاطِئِينَ الإيثار هو الاختيار و التفضيل،و الخطأ ضد الصواب و الخاطئ و المخطئ من خطأ خطأ و أخطأ إخطاء بمعنى واحد،و معنى الآيه ظاهر و فيها اعترافهم بالخطإ و تفصيل اللّه يوسف عليهم.

قوله تعالى: قَالَ لاَ تَثْرِيبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ يَغْفِرُ اللّهُ لَكُمْ وَ هُوَ أَرْحَمُ الرّاحِمِينَ التثريب التوبيخ و المبالغه فى اللوم و تعديد الذنوب،و إنما قيّد نفى التثريب باليوم ليدل على مكانه صفحه و إغماضه عن الانتقام منهم و الظرف هذا الظرف هو عزيز مصر اوتى النبوه و الحكم و علم الأحاديث و معه أخوه و هم أذلاء بين يديه معترفون بالخطيئه و أن اللّه آثره عليهم بالرغم من قولهم أول يوم: «لَيُوسُفُ وَ أَخُوهُ أَحَبُّ إِلى أَبِينا مِنّا وَ نَحْنُ عُصْبَهٌ إِنَّ أَبانا لَفِي ضَلالٍ مُبِينٍ» .

ثم دعا لهم و استغفر بقوله: «يَغْفِرُ اللّهُ لَكُمْ وَ هُوَ أَرْحَمُ الرّاحِمِينَ» و هذا دعاء و استغفار منه لإخوته الذين ظلموه جميعا و إن كان الحاضرون عنده اليوم بعضهم لا جميعهم كما يستفاد من قوله تعالى الآتى: «قالُوا تَاللّهِ إِنَّكَ لَفِي ضَلالِكَ الْقَدِيمِ» و سيجىء إن شاء اللّه تعالى (1).

[سوره يوسف (12): الآيات 93 الى 102]

اشاره

اِذْهَبُوا بِقَمِيصِي هذا فَأَلْقُوهُ عَلى وَجْهِ أَبِي يَأْتِ بَصِيراً وَ أْتُونِي بِأَهْلِكُمْ أَجْمَعِينَ (٩٣) وَ لَمّا فَصَلَتِ الْعِيرُ قالَ أَبُوهُمْ إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ لَوْ لا أَنْ تُفَنِّدُونِ (٩٤) قالُوا تَاللّهِ إِنَّكَ لَفِي ضَلالِكَ الْقَدِيمِ (٩٥) فَلَمّا أَنْ جاءَ الْبَشِيرُ أَلْقاهُ عَلى وَجْهِهِ فَارْتَدَّ بَصِيراً قالَ أَ لَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ مِنَ اللّهِ ما لا تَعْلَمُونَ (٩٦) قالُوا يا أَبانَا اسْتَغْفِرْ لَنا ذُنُوبَنا إِنّا كُنّا خاطِئِينَ (٩٧) قالَ سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ (٩٨) فَلَمّا دَخَلُوا عَلى يُوسُفَ آوى إِلَيْهِ أَبَوَيْهِ وَ قالَ ادْخُلُوا مِصْرَ إِنْ شاءَ اللّهُ آمِنِينَ (٩٩) وَ رَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ وَ خَرُّوا لَهُ سُجَّداً وَ قالَ يا أَبَتِ هذا تَأْوِيلُ رُؤْيايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَها رَبِّي حَقًّا وَ قَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ وَ جاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَدْوِ مِنْ بَعْدِ أَنْ نَزَغَ الشَّيْطانُ بَيْنِي وَ بَيْنَ إِخْوَتِي إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِما يَشاءُ إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ (١٠٠) رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ وَ عَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحادِيثِ فاطِرَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ أَنْتَ وَلِيِّي فِي الدُّنْيا وَ الْآخِرَهِ تَوَفَّنِي مُسْلِماً وَ أَلْحِقْنِي بِالصّالِحِينَ (١٠١) ذلِكَ مِنْ أَنْباءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَ ما كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ وَ هُمْ يَمْكُرُونَ (١٠٢)

١- ١) .يوسف ٨٣-٩٢:بحث روائى حول قصه يوسف و اخوانه فى مصر؛سيره يوسف فى مصر؛حزن يعقوب على يوسف و تغيير حالته من الحزن.

بیان:

قوله تعالی: اِذْهَبُوا بِقَمِيصِي هٰذا فَأَلْقُوهُ عَلىٰ وَجْهِ أَبِی يَأْتِ بَصِيراً وَ أْتُونِی بِأَهْلِكُمْ أَجْمَعِينَ تتمه کلام یوسف علیه السّلام یأمر فیه إخوته أن یذهبوا بقمیصه الی أبیه فیلقوه علی وجهه لیشفی اللّه به عینیه و یأتی بصیرا بعد ما صار من کثره الحزن و البکاء ضریرا لا یبصر.

و هذا آخر العنایات البدیعه التی أظهرها اللّه سبحانه فی حق یوسف علیه السّلام علی ما یقصه فی هذه السوره مما غلب اللّه الاسباب فحولها الی خلاف الجهه التی کانت تجری إلیها حسده إخوته فاستذلوه و غربوه عن مستقره بالقائه فی الجب و بیعه من السیاره بثمن بخس فجعل اللّه سبحانه هذا السبب بعینه سببا لقراره فی بیت عزیز مصر فی أکرم مثوی ثم أقره فی أریکه عزه تضرع الیه أمامها إخوته بقولهم: «يٰا أَيُّهَا الْعَزِيزُ مَسَّنٰا وَ أَهْلَنَا الضُّرُّ وَ جِئْنٰا بِبِضٰاعَةٍ مُزْجٰاةٍ فَأَوْفِ لَنَا الْكَيْلَ وَ تَصَدَّقْ عَلَيْنٰا إِنَّ اللّٰهَ يَجْزِی الْمُتَصَدِّقِينَ» .

ثم أحبته امرأه العزیز و نسوه مصر فراودنه عن نفسه لیوردنه فی مهلکه الفجور فحفظه اللّه و جعل ذلک سببا لظهور براءه ساحته و کمال عفته،ثم استذلوه فسجنوه فجعله اللّه سببا لعزته و ملکه.

و جاء إخوته الی أبیه یوم ألقوه فی غیابه الجب بقمیصه الملطخ بالدم فأخبروه بموته کذبا فکان القمیص سببا لحزن أبیه و بکائه فی فراق ابنه حتی ابیضت عیناه و ذهب بصره فرد اللّه سبحانه به بصره الیه و بالجمله اجتمعت الأسباب علی خفضه و أراد اللّه سبحانه رفعه فکان ما أراده اللّه دون الذی توجهت الیه الأسباب و اللّه غالب علی أمره.

و قوله: وَ أْتُونِی بِأَهْلِكُمْ أَجْمَعِينَ أمر منه بانتقال بیت یعقوب من یعقوب و أهله و بنیه و ذراریه جمیعا من البدو الی مصر و نزولهم بها.

ص :۳۳۲

قوله تعالى: وَ لَمّٰا فَصَلَتِ الْعِيرُ قٰالَ أَبُوهُمْ إِنِّی لَأَجِدُ رِیحَ یُوسُفَ لَوْ لاٰ أَنْ تُفَنِّدُونِ الفصل القطع و الانقطاع و التنفید تفعیل من الفند بفتحتین و هو ضعف الرأی، و المعنی لما خرجت العیر الحامله لقمیص یوسف من مصر و انقطعت عنها قال أبوهم یعقوب لمن عنده من بنیه:إنی لأجد ریح یوسف لو لا أن ترمونی بضعف الرأی أی إنی لأحس بریحه و أری أن اللقاء قریب و من حقه أن تذعنوا بما أجده لو لا أن تخطئونی لکن من المحتمل أن تفندونی فلا تذعنوا بقولی.

قوله تعالی: قٰالُوا تَاللّٰهِ إِنَّکَ لَفِی ضَلاٰلِکَ الْقَدِیمِ القدیم مقابل الجدید و المراد به المتقدم وجودا،و هذا ما واجهه به بعض بنیه الحاضرین عنده،و هو من سیئ حظهم فی هذه القصه تفوّهوا بمثله فی بدء القصه إذ قالوا «إِنَّ أَبٰانٰا لَفِی ضَلاٰلٍ مُبِینٍ» و فی ختمها و هو قولهم هذا: «تَاللّٰهِ إِنَّکَ لَفِی ضَلاٰلِکَ الْقَدِیمِ» .

و الظاهر أن مرادهم بالضلال هاهنا هو مرادهم بالضلال هناک و هو المبالغه فی حب یوسف و ذلک أنهم کانوا یرون أنهم أحق بالحب من یوسف و هم عصبه الیهم تدبیر بیته و الدفاع عنه لکن أباهم قد ضل عن مستوی طریق الحکمه و قدم علیهم فی الحب طفلین صغیرین لا یغنیان عنه شیئا فأقبل بکله الیهما و نسیهم،ثم لما فقد یوسف جزع له و لم یزل یجزع و یبکی حتی ذهبت عیناه و تقوّس ظهره.

فهذا هو مرادهم من کونه فی ضلاله القدیم لیسوا یعنون به الضلال فی الدین حتی یصیروا بذلک کافرین:

أما أولا:فلأن ما ذکر من فصول کلامهم فی خلال القصه یشهد علی أنهم کانوا موحدین علی دین آبائهم إبراهیم و إسحاق و یعقوب علیهم السّلام.

و أما ثانیا:فلأن المقام هاهنا و کذا فی بدء القصه حین قالوا:إن أبانا لفی ضلال مبین لا مساس له بالضلال فی الدین حتی یحتمل رمیهم أباهم فیه،و إنما یمس أمرا عملیا حیویا و هو

حب أب لبعض أولاده و تقديمه فى الكرامه على آخرين فهو المعنى بالضلال.

قوله تعالى: فَلَمّا أَنْ جاءَ الْبَشِيرُ أَلْقاهُ عَلى وَجْهِهِ فَارْتَدَّ بَصِيراً قالَ أَ لَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّى أَعْلَمُ مِنَ اللّهِ ما لا تَعْلَمُونَ البشير حامل البشاره و كان حامل القميص و قوله: «أَ لَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّى أَعْلَمُ» يشير عليه السّلام الى قوله لهم حين لاموه على ذكر يوسف:

«إِنَّما أَشْكُوا بَثِّى وَ حُزْنِى إِلَى اللّهِ وَ أَعْلَمُ مِنَ اللّهِ ما لا تَعْلَمُونَ» و معنى الآيه ظاهر.

قوله تعالى: قالُوا يا أَبانَا اسْتَغْفِرْ لَنا ذُنُوبَنا إِنّا كُنّا خاطِئِينَ القائلون بنو يعقوب بدليل قولهم: «يا أَبانَا» و يريدون بالذنوب ما فعلوه به فى أمر يوسف و أخيه،و أما يوسف فقد كان استغفر لهم قبل.

قوله تعالى: قالَ سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّى إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ أخر عليه السّلام الاستغفار لهم كما هو مدلول قوله: «سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّى» و لعله إنما أخره ليتم له النعمه بلقاء يوسف و تطيب نفسه به كل الطيب بنسيان جميع آثار الفراق ثم يستغفر لهم و فى بعض الأخبار:أنه أخره الى وقت يستجاب فيه الدعاء و سيجىء إن شاء اللّه.

قوله تعالى: فَلَمّا دَخَلُوا عَلى يُوسُفَ آوى إِلَيْهِ أَبَوَيْهِ وَ قالَ ادْخُلُوا مِصْرَ إِنْ شاءَ اللّهُ آمِنِينَ فى الكلام حذف و التقدير فخرج يعقوب و آله من أرضهم و ساروا الى مصر و لما دخلوا«الخ».

و قوله: آوى إِلَيْهِ أَبَوَيْهِ فسروه بضمهما اليه،و قوله: «وَ قالَ ادْخُلُوا مِصْرَ» الخ؛ ظاهر فى أن يوسف خرج من مصر لاستقبالهما و ضمهما اليه هناك ثم عرض لهما دخول مصر إكراما و تأدبا و قد أبدع عليه السّلام فى قوله: «إِنْ شاءَ اللّهُ آمِنِينَ» حيث أعطاهم الأمن و اصدر لهم حكمه على سنه الملوك و قيد ذلك بمشيه اللّه سبحانه للدلاله على أن المشيه الإنسانيه لا تؤثر أثرها كسائر الاسباب إلاّ إذا وافقت المشيه الإلهيه على ما هو مقتضى التوحيد الخالص، و ظاهر هذا السياق أنه لم يكن لهم الدخول و الاستقرار فى مصر إلاّ بجواز من ناحيه الملك،

و لذا أعطاهم الأمن فى مبتدإ الأمر.

و قد ذكر سبحانه «أَبَوَيْهِ» و المفسرون مختلفون فى أنهما كانا والديه أباه و أمه حقيقه أو أنهما يعقوب و زوجه خاله يوسف بالبناء على أن أمه ماتت و هو صغير،و لا يوجد فى كلامه تعالى ما يؤيد أحد المحتملين غير أن الظاهر من الأبوين هما الحقيقيان.

و معنى الآيه «فَلَمّا دَخَلُوا» أى أبواه و إخوته و أهلهم «عَلى يُوسُفَ» و ذلك فى خارج مصر «آوى» و ضم «إِلَيْهِ أَبَوَيْهِ وَ قالَ» لهم مؤمنا لهم «ادْخُلُوا مِصْرَ إِنْ شاءَ اللّهُ آمِنِينَ» .

قوله تعالى: وَ رَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ وَ خَرُّوا لَهُ سُجَّداً وَ قالَ يا أَبَتِ هٰذا تَأْوِيلُ رُؤْيايَ الى آخر الآيه؛العرش هو السرير العالى و يكثر استعماله فيما يجلس عليه الملك و يختص به،و الخرور السقوط على الارض و البدو الباديه فإن يعقوب كان يسكن الباديه.

و قوله: وَ رَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ أى رفع يوسف أبويه على عرش الملك الذى كان يجلس عليه و مقتضى الاعتبار و ظاهر السياق أنهما رفعا على العرش بأمر من يوسف تصداه خدمه لا هو بنفسه كما يشعر به قوله: «وَ خَرُّوا لَهُ سُجَّداً» فإن الظاهر أن السجده إنما وقعت لأول ما طلع عليهم يوسف فكأنهم دخلوا البيت و اطمأن بهم المجلس ثم دخل عليهم يوسف فغشيهم النور الإلهى المتلألئ من جماله البديع فلم يملكوا أنفسهم دون أن خرّوا له سجدا.

و قوله: وَ خَرُّوا لَهُ سُجَّداً الضمير ليوسف كما يعطيه السياق فهو المسجود له، و قول بعضهم:إن الضمير للّه سبحانه نظرا الى عدم جواز السجود لغير اللّه لا دليل عليه من جهه اللفظ،و قد وقع نظيره فى القرآن الكريم فى قصه آدم و الملائكه قال تعالى وَ إِذْ قُلْنا لِلْمَلائِكَهِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلاّ إِبْلِيسَ (طه١١٦/).

و الدليل على أنها لم تكن منهم سجده عباده ليوسف أن بين هؤلاء الساجدين يعقوب عليه السّلام

ص :٣٣٥

و هو ممن نصّ القرآن الكريم على كونه مخلصا-بالفتح-للّه لا يشرك به شيئا،و يوسف عليه السّلام -و هو المسجود له-منهم بنص القرآن و هو القائل لصاحبيه فى السجن:ما كان لنا أن نشرك باللّه من شىء و لم يردعهم.

فليس إلاّ أنهم إنما أخذوا يوسف آيه اللّه فاتخذوه قبله فى سجدتهم و عبدوا اللّه بها لا غير كالكعبه التى تؤخذ قبله فيصلى إليها فيعبد بها اللّه دون الكعبه،و من المعلوم أن الآيه من حيث إنها آيه لا نفسيه لها أصلا فليس المعبود عندها إلاّ اللّه سبحانه و تعالى،و قد تكرر الكلام فى هذا المعنى فيما تقدم من أجزاء الكتاب.

قوله تعالى: قٰالَ يٰا أَبَتِ هٰذٰا تَأْوِيلُ رُؤْيٰايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَهٰا رَبِّى حَقًّا الى آخر الآيه؛لما شاهد عليه السّلام سجده أبويه و إخوته الأحد عشر ذكر الرؤيا التى رأى فيها أحد عشر كوكبا و الشمس و القمر له ساجدين و أخبر بها أباه و هو صغير فأوّلها له،فأشار الى سجودهم له و قال «يٰا أَبَتِ هٰذٰا تَأْوِيلُ رُؤْيٰايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَهٰا -أى الرؤيا- رَبِّى حَقًّا».

ثم أثنى على ربه شاكرا له فقال «وَ قَدْ أَحْسَنَ بِى إِذْ أَخْرَجَنِى مِنَ السِّجْنِ» فذكر إحسان ربه به فى إخراجه من السجن و هو ضرّاء و بلاء دفعه اللّه عنه بتبديله سراء و نعمه من حيث لا يحتسب حيث جعله وسيله لنيله العزه و الملك.

و لم يذكر إخراجه من الجب قبل ذلك لحضور إخوته عنده و كان لا يريد أن يذكر ما يسوؤهم ذكره كرما و فتوه بل أشار الى ذلك بأحسن لفظ يمكن أن يشار به اليه من غير أن يتضمن طعنا فيهم و شنآنا فقال «وَ جٰاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَدْوِ مِنْ بَعْدِ أَنْ نَزَغَ الشَّيْطٰانُ بَيْنِى وَ بَيْنَ إِخْوَتِى» و النزغ هو الدخول فى أمر لإفساده.

و المراد:و قد أحسن بى من بعد أن أفسد الشيطان بينى و بين إخوتى فكان من الأمر ما كان فأدّى ذلك الى فراق بينى و بينكم فساقنى ربى الى مصر فأقرّنى فى أرغد عيش و أرفع عزه و ملك ثم قرّب بيننا بنقلكم من الباديه إلىّ فى دار المدنيه و الحضاره.

یعنی أنه کانت نوائب نزلت بی إثر إفساد الشیطان بینی و بین إخوتی و مما أخصه بالذکر من بینها فراق بینی و بینکم ثم رزیه السجن فأحسن بی ربی و دفعها عنی واحده بعد أخری و لم یکن من المحن و الحوادث العادیه بل رزایا صماء و عقودا لا تنحل لکن ربی نفذ فیها بلطفه و نفوذ قدرته فبدلها أسباب حیاه و نعمه بعد ما کانت أسباب هلاک و شقاء و لهذه الثلاثه الأخیره عقب قوله: «وَ قَدْ أَحْسَنَ بِی» الخ؛بقوله: «إِنَّ رَبِّی لَطِیفٌ لِمٰا یَشٰاءُ» .

فقوله: إِنَّ رَبِّی لَطِیفٌ لِمٰا یَشٰاءُ تعلیل لإخراجه من السجن و مجیئهم من البدو، و یشیر به الی ما خصه اللّٰه به من العنایه و المنه و أن البلایا التی أحاطت به لم تکن لتنحل عقدتها أو لتنحرف عن مجراها لکن اللّٰه لطیف لما یشاء نفذ فیها فجعل عوامل الشده عوامل رخاء و راحه و أسباب الذله و الرقیه وسائل عزه و ملک.

و اللطیف من أسمائه تعالی یدل علی حضوره و إحاطته تعالی بما لا سبیل الی الحضور فیه و الإحاطه به من باطن الأشیاء و هو من فروع إحاطته تعالی بنفوذ القدره و العلم قال تعالی:

أَ لاٰ یَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَ هُوَ اللَّطِیفُ الْخَبِیرُ (الملک۱۴/)و الأصل فی معناه الصغر و الدقه و النفوذ یقال:لطف الشیء بالضم یلطف لطافه إذا صغر و دق حتی نفذ فی المجاری و الثقب الصغار،و یکنی به عن الإرفاق و الملاءمه و الاسم اللطف.

و قوله: هُوَ الْعَلِیمُ الْحَکِیمُ تعلیل لجمیع ما تقدم من قوله: «یٰا أَبَتِ هٰذٰا تَأْوِیلُ رُؤْیٰایَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَهٰا رَبِّی حَقًّا» الخ؛و قد علل علیه السّلام الکلام و ختمه بهذین الاسمین محاذاه لأبیه حیث تکلم فی رؤیاه و قال «وَ کَذٰلِکَ یَجْتَبِیکَ رَبُّکَ -الی أن قال- إِنَّ رَبَّکَ عَلِیمٌ حَکِیمٌ» و لیس یبعد أن یفید اللام فی قوله: «الْعَلِیمُ الْحَکِیمُ» معنی العهد فیفید تصدیقه لقول أبیه علیه السّلام و المعنی:و هو ذاک العلیم الحکیم الذی وصفته لی یوم أوّلت رؤیای.

قوله تعالی: رَبِّ قَدْ آتَیْتَنِی مِنَ الْمُلْکِ وَ عَلَّمْتَنِی مِنْ تَأْوِیلِ الْأَحٰادِیثِ

الى آخر الآيه؛لما أثنى عليه السّلام على ربه و عدّ ما دفع عنه من الشدائد و النوائب أراد أن يذكر ما خصه به من النعم المثبته و قد هاجت به المحبه الإلهيه و انقطع بها عن غيره تعالى فترك خطاب أبيه و انصرف عنه و عن غيره ملتفتا الى ربه و خاطب ربه عز اسمه فقال «رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِی مِنَ الْمُلْكِ وَ عَلَّمْتَنِی مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحٰادِيثِ» .

و قوله: فٰاطِرَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ أَنْتَ وَلِيِّی فِی الدُّنْيٰا وَ الْآخِرَهِ إضراب و ترق فی الثناء،و رجوع منه عليه السّلام الى ذكر أصل الولايه الإلهيه بعد ما ذكر بعض مظاهرها الجليه كاخراجه من السجن و المجیء بأهله من البدو و إيتائه من الملك و تعليمه من تأويل الأحاديث فإن اللّه سبحانه رب فيما دق و جلّ معا،و لی فی الدنيا و الآخره جميعا.

و ولايته تعالى أعنی كونه قائما كل شیء فی ذاته و صفاته و أفعاله منشأها إيجاده تعالى إياها جميعا و إظهاره لها من كتم العدم فهو فاطر السموات و الأرض و لذا يتوجه اليه تعالى قلوب أوليائه و المخلصين من عباده من طريق هذا الاسم الذی يفيد وجوده تعالى لذاته و إيجاده لغيره قال تعالى: قٰالَتْ رُسُلُهُمْ أَ فِی اللّٰهِ شَكٌّ فٰاطِرِ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ (إبراهيم/۱۰).

و لذا بدأ به يوسف عليه السّلام و هو من المخلصين فی ذكر ولايته فقال «فٰاطِرَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ أَنْتَ وَلِيِّی فِی الدُّنْيٰا وَ الْآخِرَهِ» أی إنی تحت ولايتك التامه من غير أن يكون لی صنع فی نفسی و استقلال فی ذاتی و صفاتی و أفعالی أو أملك لنفسی شيئا من نفع أو ضر أو موت أو حياه أو نشور.

و قوله: تَوَفَّنِی مُسْلِماً وَ أَلْحِقْنِی بِالصّٰالِحِينَ لما استغرق عليه السّلام فی مقام الذله قبال رب العزه و شهد بولايته له فی الدنيا و الآخره سأله سؤال المملوك المولى عليه أن يجعله كما يستدعيه ولايته عليه فی الدنيا و الآخره و هو الإسلام ما دام حيا فی الدنيا و الدخول فی

زمره الصالحين فى الآخره فإن كمال العبد المملوک أن يسلم لربه ما يريده منه ما دام حيا و لا يظهر منه ما يكرهه و لا يرتضيه فيما يرجع اليه من الأعمال الاختياريه و أن يكون صالحا لقرب مولاه لائقا لمواهبه الساميه فيما لا يرجع الى العبد و اختياره،و هو سؤاله عليه السّلام الإسلام فى الدنيا و الدخول فى زمره الصالحين فى الآخره و هو الذى منحه اللّه سبحانه لجده إبراهيم عليه السّلام وَ لَقَدِ اصْطَفَيْنٰاهُ فِى الدُّنْيٰا وَ إِنَّهُ فِى الْآخِرَهِ لَمِنَ الصّٰالِحِينَ إِذْ قٰالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْ قٰالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعٰالَمِينَ (البقره١٣١/).

و هذا الإسلام الذى سأله عليه السّلام أقصى درجات الإسلام و أعلى مراتبه،و هو التسليم المحض للّه سبحانه،و هو أن لا يرى العبد لنفسه و لا لآثار نفسه شيئا من الاستقلال حتى لا يشغله شىء من نفسه و لا صفاتها و لا أعمالها من ربه،و إذا نسب اليه تعالى كان إخلاصه عبده لنفسه.

و مما تقدم ظهر أن قوله: «تَوَفَّنِى مُسْلِماً» سؤال منه لبقاء الإخلاص و استمرار الإسلام ما دام حيا و بعباره أخرى أن يعيش مسلما حتى يتوفاه اللّه فهو كنايه عن أن يثبته اللّه على الإسلام حتى يموت،و ليس يراد به أن يموت فى حال الإسلام و لو لم يكن قبل ذلک مسلما،و لا سؤالا للموت و هو مسلم حتى يكون المعنى أنى مسلم فتوفنى.

و يتبين بذلک فساد ما روى عن عده من قدماء المفسرين أن قوله: «تَوَفَّنِى مُسْلِماً» دعاء منه يسأل به الموت من اللّه سبحانه حتى قال بعضهم:لم يسأل أحد من الأنبياء الموت من اللّه و لا تمناه إلاّ يوسف عليه السّلام.

قوله تعالى: ذٰلِکَ مِنْ أَنْبٰاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْکَ وَ مٰا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ وَ هُمْ يَمْكُرُونَ الإشاره الى نبأ يوسف عليه السّلام،و الخطاب للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم،و ضمير الجمع لإخوه يوسف و الإجماع العزم و الإراده.

و قوله: وَ مٰا كُنْتَ لَدَيْهِمْ الخ؛حال من ضمير الخطاب من «إِلَيْکَ» و قوله: «نُوحِيهِ إِلَيْکَ وَ مٰا كُنْتَ» الى آخر الآيه بيان لقوله: «ذٰلِکَ مِنْ أَنْبٰاءِ الْغَيْبِ» و المعنى أن نبأ يوسف من

أنباء الغيب فإنا نوحيه اليك و الحال أنك ما كنت عند إخوه يوسف إذ عزموا على أمرهم و هم يمكرون فى أمر يوسف (۱)(۲)(۳).

[سوره يوسف (۱۲): الآيات ۱۰۳ الى ۱۱۱]

اشاره

وَ مٰا أَكْثَرُ اَلنّٰاسِ وَ لَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ (۱۰۳) وَ مٰا تَسْئَلُهُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ هُوَ إِلاّٰ ذِكْرٌ لِلْعٰالَمِينَ (۱۰۴) وَ كَأَيِّنْ مِنْ آيَهٍ فِى اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهٰا وَ هُمْ عَنْهٰا مُعْرِضُونَ (۱۰۵) وَ مٰا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللّٰهِ إِلاّٰ وَ هُمْ مُشْرِكُونَ (۱۰۶) أَ فَأَمِنُوا أَنْ تَأْتِيَهُمْ غٰاشِيَهٌ مِنْ عَذٰابِ اَللّٰهِ أَوْ تَأْتِيَهُمُ اَلسّٰاعَهُ بَغْتَهً وَ هُمْ لاٰ يَشْعُرُونَ (۱۰۷) قُلْ هٰذِهِ سَبِيلِى أَدْعُوا إِلَى اَللّٰهِ عَلىٰ بَصِيرَهٍ أَنَا وَ مَنِ اِتَّبَعَنِى وَ سُبْحٰانَ اَللّٰهِ وَ مٰا أَنَا مِنَ اَلْمُشْرِكِينَ (۱۰۸) وَ مٰا أَرْسَلْنٰا مِنْ قَبْلِكَ إِلاّٰ رِجٰالاً نُوحِى إِلَيْهِمْ مِنْ أَهْلِ اَلْقُرىٰ أَ فَلَمْ يَسِيرُوا فِى اَلْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كٰانَ عٰاقِبَهُ اَلَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَ لَدٰارُ اَلْآخِرَهِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ اِتَّقَوْا أَ فَلاٰ تَعْقِلُونَ (۱۰۹) حَتّٰى إِذَا اِسْتَيْأَسَ اَلرُّسُلُ وَ ظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِبُوا جٰاءَهُمْ نَصْرُنٰا فَنُجِّىَ مَنْ نَشٰاءُ وَ لاٰ يُرَدُّ بَأْسُنٰا عَنِ اَلْقَوْمِ اَلْمُجْرِمِينَ (۱۱۰) لَقَدْ كٰانَ فِى قَصَصِهِمْ عِبْرَهٌ لِأُولِى اَلْأَلْبٰابِ مٰا كٰانَ حَدِيثاً يُفْتَرىٰ وَ لٰكِنْ تَصْدِيقَ اَلَّذِى بَيْنَ يَدَيْهِ وَ تَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ وَ هُدىً وَ رَحْمَهً لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (۱۱۱)

۱- ۱) .يوسف ۹۳-۱۰۲:بحث روائى حول قصه يوسف و اخوانه و يعقوب حين وجدوا يوسف.

۲- ۲) .يوسف ۹۳-۱۰۲:كلام فى قصه يوسف فى فصول(قصته فى القرآن،ما اثنى اللّه عليه و منزلته المعنويه،قصته فى التوراه الحاضره).

۳- ۳) .يوسف ۹۳-۱۰۲:كلام فى الرؤيا فى فصول(الاعتناء بشأنها،للرؤيا حقيقه،المنامات الحقه،فى القرآن ما يؤيد ذلك).

بيان:

قوله تعالى: وَ مٰا أَكْثَرُ النّٰاسِ وَ لَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ أى ليس من شأن أكثر الناس لانكبابهم على الدنيا و انجذاب نفوسهم الى زينتها و سهوهم عما أودع فى فطرهم من العلم باللّه و آياته أن يؤمنوا به،و لو حرصت و أحببت إيمانهم،و الدليل على هذا المعنى الآيات التاليه.

قوله تعالى: وَ مٰا تَسْئَلُهُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ هُوَ إِلاّٰ ذِكْرٌ لِلْعٰالَمِينَ الواو حاليه أى ما هم بمؤمنين و الحال أنك ما تسألهم على إيمانهم أو على هذا القرآن الذى ننزله عليك و تتلوه عليهم من أجر حتى يصدهم الغرامه الماليه و إنفاق ما يحبونه من المال عن قبول دعوته و الإيمان به.

و قوله: إِنْ هُوَ إِلاّٰ ذِكْرٌ لِلْعٰالَمِينَ بيان لشأن القرآن الواقعى و هو أنه ممحض فى أنه ذكر للعالمين يذكرون به ما أودع اللّه فى قلوب جماعات البشر من العلم به و بآياته فما هو إلاّ ذكر يذكرون به ما أنستهم الغفله و الإعراض و لبس من الأمتعه التى يكتسب بها الأموال أو ينال بها عزه أو جاه أو غير ذلك.

قوله تعالى: وَ كَأَيِّنْ مِنْ آيَهٍ فِى السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهٰا وَ هُمْ

عَنْها مُعْرِضُونَ الواو حاليه و يحتمل الاستئناف و المرور على الشىء هو موافاته ثم تركه بموافاه ما وراءه فالمرور على الآيات السماويه و الأرضيه مشاهدتها واحده بعد أخرى.

و المعنى أن هناك آيات كثيره سماويه و أرضيه تدل بوجودها و النظام البديع الجارى فيها على توحيد بهم و هم يشاهدونها واحده بعد أخرى فتتكرر عليهم و الحال أنهم معرضون عنها لا يتنبهون.

و لو حمل قوله: «يَمُرُّونَ عَلَيْها» على التصريح من دون الكنايه كان من الدليل على ما يبتنى عليه الهيئه الحديثه من حركه الأرض وضعا و انتقالا فإنا نحن المارون على الأجرام السماويه بحركه الأرض الانتقاليه و الوضعيه لا بالعكس على ما يخيل الينا فى ظاهر الحس.

قوله تعالى: وَ ما يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللّهِ إِلاّ وَ هُمْ مُشْرِكُونَ الضمير فى «أَكْثَرُهُمْ» راجع الى الناس باعتبار إيمانهم أى أكثر الناس ليسوا بمؤمنين و إن لم تسألهم عليه أجرا و إن كانوا يمرون على الآيات السماويه و الأرضيه على كثرتها و الذين آمنوا منهم-و هم الأقلون-ما يؤمن أكثرهم باللّه إلاّ و هم متلبسون بالشرك.

و تلبس الإنسان بالإيمان و الشرك معا مع كونهما معنيين متقابلين لا- يجتمعان فى محل واحد نظير تلبسه بسائر الاعتقادات المتناقضه و الأخلاق المتضاده إنما يكون من جهه كونها من المعانى التى تقبل فى نفسها القوه و الضعف فتختلف بالنسبه و الإضافه كالقرب و البعد فإن القرب و البعد المطلقين لا يجتمعان إلاّ أنهما إذا كانا نسبيين لا يمتنعان الاجتماع و التصادق كمكه فإنها قريبه بالنسبه الى المدينه بعيده بالنسبه الى الشام،و كذا هى بعيده من الشام إذا قيست الى المدينه قريبه منه إذا قيست الى بغداد.

و الإيمان باللّه و الشرك به و حقيقتهما تعلق القلب باللّه بالخضوع للحقيقه الواجبيه و تعلق القلب بغيره تعالى مما لا يملك شيئا إلاّ بإذنه تعالى يختلفان بحسب النسبه و الإضافه فإن من الجائز أن يتعلق الإنسان مثلا بالحياه الدنيا الفانيه و زينتها الباطله و ينسى مع ذلک كل حق

و حقيقه،و من الجائز أن ينقطع عن كل ما يصد النفس و يشغلها عن اللّه سبحانه و يتوجه بكله اليه و يذكره و لا يغفل عنه فلا يركن فى ذاته و صفاته إلاّ اليه و لا يريد إلاّ ما يريده كالمخلصين من أوليائه تعالى.

و بين المنزلتين مراتب مختلفه بالقرب من أحد الجانبين و البعد منه و هى التى يجتمع فيها الطرفان بنحو من الاجتماع،و من الدليل على ذلك الأخلاق و الصفات المتمكنه فى النفوس التى تخالف مقتضى ما تعتقده من حق أو باطل،و الأعمال الصادره منها كذلك ترى من يدعى الإيمان باللّه يخاف و ترتعد فرائصه من أى نائبه أو مصيبه تهدده و هو يذكر أن لا قوه إلاّ باللّه، و يلتمس العزه و الجاه من غيره و هو يتلو قوله تعالى: «إِنَّ الْعِزَّةَ لِلّٰهِ جَمِيعاً» و يقرع كل باب يبتغى الرزق و قد ضمنه اللّه،و يعصى اللّه و لا يستحيى و هو يرى أن ربه عليم بما فى نفسه سميع لما يقول بصير بما يعمل و لا يخفى عليه شىء فى الأرض و لا فى السماء،و على هذا القياس.

فالمراد بالشرك فى الآيه بعض مراتبه الذى يجامع بعض مراتب الإيمان و هو المسمى باصطلاح فن الأخلاق بالشرك الخفى.

قوله تعالى: أَ فَأَمِنُوا أَنْ تَأْتِيَهُمْ غٰاشِيَةٌ مِنْ عَذٰابِ اللّٰهِ أَوْ تَأْتِيَهُمُ السّٰاعَةُ بَغْتَةً وَ هُمْ لاٰ يَشْعُرُونَ الغاشيه صفه ساده مسد الموصوف المحذوف لدلاله كلمه العذاب عليه،و التقدير عقوبه غاشيه تغشاهم و تحيط بهم.

و البغته الفجأه.و قوله: «وَ هُمْ لاٰ يَشْعُرُونَ» حال من ضمير الجمع أى تفاجئهم الساعه فى إتيانها و الحال أنهم لا يشعرون بإتيانها لعدم مسبوقيتها بعلامات تعين وقتها و تشخص قيامها و الاستفهام للتعجيب،و المعنى أن أمرهم فى إعراضهم عن آيات السماء و الأرض و عدم إخلاصهم الإيمان للّه و تماديهم فى الغفله عجيب أ فأمنوا عذابا من اللّه يغشاهم أو ساعه تفاجئهم و تبهتهم؟

قوله تعالى: قُلْ هٰذِهِ سَبِيلِى أَدْعُوا إِلَى اللّٰهِ عَلىٰ بَصِيرَةٍ أَنَا وَ مَنِ اتَّبَعَنِى

وَ سُبْحانَ اللّهِ وَ ما أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ لما ذكر سبحانه أن محض الإيمان به و إخلاص التوحيد له عزيز المنال و هو الحق الصريح الذى تدل عليه آيات السماوات و الأرض أمر نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلم أن يبين لهم أن سبيله هو الدعاء الى هذا التوحيد على بصيره.

فقوله: هٰذِهِ سَبِيلِى إعلان لسبيله،و قوله: «أَدْعُوا إِلَى اللّهِ عَلىٰ بَصِيرَةٍ» بيان للسبيل،و قوله: «وَ سُبْحانَ اللّهِ» اعتراض للتنزيه،و قوله: «وَ ما أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ» تأكيد لمعنى الدعوه الى اللّه و بيان أن هذه الدعوه ليست دعوه اليه تعالى كيف كان بل دعوه على أساس التوحيد الخالص لا معدل عنه الى شرك أصلا.

و أما قوله: أَنَا وَ مَنِ اتَّبَعَنِى فتوسعه و تعميم لحمل الدعوه و أن السبيل و إن كانت سبيل النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم مختصه به لكن حمل الدعوه و القيام به لا يختص به بل من اتبعه صلّى اللّه عليه و آله و سلم يقوم بها لنفسه.

لكن السياق يدل على أن الإشراك ليس بذاك العموم الذى يتراءى من لفظ «مَنِ اتَّبَعَنِى» فإن السبيل التى تعرفها الآيه هى الدعوه عن بصيره و يقين الى إيمان محض و توحيد خالص و انما يشاركه صلّى اللّه عليه و آله و سلم فيها من كان مخلصا للّه فى دينه عالما بمقام ربه ذا بصيره و يقين و ليس كل من صدق عليه أنه اتبعه على هذا النعت،و لا أن الاستواء على هذا المستوى مبذول لكل مؤمن حتى الذين عدهم اللّه سبحانه فى الآيه السابقه من المشركين و ذمهم بأنهم غافلون عن ربهم آمنون من مكره معرضون عن آياته،و كيف يدعو الى اللّه من كان غافلا عنه آمنا من مكره معرضا عن آياته و ذكره؟و قد وصف اللّه فى آيات كثيره أصحاب هذه النعوت بالضلال و العمى و الخسران و لا تجتمع هذه الخصال بالهدايه و الإرشاد البته.

قوله تعالى: وَ ما أَرْسَلْنا مِنْ قَبْلِكَ إِلاّ رِجالاً نُوحِى إِلَيْهِمْ مِنْ أَهْلِ الْقُرىٰ الى آخر الآيه؛لما ذكر سبحانه حال الناس فى الإيمان به ثم حال النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم فى دعوته إياهم عن رساله إلهيه من غير أن يسألهم فيها أجرا و يجر لنفسه نفعا بين أن ذلك ليس

ببدع من الأمر بل مما جرت عليه السنه الإلهيه فى الدعوه الدينيه فلم يكن الرسل الماضون ملائكه و إنما بعثوا من بين هؤلاء الناس و كانوا رجالا من أهل القرى يخالطون الناس و يعرفون عندهم أوحى اللّه اليهم و أرسلهم نحوهم يدعونهم اليه كما أن النبى كذلك،و من الممكن أن يسير هؤلاء المدعوون فى الأرض فينظروا كيف كان عاقبه الذين من قبلهم فبلادهم الخربه و مساكنهم الخاليه تفصح عما آل اليه أمرهم،و تنبئ عن عاقبه كفرهم و جحودهم و تكذيبهم لآيات اللّه.

فالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم لا يدعوهم إلاّ كما كان يدعوهم الأنبياء من قبله،و ليس يدعوهم إلاّ الى ما فيه خيرهم و صلاح حالهم و هو أن يتقوا اللّه فيفلحوا و يفوزوا بسعاده خالده و نعيم مقيم فى دار باقيه و لدار الآخره خير للذين اتقوا أ فلا تعقلون.

فقوله: وَ مٰا أَرْسَلْنٰا مِنْ قَبْلِكَ إِلاّٰ رِجٰالاً نُوحِي إِلَيْهِمْ مِنْ أَهْلِ الْقُرىٰ تطبيق لدعوه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم على دعوه من قبله من الرسل.و لعل توصيفهم بأنهم كانوا من أهل القرى للدلاله على أنهم كانوا من أنفسهم يعيشون بينهم و معروفين عندهم بالمعاشره و المخالطه و لم يكونوا ملائكه و لا من غير أنفسهم،و يؤيد ذلك توصيفهم بأنهم كانوا رجالا فإن الرجال كانوا أقرب الى المعرفه من النساء ذوات الخدر.

و قوله: أَ فَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كٰانَ عٰاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ إنذار لامه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بمثل ما أنذر به الامم الخاليه فلم يسمعوا فذاقوا وبال أمرهم.

و قوله: وَ لَدٰارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا أَ فَلاٰ تَعْقِلُونَ بيان النصح و أن ما يدعون اليه و هو التقوى ليس وراءه الاّ ما فيه كل خيرهم و جماع سعادتهم.

قوله تعالى: حَتّٰى إِذَا اسْتَيْأَسَ الرُّسُلُ وَ ظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِبُوا جٰاءَهُمْ نَصْرُنٰا الى آخر الآيه ذكروا أن يئس و استيأس بمعنى،و لا يبعد أن يقال:إن الاستيئاس هو الاقتراب من اليأس بظهور آثاره لمكان هيئه الاستفعال و هو مما يعد يأسا عرفا و ليس باليأس

القاطع حقيقه.

و قوله: حَتّى إِذَا اسْتَيْأَسَ الخ؛متعلق الغايه بما يتحصل من الآيه السابقه و المعنى تلك الرسل الذين كانوا رجالا أمثالك من أهل القرى و تلك قراهم البائده دعوهم فلم يستجيبوا و أنذروهم بعذاب اللّه فلم ينتهوا حتى إذا استيأس الرسل من إيمان اولئك الناس، و ظن الناس أن الرسل قد كذبوا أى اخبروا بالعذاب كذبا جاء نصرنا فنجىء بذلك من نشاء و هم المؤمنون و لا يرد بأسنا أى شدتنا عن القوم المجرمين.

أما استيئاس الرسل من إيمان قومهم فكما أخبر فى قصه نوح: وَ أُوحِيَ إِلىٰ نُوحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلاّٰ مَنْ قَدْ آمَنَ (هود٣٦/) وَ قٰالَ نُوحٌ رَبِّ لاٰ تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكٰافِرِينَ دَيّٰاراً إِنَّكَ إِنْ تَذَرْهُمْ يُضِلُّوا عِبٰادَكَ وَ لاٰ يَلِدُوا إِلاّٰ فٰاجِراً كَفّٰاراً (نوح٢٧/)و يوجد نظيره فى قصص هود و صالح و شعيب و موسى و عيسى عليهم السّلام.

و أما ظن اممهم أنهم قد كذبوا فكما اخبر عنه فى قصه نوح من قولهم: بَلْ نَظُنُّكُمْ كٰاذِبِينَ (هود٢٧/)،و كذا فى قصه هود و صالح و قوله: فَقٰالَ لَهُ فِرْعَوْنُ إِنِّي لَأَظُنُّكَ يٰا مُوسىٰ مَسْحُوراً (الإسراء١٠١/).

و أما تنجيه المؤمنين بالنصر فكقوله تعالى: وَ كٰانَ حَقًّا عَلَيْنٰا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ (الروم/ ۴٧)و قد أخبر به فى هلاك بعض الامم أيضا كقوله: نَجَّيْنٰا هُوداً وَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ (هود/ ۵٨) نَجَّيْنٰا صٰالِحاً وَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ (هود۶۶/) نَجَّيْنٰا شُعَيْباً وَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ (هود۴/)الى غير ذلك.

و أما أن بأس اللّه لا يرد عن المجرمين فمذكور فى آيات كثيره عموما و خصوصا كقوله:

وَ لِكُلِّ أُمَّةٍ رَسُولٌ فَإِذٰا جٰاءَ رَسُولُهُمْ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَ هُمْ لاٰ يُظْلَمُونَ (يونس۴٧/)، و قوله: وَ إِذٰا أَرٰادَ اللّٰهُ بِقَوْمٍ سُوْءاً فَلاٰ مَرَدَّ لَهُ وَ مٰا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وٰالٍ (الرعد١١/)الى غير ذلك من الآيات.

هذا أحسن ما أوردوه فی الآیه من المعانی،و الدلیل علی کون الآیه بمضمونها غایه لما تتضمنه سابقتها کما قدمناه،و قد أوردوا لها معانی اخری لا یخلو شیء منها من السقم و الإضراب عنها اوجه.

قوله تعالی: لَقَدْ کٰانَ فِی قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولِی الْأَلْبٰابِ الی آخر الآیه؛قال الراغب اصل العبر تجاوز من حال الی حال فأما العبور فیختص بتجاوز الماء-الی أن قال- و الاعتبار و العبره بالحاله التی یتوصل بها من معرفه المشاهد الی ما لیس بمشاهد قال تعالی:

إن فی ذلک لعبره.انتهی.

و الضمیر فی قصصهم للأنبیاء و منهم یوسف صاحب القصه فی السوره،و احتمل رجوعه الی یوسف و إخوته و المعنی اقسم لقد کان فی قصص الأنبیاء أو یوسف و إخوته عبره لأصحاب العقول،ما کان القصص المذکور فی السوره حدیثا یفتری و لکن تصدیق الذی بین یدی القرآن،و هو التوراه المذکور فیه القصه یعنی توراه موسی علیه السّلام.

و قوله: وَ تَفْصِیلَ کُلِّ شَیْءٍ الخ؛أی بیانا و تمییزا لکل شیء مما یحتاج الیه الناس فی دینهم الذی علیهم بناء سعادتهم فی الدنیا و الآخره،و هدی الی السعاده و الفلاح و رحمه خاصه من اللّه سبحانه لقوم یؤمنون به فإنه رحمه من اللّه لهم یهتدون بهدایته الی صراط مستقیم (۱).

۱- ۱) .یوسف ۱۰۳-۱۱۱:بحث روائی فی:التوحید و الشرک؛التسبیح؛استیئاس الرسل و مجیء نصر اللّه.

سوره الرعد مکیه و هی ثلاث و أربعون آیه

اشاره

[سوره الرعد (۱۳): الآیات ۱ الی ۴]

اشاره

بِسْمِ اَللّهِ اَلرَّحْمنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;المر تِلْکَ آیاتُ اَلْکِتابِ وَ اَلَّذِی أُنْزِلَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ اَلْحَقُّ وَ لکِنَّ أَکْثَرَ اَلنّاسِ لا یُؤْمِنُونَ (۱)
اَللّهُ اَلَّذِی رَفَعَ اَلسَّماواتِ بِغَیْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَها ثُمَّ اِسْتَوی عَلَی اَلْعَرْشِ وَ سَخَّرَ اَلشَّمْسَ وَ اَلْقَمَرَ کُلٌّ یَجْرِی لِأَجَلٍ مُسَمًّی یُدَبِّرُ اَلْأَمْرَ
یُفَصِّلُ اَلْآیاتِ لَعَلَّکُمْ بِلِقاءِ رَبِّکُمْ تُوقِنُونَ (۲) وَ هُوَ اَلَّذِی مَدَّ اَلْأَرْضَ وَ جَعَلَ فِیها رَواسِیَ وَ أَنْهاراً وَ مِنْ کُلِّ اَلثَّمَراتِ جَعَلَ فِیها
زَوْجَیْنِ اِثْنَیْنِ یُغْشِی اَللَّیْلَ اَلنَّهارَ إِنَّ فِی ذلِکَ لَآیاتٍ لِقَوْمٍ یَتَفَکَّرُونَ (۳) وَ فِی اَلْأَرْضِ قِطَعٌ مُتَجاوِراتٌ وَ جَنّاتٌ مِنْ أَعْنابٍ وَ زَرْعٌ وَ
نَخِیلٌ صِنْوانٌ وَ غَیْرُ صِنْوانٍ یُسْقی بِماءٍ واحِدٍ وَ نُفَضِّلُ بَعْضَها عَلی بَعْضٍ فِی اَلْأُکُلِ إِنَّ فِی ذلِکَ لَآیاتٍ لِقَوْمٍ یَعْقِلُونَ (۴)

ص: ۳۴۸

بيان:

غرض السوره بيان حقيه ما نزل على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم من الكتاب و أنه آيه الرساله و أن قولهم:

«لَوْ لاٰ أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ» و هم يعرّضون به للقرآن و لا يعدونه آيه كلام مردود اليهم و لا ينبغى للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم أن يصغى اليه و لا لهم أن يتفوهوا به.

و يدل على ذلك ابتداء السوره بمثل قوله: «وَ الَّذِى أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَ النّٰاسِ لاٰ يُؤْمِنُونَ» و اختتامها بقوله: «وَ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسْتَ مُرْسَلاً قُلْ كَفىٰ بِاللّٰهِ شَهِيداً بَيْنِى وَ بَيْنَكُمْ» الآيه؛و تكرار حكايه قولهم:لو لا أنزل عليه آيه من ربه.

و محصل البيان على خطاب النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم أن هذا القرآن النازل عليك حق لا يخالطه باطل فإن الذى يشتمل عليه من كلمه الدعوه هو التوحيد الذى تدل عليه آيات الكون من رفع السماوات و مد الأرض و تسخير الشمس و القمر و سائر ما يجرى عليه عجائب تدبيره و غرائب تقديره تعالى.

و تدل على حقيه دعوته أيضا أخبار الماضين و آثارهم جاءتهم الرسل بالبينات فكفروا و كذبوا فأخذهم اللّه بذنوبهم.فهذا ما يتضمنه هذا الكتاب و هو آيه داله على رسالتك.

و قولهم: «لَوْ لاٰ أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ» تعريضا منهم للقرآن مردود اليهم اولا-بأنك لست إلاّ-منذرا و ليس لك من الأمر شىء حتى يقترح عليك بمثل هذه الكلمه و ثانيا أن الهدايه و الإضلال ليسا كما يزعمون فى وسع الآيات حتى يرجوا الهدايه من آيه يقترحونها و إنما ذلك الى اللّه سبحانه يضل من يشاء و يهدى من يشاء على نظام حكيم و أما قولهم:لست مرسلا فيكفيك من الحجه شهاده اللّه فى كلامه على رسالتك و دلاله ما فيه من المعارف الحقه على ذلك.

و من الحقائق الباهره المذكوره فى هذه السوره ما يتضمنه قوله: «أَنْزَلَ مِنَ السَّمٰاءِ مٰاءً»

ص:۳۴۹

الآیه؛و قوله: «أَلاٰ بِذِکْرِ اللّٰهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ» ،و قوله: «یَمْحُوا اللّٰهُ مٰا یَشٰاءُ وَ یُثْبِتُ وَ عِنْدَهُ أُمُّ الْکِتٰابِ» ،و قوله: «فَلِلّٰهِ الْمَکْرُ جَمِیعاً» .

و السوره مکیه کلها علی ما یدل علیه سیاق آیاتها و ما تشتمل علیه من المضامین،و نقل عن بعضهم أنها مکیه إلاّ آخر آیه منها فإنها نزلت بالمدینه فی عبد اللّه بن سلام،و عزی ذلک الی الکلبی و مقاتل،و یدفعه أنها مختتم السوره قوبل بها ما فی مفتتحها من قوله: «وَ الَّذِی أُنْزِلَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ الْحَقُّ» .

و قیل:إن السوره مدنیه کلها إلاّ آیتین منها و هما قوله: «وَ لَوْ أَنَّ قُرْآناً سُیِّرَتْ بِهِ الْجِبٰالُ» الآیه؛و الآیه التی بعدها،و نسب ذلک الی الحسن و عکرمه و قتاده،و یدفعه سیاق الآیات بما تشتمل علیه من المضامین فإنها لا تناسب ما کان یجری علیه الحال فی المدینه و بعد الهجره.

و قیل:إن المدنی منها قوله تعالی: «وَ لاٰ یَزٰالُ الَّذِینَ کَفَرُوا تُصِیبُهُمْ بِمٰا صَنَعُوا قٰارِعَهٌ» الآیه؛ و الباقی مکی و کأن القائل اعتمد فی ذلک علی قبولها الانطباق علی أوائل حال الإسلام بعد الهجره الی الفتح و سیأتی فی بیان معنی الآیه ما یتضح به اندفاعه.

قوله تعالی: المر تِلْکَ آیٰاتُ الْکِتٰابِ وَ الَّذِی أُنْزِلَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ الْحَقُّ الخ؛الحروف المصدره بها السوره هی مجموع الحروف التی صدرت بها سوره «الم» و سور «الر» کما أن المعارف المبینه فی السوره کأنها المجموع من المعارف المعنیه فی ذینک الصنفین من السور،و فی الرجاء أن نشرح القول فی ذلک فیما سیأتی إن شاء اللّه العزیز.

و قوله: تِلْکَ آیٰاتُ الْکِتٰابِ ظاهر سیاق الآیه و ما یتلوها من الآیات الثلاث علی ما بها من الاتصال و هی تعد الآیات الکونیه من رفع السماوات و مد الأرض و تسخیر الشمس و القمر و غیر ذلک الداله علی توحید اللّه سبحانه الذی یفصح عنه القرآن الکریم و تندب الیه الدعوه الحقه،و هی تذکر أن التدبر فی تفصیلها و التفکر فیها یورث الیقین بالمبدإ و المعاد و العلم،بأن الذی أنزل الی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم حق.

فظاهر ذلک کله أن یکون المراد بالآیات المشار إلیها بقوله: «تِلْکَ آیٰاتُ الْکِتٰابِ» الموجودات الکونیه و الأشیاء الخارجیه المسخره فی النظام العام الإلهی،و المراد بالکتاب هو مجموع الکون الذی هو بوجه اللوح المحفوظ أو المراد به القرآن الکریم بما یشتمل علی الآیات الکونیه بنوع من العنایه و المجاز.

و علی هذا یکون فی الآیه إشاره الی نوعین من الدلاله و هما الدلاله الطبعیه التی تتلبس بها الآیات الکونیه من السماء و الأرض و ما بینهما،و الدلاله اللفظیه التی تتلبس بها الآیات القرآنیه المنزله من عنده تعالی الی نبیه صلّی اللّه علیه و آله و سلم،و یکون قوله: «وَ لٰکِنَّ أَکْثَرَ النّٰاسِ لاٰ یُؤْمِنُونَ» استدراکا متعلق بالجملتین معا أعنی بقوله: «تِلْکَ آیٰاتُ الْکِتٰابِ» و قوله: «وَ الَّذِی أُنْزِلَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ الْحَقُّ» لا بالجمله الأخیره فحسب.

و المعنی-و اللّه أعلم-تلک الامور الکونیه-و قد أشیر بلفظ البعید دلاله علی ارتفاع مکانتها-آیات الکتاب العام الکونی داله علی أن اللّه سبحانه واحد لا شریک له فی ربوبیته و القرآن الذی أنزل الیک من ربک حق لیس بباطل-و اللام فی قوله: «الْحَقُّ» للحصر فتفید المحوضه-فتلک آیات قاطعه فی دلالتها و هذا حق فی نزوله و لکن أکثر الناس لا یؤمنون،لا بتلک الآیات العینیه و لا بهذا الحق النازل،و فی لحن الکلام شیء من اللوم و العتاب.

قوله تعالی: اَللّٰهُ الَّذِی رَفَعَ السَّمٰاوٰاتِ بِغَیْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهٰا ثُمَّ اسْتَویٰ عَلَی الْعَرْشِ الی آخر الآیه؛قال الراغب فی المفردات:العمود ما تعتمد علیه الخیمه و جمعه عمد -بضمتین-و عمد-بفتحتین-قال:فی عمد ممده،و قرئ فی عمد،و قال:بغیر عمد ترونها انتهی.و قیل:إن العمد بفتحتین اسم جمع للعماد لا جمع.

و المراد بالآیه التذکیر بدلیل ربوبیته تعالی وحده لا شریک له و أن السماوات مرفوعه بغیر عمد تعتمد علیها تدرکها أبصارکم و هناک نظام جار و هناک شمس و قمر مسخران یجریان الی أجل مسمی،و لا بد ممن یقوم علی هذه الامور فیرفع السماء و ینظم النظام و یسخر الشمس

و القمر و يـدبر الأمر و يفصل هذه الآيات بعضـها عن بعض تفصـيلا فيه رجاء أن توقنوا بلقاء ربكم فاللّه سـبحانه هو ذاك القائم بما ذكر من أمر رفع السـماوات و تنظيم النظام و تسـخير الشـمس و القمر و تـدبير الأمر و تفصـيل الآيات فهو تعالى رب الكل لا رب غيره.

فقوله: اَلَّذِي رَفَعَ اَلسَّمٰاوٰاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهٰا رفع السـماوات هو فصـلها من الأرض فصـلا يتسـلط به على الأرض بإلقاء أشعتها و إنزال أمطارها و صواعقها عليها و غير ذلك فهى مرفوعه على الأرض من غير عمـد محسوسه للإنسان تعتمـد عليها فعلى الإنسان أن يتفطن أن لها رافعا حافظا لها أن تتحول من مكانها ممسكا لها أن تزول من مستقرها.

و قـوله: ثُمَّ اِسْتَوىٰ عَلَى اَلْعَرْشِ وَ سَخَّرَ اَلشَّمْسَ وَ اَلْقَمَرَ تقـدم الكلام فى معنى العرش و الاسـتواء و التسـخير فى تفسـير سـوره الأعراف الآيه ۵۴.

و قوله: كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُسَمًّى أى كل منهما يجرى الى أجل معين يقف عنـده و لا يتعـداه كذا قيل و من الجائز بل الراجح أن يكون الضـمير المحذوف ضـمير جمع راجعا الى الجميع و المعنى كل من السـماوات و الشـمس و القمر يجرى الى أجل مسمى فإن حكم الجرى و الحركه و عام مطرد فى جميع هذه الأجسام.

و قد تقدم الكلام فى معنى الأجل المسمى فى تفسير سوره الأنعام الآيه ۱ فراجع.

و قوله: يُدَبِّرُ اَلْأَمْرَ التدبير هو الإتيان بالشـىء عقيب الشىء و يراد به ترتيب الأشياء المتعدده المختلفه و نظمها بوضع كل شىء فى موضـعه الخاص به بحيث يلحق بكل منها ما يقصـد به من الغرض و الفائـده و لا يختل الحال بتلاشـى الأصل و تفاسـد الأجزاء و تزاحمها يقال:دبر أمر البيت أى نظم اموره و التصرفات العائده اليه بحيث أدى الى صلاح شأنه و تمتع أهله بالمطلوب من فوائده.

فتـدبير أمر العالم نظم أجزائه نظما جيدا متقنا بحيث يتوجه به كل شـىء الى غايته المقصوده منه و هى آخر ما يمكنه من الكمال الخاص به و منتهى ما ينساق اليه من الأجل المسمى،

و تدبیر الکل إجراء النظام العام العالمی بحیث بتوجه الی غایته الکلیه و هی الرجوع الی اللّه و ظهور الآخره بعد الدنیا.

و قوله: یُفَصِّلُ الْآیاتِ لَعَلَّکُمْ بِلِقاءِ رَبِّکُمْ تُوقِنُونَ ظاهر السیاق أن المراد بالآیات هی الآیات الکونیه فالمراد بتفصیلها هو تمییز بعضها من بعض و فتقها بعد رتقها، و هذا من سنته تعالی یفصل الأشیاء و یمیز کل شیء من کل شیء و یخرج من کل شیء ما هو کامن فیه مستخف فی باطنه فینفصل به النور من الظلمه و الحق من الباطل و الخیر من الشر و الصالح من الطالح و المثیب من المجرم.

و لذا عقبه بقوله: «لَعَلَّکُمْ بِلِقاءِ رَبِّکُمْ تُوقِنُونَ» فإن یوم اللقاء هو الساعه التی سماها اللّه بیوم الفصل و وعد فیه تمییز المتقین من المجرمین و الفجار قال: إِنَّ یَوْمَ الْفَصْلِ مِیقاتُهُمْ أَجْمَعِینَ (الدخان۴۰/)،و قال: وَ امْتازُوا الْیَوْمَ أَیُّهَا الْمُجْرِمُونَ (یس۵۹/)،و قال:

لِیَمِیزَ اللّٰهُ الْخَبِیثَ مِنَ الطَّیِّبِ وَ یَجْعَلَ الْخَبِیثَ بَعْضَهُ عَلیٰ بَعْضٍ فَیَرْکُمَهُ جَمِیعاً فَیَجْعَلَهُ فِی جَهَنَّمَ أُولٰئِکَ هُمُ الْخٰاسِرُونَ (الأنفال۳۷/).

و فی قوله: لَعَلَّکُمْ بِلِقاءِ رَبِّکُمْ و لم یقل:لعلکم بلقائه،وضع الظاهر موضع المضمر و الوجه فیه الإصرار علی تثبیت الربوبیه و التأکید له و الإشاره الی أن الذی خلق العالم و دبر أمره فصار ربا له هو رب لکم أیضا فلا رب إلاّ رب واحد لا شریک له.

قوله تعالی: وَ هُوَ الَّذِی مَدَّ الْأَرْضَ وَ جَعَلَ فِیهٰا رَوٰاسِیَ وَ أَنْهٰاراً الی آخر الآیه؛الرواسی جمع راسیه من رسی إذا ثبت و قر،و المراد بها الجبال لثباتها فی مقرها،و الزوج خلاف الفرد و یطلق علی مجموع الأمرین و علی أحدهما فهما زوج و هما زوجان،و ربما یقید الزوجان باثنین تأکیدا للدلاله علی أن المراد هو اثنان لا أربعه کما فی الآیه.

و قوله: هُوَ الَّذِی مَدَّ الْأَرْضَ أی بسطها بسطا صالحا لأن یعیش فیه الحیوان و ینبت فیه الزرع و الشجر،و الکلام فی نسبه مد الأرض الیه تعالی و کونه کالتوطئه و التمهید لما

يلحق به من قوله: «وَ جَعَلَ فِيهٰا رَوٰاسِيَ وَ أَنْهٰاراً» الخ؛نظير الكلام فى قوله فى الآيه السابقه:

«اَللّٰهُ اَلَّذِى رَفَعَ اَلسَّمٰاوٰاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهٰا» .

و قوله: وَ جَعَلَ فِيهٰا رَوٰاسِيَ وَ أَنْهٰاراً الضمير للأرض و الكلام مسوق بحيث يستتبع بعض أجزائه بعضا و الغرض-و اللّه أعلم-بيان تدبيره تعالى أمر سكنه الأرض من إنسان و حيوان فى حركته لطلب الرزق و سكونه للارتياح فقد مد اللّه سبحانه الأرض و لو لا ذلك لم يصلح لبقاء نوع الإنسان و الحيوان و لو كانت ممدوده فحسب من غير ارتفاع و انخفاض فى سطحها لم تصلح لظهور ما ادخر فيها من خزائن الماء على سطحها لشرب الزروع و البساتين فجعل سبحانه فيها الجبال الرواسى و ادخر فيها ما ينزل على الأرض من ماء السماء و شق من أطرافها أنهارا و فجر منها عيونا مطله على السهل تسقى الزروع و الجنان فيخرج به ثمرات مختلفه حلوه و مره صيفه و شتويه بريه و أهليه،و سلط على وجه الأرض الليل و النهار و هما عاملان قويان فى رشد الأثمار و الفواكه بتسليط الحراره و البروده المؤثرتين فى النضج و النمو و الانبساط و الانقباض،و تسليط الضوء و الظلمه النظامين لحركه الدواب و الإنسان و سعيهما فى طلب الرزق و سكونهما للنوم و الرقده.

فمد الأرض يسهل الطريق لجعل الجبال الرواسى و ذلك لشق الأنهار و ذلك لجعل الثمرات المزدوجه المختلفه و بالليل و النهار يتم المطلوب و فى ذلك كله تدبير متصل متحد يكشف عن مدبر حكيم واحد لا شريك له فى ربوبيته،و إن فى ذلك لآيات لقوم يتفكرون.

و قوله: وَ مِنْ كُلِّ اَلثَّمَرٰاتِ جَعَلَ فِيهٰا زَوْجَيْنِ اِثْنَيْنِ أى و من جميع الثمرات الممكنه الكينونه جعل فى الأرض أنواعا متخالفه نوعا يخالف آخر كالصيفى و الشتوى و الحلو و غيره و الرطب و اليابس.

هذا هو المعروف فى تفسير زوجين اثنين فالمراد بالزوجين الصنف يخالفه صنف آخر سواء كانا صنفين لا ثالث لهما أم لا،نظير ما تأتى فيه التثنيه للتكرير كقوله تعالى: ثُمَّ اِرْجِعِ اَلْبَصَرَ

کَرَّتَیْنِ (الملک۴/)أرید به الرجوع کره بعد کره و إن بلغ من الکثره ما بلغ (۱).

و قوله: یُغْشِی اللَّیْلَ النَّهارَ أی یلبس ظلمه اللیل ضوء النهار فیظلم الهواء بعد ما کان مضیئا،و ذکر بعضهم أن المراد به إغشاء کل من اللیل و النهار غیره و تعقیب اللیل النهار و النهار اللیل،و لا قرینه تدل علی ذلک.

ثم ختم الآیه بقوله: «إِنَّ فِی ذٰلِکَ لَآیاتٍ لِقَوْمٍ یَتَفَکَّرُونَ» فإن التفکر فی النظام الجاری علیها الحاکم فیها القاضی باتصال بعضها ببعض و تلاؤم بعضها مع بعض المؤدی الی توجه المجموع و کل جزء من أجزائها الی غایات تخصها یکشف عن ارتباطها بتدبیر واحد عقلی فی غایه الإتقان و الإحکام فیدل علی أن لها ربا واحدا لا شریک له فی ربوبیته علیما لا یعتریه جهل قدیرا لا یغلب فی قدرته ذا عنایه بکل شیء و خاصه بالإنسان یسوقه الی ما فیه سعادته الخالده.

قوله تعالی: وَ فِی الْأَرْضِ قِطَعٌ مُتَجاوِراتٌ وَ جَنّاتٌ مِنْ أَعْنابٍ وَ زَرْعٌ وَ نَخِیلٌ صِنْوانٌ وَ غَیْرُ صِنْوانٍ الی آخر الآیه؛قال الراغب:الصنو الغصن الخارج عن أصل الشجره یقال:هما صنوا نخله و فلان صنو أبیه و التثنیه صنوان و جمعه صنوان قال تعالی:

صنوان و غیر صنوان.انتهی،و قال:و الاکل لما یؤکل بضم الکاف و سکونه قال تعالی «أُکُلُها دائِمٌ» و الأکله للمره و الأکله کاللقمه.انتهی.

و المعنی أن من الدلیل علی أن هذا النظام الجاری قائم بتدبیر مدبر وراءه یخضع له الأشیاء بطبائعها و یجریها علی ما یشاء و کیف یشاء أن فی الأرض قطعا متجاورات متقاربه بعضها من بعض متشابهه فی طبع ترابها و فیها جنات من أعناب و العنب من الثمرات التی تختلف اختلافا عظیما فی الشکل و اللون و الطعم و المقدار و اللطافه و الجوده و غیر ذلک،و فیها زرع مختلف فی

۱- ۱) .الرعد ۱-۴:بحث فی معنی «زَوْجَیْنِ اثْنَیْنِ» فی قوله تعالی: «وَ مِنْ کُلِّ الثَّمَراتِ جَعَلَ فِیها زَوْجَیْنِ اثْنَیْنِ» .

جنسه و صنفه من القمح و الشعير و غير ذلک،و فيها نخيل صنوان أی أمثال نابته علی أصل مشترک فيه و غير صنوان أی متفرقه تسقی الجميع من ماء واحد و نفضل بعضها علی بعض بما فيه من المزيه المطلوبه فی شیء من صفاته.

[سوره الرعد (۱۳): الآيات ۵ الی ۶]

اشاره

وَ إِنْ تَعْجَبْ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ أَ إِذا كُنّا تُراباً أَ إِنّا لَفِی خَلْقٍ جَدِيدٍ أُولٰئِکَ اَلَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ وَ أُولٰئِکَ اَلْأَغْلاٰلُ فِی أَعْنٰاقِهِمْ وَ أُولٰئِکَ أَصْحٰابُ اَلنّٰارِ هُمْ فِيهٰا خٰالِدُونَ (۵) وَ يَسْتَعْجِلُونَکَ بِالسَّيِّئَهِ قَبْلَ اَلْحَسَنَهِ وَ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمُ اَلْمَثُلاٰتُ وَ إِنَّ رَبَّکَ لَذُو مَغْفِرَهٍ لِلنّٰاسِ عَلیٰ ظُلْمِهِمْ وَ إِنَّ رَبَّکَ لَشَدِيدُ اَلْعِقٰابِ (۶)

بيان:

قوله تعالی: وَ إِنْ تَعْجَبْ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ أَ إِذا كُنّا تُراباً أَ إِنّا لَفِی خَلْقٍ جَدِيدٍ الی آخر الآيه؛قال فی المجمع:العجب و التعجب هجوم ما لا يعرف سببه علی النفس الغسل طوق تشد به اليد الی العنق انتهی.

أشار تعالی فی مفتتح كلامه الی حقيه ما أنزله الی نبيه من معارف الدين فی كتابه ملوحا الی أن آيات التكوين تهدی اليه و تدل عليه و أصولها التوحيد و الرساله و البعث ثم فصل القول فی دلاله الآيات التكوينيه علی ذلک و استنتج من حجج ثلاث ذكرها توحيد الربوبيه و البعث بالتصريح،و يستلزم ذلک حقيه الرساله و الكتاب المنزل الذی هو آيتها،فلما اتضح ذلک و استنار تمهدت الطريق لذكر شبه الكفار فيما يرجع الی الاصول الثلاثه فأشار فی هذه الآيه الی

ص: ۳۵۶

شبهتهم فی البعث و سیتعرض لشبههم و أقاویلهم فی الرساله و التوحید فی الآیات التالیه.

و شبهتهم فی ذلک قولهم: «أَ إِذٰا کُنّٰا تُرٰاباً أَ إِنّٰا لَفِی خَلْقٍ جَدِیدٍ» أورده بعنوان أنه عجب أحری به أن یتعجب منه لظهور بطلانه و فساده ظهورا لا مسوغ لإنسان سلیم العقل أن یرتاب فیه فلو تفوه به إنسان لکان من موارد العجب فقال: «وَ إِنْ تَعْجَبْ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ» الخ.

و معنی الجمله علی ما یرشد الیه حذف متعلق «تَعْجَبْ» إن تحقق منک تعجب-و لا محاله یتحقق لأن الإنسان لا یخلو منه-فقولهم هذا عجیب یجب أن یتعلق به تعجبک،فالترکیب کنایه عن وجوب التعجب من قولهم هذا لکونه قولا ظاهر البطلان لا یمیل الیه ذو لب و حجی.

و قولهم: أَ إِذٰا کُنّٰا تُرٰاباً أَ إِنّٰا لَفِی خَلْقٍ جَدِیدٍ مرادهم من التراب بقرینه السیاق ما یصیر الیه بدن الإنسان بعد الموت من صوره التراب و ینعدم عند ذلک الإنسان الذی هو الهیکل اللحمی الخاص المرکب من أعضاء خاصه المجهّز بقوی مادیه علی زعمهم و کیف یشمل الخلقه أمرا منعدما من أصله فیعود مخلوقا جدیدا؟.

و لشبهتهم هذه جهات مختلفه أجاب اللّه سبحانه فی کلامه عن کل واحده منها بما یناسبها و یحسم مادتها:

فمنها:استبعاد أن یستحیل التراب إنسانا سویا،و قد أجیب عنه بأن إمکان استحاله المواد الأرضیه منیا ثم المنی علقه ثم العلقه مضغه ثم المضغه بدن إنسان سوی و وقوع ذلک بعد إمکانه لا یدع ریبا فی جواز صیروره التراب ثانیا إنسانا سویا قال تعالی: یٰا أَیُّهَا النّٰاسُ إِنْ کُنْتُمْ فِی رَیْبٍ مِنَ الْبَعْثِ فَإِنّٰا خَلَقْنٰاکُمْ مِنْ تُرٰابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَهٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَهٍ ثُمَّ مِنْ مُضْغَهٍ مُخَلَّقَهٍ وَ غَیْرِ مُخَلَّقَهٍ الآیه،(الحج/۵).

و منها:استبعاد إیجاد الشیء بعد عدمه.و أجیب بأنه مثل الخلق الاول فلیجز کما جاز قال

تعالى: وَ ضَرَبَ لَنٰا مَثَلاً وَ نَسِيَ خَلْقَهُ قٰالَ مَنْ يُحْيِ الْعِظٰامَ وَ هِيَ رَمِيمٌ قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهٰا أَوَّلَ مَرَّةٍ (يس٧٩/).

و منها:أن الإنسان تنتفى ذاته بالموت فلا ذاته بالموت فلا ذات حتى تتلبس بالخلق الجديد و لا إنسان بعد الموت و الفوت إلاّ فى تصور المتصور دون الخارج بنحو.

و قد أجيب فى كلامه تعالى عنه ببيان أن الإنسان ليس هو البدن المركب من عده أعضاء ماديه حتى ينعدم من أصله ببطلان التركيب و انحلاله بل حقيقته روح علويه-و إن شئت قلت:نفس-متعلق بهذا المركب المادى تستعمله فى أغراضه و مقاصده و بها حياه البدن يبقى بها الإنسان محفوظ الشخصيه و إن تغير بدنه و تبدل بمرور السنين و مضى العمر ثم الموت هو أن يأخذها اللّه من البدن و تقطع علقتها به ثم البعث هو أن يجدد اللّه خلق البدن و تعليقها به و هو القيام للّه لفصل القضاء.

قال تعالى: وَ قٰالُوا أَ إِذٰا ضَلَلْنٰا فِي الْأَرْضِ أَ إِنّٰا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ بَلْ هُمْ بِلِقٰاءِ رَبِّهِمْ كٰافِرُونَ قُلْ يَتَوَفّٰاكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ ثُمَّ إِلىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ (الم السجده١١/)يقول إنكم بالموت لا تضلون فى الأرض و لا تنعدمون بل الملك الموكل بالموت يأخذ الأمر الذى تدل عليه لفظه«كم»و«نا»و هى النفوس فتبقى فى قبضته و لا تضل ثم إذا بعثتم ترجعون الى اللّه بلحوق أبدانكم الى نفوسكم و أنتم انتم.

فللإنسان حياه باقيه غير محدوده بما فى هذه الدنيا الفانيه و له عيشه فى دار اخرى باقيه ببقاء اللّه و لا يتمتع فى حياته الثانيه إلاّ بما يكتسبه فى حياته الاولى من الإيمان باللّه و الأعمال الصالحه و يعده فى يومه لغده من مواد السعاده فإن اتبع الحق و آمن بآيات اللّه سعد فى أخراه بكرامه القرب و الزلفى و ملك لا يبلى،و إن أخلد الى الأرض و انكب على الدنيا و أعرض عن الذكرى بقى فى دار الشقاء و البوار و غل بأغلال الخيبه و الخسران فى مهبط اللعن و حضيض البعد و كان من أصحاب النار.

و إذا عرفت هذا الذى قدمناه و تأملته تأملا كافيا بأن لك أن قوله تعالى: «أُولٰئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ» الى آخر الآيه؛ليس بمجرد تهديد بالعذاب لهؤلاء القائلين «أَ إِذٰا كُنّٰا تُرٰاباً أَ إِنّٰا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ» على ما يتخيل فى بادئ النظر بل جواب بلازم القول.

توضيح ذلك أن لازم قولهم:إن الإنسان إذا مات و صار ترابا بطلت الإنسانيه و انعدمت الشخصيه أن يكون الإنسان صوره ماديه قائمه بهذا الهيكل البدنى المادى العائش بحياه ماديه من غير أن تكون له حياه اخرى خالده بعد الموت يبقى فيها ببقاء الرب تعالى و يسعد بقربه و يفوز عنده و بعباره اخرى تكون حياته محدوده بهذه الحياه الماديه غير أن تنبسط على ما بعد الموت و تدوم أبدا،و هذا فى الحقيقه إنكار للعالم الربوبى إذ لا معنى لرب لا معاد اليه.

و لازم ذلك أن يقصر الإنسان همه فى المقاصد الدنيويه و الغايات الماديه من غير أن يرتقى فهمه الى ما عند اللّٰه من النعيم المقيم و الملك العظيم فيسعى لقربه تعالى و يعمل فى يومه لغده كالمغلول الذى لا يستطيع حراكا و لا يقدر على السعى لواجب أمره.

و لازم ذلك أن يثبت الإنسان فى شقاء لازم و عذاب دائم فإنه افسد استعداد السعاده و قطع الطريق و هذه اللوازم الثلاث هى التى أشار تعالى اليه بقوله: «أُولٰئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا» الخ.

فقوله: أُولٰئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ إشاره الى اللازم الأول و هو إعراض منكرى المعاد عن العالم الربوبى و الحياه الباقيه و الستر على ما عند اللّٰه من النعيم المقيم و الكفر به.

و قوله: وَ أُولٰئِكَ الْأَغْلاٰلُ فِي أَعْنٰاقِهِمْ إشاره الى اللازم الثانى و هو الإخلاد الى الأرض و الركون الى الهوى و التقيد بقيود الجهل و أغلال الجحد و الإنكار،و قد مر فى تفسير قوله تعالى: إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلاً الآيه،(البقره٢۶/)فى الجزء الأول من الكتاب كلام فى كون هذه التعبيرات القرآنيه حقائق او مجازات فراجع اليه.

و قوله: أُولٰئِكَ أَصْحٰابُ النّٰارِ هُمْ فِيهٰا خٰالِدُونَ إشاره الى اللازم الثالث و هو مكثهم فى العذاب و الشقاء.

قوله تعالی: وَ یَسْتَعْجِلُونَکَ بِالسَّیِّئَهِ قَبْلَ الْحَسَنَهِ وَ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمُ الْمَثُلاٰتُ الی آخر الآیه؛قال فی المجمع:الاستعجال طلب التعجیل بالأمر و التعجیل تقدیم الأمر قبل وقته،و السیئه خصله تسوء النفس و نقیضها الحسنه و هی خصه تسر النفس، و المثلات العقوبات واحدها مثله بفتح المیم و ضم الثاء،و من قال فی الواحد:مثله بضم المیم و سکون الثاء قال فی الجمع:مثلات بضمتین نحو غرفه و غرفات،و قیل فی المجمع:مثلات و مثلات-أی بسکون الثاء و فتحها-انتهی.

و قال الراغب فی المفردات:المثله نقمه تنزل بالإنسان فیجعل مثالا یرتدع به غیره و ذلک کالنکال و جمعه مثلات و مثلات-أی بضم المیم أو فتحها و ضم الثاء-و قد قرئ:من قبلهم المثلات،و المثلات بإسکان الثاء علی التخفیف نحو عضد و عضد.انتهی.

و قوله: وَ یَسْتَعْجِلُونَکَ بِالسَّیِّئَهِ قَبْلَ الْحَسَنَهِ ضمیر الجمع للذین کفروا المذکورین فی الآیه السابقه،و المراد باستعجالهم بالسیئه قبل الحسنه سؤالهم نزول العذاب الیهم استهزاء بالنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم قبل سؤال الرحمه و العافیه،و الدلیل علیه قوله: «وَ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمُ الْمَثُلاٰتُ» -و الجمله فی موضع الحال-فإن المراد به العقوبات النازله علی الأمم الماضین القاطعه لدابرهم.

و المعنی:یسألک الذین کفروا أن تنزل علیهم العقوبه الإلهیه قبل الرحمه و العافیه بعد ما سمعوک تنذرهم بعذاب اللّه استهزاء و هم علی علم بالعقوبات النازله قبلهم علی الامم الماضین الذین کفروا برسلهم و الآیه فی مقام التعجیب.

و قوله: وَ إِنَّ رَبَّکَ لَذُو مَغْفِرَهٍ لِلنّٰاسِ عَلیٰ ظُلْمِهِمْ وَ إِنَّ رَبَّکَ لَشَدِیدُ الْعِقٰابِ استئناف أو فی موضع الحال،و یفید بیان السبب فی کون استعجالهم أمرا عجیبا أی إن ربک ذو رحمه واسعه تسع الناس فی جمیع أحوالهم حتی حال ظلمهم و ذو غضب شدید و قد سبقت رحمته غضبه فما بالهم یعرضون عن وسیع رحمته و مغفرته و یسألون شدید عقابه و هم

مستعجلون؟إن ذلك لعجيب.

[سوره الرعد (١٣): الآيات ٧ الى ١۶]

اشاره

وَ يَقُولُ اَلَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ لاٰ أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ إِنَّمٰا أَنْتَ مُنْذِرٌ وَ لِكُلِّ قَوْمٍ هٰادٍ (٧) اَللّٰهُ يَعْلَمُ مٰا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثىٰ وَ مٰا تَغِيضُ
اَلْأَرْحٰامُ وَ مٰا تَزْدٰادُ وَ كُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدٰارٍ (٨) عٰالِمُ اَلْغَيْبِ وَ اَلشَّهٰادَةِ اَلْكَبِيرُ اَلْمُتَعٰالِ (٩) سَوٰاءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسَرَّ اَلْقَوْلَ وَ مَنْ جَهَرَ بِهِ
وَ مَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ بِاللَّيْلِ وَ سٰارِبٌ بِالنَّهٰارِ (١٠) لَهُ مُعَقِّبٰاتٌ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ مِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اَللّٰهِ إِنَّ اَللّٰهَ لاٰ يُغَيِّرُ مٰا بِقَوْمٍ
حَتّٰى يُغَيِّرُوا مٰا بِأَنْفُسِهِمْ وَ إِذٰا أَرٰادَ اَللّٰهُ بِقَوْمٍ سُوْءاً فَلاٰ مَرَدَّ لَهُ وَ مٰا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وٰالٍ (١١) هُوَ اَلَّذِى يُرِيكُمُ اَلْبَرْقَ خَوْفاً وَ طَمَعاً وَ
يُنْشِئُ اَلسَّحٰابَ اَلثِّقٰالَ (١٢) وَ يُسَبِّحُ اَلرَّعْدُ بِحَمْدِهِ وَ اَلْمَلاٰئِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ وَ يُرْسِلُ اَلصَّوٰاعِقَ فَيُصِيبُ بِهٰا مَنْ يَشٰاءُ وَ هُمْ يُجٰادِلُونَ فِى
اَللّٰهِ وَ هُوَ شَدِيدُ اَلْمِحٰالِ (١٣) لَهُ دَعْوَةُ اَلْحَقِّ وَ اَلَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لاٰ يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ إِلاّٰ كَبٰاسِطِ كَفَّيْهِ إِلَى اَلْمٰاءِ لِيَبْلُغَ فٰاهُ
وَ مٰا هُوَ بِبٰالِغِهِ وَ مٰا دُعٰاءُ اَلْكٰافِرِينَ إِلاّٰ فِى ضَلاٰلٍ (١۴) وَ لِلّٰهِ يَسْجُدُ مَنْ فِى اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ طَوْعاً وَ كَرْهاً وَ ظِلاٰلُهُمْ بِالْغُدُوِّ وَ
اَلْآصٰالِ (١۵) قُلْ مَنْ رَبُّ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ قُلِ اَللّٰهُ قُلْ أَ فَاتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيٰاءَ لاٰ يَمْلِكُونَ لِأَنْفُسِهِمْ نَفْعاً وَ لاٰ ضَرًّا قُلْ هَلْ
يَسْتَوِى اَلْأَعْمىٰ وَ اَلْبَصِيرُ أَمْ هَلْ تَسْتَوِى اَلظُّلُمٰاتُ وَ اَلنُّورُ أَمْ جَعَلُوا لِلّٰهِ شُرَكٰاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ فَتَشٰابَهَ اَلْخَلْقُ عَلَيْهِمْ قُلِ اَللّٰهُ خٰالِقُ كُلِّ
شَيْءٍ وَ هُوَ اَلْوٰاحِدُ اَلْقَهّٰارُ (١۶)

بيان:

قوله تعالى: وَ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ لاٰ أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ الى آخر الآيه؛ليس المراد بهذه الآيه الآيه القاضيه بين الحق و الباطل المهلكه للامه و هى المذكوره فى الآيه السابقه بقوله: «وَ يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالسَّيِّئَهِ قَبْلَ الْحَسَنَهِ» بأن يكون تكرارا لها و ذلك لعدم إعانه السياق على ذلك،و لو أريد ذلك لكان من حق الكلام أن يقال:و يقولون لو لا «الخ».

بل المراد أنهم يقترحون على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم آيه أخرى غير القرآن تدل على صدقه فى دعوى الرساله و كانوا يحقرون أمر القرآن الكريم و لا يعبئون به و يسألون آيه أخرى معجزه كما أوتى موسى و عيسى و غيرهما عليهم السّلام فكان فى قولهم: «لَوْ لاٰ أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ» تعريض منهم للقرآن.

و أما قوله: إِنَّمٰا أَنْتَ مُنْذِرٌ وَ لِكُلِّ قَوْمٍ هٰادٍ فإعطاء جواب للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و فى

ص: ٣۶٢

توجيه الخطاب اليه دونهم و عدم أمره أن يبلغ الجواب إياهم تعريض لهم أنهم لا يستحقون جوابا لعدم فقههم به و فقدهم القدر اللازم من العقل و الفهم و ذلك أن اقتراحهم الآيه مبنى على زعمهم-كما يدل عليه كثير مما حكى عنهم القرآن فى هذا الباب على أن من الواجب أن يكون للرسول قدره غيبيه مطلقه على كل ما يريد فله أن يوجد ما أراد و عليه أن يوجد ما أريد منه.

و الحال أن الرسول ليس إلاّ بشرا مثلهم أرسله اللّه اليهم لينذرهم عذاب اللّه و يحذرهم أن يستكبروا عن عبادته و يفسدوا فى الأرض بناء على السنه الإلهيه الجاريه فى خلقه أنه يهدى كل شىء الى كماله المطلوب و يدل عباده على ما فيه صلاح معاشهم و معادهم.

فالرسول بما هو رسول بشر مثلهم لا يملك لنفسه ضرا و لا نفعا و لا موتا و لا حياه و لا نشورا و ليس عليه إلاّ تبليغ رساله ربه و أما الآيات فأمرها الى اللّه ينزلها إن شاء و كيف شاء فاقتراحها على الرسول جهل محض.

فالمعنى:أنهم يقترحون عليك آيه-و عندهم القرآن أفضل آيه-و ليس اليك شىء من ذلك و إنما أنت هاد تهديهم من طريق الإنذار و قد جرت سنه اللّه فى عباده أن يبعث فى كل قوم هاديا يهديهم.

و الآيه تدل على أن الأرض لا تخلو من هاد يهدى الناس الى الحق إما نبى منذر و إما هاد غيره يهدى بأمر اللّه و قد مر بعض ما يتعلق بالمقام فى أبحاث النبوه فى الجزء الثانى و فى أبحاث الإمامه فى الجزء الأول من الكتاب.

قوله تعالى: اَللّٰهُ يَعْلَمُ مٰا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثىٰ وَ مٰا تَغِيضُ اَلْأَرْحٰامُ وَ مٰا تَزْدٰادُ وَ كُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدٰارٍ قال فى المفردات:غاض الشىء و غاضه غيره نحو نقص و نقصه غيره قال تعالى «وَ غِيضَ اَلْمٰاءُ» «وَ مٰا تَغِيضُ اَلْأَرْحٰامُ» أى تفسده الأرحام فتجعله كالماء الذى تبتلعه الأرض و الغيضه المكان الذى يقف فيه الماء فيبتلعه و ليله غائضه أى

مظلمه انتهى.

و على هذا فالأنسب أن تكون الامور الثلاثه المذكوره فى الآيه أعنى قوله: «مٰا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثىٰ» و «مٰا تَغِيضُ الْأَرْحٰامُ» و «مٰا تَزْدٰادُ» إشاره الى ثلاثه من أعمال الأرحام فى أيام الحمل فما تحمله كل أنثى هو الجنين الذى تعيه و تحفظه و ما تغيضه الأرحام هو دم الحيض تنصب فيها فتصرفه الرحم فى غذاء الجنين،و ما تزداده هو الدم التى تدفعها الى خارج كدم النفاس و الدم أو الحمره التى تراها أيام الحمل أحيانا و هو الذى يظهر من بعض ما روى عن أئمه أهل البيت عليهم السّلام و ربما ينسب الى ابن عباس.

و قوله: وَ كُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدٰارٍ المقدار هو الحد الذى يحد به الشىء و يتعين و يمتاز به من غيره إذ لا ينفك الشىء الموجود عن تعين فى نفسه و امتياز من غيره و لو لا ذلك لم يكن موجودا البته.

و هذا المعنى أعنى كون كل شىء مصاحبا لمقدار و قرينا لحد لا يتعداه حقيقه قرآنيه تكرر ذكرها فى كلامه تعالى كقوله: قَدْ جَعَلَ اللّٰهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْراً (الطلاق/۳)،و قوله:

وَ إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلاّٰ عِنْدَنٰا خَزٰائِنُهُ وَ مٰا نُنَزِّلُهُ إِلاّٰ بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ (الحجر/۲۱)و غير ذلك من الآيات.

فإذا كان الشىء محدودا بحد لا يتعداه و هو مضروب عليه ذلك الحد عند اللّه و بأمره و لن يخرج من عنده و إحاطته و لا يغيب عن علمه شىء كما قال: إِنَّ اللّٰهَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ (الحج/۱۷)و قال: أَلاٰ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُحِيطٌ (حم السجده/۵۴)،و قال: لاٰ يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقٰالُ ذَرَّهٍ (السبأ/۳)فمن المحال أن لا يعلم تعالى ما تحمل كل أنثى و ما تغيض الأرحام و ما تزداد.

فذيل الآيه أعنى قوله: «وَ كُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدٰارٍ» تعليل لصدرها أعنى قوله: «اللّٰهُ يَعْلَمُ مٰا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثىٰ» الخ؛و الآيه و ما يتلوها كالتذييل للآيه السابقه أن اللّه يعلم بكل شىء و يقدر

على كل شىء و يجيب الدعوه و يخضع له كل شىء فهو أحق بالربوبيه فإليه أمر الآيات لا إليك و إنما أنت منذر.

قوله تعالى: عٰالِمُ الْغَيْبِ وَ الشَّهٰادَةِ الْكَبِيرُ الْمُتَعٰالِ الغيب و الشهاده كما سمعت مرارا معنيان إضافيان فالشىء الواحد يمكن أن يكون غيبا بالنسبه الى شىء و شهاده بالنسبه الى آخر و ذلك أن الاشياء-كما تقدم-لا تخلو من حدود تلزمها و لا تنفك عنها فما كان من الاشياء داخلا فى حد الشىء غير خارج عنه فهو شهاده بالنسبه اليه مشهود لإدراكه و ما كان خارجا عن حد الشىء غير داخل فيه فهو غيب بالنسبه اليه غير مشهود لإدراكه.

و من هنا يظهر أن الغيب لا يعلم به إلاّ اللّه سبحانه أما أنه لا يصير معلوما لشىء فلأن العلم نوع إحاطه و لا معنى لإحاطه الشىء بما هو خارج عن حد وجوده أجنبى عن إحاطته،و أما أنه تعالى يعلم الغيب فلأنه تعالى غير محدود الوجود بحد و هو بكل شىء محيط فلا يمتنع شىء عنه بحده فلا يكون غيبا بالنسبه اليه و الى فرض أنه غيب بالنسبه الى غيره.

فيرجع معنى علمه بالغيب و الشهاده بالحقيقه الى أنه لا غيب بالنسبه اليه بل الغيب و الشهاده اللذان يتحققان فيما بين الأشياء بقياس بعضها الى بعض هما معا شهادتان بالنسبه اليه تعالى،و يصير معنى قوله: «عٰالِمُ الْغَيْبِ وَ الشَّهٰادَةِ» أن الذى يمكن أن يعلم به أرباب العلم و هو الذى لا يخرج عن حد وجودهم و الذى لا يمكن أن يعلموا به لكونه غيبا خارجا عن حد وجودهم هما معا معلومان مشهودان له تعالى لإحاطته بكل شىء.

و قوله: اَلْكَبِيرُ الْمُتَعٰالِ اسمان من أسمائه تعالى الحسنى،و الكبر و يقابله الصغر من المعانى المتضايفه فإن الأجسام إذا قيس بعضها الى بعض من حيث حجمها المتفاوت فما احتوى على مثل حجم الآخر و زياده كان كبيرا و ما لم يكن كذلك كان صغيرا ثم توسعوا فاعتبروا ذلك فى غير الأجسام،و الذى يناسب ساحه قدسه تعالى من معنى الكبرياء أنه تعالى يملك كل كمال لشىء و يحيط به فهو تعالى كبير أى له كمال كل ذى كمال و زياده.

ص: ۳۶۵

و المتعال صفه من التعالى و هو المبالغه فى العلو كما يدل عليه قوله: تَعالىٰ عَمّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيراً (الإسراء/۴۳)فإن قوله: «عُلُوًّا كَبِيراً» مفعول مطلق لقوله: «تَعالىٰ» و موضوع فى محل قولنا:«تعاليا»فهو سبحانه على و متعال أما أنه على فلأنه علا كل شىء و تسلط عليه و العلو هو التسلط،و أما أنه متعال فلأن له غايه العلو لأن علوه كبير بالنسبه الى كل علو فهو العالى المتسلط على كل عال من جهه.

و من هنا تظهر النكته فى تعقيب قوله: «عالِمُ الْغَيْبِ وَ الشَّهادَهِ» بقوله: «الْكَبِيرُ الْمُتَعالِ» لأن مفاد مجموع الاسمين أنه سبحانه محيط بكل شىء متسلط عليه و لا يتسلط عليه و لا يغلبه شىء من جهه البته فهو يعلم الغيب كما يعلم الشهاده و لا يتسلط عليه و لا يغلبه غيب حتى يعزى عن علمه بغيبته كما لا يتسلط عليه شهاده فهو عالم الغيب و الشهاده لأنه كبير متعال.

قوله تعالى: سَواءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسَرَّ الْقَوْلَ وَ مَنْ جَهَرَ بِهِ وَ مَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ بِاللَّيْلِ وَ سارِبٌ بِالنَّهارِ السرب بفتحتين و السروب الذهاب فى حدور و سيلان الدمع و الذهاب فى مطلق الطريق يقال سرب سربا و سروبا نحو مر مرا و مرورا.كذا فى المفردات فالسارب هو الذاهب فى طريق المعلن بنفسه.

و الآيه كالتفريع على الآيه السابقه أى إذا كان اللّه سبحانه عالما بالغيب و الشهاده على سواء فسواء منكم من أسر القول و من جهر به أى بالقول و اللّه سبحانه يعلم بقولهما و يسمع حديثهما من غير أن يخفى عليه إسرار من أسر بقوله،و سواء منكم من هو مستخف بالليل يستمد بظلمه الليل و إرخاء سدولها لأن يخفى من أعين الناظرين و من هو سارب بالنهار ذاهب فى طريقه متبرز غير مخل لنفسه فاللّه يعلم بهما من غير أن يخفى المستخفى بالليل بمكيدته.

قوله تعالى: لَهُ مُعَقِّباتٌ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ مِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللّهِ الخ؛ظاهر السياق أن الضمائر الأربع «لَهُ» «يَدَيْهِ» «خَلْفِهِ» «يَحْفَظُونَهُ» مرجعها واحد و لا

مرجع يصلح لها جميعا إلاّ ما فى الآيه السابقه أعنى الموصول فى قوله: «مَنْ أَسَرَّ الْقَوْلَ» الخ؛ فهذا الإنسان الذى يعلم به اللّه سبحانه فى جميع أحواله هو الذى له معقبات من بين يديه و من خلفه.

و تعقيب الشىء إنما يكون بالمجىء بعده و الإتيان من عقبه فتوصيف المعقبات بقوله: «مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ مِنْ خَلْفِهِ» إنما يتصور إذا كان سائرا فى طريق،ثم طاف عليه المعقبات حوله و قد أخبر سبحانه عن كون الإنسان سائرا هذا السير بقوله: يا أَيُّهَا الْإِنْسانُ إِنَّكَ كادِحٌ إِلى رَبِّكَ كَدْحاً فَمُلاقِيهِ (الانشقاق/۶)و فى معناه سائر الآيات الداله على رجوعه الى ربه كقوله:

وَ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (يس/۸۳) وَ إِلَيْهِ تُقْلَبُونَ (العنكبوت/۲۱)فللإنسان و هو سائر الى ربه معقبات تراقبه من بين يديه و من خلفه.

و الآيه أعنى قوله: «إِنَّ اللّهَ لا يُغَيِّرُ» الخ؛يدل بالجمله على أن اللّه قضى قضاء حتم بنوع من التلازم بين النعم الموهوبه من عنده للإنسان و بين الحالات النفسيه الراجعه الى الإنسان الجاريه على استقامه الفطره فلو جرى قوم على استقامه الفطره و آمنوا باللّه و عملوا صالحا أعقبهم نعم الدنيا و الآخره كما قال: وَ لَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرى آمَنُوا وَ اتَّقَوْا لَفَتَحْنا عَلَيْهِمْ بَرَكاتٍ مِنَ السَّماءِ وَ الْأَرْضِ وَ لكِنْ كَذَّبُوا (الأعراف/۹۶)و الحال ثابته فيهم دائمه عليهم ما داموا على حالهم فى أنفسهم فإذا غيروا حالهم فى أنفسهم غير اللّه سبحانه حالهم الخارجيه بتغيير النعم نقما.

و أما قوله تعالى: وَ إِذا أَرادَ اللّهُ بِقَوْمٍ سُوْءاً فَلا مَرَدَّ لَهُ فإنما دخل فى الحديث لا بالقصد الأولى لكنه تعالى لما ذكر أن كل شىء عنده بمقدار و أن لكل إنسان معقبات يحفظونه بأمره من أمره و لا يدعونه يهلك أو يتغير أو يضطرب فى وجوده و النعم التى اوتيها، و هم على حالهم من اللّه لا يغيرها عليهم حتى يغيروا ما بأنفسهم وجب أن يذكر أن هذا التغيير من السعاده الى الشقاء و من النعمه الى النقمه أيضا من الامور المحكمه المحتومه التى

ليس لمانع أن يمنع من تحققها،و إنما أمره الى اللّه لا حظ فيه لغيره،و بذلك يتم أن الناس لا مناص لهم من حكم اللّه فى جانبى الخير و الشر و هم مأخوذ عليهم و فى قبضته.

فالمعنى:و إذا أراد اللّه بقوم سوء لا يريد ذلك إلاّ إذا غيروا ما بأنفسهم من سمات معبوديه و مقتضيات الفطره فلا مرد لذلك السوء من شقاء أو نقمه أو نكال.

ثم قوله: وَ مٰا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وٰالٍ عطف تفسيرى على قوله: «إِذٰا أَرٰادَ اللّٰهُ بِقَوْمٍ سُوْءاً فَلاٰ مَرَدَّ لَهُ» و يفيد معنى التعليل له فإنه إذا لم يكن لهم من وال يلى أمرهم إلاّ اللّه سبحانه لم يكن هناك أحد يرد ما أراد اللّه بهم من السوء.

فقد بان من جميع ما تقدم أن معنى الآيه-على ما يعطيه السياق-و اللّه أعلم-أن لكل من الناس على أى حال كان معقبات يعقبونه فى مسيره الى اللّه من بين يديه و من خلفه أى فى حاضر حاله و ماضيه يحفظونه بأمر اللّه من أن يتغير حاله بهلاك أو فساد أو شقاء بأمر آخر من اللّه،و هذا الأمر الآخر الذى يغير الحال إنما يؤثر أثره إذا غير قوم ما بأنفسهم فعند ذلك يغير اللّه ما عندهم من نعمه و يريد بهم السوء و إذا أراد بقوم سوء فلا مرد له لأنهم لا والى لهم يلى أمرهم من دونه حتى يرد ما أراد اللّه بهم من سوء (۱).

قوله تعالى: هُوَ الَّذِى يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفاً وَ طَمَعاً وَ يُنْشِئُ السَّحٰابَ الثِّقٰالَ السحاب بفتح السين جمع سحابه بفتحها و لذلك وصف بالثقال.

و الإراء إظهار ما من شأنه أن يحس بالبصر للمبصر ليبصره أو جعل الإنسان على صفه الرؤيه و الإبصار،و التقابل بين قوله: «يُرِيكُمُ» و قوله: «يُنْشِئُ» يؤيد المعنى الأول.

و قوله: خَوْفاً وَ طَمَعاً مفعول له أى لتخافوا و تطمعوا،و يمكن أن يكون مصدرين بمعنى الفاعل حالين من ضمير«كم»أى خائفين و طامعين.

ص :۳۶۸

۱- ۱) .الرعد ۷-۱۶:بحث فى التلازم بين شيوع الصلاح فى قوم و دوام النعمه عليهم.

و المعنى:هو الذى يظهر لعيونكم البرق ليظهر فيكم صفتا الخوف و الطمع كما أن المسافر يخافه و الحاضر يطمع فيه،و أهل البحر يخافونه و أهل البر يطمعون فيه و يخاف صاعقته و يطمع فى غيثه،و يخلق بإنشائه السحابات التى تثقل بالمياه التى تحملها،و فى ذكر آيه البرق بالإراءه و آيه السحاب بالإنشاء لطف ظاهر.

قوله تعالى: وَ يُرْسِلُ الصَّوٰاعِقَ فَيُصِيبُ بِهٰا مَنْ يَشٰاءُ الخ؛الصواعق جمع صاعقه و هو القطعه الناريه النازله من السماء عن برق و رعد،و الجدل المفاوضه و المنازعه فى القول على سبيل المغالبه،و أصله من جدلت الحبل إذا أحكمت فتله،و المحال بكسر الميم مصدر ماحله يماحله اذا ماكره و قاواه ليتبين أيهما أشد و جادله لإظهار مساويه و معائبه فقوله: «وَ هُمْ يُجٰادِلُونَ فِي اللّٰهِ وَ هُوَ شَدِيدُ الْمِحٰالِ» معناه-و اللّه أعلم-أن الوثنيين-و اليهم وجه الكلام فى إلقاء هذه الحجج-يجادلون فى ربوبيته تعالى بتلفيق الحجه على ربوبيه أربابهم كالتمسك بدأب آبائهم و اللّه سبحانه شديد المماحله لأنه عليم بمساويهم و معائبهم قدير على إظهارها و فضاحتهم.

قوله تعالى: لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ وَ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لاٰ يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ الى آخر الآيه؛الدعاء و الدعوه توجيه نظر المدعو الى الداعى و يتأتى غالبا بلفظ أو إشاره،و الاستجابه و الإجابه إقبال المدعو على الداعى عن دعائه،و أما اشتمال الدعاء على سؤال الحاجه و اشتمال الاستجابه على قضائها فذلك غايه متممه لمعنى الدعاء و الاستجابه غير داخله فى مفهوميهما.

نعم:الدعاء إنما يكون دعاء حقيقه إذا كان المدعو ذا نظر يمكن أن يوجه الى الداعى و ذا جده و قدره يمكنه بهما استجابه الدعاء و أما دعاء من لا يفقه أو يفقه و لا يملك ما ترفع به الحاجه فليس بحق الدعاء و إن كان فى صورته.

و لما كانت الآيه الكريمه قرر فيها التقابل بين قوله: «لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ» و بين قوله: «وَ الَّذِينَ

يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ» الخ؛الذی یذکر أن دعاء غیره خال عن الاستجابه ثم یصف دعاء الکافرین بأنه فی ضلال علمنا بذلک أن المراد بقوله: «دَعْوَةُ الْحَقِّ» الدعوه الحقه غیر الباطله و هی الدعوه التی یسمعها المدعو ثم یستجیبها البته،و هذا من صفاته تعالی و تقدس فإنه سمیع الدعاء قریب مجیب و هو الغنی ذو الرحمه و قد قال: أُجِیبُ دَعْوَةَ الدّاعِ إِذا دَعانِ (البقره/ ۱۱۶)و قال: اُدْعُونِی أَسْتَجِبْ لَکُمْ (المؤمن ۶۰/)فأطلق و لم یشترط فی الاستجابه إلاّ أن تتحقق هناک حقیقه الدعاء و أن یتعلق ذلک الدعاء به تعالی لا غیر.

فلفظه دعوه الحق من إضافه الموصوف الی الصفه أو من الإضافه الحقیقیه بعنایه أن الحق و الباطل کأنهما یقتسمان الدعاء فقسم منه للحق و هو الذی لا یتخلف عن الاستجابه،و قسم منه للباطل و هو الذی لا یهتدی الی هدف الإجابه کدعاء من لا یسمع أو لا یقدر علی الاستجابه.

فهو تعالی لما ذکر فی الآیات السابقه أنه علیم بکل شیء و أن له القدره العجیبه ذکر فی هذه الآیه أن له حقیقه الدعاء و الاستجابه فهو مجیب الدعاء کما أنه علیم قدیر،و قد ذکر ذلک فی الآیه بطریقی الإثبات و النفی أعنی إثبات حق الدعاء لنفسه و نفیه عن غیره.

و مثل من یدعو غیر اللّه سبحانه مثل هذا الباسط کفیه الی الماء لیبلغ فاه و لیس له من الدعاء إلاّ صورته الخالیه من المعنی و اسمه من غیر مسمی فهؤلاء المدعوون من دون اللّه لا یستجیبون للذین یدعونهم بشیء و لا یقضون حاجتهم إلاّ کما یستجاب لباسط کفیه الی الماء لیبلغ فاه و یقضی حاجته أی لا یحصل لهم إلاّ صوره الدعاء کما لا یحصل لذلک الباسط إلاّ صوره الطلب ببسط الکفین.

و من هنا یعلم أن هذا الاستثناء «إِلاّ کَباسِطِ کَفَّیْهِ» الخ؛لا ینتقض به عموم النفی فی المستثنی منه و لا یتضمن إلاّ صوره الاستثناء فهو یفید تقویه الحکم فی جانب المستثنی منه فإن مفاده أن الذین یدعون من دون اللّه لا یستجاب لهم إلاّ کما یستجاب لباسط کفیه الی

الماء و لن يستجاب له،و بعباره أخرى لن ينالوا بدعائهم إلاّ أن لا ينالوا شيئا أى لن ينالوا شيئا البته.

و هذا من لطيف كلامه تعالى و يناظر من وجه قوله تعالى الآتى: «قُلْ أَ فَاتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيٰاءَ لاٰ يَمْلِكُونَ لِأَنْفُسِهِمْ نَفْعاً وَ لاٰ ضَرًّا» و آكد منه كما سيجىء إن شاء اللّه.

ثم أكد سبحانه الكلام بقوله: «وَ مٰا دُعٰاءُ الْكٰافِرِينَ إِلاّٰ فِى ضَلاٰلٍ» مع ما فيه من الإشاره الى حقيقه أصيله أخرى و هى أنه لا غرض لدعاء إلاّ اللّه سبحانه فإنه العليم القدير و الغنى ذو الرحمه فلا طريق له إلاّ طريق التوجه اليه تعالى فمن دعا غيره و جعله الهدف لدعائه فقد الارتباط بالغرض و الغايه و خرج بذلك عن الطريق فضل دعاؤه فإن الضلال هو الخروج عن الطريق و سلوك ما لا يوصل الى المطلوب.

قوله تعالى: وَ لِلّٰهِ يَسْجُدُ مَنْ فِى السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ طَوْعاً وَ كَرْهاً وَ ظِلاٰلُهُمْ بِالْغُدُوِّ وَ الْآصٰالِ السجود الخرور على الأرض بوضع الجبهه أو الذقن عليها قال تعالى وَ خَرُّوا لَهُ سُجَّداً (يوسف١٠٠/)،و قال يَخِرُّونَ لِلْأَذْقٰانِ سُجَّداً (الإسراء١٠٧/).و الواحده منه سجده.

و الكره ما يأتى به الإنسان من الفعل بمشقه فإن حمل عليه من خارج فهو الكره بفتح الكاف و ما حمل عليه من داخل نفسه فهو الكره بضمها و الطوع يقابل الكره مطلقا.

و قال الراغب:الغدوه و الغداه من أول النهار،و قوبل فى القرآن الغدو بالآصال نحو قوله:

«بِالْغُدُوِّ وَ الْآصٰالِ» و قوبل الغداه بالعشى قال «بِالْغَدٰاهِ وَ الْعَشِيِّ» انتهى و الغدو جمع غداه كقنى و قناه و قال فى المجمع:الآصال جمع أصل-بضمتين-و أصل جمع أصيل فهو جمع الجمع مأخوذ من الأصل فكأنه أصل الليل الذى ينشأ منه و هو ما بين العصر الى مغرب الشمس.

انتهى.

و أما قوله: وَ ظِلاٰلُهُمْ بِالْغُدُوِّ وَ الْآصٰالِ ففيه إلحاق أظلال الأجسام الكثيفه بها

فى السجود فإن الظل و إن كان عدميا من حجب الجسم بكثافته عن نفوذ النور إلاّ أن له أثارا خارجيه و هو يزيد و ينقص فى طرفى النهار و يختلف اختلافا ظاهرا للحس فله نحو من الوجود ذو آثاره يخضع فى وجوده و آثاره للّه و يسجد له.

و هى تسجد للّه سبحانه سجده طوع فى جميع الأحيان،و إنما خص الغدو و الآصال بالذكر لا لما قيل:إن المراد بهما الدوام لأنه يذكر مثل ذلک للتأييد إذ لو أريد سجودها الدائم لكان الأنسب به أن يقال:بأطراف النهار حتى يعم جميع ما قبل الظهر و ما بعده كما وقع فى قوله:

وَ مِنْ آنٰاءِ اللَّيْلِ فَسَبِّحْ وَ أَطْرٰافَ النَّهٰارِ لَعَلَّكَ تَرْضىٰ (طه ۱۳۰/).

بل النكته فيه-و اللّه أعلم-أن الزياده و النقيصه دائمتان للأظلال فى الغداه و الأصيل فيمثلان للحس السقوط على الأرض و ذله السجود،و أما وقت الظهيره و أوساط النهار فربما انعدمت الأظلال فيها أو نقصت و كانت كالساكنه لا يظهر معنى السجده منها ذلک الظهور.

قوله تعالى: قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ قُلِ اللّٰهُ قُلْ أَ فَاتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيٰاءَ لاٰ يَمْلِكُونَ لِأَنْفُسِهِمْ نَفْعاً وَ لاٰ ضَرًّا الآيه بما تشتمل على أمر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بالاحتجاج على المشركين بمنزله الفذلكه من الآيات السابقه.

و ذلک أن الآيات السابقه تبين بأوضح البيان أن تدبير السماوات و الأرض و ما فيهما من شىء الى اللّه سبحانه كما أن خلقها منه و أنه يملک ما يفتقر اليه الخلق و التدبير من العلم و القدره و الرحمه و أن كل من دونه مخلوق مدبر لا يملک لنفسه نفعا و لا ضرا و ينتج ذلک أنه الرب دون غيره.

فأمر تعالى نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلم أن يسجل عليهم نتيجه بيانه السابق و يسألهم بعد تلاوه الآيات السابقه عليهم الكاشفه عن وجه الحق لهم بقوله: «مَنْ رَبُّ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ» أى من هو الذى يملک السماوات و الأرض و ما فيهما و يدبر أمرها؟ثم أمره أن يجيب هو نفسه عن السؤال و يقول «اللّٰهُ» لأنهم و هم مشركون معاندون يمتنعون عن الإقرار بتوحيد الربوبيه و فى ذلک

تلویح الی أنهم لا یعقلون حجه و لا یفقهون حدیثا.

ثم استنتج بمعونه هذه النتیجه نتیجه ثانیه بها یتضح بطلان شرکهم أوضح البیان و هی أن مقتضی ربوبیته تعالی الثابته بالحجج السابقه أنه هو المالک للنفع و الضرر فکل من دونه لا یملک لنفسه نفعا و لا ضرا فکیف لغیره؟فاتخاذ أرباب من دون اللّه أی فرض أولیاء من دونه یلون أمر العباد و یملکون لهم نفعا و ضرا فی الحقیقه فرض لأولیاء لیسوا بأولیاء لأنهم لا یملکون لأنفسهم نفعا و لا ضرا فکیف یملکون لغیرهم ذلک؟

و هذا هو المراد بقوله مفرعا علی السؤال السابق: «قُلْ أَ فَاتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِهِ أَوْلِیاءَ لاٰ یَمْلِکُونَ لِأَنْفُسِهِمْ نَفْعاً وَ لاٰ ضَرًّا» أی فکیف یملکون لغیرهم ذلک:أی إذا کان اللّه سبحانه هو رب السماوات و الأرض فقد قلتم باتخاذکم أولیاء آلهه من دونه قولا یکذبه نفسه و هو عدم ولایتهم فی عین ولایتهم و هو التناقض الصریح بأنهم أولیاء غیر أولیاء و أرباب لا ربوبیه لهم.

و بالتأمل فیما قدمناه أن الآیه بمنزله الفذلکه من سابق البیانات یعود مفاد الآیه الی مثل قولنا:إذا تبین ما تقدم فمن رب السماوات و الأرض إلاّ اللّه؟أ فاتخذتم من دونه أولیاء لا یملکون نفعا و لا ضرا؟فالعدول عن التفریع الی أمر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم بقوله:قل کذا و قل کذا و تکراره مره بعد مره إنما هو للتنزه عن خطابهم علی ما بهم من قذاره الجهل و العناد و هذا من لطیف نظم القرآن.

قوله تعالی: قُلْ هَلْ یَسْتَوِی الْأَعْمیٰ وَ الْبَصِیرُ أَمْ هَلْ تَسْتَوِی الظُّلُمٰاتُ وَ النُّورُ مثلان ضربهما اللّه سبحانه بعد تمام الحجه و إتمامها علیهم و أمر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم أن یضربهما لهم یبین بأحدهما حال المؤمن و الکافر فالکافر بالحجه الحقه و الآیات البینات غیر المسلم لها أعمی و المؤمن بها بصیر فالعاقل لا یسوی بینهما ببدیهه عقله،و یبین بالثانی أن الکفر بالحق ظلمات کما أن الکافر الواقع فیها غیر بصیر و الإیمان بالحق نور کما أن المؤمن الآخذ به بصیر و لا یستویان البته فمن الواجب علی المشرکین إن کان لهم عقول سلیمه-کما

يدعون-أن يسلموا للحق و يرفضوا الباطل و يؤمنوا باللّه وحده.

قوله تعالى: أَمْ جَعَلُوا لِلّٰهِ شُرَكٰاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ -الى قوله- وَ هُوَ الْوٰاحِدُ الْقَهّٰارُ فى التعبير بقوله: «جَعَلُوا» و «عَلَيْهِمْ» دون أن يقال جعلتم و عليكم دليل على أن الكلام مصروف عنهم الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم دون أن يؤمر بإلقائه اليهم.

ثم العود فى جواب هذا الاحتمال الذى يتضمنه قوله: «أَمْ جَعَلُوا لِلّٰهِ شُرَكٰاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ فَتَشٰابَهَ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ» الى الأمر بإلقائه اليهم بقوله: «قُلِ اللّٰهُ خٰالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَ هُوَ الْوٰاحِدُ الْقَهّٰارُ» دليل على أن السؤال إنما هو عن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و المطلوب من إلقاء توحيد الخالق اليهم هو الإلقاء الابتدائى لا-الإلقاء بنحو الجواب،و ليس إلاّ لأنهم لا يقولون بخالق غير اللّه سبحانه كما قال تعالى: وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللّٰهُ (لقمان۲۵/)، (الزمر۳۸/)و قد كرر تعالى نقل ذلك عنهم.

فهؤلاء الوثنيون ما كانوا يرون للّه سبحانه شريكا فى الخلق و الإيجاد و إنما كانوا ينازعون الإسلام فى توحيد الربوبيه لا فى توحيد الالوهيه بمعنى الخلق و الإيجاد،و تسليمهم توحيد الخالق المبدع و قصر ذلك على اللّه يبطل قولهم بالشركاء فى الربوبيه و تتم الحجه عليهم لأن اختصاص الخلق و الإيجاد باللّه سبحانه ينفى استقلال الوجود و العلم و القدره عن غيره تعالى و لا ربوبيه مع انتفاء هذه النعوت الكماليه.

و لذلك لم يبق لهم فى القول بربوبيه شركائهم مع اللّه سبحانه إلاّ أن ينكروا توحده تعالى فى الخلق و الإيجاد و يثبتوا بعد الخلق و الإيجاد لآلهتهم و هم لا يفعلونه.و هذا هو الموجب لذكره تعالى هذا الاحتمال لنبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلم من دون أن يخاطبهم به أو يأمره أن يخاطبهم.

فكأنه تعالى إذ يقول «أَمْ جَعَلُوا لِلّٰهِ شُرَكٰاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ فَتَشٰابَهَ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ» يقول لنبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلم:هؤلاء تمت عليهم الحجه فى توحيد الربوبيه من جهه اختصاصه تعالى بالخلق و الايجاد فلم يبق لهم إلاّ أن يقولوا بشركه شركائهم فى الخلق و الايجاد فهل هم قائلون بأن

شركائهم خلقوا خلقا كخلقه ثم تشابه الخلق عليهم فقالوا بربوبيتهم إجمالا مع اللّه.

ثم أمر النبی صلّى اللّه عليه و آله و سلم أن يلقی اليهم ما يقطع دابر هذا الاحتمال فقال «قُلِ اللّٰهُ خٰالِقُ كُلِّ شَیْءٍ وَ هُوَ الْوٰاحِدُ الْقَهّٰارُ» و الجمله صدرها دعوی دليلها ذيلها أی أنه تعالی واحد فی خالقيته لا شريك له فيها،و كيف يكون له فيها شريك و له وحده يقهر كل عدد و كثره و قد تقدم فی تفسير قوله تعالی: أَ أَرْبٰابٌ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمِ اللّٰهُ الْوٰاحِدُ الْقَهّٰارُ (يوسف۳۹/)بعض الكلام فی معنی كونه تعالی هو الواحد القهار،و تبين هناك أن مجموع هاتين الصفتين ينتج صفه الأحديه.

و قد بان مما ذكرناه وجه تغيير السياق فی قوله: «أَمْ جَعَلُوا لِلّٰهِ شُرَكٰاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ فَتَشٰابَهَ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ» و الإعراض عن سياق الخطاب السابق فتأمل فی ذلك و اعلم أن أكثر المفسرين اشتبه عليهم الحال فی الحجج التی تقيمها الآيات القرآنيه لإثبات ربوبيته تعالی و توحيده فيها و نفی الشريك عنه فخلطوا بينها و بين ما أقيمت لإثبات الصانع فتنبه لذلك (۱).

[سوره الرعد (۱۳): الآيات ۱۷ الی ۲۶]

اشاره

أَنْزَلَ مِنَ اَلسَّمٰاءِ مٰاءً فَسٰالَتْ أَوْدِيَهٌ بِقَدَرِهٰا فَاحْتَمَلَ اَلسَّيْلُ زَبَداً رٰابِياً وَ مِمّٰا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِی اَلنّٰارِ اِبْتِغٰاءَ حِلْيَهٍ أَوْ مَتٰاعٍ زَبَدٌ مِثْلُهُ كَذٰلِكَ يَضْرِبُ اَللّٰهُ اَلْحَقَّ وَ اَلْبٰاطِلَ فَأَمَّا اَلزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفٰاءً وَ أَمّٰا مٰا يَنْفَعُ اَلنّٰاسَ فَيَمْكُثُ فِی اَلْأَرْضِ كَذٰلِكَ يَضْرِبُ اَللّٰهُ اَلْأَمْثٰالَ (۱۷) لِلَّذِينَ اِسْتَجٰابُوا لِرَبِّهِمُ اَلْحُسْنىٰ وَ اَلَّذِينَ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُ لَوْ أَنَّ لَهُمْ مٰا فِی اَلْأَرْضِ جَمِيعاً وَ مِثْلَهُ مَعَهُ لاَفْتَدَوْا بِهِ أُولٰئِكَ لَهُمْ سُوءُ اَلْحِسٰابِ وَ مَأْوٰاهُمْ جَهَنَّمُ وَ بِئْسَ اَلْمِهٰادُ (۱۸) أَ فَمَنْ يَعْلَمُ أَنَّمٰا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ اَلْحَقُّ كَمَنْ هُوَ أَعْمىٰ إِنَّمٰا يَتَذَكَّرُ أُولُوا اَلْأَلْبٰابِ (۱۹) اَلَّذِينَ يُوفُونَ بِعَهْدِ اَللّٰهِ وَ لاٰ يَنْقُضُونَ اَلْمِيثٰاقَ (۲۰) وَ اَلَّذِينَ يَصِلُونَ مٰا أَمَرَ اَللّٰهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَ يَخٰافُونَ سُوءَ اَلْحِسٰابِ (۲۱) وَ اَلَّذِينَ صَبَرُوا اِبْتِغٰاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ وَ أَقٰامُوا اَلصَّلاٰهَ وَ أَنْفَقُوا مِمّٰا رَزَقْنٰاهُمْ سِرًّا وَ عَلاٰنِيَهً وَ يَدْرَؤُنَ بِالْحَسَنَهِ اَلسَّيِّئَهَ أُولٰئِكَ لَهُمْ عُقْبَى اَلدّٰارِ (۲۲) جَنّٰاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهٰا وَ مَنْ صَلَحَ مِنْ آبٰائِهِمْ وَ أَزْوٰاجِهِمْ وَ ذُرِّيّٰاتِهِمْ وَ اَلْمَلاٰئِكَهُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بٰابٍ (۲۳) سَلاٰمٌ عَلَيْكُمْ بِمٰا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى اَلدّٰارِ (۲۴) وَ اَلَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اَللّٰهِ مِنْ بَعْدِ مِيثٰاقِهِ وَ يَقْطَعُونَ مٰا أَمَرَ اَللّٰهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَ يُفْسِدُونَ فِی اَلْأَرْضِ أُولٰئِكَ لَهُمُ اَللَّعْنَهُ وَ لَهُمْ سُوءُ اَلدّٰارِ (۲۵) اَللّٰهُ يَبْسُطُ اَلرِّزْقَ لِمَنْ يَشٰاءُ وَ يَقْدِرُ وَ فَرِحُوا بِالْحَيٰاهِ اَلدُّنْيٰا وَ مَا اَلْحَيٰاهُ اَلدُّنْيٰا فِی اَلْآخِرَهِ إِلاّٰ مَتٰاعٌ (۲۶)

۱- ۱) .الرعد ۷-۱۶:بحث روائی فی:قول اللّه تبارک و تعالی «إِنَّمٰا أَنْتَ مُنْذِرٌ وَ لِكُلِّ قَوْمٍ هٰادٍ» ؛ان المنذر هو رسول اللّه و علی عليه السّلام هو الهادی؛الغيب و الشهاده؛ان ليس من عبد الاّ و معه ملائكه يحفظونه.

بیان:

قوله تعالی: أَنْزَلَ مِنَ السَّمٰاءِ مٰاءً الی آخر الآیه؛قال فی مجمع البیان:الوادی سفح الجبل العظیم المنخفض الذی یجتمع فیه ماء المطر،و منه اشتقاق الدیه لأنه جمع المال العظیم الذی یؤدی عن القتیل،و القدر اقتران الشیء بغیره من غیر زیاده و لا نقصان و الوزن یزید و ینقص فإذا کان مساویا فهو القدر،و قرء الحسن بقدرها بسکون الدال،و هما لغتان یقال:أعطی قدر شبر و قدر شبر،و المصدر بالتخفیف لا غیر.

قال:و الاحتمال رفع الشیء علی الظهر بقوه الحامل له،و یقال:علا صوته علی فلان فاحتمله و لم یغضبه،و الزبد وضر الغلیان و هو خبث الغلیان و منه زبد القدر و زبد السیل.

و الجفاء ممدود مثل الغثاء و أصله الهمز یقال:جفأ الوادی جفاء قال أبو زید:یقال:جفأت الرجل إذا صرعته و أجفأت القدر بزبدها إذا ألقیت زبدها عنها،قال الفراء:کل شیء ینضم بعضه الی بعض فإنه یجیء علی فعال مثل الحطام و القماش و الغثاء و الجفاء.

و الإیقاد إلقاء الحطب فی النار استوقدت النار،و انقدت و توقدت،و المتاع ما تمتعت به، و المکث السکون فی المکان علی مرور الزمان یقال:مکث و مکث-بفتح الکاف و ضمها- و تمکث أی تلبث.انتهی.

و قال الراغب:الباطل نقیض الحق و هو ما لا ثبات له عند الفحص عنه قال تعالی «ذٰلِکَ بِأَنَّ اللّٰهَ هُوَ الْحَقُّ وَ أَنَّ مٰا یَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الْبٰاطِلُ» و قد یقال ذلک فی الاعتبار الی المقال و الفعال یقال:بطل بطولا و بطلا و بطلانا و أبطله غیره قال عزّ و جلّ «وَ بَطَلَ مٰا کٰانُوا یَعْمَلُونَ» و قال «لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْبٰاطِلِ» .انتهی موضع الحاجه.

فبطلان الشیء هو أن یقدر للشیء نوع من الوجود ثم إذا طبق علی الخارج لم یثبت علی ما قدر و لم یطابقه الخارج و الحق بخلافه فالحق و الباطل یتصف بهما أولا الاعتقاد ثم غیره بعنایه

ما.

فالقول نحو السماء فوقنا و الأرض تحتنا بكون حقا لمطابقه الواقع إياه إذا فحص عنه و طبق عليه،و لقولنا:السماء تحتنا و الأرض فوقنا كان باطلا لعدم ثباته فی الواقع علی ما قدر له من الثبات،و الفعل يكون حقا إذا وقع علی ما قدر له من الغايه أو الأمر كالأكل للشبع و السعی للرزق و شرب الدواء للصحه مثلا إذا أثره و بلغ غرضه،و يكون باطلا إذا لم يقع علی ما قدر عليه من الغايه أو الأمر،و الشیء الموجود فی الخارج حق من جهه أنه موجود كما اعتقد كوجود الحق تعالی،و الشیء غير الموجود و قد اعتقد له الوجود باطل و كذا لو كان موجودا لكن قدر له من خواص الوجود ما ليس له كتقدير الاستقلال و البقاء للموجود الممكن فالموجود الممكن باطل من جهه عدم الاستقلال أو البقاء المقدر له و إن كان حقا من جهه أصل الوجود قال:

ألا كل شیء ما خلا اللّه باطل

و كل نعيم لا محاله زائل

و الآيه الكريمه من غرر الآيات القرآنيه تبحث عن طبيعه الحق و الباطل فتصف بدء تكونهما و كيفيه ظهورهما و الآثار الخاصه بكل منهما و سنه اللّه سبحانه الجاريه فی ذلک و لن تجد لسنه اللّه تحويلا و لن تجد لسنه اللّه تبديلا.

بين تعالی ذلک بمثل ضربه للناس،و ليس بمثلين كما قاله بعضهم و لا بثلاثه أمثال كما ذكره آخرون كما سنشير اليه إن شاء اللّه و إنما هو مثل واحد ينحل الی أمثال فقال تعالی «أَنْزَلَ مِنَ السَّمٰاءِ مٰاءً فَسٰالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهٰا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَداً رٰابِياً» و قوله: «أَنْزَلَ» فعل فاعله هو اللّه سبحانه لم يذكر لوضوحه،و تنكير «مٰاءً» للدلاله علی النوع و هو الماء الخالص الصافی يعنی نفس الماء من غير أن يختلط بشیء أو يشوبه تغير،و تنكير «أَوْدِيَةٌ» للدلاله علی اختلافها فی الكبر و الصغر و الطول و القصر و تغايرها فی السعه و الوعی،و نسبه السيلان الی الاوديه نسبه مجازيه نظير قولنا:جری الميزاب و توصيف الزبد بالرابی لكونه طافيا يعلو

السيل دائما و هذا كله بدلاله السياق،و إنما مثل بالسيل لأن احتمال الزبد الرابى فيه أظهر.

و المعنى:أنزل اللّه سبحانه من السماء و هى جهه العلو ماء بالإمطار فسالت الأوديه الواقعه فى محل الامطار المختلفه بالسعه و الضيق و الكبر و الصغر بقدرها أى كل بقدره الخاص به فالكبير بقدره و الصغير بقدره فاحتمل السيل الواقع فى كل واحد من الأوديه المختلفه زبدا طافيا عاليا و هو الظاهر على الحس يستر الماء سترا.

ثم قال تعالى وَ مِمّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النّارِ ابْتِغاءَ حِلْيَهٍ أَوْ مَتاعٍ زَبَدٌ مِثْلُهُ من نشويه و ما يوقدون عليه أنواع الفلزات و المواد الأرضيه القابله للإذابه المصوغه منها آلات الزينه و أمتعه الحياه التى يتمتع بها و المعنى و يخرج من الفلزات و المواد الأرضيه التى يوقدون عليها فى النار طلبا للزينه كالذهب و الفضه أو طلبا لمتاع كالحديد و غيره يتخذ منه الآلات و الأدوات،زبد مثل الزبد الذى يربو السيل يطفو على الماده المذابه و يعلوه.

ثم قال تعالى كَذلِكَ يَضْرِبُ اللّهُ الْحَقَّ وَ الْباطِلَ أى يثبت اللّه الحق و الباطل نظير ما فعل فى السيل و زبده و ما يوقدون عليه فى النار و زبده.

فالمراد بالضرب-و اللّه أعلم-نوع من التثبيت من قبيل قولنا:ضربت الخيمه أى نصبتها و قوله:ضربت عليهم الذله و المسكنه أى أوقعت و أثبتت و ضرب بينهم بسور أى أوجد و بنى،و اضرب لهم طريقا فى البحر أى افتح و ثبت و الى هذا المعنى أيضا يعود ضرب المثل لأنه تثبيت و نصب لما يماثل الممثل حتى يتبين به حاله،و الجميع فى الحقيقه من قبيل إطلاق الملزوم و إراده اللازم فإن الضرب و هو إيقاع شىء على شىء بقوه و عنف لا ينفك عاده عن تثبيت أمر فى ما وقع عليه الضرب كثبوت الوتد فى الأرض بضرب المطرقه و حلول الألم فى جسم الحيوان بضربه فقد أطلق الضرب و هو الملزوم و أريد التثبيت و هو الأمر اللازم.

ص :٣٧٩

ثم قال تعالی فَأَمَّا الزَّبَدُ فَیَذْهَبُ جُفٰاءً وَ أَمّٰا مٰا یَنْفَعُ النّٰاسَ فَیَمْکَثُ فِی الْأَرْضِ جمع بین الزبدین أعنی زبد السیل و زبد ما یوقدون علیه و قد کانا متفرقین فی الذکر لاشتراک الجمیع فیما یذکر من الخاصه و هو أنه یذهب جفاء،و لذا قدمنا آنفا أن الآیه تتضمن مثلا واحدا و إن انحل الی غیر واحد من الأمثال.

و قد عدل عن ذکر الماء و غیره الی قوله: «وَ أَمّٰا مٰا یَنْفَعُ النّٰاسَ» للدلاله علی خاصه یختص بها الحق و هو أن الناس ینتفعون به و هو الغایه المطلوبه لهم.

و المعنی:فأما الزبد الذی کان یطفو علی السیل و یعلوه أو یخرج مما یوقدون علیه فی النار فیذهب جفاء و یصیر باطلا متلاشیا،و أما الماء الخالص أو العین الارضیه المصوغه و فیهما انتفاع الناس و تمتعهم فی معاشهم فیمکث فی الأرض ینتفع به الناس.

ثم قال تعالی کَذٰلِکَ یَضْرِبُ اللّٰهُ الْأَمْثٰالَ و ختم به القول أی إن الأمثال المضروبه للناس فی کلامه تعالی یشابه المثل المضروب فی هذه الآیه فی أنها تمیز الحق من الباطل و تبین للناس ما ینفعهم فی معاشهم و معادهم.

و لا یبعد أن تکون الإشاره بقوله: «کَذٰلِکَ» الی ما ذکره من أمر نزول المطر و جریان الاودیه بسیولها المزبده و إیقاد المواد الأرضیه و خروج زبدها،أعنی أن تکون الإشاره الی نفس هذه الحوادث الخارجیه و التکونات العینیه لا القول فیدل علی أن هذه الوقائع الکونیه و الحوادث الواقعه فی عالم الشهاده أمثال مضروبه تهدی اولی النهی و البصیره الی ما فی عالم الغیب من الحقائق کما أن ما فی عالم الشهاده آیات داله علی ما فی عالم الغیب علی ما تکرر ذکره فی القرآن الکریم،و لا کثیر فرق بین کون هذه المشهودات أمثالا مضروبه أو آیات داله و هو ظاهر.

قوله تعالی: لِلَّذِینَ اسْتَجٰابُوا لِرَبِّهِمُ الْحُسْنیٰ وَ الَّذِینَ لَمْ یَسْتَجِیبُوا لَهُ الی آخر الآیه؛المهاد الفراش الذی یوطأ لصاحبه و المکان الممهد الموطأ و سمیت جهنم لأنها

مهدت لاستقرارهم فيها لكفرهم و أعمالهم السيئه.

و الآيه و ما بعدها من الآيات التسعه متفرعه على المثل المضروب فى الآيه السابقه كما تقدمت الإشاره اليه يبين اللّه سبحانه فيها آثار الاعتقاد الحق و الإيمان به و الاستجابه لدعوته،و آثار الاعتقاد الباطل و الكفر به و عدم استجابه دعوته و يشهد بذلك سياق الآيات فإن الحديث فيها يدور حول عاقبه الإيمان و الكفر و أن العاقبه المحموده التى للإيمان لا يقوم مقامها شىء و لو كان ضعف ما فى الدنيا من نعمه.

و على هذا فالأظهر أن يكون المراد بالحسنى العاقبه الحسنى و ما ذكره بعضهم أن المراد بها المثوبه الحسنى أو الجنه و إن كان حقا بحسب المآل فإن عاقبه الإيمان و العمل الصالح المحموده هى المثوبه الإلهيه الحسنى و هى الجنه لكن المثوبه أو الجنه غير مقصوده فى المقام بما أنها مثوبه أو جنه بل بما أنها عاقبه أمرهم و ينتهى إليها سعيهم.

و يؤيده بل يدل عليه قوله تعالى فيهم فى الآيات التاليه بعد تعريفهم بصفاتهم المختصه بهم:

«أُولٰئِكَ لَهُمْ عُقْبَى الدّٰارِ جَنّٰاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهٰا» الآيه.

و على هذا أيضا فقوله: «لَوْ أَنَّ لَهُمْ مٰا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً وَ مِثْلَهُ مَعَهُ لاَفْتَدَوْا بِهِ» موضوع موضع الغايه المحذوفه للدلاله على فخامه أمرها و بلوغها الغايه من حمل الهول و الدهشه و الشر و الشقوه بما لا يذكر.

و المعنى:و الذين لم يستجيبوا لربهم يحل بهم أمر-أو يفوتهم أمر و هو نتيجه الاستجابه و عاقبتها الحسنى-من صفته أنه لو أن لهم ما فى الارض من نعمه تلتذ بها النفس الانسانيه و هو غايه ما يمكن لإنسان أن يأمله و يتمناه ثم أضيف اليه مثله و هو فوق منيه الإنسان و بعباره ملخصه لو كانوا يملكون غايه مناهم فى الحياه و ما فوق هذه الغايه رضوا أن يفتدوا بهذا الذى يملكونه فرضا عما يفوتهم من الحسنى،و فى بعض كلمات على عليه السّلام فى وصفه«غير موصوف ما نزل بهم».

ثم أخبر تعالى عن هذا الذى لا يوصف من عاقبه أمرهم فقال «أُولٰئِكَ لَهُمْ سُوءُ الْحِسٰابِ وَ مَأْوٰاهُمْ جَهَنَّمُ» و سوء الحساب الحساب الذى يسوؤهم و لا يسرهم فهو من إضافه الصفه الى الموصوف ثم ذم تعالى ذلك مشيرا الى سوء العاقبه بقوله: «وَ بِئْسَ الْمِهٰادُ» أى بئس المهاد مهادهم الذى مهد لهم و يستقرون فيه،و مجموع قوله: «أُولٰئِكَ لَهُمْ سُوءُ الْحِسٰابِ» الخ؛فى موضع التعليل لما ذكر من الافتداء و التعليل بالإشاره كثير فى الكلام يقال:افعل بفلان كذا و كذا ذاك الذى من صفته كذا و كذا.

و معنى الآيه-و اللّه أعلم-للذين استجابوا لدعوه ربهم الحقه العاقبه الحسنى و الذين لم يستجيبوا له لهم من عاقبه الامر ما يرضون أن يفدوا للتخلص منه فوق ما يمكنهم أن يتمنوه لأن الذى يحل بهم من العاقبه السيئه يتضمن أو يقارن سوء الحساب و القرار فى و بئس المهاد مهادهم.

و قد وضع فى الآيه الاستجابه و عدم الاستجابه مكان الإيمان و الكفر لمناسبه المثل المضروب فى الآيه السابقه من نزول الماء من السماء و قبول الأوديه منه كل بقدره، و الاستجابه قبول الدعوه.

قوله تعالى: أَ فَمَنْ يَعْلَمُ أَنَّمٰا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ أَعْمىٰ إِنَّمٰا يَتَذَكَّرُ أُولُوا الْأَلْبٰابِ استفهام إنكارى و هو فى موضع التعليل لما تضمنه الآيه السابقه، و بيان تفصيلى لعاقبه حال الفريقين من حيث استجابه دعوه الحق و عدمها.

و ملخص البيان:أن الحق يستقر فى قلوب هؤلاء الذين استجابوا لربهم فتصير قلوبهم ألبابا و قلوبا حقيقيه لها آثارها و بركاتها و هو التذكر و التبصر،و من خواص هذه القلوب التى يعرف بها صاحبوها أن اولى الألباب يثبتون على الوفاء بعهد اللّه المأخوذ عنهم بفطرتهم فلا ينقضون ميثاق ربهم،و يثبتون على احترام ما وصلهم اللّه به و هى الرحم التى أجرى اللّه الخلقه من طريقها فيصلونها و هم خاشعون خائفون،و يثبتون بالصبر عند المصائب و عن

المعصيه و على الطاعه،و يجرون بالتوجه الى ربهم و هو الصلاه،و إصلاح المجتمع و هو الإنفاق، و درء السيئات بالحسنات.

فهؤلاء لهم عاقبه الدار المحموده و هى الجنه يدخلونها و تنعكس اليهم فيها مثوبات أعمالهم الحسنه المذكوره فيصاحبون فيها الصالحين من آبائهم و أزواجهم و ذرياتهم كما وصلوا الرحم فى الدنيا،و الملائكه يدخلون عليهم من كل باب مسلمين عليهم بما صبروا كما فتحوا أبواب العبادات و الطاعات المختلفه فى الدنيا فهذا هو أثر الحق.

و قوله: أَ فَمَنْ يَعْلَمُ أَنَّمٰا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ أَعْمىٰ الاستفهام فيه للإنكار-كما تقدم-و فيه نفى التساوى بين من استقر فى قلبه العلم بالحق و من جهل الحق و فى توصيف الجاهل بالحق بالأعمى إيماء الى أن العالم به يصير و قد سماه بالأعمى و البصير فى قوله آنفا: «قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمىٰ وَ الْبَصِيرُ» الآيه،فالعلم بالحق بصيره و الجهل به عمى و التبصر يفيد التذكر و لذا عده من خواص اولى العلم بقوله: «إِنَّمٰا يَتَذَكَّرُ» .

و قوله: إِنَّمٰا يَتَذَكَّرُ أُولُوا الْأَلْبٰابِ فى مقام التعليل لما سبقه أعنى قوله: «أَ فَمَنْ يَعْلَمُ» الخ؛أى إنهما لا يستويان لأن لاولى العلم تذكر ليس لاولى العمى و الجهل،و قد وضع فى موضع اولى العلم اولو الألباب فدل على دعوى أخرى تفيد فائده التعليل كأنه قيل:لا يستويان لأن لأحد الفريقين تذكرا ليس للآخر،و إنما اختص التذكر بهم لأن لهم ألبابا و قلوبا و ليس ذلک لغيرهم.

قوله تعالى: اَلَّذِينَ يُوفُونَ بِعَهْدِ اللّٰهِ وَ لاٰ يَنْقُضُونَ الْمِيثٰاقَ ظاهر السياق أن الجمله الثانيه عطف تفسيرى على الجمله الاولى فالمراد بالميثاق الذى لا ينقضونه هو عهد اللّه الذى يوفون به،و المراد بهذا العهد و الميثاق بقرينه ما ذكر فى الآيه السابقه من تذكرهم هو ما عاهدوا به ربهم و واثقوه بلسان فطرتهم أن يوحدوه و يجروا على ما يقتضيه توحيده من الآثار فإن الانسان مفطور على توحيده تعالى و ما يهتف به توحيده،و هذا عهد عاهدته

الفطره و عقد عقدته.

و أما العهود و المواثیق المأخوذه بوسیله الأنبیاء و الرسل علی أمر من اللّه و الأحکام و الشرائع فکل ذلک من فروع المیثاق الفطری فإن الدین فطری.

قوله تعالی: وَ الَّذِینَ یَصِلُونَ مٰا أَمَرَ اللّٰهُ بِهِ أَنْ یُوصَلَ الخ؛الظاهر أن المراد بالأمر هو الأمر التشریعی النازل بشهاده ذیل الآیه «وَ یَخٰافُونَ سُوءَ الْحِسٰابِ» فإن الحساب علی الأحکام النازله فی الشریعه ظاهرا و إن کانت مدرکه بالفطره کقبح الظلم و حسن العدل فإن المستضعف الذی لم یبلغه الحکم الإلهی و لم یقصر لا یحاسب علیه کما یحاسب غیره،و قد تقدم فی أبحاثنا السابقه أن الحجه لا تتم علی الإنسان بمجرد الإدراک الفطری لو لا انضمام طریق الوحی الیه قال تعالی: لِئَلاّٰ یَکُونَ لِلنّٰاسِ عَلَی اللّٰهِ حُجَّهٌ بَعْدَ الرُّسُلِ (النساء/ ۱۶۵).

و الآیه مطلقه فالمراد به کل صله أمر اللّه سبحانه بها و من أشهر مصادیقه صله الرحم التی أمر اللّه بها و أکد القول فی وجوبها،قال تعالی: وَ اتَّقُوا اللّٰهَ الَّذِی تَسٰائَلُونَ بِهِ وَ الْأَرْحٰامَ (النساء/۱).

و قد أکد القول فیه بما فی ذیل الآیه من قوله: «وَ یَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَ یَخٰافُونَ سُوءَ الْحِسٰابِ» فأشار الی أن فی ترک الصله مخالفه لأمر اللّه فلیخش اللّه فی ذلک و عملا سیئا مکتوبا فی صحیفه العمل محفوظا علی الإنسان یجب أن یخاف من حسابه السیئ.

و الظاهر أن الفرق بین الخشیه و الخوف أن الخشیه تأثر القلب من إقبال الشر أو ما فی حکمه،و الخوف هو التأثر عملا بمعنی الإقدام علی تهیئه ما یتقی به المحذور و إن لم یتأثر القلب و لذا قال سبحانه فی صفه أنبیائه: وَ لاٰ یَخْشَوْنَ أَحَداً إِلاَّ اللّٰهَ (الأحزاب/۳۹).فنفی عنهم الخشیه عن غیره و قد أثبت الخوف لهم عن غیره فی مواضع من کلامه کقوله: فَأَوْجَسَ فِی نَفْسِهِ خِیفَهً مُوسیٰ (طه/۶۷)و قوله: وَ إِمّٰا تَخٰافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِیٰانَهً (الأنفال/۵۸).

و لعله اليه يرجع ما ذكره الراغب في الفرق بينهما أن الخشيه خوف يشوبه تعظيم و أكثر ما يكون ذلك عن علم.و لذا خص العلماء بها فی قوله: إِنَّما يَخْشَى اللّهَ مِنْ عِبادِهِ الْعُلَماءُ و كذا قول بعضهم:إن الخشيه أشد الخوف لأنها مأخوذه من قولهم:شجره خشيه أی يابسه.

و كذا قول بعضهم:إن الخوف يتعلق بالمكروه و بمنزله يقال:خفت المرض و خفت زيدا بخلاف الخشيه فإنها تتعلق بالمنزل دون المكروه نفسه يقال:خشيت اللّه.

و لو لا رجوعها الى ما قدمناه لكانت ظاهره النقض و ذكر بعضهم أن الفرق أغلبی لا كلی، و الآخرون أن لا فرق بينهما أصلا و هو مردود بما قدمناه من الآيات.

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ وَ أَقامُوا الصَّلاةَ وَ أَنْفَقُوا الى آخر الآيه؛إطلاق الصبر يدل على اتصافهم بجميع شعبه و أقسامه و هی الصبر عند المصيبه و الصبر على الطاعه و الصبر عن المعصيه لكنه مع ذلك مقيد بقوله: «ابْتِغاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ» أی طلبا لوجه ربهم فصفتهم التی يمدحون بها أن يكون صبرهم لوجه اللّه لأن الكلام فی صفاتهم التی تنشأ و تنمو فيهم من استجابتهم لربهم و علمهم بحقبه ما أنزل اليهم من ربهم لا كل صفه يمدحها الناس فيما بينهم و إن لم ترتبط بعبوديتهم و إيمانهم بربهم كالصبر عند الكريهه تمنعا و عجبا بالنفس أو طلبا لجميل الثناء و نحوه كما قيل:

و قولی كلما جشأت و جاشت

مكانك تحمدی أو تستريحی

و المراد بوجه الرب تعالى هو الجهه المنسوبه اليه تعالى من العمل و نحوه و هی الجهه التی عليها يظهر و يستقر العمل عنده تعالى أعنی المثوبه التی له عنده الباقيه ببقائه و قد قال تعالى:

وَ اللّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوابِ (آل عمران/١٩٥)،و قال: وَ ما عِنْدَ اللّهِ باقٍ (النحل/ ٩٦)،و قال: كُلُّ شَيْءٍ هالِكٌ إِلاّ وَجْهَهُ (القصص/٨٨).

و قوله: وَ أَقامُوا الصَّلاةَ أی جعلوها قائمه غير ساقطه بالإخلال بأجزائها و شرائطها أو بالاستهانه بأمرها،و عطف الصلاه و ما بعدها على الصبر من عطف الخاص على

العام اعتناء بشأنه و تعظيما لأمره.كما قيل.

و قوله: وَ أَنْفَقُوا مِمّٰا رَزَقْنٰاهُمْ سِرًّا وَ عَلاٰنِيَةً المراد به مطلق الإنفاق أعم من الواجب و غيره،و الآيه مكيه لم ينزل وجوب الزكاه عند نزولها بعد،و تقييد الإنفاق بقوله:

«سِرًّا وَ عَلاٰنِيَةً» للدلاله على استيفائهم حقه فإن من الإنفاق ما يحسن فيه الإسرار و منه ما يحسن فيه الإعلان فعلى من آمن بما أنزله اللّه بالحق أن يستوفى من كل حقه فيسر بالإنفاق إذا كان فى إعلانه مظنه الرياء أو السمعه أو إهانه أو إذهاب ماء الوجه،و يعلن فيه فيما كان فى إعلانه تشويق الناس على البر و المعروف و دفع التهمه و نحو ذلك.

و قوله: وَ يَدْرَؤُنَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ الدرء الدفع و المعنى إذا صادفوا سيئه جاءوا بحسنه تزيد عليها أو تعادلها فيدفعون بها السيئه،و هذا أعم من أن يكون ذلك فى سيئه صدرت من أنفسهم فدفعوها بحسنه جاءوا بها فإن الحسنات يذهبن السيئات أو دفعوها بتوبه الى ربهم فإن التائب من الذنب كمن لا ذنب له أو فى سيئه أتى بها غيرهم بالنسبه اليهم كمن ظلمهم فدفعوه بالعفو أو بالإحسان اليه أو من جفاهم فقابلوه بحسن الخلق و البشر كما إذا خاطبهم الجاهلون فقالوا:سلاما أو أتى بمنكر فنهوا عنه أو ترك معروف فأمروا بها.

فذلك كله من درء السيئه بالحسنه و لا دليل من جانب اللفظ يدل على التخصيص ببعض هذه الوجوه البته.

و قد اختلف التعبير فى هذه الصفات المذكوره لاولى الألباب«الذين يوفون،و لا ينقضون، و يصلون،و يخشون،و يخافون،و صبروا،و أقاموا،و أنفقوا،و يدرءون»فأتى فى بعضها-و هى سته-بلفظ المضارع،و فى بعضها-و هى ثلاثه-بلفظ الماضى.

و قد نقل عن بعضهم فى وجه ذلك أن التعبير فى قوله: «وَ الَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغٰاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ وَ أَقٰامُوا الصَّلاٰةَ وَ أَنْفَقُوا مِمّٰا رَزَقْنٰاهُمْ» الخ؛بلفظ الماضى و فيما تقدم بلفظ المضارع على سبيل التفنن فى الفصاحه لأن هذه الأفعال وقعت صله للموصول يعنى «وَ الَّذِينَ» و الموصول وصلته

فی معنی اسم الشرط مع الجمله الشرطیه،و الماضی و المضارع یستویان معنی فی الجمله الشرطیه نحو إن ضربت ضربت و إن تضرب أضرب فکذا فیما بمعناه.

و لذا قال النحویون:إذا وقع الماضی صله أو صفه لنکره عامه احتمل أن یراد به المضی و أن یراد به الاستقبال فمن الأول «الَّذِینَ قٰالَ لَهُمُ النّٰاسُ» و من الثانی «إِلاَّ الَّذِینَ تٰابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدِرُوا عَلَیْهِمْ» .

و فیه أن إلغاء خصوصیه زمان الفعل من المضی و الاستقبال فی الشرط و ما فی معناه لا یستوجب إلغاء لوازم الأزمنه کالتحقق فی الماضی و الجریان و الاستمرار و نحوهما فی المضارع فإن فی الماضی مثلا عنایه بالتحقق و إن کان ملغی الزمان فصحه السؤال عن نکته اختلاف التعبیر فی محله بعد.

و یستفاد من کلام بعض آخر فی وجهه أن المراد بالأوصاف المتقدمه أعنی الوفاء بالعهد و الصله و الخشیه و الخوف الاستصحاب و الاستمرار لکن الصبر لما کان مما یتوقف علی تحققه التلبس بتلک الأوصاف اعتنی بشأنه فعبر بلفظ الماضی الدال علی التحقق و کذا فی الصلاه و الإنفاق اعتناء بشأنهما.

و فیه أن بعض الصفات السابقه لا یقصر فی الأهمیه عن الصبر و الصلاه و الإنفاق کالوفاء بعهد اللّه الذی أرید به الإیمان باللّه بإجابه دعوه الفطره فلو کان الاعتناء بالشأن هو الوجه کان من الواجب أن یعبر عنه بلفظ الماضی کغیره من الصبر و الصلاه و الإنفاق.

و الذی أحسب-و اللّه أعلم-أن مجموع قوله تعالی: «وَ الَّذِینَ صَبَرُوا ابْتِغٰاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ وَ أَقٰامُوا الصَّلاٰةَ وَ أَنْفَقُوا مِمّٰا رَزَقْنٰاهُمْ سِرًّا وَ عَلاٰنِیَةً وَ یَدْرَؤُنَ بِالْحَسَنَهِ السَّیِّئَهَ» مسوق لبیان معنی واحد و هو الإتیان بالعمل الصالح أعنی إتیان الواجبات و ترک المحرمات و تدارک ما یقع فیه من الخلل استثناء بالحسنه فالعمل الصالح هو المقصود بالاصاله و درء السیئه بالحسنه الذی هو تدارک الخلل الواقع فی العمل مقصود بالتبع کالمتمم للنقیصه.

فلو جرى الكلام على السياق السابق و قيل«و الذين يصبرون ابتغاء وجه ربهم و يقامون الصلاه و ينفقون مما رزقناهم سرا و علانيه و يدرءون بالحسنه السيئه»فاتت هذه العنايه و بطل ما ذكر من حديث الأصاله و التبعيه لكن قيل «وَ الَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ» فاخذ جميع الصبر المستقر أمرا واحدا مستمرا ليدل على وقوع كل الصبر منهم ثم قيل «وَ يَدْرَؤُنَ» الخ؛ ليدل على دوام مراقبتهم بالنسبه اليه لتدارك ما وقع فيه من الخلل،و كذا فى الصلاه و الإنفاق فافهمه.

و هذه العنايه بوجه نظيره العنايه فى قوله تعالى: «إِنَّ الَّذِينَ قالُوا رَبُّنَا اللّهُ ثُمَّ اسْتَقامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلائِكَةُ» الآيه؛حيث يدل على تفرع تنزل الملائكه على تحقق قولهم: «رَبُّنَا اللّهُ» و استقامتهم دون الاستمرار عليه.

و قوله: أُولئِكَ لَهُمْ عُقْبَى الدّارِ أى عاقبتها المحموده فإنها هى العاقبه حقيقه لأن الشىء لا ينتهى بحسب ما جبله اللّه عليه إلاّ الى عاقبه تناسبه و تكون فيها سعادته،و أما العاقبه المذمومه السيئه ففيها بطلان عاقبه الشىء لخلل واقع فيه،و إنما تسمى عاقبه بنحو من التوسع،و لذلك أطلق فى الآيه عقبى الدار و أريدت بها العاقبه المحموده و قوبلت فيما يقابلها من الآيات بقوله: «وَ لَهُمْ سُوءُ الدّارِ» ،و من هنا يظهر أن المراد بالدار هذه الدار الدنيا أى حياه الدار فالعاقبه عاقبتها.

قوله تعالى: جَنّاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَها وَ مَنْ صَلَحَ مِنْ آبائِهِمْ وَ أَزْواجِهِمْ وَ ذُرِّيّاتِهِمْ العدن الاستقرار يقال:عدن بمكان كذا إذا استقر فيه و منه المعدن لمستقر الجواهر الأرضيه و جنات عدن أى جنات نوع من الاستقرار فيه خلود و سلام من كل جهه.

و جنات عدن«الخ»؛بدل أو عطف بيان من قوله: «عُقْبَى الدّارِ» أى عاقبه هذه الدار المحموده هى جنات العدن و الخلود فليست هذه الحياه الدنيا بحسب ما طبعها اللّه عليه إلاّ حياه واحده متصله أولها عناء و بلاء و آخرها رخاء نعيم و سلام،و هذا الوعد هو الذى يحكى وفاءه

تعالى به حكايه عن أهل الجنه بقوله: وَ قالُوا الْحَمْدُ لِلّهِ الَّذِي صَدَقَنا وَعْدَهُ وَ أَوْرَثَنَا الْأَرْضَ نَتَبَوَّأُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشاءُ (الزمر/۷۴).

و الآيه-كما سمعت-تحاذى قوله: «يَصِلُونَ ما أَمَرَ اللّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ» و بيان لعاقبه هذا الحق الذى أخذوه و عملوا به و بشرى لهم أنهم سيصاحبون الصالحين من أرحامهم و أهليهم من الآباء و الامهات و الذرارى و الاخوان و الاخوات و غيرهم و يشمل الجميع قوله: «آبائِهِمْ وَ أَزْواجِهِمْ وَ ذُرِّيّاتِهِمْ» لأن الامهات أزواج الآباء و الاخوان و الاخوات و الاعمام و الاخوال و أولادهم ذريات الآباء،و الآباء من الداخلين فمعهم أزواجهم و ذرياتهم ففى الآيه ايجاز لطيف.

قوله تعالى: وَ الْمَلائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بابٍ سَلامٌ عَلَيْكُمْ بِما صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدّارِ و هذا عقبى أعمالهم الصالحه التى داموا عليها فى كل باب من أبواب الحياه بالصبر على الطاعه و عن المعصيه و عند المصيبه مع الخشيه و الخوف.

و قوله: «سَلامٌ عَلَيْكُمْ بِما صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدّارِ» قول الملائكه و قد خاطبوهم بالأمن و السلام الخالد و عقبى محموده لا يعتريها ذم و سوء أبدا.

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثاقِهِ الى آخر الآيه؛بيان حال غير المؤمنين بطريق المقابله و قد قوبل بقوله: «وَ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ» بقيه ما ذكر فى الآيات السابقه بعد الوفاء بعهد اللّه و الصله،من الأعمال الصالحه و فيه إيماء الى أن الأعمال الصالحه هى التى تضمن صلاح الأرض و عماره الدار على نحو يؤدى الى سعاده النوع الإنسانى و رشد المجتمع البشرى،و قد تقدم بيانه فى دليل النبوه العامه.

و قد بين تعالى جزاء عملهم و عاقبه أمرهم بقوله: «أُولئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ وَ لَهُمْ سُوءُ الدّارِ» و اللعن الابعاد من الرحمه و الطرد من كل كرامه،و ليس ذلك إلاّ لانكبابهم على الباطل و رفضهم الحق النازل من اللّه،و ليس للباطل إلاّ البوار.

ص:۳۸۹

قوله تعالى: اَللّٰهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشٰاءُ وَ يَقْدِرُ الى آخر الآيه؛بيان أن ما أوتى الفريقان من العاقبه المحموده و الجنه الخالده و من اللعنه و سوء الدار هو من الرزق الذى يرزقه اللّه من يشاء و كيف يشاء من غير حجر عليه أو إلزام.

و قد بين أن فعله تعالى يستمر على وفق ما جعله من نظام الحق و الباطل فالاعتقاد الحق و العمل به ينتهى الى الارتزاق بالجنه و السلام و الباطل من الاعتقاد و العمل به ينتهى الى اللعنه و سوء الدار و نكد العيش.

و قوله: وَ فَرِحُوا بِالْحَيٰاهِ الدُّنْيٰا وَ مَا الْحَيٰاهُ الدُّنْيٰا فِى الْآخِرَهِ إِلاّٰ مَتٰاعٌ يريد به-على ما يفيده السياق-أن الرزق هو رزق الاخرى لكنهم لميلهم الى ظاهر الحياه الدنيا و زينتها ركنوا إليها و فرحوا بها،و قد أخطئوا فإنها حياه غير مقصوده بنفسها و لا خالده فى بقائها بل مقصوده لغيرها الذى هو الحياه الآخره فهى بالنسبه الى الآخره متاع يتمتع به فى غيره و لغيره غير مطلوب لنفسه فالحياه الدنيا بالقياس الى الحياه الآخره إنما تكون من الحق إذا أخذت مقدمه لها يكتسب بها رزقها و أما إذا أخذت مطلوبه بالاستقلال فليست إلاّ من الباطل الذى يذهب جفاء و لا ينتفع به فى شىء،قال تعالى: وَ مٰا هٰذِهِ الْحَيٰاهُ الدُّنْيٰا إِلاّٰ لَهْوٌ وَ لَعِبٌ وَ إِنَّ الدّٰارَ الْآخِرَهَ لَهِىَ الْحَيَوٰانُ لَوْ كٰانُوا يَعْلَمُونَ (العنكبوت۶۴/).

[سوره الرعد (١٣): الآيات ٢٧ الى ٣۵]

اشاره

وَ يَقُولُ اَلَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ لاٰ أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَهٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اَللّٰهَ يُضِلُّ مَنْ يَشٰاءُ وَ يَهْدِى إِلَيْهِ مَنْ أَنٰابَ (٢٧) اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ تَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اَللّٰهِ أَلاٰ بِذِكْرِ اَللّٰهِ تَطْمَئِنُّ اَلْقُلُوبُ (٢٨) اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّٰالِحٰاتِ طُوبىٰ لَهُمْ وَ حُسْنُ مَآبٍ (٢٩) كَذٰلِكَ أَرْسَلْنٰاكَ فِى أُمَّهٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهٰا أُمَمٌ لِتَتْلُوَا عَلَيْهِمُ اَلَّذِى أَوْحَيْنٰا إِلَيْكَ وَ هُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمٰنِ قُلْ هُوَ رَبِّى لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَ إِلَيْهِ مَتٰابِ (٣٠) وَ لَوْ أَنَّ قُرْآناً سُيِّرَتْ بِهِ اَلْجِبٰالُ أَوْ قُطِّعَتْ بِهِ اَلْأَرْضُ أَوْ كُلِّمَ بِهِ اَلْمَوْتىٰ بَلْ لِلّٰهِ اَلْأَمْرُ جَمِيعاً أَ فَلَمْ يَيْأَسِ اَلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ لَوْ يَشٰاءُ اَللّٰهُ لَهَدَى اَلنّٰاسَ جَمِيعاً وَ لاٰ يَزٰالُ اَلَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُمْ بِمٰا صَنَعُوا قٰارِعَهٌ أَوْ تَحُلُّ قَرِيباً مِنْ دٰارِهِمْ حَتّٰى يَأْتِىَ وَعْدُ اَللّٰهِ إِنَّ اَللّٰهَ لاٰ يُخْلِفُ اَلْمِيعٰادَ (٣١) وَ لَقَدِ اُسْتُهْزِئَ بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ فَأَمْلَيْتُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كٰانَ عِقٰابِ (٣٢) أَ فَمَنْ هُوَ قٰائِمٌ عَلىٰ كُلِّ نَفْسٍ بِمٰا كَسَبَتْ وَ جَعَلُوا لِلّٰهِ شُرَكٰاءَ قُلْ سَمُّوهُمْ أَمْ تُنَبِّئُونَهُ بِمٰا لاٰ يَعْلَمُ فِى اَلْأَرْضِ أَمْ بِظٰاهِرٍ مِنَ اَلْقَوْلِ بَلْ زُيِّنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مَكْرُهُمْ وَ صُدُّوا عَنِ اَلسَّبِيلِ وَ مَنْ يُضْلِلِ اَللّٰهُ فَمٰا لَهُ مِنْ هٰادٍ (٣٣) لَهُمْ عَذٰابٌ فِى اَلْحَيٰاهِ اَلدُّنْيٰا وَ لَعَذٰابُ اَلْآخِرَهِ أَشَقُّ وَ مٰا لَهُمْ مِنَ اَللّٰهِ مِنْ وٰاقٍ (٣۴) مَثَلُ اَلْجَنَّهِ اَلَّتِى وُعِدَ اَلْمُتَّقُونَ تَجْرِى مِنْ تَحْتِهَا اَلْأَنْهٰارُ أُكُلُهٰا دٰائِمٌ وَ ظِلُّهٰا تِلْكَ عُقْبَى اَلَّذِينَ اِتَّقَوْا وَ عُقْبَى اَلْكٰافِرِينَ اَلنّٰارُ (٣۵)

بیان:

قوله تعالی: وَ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ لاٰ أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اللّٰهَ يُضِلُّ مَنْ يَشٰاءُ وَ يَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ أَنٰابَ عود الی قول الکفار «لَوْ لاٰ أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ» و إنما ارادوا به أنه لو أنزل علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم آیه من ربه لاهتدوا به و استجابوا له و هم لا یعدون القرآن النازل الیه آیه.

و الدلیل علی إرادتهم هذا المعنی قوله بعده: «قُلْ إِنَّ اللّٰهَ يُضِلُّ مَنْ يَشٰاءُ» الخ؛و قوله بعد:

«وَ لَوْ أَنَّ قُرْآناً سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبٰالُ -الی قوله- بَلْ لِلّٰهِ الْأَمْرُ جَمِيعاً» و قوله بعد: «وَ صُدُّوا عَنِ السَّبِيلِ» الی آخر الآیه.

فأجاب تعالی عن قولهم بقوله آمرا نبیه أن یلقیه الیهم: «قُلْ إِنَّ اللّٰهَ يُضِلُّ مَنْ يَشٰاءُ وَ يَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ أَنٰابَ» فأفاد أن الأمر لیس الی الآیه حتی یهتدوا بنزولها و یضلوا بعدم نزولها بل أمر الإضلال و الهدایه الی اللّه سبحانه یضل من یشاء و یهدی من یشاء.

و لما لم یؤمن أن یتوهموا منه أن الأمر یدور مدار مشیه جزافیه غیر منتظمه أشار الی دفعه بتبدیل قولنا:و یهدی الیه من یشاء من قوله: «وَ يَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ أَنٰابَ» فبین أن الأمر الی مشیه اللّه تعالی جاریه علی سنه دائمه و نظام متقن مستمر و ذلک أنه تعالی یشاء هدایه من أناب و رجع الیه و یضل من أعرض و لم ینب فمن تلبس بصفه الإنابه و الرجوع الی الحق و لم یتقید بأغلال الأهواء هداه اللّه بهذه الدعوه الحقه و من کان دون ذلک ضل عن الطریق و إن کان مستقیما و لم تنفعه الآیات و إن کانت معجزه و ما تغن الآیات و النذر عن قوم لا یؤمنون.

و من هنا یظهر أن قوله: «إِنَّ اللّٰهَ يُضِلُّ» الخ؛علی تقدیر:إن اللّه یضل بمشیته من لم ینب الیه و یهدی الیه بمشیته من أناب الیه.

و یظهر أیضا أن ضمیر «إِلَيْهِ» فی «يَهْدِي إِلَيْهِ» راجع الیه تعالی و أن ما ذکره بعضهم أنه

راجع الى القرآن.و آخرون أنه راجع الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم غير وجيه.

قوله تعالى: اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ تَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللّهِ أَلا بِذِكْرِ اللّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ الاطمئنان السكون و الاستقرار و الاطمئنان الى الشىء السكون اليه.

و ظاهر السياق أن صدر الآيه بيان لقوله فى ذيل الآيه السابقه: «مَنْ أَنابَ» فالإيمان و اطمئنان القلب بذكر اللّه هو الإنابه،و ذلك من العبد تهيؤ و استعداد يستعقب عطيه الهدايه الإلهيه كما أن الفسق و الزيغ فى باب الضلال تهيؤ و استعداد يستعقب الإضلال من اللّه كما قال:

وَ ما يُضِلُّ بِهِ إِلاَّ الْفاسِقِينَ (البقره/۲۶)؛و قال: فَلَمّا زاغُوا أَزاغَ اللّهُ قُلُوبَهُمْ وَ اللّهُ لا يَهْدِى الْقَوْمَ الْفاسِقِينَ (الصف/۵).

و ليس الإيمان باللّه تعالى مثلا مجرد إدراك أنه حق فإن مجرد الإدراك ربما يجامع الاستكبار و الجحود كما قال تعالى: وَ جَحَدُوا بِها وَ اسْتَيْقَنَتْها أَنْفُسُهُمْ (النمل/۱۴)مع أن الإيمان لا يجامع الجحود فليس الإيمان بشىء مجرد إدراك أنه حق مثلا بل مطاوعه و قبول خاصه من النفس بالنسبه الى ما أدركته يوجب تسليمها له و لما يقتضيه من الآثار و آيته مطاوعه سائر القوى و الجوارح و قبولها له كما طاوعته النفس و قبلته فترى المعتاد ببعض الأعمال المذمومه ربما يدرك وجه القبح أو المساءه فيه غير أنه لا يكف عنه لأن نفسه لا تؤمن به و لا تستسلم له و ربما طاوعته و سلمت له بعد ما أدركته و كفت عنه عند ذلك بلا مهل و هو الإيمان.

و هذا هو الذى يظهر من قوله تعالى: فَمَنْ يُرِدِ اللّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلامِ وَ مَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقاً حَرَجاً كَأَنَّما يَصَّعَّدُ فِى السَّماءِ (الأنعام/۱۲۵)فالهدايه من اللّه سبحانه تستدعى من قلب العبد أو صدره و بالآخره من نفسه أمرا نسبته اليه نسبه القبول و المطاوعه الى الأمر المقبول المطاوع،و قد عبر عنه فى آيه الأنعام بشرح الصدر و توسعته،و فى الآيه المبحوث عنها بالإيمان و اطمئنان القلب و هو أن يرى الإنسان نفسه فى أمن من قبوله و مطاوعته و يسكن قلبه اليه و يستقر هو فى قلبه من غير أن يضطرب منه أو

ينقلع عنه.

و من ذلک يظهر أن قوله: «وَ تَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللّهِ» عطف تفسيرى على قوله: «آمَنُوا» فالإيمان بالله يلازم اطمئنان القلب بذكر الله تعالى.

و لا ينافى ذلك ما فى قوله تعالى: إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذا ذُكِرَ اللّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ (الأنفال/٢)فإن الوجل المذكور فيه حاله قلبيه متقدمه على الاطمئنان المذكور فى الآيه المبحوث عنها كما يرشد اليه قوله تعالى: اَللّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتاباً مُتَشابِهاً مَثانِيَ تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَ قُلُوبُهُمْ إِلى ذِكْرِ اللّهِ ذلِكَ هُدَى اللّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشاءُ (الزمر/٢٣)و ذلك أن النعمه هى النازله من عنده سبحانه و أما النقمه أيا ما كانت فهى بالحقيقه امساك منه عن إفاضه النعمه و إنزال الرحمه و ليست فعلا ثبوتيا صادرا منه تعالى على ما يفيده قوله: ما يَفْتَحِ اللّهُ لِلنّاسِ مِنْ رَحْمَهٍ فَلا مُمْسِكَ لَها وَ ما يُمْسِكْ فَلا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ (فاطر/٢).

و إذا كان الخوف و الخشيه انما هو من شر متوقع و لا شر عنده سبحانه فحقيقه الخوف من الله هى خوف الإنسان من أعماله السيئه التى توجب إمساك الرحمه و انقطاع الخير المفاض من عنده،و النفس الإنسانيه إذا قرعت بذكر الله سبحانه التفتت أولا الى ما أحاطت به من سمات القصور و التقصير فأخذتها القشعريره فى الجلد و الوجل فى القلب ثم التفتت ثانيا الى ربه الذى هو غايه طلبه فطرته فسكنت اليه و اطمأنت بذكره.

و قال فى مجمع البيان:و قد وصف الله المؤمن هاهنا بأنه يطمئن قلبه الى ذكر الله،و وصفه فى موضع آخر بأنه إذا ذكر الله وجل قلبه لأن المراد بالأول أنه يذكر ثوابه و إنعامه و آلاءه التى لا تحصى و أياديه التى لا تجازى فيسكن اليه،و بالثانى أنه يذكر عقابه و انتقامه فيخافه و يوجل قلبه.انتهى،و هذا الوجه أوفق بتفسير من فسر الذكر فى الآيه بالقرآن الكريم و قد سماه الله تعالى ذكرا فى مواضع كثيره من كلامه كقوله: وَ هذا ذِكْرٌ مُبارَكٌ (الأنبياء/٥٠)و قوله:

إِنّٰا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ (الحجر۹/)و غیر ذلک.

لکن الظاهر أن یکون المراد بالذکر أعم من الذکر اللفظی و أعنی به مطلق انتقال الذهن و الخطور بالبال سواء کان بمشاهده آیه أو العثور علی حجه أو استماع کلمه،و من الشاهد علیه قوله بعده: «أَلاٰ بِذِکْرِ اللّٰهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ» فإنه کضرب القاعده یشمل کل ذکر سواء کان لفظیا أو غیره،و سواء کان قرآنا أو غیره.

و قوله: أَلاٰ بِذِکْرِ اللّٰهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ فیه تنبیه للناس أن یتوجهوا الیه و یریحوا قلوبهم بذکره فإنه لا هم للإنسان فی حیاته إلاّ الفوز بالسعاده و النعمه و لا خوف له إلاّ من أن تغتاله الشقوه و النقمه و اللّٰه سبحانه هو السبب الوحید الذی بیده زمام الخیر و الیه یرجع الأمر کله،و هو القاهر فوق عباده و الفعال لما یرید و هو ولی عباده المؤمنین به اللاجئین الیه فذکره للنفس الأسیره بید الحوادث الطالبه لرکن شدید یضمن له السعاده،المتحیره فی أمرها و هی لا تعلم أین ترید و لا أنی یراد بها؟کوصف التریاق للسلیم تنبسط به روحه و تستریح منه نفسه،و الرکون الیه و الاعتماد علیه و الاتصال به کتناول ذاک السلیم لذلک التریاق و هو یجد من نفسه نشاط الصحه و العافیه آنا بعد آن.

فکل قلب-علی ما یفیده الجمع المحلی باللام من العموم-یطمئن بذکر اللّٰه و یسکن به ما فیه من القلق و الاضطراب نعم إنما ذلک فی القلب الذی یستحق أن یسمی قلبا و هو القلب الباقی علی بصیرته و رشده،و أما المنحرف عن أصله الذی لا یبصر و لا یفقه فهو مصروف عن الذکر محروم عن الطمأنینه و السکون قال تعالی: فَإِنَّهٰا لاٰ تَعْمَی الْأَبْصٰارُ وَ لٰکِنْ تَعْمَی الْقُلُوبُ الَّتِی فِی الصُّدُورِ (الحج۴۶/)،و قال: لَهُمْ قُلُوبٌ لاٰ یَفْقَهُونَ بِهٰا (الأعراف۱۷۹/) و قال نَسُوا اللّٰهَ فَنَسِیَهُمْ (التوبه۶۷/).

و فی لفظ الآیه ما یدل علی الحصر حیث قدم متعلق الفعل أعنی قوله: «بِذِکْرِ اللّٰهِ» علیه فیفید أن القلوب لا تطمئن بشیء غیر ذکر اللّٰه سبحانه،و ما قدمناه من الإیضاح ینور هذا

الحصر إذ لا هم لقلب الإنسان و هو نفسه المدركه إلاّ نيل سعادته و الأمن من شقائه و هو فى ذلك متعلق بذيل الأسباب،و ما من سبب إلاّ و هو غالب فى جهه و مغلوب من اخرى إلاّ اللّه سبحانه فهو الغالب غير المغلوب الغنى ذو الرحمه فبذكره أى به سبحانه وحده تطمئن القلوب و لا يطمئن القلب الى شىء غيره إلاّ غفله عن حقيقه حاله و لو ذكر بها أخذته الرعده و القلق.

و مما قيل فى الآيه الكريمه أعنى قوله: «الَّذِينَ آمَنُوا وَ تَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللّهِ» الخ؛أنها استئناف،و قوله: «الَّذِينَ آمَنُوا» مبتدأ خبره قوله فى الآيه التاليه: «طُوبىٰ لَهُمْ وَ حُسْنُ مَآبٍ» و قوله: «الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ» بدل من المبتدإ و قوله: «أَلاٰ بِذِكْرِ اللّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ» اعتراض بين المبتدإ و خبره،و هو تكلف بعيد من السياق.

قوله تعالى: اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ طُوبىٰ لَهُمْ وَ حُسْنُ مَآبٍ طوبى على وزن فعلى بضم الفاء مؤنث أطيب فهى صفه لمحذوف و هو-على ما يستفاد من السياق-الحياه أو المعيشه و ذلك أن النعمه كائنه ما كانت إنما تغتبط و تهنأ إذا طابت للإنسان و لا تطيب إلاّ إذا اطمأن القلب اليه و سكن و لم يضطرب و لا يوجد ذلك إلاّ لمن آمن باللّه و عمل عملا صالحا فهو الذى يطمئن منه القلب و يطيب له العيش فإنه فى أمن من الشر و الخسران و سلام مما يستقبله و يدركه و قد أوى الى ركن لا ينهدم و استقر فى ولايه اللّه لا يوجه اليه ربه إلاّ ما فيه سعادته إن اعطى شيئا فهو خير له و إن منع فهو خير له.

و قد قال فى وصف طيب هذه الحياه: مَنْ عَمِلَ صٰالِحاً مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثىٰ وَ هُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهُ حَيٰاةً طَيِّبَةً وَ لَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ (النحل/۹۷)و قال فى صفه من لم يرزق اطمئنان القلب بذكر اللّه: وَ مَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكاً وَ نَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيٰامَةِ أَعْمىٰ (طه/۱۲۴)،و لعل وصف الحياه أو المعيشه فى الآيه التى نحن فيها بزياده الطيب تلميحا الى أنها نعمه لا تخلو من طيب على أى حال إلاّ أنها فيمن اطمأن قلبه

بذكر اللّه أكثر طيبا لخلوصها من شوائب المنغصات.

فقوله: طُوبىٰ لَهُمْ فى تقـدير لهم حيـاه أو معيشه طوبى،فطوبى مبتـدأ و «لَهُمْ» خبره و إنمـا قـدم المبتـدأ المنكر على الظرف لأن الكلام واقع موقع التهنئه و فى مثله يقدم ما به التهنئه استعجالا بذكر ما يسر السامع ذكره نظير قولهم فى البشاره:بشرى لك.

و بـالجمله فى الآيه تهنئه الـذين آمنوا و عملوا الصالحات-و هم الـذين آمنوا و تطمئن قلوبهم بـذكر اللّه اطمئنانا مستمرا-بأطيب الحياه أو العيش و حسن المرجع،و بذلك يظهر اتصالها بما قبلها فإن طيب العيش من آثار اطمئنان القلب كما تقدم.

قوله تعـالى: كَذٰلِكَ أَرْسَلْنٰاكَ فِى أُمَّهٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهٰا أُمَمٌ الى آخر الآيه؛ متاب مصـدر ميمى للتوبه و هى الرجوع،و الإشاره بقوله: «كَذٰلِكَ» الى ما ذكره تعالى من سنته الجاريه من دعوه الامم الى دين التوحيد ثم إضـلال من يشاء و هدايه من يشاء على وفق نظام الرجوع الى اللّه و الإيمان به و سكون القلب بذكره و عدم الرجوع اليه.

و المعنى:و أرسلناك فى امه قـد خلت من قبلها امم إرسالا يماثل هذه السـنه الجاريه و يجرى فى أمره على وفق هذا النظام لتتلو عليهم الـذى أوحينا اليك و تبلغهم ما يتضـمنه هـذا الكتاب و هم يكفرون،بالرحمن و إنما قيل:بالرحمن،دون أن يقال«بنا»على ما يقتضيه ظاهر السياق إيماء الى أنهم فى ردهم هذا الوحى الذى يتلوه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم عليهم و هو القرآن و عدم اعتنائهم بأمره حيث يقولون مع نزوله «لَوْ لاٰ أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَهٌ مِنْ رَبِّهِ» يكفرون برحمه إلهيه عامه تضمن لهم سعاده دنياهم و أخراهم لو أخذوه و عملوا به.

ثم أمر تعـالى:أن يصرح لهم القول فى التوحيـد فقال «قُلْ هُوَ رَبِّى لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَ إِلَيْهِ مَتٰابِ» أى هو وحـده ربى من غير شـريك كما تقولون و لربوبيته لى وحـده أتخـذه القائم على جميع أمورى و بها،و أرجع اليه فى حوائجى و بـذلك يظهر أن قوله: «عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَ إِلَيْهِ مَتٰابِ» من آثار الربوبيه المتفرعه عليها فإن الرب هو المالك المدبر فمحصل المعنى هو وكيلى

و اليه أرجع.

قوله تعالى: وَ لَوْ أَنَّ قُرْآناً سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبالُ أَوْ قُطِّعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كُلِّمَ بِهِ الْمَوْتى بَلْ لِلّٰهِ الْأَمْرُ جَمِيعاً المراد بتسيير الجبال قلعها من اصولها و إذهابها من مكان الى مكان و بتقطيع الأرض شقها و جعلها قطعه قطعه،و بتكليم الموتى إحياؤهم لاستخبارهم عما جرى عليهم بعد الموت ليستدل اعلى حقيه الدار الآخره فإن هذا هو الذى كانوا يقترحونه.

فهذه امور عظيمه خارقه للعاده فرضت آثارا لقرآن فرضه اللّه سبحانه بقوله: «وَ لَوْ أَنَّ قُرْآناً» الخ؛و جزاء لو محذوف لدلاله الكلام عليه فإن الكلام معقب بقوله: «بَلْ لِلّٰهِ الْأَمْرُ جَمِيعاً» و الآيات-كما عرفت-مسوقه لبيان أن أمر الهدايه ليس براجع الى الآيه التى يقترحونها بقوله:م «لَوْ لاٰ أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ» بل الأمر الى اللّه يضل من يشاء كما أضلهم و يهدى اليه من أناب.

و على هذا يجرى سياق الآيات كقوله تعالى بعد: بَلْ زُيِّنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مَكْرُهُمْ وَ صُدُّوا عَنِ السَّبِيلِ وَ مَنْ يُضْلِلِ اللّٰهُ فَمٰا لَهُ مِنْ هٰادٍ ،و قوله: وَ كَذٰلِكَ أَنْزَلْنٰاهُ حُكْماً عَرَبِيًّا وَ لَئِنِ اتَّبَعْتَ أَهْوٰاءَهُمْ الآيه؛و قوله: وَ مٰا كٰانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلاّٰ بِإِذْنِ اللّٰهِ الآيه؛الى غير ذلك،و على مثله جرى سياق الآيات السابقه.

فجزاء لو المحذوف هو نحو من قولنا:ما كان لهم أن يهتدوا به إلاّ أن يشاء اللّه و المعنى و لو فرض أن قرآنا من شأنه أنه تسير به الجبال أو تقطع به الأرض أو يحيا به الموتى فتكلم ما كان لهم أن يهتدوا به إلاّ أن يشاء اللّه بل الأمر كله للّه ليس شىء منه لغيره حتى يتوهم متوهم أنه لو أنزلت آيه عظيمه هائله مدهشه أمكنها أن تهديهم لا بل الأمر للّه جميعا و الهدايه راجعه الى مشيته.

قوله تعالى: أَ فَلَمْ يَيْأَسِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ لَوْ يَشٰاءُ اللّٰهُ لَهَدَى النّٰاسَ

جَمِيعاً تفريع على سابقه.

ذكر بعضهم أن اليأس بمعنى العلم و هى لغه هوازن و قيل لغه حى من النخع و أنشدوا على ذلك قول سحيم بن وثيل الرباحى:

أقول لهم بالشعب إذ يأسروننى

أ لم تيأسوا أنى ابن فارس زهدم

و قول رباح بن عدى:

أ لم ييأس الأقوام أنى أنا ابنه

و إن كنت عن أرض العشيره نائيا

و محصل التفريع على هذا أنه إذا كانت الأسباب لا تملك من هدايتهم شيئا حتى قرآن سيرت به الجبال أو قطعت به الأرض أو كلم به الموتى،و أن الامر للّه جميعا فمن الواجب أن يعلم الذين آمنوا أن اللّه لم يشأ هدايه الذين كفروا و لو يشاء اللّه لهدى الناس جميعا الذين آمنوا و الذين كفروا لكنه لم يهد الذين كفروا فلم يهتدوا و لن يهتدوا.

و ذكر بعضهم أن اليأس بمعناه المعروف و هو القنوط غير أن قوله: «أَ فَلَمْ يَيْأَسِ» مضمن معنى العلم و المراد بيان لزوم علمهم بأن اللّه لم يشأ هدايتهم و لو شاء ذلك لهدى الناس جميعا و لزوم قنوطهم عن اهتدائهم و إيمانهم.

فتقدير الكلام بحسب الحقيقه:أ فلم يعلم الذين آمنوا أن اللّه لم يشأ هدايتهم و لو يشاء لهدى الناس جميعا أو لم ييأسوا من اهتدائهم و ايمانهم؟ثم ضمن اليأس معنى العلم و نسب اليه من متعلق العلم الجمله الشرطيه فقط أعنى قوله: «لَوْ يَشاءُ اللّهُ لَهَدَى النّاسَ جَمِيعاً» إيجازا و إيثارا للاختصار.

و ذكر بعضهم:أن قوله: «أَ فَلَمْ يَيْأَسِ» على ظاهر معناه من غير تضمين و قوله: «أَنْ لَوْ يَشاءُ اللّهُ» الخ؛متعلق بقوله: «آمَنُوا» بتقدير الباء و متعلق «يَيْأَسِ» محذوف و تقدير الكلام أ فلم ييأس الذين آمنوا بأن لو يشاء اللّه لهدى الناس جميعا من إيمانهم و ذلك أن الذين آمنوا يرون أن الأمر للّه جميعا و يؤمنون بأنه تعالى لو يشاء لهدى الناس جميعا و لو لم يشاء لم يهد فإذ لم

يهد و لم يؤمنوا فليعلموا أنه لم يشأ و ليس فى مقدره سبب من الأسباب أن يهديهم و يوفقهم للإيمان فلييأسوا من إيمانهم.

و هذه وجوه ثلاثه لعل أعد لها أوسطها و الآيه على أى حال لا تخلو من إشاره الى أن المؤمنين كانوا يودون أن يؤمن الكفار و لعلهم لمودتهم ذلك لما سمعوا قول الكفار «لَوْ لاٰ أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ» طمعوا فى إيمانهم و رجوا منهم الاهتداء إن أنزل اللّه عليهم آيه أخرى غير القرآن فسألوا النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم أن يجيبهم على ذلك فأيأسهم اللّه من إيمانهم فى هذه الآيات،و فى آيات أخرى من كلامه مكيه و مدنيه كقوله فى سوره يس و هى مكيه: وَ سَوٰاءٌ عَلَيْهِمْ أَ أَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لاٰ يُؤْمِنُونَ (آيه ١٠)،و قوله فى سوره البقره و هى مدنيه: إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوٰاءٌ عَلَيْهِمْ أَ أَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لاٰ يُؤْمِنُونَ (آيه ۶).

قوله تعالى: وَ لاٰ يَزٰالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُمْ بِمٰا صَنَعُوا قٰارِعَةٌ أَوْ تَحُلُّ قَرِيباً مِنْ دٰارِهِمْ حَتّٰى يَأْتِيَ وَعْدُ اللّٰهِ إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يُخْلِفُ الْمِيعٰادَ سياق الآيات يشهد أن المراد بقوله: «بِمٰا صَنَعُوا» كفرهم بالرحمن قبال الدعوه الحقه،و القارعه هى المصيبه تقرع الإنسان قرعا كأنها تؤذنه بأشد من نفسها و فى الآيه تهديد و وعيد قطعى للذين كفروا بعذاب غير مردود و ذكر علائم و أشراط له تقرعهم مره بعد مره حتى يأتيهم العذاب الموعود.

و المعنى:و لا يزال هؤلاء الذين كفروا بدعوتك الحقه تصيبهم بما صنعوا من الكفر بالرحمن مصيبه قارعه أو تحل تلك المصيبه القارعه قريبا من دارهم فلا يزالون كذلك حتى يأتى ما وعدهم اللّه من العذاب لأن اللّه لا يخلف ميعاده و لا يبدل قوله.

و التأمل فى كون السوره مكيه على ما يشهد به مضامين آياتها ثم فى الحوادث الواقعه بعد البعثه و قبل الهجره و بعدها الى فتح مكه يعطى أن المراد بالذين كفروا هم كفار العرب من أهل مكه و غيرهم الذين ردوا أول الدعوه و بالغوا فى الجحود و العناد و الحوا على الفتنه

و الفساد.

و المراد بالـذين تصـيبهم القـارعه من كـان فی خارج الحرم منهم تصـيبهم قوارع الحروب و شن الغارات،و بالـذين تحل القارعه قريبا من دارهم أهل الحرم من قريش تقع حوادث السوء قريبا من دارهم فتصـيبهم معرتها و تنالهم وحشتها و همها و سائر آثارها السيئه،و المراد بما وعدهم عذاب السيف الذی أخذهم فی غزوه بدر و غيرها.

و اعلم أن هـذا العـذاب الموعود للـذين كفروا فی هـذه الآيات غير العـذاب الموعود المتقـدم فی سوره يونس فی قوله تعالی: وَ لِكُلِّ أُمَّهٍ رَسُولٌ فَإِذٰا جٰاءَ رَسُولُهُمْ قُضِیَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَ هُمْ لاٰ يُظْلَمُونَ -الی قوله ثانيا- وَ قُضِیَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَ هُمْ لاٰ يُظْلَمُونَ (يونس۴۷/-۵۴) فإن الـذی فی سوره يونس وعيـد عام للامه،و الـذی فی هـذه الآيات وعيد خاص بالذين كفروا فی أول الدعوه النبـويه من قريش و غيرهم،و قـد تقـدم فی قوله: إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوٰاءٌ عَلَيْهِمْ أَ أَنْـذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْـذِرْهُمْ لاٰ يُؤْمِنُونَ (البقره۶/)فی الجزء الأول من الكتاب أن المراد بقوله:

«الَّذِينَ كَفَرُوا» فی القرآن إذا أطلق إطلاقـا المعانـدون من مشـركی العرب فی أول الـدعوه كمـا أن المراد بالـذين آمنوا إذا اطلق كذلك السابقون الی الإيمان فی أول الدعوه.

قوله تعـالی: أَ فَمَنْ هُوَ قٰائِمٌ عَلىٰ كُلِّ نَفْسٍ بِمٰا كَسَبَتْ وَ جَعَلُوا لِلّٰهِ شُرَكٰاءَ القائم علی شـیء هو المهيمن المتسـلط عليه و القائم بشـیء من الأمر هو الـذی يـدبره نوعا من التـدبير و اللّٰه سـبحانه هو القائم علی كل نفس بما كسـبت أما قيامه عليها فلأنه محيط بذاتها قاهر عليها شاهد لها،و أما قيامه بما كسبت فلأنه يدبر أمر أعمالها فيحولها من مرتبه الحركه و السكون الی أعمال محفوظه عليهـا فی صـحائف الأعمـال ثم يحولها الی المثوبات و العقوبات فی الـدنيا و الآخره من قرب و بعـد و هـدی و ضـلال و نعمه و نقمه و جنه و نار.

و الآيه متفرعه علی مـا تقـدمها أی إذا كـان اللّٰه سـبحانه يهـدی من يشاء فيجازيه بأحسن الثواب و يضل من يشاء فيجازيه بأشـد العقاب و له الأمر جميعا فهو قائم علی كل نفس بما

کسبت و مهیمن مدبر لنظام الأعمال فهل یعدله غیره حتی یشارکه فی ألوهیته؟.

و من ذلک یظهر أن الخبر فی قوله: «أَ فَمَنْ هُوَ قٰائِمٌ» الخ؛محذوف یدل علیه قوله: «وَ جَعَلُوا لِلّٰهِ شُرَکٰاءَ» و من سخیف القول ما نسب الی الضحاک أن المراد بقوله: «أَ فَمَنْ هُوَ قٰائِمٌ عَلیٰ کُلِّ نَفْسٍ بِمٰا کَسَبَتْ» الملائکه لکونهم موکلین علی الاعمال و المعنی أ فیکون الملائکه الموکلون علی الأعمال بأمره شرکاء له سبحانه؟و هو معنی بعید من السیاق غایته.

قوله تعالی: قُلْ سَمُّوهُمْ أَمْ تُنَبِّئُونَهُ بِمٰا لاٰ یَعْلَمُ فِی الْأَرْضِ أَمْ بِظٰاهِرٍ مِنَ الْقَوْلِ لما ذکر سبحانه قوله: «وَ جَعَلُوا لِلّٰهِ شُرَکٰاءَ» عاد الیهم ببیان یبطل به قولهم ذلک مأخوذ من البیان السابق بوجه.

فأمر نبیه بأن یحاجهم بنوع من الحجاج عجیب فی بابه فقال «قُلْ سَمُّوهُمْ» أی صفوهم فإن صفات الأشیاء هی التی تتعین بها شئونها و آثارها فلو کانت هذه الأصنام شرکاء للّٰه شفعاء عنده وجب أن یکون لها من الصفات ما یسوی لها الطریق لهذا الشأن کما یقال فیه تعالی إنه حی علیم قدیر خالق مالک مدبر فهو رب کل شیء لکن الأصنام إذا ذکرت فقیل:هبل أو اللات أو العزی لم یوجد لها من الصفات ما یظهر به أنها شریکه للّٰه شفیعه عنده.

ثم قال أَمْ تُنَبِّئُونَهُ بِمٰا لاٰ یَعْلَمُ فِی الْأَرْضِ و أم منقطعه أی بل أ تنبئونه بکذا و المعنی أن اتخاذکم الأصنام شرکاء له إنباء له فی الحقیقه بما لا یعلم فلو کان له شریک فی الأرض لعلم به لأن الشریک فی التدبر یمتنع أن یخفی تأثیره فی التدبیر علی شریکه و اللّٰه سبحانه یدبر الأمر کله و لا یری لغیره أثرا فی ذلک لا موافقا و لا مخالفا،و الدلیل علی أنه لا یری لنفسه شریکا فی الأمر أنه تعالی هو القائم علی کل نفس بما کسبت،و بعباره أخری أن له الخلق و الأمر و هو علی کل شیء شهید بالبرهان الذی لا سبیل للشک الیه،و الآیه بالجمله کقوله فی موضع آخر: قُلْ أَ تُنَبِّئُونَ اللّٰهَ بِمٰا لاٰ یَعْلَمُ فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ لاٰ فِی الْأَرْضِ (یونس/۱۸).

ثم قال أَمْ بِظٰاهِرٍ مِنَ الْقَوْلِ أی بل أ تنبئونه بأن له شرکاء بظاهر من القول من غیر حقیقه و هذا کقوله: إِنْ هِیَ إِلاّٰ أَسْمٰاءٌ سَمَّیْتُمُوهٰا أَنْتُمْ وَ آبٰاؤُکُمْ (النجم۲۳/).

و عن بعضهم أن المراد بظاهر من القول ظاهر کتاب نازل من اللّه تسمی فیه الأصنام آلهه حقه و حاصل الآیه نفی الدلیل العقلی و السمعی معا علی الوهیتها و کونها شرکاء للّه سبحانه و هو بعید من اللفظ.

و وجه الارتباط بین هذه الحجج الثلاث أنهم فی عبادتهم الأصنام و جعلهم للّه شرکاء مترددون بین محاذیر ثلاثه إما أن یقولوا بشرکتها من غیر حجه إذ لیس لها من الاوصاف ما یعلم به أنها شرکاء للّه،و إما أن یدعوا أن لها أوصافا کذلک هم یعلمونها و لا یعلم بها اللّه سبحانه،و إما أن یکونوا متظاهرین بالقول بشرکتها من غیر حقیقه و هم یغرون اللّه بذلک تعالی عن ذلک علوا کبیرا.

قال الزمخشری فی الکشاف:و هذا الاحتجاج و أسالیبه العجیبه التی ورد علیها مناد علی نفسه بلسان طلق ذلق أنه لیس من کلام البشر لمن عرف و أنصف علی نفسه انتهی کلامه.

قوله تعالی: بَلْ زُیِّنَ لِلَّذِینَ کَفَرُوا مَکْرُهُمْ وَ صُدُّوا عَنِ السَّبِیلِ وَ مَنْ یُضْلِلِ اللّٰهُ فَمٰا لَهُ مِنْ هٰادٍ إضراب عن الحجج المذکوره و لوازمها و المعنی دع هذه الحجج فإنهم لا یجعلون له شرکاء لشیء من هذه الوجوه بل مکر زینه لهم الشیطان و صدهم بذلک عن سبیل اللّه تعالی و ذلک أنهم علی علم بأنه لا حجه علی شرکتها و أن مجرد الدعوی لا ینفعهم لکنهم یریدون بترویج القول بالوهیتها و توجیه قلوب العامه إلیها عرض الدنیا و زینتها،و دعوتک الی سبیل اللّه مانعه دون ذلک فهم فی تصلبهم فی عبادتها و دعوه الناس إلیها و الحث علی الأخذ بها یمکرون بک من وجه و بالناس من وجه آخر و قد زین لهم هذا المکر و هو السبب فی جعلهم إیاها شرکاء لا غیر ذلک من حجه أو غیرها و صدوا بذلک عن السبیل.

فهم زین لهم المکر و صدوا به عن السبیل و الـذی زین لهم و صـدهم هو الشیطان بإغوائهم، و اضـلوا و الـذی اضـلهم هو اللّه سبحانه بإمساک نعمه الهدی منهم و من یضلل اللّه فما له من هاد.

قوله تعالی: لَهُمْ عَذابٌ فِی الْحَیاهِ الدُّنْیا وَ لَعَذابُ الْآخِرَهِ أَشَقُّ وَ ما لَهُمْ مِنَ اللّهِ مِنْ واقٍ أشق أفعل من المشقه و واق اسم فاعل من الوقایه بمعنی الحفظ.

و فی الآیه إیجاز القول فیما وعد اللّه الذین کفروا من العذاب فی الآیات السابقه،و فی قوله:

«وَ ما لَهُمْ مِنَ اللّهِ مِنْ واقٍ» نفی الشفاعه و تأثیرها فی حقهم أصلا،و معنی الآیه ظاهر.

قوله تعالی: مَثَلُ الْجَنَّهِ الَّتِی وُعِدَ الْمُتَّقُونَ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ أُکُلُها دائِمٌ وَ ظِلُّها تِلْکَ عُقْبَی الَّذِینَ اتَّقَوْا وَ عُقْبَی الْکافِرِینَ النّارُ المثل هو الوصف یمثل الشیء.

و فی قوله: «مَثَلُ الْجَنَّهِ» الخ؛بیان ما خص اللّه به المتقین من الوعـد الجمیل مقابله لما أوعـد به الـذین کفروا و لیکون تمهیدا لما یختم به القول من الإشـاره الی محصـل سـعی الفریقین فی مسیرهم الی ربهم و رجوعهم الیه،و قـد قابـل الـذین کفروا بـالمتقین إشـاره الی أن الـذین ینـالون هـذه العـاقبه الحسـنی هم الـذین آمنوا و عملوا الصالحات دون المؤمنین من غیر عمل صالح فإنهم مؤمنون باللّه کافرون بآیاته (۱).

[سوره الرعد (۱۳): الآیات ۳۶ الی ۴۲]

اشاره

وَ الَّذِینَ آتَیْناهُمُ الْکِتابَ یَفْرَحُونَ بِما أُنْزِلَ إِلَیْکَ وَ مِنَ الْأَحْزابِ مَنْ یُنْکِرُ بَعْضَهُ قُلْ إِنَّما أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللّهَ وَ لا أُشْرِکَ بِهِ إِلَیْهِ أَدْعُوا وَ إِلَیْهِ مَآبِ (۳۶) وَ کَذلِکَ أَنْزَلْناهُ حُکْماً عَرَبِیًّا وَ لَئِنِ اتَّبَعْتَ أَهْواءَهُمْ بَعْدَ ما جاءَکَ مِنَ الْعِلْمِ ما لَکَ مِنَ اللّهِ مِنْ وَلِیٍّ وَ لا واقٍ (۳۷) وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا رُسُلاً مِنْ قَبْلِکَ وَ جَعَلْنا لَهُمْ أَزْواجاً وَ ذُرِّیَّهً وَ ما کانَ لِرَسُولٍ أَنْ یَأْتِیَ بِآیَهٍ إِلاّ بِإِذْنِ اللّهِ لِکُلِّ أَجَلٍ کِتابٌ (۳۸) یَمْحُوا اللّهُ ما یَشاءُ وَ یُثْبِتُ وَ عِنْدَهُ أُمُّ الْکِتابِ (۳۹) وَ إِنْ ما نُرِیَنَّکَ بَعْضَ الَّذِی نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَفَّیَنَّکَ فَإِنَّما عَلَیْکَ الْبَلاغُ وَ عَلَیْنَا الْحِسابُ (۴۰) أَ وَ لَمْ یَرَوْا أَنّا نَأْتِی الْأَرْضَ نَنْقُصُها مِنْ أَطْرافِها وَ اللّهُ یَحْکُمُ لا مُعَقِّبَ لِحُکْمِهِ وَ هُوَ سَرِیعُ الْحِسابِ (۴۱) وَ قَدْ مَکَرَ الَّذِینَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلِلّهِ الْمَکْرُ جَمِیعاً یَعْلَمُ ما تَکْسِبُ کُلُّ نَفْسٍ وَ سَیَعْلَمُ الْکُفّارُ لِمَنْ عُقْبَی الدّارِ (۴۲)

۱- ۱) .الرعد ۲۷-۳۵:بحث روائی فی اطمئنان القلوب بذکر اللّه،شجره طوبی؛ان طوبی شجره اصلها فی دار علی علیه السّلام فی الجنه.

بیان:

قوله تعالی: وَ الَّذِینَ آتَیْناهُمُ الْکِتابَ یَفْرَحُونَ بِما أُنْزِلَ إِلَیْکَ الی آخر الآیه؛الظاهر أن المراد بالذین أوتوا الکتاب الیهود و النصاری أو هم و المجوس فإن هذا هو المعهود من إطلاقات القرآن و السوره مکیه و قد أثبت التاریخ أن الیهود ما کانوا یعاندون النبوه العربیه فی أوائل البعثه و قبلها ذاک العناد الذی ساقتهم الیه حوادث ما بعد الهجره و قد دخل جمع منهم فی الإسلام أوائل الهجره و شهدوا علی نبوه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و کونه مبشرا به فی کتبهم کما قال تعالی: وَ شَهِدَ شاهِدٌ مِنْ بَنِی إِسْرائِیلَ عَلی مِثْلِهِ فَآمَنَ وَ اسْتَکْبَرْتُمْ (الأحقاف/۱۰).

ص: ۴۰۵

و أنه كـان من النصـارى يومئـذ قوم على الحق من غير أن يعانـدوا دعوه الإسـلام كقوم من نصارى الحبشه على ما نقل من قصـه هجره الحبشه و جمع من غيرهم،و قد قال تعالى فى أمثالهم: اَلَّذِينَ آتَيْناهُمُ الْكِتابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ (القصـص۵۲/)و قال: وَ مِنْ قَوْمِ مُوسىٰ أُمَّهٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَ بِهِ يَعْدِلُونَ (الأعراف۱۵۹/)و كـذا كانت المجوس ينتظرون الفرج بظهور منـج ينشـر الحق و العدل و كانوا لا يعاندون الحق كما يعانده المشركون.

فالظـاهر أن يكونوا هم المعنيّون بالآيه و خـاصه المحقون من النصـارى و هم القـائلون بكون المسـيح بشـرا رسولا كالنجاشـى و أصـحابه،و يؤيـده مـا فى ذيـل الآيه من قوله: «قُلْ إِنَّما أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللّهَ وَ لا أُشْرِكَ بِهِ إِلَيْهِ أَدْعُوا» فإنه أنسب أن يخاطب به النصارى.

و قوله: وَ مِنَ الْأَحْزابِ مَنْ يُنْكِرُ بَعْضَهُ اللام للعهـد أى و من أحزاب أهـل الكتـاب من ينكر بعض ما أنزل اليک و هو ما دل منه على التوحيد و نفى التثليث و سائر ما يخالف ما عند أهل الكتاب من المعارف و الأحكام المحرفه.

و قوله: قُلْ إِنَّما أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللّهَ وَ لا أُشْرِكَ بِهِ دليل على أن المراد من البعض الذى ينكرونه ما يرجع الى التوحيد فى العباده أو الطاعه و قد أمره اللّه أن يخاطبهم بالموافقه عليه بقوله: قُلْ يا أَهْلَ الْكِتابِ تَعالَوْا إِلىٰ كَلِمَهٍ سَواءٍ بَيْنَنا وَ بَيْنَكُمْ أَلاّ نَعْبُدَ إِلاَّ اللّهَ وَ لا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئاً وَ لا يَتَّخِذَ بَعْضُنا بَعْضاً أَرْباباً مِنْ دُونِ اللّهِ (آل عمران۶۴/).

ثم تمم الكلام بقوله: إِلَيْهِ أَدْعُوا وَ إِلَيْهِ مَآبِ أى مرجعى فكان أول الكلام مفصـحا عن بغيته فى نفسه و لغيره،و آخره عن سيرته أى أمرت لأعبـد اللّه وحـده فى عملى و دعوتى، و على ذلک أسـير بين الناس فلا أدعو إلاّ اليه و لا أرجع فى أمر من امورى إلاّ اليه فـذيل الآيه فى معنى قوله: قُلْ هٰذِهِ سَبِيلِى أَدْعُوا إِلَى اللّهِ عَلىٰ بَصِيرَهٍ أَنَا وَ مَنِ اتَّبَعَنِى وَ سُبْحانَ اللّهِ وَ ما أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ (يوسف۱۰۸/).

و يمكن أن يكون المراد بقوله: «وَ إِلَيْهِ مَآبِ» المعاد و يفيد حينئذ فائده التعليل أى اليه أدعو

ص :۴۰۶

وحده لأن مآبى اليه وحده.

قوله تعالى: وَ كَذٰلِكَ أَنْزَلْنٰاهُ حُكْماً عَرَبِيًّا وَ لَئِنِ اتَّبَعْتَ أَهْوٰاءَهُمْ بَعْدَ مٰا جٰاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مٰا لَكَ مِنَ اللّٰهِ مِنْ وَلِيٍّ وَ لاٰ وٰاقٍ الإشاره بقوله: «كَذٰلِكَ» الى الكتاب المذكور فى الآيه السابقه و هو جنس الكتاب النازل على الأنبياء الماضين كالتوراه و الإنجيل.

و المراد بالحكم هو القضاء و العزيمه فإن ذلك هو شأن الكتاب النازل من السماء المشتمل على الشريعه كما قال: وَ أَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتٰابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النّٰاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ (البقره/۲۱۲)فالكتاب حكم إلهى بوجه و حاكم بين الناس بوجه فهذا هو المراد بالحكم دون الحكمه كما قيل.

و قوله: عَرَبِيًّا صفه لحكم و اشاره الى كون الكتاب بلسان عربى و هو لسانه صلّى اللّه عليه و آله و سلم سنه اللّه التى قد خلت فى عباده،قال تعالى: وَ مٰا أَرْسَلْنٰا مِنْ رَسُولٍ إِلاّٰ بِلِسٰانِ قَوْمِهِ (إبراهيم/۴)و هذا-كما لا يخفى-من الشاهد على أن المراد بالمذكورين فى الآيه السابقه اليهود و النصارى،و أن هذه الآيات متعرضه لشأنهم كما كانت الآيات السابقه عليها متعرضه لشأن المشركين.

و على هذا فالمراد بقوله: «وَ لَئِنِ اتَّبَعْتَ أَهْوٰاءَهُمْ» الخ؛النهى عن اتباع أهواء أهل الكتاب،و قد ذكر فى القرآن من ذلك شىء كثير،و عمده ذلك أنهم كانوا يقترحون على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم آيه غير القرآن كما كان المشركون يقترحونها،و كانوا يطمعون أن يتبعهم فيما عندهم من الأحكام لإحالتهم النسخ فى الأحكام،و هذان الأمران و لا سيما أولهما عمده ما تتعرض له هذه الآيات.

و المعنى:و كما أنزلنا على الذين أوتوا الكتاب كتابهم أنزلنا هذا القرآن عليك بلسانك مشتملا على حكم أو حاكما بين الناس و لئن اتبعت أهواء أهل الكتاب فتمنيت أن ينزل عليك

آیه غیر القرآن کما یقترحون أو داهنتهم و ملت الی اتباع بعض ما عنـدهم من الأحکام المنسوخه أو المحرفه أخـذناک بالعقوبه و لیس لـک ولی یلی أمرک من دون اللّه و لا ـ واق یقیـک منه فالخطـاب للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و هو المراد به دون الامه کما ذکره بعضهم.

قوله تعالی: وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا رُسُلاً مِنْ قَبْلِکَ وَ جَعَلْنا لَهُمْ أَزْواجاً وَ ذُرِّیَّهً وَ ما کانَ لِرَسُولٍ أَنْ یَأْتِیَ بِآیَهٍ إِلاّ بِإِذْنِ اللّهِ لِکُلِّ أَجَلٍ کِتابٌ لما نهی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم عن اتباع أهوائهم فیما اقترحوا علیه من إنزال آیه غیر القرآن ذکّره بحقیقه الحال التی تؤیسه من الطمع فی ذلک و یعزم علیه أن یتوکل علی اللّه و یرجع الیه الامور.

و هو أن سنه اللّه الجاریه فی الرسل أن یکونوا بشرا جارین علی السنه المألوفه بین الناس من غیر أن یتعدوها فیملکوا شیئا مما یختص بـالغیب کأن یکونوا ذا قوه غیبیه فعاله لما تشاء قـدیره علی کل ما أرادت أو أریـد منها حتی تأتی بکل آیه شاءت إلاّ أن یأذن اللّه له فلیس للرسول و هو بشر کسائرهم من الأمر شیء بل للّه الأمر جمیعا.

فهو الـذی ینزل الآـیه إن شاء غیر أنه سبحانه إنمـا من الآیـات إذا اقتضـته الحکمه الإلـهیه و لیست الأوقات مشترکه متساویه فی الحکم و المصالح و إلاّ لبطلت الحکمه و اختل نظام الخلیقه بل لکل وقت حکمه تناسبه و حکم یناسبه فلکل وقت آیه تخصه.

و هـذا هو الـذی تشیر الیه الآـیه فقوله: «وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا مِنْ قَبْلِکَ رُسُلاً وَ جَعَلْنا لَهُمْ أَزْواجاً وَ ذُرِّیَّهً» إشاره الی السنه الجاریه فی الرسل من البشر العادیه،و قوله: «وَ ما کانَ لِرَسُولٍ أَنْ یَأْتِیَ بِآیَهٍ إِلاّ بِإِذْنِ اللّهِ» إشاره الی حرمانهم من القدره الغیبیه المستقله بکل ما أرادت إلاّ أن یمدهم الإذن الإلهی.

و قوله: لِکُلِّ أَجَلٍ أی وقت محدود «کِتابٌ» أی حکم مقضی مکتوب یخصه إشاره الی ما یلوّح الیه استثناء الإذن و سنه اللّه الجاریه فیه،و التقـدیر فـاللّه سبحانه هو الـذی ینزل مـا شاء و یأذن فیما شاء لکنه لا ینزل و لا یأذن فی کل آیه فی کل وقت فإن لکل وقت کتابا کتبه لا

یجری فیه إلاّ ما فیه.

و مما تقدم یظهر ان ما ذکره بعضهم ان قوله: «لِکُلِّ أَجَلٍ کِتٰابٌ» من باب القلب و أصله:

لکل کتاب أجل أی إن لکل کتاب منزل من عند اللّه وقتا مخصوصا ینزل فیه و یعمل علیه فللتوراه وقت و للإنجیل وقت و للقرآن وقت.وجه لا یعبأ به.

قوله تعالی: یَمْحُوا اللّٰهُ مٰا یَشٰاءُ وَ یُثْبِتُ وَ عِنْدَهُ أُمُّ الْکِتٰابِ محو الشیء هو إذهاب رسمه و أثره یقال:محوت الکتاب إذا أذهبت ما فیه من الخطوط و الرسوم قال تعالی:

وَ یَمْحُ اللّٰهُ الْبٰاطِلَ وَ یُحِقُّ الْحَقَّ بِکَلِمٰاتِهِ (الشوری/۲۴)أی یذهب بآثار الباطل کما قال:

فَأَمَّا الزَّبَدُ فَیَذْهَبُ جُفٰاءً و قال: وَ جَعَلْنَا اللَّیْلَ وَ النَّهٰارَ آیَتَیْنِ فَمَحَوْنٰا آیَةَ اللَّیْلِ وَ جَعَلْنٰا آیَةَ النَّهٰارِ مُبْصِرَةً (أسری/۱۲)أی أذهبنا أثر الإبصار من اللیل فالمحو قریب المعنی من النسخ یقال:نسخت الشمس الظل أی ذهبت بأثره و رسمه.

و قد قوبل المحو فی الآیه بالإثبات و هو إقرار الشیء فی مستقره بحیث لا یتحرک و لا یضطرب یقال:أثبت الوتد فی الأرض إذا رکزته فیها بحیث لا یتحرک و لا یخرج من مرکزه فالمحو هو إزاله الشیء بعد ثبوته برسمه و یکثر استعماله فی الکتاب.

و وقوع قوله: «یَمْحُوا اللّٰهُ مٰا یَشٰاءُ وَ یُثْبِتُ» بعد قوله: «لِکُلِّ أَجَلٍ کِتٰابٌ» و اتصاله به من جانب و بقوله: «وَ عِنْدَهُ أُمُّ الْکِتٰابِ» من جانب ظاهر فی أن المراد محو الکتب و إثباتها فی الأوقات و الآجال فالکتاب الذی أثبته اللّه فی الأجل الأول إن شاء محاه فی الأجل الثانی و أثبت کتابا آخر فلا یزال یمحی کتاب و یثبت کتاب آخر.

و إذا اعتبرنا ما فی الکتاب من آیه و کل شیء آیه صح أن یقال لا یزال یمحو آیه و یثبت آیه کما یشیر الیه قوله: مٰا نَنْسَخْ مِنْ آیَةٍ أَوْ نُنْسِهٰا نَأْتِ بِخَیْرٍ مِنْهٰا أَوْ مِثْلِهٰا (البقره/۱۰۶)، و قوله: وَ إِذٰا بَدَّلْنٰا آیَةً مَکٰانَ آیَةٍ الآیه؛(النحل/۱۰۱).

فقوله: یَمْحُوا اللّٰهُ مٰا یَشٰاءُ وَ یُثْبِتُ علی ما فیه من الإطلاق یفید فائده التعلیل

لقوله: «لِكُلِّ أَجَلٍ كِتٰابٌ» و المعنى أن لكل وقت كتابا يخصه فيختلف فاختلاف الكتب باختلاف الأوقات و الآجال إنما ظهر من ناحيه اختلاف التصرف الإلهى بمشيته لا من جهه اختلافها فى أنفسها و من ذواتها بأن يتعين لكل أجل كتاب فى نفسه لا يتغير عن وجهه بل اللّه سبحانه هو الذى يعين ذلك بتبديل كتاب مكان كتاب و محو كتاب و إثبات آخر.

و قوله: وَ عِنْدَهُ أُمُّ الْكِتٰابِ أى أصله فإن الام هى الأصل الذى ينشأ منه الشىء و يرجع اليه،و هو دفع للدخل و إبانه الحقيقه الأمر فإن اختلاف حال الكتاب المكتوب لأجل بالمحو و الإثبات أى تغير الحكم المكتوب و القول المقضى به حينا بعد حين ربما أوهم أن الأمور و القضايا ليس لها عند اللّه سبحانه صوره ثابته و إنما يتبع حكمه العلل و العوامل الموجبه له من خارج كأحكامنا و قضايانا معاشر ذوى الشعور من الخلق أو أن حكمه جزافى لا تعين له فى نفسه و لا مؤثر فى تعينه من خارج كما ربما يتوهم أرباب العقول البسيطه أن الذى له ملك -بكسر اللام-مطلق و سلطنه مطلقه له أن يريد ما يشاء و يفعل ما يريد على حريه مطلقه من رعايه أى قيد و شرط و سلوك أى نظام أولا نظام فى عمله فلا صوره ثابته لشىء من أفعاله و قضاياه عنده،و قد قال تعالى: مٰا يُبَدَّلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ (ق٢٩/)،و قال: وَ كُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدٰارٍ (الرعد٨/)الى غير ذلك من الآيات.

فدفع هذا الدخل بقوله: «وَ عِنْدَهُ أُمُّ الْكِتٰابِ» أى أصل جنس الكتاب و الأمر الثابت الذى يرجع اليه هذه الكتب التى تمحى و تثبت بحسب الأوقات و الآجال و لو كان هو نفسه تقبل المحو و الإثبات لكان مثلها لا أصلا لها و لو لم يكن من أصله كان المحو و الإثبات فى أفعاله تعالى إما تابعا لامور خارجه تستوجب ذلك فكان تعالى مقهورا مغلوبا للعوامل و الأسباب الخارجيه مثلنا و اللّه يحكم لا معقب لحكمه.

و إما غير تابع لشىء أصلا و هو الجزاف الذى يختل به نظام الخلقه و التدبير العام الواحد يربط الأشياء بعضها ببعض جلت عنه ساحته،قال تعالى: وَ مٰا خَلَقْنَا السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ

وَ مٰا بَيْنَهُمٰا لاٰعِبِينَ مٰا خَلَقْنٰاهُمٰا إِلاّٰ بِالْحَقِّ (الدخان۳۹/).

فالملخص من مضمون الآيه أن للّه سبحانه فى كل وقت و أجل كتابا أى حكما و قضاء و أنه يمحو ما يشاء من هذه الكتب و الأحكام و الأقضيه و يثبت ما يشاء أى يغير القضاء الثابت فى وقت فيضع فى الوقت الثانى مكانه قضاء آخر لكن عنده بالنسبه الى كل وقت قضاء لا يتغير و لا يقبل المحو و الإثبات و هو الأصل الذى يرجع اليه الأقضيه الأخر و تنشأ منه فيمحو و يثبت على حسب ما يقتضيه هو.

و يتبين بالآيه أولا:أن حكم المحو و الاثبات عام لجميع الحوادث التى تداخله الآجال و الأوقات و هو جميع ما فى السماوات و الأرض و ما بينهما،قال تعالى مٰا خَلَقْنَا السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ وَ مٰا بَيْنَهُمٰا إِلاّٰ بِالْحَقِّ وَ أَجَلٍ مُسَمًّى (الأحقاف۳/).

و ذلك لإطلاق قوله: «يَمْحُوا اللّٰهُ مٰا يَشٰاءُ وَ يُثْبِتُ» و اختصاص المورد بآيات النبوه لا يوجب تخصيص الآيه لأن المورد لا يخصص.

قوله تعالى: وَ إِنْ مٰا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِی نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَفَّيَنَّكَ فَإِنَّمٰا عَلَيْكَ الْبَلاٰغُ وَ عَلَيْنَا الْحِسٰابُ «إما»هو إن الشرطيه و ما الزائده للتأكيد و الدليل عليه دخول نون التأكيد فى الفعل بعده.

و فى الآيه إيضاح لما للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم من الوظيفه و هو الاشتغال بأمر الإنذار و التبليغ فحسب فلا ينبغى له أن يتبع أهواءهم فى نزول آيه عليه كما اقترحوا حتى أنه لا ينبغى له أن ينتظر نتيجه بلاغه أو حلول ما أوعدهم اللّه من العذاب بهم.

و فى الآيه دلاله على أن الحساب الإلهى يجرى فى الدنيا كما يجرى فى الآخره.

قوله تعالى: أَ وَ لَمْ يَرَوْا أَنّٰا نَأْتِی الْأَرْضَ نَنْقُصُهٰا مِنْ أَطْرٰافِهٰا الخ؛كلام مسوق للعبره بعد ما قدم اليهم الوعيد بالهلاك،و منه يعلم أن إتيان الأرض و نقصها من أطرافها كنايه عن نقص أهلها بالإماته و الإهلاك فالآيه نظيره قوله: بَلْ مَتَّعْنٰا هٰؤُلاٰءِ

وَ آبٰاءَهُمْ حَتّٰى طٰالَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ أَ فَلاٰ يَرَوْنَ أَنّٰا نَأْتِى الْأَرْضَ نَنْقُصُهٰا مِنْ أَطْرٰافِهٰا أَ فَهُمُ الْغٰالِبُونَ (الأنبياء۴۴/).

و قول بعضهم إن المراد به أو لم ير أهل مكه أنا نأتى أرضهم فننقصها من أطرافها بفتح القرى واحده بعد واحده للمسلمين فليخافوا أن نفتح بلدتهم و ننتقم منهم يدفعه أن السوره مكيه و تلك الفتوحات إنما كانت تقع بعد الهجره،على أن الآيات بوعيدها ناظره الى هلاكهم بغزوه بدر و غيرها لا الى فتح مكه.

و قوله: وَ اللّٰهُ يَحْكُمُ لاٰ مُعَقِّبَ لِحُكْمِهِ وَ هُوَ سَرِيعُ الْحِسٰابِ يريد به أن الغلبه للّه سبحانه فإنه يحكم و ليس قبال حكمه أحد يعقبه ليغلبه بالمنع و الرد و هو سبحانه يحاسب كل عمل بمجرد وقوعه بلا مهله حتى يتصرف فيه غيره بالإخلال فقوله: «وَ اللّٰهُ يَحْكُمُ» الخ؛فى معنى قوله فى ذيل آيه سوره الأنبياء المتقدمه: «أَ فَهُمُ الْغٰالِبُونَ» .

قوله تعالى: وَ قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلِلّٰهِ الْمَكْرُ جَمِيعاً الى آخر الآيه؛ أى و قد مكر الذين من قبلهم فلم ينفعهم مكرهم و لم يقدروا على صدنا من أن نأتى الأرض فننقصها من أطرافها فاللّه سبحانه يملك المكر كله و يبطله و يرده الى أهله فليعتبروا.

و قوله: يَعْلَمُ مٰا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ فى مقام التعليل لملكه تعالى كل مكر فإن المكر إنما يتم مع جهل الممكور به و أما إذا علم به فعنده بطلانه.

و قوله: وَ سَيَعْلَمُ الْكُفّٰارُ لِمَنْ عُقْبَى الدّٰارِ قطع للحجاج بدعوى أن مسأله انتهاء الامور الى عواقبها من الامور الضروريه العينيه لا تتخلف عن الوقوع و سيشهدونها شهود عيان فلا حاجه الى الإطاله و الإطناب فى إعلامهم ذلک فسيعلمون (۱).

ص :۴۱۲

۱- ۱) .الرعد ۳۶-۴۲:بحث روائى حول الآيه «يَمْحُوا اللّٰهُ مٰا يَشٰاءُ وَ يُثْبِتُ» ؛أم الكتاب؛علم اللّه.

[سوره الرعد (۱۳): آیه ۴۳]

اشاره

وَ یَقُولُ اَلَّذِینَ کَفَرُوا لَسْتَ مُرْسَلاً قُلْ کَفیٰ بِاللّٰهِ شَهِیداً بَیْنِی وَ بَیْنَکُمْ وَ مَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ اَلْکِتٰابِ (۴۳)

بیان:

قوله تعالی: وَ یَقُولُ الَّذِینَ کَفَرُوا لَسْتَ مُرْسَلًا الخ؛بناء الکلام فی السوره علی إنکارهم حقیه الکتاب و عدم عدهم إیاه آیه إلهیه للرساله و لذا کانوا یقترحون آیه غیره کما حکاه اللّه تعالی فی خلال الآیات مره بعد مره و أجاب عنه بما یرد علیهم قولهم فکأنهم لما یئسوا مما اقترحوا أنکروا أصل الرساله لعدم إذعانهم بما أنزل اللّه من آیه و عدم إجابتهم فیما اقترحوه من آیه فکانوا یقولون: «لَسْتَ مُرْسَلًا» .

فلقّن اللّه نبیه صلّی اللّه علیه و آله و سلم الحجه علیهم لرسالته بقوله: «قُلْ کَفیٰ بِاللّٰهِ شَهِیداً بَیْنِی وَ بَیْنَکُمْ وَ مَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْکِتٰابِ» و هو حجه قاطعه و لیس بکلام خطابی و لا إحاله الی ما لا طریق الی حصول العلم به.

فقوله: قُلْ کَفیٰ بِاللّٰهِ شَهِیداً بَیْنِی وَ بَیْنَکُمْ استشهاد باللّه سبحانه و هو ولی أمر الإرسال و إنما هی شهاده تأدیه لا شهاده تحمل فقط فإن أمثال قوله تعالی: «إِنَّکَ لَمِنَ الْمُرْسَلِینَ عَلیٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِیمٍ» من آیات القرآن و کونه آیه معجزه من اللّه ضروری،و کونه قولا و کلاما له سبحانه ضروری و اشتماله علی تصدیق الرساله بدلاله المطابقه المعتمده علی علم ضروری أیضا ضروری،و لا نعنی بشهاده التأدیه إلاّ ذلک.

و من فسر شهادته تعالی من المفسرین بأنه تعالی قد أظهر علی رسالتی من الأدله و الحجج ما فیه غنی عن شهاده شاهد آخر ثم قال:و تسمیه ذلک شهاده مع أنه فعل و هی قول من المجاز حیث إنه یغنی غناها بل هو أقوی منها.انتهی.فقد قصد المطلوب من غیر طریقه.

ص: ۴۱۳

و ذلک أن الأدله و الحجج الداله علی حقیه رسالته صلّی اللّه علیه و آله و سلم إما القرآن و هو الآیه المعجزه الخالده،و إما غیره من الخوارق و المعجزات و آیات السوره-کما تری-لا تجیب الکفار علی ما اقترحوه من هذا القسم الثانی و لا معنی حینئذ للاستشهاد بما لم یجابوا علیه،و أما القرآن فمن البین أن الاستناد الیه من جهه أنه معجزه تصدّق الرساله بدلالتها علیها أی کلام له تعالی یشهد بالرساله،و إذا کان کذلک فما معنی العدول عن کونه کلاما له تعالی یدل علی حقیه الرساله أی شهاده لفظیه منه تعالی علی ذلک بحقیقه معنی الشهاده الی کونه دلیلا فعلیا منه علیها سمی مجازا بالشهاده؟.

علی أن کون فعله تعالی أقوی دلاله علی ذلک من قوله ممنوع.

فقد تحصل أن معنی قوله: «اللّٰهُ شَهِیدٌ بَیْنِی وَ بَیْنَکُمْ» أن ما وقع فی القرآن من تصدیق الرساله شهاده إلهیه بذلک.

و أما جعل الشهاده شهاده تحمل ففیه إفساد المعنی من أصله و أی معنی لإرجاع أمر متنازع فیه الی علم اللّه و اتخاذ ذلک حجه علی الخصم و لا سبیل له الی ما فی علم اللّه فی أمره؟أ هو کما یقول أو فریه یفتریها علی اللّه؟.

و قوله: وَ مَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْکِتٰابِ أی و کفی بمن عنده علم الکتاب شهیدا بینی و بینکم،و قد ذکر بعضهم أن المراد بالکتاب اللوح المحفوظ و یتعین علی هذا أن یکون المراد بالموصول هو اللّه سبحانه فکأنه قیل:کفی باللّه الذی عنده علم الکتاب شهیدا«الخ».

و فیه أولا أنه خلاف ظاهر العطف،و ثانیا أنه من عطف الذات مع صفته الی نفس الذات و هو قبیح غیر جائز فی الفصیح و لذلک تری الزمخشری لما نقل فی الکشاف هذا القول عن الحسن بقوله:و عن الحسن:«لا و اللّه ما یعنی إلاّ اللّه»قال بعده:و المعنی کفی بالذی یستحق العباده و بالذی لا یعلم علم ما فی اللوح إلاّ هو شهیدا بینی و بینکم.انتهی.فاحتال الی تصحیحه بتبدیل لفظه الجلال«اللّه»من«الذی یستحق العباده»و تبدیل«من»من«الذی»

ليعود المعطوف و المعطوف عليه وصفين فيكون فى معنى عطف أحد وصفى الذات على الآخر و إناطه الحكم بالذات بما له من الوصفين كدخالتهما فيه فافهم ذلك.

لكن من المعلوم أن تبديل لفظ من لفظ يستقيم إفادته لمعنى لا يوجب استقامه ذلك فى اللفظ الأول و إلّا لبطلت أحكام الألفاظ.

على أن التأمل فيما تقدم فى معنى هذه الشهاده و أن المراد به تصديق القرآن لرساله النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم يعطى أن وضع لفظه الجلاله فى هذا الموضع لا للتلميح الى معناه الوصفى بل لإسناده الشهاده الى الذات المقدسه المستجمعه لجميع صفات الكمال لأن شهادته أكبر الشهادات قال سبحانه «قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهادَةً قُلِ اللّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَ بَيْنَكُمْ» .

و ذكر آخرون:أن المراد بالكتاب التوراه و الإنجيل أو خصوص التوراه و المعنى و كفى بعلماء الكتاب شهداء بينى و بينكم لأنهم يعلمون بما بشر اللّه به الأنبياء فىّ و يقرءون نعتى فى الكتاب.

و فيه أن الذى أخذ فى الآيه هو الشهاده دون مجرد العلم،و السوره مكيه و لم يؤمن أحد من علماء أهل الكتاب يومئذ كما قيل و لا شهد للرساله بشىء فلا معنى للاحتجاج بالاستناد الى شهاده لم يقم بها أحد بعد.

و قيل:المراد القوم الذين أسلموا من علماء أهل الكتاب كعبد اللّه بن سلام و تميم الدارى و الجارود و سلمان الفارسى،و قيل هو عبد اللّه بن سلام،و رد بأن السوره مكيه و هؤلاء إنما أسلموا بالمدينه.

و للقائلين بأنه عبد اللّه بن سلام جهد بليغ فى الدفاع عنه فقال بعضهم:إن مكيه السوره لا تنافى كون بعض آياته مدنيه فلم لا يجوز أن تكون هذه الآيه مدنيه مع كون السوره مكيه.

و فيه أولا:أن مجرد الجواز لا يثبت ذلك ما لم يكن هناك نقل صحيح قابل للتعويل عليه.

على أن الجمهور نصوا على أنها مكيه كما نقل عن البحر.

و ثانيا:أن ذلك إنما هو فى بعض الآيات الموضوعه فى خلال آيات السور النازله و أما فى مثل هذه الآيه التى هى ختام ناظره الى ما افتتحت به السوره فلا إذ لا معنى لإرجاء بعض الكلام المرتبط الأجزاء الى أمد غير محدود.

و قال بعضهم:إن كون الآيه مكيه لا ينافى أن يكون الكلام إخبارا عما سيشهد به.

و فيه أن ذلك يوجب رداءه الحجه و سقوطها فأى معنى لأن يحتج على قوم يقولون «لَسْتَ مُرْسَلًا» فيقال:صدّقوا به اليوم لأن بعض علماء أهل الكتاب سوف يشهدون به.

و قال بعضهم:إن هذه الشهاده شهاده تحمّل لا يستلزم إيمان الشهيد حين الشهاده فيجوز أن تكون الآيه مكيه و المراد بها عبد اللّه بن سلام أو غيره من علماء اليهود و النصارى و إن لم يؤمنوا حين نزول الآيه.

و فيه أن المعنى حينئذ يعود الى الاحتجاج بعلم علماء أهل الكتاب و إن لم يعترفوا به و لم يؤمنوا،و لو كان كذلك لكان المتعين أن يستشهد بعلم الذين كفروا أنفسهم فإن الحجه كانت قد تمت عليهم بكون القرآن كلام اللّه و لا يكون ذلك إلاّ عن علمهم به فما الموجب للعدول عنهم الى غيرهم و هم مشتركون فى الكفر بالرساله و نفيها.على أنه تقدم أن الشهاده فى الآيه ليست إلاّ شهاده أداء دون التحمل.

و قال بعضهم:-و هو ابن تيميه و قد أغرب-إن الآيه مدنيه بالاتفاق.و هو كما ترى.

و ذكر بعضهم:أن المراد بالكتاب القرآن الكريم،و المعنى أن من تحمّل هذا الكتاب و تحقق بعلمه و اختص به فإنه يشهد على أنه من عند اللّه و أني مرسل به فيعود مختتم السوره الى مفتتحها من قوله: «تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَ الَّذِى أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لاٰ يُؤْمِنُونَ» و ينعطف آخرها على أولها و على ما فى أواسطها من قوله: «أَ فَمَنْ يَعْلَمُ أَنَّمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ أَعْمىٰ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُوا الْأَلْبَابِ» .

و هذا فى الحقيقه انتصار و تأييد منه تعالى لكتابه قبال ما أزرى به و استهانه الذين كفروا

حیث قالوا: «لَوْ لاٰ أُنْزِلَ عَلَیْهِ آیَهٌ مِنْ رَبِّهِ» مره بعد مره و: «لَسْتَ مُرْسَلاً» فلم یعبأ بأمره و لم یبالوا به و أجاب اللّه عن قولهم مره بعد مره و لم یتعرض لأمر القرآن و لم یذکر أنه أعظم آیه للرساله و کان من الواجب ذلک فقوله: «قُلْ کَفیٰ بِاللّٰهِ شَهِیداً بَیْنِی وَ بَیْنَکُمْ وَ مَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْکِتٰابِ» استیفاء لهذا الغرض الواجب الذی لا یتم البیان دونه و هذا من أحسن الشواهد علی ما تقدم أن الآیه کسائر السوره مکیه.

و بهذا یتأید ما ذکره جمع و وردت به الروایات من طرق أئمه أهل البیت علیهم السّلام أن الآیه نزلت فی علی علیه السّلام فلو انطبق قوله: «وَ مَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْکِتٰابِ» علی أحد ممن آمن بالنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم یومئذ لکان هو فقد کان أعلم الامه بکتاب اللّه و تکاثرت الروایات الصحیحه علی ذلک و لو لم یرد فیه إلاّ قوله صلّی اللّه علیه و آله و سلم فی حدیث (1)الثقلین المتواتر من طرق الفریقین:«لن یفترقا حتی یردا علیّ الحوض»لکان فیه کفایه.

۱- ۱) .و هو الحدیث المعروف الذی رواه الفریقان عن جم غفیر من الصحابه عن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم«انی تارک فیکم الثقلین کتاب اللّه و عترتی أهل بیتی لن یفترقا حتی یردا علی الحوض ما ان تمسکتم بهما لن تضلوا بعدی أبدا».الحدیث.

سوره إبراهیم مکیه و هی اثنتان و خمسون آیه

اشاره

[سوره إبراهيم (۱۴): الآيات ۱ الی ۵]

اشاره

بِسْمِ اَللّهِ اَلرَّحْمنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;الر کِتابٌ أَنْزَلْناهُ إِلَیْکَ لِتُخْرِجَ اَلنّاسَ مِنَ اَلظُّلُماتِ إِلَی اَلنُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلی صِراطِ اَلْعَزِیزِ
اَلْحَمِیدِ (۱) اَللّهِ اَلَّذِی لَهُ ما فِی اَلسَّماواتِ وَ ما فِی اَلْأَرْضِ وَ وَیْلٌ لِلْکافِرِینَ مِنْ عَذابٍ شَدِیدٍ (۲) اَلَّذِینَ یَسْتَحِبُّونَ اَلْحَیاهَ اَلدُّنْیا عَلَی
اَلْآخِرَهِ وَ یَصُدُّونَ عَنْ سَبِیلِ اَللّهِ وَ یَبْغُونَها عِوَجاً أُولئِکَ فِی ضَلالٍ بَعِیدٍ (۳) وَ ما أَرْسَلْنا مِنْ رَسُولٍ إِلاّ بِلِسانِ قَوْمِهِ لِیُبَیِّنَ لَهُمْ فَیُضِلُّ
اَللّهُ مَنْ یَشاءُ وَ یَهْدِی مَنْ یَشاءُ وَ هُوَ اَلْعَزِیزُ اَلْحَکِیمُ (۴) وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا مُوسی بِآیاتِنا أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَکَ مِنَ اَلظُّلُماتِ إِلَی اَلنُّورِ وَ
ذَکِّرْهُمْ بِأَیّامِ اَللّهِ إِنَّ فِی ذلِکَ لَآیاتٍ لِکُلِّ صَبّارٍ شَکُورٍ (۵)

ص: ۴۱۸

بیان:

السوره الکریمه تصف القرآن النازل علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم من حیث إنه آیه رسالته یخرج به الناس من الظلمات إلی النور و یهدیهم إلی صراط اللّه سبحانه الذی هو عزیز حمید أی غالب غیر مغلوب و غنی غیر محتاج إلی الناس و جمیل فی فعله منعم علیهم،و إذا کان المنعم غالبا غنیا حمید الأفعال کان علی المنعم علیهم أن یجیبوا دعوته و یلبوا نداءه حتی یسعدوا بما أفاض علیهم من النعم،و أن یخافوا سخطه و شدید عذابه فإنه قوی غیر محتاج إلی أحد،له أن یستغنی عنهم فیذهب بهم و یأتی بآخرین کما فعل بالذین کفروا بنعمته من الامم الماضین فإن آیات السماوات و الأرض ناطقه بأن النعمه کلها له و هو رب العزه و ولی الحمد لا رب سواه.

و بهذا تختتم السوره إذ یقول عزّ من قائل: هٰذٰا بَلاٰغٌ لِلنّٰاسِ وَ لِیُنْذَرُوا بِهِ وَ لِیَعْلَمُوا أَنَّمٰا هُوَ إِلٰهٌ وٰاحِدٌ وَ لِیَذَّکَّرَ أُولُوا اَلْأَلْبٰابِ .

و لعل ما ذکرنا هو مراد من قال:إن السوره مفتتحه ببیان الغرض من الرساله و الکتاب یشیر إلی قوله تعالی: لِتُخْرِجَ اَلنّٰاسَ مِنَ اَلظُّلُمٰاتِ إِلَی اَلنُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ .

و السوره مکیه علی ما یدل علیه سیاق آیاتها،و نسب إلی ابن عباس و الحسن و قتاده أنها مکیه إلا آیتین منها نزلتا فی قتلی بدر من المشرکین: أَ لَمْ تَرَ إِلَی اَلَّذِینَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اَللّٰهِ کُفْراً وَ أَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دٰارَ اَلْبَوٰارِ جَهَنَّمَ یَصْلَوْنَهٰا وَ بِئْسَ اَلْقَرٰارُ و سیأتی أن الآیتین غیر صریحتین و لا ظاهرتین فی ذلک.

قوله تعالی: الر کِتٰابٌ أَنْزَلْنٰاهُ إِلَیْکَ لِتُخْرِجَ اَلنّٰاسَ مِنَ اَلظُّلُمٰاتِ إِلَی اَلنُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ أی هذا کتاب أنزلناه إلیک،فهو خبر لمبتدإ محذوف علی ما یعطیه السیاق و قیل غیر ذلک.

و قوله: لِتُخْرِجَ اَلنّٰاسَ مِنَ اَلظُّلُمٰاتِ إِلَی اَلنُّورِ ظاهر السیاق عموم الناس لا

خصوص قومه صلّى اللّه علیه و آله و سلم و لا خصوص المؤمنین منهم إذ لا دلیل علی التقیید من جهه اللفظ، و کلامه تعالی صریح فی عموم الرساله کقوله: لِیَکُونَ لِلْعالَمِینَ نَذِیراً (الفرقان/۱)و قوله:

لِأُنْذِرَکُمْ بِهِ وَ مَنْ بَلَغَ (الأنعام/۱۹)،و قوله: قُلْ یا أَیُّهَا النّاسُ إِنِّی رَسُولُ اللّهِ إِلَیْکُمْ جَمِیعاً (الأعراف/۱۵۸)،و الآیات الصریحه فی دعوه الیهود و عامّه أهل الکتاب، و عمله صلّی اللّه علیه و آله و سلم فی دعوتهم و قبول إیمان من آمن منهم کعبد اللّه بن سلام و سلمان و بلال و صهیب و غیرهم تؤید ذلک.

علی أن آخر السوره هذا بَلاغٌ لِلنّاسِ وَ لِیُنْذَرُوا بِهِ الآیه؛و قد قوبل به أولها یؤیّد أن المراد بالناس أعمّ من المؤمنین الذین خرجوا من الظلمات إلی النور بالفعل.

و قد نسب الإخراج من الظلمات إلی النور إلی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم لکون أحد الأسباب الظاهریه لذلک و إلیه ینتهی إیمان المؤمنین بدعوته بلا واسطه أو بواسطه،و لا ینافیه قوله: إِنَّکَ لا تَهْدِی مَنْ أَحْبَبْتَ وَ لکِنَّ اللّهَ یَهْدِی مَنْ یَشاءُ (القصص/۵۶)،فإن الآیه إنما تنفی أصالته صلّی اللّه علیه و آله و سلم فی الهدایه و استقلاله فیها من غیر أن تنفی عنه مطلق الهدایه حتی ما یکون علی نحو الوساطه و بإذن من اللّه تعالی،و الدلیل علیه قوله تعالی: وَ إِنَّکَ لَتَهْدِی إِلی صِراطٍ مُسْتَقِیمٍ (الشوری/۵۲)،و لذلک قید سبحانه قوله: «لِتُخْرِجَ» بقوله: «بِإِذْنِ رَبِّهِمْ» .

و المراد بالظلمات و النور و الضلال و الهدی،و قد تکرر فی کلامه تعالی اعتبار الهدی نورا و عدّ الضلال ظلمه و جمع الظلمات دون النور،لأن الهدی من الحق و الحق واحد لا تغایر بین أجزائه و مصادیقه و لا کثره بخلاف الضلال فإنه من اتباع الهوی و الأهواء مختلفه متغایر بعضها مع بعض لا وحده بینها و لا اتحاد لأبعاضها و مصادیقها قال تعالی: وَ أَنَّ هذا صِراطِی مُسْتَقِیماً فَاتَّبِعُوهُ وَ لا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِکُمْ عَنْ سَبِیلِهِ (الأنعام/۱۵۳).

و اللام فی قوله: لِتُخْرِجَ النّاسَ الخ؛لام الغرض بناء علی عموم الناس کما هو ظاهر الآیه،و لیس بلام المعاقبه إذ لو کان کذلک لکان الناس کلهم مؤمنین،و المعلوم خلافه.

و أما ما اعترض عليه بعضهم أن التربيه الإلهيه بإخراج الناس من الظلمات إلى النور و إيصالهم إلى السعاده و الكمال مشروطه بالتهيؤ و الاستعداد مع كون الفيض عاما فالمقدار الممكن من هذه العاقبه على تقدير عمومه هو هذا المقدار.

ففيه أنه اعتراف بأن كون اللام للعاقبه خلاف ظاهر الآيه،فإن الذى ذكره لا يتمّ إلا بتقييد «النّاسَ» بالمستعدّين،لكن الذى يجب أن يعلم أن هذا الغرض غرض تشريعى معناه أن للحكم غايه مقصوده و هى المصلحه التى يستعقبها،فإن اللّه سبحانه يدعو الناس ليغفر لهم و يهديهم الى الإيمان و العمل الصالح ليسعدهم بذلك و يدخلهم الجنه،و يرسل الرسل و ينزّل عليهم الكتاب ليخرجوا الناس من الظلمات الى النور بإذن ربهم،و يريد بما يوجّهه اليهم من الأمر و النهى أن يطهّرهم و يذهب عنهم رجز الشيطان،و الآيات الدالّه على ذلك كثيره لا موجب لإيرادها و كذا الروايات و لعلها تزهو الالوف.

قوله تعالى: إِلىٰ صِرٰاطِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ، اَللّٰهِ الَّذِى لَهُ مٰا فِى السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِى الْأَرْضِ العزه تقابل الذله،قال الراغب:العزه حاله مانعه للإنسان من أن يغلب من قولهم:أرض عزاز أى صلبه،قال تعالى: أَ يَبْتَغُونَ عِنْدَهُمُ الْعِزَّهَ فَإِنَّ الْعِزَّهَ لِلّٰهِ جَمِيعاً و تعزّز اللحم اشتدّ و عزّ كأنه حصل فى عزاز يصعب الوصول إليه،انتهى موضع الحاجه.

فعزه العزيز هى كونه بحيث يصعب نيله و الوصول إليه و منه عزيز القوم و هو الذى يقهر و لا يقهر لأنه ذو مقام لا يصل إليه من قصده دون أن يمنع قبل الوصول إليه و يقهر،و منه العزيز لما قل وجوده لصعوبه نيله،و منه العزيز بمعنى الشاق لأن الذى يشقّ على الإنسان يصعب حصوله،قال تعالى: عَزِيزٌ عَلَيْهِ مٰا عَنِتُّمْ (التوبه/١٢٨)،و منه قوله: وَ عَزَّنِى فِى الْخِطٰابِ (ص/٢٣)،أى غلبنى على ما فسر به.

و اللّه سبحانه عزيز لأنه الذات الذى لا يقهره شىء من جهه و هو يقهر كل شىء من كل جهه و لذلك انحصرت العزه فيه تعالى فلا توجد عند غيره إلا باكتساب منه و بإذنه قال تعالى:

أَ يَبْتَغُونَ عِنْدَهُمُ الْعِزَّةَ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلّٰهِ جَمِيعاً (النساء۱۳۹/)،و قال: مَنْ كٰانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلّٰهِ الْعِزَّةُ جَمِيعاً (فاطر ۱۰/).

و الحميد فعيل بمعنى المفعول من الحمد و هو الثناء على الجميل الاختيارى،و إذ كان كل جمال ينتهى إليه سبحانه كان جميع الحمد له كما قال: اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰالَمِينَ (سوره الحمد۲/)و من غريب القول ما عن الإمام الرازى على ما سننقله:أن الحميد معناه العالم الغنى.

و قوله: إِلىٰ صِرٰاطِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ بدل من قوله: «إِلَى النُّورِ» يبيّن به ما يوصل إليه الكتاب الذى أنزله على نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلم بيانا بعد بيان فتبّه أولا بأنه نور يميز الحق من الباطل و الخير من الشر و السعاده من الشقاوه،و ثانيا بأنه طريق واضح يجمع سالكيه فى متنه و ينتهى بهم جميعا إلى اللّه العزيز الحميد.

و الوجه فى ذكر الصفتين الكريمتين:العزيز الحميد أنهما مبدءان لما سيورد فى السوره من الكلام الموجه إليهم فإن عمده الكلام فى السوره هى تذكيرهم أن اللّه أنعم عليهم بربوبيته كل نعمه عظيمه،ثم عزم عليهم من طريق رسله أن يشكروه و لا يكفروه و وعد رسله أنهم إن آمنوا أدخلهم الجنه،و إن كفروا انتقم منهم و أوردهم مورد الشقاء و العذاب،فليخافوا ربهم و ليحذروا مخالفه أمره و كفران نعمته لأن له كل العزه لا نمنع عن حلول سخطه بهم و نزول عذابه عليهم شىء،حميد لا يذم فى إثابته المؤمنين،و لا فى تعذيب الكافرين،كما لا يذم فيما بسط عليهم من نعمه التى لا تحصى.

فجلّ الكلام فى هذه السوره فيما يقتضيه الصفات الثلاث:توحّده تعالى بالربوبيه و عزته و كونه حميدا فى أفعاله فليخف من عزته المطلقه،و ليشكر و ليوثق بما وعد و ليتذكر من آيات ربوبيته.

و أما قوله: اَللّٰهِ الَّذِى لَهُ مٰا فِى السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِى الْأَرْضِ فبيان للعزيز

الحمید،و المراد بما فی السماوات و الأرض کل ما فی الکون فیشمل نفس السماوات و الأرض کما یشمل ما فیهما،فهو تعالی یملک کل شیء من کل جهه بحقیقه معنی الملک.

و فیه إشاره الی الحجه فی کونه تعالی عزیزا حمیدا،فإنه تعالی و إن کان هو الذی یحق الحق بکلماته و هو الذی ینجح کل حجه فی دلالتها،لکنه جاری عباده فی کلامه علی ما فطرهم علیه،و ذلک أنه تعالی لما ملک کل خلق و أمر بحقیقه معنی الملک فهو المالک لکل قهر و غلبه فلا قهر إلا منه و لا غلبه إلا له،فهو تعالی عزیز و له أن یتصرف فی ما یشاء بما یشاء و لا یکون تصرّفه إلا محمودا غیر مذموم لأن التصرف إنما یکون مذموما إذا کان المتصرف لا یملکه إما عقلا أو شرعا أو عرفا،و أی تصرف نسبه الیه تعالی عقل أو شرع أو عرف فإنه یملکه،فهو تعالی حمید محمود الأفعال.

قوله تعالی: وَ وَیْلٌ لِلْکافِرِینَ مِنْ عَذابٍ شَدِیدٍ بیان لما تقتضیه صفه العزه من القهر لمن یردّ دعوته و یکفر بنعمته.

قوله تعالی: اَلَّذِینَ یَسْتَحِبُّونَ الْحَیاهَ الدُّنْیا عَلَی الْآخِرَهِ وَ یَصُدُّونَ عَنْ سَبِیلِ اللّهِ وَ یَبْغُونَها عِوَجاً الخ؛قال الراغب فی المفردات:و قوله عزّ و جل: «إِنِ اسْتَحَبُّوا الْکُفْرَ عَلَی الْإِیمانِ» أی إن آثروه علیه،و حقیقه الاستحباب أن یتحرّی الإنسان فی الشیء أن یحبه،و اقتضی تعدیته بعلی معنی الإیثار،و علی هذا قوله تعالی: وَ أَمّا ثَمُودُ فَهَدَیْناهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمی عَلَی الْهُدی ،انتهی.

و معنی استحباب الدنیا علی الآخره اختیار الدنیا و ترک الآخره رأسا،و یقابله اختیار الآخره علی الدنیا بمعنی أخذ الآخره غایه للسعی و جعل الدنیا مقدّمه لها یتوسل بها إلیها، و أما اختیار الآخره و ترک الدنیا من أصلها فإنه مضاف الی عدم إمکانه بحقیقه معنی الکلمه یوجب اختلال أمر الآخره،و ینجرّ الی ترکها بالآخره،فالحیاه الدنیا حیاه منقطعه و الحیاه الآخره حیاه دائمه یتوسل الی سعادتها من طریق الدنیا بالاکتساب،فمن اختار الآخره و أثبتها

لزمه إثبات الدنيا لمكان مقدّميّتها،و من اختار الدنيا و جعلها غايه لزمه نفى الآخره من أصلها لأنها لو ثبتت ثبتت غايه و إذ لم يجعل غايه انتفت،فليس بين يدى الإنسان إلا خصلتان:

اختيار الآخره على الدنيا بجعل الآخره غايه و إثبات الدنيا معها للمقدّميه،و اختيار الدنيا على الآخره بجعل الدنيا غايه و نفى الآخره من أصلها.

و قوله: وَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ وَ يَبْغُونَهٰا عِوَجاً مفاده أنهم يكفّون أنفسهم عن الاستنان بسنه اللّه و التدين بدينه أو يصدون و يصرفون الناس عن الإيمان باللّه و اليوم الآخر و التشرّع بشريعته عنادا منهم للحق،و يطلبون سنه اللّه عوجا و منحرفه بالاستنان بغيرها من سنه اجتماعيه أيا ما كانت ثم سجل عليهم الضلال بقوله سبحانه: «ذٰلِكَ هُوَ الضَّلاٰلُ الْبَعِيدُ» .

قوله تعالى: وَ مٰا أَرْسَلْنٰا مِنْ رَسُولٍ إِلاّٰ بِلِسٰانِ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ إلى آخر الآيه.اللسان هو اللغه،قال تعالى: بِلِسٰانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ (الشعراء١٩۵/).

و الضمير فى «قَوْمِهِ» عائد إلى «رَسُولٍ» و فى «لَهُمْ» إلى «قَوْمِهِ» و المحصّل ما أرسلنا من رسول إلا بلسان قوم ذلك الرسول ليبين لقومه،و من الخطأ إرجاع ضمير قومه إلى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم ليفيد أن اللّه سبحانه كان يوحى إلى جميع الرسل بالعربيّه لفساد المعنى بذلك لرجوع ضمير «لَهُمْ» إلى «قَوْمِهِ» فيفيد أنّ اللّه أنزل التوراه لموسى مثلا بالعربيه ليبين للعرب كما فى الكشّاف.

و المراد بإرسال الرسول بلسان قومه إرساله بلسان القوم الذين كان يعيش فيهم و يخالطهم و يعاشرهم و ليس المراد به الإرسال بلسان القوم الذين هو منهم نسبا لأنه سبحانه يصرح بمهاجره لوط عليه السّلام من كلده و هم سريانيه اللسان إلى المؤتفكات،و هم عبرانيون و سمّاهم قومه و أرسله إليهم ثم أنجاه و أهله إلا امرأته و هى منهم و أهلكهم قال تعالى: فَآمَنَ لَهُ لُوطٌ وَ قٰالَ إِنِّي مُهٰاجِرٌ إِلىٰ رَبِّي (العنكبوت٢۶/)و فى مواضع من كلامه تعالى «قَوْمِ

لُوطٍ» .

و أما من أرسل إلى أزيد من أمّه و هم أولو العزم من الرسل فمن الدليل على أنهم كانوا يدعون أقواما من غير أهل لسانهم ما حكاه اللّه من دعوه إبراهيم عليه السّلام عرب الحجاز إلى الحجّ، و دعوه موسى عليه السّلام فرعون و قومه إلى الإيمان و عموم دعوه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و قد اشتمل القرآن على دعوه اليهود و النصارى و غيرهم و قبول إيمان من آمن منهم بالنبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلم و كذا ما يستفاد من عموم دعوه نوح عليه السّلام.و على هذا فالمراد بقوله: «وَ مٰا أَرْسَلْنٰا مِنْ رَسُولٍ إِلاّٰ بِلِسٰانِ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ» -و اللّه أعلم-أن اللّه لم يبين إرسال الرسل و الدعوه الدينيه على أساس معجز خارق للعاده الجاريه و لا فوّض إلى رسله من الأمر شيئا بل أرسلهم باللسان العادى الذى كانوا يكالمون قومهم و يحاورونهم به ليبيّنوا لهم مقاصد الوحى فليس لهم إلا البيان،و أما ما وراء ذلك من الهدايه و الإضلال فإلى اللّه سبحانه لا يشاركه فى ذلك رسول و لا غيره.

فتعود الآيه كالبيان و الإيضاح لقوله تعالى قبل: «كِتٰابٌ أَنْزَلْنٰاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النّٰاسَ مِنَ الظُّلُمٰاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ» و أنّ معنى إخراجك الناس من الظلمات إلى النور أن تبين لهم ما أنزل اللّه لا أزيد من ذلك فيكون فى معنى قوله: وَ أَنْزَلْنٰا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنّٰاسِ مٰا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ (النحل/۴۴).

و أما قوله: فَيُضِلُّ اللّٰهُ مَنْ يَشٰاءُ وَ يَهْدِي مَنْ يَشٰاءُ فإشاره إلى ما أومأنا اليه أن أمر الهدى و الضلال إلى اللّه لا يتحقق شىء منهما إلا عن مشيّه منه تعالى غير أنه سبحانه أخبرنا أنّ هذه المشيّه منه ليست جزافيه غير منتظمه بل لها نظم ثابت فمن اتّبع الحق و لم يعانده هداه اللّه،و من جاحده و اتّبع هواه أضله اللّه فهو إضلال مجازاه غير الإضلال الابتدائى المذموم.

و قد قدم سبحانه الإضلال على الهدايه إذ قال: «فَيُضِلُّ اللّٰهُ مَنْ يَشٰاءُ وَ يَهْدِي مَنْ يَشٰاءُ» لأن ذلك أحوج إلى البيان بالنظر إلى أن الكلام مبنى على عزته المطلقه فكان من الواجب أن

يبين أن ضلال من يضلّ عن السبيل كهدى من اهتدى إليها إنما هو بمشيه منه تعالى و لم يغلب فى إرادته و لم يزاحم فى ملكه حتى لا يخيّل الى كل مغفل من الناس أن اللّه يصف نفسه بالعزه المطلقه و أنه غالب غير مغلوب و قاهر غير مقهور ثم يدعو الناس فلا يستجيبون دعوته و يأمرهم و ينهاهم فيعصون و لا يطيعون و هل هذا الا غلبه منهم و قهر و هو مغلوب مقهور؟

فكأنه تعالى أجاب عن ذلك بأن معنى دعوته أن يرسل رسولا بلسان قومه فيبين لهم ما يسعدهم مما يشقيهم،و أمّا ضلال من ضلّ من الناس كهدى من اهتدى منهم فبمشيّه من اللّه و إذنه،و حاشاه أن يقهر فى سلطانه أو يتصرّف فى ملكه أحد بغير إذنه.

فضلال من ضلّ منهم دليل عزته فضلا أن يكون ناقضا لها كما أن هدى من اهتدى كذلك، و لذلك ذيّل الكلام بقوله: «وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ» فهو سبحانه عزيز لا يغلبه و لا يضرّه ضلال من ضل منهم،و لا ينفعه هدى من اهتدى حكيم لا يشاء من شاء جزافا و عبثا بل عن نظام متقن دائمى.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا مُوسىٰ بِآيٰاتِنٰا أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمٰاتِ إِلَى النُّورِ إلى آخر الآيه؛إذ كان الكلام فى السوره مبنيا على الإنذار و التذكير بعزه اللّه سبحانه ناسب أن يذكر إرسال موسى بالآيات لهدايه قومه فإن قصه رسالته من أوضح مصاديق ظهور العزه الإلهيه من بين الرسل،و قد قال تعالى فيه: وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا مُوسىٰ بِآيٰاتِنٰا وَ سُلْطٰانٍ مُبِينٍ (المؤمن/۲۳)،و قال حاكيا عنه عليه السّلام: وَ أَنْ لاٰ تَعْلُوا عَلَى اللّٰهِ إِنِّي آتِيكُمْ بِسُلْطانٍ مُبِينٍ (الدخان/۱۹).

فوزان الآيه أعنى قوله: «وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا مُوسىٰ بِآيٰاتِنٰا أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمٰاتِ إِلَى النُّورِ» ،من قوله: «كِتٰابٌ أَنْزَلْنٰاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النّٰاسَ مِنَ الظُّلُمٰاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ» وزان التنظير بداعى التأييد و تطييب النفس كما فى قوله: إِنّٰا أَوْحَيْنٰا إِلَيْكَ كَمٰا أَوْحَيْنٰا إِلىٰ نُوحٍ وَ النَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ (النساء/۱۶۳).

و قوله: وَ ذَكِّرْهُمْ بِأَيّٰامِ اللّٰهِ لا شك أن المراد بها أيام خاصه،و نسبه أيام خاصه إلى اللّه سبحانه مع كون جميع الأيام و كل الأشياء له تعالى ليست إلا لظهور أمره تعالى فيها ظهورا لا يبقى معه لغيره ظهور،فهى الأزمنه و الظروف التى ظهرت أو سيظهر فيها أمره تعالى و آيات وحدانيته و سلطنته كيوم الموت الذى يظهر فيه سلطان الآخره و تسقط فيه الأسباب الدنيويه عن التأثير،و يوم القيامه الذى لا يملك فيه نفس لنفس شيئا و الأمر يومئذ للّه، و كالأيام التى أهلك اللّه فيها قوم نوح و عاد و ثمود فإن هذه و أمثالها أيام ظهر فيها الغلبه و القهر و الإلهيان و أن العزه للّه جميعا.

و يمكن أن يكون منها أيام ظهرت فيها النعم الإلهيه ظهورا ليس فيه لغيره تعالى صنع كيوم خروج نوح عليه السّلام و أصحابه من السفينه بسلام من اللّه و بركات و يوم إنجاء إبراهيم من النار و غيرهما فإنها أيضا كسوابقها لا نسبه لها فى الحقيقه إلى غيره تعالى فهى أيام اللّه منسوبه إليه كما ينسب الأيام إلى الامم و الأقوام و منه أيام العرب كيوم ذى قار و يوم فجار و يوم بغاث و غير ذلك.

و تخصيص بعضهم الأيام بنعماء اللّه سبحانه بالنظر إلى ما سيأتى من ذكر نعمه تعالى كتخصيص آخرين لها بنقماته تعالى خال عن الوجه بعد ما كان الكلام جاريا فى السوره على ما تقتضيه عزّته تعالى،و من مقتضى صفه عزته الإنعام على العباد و الأخذ الشديد إن كفروا بنعمته.

ثم تمّم الكلام بقوله: إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآيٰاتٍ لِكُلِّ صَبّٰارٍ شَكُورٍ أى كثير الصبر عند الضرّاء و كثير الشكر على النعماء.

[سوره إبراهيم (١۴): الآيات ۶ الى ١٨]

اشاره

وَ إِذْ قٰالَ مُوسىٰ لِقَوْمِهِ اُذْكُرُوا نِعْمَةَ اَللّٰهِ عَلَيْكُمْ إِذْ أَنْجٰاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ اَلْعَذٰابِ وَ يُذَبِّحُونَ أَبْنٰاءَكُمْ وَ يَسْتَحْيُونَ نِسٰاءَكُمْ وَ فِي ذٰلِكُمْ بَلاٰءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ (۶) وَ إِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَ لَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذٰابِي لَشَدِيدٌ (٧) وَ قٰالَ مُوسىٰ إِنْ تَكْفُرُوا أَنْتُمْ وَ مَنْ فِي اَلْأَرْضِ جَمِيعاً فَإِنَّ اَللّٰهَ لَغَنِيٌّ حَمِيدٌ (٨) أَ لَمْ يَأْتِكُمْ نَبَؤُا اَلَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمِ نُوحٍ وَ عٰادٍ وَ ثَمُودَ وَ اَلَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لاٰ يَعْلَمُهُمْ إِلاَّ اَللّٰهُ جٰاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنٰاتِ فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوٰاهِهِمْ وَ قٰالُوا إِنّٰا كَفَرْنٰا بِمٰا أُرْسِلْتُمْ بِهِ وَ إِنّٰا لَفِي شَكٍّ مِمّٰا تَدْعُونَنٰا إِلَيْهِ مُرِيبٍ (٩) قٰالَتْ رُسُلُهُمْ أَ فِي اَللّٰهِ شَكٌّ فٰاطِرِ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ يَدْعُوكُمْ لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَ يُؤَخِّرَكُمْ إِلىٰ أَجَلٍ مُسَمًّى قٰالُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلاّٰ بَشَرٌ مِثْلُنٰا تُرِيدُونَ أَنْ تَصُدُّونٰا عَمّٰا كٰانَ يَعْبُدُ آبٰاؤُنٰا فَأْتُونٰا بِسُلْطٰانٍ مُبِينٍ (١٠) قٰالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِنْ نَحْنُ إِلاّٰ بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَ لٰكِنَّ اَللّٰهَ يَمُنُّ عَلىٰ مَنْ يَشٰاءُ مِنْ عِبٰادِهِ وَ مٰا كٰانَ لَنٰا أَنْ نَأْتِيَكُمْ بِسُلْطٰانٍ إِلاّٰ بِإِذْنِ اَللّٰهِ وَ عَلَى اَللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ اَلْمُؤْمِنُونَ (١١) وَ مٰا لَنٰا أَلاّٰ نَتَوَكَّلَ عَلَى اَللّٰهِ وَ قَدْ هَدٰانٰا سُبُلَنٰا وَ لَنَصْبِرَنَّ عَلىٰ مٰا آذَيْتُمُونٰا وَ عَلَى اَللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ اَلْمُتَوَكِّلُونَ (١٢) وَ قٰالَ اَلَّذِينَ كَفَرُوا لِرُسُلِهِمْ لَنُخْرِجَنَّكُمْ مِنْ أَرْضِنٰا أَوْ لَتَعُودُنَّ فِي مِلَّتِنٰا فَأَوْحىٰ إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ لَنُهْلِكَنَّ اَلظّٰالِمِينَ (١٣) وَ لَنُسْكِنَنَّكُمُ اَلْأَرْضَ مِنْ بَعْدِهِمْ ذٰلِكَ لِمَنْ خٰافَ مَقٰامِي وَ خٰافَ وَعِيدِ (١۴) وَ اِسْتَفْتَحُوا وَ خٰابَ كُلُّ جَبّٰارٍ عَنِيدٍ (١۵) مِنْ وَرٰائِهِ جَهَنَّمُ وَ يُسْقىٰ مِنْ مٰاءٍ صَدِيدٍ (١۶) يَتَجَرَّعُهُ وَ لاٰ يَكٰادُ يُسِيغُهُ وَ يَأْتِيهِ اَلْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكٰانٍ وَ مٰا هُوَ بِمَيِّتٍ وَ مِنْ وَرٰائِهِ عَذٰابٌ غَلِيظٌ (١٧) مَثَلُ اَلَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمٰالُهُمْ كَرَمٰادٍ اِشْتَدَّتْ بِهِ اَلرِّيحُ فِي يَوْمٍ عٰاصِفٍ لاٰ يَقْدِرُونَ مِمّٰا كَسَبُوا عَلىٰ شَيْءٍ ذٰلِكَ هُوَ اَلضَّلاٰلُ اَلْبَعِيدُ (١٨)

بیان:

قوله تعالی: وَ إِذْ قٰالَ مُوسیٰ لِقَوْمِهِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ إلی آخر الآيه؛السوم علی ما ذکره الراغب بمعنی الذهاب فی ابتغاء الشیء فهو لفظ لمعنی یترکب من الذهاب و الابتغاء فکأنه فی الآیه بمعنی إذاقه العذاب،و الاستحیاء استبقاء الحیاه.

و المعنی و اذکر أیها الرسول لزیاده التثبت فی أن اللّٰه عزیز حمید إذ قال موسی لقومه و هم بنو إسرائیل:اذکروا نعمه اللّٰه علیکم یوم أنجاکم من آل فرعون و خاصه من القبط و الحال أنهم مستمرون علی إذاقتکم سوء العذاب و یکثرون ذبح الذکور من أولادکم و علی استبقاء حیاه نسائکم للاسترقاق،و فی ذلکم بلاء و محنه من ربکم عظیم.

قوله تعالی: وَ إِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَ لَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ

عَذٰابِی لَشَدِیدٌ قال فی المجمع:التأذّن الإعلام یقال:آذن و تأذّن و مثله أوعد و توعّد.

انتهی.

و قوله: وَ إِذْ تَأَذَّنَ رَبُّکُمْ الخ؛معطوف علی قوله: «وَ إِذْ قٰالَ مُوسیٰ لِقَوْمِهِ» و موقع الآیه التالیه «وَ قٰالَ مُوسیٰ» الخ؛من هذه الآیه کموقع قوله: «وَ لَقَدْ أَرْسَلْنٰا مُوسیٰ» الخ؛من قوله: کِتٰابٌ أَنْزَلْنٰاهُ إِلَیْکَ لِتُخْرِجَ النّٰاسَ مِنَ الظُّلُمٰاتِ إِلَی النُّورِ فافهم ذلک فهو الأنسب بسیاق کلامه تعالی.

و من لطیف کرمه تعالی اللائح من الآیه-کما ذکره بعضهم-اشتمالها علی التصریح بالوعد و التعریض فی الوعید حیث قال: «لَأَزِیدَنَّکُمْ» و قال: «إِنَّ عَذٰابِی لَشَدِیدٌ» و لم یقل:

لاعذبنکم و ذلک من دأب الکرام فی وعدهم و وعیدهم غالبا.

و الآیه مطلقه لا دلیل علی اختصاص ما فیها من الوعد و الوعید بالدنیا و لا بالآخره، و تأثیر الإیمان و الکفر و التقوی و الفسق فی شئون الحیاه الدنیا و الآخره معا معلوم من القرآن.

و قد استدلّ بالآیه علی وجوب شکر المنعم،و الحق أن الآیه لا تدلّ علی أزید من أن الکافر علی خطر من کفره فإن اللّه سبحانه لم یصرّح بفعلیه العذاب علی کل کفر إذ قال: «وَ لَئِنْ کَفَرْتُمْ إِنَّ عَذٰابِی لَشَدِیدٌ» و لم یقل:لاعذبنکم.

قوله تعالی: وَ قٰالَ مُوسیٰ إِنْ تَکْفُرُوا أَنْتُمْ وَ مَنْ فِی الْأَرْضِ جَمِیعاً فَإِنَّ اللّٰهَ لَغَنِیٌّ حَمِیدٌ لما أمر تعال بشکر نعمه بذکر ما تأذن به من الزیاده علی الشکر و العذاب علی الکفر علی ما تقتضیه العزه المطلقه ذکر فی تأییده من کلام موسی علیه السّلام ما یجری مجری التنظیر فقال: «وَ قٰالَ مُوسیٰ» و الکلام جار علی هذا النمط الی تمام عشر آیات.

و أما أن اللّه غنی و إن کفر من فی الأرض جمیعا فإنه غنی بالذات عن کل شیء فلا ینتفع بشکر و لا یتضرر بکفر،و إنما یعود النفع و الضرر الی الإنسان فیما أتی به،و أما أنه حمید فلأن الحمد هو إظهار الحامد بلسانه ما لفعل المحمود من الجمال و الحسن و فعله تعالی حسن جمیل

من كل جهه فهو جميل ظاهر الجمال يمتنع خفاؤه و إخفاؤه،فهو تعالى محمود سواء حمده حامد باللسان أو لم يحمد.

على أن كل شيء يحمده بتمام وجوده حتى الكافر بنعمته كما قال تعالى: وَ إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلاّ يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ (الإسراء۴۴/)،فهو تعالى محمود سواء حمده الناس بألسنتهم أو لم يحمدوه، و له كل الحمد سواء قصد به هو أو قصد به غيره.

قوله تعالى: أَ لَمْ يَأْتِكُمْ نَبَؤُا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمِ نُوحٍ وَ عادٍ وَ ثَمُودَ إلى آخر الآيه؛من كلام موسى عليه السّلام يذكّر قومه من أيام اللّه فى الامم الماضين ممن فنيت أشخاصهم و خمدت أنفاسهم و عفت آثارهم و انقطعت أخبارهم فلا يعلمهم بحقيقه حالهم تفصيلا إلا اللّه كقوم نوح و عاد و ثمود و الذين من بعدهم.

و قوله: جاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّناتِ فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْواهِهِمْ الظاهر أن المراد به أن رسلهم جاءوهم بحجج بيّنه تبين الحق و تجليه من غير أى إبهام و ريب فمنعوهم أن يتفوّهوا بالحق و سدّوا عليهم طريق التكلم.

فالضميران فى «أَيْدِيَهُمْ» و «أَفْواهِهِمْ» للرسل،و ردّ أيديهم فى أفواههم كنايه عن إجبارهم على أن يسكتوا و يكفّوا عن التكلم بالحق كأنهم أخذوا بأيدى رسلهم و ردّوها فى أفواههم إيذانا بأن من الواجب عليكم أن تكفوا عن الكلام،و يؤيده قوله بعد: «وَ قالُوا إِنّا كَفَرْنا بِما أُرْسِلْتُمْ بِهِ وَ إِنّا لَفِي شَكٍّ مِمّا تَدْعُونَنا إِلَيْهِ مُرِيبٍ» فإن دعوى الشك و الريب قبال الحجه البيّنه و الحق الصريح الذى لا يبقى مجالا للشك لا تتحقق إلا من جاحد مكابر متحكم مجازف لا يستطيع أن يسمع كلمه الحق فيجبر قائلها على السكوت و الصمت.

و أما قوله: وَ قالُوا إِنّا كَفَرْنا بِما أُرْسِلْتُمْ بِهِ وَ إِنّا لَفِي شَكٍّ مِمّا تَدْعُونَنا إِلَيْهِ مُرِيبٍ فهو نحو بيان لقوله: «فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْواهِهِمْ» و الجمله الاولى أعنى قولهم: «إِنّا كَفَرْنا بِما أُرْسِلْتُمْ بِهِ» إنكار للشريعه الإلهيه التى هى متن الرساله،و الجمله الثانيه أعنى قولهم:

«وَ إِنّٰا لَفِي شَكٍّ» الخ؛إنكار لما جاءوا به من الحجج و البيّنات و إظهار ريب فيما كانوا يدعون اليه و هو توحيد الربوبيه.

قوله تعالى: قٰالَتْ رُسُلُهُمْ أَ فِي اللّٰهِ شَكٌّ فٰاطِرِ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ يَدْعُوكُمْ لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَ يُؤَخِّرَكُمْ إِلىٰ أَجَلٍ مُسَمًّى أصل الفطر على ما ذكره الراغب الشقّ طولا يقال:فطرت الشيء فطرا أى شققته طولا،و أفطر الشيء فطورا و انفطر انفطارا أى قبل الفطر،و استعمل فى القرآن فيما انتسب إليه تعالى بمعنى الإيجاد بنوع من العنايه كأنه تعالى شق العدم شقا فأظهر من بطنه الأشياء فهى ظاهره ما أمسك هو تعالى على شقى العدم موجوده ما كان ممسكا لها و لو ترك الإمساك لانعدمت و زالت كما قال تعالى: إِنَّ اللّٰهَ يُمْسِكُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ أَنْ تَزُولاٰ وَ لَئِنْ زٰالَتٰا إِنْ أَمْسَكَهُمٰا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ (فاطر/ ۴۱).

و على هذا فتفسير الفطر بالخلق الذى هو جمع الأجزاء و الأبعاض كما وقع فى بعض العبارات ليس على ما ينبغى،و يؤيد ذلك أن الفطر لو كان بمعنى الخلق لكان البرهان الذى أشير إليه بقوله: «فٰاطِرِ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ» مسوقا لإثبات وجود الخالق فكان أجنبيا عن المقام لأن الوثنيه لا تنكر وجود خالق للعالم و أنه هو اللّٰه عزّ اسمه لا غير،و إنما ينكرون توحيد الربوبيه و العباده و هو أن يكون اللّٰه سبحانه هو الربّ المعبود لا غير،و البرهان على كونه تعالى خالقا للسماوات و الأرض لا ينفع فيه شيئا.

و كيف كان فقوله: قٰالَتْ رُسُلُهُمْ أَ فِي اللّٰهِ شَكٌّ الخ؛كلام قوبل به قولهم:

وَ قٰالُوا إِنّٰا كَفَرْنٰا بِمٰا أُرْسِلْتُمْ بِهِ وَ إِنّٰا لَفِي شَكٍّ مِمّٰا تَدْعُونَنٰا إِلَيْهِ مُرِيبٍ و قد عرفت أن قولهم هذا يتضمن إنكارين:إنكارهم للرساله و تشككهم فى توحيد الربوبيّه فكلام الرسل المورد جوابا منهم عن قولهم بالمقابله متضمن لجزءين.

فقولهم: أَ فِي اللّٰهِ شَكٌّ فٰاطِرِ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ برهان على توحيد

الربوبیه إذ لو سیق لمجرد الإنکار علی الکفار من غیر إشاره إلی برهان لم یکن حاجه إلی ذکر الوصف «فٰاطِرِ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ» ففی ذکره دلاله علی أنه مزیل کل شک و ریب عنه تعالی.

و ذلک أنا نری فی أول ما نعقل أن لهذا العالم المشهود الذی هو مؤلف من أشیاء کثیره کل واحد منها محدود فی نفسه متمیز من غیره وجودا،و لیس وجوده و لا-وجود شیء من أجزائه من نفسه و قائما بذاته و إلا-لم یتغیر و لم ینعدم فوجوده و وجود أجزائه و کذا کل ما یرجع إلی الوجود من الصفات و الآثار من غیرها و لغیرها و هذا الغیر هو الذی نسمّیه«الله»عز اسمه.

فهو تعالی الذی یوجد العالم و کل جزء من أجزائه و یحده و یمیزه من غیره فهو فی نفسه موجود غیر محدود و إلا لاحتاج إلی آخر یحدده فهو تعالی واحد لا یقبل الکثره لأن ما لا یحد بحد لا یقبل الکثره.

و هو بوحدته یدبّر کل أمر کما أنه یوجده لأنه هو المالک لوجودها و الکل أمر یرجع إلی وجودها،و لا یشارکه غیره فی شیء لأن شیئا من الموجودات غیره لا یملک لنفسه و لا لغیره فهو تعالی ربّ کل شیء لا ربّ غیره،کما أنه موجد کل شیء لا موجد غیره.

و هذا برهان تام سهل التناول حتی للأفهام البسیطه یناله الإنسان الذی یذعن بفطرته أن للعالم المشهود حقیقه و واقعیه من غیر أن یکون وهما مجردا کما یبدیه السفسطه و الشک، و یثبت به توحد الالوهیه و الربوبیه،و لذلک تمسک به فی هذا المقام الذی هو مقام خصام الوثنیه.

و قوله: وَ یُؤَخِّرَکُمْ إِلیٰ أَجَلٍ مُسَمًّی أی لا یعاجلکم بالعقوبه و الهلاک و یؤخرکم الی الأجل الذی لا یؤخر و قد سمّاه لکم و لا یبدّل القول لدیه،و قد تقدم فی تفسیر أول سوره الأنعام أن الأجل أجلان:أجل موقوف معلّق،و أجل مسمی لا یؤخر.

و من الدلیل علی هذا الذی ذکرناه قول نوح لقومه فی هذا المقام علی ما حکاه اللّه سبحانه:

وَ يُؤَخِّرْكُمْ إِلىٰ أَجَلٍ مُسَمًّى إِنَّ أَجَلَ اللّهِ إِذٰا جٰاءَ لاٰ يُؤَخَّرُ (نوح/۴).

قوله تعالى: قٰالُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلاّٰ بَشَرٌ مِثْلُنٰا تُرِيدُونَ أَنْ تَصُدُّونٰا عَمّٰا كٰانَ يَعْبُدُ آبٰاؤُنٰا فَأْتُونٰا بِسُلْطٰانٍ مُبِينٍ قد تقدم فى مباحث النبوّه فى الجزء الثانى من الكتاب أن الآيه المعجزه حجه عامه على نبوه النبى لا حجه عاميه و خاصه الوحى و النبوه التى هى نوع اتصال بالغيب أمر خارق للعاده الجاريه بين أفراد الإنسان لا يجدونها من أنفسهم فعلى من يدّعيها الإثبات،و لا طريق الى إثباتها إلا بالإتيان بخارق عاده آخر يدلّ على صحه هذا الاتصال الغيبى لأن حكم الأمثال واحد،و إذا جاز أن تخترق العاده بشىء جاز أن تخترق بما يماثله.

و الرسل عليهم السّلام لما احتجوا على كفار أممهم فى النبوه العامه بقولهم: «يَدْعُوكُمْ لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَ يُؤَخِّرَكُمْ إِلىٰ أَجَلٍ مُسَمًّى» عادت الكفار اليهم بطلب الدليل منهم على ما يدّعونه من النبوه لأنفسهم معتذرين فى ذلك بقولهم: «إِنْ أَنْتُمْ إِلاّٰ بَشَرٌ مِثْلُنٰا» ،ثم صرّحوا بما يطلبونه من الدليل و هو الآيه المعجزه بقولهم: «فَأْتُونٰا بِسُلْطٰانٍ مُبِينٍ» .

فالمعنى سلّمنا أن من مقتضى العنايه الإلهيه أن يدعونا الى المغفره و الرحمه،لكنّا لا نسلّم لكم أن هذه الدعوه قائمه بكم كما تدّعون فإنكم بشر مثلنا لا تزيدون علينا بشىء،و لو كان مجرد البشريه يوجب ذلك لكنّا وجدناه من أنفسنا و نحن بشر،فإن كنتم صادقين فى دعواكم هذه فأتونا بسلطان مبين أى ببرهان قاطع يتسلط على عقولنا و يضطرّنا الى الإذعان بنبوّتكم و هو آيه معجزه غيبه تخرق العاده كما أن ما تدّعونه خارق مثلها.

و بهذا البيان يظهر أولا أن كلامهم هذا من قبيل منع الدعوى،و قولهم: «إِنْ أَنْتُمْ إِلاّٰ بَشَرٌ مِثْلُنٰا» سند المنع،و قولهم: «فَأْتُونٰا بِسُلْطٰانٍ مُبِينٍ» تصريح بطلب الدليل.

و ثانيا أن قولهم: «تُرِيدُونَ أَنْ تَصُدُّونٰا عَمّٰا كٰانَ يَعْبُدُ آبٰاؤُنٰا» من قبيل الاعتراض الواقع بين المنع و سنده و معناه أنكم لما كنتم بشرا مثلنا لا فضل لكم علينا بشىء فلا وجه لأن نقبل

منکم ما لا نجده من أنفسنا و لا تعهده من أمثالنا،و الذی نعهده من أمثال هذه الامور أنها إنما تظهر عن أغراض و مطامع دنیویه مادیه فلیس إلا أنکم تریدون أن تصرفونا عن سنّتنا القومیه و طریقتنا المثلی.

قوله تعالی: قٰالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِنْ نَحْنُ إِلاّٰ بَشَرٌ مِثْلُکُمْ وَ لٰکِنَّ اللّٰهَ یَمُنُّ عَلیٰ مَنْ یَشٰاءُ إلی آخر الآیه جواب الرسل عمّا أوردوه علی رسالتهم بأنکم بشر مثلنا فلستم ذوی هویه ملکوتیه حتی تتصلوا بالغیب فإن کنتم صادقین فی دعواکم هذه القدره الغیبیه فأتونا بسلطان مبین.

و محصل الجواب أن کوننا بشرا مثلکم مسلم لکنه یوجب خلاف ما استوجبتموه أما قولکم إن کونکم بشرا مثلنا یوجب أن لا تختصموا بخصیصه لا نجدها من أنفسنا و هی الوحی الرساله فجوابه:أن المماثله فی البشریه لا توجب المماثله فی جمیع الکمالات الصوریه و المعنویه الإنسانیه کما أن اعتدال الخلقه و جمال الهیئه و کذا رزانه العقل و إصابه الرأی و الفهم و الذکاء کمالات صوریه و معنویه توجد فی بعض أفراد الإنسان دون بعض،فمن الجائز أن ینعم اللّٰه بالوحی و الرساله علی بعض عباده دون بعض فإنّ اللّٰه یمن علی من یشاء منهم.

و أما قولکم فَأْتُونٰا بِسُلْطٰانٍ مُبِینٍ فإنه مبنی علی کون النبی ذا شخصیه ملکوتیه و قدره غیبیه فعاله لما تشاء،و لیس کذلک فما النبی إلا بشر مثلکم یوحی إلیه بالرساله و لیس له من الأمر شیء،و ما کان له أن یأتی بآیه من عنده إلا أن یشاء اللّٰه ذلک و یأذن فیه.

فقوله: إِنْ نَحْنُ إِلاّٰ بَشَرٌ مِثْلُکُمْ تسلیم من الرسل لقولهم: «إِنْ أَنْتُمْ إِلاّٰ بَشَرٌ مِثْلُنٰا» لاستنتاج خلاف ما استنتجوه منه،و قوله: «وَ لٰکِنَّ اللّٰهَ یَمُنُّ عَلیٰ مَنْ یَشٰاءُ» إشاره إلی مقدمه بانضمامها یستنتج المطلوب،و قوله: «وَ مٰا کٰانَ لَنٰا أَنْ نَأْتِیَکُمْ بِسُلْطٰانٍ إِلاّٰ بِإِذْنِ اللّٰهِ» جواب منهم استنتجوه من کونهم بشرا مثلهم.

و تذییل هذا الکلام بقولهم: وَ عَلَی اللّٰهِ فَلْیَتَوَکَّلِ الْمُؤْمِنُونَ للإشاره الی ما

یجری مجری حجه ثانیه علی إرجاع الأمر کله-و منه أمر الآیه المعجزه-الی اللّه و هی حجه خاصه بالمؤمنین،و ملخصها أن الإیمان باللّه سبحانه یقتضی منهم أن یذعنوا بأن الإتیان بالآیه إنما هو الی اللّه لأن الحول و القوه له خاصه لا یملک غیره من ذلک شیئا إلا بإذنه.

و ذلک لأنه هو اللّه عز شأنه،فهو الذی یبدأ منه و ینتهی الیه و یقوم به کل شیء فهو رب کل شیء المالک لتدبیر أمره لا یملک شیء أمرا إلا بإذنه فهو وکیل کل شیء القائم بما یرجع الیه من الأمر،فعلی المؤمن ان یتخذ ربه وکیلا فی جمیع ما یرجع الیه حتی فی أعماله التی تنسب الیه لما أن القوه کلها له سبحانه و علی الرسول ان یذعن بأن لیس له الإتیان بآیه معجزه إلا بإذن اللّه.

و الآیه ظاهره فی أن الرسل علیهم السّلام لم یدّعوا امتناع إتیانهم بالآیه المعجزه المسماه سلطانا مبینا،و إنما ادّعوا امتناع أن یستقلوا بذلک من غیر حاجه فیه إلی إذن اللّه سبحانه،و احتجوا علی ذلک أولا،و ثانیا.

قوله تعالی: وَ مٰا لَنٰا أَلاّٰ نَتَوَکَّلَ عَلَی اللّٰهِ وَ قَدْ هَدٰانٰا سُبُلَنٰا وَ لَنَصْبِرَنَّ عَلیٰ مٰا آذَیْتُمُونٰا وَ عَلَی اللّٰهِ فَلْیَتَوَکَّلِ الْمُتَوَکِّلُونَ ما استفهامیه و الاستفهام للإنکار، و قوله: «وَ قَدْ هَدٰانٰا سُبُلَنٰا» حال من الضمیر فی «لَنٰا» و سبل الأنبیاء و الرسل الشرائع التی کانوا یدعون إلیها،قال تعالی: قُلْ هٰذِهِ سَبِیلِی أَدْعُوا إِلَی اللّٰهِ عَلیٰ بَصِیرَهٍ (یوسف108/) و المعنی ما الذی نملکه من العذر فی أن لا نتوکل علی اللّه و الحال أنه تعالی هدانا سبلنا و لم یکن لنا صنع فی هذه النعمه و السعاده التی من بها علینا فإذا کان سبحانه فعل بنا هذا الفعل الذی هو کل الخیر،فمن الواجب أن نتوکل علیه فی سائر الامور.

و هذا فی الحقیقه حجه ثانیه علی وجوب التوکل علیه و إلقاء الزمام إلیه سلک فیها من طریق الآثار الداله علی وجوب التوکل علیه کما أن الحجه السابقه سلک فیها من النظر فی نفس المؤثر،و تقریر الحجه أن هدایته تعالی إیانا إلی سبلنا دلیل علی وجوب التوکل علیه لأنه لا یخون عباده و لا یرید بهم إلا الخیر و مع وجود الدلیل علی التوکل لا معنی لوجود دلیل علی

عدم التوكل يكون عذرا لنا فيه فلا سبيل لنا إلى عدم التوكل عليه تعالى.

فقوله تعالى: وَ عَلَى اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ يجرى مجرى اللمّ،و قوله: «وَ مٰا لَنٰا أَلاّٰ نَتَوَكَّلَ عَلَى اللّٰهِ وَ قَدْ هَدٰانٰا سُبُلَنٰا» مجرى الإنّ فتدبر فى هذا البيان العذب و الاحتجاج السهل الممتنع الذى قدمه القرآن الكريم إلى متدبريه فى أوجز لفظ.

و قوله: وَ لَنَصْبِرَنَّ عَلىٰ مٰا آذَيْتُمُونٰا من تفريع الصبر على ما بيّن من وجوب التوكل عليه أى إذا كان من الواجب أن نتوكل عليه و نحن مؤمنون به و قد هدانا سبلنا فلنصبرن على إيذائكم لنا فى سبيل الدعوه إليه متوكلين عليه حتى يحكم بما يريد و يفعل ما يشاء من غير أن نأوى فى ذلك إلى ما عندنا من ظاهر الحول و القوه.

و قوله: وَ عَلَى اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ كلام مبنى على الترقى أى كل من تلبّس بالتوكل فعليه أن يتوكل على اللّٰه سواء كان مؤمنا أو غير مؤمن إذ لا دليل غيره غير أن المتوكل بحقيقه التوكل لا يكون إلا مؤمنا فإنه مذعن أن الأمر كله للّٰه فلا يسعه إلا أن يطيعه فيما يأمر و ينتهى عما ينهى و يرضى بما يرضى به و يسخط عما سخط عنه و هذا هو الإيمان.

قوله تعالى: وَ قٰالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِرُسُلِهِمْ لَنُخْرِجَنَّكُمْ مِنْ أَرْضِنٰا أَوْ لَتَعُودُنَّ فِي مِلَّتِنٰا هذا تهديد منهم بعد ما عجزوا فى مناظرتهم و خسروا فى محاجتهم،و الخطاب فى قولهم: «لَنُخْرِجَنَّكُمْ» الخ؛للرسل و الذين آمنوا معهم فما كانوا ليرضوا أن يعود الرسل فى ملتهم و يبقى أتباعهم على دين التوحيد.على أن اللّٰه سبحانه صرّح بذلك فى قصص بعضهم كقوله فى شعيب: قٰالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَنُخْرِجَنَّكَ يٰا شُعَيْبُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ مِنْ قَرْيَتِنٰا أَوْ لَتَعُودُنَّ فِي مِلَّتِنٰا (الأعراف/۸۸).

و قوله: أَوْ لَتَعُودُنَّ فِي مِلَّتِنٰا «عاد»من الأفعال الناقصه بمعنى الصيروره و هى الحيلوله من حال إلى حال سواء كان عليها سابقا أولا و من الدليل عليه-كما قيل-قوله: «فِي مِلَّتِنٰا» و لو كان بمعنى الرجوع إلى ما كان لتعيّن أن يقال:إلى ملتنا.

و من لطيف الصناعه فى الآيه دخول لام القسم و نون التأكيد على طرفى الترديد «لنخرجنكم أو لتعودن»مع أن أو للاستدراك و تفيد معنى الاستثناء و لا معنى لأن يقال:إلا أن تعودوا و اللّه فى ملتنا،إلا أن عودهم لما كان بإجبار من الكفار كان فى معنى الإعاده و عاد قوله:

«لَتَعُودُنَّ» طرف الترديد و صح دخول اللام و النون و آل المعنى إلى قولنا:و اللّه لنخرجنكم من أرضنا أو نعيدنكم فى ملتنا.

قوله تعالى: فَأَوْحىٰ إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ لَنُهْلِكَنَّ الظّٰالِمِينَ، وَ لَنُسْكِنَنَّكُمُ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِهِمْ إلى آخر الآيه؛ضمير الجميع الأول و الثانى للرسل و الثالث للذين كفروا بدلاله السياق،و التعبير عنهم بالظالمين للإشاره إلى سببيه ظلمهم للإهلاك فإن تعليق الحكم بالوصف مشعر بالعليّه كما أن قوله: «ذٰلِكَ لِمَنْ خٰافَ مَقٰامِي وَ خٰافَ وَعِيدِ» مشعر بعليّه الخوف للإسكان.

و قوله: مَقٰامِي مصدر ميمى أريد به قيامه تعالى على الأمر كله أو اسم مكان أريد به مرتبه قيمومته تعالى للأمر كله،و المراد من وعيده تعالى ما أوعد به المخالفين عن أمره من العذاب.

فالمراد بالخوف من مقامه تعالى تقواه بما أنه اللّه القائم بأمر عباده و المراد بالخوف من وعيده تقواه بما أنه اللّه الذى حذّر عباده من مخالفه أمره بلسان أنبيائه و رسله فيعود على أى حال إلى التقوى و ينطبق على قول موسى لقومه: اِسْتَعِينُوا بِاللّٰهِ وَ اصْبِرُوا إِنَّ الْأَرْضَ لِلّٰهِ يُورِثُهٰا مَنْ يَشٰاءُ مِنْ عِبٰادِهِ وَ الْعٰاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ (الأعراف/١٢٨)كما أشار إليه فى الكشاف.

و المعنى فأوحى رب الرسل إليهم-و قد أخذت صفه الربوبيه الخاصه بهم لمكان توكلهم الجالب للرحمه و العنايه-و أقسم لنهلكن هؤلاء المهددين لكم بظلمهم و لنسكننكم هذه الأرض التى هددوكم بالإخراج منها و نورثكم إياها لصفه مخافتكم منى و من وعيدى و كذلك نفعل فنورث الأرض عبادنا المتقين.

ص :۴۳۸

قوله تعالی: وَ اسْتَفْتَحُوا وَ خٰابَ کُلُّ جَبّٰارٍ عَنِیدٍ الاستفتاح طلب الفتح و النصر.و الخیبه انقطاع الرجاء و الخسران و الهلاک،و العنید هو اللجوج و منه المعاند.

و الضمیر فی وَ اسْتَفْتَحُوا للرسل أی طلبوا النصر من اللّه لما انقطعت بهم الأسباب من کل جانب و بلغ بهم ظلم الظالمین و تکذیب المعاندین کقول نوح فیما حکاه اللّه: أَنِّی مَغْلُوبٌ فَانْتَصِرْ (القمر/۱۰)،و یمکن رجوع الضمیر إلی الرسل و الکفار جمیعا فإن الکفار أیضا کانوا یصرون علی أن یأتیهم الرسل بما یقضی بینهم کقولهم: مَتیٰ هٰذَا الْفَتْحُ (الم السجده/۲۸) مَتیٰ هٰذَا الْوَعْدُ (یس/۴۸)،و علی هذا التقدیر یکون المعنی:

و استفتح الرسل و الکفار جمیعا،و کانت الخیبه للجبارین و هو عذاب الاستئصال.

قوله تعالی: مِنْ وَرٰائِهِ جَهَنَّمُ وَ یُسْقیٰ مِنْ مٰاءٍ صَدِیدٍ إلی آخر الآیتین؛ الصدید القیح السائل من الجرح،و هو بیان للماء الذی یسقونه فی جهنم.و التجرع تناول المشروب جرعه جرعه علی الاستمرار،و الإساغه إجراء الشراب فی الحلق یقال:ساغ الشراب و أسغته أنا کذا فی المجمع و الباقی ظاهر.

قوله تعالی: مَثَلُ الَّذِینَ کَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمٰالُهُمْ کَرَمٰادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّیحُ فِی یَوْمٍ عٰاصِفٍ إلی آخر الآیه،یوم عاصف شدید الریح تمثیل لأعمال الکفار من حیث تترتب نتائجها علیها و بیان أنها حبط باطله لا أثر لها من جهه السعاده فهو کقوله تعالی:

وَ قَدِمْنٰا إِلیٰ مٰا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنٰاهُ هَبٰاءً مَنْثُوراً (الفرقان/۲۳)فأعمالهم کذرات من الرماد اشتدت به الریح فی یوم شدید الریح فنثرته و لم یبق منه شیئا هذا مثلهم من جهه أعمالهم.

و من هنا یظهر أن لا حاجه إلی تقدیر شیء فی الکلام و إرجاعه إلی مثل قولنا:مثل أعمال الذین کفروا الخ؛و الظاهر أن الآیه لیست من تمام کلام موسی بل هی کالنتیجه المحصله من

کلامه المنقول (۱).

[سوره إبراهيم (۱۴): الآيات ۱۹ الى ۳۴]

اشاره

أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اَللّهَ خَلَقَ اَلسَّماواتِ وَ اَلْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَ يَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ (۱۹) وَ ما ذلِكَ عَلَى اَللّهِ بِعَزِيزٍ (۲۰) وَ بَرَزُوا لِلّهِ جَمِيعاً فَقالَ اَلضُّعَفاءُ لِلَّذِينَ اِسْتَكْبَرُوا إِنّا كُنّا لَكُمْ تَبَعاً فَهَلْ أَنْتُمْ مُغْنُونَ عَنّا مِنْ عَذابِ اَللّهِ مِنْ شَيْءٍ قالُوا لَوْ هَدانَا اَللّهُ لَهَدَيْناكُمْ سَواءٌ عَلَيْنا أَ جَزِعْنا أَمْ صَبَرْنا ما لَنا مِنْ مَحِيصٍ (۲۱) وَ قالَ اَلشَّيْطانُ لَمّا قُضِيَ اَلْأَمْرُ إِنَّ اَللّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ اَلْحَقِّ وَ وَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَ ما كانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطانٍ إِلاّ أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلا تَلُومُونِي وَ لُومُوا أَنْفُسَكُمْ ما أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ وَ ما أَنْتُمْ بِمُصْرِخِيَّ إِنِّي كَفَرْتُ بِما أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ إِنَّ اَلظّالِمِينَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ (۲۲) وَ أُدْخِلَ اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّالِحاتِ جَنّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا اَلْأَنْهارُ خالِدِينَ فِيها بِإِذْنِ رَبِّهِمْ تَحِيَّتُهُمْ فِيها سَلامٌ (۲۳) أَ لَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اَللّهُ مَثَلاً كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُها ثابِتٌ وَ فَرْعُها فِي اَلسَّماءِ (۲۴) تُؤْتِي أُكُلَها كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّها وَ يَضْرِبُ اَللّهُ اَلْأَمْثالَ لِلنّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ (۲۵) وَ مَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ اُجْتُثَّتْ مِنْ فَوْقِ اَلْأَرْضِ ما لَها مِنْ قَرارٍ (۲۶) يُثَبِّتُ اَللّهُ اَلَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ اَلثّابِتِ فِي اَلْحَياةِ اَلدُّنْيا وَ فِي اَلْآخِرَةِ وَ يُضِلُّ اَللّهُ اَلظّالِمِينَ وَ يَفْعَلُ اَللّهُ ما يَشاءُ (۲۷) أَ لَمْ تَرَ إِلَى اَلَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اَللّهِ كُفْراً وَ أَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دارَ اَلْبَوارِ (۲۸) جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَها وَ بِئْسَ اَلْقَرارُ (۲۹) وَ جَعَلُوا لِلّهِ أَنْداداً لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتَّعُوا فَإِنَّ مَصِيرَكُمْ إِلَى اَلنّارِ (۳۰) قُلْ لِعِبادِيَ اَلَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا اَلصَّلاةَ وَ يُنْفِقُوا مِمّا رَزَقْناهُمْ سِرًّا وَ عَلانِيَةً مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لا بَيْعٌ فِيهِ وَ لا خِلالٌ (۳۱) اَللّهُ اَلَّذِي خَلَقَ اَلسَّماواتِ وَ اَلْأَرْضَ وَ أَنْزَلَ مِنَ اَلسَّماءِ ماءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ اَلثَّمَراتِ رِزْقاً لَكُمْ وَ سَخَّرَ لَكُمُ اَلْفُلْكَ لِتَجْرِيَ فِي اَلْبَحْرِ بِأَمْرِهِ وَ سَخَّرَ لَكُمُ اَلْأَنْهارَ (۳۲) وَ سَخَّرَ لَكُمُ اَلشَّمْسَ وَ اَلْقَمَرَ دائِبَيْنِ وَ سَخَّرَ لَكُمُ اَللَّيْلَ وَ اَلنَّهارَ (۳۳) وَ آتاكُمْ مِنْ كُلِّ ما سَأَلْتُمُوهُ وَ إِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اَللّهِ لا تُحْصُوها إِنَّ اَلْإِنْسانَ لَظَلُومٌ كَفّارٌ (۳۴)

۱- ۱) .ابراهيم ۶-۱۸:بحث روائى فى الشكر و زياده النعمه.

بیان:

قوله تعالی: أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اللّهَ خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ بِالْحَقِّ المراد بالرؤیه هو العلم القاطع،فإنه لصالح لأن یتعلّق بکیفیه خلق السماوات و الأرض دون الرؤیه البصریه.

ثم الفعل الحق و یقابله الباطل هو الذی یکون لفاعله فیه غایه مطلوبه یسلک إلیه بذاته فمن المشهود أن کل واحد من الأنواع من أول تکونه متوجه إلی غایه مؤجله لا بغیه له دون أن یصل إلیها ثم البعض منها غایه للبعض ینتفع به فی طریق کینونته و یصلح به فی حدوثه و بقائه کالعناصر الارضیه التی ینتفع بها النبات،و النبات الذی ینتفع به الحیوان و هکذا قال تعالی:

وَ مٰا خَلَقْنَا السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ وَ مٰا بَیْنَهُمٰا لاٰعِبِینَ مٰا خَلَقْنٰاهُمٰا إِلاّٰ بِالْحَقِّ وَ لٰکِنَّ أَکْثَرَهُمْ لاٰ یَعْلَمُونَ (الدخان/۳۹).و قال: وَ مٰا خَلَقْنَا السَّمٰاءَ وَ الْأَرْضَ وَ مٰا بَیْنَهُمٰا بٰاطِلاً ذٰلِکَ ظَنُّ الَّذِینَ کَفَرُوا (ص/۲۷).

فلا تزال الخلقه تقع مرحله بعد مرحله و تنال غایه بعد غایه حتی تتوقف فی غایه لا غایه بعدها،و ذلک رجوعها إلی اللّه سبحانه،قال تعالی: وَ أَنَّ إِلیٰ رَبِّکَ الْمُنْتَهیٰ (النجم/ ۴۲).

و بالجمله الفعل إنما یکون فعلا حقا إذا کان له أمر یقصده الفاعل بفعله و غایه یسلک بالفعل إلیها،و أما إذا کان فعلا لا یقصد به إلا نفسه من غیر أن یکون هناک غرض مطلوب فهو الفعل الباطل،و إذا کان الفعل الباطل ذا نظام و ترتیب فهو الذی یسمی لعبا کما یلعب الصبیان بإتیان حرکات منظمه مرتبه لا غایه لهم وراءها و لا أن لهم همّا إلا إیجاد ما تخیلوه من صوره الفعل لشوق نفسانی منهم إلی ذلک.

و فعله تعالی ملازم للحق مصاحب له فخلق السماوات و الارض یخلف عالما باقیا بعد زواله،و لو لم یکن کذلک کان باطلا لا أثر له و لا خلف یخلفه،و کان العالم المشهود بما فیه من النظام البدیع لعبا منه سبحانه اتخذه لحاجه منه إلیه کالتنفس من کرب و سأمه و التفرج من همّ أو التخلص من وحشه وحده و نحو ذلک و هو سبحانه العزیز الحمید لا تمسّه حاجه و لا یذله فقر و فاقه.

و بما مرّ یظهر أن الباء فی قوله: «بِالْحَقِّ» للمصاحبه و أن قول بعضهم:أن الباء للسببیّه أو الآله و أن المعنی کیف خلقها بقوله الحق أو للغرض الحق لیس علی ما ینبغی.

قوله تعالی: إِنْ یَشَأْ یُذْهِبْکُمْ وَ یَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِیدٍ، وَ مٰا ذٰلِکَ عَلَی اللّٰهِ بِعَزِیزٍ أی بشاق صعب،و الخطاب لعامه البشر بجعل النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم مثالا لهم یمثلون به لان الخطاب متوجه إلیه فی قوله قبل و بعد: «أَ لَمْ تَرَ» «وَ مٰا ذٰلِکَ» .

قوله تعالی: وَ بَرَزُوا لِلّٰهِ جَمِیعاً الی آخر الآیه؛البروز هو الخروج الی البراز بفتح الباء و هو الفضاء،یقال:برز الیه إذا خرج الیه بحث لا یحجبه عنه حاجب،و منه المبارزه و البراز کخروج المقاتل من الصف الی کفؤه من العدو.

و التبع بفتحتین جمع تابع کخدم و خادم،و قیل:اسم جمع،و قیل:مصدر جیء به للمبالغه، و الإغناء الإفاده و ضمّن معنی الدفع و لذا عدّی بعن کما قیل،و الجزع و الصبر متقابلان، و المحیص اسم مکان من حاص یحیص حیصا و حیوصا إذا زال عن المکروه کما فی المجمع فالمحیص هو المکان الذی یزول الیه الإنسان عن المکروه و الشده.

و قوله: وَ بَرَزُوا لِلّٰهِ جَمِیعاً أی ظهروا له تعالی ظهورا لا یحجبهم عنه حاجب و هذا بالنسبه الی أنفسهم حیث کانوا یتوهمون فی الدنیا أن ربهم فی غیبه عنهم و هم غائبون عنه،فإذا کان یوم القیامه زال کل ستر متوهم و شاهدوا أن لا حاجب هناک یحجبهم عنه،و أما هو تعالی فلا ساتر یستر عنه فی دنیا و لا آخره،قال تعالی: إِنَّ اللّٰهَ لاٰ یَخْفیٰ عَلَیْهِ شَیْءٌ فِی

الْأَرْضِ وَ لاٰ فِی السَّمٰاءِ (آل عمران۵/).

و یمکن أن تکون الجمله کنایه عن خلوصهم لحساب الأعمال و تعلق المشیئه الإلهیه بانقطاع الأعمال و إنجاز الجزاء الموعود کما قال: سَنَفْرُغُ لَکُمْ أَیُّهَ الثَّقَلاٰنِ (الرحمن/ ۳۱).

و قوله: فَقٰالَ الضُّعَفٰاءُ لِلَّذِینَ اسْتَکْبَرُوا -إلی قوله- مِنْ شَیْءٍ تخاصم بین الکفار یوم القیامه-علی ما یعطیه السیاق-فالضعفاء هم المقلدون المطیعون لأولیائهم من الکفار،و المستکبرون هم أولیاؤهم المتبوعون أولو الطّول و القوه المستنکفون عن الإیمان باللّه و آیاته.

و المعنی فقال الضعفاء المقلدون للذین استکبروا منهم إنا کنا فی الدنیا لکم تابعین مطیعین من غیر أن نسألکم حجه علی ما تأمروننا به فهل أنتم مفیدون لنا الیوم تدفعون عنا شیئا من عذاب اللّه الذی قضی علینا.

و علی هذا فلفظه «مِنْ» فی قوله: «مِنْ عَذٰابِ اللّٰهِ» للبیان،و فی قوله: «مِنْ شَیْءٍ» زائده للتأکید کما فی قولنا:ما جاءنی من أحد،و النفی و الاستفهام متقاربان حکما و لا دلیل علی امتناع تقدم البیان علی المبین و خاصه مع اتصالهما و عدم الفصل بینهما.

و قوله: قٰالُوا لَوْ هَدٰانَا اللّٰهُ لَهَدَیْنٰاکُمْ ظاهر السیاق أن المراد بالهدایه هنا الهدایه الی طریق التخلص من العذاب و یمکن أن یکون المراد بها الهدایه الی الدین الحق فی الدنیا، و المآل واحد لما بین الدنیا و الآخره من التطابق،و لا یبرز فی الاخری إلا ما کان کامنا فی الاولی،قال تعالی حکایه عن أهل الجنه: وَ قٰالُوا الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِی هَدٰانٰا لِهٰذٰا وَ مٰا کُنّٰا لِنَهْتَدِیَ لَوْ لاٰ أَنْ هَدٰانَا اللّٰهُ لَقَدْ جٰاءَتْ رُسُلُ رَبِّنٰا بِالْحَقِّ (الأعراف۴۳/)،مزجوا الهدایتین بعضا ببعض کما هو ظاهر.

و قوله: سَوٰاءٌ عَلَیْنٰا أَ جَزِعْنٰا أَمْ صَبَرْنٰا مٰا لَنٰا مِنْ مَحِیصٍ سواء و الاستواء

و التساوى واحد،و سواء خبر لمبتدإ محذوف و الجمله الاستفهاميه بيان لذلك،و قوله: «مٰا لَنٰا مِنْ مَحِيصٍ» بيان آخر للتساوى،و المعنى الأمران متساويان علينا و بالنسبه الينا و هما الجزع و الصبر لا مهرب لنا عن العذاب اللازم.

قوله تعالى: وَ قٰالَ الشَّيْطٰانُ لَمّٰا قُضِيَ الْأَمْرُ الى آخر الآيه فى المجمع الإصراخ الإغاثه بإجابه الصارخ و يقال:استصرخنى فلان فأصرخته أى استغاث بى فأغثته.انتهى.

و هذا كلام جامع يلقيه الشيطان يوم القيامه الى الظالمين يبيّن فيه موقعه منهم و يتبّئ أهل الجمع منهم بوجه الحق فى الرابطه التى كانت بينه و بينهم فى الدنيا و قد وعد اللّه سبحانه أنه سينبئهم يوم القيامه بما كانوا فيه يختلفون،و أن الحق سيظهر يوم القيامه عن قبل كل من كان له من قبله خفاء أو التباس،فالملائكه يتبرّءون من شركهم و الجن و القرناء من الشياطين يطردونهم،و الأصنام و الآلهه التى اتخذوها أربابا من دون اللّه يكفرون بشركهم،و كبراؤهم و أئمه الضلال لا يستجيبون لهم،و المجرمون أنفسهم يعترفون بضلالهم و جرمهم،كل ذلك واقعه فى آيات كثيره غير خفيّه على المتتبّع المتدبر فيها.

و الشيطان و إن كان بمعنى الشرير و ربما أطلق فى كلامه تعالى على كل شرير من الجن و الإنس كقوله: وَ كَذٰلِكَ جَعَلْنٰا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيٰاطِينَ الْإِنْسِ وَ الْجِنِّ (الأنعام/۱۱۲)، لكن المراد به فى الآيه الشيطان الذى هو مصدر كل غوايه و ضلال فى بنى آدم و هو إبليس فإن ظاهر السياق أنه يخاطب بكلامه هذا عامه الظالمين من أهل الجمع و يعترف أنه كان يدعوهم الى الشرك،و قد نصّ القرآن على أن الذى له هذا الشأن هو إبليس و قد ادّعى هو ذلك و لم يردّ اللّه ذلك عليه كما فى قوله: قٰالَ فَبِعِزَّتِكَ لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ إِلاّٰ عِبٰادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ -إلى أن قال- لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَ مِمَّنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ (ص/۸۵).

و أما ذريته و قبيله الذين يذكرهم القرآن بقوله: إِنَّهُ يَرٰاكُمْ هُوَ وَ قَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لاٰ تَرَوْنَهُمْ إِنّٰا جَعَلْنَا الشَّيٰاطِينَ أَوْلِيٰاءَ لِلَّذِينَ لاٰ يُؤْمِنُونَ (الأعراف/۲۷)،و قوله: أَ فَتَتَّخِذُونَهُ وَ ذُرِّيَّتَهُ

أَوْلِيٰاءَ (الكهف۵۰/)فولايه الواحد منهم إما لبعض الناس دون بعض أو فى بعض الأعمال دون بعض،و إما ولايه على نحو العونيه فهو العون،و الأصل الذى ينتهى اليه أمر الإضلال و الإغواء هو إبليس.

فهذا القائل: إِنَّ اللّٰهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ الخ؛هو إبليس يريد بكلامه ردّ اللوم على فعل المعاصى اليهم و التبرّى من شركهم فقوله: «إِنَّ اللّٰهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَ وَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ» أى وعدكم اللّه وعدا حققه الوقوع و صدّقته المشاهده من البعث و الجمع و الحساب و فصل القضاء و الجنه و النار،و وعدتكم أنا أن لا بعث و لا حساب و لا جنه و لا نار و لم أف بما وعدت حيث ظهر خلاف ما وعدت.كذا ذكره المفسرون.

و على هذا فالموعود جميع ما يرجع الى المعاد إثباتا و نفيا أثبته اللّه سبحانه و نفاه إبليس، و إخلاف الوعد كنايه عن ظهور الكذب و عدم الوقوع من إطلاق الملزوم و إراده اللازم.

و من الممكن-بل هو الوجه-أن يشمل الوعد ما يترتب على الإيمان و الشرک فى الدنيا و الآخره جميعا لأنهما متطابقتان فقد وعد اللّه أهل الإيمان حياه طيبه و عيشه سعيده،و أهل الشرک المعرضين عن ذكره معيشه ضنكا و تحرّجا فى صدورهم و عذابا فى قلوبهم فى الدنيا، و وعد الجميع بعثا و حسابا و جنه و نارا فى الآخره.

و وعد إبليس أولياءه بالأهواء اللذيذه و الآمال الطويله و أنساهم الموت و صرفهم عن البعث و الحساب و خوّفهم الفقر و الذلّه و ملامه الناس،و كان مفتاحه فى جميع ذلک إغفالهم عن مقام ربهم و تزيين ما بين أيديهم من الأسباب مستقله بالتأثير خالقه لآثارها و تصوير نفوسهم لهم فى صوره الاستقلال مهيمنه على سائر الأسباب تدبرها كيف شاءت فتغريهم على الاعتماد بأنفسهم دون اللّه و تسخير الأسباب فى سبيل الآمال و الأمانى.

و بالجمله وعدهم اللّه فيما يرجع الى الدنيا و الآخره بما و فى لهم فيه،و دعاهم إبليس من طريق الإغفال و التزيين الى الأوهام و الأمانى و هى بين ما لا يناله الإنسان قطعا و ما إذا ناله

وجده غير ما كان يظنه،فيتركه الى ما يظنه كما يريد هذا فى الدنيا و أما الآخره فينسيه شئونها كما تقدّم.

و قوله: وَ مٰا كٰانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطٰانٍ إِلاّٰ أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي السلطان-كما ذكره الراغب-هو السلاطه و هو التمكن من القهر،و تسمى الحجه أيضا سلطانا لما فيها من التمكن من قهر العقول على ما لها من النتائج،و كثيرا ما يطلق و يراد به ذو السلطان كالملك و غيره.

و الظاهر أن المراد ما هو أعم من السلطه الصوريه و المعنويه فالمعنى و ما كان فى الدنيا لى عليكم من تسلط لا-من جهه أشخاصكم و أعيانكم فاجبركم على معصيه اللّه بسلب اختياركم و تحميل إرادتى عليكم،و لا-من جهه عقولكم فاقيم لكم الحجه على الشرك كيفما شئت فتضطر عقولكم لقبوله و تطيعها نفوسكم فيما تأمرها به.

و الظاهر أيضا أن يكون الاستثناء فى قوله: «إِلاّٰ أَنْ دَعَوْتُكُمْ» منقطعا و المعنى لكن دعوتكم من غير أى سلطان فاستجبتم لى،و دعوته الناس إلى الشرك و المعصيه و إن كانت باذن اللّه لكنهما لم تكن تسليطا فإن الدعوه إلى فعل ليست تسلطا من الداعى على فعل المدعو و إن كان نوع تسلط على نفس الدعوه،و من الدليل عليه قوله تعالى فيما يأذن له: وَ اسْتَفْزِزْ مَنِ اسْتَطَعْتَ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ -إلى أن قال- وَ عِدْهُمْ وَ مٰا يَعِدُهُمُ الشَّيْطٰانُ إِلاّٰ غُرُوراً إِنَّ عِبٰادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطٰانٌ وَ كَفىٰ بِرَبِّكَ وَكِيلاً (الإسراء/۶۵).

و قوله: مٰا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ وَ مٰا أَنْتُمْ بِمُصْرِخِيَّ أى ما أنا بمغيثكم و منجيكم و ما أنتم بمغيثى و منجىّ فلا أنا شافع لكم و لا أنتم شافعون لى اليوم.

و قوله: إِنِّي كَفَرْتُ بِمٰا أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ أى انى تبرأت من اشراككم إياى فى الدنيا،و المراد بالاشراك فى الطاعه دون الاشراك فى العباده كما يظهر من قوله تعالى خطابا لأهل الجمع: أَ لَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يٰا بَنِي آدَمَ أَنْ لاٰ تَعْبُدُوا الشَّيْطٰانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ وَ أَنِ

اعْبُدُونِی (یس ۶۱/).

و قوله: إِنَّ الظّالِمِینَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِیمٌ من تمام کلام إبلیس علی ما یعطیه السیاق یسجّل علیهم العذاب الألیم لأنهم ظالمون ظلما لا یرجع إلا الی أنفسهم.

و ظاهر السیاق أن قوله: ما أَنَا بِمُصْرِخِکُمْ وَ ما أَنْتُمْ بِمُصْرِخِیَّ کنایه عن انتفاء الرابطه بینه و بین تابعیه کما یشیر تعالی الیه فی مواضع اخری بمثل قوله: لَقَدْ تَقَطَّعَ بَیْنَکُمْ وَ ضَلَّ عَنْکُمْ ما کُنْتُمْ تَزْعُمُونَ (الأنعام۹۴/)،و قوله: فَزَیَّلْنا بَیْنَهُمْ وَ قالَ شُرَکاؤُهُمْ ما کُنْتُمْ إِیّانا تَعْبُدُونَ (یونس۲۸/).

و فی الآیه دلاله واضحه علی أن للانسان سلطانا علی عمله هو الذی یوجب ارتباط الجزاء به و یسلبه عن غیره،و هو الذی یعید اللائمه الیه لا الی غیره،و أما کونه مستقلا بهذا السلطان فلا دلاله فیها علی ذلک البته،و قد تکلمنا فی ذلک فی الجزء الأول من الکتاب فی ذیل قوله:

وَ ما یُضِلُّ بِهِ إِلاَّ الْفاسِقِینَ (البقره۲۶/).

قوله تعالی: وَ أُدْخِلَ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ جَنّاتٍ الخ؛بیان ما ینتهی الیه حال السعداء من المؤمنین،و فی قوله: «تَحِیَّتُهُمْ فِیها سَلامٌ» مقابله حالهم من انعکاس السلام و التحیه المبارکه من بعضهم الی بعض مع حال غیرهم المذکورین فی الآیتین السابقتین من الخصام و تجبیه بعضهم بعضا بالکفر و التبرّی و الإیاس.

قوله تعالی: أَ لَمْ تَرَ کَیْفَ ضَرَبَ اللّهُ مَثَلاً کَلِمَةً طَیِّبَةً کَشَجَرَةٍ طَیِّبَةٍ أَصْلُها ثابِتٌ وَ فَرْعُها فِی السَّماءِ تُؤْتِی أُکُلَها کُلَّ حِینٍ بِإِذْنِ رَبِّها ذکروا أن «کَلِمَةً» بدل اشتمال من «مَثَلاً» و «کَشَجَرَةٍ» صفه بعد صفه لقوله: «کَلِمَةً» أو خبر مبتدأ محذوف و التقدیر هی کشجره،و قیل:إن «کَلِمَةً» مفعول أول متأخر لضرب و «مَثَلاً» مفعوله الثانی قدّم لدفع محذور الفصل بین «کَلِمَةً» و صفتها و هی «کَشَجَرَةٍ» و التقدیر ضرب اللّه کلمه طیبه کشجره طیبه الخ...مثلا.

و قیل «ضَرَبَ» متعدّ لواحد و «کَلِمَةً» منصوب بفعل مقدّر کجعل و اتخذ و التقدیر ضرب اللّه مثلا جعل کلمه طیبه کشجره طیبه الخ؛و أظن أن هذا أحسن الوجوه لو وجّه بکون «کَلِمَةً طَیِّبَةً» الخ؛عطف بیان لقوله: «ضَرَبَ اللّٰهُ مَثَلاً» من بیان الجمله للجمله،و یتعیّن حینئذ نصب «کَلِمَةً» بمقدّر هو جعل أو اتخذ لأن المدلول أنه مثّل الکلمه بالشجره و شبّهها بها و هو معنی قولنا:اتخذ کلمه طیبه کشجره الخ.

و قوله: أَصْلُهٰا ثٰابِتٌ أی مرتکز فی الأرض ضارب بعروقه فیها،و قوله:

وَ فَرْعُهٰا فِی السَّمٰاءِ أی ما یتفرع علی ذلک الأصل من أغصانها فی جهه العلو فکل ما علا و أظلّ سماء،

و قوله: تُؤْتِی أُکُلَهٰا کُلَّ حِینٍ بِإِذْنِ رَبِّهٰا أی تثمر ثمرها المأکول کل زمان بإذن اللّه،و هذا نهایه ما تفیده شجره من البرکات.

و الذی یعطیه التدبر فی الآیات أن المراد بالکلمه الطیبه التی شبّهت بشجره طیبه من صفتها کذا و کذا هو الاعتقاد الحق الثابت فإنه تعالی یقول بعد و هو کالنتیجه المأخوذه من التمثیل «یُثَبِّتُ اللّٰهُ الَّذِینَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثّٰابِتِ فِی الْحَیٰاهِ الدُّنْیٰا وَ فِی الْآخِرَهِ» الآیه و القول هی الکلمه و لا کل کلمه بما هی لفظ بل بما هی معتمده علی اعتقاد و عزم یستقیم علیه الإنسان و لا یزیغ عنه عملا.

ثم ختم اللّه سبحانه الآیه بقوله: «وَ یَضْرِبُ اللّٰهُ الْأَمْثٰالَ لِلنّٰاسِ لَعَلَّهُمْ یَتَذَکَّرُونَ» لیتذکر به المتذکر أن لا محیص لمرید السعاده عن التحقق بکلمه التوحید و الاستقامه علیها.

قوله تعالی: وَ مَثَلُ کَلِمَهٍ خَبِیثَهٍ کَشَجَرَهٍ خَبِیثَهٍ اجْتُثَّتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ مٰا لَهٰا مِنْ قَرٰارٍ الاجتثاث الاقتلاع،یقال:جثه و اجتثته أی قلعته و اقتلعته،و الجث بالضم ما ارتفع من الأرض کالأکمه،و جثه الشیء شخصه الناتیء.کذا فی المفردات.

و الکلمه الخبیثه ما یقابل الکلمه الطیبه و لذا اختلفوا فیها فقال کل قوم فیها ما یقابل ما قاله فی الکلمه الطیبه و کذا اختلفوا فی المراد بالشجره الخبیثه فقیل:هی الحنظله،و قیل:

الکشوث و هو نبت یلتفّ علی الشوک و الشجر لا أصل له فی الأرض و لا ورق علیه،و قیل:

شجره الثوم،و قیل:شجره الشوک،و قیل:الطحلب،و قیل:الکمأه،و قیل:کل شجره لا تطیب لها ثمره.

و قد عرفت حال هذه الاختلافات فی الآیه السابقه،و عرفت أیضا ما یعطیه التدبر فی معنی الکلمه الطیبه و ما مثلت به و یجری ما یقابله فی الکلمه الخبیثه و ما مثلت به حرفا بحرف فإنما هی کلمه الشرک مثلت بشجره خبیثه مفروضه اقتلعت من فوق الأرض لیس لها أصل ثابت و ما لها من قرار،و إذ کانت خبیثه فلا أثر لها إلا الضرّ و الشرّ.

قوله تعالی: یُثَبِّتُ اللّٰهُ الَّذِینَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثّٰابِتِ إلی آخر الآیه؛الظاهر أن «بِالْقَوْلِ» متعلق بقوله: «یُثَبِّتُ» لا بقوله: «آمَنُوا» ،و الباء للآله أو السببیه لا للتعدیه،و أن قوله: «فِی الْحَیٰاهِ الدُّنْیٰا وَ فِی الْآخِرَهِ» متعلق أیضا بقوله: «یُثَبِّتُ» لا بقوله: «الثّٰابِتِ» .

فیعود المعنی إلی أن الذین آمنوا إذا ثبتوا علی إیمانهم و استقاموا ثبتهم اللّه علیه فی الدنیا و الآخره،و لو لا تثبیته تعالی لهم لم ینفعهم الثبات من أنفسهم شیئا و لم یستفیدوا شیئا من فوائده فإلیه تعالی یرجع الأمر کله،فقوله تعالی: «یُثَبِّتُ اللّٰهُ الَّذِینَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثّٰابِتِ» ،و فی باب الهدایه یوازن قوله: فَلَمّٰا زٰاغُوا أَزٰاغَ اللّٰهُ قُلُوبَهُمْ (الصف/۵)،فی باب الإضلال.

غیر أن بین البابین فرقا و هو أن الهدی یبتدئ من اللّه سبحانه و یترتب علیه اهتداء العبد، و الضلال یبتدئ من العبد بسوء اختیاره فیجازیه اللّه بالضلال علی الضلال،کما قال: وَ مٰا یُضِلُّ بِهِ إِلاَّ الْفٰاسِقِینَ (البقره/۲۶)و قد تکاثرت الآیات القرآنیه أن الهدایه من اللّه سبحانه لیس لغیره فیها صنع.

و توضیح المقام أن اللّه سبحانه خلق الإنسان علی فطره سلیمه رکز فیها معرفه ربوبیّته و ألهمها فجورها و تقواها،و هذه هدایه فطریه أولیّه ثم أیدها بالدعوه الدینیه التی قام بها أنبیاؤه و رسله.

ثم إن الإنسان لو جری علی سلامه فطرته و اشتقاق إلی المعرفه و العمل الصالح هداه اللّه فاهتدی العبد للإیمان عن هدایته تعالی،و أما جریه علی سلامه الفطره فلو سمّی اهتداء فإنما هو اهتداء متفرّع علی السلامه الفطریه لو سمّیت هدایه.

و لو انحرف الإنسان عن صراط الفطره بسوء اختیاره و جهل مقام ربه و أخلد إلی الأرض و اتّبع الهوی و عاند الحق فهو ضلال منه غیر مسبوق بإضلال من اللّه-و حاشاه سبحانه- لکنه یستعقب إضلاله عن الطریق مجازاه و تثبیته علی ما هو علیه بقطع الرحمه منه و سلب التوفیق عنه و هذا إضلال مسبوق بضلاله من نفسه بسوء اختیاره و إزاغه له عن زیغ منه.

و قوله: وَ یَفْعَلُ اللّٰهُ مٰا یَشٰاءُ أی یجری تثبیت هؤلاء و إضلال اولئک علی ما تقتضیه مشیّته لا مانع له و لا دافع فلا حائل بین مشیته و فعله.

و یظهر من ذلک أن اللّه تعالی قد شاء تثبیت هؤلاء و إضلال اولئک و هو فاعلهما لا محاله فمن القضاء المحتوم سعاده المؤمن و شقاء الکافر و قد وردت به الروایه.

و وقوع لفظ الجلاله فی قوله: «وَ یُضِلُّ اللّٰهُ» و قوله: «وَ یَفْعَلُ اللّٰهُ» من وقوع الظاهر موقع المضمر و یدلّ علی فخامه الأمر و مهابه الموقف کما قیل.

قوله تعالی: أَ لَمْ تَرَ إِلَی الَّذِینَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللّٰهِ کُفْراً وَ أَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دٰارَ الْبَوٰارِ قال فی المجمع:الإحلال وضع الشیء فی محل إما بمجاوره إن کان من قبیل الأجسام أو بمداخله إن کان من قبیل الأعراض،و البوار الهلاک یقال:بار الشیء یبور بورا إذا هلک و رجل بور أی هالک و قوم بور أیضا.انتهی.

و قال الراغب:البوار فرط الکساد و لما کان فرط الکساد یؤدی الی الفساد کما قیل:کسد حتی فسد،عبّر بالبوار عن الهلاک یقال:بار الشیء یبور بورا و بؤرا قال عزّ و جل: تِجٰارَهً لَنْ تَبُورَ انتهی.

و الآیه تذکر حال أئمه الکفر و رؤساء الضلال فی ظلمهم و کفرانهم نعمه اللّه سبحانه التی

أحاطت بهم من كل جهه بدل أن يشكروها و يؤمنوا بربهم،و قد ذكر قبل كيفيه خلقه تعالى السماوات و الأرض على غنى منه و هى نعمه،ثم ذكر كلمه الحق التى يدعو إليها و ما لها من الآثار الثابته الطيبه و هى نعمه.

و الآيه مطلقه لا دليل على تقييدها بكفار مكه أو كفار قريش و إن كان الخطاب فيها للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم،و كان فى ذيلها مثل قوله: «قُلْ تَمَتَّعُوا فَإِنَّ مَصِيرَكُمْ إِلَى النّارِ» لظهور أن ذلك لا يوجب تقييدا فى الآيه مع إطلاق مضمونها و شمولها للطواغيت من الامم و ما صنعوا بأقوامهم.

فقوله: أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللّهِ كُفْراً يذكر حال أئمه الكفر و رؤساء الضلال من الامم السابقه و من هذه الامه و الدليل على اختصاصه بهم قوله: «وَ أَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دارَ الْبَوارِ» المشعر بكونهم نافذى الكلمه مطاعين فى قومهم فهم الأئمه و الرؤساء.

و المراد بتبديلهم نعمه اللّه كفرا تبديلهم شكر نعمته الواجب عليهم كفرا ففى الجمله مضاف محذوف و التقدير:بدّلوا شكر نعمه اللّه كفرا،و يمكن أن يراد تبديل نفس النعمه كفرا بنوع من التجوّز،و نظير الآيه فى هذه العنايه قوله تعالى: وَ تَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنَّكُمْ تُكَذِّبُونَ (الواقعه/٨٢).

و ذكر إحلالهم قومهم دار البوار يستلزم إحلال أنفسهم فيها لأنهم أئمه الضلال ضلّوا ثم أضلّوا و التبعه تبعه الضلال،و نظير الآيه فى هذا المعنى قوله فى فرعون: يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيامَهِ فَأَوْرَدَهُمُ النّارَ (هود/٩٨).

و المعنى أ لم تنظر الى الأئمه و الرؤساء من الامم السابقه و من أمتك الذين بدّلوا شكر نعمه اللّه كفرا و اتبعتهم قومهم فحلّوا و أحلّوا قومهم دار الهلاك و هو الشقاء و النار.

قوله تعالى: جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَها وَ بِئْسَ الْقَرارُ بيان لدار البوار،و احتمال بعضهم أن يكون «جَهَنَّمَ» منصوبا بالاشتغال،و التقدير يصلون جهنم يصلونها و الجمله مستأنفه خال عن الوجه لأن النصب مرجوح و لا نكته تستوجب الاستئناف.

و من هنا يظهر فساد قول من قال إن الآيات مـدنيه،و المراد بالذين كفروا هم عظماء مكه و صـناديد قريش الذين جمعوا الجموع على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و حاربوه ببدر فقتلوا و أحلّوا قومهم دار البوار.

و ذلـك أنـك عرفت من معنى الآـيه أنهـا مطلقه و لاـ موجب لتخصيصـها بقتلى بـدر من الكفار أصـلا،بل الآيه تشـمل كل إمام ضلاـل أحـلّ قومه دار البوار ممن تقـدّم و تـأخر،و المراد بإحلاـل دار البوار إقرارهم فى شـقاء النار و إن لم يقتلوا و لا ماتوا و لا دخلوا النار بعد.

على أن ظاهر الآيه التاليه «وَ جَعَلُوا لِلّٰهِ أَنْدٰاداً لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتَّعُوا فَإِنَّ مَصِيرَكُمْ إِلَى النّٰارِ» أن ضمير الجمع راجع الى الذين كفروا المـذكورين فى هـذه الآـيه و لازمه كون خطاب قل تمتعوا خطابا للباقين منهم و هم الـذين أسلموا يوم الفتـح و هو إيعاد بشقاء قطعى منجّز من غير استثناء.

قوله تعالى: وَ جَعَلُوا لِلّٰهِ أَنْدٰاداً لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتَّعُوا فَإِنَّ مَصِيرَكُمْ إِلَى النّٰارِ الأنداد جمع ندّ و هو المثل و هم الآلهه الذين اتخذوهم آلهه من دون اللّه من الملائكه و الجن و الإنس.

و إنما جعلوها أندادا مع اعترافهم بأنهم مخلوقون للّه سبحانه من جهه أنهم سمّوهم آلهه و أربابا و نسبوا اليهم تدبير أمر العالم ثم عبـدوهم خوفـا و طمعـا مع أن الأمر و الخلق كله للّه و قـد اعترفت بـذلك فطرتهم و أيّـد اللّه ذلك بما ألهمه أنبياءه و رسـله من الآيات و الحجج الدالّه على وحدانيته.

فهم كـانوا على بصيره من أمر التوحيـد لم يتخـذوا الأنـداد عن غفله أو خطأ بـل عمـدوا الى ذلـك ابتغاء عرض الحياه الـدنيا و ليسـتعبدوا النـاس و يسـتدرّوهم بإضـلالهم عن سبيل اللّه، و لـذلك علّل اتخاذهم الأنـداد بقوله: «لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِهِ» ثم أمر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم أن يوعدهم بالنار التى إليها مرجعهم لا مرجع لهم سواها،فقال: «قُلْ تَمَتَّعُوا فَإِنَّ مَصِيرَكُمْ إِلَى النّٰارِ» .

و کـان من طبع الکلام أن يقال لهم:اتخـذوا الأنـداد أو أضـلّوا عن سبيل اللّه فإن مصـيرکم الی النار،لکن بـدّل من قوله: «تَمَتَّعُوا» ليصرّح بغرضکم الفاسد الذی کانوا يخفونه ليکون أبلغ فی فضاحتهم.

قوله تعالی: قُلْ لِعِبٰادِیَ الَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلاٰةَ وَ يُنْفِقُوا مِمّٰا رَزَقْنٰاهُمْ سِرًّا وَ عَلاٰنِيَةً مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِیَ يَوْمٌ لاٰ بَيْعٌ فِيهِ وَ لاٰ خِلاٰلٌ لما توعّدهم علی لسان رسوله بعذاب يوم القيامه لإضـلالهم الناس عن سبيل اللّه،أمره أن يأمر عباده الذين آمنوا بالتزام سبيله من قبل أن يأتی يوم القيامه فلا يسعهم تـدارک ما فات منهم من السعاده بشـیء من الأسباب الدائره بينهم لذلک و هی ترجع الی أحد شيئين:إمـا المعارضه بإعطاء شـیء و أخـذ ما يعادله و هو البيع بالمعنی الأعمّ،و إما الخلّه و المحبه،و لا أثر من هـذه الأسباب فی يوم محض للحساب و الجزاء فإن ذلک شأن يوم القيامه لا شأن له دون ذلک.

و من هنـا يظهر أن قوله: يُقِيمُوا الصَّلاٰةَ وَ يُنْفِقُوا بيـان لسبيـل اللّه و قـد اکتفی بهـذين الرکنين اللـذين بهمـا يلحق سـائر الوظائف الشرعيه مما يصلح حياه الإنسان الدنيويه فيما بينه و بين ربه و ما بينه و بين سائر أفراد نوعه.

و قـوله: يُقِيمُـوا الصَّلاٰةَ وَ يُنْفِقُوا الـخ؛مجزومـان لوقوعهمـا فی جـواب الأـمر و مقـول القـول محـذوف لـدلاله الفعليـن عليـه،و التقدير:قل:أقيموا الصلاه و أنفقوا«الخ»يقيموا الصلاه و ينفقوا«الخ».

قوله تعالی: اَللّٰهُ الَّذِی خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ الـخ؛لما ذکر سـبحانه جعلهم للّه أندادا لإضـلال الناس عن سبيل اللّه و أوعد عليه أورد فی هذه الآيه إلی تمام ثلاث آيات الحجه علی اختصاص الربوبيه بنفسه تعالی و تقدس من طريق اختصاص التدبير العام به من نظم الخلقه و إنزال الماء و إخراج الرزق و تسخير البحار-الفلک-و الأنهار و الشمس و القمر و الليل و النهار.

ص:۴۵۴

و أشار فی آخر الآیات إلی أنها و ما لا تحصی من غیرها نعمه منه تعالی للإنسان لأن البیان فی هذه السوره-کما تقدمت الاشاره إلیه-یجری فی ضوء الاسمین:العزیز الحمید.

فقوله: اَللّٰهُ الَّذِی خَلَقَ الخ؛فی معنی قولنا:فهو الربّ وحده دون الذین جعلتموهم أندادا له.

و قوله: وَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمٰاءِ مٰاءً فَأَخْرَجَ بِهِ الخ؛المراد بالسماء جهه العلو و هو معناها اللغوی،و الماء النازل منها هو المطر النازل منها فإلیه ینتهی الماء فی الأرض الذی تعیش به ذوات الحیاه من النبات و الحیوان.

قوله تعالی: وَ سَخَّرَ لَکُمُ الْفُلْکَ لِتَجْرِیَ فِی الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ وَ سَخَّرَ لَکُمُ الْأَنْهٰارَ تسخیر الفلک للناس هو جعلها بحیث تنفعهم فی مقاصدهم و هی العبور بأنفسهم و أحمالهم و غیر ذلک من غیر أن ترسب فی الماء أو تمتنع عن الحرکه.

و أما قول بعضهم:تسخیرها لهم هو إقدارهم علی صنعتها و استعمالها بإلهامهم طریق ذلک بعید،فإن الظاهر من تسخیر شیء للانسان هو التصرف فیه بجعله موافقا لما یقصده من منافع نفسه دون التصرف فی الانسان نفسه بإلهام و نحوه.

و کان من طبع الکلام أن یقال:و سخر لکم البحر لتجری فیه الفلک بأمره و سخر لکم الأنهار غیر أنه عکس،و قیل:و سخر لکم الفلک لتجری فی البحر بأمره لکون الفلک من أوضح النعم البحریه و إن لم تنحصر فیها نعمه و لعل ذلک هو السبب فی العکس،لأن المقام مقام عدّ النعمه و النعمه فی الفلک أوضح و إن کانت فی البحر أعظم.

و إسناد جریها فی البحر إلی أمره تعالی مع کونه مستندا إلی الأسباب الطبیعیه العامله کالریح و البخار و سائر الأسباب،لکونه تعالی هو السبب المحیط الذی إلیه ینتهی کل سبب.

و قوله: وَ سَخَّرَ لَکُمُ الْأَنْهٰارَ و هی المیاه الجاریه فی مختلف أقطار الأرض و تسخیرها هو تدلیلها بحیث ینتفع بها الإنسان بالشرب و الغسل و إزاله الأوساخ و غیر ذلک

و يعيش بها الحيوان و النبات المسخّران له.

قوله تعالى: وَ سَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ دائِبَيْنِ وَ سَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَ النَّهارَ قال الراغب:الدأب إدامه السير دأب فى السير دأبا،قال تعالى: «وَ سَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ دائِبَيْنِ» و الدأب العاده المستمره دائما على حاله،قال تعالى: «كَدَأْبِ آلِ فِرْعَوْنَ» أى كعادتهم التى يستمرون عليها.انتهى،و معنى الآيه واضح.

قوله تعالى: وَ آتاكُمْ مِنْ كُلِّ ما سَأَلْتُمُوهُ وَ إِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللّهِ لا تُحْصُوها إِنَّ الْإِنْسانَ لَظَلُومٌ كَفّارٌ السؤال هو الطلب و يفارقه أن السؤال إنما يكون ممن يعقل و الطلب أعمّ و إنما تتبّه الإنسان للسؤال من جهه الحاجه الداعيه اليه فأظهر له أن يرفع ما حلّت به من حاجه و كانت الوسيله العاديه اليه هى اللفظ فتوسل به اليه و ربما توسل اليه بإشاره أو كتابه و سمى سؤالا حقيقه من غير تجوّز.

فبالجمله معنى الآيه أن اللّه تعالى أعطى النوع الإنسانى ما سأله فما من حاجه من حوائجه إلا رفع كلها أو بعضها حسب ما تقتضيه حكمته البالغه.

و قوله: وَ إِنْ تَعُدُّوا نِعْمَهَ اللّهِ لا تُحْصُوها قال الراغب:الإحصاء:التحصيل بالعدد يقال:أحصيت كذا و ذلك من لفظ الحصا و استعمال ذلك فيه من حيث إنهم كانوا يعتمدونه بالعدّ كاعتمادنا فيه على الأصابع.انتهى.

و فى الجمله إشاره إلى خروج النعم عن طوق الإحصاء و لازمه كون حوائج الإنسان التى رفعها اللّه بنعمه غير مقدور للانسان إحصاؤها.

و كيف يمكن إحصاء نعمه تعالى و عالم الوجود بجميع أجزائه و ما يلحق بها من الأوصاف و الأحوال مرتبطه منتظمه نافع بعضها فى بعض متوقف بعضها على بعض،فالجميع نعمه بالنسبه الى الجميع و هذا أمر لا يحيط به إحصاء.

و لعل ذلك هو السر فى إفراد النعمه فى قوله: «نِعْمَهَ اللّهِ» فإن الحق أن ليس هناك إلا النعمه

فلا حاجه الی تفخیمها بالجمع لیدلّ علی الکثره،و المراد بالنعمه جنس المنعم فیفید ما یفیده الجمع.

و قوله: إِنَّ اَلْإِنْسٰانَ لَظَلُومٌ کَفّٰارٌ أی کثیر الکفران یظلم نفسه فلا یشکر نعمه اللّه و یکفر بها فیؤدّیه ذلک الی البوار و الخسران،أو کثیر الظلم لنعم اللّه لا یشکرها و یکفر بها، الجمله استئناف بیانی یؤکد بها ما یستفاد من البیان السابق،فإن الواقف علی ما مرّ بیانه من حال نعمه تعالی و ما آتی الإنسان من کل ما سأله منها لا یرتاب فی أن الإنسان و هو غافل عنها طبعا ظالم لنفسه کافر بنعمه ربه (۱).

[سوره إبراهيم (۱۴): الآيات ۳۵ الی ۴۱]

اشاره

وَ إِذْ قٰالَ إِبْرٰاهِيمُ رَبِّ اِجْعَلْ هٰذَا اَلْبَلَدَ آمِناً وَ اُجْنُبْنِی وَ بَنِیَّ أَنْ نَعْبُدَ اَلْأَصْنٰامَ (۳۵) رَبِّ إِنَّهُنَّ أَضْلَلْنَ کَثِیراً مِنَ اَلنّٰاسِ فَمَنْ تَبِعَنِی فَإِنَّهُ مِنِّی وَ مَنْ عَصٰانِی فَإِنَّکَ غَفُورٌ رَحِیمٌ (۳۶) رَبَّنٰا إِنِّی أَسْکَنْتُ مِنْ ذُرِّیَّتِی بِوٰادٍ غَیْرِ ذِی زَرْعٍ عِنْدَ بَیْتِکَ اَلْمُحَرَّمِ رَبَّنٰا لِیُقِیمُوا اَلصَّلاٰهَ فَاجْعَلْ أَفْئِدَهً مِنَ اَلنّٰاسِ تَهْوِی إِلَیْهِمْ وَ اُرْزُقْهُمْ مِنَ اَلثَّمَرٰاتِ لَعَلَّهُمْ یَشْکُرُونَ (۳۷) رَبَّنٰا إِنَّکَ تَعْلَمُ مٰا نُخْفِی وَ مٰا نُعْلِنُ وَ مٰا یَخْفیٰ عَلَی اَللّٰهِ مِنْ شَیْءٍ فِی اَلْأَرْضِ وَ لاٰ فِی اَلسَّمٰاءِ (۳۸) اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ اَلَّذِی وَهَبَ لِی عَلَی اَلْکِبَرِ إِسْمٰاعِیلَ وَ إِسْحٰاقَ إِنَّ رَبِّی لَسَمِیعُ اَلدُّعٰاءِ (۳۹) رَبِّ اِجْعَلْنِی مُقِیمَ اَلصَّلاٰهِ وَ مِنْ ذُرِّیَّتِی رَبَّنٰا وَ تَقَبَّلْ دُعٰاءِ (۴۰) رَبَّنَا اِغْفِرْ لِی وَ لِوٰالِدَیَّ وَ لِلْمُؤْمِنِینَ یَوْمَ یَقُومُ اَلْحِسٰابُ (۴۱)

۱- ۱) .ابراهیم ۱۹-۳۴:بحث روائی فی کلمه طیبه و شجره طیبه و کلمه خبیثه و شجره خبیثه.

بیان:

قوله تعالی: وَ إِذْ قالَ إِبْراهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِناً أی و اذکر إذ قال إبراهیم و الإشاره إلی مکه شرّفها اللّه تعالی.

و قد حکی اللّه سبحانه نظیر هذا الدعاء علی اختصار فیه عن إبراهیم علیه السّلام فی موضع آخر بقوله: وَ إِذْ قالَ إِبْراهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هذا بَلَداً آمِناً وَ ارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَراتِ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ قالَ وَ مَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلاً ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلى عَذابِ النّارِ وَ بِئْسَ الْمَصِيرُ (البقره/ ۱۲۶).

و من الممکن أن یستفاد من اختلاف المحکیین فی التعبیر أعنی قوله: «اجْعَلْ هذا بَلَداً آمِناً» و قوله: «اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِناً» أنهما دعاء ان دعا علیه السّلام بهما فی زمانین مختلفین،و أنه بعد ما أسکن إسماعیل و أمه أرض مکه و رجع إلی أرض فلسطین ثم عاد الیهما وجد من إقبال جرهم إلی مجاورتهما مکانا ما سرّ بذلک فدعا عند ذلک مشیرا إلی مکانهم «رَبِّ اجْعَلْ هذا بَلَداً آمِناً» فسأل ربه أن یجعل المکان بلدا و لم یکن به و أن یرزق أهله المؤمنین من الثمرات،ثم لما عاد الیهم بعد ذلک بزمان وجد المکان بلدا فسأل ربه أن یجعل البلد آمنا.

و مما یؤیّد کونهما دعاءین ما فیهما من الاختلاف من غیر هذه الجهه ففی آیه البقره الدعاء لأهل البلد بالرزق من الثمرات و فی الآیات المبحوث عنها الدعاء بذلک لذریته خاصه مع امور اخری دعا بها لهم.

و علی هذا یکون هذا الدعاء المحکی عن إبراهیم علیه السّلام فی هذه الآیات آخر ما أورده اللّه تعالی فی کتابه من کلام إبراهیم علیه السّلام و دعائه،و قد دعا به بعد ما أسکن إسماعیل و أمه بها

و جاورتهما قبيله جرهم و بنى البيت الحرام و بنيت بلده مكه بأيدى القاطنين هناك كما تدل عليه فقرات الآيات.

و على تقدير أن يكون المحكيات دعاء واحدا يكون قوله: «رَبِّ اجْعَلْ» الخ؛تقديره:ربّ اجعل هذا البلد بلدا آمنا و قد حذف فى إحدى الآيتين المشار اليه و فى الاخرى الموصوف اختصارا.

و المراد بالأمن الذى سأله عليه السّلام الأمن التشريعى دون التكوينى-كما تقدم فى تفسير آيه البقره-فهو يسأل ربه أن يشرع لأرض مكه حكم الحرمه و الأمن،و هو-على خلاف ما ربما يتوهم-من أعظم النعم التى أنعم اللّه بها على عباده فإنا لو تأملنا هذا الحكم الإلهى الذى شرعه إبراهيم عليه السّلام بإذن ربه أعنى حكم الحرمه و الأمن و أمعنا فيما يعتقده الناس من تقديس هذا البيت العتيق و ما أحاط به من حرم اللّه الآمن و قد ركز ذلك فى نفوسهم منذ أربعه آلاف سنه حتى اليوم وجدنا ما لا يحصى من الخيرات و البركات الدينيه و الدنيويه عائده إلى أهلها و إلى سائر أهل الحق ممن يحن إليهم و يتعلق قلبه بهم،و قد ضبط التاريخ من ذلك شيئا كثيرا و ما لم يضبط أكثر فجعله تعالى مكه بلدا آمنا من النعم العظيمه التى أنعم اللّه بها على عباده.

قوله تعالى: وَ اجْنُبْنِى وَ بَنِیَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنامَ، رَبِّ إِنَّهُنَّ أَضْلَلْنَ کَثِیراً مِنَ النّاسِ -إلى قوله- غَفُورٌ رَحِیمٌ يقال:جنبه و أجنبه أى أبعده،و سؤاله عليه السّلام أن يجنبه اللّه و يعبده و بنيه من عباده الأصنام لواذ و التجاء إليه تعالى من الإضلال الذى نسبه إليهن فى قوله: «رَبِّ إِنَّهُنَّ أَضْلَلْنَ» الخ.

و من المعلوم أن هذا الإبعاد و الإجناب منه تعالى كيفما كان و أيا ما كان تصرف ما و تأثير منه تعالى فى عبده بنحو،غير أنه ليس بنحو يؤدى إلى الإلجاء و الاضطرار و لا ينجر إلى القهر و الإجبار بسلب صفه الاختيار منه إذ لا مزيه لمثل هذا الابتعاد حتى يسأل ذلك مثل إبراهيم خليل اللّه.

فرجع بالحقيقه إلى ما تقدم فى قوله تعالى: يُثَبِّتُ اللّٰهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثّٰابِتِ الآيه؛ أن كل خير من فعل أو ترک فإنه منسوب اليه تعالى أولا،ثم إلى العبد ثانيا بخلاف الشر من فعل أو ترک فإنه منسوب إلى العبد ابتداء و لو نسب إليه تعالى فإنما ينسب إذا كان على سبيل المجازاه،و قد أوضحنا ذلک.

فالاجتناب من عباده الأصنام إنما يتحقق عن إجناب من اللّه رحمه منه لعبده و عنايه، و ليس فى الحقيقه إلا أمرا تلبّس و اتصف به العبد غير أنه إنما بملكه بتمليک اللّه سبحانه فهو المالک له بذاته و العبد يملكه بأمر منه و إذن كما أن العبد إنما يهتدى عن هدايه من اللّه،و ليس هناک إلا هدى واحد لكنه مملوک للّه سبحانه لذاته و العبد إنما يملكه بتمليک منه سبحانه، و أبسط كلمه فى هذا المعنى ما وقع فى أخبار آل العصمه أن اللّه يوفق عبده لفعل الخير و ترک الشر هذا.

فتلخّص أن المراد بقوله عليه السّلام: «وَ اجْنُبْنِى» سؤال ما للّه سبحانه من الصنع فى ترک العبد عباده الأصنام،و بعباره أخرى هو يسأل ربه أن يحفظه و بنيه من عباده الأصنام و يهديهم إلى الحق إن هم عرضوا أنفسهم لذلک و أن يفيض عليهم إن استفاضوا لا أن يحفظهم منها سواء عرضوا لذلک أنفسهم أو لم يعرضوا و أن يفيض عليهم سواء استفاضوا أو امتنعوا فهذا معنى دعائه عليه السّلام.

و منه يعلم أن نتيجه الدعاء لبعض المدعوين لهم و إن كان بلفظ يستوعب الجميع،و هذا البعض هم المستعدون لذلک دون المعاندين و المستكبرين منهم و سنزيده بيانا.

ثم هو عليه السّلام يدعو بهذا الدعاء لنفسه و بنيه «وَ اجْنُبْنِى وَ بَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنٰامَ» و بنوه جميع من جاء من نسله بعده و هم بنو إسماعيل و بنو إسحاق فإن الابن كما يطلق على الولد من غير واسطه كذلک يطلق على غيره،و يصدق ذلک القرآن الكريم قال تعالى: مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرٰاهِيمَ (الحج/۷۸)و قد تكرر إطلاق بنى إسرائيل على اليهود فى نيف و أربعين موضعا من كلامه

تعالى.

فهو عليه السّلام يسأل البعد عن عباده الأصنام لنفسه و لجميع من بعده من بنيه بالمعنى الذى تقدم،اللهم إلا أن يقال:إن قرائن الحال و المقال تدل على اختصاص الدعاه بآل إسماعيل القاطنين بالحجاز فلا يعم بنى إسحاق.

ثم عقب عليه السّلام دعاءه «وَ اجْنُبْنِي وَ بَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنامَ»

بقوله: «رَبِّ إِنَّهُنَّ أَضْلَلْنَ كَثِيراً مِنَ النّاسِ» و هو فى مقام التعليل لدعائه،و قد أعاد النداء «رَبِّ» إثاره للرحمه الإلهيه،أى إنى إنما أسألك أن تبعدنى و بنى عن عبادتهن لأنهن أضللن كثيرا من الناس و نسبه الاضلال إلى الأصنام لمكان الربط الذى بين الضلال و بينهن و إن لم يكن ارتباطا شعوريا و ليس من اللازم فى نسبه أى فعل أو أثر إلى شىء أن يقوم به قياما شعوريا و هو ظاهر.

ثم قوله عليه السّلام: فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَ مَنْ عَصانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ تفريع على ما تقدم من كلامه أى إذا كان كثير من الناس أضلتهم الأصنام بعبادتهن و استعذت بك و عرضت نفسى و بنىّ عليك أن تجنبنا من عبادتهن افترقنا نحن و الناس طائفتين:الضالون عن طريق توحيدك و العارضون لأنفسهم على حفظك و إجنابك فمن تبعنى الخ.

و قد عبّر عليه السّلام فى تفريعه بقوله: فَمَنْ تَبِعَنِي و الاتّباع إنما يكون فى طريق-و قد لوّح إلى الطريق أيضا بقوله: «أَضْلَلْنَ» لأن الضلال إنما يكون عن الطريق-فمراده باتباعه التدين بدينه و السير بسيرته لا مجرد الاعتقاد بوحدانيته تعالى بل سلوك طريقته المبنيه على توحيد اللّه سبحانه ليكون فى ذلك عرض النفس على رحمته تعالى و إجنابه من عباده الأصنام.

و من الدليل على كون المراد بالاتباع هو سلوك سبيله قوله فى ما يعادله من كلامه: «وَ مَنْ عَصانِي» فإنه نسب العصيان إلى نفسه و لم يقل:و من كفر بك أو عصاك أو فسق عن الحق و نحو ذلك كما لم يقل:فمن آمن بك أو أطاعك أو اتقاك و ما أشبهه.

فمراده باتباعه سلوک طریقه و التدین بجمیع ما أتی به من الاعتقاد و العمل و بعصیانه ترک سیرته و ما أتی به من الشریعه اعتقادا و عملا.کأنه علیه السّلام یقول:من تبعنی و عمل بشریعتی و سار بسیرتی فانه ملحق بی و من أبنائی تنزیلا أسألک أن تجنبنی و إیاه أن نعبد الأصنام،و من عصانی بترک طریقتی کلها أو بعضها سواء کان من بنی أو غیرهم فلا ألحقه بنفسی و لا أسألک إجنابه و إبعاده بل أخلّی بینه و بین مغفرتک و رحمتک (۱).

قوله تعالی: رَبَّنٰا إِنِّی أَسْکَنْتُ مِنْ ذُرِّیَّتِی بِوٰادٍ غَیْرِ ذِی زَرْعٍ عِنْدَ بَیْتِکَ الْمُحَرَّمِ -إلی آخر الآیه- مِنْ ذُرِّیَّتِی فی تأویل مفعول أَسْکَنْتُ أو سادّ مسدّه و «مِنْ» فیه للتبعیض و مراده علیه السّلام ببعض ذریته ابنه اسماعیل و من سیولد له من الأولاد دون إسماعیل وحده بدلیل قوله بعد: «رَبَّنٰا لِیُقِیمُوا الصَّلاٰهَ» .

و المراد بغیر ذی زرع غیر المزروع و هو آکد و أبلغ لأنه یدل-کما قیل-علی عدم صلاحیته لأن یزرع لکونه أرضا حجریه رملیه خالیه عن المواد الصالحه للزرع و هذا کقوله:«قرآنا غیر ذی عوج».

و نسبه البیت إلی اللّه سبحانه لأنه مبنی لغرض لا یصلح إلا له تعالی و هو عبادته،و کونه محرّما هو ما جعل اللّه له من الحرمه تشریعا،و الظرف أعنی قوله: «عِنْدَ بَیْتِکَ الْمُحَرَّمِ» متعلق بقوله: «أَسْکَنْتُ» .

و هذه الجمله من دعائه علیه السّلام أعنی قوله: رَبَّنٰا إِنِّی أَسْکَنْتُ -إلی قوله- اَلْمُحَرَّمِ من الشاهد علی ما قدّمناه من أنه علیه السّلام إنما دعا بهذا الدعاء فی أواخر عمره بعد ما بنی الکعبه و بنی الناس بلده مکه و عمروها،کما أن من الشاهد علیه أیضا قوله: «اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِی وَهَبَ لِی عَلَی الْکِبَرِ إِسْمٰاعِیلَ وَ إِسْحٰاقَ» .

۱- ۱) .ابراهیم ۳۵-۴۱:بحث فی قول ابراهیم علیه السّلام «وَ اجْنُبْنِی وَ بَنِیَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنٰامَ» ؛الشرک الخفی.

و بذلک یندفع ما ربما یستشکل فیقال:کیف سماه بیتا و قال:أسکنت من ذریتی عنده و لم یبنه بعد؟کأن السائل یقدّر أنه إنما دعا به یوم أتی بإسماعیل و أمه إلی أرض مکه و کانت أرضا قفراء لا أنیس بها و لا نبت.

و لا حاجه إلی دفعه بأنه کان یعلم بما علمه اللّه أنه سیبنی هناک بیتا للّه أو بأن البیت کان قبل ذلک و إنما خرّبه بعض الطوائف أو رفعه اللّه إلی السماء فی الطوفان و لیت شعری إذا اندفع بهما هذا الإشکال فکیف یندفع بهما ما یتوجه من الإشکال علی هذا التقدیر إلی ظاهر قوله:ربّ اجعل هذا البلد آمنا و ظاهر قوله: «وَهَبَ لِی عَلَی الْکِبَرِ إِسْمٰاعِیلَ وَ إِسْحٰاقَ» .

و قوله: رَبَّنٰا لِیُقِیمُوا الصَّلاٰةَ بیان لغرضه من إسکانهم هناک،و هو بانضمام ما تقدم من قوله: «بِوٰادٍ غَیْرِ ذِی زَرْعٍ» و ما یعقّبه من قوله: «فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِنَ النّٰاسِ تَهْوِی إِلَیْهِمْ وَ ارْزُقْهُمْ مِنَ الثَّمَرٰاتِ» یفید أنه علیه السّلام إنما اختار وادیا غیر ذی زرع أعزل من أمتعه الحیاه من ماء عذب و نبات ذی خضره و شجر ذی بهجه و هواء معتدل خالیا من السکنه لیتمحضوا فی عباده اللّه من غیر أن یشغلهم شواغل الدنیا.

و قوله: فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِنَ النّٰاسِ تَهْوِی إِلَیْهِمْ الخ؛من الهویّ بمعنی السقوط أی تحنّ و تمیل الیهم بالمساکنه معهم أو بالحج إلی البیت فیأنسوا بهم،و ارزقهم من الثمرات،بالنقل الیهم تجاره لعلهم یشکرون.

قوله تعالی: رَبَّنٰا إِنَّکَ تَعْلَمُ مٰا نُخْفِی وَ مٰا نُعْلِنُ إلی آخر الآیه معناه ظاهر، و قوله: «وَ مٰا یَخْفیٰ عَلَی اللّٰهِ مِنْ شَیْءٍ فِی الْأَرْضِ وَ لاٰ فِی السَّمٰاءِ» من تمام کلام إبراهیم علیه السّلام أو من کلامه تعالی،و علی الأول ففی قوله: «عَلَی اللّٰهِ» التفات وجهه الإشاره إلی عله الحکم کأنه قیل:إنک تعلم ما نخفی و ما نعلن لأنک اللّه الذی ما یخفی علیه شیء فی الأرض و لا فی السماء،و لا یبعد أن یستفاد من هذا التعلیل أن المراد بالسماء ما هو خفی علینا غائب عن حسّنا و الأرض خلافه فافهم ذلک.

قوله تعالی: اَلْحَمْدُ لِلّهِ الَّذِی وَهَبَ لِی عَلَی الْکِبَرِ إِسْماعِیلَ وَ إِسْحاقَ إِنَّ رَبِّی لَسَمِیعُ الدُّعاءِ کالجمله المعترضه بین فقرات دعائه دعاه إلی إیراده تذکّره فی ضمن ما أورده من الأدعیه عظیم نعمه اللّه علیه إذ وهب له ولدین صالحین مثلهما بعد ما انقطع عنه الأسباب العادیه المؤدیه إلی ظهور النسل،و أنه إنما وهبهما له باستجابه دعائه للولد فحمد اللّه علی ما وهبهما و أثنی علیه علی استجابه دعائه فی ذلک.

قوله تعالی: رَبِّ اجْعَلْنِی مُقِیمَ الصَّلاهِ وَ مِنْ ذُرِّیَّتِی رَبَّنا وَ تَقَبَّلْ دُعاءِ الکلام فی استناد إقامته الصلاه إلی اللّه سبحانه نظیر الکلام فی استناد إجنابه أن یعبد الأصنام فإن لإقامه الصلاه نسبه الیه تعالی بالإذن و المشیه کما أن لها نسبه إلی العبد بالتصدی و العمل و قد مرّ الکلام فیه.

و هذه الفقره ثانی دعاء یشترک فیه هو علیه السّلام و ذریته و یعقّب فی الحقیقه قوله أولا:

«وَ اجْنُبْنِی وَ بَنِیَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنامَ» کما یلحق به دعاوه الثالث المشترک فیه «رَبَّنَا اغْفِرْ لِی وَ لِوالِدَیَّ وَ لِلْمُؤْمِنِینَ» .

و قد أفرد نفسه فی جمیع الفقرات الثلاث عن غیره إذ قال: وَ اجْنُبْنِی رَبِّ اجْعَلْنِی مُقِیمَ الصَّلاهِ اِغْفِرْ لِی لأن مطلوبه لحوق ذریته به کما قال فی موضع آخر: وَ اجْعَلْ لِی لِسانَ صِدْقٍ فِی الْآخِرِینَ (الشعراء۸۴/)و فی موضع آخر کما حکاه اللّه بقوله: وَ إِذِ ابْتَلی إِبْراهِیمَ رَبُّهُ بِکَلِماتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قالَ إِنِّی جاعِلُکَ لِلنّاسِ إِماماً قالَ وَ مِنْ ذُرِّیَّتِی (البقره۱۲۴/).

و أما قوله فی الفقره الاولی: «وَ اجْنُبْنِی وَ بَنِیَّ» و هاهنا «اجْعَلْنِی مُقِیمَ الصَّلاهِ وَ مِنْ ذُرِّیَّتِی» فقد تقدم أن المراد ببنیه بعضهم لا جمیعهم فتتطابق الفقرتان.

و من تطابق الفقرتین أنه أکد دعاءه فی هذه الفقره بقوله: «رَبَّنا وَ تَقَبَّلْ دُعاءِ» فإن سؤال تقبل الدعاء إلحاح و إصرار و تأکید کما أن التعلیل فی الفقره الاولی،بقوله: «رَبِّ إِنَّهُنَّ أَضْلَلْنَ

كَثِيراً مِنَ النّاسِ» تأكيد فى الحقيقه لما فيها من الدعاء،بقوله: «وَ اجْنُبْنِی» الخ.

قوله تعالی: رَبَّنَا اغْفِرْ لِی وَ لِوالِدَیَّ وَ لِلْمُؤْمِنِینَ یَوْمَ یَقُومُ الْحِسابُ ختم علیه السّلام دعاءه-و هو آخر ما ذکر من دعائه فی القرآن الکریم کما تقدم-بطلب المغفره للمؤمنین یوم القیامه،و یشبه آخر ما دعا به نوح علیه السّلام مما ذکر فی القرآن: رَبِّ اغْفِرْ لِی وَ لِوالِدَیَّ وَ لِمَنْ دَخَلَ بَیْتِیَ مُؤْمِناً وَ لِلْمُؤْمِنِینَ وَ الْمُؤْمِناتِ (نوح۲۸/).

و فی الآیه دلیل علی أنه علیه السّلام لم یکن ولد آزر المشرک لصلبه فإنه علیه السّلام-کما تری-یستغفر لوالدیه و هو علی الکبر و فی آخر عهده«و قد تبرأ من آزر فی أوائل عهده بعد ما استغفر له عن موعده وعده إیاه قال تعالی: قالَ سَلامٌ عَلَیْکَ سَأَسْتَغْفِرُ لَکَ رَبِّی (مریم۴۷/)،و قال:

وَ اغْفِرْ لِأَبِی إِنَّهُ کانَ مِنَ الضّالِّینَ (الشعراء۸۶/)،و قال: وَ ما کانَ اسْتِغْفارُ إِبْراهِیمَ لِأَبِیهِ إِلاّ عَنْ مَوْعِدَهٍ وَعَدَها إِیّاهُ فَلَمّا تَبَیَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ (التوبه۱۱۴/)و قد تقدم تفصیل القول فی قصصه علیه السّلام فی سوره الأنعام فی الجزء السابع من الکتاب.

و من لطیف ما فی دعائه علیه السّلام اختلاف النداء المکرر الذی فیه بلفظ «رَبِّ» و «رَبَّنا» و العنایه فیما أضیف إلی نفسه بما یختص بنفسه من السبقه و الإمامه،و فیما أضیف إلی نفسه و غیره إلی المشترکات.

[سوره إبراهیم (۱۴): الآیات ۴۲ الی ۵۲]

اشاره

وَ لا تَحْسَبَنَّ اَللّهَ غافِلاً عَمّا یَعْمَلُ اَلظّالِمُونَ إِنَّما یُؤَخِّرُهُمْ لِیَوْمٍ تَشْخَصُ فِیهِ اَلْأَبْصارُ (۴۲) مُهْطِعِینَ مُقْنِعِی رُؤُسِهِمْ لا یَرْتَدُّ إِلَیْهِمْ طَرْفُهُمْ وَ أَفْئِدَتُهُمْ هَواءٌ (۴۳) وَ أَنْذِرِ اَلنّاسَ یَوْمَ یَأْتِیهِمُ اَلْعَذابُ فَیَقُولُ اَلَّذِینَ ظَلَمُوا رَبَّنا أَخِّرْنا إِلی أَجَلٍ قَرِیبٍ نُجِبْ دَعْوَتَکَ وَ نَتَّبِعِ اَلرُّسُلَ أَ وَ لَمْ تَکُونُوا أَقْسَمْتُمْ مِنْ قَبْلُ ما لَکُمْ مِنْ زَوالٍ (۴۴) وَ سَکَنْتُمْ فِی مَساکِنِ اَلَّذِینَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ وَ تَبَیَّنَ لَکُمْ کَیْفَ فَعَلْنا بِهِمْ وَ ضَرَبْنا لَکُمُ اَلْأَمْثالَ (۴۵) وَ قَدْ مَکَرُوا مَکْرَهُمْ وَ عِنْدَ اَللّهِ مَکْرُهُمْ وَ إِنْ کانَ مَکْرُهُمْ لِتَزُولَ مِنْهُ اَلْجِبالُ (۴۶) فَلا تَحْسَبَنَّ اَللّهَ مُخْلِفَ وَعْدِهِ رُسُلَهُ إِنَّ اَللّهَ عَزِیزٌ ذُو اِنْتِقامٍ (۴۷) یَوْمَ تُبَدَّلُ اَلْأَرْضُ غَیْرَ اَلْأَرْضِ وَ اَلسَّماواتُ وَ بَرَزُوا لِلّهِ اَلْواحِدِ اَلْقَهّارِ (۴۸) وَ تَرَی اَلْمُجْرِمِینَ یَوْمَئِذٍ مُقَرَّنِینَ فِی اَلْأَصْفادِ (۴۹) سَرابِیلُهُمْ مِنْ قَطِرانٍ وَ تَغْشی وُجُوهَهُمُ اَلنّارُ (۵۰) لِیَجْزِیَ اَللّهُ کُلَّ نَفْسٍ ما کَسَبَتْ إِنَّ اَللّهَ سَرِیعُ اَلْحِسابِ (۵۱) هذا بَلاغٌ لِلنّاسِ وَ لِیُنْذَرُوا بِهِ وَ لِیَعْلَمُوا أَنَّما هُوَ إِلهٌ واحِدٌ وَ لِیَذَّکَّرَ أُولُوا اَلْأَلْبابِ (۵۲)

بیان:

قوله تعالی: وَ لاٰ تَحْسَبَنَّ اللّٰهَ غٰافِلاً عَمّٰا یَعْمَلُ الظّٰالِمُونَ الی آخر الآیتین؛

ص :۴۶۶

يقال:شخص بصره أى سكن بحيث لا يطرف جفنه،و يقال:بعير مهطع إذا صوّب عنقه أى رفعه و هطع و أهطع بمعنى،و يقال:أقنع رأسه إذا رفعه،و قوله:لا يرتد اليهم طرفهم أى لا يقدرون على أن يطرفوا من هول ما يشاهدونه،و قوله:و أفئدتهم هواء أى قلوبهم خاليه عن التعقل و التدبير لشده الموقف أو أنها زائله.

و المعنى:و لا تحسبنّ اللّه و لا تظنّنه غافلا عما يعمل هؤلاء الظالمون بما تشاهد من تمتعهم و إترافهم فى العيش و إفسادهم فى الأرض إما يمهلهم اللّه و يؤخر عقابهم الى يوم يسكن فيه أبصارهم فلا تطرف و الحال أنهم مادّون لأعناقهم رافعون لرءوسهم لا يقدرون على ردّ طرفهم و قلوبهم مدهوشه خاليه عن كل تحيّل و تدبير من شده هول يوم القيامه و فى الآيه إنذار للظالمين و تعزيه لغيرهم.

قوله تعالى: وَ أَنْذِرِ النّٰاسَ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذٰابُ الى آخر الآيه؛فى الآيه إنذار بعد إنذار و بين الإنذار فرق من جهتين:

إحداهما:أن الإنذار فى الآيتين السابقتين إنذار بما أعدّ اللّه من أهوال يوم القيامه و أليم العذاب فيه،و أما الذى فى هذه الآيه و ما يتلوها فهو إنذار بعذاب الاستئصال فى الدنيا و من الدليل عليه قوله: «فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا رَبَّنٰا أَخِّرْنٰا إِلىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ» الخ.

و الثانيه:أن الإنذار الأول إنذار بعذاب قطعى لا صارف له عن أمه ظالمه و لا فرد ظالم من أمه و أما الإنذار الثانى فهو إنذار بعذاب غير مصروف عن أمه ظالمه و أما الفرد فربما صرف عنه،و لذلك ترى أنه تعالى يقول أولا «وَ أَنْذِرِ النّٰاسَ» ثم يقول «فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا» الخ؛و لم يقل:فيقولون أى الناس لأن عذاب الاستئصال لا يصيب المؤمنين قال تعالى: ثُمَّ نُنَجِّي رُسُلَنٰا وَ الَّذِينَ آمَنُوا كَذٰلِكَ حَقًّا عَلَيْنٰا نُنْجِ الْمُؤْمِنِينَ (يونس/١٠٣)و إنما يصيب الامه الظالمه بحلول أجلهم و هو طائفه من ظالمى الامه لا جميع أفرادها.

و بالجمله فقوله: وَ أَنْذِرِ النّٰاسَ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذٰابُ إنذار للناس بعذاب

الاستئصال الـذى يقطع دابر الظالمين منهم،و قـد تقـدم فى تفسـير سوره يونس و غيره أن ذلك مكتوب على الامم قضاء بينهم و بين رسولهم حتى هذه الامه المحمديه و قد تكرر هذا الوعيد منه تعالى فى عده مواضع من كلامه.

و هـذا هو اليوم الـذى يطهّر اللّه الأرض فيه من قـذاره الشـرك و الظلم و لا يعبـد عليها يومئذ إلا اللّه سـبحانه فإن الدعوه عامه و الامه هم أهـل الأرض فإذا محى اللّه عنهم الشـرك لم يبق منهم إلا المؤمنون و يكون الـدين كله للّه،قال تعالى: وَ لَقَـدْ كَتَبْنا فِى الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُها عِبادِىَ الصّالِحُونَ .

و قوله: فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا رَبَّنا أَخِّرْنا إِلى أَجَلٍ قَرِيبٍ نُجِبْ دَعْوَتَكَ وَ نَتَّبِعِ الرُّسُلَ المراد به الظـالمون من النـاس و هم الـذين يأخذهم العذاب المستأصل و لا يتخطاهم،و مرادهم بقولهم: «أَخِّرْنا إِلى أَجَلٍ قَرِيبٍ» الاستمهال بمده قصيره تضاف الى عمرهم فى الدنيا حتى يتداركوا فيه ما فوّتوه بظلمهم و الدليل عليه قولهم: «نُجِبْ دَعْوَتَكَ وَ نَتَّبِعِ الرُّسُلَ» .

و التعبير بالرسل بلفظ الجمع فى قولهم: «وَ نَتَّبِعِ الرُّسُلَ» مع أن الآيه تصف حال ظالمى هـذه الامه ظاهرا و كان مقتضـى ذلك أن يقال:و نتبع الرسول إنما هو للـدلاله على أن الملاك فى نزول هـذا العـذاب القضاء بين الرساله و بين منكريها من غير اختصاص ذلك برسول دون رسول كما يفيده قوله: وَ لِكُلِّ أُمَّهٍ رَسُولٌ فَإِذا جاءَ رَسُولُهُمْ قُضِىَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَ هُمْ لا يُظْلَمُونَ (يونس/۴۷).

و قوله: أَ وَ لَمْ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ مِنْ قَبْلُ ما لَكُمْ مِنْ زَوالٍ الإقسام تعليق الحكم فى الكلام بأمر شريف من جهه شرافته ليدلّ به على صـدقه إذ لو كـذب المتكلم و قد أقسم فى كلامه لأذهب بذلك شـرف المقسم به كقولنا:و اللّه إن كذا لكذا و لعمرى إن الأمر على كذا،و يعدّ القسم أقوى أسباب التأكيد.و لا يبعد أن يكون الإقسام فى الآيه كنايه عن إيراد

الکلام فی صوره جازمه غیر قابله للتردید.

و الکلام علی تقدیر القول،و المعنی یقال لهم توبیخا و تبکیتا:أ لم تکونوا أقسمتم من قبل نزول العذاب ما لکم من زوال و أنکم بما عندکم من القوه و السطوه و وسائل الدفاع أمه خالده مسیطره علی الحوادث فما لکم تستمهلون الی أجل قریب.

قوله تعالی: وَ سَکَنْتُمْ فِی مَسٰاکِنِ الَّذِینَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ الی آخر الآیه؛ معطوف علی محل قوله: «أَقْسَمْتُمْ» فی الآیه السابقه،و المعنی:أ و لم تکونوا سکنتم فی مساکن الذین ظلموا أنفسهم من الامم السابقه،و ظهر لکم أن هذه الدعوه حقه و یتعقبها لو ردّت عذاب مستأصل،من جهتین:جهه المشاهده حیث تبیّن لکم کیف فعلنا باولئک الظالمین الذین سکنتم فی مساکنهم؟وجهه البیان حیث ضربنا لکم الأمثال و أنذرناکم عذابا مستأصلا یتعقبه إنکار الحق و ردّ الدعوه النبویه و یقطع دابر الظالمین.

قوله تعالی: وَ قَدْ مَکَرُوا مَکْرَهُمْ وَ عِنْدَ اللّٰهِ مَکْرُهُمْ وَ إِنْ کٰانَ مَکْرُهُمْ لِتَزُولَ مِنْهُ الْجِبٰالُ حال من الضمیر فی «فَعَلْنٰا» فی الآیه السابقه أو من الضمیر فی «بِهِمْ» فیها أو من الضمیرین جمیعا علی ما قیل،و ضمائر الجمع راجعه الی «الَّذِینَ ظَلَمُوا» .

و المراد بکون مکرهم عند اللّه إحاطته تعالی به بعلمه و قدرته،و من المعلوم أن المکر إنما یکون مکرا إذا لم یحط به الممکور به و جهله،و أما إذا کان الممکور به عالما بما هیأه الماکر من المکر و قادرا علی دفعه لغی المکر أو عاد مکرا علی نفس الماکر کما قال تعالی: وَ مٰا یَمْکُرُونَ إِلاّٰ بِأَنْفُسِهِمْ وَ مٰا یَشْعُرُونَ (الأنعام/١٢٣).

و قوله: وَ إِنْ کٰانَ مَکْرُهُمْ لِتَزُولَ مِنْهُ الْجِبٰالُ إن وصلیّه-علی ما قیل-و اللام فی«لتزول»متعلق بمقدّر یدلّ علیه لفظ المکر کقولنا:یقتضی أو یوجب و ما أشبه ذلک، و التقدیر:اللّه محیط بمکرهم عالم به قادر علی دفعه إن کان مکرهم دون هذه الشده و إن کان علی هذه الشده.

ص :۴۶۹

و المعنى تبيّن لكم كيف فعلنا بهم و الحال أنهم مكروا ما فى وسعهم من المكر و اللّه محيط بمكرهم و إن كان مكرهم عظيما موجبا لزوال الجبال.

و ربما قيل:إن «إِنْ» نافيه و اللام هى الداخله على المنفى بالجبال الآيات و المعجزات كنايه و المعنى و ما كان مكرهم لتبطل به آيات اللّه و معجزاته التى هى كالجبال الراسيات التى لا تزول عن مكانها،و أيّد هذا المعنى بقراءه ابن مسعود«و ما كان مكرهم»و هو معنى بعيد.

و قرئ أيضا «لِتَزُولَ» بفتح اللام الاولى و ضم اللام الثانيه،و على هذا تكون «إِنْ» مخففه من المشدده و المعنى و التحقيق أن مكرهم كان من العظمه بحيث تزول منه الجبال.

قوله تعالى: فَلاٰ تَحْسَبَنَّ اللّٰهَ مُخْلِفَ وَعْدِهِ رُسُلَهُ إِنَّ اللّٰهَ عَزِيزٌ ذُو انْتِقٰامٍ تفريع على ما تقدم أن ترك مؤاخذه الظالمين بعملهم إنما هو لتأخيرهم الى يوم القيامه أى إذا كان الأمر كذلك فلا تحسبنّ اللّه مخلفا لما وعد رسله من نصرهم و مؤاخذه المتخلفين عن دعوتهم،و كيف يخلف وعده و هو عزيز ذو انتقام شديد و لازم عزته المطلقه أن لا يخلف وعده فإن إخلاف الوعد إما لكون الواعد غير قادر على إنجاز ما وعده أو لتغير من الرأى بعروض حال ثانيه تقهره على خلاف ما بعثته اليه الحال الاولى التى أوجبت عليه الوعد و اللّه سبحانه عزيز على الإطلاق لا يتصف بعجز و لا تقهره حال و لا شىء آخر و هو الواحد القهار.

و لازم اتصافه بالانتقام أن ينتقم للحق ممن استكبر عنه و استعلى عليه و ينتصف للمظلوم من الظالم.

و ذو انتقام من أسمائه تعالى الحسنى التى سمى اللّه تعالى بها نفسه فى مواضع من كلامه و قارنه فى جميعها باسمه العزيز،قال تعالى: وَ اللّٰهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقٰامٍ (آل عمران/۴)، (المائده/۹۵)،و قال: أَ لَيْسَ اللّٰهُ بِعَزِيزٍ ذِى انْتِقٰامٍ (الزمر/۳۷)،و قال فى الآيه المبحوث

عنها: إِنَّ اللّٰهَ عَزِيزٌ ذُو انتِقٰامٍ من ذلك يظهر أن «ذُو انتِقٰامٍ» من فروع اسم«العزيز» (۱).

قوله تعـالى: يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَ السَّمٰاوٰاتُ وَ بَرَزُوا لِلّٰهِ الْوٰاحِدِ الْقَهّٰارِ الظرف متعلق بقوله: «ذُو انتِقٰامٍ» و تخصـيص انتقامه تعالى بيوم القيامه مع عمومه لجميع الأوقات و الظروف إنما هو لكون اليوم أعلى مظاهر الانتقام الإلهى كما أن تخصيص بروزهم للّه بـذلك اليوم كـذلك،و على هـذا النسق جلّ الأوصاف المذكوره فى كلامه تعالى ليوم القيامه كقوله: اَلْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلّٰهِ (الانفطار/۱۹)،و قوله: مٰا لَكُمْ مِنَ اللّٰهِ مِنْ عٰاصِمٍ (المؤمن/۳۳)،الى غير ذلك و قد تقدمت الإشاره اليه كرارا.

و الظاهر أن اللام فى الأرض للعهـد فى الموضعين معا و كـذا فى السماوات و السماوات معطوفه على الأرض الاولى و المعنى تبدّل هذه الأرض غير هذه الأرض و تبدل هذه السماوات غير هذه السماوات.

و قوله: وَ بَرَزُوا لِلّٰهِ الْوٰاحِدِ الْقَهّٰارِ معنى بروزهم و ظهورهم للّه يومئـذ-مع كون الأشياء بارزه غير خفيّه عليه دائما-سقوط جميع العلل و الأسباب التى كانت تحجبهم عنه تعالى ما داموا فى الدنيا فلا يبقى يومئذ-على ما يشاهدون-شـىء من الأسباب يملكهم و يتولى أمرهم و يستقلّ بالتأثير فيهم إلا اللّه سبحانه كما يدلّ عليه آيات كثيره فهم لا يلتفتون الى جانب و لا يتوجهون الى جهه فى ظاهرهم و باطنهم و حاضرهم و الماضى الغائب من أحوالهم و أعمالهم إلا وجدوه سبحانه شاهدا مهيمنا عليه محيطا به.

و الـدليل على هذا الذى ذكرناه توصيفه تعالى بالواحد القهّار المشعر بنوع من الغلبه فبروزهم للّه يومئذ إنما هو ناشئ عن كونه تعالى هو الواحـد الـذى يقوم به وجود كل شـىء و يقهر كل من دونه من مؤثر فلا يحول بينهم و بينه حائل فهم بارزون له بروزا مطلقا.

۱- ۱) .ابراهيم ۴۲-۵۲:كلام فى معنى الانتقام و نسبته اليه تعالى.

قوله تعالى: وَ تَرَى الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ مُقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفادِ، سَرابِيلُهُمْ مِنْ قَطِرانٍ وَ تَغْشى وُجُوهَهُمُ النّارُ المقرّنين من التقرين و هو جمع الشىء الى نظيره و الأصفاد جمع الصفد و هو الغلّ الذى يجمع اليد الى العنق أو هو مطلق السلسله يقرن بين المقيّدين،و السرابيل جمع السربال و هو القميص و القطران شىء أسود منتن يطلى به الإبل فإنهم يطلون فيصير كالقميص عليهم،و الغشاوه بالفتح الستر و التغطيه يقال:غشى يغشى غشاوه أى ستره و غطّاه،و معنى الآيتين واضح.

قوله تعالى: لِيَجْزِيَ اللّهُ كُلَّ نَفْسٍ ما كَسَبَتْ إِنَّ اللّهَ سَرِيعُ الْحِسابِ معنى الآيه واضح،و هى بظاهرها تدلّ على أن الذى تجزى به كل نفس هو عين ما كسبته من حسنه أو سيئه و إن تبدّلت صورته،فهى من الآيات الدالّه على أن الذى يلحق بهم يوم القيامه هو نتيجه أعمالهم.

فالآيه تفسّر أولا معنى الجزاء فى يوم الجزاء،و ثانيا معنى انتقامه تعالى يومئذ و أنه ليس من قبيل عقوبه المجرم العاصى تشفيّا منه بل إلحاق ما يستدعيه عمل المجرم به و إن شئت فقل إيصال ما اكتسبه المجرم بعينه اليه.

و فى تعليل هذا الجزاء و هو فى يوم القيامه بقوله: «إِنَّ اللّهَ سَرِيعُ الْحِسابِ» إيماء الى أن الجزاء واقع من غير فصل و مهل إلا أن ظرف ظهوره هو ذلك اليوم لا غير،أو أن الحكم بالجزاء و كتابته واقع عند العمل و تحققه يوم القيامه و مآل الوجهين واحد فى الحقيقه.

قوله تعالى: هذا بَلاغٌ لِلنّاسِ وَ لِيُنْذَرُوا بِهِ وَ لِيَعْلَمُوا أَنَّما هُوَ إِلهٌ واحِدٌ وَ لِيَذَّكَّرَ أُولُوا الْأَلْبابِ البلاغ بمعنى التبليغ على ما ذكره الراغب أو بمعنى الكفايه على ما ذكره غيره.

و الآيه خاتمه السوره فالأنسب أن تكون الإشاره بهذا الى ما أورد فى السوره من البيان لا الى مجموع القرآن كما ذكره بعضهم و لا الى ما ذكر من قوله تعالى: «وَ لا تَحْسَبَنَّ اللّهَ غافِلاً عَمّا

يَعْمَلُ الظّالِمُونَ» الى آخر السوره؛كما ذكره آخرون.

و قوله: وَ لِيُنْذَرُوا بِهِ الخ؛اللام فيه للغايه و هو معطوف على محذوف إنما حذف لفخامه أمره و عظم شأنه لا يحيط به أفهام الناس لاشتماله من الأسرار الإلهيه على ما لا يطيقونه،و إنما تسع عقولهم ما ذكر من غاياته و هو الإنذار و العلم بوحدانيته تعالى و التذكّر، فهم ينذرون بما ذكر فيها من مؤاخذته تعالى الظالمين عاجلا و آجلا،و تتمّ عليهم الحجه بما ذكر فيها من آيات التوحيد،و يتذكّر المؤمنون منهم خاصه بما فيها من المعارف الإلهيه.

و بهذا يتطابق مختتم السوره و مفتتحها أعنى قوله فى أول السوره: «كِتابٌ أَنْزَلْناهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النّاسَ مِنَ الظُّلُماتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلى صِراطِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ» فقد تقدم أن مدلول الآيه أمر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بالدعوه و التبليغ الى صراط اللّه بما أنه تعالى ربهم العزيز الحميد ليخرج الناس من الظلمات الى النور بإذنه فإنهم إن استجابوا الدعوه و آمنوا خرجوا بذلك من ظلمات الكفر الى نور الإيمان بالفعل و إن لم يستجيبوا أنذروا و وقفوا على التوحيد الحق و خرجوا من الجهل الى العلم و هو نوع خروج من الظلمه الى النور و إن كان وبالا عليهم و خسارا ففى الدعوه-على أى حال-و إنذار للناس و إعلامهم أنما هو إله واحد و تذكر لاولى الألباب منهم خاصه و هم المؤمنون (۱).

۱- ۱) .ابراهيم ۴۲-۵۲:بحث روائى فى يوم القيامه و تبديل الارض بغير الارض،و الجنّه و نعيمها.

سوره الحجر مکیه و هی تسع و تسعون آیه

اشاره

[سوره الحجر (۱۵): الآیات ۱ الی ۹]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;الر تِلْکَ آیٰاتُ اَلْکِتٰابِ وَ قُرْآنٍ مُبِینٍ (۱) رُبَمٰا یَوَدُّ اَلَّذِینَ کَفَرُوا لَوْ کٰانُوا مُسْلِمِینَ (۲) ذَرْهُمْ
یَأْکُلُوا وَ یَتَمَتَّعُوا وَ یُلْهِهِمُ اَلْأَمَلُ فَسَوْفَ یَعْلَمُونَ (۳) وَ مٰا أَهْلَکْنٰا مِنْ قَرْیَهٍ إِلاّٰ وَ لَهٰا کِتٰابٌ مَعْلُومٌ (۴) مٰا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّهٍ أَجَلَهٰا وَ مٰا
یَسْتَأْخِرُونَ (۵) وَ قٰالُوا یٰا أَیُّهَا اَلَّذِی نُزِّلَ عَلَیْهِ اَلذِّکْرُ إِنَّکَ لَمَجْنُونٌ (۶) لَوْ مٰا تَأْتِینٰا بِالْمَلاٰئِکَهِ إِنْ کُنْتَ مِنَ اَلصّٰادِقِینَ (۷) مٰا نُنَزِّلُ
اَلْمَلاٰئِکَهَ إِلاّٰ بِالْحَقِّ وَ مٰا کٰانُوا إِذاً مُنْظَرِینَ (۸) إِنّٰا نَحْنُ نَزَّلْنَا اَلذِّکْرَ وَ إِنّٰا لَهُ لَحٰافِظُونَ (۹)

ص: ۴۷۴

بیان:

تشتمل السوره علی الکلام حول استهزاء الکفار بالنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و رمیه بالجنون و رمی القرآن الکریم بأنه من أهذار المجانین ففیها تعزیه للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و أمره بالصبر و الثبات و الصفح عنهم و تطییب لنفسه الشریفه و إنذار و تبشیر.

و هی مکیه علی ما تشهد به آیاتها،و نقل فی المجمع عن الحسن استثناء قوله: وَ لَقَدْ آتَیْنٰاکَ سَبْعاً مِنَ الْمَثٰانِی الآیه؛و قوله: کَمٰا أَنْزَلْنٰا عَلَی الْمُقْتَسِمِینَ اَلَّذِینَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِینَ و سیأتی ما فیه.

و تشتمل السوره علی قوله تعالی: فَاصْدَعْ بِمٰا تُؤْمَرُ وَ أَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِکِینَ الخ؛و الآیه تقبل الانطباق علی ما ضبطه التاریخ أن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم اکتتم فی أول البعثه ثلاث سنین أو أربعا أو خمسا لا یعلن دعوته لاشتداد الأمر علیه فکان لا یدعو إلا آحادا ممن یرجو منهم الایمان یدعوهم خفیه و یسرّ الیهم الدعوه حتی أذن له ربه فی ذلک و أمره أن یعلن دعوته.

و تؤیده الروایات المأثوره من طرق الشیعه و أهل السنه أنه صلّی اللّه علیه و آله و سلم کان یکتتم فی أول بعثته سنین لا یظهر فیها دعوته لعامه الناس حتی أنزل اللّه تعالی علیه: فَاصْدَعْ بِمٰا تُؤْمَرُ وَ أَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِکِینَ إِنّٰا کَفَیْنٰاکَ الْمُسْتَهْزِئِینَ فخرج الی الناس و أظهر الدعوه،و علیه فالسوره مکیه نازله فی أول الدعوه العلنیه.

و من غرر الآیات القرآنیه المشتمله علی حقائق جمه فی السوره قوله تعالی: وَ إِنْ مِنْ شَیْءٍ إِلاّٰ عِنْدَنٰا خَزٰائِنُهُ الآیه؛و قوله: إِنّٰا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّکْرَ وَ إِنّٰا لَهُ لَحٰافِظُونَ.

قوله تعالی: الر تِلْکَ آیٰاتُ الْکِتٰابِ وَ قُرْآنٍ مُبِینٍ الإشاره الی الآیات الکریمه القرآنیه فالمراد بالکتاب القرآن،و تنکیر القرآن للدلاله علی عظم شأنه و فخامه أمره کما أن التعبیر بتلک و هی للإشاره الی البعید لذلک.

ص :۴۷۵

و المعنى هذه الآيات العاليه منزله الرفيعه درجه التى نتنزلها اليک آيات الكتاب الإلهى و آيات قرآن عظيم الشأن فاصل بين الحق و الباطل على خلاف ما يرميها به الكفار بما يرمونک بالجنّه مستهزءين بكلام اللّه.

و من الممكن أن يراد بالكتاب اللوح المحفوظ فان القرآن منه و فيه،قال تعالى: إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ فِى كِتَابٍ مَكْنُونٍ (الواقعه/٧٨)،و قال: بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ فِى لَوْحٍ مَحْفُوظٍ (البروج/٢٢)فيكون قوله: تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَ قُرْآنٍ مُبِينٍ كالملخص من قوله: وَ الْكِتَابِ الْمُبِينِ إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآناً عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ وَ إِنَّهُ فِى أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلِيٌّ حَكِيمٌ (الزخرف/٤).

قوله تعالى: رُبَمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ توطئه لما سيتعرض له من قولهم للنبى: يَا أَيُّهَا الَّذِى نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ يشير به الى أنهم سيندمون على ما هم عليه من الكفر و يتمنون الإسلام للّه و الإيمان بكتابه يوم لا سبيل لهم الى تحصيل ذلک.

فقوله: رُبَمَا يَوَدُّ المراد به وداده التمنى لا مطلق الوداده و الحب،و الدليل على ذلک قوله فى بيان هذا الموده: لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ فإن لفظى «لَوْ» و «كَانُوا» تدلان على أن ودادتهم وداده تمنّ و أنهم يتمنون الاسلام بالنسبه الى ماضى حالهم مما فاتهم و لن يعود اليهم فليس إلا الاسلام ما داموا فى الدنيا.

فالآيه تدلّ على أن الذين كفروا سيندمون على كفرهم و يتمنون أن لو كانوا مسلمين بعد انطواء بساط الحياه الدنيا.

قوله تعالى: ذَرْهُمْ يَأْكُلُوا وَ يَتَمَتَّعُوا وَ يُلْهِهِمُ الْأَمَلُ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ الإلهاء الصرف و الاشتغال يقال:ألهاه كذا عن كذا أى شغله عنه و أنساه ذكره.

و قوله: ذَرْهُمْ يَأْكُلُوا وَ يَتَمَتَّعُوا وَ يُلْهِهِمُ الْأَمَلُ أمر برفع اليد عنهم و تركهم و ما هم فيه من الباطل،و هو كنايه عن النهى عن الجدال معهم و الاحتجاج عليهم لإثبات

هـذه الحقيقه و هی أنهم سـوف یـودّون الاسـلام و یتمنونه و لاـ سبیـل لهم الی تحصـیله و تـدارک مـا فـات منه،و قوله: «فَسَوْفَ یَعْلَمُونَ» فی موضع التعلیـل للأـمر أی ذرهم و لا تجادلهم و لا تحاجّهم فلا حاجه الی ذلک لأنهم سوف یعلمون ذلک فإن الحق ظاهر لا محاله.

و فی الآیه تعریض لهم أنهم لا غایه لهم فی حیاتهم إلا الأکل و التمتع بلـذات الماده و التلهّی بالآمال و الأمانی فلا منطق لهم إلا منطق الأنعام و الحیوان العجم فمن الحریّ أن یترکوا و ما هم فیه،و لا یلقی الیهم الحجج الحقه المبنیه علی أساس العقل السلیم و المنطق الإنسانی.

قوله تعـالی: وَ مٰا أَهْلَکْنٰا مِنْ قَرْیَهٍ إِلاّٰ وَ لَهٰا کِتٰابٌ مَعْلُومٌ الی آخر الآیتین؛ تثبیت و توکیـد لقوله فی الآیه السابقه: «فَسَوْفَ یَعْلَمُونَ» علی مـا یعطیه السیاق و المعنی دعهم فـإنهم لاـ یسلمون فی هـذه الحیاه الـدنیا و إنما یودّون الإسـلام بعـد حلول أجلهم و نزول الهلاک بهم،و الناس لیسوا بـذوی خیره فی ذلک بل لکل أمه کتاب معلوم عند اللّه مکتوب فیه أجلهم لا یقدرون أن یستقدموه و لا یستأخروه ساعه.

و فی الآیتین دلاله علی أن الامه من الإنسان لها کتاب کما أن للفرد منه کتابا،قال تعالی:

وَ کُلَّ إِنسٰانٍ أَلْزَمْنٰاهُ طٰائِرَهُ فِی عُنُقِهِ وَ نُخْرِجُ لَهُ یَوْمَ الْقِیٰامَهِ کِتٰاباً یَلْقٰاهُ مَنْشُوراً (الإسراء/ ١٣).

قوله تعالی: وَ قٰالُوا یٰا أَیُّهَا الَّذِی نُزِّلَ عَلَیْهِ الذِّکْرُ إِنَّکَ لَمَجْنُونٌ کلام خارج مخرج الاستهزاء،و لذلک خاطبوه صلّی اللّه علیه و آله و سلم لا باسمه بل بوصف نزول الذکر علیه کما کان یدّعیه،و جاءوا بالفعل المجهول للدلاله علی أن منزله غیر معلوم عندهم و لا اعتماد و لا وثوق لهم بما یـدّعیه هو أن اللّه تعالی هو الـذی أنزله،و توصیفه بالـذی نزّل علیه الـذکر و کذا تسـمیه النازل علیه ذکرا کل ذلک من الاستهزاء کما أن قولهم: «إِنَّکَ لَمَجْنُونٌ» رمی و تکذیب.

قوله تعالی: لَوْ مٰا تَأْتِینٰا بِالْمَلاٰئِکَهِ إِنْ کُنْتَ مِنَ الصّٰادِقِینَ لو ما مثل هلاّ

للتحضيض أى هلاّ تأتينا بالملائكه إن كنت صادقا فى دعوى النبوّه ليشهدوا على صدق دعواک و ينذروا معک،فهو قريب المعنى من قولهم على ما حكاه اللّه: لَوْ لاٰ أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونَ مَعَهُ نَذِيراً (الفرقان/٧).

و وجه اقتراحهم على الأنبياء أن يأتوا بالملائكه و يظهروهم لهم اعتقادهم أن البشريه كينونه ماديه مغموره فى قذاره الشهوه و الغضب لا نسبه بينها و بين العالم السماوى الذى هو محض النورانيه و الطهاره فمن ادّعى نوعا من الاتصال بذاک العالم الروحانى فعليه أن يأتى ببعض أهله من الملائكه الكرام ليصدّقوه فى دعواه و يعينوه فى دعوته.

على أن الملائكه عند الوثنيين آلهه دون اللّه سبحانه فدعوتهم الى التوحيد معناه أن هؤلاء الآلهه فى معزل من الشفاعه و العباده بأمر من اللّه سبحانه و هو إله الآلهه و لا دليل على ذلک كاعترافهم به فلينزلوا و ليعترفوا و يصدّقوا،النبوه.

قوله تعالى: مٰا نُنَزِّلُ الْمَلاٰئِكَهَ إِلاّٰ بِالْحَقِّ وَ مٰا كٰانُوا إِذاً مُنْظَرِينَ جواب عما اقترحوا على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم أن ياتيهم بالملائكه حتى يصدقوه و محصّل الجواب أن السنه الإلهيه جاريه على ستر ملائكته عنهم تحت أستار الغيب فلو أنزلهم و أظهرهم لهم عن اقتراحهم ذلک كان ذلک آيه سماويه خارقه للعاده نازله عن اقتراحهم،و من شأن الآيه المعجزه النازله عن اقتراح الناس ان يعقبها عذاب الاستئصال و الهلاک القطعى إن لم يؤمنوا بها،و هؤلاء الكفار المعاندون ليسوا بمؤمنين فهو الهلاک.

و بالجمله لو أنزل اللّه الملائكه و الحال هذا الحال-هم يقترحون آيه فاصله تظهر الحق و تميط الباطل-لأنزلهم بالحق الفاصل المميز و ما كانوا إذا منظرين بل يهلكون و يقطع دابرهم، هذا محصّل ما ذكره بعضهم.

و يمكن أن يقرّر معنى الآيه باستمداد من التدبّر فى آيات أخر أن ظرف الحياه الماديه أعنى هذه النشأه الدنيويه ظرف يختلط فيه الحق و الباطل من غير ان يتمحّض الحق فى الظهور

بجمیع خواصه و آثاره کما یشیر الیه قوله تعالی: کَذٰلِکَ یَضْرِبُ اللّٰهُ الْحَقَّ وَ الْبٰاطِلَ (الرعد/١٧)،و قد تقدم تفصیل القول فی ذلک فما یظهر فیه شیء من الحق إلا و هو یحتمل شیئا من اللبس و الشک کما یصدقه استقراء الموارد التی صادفناها مدی أعمارنا،و من الشاهد علیه قوله تعالی: وَ لَوْ جَعَلْنٰاهُ مَلَکاً لَجَعَلْنٰاهُ رَجُلاً وَ لَلَبَسْنٰا عَلَیْهِمْ مٰا یَلْبِسُونَ (الأنعام/ ٩)،و الظرف ظرف الامتحان و الاختیار و لا اختیار إلا مع إمکان التباس الحق بالباطل و اختلاط الخیر و الشر بنحو حتی یقف الإنسان علی ملتقی الطریقین و منشعب النجدین فیستدلّ علی الخیر و الشر بآثارهما و أماراتهما ثم یختار ما یستحقه من السعاده و الشقاوه.

قوله تعالی: إِنّٰا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّکْرَ وَ إِنّٰا لَهُ لَحٰافِظُونَ صدر الآیه مسوق سوق الحصر،و ظاهر السیاق أن الحصر ناظر الی ما ذکر من ردهم القرآن بأنه من أهذار الجنون و أنه صلّی اللّه علیه و آله و سلم مجنون لا عبره بما صنع و لا حجر و من اقتراحهم أن یأتیهم بالملائکه لیصدقوه فی دعوته و أن القرآن کتاب سماوی حق.

و المعنی-علی هذا و اللّه أعلم-أن هذا الذکر لم تأت به أنت من عندک حتی یعجزوک و یبطلوه بعنادهم و شده بطشهم و تتکلف لحفظه ثم لا تقدر،و لیس نازلا من عند الملائکه حتی یفتقر الی نزولهم و تصدیقهم إیاه بل نحن أنزلنا هذا الذکر إنزالا تدریجیا و إنا له لحافظون بما له من صفه الذکر بما لنا من العنایه الکامله به.

فهو ذکر حی خالد مصون من أن یموت و ینسی من أصله،مصون من الزیاده علیه بما یبطل به کونه ذکرا،مصون من النقص کذلک،مصون من التغییر فی صورته و سیاقه بحیث یتغیر به صفه کونه ذکرا للّه مبیّنا لحقائق معارفه.

فالآیه تدل علی کون کتاب اللّه محفوظا من التحریف بجمیع أقسامه من جهه کونه ذکرا للّه

سبحانه فهو ذکر حی خالد (۱).

[سوره الحجر (۱۵): الآیات ۱۰ الی ۱۵]

اشاره

وَ لَقَدْ أَرْسَلْنٰا مِنْ قَبْلِکَ فِی شِیَعِ اَلْأَوَّلِینَ (۱۰) وَ مٰا یَأْتِیهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلاّٰ کٰانُوا بِهِ یَسْتَهْزِؤُنَ (۱۱) کَذٰلِکَ نَسْلُکُهُ فِی قُلُوبِ اَلْمُجْرِمِینَ (۱۲) لاٰ یُؤْمِنُونَ بِهِ وَ قَدْ خَلَتْ سُنَّهُ اَلْأَوَّلِینَ (۱۳) وَ لَوْ فَتَحْنٰا عَلَیْهِمْ بٰاباً مِنَ اَلسَّمٰاءِ فَظَلُّوا فِیهِ یَعْرُجُونَ (۱۴) لَقٰالُوا إِنَّمٰا سُکِّرَتْ أَبْصٰارُنٰا بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَسْحُورُونَ (۱۵)

بیان:

قوله تعالی: وَ لَقَدْ أَرْسَلْنٰا مِنْ قَبْلِکَ فِی شِیَعِ اَلْأَوَّلِینَ الی آخر الآیتین؛الشیع جمع شیعه و هی الفرقه المتفقه علی سنّه أو مذهب یتّبعونه،قال تعالی: مِنَ اَلَّذِینَ فَرَّقُوا دِینَهُمْ وَ کٰانُوا شِیَعاً کُلُّ حِزْبٍ بِمٰا لَدَیْهِمْ فَرِحُونَ (الروم۳۲/).

و قوله: وَ لَقَدْ أَرْسَلْنٰا أی رسلا و قد حذف للاستغناء عنه فإن العنایه بأصل تحقق الإرسال من قبل من غیر نظر الی من أرسل بل بیان أن البشر الأولین کالآخرین جرت عادتهم علی أن لا یحترموا الرساله الإلهیه و یستهزءوا بمن أتی بها و یمضوا علی إجرامهم لتکون فی ذلک تعزیه للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم فلا یضیق صدره بما قابلوه به من الإنکار و الاستهزاء کما سیعود الیه فی آخر السوره بقوله: وَ لَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّکَ یَضِیقُ صَدْرُکَ بِمٰا یَقُولُونَ الخ؛الآیه ۹۷ من السوره.

۱- ۱) .الحجر ۱-۹:کلام فی ان القرآن مصون عن التحریف فی فصول.

و المعنى:طب نفسا فنحن نزّلنا الذكر عليك و نحن نحفظه و لا يضيقنّ صدرك بما يقولون فهو دأب المجرمين من الامم الانسانيه أقسم لقد أرسلنا من قبلك فى فرق الأولين و شيعهم و حالهم هذه الحال ما يأتيهم من رسول إلا كانوا به يستهزءون.

قوله تعالى: كَذٰلِكَ نَسْلُكُهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ الى آخر الآيتين؛السلوك:

النفاذ و الإنفاذ يقال:سلك الطريق أى نفذ فيه و سلك الخيط فى الإبره أى أنفذه فيها و أدخله و ذكروا أن سلك و أسلك بمعنى.

و الضميران فى نَسْلُكُهُ و بِهِ للذكر المتقدم ذكره و هو القرآن الكريم و المعنى أن حال رسالتك و دعوتك بالذكر المنزل اليك تشبه حال الرساله من قبلك فكما أرسلنا من قبلك فقابلوها بالرد و الاستهزاء كذلك ندخل هذا الذكر و ننفذه فى قلوب هؤلاء المجرمين،و نبّأ به:

أنهم لا يؤمنون بالذكر و قد مضت طريقه الأولين و سنتهم فى أنهم يستهزءون بالحق و لا يتّبعونه فالآيتان قريبتا المعنى من قوله: فَمٰا كٰانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمٰا كَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ .

قوله تعالى: وَ لَوْ فَتَحْنٰا عَلَيْهِمْ بٰاباً مِنَ السَّمٰاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرُجُونَ، لَقٰالُوا إِنَّمٰا سُكِّرَتْ أَبْصٰارُنٰا الخ؛العروج فى السماء الصعود إليها و التسكير الغشاوه.

و المراد بفتح باب من السماء عليهم إيجاد طريق يتيسّر لهم به الدخول فى العالم العلوى الذى هو مأوى الملائكه و ليس كما يظنّ سقفا جرمانيا له باب ذو مصراعين يفتح و يغلق،و قد قال تعالى: فَفَتَحْنٰا أَبْوٰابَ السَّمٰاءِ بِمٰاءٍ مُنْهَمِرٍ (القمر/١١).

فالمعنى:و لو فتحنا عليهم بابا من السماء و يسّرنا لهم الدخول فى عالمها فداموا يعرجون فيه عروجا بعد عروج حتى يتكرر لهم مشاهده ما فيه من أسرار الغيب و ملكوت الأشياء لقالوا إنما غشيت أبصارنا فشاهدت امورا لا حقيقه لها بل نحن قوم مسحورون.

[سوره الحجر (١۵): الآيات ١۶ الى ٢۵]

اشاره

وَ لَقَدْ جَعَلْنٰا فِي اَلسَّمٰاءِ بُرُوجاً وَ زَيَّنّٰاهٰا لِلنّٰاظِرِينَ (١۶) وَ حَفِظْنٰاهٰا مِنْ كُلِّ شَيْطٰانٍ رَجِيمٍ (١٧) إِلاّٰ مَنِ اِسْتَرَقَ اَلسَّمْعَ فَأَتْبَعَهُ شِهٰابٌ مُبِينٌ (١٨) وَ اَلْأَرْضَ مَدَدْنٰاهٰا وَ أَلْقَيْنٰا فِيهٰا رَوٰاسِيَ وَ أَنْبَتْنٰا فِيهٰا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْزُونٍ (١٩) وَ جَعَلْنٰا لَكُمْ فِيهٰا مَعٰايِشَ وَ مَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرٰازِقِينَ (٢٠) وَ إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلاّٰ عِنْدَنٰا خَزٰائِنُهُ وَ مٰا نُنَزِّلُهُ إِلاّٰ بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ (٢١) وَ أَرْسَلْنَا اَلرِّيٰاحَ لَوٰاقِحَ فَأَنْزَلْنٰا مِنَ اَلسَّمٰاءِ مٰاءً فَأَسْقَيْنٰاكُمُوهُ وَ مٰا أَنْتُمْ لَهُ بِخٰازِنِينَ (٢٢) وَ إِنّٰا لَنَحْنُ نُحْيِي وَ نُمِيتُ وَ نَحْنُ اَلْوٰارِثُونَ (٢٣) وَ لَقَدْ عَلِمْنَا اَلْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ وَ لَقَدْ عَلِمْنَا اَلْمُسْتَأْخِرِينَ (٢۴) وَ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَحْشُرُهُمْ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ (٢۵)

بیان:

قوله تعالی: وَ لَقَدْ جَعَلْنا فِی السَّماءِ بُرُوجاً وَ زَیَّنّاها لِلنّاظِرِینَ الی آخر الآیات الثلاث،البروج جمع برج و هو القصر سمیّت بها منازل الشمس و القمر من السماء بحسب الحسّ تشبیها لها بالقصور التی ینزلها الملوک.

و الضمیر فی قوله: وَ زَیَّنّاها للسماء کما فی قوله: وَ حَفِظْناها و تزیینها للناظرین هو ما نشاهده فی جوّها من البهجه و الجمال الذی یولّه الألباب بنجومها الزاهره و کواکبها اللامعه علی اختلاف أقدارها و تنوّع لمعاتها و قد کرّر سبحانه ذکر هذا التزیین الکاشف عن مزید عنایته به کقوله: وَ زَیَّنَّا السَّماءَ الدُّنْیا بِمَصابِیحَ وَ حِفْظاً (حم السجده/

ص :۴۸۲

۱۲)،و قوله: إِنّٰا زَيَّنَّا السَّمٰاءَ الدُّنْيٰا بِزِينَةٍ الْكَوٰاكِبِ وَ حِفْظاً مِنْ كُلِّ شَيْطٰانٍ مٰارِدٍ، لاٰ يَسَّمَّعُونَ إِلَى الْمَلَإِ الْأَعْلىٰ وَ يُقْذَفُونَ مِنْ كُلِّ جٰانِبٍ دُحُوراً وَ لَهُمْ عَذٰابٌ وٰاصِبٌ إِلاّٰ مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ فَأَتْبَعَهُ شِهٰابٌ ثٰاقِبٌ (الصافات۱۰/).

و استرق السمع أخذ الخبر المسموع فى خفيه كمن يصغى خفيه الى حديث قوم يسرونه فيما بينهم،و استراق السمع من الشياطين هو محاولتهم أن يطّلعوا على بعض ما يحدّث به الملائكه فيما بينهم كما يدل عليه ما تقدم آنفا من آيات سوره الصافات.

و الشهاب هو الشعله الخارجه من النار و يطلق على ما يشاهد فى الجو من أجرام مضيئه كأن الواحد منها كوكب ينقضّ دفعه من جانب الى آخر فيسير سيرا سريعا ثم لا يلبث دون أن ينطفئ.

فظاهر معنى الآيات:و لقد جعلنا فى السماء-و هى جهه العلو-بروجا و قصورا هى منازل الشمس و القمر و زيناها أى السماء للناظرين بزينه النجوم و الكواكب و حفظناها أى السماء من كل شيطان رجيم أن ينفذ فيها فيطّلع على ما تحتويه من الملكوت إلا من استراق السمع من الشياطين بالاقتراب منه ليسمع ما يحدّث به الملائكه من أحاديث الغيب المتعلقه بمستقبل الحوادث و غيرها فإنه يتبعه شهاب مبين.

و سنتكلم إن شاء اللّه فى الشهب و معنى رمى الشياطين فيما سيأتى من تفسير سوره الصافات.

قوله تعالى: وَ الْأَرْضَ مَدَدْنٰاهٰا وَ أَلْقَيْنٰا فِيهٰا رَوٰاسِيَ وَ أَنْبَتْنٰا فِيهٰا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْزُونٍ مدّ الارض بسطها طولا و عرضا و بذلك صلحت للزرع و السكنى و لو اغشيت جبالا شاهقه مضرّسه لفقدت كمال حياه الحيوان عليها.

و الرواسى صفه محذوفه الموصوف و التقدير و ألقينا فيها جبالا رواسى و هو جمع راسيه بمعنى الثابته إشاره الى ما وقع فى غير هذا الموضع أنها تمنع الأرض من الميدان كما قال: وَ أَلْقىٰ

فِی الْأَرْضِ رَوٰاسِیَ أَنْ تَمِیدَ بِکَمْ (النحل/۱۵).

و الموزون من الوزن و هو تقدیر الأجسام من جهه ثقلها ثم عمم لکل تقدیر لکل ما یمکن أن یتقدر بوجه کتقدیر الطول بالشبر و الذراع و نحو ذلک و تقدیر الحجم و تقدیر الحراره و النور و القدره و غیرها،و فی کلامه تعالی: وَ نَضَعُ الْمَوٰازِینَ الْقِسْطَ لِیَوْمِ الْقِیٰامَهِ (الأنبیاء/۴۷)،و هو توزین الأعمال و لا یتصف بثقل و خفه من نوع ما للأجسام الارضیه منهما.

و ربما یکنّی به عن کون الشیء بحیث لا یزید و لا ینقص عما یقتضیه الطبع أو الحکمه کما یقال:کلامه موزون و قامته موزونه و أفعاله موزونه أی مستحسنه متناسبه الأجزاء لا تزید و لا تنقص مما یقتضیه الطبع أو الحکمه.

و بالنظر الی اختلاف اعتباراته المذکوره ذکر بعضهم أن المراد به إخراج کل ما یوزن من المعدنیات کالذهب و الفضه و سائر الفلزّات،و قال بعضهم:إنه إنبات النباتات علی ما لکل نوع منها من النظام البدیع الموزون،و قیل:إنه خلق کل أمر مقدّر معلوم.

و الذی یجب التنبه له التعبیر بقوله: «مِنْ کُلِّ شَیْءٍ مَوْزُونٍ» دون أن یقال:من کل نبات موزون فهو یشمل غیر النبات مما یظهر و ینمو فی الأرض کما أنه یشمل النبات لمکان قوله:

«وَ أَنْبَتْنٰا» دون أن یقال:أخرجنا أو خلقنا و قد جیء بمن و ظاهرها التبعیض فالمراد-و اللّه أعلم-إنبات کل أمر موزون ذی ثقل مادی یمکن ان یزید و ینقص من الأجسام النباتیه و الأرضیه،و لا مانع علی هذا من أخذ الموزون بکل من معنییه الحقیقی و الکنائی.

و المعنی:و الأرض بسطناها و طرحنا فیها جبالا ثابته لتسکّنها من المید و أنبتنا فیها من کل شیء موزون-ثقیل واقع تحت الجاذبه أو متناسب-مقدارا تقتضیه الحکمه.

قوله تعالی: وَ جَعَلْنٰا لَکُمْ فِیهٰا مَعٰایِشَ وَ مَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرٰازِقِینَ المعایش جمع معیشه و هی ما به یعیش الحیوان و یدیم حیاته من المأکول و المشروب و غیرهما و یأتی مصدرا

كالعيش و المعاش.

و قوله: وَ مَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرٰازِقِينَ معطوف على الضمير المجرور فى «لَكُمْ» على ما ذهب اليه من النحاه الكوفيون و يونس و الأخفش من جواز العطف على الضمير المجرور من غير إعاده الجارّ،و أما على قول غيرهم فربما يعطف على معايش و التقدير و جعلنا لكم من لستم له برازقين كالعبيد و الحيوان الأهلى،و ربما جعل «مَنْ» مبتدأ محذوف الخبر و التقدير:

و من لستم له برازقين جعلنا له فيها معايش و هذا كله تكلف ظاهر.

و كيف كان،المراد بمن العبيد و الدواب-على ما قيل-أتى بلفظه من و هى لاولى العقل تغليبا هذا،و ليس من البعيد أن يكون المراد به كل ما عدا الإنسان من الحيوان و النبات و غيرهما فإنها تسأل الرزق كما يسأله العقلاء و من دأبه سبحانه فى كلامه أن يطلق الألفاظ المختصه بالعقلاء على غيرهم إذا أضيف إليها شىء من الآثار المختصه بهم كقوله تعالى فى الأصنام: فَسْئَلُوهُمْ إِنْ كٰانُوا يَنْطِقُونَ (الأنبياء/۶۳)،و قوله: فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِي (الشعراء/۷۷)،الى غير ذلك من الآيات المتعرضه لحال الأصنام التى كانوا يعبدونها و لا يستقيم للمعبود إلا أن يكون عاقلا،و كذا قوله: فَقٰالَ لَهٰا وَ لِلْأَرْضِ ائْتِيٰا طَوْعاً أَوْ كَرْهاً قٰالَتٰا أَتَيْنٰا طٰائِعِينَ (حم السجده/۱۱)،و غير ذلك.

و المعنى:و جعلنا لكم معشر البشر فى الأرض أشياء تعيشون بها مما تدام به الحياه و لغيركم من أرباب الحياه مثل ذلك.

قوله تعالى: وَ إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلاّٰ عِنْدَنٰا خَزٰائِنُهُ وَ مٰا نُنَزِّلُهُ إِلاّٰ بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ الخزائن جمع خزانه و هى مكان خزن المال و حفظه و ادّخاره،و القدر بفتحتين أو فتح فسكون مبلغ الشىء و كميته المتعينه (۱).

ص:۴۸۵

۱- ۱) .الحجر ۱۶-۲۵:بحث فى معنى قوله: «وَ إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلاّٰ عِنْدَنٰا خَزٰائِنُهُ» ؛الشىء؛الخزائن.

و الـذى يعطيه التدبر فى الآيه و ما يناظرها من الآيات الكريمه أنها من غرر كلامه تعالى تبيّن ما هو أدق مسلكا و أبعد غورا مما فسّروها به و هو ظهور الأشياء بالقدر و الأصل الذى لها قبل إحاطته بها و اشتماله عليها.

و ذلك أن ظاهر قوله: «وَ إِنْ مِنْ شَيْءٍ» على ما به من العموم بسبب وقوعه فى سياق النفى مع تأكيده بمن،كل ما يصدق عليه أنه شىء من دون أن يخرج منه إلا ما يخرجه نفس السياق و هو ما تدل عليه لفظه«نا»و«عند»و«خزائن»و ما عدى ذلك مما يرى و لا يرى مشمول للعام.

فشخص زيد مثلا ـ و هو فرد إنسانى و نوع من الإنسان أيضا الموجود فى الخارج بأفراده من الشىء و الآيه تثبت لـذلك خزائن عند اللّه سبحانه فلننظر ما معنى كون زيد مثلا له خزائن عند اللّه؟

و الذى يسهّل الأمر فيه أنه تعالى يعدّ هذا الشىء المذكور نازلا من عنده و النزول يستدعى علوا و سفلا و رفعه و خفضه و سماء و أرضا مثلا و لم ينزل زيد المخلوق مثلا من مكان عال الى آخر سافل بشهاده العيان فليس المراد بإنزاله إلا خلقه لكنه ذو صفه يصدق عليه النزول بسببها،و نظير الآيه قوله تعالى: وَ أَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعٰامِ ثَمٰانِيَةَ أَزْوٰاجٍ (الزمر/ ۶)،و قوله: وَ أَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ (الحديد۲۵/).

ثم قوله: وَ مٰا نُنَزِّلُهُ إِلاّٰ بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ يقرن النزول و هو الخلقه بالقدر قرنا لازما غير جائز الانفكاك لمكان الحصر،و الباء إما للسببيه أو الآله أو المصاحبه و المآل واحد فكينونه زيد و ظهوره بالوجود إنما هو بماله من القدر المعلوم فوجوده محدود لا محاله،كيف؟ و هو تعالى بقول: إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُحِيطٌ (حم السجده۵۴/)،و لو لم يكن محدودا لم يكن محاطا له تعالى فمن المحال أن يحاط بما لا حدّ له و لا نهايه.

و هذا القدر هو الذى بسببه يتعين الشىء و يتميز من غيره ففى زيد مثلا شىء به يتميز من

عمرو و غيره من أفراد الانسان و يتميز من الفرس و البقر و الأرض و السماء و يجوز لنا به أن نقول:ليس هو بعمرو و لا بالفرس و البقر و الأرض و السماء و لو لا هذا الحد لكان هو هى و ارتفع التميز.

و كذلك ما عنده من القوى و الآثار و الأعمال محدوده مقدّره فليس إبصاره مثلا إبصارا مطلقا فى كل حال و فى كل زمان و فى كل مكان و لكل شىء و بكل عضو مثلا بل إبصار فى حال و زمان و مكان خاص و لشىء خاص و بعضو خاص و على شرائط خاصه،و لو كان إبصارا مطلقا لأحاط بكل إبصار خاص و كان الجميع له و نظيره الكلام فى سائر ما يعود اليه من خصائص وجوده و توابعه فافهم ذلك.

و من هنا يظهر أن القدر خصوصيه وجود الشىء و كيفيه خلقته كما يستفاد أيضا من قوله تعالى: اَلَّذِی خَلَقَ فَسَوّٰی وَ الَّذِی قَدَّرَ فَهَدیٰ (الأعلى/٣)،و قوله: اَلَّذِی أَعْطیٰ کُلَّ شَیْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدیٰ (طه/٥٠)فإن الآيه الاولى رتبت الهدايه و هى الدلاله على مقاصد الوجود على خلق الشىء و تسويته و تقديره،و الآيه الثانيه رتبتها على إعطائه ما يختصّ به من الخلق،و لازم ذلك-على ما يعطيه سياق الآيتين-كون قدر الشىء خصوصيه خلقه غير الخارجه عنه.

ثم إنه تعالى وصف قدر كل شىء بأنه معلوم إذ قال: «وَ مٰا نُنَزِّلُهُ إِلاّٰ بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ» و يفيد بحسب سياق الكلام أن هذا القدر معلوم له حينما يتنزل الشىء و لما يتمّ نزوله و يظهر وجوده فهو معلوم القدر معينه قبل إيجاده،و اليه يئول معنى قدر: وَ کُلُّ شَیْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدٰارٍ (الرعد/ ٨)،فإن ظاهر الآيه أن كل شىء بماله من المقدار حاضر عنده معلوم له فقوله هناك: «عِنْدَهُ بِمِقْدٰارٍ» فى معنى قوله هاهنا: «بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ» و نظير ذلك قوله فى موضع آخر: قَدْ جَعَلَ اللّٰهُ لِکُلِّ شَیْءٍ قَدْراً (الطلاق/٣)،أى قدرا لا يتجاوزه معينا غير مبهم معلوما غير مجهول و بالجمله للقدر تقدم على الشىء بحسب العلم و المشيه و إن كان مقارنا له غير منفك عنه فى

وجوده.

ثم إنه تعالى أثبت بقوله: «عِنْدَنا خَزائِنُهُ وَ ما نُنَزِّلُهُ» الخ؛للشیء عنده قبل نزوله الی هذه النشأه و استقراره فیها خزائن،و جعل القدر متأخرا عنها ملازما لنزوله فالشیء و هو فی هذه الخزائن غیر مقدّر بقدر و لا محدود بحد و هو مع ذلک هو.

و قد جمع فی تعریف هذه الخزائن بین کونها فوق القدر الذی یلحق الشیء و بین کونها خزائن فوق الواحده و الاثنتین،و من المعلوم أن العدد لا یلحق إلا الشیء المحدود و أن هذه الخزائن لو لم تکن محدوده متمیزه بعضها من بعض کانت واحده البته.

و من هنا یتبین أن هذه الخزائن بعضها فوق بعض و کل ما هو عال منها غیر محدود بحد ما هو دان غیر مقدّر بقدره و مجموعها غیر محدود بالحدّ الذی یلحق الشیء و هو فی هذه النشأه، و لا یبعد أن یکون التعبیر بالتنزیل الدال علی نوع من التدریج فی قوله: «وَ ما نُنَزِّلُهُ» إشاره الی کونه یطوی فی نزوله مرحله بعد مرحله و کلما ورد مرحله طرأه من القدر أمر جدید لم یکن قبل حتی إذا وقع فی الأخیره أحاط به القدر من کل جانب قال تعالی: هَلْ أَتیٰ عَلَی الْإِنْسانِ حِینٌ مِنَ الدَّهْرِ لَمْ یَکُنْ شَیْئاً مَذْکُوراً (الدهر/۱)،فقد کان الإنسان و لکنه لم یکن شیئا مذکورا.

و هذه الخزائن جمیعا فوق عالمنا المشهود لأنه تعالی وصفها بأنها عنده و قد أخبرنا بقوله:

«ما عِنْدَکُمْ یَنْفَدُ وَ ما عِنْدَ اللّٰهِ باقٍ» أن ما عنده ثابت لا یزول و لا یتغیر عما هو علیه فهذه الخزائن کائنه ما کانت أمور ثابته غیر زائله و لا متغیره،و الأشیاء فی هذه النشأه المادیّه المحسوسه متغیّره فانیه لا ثابته و لا باقیه فهذه الخزائن الإلهیه فوق عالمنا المشهود.

هذا ما یعطیه التدبر فی الآیه الکریمه و هو و إن کان لا یخلو من دقه و غموض یعضل علی بادئ الفهم لکنک لو أمعنت فی التدبر و بذلت فی ذلک بعض جهدک استنار لک و وجدته من واضحات کلامه إن شاء اللّه تعالی و علی من لم یتیسر له قبوله أن یعتمد الوجه الثالث المتقدم

ص :۴۸۸

فهو أحسن الوجوه الثلاثه المتقدمه و اللّه ولى الهدايه و سنرجع الى بحث القدر فى كلام مستقل يختص به إن شاء اللّه فى موضع يناسبه.

قوله تعالى: وَ أَرْسَلْنَا الرِّيَاحَ لَوَاقِحَ فَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَسْقَيْنَاكُمُوهُ وَ مَا أَنْتُمْ لَهُ بِخَازِنِينَ اللواقح جمع لاقحه من اللقح بالفتح فالسكون يقال:لقح النخل لقحا أى وضع اللقاح-بفتح اللام-و هو طلع الذكور من النخل على الإناث لتحمل بالتمر، و قد ثبت بالأبحاث الحديثه فى علم النبات أن حكم الزوجيه جار فى عامه النبات و أن فيه ذكوريّه و أنوثيه و أن الرياح فى مهبها تحمل الذرات من نطفه الذكور فتلقح بها الإناث،و هو قوله تعالى: «وَ أَرْسَلْنَا الرِّيَاحَ لَوَاقِحَ» .

و قوله: فَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَسْقَيْنَاكُمُوهُ إشاره الى المطر النازل من السحاب و قد تسلم الأبحاث العلميه الحديثه أن الماء الموجود فى الكره الأرضيه من الأمطار النازله عليها من السماء على خلاف ما كانت تعتقده القدماء أنه كره ناقصه محيطه بكره الأرض إحاطه ناقصه و هو عنصر من العناصر الأربعه.

و هذه الآيه التى تثبت بشطرها الأول «وَ أَرْسَلْنَا الرِّيَاحَ لَوَاقِحَ» مسأله الزوجيه و اللقاح فى النبات،و بشطرها الثانى «فَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَسْقَيْنَاكُمُوهُ» أن المياه الموجوده المدّخره فى الأرض تنتهى الى الأمطار،و قوله تعالى السابق: وَ أَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْزُونٍ الظاهر فى أن للوزن دخلا خاصا فى الإنبات و الإنماء من نقود العلم التى سبق إليها القرآن الكريم الأبحاث العلميه و هى تتلو المعجزه أو هى هى.

قوله تعالى: وَ إِنَّا لَنَحْنُ نُحْيِي وَ نُمِيتُ وَ نَحْنُ الْوَارِثُونَ الكلام مسوق للحصر يريد بيان رجوع كل التدبير اليه،و قد كان ما عدّه من النعم كالسماء ببروجها و الأرض برواسيها،و إنبات كل شىء موزون و جعل المعايش و إرسال اللواقح و إنزال الماء من السماء إنما يتم نظاما مبنيا على الحكمه و العلم إذا انضم اليه الحياه و الموت و الحشر،و كان

مما ربما یظن أن بعض الحیاه و الموت لیس الیه تعالی و لذا أکّد الکلام و أتی بالحصر دفعا لذلک.

ثم جاء بقوله: وَ نَحْنُ الْوارِثُونَ أی الباقون بعد إماتتکم المتصرفون فیما خوّلناکموه من أمتعه الحیاه کأنه تعالی یقول الینا تدبیر أمرکم و نحن محیطون بکم نحییکم بعد ما لم تکونوا فنحن قبلکم،و نمیتکم و نرثکم فنحن بعدکم.

قوله تعالی: وَ لَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِینَ مِنْکُمْ وَ لَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَأْخِرِینَ لما کانت الآیات السابقه التی تعدّ النعم الإلهیه و تصف التدبیر مسوقه لبیان وحدانیته تعالی فی ربوبیته،و کان لا ینفع الخلق و النظم من غیر انضمام علمه تعالی و خاصه بمن یحییه و یمیته عقّبها بهذه الآیه الداله علی علمه بمن استقدم منهم بالوجود و من استأخر أی المتقدمین من الناس و المتأخرین علی ما یفیده السیاق.

و قیل:المراد بالمستقدمین المستقدمون فی الخیر،و قیل:المستقدمون فی صفوف الحرب، و قیل:المستقدمون الی الصف الأول فی صلاه الجماعه و المستأخرون خلافهم،و هی أقوال ردیه.

قوله تعالی: وَ إِنَّ رَبَّکَ هُوَ یَحْشُرُهُمْ إِنَّهُ حَکِیمٌ عَلِیمٌ الکلام مسوق للحصر أی هو یحشرهم لا غیر فهو الرب.

و أورد علیه أنه فی مثل ذلک من الحصر یکون الفعل مسلّم الثبوت و النزاع إنما هو فی الفاعل،و هاهنا لیس کذلک فإن الخصم لا یسلّم الحشر من أصله هذا.

و قد ذهب علی هذا المعترض أن الآیه حوّلت الخطاب السابق للناس عنهم الی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم التفاتا فقیل «وَ إِنَّ رَبَّکَ هُوَ یَحْشُرُهُمْ» و لم یقبل:إن ربکم هو یحشرکم، و النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم مسلّم للحشر.

و بذلک یظهر نکته الالتفات فی الآیه فی مورده تعالی من التکلم مع الغیر الی الغیبه،و فی

مورد النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم من الغیبه الی الخطاب،و فی مورد الناس بالعکس.

و قد ختمت الآیه بقوله: إِنَّهُ حَکِیمٌ عَلِیمٌ لأن الحشر یتوقف علی الحکمه المقتضیه لحساب الأعمال و مجازاه المحسن بإحسانه و المسیء بإساءته،و علی العلم حتی لا یغادر منهم أحد.

[سوره الحجر (۱۵): الآیات ۲۶ الی ۴۸]

اشاره

وَ لَقَدْ خَلَقْنَا اَلْإِنْسانَ مِنْ صَلْصالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ (۲۶) وَ اَلْجَانَّ خَلَقْناهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نارِ اَلسَّمُومِ (۲۷) وَ إِذْ قالَ رَبُّکَ لِلْمَلائِکَهِ إِنِّی خالِقٌ بَشَراً مِنْ صَلْصالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ (۲۸) فَإِذا سَوَّیْتُهُ وَ نَفَخْتُ فِیهِ مِنْ رُوحِی فَقَعُوا لَهُ ساجِدِینَ (۲۹) فَسَجَدَ اَلْمَلائِکَهُ کُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ (۳۰) إِلاّ إِبْلِیسَ أَبی أَنْ یَکُونَ مَعَ اَلسّاجِدِینَ (۳۱) قالَ یا إِبْلِیسُ ما لَکَ أَلاّ تَکُونَ مَعَ اَلسّاجِدِینَ (۳۲) قالَ لَمْ أَکُنْ لِأَسْجُدَ لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ (۳۳) قالَ فَاخْرُجْ مِنْها فَإِنَّکَ رَجِیمٌ (۳۴) وَ إِنَّ عَلَیْکَ اَللَّعْنَهَ إِلی یَوْمِ اَلدِّینِ (۳۵) قالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِی إِلی یَوْمِ یُبْعَثُونَ (۳۶) قالَ فَإِنَّکَ مِنَ اَلْمُنْظَرِینَ (۳۷) إِلی یَوْمِ اَلْوَقْتِ اَلْمَعْلُومِ (۳۸) قالَ رَبِّ بِما أَغْوَیْتَنِی لَأُزَیِّنَنَّ لَهُمْ فِی اَلْأَرْضِ وَ لَأُغْوِیَنَّهُمْ أَجْمَعِینَ (۳۹) إِلاّ عِبادَکَ مِنْهُمُ اَلْمُخْلَصِینَ (۴۰) قالَ هذا صِراطٌ عَلَیَّ مُسْتَقِیمٌ (۴۱) إِنَّ عِبادِی لَیْسَ لَکَ عَلَیْهِمْ سُلْطانٌ إِلاّ مَنِ اتَّبَعَکَ مِنَ اَلْغاوِینَ (۴۲) وَ إِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِینَ (۴۳) لَها سَبْعَهُ أَبْوابٍ لِکُلِّ بابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُومٌ (۴۴) إِنَّ اَلْمُتَّقِینَ فِی جَنّاتٍ وَ عُیُونٍ (۴۵) اُدْخُلُوها بِسَلامٍ آمِنِینَ (۴۶) وَ نَزَعْنا ما فِی صُدُورِهِمْ مِنْ غِلٍّ إِخْواناً عَلی سُرُرٍ مُتَقابِلِینَ (۴۷) لا یَمَسُّهُمْ فِیها نَصَبٌ وَ ما هُمْ مِنْها بِمُخْرَجِینَ (۴۸)

بیان:

قوله تعالی: وَ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسانَ مِنْ صَلْصالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ قال الراغب فی المفردات:أصل الصلصال تردّد الصوت من الشیء الیابس و منه قیل:صلّ المسمار و سمّی الطین الجاف صلصالا،قال تعالی: «مِنْ صَلْصالٍ كَالْفَخّارِ» «مِنْ صَلْصالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ» و الصلصله بقیه ماء سمیت بذلک لحکایه صوت تحرّکه فی المزاده و قیل:الصلصال المنتن من الطین من قولهم:صلّ اللحم.

ص :۴۹۲

و قال:و الحمأ و الحمأه طین أسود منتن،و قال:و قوله:من حماء مسنون قیل:متغیر و قوله:لم یتسنّه معناه لم یتغیر و الهاء للاستراحه.انتهی.

و قوله: وَ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسانَ الخ؛المراد به بدء خلقه الإنسان بدلیل قوله:

وَ بَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسانِ مِنْ طِینٍ ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلالَهٍ مِنْ ماءٍ مَهِینٍ (الم السجده۸/)، فهو إخبار عن خلقه النوع و ظهوره فی الأرض فإن خلق أول من خلق منهم و منه خلق الباقی خلق الجمیع.

قال فی مجمع البیان:و أصل آدم کان من تراب و ذلک قوله: «خَلَقَهُ مِنْ تُرابٍ» ثم جعل التراب طینا و ذلک قوله: «وَ خَلَقْتَهُ مِنْ طِینٍ» ثم ترک ذلک الطین حتی تغیّر و استرخی و ذلک قوله: «مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ» ثم ترک حتی جفّ و ذلک قوله: «مِنْ صَلْصالٍ» فهذه الأقوال لا تناقض فیها إذ هی أخبار عن حالاته المختلفه.انتهی.

قوله تعالی: وَ الْجَانَّ خَلَقْناهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نارِ السَّمُومِ قال الراغب:السموم الریح الحاره تؤثر تأثیر السمّ.انتهی.و أصل الجن الستر و هو معنی سار فی جمیع ما اشتق منه کالجن و المجنه و الجنه و الجنین و الجنان بالفتح و جن علیه اللیل و غیر ذلک.

و الجنّ طائفه من الموجودات مستوره بالطبع عن حواسنا ذات شعور و إراده تکرر فی القرآن الکریم ذکرهم و نسب الیهم أعمال عجیبه و حرکات سریعه کما فی قصص سلیمان علیه السّلام و هم مکلفون و یعیشون و یموتون و یحشرون تدل علی ذلک کله آیات کثیره متفرقه فی کلامه تعالی.

و أما الجانّ فهل هو الجن بعینه أو هو أبو الجن کما أن آدم علیه السّلام أبو البشر کما عن ابن عباس أو هو إبلیس نفسه کما عن الحسن أو الجان نسل إبلیس من الجن أو هو نوع من الجن کما ذکره الراغب؟أقوال مختلفه لا دلیل علی أکثرها.

و الذی یهدی الیه التدبر فی کلامه تعالی أنه قابل فی هاتین الآیتین الإنسان بالجان فجعلهما

نوعین اثنین لا یخلوان عن نوع من الارتباط فی خلقتهما،و نظیر ذلک قوله: خَلَقَ الْإِنْسٰانَ مِنْ صَلْصٰالٍ کَالْفَخّٰارِ وَ خَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مٰارِجٍ مِنْ نٰارٍ (الرحمن/۱۵).

و لا یخلو سیاق ما نحن فیه من الآیات من دلاله علی أن إبلیس کان جانّا و إلا لغی قوله:

«وَ الْجَانَّ خَلَقْنٰاهُ مِنْ قَبْلُ» الخ؛و قد قال تعالی فی موضع آخر من کلامه فی إبلیس: کٰانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ (الکهف/۵۰)،فأفاد أن هذا الجانّ المذکور هو الجن نفسه أو هو نوع من أنواع الجنّ ثم ترک سبحانه فی سائر کلامه ذکر الجانّ من أصله و لم یذکر إلا الجن حتی فی موارد یعمّ الکلام فیها إبلیس و قبیله کقوله تعالی: شَیٰاطِینَ الْإِنْسِ وَ الْجِنِّ (الأنعام/ ۱۱۲)،و قوله: وَ حَقَّ عَلَیْهِمُ الْقَوْلُ فِی أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ (حم السجده/۲۵)،و قوله: سَنَفْرُغُ لَکُمْ أَیُّهَ الثَّقَلاٰنِ -الی أن قال- یٰا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ إِنِ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطٰارِ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ فَانْفُذُوا (الرحمن/۳۳).

و ظاهر هذه الآیات من جهه المقابله الواقعه فیها بین الإنسان و الجان تاره و بین الإنس و الجن أخری أن الجنّ و الجان واحد و إن اختلف التعبیر.

و ظاهر المقابله بین قوله: «وَ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسٰانَ» الخ؛و قوله: «وَ الْجَانَّ خَلَقْنٰاهُ مِنْ قَبْلُ» الخ؛أن خلق الجان من نار السموم المراد به الخلق الابتدائی و بدء ظهر و النوع کخلق الإنسان من صلصال؛و هل کان استمرار الخلقه فی أفراد الجان المستتبع لبقاء النوع علی سنه الخلق الأول من نار السموم بخلاف الإنسان حیث بدئ خلقه من تراب ثم استمر بالنطفه؟کلامه سبحانه خال عن بیانه ظاهرا غیر ما فی بعض کلامه من نسبه الذریه الی إبلیس کما قال:

أَ فَتَتَّخِذُونَهُ وَ ذُرِّیَّتَهُ أَوْلِیٰاءَ مِنْ دُونِی (الکهف/۵۰)،و نسبه الموت الیهم کما فی قوله:

قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ (حم السجده/۲۵)،و المألوف من نوع فیه ذریه و موت هو التناسل و الکلام بعد فی هذا التناسل هل هو بسفاد کسفاد نوع من الحیوان أو بغیر ذلک؟

و قوله: خَلَقْنٰاهُ مِنْ قَبْلُ مقطوع الإضافه أى من قبل خلق الانسان و القرينه هى المقابله بين الخلقين.

وعد مبدأ خلق الجان فى الآيه هو نار السموم لا ينافى ما فى سوره الرحمن من عده مارجا من نار أى لهيبا مختلطا بدخان فإن الآيتين تلخصان أن مبدأ خلقه ريح سموم اشتعلت فكانت مارج نار.

فمعنى الآيتين:أقسم لقد بدأنا خلق النوع الانسانى من طين قد جفّ بعد أن كان سائلا متغيرا منتنا،و نوع الجان بدأنا خلقه من ريح حارّه حاده اشتعلت فصارت نارا.

قوله تعالى: وَ إِذْ قٰالَ رَبُّکَ لِلْمَلاٰئِکَهِ إِنِّی خٰالِقٌ بَشَراً الى آخر الآيه؛قال فى المفردات:البشره ظاهر الجلد و الأدمه باطنه كذا قال عامه الادباء-الى أن قال-و عبر عن الانسان بالبشر اعتبارا بظهور جلده من الشعر بخلاف الحيوانات التى عليها الصوف أو الشعر أو الوبر،و استوى فى لفظ البشر الواحد و الجمع و ثنى فقال تعالى: أَ نُؤْمِنُ لِبَشَرَيْنِ و خص فى القرآن فى كل موضع اعتبر من الانسان جثته و ظاهره بلفظ البشر نحو «وَ هُوَ الَّذِی خَلَقَ مِنَ الْمٰاءِ بَشَراً» انتهى موضع الحاجه.

و قوله: وَ إِذْ قٰالَ رَبُّکَ لِلْمَلاٰئِکَهِ إِنِّی خٰالِقٌ بَشَراً بإضمار فعل و التقدير:و اذكر إذ قال ربك،و فى الكلام التفات من التكلم مع الغير الى الغيبه و كأن العنايه فيه مثل العنايه التى مرّت فى قوله: وَ إِنَّ رَبَّکَ هُوَ يَحْشُرُهُمْ فإن هذه الآيات أيضا تكشف عن نبأ ينتهى الى الحشر و السعاده و الشقاوه الخالدتين.

على أن التكلم مع الغير فى السابق «وَ لَقَدْ خَلَقْنَا» من قبيل تكلم العظماء عنهم و عن خدمهم و أعوانهم تعظيما أى بأخذه تعالى ملائكته الكرام معه فى الأمر و هذه العنايه مما لا يستقيم فى مثل المقام الذى يخاطب فيه الملائكه فى إخبارهم بإرادته خلق آدم عليه السّلام و أمرهم بالسجود له إذا سوّاه و نفخ فيه من روحه فافهم ذلک و معنى الآيه ظاهر.

ص :۴۹۵

قوله تعالی: فَإِذٰا سَوَّيْتُهُ وَ نَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سٰاجِدِينَ التسويه جعل الشیء مستويا قيّما علی أمره بحيث يكون كل جزء منه علی ما ينبغی أن يكون عليه فتسويه الإنسان أن يكون كل عضو من أعضائه فی موضع الذی ينبغی أن يكون فيه و علی الحال التی ينبغی أن يكون عليها.

و لا يبعد أن يستفاد من قوله:«إنی خالق-فإذا سوّيته»أن خلق بدن الإنسان الأول كان علی سبيل التدريج الزمانی فكان أولا الخلق و هو جمع الأجزاء ثم التسويه و هو تنظيم الأجزاء و وضع كل جزء فی موضعه الذی يليق به و علی الحال التی تليق به ثم النفخ،و لا ينافيه ما فی قوله تعالی: خَلَقَهُ مِنْ تُرٰابٍ ثُمَّ قٰالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (آل عمران/۵۹)،فإن قوله: «ثُمَّ قٰالَ لَهُ» الخ؛ناظر الی كينونه الروح و هو النفس الانسانيه دون البدن كما عبّر عنه فی موضع آخر بعد بيان خلق البدن بالتدريج بقوله: ثُمَّ أَنْشَأْنٰاهُ خَلْقاً آخَرَ (المؤمنون/ ۱۴).

و قوله: وَ نَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي النفخ إدخال الهواء فی داخل الأجسام بفم أو غيره و يكنّی به عن إلقاء أثر أو أمر غير محسوس فی شیء،و يعنی به فی الآيه إيجاده تعالی الروح الانسانی بما له من الرابطه و التعلق بالبدن،و ليس بداخل فيه دخول الهواء فی الجسم المنفوخ فيه كما يشير اليه قوله سبحانه: ثُمَّ جَعَلْنٰاهُ نُطْفَةً فِي قَرٰارٍ مَكِينٍ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظٰاماً فَكَسَوْنَا الْعِظٰامَ لَحْماً ثُمَّ أَنْشَأْنٰاهُ خَلْقاً آخَرَ (المؤمنون/۱۴)،و قوله تعالی: قُلْ يَتَوَفّٰاكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ (السجده/ ۱۱).

فالآيه الاولی-كما تری-تبين أن الروح الانسانی هو البدن منشأ خلقا آخر و البدن علی حاله من غير أن يزاد فيه شیء،و الآيه الثانيه تبين أن الروح عند الموت مأخوذ من البدن و البدن علی حاله من غير أن ينقص منه شیء.

ص :۴۹۶

فالروح أمر موجود فی نفسه له نوع اتحاد بالبدن بتعلقه به و له استقلال عن البدن إذا انقطع تعلقه به و فارقه و قد تقدم بعض ما یتعلق من الکلام بهذا المقام فی تفسیر قوله تعالی: وَ لاٰ تَقُولُوا لِمَنْ یُقْتَلُ فِی سَبِیلِ اللّٰهِ أَمْوٰاتٌ (البقره۱۵۴/)فی الجزء الأول من الکتاب.

و نرجو أن نستوفی هذا البحث فی ذیل قوله: «قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّی» الآیه ۸۵ من سوره الإسراء إن شاء اللّٰه.

و إضافه الروح الیه تعالی فی قوله: «مِنْ رُوحِی» للتکرمه و التشریف من الإضافه اللامیه المفیده للملک،و قوله: «فَقَعُوا لَهُ سٰاجِدِینَ» أی اسجدوا،و لا یبعد أن یفهم منه أن خرّوا علی الأرض ساجدین له فیفید التأکید فی الخضوع من الملائکه لهذا المخلوق الجدید کما قیل.

و معنی الآیه فإذا عدّلت ترکیبه و أتممت صنع بدنه و أوجدت الروح الکریم المنسوب إلیّ الذی أربط بینه و بین بدنه فقعوا و خرّوا علی الأرض ساجدین له.

قوله تعالی: فَسَجَدَ الْمَلاٰئِکَهُ کُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ، إِلاّٰ إِبْلِیسَ أَبیٰ أَنْ یَکُونَ مَعَ السّٰاجِدِینَ لفظه أجمعون تأکید بعد تأکید لتشدیده،و المراد أن الملائکه سجدوا له بحیث لم یبق منهم أحد و قد استثنی من ذلک إبلیس و لم یکن منهم لقوله تعالی: کٰانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ (الکهف۵۰/)،و أما قول من قال:إن طائفه من الملائکه کانوا یسمعون الجن و کان إبلیس منهم أو أن الجن بمعنی الستر فیعم الملائکه و غیرهم فمما لا یصغی الیه،و قد تقدم فی تفسیر سوره الأعراف کلام فی معنی شمول الأمر بالسجود لإبلیس مع عدم کونه من الملائکه،و معنی الآیتین ظاهر.

قوله تعالی: قٰالَ یٰا إِبْلِیسُ مٰا لَکَ أَلاّٰ تَکُونَ مَعَ السّٰاجِدِینَ «مٰا لَکَ» مبتدأ و خبر أی ما الذی هو کائن لک؟و قوله: «أَلاّٰ تَکُونَ» من قبیل نزع الخافض و التقدیر فی أن لا تکون مع الساجدین و هم الملائکه،و محصّل المعنی:ما بالک لم تسجد؟

قوله تعالی: قٰالَ لَمْ أَکُنْ لِأَسْجُدَ لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصٰالٍ مِنْ حَمَإٍ

مَسْنُونٍ فى التعبير بقوله: «لَمْ أَكُنْ لِأَسْجُدَ» دون أن يقول:لا أسجد أو لست أسجد دلاله على أن الإباء عن السجده مقتضى ذاته و كـان هو المترقب منه لو اطّلع على جوهره فتفيد الآيه بالكنايه ما يفيده قوله فى موضع آخر: أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِى مِنْ نَارٍ وَ خَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ (ص/۷۶)بالتصريح.

و قد تقدم كلام فى معنى السجود لآدم و أمر الملائكه و إبليس بذلك و ائتمارهم و تمرده عنه، نافع فى هذا الباب فى تفسير سورتى البقره و الأعراف من هذا الكتاب.

قول تعالى فَاخْرُجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ، وَ إِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَهَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ الرجيم فعيل بمعنى المفعول من الرجم و هو الطرد و شاع استعماله فى الطرد بالحجاره و الحصاه، و اللعن هو الطرد و الإبعاد من الرحمه.

و من هنا يظهر أن قوله: وَ إِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَهَ الخ؛بمنزله البيان لقوله: «فَإِنَّكَ رَجِيمٌ» فإن الرجم كان سببا لخروجه من بين الملائكه من السماء أو من المنزله الإلهيه و بالجمله من مقام القرب و هو مستوى الرحمه الخاصه الإلهيه فينطبق على الابعاد من الرحمه و هو اللعن.

و قد نسب سبحانه هذه اللعنه المجعوله على إبليس فى موضع آخر الى نفسه فقال: وَ إِنَّ عَلَيْكَ لَعْنَتِى إِلَى يَوْمِ الدِّينِ (ص/۵۸)،و قيّدها فى الآيتين جميعا بقوله: «إِلَى يَوْمِ الدِّينِ» .

أما جعل مطلق اللعنه عليه فى قوله: «عَلَيْكَ اللَّعْنَهَ» فلأن اللعن يلحق المعصيه و ما من معصيه إلا و لإبليس فيه صنع بالإغواء و الوسوسه فهو الأصل الذى يرجع اليه كل معصيه و ما يلحقها من لعن حتى فى عين ما يعود الى أشخاص العصاه من اللعن و الوبال،و تذكّر فى ذلك ما تقدم فى ذيل قوله تعالى: لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَ يَجْعَلَ الْخَبِيثَ بَعْضَهُ عَلَى بَعْضٍ فَيَرْكُمَهُ جَمِيعاً فَيَجْعَلَهُ فِى جَهَنَّمَ (الأنفال/۳۷)فى الجزء التاسع من الكتاب.

على أنه لعنه اللّه أول فاتح فتح باب معصيه اللّه و عصاه فى أمره فاليه يعود وبال هذا الطريق بسالكيه ما سلكوا فيه.

و أما جعل لعنته خاصه علیه فی قوله:«علیه لعنتی»فلأن الإبعاد من الرحمه بالحقیقه إنما یؤثر أثره إذا کان منه تعالی إذ لا یملک أحد من رحمته إعطاء و منعا إلا بإذنه فالیه یعود حقیقه الإعطاء و المنع.

علی أن اللعن من غیره تعالی بالحقیقه دعاء علیه بالإبعاد من الرحمه و أما نفس الإبعاد الذی هو نتیجه الدعاء فهو من صنعه القائم به تعالی و حقیقته المبالغه فی منع الرحمه.

و قال فی المجمع:و قال بعض المحققین:إنما قال سبحانه هنا: «وَ إِنَّ عَلَیْکَ اللَّعْنَهَ» بالألف و اللام،و قال فی سوره ص: لَعْنَتِی بالإضافه لأن هناک یقول «لِمٰا خَلَقْتُ بِیَدَیَّ» مضافا، فقال: «وَ إِنَّ عَلَیْکَ لَعْنَتِی» علی المطابقه،و قال هنا: «مٰا لَکَ أَلاّٰ تَکُونَ مَعَ السّٰاجِدِینَ» و ساق الآیه علی اللام فی قوله: «وَ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسٰانَ» و قوله: «وَ الْجَانَّ» فأتی باللام أیضا فی قوله:

«وَ إِنَّ عَلَیْکَ اللَّعْنَهَ» انتهی و قال أیضا فی الآیه بیان أنه لا یؤمن قط.

و أما تقیید اللعنه بقوله: إِلیٰ یَوْمِ الدِّینِ فلأن اللعنه هی عنوان الإثم و الوبال العائد الی النفس من المعصیه و المعصیه محدوده بیوم القیامه فالیوم عمل و لا جزاء و غدا جزاء و لا عمل،و إن شئت فقل:هذه الدار دار کتابه الأعمال و حفظها و یوم القیامه دار الحساب و الجزاء.

قوله تعالی: قٰالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِی إِلیٰ یَوْمِ یُبْعَثُونَ الانظار هو الامهال و قد صدّر کلامه بقوله: «رَبِّ» و هو یخاصمه و قد عصاه و استکبر علیه تعالی لأنه فی مقام الدعاء لا مفر له من دعوته تعالی بما یثیر به الرحمه الإلهیه المطلقه و هو الالتجاء الیه بربوبیته له لیستجیب له و هو مغضوب علیه.

و قد صدّر مسألته بفاء التفریع فی قوله: «فَأَنْظِرْنِی» و ذکر فیه بعثه عامه البشر من غیر أن یخص بالذکر آدم أباهم الذی ابتلی بالرجم و اللعن من أجل الإباء عن السجود له و ذلک کله مبنی علی ما تقدم فی تفسیر آیات القصه فی سوره الأعراف أن المأمور به کان هو السجود

لعامه البشر و كان آدم عليه السّلام كالقنبله المنصوبه للسجود يمثل به النوع الانسانى.

و توضيحه أنه قد تقدم فى قوله تعالى: وَ لَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَهِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ (الأعراف/١١)أنهم إنما أمروا بالسجده لنوع الانسان لا لشخص آدم عليه السّلام و لم يكن هذه السجده تشريفا اجتماعيا من غير غايه حقيقيه بل كانت خضوعا بحسب الخلقه فهم بحسب ما أريد من خلقتهم خاضعون للإنسان بحسب ما أريد من كمال خلقته،أى إنهم مسخرون لأجله عاملون فى سبيل سعاده حياته أى إن للانسان منزله من القرب و مرحله من كمال السعاده تفوق ما للملائكه من ذلك.

فسجودهم جميعا له دليل أنهم جميعا مسخرون فى سبيل كماله من السعاده عاملون لأجل فوزه و فلاحه كملائكه الحياه و ملائكه الموت و ملائكه الأرزاق و ملائكه الوحى و المعقبات و الحفظه و الكتبه و غيرهم ممن تذكرهم متفرقات الآيات القرآنيه فالملائكه أسباب إلهيه و أعوان للانسان فى سبيل سعادته و كماله.

و من هنا يظهر للمتدبر الفطن أن إباء إبليس عن السجده استنكاف منه عن الخضوع لنوع الانسان و العمل فى سبيل سعادته و إعانته على كماله المطلوب على خلاف ما ظهر من الملائكه فهو بإبائه عن السجده خرج من جمع الملائكه كما يفيده قوله تعالى: «مَا لَكَ أَلَّا تَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ» و أظهر الخصومه لنوع الانسان و البراءه منهم ما حيوا و عاشوا أو خالدا مؤبدا.

و يؤيده جعله تعالى اللعنه المطلقه عليه من يوم أبى الى يوم الدين و هو مده مكث النوع الانسانى فى هذه الدنيا فجعلها عليه كذلك و لما يدّع إبليس أنه سيغويهم و لم يقل بعد «لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ» مشعر بأن إباءه عن السجده نوع خصومه و عداوه منه لهذا النوع آخذا من آدم الى آخر من سيولد و يعيش من ذريته.

فكأنه عليه اللعنه فهم من قوله تعالى: «وَ إِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ إِلَىٰ يَوْمِ الدِّينِ» أنّ له شأنا مع

النوع الانسانى الى يوم القيامه و أن لشقائهم و فساد أعمالهم ارتباطا به من حيث امتنع عن السجود و لذلك سأل النظره الى يوم يبعثون مفرّعا ذلك على اللعنه المجعوله عليه فقال: «رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلىٰ يَوْمِ يُبْعَثُونَ» و لم يقل:ربّ أنظرنى الى يوم يبعثون و لم يقل:أنظرنى الى يوم يموت آدم أو أنظرنى ما دام حيا يعيش بل ذكر آدم و بنيه جميعا و طلب النظره الى يوم يبعثون مفرعا ذلك على اللعنه الى يوم الدين فلما أجيب الى ما سأل أبدى ما فى كمون ذاته و قال:لاغوينهم أجمعين.

قوله تعالى: قٰالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ، إِلىٰ يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ جواب منه سبحانه لإبليس و فيه إجابه و ردّ أما الإجابه فبالنسبه الى أصل الإنظار الذى سأله و أما الردّ فبالنسبه الى القيد و هو أن يكون الإنظار الى يوم يبعثون فإن من الواضح اللائح بالنظر الى سياق الآيتين أن يوم الوقت المعلوم غير يوم يبعثون فلم يسمح له بإنظاره الى يوم يبعثون بل الى يوم هو غيره و لا محاله هو قبل يوم البعث.

و ظاهر يوم الوقت المعلوم أنه وقت تعيّن فى العلم الإلهى نظير قوله: وَ مٰا نُنَزِّلُهُ إِلاّٰ بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ (الحجر/۲۱)،و قوله: أُولٰئِكَ لَهُمْ رِزْقٌ مَعْلُومٌ (الصافات/۴۱)فهو معلوم عند اللّه قطعا و أما أنه معلوم لإبليس أو مجهول عنده فغير معلوم من اللفظ،و قول بعضهم:أنه سبحانه أبهم اليوم و لم يبيّن فهو معلوم للّه غير معلوم لإبليس لأن فى بيانه إغراء بالمعصيه كلام خال عن الدليل فإبهام اللفظ بالنسبه الينا غير إبهام ما ألقى الى إبليس من القول بالنسبه اليه على أن إغراء إبليس بالمعصيه و هو الأصل لكل معصيه مفروضه لا يخلو عن إشكال فافهمه.

على أن قول إبليس ثانيا «لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ» شاهد على أنه سيبقى الى آخر ما يعيش الإنسان فى الدنيا ممن يمكنه إغواؤه فقد كان فهم من قوله تعالى: «إِلىٰ يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ» أنه آخر عمر البشر العائشين فى الأرض الجائز له إغواؤهم.

ص:۵۰۱

و نسب الی ابن عباس و مال الیه الجمهور أن الیوم هو آخر أیام التکلیف و هو النفخه الاولی یوم یموت الخلائق و کأنه مبنی علی أن إبلیس باق ما بقی التکلیف و أمکنت المخالفه و المعصیه،و هو مده عمر الإنسان فی الدنیا،و ینتهی ذلک الی النفخه الاولی التی بها یموت الخلائق فهو یوم الوقت المعلوم الذی أنظره اللّه الیه،و بینه و بین النفخه الثانیه التی فیها یبعثون أربعمائه سنه أو اربعون سنه علی اختلاف الروایات،و هی ما به التفاوت بین ما سأله إبلیس و بین ما أجاب الیه اللّه سبحانه.

و هذا وجه حسن لو لا ما فیه من قولهم:إن إبلیس باق ما بقی التکلیف و أمکنت المخالفه و المعصیه فإنها مقدمه لا بیّنه و لا مبیّنه و ذلک أن تعویل القوم فی ذلک علی أن المستفاد من الآیات و الأخبار کون کل کفر و فسوق موجود فی النوع الإنسانی مستندا الی إغواء إبلیس و وسوسته کما یدلّ علیه أمثال قوله تعالی: أَ لَمْ أَعْهَدْ إِلَیْکُمْ یا بَنِی آدَمَ أَنْ لا تَعْبُدُوا الشَّیْطانَ إِنَّهُ لَکُمْ عَدُوٌّ مُبِینٌ (یس ۶۰/)و قوله: وَ قالَ الشَّیْطانُ لَمّا قُضِیَ الْأَمْرُ إِنَّ اللّهَ وَعَدَکُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَ وَعَدْتُکُمْ فَأَخْلَفْتُکُمْ الخ؛الی غیر ذلک من الآیات.و مقتضاها أن یدوم وجود إبلیس ما دام التکلیف باقیا،و التکلیف باق ما بقی الإنسان و هو المطلوب.

و فیه أن کون المعصیه الإنسانیه مستنده بالجمله الی إغواء إبلیس مستفاده من الآیات و الروایات لا غبار علیه لکنه إنما یقتضی بقاء إبلیس ما دامت المعصیه و الغوایه باقیه لا بقاءه ما دام التکلیف باقیا،و لا دلیل علی الملازمه بین المعصیه و التکلیف وجودا.

بل الحجه قائمه من العقل و النقل علی أن غایه الانسان النوعیه و هی السعاده ستعمّ النوع و یتخلص المجتمع الانسانی الی الخیر و الصلاح و لا یعبد علی الأرض یومئذ إلا اللّه سبحانه، و ینطوی وقتئذ بساط الکفر و الفسوق،و یصفو العیش و یرتفع أمراض القلوب و وساوس الصدور،و قد تقدم تفصیل ذلک فی مباحث النبوه فی الجزء الثانی و فی قصص نوح فی الجزء العاشر من الکتاب.قال تعالی: ظَهَرَ الْفَسادُ فِی الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ بِما کَسَبَتْ أَیْدِی النّاسِ لِیُذِیقَهُمْ

بَعْضَ الَّذِی عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ یَرْجِعُونَ (الروم/۴۱)،و قال: وَ لَقَدْ کَتَبْنٰا فِی الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّکْرِ أَنَّ الْأَرْضَ یَرِثُهٰا عِبٰادِیَ الصّٰالِحُونَ (الأنبیاء/۱۰۵).

و من ذلک یظهر أن الذی استندوا الیه من الحجّه إنما یدل علی کون یوم الوقت المعلوم الذی جعله اللّه غایه إنظار إبلیس هو یوم یصلح اللّه سبحانه المجتمع الإنسانی فینقطع دابر الفساد و لا یعبد یومئذ إلا اللّه لا یوم یموت الخلائق بالنفخه الاولی.

قوله تعالی: قٰالَ رَبِّ بِمٰا أَغْوَیْتَنِی لَأُزَیِّنَنَّ لَهُمْ فِی الْأَرْضِ وَ لَأُغْوِیَنَّهُمْ أَجْمَعِینَ، إِلاّٰ عِبٰادَکَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِینَ الباء فی قوله: «بِمٰا أَغْوَیْتَنِی» للسببیّه و«ما» مصدریه أی أتسبب بإغوائک إیّای الی التزیین لهم و ألقی الیهم ما استقر فیّ من الغوایه کما قالوا یوم القیامه علی ما حکی اللّه: أَغْوَیْنٰاهُمْ کَمٰا غَوَیْنٰا (القصص/۶۳).

و قول بعضهم:إن الباء للقسم أی أقسم بإغوائک لازیننّ؛من أردإ القول فلم یعهد فی کتاب و لا سنّه أن یقسم بمثل الإغواء و الإضلال و لیس فیه شیء مفهوم من التعظیم اللازم فی القسم.

و قد نسب لعنه اللّه فی قوله: بِمٰا أَغْوَیْتَنِی الی اللّه سبحانه أنه أغواه و لم یردّه اللّه سبحانه الیه و لا أجاب عنه و لیس مراده به غوایته إذ عصی أمر السجده و لم یسجد لآدم علیه السّلام و الدلیل علی ذلک أن لا رابطه بین معصیته فی نفسه و بین معصیه الانسان لربه حتی یکون معصیته سبب معصیتهم و یتسبب هو بها الی إغوائهم.

و إنما یرید به ما یفیده قوله تعالی: «وَ إِنَّ عَلَیْکَ اللَّعْنَهَ إِلیٰ یَوْمِ الدِّینِ» من استقرار اللعنه المطلقه فیه و هی الابعاد من الرحمه و الإضلال عن طریق السعاده و هی إغواء له إثر الغوایه التی أبداها من نفسه و أتی بها من عنده فیکون من إضلاله تعالی مجازاه لا إضلالا ابتدائیا و هو جائز غیر ممتنع علیه تعالی،و لذلک لم یرده کما قال تعالی: یُضِلُّ بِهِ کَثِیراً وَ یَهْدِی بِهِ کَثِیراً وَ مٰا یُضِلُّ بِهِ إِلاَّ الْفٰاسِقِینَ (البقره/۲۶)،و قد بیّنا ذلک فی ذیل الآیه و مواضع اخری من هذا

الکتاب.

و عند هذا یستقیم معنی السببیّه أعنی إغواؤه الناس بسبب الإغواء الذی مسّه و استقر فیه فإن البعد من الرحمه و البون من السعاده لما کان لازما لنفسه بلزوم اللعنه الإلهیه له کان کلما اقترب من قلب إنسان بالوسوسه و التسویل أو استولی علی نفس من النفوس و هو بعید من الرحمه و السعاده أوجب ذلک بعد من اقترب منه أو تسلط علیه،و هو إغواؤه بإلقاء أثر الغوایه التی عنده الیه و هو ظاهر.

و قوله: لَأُزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ أی لازیننّ لهم الباطل أو لازیننّ لهم المعاصی علی ما قیل و المعنی الأول أجمع و المفعول محذوف علی أی حال،و الظاهر أن المفعول معرض عنه و الفعل مستعمل استعمال اللازم،و الغرض بیان أصل التزیین کنایه عن الغرور یقال:زیّن له کذا و کذا أی حمله علیه غرورا،و ضمیر«هم»لآدم و ذریته علی ما یدلّ علیه السیاق، و المراد بالتزیین لهم فی الأرض غرورهم فی هذه الحیاه الأرضیه و هی الحیاه الدنیا و هو السبب القریب للإغواء فیکون عطف قوله: «وَ لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ» علیه من عطف المسبب علی السبب المترتب علیه.

و الآیه تشعر بل تدل علی ما قدمناه فی تفسیر آیات جنه آدم فی الجزء الأول من الکتاب أن معصیه آدم بالأکل من الشجره المنهیّه عن وسوسه إبلیس لم تکن معصیه لأمر مولوی بل مخالفه لأمر إرشادی لا یوجب نقضا فی عصمته فإنه یعرف الأرض فی الآیه ظرفا لتزیینه و إغوائه فما کان غروره لآدم و زوجته فی الجنه إلا لیخرجهما منها و ینزلهما الی الأرض فیتناسلا فیها فیغویهما و بنیهما عن الحق و یضلهم عن الصراط قال تعالی: يٰا بَنِي آدَمَ لاٰ يَفْتِنَنَّكُمُ الشَّيْطٰانُ كَمٰا أَخْرَجَ أَبَوَيْكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ يَنْزِعُ عَنْهُمٰا لِبٰاسَهُمٰا لِيُرِيَهُمٰا سَوْآتِهِمٰا (الأعراف/۲۷).

و قوله: إِلاّٰ عِبٰادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ استثنی من عموم الإغواء طائفه خاصه من البشر و هم المخلصون-بفتح اللام علی القراءه المشهوره-و السیاق یشهد أنهم الذین

اخلصوا للّه و ما أخلصهم إلا اللّه سبحانه،و قد قدمنا فى الكلام على الإخلاص فى تفسير سوره يوسف أن المخلصين هم الذين أخلصهم اللّه لنفسه بعد ما أخلصوا أنفسهم للّه فليس لغيره سبحانه فيهم شركه و لا فى قلوبهم محلّ فلا يشتغلون بغيره تعالى فما ألقاه اليهم الشيطان من حبائله و تزييناته عاد ذكرا للّه مقرّبا اليه.

و من هنا يترجح أن الاستثناء إنما هو الإغواء فقط لا منه و من التزيين بمعنى أنه لعنه اللّه يزين للكل لكن لا يغوى إلا غير المخلصين.

و يستفاد من استثناء العباد أولا ثم تفسيره بالمخلصين أن حق العبوديه إنما هو بأن يخلص اللّه العبد لنفسه أى أن لا يملكه إلا هو و يرجع الى أن لا يرى الإنسان لنفسه ملكا و أنه لا يملك نفسه و لا شيئا من صفات نفسه و آثارها و أعمالها و أن الملك-بكسر الميم و ضمها-للّه وحده.

قوله تعالى: قَالَ هٰذَا صِرَاطٌ عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ ظاهر الكلام على ما يعطيه السياق أنه كنايه على أن الأمر اليه تعالى لا غنى فيه عنه بوجه كما أن كون طريق السفينه على البحر يقضى على راكبيها بأن لا مفرّ لهم مما يستدعيه العبور على الماء من العدّه و الوسيله و كذا كون طريق القافله على الجبل يحوجهم الى ما يتهيّأ به لعبور قلله الشاهقه و مسالكه الصعبه فكونه صراطا عليه تعالى بالاستقامه هو أنه أمر متوقف من كل جهه الى حكمه و قضائه تعالى فإنه اللّه الذى منه يبدأ كل شىء و اليه ينتهى فلا يتحقق أمر إلا و هو ربه القيّوم عليه.

و ظاهر السياق أيضا أن الإشاره بقوله: «هٰذَا صِرَاطٌ» الخ؛الى قول إبليس «لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ إِلاّٰ عِبٰادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ» لما أظهر بقوله هذا أنه سينتقم منهم و يبسط سلطته بالتزيين و الإغواء عليهم جميعا فلا يخلص منهم إلا القليل كأنه يشير الى أنه سيستقلّ بما عزم عليه و يعلو بإرادته على اللّه سبحانه فيما أراد من خلقهم و استخلافهم و استعبادهم كما حكاه اللّه تعالى من قوله فى موضع آخر من قوله: وَ لاٰ تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شٰاكِرِينَ (الأعراف/١٧).

ص :۵۰۵

فمعنى الآيه أن ما ذكرت من أنك ستغويهم أجمعين و استثنيت منهم من استثنيت و أظهرت نسبته الى قوّتك و مشيئتك زاعما فيه أنك مستقل به،أمر لا يملكه إلا أنا و لا يحكم فيه غيرى و لا يصدر إلا عن قضائى فإن أغويت فبإذنى أغويت و إن منعت فبمشيئتى منعت فليس اليك من الأمر شيء و لا من الملك إلا ما ملّكتك و لا من القدره إلا ما أقدرتك،و الذى أقضيه لك من السلطان أن عبادى ليس لك عليهم سلطان إلا من اتّبعك،الخ.

قوله تعالى: إِنَّ عِبٰادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطٰانٌ إِلاّٰ مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغٰاوِينَ هذا هو القضاء الذى أشار سبحانه اليه فى الآيه السابقه فى أمر الإغواء و ذكر أنه له وحده ليس لغيره فيه صنع و لا نصيب.

و محصّله أن آدم و بنيه كلهم عباده لا كما قاله إبليس حيث قصر عباده على المخلصين منهم إذ قال: «إِلاّٰ عِبٰادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ» و لم يجعل سبحانه له عليهم-أى على العباد-سلطانا حتى يستقل بأمرهم فيغويهم،و إنما جعل له السلطان على طائفه منهم و هم الذين اتبعوه من الغاوين و ولّوه أمرهم و ألقوا اليه زمام تدبيرهم فهؤلاء هم الذين له عليهم سلطان.

فإذا أمعنت فى الآيه وجدتها تردّ على إبليس قوله: «لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ إِلاّٰ عِبٰادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ» من ثلاث جهات أصليه:

إحداها:أنه حصر عباده فى المخلصين منهم و نفى عنهم سلطان نفسه و عمّم سلطانه على الباقين و اللّه سبحانه عمّم عباده على الجميع و قصر سلطان إبليس على طائفه منهم و هم الذين اتبعوه من الغاوين و نفى سلطانه على الباقين.

و الثانيه:أنه لعنه اللّه ادّعى لنفسه الاستقلال فى إغوائهم كما يظهر من قوله: «لَأُغْوِيَنَّهُمْ» فى سياق المخاصمه و التقريع بالانتقام و اللّه سبحانه يردّ عليه بأنه منه مزعمه باطله و إنما هو عن قضاء من اللّه و سلطان بتسليطه و إنما ملّكه إغواء من اتبعه و كان غاويا فى نفسه و بسوء اختياره.

ص :۵۰۶

فلم يأت إبليس بشىء من نفسه و لم يفسد أمرا على ربه لا- فى إغوائه أهل الغوايه فإنه بقضاء من اللّه سبحانه أن يستقر لأهل الغوايه غيّهم بسببه-و قد اعترف لعنه اللّه بذلك بعض الاعتراف بقوله: «رَبِّ بِمٰا أَغْوَيْتَنِی» -و لا فى استثنائه المخلصين فإنه أيضا بقضاء من اللّه نافذ فلا حكم إلا للّه.

و هذا الذى تفيده الآيه الكريمه أعنى تسليط إبليس على إغواء الغاوين الذين هم فى أنفسهم غاوون و تخليص المخلصين و هم مخلصون فى أنفسهم من كيده كل ذلك بقضاء من اللّه،مبنى على أصل عظيم يفيده التوحيد القرآنى المفاد بأمثال قوله تعالى: إِنِ الْحُكْمُ إِلاّٰ لِلّٰهِ (يوسف۶۷/)،و قوله: وَ هُوَ اللّٰهُ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ لَهُ الْحَمْدُ فِی الْأُولیٰ وَ الْآخِرَهِ وَ لَهُ الْحُكْمُ (القصص۷۰/)،و قوله: اَلْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ (آل عمران۶۰/)،و قوله: وَ يُحِقُّ اللّٰهُ الْحَقَّ بِكَلِمٰاتِهِ (يونس۸۲/)،و غير ذلك من الآيات الداله على أن كل حكم إيجابى أو سلبى فهو مملوك للّه نافذ بقضائه.

قوله تعالى: وَ إِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ الظاهر أن «مَوْعِدٌ» اسم مكان و المراد بكون جهنم موعدهم كونه محل إنجاز ما وعدهم اللّه من العذاب.

و هذا منه سبحانه تأكيد لثبوت قدرته و رجوع الأمر كله اليه كأنه تعالى يقول له ما ذكرته من السلطان على الغاوين ليس لك من نفسك و لم تعجزنا بل نحن سلّطناك عليهم لاتباعهم لك على أنّا سنجازيهم بعذاب جهنم.

و لكون الكلام مسوقا لبيان حالهم اقتصر على ذكر جزائهم و لم يذكر معهم إبليس و لا جزاءه بخلاف قوله: لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَ مِمَّنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ (ص۸۵/)و قوله:

فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزٰاؤُكُمْ جَزٰاءً مَوْفُوراً (الإسراء۶۳/)،لأن المقام غير المقام.

قوله تعالى: لَهٰا سَبْعَهُ أَبْوٰابٍ لِكُلِّ بٰابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُومٌ لم يبين سبحانه فى شىء من صريح كلامه ما هو المراد بهذه الأبواب أ هى كأبواب الحيطان مداخل تهدى

الجمیع الی عرصه واحده أم هی طبقات و درکات تختلف فی نوع العذاب و شدته؟و کثیرا ما یسمی فی الامور المختلفه الأنواع کل نوع بابا کما یقال:أبواب الخیر و أبواب الشر و أبواب الرحمه،قال تعالی: فَتَحْنٰا عَلَیْهِمْ أَبْوٰابَ کُلِّ شَیْءٍ (الأنعام/۴۴)،و ربما سمی أسباب الشیء و طرق الوصول الیه أبوابا کأبواب الرزق لأنواع المکاسب و المعاملات.

و لیس من البعید أن یستفاد المعنی الثانی من متفرقات آیات النار کقوله تعالی: وَ سِیقَ الَّذِینَ کَفَرُوا إِلیٰ جَهَنَّمَ زُمَراً حَتّٰی إِذٰا جٰاؤُهٰا فُتِحَتْ أَبْوٰابُهٰا -الی أن قال- قِیلَ ادْخُلُوا أَبْوٰابَ جَهَنَّمَ خٰالِدِینَ فِیهٰا (الزمر/۷۲)،و قوله: إِنَّ الْمُنٰافِقِینَ فِی الدَّرْکِ الْأَسْفَلِ مِنَ النّٰارِ (النساء/۱۴۵)،الی غیر ذلک من الآیات.

و یؤیّده قوله: لِکُلِّ بٰابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُومٌ فإن ظاهره أن نفس الجزء مقسوم موزع علی الباب،و هذا إنما یلائم الباب بمعنی الطبقه دون الباب بمعنی المدخل و أما تفسیر بعضهم الجزء المقسوم بالفریق المعین المفروز من غیره فوهنه ظاهر.

و علی هذا فکون جهنم لها سبعه أبواب هو کون العذاب المعدّ فیها متنوعا الی سبعه أنواع ثم انقسام کل نوع أقساما حسب انقسام الجزء الداخل الماکث فیه،و ذلک یستدعی انقسام المعاصی الموجبه للدخول فیها سبعه أقسام،و کذا انقسام الطرق المؤدیه و الأسباب الداعیه الی تلک المعاصی ذاک الانقسام،و بذلک یتأیّد ما ورد من الروایات فی هذه المعانی کما سیوافیک إن شاء اللّه.

قوله تعالی: إِنَّ الْمُتَّقِینَ فِی جَنّٰاتٍ وَ عُیُونٍ، اُدْخُلُوهٰا بِسَلاٰمٍ آمِنِینَ أی إنهم مستقرون فی جنّات و عیون یقال لهم:ادخلوها بسلام لا یوصف و لا یکتنه نعته فی حال کونکم آمنین من کل شرّ و ضرّ.

لما ذکر سبحانه قضاءه فیمن اتّبع إبلیس من الغاوین ذکر ما قضی به فی حق المتقین من الجنه،و قد ورد تفسیر التقوی فی کلامه صلّی اللّه علیه و آله و سلم بالورع عن محارم اللّه،و قد تکرر فی کلامه

تعالى بشراهم بالجنه فيكون المتقون أعم من المخلصين.

فالحق أن الآيه إنما تشمل الذين استقرت فيهم ملكه التقوى و هو الورع عن محارم اللّه فاولئك هم المقضى عليهم بالسعاده و الجنه قضاء لازما،نعم المستفاد من الكتاب و السنه أن أهل التوحيد و هم من حضر الموقف بشهاده أن لا إله إلا اللّه لا يخلدون فى النار و يدخلون الجنه لا محاله،و هذا غير دلاله آيه المتقين على ذلك.

قوله تعالى: وَ نَزَعْنا ما فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غِلٍّ إِخْواناً عَلى سُرُرٍ مُتَقابِلِينَ الى آخر الآيتين.الغل الحقد،و قيل هو ما فى الصدر من حقد و حسد مما يبعث الإنسان الى إضرار الغير،و السرر جمع سرير و النصب هو التعب و العى الوارد من خارج.

يصف تعالى فى الآيتين حال المتقين فى سعادتهم بدخول الجنه،اختص بالذكر هذه الامور من بين نعم الجنه على كثرتها فإن العنايه باقتضاء من المقام متعلقه ببيان أنهم فى سلام و أمن مما ابتلى به الغاوون من بطلان السعاده و ذهاب السياده و الكرامه فذكر أنهم فى أمن من قبل أنفسهم لأن اللّه نزع ما فى صدورهم من غل فلا يهم الواحد منهم بصاحبه سوء بل هم إخوان على سرر متقابلين و لتقابلهم معنى سيأتى فى البحث الروائى إن شاء اللّه تعالى،و أنهم فى أمن من ناحيه الأسباب و العوامل الخارجه فلا يمسهم نصب أصلا،و أنهم فى أمن و سلام من ناحيه ربهم فما هم من الجنه بمخرجين أبدا فلهم السعاده و الكرامه من كل جهه،و لا يغشاهم و لا يمسهم شقاء و وهن من جهه أصلا لا من ناحيه أنفسهم و لا من ناحيه سائر ما خلق اللّه و لا من ناحيه ربهم (۱)(۲).

ص: ۵۰۹

۱- ۱) .الحجر ۲۶-۴۸:كلام فى الاقضيه التى صدرت عن مصدر العزه فى بدء خلق الانسان.

۲- ۲) .الحجر ۲۶-۴۸:بحث روائى فى:الروح التى نفخ اللّه فى آدم؛لم اضاف اللّه الروح الى نفسه؟؛زمان موت ابليس؛ ابواب جهنم.

[سوره الحجر (۱۵): الآيات ۴۹ الى ۸۴]

اشاره

نَبِّئْ عِبادِی أَنِّی أَنَا اَلْغَفُورُ اَلرَّحِیمُ (۴۹) وَ أَنَّ عَذابِی هُوَ اَلْعَذابُ اَلْأَلِیمُ (۵۰) وَ نَبِّئْهُمْ عَنْ ضَیْفِ إِبْراهِیمَ (۵۱) إِذْ دَخَلُوا عَلَیْهِ فَقالُوا
سَلاماً قالَ إِنّا مِنْکُمْ وَجِلُونَ (۵۲) قالُوا لا تَوْجَلْ إِنّا نُبَشِّرُکَ بِغُلامٍ عَلِیمٍ (۵۳) قالَ أَ بَشَّرْتُمُونِی عَلی أَنْ مَسَّنِیَ اَلْکِبَرُ فَبِمَ تُبَشِّرُونَ
(۵۴) قالُوا بَشَّرْناکَ بِالْحَقِّ فَلا تَکُنْ مِنَ اَلْقانِطِینَ (۵۵) قالَ وَ مَنْ یَقْنَطُ مِنْ رَحْمَهِ رَبِّهِ إِلاَّ اَلضّالُّونَ (۵۶) قالَ فَما خَطْبُکُمْ أَیُّهَا
اَلْمُرْسَلُونَ (۵۷) قالُوا إِنّا أُرْسِلْنا إِلی قَوْمٍ مُجْرِمِینَ (۵۸) إِلاّ آلَ لُوطٍ إِنّا لَمُنَجُّوهُمْ أَجْمَعِینَ (۵۹) إِلاَّ اِمْرَأَتَهُ قَدَّرْنا إِنَّها لَمِنَ اَلْغابِرِینَ
(۶۰) فَلَمّا جاءَ آلَ لُوطٍ اَلْمُرْسَلُونَ (۶۱) قالَ إِنَّکُمْ قَوْمٌ مُنْکَرُونَ (۶۲) قالُوا بَلْ جِئْناکَ بِما کانُوا فِیهِ یَمْتَرُونَ (۶۳) وَ أَتَیْناکَ بِالْحَقِّ
وَ إِنّا لَصادِقُونَ (۶۴) فَأَسْرِ بِأَهْلِکَ بِقِطْعٍ مِنَ اَللَّیْلِ وَ اِتَّبِعْ أَدْبارَهُمْ وَ لا یَلْتَفِتْ مِنْکُمْ أَحَدٌ وَ اُمْضُوا حَیْثُ تُؤْمَرُونَ (۶۵) وَ قَضَیْنا إِلَیْهِ
ذلِکَ اَلْأَمْرَ أَنَّ دابِرَ هؤُلاءِ مَقْطُوعٌ مُصْبِحِینَ (۶۶) وَ جاءَ أَهْلُ اَلْمَدِینَهِ یَسْتَبْشِرُونَ (۶۷) قالَ إِنَّ هؤُلاءِ ضَیْفِی فَلا تَفْضَحُونِ (۶۸) وَ
اِتَّقُوا اَللّهَ وَ لا تُخْزُونِ (۶۹) قالُوا أَ وَ لَمْ نَنْهَکَ عَنِ اَلْعالَمِینَ (۷۰) قالَ هؤُلاءِ بَناتِی إِنْ کُنْتُمْ فاعِلِینَ (۷۱) لَعَمْرُکَ إِنَّهُمْ لَفِی
سَکْرَتِهِمْ یَعْمَهُونَ (۷۲) فَأَخَذَتْهُمُ اَلصَّیْحَهُ مُشْرِقِینَ (۷۳) فَجَعَلْنا عالِیَها سافِلَها وَ أَمْطَرْنا عَلَیْهِمْ حِجارَهً مِنْ سِجِّیلٍ (۷۴) إِنَّ فِی ذلِکَ
لَآیاتٍ لِلْمُتَوَسِّمِینَ (۷۵) وَ إِنَّها لَبِسَبِیلٍ مُقِیمٍ (۷۶) إِنَّ فِی ذلِکَ لَآیَهً لِلْمُؤْمِنِینَ (۷۷) وَ إِنْ کانَ أَصْحابُ اَلْأَیْکَهِ لَظالِمِینَ (۷۸)
فَانْتَقَمْنا مِنْهُمْ وَ إِنَّهُما لَبِإِمامٍ مُبِینٍ (۷۹) وَ لَقَدْ کَذَّبَ أَصْحابُ اَلْحِجْرِ اَلْمُرْسَلِینَ (۸۰) وَ آتَیْناهُمْ آیاتِنا فَکانُوا عَنْها مُعْرِضِینَ (۸۱) وَ
کانُوا یَنْحِتُونَ مِنَ اَلْجِبالِ بُیُوتاً آمِنِینَ (۸۲) فَأَخَذَتْهُمُ اَلصَّیْحَهُ مُصْبِحِینَ (۸۳) فَما أَغْنی عَنْهُمْ ما کانُوا یَکْسِبُونَ (۸۴)

بيان:

قوله تعالى: نَبِّئْ عِبٰادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ، وَ أَنَّ عَذٰابِي هُوَ الْعَذٰابُ الْأَلِيمُ المراد بقوله: «عِبٰادِي» على ما يفيده سياق الآيات مطلق العباد و لا يعبأ بما ذكره بعضهم:أن المراد بهم المتقون السابق ذكرهم أو المخلصون.

و تأكيد الجملتين بالاسميه و إنّ و ضمير الفصل و اللام فى الخبر يدل على أن الصفات المذكوره فيها أعنى المغفره و الرحمه و ألم العذاب بالغه فى معناها النهايه بحيث لا تقدّر بقدر و لا يقاس بها غيرها،فما من مغفره أو رحمه إلا و يمكن أن يفرض لها مانع يمنع من إرسالها أو مقدّر يقدّرها و يحدّها،لكنه سبحانه يحكم لا معقّب لحكمه و لا مانع يقاومه فلا يمنع عن إنجاز مغفرته و رحمته شىء و لا يحدّهما أمر إلا أن يشاء ذلك هو جلّ و عزّ،فليس لأحد ان ييأس من مغفرته أو يقنط من روحه و رحمته استنادا الى مانع يمنع أو رادع يردع إلا ان يخافه تعالى نفسه كما قال:

لاٰ تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَهِ اللّٰهِ إِنَّ اللّٰهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعاً إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ وَ أَنِيبُوا إِلىٰ رَبِّكُمْ (الزمر۵۴/).

و ليس لأحد أن يحقّر عذابه أو يؤمّل عجزه أو يأمن مكره و اللّه غالب على أمره و لا يأمن مكر اللّه إلا القوم الخاسرون.

قوله تعالى: وَ نَبِّئْهُمْ عَنْ ضَيْفِ إِبْرٰاهِيمَ الضيف معروف و يطلق على المفرد و الجمع و ربما يجمع على أضياف و ضيوف و ضيفان لكن الأفصح-كما قيل-أن لا يثنّى و لا يجمع لكونه مصدرا فى الأصل.

و المراد بالضيف الملائكه المكرمون الذين أرسلوا لبشاره إبراهيم بالولد و لهلاك قوم لوط سمّاهم ضيفا لأنهم دخلوا عليه فى صوره الضيف.

قوله تعالى: إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقٰالُوا سَلاٰماً قٰالَ إِنّٰا مِنْكُمْ وَجِلُونَ، قٰالُوا لاٰ

تَوْجَلْ إِنّٰا نُبَشِّرُکَ بِغُلاٰمٍ عَلِیمٍ ضمیر الجمع فی«دخلوا و قالوا»فی الموضعین للملائکه فقولهم: «سَلاٰماً» تحیه و تقدیره نسلم علیک سلاما و قول إبراهیم علیه السّلام «إِنّٰا مِنْکُمْ وَجِلُونَ» أی خائفون و الوجل:الخوف.

و إنما قال لهم إبراهیم ذلک بعد ما استقر بهم المجلس و قدّم الیهم عجلا حنیذا فلم یأکلوا منه فلما رأی أیدیهم لا تصل الیه نکرهم و أوجس منهم خیفه کما فی سوره هود فالقصه مذکوره علی نحو التلخیص.

و قولهم: لاٰ تَوْجَلْ تسکین لوجله و تأمین له و تطییب لنفسه بأنهم رسل ربه و قد دخلوا علیه لیبشّروه بغلام علیم أی بولد یکون غلاما و علیما،و لعل المراد کونه علیما بتعلیم اللّه و وحیه فیقرب من قوله فی موضع آخر: وَ بَشَّرْنٰاهُ بِإِسْحٰاقَ نَبِیًّا (الصافات۱۱۲/).

قوله تعالی: قٰالَ أَ بَشَّرْتُمُونِی عَلیٰ أَنْ مَسَّنِیَ الْکِبَرُ فَبِمَ تُبَشِّرُونَ تلقی إبراهیم علیه السّلام البشری و هو شیخ کبیر هرم لا عقب له من زوجه و قد أیأسته العاده الجاریه عن الولد و ابن کان یجلّ أن یقنط من رحمه اللّه و نفوذ قدرته،و لذا تعجب من قولهم و استفهمهم کیف یبشّرونه بالولد و حاله هذه الحال؟و زوجه عجوز عقیم کما وقع فی موضع آخر من کلامه تعالی.

فقوله: قٰالَ أَ بَشَّرْتُمُونِی عَلیٰ أَنْ مَسَّنِیَ الْکِبَرُ الکبر کنایه عن الشیخوخه و مسّه هو نیله منه ما نال بإفناء شبابه و إذهاب قواه،و المعنی إنی لأتعجب من بشارتکم إیای و الحال أنی شیخ هرم فنی شبابی و فقدت قوی بدنی،و العاده تستدعی أن لا یولد لمن هذا شأنه ولد.

و قوله: فَبِمَ تُبَشِّرُونَ تفریع علی قوله: «مَسَّنِیَ الْکِبَرُ» و هو استفهام عمّا بشّروه به کأنه یشکّ فی کون بشارتهم بشری بالولد مع تصریحهم بذلک لا استبعاد ذلک فیسأل ما هو الذی تبشّرون به؟فإن الذی یدل علیه ظاهر کلامکم أمر عجیب،و هذا شائع فی الکلام یقول

الرجل إذا أخبر بما يستبعده أو لا يصدقه:ما تقول؟و ما تريد؟و ما ذا تصنع؟.

قوله تعالى: قٰالُوا بَشَّرْنٰاکَ بِالْحَقِّ -الی قوله- إِلاَّ الضّٰالُّونَ الباء فی «بِالْحَقِّ» للمصاحبه أی إن بشارتنا ملازمه للحق غیر منفکه منه فلا تدفعها بالاستبعاد فتکون من القانطین من رحمه اللّه،و هذا جواب للملائکه و قد قابلهم إبراهیم علیه السّلام علی نحو التکنیه فقال:

«وَ مَنْ یَقْنَطُ مِنْ رَحْمَهِ رَبِّهِ إِلاَّ الضّٰالُّونَ» و الاستفهام إنکاری أی إن القنوط من رحمه اللّه مما یختص بالضالین و لست أنا بضال فلیس سؤالی سؤال قانط مستبعد.

قوله تعالی: قٰالَ فَمٰا خَطْبُکُمْ أَیُّهَا الْمُرْسَلُونَ الخطب الأمر الجلیل الشأن العظیم،و فی خطابهم بالمرسلین دلاله علی أنهم ذکروا له ذلک قبلا،و معنی الآیه ظاهر.

قوله تعالی: قٰالُوا إِنّٰا أُرْسِلْنٰا إِلیٰ قَوْمٍ مُجْرِمِینَ -الی قوله- لَمِنَ الْغٰابِرِینَ قال فی المفردات:الغابر الماکث بعد مضیّ من هو معه قال تعالی: «إِلاّٰ عَجُوزاً فِی الْغٰابِرِینَ» یعنی فیمن طال أعمارهم،و قیل:فیمن بقی و لم یسر مع لوط،و قیل:فیمن بقی بعد فی العذاب، و فی آخر «إِلاَّ امْرَأَتَکَ کٰانَتْ مِنَ الْغٰابِرِینَ» و فی آخر «قَدَّرْنٰا إِنَّهٰا لَمِنَ الْغٰابِرِینَ» -الی أن قال- و الغبار ما یبقی من التراب المثار و جعل علی بناء الدخان و العثار و نحوهما من البقایا.انتهی و لعله من هنا ما ربما یسمی الماضی و المستقبل معا غابرا أما الماضی فبعنایه أنه بقی فیما مضی و لم یتعد الی الزمان الحاضر و أما المستقبل فبعنایه أنه باق لم یفن بعد کالماضی.

و الآیات جواب الملائکه لسؤال إبراهیم «قٰالُوا إِنّٰا أُرْسِلْنٰا» من عند اللّه سبحانه «إِلیٰ قَوْمٍ مُجْرِمِینَ» نکروهم و لم یسموهم صونا للسان عن التصریح باسمهم تنفرا منه و مستقبل الکلام یعینهم ثم استثنوا و قالوا: «إِلاّٰ آلَ لُوطٍ» و هم لوط و خاصته و ظهر به أن القوم قومه «إِنّٰا لَمُنَجُّوهُمْ» أی مخلصوهم من العذاب «أَجْمَعِینَ» و ظاهر السیاق کون الاستثناء منقطعا.

ثم استثنوا امرأه لوط من آله للدلاله علی أن النجاه لا تشملها و أن العذاب سیأخذها و یهلکها فقالوا: «إِلاَّ امْرَأَتَهُ قَدَّرْنٰا إِنَّهٰا لَمِنَ الْغٰابِرِینَ» أی الباقین من القوم بعد خروج آل لوط

من قريتهم.

و قد تقدم تفصيل القول فى ضيف إبراهيم عليه السّلام فى سوره هود فى الجزء العاشر من الكتاب و عقدنا هناك بحثا مستقلا فيه.

قوله تعالى: فَلَمّا جٰاءَ آلَ لُوطٍ الْمُرْسَلُونَ، قٰالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ إنما قال لهم لوط عليه السّلام ذلك لكونهم ظاهرين بصور غلمان مرد حسان و كان يشقه ما يراه منهم و شأن قومه شأنهم من الفحشاء كما تقدم فى سوره هود،و المعنى ظاهر.

قوله تعالى: قٰالُوا بَلْ جِئْنٰاكَ بِمٰا كٰانُوا فِيهِ يَمْتَرُونَ، وَ أَتَيْنٰاكَ بِالْحَقِّ وَ إِنّٰا لَصٰادِقُونَ الامتراء من المريه و هو الشكّ،و المراد بما كانوا فيه يمترون العذاب الذى كان ينذرهم به لوط و هم يشكون فيه،و المراد بإتيانهم بالحق إتيانهم بقضاء حق فى أمر القوم لا معدل عنه كما وقع فى موضع آخر من قولهم: وَ إِنَّهُمْ آتِيهِمْ عَذٰابٌ غَيْرُ مَرْدُودٍ (هود/ ٧۶)،و قيل:المراد«و أتيناك بالعذاب الذى لا شك فيه»و ما ذكرناه هو الوجه.

و فى آيات القصه تقديم و تأخير لا بمعنى اختلال ترتيبها بحسب النزول عند التأليف بوضع ما هو مؤخر فى موضع المقدم و بالعكس بل بمعنى ذكره تعالى بعض أجزاء القصه فى غير محله الذى يقتضيه الترتيب الطبعى و تعيّنه له سنّه الاقتصاص لنكته توجب ذلك.

و ترتيب القصه بحسب أجزائها على ما ذكرها اللّه سبحانه فى سوره هود و غيرها و الاعتبار يساعد ذلك مقتضاه أن يكون قوله: «فَلَمّٰا جٰاءَ آلَ لُوطٍ» الى تمام آيتين قبل سائر الآيات.ثم قوله: «وَ جٰاءَ أَهْلُ الْمَدِينَهِ» الى تمام ستّ آيات.ثم قوله: «قٰالُوا بَلْ جِئْنٰاكَ» الى تمام أربع آيات.ثم قوله: «فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَهُ مُشْرِقِينَ» الى آخر الآيات.

و حقيقه هذا التقديم و التأخير أن للقصه فصولا أربعه و قد أخذ الفصل الثالث منها فوضع بين الأول و الثانى أعنى أن قوله: «وَ جٰاءَ أَهْلُ الْمَدِينَهِ» الى آخره أخّر فى الذكر ليتصل آخره و هو قوله: «لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِى سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ» بأول الفصل الأخير «فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَهُ

ص :۵۱۵

مُشْرِقِینَ» و ذلک لیتمثل به الغرض فی الاستشهاد بالقصه و ینجلی أوضح الانجلاء و هو نزول عذاب هائل کعذابهم فی حال سکره منهم و أمن منه لا یخطر ببالهم شیء من ذلک و ذلک أبلغ فی الدهشه و أوقع فی الحسره یزید فی العذاب ألما علی ألم.

و نظیر هذا فی التلویح بهذه النکته ما فی آخر قصه أصحاب الحجر الآتیه من اتصال قوله:

«وَ کانُوا یَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبالِ بُیُوتاً آمِنِینَ» بقوله: «فَأَخَذَتْهُمُ الصَّیْحَهُ مُصْبِحِینَ» کل ذلک لیجلّی معنی قوله تعالی فی صدر المقال: «وَ أَنَّ عَذابِی هُوَ الْعَذابُ الْأَلِیمُ» فافهم ذلک.

قوله تعالی: فَأَسْرِ بِأَهْلِکَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّیْلِ الی آخر الآیه؛الإسراء هو السیر باللیل،فقوله: «بِقِطْعٍ مِنَ اللَّیْلِ» یؤکده و قطع اللیل شطر مقطوع منه،و المراد باتباعه أدبارهم هو أن یسیر وراءهم فلا یترک أحدا یتخلّف عن السیر و یحملهم علی السیر الحثیث کما یشعر به قوله: «وَ لا یَلْتَفِتْ مِنْکُمْ أَحَدٌ» .

و المعنی:و إذ جئناک بعذاب غیر مردود و أمر من اللّه ماض یجب علیک أن تستر بأهلک لیلا و تأخذ أنت وراءهم لئلا یتخلفوا عن السیر و لا یساهلوا فیه و لا یلتفت أحد منکم الی ورائه و امضوا حیث تؤمرون،و فیه دلاله علی أنه کانت أمامهم هدایه إلهیه تهدیهم و قائد یقودهم.

قوله تعالی: وَ قَضَیْنا إِلَیْهِ ذلِکَ الْأَمْرَ أَنَّ دابِرَ هؤُلاءِ مَقْطُوعٌ مُصْبِحِینَ القضاء مضمّن معنی الوحی و لذا عدّی بإلی-کما قیل-و المراد بالأمر أمر العذاب کما یفسره قوله: «أَنَّ دابِرَ هؤُلاءِ مَقْطُوعٌ مُصْبِحِینَ» و الإشاره الیه بلفظه «ذلِکَ» للدلاله علی عظم خطره و هول أمره.

و المعنی:و قضینا أمرنا العظیم فی عذابهم موحیا ذلک الی لوط و هو أن دابر هؤلاء و أثرهم الذی من شأنه أن یبقی بعدهم من نسل و بناء و عمل مقطوع حال کونهم مصبحین أو التقدیر أوحینا الیه قاضیا،الخ.

ص :۵۱۶

قوله تعالى: وَ جٰاءَ أَهْلُ الْمَدِينَهِ يَسْتَبْشِرُونَ -الى قوله- إِنْ كُنْتُمْ فٰاعِلِينَ يدلّ نسبه المجيء الى أهل المدينه على كونهم جماعه عظيمه يصحّ عدّهم أهل المدينه لكثرتهم.

فالمعنى «وَ جٰاءَ» الى لوط «أَهْلُ الْمَدِينَهِ» جمع كثير منهم يريدون أضيافه و هم «يَسْتَبْشِرُونَ» لولعهم بالفحشاء و خاصه بالداخلين فى بلادهم من خارج فاستقبلهم لوط مدافعا عن أضيافه «قٰالَ إِنَّ هٰؤُلاٰءِ ضَيْفِي فَلاٰ تَفْضَحُونِ» بالعمل الشنيع بهم «وَ اتَّقُوا اللّٰهَ وَ لاٰ تُخْزُونِ قٰالُوا» المهاجمون من أهل المدينه:أ لم نقطع عذرك فى إيوائهم «أَ وَ لَمْ نَنْهَكَ عَنِ الْعٰالَمِينَ» أن تؤويهم و تشفع فيهم و تدافع عنهم فلما يئس لوط عليه السّلام منهم عرض عليهم بناته أن ينصرفوا عن أضيافه بنكاحهن-كما تقدم بيانه فى سوره هود- «قٰالَ هٰؤُلاٰءِ بَنٰاتِي إِنْ كُنْتُمْ فٰاعِلِينَ» .

قوله تعالى: لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ -الى قوله- مِنْ سِجِّيلٍ قال فى المفردات:العماره ضدّ الخراب.قال:و العمر اسم لمده عماره البدن بالحياه فهو دون البقاء فإذا قيل:طال عمره فمعناه عماره بدنه بروحه،و إذا قيل:بقاؤه فليس يقتضى ذلك فإن البقاء ضد الفناء،و لفضل البقاء على العمر وصف اللّه به و قلّما وصف بالعمر قال:و العمر -بالضم-و العمر-بالفتح-واحد لكن خصّ القسم بالعمر-بالفتح-دون العمر-بالضم- نحو «لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ» ،انتهى.

و الخطاب فى لَعَمْرُكَ للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم فهو قسم ببقائه و قول بعضهم:إنه خطاب من الملائكه للوط عليه السّلام و قسم بعمره لا دليل عليه من سياق الآيات.

و العمه هو التردد على حيره و السجّيل حجاره العذاب و قد تقدم تفصيل القول فى معناه فى تفسير سوره هود.

و المعنى أقسم بحياتك و بقائك يا محمد إنهم لفى سكرتهم و هى غفلتهم بانغمارهم فى

الفحشاء و المنكر يتردّدون متحيرين «فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ» و هى الصوت الهائل «مُشْرِقِينَ» أى حال كونهم داخلين فى إشراق الصبح فجعلنا عالى بلادهم سافلها و فوقها تحتها و أمطرنا و أنزلنا من السماء عليهم حجاره من سجّيل.

قوله تعالى: إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآيَاتٍ لِلْمُتَوَسِّمِينَ -الى قوله- لِلْمُؤْمِنِينَ الآيه العلامه و المراد بالآيات أولا العلامات الدالّه على وقوع الحادثه من بقايا الآثار و بالآيه ثانيا العلامه الدالّه للمؤمنين على حقّيه الإنذار و الدعوه الإلهيه،و التوسّم التفرّس و الانتقال من سيماء الأشياء على حقيقه حالها.

و المعنى:أن فى ذلك أى فيما جرى من الأمر على قوم لوط و فى بلادهم لعلامات من بقايا الآثار للمتفرّسين و إن تلك العلامات لبسبيل للعابرين مقيم لم تعف و لم تنمح بالكليه بعد،إن فى ذلك لآيه للمؤمنين تدلّ على حقّيه الإنذار و الدعوه و قد تبيّن بذلك وجه إيراد الآيات جمعا و مفردا فى الموضعين.

قوله تعالى: وَ إِنْ كَانَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ لَظَالِمِينَ -الى- فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ وَ إِنَّهُمَا لَبِإِمَامٍ مُبِينٍ الأيكه واحده الأيك و هو الشجر الملتف بعضه ببعض فقد كانوا-كما قيل-فى غيضه أى بقعه كثيفه الأشجار.

و هؤلاء-كما ذكروا-هم قوم شعيب عليه السّلام أو طائفه من قومه كانوا يسكنون الغيضه، و يؤيده قوله تعالى ذيلا: «وَ إِنَّهُمَا لَبِإِمَامٍ مُبِينٍ» أى مكانا قوم لوط و أصحاب الأيكه لفى طريق واضح فإن الذى على طريق المدينه الى الشام هى بلاد قوم لوط و قوم شعيب الخربه أهلكهم اللّه بكفرهم و تكذيبهم لدعوه شعيب عليه السّلام و قد تقدمت قصتهم فى سوره هود.و قوله:

«فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ» الضمير لأصحاب الأيكه و قيل:لهم و لقوم لوط.و معنى الآيتين ظاهر.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْحِجْرِ الْمُرْسَلِينَ -الى قوله- مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ أصحاب الحجر هم ثمود قوم صالح،و الحجر اسم بلده كانوا يسكنونها و عدّهم

مکذبین لجمیع المرسلین و هم إنما کذبوا صالحا المرسل الیهم إنما هو لکون دعوه الرسل دعوه واحده،و المکذّب لواحد منهم مکذّب للجمیع.

و قوله: وَ آتَیْناهُمْ آیاتِنا فَکانُوا عَنْها مُعْرِضِینَ إن کان المراد بالآیات المعجزات و الخوارق-کما هو الظاهر-فالمراد بها الناقه و شربها و ما ظهر لهم بعد عقرها الی أن أهلکوا،و قد تقدمت القصه فی سوره هود،و إن کان المراد بها المعارف الإلهیه التی بلّغها صالح علیه السّلام و نشرها فیهم أو المجموع من المعارف الحقّه و الآیه المعجزه فالأمر واضح.

و قوله: وَ کانُوا یَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبالِ بُیُوتاً آمِنِینَ أی کانوا یسکنون الغیران و الکهوف المنحوته من الحجاره آمنین من الحوادث الأرضیه و السماویه بزعمهم.

و قوله: فَأَخَذَتْهُمُ الصَّیْحَهُ مُصْبِحِینَ أی صیحه العذاب التی کان فیها هلاکهم، و قد تقدّمت الإشاره الی مناسبه اجتماع الأمن مع الصیحه فی الآیتین لقوله فی صدر الآیات:

«وَ أَنَّ عَذابِی هُوَ الْعَذابُ الْأَلِیمُ» .

و قوله: فَما أَغْنی عَنْهُمْ ما کانُوا یَکْسِبُونَ أی من الأعمال لتأمین سعادتهم فی الحیاه.

[سوره الحجر (۱۵): الآیات ۸۵ الی ۹۹]

اشاره

وَ ما خَلَقْنَا اَلسَّماواتِ وَ اَلْأَرْضَ وَ ما بَیْنَهُما إِلاّ بِالْحَقِّ وَ إِنَّ اَلسّاعَهَ لَآتِیَهٌ فَاصْفَحِ اَلصَّفْحَ اَلْجَمِیلَ (۸۵) إِنَّ رَبَّکَ هُوَ اَلْخَلاّقُ اَلْعَلِیمُ (۸۶) وَ لَقَدْ آتَیْناکَ سَبْعاً مِنَ اَلْمَثانِی وَ اَلْقُرْآنَ اَلْعَظِیمَ (۸۷) لا تَمُدَّنَّ عَیْنَیْکَ إِلی ما مَتَّعْنا بِهِ أَزْواجاً مِنْهُمْ وَ لا تَحْزَنْ عَلَیْهِمْ وَ اِخْفِضْ جَناحَکَ لِلْمُؤْمِنِینَ (۸۸) وَ قُلْ إِنِّی أَنَا اَلنَّذِیرُ اَلْمُبِینُ (۸۹) کَما أَنْزَلْنا عَلَی اَلْمُقْتَسِمِینَ (۹۰) اَلَّذِینَ جَعَلُوا اَلْقُرْآنَ عِضِینَ (۹۱) فَوَ رَبِّکَ لَنَسْئَلَنَّهُمْ أَجْمَعِینَ (۹۲) عَمّا کانُوا یَعْمَلُونَ (۹۳) فَاصْدَعْ بِما تُؤْمَرُ وَ أَعْرِضْ عَنِ اَلْمُشْرِکِینَ (۹۴) إِنّا کَفَیْناکَ اَلْمُسْتَهْزِئِینَ (۹۵) اَلَّذِینَ یَجْعَلُونَ مَعَ اللّهِ إِلهاً آخَرَ فَسَوْفَ یَعْلَمُونَ (۹۶) وَ لَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّکَ یَضِیقُ صَدْرُکَ بِما یَقُولُونَ (۹۷) فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّکَ وَ کُنْ مِنَ اَلسّاجِدِینَ (۹۸) وَ اُعْبُدْ رَبَّکَ حَتّی یَأْتِیَکَ اَلْیَقِینُ (۹۹)

ص: ۵۱۹

بیان:

قوله تعالی: وَ مٰا خَلَقْنَا السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ وَ مٰا بَیْنَهُمٰا إِلاّٰ بِالْحَقِّ وَ إِنَّ السّٰاعَةَ لَآتِیَةٌ الباء فی قوله: «بِالْحَقِّ» للمصاحبه أی إن خلقها جمیعا لا ینفک عن الحق و یلازمه فللخلق غایه سیرجع إلیها قال تعالی: إِنَّ إِلیٰ رَبِّکَ الرُّجْعیٰ (العلق/۸)،و لو لا ذلک لکان لعبا باطلا قال تعالی: وَ مٰا خَلَقْنَا السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ وَ مٰا بَیْنَهُمٰا لاٰعِبِینَ مٰا خَلَقْنٰاهُمٰا إِلاّٰ بِالْحَقِّ (الدخان/۳۹)،و قال: وَ مٰا خَلَقْنَا السَّمٰاءَ وَ الْأَرْضَ وَ مٰا بَیْنَهُمٰا بٰاطِلاً (ص/۲۷)،و من الدلیل علی کون المراد بالحق ما یقابل اللعب الباطل تذییل الکلام بقوله: «وَ إِنَّ السّٰاعَةَ لَآتِیَةٌ» و هو ظاهر.

ص :۵۲۰

قوله تعالى: فَاصْفَحِ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ، إِنَّ رَبَّکَ هُوَ الْخَلاّقُ الْعَلِيمُ قال فى المفردات:صفح الشىء عرضه و جانبه كصفحه الوجه و صفحه السيف و صفحه الحجر و الصفح ترك التثريب و هو أبلغ من العفو و لذلك قال: «فَاعْفُوا وَ اصْفَحُوا حَتّى يَأْتِيَ اللّهُ بِأَمْرِهِ» و قد يعفو الإنسان و لا يصفح قال تعالى: فَاصْفَحْ عَنْهُمْ وَ قُلْ سَلامٌ فَاصْفَحِ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ أَ فَنَضْرِبُ عَنْكُمُ الذِّكْرَ صَفْحاً .

و صفحت عنه أوليته صفحه جميله معرضا عن ذنبه،أو لقيت صفحته متجافيا عنه أو تجاوزت الصفحه التى أثبت فيها ذنبه من الكتاب الى غيرها من قولك تصفحت الكتاب، و قوله: «إِنَّ السّاعَةَ لَآتِيَةٌ فَاصْفَحِ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ» فأمر له عليه السلام أن يخفف كفر من كفر كما قال:

«وَ لا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَ لا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِمّا يَمْكُرُونَ» و المصافحه الإفضاء بصفحه اليد.انتهى.

و سيأتى ما فى الروايه من تفسير على عليه السّلام الصفح بالعفو من غير عتاب.

و قوله: فَاصْفَحِ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ تفريع على سابقه أى إذا كانت الخلقه بالحق و هناك يوم فيه يحاسبون و يجازون لا ريب فيه فلا تشغل نفسک بما ترى منهم من التكذيب و الاستهزاء و اعف عنهم من غير أن تقع فيهم بعتاب أو مناقشه و جدال فإن ربك الذى خلقك و خلقهم هو عليم بحالك و حالهم و وراءهم يوم لا يفوتونه.

و من هنا يظهر أن قوله: إِنَّ رَبَّکَ هُوَ الْخَلاّقُ الْعَلِيمُ تعليل لقوله: «فَاصْفَحِ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ» .

و هذه الآيات الحافّه لقوله: «فَاصْدَعْ بِما تُؤْمَرُ» تسليه للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و تطييب لنفسه ليأخذ قوله: «فَاصْدَعْ بِما تُؤْمَرُ» موقعه فقد عرفت فى أول السوره أن الغرض الأصيل منها هو الأمر بإعلان الدعوه و عرفت أيضا بالتدبّر فى الآيات السابقه أنها مسروده ليتخلص بها الى تسليته صلّى اللّه عليه و آله و سلم عما لقى من قومه من الإيذاء و الإهانه و الاستهزاء و يتخلص من ذلك الى الأمر المطلوب.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ آتَيْنٰاكَ سَبْعاً مِنَ الْمَثٰانِي وَ الْقُرْآنَ الْعَظِيمَ السبع المثانى هى سوره الحمد على ما فسّر فى عدّه من الروايات المأثوره عن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و أئمه أهل البيت عليهم السّلام فلا يصغى الى ما ذكره بعضهم:أنها السبع الطوال،و ما ذكره بعض آخر أنها الحواميم السبع،و ما قيل:إنها سبع صحف من الصحف النازله على الأنبياء،فلا دليل على شىء منها من لفظ الكتاب و لا من جهه السنّه.

و قد كثر اختلافهم فى قوله: مِنَ الْمَثٰانِي من جهه كون مِنَ للتبعيض او للتبيين و فى كيفيه اشتقاق لفظه المثانى و وجه تسميتها بالمثانى.

و الذى ينبغى أن يقال-و اللّه أعلم-إن «مِنَ» للتبعيض فإنه سبحانه سمّى جميع آيات كتابه مثانى إذ قال: كِتٰاباً مُتَشٰابِهاً مَثٰانِيَ تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ (الزمر/ ۲۳)و آيات سوره الحمد من جملتها فهى بعض المثانى لا كلها.

و الظاهر أن المثانى جمع مثنيه اسم مفعول من الثنى بمعنى اللوى و العطف و الإعاده قال تعالى: يَثْنُونَ صُدُورَهُمْ (هود/۵)،و سميت الآيات القرآنيه مثانى لأن بعضها يوضح حال البعض و يلوى و ينعطف عليه كما يشعر به قوله: «كِتٰاباً مُتَشٰابِهاً مَثٰانِيَ» حيث جمع بين كون الكتاب متشابها يشبه بعض آياته بعضا و بين كون آياته مثانى،و فى كلام النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم فى صفه القرآن«يصدّق بعضه بعضا»و عن على عليه السّلام فيه«ينطق بعضه ببعض و يشهد بعضه على بعض»او هى جمع مثنى بمعنى التكرير و الإعاده كنايه عن بيان بعض الآيات ببعض.

و فى قوله: سَبْعاً مِنَ الْمَثٰانِي وَ الْقُرْآنَ الْعَظِيمَ من تعظيم أمر الفاتحه و القرآن ما لا يخفى أما القرآن فلتوصيفه من ساحه العظمه و الكبرياء بالعظيم،و أما الفاتحه فلمكان التعبير عنه بالنكره غير الموصوفه «سَبْعاً» و فيه من الدلاله على عظمه قدرها و جلاله شأنها ما لا يخفى و قد قوبل بها القرآن العظيم و هى بعضه.

و الآيه-كما تبيّن-فى مقام الامتنان و هى مع ذلك لوقوعها فى سياق الدعوه الى الصفح

و الإعراض تفید أن فی هذه الموهبه العظمی المتضمنه لحقائق المعارف الإلهیه الهادیه الی کل کمال و سعاده بإذن اللّه عدّه أن تحملک علی الصفح الجمیل و الاشتغال بربک و التوغل فی طاعته.

قوله تعالی: لاٰ تَمُدَّنَّ عَیْنَیْکَ إِلیٰ مٰا مَتَّعْنٰا بِهِ أَزْوٰاجاً مِنْهُمْ -الی قوله- اَلْمُبِینُ الآیتان؛فی مقام بیان الصفح الجمیل الذی تقدم الأمر به،و لذلک جیء بالکلام فی صوره الاستئناف.

و المذکور فیهما أربعه دساتیر:منفیان و مثبتان فقوله: لاٰ تَمُدَّنَّ عَیْنَیْکَ إِلیٰ مٰا مَتَّعْنٰا بِهِ أَزْوٰاجاً مِنْهُمْ مدّ العینین الی ما متّعوا به من زهره الحیاه الدنیا کنایه عن التعدی عن قصر النظر علی ما آتاه اللّه من نعمه،و المراد بالأزواج الأزواج من الرجال و النساء أو الأصناف من الناس کالوثنیین و الیهود و النصاری و المجوس،و المعنی لا تتجاوز عن النظر عما أنعمناک به من النعم الظاهره و الباطنه الی ما متّعنا به أزواجا قلیله أو أصنافا من الکفار.

و ربما أخذ بعضهم قوله: لاٰ تَمُدَّنَّ عَیْنَیْکَ کنایه عن إطاله النظر و إدامته،و أنت تعلم أن الغرض علی أی حال النهی عن الرغبه و المیل و التعلق القلبی بما فی أیدیهم من أمتعه الحیاه کالمال و الشوکه و الصیت و الذی یکنّی به عن ذلک هو النهی عن أصل النظر الیه لا عن إطالته و إدامته،و یشهد به ما سننقله من آیه الکهف.

و قوله: وَ لاٰ تَحْزَنْ عَلَیْهِمْ أی من جهه تمادیهم فی التکذیب و الاستهزاء و إصرارهم علی أن لا یؤمنوا بک.

و قوله: وَ اخْفِضْ جَنٰاحَکَ لِلْمُؤْمِنِینَ قالوا:هو کنایه عن التواضع و لین الجانب،و الأصل فیه أن الطائر إذا أراد أن یضم الیه أفراخه بسط جناحه علیها ثم خفضه لها، هذا.

و قوله: وَ قُلْ إِنِّی أَنَا النَّذِیرُ الْمُبِینُ أی لا دعوی لی إلاّ أنی نذیر أنذرکم بعذاب

اللّه سبحانه مبين أبين لكم ما تحتاجونه الى بيانه،و ليس لى وراء ذلك من الأمر شىء.

فهذه الامور الأربعه أعنى ترك الرغبه بما فى أيديهم من متاع الحياه الدنيا و ترك الحزن عليهم إذا كفروا و استهزءوا،و خفض الجناح للمؤمنين و إظهار أنه نذير مبين هو الصفح الجميل الذى يليق بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم،و لو أسقط منها واحد لاختل الأمر.

قوله تعالى: كَمٰا أَنْزَلْنٰا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ، اَلَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ قال فى المجمع:عضين جمع عضه و أصله عضوه فنقصت الواو و لذلك جمعت عضين بالنون كما قيل:عزوه و عزون و الأصل عزوه،و التعضيه:التفريق مأخوذ من الأعضاء يقال:عضّيت الشىء أى فرّقته و بعّضته قال رؤبه:و ليس دين اللّه بالمعضّى،انتهى موضع الحاجه.

و قوله: كَمٰا أَنْزَلْنٰا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ لا يخلو السياق من دلاله على أنه متعلق بمقدّر يلوّح اليه قوله: «وَ قُلْ إِنِّى أَنَا النَّذِيرُ الْمُبِينُ» أى بعذاب منزل ينزل عليكم كما أنزلنا على المقتسمين،و المراد بالمقتسمين هم الذين يصفهم قوله بعد: «الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ» و هم على ما وردت به الروايه قوم من كفار قريش جزّءوا القرآن أجزاء فقالوا:سحر،و قالوا:

أساطير الأولين،و قالوا:مفترى،و تفرقوا فى مداخل طرق مكه أيام الموسم يصدون الناس الواردين عن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم كما سيأتى فى البحث الروائى إن شاء اللّه.

فالظاهر أن الآيتين تذكران قوما نهضوا فى أوائل البعثه على إطفاء نور القرآن و بعّضوه أبعاضا ليصدوا عن سبيل اللّه فأنزل اللّه عليهم العذاب و أهلكهم،و هم الذين ذكروا فى الآيتين

ثم يذكر اللّه مآل أمرهم بقوله: «فَوَ رَبِّكَ لَنَسْئَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ عَمّٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ» .

قوله تعالى: فَاصْدَعْ بِمٰا تُؤْمَرُ وَ أَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ قال فى المجمع:

الصدع و الفرق و الفصل نظائر،و صدع بالحق إذا تكلم به جهارا،انتهى.

و الآيه تفريع على ما تقدم،و من حقها أن تتفرع لأنها الغرض فى الحقيقه من السوره أى إذا كان الأمر على ما ذكر و أمرت بالصفح الجميل و كنت نذيرا بعذابنا كما أنزلنا على المقتسمين

فأظهر كلمه الحق و أعلن الدعوه.

و بذلك يظهر أن قوله: «إِنّٰا كَفَيْنٰاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ» فى مقام التعليل لقوله: «فَاصْدَعْ» الخ؛كما يشعر الكلام أو يدل على أن هؤلاء المستهزئين هم المقتسمون المذكورون قبل،و معنى الآيه إذا كان الأمر كما ذكرناه و كنت نذيرا بعذابنا كما أنزلناه على المقتسمين «فَاصْدَعْ بِمٰا تُؤْمَرُ» و أعلن الدعوه و أظهر الحق «وَ أَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ إِنّٰا» أى لأننا «كَفَيْنٰاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ» بإنزال العذاب عليهم و هم «الَّذِينَ يَجْعَلُونَ مَعَ اللّٰهِ إِلٰهاً آخَرَ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ» .

قوله تعالى: وَ لَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمٰا يَقُولُونَ رجع ثانيا الى حزنه صلّى اللّه عليه و آله و سلم و ضيق صدره من استهزائهم لمزيد العنايه بتسليته و تطييب نفسه و تقويه روحه، و قد أكثر سبحانه فى كلامه و خاصه فى السور المكيه من ذلك لشده الأمر عليه صلّى اللّه عليه و آله و سلم.

قوله تعالى: فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَ كُنْ مِنَ السّٰاجِدِينَ، وَ اعْبُدْ رَبَّكَ حَتّٰى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ وصّاه سبحانه بالتسبيح و التحميد و السجده و العباده أو إدامه العبوديه مفرّعا ذلك على ضيق صدره بما يقولون ففى ذلك استعانه على الغمّ و المصيبه،و قد أمره فى الآيات السابقه بالصفح و الصبر،و يستفاد الأمر بالصبر أيضا من قوله: «وَ اعْبُدْ رَبَّكَ حَتّٰى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ» فإن ظاهره الأمر بالصبر على العبوديه حتى حين،و بذلك يصير الكلام قريب المضمون من قوله تعالى لدفع الشدائد و المقاومه على مرّ الحوادث: اِسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَ الصَّلاٰهِ (البقره/۱۵۳).

و بذلك يتأيد أن المراد بالساجدين المصلون و أنه أمر بالصلاه و قد سميت سجودا تسميه لها باسم أفضل أجزائها و يكون المراد بالتسبيح و التحميد اللفظى منهما كقول سبحان اللّه و الحمد للّه أو ما فى معناهما نعم لو كان المراد بالصلاه فى آيه البقره التوجه الى اللّه سبحانه أمكن أن يكون المراد بالتسبيح و التحميد-أو بهما و بالسجود-المعنى اللغوى و هو تنزيه تعالى عما يقولون و الثناء عليه بما أنعم به عليه من النعم و التذلل له تذلل العبوديه.

و أما قوله: وَ اعْبُدْ رَبَّکَ حَتّٰی یَأْتِیَکَ الْیَقِینُ فإن کان المراد به الأمر بالعباده کان کالمفسر للآیه السابقه و إن کان المراد الأخذ بالعبودیه-کما هو ظاهر السیاق،و خاصه سیاق الآیات السابقه الآمره بالصفح و الإعراض و لازمهما الصبر کان بقرینه تقییده بقوله:

«حَتّٰی یَأْتِیَکَ الْیَقِینُ» أمرا بانتهاج منهج التسلیم و الطاعه و القیام بلوازم العبودیّه.

و علی هذا فالمراد بإتیان الیقین حلول الأجل و نزول الموت الذی یتبدّل به الغیب من الشهاده و یعود به الخبر عیانا،و یؤید ذلک تفریع ما تقدم من قوله: «فَاصْفَحِ الصَّفْحَ الْجَمِیلَ» علی قوله: «وَ مٰا خَلَقْنَا السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ وَ مٰا بَیْنَهُمٰا إِلاّٰ بِالْحَقِّ وَ إِنَّ السّٰاعَهَ لَآتِیَهٌ» فإنه بالحقیقه أمر بالعفو و الصبر علی ما یقولون لأن لهم یوما ینتقم اللّه منهم و یجازیهم بأعمالهم فیکون معنی الآیه دم علی العبودیّه و اصبر علی الطاعه و عن المعصیه و علی مرّ ما یقولون حتی یدرکک الموت و ینزل علیک عالم الیقین فتشاهد ما یفعل اللّه بهم ربک.

و فی التعبیر بمثل قوله: حَتّٰی یَأْتِیَکَ الْیَقِینُ إشعار أیضا بذلک فإن العنایه فیه بأن الیقین طالب له و سیدرکه فلیعبد ربه حتی یدرکه و یصل الیه،و هذا هو عالم الآخره الذی هو عالم الیقین العام بما وراء الحجاب دون الاعتقاد الیقینی الذی ربما یحصل بالنظر أو بالعباده (1).

۱- ۱) .الحجر ۸۵-۹۹:بحث فلسفی فی کیفیه وجود التکلیف و دوامه.

سوره النحل مکیه و هی مائه و ثمان و عشرون آیه

اشاره

[سوره النحل (۱۶): الآیات ۱ الی ۲۱]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;أَتیٰ أَمْرُ اَللّٰهِ فَلاٰ تَسْتَعْجِلُوهُ سُبْحٰانَهُ وَ تَعٰالیٰ عَمّٰا یُشْرِکُونَ (۱) یُنَزِّلُ اَلْمَلاٰئِکَهَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ
عَلیٰ مَنْ یَشٰاءُ مِنْ عِبٰادِهِ أَنْ أَنْذِرُوا أَنَّهُ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ أَنَا فَاتَّقُونِ (۲) خَلَقَ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضَ بِالْحَقِّ تَعٰالیٰ عَمّٰا یُشْرِکُونَ (۳) خَلَقَ
اَلْإِنْسٰانَ مِنْ نُطْفَهٍ فَإِذٰا هُوَ خَصِیمٌ مُبِینٌ (۴) وَ اَلْأَنْعٰامَ خَلَقَهٰا لَکُمْ فِیهٰا دِفْءٌ وَ مَنٰافِعُ وَ مِنْهٰا تَأْکُلُونَ (۵) وَ لَکُمْ فِیهٰا جَمٰالٌ حِینَ
تُرِیحُونَ وَ حِینَ تَسْرَحُونَ (۶) وَ تَحْمِلُ أَثْقٰالَکُمْ إِلیٰ بَلَدٍ لَمْ تَکُونُوا بٰالِغِیهِ إِلاّٰ بِشِقِّ اَلْأَنْفُسِ إِنَّ رَبَّکُمْ لَرَؤُفٌ رَحِیمٌ (۷) وَ اَلْخَیْلَ وَ
اَلْبِغٰالَ وَ اَلْحَمِیرَ لِتَرْکَبُوهٰا وَ زِینَهً وَ یَخْلُقُ مٰا لاٰ تَعْلَمُونَ (۸) وَ عَلَی اَللّٰهِ قَصْدُ اَلسَّبِیلِ وَ مِنْهٰا جٰائِرٌ وَ لَوْ شٰاءَ لَهَدٰاکُمْ أَجْمَعِینَ (۹) هُوَ
اَلَّذِی أَنْزَلَ مِنَ اَلسَّمٰاءِ مٰاءً لَکُمْ مِنْهُ شَرٰابٌ وَ مِنْهُ شَجَرٌ فِیهِ تُسِیمُونَ (۱۰) یُنْبِتُ لَکُمْ بِهِ اَلزَّرْعَ وَ اَلزَّیْتُونَ وَ اَلنَّخِیلَ وَ اَلْأَعْنٰابَ وَ مِنْ
کُلِّ اَلثَّمَرٰاتِ إِنَّ فِی ذٰلِکَ لَآیَهً لِقَوْمٍ یَتَفَکَّرُونَ (۱۱) وَ سَخَّرَ لَکُمُ اَللَّیْلَ وَ اَلنَّهٰارَ وَ اَلشَّمْسَ وَ اَلْقَمَرَ وَ اَلنُّجُومُ مُسَخَّرٰاتٌ بِأَمْرِهِ إِنَّ فِی
ذٰلِکَ لَآیٰاتٍ لِقَوْمٍ یَعْقِلُونَ (۱۲) وَ مٰا ذَرَأَ لَکُمْ فِی اَلْأَرْضِ مُخْتَلِفاً أَلْوٰانُهُ إِنَّ فِی ذٰلِکَ لَآیَهً لِقَوْمٍ یَذَّکَّرُونَ (۱۳) وَ هُوَ اَلَّذِی سَخَّرَ
اَلْبَحْرَ لِتَأْکُلُوا مِنْهُ لَحْماً طَرِیًّا وَ تَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حِلْیَهً تَلْبَسُونَهٰا وَ تَرَی اَلْفُلْکَ مَوٰاخِرَ فِیهِ وَ لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَ لَعَلَّکُمْ تَشْکُرُونَ (۱۴) وَ
أَلْقیٰ فِی اَلْأَرْضِ رَوٰاسِیَ أَنْ تَمِیدَ بِکُمْ وَ أَنْهٰاراً وَ سُبُلاً لَعَلَّکُمْ تَهْتَدُونَ (۱۵) وَ عَلاٰمٰاتٍ وَ بِالنَّجْمِ هُمْ یَهْتَدُونَ (۱۶) أَ فَمَنْ یَخْلُقُ
کَمَنْ لاٰ یَخْلُقُ أَ فَلاٰ تَذَکَّرُونَ (۱۷) وَ إِنْ تَعُدُّوا نِعْمَهَ اَللّٰهِ لاٰ تُحْصُوهٰا إِنَّ اَللّٰهَ لَغَفُورٌ رَحِیمٌ (۱۸) وَ اَللّٰهُ یَعْلَمُ مٰا تُسِرُّونَ وَ مٰا تُعْلِنُونَ
(۱۹) وَ اَلَّذِینَ یَدْعُونَ مِنْ دُونِ اَللّٰهِ لاٰ یَخْلُقُونَ شَیْئاً وَ هُمْ یُخْلَقُونَ (۲۰) أَمْوٰاتٌ غَیْرُ أَحْیٰاءٍ وَ مٰا یَشْعُرُونَ أَیّٰانَ یُبْعَثُونَ (۲۱)

بيان:

الغالب على الظنّ-إذا تدبّرنا السوره-أن صدر السوره مما نزلت فى أواخر عهد النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بمكه قبيل الهجره،و هى أربعون آيه يذكر اللّه سبحانه فى شطر منهما أنواع نعمه السماويه و الأرضيه مما تقوم به حياه الإنسان و ينتفع به فى معاشه نظاما متقنا و تدبيرا متصلا يدلّ على وحدانيته تعالى فى ربوبيته.

و يحتجّ فى شطر آخر على بطلان مزاعم المشركين و خيبه مساعيهم و أنه سيجازيهم كما جازى أمثالهم من الامم الماضيه و سيفصل القضاء بينهم يوم القيامه.

و

قد افتتح سبحانه هذه الآيات بقوله: «أَتىٰ أَمْرُ اللّٰهِ فَلاٰ تَسْتَعْجِلُوهُ سُبْحٰانَهُ وَ تَعٰالىٰ عَمّٰا يُشْرِكُونَ» مفرّعا آيات الاحتجاج على ما فيه من التنزيه و التسبيح و من ذلك يعلم أن عمده الغرض فى صدر السوره الإنباء بإشراف الأمر الإلهى و دنوّه منهم و قرب نزوله عليهم،و فيه إبعاد للمشركين فقد كانوا يستعجلون النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم-استهزاء به-لما كانوا يسمعون كلام اللّه سبحانه يذكر كثيرا نزول أمره تعالى و ينذرهم به و فيه مثل قوله للمؤمنين: فَاعْفُوا وَ اصْفَحُوا حَتّٰى يَأْتِيَ اللّٰهُ بِأَمْرِهِ و ليس إلّا أمره تعالى بظهور الحق على الباطل و التوحيد على الشرك و الإيمان على الكفر،هذا ما يعطيه التدبر فى صدر السوره.

و أما ذيلها و هى ثمان و ثمانون آيه من قوله: وَ الَّذِينَ هٰاجَرُوا فِي اللّٰهِ مِنْ بَعْدِ مٰا ظُلِمُوا الى آخر السوره على ما بينها من الاتصال و الارتباط فسياق الآيات فيه يشبه أن تكون مما نزلت فى أوائل عهد النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بالمدينه بعيد الهجره-فصدر السوره و ذيلها متقاربا

ص :۵۲۹

النزول و ذلك لما فيها من آيات لا تنطبق مضامينها إلاّ على بعض الحوادث الواقعه بعيد الهجره كقوله تعالى: وَ الَّذِينَ هٰاجَرُوا فِي اللّٰهِ الآيه،و قوله: وَ لَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمٰا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ الآيه النازله على قول فى سلمان الفارسى و قد آمن بالمدينه،و قوله: مَنْ كَفَرَ بِاللّٰهِ مِنْ بَعْدِ إِيمٰانِهِ إِلاّٰ مَنْ أُكْرِهَ الآيه النازله فى عمار-كما سيأتى-و كذا الآيات النازله فى اليهود و الآيات النازله فى الأحكام كل ذلك يفيد الظن بكون الآيات مدنيه.

و مع ذلك فاختلاف النزول لائح من بعضها كقوله: وَ الَّذِينَ هٰاجَرُوا الخ(الآيه ۴۱)، و قوله: وَ إِذٰا بَدَّلْنٰا آيَةً مَكٰانَ آيَةٍ (الآيه ۱۰۱)الى تمام آيتين أو خمس آيات،و قوله: مَنْ كَفَرَ بِاللّٰهِ مِنْ بَعْدِ إِيمٰانِهِ (الآيه ۱۰۶)و عده آيات تتلوها.

و الإنصاف-بعد ذلك كله-أن قوله تعالى: وَ الَّذِينَ هٰاجَرُوا (الآيه ۴۱)الى تمام آيتين؛و قوله: مَنْ كَفَرَ بِاللّٰهِ مِنْ بَعْدِ إِيمٰانِهِ (الآيه ۱۰۶)و بضع آيات بعدها،و قوله:

وَ إِنْ عٰاقَبْتُمْ فَعٰاقِبُوا (الآيه ۱۲۶)و آيتان بعدها مدنيه لشهاده سياقها بذلك،و الباقى أشبه بالمكيه منها بالمدنيه.و هذا و إن لم يوافق شيئا من المأثور لكن السياق يشهد به و هو أولى بالاتّباع.و قد مرّ فى تفسير آيه ۱۱۸ من سوره الأنعام احتمال أن تكون نازله بعد سوره النحل و هى مكيه.و الغرض الذى هو كالجامع لآيات ذيل السوره أن فيها أمرا بالصبر و وعدا حسنا على الصبر فى ذات اللّه.

و غرض السوره الإخبار بإشراف أمر اللّه و هو ظهور الدين الحق عليهم،و يوضح تعالى ذلك ببيان أن اللّه هو الإله المعبود لا غير لقيام تدبير العالم به،كما أن الخلقه قائمه به و لانتهاء جميع النعم اليه،و انتفاء ذلك عن غيره،فالواجب أن يعبد اللّه و لا يعبد غيره،و بيان أن الدين الحق للّه فيجب أن يؤخذ به و لا يشرّع دونه دين و رد ما أبداه المشركون من الشبهه على النبوه و التشريع و بيان أمور من الدين الإلهى.

هذا هو الذى يرومه معظم آيات السوره و تنعطف الى بيانه مره بعد مره و فى ضمنها آيات

تتعرض لأمر الهجره و ما يناسب ذلك مما يحوم حولها.

قوله تعالى: أَتىٰ أَمْرُ اللّهِ فَلاٰ تَسْتَعْجِلُوهُ سُبْحٰانَهُ وَ تَعٰالىٰ عَمّٰا يُشْرِكُونَ ظاهر السياق أن الخطاب للمشركين لأن الآيات التاليه مسوقه احتجاجا عليهم،الى قوله فى الآيه الثانيه و العشرين: إِلٰهُكُمْ إِلٰهٌ وٰاحِدٌ و وجه الكلام فيها الى المشركين،و هى جميعا كالمتفرعه على قوله فى ذيل هذه الآيه: «سُبْحٰانَهُ وَ تَعٰالىٰ عَمّٰا يُشْرِكُونَ» و مقتضاه أن يكون الأمر الذى أخبر بإتيانه أمرا يطهّر ساحه الربوبيه من شركهم بحسم مادته،و لم تقع فى كلامه حكايه استعجال من المؤمنين فى أمر،بل المذكور استعجال المشركين بما كان يذكر فى كلامه تعالى من أمر الساعه و أمر الفتح و أمر نزول العذاب،كما يشير اليه قوله: قُلْ أَ رَأَيْتُمْ إِنْ أَتٰاكُمْ عَذٰابُهُ بَيٰاتاً أَوْ نَهٰاراً مٰا ذٰا يَسْتَعْجِلُ مِنْهُ الْمُجْرِمُونَ -الى قوله- وَ يَسْتَنْبِئُونَكَ أَ حَقٌّ هُوَ قُلْ إِي وَ رَبِّي إِنَّهُ لَحَقٌّ وَ مٰا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ (يونس۵۳/)الى غير ذلك من الآيات.

و على هذا فالمراد بالأمر ما وعد اللّه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و الذين آمنوا و أوعد المشركين مره بعد مره فى كلامه أنه سينصر المؤمنين و يخزى الكافرين و يعذبهم و يظهر دينه بأمر من عنده كما قال: فَاعْفُوا وَ اصْفَحُوا حَتّٰى يَأْتِيَ اللّٰهُ بِأَمْرِهِ (البقره۱۰۹/).و اليه يعود أيضا ضمير «فَلاٰ تَسْتَعْجِلُوهُ» على ما يفيده السياق أو يكون المراد بإتيان الأمر إشرافه على التحقق و قربه من الظهور،و هذا شائع فى الكلام قال لمن ينتظر ورود الأمير:هذا الأمير جاء و قد دنا مجيئه و لم يجىء بعد.

و على هذا أيضا يكون قوله: «سُبْحٰانَهُ وَ تَعٰالىٰ عَمّٰا يُشْرِكُونَ» من قبيل الالتفات من الخطاب الى الغيبه إشاره الى أنهم ينبغى أن يعرض عن مخاطبتهم و مشافهتهم لانحطاط أفهامهم لشركهم و لم يستعجلوا نزول الأمر إلاّ لشركهم استهزاء و سخريه.

قوله تعالى: يُنَزِّلُ الْمَلاٰئِكَهَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلىٰ مَنْ يَشٰاءُ مِنْ عِبٰادِهِ الى آخر الآيه؛الناس على اختلافهم الشديد قديما و حديثا فى حقيقه الروح لا يختلفون فى

أنهم يفهمون منه معنى واحدا و هو ما به الحياه التى هى ملاك الشعور و الاراده فهذا المعنى هو المراد فى الآيه الكريمه.

و أما حقيقته إجمالا فالذى يفيده مثل قوله تعالى: يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَ الْمَلاٰئِكَةُ صَفًّا (النبأ/٣٨)،و قوله: تَعْرُجُ الْمَلاٰئِكَةُ وَ الرُّوحُ إِلَيْهِ (المعارج/۴)و غيرهما أنه موجود مستقل ذو حياه و علم و قدره و ليس من قبيل الصفات و الأحوال القائمه بالأشياء كما ربما يتوهم،و قد أفاد بقوله: «قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّى» أنه من سنخ أمره،و عرف أيضا أمره بمثل قوله: إِنَّمٰا أَمْرُهُ إِذٰا أَرٰادَ شَيْئاً أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ فَسُبْحٰانَ الَّذِى بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ (يس/٨٣)،فدل على أنه كلمه الإيجاد التى يوجد سبحانه بها الأشياء أى الوجود الذى يفيضه عليها لكن لا من كل جهه بل من جهه استناد اليه تعالى بلا ماده و لا زمان و لا مكان كما يفيده قوله: وَ مٰا أَمْرُنٰا إِلاّٰ وٰاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ (القمر/٥٠)فإن هذا التعبير إنما يورد فيما لا تدريج فيه أى لا ماده و لا حركه له،و ليكن هذا الإجمال عندك حتى يرد عليك تفصيله فيما سيأتى إن شاء اللّه فى تفسير سوره الإسراء.

فتحصّل أن الروح كلمه الحياه التى يلقيها اللّه سبحانه الى الأشياء فيحييها بمشيئته،و لذلك سمّاه وحيا و عدّ إلقاءه و إنزاله على نبيّه إيحاء فى قوله: وَ كَذٰلِكَ أَوْحَيْنٰا إِلَيْكَ رُوحاً مِنْ أَمْرِنٰا (الشورى/٥٢)،فإن الوحى هو الكلام الخفى و التفهيم بطريق الإشاره و الإيماء فيكون إلقاء كلمته تعالى-كلمه الحياه-الى قلب النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم وحيا للروح اليه،فافهم ذلك.

فقوله تعالى: «يُنَزِّلُ الْمَلاٰئِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ» الباء للمصاحبه او للسببيه و لا كثير تفاوت بينهما فى المآل كما هو ظاهر عند المتأمل فإن تنزيل الملائكه بمصاحبه الروح إنما هو لإلقائه فى روع النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم ليفيض عليه المعارف الإلهيه و كذا تنزيلهم بسبب الروح لأن كلمته تعالى أعنى كلمه الحياه تحكم فى الملائكه و تحييهم كما تحكم فى الإنسان و تحييه،و ضمير «يُنَزِّلُ» له تعالى و الجمله استئناف تفيد تعليل قوله فى الآيه السابقه: «سُبْحٰانَهُ وَ تَعٰالىٰ عَمّٰا

يُشْرِكُونَ».

و المعنى:أن اللّه منزّه و متعال عن شركهم او عن الشريك الذى يدعونه له و لتنزّهه و تعاليه عن الشريك ينزّل سبحانه الملائكه بمصاحبه الروح الذى هو من سنخ أمره و كلمته فى الإيجاد -او بسببه-على من يشاء من عباده أن أنذروا أنه لا إله إلاّ أنا فاتقون.

و قوله: عَلىٰ مَنْ يَشٰاءُ مِنْ عِبٰادِهِ أى إن بعث الرسل و تنزل الملائكه بالروح من أمره عليهم متوقف على مجرد المشيه الإلهيه من غير أن يقهره تعالى فى ذلك قاهر غيره فيجبره على الفعل او يمنعه من الفعل كما فى سائر أفعاله تعالى فإنه تعالى يفعل ما يشاء و يحكم ما يريد.

و قوله: أَنْ أَنْذِرُوا أَنَّهُ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ أَنَا فَاتَّقُونِ بيان لقوله: «يُنَزِّلُ الْمَلاٰئِكَةَ بِالرُّوحِ» لكونه فى معنى الوحى أو بيان للروح بناء على كونه بمعنى الوحى،و الإنذار هو إخبار فيه تخويف،كما أن التبشير هو إخبار فيه سرور على ما ذكره الراغب او إعلام بالمحذور كما ذكره غيره،و التقدير على الأول أخبروهم مخوّفين بوحدانيتى فى الالوهيه و وجوب تقواى،و على الثانى أعلموهم ذلك،على أن يكون «أَنَّهُ» مفعولا ثانيا لا منصوبا بنزع الخافض.

و قد علم بذلك أن قوله: «فَاتَّقُونِ» متفرع على قوله: «لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ أَنَا» و الجملتان جميعا مفعول ثان او فى موضعه لقوله: «أَنْذِرُوا» و يوضح ذلك أن لا إله و هو الذى يبتدئ منه و ينتهى اليه كل شىء او المعبود بالحق من لوازم صفه ألوهيته أن يتقيه الإنسان لتوقّف كل خير و سعاده اليه،فلو فرض أنه واحد لا شريك له فى ألوهيته كان لازمه أن يتقى وحده لأن التقوى و هو إصلاح مقام العمل فرع لما فى مقام الاعتقاد و النظر،فعباده الآلهه الكثيرين و الخضوع لهم لا يجامع الاعتقاد بإله واحد لا شريك له الذى هو القيوم على كل شىء و بيده زمام كل أمر،و لذا لم يؤمر نبى أن يدعو الى توحيد من غير عمل او الى عمل من غير توحيد،

قال تعالی: وَ مٰا أَرْسَلْنٰا مِنْ قَبْلِکَ مِنْ رَسُولٍ إِلاّٰ نُوحِی إِلَیْهِ أَنَّهُ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ أَنَا فَاعْبُدُونِ (الأنبیاء۲۵/).

فالـذی أمر الرسل بالإنـذار به فی الآیه هو مجموع قوله: «أَنَّهُ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ أَنَا فَاتَّقُونِ» و هو تمام الـدین لاندراج الاعتقادات الحقه فی التوحید و الأحکام العملیه جمیعا فی التقوی،و لا یعبأ بما ذکره بعضـهم ان قوله: «فَاتَّقُونِ» للمستعجلین من الکفار المذکورین فی الآیه الاولی او لخصوص کفار قریش من غیر أن یکون داخلا فیما أمر به الرسل من الإنذار.

قوله تعالی: خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ بِالْحَقِّ تَعٰالیٰ عَمّٰا یُشْرِکُونَ تقدم معنی خلق السماوات و الأرض بالحق،و لازم خلقها بالحق أن لاـ یکون للباطل فیها أثر، و لـذلک عقّبه بتنزیهه عن الشرکاء الـذین یـدعونهم لیشفعوا لهم عنـد اللّه و یهـدوهم الی الخیر و یقوهم الشر فإنهم من الباطل الذی لا أثر له.

و فی الآـیه و الآیات التالیه لها احتجاج علی وحـدانیته تعالی فی الالوهیه و الربوبیه من جهتی الخلق و التـدبیر جمیعا فإن الخلق و الإیجاد آیه الالوهیه و کون الخلق بعضـها نعمه بالنسـبه الی بعض آیه الربوبیه لأن الشـیء لا یکون نعمه بالنسـبه الی آخر إلاّ عن ارتباط بینهما و اتصال من أحـدهما بالآخر یؤدی الی نظام جامع بینهما و تـدبیر واحد یجمعهما،و وحده التدبیر آیه وحده المدبر فکون ما فی السماوات و الأرض من مخلوق نعما للإنسان یدلّ علی أن اللّه سبحانه وحده ربه و رب کل شیء.

قوله تعالی: خَلَقَ الْإِنْسٰانَ مِنْ نُطْفَهٍ فَإِذٰا هُوَ خَصِیمٌ مُبِینٌ المراد به الخلق الجاری فی النوع الإنسانی و هو جعل نسـله من النطفه فلا یشمل آدم و عیسی علیهما السّلام.

و الخصیم صـفه مشبهه من الخصومه و هی الجدال،و الآیه و إن أمکن أن تحمل علی الامتنان حیث إن من عظیم المنّ أن یبدّل اللّه سـبحانه بقـدرته التـامه قطره من ماء مهین إنسانا کامل الخلقه منطقیا متکلما ینبئ عن کل ما جلّ و دقّ ببیانه البلیغ لکن کثره الآیات التی توبّخ

الإنسان و تقرّعه على وقاحته فى خصامه فى ربه كقوله تعالى: أَ وَ لَمْ يَرَ الْإِنْسانُ أَنّٰا خَلَقْنٰاهُ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذٰا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ، وَ ضَرَبَ لَنٰا مَثَلاً وَ نَسِيَ خَلْقَهُ قٰالَ مَنْ يُحْيِ الْعِظٰامَ وَ هِيَ رَمِيمٌ (يس٧٨/)ترجّح أن يكون المراد بذيل الآيه بيان وقاحه الإنسان.

و يؤيد ذلك أيضا بعض التأيد ما فى ذيل الآيه السابقه من تنزيهه تعالى من شركهم.

قوله تعالى: وَ الْأَنْعٰامَ خَلَقَهٰا لَكُمْ فِيهٰا دِفْءٌ وَ مَنٰافِعُ وَ مِنْهٰا تَأْكُلُونَ الأنعام جمع نعم و هى الإبل و البقر و الغنم سمّيت بذلك لنعمه مسّها بخلاف الحافر الذى يصلب كذا فى المجمع،و فى المفردات:الدفء خلاف البرد.انتهى.و كأن المراد بالدفء ما يحصل من جلودها و أوصافها و أوبارها من الحراره للاتّقاء من البرد،او المراد بالدفء ما يدفأ به.

و المراد بالمنافع سائر ما يستفاد منها لغير الدفء من أصوافها و أوبارها و جلودها و ألبانها و شحومها و غير ذلك،و قوله: «لَكُمْ» يمكن أن يكون متعلقا بقوله: «خَلَقَهٰا» و يكون قوله:

«فِيهٰا دِفْءٌ وَ مَنٰافِعُ» حالا من ضمير «خَلَقَهٰا» و يمكن أن يكون «لَكُمْ» ظرفا مستقرا متعلقا بالجمله الثانيه أى فى الأنعام دفء كائنا لكم.

قوله تعالى: وَ لَكُمْ فِيهٰا جَمٰالٌ حِينَ تُرِيحُونَ وَ حِينَ تَسْرَحُونَ الجمال الزينه و حسن المنظر،قال فى المجمع:الإراحه ردّ الماشيه بالعشيّ من مراعيها الى منازلها و المكان الذى تراح فيه مراح،و السروح خروج الماشيه الى المرعى بالغداه،يقال:سرحت الماشيه سرحا و سروحا و سرحها أهلها.انتهى.

يقول تعالى:و لكم فى الأنعام منظر حسن حين تردّونها بالعشيّ الى منازلها و حين تخرجونها بالغداه الى مراعيها.

قوله تعالى: وَ تَحْمِلُ أَثْقٰالَكُمْ إِلىٰ بَلَدٍ لَمْ تَكُونُوا بٰالِغِيهِ إِلاّٰ بِشِقِّ الْأَنْفُسِ إِنَّ رَبَّكُمْ لَرَؤُفٌ رَحِيمٌ الأثقال جمع ثقل و هو المتاع الذى يثقل حمله،و المراد بقوله:

«بِشِقِّ الْأَنْفُسِ» مشقه تتحمّلها الأنفس فى قطع المسافات البعيده و المسالك الصعبه.

ص :535

و المراد أن الأنعام كالإبل و بعض البقر تحمل أمتعتكم الثقيله الى بلد ليس يتيسر لكم بلوغها إلاّ بمشقه تتحمّلها أنفسكم فرفع عنكم المشاق بخلقها و تسخيرها لكم إن ربكم رؤف رحيم.

قوله تعالى: وَ الْخَيْلَ وَ الْبِغٰالَ وَ الْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهٰا وَ زِينَةً وَ يَخْلُقُ مٰا لاٰ تَعْلَمُونَ معطوف على الأنعام فيما مرّ أى و الخيل و البغال و الحمير خلقها لكم لتركبوها، و زينه أى إن فى خلقها ارتباطا بمنافعكم و ذلك أنكم تركبونها و تتخذونها زينه و جمالا، و قوله: «وَ يَخْلُقُ مٰا لاٰ تَعْلَمُونَ» أى يخلق ما لا علم لكم به من الحيوان و غيره،و سخّرها لكم لتنتفعوا بها،و الدليل على ما قدّرناه هو السياق.

قوله تعالى: وَ عَلَى اللّٰهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَ مِنْهٰا جٰائِرٌ وَ لَوْ شٰاءَ لَهَدٰاكُمْ أَجْمَعِينَ القصد-على ما ذكره الراغب و غيره-استقامه الطريق و هو كونه قيّما على سالكيه يوصلهم الى الغايه،و الظاهر أن المصدر بمعنى الفاعل و الإضافه من إضافه الصفه الى موصوفها و المراد السبيل القاصد بدليل مقابلته بقوله: «وَ مِنْهٰا جٰائِرٌ» أى و من السبيل ما هو جائر أى مائل عن الغايه يورد سالكيه غيرها و يضلهم عنها.

و المراد بكون قصد السبيل على اللّٰه وجوب جعل سبيل قاصد عليه تعالى يسلكه عباده فيوردهم مورد السعاده و الفلاح و إذ لا حاكم غيره يحكم عليه فهو الذى أوجب على نفسه أن يجعل لهم طريقا هذا نعته ثم يهديهم اليه أما الجعل فهو ما جهز اللّٰه كل موجود و منها الإنسان من القوى و الأدوات بما لو استعملها كما نظمت أدّته الى سعادته و كماله المطلوب قال تعالى:

اَلَّذِي أَعْطىٰ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدىٰ (طه/۵۰)،و قال فى الإنسان خاصه: فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً فِطْرَتَ اللّٰهِ الَّتِي فَطَرَ النّٰاسَ عَلَيْهٰا لاٰ تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللّٰهِ (الروم/۳۰) (۱).

ص: ۵۳۶

۱- ۱) .النحل ۱-۲۱:بحث فى السبيل القاصد،تشاجر الاشاعره و المعتزله فى الآيه «وَ عَلَى اللّٰهِ قَصْدُ السَّبِيلِ» .

قوله تعالى: هُوَ الَّذِی أَنْزَلَ مِنَ السَّمٰاءِ مٰاءً لَکُمْ مِنْهُ شَرٰابٌ وَ مِنْهُ شَجَرٌ فِیهِ تُسِیمُونَ شروع فی نوع آخر من النعم و هی النعم النباتیه التی یقتات بها الإنسان و غیره و ما سخّر له لتدبیر أمرها کاللیل و النهار و الشمس و القمر و ما یحذو حذوها،و لذلک غیّر السیاق فقال: هُوَ الَّذِی الخ؛و لم یقل:و أنزل من السماء.

و قوله: تُسِیمُونَ من الإسامه و هی رعی المواشی و منه السائمه للماشیه الراعیه و «مِنَ» الاولی تبعیضیه و الثانیه نشویه و الشجر من النبات ما له ساق و ورق و ربما توسع فاطلق علی ذی الساق و غیره جمیعا،و منه الشجر المذکور فی الآیه لمکان قوله: «فِیهِ تُسِیمُونَ» و الباقی واضح.

قوله تعالی: یُنْبِتُ لَکُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَ الزَّیْتُونَ وَ النَّخِیلَ وَ الْأَعْنٰابَ وَ مِنْ کُلِّ الثَّمَرٰاتِ الخ؛الزیتون شجر معروف و یطلق علی ثمره أیضا یقال:إنه اسم جنس جمعی واحده زیتونه،و کذا النخیل،و یطلق علی الواحد و الجمع،و الأعناب جمع عنبه و هی ثمره شجره الکرم و یطلق علی نفس الشجره کما فی الآیه،و السیاق یفید أن قوله: «وَ مِنْ کُلِّ الثَّمَرٰاتِ» تقدیره و من کل الثمرات أنبت أشجارها.و لعل التصریح بأسماء هذه الثمرات الثلاث بخصوصها و عطف الباقی علیها لکونها مما یقتات بها غالبا.

و لما کان فی هذا التدبیر العام الوسیع الذی یجمع شمل الإنسان و الحیوان فی الارتزاق به حجه علی وحدانیته تعالی فی الربوبیه ختم الآیه بقوله: «إِنَّ فِی ذٰلِکَ لَآیَهً لِقَوْمٍ یَتَفَکَّرُونَ» .

قوله تعالی: وَ سَخَّرَ لَکُمُ اللَّیْلَ وَ النَّهٰارَ وَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ الی آخر الآیه قد تکرّر الکلام فی معنی تسخیر اللیل و النهار و الشمس و القمر و النجوم،و لکون کل من المذکورات و کذا مجموع اللیل و النهار و مجموع الشمس و القمر و النجوم ذا خواصّ و آثار فی نفسه من شأنه أن یستقل بإثبات وحدانیته فی ربوبیته تعالی ختم الآیه بقوله: «إِنَّ فِی ذٰلِکَ

لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ» فجمع الآيات فى هذه الآيه بخلاف الآيتين السابقه و اللاحقه.

قوله تعالى: وَ مٰا ذَرَأَ لَكُمْ فِى الْأَرْضِ مُخْتَلِفاً أَلْوٰانُهُ إِنَّ فِى ذٰلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ الذرء الخلق،و اختلاف ألوان ما ذرأه فى الأرض غير ما مرّ كما يختلف ألوان المعادن و سائر المركّبات العنصريه التى ينتفع بها الانسان فى معاشه و لا يبعد أن يكون اختلاف الألوان كنايه عن الاختلاف النوعى بينها فتقرب الآيه مضمونا من قوله تعالى:

وَ فِى الْأَرْضِ قِطَعٌ مُتَجٰاوِرٰاتٌ وَ جَنّٰاتٌ مِنْ أَعْنٰابٍ وَ زَرْعٌ وَ نَخِيلٌ صِنْوٰانٌ وَ غَيْرُ صِنْوٰانٍ يُسْقىٰ بِمٰاءٍ وٰاحِدٍ وَ نُفَضِّلُ بَعْضَهٰا عَلىٰ بَعْضٍ فِى الْأُكُلِ (الرعد/۴)،و قد تقدم تقريب الاستدلال به.

و اختلاف الألوان فيما ذرأ فى الأرض كإنبات الشجر و الثمر أمر واحد يستدلّ به على وحدانيته فى الربوبيه و لذا قال: «إِنَّ فِى ذٰلِكَ لَآيَةً» و لم قل:لآيات.

و هذه حجج ثلاث نسب الاولى الى الذين يتفكّرون،و الثانيه الى الذين يعقلون،و الثالثه الى الذين يتذكرون،و ذلك أن الحجه الاولى مؤلفه من مقدمات ساذجه يكفى فى إنتاجها مطلق التفكر،و الثانيه مؤلفه من مقدمات علميه لا يتيسر فهمها إلّا لمن غار فى أوضاع الأجرام العلويه و السفليه و عقل آثار حركاتها و انتقالاتها،و الثالثه مؤلفه من مقدمات كليه فلسفيه إنما ينالها الإنسان يتذكّر ما للوجود من الأحكام العامه الكليه كاحتياج هذه النشأه المتغيره الى الماده و كون الماده العامه واحده متشابهه الأمر،و وجوب انتهاء هذه الاختلافات الحقيقيه الى أمر آخر وراء الماده الواحده المتشابهه.

قوله تعالى: وَ هُوَ الَّذِى سَخَّرَ الْبَحْرَ لِتَأْكُلُوا مِنْهُ لَحْماً طَرِيًّا وَ تَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهٰا الخ؛و هذا فصل آخر من النعم الإلهيه و هو نعم البحر و الجبال و الأنهار و السبل و العلامات و كأن ما تقدمه من الفصل مشتملا على نعم البرّ و السهل من الأشجار و الأثمار و نحوها،و لذلك قال: وَ هُوَ الَّذِى سَخَّرَ و لم يقل:و سخّر،الخ.

ص :۵۳۸

و الطری فعیل من الطراوه و هو الغضّ الجدید من الشیء علی ما ذکره فی المفردات،و المخر شقّ الماء عن یمین و شمال،یقال:مخرت السفینه تمخر مخرا فهی ماخره و مخر الأرض أیضا شقها للزراعه،علی ما فی المجمع و المراد بأکل اللحم الطری من البحر هو أکل لحوم الحیتان المصطاده منه،و باستخراج حلیه تلبسونها ما یستخرج منه بالغوص من أمثال اللؤلؤ و المرجان التی تتحلی و تتزیّن بها النساء.

و قوله: وَ تَرَی الْفُلْکَ مَوٰاخِرَ فِیهِ أی تشاهد السفائن تشق ماءه عن الیمین و الشمال،و لعل قوله: «وَ تَرَی» من الخطابات العامه التی لا یقصد بها مخاطب خاص و کثیرا ما یستعمل کذلک و معناه یراه کل راء و یشاهده کل من له أن یشاهد فلیس من قبیل الالتفات من خطاب الجمع السابق الی خطاب الواحد.

و قوله: وَ لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَ لَعَلَّکُمْ تَشْکُرُونَ أی و لتطلبوا بعض رزقه فی رکوب البحر و إرسال السفائن فیه،و الجمله معطوفه علی محذوف و التقدیر و تری الفلک مواخر فیه لتنالوا بذلک کذا و کذا و لتبتغوا من فضله،و هو کثیر النظیر فی کلامه تعالی.

و قوله: وَ لَعَلَّکُمْ تَشْکُرُونَ أی و من الغایات فی تسخیر البحر و إجراء الفلک فیه شکرکم له المرجوّ منکم إذ هو من زیادته تعالی فی النعمه فقد أغناکم بما أنعم علیکم فی البر عن أن تتصرفوا فی البحر بالغوص و إجراء السفن و غیر ذلک لکنه تعالی زادکم بتسخیر البحر لکم نعمه لعلکم تشکرونه علی هذا الزائد فإن الإنسان قلیلا ما یتنبّه فی الضروریات أنها نعمه موهوبه من لدنه سبحانه و لو شاء لقطعها و أما الزوائد النافعه فهی أقرب من هذا التنبه و الانتقال.

قوله تعالی: وَ أَلْقیٰ فِی الْأَرْضِ رَوٰاسِیَ أَنْ تَمِیدَ بِکُمْ وَ أَنْهٰاراً وَ سُبُلاً لَعَلَّکُمْ تَهْتَدُونَ قال فی المجمع:المید المیل یمینا و شمالا و هو الاضطراب ماد یمید میدا.

انتهی.

ص:۵۳۹

و قوله: أَنْ تَمِيدَ بِكَمْ أى كراهه أن تميد بكم أو أن لا تميد بكم و المراد أنه طرح على الارض جبالا ثوابت لئلا تضطرب و تميل يمينا و شمالا فيختلّ بذلك نظام معاشكم.

و قوله: وَ أَنْهاراً أى و جعل فيها أنهارا تجرى بمائها و تسوقه الى مزارعكم و بساتينكم و تسقيكم و ما عندكم من الحيوان الأهلى.

و قوله: وَ سُبُلًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ معطوف على قوله: وَ أَنْهاراً أى و جعل سبلا لغايه الاهتداء المرجو منكم،و السبل منها ما هى طبيعيه و هى المسافات الواقعه بين بقعتين من الأرض الواصله إحداهما بالاخرى من غير أن يقطع ما بينهما بحاجب او مانع كالسهل بين الجبلين،و منها ما هى صناعيه و هى التى تتكون بعبور المارّه و آثار الأقدام او يعملها الإنسان.

و الظاهر من السياق عموم السبل لكلا القسمين،و لا ضير فى نسبه ما جعله الإنسان الى جعله تعالى كما نسب الأنهار و العلامات الى جعله تعالى و أكثرها من صنع الإنسان و كما نسب ما عمله الإنسان من الأصنام و غيرها الى خلقه تعالى فى قوله: وَ اللّٰهُ خَلَقَكُمْ وَ مٰا تَعْمَلُونَ (الصافات۹۶/).

و ذلك أنها كائنه ما كانت من آثار مجعولاته تعالى و جعل الشىء ذى الأثر جعل لأثره بوجه و إن لم يكن جعلا مستقيما من غير واسطه.

قوله تعالى: وَ عَلاٰمٰاتٍ وَ بِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ العلامات جمع علامه و هى ما يعلم به الشىء،و هو معطوف على قوله: «أَنْهاراً» أى و جعل علامات تستدلون بها على الأشياء الغائبه عن الحس و هى كل آيه و أماره طبيعيه أو وضعيه تدل على مدلولها و منها الشواخص و النصب و اللغات و الإشارات و الخطوط و غيرها.

ثم ذكر سبحانه الاهتداء بالنجوم فقال: وَ بِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ و لعلّ الالتفات فيه من الخطاب الى الغيبه للتحرّز عن تكرار «تَهْتَدُونَ» بصيغه الخطاب فى آخر الآيتين.

و الآیه السابقه «وَ عَلَى اللّٰهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَ مِنْهٰا جٰائِرٌ وَ لَوْ شٰاءَ لَهَدٰاكُمْ أَجْمَعِينَ» المتضمنه لمسأله الهدایه المعنویه التی هی کالمعترضه بین الآیات العادّه للنعم الصوریه و إن کان الأنسب ظاهرا أن یوضع بعد هذه الآیه أعنی قوله: «وَ بِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ» المتعرضه هی و ما قبلها للهدایه الصوریّه غیر أن ذلک لم یکن خالیا من اللبس و إیهام التناقض بخلاف موقعها الذی هی واقعه فیه و إن کانت کالمعترضه کما هو ظاهر.

قوله تعالی: أَ فَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لاٰ يَخْلُقُ -الی قوله- إِلٰهُكُمْ إِلٰهٌ وٰاحِدٌ الآیات تقریر إجمالی للحجه المذکوره تفصیلا فی ضمن الآیات الستّ عشره الماضیه و استنتاج للتوحید و هی حجه واحده أقیمت لتوحید الربوبیّه،و ملخصها أن اللّه سبحانه خالق کل شیء فهو الذی أنعم بهذه النعم التی لا یحیط بها الإحصاء التی ینتظم بها نظام الکون،و هو تعالی عالم بسرّها و علنها فهو الذی یملک الکل و یدبر الأمر فهو ربها،و لیس شیء مما یدعونه علی شیء من هذه الصفات فلیست أربابا فالإله واحد لا غیر و هو اللّه عز اسمه.

و إنما سیقت آیات الخلقه لتثبیت أمر النعمه إذ من البین أنه إذا کان اللّه سبحانه خالقا لکل شیء موجودا له کانت آثار وجودات الأشیاء و هی النعم التی یتنعم بها له سبحانه کما أن وجوداتها له ملکا طلقا لا یقبل بطلانا و لا نقلا و لا تبدیلا فهو سبحانه المنعم بها حقیقه لا غیره من شیء حتی الذی نفس النعمه من آثار وجوده فإنه و ما له من أثر هو للّه وحده.

و لذلک ضمّ الی حدیث الخلق و الإنعام قوله تعالی: «وَ اللّٰهُ يَعْلَمُ مٰا تُسِرُّونَ وَ مٰا تُعْلِنُونَ» لأن مجرد استناد الخلق و الإنعام الی شیء لا یستلزم ربوبیته و لا یستوجب عبادته لو لا انضمام العلم الیهما لیتم بذلک أنه مدبر یهدی کل شیء الی کماله المطلوب له و سعادته المکتوبه فی صحیفه عمله،و من المعلوم أنّ العباده إنما تستقیم عباده إذا کان المعبود موسوما بسمه العلم عالما بعباده من یعبده شاهدا لخضوعه.

ص :541

فمجموع ما تتضمنه الآيات من حديث الخلق و النعمه و العلم مقدمات لحجه واحده أقيمت على توحيد الربوبيه الذى ينكره الوثنيه كما عرفت.

فقوله: أَ فَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لاٰ يَخْلُقُ أَ فَلاٰ تَذَكَّرُونَ قياس ما له سبحانه من النعت الى ما لغيره منه و نفى للمساواه،و الاستفهام للإنكار،و المراد بمن لا يخلق آلهتهم الذين يدعونهم من دون اللّه.

و بيانه-كما ظهر مما تقدم-أن اللّه سبحانه يخلق الأشياء و يستمر فى خلقها فلا يستوى هو و من لا يخلق شيئا فإنه تعالى لخلقه الأشياء يملك وجوداتها و آثار وجوداتها التى هى الأنظمه الخاصه بها و النظام العام الجارى عليها.

و قوله: وَ إِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللّٰهِ لاٰ تُحْصُوهٰا الخ؛إشاره الى كثره النعم الإلهيه كثره خارجه عن حيطه الإحصاء،و بالحقيقه ما من شىء إلّا و هو نعمه إذا قيس الى النظام الكلى و إن كان ربما وجد بينها ما ليس بنعمه إذا قيس الى بعض آخر.

و قد علل سبحانه ذلك بقوله: إِنَّ اللّٰهَ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ و هو من ألطف التعليل و أود فأفاد سبحانه أن خروج النعمه عن حد الاحصاء إنما هو من بركات اتصافه تعالى بصفتى المغفره و الرحمه فإنه بمغفرته-و المغفره هى الستر-يستر ما فى الأشياء من وبال النقص و شوهه القصور،و برحمته-و الرحمه إتمام النقص و رفع الحاجه-يظهر فيها الخير و الكمال و يحلّيها بالجمال فببسط المغفره و الرحمه على الأشياء يكون كل شىء نافعا فى غيره خيرا مطلوبا عنده فيصير نعمه بالنسبه اليه فالأشياء بعضها نعمه لبعض فللنعمه الإلهيه من السعه و العرض ما لمغفرته و رحمته من ذلك:فإن تعدّوا نعمه اللّه لا تحصوها،فافهم ذلك.

و الآيه من الموارد التى استعملت فيها المغفره فى غير الذنب و المعصيه للأمر المولوى كما هو المعروف عند المتشرعه.

و قوله: وَ اللّٰهُ يَعْلَمُ مٰا تُسِرُّونَ وَ مٰا تُعْلِنُونَ إشاره الى الركن الثالث من أركان الربوبيه و هو العلم فإن الإله لو كان غير متصف بالعلم استوت العباده و اللاعباده بالنسبه اليه فكانت عبادته لغوا لا أثر لها.

و قوله: وَ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ لاٰ يَخْلُقُونَ شَيْئاً وَ هُمْ يُخْلَقُونَ إشاره الى فقدان الركن الأول من أركان الربوبيه فى آلهتهم الذين يدعون من دون اللّه و يتفرع عليه الركن الثانى و هو إيتاء النعمه،فليس الذين يدعونهم آلهه و أربابا و اللّه الرب.

و قوله: أَمْوٰاتٌ غَيْرُ أَحْيٰاءٍ وَ مٰا يَشْعُرُونَ أَيّٰانَ يُبْعَثُونَ إشاره الى فقدان الركن الثالث من أركان الربوبيه فى أصنامهم و هو العلم بما يسرّون و ما يعلنون و قد بالغ فى نفى ذلك فنفى أصل الحياه المستلزم لنفى مطلق العلم فضلا عن نوعه الكامل الذى هو العلم بما يسرّون و ما يعلنون فقال: «أَمْوٰاتٌ غَيْرُ أَحْيٰاءٍ» فأثبت الموت أولا و هو لا يجامع الشعور ثم أكده بنفى الحياه ثانيا.

و خصّ من وجوه جهلهم عدم شعورهم متى يبعث عبّادهم من الناس فقال: «وَ مٰا يَشْعُرُونَ أَيّٰانَ يُبْعَثُونَ» أى ما يدرى الأصنام أيّان يبعث عبّادهم فإن العباده هى التى يجزى بها الإنسان يوم البعث فمن الواجب فى الإله المعبود أن يعلم متى يوم البعث حتى يجزى عبّاده فيه عن عبادتهم،و هؤلاء لا يدرون شيئا من ذلك.

و قوله: إِلٰهُكُمْ إِلٰهٌ وٰاحِدٌ بيان لنتيجه الحجه التى أقيمت فى الآيات السابقه أى إذا كان اللّه سبحانه هو الواجد لما تتوقف عليه الالوهيه و هى المعبوديه بالحق،و غيره تعالى ممن يدعون من دونه غير واجد لشىء مما تتوقف عليه و هو الخلق و الإنعام و العلم فإلهكم الذى يحق له أن يعبد واحد و لازم معناه أنه اللّه عزّ اسمه (١).

١- ١) .النحل ١-٢١:بحث روائى فى:أمر اللّه.

[سوره النحل (۱۶): الآیات ۲۲ الی ۴۰]

اشاره

إِلٰهُكُمْ إِلٰهٌ وٰاحِدٌ فَالَّذِينَ لاٰ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَهِ قُلُوبُهُمْ مُنْكِرَهٌ وَ هُمْ مُسْتَكْبِرُونَ (۲۲) لاٰ جَرَمَ أَنَّ اَللّٰهَ يَعْلَمُ مٰا يُسِرُّونَ وَ مٰا يُعْلِنُونَ إِنَّهُ لاٰ يُحِبُّ اَلْمُسْتَكْبِرِينَ (۲۳) وَ إِذٰا قِيلَ لَهُمْ مٰا ذٰا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قٰالُوا أَسٰاطِيرُ اَلْأَوَّلِينَ (۲۴) لِيَحْمِلُوا أَوْزٰارَهُمْ كٰامِلَهً يَوْمَ اَلْقِيٰامَهِ وَ مِنْ أَوْزٰارِ اَلَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ أَلاٰ سٰاءَ مٰا يَزِرُونَ (۲۵) قَدْ مَكَرَ اَلَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَأَتَى اَللّٰهُ بُنْيٰانَهُمْ مِنَ اَلْقَوٰاعِدِ فَخَرَّ عَلَيْهِمُ اَلسَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَ أَتٰاهُمُ اَلْعَذٰابُ مِنْ حَيْثُ لاٰ يَشْعُرُونَ (۲۶) ثُمَّ يَوْمَ اَلْقِيٰامَهِ يُخْزِيهِمْ وَ يَقُولُ أَيْنَ شُرَكٰائِيَ اَلَّذِينَ كُنْتُمْ تُشَاقُّونَ فِيهِمْ قٰالَ اَلَّذِينَ أُوتُوا اَلْعِلْمَ إِنَّ اَلْخِزْيَ اَلْيَوْمَ وَ اَلسُّوءَ عَلَى اَلْكٰافِرِينَ (۲۷) اَلَّذِينَ تَتَوَفّٰاهُمُ اَلْمَلاٰئِكَهُ ظٰالِمِي أَنْفُسِهِمْ فَأَلْقَوُا اَلسَّلَمَ مٰا كُنّٰا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ بَلىٰ إِنَّ اَللّٰهَ عَلِيمٌ بِمٰا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۲۸) فَادْخُلُوا أَبْوٰابَ جَهَنَّمَ خٰالِدِينَ فِيهٰا فَلَبِئْسَ مَثْوَى اَلْمُتَكَبِّرِينَ (۲۹) وَ قِيلَ لِلَّذِينَ اِتَّقَوْا مٰا ذٰا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قٰالُوا خَيْراً لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هٰذِهِ اَلدُّنْيٰا حَسَنَهٌ وَ لَدٰارُ اَلْآخِرَهِ خَيْرٌ وَ لَنِعْمَ دٰارُ اَلْمُتَّقِينَ (۳۰) جَنّٰاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهٰا تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا اَلْأَنْهٰارُ لَهُمْ فِيهٰا مٰا يَشٰاؤُنَ كَذٰلِكَ يَجْزِي اَللّٰهُ اَلْمُتَّقِينَ (۳۱) اَلَّذِينَ تَتَوَفّٰاهُمُ اَلْمَلاٰئِكَهُ طَيِّبِينَ يَقُولُونَ سَلاٰمٌ عَلَيْكُمُ اُدْخُلُوا اَلْجَنَّهَ بِمٰا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۳۲) هَلْ يَنْظُرُونَ إِلاّٰ أَنْ تَأْتِيَهُمُ اَلْمَلاٰئِكَهُ أَوْ يَأْتِيَ أَمْرُ رَبِّكَ كَذٰلِكَ فَعَلَ اَلَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَ مٰا ظَلَمَهُمُ اَللّٰهُ وَ لٰكِنْ كٰانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ (۳۳) فَأَصٰابَهُمْ سَيِّئٰاتُ مٰا عَمِلُوا وَ حٰاقَ بِهِمْ مٰا كٰانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ (۳۴) وَ قٰالَ اَلَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شٰاءَ اَللّٰهُ مٰا عَبَدْنٰا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ وَ لاٰ آبٰاؤُنٰا وَ لاٰ حَرَّمْنٰا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ كَذٰلِكَ فَعَلَ اَلَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَهَلْ عَلَى اَلرُّسُلِ إِلاَّ اَلْبَلاٰغُ اَلْمُبِينُ (۳۵) وَ لَقَدْ بَعَثْنٰا فِي كُلِّ أُمَّهٍ رَسُولاً أَنِ اُعْبُدُوا اَللّٰهَ وَ اِجْتَنِبُوا اَلطّٰاغُوتَ فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اَللّٰهُ وَ مِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ اَلضَّلاٰلَهُ فَسِيرُوا فِي اَلْأَرْضِ فَانْظُرُوا كَيْفَ كٰانَ عٰاقِبَهُ اَلْمُكَذِّبِينَ (۳۶) إِنْ تَحْرِصْ عَلىٰ هُدٰاهُمْ فَإِنَّ اَللّٰهَ لاٰ يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ وَ مٰا لَهُمْ مِنْ نٰاصِرِينَ (۳۷) وَ أَقْسَمُوا بِاللّٰهِ جَهْدَ أَيْمٰانِهِمْ لاٰ يَبْعَثُ اَللّٰهُ مَنْ يَمُوتُ بَلىٰ وَعْداً عَلَيْهِ حَقًّا وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَ اَلنّٰاسِ لاٰ يَعْلَمُونَ (۳۸) لِيُبَيِّنَ لَهُمُ اَلَّذِي يَخْتَلِفُونَ فِيهِ وَ لِيَعْلَمَ اَلَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ كٰانُوا كٰاذِبِينَ (۳۹) إِنَّمٰا قَوْلُنٰا لِشَيْءٍ إِذٰا أَرَدْنٰاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (۴۰)

بيان:

قوله تعالى: إِلٰهُكُمْ إِلٰهٌ وٰاحِدٌ فَالَّذِينَ لاٰ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُمْ مُنْكِرَةٌ وَ هُمْ مُسْتَكْبِرُونَ قد تقدم الكلام فى قوله: «إِلٰهُكُمْ إِلٰهٌ وٰاحِدٌ» و أنه نتيجه الحجّه التى أقيمت فى الآيات السابقه.

و قوله: فَالَّذِينَ لاٰ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ الخ؛تفريع عليه،و افتتاح لفصل جديد من الكلام حول أعمال الكفّار من أقوالهم و أعمالهم الناشئه عن عدم إيمانهم باللّه سبحانه و إنما ذكر عدم إيمانهم بالآخره و لم يذكر عدم إيمانهم باللّه وحده لأن الذى أقيمت عليه الحجه هو التوحيد الكامل و هو وجوب الاعتقاد بإله عليم قدير خلق كل شىء و أتمّ النعمه لا لغوا باطلا بل لحق ليرجعوا اليه فيحاسبهم على ما عملوا و يجازيهم بما اكتسبوا مما عهده اليهم من الأمر و النهى بواسطه الرسل.

فالتوحيد المندوب اليه فى الآيات الماضيه هو القول بوحدانيّته تعالى و الإيمان بما أتى به رسل اللّه و الإيمان بيوم الحساب و الجزاء،و لذلك وصفهم الكفار بعدم الإيمان بالآخره لأن الإيمان بها يستلزم الإيمان بالوحدانيّه و الرساله.

و قوله: قُلُوبُهُمْ مُنْكِرَةٌ أى للحق و قوله: «وَ هُمْ مُسْتَكْبِرُونَ» أى عن الحق، و الاستكبار-على ما ذكروه-طلب الترفع بترك الإذعان للحق.

ص :۵۴۶

و المعنى:إلهكم واحد على ما تدل عليه الآيات الواضحه فى دلالتها،و إذا كان الأمر على هذا الوضوح و الجلاء لا يستتر بستر و لا يرتاب فيه فهم فالذين لا يؤمنون بالآخره قلوبهم منكره للحق جاحده له عنادا و هم مستكبرون عن الانقياد للحق من غير حجه و لا برهان.

قوله تعالى: لاٰ جَرَمَ أَنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ مٰا يُسِرُّونَ وَ مٰا يُعْلِنُونَ إِنَّهُ لاٰ يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ «لاٰ جَرَمَ» كلمه مركبه باقيه على حاله واحده يفيد معنى التحقيق على ما ذكره الخليل و سيبويه و اليه يرجع ما ذكره غيرهما و إن اختلفوا فى أصل تركبه قال الخليل:

و هو كلمه تحقيق و لا يكون إلاّ جوابا يقال:فعلوا كذا فيقول السامع:لا جرم يندمون.

و المعنى من المحقق-أو حق-أن اللّه يعلم ما يسرّون و ما يعلنون،و هو كنايه و تهديد بالجزاء السيئ أى إنّه يعلم ما يخفونه من أعمالهم و ما يظهرونه فسيجزيهم بما عملوا و يؤاخذهم على ما أنكروا و استكبروا إنه لا يحب المستكبرين.

قوله تعالى: وَ إِذٰا قِيلَ لَهُمْ مٰا ذٰا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قٰالُوا أَسٰاطِيرُ الْأَوَّلِينَ قال الراغب فى المفردات:السطر و السطر-بفتح السكون أو بفتحتين-السطر من الكتابه و من الشجر المغروس و من القوم الوقوف-الى أن قال-و جمع السطر أسطر و سطور و أسطار.

قال:و أما قوله: أَسٰاطِيرُ الْأَوَّلِينَ فقد قال المبرّد:هى جمع اسطوره نحو أرجوحه و أثفيه و أثافى و أحدوثه و أحاديث،و قوله تعالى: وَ إِذٰا قِيلَ لَهُمْ مٰا ذٰا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قٰالُوا أَسٰاطِيرُ الْأَوَّلِينَ أى شىء كتبوه كذبا و مينا فيما زعموا نحو قوله تعالى: «أَسٰاطِيرُ الْأَوَّلِينَ اكْتَتَبَهٰا فَهِيَ تُمْلىٰ عَلَيْهِ بُكْرَةً وَ أَصِيلاً» انتهى و قال غيره:أساطير جمع أسطار و أسطار جمع سطر فهو جمع الجمع.

و قوله: وَ إِذٰا قِيلَ لَهُمْ مٰا ذٰا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ يمكن أن يكون القائل بعض المؤمنين و إنما قاله اختبارا لحالهم و استفهاما لما يرونه فى الدعوه النبويه،و يمكن أن يكون من المشركين و إنما قاله لهم ليقلدهم فيما يرونه،و عبر عن القرآن بمثل قوله: مٰا ذٰا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ لنوع من

التهكم و الاستهزاء،و يمكن أن يكون شاكا متحيرا باحثا،و الآيه التاليه و كذا قوله فيما سيأتى:

«وَ قِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مٰا ذٰا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ» يؤيد أحد الوجهين الأخيرين.

و قوله: قٰالُوا أَسٰاطِيرُ الْأَوَّلِينَ أى الـذى يسأل عنه أكاذيب خرافيه كتبها الأولون و أثبتوها و تركوها لمن خلفهم،و لازم هـذا القول دعوى أنه ليس نازلا من عند اللّه سبحانه.

قـوله تعـالى: لِيَحْمِلُوا أَوْزٰارَهُمْ كٰامِلَةً يَوْمَ الْقِيٰامَةِ الى آخر الآـيه؛قال فى المفردات:الوزر-بفتحـتين-الملجأ الـذى يلتجأ اليه من الجبل،قال تعالى: «كَلاّٰ لاٰ وَزَرَ إِلىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ» و الوزر-بالكسر فالسكون-الثقل تشبيها بوزر الجبل،و يعبّر بذلك عن الإثم كما يعبّر عنه بالثقل،قال تعالى: «لِيَحْمِلُوا أَوْزٰارَهُمْ كٰامِلَةً» الآيه؛كقوله:

«وَ لَيَحْمِلُنَّ أَثْقٰالَهُمْ وَ أَثْقٰالاً مَعَ أَثْقٰالِهِمْ» .

قـال:و حمل وزر الغير بالحقيقه هو على نحو ما أشار اليه صلّى اللّه عليه و آله و سلم بقوله:«من سنّ سـنه حسـنه كان له أجرها و أجر من عمل بها من غير أن ينقص من أجره شـىء،و من سنّ سـنّه سيئه كان له وزرها و وزر من عمل بها»أى مثل وزر من عمل بها،و قوله: وَ لاٰ تَزِرُ وٰازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرىٰ أى لا تحمل وزره من حيث يتعرّى المحمول عنه،انتهى.

و الـذى ذكره من الحـديث النبوى مروى من طرق الخاصه و العامه جميعا و يصدّقه من الكتاب العزيز مثل قوله: وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ اتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمٰانٍ أَلْحَقْنٰا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَ مٰا أَلَتْنٰاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ كُلُّ امْرِئٍ بِمٰا كَسَبَ رَهِينٌ (الطور/٢١)،و قوله: وَ نَكْتُبُ مٰا قَدَّمُوا وَ آثٰارَهُمْ (يس/١٢)و الآيات فى هذا المعنى كثيره.

و أما قوله فى تفسير قوله صلّى اللّه عليه و آله و سلم:«كان له وزرها و وزر من عمل بها»أى مثل وزر من عمل بها فكلام ظاهرى لاـ بـأس بـأن يوجه به الآـيه و الروايه لرفع التنـاقض بينهمـا و بين مثـل قوله تعالى: لاٰ تَزِرُ وٰازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرىٰ (الأنعام/١۶۴)،و قوله: لَيُوَفِّيَنَّهُمْ رَبُّكَ

أَعْمٰالَهُمْ (هود١١١/)،إذ لو حمل الآمر وزر السيئه و عذّب بعذابها دون الفاعل ناقض ذلك الآيه الاولى،و لو قسّم بينهما و حمل كل منهما بعض الوزر و عذّب ببعض العذاب ناقض الآيه الثانيه،و أما لو حمل السانّ و الآمر مثل ما للعامل الفاعل لم يناقض شيئا.

و فى تقييد قوله: لِيَحْمِلُوا أَوْزٰارَهُمْ بقوله: كٰامِلَةً دفع لتوهم التقسيم و التبعيض بأن يحملوا بعضا من أوزار أنفسهم و بعضا من أوزار الذين يضلونهم فيعود الجميع أوزارا كامله بل يحملون أوزار أنفسهم كامله ثم من أوزار الذين يضلونهم.

و قوله: وَ مِنْ أَوْزٰارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ من تبعيضيه لأنهم لا يحملون جميع أوزارهم بل أوزارهم التى ترتبت على إضلالهم خاصه بشهاده السياق فالتبعيض إنما هو لتمييز الأوزار المترتبه على الإضلال من غيرها لا-للدلاله على تبعيض كل وزر من أوزار الإضلال و حمل بعضه على هذا و بعضه على ذاك و لا تقسيم مجموع أوزار الإضلال و حمل قسم منه على هذا و قسم منه على ذاك مع تعريته عن القسم الآخر فإن أمثال قوله تعالى: وَ مَنْ يَعْمَلْ مِثْقٰالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ (الزلزال٨/)تنافى ذلك فافهم.

و تقييده سبحانه قوله: يُضِلُّونَهُمْ بقوله: بِغَيْرِ عِلْمٍ للدلاله على أن الذين أضلهم هؤلاء المشركون الذين قالوا:أساطير الأولين إنما ضلوا باتباعهم لهم تقليدا و بغير علم فالقائلون أئمه الضلال و هؤلاء الضلاّل أتباعهم و مقلّدوهم ثم ختم سبحانه الآيه بذمهم و تقبيح أمرهم جميعا فقال: «أَلاٰ سٰاءَ مٰا يَزِرُونَ» .

قوله تعالى: قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَأَتَى اللّٰهُ بُنْيٰانَهُمْ مِنَ الْقَوٰاعِدِ الخ؛إتيانه تعالى بنيانهم من القواعد هو حضور أمره تعالى عنده بعد ما لم يكن حاضرا،و هذا شائع فى الكلام و خرور السقف سقوطه على الأرض و انهدامه.

و الظاهر-كما يشعر به السياق-أن قوله: فَأَتَى اللّٰهُ بُنْيٰانَهُمْ مِنَ الْقَوٰاعِدِ فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ كنايه عن إبطال كيدهم و إفساد مكرهم من حيث لا

يتوقعون كمن يتقى أمامه و يراقبه فيأتيه العدو من خلفه فاللّه سبحانه يأتى بنيان مكرهم من ناحيه قواعده و هم مراقبون سقفه مما يأتيه من فوق فينهدم عليهم السقف لا بهادم يهدمه من فوقه بل بانهدام القواعد.

و على هذا فقوله: وَ أَتاهُمُ الْعَذابُ مِنْ حَيْثُ لا يَشْعُرُونَ عطف تفسيرى يفسّر قوله: «فَأَتَى اللّهُ بُنْيانَهُمْ» الخ؛و المراد بالعذاب العذاب الدنيوى.

و فى الآيه تهديد للمشركين الذين كانوا يمكرون باللّه و رسوله بتذكيرهم ما فعل اللّه بالماكرين من قبلهم من مستكبرى الامم الماضيه حيث ردّ مكرهم الى أنفسهم فكانوا هم الممكورين.

قوله تعالى: ثُمَّ يَوْمَ الْقِيامَهِ يُخْزِيهِمْ وَ يَقُولُ أَيْنَ شُرَكائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشَاقُّونَ فِيهِمْ الإخزاء من الخزى و هو على ما ذكره الراغب الذل الذى يستحيى منه، و المشاقّه من الشقّ و هو قطع بعض الشىء و فصله منه فهى المخاصمه و المعاداه و الاختلاف ممن من شأنه أن يأتلف و يتفق فمشاقه المشركين فى شركائهم هو اختلافهم مع أهل التوحيد و هم أمه واحده فطهرهم اللّه جميعا على التوحيد و دين الحق و مخاصمتهم لهم و انفصالهم عنهم.

و المعنى:أن اللّه سبحانه سيخزيهم يوم القيامه و يضرب عليهم الذله و الهوان بقوله:أين شركائى الذين كنتم تشاقون أهل الحق فيهم و تخاصمونهم و توجدون الاختلاف فى دين اللّه.

قوله تعالى: قالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ إِنَّ الْخِزْيَ الْيَوْمَ وَ السُّوءَ عَلَى الْكافِرِينَ الخزى ذله الموقف و السوء العذاب على ما يفيده السياق.

و هؤلاء الذين وصفهم اللّه بأنهم اوتوا العلم و أخبر أنهم يتكلمون بكذا هم الذين رزقوا العلم باللّه و انكشفت لهم حقيقه التوحيد فإن ذلك هو الذى يعطيه السياق من جهه المقابله بينهم مع وصفهم بالعلم و بين المشركين الذين ينكشف لهم يومئذ أنهم ما كانوا يعبدون إلاّ

أسماء سموها و سرابا توهموه.

على أن اللّه سبحانه يخبر عنهم أنهم يتكلمون يومئذ و يقولون كذا و قد قال فى وصف اليوم:

لاٰ يَتَكَلَّمُونَ إِلاّٰ مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمٰنُ وَ قٰالَ صَوٰاباً (النبأ/٣٨)و القول لا يكون صوابا بحق المعنى إلاّ مع كون قائله مصونا من خطأه و لغوه و باطله،و لا يكون مصونا فى قوله إلاّ إذا كان مصونا فى فعله و فى علمه فهؤلاء قوم لا يرون إلاّ الحق و لا يفعلون إلاّ الحق و لا ينطقون إلاّ بالحق.

قوله تعالى: اَلَّذِينَ تَتَوَفّٰاهُمُ الْمَلاٰئِكَةُ ظٰالِمِي أَنْفُسِهِمْ فَأَلْقَوُا السَّلَمَ الى آخر الآيه؛الظاهر أنه تفسير للكافرين الواقع فى آخر الآيه السابقه كما أن قوله الآتى:

اَلَّذِينَ تَتَوَفّٰاهُمُ الْمَلاٰئِكَةُ طَيِّبِينَ الخ؛تفسير للمتقين الواقع فى آخر الآيه التى قبله،و لا يستلزم كونه بيانا للكافرين كونه من تمام قول الذين اوتوا العلم حتى يختل نظم الكلام بقولهم:

«إِنَّ الْخِزْيَ الْيَوْمَ» الخ؛ثم بيانهم بقولهم: اَلَّذِينَ تَتَوَفّٰاهُمُ الْمَلاٰئِكَةُ الخ؛دون أن يقولوا:الذين توفاهم الملائكه كما لا يخفى.

و قوله: فَأَلْقَوُا السَّلَمَ أى الاستسلام و هو الخضوع و الانقياد،و ضمير الجمع للكافرين و المعنى الكافرون هم الذين تتوفاهم الملائكه و يقبضون أرواحهم و الحال أنهم ظالمون لأنفسهم بكفرهم باللّه فألقوا السلم و قدموا الخضوع و الانقياد مظهرين بذلك أنهم ما كانوا يعملون من سوء،فيرد عليهم قولهم و يكذبون و يقال لهم:بلى قد فعلتم و عملتم إن اللّه عليم بما كنتم تعملون قبل ورودكم هذا المورد و هو الموت.

قوله تعالى: فَادْخُلُوا أَبْوٰابَ جَهَنَّمَ خٰالِدِينَ فِيهٰا فَلَبِئْسَ مَثْوَى الْمُتَكَبِّرِينَ الخطاب للمجموع كما كان قوله: «إِنَّ الْخِزْيَ الْيَوْمَ وَ السُّوءَ عَلَى الْكٰافِرِينَ» و كذا قوله: «الَّذِينَ تَتَوَفّٰاهُمُ الْمَلاٰئِكَةُ» الخ؛ناظرا الى جماعه الكافرين دون كلّ واحد واحد منهم.

و على هذا يعود معناه الى مثل قولنا:ليدخل كل واحد منكم بابا من جهنم يناسب عمله و موقفه من الكفر لا أن يدخل كل واحد منهم جميع الأبواب او أكثر من واحد منها،و قد تقدم الكلام فى معنى أبواب جهنم فى تفسير قوله تعالى: لَهٰا سَبْعَةُ أَبْوٰابٍ لِكُلِّ بٰابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُومٌ (الحجر/۴۴).

و المتكبرون هم المستكبرون بحسب المصداق و إن كانت العنايه اللفظيه مختلفه فيهما كالمسلم و المستسلم فالمستكبر هو الذى يطلب الكبر لنفسه بإخراجه من القوه الى الفعل و إظهاره لغيره،و المتكبر هو الذى يقبله لنفسه و يأخذه صفه.

قوله تعالى: وَ قِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مٰا ذٰا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قٰالُوا خَيْراً الى آخر الآيه؛ أخذ المسئول عنهم هم الذين اتقوا أى الذين شأنهم فى الدنيا أنهم تلبسوا بالتقوى و هم المتصفون به المستمرون بدليل إعاده ذكرهم بعد لفظ المتقين مرتين فيكون المسئول عنهم من هذه الطائفه خيارهم الكاملين فى الإيمان كما كان المسئول عنهم فى الطائفه الاخرى شرارهم الكاملين فى الكفر و هم المستكبرون.

و قوله: قٰالُوا خَيْراً أى أنزل خيرا لأنه أنزل قرآنا يتضمن معارف و شرائع فى أخذها و العمل بها خير الدنيا و الآخره و فى قولهم: «خَيْراً» اعتراف بكون القرآن نازلا-من عنده تعالى مضافا الى وصفهم له بالخيريه و فى ذلك إظهار منهم المخالفه للمستكبرين حيث أجابوا بقولهم:أساطير الأولين أى هو أساطير و لو قال المتقون:خير بالرفع لم يكن فيه اعتراف بالنزول كما أنه لو قال المستكبرون:أساطير الأولين بالنصب كان فيه اعتراف بالنزول.كذا قيل.

و قوله: لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هٰذِهِ الدُّنْيٰا حَسَنَةٌ وَ لَدٰارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ ظاهر السياق أنه بيان لقولهم: «خَيْراً» و هل هو تتمه قولهم أو بيان منه تعالى؟ظاهر قوله: «وَ لَنِعْمَ دٰارُ الْمُتَّقِينَ جَنّٰاتُ عَدْنٍ» الى آخر الآيه؛أنه كلام منه تعالى يبين به وجه الخيريه فيما أنزله اليهم

فإنه أشبه بكلام الرب تعالى منه بكلام المربوب و خاصه المتقين الذين لا يجترءون على أمثال هذه الاقتراحات.

و المراد بالحسنه المثوبه الحسنه و ذلك لأنهم بالإحسان الذى هو العمل بما يتضمنه الكتاب يرزقون مجتمعا صالحا يحكم فيه العدل و الإحسان و عيشه طيبه مبنيه على الرشد و السعاده ينالون ذلك جزاء دنيويا لإحسانهم لقوله: «لَهُمْ فِی الدُّنْیا» و لدار الحياه الآخره خير جزاء لأن فيها بقاء بلا فناء و نعمه من غير نقمه و سعاده ليس معها شقاء.

و معنى الآيه:و قيل للمتقين من المؤمنين ما ذا أنزل ربكم من الكتاب و ما شأنه؟قالوا أنزل خيرا،و كونه خيرا هو أن للذين أحسنوا-أى عملوا بما فيه فوضع الإحسان موضع الأخذ و العمل بما فى الكتاب إيماء الى أن الذى يأمر به الكتاب أعمال حسنه-فى هذه الدنيا مثوبه حسنه و لدار الآخره خير لهم جزاء.

ثم مدح دارهم ليكون تأكيدا للقول فقال: «وَ لَنِعْمَ دارُ الْمُتَّقِینَ» ثم بيّن دار المتقين بقوله:

«جَنّاتُ عَدْنٍ یَدْخُلُونَها تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ لَهُمْ فِیها ما یَشاؤُنَ کَذلِکَ یَجْزِی اللّهُ الْمُتَّقِینَ» و المعنى ظاهر.

قوله تعالى: اَلَّذِینَ تَتَوَفّاهُمُ الْمَلائِکَهُ طَیِّبِینَ یَقُولُونَ سَلامٌ عَلَیْکُمْ ادْخُلُوا الْجَنَّهَ بِما کُنْتُمْ تَعْمَلُونَ بيان للمتقين كما كان قوله: «اَلَّذِینَ تَتَوَفّاهُمُ الْمَلائِکَهُ ظالِمِی أَنْفُسِهِمْ» الخ؛بيانا للمستكبرين.

و الطيب تعرّى الشىء مما يختلط به فيكدّره و يذهب بخلوصه و محوضته يقال:طاب لى العيش أى خلص و تعرّى مما يكدّره و ينغصه و القول الطيب ما كان عاريا من اللغو و الشتم و الخشونه و سائر ما يوجب فيه غضاضه،و الفرق بين الطيب و الطهاره أن الطهاره كون الشىء على طبعه الأصلى بحيث يخلو عما يوجب التنفر عنه و الطيب كونه على أصله من غير أن يختلط به ما يكدره و يفسد أمره سواء تنفّر عنه أم لا و لذلك قوبل الطيب بالخبيث المشتمل على

الخبث الزائد،قال تعالى: اَلْخَبِيثاتُ لِلْخَبِيثِينَ وَ الْخَبِيثُونَ لِلْخَبِيثاتِ وَ الطَّيِّباتُ لِلطَّيِّبِينَ وَ الطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّباتِ (النور/۲۶)،و قال: وَ الْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرُجُ نَباتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَ الَّذِی خَبُثَ لاٰ يَخْرُجُ إِلاّٰ نَكِداً (الأعراف/۵۸).

و على هذا فالمراد بكون المتقين طيبين فى حال توفيهم خلوصهم من خبث الظلم فى مقابل المستكبرين الذين وصفهم بالظلم حال التوفى فى قوله السابق: «الَّذِينَ تَتَوَفّاهُمُ الْمَلاٰئِكَةُ ظٰالِمِی أَنْفُسِهِمْ» و يكون معنى الآيه أن المتقين هم الذين تتوفاهم الملائكه متعرّين عن خبث الظلم-الشرك و المعاصى-يقولون لهم سلام عليكم-و هو تأمين قولى لهم-ادخلوا الجنه بما كنتم تعملون-و هو هدايه لهم إليها-.

قوله تعالى: هَلْ يَنْظُرُونَ إِلاّٰ أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلاٰئِكَةُ أَوْ يَأْتِیَ أَمْرُ رَبِّكَ كَذٰلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ الخ؛رجوع الى حديث المستكبرين من المشركين و ذكر بعض أحوالهم و أقوالهم و قياسهم ممن سبقهم من طغاه الامم الماضين و ما آل اليه أمرهم.

و قوله: هَلْ يَنْظُرُونَ إِلاّٰ أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلاٰئِكَةُ أَوْ يَأْتِیَ أَمْرُ رَبِّكَ سياق الآيه و خاصه ما فى الآيه التاليه من حديث العذاب ظاهر فى أنها مسوقه للتهديد فالمراد بإتيان الملائكه نزولهم لعذاب الاستئصال و ينطبق على مثل قوله: مٰا نُنَزِّلُ الْمَلاٰئِكَةَ إِلاّٰ بِالْحَقِّ وَ مٰا كٰانُوا إِذاً مُنْظَرِينَ (الحجر/۸)،و المراد بإتيان أمر الرب تعالى قيام الساعه و فصل القضاء و الانتقام الإلهى منهم.

و أما كون المراد بإتيان الأمر ما تقدم فى أول السوره من قوله: «أَتىٰ أَمْرُ اللّٰهِ» و قد قرّبنا هناك أن المراد به مجىء النصر و ظهور الاسلام على الشرك فلا يلائم اللحن الشديد الذى فى الآيه تلك الملائمه،و أيضا سيأتى فى ذيل الآيات ذكر إنكارهم للبعث و إصرارهم على نفيه و الرد عليهم،و هو يؤيد كون المراد بإتيان الأمر قيام الساعه.

و قد أضاف الرب الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم فقال: أَمْرُ رَبِّكَ و لم يقل:أمر اللّه أو أمر ربهم ليدل

به على أن فيه انتصارا له صلّى اللّه عليه و آله و سلم و قضاء له عليهم.

و قوله: كَذٰلِكَ فَعَلَ اَلَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ تأكيد للتهديد و تأييد بالنظير أى فعل الذين من قبلهم مثل فعلهم من الجحود و الاستهزاء مما فيه بحسب الطبع انتظار عذاب اللّه «فَأَصٰابَهُمْ سَيِّئٰاتُ مٰا عَمِلُوا» الخ.

و قوله: وَ مٰا ظَلَمَهُمُ اَللّٰهُ وَ لٰكِنْ كٰانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ معترضه يبيّن بها أن الذى نزل بهم من العذاب لهم يستوجبه إلاّ الظلم،غير أن هذا الظلم كان هو ظلمهم أنفسهم لا ظلما منه تعالى و تقدّس،و لم يعذبهم اللّه سبحانه عن ظلم وقع منهم مره أو مرتين بل أمهلهم إذ ظلموا حتى استمروا فى ظلمهم و أصروا عليه-كما يدل عليه قوله: كٰانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ - فعند ذلك أنزل عليهم العذاب،ففى قوله: «وَ مٰا ظَلَمَهُمُ اَللّٰهُ» الخ؛إثبات الاستمرار على الظلم عليهم و نفى أصل الظلم عن اللّه سبحانه.

قوله تعالى: فَأَصٰابَهُمْ سَيِّئٰاتُ مٰا عَمِلُوا وَ حٰاقَ بِهِمْ مٰا كٰانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ حاق بهم أى حلّ بهم،و قيل:معناه نزل بهم و أصابهم،و الذى كانوا به يستهزءون هو العذاب الذى كانت رسلهم ينذرونهم به و معنى الآيه ظاهر.

قوله تعالى: وَ قٰالَ اَلَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شٰاءَ اَللّٰهُ مٰا عَبَدْنٰا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ وَ لاٰ آبٰاؤُنٰا وَ لاٰ حَرَّمْنٰا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ الخ؛الذى تورده الآيه شبهه على النبوه من الوثنيين المنكرين لها،و لذلك عرّفهم بنعتهم الصريح حيث قال: «وَ قٰالَ اَلَّذِينَ أَشْرَكُوا» و لم يكتف بالضمير و لم يقل:و قالوا كما فى الآيات السابقه ليعلم أن الشبهه لهم بعينهم.

و قوله: لَوْ شٰاءَ اَللّٰهُ مٰا عَبَدْنٰا جمله شرطيه حذف فيها مفعول «شٰاءَ» لدلاله الجزاء عليه،و التقدير لو شاء اللّه أن لا نعبد من دونه شيئا ما عبدنا،الخ.

و قوله: مٰا عَبَدْنٰا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ لفظه من الاولى بيانيه و الثانيه زائده

لتأكيد الاستغراق فى النفى،و المعنى ما عبدنا شيئا دونه،و نظير ذلك قوله: «وَ لاٰ حَرَّمْنٰا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ» .

و قوله: نَحْنُ وَ لاٰ آبٰاؤُنٰا بيان لضمير التكلم فى «عَبَدْنٰا» للدلاله على أنهم يتكلمون عنهم و عن آبائهم جميعا لأنهم كانوا يقتدون فى عباده الأصنام بآبائهم،و قد تكرّر فى القرآن حكايه مثل قولهم: إِنّٰا وَجَدْنٰا آبٰاءَنٰا عَلىٰ أُمَّةٍ وَ إِنّٰا عَلىٰ آثٰارِهِمْ مُقْتَدُونَ (الزخرف۲۳/).

و قوله: وَ لاٰ حَرَّمْنٰا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ عطف على قوله: «عَبَدْنٰا» الخ؛أى و لو شاء اللّه أن لا نحرّم من دونه من شىء أو نحلّ ما حرّمناه ما حرّمنا،الخ؛و المراد البحيره و السائبه و غيرهما مما حرّموه.

ثم إن قولهم: لَوْ شٰاءَ اللّٰهُ مٰا عَبَدْنٰا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ الخ؛ظاهر من جهه تعليق نفى العباده على نفس مشيته تعالى فى أنهم أرادوا بالمشيه إرادته التكوينيه التى لا تتخلف عن المراد البته و لو أرادوا غيرها لقالوا:لو شاء اللّه كذا لأطعناه و استجبنا دعوته أو ما يفيد هذا المعنى.

فكأنهم يقولون:لو كانت الرساله حقه و كان ما جاء به الرسل من النهى عن عباده الأصنام و الأوثان و النهى عن تحريم البحيره و السائبه و الوصيله و غيرها نواهى للّه سبحانه كان اللّه سبحانه شاء أن لا نعبد شيئا غيره و أن لا نحرم من دونه شيئا،و لو شاء اللّه سبحانه أن لا نعبد غيره و لا نحرم شيئا لم نعبد و لم نحرم لاستحاله تخلف مراده عن إرادته لكنا نعبد غيره و نحرم أشياء فليس يشاء شيئا من ذلك فلا نهى و لا أمر منه تعالى و لا شريعه و لا رساله من قبله.

قوله تعالى: كَذٰلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَهَلْ عَلَى الرُّسُلِ إِلاَّ الْبَلاٰغُ الْمُبِينُ ،خطاب للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بأمره أن يبلغ رسالته بلاغا مبينا و لا يعتنى بما لفّقوه من

الحجه فإنها داحضه و الحجه تامه علیهم بالبلاغ و فیه إشاره إجمالیه الی دحض حجتهم.

فقوله: کَذٰلِکَ فَعَلَ اَلَّذِینَ مِنْ قَبْلِهِمْ أی علی هذا الطریق الذی سلکه هؤلاء سلک الذین من قبلهم فعبدوا غیر اللّه و حرّموا ما لم یحرّمه اللّه ثم إذا جاءتهم رسلهم ینهونهم عن ذلک قالوا:لو شاء اللّه ما عبدنا من دونه من شیء نحن و لا آباؤنا و لا حرّمنا من دونه من شیء فالجمله کقوله تعالی: کَدَأْبِ آلِ فِرْعَوْنَ وَ اَلَّذِینَ مِنْ قَبْلِهِمْ کَفَرُوا بِآیٰاتِ اَللّٰهِ فَأَخَذَهُمُ اَللّٰهُ بِذُنُوبِهِمْ (الأنفال۵۲/).

و قوله: فَهَلْ عَلَی اَلرُّسُلِ إِلاَّ اَلْبَلاٰغُ اَلْمُبِینُ ای بلّغهم الرساله بلاغا مبینا تتم به الحجه علیهم فإنما وظیفه الرسل البلاغ المبین و لیس من وظیفتهم أن یلجئوا الناس الی ما یدعونهم الیه و ینهونهم عنه و لا أن یحملوا معهم إراده اللّه الموجبه التی لا تتخلف عن المراد و لا أمره الذی إذا أراد شیئا قال له کن فیکون حتی یحوّلوا بذلک الکفر الی الإیمان و یضطرّوا العاصی علی الإطاعه.

فإنما الرسول بشر مثلهم و الرساله التی بعث بها إنذار و تبشیر و هی مجموعه قوانین اجتماعیه أوحاها الیه اللّه فیها صلاح الناس فی دنیاهم و آخرتهم صورتها صوره الأوامر و النواهی المولویه و حقیقتها الإنذار و التبشیر،قال تعالی: قُلْ لاٰ أَقُولُ لَکُمْ عِنْدِی خَزٰائِنُ اَللّٰهِ وَ لاٰ أَعْلَمُ اَلْغَیْبَ وَ لاٰ أَقُولُ لَکُمْ إِنِّی مَلَکٌ (الأنعام۵۰/)،فهذا ما أمر به نبیه صلّی اللّه علیه و آله و سلم أن یبلّغهم و قد أمر به نوحا و من بعده من الرسل علیهم السّلام أن یبلّغوه أممهم کما فی سوره هود و غیرها.

و قال أیضا مخاطبا نبیه صلّی اللّه علیه و آله و سلم: قُلْ إِنَّمٰا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُکُمْ یُوحیٰ إِلَیَّ أَنَّمٰا إِلٰهُکُمْ إِلٰهٌ وٰاحِدٌ فَمَنْ کٰانَ یَرْجُوا لِقٰاءَ رَبِّهِ فَلْیَعْمَلْ عَمَلاً صٰالِحاً وَ لاٰ یُشْرِکْ بِعِبٰادَهِ رَبِّهِ أَحَداً (الکهف/ ۱۱۰).

فهذا هو الذی یشیر الیه علی سبیل الإجمال بقوله: کَذٰلِکَ فَعَلَ اَلَّذِینَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَهَلْ عَلَی اَلرُّسُلِ إِلاَّ اَلْبَلاٰغُ اَلْمُبِینُ فإن ظاهره کما أشرنا الیه سابقا أن هذه حجه

دائره بینهم قدیما و حدیثا،و علی هذا لیس من شأن الرسول إجبار الناس و إلجاؤهم علی الإیمان و الطاعه بل البلاغ المبین بالإنذار و التبشیر و حجتهم لا تدفع ذلک فبلّغ ما أرسلت به بلاغا مبینا و لا تطمع فی هدایه من ضلّ منهم،و ستفصّل الآیتان التالیتان ما أجملته هذه الآیه و توضحانها.

قوله تعالی: وَ لَقَدْ بَعَثْنا فِی کُلِّ أُمَّهٍ رَسُولاً أَنِ اعْبُدُوا اللّٰهَ وَ اجْتَنِبُوا الطّٰاغُوتَ فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَی اللّٰهُ وَ مِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَیْهِ الضَّلاٰلَهُ الخ؛الطاغوت فی الأصل مصدر کالطغیان و هو تجاوز الحدّ بغیر حق،و اسم المصدر منه الطغوی،قال الراغب:الطاغوت عباره عن کل متعدّ و کل معبود من دون اللّه،و یستعمل فی الواحد و الجمع،قال تعالی: فَمَنْ یَکْفُرْ بِالطّٰاغُوتِ وَ الَّذِینَ اجْتَنَبُوا الطّٰاغُوتَ أَوْلِیٰاؤُهُمُ الطّٰاغُوتُ .انتهی.

و قوله: وَ لَقَدْ بَعَثْنا فِی کُلِّ أُمَّهٍ رَسُولاً إشاره الی أن بعث الرسول أمر لا یختص به امه دون امه بل هو سنّه إلهیه جاریه فی جمیع الناس بما أنهم فی حاجه الیه و هو یدرکهم أینما کانوا کما أشار الی عمومه فی الآیه السابقه إجمالا بقوله: «کَذٰلِکَ فَعَلَ الَّذِینَ مِنْ قَبْلِهِمْ» .

و قوله: أَنِ اعْبُدُوا اللّٰهَ وَ اجْتَنِبُوا الطّٰاغُوتَ بیان لبعث الرسول علی ما یعطیه السیاق أن ما کانت حقیقه بعث الرسول إلاّ أن یدعوهم الی عباده اللّه و اجتناب الطاغوت لأن الأمر و کذا النهی من البشر و خاصه إذا کان رسولا لیس إلاّ دعوه عادیه لا إلجاء و اضطرارا تکوینیا،و لا أن للرسول أن یدّعی ذلک حتی یرد علیه أنه لو شاء اللّه ما عبدنا من دونه من شیء و إذ لم یشأ فلا معنی للرساله.

و قوله: فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَی اللّٰهُ وَ مِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَیْهِ الضَّلاٰلَهُ أی کانت کل من هذه الامم مثل هذه الامه منقسمه الی طائفتین فبعضهم هو من هداه اللّه الی ما دعاهم الیه الرسول من عباده اللّه و اجتناب الطاغوت.

و ذلک أن الهدایه من اللّه سبحانه لا یشارکه فیها غیره و لا تنسب الی أحد دونه إلاّ بالتبع کما قال: إِنَّکَ لاٰ تَهْدِی مَنْ أَحْبَبْتَ وَ لٰکِنَّ اللّٰهَ یَهْدِی مَنْ یَشٰاءُ (القصص/۵۶)و سنشیر الیه فی الآیه التالیه: إِنْ تَحْرِصْ عَلیٰ هُدٰاهُمْ فَإِنَّ اللّٰهَ لاٰ یَهْدِی مَنْ یُضِلُّ و الآیات فی حصر الهدایه فیه تعالی کثیره،و لا یستلزم ذلک کونها أمرا اضطراریا لا صنع فیه للعبد أصلا فإنها اختیاریه بالمقدمه کما یشیر الیه قوله: وَ الَّذِینَ جٰاهَدُوا فِینٰا لَنَهْدِیَنَّهُمْ سُبُلَنٰا وَ إِنَّ اللّٰهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِینَ (العنکبوت/۶۹)یفید أن للهدایه الإلهیه طریقا میسّرا للانسان و هو الإحسان فی العمل و أن اللّه لمع المحسنین لا یدعهم یضلّون.

و بعض هذه الامم-الطائفه الثانیه منهم-هو من حقّت علیه الضلاله أی ثبتت و لزمت، و هذه الضلاله هی التی من قبل العبد بسوء اختیاره و لیست بالتی تتبعها مجازاه من اللّه فإن اللّه یصفها بقوله:حقت ثم یضیفها فی الآیه التالیه الی نفسه إذ یقول: فَإِنَّ اللّٰهَ لاٰ یَهْدِی مَنْ یُضِلُّ فقد کانت هناک ضلاله ثم حقت و ثبتت بإثبات اللّه مجازاه فصارت هی التی من قبل اللّه سبحانه مجازاه،فتبصّر.

و لم ینسب اللّه سبحانه فی کلامه الی نفسه إضلالا إلاّ ما کان مسبوقا لظلم من العبد أو فسق أو کفر و تکذیب أو نظائرها کقوله: وَ اللّٰهُ لاٰ یَهْدِی الْقَوْمَ الظّٰالِمِینَ (الجمعه/۵)و عدم الهدایه هو الإضلال،و قوله: وَ یُضِلُّ اللّٰهُ الظّٰالِمِینَ وَ یَفْعَلُ اللّٰهُ مٰا یَشٰاءُ (إبراهیم/۲۷)، و قوله: وَ مٰا یُضِلُّ بِهِ إِلاَّ الْفٰاسِقِینَ (البقره/۲۶)،و قوله: إِنَّ الَّذِینَ کَفَرُوا وَ ظَلَمُوا لَمْ یَکُنِ اللّٰهُ لِیَغْفِرَ لَهُمْ وَ لاٰ لِیَهْدِیَهُمْ طَرِیقاً إِلاّٰ طَرِیقَ جَهَنَّمَ (النساء/۱۶۸)،و قوله: فَلَمّٰا زٰاغُوا أَزٰاغَ اللّٰهُ قُلُوبَهُمْ (الصف/۵)،الی غیر ذلک من الآیات.

و لم یقل سبحانه:فمنهم من هدی اللّه و منهم من أضلّه مع کون ضلالهم ضلال مجازاه لا مانع من إضافته الیه تعالی دفعا لإیهام نسبه أصل الضلال الیه بل ذکر أولا من هداه ثم قابله بمن کان من حقه أن یضل-و هو الذی اختار الضلاله علی الهدی أی اختار أن لا یهتدی-فلم

يهده اللّه و حقّ له ذلك.

و قوله: فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ ظاهر السياق أن الخطاب للذين أشركوا القائلين «لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ» و الالتفات الى خطابهم لكونه أشد تأثيرا فلى تثبيت القول و إتمام الحجه.

و الكلام متفرع على ما بيّن جوابا لحجتهم إجمالا و تفصيلا و محصّل المعنى أن الرساله و الدعوه النبويه ليست من الإراده التكوينيه الملجئه الى ترك عباده الأصنام و تحريم ما لم يحرّمه اللّه حتى يستدلوا بعدم وجود الإلجاء على عدم وجود الرساله و كذب مدّعيها بل هى دعوه عاديه بعث اللّه سبحانه بها رسلا يدعونكم الى عباده اللّه و اجتناب الطاغوت و حقيقته الإنذار و التبشير،و من الدليل على ذلك آثار الامم الماضيه الظالمه التى تحكى عن نزول العذاب عليهم فسيروا فى الأرض فانظروا كيف كان عاقبه المكذبين حتى يتبين لكم أن الدعوه النبويه التى هى إنذار حق و أن الرساله ليست كما تزعمون.

قوله تعالى: إِنْ تَحْرِصْ عَلىٰ هُدٰاهُمْ فَإِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ وَ مٰا لَهُمْ مِنْ نٰاصِرِينَ لما بيّن أن الامم الماضين انقسموا طائفتين و كانت إحدى الطائفتين هم الذين حقّت عليهم الضلاله و كانت هؤلاء الذين أشركوا و قالوا ما قالوا كالذين من قبلهم منهم بيّن فى هذه الآيه أن ثبوت الضلاله فى حقهم إنما هو ثبوت لا زوال معه و تحتم لا يقبل التغيير فإنه لا هادى بالحقيقه إلاّ اللّه فإن جاز هداهم كان اللّه هو هاديهم لكنه لا يهديهم فإنه يضلهم و لا يجتمع الهدى و الضلال معا،و ليس هناك ناصر ينصرهم على اللّه فيقهره على هداهم فليؤيس منهم.

ففى الآيه تعزيه للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و إرشاد له أن لا يحرص فى هداهم،و إعلام له أن القضاء قد مضى فى حقهم و ما يبدّل القول لديه و ما هو بظلام للعبيد.

فقوله: إِنْ تَحْرِصْ عَلىٰ هُدٰاهُمْ الخ؛فى تقدير إن تحرص على هداهم لم ينفعهم

حرصک شیئا فلیسوا ممن یمکن له الاهتداء فإن اللّه هو الذی یهدی من اهتدی،و هو لا یهدیهم فإنه یضلهم و لا یناقض تعالی فعل نفسه،و لیس لهم ناصرون ینصرونهم علیه.

و فی هذه الآیات الثلاث مشاجرات طویله بین المجبّره و المفوّضه و کل یفسرها بما یقتضیه مذهبه حتی قال الامام الرازی:إن المشرکین أرادوا بقولهم:لو شاء اللّه ما عبدنا من دونه من شیء،الخ؛أنه لما کان الکل من التوحید و الشرک و الهدی و الضلال من اللّه کانت بعثه الأنبیاء عبثا فنقول:هذا اعتراض علی اللّه و جار مجری طلب العله فی أحکامه و أفعاله تعالی و ذلک باطل فلا یقال له:لم فعلت هذا و لم لم تفعل ذلک؟

قال:فثبت أن اللّه تعالی إنما ذمّ هؤلاء القائلین لأنهم اعتقدوا أن کون الأمر کذلک یمنع عن جواز بعثه الرسل لا لأنهم کذبوا فی قولهم ذلک.انتهی ملخصا.

و فی قوله: وَ مٰا لَهُمْ مِنْ نٰاصِرِینَ دلاله علی أن لغیرهم ناصرین کثیرین و ذلک أن السیاق یدل علی أنه لیس لهم ناصر أصلا لا واحد و لا کثیر فنفی الناصرین بصیغه الجمع یکشف عن عنایه زائده بذلک أی أن هناک ناصرین لکنهم لیسوا لهم بل لغیرهم و لیس إلاّ من یهتدی بهدی اللّه،و نظیر الآیه ما حکاه اللّه سبحانه عن المجرمین یوم القیامه: فَمٰا لَنٰا مِنْ شٰافِعِینَ (الشعراء/۱۰۰).

و هؤلاء الناصرون هم الملائکه الکرام و سائر أسباب التوفیق و الهدایه و اللّه سبحانه من ورائهم محیط،قال تعالی: إِنّٰا لَنَنْصُرُ رُسُلَنٰا وَ الَّذِینَ آمَنُوا فِی الْحَیٰاهِ الدُّنْیٰا وَ یَوْمَ یَقُومُ الْأَشْهٰادُ (المؤمن/۵۱).

قوله تعالی: وَ أَقْسَمُوا بِاللّٰهِ جَهْدَ أَیْمٰانِهِمْ لاٰ یَبْعَثُ اللّٰهُ مَنْ یَمُوتُ بَلیٰ الی آخر الآیه؛قال فی المفردات:الجهد و الجهد-بفتح الجیم و ضمها-الطاقه،و المشقه أبلغ من الجهد بالفتح،قال:و قال تعالی: «وَ أَقْسَمُوا بِاللّٰهِ جَهْدَ أَیْمٰانِهِمْ» أی حلفوا و اجتهدوا فی الحلف أن یأتوا به علی أبلغ ما فی وسعهم.انتهی.

و قال فی المجمع فی معنی قوله: وَ أَقْسَمُوا بِاللّهِ جَهْدَ أَيْمانِهِمْ أی بلغوا فی القسم کل مبلغ.انتهی.

و قولهم: لا يَبْعَثُ اللّهُ مَنْ يَمُوتُ إنکار للحشر،و الجمله کنایه عن أن الموت فناء فلا یتعلق به بعده خلق جدید،و هذا لا ینافی قول کلهم أو جلهم بالتناسخ فإنه قول بتعلق النفس بعد مفارقتها البدن ببدن آخر إنسانی أو غیر إنسانی و عیشها فی الدنیا،و هو قولهم بالتولد بعد التولد.

و قوله: بَلىٰ وَعْداً عَلَيْهِ حَقًّا أی لیس الأمر کما یقولون بل یبعث اللّه من یموت وعده وعدا ثابتا علیه حقا أی إن اللّه سبحانه أوجبه علی نفسه بالوعد الذی وعد عباده، و أثبته إثباتا فلا یتخلف و لا یتغیر.

و قوله: وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَ النّاسِ لا يَعْلَمُونَ أی لا یعلمون أنه من الوعد الذی لا یخلف و القضاء الذی لا یتغیر لإعراضهم عن الآیات الداله علیه الکاشفه عن وعده و هی خلق السماوات و الأرض و اختلاف الناس بالظلم و الطغیان و العدل و الإحسان و التکلیف النازل فی الشرائع الإلهیه.

قوله تعالی: لِيُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي يَخْتَلِفُونَ فِيهِ وَ لِيَعْلَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ كانُوا كاذِبِينَ اللام للغایه و الغرض أی یبعث اللّه من یموت لیبین لهم،الخ؛و الغایتان فی الحقیقه غایه واحده فإن الثانیه من متفرعات الاولی و لوازمها فإن الکافرین إنما یعلمون أنهم کانوا کاذبین فی نفی المعاد من جهه تبین الاختلاف الذی ظهر بینهم و بین الرسل بسبب إثبات المعاد و نفیه و ظهور المعاد لهم عیانا.

و تبین ما اختلف فیه الناس من شئون یوم القیامه،و قد تکرر فی کلامه هذا التعبیر و ما فی معناه تکرارا صحّ معه جعل تبیین الاختلاف معرّفا لهذا الیوم الذی ثقل فی السماوات و الأرض،و علی ذلک یتفرع ما قصه اللّه سبحانه فی کلامه من تفاصیل ما یجری فیه من المرور

على الصراط و تطاير الكتب و وزن الأعمال و السؤال و الحساب و فصل القضاء.

قوله تعالى: إِنَّما قَوْلُنا لِشَيْءٍ إِذا أَرَدْناهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ هو نظير قوله فى موضع آخر: إِنَّما أَمْرُهُ إِذا أَرادَ شَيْئاً أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (يس/٨٢)،و منه يعلم أنه تعالى يسمّى أمره قولا-كما يسمى أمره و قوله من حيث قوته و إحكامه و خروجه عن الإبهام و كونه مرادا حكما و قضاء،قال تعالى: وَ ما أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللّهِ مِنْ شَيْءٍ إِنِ الْحُكْمُ إِلاّ لِلّهِ (يوسف/٦٧)،و قال: وَ قَضَيْنا إِلَيْهِ ذلِكَ الْأَمْرَ أَنَّ دابِرَ هؤُلاءِ مَقْطُوعٌ مُصْبِحِينَ (الحجر/٦٦)،و قال: وَ إِذا قَضى أَمْراً فَإِنَّما يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (البقره/١١٧)،و كما يسمى قوله الخاص كلمه،قال تعالى: وَ لَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنا لِعِبادِنَا الْمُرْسَلِينَ إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ (الصافات/١٧٢)،و قال: إِنَّ مَثَلَ عِيسى عِنْدَ اللّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرابٍ ثُمَّ قالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (آل عمران/٥٩)،ثم قال فى عيسى عليه السّلام: وَ كَلِمَتُهُ أَلْقاها إِلى مَرْيَمَ وَ رُوحٌ مِنْهُ (النساء/١٧١).

[سوره النحل (١۶): الآيات ۴١ الى ۶۴]

اشاره

وَ الَّذِينَ هاجَرُوا فِي اللّهِ مِنْ بَعْدِ ما ظُلِمُوا لَنُبَوِّئَنَّهُمْ فِي الدُّنْيا حَسَنَةً وَ لَأَجْرُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كانُوا يَعْلَمُونَ (۴١) اَلَّذِينَ صَبَرُوا وَ عَلى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ (۴٢) وَ ما أَرْسَلْنا مِنْ قَبْلِكَ إِلاّ رِجالاً نُوحِي إِلَيْهِمْ فَسْئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لا تَعْلَمُونَ (۴٣) بِالْبَيِّناتِ وَ الزُّبُرِ وَ أَنْزَلْنا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنّاسِ ما نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ (۴۴) أَ فَأَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئاتِ أَنْ يَخْسِفَ اللّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذابُ مِنْ حَيْثُ لا يَشْعُرُونَ (۴۵) أَوْ يَأْخُذَهُمْ فِي تَقَلُّبِهِمْ فَما هُمْ بِمُعْجِزِينَ (۴۶) أَوْ يَأْخُذَهُمْ عَلى تَخَوُّفٍ فَإِنَّ رَبَّكُمْ لَرَؤُفٌ رَحِيمٌ (۴٧) أَ وَ لَمْ يَرَوْا إِلى ما خَلَقَ اللّهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَفَيَّؤُا ظِلالُهُ عَنِ الْيَمِينِ وَ الشَّمائِلِ سُجَّداً لِلّهِ وَ هُمْ داخِرُونَ (۴٨) وَ لِلّهِ يَسْجُدُ ما فِي السَّماواتِ وَ ما فِي الْأَرْضِ مِنْ دابَّةٍ وَ الْمَلائِكَةُ وَ هُمْ لا يَسْتَكْبِرُونَ (۴٩) يَخافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ وَ يَفْعَلُونَ ما يُؤْمَرُونَ (۵٠) وَ قالَ اللّهُ لا تَتَّخِذُوا إِلهَيْنِ اثْنَيْنِ إِنَّما هُوَ إِلهٌ واحِدٌ فَإِيّايَ فَارْهَبُونِ (۵١) وَ لَهُ ما فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ لَهُ الدِّينُ واصِباً أَ فَغَيْرَ اللّهِ تَتَّقُونَ (۵٢) وَ ما بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللّهِ ثُمَّ إِذا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَإِلَيْهِ تَجْئَرُونَ (۵٣) ثُمَّ إِذا كَشَفَ الضُّرَّ عَنْكُمْ إِذا فَرِيقٌ مِنْكُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ (۵۴) لِيَكْفُرُوا بِما آتَيْناهُمْ فَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ (۵۵) وَ يَجْعَلُونَ لِما لا يَعْلَمُونَ نَصِيباً مِمّا رَزَقْناهُمْ تَاللّهِ لَتُسْئَلُنَّ عَمّا كُنْتُمْ تَفْتَرُونَ (۵۶) وَ يَجْعَلُونَ لِلّهِ الْبَناتِ سُبْحانَهُ وَ لَهُمْ ما يَشْتَهُونَ (۵٧) وَ إِذا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِالْأُنْثى ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَ هُوَ كَظِيمٌ (۵٨) يَتَوارى مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ ما بُشِّرَ بِهِ أَ يُمْسِكُهُ عَلى هُونٍ أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرابِ أَلا ساءَ ما يَحْكُمُونَ (۵٩) لِلَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السَّوْءِ وَ لِلّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلى وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (۶٠) وَ لَوْ يُؤاخِذُ اللّهُ النّاسَ بِظُلْمِهِمْ ما تَرَكَ عَلَيْها مِنْ دابَّةٍ وَ لكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلى أَجَلٍ مُسَمًّى فَإِذا جاءَ أَجَلُهُمْ لا يَسْتَأْخِرُونَ ساعَةً وَ لا يَسْتَقْدِمُونَ (۶١) وَ يَجْعَلُونَ لِلّهِ ما يَكْرَهُونَ وَ تَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ الْكَذِبَ أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنى لا جَرَمَ أَنَّ لَهُمُ النّارَ وَ أَنَّهُمْ مُفْرَطُونَ (۶٢) تَاللّهِ لَقَدْ أَرْسَلْنا إِلى أُمَمٍ مِنْ قَبْلِكَ فَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطانُ أَعْمالَهُمْ فَهُوَ وَلِيُّهُمُ الْيَوْمَ وَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ (۶٣) وَ ما أَنْزَلْنا عَلَيْكَ الْكِتابَ إِلاّ لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ وَ هُدىً وَ رَحْمَةً لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (۶۴)

بیان:

قوله تعالی: وَ الَّذِینَ هاجَرُوا فِی اللّهِ مِنْ بَعْدِ ما ظُلِمُوا لَنُبَوِّئَنَّهُمْ فِی الدُّنْیا حَسَنَهً وَ لَأَجْرُ الْآخِرَهِ أَکْبَرُ لَوْ کانُوا یَعْلَمُونَ وعد جمیل للمهاجرین،و قد کانت من المؤمنین هجرتان عن مکه:إحداهما الی حبشه عدّه من المؤمنین بالنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم بإذن من اللّه و رسوله إلیها و لبثوا فیها حینا فی أمن و راحه من أذی مشرکی مکه و عذابهم

ص:۵۶۵

و فتنتهم.

و الثانيه هجرتهم من مكه الى المدينه بعد مهاجره النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم،و الظاهر أن المراد بالهجره فى الآيه هى الهجره الثانيه فسياق الآيتين أكثر ملاءمه لها من الاولى و هو ظاهر.

و قوله: فِي اللّٰهِ متعلق بهاجروا،و المراد بكون المهاجره فى اللّه أن يكون طلب مرضاته محيطا بهم فى مهاجرتهم لا يخرجون منه الى غرض آخر كما يقال:سافر فى طلب العلم و خرج فى طلب المعيشه أى لا غايه له إلاّ طلب العلم و لا بغيه له إلاّ طلب المعيشه،و السياق يعطى أن قوله: «مِنْ بَعْدِ مٰا ظُلِمُوا» أيضا مقيّد بذلك معنى،و التقدير:و الذين هاجروا فى اللّه من بعد ما ظلموا فيه،و إنما حذف اختصارا و إنما اكتفى به قيدا للمهاجره لأنها محل الابتلاء فتخصيصه بإيضاح الحال أولى.

و قوله: لَنُبَوِّئَنَّهُمْ فِي الدُّنْيٰا حَسَنَةً قيل:أى بلده حسنه بدلا مما تركوه من وطنهم كمكه و حواليها بدليل قوله: «لَنُبَوِّئَنَّهُمْ» فإنه من بوّأت له مكانا أى سوّيت و أقررته فيه.

و قيل:أى حاله حسنه من الفتح و الظفر و نحو ذلك فيكون قوله: لَنُبَوِّئَنَّهُمْ الخ؛من الاستعاره بالكنايه.

و الوجهان متحدان مآلا فإنهم إنما كانوا يهاجرون ليعقدوا مجتمعا إسلاميا طيبا لا يبعد فيه إلاّ اللّه،و لا يحكم فيه إلاّ العدل و الإحسان أو ليدخلوا فى مجتمع هذا شأنه فلو رجوا فى مهاجرهم غايه حسنه أو وعدوا بغايه حسنه كان ذلك هذا المجتمع الصالح،و لو حمدوا البلده التى يهاجرون إليها لكان حمدهم للمجتمع الاسلامى المستقر فيها لا لمائها أو هوائها فالغايه الحسنه التى يعدهم اللّه فى الدنيا هى هذا المجتمع سواء اريد بالحسنه البلده أو الغايه.

و قوله: وَ لَأَجْرُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كٰانُوا يَعْلَمُونَ تتميم للوعد و إشاره الى أن أجر الآخره أفضل من هذا الأجر الدنيوى لو كانوا يعلمون ما أعدّ اللّه لهم فيها من النعم فإن

فيها سعاده من غير شقاء و خلودا من غير فناء و لذّه غير مشوبه بألم و جوار رب العالمين.

قوله تعالى: اَلَّذِينَ صَبَرُوا وَ عَلىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ لا يبعد أن يستفاد من سياق الآيتين أن جمله العنايه فيهما الى وعد المهاجرين فى اللّه وعدا حسنا فى الدنيا و الآخره من غير نظر الى الإخبار بتحقق المهاجره قبل حال الخطاب فيكون الكلام فى معنى الاشتراط:من يهاجر فى اللّه فله كذا و كذا،و تكون العنايه فى قوله: «الَّذِينَ صَبَرُوا» الخ؛بتوصيف المهاجرين بالصبر و التوكل من غير نظر الى ما تحقق منهم من ذلك أيام توقفهم فى أوطانهم بين المشركين قبال أذاهم و فتنتهم.

و العنايه بالتوصيف إنما هى لكون كلتا الصفتين دخيلتين فى الغايه الحسنه التى وعدوا بها إذ لو لم يصبروا على مرّ الجهاد و أظهروا الجزع عند هجوم العظائم و لم يتأيدوا بالتوكل على اللّه و اعتمدوا على أنفسهم الضعيفه أحيط بهم و لم يتهيأ لهم المستقر و فرّقهم العدو المصر على عداوته بددا و تلاشى المجتمع الصالح الذى أقاموه فى مهاجرهم هذا فى الدنيا،و أما أمر الآخره ففساده بفساد المجتمع أو تلاشيه أوضح.

و لو كان المراد وعد المهاجرين الذين تحقق منهم الهجره قبل نزول الآيه تطييبا لنفوسهم و تسليه لهم عما أخرجوا من ديارهم و أموالهم و قاسوا الفتن و المحن كان قوله: «الَّذِينَ صَبَرُوا وَ عَلىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ» مدحا لهم بما ظهر منهم ايام إقامتهم بمكه و غيرها من الصبر فى اللّه على أذى المشركين و التوكل على اللّه فيما عزموا عليه من الاسلام للّه.

قوله تعالى: وَ مٰا أَرْسَلْنٰا مِنْ قَبْلِكَ إِلاّٰ رِجٰالاً نُوحِي إِلَيْهِمْ فَسْئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لاٰ تَعْلَمُونَ رجوع ثان الى بيان كيفيه إرسال الرسل و إنزال الكتب حتى يتضح للمشركين أنه لم تكن الدعوه الدينيه إلاّ دعوه عاديه من رجال يوحى اليهم من البشر يندبون الى ما فيه صلاح الناس فى دنياهم و عقباهم.

و أنه لم يدّع أحد من الرسل و لا ادّعى فى كتاب من كتب الشرائع أن الدعوه الدينيه ظهور

للقدره الغيبيه القاهره لكل شىء و الاراده التكوينيه لهدم النظام الجارى و نقض سنّه الاختيار و إبطالها حتى يقول القائل منهم «لَوْ شٰاءَ اللّٰهُ مٰا عَبَدْنٰا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ» الخ.

و على هذا فقوله سبحانه: وَ مٰا أَرْسَلْنٰا مِنْ قَبْلِكَ إِلاّٰ رِجٰالاً نُوحِي إِلَيْهِمْ مسوق لحصر الرساله على البشر العادى من رجال يوحى اليهم قبال ما ادعاه المشركون أنها لو كانت لكانت نقضا لنظام الطبيعه و إبطالا للاختيار و الاستطاعه.

و الحق أن الآيه وَ مٰا أَرْسَلْنٰا مِنْ قَبْلِكَ إِلاّٰ رِجٰالاً إنما هى فى مقام بيان أن الرسل كانوا رجالا من البشر العادى من غير عنايه بكونهم أول ما بعثوا للرساله أفرادا بالغين مبلغ الرجال فالغرض أن نوحا و إبراهيم و موسى و عيسى و يحيى عليهم السّلام-و هم رسل-كانوا رجالا يوحى اليهم و لم يكونوا أشخاصا مجهزين بقدره قاهره غيبيه و إراده إلهيه تكوينيه.

و يقرب من الآيه قوله تعالى فى موضع آخر: وَ مٰا أَرْسَلْنٰا قَبْلَكَ إِلاّٰ رِجٰالاً نُوحِي إِلَيْهِمْ فَسْئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لاٰ تَعْلَمُونَ وَ مٰا جَعَلْنٰاهُمْ جَسَداً لاٰ يَأْكُلُونَ الطَّعٰامَ وَ مٰا كٰانُوا خٰالِدِينَ (الأنبياء٨/).

و قوله: فَسْئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لاٰ تَعْلَمُونَ الظاهر أنه خطاب للنبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلم و لقومه،و قد كان الخطاب فى سابق الكلام للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم خاصه و المعنى موجّه الى الجميع فهو تعميم الخطاب للجميع ليتخذ كل من المخاطبين سبيله فمن كان لا يعلم ذلك كبعض المشركين راجع أهل الذكر و اسألهم و من كان يعلم ذلك كالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و المؤمنين به كان فى غنى عن الرجوع و السؤال.

و الذكر حفظ معنى الشىء أو استحضاره،و يقال لما به يحفظ أو يستحضر قال الراغب فى المفردات:الذكر تاره يقال و يراد به هيئه للنفس بها يمكن للإنسان أن يحفظ ما يقتنيه من المعرفه و هو كالحفظ إلاّ أن الحفظ يقال اعتبارا بإحرازه و الذكر يقال اعتبارا باستحضاره، و تاره يقال لحضور الشىء فى القلب أو القول و لذلك قيل:الذكر ذكران:ذكر بالقلب،و ذكر

باللسان،و كل واحد منهما ضربان:ذكر عن نسيان و ذكر لا عن نسيان بل عن إدامه الحفظ، انتهى موضع الحاجه.

و الظاهر أن الأصل فيه ما هو للقلب و إنما يسمى اللفظ ذكرا اعتبارا بإفادته المعنى و إلقائه إياه فى الذهن،و على هذا المعنى جرى استعماله فى القرآن غير أن مورده فيه ذكر اللّه تعالى فالذكر إذا أطلق فيه و لم يتقيد بشىء هو ذكره.

و بهذه العنايه أيضا سمّى القرآن وحى النبوه و الكتب المنزله على الأنبياء ذكرا،و الآيات فى ذلك كثيره لا حاجه الى إيرادها فى هذا الموضع.و قد سمى اللّه سبحانه فى الآيه التاليه القرآن ذكرا.

فالقرآن الكريم ذكر كما أن كتاب نوح و صحف إبراهيم و توراه موسى و زبور داود و إنجيل عيسى عليهم السّلام-و هى الكتب السماويه المذكوره فى القرآن-كلها ذكر،و أهلها المتعاطون لها المؤمنون بها أهل الذكر.

و لما كان أهل الشىء و خاصته أعرف بحاله و أبصر بأخباره كان على من يريد التبصر فى أمره أن يرجع الى أهله،و أهل الكتب السماويه القائمون على دراستها و تعلمها و العمل بشرائعها هم أهل الخبره بها و العالمون بأخبار الأنبياء الجائين بها فعلى من أراد الاطلاع على شىء من أمرهم أن يراجعهم و يسألهم.

لكن المشركين المخاطبين بمثل قوله: فَسْئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ لما كانوا لا يسلمون للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم النبوه و لا يصدقونه فى دعواه و يستهزءون بالقرآن ذى الذكر كما يذكره تعالى فى قوله: وَ قٰالُوا يٰا أَيُّهَا الَّذِى نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّکَ لَمَجْنُونٌ (الحجر/۶)،لم ينطبق قوله:

«فَسْئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ» بحسب المورد إلاّ على أهل التوراه،و خاصه من حيث كونهم أعداء للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم رادين لنبوته و كانت نفوس المشركين طيبه بهم لذلك،و قد قالوا فى المشركين:

هٰؤُلاٰءِ أَهْدىٰ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا سَبِيلاً (النساء/۵۱).

قوله تعالى: بِالْبَيِّنٰاتِ وَ الزُّبُرِ متعلق بمقدّر يدلّ عليه ما فى الآيه السابقه من قوله:

«وَ مٰا أَرْسَلْنٰا» أى أرسلناهم بالبيّنات و الزبر و هى الآيات الواضحه الدالّه على رسالتهم و الكتب المنزّله عليهم.

و ذلك أن العنايه فى الآيه السابقه إنما هى ببيان كون الرسل بشرا على العاده فحسب فكأنه لما ذكر ذلك اختلج فى ذهن السامع أنهم بما ذا أرسلوا؟فاجيب عنه فقيل:بالبينات و الزبر أما البينات فلإثبات رسالتهم و أما الزبر فلحفظ تعليماتهم.

و قيل:و هو متعلق بقوله: وَ مٰا أَرْسَلْنٰا أى و ما أرسلنا بالبينات و الزبر إلاّ رجالا نوحى اليهم.و فيه أنه لا بأس به فى نفسه لكنه مفوّت لما تقدّم من النكته.

قوله تعالى: وَ أَنْزَلْنٰا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنّٰاسِ مٰا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ لا شك أن تنزيل الكتاب على الناس و إنزال الذكر على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم واحد بمعنى أن تنزيله على الناس هو إنزاله اليه ليأخذوا به و يوردوه مورد العمل كما قال تعالى: يٰا أَيُّهَا النّٰاسُ قَدْ جٰاءَكُمْ بُرْهٰانٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَ أَنْزَلْنٰا إِلَيْكُمْ نُوراً مُبِيناً (النساء/١٧۴)،و قال: لَقَدْ أَنْزَلْنٰا إِلَيْكُمْ كِتٰاباً فِيهِ ذِكْرُكُمْ أَ فَلاٰ تَعْقِلُونَ (الأنبياء/١٠).

فيكون محصّل المعنى أن القصد بنزول هذا الذكر الى عامه البشر و أنك و الناس فى ذلك سواء،و إنما اخترناك لتوجيه الخطاب و إلقاء القول لا لنحمّلك قدره غيبيه و إراده تكوينيه إلهيه فنجعلك مسيطرا عليهم و على كل شىء بل لأمرين:

أحدهما:أن تبين للناس ما نزّل تدريجا اليهم لأن المعارف الإلهيه لا ينالها الناس بلا واسطه فلا بد من بعث واحد منهم للتبيين و التعليم،و هذا هو غرض الرساله ينزل اليه الوحى فيحمله ثم يؤمر بتبليغه و تعليمه و تبيينه.

و الثانى:رجاء أن يتفكروا فيك فيتبصّروا أن ما جئت به حق من عند اللّه فإن الأوضاع المحيطه بك و الحوادث و الأحوال الوارده عليك فى مدى حياتك من اليتم و خمود الذكر

و الحرمان من التعلم و الكتابه و فقدان مربّ صالح و الفقر و الاحتباس بين قوم جهله أخسّاء صفر الأيدى من مزايا المدنيه و فضائل الإنسانيه كانت جميعا أسبابا قاطعه أن لا تذوق من عين الكمال قطره،و لا تقبض من عرى السعاده على مسكه،لكن اللّه سبحانه أنزل اليك ذكرا تتحدّى به على الجن و الإنس مهيمنا على سائر الكتب السماويه تبيانا لكل شىء و هدى و رحمه و برهانا و نورا مبينا.

فالتفكر فيك نعم الدليل الهادى الى أن ليس لك فيما جئت به صنع و لا لك من الأمر شىء و أن اللّه أنزله بعلمه و أيّدك لذلك بقدرته من غير أن يداخله من الأسباب العاديه شىء.

هذا ما تفيده الآيه الكريمه نظرا الى سياقها و سياق ما قبلها و محصّله أن قوله: «لِتُبَيِّنَ» الخ؛ غايه للإنزال لا لنفسه بل من حيث تعلّقه بشخص النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم،و أن متعلق «يَتَفَكَّرُونَ» المحذوف هو نحو قولنا:فيك لا قولنا:فى الذكر.

و فى الآيه دلاله على حجيّه قول النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم فى بيان الآيات القرآنيه،و أمّا ما ذكره بعضهم أن ذلك فى غير النص و الظاهر من المتشابهات أو فيما يرجع الى أسرار كلام اللّه و ما فيه من التأويل فمما لا ينبغى أن يصغى اليه.

هذا فى نفس بيانه صلّى اللّه عليه و آله و سلم و يلحق به بيان أهل بيته لحديث الثقلين المتواتر و غيره و أما سائر الامه من الصحابه أو التابعين أو العلماء فلا حجيه لبيانهم لعدم شمول الآيه و عدم نص معتمد عليه يعطى حجيه بيانهم على الإطلاق.

و أما قوله تعالى: «فَسْئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لاٰ تَعْلَمُونَ» فقد تقدم أنه إرشاد الى حكم العقلاء بوجوب رجوع الجاهل الى العالم من غير اختصاص الحكم بطائفه دون طائفه.

هذا كله فى نفس بيانهم المتلقى بالمشافهه،و أما الخبر الحاكى له فما كان منه بيانا متواترا أو محفوفا بقرينه قطعيه و ما يلحق به فهو حجه لكونه بيانهم،و أما ما كان مخالفا للكتاب أو غير مخالف لكنه ليس بمتواتر و لا محفوفا بالقرينه فلا حجيّه فيه لعدم كونه بيانا فى الأول و عدم

إحراز البیانیه فی الثانی و للتفصیل محل آخر.

قوله تعالی: أَ فَأَمِنَ الَّذِینَ مَکَرُوا السَّیِّئاتِ أَنْ یَخْسِفَ اللّٰهُ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ یَأْتِیَهُمُ الْعَذٰابُ مِنْ حَیْثُ لاٰ یَشْعُرُونَ هذه الآیه و الآیتان بعدها إنذار و تهدید للمشرکین و هم الذین یعبدون غیر اللّه سبحانه و یشرعون لأنفسهم سننا یستنون بها فی الحیاه فما یعملون من الأعمال مستقلین فیها بأنفسهم معرضین عن شرائع اللّه النازله من طریق النبوه استنادا الی حجج داحضه اخلقوها لأنفسهم کلها سیئات و ما یتقلبون فیها مدی حیاتهم من حرکه أو سکون و أخذ أو رد و فعل أو ترک و هم علی ما هم علیه من استکبار و غرور،کلها ذنوب یقترفونها مکرا باللّه ربهم و برسله الداعین الی الأخذ بدین اللّه و لزوم سبیله.

فقوله: اَلسَّیِّئٰاتِ مفعول مَکَرُوا بتضمینه بمعنی عملوا أی عملوا السیئات ماکرین؛و ما احتمله بعضهم من کون السیئات وصفا سادّا مسدّ المفعول المطلق و التقدیر:

یمکرون المکرات السیئات بعید من السیاق.

و بالجمله الکلام لتهدید المشرکین و إنذارهم بالعذاب الإلهی و یدخل فیهم مشرکوا مکه، و الکلام متفرع علی ما تقدم کما یدل علیه قوله: «أَ فَأَمِنَ» بفاء التفریع.

و المعنی-و اللّه أعلم-فإذا دلّت الآیات البینات علی أن اللّه هو ربهم لا شریک له فی ربوبیته و أن الرساله لیست بأمر محال بل هی دعوه الی ما فیه صلاح معاشهم و معادهم و خیر دنیاهم و أخراهم من رجال هم أمثالهم یبعثهم اللّه و یوحی الیهم بما تشتمل علیه الدعوه، فهؤلاء الذین یعرضون عن ذلک و یمکرون باللّه و رسله بالتشبّث بهذه الحجج الواهیه لتسویه الطریق الی ترک دین اللّه و تشریع ما یوافق أهواءهم و یعملون السیئات هل أمنوا أن یخسف اللّه بهم الأرض أو یأتیهم العذاب و هم لا یشعرون،أی یفاجئهم من غیر أن یتنبهوا بتوجیه الیهم قبل نزوله.

قوله تعالی: أَوْ يَأْخُذَهُمْ فِی تَقَلُّبِهِمْ فَمٰا هُمْ بِمُعْجِزِینَ الفاعل هو اللّه سبحانه و قد کثرت فی القرآن نسبه الأخذ الیه،و قیل:الضمیر للعذاب،و التقلّب هو التحول من حال الی حال و المراد به تحوّل المشرکین فی مقاصدهم و أعمالهم السیئه و انتقالهم من نعمه الی نعمه اخری من نعم الحیاه الدنیا،قال تعالی: لاٰ یَغُرَّنَّکَ تَقَلُّبُ الَّذِینَ کَفَرُوا فِی الْبِلاٰدِ مَتٰاعٌ قَلِیلٌ ثُمَّ مَأْوٰاهُمْ جَهَنَّمُ وَ بِئْسَ الْمِهٰادُ (آل عمران/۱۹۷).

فالمراد بأخذهم فی تقلبهم أن یأخذهم فی عین ما یتقلبون فیه من السیئات مکرا باللّه و رسله بالعذاب أو المعنی یعذبهم بنفس ما یتقلبون فیه فیعود النعمه نقمه،و هذا أنسب بالنظر الی قوله: «فَمٰا هُمْ بِمُعْجِزِینَ» .

و قوله: فَمٰا هُمْ بِمُعْجِزِینَ فی مقام التعلیل لأخذهم فی تقلبهم و مکرهم السیئات أی لأنهم لیسوا بمعجزین للّه فیما أراد بالتغلب علیه أو بالفرار من حکمه،و المعنی ظاهر.

قوله تعالی: أَوْ یَأْخُذَهُمْ عَلیٰ تَخَوُّفٍ فَإِنَّ رَبَّکُمْ لَرَؤُفٌ رَحِیمٌ التخوف تمکن الخوف من النفس و استقراره فیها فالأخذ علی تخوف هو العذاب مبنیا علی المخافه بأن یشعروا بالعذاب فیتقوه و یحذروه بما استطاعوا من توبه و ندامه و نحوهما فیکون الأخذ علی تخوف مقابلا لإتیان العذاب من حیث لا یشعرون.

و قوله: فَإِنَّ رَبَّکُمْ لَرَؤُفٌ رَحِیمٌ فی مقام التعلیل أی یأخذهم علی تخوف و یتنزّل فی عذابهم الی هذا النوع من العذاب الذی هو أهون الأنواع المعدوده لأنه رؤف رحیم،و فی التعبیر بقوله: «رَبَّکُمْ» إشاره الی ذلک،و کونه فی مقام التعلیل بالنسبه الی الوجهین الأولین ظاهر،و أما بالنسبه الی الثالث فلأن الأخذ بالنقص لا یخلو من مهله و فرصه یتنبه فیها من تنبه فیأخذ بالحذر بتوبه أو غیرها.

و الکلام فی تعداد أنواع العذاب المذکوره لیس مسوقا للحصر کما نبّه به بعضهم بل إحصاء لأنواع منه.

ص :۵۷۳

قوله تعالی: أَ وَ لَمْ يَرَوْا إِلىٰ مٰا خَلَقَ اللّٰهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَفَيَّؤُا ظِلاٰلُهُ عَنِ الْيَمِينِ وَ الشَّمٰائِلِ سُجَّداً لِلّٰهِ وَ هُمْ دٰاخِرُونَ المراد بالرؤيه الرؤيه البصريه و النظر الحسی الی الأشیاء الجسمانیه لأن المطلوب إلفات النظر الی الأجسام فوات الأظلال.

و التفیؤ من الفیء و هو الظل راجعا،و لذا قیل:إن الظل هو ما فی أول النهار الی زوال الشمس و الفیء هو ما یکون بعد زوال الشمس الی آخر النهار،و الظاهر أن الظل أعمّ من الفیء کما تقدم و تؤیده الآیه.فالتفیّؤ رجوع الظل بعد زواله.

و الشمائل جمع شمأل و هو خلاف الیمین،و جمعه باعتبار أخذ کل سمت مفروض خلف الشیء و عن یساره جهه شمال علی حده فهی شمائل تقابل الیمین کما أن عدّ کل شیء ذا أظلال بهذه العنایه أخذا للظل بالنسبه الی کل جهه من الیمین و الشمائل ظلا غیره بالنسبه الی جهه اخری لا لأن الشیء المذکور جمع بحسب المعنی و إن کان مفردا بحسب اللفظ.و الدخور هو الخضوع و الصغار.

فمعنی الآیه-و اللّه أعلم- «أَ وَ لَمْ يَرَوْا» هؤلاء المشرکون المنکرون لتوحید الربوبیه و لدعوه النبوه أو لم ینظروا «إِلىٰ مٰا خَلَقَ اللّٰهُ مِنْ شَيْءٍ» من هذه الأجسام القائمه علی بسیط الأرض من جبل أو بناء أو شجر أو أی جسم منتصب «يَتَفَيَّؤُا» و یرجع و یدور ظِلاٰلُهُ عَنِ الْيَمِينِ وَ الشَّمٰائِلِ سُجَّداً لِلّٰهِ واقعه علی الأرض تذللا و تعبّدا له سبحانه «وَ هُمْ دٰاخِرُونَ» خاضعون صاغرون.

و قد تقدم الکلام فی معنی سجده الظلال ذیل قوله تعالی: وَ ظِلاٰلُهُمْ بِالْغُدُوِّ وَ الْآصٰالِ (الرعد/۱۵)،فی الجزء الحادی عشر من الکتاب.

قوله تعالی: وَ لِلّٰهِ يَسْجُدُ مٰا فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِي الْأَرْضِ مِنْ دٰابَّةٍ وَ الْمَلاٰئِكَةُ الی آخر الآیتین؛ذکرت الآیه السابقه سجود الظلال و هو معنی مشهود فیها یمثل معنی السجود للّه،و تذکر هذه الآیه سجود ما فی السماوات و الأرض من دابه-و الدابه ما

يدبّ و يتحرك بالانتقال من مكان الى مكان-بحقيقه السجود التى هى نهايه التذلل و التواضع قبال العظمه و الكبرياء فإن صوره السجده التى هى خرور الإنسان و وقوعه على وجهه على الأرض إنما تعدّ عباده إذا أريد بها تمثيل هذا المعنى فحقيقه السجده هى التذلل المذكور.

و يدخل فى عموم الدابه الإنسان و كذا الجن لأنه سبحانه يصفهم فى كلامه بما يفيد أن لهم دبيبا كما لسائر الدواب من الإنسان و الحيوان،و لم يدخل سبحانه الملائكه فى عموم الدابه و أفردهم بالذكر،و فى ذلك من التلويح الى ما نسب اليهم فى كلامه تعالى من النزول و الصعود و الذهاب و المجىء مما ظاهره النقله و الحركه المكانيه ليس من نوع ما للدواب من الدبيب و الانتقال المكانى ما لا يخفى.

فقوله تعالى: وَ لِلّٰهِ يَسْجُدُ مٰا فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِي الْأَرْضِ مِنْ دٰابَّةٍ أى له يخضع و ينقاد خضوعا و انقيادا ذاتيا هى حقيقه السجود فمن حقه تعالى أن يعبد و يسجد له.

و فى الآيه دلاله على أن فى غير الأرض من السماوات شيئا من الدواب يسكنها و يعيش فيها.

و قوله: وَ الْمَلاٰئِكَةُ وَ هُمْ لاٰ يَسْتَكْبِرُونَ الاستكبار و التكبر من الإنسان أن يعدّ نفسه كبيرا و يضعه موضع الكبر و ليس به و لذلك يعدّ فى الرذائل لكن التكبر ربما يطلق على ما للّه سبحانه من الكبرياء بالحق و هو الكبير المتعال فهو تعالى كبير متكبر و ليس يقال:مستكبر و لعل ذلك كذلك اعتبارا باللفظ فإن الاستكبار بحسب أصل هيئته طلب الكبر و لازمه أن لا يكون ذلك حاصلا للطالب من نفسه و إنما يطلب الكبر و العلوّ على غيره دعوى فكان مذموما،و أما التكبر فهو الظهور بالكبرياء سواء كانت له فى نفسه كما للّه سبحانه و هو التكبر الحق أو لم يكن له إلاّ دعوى و غرورا كما فى غيره.

فتبين بذلك أن الاستكبار مذموم دائما أما استكبار المخلوق على مخلوق آخر فلأن الفقر

و الحاجه قد استوعبهما جميعا و شیء منهما لا یملک لنفسه نفعا و لا ضرا و لا لغیره فاستکبار أحدهما علی الآخر خروج منه عن حدّه و تجاوز عن طوره و ظلم و طغیان.

و أما قوله: وَ یَفْعَلُونَ مٰا یُؤْمَرُونَ فإشاره الی عدم استکبارهم فی مقام الفعل و قد تقدم أنه إذا لم یستکبر علیه تعالی فی ذات لم یستکبر علیه فی فعل فهم لا یعصون اللّه سبحانه فی أمر بل یفعلون ما یؤمرون،و فی إتیان قوله: «یُؤْمَرُونَ» مبنیا للمجهول من التعظیم و التفخیم لمقامه سبحانه ما لا یخفی.

فتبین أن الملائکه نوع من خلق اللّه تعالی لا تأخذهم غفله عن مقام ربهم و لا یطرأ علیهم ذهول و لا سهو و لا نسیان عن ذلک و لا یشغلهم عنه شاغل،و هم لا یریدون إلاّ ما یریده اللّه سبحانه.

و إنما خص سبحانه الملائکه من بین الساجدین المذکورین فی الآیه بذکر شأنهم و تعریف أوصافهم و تفصیل عبودیتهم لأن أکثر آلهه الوثنیین من الملائکه کإله السماء و إله الأرض و إله الرزق و إله الجمال و غیرهم،و للدلاله علی أنهم-بالرغم من زعم الوثنیین-أمعن خلق اللّه تعالی فی عبودیته و عبادته.

قوله تعالی: وَ قٰالَ اللّٰهُ لاٰ تَتَّخِذُوا إِلٰهَیْنِ اثْنَیْنِ إِنَّمٰا هُوَ إِلٰهٌ وٰاحِدٌ فَإِیّٰایَ فَارْهَبُونِ الرهبه الخوف و تقابل الرغبه کما ان الخوف یقابل به الرجاء.

و الکلام معطوف علی قوله: وَ لِلّٰهِ یَسْجُدُ و قیل:معطوف علی قوله: «وَ أَنْزَلْنٰا إِلَیْکَ الذِّکْرَ» و قیل:علی قوله: «مٰا خَلَقَ اللّٰهُ» علی طریقه قوله:(علفتها تبنا و ماء باردا)ای سقیتها ماء باردا،و التقدیر فی الآیه أو لم یروا الی ما خلق اللّه من شیء و أ لم یسمعوا الی ما قال اللّه: «لاٰ تَتَّخِذُوا» الخ؟و الأول هو الوجه.

و قوله: لاٰ تَتَّخِذُوا إِلٰهَیْنِ اثْنَیْنِ ارید به-و اللّه اعلم-النهی عن التعدّی عن الإله الواحد باتخاذ غیره معه فیشمل الاثنین و ما فوقه من العدد،و یؤیده تأکیده بقوله: إِنَّمٰا

هُوَ إِلٰهٌ واحِدٌ و اِثْنَیْنِ و إِلٰهَیْنِ کما أن واحِدٌ صفه إِلٰهٌ جیء بهما للإیضاح و التبیین.

و الظاهر أن الأمر بالرهبه کنایه عن الأمر بالعباده و إنما اختصت الرهبه بالذکر لیوافق ما تقدم فی حدیث سجده الکل التی هی الأصل فی تشریع العباده من خوف الملائکه،و علی هذا فالظاهر أن المراد بالرهبه ما هی رهبه إجلال و مهابه لا ما هی رهبه مؤاخذه و عذاب،فافهم ذلک.

قوله تعالی: وَ لَهُ ما فِی السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ لَهُ الدِّینُ واصِباً أَ فَغَیْرَ اللّٰهِ تَتَّقُونَ قال فی المفردات:الوصب السقم اللازم و قد وصب فلان فهو وصب و أوصبه کذا فهو یتوصب نحو یتوجع،قال تعالی: «وَ لَهُمْ عَذابٌ واصِبٌ» «وَ لَهُ الدِّینُ واصِباً» فتوعّد لمن اتخذ إلهین و تنبیه أن جزاء من فعل ذلک عذاب لازم شدید.

و یکون الدین هاهنا الطاعه،و معنی الواصب الدائم أی حق الإنسان أن یطیعه دائما فی جمیع أحواله کما وصف به الملائکه حیث قال: «لا یَعْصُونَ اللّٰهَ ما أَمَرَهُمْ وَ یَفْعَلُونَ ما یُؤْمَرُونَ» و یقال:وصب و صوبا دام،و وصب الدین وجب،و مفازه واصبه بعیده لا غایه لها.انتهی.

و الآیه و ما بعدها تحتج علی وحدانیته تعالی فی الالوهیه بمعنی المعبودیه بالحق و أن الدین له وحده لیس لأحد أن یشرّع من ذلک شیئا و لا أن یطاع فیما شرّع فالآیه و ما بعدها فی مقام التعلیل لقوله: «وَ قالَ اللّٰهُ لاٰ تَتَّخِذُوا إِلٰهَیْنِ اثْنَیْنِ» الی آخر الآیه؛و احتجاج علی مضمونها و عود بعد عود الی ما تقدم بیانه من التوحید و النبوه الذین ینکرهما المشرکون.

فقوله: وَ لَهُ ما فِی السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ احتجاج علی توحده تعالی فی الربوبیه فإن ما فی السماوات و الأرض من شیء فهو مملوک له بحقیقه معنی الملک إذ ما فی العالم المشهود من شیء فهو بما له من الصفات و الأفعال،قائم به تعالی موجود بإیجاده و ظاهر بإظهاره لا یسعه أن ینقطع منه و لا لحظه فالأشیاء قائمه به قیام الملک بمالکه مملوکه له ملکا

حقیقیا لا یقبل تغییرا و لا انتقالا کما هو خاصه الملک الحقیقی کملک الإنسان لسمعه و بصره مثلا.

و إذا کان کـذلک کان هو تعالی المدبر لأمر العالم إذ لا معنی لکون العالم مملوکا له بهذا الملک ثم یستقل غیره بتدبیر أمره و التصرف فیه و ینعزل هو تعالی عما خلقه و ملکه،و إذا کان هو المدبر لأمره کان هو الرب له إذ الرب هو المالک المدبر،و إذا کان هو الرب کان هو الذی یجب أن یتقی و یخضع له بالعباده.

و قوله: وَ لَهُ الدِّینُ وٰاصِباً أی دائما لازما،و ذلک أنه لما کان تعالی هو الرب الذی یملک الأشیاء و یدبر أمرها و من واجب التدبیر أن یستن العالم الإنسانی بسنّه یبلغ به الجری علیها غایته و یهدیه الی سعادته-و هذه السنّه و الطریقه هی التی یسمیها القرآن دینا-کان من الواجب أن یکون تعالی هو القائم علی وضع هذه السنّه و تشریع هذه الطریقه فهو تعالی المالک للدین کما قال: «وَ لَهُ الدِّینُ وٰاصِباً» و علیه أن یشرّع ما یصلح به التدبیر کما قال فیما مرّ:

«وَ عَلَی اللّٰهِ قَصْدُ السَّبِیلِ» الآیه.

و قوله: أَ فَغَیْرَ اللّٰهِ تَتَّقُونَ استفهام إنکاری-متفرع علی الجملتین جمیعا-علی الظاهر،و المعنی:و إذا کان کذلک فهل غیره تعالی تتقون و تعبدون؟و لیس یملک شیئا و لا یدبر أمرا حتی یعبد،و لیس من حقه أن یشرّع دینا فیطاع فیما وضعه و شرّعه.

قوله تعالی: وَ مٰا بِکُمْ مِنْ نِعْمَهٍ فَمِنَ اللّٰهِ ثُمَّ إِذٰا مَسَّکُمُ الضُّرُّ فَإِلَیْهِ تَجْئَرُونَ بیان آخر لوحدانیته تعالی فی الربوبیه یفرّع سبحانه علیه ذمّهم و توبیخهم علی شرکهم باللّه و علی تشریعهم امورا من عند أنفسهم من غیر إذن منه و رضی و یجری الکلام فی هذا المجری الی تمام بعض آیات.

و المراد بالضر سوء الحال من جهه فقدان النعمه التی تصلح بها الحال،و الجؤار بضم الجیم صوت الوحوش استعیر لرفع الصوت بالدعاء و التضرع و الاستغاثه تشبیها له به.

ص :۵۷۸

و قوله: وَ مٰا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللّٰهِ الكلام مسوق للعموم و ليس مجرد دعوى غير مستدل فقد بيّن ذلك فى الآيات السابقه.على أن السامعين يسلّمون ذلك و يقولون به و يدلّ عليه جؤارهم و استغاثتهم اليه عند مسيس الضر بفقدان نعمه من النعم.

فالمعنى:أن جميع النعم التى عندكم من إنعامه تعالى عليكم و أنتم تعلمون ذلك ثم إذا حلّ بكم شىء من الضر و سوء حال يسير رفعتم أصواتكم بالتضرع و جأرتم اليه لا الى غيره و لو كان لغيره صنيعه عندكم لتوجّهتم اليه فهو سبحانه منعم النعمه و كاشف الضر فما بالكم لا تخصّونه بالعباده و لا تطيعونه.

قوله تعالى: ثُمَّ إِذٰا كَشَفَ الضُّرَّ عَنْكُمْ إِذٰا فَرِيقٌ مِنْكُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ شروع فى ذمّهم و توبيخهم و ينتهى الى إيعادهم و حق لهم ذلك لأن الذى يستدعيه كشف الضر عن استغاثتهم و رجوعهم الفطرى الى ربهم أن يوحدوه بالربوبيه بعد ما انكشفت لهم الحقيقه باندفاع البليّه و نزول الرحمه لكن فريقا منهم تفاجئهم الشقوه فيعودون الى التعلق بالأسباب فينتبه عندئذ الراقد من رذائل ملكاتهم فيثير لهم الأهواء و يشركون بربهم غيره،و منه الأسباب التى يتعلقون بها،و معنى الآيه ظاهر.

قوله تعالى: لِيَكْفُرُوا بِمٰا آتَيْنٰاهُمْ فَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ اللام للغايه أى إنهم إنما يشركون بربهم ليكفروا بما أعطيناهم من النعمه بكشف الضر عنهم و لا يشكروه.

و جعل الكفر بالنعمه غايه للشرك إنما هو بدعوى أنهم لا غايه لهم فى مسير حياتهم إلاّ الكفر بنعمه اللّه و عدم شكره على ما أولى فإن اشتغالهم بالحس و الماده أورثهم فى قلوبهم ملكه التعلق بالأسباب الظاهره و إسناد النعم الإلهيه إليها و ضربهم إياها حجابا ثخينا على عرفان الفطره فأنساهم ذلك توحيد ربهم فى ربوبيته فصاروا يذكرون عند كل نعمه أسبابها الظاهره دون اللّه،و يتعلقون بها و يخشون انقطاعها و يخضعون لها دون اللّه فكأنهم بل إنهم لا غايه لهم إلاّ كفر نعمه اللّه و عدم شكرها.

ص :۵۷۹

فالكفر باللّه سبحانه هو غايتهم العامه فى كل شأن أبدوه و كل عمل أتوا به فإذا أشركوا بربهم بعد كشف الضرّ بالخضوع لسائر الأسباب فإنما أشركوا ليكفروا بما آتاهم من النعمه.

و لما كان كفرانهم هذا-و هو كفر دائم يصرّون عليه و استكبار على اللّه،و قد قال تعالى:

لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَ لَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذٰابِي لَشَدِيدٌ (إبراهيم/٧)أثار ذكر ذلك الغضب الإلهى فعدل عن خطاب النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و هم على نعت الغيبه الى خطابهم و إيعادهم من غير توسيط فقال: «فَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ» .

و لم يذكر ما يتمتعون به ليفيد بالإطلاق أن كل ما تمتعوا به سيؤاخذون عليه و لا ينفعهم شىء منه،و لم يذكر ما يعلمونه-و هو لا محاله أمر يسوؤهم-ليكونوا على جهل منه حتى يحل بهم مفاجأه و يبدو لهم من اللّه ما لم يكونوا يحتسبون و فيه تشديد للإيعاد.

قوله تعالى: وَ يَجْعَلُونَ لِمٰا لاٰ يَعْلَمُونَ نَصِيباً مِمّٰا رَزَقْنٰاهُمْ تَاللّٰهِ لَتُسْئَلُنَّ عَمّٰا كُنْتُمْ تَفْتَرُونَ ذكروا أنه معطوف على سائر جناياتهم التى دلّت عليها الآيات السابقه و التقدير أنهم يفعلون ما قصصناه من جناياتهم و يجعلون لما لا يعلمون نصيبا، و الظاهر أن«ما»فى «لِمٰا لاٰ يَعْلَمُونَ» موصوله و المراد به آلهتهم و ضمير الجمع يعود الى المشركين و مفعول «لاٰ يَعْلَمُونَ» محذوف و المعنى و يجعل المشركون لآلهتهم التى لا يعلمون من حالها أنها تضر و تنفع نصيبا مما رزقناهم.

و المراد من هذا الجعل ما ذكره سبحانه فى سوره الأنعام بقوله: وَ جَعَلُوا لِلّٰهِ مِمّٰا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَ الْأَنْعٰامِ نَصِيباً فَقٰالُوا هٰذٰا لِلّٰهِ بِزَعْمِهِمْ وَ هٰذٰا لِشُرَكٰائِنٰا فَمٰا كٰانَ لِشُرَكٰائِهِمْ فَلاٰ يَصِلُ إِلَى اللّٰهِ وَ مٰا كٰانَ لِلّٰهِ فَهُوَ يَصِلُ إِلىٰ شُرَكٰائِهِمْ سٰاءَ مٰا يَحْكُمُونَ (الأنعام/١٣۶)،هذا ما ذكروه و لا يخلو عن تكلف.

و يمكن أن يكون معطوفا على ما مرّ من قوله: «يُشْرِكُونَ» و التقدير إذا فريق منكم بربهم يشركون و يجعلون لما لا يعلمون نصيبا مما رزقناهم،و المراد بما لا يعلمون الأسباب الظاهره

ص:۵۸۰

التی ینسبون إلیها الآثار علی سبیل الاستقلال و هم جاهلون بحقیقه حالها و لا علم لهم جازما أنها تضر و تنفع مع ما یرون من تخلفها عن التأثیر أحیانا.

و إنما نسب الیهم أنهم یجعلون لها نصیبا من رزقهم مع أنهم یسندون الرزق إلیها بالاستقلال من غیر أن یذکروا اللّه معها و مقتضاه نفی التأثیر عنه تعالی رأسا لا إشراکه معها لأن لهم علما فطریا بأن اللّه سبحانه له تأثیر فی الأمر و قد ذکر عنهم آنفا أنهم یجأرون الیه عند مس الضر و إذا اعتبر اعترافهم هذا مع إسنادهم التأثیر الی الأسباب أنتج ذلک أن الأسباب عندهم شرکاء للّه فی الرزق و لها نصیب فیه ثم أوعدهم بقوله: «تَاللّٰهِ لَتُسْئَلُنَّ عَمّٰا کُنْتُمْ تَفْتَرُونَ» .

قوله تعالی: وَ یَجْعَلُونَ لِلّٰهِ الْبَنٰاتِ سُبْحٰانَهُ وَ لَهُمْ مٰا یَشْتَهُونَ عتاب آخر لهم فی حکم حکموا به جهلا من غیر علم فاحترموا لأنفسهم و أساءوا الأدب مجترئین علی اللّه سبحانه حیث اختاروا لأنفسهم البنین و کرهوا البنات لکنهم نسبوها الی اللّه سبحانه.

فقوله: وَ یَجْعَلُونَ لِلّٰهِ الْبَنٰاتِ سُبْحٰانَهُ هو أخذهم الآلهه دون اللّه أو بعض الآلهه إناثا،و قولهم:إنهن بنات اللّه،و قد قیل:إن خزاعه و کنانه کانوا یقولون:إن الملائکه بنات اللّه.

و کانت الوثنیه البرهمیه و البوذیه و الصابئه یثبتون آلهه کثیره من الملائکه و الجن إناثا و هنّ بنات اللّه،و فی القرآن الکریم: وَ جَعَلُوا الْمَلاٰئِکَهَ الَّذِینَ هُمْ عِبٰادُ الرَّحْمٰنِ إِنٰاثاً (الزخرف/۱۹)،و قال تعالی: وَ جَعَلُوا بَیْنَهُ وَ بَیْنَ الْجِنَّهِ نَسَباً (الصافات/۱۵۸).

و قوله: وَ لَهُمْ مٰا یَشْتَهُونَ ظاهر السیاق أنه معطوف علی «لِلّٰهِ الْبَنٰاتِ» و التقدیر و یجعلون لهم ما یشتهون،أی یثبتون للّه سبحانه البنات باعتقاد أن الملائکه بناته و یثبتون لأنفسهم ما یشتهون و هم البنون بقتل البنات و وأدها و المحصّل أنهم یرضون للّه بما لا یرضون به لأنفسهم.

قوله تعالى: وَ إِذٰا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِالْأُنْثىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَ هُوَ كَظِيمٌ اسوداد الوجه كنايه عن الغضب،و الكظيم هو الذى يتجرع الغيظ،و الجمله حاليه أى ينسبون الى ربهم البنات و الحال أنهم إذا بشّر أحدهم بالانثى فقيل:ولدت لک بنت اسود وجهه من الغيظ و هو يتجرع غيظه.

قوله تعالى: يَتَوٰارىٰ مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ مٰا بُشِّرَ بِهِ الى آخر الآيه؛التوارى الاستخفاء و التخفى و هو مأخوذ من الوراء،و الهون الذله و الخزى،و الدس الإخفاء.

و المعنى:يستخفى هذا المبشر بالبنت من القوم من سوء ما بشر به على عقيدته و يتفكر فى أمره:أ يمسک ما بشر به و هى البنت على ذله من إمساكه و حفظه أم يخفيه فى التراب كما كان ذلک عادتهم فى المواليد من البنات كما قيل:إن أحدهم كان يحفر حفيره صغيره فإذا كان المولود انثى جعلها فى الحفيره و حثا عليها التراب حتى تموت تحته،و كانوا يفعلون ذلک مخافه الفقر عليهن فيطمع غير الأكفاء فيهن.

و أول ما بدا لهم ذلک أن بنى تميم غزوا كسرى فهزمهم و سبى نساءهم و ذراريهم فأدخلهن دار الملک و اتخذ البنات جوارى و سرايا ثم اصطلحوا بعد برهه و استردّوا السبايا فخيّرن فى الرجوع الى أهلهن فامتنعت عدّه من البنات فأغضب ذلک رجال بنى تميم فعزموا لا تولد لهم أنثى إلاّ و أدوها و دفنوها حيّه ثم تبعهم فى ذلک بعض من دونهم فشاع بينهم وأد البنات.

و قوله: أَلاٰ سٰاءَ مٰا يَحْكُمُونَ هو حكمهم أن له البنات و لهم البنون لا لهوان البنات و كرامه البنين فى نفس الأمر بل معنى هذا الحكم عندهم أن يكون للّه ما يكرهون و لهم ما يحبون،و قيل:المراد بالحكم حكمهم بوجوب وأد البنات و كون إمساكهن هونا،و أول الوجهين أوفق و أنسب للآيه التاليه.

قوله تعالى: لِلَّذِينَ لاٰ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَهِ مَثَلُ السَّوْءِ وَ لِلّٰهِ الْمَثَلُ الْأَعْلىٰ وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ المثل هو الصفه و منه سمّى المثل السائر مثلا لأنه صفه تسير فى

الألسن و تجری فی کل موضع تناسبه و تشابهه.

و السوء-بالفتح و السکون-مصدر ساء یسوء کما أن السوء بالضم اسمه و إضافه المثل الی السوء تفید التنویع فإن الأشیاء إنما توصف إما من جهه حسنها و إما من جهه سوئها و قبحها فالمثل مثلان:مثل الحسن و مثل السوء.

و الحسن و القبح ربما کانا من جهه الخلقه لا صنع للإنسان و لا مدخل لاختیاره فیهما کحسن الوجه و دمامه الخلقه،و رما لحقا من جهه الأعمال الاختیاریه کحسن العدل و قبح الظلم،و إنما یحمد و یذمّ العقل ما کان من القسم الثانی دون القسم الأول فیدور الحمد و الذم بحسب الحقیقه مدار العمل بما تستحسنه و تأمر به الفطره الإنسانیه من الأعمال التی توصله الی ما فیه سعاده حیاته و ترک العمل بها و هو الذی یتضمنه الدین الحق من أحکام الفطره.

و من المعلوم أن الطبع الإنسانی لا رادع له عن اقتراف العمل السیئ إلاّ ألیم المؤاخذه و شدید العقاب و إذعانه بإیقاعه و إنجازه،و أما الذم فإنه یتبدل مدحا إذا شاع الفعل و خرج بذلک عن کونه منکرا غیر معروف.

و قوله: وَ هُوَ الْعَزِیزُ الْحَکِیمُ مسوق لإفاده الحصر و تعلیل ما تقدمه أی و هو الذی له کل العزه فلا تعتریه ذله أصلا لأن کل ذله فهو فقد عزه ما و لیس یفقد عزه ما،و له کل الحکمه فلا یعرضه جهاله لأنها فقد حکمه ما لیس یفقد شیئا من الحکمه.

و إذ لا سبیل لذله و لا جهاله الیه فلا یتصف بشیء من صفات النقص،و لا ینعت بشیء من نعت الذمّ و أمثال السوء،لکن الکافر ذلیل فی ذاته جهول فی نفسه فتلحقه و تلازمه صفات النقص و یتصف بصفات الذم و أمثال السوء فللذین لا یؤمنون بالآخره مثل السوء.

و المؤمن و إن کان ذلیلا فی ذاته جهولا فی نفسه کالکافر إلاّ أنه لدخوله فی ولایه اللّه أعزه ربه بعزته و أظهره علی الجهاله بتأییده بروح منه،قال تعالی: وَ اللّهُ وَلِیُّ الْمُؤْمِنِینَ (آل عمران/۶۸)،و قال: وَ لِلّهِ الْعِزَّهُ وَ لِرَسُولِهِ وَ لِلْمُؤْمِنِینَ (المنافقون/۸)،و قال:

أُولٰئِكَ كَتَبَ فِی قُلُوبِهِمُ الْإِيمٰانَ وَ أَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ (المجادله۲۲/).

قوله تعالی: وَ لَوْ يُؤٰاخِذُ اللّٰهُ النّٰاسَ بِظُلْمِهِمْ مٰا تَرَکَ عَلَيْهٰا مِنْ دَابَّةٍ الی آخر الآيه؛ضمير «عَلَيْهٰا» عائد الی الأرض لدلاله «النّٰاسَ» عليها.

و لا يبعد أن يدعی أن السياق يدل علی كون المراد بالدابه الإنسان فقط من جهه كونه يدب و يتحرک،و المعنی و لو أخذ اللّه الناس بظلمهم مستمرا علی المؤاخذه ما ترک علی الأرض من إنسان يدب و يتحرک،أما جل الناس فإنهم يهلكون بظلمهم و أما الأشذ الأندر و هم الأنبياء و الأئمه المعصومون من الظلم فهم لا يوجدون الهلاک آبائهم و امهاتهم من قبل.

و القوم أخذوا الدابه فی الآيه بإطلاق معناها و هو كل ما يدب علی الأرض من إنسان و حيوان فعاد معنی الآيه الی أنه لو يؤاخذهم بظلمهم لأهلک البشر و كل حيوان علی الأرض فتوجه اليه:أن هذا هو الإنسان يهلک بظلمه فما بال سائر الحيوان يهلک و لا ظلم له أن يهلک بظلم من الإنسان؟

و أوجه ما أجيب به عنه قول بعضهم بإصلاح منا:إن اللّه تعالی لو أخذهم بظلمهم بكفر أو معصيه لهلک عامه الناس بظلمهم إلاّ المعصومين منهم و أما المعصومون علی شذوذهم و قله عددهم فإنهم لا يوجدون لهلاک آبائهم و امهاتهم من قبل،و إذا هلک الناس و بطل النسل هلكت الدواب من سائر الحيوان لأنها مخلوقه لمنافع العباد و مصالحهم كما يشعر به قوله تعالی:

خَلَقَ لَكُمْ مٰا فِی الْأَرْضِ جَمِيعاً (البقره۲۹/).

و قوله: وَ لٰكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلیٰ أَجَلٍ مُسَمًّی فَإِذٰا جٰاءَ أَجَلُهُمْ لاٰ يَسْتَأْخِرُونَ سٰاعَةً وَ لاٰ يَسْتَقْدِمُونَ استدراک عن مقدر يدل عليه الجمله الشرطيه فی صدر الآيه و التقدير:فلا يعاجل فی مؤاخذتهم و لكن يؤخرهم الی أجل مسمی و الأجل المسمی بالنسبه الی الفرد من الإنسان موته المحتوم،و بالنسبه الی الامه يوم انقراضها و بالنسبه الی عامه البشر نفخ الصور و قيام الساعه،و لكل منها ذكر فی كلامه تعالی قال: وَ مِنْكُمْ مَنْ يُتَوَفّٰی مِنْ قَبْلُ

وَ لِتَبْلُغُوا أَجَلاً مُسَمًّى (المؤمن/۶۷)،و قال: وَ لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ فَإِذٰا جٰاءَ أَجَلُهُمْ لاٰ يَسْتَأْخِرُونَ سٰاعَةً وَ لاٰ يَسْتَقْدِمُونَ (الأعراف/۳۴)،و قال: وَ لَوْ لاٰ كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ إِلىٰ أَجَلٍ مُسَمًّى لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ (الشورى/۱۴).

قوله تعالى: وَ يَجْعَلُونَ لِلّٰهِ مٰا يَكْرَهُونَ وَ تَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ الْكَذِبَ أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنىٰ الى آخر الآيه؛عود الى نسبه المشركين اليه تعالى البنات و اختيارهم لأنفسهم البنين و هم يكرهون البنات و يحبون البنين و يستحسنونهم.

فقوله: وَ يَجْعَلُونَ لِلّٰهِ مٰا يَكْرَهُونَ يعنى البنات و قوله: «وَ تَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ الْكَذِبَ» أى تخبر ألسنتهم الخبر الكاذب و هو «أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنىٰ» أى العاقبه الحسنى من الحياه و هى أن يخلفهم البنون،و قيل:المراد بالحسنى الجنه على تقدير صحه البعث و صدق الأنبياء فيما يخبرون به كما حكاه عنهم فى قوله: وَ لَئِنْ أَذَقْنٰاهُ رَحْمَةً مِنّٰا مِنْ بَعْدِ ضَرّٰاءَ مَسَّتْهُ لَيَقُولَنَّ هٰذٰا لِي وَ مٰا أَظُنُّ السّٰاعَةَ قٰائِمَةً وَ لَئِنْ رُجِعْتُ إِلىٰ رَبِّي إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْحُسْنىٰ (حم السجده/ ۵۰)،و هذا الوجه لا بأس به لو لا ذيل الآيه بما سيجىء من معناه.

و قوله: لاٰ جَرَمَ أَنَّ لَهُمُ النّٰارَ وَ أَنَّهُمْ مُفْرَطُونَ أى المقدمون الى عذاب النار يقال فرط و أفرط أى تقدم و الإفراط و الإسراف فى التقدم كما أن التفريط التقصير فيه، و الفرط بفتحتين هو الذى يسبق السيّاره لتهيئه المسكن و الماء،و يقال:أفرطه أى قدّمه.

و لما كان قولهم كذبا و افتراء إن للّه ما يكرهون و لهم الحسنى فى معنى دعوى أنهم سبقوا ربهم الى الحسنى و تركوا له ما يكرهون أو عدهم بحقيقه هذا الزعم جزاء لكذبهم و هو أن لهم النار و أنهم مقدمون إليها حقا و ذلك قوله: «لاٰ جَرَمَ أَنَّ لَهُمُ النّٰارَ» الخ.

قوله تعالى: تَاللّٰهِ لَقَدْ أَرْسَلْنٰا إِلىٰ أُمَمٍ مِنْ قَبْلِكَ فَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطٰانُ أَعْمٰالَهُمْ فَهُوَ وَلِيُّهُمُ الْيَوْمَ وَ لَهُمْ عَذٰابٌ أَلِيمٌ ظاهر السياق أن المراد باليوم يوم نزول الآيه و المراد بكون الشيطان وليا لهم يومئذ اتفاقهم على الضلال فى زمان الوحى و المراد

بالعذاب الموعود عذاب يوم القيامه كما هو ظاهر غالب الآيات التى توعد بالعذاب.

و المعنى:تاللّه لقد أرسلنا رسلنا الى امم من قبلك كاليهود و النصارى و المجوس ممن لم ينقرضوا كعاد و ثمود فزين لهم الشيطان أعمالهم فاتبعوه و أعرضوا عن رسلنا فهو وليهم اليوم و هو متفقون على الضلال و لهم يوم القيامه عذاب أليم.

قوله تعالى: وَ مٰا أَنْزَلْنٰا عَلَيْكَ الْكِتٰابَ إِلاّٰ لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِى اخْتَلَفُوا فِيهِ الخ؛ضمير لهم للمشركين و المراد بالذى اختلفوا فيه هو الحق من اعتقاد و عمل فيكون المراد بالتبين الإيضاح و الكشف لإتمام الحجه،و الدليل على هذا الذى ذكرنا تفريق أمر المؤمنين منهم و إفرادهم بالذكر فى قوله: «وَ هُدىً وَ رَحْمَةً لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ» .

و المعنى:هذا حال الناس فى الاختلاف فى المعارف الحقه و الأحكام الإلهيه و ما أنزلنا عليك الكتاب إلاّ لتكشف لهؤلاء المختلفين الحق الذى اختلف فيه فيتم لهم الحجه،و ليكون هدى و رحمه لقوم يؤمنون يهديهم اللّه به الى الحق و يرحمهم بالإيمان به و العمل.

[سوره النحل (۱۶): الآيات ۶۵ الى ۷۷]

اشاره

وَ اللّٰهُ أَنْزَلَ مِنَ اَلسَّمٰاءِ مٰاءً فَأَحْيٰا بِهِ اَلْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهٰا إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَسْمَعُونَ (۶۵) وَ إِنَّ لَكُمْ فِي اَلْأَنْعٰامِ لَعِبْرَةً نُسْقِيكُمْ مِمّٰا فِي بُطُونِهِ مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ وَ دَمٍ لَبَناً خٰالِصاً سٰائِغاً لِلشّٰارِبِينَ (۶۶) وَ مِنْ ثَمَرٰاتِ اَلنَّخِيلِ وَ اَلْأَعْنٰابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَراً وَ رِزْقاً حَسَناً إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ (۶۷) وَ أَوْحىٰ رَبُّكَ إِلَى اَلنَّحْلِ أَنِ اِتَّخِذِي مِنَ اَلْجِبٰالِ بُيُوتاً وَ مِنَ اَلشَّجَرِ وَ مِمّٰا يَعْرِشُونَ (۶۸) ثُمَّ كُلِي مِنْ كُلِّ اَلثَّمَرٰاتِ فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلُلاً يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهٰا شَرٰابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوٰانُهُ فِيهِ شِفٰاءٌ لِلنّٰاسِ إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ (۶۹) وَ اللّٰهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَتَوَفّٰاكُمْ وَ مِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلىٰ أَرْذَلِ اَلْعُمُرِ لِكَيْ لاٰ يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئاً إِنَّ اَللّٰهَ عَلِيمٌ قَدِيرٌ (۷۰) وَ اللّٰهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلىٰ بَعْضٍ فِي اَلرِّزْقِ فَمَا اَلَّذِينَ فُضِّلُوا بِرَادِّي رِزْقِهِمْ عَلىٰ مٰا مَلَكَتْ أَيْمٰانُهُمْ فَهُمْ فِيهِ سَوٰاءٌ أَ فَبِنِعْمَةِ اَللّٰهِ يَجْحَدُونَ (۷۱) وَ اَللّٰهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوٰاجاً وَ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَزْوٰاجِكُمْ بَنِينَ وَ حَفَدَةً وَ رَزَقَكُمْ مِنَ اَلطَّيِّبٰاتِ أَ فَبِالْبٰاطِلِ يُؤْمِنُونَ وَ بِنِعْمَتِ اَللّٰهِ هُمْ يَكْفُرُونَ (۷۲) وَ يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اَللّٰهِ مٰا لاٰ يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقاً مِنَ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ شَيْئاً وَ لاٰ يَسْتَطِيعُونَ (۷۳) فَلاٰ تَضْرِبُوا لِلّٰهِ اَلْأَمْثٰالَ إِنَّ اَللّٰهَ يَعْلَمُ وَ أَنْتُمْ لاٰ تَعْلَمُونَ (۷۴) ضَرَبَ اَللّٰهُ مَثَلاً عَبْداً مَمْلُوكاً لاٰ يَقْدِرُ عَلىٰ شَيْءٍ وَ مَنْ رَزَقْنٰاهُ مِنّٰا رِزْقاً حَسَناً فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَ جَهْراً هَلْ يَسْتَوُونَ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لاٰ يَعْلَمُونَ (۷۵) وَ ضَرَبَ اَللّٰهُ مَثَلاً رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمٰا أَبْكَمُ لاٰ يَقْدِرُ عَلىٰ شَيْءٍ وَ هُوَ كَلٌّ عَلىٰ مَوْلاٰهُ أَيْنَمٰا يُوَجِّهْهُ لاٰ يَأْتِ بِخَيْرٍ هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَ مَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَ هُوَ عَلىٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِيمٍ (۷۶) وَ لِلّٰهِ غَيْبُ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ مٰا أَمْرُ اَلسّٰاعَةِ إِلاّٰ كَلَمْحِ اَلْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ إِنَّ اَللّٰهَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (۷۷)

بيان:

قوله تعالى: وَ اللّٰهُ أَنْزَلَ مِنَ السَّمٰاءِ مٰاءً فَأَحْيٰا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهٰا الخ؛يريد إنبات الأرض بعد ما انقطعت عنه بحلول الشتاء بماء السماء الذى او المطر فتأخذ أصول النباتات و بذورها فى النمو بعد سكونها،و هى حياه من سنخ الحياه الحيوانيه و إن كانت أضعف منها،و قد اتضح بالأبحاث الحديثه أن للنبات من جراثيم الحياه ما للحيوان و إن اختلفتا صوره و أثرا.

و قوله: إِنَّ فِى ذٰلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَسْمَعُونَ المراد بالسمع قبول ما من شأنه أن يقبل من القول فإن العاقل الطالب للحق إذا سمع ما يتوقع فيه الحق أصغى و استمع اليه ليعيه و يحفظه،قال تعالى: اَلَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ أُولٰئِكَ الَّذِينَ هَدٰاهُمُ اللّٰهُ وَ أُولٰئِكَ هُمْ أُولُوا الْأَلْبٰابِ (الزمر/١٨).

فإذا ذكّر من فيه قريحه قبول الحق حديث إنزال اللّه المطر و إحيائه الأرض بعد موتها كان له فى ذلك آيه للبعث و أن الذى أحياها لمحى الموتى.

قوله تعالى: وَ إِنَّ لَكُمْ فِى الْأَنْعٰامِ لَعِبْرَةً الخ؛الفرث هو الثفل الذى ينزل الى الكرش و الإمعاء فإذا دفع فهو سرجين و ليس فرثا،و السائغ اسم فاعل من السوغ يقال:

ساغ الطعام و الشراب إذا جرى فى الحلق بسهوله.

و قوله: وَ إِنَّ لَكُمْ فِى الْأَنْعٰامِ لَعِبْرَةً أى لكم فى الإبل و البقر و الغنم لأمرا أمكنكم أن تعتبروا به و تتّعظوا ثم بيّن ذلك الأمر بقوله: «نُسْقِيكُمْ مِمّٰا فِى بُطُونِهِ» الخ؛أى بطون

ما ذكر من الأنعام أخذ الكثير شيئا واحدا.

و قوله: مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ وَ دَمٍ الفرث فى الكرش و ألبان الأنعام مكانها مؤخر البطن بين الرجلين،و الدم مجراها الشرايين و الأورده و هى محيطه بهما جميعا فأخذ اللبن شيئا هو بين الفرث و الدم كأنه باعتبار مجاورته لكل منهما و اجتماع الجميع فى داخل الحيوان و هذا كما يقال:

اخترت زيدا من بين القوم و دعوته و أخرجته من بينهم إذا اجتمع معهم فى مكان واحد و جاورهم فيه و إن كان جالسا فى حاشيه القوم لا وسطهم،و المراد بذلك أنى ميّزته من بينهم و قد كان غير متميز.

و المعنى:نسقيكم مما فى بطونه لبنا خارجا من بين فرث و دم خالصا غير مختلط و لا مشوب بهما و لا مستصحب لشىء من طعمهما و رائحتهما سائغا للشاربين فذلك عبره لمن اعتبر و ذريعه الى العلم بكمال القدره و نفوذ الإراده،و أن الذى خلّص اللبن من بين فرث و دم لقادر على أن يبعث الإنسان و يحييه بعد ما صار عظاما رميما و ضلّت فى الأرض أجزاؤه.

قوله تعالى: وَ مِنْ ثَمَرٰاتِ النَّخِيلِ وَ الْأَعْنٰابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَراً وَ رِزْقاً حَسَناً الى آخر الآيه؛قال فى المفردات:السكر-بضم السين-حاله تعرض بين المرء و عقله-الى أن قال-و السكر-بفتحتين-ما يكون منه السكر،قال تعالى: «تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَراً وَ رِزْقاً حَسَناً» انتهى.

و قال فى المجمع:السكر فى اللغه على أربعه أوجه:الأول ما أسكر من الشراب،و الثانى ما طعم من الطعام،قال الشاعر:«جعلت عيب الأكرمين سكرا»أى جعلت ذمّهم طعما لك، و الثالث السكون و منه ليله ساكره أى ساكنه،قال الشاعر:«و ليست بطلق و لا ساكره» و يقال:سكرت الريح سكنت،قال:«و جعلت عين الحرور تسكر»،و الرابع المصدر من قولك:سكر سكرا و منه التسكير التحيير فى قوله: «سُكِّرَتْ أَبْصٰارُنٰا» انتهى.و الظاهر أن الأصل فى معناه هو زوال العقل باستعمال ما يوجب ذلك،و سائر ما ذكره من المعانى مأخوذه

منه بنوع من الاستعاره و التوسّع.

و قوله: وَ مِنْ ثَمَرٰاتِ النَّخِيلِ وَ الْأَعْنٰابِ إما جمله اسميّه معطوفه على قوله:

«وَ اللّٰهُ أَنْزَلَ مِنَ السَّمٰاءِ مٰاءً» كقوله فى الآيه السابقه: «وَ إِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعٰامِ لَعِبْرَةً» ،و التقدير:

و من ثمرات النخيل و الأعناب-أو (١)شيء-تتخذون منه،الخ؛قالوا:و العرب ربما يضمر ما الموصوله كثيرا،و منه قوله تعالى: وَ إِذٰا رَأَيْتَ ثَمَّ رَأَيْتَ نَعِيماً وَ مُلْكاً كَبِيراً (الدهر/ ٢٠)،و التقدير رأيت ما ثمّ،أو التقدير و من ثمرات النخيل و الأعناب شيء تتخذونه منه،بناء على عدم جواز حذف الموصول و إبقاء الصله على ما ذهب اليه البصريون من النحاه.

و إمّا جمله فعليه معطوفه على قوله: «أَنْزَلَ مِنَ السَّمٰاءِ» كما فى الآيه التاليه «وَ أَوْحىٰ رَبُّكَ» و التقدير خلق لكم أو آتاكم من ثمرات النخيل و الأعناب،و قوله: «تَتَّخِذُونَ مِنْهُ» الخ؛بدل منه أو استئناف كأن قائلا يقول:ما ذا نستفيد منه فقيل:تتخذون منه سكرا و رزقا حسنا، و إفراد ضمير «مِنْهُ» بتأويل المذكور كقوله: «مِمّٰا فِي بُطُونِهِ» فى الآيه السابقه.

و قوله: تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَراً وَ رِزْقاً حَسَناً أى تتخذون مما ذكر من ثمرات النخيل و الأعناب ما هو مسكر كالخمر بأنواعها و رزقا حسنا كالتمر و الزبيب و الدبس و غير ذلك مما يقتات به.

ثم ختم سبحانه الآيه بقوله: إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ حثا على التعقل و الإمعان فى أمر النبات و ثمراته.

قوله تعالى: وَ أَوْحىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنِ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبٰالِ بُيُوتاً الى آخر الآيتين،الوحى-كما قال الراغب-الإشاره السريعه و ذلك يكون بالكلام على سبيل الرمز أو بصوت مجرّد عن التركيب أو بإشاره و نحوها،و المحصّل من موارد استعماله أنه إلقاء

١- ١) .الترديد مبنى على المذهبين فى حذف الموصوف كما سيأتى.

المعنى بنحو يخفى على غير من قصد إفهامه فالإلهام بإلقاء المعنى فى فهم الحيوان من طريق الغريزه من الوحى و كذا ورود المعنى فى النفس من طريق الرؤيا أو من طريق الوسوسه أو بالإشاره كل ذلك من الوحى،و قد استعمل فى كلامه تعالى فى كل من هذه المعانى كقوله:

«وَ أَوْحىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ» الآيه،و قوله: وَ أَوْحَيْنٰا إِلىٰ أُمِّ مُوسىٰ (القصص/٧)، و قوله: إِنَّ الشَّيٰاطِينَ لَيُوحُونَ إِلىٰ أَوْلِيٰائِهِمْ (الأنعام/١٢١)،و قوله: فَأَوْحىٰ إِلَيْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا بُكْرَةً وَ عَشِيًّا (مريم/١١)،و من الوحى التكليم الإلهى لأنبيائه و رسله،قال تعالى:

وَ مٰا كٰانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللّٰهُ إِلاّٰ وَحْياً (الشورى/٥١)،و قد قرّر الأدب الدينى فى الإسلام أن لا يطلق الوحى على غير ما عند الأنبياء و الرسل من التكليم الإلهى.

قال فى المجمع:و الذلل جمع الذلول،يقال:دابه ذلول بيّن الذل و رجل ذلول بيّن الذل و الذله.انتهى.

و قوله: وَ أَوْحىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أى ألهمه من طريق غريزته التى أودعها فى بنيته،و أمر النحل و هو زنبور العسل فى حياته الاجتماعيه و سيرته و صنعته لعجيب،و لعل بداعه أمره هو الموجب لصرف الخطاب عنهم الى النبى صلّى اللّٰه عليه و آله و سلم إذ قال: «وَ أَوْحىٰ رَبُّكَ» .

و قوله: أَنِ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبٰالِ بُيُوتاً وَ مِنَ الشَّجَرِ وَ مِمّٰا يَعْرِشُونَ هذا من مضمون الوحى الذى أوحى اليه،و الظاهر أن المراد بما يعرشون هو ما يبنون لبيوت العسل.

و قوله: ثُمَّ كُلِي مِنْ كُلِّ الثَّمَرٰاتِ الأمر بأن تأكل من كل الثمرات مع أنها تنزل غالبا على الأزهار إنما هو لأنها إنما تأكل من مواد الثمرات أول ما تتكوّن فى بطون الأزهار و لما تكبر و تنضج.

و قوله: فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلُلاً تفريعه على الأمر بالأكل يؤيّد أن المراد به رجوعها الى بيوتها لتودع فيها ما هيأته من العسل المأخوذ من الثمرات و إضافه السبل الى الرب للدلاله على أن الجميع بإلهام إلهى.

و قوله: يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهٰا شَرٰابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوٰانُهُ الخ؛استئناف بعد ذكر جمله ما أمرت به يبين فيه ما يترتب على مجاهدتها فى امتثال أمر اللّه سبحانه ذللا و هو أنه يخرج من بطونها أى بطون النحل «شَرٰابٌ» و هو العسل «مُخْتَلِفٌ أَلْوٰانُهُ» بالبياض و الصفره و الحمره الناصعه و ما يميل الى السواد فِيهِ شِفٰاءٌ لِلنّٰاسِ من غالب الأمراض.

و تفصيل القول فى حياه النحله هذه الحشره الفطنه التى بنت حياتها على مدنيه عجيبه فاضله لا تكاد تحصى غرائبها و لا يحاط بدقائقها ثم الذى تهيئه ببالغ مجاهدتها و ما يشتمل عليه من الخواص خارج عن وسع هذا الكتاب فليراجع فى ذلك مظان تحقيقه.

ثم ختم الآيه بقوله: إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ و قد اختلف التعبير بذلك فى هذه الآيات فخصّ الآيه فى إحياء الأرض بعد موتها بقوم يسمعون،و فى ثمرات النخيل و الأعناب بقوم يعقلون،و فى أمر النحل بقوم يتفكرون.

قوله تعالى: وَ اللّٰهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَتَوَفّٰاكُمْ وَ مِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلىٰ أَرْذَلِ الْعُمُرِ لِكَيْ لاٰ يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئاً الخ؛الأرذل اسم تفضيل من الرذاله و هى الرداءه،و الرذل الدون و الردىء،و المراد بأرذل العمر بقرينه قوله: لِكَيْ لاٰ يَعْلَمَ الخ؛سن الشيخوخه و الهرم التى فيها انحطاط قوى الشعور و الإدراک،و هى تختلف باختلاف الأمزجه و تبتدئ على الأغلب من الخمس و السبعين.

و المعنى:و اللّه خلقكم معشر الناس ثم يتوفاكم فى متوسط و منكم من يردّ الى سن الهرم فينتهى الى أن لا يعلم بعد علم شيئا لضعف القوى،و هذه آيه أن حياتكم و موتكم و كذا شعوركم و علمكم ليست بأيديكم و إلاّ اخترتم البقاء على الوفاه و العلم على عدمه بل ذلك على ما له من عجيب النظام منته الى علمه و قدرته تعالى،و لهذا علمه بقوله: «إِنَّ اللّٰهَ عَلِيمٌ قَدِيرٌ» .

قوله تعالى: وَ اللّٰهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلىٰ بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ الى آخر الآيه؛

فضّل بعض الناس على بعض فی ارزق و هو ما تبقی به الحیاه ربما کان من جهه الکمیه کالغنی المفضل بالمال الکثیر علی الفقیر،و ربما کان من جهه الکیفیه کأن یستقل بالتصرف فیه بعضهم و یتولی أمر الآخرین مثل ما یستقل المولی الحر بملک ما فی یده و التصرف فیه بخلاف عبده الذی لیس له أن یتصرف فی شیء إلاّ بإذنه و کذا الأولاد الصغار بالنسبه الی ولیهم و الأنعام و المواشی بالنسبه الی مالکها.

و قوله: فَمَا الَّذِینَ فُضِّلُوا بِرَادِّی رِزْقِهِمْ عَلیٰ مٰا مَلَکَتْ أَیْمٰانُهُمْ قرینه علی أن المراد هو القسم الثانی من التفضیل و هو أن بعضهم فضّل بالحریه و الاستقلال بملک ما رزق و لیس یختار أن یردّ ما رزق باستقلاله و حریته الی ما یملکه و یملک رزقه،و لا أن یبذل له ما أوتیه من نعمه حتی یتساویا و یتشارکا فیبطل ملکه و یذهب سودده.

فهذه نعمه لیسوا بمغمضین عنها و لا برادّین لها علی غیرهم،و لیست إلاّ من اللّه سبحانه فإن أمر المولویه و الرقّیه و إن کان من الشئون الاجتماعیه التی ظهرت عن آراء الناس و السنن الاجتماعیه الجاریه فی مجتمعاتهم لکن له اصول طبیعیه تکوینیه هی التی بعثت آراءهم علی اعتباره کسائر الامور الاجتماعیه العامه.

و المعنی-و اللّه أعلم-و اللّه فرّق بینکم بأن فضّل بعضکم علی بعض فی الرزق فبعضکم حرّ مستقل فی التصرف فیه،و بعضکم عبد تبع له لا یتصرف إلاّ عن إذن فلیس الذین فضّلوا برادّی رزقهم الذی رزقوه علی سبیل الحریه و الاستقلال علی ما ملکت أیمانهم حتی یکون هؤلاء المفضلون و المفضل علیهم فی الرزق سواء فلیسوا سواء بل هی نعمه تختص بالمفضلین أ فبنعمه اللّه یجحدون؟

قوله تعالی: وَ اللّٰهُ جَعَلَ لَکُمْ مِنْ أَنْفُسِکُمْ أَزْوٰاجاً وَ جَعَلَ لَکُمْ مِنْ أَزْوٰاجِکُمْ بَنِینَ وَ حَفَدَهً الی آخر الآیه؛قال فی المفردات:قال اللّه تعالی: وَ جَعَلَ لَکُمْ مِنْ أَزْوٰاجِکُمْ بَنِینَ وَ حَفَدَهً جمع حافد و هو المتحرک المسرع بالخدمه أقارب

ص :۵۹۳

كـانوا أو أجانب.قـال المفسـرون:هم الأسـباط و نحوهم و ذلـك أن خـدمتهم أصـدق-الى أن قـال-قـال الأصـمعى:أصل الحفد مداركه الخطو.انتهى.

و فى المجمع:و أصـل الحفـد الإسـراع فى العمـل-الى أن قـال-و منه قيـل للأعوان حفـده لإسـراعهم فى الطـاعه.انتهى.و المراد بالحفده فى الآيه الأعوان الخدم من البنين لمكان قوله:

«وَ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَزْوٰاجِكُمْ» و لذا فسر بعضهم قوله: «بَنِينَ وَ حَفَدَةً» بصغار الأولاد و كبارهم،و بعضهم بالبنين و الأسباط و هم بنو البنين.

و المعنى:و اللّه جعـل لكم من أنفسـكم أزواجـا تألفونهـا و تـأنسون بها،و جعل لكم من أزواجكم بالإيلاد بنين و حفـده و أعوانا تستعينون بخدمتهم على حوائجكم و تدفعون بهم عن أنفسكم المكاره و رزقكم من الطيبات و هى ما تستطيبونه من أمتعه الحياه و تنالونه بلا علاج و عمل كالماء و الثمرات أو بعلاج و عمل كالأطعمه و الملابس و نحوها،و «مِنْ» فى «مِنَ الطَّيِّبٰاتِ» للتبعيض و هو ظاهر.

ثم وبخهم بقوله: أَ فَبِالْبٰاطِلِ و هى الأصـنام و الأوثـان و من ذلـك القول بالبنـات للّه، و الأحكـام الـتى يشـرعها لهم أئمتهم أئمه الضـلال «يُؤْمِنُونَ وَ بِنِعْمَتِ اللّٰهِ هُمْ يَكْفُرُونَ» و النعمه هى جعل الازواج من أنفسـهم و جعـل البنين و الحفـده من أزواجهم فـإن ذلـك من أعظم النعم و أجلاهـا لكونه أساسـا تكوينيـا يبتنى عليه المجتمع البشـرى،و يظهر به فيهم حكم التعاون و التعاضـد بين الأفراد،و ينتظم به لهم أمر تشريك الأعمال و المساعى فيتيسر لهم الظفر بسعادتهم فى الدنيا و الآخره.

و لو أن الإنسان قطع هذا الرابط التكوينى الذى أنعم اللّه به عليه و هجر هذا السـبب الجميل،و إن توسّل بأى وسـيله غيره لتلاشـى جمعه و تشتت شمله و فى ذلك هلاك الإنسانيه.

قوله تعالى: وَ يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ مٰا لاٰ يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقاً مِنَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ شَيْئاً وَ لاٰ يَسْتَطِيعُونَ عطف على موضع الجمله السابقه و المعنى يكفرون

بنعمه اللّه و یعبدون من دون اللّه ما لا یملک،الخ.

و قد ذکروا أن رِزْقاً مصدر و شَیْئاً مفعوله و المعنی لا یملک لهم أن یرزق شیئا، و قیل:الرزق بمعنی المرزوق و شَیْئاً بدل منه،و قیل:إن شَیْئاً مفعول مطلق و التقدیر:لا یملک شیئا من الملک.و خیر الوجوه أوسطها.

و فی الآیه رجوع الی التخلص لبیان الغرض من تعداد النعم و هو التوحید و إثبات النبوه بمعنی التشریع و المعاد یجری ذلک الی تمام أربع آیات ینهی فی اولاها عن ضربهم الأمثال للّه سبحانه،و یضرب فی الثانیه مثل تبین به وحدانیته تعالی فی ربوبیّته،و فی الثالثه مثل یتبین به أمر النبوّه و التشریع،و یتعرض فی الرابعه لأمر المعاد.

قوله تعالی: فَلاٰ تَضْرِبُوا لِلّٰهِ الْأَمْثٰالَ إِنَّ اللّٰهَ یَعْلَمُ وَ أَنْتُمْ لاٰ تَعْلَمُونَ الظاهر السابق الی الذهن أن المراد بضرب الأمثال التوصیف المصطلح علیه بالاستعاره التمثیلیه و هی إجراء الأوصاف علیه تعالی بضرب من التشبیه کقولهم:إن له بنات کالإنسان، و إن الملائکه بناته،و إن بینه و بین الجنه نسبا و صهرا،و إنه کیف یحیی العظام و هی رمیم الی غیر ذلک،و هذا هو المعنی المعهود من هذه الکلمه فی کلامه تعالی،و قد تقدم فی خلال الآیات السابقه قوله: «لِلَّذِینَ لاٰ یُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَهِ مَثَلُ السَّوْءِ وَ لِلّٰهِ الْمَثَلُ الْأَعْلیٰ» .

فالمعنی:إذا کان الأمر علی ما ذکر فلا تصفوه سبحانه بما تشبّهونه بغیره و تقیسونه الی خلقه لأن اللّه یعلم و أنتم لا تعلمون حقائق الامور و کنهه تعالی.

قوله تعالی: ضَرَبَ اللّٰهُ مَثَلاً عَبْداً مَمْلُوکاً لاٰ یَقْدِرُ عَلیٰ شَیْءٍ الی آخر الآیه؛ما فی الآیه من المثل المضروب یفرض عبدا مملوکا لا یقدر علی شیء،و آخر رزق من اللّه رزقا حسنا ینفق منه سرا و جهرا ثم یسأل هل یستویان؟و اعتبار التقابل بین المفروضین یعطی أن کلا من الطرفین مقید بخلاف ما فی الآخر من الوصف مع تبیین الأوصاف بعضها لبعض.

فالعبد المفروض مملوک غير مالک لا لنفسه و لا لشیء من متاع الحياه و هو غير قادر علی التصرف فی شیء من المال،و الذی فرض قباله حر يملک نفسه و قد رزقه اللّه رزقا حسنا و هو ينفق منه سرا و جهرا و علی قدره منه علی التصرف بجميع أقسامه.

و قوله: هَلْ يَسْتَوُونَ سؤال عن تساويهما،و من البديهی أن الجواب هو نفی التساوی و يثبت به أن اللّه سبحانه و هو المالک لکل شیء المنعم بجميع النعم لا يساوی شيئا من خلقه و هم لا يملکون لا أنفسهم و لا غيرهم و لا يقدرون علی شیء من التصرف فمن الباطل قولهم:إن مع اللّه آلهه غيره و هم من خلقه.

و التعبير بقوله: يَسْتَوُونَ دون أن يقال:يستويان للدلاله علی أن المراد من ذلک الجنس من غير أن يختص بمولی و عبد معينين کما قيل.

و قوله: اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ أی له عزّ اسمه جنس الحمد و حقيقته و هو الثناء علی الجميل الاختياری لأن جميل النعمه من عنده و لا يحمد إلاّ الجميل فله تعالی کل الحمد کما أن له جنسه فافهم ذلک.

و قوله: بَلْ أَكْثَرُهُمْ لاٰ يَعْلَمُونَ أی أکثر المشرکين لا يعلمون أن النعمه کلها للّه لا يملک غيره شيئا و لا يقدر علی شیء بل يثبتون لأوليائهم شيئا من الملک و القدره علی سبيل التفويض فيعبدونهم طمعا و خوفا،هذا حال أکثرهم و أما أقلهم من الخواص فانهم علی علم من الحق لکنهم يحيدون عنه بغيا و عنادا.

قوله تعالی: وَ ضَرَبَ اللّٰهُ مَثَلاً رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمٰا أَبْكَمُ الی آخر الآيه؛قال فی المجمع:الأبکم الذی يولد أخرس لا يفهم و لا يفهّم،و قيل:الأبکم الذی لا يقدر أن يتکلم و الکلّ الثقل يقال:کلّ عن الأمر يکلّ کلا إذا ثقل عليه فلم ينبعث فيه.

و کلّت السکين کلولا إذا غلظت شفرتها،و کلّ لسانه إذا لم ينبعث فی القول لغلظه و ذهاب حدّه فالأصل فيه الغلظ المانع من النفوذ،و التوجيه:الإرسال فی وجه من الطريق،يقال:

وجّهته الى موضع كذا فتوجّه اليه.انتهى.

فقوله: وَ ضَرَبَ اللّٰهُ مَثَلاً رَجُلَيْنِ مقايسه أخرى بين رجلين مفروضين متقابلين فى أوصافهما المذكوره.

و قوله: أَحَدُهُمٰا أَبْكَمُ لاٰ يَقْدِرُ عَلىٰ شَيْءٍ أى محروم من أن يفهم الكلام و يفهم غيره بالكلام لكونه أبكم لا يسمع و لا ينطق فهو فاقد لجميع الفعليات و المزايا التى يكتسبها الإنسان من طريق السمع الذى هو أوسع الحواس نطاقا،به يتمكن الإنسان من العلم بأخبار من مضى و ما غاب عن البصر من الحوادث و ما فى ضمائر الناس و يعلّم العلوم و الصناعات، و به يتمكن من إلقاء ما يدركه من المعانى الجليله و الدقيقه الى غيره،و لا يقوى الأبكم على درك شىء منها إلاّ النزر اليسير مما يساعد عليه البصر بإعانه من الإشاره.

فقوله: لاٰ يَقْدِرُ عَلىٰ شَيْءٍ مخصص عمومه بالأبكم أى لا يقدر على شىء مما يقدر عليه غير الأبكم و هو جمله ما يحرمه الأبكم من تلقّى المعلومات و إلقائها.

و قوله: وَ هُوَ كَلٌّ عَلىٰ مَوْلاٰهُ أى ثقل و عيال على من يلى و يدبر أمره فهو لا يستطيع أن يدبر أمر نفسه،و قوله: «أَيْنَمٰا يُوَجِّهْهُ لاٰ يَأْتِ بِخَيْرٍ» أى الى أى جهه أرسله مولاه لحاجه من حوائج نفسه أو حوائج مولاه لم يقدر على رفعها فهو لا يستطيع أن ينفع غيره كما لا ينفعه نفسه،فهذا أعنى قوله: «أَحَدُهُمٰا أَبْكَمُ لاٰ يَقْدِرُ عَلىٰ شَيْءٍ» الخ؛مثل أحد الرجلين،و لم يذكر سبحانه مثل الآخر لحصول العلم به من قوله: «هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَ مَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ» الخ؛ و فيه إيجاز لطيف.

و قوله: هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَ مَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَ هُوَ عَلىٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِيمٍ فيه إشاره الى وصف الرجل المفروض و سؤال عن استوائهما إذا قويس بينهما و عدمه.

أما الوصف فقد ذكر له منه آخر ما يمكن أن يتلبس به غير الأبكم من الخير و الكمال الذى يحلى نفسه و يعدو الى غيره و هو العدل الذى هو التزام الحد الوسط فى الأعمال و اجتناب

الإفراط و التفريط فإن الأمر بالعدل إذا جرى على حقيقته كان لازمه أن يتمكن الصلاح من نفس الانسان ثم ينبسط على أعماله فيلتزم الاعتدال فى الامور ثم يحب انبساطه على أعمال غيره من الناس فيأمرهم بالعدل و هو-كما عرفت-مطلق التجنب عن الإفراط و التفريط أى العمل الصالح أعم من العدل فى الرعيه.

ثم وصفه بقوله: وَ هُوَ عَلىٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِيمٍ و هو السبيل الواضح الذى يهدى سالكيه الى غايتهم من غير عوج،و الانسان الذى هو فى مسير حياته على صراط مستقيم يجرى فى أعماله على الفطره الانسانيه من غير أن يناقض بعض أعماله بعضا أو يتخلف عن شىء مما يراه حقا،و بالجمله لا تخلف و لا اختلاف فى أعماله.

قوله تعالى: وَ لِلّٰهِ غَيْبُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مٰا أَمْرُ السّٰاعَهِ إِلاّٰ كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ إِنَّ اللّٰهَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ الغيب يقابل الشهاده فى إطلاقات القرآن الكريم و قد تكرر فيه «عٰالِمُ الْغَيْبِ وَ الشَّهٰادَهِ» و قد تقدم مرارا أنهما أمران إضافيان فالأمر الواحد غيب و غائب بالنسبه الى شىء و شهاده و مشهود بالنسبه الى آخر.

و إذ كان من الأشياء ما هو ذو وجوه يظهر ببعض منها لغيره و يخفى ببعض أعنى أنه متضمن غيبا و شهاده كانت إضافه الغيب و الشهاده الى الشىء تاره بمعنى اللام فيكون مثلا غيب السماوات و الأرض ما هو غائب عنهما خارج من حدودهما،و يلحق بهذا الباب الإضافه لنوع من الاختصاص،كما فى قوله: فَلاٰ يُظْهِرُ عَلىٰ غَيْبِهِ أَحَداً (الجن٢۶).

و تاره بمعنى«من»أو ما يقرب منه فيكون المراد بغيب السماوات و الأرض الغيب الذى يشتملان عليه نوعا من الاشتمال قبال ما يشتملان عليه من الشهاده و بعباره اخرى ما يغيب عن الأفهام من أمرهما قبال ما يظهر منهما.

و الساعه هى من غيب السماوات و الأرض بهذا المعنى الثانى.

فقوله: وَ مٰا أَمْرُ السّٰاعَهِ إِلاّٰ كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ أى بالنسبه اليه و إلاّ

فقد استعظم سبحانه أمرها بما يهون عنده كل أمر خطير و وصفها بأوصاف لا يعادلها فيها غيرها،قال تعالى: ثَقُلَتْ فِي اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ (الأعراف/١٨٧).

و تشبيه أمرها بلمح البصر إنما هو من جهه أن اللمحه و هى مدّ البصر و إرساله للرؤيه أخف الأعمال عند الإنسان و أقصرها زمانا فهو تشبيه بحسب فهم السامع و لذلك عقّبه بقوله:

«أَوْ هُوَ أَقْرَبُ» فإن مثل هذا السياق يفهم منه الإضراب فكأنه تعالى يقول:إن أمرها فى خفه المؤنه و الهوان و السهوله بالنسبه الينا يشبه لمح أحدكم ببصره،و إنما أشبّهه به رعايه لحالكم و تقريبا الى فهمكم و إلاّ فالأمر أقرب من ذلك،كما قال فيها: وَ يَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ (الأنعام/ ٧٣)،فأمر الساعه بالنسبه الى قدرته و مشيّته تعالى كأمر أيسر الخلق و أهونه.

و علّل تعالى ذلك بقوله: إِنَّ اَللّٰهَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ فقدرته على كل شىء توجب أن تكون الأشياء بالنسبه اليه سواء.

و إياك أن تتوهم أن عموم القدره لا يستوجب ارتفاع الاختلاف من بين الأشياء من حيث النسبه،فقله الاسباب المتوسطه بين الفاعل و فعله و الشرائط و الموانع و كثرتها لهما تأثير فى ذلك لا محاله،فالإنسان مثلا قادر على التنفس و حمل ما يطيقه من الاثقال و ليسا سواء بالنسبه اليه و على هذا القياس.

[سوره النحل (١۶): الآيات ٧٨ الى ٨٩]

اشاره

وَ اَللّٰهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهٰاتِكُمْ لاٰ تَعْلَمُونَ شَيْئاً وَ جَعَلَ لَكُمُ اَلسَّمْعَ وَ اَلْأَبْصٰارَ وَ اَلْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (٧٨) أَ لَمْ يَرَوْا إِلَى
اَلطَّيْرِ مُسَخَّرٰاتٍ فِي جَوِّ اَلسَّمٰاءِ مٰا يُمْسِكُهُنَّ إِلاَّ اَللّٰهُ إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآيٰاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (٧٩) وَ اَللّٰهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ بُيُوتِكُمْ سَكَناً وَ
جَعَلَ لَكُمْ مِنْ جُلُودِ اَلْأَنْعٰامِ بُيُوتاً تَسْتَخِفُّونَهٰا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَ يَوْمَ إِقٰامَتِكُمْ وَ مِنْ أَصْوٰافِهٰا وَ أَوْبٰارِهٰا وَ أَشْعٰارِهٰا أَثٰاثاً وَ مَتٰاعاً إِلىٰ حِينٍ
(٨٠) وَ اَللّٰهُ جَعَلَ لَكُمْ مِمّٰا خَلَقَ ظِلاٰلاً وَ جَعَلَ لَكُمْ مِنَ اَلْجِبٰالِ أَكْنٰاناً وَ جَعَلَ لَكُمْ سَرٰابِيلَ تَقِيكُمُ اَلْحَرَّ وَ سَرٰابِيلَ تَقِيكُمْ بَأْسَكُمْ
كَذٰلِكَ يُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسْلِمُونَ (٨١) فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمٰا عَلَيْكَ اَلْبَلاٰغُ اَلْمُبِينُ (٨٢) يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اَللّٰهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهٰا وَ
أَكْثَرُهُمُ اَلْكٰافِرُونَ (٨٣) وَ يَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيداً ثُمَّ لاٰ يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَ لاٰ هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ (٨۴) وَ إِذٰا رَأَى اَلَّذِينَ ظَلَمُوا
اَلْعَذٰابَ فَلاٰ يُخَفَّفُ عَنْهُمْ وَ لاٰ هُمْ يُنْظَرُونَ (٨۵) وَ إِذٰا رَأَى اَلَّذِينَ أَشْرَكُوا شُرَكٰاءَهُمْ قٰالُوا رَبَّنٰا هٰؤُلاٰءِ شُرَكٰاؤُنَا اَلَّذِينَ كُنّٰا نَدْعُوا مِنْ
دُونِكَ فَأَلْقَوْا إِلَيْهِمُ اَلْقَوْلَ إِنَّكُمْ لَكٰاذِبُونَ (٨۶) وَ أَلْقَوْا إِلَى اَللّٰهِ يَوْمَئِذٍ اَلسَّلَمَ وَ ضَلَّ عَنْهُمْ مٰا كٰانُوا يَفْتَرُونَ (٨٧) اَلَّذِينَ كَفَرُوا وَ
صَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اَللّٰهِ زِدْنٰاهُمْ عَذٰاباً فَوْقَ اَلْعَذٰابِ بِمٰا كٰانُوا يُفْسِدُونَ (٨٨) وَ يَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيداً عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَ جِئْنٰا
بِكَ شَهِيداً عَلىٰ هٰؤُلاٰءِ وَ نَزَّلْنٰا عَلَيْكَ اَلْكِتٰابَ تِبْيٰاناً لِكُلِّ شَيْءٍ وَ هُدىً وَ رَحْمَةً وَ بُشْرىٰ لِلْمُسْلِمِينَ (٨٩)

ص:۵٩٩

بیان:

قوله تعالی: وَ اللّٰهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهٰاتِكُمْ لاٰ تَعْلَمُونَ شَيْئاً الی آخر الآیه.الامهات جمع أم و الهاء زائده نظیر إهراق و أصله أراق و قد تأتی أمّات،و قیل:الامهات فی الانسان و الامات فی غیره من الحیوان،و الأفئده جمع قله للفؤاد و هو القلب و اللب،و لم یبن له جمع کثره.

و قوله: أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهٰاتِكُمْ إشاره الی التولّد و «لاٰ تَعْلَمُونَ شَيْئاً» حال من ضمیر الخطاب أی أخرجکم من أرحامهن بالتولد و الحال أن نفوسکم خالیه من هذه المعلومات التی أحرزتموها من طریق الحس و الخیال و العقل بعد ذلک.

و الآیه تؤید ما ذهب الیه علماء النفس أن لوح النفس خالیه عن المعلومات أول تکوّنها ثم تنتقش فیها شیئا فشیئا-کما قیل-و هذا فی غیر علم النفس بذاتها فلا یطلق علیه عرفا«یعلم شیئا»و الدلیل علیه قوله تعالی فی خلال الآیات السابقه فیمن یردّ الی أرذل العمر: «لِكَيْ لاٰ يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئاً» فإن من الضروری أنه فی تلک الحال عالم بنفسه.

و احتج بعضهم بعموم الآیه علی أن العلم الحضوری یعنی به علم الإنسان بنفسه کسائر العلوم الحصولیه مفقود فی بادئ الحال حادث بعد ذلک ثم ناقش فی أدله کون علم النفس بذاتها حضوریا مناقشات عجیبه.

و فیه أن العموم منصرف الی العلم الحصولی و یشهد بذلک الآیه المتقدمه.

و قوله: وَ جَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَ الْأَبْصٰارَ وَ الْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ إشاره الی مبادی العلم الذی أنعم بها علی الإنسان فمبدأ التصوّر هو الحس،و العمده فیه السمع و البصر و إن کان هناک غیرهما من اللمس و الذوق و الشم،و مبدأ الفکر هو الفؤاد.

قوله تعالى: أَ لَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرٰاتٍ فِي جَوِّ السَّمٰاءِ مٰا يُمْسِكُهُنَّ إِلاَّ اللّٰهُ الخ؛قال فى المجمع:الجو الهواء البعيد من الأرض.انتهى.يقول:أ لم ينظروا الى الطير حال كونها مسخرات للّه سبحانه فى جو السماء و الهواء البعيد من الأرض،ثم استأنف فقال مشيرا الى ما هو نتيجه هذا النظر: «مٰا يُمْسِكُهُنَّ إِلاَّ اللّٰهُ» .

و إثبات الإمساك للّه سبحانه و نفيه عن غيره مع وجود أسباب طبيعيه هناك مؤثره فى ذلك و كلامه تعالى يصدّق ناموس العلّيه و المعلوليه إنما هو من جهه أن توقف الطير فى الجو من دون أن تسقط كيفما كان و إلى أى سبب استند هو و سببه و الرابطه التى بينهما جميعا مستنده الى صنعه تعالى فهو الذى يفيض الوجود عليه و على سببه و على الرابطه التى بينهما فهو السبب المفيض لوجوده حقيقه و إن كان سببه الطبيعى القريب معه يتوقف هو عليه.

و معنى توقفه فى وجوده على سببه ليس أن سببه يفيد وجوده بعد ما استفاد وجود نفسه منه تعالى بل إن هذا المسبب يتوقف فى أخذه الوجود منه تعالى الى أخذ سببه الوجود منه تعالى قبل ذلك،و قد تقدم بعض الكلام فى توضيح ذلك من قريب.

و هذا معنى توحيد القرآن،و الدليل عليه من جهه لفظه أمثال قوله: أَلاٰ لَهُ الْخَلْقُ وَ الْأَمْرُ (الأعراف۵۴/)،و قوله: أَنَّ الْقُوَّةَ لِلّٰهِ جَمِيعاً (البقره۱۶۵/)،و قوله: اَللّٰهُ خٰالِقُ كُلِّ شَيْءٍ (الزمر۶۲/)،و قوله: إِنَّ اللّٰهَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (النحل۷۷/).

و الدليل على ما قدمناه فى معنى النفى و الإثبات فى الآيه قوله تعالى: «مُسَخَّرٰاتٍ» فإن التسخير إنما يتحقق بقهر أحد السببين الآخر فى فعله على ما يريده السبب القاهر ففى لفظه دلاله على أن للمقهور نوعا من السببيه.

و ليس طيران الطائر فى جو السماء بالحقيقه بأعجب من سكون الإنسان فى الأرض فالجميع ينتهى الى صنعه تعالى على حد سواء لكن ألفه الإنسان لبعض الامور و كثره عهده به توجب خمود قريحه البحث عنه فإذا صادف ما يخالف ما ألفه و كثر عهده به كالمستثنى من

الكليه انتبه لـذلك و انتزعت القريحه للبحث عنه و الإنسان يرى الأجسام الأرضـيه الثقيله معتمـده على الأرض مجـذوبه إليها فإذا وجـد الطير مثلاـ تنقض كليه هـذا الحكم بطيرانهـا تعجب منه و انبسـط للبحث عنه و الحصول على علته،و للحق نصـيب من هـذا البحث و هذا هو أحد الأسباب فى أخذ هذا النوع من الامور فى القرآن مواد للاحتجاج.

و قوله: إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآيٰاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ أى فى كونها مسخرات فى جو السـماء فإن للطير و هو فى الجو دفيفا و صـفيفا و بسـطا لأجنحتها و قبضا و سكونا و انتقالا و صعودا و نزولا و هى جميعا آيات لقوم يؤمنون كما ذكره اللّٰه.

قوله تعالى: وَ اللّٰهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ بُيُوتِكُمْ سَكَناً الى آخر الآيه؛فى المفردات:

البيت مأوى الإنسان بالليل لأنه يقال:بات أقام بالليل كما يقال:ظل بالنهار.ثم قد يقال:

للمسكن بيت من غير اعتبار الليل فيه،و جمعه أبيات و بيوت لكن البيوت بالمسكن أخص و الأبيات بالشعر،قال:و يقع ذلك على المتخذ من حجر و مدر و صوف و وبر.انتهى موضع الحاجه.

و السـكن ما يسـكن اليه،و الظعن الارتحال و هو خلاف الإقامه،و الصوف للضأن و الوبر للإبل كالشعر للانسان و يسمى ما للمعز شعرا كالإنسـان،و الأثـاث متـاع البيت الكثير و لاـ يقـال للواحـد منه أثـاث،قـال فى المجمع:و لاـ واحـد للأثـاث كما أنه لا واحد للمتاع.انتهى.

و المتاع أعم من الأثاث فإنه مطلق ما يتمتع به و لا يختص بما فى البيت.

و قوله: وَ اللّٰهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ بُيُوتِكُمْ سَـكَناً أى جعل لكم بعض بيوتكم سكنا تسكنون اليه،و من البيوت ما لا يسكن اليه كالمتخذ لادخـار الأـموال و اختزان الأـمتعه و غير ذلك و قوله: «وَ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ جُلُودِ الْأَنْعٰامِ بُيُوتاً» الـخ؛أى من جلودها بعـد الـدبغ و هى الأنطـاع و الأـدم «بُيُوتاً» و هى القباب و الخيام «تَسْـتَخِفُّونَهٰا» أى تعـدونها خفيفه من جهه الحمل «يَوْمَ ظَعْنِكُمْ» و ارتحالكم «وَ يَوْمَ إِقٰامَتِكُمْ» من غير سفر و ظعن.

و قوله: وَ مِنْ أَصْوافِها وَ أَوْبارِها وَ أَشْعارِها الخ؛معطوف على موضع «مِنْ جُلُودِ» أى و جعل لكم «مِنْ أَصْوافِها» و هى للضأن و «أَوْبارِها» و هى للابل «وَ أَشْعارِها» و هى للمعز «أَثاثاً» تستعملونه فى بيوتكم «وَ مَتاعاً» تتمتعون به «إِلى حِينٍ» محدود،قيل:

و فيه إشاره الى أنها فانيه داثره فلا ينبغى للعاقل أن يختارها على نعيم الآخره.

قوله تعالى: وَ اللّٰهُ جَعَلَ لَكُمْ مِمّا خَلَقَ ظِلالاً الى آخر الآيه؛الظرفان أعنى قوله: «لَكُمْ» و «مِمّا خَلَقَ» متعلقان بجعل و تعليق الظلال بما خلق لكونها أمرا عدميا محققا بتبع غيره و هى مع ذلك من النعم العظيمه التى أنعم اللّه بها على الإنسان و سائر الحيوان و النبات فما الانتفاع بالظل للانسان و غيره بأقل من الانتفاع بالنور و لو لا الظل و هو ظل الليل و ظل الأبنيه و الأشجار و الكهوف و غيرها لما عاش على وجه الأرض عائش.

و قوله: وَ جَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْجِبالِ أَكْناناً الكن ما يستتر به الشىء حتى أن القميص كن للابسه،و أكنان الجبال هى الكهوف و الثقب الموجوده فيها.

و قوله: وَ جَعَلَ لَكُمْ سَرابِيلَ تَقِيكُمُ الْحَرَّ أى قميصا يحفظكم من الحر،قال فى المجمع:و لم يقل:و تقيكم البرد لأن ما وقى الحر وقى البرد،و إنما خص الحر بذلك مع أن وقايتها للبرد أكثر لأن الذين خوطبوا بذلك أهل حر فى بلادهم فحاجتهم الى ما يقى الحر أكثر،عن عطاء.

قال:على أن العرب يكتفى بذكر أحد الشيئين عن الآخر للعلم به قال الشاعر:

و ما أدرى إذا يممت أرضا

أريد الخير أيهما يلينى

فكنى عن الشر و لم يذكره لأنه مدلول عليه،ذكره الفراء انتهى.

و لعل بعض الوجه فى ذكره الحر و الاكتفاء به أن البشر الأولى يسكنون المناطق الحاره من الأرض فكان شده الحر أمسّ بهم من شده البرد و تنبههم لاتخاذ السراويل إنما هو للاتقاء مما كان الابتلاء به أقرب اليهم و هو الحر و اللّه أعلم.

و قوله: وَ سَرٰابِيلَ تَقِيكُمْ بَأْسَكُمْ الظاهر أن المراد به درع الحديد و نحوه.

و قوله: كَذٰلِكَ يُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسْلِمُونَ امتنان عليهم بإتمام النعم التى ذكرها،و كانت الغايه المرجوه من ذلك إسلامهم للّه عن معرفتها فإن المترقب المتوقع ممن يعرف النعم و إتمامها عليه أن يسلم لإراده منعمه و لا يقابله بالاستكبار لأن منعما هذا شأنه لا يريد به سوء.

قوله تعالى: فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمٰا عَلَيْكَ الْبَلاٰغُ الْمُبِينُ قال فى المجمع:البلاغ الاسم و التبليغ المصدر مثل الكلام و التكليم،انتهى.

لما فرغ عن ذكر ما أريد ذكره من النعم و الاحتجاج بها ختمها بما مدلولها العتاب و اللوم و الوعيد على الكفر و يتضمن ذكر وحدانيته تعالى فى الربوبيه و المعاد و النبوه،و بدأ ذلك ببيان وظيفه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم فى رسالته و هو البلاغ فقال: «فَإِنْ تَوَلَّوْا» أى يتفرع على هذا البيان الذى ليس فيه إلا دعوتهم الى ما فيه صلاح معاشهم و معادهم من غير أن يتبعه إجبار أو إكراه أنهم إن تولوا و أعرضوا عن الإصغاء اليه و الاهتداء به «فَإِنَّمٰا عَلَيْكَ الْبَلاٰغُ الْمُبِينُ» و التبليغ الواضح الذى لا إبهام فيه و لا ستر عليه لأنك رسول و ما على الرسول إلا ذلك.

و فى الآيه تسليه للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و بيان وظيفه له.

قوله تعالى: يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللّٰهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهٰا وَ أَكْثَرُهُمُ الْكٰافِرُونَ المعرفه و الإنكار متقابلان كالعلم و الجهل و هذا هو الدليل على أن المراد بالإنكار و هو عدم المعرفه لازم معناه و هو الإنكار فى مقام العمل و هو عدم الإيمان باللّه و رسوله و اليوم الآخر أو الجحود لسانا مع معرفتها قلبا،لكن قوله: «وَ أَكْثَرُهُمُ الْكٰافِرُونَ» يخص الجحود بأكثرهم كما سيجىء فيبقى للإنكار المعنى الأول.

و قوله: وَ أَكْثَرُهُمُ الْكٰافِرُونَ دخول اللام على «الْكٰافِرُونَ» يدل على الكمال أى إنهم كافرون بالنعم الإلهيه أو بما تدل عليه من التوحيد و غيره جميعا لكن أكثرهم كاملون فى

كفرهم و ذلك بالجحود عنادا و الإصرار عليه و الصدّ عن سبيل اللّه.

و المعنى:يعرفون نعمه اللّه بعنوان أنها نعمه منه و مقتضاه أن يؤمنوا به و برسوله و اليوم الآخر و يسلموا فى العمل إذا وردوا مورد العمل عملوا بما هو من آثار الإنكار دون المعرفه، و أكثرهم لا يكتفون بمجرد الإنكار العملى بل يزيدون عليه بكمال الكفر و العناد مع الحق و الجحود و الإصرار عليه.

قوله تعالى: وَ يَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيداً ثُمَّ لاٰ يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَ لاٰ هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ قال فى المجمع:قال الزجّاج:و العتب الموجده يقال:عتب عليه يعتب إذا وجد عليه فإذا فاوضه ما عتب عليه قالوا:عاتبه،و إذا رجع الى مسرّته قيل:أعتب،و الاسم العتبى و هو رجوع المعتوب عليه الى ما يرضى العتاب،و استعتبه طلب منه أن يعتب.انتهى.

و قوله: وَ يَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيداً يفيد السياق أن المراد بهذا اليوم القيامه،و بهؤلاء الشهداء الذين يبعث كل واحد منهم من أمه،شهداء الأعمال الذين تحمّلوا حقائق أعمال أمتهم فى الدنيا و هم يستشهد بهم و يشهدون عليهم يوم القيامه،و قد تقدم بعض الكلام فى معنى هذه الشهاده فى تفسير قوله: لِتَكُونُوا شُهَدٰاءَ عَلَى النّٰاسِ وَ يَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيداً (البقره/١۴٣)فى الجزء الأول من الكتاب.

و لا دلاله فى لفظ الآيه على أن المراد بشهيد الامه نبيّها،و لا أن المراد بالامه أمه الرسول فمن الجائز أن يكون غير النبى من أمته كالإمام شهيدا كما يدلّ عليه آيه البقره السابقه و قوله تعالى: وَ جِيءَ بِالنَّبِيِّينَ وَ الشُّهَدٰاءِ (الزمر/۶٩)،و على هذا فالمراد بكل أمه أمه الشهيد المبعوث و أهل زمانه.

و قوله: ثُمَّ لاٰ يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَ لاٰ هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ذكر بعث شهداء الامم دليل على أنهم يشهدون على أممهم بما عملوا فى الدنيا،و قرينه على أن المراد من نفى الإذن للكافرين أنهم لا يؤذن لهم فى الكلام و هو الاعتذار لا محاله،و نفى الإذن فى الكلام إنما هو تمهيد

لأداء الشهود شهادتهم كما تلوّح اليه آيات أخر كقوله: اَلْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلىٰ أَفْوٰاهِهِمْ وَ تُكَلِّمُنٰا أَيْدِيهِمْ وَ تَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ (يس۶۵/)،و قوله: هٰذٰا يَوْمُ لاٰ يَنْطِقُونَ وَ لاٰ يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ (المرسلات۳۶/).

على أن سياق قوله: «ثُمَّ لاٰ يُؤْذَنُ» الخ؛يفيد أن المراد بهذا الذى ذكر نفى ما يتقى به الشر يومئذ من الحيل و بيان أنه لا سبيل الى تدارك ما فات منهم و إصلاح ما فسد من أعمالهم فى الدنيا يومئذ و هو أحد أمرين:الاعتذار أو استئناف العمل،أما الثانى فيتكفله قوله: «وَ لاٰ هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ» و لا يبقى للأول و هو الاعتذار بالكلام إلا قوله: «ثُمَّ لاٰ يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا» .

قوله تعالى: وَ إِذٰا رَأَى الَّذِينَ ظَلَمُوا الْعَذٰابَ فَلاٰ يُخَفَّفُ عَنْهُمْ وَ لاٰ هُمْ يُنْظَرُونَ كانت الآيه السابقه بالحقيقه مسوقه لبيان الفرق بين يوم الجزاء الذى هو يوم القيامه و بين سائر ظروف الجزاء فى الدنيا بأن جزاء يوم القيامه لا يرتفع و لا يتغير باعتذار و لا باستعتاب،و هذه الآيه بيان فرق عذاب اليوم مع العذابات الدنيويه التى تتعلق بالظالمين فى الدنيا فإنها تقبل بوجه التخفيف أو الإنظار بتأخير ما و عذاب يوم القيامه لا يقبل تخفيفا و لا إنظارا.

فقوله: وَ إِذٰا رَأَى الَّذِينَ ظَلَمُوا الْعَذٰابَ ذكر الظلم فى الصله دون الكفر و نحوه للدلاله على سبب الحكم و ملاكه،و المراد برؤيه العذاب إشرافه عليهم و إشرافهم عليه بعد فصل القضاء كما يفيده السياق،و المراد بالعذاب عذاب يوم القيامه و هو عذاب النار.

و المعنى-و اللّه أعلم-و إذا قضى الأمر بعذابهم و أشرفوا على العذاب بمشاهده النار فلا مخلص لهم عنه بتخفيف أو بإنظار و إمهال.

قوله تعالى: وَ إِذٰا رَأَى الَّذِينَ أَشْرَكُوا شُرَكٰاءَهُمْ الى آخر الآيه؛مضىّ فى حديث يوم البعث،و قوله: «وَ إِذٰا رَأَى الَّذِينَ أَشْرَكُوا» و هم فى عرف القرآن عبده الأصنام

و الأوثان قرينه على أن المراد بقوله: «شُرَكَاءَهُمْ» الذين أشركوهم باللّه زعما منهم أنهم شركاء للّه و افتراء و يدل أيضا عليه ذيل الآيه و الآيه التاليه.

فتسميتهم شركاءهم و هم يسمونهم شركاء اللّه للدلاله بها على أن ليس لهم من الشركه إلا الشركه بجعلهم بحسب وهمهم فليس لإشراكهم شركاءهم من الحقيقه إلا أنها لا حقيقه لها.

و قوله: قَالُوا رَبَّنَا هٰؤُلاٰءِ شُرَكَاؤُنَا الَّذِينَ كُنَّا نَدْعُوا مِنْ دُونِكَ معناه ظاهر و هو تعريف منهم إياهم لربهم،و لا حاجه الى البحث عن غرض المشركين فى تعريفهم فإن اليوم يوم أحاط بهم الشقاء و العذاب من كل جانب،و الانسان فى مثل ذلك يلوى الى كل ما يخطر بباله من طرق السعى فى خلاص نفسه و تنفيس كربه.

و قوله: فَأَلْقَوْا إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ إِنَّكُمْ لَكَاذِبُونَ قال فى المجمع:تقول:ألقيت الشىء إذا طرحته،و اللقى الشىء الملقى،و ألقيت اليه مقاله إذا قلتها له،و تلقّاها إذا قبلها، انتهى.

و المعنى:أن شركاءهم ردّوا اليهم و كذّبوهم،و قد عبّر سبحانه فى موضع آخر عن هذا التكذيب بالكفر كقوله: وَ يَوْمَ الْقِيٰامَةِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ (فاطر/۱۴)و قوله حكايه عن مخاطبه الشيطان لهم يوم القيامه: إِنِّي كَفَرْتُ بِمٰا أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ (إبراهيم/۲۲).

قوله تعالى: وَ أَلْقَوْا إِلَى اللّٰهِ يَوْمَئِذٍ السَّلَمَ وَ ضَلَّ عَنْهُمْ مٰا كٰانُوا يَفْتَرُونَ السلم الإسلام و الاستسلام،و كأن فى التعبير بإلقاء السلم إشاره الى انضمام شىء من الخضوع و المقهوريه بالقهر الإلهى الى سلمهم.

و ضمير «أَلْقَوْا» عائد الى الذين أشركوا بقرينه قوله بعد: «وَ ضَلَّ عَنْهُمْ مٰا كٰانُوا يَفْتَرُونَ» فالمراد أن المشركين يسلّمون يوم القيامه للّه و قد كانوا يدعون الى الاسلام فى الدنيا و هم يستكبرون.

ص :۶۰۸

و الآیه المبحوث عنها أعنی قوله: وَ أَلْقَوْا إِلَی اللّٰهِ یَوْمَئِذٍ السَّلَمَ وَ ضَلَّ عَنْهُمْ مٰا کٰانُوا یَفْتَرُونَ صدرها یشیر الی إسلامهم و ذیلها الی کون ذاک الإسلام اضطراریا لا ینفعهم لأنهم کانوا یرون للّه ألوهیه و لشرکائهم ألوهیه فاختاروا تسلیم شرکائهم و عبادتهم علی التسلیم للّه ثم لما ظهر لهم الحق یوم القیامه و کذبهم شرکائهم بطل ما زعموه و ضل عنهم ما افتروه فلم یبق للتسلیم إلا اللّه سبحانه فسلموا له مضطرین و انقادوا له کارهین.

قوله تعالی: اَلَّذِینَ کَفَرُوا وَ صَدُّوا عَنْ سَبِیلِ اللّٰهِ زِدْنٰاهُمْ عَذٰاباً فَوْقَ الْعَذٰابِ بِمٰا کٰانُوا یُفْسِدُونَ استئناف متعرض لحال أئمه الکفر بالخصوص بعد ما أشار الی حال عامه الظالمین و المشرکین فی الآیات السابقه.

و السامع إذا سمع ما شرحه اللّه من حالهم یوم القیامه فی هذه الآیات و أنهم معذبون جمیعا من غیر أن یخفف عنهم أو ینظروا فیه،و قد سمع منه أن منهم طائفه هم أشد کفرا و أشقی من غیرهم إذ یقول «وَ أَکْثَرُهُمُ الْکٰافِرُونَ» خطر بباله طبعا أنهم هل یساوون غیرهم فی العذاب الموعود و هم یزیدون علیهم فی السبب و هو الکفر.

فاستؤنف الکلام جوابا عن ذلک فقیل «اَلَّذِینَ کَفَرُوا وَ صَدُّوا عَنْ سَبِیلِ اللّٰهِ» بالعناد و اللجاج فاکتملوا فی الکفر و اقتدی بهم غیرهم «زِدْنٰاهُمْ عَذٰاباً» و هو الذی للصد و هم یختصون به «فَوْقَ الْعَذٰابِ» و هو الذی بإزاء مطلق الظلم و الکفر و یشارکون فیه عامه إخوانهم،و کأن اللام فی العذاب للعهد الذکری یشار بها الی ما ذکر فی قوله: «وَ إِذٰا رَأَی الَّذِینَ ظَلَمُوا الْعَذٰابَ» الخ؛ «بِمٰا کٰانُوا یُفْسِدُونَ» تعلیل لزیاده العذاب.

قوله تعالی: وَ یَوْمَ نَبْعَثُ فِی کُلِّ أُمَّهٍ شَهِیداً عَلَیْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَ جِئْنٰا بِکَ شَهِیداً عَلیٰ هٰؤُلاٰءِ الخ؛صدر الآیه تکرار ما تقدم قبل بضع آیات من قوله: «وَ یَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ کُلِّ أُمَّهٍ شَهِیداً» غیر أنه کان هناک توطئه و تمهیدا لحدیث عدم الإذن لهم فی الکلام یومئذ،و هو هاهنا توطئه و تمهید لذکر شهادته صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لهؤلاء یومئذ و هو فی الموضعین مقصود

لغيره لا لنفسه.

و كيف كان فقوله: «وَ يَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيداً عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ» يدل على بعث واحد فى كل أمه للشهاده على أعمال غيره و هو غير البعث بمعنى الإحياء للحساب بل بعث بعد البعث،و إنما جعل من أنفسهم ليكون أتم للحجه و أقطع للمعذره كما يفيده السياق و ذكره المفسرون حتى أنهم ذكروا شهاده لوط على قومه و لم يكن منهم نسبا و وجهوه بأنه كان تأهل فيهم و سكن معهم فهو معدود منهم.

و قوله: وَ جِئْنا بِكَ شَهِيداً عَلى هؤُلاءِ يفيد أنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم شهيد على هؤلاء، و استظهروا أن المراد بهؤلاء هم أمته،و أيضا إنهم قاطبه من بعث اليه من لدن عصره الى يوم القيامه ممن حضره و من غاب و من عاصره و من جاء بعده من الناس.

و آيات الشهاده من معضلات آيات القيامه على ما فى جميع آيات القيامه من الإعضال و صعوبه المنال،و قد تقدم فى ذيل قوله: لِتَكُونُوا شُهَداءَ عَلَى النّاسِ وَ يَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيداً (البقره۱۴۳/)فى الجزء الأول من الكتاب نبذه من الكلام فى معنى هذه الشهاده (۱).

و قوله: وَ نَزَّلْنا عَلَيْكَ الْكِتابَ تِبْياناً لِكُلِّ شَيْءٍ وَ هُدىً وَ رَحْمَةً وَ بُشْرى لِلْمُسْلِمِينَ ذكروا أنه استئناف يصف القرآن بكرائم صفاته فصفته العامه أنه تبيان لكل شيء و التبيان و البيان واحد-كما قيل-و إذ كان كتاب هدايه لعامه الناس و ذلك شأنه كان الظاهر أن المراد بكل شيء كل ما يرجع الى أمر الهدايه مما يحتاج اليه الناس فى اهتدائهم من المعارف الحقيقيه المتعلقه بالمبدإ و المعاد و الأخلاق الفاضله و الشرائع الإلهيه و القصص و المواعظ فهو تبيان لذلك كله.

۱- ۱) .النحل ۷۸-۸۹:بحث فى الحج التى تقام يوم القيامه على الانسان؛الشهاده القائمه يوم القيامه.

[سوره النحل (۱۶): الآیات ۹۰ الی ۱۰۵]

اشاره

إِنَّ اَللّٰهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَ اَلْإِحْسٰانِ وَ إِيتٰاءِ ذِي اَلْقُرْبىٰ وَ يَنْهىٰ عَنِ اَلْفَحْشٰاءِ وَ اَلْمُنْكَرِ وَ اَلْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ (۹۰) وَ أَوْفُوا بِعَهْدِ اَللّٰهِ إِذٰا عٰاهَدْتُمْ وَ لاٰ تَنْقُضُوا اَلْأَيْمٰانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهٰا وَ قَدْ جَعَلْتُمُ اَللّٰهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلاً إِنَّ اَللّٰهَ يَعْلَمُ مٰا تَفْعَلُونَ (۹۱) وَ لاٰ تَكُونُوا كَالَّتِي نَقَضَتْ غَزْلَهٰا مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكٰاثاً تَتَّخِذُونَ أَيْمٰانَكُمْ دَخَلاً بَيْنَكُمْ أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ أَرْبىٰ مِنْ أُمَّةٍ إِنَّمٰا يَبْلُوكُمُ اَللّٰهُ بِهِ وَ لَيُبَيِّنَنَّ لَكُمْ يَوْمَ اَلْقِيٰامَةِ مٰا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ (۹۲) وَ لَوْ شٰاءَ اَللّٰهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وٰاحِدَةً وَ لٰكِنْ يُضِلُّ مَنْ يَشٰاءُ وَ يَهْدِي مَنْ يَشٰاءُ وَ لَتُسْئَلُنَّ عَمّٰا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۹۳) وَ لاٰ تَتَّخِذُوا أَيْمٰانَكُمْ دَخَلاً بَيْنَكُمْ فَتَزِلَّ قَدَمٌ بَعْدَ ثُبُوتِهٰا وَ تَذُوقُوا اَلسُّوءَ بِمٰا صَدَدْتُمْ عَنْ سَبِيلِ اَللّٰهِ وَ لَكُمْ عَذٰابٌ عَظِيمٌ (۹۴) وَ لاٰ تَشْتَرُوا بِعَهْدِ اَللّٰهِ ثَمَناً قَلِيلاً إِنَّمٰا عِنْدَ اَللّٰهِ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (۹۵) مٰا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَ مٰا عِنْدَ اَللّٰهِ بٰاقٍ وَ لَنَجْزِيَنَّ اَلَّذِينَ صَبَرُوا أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ (۹۶) مَنْ عَمِلَ صٰالِحاً مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثىٰ وَ هُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهُ حَيٰاةً طَيِّبَةً وَ لَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ (۹۷) فَإِذٰا قَرَأْتَ اَلْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ مِنَ اَلشَّيْطٰانِ اَلرَّجِيمِ (۹۸) إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطٰانٌ عَلَى اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ عَلىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ (۹۹) إِنَّمٰا سُلْطٰانُهُ عَلَى اَلَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ وَ اَلَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ (۱۰۰) وَ إِذٰا بَدَّلْنٰا آيَةً مَكٰانَ آيَةٍ وَ اَللّٰهُ أَعْلَمُ بِمٰا يُنَزِّلُ قٰالُوا إِنَّمٰا أَنْتَ مُفْتَرٍ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لاٰ يَعْلَمُونَ (۱۰۱) قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ اَلْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ هُدىً وَ بُشْرىٰ لِلْمُسْلِمِينَ (۱۰۲) وَ لَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمٰا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِسٰانُ اَلَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِيٌّ وَ هٰذٰا لِسٰانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ (۱۰۳) إِنَّ اَلَّذِينَ لاٰ يُؤْمِنُونَ بِآيٰاتِ اَللّٰهِ لاٰ يَهْدِيهِمُ اَللّٰهُ وَ لَهُمْ عَذٰابٌ أَلِيمٌ (۱۰۴) إِنَّمٰا يَفْتَرِي اَلْكَذِبَ اَلَّذِينَ لاٰ يُؤْمِنُونَ بِآيٰاتِ اَللّٰهِ وَ أُولٰئِكَ هُمُ اَلْكٰاذِبُونَ (۱۰۵)

بيان:

قوله تعالى: إِنَّ اللّٰهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَ الْإِحْسٰانِ وَ إِيتٰاءِ ذِی الْقُرْبىٰ ابتدأ سبحانه بهذه الأحكام الثلاثه التی هی بالترتيب أهم ما يقوم به صلب المجتمع الإنسانی لما أن

ص :۶۱۲

صلاح المجتمع العام أهم ما يبتغيه الاسلام فى تعاليمه المصلحه فإن أهم الأشياء عند الانسان فى نظر الطبيعه و إن كان هو نفسه الفرديه،لكن سعاده الشخص مبنيه على صلاح الظرف الاجتماعى الذى يعيش هو فيه،و ما أصعب أن يفلح فرد فى مجتمع فاسد أحاط به الشقاء من كل جانب.

و لذلك اهتم فى إصلاح المجتمع اهتماما لا يعادله فيه غيره و بذل الجهد البالغ فى جعل الدساتير و التعاليم الدينيه حتى العبادات من الصلاه و الحج و الصوم اجتماعيه ما أمكن فيها ذلك،كل ذلك ليستصلح الإنسان فى نفسه و من جهه ظرف حياته.

فقوله: إِنَّ اللّٰهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ أمر بالعدل و يقابله الظلم،قال فى المفردات:العداله و المعادله لفظ يقتضى معنى المساواه،و يستعمل باعتبار المضايقه،و العدل-بفتح العين- و العدل-بكسرها-يتقاربان لكن العدل-بفتح العين-يستعمل فيما يدرك بالبصيره كالأحكام،و على ذلك قوله تعالى: «أَوْ عَدْلُ ذٰلِكَ صِيٰاماً» و العدل-بكسر العين-و العديل فيما يدرك بالحاسه كالموزونات و المعدودات و المكيلات،فالعدل هو التقسيط على سواء.

قال:و العدل ضربان:مطلق يقتضى العقل حسنه،و لا يكون فى شىء من الأزمنه منسوخا و لا يوصف بالاعتداء بوجه نحو الإحسان الى من أحسن اليك و كفّ الأذى عمن كفّ أذاه عنك،و عدل يعرف كونه عدلا بالشرع و يمكن أن يكون منسوخا فى بعض الأزمنه كالقصاص و اروش الجنايات و أصل مال المرتدّ،و لذلك قال: «فَمَنِ اعْتَدىٰ عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ» ،و قال: «وَ جَزٰاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهٰا» فسمّى اعتداء و سيّئه.

و هذا النحو هو المعنى بقوله: إِنَّ اللّٰهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَ الْإِحْسٰانِ فإن العدل هو المساواه فى المكافاه إن خيرا فخير و إن شرا فشر،و الإحسان أن يقابل الخير بأكثر منه و الشر بأقل منه،انتهى موضع الحاجه.

و قوله: وَ الْإِحْسٰانِ الكلام فيه من حيث اقتضاء السياق كسابقه فالمراد به

الإحسـان الى الغير دون الإحسان بمعنى إتيان الفعل حسـنا،و هو إيصال خير أو نفع الى غير لا على سبيل المجازاه و المقابله كأن يقابل الخير بأكثر منه و يقابل الشر بأقل منه-كما تقدم- و يوصل الخير الى غير متبرعا به ابتداء.

و الإحسـان على مـا فيه من إصـلاح حال من أذلته المسـكنه و الفاقه أو اضـطرته النوازل،و ما فيه من نشـر الرحمه و إيجاد المحبه يعود محمود أثره الى نفس المحسن بدوران الثروه فى المجتمع و جلب الأمن و السلامه بالتحبيب.

و قوله: «وَ إِيتَاءِ ذِي الْقُرْبىٰ» أى إعطاء المال لـذوى القرابه و هو من أفراد الإحسان خص بالـذكر ليدل على مزيد العنايه بإصـلاح هـذا المجتمع الصـغير الذى هو السـبب بالحقيقه لانعقاد المجتمع المدنى الكبير كما أن مجتمع الازدواج الذى هو أصـغر بالنسـبه الى مجتمع القرابه سبب مقدم مكون له فالمجتمعات المدنيه العظيمه إنما ابتدأت من مجتمع بيتى عقده الازدواج ثم بسطه التوالد و التناسـل و وسـعه حتى صـار قبيله و عشـيره و لم يزل يتزايـد و يتكـاثر حتى عادت امه عظيمه فالمراد بـذى القربى الجنس دون الفرد و هو عام لكل قرابه كما ذكروه.

و فى التفسير المـأثور عن أئمه أهل البيت عليهم السّـلام أن المراد بـذى القربى الإمام من قربه رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله و سلم،و المراد بالإيتـاء إعطـاء الخمس الـذى فرضه اللّه سـبحانه فى قوله: وَ اعْلَمُوا أَنَّمٰا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَأَنَّ لِلّٰهِ خُمُسَهُ وَ لِلرَّسُولِ وَ لِذِي الْقُرْبىٰ وَ الْيَتٰامىٰ وَ الْمَسٰاكِينِ الآيه(الأنفال/ ۴۱)و قد تقدم تفسيرها.

و لعل التعبير بالإفراد حيث قيل ذِي الْقُرْبىٰ و لم يقل:ذوى القربى أو اولى القربى كما فى قوله: وَ إِذٰا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُوا الْقُرْبىٰ وَ الْيَتٰامىٰ وَ الْمَسٰاكِينُ (النساء۸/)،و قوله:

وَ آتَى الْمٰالَ عَلىٰ حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبىٰ وَ الْيَتٰامىٰ وَ الْمَسٰاكِينَ (البقره۱۷۷/)يؤيد ذلك.

و احتمـال إراده الجنس من ذى القربى يبعـده مـا وقع فى سـياق آيه الخمس من ذكر اليتامى و المساكين معه بصـيغه الجمع مع عدم ظهور نكته يختص بها ذوى القربى أو اليتامى و المساكين

تقضى الفرق.

على أن الآيه لا قرينه واضحه فيها على كون المراد بالإيتاء هو الإحسان ثم بالإحسان مطلق الإحسان.و اللّه أعلم.

قوله تعالى: وَ يَنْهىٰ عَنِ الْفَحْشٰاءِ وَ الْمُنْكَرِ وَ الْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ قال فى المفردات:الفحش و الفحشاء و الفاحشه ما عظم قبحه من الأفعال و الأقوال.انتهى و لعل الأصل فى معناه الخروج عن الحد فيما لا ينبغى يقال:غبن فاحش أى خارج عن حد التحمل و الصبر و السكوت.

و المنكر ما لا يعرفه الناس فى مجتمعهم من الأعمال التى تكون متروكه عندهم لقبحها أو إثمها كالمواقعه أو كشف العوره فى مشهد من الناس فى المجتمعات الإسلاميه.

و البغى الأصل فى معناه الطلب و كثر استعماله فى طلب حق التغير بالتعدى عليه فيفيد معنى الاستعلاء و الاستكبار على الغير ظلما و عتوا،و ربما كان بمعنى الزنا و المراد به فى الآيه هو التعدى على الغير ظلما.

قوله تعالى: وَ أَوْفُوا بِعَهْدِ اللّٰهِ إِذٰا عٰاهَدْتُمْ وَ لاٰ تَنْقُضُوا الْأَيْمٰانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهٰا الخ؛قال فى المفردات:العهد حفظ الشىء و مراعاته حالا بعد حال،و سمى الموثق الذى يلزم مراعاته عهدا.قال:و عهد فلان الى فلان يعهد أى ألقى اليه العهد و أوصاه بحفظه، انتهى.

و ظاهر إضافه العهد الى اللّه تعالى فى قوله: «وَ أَوْفُوا بِعَهْدِ اللّٰهِ» أن المراد به هو العهد الذى يعاهد فيه اللّه على كذا دون مطلق العهد و يأتى نظير الكلام فى نقض اليمين.

و قوله: «وَ لاٰ تَنْقُضُوا الْأَيْمٰانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهٰا» نقض اليمين نكثه و مخالفه مقتضاه و المراد باليمين هو اليمين بالحلف باللّه سبحانه كأن ما عدا ذلك ليس بيمين و الدليل عليه قوله بعد: «وَ قَدْ جَعَلْتُمُ اللّٰهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلاً» .

ص :۶۱۵

و المراد بتوكيدها إحكامها بالقصد و العزم و كونها لأمر راجح بخلاف قولهم:لا و اللّه و بلى و اللّه و غيره من لغو الأيمان،فالتوكيد فى هذه الآيه يفيد ما يفيده التعقيد فى قوله تعالى: لاٰ يُؤٰاخِذُكُمُ اللّٰهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمٰانِكُمْ وَ لٰكِنْ يُؤٰاخِذُكُمْ بِمٰا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمٰانَ (المائده۸۹/).

و نقض اليمين بحسب الاعتبار أشنع من نقض العهد و إن كان منهيا عنهما جميعا على أن العنايه بالحلف فى الشرع الاسلامى أكثر كما فى باب القضاء.

و بهذا يظهر معنى قوله تعالى: وَ قَدْ جَعَلْتُمُ اللّٰهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلاً فإن الحالف إذا قال:و اللّه لأفعلن كذا أو لأتركن كذا فقد علّق ما حلف عليه نوعا من التعليق على اللّه سبحانه و جعله كفيلا عنه فى الوفاء بما عقد عليه اليمين،فإن نكث و لم يف كان لكفيله أن يؤديه الى الجزاء و العقوبه،ففى نكث اليمين إهانه و إرزاء بساحه العزه و الكرامه مضافا الى ما فى نقض اليمين و العهد معا من الانقطاع و الانفصال عنه سبحانه بعد توكيد الاتصال.

فقوله: «وَ قَدْ جَعَلْتُمُ اللّٰهَ» الخ؛حال من ضمير الجمع فى قوله: «وَ لاٰ تَنْقُضُوا» و قوله: «وَ اللّٰهُ عَلِيمٌ بِمٰا يَفْعَلُونَ» فى معنى تأكيد النهى بأن العمل مبغوض و هو به عليم.

قوله تعالى: وَ لاٰ تَكُونُوا كَالَّتِي نَقَضَتْ غَزْلَهٰا مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكٰاثاً الى آخر الآيه؛النقض و يقابله الإبرام إفساد ما أحكم من حبل أو غزل بالفتل فنقض الشىء المبرم كحل الشىء المعقود،و النكث النقض،قال فى المجمع:و كل شىء نقض بعد الفتل فهو أنكاث حبلا كان أو غزلا،و الدخل بفتحتين فى الاصل كل ما دخل الشىء و ليس منه،و يكنى به عن الدغل و الخدعه و الخيانه،كما قيل:و أربى أفعل من الربا و هو الزياده.

و قوله: وَ لاٰ تَكُونُوا كَالَّتِي نَقَضَتْ غَزْلَهٰا مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكٰاثاً فى معنى التفسير لقوله فى الآيه السابقه: «وَ لاٰ تَنْقُضُوا الْأَيْمٰانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهٰا» و هو تمثيل بمرأه تغزل الغزل بقوه ثم تعود فتنقض ما أتبعت نفسها فيه و غزلته من بعد قوه و تجعله أنكاثا لا فتل فيه و لا إبرام.

و نقل عن الكلبىّ أنها امرأه حمقاء من قريش كانت تغزل مع جواريها الى انتصاف النهار ثم تأمرهن أن ينقضن ما غزلن و لا يزال ذلک دابها،و اسمها ريطه بنت عمرو بن كعب بن سعد بن تميم بن مره،و كانت تسمى خرقاء مكه.

و قوله: تَتَّخِذُونَ أَيْمٰانَكُمْ دَخَلاً بَيْنَكُمْ أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ أَرْبىٰ مِنْ أُمَّةٍ أى تتخذون أيمانكم وسيله للغدر و الخدعه و الخيانه تطيّبون بها نفوس الناس ثم تخونون و تخدعونهم بنقضها،و إنما يفعلون ذلک لتكون امه-و هم الحالفون-أربى و أزيد سهما من زخارف الدنيا من أمه-و هم المحلوف لهم-.

فالمراد بالدخل وسيلته من تسميه السبب باسم المسبب و «أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ» مفعول له بتقدير اللام،و الكلام نوع بيان لنقض اليمين أو لكونهم كالتى نقضت غزلها من بعد قوه أنكاثا، و محصّل المعنى أنكم كمثلها إذ تتخذون أيمانكم دخلا بينكم فتؤكدونها و تعقدونها ثم تخونون و تخدعون بنقضها و نكثها و اللّه ينهاكم عنه.

و ذكر بعضهم أن قوله: «تَتَّخِذُونَ أَيْمٰانَكُمْ» الخ؛جمله استفهاميه محذوفه الأداه و الاستفهام للإنكار.

و قوله: إِنَّمٰا يَبْلُوكُمُ اللّٰهُ بِهِ الخ؛أى إن ذلک امتحان إلهى يمتحنكم به و أقسم ليبيّنن لكم يوم القيامه ما كنتم فيه تختلفون فتعلمون عند ذلک ما حقيقه ما أنتم عليه اليوم من التكالب على الدنيا و سلوک سبيل الباطل لإماطه الحق و دحضه و يتبين لكم يومئذ من هو الضالّ و من هو المهتدى.

قوله تعالى: وَ لَوْ شٰاءَ اللّٰهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وٰاحِدَةً وَ لٰكِنْ يُضِلُّ مَنْ يَشٰاءُ وَ يَهْدِي مَنْ يَشٰاءُ الخ؛لما انجرّ الكلام الى ذكر اختلافهم عقّب ذلک ببيان أن اختلافهم ليس بناقض للغرض الإلهى فى خلقهم و لا أنهم معجزون له سبحانه و لو شاء لجعلهم أمه واحده لا اختلاف بينهم و لكن اللّه سبحانه جعلهم مختلفين بالهدايه و الإضلال فهدى قوما

و أضلّ آخرين.

و ذلک أنه تعالی وضع سعاده الانسان و شقاءه علی أساس الاختیار و عرّفهم الطاعه المفضیه الی غایه السعاده و المعصیه المؤدّیه الی غایه الشقاء فمن سلک مسلک المعصیه و اجتاز للضلال جازاه اللّه ذلک،و من رکب سبیل الطاعه و اختار الهدی جازاه اللّه ذلک و سیسألهم جمیعا عما عملوا و اختاروا.

و أن قوله: وَ لَتُسْئَلُنَّ عَمّٰا کُنْتُمْ تَعْمَلُونَ لدفع ما یسبق الی الوهم أن استناد الضلال و الهدی الیه سبحانه یبطل تأثیر اختیارهم فی ذلک و تبطل بذلک الرساله و تلغو الدعوه فاجیب بأن السؤال باق علی حاله لما أن اختیارکم لا یبطل بذلک بل اللّه سبحانه یمدّ لکم من الضلال و الهدی ما أنتم تختارونه بالرکون الی معصیته أو بالإقبال الی طاعته.

قوله تعالی: وَ لاٰ تَتَّخِذُوا أَیْمٰانَکُمْ دَخَلاً بَیْنَکُمْ فَتَزِلَّ قَدَمٌ بَعْدَ ثُبُوتِهٰا الی آخر الآیه؛قال فی المفردات:الصدود و الصدّ قد یکون انصرافا عن الشیء و امتناعا نحو «یَصُدُّونَ عَنْکَ صُدُوداً» و قد یکون صرفا و منعا نحو «وَ زَیَّنَ لَهُمُ الشَّیْطٰانُ أَعْمٰالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِیلِ» .انتهی.

و الآیه نهی عن اتخاذ الأیمان دخلا بعد النهی عن أصل نقض الأیمان لأن لخصوص اتخاذها دخلا مفسده مستقله هی ملاک النهی غیر المفسده التی لأصل نقض الأیمان و قد أشار الی مفسده أصل النقض بقوله: «وَ قَدْ جَعَلْتُمُ اللّٰهَ عَلَیْکُمْ کَفِیلاً» الخ؛و یشیر فی هذه الآیه الی مفسده اتخاذها دخلا بقوله: «فَتَزِلَّ قَدَمٌ بَعْدَ ثُبُوتِهٰا وَ تَذُوقُوا السُّوءَ بِمٰا صَدَدْتُمْ عَنْ سَبِیلِ اللّٰهِ وَ لَکُمْ عَذٰابٌ عَظِیمٌ».

و قوله: وَ تَذُوقُوا السُّوءَ بِمٰا صَدَدْتُمْ عَنْ سَبِیلِ اللّٰهِ وَ لَکُمْ عَذٰابٌ عَظِیمٌ معطوف علی قوله: «فَتَزِلَّ قَدَمٌ» الخ،و بیان نتیجته کما أنه بیان نتیجه و عاقبه لقوله: «تَتَّخِذُوا أَیْمٰانَکُمْ دَخَلاً» و بذلک یظهر أن قوله: «بِمٰا صَدَدْتُمْ عَنْ سَبِیلِ اللّٰهِ» بمنزله التفسیر لقوله:

«فَتَزِلَّ قَدَمٌ بَعْدَ ثُبُوتِها».

و المراد بالصدود عن سبيل اللّه الإعراض و الامتناع عن السنه الفطريه التى فطر اللّه الناس عليها و دعت الدعوه النبويه إليها من التزام الصدق و الاستقامه و رعايه العهود و المواثيق و الأيمان و التجنب عن الدغل و الخدعه و الخيانه و الكذب و الزور و الغرور.

و المراد بذوق السوء العذاب،و قوله: «وَ لَكُمْ عَذابٌ عَظِيمٌ» حال عن فاعل «تَذُوقُوا» و يمكن أن يكون المراد بذوق السوء ما ينالهم من آثار الضلاله السيئه فى الدنيا،و قوله: «وَ لَكُمْ عَذابٌ عَظِيمٌ» إخبارا عما يحل بهم فى الآخره،هذا ما يستفاد من ظاهر الآيه الكريمه.

فالمعنى:و لا تتخذوا أيمانكم وسيله دخل بينكم حتى يؤديكم ذلك الى الزوال عما ثبتم عليه و نقض ما أبرمتموه،و فيه إعراض عن سبيل اللّه الذى هو التزام الفطره و التحرز عن الغدر و الخدعه و الخيانه و الدغل و بالجمله الإفساد فى الأرض بعد إصلاحها،و يؤديكم ذلك الى أن تذوقوا السوء و الشقاء فى حياتكم الدنيا و لكم عذاب عظيم فى الاخرى.

قوله تعالى: وَ لا تَشْتَرُوا بِعَهْدِ اللّهِ ثَمَناً قَلِيلاً إِنَّما عِنْدَ اللّهِ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ قال فى المفردات:كل ما يحصل عوضا عن شىء فهو ثمنه،انتهى.

و الظاهر أن الآيه نهى عن نقض العهد بعد ما تقدم الأمر بالوفاء به اعتناء بشأنه كما جرى مثل ذلك فى نقض الأيمان،و الآيه مطلقه،و المراد بعهد اللّه العهد الذى عوهد به اللّه مطلقا، و المراد بالاشتراء به ثمنا قليلا بقرينه ذيل الآيه أن يبدّل العهد من شىء من حطام الدنيا فينقض لنيله فسمى المبدل منه ثمنا لأنه عوض كما تقدم،و الباقى ظاهر.

قوله تعالى: ما عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَ ما عِنْدَ اللّهِ باقٍ فى مقام التعليل لقوله فى الآيه السابقه:«ما عند الله هو خير لكم»و قد وجّهه بأن الذى عندكم أى فى الحياه الدنيا التى هى حياه ماديه قائمه على أساس التبدل و التحول منعوته بنعت الحركه و التغير زائل نافد،و ما عند اللّه سبحانه مما يعد المتقين منكم باق لا يزول و لا يفنى و الباقى خير من النافد بصريح

حکم العقل.

و اعلم أن قوله: مٰا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَ مٰا عِنْدَ اللّٰهِ بٰاقٍ على ما فی لفظه من الإطلاق قاعده كليه غير منقوضه باستثناء،تحتها جزئيات كثيره من المعارف الحقيقيه.

قوله تعالى: وَ لَنَجْزِيَنَّ الَّذِينَ صَبَرُوا أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ لما كان الوفاء بالعهد مستلزما للصبر على مرّ مخالفه هوى النفس فی نقضه و الاسترسال فيما تشتهيه،صرف الكلام عن ذكر أجر خصوص الموفين بالعهد الى ذكر أجر مطلق الصابرين فی جنب اللّه.

فقوله: وَ لَنَجْزِيَنَّ الَّذِينَ صَبَرُوا أَجْرَهُمْ وعد مؤكد على مطلق الصبر سواء كان صبرا على الطاعه أو على المعصيه أو عند المصيبه غير أنه يجب أن يكون صبرا فی جنب اللّه و لوجه اللّه فإن السياق لا يساعد على غيره.

و قوله: بِأَحْسَنِ مٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ الباء للمقابله كما فی قولنا:بعت هذا بهذا، و ليس المراد بأحسن ما كانوا يعملون الأحسن من أعمالهم فی مقابل الحسن منها بأن يميز اللّه سبحانه بين أعمالهم الحسنه فيقسّمها الى حسن و أحسن ثم يجزيهم بأحسنها و يلغى الحسن كما ذكره بعضهم فإن المقام لا يؤيّده،و آيات الجزاء تنفيه و الرحمه الواسعه الإلهيه تأباه.

و ليس المراد به الواجبات و المستحبّات من أعمالهم قبال المباحات التی أتوا بها فإنها لا تخلو من حسن كما ذكره آخرون.

فإن الكلام ظاهر فی أن المراد بيان الأجر على الأعمال المأتی بها فی ظرف الصبر مما يرتبط به ارتباطا،و واضح أن المباحات التی يأتی بها الصابر فی اللّه لا ارتباط لها بصبره فلا وجه لاعتبارها بين الأعمال ثم اختيار الأحسن من بينها.

على أنه لا مطمع لعبد فی أن يثيبه اللّه على ما أتی به من المباحات حتى يبين له أن الثواب فی مقابل ما أتی به من الواجبات و المستحبات التی هی أحسن مما أتی به من المباحات فيكون

ذكر الحسن مستدركا زائدا.

و من هنا يظهر أن ليس المراد به النوافل بناء على عدم الإلزام فيها فتكون أحسن ما عمل فإن كون الواجب مشتملا من المصلحه الموجبه للحسن على أزيد من النقل معلوم من الخطابات التشريعيه بحيث لا يرتاب فيه.

بل المراد بذلك أن العمل الذى يأتون به و له فى نوعه ما هو حسن و ما هو أحسن فاللّه سبحانه يجزيه من الأجر على ما أتى به ما هو أجر الفرد الأحسن من نوعه فالصلاه التى يصلّيها الصابر فى اللّه يجزيه اللّه سبحانه لها أجر الفرد الأحسن من الصلاه و إن كانت ما صلاّها غير أحسن و بالحقيقه يستدعى الصبر أن لا يناقش فى العمل و لا يحاسب ما هو عليه من الخصوصيات المقتضيه لخسّته و رداءته كما يفيده قوله تعالى: إِنَّمٰا يُوَفَّى الصّٰابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسٰابٍ .

قوله تعالى: مَنْ عَمِلَ صٰالِحاً مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثىٰ وَ هُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهُ حَيٰاةً طَيِّبَةً الى آخر الآيه؛وعد جميل للمؤمنين إن عملوا عملا صالحا و بشرى للإناث أن اللّه لا يفرّق بينهن و بين الذكور فى قبول إيمانهن و لا أثر عملهن الصالح الذى هو الإحياء بحياه طيبه و الأجر بأحسن العمل على الرغم مما بنى عليه أكثر الوثنيه و أهل الكتاب من اليهود و النصارى من حرمان المرأه من كل مزيّه دينيه أو جلّها و حطّ مرتبتها من مرتبه الرجل و وضعها وضعا لا يقبل الرفع البته.

فقوله: مَنْ عَمِلَ صٰالِحاً مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثىٰ وَ هُوَ مُؤْمِنٌ حكم كلى من قبيل ضرب القاعده لمن عمل صالحا أى من كان و قد قيّده بكونه مؤمنا و هو فى معنى الاشتراط فإن العمل ممن ليس مؤمنا حابط لا يترتب عليه أثر،كما قال تعالى: وَ مَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمٰانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ (المائده/۵)،و قال: وَ حَبِطَ مٰا صَنَعُوا فِيهٰا وَ بٰاطِلٌ مٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ (هود/۱۶).

ص :۶۲۱

و قوله: فَلَنُحْيِيَنَّهُ حَيٰاةً طَيِّبَةً الإحياء إلقاء الحياه فى الشىء و إفاضتها عليه فالجمله بلفظها داله على أن اللّه سبحانه يكرم المؤمن الذى يعمل صالحا بحياه جديده غير ما يشاركه سائر الناس من الحياه العامه،و ليس المراد به تغيير صفه الحياه فيه و تبديل الخبيثه من الطيبه مع بقاء أصل الحياه على ما كانت عليه،و لو كان كذلك لقيل:فلنطيّبنّ حياته.

فالآيه نظيره قوله: أَ وَ مَنْ كٰانَ مَيْتاً فَأَحْيَيْنٰاهُ وَ جَعَلْنٰا لَهُ نُوراً يَمْشِي بِهِ فِي النّٰاسِ (الأنعام/١٢٢)،و تفيد ما يفيده من تكوين حياه ابتدائيه جديده.

قوله تعالى: فَإِذٰا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطٰانِ الرَّجِيمِ الاستعاذه طلب المعاذ،و المعنى:إذا قرأت القرآن فاطلب منه تعالى ما دمت تقرؤه أن يعيذك من الشيطان الرجيم أن يغويك،فالاستعاذه المأمور بها حال نفس القارئ ما دام يقرأ و قد أمر أن يوجدها لنفسه ما دام يقرأ،و أما قول القارئ:أعوذ باللّه من الشيطان الرجيم أو ما يشابهه من اللفظ فهو سبب لإيجاد معنى الاستعاذه فى النفس و ليس بنفسها إلا بنوع من المجاز، و قد قال سبحانه:استعذ باللّه،و لم يقل:قل أعوذ باللّه.

قوله تعالى: إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطٰانٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَلىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ فى مقام التعليل للأمر الوارد فى الآيه السابقه أى استعذ باللّه حين القراءه ليعيذك منه لأنه ليس له سلطان على من آمن باللّه و توكل عليه.

قوله تعالى: إِنَّمٰا سُلْطٰانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ وَ الَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ ضمائر الإفراد الثلاثه للشيطان أى ينحصر سلطان الشيطان فى الذين يتخذونه وليّا لهم يدبّر امورهم كما يريد،و هم يطيعونه،و فى الذين يشركون به إذا يتخذونه وليا من دون اللّه و ربّما مطاعا غيره فإن الطاعه عباده كما يشير اليه قوله: أَ لَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يٰا بَنِي آدَمَ أَنْ لاٰ تَعْبُدُوا الشَّيْطٰانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ وَ أَنِ اعْبُدُونِي (يس/٦١).

قوله تعالى: وَ إِذٰا بَدَّلْنٰا آيَةً مَكٰانَ آيَةٍ وَ اللّٰهُ أَعْلَمُ بِمٰا يُنَزِّلُ قٰالُوا إِنَّمٰا أَنْتَ

مُفْتَرٍ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لاٰ يَعْلَمُونَ إشاره الی النسخ و حکمته،و جواب عما اتهموه صلّی اللّه علیه و آله و سلم به من الافتراء علی اللّه،و الظاهر من سیاق الآیات أن القائلین هم المشرکون و إن کانت الیهود هم المتصلبین فی نفی النسخ و من المحتمل أن تکون الکلمه مما تلقّفه المشرکون من الیهود فکثیرا ما کانوا یراجعونهم فی أمر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم.

و قوله: وَ إِذٰا بَدَّلْنٰا آیَهً مَکٰانَ آیَهٍ قال فی المفردات:الإبدال و التبدیل و التبدّل و الاستبدال جعل شیء مکان آخر،و هو أعم من العوض فإن العوض هو أن یصیر لک الثانی بإعطاء الأول،و التبدیل قد یقال للتغیر مطلقا و إن لم یأت ببدله قال تعالی: فَبَدَّلَ الَّذِینَ ظَلَمُوا قَوْلاً غَیْرَ الَّذِی قِیلَ لَهُمْ -الی أن قال-و قال تعالی: فَمَنْ بَدَّلَهُ بَعْدَ مٰا سَمِعَهُ و إِذٰا بَدَّلْنٰا آیَهً مَکٰانَ آیَهٍ و بَدَّلْنٰاهُمْ بِجَنَّتَیْهِمْ جَنَّتَیْنِ ثُمَّ بَدَّلْنٰا مَکٰانَ السَّیِّئَهِ الْحَسَنَهَ انتهی موضوع الحاجه.

فالتبدیل بمعنی التغییر یخالف التبدیل بمعناه المعروف فی أن مفعوله الأول هو المأخوذ و المطلوب بخلافه بالمعنی المعروف فمعنی قوله: «وَ إِذٰا بَدَّلْنٰا آیَهً مَکٰانَ آیَهٍ» معناه وضعنا الآیه الثانیه مکان الاولی بالتغییر فکانت الثانیه المبدله هی الباقیه المطلوبه.

و قوله: وَ اللّٰهُ أَعْلَمُ بِمٰا یُنَزِّلُ کنایه عن أن الحق لم یتعد مورده و أن الذی أنزله هو الحقیق بأن ینزل فإن اللّه أعلم به منهم،و الجمله حالیه.

و قوله: قٰالُوا إِنَّمٰا أَنْتَ مُفْتَرٍ القول للمشرکین یخاطبون النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و یتهمونه بأنه یفتری علی اللّه الکذب فإن تبدیل قول مکان قول،و الثبات علی رأی ثم العدول عنه مما یتنزه عنه ساحه رب العزه.

و قد بالغوا فی قولهم إذ لم یقولوا:افتریت فی هذا التبدیل و النسخ بل قالوا: «إِنَّمٰا أَنْتَ مُفْتَرٍ» فقصروه صلّی اللّه علیه و آله و سلم فی الافتراء،و أتوا بالجمله الاسمیه و سموه مفتریا،و قد بنوا ذلک علی أن ما جاء به النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم من سنخ واحد و هو یسند الجمیع الی ربه و یقول:إنما أنا نذیر فإذا کان مفتریا فی

واحد كان مفتريا فى الجميع فليس إلا مفتريا.

و قوله: «بَلْ أَكْثَرُهُمْ لاٰ يَعْلَمُونَ» أى أكثر هؤلاء المشركين الذين يتهمونك بقوله: «إِنَّمٰا أَنْتَ مُفْتَرٍ» لا يعلمون حقيقه هذا التبديل و الحكمه المؤديه اليه على ما سينكشف فى الجواب أن الأحكام الإلهيه تابعه لمصالح العباد و من المصالح ما يتغير بتغير الأوضاع و الأحوال و الأزمنه فمن الواجب أن يتغير الحكم بتغير مصلحته فينسخ الحكم الذى ارتفعت مصلحته الموجبه له بحكم آخر حدثت مصلحته.

فأكثر هؤلاء غافلون عن هذا الأمر و أما الأقل منهم فهم واقفون على حقيقه الأمر و لو إجمالا غير أنهم مستكبرون على الحق معاندون له و إنما يلقون القول إلقاء من غير رعايه جانب الحق.

قوله تعالى: قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ هُدىً وَ بُشْرىٰ لِلْمُسْلِمِينَ قد تقدمت فى أول السوره إشاره الى معنى الروح، و القدس الطهاره و النزاهه و الظاهر أن الإضافه للاختصاص أى روح طاهره عن قذارات الماده نزيهه عن الخطأ و الغلط و الضلال،و هو المسمى فى موضع آخر من كلامه تعالى بالروح الأمين،و فى موضع آخر بجبريل من الملائكه قال تعالى: نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلىٰ قَلْبِكَ (الشعراء۱۹۴/)،و قال: مَنْ كٰانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلىٰ قَلْبِكَ (البقره۹۷/).

فقوله: قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ أمر بالجواب و الأسبق الى الذهن أن يكون الضمير راجعا الى القرآن من جهه كونه ناسخا أى الآيه الناسخه،و يمكن أن يكون راجعا الى مطلق القرآن،و فى التعبير بالتنزيل دون الإنزال إشاره الى التدريج.

و كان من طبع الكلام أن يقال:من ربى لكن عدل عنه الى قوله: «مِنْ رَبِّكَ» للدلاله على كمال العنايه و الرحمه فى حقه صلّى اللّه عليه و آله و سلم كأنه لا يرضى بانقطاع خطابه فيغتنم الفرصه لتكليمه أينما

أمكن،و ليدل على أن المراد بالقول المأمور به إخبارهم بذلك لا مجرد التلفظ بهذه الألفاظ فافهم.

و قوله: لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا التثبيت تحكيم الثبات و تأكيده بإلقاء الثبات بعد الثبات عليهم كأنهم بأصل إيمانهم باللّه و رسوله و اليوم الآخر ثبتوا على الحق و بتجدد الحكم حسب تجدد المصلحه يؤتون ثباتا على ثبات من غير أن يضعف ثباتهم الأول بالمضى على أعمال لا تطابق مصلحه الوقت فإن من الواضح أن من أمر بسلوك سبيل لمصلحه غايه فأخذ بسلوكه عن إيمان بالآمر الهادى فقطع قطعه منه على حسب ما يأمره به رعايه لمصلحه الغايه بسرعه أو بطء أو فى ليل أو نهار ثم تغير نحو المصلحه فلو لم يغير الآمر الهادى نحو السلوك و استمر على أمره السابق لضعف إيمان السالك و انسلب أركانه لكن لو أمر بنحو جديد من السلوك يوافق المصلحه و يضمن السعاده زاد إيمانه ثباتا على ثبات.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمٰا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ افتراء آخر منهم على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و هو قولهم: «إِنَّمٰا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ» و هو كما يلوّح اليه سياق اعتراضهم و ما ورد فى الجواب عنه أنه كان هناك رجل أعجمى غير فصيح فى منطقه عنده شىء من معارف الأديان و أحاديث النبوه ربما لاقاه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم فاتهموه بأنه يأخذ ما يدّعيه وحيا منه و الرجل هو الذى يعلمه و هو الذى حكاه اللّه تعالى من قولهم: «إِنَّمٰا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ» و فى القول إيجاز،و تقديره:إنما يعلمه بشر و ينسب ما تعلمه منه الى اللّه افتراء عليه،و هو ظاهر.

و من المعلوم أن الجواب عنه بمجرّد أن لسان الرجل أعجمى و القرآن عربى مبين لا يحسم ماده الشبهه من أصلها لجواز أن يلقى اليه المطالب بلسانه الأعجمى ثم يسبكها هو صلّى اللّه عليه و آله و سلم ببلاغه منطقه فى قالب العربيه الفصيحه بل هذا هو الأسبق الى الذهن من قولهم: «إِنَّمٰا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ» حيث عبّروا عن ذلك بالتعليم دون التلقين و الإملاء،و التعليم أقرب الى المعانى منه الى

ص:۶۲۵

الألفاظ.

و بذلك يظهر أن قوله: «لِسانُ الَّذِی یُلْحِدُونَ إِلَیْهِ -الی قوله- مُبِینٌ» لیس وحده جوابا عن شبهتهم بل ما یتلوه من الکلام الی تمام آیتین من تمام الجواب.

و ملخص الجواب مأخوذ من جمیع الآیات الثلاث أن ما اتهمتموه به أن بشرا یعلمه ثم هو ینسبه الی اللّه افتراء إن أردتم أنه یعلمه القرآن بلفظه بالتلقین علیه و أن القرآن کلامه لا کلام اللّه فجوابه أن هذا الرجل لسانه أعجمی و هذا القرآن عربی مبین.

و إن أردتم أن الرجل یعلمه معانی القرآن-و اللفظ لا محاله للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم-و هو ینسبه الی اللّه افتراء علیه فالجواب عنه أن الذی یتضمنه القرآن معارف حقّه لا یرتاب ذو لبّ فیها و تضطرّ العقول الی قبولها قد هدی اللّه النبی إلیها فهو مؤمن بآیات اللّه إذ لو لم یکن مؤمنا لم یهده اللّه و اللّه لا یهدی من لا یؤمن بآیاته و إذ کان مؤمنا بآیات اللّه فهو لا یفتری علی اللّه الکذب فإنه لا یفتری علیه إلا من لا یؤمن بآیاته،فلیس هذا القرآن بمفتری،و لا مأخوذا من بشر و منسوبا الی اللّه سبحانه کذبا.

فقوله: «لِسانُ الَّذِی یُلْحِدُونَ إِلَیْهِ أَعْجَمِیٌّ وَ هذا لِسانٌ عَرَبِیٌّ مُبِینٌ» جواب عن أول شقّی الشبهه و هو أن یکون القرآن بلفظه مأخوذا من بشر علی نحو التلقین،و المعنی:أن لسان الرجل الذی یلحدون أی یمیلون الیه و ینوونه بقولهم: «إِنَّما یُعَلِّمُهُ بَشَرٌ» أعجمی أی غیر فصیح بیّن و هذا القرآن المتلو علیکم لسان عربی مبین و کیف یتصوّر صدور بیان عربی بلیغ من رجل أعجمی اللسان؟

و قوله: إِنَّ الَّذِینَ لا یُؤْمِنُونَ الی آخر الآیتین؛جواب عن ثانی شقّی الشبهه و هو أن یتعلم منه المعانی ثم ینسبها الی اللّه افتراء.

و المعنی:أن الذین لا یؤمنون بآیات اللّه و یکفرون بها لا یهدیهم اللّه الیه و الی معارفه الحقه الظاهره و لهم عذاب ألیم،و النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم مؤمن بآیات اللّه لأنه مهدی بهدایه اللّه،و إنما یفتری

الکذب و ینسبه الی اللّه الذین لا یؤمنون بآیات اللّه و أولئک هم الکاذبون المستمرون علی الکذب،و أما مثل النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم المؤمن بآیات اللّه فإنه لا یفتری الکذب و لا یکذب فالآیتان کنایتان عن أن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم مهدی بهدایه اللّه مؤمن بآیاته و مثله لا یفتری و لا یکذب (۱).

[سوره النحل (۱۶): الآیات ۱۰۶ الی ۱۱۱]

اشاره

مَنْ کَفَرَ بِاللّٰهِ مِنْ بَعْدِ إِیمٰانِهِ إِلاّٰ مَنْ أُکْرِهَ وَ قَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِیمٰانِ وَ لٰکِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْکُفْرِ صَدْراً فَعَلَیْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اَللّٰهِ وَ لَهُمْ عَذٰابٌ عَظِیمٌ (۱۰۶) ذٰلِکَ بِأَنَّهُمُ اِسْتَحَبُّوا اَلْحَیٰاهَ اَلدُّنْیٰا عَلَی اَلْآخِرَهِ وَ أَنَّ اَللّٰهَ لاٰ یَهْدِی اَلْقَوْمَ اَلْکٰافِرِینَ (۱۰۷) أُولٰئِکَ اَلَّذِینَ طَبَعَ اَللّٰهُ عَلیٰ قُلُوبِهِمْ وَ سَمْعِهِمْ وَ أَبْصٰارِهِمْ وَ أُولٰئِکَ هُمُ اَلْغٰافِلُونَ (۱۰۸) لاٰ جَرَمَ أَنَّهُمْ فِی اَلْآخِرَهِ هُمُ اَلْخٰاسِرُونَ (۱۰۹) ثُمَّ إِنَّ رَبَّکَ لِلَّذِینَ هٰاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مٰا فُتِنُوا ثُمَّ جٰاهَدُوا وَ صَبَرُوا إِنَّ رَبَّکَ مِنْ بَعْدِهٰا لَغَفُورٌ رَحِیمٌ (۱۱۰) یَوْمَ تَأْتِی کُلُّ نَفْسٍ تُجٰادِلُ عَنْ نَفْسِهٰا وَ تُوَفّٰی کُلُّ نَفْسٍ مٰا عَمِلَتْ وَ هُمْ لاٰ یُظْلَمُونَ (۱۱۱)

۱- ۱) .النحل ۹۰-۱۰۵:بحث روائی حول الآیه «إِنَّ اللّٰهَ یَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَ الْإِحْسٰانِ» ؛الحیاه الطیبه.

بيان:

قوله تعالى: مَنْ كَفَرَ بِاللّٰهِ مِنْ بَعْدِ إِيمٰانِهِ إِلاّٰ مَنْ أُكْرِهَ الاطمئنان السكون و الاستقرار،و الشرح البسط،قال فی المفردات:أصل الشرح بسط اللحم و نحوه،يقال:

شرحت اللحم و شرّحته،و منه شرح الصدر أی بسطه بنور إلهی و سكينه من جهه اللّه و روح منه،قال تعالى: رَبِّ اشْرَحْ لِی صَدْرِی أَ لَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ أَ لَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ أَ فَمَنْ شَرَحَ اللّٰهُ صَدْرَهُ و شرح المشكل من الكلام بسطه و إظهار ما يخفى من معانيه.انتهى.

و قوله: مَنْ كَفَرَ بِاللّٰهِ مِنْ بَعْدِ إِيمٰانِهِ شرط جوابه قوله: «فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللّٰهِ» و عطف عليه قوله: «وَ لَهُمْ عَذٰابٌ عَظِيمٌ» و ضمير الجمع فی الجزاء عائد الى اسم الشرط «مَنْ» لكونه بحسب المعنى كليا ذا أفراد.

و قوله: إِلاّٰ مَنْ أُكْرِهَ وَ قَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمٰانِ استثناء من عموم الشرط و المراد بالإكراه الإجبار على كلمه الكفر و التظاهر به فإن القلب لا يقبل الإكراه و المراد أستثنى من أكره على الكفر بعد الإيمان فكفر فی الظاهر و قلبه مطمئن بالإيمان.

و قوله: «وَ لٰكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْراً» أی بسط صدره للكفر فقبله قبول رضی و وعاه، و الجمله استدراک من الاستثناء فيعود الى معنى المستثنى منه فإن المعنى ما أريد بقولی «مَنْ كَفَرَ بِاللّٰهِ مِنْ بَعْدِ إِيمٰانِهِ» من أكره و قلبه مطمئن بالإيمان و لكن أريد به من شرح بالكفر صدرا، و فی مجموع الاستثناء و الاستدراک بيان كامل للشرط،و هذه هی النكته لاعتراض الاستثناء بين الشرط و الجزاء و عدم تأخيره الى أن تتم الشرطيّه.

قوله تعالى: ذٰلِكَ بِأَنَّهُمُ اسْتَحَبُّوا الْحَيٰاةَ الدُّنْيٰا عَلَى الْآخِرَهِ وَ أَنَّ اللّٰهَ لاٰ يَهْدِی الْقَوْمَ الْكٰافِرِينَ بيان لسبب حلول غضب اللّه بهم و ثبوت العذاب العظيم عليهم

ص :۶۲۸

و هو أنهم اختاروا الحياه الدنيا و هى الحياه الماديه التى لا غايه لها إلا التمتع الحيوانى و الاشتغال بمشتهيات النفس على الآخره التى هى حياه دائمه مؤبده فى جوار رب العالمين و هى غايه الحياه الإنسانيه.

و بعباره اخرى هؤلاء لم يريدوا إلا الدنيا و انقطعوا عن الآخره و كفروا بها و اللّه لا يهدى القوم الكافرين و إذ لم يهدهم اللّه ضلوا عن طريق السعاده و الجنه و الرضوان فوقعوا فى غضب من اللّه و عذاب عظيم.

قوله تعالى: أُولٰئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللّٰهُ عَلىٰ قُلُوبِهِمْ وَ سَمْعِهِمْ وَ أَبْصٰارِهِمْ وَ أُولٰئِكَ هُمُ الْغٰافِلُونَ إشاره الى أن اختيار الحياه الدنيا على الآخره و الحرمان من هدايه اللّه سبحانه هو الوصف الذى يوصف به الذين طبع اللّه على قلوبهم و سمعهم و أبصارهم و الذين يسمّون غافلين.

فإنهم باختيارهم الحياه الدنيا غايه لأنفسهم و حرمانهم من الاهتداء الى الاخرى انقطعوا عن الآخره و تعلقوا بالدنيا و جعلوها غايه لأنفسهم فوقف حسهم و عقلهم فيها دون أن يتعدياها الى ما وراءها و هو الآخره فليسوا يبصرون ما يعتبرون به و لا يسمعون عظه يتعظون بها و لا يعقلون حجه يهتدون بها الى الآخره.

قوله تعالى: لاٰ جَرَمَ أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَهِ هُمُ الْخٰاسِرُونَ لأنهم ضيعوا رأس مالهم فى الدنيا فبقوا لا زاد لهم يعيشون به فى اخراهم،و قد وقع فى نظير المقام من سوره هود:

لاٰ جَرَمَ أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَهِ هُمُ الْأَخْسَرُونَ (هود۲۲/)،و لعل وجه التشديد هناك أنه تعالى أضاف الى صفاتهم هناك أنهم صدوا عن سبيل اللّه فراجع.

قوله تعالى: ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هٰاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مٰا فُتِنُوا ثُمَّ جٰاهَدُوا وَ صَبَرُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهٰا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ الفتنه فى الأصل إدخال الذهب النار ليظهر جودته ثم استعمل فى مطلق البلاء و التعذيب،و قد كانت قريش و مشركوا مكه يفتنون

المؤمنين ليردوهم عن دينهم و يعذبونهم بأنواع العذاب حتى ربما كانوا يموتون تحت العذاب كما فتنوا عمارا و أباه و أمه فقتل أبواه و ارتد عمار ظاهرا فتفصى منهم بالتقيه،و فى ذلك نزلت الآيات السابقه كما سيأتى إن شاء اللّه فى البحث الروائى.

فقوله: ثُمَّ إِنَّ رَبَّکَ لِلَّذِینَ هٰاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مٰا فُتِنُوا وعد جميل للمهاجرين من بعد ما فتنوا بالمغفره و الرحمه يوم القيامه قبال ما أوعد غيرهم بالخسران التام يومئذ و قد قيّد ذلك بالجهاد و الصبر بعد المهاجره.

و قوله: «إِنَّ رَبَّکَ مِنْ بَعْدِهٰا لَغَفُورٌ رَحِیمٌ» بمنزله تلخيص صدر الكلام-لطوله-ليلحق به ذيله،و يفيد فائده التأكيد كقولنا:زيد فى الدار زيد فى الدار كذا و كذا،و يفيد أن لما ذكر من قيود الكلام دخلا فى الحكم فاللّه سبحانه لا يرضى عنهم إلا أن يهاجروا و لا عن هجرتهم إلا أن يجاهدوا بعدها و يصبروا.

قوله تعالى: یَوْمَ تَأْتِی کُلُّ نَفْسٍ تُجٰادِلُ عَنْ نَفْسِهٰا وَ تُوَفّٰی کُلُّ نَفْسٍ مٰا عَمِلَتْ وَ هُمْ لاٰ یُظْلَمُونَ إتيان النفس يوم القيامه كنايه عن حضورها عند الملك الديّان،كما قال: فَإِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ (الصافات/١٢٧)،و الضمير فى قوله: «عَنْ نَفْسِهٰا» للنفس و لا ضير فى إضافه النفس الى ضمير النفس فإن النفس ربما يراد بها الشخص الإنسانى كقوله: مَنْ قَتَلَ نَفْساً بِغَیْرِ نَفْسٍ (المائده/٢٢)،و ربما يراد بها التأكيد و يتحدد معناها بما تقدمها من المؤكد سواء كان إنسانا أو غيره،كما يقال:الإنسان نفسه و الفرس نفسه و الحجر نفسه و السواد نفسه،و يقال:نفس الإنسان و نفس الفرس و نفس الحجر و نفس السواد، و قوله: «عَنْ نَفْسِهٰا» المراد فيه بالمضاف المعنى الثانى و بالمضاف اليه المعنى الأول،و قد دفع التعبير بالضمير بشاعه تكرار اللفظ بالإضافه،و فى هذا المقدار كفايه عن الأبحاث الطويله التى أوردها المفسرون.

و قوله: یَوْمَ تَأْتِی کُلُّ نَفْسٍ تُجٰادِلُ عَنْ نَفْسِهٰا الظرف متعلق بقوله فى الآيه

السابقه: «لَغَفُورٌ رَحِيمٌ» و مجادله النفس عن نفسها دفاعها عن نفسها و قد نسيت كل شيء وراء نفسها على خلاف ما كانت عليه فى الدنيا من التعلق بكل شيء دون نفسها بنسيانها و ليس ذلك إلا لظهور حقيقه الأمر عليها و هى أن الإنسان لا سبيل له الى ما وراء نفسه، و ليس له فى الحقيقه إلا أن يشتغل بنفسه.

فاليوم تأتى النفس و تحضر للحساب و هى تجادل و تصر على الدفاع عن نفسها بما تقدر عليه من الأعذار.

و قوله: وَ تُوَفّٰى كُلُّ نَفْسٍ مٰا عَمِلَتْ وَ هُمْ لاٰ يُظْلَمُونَ التوفيه إعطاء الحق تاما من غير تنقيص،و قد علّق التوفيه على نفس العمل إذ قيل «مٰا عَمِلَتْ» فافيد أن الذى أعطيته نفس العمل من غير أن يتصرف فيه بتغيير أو تعويض،و فيه كمال العدل حيث لم يضف الى ما استحقته شيء و لا نقص منه و لذلك عقّبه بقوله: «وَ هُمْ لاٰ يُظْلَمُونَ» (۱).

[سوره النحل (۱۶): الآيات ۱۱۲ الى ۱۲۸]

اشاره

وَ ضَرَبَ اَللّٰهُ مَثَلاً قَرْيَهً كٰانَتْ آمِنَهً مُطْمَئِنَّهً يَأْتِيهٰا رِزْقُهٰا رَغَداً مِنْ كُلِّ مَكٰانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اَللّٰهِ فَأَذٰاقَهَا اَللّٰهُ لِبٰاسَ اَلْجُوعِ وَ اَلْخَوْفِ بِمٰا كٰانُوا يَصْنَعُونَ (۱۱۲) وَ لَقَدْ جٰاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْهُمْ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمُ اَلْعَذٰابُ وَ هُمْ ظٰالِمُونَ (۱۱۳) فَكُلُوا مِمّٰا رَزَقَكُمُ اَللّٰهُ حَلاٰلاً طَيِّباً وَ اُشْكُرُوا نِعْمَتَ اَللّٰهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيّٰاهُ تَعْبُدُونَ (۱۱۴) إِنَّمٰا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ اَلْمَيْتَهَ وَ اَلدَّمَ وَ لَحْمَ اَلْخِنْزِيرِ وَ مٰا أُهِلَّ لِغَيْرِ اَللّٰهِ بِهِ فَمَنِ اُضْطُرَّ غَيْرَ بٰاغٍ وَ لاٰ عٰادٍ فَإِنَّ اَللّٰهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۱۱۵) وَ لاٰ تَقُولُوا لِمٰا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ اَلْكَذِبَ هٰذٰا حَلاٰلٌ وَ هٰذٰا حَرٰامٌ لِتَفْتَرُوا عَلَى اَللّٰهِ اَلْكَذِبَ إِنَّ اَلَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اَللّٰهِ اَلْكَذِبَ لاٰ يُفْلِحُونَ (۱۱۶) مَتٰاعٌ قَلِيلٌ وَ لَهُمْ عَذٰابٌ أَلِيمٌ (۱۱۷) وَ عَلَى اَلَّذِينَ هٰادُوا حَرَّمْنٰا مٰا قَصَصْنٰا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَ مٰا ظَلَمْنٰاهُمْ وَ لٰكِنْ كٰانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ (۱۱۸) ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا اَلسُّوءَ بِجَهٰالَهٍ ثُمَّ تٰابُوا مِنْ بَعْدِ ذٰلِكَ وَ أَصْلَحُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهٰا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ (۱۱۹) إِنَّ إِبْرٰاهِيمَ كٰانَ أُمَّهً قٰانِتاً لِلّٰهِ حَنِيفاً وَ لَمْ يَكُ مِنَ اَلْمُشْرِكِينَ (۱۲۰) شٰاكِراً لِأَنْعُمِهِ اِجْتَبٰاهُ وَ هَدٰاهُ إِلىٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِيمٍ (۱۲۱) وَ آتَيْنٰاهُ فِي اَلدُّنْيٰا حَسَنَهً وَ إِنَّهُ فِي اَلْآخِرَهِ لَمِنَ اَلصّٰالِحِينَ (۱۲۲) ثُمَّ أَوْحَيْنٰا إِلَيْكَ أَنِ اِتَّبِعْ مِلَّهَ إِبْرٰاهِيمَ حَنِيفاً وَ مٰا كٰانَ مِنَ اَلْمُشْرِكِينَ (۱۲۳) إِنَّمٰا جُعِلَ اَلسَّبْتُ عَلَى اَلَّذِينَ اِخْتَلَفُوا فِيهِ وَ إِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ اَلْقِيٰامَهِ فِيمٰا كٰانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (۱۲۴) اُدْعُ إِلىٰ سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحِكْمَهِ وَ اَلْمَوْعِظَهِ اَلْحَسَنَهِ وَ جٰادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ (۱۲۵) وَ إِنْ عٰاقَبْتُمْ فَعٰاقِبُوا بِمِثْلِ مٰا عُوقِبْتُمْ بِهِ وَ لَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصّٰابِرِينَ (۱۲۶) وَ اِصْبِرْ وَ مٰا صَبْرُكَ إِلاّٰ بِاللّٰهِ وَ لاٰ تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَ لاٰ تَكُ فِي ضَيْقٍ مِمّٰا يَمْكُرُونَ (۱۲۷) إِنَّ اَللّٰهَ مَعَ اَلَّذِينَ اِتَّقَوْا وَ اَلَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ (۱۲۸)

۱- ۱) .النحل ۱۰۶-۱۱۱:بحث روائى فى امر رسول اللّٰه المسلمين بالهجره؛التقيه؛ايذاء المشركين بلالا؛اخذ المشركين عمار بن ياسر؛تقيه عمار بن ياسر.

بیان:

وَ ضَرَبَ اللّٰهُ مَثَلاً قَرْيَةً كٰانَتْ آمِنَةً مُطْمَئِنَّةً يَأْتِيهٰا رِزْقُهٰا رَغَداً الی آخر الآیه؛الرغد من العیش هو الواسع الطیّب.

هـذا مثل ضـربه اللّه تعالی فوصف فیه قریه آتاها ما تحتاج الیه من نعم الحیاه،و أتمّ ذلک کله بنبی بعثه الیهم یدعوهم الی ما فیه صلاـح دنیـاهم و أخراهم فکفروا بـأنعمه و کـذّبوا رسوله فبـدّل اللّه نعمته نقمه و عـذّبهم بما ظلموا بتکـذیب رسوله،و فی المثل تحذیر عن کفران نعمه اللّه بعد إذ بذلت و الکفر بآیاته بعد إذ أنزل.

و فیه توطئه و تمهیـد لمـا سیذکره من محللاـت الأکـل و محرّمـاته و ینهی عن تشـریع الحلاـل و الحرام بغیر إذن اللّه کل ذلک بالاستفاده من سیاق الآیات فإن کل سابقه منها تسوق النظر الی اللاحقه.

و قوله: فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللّٰهِ فَأَذٰاقَهَا اللّٰهُ لِبٰاسَ الْجُوعِ وَ الْخَوْفِ التعبیر بأنعم اللّه و هو جمع قله للإشاره بها الی الأصناف المذکوره و هی ثلاثه:الأمن و الاطمئنان و إتیان الرزق،و الإذاقه استعاره للایصال الیسیر فإذاقه الجوع و الخوف مشعر بأن الذی

ص :۶۳۳

یوصلهما قادر علی تضعیف ذلک و تکثیره بما لا یقدر بقدر کیف لا؟و هو اللّه الذی له القدره کلها.

ثم إضافه اللباس الی الجوع و الخوف و فیها دلاله علی الشمول و الإحاطه کما یشمل اللباس البدن،و یحیط به،تشعر بأن هذا المقدار الیسیر من الجوع و الخوف الذی أذاقهم شملهم کما یشمل اللباس بدن الإنسان و هو سبحانه قادر علی أن یزید علی ذلک فهو المتناهی فی قهره و غلبته و هم المتناهون فی ذلتهم و هوانهم.

ثم ختم الآیه بقوله: «بِمٰا کٰانُوا یَصْنَعُونَ» للدلاله علی أنه سنه المجازاه فی الشکر و الکفر قائمه علی ساق.

و المعنی:ضرب اللّه مثلا مثل قریه کان أهلها آمنین من کل شر و سوء یهددهم فی نفوسهم و أعراضهم و أموالهم ساکنین غیر مضطرین یأتیهم رزقهم طیبا واسعا من کل مکان من غیر أن یضطروا الی السفر و الاغتراب فکفر أهلها بهذه النعم الإلهیه و لم یشکروه سبحانه فأنالهم اللّه شیئا یسیرا من نقمته-بسلب هذه النعم-و هو الجوع و الخوف اللذان عماهم و شملاهم قبال ما استمروا علیه بکفران الأنعم جزاء لکفرانهم.

قوله تعالی: وَ لَقَدْ جٰاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْهُمْ فَکَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمُ الْعَذٰابُ وَ هُمْ ظٰالِمُونَ و هذا هو النعمه المعنویه التی أضافها الی نعمه المادیه المذکوره،و کان فیها صلاح معاشهم و معادهم و تحذیر لهم من الکفران بأنعم اللّه و شرح ما فیه من الشؤم و الشقاء لکنهم کذبوا رسولهم الذی هو منهم یعرفونه و یدرون أنه إنما یدعوهم لأمر إلهی و یهدیهم الی سبیل الرشاد و سعاده الجد فظلموا ذلک فأخذهم العذاب بظلمهم.

و بهذا التقریر یظهر ما فی القیود المأخوذه فی الآیه من النکات.

قوله تعالی: فَکُلُوا مِمّٰا رَزَقَکُمُ اللّٰهُ حَلاٰلاً طَیِّباً الی آخر الآیه،تفریع علی ما تحصل من المثل نتیجه،و التقدیر إذا کان الحال هذا الحال و کان فی کفران هذا الرزق الرغد

عذاب و فى تكذيب الدعوه عذاب فكلوا مما رزقكم اللّه حال كونه حلالا طيبا أى لستم بممنوعين منه و أنتم تستطيبونه فكلوا منه و اشكروا نعمه اللّه إن كنتم إياه تعبدون.

قوله تعالى: إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَ الدَّمَ وَ لَحْمَ الْخِنْزِيرِ وَ مَا أُهِلَّ لِغَيْرِ اللّهِ بِهِ فَمَنِ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَ لاَ عَادٍ فَإِنَّ اللّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ تقدم الكلام فى معنى الآيه فى تفسير سوره البقره الآيه ۱۷۳ و سوره المائده الآيه ۳ و سوره الأنعام الآيه ۱۴۵.

و الآيه بمعناها على اختلاف ما فى لفظها واقعه فى أربعه مواضع من القرآن:فى سورتى الأنعام و النحل و هما مكيتان من أوائل ما نزلت بمكه و أواخرها،و فى سورتى البقره و المائده و هما من أوائل ما نزلت بالمدينه و أواخرها،و هى تدلّ على حصر محرّمات الأكل فى الأربع المذكوره:الميته و الدم و لحم الخنزير و ما أهلّ لغير اللّه به كما نبّه عليه بعضهم.

لكن بالرجوع الى السنّه يظهر أن هذه هى المحرّمات الأصليه التى عنى بها فى الكتاب و ما سوى هذه الأربع من المحرّمات مما حرّمه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بأمر من ربه و قد قال تعالى: مَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَ مَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا (الحشر/۷)،و قد تقدم بعض الروايات الدالّه على هذا المعنى.

قوله تعالى: وَ لاَ تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هٰذَا حَلاَلٌ وَ هٰذَا حَرَامٌ لِتَفْتَرُوا عَلَى اللّهِ الْكَذِبَ الخ؛«ما»فى قوله: «لِمَا تَصِفُ» مصدريه و الكذب مفعول «تَصِفُ» أى لا تقولوا هذا حلال و هذا حرام بسبب وصف ألسنتكم لغايه افتراء الكذب على اللّه.

ثم قال سبحانه فى مقام تعليل النهى: «إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللّهِ الْكَذِبَ لاَ يُفْلِحُونَ» ثم بيّن حرمانهم من الفلاح بقوله: «مَتَاعٌ قَلِيلٌ وَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ» .

قوله تعالى: وَ عَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ الخ؛

المراد بقوله: «مٰا قَصَصْنٰا عَلَيْکَ مِنْ قَبْلُ» -کما قيل-ما قصّه تعالى على نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلم فى سوره الأنعام-و قد نزلت قبل سوره النحل بلا إشکال-بقوله: وَ عَلَى الَّذِينَ هٰادُوا حَرَّمْنٰا کُلَّ ذِي ظُفُرٍ الى آخر الآيه؛(الأنعام/۱۴۶).

و الآيه فى مقام دفع الدخل و فيها عطف على مسأله النسخ المذکوره سابقا کأن قائلا يقول:

فإذا کانت محرّمات الأکل منحصره فى الأربع المذکوره:الميته و الدم و لحم الخنزير و ما أهل لغير اللّه به،و کان ما وراءها حلالا فما هذه الأشياء المحرّمه على بنى إسرائيل من قبل؟هل هذا إلّا ظلم بهم؟

فأجاب عنه بأنا حرّمنا عليهم ذلک و ما ظلمناهم فى تحريمه و لکنهم کانوا يظلمون أنفسهم فنحرّم عليهم بعض الأشياء أى إنه کان محللا لهم مأذونا فيه لکنهم ظلموا أنفسهم و عصوا ربهم فجزيناهم بتحريمه عقوبه کما قال سبحانه فى موضع آخر: فَبِظُلْمٍ مِنَ الَّذِينَ هٰادُوا حَرَّمْنٰا عَلَيْهِمْ طَيِّبٰاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ الآيه؛و لو أنهم بعد ذلک کله رجعوا الى ربهم و تابوا عن معاصيهم تاب اللّه عليهم و رفع الحظر عنهم و أذن لهم فيما منعم عنه إنه لغفور رحيم.

قوله تعالى: ثُمَّ إِنَّ رَبَّکَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا السُّوءَ بِجَهٰالَهٍ ثُمَّ تٰابُوا مِنْ بَعْدِ ذٰلِکَ وَ أَصْلَحُوا إِنَّ رَبَّکَ مِنْ بَعْدِهٰا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ الجهاله و الجهل واحد و هو فى الأصل ما يقابل العلم لکن الجهاله کثيرا ما تستعمل بمعنى عدم الانکشاف التام للواقع و إن لم يخل المحلّ عن علم ما مصحح للتکليف کحال ما يقترف المحرمات و هو يعلم بحرمتها لکن الأهواء النفسانيه تغلبه و تحمله على المعصيه و لا تدعه يتفکر فى حقيقه هذه المخالفه و المعصيه فله علم بما ارتکب و لذلک يؤاخذ و يعاقب على ما فعل و هو مع ذلک جاهل بحقيقه الأمر و لو تبصّر تمام التبصر لم يرتکب.

و المراد بالجهاله فى الآيه هذا المعنى إذ لو کان المراد هو الأول و کان ما ذکر من عمل السوء مجهولا من حيث حکمه أو من حيث موضوعه لم يکن العمل معصيه حتى يحتاج الى التوبه

فالمغفره و الرحمه.

و قوله فی ذیل الآیه: «إِنَّ رَبَّکَ مِنْ بَعْدِها» تلخیص لتفصیل قوله فی صدرها: «إِنَّ رَبَّکَ لِلَّذِینَ» الخ؛و فائدته حفظ فهم السامع عن التشوش و الضلال و إبراز العنایه ببعدیه المغفره و الرحمه بالنسبه الی التوبه نظیر ما مرّ من قوله: «ثُمَّ إِنَّ رَبَّکَ لِلَّذِینَ هاجَرُوا مِنْ بَعْدِ ما فُتِنُوا ثُمَّ جاهَدُوا وَ صَبَرُوا إِنَّ رَبَّکَ مِنْ بَعْدِها لَغَفُورٌ رَحِیمٌ» .

قوله تعالی: إِنَّ إِبْراهِیمَ کانَ أُمَّهً قانِتاً لِلّهِ حَنِیفاً وَ لَمْ یَکُ مِنَ الْمُشْرِکِینَ الآیه؛و ما یتلوها علی اتصالها بما تقدم من حصر محرمات الأکل فی الأربع و تحلیل ما وراءها، و هذه الآیه الی تمام أربع آیات بمنزله التفصیل لما تقدمها کأنه قیل:هذا حال مله موسی التی حرّمنا فیها علی بنی إسرائیل بعض ما أحلّ لهم من الطیبات،و أما هذه المله التی أنزلناها الیک فإنما هی المله التی تحقق بها إبراهیم فاجتباه اللّه و هداه الی صراط مستقیم و أصلح بها دنیاه و آخرته،و هی مله معتدله جاریه علی الفطره تحلل الطیبات و تحرّم الخبائث یجلب العمل بها من الخیر ما جلبه لإبراهیم علیه السّلام منه.

فقوله: إِنَّ إِبْراهِیمَ کانَ أُمَّهً قال فی المفردات:و قوله: «إِنَّ إِبْراهِیمَ کانَ أُمَّهً قانِتاً لِلّهِ» أی قائما مقام جماعه فی عباده اللّه نحو قولهم:فلان فی نفسه قبیله،انتهی؟و هو قریب مما نقل عن ابن عباس،و قیل:معناه الإمام المقتدی به،و قیل:إنه کان أمه منحصره فی واحد مده من الزمان لم یکن علی الأرض موحّد یوحّد اللّه غیره.

و قوله: قانِتاً لِلّهِ حَنِیفاً وَ لَمْ یَکُ مِنَ الْمُشْرِکِینَ القنوت:الإطاعه و العباده أو دوامها،و الحنف:المیل من الطرفین الی حاقّ الوسط و هو الاعتدال.

قوله تعالی: شاکِراً لِأَنْعُمِهِ اجْتَباهُ وَ هَداهُ إِلی صِراطٍ مُسْتَقِیمٍ الاجتباء من الجبایه و هو الجمع و اجتباء اللّه الإنسان هو إخلاصه لنفسه و جمعه من التفرّق فی المذاهب المختلفه.و فی تعقیب قوله: «شاکِراً لِأَنْعُمِهِ» بقوله: «اجْتَباهُ» الخ؛مفصولا إشعار بالعلّیه

و ذلک یؤید ما تقدم فی سوره الأعراف فی تفسیر قوله: وَ لاٰ تَجِدُ أَکْثَرَهُمْ شٰاکِرِینَ (الأعراف/۱۷)،أن حقیقه الشکر هو الإخلاص فی العبودیه.

قوله تعالی: وَ آتَیْنٰاهُ فِی الدُّنْیٰا حَسَنَهً وَ إِنَّهُ فِی الْآخِرَهِ لَمِنَ الصّٰالِحِینَ الحسنه هی المعیشه الحسنه فقد کان علیه السّلام ذا مال کثیر و مروّه عظیمه.

و قد بسطنا الکلام فی معنی الاجتباء فی تفسیر سوره یوسف عند الآیه ۶،و فی معنی الهدایه و الصراط المستقیم فی تفسیر الفاتحه عند قوله: اِهْدِنَا الصِّرٰاطَ الْمُسْتَقِیمَ (الآیه ۶)،و فی معنی قوله: وَ إِنَّهُ فِی الْآخِرَهِ لَمِنَ الصّٰالِحِینَ (البقره/۱۳۰)،فراجع.

و فی توصیفه تعالی إبراهیم علیه السّلام بما وصفه من الصفات إشاره الی أنها من مواهب هذا الدین الحنیف،فإن انتحل به الإنسان ساقه الی ما ساق الیه إبراهیم علیه السّلام.

قوله تعالی: ثُمَّ أَوْحَیْنٰا إِلَیْکَ أَنِ اتَّبِعْ مِلَّهَ إِبْرٰاهِیمَ حَنِیفاً وَ مٰا کٰانَ مِنَ الْمُشْرِکِینَ تکرار اتّصافه بالحنف و نفی الشرک لمزید العنایه به.

قوله تعالی: إِنَّمٰا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَی الَّذِینَ اخْتَلَفُوا فِیهِ الی آخر الآیه؛قال فی المفردات:أصل السبت القطع و منه سبت السیر قطعه و سبت شعره حلقه،و أنفه اصطلمه، و قیل:سمّی یوم السبت لأن اللّه تعالی ابتدأ بخلق السماوات و الأرض یوم الأحد فخلقها فی سته أیام کما ذکره فقطع عمله یوم السبت فسمّی بذلک.

و سبت فلان صار فی السبت،و قوله: «یَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرَّعاً» قیل:یوم قطعهم للعمل «وَ یَوْمَ لاٰ یَسْبِتُونَ» قیل:معناه لا یقطعون العمل و قیل:یوم لا یکونون فی السبت و کلاهما إشاره الی حاله واحده،و قوله: «إِنَّمٰا جُعِلَ السَّبْتُ» أی ترک العمل فیه «وَ جَعَلْنٰا نَوْمَکُمْ سُبٰاتاً» أی قطعا للعمل و ذلک إشاره الی ما قال فی صفه اللیل: «لِتَسْکُنُوا فِیهِ» انتهی.

فالمراد بالسبت علی ما ذکره نفس الیوم لکن معنی جعله جعل ترک العمل فیه و تشریعه، و یمکن أن یکون المراد به المعنی المصدری دون الیوم المجعول فیه ذلک کما هو ظاهر قوله:

تَأْتِيهِمْ حِيتٰانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرَّعاً وَ يَوْمَ لاٰ يَسْبِتُونَ لاٰ تَأْتِيهِمْ (الأعراف۱۶۳/).

و كيف كان فقد كان من طبع الكلام أن يقال:إنما جعل السبت للذين،حتى يفيد نوعا من الاختصاص و الملك و أن اللّه شرّع لهم فى كل أسبوع أن يقطعوا العمل يوما يفرغون فيه لعباده ربهم و هو يوم السبت كما جعل للمسلمين فى كل اسبوع يوما يجتمعون فيه للعباده و الصلاه و هو يوم الجمعه.

فقوله: إِنَّمٰا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ بتعديه جعل بعلى دون اللام من قبيل قولهم:لى عليك دين و هذا عليك لا لك فتفيد معنى التكليف و التشديد و الابتلاء أى إنما جعل للتشديد عليهم و ابتلائهم و امتحانهم فقد كان هذا الجعل عليهم لا لهم كما انجر أمرهم فيه الى لعن طائفه منهم و مسخ آخرين و قد أشير الى ذلك فى سوره البقره الآيه ۶۵ و سوره النساء الآيه ۴۷.

و الأنسب على هذا أن يكون المراد بقوله: «اخْتَلَفُوا فِيهِ» أى فى السبت اختلافهم فيه بعد التشريع فإنهم تفرقوا فيه فرقا ممن قبله و ممن رده و ممن احتال للعمل فيه على ما اشير الى قصصهم فى سور البقره و النساء و الأعراف لا اختلافهم فيه قبل التشريع بأن يعرض عليهم أن يسبتوا فى كل اسبوع يوما للعباده ثم يجعل ذلك اليوم هو الجمعه فيختلفوا فيه فيجعل عليهم يوم السبت كما وقع فى بعض الروايات.

و المعنى إنما جعل يوم السبت أو قطع العمل للعباده يوما فى كل اسبوع تشديدا و ابتلاء و فتنه و كلفه على اليهود الذين اختلفوا فيه بعد تشريعه بين من قبله و من ردّه و من احتال فيه للعمل مع التظاهر بقبوله و إن ربك ليحكم بينهم يوم القيامه فيما كانوا فيه يختلفون.

و بالبناء على هذا يكون وزان الآيه وزان قوله السابق: «وَ عَلَى الَّذِينَ هٰادُوا حَرَّمْنٰا» الخ؛ فى أنها فى معنى الجواب عن سؤال مقدر عطفا على ما مر من حديث النسخ،و التقدير و أما جعل السبت لليهود فإنما جعل لا لهم بل عليهم ليبتليهم اللّه و يفتنهم به و يشدد عليهم كما قد

تکرر نظائره فیهم لکونهم عاتین معتدین مستکبرین و بالجمله الآیه ناظره الی الاعتراض بتشریع بعض الأحکام غیر الفطریه علی الیهود و نسخه فی هذه الشریعه.

و إنما لم یضم الی قوله سابقا: «وَ عَلَی الَّذِینَ هٰادُوا حَرَّمْنٰا» الخ؛لکون مسأله السبت مغایره لسنخ مسأله تحلیل الطیبات و استثناء محرمات الأکل،و قد عرفت أن الکلام علی اتصاله من قوله: «وَ عَلَی الَّذِینَ هٰادُوا» الی قوله: «وَ مٰا کٰانَ مِنَ الْمُشْرِکِینَ» سبع آیات تامه ثم اتصلت بها هذه الآیه و هی ثامنتها الملحقه بها.

و من هنا یظهر الجواب عما اعترض به أن توسیط جعل السبت بین حکایه أمر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم باتباع مله إبراهیم علیه السّلام و بین أمره علیه السّلام بالدعوه إلیها و بعباره اخری وقوع قوله: «إِنَّمٰا جُعِلَ السَّبْتُ» الخ؛بین قوله: «ثُمَّ أَوْحَیْنٰا إِلَیْکَ» الخ؛و قوله: «ادْعُ إِلیٰ سَبِیلِ رَبِّکَ» الخ؛کالفصل بین الشجر و لحائه.

و محصل الجواب أن قوله: «ثُمَّ أَوْحَیْنٰا إِلَیْکَ أَنِ اتَّبِعْ مِلَّهَ إِبْرٰاهِیمَ» الآیه؛من تمام السیاق السابق،و قوله: «إِنَّمٰا جُعِلَ السَّبْتُ» الآیه،متصل بما تقدمه کما عرفت،و أما قوله: «ادْعُ إِلیٰ سَبِیلِ رَبِّکَ» الآیه؛فهو استئناف و أمر بالدعوه الی سبیل اللّه بفنون الخطاب لا الی مله إبراهیم حتی یتصل بالآیه السابقه نوع اتصال و إن کان سبیل اللّه هو مله إبراهیم بعینها لکن للفظ حکم و للمعنی بحسب المآل حکم آخر،فافهم.

قوله تعالی: أُدْعُ إِلیٰ سَبِیلِ رَبِّکَ بِالْحِکْمَهِ وَ الْمَوْعِظَهِ الْحَسَنَهِ وَ جٰادِلْهُمْ بِالَّتِی هِیَ أَحْسَنُ الی آخر الآیه لا شک فی أنه یستفاد من الآیه أن هذه الثلاثه:الحکمه و الموعظه و المجادله من طرق التکلیم و المفاوضه فقد أمر بالدعوه بأحد هذه الامور فهی من أنحاء الدعوه و طرقها و إن کان الجدال لا یعد دعوه بمعناها الأخص.

و قد فسرت الحکمه-کما فی المفردات-بإصابه الحق بالعلم و العقل،و الموعظه-کما عن الخلیل-بأنه التذکیر بالخیر فیما یرق له القلب،و الجدال-کما فی المفردات-بالمفاوضه علی

سبیل المنازعه و المغالبه.

و التأمل فی هذه المعانی یعطی أن المراد بالحکمه-و اللّه أعلم-الحجه التی تنتج الحق الذی لا مریه فیه و لا وهن و لا إبهام و الموعظه هو البیان الذی تلین به النفس و یرق له القلب،لما فیه من صلاح حال السامع من الغبر و العبر و جمیل الثناء و محمود الأثر و نحو ذلک.

و الجدال هو الحجه التی تستعمل لفتل الخصم عما یصرّ علیه و ینازع فیه من غیر أن یرید به ظهور الحق بالمؤاخذه علیه من طریق ما یتسلمه هو و الناس أو یتسلمه هو وحده فی قوله أو حجته.

فینطبق ما ذکره تعالی من الحکمه و الموعظه و الجدال بالترتیب علی ما اصطلحوا علیه فی فن المیزان بالبرهان و الخطابه و الجدل.

غیر أنه سبحانه قیّد الموعظه بالحسنه و الجدال بالتی هی أحسن،ففیه دلاله علی أن من الموعظه ما لیست بحسنه و من الجدال ما هو أحسن و ما لیس بأحسن و لا حسن،و اللّه تعالی یأمر من الموعظه بالموعظه الحسنه و من الجدال بأحسنه.

ثم إن فی قوله: «بِالْحِکْمَهِ وَ الْمَوْعِظَهِ الْحَسَنَهِ وَ جٰادِلْهُمْ بِالَّتِی هِیَ أَحْسَنُ» أخذا بالترتیب من حیث الأفراد فالحکمه مأذون فیها بجمیع أفرادها،و الموعظه منقسمه الی حسنه و غیر حسنه و المأذون فیها منهما هی الموعظه الحسنه،و المجادله منقسمه الی حسنه و غیر حسنه ثم الحسنه الی التی هی أحسن و غیرها و المأذون فیها منها التی هی أحسن،و الآیه ساکته عن توزیع هذه الطرق بحسب المدعوّین بالدعوه فالملاک فی استعمالها من حیث المورد حسن الأثر و حصول المطلوب و هو ظهور الحق.

قوله تعالی: وَ إِنْ عٰاقَبْتُمْ فَعٰاقِبُوا بِمِثْلِ مٰا عُوقِبْتُمْ بِهِ وَ لَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَیْرٌ لِلصّٰابِرِینَ قال فی المفردات:العقوبه و العقاب و المعاقبه تختص بالعذاب،انتهی.و الأصل فی معناه العقب و هو مؤخر الرّجل و عقیب الشیء و عاقبه الأمر ما یلیه من ورائه أو آخره،

و التعقیب الإتیان بشیء عقیب شیء و معاقبتک غیرک أن تأتی بما یسوؤه عقیب إتیانه بما یسوؤک فینطبق علی المجازاه و المکافأه بالعذاب.

فقوله: وَ إِنْ عٰاقَبْتُمْ فَعٰاقِبُوا بِمِثْلِ مٰا عُوقِبْتُمْ بِهِ الخطاب فیه للمسلمین-علی ما یفیده السیاق-و لازمه أن یکون المراد بالمعاقبه مجازاه المشرکین و الکفار،و بقوله:

«عُوقِبْتُمْ بِهِ» عقاب الکفار إیاهم و مجازاتهم لهم بما آمنوا باللّه و رفضوا آلهتهم.

و المعنی:و إن أردتم مجازاه الکفار و عذابهم فجازوهم علی ما فعلوا بکم بمثل ما عذبوکم به مجازاه لکم علی إیمانکم و جهادکم فی اللّه.

و قوله: وَ لَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَیْرٌ لِلصّٰابِرِینَ أی صبرتم علی مرّ ما عوقبتم به و لم تعاقبوا و لم تکافئوا لهو خیر لکم بما أنکم صابرون لما فیه من إیثار رضی اللّه و ثوابه فیما أصابکم من المحنه و المصیبه علی رضی أنفسکم بالتشفی بالانتقام فیکون العمل خالصا لوجهه الکریم، و لما فی الصبح و العفو من إعمال الفتوّه و لها آثارها الجمیله.

قوله تعالی: وَ اصْبِرْ وَ مٰا صَبْرُکَ إِلاّٰ بِاللّٰهِ الی آخر الآیه أمر للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم بالصبر و بشری له أن اللّه قوّاه علی الصبر علی مرّ ما یلقاه فی سبیله فإنه تعالی یذکر أن صبره إنما هو بحول و قوه من ربه ثم یأمره بالصبر و لازم الأمر قدره المأمور علی المأمور به ففی قوله: «وَ مٰا صَبْرُکَ إِلاّٰ بِاللّٰهِ» إشاره الی أن اللّه قوّاک علی ما أمرک به.

و قوله: وَ لاٰ تَحْزَنْ عَلَیْهِمْ أی علی الکافرین لکفرهم،و قد تقدم تفسیر هذا المعنی سابقا فی السوره و غیرها.

و قوله: «وَ لاٰ تَکُ فِی ضَیْقٍ مِمّٰا یَمْکُرُونَ» الظاهر أن المراد النهی عن التحرج من مکرهم فی الحال أو علی سبیل الاستمرار دون مجرد الاستقبال.

قوله تعالی: إِنَّ اللّٰهَ مَعَ الَّذِینَ اتَّقَوْا وَ الَّذِینَ هُمْ مُحْسِنُونَ أی إن التقوی و الإحسان کل منهما سبب مستقل فی موهبه النصره الالهیه و إبطال مکر أعداء الدین و دفع

کیدهم فالآیه تعلیل لقوله: «وَ لاٰ تَکُ فِی ضَیْقٍ مِمّٰا یَمْکُرُونَ» و وعد بالنصر.

و هذه الآیات الثلاث أشبه مضمونا بالآیات المدنیه منها بالمکیه و قد وردت روایات من طرق الفریقین أنها نزلت فی منصرف النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم عن أحد و سیأتی فی البحث الروائی و إن کان من الممکن توجیه اتصالها بما قبلها بوجه کما تصدی له بعضهم.

و مما یجب أن یتنبه له أن الآیه التی قبل الثلاثه أجمع لغرض السوره من هذه الثلاث،و أن لآیات السوره مع الإغماض عن قوله: «وَ الَّذِینَ هٰاجَرُوا» الآیه،و قوله: «مَنْ کَفَرَ بِاللّٰهِ مِنْ بَعْدِ إِیمٰانِهِ» الی تمام بضع آیات،و قوله: «وَ إِنْ عٰاقَبْتُمْ» الی آخر السوره،سیاقا واحدا متصلا.

ص :۶۴۳

سوره الإسراء مكيه و هی مائه و إحدی عشره آیه

اشاره

[سوره الإسراء (۱۷): آیه ۱]

اشاره

بِسْمِ اَللّهِ اَلرَّحْمنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gtسُبْحانَ اَلَّذِی أَسْریٰ بِعَبْدِهِ لَيْلاً مِنَ اَلْمَسْجِدِ اَلْحَرامِ إِلَی اَلْمَسْجِدِ اَلْأَقْصَی اَلَّذِی بارَكْنا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ آياتِنا إِنَّهُ هُوَ اَلسَّمِيعُ اَلْبَصِيرُ (۱)

بيان:

اشاره

السوره تتعرض لأمر توحيده تعالی عن الشريک مطلقا و مع ذلک يغلب فيها جانب التسبيح علی جانب التحميد كما بدئت به فقيل «سُبْحانَ الَّذِی أَسْریٰ بِعَبْدِهِ» الآيه؛و كرر ذلک فيها مره بعد مره كقوله: «سُبْحانَهُ وَ تَعالیٰ عَمّا يَقُولُونَ» الآيه ۴۳ و قوله: «قُلْ سُبْحانَ رَبِّی» الآيه ۹۳،و قوله: «وَ يَقُولُونَ سُبْحانَ رَبِّنا» الآيه ۱۰۸ حتی ان الآيه الخاتمه للسوره:

«وَ قُلِ الْحَمْدُ لِلّهِ الَّذِی لَمْ يَتَّخِذْ وَلَداً وَ لَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِی الْمُلْكِ وَ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِیٌّ مِنَ الذُّلِّ وَ كَبِّرْهُ تَكْبِيراً» تحمد اللّه علی تنزهه عن الشريک و الولی و اتخاذ الولد.

ص: ۶۴۴

و السوره مکیه لشهاده مضامین آیاتها بذلک،و عن بعضهم کما فی روح المعانی استثناء آیتین منها و هما «وَ إِنْ کٰادُوا لَیَفْتِنُونَکَ» الآیه؛و قوله: «وَ إِنْ کٰادُوا لَیَسْتَفِزُّونَکَ» الآیه؛و عن بعضهم إلاّ اربع آیات و هی الآیتان المذکورتان و قوله: «وَ إِذْ قُلْنٰا لَکَ إِنَّ رَبَّکَ أَحٰاطَ بِالنّٰاسِ» الآیه،و قوله: «وَ قُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِی مُدْخَلَ صِدْقٍ» الآیه.

و عن الحسن أنها مکیه إلاّ خمس آیات منها و هی قوله: «وَ لاٰ تَقْتُلُوا النَّفْسَ» الآیه؛ «أُولٰئِکَ الَّذِینَ یَدْعُونَ» «أَقِمِ الصَّلاٰهَ» «وَ آتِ ذَا الْقُرْبیٰ» الآیه.

و عن مقاتل:مکیه إلاّ خمس «وَ إِنْ کٰادُوا لَیَفْتِنُونَکَ» الآیه «وَ إِنْ کٰادُوا لَیَسْتَفِزُّونَکَ» الآیه؛ «وَ إِذْ قُلْنٰا لَکَ» الآیه؛ «وَ قُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِی» الآیه؛ «إِنَّ الَّذِینَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ» الآیه.

و عن قتاده و المعدل عن ابن عباس مکیه إلاّ ثمانی آیات و هی قوله: «وَ إِنْ کٰادُوا لَیَفْتِنُونَکَ» الآیه؛الی قوله: «وَ قُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِی مُدْخَلَ صِدْقٍ» الآیه.

و لا دلاله فی مضامین الآیات علی کونها مدنیه،و لا الأحکام المذکوره فیها مما یختص نزولا بالمدینه و قد نزلت نظائرها فی السور المکیه کالأنعام و الأعراف.

و قد افتتحت السوره فیما ترومه من التسبیح بالإشاره الی معراج النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم فذکر إسراؤه صلّی اللّه علیه و آله و سلم من المسجد الحرام الی المسجد الأقصی و هو بیت المقدس و الهیکل الذی بناه داود و سلیمان علیهما السّلام و قدسه اللّه لبنی إسرائیل.

ثم سبق الکلام بالمناسبه الی ما قدره اللّه لمجتمع بنی إسرائیل من الرقی و الانحطاط و العزه و الذله فکلما أطاعوا رفعهم اللّه و کلما عصوا خفضهم اللّه،و قد أنزل علیهم الکتاب و أمرهم بالتوحید و نفی الشریک.

ثم عطف فیها الکلام علی حال هذه الأمه و ما أنزل علیهم من الکتاب بما یشاکل حال بنی إسرائیل و أنهم إن أطاعوا أثیبوا و إن عصوا عوقبوا فإنما هی الأعمال یعامل الإنسان بما عمل منها،و علی ذلک جرت السنه الإلهیه فی الامم الماضین.

ثم ذکرت فیها حقائق جمه من المعارف الراجعه الی المبدأ و المعاد و الشرائع العامه من الأوامر و النواهی و غیر ذلک.

و من غرر الآیات فیها قوله تعالی: «قُلِ ادْعُوا اللّٰهَ أَوِ ادْعُوا الرَّحْمٰنَ أَیًّا مٰا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمٰاءُ الْحُسْنیٰ» الآیه ۱۱۰ من السوره،و قوله: «کُلاًّ نُمِدُّ هٰؤُلاٰءِ وَ هٰؤُلاٰءِ مِنْ عَطٰاءِ رَبِّکَ وَ مٰا کٰانَ عَطٰاءُ رَبِّکَ مَحْظُوراً» الآیه ۲۰ منها،و قوله: «وَ إِنْ مِنْ قَرْیَهٍ إِلاّٰ نَحْنُ مُهْلِکُوهٰا» الآیه ۵۸ منها و غیر ذلک.

قوله تعالی: سُبْحٰانَ الَّذِی أَسْریٰ بِعَبْدِهِ لَیْلاً الی آخر الآیه؛سبحان اسم مصدر للتسبیح بمعنی التنزیه و یستعمل مضافا و هو مفعول مطلق قائم مقام فعله فتقدیر «سبحان الله»سبحت اللّه تسبیحا أی نزهته عن کل ما لا یلیق بساحه قدسه و کثیرا ما یستعمل للتعجب لکن سیاق الآیات إنما یلائم التنزیه لکونه الغرض من البیان و إن أصر بعضهم علی کونه للتعجب.

و الإسراء و السری السیر باللیل یقال:سری و أسری أی سار لیلا و سری و أسری به أی سار به لیلا،و السیر یختص بالنهار أو یعمه و اللیل.

و قوله: «لَیْلاً» مفعول فیه و یفید من الفائده أن هذا الإسراء تم له باللیل فکان الرواح و المجیء فی لیله واحده قبل أن یطلع فجرها.

و قوله: إِلَی الْمَسْجِدِ الْأَقْصَی هو بیت المقدس بقرینه قوله: اَلَّذِی بٰارَکْنٰا حَوْلَهُ .و القصی البعد و قد سمی المسجد الاقصی لکونه أبعد مسجد بالنسبه الی مکان النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و من معه من المخاطبین و هو مکه التی فیها المسجد الحرام.

و قوله: لِنُرِیَهُ مِنْ آیٰاتِنٰا بیان غایه الإسراء و هی إراءه بعض الآیات الإلهیه -لمکان من-و فی السیاق دلاله علی عظمه هذه الآیات التی أراها اللّه سبحانه کما صرح به فی موضع آخر من کلامه یذکر فیه حدیث المعراج بقوله: لَقَدْ رَأیٰ مِنْ آیٰاتِ رَبِّهِ الْکُبْریٰ

(النجم/۱۸).

و قوله: إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ تعليل لإسرائه به لإراءه آياته أى إنه سميع لاقوال عباده بصير بأفعالهم و قد سمع من مقال عبده و رأى من حاله ما استدعى أن يكرمه هذا الإكرام فيسرى به ليلا و يريه من آياته الكبرى.

و فى الآيه التفات من الغيبه الى التكلم مع الغير فى قوله: «بارَكْنا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ آياتِنا» ثم رجوع الى الغيبه السابقه و الوجه فيه الإشاره الى أن الإسراء و ما ترتب عليه من إراءه الآيات إنما صدر عن ساحه العظمه و الكبرياء و موطن العزه و الجبروت فعملت فيه السلطنه العظمى و تجلى اللّه له بآياته الكبرى،و لو قيل:ليريه من آياته أو غير ذلك لفاتت النكته.

و المعنى:لينزه تنزيها من أسرى بعظمته و كبريائه و بالغ قدرته و سلطانه بعبده محمد فى جوف ليله واحده من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى و هو بيت المقدس الذى بارك حوله ليريه بعظمته و كبريائه آياته الكبرى،و إنما فعل به ذلك لانه سميع بصير علم بما سمع من مقاله و رأى من حاله أنه خليق أن يكرم هذه التكرمه.

بحث روائى:

فى تفسير القمى عن أبيه عن ابن أبى عمير عن هشام بن سالم عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال:

جاء جبرئيل و ميكائيل و إسرافيل بالبراق الى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم فأخذ واحد باللجام و واحد بالركاب و سوى الآخر عليه ثيابه فتضعضعت البراق فلطمها جبرائيل ثم قال لها:اسكنى يا براق فما ركبك نبى قبله و لا يركبك بعده مثله.

قال:فرفّت به و رفعته ارتفاعا ليس بالكثير و معه جبرئيل يريه الآيات من السماء و الأرض.قال:فبينا أنا فى مسيرى إذ نادى مناد عن يمينى:يا محمد فلم أجبه و لم التفت اليه ثم نادى مناد عن يسارى:يا محمد فلم أجبه و لم التفت اليه ثم استقبلتنى امرأه كاشفه عن

ذراعيها عليها من كل زينه الدنيا فقالت:يا محمد انظرنى حتى اكلمك فلم التفت إليها ثم سرت فسمعت صوتا أفزعنى فجاوزت فنزل بى جبرئيل فقال:صل فصليت فقال:تدرى أين صلت؟قلت:لا،فقال:صليت بطور سيناء حيث كلم اللّه موسى تكليما ثم ركبت فمضينا ما شاء اللّه ثم قال لى:انزل فصل فنزلت و صليت فقال لى:تدرى أين صليت؟فقلت:لا، قال:صليت فى بيت لحم،و بيت لحم بناحيه بيت المقدس المقدس حيث ولد عيسى بن مريم.

ثم ركبت فمضينا حتى انتهينا الى بيت المقدس فربطت البراق بالحلقه التى كانت الأنبياء تربط بها فدخلت المسجد و معى جبرئيل الى جنبى فوجدنا ابراهيم و موسى و عيسى فيمن شاء اللّه من أنبياء اللّه عليهم السّلام فقد جمعوا إلى و أقيمت الصلاه و لا أشك إلاّ و جبرئيل سيتقدمنا فلما استووا أخذ جبرئيل بعضدى فقدمنى و أممتهم و لا فخر.

ثم أتانى الخازن بثلاثه أوانى إناء فيه لبن و إناء فيه ماء و إناء فيه خمر،و سمعت قائلا يقول:

إن أخذ الماء غرق و غرقت امته،و إن أخذ الخمر غوى و غويت امته و إن أخذ اللبن هدى و هديت امته قال:فأخذت اللبن و شربت منه فقال لى جبرئيل:هديت و هديت امتك.

ثم قال لى:ما ذا رأيت فى مسيرك؟فقلت:نادانى مناد عن يمينى فقال:أو أجبته فقلت:لا-و لم ألتفت اليه فقال:داعى اليهود لو أجبته لتهودت امتك من بعدك ثم قال ما ذا رأيت؟فقلت نادانى مناد عن يسارى فقال لى:أو أجبته؟فقلت:لا و لم التفت اليه فقال:ذاك داعى النصارى و لو أجبته لتنصرت امتك من بعدك.ثم قال:ما ذا استقبلك؟فقلت:لقيت امرأه كاشفه عن ذراعيها عليها من كل زينه الدنيا فقالت:يا محمد انظرنى حتى أكلمك.فقال:

أو كلمتها؟فقلت:لم اكلمها و لم التفت إليها فقال:تلك الدنيا و لو كلمتها لاختارت امتك الدنيا على الآخره.

ثم سمعت صوتا أفزعنى،فقال لى جبرئيل:أ تسمع يا محمد؟قلت:نعم قال:هذه صخره

قذفتها عن شفير جهنم منذ سبعين عاما فهذا حين استقرت قالوا:فما ضحك رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم حتى قبض.

قال:فصعد جبرئيل و صعدت معه الى السماء الدنيا و عليها ملك يقال له:اسماعيل و هو صاحب الخطفه التى قال اللّه عزّ و جل: «إِلاّ مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ فَأَتْبَعَهُ شِهٰابٌ ثٰاقِبٌ» و تحته سبعون الف ملك تحت كل ملك سبعون الف ملك.

فقال:يا جبرئيل!من هذا الذى معك؟فقال:محمد رسول اللّه قال:و قد بعث؟قال:نعم ففتح الباب فسلمت عليه و سلم على و استغفرت له و استغفر لى و قال:مرحبا بالأخ الصالح و النبى الصالح،و تلقتنى الملائكه حتى دخلت السماء الدنيا فما لقينى ملك إلاّ ضاحكا مستبشرا حتى لقينى ملك من الملائكه لم أر أعظم خلقا منه كريه المنظر ظاهر الغضب فقال لى مثل ما قالوا من الدعاء إلاّ أنه لم يضحك و لم أر فيه من الاستبشار ما رأيت من ضحك الملائكه فقلت:

من هذا يا جبرئيل فإنى قد فزعت منه؟فقال:يجوز أن يفزع منه فكلنا نفزع منه إن هذا مالك خازن النار لم يضحك قط،و لم يزل منذ أن ولاه اللّه جهنم يزداد كل يوم غضبا و غيظا على أعداء اللّه و أهل معصيته فينتقم اللّه به منهم،و لو ضحك الى أحد قبلك أو كان ضاحكا الى أحد بعدك لضحك اليك فسلمت عليه فرد السلام على و بشرنى بالجنه.

فقلت لجبرئيل و جبرئيل بالمكان الذى وصفه اللّه «مُطٰاعٍ ثَمَّ أَمِينٍ» :أ لا تأمره أن يرينى النار؟فقال له جبرئيل:يا مالك أر محمدا النار فكشف عنها غطاءها و فتح بابا منها فخرج منها لهب ساطع فى السماء و فارت و ارتفعت حتى ظننت ليتناولنى مما رأيت فقلت:يا جبرئيل!قل له فليرد عليها غطاءها فأمره فقال لها:ارجعى فرجعت الى مكانها الذى خرجت منه.

ثم مضيت فرأيت رجلا آدما جسيما فقلت:من هذا يا جبرئيل؟فقال:هذا أبوك آدم فإذا هو يعرض عليه ذريته فيقول:روح طيبه و ريح طيبه من جسد طيب ثم تلا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم

سوره المطففين على رأس سبع عشره آيه «كَلّا إِنَّ كِتٰابَ الْأَبْرٰارِ لَفِى عِلِّيِّينَ وَ مٰا أَدْرٰاكَ مٰا عِلِّيُّونَ كِتٰابٌ مَرْقُومٌ يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ» الى آخرها؛قال:فسلمت على أبى آدم و سلم على و استغفرت له و استغفر لى،و قال:مرحبا بالابن الصالح و النبى الصالح البعوث فى الزمن الصالح.

قال:ثم مررت بملك من الملائكه جالس على مجلس و اذا جميع الدنيا بين ركبتيه و إذا بيده لوح من نور ينظر فيه مكتوب فيه كتاب ينظر فيه لا يتلفت يمينا و لا شمالا،مقبلا عليه كهيئه الحزين فقلت:من هذا يا جبرئيل؟قال:هذا ملك الموت دائب فى قبض الأرواح فقلت:يا جبرئيل أدننى منه حتى اكلمه فأدنانى منه فسلمت عليه،و قال له جبرئيل:هذا محمد نبى الرحمه الذى أرسله اللّه الى العباد فرحب بى و حيانى بالسلام و قال:أبشر يا محمد فإنى أرى الخير كله فى امتك فقلت:الحمد للّه المنان ذى النعم على عباده ذلك من فضل ربى و رحمته على فقال جبرئيل:هو أشد الملائكه عملا فقلت:أكل من مات أو هو ميت فيما بعد هذا تقبض روحه؟فقال:نعم.قلت:و تراهم حيث كانوا و تشهدهم بنفسك؟فقال:نعم.فقال ملك الموت:ما الدنيا كلها عندى فيما سخره اللّه لى و مكننى عليها إلاّ كالدرهم فى كف الرجل يقلبه كيف يشاء،و ما من دار إلاّ و أنا أتصفحه كل يوم خمس مرات،و أقول اذا بكى أهل الميت على ميتهم:لا تبكوا عليه فإن لى فيكم عوده و عوده حتى لا يبقى منكم أحد فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم:كفى بالموت طامه يا جبرئيل فقال جبرئيل:إن ما بعد الموت أطم و أطم من الموت.

قال:ثم مضيت فإذا أنا بقوم بين أيديهم موائد من لحم طيب و لحم خبيث يأكلون اللحم الخبيث و يدعون الطيب فقلت:من هؤلاء يا جبرئيل؟فقال:هؤلاء الذين يأكلون الحرام و يدعون الحلال و هم من امتك يا محمد.

فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم:ثم رأيت ملكا من الملائكه جعل اللّه أمره عجيبا نصف جسده

الناس و النصف الآخر ثلج فلا النار تذيب الثلج و لا الثلج تطفئ النار و هو ينادى بصوت رفيع و يقول:سبحان الذى كف حر هذه النار فلا تذيب الثلج و كف برد هذا الثلج فلا يطفئ حر هذه النار اللهم يا مؤلف بين الثلج و النار ألف بين قلوب عبادك المؤمنين فقلت:من هذا يا جبرئيل؟فقال:هذا ملك وكله اللّه بأكناف السماء و اطراف الأرضين و هو انصح ملائكه اللّه لأهل الأرض من عباده المؤمنين يدعو لهم بما تسمع منذ خلق.

و رأيت ملكين يناديان فى السماء احدهما يقول:اللهم اعط كل منفق خلفا و الآخر يقول:

اللهم اعط كل ممسك تلفا.

ثم مضيت فإذا أنا بأقوام لهم مشافر كمشافر الإبل يقرض اللحم من جنوبهم و يلقى فى افواههم فقلت:من هؤلاء يا جبرئيل؟فقال:هؤلاء الهمازون اللمازون.

ثم مضيت فإذا انا بأقوام ترضخ رءوسهم بالصخر فقلت:من هؤلاء يا جبرئيل؟فقال:

هؤلاء الذين ينامون عن صلاه العشاء.

ثم مضيت فإذا أنا بأقوام تقذف النار فى أفواههم و تخرج من ادبارهم فقلت:من هؤلاء يا جبرئيل؟قال:هؤلاء الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما إنما يأكلون فى بطونهم نارا و سيصلون سعيرا.

ثم مضيت فاذا انا باقوام يريد احدهم ان يقوم فلا يدر من عظم بطنه فقلت:من هؤلاء يا جبرئيل؟قال:هؤلاء الذين ياكلون الربا لا يقومون إلّا كما يقوم الذى يتخبطه الشيطان من المس.و إذا هم بسبيل آل فرعون يعرضون على الناس غدوا و عشيا يقولون ربنا متى تقوم الساعه؟.

قال:ثم مضيت فاذا أنا بنسوان معلقات بثديهن فقلت:من هؤلاء يا جبرئيل؟فقال:

هؤلاء اللواتى يورثن أموال أزواجهن أولاد غيرهم.ثم قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم:اشتد غضب اللّه على امرأه أدخلت على قوم فى نسبهم من ليس منهم فاطلع على عوراتهم و أكل خزائنهم.

ثم قـال:مررنـا بملاـئكه من ملاـئكه اللّه عزّ و جـل خلقهم اللّه كيـف شـاء و وضـع وجـوههم كيـف شـاء،ليس شـیء من أطبـاق أجسـادهم إلاّـ و هو يسـبح اللّه و يحمـده من كل ناحيه باصوات مختلفه اصوات مرتفعه بالتحميـد و البكاء من خشـيه اللّه فسألت جبرئيـل عنهم فقـال:كمـا ترى خلقوا إن الملک منهم الی جنب صاحبه ما کلمهم کلمه قط و لا رفعوا رءوسـهم الی ما فوقها و لا خفضوهـا الی مـا تحتهـا خوفـا من اللّه و خشوعـا فسـلمت عليهم فردوا علی ايماء برءوسـهم لا ينظرون إلی من الخشوع فقال لهم جبرئيل:هذا محمد نبی الرحمه أرسله اللّه الی العباد رسولا و نبيا.و هو خاتم النبيين و سيدهم أ فلا تكلمون؟قال:فلما سمعوا ذلک من جبرئيل أقبلوا علی بالسلام و أكرمونی و بشرونی بالخير لی و لامتی.

قال:ثم صعدنا الی السماء الثانيه فاذا فيها رجلان متشابهان فقلت:من هذان يا جبرئيل؟ فقال لی:ابنا الخاله يحيی و عيسـی عليهما السّـلام فسـلمت عليهمـا و سـلما علی و اسـتغفرت لهمـا و اسـتغفرا لی و قالاـ:مرحبـا بالأخ الصالـح و النبی الصالـح و إذا فيها من الملائكه و عليهم الخشوع قد وضع اللّه وجوههم كيف شاء ليس منهم ملک الا يسبح اللّه بحمده بأصوات مختلفه.

ثم صعدنا الی السماء الثالثه فاذا فيها رجل فضل حسنه علی سائر الخلق كفضل القمر ليله البدر علی سائر النجوم فقلت:من هذا يا جبرئيل؟فقال:هذا أخوک يوسف فسـلمت عليه و سلم علی و استغفرت له و استغفر لی،و قال:مرحبا بالنبی الصالح و الأخ الصالح و المبعوث فی الزمن الصالـح،و إذا فيها ملائكه عليهم من الخشوع مثل ما وصـفت فی السـماء الاولی و الثانيه، و قال لهم جبرئيل فی أمری ما قال للآخرين و صنعوا فی مثل ما صنع الآخرون.

ثم صـعدنا الی السـماء الرابعه و إذا فيها رجل فقلت:من هذا يا جبرئيل؟فقال:هذا إدريس رفعه اللّه مكانا عليا فسـلمت عليه و سلم علی و استغفرت له و استغفر لی،و إذا فيها من الملائكه الخشوع مثل ما فی السموات التی عبرناها فبشرونی بالخير لی و لامتی،ثم رأيت ملكا جالسا علی سرير تحت يديه سبعون الف ملک تحت كل ملک سبعون الف ملک فوقع فی نفس رسول

اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم أنه هو فصاح به جبرئيل فقال:قم فهو قائم الى يوم القيامه.

ثم صعدنا الى السماء الخامسه فاذا فيها رجل كهل عظيم العين لم أر كهلا أعظم منه حوله ثله من امته فأعجبنى كثرتهم فقلت:من هذا يا جبرئيل؟فقال:هذا المحبب فى قومه هارون بن عمران فسلمت عليه و سلم على و استغفرت له و استغفر لى و إذا فيها من الملائكه الخشوع مثل ما فى السماوات.

ثم صعدنا الى السماء السادسه و إذا فيها رجل آدم طويل كأنه من شنوه و لو أن له قميصين لنفذ شعره فيهما و سمعته يقول:يزعم بنو إسرائيل أنى أكرم ولد آدم على اللّه و هذا رجل أكرم على اللّه منى فقلت:من هذا يا جبرئيل؟فقال:هذا أخوك موسى بن عمران فسلمت عليه و سلم على و استغفرت له و استغفر لى،و إذا فيها من الملائكه الخشوع مثل ما فى السماوات.

قال:ثم صعدنا الى السماء السابعه فما مررت بملك من الملائكه إلاّ قالوا:يا محمد احتجم و امر امتك بالحجامه،و إذا فيها رجل أشمط الرأس و اللحيه جالس على كرسى فقلت:يا جبرئيل من هذا الذى فى السماء السابعه على باب البيت المعمور فى جوار اللّه؟فقال:هذا يا محمد أبوك إبراهيم و هذا محلك و محل من اتقى من امتك ثم قرء رسول اللّه: «إِنَّ أَوْلَى النّاسِ بِإِبْراهِيمَ لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَ هٰذَا النَّبِيُّ وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ اللّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ» فسلمت عليه و سلم على و قال:مرحبا بالنبى الصالح و الابن الصالح و المبعوث فى الزمن الصالح و اذا فيها من الملائكه الخشوع مثل ما فى السموات فبشرونى بالخير لى و لامتى.

قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم:و رأيت فى السماء السابعه بحارا من نور تتلألأ تلألؤها يخطف بالأبصار،و فيها بحار من ظلمه و بحار من ثلج ترعد فكلما فزعت و رأيت هولا سألت جبرئيل فقال:ابشر يا محمد و اشكر كرامه ربك و اشكر اللّه بما صنع اليك قال:فثبتنى اللّه بقوته و عونه حتى كثر قولى لجبرئيل و تعجبى.

فقال جبرئيل:يا محمد تعظم ما ترى؟إنما هذا خلق من خلق ربك فكيف بالخالق الذى

خلق مـا ترى و مـا لا ترى أعظم من هـذا من خلق ربك إن بين اللّه و بين خلقه سبعين ألف حجاب و أقرب الخلق الى اللّه أنا و إسرافيل و بيننا و بينه أربعه حجب حجاب من نور و حجاب من الظلمه و حجاب من الغمامه و حجاب من الماء.

قـال:و رأيت من العجائب التى خلق اللّه و سخر على ما أراده ديكا رجلاه فى تخوم الأرضين السابعه و رأسه عند العرش و هو ملك من ملائكه اللّه تعالى خلقه اللّه كما أراد رجلاه فى تخوم الأرضين السابعه ثم أقبل مصعدا حتى خرج فى الهواء الى السماء السـابعه و انتهى فيها مصـعدا حتى انتهى قرنه الى قرب العرش و هو يقول:سبحان ربى حيثما كنت لا تـدرى أين ربك من عظم شأنه،و له جناحان فى منكبه إذا نشرهما جاوزا المشرق و المغرب فاذا كان فى السحر نشر جناحيه و خفق بهما و صرخ بالتسبيح يقول:سبحان اللّه الملـك القـدوس،سبحان اللّه الكبير المتعال لا إله إلاّ اللّه الحى القيوم و إذا قال ذلک سبحت ديوک الأرض كلها و خفقت باجنحتها و أخـذت بالصـراخ فاذا سـكت ذلک الديک فى السـماء سـكت ديوک الأرض كلها، و لذلک الديک زغب أخضر و ريش أبيض كاشد بياض ما رأيته قط،و له زغب أخضر أيضا تحت ريشه الابيض كأشد خضره ما رايتها قط.

قـال:ثم مضيت مع جبرئيل فـدخلت البيت المعمور فصـليت فيه ركعتين و معى انـاس من اصـحابى عليهم ثياب جـدد و آخرين عليهم خلقان فدخل أصحاب الجدد و جلس أصحاب الخلقان.

ثم خرجت فانقاد لى نهران نهر يسمى الكوثر و نهر يسمى الرحمه فشربت من الكوثر و اغتسلت من الرحمه ثم انقادا لى جميعا حتى دخلت الجنه و إذا على حافتيهـا بيوتى و بيوت أهلى و إذا ترابهـا كالمسـک،و اذا جـاريه تنغمس فى أنهار الجنه فقلت:لمن أنت يا جاريه؟ فقالت:لزيد بن حارثه فبشرته بها حين أصبحت،و اذا بطيرها كالبخت،و اذا رمانها مثل الدلى العظام،و اذا شجره لو ارسل طائر فى اصلها ما دارها سبعمائه سنه،و ليس فى الجنه منزل

الا و فیه غصن منها فقلت:ما هذه یا جبرئیل؟فقال:هذه شجره طوبی قال اللّه: «طُوبیٰ لَهُمْ وَ حُسْنُ مَآبٍ» .

قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم:فلما دخلت الجنه رجعت الی نفسی فسألت جبرئیل عن تلک البحار و هولها و أعاجیبها فقال:هی سرادقات الحجب التی احتجب اللّه تبارک و تعالی بها و لو لا تلک الحجب لهتک نور العرش کل شیء فیه.

و انتهیت الی سدره المنتهی فاذا الورقه منها تظل امه من الامم فکنت منها کما قال اللّه تعالی: «قٰابَ قَوْسَیْنِ أَوْ أَدْنیٰ» فنادانی «آمَنَ الرَّسُولُ بِمٰا أُنْزِلَ إِلَیْهِ مِنْ رَبِّهِ» فقلت أنا مجیبا عنی و عن امتی: «وَ الْمُؤْمِنُونَ کُلٌّ آمَنَ بِاللّٰهِ وَ مَلاٰئِکَتِهِ وَ کُتُبِهِ وَ رُسُلِهِ لاٰ نُفَرِّقُ بَیْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ وَ قٰالُوا سَمِعْنٰا وَ أَطَعْنٰا غُفْرٰانَکَ رَبَّنٰا وَ إِلَیْکَ الْمَصِیرُ» فقال اللّه: «لاٰ یُکَلِّفُ اللّٰهُ نَفْساً إِلاّٰ وُسْعَهٰا،لَهٰا مٰا کَسَبَتْ وَ عَلَیْهٰا مَا اکْتَسَبَتْ» فقلت: «رَبَّنٰا لاٰ تُؤٰاخِذْنٰا إِنْ نَسِینٰا أَوْ أَخْطَأْنٰا» فقال اللّه:لا اؤاخذک،فقلت «رَبَّنٰا وَ لاٰ تَحْمِلْ عَلَیْنٰا إِصْراً کَمٰا حَمَلْتَهُ عَلَی الَّذِینَ مِنْ قَبْلِنٰا» فقال اللّه:احملک فقلت: «رَبَّنٰا وَ لاٰ تُحَمِّلْنٰا مٰا لاٰ طٰاقَهَ لَنٰا بِهِ وَ اعْفُ عَنّٰا وَ اغْفِرْ لَنٰا وَ ارْحَمْنٰا أَنْتَ مَوْلاٰنٰا فَانْصُرْنٰا عَلَی الْقَوْمِ الْکٰافِرِینَ» فقال اللّه تبارک و تعالی:قد اعطیتک ذلک لک و لامتک،فقال الصادق علیه السّلام:ما وفد الی اللّه تعالی احد اکرم من رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم حین سأل لامته هذه الخصال.

فقال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم:یا رب أعطیت أنبیاءک فضائل فاعطنی فقال اللّه:قد أعطیتک فیما اعطیتک کلمتین من تحت عرشی:لا حول و لا قوه الا باللّه،و لا منجی منک الا الیک.

قال:و علمتنی الملائکه قولا اقوله اذا اصبحت و أمسیت:اللهم ان ظلمی اصبح مستجیرا بعفوک،و ذنبی اصبح مستجیرا بمغفرتک و ذلی اصبح مستجیرا بعزتک،و فقری اصبح مستجیرا بغناک و وجهی الفانی اصبح مستجیرا بوجهک الباقی الذی لا یفنی،و اقول ذلک اذا امسیت.

ثم سمعت الأذان فإذا ملک یؤذن لم یر فی السماء قبل تلک اللیله فقال:اللّه أکبر اللّه أکبر فقال اللّه:صدق عبدی أنا أکبر من کل شیء فقال:«أشهد أن لا إله إلاّ اللّه أشهد أن لا إله إلاّ اللّه» فقال اللّه:صدق عبدی أنا اللّه لا إله إلاّ أنا و لا إله غیری فقال:«أشهد أن محمدا رسول اللّه أشهد أن محمدا رسول اللّه»فقال اللّه:صدق عبدی إن محمدا عبدی و رسولی انا بعثته و انتجبته فقال:«حی علی الصلاه حی علی الصلاه»فقال:صدق عبدی دعا الی فریضتی فمن مشی إلیها راغبا فیها محتسبا کانت له کفاره لما مضی من ذنوبه فقال:«حی علی الفلاح حی علی الفلاح»فقال اللّه:هی الصلاح و النجاح و الفلاح.ثم أممت الملائکه فی السماء کما أممت الأنبیاء فی بیت المقدس.

قال:ثم غشیتنی ضبابه فخررت ساجدا فنادانی ربی أنی قد فرضت علی کل نبی کان قبلک خمسین صلاه و فرضتها علیک و علی امتک فقم بها انت فی امتک قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم:

فانحدرت حتی مررت علی ابراهیم فلم یسألنی عن شیء حتی انتهیت الی موسی فقال:ما صنعت یا محمد؟فقلت:قال ربی:فرضت علی کل نبی کان قبلک خمسین صلاه و فرضتها علیک و علی امتک.فقال موسی:یا محمد ان امتک آخر الأمم و أضعفها و إن ربک لا یزیده شیء و إن امتک لا تستطیع أن تقوم بها فارجع الی ربک فاسأله التخفیف لامتک.

فرجعت الی ربی حتی انتهیت الی سدره المنتهی فخررت ساجدا ثم قلت:فرضت علی و علی امتی خمسین صلاه و لا أطیق ذلک و لا-امتی فخفف عنی فوضع عنی عشرا فرجعت الی موسی فأخبرته فقال:ارجع لا-تطیق فرجعت الی ربی فوضع عنی عشرا فرجعت الی موسی فأخبرته فقال:ارجع و فی کل رجعه أرجع الیه أخر ساجدا حتی رجع الی عشر صلوات فرجعت الی موسی و اخبرته فقال:لا تطیق فرجعت الی ربی فوضع عنی خمسا فرجعت الی موسی و اخبرته فقال:لا تطیق فقلت:قد استحیت من ربی و لکن اصبر علیها فنادانی مناد:

کما صبرت علیها فهذه الخمس بخمسین کل صلاه بعشر،و من هم من امتک بحسنه یعملها

فعملها کتبت له عشرا و إن لم یعمل کتبت له واحده،و من هم من امتک بسیئه فعملها کتبت علیه واحده و إن لم یعملها لم أکتب علیه.

فقال الصادق علیه السّلام:جزی اللّه موسی عن هذه الامه خیرا فهذا تفسیر قول اللّه: «سُبْحٰانَ الَّذِی أَسْریٰ بِعَبْدِهِ لَیْلاً مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرٰامِ إِلَی الْمَسْجِدِ الْأَقْصَی الَّذِی بٰارَکْنٰا حَوْلَهُ لِنُرِیَهُ مِنْ آیٰاتِنٰا إِنَّهُ هُوَ السَّمِیعُ الْبَصِیرُ» .

اقول:و قد ورد ما یقرب مما قصته هذه الروایه فی روایات کثیره جدا من طرق الشیعه و أهل السنه،و قوله فی الروایه:«رجلا آدما»یقال:رجل آدم أی أسمر اللون،و الطامه هی الأمر الشدید الذی یغلب ما سواه،و لذلک سمیت القیامه بالطامه،و الأکتاف جمع کتف و المراد الأطراف و النواحی،و قوله:«فوقع فی نفس رسول اللّه أنه هو»أی أنه الملک الذی یدبر أمر العالم و ینتهی الیه کل أمر.

و قوله:شنوه بالشین و النون و الواو و ربما یهمز قبیله کانوا معروفین بطول القامه،و قوله:

«أشمط الرأس و اللحیه»الشمط بیاض الشعر یخالطه سواد،و الزغب أول ما یبدو من الشعر و الریض و صغارهما،و البخت الإبل الخراسانی و الدلی بضم الدال و کسر اللام و تشدید الیاء جمع دلو علی فعول،و الصبابه بفتح الصاد لمهمله و الباء الموحده الشوق و الهوی الرقیق و بالمعجمه مضمومه الغیم الرقیق.

و فی أمالی الصدوق عن أبیه عن علی عن أبیه عن ابن أبی عمیر عن أبان بن عثمان عن أبی عبد اللّه جعفر بن محمّد الصادق علیه السّلام قال:لمّا أسری برسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم الی بیت المقدس حمله جبرئیل علی البراق فأتیا بیت المقدس و عرض علیه محاریب الأنبیاء و صلّی بها و ردّه فمر رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم فی رجوعه بعیر لقریش و اذا لهم ماء فی آنیه و قد أضلّوا بعیرا لهم و کانوا یطلبونه فشرب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم من ذلک الماء و أهرق باقیه.

فلمّا أصبح رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم قال لقریش:إنّ اللّه جلّ جلاله قد اسری بی الی بیت المقدس

و أرانى آثار الأنبياء و منازلهم،و إنى مررت بعير لقريش فى موضع كذا و كذا و قد أضلّوا بعيرا لهم فشربت من مائهم و أهرقت باقى ذلك فقال أبو جهل:قد أمكنتكم الفرصه منه فاسألوه كم الأساطين فيها و القناديل؟فقال:يا محمّد إن هاهنا من قد دخل بيت المقدس فصف لنا كم أساطينه و قناديله و محاريبه؟فجاء جبرئيل فعلق صوره بيت المقدس تجاه وجهه فجعل يخبرهم بما يسألونه عنه فلما أخبرهم،قالوا:حتى يجىء العير و نسألهم عما قلت،فقال لهم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم:تصديق ذلك أن العير يطلع عليكم مع طلوع الشمس يقدمها جمل أورق.

فلما كان من الغد أقبلوا ينظرون الى العقبه و يقولون هذه الشمس تطلع الساعه فبينما هم كذلك إذ طلعت عليهم العير حين طلع القرص يقدمها جمل أورق فاخبروهم عما قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم فقالوا:لقد كان هذا:ضل جمل لنا فى موضع كذا و كذا،و وضعنا ماء فأصبحنا و قد أهريق الماء فلم يزدهم ذلك إلاّ عتوّا.

أقول:و فى معناها روايات اخرى من طريق الفريقين.

و فيه بإسناده عن عبد اللّه بن عباس قال:إن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم لما أسرى به الى السماء انتهى به جبرئيل الى نهر يقال له النور و هو قوله عزّ و جل: «جَعَلَ الظُّلُمٰاتِ وَ النُّورَ» فلما انتهى به الى ذلك قال له جبرئيل:يا محمد اعبر على بركه اللّه فقد نوّر اللّه لك بصرك و مر لك أمامك فإن هذا نهر لم يعبره أحد لا ملك مقرب و لا نبى مرسل غير أن لى فى يوم اغتماسه فيه ثم أخرج منه فأنفض أجنحتى فليس من قطره تقطر من أجنحتى إلا خلق اللّه تبارك و تعالى منها ملكا مقربا له عشرون ألف وجه و أربعون ألف لسان كل لسان يلفظ بلغه لا يفقهها اللسان الآخر.

فعبر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم حتى انتهى الى الحجب و الحجب خمس مائه حجاب من الحجاب الى الحجاب مسيره خمسمائه عام ثم قال:تقدم يا محمد فقال له:يا جبرئيل و لم لا تكون معنى؟ قال:ليس لى أن أجوز هذا المكان فتقدم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم ما شاء اللّه أن يتقدم حتى سمع ما قال الرب تبارك و تعالى:أنا المحمود و أنت محمد شققت اسمك من اسمى فمن وصلك وصلته و من

قطعک بتکته انزل الی عبادی فأخبرهم بکرامتی إیاک و أنی لم أبعث نبیا إلا جعلت له وزیرا و إنک رسولی و إن علیا وزیرک.

و فی المناقب عن ابن عباس فی خبر:و سمع یعنی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم صوتا«آمنا برب العالمین»قال یعنی جبرئیل:هؤلاء سحره فرعون،و سمع لبیک اللهم لبیک قال:هؤلاء الحجاج،و سمع التکبیر قال:هؤلاء الغزاه،و سمع التسبیح قال:هؤلاء الأنبیاء.

فلما بلغ الی سدره المنتهی و انتهی الی الحجب،قال جبرئیل:تقدم یا رسول اللّه لیس لی أن أجوز هذا المکان و لو دنوت أنمله لاحترقت.

و فی الاحتجاج عن ابن عباس قال:قال النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم فیما احتج علی الیهود:حملت علی جناح جبرئیل حتی انتهیت الی السماء السابعه فجاوزت سدره المنتهی عندها جنه المأوی حتی تعلقت بساق العرش فنودیت من ساق العرش:إنی أنا اللّه لا إله إلاّ أنا السلام للمؤمن المهیمن العزیز الجبار المتکبر الرءوف الرحیم فرأیته بقلبی و ما رأیته بعینی.الخبر.

و فی الکافی بإسناده عن أبی الربیع قال:حججنا مع أبی جعفر علیه السّلام فی السنه التی کان حج فیها هشام بن عبد الملک و کان معه نافع مولی عمر بن الخطاب فنظر نافع الی أبی جعفر علیه السّلام فی رکن البیت و قد اجتمع الیه الناس فقال نافع:یا أمیر المؤمنین من هذا الذی قد تداک علیه الناس؟فقال:هذا نبی أهل الکوفه هذا محمد بن علی فقال:اشهد لآتینه فلأسألنه من مسائل لا یجیبنی فیها إلاّ نبی أو وصی أو ابن نبی.قال:فاذهب الیه و اسأله لعلک تخجله.

فجاء نافع حتی اتّکأ علی الناس ثم أشرف علی أبی جعفر علیه السّلام و قال:یا محمد ابن علی إنی قرأت التوراه و الإنجیل و الزبور و الفرقان و قد عرفت حلالها و حرامها،و قد جئت أسألک عن مسائل لا یجیب فیها إلاّ نبی أو وصی نبی أو ابن نبی.قال:فرفع أبو جعفر علیه السّلام رأسه و قال:سل عما بدا لک.

فقال:أخبرنی کم بین عیسی و بین محمد من سنه؟قال:أخبرک بقولی أو بقولک قال:

أخبرنی بالقولین جمیعا قال:أما فی قولی فخمسمائه سنه،و أما فی قولک فستمائه سنه،قال:

فأخبرنی عن قول اللّه عزّ و جل: وَ سْئَلْ مَنْ أَرْسَلْنا مِنْ قَبْلِکَ مِنْ رُسُلِنا أَ جَعَلْنا مِنْ دُونِ الرَّحْمٰنِ آلِهَةً یُعْبَدُونَ من الذی سأله محمد صلّی اللّه علیه و آله و سلم و کان بینه و بین عیسی علیه السّلام خمسمائه سنه؟.

قال:فتلا أبو جعفر علیه السّلام هذه الآیه: سُبْحانَ الَّذِی أَسْریٰ بِعَبْدِهِ لَیْلاً مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرٰامِ إِلَی الْمَسْجِدِ الْأَقْصَی الَّذِی بٰارَکْنٰا حَوْلَهُ لِنُرِیَهُ مِنْ آیٰاتِنٰا فکان من الآیات التی أراها اللّه تبارک و تعالی محمدا صلّی اللّه علیه و آله و سلم حیث أسری به الی البیت المقدس أن حشر اللّه الأولین و الآخرین من النبیین و المرسلین ثم أمر جبرئیل فأذّن شفعا و أقام شفعا،و قام فی أذانه حی علی خیر العمل ثم تقدم محمد صلّی اللّه علیه و آله و سلم فصلی بالقوم.

فلما انصرف قال لهم:علی ما تشهدون؟ما کنتم تعبدون؟قالوا:نشهد أن لا إله إلاّ اللّه وحده لا شریک له و أنک رسول اللّه اخذ علی ذلک عهودنا و مواثیقنا.فقال:نافع:صدقت یا أبا جعفر.

و فی العلل باسناده عن ثابت بن دینار قال:سألت زین العابدین علی بن الحسین علیه السّلام عن اللّه جل جلاله هل یوصف بمکان؟فقال:تعالی اللّه عن ذلک.قلت:فلم أسری بنبیه محمد صلّی اللّه علیه و آله و سلم الی السماء؟قال:لیریه ملکوت السماوات و ما فیها من عجائب صنعه و بدائع خلقه.

قلت:فقول اللّه عزّ و جل: ثُمَّ دَنٰا فَتَدَلّٰی فَکٰانَ قٰابَ قَوْسَیْنِ أَوْ أَدْنیٰ قال:ذاک رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم دنا من حجب النور فرأی ملکوت السماوات ثم تدلی فنظر من تحت الی ملکوت الأرض حتی ظن أنه فی القرب من الأرض کقاب قوسین أو أدنی.

و فی تفسیر القمی باسناده عن إسماعیل الجعفی قال:کنت فی المسجد الحرام قاعدا و أبو جعفر علیه السّلام فی ناحیه فرفع رأسه فنظر الی السماء مره و الی الکعبه مره ثم قال: «سُبْحانَ الَّذِی أَسْریٰ بِعَبْدِهِ لَیْلاً مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرٰامِ إِلَی الْمَسْجِدِ الْأَقْصَی» و کرر ذلک ثلاث مرات ثم

التفت إلى فقال:أی شیء یقولون أهل العراق فی هذه الآیه یا عراقی؟قلت:یقولون اسری به من المسجد الحرام الی البیت المقدس.فقال:لیس هو کما یقولون و لکنه اسری به من هذه الی هذه و أشار بیده الی السماء و قال:ما بینهما حرم.

قال:فلما انتهی به الی سدره المنتهی تخلف عنه جبرئیل فقال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم:یا جبرئیل أ فی مثل هذا الموضع تخذلنی؟فقال:تقدم أمامک فو اللّه لقد بلغت مبلغا لم یبلغه خلق من خلق اللّه قبلک فرأیت ربی و حال بینی و بینه السبحه قلت:و ما السبحه جعلت فداک؟فأومأ بوجهه الی الأرض و أومأ بیده الی السماء و هو یقول:جلال ربی جلال ربی،ثلاث مرات.قال:یا محمد قلت:لبیک یا رب قال:فیم اختصم الملأ الأعلی؟قلت سبحانک لا علم لی إلا ما علمتنی.

قال:فوضع یده بین ثدیی فوجدت بردها بین کتفی.قال:فلم یسألنی عما مضی و لا عما بقی الا علمته فقال:یا محمد فیم اختصم الملأ الأعلی؟قال:قلت:فی الدرجات و الکفارات و الحسنات فقال:یا محمد انه قد انقضت نبوتک و انقطع أکلک فمن وصیک؟فقلت:یا رب انی قد بلوت خلقک فلم أر فیهم من خلقک أحد أطوع لی من علی فقال:و لی یا محمد فقلت:

یا رب انی قد بلوت خلقک فلم أر من خلقک أحدا أشد حبا لی من علی بن أبی طالب قال:و لی یا محمد فبشره بأنه آیه الهدی و امام أولیائی و نور لمن أطاعنی و الکلمه الباقیه التی ألزمتها المتقین من أحبه أحبنی و من أبغضه أبغضنی معما أنی أخصه بما لم أخص به أحدا فقلت:یا رب أخی و صاحبی و وزیری و وارثی فقال:انه أمر قد سبق انه مبتلی به معما أنی قد نحلته و نحلته و نحلته و نحلته أربعه أشیاء عقدها بیده و لا یفصح بما عقدها.

أقول:قوله علیه السّلام:«و لکنه أسری به من هذه الی هذه»أی من الکعبه الی البیت المعمور،و لیس المراد به نفی الإسراء الی بیت المقدس و لا تفسیر المسجد الأقصی فی الآیه بالبیت المعمور بل المراد نفی أن ینتهی الإسراء الی بیت المقدس و لا یتجاوزه فقد استفاضت الروایات

بتفسير المسجد الأقصى ببيت المقدس.

و قوله صلّى اللّه عليه و آله و سلم:«فرأيت ربى»أى شاهدته بعين قلبى كما تقدم فى بعض الروايات السابقه و يؤيده تفسير الرؤيه بذلك فى روايات أخر.

و قوله:«و حالت بينى و بينه السبحه»أى بلغت من القرب و الزلفى مبلغا لم يبق بينى و بينه إلا جلاله،و قوله:فوضع يده بين ثديى،الخ؛كنايه عن الرحمه الإلهيه،و محصله نزول العلم من لدنه تعالى على قلبه بحيث يزيل كل ريب و شك.

و فى الدر المنثور أخرج ابن أبى شيبه و مسلم و ابن مردويه من طريق ثابت عن أنس أنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم قال:أتيت بالبراق و هو دابه أبيض طويل فوق الحمار و دون البغل يضع حافره عند منتهى طرفه فركبته حتى أتيت بيت المقدس فربطته بالحلقه التى يربط بها الأنبياء ثم دخلت المسجد فصليت فيه ركعتين.

ثم خرجت فجاءنى جبريل بإناء من خمر و إناء من لبن فاخترت اللبن فقال جبريل:

اخترت الفطره،ثم عرج بنا الى سماء الدنيا فاستفتح جبريل فقيل:من أنت؟قال:جبريل قيل:و من معك؟قال:محمد،قيل:و قد بعث اليه؟قال:قد بعث اليه ففتح لنا فإذا أنا بآدم فرحب بى و دعا لى بخير.

ثم عرج بنا الى السماء الثانيه فاستفتح جبريل فقيل:من أنت؟قال:جبريل قيل:و من معك؟قال:محمد،قيل:و قد بعث اليه؟قال:قد بعث اليه ففتح لنا فإذا أنا بابنى الخاله عيسى بن مريم و يحيى بن زكريا فرحبا بى و دعوا لى بخير.

ثم عرج بنا الى السماء الثالثه فاستفتح جبريل فقيل:من أنت؟قال:جبريل قيل:و من معك؟قال:محمد،قيل:و قد بعث اليه؟قال:قد بعث اليه ففتح لنا فإذا أنا بيوسف و إذا هو قد أعطى شطر الحسن فرحب بى و دعا لى بخير.

ثم عرج بنا الى السماء الرابعه فاستفتح جبريل.قيل:من هذا؟قال:جبريل قيل:و من

معک؟قال:محمد،قیل:و قد بعث الیه،قال:قد بعث الیه ففتح لنا فاذا أنا بإدریس فرحب بی و دعا لی بخیر.

ثم عرج بنا الی السماء الخامسه فاستفتح جبریل.قیل:من هذا؟قال:جبریل قیل:و من معک؟قال:محمد،قیل:و قد بعث الیه؟قال:قد بعث الیه ففتح لنا فإذا أنا بهارون فرحب بی و دعا لی بخیر.

ثم عرج بنا الی السماء السادسه فاستفتح جبریل.قیل:من هذا؟قال:جبریل قیل:و من معک؟قال:محمد،قیل:و قد بعث الیه؟قال:قد بعث الیه ففتح لنا فإذا أنا بموسی فرحب بی و دعا لی بخیر.

ثم عرج بنا الی السماء السابعه فاستفتح جبریل.قیل:من هذا؟قال:جبریل قیل:و من معک؟قال:محمد،قیل:و قد بعث الیه؟قال:قد بعث الیه ففتح لنا فإذا أنا بإبراهیم مسند ظهره الی البیت المعمور و إذا یدخله کل یوم سبعون ألف ملک لا یعودون الیه.

ثم ذهب بی الی سدره المنتهی فإذا ورقها فیها کآذان الفیله و اذا ثمرها کالقلال فلما غشیها من أمر اللّه ما غشی تغیرت فما أحد من خلق اللّه یستطیع أن ینعتها من حسنها فأوحی إلیّ ما أوحی و فرض علیّ خمسین صلاه فی کل یوم و لیله فنزلت حتی انتهیت الی موسی فقال:ما فرض ربّک علی امتک؟قلت:خمسین صلاه قال:ارجع الی ربّک فأسأله التخفیف فإن امتک لا تطیق ذلک فانی قد بلوت بنی اسرائیل و خبرتهم.

فرجعت الی ربی فقلت:یا رب خفف عن امتی فحط عنی خمسا فرجعت الی موسی فقلت:

حط عنی خمسا فقال:إن امتک لا یطیقون ذلک فارجع الی ربک فأسأله التخفیف قال:فلم أزل أرجع بین ربی و موسی حتی قال:یا محمد إنهن خمس صلوات لکل یوم و لیله لکل صلاه عشر فتلک خمسون صلاه،و من هم بحسنه فلم یعملها کتبت له حسنه فإن عملها کتبت له عشرا، و من هم بسیئه فلم یعملها لم یکتب شیئا فإن عملها کتبت سیئه واحده فنزلت حتی انتهیت الی

موسی فأخبرته فقال:ارجع الی ربک فاسأله التخفیف فقلت:قد رجعت الی ربی حتی استحیت منه.

أقول:و قد روی الخبر عن أنس بطرق مختلفه منها ما عن البخاری و مسلم و ابن جریر و ابن مردویه من طریق شریک بن عبد اللّه بن أبی نمر عن أنس قال:لیله أسری برسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم من مسجد الکعبه جاءه ثلاثه نفر قبل أن یوحی الیه و هو نائم فی المسجد الحرام فقال أولهم:أیهم هو؟فقال أوسطهم:هو خیرهم فقال أحدهم خذوا خیرهم فکانت تلک اللیله فلم یرهم حتی أتوه لیله اخری فیما یری قلبه و تنام عیناه و لا ینام قلبه و کذلک الأنبیاء تنام أعینهم و لا ینام قلوبهم فلم یکلموه حتی احتملوه فوضعوه عند بئر زمزم فتولاه منهم جبریل فشق جبریل ما بین نحره الی لبته حتی فرغ من صدره و جوفه فغسله من ماء زمزم بیده حتی أنقی جوفه ثم أتی بطست من ذهب محشوا إیمانا و حکمه فحشا به صدره و لغادیده یعنی عروق حلقه ثم أطبقه ثم عرج به الی سماء الدنیا ثم ساق الحدیث نحوا مما تقدم.

و الذی وقع فیه من شق بطن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و غسله و إنقائه ثم حشوه إیمانا و حکمه حال مثالیه شاهدها و لیس بالأمر المادی کما ربما یزعم،و یشهد به حشوه إیمانا و حکمه و أخبار المعراج مملوءه من المشاهدات المثالثه و التمثلات الروحیه،و قد ورد هذا المعنی فی عده من أخبار المعراج المرویه من طرق القوم و لا ضیر فیه کما لا یخفی.

و ظاهر الروایه أن معراجه صلّی اللّه علیه و آله و سلم کان قبل البعثه و أنه کان فی المنام أما کونه قبل البعثه فیدفعه معظم الروایات الوارده فی الإسراء و هی أکثر من أن تحصی و قد اتفق علی ذلک علماء هذا الشأن.

علی أن الحدیث نفسه یدفع کون الإسراء قبل البعثه و قد اشتمل علی فرض الصلوات و کونها أولا خمسین ثم سؤال التخفیف بإشاره من موسی علیه السّلام و لا معنی للفرض قبل النبوه فمن الحری أن یحمل صدر الحدیث علی أن الملائکه أتوه أولا قبل أن یوحی الیه ثم ترکوه ثم جاءوه

لیله اخری بعد بعثته و قد ورد فی بعض روایاتنا أن الذین کانوا نائمین معه فی المسجد لیله أسری به هم حمزه بن عبد المطلب و جعفر و علی ابنا أبی طالب.

و أما ما وقع فیه من کون ذلک فی المنام فیمکن-علی بعد-أن یکون ناظرا الی ما ذکر فیه من حدیث الشق و الغسل لکن الأظهر أن المراد به وقوع الإسراء بجملته فی المنام کما یدل علیه ما یأتی من الروایات.

و فی الدر المنثور أیضا أخرج ابن إسحاق و ابن جریر عن معاویه بن أبی سفیان أنه کان إذا سئل عن مسری رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم قال:کانت رؤیا من اللّه صادقه.

اقول:و ظاهر الآیه الکریمه: سُبْحٰانَ الَّذِی أَسْریٰ بِعَبْدِهِ -الی قوله- لِنُرِیَهُ مِنْ آیٰاتِنٰا یرده،و کذا آیات صدر سوره النجم و فیها مثل قوله: مٰا زٰاغَ الْبَصَرُ وَ مٰا طَغیٰ لَقَدْ رَأیٰ مِنْ آیٰاتِ رَبِّهِ الْکُبْریٰ علی أن الآیات فی سیاق الامتنان و فیها ثناء علی اللّه سبحانه بذکر بدیع رحمته و عجیب قدرته،و من الضروری أن ذلک لا یتم برؤیا یراها النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و الرؤیا یراها الصالح و الطالح و ربما یری الفاسق الفاجر ما هو ابدع مما یراه المؤمن المتقی و الرؤیا لا تعد عند عامه الناس إلاّ نوعا من التخیل لا یستدل به علی شیء من القدره و السلطنه بل غایه ما فیها أن یتفاءل بها فیرجی خیرها أو یتطیر بها فیتخاف شرها.

و فیه أخرج ابن اسحاق و ابن جریر عن عائشه قالت:ما فقدت جسد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم و لکن اللّه أسری بروحه.

اقول:و یرد علیه ما ورد علی سابقه علی أنه یکفی فی سقوط الروایه اتفاق کلمه الرواه و أرباب السیر علی أن الإسراء کان قبل الهجره بزمان و أنه صلّی اللّه علیه و آله و سلم بنی بعائشه فی المدینه بعد الهجره بزمان لم یختلف فی ذلک اثنان و الآیه أیضا صریحه فی إسرائه صلّی اللّه علیه و آله و سلم من المسجد الحرام.

و فیه أخرج الترمذی و حسّنه و الطبرانیّ و ابن مردویه عن ابن مسعود:قال:قال رسول

اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم:لقيت ابراهيم ليله اسرى بى فقال:يا محمد اقرأ امتك منى السلام و أخبرهم أن الجنه طيبه التربه عذبه الماء و أنها قيعان و أن غراسها سبحان اللّه و الحمد للّه و لا إله إلاّ اللّه و اللّه أكبر لا حول و لا قوه إلاّ باللّه.

و فيه أخرج الطبرانىّ عن عائشه قالت:قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم:لمّا اسرى بى الى السماء ادخلت الجنه فوقعت على شجره من أشجار الجنه لم أر فى الجنه أحسن منها و لا أبيض ورقا و لا أطيب ثمره فتناولت ثمره من ثمرها فأكلتها فصارت نطفه فى صلبى فلما هبطت الى الأرض واقعت خديجه فحملت بفاطمه فإذا أنا اشتقت الى ريح الجنه شممت ريح فاطمه.

و فى تفسير القمىّ عن أبيه عن ابن محبوب عن ابن رئاب عن أبى عبيده عن الصادق عليه السّلام قال:كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم يكثر تقبيل فاطمه فأنكرت ذلك عائشه فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم:يا عائشه إنى لمّا اسرى بى الى السماء دخلت الجنه فأدنانى جبرئيل من شجره طوبى و ناولنى من ثمارها فأكلته فحول اللّه ذلك ماء فى ظهرى فلما هبطت الى الأرض واقعت خديجه فحملت بفاطمه فما قبلتها قط إلاّ وجدت رائحه شجره طوبى منها.

و فى الدر المنثور أخرج الطبرانى فى الأوسط عن ابن عمر أن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم لما اسرى به الى السماء اوحى اليه بالأذان فنزل به فعلمه جبريل.

و فيه أخرج ابن مردويه عن على أن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم علم الأذان ليله اسرى به و فرضت عليه الصلاه.

و فى العلل بإسناده عن إسحاق بن عمار قال:سألت أبا الحسن موسى بن جعفر عليه السّلام كيف صارت الصلاه ركعه و سجدتين؟و كيف إذا صارت سجدتين لم تكن ركعتين؟فقال:إذا سألت عن شىء ففرغ قلبك لتفهم.إن أول صلاه صلاها رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم إنما صلاها فى السماء بين يدى اللّه تبارك و تعالى قدام عرشه جل جلاله.

و ذلك أنه لما اسرى به و صار عند عرشه تبارك و تعالى قال:يا محمد ادن من صاد

فاغتسل مساجدک و طهرها و صل لربک فدنا رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم الی حیث أمره اللّه تبارک و تعالی فتوضأ فأسبغ وضوءه ثم استقبل الجبار تبارک و تعالی قائما فأمره بافتتاح الصلاه ففعل.

فقال:یا محمد اقرأبسم اللّه الرحمن الرحیم الحمد للّه رب العالمین الی آخرها ففعل ذلک ثم أمره أن یقرأ نسبه ربه تبارک و تعالی بسم اللّه الرحمن الرحیم قل هو اللّه أحد اللّه الصمد ثم أمسک عنه القول فقال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم:قل هو اللّه أحد اللّه الصمد فقال:قل:لم یلد و لم یولد و لم یکن له کفوا أحد فأمسک عنه القول فقال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم:کذلک اللّه ربی کذلک اللّه ربی.

فلما قال ذلک قال:ارکع یا محمد لربک فرکع رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم فقال له و هو راکع:قل سبحان ربی العظیم و بحمده ففعل ذلک ثلاثا،ثم قال:ارفع رأسک یا محمد ففعل ذلک رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم فقام منتصبا بین یدی اللّه فقال:اسجد یا محمد لربک فخر رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم ساجدا فقال:قل سبحان ربی الأعلی و بحمده ففعل ذلک رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم ثلاثا فقال:استو جالسا یا محمد ففعل فلما استوی جالسا ذکر جلال ربه جل جلاله فخر رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم ساجدا من تلقاء نفسه لا لأمر أمره ربه عزّ و جل فسبح أیضا ثلاثا فقال:انتصب قائما ففعل فلم یری ما کان رأی من عظمه ربه جل جلاله.

فقال له:اقرأ یا محمد و افعل کما فعلت فی الرکعه الاولی ففعل ذلک رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم ثم سجد سجده واحده فلما رفع رأسه ذکر جلال ربه تبارک و تعالی فخر رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم ساجدا من تلقاء نفسه لا لأمر أمره ربه عزّ و جل فسبح أیضا ثم قال له:ارفع رأسک ثبتک اللّه و اشهد أن لا إله إلاّ و أن محمدا رسول اللّه و أن الساعه آتیه لا ریب فیها و أن اللّه یبعث من فی القبور اللهم صل علی محمد و آل محمد کما صلیت و بارکت و ترحمت علی إبراهیم و آل إبراهیم إنک حمید مجید اللهم تقبل شفاعته فی امته و ارفع درجته ففعل.

فقال:یا محمد و استقبل رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم ربه تبارک و تعالی وجهه مطرقا فقال:السلام

علیک فأجابه الجبار جل جلاله فقال:و علیک السّلام یا محمد بنعمتی قویتک علی طاعتی و بعصمتی اتخذتک نبیا و حبیبا.

ثم قال أبو الحسن علیه السّلام:و إنما کانت الصلاه التی امر بها رکعتین و سجدتین و هو صلّی اللّه علیه و آله و سلم إنما سجد سجدتین فی کل رکعه کما أخبرتک من تذکره لعظمه ربه تبارک و تعالی فجعله اللّه عزّ و جل فرضا.

قلت:جعلت فداک و اما صاد الذی امر أن یغتسل منه؟فقال:عین تنفجر من رکن من أرکان العرش یقال له:ماء الحیاه و هو ما قال اللّه عزّ و جل: ص وَ الْقُرْآنِ ذِی الذِّکْرِ إنما أمره أن یتوضأ و یقرأ و یصلی.

أقول:و فی معناها روایات أخر.

و فی الکافی بإسناده عن علی بن أبی حمزه قال:سأل أبو بصیر أبا عبد اللّه علیه السّلام و أنا حاضر فقال:جعلت فداک کم عرج برسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم؟فقال:مرتین فأوقفه جبرئیل موقفا فقال له:

مکانک یا محمد فلقد وقفت موقفا ما وقفه ملک قط و لا نبی إن ربک یصلی فقال:یا جبرئیل و کیف یصلی؟فقال:یقول:سبوح قدوس أنا رب الملائکه و الروح سبقت رحمتی غضبی فقال:اللهم عفوک عفوک.

قال:و کان کما قال اللّه:قاب قوسین أو أدنی فقال له أبو بصیر:جعلت فداک و ما قاب قوسین أو أدنی؟قال:ما بین سیتها الی رأسها فقال:بینهما حجاب یتلألأ و لا أعلمه إلاّ و قد قال:من زبرجد فنظر فی مثل سم الإبره الی ما شاء اللّه من نور العظمه.الحدیث.

أقول:و آیات صدر سوره النجم تؤید ما فی الروایه من وقوع المعراج مرتین ثم الاعتبار یساعد علی ما فی الروایه من صلاته تعالی فإن الأصل فی معنی الصلاه المیل و الانعطاف،و هو من اللّه سبحانه الرحمه و من العبد الدعاء کما قیل،و اشتمال ما أخبر به جبرئیل من صلاته تعالی علی قوله:«سبقت رحمتی غضبی»یؤید ما ذکرناه و لذلک أیضا أوقفه جبرئیل فی الموقف

الذی أوقفه و ذکر له أنه موطأ ما وطئه أحد قبله و ذلک أن لازم ما وصفه بهذا الوصف أن یکون الموقف هو الحد الفاصل بین الخلق و الخالق و آخر ما ینتهی الیه الانسان من الکمال فهو الحد الذی یظهر فیه الرحمه الإلهیه و تفاض علی ما دونه و لهذا اوقف صلّی اللّه علیه و آله و سلم لمشاهدته.

و فی المجمع-و هو ملخص من الروایات-أن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم قال:أتانی جبرائیل و أنا بمکه فقال:قم یا محمد فقمت معه و خرجت الی الباب فإذا جبرئیل و معه میکائیل و إسرافیل فأتی جبرائیل بالبراق و کان فوق الحمال و دون البغل خده کخد الإنسان و ذنبه کذب البقر و عرفه کعرف الفرس و قوائمه کقوائم الإبل علیه رحل من الجنه و له جناحان من فخذیه خطوه منتهی طرفه فقال:ارکب فرکبت و مضیت حتی انتهیت الی بیت المقدس.

ثم ساق الحدیث الی أن قال:فلما انتهیت الی بیت المقدس إذا ملائکه نزلت من السماء بالبشاره و الکرامه من عند رب العزه و صلیت فی بیت المقدس،و فی بعضها-بشر لی إبراهیم- فی رهط من الأنبیاء ثم وصف موسی و عیسی ثم أخذ جبرائیل بیدی إلی الصخره فأقعدنی علیها فإذا معراج الی السماء لم أر مثلها حسنا و جمالا.

فصعدت الی السماء الدنیا و رأیت عجائبها و ملکوتها و ملائکتها یسلمون علی ثم صعد بی جبرائیل الی السماء الثانیه فرأیت فیها عیسی بن مریم و یحیی بن زکریا.ثم صعد بی الی السماء الثالثه فرأیت فیها یوسف.ثم صعد بی الی السماء الرابعه فرأیت فیها ادریس.ثم صعد بی الی السماء الخامسه فرأیت فیها هارون ثم صعد بی الی السماء السادسه فإذا فیها خلق کثیر یموج بعضهم فی بعض و فیها الکروبیون ثم صعد بی الی السماء السابعه فأبصرت فیها خلقا و ملائکه -و فی حدیث أبی هریره رأیت فی المساء السادسه موسی،و رأیت فی السماء السبعه ابراهیم.

قال:ثم جاوزناها متصاعدین الی أعلی علیین-و وصف ذلک الی أن قال-ثم کلمنی ربی و کلمته،و رأیت الجنه و النار،و رأیت العرش و سدره المنتهی ثم رجعت الی مکه فلما أصبحت حدثت به الناس فکذبنی أبو جهل و المشرکون و قال مطعم بن عدی:أ تزعم أنک سرت

مسیره شهرین فی ساعه؟أشهد أنک کاذب.

قالوا:ثم قالت قریش:أخبرنا عما رأیت فقال:مررت بعیر بنی فلان و قد أضلوا بعیرا لهم و هم فی طلبه و فی رحلهم قعب (۱)مملوء من ماء فشربت الماء ثم غطیته فاسألوهم هل وجدوا الماء فی القدح؟قالوا:هذه آیه واحده.

قال:و مررت بعیر بنی فلان فنفرت بکره فلان فانکسرت یدها فاسألوهم عن ذلک فقالوا:هذه آیه اخری قالوا:فأخبرنا عن عیرنا قال:مررت بها بالتنعیم و بین لهم أحمالها و هیآتها و قال:یقدمها جمل أورق علیه فزارتان محیطتان و تطلع علیکم عند طلوع الشمس قالوا:هذه آیه اخری.

ثم خرجوا یشتدون نحو التیه و هم یقولون:لقد قضی محمد بیننا و بینه قضاء بینا،و جلسوا ینتظرون متی تطلع الشمس فیکذبوه؟فقال قائل:و اللّه إن الشمس قد طلعت،و قال آخر:

و اللّه هذه الإبل قد طلعت یقدمها بعیر أورق فبهتوا و لم یؤمنوا.

و فی تفسیر العیاشی عن هشام بن الحکم عن أبی عبد اللّه علیه السّلام قال:إن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم صلی العشاء الآخره و صلی الفجر فی اللیله التی اسری به بمکه.

أقول:و فی بعض الأخبار أنه صلّی اللّه علیه و آله و سلم صلی المغرب بالمسجد الحرام ثم اسری به و لا منافاه بین الروایتین و کذا لا منافاه بین کونه صلی المغرب او العشاء الآخره و الفجر بمکه و بین کون الصلوات الخمس فرضت علیه فی السماء لیله الإسراء فإن فرض أصل الصلاه کان قبل ذلک، و أما أنها کم رکعه کانت فغیر معلوم غیر أن الآثار تدل علی أنه صلّی اللّه علیه و آله و سلم کان یقیم الصلاه منذ بعثه اللّه نبیا و فی سوره العلق: أَ رَأَیْتَ الَّذِی یَنْهیٰ عَبْداً إِذٰا صَلّٰی و قد روی أنه صلّی اللّه علیه و آله و سلم کان یصلی بعلی و خدیجه علیهما السّلام بالمسجد الحرام قبل أن یعلن دعوته بمده.

۱- ۱) .القعب:القدح الضخم الغلیظ.

و فی الکافی عن العامری عن أبی جعفر علیه السّلام قال:لما عرج برسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم نزل بالصلاه عشر رکعات رکعتین رکعتین فلما ولد الحسن و الحسین علیهما السّلام زاد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم سبع رکعات شکرا للّه فأجاز اللّه له ذلک و ترک الفجر لم یزد فیها لأنه یحضرها ملائکه اللیل و ملائکه النهار فلما أمره اللّه بالتقصیر فی السفر وضع عن امته ست رکعات و ترک المغرب لم ینقص منه شیئا، و إنما یجب السهو فیما زاد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم فمن شک فی أصل الفرض فی الرکعتین الأولیین استقبل صلاته.

و روی الصدوق فی الفقیه باسناده عن سعید بن المسیب أنه سأل علی بن الحسین علیه السّلام فقال:متی فرضت الصلاه علی المسلمین علی ما هی الیوم علیه؟فقال:بالمدینه حین ظهرت الدعوه و قوی الإسلام و کتب اللّه علی المسلمین الجهاد زاد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم فی الصلاه سبع رکعات فی الظهر رکعتین و فی العصر رکعتین و فی المغرب رکعه و فی العشاء الآخره رکعتین، و أقر الفجر علی ما فرضت بمکه.الحدیث.

و فی الدر المنثور أخرج أحمد و النسائی و البزار و الطبرانی و ابن مردویه و البیهقی فی الدلائل بسند صحیح عن ابن عباس قال:قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم:لما اسری بی مرت بی رائحه طیبه فقلت:یا جبریل ما هذه الرائحه الطیبه؟قال:ماشطه بیت فرعون و أولادها کانت تمشطها فسقط المشط من یدها فقالت:بسم اللّه فقالت ابنه فرعون:أبی؟قال:بلی ربی و ربک و رب أبیک قالت:أو لک رب غیر أبی؟قال:نعم قالت:فأخبر بذلک أبی؟قال:نعم.

فأخبرته فدعاها فقال:أ لک رب غیری؟قالت:نعم ربی و ربک اللّه الذی فی السماء فأمر ببقره من نحاس فأحمیت ثم أمر بها لتلقی فیها و أولادها.قالت:إن لی الیک حاجه قال:و ما هی؟قال:تجمع عظامی و عظام ولدی فتدفنه جمیعا.قال:ذلک لک لما لک علینا من حق فألقوا واحدا واحدا حتی بلغ رضیعا فیهم قال:نعی یا أمه و لا تقاعسی فإنک علی الحق فألقیت هی و ولدها.

قال ابن عباس:و تكلم أربعه و هم صغار:هذا و شاهد يوسف و صاحب جريح و عيسى بن مريم.

اقول:و روى من وجه آخر عن ابن عباس عن ابى بن كعب عن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم.

و فيه أخبر ابن مردويه عن أنس أن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم قال:ليله اسرى بى مررت بناس يقرض شفاههم بمقاريض من نار كلما قرضت عادت كما كانت فقلت:من هؤلاء يا جبريل؟ قال:هؤلاء خطباء امتك الذين يقولون ما لا يفعلون.

اقول:و هذا النوع من التمثلات البرزخيه التى تصور الأعمال بنتائجها و العذابات المعده لها كثيره الورود فى أخبار الإسراء و قد تقدم شطر منها فى ضمن الروايات.

و اعلم أن ما أوردناه من أخبار الإسراء نبذه يسيره منها و هى كثيره بالغه حد التواتر رواها جم غفير من الصحابه كأنس بن مالك و شداد بن الأوس و على بن أبى طالب عليه السّلام و أبو سعيد الخدرى و أبو هريره و عبد اللّه بن مسعود و عمر بن الخطاب و عبد اللّه بن عمر و عبد اللّه بن عباس و ابى بن كعب و سمره بن جندب و بريده و صهيب ابن سنان و حذيفه بن اليمان و سهل بن سعد و أبو أيوب الأنصارى و جابر بن عبد اللّه و أبو الحمراء و أبو الدرداء و عروه و ام هانى و ام سلمه و عائشه و أسماء بنت أبى بكر كلهم عن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم و روتها جماعه كثيره من رواه الشيعه عن أئمه أهل البيت عليهم السّلام.

و قد اتفقت أقوال من يعتى بقوله من علماء الإسلام على أن الإسراء كان بمكه قبل الهجره كما يستفاد من قوله تعالى: سُبْحٰانَ الَّذِى أَسْرىٰ بِعَبْدِهِ لَيْلاً مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرٰامِ الآيه؛ و يدل عليه ما اشتملت عليه كثير من الروايات من إخباره صلّى اللّه عليه و آله و سلم قريشا بذلك صبيحه ليلته و انكارهم ذلك عليه و اخباره اياهم بأساطين المسجد الاقصى و ما لقيه فى الطريق من العير و غير ذلك.

ثم اختلفوا فى السنه التى اسرى به صلّى اللّه عليه و آله و سلم فيها فقيل:فى السنه الثانيه من البعثه كما عن ابن

عباس،و قیل فی السنه الثالثه منها کما فی الخرائج عن علی علیه السّلام.و قیل فی السنه الخامسه او السادسه،و قیل بعد البعثه بعشر سنین و ثلاثه أشهر،و قیل:فی السنه الثانیه عشره منها، و قیل:قبل الهجره بسنه و خمسه أشهر،و قیل:قبلها بسنه و ثلاثه اشهر،و قیل:قبلها بسته أشهر.

و لا یهمنا الغور فی البحث عن ذلک و لا عن الشهر و الیوم الذی وقع فیه الإسراء و لا مستند یصح التعویل علیه لکن ینبغی أن یتنبه أن من الروایات المأثوره عن أئمه أهل البیت علیهم السّلام ما یصرح بوقوع الإسراء مرتین،و هو المستفاد من آیات سوره النجم حیث یقول سبحانه: وَ لَقَدْ رَآهُ نَزْلَهً أُخْریٰ الآیات؛علی ما سیوافیک ان شاء اللّه من تفسیره.

و علی هذا فمن الجائز أن یکون ما وصفه صلّی اللّه علیه و آله و سلم فی بعض الروایات من عجیب ما شاهده راجعا الی ما شاهده فی الاسراء الأول و بعض ما وصفه فی بعض آخر راجعا الی الإسراء الثانی،و بعضه مما شاهده فی الإسراءین معا.

ثم اختلفوا فی المکان الذی اسری به صلّی اللّه علیه و آله و سلم منه فقیل:اسری به من شعب أبی طالب و قیل:اسری به من بیت ام هانی و فی بعض الروایات دلاله علی ذلک و قد اولو قوله تعالی:

أَسْریٰ بِعَبْدِهِ لَیْلاً مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرٰامِ الی أن المراد بالمسجد الحرام الحرم کله مجازا فیشمل مکه،و قیل:اسری به من نفس المسجد الحرام لظهور الآیه الکریمه فیه و لا دلیل علی التأویل.

و من الجائز بالنظر الی ما نبهنا به من کون الإسراء مرتین أن یکون أحد الاسراءین من المسجد الحرام و الآخر من بیت ام هانی،و أما کونه من الشعب فما ذکر فیه من الروایات أن أبا طالب کان یطلبه طول لیلته و انه اجتمع هو و بنو هاشم فی المسجد الحرام ثم سل سیفه و هدد قریشا إن لم یحصل علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم ثم نزوله من السماء و مجیئه الیهم و إخباره قریشا بما رأی کل ذلک لا یلائم ما کان هو صلّی اللّه علیه و آله و سلم و بنو هاشم جمیعا علیه من الشده و البلیه أیام کانوا فی

الشعب.

و على أى حال فالاسراء الذى تعطيه الآيه: سُبْحانَ الَّذِی أَسْریٰ بِعَبْدِهِ لَیْلاً مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ إِلَی الْمَسْجِدِ الْأَقْصَی و هو الاسراء الذى كان الى بيت المقدس كان مبدؤه المسجد الحرام لكمال ظهور الآيه و لا موجب للتأويل.

ثم اختلفوا فى كيفيه الإسراء فقيل:كان اسراؤه عليه السّلام بروحه و جسده من المسجد الحرام الى بيت المقدس ثم منه الى السماوات و عليه الاكثر و قيل:كان بروحه و جسده من مكه الى بيت المقدس ثم بروحه من بيت المقدس الى السماوات و عليه جمع،و قيل:كان بروحه عليه السّلام و هو رؤيا صادقه أراها اللّه نبيه و نسب الى بعضهم.

قال فى المناقب:اختلف الناس فى المعراج فالخوارج ينكرونه،و قال الجهميه:عرج بروحه دون جسمه على طريق الرؤيا،و قالت الإماميه و الزيديه و المعتزله:بل عرج بروحه و بجسمه الى بيت المقدس لقوله تعالى: إِلَی الْمَسْجِدِ الْأَقْصَی و قال آخرون:بل عرج بروحه و بجسمه الى السماوات روى ذلك عن ابن عباس و ابن مسعود و جابر و حذيفه و انس و عائشه ام هانى.

و نحن لا ننكر ذلك إذا قامت الدلاله،و قد جعل اللّه معراج موسى الى الطور: وَ ما کُنْتَ بِجانِبِ الطُّورِ و لإبراهيم الى السماء الدنيا: وَ کَذٰلِکَ نُرِی إِبْراهِیمَ و لعيسى الى الرابعه:

بَلْ رَفَعَهُ اللّٰهُ إِلَیْهِ و لإدريس الى الجنه: وَ رَفَعْنٰاهُ مَکٰاناً عَلِیًّا و لمحمد صلّى اللّه عليه و آله و سلم: فَکٰانَ قٰابَ قَوْسَیْنِ و ذلك لعلو همته.انتهى.

و الذى ينبغى أن يقال ان اصل الاسراء مما لا سبيل الى انكاره فقد نص عليه القرآن و تواترت عليه الاخبار عن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و الأئمه من اهل بيته عليهم السّلام.

و اما كيفيه الإسراء فظاهر الآيه و الروايات بما يحتف بها من القرائن ظهورا لا يقبل الدفع أنه اسرى به من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى بروحه و جسده جميعا،و اما العروج الى

السماوات فظاهر آيات سوره النجم كما سيأتى ان شاء اللّه فى تفسيرها و صريح الروايه على كثرها البالغه وقوعه،و لا سبيل الى إنكاره من اصله غير انه من الجائز ان يقال بكونه بروحه لكن لا على النحو الذى يراه القائلون به من كون ذلك من قبيل الأحلام و من نوع ما يراه النائم من الرؤى،و لو كان كذلك لم يكن لما يدل عليه الآيات بسياقها من اظهار المقدره و الكرامه معنى،و لا لذاك الإنكار الشديد الذى اظهرته قريش عند ما قص عليه السّلام لهم القصه وجه،و لا لما اخبرهم به من حوادث الطريق مفهوم معقول.

بل ذلك-إن كان-بعروجه صلّى اللّه عليه و آله و سلم بروحه الشريفه الى ما وراء هذا العالم المادى مما يسكنه الملائكه المكرمون و ينتهى اليه الأعمال و يصدر منه الأقدار و رأى عند ذلك من آيات ربه الكبرى و تمثلت له حقائق الأشياء و نتائج الأعمال و شاهد ارواح الأنبياء العظام و فاوضهم و لقى الملائكه الكرام و سامرهم،و رأى من الآيات الإلهيه ما لا يوصف إلا بالأمثال كالعرش و الحجب و السرادقات.

و القوم لذهابهم الى أصاله الوجود المادى و قصر الوجود غير المادى فيه تعالى لما وجدوا الكتاب و السنه يصفان امورا غير محسوسه بتمثيلها فى خواص الأجسام المحسوسه كالملائكه الكرام و العرش و الكرسى و اللوح و القلم و الحجب و السرادقات حملوا ذلك على كونها أجساما ماديه لا يتعلق بها الحس و لا يجرى فيها احكام الماده،و حملوا ايضا ما ورد من التمثيلات فى مقامات الصالحين و معارج القرب و بواطن صور المعاصى و نتائج الأعمال و ما يناظر ذلك الى نوع من التشبيه و الاستعاره فوقعوا فى ورطه السفسطه بتغليط الحس و اثبات الروابط الجزافيه بين الأعمال و نتائجها و غير ذلك من المحاذير.

و لذلك ايضا لما نفى النافون منهم كون عروجه صلّى اللّه عليه و آله و سلم الى السماوات بجسمه المادى اضطروا الى القول بكونه فى المنام و هو عندهم خاصه ماديه للروح المادى و اضطروا لذلك الى تأويل الآيات و الروايات بما لا تلائمه و لا واحده منها.

بحث آخر:

قال فی مجمع البیان:فأما الموضع الذی أسری الیه این کان؟فان الاسراء الی بیت المقدس،و قد نص به القرآن و لا یدفعه مسلم،و ما قاله بعضهم:ان ذلک کان فی النوم فظاهر البطلان اذ لا معجز یکون فیه و لا برهان.

و قد وردت روایات کثیره فی قصه المعراج فی عروج نبینا صلّی اللّه علیه و آله و سلم الی السماء و رواها کثیر من الصحابه مثل ابن عباس و ابن مسعود و انس و جابر بن عبد اللّه و حذیفه و عائشه و ام هانی و غیرهم عن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و زاد بعضهم و نقص بعض و تنقسم جملتها الی اربعه اوجه.

أحدهما:ما یقطع علی صحتها لتواتر الأخبار به و إحاطه العلم بصحته.

و ثانیها:ما ورد فی ذلک مما یجوزه العقول و لا یأباه الاصول فنحن نجوزه ثم نقطع علی أن ذلک کان فی یقظته دون منامه.

و ثالثها:ما یکون ظاهره مخالفا لبعض الاصول إلّا انه یمکن تأویلها علی وجه یوافق المعقول فالأولی تأویله علی وجه یوافق الحق و الدلیل.

و رابعها:ما لا یصح ظاهره و لا یمکن تأویله إلّا علی التعسف البعید فالأولی أن لا نقبله.

فأما الأول المقطوع به فهو انه أسری به علی الجمله،و أما الثانی فمنه ما روی انه طاف فی السماوات و رأی الانبیاء و العرش و سدره المنتهی و الجنه و النار و نحو ذلک.و أما الثالث فنحو ما روی انه رأی قوما فی الجنه یتنعمون فیها و قوما فی النار یعذبون فیها فیحمل علی انه رأی صفتهم او أسمائهم،و ما الرابع فنحو ما روی انه صلّی اللّه علیه و آله و سلم کلم اللّه جهره و رآه و قعد معه علی سریره و نحو ذلک مما یوجب ظاهره التشبیه،و اللّه سبحانه متقدس عن ذلک،و کذلک ما روی انه شق بطنه و غسله لأنه صلّی اللّه علیه و آله و سلم کان طاهرا مطهرا من کل سوء و عیب و کیف یطهر القلب و ما فیه من الاعتقاد بالماء.انتهی.

و ما ذکره من التقسیم فی محله غیر ان غالب ما اورده من الامثله للأقسام منظور فیه فما

ذکره من الطواف و رؤیه الانبیاء و نحو ذلک تمثلات برزخیه او روحیه و کذا ما ذکره من حدیث شق البطن و الغسل تمثل برزخی لا ضیر فیه و أحادیث الأسراء مملوءه من ذکر هذا النوع من التمثل کتمثل الدنیا فی هیئه مرأه علیها من کل زینه الدنیا،و تمثل دعوه الیهودیه و النصرانیه و ما شاهده من انواع النعیم و العذاب لأهل الجنه و النار و غیر ذلک.

و مما یؤید هذا الذی ذکرناه ما فی ألسنه هذه الاخبار من الاختلاف فی بیان حقیقه واحده کما فی بعضها من صعوده صلّی اللّه علیه و آله و سلم الی السماء بالبراق و فی آخر علی جناح جبریل و فی آخر بمعراج منصوب علی صخره بیت المقدس الی السماء الی غیر ذلک مما یعثر علیه الباحث المتدبر فی خلال هذه الروایات.

فهذه و أمثالها ترشد الی ان هذه البیانات موضوعه علی التمثیل او التمثل الروحی،و وقوع هذه التمثیلات فی ظواهر الکتاب و السنه مما لا سبیل الی انکاره البته.

[سوره الإسراء (١٧): الآیات ٢ الی ٨]

اشاره

وَ آتَیْنٰا مُوسَی اَلْکِتٰابَ وَ جَعَلْنٰاهُ هُدیً لِبَنِی إِسْرٰائِیلَ أَلاّٰ تَتَّخِذُوا مِنْ دُونِی وَکِیلاً (٢) ذُرِّیَّهَ مَنْ حَمَلْنٰا مَعَ نُوحٍ إِنَّهُ کٰانَ عَبْداً شَکُوراً (٣) وَ قَضَیْنٰا إِلیٰ بَنِی إِسْرٰائِیلَ فِی اَلْکِتٰابِ لَتُفْسِدُنَّ فِی اَلْأَرْضِ مَرَّتَیْنِ وَ لَتَعْلُنَّ عُلُوًّا کَبِیراً (۴) فَإِذٰا جٰاءَ وَعْدُ أُولاٰهُمٰا بَعَثْنٰا عَلَیْکُمْ عِبٰاداً لَنٰا أُولِی بَأْسٍ شَدِیدٍ فَجٰاسُوا خِلاٰلَ اَلدِّیٰارِ وَ کٰانَ وَعْداً مَفْعُولاً (۵) ثُمَّ رَدَدْنٰا لَکُمُ اَلْکَرَّهَ عَلَیْهِمْ وَ أَمْدَدْنٰاکُمْ بِأَمْوٰالٍ وَ بَنِینَ وَ جَعَلْنٰاکُمْ أَکْثَرَ نَفِیراً (۶) إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِکُمْ وَ إِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهٰا فَإِذٰا جٰاءَ وَعْدُ اَلْآخِرَهِ لِیَسُوؤُا وُجُوهَکُمْ وَ لِیَدْخُلُوا اَلْمَسْجِدَ کَمٰا دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّهٍ وَ لِیُتَبِّرُوا مٰا عَلَوْا تَتْبِیراً (٧) عَسیٰ رَبُّکُمْ أَنْ یَرْحَمَکُمْ وَ إِنْ عُدْتُمْ عُدْنٰا وَ جَعَلْنٰا جَهَنَّمَ لِلْکٰافِرِینَ حَصِیراً (٨)

بیان:

قوله تعالی: وَ آتَيْنا مُوسَى الْكِتابَ وَ جَعَلْناهُ هُدىً لِبَنِي إِسْرائِيلَ أَلاّ تَتَّخِذُوا مِنْ دُونِي وَكِيلاً الکتاب کثیرا ما یطلق فی کلامه تعالی علی مجموع الشرائع المکتوبه علی الناس القاضیه بینهم فیما اختلفوا فیه من الاعتقاد و العمل ففیه دلاله علی اشتماله علی الوظائف الاعتقادیه و العملیه التی علیهم ان یأخذوها و یتلبسوا بها،و لعله لذلک قیل: «وَ آتَيْنا مُوسَى الْكِتابَ» و لم یقل التوراه لیدل به علی اشتماله علی شرائع مفترضه علیهم.

و بذلک یظهر ان قوله: «وَ جَعَلْناهُ هُدىً لِبَنِي إِسْرائِيلَ» بمنزله التفسیر لإیتائه الکتاب.

و کونه هدی ای هادیا لهم هو بیانه لهم شرائع ربهم التی لو أخذوها و عملوا بها لاهتدوا الی الحق و نالوا سعاده الدارین.

و قوله: أَلاّ تَتَّخِذُوا مِنْ دُونِي وَكِيلاً ان:فیه للتفسیر و مدخولها محصل ما یشتمل علیه الکتاب الذی جعل هدی لهم فیئول المعنی الی أن محصل ما کان الکتاب یبینه لهم و یهدیهم الیه هو نهیه إیاهم ان یشرکوا باللّه شیئا و یتخذوا من دونه وکیلا فقوله: «أَلاّ تَتَّخِذُوا مِنْ دُونِي وَكِيلاً» تفسیرا لقوله: «وَ جَعَلْناهُ هُدىً لِبَنِي إِسْرائِيلَ» إن کان ضمیر «أَلاّ تَتَّخِذُوا»

عائدا اليهم كما هو الظاهر،و تفسير لجميع ما تقدمه إن احتمل رجوعه الى موسى و بنى إسرائيل جميعا.

قوله تعالى: ذُرِّيَّةَ مَنْ حَمَلْنا مَعَ نُوحٍ إِنَّهُ كانَ عَبْداً شَكُوراً تطلق الذريه على الأولاد بعنايه كونهم صغارا ملحقين بآبائهم،و هى-على ما يهدى اليه السياق-منصوبه على الاختصاص و يفيد الاختصاص عنايه خاصه من المتكلم به فى حكمه فهو بمنزله التعليل كقوله تعالى: إِنَّما يُرِيدُ اللّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ (الأحزاب/٣٣)أى ليفعل بكم ذلك لأنكم أهل بيت النبوه.

فقوله: ذُرِّيَّةَ مَنْ حَمَلْنا مَعَ نُوحٍ يفيد فائده التعليل بالنسبه الى ما تقدمه كما أن قوله: «إِنَّهُ كانَ عَبْداً شَكُوراً» يفيد فائده التعليل بالنسبه اليه.

فيتلخص معنى الآيتين فى مثل قولنا:انا جزينا نوحا بما كان عبدا شكورا لنا أنا ابقينا دعوته و اجرينا سنته و طريقته فى ذريه من حملناهم معهم فى السفينه و من ذلك انا انزلنا على موسى الكتاب و جعلناه هدى لبنى اسرائيل.

و يظهر من قوله فى الآيه: «ذُرِّيَّةَ مَنْ حَمَلْنا مَعَ نُوحٍ» و من قوله: «وَ جَعَلْنا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْباقِينَ» ان الناس ذريه نوح عليه السّلام من جهه الابن و البنت معا،و لو كانت الذريه منتهيه الى ابنائه فقط و كان المراد بقوله: «مَنْ حَمَلْنا مَعَ نُوحٍ» ابناؤه فقط كان الأحسن بل المتعين ان يقال:ذريه نوح و هو ظاهر.

قوله تعالى: وَ قَضَيْنا إِلى بَنِي إِسْرائِيلَ فِي الْكِتابِ لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَ لَتَعْلُنَّ عُلُوًّا كَبِيراً» قال الراغب فى المفردات:القضاء فصل الأمر قولا كان ذلك أو فعلا،و كل واحد منهما على وجهين:الهى و بشرى فمن القول الإلهى قوله: وَ قَضى رَبُّكَ أَلاّ تَعْبُدُوا إِلاّ إِيّاهُ اى امر بذلك،و قال: وَ قَضَيْنا إِلى بَنِي إِسْرائِيلَ فِي الْكِتابِ فهذا قضاء بالاعلام و الفصل فى الحكم اى اعلمناهم و اوحينا اليهم وحيا جزما و على هذا: وَ قَضَيْنا إِلَيْهِ

ص: ۶۷۹

ذٰلِكَ الْأَمْرَ أَنَّ دٰابِرَ هٰؤُلاٰءِ مَقْطُوعٌ .

و من الفعل الإلهى قوله: وَ اللّٰهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ وَ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لاٰ يَقْضُونَ بِشَيْءٍ و قوله: فَقَضٰاهُنَّ سَبْعَ سَمٰاوٰاتٍ فِي يَوْمَيْنِ اشاره الى ايجاده الابداعى و الفراغ منه نحو:

بَدِيعُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ .

قال:و من القول البشرى نحو قضى الحاكم بكذا فان حكم الحاكم يكون بالقول،و من الفعل البشرى: فَإِذٰا قَضَيْتُمْ مَنٰاسِكَكُمْ ثُمَّ لْيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَ لْيُوفُوا نُذُورَهُمْ انتهى موضع الحاجه.

و العلو هو الارتفاع و هو فى الآيه كنايه عن الطغيان بالظلم و التعدى و يشهد بذلك عطفه على الإفساد عطف التفسير،و فى هذا المعنى قوله: إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلاٰ فِي الْأَرْضِ وَ جَعَلَ أَهْلَهٰا شِيَعاً .

و معنى الآيه و أخبرنا و أعلمنا بنى اسرائيل إخبارا قاطعا فى الكتاب و هو التوراه:اقسم و احق هذا القول انكم شعب اسرائيل ستفسدون فى الارض و هى ارض فلسطين و ما يتبعها مرتين مره بعد مره و تعلون علوا كبيرا و تطغون طغيانا عظيما.

قوله تعالى: فَإِذٰا جٰاءَ وَعْدُ أُولاٰهُمٰا بَعَثْنٰا عَلَيْكُمْ عِبٰاداً لَنٰا الخ؛قال الراغب:

البؤس و البأس و البأساء الشده و المكروه الا ان البؤس فى الفقر و الحرب اكثر و البأس و البأساء فى النكايه نحو و اللّه اشد بأسا و اشد تنكيلا.انتهى موضع الحاجه.

و فى المجمع:الجوس التخلل فى الديار يقال:تركت فلان يجوس بنى فلان و يجوسهم و يدوسهم اى يطؤهم،قال ابو عبيد:كل موضع خالطته و وطأته فقد حسته و جسته قال:

و قيل:الجوس طلب الشىء باستقصاء.انتهى.

و قوله: فَإِذٰا جٰاءَ وَعْدُ أُولاٰهُمٰا تفريع على قوله: «لَتُفْسِدُنَّ» الخ؛و ضمير التثنيه راجع الى المرتين و هما الإفسادتان فالمراد بها الإفساده الاولى،و المراد بوعد اولاهما ما

وعدهم اللّه من النكال و النقمه على افسادهم فالوعد بمعنى الموعود،و مجىء الوعد كنايه عن وقت انجازه،و يدل ذلك على انه وعـدهم على افسـادهم مرتين وعـدين و لم يـذكر انجـازا فكـأنه قيل:لتفسـدن فى الأرض مرتين و نحن نعـدكم الانتقام على كل منهما فإذا جاء وعد المره الاولى، الخ؛كل ذلك معونه السياق.

و قوله: بَعَثْنٰا عَلَيْكُمْ عِبٰاداً لَنٰا أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ اى انهضـناهم و ارسلناهم اليكم ليذلوكم و ينتقموا منكم،و الدليل على كون البعث الانتقام و الإذلال قوله: أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ الخ.

و قوله: وَ كٰانَ وَعْداً مَفْعُولاً تأكيـد لكون القضاء حتما لازما و المعنى فإذا جاء وقت الوعـد الـذى وعـدناه على المره الاولى من افسادكم مرتين بعثنا و انهضـنا عليكم من الناس عبادا لنا اولى بأس و شـده شديـده فدخلوا بالقهر و الغلبه ارضـكم و توسـطوا فى دياركم فأذلوكم و أذهبوا استقلالكم و علوكم و سؤددكم و كان وعدا مفعولا لا محيص عنه.

قوله تعـالى: ثُمَّ رَدَدْنٰا لَكُمُ الْكَرَّةَ عَلَيْهِمْ وَ أَمْدَدْنٰاكُمْ بِأَمْوٰالٍ وَ بَنِينَ وَ جَعَلْنٰاكُمْ أَكْثَرَ نَفِيراً قـال فى المجمع:الكره معناه الرجعه و الـدوله،و النفير العـدد من الرجـال قـال الزجـاج:و يجوز أن يكون جمع نفر كمـا قيـل:العبيـد و الضـئين و المعيز و الكليب، و نفر الانسان و نفره و نفيره و نافرته رهطه الذين ينصرونه و ينفرون معه انتهى.

و معنى الآيه ظـاهر،و ظاهرها أن بنى اسرائيل سـتعود الـدوله لهم على أعـدائهم بعـد وعـد المره الأولى فيغلبونهم و يقهرونهم و يتخلصون من اسـتعبادهم و استرقاقهم و أن هـذه الـدوله سترجع اليهم تدريجا فى برهه معتد بها من الزمان كما هو لازم امدادهم بأموال و بنين و جعلهم اكثر نفيرا.

و فى قوله فى الآيه التاليه: إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ وَ إِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهٰا اشعار بل دلاله بمعونه السياق ان هذه الواقعه و هى رد الكره لبنى اسرائيل على اعدائهم انما

كانت لرجوعهم الى الإحسان بعد ما ذاقوا وبال اساءتهم قبل ذلك كما ان إنجاز وعد الآخره انما كان لرجوعهم ثانيا الى الإساءه بعد رجوعهم هذا الى الإحسان.

قوله تعالى: إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ وَ إِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهٰا اللام فى «لِأَنْفُسِكُمْ» و «فَلَهٰا» للاختصاص اى ان كلا من احسانكم و إساءتكم يختص بأنفسكم دون ان يلحق غيركم،و هى سنه اللّه الجاريه ان العمل يعود اثره و تبعته الى صاحبه ان خيرا و ان شرا فهو كقوله: تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهٰا مٰا كَسَبَتْ وَ لَكُمْ مٰا كَسَبْتُمْ (البقره۱۴۱/).

فالمقام مقام بيان ان اثر العمل لصاحبه خيرا كان او شرا،و ليس مقام بيان ان الإحسان ينفع صاحبه و الإساءه تضر حتى يقال:و إن اسأتم فعليها كما قيل: لَهٰا مٰا كَسَبَتْ وَ عَلَيْهٰا مَا اكْتَسَبَتْ (البقره۲۸۶/).

قوله تعالى: فَإِذٰا جٰاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ لِيَسُوؤُا وُجُوهَكُمْ وَ لِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ كَمٰا دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَ لِيُتَبِّرُوا مٰا عَلَوْا تَتْبِيراً التتبير الإهلاك من التبار بمعنى الهلاك و الدمار.

و قوله: لِيَسُوؤُا وُجُوهَكُمْ من المساءه يقال:ساء زيد فلانا اذا احزنه و هو على ما قيل متعلق بفعل مقدر محذوف للإيجاز،و اللام للغايه و التقدير بعثناهم ليسوؤا وجوهكم بظهور الحزن و الكأبه فيها و بدو آثار الذله و المسكنه و صغار الاستعبار عليها بما يرتكبونه فيكم من القتل الذريع و السبى و النهب.

و قوله: وَ لِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ كَمٰا دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ المراد بالمسجد هو المسجد الأقصى-بيت المقدس-و لا يعبأ بما ذكره بعضهم ان المراد به جميع الأرض المقدسه مجازا،و فى الكلام دلاله أولا انهم فى وعد المره الاولى ايضا دخلوا المسجد عنوه و إنما لم يذكر قبلا للإيجاز،و ثانيا ان دخولهم المسجد انما كان للهتك و التخريب،و ثالثا يشعر الكلام بأن هؤلاء المهاجمين المبعوثين لمجازاه بنى اسرائيل و الانتقام منهم هم الذين بعثوا

ص :۶۸۲

علیهم اولا.

و قوله: وَ لِيُتَبِّرُوا مٰا عَلَوْا تَتْبِيراً ای لیهلکوا الذی غلبوا علیه إهلاکا فیقتلوا النفوس و یحرقوا الاموال و یهدموا الابنیه و یخربوا البلاد،و احتمل ان یکون ما مصدریه بحذف مضاف و تقدیر الکلام:و لیتبروا مده علوهم تتبیرا،و المعنی الاول اقرب الی الفهم و أوفق بالسیاق.

و المقایسه بین الوعدین اعنی قوله: «بَعَثْنٰا عَلَيْكُمْ عِبٰاداً لَنٰا» الخ؛و قوله: «لِيَسُوؤُا وُجُوهَكُمْ» الخ؛یعطی ان الثانی کان اشد علی بنی اسرائیل و امر و قد کادوا ان یفنوا و یبیدوا فیه عن آخرهم و کفی فی ذلک قوله تعالی: «وَ لِيُتَبِّرُوا مٰا عَلَوْا تَتْبِيراً» .

و المعنی فإذا جاء وعد المره الآخره و هی الثانیه من الإفسادتین بعثناهم لیسوؤا وجوهکم بظهور الحزن و الکأبه و بدو الذله و المسکنه و لیدخلوا المسجد الاقصی کما دخلوه اول مره و لیهلکوا الذی غلبوا علیه و یفنوا الذی مروا علیه اهلاکا و افناء.

قوله تعالی: عَسىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يَرْحَمَكُمْ وَ إِنْ عُدْتُمْ عُدْنٰا وَ جَعَلْنٰا جَهَنَّمَ لِلْكٰافِرِينَ حَصِيراً الحصیر من الحصر و هو-علی ما ذکروه-التضییق و الحبس قال تعالی: وَ احْصُرُوهُمْ (التوبه/۵)ای ضیقوا علیهم.

و قوله: عَسىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يَرْحَمَكُمْ ای بعد البعث الثانی علی ما یفیده السیاق و هو ترج للرحمه علی تقدیر ان یتوبوا و یرجعوا الی الطاعه و الإحسان بدلیل قوله: وَ إِنْ تَعُودُوا نَعُدْ ای و ان تعودوا الی الافساد و العلو،بعد ما رجعتم عنه و رحمکم ربکم نعد الی العقوبه و النکال،و جعلنا جهنم للکافرین حصیرا و مکانا حابسا لا یستطیعون منه خروجا.

و فی قوله: عَسىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يَرْحَمَكُمْ التفات من التکلم مع الغیر الی الغیبه و کأن الوجه فیه الاشاره الی ان الأصل الذی یقتضیه ربوبیته تعالی ان یرحم عباده ان جروا علی

ما يقتضيه خلقتهم و يرشد اليه فطرتهم الا ان ينحرفوا عن خط الخلقه و يخرجوا عن صراط الفطره،و الايماء الى هذه النكته يوجب ذكر وصف الرب فاحتاج السياق ان يتغير عن التكلم مع الغير الى الغيبه ثم لما استوفيت النكته بقوله: «عَسى رَبُّكُمْ أَنْ يَرْحَمَكُمْ» عاد الكلام الى ما كان عليه (۱).

[سوره الإسراء (۱۷): الآيات ۹ الى ۲۲]

اشاره

إِنَّ هٰذَا اَلْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ وَ يُبَشِّرُ اَلْمُؤْمِنِينَ اَلَّذِينَ يَعْمَلُونَ اَلصّالِحاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْراً كَبِيراً (۹) وَ أَنَّ اَلَّذِينَ لاٰ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ أَعْتَدْنا لَهُمْ عَذاباً أَلِيماً (۱۰) وَ يَدْعُ اَلْإِنْسانُ بِالشَّرِّ دُعاءَهُ بِالْخَيْرِ وَ كانَ اَلْإِنْسانُ عَجُولاً (۱۱) وَ جَعَلْنَا اَللَّيْلَ وَ اَلنَّهارَ آيَتَيْنِ فَمَحَوْنا آيَةَ اَللَّيْلِ وَ جَعَلْنا آيَةَ اَلنَّهارِ مُبْصِرَةً لِتَبْتَغُوا فَضْلاً مِنْ رَبِّكُمْ وَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ اَلسِّنِينَ وَ اَلْحِسابَ وَ كُلَّ شَيْءٍ فَصَّلْناهُ تَفْصِيلاً (۱۲) وَ كُلَّ إِنسانٍ أَلْزَمْناهُ طائِرَهُ فِي عُنُقِهِ وَ نُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ اَلْقِيامَةِ كِتاباً يَلْقاهُ مَنْشُوراً (۱۳) اِقْرَأْ كِتابَكَ كَفى بِنَفْسِكَ اَلْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيباً (۱۴) مَنِ اِهْتَدى فَإِنَّما يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَ مَنْ ضَلَّ فَإِنَّما يَضِلُّ عَلَيْها وَ لاٰ تَزِرُ وازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرى وَ ما كُنّا مُعَذِّبِينَ حَتّى نَبْعَثَ رَسُولاً (۱۵) وَ إِذا أَرَدْنا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنا مُتْرَفِيها فَفَسَقُوا فِيها فَحَقَّ عَلَيْهَا اَلْقَوْلُ فَدَمَّرْناها تَدْمِيراً (۱۶) وَ كَمْ أَهْلَكْنا مِنَ اَلْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ وَ كَفى بِرَبِّكَ بِذُنُوبِ عِبادِهِ خَبِيراً بَصِيراً (۱۷) مَنْ كانَ يُرِيدُ اَلْعاجِلَةَ عَجَّلْنا لَهُ فِيها ما نَشاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلاها مَذْمُوماً مَدْحُوراً (۱۸) وَ مَنْ أَرادَ اَلْآخِرَةَ وَ سَعى لَها سَعْيَها وَ هُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولٰئِكَ كانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُوراً (۱۹) كُلاًّ نُمِدُّ هٰؤُلاٰءِ وَ هٰؤُلاٰءِ مِنْ عَطاءِ رَبِّكَ وَ ما كانَ عَطاءُ رَبِّكَ مَحْظُوراً (۲۰) اُنْظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنا بَعْضَهُمْ عَلى بَعْضٍ وَ لَلْآخِرَةُ أَكْبَرُ دَرَجاتٍ وَ أَكْبَرُ تَفْضِيلاً (۲۱) لاٰ تَجْعَلْ مَعَ اَللّٰهِ إِلٰهاً آخَرَ فَتَقْعُدَ مَذْمُوماً مَخْذُولاً (۲۲)

۱- ۱) .الإسراء ۲-۸:بحث روائى فى سيره نوح عليه السّلام؛فساد بنى اسرائيل و علوهم.

بیان:

قوله تعالى: إِنَّ هٰذَا الْقُرْآنَ يَهْدِى لِلَّتِى هِىَ أَقْوَمُ أی للمله التی هی أقوم کما قال تعالى: قُلْ إِنَّنِى هَدَانِى رَبِّى إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِيناً قِيَماً مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفاً (الأنعام/ ۱۶۱).

و الأقوم أفعل تفضیل و الاصل فی الباب القیام ضد القعود الذی أو أحد أحوال الانسان و اوضاعه،و هو أعدل حالاته یتسلط به علی ما یریده من العمل بخلاف القعود و الاستلقاء

ص :۶۸۵

و الانبطاح و نحوها ثم کنی به عن حسن تصدیه للامور إذا قوی علیها من غیر عجز و عی و أحسن ادارتها للغایه یقال:قام بأمر کذا اذا تولاه و قام علی امر کذا ای راقبه و حفظه و راعی حاله بما یناسبه.

و قد وصف اللّه سبحانه هذه المله الحنیفیه بالقیام کما قال: فَأَقِمْ وَجْهَکَ لِلدِّینِ حَنِیفاً فِطْرَتَ اللّهِ الَّتِی فَطَرَ النّاسَ عَلَیْها لا تَبْدِیلَ لِخَلْقِ اللّهِ ذٰلِکَ الدِّینُ الْقَیِّمُ (الروم/۳۰)،و قال:

فَأَقِمْ وَجْهَکَ لِلدِّینِ الْقَیِّمِ (الروم/۴۳).

و ذلک لکون هذا الدین مهیمنا علی ما فیه خیر دنیاهم و آخرتهم قیما علی اصلاح حالهم فی معاشهم و معادهم،و لیس الا لکونه موافقا لما تقتضیه الفطره الإنسانیه و الخلقه التی سواه اللّه سبحانه علیها و جهزه بحسبها بما یهدیه الی غایته التی اریدت له،و سعادته التی هیئت لأجله.

قوله تعالی: وَ یُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِینَ الَّذِینَ یَعْمَلُونَ الصّالِحاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْراً کَبِیراً الصالحات صفه محذوف موصوفها اختصارا و التقدیر و عملوا الأعمال الصالحات.

و فی الآیه جعل حق للمؤمنین الذین آمنوا و عملوا الصالحات علی اللّه سبحانه کما یؤیده تسمیه ذلک أجرا و یؤیده أیضا قوله فی موضع آخر: إِنَّ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَیْرُ مَمْنُونٍ (حم السجده/۸)و لا محذور فی ان یکون لهم علی اللّه حق اذا کان سبحانه هو الجاعل له،و نظیره قوله: ثُمَّ نُنَجِّی رُسُلَنا وَ الَّذِینَ آمَنُوا کَذٰلِکَ حَقًّا عَلَیْنا نُنْجِ الْمُؤْمِنِینَ (یونس/۱۰۳).

و العنایه فی الآیه ببیان الوعد المنجز کما ان الآیه التالیه تعنی ببیان الوعید المنجز و هو العذاب لمن یکفر بالآخره،و أما من آمن و لم یعمل الصالحات فلیس ممن له علی اللّه أجر منجز و حق ثابت بل أمره مراعی بتوبه أو شفاعه حتی یلحق بذلک معشر الصالحین من المؤمنین قال تعالی: وَ آخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلاً صالِحاً وَ آخَرَ سَیِّئاً عَسَی اللّهُ أَنْ یَتُوبَ

عَلَيْهِمْ (التوبه۱۰۲/)و قال: وَ آخَرُونَ مُرْجَوْنَ لِأَمْرِ اللّهِ إِمّا يُعَذِّبُهُمْ وَ إِمّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ (التوبه۱۰۶/).

نعم لهم ثبات على الحق بإيمانهم كما قال تعالى: وَ بَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمَ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ (يونس۲/)و قال: يُثَبِّتُ اللّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثّابِتِ فِي الْحَياةِ الدُّنْيا وَ فِي الْآخِرَةِ (إبراهيم۲۷/).

قوله تعالى: وَ أَنَّ الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ أَعْتَدْنا لَهُمْ عَذاباً أَلِيماً الإعتاد الإعداد و التهيئه من العتاد بالفتح و هو على ما ذكره الراغب ادّخار الشيء قبل الحاجه اليه كالإعداد.

و ظاهر السياق أنه عطف على قوله فى الآيه السابقه: «أَنَّ لَهُمْ» الخ؛فيكون التقدير و يبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات أن الذين لا يؤمنون،الخ؛و كون ذلك بشاره للمؤمنين من حيث إنه انتقام إلهى من أعدائهم فى الدين.

و إنما خص بالذكر من أوصاف هؤلاء عدم ايمانهم بالآخره مع جواز أن يكفروا بغيرها كالتوحيد و النبوه لأن الكلام مسوق لبيان الأثر الذى يعقبه الدين القيم،و لا موقع للدين و لا فائده له مع انكار المعاد و ان اعترف بوحدانيه الرب تعالى و غيرها من المعارف،و لذلك عد سبحانه نسيان يوم الحساب أصلا لكل ضلال فى قوله: إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللّهِ لَهُمْ عَذابٌ شَدِيدٌ بِما نَسُوا يَوْمَ الْحِسابِ (ص۲۶/).

قوله تعالى: وَ يَدْعُ الْإِنْسانُ بِالشَّرِّ دُعاءَهُ بِالْخَيْرِ وَ كانَ الْإِنْسانُ عَجُولاً المراد بالدعاء على ما يستفاد من السياق مطلق الطلب سواء كان بلفظ الدعاء كقوله:اللهم ارزقنى مالا و ولدا و غير ذلك أو من غير دعاء لفظى بل بطلب و سعى فإن ذلك كله دعاء و سؤال من اللّه سواء اعتقد به الانسان و تنبه له أم لا إذ لا معطى و لا مانع فى الحقيقه إلا اللّه سبحانه،قال تعالى: يَسْئَلُهُ مَنْ فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ (الرحمن۲۹/)و قال: وَ آتاكُمْ

مِنْ كُلِّ مٰا سَأَلْتُمُوهُ (إبراهيم/۳۴)فالدعاء مطلق الطلب و الباء فی قوله: «بِالشَّرِّ» و «بِالْخَيْرِ» للصله و المراد أن الانسان يدعو الشر و يسأله دعاء كدعائه الخير و سؤاله و طلبه.

و على هذا فالمراد بكون الإنسان عجولا أنه لا يأخذ بالأناه إذا أراد شيئا حتى يتروى و يتفكر فی جهات صلاحه و فاسده حتى يتبين له وجه الخير فيما يريده من الأمر فيطلبه و يسعى اليه بل يستعجل فی طلبه بمجرد ما ذكره و تعلق به هواه فربما كان شرا فتضرر به و ربما كان خيرا فانتفع به.

قوله تعالى: وَ جَعَلْنَا اللَّيْلَ وَ النَّهٰارَ آيَتَيْنِ فَمَحَوْنٰا آيَةَ اللَّيْلِ وَ جَعَلْنٰا آيَةَ النَّهٰارِ مُبْصِرَةً الى آخر الآيه؛قال فی المجمع:مبصره أی مضيئه منيره نيره قال أبو عمرو:

أراد يبصر بها كما يقال:ليل نائم و سر كاتم،و قال الكسائی:العرب تقول:أبصر النهار إذا أضاء.انتهى موضع الحاجه.

الليل و النهار هما النور و الظلمه المتعاقبان على الأرض من جهه مواجهه الشمس بالطلوع و زوالها بالغروب و هما كسائر ما فی الكون من أعيان الأشياء و أحوالها آيتان للّه سبحانه تدلان بذاتهما على توحده بالربوبيه.

و قوله: لِتَبْتَغُوا فَضْلاً مِنْ رَبِّكُمْ متفرع على قوله: «وَ جَعَلْنٰا آيَةَ النَّهٰارِ مُبْصِرَةً» أی جعلناها مضيئه لتطلبوا فيه رزقا من ربكم فإن الرزق فضله و عطاؤه تعالى.

و قوله: وَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَ الْحِسٰابَ أی لتعلموا بمحو الليل و إبصار النهار عدد السنين بجعل عدد من الأيام واحدا يعقد عليه،و تعلموا بذلک حساب الأوقات و الآجال،و ظاهر السياق أن علم السنين و الحساب متفرع على جعل النهار مبصرا نظير تفرع ما تقدمه من ابتغاء الرزق على ذلک و ذلک أنا إنما نتنبه للاعدام و الفقدانات من ناحيه الوجودات لا بالعكس و الظلمه فقدان النور و لو لا النور لم ننتقل لا الى نور و لا الى ظلمه،

و نحن و إن كنا نستمد فى الحساب بالليل و النهار معا و نميز كلا منهما بالآخر ظهرا لكن ما هو الوجودى منهما أعنى النهار هو الذى يتعلق به إحساسنا أولا ثم نتنبه لما هو العدمى منها أعنى الليل بنوع من القياس،و كذلك الحال فى كل وجودى و عدمى مقيس اليه.

قوله تعالى: وَ كُلَّ إِنسانٍ أَلْزَمْناهُ طائِرَهُ فِی عُنُقِهِ قال فى المجمع:الطائر هنا عمل الإنسان شبه بالطائر الذى يسنح و يتبرك به و الطائر الذى يبرح فيتشاءم به،و السانح الذى يجعل ميامنه الى مياسرك،و البارح الذى يجعل مياسره الى ميامنك،و الأصل فى هذا أنه إذ كان سانحا أمكن الرامى و إذا كان بارحا لم يمكنه قال أبو زيد:كل ما يجرى من طائر أو ظبى أو غيره فهو عندهم طائر.انتهى.

و فى الكشاف:أنهم كانوا يتفألون بالطير و يسمونه زجرا فإذا سافروا و مر بهم طير زجروه فإن مر بهم سانحا بأن مر من جهه اليسار الى اليمين تيمنوا و إن مر بارحا بأن مر من جهه اليمين الى الشمال تشأموا و لذا سمى تطيرا.انتهى.

و قال فى المفردات:تطير فلان و أطير أصله التفاؤل بالطير ثم يستعمل فى كل ما يتفاءل به و يتشاءم «قالُوا إِنّا تَطَیَّرْنا بِکُمْ» و لذلك قيل:لا طير إلاّ طيرك و قال: «إِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَطَّيَّرُوا» أى يتشاءموا به «أَلا إِنَّما طائِرُهُمْ عِنْدَ اللّهِ» أى شؤمهم ما قد أعد اللّه لهم بسوء أعماله،و على ذلك قوله: «قالُوا اطَّيَّرْنا بِکَ وَ بِمَنْ مَعَکَ» «قالَ طائِرُکُمْ عِنْدَ اللّهِ» «قالُوا طائِرُکُمْ مَعَکُمْ» «وَ کُلَّ إِنسانٍ أَلْزَمْناهُ طائِرَهُ فِی عُنُقِهِ» أى عمله الذى طار عنه من خير و شر و يقال:

تطايروا إذا أسرعوا و يقال إذا تفرقوا.انتهى.

و بالجمله سياق ما قبل الآيه و ما بعدها و خاصه قوله: «مَنِ اهْتَدىٰ فَإِنَّما يَهْتَدِی لِنَفْسِهِ» الخ؛يعطى أن المراد بالطائر ما يستدل به على الميمنه و المشأمه و يكشف عن حسن العاقبه و سوئها فلكل إنسان شىء يرتبط بعاقبه حاله يعلم به كيفيتها من خير أو شر.

و إلزام الطائر جعله لازما له لا يفارقه،و إنما جعل الإلزام فى العنق لأنه العضو الذى لا

يمكن أن يفارقه الإنسان أو يفارقه هو الإنسان بخلاف الأطراف كاليد و الرجل،و هو العضو الذى يوصل الرأس بالصدر فيشاهد ما يعلق عليه من قلاده أو طوق أو غل أول ما يواجه الإنسان.

فالمراد بقوله: «وَ كُلَّ إِنسانٍ أَلْزَمْناهُ طائِرَهُ فِی عُنُقِهِ» أن الذى يستعقب لكل إنسان سعادته أو شقاءه هو معه لا يفارقه بقضاء من اللّه سبحانه فهو الذى ألزمه إياه،و هذا هو العمل الذى يعمله الإنسان لقوله تعالى: وَ أَنْ لَيسَ لِلْإِنْسانِ إِلاّ ما سَعی وَ أَنَّ سَعْيَهُ سَوْفَ يُری ثُمَّ يُجْزاهُ الْجَزاءَ الْأَوْفی (النجم۴۱/).

فالطائر الذى ألزمه اللّه الإنسان فى عنقه هو عمله،و معنى إلزامه إياه أن اللّه قضى أن يقوم كل عمل بعامله و يعود اليه خيره و شره و نفعه و ضره من غير أن يفارقه الى غيره،و قد استفيد من قوله تعالى: وَ إِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ... إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِی جَنّاتٍ وَ عُيُونٍ الآيات (الحجر۴۵/)أن من القضاء المحتوم أن حسن العاقبه للايمان و التقوى و سوء العاقبه للكفر و المعصيه.

و لازم ذلك أن يكون مع كل إنسان من عمله ما يعين له حاله فى عاقبه أمره معيه لازمه لا يتركه و تعيينا قطعيا لا يخطئ و لا يغلط لما قضى به أن كل عمل فهو لصاحبه ليس له إلاّ هو و أن مصير الطاعه الى الجنه و مصير المعصيه الى النار.

و بما تقدم يظهر أن الآيه إنما تثبت لزوم السعاده و الشقاء للانسان من جهه أعماله الحسنه و السيئه المكتسبه من طريق الاختيار من دون أن يبطل تأثير العمل فى السعاده و الشقاء بإثبات قضاء أزلى يحتم للانسان سعاده أو شقاء سواء عمل أم لم يعمل و سواء أطاع أم عصى كما توهمه بعضهم.

قوله تعالى: وَ نُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيامَهِ كِتاباً يَلْقاهُ مَنْشُوراً يوضح حال هذا الكتاب قوله بعده: «اقْرَأْ كِتابَكَ كَفی بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيباً» حيث يدل أولا على أن

الکتاب الذی یخرج له هو کتابه نفسه لا یتعلق بغیره،و ثانیا أن الکتاب متضمن لحقائق أعماله التی عملها فی الدنیا من غیر أن یفقد منها شیئا کما فی قوله: یَقُولُونَ یٰا وَیْلَتَنٰا مٰا لِهٰذَا الْکِتٰابِ لاٰ یُغٰادِرُ صَغِیرَةً وَ لاٰ کَبِیرَةً إِلاّٰ أَحْصٰاهٰا (الکهف۴۹/)،و ثالثا أن الأعمال التی أحصاها بادیه فیها بحقائقها من سعاده أو شقاء ظاهره بنتائجها من خیر أو شر ظهورا لا یستتر بستر و لا یقطع بعذر،قال تعالی: لَقَدْ کُنْتَ فِی غَفْلَةٍ مِنْ هٰذٰا فَکَشَفْنٰا عَنْکَ غِطٰاءَکَ فَبَصَرُکَ الْیَوْمَ حَدِیدٌ (ق۲۲/).

و بالجمله فی قوله: وَ نُخْرِجُ لَهُ إشاره الی أن کتاب الأعمال بحقائقها مستور عن إدراک الإنسان محجوب وراء حجاب الغفله و إنما یخرجه اللّه سبحانه للانسان یوم القیامه فیطلعه علی تفاصیله،و هو المعنی بقوله: «یَلْقٰاهُ مَنْشُوراً».

قوله تعالی: اِقْرَأْ کِتٰابَکَ کَفیٰ بِنَفْسِکَ الْیَوْمَ عَلَیْکَ حَسِیباً أی یقال له:اقرأ کتابک،الخ.

و قوله: کَفیٰ بِنَفْسِکَ الباء فیه زائده للتأکید و أصله کفت نفسک و إنما لم یؤنث الفعل لأن الفاعل مؤنث مجازی یجوز معه التذکیر و التأنیث،و ربما قیل:إنه اسم فعل بمعنی اکتف و الباء غیر زائده،و ربما وجه بغیر ذلک.

و فی الآیه دلاله علی أن حجه للکتاب قاطعه بحیث لا یرتاب فیها قارئه و لو کان هو المجرم نفسه و کیف لا؟و فیه معاینه نفس العمل و به الجزاء،قال تعالی: لاٰ تَعْتَذِرُوا الْیَوْمَ إِنَّمٰا تُجْزَوْنَ مٰا کُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (التحریم۷/).

و الحال أن العمل سواء کان خیرا أو شرا لازم لصاحبه لا یفارقه و هو أیضا محفوظ علیه فی کتاب سیخرج له یوم القیامه و ینشر بین یدیه و یحاسب علیه،و إذا کان کذلک کان من الواجب علی الإنسان أن لا یبادر الی اقتحام کل ما یهواه و یشتهیه و لا یستعجل ارتکابه بل یتوقف فی الامور و یتروی حتی یمیز بینها و یفرق خیرها من شرها فیأخذ بالخیر و یتحرز الشر.

قوله تعالی: مَنِ اهْتَدیٰ فَإِنَّمٰا یَهْتَدِی لِنَفْسِهِ وَ مَنْ ضَلَّ فَإِنَّمٰا یَضِلُّ عَلَیْهٰا وَ لاٰ تَزِرُ وٰازِرَةٌ وِزْرَ أُخْریٰ قال فی المفردات:الوزر الثقل تشبیها بوزر الجبل،و یعبر بذلک عن الإثم کما یعبر عنه بالثقل قال تعالی: لِیَحْمِلُوا أَوْزٰارَهُمْ کٰامِلَةً الآیه؛کقوله:

وَ لَیَحْمِلُنَّ أَثْقٰالَهُمْ وَ أَثْقٰالاً مَعَ أَثْقٰالِهِمْ قال:و قوله: وَ لاٰ تَزِرُ وٰازِرَةٌ وِزْرَ أُخْریٰ أی لا تحمل وزره من حیث یتعری المحمول عنه.انتهی.

و الآیه فی موضع النتیجه لقوله: «وَ کُلَّ إِنسٰانٍ أَلْزَمْنٰاهُ طٰائِرَهُ» الخ؛و الجمله الثالثه «وَ لاٰ تَزِرُ وٰازِرَةٌ وِزْرَ أُخْریٰ» تأکید للجمله الثانیه «وَ مَنْ ضَلَّ فَإِنَّمٰا یَضِلُّ عَلَیْهٰا».

و المعنی إذا کان العمل خیرا کان أو شرا یلزم صاحبه و لا یفارقه و هو محفوظ علی صاحبه سیشاهده عند الحساب فمن اهتدی فإنما یهتدی لنفسه و ینتفع به نفسه من غیر أن یتبع غیره.

و من ضل عن السبیل فإنما یضل علی نفسه و یتضرر به نفسه من دون أن یفارقه فیلحق غیره، و لا تتحمل نفس حامله حمل نفسه اخری لا کما ربما یخیل لاتباع الضلال أنهم إن ضلوا فوبال ضلالهم علی أئمتهم الذین أضلوهم و کما یتوهم المقلدون لآبائهم و أسلافهم أن آثامهم و أوزارهم لآبائهم و أسلافهم لا لهم.

نعم لأئمه الضلال مثل أوزار متبعیهم،و لمن سن سنه سیئه أوزار من عمل بها و لمن قال:

اتبعونا لنحمل خطایاکم آثام خطایاهم لکن ذلک کله وزر الإمامه و جعل السنه و تحمل الخطایا لا عین ما للعامل من الوزر بحیث یفارق عامله و یلحق المتبوع بل إن کان عینه فمعناه أن یعذب بعمل واحد اثنان.

قوله تعالی: وَ مٰا کُنّٰا مُعَذِّبِینَ حَتّٰی نَبْعَثَ رَسُولاً ظاهر السیاق الجاری فی الآیه و ما یتلوها من الآیات بل هی و الآیات السابقه أن یکون المراد بالتعذیب التعذیب الدنیوی بعقوبه الاستئصال،و یؤیده خصوص سیاق النفی «وَ مٰا کُنّٰا مُعَذِّبِینَ» حیث لم یقل:

و لسنا معذبین و لا نعذب و لن نعذب بل قال: «وَ مٰا کُنّٰا مُعَذِّبِینَ» الدال علی استمرار النفی فی

الماضی الظاهر فی انه کانت السنه الإلهیه فی الامم الخالیه الهالکه جاریه علی أن لا یعذبهم إلا بعد أن یبعث الیهم رسولا ینذرهم بعذاب اللّه.

قوله تعالی: وَ إِذا أَرَدْنا أَنْ نُهْلِکَ قَرْیَهً أَمَرْنا مُتْرَفِیها فَفَسَقُوا فِیها فَحَقَّ عَلَیْهَا الْقَوْلُ فَدَمَّرْناها تَدْمِیراً قال الراغب:الترفه التوسع فی النعمه یقال:أترف فلان فهو مترف-الی أن قال فی قوله:أمرنا مترفیها-هم الموصوفون بقوله سبحانه: فَأَمَّا الْإِنْسانُ إِذا مَا ابْتَلاهُ رَبُّهُ فَأَکْرَمَهُ وَ نَعَّمَهُ انتهی.و قال فی المجمع:الترفه النعمه،قال ابن عرفه:المترف المتروک یصنع ما یشاء و لا یمنع منه،و قال:التدمیر الإهلاک و الدمار الهلاک.

انتهی.

و قوله: وَ إِذا أَرَدْنا أَنْ نُهْلِکَ قَرْیَهً أی إذا دنا وقت هلاکهم من قبیل قولهم:إذا أراد العلیل أن یموت کان کذا،و إذا أرادت السماء أنی مطر کان کذا،أی إذا دنا وقت موته و إذا دنا وقت إمطارها فإن من المعلوم أنه لا یرید الموت بحقیقه معنی الإراده و أنها لا ترید الإمطار کذلک،و فی القرآن: فَوَجَدا فِیها جِداراً یُرِیدُ أَنْ یَنْقَضَّ الآیه.

و یمکن أن یراد به الإراده الفعلیه و حقیقتها توافق الأسباب المقتضیه للشیء و تعاضدها علی وقوعه،و هو قریب من المعنی الأول و حقیقته تحقق ما لهلاکهم من الأسباب و هو کفران النعمه و الطغیان بالمعصیه کما قال سبحانه: لَئِنْ شَکَرْتُمْ لَأَزِیدَنَّکُمْ وَ لَئِنْ کَفَرْتُمْ إِنَّ عَذابِی لَشَدِیدٌ (إبراهیم/۷)،و قال: اَلَّذِینَ طَغَوْا فِی الْبِلادِ فَأَکْثَرُوا فِیهَا الْفَسادَ فَصَبَّ عَلَیْهِمْ رَبُّکَ سَوْطَ عَذابٍ إِنَّ رَبَّکَ لَبِالْمِرْصادِ (الفجر/۱۴).

و قوله: أَمَرْنا مُتْرَفِیها فَفَسَقُوا فِیها من المعلوم من کلامه تعالی أنه لا یأمر بالمعصیه أمرا تشریعیا فهو القائل: قُلْ إِنَّ اللّهَ لا یَأْمُرُ بِالْفَحْشاءِ (الأعراف/۲۸)و أما الأمر التکوینی فعدم تعلقه بالمعصیه من حیث إنها معصیه أوضح لجعله الفعل ضروریا یبطل معه تعلقه باختیار الإنسان و لا معصیه مع عدم الاختیار قال تعالی: إِنَّما أَمْرُهُ إِذا أَرادَ شَیْئاً

أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (يس٨٢/).

فمتعلق الأمر فى قوله: «أَمَرْنا» إن كان هو الطاعه كان الأمر بحقيقه معناه و هو الأمر التشريعى و كان هو الأمر الذى توجه اليهم بلسان الرسول الذى يبلغهم أمر ربهم و ينذرهم بعذابه لو خالفوا و هو الشأن الذى يختص بالرسول كما تقدمت الاشاره اليه فإذا خالفوا و فسقوا عن أمر ربهم حق عليهم القول و هو أنهم معذبون إن خالفوا فاهلكوا و دمروا تدميرا.

و إن كان متعلق الأمر هو الفسق و المعصيه كان الأمر مرادا به الاكثار من إفاضه النعم عليهم و توفيرها على سبيل الاملاء و الاستدراج و تقريبهم بذلك من الفسق حتى يفسقوا فيحق عليهم القول و ينزل عليهم العذاب.

و هذان وجهان فى معنى قوله: «أَمَرْنا مُتْرَفِيها فَفَسَقُوا فِيها» يجوز توجيهه بكل منها لكن يبعد أول الوجهين أولا أن قولنا:أمرته ففعل و أمرته ففسق ظاهره تعلق الأمر بعين ما فرع عليه،و ثانيا عدم ظهور وجه لتعلق الأمر بالمترفين مع كون الفسق لجميع أهل القريه و إلا لم يهلكوا.

و قرئ«آمرنا»بالمد و نسب الى على عليه السّلام و الى عاصم و ابن كثير و نافع و غيرهم و هو من الإيمان بمعنى إكثار المال و النسل أو بمعنى تكليف إنشاء فعل،و قرئ أيضا«أمرنا»بتشديد الميم من التأمير بمعنى توليه الإماره و نسب ذلك الى على و الحسن و الباقر عليهم السّلام و الى ابن عباس و زيد بن على و غيرهم.

قوله تعالى: وَ كَمْ أَهْلَكْنا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ وَ كَفى بِرَبِّكَ بِذُنُوبِ عِبادِهِ خَبِيراً بَصِيراً قال فى المفردات:القرن القوم المقترنون فى زمن واحد و جمعه قرون قال: وَ لَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَ كَمْ أَهْلَكْنا مِنَ الْقُرُونِ انتهى و معنى الآيه ظاهر،و فيها تثبيت ما ذكر فى الآيه السابقه من سنه اللّه الجاريه فى إهلاك القرى بالاشاره الى القرون الماضيه الهالكه.

ص:۶۹۴

و الآیه لا تخلو من إشعار بأن سنه الاهلاک إنما شرعت فی القرون الانسانیه بعد نوح علیه السّلام و هو کذلک،و قد تقدم فی تفسیر قوله تعالی: کٰانَ النّٰاسُ أُمَّهً وٰاحِدَهً فَبَعَثَ اللّٰهُ النَّبِیِّینَ (البقره۲۱۳/)فی الجزء الثانی من الکتاب أن المجتمع الانسانی قبل زمن نوح علیه السّلام کانوا علی سذاجه الفطره ثم اختلفوا بعد ذلک.

قوله تعالی: مَنْ کٰانَ یُرِیدُ الْعٰاجِلَهَ عَجَّلْنٰا لَهُ فِیهٰا مٰا نَشٰاءُ لِمَنْ نُرِیدُ ثُمَّ جَعَلْنٰا لَهُ جَهَنَّمَ یَصْلاٰهٰا مَذْمُوماً مَدْحُوراً العاجله صفه محذوفه الموصوف و لعل موصوفها الحیاه بقرینه مقابلتها الآخره فی الآیه التالیه و هی الحیاه الآخره،و قیل:المراد النعم العاجله و قیل:الأعراج الدنیویه العاجله.

و فی المفردات:أصل الصلی لا یقاد النار.قال:و قال الخلیل:صلی الکافر النار قاسی حرها یَصْلَوْنَهٰا فَبِئْسَ الْمَصِیرُ و قیل:صلی النار دخل فیها،و أصلاها غیره قال: فَسَوْفَ نُصْلِیهِ نٰاراً انتهی.و فی المجمع:الدحر الابعاد و المدحور المبعد المطرود یقال:اللهم ادحر عنا الشیطان أی أبعده انتهی.

لما ذکر سبحانه سنته فی التعذیب الدنیوی إثر دعوه الرساله و أنه یهدی الامم الانسانیه الی الایمان و العمل الصالح حتی إذا فسدوا و أفسدوا بعث الیهم رسولا فإذا طغوا و فسقوا عذبهم عذاب الاستئصال،عاد الی بیان سنته فی التعذیب الأخروی و الإثابه فیها فی هذه الآیه و الآیتین بعدها یذکر فی آیه ملاک عذاب الآخره،و فی آیه ملاک ثوابها،و فی آیه محصل القول و الأصل الکلی فی ذلک.

فقوله: مَنْ کٰانَ یُرِیدُ الْعٰاجِلَهَ أی الذی یرید الحیاه العاجله و هی الحیاه الدنیا، و إراده الحیاه الدنیا إنما هی طلب ما فیها من المتاع الذی تلتذ به النفس و تعلق به القلب، و التعلق بالعاجله و طلبها إنما یعد طلبا لها إذا کان مقصوده بالاستقلال لا لأجل التوسل بها الی سعاده الاخری و إلا کانت إراده للآخره فإن الآخره لا یسلک إلیها إلا من طریق الدنیا فلا

یکون الانسان مریدا للدنیا إلا إذا أعرض عن الآخره و نسیها فتمحضت إرادته فی الدنیا، و یدل علیه أیضا خصوص التعبیر فی الآیه «مَنْ کٰانَ یُرِیدُ» حیث یدل علی استمرار الاراده.

و هذا هو الذی لا یری لنفسه إلاّ هذه الحیاه المادیه الدنیویه و ینکر الحیاه الآخره،و یلغو بذلک القول بالنبوه و التوحید إذا لا أثر للایمان باللّه و رسله و التدین لو لا الاعتقاد بالمعاد،قال تعالی: فَأَعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلّٰی عَنْ ذِکْرِنٰا وَ لَمْ یُرِدْ إِلاَّ الْحَیٰاهَ الدُّنْیٰا ذٰلِکَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّ رَبَّکَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِیلِهِ (النجم/۳۰).

و قوله: عَجَّلْنٰا لَهُ فِیهٰا مٰا نَشٰاءُ لِمَنْ نُرِیدُ أی أسرعنا فی إعطائه ما یریده فی الدنیا لکن لا بإعطائه ما یریده بل بإعطائه ما نریده بالأمر الینا لا الیه و الأثر لارادتنا لا لإرادته،و لا بإعطاء ما نعطیه لکل من یرید بل لمن نرید فلیس یحکم فینا إراده الأشخاص بل إرادتنا هی التی تحکم فیهم.

و إرادته سبحانه الفعلیه لشیء هو اجتماع الأسباب علی کینونته و تحقّق العله التامه لظهوره فالآیه تدل علی أن الانسان و هو یرید الدنیا یرزق منها علی حسب ما یسمح له الأسباب و العوامل التی أجراها اللّه فی الکون و قدر لها من الآثار فهو ینال شیئا مما یریده و یسأله بلسان تکوینه لکن لیس له إلا ما یهدی الیه الأسباب و اللّه من ورائهم محیط.

قوله تعالی: وَ مَنْ أَرٰادَ الْآخِرَهَ وَ سَعیٰ لَهٰا سَعْیَهٰا وَ هُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولٰئِکَ کٰانَ سَعْیُهُمْ مَشْکُوراً قال الراغب:السعی المشی السریع و هو دون العدو،و یستعمل للجد فی الأمر خیرا کان أو شرا،انتهی موضع الحاجه.

و قوله: وَ مَنْ أَرٰادَ الْآخِرَهَ أی الحیاه الآخره نظیر ما تقدم من قوله: «مَنْ کٰانَ یُرِیدُ الْعٰاجِلَهَ» و الکلام فی قول من قال:یعنی من أراد بعمله الآخره نظیر الکلام فی مثله فی الآیه السابقه.

و قوله: وَ سَعیٰ لَهٰا سَعْیَهٰا اللام للاختصاص و کذا إضافه السعی الی ضمیر

الآخره،و المعنی و سعی وجد للآخره السعی الذی یختص بها،و یستفاد منه أن سعیه لها یجب أن یکون سعیا یلیق بها و یحق لها کأن یکون یبذل کمال الجهد فی حسن العمل و أخذه من عقل قطعی أو حجه شرعیه.

و قوله: وَ هُوَ مُؤْمِنٌ أی مؤمن باللّه و یستلزم ذلک توحیده و الإذعان بالنبوه و المعاد فإن من لا یعترف بإحدی الخصال الثلاث لا یعده اللّه سبحانه فی کلامه مؤمنا به و قد تکاثرت الآیات فیه.

علی أن نفس التقیید بقوله: وَ هُوَ مُؤْمِنٌ یکفی فی التقیید المذکور فان من أراد الآخره و سعی لها سعیها فهو مؤمن باللّه و بنشأه وراء هذه النشأه الدنیویه قطعا فلولا أن التقیید بالإیمان لإفاده وجوب کون الإیمان صحیحا و من صحته أن یصاحب التوحید و الإذعان بالنبوه لم یکن للتقیید وجه فمجرد التقیید بالإیمان یکفی مئونه الاستعانه بآیات أخر.

و قوله: فَأُولٰئِکَ کٰانَ سَعْیُهُمْ مَشْکُوراً أی یشکره اللّه بحسن قبوله و الثناء علی ساعیه،و شکره تعالی علی عمل العبد تفضل منه علی تفضل فإن أصل إثابته العبد علی عمل عمله تفضل لأن من وظیفه العبد أن یعبد مولاه من غیر وجوب الجزاء علیه فالإثابه تفضل، و الثناء علیه بعد الإثابه تفضل علی تفضل و اللّه ذو الفضل العظیم.

و فی الآیتین دلاله علی ان الأسباب الاخرویه و هی الأعمال لا تتخلف عن غایاتها بخلاف الأسباب الدنیویه فإنه سبحانه یقول فیمن عمل للآخره فَأُولٰئِکَ کٰانَ سَعْیُهُمْ مَشْکُوراً و یقول فیمن عمل للدنیا عَجَّلْنٰا لَهُ فِیهٰا مٰا نَشٰاءُ لِمَنْ نُرِیدُ .

قوله تعالی: کُلاًّ نُمِدُّ هٰؤُلاٰءِ وَ هٰؤُلاٰءِ مِنْ عَطٰاءِ رَبِّکَ وَ مٰا کٰانَ عَطٰاءُ رَبِّکَ مَحْظُوراً قال فی المفردات:أصل المد الجر و منه المده للوقت الممتد و مده الجرح و مد النهر و مده نهر آخر و مددت عینی الی کذا قال تعالی: وَ لاٰ تَمُدَّنَّ عَیْنَیْکَ الآیه؛و مددته فی غیه...

ص :۶۹۷

و أمـددت الجيش بمـدد الإنسان بطعام قال:و أكثر ما جاء الإمـداد فى المحبوب و المـد فى المكروه نحو: وَ أَمْدَدْنٰاهُمْ بِفٰاكِهَةٍ وَ لَحْمٍ مِمّٰا يَشْتَهُونَ وَ نَمُدُّ لَهُ مِنَ الْعَذٰابِ مَدًّا و نمدهم فى طغيانهم وَ إِخْوٰانُهُمْ يَمُدُّونَهُمْ فِى الغَيِّ انتهى بتلخيص منا.

فإمـداد الشـىء و مـده أن يضاف اليه من نوعه مثلا ما يمتد به بقاؤه و يدوم به وجوده و لو لا ذلك لانقطع كالعين من الماء التى تستمد من المنبع و يضاف إليها منه الماء حينا بعد حين و يمتد بذلك جريانها.

و قوله: هٰؤُلاٰءِ وَ هٰؤُلاٰءِ أى هؤلاء المعجل لهم و هؤلاء المشكور سعيهم بما أن لكل منهما نعته الخاص به،و يئول المعنى الى أن كلا من الفريقين تحت التربيه الإلهيه يفيض عليهم من عطائه من غير فرق غير أن أحـدهما يسـتعمل النعمه الإلهيه لابتغاء الآخره فيشكر اللّه سعيه، و الآخر يستعملها لابتغاء العاجله و ينسى الآخره فلا يبقى له فيها إلا الشقاء و الخيبه.

و قوله: مِنْ عَطٰاءِ رَبِّكَ فإن جميع مـا يسـتفيدون منه فى أعمـالهم كما تقـدم لا صـنع لهم و لا لغيرهم من المخلوقين فيه بل اللّه سبحانه هو الموجد لها و مالكها فهى من عطائه.

و قوله: وَ مٰا كٰانَ عَطٰاءُ رَبِّكَ مَحْظُوراً أى ممنوعا-و الحظر المنع-فأهل الـدنيا و أهل الآخره مسـتمدون من عطائه منعمون بنعمته ممنونون بمنته.

و فى الآيه دلاله على أن العطاء الإلهى مطلق غير محدد بحد لمكان إطلاق العطاء و نفى الحظر فى الآيه فما يوجد من التحديد و التقدير و المنع باختلاف الموارد فإنما هو من ناحيه المسـتفيض و خصوص اسـتعداده للاستفاضه أو فقدانه من رأس لا من ناحيه المفيض.

قوله تعـالى: اُنْظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنٰا بَعْضَهُمْ عَلىٰ بَعْضٍ وَ لَلْآخِرَةُ أَكْبَرُ دَرَجٰاتٍ وَ أَكْبَرُ تَفْضِيلاً اشـاره الى تفـاوت الـدرجات بتفاوت المسـاعى حتى لا يتوهم أن قليل العمل و كثيره على حـد سواء و يسـير السـعى و السـعى البالغ لا فرق بينهما فإن تسويه القليل و الكثير و الجيد و الردى فى الشكر و القبول رد فى الحقيقه لما يزيد به الأفضل على غيره.

و قوله: أُنْظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنٰا بَعْضَهُمْ عَلىٰ بَعْضٍ أى بعض الناس على بعض فى الدنيا،و القرينه على هذا التقييد قوله بعد: «وَ لَلْآخِرَةُ أَكْبَرُ» و التفضيل فى الدنيا هو ما يزيد به بعض أهلها على بعض من أعراضها و أمتعتها كالمال و الجاه و الولد و القوه و الصيت و الرئاسه و السؤدد و القبول عند الناس.

و قوله: وَ لَلْآخِرَةُ أَكْبَرُ دَرَجٰاتٍ وَ أَكْبَرُ تَفْضِيلاً أى هى أكبر من الدنيا فى الدرجات و التفضيل فلا يتوهمن متوهم أن أهل الآخره فى عيشه سواء و لا أن التفاوت بين معايشهم كتفاوت أهل الدنيا فى دنياهم بل الدار أوسع من الدنيا بما لا يقاس و ذلك أن سبب التفضيل فى الدنيا هى اختلاف الأسباب الكونيه و هى محدوده و الدار دار التزاحم و سبب التفضيل و اختلاف الدرجات فى الآخره هو اختلاف النفوس فى الإيمان و الإخلاص و هى من أحوال القلوب،و اختلاف أحوالها أوسع من اختلاف أحوال الأجسام بما لا يقال قال تعالى:

إِنْ تُبْدُوا مٰا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفُوهُ يُحٰاسِبْكُمْ بِهِ اللّٰهُ (البقره/۲۸۴) يَوْمَ لاٰ يَنْفَعُ مٰالٌ وَ لاٰ بَنُونَ إِلاّٰ مَنْ أَتَى اللّٰهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ (الشعراء/۸۹).

ففى الآيه أمره صلّى اللّه عليه و آله و سلم أن ينظر الى ما بين أهل الدنيا من التفاضل و الاعتبار ليجعل ذلك ذريعه الى فهم ما بين أهل الآخره من تفاوت الدرجات و التفاضل فى المقامات فإن اختلاف الأحوال فى الدنيا يؤدى الى اختلاف الادراكات الباطنه و النيات و الأعمال التى يتيسر للانسان أن يأتى بها و اختلاف ذلك يؤدى الى اختلاف الدرجات فى الآخره.

قوله تعالى: لاٰ تَجْعَلْ مَعَ اللّٰهِ إِلٰهاً آخَرَ فَتَقْعُدَ مَذْمُوماً مَخْذُولاً قال فى المفردات:الخذلان ترك من يظن به أن ينصر نصرته انتهى.

و الآيه بمنزله النتيجه للآيات السابقه التى ذكرت سنه اللّه فى عباده و ختمت فى أن من أراد منهم العاجله انتهى به ذلك الى أن يصلى جهنم مذموما مدحورا،و من أراد منهم الآخره شكر اللّه سعيه الجميل،و المعنى لا تشرك باللّه سبحانه حتى يؤديك ذلك الى ان تقعد و تحتبس عن

السیر الی درجات القرب و انت مذموم لا ینصرک اللّه و لا ناصر دونه و قیل:القعود کنایه عن المذله و العجز (۱)(۲).

[سوره الإسراء (۱۷): الآیات ۲۳ الی ۳۹]

اشاره

وَ قَضیٰ رَبُّکَ أَلاّٰ تَعْبُدُوا إِلاّٰ إِیّٰاهُ وَ بِالْوٰالِدَیْنِ إِحْسٰاناً إِمّٰا یَبْلُغَنَّ عِنْدَکَ اَلْکِبَرَ أَحَدُهُمٰا أَوْ کِلاٰهُمٰا فَلاٰ تَقُلْ لَهُمٰا أُفٍّ وَ لاٰ تَنْهَرْهُمٰا وَ قُلْ لَهُمٰا قَوْلاً کَرِیماً (۲۳) وَ اِخْفِضْ لَهُمٰا جَنٰاحَ اَلذُّلِّ مِنَ اَلرَّحْمَهِ وَ قُلْ رَبِّ اِرْحَمْهُمٰا کَمٰا رَبَّیٰانِی صَغِیراً (۲۴) رَبُّکُمْ أَعْلَمُ بِمٰا فِی نُفُوسِکُمْ إِنْ تَکُونُوا صٰالِحِینَ فَإِنَّهُ کٰانَ لِلْأَوّٰابِینَ غَفُوراً (۲۵) وَ آتِ ذَا اَلْقُرْبیٰ حَقَّهُ وَ اَلْمِسْکِینَ وَ اِبْنَ اَلسَّبِیلِ وَ لاٰ تُبَذِّرْ تَبْذِیراً (۲۶) إِنَّ اَلْمُبَذِّرِینَ کٰانُوا إِخْوٰانَ اَلشَّیٰاطِینِ وَ کٰانَ اَلشَّیْطٰانُ لِرَبِّهِ کَفُوراً (۲۷) وَ إِمّٰا تُعْرِضَنَّ عَنْهُمُ اِبْتِغٰاءَ رَحْمَهٍ مِنْ رَبِّکَ تَرْجُوهٰا فَقُلْ لَهُمْ قَوْلاً مَیْسُوراً (۲۸) وَ لاٰ تَجْعَلْ یَدَکَ مَغْلُولَهً إِلیٰ عُنُقِکَ وَ لاٰ تَبْسُطْهٰا کُلَّ اَلْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُوماً مَحْسُوراً (۲۹) إِنَّ رَبَّکَ یَبْسُطُ اَلرِّزْقَ لِمَنْ یَشٰاءُ وَ یَقْدِرُ إِنَّهُ کٰانَ بِعِبٰادِهِ خَبِیراً بَصِیراً (۳۰) وَ لاٰ تَقْتُلُوا أَوْلاٰدَکُمْ خَشْیَهَ إِمْلاٰقٍ نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَ إِیّٰاکُمْ إِنَّ قَتْلَهُمْ کٰانَ خِطْأً کَبِیراً (۳۱) وَ لاٰ تَقْرَبُوا اَلزِّنیٰ إِنَّهُ کٰانَ فٰاحِشَهً وَ سٰاءَ سَبِیلاً (۳۲) وَ لاٰ تَقْتُلُوا اَلنَّفْسَ اَلَّتِی حَرَّمَ اَللّٰهُ إِلاّٰ بِالْحَقِّ وَ مَنْ قُتِلَ مَظْلُوماً فَقَدْ جَعَلْنٰا لِوَلِیِّهِ سُلْطٰاناً فَلاٰ یُسْرِفْ فِی اَلْقَتْلِ إِنَّهُ کٰانَ مَنْصُوراً (۳۳) وَ لاٰ تَقْرَبُوا مٰالَ اَلْیَتِیمِ إِلاّٰ بِالَّتِی هِیَ أَحْسَنُ حَتّٰی یَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَ أَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ اَلْعَهْدَ کٰانَ مَسْؤُلاً (۳۴) وَ أَوْفُوا اَلْکَیْلَ إِذٰا کِلْتُمْ وَ زِنُوا بِالْقِسْطٰاسِ اَلْمُسْتَقِیمِ ذٰلِکَ خَیْرٌ وَ أَحْسَنُ تَأْوِیلاً (۳۵) وَ لاٰ تَقْفُ مٰا لَیْسَ لَکَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ اَلسَّمْعَ وَ اَلْبَصَرَ وَ اَلْفُؤٰادَ کُلُّ أُولٰئِکَ کٰانَ عَنْهُ مَسْؤُلاً (۳۶) وَ لاٰ تَمْشِ فِی اَلْأَرْضِ مَرَحاً إِنَّکَ لَنْ تَخْرِقَ اَلْأَرْضَ وَ لَنْ تَبْلُغَ اَلْجِبٰالَ طُولاً (۳۷) کُلُّ ذٰلِکَ کٰانَ سَیِّئُهُ عِنْدَ رَبِّکَ مَکْرُوهاً (۳۸) ذٰلِکَ مِمّٰا أَوْحیٰ إِلَیْکَ رَبُّکَ مِنَ اَلْحِکْمَهِ وَ لاٰ تَجْعَلْ مَعَ اَللّٰهِ إِلٰهاً آخَرَ فَتُلْقیٰ فِی جَهَنَّمَ مَلُوماً مَدْحُوراً (۳۹)

ص: ۷۰۰

۱- ۱) .الاسراء ۹-۲۲:بحث روائی فی القرآن.

۲- ۲) .الاسراء ۹-۲۲:کلام فی القضاء فی فصول(فی تحصیل معناه و تحدیده؛نظره فلسفیه فی معنی القضاء)بحث فلسفی فی وجود الواجب تعالی.

بیان:

قوله تعالی: وَ قَضی رَبُّکَ أَلاّ تَعْبُدُوا إِلاّ إِیّاهُ «أَلاّ تَعْبُدُوا» الخ؛نفی و استثناء و«أن»مصدریه و یجوز ان یکون نهیا استثناء و أن مصدریه أو مفسره،و علی أی حال ینحل مجموع المستثنی و المستثنی منه الی جملتین کقولنا:تعبدونه و لا تعبدون غیره و ترجع الجملتان بوجه آخر الی حکم واحد و هو الحکم بعبادته عن اخلاص.

و القول سواء کان منحلا الی جملتین أو عائدا الی جمله واحده متعلق القضاء و هو القضاء التشریعی المتعلق بالاحکام و القضایا التشریعیه،و یفید معنی الفصل و الحکم القاطع المولوی،و هو کما یتعلق بالأمر یتعلق بالنهی و کما یبرم الأحکام المثبته یبرم الأحکام المنفیه، و لو کان بلفظ الأمر فقیل:و أمر ربک ان لا تعبدوا الا ایاه،لم یصح الا بنوع من التأویل و التجوز.

و الأمر باخلاص العباده للّه سبحانه أعظم الأوامر الدینیه و الاخلاص بالعباده أوجب الواجبات کما أن معصیته و هو الشرک باللّه سبحانه أکبر الکبائر الموبقه،قال تعالی: إِنَّ اللّهَ لا یَغْفِرُ أَنْ یُشْرَکَ بِهِ وَ یَغْفِرُ ما دُونَ ذلِکَ لِمَنْ یَشاءُ (النساء۴۸/).

و الیه یعود جمیع المعاصی بحسب التحلیل اذ لو لا طاعه غیر اللّه من شیاطین الجن و الإنس و هوی النفس و الجهل لم یقدم الانسان علی معصیه ربه فیما أمره به أو نهاه عنه و الطاعه عباده قال تعالی: أَ لَمْ أَعْهَدْ إِلَیْکُمْ یا بَنِی آدَمَ أَنْ لا تَعْبُدُوا الشَّیْطانَ (یس۶۰/)،و قال:

أَ فَرَأَیْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلهَهُ هَواهُ (الجاثیه۲۳/)،حتی أن الکافر المنکر للصانع مشرک بالقائه زمام تدبیر العالم الی الماده او الطبیعه او الدهر او غیر ذلک و هو مقر بسذاجه فطرته بالصانع

تعالی.

و لعظم أمر هذا الحکم قدمه علی سائر ما عد من الأحکام الخطیره شأنا کعقوق الوالدین و منع الحقوق المالیه و التبذیر و قتل الأولاد و الزنا و قتل النفس المحترمه و أکل مال الیتیم و نقض العهد و التطفیف فی الوزن و اتباع غیر العلم و الکبیر ثم ختمها بالنهی ثانیا عن الشرک.

قوله تعالی: وَ بِالْوٰالِدَیْنِ إِحْسٰاناً عطف علی سابقه أی و قضی ربک بأن تحسنوا بالوالدین إحسانا او ان أحسنوا بالوالدین احسانا و الإحسان فی الفعل یقابل الإساءه و هذا بعد التوحید للّه من أوجب الواجبات کما أن عقوقهما أکبر الکبائر بعد الشرک باللّه،و لذلک ذکره بعد حکم التوحید و قدمه علی سائر الأحکام المذکوره المعدوده و کذلک فعل فی عده مواضع من کلامه.

قوله تعالی: إِمّٰا یَبْلُغَنَّ عِنْدَکَ الْکِبَرَ أَحَدُهُمٰا أَوْ کِلاٰهُمٰا فَلاٰ تَقُلْ لَهُمٰا أُفٍّ وَ لاٰ تَنْهَرْهُمٰا وَ قُلْ لَهُمٰا قَوْلاً کَرِیماً «إِمّٰا» مرکب من«إن»الشرطیه و«ما»الزائده و هی المصححه لدخول نون التأکید علی فعل الشرط،و الکبر هو الکبر فی السن و أف کلمه تفید الضجر و الانزجار،و النهر هو الزجر بالصیاح و رفع الصوت و الاغلاظ فی القول.

فالآیه تدل علی وجوب إکرامهما و رعایه الأدب التام فی معاشرتهما و محاورتهما فی جمیع الأوقات و خاصه فی وقت یشتد حاجتهما الی ذلک و هو وقت بلوغ الکبر من احدهما او کلیهما عند الولد و معنی الآیه ظاهر.

قوله تعالی: وَ اخْفِضْ لَهُمٰا جَنٰاحَ الذُّلِّ مِنَ الرَّحْمَهِ وَ قُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمٰا کَمٰا رَبَّیٰانِی صَغِیراً خفض الجناح کنایه عن المبالغه فی التواضع و الخضوع قولا و فعلا مأخوذ من خفض فرخ الطائر جناحه لیستعطف أمه لتغذیته،و لذا قیده بالذل فهو دأب أفراخ الطیور إذا أرادت الغذاء من امهاتها،فالمعنی واجههما فی معاشرتک و محاورتک مواجهه یلوح منها تواضعک و خضوعک لهما و تذللک قبالهما رحمه بهما.

ص :۷۰۳

هذا ان كان الذل بمعنى المسكنه و ان كان بمعنى المطاوعه فهو مأخوذ من خفض الطائر جناحه ليجمع تحته افراخه رحمه بها و حفظا لها.

و قوله: وَ قُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمٰا كَمٰا رَبَّيٰانِي صَغِيراً، أى اذكر تربيتهما لك صغيرا فادع اللّه سبحانه أن يرحمهما كما رحماك و ربياك صغيرا.

قال فى المجمع:و فى هذا دلاله على أن دعاء الولد لوالده الميت مسموع و إلا لم يكن للامر به معنى.انتهى.و الذى يدل عليه كون هذا الدعاء فى مظنه الإجابه و هو أدب دينى ينتفع به الولد و ان فرض عدم انتفاع والديه به على أن وجه تخصيص استجابه الدعاء بالوالد الميت غير ظاهر و الآيه مطلقه.

قوله تعالى: رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمٰا فِي نُفُوسِكُمْ إِنْ تَكُونُوا صٰالِحِينَ فَإِنَّهُ كٰانَ لِلْأَوّٰابِينَ غَفُوراً السياق يعطى أن تكون الآيه متعلقه بما تقدمها من إيجاب إحسان الوالدين و تحريم عقوقهما،و على هذا فهى متعرضه لما إذا بدرت من الولد بادره فى حق الوالدين من قول أو فعل يتأذيان به،و إنما لم يصرح به للإشاره الى أن ذلك مما لا ينبغى أن يذكر كما لا ينبغى أن يقع.

فقوله: رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمٰا فِي نُفُوسِكُمْ أى أعلم منكم به،و هو تمهيد لما يتلوه من قوله: إِنْ تَكُونُوا صٰالِحِينَ فيفيد تحقيق معنى الصلاح أى إن تكونوا صالحين و علم اللّه من نفوسكم ذلك فإنه كان،الخ؛و قوله: فَإِنَّهُ كٰانَ لِلْأَوّٰابِينَ غَفُوراً أى للراجعين اليه عند كل معصيه و هو من وضع البيان العام موضع الخاص.

و المعنى:إن تكونوا صالحين و علم اللّه من نفوسكم و رجعتم و تبتم اليه فى بادره ظهرت منكم على والديكم غفر اللّه لكم ذلك إنه كان للأوابين غفورا.

قوله تعالى: وَ آتِ ذَا الْقُرْبىٰ حَقَّهُ وَ الْمِسْكِينَ وَ ابْنَ السَّبِيلِ تقدم الكلام فيه فى نظائره،و بالآيه أن إيتاء ذى القربى و المسكين و ابن السبيل مما شرع قبل الهجره لأنها آيه

مکیه من سوره مکیه.

قوله تعالی: وَ لاٰ تُبَذِّرْ تَبْذِیراً إِنَّ الْمُبَذِّرِینَ کٰانُوا إِخْوٰانَ الشَّیٰاطِینِ وَ کٰانَ الشَّیْطٰانُ لِرَبِّهِ کَفُوراً قال فی المجمع:التبذیر التفریق بالإسراف،و أصله أن یفرق کما یفرق البذر إلا أنه یختص بما یکون علی سبیل الإفساد،و ما کان علی وجه الإصلاح لا یسمی تبذیرا و إن کثر.انتهی.

و قوله: إِنَّ الْمُبَذِّرِینَ کٰانُوا إِخْوٰانَ الشَّیٰاطِینِ تعلیل للنهی عن التبذیر، و المعنی لا تبذر إنک إن تبذر کنت من المبذرین و المبذرون إخوان الشیاطین،و کأن وجه المواخاه بینهم أن الواحد منهم یصیر ملازما لشیطانه و بالعکس کالأخوین الذین هما شقیقان متلازمان فی أصلهما الواحد کما یشیر الیه قوله تعالی: وَ قَیَّضْنٰا لَهُمْ قُرَنٰاءَ (حم السجده/ ۲۵)،و قوله: اُحْشُرُوا الَّذِینَ ظَلَمُوا وَ أَزْوٰاجَهُمْ (الصافات۲۲/)أی قرناءهم:و قوله:

وَ إِخْوٰانُهُمْ یَمُدُّونَهُمْ فِی الغَیِّ ثُمَّ لاٰ یُقْصِرُونَ (الأعراف۲۰۲/).

و من هنا یظهر أن تفسیر من فسر الآیه بأنهم قرناء الشیاطین أحسن من قول من قال:

المعنی أنهم أتباع الشیاطین سالکون سبیلهم.

و أما قوله: «وَ کٰانَ الشَّیْطٰانُ لِرَبِّهِ کَفُوراً» فالمراد بالشیطان فیه هو ابلیس الذی أو أبو الشیاطین و هم ذریته و قبیله و اللام حینئذ للعهد الذهنی و یمکن أن یکون السلام للجنس و المراد به جنس الشیطان و علی أی حال کونه کفورا لربه من جهه کفرانه بنعم اللّه حیث أنه یصرف ما آتاه من قوه و قدره و استطاعه فی سبیل إغواء الناس و حملهم علی المعصیه و دعوتهم الی الخطیئه و کفران النعمه.

و قد ظهرت مما تقدم النکته فی جمع الشیطان أولا و إفراده ثانیا فإن الاعتبار أولا بأن کل مبذر أخو شیطانه الخاص فالجمیع إخوان للشیاطین و الاعتبار ثانیا بإبلیس الذی هو أبو الشیاطین أو بجنس الشیطان.

قوله تعالی: وَ إِمّٰا تُعْرِضَنَّ عَنْهُمُ ابْتِغٰاءَ رَحْمَهٍ مِنْ رَبِّکَ تَرْجُوهٰا فَقُلْ لَهُمْ قَوْلاً مَیْسُوراً أصله إن تعرض عنهم و«ما»زائده للتأکید و النون للتأکید.

و السیاق یشهد بأن الکلام فی إنفاق الأموال فالمراد بقوله: «وَ إِمّٰا تُعْرِضَنَّ عَنْهُمُ» الإعراض عمن سأله شیئا من المال ینفقه له و یسد به خلته؛و لیس المراد به کل إعراض کیف اتفق بل الإعراض عند ما لیس عنده شیء من المال یبذله له و لیس بآیس من وجدانه بدلیل قوله: اِبْتِغٰاءَ رَحْمَهٍ مِنْ رَبِّکَ تَرْجُوهٰا أی کنت تعرض عنهم لا لکونک ملیئا بالمال شحیحا به؛و لا لأنک فاقد له آیس من حصوله بل لأنک فاقد له مبتغ و طالب لرحمه من ربک ترجوها یعنی الرزق.

و قوله: فَقُلْ لَهُمْ قَوْلاً مَیْسُوراً أی سهلا لینا أی لا تغلظ فی القول و لا تجف فی الرد کما قال تعالی: وَ أَمَّا السّٰائِلَ فَلاٰ تَنْهَرْ (الضحی/۱۰)بل رده بقول سهل لین.

قال فی الکشاف:و قوله: «ابْتِغٰاءَ رَحْمَهٍ مِنْ رَبِّکَ» إما أن یتعلق بجواب الشرط مقدما علیه أی فقل لهم قولا سهلا لینا وعدهم وعدا جمیلا رحمه لهم و تطییبا لقلوبهم ابتغاء رحمه من ربک ای ابتغ رحمه اللّٰه التی ترجوها برحمتک علیهم،و إما أن یتعلق بالشرط أی و إن أعرضت عنهم لفقد رزق من ربک ترجو أن یفتح لک-فسمی الرزق رحمه-فردهم ردا جمیلا فوضع الابتغاء موضع الفقد لأن فاقد الرزق مبتغ له فکان الفقد سبب الابتغاء و الابتغاء مسببا عنه فوضع المسبب موضع السبب.انتهی.

قوله تعالی: وَ لاٰ تَجْعَلْ یَدَکَ مَغْلُولَهً إِلیٰ عُنُقِکَ وَ لاٰ تَبْسُطْهٰا کُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُوماً مَحْسُوراً جعل الید مغلوله الی العنق کنایه عن الإمساک کمن لا یعطی و لا یهب شیئا لبخله و شح نفسه،و بسط الید کل البسط کنایه عن إنفاق الإنسان کل ما فی وجده بحیث لا یبقی شیئا کمن یبسط یده کل البسط بحیث لا یستقر علیها شیء ففی الکلام نهی بالغ عن التفریط و الإفراط فی الإنفاق.

و قوله: فَتَقْعُدَ مَلُوماً مَحْسُوراً متفرع على قوله: «وَ لاٰ تَبْسُطْهٰا» الخ؛و الحسر هو الانقطاع أو العرى أى و لا تبسط يدک کل البسط حتى يتعقب ذلک أن تقعد ملوما لنفسک و غيرک منقطعا عن واجبات المعاش أو عريانا لا تقدر على أن تظهر للناس و تعاشرهم و تراودهم.

قوله تعالى: إِنَّ رَبَّکَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشٰاءُ وَ يَقْدِرُ إِنَّهُ کٰانَ بِعِبٰادِهِ خَبِيراً بَصِيراً ظاهر السياق أن الآيه فى مقام التعليل لما تقدم فى الآيه السابقه من النهى عن الإفراط و التفريط فى إنفاق المال و بذله.

و المعنى:أن هذا دأب ربک و سنته الجاريه يبسط الرزق لمن يشاء و يقدر لمن يشاء فلا يبسطه کل البسط و لا يمسک عنه کل الإمساک رعايه لمصلحه العباد إنه کان بعباده خبيرا بصيرا و ينبغى لک أن تتخلق بخلق اللّه و تتخذ طريق الاعتدال و تتجنب الافراط و التفريط.

قوله تعالى: وَ لاٰ تَقْتُلُوا أَوْلاٰدَکُمْ خَشْيَهَ إِمْلاٰقٍ نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَ إِيّٰاکُمْ إِنَّ قَتْلَهُمْ کٰانَ خِطْأً کَبِيراً الاملاق الفاقه و الفقر،و قال فى المفردات:الخطأ العدول عن الجهه و ذلک أضرب:أحدها أن تريد غير ما تحسن ارادته و فعله،و هذا هو الخطأ التام المأخوذ به الانسان يقال:خطئ يخطأ و خطأه،قال تعالى: إِنَّ قَتْلَهُمْ کٰانَ خِطْأً کَبِيراً و قال: وَ إِنْ کُنّٰا لَخٰاطِئِينَ و الثانى أن يريد ما يحسن فعله و لکن يقع منه خلاف ما يريد فيقال:أخطأ اخطاء فهو مخطئ و هذا قد أصاب فى الاراده و أخطأ فى الفعل،و هذا المعنى بقوله: وَ مَنْ قَتَلَ مُؤْمِناً خَطَأً فَتَحْرِيرُ رَقَبَهٍ، و الثالث أن يريد ما لا يحسن فعله و يتفق منه خلافه فهذا مخطئ فى الإراده مصيب فى الفعل فهو مذموم بقصده غير محمود على فعله.

و جمله الأمر أن من أراد شيئا فاتفق منه غيره يقال:أخطأ،و ان وقع منه کما أراده يقال:

أصاب،و قد يقال لمن فعل فعلا لا يحسن أو أراد اراده لا يجمل:انه أخطأ،و لذا يقال:أصاب الخطأ و أخطأ الصواب و أصاب الصواب و أخطأ الخطأ و هذه اللفظه مشترکه کما ترى متردده

ص:٧٠٧

بين معان يجب لمن يتحرى الحقائق أو يتأملها.انتهى بتلخيص.

و فى الآيه نهى شديد عن قتل الأولاد خوفا من الفقر و الحاجه و قوله: «نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَ إِيّاكُمْ» تعليل للنهى و تمهيد لقوله بعد: «إِنَّ قَتْلَهُمْ كانَ خِطْأً كَبِيراً» .

و المعنى و لا تقتلوا أولادكم خوفا من أن تبتلوا بالفقر و الحاجه فيؤديهم ذلك الى ذل السؤال أو ازدواج بناتكم من غير الأكفاء أو غير ذلك مما يذهب بكرامتكم فإنكم لستم ترزقونهم حتى تفقدوا الرزق عند فقركم و اعساركم بل نحن نرزقهم و اياكم ان قتلهم كان خطأ كبيرا.

و أما الآيه التى نحن فيها و أترابها فإنها تنهى عن قتل الأولاد خشيه إملاق،و لا موجب لحمل الأولاد على البنات مع كونه أعم،و لا حمل الهون على خوف الفقر مع كونهما متغايرين فالحق أن الآيه تكشف عن سنه سيئه اخرى غير وأد البنات دفعا للهون و هى قتل الأولاد من ذكر و انثى خوفا من الفقر و الفاقه و الآيات تنهى عنه.

قوله تعالى: وَ لا تَقْرَبُوا الزِّنى إِنَّهُ كانَ فاحِشَةً وَ ساءَ سَبِيلاً نهى عن الزنا و قد بالغ فى تحريمه حيث نهاهم عن أن يقربوه،و علله بقوله: «إِنَّهُ كانَ فاحِشَةً» فأفاد أن الفحش صفه لازمه له لا يفارقه،و قوله: «وَ ساءَ سَبِيلاً» فأفاد أنه سبيل سيئ يؤدى الى فساد المجتمع فى جميع شئونه حتى ينحل عقده و يختل نظامه و فيه هلاك الإنسانيه و قد بالغ سبحانه فى وعيد من أتى به حيث قال فى صفات المؤمنين: وَ لا يَزْنُونَ وَ مَنْ يَفْعَلْ ذٰلِكَ يَلْقَ أَثاماً يُضاعَفْ لَهُ الْعَذابُ يَوْمَ الْقِيامَهِ وَ يَخْلُدْ فِيهِ مُهاناً إِلاّ مَنْ تابَ وَ آمَنَ وَ عَمِلَ عَمَلاً صالِحاً (الفرقان/٧٠) (۱).

قوله تعالى: وَ لا تَقْرَبُوا مالَ الْيَتِيمِ إِلاّ بِالَّتِى هِىَ أَحْسَنُ حَتّى يَبْلُغَ

ص: ۷۰۸

۱- ۱) .الاسراء ۲۳-۳۹:كلام فى حرمه الزنا و هو بحث قرآنى اجتماعى.

أَشُدَّهُ نهی عن أكل مال اليتيم و هو من الكبائر التی أوعد اللّه عليها النار قال تعالی: إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوالَ الْيَتامى ظُلْماً إِنَّما يَأْكُلُونَ فِی بُطُونِهِمْ ناراً وَ سَيَصْلَوْنَ سَعِيراً (النساء/ ١٠).

و فی النهی عن الاقتراب مبالغه لإفاده اشتداد الحرمه.

و قوله: بِالَّتِی هِیَ أَحْسَنُ أی بالطريقه التی هی أحسن و فيه مصلحه إنماء ماله، و قوله: «حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ» هو أوان البلوغ و الرشد و عند ذلك يرتفع عنه اليتيم فالتحديد بهذه الجمله لكون النهی عن القرب فی معنی الأمر بالصيانه و الحفظ كأنه قيل:احتفظوا علی ماله حتی يبلغ أشده فتردوه اليه،و بعباره أخری الكلام فی معنی قولنا:لا تقربوا مال اليتيم ما دام يتيما،و قد تقدم بعض ما يناسب المقام فی سوره الأنعام آيه ١٥٢.

قوله تعالی: وَ أَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كانَ مَسْؤُلاً أی مسئول عنه و هو من الحذف و الإيصال السائغ فی الكلام،و قيل:المراد السؤال عن نفس العهد فان من الجائز أن تتمثل الأعمال يوم القيامه فتشهد للانسان أو عليه و تشفع له أو تخاصمه.

قوله تعالی: وَ أَوْفُوا الْكَيْلَ إِذا كِلْتُمْ وَ زِنُوا بِالْقِسْطاسِ الْمُسْتَقِيمِ ذلِكَ خَيْرٌ وَ أَحْسَنُ تَأْوِيلاً القسطاس بكسر القاف و ضمها هو الميزان قيل:رومی معرب و قيل:

عربی،و قيل مركب فی الأصل من القسط و هو العدل و طاس و هو كفه الميزان و القسطاس المستقيم هو الميزان العادل لا يخسر فی وزنه.

و قوله: ذلِكَ خَيْرٌ وَ أَحْسَنُ تَأْوِيلاً الخير هو الذی يجب أن يختاره الإنسان إذا تردد الأمر بينه و بين غيره،و التأويل هو الحقيقه التی ينتهی إليها الأمر،و كون إيفاء الكيل و الوزن بالقسطاس المستقيم خيرا لما فيه من الاتقاء من استراق أموال الناس و اختلاسها من حيث لا يشعرون و جلب وثوقهم.

و كونهما أحسن تأويلا لما فيهما من رعايه الرشد و الاستقامه فی تقدير الناس معيشتهم فان

معایشـهم تقوم فی التمتع بأمتعه الحیاه علی أصـلین اکتساب الأمتعه الصالحه للتمتع و المبادله علی الزائـد علی قـدر حاجتهم فهم یقـدرون معیشـتهم علی قـدر مـا یسـعهم أن یبـذلوه من المـال عینـا أو قیمه،و علی قـدر ما یحتاجون الیه من الأمتعه المشتراه فإذا خسروا بالتطفیف و نقص الکیل و الوزن فقد اختلت علیهم الحیاه من الجهتین جمیعا،و ارتفع الأمن العام من بینهم.

و أما إذا أقیم الوزن بالقسط فقـد أطل علیم الرشـد و اسـتقامت أوضاعهم الاقتصادیه بإصابه الصواب فیما قدروا علیه معیشـتهم و اجتلب وثوقهم الی أهل السوق و استقر بینهم الأمن العام.

قوله تعـالی: وَ لاٰ تَقْفُ مٰا لَیسَ لَکَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَ الْبَصَرَ وَ الْفُؤٰادَ کُلُّ أُولٰئِکَ کٰانَ عَنْهُ مَسْؤُلاً القراءه المشـهوره «لاٰ تَقْفُ» بسکون القاف و ضم الفاء من قفا یقفو قفوا اذا اتبعه و منه قافیه الشعر لکونها فی آخر المصراع تابعه لما تقدمها،و قرئ «لاٰ تَقُفْ» بضم القاف و سـکون الفاء من قاف بمعنی قفا،و لـذلک نقل عن بعض أهل اللغه أن قاف مقلوب قفا مثل جبـذ مقلوب جذب،و منه القیافه بمعنی اتباع أثر الأقدام.

و الآـیه تنهی عن اتباع ما لا علم به،و هی لاطلاقها تشـمل الاتباع اعتقادا و عملا، و تتحصل فی مثل قولنا:لا تعتقـد ما لا علم لک به و لا تقل ما لا علم لک به و لا تفعل ما لا علم لک به لأن فی ذلک کله اتباعا.

قوله تعالی: وَ لاٰ تَمْشِ فِی الْأَرْضِ مَرَحاً إِنَّکَ لَنْ تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَ لَنْ تَبْلُغَ الْجِبٰالَ طُولاً المرح شده الفرح بالباطل-کما قیل-و لعل التقییـد بالباطـل للـدلاله علی خروجه عن حـد الاعتـدال فإن الفرح الحق هو ما یکون ابتهاجا بنعمه من نعم اللّٰه شـکرا له و هو لا یتعـدی حـد الاعتدال،و اما اذا فرح و اشـتد منه ذلک حتی خف عقله و ظهر آثاره فی افعاله و اقواله و قیامه و قعوده و خاصه فی مشیه فهو من الباطل.

و قوله: وَ لاٰ تَمْشِ فِی الْأَرْضِ مَرَحاً نهی عن استعظام الانسان نفسه بأکثر

مما هو علیه لمثل البطر و الأشر و الکبر و الخیلاء،و انما ذکر المشی فی الأرض مرحا لظهور ذلک فیه.

و قوله: إِنَّکَ لَنْ تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَ لَنْ تَبْلُغَ الْجِبٰالَ طُولاً کنایه عن ان فعالک هذا و انت ترید به اظهار القدره و القوه و العظمه انما هو و هم تتوهمه فإن هناک ما هو أقوی منک لا یخترق بقدمیک و هی الأرض و ما هو أطول منک و هی الجبال فاعترف بذلک أنک وضیع مهین فلا شیء مما یبتغیه الإنسان و یتنافس فیه فی هذه النشأه من ملک و عزه و سلطنه و قدره و سؤدد و مال و غیرها إلا امور وهمیه لا حقیقه لها وراء الإدراک الإنسانی سخر الله النفوس للتصدیق بها و الاعتماد فی العمل علیها لتعمیر النشأه و تمام الکلمه،و لو لا هذه الأوهام لم یعش الإنسان فی الدنیا و لا تمت کلمته تعالی: وَ لَکُمْ فِی الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَ مَتٰاعٌ إِلیٰ حِینٍ (البقره۳۶/).

قوله تعالی: کُلُّ ذٰلِکَ کٰانَ سَیِّئُهُ عِنْدَ رَبِّکَ مَکْرُوهاً الإشاره بذلک الی ما تقدم من الواجبات و المحرمات-کما قیل-و الضمیر فی «سَیِّئُهُ» یرجع الی ذلک،و المعنی کل ما تقدم کان سیئه-و هو ما نهی عنه و کان معصیه من بین المذکورات-عند ربک مکروها لا یریده الله تعالی.

و فی غیر القراءه المعروفه«سیئه»بفتح الهمزه و التاء فی آخرها و هی علی هذه القراءه خبر کان و المعنی واضح.

قوله تعالی: ذٰلِکَ مِمّٰا أَوْحیٰ إِلَیْکَ رَبُّکَ مِنَ الْحِکْمَهِ ذلک إشاره الی ما تقدم من تفصیل التکالیف و فی الآیه إطلاق الحکمه علی الأحکام الفرعیه و یمکن أن یکون لما تشتمل علیه من المصالح المستفاده إجمالا من سابق الکلام.

قوله تعالی: وَ لاٰ تَجْعَلْ مَعَ اللّٰهِ إِلٰهاً آخَرَ فَتُلْقیٰ فِی جَهَنَّمَ مَلُوماً مَدْحُوراً کرر سبحانه النهی عن الشرک و قد نهی عنه سابقا اعتناء بشأن التوحید و تفخیما

ص:۷۱۱

لأمره،و هو كالوصله يتصل به لاحق الكلام بسابقه،و معنى الآيه ظاهر (۱).

[سوره الإسراء (۱۷): الآيات ۴۰ الی ۵۵]

اشاره

أَ فَأَصْفاكُمْ رَبُّكُمْ بِالْبَنِينَ وَ اتَّخَذَ مِنَ الْمَلائِكَهِ إِناثاً إِنَّكُمْ لَتَقُولُونَ قَوْلاً عَظِيماً (۴۰) وَ لَقَدْ صَرَّفْنا فِي هذَا الْقُرْآنِ لِيَذَّكَّرُوا وَ ما يَزِيدُهُمْ إِلاّ نُفُوراً (۴۱) قُلْ لَوْ كانَ مَعَهُ آلِهَهٌ كَما يَقُولُونَ إِذاً لاَبْتَغَوْا إِلى ذِي الْعَرْشِ سَبِيلاً (۴۲) سُبْحانَهُ وَ تَعالى عَمّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيراً (۴۳) تُسَبِّحُ لَهُ السَّماواتُ السَّبْعُ وَ الْأَرْضُ وَ مَنْ فِيهِنَّ وَ إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلاّ يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَ لكِنْ لا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ إِنَّهُ كانَ حَلِيماً غَفُوراً (۴۴) وَ إِذا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنا بَيْنَكَ وَ بَيْنَ الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَهِ حِجاباً مَسْتُوراً (۴۵) وَ جَعَلْنا عَلى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّهً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَ فِي آذانِهِمْ وَقْراً وَ إِذا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ وَلَّوْا عَلى أَدْبارِهِمْ نُفُوراً (۴۶) نَحْنُ أَعْلَمُ بِما يَسْتَمِعُونَ بِهِ إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ وَ إِذْ هُمْ نَجْوى إِذْ يَقُولُ الظّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلاّ رَجُلاً مَسْحُوراً (۴۷) اُنْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثالَ فَضَلُّوا فَلا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلاً (۴۸) وَ قالُوا أَ إِذا كُنّا عِظاماً وَ رُفاتاً أَ إِنّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقاً جَدِيداً (۴۹) قُلْ كُونُوا حِجارَهً أَوْ حَدِيداً (۵۰) أَوْ خَلْقاً مِمّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ فَسَيَقُولُونَ مَنْ يُعِيدُنا قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّهٍ فَسَيُنْغِضُونَ إِلَيْكَ رُؤُسَهُمْ وَ يَقُولُونَ مَتى هُوَ قُلْ عَسى أَنْ يَكُونَ قَرِيباً (۵۱) يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ وَ تَظُنُّونَ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلاّ قَلِيلاً (۵۲) وَ قُلْ لِعِبادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ الشَّيْطانَ يَنْزَغُ بَيْنَهُمْ إِنَّ الشَّيْطانَ كانَ لِلْإِنْسانِ عَدُوًّا مُبِيناً (۵۳) رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ إِنْ يَشَأْ يَرْحَمْكُمْ أَوْ إِنْ يَشَأْ يُعَذِّبْكُمْ وَ ما أَرْسَلْناكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلاً (۵۴) وَ رَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَنْ فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ لَقَدْ فَضَّلْنا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلى بَعْضٍ وَ آتَيْنا داوُدَ زَبُوراً (۵۵)

۱- ۱) .الاسراء ۲۳-۳۹:بحث روائی فی مشیئه اللّه و ارادته؛الاحسان بالوالدین؛الاوابین؛الانفاق،حرمه الزنا؛ القصاص.

بيان:

قوله تعالى: أَ فَأَصْفٰاكُمْ رَبُّكُمْ بِالْبَنِينَ وَ اتَّخَذَ مِنَ الْمَلاٰئِكَةِ إِنٰاثاً إِنَّكُمْ لَتَقُولُونَ قَوْلاً عَظِيماً الإصفاء الإخلاص قال فی المجمع:تقول:أصفيت فلانا بالشیء آثرته به.انتهی.

خطاب لمن يقول منهم:ان الملائكه بنات اللّه أو بعضهم بنات اللّه و الاستفهام للانكار، و لعله بدل البنات من الاناث لكونهم يعدون الانوثه من صفات الخسه.

ص:٧١٣

و المعنی اذا کان سبحانه ربکم لا رب غیره و هو الذی یتولی أمر کل شیء فهل تقولون انه آثرکم بکرامه لم یتکرم به هو نفسه و هو انه خصکم بالبنین و لم یتخذ لنفسه من الود الا الاناث و هم الملائکه الکرام الذین تزعمون انهم اناث انکم لتقولون قولا عظیما من حیث استتباعه التبعه السیئه.

قوله تعالی: وَ لَقَدْ صَرَّفْنٰا فِی هٰذَا الْقُرْآنِ لِیَذَّکَّرُوا وَ مٰا یَزِیدُهُمْ إِلاّٰ نُفُوراً قال فی المفردات:الصرف رد الشیء من حاله الی حاله او ابداله بغیره.قال:و التصریف کالصرف الا فی التکثیر،و اکثر ما یقال فی صرف الشیء من حاله الی حاله و من امر الی امر، و تصریف الریاح هو صرفها من حال الی حال قال تعالی: وَ صَرَّفْنَا الْآیٰاتِ وَ صَرَّفْنٰا فِیهِ مِنَ الْوَعِیدِ و منه تصریف الکلام و تصریف الدراهم.انتهی.

و قال:النفر الانزعاج من الشیء و الی الشیء کالفزع الی الشیء و عن الشیء یقال:نفر عن الشیء نفورا قال تعالی: مٰا زٰادَهُمْ إِلاّٰ نُفُوراً وَ مٰا یَزِیدُهُمْ إِلاّٰ نُفُوراً انتهی.

فقوله: وَ لَقَدْ صَرَّفْنٰا فِی هٰذَا الْقُرْآنِ لِیَذَّکَّرُوا معناه بشهاده السیاق:و اقسم لقد رددنا الکلام معهم فی امر التوحید و نفی الشریک من وجه الی وجه و حولناه من لحن الی لحن فی هذا القرآن فأوردناه بمختلف العبارات و بیناه بأقسام البیانات لیتذکروا و یتبین لهم الحق.

و قوله: وَ مٰا یَزِیدُهُمْ إِلاّٰ نُفُوراً ای ما یزیدهم التصریف الا انزعاجا کلما استؤنف جیء ببیان جدید ورثهم نفره جدیده.

قوله تعالی: قُلْ لَوْ کٰانَ مَعَهُ آلِهَهٌ کَمٰا یَقُولُونَ إِذاً لاَبْتَغَوْا إِلیٰ ذِی الْعَرْشِ سَبِیلاً أعرض عن مخاطبتهم فصرف الخطاب الی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم بأمره أن یکلمهم فی أمر التوحید و نفی الشریک.و الذی یقولون به أن هناک آلهه دون اللّه یتولون جهات التدبیر فی العالم علی اختلاف مراتبهم و الواحد منهم رب لما یدبره کإله السماء و إله الأرض و إله الحرب و إله

قریش.

و إذ کانوا شرکاء من جهه التدبیر لکل واحد منهم الملک علی حسب ربوبیته و الملک من توابع الخلق الذی یختص به سبحانه حتی علی معتقدهم (۱)کان الملک مما یقبل فی نفسه أن یقوم به غیره تعالی و حب الملک و السلطنه ضروری لکل موجود کانوا بالضروره طالبین أن ینازعوه فی ملکه و ینتزعوه من یده حتی ینفرد الواحد منهم بالملک و السلطنه،و یتعین بالعزه و الهیمنه تعالی اللّه عن ذلک.

فملخص الحجه أنه لو کان معه آلهه کما یقولون و کان یمکن أن ینال غیره تعالی شیئا من ملکه الذی هو من لزوم ذاته الفیاضه لکل شیء و حب الملک و السلطنه مغروز فی کل موجود بالضروره لطلب اولئک الآلهه أن ینالوا ملکه فیعزلوه عن عرشه و یزدادوا ملکا علی ملک لحبهم ذلک ضروره لکن لا سبیل لأحد الیه تعالی عن ذلک.

فقوله: «إِذاً لاَبْتَغَوْا إِلیٰ ذِی الْعَرْشِ سَبِیلاً» أی طلبوا سبیلا الیه لیغلبوه علی ماله من الملک،و التعبیر عنه تعالی بذی العرش و هو من الصفات الخاصه بالملک للدلاله علی أن ابتغاءهم السبیل الیه انما هو لکونه ذا العرش و هو ابتغاء سبیل الی عرشه لیستقروا علیه.

و من هنا یظهر أن قول بعضهم ان الحجه فی الآیه هی فی معنی الحجه التی فی قوله تعالی:

لَوْ کٰانَ فِیهِمٰا آلِهَهٌ إِلاَّ اللّٰهُ لَفَسَدَتٰا الآیه(الأنبیاء۲۲/)فی غیر محله.

قوله تعالی: سُبْحٰانَهُ وَ تَعٰالیٰ عَمّٰا یَقُولُونَ عُلُوًّا کَبِیراً التعالی هو العلو البالغ و لهذا وصف المفعول المطلق أعنی «عُلُوًّا» بقوله: «کَبِیراً» فالکلام فی معنی تعالیا:

و الآیه تنزیه له تعالی عما یقولونه من ثبوت الآلهه و کون ملکه و ربوبیته مما یمکن أن یناله

---

۱ - ۱) .کما نقل انهم کانوا یقولون فی التلبیه:لبیک لا شریک لک الا شریکا هو لک تملکه و ما ملک و الکتب المقدسه البرهمنیه و البوذیه مملوءه ان الملک کله للّه سبحانه.

غیره.

قوله تعالی: تُسَبِّحُ لَهُ السَّمٰاوٰاتُ السَّبْعُ وَ الْأَرْضُ وَ مَنْ فِیهِنَّ وَ إِنْ مِنْ شَیْءٍ إِلاّٰ یُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَ لٰکِنْ لاٰ تَفْقَهُونَ تَسْبِیحَهُمْ الخ؛الآیه و ما قبلها و ان کانت واقعه موقع التعظیم کقوله: وَ قٰالُوا اتَّخَذَ اللّٰهُ وَلَداً سُبْحٰانَهُ لکنها تفید بوجه فی الحجه المتقدمه فإنها بمنزله المقدمه المتممه لقوله: «لَوْ کٰانَ مَعَهُ آلِهَهٌ کَمٰا یَقُولُونَ» الخ؛فإن الحجه بالحقیقه قیاس استثنائی و الذی بمنزله الاستثناء هو ما فی الآیه من تسبیح الأشیاء له سبحانه کأنه قیل:لو کان معه آلهه لکان ملکه فی معرض المنازعه و المهاجمه لکن الملک من السماوات و الأرض و من فیهن ینزهه عن ذلک و یشهد أن لا شریک له فی الملک فإنها لم تبتدأ الا منه و لا تنتهی الا الیه و لا تقوم الا به و لا تخضع سجدا الا له فلا یتلبس بالملک و لا یصلح له الا هو فلا رب غیره.

و التسبیح تنزیه قولی کلامی و حقیقه الکلام الکشف عما فی الضمیر بنوع من الإشاره الیه و الدلاله علیه غیر أن الإنسان لما لم یجد الی اراده کل ما یرید الإشاره الیه من طریق التکوین طریقا التجأ الی استعمال الألفاظ و هی الأصوات الموضوعه للمعانی،و دل بها علی ما فی ضمیره،و جرت علی ذلک سنه التفهیم و التفهم،و ربما استعان علی بعض مقاصده بالإشاره بیده أو رأسه أو غیرهما،و ربما استعان علی ذلک بکتابه أو نصب علامه.

و بالجمله فالذی یکشف به عن معنی مقصود قول و کلام و قیام الشیء بهذا الکشف قول منه و تکلیم و ان لم یکن بصوت مقروع و لفظ موضوع،و من الدلیل علیه ما ینسبه القرآن الیه تعالی من الکلام و القول و الأمر و نحو ذلک مما فیه معنی الکشف عن المقاصد و لیس من قبیل القول و الکلام المعهود عندنا معشر المتلسنین باللغات و قد سماه اللّٰه سبحانه قولا و کلاما.

و عند هذه الموجودات المشهوده من السماء و الأرض و من فیهما ما یکشف کشفا صریحا عن وحدانیه ربها فی ربوبیته و ینزهه تعالی عن کل نقص و شین فهی تسبح اللّٰه سبحانه.

ص :۷۱۶

و ذلک أنها لیست لها فی أنفسها إلّا محض الحاجه و صرف الفاقه الیه فی ذاتها و صفاتها و أحوالها.و الحاجه أقوی کاشف عما الیه الحاجه لا یستقل المحتاج دونه و لا ینفک عنه فکل من هذه الموجودات یکشف بحاجته فی وجوده و نقصه فی ذاته عن موجده الغنی فی وجوده التام الکامل فی ذاته و بارتباطه بسائر الموجودات التی یستعین بها علی تکمیل وجوده و رفع نقائصه فی ذاته أن موجده هو ربه المتصرف فی کل شیء المدبر لأمره.

ثم النظام العام الجاری فی الأشیاء الجامع لشتاتها الرابط بینها یکشف عن وحده موجدها، و أنه الذی الیه بوحدته یرجع الأشیاء و به بوحدته ترتفع الحوائج و النقائص فلا یخلو من دونه من الحاجه،و لا یتعری ما سواه من النقیصه و هو الرب لا رب غیره و الغنی الذی لا فقر عنده و الکمال الذی لا نقص فیه.

فکل واحد من هذه الموجدات یکشف بحاجته و نقصه عن تنزه ربه عن الحاجه و براءته من النقص حتی أن الجاهل المثبت لربه شرکاء من دونه أو الناسب الیه شیئا من النقص و الشین تعالی و تقدس یثبت بذلک تنزهه من الشریک و ینسب بذلک الیه البراءه من النقص فإن المعنی تصور فی ضمیر هذا الإنسان و اللفظ الذی یلفظه لسانه و جمیع ما استخدمه فی تأدیه هذا المقصود کل ذلک مور موجوده تکشف بحاجتها الوجودیه عن رب واحد لا شریک له و لا نقص فیه.

فمثل هذا الإنسان الجاحد فی کون جحوده اعترافا مثل ما لو ادعی إنسان أن لا إنسان متکلما فی الدنیا و شهد علی ذلک قولا فإن شهادته أقوی حجه علی خلاف ما ادعاه و شهد علیه و کلما تکررت الشهاده علی هذا النمط و کثر الشهود تأکدت الحجه من طریق الشهاده علی خلافها.

فإن قلت:مجرد الکشف عن التنزه لا یسمی تسبیحا حتی یقارن القصد و القصد مما یتوقف علی الحیاه و أغلب هذه الموجودات عادمه للحیاه کالأرض و السماء و أنواع الجمادات فلا

مخلص من حمل التسبيح على المجاز فتسبيحها دلالتها بحسب وجودها على تنزه ربها.

قلت:كلامه تعالى مشعر بأن العلم سار فى الموجودات مع سريان الخلقه فلكل منها حظ من العلم على مقدار حظه من الوجود،و ليس لازم ذلک أن يتساوى الجميع من حيث العلم أو يتحد من حيث جنسه و نوعه أو يكون عند كل ما عند الإنسان من ذلک أو أن يفقه الإنسان بما عندها من العلم قال تعالى حكايه عن أعضاء الإنسان: قَالُوا أَنْطَقَنَا اللّٰهُ الَّذِی أَنْطَقَ کُلَّ شَیْءٍ (حم السجده۲۱/)و قال: فَقَالَ لَهَا وَ لِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعاً أَوْ كَرْهاً قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ (حم السجده۱۱/)و الآيات فى هذا المعنى كثيره،و سيوافيک كلام مستقل فى ذلک إن شاء اللّٰه تعالى.

و إذا كان كذلک فما من موجود مخلوق إلا و هو يشعر بنفسه بعض الشعور و هو يريد بوجوده إظهار نفسه المحتاجه الناقصه التى يحيط بها غنى ربه و كماله لا رب غيره فهو يسبح ربه و ينزهه عن الشريک و عن كل نقص ينسب اليه.

و بذلک يظهر أن لا وجه لحمل التسبيح فى الآيه على مطلق الدلاله مجازا فالمجاز لا يصار اليه إلا مع امتناع الحمل على الحقيقه،و نظيره قول بعضهم:إن تسبيح بعض هذه الموجودات قالى حقيقى كتسبيح الملائكه و المؤمنين من الإنسان و تسبيح بعضها حالى مجازى كدلاله الجمادات بوجودها عليه تعالى و لفظ التسبيح مستعمل فى الآيه على سبيل عموم المجاز،و قد عرفت ضعفه آنفا.

و الحق أن التسبيح فى الجميع حقيقى قالى غير أن كونه قاليا لا يستلزم أن يكون بألفاظ موضوعه و أصوات مقروعه كما تقدمت الإشاره اليه و قد تقدم فى آخر الجزء الثانى من الكتاب كلام نافع فى المقام.

فقوله تعالى: تُسَبِّحُ لَهُ السَّمٰاوٰاتُ السَّبْعُ وَ الْأَرْضُ وَ مَنْ فِيهِنَّ يثبت لها تسبيحا حقيقيا و هو تكلمها بوجودها و ما له من الارتباط بسائر الموجودات الكائنه و بيانها

تنزه ربها عما ينسب اليه المشركون من الشركاء و جهات النقص.

و قوله: وَ إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلاّ يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ تعميم التسبيح لكل شيء و قد كانت الجمله السابقه عدت السماوات و الأرض و من فيهن،و تزيد عليها بذكر الحمد مع التسبيح فتفيد أن كل شيء كما يسبحه تعالى كذلك يحمده بالثناء عليه بجميل صفاته و أفعاله.

و ذلك أنه كما أن عند كل من هذه الأشياء شيئا من الحاجه و النقص عائدا الى نفسه كذلك عنده من جميل صنعه و نعمته تعالى شيء راجع اليه تعالى موهوب من لدنه،و كما أن إظهار هذه الأشياء لنفسها في الوجود إظهار لحاجتها و نقصها كشف عن تنزه ربها عن الحاجه و النقص،و هو تسبيحها كذلك إبرازها لنفسها إبراز لما عندها من جميل فعل ربها الذي وراءها جميل صفاته تعالى فهو حمدها فليس الحمد إلاّ الثناء على الجميل الاختياري فهي تحمد ربها كما تسبحه و هو قوله: «وَ إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلاّ يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ».

و بلفظ آخر اذا لوحظ الأشياء من جهه كشفها عما عند ربها بإبرازها ما عندها من الحاجه و النقص مع ما لها من الشعور بذلك كان ذلك تسبيحا منها،و إذا لوحظت من جهه كشفها ما لربها باظهارها ما عندها من نعمه الوجود و سائر جهات الكمال فهو حمد منها لربها و اذا لوحظ كشفها ما عند اللّه سبحانه من صفه جمال أو جلال مع قطع النظر عن علمها و شعورها بما تكشف عنه كان ذلك دلاله منها عليه تعالى و هي آياته.

و هذا نعم الشاهد على أن المراد بالتسبيح في الآيه ليس مجرد دلالتها عليه تعالى بنفي الشريك و جهات النقص فإن الخطاب في قوله: وَ لٰكِنْ لاٰ تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ إما للمشركين و إما للناس أعم من المؤمن و المشرك و هم على أي حال يفقهون دلاله الأشياء على صانعها مع أن الآيه تنفي عنهم الفقه.

و لا يصغى الى قول من قال:إن الخطاب للمشركين و هم لعدم تدبرهم فيها و قله انتفاعهم بها كان فهمهم بمنزله العدم،و لا الى دعوى من يدعي أنهم لعدم فهمهم بعض المراد من

التسبیح جعلوا ممن لا یفقه الجمیع تغلیبا.

و ذلک لأن تنزیل الفهم منزله العدم او جعل البعض کالجمیع لا یلائم مقام الاحتجاج و هو سبحانه یخاطبهم فی سابق الآیه بالحجه علی التنزیه علی أن هذا النوع من المسامحه بالتغلیب و نحوه لا یحتمله کلامه تعالی.

و أما ما وقع فی قوله بعد هذه الآیه: وَ إِذٰا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ الی آخر الآیات؛من نفی الفقه عن المشرکین فلیس یؤید ما ذکروه فإن الآیات تنفی عنهم فقه القرآن و هو غیر نفی فقه دلاله الأشیاء علی تنزهه تعالی إذ بها تتم الحجه علیهم.

فالحق أن التسبیح الذی تثبته الآیه لکل شیء هو التسبیح بمعناه الحقیقی و قد تکرر فی کلامه تعالی إثباته للسماوات و الأرض و من فیهن و ما فیهن و فیها موارد لا تحتمل إلا الحقیقه کقوله تعالی: وَ سَخَّرْنٰا مَعَ دٰاوُدَ الْجِبٰالَ یُسَبِّحْنَ وَ الطَّیْرَ (الانبیاء/۷۹)،و قوله: إِنّٰا سَخَّرْنَا الْجِبٰالَ مَعَهُ یُسَبِّحْنَ بِالْعَشِیِّ وَ الْإِشْرٰاقِ (ص/۱۸)،و یقرب منه قوله: یٰا جِبٰالُ أَوِّبِی مَعَهُ وَ الطَّیْرَ (سبأ/۱۰)،فلا معنی لحملها علی التسبیح بلسان الحال.

و قد استفاضت الروایات من طرق الشیعه و أهل السنه أن للأشیاء تسبیحا و منها روایات تسبیح الحصی فی کف رسول اللّٰه صلّی اللّٰه علیه و آله و سلم و سیوافیک بعضها فی البحث الروائی الآتی إن شاء اللّٰه تعالی.

و قوله: إِنَّهُ کٰانَ حَلِیماً غَفُوراً أی یمهل فلا یعاجل بالعقوبه و یغفر من تاب و رجع الیه،و فی الوصفین دلاله علی تنزهه تعالی عن کل نقص فإن لازم الحلم أن لا یخاف الفوت،و لازم المغفره أن لا یتضرر بالمغفره و لا بإفاضه الرحمه فملکه و ربوبیته لا یقبل نقصا و لا زوالا.

و قد قیل فی وجه هذا التذییل أنه إشاره الی أن الإنسان فی قصوره عن فهم هذا التسبیح الذی لا یزال کل شیء مشتغلا به حتی نفسه بجمیع أرکان وجوده بأبلغ بیان،مخطئ من حقه

أن يؤاخذ به لكن اللّه سبحانه بحلمه مغفرته لا يعاجله و يعفو عن ذلک إن شاء.

و هو وجه حسن و لازمه أن يكون الإنسان فى وسعه أن يفقه هـذا التسبيح من نفسه و من غيره،و لعلنا نوفق لبيانه إن شاء اللّه فى موضع يليق به.

قوله تعالى: وَ إِذٰا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنٰا بَيْنَكَ وَ بَيْنَ الَّذِينَ لاٰ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجٰاباً مَسْتُوراً ظاهر توصيف الحجاب بالمستور أنه حجاب مستور عن الحواس على خلاف الحجابات المتداوله بين الناس المعموله لستر شىء عن شىء فهو حجاب معنوى مضروب بين النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بما أنه قار للقرآن حامل له و بين المشركين الذين لا يؤمنون بالآخره يحجبه عنهم فلا يستطيعون أن يفقهوا حقيقه ما عنده من معارف القرآن و يؤمنوا به و لا أن يذعنوا بأنه رسول من اللّه جاءهم بالحق،و لذلك تولوا عنه إذا ذكر اللّه وحده و بالغوا فى إنكاره المعاد و رموه بأنه رجل مسحور،و الآيات التاليه تؤيد هذا المعنى.

و إنما وصف المشركين بقوله: اَلَّذِينَ لاٰ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ لأن إنكار الآخره يلغو معه الإيمان باللّه وحده و بالرساله فالكفر بالمعاد يستلزم الفر بجميع اصول الدين،و ليكون تمهيدا لما سيذكر من إنكارهم البعث.

و المعنى:إذا قرأت القرآن و تلوته عليهم جعلنا بينك و بين المشركين الذين لا يؤمنون بالآخره-و فى توصيفهم بذلك ذم لهم-حجابا معنويا محجوبا عن فهمهم فلا يسعهم أن يسمعوا ذكره تعالى وحده،و لا أن يعرفوك بالرساله الحقه،و لا أن يؤمنوا بالمعاد و يفقهوا حقيقته.

قوله تعالى: وَ جَعَلْنٰا عَلىٰ قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَ فِي آذٰانِهِمْ وَقْراً وَ إِذٰا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ وَلَّوْا عَلىٰ أَدْبٰارِهِمْ نُفُوراً الاكنه جمع كن بالكسر و هو على ما ذكره الراغب ما يحفظ فيه الشىء و يستر به عن غيره،و الوقر الثقل فى السمع،و فى المجمع:النفور جمع نافر،و هذا الجمع قياس فى كل فاعل اشتق من فعل مصدره على فعول مثل

ركوع و سجود و شهود.انتهى.

و قوله: وَ جَعَلْنا عَلى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً الخ؛كالبيان للحجاب المذكور سابقا أى أغشينا قلوبهم بأغشيه و حجب حذار أن يفقهوا القرآن و جعلنا فى آذانهم وقرا و ثقلا أن يسمعوه فهم لا يسمعون القرآن سمع قبول و لا يفقهونه فقه إيمان و تصديق كل ذلك مجازاه لهم بما كفروا و فسقوا.

و قوله: «وَ إِذا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ» أى على نعت التوحيد و نفى الشريك ولوا على أدبارهم نافرين و أعرضوا عنه مستدبرين.

قوله تعالى: نَحْنُ أَعْلَمُ بِما يَسْتَمِعُونَ بِهِ إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ الى آخر الآيه؛ النجوى مصدر و لذا يوصف به الواحد و المثنى و المجموع و المذكر و المؤنث و هو لا يتغير فى لفظه.

و الآيه بمنزله الحجه على ما ذكر فى الآيه السابقه أنه جعل على قلوبهم أكنه أن يفقهوه و فى آذانهم وقرا فقوله: «نَحْنُ أَعْلَمُ بِما يَسْتَمِعُونَ بِهِ» الخ؛ناظر الى جعل الوقر و قوله: «وَ إِذْ هُمْ نَجْوى» الخ؛ناظر الى جعل الأكنه.

يقول تعالى:نحن أعلم بآذانهم التى يستمعون بها اليك و بقلوبهم التى ينظرون بها فى أمرك -و كيف لا؟و هو تعالى خالقها و مدبر أمرها فإخباره أنه جعل على قلوبهم أكنه و فى آذانهم وقرا أصدق و أحق بالقبول-فنحن أعلم بما يستمعون به و هو آذانهم فى وقت يستمعون اليك، و نحن أعلم أى بقلوبهم إذ هم نجوى إذ يناجى بعضهم بعضا متحرزين عن الإجهار و رفع الصوت و هم يرون الرأى إذ يقول الظالمون أى يقول القائلون منهم و هم ظالمون فى قولهم:إن تتبعون إلا رجلا مسحورا،و هذا تصديق أنهم لم يفقهوا الحق.

و فى الآيه إشعار بل دلاله على أنهم كانوا لا يأتونه صلّى اللّه عليه و آله و سلم لاستماع القرآن علنا حذرا من اللائمه و إنما يأتونه متسترين مستخفين حتى إذا رأى بعضهم بعضا على هذا الحال تلاوموا

بالنجوی خوفا أن یحس النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و المؤمنون بموقفهم فقال بعضهم لبعض:إن تتبعون إلا رجلا مسحورا،و بهذا یتأید ما ورد فی أسباب النزول بهذا المعنی،و سنورده إن شاء اللّه فی البحث الروائی الآتی.

قوله تعالی: أُنْظُرْ کَیْفَ ضَرَبُوا لَکَ اَلْأَمْثالَ فَضَلُّوا فَلا یَسْتَطِیعُونَ سَبِیلاً المثل بمعنی الوصف،و ضرب الأمثال التوصیف بالصفات و معنی الآیه ظاهر،و هی تفید أنهم لا مطمع فی إیمانهم کما قال تعالی: وَ سَواءٌ عَلَیْهِمْ أَ أَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لا یُؤْمِنُونَ (یس/۱۰).

قوله تعالی: وَ قالُوا أَ إِذا کُنّا عِظاماً وَ رُفاتاً أَ إِنّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقاً جَدِیداً قال فی المجمع:الرفات ما تکسر و بلی من کل شیء،و یکثر بناء فعال فی کل ما یحطم و یرضض یقال:حطام و دقاق و تراب و قال المبرد:کل شیء مدقوق مبالغ فی دقه حتی انسحق فهو رفات.انتهی.

فی الآیه مضی فی بیان عدم فقههم بمعارف القرآن حیث استبعدوا البعث و هو من أهم ما یثبته القرآن و أوضح ما قامت علیه الحجج من طریق الوحی و العقل حتی وصفه اللّه فی مواضع من کلامه بأنه«لا ریب فیه»و لیس لهم حجه علی نفیه غیر أنهم استبعدوه استبعادا.

و من أعظم ما یزین فی قلوبهم هذا الاستبعاد زعمهم أن الموت فناء للانسان و من المستبعد أن یتکون الشیء من عدم بحت کما قالوا:أ إذا کنا عظاما و رفاتا بفساد أبداننا عن الموت حتی إذا لم یبق منها إلا العظام ثم رمت العظام و صارت رفاتا أ إنا لفی خلق جدید نعود أناسی کما کنا؟ذلک رجع بعید و لذلک رده سبحانه الیهم بتذکیرهم القدره المطلقه و الخلق الأول کما سیأتی.

قوله تعالی: قُلْ کُونُوا حِجارَهً أَوْ حَدِیداً أَوْ خَلْقاً مِمّا یَکْبُرُ فِی صُدُورِکُمْ جواب عن استبعادهم،و قد عبروا فی کلامهم بقوله: «أَ إِذا کُنّا» فأمر سبحانه

نبیه صلّی اللّه علیه و آله و سلم أن یأمرهم أمر تسخیر أن یکونوا حجاره أو حدیدا،الخ؛مما تبدیله الی الإنسان أبعد و أصعب عندهم من تبدیل العظام لرفات الیه.

فیکون إشاره الی أن القدره المطلقه الإلهیه لا یشقها شیء ترید تجدید خلقه سواء أ کان عظاما و رفاتا أو حجاره أو حدیدا أو غیر ذلک.

و المعنی:قل لهم لیکونوا شیئا أشد من العظام و الرفات حجاره أو حدیدا أو مخلوقا آخر من الأشیاء التی تکبر فی صدورهم و یبالغون فی استبعاد أن یخلق منه الإنسان-فلیکونوا ما شاءوا فإن اللّه سیعید الیهم خلقهم الأول و یبعثهم.

قوله تعالی: فَسَيَقُولُونَ مَنْ يُعِيدُنٰا قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ أی فإذا أجبت عن استبعادهم بأنهم مبعوثون أیاما کانوا و الی أی حال و صفه تحولوا سیسألونک و یقولون من یعیدنا الی ما کنا علیه من الخلقه الإنسانیه؟فاذکر لهم اللّه سبحانه و ذکرهم من وصفه بما لا یبقی معه لاستبعادهم محل و هو فطره إیاهم أول مره و لم یکونوا شیئا و قل:یعیدکم الذی خلقکم اول مره.

ففی تبدیل لفظ الجلاله من قوله:«الذی خلقکم أول مره»إثبات الإمکان و رفع الاستبعاد باراءه المثل.

قوله تعالی: فَسَيُنْغِضُونَ إِلَيْكَ رُؤُسَهُمْ وَ يَقُولُونَ مَتىٰ هُوَ قُلْ عَسىٰ أَنْ يَكُونَ قَرِيباً قال الراغب:الإنغاض تحریک الرأس نحو الغیر کالمتعجب منه.انتهی.

و المعنی:إذا قرعتم بالحجه و ذکرتهم بقدره اللّه علی کل شیء و فطره إیاهم أول مره وجدتهم یحرکون الیک رءوسهم تحریک المستهزئ المستخف بک المستهین له و یقولون متی هو؟قل عسی أن یکون قریبا فإنه لا سبیل الی العلم به و هو من الغیب الذی لا یعلمه إلا اللّه لکن وصف الیوم معلوم باعلامه تعالی و لذا وصفه لهم واضعا الصفه مکان الوقت فقال:یوم یدعوکم فتستجیبون بحمده،الآیه.

قوله تعالى: يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ وَ تَظُنُّونَ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلاّ قَلِيلاً «يَوْمَ» منصوب بفعل مضمر أى تبعثون يوم كذا و كذا و الدعوه هى أمره تعالى لهم أن يقوموا ليوم الجزاء و استجابتهم هى قبولهم الدعوه الإلهيه،و قوله: «بِحَمْدِهِ» حال من فاعل تستجيبون و التقدير تستجيبون متلبسين بحمده أى حامدين له تعدون البعث و الإعاده منه فعلا جميلا يحمد فاعله و يثنى عليه لأن الحقائق تنكشف لكم اليوم فيتبين لكم أن من الواجب فى الحكمه الإلهيه أن يبعث الناس للجزاء و ان تكون بعد الاولى اخرى.

و قوله: وَ تَظُنُّونَ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلاّ قَلِيلاً أى تزعمون يوم البعث أنكم لم تلبثوا فى القبور بعد الموت الا زمانا قليلا و ترون أن اليوم كان قريبا منكم جدا.

و قد صدقهم الله فى هذه المزعمه و ان خطأهم فيما ضربوا له من المده قال تعالى: قالَ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلاّ قَلِيلاً لَوْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (المؤمنون/۱۱۴)،و قال: وَ يَوْمَ تَقُومُ السّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ ما لَبِثُوا غَيْرَ ساعَةٍ كَذلِكَ كانُوا يُؤْفَكُونَ وَ قالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَ الْإِيمانَ لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِي كِتابِ اللّهِ إِلى يَوْمِ الْبَعْثِ فَهذا يَوْمُ الْبَعْثِ (الروم/۵۶)الى غير ذلك من الآيات.

و فى التعرض لقوله: «وَ تَظُنُّونَ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلاّ قَلِيلاً» تعريض لهم فى استبطائهم اليوم و استهزائهم به،و تأييد لما مر من رجاء قربه فى قوله: قُلْ عَسى أَنْ يَكُونَ قَرِيباً أى و انكم ستعدونه قريبا،و كذا فى قوله: «فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ» تعريض لهم فى استهزائهم به و تعجبهم منه أى و انكم ستحمدونه يوم البعث و انتم اليوم تستبعدونه و تستهزءون بأمره.

قوله تعالى: وَ قُلْ لِعِبادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ الشَّيْطانَ يَنْزَغُ بَيْنَهُمْ الخ؛يلوح من السياق أن المراد بعبادى هم المؤمنون فالإضافه للتشريف،و قوله:

«قُلْ لِعِبادِي يَقُولُوا» الخ؛أى مرهم أن يقولوا فهو أمر و جواب أمر مجزوم،و قوله: «الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ» أى الكلمه التى هى أحسن،و هو اشتمالها على الأدب الجميل و تعريها عن الخشونه و الشتم و سوء الأمر.

قوله تعالى: رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ إِنْ يَشَأْ يَرْحَمْكُمْ أَوْ إِنْ يَشَأْ يُعَذِّبْكُمْ وَ مٰا أَرْسَلْنٰاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلاً قد تقدم أن الآيه و ما بعدها تتمه السياق السابق،و على ذلك فصدر الآيه من تمام كلام النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم الذى أمر بإلقائه على المؤمنين بقوله: «قُلْ لِعِبٰادِي يَقُولُوا» الخ؛و ذيل الآيه خطاب للنبى خاصه فلا التفات فى الكلام.

و يمكن أن يكون الخطاب فى صدر الآيه للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و المؤمنين جميعا بتغليب جانب خطابه على غيبتهم،و هذا أنسب بسياق الآيه السابقه و تلاحق الكلام،و الكلام للّه جميعا.

و كيف كان فقوله: «رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ إِنْ يَشَأْ يَرْحَمْكُمْ أَوْ إِنْ يَشَأْ يُعَذِّبْكُمْ» فى مقام تعليل الأمر السابق ثانيا،و يفيد أنه يجب على المؤمنين أن يتحرزوا من اغلاظ القول على غيرهم و القضاء بما اللّه أعلم به من سعاده أو شقاء كأن يقولوا:فلان سعيد بمتابعه النبى و فلان شقى و فلان من أهل الجنه و فلان من أهل النار و عليهم أن يرجعوا الأمر و يفوضوه الى ربهم فربكم -و الخطاب للنبى و غيره-أعلم بكم و هو يقضى فيكم على ما علم من استحقاق الرحمه أو العذاب إن يشأ يرحمكم و لا يشاء ذلك الا مع الايمان و العمل الصالح على ما بينه فى كلامه أو ان يشأ يعذبكم و لا يشاء ذلك الا مع الكفر و الفسوق،و ما جعلناك أيها النبى عليهم وكيلا مفوضا اليه أمرهم حتى تختار لمن تشاء ما تشاء فتعطى هدا و تحرم ذاك.

و من ذلك يظهر أن الترديد فى قوله: «إِنْ يَشَأْ يَرْحَمْكُمْ أَوْ إِنْ يَشَأْ يُعَذِّبْكُمْ» باعتبار المشيه المختلفه باختلاف الموارد بالإيمان و الكفر و العمل الصالح و الطالح و أن قوله: «وَ مٰا أَرْسَلْنٰاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلاً» لردع المؤمنين عن أن يعتمدوا فى نجاتهم على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و الانتساب الى قبول دينه نظير قوله: لَيْسَ بِأَمٰانِيِّكُمْ وَ لاٰ أَمٰانِيِّ أَهْلِ الْكِتٰابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءاً يُجْزَ بِهِ (النساء/ ۱۲۳)و قوله: إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ الَّذِينَ هٰادُوا وَ النَّصٰارىٰ وَ الصّٰابِئِينَ مَنْ آمَنَ بِاللّٰهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ وَ عَمِلَ صٰالِحاً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ (البقره/۶۲)و آيات اخرى فى هذا المعنى.

قوله تعالی: وَ رَبُّکَ أَعْلَمُ بِمَنْ فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ لَقَدْ فَضَّلْنٰا بَعْضَ النَّبِیِّینَ عَلیٰ بَعْضٍ وَ آتَیْنٰا دٰاوُدَ زَبُوراً صدر الآیه توسعه فی معنی التعلیل السابق کأنه قیل:و کیف لا یکون أعلم بکم و هو أعلم بکم و هو أعلم بمن فی السماوات و الأرض و أنتم منهم.

و قوله: وَ لَقَدْ فَضَّلْنٰا بَعْضَ النَّبِیِّینَ عَلیٰ بَعْضٍ کأنه تمهید لقوله: «وَ آتَیْنٰا دٰاوُدَ زَبُوراً» و الجمله تذکر فضل داود علیه السّلام بکتابه الذی هو زبور و فیه أحسن الکلمات فی تسبیحه و حمده تعالی،و فیه تحریض للمؤمنین أن یرغبوا فی احسن القول و یتأدبوا بالأدب الجمیل فی المحاوره و الکلام (۱).

[سوره الإسراء (۱۷): الآیات ۵۶ الی ۶۵]

اشاره

قُلِ اُدْعُوا اَلَّذِینَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ فَلاٰ یَمْلِکُونَ کَشْفَ اَلضُّرِّ عَنْکُمْ وَ لاٰ تَحْوِیلاً (۵۶) أُولٰئِکَ اَلَّذِینَ یَدْعُونَ یَبْتَغُونَ إِلیٰ رَبِّهِمُ اَلْوَسِیلَهَ أَیُّهُمْ أَقْرَبُ وَ یَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَ یَخٰافُونَ عَذٰابَهُ إِنَّ عَذٰابَ رَبِّکَ کٰانَ مَحْذُوراً (۵۷) وَ إِنْ مِنْ قَرْیَهٍ إِلاّٰ نَحْنُ مُهْلِکُوهٰا قَبْلَ یَوْمِ اَلْقِیٰامَهِ أَوْ مُعَذِّبُوهٰا عَذٰاباً شَدِیداً کٰانَ ذٰلِکَ فِی اَلْکِتٰابِ مَسْطُوراً (۵۸) وَ مٰا مَنَعَنٰا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآیٰاتِ إِلاّٰ أَنْ کَذَّبَ بِهَا اَلْأَوَّلُونَ وَ آتَیْنٰا ثَمُودَ اَلنّٰاقَهَ مُبْصِرَهً فَظَلَمُوا بِهٰا وَ مٰا نُرْسِلُ بِالْآیٰاتِ إِلاّٰ تَخْوِیفاً (۵۹) وَ إِذْ قُلْنٰا لَکَ إِنَّ رَبَّکَ أَحٰاطَ بِالنّٰاسِ وَ مٰا جَعَلْنَا اَلرُّؤْیَا اَلَّتِی أَرَیْنٰاکَ إِلاّٰ فِتْنَهً لِلنّٰاسِ وَ اَلشَّجَرَهَ اَلْمَلْعُونَهَ فِی اَلْقُرْآنِ وَ نُخَوِّفُهُمْ فَمٰا یَزِیدُهُمْ إِلاّٰ طُغْیٰاناً کَبِیراً (۶۰) وَ إِذْ قُلْنٰا لِلْمَلاٰئِکَهِ اُسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلاّٰ إِبْلِیسَ قٰالَ أَ أَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ طِیناً (۶۱) قٰالَ أَ رَأَیْتَکَ هٰذَا اَلَّذِی کَرَّمْتَ عَلَیَّ لَئِنْ أَخَّرْتَنِ إِلیٰ یَوْمِ اَلْقِیٰامَهِ لَأَحْتَنِکَنَّ ذُرِّیَّتَهُ إِلاّٰ قَلِیلاً (۶۲) قٰالَ اذْهَبْ فَمَنْ تَبِعَکَ مِنْهُمْ فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزٰاؤُکُمْ جَزٰاءً مَوْفُوراً (۶۳) وَ اسْتَفْزِزْ مَنِ اسْتَطَعْتَ مِنْهُمْ بِصَوْتِکَ وَ أَجْلِبْ عَلَیْهِمْ بِخَیْلِکَ وَ رَجِلِکَ وَ شٰارِکْهُمْ فِی اَلْأَمْوٰالِ وَ اَلْأَوْلاٰدِ وَ عِدْهُمْ وَ مٰا یَعِدُهُمُ اَلشَّیْطٰانُ إِلاّٰ غُرُوراً (۶۴) إِنَّ عِبٰادِی لَیْسَ لَکَ عَلَیْهِمْ سُلْطٰانٌ وَ کَفیٰ بِرَبِّکَ وَکِیلاً (۶۵)

۱- ۱) .الاسراء ۴۰-۵۵:بحث روائی فی تسبیح الاشیاء للّه تعالی؛ذکر اللّه.

بيان:

قوله تعالى: قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ فَلاٰ يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ عَنْكُمْ وَ لاٰ تَحْوِيلاً- الزعم بتثليث الزاى مطلق الاعتقاد ثم غلب استعماله فى الاعتقاد الباطل،و لذا نقل عن ابن عباس أن ما كان فى القرآن من الزعم فهو كذب.

و الدعاء و النداء واحد غير أن النداء إنما هو فيما إذا كان معه صوت و الدعاء ربما يطلق على ما كان باشاره أو غيرها،و ذكر بعضهم فى الفرق بينهما أن النداء قد يقال إذا قيل:يا أو أيا أو

ص :728

نحوهما من غير أن يضم اليه الاسم،و الدعاء لا يكاد يقال إلاّ إذا كان معه الاسم نحو يا فلان.

انتهى.

و الآيه تحتج على نفى الوهيه آلهتهم من دون اللّه بأن الرب المستحق للعباده يجب أن يكون قادرا على إيصال النفع و دفع الضر إذ هو لازم ربوبيه الرب على أن المشركين مسلمون لذلک و إنما اتخذوا الآلهه و عبدوهم طمعا فى نفعهم و خوفا من ضررهم لکن الذين يدعونهم من دون اللّه لا يستطيعون ذلک فليسوا بآلهه،و الشاهد على ذلک أن يدعوهم هؤلاء الذين يعبدونهم لکشف ضر مسهم أو تحويله عنهم الى غيرهم فإنهم لا يملکون کشفا و لا تحويلا.

و کيف يملکون من عند أنفسهم کشف ضر أو تحويله و يستقلون بقضاء حاجه و رفع فاقه و هم فى أنفسهم مخلوقون للّه يبتغون اليه الوسيله يرجون رحمته و يخافون عذاب باعتراف من المشرکين.

قوله تعالى: أُولٰئِکَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَهَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ الى آخر الآيه؛ «أُولٰئِکَ» مبتدأ و «الَّذِينَ» صفه له و «يَدْعُونَ» صلته و ضميره عائد الى المشرکين،و «يَبْتَغُونَ» خبر «أُولٰئِکَ» و ضمير و سائر ضمائر الجمع الى آخر الآيه راجعه الى «أُولٰئِکَ» و قوله: «أَيُّهُمْ أَقْرَبُ» بيان لابتغاء الوسيله لکون الابتغاء فحصا و سؤالا فى المعنى هذا ما يعطيه السياق.

و الوسيله على ما فسروه هى التوصل و التقرب،و ربما استعملت بمعنى ما به التوصل و التقرب و لعله هو الأنسب بالسياق بالنظر الى تعقيبه بقوله: «أَيُّهُمْ أَقْرَبُ» .

و المعنى-و اللّه أعلم-اولئک الذين يدعوهم المشرکون من الملائکه و الجن و الإنس يطلبون ما يتقربون به الى ربهم يستعلمون أيهم أقرب؟حتى يسلکوا سبيله و يقتدوا بأعماله ليتقربوا اليه تعالى کتقربه و يرجون رحمته من کل ما يستمدون به فى وجودهم و يخافون

عذاب فيطيعونه و لا يعصونه ان عذاب ربک كان محذورا يجب التحرز منه.

قوله تعالى: وَ إِنْ مِنْ قَرْيَهٍ إِلاّ نَحْنُ مُهْلِكُوها قَبْلَ يَوْمِ الْقِيامَهِ أَوْ مُعَذِّبُوها عَذاباً شَدِيداً كانَ ذٰلِكَ فِي الْكِتابِ مَسْطُوراً ذكروا أن المراد بالعذاب الشديد عذاب الاستئصال فيبقى للإهلاک المقابل له الإماته بحتف أنف فالمعنى ما من قريه إلا نحن نميت أهلها قبل يوم القيامه أو نعذبهم عذاب الاستئصال قبل يوم القيامه إذ لا قريه بعد طى بساط الدنيا بقيام الساعه و قد قال تعالى: وَ إِنّا لَجاعِلُونَ ما عَلَيْها صَعِيداً جُرُزاً (الكهف/٨) و لذا قال بعضهم:إن الإهلاک للقرى الصالحه و التعذيب للقرى الطالحه.

و قوله: كانَ ذٰلِكَ فِي الْكِتابِ مَسْطُوراً أى اهلاک القرى او تعذيبها عذابا شديدا كان فى الكتاب مسطورا و قضاء محتوما،و بذلک يظهر أن المراد بالكتاب اللوح المحفوظ الذى يذكر القرآن أن الله كتب فيه كل شىء كقوله: وَ كُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْناهُ فِي إِمامٍ مُبِينٍ (يس/١٢)،و قوله: وَ ما يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقالِ ذَرَّهٍ فِي الْأَرْضِ وَ لا فِي السَّماءِ وَ لا أَصْغَرَ مِنْ ذٰلِكَ وَ لا أَكْبَرَ إِلاّ فِي كِتابٍ مُبِينٍ (يونس/٦١).

فالحق ان الكتاب المبين هو متن (١)الأعيان بما فيه من الحوادث من جهه ضروره ترتب المعلولات على عللها،و هو القضاء الذى لا يرد و لا يبدل لا من جهه امكان الماده و قوتها، و التعبير عنه بالكتاب و اللوح لتقريب الأفهام الى حقيقه المعنى بالتمثيل،و سنستوفى الكلام فى هذا البحث ان شاء الله فى موضع يناسبه.

قوله تعالى: وَ ما مَنَعَنا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآياتِ إِلاّ أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ الى آخر الآيه؛قد تقدم وجه اتصال الآيه بما قبلها و محصله ان الآيه السابقه افادت ان الناس -و آخر و هم كأوليهم-مستحقون بما فيهم من غريزه الفساد و الفسق لحلول الهلاک و سائر

١- ١) .بما لها من الثبوت فى مرتبه عللها لا فى مرتبه انفسها«منه».

انواع العذاب الشدید،و قد قضی اللّه علی القری ان تهلک او تعذب عذابا شدیدا و هذا هو الذی منعنا ان نرسل بالآیات التی یقترحونها فإن السابقین منهم اقترحوها فأرسلناها الیهم فکذبوا بها فأهلکناهم،و هؤلاء اللاحقون فی خلق سابقیهم فلو ارسلنا بالآیات حسب اقتراحهم لکذبوا بها فحل الهلاک بهم لا محاله کما حل بسابقیهم،و ما یرید اللّه سبحانه ان یعاجلهم بالعقوبه.

و قوله: إِلاّٰ أَنْ کَذَّبَ بِهَا اَلْأَوَّلُونَ التعبیر عن الأمم الهالکه بالأولین المضایف للآخرین فیه ایماء الی ان هؤلاء آخر اولئک الأولین فهم فی الحقیقه امه واحده لآخرها من الخلق و الغریزه ما لأولها،و لذیلها من الحکم ما لصدرها و لذلک کانوا یقولون مٰا سَمِعْنٰا بِهٰذٰا فِی آبٰائِنَا اَلْأَوَّلِینَ (المؤمنون۲۴/)و یکررون ذکر هذه الکلمه.

و کیف کان فمعنی الآیه انا لم نرسل الآیات التی یقترحونها-و المقترحون هم قریش-لأنا لو ارسلناها لم یؤمنوا و کذبوا بها فیستحقوا عذاب الاستئصال کما انا ارسلناها الی الأولین بعد اقتراحهم ایاها فکذبوا بها فأهلکناهم لکنا قضینا علی هذه الامه أن لا نعذبهم الا بعد مهله و نظره کما یظهر من مواضع من کلامه تعالی.

و قوله: وَ آتَیْنٰا ثَمُودَ اَلنّٰاقَهَ مُبْصِرَهً فَظَلَمُوا بِهٰا ثمود هم قوم صالح و لقد آتاهم الناقه آیه،و المبصره الظاهره البینه علی حد ما فی قوله تعالی: وَ جَعَلْنٰا آیَهَ اَلنَّهٰارِ مُبْصِرَهً (الإسراء۱۲/)،و هی صفه الناقه او صفه لمحذوف و التقدیر آیه مبصره و المعنی و آتینا قوم ثمود الناقه حالکونها ظاهره بینه او حالکونها آیه ظاهره بینه فظلموا أنفسهم بسببها او ظلموا مکذبین بها.

و قوله: وَ مٰا نُرْسِلُ بِالْآیٰاتِ إِلاّٰ تَخْوِیفاً ای ان الحکمه فی الإرسال بالآیات التخویف و الإنذار فإن کانت من الآیات التی تستتبع عذاب الاستئصال ففیها تخویف بالهلاک فی الدنیا و عذاب فی الآخره،و إن کانت من غیرها ففیها تخویف و إنذار بعقوبه العقبی.

و ليس من البعيد ان يكون المراد بالتخويف إيجاد الخوف و الوحشه بارسال ما دون عذاب الاستئصال على حد ما فى قوله تعالى: أَوْ يَأْخُذَهُمْ عَلىٰ تَخَوُّفٍ فَإِنَّ رَبَّكُمْ لَرَؤُفٌ رَحِيمٌ (النحل/۴۷)فيرجع محصل معنى الآيه انا لا نرسل بالآيات المقترحه لأنا لا نريد ان نعذبهم بعذاب الاستئصال و إنما نرسل ما نرسل من الآيات تخويفا ليحذروا بمشاهدتها عما هو اشد منها و افظع و نسب الوجه الى بعضهم.

قوله تعالى: وَ إِذْ قُلْنا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحاطَ بِالنّاسِ وَ ما جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِى أَرَيْناكَ إِلاّ فِتْنَةً لِلنّاسِ وَ الشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِى الْقُرْآنِ وَ نُخَوِّفُهُمْ فَما يَزِيدُهُمْ إِلاّ طُغْياناً كَبِيراً فقرات الآيه و هى اربع واضحه المعانى لكنها بحسب ما بينها من الاتصال و ارتباط بعضها ببعض لا تخلد من إجمال و السبب الأصلى فى ذلك الفقرتين الوسطيين الثانيه و الثالثه.

فلم يبين سبحانه ما هذه الرؤيا التى أراها نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلم و لم يقع فى سائر كلامه ما يصلح لأن يفسر به هذه الرؤيا،و الذى ذكره من رؤياه فى مثل قوله: إِذْ يُرِيكَهُمُ اللّهُ فِى مَنامِكَ قَلِيلاً وَ لَوْ أَراكَهُمْ كَثِيراً لَفَشِلْتُمْ (الأنفال/۴۳)و قوله: لَقَدْ صَدَقَ اللّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيا بِالْحَقِّ لَتَدْخُلُنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرامَ (الفتح/۲۷)من الحوادث الواقعه بعد الهجره و هذه الآيه مكيه نازله قبل الهجره.

فالذى يهدى اليه الإمعان فى البحث أن المراد بالشجره الملعونه قوم من المنافقين المتظاهرين بالإسلام يتعرفون بين المسلمين إما بالنسل و إما بالعقيده و المسلك هم فتنه للناس،و لا ينبغى أن يرتاب فى أن فى سياق الآيه تلويحا بالارتباط بين الفقرتين أعنى قوله:

«وَ ما جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِى أَرَيْناكَ إِلاّ فِتْنَةً لِلنّاسِ وَ الشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَه» و خاصه بعد الإمعان فى تقدم قوله: «وَ إِذْ قُلْنا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحاطَ بِالنّاسِ» و تذييل الفقرات جميعا بقوله: «وَ نُخَوِّفُهُمْ فَما يَزِيدُهُمْ إِلاّ طُغْياناً كَبِيراً» فإن ارتباط الفقرات بعضها ببعض ظاهر فى أن الآيه بصدد الإشاره

ص:۷۳۲

الی أمر واحد هو سبحانه محیط به و لا ینفع فیه عظه و تخویف إلا زیاده فی الطغیان.

و یستفاد من ذلک أن الشأن هو أن اللّه سبحانه أری نبیه صلّی اللّه علیه و آله و سلم فی الرؤیا هذه الشجره الملعونه و بعض أعمالهم فی الإسلام ثم بین لرسوله أن ذلک فتنه.

فقوله: وَ إِذْ قُلْنٰا لَکَ إِنَّ رَبَّکَ أَحٰاطَ بِالنّٰاسِ مقتضی السیاق أن المراد بالإحاطه الإحاطه العلمیه،و الظرف متعلق بمحذوف و التقدیر و اذکر اذ قلنا لک کذا و کذا و المعنی و اذکر للتثبت فیما ذکرنا لک فی هذه الآیات أن شیمه الناس الاستمرار فی الفساد و الفسوق و اقتداء أخلافهم بأسلافهم فی الإعراض عن ذکر اللّه و عدم الاعتناء بآیات اللّه، وقتا قلنا لک ان ربک أحاط بالناس علما و علم أن هذه السنه ستجری بینهم کما کانت تجری.

و قوله: وَ مٰا جَعَلْنَا الرُّؤْیَا الَّتِی أَرَیْنٰاکَ إِلاّٰ فِتْنَهً لِلنّٰاسِ وَ الشَّجَرَهَ الْمَلْعُونَهَ فِی الْقُرْآنِ محصل معناه علی ما تقدم أنه لم نجعل الشجره الملعونه فی القرآن التی تعرفها بتعریفنا،و ما أریناک فی المنام من أمرهم الا فتنه للناس و امتحانا و بلاء نمتحنهم و نبلوهم به و قد أحطنا بهم.

و قوله: وَ نُخَوِّفُهُمْ فَمٰا یَزِیدُهُمْ إِلاّٰ طُغْیٰاناً کَبِیراً ضمیرا الجمع للناس ظاهرا و المراد بالتخویف اما التخویف بالموعظه و البیان أو بالآیات المخوفه التی هی دون الآیات المهلکه المبیده،و المعنی و نخوف الناس فما یزیدهم التخویف الا طغیانا و لا أی طغیان کان بل طغیانا کبیرا أی انهم لا یخافون من تخویفنا حتی ینتهوا عما هم علیه بل یجیبوننا بالطغیان الکبیر فهم یبالغون فی طغیانهم و یفرطون فی عنادهم مع الحق.

و سیاق الآیه سیاق التسلیه فاللّه سبحانه یعزی نبیه صلّی اللّه علیه و آله و سلم فیها بأن الذی أراه من الأمر، و عرفه من الفتن،و قد جرت سنته تعالی علی امتحان عباده بالمحن و الفتن،و قد اعترف بذلک غیر واحد من المفسرین.

و یؤید جمیع ما تقدم ما ورد من طرق أهل السنه و اتفقت علیه أحادیث أئمه أهل

البیت علیهم السّلام أن المراد بالرؤیا فی الآیه هی رؤیا رآها النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم فی بنی امیه و الشجره شجرتهم و سیوافیک الروایات فی البحث الروائی الآتی ان شاء اللّه تعالی (۱).

قوله تعالی: وَ إِذْ قُلْنا لِلْمَلائِکَهِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلاّ إِبْلِیسَ قالَ أَ أَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ طِیناً قال فی المجمع:قال الزجاج:طینا منصوب علی الحال بمعنی أنک أنشأته فی حال کونه من طین،و یجوز أن یکون تقدیره من طین فحذف«من»فوصل الفعل،و مثله قوله: أَنْ تَسْتَرْضِعُوا أَوْلادَکُمْ أی لأولادکم و قیل:إنه منصوب علی التمیز.

انتهی.

فالمعنی:و اذکر اذ قال ربک للملائکه اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابلیس،فکأنه قیل:فما ذا صنع؟او فما ذا قال؟اذ لم یسجد؟فقیل:انه انکر الأمر بالسجده و قال أ أسجد-و الاستفهام للانکار-لمن خلقته من طین و قد خلقتنی من نار و هی اشرف من الطین.

قوله تعالی: قالَ أَ رَأَیْتَکَ هذَا الَّذِی کَرَّمْتَ عَلَیَّ لَئِنْ أَخَّرْتَنِ إِلی یَوْمِ الْقِیامَهِ لَأَحْتَنِکَنَّ ذُرِّیَّتَهُ إِلاّ قَلِیلاً الکاف فی «أَ رَأَیْتَکَ» زائده لا محل لها من الإعراب و انما تفید معنی الخطاب کما فی أسماء الإشاره،و المراد بقوله: «هذَا الَّذِی کَرَّمْتَ عَلَیَّ» آدم علیه السّلام و تکریمه علی ابلیس تفضیله علیه بأمره بالسجده و رجمه حیث أبی.

و من هنا یظهر أنه فهم التفضیل من أمر السجده کما أنه اجترأ علی اراده اغواء ذریته مما جری فی محاورته تعالی الملائکه من قولهم: أَ تَجْعَلُ فِیها مَنْ یُفْسِدُ فِیها وَ یَسْفِکُ الدِّماءَ (البقره/۳۰)،و قد تقدم تفسیر الآیه ما ینفع هاهنا.

و الاحتناک-علی ما فی المجمع-الاقتطاع من الأصل،یقال:احتنک فلان ما عند فلان من مال أو علم اذا استقصاه فأخذه کله،و احتنک الجراد المزرع اذا أکله کله،و قیل:انه من قولهم:

۱- ۱) .الاسراء ۵۶-۶۵:بحث فی الرؤیا التی اراها اللّه نبیه.

حنک الدابه بحبلها اذا جعل فی حنکها الأسفل حبلا یقودها به،و الظاهر أن المعنی الأخیر هو الأصل فی الباب،و الاحتناک الإلجام.

و المعنی:قال ابلیس بعد ما عصی و أخذه الغضب الإلهی رب أ رأیت هذا الذی فضلته بأمری بسجدته و رجمی بمعصیته اقسم لئن اخرتنی الی یوم القیامه و هو مده مکث بنی آدم فی الأرض لألجمن ذریته الا قلیلا منهم و هم المخلصون.

قوله تعالی: قٰالَ اذْهَبْ فَمَنْ تَبِعَکَ مِنْهُمْ فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزٰاؤُکُمْ جَزٰاءً مَوْفُوراً قیل:الأمر بالذهاب لیس علی حقیقته و إنما هو کنایه عن تخلیته و نفسه کما تقول لمن یخالفک:افعل ما ترید،و قیل:الأمر علی حقیقته و هو تعبیر آخر لقوله فی موضع آخر:

فَاخْرُجْ مِنْهٰا فَإِنَّکَ رَجِیمٌ و الموفور المکمل فالجزاء الموفور الجزاء الذی یوفی کله و لا یدخر منه شیء،و معنی الآیه واضح.

قوله تعالی: وَ اسْتَفْزِزْ مَنِ اسْتَطَعْتَ مِنْهُمْ بِصَوْتِکَ وَ أَجْلِبْ عَلَیْهِمْ بِخَیْلِکَ وَ رَجِلِکَ الی آخر الآیه؛الاستفزاز الازعاج و الاستنهاض بخفه و إسراع،و الإجلاب کما فی المجمع السوق بجلبه من السائق و الجلبه شده الصوت،و فی المفردات:أصل الجلب سوق الشیء یقال:جلبت جلبا قال الشاعر:«و قد یجلب الشیء البعید الجواب»و أجلبت علیه صحت علیه بقهر،قال اللّه عزّ و جل: «وَ أَجْلِبْ عَلَیْهِمْ بِخَیْلِکَ وَ رَجِلِکَ» انتهی.

و الخیل-علی ما قیل-الأفراس حقیقه و لا واحد له من لفظه و یطلق علی الفرسان مجازا، و الرجل بالفتح فالکسر هو الراجل کحذر و حاذر و کمل و کامل و هو خلاف الراکب،و ظاهر مقابلته بالخیل أن یکون المراد به الرجاله و هم غیر الفرسان من الجیش.

فقوله: وَ اسْتَفْزِزْ مَنِ اسْتَطَعْتَ مِنْهُمْ بِصَوْتِکَ أی استنهض للمعصیه من استطعت أن تستنهضه من ذریه آدم-و هم الذین یتولونه منهم و یتبعونه کما ذکره فی سوره الحجر-بصوتک،و کأن الاستفزاز بالصوت کنایه عن استخفافهم بالوسوسه الباطله من غیر

حقیقه،و تمثیل بما یساق الغنم و غیره بالنعیق و الزجر و هو صوت لا معنی له.

و قوله: وَ أَجْلِبْ عَلَيْهِمْ بِخَيْلِكَ وَ رَجِلِكَ أی و صح علیهم لسوقهم الی معصیه اللّه بأعوانک و جیوشک فرسانهم و رجالتهم و کأنه اشاره الی أن قبیله و أعوانه منهم من یعمل ما یعمل بسرعه کما هو شأن الفرسان فی معرکه الحرب و منهم من یستعمل فی غیر موارد الحملات السریعه کالرجاله،فالخیل و الرجل کنایه عن المسرعین فی العمل و المبطئین فیه و فیه تمثیل نحو عملهم.

و قوله: «وَ شارِكْهُمْ فِي الْأَمْوالِ وَ الْأَوْلادِ» الشرکه إنما یتصور فی الملک و الاختصاص و لازمه کون الشریک سهیما لشریکه فی الانتفاع الذی هو الغرض من اتخاذ المال و الولد فإن المال عین خارجی منفصل من الإنسان و کذا الولد شخص إنسانی مستقل عن ولدیه،و لو لا غرض الانتفاع لم یعتبر الإنسان مالیه لمال و لا اختصاصا بولد.

و قوله: وَ عِدْهُمْ وَ ما يَعِدُهُمُ الشَّيْطانُ إِلاّ غُرُوراً أی ما یعدهم إلا وعدا غارا بإظهار الخطأ فی صوره الصواب و الباطل علی هیئه الحق فالغرور مصدر بمعنی اسم الفاعل للمبالغه.

قوله تعالی: إِنَّ عِبادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطانٌ وَ كَفى بِرَبِّكَ وَكِيلاً المراد بعبادی أعم من المخلصین الذین استثناهم إبلیس بقوله: «إِلاّ قَلِيلاً» بل غیر الغاوین من أتباع إبلیس کما قال فی موضع آخر: إِنَّ عِبادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطانٌ إِلاّ مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغاوِينَ (الحجر/۴۲)و الإضافه للتشریف.

و قوله: وَ كَفى بِرَبِّكَ وَكِيلاً أی قائما علی نفوسهم و أعمالهم حافظا لمنافعهم متولیا لامورهم فإن الوکیل هو الکافل لأمور الغیر القائم مقامه فی تدبیرها و إداره رحاها،و ذلک یظهر أن المراد به وکالته الخاصه لغیر الغاوین من عباده کما هو فی سوره الحجر.

و قد تقدمت أبحاث مختلفه حول قصه سجده آدم نافعه فی هذا المقام فی مواضع متفرقه من

کلامه تعالی کسوره البقره و سوره الأعراف و سوره الحجر (۱).

[سوره الإسراء (۱۷): الآیات ۶۶ الی ۷۲]

اشاره

رَبُّکُمُ اَلَّذِی یُزْجِی لَکُمُ اَلْفُلْکَ فِی اَلْبَحْرِ لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ کٰانَ بِکُمْ رَحِیماً (۶۶) وَ إِذٰا مَسَّکُمُ اَلضُّرُّ فِی اَلْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلاّٰ إِیّٰاهُ فَلَمّٰا نَجّٰاکُمْ إِلَی اَلْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ وَ کٰانَ اَلْإِنْسٰانُ کَفُوراً (۶۷) أَ فَأَمِنْتُمْ أَنْ یَخْسِفَ بِکُمْ جٰانِبَ اَلْبَرِّ أَوْ یُرْسِلَ عَلَیْکُمْ حٰاصِباً ثُمَّ لاٰ تَجِدُوا لَکُمْ وَکِیلاً (۶۸) أَمْ أَمِنْتُمْ أَنْ یُعِیدَکُمْ فِیهِ تٰارَةً أُخْریٰ فَیُرْسِلَ عَلَیْکُمْ قٰاصِفاً مِنَ اَلرِّیحِ فَیُغْرِقَکُمْ بِمٰا کَفَرْتُمْ ثُمَّ لاٰ تَجِدُوا لَکُمْ عَلَیْنٰا بِهِ تَبِیعاً (۶۹) وَ لَقَدْ کَرَّمْنٰا بَنِی آدَمَ وَ حَمَلْنٰاهُمْ فِی اَلْبَرِّ وَ اَلْبَحْرِ وَ رَزَقْنٰاهُمْ مِنَ اَلطَّیِّبٰاتِ وَ فَضَّلْنٰاهُمْ عَلیٰ کَثِیرٍ مِمَّنْ خَلَقْنٰا تَفْضِیلاً (۷۰) یَوْمَ نَدْعُوا کُلَّ أُنٰاسٍ بِإِمٰامِهِمْ فَمَنْ أُوتِیَ کِتٰابَهُ بِیَمِینِهِ فَأُولٰئِکَ یَقْرَؤُنَ کِتٰابَهُمْ وَ لاٰ یُظْلَمُونَ فَتِیلاً (۷۱) وَ مَنْ کٰانَ فِی هٰذِهِ أَعْمیٰ فَهُوَ فِی اَلْآخِرَةِ أَعْمیٰ وَ أَضَلُّ سَبِیلاً (۷۲)

ص: ۷۳۷

۱- ۱) .الاسراء ۵۶-۶۵:بحث روائی فی:اهلاک القری؛الرؤیا التی اراها اللّه نبیه؛الشجره الملعونه فی القرآن؛شرک الشیطان.

بیان:

قوله تعالی: رَبُّکُمُ الَّذِی یُزْجِی لَکُمُ الْفُلْکَ فِی الْبَحْرِ لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ کٰانَ بِکُمْ رَحِیماً الازجاء علی ما فی مجمع البیان سوق الشیء حالا بعد حال فالمراد به إجراء السفن فی البحر بإرسال الریاح و نحوه و جعل الماء رطبا مائعا یقبل الجری و الخرق، و الفلک جمع الفلکه و هی السفینه.

و ابتغاء الفضل طلب الرزق فإن الجواد إنما یجود غالبا بما زاد علی مقدار حاجه نفسه و فضل الشیء ما زاد و بقی منه و من ابتدائیه،و ربما قیل:إنها للتبعیض،و ذیل الآیه تعلیل للحکم بالرحمه،و المعنی ظاهر.و الآیه تمهید لتالیها.

قوله تعالی: وَ إِذٰا مَسَّکُمُ الضُّرُّ فِی الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلاّٰ إِیّٰاهُ الی آخر الآیه؛الضر الشده،و مس الضر فی البحر هو خوف الغرق بالاشراف علیه بعصف الریاح و تقاذف الأمواج و نحو ذلک.

و قوله: ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلاّٰ إِیّٰاهُ المراد بالضلال-علی ما ذکروا-الذهاب عن الخواطر دون الخروج عن الطریق و قیل:هو بمعنی الضیاع من قولهم:ضل عن فلان کذا أی ضاع عنه و یعود علی أی حال الی معنی النسیان.

و المراد بالدعاء دعاء المسأله دون دعاء العباده فیعم قوله: «مَنْ تَدْعُونَ» الإله الحق و الآلهه الباطله التی یدعوها المشرکون،و الاستثناء متصل،و المعنی و إذا اشتد علیکم الأمر فی البحر بالإشراف علی الغرق نسیتم کل إله تدعونه و تسألونه حوائجکم إلا اللّه.

و الظاهر أن المراد بالضلال معناه المعروف و هو خلاف الهدی و الکلام مبنی علی تمثیل لطیف کأن الإنسان إذا مسه الضر فی البحر و وقع فی قلبه أن یدعو لکشف ضره قصده آلهته الذین کان یدعوهم و یستمر فی دعائهم قبل ذلک و أخذوا یسعون نحوه و یتسابقون فی قطع

الطريق الی ذکره لیذکرهم و یدعوهم و یستغیث بهم لکنهم جمیعا یضلون الطریق و لا ینتهون الی ذکره فینساهم و اللّه سبحانه مشهود لقلبه حاضر فی ذکره یذکره الإنسان عند ذلک فیدعوه و قد کان معرضا عنه فیجیبه و ینجیه الی البر.

و بذلک یظهر أن المراد بالضلال معناه المعروف،و بمن تدعون آلهتهم من دون اللّه فحسب و أن الاستثناء منقطع و الوجه فی جعل الاستثناء منقطعا أن الذی یبتنی علیه الکلام من معنی التشبیه لا یناسب ساحه قدسه تعالی لتنزهه من السعی و الوقوع فی الطریق و قطعه و نحو ذلک.

مضافا الی أن قوله: فَلَمّٰا نَجّٰاکُمْ إِلَی الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ ظاهر فی أن المراد بالدعوه دعاء المسأله و أنهم فی البر أی فی حالهم العادی غیر حال الضر معرضون عنه تعالی لا یدعونه فقوله: «مَنْ تَدْعُونَ» الظاهر فی استمرار الدعوه المراد به آلهتهم الذین کانوا یدعونهم فاستثناؤه تعالی استثناء منقطع.

و قوله: «فَلَمّٰا نَجّٰاکُمْ إِلَی الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ» أی فلما نجاکم من الغرق و کشف عنکم الضر رادا لکم الی البر اعرضتم عنه او عن دعائه و فیه دلاله علی أنه تعالی غیر مغفول عنه للإنسان فی حال و أن فطرته تهدیه الی دعائه فی الضراء و السراء و الشده و الرخاء جمیعا فإن الإعراض إنما یتحقق عن أمر ثابت موجود فقوله:إن الإنسان یدعوه فی الضر و یعرض عنه بعد کشفه فی معنی أنه مهدی الیه بالفطره دائما.

و قوله: وَ کٰانَ الْإِنْسٰانُ کَفُوراً أی إن الکفران من دأب الإنسان من حیث ان له الطبیعه الإنسانیه فإنه یتعلق بالأسباب الظاهریه فینسی مسبب الأسباب فلا یشکره تعالی و هو یتقلب فی نعمه الظاهره و الباطنه.

قوله تعالی: أَ فَأَمِنْتُمْ أَنْ یَخْسِفَ بِکُمْ جٰانِبَ الْبَرِّ أَوْ یُرْسِلَ عَلَیْکُمْ حٰاصِباً ثُمَّ لاٰ تَجِدُوا لَکُمْ وَکِیلاً خسوف القمر استتار قرصه بالظلمه و الظل و خسف اللّه به

الأرض ای ستره فيها،و الحاصب-كما فی المجمع-الريح التی ترمی بالحصباء و الحصا الصغار و قيل:الحاصل الريح المهلكه فی البر و القاصف الريح المهلكه فی البحر.

و الاستفهام للتوبيخ يوبخهم اللّه تعالی علی إعراضهم عن دعائه فی البر فإنهم لا مؤمن لهم من مهلكات الحوادث فی البر كما لا مؤمن لهم حال مس الضر فی البحر إذ لا علم لهم بما سيحدث لهم و عليهم فمن الجائز أن يخسف اللّه بهم جانب البر أو يرسل عليهم ريحا حاصبا فيهلكهم بذلک ثم لا يجدوا لأنفسهم وكيلا يدفع عنهم الشده و البلاء و يعيد إليهم الأمن و السلام.

قوله تعالی: أَمْ أَمِنْتُمْ أَنْ يُعِيدَكُمْ فِيهِ تارَةً أُخْرىٰ الی آخر الآيه؛القصف الكسر بشده و قاصف الريح هی التی تكسر السفن و الأبنيه،و قيل:القاصف الريح المهلكه فی البحر و التبيع هو التابع يتبع الشیء،و ضمير «فِيهِ» للبحر و ضمير «بِهِ» للغرق أو للارسال أولهما معا باعتبار ما وقع و لكل قائل،و الآيه من تمام التوبيخ.

و المعنی أم هل أمنتم بنجاتكم الی البر أن يعيدكم اللّه فی البحر تاره اخری فيرسل عليكم ريحا كاسره للسفن أو مهلكه فيغرقكم بسبب كفركم ثم لا تجدوا بسبب الإغراق أحدا يتبع اللّه لكم عليه فيسأله لم فعل هذا بكم؟و يؤاخذه علی ما فعل.

و فی قوله: ثُمَّ لاٰ تَجِدُوا لَكُمْ عَلَيْنٰا بِهِ تَبِيعاً التفات من الغيبه الی التكلم بالغير و كأن النكته فيه الظهور علی الخصم بالعظمه و الكبرياء.و هو المناسب فی المقام،و ليكون مع ذلک توطئه لما فی الآيات التاليه من سياق التكلم بالغير.

قوله تعالی: وَ لَقَدْ كَرَّمْنٰا بَنِی آدَمَ وَ حَمَلْنٰاهُمْ فِی الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ وَ رَزَقْنٰاهُمْ مِنَ الطَّيِّبٰاتِ وَ فَضَّلْنٰاهُمْ عَلیٰ كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنٰا تَفْضِيلاً الآيه مسوقه للامتنان مشوبا بالعتاب كأنه تعالی لما ذكر وفور نعمه و تواتر فضله و رحمته علی الانسان،و حمله فی البحر ابتغاء فضله و رزقه،و رفاه حاله فی البر ثم نسيانه لربه و اعراضه عن دعائه إذا نجاه

و كشف ضره كفرانا مع أنه متقلب دائما بين نعمه التى لا تحصى نبه على جمله تكريمه و تفضيله ليعلم بذلك مزيد عنايته بالإنسان و كفران الإنسان لنعمه على كثرتها و بلوغها.

و قوله: وَ حَمَلْنٰاهُمْ فِي الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ أى حملناهم على السفن و الدواب و غير ذلك يركبونها الى مقاصدهم و ابتغاء فضل ربهم و رزقه،و هذا أحد مظاهر تكريمهم.

و قوله: وَ رَزَقْنٰاهُمْ مِنَ الطَّيِّبٰاتِ أى من الأشياء التى يستطيبونها من أقسام النعم من الفواكه و الثمار و سائر ما يتنعمون به و يستلذونه مما يصدق عليه الرزق،و هذا أيضا أحد مظاهر التكريم فمثل الانسان فى هذا التكريم الإلهى مثل من يدعى الى الضيافه و هى تكريم ثم يرسل إليه مركوب يركبه للحضور لها و هو تكريم ثم يقدم عليه أنواع الأغذيه و الأطعمه اللذيذه و هو تكريم.

و بذلك يظهر أن عطف قوله: «وَ حَمَلْنٰاهُمْ» الخ؛و قوله: «وَ رَزَقْنٰاهُمْ» الخ؛على التكريم من قبيل عطف المصاديق المترتبه على العنوان الكلى المنتزع منها.

و قوله: وَ فَضَّلْنٰاهُمْ عَلىٰ كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنٰا تَفْضِيلاً لا يبعد أن يكون المراد بمن خلقناهم أنواع الحيوان ذوات الشعور و الجن الذى يثبته القرآن فإن اللّه سبحانه يعد أنواع الحيوان امما أرضيه كالامه الإنسانيه و يجريها مجرى اولى العقل كما قال: وَ مٰا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَ لاٰ طٰائِرٍ يَطِيرُ بِجَنٰاحَيْهِ إِلاّٰ أُمَمٌ أَمْثٰالُكُمْ مٰا فَرَّطْنٰا فِي الْكِتٰابِ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ إِلىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ .

و هذا هو الأنسب بمعنى الآيه و قد عرفت أن الغرض منها بيان ما كرم اللّه به بنى آدم و فضلهم على سائر الموجودات الكونيه و هى-فيما نعلم-الحيوان و الجن و أما الملائكه فليسوا من الموجودات الكونيه الواقعه تحت تأثير النظام المادى الحاكم فى عالم الماده.

فالمعنى:و فضلنا بنى آدم على كثير مما خلقنا و هم الحيوان و الجن و أما غير الكثير و هم الملائكه فهم خارجون عن محل الكلام لأنهم موجودات نوريه غير كونيه و لا داخله فى مجرى

النظام الکونی،و الآیه إنما تتکلم فی الإنسان من جهه أنه أحد الموجودات الکونیه و قد انعم علیه بنعم نفسیه و إضافیه (۱).

قوله تعالی: یَوْمَ نَدْعُوا کُلَّ أُناسٍ بِإِمامِهِمْ الیوم یوم القیامه و الظرف متعلق بمقدر أی اذکر یوم کذا،و الإمام المقتدی و قد سمی اللّه سبحانه بهذا الاسم أفرادا من البشر یهدون الناس بأمر اللّه کما فی قوله: قالَ إِنِّی جاعِلُکَ لِلنّاسِ إِماماً (البقره۱۲۴/)و قوله:

وَ جَعَلْناهُمْ أَئِمَّهً یَهْدُونَ بِأَمْرِنا (الأنبیاء۷۳/)و أفرادا آخرین یقتدی بهم فی الضلال کما فی قوله: فَقاتِلُوا أَئِمَّهَ الْکُفْرِ (التوبه۱۲/).

و سمی به أیضا التوراه کما فی قوله: وَ مِنْ قَبْلِهِ کِتابُ مُوسی إِماماً وَ رَحْمَهً (هود۱۷/)، و ربما استفید منه أن الکتب السماویه المشتمله علی الشریعه ککتاب نوح و إبراهیم و عیسی و محمد علیه السّلام جمیعا أئمه.

و سمی به أیضا اللوح المحفوظ کما هو ظاهر قوله تعالی: وَ کُلَّ شَیْءٍ أَحْصَیْناهُ فِی إِمامٍ مُبِینٍ (یس۶۲/).

و لما کان ظاهر الآیه أن لکل طائفه من الناس إماما غیر ما لغیرها فإنه المستفاد من إضافه الإمام الی الضمیر الراجع الی کل اناس لم یصلح أن یکون المراد بالإمام فی الآیه اللوح لکونه واحدا لا اختصاص له باناس دون أناس.

و أیضا ظاهر الآیه أن هذه الدعوه تعم الناس جمیعا من الأولین و الآخرین و قد تقدم فی تفسیر قوله تعالی: کانَ النّاسُ أُمَّهً واحِدَهً فَبَعَثَ اللّهُ النَّبِیِّینَ مُبَشِّرِینَ وَ مُنْذِرِینَ وَ أَنْزَلَ مَعَهُمُ الْکِتابَ (البقره۲۱۳/)أن أول الکتب السماویه المشتمله علی الشریعه هو کتاب نوح علیه السّلام و لا کتاب قبله فی هذا الشأن،و بذلک یظهر عدم صلاحیه کون الإمام فی الآیه مرادا به الکتاب

۱- ۱) .الاسراء ۶۶-۷۲:بحث فی تکریم بنی آدم و تفضیله؛کلام فی الفضل بین الانسان و الملک.

و إلا خرج من قبل نوح من شمول الدعوه فى الآيه.

فالمتعين أن يكون المراد بإمام كل اناس من يأتمون به فى سبيلى الحق و الباطل كما تقدم أن القرآن يسميهما إمامين أو إمام الحق خاصه و هو الذى يجتبيه اللّه سبحانه فى كل زمان لهدايه أهله بأمره نبيا كان كابراهيم و محمد عليهما الصلاه و السلام أو غير نبى،و قد تقدم تفصيل الكلام فيه فى تفسير قوله: وَ إِذِ ابْتَلىٰ إِبْرٰاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمٰاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قٰالَ إِنِّي جٰاعِلُكَ لِلنّٰاسِ إِمٰاماً قٰالَ وَ مِنْ ذُرِّيَّتِي قٰالَ لاٰ يَنٰالُ عَهْدِي الظّٰالِمِينَ (البقره۱۲۴/).

لكن المستفاد من مثل قوله فى فرعون و هو من أئمه الضلال: يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيٰامَهِ فَأَوْرَدَهُمُ النّٰارَ (هود۹۸/)و قوله: لِيَمِيزَ اللّٰهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَ يَجْعَلَ الْخَبِيثَ بَعْضَهُ عَلىٰ بَعْضٍ فَيَرْكُمَهُ جَمِيعاً فَيَجْعَلَهُ فِي جَهَنَّمَ (الأنفال۳۷/)و غيرهما من الآيات و هى،كثيره أن أهل الضلال لا يفارقون أولياءهم المتبوعين يوم القيامه،و لازم ذلك أن يصاحبوهم فى الدعوه و الإحضار.

على أن قوله: «بِإِمٰامِهِمْ» مطلق لم يقيد بالإمام الحق الذى جعله اللّه إماما هاديا بأمره، و قد سمى مقتدى الضلال إماما كما سمى مقتدى الهدى إماما و سياق ذيل الآيه و الآيه الثانيه أيضا مشعر بأن الإمام المدعو به هو الذى اتخذه الناس إماما و اقتدارا به فى الدنيا لا من اجتباه اللّه للإمامه و نصبه للهدايه بأمره سواء اتبعه الناس أو رفضوه.

فالظاهر أن المراد بإمام كل أناس فى الآيه من ائتموا به سواء كان إمام حق أو إمام باطل، و ليس كما يظن أنهم ينادون بأسماء أئمتهم فيقال:يا أمه إبراهيم و يا أمه محمد و يا آل فرعون و يا آل فلان فإنه لا يلائمه ما فى الآيه من التفريع أعنى قوله: فَمَنْ أُوتِيَ كِتٰابَهُ بِيَمِينِهِ وَ مَنْ كٰانَ فِي هٰذِهِ أَعْمىٰ الخ؛إذ لا تفرع بين الدعوه بالإمام بهذا المعنى و بين إعطاء الكتاب باليمين أو العمى.

بل المراد بالدعوه-على ما يعطيه سياق الذيل-هو الإحضار فهم محضرون بإمامهم ثم

یأخذ من اقتدی بامام حق کتابه بیمینه و یظهر عمی من عمی عن معرفه الإمام الحق فی الدنیا و اتباعه،هذا ما یعطیه التدبر فی الآیه.

قوله تعالی: فَمَنْ أُوتِیَ کِتٰابَهُ بِیَمِینِهِ فَأُولٰئِکَ یَقْرَؤُنَ کِتٰابَهُمْ وَ لاٰ یُظْلَمُونَ فَتِیلاً الفتیل هو المفتول الذی فی شق النواه،و قیل:الفتیل هو الذی فی بطن النواه و النقیر فی ظهرها و القطمیر شق النواه.

و تفریع التفصیل علی دعوتهم بامامهم دلیل علی أن ائتمامهم هو الموجب لانقسامهم الی قسمین و تفرقهم فریقین:من اوتی کتابه بیمینه و من کان أعمی و أضل سبیلا فالإمام إمامان:

امام هدی و إمام ضلال،و هذا هو الذی قدمناه أن تفریع التفصیل یشهد بکون المراد بالإمام أعم من إمام الهدی.

و یشهد به أیضا تبدیل إیتاء الکتاب بالشمال أو من وراء الظهر کما وقع فی غیر هذا الموضع من قوله: وَ مَنْ کٰانَ فِی هٰذِهِ أَعْمیٰ فَهُوَ فِی الْآخِرَهِ أَعْمیٰ الخ.

و المعنی-باعانه من السیاق-فیتفرقون حینئذ فریقین فالذین أعطوا صحیفه أعمالهم بأیمانهم فاولئک یقرءون کتابهم فرحین مستبشرین مسرورین بالسعاده و لا یظلمون مقدار فتیل بل یوفون اجورهم تامه کامله.

قوله تعالی: وَ مَنْ کٰانَ فِی هٰذِهِ أَعْمیٰ فَهُوَ فِی الْآخِرَهِ أَعْمیٰ وَ أَضَلُّ سَبِیلاً المقابله بین قولیه: «فِی هٰذِهِ» و «فِی الْآخِرَهِ» دلیل علی أن الإشاره بهذه الی الدنیا کما أن کون الآیه مسوقه لبیان التطابق بین الحیاه الدنیا و الآخره دلیل علی أن المراد بعمی الآخره عمی البصیره کما أن المراد بعمی الدنیا ذلک قال تعالی: فَإِنَّهٰا لاٰ تَعْمَی الْأَبْصٰارُ وَ لٰکِنْ تَعْمَی الْقُلُوبُ الَّتِی فِی الصُّدُورِ و یؤید ذلک أیضا تعقیب عمی الآخره بقوله: «وَ أَضَلُّ سَبِیلاً» .

[سوره الإسراء (۱۷): الآیات ۷۳ الی ۸۱]

اشاره

وَ إِنْ کٰادُوا لَیَفْتِنُونَکَ عَنِ اَلَّذِی أَوْحَیْنٰا إِلَیْکَ لِتَفْتَرِیَ عَلَیْنٰا غَیْرَهُ وَ إِذاً لاَتَّخَذُوکَ خَلِیلاً (۷۳) وَ لَوْ لاٰ أَنْ ثَبَّتْنٰاکَ لَقَدْ کِدْتَ تَرْکَنُ إِلَیْهِمْ شَیْئاً قَلِیلاً (۷۴) إِذاً لَأَذَقْنٰاکَ ضِعْفَ اَلْحَیٰاهِ وَ ضِعْفَ اَلْمَمٰاتِ ثُمَّ لاٰ تَجِدُ لَکَ عَلَیْنٰا نَصِیراً (۷۵) وَ إِنْ کٰادُوا لَیَسْتَفِزُّونَکَ مِنَ اَلْأَرْضِ لِیُخْرِجُوکَ مِنْهٰا وَ إِذاً لاٰ یَلْبَثُونَ خِلاٰفَکَ إِلاّٰ قَلِیلاً (۷۶) سُنَّهَ مَنْ قَدْ أَرْسَلْنٰا قَبْلَکَ مِنْ رُسُلِنٰا وَ لاٰ تَجِدُ لِسُنَّتِنٰا تَحْوِیلاً (۷۷) أَقِمِ اَلصَّلاٰهَ لِدُلُوکِ اَلشَّمْسِ إِلیٰ غَسَقِ اَللَّیْلِ وَ قُرْآنَ اَلْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ اَلْفَجْرِ کٰانَ مَشْهُوداً (۷۸) وَ مِنَ اَللَّیْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نٰافِلَهً لَکَ عَسیٰ أَنْ یَبْعَثَکَ رَبُّکَ مَقٰاماً مَحْمُوداً (۷۹) وَ قُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِی مُدْخَلَ صِدْقٍ وَ أَخْرِجْنِی مُخْرَجَ صِدْقٍ وَ اِجْعَلْ لِی مِنْ لَدُنْکَ سُلْطٰاناً نَصِیراً (۸۰) وَ قُلْ جٰاءَ اَلْحَقُّ وَ زَهَقَ اَلْبٰاطِلُ إِنَّ اَلْبٰاطِلَ کٰانَ زَهُوقاً (۸۱)

ص: ۷۴۵

بیان:

قوله تعالی: وَ إِنْ کٰادُوا لَیَفْتِنُونَکَ عَنِ الَّذِی أَوْحَیْنٰا إِلَیْکَ لِتَفْتَرِیَ عَلَیْنٰا غَیْرَهُ وَ إِذاً لاَتَّخَذُوکَ خَلِیلاً إن مخففه بدلیل اللام فی «لَیَفْتِنُونَکَ» و الفتنه الازلال و الصرف،و الخیل من الخله بمعنی الصداقه و ربما قیل:هو من الخله بمعنی الحاجه و هو بعید.

و ظاهر السیاق أن المراد بالذی أوحینا إلیک القرآن بما یشتمل علیه من التوحید و نفی الشریک و السیره الصالحه و هذا یؤید ما ورد فی بعض أسباب النزول أن المشرکین سألوا النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم أن یکف عن ذکر آلهتهم بسوء و یبعد عن نفسه عبیدهم المؤمنین به و السقاط حتی یجالسوه و یسمعوا منه فنزلت الآیات.

و المعنی:و إن المشرکین اقتربوا أن یزلوک و یصرفوک عما أوحینا إلیک لتتخذ من السیره و العمل ما یخالفه فیکون فی ذلک افتراء علینا لانتسابه بعملک إلینا و إذا لاتخذوک صدیقا.

قوله تعالی: وَ لَوْ لاٰ أَنْ ثَبَّتْنٰاکَ لَقَدْ کِدْتَ تَرْکَنُ إِلَیْهِمْ شَیْئاً قَلِیلاً التثبیت-کما یفیده السیاق-هو العصمه الإلهیه و جعل جواب لو لا-قوله: «لَقَدْ کِدْتَ تَرْکَنُ» دون نفس الرکون و الرکون هو المیل أو أدنی المیل کما قیل دلیل علی أنه صلّی اللّه علیه و آله و سلم لم یرکن و لم یکد،و یؤکده إضافه الرکون إلیهم دون إجابتهم الی ما سألوه.

و المعنی:و لو لا-أن ثبتناک بعصمتنا دنوت من أن تمیل إلیهم قلیلا-لکنا ثبتناک فلم تدن من أدنی المیل إلیهم فضلا من أن تجیبهم الی ما سألوا فهو صلّی اللّه علیه و آله و سلم لم یجبهم الی ما سألوا و لا مال إلیهم شیئا قلیلا و لا کاد أن یمیل.

قوله تعالی: إِذاً لَأَذَقْنٰاکَ ضِعْفَ الْحَیٰاهِ وَ ضِعْفَ الْمَمٰاتِ ثُمَّ لاٰ تَجِدُ لَکَ عَلَیْنٰا نَصِیراً سیاق الآیه سیاق توعد فالمراد بضعف الحیاه و الممات المضاعف من عذاب الحیاه و الممات،و المعنی لو قارنت أن تمیل إلیهم بعض المیل لأذقناک الضعف من العذاب الذی

ص :۷۴۶

نعذب به المجرمين فی حیاتهم و الضعف مما نعذبهم به فی مماتهم أی ضعف عذاب الدنیا و الآخره.

و نقل فی المجمع عن أبان بن تغلب أن المراد بالضعف العذاب المضاعف ألمه و المعنی لأذقناک عذاب الدنیا و عذاب الآخره،و أنشد قول الشاعر:

لمقتل مالک إذ بان منی

أبیت اللیل فی ضعف ألیم

أی فی عذاب ألیم.

و ما فی ذیل الآیه من قوله: «ثُمَّ لاٰ تَجِدُ لَکَ عَلَیْنٰا نَصِیراً» تشدید فی الإیعاد أی إن العذاب واقع حینئذ لا مخلص منه.

قوله تعالی: وَ إِنْ کٰادُوا لَیَسْتَفِزُّونَکَ مِنَ الْأَرْضِ لِیُخْرِجُوکَ مِنْهٰا وَ إِذاً لاٰ یَلْبَثُونَ خِلاٰفَکَ إِلاّٰ قَلِیلاً الاستفزاز الإزعاج و التحریک بخفه و سهوله،و اللام فی «الْأَرْضِ» للعهد و المراد بها مکه،و الخلاف بمعنی بعد،و المراد بالقلیل الیسیر من الزمان.

و المعنی و إن المشرکین قاربوا أن یزعجوک من أرض مکه لإخراجک منها و لو کان منهم و خرجت منها لم یمکثوا بعدک فیها إلا قلیلا فهم هالکون لا محاله.

قوله تعالی: سُنَّهَ مَنْ قَدْ أَرْسَلْنٰا قَبْلَکَ مِنْ رُسُلِنٰا وَ لاٰ تَجِدُ لِسُنَّتِنٰا تَحْوِیلاً التحویل نقل الشیء من حال الی حال،و قوله: «سُنَّهَ» أی کسنه من قد أرسلنا و هو متعلق بقوله: «لاٰ یَلْبَثُونَ» أی لا یلبثون بعدک إلا قلیلا کسنه من قد أرسلنا قبلک من رسلنا.

و هذه السنه و هی إهلاک المشرکین لذین أخرجوا رسولهم من بلادهم و طردوه من بینهم سنه للّه سبحانه،و إنما نسبها الی رسله لأنها مسنونه لأجلهم بدلیل قوله بعد:«و لن تجد لسنتنا تحویلا»و قد قال تعالی: وَ قٰالَ الَّذِینَ کَفَرُوا لِرُسُلِهِمْ لَنُخْرِجَنَّکُمْ مِنْ أَرْضِنٰا أَوْ لَتَعُودُنَّ فِی مِلَّتِنٰا فَأَوْحیٰ إِلَیْهِمْ رَبُّهُمْ لَنُهْلِکَنَّ الظّٰالِمِینَ (إبراهیم۱۳/).

و المعنی:و إذا نهلکهم لنستنا التی سنناها لأجل من قد أرسلنا قبلک من رسلنا و أجریناها و لست تجد لسنتنا تحویلا و تبدیلا.

قوله تعالی: أَقِمِ الصَّلاٰةَ لِدُلُوكِ الشَّمْسِ إِلىٰ غَسَقِ اللَّيْلِ وَ قُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كٰانَ مَشْهُوداً قال فی مجمع البیان:الدلوک الزوال،و قال المبرد:دلوک الشمس من لدن زوالها الی غروبها،و قیل:هو الغروب و أصله من الدلک فسمی الزوال دلوکا لأن الناظر إلیها یدلک عینیه لشده شعاعها،و سمی الغروب دلوکا لأن الناظر یدلک عینیه لیثبتها.انتهی.

و قال فیه:غسق اللیل ظهور ظلامه یقال:غسقت القرحه إذا انفجرت فظهر ما فیها.

انتهی،و فی المفردات:غسق اللیل شده ظلمته.انتهی.

و قد اختلف المفسرون فی تفسیر صدر الآیه و المروی عن أئمه أهل البیت علیهم السّلام من طرق الشیعه تفسیر دلوک الشمس بزوالها و غسق اللیل بمنتصفه،و سیجیء الإشاره الی الروایات فی البحث الروائی الآتی إن شاء اللّه.

و علیه فالآیه تشمل من الوقت ما بین زوال الشمس و منتصف اللیل،و الواقع فی هذا المقدار من الوقت من الفرائض الیومیه أربع صلاه الظهر و العصر و المغرب و العشاء الآخره.

و بانضمام صلاه الصبح المدلول علیها بقوله: «وَ قُرْآنَ الْفَجْرِ» الخ؛إلیها تتم الصلوات الخمس الیومیه.

و قوله: «وَ قُرْآنَ الْفَجْرِ» معطوف علی الصلاه أی و أقم قرآن الفجر و المراد به صلاه الصبح لما تشتمل علیه من القراءه و قد اتفقت الروایات علی ان صلاه الصبح هی المراد بقرآن الفجر.

و کذا اتفقت الروایات من طرق الفریقین علی تفسیر قوله ذیلا: «إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كٰانَ مَشْهُوداً» بأنه یشهده ملائکه اللیل و ملائکه النهار،و سنشیر الی بعض هذه الروایات عن

قریب إن شاء اللّه.

قوله تعالی: وَ مِنَ اللَّیْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نٰافِلَةً لَکَ عَسیٰ أَنْ یَبْعَثَکَ رَبُّکَ مَقٰاماً مَحْمُوداً التهجد من الهجود و هو النوم فی الأصل و معنی التهجد التیقظ و السهر بعد النوم علی ما ذکره غیر واحد منهم،و الضمیر فی «بِهِ» للقرآن أو للبعض المفهوم من قوله: «وَ مِنَ اللَّیْلِ» و النافله من النفل و هو الزیاده،و ربما قیل:إن قوله: «وَ مِنَ اللَّیْلِ» من قبیل الاغراء نظیر قولنا:علیک باللیل،و الفاء فی قوله: «فَتَهَجَّدْ بِهِ» نظیر قوله: فَإِیّٰایَ فَارْهَبُونِ (النحل/۵۱).

و المعنی:و اسهر بعض اللیل بعد نومتک بالقرآن-و هو الصلاه-حالکونها صلاه زائده لک علی الفریضه.

و قوله: عَسیٰ أَنْ یَبْعَثَکَ رَبُّکَ مَقٰاماً مَحْمُوداً من الممکن أن یکون المقام مصدرا میمیا و هو البعث فیکون مفعولا مطلقا من غیر لفظه،و المعنی عسی أن یبعثک ربک بعثا محمودا،و من الممکن أن یکون اسم مکان و البعث بمعنی الاقامه أو مضمنا معنی الاعطاء و نحوه،و المعنی عسی أن یقیم ربک فی مقام محمود أو یبعثک معطیا لک مقاما محمودا أو یعطیک باعثا مقاما محمودا.

و قد وصف سبحانه مقامه بأنه محمود و أطلق القول من غیر تقیید و هو یفید أنه مقام یحمده الکل و لا یثنی علیه الکل إلا إذا استحسنه الکل و انتفع به الجمیع و لذا فسروا المقام المحمود بأنه المقام الذی یحمده علیه جمیع الخلائق و هو مقام الشفاعه الکبری له صلّی اللّه علیه و آله و سلم یوم القیامه و قد اتفقت علی هذا التفسیر الروایات من طرق الفریقین عن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و أئمه أهل البیت علیهم السّلام.

قوله تعالی: وَ قُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِی مُدْخَلَ صِدْقٍ وَ أَخْرِجْنِی مُخْرَجَ صِدْقٍ وَ اجْعَلْ لِی مِنْ لَدُنْکَ سُلْطٰاناً نَصِیراً المدخل بضم المیم و فتح الخاء مصدر میمی

بمعنى الادخال و نظيره المخرج بمعنى الاخراج،و العنايه فى إضافه الادخال و الاخراج الى الصدق أن يكون الدخول و الخروج فى كل أمر منعوتا بالصدق جاريا على الحقيقه من غير أن يخالف ظاهره باطنه أو يضاد بعض أجزائه بعضا كأن يدعو الانسان بلسانه الى اللّه و هو يريد بقلبه أن يسود الناس أو يخلص فى بعض دعوته للّه و يشرك فى بعضها غيره.

و بالجمله هو أن يرى الصدق فى كل مدخل منه و مخرج و يستوعب وجوده فيقول ما يفعل و يفعل ما يقول و لا يقول و لا يفعل إلا ما يراه و يعتقد به،و هذا مقام الصديقين.و يرجع المعنى الى نحو قولنا:اللهم تول أمرى كما تتولى أمر الصديقين.

و قوله: «وَ اجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطاناً نَصِيراً» اى سلطنه بنصرتى على ما أهم به من الامور و أشتغل به من الأعمال فلا أغلب فى دعوتى بحجه باطله،و لا أفتتن بفتنه أو مكر يمكرنى به أعداؤك و لا أضل بنزغ شيطان و وسوسته.

و الآيه-كما ترى-مطلقه تأمر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم أن يسأل ربه أن يتولى أمره فى كل مدخل و مخرج بالصدق و يجعل له سلطانا من عنده ينصره فلا يزيغ فى حق و لا يظهر بباطل فلا وجه لما ذكره بعض المفسرين أن المراد بالدخول و الخروج دخول المدينه بالهجره و الخروج منها الى مكه للفتح أو أن المراد بهما دخول القبر بالموت و الخروج منه بالبعث.

نعم لما كانت الآيه بعد قوله: «وَ إِنْ كادُوا لَيَفْتِنُونَكَ» و «وَ إِنْ كادُوا لَيَسْتَفِزُّونَكَ» و فى سياقهما،لوحت الى أمره صلّى اللّه عليه و آله و سلم أن يلتجئ الى ربه فى كل أمر يهم به أو يشتغل به من امور الدعوه،و فى الدخول و الخروج فى كل مكان يسكنه أو يدخله او يخرج منه و هو ظاهر.

قوله تعالى: وَ قُلْ جاءَ الْحَقُّ وَ زَهَقَ الْباطِلُ إِنَّ الْباطِلَ كانَ زَهُوقاً قال فى المجمع:الزهوق هو الهلاك و البطلان يقال:زهقت نفسه اذا خرجت فكأنها قد خرجت الى الهلاك.انتهى و المعنى ظاهر.

و فى الآيه أمره صلّى اللّه عليه و آله و سلم بإعلام ظهور الحق و هو لوقوع الآيه فى سياق ما مر من قوله: «وَ إِنْ

کَادُوا لَیَفْتِنُونَکَ» الی آخر الآیات؛أمر بإیئاس المشرکین من نفسه و تنبیههم أن یوقنوا أن لا مطمع لهم فیه صلّی اللّه علیه و آله و سلم.

و فی الآیه دلاله علی أن الباطل لا دوام له کما قال تعالی فی موضع آخر: وَ مَثَلُ کَلِمَهٍ خَبِیثَهٍ کَشَجَرَهٍ خَبِیثَهٍ اجْتُثَّتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ ما لَها مِنْ قَرارٍ (إبراهیم۲۶/) (۱).

[سوره الإسراء (۱۷): الآیات ۸۲ الی ۱۰۰]

اشاره

وَ نُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ ما هُوَ شِفاءٌ وَ رَحْمَهٌ لِلْمُؤْمِنِینَ وَ لا یَزِیدُ الظّالِمِینَ إِلاّ خَساراً (۸۲) وَ إِذا أَنْعَمْنا عَلَی الْإِنْسانِ أَعْرَضَ وَ نَأی بِجانِبِهِ وَ إِذا مَسَّهُ الشَّرُّ کانَ یَؤُساً (۸۳) قُلْ کُلٌّ یَعْمَلُ عَلی شاکِلَتِهِ فَرَبُّکُمْ أَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ أَهْدی سَبِیلاً (۸۴) وَ یَسْئَلُونَکَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّی وَ ما أُوتِیتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلاّ قَلِیلاً (۸۵) وَ لَئِنْ شِئْنا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِی أَوْحَیْنا إِلَیْکَ ثُمَّ لا تَجِدُ لَکَ بِهِ عَلَیْنا وَکِیلاً (۸۶) إِلاّ رَحْمَهً مِنْ رَبِّکَ إِنَّ فَضْلَهُ کانَ عَلَیْکَ کَبِیراً (۸۷) قُلْ لَئِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَ الْجِنُّ عَلی أَنْ یَأْتُوا بِمِثْلِ هذَا الْقُرْآنِ لا یَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَ لَوْ کانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِیراً (۸۸) وَ لَقَدْ صَرَّفْنا لِلنّاسِ فِی هذَا الْقُرْآنِ مِنْ کُلِّ مَثَلٍ فَأَبی أَکْثَرُ النّاسِ إِلاّ کُفُوراً (۸۹) وَ قالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَکَ حَتّی تَفْجُرَ لَنا مِنَ الْأَرْضِ یَنْبُوعاً (۹۰) أَوْ تَکُونَ لَکَ جَنَّهٌ مِنْ نَخِیلٍ وَ عِنَبٍ فَتُفَجِّرَ الْأَنْهارَ خِلالَها تَفْجِیراً (۹۱) أَوْ تُسْقِطَ السَّماءَ کَما زَعَمْتَ عَلَیْنا کِسَفاً أَوْ تَأْتِیَ بِاللّهِ وَ الْمَلائِکَهِ قَبِیلاً (۹۲) أَوْ یَکُونَ لَکَ بَیْتٌ مِنْ زُخْرُفٍ أَوْ تَرْقی فِی السَّماءِ وَ لَنْ نُؤْمِنَ لِرُقِیِّکَ حَتّی تُنَزِّلَ عَلَیْنا کِتاباً نَقْرَؤُهُ قُلْ سُبْحانَ رَبِّی هَلْ کُنْتُ إِلاّ بَشَراً رَسُولاً (۹۳) وَ ما مَنَعَ النّاسَ أَنْ یُؤْمِنُوا إِذْ جاءَهُمُ الْهُدی إِلاّ أَنْ قالُوا أَ بَعَثَ اللّهُ بَشَراً رَسُولاً (۹۴) قُلْ لَوْ کانَ فِی الْأَرْضِ مَلائِکَهٌ یَمْشُونَ مُطْمَئِنِّینَ لَنَزَّلْنا عَلَیْهِمْ مِنَ السَّماءِ مَلَکاً رَسُولاً (۹۵) قُلْ کَفی بِاللّهِ شَهِیداً بَیْنِی وَ بَیْنَکُمْ إِنَّهُ کانَ بِعِبادِهِ خَبِیراً بَصِیراً (۹۶) وَ مَنْ یَهْدِ اللّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَ مَنْ یُضْلِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ أَوْلِیاءَ مِنْ دُونِهِ وَ نَحْشُرُهُمْ یَوْمَ الْقِیامَهِ عَلی وُجُوهِهِمْ عُمْیاً وَ بُکْماً وَ صُمًّا مَأْواهُمْ جَهَنَّمُ کُلَّما خَبَتْ زِدْناهُمْ سَعِیراً (۹۷) ذلِکَ جَزاؤُهُمْ بِأَنَّهُمْ کَفَرُوا بِآیاتِنا وَ قالُوا أَ إِذا کُنّا عِظاماً وَ رُفاتاً أَ إِنّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقاً جَدِیداً (۹۸) أَ وَ لَمْ یَرَوْا أَنَّ اللّهَ الَّذِی خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ قادِرٌ عَلی أَنْ یَخْلُقَ مِثْلَهُمْ وَ جَعَلَ لَهُمْ أَجَلاً لا رَیْبَ فِیهِ فَأَبَی الظّالِمُونَ إِلاّ کُفُوراً (۹۹) قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِکُونَ خَزائِنَ رَحْمَهِ رَبِّی إِذاً لَأَمْسَکْتُمْ خَشْیَهَ الْإِنْفاقِ وَ کانَ الْإِنْسانُ قَتُوراً (۱۰۰)

۱- ۱) .الاسراء ۷۳-۸۱:بحث روائی فی:الخمس؛الشفاعه.

بیان:

قوله تعالى: وَ نُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مٰا هُوَ شِفٰاءٌ وَ رَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ وَ لاٰ يَزِيدُ الظّٰالِمِينَ إِلاّٰ خَسٰاراً من بيانيه تبين الموصول أعنى قوله: «مٰا هُوَ شِفٰاءٌ» الخ؛أى و ننزل ما هو شفاء و رحمه و هو القرآن.

وعد القرآن شفاء و الشفاء انما يكون عن مرض دليل على أن للقلوب أحوالا نسبه القرآن إليها نسبه الدواء الشافى الى المرض،و هو المستفاد من كلامه سبحانه حيث ذكر أن الدين الحق فطرى للانسان فكما أن للبنيه الانسانيه التى سويت على الخلقه الأصليه قبل أن يلحق بها أحوال منافيه و آثار مغايره للتسويه الأوليه استقامه طبيعيه تجرى عليها فى أطوار الحياه كذلك لها بحسب الخلقه الأصليه عقائد حقه فى المبدإ و المعاد و ما يتفرع عليهما من اصول المعارف،و أخلاق فاضله زاكيه تلائمها و يترتب عليها من الأحوال و الأعمال ما يناسبها.

فللانسان صحه و استقامه روحيه معنويه كما أن له صحه و استقامه جسميه صوريه،و له

أمراض و أدواء روحيه باختلال أمر الصحه الروحيه كما أن له أمراضا و أدواء جسميه باختلال أمر الصحه الجسميه و لكل داء دواء و لكل مرض شفاء.

و قد ذكر اللّه سبحانه فى اناس من المؤمنين أن فى قلوبهم مرضا و هو غير الكفر و النفاق الصريحين كما يدل عليه قوله: لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ الْمُنافِقُونَ وَ الَّذِينَ فِی قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَ الْمُرْجِفُونَ فِی الْمَدِينَهِ لَنُغْرِيَنَّکَ بِهِمْ (الأحزاب/۶۰)و قوله: وَ لِيَقُولَ الَّذِينَ فِی قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَ الْكافِرُونَ ما ذا أَرادَ اللَّهُ بِهذا مَثَلًا (المدثر/۳۱).

و ليس هذا المسمى مرضا الا ما يختل به ثبات القلب و استقامه النفس من أنواع الشك و الريب الموجبه لاضطراب الباطن و تزلزل السر و الميل الى الباطل و اتباع الهوى مما يجامع ايمان عامه المؤمنين من أهل أدنى مراتب الايمان و مما هو معدود نقصا و شركا بالاضافه الى مراتب الايمان العاليه،و قد قال تعالى: وَ ما يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلاّ وَ هُمْ مُشْرِكُونَ (يوسف/۱۰۶)و قال: فَلا وَ رَبِّکَ لا يُؤْمِنُونَ حَتّى يُحَكِّمُوکَ فِيما شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لا يَجِدُوا فِی أَنْفُسِهِمْ حَرَجاً مِمّا قَضَيْتَ وَ يُسَلِّمُوا تَسْلِيماً (النساء/۶۵).

و القرآن الكريم يزيل بحججه القاطعه و براهينه الساطعه أنواع الشكوك و الشبهات المعترضه فى طريق العقائد الحقه و المعارف الحقيقيه و يدفع بمواعظه الشافيه و ما فيه من القصص و العبر و الأمثال و الوعد و الوعيد و الانذار و التبشير و الأحكام و الشرائع عاهات الأفئده و آفاتها فالقرآن شفاء للمؤمنين.

و اما كونه رحمه للمؤمنين-و الرحمه افاضه ما يتم به النقص و يرتفع به الحاجه-فلأن القرآن ينور القلوب بنور العلم و اليقين بعد ما يزيل عنها ظلمات الجهل و العمى و الشك و الريب،و يحليها بالملكات الفاضله و الحالات الشريفه الزاكيه بعد ما يغسل عنها أوساخ الهيئات الرديه و الصفات الخسيسه.

فهو بما انه شفاء يزيل عنها انواع الأمراض و الأدواء،و بما انه رحمه يعيد إليها ما افتقدته

من الصحه و الاستقامه الأصليه الفطريه فهو بكونه شفاء يطهر المحل من الموانع المضاده للسعاده و يهيئها لقبولها،و بكونه رحمه يلبسه لباس السعاده و ينعم عليه بنعمه الاستقامه.

فالقرآن شفاء و رحمه للقلوب المريضه كما انه هدى و رحمه للنفوس غير الآمنه من الضلال،و بذلك يظهر النكته فى ترتب الرحمه على الشفاء فى قوله: مٰا هُوَ شِفٰاءٌ وَ رَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ فهو كقوله: هُدىً وَ رَحْمَةً لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (يوسف١١١)و قوله: وَ مَغْفِرَةً وَ رَحْمَةً (النساء٩٦).

فمعنى قوله: «وَ نُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مٰا هُوَ شِفٰاءٌ وَ رَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ» و ننزل اليك امرا يشفى امراض القلوب و يزيلها و يعيد إليها حاله الصحه و الاستقامه فتتمتع من نعمه السعاده و الكرامه.

و قوله: وَ لاٰ يَزِيدُ الظّٰالِمِينَ إِلاّٰ خَسٰاراً السياق دال على ان المراد به بيان ما للقرآن من الأثر فى غير المؤمنين قبال ما له من الاثر الجميل فى المؤمنين فالمراد بالظالمين غير المؤمنين و هم الكفار دون المشركين خاصه كما يظهر من بعض المفسرين و انما علق الحكم بالوصف اعنى الظلم ليشعر بالتعليل اى ان القرآن انما يزيدهم خسارا لمكان ظلمهم بالكفر.

و الخسار هو النقص فى رأس المال فللكفار رأس مال بحسب الأصل و هو الدين الفطرى تلهم به نفوسهم الساذجه ثم إنهم بكفرهم باللّه و آياته خسروا فيه و نقصوا.ثم إن كفرهم بالقرآن و إعراضهم عنه بظلمهم يزيدهم خسارا على خسار و نقصا على نقص إن كانت عندهم بقيه من موهبه الفطره،و الى هذه النكته يشير سياق النفى و الاستثناء حيث قيل: «وَ لاٰ يَزِيدُ الظّٰالِمِينَ إِلاّٰ خَسٰاراً» و لم يقل:و يزد الظالم خسارا.

و به يظهر أن محصل معنى الآيه أن القرآن يزيد المؤمنين صحه و استقامه على صحتهم و استقامتهم بالإيمان و سعاده على سعادتهم و إن زاد الكافرين شيئا فإنما يزيدهم نقصا

ص :٧٥٥

و خسارا.

قوله تعالی: وَ إِذا أَنْعَمْنا عَلَی الْإِنْسانِ أَعْرَضَ وَ نَأی بِجانِبِهِ وَ إِذا مَسَّهُ الشَّرُّ کانَ یَؤُساً قال فی المفردات:العرض خلاف الطول و أصله أن یقال فی الأجسام ثم یستعمل فی غیرها-الی أن قال-و أعرض أظهر عرضه أی ناحیته فاذا قیل:أعرض لی کذا أی بدا عرضه فأمکن تناوله،و إذا قیل:أعرض عنی فمعناه و لی مبدئا عرضه.انتهی موضع الحاجه.

و النأی البعد و نأی بجانبه أی اتخذ لنفسه جهه بعیده منا،و مجموع قوله: «أَعْرَضَ وَ نَأی بِجانِبِهِ» یمثل حال الإنسان فی تباعده و انقطاعه من ربه عند ما ینعم علیه.کمن یحول وجهه عن صاحبه و یتخذ لنفسه موقفا بعیدا منه،و ربما ذکر بعض المفسرین أن قوله: «نَأی بِجانِبِهِ» کنایه عن الاستکبار و الاستعلاء.

و قوله: وَ إِذا مَسَّهُ الشَّرُّ کانَ یَؤُساً أی و إذا أصابه الشر إصابه خفیفه کالمس کان آیسا منقطع الرجال عن الخیر و هو النعمه،و لم ینسب الشر إلیه تعالی کما نسب النعمه تنزیها له تعالی من أن یسند إلیه الشر،و لأن وجود الشر أمر نسبی لا نفسی فما یتحقق من الشر فی العالم کالموت و المرض و الفقر و النقص و غیر ذلک انما هو شر بالنسبه الی مورده،و أما بالنسبه الی غیره و خاصه النظام العام الجاری فی الکون فهو من الخیر الذی لا مناص عنه فی التدبیر الکلی فما کان من الخیر فهو مما تعلقت به بعینه العنایه الإلهیه و هو مراد بالذات،و ما کان من الشر فهو مما تعلقت به العنایه لغیره و هو مقضی بالعرض.

فالمعنی إنا إذا أنعمنا علی الإنسان هذا الموجود الواقع فی مجری الأسباب اشتغل بظواهر الأسباب و اخلد إلیها فنسینا فلم یذکرنا و لم یشکرنا،و إذا ناله شیء یسیر من الشر فسلب منه الخیر و زالت عنه أسبابه و رأی ذلک کان شدید الیأس من الخیر لکونه متعلقا بأسبابه

و هو یری بطلان أسبابه و لا یری لربه فی ذلک صنعا (۱).

قوله تعالی: قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلىٰ شاكِلَتِهِ فَرَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ أَهْدىٰ سَبِيلاً المشاكله-علی ما فی المفردات-من الشکل و هو تقیید الدابه،و یسمی ما یقید به شکالا بکسر الشین،و الشاکله هی السجیه سمی بها لتقییدها الإنسان أن یجری علی ما یناسبها و تقتضیه.

و فی المجمع:الشاکله الطریقه و المذهب یقال:هذا طریق ذو شواکل أی ینشعب منه طرق جماعه و انتهی.و کأن تسمیتها بها لما فیها من تقیید العابرین و المنتحلین بالتزامها و عدم التخلف عنها و قیل:الشاکله من الشکل بفتح الشیخ بمعنی المثل و قیل:إنها من الشکل بکسر الشین بمعنی الهیئه.

و کیف کان فالآیه الکریمه ترتب عمل الإنسان علی شاکلته بمعنی أن العمل یناسبها و یوافقها،فهی بالنسبه الی العمل کالروح الساریه فی البدن الذی یمثل بأعضائه و أعماله هیآت الروح المعنویه و قد تحقق بالتجارب و البحث العلمی أن بین الملکات و الأحوال النفسانیه و بین الأعمال رابطه خاصه فلیس یتساوی عمل الشجاع الباسل و الجبان إذا حضرا موقفا هائلا،و لا عمل الجواد الکریم و البخیل اللئیم فی مواد الانفاق و هکذا،و أن بین الصفات النفسانیه و نوع ترکیب البنیه الإنسانیه رابطه خاصه فمن الأمزجه ما یسرع الیه الغضب و حب الانتقام بالطبع و منها ما تغلی و تفور فیه شهوه الطعام أو النکاح أو غیر ذلک بحیث تتوق نفسه بأدنی سبب یدعوه و یحرکه،و منها غیر ذلک فیتخلف انعقاد الملکات بحسب ما یناسب المورد سرعه و بطءا (۲)(۳).

۱- ۱) .الاسراء ۸۲-۱۰۰:بحث فلسفی فی الشرور.

۲- ۲) .الاسراء ۸۲-۱۰۰:بحث فی:شاکله الانسان؛الارتباط بین الاعمال و الملکات و بین الذوات.

۳- ۳) .الاسراء ۸۲-۱۰۰:بحث فلسفی فی سنخیه وجودیه و رابطه ذاتیه بین الفعل و فاعله.

قوله تعالى: وَ يَسْئَلُونَکَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّی وَ مٰا أُوتِیتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلاّٰ قَلِیلاً الروح على ما یعرف فی اللغه هو مبدأ الحیاه الذی به یقوى الحیوان على الإحساس و الحرکه الإرادیه و لفظه یذکر و یؤنث،و ربما یتجوز فیطلق على الامور التی یظهر بها آثار حسنه مطلوبه کما یعد العلم حیاه للنفوس قال تعالى: أَ وَ مَنْ کٰانَ مَیْتاً فَأَحْیَیْنٰاهُ (الأنعام/۱۲۲)أی بالهدایه الى الإیمان و على هذا المعنى حمل جماعه مثل قوله: یُنَزِّلُ الْمَلاٰئِکَهَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ (النحل/۲)أی بالوحی و قوله: وَ کَذٰلِکَ أَوْحَیْنٰا إِلَیْکَ رُوحاً مِنْ أَمْرِنٰا (الشورى/۵۲)أی القرآن الذی هو وحی فذکروا أنه تعالى سمى الوحی أو القرآن روحا لأن به حیاه النفوس المیته کما أن الروح المعروف به حیاه الأجساد المیته (۱).

قوله تعالى: وَ لَئِنْ شِئْنٰا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِی أَوْحَیْنٰا إِلَیْکَ ثُمَّ لاٰ تَجِدُ لَکَ بِهِ عَلَیْنٰا وَکِیلاً الکلام متصل بما قبله فإن الآیه السابقه و إن کانت متعرضه لأمر مطلق الروح و هو ذو مراتب مختلفه إلا أن الذی ینطبق علیه منه بحسب سیاق الآیات السابقه المسوقه فی أمر القرآن هو الروح السماوی النازل على النبی صلّى اللّه علیه و آله و سلم الملقى الیه القرآن.

فالمعنى-و اللّه أعلم-الروح النازل علیک الملقی بالقرآن الیک من أمرنا غیر خارج من قدرتنا،و أقسم لئن شئنا لنذهبن بهذا الروح الذی هو کلمتنا الملقاه إلیک ثم لا تجد أحدا یکون وکیلا به لک علینا یدافع عنک و یطالبنا به و یجبرنا على رد ما أذهبنا به.

قوله تعالى: إِلاّٰ رَحْمَهً مِنْ رَبِّکَ إِنَّ فَضْلَهُ کٰانَ عَلَیْکَ کَبِیراً استثناء من محذوف یدل علیه السیاق،و التقدیر فما اختصصت بما اختصصت به و لا اعطیت ما اعطیت من نزول الروح و ملازمته إیاک إلا رحمه من ربک،ثم علله بقوله: «إِنَّ فَضْلَهُ کٰانَ عَلَیْکَ کَبِیراً» و هو وارد مورد الامتنان.

۱- ۱) .الاسراء ۸۲-۱۰۰:بحث فی الروح.

قوله تعالى: قُلْ لَئِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَ الْجِنُّ عَلىٰ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هٰذَا الْقُرْآنِ لاٰ يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَ لَوْ كٰانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً الظهر هو المعين مأخوذ من الظهر كالرئيس من الرأس،و قوله: «بِمِثْلِهِ» من وضع الظاهر موضع المضمر و ضميره عائد الى القرآن.

و فى الآيه تحد ظاهر،و هى ظاهره فى أن التحدى بجميع ما للقرآن من صفات الكمال الراجعه الى لفظه و معناه لا بفصاحته و بلاغته وحدها فإن انضمام غير أهل اللسان اليهم لا ينفع فى معارضه البلاغه شيئا و قد اعتنت الآيه باجتماع الثقلين و إعانه بعضهم لبعض.

على أن الآيه ظاهره فى دوام التحدى و قد انقرضت العرب العرباء أعلام الفصاحه و البلاغه اليوم فلا أثر منهم،و القرآن باق على إعجازه متحد بنفسه كما كان.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ صَرَّفْنٰا لِلنّٰاسِ فِي هٰذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ فَأَبىٰ أَكْثَرُ النّٰاسِ إِلاّٰ كُفُوراً تصريف الأمثال ردها و تكرارها و تحويلها من بيان الى بيان و من اسلوب الى اسلوب،و المثل هو وصف المقصود بما يمثله و يقربه من ذهن السامع،و «مِنْ» فى قوله: «مِنْ كُلِّ مَثَلٍ» لابتداء الغايه،و المراد من كل مثل يوضح لهم سبيل الحق و يمهد لهم طريق الإيمان و الشكر بقرينه قوله: «فَأَبىٰ أَكْثَرُ النّٰاسِ إِلاّٰ كُفُوراً» و الكلام مسوق للتوبيخ و الملامه.

و فى قوله: «أَكْثَرُ النّٰاسِ» وضع الظاهر موضع المضمر و الأصل أكثرهم و لعل الوجه فيه الإشاره الى أن ذلك مقتضى كونهم ناسا كما مر فى قوله: وَ كٰانَ الْإِنْسٰانُ كَفُوراً (الإسراء/ ۶۷).

و المعنى:و اقسم لقد كررنا للناس فى هذا القرآن من كل مثل يوضح لهم الحق و يدعوهم الى الإيمان بنا و الشكر لنعمنا فأبى اكثر الناس إلا ان يكفروا و لا يشكروا.

قوله تعالى: وَ قٰالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتّٰى تَفْجُرَ لَنٰا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعاً -الى

قوله- كِتٰاباً نَقْرَؤُهُ الفجر الفتح و الشق و كذلك التفجير إلا انه يفيد المبالغه و التكثير، و الينبوع العين التى لا ينضب ماؤها،و خلال الشيء وسطه و اثناؤه،و الكسف جمع كسفه كقطع جمع قطعه وزنا و معنى،و القبيل هو المقابله كالعشير و المعاشر،و الزخرف الذهب، و الرقى الصعود و الارتقاء.

و الآيات تحكى الآيات المعجزه التى اقترحتها قريش على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و علقوا ايمانهم به عليها مستهينه بالقرآن الذى هو معجزه خالده.

و المعنى «وَ قٰالُوا» اى قالت قريش: «لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ» يا محمد «حَتّٰى تَفْجُرَ» و تشق «لَنٰا مِنَ الْأَرْضِ» ارض مكه لقله مائها «يَنْبُوعاً» عينا لا ينضب ماؤها «أَوْ تَكُونَ» بالإعجاز لَكَ جَنَّةٌ مِنْ نَخِيلٍ وَ عِنَبٍ فَتُفَجِّرَ الْأَنْهٰارَ اى تشقها او تجريها «خِلاٰلَهٰا» اى وسط تلك الجنه و اثناءها «تَفْجِيراً» «أَوْ تُسْقِطَ السَّمٰاءَ كَمٰا زَعَمْتَ» اى مماثلا لما زعمت يشيرون (1)به الى قوله تعالى: أَوْ نُسْقِطْ عَلَيْهِمْ كِسَفاً مِنَ السَّمٰاءِ (سبأ/٩) «عَلَيْنٰا كِسَفاً» و قطعا «أَوْ تَأْتِيَ بِاللّٰهِ وَ الْمَلاٰئِكَةِ قَبِيلاً» مقابلا نعاينهم و نشاهدهم «أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِنْ زُخْرُفٍ» و ذهب «أَوْ تَرْقىٰ» و تصعد «فِي السَّمٰاءِ وَ لَنْ نُؤْمِنَ لِرُقِيِّكَ» و صعودك «حَتّٰى تُنَزِّلَ عَلَيْنٰا» منها «كِتٰاباً نَقْرَؤُهُ» و نتلوه.

قوله تعالى: قُلْ سُبْحٰانَ رَبِّي هَلْ كُنْتُ إِلاّٰ بَشَراً رَسُولاً فيه امره صلّى اللّه عليه و آله و سلم ان يجيب عما اقترحوه عليه و ينبههم على جهلهم و مكابرتهم فيما لا يخفى على ذى نظر فإنهم سألوه امورا عظاما لا يقوى على اكثرها إلا القدره الغيبيه الإلهيه و فيها ما هو مستحيل بالذات كالإتيان باللّه و الملائكه قبيلا،و لم يرضوا بهذا المقدار و لم يقنعوا به دون ان جعلوه هو المسئول المتصدى لذلك المجيب لما سألوه فلم يقولوا لن نؤمن لک حتى تسأل ربک ان يفعل كذا و كذا بل

١- ١) .فالآيه لا تخلو من دلاله على تقدم سوره سبأ على هذه السوره نزولا.

قالوا: «لَنْ نُؤْمِنَ لَکَ حَتّٰی تَفْجُرَ» الخ؛ «أَوْ تَکُونَ لَکَ» الخ؛ «أَوْ تُسْقِطَ السَّمٰاءَ» الخ؛ «أَوْ تَأْتِیَ بِاللّٰهِ» الخ؛ «أَوْ یَکُونَ لَکَ» الخ؛ «أَوْ تَرْقیٰ فِی السَّمٰاءِ وَ لَنْ نُؤْمِنَ لِرُقِیِّکَ حَتّٰی تُنَزِّلَ عَلَیْنٰا کِتٰاباً نَقْرَؤُهُ» .

قوله تعالی: وَ مٰا مَنَعَ النّٰاسَ أَنْ یُؤْمِنُوا إِذْ جٰاءَهُمُ الْهُدیٰ إِلاّٰ أَنْ قٰالُوا أَ بَعَثَ اللّٰهُ بَشَراً رَسُولاً الاستفهام فی قوله: «أَ بَعَثَ اللّٰهُ بَشَراً رَسُولاً» للانکار،و جمله «قٰالُوا أَ بَعَثَ اللّٰهُ» الخ؛حکایه حالهم بحسب الاعتقاد و ان لم یتکلموا بهذه الکلمه بعینها.

و انکار النبوه و الرساله من اثبات الإله من عقائد الوثنیه،و هذه قرینه علی أن المراد بالناس الوثنیون،و المراد بالإیمان الذی منعوه هو الإیمان بالرسول.

فمعنی الآیه و ما منع الوثنیین-و کانت قریش و عامه العرب یومئذ منهم-أن یؤمنوا بالرساله-أو برسالتک-إلا إنکارهم لرساله البشر،و لذلک کانوا یردون علی رسلهم دعوتهم -کما حکاه اللّه-بمثل قولهم: لَوْ شٰاءَ رَبُّنٰا لَأَنْزَلَ مَلاٰئِکَهً فَإِنّٰا بِمٰا أُرْسِلْتُمْ بِهِ کٰافِرُونَ (حم السجده/۱۴).

قوله تعالی: قُلْ لَوْ کٰانَ فِی الْأَرْضِ مَلاٰئِکَهٌ یَمْشُونَ مُطْمَئِنِّینَ لَنَزَّلْنٰا عَلَیْهِمْ مِنَ السَّمٰاءِ مَلَکاً رَسُولاً أمر سبحانه رسوله صلّی اللّه علیه و آله و سلم أن یرد علیهم قولهم و إنکارهم لرساله البشر و نزول الوحی بأن العنایه الإلهیه قد تعلقت بهدایه أهل الأرض و لا یکون ذلک إلا بوحی سماوی لا من عند أنفسهم فالبشر القاطنون فی الأرض لا غنی لهم عن وحی سماوی بنزول ملک رسول إلیهم و یختص بذلک نبیهم.

و هذه خاصه الحیاه الأرضیه و العیشه المادیه المفتقره الی هدایه إلهیه لا سبیل إلیها إلا بنزول الوحی من السماء حتی لو أن طائفه من الملائکه سکنوا الأرض و أخذوا یعیشون عیشه أرضیه مادیه لنزلنا علیهم من السماء ملکا رسولا کما نزل علی البشر ملکا رسولا.

و العنایه فی الآیه الکریمه-کما تری-متعلقه بجهتین إحداهما کون الحیاه أرضیه مادیه،

و الاخرى كون الهدايه الواجبه بالعنايه الإلهيه بوحى نازل من السماء برساله ملك من الملائكه.

و الأمر على ذلك،فهاتان الجهتان أعنى كون حياه النوع أرضيه ماديه و وجوب هدايتهم بواسطه سماويه و ملك علوى هما المقدمتان الأصليتان فى البرهان على وجود الرساله و لزومها (۱).

و الآيه بما تعطى من معنى الرساله يؤيد ما ورد عن أئمه أهل البيت عليهم السّلام فى الفرق بين الرسول و النبى أن الرسول هو الذى يرى الملك و يسمع منه،و النبى يرى المنام و لا يعاين،و قد أوردنا بعض هذه الأخبار فى خلال أبحاث النبوه فى الجزء الثانى من الكتاب.

و من ألطف التعبير فى الآيه و أوجزه تعبيره عن الحياه الأرضيه بقوله: «فِي الْأَرْضِ مَلاٰئِكَهٌ يَمْشُونَ مُطْمَئِنِّينَ» فإن الانتقال المكانى على الأرض مع الوقوع تحت الجاذبه الأرضيه من أوضح خواص الحياه الماديه الأرضيه.

قوله تعالى: قُلْ كَفىٰ بِاللّٰهِ شَهِيداً بَيْنِي وَ بَيْنَكُمْ إِنَّهُ كٰانَ بِعِبٰادِهِ خَبِيراً بَصِيراً لما احتج عليهم بما احتج و بين لهم ما بين فى أمر معجزه رسالته و هى القرآن الذى تحدى به و هم على عنادهم و جحودهم و عنتهم لا يعتنون به و يقترحون عليه بأمور جزافيه اخرى و لا يحترمون لحق و لا ينقطعون عن باطل أمر أن يرجع الأمر الى شهاده اللّٰه فهو شهيد بما وقع منه و منهم فقد بلغ ما ارسل به و دعا و احتج و أعذر و قد سمعوا و تمت عليهم الحجه و استكبروا و عتوا فالكلام فى معنى اعلام قطع المحاجه و ترك المخاصمه و رد الأمر الى مالك الامر فليقض ما هو قاض.

۱- ۱) .الاسراء ۸۲-۱۰۰:بحث فى وجوب كون الرسول من جنس المرسل اليهم و من انفسهم كالانسان و الملك للملك.

و هـذه الآيه و الآيتان قبلها مسجعه بقوله: «رَسُولاً» و هو المورد الوحيد فى القرآن الذى اتفقت فيه ثلاث آيات متواليه فى سجع واحد على ما نذكر.

قوله تعالى: وَ مَنْ يَهْدِ اللّٰهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَ مَنْ يُضْلِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ أَوْلِيٰاءَ مِنْ دُونِهِ الخ؛هو-على ما يشعر به السياق-من تتمه الخطاب الأخير للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بقوله:

«قُلْ كَفىٰ بِاللّٰهِ شَهِيداً بَيْنِى وَ بَيْنَكُمْ» فهو كنايه عن أنه تمت عليهم الحجه و حقت عليهم الضلاله فلا مطمع فى هدايتهم.

و محصل المعنى:خاطبهم باعلام قطع المحاجه فإن الهدايه للّه لا يشاركه فيها أحد فمن هداه فهو المهتدى لا غير و من أضله و لم يهده فلن تجد يا محمد له أولياء من دونه يهدونه و اللّه لا يهدى هؤلاء فانقطع عنهم و لا تكلف نفسك فى دعوتهم رجاء أن يؤمنوا.

قوله: وَ نَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيٰامَةِ عَلىٰ وُجُوهِهِمْ الى آخر الآيتين؛العمى و البكم و الصم جمع أعمى و أبكم و أصم،و خبوّ النار و خبوها سكون لهبها،و السعير لهب النار،و المعنى ظاهر.

قوله تعالى: أَ وَ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللّٰهَ الَّذِى خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ قٰادِرٌ عَلىٰ أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ الى آخر الآيه؛الكفور الجحود،احتجاج منه تعالى على البعث بعد الموت فقد كان قولهم: أَ إِذٰا كُنّٰا عِظٰاماً وَ رُفٰاتاً أَ إِنّٰا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقاً جَدِيداً استبعادا مبنيا على إحاله أن يعود هذا البدن الدنيوى بعد تلاشيه و صيرورته عظاما و رفاتا الى ما كان عليه بخلق جديد فاحتج عليهم بأن خلق البدن أولا يثبت القدره عليه و على مثله الذى هو الخلق الجديد للبعث فحكم الأمثال واحد.

و قوله: وَ جَعَلَ لَهُمْ أَجَلاً لاٰ رَيْبَ فِيهِ الظاهر أن المراد بالأجل هو زمان الموت فإن الأجل إما مجموع مده الحياه الدنيا و هى محدوده بالموت و إما آخر زمان الحياه و يقارنه الموت و كيف كان فالتذكير بالموت الذى لا ريب فيه ليعتبروا به و يكفوا عن الجرأه على اللّه

و تکذیب آیاته فهو قادر علی بعثهم و الانتقام منهم بما صنعوا.

فقوله: «وَ جَعَلَ لَهُمْ أَجَلاً لاٰ رَيْبَ فِيهِ» ناظر الی قوله فی صدر الآیه السابقه: ذٰلِكَ جَزٰاؤُهُمْ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِآيٰاتِنٰا فهو نظیر قوله: وَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيٰاتِنٰا سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لاٰ يَعْلَمُونَ -الی أن قال- أَ وَ لَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ -الی أن قال- وَ أَنْ عَسىٰ أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجَلُهُمْ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ (الأعراف/۱۸۵).

قوله تعالی: قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزٰائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي إِذاً لَأَمْسَكْتُمْ خَشْيَةَ الْإِنْفٰاقِ وَ كٰانَ الْإِنْسٰانُ قَتُوراً فسر القتول بالبخیل المبالغ فی الامساک و قال فی المجمع:

القتر التضییق و القتور فعول منه للمبالغه،و یقال:قتر یقتر و تقتر و أقتر و قتّر إذا قدّر فی النفقه.انتهی.

و هذا توبیخ لهم علی منعهم رساله البشر المنقول عنهم سابقا بقوله: وَ مٰا مَنَعَ النّٰاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جٰاءَهُمُ الْهُدىٰ إِلاّٰ أَنْ قٰالُوا أَ بَعَثَ اللّٰهُ بَشَراً رَسُولاً و معنی الآیه ظاهر (۱).

[سوره الإسراء (۱۷): الآیات ۱۰۱ الی ۱۱۱]

اشاره

وَ لَقَدْ آتَيْنٰا مُوسىٰ تِسْعَ آيٰاتٍ بَيِّنٰاتٍ فَسْئَلْ بَنِي إِسْرٰائِيلَ إِذْ جٰاءَهُمْ فَقٰالَ لَهُ فِرْعَوْنُ إِنِّي لَأَظُنُّكَ يٰا مُوسىٰ مَسْحُوراً (۱۰۱) قٰالَ لَقَدْ عَلِمْتَ مٰا أَنْزَلَ هٰؤُلاٰءِ إِلاّٰ رَبُّ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ بَصٰائِرَ وَ إِنِّي لَأَظُنُّكَ يٰا فِرْعَوْنُ مَثْبُوراً (۱۰۲) فَأَرٰادَ أَنْ يَسْتَفِزَّهُمْ مِنَ الْأَرْضِ فَأَغْرَقْنٰاهُ وَ مَنْ مَعَهُ جَمِيعاً (۱۰۳) وَ قُلْنٰا مِنْ بَعْدِهِ لِبَنِي إِسْرٰائِيلَ اسْكُنُوا الْأَرْضَ فَإِذٰا جٰاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ جِئْنٰا بِكُمْ لَفِيفاً (۱۰۴) وَ بِالْحَقِّ أَنْزَلْنٰاهُ وَ بِالْحَقِّ نَزَلَ وَ مٰا أَرْسَلْنٰاكَ إِلاّٰ مُبَشِّراً وَ نَذِيراً (۱۰۵) وَ قُرْآناً فَرَقْنٰاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النّٰاسِ عَلىٰ مُكْثٍ وَ نَزَّلْنٰاهُ تَنْزِيلاً (۱۰۶) قُلْ آمِنُوا بِهِ أَوْ لاٰ تُؤْمِنُوا إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ إِذٰا يُتْلىٰ عَلَيْهِمْ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقٰانِ سُجَّداً (۱۰۷) وَ يَقُولُونَ سُبْحٰانَ رَبِّنٰا إِنْ كٰانَ وَعْدُ رَبِّنٰا لَمَفْعُولاً (۱۰۸) وَ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقٰانِ يَبْكُونَ وَ يَزِيدُهُمْ خُشُوعاً (۱۰۹) قُلِ ادْعُوا اللّٰهَ أَوِ ادْعُوا الرَّحْمٰنَ أَيًّا مٰا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمٰاءُ الْحُسْنىٰ وَ لاٰ تَجْهَرْ بِصَلاٰتِكَ وَ لاٰ تُخٰافِتْ بِهٰا وَ ابْتَغِ بَيْنَ ذٰلِكَ سَبِيلاً (۱۱۰) وَ قُلِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَداً وَ لَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذُّلِّ وَ كَبِّرْهُ تَكْبِيراً (۱۱۱)

۱- ۱) .الإسراء ۸۲-۱۰۰:بحث روائی فی الروح.

بیان:

قوله تعالی: وَ لَقَدْ آتَیْنا مُوسی تِسْعَ آیاتٍ بَیِّناتٍ فَسْئَلْ بَنِی إِسْرائِیلَ إِذْ جاءَهُمْ فَقالَ لَهُ فِرْعَوْنُ إِنِّی لَأَظُنُّکَ یا مُوسی مَسْحُوراً الذی اوتی موسی علیه السّلام من الآیات علی ما یقصه القرآن أکثر من تسع غیر أن الآیات التی أتی بها لدعوه فرعون فیما یذکره القرآن تسع و هی:العصا و الید و الطوفان و الجراد و القمل و الضفدع و الدم و السنون و نقص من الثمرات فالظاهر أنها هی المراده بالآیات التسع المذکوره فی الآیه و خاصه مع ما فیها من محکی قول موسی لفرعون: لَقَدْ عَلِمْتَ ما أَنْزَلَ هؤُلاءِ إِلاّ رَبُّ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ بَصائِرَ و أما غیر هذه الآیات کالبحر و الحجر و إحیاء المقتول بالبقره و إحیاء من أخذته

الصاعقه من قومه و نتق الجبل فوقهم و غير ذلک فهی خارجه عن هذه التسع المذکوره فی الآیه.

و لا ینافی ذلک کون الآیات إنما ظهرت تدریجا فإن هذه المحاوره مستخرج من مجموع ما تخاصم به موسی و فرعون طول دعوته.

و لعل مخالفه التوراه لظاهر القرآن فی الآیات التسع هی الموجبه لترک تفصیل الآیات التسع فی الآیه لیستقیم الأمر بالسؤال من الیهود لأنهم مع صریح المخالفه لم یکونوا لیصدقوا القرآن بل کانوا یبادرون الی التکذیب قبل التصدیق.

قوله تعالی: إِنِّی لَأَظُنُّکَ یٰا مُوسیٰ مَسْحُوراً أی سحرت فاختل عقلک و هذا فی معنی قوله المنقول فی موضع آخر: إِنَّ رَسُولَکُمُ الَّذِی أُرْسِلَ إِلَیْکُمْ لَمَجْنُونٌ (الشعراء ۲۷/)و قیل:المراد بالمسحور الساحر نظیر المیمون و المشؤم بمعنی الیامن و الشائم و أصله استعمال وزن الفاعل فی النسبه و معنی الآیه ظاهر.

قوله تعالی: قٰالَ لَقَدْ عَلِمْتَ مٰا أَنْزَلَ هٰؤُلاٰءِ إِلاّٰ رَبُّ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ بَصٰائِرَ وَ إِنِّی لَأَظُنُّکَ یٰا فِرْعَوْنُ مَثْبُوراً المثبور الهالک و هو من الثبور بمعنی الهلاک، و المعنی قال موسی مخاطبا لفرعون:لقد علمت یا فرعون ما أنزل هؤلاء الآیات البینات إلا رب السموات و الأرض أنزلها بصائر یتبصر بها لیتمیز الحق من الباطل و إنی لأظنک یا فرعون هالکا بالأخره لعنادک و جحودک.

و إنما أخذ الظن دون الیقین لأن الحکم للّه و لیوافق ما فی کلام فرعون: «إِنِّی لَأَظُنُّکَ یٰا مُوسیٰ» الخ؛و من الظن ما یستعمل فی مورد الیقین.

قوله تعالی: فَأَرٰادَ أَنْ یَسْتَفِزَّهُمْ مِنَ الْأَرْضِ فَأَغْرَقْنٰاهُ وَ مَنْ مَعَهُ جَمِیعاً الاستفزاز الازعاج و الإخراج بعنف،و معنی الآیه ظاهر.

قوله تعالی: وَ قُلْنٰا مِنْ بَعْدِهِ لِبَنِی إِسْرٰائِیلَ اسْکُنُوا الْأَرْضَ فَإِذٰا جٰاءَ وَعْدُ

الْآخِرَهِ جِئْنا بِكَمْ لَفِيفاً المراد بالأرض التی أمروا أن یسکنوها هی الأرض المقدسه التی کتبها اللّه لهم بشهاده قوله: أُدْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَهَ الَّتِی کَتَبَ اللّهُ لَکُمْ (المائده/۲۱)، و غیر ذلک کما أن المراد بالأرض فی الآیه السابقه مطلق الأرض أو أرض مصر بشهاده السیاق.

و قوله: فَإِذا جاءَ وَعْدُ الْآخِرَهِ أی وعد الکره الآخره أو الحیاه الآخره و المراد به علی ما ذکره المفسرون یوم القیامه،و قوله: «جِئْنا بِکُمْ لَفِیفاً» أی مجموعا ملفوفا بعضکم ببعض.

و المعنی:و قلنا من بعد فرعون لبنی إسرائیل اسکنوا الأرض المقدسه-و کان فرعون یرید أن یستفزهم من الأرض-فاذا کان یوم القیامه جئنا بکم ملتفین مجتمعین للحساب و فصل القضاء.

و لیس ببعید أن یکون المراد بوعد الآخره ما ذکره اللّه سبحانه فی أول السوره فیما قضی الی بنی إسرائیل بقوله: فَإِذا جاءَ وَعْدُ الْآخِرَهِ لِیَسُوؤُا وُجُوهَکُمْ وَ لِیَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ کَما دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّهٍ وَ لِیُتَبِّرُوا ما عَلَوْا تَتْبِیراً .

قوله تعالی: وَ بِالْحَقِّ أَنْزَلْناهُ وَ بِالْحَقِّ نَزَلَ وَ ما أَرْسَلْناکَ إِلاّ مُبَشِّراً وَ نَذِیراً لما فرغ من التنظیر رجع الی ما کان علیه من بیان حال القرآن و ذکر أوصافه فذکر أنه أنزله انزالا مصاحبا للحق و قد نزل هو من عنده نزولا مصاحبا للحق فهو مصون من الباطل من جهه من أنزله فلیس من لغو القول و هذره و لا داخله شیء یمکن أن یفسده یوما و لا شارکه فیه أحد حتی ینسخه فی قوت من الأوقات و لیس النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم الا رسولا منه تعالی یبشر به و ینذر و لیس له أن یتصرف فیه بزیاده أو نقیصه أو یترکه کلا أو بعضا باقتراح من الناس أو هوی من نفسه أو یعرض عنه فیسأل اللّه آیه أخری فیها هواه أو هوی الناس أو یداهنهم فیه أو یسامحهم فی شیء من معارف و أحکامه کل ذلک لأنه حق صادر عن مصدر

حق،و ما ذا بعد الحق الا الضلال.

فقوله: وَ مٰا أَرْسَلْنٰاكَ الخ؛متمم للكلام السابق،و محصله أن القرآن آیه حقه لیس لأحد أن یتصرف فیه شیئا من التصرف و النبی و غیر فی ذلک سواء.

قوله تعالی: وَ قُرْآناً فَرَقْنٰاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَی النّٰاسِ عَلیٰ مُکْثٍ وَ نَزَّلْنٰاهُ تَنْزِیلاً معطوف علی ما قبله أی أنزلناه بالحق و فرقناه قرآنا،قال فی المجمع:معنی فرقناه فصلناه و نزلناه آیه آیه و سوره سوره و یدل علیه قوله: «عَلیٰ مُکْثٍ» و المکث-بضم المیم-و المکث -بفتحها-لغتان.انتهی.

فاللفظ بحسب نفسه یعم نزول المعارف القرآنیه التی هی عند اللّه فی قالب الألفاظ و العبارات التی لا تتلقی الا بالتدریج و لا تتعاطی الا-بالمکث و التؤده لیسهل علی الناس تعقله و حفظه علی حد قوله: إِنّٰا جَعَلْنٰاهُ قُرْآناً عَرَبِیًّا لَعَلَّکُمْ تَعْقِلُونَ وَ إِنَّهُ فِی أُمِّ الْکِتٰابِ لَدَیْنٰا لَعَلِیٌّ حَکِیمٌ (الزخرف۴/).

قوله تعالی: قُلْ آمِنُوا بِهِ أَوْ لاٰ تُؤْمِنُوا الی آخر الآیات الثلاث،و المراد بالذین اوتوا العلم من قبله هم الذین تحققوا بالعلم باللّه و آیاته من قبل نزول القرآن سواء کانوا من الیهود او النصاری أو غیرهم فلا موجب للتخصیص اللهم الا ان یقال:ان السیاق یفید کون هؤلاء من اهل الحق و الدین غیر المنسوخ یومئذ هو دین المسیح علیه السّلام فهم أهل الحق من علماء النصرانیه الذین لم یزیغوا و لم یبدلوا.

و علی أی حال المراد من کونهم اوتوا العلم من قبله أنهم استعدوا لفهم کلمه الحق و قبولها لتجهزهم بالعلم بحقیقه معناه و ایراثه ایاهم وصف الخشوع فیزیدهم القرآن المتلو علیهم خشوعا.

و قوله: یَخِرُّونَ لِلْأَذْقٰانِ سُجَّداً الأذقان جمع ذقن و هو مجمع اللحیین من الوجه، و الخرور للأذقان السوق علی الأرض علی أذقانهم للسجده کما یبینه قوله: «سُجَّداً» و انما

اعتبرت الأذقان لأن الذقن أقرب أجزاء الوجه من الأرض عند الخرور عليها للسجده،و ربما قيل:المراد بالأذقان الوجوه اطلاقا للجزء على الكل مجازا.

و قوله: وَ يَقُولُونَ سُبْحانَ رَبِّنا إِنْ كانَ وَعْدُ رَبِّنا لَمَفْعُولاً اى ينزهونه تعالى عن كل نقص و عن خلف الوعد خاصه و يعطى سياق الآيات السابقه أن المراد بالوعد وعده سبحانه بالبعث و هذا فى قبال اصرار المشركين على نفى البعث و انكار المعاد كما تكرر فى الآيات السابقه.

و قوله: وَ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقانِ يَبْكُونَ وَ يَزِيدُهُمْ خُشُوعاً تكرار الخرور للأذقان و اضافته الى البكاء لإفاده معنى الخضوع و هو التذلل الذى يكون بالبدن كما أن الجمله الثانيه لإفاده معنى الخشوع و هو التذلل الذى يكون بالقلب فمحصل الآيه أنهم يخضعون و يخشعون.

قوله تعالى: قُلِ ادْعُوا اللّٰهَ أَوِ ادْعُوا الرَّحْمٰنَ أَيًّا مٰا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمٰاءُ الْحُسْنىٰ لفظه أو للتسويه و الإباحه فالمراد بقوله: «اللّٰهَ» و «الرَّحْمٰنَ» الاسمان الدالان على المسمى دون المسمى،و المعنى ادعوا باسم اللّٰه أو باسم الرحمن فالدعاء دعاؤه.

و قوله: «أَيًّا مٰا تَدْعُوا» شرط و «مٰا» صله للتأكيد نظير قوله: فَبِمٰا رَحْمَةٍ مِنَ اللّٰهِ (آل عمران۱۵۹/).و قوله: عَمّٰا قَلِيلٍ لَيُصْبِحُنَّ نٰادِمِينَ (المؤمنون۴۰/)و «أَيًّا» شرطيه و هى مفعول «تَدْعُوا» .

و قوله: فَلَهُ الْأَسْمٰاءُ الْحُسْنىٰ جواب الشرط،و هو من وضع السبب موضع المسبب و المعنى أى اسم من الاسمين تدعوه فهو اسم أحسن له لأن الأسماء الحسنى كلها له فالاسماء الداله على المسميات منها حسنه تدل على ما فيه حسن و منها قبيحه بخلافها و لا سبيل للقبيح اليه تعالى،و الأسماء الحسنه منها ما هو أحسن لا شوب نقص و قبح فيه كالغنى الذى لا فقر معه و الحياه التى لا موت معها و العزه التى لا ذله دونها و منها ما هو حسن يغلب عليه الحسن من غير محوضه و للّٰه سبحانه الأسماء الحسنى،و هى كل اسم هو أحسن الاسماء فى

معناه كما يدل عليه قول أئمه الدين:ان اللّه تعالى غنى لا كالاغنياء،حى لا كالاحياء،عزيز لا كالأعزه،عليم لا كالعلماء و هكذا أى له من كل كمال صرفه و محضه الذى لا يشوبه خلافه.

و الضمير فى قوله: «أَيًّا مٰا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمٰاءُ الْحُسْنىٰ» عائد الى الذات المتعاليه من كل اسم و رسم،و ليس براجع الى شىء من الاسمين:اللّه و الرحمن لأن المراد بهما-كما تقدم-الاسمان دون الذات المتعاليه التى هى مسماه بهما و لا معنى لأن يقال:أيا من الاسمين تدعوا فان ذلك الاسم جميع الأسماء الحسنى أو باقى الاسماء الحسنى بل المعنى أيا من اسمائه تدعوا فلا مانع منه لانها جميعا أسماؤه لانها اسماء حسنى و له الأسماء الحسنى فهى طرق دعوته و دعوتها دعوته فإنها اسماؤه و الاسم مرآه المسمى و عنوانه فافهم ذلك.

قوله تعالى: وَ لاٰ تَجْهَرْ بِصَلاٰتِكَ وَ لاٰ تُخٰافِتْ بِهٰا وَ ابْتَغِ بَيْنَ ذٰلِكَ سَبِيلاً الجهر و الإخفات وصفان متضائفان،يتصف بهما الأصوات،و ربما يعتبر بينهما خصله ثالثه هى بالنسبه الى الجهر إخفات و بالنسبه الى الإخفات جهر فيكون الجهر هو المبالغه فى رفع الصوت،و الإخفات هو المبالغه فى خفضه و ما بينهما هو الاعتدال فيكون معنى الآيه لا تبالغ فى صلاتك فى الجهر و لا فى الإخفات بل اسلك فيما بينهما سبيلا و هو الاعتدال و تسميته سبيلا لأنه سنه يستن بها هو و من يقتدى به من امته المؤمنين به.

هذا لو كان المراد بالصلاه فى قوله: «بِصَلاٰتِكَ» للاستغراق و المراد به كل صلاه صلاه، و أما لو اريد المجموع و لعله الأظهر كان المعنى لا تجهر فى صلواتك كلها و لا تخافت فيها كلها بل اتخذ سبيلا وسطا تجهر فى بعض و تخافت فى بعض،و هذا المعنى أنسب بالنظر الى ما ثبت فى السنه من الجهر فى بعض الفرائض اليوميه كالصبح و المغرب و العشاء و الإخفات فى غيرها.

و لعل هذا الوجه أوفق بالنظر الى اتصال ذيل الآيه بصدرها فالجهر بالصلاه يناسب كونه تعالى عليا متعاليا و الإخفات يناسب كونه قريبا أقرب من حبل الوريد فاتخاذ الخصلتين

جميعا فی الصلوات أداء لحق أسمائه جمیعا.

قوله تعالی: وَ قُلِ الْحَمْدُ لِلّهِ الَّذِی لَمْ یَتَّخِذْ وَلَداً وَ لَمْ یَکُنْ لَهُ شَرِیکٌ فِی الْمُلْکِ وَ لَمْ یَکُنْ لَهُ وَلِیٌّ مِنَ الذُّلِّ وَ کَبِّرْهُ تَکْبِیراً معطوف علی قوله فی الآیه السابقه: «قُلِ ادْعُوا اللّهَ أَوِ ادْعُوا الرَّحْمنَ» و یرجع محصل الکلام الی أن قل إن ما تدعونها من الأسماء و تزعمون أنها آلهه معبودون غیره إنما هی أسماؤه و هی مملوکه له لا تملک أنفسها و لا شیئا لأنفسها فدعاؤها دعاؤه فهو المعبود علی کل حال.

و ختم سبحانه الآیه بقوله: «وَ کَبِّرْهُ تَکْبِیراً» و قد اطلق إطلاقا بعد التوصیف و التنزیه فهو تکبیره من کل وصف،و لذا فسر«الله أکبر»بأنه أکبر من أن یوصف علی ما ورد عن الصادق علیه السّلام،و لو کان المعنی أنه أکبر من کل شیء لم یخل من إشراک الأشیاء به تعالی فی معنی الکبر و هو أعز ساحه أن یشارکه شیء فی أمر.

و من لطیف الصنعه فی السوره افتتاح أول آیه منها بالتسبیح و اختتام آخر آیه منها بالتکبیر مع افتتاحها بالتحمید (۱)(۲).

ص: ۷۷۱

۱- ۱) .الاسراء ۱۰۱-۱۱۱:بحث روائی فی اسماء اللّه الحسنی.

۲- ۲) .الاسراء ۱۰۱-۱۱۱:بحث روائی و قرآنی حول قوله تعالی: «وَ قُرْآناً فَرَقْناهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَی النّاسِ عَلی مُکْثٍ».

الجزء الرابع

اشاره

ص :۱

سوره الکهف مکیه و هی مائه و عشر آیات

اشاره

[سوره الکهف (۱۸): الآیات ۱ الی ۸]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gtاَلْحَمْدُ لِلّٰهِ اَلَّذِی أَنْزَلَ عَلیٰ عَبْدِهِ اَلْکِتٰابَ وَ لَمْ یَجْعَلْ لَهُ عِوَجاً (۱) قَیِّماً لِیُنْذِرَ بَأْساً شَدِیداً مِنْ
لَدُنْهُ وَ یُبَشِّرَ اَلْمُؤْمِنِینَ اَلَّذِینَ یَعْمَلُونَ اَلصّٰالِحٰاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْراً حَسَناً (۲) مٰاکِثِینَ فِیهِ أَبَداً (۳) وَ یُنْذِرَ اَلَّذِینَ قٰالُوا اِتَّخَذَ اَللّٰهُ وَلَداً (۴)
مٰا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ وَ لاٰ لِآبٰائِهِمْ کَبُرَتْ کَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوٰاهِهِمْ إِنْ یَقُولُونَ إِلاّٰ کَذِباً (۵) فَلَعَلَّکَ بٰاخِعٌ نَفْسَکَ عَلیٰ آثٰارِهِمْ إِنْ لَمْ
یُؤْمِنُوا بِهٰذَا اَلْحَدِیثِ أَسَفاً (۶) إِنّٰا جَعَلْنٰا مٰا عَلَی اَلْأَرْضِ زِینَةً لَهٰا لِنَبْلُوَهُمْ أَیُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلاً (۷) وَ إِنّٰا لَجٰاعِلُونَ مٰا عَلَیْهٰا صَعِیداً جُرُزاً
(۸)

ص: ۷

بیان:

السوره تتضمن الدعوه الی الاعتقاد الحق و العمل الصالح بالإنذار و التبشیر کما یلوح الیه ما افتتحت به من الآیتین و ما اختتمت به من قوله تعالی: فَمَنْ کانَ یَرْجُوا لِقاءَ رَبِّهِ فَلْیَعْمَلْ عَمَلاً صالِحاً وَ لا یُشْرِکْ بِعِبادَهِ رَبِّهِ أَحَداً .

و فیها مع ذلک عنایه بالغه بنفی الولد کما یدل علی ذلک تخصیص إنذار القائلین بالولد بالذکر ثانیا بعد ذکر مطلق الإنذار أولا أعنی وقوع قوله: «وَ یُنْذِرَ الَّذِینَ قالُوا اتَّخَذَ اللّٰهُ وَلَداً» بعد قوله: «لِیُنْذِرَ بَأْساً شَدِیداً مِنْ لَدُنْهُ» .

فوجه الکلام فیها الی الوثنیین القائلین ببنوه الملائکه و الجن و المصلحین من البشر و النصاری القائلین ببنوه المسیح علیه السّلام و لعل الیهود یشارکونهم فیه حیث یذکر القرآن عنهم أنهم قالوا:عزیر ابن اللّه.

و غیر بعید أن یقال إن الغرض من نزول السوره ذکر القصص الثلاث العجیبه التی لم تذکر فی القرآن الکریم إلا فی هذه السوره و هی قصه أصحاب الکهف و قصه موسی و فتاه فی مسیرهما الی مجمع البحرین و قصه ذی القرنین ثم استفید منها ما استفرغ فی السوره من الکلام فی نفی الشریک و الحث علی تقوی اللّه سبحانه.

و السوره مکیه علی ما یستفاد من سیاق آیاتها و قد استثنی منها قوله: «وَ اصْبِرْ نَفْسَکَ مَعَ الَّذِینَ یَدْعُونَ رَبَّهُمْ» الآیه؛و سیجیء ما فیه من الکلام.

قوله تعالی: اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِی أَنْزَلَ عَلیٰ عَبْدِهِ الْکِتٰابَ وَ لَمْ یَجْعَلْ لَهُ عِوَجاً قَیِّماً العوج بفتح العین و کسرها الانحراف،قال فی المجمع:العوج بالفتح فیما یری

كالقناه و الخشبه و بالكسر فيما لا يرى شخصا قائما كالدين و الكلام.انتهى.

و لعل المراد بما يرى و ما لا يرى ما يسهل رؤيته و ما يشكل كما ذكره الراغب فى المفردات بقوله:العوج-بالفتح-يقال فيما يدرك بالبصر سهلا كالخشب المنتصب و نحوه و العوج -بالكسر-يقال فيما يدرك بالفكر و البصيره كما يكون فى أرض بسيط يعرف تفاوته بالبصيره و كالدين و المعاش انتهى.فلا يرد عليه ما فى قوله تعالى: لاٰ تَرىٰ فِيهٰا عِوَجاً -بكسر العين- وَ لاٰ أَمْتاً (طه١٠٧/)فافهم.

و قوله: وَ لَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجاً الضمير للكتاب و الجمله حال عن الكتاب و قوله:

«قَيِّماً» حال بعد حال على ما يفيده السياق فإنه تعالى فى مقام حمد نفسه من جهه تنزيله كتابا موصوفا بأنه لا عوج له و أنه قيم على مصالح المجتمع البشرى فالعنايه متعلقه بالوصفين موزعه بينهما على السواء و هو مفاد كونهما حالين من الكتاب.

و وقوع «عِوَجاً» و هو نكره فى سياق النفى يفيد العموم فالقرآن مستقيم فى جميع جهاته فصيح فى لفظه،بليغ فى معناه،مصيب فى هدايته،حى فى حججه و براهينه،ناصح فى أمره و نهيه،صادق فيما يقصه من قصصه و أخباره،اصل فيما يقضى به،محفوظ من مخالطه الشياطين،لا اختلاف فيه،و لا يأتيه الباطل من بين يديه و لا من خلفه.

و القيم هو الذى يقوم بمصلحه الشىء و تدبير أمره كقيم الدار و هو القائم بمصالحها و يرجع اليه فى امورها،و الكتاب إنما يكون قيما بما يشتمل عليه من المعانى،و الذى يتضمنه القرآن هو الاعتقاد الحق و العمل الصالح كما قال تعالى: يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَ إِلىٰ طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ (الأحقاف٣٠/)،و هذا هو الدين و قد وصف تعالى دينه فى مواضع من كتابه بأنه قيم قال:

فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَيِّمِ (الروم٤٣/)و على هذا فتوصيف الكتاب بالقيم لما يتضمنه من الدين القيم على مصالح العالم الإنسانى فى دنياهم و اخراهم.

قوله تعالى: لِيُنْذِرَ بَأْساً شَدِيداً مِنْ لَدُنْهُ وَ يُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ

الصّالِحاتِ الآيه؛أی لینذر الکافرین عذابا شدیدا صادرا من عند اللّه کذا قیل و الظاهر بقرینه تقیید المؤمنین المبشرین بقوله: «الَّذِینَ یَعْمَلُونَ الصّالِحاتِ» أن التقدیر لینذر الذین لا یعملون الصالحات أعم ممن لا یؤمن أصلا أو یؤمن و یفسق فی عمله.

و الجمله علی أی حال بیان لتنزیله الکتاب علی عبده مستقیما قیما إذ لو لا استقامته فی نفسه و قیمومته علی غیره لم یستقیم إنذار و لا تبشیر و هو ظاهر.

و المراد بالأجر الحسن الجنه بقرینه قوله فی الآیه التالیه: «ماکِثِینَ فِیهِ أَبَداً» و المعنی ظاهر.

قوله تعالی: وَ یُنْذِرَ الَّذِینَ قالُوا اتَّخَذَ اللّهُ وَلَداً و هم عامه الوثنیین القائلین بأن الملائکه أبناء أو بنات له و ربما قالوا بذلک فی الجن و المصلحین من البشر و النصاری القائلین بأن المسیح ابن اللّه و قد نسب القرآن إلی الیهود أنهم قالوا:عزیر ابن اللّه.

و ذکر إنذارهم خاصه ثانیا بعد ذکره علی وجه العموم أولا بقوله: «لِیُنْذِرَ بَأْساً شَدِیداً مِنْ لَدُنْهُ» لمزید الاهتمام بشأنهم.

قوله تعالی: ما لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ وَ لا لِآبائِهِمْ کَبُرَتْ کَلِمَهً تَخْرُجُ مِنْ أَفْواهِهِمْ کانت عامتهم یریدون بقولهم:اتخذ اللّه ولدا حقیقه التولید کما یدل علیه قوله تعالی: أَنّی یَکُونُ لَهُ وَلَدٌ وَ لَمْ تَکُنْ لَهُ صاحِبَهٌ وَ خَلَقَ کُلَّ شَیْءٍ (الأنعام/۱۰۱).

و قد رد سبحانه قولهم علیهم أولا بأنه قول منهم جهلا بغیر علم و ثانیا بقوله فی آخر الآیه: «إِنْ یَقُولُونَ إِلاّ کَذِباً» .

و کان قوله: «ما لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ» شاملا لهم جمیعا من آباء و أبناء لکنهم لما کانوا یحیلون العلم به الی آبائهم قائلین إن هذه مله آبائنا و هم أعلم منا و لیس لنا إلا أن نتبعهم و نقتدی بهم فرق تعالی بینهم و بین آبائهم فنفی العلم عنهم أولا و عن آبائهم الذین کانوا یرکنون الیهم ثانیا لیکون إبطالا لقولهم و لحجتهم جمیعا.

و قوله: «کَبُرَتْ کَلِمَهً تَخْرُجُ مِنْ أَفْواهِهِمْ» ذم لهم و إعظام لقولهم:اتخذ اللّه ولدا لما فیه من

عظیم الاجتراء علی اللّه سبحانه بنسبه الشریک و التجسم و الترکب و الحاجه الی المعین و الخلیفه الیه،تعالی عن ذلک علوا کبیرا.

قوله تعالی: فَلَعَلَّکَ بٰاخِعٌ نَفْسَکَ عَلیٰ آثٰارِهِمْ إِنْ لَمْ یُؤْمِنُوا بِهٰذَا الْحَدِیثِ أَسَفاً البخوع و البخع القتل و الإهلاک و الآثار علائم أقدام الماره علی الأرض،و الأسف شده الحزن و المراد بهذا الحدیث القرآن.

و الآیه و اللتان بعدها فی مقام تعزیه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و تسلیته و تطییب نفسه و الفاء لتفریع الکلام علی کفرهم و جحدهم بآیات اللّه المفهوم من الآیات السابقه و المعنی یرجی منک أن تهلک نفسک بعد إعراضهم عن القرآن و انصرافهم عنک من شده الحزن،و قد دل علی إعراضهم و تولیهم بقوله:علی آثارهم و هو من الاستعاره.

قوله تعالی: إِنّٰا جَعَلْنٰا مٰا عَلَی الْأَرْضِ زِینَهً لَهٰا لِنَبْلُوَهُمْ أَیُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلاً الی آخر الآیتین.الزینه الأمر الجمیل الذی ینضم الی الشیء فیفیده جمالا یرغب الیه لأجله و الصعید ظهر الأرض و الجرز علی ما فی المجمع-الأرض التی لا تنبت کأنها تأکل النبت أکلا.

و قوله: مٰا عَلَیْهٰا من قبیل وضع الظاهر موضع المضمر و کان من طبع الکلام أن یقال:«و إنا لجاعلوه ،و لعل النکته مزید العنایه بوصف کونه علی الأرض.

[سوره الکهف (۱۸): الآیات ۹ الی ۲۶]

اشاره

أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحٰابَ اَلْکَهْفِ وَ اَلرَّقِیمِ کٰانُوا مِنْ آیٰاتِنٰا عَجَباً (۹) إِذْ أَوَی اَلْفِتْیَهُ إِلَی اَلْکَهْفِ فَقٰالُوا رَبَّنٰا آتِنٰا مِنْ لَدُنْکَ رَحْمَهً وَ هَیِّئْ لَنٰا مِنْ أَمْرِنٰا رَشَداً (۱۰) فَضَرَبْنٰا عَلیٰ آذٰانِهِمْ فِی اَلْکَهْفِ سِنِینَ عَدَداً (۱۱) ثُمَّ بَعَثْنٰاهُمْ لِنَعْلَمَ أَیُّ اَلْحِزْبَیْنِ أَحْصیٰ لِمٰا لَبِثُوا أَمَداً (۱۲) نَحْنُ نَقُصُّ عَلَیْکَ نَبَأَهُمْ بِالْحَقِّ إِنَّهُمْ فِتْیَهٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَ زِدْنٰاهُمْ هُدیً (۱۳) وَ رَبَطْنٰا عَلیٰ قُلُوبِهِمْ إِذْ قٰامُوا فَقٰالُوا رَبُّنٰا رَبُّ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ لَنْ نَدْعُوَا مِنْ دُونِهِ إِلٰهاً لَقَدْ قُلْنٰا إِذاً شَطَطاً (۱۴) هٰؤُلاٰءِ قَوْمُنَا اِتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَهً لَوْ لاٰ یَأْتُونَ عَلَیْهِمْ بِسُلْطٰانٍ بَیِّنٍ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ اِفْتَریٰ عَلَی اَللّٰهِ کَذِباً (۱۵) وَ إِذِ اِعْتَزَلْتُمُوهُمْ وَ مٰا یَعْبُدُونَ إِلاَّ اَللّٰهَ فَأْوُوا إِلَی اَلْکَهْفِ یَنْشُرْ لَکُمْ رَبُّکُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَ یُهَیِّئْ لَکُمْ مِنْ أَمْرِکُمْ مِرْفَقاً (۱۶) وَ تَرَی اَلشَّمْسَ إِذٰا طَلَعَتْ تَزٰاوَرُ عَنْ کَهْفِهِمْ ذٰاتَ اَلْیَمِینِ وَ إِذٰا غَرَبَتْ تَقْرِضُهُمْ ذٰاتَ اَلشِّمٰالِ وَ هُمْ فِی فَجْوَهٍ مِنْهُ ذٰلِکَ مِنْ آیٰاتِ اَللّٰهِ مَنْ یَهْدِ اَللّٰهُ فَهُوَ اَلْمُهْتَدِ وَ مَنْ یُضْلِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِیًّا مُرْشِداً (۱۷) وَ تَحْسَبُهُمْ أَیْقٰاظاً وَ هُمْ رُقُودٌ وَ نُقَلِّبُهُمْ ذٰاتَ اَلْیَمِینِ وَ ذٰاتَ اَلشِّمٰالِ وَ کَلْبُهُمْ بٰاسِطٌ ذِرٰاعَیْهِ بِالْوَصِیدِ لَوِ اِطَّلَعْتَ عَلَیْهِمْ لَوَلَّیْتَ مِنْهُمْ فِرٰاراً وَ لَمُلِئْتَ مِنْهُمْ رُعْباً (۱۸) وَ کَذٰلِکَ بَعَثْنٰاهُمْ لِیَتَسٰاءَلُوا بَیْنَهُمْ قٰالَ قٰائِلٌ مِنْهُمْ کَمْ لَبِثْتُمْ قٰالُوا لَبِثْنٰا یَوْماً أَوْ بَعْضَ یَوْمٍ قٰالُوا رَبُّکُمْ أَعْلَمُ بِمٰا لَبِثْتُمْ فَابْعَثُوا أَحَدَکُمْ بِوَرِقِکُمْ هٰذِهِ إِلَی اَلْمَدِینَهِ فَلْیَنْظُرْ أَیُّهٰا أَزْکیٰ طَعٰاماً فَلْیَأْتِکُمْ بِرِزْقٍ مِنْهُ وَ لْیَتَلَطَّفْ وَ لاٰ یُشْعِرَنَّ بِکُمْ أَحَداً (۱۹) إِنَّهُمْ إِنْ یَظْهَرُوا عَلَیْکُمْ یَرْجُمُوکُمْ أَوْ یُعِیدُوکُمْ فِی مِلَّتِهِمْ وَ لَنْ تُفْلِحُوا إِذاً أَبَداً (۲۰) وَ کَذٰلِکَ أَعْثَرْنٰا عَلَیْهِمْ لِیَعْلَمُوا أَنَّ وَعْدَ اَللّٰهِ حَقٌّ وَ أَنَّ اَلسّٰاعَهَ لاٰ رَیْبَ فِیهٰا إِذْ یَتَنٰازَعُونَ بَیْنَهُمْ أَمْرَهُمْ فَقٰالُوا اِبْنُوا عَلَیْهِمْ بُنْیٰاناً رَبُّهُمْ أَعْلَمُ بِهِمْ قٰالَ اَلَّذِینَ غَلَبُوا عَلیٰ أَمْرِهِمْ لَنَتَّخِذَنَّ عَلَیْهِمْ مَسْجِداً (۲۱) سَیَقُولُونَ ثَلاٰثَهٌ رٰابِعُهُمْ کَلْبُهُمْ وَ یَقُولُونَ خَمْسَهٌ سٰادِسُهُمْ کَلْبُهُمْ رَجْماً بِالْغَیْبِ وَ یَقُولُونَ سَبْعَهٌ وَ ثٰامِنُهُمْ کَلْبُهُمْ قُلْ

رَبِّى أَعْلَمُ بِعِدَّتِهِمْ مَا يَعْلَمُهُمْ إِلاّ قَلِيلٌ فَلاَ تُمارِ فِيهِمْ إِلاّ مِراءً ظاهِراً وَ لاَ تَسْتَفْتِ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحداً (٢٢) وَ لاَ تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّى فاعِلٌ
ذٰلِكَ غداً (٢٣) إِلاّ أَنْ يَشاءَ اَللّٰهُ وَ اُذْكُرْ رَبَّكَ إِذا نَسِيتَ وَ قُلْ عَسىٰ أَنْ يَهْدِيَنِ رَبِّى لِأَقْرَبَ مِنْ هٰذا رَشَداً (٢۴) وَ لَبِثُوا فِى كَهْفِهِمْ
ثَلاٰثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَ اِزْدَادُوا تِسْعاً (٢۵) قُلِ اَللّٰهُ أَعْلَمُ بِمٰا لَبِثُوا لَهُ غَيْبُ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ أَبْصِرْ بِهِ وَ أَسْمِعْ مٰا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ
وَ لاٰ يُشْرِكُ فِى حُكْمِهِ أَحداً (٢۶)

ص :١١

بیان:

قوله تعالی: أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحابَ الْكَهْفِ وَ الرَّقِيمِ كانُوا مِنْ آياتِنا عَجَباً الحسبان هو الظن،و الكهف هو المغاره فی الجبل إلا أنه أوسع منها فإذا صغر سمی غارا،و الرقیم من الرقم و هو الکتابه و الخط فهو فی الأصل فعیل بمعنی المفعول کالجریح و القتیل بمعنی المجروح و المقتول،و العجب مصدر بمعنی التعجب ارید به معنی الوصف مبالغه.

و ظاهر سیاق القصه أن أصحاب الکهف و الرقیم جماعه بأعینهم و القصه قصتهم جمیعا فهم المسمون أصحاب الکهف و أصحاب الرقیم أما تسمیتهم أصحاب الکهف فلدخولهم الکهف و وقوع ما جری علیهم فیه.

و أما تسمیتهم أصحاب الرقیم فقد قیل:إن قصتهم کانت منقوشه فی لوح منصوب هناک أو محفوظ فی خزانه الملوک فبذلک سموا أصحاب الرقیم،و قیل:إن الرقیم اسم الجبل الذی فیه الکهف،او الوادی الذی فیه الجبل او البلد الذی خرجوا منه الی الکهف او الکلب الذی کان معهم أقوال خمسه،و سیأتی فی الکلام علی قصتهم ما یؤید القول الأول.

قوله تعالی: إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ الی آخر الآیه؛الاوی الرجوع و لا کل رجوع بل رجوع الإنسان أو الحیوان الی محل یستقر فیه أو لیستقر فیه و الفتیه جمع سماعی لفتی و الفتی الشاب و لا تخلو الکلمه من شائبه مدح.

و التهیئه الإعداد قال البیضاوی:و أصل التهیئه إحداث هیئه الشیء.انتهی و الرشد بفتحتین أو الضم فالسکون الاهتداء الی المطلوب،قال الراغب:الرشد و الرشد خلاف الغی یستعمل استعمال الهدایه.انتهی.

و قوله: فَقالُوا رَبَّنا آتِنا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً تفریع لدعائهم علی أویهم کأنهم

ص:۱۴

اضطروا لفقد القوه و انقطاع الحيله الى المبادره الى المسأله،و يؤيده قولهم: «مِنْ لَدُنْكَ» فلولا أن المذاهب أعيتهم و الاسباب تقطعت بهم و اليأس أحاط بهم ما قيدوا الرحمه المسئوله أن تكون من لدنه تعالى بل قالوا:آتنا رحمه كقول غيرهم رَبَّنا آتِنا فِي الدُّنْيا حَسَنَةً (البقره ۲۰۱) رَبَّنا وَ آتِنا ما وَعَدْتَنا عَلى رُسُلِكَ (آل عمران۱۹۴/)فالمراد بالرحمه المسئوله التأييد الإلهی إذ لا مؤيد غيره.

و يمكن أن يكون المراد بالرحمه المسئوله من لدنه بعض المواهب و النعم المختصه به تعالى كالهدايه التی يصرح فی مواضع من كلامه بأنها منه خاصه،و يشعر به التقييد بقوله:

«مِنْ لَدُنْكَ» ،و يؤيده ورود نظيره فی دعاء الراسخين فی العلم المنقول فی قوله: رَبَّنا لا تُزِغْ قُلُوبَنا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنا وَ هَبْ لَنا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً (آل عمران۸/)فما سألوا إلا الهدايه.

و قوله: وَ هَيِّئْ لَنا مِنْ أَمْرِنا رَشَداً المراد من أمرهم الشأن الذی يخصهم و هم عليه و قد هربوا من قوم يتتبعون المؤمنين و يسفكون دماءهم و يكرهونهم على عباده غير اللّه، و التجئوا الى كهف و هم لا يدرون ما ذا سيجری عليهم؟و لا يهتدون أی سبيل للنجاه يسلكون؟و من هنا يظهر أن المراد بالرشد الاهتداء الى ما فيه نجاتهم.

فالجمله أعنی قوله: «وَ هَيِّئْ لَنا مِنْ أَمْرِنا رَشَداً» على أول الاحتمالين السابقين فی معنى الرحمه عطف تفسير على قوله: «آتِنا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً» و على ثانيهما مسأله بعد مسأله.

قوله تعالى: فَضَرَبْنا عَلَى آذانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَداً قال فی الكشاف:

أی ضربنا عليها حجابا من أن تسمع يعنی أنمناهم إنامه ثقيله لا تنبهم فيها الاصوات كما ترى المستثقل فی نومه يصاح به فلا يسمع و لا يستنبه فحذف المفعول الذی هو الحجاب كما يقال:بنى على امرأته يريدون بنى عليها القبه.انتهى.

و قال فی المجمع:و معنى ضربنا على آذانهم سلطنا عليهم النوم،و هو من الكلام البالغ فی

الفصاحه يقال:ضربه اللّه بالفالج إذا ابتلاه اللّه به،قال قطرب:هو كقول العرب:ضرب الأمير على يد فلان إذا منعه من التصرف،قال الأسود بن يعفر و قد كان ضريرا:

و من الحوادث لا أبا لك أننى

ضربت على الارض بالأسداد

و قال:هذا من فصيح لغات القرآن التى لا يمكن أن يترجم بمعنى يوافق اللفظ انتهى،و ما ذكره من المعنى أبلغ مما ذكره الزمخشرى.

و هنا معنى ثالث و إن لم يذكروه:و هو أن يكون إشاره الى ما تصنعه النساء عند إنامه الصبى غالبا من الضرب على اذنه بدق الاكف او الانامل عليها دقا نعيما لتتجمع حاسته عليه فيأخذه النوم بذلك فالجمله كنايه عن إنامتهم سنين معدوده بشفقه و حنان كما تفعل الام المرضع بطفلها الرضيع.

و قوله: «سِنِينَ عَدَداً» ظرف للضرب،و العدد مصدر كالعد بمعنى المعدود فالمعنى سنين معدوده،و قيل بحذف المضاف و التقدير ذوات عدد.

و قد قال فى الكشاف:إن توصيف السنين بالعدد يحتمل أن يراد به التكثير أو التقليل لأن الكثير قليل عنده كقوله:لم يلبثوا إلا ساعه من نهار،و قال الزجاج:ان الشىء إذا قل فهم مقدار عدده فلم يحتج أن يعد و إذا كثر احتاج الى أن يعد.انتهى ملخصا.

و ربما كانت العنايه فى التوصيف بالعدد هى أن الشىء إذا بلغ فى الكثره عسر عده فلم يعد عاده و كان التوصيف بالعدد أماره كونه قليلا يقبل العد بسهوله،قال تعالى: وَ شَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ دَرٰاهِمَ مَعْدُودَةٍ (يوسف۲۰/)اى قليله.

و كون الغرض من التوصيف بالعدد هو التقليل هو الملائم للسياق على ما مر فإن الكلام مسرود لنفى كون قصتهم عجبا و إنما يناسبه تقليل سنى لبثهم لا تكثيرها و معنى الآيه ظاهر و قد دل فيها على كونهم نائمين فى الكهف طول المده لا ميتين.

قوله تعالى: ثُمَّ بَعَثْنٰاهُمْ لِنَعْلَمَ أَيُّ الْحِزْبَيْنِ أَحْصىٰ لِمٰا لَبِثُوا أَمَداً المراد

بالبعث هو الایقاظ دون الاحیاء بقرینه الآیه السابقه،قال الراغب:الحزب جماعه فیها غلظ.

انتهی.

و قال:الأمد و الأبد یتقاربان لکن الأبد عباره عن مده الزمان التی لیس لها حد محدود و لا یتقید لا یقال:أبد کذا،و الأمد مده لها حد مجهول إذا اطلق،و قد ینحصر نحو أن یقال:أمد کذا کما یقال:زمان کذا.و الفرق بین الأمد و الزمان أن الأمد یقال باعتبار الغایه و الزمان عام فی المبدإ و الغایه،و لذلک قال بعضهم:المدی و الأمد یتقاربان.انتهی.

و المراد بالعلم،العلم الفعلی و هو ظهور الشیء و حضوره بوجوده الخاص عند اللّه،و قد کثر ورود العلم بهذا المعنی فی القرآن کقوله: لِیَعْلَمَ اللّٰهُ مَنْ یَنْصُرُهُ وَ رُسُلَهُ بِالْغَیْبِ (الحدید/۲۵)،و قوله: لِیَعْلَمَ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا رِسٰالاٰتِ رَبِّهِمْ (الجن/۲۸)و الیه یرجع قول بعضهم فی تفسیره:أن المعنی لیظهر معلومنا علی ما علمناه.

و قوله: «لِنَعْلَمَ أَیُّ الْحِزْبَیْنِ أَحْصیٰ» الخ؛تعلیل للبعث و اللام للغایه و المراد بالحزبین الطائفتان من أصحاب الکهف حین سأل بعضهم بعضا بعد البعث:قائلا کم لبثتم قالوا لبثنا یوما أو بعض یوم قالوا ربکم أعلم بما لبثتم علی ما یفیده قوله تعالی فی الآیات التالیه:

«وَ کَذٰلِکَ بَعَثْنٰاهُمْ لِیَتَسٰاءَلُوا بَیْنَهُمْ» الخ.

و قوله: أَحْصیٰ لِمٰا لَبِثُوا أَمَداً فعل ماض من الإحصاء،و «أَمَداً» مفعوله و الظاهر أن «لِمٰا لَبِثُوا» قید لقوله: «أَمَداً» و ما مصدریه أی أیّ الحزبین عد أمد لبثهم و قیل:

أحصی اسم تفضیل من الاحصاء بحذف الزوائد کقولهم:هو أحصی للمال و أفلس من ابن المذلق (۱)و أمدا منصوب بفعل یدل علیه «أَحْصیٰ» و لا یخلو من تکلف،و قیل غیر ذلک.

و معنی الآیات الثلاث أعنی قوله: «إِذْ أَوَی الْفِتْیَهُ» الی قوله: «أَمَداً» إذ رجع الشبان الی

۱- ۱) .مثل.

الکهف فسألوا عند ذلک ربهم قائلین:ربنا هب لنا من لدنک ما ننجو به مما یهددنا بالتخییر بین عباده غیرک و بین القتل و أعد لنا من أمرنا هدی نهتدی به الی النجاه فأنمناهم فی الکهف سنین معدوده ثم أیقظناهم لیتبین أی الحزبین عد أمدا للبثهم.

قوله تعالی: نَحْنُ نَقُصُّ عَلَیْکَ نَبَأَهُمْ بِالْحَقِّ الی آخر الآیه؛شروع فی ذکر ما یهم من خصوصیات قصتهم تفصیلا،و قوله: «إِنَّهُمْ فِتْیَهٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ» أی آمنوا إیمانا مرضیا لربهم و لو لا ذلک لم ینسبه الیهم قطعا.

و قوله: «وَ زِدْنٰاهُمْ هُدیً» الهدی بعد أصل الإیمان ملازم لارتقاء درجه الإیمان الذی فیه اهتداء الإنسان الی کل ما ینتهی الی رضوان اللّه قال تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ وَ آمِنُوا بِرَسُولِهِ یُؤْتِکُمْ کِفْلَیْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ وَ یَجْعَلْ لَکُمْ نُوراً تَمْشُونَ بِهِ (الحدید۲۸/).

قوله تعالی: وَ رَبَطْنٰا عَلیٰ قُلُوبِهِمْ إِذْ قٰامُوا فَقٰالُوا الی آخر الآیات الثلاث؛ الربط هو الشد،و الربط علی القلوب کنایه عن سلب القلق و الاضطراب عنها،و الشطط الخروج عن الحد و التجاوز عن الحق،و السلطان الحجه و البرهان.

و قوله: لَنْ نَدْعُوَا مِنْ دُونِهِ إِلٰهاً بعد قوله: «رَبُّنٰا رَبُّ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ» -و هو جحد و إنکار-فیه إشعار و تلویح الی أنه کان هناک تکلیف إجباری بعباده الأوثان و دعاء غیر اللّه.

و قوله: إِذْ قٰامُوا فَقٰالُوا الخ؛یشیر الی أنهم فی بادئ قولهم کانوا فی مجلس یصدر عنه الأمر بعباده الأوثان و الإجبار علیها و النهی عن عباده اللّه و السیاسه المنتحلیه بالقتل و العذاب کمجلس الملک أو ملأه أو ملأ عام کذلک فقاموا و أعلنوا مخالفتهم و خرجوا و اعتزلوا القوم و هم فی خطر عظیم یهددهم و یهجم علیهم من کل جانب کما یدل علیه قولهم: وَ إِذِ اعْتَزَلْتُمُوهُمْ وَ مٰا یَعْبُدُونَ إِلاَّ اللّٰهَ فَأْوُوا إِلَی الْکَهْفِ .

و هذا یؤید ما وردت به الروایه-و سیجیء الخبر-أن سته منهم کانوا من خواص الملک

يستشيرهم فى اموره فقاموا من مجلسه و أعلنوا التوحيد و نفى الشريك عنه تعالى.

قوله تعالى: وَ إِذِ اعْتَزَلْتُمُوهُمْ وَ مٰا يَعْبُدُونَ إِلاَّ اللّٰهَ فَأْوُوا إِلَى الْكَهْفِ الى آخر الآيه؛الاعتزال و التعزل التنحى عن أمر،و النشر البسط،و المرفق بكسر الميم و فتح الفاء و بالعكس و بفتحهما المعامله بلطف.

هذا هو الشطر الثانى من محاورتهم جرت بينهم بعد خروجهم من بين الناس و اعتزالهم إياهم و ما يعبدون من دون اللّه و تنحيهم عن الجميع يشير به بعضهم عليهم أن يدخلوا الكهف و يتستروا فيه من أعداء الدين.

و قد تفرسوا بهدى الهى أنهم لو فعلوا ذلك عاملهم اللّه من لطفه و رحمته بما فيه نجاتهم من تحكم القوم و ظلمهم و الدليل على ذلك قولهم بالجزم: فَأْوُوا إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ الخ؛و لم يقولوا:عسى أن ينشر أو لعل.

و و هذا اللذان تفرسوا بهما من نشر الرحمه و تهيئه المرفق هما اللذان سألوهما بعد دخول لكهف إذ قالوا-كما حكى اللّه- رَبَّنٰا آتِنٰا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَ هَيِّئْ لَنٰا مِنْ أَمْرِنٰا رَشَداً .

و الاستثناء فى قوله: «وَ مٰا يَعْبُدُونَ إِلاَّ اللّٰهَ» استثناء منقطع فإن الوثنيين لم يكونوا يعبدون اللّه مع سائر آلهتهم حتى يفيد الاستثناء إخراج بعض ما دخل أولا فى المستثنى منه فيكون متصلا فقول بعضهم:إنهم كانوا يعبدون اللّه و يعبدون الأصنام كسائر المشركين.و كذا قول بعض آخر:يجوز إنه كان فيهم من يعبد اللّه مع عباده الأصنام فيكون الاستثناء متصلا فى غير محله،اذ لم يعهد من الوثنيين عباده اللّه سبحانه مع عباده الأصنام،و فلسفتهم لا تجيز ذلك، و قد أشرنا الى حجتهم فى ذلك آنفا.

قوله تعالى: وَ تَرَى الشَّمْسَ إِذٰا طَلَعَتْ تَزٰاوَرُ عَنْ كَهْفِهِمْ ذٰاتَ الْيَمِينِ وَ إِذٰا غَرَبَتْ تَقْرِضُهُمْ ذٰاتَ الشِّمٰالِ الى آخر الآيتين؛التزاور هو التمايل مأخوذ من الزور بمعنى الميل و القرض القطع،و الفجوه المتسع من الأرض و ساحه الدار و المراد بذات اليمين

و ذات الشمال الجهه التى تلى اليمين أو الشمال أو الجهه ذات اسم اليمين أو الشمال و هما جهتا اليمين و الشمال.

و هاتان الآيتان تمثلان الكهف و مستقرهم منه و منظرهم و ما يتقلب عليهم من الحال أيام لبثهم فيه و هم رقود و الخطاب للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بما أنه سامع لا بما أنه هو،و هذا شائع فى الكلام، و الخطاب على هذا النمط يعم كل سامع من غير أن يختص بمخاطب خاص.

فقوله: «وَ تَرَى الشَّمْسَ إِذٰا طَلَعَتْ تَزٰاوَرُ عَنْ كَهْفِهِمْ ذٰاتَ الْيَمِينِ وَ إِذٰا غَرَبَتْ تَقْرِضُهُمْ ذٰاتَ الشِّمٰالِ وَ هُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ» يصف موقع الكهف و موقعهم فيه و هم نائمون و أما إنامتهم فيه بعد الاوىّ اليه و مده لبثهم فيه فقد اكتفى فى ذلك بما أشير اليه فى الآيات السابقه من إنامتهم و لبثهم و ما سيأتى من قوله: «وَ لَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ» الخ؛إثارا للإيجاز.

و المعنى:و ترى أنت و كل راء يفرض اطلاعه عليهم و هم فى الكهف يرى الشمس إذا طلعت تتزاور و تتمايل عن كهفهم جانب اليمين فيقع نورها عليه،و إذا غربت تقطع جانب الشمال فيقع شعاعها عليه و هم فى متسع من الكهف لا تناله الشمس.

و قوله: وَ تَحْسَبُهُمْ أَيْقٰاظاً وَ هُمْ رُقُودٌ الأيقاظ جمع يقظ و يقظان و الرقود جمع راقد و هو النائم،و فى الكلام تلويح الى أنهم كانوا مفتوحى الأعين حال نومهم كالأيقاظ.

و قوله: وَ نُقَلِّبُهُمْ ذٰاتَ الْيَمِينِ وَ ذٰاتَ الشِّمٰالِ أى و نقلبهم جهه اليمين و جهه الشمال،و المراد نقلبهم تاره من اليمين الى الشمال و تاره من الشمال الى اليمين لئلا تأكلهم الأرض، و لا تبلى ثيابهم،و لا تبطل قواهم البدنيه بالركود و الخمود طول المكث.

و قوله: وَ كَلْبُهُمْ بٰاسِطٌ ذِرٰاعَيْهِ بِالْوَصِيدِ الوصيد فناء البيت و قيل:عتبه الدار و المعنى كانوا على ما وصف من الحال و الحال أن كلبهم مفترش بذراعيه باسط لهما بفناء الكهف و فيه إخبار بأنهم كان لهم كلب يلازمهم و كان ماكثا معهم طول مكثهم فى الكهف.

و قوله: لَوِ اطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرٰاراً وَ لَمُلِئْتَ مِنْهُمْ رُعْباً بيان

أنهم و حالهم هذا الحال كان لهم منظر موحش هائل لو أشرف عليهم الإنسان فر منهم خوفا من خطرهم تبعدا من المكروه المتوقع من ناحيتهم و ملأ قلبه الروع و الفزع رعبا و سرى الى جميع الجوارح فملأ الجميع رعبا،و الكلام فى الخطاب الذى فى قوله: «لَوَلَّيْتَ» و قوله:

«وَ لَمُلِئْتَ» كالكلام فى الخطاب الذى فى قوله: «وَ تَرَى الشَّمْسَ» .

قوله تعالى: وَ كَذٰلِكَ بَعَثْنٰاهُمْ لِيَتَسٰاءَلُوا بَيْنَهُمْ الى آخر الآيتين التساؤل سؤال بعض القوم بعضا،و الورق بالفتح فالكسر:الدراهم،و قيل هو الفضه مضروبه كانت أو غيرها،و قوله:إن يظهروا عليكم أى إن يطلعوا عليكم أو إن يظفروا بكم.

و الإشاره بقوله: «وَ كَذٰلِكَ بَعَثْنٰاهُمْ» الى إنامتهم بالصوره التى مثلتها الآيات السابقه أى كما أنمناهم فى الكهف دهرا طويلا على هذا الوضع العجيب المدهش الذى كان آيه من آياتنا كذلك بعثناهم و أيقظناهم ليتساءلوا بينهم.

و قوله: قٰالَ قٰائِلٌ مِنْهُمْ كَمْ لَبِثْتُمْ دليل على أن السائل عن لبثهم كان واحدا منهم خاطب الباقين و سألهم عن مده لبثهم فى الكهف نائمين و كأن السائل استشعر طولا فى لبثهم مما وجده من لوثه النوم الثقيل بعد التيقظ فقال:كم لبثتم؟

و قوله: «قٰالُوا لَبِثْنٰا يَوْماً أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ» ترددوا فى جوابهم بين اليوم و بعض اليوم و كأنهم بنوا الجواب على ما شاهدوا من تغير محل وقوع الشمس كأن أخذوا فى النوم أوائل النهار و انتبهوا فى أواسطه أو أواخره ثم شكوا فى مرور الليل عليهم فيكون مكثهم يوما و عدم مروره فيكون بعض يوم فأجابوا بالترديد بين يوم و بعض يوم و هو على أى حال جواب واحد.

و قوله تعالى: «قٰالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمٰا لَبِثْتُمْ أى قال بعض آخر منهم ردا على القائلين: «لَبِثْنٰا يَوْماً أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ» : «رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمٰا لَبِثْتُمْ» و لو لم يكن ردا لقالوا ربنا أعلم بما لبثنا.

و بذلك يظهر أن إحاله العلم الى اللّه تعالى فى قولهم: «رَبُّكُمْ أَعْلَمُ» ليس لمجرد مراعاه

حسن الأدب كما قيل بل لبيان حقيقه من حقائق معارف التوحيد و هى أن العلم بحقيقه معنى الكلمه ليس إلا اللّه سبحانه فإن الإنسان محجوب عما وراء نفسه لا يملك بإذن اللّه إلا نفسه و لا يحيط إلا بها و إنما يحصل له من العلم بما هو خارج عن نفسه ما دلت عليه الأمارات الخارجيه و بمقدار ما ينكشف بها و أما الإحاطه بعين الأشياء و نفس الحوادث و هو العلم حقيقه فإنما هو للّه سبحانه المحيط بكل شىء الشهيد على كل شىء و الآيات الداله على هذه الحقيقه لا تحصى.

و الظاهر أن القائلين منهم: «رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمٰا لَبِثْتُمْ» غير القائلين: «لَبِثْنٰا يَوْماً أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ» فإن السياق سياق المحاوره و المجاوبه كما قيل و لازمه كون المتكلمين ثانيا غير المتكلمين أولا و لو كانوا هم الأولين بأعيانهم لكان من حق الكلام أن يقال:ثم قالوا ربنا أعلم بما لبثنا بدل قوله: «رَبُّكُمْ أَعْلَمُ» الخ.

و من هنا يستفاد أن القوم كانوا سبعه أو أزيد إذ قد وقع فى حكايه محاورتهم «قٰالَ» مره و «قٰالُوا» مرتين و أقل الجمع ثلاثه فقد كانوا لا يقل عددهم من سبعه.

و قوله تعالى: فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ هٰذِهِ إِلَى الْمَدِينَهِ فَلْيَنْظُرْ أَيُّهٰا أَزْكىٰ طَعٰاماً فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ مِنْهُ من تتمه المحاوره و فيه أمر أو عرض لهم أن يرسلوا رسولا منهم الى المدينه ليشترى لهم طعاما يتغذون به و الضمير فى «أَيُّهٰا» راجع الى المدينه و المراد بها أهلها من الكسبه استخداما.

و زكاء الطعام كونه طيبا و قيل:كونه حلالا و قيل:كونه طاهرا و وروده بصيغه أفعل التفضيل «أَزْكىٰ طَعٰاماً» لا يخلو من إشعار بالمعنى الأول.

و الضمير فى «مِنْهُ» للطعام المفهوم من الكلام و قيل:للأزكى طعاما و«من»للابتداء أو التبعيض أى ليأتكم من ذلك الطعام الأزكى برزق ترتزقون به،و قيل:الضمير للورق و«من»للبدايه و هو بعيد لإحواجه الى تقدير ضمير آخر يرجع الى الجمله السابقه و كونه

ضمیر التذکیر و قد اشیر الی الورق بلفظ التأنیث من قبل.

و قوله تعالی: وَ لْيَتَلَطَّفْ وَ لاٰ يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَداً التلطف إعمال اللطف و الرفق و إظهاره فقوله: «وَ لاٰ يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَداً» عطف تفسیری له و المراد علی ما یعطیه السیاق:

لیتکلف اللطف مع أهل المدینه فی ذهابه و مجیئه و معاملته لهم کیلا یقع خصومه أو منازعه لتؤدی الی معرفتهم بحالکم و إشعارهم بکم،و قیل المعنی لیتکلف اللطف فی المعامله و إطلاق الکلام یدفعه.

و قوله تعالی: إِنَّهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ أَوْ يُعِيدُوكُمْ فِي مِلَّتِهِمْ وَ لَنْ تُفْلِحُوا إِذاً أَبَداً تعلیل للأمر بالتلطف و بیان لمصلحته.

ظهر علی الشیء بمعنی اطلع علیه و علم به و بمعنی ظفر به و قد فسرت الآیه بکل من المعنیین و الکلمه علی ما ذکره الرغب مأخوذه من الظهر بمعنی الجارحه مقابل البطن فکان هو الأصل ثم استعیر للأرض فقیل:ظهر الأرض مقابل بطنها ثم اخذ منه الظهور بمعنی الانکشاف مقابل البطون للملازمه بین الکون علی وجه الأرض و بین الرؤیه و الاطلاع و کذا بینه و بین الظفر و کذا بینه و بین الغلبه عاده فقیل:ظهر علیه أی اطلع علیه و علم بمکانه أو ظفر به أو غلبه ثم اتسعوا فی الاشتقاق فقالوا:أظهر و ظاهر و تظاهر و استظهر الی غیر ذلک.

و ظاهر السیاق أن یکون «يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ» بمعنی یطلعوا علیکم و یعلموا بمکانکم فانه أجمع المعانی لأن القوم کانوا ذوی أید و قوه و قد هربوا و استخفوا منهم فلو اطلعوا علیهم ظفروا بهم و غلبوهم علی ما أرادوا.

و قوله: يَرْجُمُوكُمْ أی یقتلوکم بالحجاره و هو شر القتل و یتضمن معنی النفره و الطرد،و فی اختیار الرجم علی غیره من أصناف القتل إشعار بأن أهل المدینه عامه کانوا یعادونهم لدینهم فلو ظهروا علیهم بادروا الیهم و تشارکوا فی قتلهم و القتل الذی هذا شأنه یکون بالرجم عاده.

و قوله: أَوْ يُعِيدُوكُمْ فِي مِلَّتِهِمْ الظاهر أن الإعاده مضمن معنى الإدخال و لذا عدى بفى دون الى.

و كان لازم دخولهم فى ملتهم عاده و قد تجاهروا برفضها و سموها شططا من القول و افتراء على اللّه بالكذب-أن لا يقنع القوم بمجرد اعترافهم بحقيه المله صوره دون أن يثقوا بصدقهم فى الاعتراف و يراقبوهم فى أعمالهم فيشاركوا الناس فى عباده الأوثان و الإتيان بجميع الوظائف الدينيه التى لهم و الحرمان عن العمل بشىء من شرائع الدين الإلهى و التفوه بكلمه الحق.

و هذا كله لا بأس به على من اضطر على الإقامه فى بلاد الكفر و الانحصار بين أهله كالأسير المستضعف بحكم العقل و النقل و قد قال تعالى: إِلاّ مَنْ أُكْرِهَ وَ قَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمانِ (النحل١٠۶/)و قال تعالى: إِلاّ أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقاةً (آل عمران٢٨/)فله أن يؤمن بقلبه و ينكره بلسانه و أما من كان بنجوه منهم و هو حر فى اعتقاده و عمله ثم ألقى بنفسه فى مهلكه الضلال و تسبّب الى الانحصار فى مجتمع الكفر فلم يستطع التفوه بكلمه الحق و حرم التلبس بالوظائف الدينيه الإنسانيه فقد حرم على نفسه السعاده و لن يفلح أبدا قال تعالى:

إِنَّ الَّذِينَ تَوَفّاهُمُ الْمَلائِكَةُ ظالِمِي أَنْفُسِهِمْ قالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قالُوا كُنّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ قالُوا أَ لَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللّهِ واسِعَةً فَتُهاجِرُوا فِيها فَأُولئِكَ مَأْواهُمْ جَهَنَّمُ وَ ساءَتْ مَصِيراً (النساء/ ٩٧).

و بهذا يظهر وجه ترتب قول: «وَ لَنْ تُفْلِحُوا إِذاً أَبَداً» على قوله: «أَوْ يُعِيدُوكُمْ فِي مِلَّتِهِمْ» و يندفع ما قيل:إن إظهار الكفر بالاكراه مع إبطان الإيمان معفو عنه فى جميع الأزمان فكيف رتب على العود فى ملتهم عدم الفلاح أبدا مع أن الظاهر من حالهم الكره هذا فانهم لو عرضوا بأنفسهم عليهم أو دلوهم بوجه على مكانهم فأعادوهم فى ملتهم و لو على كره كان ذلك منهم تسببا اختياريا الى ذلك و لم يعذروا البته.

و قوله تعالى: «بِوَرِقِكُمْ هٰذِهِ» على ما فيه من الإضافه و الإشاره المعنيه لشخص الورق مشعر بعنايه خاصه بذكرها فإن سياق استدعاء أن يبعثوا أحدا لاشتراء طعام لهم لا يستوجب بالطبع ذكر الورق التى يشترى بها الطعام و الإشاره إليها بشخصها و لعلها إنما ذكرت فى الآيه مع خصوصيه الاشاره لأنها كانت هى السبب لظهور أمرهم و انكشاف حالهم لأنها حين أخرجها رسومها ليدفعها ثمنا للطعام كانت من مسكوكات عهد مرت عليها ثلاثه قرون و ليس فى آيات القصه ما يشعر بسبب ظهور أمرهم و انكشاف حالهم إلا هذه اللفظه.

قوله تعالى: وَ كَذٰلِكَ أَعْثَرْنٰا عَلَيْهِمْ لِيَعْلَمُوا أَنَّ وَعْدَ اللّٰهِ حَقٌّ وَ أَنَّ السّٰاعَةَ لاٰ رَيْبَ فِيهٰا إِذْ يَتَنٰازَعُونَ بَيْنَهُمْ أَمْرَهُمْ قال فى المفردات:عثر الرجل يعثر عثرا و عثورا إذا سقط و يتجوز به فيمن يطلع على أمر من غير طلبه قال تعالى:فإن عثر على أنهما استحقا إثما.يقال:عثرت على كذا قال: «وَ كَذٰلِكَ أَعْثَرْنٰا عَلَيْهِمْ» أى وقفناهم عليهم من غير أن طلبوا.انتهى.

و قوله: إِذْ يَتَنٰازَعُونَ بَيْنَهُمْ أَمْرَهُمْ ظرف لقوله: «أَعْثَرْنٰا» أو لقوله: «لِيَعْلَمُوا» و التنازع التخاصم قيل:أصل التنازع التجاذب و يعبر به عن التخاصم و هو باعتبار اصل معناه يتعدى بنفسه،و باعتبار التخاصم بيتعدى بفى كقوله تعالى: فَإِنْ تَنٰازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ انتهى.

و المراد بتنازع الناس بينهم أمرهم تنازعهم فى أمر البعث و إنما اضيف اليهم إشعارا باهتمامهم و اعتنائهم بشأنه فهذه حال الآيه من جهه مفرداتها بشهاده بعضها على بعض.

و المعنى على ما مر:و كما أنمناهم ثم بعثناهم لكذا و كذا أطلعنا الناس عليهم فى زمان يتنازعون أى الناس بينهم فى أمر البعث ليعلموا أن وعد اللّٰه بالبعث حق أن الساعه لا ريب فيها.

أو المعنى أعثرنا عليهم ليعلم الناس مقارنا لزمان يتنازعون فيه بينهم فى أمر البعث أن

وعد اللّه بالبعث حق.

و أما دلاله بعثهم عن النوم على أن البعث يوم القيامه حق فانما هو من جهه أن انتزاع أرواحهم عن أجسادهم ذاک الدهر الطویل و تعطیل شعورهم و رکود حواسهم عن أعمالها و سقوط آثار القوى البدنیه کالنشو و النماء و نبات الشعر و الظفر و تغیر الشکل و ظهور الشیب و غیر ذلک و سلامه ظاهر أبدانهم و ثیابهم عن الدثور و البلى ثم رجوعهم الى حالهم یوم دخلوا الکهف بعینها یماثل انتزاع الارواح عن الاجساد بالموت ثم رجوعها الى ما کانت علیها،و هما معا من خوارق العاده لا یدفعهما إلا الاستبعاد من غیر دلیل.

و قد حدث هذا الأمر فی زمان ظهر التنازع بین طائفتین من الناس موحد یرى مفارقه الارواح الاجساد عند الموت ثم رجوعها إلیها فی البعث و مشرک (۱)یرى مغایره الروح البدن و مفارقتها له عند الموت لکنه لا یرى البعث و ربما رأى التناسخ.

فحدوث مثل هذه الحادثه فی مثل تلک الحال لا یدع ریبا لاولئک الناس أنها آیه إلهیه قصد بها إزاله الشک عن قلوبهم فی أمر البعث بالدلاله بالمماثل على المماثل و رفع الاستبعاد بالوقوع.

و یقوى هذا الحدس منهم و یشتد بموتهم بعید الانبعاث فلم یعیشوا بعده إلا سویعات لم تسع أزید من اطلاع الناس على حالهم و اجتماعهم علیهم و استخبارهم عن قصتهم و إخبارهم بها.

و من هنا یظهر وجه آخر لقوله تعالى: «إِذْ یَتَنٰازَعُونَ بَیْنَهُمْ أَمْرَهُمْ» و هو رجوع الضمیرین الأولین الى الناس و الثالث الى أصحاب الکهف و کون «إِذْ» ظرفا لقوله:

«لِیَعْلَمُوا» و یؤیده قوله بعده: «رَبُّهُمْ أَعْلَمُ بِهِمْ» على ما سیجیء.

۱- ۱) .و هذا مذهب عامه الوثنیین فهم لا یرون بطلان الإنسان بالموت و انما یرون نفی البعث و اثبات التناسخ.

و الاعتراض على هـذا الوجه أولا:بأنه يسـتدعى كون التنازع بعد الإعثار و ليس كذلك، و ثانيا:بأن التنازع كان قبل العلم و ارتفع به فكيف يكون وقته وقته،مـدفوع بـأن التنـازع على هـذا الوجه فى الآيه هو تنازع الناس فى أمر أصـحاب الكهف و قـد كان بعد الإعثار و مقارنا للعلم زمانا،و الذى كان قبل الاعثار و قبل العلم هو تنازعهم فى أمر البعث و ليس بمراد على هذا الوجه.

و قوله تعـالى: فَقٰالُوا ابْنُوا عَلَيْهِمْ بُنْيٰاناً رَبُّهُمْ أَعْلَمُ بِهِمْ القـائلون هم المشـركون من القوم بـدليل قوله بعـده: «قٰالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلىٰ أَمْرِهِمْ» و المراد ببنـاء البنيـان عليهم على مـا قيل أن يضـرب عليهم ما يجعلون به وراءه و يسترون عن الناس فلا يطلع عليهم مطلع منهم كما يقال:بنى عليه جدارا إذا حوطه و جعله وراءه.

و فى قـوله: رَبُّهُـمْ أَعْلَـمُ بِهِـمْ إشـاره الى وقـوع خلاـف بيـن النـاس المجتمعيـن عليهـم أمرهـم،فـإنه كلاـم آيس من العلم بهم و استكشاف حقيقه أمرهم يلوح منه أن القوم لم تنازعوا فى شىء مما يرجع اليهم فتبصر فيه بعضهم و لم يسكن الآخرون الى شىء و لم يرتضوا رأى مخالفيهم فقالوا:ابنوا لهم بنيانا ربهم أعلم بهم.

فمعنى الجمله أعنى قوله: «رَبُّهُمْ أَعْلَمُ بِهِمْ» يتفاوت بالنظر الى الوجهين المتقدمين فى قوله:

«إِذْ يَتَنٰازَعُونَ بَيْنَهُمْ أَمْرَهُمْ» إذ للجمله على أى حـال نوع تفرع على تنـازع بينهم كمـا عرفت آنفـا فإن كان التنازع المـدلول عليه بقـوله: «إِذْ يَتَنٰازَعُونَ بَيْنَهُمْ أَمْرَهُمْ» هـو التنـازع فى أمر البعث بالإقرار و الإنكـار لكـون ضـمير «أَمْرَهُمْ» للنـاس كـان المعنى انهم تنازعوا فى أمر البعث فأعثرناهم عليهم ليعلموا أن وعد اللّه حق و أن الساعه لا ريب فيها لكن المشركين لم ينتهوا بما ظهرت لهم من الآيه فقالوا:ابنوا على أصحاب الكهف بنيانا و اتركوهم على حالهم ينقطع عنهم الناس فلم يظهر لنا من أمرهم شىء و لم نظفر فيهم على يقين ربهم أعلم بهم،و قال الموحدون:أمرهم ظاهر و آيتهم بينه و لنتخذن عليهم مسجدا يعبد فيه اللّه و يبقى ببقائه

ذكرهم.

و ان كان التنازع هو التنازع فى أصحاب الكهف و ضمير «أَمْرَهُمْ» راجعا اليهم كان المعنى أنا أعثرنا الناس عليهم بعد بعثهم عن نومتهم ليعلم الناس أن وعد اللّه حق و أن الساعه لا ريب فيها عند ما توفاهم اللّه بعد اعثار الناس عليهم و حصول الغرض و هم أى الناس يتنازعون بينهم فى أمرهم أى أمر أصحاب الكهف كأنهم اختلفوا:أ نيام القوم أم أموات؟ و هل من الواجب أن يدفنوا و يقبروا أو يتركوا على هيئتهم فى فجوه الكهف فقال المشركون:

ابنوا عليهم بنيانا و اتركوهم على حالهم ربهم أعلم بهم أ نيام أم أموات؟قال الموحدون:

«لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِمْ مَسْجِداً» .

لكن السياق يؤيد المعنى الاول لأن ظاهره كون قول الموحدين: «لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِمْ مَسْجِداً» ردا منهم لقول المشركين:«ابنوا لهم بنيانا»الخ؛و القولان من الطائفتين انما يتنافيان على المعنى الاول،و كذا قولهم: «رَبُّهُمْ أَعْلَمُ بِهِمْ» و خاصه حيث قالوا: «رَبُّهُمْ» و لم يقولوا:

ربنا أنسب بالمعنى الاول.

و قوله: قَالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلىٰ أَمْرِهِمْ لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِمْ مَسْجِداً هؤلاء القائلون هم الموحدون و من الشاهد عليه التعبير عما اتخذوه بالمسجد دون المعبد فإن المسجد فى عرف القرآن هو المحل المتخذ لذكر اللّه و السجود له قال تعالى: وَ مَسٰاجِدُ يُذْكَرُ فِيهَا اسْمُ اللّهِ (الحج/۴۰).

و قد جاء الكلام بالفصل من غير عطف لكونه بمنزله جواب عن سؤال مقدر كأن قائلا يقول فما ذا قال غير المشركين؟فقيل:قال الذين غلبوا،الخ؛و أما المراد بغلبتهم على أمرهم فإن كان المراد بأمرهم هو الامر المذكور فى قوله: «إِذْ يَتَنٰازَعُونَ بَيْنَهُمْ أَمْرَهُمْ» و الضمير للناس فالمراد بالغلبه غلبه الموحدين بنجاحهم بالآيه التى قامت على حقيه البعث،و ان كان الضمير للفتيه فالغلبه من حيث التصدى لامرهم و الغالبون هم الموحدون و قيل:الملك

و أعوانه،و قيل:أولياؤهم من أقاربهم و هو أسخف الاقوال.

و ان كان المراد بأمرهم غير الأمر السابق و الضمير للناس فالغلبه أخذ زمام امور المجتمع بالملك و ولايه الامور،و الغالبون هم الموحدون أو الملك و أعوانه و ان كان الضمير عائدا الى الموصول فالغالبون هم الولاه و المراد بغلبتهم على امورهم أنهم غالبون على ما أرادوه من الامور قادرون هذا،و أحسن الوجوه أولها.

قوله تعالى: سَيَقُولُونَ ثَلاثَةٌ رابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ -الى قوله- وَ ثامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ يذكر تعالى اختلاف الناس فى عدد اصحاب الكهف و اقوالهم فيه،و هى على ما ذكره تعالى -و قوله الحق-ثلاثه مترتبه متصاعده احدها انهم ثلاثه رابعهم كلبهم و الثانى انهم خمسه و سادسهم كلبهم و قد عقبه بقوله: «رَجْماً بِالْغَيْبِ» اى قولا بغير علم.

و هذا التوصيف راجع الى القولين جميعا:و لو اختص بالثانى فقط كان من حق الكلام أن يقدم القول الثانى و يؤخر الأول و يذكر مع الثالث الذى لم يذكر معه ما يدل على عدم ارتضائه.

و القول الثالث أنهم سبعه و ثامنهم كلبهم،و قد ذكره اللّه سبحانه و لم يعقبه بشىء يدل على تزييفه،و لا يخلو ذلك من اشعار بأن القول الحق،و قد تقدم فى الكلام على محاورتهم المحكيه بقوله تعالى: «قالَ قائِلٌ مِنْهُمْ كَمْ لَبِثْتُمْ قالُوا لَبِثْنا يَوْماً أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِما لَبِثْتُمْ» أنه مشعر بل دال على أن عددهم لم يكن بأقل من سبعه.

و من لطيف صنع الآيه فى عد الأقوال نظمها العدد من ثلاثه الى ثمانيه نظما متواليا ففيها ثلاثه رابعها خمسه سادسها سبعه و ثامنها.

و أما قوله: «رَجْماً بِالْغَيْبِ» تمييز يصف القولين بأنهما من القول بغير علم و الرجم هو الرمى بالحجاره و كأن المراد بالغيب الغائب و هو القول الذى معناه غائب عن العلم لا يدرى قائله أ هو صدق أم كذب؟فشبه الذى يلقى كلاما ما هذا شأنه بمن يريد الرجم بالحجاره فيرمى ما

لا یدری أحجر هو یصیب غرضه أم لا؟و لعله المراد بقول بعضهم:رجما بالغیب أی قذفا بالظن لأن المظنون غائب عن الظان لا علم له به.

و قد قال تعالی: «ثَلاٰثَةٌ رٰابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ» و قال: «خَمْسَةٌ سٰادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ» فلم یأت بواو ثم قال: «سَبْعَةٌ وَ ثٰامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ» فأتی بواو قال فی الکشاف:و ثلاثه خبر مبتدإ محذوف أی هم ثلاثه،و کذلک خمسه و سبعه،رابعهم کلبهم جمله من مبتدإ و خبر واقعه صفه لثلاثه،و کذلک سادسهم کلبهم و ثامنهم کلبهم.

قوله تعالی: قُلْ رَبِّی أَعْلَمُ بِعِدَّتِهِمْ مٰا یَعْلَمُهُمْ إِلاّٰ قَلِیلٌ الی آخر الآیه؛أمر للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم أن یقضی فی عدتهم حق القضاء و هو أن اللّه أعلم بها و قد لوح فی کلامه السابق الی القول و هذا نظیر ما حکی عن الفتیه فی محاورتهم و ارتضاء اذ قال قائل منهم کم لبثتم؟قالوا:

لبثنا یوما أو بعض یوم.قالوا:ربکم أعلم بما لبثتم.

و مع ذلک ففی الکلام دلاله علی أن بعض المخاطبین بخطاب النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم «رَبِّی أَعْلَمُ بِعِدَّتِهِمْ» الخ؛کان علی علم من ذلک فإن قوله: «مٰا یَعْلَمُهُمْ» و لم یقل:لا یعلمهم یفید نفی الحال فالاستثناء منه بقوله: «إِلاّٰ قَلِیلٌ» یفید الإثبات فی الحال و اللائح منه علی الذهن أنهم من أهل الکتاب.

و بالجمله مفاد الکلام أن الاقوال الثلاثه کانت محققه فی عهد النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و علی هذا فقوله:

«سَیَقُولُونَ ثَلاٰثَةٌ» الخ؛المفید للاستقبال،و کذا قوله: «وَ یَقُولُونَ خَمْسَةٌ» الخ؛و قوله:

«وَ یَقُولُونَ سَبْعَةٌ» الخ؛ان کانا معطوفین علی مدخول السین فی «سَیَقُولُونَ» تفید الاستقبال القریب بالنسبه الی زمن نزول الآیات أو زمن وقوع الحادثه فافهم ذلک.

و قوله تعالی: فَلاٰ تُمٰارِ فِیهِمْ إِلاّٰ مِرٰاءً ظٰاهِراً قال الراغب:المریه التردد فی الامر و هو أخص من الشک،قال:و الامتراء و المماراه المحاجه فیما فیه مریه قال:و أصله من مریت الناقه اذا مسحت ضرعها للحلب.انتهی.فتسمیه الجدال مماراه لما فیه من اصرار

المماری بالبحث لیفرغ خصمه کل ما عنده من الکلام فینتهی عنه.

و المراد بکون المراء ظاهرا أن لا یتعمق فیه بالاقتصار علی ما قصه القرآن من غیر تجهیل لهم و لا رد کما قیل،و قیل:المراء الظاهر ما یذهب بحجه الخصم یقال:ظهر اذا ذهب،قال الشاعر:

و تلک شکاه ظاهر عنک عارها

و المعنی:و اذا کان ربک أعلم و قد أنبأک نبأهم فلا تحاجهم فی الفتیه الا محاجه ظاهره غیر متعمق فیها-أو محاجه ذاهبه لحجتهم-و لا تطلب الفتیا فی الفتیه من أحد منهم فربک حسبک.

قوله تعالی: وَ لاٰ تَقُولَنَّ لِشَیْءٍ إِنِّی فٰاعِلٌ ذٰلِکَ غَداً إِلاّٰ أَنْ یَشٰاءَ اللّٰهُ الآیه الکریمه سواء کان الخطاب فیها للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم خاصه أو له و لغیره متعرضه للأمر الذی یراه الانسان فعلا لنفسه و یخبر بوقوعه منه فی مستقبل الزمان.

و الذی یراه القرآن فی تعلیمه الإلهی ان ما فی الوجود من شیء ذاتا کان او فعلا و اثرا فإنما هو مملوک للّه وحده له ان یفعل فیه ما یشاء و یحکم فیه ما یریده لا معقب لحکمه،و لیس لغیره ان یملک شیئا الا ما ملکه اللّه تعالی منه و اقدره علیه و هو المالک لما ملکه و القدر علی ما علیه اقدره و الآیات القرآنیه الداله علی هذه الحقیقه کثیره جدا لا حاجه الی ایرادها.

فما فی الکون من شیء له فعل أو اثر-و هذه هی التی نسمیها فواعل و اسبابا و عللا فعاله- غیر مستقل فی سببیته و لا مستغن عنه تعالی فی فعله و تأثیره لا یفعل و لا یؤثر الا ما شاء اللّه ان یفعله و یؤثره ای اقدره علیه و لم یسلب عنه القدره علیه بإراده خلافه.

و بتعبیر آخر کل سبب من الأسباب الکونیه لیس سببا من تلقاء نفسه و باقتضاء من ذاته بل باقداره تعالی علی الفعل و التأثیر و عدم ارادته خلافه،و إن شئت فقل:بتسهیله تعالی له سبیل الوصول الیه،و ان شئت فقل باذنه تعالی فالاذن هو الاقدار و رفع المانع و قد تکاثرت

الآيات الداله على ان كل عمل من كل عامل موقوف على اذنه تعالى قال تعالى: مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لِينَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَائِمَةً عَلَى أُصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ (الحشر۵/)و قال: مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلاّ بِإِذْنِ اللَّهِ (التغابن۱۱/)و قال: وَ الْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرُجُ نَبَاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ (الأعراف۵۸/)و قال: وَ مَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلاّ بِإِذْنِ اللَّهِ (آل عمران۱۴۵/)و قال:

وَ مَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُؤْمِنَ إِلاّ بِإِذْنِ اللَّهِ (يونس۱۰۰/)و قال: وَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلاّ لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ (النساء۶۴/)الى غير ذلك من الآيات الكثيره.

فعلى الانسان العارف بمقام ربه المسلم له ان لا يرى نفسه سببا مستقلا لفعله مستغنيا فيه عن غيره بل مالكا له بتمليك اللّه قادرا عليه باقداره و أن القوه للّه جميعا و اذا عزم على فعل ان يعزم متوكلا على اللّه قال تعالى: فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ و إذا وعد بشىء و أخبر عما سيفعله أن يقيده باذن اللّه أو بعدم مشيته خلافه.

و هذا المعنى هو الذى يسبق الى الذهن المسبوق بهذا الحقيقه القرآنيه اذا قرع بابه قوله تعالى: وَ لاَ تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذٰلِكَ غَداً إِلاّ أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ و خاصه بعد ما تقدم فى آيات القصه من بيان توحده تعالى فى الوهيته و ربوبيته و ما تقدم قبل آيات القصه من كون ما على الأرض زينه لها سيجعله اللّه صعيدا جرزا.و من جمله ما على الأرض افعال الانسان التى هى زينه جالبه للانسان يمتحن بها و هو يراها مملوكه لنفسه.

و ذلك ان قوله: «وَ لاَ تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذٰلِكَ غَداً» نهى عن نسبته فعله الى نفسه،و لا بأس بهذه النسبه قطعا فانه سبحانه كثيرا ما ينسب فى كلامه الافعال الى نبيه و الى غيره من الناس و ربما يأمره ان ينسب افعالا الى نفسه قال تعالى: فَقُلْ لِي عَمَلِي وَ لَكُمْ عَمَلُكُمْ (يونس۴۱/)،و قال: لَنَا أَعْمَالُنَا وَ لَكُمْ أَعْمَالُكُمْ (الشورى۱۵/).

فأصل نسبه الفعل الى فاعله مما لا ينكره القرآن الكريم و إنما ينكر دعوى الاستقلال فى الفعل و الاستغناء عن مشيته و اذنه تعالى فهو الذى يصلحه الاستثناء أعنى

يَشٰاءَ اللّٰهُ» .

و من هنا يظهر أن الكلام على تقدير باء الملابسه و هو استثناء مفرغ عن جميع الأحوال أو جميع الأزمان،و تقديره:و لا تقولن لشیء-ای لأجل شیء تعزم علیه-انی فاعل ذلک غدا فی حال من الأحوال أو زمان من الأزمنه الا فی حال او فی زمان یلابس قولک المشیه بأن تقول:

انی فاعل ذلک غدا ان شاء اللّه أن أفعله أو الا ان یشاء اللّه ان لا افعله،و المعنی علی أی حال:ان أذن اللّه فی فعله.

قوله تعالی: وَ اذْکُرْ رَبَّکَ إِذٰا نَسِیتَ وَ قُلْ عَسیٰ أَنْ یَهْدِیَنِ رَبِّی لِأَقْرَبَ مِنْ هٰذٰا رَشَداً اتصال الآیه و اشتراکها مع ما قبلها فی سیاق التکلیف یقضی أن یکون المراد من النسیان نسیان الاستثناء،و علیه یکون المراد من ذکر ربه ذکره بمقامه الذی کان الالتفات الیه هو الموجب للاستثناء و هو أنه القائم علی کل نفس بما کسبت الذی ملکه الفعل و أقدره علیه و هو المالک لما ملکه و القادر علی ما علیه أقدره.

و المعنی:إذا نسیت الاستثناء ثم ذکرت أنک نسیته فاذکر ربک متی کان ذلک بما لو کنت ذاکرا لذکرته به و هو تسلیم الملک و القدره الیه و تقیید الأفعال بإذنه و مشیته.

و إذ کان الأمر بالذکر مطلقا لم یتعین فی لفظ خاص فالمندوب الیه هو ذکره تعالی بشأنه الخاص سواء کان بلفظ الاستثناء بأن یلحقه بالکلام،إن ذکره و لما یتم الکلام أو یعید الکلام و یستثنی أو یضمر الکلام ثم یستثنی إن کان فصل قصیر أو طویل کما ورد فی بعض (۱)الروایات أنه لما نزلت الآیات قال النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم:ان شاء اللّه أو کان الذکر باستغفار و نحوه.

و قوله: وَ قُلْ عَسیٰ أَنْ یَهْدِیَنِ رَبِّی لِأَقْرَبَ مِنْ هٰذٰا رَشَداً حدیث الاتصال و الاشتراک فی سیاق التکلیف بین جمل الآیه یقضی هنا أیضا أن تکون الإشاره بقوله: «هٰذٰا»

۱- ۱) .رواه السیوطی فی الدر المنثور عن ابن المنذر عن مجاهد.

الی الذکر بعد النسیان،و المعنی و ارج أن یهدیک ربک الی أمر هو أقرب رشدا من النسیان ثم الذکر و هو الذکر الدائم من غیر نسیان فیکون من قبیل الآیات الداعیه له صلّی اللّه علیه و آله و سلم الی دوام الذکر کقوله تعالی: وَ اذْکُرْ رَبَّکَ فِی نَفْسِکَ تَضَرُّعاً وَ خِیفَهً وَ دُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَ الْآصالِ وَ لا تَکُنْ مِنَ الْغافِلِینَ (الأعراف۲۰۵/)و ذکر الشیء کما نسی ثم ذکر و التحفظ علیه کره بعد کره من أسباب دوام ذکره.

قوله تعالی: وَ لَبِثُوا فِی کَهْفِهِمْ ثَلاثَ مِائَهٍ سِنِینَ وَ ازْدَادُوا تِسْعاً بیان لمده لبثهم فی الکهف علی حال النوم فإن هذا اللبث هو متعلق العنایه فی آیات القصه و قد اشیر الی إجمال مده اللبث بقوله فی أول الآیات: «فَضَرَبْنا عَلَی آذانِهِمْ فِی الْکَهْفِ سِنِینَ عَدَداً» .

و قوله: «سِنِینَ» لیس بممیز للعد و إلا لقیل:ثلاثمائه سنه بل هو بدل من ثلاثمائه کما قالوا، و فی الکلام مضاهاه لقوله فیما أجمل فی صدر الآیات: «سِنِینَ عَدَداً» .

و لعل النکته فی تبدیل«سنه»من «سِنِینَ» استکثار مده اللبث،و علی هذا فقوله:

«وَ ازْدَادُوا تِسْعاً» لا یخلو من معنی الإضراب کأنه قیل:و لبثوا فی کهفهم ثلاثمائه سنه هذه السنین المتمادیه و الدهر الطویل بل ازدادوا تسعا،و لا ینافی هذا ما تقدم فی قوله: «سِنِینَ عَدَداً» أن هذا الاستقلال عدد السنین و استحقاره لأن المقامین مختلفان بحسب الغرض فإن الغرض هناک کان متعلقا بنفی العجب من آیه الکهف بقیاسها الی آیه جعل ما علی الأرض زینه لها بالأنسب به استحقار المده،و الغرض هاهنا بیان کون اللبث آیه من آیاته و حجه علی منکری البعث و الأنسب به استکثار المده،و المده بالنسبتین تحتمل الوصفین فهی بالنسبه الیه تعالی شیء هین و بالنسبه الینا دهر طویل.

و إضافه تسع سنین الی ثلاثمائه سنه مده اللبث تعطی أنهم لبثوا فی کهفهم ثلاثمائه سنه شمسیه فإن التفاوت فی ثلاثمائه سنه إذا أخذت تاره شمسیه و اخری قمریه بالغ هذا المقدار تقریبا و لا ینبغی الارتیاب فی أن المراد بالسنین فی الآیه السنون القمریه لأن السنه فی عرف

القرآن هی القمریه المؤلفه من الشهور الهلالیه و هی المعبره فی الشریعه الإسلامیه.

قوله تعالی: قُلِ اللّٰهُ أَعْلَمُ بِمٰا لَبِثُوا لَهُ غَیْبُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ الی آخر الآیه؛مضی فی حدیث أصحاب الکهف بالإشاره الی خلاف الناس فی ذلک و أن ما قصه اللّه تعالی من قصتهم هو الحق الذی لا ریب فیه.

فقوله: «قُلِ اللّٰهُ أَعْلَمُ بِمٰا لَبِثُوا» مشعر بأن مده لبثهم المذکوره فی الآیه السابقه لم تکن مسلمه عند الناس فأمر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم أن یحتج فی ذلک بعلم اللّه و أنه أعلم بهم من غیره.

و قوله: لَهُ غَیْبُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ تعلیل لکونه تعالی أعلم بما لبثوا،و اللام للاختصاص الملکی و المراد أنه تعالی وحده یملک ما فی السماوات و الارض من غیب غیر مشهود فلا یفوته شیء و ان فات السماوات و الأرض،و إذ کان مالکا للغیب بحقیقه معنی الملک و له کمال البصر و السمع فهو أعلم بلبثهم الذی هو من الغیب.

و علی هذا فقوله: «أَبْصِرْ بِهِ وَ أَسْمِعْ» -و هما من صیغ التعجب معناهما کمال بصره و سمعه- لتتمیم التعلیل کأنه قیل:و کیف لا یکون أعلم بلبثهم و هو یملکهم علی کونهم من الغیب و قد رأی حالهم و سمع مقالهم.

و قوله: مٰا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِیٍّ الخ؛المراد بالجمله الاولی منه نفی ولایه غیر اللّه لهم مستقلا بالولایه دون اللّه،و بالثانیه نفی ولایه غیره بمشارکته إیاه فیها أی لیس لهم ولی غیر اللّه لا مستقلا بالولایه و لا غیر مستقل.

و الضمیر فی قوله: «لَهُمْ» لاصحاب الکهف أو لجمیع ما فی السماوات و الأرض المفهوم من الجمله السابقه بتغلیب جانب اولی العقل أو لمن فی السماوات و الأرض و الوجوه الثلاثه مترتبه جوده و أجودها أولها.

[سوره الکهف (۱۸): الآیات ۲۷ الی ۳۱]

اشاره

وَ اُتْلُ مٰا أُوحِیَ إِلَیْکَ مِنْ کِتٰابِ رَبِّکَ لاٰ مُبَدِّلَ لِکَلِمٰاتِهِ وَ لَنْ تَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَداً (۲۷) وَ اِصْبِرْ نَفْسَکَ مَعَ اَلَّذِینَ یَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدٰاهِ وَ اَلْعَشِیِّ یُرِیدُونَ وَجْهَهُ وَ لاٰ تَعْدُ عَیْنٰاکَ عَنْهُمْ تُرِیدُ زِینَهَ اَلْحَیٰاهِ اَلدُّنْیٰا وَ لاٰ تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنٰا قَلْبَهُ عَنْ ذِکْرِنٰا وَ اِتَّبَعَ هَوٰاهُ وَ کٰانَ أَمْرُهُ فُرُطاً (۲۸) وَ قُلِ اَلْحَقُّ مِنْ رَبِّکُمْ فَمَنْ شٰاءَ فَلْیُؤْمِنْ وَ مَنْ شٰاءَ فَلْیَکْفُرْ إِنّٰا أَعْتَدْنٰا لِلظّٰالِمِینَ نٰاراً أَحٰاطَ بِهِمْ سُرٰادِقُهٰا وَ إِنْ یَسْتَغِیثُوا یُغٰاثُوا بِمٰاءٍ کَالْمُهْلِ یَشْوِی اَلْوُجُوهَ بِئْسَ اَلشَّرٰابُ وَ سٰاءَتْ مُرْتَفَقاً (۲۹) إِنَّ اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّٰالِحٰاتِ إِنّٰا لاٰ نُضِیعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلاً (۳۰) أُولٰئِکَ لَهُمْ جَنّٰاتُ عَدْنٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهِمُ اَلْأَنْهٰارُ یُحَلَّوْنَ فِیهٰا مِنْ أَسٰاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَ یَلْبَسُونَ ثِیٰاباً خُضْراً مِنْ سُنْدُسٍ وَ إِسْتَبْرَقٍ مُتَّکِئِینَ فِیهٰا عَلَی اَلْأَرٰائِکِ نِعْمَ اَلثَّوٰابُ وَ حَسُنَتْ مُرْتَفَقاً (۳۱)

ص: ۳۵

بیان:

قوله تعالی: وَ اتْلُ مٰا أُوحِیَ إِلَیْکَ الی آخر الآیه؛فی المجمع:لحد الیه و التحد أی مال انتهی فالملتحد اسم مکان من الالتحاد بمعنی المیل و المراد بکتاب ربک القرآن أو اللوح

ص:۳۶

المحفوظ،و كأن الثانى أنسب بقوله: «لاٰ مُبَدِّلَ لِكَلِمٰاتِهِ» .

قوله تعالى: وَ اصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدٰاةِ وَ الْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ الى آخر الآيه؛قال الراغب:الصبر الإمساك فى ضيق يقال:صبرت الدابه حبستها بلا علف،و صبرت فلانا خلفته خلفه لا خروج له منها،و الصبر حبس النفس على ما يقتضيه العقل و الشرف أو عما يقتضيان حبسها عنه.انتهى مورد الحاجه.

و وجه الشىء ما يواجهك و يستقبلك به،و الأصل فى معناه الوجه بمعنى الجارحه،و وجهه تعالى أسماؤه الحسنى و صفاته العليا التى بها يتوجه اليه المتوجهون و يدعوه الداعون و يعبده العابدون قال تعالى: وَ لِلّٰهِ الْأَسْمٰاءُ الْحُسْنىٰ فَادْعُوهُ بِهٰا (الأعراف/١٨٠)،و أما الذات المتعاليه فلا سبيل إليها،و إنما يقصده القاصدون و يريده المريدون لأنه إله رب على عظيم ذو رحمه و رضوان الى غير ذلك من اسمائه و صفاته.

و المراد بدعائهم ربهم بالغداه و العشى الاستمرار على الدعاء و الجرى عليه دائما لأن الدوام يتحقق بتكرر غداه بعد عشى و عشى بعد غداه على الحس فالكلام جار على الكنايه.و قيل:

المراد بدعاء الغداه و العشى صلاه طرفى النهار و قيل:الفرائض اليوميه و هو كما ترى.

و قوله تعالى: وَ لاٰ تَعْدُ عَيْنٰاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيٰاةِ الدُّنْيٰا اصل معنى العدو كما صرح به الراغب التجاوز و هو المعنى السارى فى جميع مشتقاته و موارد استعمالاته قال فى القاموس:يقال:عدا الأمر و عنه جاوزه و تركه انتهى فمعنى «لاٰ تَعْدُ عَيْنٰاكَ عَنْهُمْ» لا تجاوزهم و لا تتركهم عيناك و الحال انك تريد زينه الحياه الدنيا.

و قوله تعالى: وَ لاٰ تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنٰا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنٰا المراد باغفال قلبه تسليط الغفله عليه و إنسائه ذكر اللّه سبحانه على سبيل المجازاه حيث انهم عاندوا الحق فأضلهم اللّه باغفالهم عن ذكره فإن كلامه تعالى فى قوم هذه حالهم نظير ما سيأتى فى ذيل الآيات من قوله: «إِنّٰا جَعَلْنٰا عَلىٰ قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَ فِي آذٰانِهِمْ وَقْراً وَ إِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدىٰ فَلَنْ يَهْتَدُوا

إِذاً أَبَداً» .

و قوله تعالى: وَ اتَّبَعَ هَوٰاهُ وَ كٰانَ أَمْرُهُ فُرُطاً قال فى المجمع:الفرط التجاوز للحق و الخروج عنه من قولهم:افرط إفراطا إذا اسرف انتهى،و اتباع الهوى و الإفراط من آثار غفله القلب،و لذلك كان عطف الجملتين على قوله: «أَغْفَلْنٰا» بمنزله عطف التفسير.

قوله تعالى: وَ قُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شٰاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَ مَنْ شٰاءَ فَلْيَكْفُرْ عطف على ما عطف عليه قوله: «وَ اتْلُ مٰا أُوحِيَ إِلَيْكَ» و قوله: «وَ اصْبِرْ نَفْسَكَ» فالسياق سياق تعداد وظائف النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم قبال كفرهم بما انزل اليه و إصرارهم عليه و المعنى لا تأسف عليهم و اتل ما اوحى اليك و اصبر نفسك مع هؤلاء المؤمنين من الفقراء،و قل للكفار:الحق من ربكم و لا تزد على ذلك فمن شاء منهم أن يؤمن فليؤمن و من شاء منهم ان يكفر فليكفر فليس ينفعنا إيمانهم و لا يضرنا كفرهم بل ما فى ذلك من نفع او ضرر و ثواب او تبعه عذاب عائد اليهم انفسهم فليختاروا ما شاءوا فقد اعتدنا للظالمين كذا و كذا و للصالحين من المؤمنين كذا.

قوله تعالى: إِنّٰا أَعْتَدْنٰا لِلظّٰالِمِينَ نٰاراً الى آخر الآيه؛قال فى المجمع:السرادق الفسطاط المحيط بما فيه،و يقال:السرادق ثوب يدار حول الفسطاط،و قال:المهل خثاره الزيت،و قيل:هو النحاس الذائب،و قال:المرتفق المتكأ من المرفق يقال:ارتفق إذا اتكأ على مرفقه انتهى و الشىء النضج يقال:شوى يشوى شيا إذا نضج.

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ إِنّٰا لاٰ نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلاً بيان لجزاء المؤمنين على إيمانهم و عملهم الصالح و إنما قال: «إِنّٰا لاٰ نُضِيعُ» الخ؛و لم يقل:و اعتدنا لهؤلاء كذا و كذا ليكون دالا على العنايه بهم و الشكر لهم.

و قوله: «إِنّٰا لاٰ نُضِيعُ» الخ؛فى موضع خبر إن،و هو فى الحقيقه من وضع السبب موضع المسبب و التقدير إن الذين آمنوا و عملوا الصالحات سنوفيهم أجرهم فإنهم محسنون إنا لا

نضیع أجر من أحسن عملا.

و إذ عد فی الآیه العقاب أثرا للظلم ثم عد الثواب فی مقابله أجرا للایمان و العمل الصالح استفدنا منه أن لا ثواب للایمان المجرد من صالح العمل بل ربما أشعرت الآیه بأنه من الظلم.

قوله تعالی: أُولٰئِکَ لَهُمْ جَنّٰاتُ عَدْنٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهٰارُ الی آخر الآیه؛العدن هو الإقامه و جنات عدن جنات إقامه،و الأساور قیل:جمع أسوره و هی جمع سوار بکسر السین و هی حلیه المعصم،و ذکر الراغب أنه فارسی معرب و أصله دستواره، و السندس ما رق من الدیباج،و الاستبرق ما غلظ منه،و الارائک جمع أریکه و هی السریر، و معنی الآیه ظاهر.

[سوره الکهف (۱۸): الآیات ۳۲ الی ۴۶]

اشاره

وَ اِضْرِبْ لَهُمْ مَثَلاً رَجُلَیْنِ جَعَلْنٰا لِأَحَدِهِمٰا جَنَّتَیْنِ مِنْ أَعْنٰابٍ وَ حَفَفْنٰاهُمٰا بِنَخْلٍ وَ جَعَلْنٰا بَیْنَهُمٰا زَرْعاً (۳۲) کِلْتَا اَلْجَنَّتَیْنِ آتَتْ أُکُلَهٰا وَ لَمْ تَظْلِمْ مِنْهُ شَیْئاً وَ فَجَّرْنٰا خِلاٰلَهُمٰا نَهَراً (۳۳) وَ کٰانَ لَهُ ثَمَرٌ فَقٰالَ لِصٰاحِبِهِ وَ هُوَ یُحٰاوِرُهُ أَنَا أَکْثَرُ مِنْکَ مٰالاً وَ أَعَزُّ نَفَراً (۳۴) وَ دَخَلَ جَنَّتَهُ وَ هُوَ ظٰالِمٌ لِنَفْسِهِ قٰالَ مٰا أَظُنُّ أَنْ تَبِیدَ هٰذِهِ أَبَداً (۳۵) وَ مٰا أَظُنُّ اَلسّٰاعَهَ قٰائِمَهً وَ لَئِنْ رُدِدْتُ إِلیٰ رَبِّی لَأَجِدَنَّ خَیْراً مِنْهٰا مُنْقَلَباً (۳۶) قٰالَ لَهُ صٰاحِبُهُ وَ هُوَ یُحٰاوِرُهُ أَ کَفَرْتَ بِالَّذِی خَلَقَکَ مِنْ تُرٰابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَهٍ ثُمَّ سَوّٰاکَ رَجُلاً (۳۷) لٰکِنَّا هُوَ اَللّٰهُ رَبِّی وَ لاٰ أُشْرِکُ بِرَبِّی أَحَداً (۳۸) وَ لَوْ لاٰ إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَکَ قُلْتَ مٰا شٰاءَ اَللّٰهُ لاٰ قُوَّهَ إِلاّٰ بِاللّٰهِ إِنْ تَرَنِ أَنَا أَقَلَّ مِنْکَ مٰالاً وَ وَلَداً (۳۹) فَعَسیٰ رَبِّی أَنْ یُؤْتِیَنِ خَیْراً مِنْ جَنَّتِکَ وَ یُرْسِلَ عَلَیْهٰا حُسْبٰاناً مِنَ اَلسَّمٰاءِ فَتُصْبِحَ صَعِیداً زَلَقاً (۴۰) أَوْ یُصْبِحَ مٰاؤُهٰا غَوْراً فَلَنْ تَسْتَطِیعَ لَهُ طَلَباً (۴۱) وَ أُحِیطَ بِثَمَرِهِ فَأَصْبَحَ یُقَلِّبُ کَفَّیْهِ عَلیٰ مٰا أَنْفَقَ فِیهٰا وَ هِیَ خٰاوِیَهٌ عَلیٰ عُرُوشِهٰا وَ یَقُولُ یٰا لَیْتَنِی لَمْ أُشْرِکْ بِرَبِّی أَحَداً (۴۲) وَ لَمْ تَکُنْ لَهُ فِئَهٌ یَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اَللّٰهِ وَ مٰا کٰانَ مُنْتَصِراً (۴۳) هُنٰالِکَ اَلْوَلاٰیَهُ لِلّٰهِ اَلْحَقِّ هُوَ خَیْرٌ ثَوٰاباً وَ خَیْرٌ عُقْباً (۴۴) وَ اِضْرِبْ لَهُمْ مَثَلَ اَلْحَیٰاهِ اَلدُّنْیٰا کَمٰاءٍ أَنْزَلْنٰاهُ مِنَ اَلسَّمٰاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبٰاتُ اَلْأَرْضِ فَأَصْبَحَ هَشِیماً تَذْرُوهُ اَلرِّیٰاحُ وَ کٰانَ اَللّٰهُ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ مُقْتَدِراً (۴۵) اَلْمٰالُ وَ اَلْبَنُونَ زِینَهُ اَلْحَیٰاهِ اَلدُّنْیٰا وَ اَلْبٰاقِیٰاتُ اَلصّٰالِحٰاتُ خَیْرٌ عِنْدَ رَبِّکَ ثَوٰاباً وَ خَیْرٌ أَمَلاً (۴۶)

بیان:

قوله تعالی: وَ اضْرِبْ لَهُمْ مَثَلاً رَجُلَيْنِ جَعَلْنا لِأَحَدِهِما جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنابٍ الخ؛أی و اضرب لهؤلاء المتولهین بزینه الحیاه الدنیا المعرضین عن ذکر اللّه مثلا

ص :۴۰

ليتبين لهم أنهم لم يتعلقوا فى ذلك إلا بسراب وهمى لا واقع له.

و قوله: جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنٰابٍ أى من كروم فالثمره كثيرا ما يطلق على شجرتها و قوله: «وَ حَفَفْنٰاهُمٰا بِنَخْلٍ» أى جعلنا النخل محيطه بهما حافه من حولهما و قوله: «وَ جَعَلْنٰا بَيْنَهُمٰا زَرْعاً» أى بين الجنبين و وسطهما،و بذلك تواصلت العماره و تمت و اجتمعت له الأقوات و الفواكه.

قوله تعالى: كِلْتَا الْجَنَّتَيْنِ آتَتْ أُكُلَهٰا الآيه؛الاكل بضمتين المأكول،و المراد بإيتائهما الأكل إثمار أشجارهما من الأعناب و النخيل.

و قوله: وَ لَمْ تَظْلِمْ مِنْهُ شَيْئاً الظلم النقص،و الضمير للاكل أى و لم تنقص من أكله شيئا بل أثمرت ما فى وسعها من ذلك،و قوله: «وَ فَجَّرْنٰا خِلاٰلَهُمٰا نَهَراً» أى شققنا وسطهما نهرا من الماء يسقيهما و يرفع حاجتهما الى الشرب بأقرب وسيله من غير كلفه.

قوله تعالى: وَ كٰانَ لَهُ ثَمَرٌ الضمير للرجل و الثمر أنواع المال كما فى الصحاح و عن القاموس،و قيل:الضمير للنخل و الثمر ثمره،و قيل:المراد كان للرجل ثمر ملكه من غير جنته.

و أول الوجوه اوجهها ثم الثانى و يمكن ان يكون المراد من إيتاء الجنتين اكلها من غير ظلم بلوغ أشجارهما فى الرشد مبلغ الإثمار و أوانه،و من قوله: «وَ كٰانَ لَهُ ثَمَرٌ» وجود الثمر على اشجارهما بالفعل كما فى الصيف و هو وجه خال عن التكلف.

قوله تعالى: فَقٰالَ لِصٰاحِبِهِ وَ هُوَ يُحٰاوِرُهُ أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مٰالاً وَ أَعَزُّ نَفَراً المحاوره المخاطبه و المراجعه فى الكلام،و النفر الأشخاص يلازمون الإنسان نوع ملازمه سموا نفرا لأنهم ينفرون معه و لذلك فسره بعضهم بالخدم و الولد،و آخرون بالرهط و العشيره، و الأول اوفق بما سيحكيه اللّه من قول صاحبه له: «إِنْ تَرَنِ أَنَا أَقَلَّ مِنْكَ مٰالاً وَ وَلَداً» حيث بدل النفر من الولد،و المعنى فقال الذى جعلنا له الجنتين لصاحبه و الحال انه يحاوره:انا اكثر منك مالا و اعز نفرا أى ولدا و خدما.

و هـذا الـذى قاله لصاحبه يحكى عن مزعمه خاصه عنده منحرفه عن الحق فإنه نظر الى نفسه و هو مطلق التصـرف فيما خوله اللّه من مال و ولـد لا يزاحم فيما يريده فى ذلك فاعتقد انه مالكه و هذا حق لكنه نسـى ان اللّه سـبحانه هو الذى ملكه و هو المالك لمـا ملكه و الـذى سـخره اللّه له و سـلطه عليه من زينه الحيـاه الـدنيا التى هى فتنه و بلاء يمتحن بها الإنسان ليميز اللّه الخبيث من الطيب بل اجتـذبت الزينه نفسه إليها فحسب انه منقطع عن ربه مسـتقل بنفسه فيما يملكه، و ان التأثير كله عنـد الأسـباب الظاهريه التى سخرت له.

فنسـى اللّه سـبحانه و ركن الى الأسـباب و هذا هو الشـرك ثم التفت الى نفسه فرأى أنه يتصـرف فى الأسـباب مهيمنا عليها فظن ذلك كرامه لنفسه و أخذه الكبر فاستكبر على صاحبه.

قوله تعـالى: وَ دَخَلَ جَنَّتَهُ وَ هُوَ ظٰالِمٌ لِنَفْسِهِ قٰالَ الى آخر الآيتين؛الضـمائر الأربع راجعه الى الرجل،و الراد بالجنه جنسـها و لـذا لم تثن،و قيل:لأن الدخول لا يتحقق فى الجنتين معا فى وقت واحد،و إنما يكون فى و الواحده بعد الواحده.

و قـال فى الكشـاف:فـإن قلت:فلم أفرد الجنه بعـد التثنيه؟قلت:معنـاه و دخل ما هو جنته ما له جنه غيرها يعنى أنه لا نصـيب له فى الجنه التى وعد المؤمنون فما ملكه فى الدنيا هو جنته لا غير،و لم يقصد الجنتين و لا واحده منهما.انتهى و هو وجه لطيف.

و قوله: وَ هُوَ ظٰالِمٌ لِنَفْسِهِ و إنما كان ظالما لأنه تكبر على صاحبه إذ قال: «أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مٰالاً» الخ؛و هو يكشف عن إعجابه بنفسه و شركه باللّه بنسيانه و الركون الى الأسباب الظاهريه،و كل ذلك من الرذائل المهلكه.

و قوله: قٰالَ مٰا أَظُنُّ أَنْ تَبِيـدَ هٰـذِهِ أَبَـداً البيد و البيدوده الهلاك و الفناء و الإشاره بهذه الى الجنه،و فصل الجمله لكونها فى معنى جواب سؤال مقدر كأنه لما قيل:و دخل جنته قيل:فما فعل؟فقيل:قال:ما أظن أن تبيد،الخ.

ص:۴۲

و قـد عبر عن بقاء جنته بقوله: «مٰا أَظُنُّ أَنْ تَبِيـدَ» الخ؛و نفى الظن بأمر كنايه عن كونه فرضا و تقديرا لا يلتفت اليه حتى يظن به و يمـال اليه فمعنى مـا أظن أن تبيـد هـذه أن بقـاءه و دوامه ممـا تطمئن اليه النفس و لاـ تـتردد فيه حتى تتفكر فى بيـده و تظن أنه سيفنى.

و قوله: وَ مٰا أَظُنُّ السّٰاعَةَ قٰائِمَةً هو مبنى على ما مر من التأييد فى قوله: «مٰا أَظُنُّ أَنْ تَبِيدَ هٰذِهِ أَبَداً» فإنه يورث اسـتبعاد تغير الوضـع الحاضـر بقيـام السـاعه،و كل ما حكاه اللّه سـبحانه من حجـج المشـركين على نفى المعاد مبنى على الاسـتبعاد كقولهم: مَنْ يُحْيِ الْعِظٰامَ وَ هِيَ رَمِيمٌ (يس٧٨/)،و قولهم: أَ إِذٰا ضَلَلْنٰا فِي الْأَرْضِ أَ إِنّٰا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ (الم السجده١٠/).

و قـوله: وَ لَئِنْ رُدِدْتُ إِلىٰ رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْراً مِنْهٰا مُنْقَلَبـاً مبنى على مـا تقـدم من دعـوى كرامه النفس و اسـتحقاق الخير،و يورث ذلك فى الإنسان رجاء كاذبا بكل خير و سعاده من غير عمل يسـتدعيه يقول:من المستبعد أن تقوم الساعه و لئن قامت و رددت الى ربى لأجدن بكرامه نفسى-و لا يقول:يؤتينى ربى-خيرا من هذه الجنه منقلبا أنقلب اليه.

و قـد خـدعت هذا القائل نفسه فيما ادعت من الكرامه حتى أقسم على ما قال كما يدل عليه لام القسم فى قوله: «وَ لَئِنْ رُدِدْتُ» و لام التأكيد و نونها فى قوله: «لَأَجِدَنَّ» و قال: «رُدِدْتُ» و لم يقل:ردنى ربى اليه،و قال: «لَأَجِدَنَّ» و لم يقل:آتانى اللّه.

و الآيتان كقوله تعالى: وَ لَئِنْ أَذَقْنٰاهُ رَحْمَةً مِنّٰا مِنْ بَعْدِ ضَرّٰاءَ مَسَّتْهُ لَيَقُولَنَّ هٰذٰا لِي وَ مٰا أَظُنُّ السّٰاعَةَ قٰائِمَةً وَ لَئِنْ رُجِعْتُ إِلىٰ رَبِّي إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْحُسْنىٰ (حم السجده٥٠/).

قوله تعالى: قٰالَ لَهُ صٰاحِبُهُ وَ هُوَ يُحٰاوِرُهُ أَ كَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرٰابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ سَوّٰاكَ رَجُلاً الآيه و ما بعـدها الى تمام أربع آيات رد من صاحب الرجل يرد به قوله: «أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مٰالاً وَ أَعَزُّ نَفَراً» ثم قوله إذ دخل جنته: «مٰا أَظُنُّ أَنْ تَبِيدَ هٰذِهِ أَبَداً» و قد حلل الكلام من حيث غرض المتكلم الى جهتين:إحداهما استعلاؤه على اللّه

سبحانه بدعوى استقلاله فى نفسه و فيما يملكه من مال و نفر و استثناؤه بما عنده من القدره و القوه،و الثانيه استعلاؤه على صاحبه و استهانته به بالقله و الذله ثم رد كلا من الدعويين بما يحسم مادتها و يقطعها من اصلها فقوله: «أَ كَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ -الى قوله- إِلاّٰ بِاللّٰهِ» ورد لاولى الدعويين،و قوله: «إِنْ تَرَنِ أَنَا أَقَلَّ -الى قوله- طَلَباً» رد للثانيه.

فقوله: «قٰالَ لَهُ صٰاحِبُهُ وَ هُوَ يُحٰاوِرُهُ» فى إعاده جمله «وَ هُوَ يُحٰاوِرُهُ» إشاره الى أنه لم ينقلب عما كان عليه من سكينه الإيمان و وقاره باستماع ما استمعه من الرجل بل جرى على محاورته حافظا آدابه و من أبده إرفاقه به فى الكلام و عدم خشونته بذكر ما يعد دعاء عليه يسوؤه عاده فلم يذكر ولده بسوء كما ذكر جنته بل اكتفى فيه بما يرمز اليه ما ذكره فى جنته من إمكان صيرورتها صعيدا زلقا و غور مائها.

و قوله: «أَ كَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ» الخ؛الاستفهام للانكار ينكر عليه ما اشتمل عليه كلامه من الشرك باللّه سبحانه بدعوى الاستقلال لنفسه و للأسباب و المسببات كما تقدمت الإشاره اليه و من فروع شركه استبعاده قيام الساعه و تردده فيه.

و أما ما ذكره فى الكشاف أنه جعله كافرا باللّه جاحدا لأنعمه لشكه فى البعث كما يكون المكذب بالرسول كافرا فغير سديد كيف؟و هو يذكر فى استدراكه نفى الشرك عن نفسه،و لو كان كما قال لذكر فيه الإيمان بالمعاد.

قوله تعالى: لٰكِنَّا هُوَ اللّٰهُ رَبِّي وَ لاٰ أُشْرِكُ بِرَبِّي أَحَداً القراءه المشهوره «لكن»بفتح النون المشدده من غير الف فى الوصل و اثباتها وقفا.و اصله على ما ذكروه«لكن أنا»حذفت الهمزه بعد نقل فتحتها الى النون و أدغمت النون فى النون فالوصل بنون مشدده مفتوحه من غير الف و الوقف بالألف كما فى«أنا»ضمير التكلم.

قوله تعالى: وَ لَوْ لاٰ إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مٰا شٰاءَ اللّٰهُ لاٰ قُوَّةَ إِلاّٰ بِاللّٰهِ من تتمه قول المؤمن لصاحبه الكافر،و هو تحضيض و توبيخ لصاحبه إذ قال لما دخل جنته:

«مَا أَظُنُّ أَنْ تَبِيدَ هٰذِهِ أَبَداً» و كان عليه أن يبدله من قوله: «مَا شَاءَ اللّٰهُ لاٰ قُوَّةَ إِلاّٰ بِاللّٰهِ» فينسب الأمر كله الى مشيه اللّه و يقصر القوه فيه تعالى مبنيا على ما بينه له أن كل نعمه بمشيه اللّه و لا قوه إلا به.

و قوله: مَا شَاءَ اللّٰهُ إما على تقدير:الأمر ما شاءه اللّه،أو على تقدير:ما شاءه اللّه كائن،و ما على التقديرين موصوله و يمكن أن تكون شرطيه و التقدير ما شاءه اللّه كان، و الأوفق بسياق الكلام هو أول التقادير لأن الغرض بيان رجوع الامور الى مشيه اللّه تعالى قبال من يدعى الاستقلال و الاستغناء.

و قوله: لاٰ قُوَّةَ إِلاّٰ بِاللّٰهِ يفيد قيام القوه باللّه و حصر كل قوه فيه بمعنى أن ما ظهر فى مخلوقاته تعالى من القوه القائمه بها فهو بعينه قائم به من غير أن ينقطع ما أعطاه منه فيستقل به الخلق قال تعالى: أَنَّ الْقُوَّةَ لِلّٰهِ جَمِيعاً (البقره١۶۵/).

و قد تم بذلك الجواب عما قاله الكافر لصاحبه و ما قاله عند ما دخل جنته.

قوله تعالى: إِنْ تَرَنِ أَنَا أَقَلَّ مِنْكَ مٰالاً وَ وَلَداً الى آخر الآيتين؛قال فى الجمع:

أصل الحسبان السهام التى ترمى لتجرى فى طلق واحد و كان ذلك من رمى الأساوره،و أصل الباب الحساب،و إنما يقال لما يرمى به:حسبان لأنه يكثر كثره الحساب.قال:و الزلق الأرض الملساء المستويه لا نبات فيها و لا شيء و أصل الزلق ما تزلق عنه الأقدام فلا تثبت عليه.انتهى.

و قد تقدم أن الصعيد هو سطح الأرض مستويا لا نبات عليه،و المراد بصيروره الماء غورا صيرورته غائرا ذاهبا فى باطن الارض.

و معنى الآيه ان ترنى أنا أقل منك مالا و ولدا فلا بأس و الأمر فى ذلك الى ربى فعسى ربى أن يؤتينى خيرا من جنتك و يرسل أى على جنتك مرامى من عذابه السماوى كبرد أو ريح سموم أو صاعقه أو نحو ذلك فتصبح أرضا خاليه ملساء لا شجر عليها و لا زرع،أو يصبح ماؤها غائرا

فلن تستطیع أن تطلبه لإمعانه فی الغور.

قوله تعالی: وَ أُحِیطَ بِثَمَرِهِ فَأَصْبَحَ یُقَلِّبُ کَفَّیْهِ الی آخر الآیه؛الإحاطه بالشیء کنایه عن هلاکه،و هی مأخوذه من احاطه العدو و استدارته به من جمیع جوانبه بحیث ینقطع عن کل معین و ناصر و هو الهلاک،قال تعالی: وَ ظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِیطَ بِهِمْ (یونس۲۲/).

و قوله: «فَأَصْبَحَ یُقَلِّبُ کَفَّیْهِ» کنایه عن الندامه فإن النادم کثیرا ما یقلب کفیه ظهر البطن، و قوله: «وَ هِیَ خٰاوِیَهٌ عَلیٰ عُرُوشِهٰا» کنایه عن کمال الخراب کما قیل فإن البیوت الخربه المنهدمه تسقط أولا عروشها و هی سقوفها علی الأرض ثم تسقط جدرانها علی عروشها الساقطه و الخوی السقوط و قیل:الأصل فی معناه الخلو.

و قوله: «وَ یَقُولُ یٰا لَیْتَنِی لَمْ أُشْرِکْ بِرَبِّی أَحَداً» أی یا لیتنی لم أتعلق بما تعلقت به و لم أرکن و لم أطمئن الی هذه الأسباب التی کنت أحسب أن لها استقلالا فی التأثیر و کنت أرجع الأمر کله الی ربی فقد ضل سعیی و هلکت نفسی.

و المعنی:و أهلکت أنواع ماله أو فسد ثمر جنته فأصبح نادما علی المال الذی أنفق و الجنه خربه و یقول یا لیتنی لم اشرک بربی أحدا و لم أسکن الی ما سکنت الیه و اغتررت به من نفسی و سائر الأسباب التی لم تنفعنی شیئا.

قوله تعالی: وَ لَمْ تَکُنْ لَهُ فِئَهٌ یَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللّٰهِ وَ مٰا کٰانَ مُنْتَصِراً الفئه الجماعه،و المنتصر الممتنع.

و کما کانت الآیات الخمس الاولی أعنی قوله: «قٰالَ لَهُ صٰاحِبُهُ -الی قوله- طَلَباً» بیانا قولیا لخطأ الرجل فی کفره و شرکه کذلک هاتان الآیتان أعنی قوله: «وَ أُحِیطَ بِثَمَرِهِ -الی قوله- وَ مٰا کٰانَ مُنْتَصِراً» بیان فعلی له أما تعلقه بدوام الدنیا و استمرار زینتها فی قوله: «مٰا أَظُنُّ أَنْ تَبِیدَ هٰذِهِ أَبَداً» فقد جلی له الخطأ فیه حین احیط بثمره فأصبحت جنته خاویه علی

عروشها،و أما سكونه الی الأسباب و ركونه إليها و قد قال لصاحبه: «أَنَا أَكْثَرُ مِنْکَ مَالاً وَ أَعَزُّ نَفَراً» فبين خطاؤه فيه بقوله تعالی: «وَ لَمْ تَكُنْ لَهُ فِئَةٌ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللّٰهِ» و أما دعوی استقلاله بنفسه و تبجحه بها فقد أشير الی جهه بطلانها بقوله تعالی: «وَ مَا كَانَ مُنْتَصِراً» .

قوله تعالی: هُنَالِکَ الْوَلاَيَهُ لِلّٰهِ الْحَقِّ هُوَ خَيْرٌ ثَوَاباً وَ خَيْرٌ عُقْباً القراءه المشهوره «الْوَلاَيَهُ» بفتح الواو و قرئ بكسرها و المعنی واحد،و ذكر بعضهم أنها بفتح الواو بمعنی البصره و بكسرها بمعنی السلطان،و لم يثبت و كذا «الْحَقِّ» بالجر،و الثواب مطلق التبعه و الأجر و غلب فی الأجر الحسن الجميل،و العقب بالضم فالسكون و بضمتين:العاقبه.

ذكر المفسرون أن الإشاره بقوله: «هُنَالِکَ» الی معنی قوله: «أُحِيطَ بِثَمَرِهِ» أی فی ذلك الموضع أو فی ذلك الوقت و هو موضع الإهلاك و وقته الولايه للّه،و أن الولايه بمعنی النصره أی إن اللّه سبحانه هو الناصر للانسان حين يحيط به البلاء و ينقطع عن كافه الأسباب لا ناصر غيره.

و هذا معنی حق فی نفسه لكنه لا يناسب الغرض المسوق له الآيات و هو بيان أن الأمر كله للّه سبحانه و هو الخالق لكل شیء المدبر لكل أمر،و ليس لغيره إلا سراب الوهم و تزيين الحياه لغرض الابتلاء و الامتحان،و لو كان كما ذكروه لكان الأنسب توصيفه تعالی فی قوله: «لِلّٰهِ الْحَقِّ» بالقوه و العزه و القدره و الغلبه و نحوها لا بمثل الحق الذی يقابل الباطل،و أيضا لم يكن لقوله: «هُوَ خَيْرٌ ثَوَاباً وَ خَيْرٌ عُقْباً» وجه ظاهر و موقع جميل.

و الحق و اللّه أعلم أن الولايه بمعنی مالكيه التدبير و هو المعنی الساری فی جميع اشتقاقاتها كما مر فی الكلام علی قوله تعالی: إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ (المائده۵۵/)أی عند إحاطه الهلاك و سقوط الأسباب عن التأثير و تبين عجز الإنسان الذی كان يری لنفسه الاستقلال و الاستغناء ولايه أمر الإنسان و كل شیء و ملك تدبيره للّه لأنه إله حق له التدبير و التأثير بحسب واقع الأمر و غيره من الأسباب الظاهريه المدعوه شركاء له فی التدبير و التأثير باطل

فى نفسه لا يملك شيئا من الأثر إلا ما أذن اللّه له و ملكه إياه،و ليس له من الاستقلال إلا اسمه بحسب ما توهمه الإنسان فهو باطل فى نفسه حق باللّه سبحانه و اللّه هو الحق بذاته المستقل الغنى فى نفسه.

قوله تعالى: وَ اضْرِبْ لَهُمْ مَثَلَ الْحَيٰاةِ الدُّنْيٰا كَمٰاءٍ أَنْزَلْنٰاهُ مِنَ السَّمٰاءِ الخ؛هذا هو المثل الثانى ضرب لتمثيل الحياه الدنيا بما يقارنها من الزينه السريعه الزوال.

و الهشيم فعيل بمعنى مفعول من الهشم،و هو على ما قال الراغب كسر الشىء الرخو كالنبات،و ذرا يذروا ذروا أى فرق،و قيل:أى جاء به و ذهب،و قوله: «فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبٰاتُ الْأَرْضِ» و لم يقل:اختلط بنبات الأرض إشاره الى غلبته فى تكوين النبات على سائر أجزائه،و لم يذكر مع ماء السماء غيره من مياه العيون و الأنهار لأن مبدأ الجميع ماء المطر، و قوله: «فَأَصْبَحَ هَشِيماً» أصبح فيه-كما قيل-بمعنى صار فلا يفيد تقييد الخبر بالصباح.

و المعنى:و اضرب لهؤلاء المتولهين بزينه الدنيا المعرضين عن ذكر ربهم مثل الحياه الدنيا كماء انزلناه من السماء و هو المطر فاختلط به نبات الأرض فرف نضاره و بهجه و ظهر بأجمل حليه فصار بعد ذلك هشيما مكسرا متقطعا تعبث به الرياح تفرقه و تجىء به و تذهب و كان اللّه على كل شىء مقتدرا.

قوله تعالى: اَلْمٰالُ وَ الْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيٰاةِ الدُّنْيٰا الى آخر الآيه؛الآيه بمنزله النتيجه للمثل السابق و هى أن المال و البنين و إن تعلقت بها القلوب و تاقت إليها النفوس تتوقع منها الانتفاع و تحف بها الآمال لكنها زينه سريعه الزوال غاره لا يسعها أن تثيبه و تنفعه فى كل ما أراده منها و لا أن تصدقه فى جميع ما يأمله و يتمناه بل و لا فى أكثره ففى الآيه-كما ترى- انعطاف الى بدء الكلام أعنى قوله: «إِنّٰا جَعَلْنٰا مٰا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهٰا» الآيتين.

و قوله وَ الْبٰاقِيٰاتُ الصّٰالِحٰاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوٰاباً وَ خَيْرٌ أَمَلاً المراد بالباقيات الصالحات الأعمال الصالحه فإن أعمال الانسان محفوظه له عند اللّه بنص القرآن

فهی باقیه و إذا کانت صالحه فهی باقیات صالحات،و هی عند اللّه خیر ثوابا لأن اللّه یجازی الانسان الجائی بها خیر الجزاء،و خیر أملا-لأن ما یؤمل بها من رحمه اللّه و کرامته میسور للانسان فهی أصدق أملا من زینات الدنیا و زخارفها التی لا تفی للانسان فی أکثر ما تعد، و الآمال المتعلقه بها کاذبه علی الأغلب و ما صدق منها غار خدوع.

و قد ورد من طرق الشیعه و أهل السنه عن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و من طرق الشیعه عن أئمه أهل البیت علیهم السّلام عده من الروایات:أن الباقیات الصالحات التسبیحات الأربع:سبحان اللّه و الحمد للّه و لا إله إلا اللّه و اللّه أکبر،و فی أخری انها الصلاه و فی اخری موده اهل البیت و هی جمیعا من قبل الجری و الانطباق علی المصداق.

[سوره الکهف (۱۸): الآیات ۴۷ الی ۵۹]

اشاره

وَ یَوْمَ نُسَیِّرُ اَلْجِبٰالَ وَ تَرَی اَلْأَرْضَ بٰارِزَهً وَ حَشَرْنٰاهُمْ فَلَمْ نُغٰادِرْ مِنْهُمْ أَحَداً (۴۷) وَ عُرِضُوا عَلیٰ رَبِّکَ صَفًّا لَقَدْ جِئْتُمُونٰا کَمٰا خَلَقْنٰاکُمْ أَوَّلَ مَرَّهٍ بَلْ زَعَمْتُمْ أَلَّنْ نَجْعَلَ لَکُمْ مَوْعِداً (۴۸) وَ وُضِعَ اَلْکِتٰابُ فَتَرَی اَلْمُجْرِمِینَ مُشْفِقِینَ مِمّٰا فِیهِ وَ یَقُولُونَ یٰا وَیْلَتَنٰا مٰا لِهٰذَا اَلْکِتٰابِ لاٰ یُغٰادِرُ صَغِیرَهً وَ لاٰ کَبِیرَهً إِلاّٰ أَحْصٰاهٰا وَ وَجَدُوا مٰا عَمِلُوا حٰاضِراً وَ لاٰ یَظْلِمُ رَبُّکَ أَحَداً (۴۹) وَ إِذْ قُلْنٰا لِلْمَلاٰئِکَهِ اُسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلاّٰ إِبْلِیسَ کٰانَ مِنَ اَلْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ أَ فَتَتَّخِذُونَهُ وَ ذُرِّیَّتَهُ أَوْلِیٰاءَ مِنْ دُونِی وَ هُمْ لَکُمْ عَدُوٌّ بِئْسَ لِلظّٰالِمِینَ بَدَلاً (۵۰) مٰا أَشْهَدْتُهُمْ خَلْقَ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ لاٰ خَلْقَ أَنْفُسِهِمْ وَ مٰا کُنْتُ مُتَّخِذَ اَلْمُضِلِّینَ عَضُداً (۵۱) وَ یَوْمَ یَقُولُ نٰادُوا شُرَکٰائِیَ اَلَّذِینَ زَعَمْتُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ یَسْتَجِیبُوا لَهُمْ وَ جَعَلْنٰا بَیْنَهُمْ مَوْبِقاً (۵۲) وَ رَأَی اَلْمُجْرِمُونَ اَلنّٰارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوٰاقِعُوهٰا وَ لَمْ یَجِدُوا عَنْهٰا مَصْرِفاً (۵۳) وَ لَقَدْ صَرَّفْنٰا فِی هٰذَا اَلْقُرْآنِ لِلنّٰاسِ مِنْ کُلِّ مَثَلٍ وَ کٰانَ اَلْإِنْسٰانُ أَکْثَرَ شَیْءٍ جَدَلاً (۵۴) وَ مٰا مَنَعَ اَلنّٰاسَ أَنْ یُؤْمِنُوا إِذْ جٰاءَهُمُ اَلْهُدیٰ وَ یَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ إِلاّٰ أَنْ تَأْتِیَهُمْ سُنَّهُ اَلْأَوَّلِینَ أَوْ یَأْتِیَهُمُ اَلْعَذٰابُ قُبُلاً (۵۵) وَ مٰا نُرْسِلُ اَلْمُرْسَلِینَ إِلاّٰ مُبَشِّرِینَ وَ مُنْذِرِینَ وَ یُجٰادِلُ اَلَّذِینَ کَفَرُوا بِالْبٰاطِلِ لِیُدْحِضُوا بِهِ اَلْحَقَّ وَ اِتَّخَذُوا آیٰاتِی وَ مٰا أُنْذِرُوا هُزُواً (۵۶) وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُکِّرَ بِآیٰاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهٰا وَ نَسِیَ مٰا قَدَّمَتْ یَدٰاهُ إِنّٰا جَعَلْنٰا عَلیٰ قُلُوبِهِمْ أَکِنَّهً أَنْ یَفْقَهُوهُ وَ فِی آذٰانِهِمْ وَقْراً وَ إِنْ تَدْعُهُمْ إِلَی اَلْهُدیٰ فَلَنْ یَهْتَدُوا إِذاً أَبَداً (۵۷) وَ رَبُّکَ اَلْغَفُورُ ذُو اَلرَّحْمَهِ لَوْ یُؤٰاخِذُهُمْ بِمٰا کَسَبُوا لَعَجَّلَ لَهُمُ اَلْعَذٰابَ بَلْ لَهُمْ مَوْعِدٌ لَنْ یَجِدُوا مِنْ دُونِهِ مَوْئِلاً (۵۸) وَ تِلْکَ اَلْقُریٰ أَهْلَکْنٰاهُمْ لَمّٰا ظَلَمُوا وَ جَعَلْنٰا لِمَهْلِکِهِمْ مَوْعِداً (۵۹)

بیان:

قوله تعالى: وَ يَوْمَ نُسَيِّرُ الْجِبالَ وَ تَرَى الْأَرْضَ بارِزَةً وَ حَشَرْناهُمْ فَلَمْ نُغادِرْ مِنْهُمْ أَحَداً الظرف متعلق بمقدر و التقدير«و اذكر يوم نسير»و تسيير الجبال بزوالها عن مستقرها و قد عبر سبحانه عنه بتعبيرات مختلفه كقوله: وَ كانَتِ الْجِبالُ كَثِيباً مَهِيلاً (المزمل١۴/)،و قوله: وَ تَكُونُ الْجِبالُ كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ (القارعه۵/)،و قوله:

فَكانَتْ هَباءً مُنْبَثًّا (الواقعه۶/)،و قوله: وَ سُيِّرَتِ الْجِبالُ فَكانَتْ سَراباً (النبأ/ ٢٠).

و المستفاد من السياق أن بروز الأرض مترتب على تسيير الجبال فإذا زالت الجبال و التلال ترى الارض بارزه لا تغيب ناحيه منها عن اخرى بحائل حاجز و لا يستتر صقع منها عن صقع بساتر،و ربما احتمل أن تشير الى ما فى قوله: وَ أَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّها (الزمر۶٩/).

و قوله: «وَ حَشَرْناهُمْ فَلَمْ نُغادِرْ مِنْهُمْ أَحَداً» أى لم نترك منهم أحدا فالحشر عام للجميع.

قوله تعالى: وَ عُرِضُوا عَلى رَبِّكَ صَفًّا لَقَدْ جِئْتُمُونا كَما خَلَقْناكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ الخ؛السياق يشهد على أن ضمير الجمع فى قوله: «عُرِضُوا» و كذا ضمير الجمع فى الآيه السابقه للمشركين و هم الذين اطمأنوا الى أنفسهم و الأسباب الظاهريه التى ترتبط بها حياتهم،و تعلقوا بزينه الحياه كالمتعلق بأمر دائم باق فكان ذلك انقطاعا منهم عن ربهم، و إنكارا للرجوع اليه،و عدم مبالاه بما يأتون به من الأعمال أرضى اللّه أم أسخطه.

فقوله: وَ عُرِضُوا عَلى رَبِّكَ صَفًّا اشاره أولا-الى أنهم ملجئون الى الرجوع الى ربهم و لقائه فيعرضون عليه عرضا من غير أن يختاروه لأنفسهم،و ثانيا أن لا كرامه لهم فى هذا اللقاء،و يشعر به قوله: «عَلى رَبِّكَ» و لو أكرموا لقيل:ربهم كما قال: جَزاؤُهُمْ عِنْدَ

رَبِّهِمْ جَنّٰاتُ عَدْنٍ (البينه/٨)و قال: إِنَّهُمْ مُلاٰقُوا رَبِّهِمْ (هود/٢٩)،أو قيل:عرضوا علينا جريا على سياق التكلم السابق،و ثالثا أن أنواع التفاضل و الكرامات الدنيويه التى اختلقتها لهم الأوهام الدنيويه من نسب و مال و جاه قد طاحت عنهم فصفوا صفا واحدا لا تميز فيه لعال من دان و لا لغنى من فقير و لا لمولى من عبد،و إنما الميز اليوم بالعمل و عند ذلك بتبين لهم أنهم أخطئوا الصواب فى حياتهم الدنيا و ضلوا السبيل فيخاطبون بمثل قوله: «لَقَدْ جِئْتُمُونٰا» الخ.

و قوله: لَقَدْ جِئْتُمُونٰا كَمٰا خَلَقْنٰاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ مقول القول و التقدير و قال لهم أو قلنا لهم:لقد جئتمونا،الخ؛و فى هذا بيان خطئهم و ضلالهم فى الدنيا إذ تعلقوا بزينتها و زخرفها فشغلهم ذلك عن سلوك سبيل اللّه و الأخذ بدينه.

و قوله: بَلْ زَعَمْتُمْ أَلَّنْ نَجْعَلَ لَكُمْ مَوْعِداً فى معنى قوله: أَ فَحَسِبْتُمْ أَنَّمٰا خَلَقْنٰاكُمْ عَبَثاً وَ أَنَّكُمْ إِلَيْنٰا لاٰ تُرْجَعُونَ (المؤمنون/١١۵)،و الجمله إن كانت إضرابا عن الجمله السابقه على ظاهر السياق فالتقدير ما فى معنى قولنا:شغلتكم زينه الدنيا و تعلقكم بأنفسكم و بظاهر الأسباب عن عبادتنا و سلوك سبيلنا بل ظننتم أن لن نجعل لكم موعدا تلقوننا فيه فتحاسبوا و بتعبير آخر:إن اشتغالكم بالدنيا و تعلقكم بزينتها و إن كان سببا فى الاعراض عن ذكرنا و اقتراف الخطيئات لكن كان هناك سبب هو أقدم منه و هو الأصل و هو أنكم ظننتم أن لن نجعل لكم موعدا فنسيان المعاد هو الأصل فى ترك الطريق و فساد العمل قال تعالى: إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ لَهُمْ عَذٰابٌ شَدِيدٌ بِمٰا نَسُوا يَوْمَ الْحِسٰابِ (ص/ ٢۶).

و من الجائز ان يكون قوله:«بل ظننتم أن لن نجعل لكم موعدا»اضرابا عن اعتذار لهم مقدر بالجهل و نحوه و اللّه اعلم.

قوله تعالى: وَ وُضِعَ الْكِتٰابُ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمّٰا فِيهِ وَ يَقُولُونَ

يا وَيْلَتَنا الى آخر الآيه؛وضع الكتاب نصبه ليحكم عليه،و مشفقين من الشفقه و اصلها الرقه،قال الراغب فى المفردات:الاشفاق عنايه مختلطه بخوف لأن المشفق يحب المشفق عليه و يخاف ما يلحقه قال تعالى: وَ هُمْ مِنَ السّاعَهِ مُشْفِقُونَ فإذا عدى بمن فمعنى الخوف فيه أظهر،و اذا عدى بفى فمعنى العنايه فيه اظهر،قال تعالى: إِنّا كُنّا قَبْلُ فِى أَهْلِنا مُشْفِقِينَ مُشْفِقُونَ مِنْها انتهى.

و الويل الهلاك،و نداؤه عند المصيبه-كما قيل-كنايه عن كون المصيبه أشد من الهلاك فيستغاث بالهلاك لينجى من المصيبه كما ربما يتمنى الموت عند المصيبه قال تعالى: يا لَيْتَنِى مِتُّ قَبْلَ هٰذا (مريم۲۳/).

و قوله: وَ وُضِعَ الْكِتابُ ظاهر السياق أنه كتاب واحد يوضع لحساب أعمال الجميع و لا ينافى ذلك وضع كتاب خاص بكل انسان و الآيات القرآنيه داله عليه أن لكل انسان كتابا و لكل امه كتابا و للكل كتابا قال تعالى: وَ كُلَّ إِنسانٍ أَلْزَمْناهُ طائِرَهُ فِى عُنُقِهِ وَ نُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيامَهِ كِتاباً الآيه؛(الإسراء۱۳/)و قد تقدم الكلام فيها،و قال: كُلُّ أُمَّهٍ تُدْعىٰ إِلىٰ كِتابِهَا (الجاثيه۲۸/)و قال: هٰذا كِتابُنا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ (الجاثيه/ ۲۹)،و سيجىء الكلام فى الآيتين ان شاء اللّه تعالى.

و قوله: فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمّا فِيهِ تفريع الجمله على وضع الكتاب و ذكر إشفاقهم مما فيه دليل على كونه كتاب الأعمال أو كتابا فيه الأعمال،و ذكرهم بوصف الاجرام للاشاره الى عله الحكم و أن إشفاقهم مما فيه لكونهم مجرمين فالحكم يعم كل مجرم و إن لم يكن مشركا.

و قوله: وَ يَقُولُونَ يا وَيْلَتَنا ما لِهٰذَا الْكِتابِ لا يُغادِرُ صَغِيرَهً وَ لا كَبِيرَهً إِلاّ أَحْصاها الصغيره و الكبيره و صفان قامتا مقام موصوفهما و هو الخطيئه أو المعصيه أو الهنه و نحوها.

و قوله: وَ وَجَدُوا مٰا عَمِلُوا حٰاضِراً ظاهر السياق كون الجمله تأسيسا لا عطف تفسير لقوله: «لاٰ يُغٰادِرُ صَغِيرَةً وَ لاٰ كَبِيرَةً» الخ؛و عليه فالحاضر عندهم نفس الأعمال بصورها المناسبه لها لا كتابتها كما هو ظاهر أمثال قوله: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا لاٰ تَعْتَذِرُوا الْيَوْمَ إِنَّمٰا تُجْزَوْنَ مٰا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (التحريم/۷)،و يؤيده قوله بعده: «وَ لاٰ يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَداً» فإن انتفاء الظلم بناء على تجسم الأعمال أوضح لأن ما يجزون به إنما هو عملهم يرد اليهم و يلحق بهم لا صنع فى ذلك لأحد فافهم ذلك.

قوله تعالى: وَ إِذْ قُلْنٰا لِلْمَلاٰئِكَهِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلاّٰ إِبْلِيسَ كٰانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ تذكير ثان لهم بما جرى بينه تعالى و بين ابليس حين أمر الملائكه بالسجود لأبيهم آدم فسجدوا الا ابليس كان من الجن فتمرد عن أمر ربه.

أى و اذكر هذه الواقعه حتى يظهر لهم أن ابليس-و هو من الجن-و ذريته عدو لهم لا يريدون لهم الخير فلا ينبغى لهم أن يفتتنوا بما يزينه لهم هو و ذريته من ملاذ الدنيا و شهواتها و الاعراض عن ذكر اللّه و لا أن يطيعوهم فيما يدعونهم اليه من الباطل.

و قوله: أَ فَتَتَّخِذُونَهُ وَ ذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيٰاءَ مِنْ دُونِي وَ هُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ تفريع على محصل الواقعه و الاستفهام للانكار أى و يتفرع على الواقعه أن لا تتخذوه و ذريته أولياء و الحال انهم اعداء لكم معشر البشر،و على هذا فالمراد بالولايه ولايه الطاعه حيث يطيعونه و ذريته فيما يدعونهم فقد اتخذوهم مطاعين من دون اللّه،و هكذا فسرها المفسرون.

و ليس من البعيد أن يكون المراد بالولايه ولايه الملك و التدبير و هو الربوبيه.

قوله تعالى: مٰا أَشْهَدْتُهُمْ خَلْقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ لاٰ خَلْقَ أَنْفُسِهِمْ وَ مٰا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَضُداً ظاهر السياق كون ضميرى الجمع لا بليس و ذريته و المراد بالإشهاد الإحضار و الإعلام عيانا كما أن الشهود هو المعاينه حضورا،و العضد ما بين المرفق و الكتف من الانسان و يستعار للمعين كاليد و هو المراد هاهنا.

و قد اشتملت الآيه فى نفى ولايه التدبير عن إبليس و ذريته على حجتين إحداهما:أن ولايه تدبير امور شىء من الأشياء تتوقف على الإحاطه العلميه-بتمام معنى الكلمه-بتلك الامور من الجهه التى تدبر فيها و بما لذلك الشىء و تلك الامور من الروابط الداخليه و الخارجيه بما يبتدئ منه و ما يقارنه و ما ينتهى اليه و الارتباط الوجودى سار بين أجزاء الكون؛و هؤلاء و هم إبليس و ذريته لم يشهدهم اللّه سبحانه خلق السماوات و الأرض و لا خلق أنفسهم فلا كانوا شاهدين إذ قال للسماوات و الأرض:كن فكانت و لا إذ قال لهم:كونوا فكانوا فهم جاهلون بحقيقه السماوات و الأرض و ما فى أوعيه وجوداتها من اسرار الخلقه حتى بحقيقه صنع أنفسهم فكيف يسعهم أن يلوا تدبير أمرها أو تدبير امر شطر منها فيكونوا آلهه و أربابا من دون اللّه و هم جاهلون بحقيقه خلقتها و خلقه أنفسهم.

و أما أنهم لم يشهدوا خلقها فلأن كلا منهم شىء محدود لا سبيل له الى ما وراء نفسه فغيره فى غيب منه مضروب عليه الحجاب،و هذا بين و قد أنبأ اللّه سبحانه عنه فى مواضع من كلامه؛ و كذا كل منهم مستور عنه شأن الاسباب التى تسبق وجوده و اللواحق التى ستلحق وجوده.

و هذه حجه برهانيه غير جدليه عند من أجاد النظر و أمعن فى التدبر حتى لا يختلط عنده هذه الالعوبه الكاذبه التى نسميها تدبيرا بالتدبير الكونى الذى لا يلحقه خطأ و لا ضلال، و كذا الظنون و المزاعم الواهيه التى نتداولها و نركن إليها بالعلم العيانى الذى هو حقيقه العلم و كذا العلم بالامور الغائبه عنا بالظفر على أماراتها الأغلبيه بالعلم بالغيب الذى يتبدل به الغيب شهاده.

و الثانيه أن كل نوع من أنواع المخلوقات متوجه بفطرته نحو كماله المختص بنوعه و هذا ضرورى عند من تتبعها و أمعن النظر فى حالها فالهدايه الالهيه عامه للجميع كما قال: اَلَّذِی أَعْطیٰ کُلَّ شَیْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدیٰ (طه/۵۰)و الشياطين أشرار مفسدون مضلون فتصديهم تدبير شىء من السماوات و الأرض أو الإنسان-و لن يكون إلا بإذن من اللّه سبحانه-مؤد الى

نفضه السنه الالهيه من الهدايه العامه أى توسله تعالى الى الاصلاح بما ليس شأنه إلا الافساد و الى الهدايه بما خاصته الاضلال و هو محال.

و هذا معنى قوله سبحانه: «وَ مٰا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَضُداً» الظاهر فى أن سنته تعالى أن لا يتخذ المضلين عضدا فافهم.

و فى قوله: مٰا أَشْهَدْتُهُمْ و قوله: وَ مٰا كُنْتُ و لم يقل:و ما شهدوا و ما كانوا دلاله على أنه سبحانه هو القاهر المهيمن عليهم على كل حال،و القائلون بإشراك الشياطين أو الملائكه أو غيرهم باللّه فى أمر التدبير لم يقولوا باستقلالهم فى ذلك بل بأن أمر التدبير مملوك لهم بتمليك من اللّه تعالى مفوض اليهم بتفويض منه و أنهم أرباب و آلهه و اللّه رب الأرباب و إله الآلهه.

و ما تقدم من معنى الآيه مبنى على حمل الاشهاد على معناه الحقيقى و إرجاع الضميرين فى «مٰا أَشْهَدْتُهُمْ» و «أَنْفُسِهِمْ» الى إبليس و ذريته كما هو الظاهر المتبادر من السياق.

قوله تعالى: وَ يَوْمَ يَقُولُ نٰادُوا شُرَكٰائِيَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ الى آخر الآيه؛هذا تذكير ثالث يذكر فيه ظهور بطلان الرابطه بين المشركين و بين شركائهم يوم القيامه و يتأكد بذلك أنهم ليسوا على شىء مما يدعيه لهم المشركون.

فقوله: وَ يَوْمَ يَقُولُ الخ؛الضمير له تعالى بشهاده السياق،و المعنى و اذكر لهم يوم يقول اللّه لهم نادوا شركائى الذين زعمتم أنهم لى شركاء فدعوهم فلم يستجيبوا لهم و بان أنهم ليسوا لى شركاء و لو كانوا لاستجابوا.

و قوله: وَ جَعَلْنٰا بَيْنَهُمْ مَوْبِقاً الموبق بكسر الباء اسم مكان من وبق وبوقا بمعنى هلك،و المعنى جعلنا بين المشركين و شركائهم محل هلاك و قد فسر القوم هذا الموبق و المهلك بالنار أو بمحل من النار يهلك فيه الفريقان المشركون و شركاءهم لكن التدبر فى كلامه تعالى لا يساعد عليه فإن الآيه قد اطلقت الشركاء و فيهم-و لعلهم الأكثر-الملائكه

و بعض الأنبياء و الأولياء،و أرجع اليهم ضمير اولى العقل مره بعد مره،و لا دليل على اختصاصهم بمرده الجن و الإنس،و كون جعل الموبق بينهم دليلا على الاختصاص أول الكلام.

فلعل المراد من جعل موبق بينهم إبطال الرابطه و رفعها من بينهم و قد كانوا يرون فى الدنيا أن بينهم و بين شركائهم رابطه الربوبيه و المربوبيه أو السببيه و المسببيه فكنى عن ذلك بجعل موبق بينهم يهلك فيه الرابطه و العلقه من غير أن يهلك الطرفان،و يومى الى ذلك بلطيف الإشاره تعبيره عن دعوتهم أولا بالنداء حيث قال: «نَادُوا شُرَكائِيَ» و النداء إنما يكون فى البعيد فهو دليل على بعد ما بينهما.

و الى مثل هذا المعنى يشير قوله تعالى فى موضع آخر من كلامه: وَ مٰا نَرىٰ مَعَكُمْ شُفَعٰاءَكُمُ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكٰاءُ لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ وَ ضَلَّ عَنْكُمْ مٰا كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ (الأنعام۹۴/)،و قوله تعالى: ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا مَكٰانَكُمْ أَنْتُمْ وَ شُرَكٰاؤُكُمْ فَزَيَّلْنٰا بَيْنَهُمْ وَ قٰالَ شُرَكٰاؤُهُمْ مٰا كُنْتُمْ إِيّٰانٰا تَعْبُدُونَ (يونس۲۸/).

قوله تعالى: وَ رَأَى الْمُجْرِمُونَ النّٰارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوٰاقِعُوهٰا وَ لَمْ يَجِدُوا عَنْهٰا مَصْرِفاً فى أخذ المجرمين مكان المشركين دلاله على أن الحكم عام لجميع أهل الإجرام، و المراد بالظن هو العلم-على ما قيل-و يشهد به قوله: «وَ لَمْ يَجِدُوا عَنْهٰا مَصْرِفاً» .

و المراد بمواقعه النار الوقوع فيها-على ما قيل و لا يبعد أن يكون المراد حصول الوقوع من الجانبين فهم واقعون فى النار بدخولهم فيها و النار واقعه فيهم باشتعالهم بها.و قوله: «وَ لَمْ يَجِدُوا عَنْهٰا مَصْرِفاً» المصرف بكسر الراء اسم مكان من الصرف أى لم يجدوا محلا ينصرفون اليه و يعدلون عن النار و لا مناص.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ صَرَّفْنٰا فِي هٰذَا الْقُرْآنِ لِلنّٰاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَ كٰانَ الْإِنْسٰانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلاً قد مر الكلام فى نظير صدر الآيه فى سوره أسرى آيه ۸۹

ص :۵۷

و الجدل الكلام على سبيل المنازعه و المشاجره و الآيه الى تمام ست آيات مسوقه للتهديد بالعذاب بعد التذكيرات السابقه.

قوله تعالى: وَ مٰا مَنَعَ النّٰاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جٰاءَهُمُ الْهُدىٰ وَ يَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ و «يَسْتَغْفِرُوا» عطف على قوله: «يُؤْمِنُوا» أى و ما منعهم من الإيمان و الاستغفار حين مجىء الهدى.

و قوله: إِلاّٰ أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ أى إلا طلب أن تأتيهم السنه الجاريه فى الامم الأولين و هى عذاب الاستئصال،و قوله: «أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذٰابُ قُبُلاً» عطف على سابقه أى أو طلب أن يأتيهم العذاب مقابله و عيانا و لا ينفعهم الإيمان حينئذ لأنه إيمان بعد مشاهده البأس الإلهى قال تعالى: فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيمٰانُهُمْ لَمّٰا رَأَوْا بَأْسَنٰا سُنَّتَ اللّٰهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ فِي عِبٰادِهِ (المؤمن/٨٥).

فمحصل المعنى أن الناس لا يطلبون إيمانا ينفعهم و الذى يريدونه أن يأخذهم عذاب الاستئصال على سنه الأولين فيهلكوا و لا يؤمنوا أو يقابلهم العذاب عيانا فيؤمنوا اضطرارا فلا ينفعهم الإيمان.

و هذا المنع و الاقتضاء فى الآيه أمر ادعائى يراد به أنهم معرضون عن الحق لسوء سريرتهم فلا جدوى للإطناب الذى وقع فى التفاسير فى صحه ما مر من التوجيه و التقدير إشكالا و دفعا.

قوله تعالى: وَ مٰا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلاّٰ مُبَشِّرِينَ وَ مُنْذِرِينَ الخ؛تعزيه للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم أن لا يضيق صدره من إنكار المنكرين و إعراضهم عن ذكر اللّه فما كانت وظيفه المرسلين إلا التبشير و الإنذار و ليس عليهم وراء ذلك من بأس ففيه انعطاف الى مثل ما مر فى قوله فى أول السوره: فَلَعَلَّكَ بٰاخِعٌ نَفْسَكَ عَلىٰ آثٰارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهٰذَا الْحَدِيثِ أَسَفاً و فى الآيه أيضا نوع تهديد للكفار المستهزئين.

و الدحض الهلاک و الإدحاض الإهلاک و الإبطال،و الهزوء:الاستهزاء و المصدر بمعنی اسم المفعول و معنی الآیه ظاهر.

قوله تعالی: وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُکِّرَ بِآیاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْها وَ نَسِیَ ما قَدَّمَتْ یَداهُ إعظام و تکبیر لظلم و الظلم یعظم و یکبر بحسب متعلقه،و إذا کان هو اللّه سبحانه بآیاته فهو أکبر من کل ظلم.

و المراد بنسیان ما قدمت یداه عدم مبالاته بما یأتیه من الاعراض عن الحق و الاستهزاء به و هو یعلم أنه حق،و قوله: إِنّا جَعَلْنا عَلیٰ قُلُوبِهِمْ أَکِنَّهً أَنْ یَفْقَهُوهُ وَ فِی آذانِهِمْ وَقْراً کأنه تعلیل لإعراضهم عن آیات اللّه أوله و لنسیانهم ما قدمت أیدیهم،و قد تقدم الکلام فی معنی جعل الأکنه علی قلوبهم و الوقر فی آذانهم فی الکتاب مرارا.

و قوله: وَ إِنْ تَدْعُهُمْ إِلَی الْهُدیٰ فَلَنْ یَهْتَدُوا إِذاً أَبَداً إیئاس من إیمانهم بعد ما ضرب اللّه الحجاب علی قلوبهم و آذانهم فلا یسعهم بعد ذلک أن یهتدوا بأنفسهم بتعقل الحق و لا أن یسترشدوا بهدایه غیرهم بالسمع و الاتباع،و الدلیل علی هذا المعنی قوله: «وَ إِنْ تَدْعُهُمْ إِلَی الْهُدیٰ فَلَنْ یَهْتَدُوا إِذاً أَبَداً» حیث دل علی تأیید النفی و قیده بقوله: «إِذاً» و هو جزاء و جواب.

قوله تعالی: وَ رَبُّکَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَهِ الی آخر الآیه؛الآیات-کما سمعت- مسروده لتهدیدهم بالعذاب و هم فاسدون فی أعمالهم فسادا لا یرجی منهم صلاح و هذا مقتض لنزول العذاب و أن یکون معجلا لا یمهلهم إذ لا أثر لبقائهم إلا الفساد لکن اللّه سبحانه لم یجعل لهم العذاب و إن قضی به قضاء حتم بل أخره الی أجل مسمی عینه بعلمه.

فقوله: «وَ رَبُّکَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَهِ» صدرت به الآیه المتضمنه لصریح القضاء فی تهدیدهم لیعدل به بواسطه اشتماله علی الوصفین:الغفور ذی الرحمه ما یقتضی العذاب المعجل فیقضی و یمضی أصل العذاب أداء لحق مقتضیه و هو عملهم،و یؤخر وقوعه لأن اللّه

غفور ذو رحمه.

فالجمله أعنى قوله: «الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَهِ» مع قوله: «لَوْ يُؤاخِذُهُمْ بِما كَسَبُوا لَعَجَّلَ لَهُمُ الْعَذابَ» بمنزله متخاصمين متنازعين يحضران عند القاضى،و قوله: «بَلْ لَهُمْ مَوْعِدٌ لَنْ يَجِدُوا مِنْ دُونِهِ مَوْئِلاً» أى ملجأ ليجئون منه اليه بمنزله الحكم الصادر عنه بما فيه إرضاء الجانبين و مراعاه الحقين فاعطى وصف الانتقام الإلهى باستدعاء مما كسبوا أصل العذاب،و اعطيت صفه المغفره و الرحمه أن يؤجل العذاب و لا يعجل؛و عند ذلك أخذت المغفره الالهيه تمحو أثر العمل الذى هو استعجال العذاب،و الرحمه تفيض عليهم حياه معجله.

و محصل المعنى:لو يؤاخذهم ربك لعجل لهم العذاب لكن لم يعجل لأنه الغفور ذو الرحمه بل حتم عليهم العذاب بجعله لهم موعدا لا ملجأ لهم ليجئون منه اليه.فقوله: «بَلْ لَهُمْ مَوْعِدٌ» الخ؛كلمه قضاء و ليس بحكايه محضه و إلا قيل:بل جعل لهم موعدا،الخ؛فافهم ذلك.

و الغفور صيغه مبالغه تدل على كثره المغفره،و ذو الرحمه-و لامه للجنس-صفه تدل على شمول الرحمه لكل شىء فهى أشمل معنى من الرحمن و الرحيم الدالين على الكثره أو الثبوت و الاستمرار فالغفور بمنزله الخادم لذى الرحمه فإنه يصلح المورد لذى الرحمه بإمحاء ما عليه من وصمه الموانع فإذا صلح شمله ذو الرحمه،فللغفور السعى و كثره العمل و لذى الرحمه الانبساط و الشمول على ما لا مانع عنده،و لهذه النكته جىء فى المغفره بالغفور و هو صيغه مبالغه و فى الرحمه بذى الرحمه الحاوى لجنس الرحمه فأفهم ذلك ودع عنك ما أطنبوا فيه من الكلام فى الاسمين.

قوله تعالى: وَ تِلْكَ الْقُرى أَهْلَكْناهُمْ لَمّا ظَلَمُوا وَ جَعَلْنا لِمَهْلِكِهِمْ مَوْعِداً المراد بالقرى أهلها مجازا بدليل الضمائر الراجعه إليها،و المهلك بكسر اللام اسم زمان.

و معنى الآيه ظاهر و هى مسوقه لبيان أن تأخير مهلكهم و تأجيله ليس ببدع منا بل السنه

الالهیه فی الامم الماضین الذین أهلکهم اللّه لما ظلموا کانت جاریه علی ذلک فکان اللّه یهلکهم و یجعل لمهلکهم موعدا.

[سوره الکهف (۱۸): الآیات ۶۰ الی ۸۲]

اشاره

وَ إِذْ قالَ مُوسی لِفَتاهُ لا أَبْرَحُ حَتّی أَبْلُغَ مَجْمَعَ اَلْبَحْرَیْنِ أَوْ أَمْضِیَ حُقُباً (۶۰) فَلَمّا بَلَغا مَجْمَعَ بَیْنِهِما نَسِیا حُوتَهُما فَاتَّخَذَ سَبِیلَهُ فِی
اَلْبَحْرِ سَرَباً (۶۱) فَلَمّا جاوَزا قالَ لِفَتاهُ آتِنا غَداءَنا لَقَدْ لَقِینا مِنْ سَفَرِنا هذا نَصَباً (۶۲) قالَ أَ رَأَیْتَ إِذْ أَوَیْنا إِلَی اَلصَّخْرَهِ فَإِنِّی نَسِیتُ
اَلْحُوتَ وَ ما أَنْسانِیهُ إِلاَّ اَلشَّیْطانُ أَنْ أَذْکُرَهُ وَ اِتَّخَذَ سَبِیلَهُ فِی اَلْبَحْرِ عَجَباً (۶۳) قالَ ذلِکَ ما کُنّا نَبْغِ فَارْتَدّا عَلی آثارِهِما قَصَصاً
(۶۴) فَوَجَدا عَبْداً مِنْ عِبادِنا آتَیْناهُ رَحْمَهً مِنْ عِنْدِنا وَ عَلَّمْناهُ مِنْ لَدُنّا عِلْماً (۶۵) قالَ لَهُ مُوسی هَلْ أَتَّبِعُکَ عَلی أَنْ تُعَلِّمَنِ مِمّا
عُلِّمْتَ رُشْداً (۶۶) قالَ إِنَّکَ لَنْ تَسْتَطِیعَ مَعِیَ صَبْراً (۶۷) وَ کَیْفَ تَصْبِرُ عَلی ما لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْراً (۶۸) قالَ سَتَجِدُنِی إِنْ شاءَ اَللّهُ
صابِراً وَ لا أَعْصِی لَکَ أَمْراً (۶۹) قالَ فَإِنِ اِتَّبَعْتَنِی فَلا تَسْئَلْنِی عَنْ شَیْءٍ حَتّی أُحْدِثَ لَکَ مِنْهُ ذِکْراً (۷۰) فَانْطَلَقا حَتّی إِذا رَکِبا فِی
اَلسَّفِینَهِ خَرَقَها قالَ أَ خَرَقْتَها لِتُغْرِقَ أَهْلَها لَقَدْ جِئْتَ شَیْئاً إِمْراً (۷۱) قالَ أَ لَمْ أَقُلْ إِنَّکَ لَنْ تَسْتَطِیعَ مَعِیَ صَبْراً (۷۲) قالَ لا تُؤاخِذْنِی
بِما نَسِیتُ وَ لا تُرْهِقْنِی مِنْ أَمْرِی عُسْراً (۷۳) فَانْطَلَقا حَتّی إِذا لَقِیا غُلاماً فَقَتَلَهُ قالَ أَ قَتَلْتَ نَفْساً زَکِیَّهً بِغَیْرِ نَفْسٍ لَقَدْ جِئْتَ شَیْئاً نُکْراً
(۷۴) قالَ أَ لَمْ أَقُلْ لَکَ إِنَّکَ لَنْ تَسْتَطِیعَ مَعِیَ صَبْراً (۷۵) قالَ إِنْ سَأَلْتُکَ عَنْ شَیْءٍ بَعْدَها فَلا تُصاحِبْنِی قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّی عُذْراً
(۷۶) فَانْطَلَقا حَتّی إِذا أَتَیا أَهْلَ قَرْیَهٍ اِسْتَطْعَما أَهْلَها فَأَبَوْا أَنْ یُضَیِّفُوهُما فَوَجَدا فِیها جِداراً یُرِیدُ أَنْ یَنْقَضَّ فَأَقامَهُ قالَ لَوْ شِئْتَ
لاَتَّخَذْتَ عَلَیْهِ أَجْراً (۷۷) قالَ هذا فِراقُ بَیْنِی وَ بَیْنِکَ سَأُنَبِّئُکَ بِتَأْوِیلِ ما لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَیْهِ صَبْراً (۷۸) أَمَّا اَلسَّفِینَهُ فَکانَتْ لِمَساکِینَ
یَعْمَلُونَ فِی اَلْبَحْرِ فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِیبَها وَ کانَ وَراءَهُمْ مَلِکٌ یَأْخُذُ کُلَّ سَفِینَهٍ غَصْباً (۷۹) وَ أَمَّا اَلْغُلامُ فَکانَ أَبَواهُ مُؤْمِنَیْنِ فَخَشِینا أَنْ
یُرْهِقَهُما طُغْیاناً وَ کُفْراً (۸۰) فَأَرَدْنا أَنْ یُبْدِلَهُما رَبُّهُما خَیْراً مِنْهُ زَکاهً وَ أَقْرَبَ رُحْماً (۸۱) وَ أَمَّا اَلْجِدارُ فَکانَ لِغُلامَیْنِ یَتِیمَیْنِ فِی
اَلْمَدِینَهِ وَ کانَ تَحْتَهُ کَنْزٌ لَهُما وَ کانَ أَبُوهُما صالِحاً فَأَرادَ رَبُّکَ أَنْ یَبْلُغا أَشُدَّهُما وَ یَسْتَخْرِجا کَنزَهُما رَحْمَهً مِنْ رَبِّکَ وَ ما فَعَلْتُهُ
عَنْ أَمْرِی ذلِکَ تَأْوِیلُ ما لَمْ تَسْطِعْ عَلَیْهِ صَبْراً (۸۲)

بيان:

قوله تعالى: وَ إِذْ قٰالَ مُوسىٰ لِفَتٰاهُ لاٰ أَبْرَحُ حَتّٰى أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ أَوْ أَمْضِيَ حُقُباً الظرف متعلق بقدر،و الجمله معطوفه على ما عطف عليه التذكيرات الثلاثه المذكوره سابقا،و قوله: «لاٰ أَبْرَحُ» بمعنى لا أزال و هو من الأفعال الناقصه حذف خبره إيجازا لدلاله قوله: «حَتّٰى أَبْلُغَ» عليه و التقدير لا أبرح أمشى أو أسير،و مجمع البحرين قيل:هو الذى ينتهى اليه بحر الروم من الجانب الشرقى و بحر الفرس من الجانب (۱)الغربى، و الحقب الدهر و الزمان و تنكيره يدل على وصف محذوف و التقدير حقبا طويلا.

و المعنى-و اللّه أعلم-و اذكر إذ قال موسى لفتاه:لا أزال أسير حتى أبلغ مجمع البحرين أو أمضى دهرا طويلا.

قوله تعالى: فَلَمّٰا بَلَغٰا مَجْمَعَ بَيْنِهِمٰا نَسِيٰا حُوتَهُمٰا فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ

ص: ۶۳

۱- ۱) .فجمع البحرين على هذا ما بينهما سمى مجمعا بنوع من التوسع.

سَرَباً الظاهر أن قوله: «مَجْمَعَ بَيْنِهِمٰا» من إضافه الصفه الى الموصوف و أصله بين البحرين الوصف بأنه مجمعهما.

و قوله: «نَسِيٰا حُوتَهُمٰا» الآيتان التاليتان تدلان على أنه كان حوتا مملوحا أو مشويا حملاه ليرتزقا به فى المسير و لم يكن حيا و إنما حى هناك و اتخذ سبيله فى البحر و رآه الفتى و هو حى يغوص فى البحر و نسى أن يذكر ذلك لموسى و نسى موسى أنه يسأله عنه أين هو؟و على هذا فمعنى «نَسِيٰا حُوتَهُمٰا» بنسبه النسيان اليهما معا:نسيا حال حوتهما فموسى نسى كونه فى المكتل فلم يتفقده و الفتى نسيه إذ بلم يخبر موسى بعجيب ما رأى من أمره.هذا ما ذكروه.

و قوله: «فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَباً» السرب المسلك و المذهب و السرب و النفق الطريق المحفور فى الأرض لا نفاذ فيه كأنه شبه السبيل الذى اتخذه الحوت داخل الماء بالسرب الذى يسلكه السالك فيغيب فيه.

قوله تعالى: فَلَمّٰا جٰاوَزٰا قٰالَ لِفَتٰاهُ آتِنٰا غَدٰاءَنٰا لَقَدْ لَقِينٰا مِنْ سَفَرِنٰا هٰذٰا نَصَباً قال فى المجمع:النصب و الوصب و التعب نظائر،و هو الوهن الذى يكون عن كد انتهى،و المراد بالغداء ما يتغدى به و فيه دلاله على أن ذلك كان فى النهار.

و المعنى:و لما جاوزا مجمع البحرين أمر موسى فتاه أن يأتى بالغداء و هو الحوت الذى حملاه ليتغديا به و لقد لقيا من سفرهما تعبا.

قوله تعالى: قٰالَ أَ رَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنٰا إِلَى الصَّخْرَةِ الى آخر الآيه؛يريد حال بلوغهم مجمع البحرين و مكثهم هناك فقد كانت الصخره هناك و الدليل عليه قوله: «وَ اتَّخَذَ سَبِيلَهُ» الخ؛و قد ذكر فى ما مر أنه كان بمجمع البحرين،يقول لموسى:لا غداء عندنا نتغدى به فإن غداءنا و هو الحوت حى و دخل البحر و ذهب حينما بلغنا مجمع البحرين و أينا الى الصخره التى كانت هناك و إنى نسيت أن اخبرك بذلك.

فقوله: «أَ رَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنٰا إِلَى الصَّخْرَةِ» يذكره حال اويهما الى الصخره و نزولهما عندها

ليستريحا قليلا،و قوله: «فَإِنِّی نَسِیتُ الْحُوتَ» أی نسیت حال الحوت التی شاهدتها منه فلم أذکرها لک،و الدلیل علی هذا-کما قیل-قوله: «وَ مٰا أَنْسٰانِیهُ إِلاَّ الشَّیْطٰانُ أَنْ أَذْکُرَهُ» فان «أَنْ أَذْکُرَهُ» بدل من ضمیر «أَنْسٰانِیهُ» و التقدیر«و ما أنسانی ذکر الحوت لک إلا الشیطان»فهو لم ینس نفس الحوت و إنما نسی أن یذکر حاله التی شاهد منه لموسی.

و لا ضیر فی نسبه الفتی نسیانه الی تصرف من الشیطان بناء علی أنه کان یوشع بن نون النبی و الأنبیاء فی عصمه إلهیه من الشیطان لأنهم معصومون مما یرجع الی المعصیه و أما مطلق إیذاء الشیطان فیما لا یرجع الی معصیه فلا دلیل یمنعه قال تعالی: وَ اذْکُرْ عَبْدَنٰا أَیُّوبَ إِذْ نٰادیٰ رَبَّهُ أَنِّی مَسَّنِیَ الشَّیْطٰانُ بِنُصْبٍ وَ عَذٰابٍ (ص/۴۱).

و قوله: وَ اتَّخَذَ سَبِیلَهُ فِی الْبَحْرِ عَجَباً أی اتخاذا عجبا،فعجبا وصف قام مقام موصوفه علی المفعولیه المطلقه،و قیل:إن قوله: «وَ اتَّخَذَ سَبِیلَهُ فِی الْبَحْرِ» قول الفتی و قوله:

«عَجَباً» من قول موسی،و السیاق یدفعه.

و اعلم أن ما تقدم من الاحتمال فی قوله: «نَسِیٰا حُوتَهُمٰا» الخ؛جار هاهنا و اللّه أعلم.

قوله تعالی: قٰالَ ذٰلِکَ مٰا کُنّٰا نَبْغِ فَارْتَدّٰا عَلیٰ آثٰارِهِمٰا قَصَصاً البغی الطلب،و الارتداد العود علی بدء،و المراد بالآثار آثار أقدامهما،و القصص اتباع الأثر و المعنی قال موسی:ذلک الذی وقع من أمر الحوت هو الذی کنا نطلبه فرجعا علی آثارهما یقصانها قصصا و یتبعانها اتباعا.

و قوله: «ذٰلِکَ مٰا کُنّٰا نَبْغِ فَارْتَدّٰا» یکشف عن أن موسی کان مأمورا من طریق الوحی ان یلقی العالم فی مجمع البحرین و کان علامه المحل الذی یجده و یلقاه فیه ما وقع من أمر الحوت إما خصوص قضیه حیاته و ذهابه فی البحر أو بنحو الابهام و العموم کفقد الحوت أو حیاته أو عود المیت حیا و نحو ذلک،و لذلک لما سمع موسی من فتاه ما سمع من أمر الحوت قال ما قال، و رجعا الی المکان الذی فارقاه فوجدا عبدا،الخ.

قوله تعالی: فَوَجَدا عَبْداً مِنْ عِبادِنا آتَیْناهُ رَحْمَهً مِنْ عِنْدِنا الخ.کل نعمه فإنها رحمه منه تعالی لخلقه لکن منها ما تتوسط فیه الأسباب الکونیه و تعمل فیه کالنعم الظاهریه بأنواعها،و منها ما لا یتوسط فیه شیء منها کالنعم الباطنیه من النبوه و الولایه بشعبها و مقاماتها،و تقیید الرحمه بقوله: «مِنْ عِنْدِنا» الظاهر فی أنها من موهبته لا صنع لغیره فیها یعطی أنها من القسم الثانی أعنی النعم الباطنیه ثم اختصاص الولایه بحقیقتها به تعالی کما قال: فَاللّٰهُ هُوَ الْوَلِیُّ (الشوری۹/)،و کون النبوه مما للملائکه الکرام فیه عمل کالوحی و نحوه یؤید أن یکون المراد بقوله: «رَحْمَهً مِنْ عِنْدِنا» حیث جیء بنون العظمه و لم یقل:من عندی هو النبوه دون الولایه،و بهذا یتأید تفسیر من فسر الکلمه بالنبوه و اللّه أعلم.

و أما قوله: وَ عَلَّمْناهُ مِنْ لَدُنّا عِلْماً فهو أیضا کالرحمه التی من عنده علم لا صنع فیه للأسباب العادیه کالحس و الفکر حتی یحصل من طریق الاکتساب و الدلیل علی ذلک قوله: «مِنْ لَدُنّا» فهو علم وهبی غیر اکتسابی یختص به أولیاءه و آخر الآیات یدل علی أنه کان علما بتأویل الحوادث.

قوله تعالی: قالَ لَهُ مُوسیٰ هَلْ أَتَّبِعُکَ عَلیٰ أَنْ تُعَلِّمَنِ مِمّا عُلِّمْتَ رُشْداً الرشد خلاف الغی و هو إصابه الصواب،و هو فی الآیه مفعول له أو مفعول به،و المعنی قال له موسی:هل اتبعک اتباعا مبنیا علی هذا الأساس و هو أن تعلمنی مما علمت لأرشد به أو تعلمنی مما علمت أمرا ذا رشد.

قوله تعالی: قالَ إِنَّکَ لَنْ تَسْتَطِیعَ مَعِیَ صَبْراً نفی مؤکد لصبره علیه السّلام علی شیء مما یشاهده منه فی طریق التعلیم و الدلیل علیه تأکید الکلام بإن،و إیراد الصبر نکره فی سیاق النفی الدال علی إراده العموم،و نفی الصبر بنفی الاستطاعه التی هی القدره فهو آکد من أن یقال:لن تصبر،و إیراد النفی بلن و لم یقل:لا تصبر و للفعل توقف علی القدره فهو نفی الفعل بنفی أحد أسبابه ثم نفی الصبر بنفی سبب القدره علیه و هو إحاطه الخبر و العلم بحقیقه الواقعه

و تأويلها حتى يعلم أنها يجب أن تجرى على ما جرت عليه.

قوله تعالى: وَ كَيْفَ تَصْبِرُ عَلىٰ مٰا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْراً الخبر العلم و هو تمييز و المعنى لا يحيط به خبرك.

قوله تعالى: قٰالَ سَتَجِدُنِي إِنْ شٰاءَ اللّٰهُ صٰابِراً وَ لاٰ أَعْصِي لَكَ أَمْراً وعده الصبر لكن قيده بالمشيه فلم يكذب إذ لم يصبر،و قوله: «وَ لاٰ أَعْصِي» الخ؛عطف على «صٰابِراً» لما فيه من معنى الفعل فعدم المعصيه الذى وعده أيضا مقيد بالمشيه و لم يخلف الوعد إذ لم ينتهى بنهيه عن السؤال.

قوله تعالى: قٰالَ فَإِنِ اتَّبَعْتَنِي فَلاٰ تَسْئَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتّٰى أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْراً الظاهر أن «مِنْهُ» متعلق بقوله: «ذِكْراً» و إحداث الذكر من الشىء الابتداء به من غير سابقه و المعنى فإن اتبعتنى فلا تسألنى عن شىء تشاهده من أمرى تشق عليك مشاهدته حتى أبتدئ أنا بذكر منه،و فيه إشاره الى أنه سيشاهد منه امورا تشق عليه مشاهدتها و هو سيبينها له لكن لا ينبغى لموسى أن يبتدئه بالسؤال و الاستخبار بل ينبغى أن يصبر حتى يبتدئه هو بالإخبار.

قوله تعالى: فَانْطَلَقٰا حَتّٰى إِذٰا رَكِبٰا فِي السَّفِينَةِ خَرَقَهٰا قٰالَ أَ خَرَقْتَهٰا لِتُغْرِقَ أَهْلَهٰا لَقَدْ جِئْتَ شَيْئاً إِمْراً الإمر بكسر الهمزه الداهيه العظيمه،و قوله: «فَانْطَلَقٰا» تفريع على ما تقدمه،و المنطلقان هما موسى و الخضر و هو ظاهر فى أن موسى لم يصحب فتاه فى سيره مع الخضر،و اللام فى قوله: «لِتُغْرِقَ أَهْلَهٰا» للغايه فإن الغرق و إن كان عاقبه للخرق و لم يقصده الخضر البته لكن العاقبه الضروريه ربما تؤخذ غايه مقصوده ادعاء لوضوحها كما يقال:أ تفعل كذا لتهلك نفسك؟و المعنى ظاهر.

قوله تعالى: قٰالَ أَ لَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْراً إنكار لسؤال موسى و تذكير لما قاله من قبل: «إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ» الخ.

ص :67

قوله تعالى: قَالَ لاَ تُؤَاخِذْنِی بِمَا نَسِیتُ وَ لاَ تُرْهِقْنِی مِنْ أَمْرِی عُسْراً الرهق الغشیان بالقهر و الارهاق التکلیف،و المعنى لا تؤاخذنی بنسیانی الوعد و غفلتی عنه و لا تکلفنی عسرا من أمری،و ربما یفسر النسیان بمعنى الترک،و الأول أظهر،و الکلام اعتذار على أی حال.

قوله تعالى: فَانْطَلَقَا حَتَّى إِذَا لَقِیَا غُلاَماً فَقَتَلَهُ قَالَ أَ قَتَلْتَ نَفْساً زَکِیَّةً بِغَیْرِ نَفْسٍ لَقَدْ جِئْتَ شَیْئاً نُکْراً فی الکلام بعض الحذف للایجاز و التقدیر:فخرجا من السفینه و انطلقا.

و فی قوله: «حَتَّى إِذَا لَقِیَا غُلاَماً فَقَتَلَهُ قَالَ» الخ؛ «فَقَتَلَهُ» معطوف على الشرط بفاء التفریع و «قَالَ» جزاء «إِذَا» على ما هو ظاهر الکلام:و بذلک یظهر أن العمده فی الکلام ذکر اعتراض موسى لا ذکر القتل،و نظیرته الآیه اللاحقه «فَانْطَلَقَا حَتَّى إِذَا أَتَیَا أَهْلَ قَرْیَهٍ -الى قوله- قَالَ لَوْ شِئْتَ» الخ؛بخلاف الآیه السابقه: «فَانْطَلَقَا حَتَّى إِذَا رَکِبَا فِی السَّفِینَهِ خَرَقَهَا قَالَ» فإن جزاء «إِذَا» فیها «خَرَقَهَا» و قوله: «قَالَ» کلام مفصول مستأنف.

و قوله: «أَ قَتَلْتَ نَفْساً زَکِیَّهً» الزکیه الطاهره،و المراد طهارتها من الذنوب لعدم البلوغ کما یشعر به قوله: «غُلاَماً» و الاستفهام للانکار،و القائل موسى.

و قوله: «بِغَیْرِ نَفْسٍ» أی بغیر قتل منها لنفس قتلا مجوزا لقتلها قصاصا و قودا فإن غیر البالغ لا یتحقق منه القتل الموجب للقصاص،و ربما استفید من قوله: «بِغَیْرِ نَفْسٍ» أنه کان شابا بالغا،و لا دلاله فی إطلاق الغلام علیه على عدم بلوغه لأن الغلام یطلق على البالغ و غیره فالمعنى أ قتلت بغیر قصاص نفس بریئه من الذنوب المستوجبه للقتل؟إذ لم یظهر لهما من الغلام شیء یستوجبه.

و قوله: لَقَدْ جِئْتَ شَیْئاً نُکْراً أی منکرا یستنکره الطبع و لا یعرفه المجتمع و قد عد خرق السفینه إمرا أی داهیه یستعقب مصائب لم یقع شیء منها بعد و قتل النفس نکرا أو منکرا

و هو أفظع و أفجع عند الناس من الخرق الذى يستوجب عاده هلاك النفوس لكن لا بالمباشره فعلا.

قوله تعالى: قٰالَ أَ لَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْراً معناه ظاهر و زياده «لَكَ» نوع تقريع له أنه لم يصغ الى وصيته و إيماء الى كونه كأنه لم يسمع قوله له أول مره: «إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْراً» أو سمعه و حسب أنه لا يعنيه بل يقصد به غيره كأنه يقول:

إنما عنيت بقوله:إنك لن تستطيع،الخ؛إياك دون غيرك.

قوله تعالى: قٰالَ إِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهٰا فَلاٰ تُصٰاحِبْنِي قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْراً الضمير فى «بَعْدَهٰا» راجع الى هذه المره أو المسأله اى ان سألتك بعد هذه المره او هذه المسأله فلا تصاحبنى اى يجوز لك ان لا تصاحبنى.

و قوله: «قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْراً» اى بلغت عذرا و وجدته كائنا ذلك من لدنى اذ بلغ عذرك النهايه من عندى.

قوله تعالى: فَانْطَلَقٰا حَتّٰى إِذٰا أَتَيٰا أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطْعَمٰا أَهْلَهٰا الى آخر الآيه؛ الكلام فى قوله: «فَانْطَلَقٰا» «فَأَبَوْا» «فَوَجَدٰا» «فَأَقٰامَهُ» كالكلام فى قوله فى الآيه السابقه:

«فَانْطَلَقٰا»

«فَقَتَلَهُ» .

و قوله: «اسْتَطْعَمٰا أَهْلَهٰا» صفه لقريه و لم يقل«استطعماهم»لرداءه قولنا:قريه استطعماهم بخلاف مثل قولنا:أتى قريه على إراده أتى أهل قريه لأن للقريه نصيبا من الاتيان فيجوز وضعها موضع أهلها مجازا بخلاف الاستطعام لأنه لأهلها خاصه،و على هذا فليس قوله: «أَهْلَهٰا» من وضع الظاهر موضع المضمر.

و لم يقل:حتى إذ أتيا قريه استطعما أهلها لأن القريه كانت تتمحض حينئذ فى معناها الحقيقى و الغرض العمده-كما عرفت- متعلق بالجزاء أعنى قوله: «قٰالَ لَوْ شِئْتَ لاَتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْراً» و فيه ذكر أخذ الأجر و هو إنما يكون من أهلها لا منها فقوله: «أَتَيٰا أَهْلَ قَرْيَةٍ» دليل

على أن إقامه الجدار كانت بحضور من أهل القريه و هو الذى أغنى أن يقال:لو شئت لتخذت عليه منهم أو من أهلها أجرا،فافهم ذلك.

و المراد بالاستطعام طلب الطعام بالإضافه و لذا قال: «فَأَبَوْا أَنْ يُضَيِّفُوهُما» و قوله:

«فَوَجَدا فِيها جِداراً يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَّ» الانقضاض السقوط،و إراده الانقضاض مجاز عن الاشراف على السوق و الانهدام،و قوله: «فَأَقامَهُ» أى أثبته الخضر باصلاح شأنه و لم يذكر سبحانه كيف أقامه؟بنحو خرق العاده أم ببناء أو ضرب دعامه؟غير أن قول موسى «لَوْ شِئْتَ لاَتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْراً» مشعر بأن كان بعمل غير خارق فإن المعهود من أخذ الأجر،ما كان على العاديات.

و قوله: قالَ لَوْ شِئْتَ لاَتَّخَذْتَ (۱)عَلَيْهِ أَجْراً تخذ و أخذ بمعنى واحد،و ضمير «عَلَيْهِ» للاقامه المفهومه من «فَأَقامَهُ» و هو مصدر جائز الوجهين،و السياق يشهد أنهما كانا جائعين فذكره موسى أخذ الاجره على عمله إذ لو كان أخذ أجرا أمكنهما أن يشتريا به شيئا من الطعام يسدان به جوعهما.

قوله تعالى: قالَ هذا فِراقُ بَيْنِي وَ بَيْنِكَ سَأُنَبِّئُكَ بِتَأْوِيلِ ما لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْراً الإشاره بهذا الى قول موسى أى هذا القول سبب فراق بينى و بينك أو الى الوقت أى هذا الوقت وقت فراق بينى و بينك كما قيل،و يمكن أن تكون الاشاره الى نفس الفراق،و المعنى هذا الفراق قد حضر كأنه كان أمرا غائبا فحضر عند قول موسى «لَوْ شِئْتَ لاَتَّخَذْتَ» الخ؛و قوله: «بَيْنِي وَ بَيْنِكَ» و لم يقل بيننا للتأكيد،و إنما قال الخضر هذا القول بعد الاعتراض الثالث لأن موسى كان قبل ذلك يعتذر اليه كما فى الأول أو يستمهله كما فى الثانى، و أما الفراق بعد الاعتراض الثالث فقد أعذره موسى فيه إذ قال بعد الاعتراض الثانى: «إِنْ

۱- ۱) .قرئ بالتشديد من«اتخذ»و بالتخفيف من«تخذ».

سَأَلْتُکَ عَنْ شَیْءٍ بَعْدَها فَلاٰ تُصٰاحِبْنِی» الخ؛و الباقی ظاهر.

قول تعالی أَمَّا السَّفِینَهُ فَکٰانَتْ لِمَسٰاکِینَ الخ؛شروع فی تفصیل ما وعد إجمالا بقوله: «سَأُنَبِّئُکَ» الخ؛و قوله: «أَنْ أَعِیبَهٰا» أی أجعلها معیبه و هذه قرینه علی أن المراد بلک سفینه کل سفینه غیر معیبه.

و قوله: وَ کٰانَ وَرٰاءَهُمْ مَلِکٌ وراء بمعنی الخلف و هو الظرف المقابل للظرف الآخر الذی یواجهه الانسان و یسمی قدام و أمام لکن ربما یطلق علی الظرف الذی یغفل عنه الانسان و فیه من یریده بسوء أو مکروه و إن کان قدامه أو فیه ما یعرض عنه الانسان أو فیه ما یشغل الانسان بنفسه عن غیره کأن الانسان ولی وجهه الی جهه تخالف جهته قال تعالی:

فَمَنِ ابْتَغیٰ وَرٰاءَ ذٰلِکَ فَأُولٰئِکَ هُمُ الْعٰادُونَ (المؤمنون/٧)،و قال: وَ مٰا کٰانَ لِبَشَرٍ أَنْ یُکَلِّمَهُ اللّٰهُ إِلاّٰ وَحْیاً أَوْ مِنْ وَرٰاءِ حِجٰابٍ (الشوری/٥١)،و قال: وَ اللّٰهُ مِنْ وَرٰائِهِمْ (البروج/٢٠).

و محصل المعنی:أن السفینه کانت لعده من المساکین یعملون بها فی البحر و یتعیشون به و کان هناک ملک جبار أمر بغصب السفن فأردت بخرقها أن أحدث فیها عیبا فلا یطمع فیها الجبار و یدعها لهم.

قوله تعالی: وَ أَمَّا الْغُلاٰمُ فَکٰانَ أَبَوٰاهُ مُؤْمِنَیْنِ فَخَشِینٰا أَنْ یُرْهِقَهُمٰا طُغْیٰاناً وَ کُفْراً الأظهر من سیاق الآیه و ما سیأتی من قوله: «وَ مٰا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِی» أن یکون المراد بالخشیه التحذر عن رأفه و رحمه مجازا لا معناه الحقیقی الذی هو التأثر القلبی الخاص المنفی عنه تعالی و عن أنبیائه کما قال: وَ لاٰ یَخْشَوْنَ أَحَداً إِلاَّ اللّٰهَ (الأحزاب/٣٩)،و أن یکون المراد بقوله: «أَنْ یُرْهِقَهُمٰا طُغْیٰاناً وَ کُفْراً» أن یغشیهما ذلک أی یحمل والدیه علی الطغیان و الکفر بالاغواء و التأثیر الروحی لمکان حبهما الشدید له لکن قوله فی الآیه التالیه:

«وَ أَقْرَبَ رُحْماً» لا تخلو من تأیید لکون «طُغْیٰاناً وَ کُفْراً» تمیزین عن الارهاق أی وصفین

للغلام دون أبويه.

قوله تعالى: فَأَرَدْنا أَنْ يُبْدِلَهُما رَبُّهُما خَيْراً مِنْهُ زَكاةً وَ أَقْرَبَ رُحْماً المراد بكونه خيرا منه زكاه كونه خيرا منه صلاحا و ايمانا بقرينه مقابلته الطغيان و الكفر فى الآيه السابقه،و أصل الزكاه فيما قيل الطهاره،و المراد بكونه أقرب منه رحما كونه أوصل للرحم و القرابه فلا يرهقهما،و أما تفسيره بكونه أكثر رحمه بهما فلا يناسبه قوله:«أقرب منه» تلك المناسبه،و هذا-كما عرفت-يؤيد كون المراد من قوله: «يُرْهِقَهُما طُغْياناً وَ كُفْراً» فى الآيه السابقه إرهاقه اياهما بطغيانه و كفره لا تكليفه إياهما الطغيان و الكفر و إغشاؤهما ذلك.

و الآيه-على أى حال-تلوح الى أن إيمان أبويه كان ذا قدر عند اللّه و يستدعى ولدا مؤمنا صالحا يصل رحمهما و قد كان المقضى فى الغلام خلاف ذلك فأمر اللّه الخضر بقتله ليبدلهما خيرا منه زكاه و أقرب رحما.

قوله تعالى: وَ أَمَّا الْجِدارُ فَكانَ لِغُلامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ وَ كانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُما وَ كانَ أَبُوهُما صالِحاً لا يبعد أن يستظهر من السياق أن المدينه المذكوره فى هذه الآيه غير القريه التى وجدا فيها الجدار فأقامه،اذ لو كانت هى هى لم يكن كثير حاجه الى ذكر كون الغلامين اليتيمين فيها فكأن العنايه متعلقه بالاشاره الى أنهما و من يتولى أمرهما غير حاضرين فى القريه.

و ذكر يتم الغلامين و وجود كنز لهما تحت الجدار و لو انقض لظهر و ضاع و كون أبيهما صالحا كل ذلك توطئه و تمهيد لقوله: «فَأَرادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغا أَشُدَّهُما وَ يَسْتَخْرِجا كَنزَهُما» و قوله:

«رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ» تعليل للاراده.

و فى الآيه دلاله على أن صلاح الإنسان ربما ورث أولاده أثرا جميلا و أعقب فيهم السعاده و الخير فهذه الآيه فى جانب الخير نظيره قوله تعالى: وَ لْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكُوا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعافاً خافُوا عَلَيْهِمْ (النساء/۹).

و قوله: وَ مٰا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِی کنایه عن أنه إنما فعل ما فعل عن أمر غیره و هو اللّه سبحانه لا عن أمر أمرته به نفسه.

و قوله: ذٰلِکَ تَأْوِیلُ مٰا لَمْ تَسْطِعْ عَلَیْهِ صَبْراً أی ما لم تستطع علیه صبرا من اسطاع یسطیع بمعنی استطاع یستطیع و قد تقدم فی أول تفسیر سوره آل عمران أن التأویل فی عرف القرآن هی الحقیقه التی یتضمنها الشیء و یؤول إلیها و یبتنی علیها کتأویل الرؤیا و هو تعبیرها،و تأویل الحکم و هو ملاکه و تأویل الفعل و هو مصلحته و غایته الحقیقیه،و تأویل الواقعه و هو علتها الواقعیه و هکذا.

فقوله: «ذٰلِکَ تَأْوِیلُ مٰا لَمْ تَسْطِعْ» الخ؛إشاره منه الی أن الذی ذکره للوقائع الثلاث و أعماله فیها هو السبب الحقیقی لها لا ما حسبه موسی من العناوین المترائیه من أعماله کالتسبب الی هلاک الناس فی خرق السفینه و القتل من غیر سبب موجب فی قتل الغلام و سوء تدبیر المعاش فی إقامه الجدار (۱)(۲).

[سوره الکهف (۱۸): الآیات ۸۳ الی ۱۰۲]

اشاره

وَ یَسْئَلُونَکَ عَنْ ذِی اَلْقَرْنَیْنِ قُلْ سَأَتْلُوا عَلَیْکُمْ مِنْهُ ذِکْراً (۸۳) إِنّٰا مَکَّنّٰا لَهُ فِی اَلْأَرْضِ وَ آتَیْنٰاهُ مِنْ کُلِّ شَیْءٍ سَبَباً (۸۴) فَأَتْبَعَ سَبَباً (۸۵) حَتّٰی إِذٰا بَلَغَ مَغْرِبَ اَلشَّمْسِ وَجَدَهٰا تَغْرُبُ فِی عَیْنٍ حَمِئَهٍ وَ وَجَدَ عِنْدَهٰا قَوْماً قُلْنٰا یٰا ذَا اَلْقَرْنَیْنِ إِمّٰا أَنْ تُعَذِّبَ وَ إِمّٰا أَنْ تَتَّخِذَ فِیهِمْ حُسْناً (۸۶) قٰالَ أَمّٰا مَنْ ظَلَمَ فَسَوْفَ نُعَذِّبُهُ ثُمَّ یُرَدُّ إِلیٰ رَبِّهِ فَیُعَذِّبُهُ عَذٰاباً نُکْراً (۸۷) وَ أَمّٰا مَنْ آمَنَ وَ عَمِلَ صٰالِحاً فَلَهُ جَزٰاءً اَلْحُسْنیٰ وَ سَنَقُولُ لَهُ مِنْ أَمْرِنٰا یُسْراً (۸۸) ثُمَّ أَتْبَعَ سَبَباً (۸۹) حَتّٰی إِذٰا بَلَغَ مَطْلِعَ اَلشَّمْسِ وَجَدَهٰا تَطْلُعُ عَلیٰ قَوْمٍ لَمْ نَجْعَلْ لَهُمْ مِنْ دُونِهٰا سِتْراً (۹۰) کَذٰلِکَ وَ قَدْ أَحَطْنٰا بِمٰا لَدَیْهِ خُبْراً (۹۱) ثُمَّ أَتْبَعَ سَبَباً (۹۲) حَتّٰی إِذٰا بَلَغَ بَیْنَ اَلسَّدَّیْنِ وَجَدَ مِنْ دُونِهِمٰا قَوْماً لاٰ یَکٰادُونَ یَفْقَهُونَ قَوْلاً (۹۳) قٰالُوا یٰا ذَا اَلْقَرْنَیْنِ إِنَّ یَأْجُوجَ وَ مَأْجُوجَ مُفْسِدُونَ فِی اَلْأَرْضِ فَهَلْ نَجْعَلُ لَکَ خَرْجاً عَلیٰ أَنْ تَجْعَلَ بَیْنَنٰا وَ بَیْنَهُمْ سَدًّا (۹۴) قٰالَ مٰا مَکَّنِّی فِیهِ رَبِّی خَیْرٌ فَأَعِینُونِی بِقُوَّهٍ أَجْعَلْ بَیْنَکُمْ وَ بَیْنَهُمْ رَدْماً (۹۵) آتُونِی زُبَرَ اَلْحَدِیدِ حَتّٰی إِذٰا سٰاویٰ بَیْنَ اَلصَّدَفَیْنِ قٰالَ انْفُخُوا حَتّٰی إِذٰا جَعَلَهُ نٰاراً قٰالَ آتُونِی أُفْرِغْ عَلَیْهِ قِطْراً (۹۶) فَمَا اسْطٰاعُوا أَنْ یَظْهَرُوهُ وَ مَا اسْتَطٰاعُوا لَهُ نَقْباً (۹۷) قٰالَ هٰذٰا رَحْمَهٌ مِنْ رَبِّی فَإِذٰا جٰاءَ وَعْدُ رَبِّی جَعَلَهُ دَکّٰاءَ وَ کٰانَ وَعْدُ رَبِّی حَقًّا (۹۸) وَ تَرَکْنٰا بَعْضَهُمْ یَوْمَئِذٍ یَمُوجُ فِی بَعْضٍ وَ نُفِخَ فِی اَلصُّورِ فَجَمَعْنٰاهُمْ جَمْعاً (۹۹) وَ عَرَضْنٰا جَهَنَّمَ یَوْمَئِذٍ لِلْکٰافِرِینَ عَرْضاً (۱۰۰) اَلَّذِینَ کٰانَتْ أَعْیُنُهُمْ فِی غِطٰاءٍ عَنْ ذِکْرِی وَ کٰانُوا لاٰ یَسْتَطِیعُونَ سَمْعاً (۱۰۱) أَ فَحَسِبَ اَلَّذِینَ کَفَرُوا أَنْ یَتَّخِذُوا عِبٰادِی مِنْ دُونِی أَوْلِیٰاءَ إِنّٰا أَعْتَدْنٰا جَهَنَّمَ لِلْکٰافِرِینَ نُزُلاً (۱۰۲)

۱- ۱) .الکهف ۶۰-۸۲:بحث تاریخی فی فصلین(قصه موسی و الخضر فی القرآن،قصه الخضر).

۲- ۲) .الکهف ۶۰-۸۲:بحث روائی حول قصه موسی و الخضر.

بيان:

قوله تعالى: وَ يَسْئَلُونَکَ عَنْ ذِی الْقَرْنَیْنِ قُلْ سَأَتْلُوا عَلَیْکُمْ مِنْهُ ذِکْراً أی یسألونک عن شأن ذی القرنین.و الدلیل علی ذلک جوابه عن السؤال بذکر شأنه لا تعریف شخصه حتی اکتفی بلقبه فلم یتعد منه الی ذکر اسمه.

و الذکر إما مصدر بمعنی المفعول و المعنی قل سأتلو علیکم منه أی من ذی القرنین شیئا مذکورا،و إما المراد بالذکر القرآن-و قد سماه اللّه فی مواضع من کلامه بالذکر و المعنی قل سأتلو علیکم منه أی من ذی القرنین أو من اللّه قرآنا و هو ما یتلو هذه الآیه من قوله: «إِنّا مَکَّنّا لَهُ» الی آخر القصه؛و المعنی الثانی أظهر.

قوله تعالی: إِنّا مَکَّنّا لَهُ فِی الْأَرْضِ وَ آتَیْناهُ مِنْ کُلِّ شَیْءٍ سَبَباً التمکین الإقدار یقال:مکنته و مکنت له أی أقدرته فالتمکن فی الأرض القدره علی التصرف فیه

ص: ۷۵

بالملک کیفما شاء و أراد.و ربما یقال:إنه مصدر مصوغ من المکان بتوهم أصاله المیم فالتمکین إعطاء الاستقرار و الثبات بحیث لا یزیله عن مکانه أی مانع مزاحم.

و السبب الوصله و الوسیله فمعنی إیتائه سببا من کل شیء للّه أن یؤتی من کل شیء یتوصل به الی المقاصد الهامه الحیویه ما یستعمله و یستفید منه کالعقل و العلم و الدین و قوه الجسم و کثره المال و الجند وسعه الملک و حسن التدبیر و غیر ذلک و هذا امتنان منه تعالی علی ذی القرنین و إعظام لأمر بأبلغ بیان،و ما حکاه تعالی من سیرته و فعله و قوله المملوءه حکمه و قدره یشهد بذلک.

قوله تعالی: فَأَتْبَعَ سَبَباً الاتباع اللحوق أی لحق سببا و اتخذ وصله وسیله یسیر بها نحو مغرب الشمس.

قوله تعالی: حَتّٰی إِذٰا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَهٰا تَغْرُبُ فِی عَیْنٍ حَمِئَهٍ وَ وَجَدَ عِنْدَهٰا قَوْماً تدل «حَتّٰی» علی فعل مقدر و تقدیره«فسار حتی إذا بلغ» و المراد بمغرب الشمس آخر المعموره یومئذ من جانب الغرب بدلیل قوله: «وَ وَجَدَ عِنْدَهٰا قَوْماً» .

و ذکروا أن المراد بالعین الحمئه العین ذات الحمأه و هی الطین الأسود،و أن المراد بالعین البحر فربما تطلق علیه،و أن المراد بوجدان الشمس تغرب فی عین حمئه أنه وقف علی ساحل بحر لا مطمع فی وجود بر وراءه فرأی الشمس کأنها تغرب فی البحر لمکان انطباق الافق علیه قیل:و ینطبق هذه العین الحمئه علی المحیط الغربی و فیه الجزائر الخالدات التی کانت مبدأ سابقا ثم غرقت.

و قرئ«فی عین حامیه»أی حاره،و ینطبق علی النقاط القریبه من خط الاستواء من المحیط الغربی المجاوره لإفریقیه و لعل ذا القرنین فی رحلته الغربیه بلغ سواحل إفریقیه.

قوله تعالی: قُلْنٰا یٰا ذَا الْقَرْنَیْنِ إِمّٰا أَنْ تُعَذِّبَ وَ إِمّٰا أَنْ تَتَّخِذَ فِیهِمْ حُسْناً

القول المنسوب اليه تعالى فى القرآن يستعمل فى الوحى النبوى و فى الابلاغ بواسطه الوحى كقوله تعالى: وَ قُلْنا يا آدَمُ اسْكُنْ (البقره/۳۵)و قوله: وَ إِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هٰذِهِ الْقَرْيَةَ (البقره/۵۸)،و يستعمل فى الالهام الذى ليس من النبوه كقوله: وَ أَوْحَيْنا إِلىٰ أُمِّ مُوسىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ (القصص/۷).

و به يظهر أن قوله: «قُلْنا يا ذَا الْقَرْنَيْنِ» الخ؛لا يدل على كونه نبيا يوحى اليه لكون قوله تعالى أعم من الوحى المختص بالنبوه و لا يخلو قوله: «ثُمَّ يُرَدُّ إِلىٰ رَبِّهِ فَيُعَذِّبُهُ» الخ؛حيث أورد فى سياق الغيبه بالنسبه اليه تعالى من إشعار بأن مكالمته كانت بتوسط نبى كان معه فملكه نظير ملك طالوت فى بنى إسرائيل بإشاره من نبيهم و هدايته.

و قوله: «إِمّا أَنْ تُعَذِّبَ وَ إِمّا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْناً» أى إما أن تعذب هؤلاء القوم و إما أن تتخذ فيهم أمرا ذا حسن،فحسنا مصدر بمعنى الفاعل قائم مقام موصوفه أو هو وصف للمبالغه،و قد قيل:إن فى مقابله العذاب باتخاذ الحسن إيماء الى ترجيحه و الكلام ترديد خبرى بداعى الاباحه فهو إنشاء فى صوره الإخبار،و المعنى لك أن تعذبهم و لك أن تعفو عنهم كما قيل،لكن الظاهر أنه استخبار عما سيفعله بهم من سياسه أو عفو،و هو الأوفق بسياق الجواب المشتمل على التفصيل بالتعذيب و الإحسان «أَمّا مَنْ ظَلَمَ فَسَوْفَ نُعَذِّبُهُ» الخ؛إذ لو كان قوله: «إِمّا أَنْ تُعَذِّبَ» الخ؛حكما تخييريا لكان قوله: «أَمّا مَنْ ظَلَمَ» الخ؛تقريرا له و إيذانا بالقبول و لا كثير فائده فيه.

و محصل المعنى:استخبرناه ما ذا تريد أن تفعل بهم من العذاب و الإحسان و قد غلبتهم و استوليت عليهم؟فقال:نعذب الظالم منهم ثم يرد الى ربه فيعذبه العذاب النكر،و نحسن الى المؤمن الصالح و نكلفه بما فيه يسر.

و لم يذكر المفعول فى قوله: «إِمّا أَنْ تُعَذِّبَ» بخلاف قوله: «إِمّا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْناً» لأن جميعهم لم يكونوا ظالمين،و ليس من الجائز تعميم العذاب لقوم هذا شأنهم بخلاف تعميم

الإحسان لقوم فيهم الصالح و الطالح.

قوله تعالى: أَمّٰا مَنْ ظَلَمَ فَسَوْفَ نُعَذِّبُهُ ثُمَّ يُرَدُّ إِلىٰ رَبِّهِ فَيُعَذِّبُهُ عَذٰاباً نُكْراً النكر و المنكر غير المعهود أى يعذبه عذابا لا عهد له به،و لا يحتسبه و يترقبه.

و قد فسر الظلم بالإشراك.و التعذيب بالقتل فمعنى «أَمّٰا مَنْ ظَلَمَ فَسَوْفَ نُعَذِّبُهُ» أما من أشرك و لم يرجع عن شركه فسوف نقتله،و كأنه مأخوذ من مقابله «مَنْ ظَلَمَ» بقوله: «مَنْ آمَنَ وَ عَمِلَ صٰالِحاً» لكن الظاهر من المقابله أن يكون المراد بالظالم أعم ممن أشرك و لم يؤمن بالله أو آمن و لم يشرك لكنه لم يعمل صالحا بل أفسد فى الأرض،و لو لا تقييد مقابله بالإيمان لكان ظاهر الظلم هو الافساد من غير نظر الى الشرك لأن المعهود من سيره الملوك إذا عدلوا أن يطهروا أرضهم من فساد المفسدين،و كذا لا دليل على تخصيص التعذيب بالقتل.

قوله تعالى: وَ أَمّٰا مَنْ آمَنَ وَ عَمِلَ صٰالِحاً فَلَهُ جَزٰاءً الْحُسْنىٰ الخ؛ «صٰالِحاً» وصف اقيم مقام موصوفه و كذا الحسنى،و «جَزٰاءً» حال أو تمييز أو مفعول مطلق و التقدير:و أما من آمن و عمل عملا صالحا فله المثوبه الحسنى حال لكونه مجزيا أو من حيث الجزاء أو نجزيه جزاء.

و قوله: وَ سَنَقُولُ لَهُ مِنْ أَمْرِنٰا يُسْراً اليسر بمعنى الميسور وصف اقيم مقام موصوفه و الظاهر أن المراد بالأمر الأمر التكليفى و تقدير الكلام:و سنقول له قولا ميسورا من أمرنا أى نكلفه بما يتيسر له و لا يشق عليه.

قوله تعالى: ثُمَّ أَتْبَعَ سَبَباً حَتّٰى إِذٰا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ الخ؛أى ثم هيأ سببا للسير فسار نحو المشرق حتى إذا بلغ الصحراء من الجانب الشرقى فوجد الشمس تطلع على قوم بدويين لم نجعل لهم من دونها سترا.

و المراد بالستر ما يستتر به من الشمس،و هو البناء و اللباس أو خصوص البناء أى كانوا يعيشون على الصعيد من غير أن يكون لهم بيوت يأوون إليها و يستترون بها من الشمس

و عراه لا ـ لباس عليهم،و إسناد ذلك الى اللّه سبحانه فى قوله: «لَمْ نَجْعَلْ لَهُمْ» الخ؛إشاره الى أنهم لم يتنبهوا بعد لذلك و لم يتعلموا بناء البيوت و اتخاذ الخيام و نسج الأثواب و خياطتها.

قوله تعالى: كَذٰلِكَ وَ قَدْ أَحَطْنٰا بِمٰا لَدَيْهِ خُبْراً الظاهر أن قوله: «كَذٰلِكَ» إشاره الى وصفهم المذكور فى الكلام،و تشبيه الشىء بنفسه مبنيا على دعوى المغايره يفيد نوعا من التأكيد،و قد قيل فى المشار اليه بذلك وجوه أخر بعيده عن الفهم.

و قوله: «وَ قَدْ أَحَطْنٰا بِمٰا لَدَيْهِ خُبْراً» الضمير لذى القرنين،و الجمله حاليه و المعنى أنه اتخذ وسيله السير و بلغ مطلع الشمس و وجد قوما كذا و كذا فى حال أحاط فيها علمنا و خبرنا بما عنده من عده و عده و ما يجريه أو يجرى عليه،و الظاهر أن إحاطه علمه تعالى بما عنده كنايه عن كون ما اختاره و أتى به بهدايه من اللّه و أمر،فما كان يرد و لا يصدر إلا عن هدايه يهتدى بها و أمر يأتمره كما أشار الى مثل هذا المعنى عند ذكر مسيره الى المغرب بقوله: «قُلْنٰا يٰا ذَا الْقَرْنَيْنِ» الخ.

فالآيه أعنى قوله: «وَ قَدْ أَحَطْنٰا» الخ؛فى معناها الكنائى نظيره قوله: وَ اصْنَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنٰا وَ وَحْيِنٰا (هود۳۷/)،و قوله: أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ (النساء۱۶۶/)،و قوله: وَ أَحٰاطَ بِمٰا لَدَيْهِمْ (الجن۲۸/).

قوله تعالى: ثُمَّ أَتْبَعَ سَبَباً حَتّٰى إِذٰا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَّيْنِ الى آخر الآيه؛السد الجبل و كل حاجز يسد طريق العبور و كأن المراد بهما الجبلان،و قوله: «وَجَدَ مِنْ دُونِهِمٰا قَوْماً» أى قريبا منهما،و قوله: «لاٰ يَكٰادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلاً» كنايه عن بساطتهم و سذاجه فهمهم،و ربما قيل:كنايه عن غرابه لغتهم و بعدها عن اللغات المعروفه عندهم،و لا يخلو عن بعد.

قوله تعالى: قٰالُوا يٰا ذَا الْقَرْنَيْنِ إِنَّ يَأْجُوجَ وَ مَأْجُوجَ مُفْسِدُونَ الخ؛الظاهر أن القائلين هم القوم الذين وجدهم من دون الجبلين،و يأجوج و مأجوج جيلان من الناس

كانوا يأتونهم من وراء الجبلين فيغيرون عليهم و يعمونهم قتلا و سبيا و نهبا و الدليل عليه السياق بما فيه من ضمائر اولى العقل و عمل السد بين الجبلين و غير ذلك.

و قوله: «فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجاً» الخرج ما يخرج من المال ليصرف فى شىء من الحوائج عرضوا عليه أن يعطوه مالا على أن يجعل بينهم و بين يأجوج و مأجوج سدا يمنع من تجاوزهم و تعديهم عليهم.

قوله تعالى: قَالَ مَا مَكَّنِّى فِيهِ رَبِّى خَيْرٌ فَأَعِينُونِى بِقُوَّةٍ أَجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَ بَيْنَهُمْ رَدْماً أصل «مَكَّنِّى» مكننى ثم ادغمت إحدى النونين فى الاخرى،و الردم السد و قيل السد القوى،و على هذا فالتعبير بالردم فى الجواب و قد سألوه سدا إجابه و وعد بما هو فوق ما استدعوه و أملوه.

و قوله: «قَالَ مَا مَكَّنِّى فِيهِ رَبِّى خَيْرٌ» استغناء من ذى القرنين عن خرجهم الذى عرضوه عليه على أن يجعل لهم سدا يقول:ما مكننى فيه و أقرنى عليه ربى من السعه و القدره خير من المال الذى تعدوننى به فلا حاجه لى اليه.

و قوله: «فَأَعِينُونِى بِقُوَّةٍ» الخ؛القوه ما يتقوى به على الشىء و الجمله تفريع على ما يتحصل من عرضهم و هو طلبهم منه أن يجعل لهم سدا،و محصل المعنى أما الخرج فلا حاجه لى اليه، و أما السد فإن أردتموه فأعينونى بما أتقوى به على بنائه كالرجال و ما يستعمل فى بنائه-و قد ذكر منها زبر الحديد و القطر و النفخ بالمنافخ-أجعل لكم سدا قويا.

قوله تعالى: آتُونِى زُبَرَ الْحَدِيدِ الى آخر الآيه؛الزبر بالضم فالفتح جمع زبره كغرف و غرفه و هى القطعه،و ساوى بمعنى سوى على ما قيل و قرئ «سوى» و الصدفين تثنيه الصدف و هو أحد جانبى الجبل ذكر بعضهم أنه لا يقال إلا إذا كان هناك جبل آخر يوازيه بجانبه فهو من الأسماء المتضايفه كالزوج و الضعف و غيرهما و القطر النحاس أو الصفر المذاب و إفراغه صبه على الثقب و الخلل و الفرج.

و قوله: «آتُونِی زُبَرَ الْحَدِیدِ» أی أعطونی إیاها لأستعملها فی السد و هی من القوه التی استعانهم فیها،و لعله خصها بالذکر و لم یذکر الحجاره و غیرها من لوازم البناء لأنها الرکن فی استحکام بناء السد فجمله «آتُونِی زُبَرَ الْحَدِیدِ» بدل البعض من الکل من جمله «فَأَعِینُونِی بِقُوَّهٍ» او الکلام بتقدیر قال،و هو کثیر فی القرآن.

و قوله: حَتّٰی إِذٰا سٰاویٰ بَیْنَ الصَّدَفَیْنِ قٰالَ انْفُخُوا فی الکلام إیجاز بالحذف و التقدیر فاعانوه بقوه و آتوه ما طلبه منهم فبنی لهم السد و رفعه حتی إذا سوی بین الصدفین قال:انفخوا.

و قوله: «قٰالَ انْفُخُوا» الظاهر أنه من الإعراض عن متعلق الفعل للدلاله علی نفس الفعل و المراد نصب المنافخ علی السد لإحماء ما وضع فیه من الحدید و إفراغ القطر علی خلله و فرجه.

و قوله: «حَتّٰی إِذٰا جَعَلَهُ نٰاراً قٰالَ» الخ؛فی الکلام حذف و إیجاز،و التقدیر فنفخ حتی إذا جعله أی المنفوخ فیه أو الحدید نارا أی کالنار فی هیئته و حرارته فهو من الاستعاره.

و قوله: قٰالَ آتُونِی أُفْرِغْ عَلَیْهِ قِطْراً أی آتونی قطرا افرغه و أصبه علیه لیسد بذلک خلله و یصیر السد به مصمتا لا ینفذ فیه نافذ.

قوله تعالی: فَمَا اسْطٰاعُوا أَنْ یَظْهَرُوهُ وَ مَا اسْتَطٰاعُوا لَهُ نَقْباً اسطاع و استطاع واحد،و الظهور العلو و الاستعلاء،و النقب الثقب،قال الراغب فی المفردات:النقب فی الحائط و الجلد کالثقب فی الخشب انتهی و ضمائر الجمع لیأجوج و مأجوج.و فی الکلام حذف و ایجاز،و التقدیر فبنی السد فما استطاع یأجوج و مأجوج أن یعلوه لارتفاعه و ما استطاعوا ان ینقبوه لاستحکامه.

قوله تعالی: قٰالَ هٰذٰا رَحْمَهٌ مِنْ رَبِّی فَإِذٰا جٰاءَ وَعْدُ رَبِّی جَعَلَهُ دَکّٰاءَ وَ کٰانَ وَعْدُ رَبِّی حَقًّا الدکاء الدک و هو أشد الدق مصدر بمعنی اسم المفعول،و قیل:

المراد الناقه الدكاء و هى التى لا سنام لها و هو على هذا من الاستعاره و المراد به خراب السد كما قالوا.

و قوله: «قَالَ هٰذا رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّى» أى قال ذو القرنين-بعد ما بنى السد-:هذا أى السد رحمه من ربى أى نعمه و وقايه يدفع به شر يأجوج و مأجوج عن امم من الناس.

و قوله: «فَإِذا جٰاءَ وَعْدُ رَبِّى جَعَلَهُ دَكّٰاءَ» فى الكلام حذف و إيجاز و التقدير و تبقى هذه الرحمه الى مجىء وعد ربى فإذا جاء وعد ربى جعله مدكوكا و سوى به الأرض.

و المراد بالوعد إما وعد منه تعالى خاص بالسد أنه سيندك عند اقتراب الساعه فيكون هذا ملحمه أخبر بها ذو القرنين،و إما وعده تعالى العام بقيام الساعه الذى يدك الجبال و يخرب الدنيا،و قد أكد القول بجمله «وَ كٰانَ وَعْدُ رَبِّى حَقًّا» .

قوله تعالى: وَ تَرَكْنٰا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِى بَعْضٍ الخ؛ظاهر السياق أن ضمير الجمع للناس و يؤيده رجوع ضمير «فَجَمَعْنٰاهُمْ» الى الناس قطعا لأن حكم الجمع عام.

و فى قوله: «بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِى بَعْضٍ» استعاره،و المراد أنهم يضطربون يومئذ من شده الهول اضطراب البحر باندفاع بعضه الى بعض فيرتفع من بينهم النظم و يحكم فيهم الهرج و المرج و يعرض عنهم ربهم فلا يشملهم برحمته،و لا يصلح شأنهم بعنايته.

و الآيه من كلام اللّه سبحانه و ليست من تمام كلام ذى القرنين و الدليل عليه تغيير السياق من الغيبه الى التكلم مع الغير الذى هو سياق كلامه «إِنّٰا مَكَّنّٰا لَهُ» «قُلْنٰا يٰا ذَا الْقَرْنَيْنِ» ،و لو كان من تمام كلام ذى القرنين لقيل:و ترك بعضهم على حذاء قوله: «جَعَلَهُ دَكّٰاءَ» .

و قوله: وَ نُفِخَ فِى الصُّورِ الخ؛هى النفخه الثانيه التى فيها الإحياء بدليل قوله:

«فَجَمَعْنٰاهُمْ جَمْعاً وَ عَرَضْنٰا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِلْكٰافِرِينَ عَرْضاً» .

قوله تعالى: اَلَّذِينَ كٰانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِى غِطٰاءٍ عَنْ ذِكْرِى وَ كٰانُوا لاٰ

يَسْ تَطِيعُونَ سَمْعاً تفسير للكافرين و هؤلاء هم الذين ضرب اللّه بينهم و بين ذكره سدا حاجزا-و بهذه المناسبه تعرض لحالهم بعد ذكر سد يأجوج و مأجوج-فجعل اعينهم فى غطاء عن ذكره و أخذ استطاعه السمع عن آذانهم فانقطع الطريق بينهم و بين الحق و هو ذكر اللّه.

فإن الحق إنما ينال إما من طريق البصر بالنظر الى آيات اللّه سبحانه و الاهتداء الى ما تدل عليه و تهدى اليه،و إما من طريق السمع باستماع الحكمه و الموعظه و القصص و العبر،و لا بصر لهؤلاء و لا سمع.

قوله تعالى: أَ فَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَتَّخِذُوا عِبادِي مِنْ دُونِي أَوْلِياءَ الخ؛الاستفهام للانكار قال فى المجمع:معناه أ فحسب الذين جحدوا توحيد اللّه أن يتخذوا من دونى أربابا ينصرونهم و يدفعون عقابى عنهم قال:و يدل على هذا المحذوف قوله: «إِنّا أَعْتَدْنا جَهَنَّمَ لِلْكافِرِينَ نُزُلاً» انتهى.

و قوله: إِنّا أَعْتَدْنا جَهَنَّمَ لِلْكافِرِينَ نُزُلاً أى شيئا يتمتعون به عند أول نزولهم الدار الآخره شبه الدار الآخره بالدار ينزلها الضيف و جهنم بالنزل الذى يكرم به الضيف النزيل لدى أول وروده،و يزيد هذا التشبيه لطفا و جمالا ما سيأتى بعد آيتين أنهم لا يقام لهم وزن يوم القيامه فكأنهم لا يلبثون دون ان يدخلوا النار،و فى الآيه من التهكم ما لا يخفى،و كأنما قوبل به ما سيحكى من تهكمهم فى الدنيا بقوله: «وَ اتَّخَذُوا آياتِي وَ رُسُلِي هُزُواً» (۱)(۲).

۱- ۱) .الكهف ۸۳-۱۰۲:بحث روائى حول ذى القرنين.

۲- ۲) .الكهف ۸۳-۱۰۲:كلام حول قصه ذى القرنين و هو بحث قرآنى و تاريخى فى فصول(قصه ذى القرنين فى القرآن؛ ذكرى ذى القرنين و السد و يأجوج و مأجوج؛من هو ذو القرنين و اين سدّه؛بناء السد؛ياجوج و مأجوج).

[سوره الكهف (۱۸): الآيات ۱۰۳ الى ۱۰۸]

اشاره

قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمٰالاً (۱۰۳) اَلَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِى اَلْحَيٰاهِ اَلدُّنْيٰا وَ هُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعاً (۱۰۴) أُولٰئِكَ اَلَّذِينَ كَفَرُوا بِآيٰاتِ رَبِّهِمْ وَ لِقٰائِهِ فَحَبِطَتْ أَعْمٰالُهُمْ فَلاٰ نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ اَلْقِيٰامَهِ وَزْناً (۱۰۵) ذٰلِكَ جَزٰاؤُهُمْ جَهَنَّمُ بِمٰا كَفَرُوا وَ اِتَّخَذُوا آيٰاتِى وَ رُسُلِى هُزُواً (۱۰۶) إِنَّ اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّٰالِحٰاتِ كٰانَتْ لَهُمْ جَنّٰاتُ اَلْفِرْدَوْسِ نُزُلاً (۱۰۷) خٰالِدِينَ فِيهٰا لاٰ يَبْغُونَ عَنْهٰا حِوَلاً (۱۰۸)

بيان:

قوله تعالى: قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمٰالاً ظاهر السياق أن الخطاب للمشركين و هو مسوق سوق الكنايه و هم المعنيون بالتوصيف و سيقترب من التصريح فى قوله: «أُولٰئِكَ اَلَّذِينَ كَفَرُوا بِآيٰاتِ رَبِّهِمْ وَ لِقٰائِهِ» فالمنكرون للنبوه و المعاد هم المشركون.

قوله تعالى: اَلَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِى الْحَيٰاهِ الدُّنْيٰا وَ هُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعاً إنباء بالأخسرين أعمالا و هم الذين عرض فى الآيه السابقه على المشركين أن ينبئهم بهم و يعرفهم إياهم فعرفهم بأنهم الذين ضل سعيهم فى الحياه الدنيا، و ضلال السعى خسران ثم عقبه بقوله: «وَ هُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعاً» و بذلك تم كونهم

أخسرين.

قوله تعالى: أُولٰئِکَ الَّذِینَ کَفَرُوا بِآیاتِ رَبِّهِمْ وَ لِقائِهِ تعریف ثان و تفسیر بعد تفسیر للأخسرین أعمالا،و المراد بالآیات-علی ما یقتضیه إطلاق الکلمه-آیاته تعالی فی الآفاق و الأنفس و ما یأتی به الأنبیاء و الرسل من المعجزات لتأیید رسالتهم فالکفر بالآیات کفر بالنبوه،علی أن النبی نفسه من الآیات،و المراد بلقاء اللّه الرجوع الیه و هو المعاد.

فآل تعریف الأخسرین أعمالا الی أنهم المنکرون للنبوه و المعاد و هذا من خواص الوثنیین.

قوله تعالی: فَحَبِطَتْ أَعْمالُهُمْ فَلاٰ نُقِیمُ لَهُمْ یَوْمَ الْقِیامَهِ وَزْناً وجه حبط أعمالهم أنهم لا یعملون عملا لوجه اللّه و لا یریدون ثواب الدار الآخره و سعاده حیاتهم و لا أن الباعث لهم علی العمل ذکر یوم الحساب و قد مر کلام فی الحبط فی مباحث الأعمال فی الجزء الثانی من هذا الکتاب.

و قوله: «فَلاٰ نُقِیمُ لَهُمْ یَوْمَ الْقِیامَهِ وَزْناً» تفریع علی حبط أعمالهم الوزن یوم القیامه بثقل الحسنات علی ما یدل علیه قوله تعالی: وَ الْوَزْنُ یَوْمَئِذٍ الْحَقُّ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوٰازِینُهُ فَأُولٰئِکَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ وَ مَنْ خَفَّتْ مَوٰازِینُهُ فَأُولٰئِکَ الَّذِینَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ (الأعراف/٩)،و إذ لا حسنه للحبط فلا ثقل فلا وزن.

قوله تعالی: ذٰلِکَ جَزٰاؤُهُمْ جَهَنَّمُ بِمٰا کَفَرُوا وَ اتَّخَذُوا آیٰاتِی وَ رُسُلِی هُزُواً الإشاره الی ما أورده من وصفهم،و اسم الإشاره خبر لمبتدإ محذوف و التقدیر:الأمر ذلک أی حالهم ما وصفناه و هو تأکید و قوله: «جَزٰاؤُهُمْ جَهَنَّمُ» کلام مستأنف ینبئ عن عاقبه أمرهم.و قوله: «بِمٰا کَفَرُوا وَ اتَّخَذُوا آیٰاتِی وَ رُسُلِی هُزُواً» فی معنی بما کفروا و ازدادوا کفرا استهزاء آیاتی و سلی.

قوله تعالی: إِنَّ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ کٰانَتْ لَهُمْ جَنّٰاتُ

الْفِرْدَوْسِ نُزُلاً- الفردوس يذكر و يؤنث قيل:هى البستان بالروميه،و قيل:الكرم بالنبطيه و أصله فرداسا،و قيل:جنه الأعناب بالسريانيه،و قيل الجنه بالحبشيه،و قيل:

عربيه و هى الجنه الملتفه بالأشجار و الغالب عليه الكرم.

و قد استفاد بعضهم من عده جنات الفردوس نزلا و قد عد سابقا جهنم للكافرين نزلا أن وراء الجنه و النار من الثواب و العقاب ما لم يوصف بوصف و ربما أيده أمثال قوله تعالى: لَهُمْ مٰا يَشٰاؤُنَ فِيهٰا وَ لَدَيْنٰا مَزِيدٌ (ق۳۵/)و قوله: فَلاٰ تَعْلَمُ نَفْسٌ مٰا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّهِ أَعْيُنٍ (الم السجده۱۷/)،و قوله: وَ بَدٰا لَهُمْ مِنَ اللّٰهِ مٰا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ .

قوله تعالى: خٰالِدِينَ فِيهٰا لاٰ يَبْغُونَ عَنْهٰا حِوَلاً البغى الطلب،و الحول التحول،و الباقى ظاهر.

[سوره الكهف (۱۸): آيه ۱۰۹]

اشاره

قُلْ لَوْ كٰانَ اَلْبَحْرُ مِدٰاداً لِكَلِمٰاتِ رَبِّى لَنَفِدَ اَلْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلِمٰاتُ رَبِّى وَ لَوْ جِئْنٰا بِمِثْلِهِ مَدَداً (۱۰۹)

بيان:

قوله تعالى: قُلْ لَوْ كٰانَ الْبَحْرُ مِدٰاداً لِكَلِمٰاتِ رَبِّى الى آخر الآيه،الكلمه تطلق على الجمله كما تطلق على المفرد و منه قوله تعالى: قُلْ يٰا أَهْلَ الْكِتٰابِ تَعٰالَوْا إِلىٰ كَلِمَهٍ سَوٰاءٍ بَيْنَنٰا وَ بَيْنَكُمْ أَلاّٰ نَعْبُدَ إِلاَّ اللّٰهَ الآيه(آل عمران۶۴/)،و قد استعملت كثيرا فى القرآن الكريم فيما قاله اللّه و حكم به كقوله: وَ تَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنىٰ عَلىٰ بَنِى إِسْرٰائِيلَ بِمٰا صَبَرُوا (الأعراف۱۳۷/)،و قوله: كَذٰلِكَ حَقَّتْ كَلِمَهُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا أَنَّهُمْ لاٰ يُؤْمِنُونَ (يونس۳۳/)،و قوله: وَ لَوْ لاٰ كَلِمَهٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ (يونس/ ۱۹)الى غير ذلك من الآيات الكثيره جدا.

و من المعلوم انه تعالى لا يتكلم بشق الفم و إنما قوله فعله و ما يفيضه من وجود كما قال:

إِنَّمٰا قَوْلُنٰا لِشَيْءٍ إِذٰا أَرَدْنٰاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (النحل/۴۰)و إنما تسمى كلمه لكونها آيه داله عليه تعالى و من هنا سمى المسيح كلمه فى قوله: إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللّٰهِ وَ كَلِمَتُهُ (النساء/۱۷۱).

و من هنا يظهر أنه ما من عين يوجد أو واقعه تقع إلا و هى من حيث كونها آيه داله عليه كلمه منه إلا أنها خصت فى عرف القرآن بما دلالته ظاهره لا خفاء فيها و لا بطلان و لا تغيير كما قال: وَ الْحَقَّ أَقُولُ (ص/۸۴)،و قال: مٰا يُبَدَّلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ (ق/۲۹)،و ذلك كالمسيح عليه السّلام و موارد القضاء المحتوم.

و قوله: وَ لَوْ جِئْنٰا بِمِثْلِهِ مَدَداً أى و لو أمددنا ببحر آخر لنفد أيضا قبل أن تنفد كلمات ربى.

[سوره الكهف (۱۸): آيه ۱۱۰]

اشاره

قُلْ إِنَّمٰا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحىٰ إِلَيَّ أَنَّمٰا إِلٰهُكُمْ إِلٰهٌ وٰاحِدٌ فَمَنْ كٰانَ يَرْجُوا لِقٰاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلاً صٰالِحاً وَ لاٰ يُشْرِكْ بِعِبٰادَةِ رَبِّهِ أَحَداً (۱۱۰)

بيان:

قوله تعالى: قُلْ إِنَّمٰا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحىٰ إِلَيَّ أَنَّمٰا إِلٰهُكُمْ إِلٰهٌ وٰاحِدٌ القصر الأول قصره صلّى اللّه عليه و آله و سلم فى البشريه المماثله لبشريه الناس لا يزيد عليهم بشىء و لا يدعبه لنفسه قبال ما كانوا يزعمون أنه إذا ادعى النبوه فقد ادعى كينونه إلهيه و قدره غيبيه و لذا كانوا يقترحون عليه بما لا يعلمه إلا اللّه و لا يقدر عليه إلا اللّه لكنه صلّى اللّه عليه و آله و سلم نفى ذلك كله بأمر اللّه عن

نفسه و لم يثبت لنفسه إلا أنه يوحى اليه.

و القصر الثانى قصر الإله الذى هو إلههم فى إله واحد و هو التوحيد الناطق بأن إله الكل إله واحد.

و قوله: فَمَنْ كٰانَ يَرْجُوا لِقٰاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ الخ؛مشتمل على إجمال الدعوه الدينيه و هو العمل الصالح لوجه اللّه وحده لا شريك له و قد فرعه على رجاء لقاء الرب تعالى و هو الرجوع اليه إذ لو لا الحساب و الجزاء لم يكن للأخذ بالدين و التلبس بالاعتقاد و العمل موجب يدعو اليه كما قال تعالى: إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ لَهُمْ عَذٰابٌ شَدِيدٌ بِمٰا نَسُوا يَوْمَ الْحِسٰابِ (ص٢۶/).

و قد رتب على الاعتقاد بالمعاد العمل الصالح و عدم الإشراك بعباده الرب لأن الاعتقاد بالوحدانيه مع الاشراك فى العمل متناقضان لا يجتمعان فالإله تعالى لو كان واحدا فهو واحد فى جميع صفاته و منها المعبوديه لا شريك له فيها.

و قد رتب الأخذ بالدين على رجاء المعاد دون القطع به لأن احتماله كاف فى وجوب التحذر منه لوجوب دفع الضرر المحتمل،و ربما قيل:إن المراد باللقاء لقاء الكرامه و هو مرجو لا مقطوع به.

و قد فرع رجاء لقاء اللّه على قوله: «أَنَّمٰا إِلٰهُكُمْ إِلٰهٌ وٰاحِدٌ» لأن رجوع العباد الى اللّه سبحانه من تمام معنى الالوهيه فله تعالى كل كمال مطلوب و كل وصف جميل و منها فعل الحق و الحكم بالعدل و هما يقتضيان رجوع عباده اليه و القضاء بينهم قال تعالى: وَ مٰا خَلَقْنَا السَّمٰاءَ وَ الْأَرْضَ وَ مٰا بَيْنَهُمٰا بٰاطِلاً ذٰلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النّٰارِ أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجّٰارِ (ص٢٨/).

سوره مریم مکیه و هی ثمان و تسعون آیه

اشاره

[سوره مریم (۱۹): الآيات ۱ الی ۱۵]

اشاره

بِسْمِ اَللّهِ اَلرَّحْمنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gt;كهيعص (١) ذِكْرُ رَحْمَتِ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكَرِيّا (٢) إِذْ نادى رَبَّهُ نِداءً خَفِيًّا (٣) قالَ رَبِّ إِنِّی
وَهَنَ اَلْعَظْمُ مِنِّی وَ اِشْتَعَلَ اَلرَّأْسُ شَيْباً وَ لَمْ أَكُنْ بِدُعائِكَ رَبِّ شَقِيًّا (۴) وَ إِنِّی خِفْتُ اَلْمَوالِیَ مِنْ وَرائِی وَ كانَتِ اِمْرَأَتِی عاقِراً
فَهَبْ لِی مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا (۵) يَرِثُنِی وَ يَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ وَ اِجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا (۶) يا زَكَرِيّا إِنّا نُبَشِّرُكَ بِغُلامٍ اِسْمُهُ يَحْيى لَمْ نَجْعَلْ
لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا (٧) قالَ رَبِّ أَنّی يَكُونُ لِی غُلامٌ وَ كانَتِ اِمْرَأَتِی عاقِراً وَ قَدْ بَلَغْتُ مِنَ اَلْكِبَرِ عِتِيًّا (٨) قالَ كَذلِكَ قالَ رَبُّكَ هُوَ
عَلَیَّ هَيِّنٌ وَ قَدْ خَلَقْتُكَ مِنْ قَبْلُ وَ لَمْ تَكُ شَيْئاً (٩) قالَ رَبِّ اِجْعَلْ لِی آيَةً قالَ آيَتُكَ أَلاّ تُكَلِّمَ اَلنّاسَ ثَلاثَ لَيالٍ سَوِيًّا (١٠) فَخَرَجَ
عَلى قَوْمِهِ مِنَ اَلْمِحْرابِ فَأَوْحى إِلَيْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا بُكْرَةً وَ عَشِيًّا (١١) يا يَحْيى خُذِ اَلْكِتابَ بِقُوَّةٍ وَ آتَيْناهُ اَلْحُكْمَ صَبِيًّا (١٢) وَ حَناناً
مِنْ لَدُنّا وَ زَكاةً وَ كانَ تَقِيًّا (١٣) وَ بَرًّا بِوالِدَيْهِ وَ لَمْ يَكُنْ جَبّاراً عَصِيًّا (١۴) وَ سَلامٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَ يَوْمَ يَمُوتُ وَ يَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا
(١۵)

ص: ٨٩

بیان:

غرض السوره علی ما ینبئ عنه قوله تعالی فی آخرها: «فَإِنَّمٰا یَسَّرْنٰاهُ بِلِسٰانِکَ لِتُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِینَ وَ تُنْذِرَ بِهِ قَوْماً لُدًّا» الخ؛هو التبشیر و الإنذار غیر أنه ساق الکلام فی ذلک سوقا بدیعا فأشار أولا الی قصه زکریا و یحیی و قصه مریم و عیسی و قصه إبراهیم و إسحاق و یعقوب و قصه موسی و هارون و قصه إسماعیل و قصه إدریس و ما خصّهم به من نعمه الولایه کالنبوه و الصدق و الإخلاص ثم ذکر أن هؤلاء الذین أنعم علیهم کان المعروف من حالهم الخضوع و الخشوع لربهم لکن أخلافهم أعرضوا عن ذلک و أهملوا أمر التوجه الی ربهم و اتبعوا الشهوات فسوف یلقون غیا و یضل عنهم الرشد إلا أن یتوب منهم تائب و یرجع الی ربه فإنه

يلحق بأهل النعمه.

ثم ذكر نبذه من هفوات أهل الغى و تحكماتهم كنفى المعاد،و قولهم:اتخذ اللّه ولدا،و عبادتهم الأصنام،و ما يلحقهم بذلك من النكال و العذاب.

فالبيان فى السوره أشبه شىء ببيان المدعى بإيراد أمثلته كأنه قيل:إن فلانا و فلانا و فلانا الذين كانوا أهل الرشد و الموهبه كانت طريقتهم الانقلاع عن شهوات النفس و التوجه الى ربهم و سبيلهم الخضوع و الخشوع إذا ذكّروا بآيات ربهم فهذا طريق الإنسان الى الرشد و النعمه لكن أخلافهم تركوا هذا الطريق بالإعراض عن صالح العمل،و الإقبال على مذموم الشهوه و لا يؤديهم ذلك إلا الى الغى خلاف الرشد،و لا يقرّهم إلا على باطل القول كنفى الرجوع الى اللّه و إثبات الشركاء للّه و سدّ طريق الدعوه و لا يهديهم إلا الى النكال و العذاب.

فالسوره كما ترى تفتح بذكر أمثله ثم تعقّبها باستخراج المعنى الكلى المطلوب بيانه و ذلك قوله: «أُولٰئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ» الآيات،فالسوره تقسّم الناس الى ثلاث طوائف:الذين أنعم اللّه عليهم من النبيين و أهل الإجتباء و الهدى.و أهل الغى،و الذين تابوا و آمنوا و عملوا صالحا و هم ملحقون بأهل النعمه و الرشد ثم تذكر ثواب التائبين المسترشدين و عذاب الغاوين و هم قرناء الشياطين و أولياؤهم.

و السوره مكيه بلا ريب تدل على ذلك مضامين آياتها و قد نقل على ذلك اتفاق المفسرين.

قوله تعالى: كهيعص قد تقدم فى تفسير أول سوره الأعراف أن السور القرآنيه المصدّره بالحروف المقطعه لا تخلو من ارتباط بين مضامينها و بين تلك الحروف الحروف المشتركه تكشف عن مضامين مشتركه.

و يؤيد ذلك ما نجده من المناسبه و المجانسه بين هذه السوره و سوره ص فى سرد قصص الأنبياء،و سيوافيك بحث جامع إن شاء اللّه فى روابط مقطّعات الحروف و مضامين السور التى

صدرت بها،و كذا ما بين السور المشتركه فى بعض هذه الحروف كهذه السوره و سوره يس و قد اشتركتا فى الياء،و هذه السوره و سوره الشورى و قد اشتركتا فى العين.

قوله تعالى: ذِكْرُ رَحْمَتِ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكَرِيّا ظاهر لسياق أن الذكر خبر لمبتدإ محذوف و المصدر بمعنى المفعول،و المآل بحسب التقدير:هذا خبر رحمه ربك المذكور،و المراد بالرحمه استجابته سبحانه دعاء زكريا على التفصيل الذى قصّه بدليل قوله تلوا: «إِذْ نادى رَبَّهُ» .

قوله تعالى: إِذْ نادى رَبَّهُ نِداءً خَفِيًّا الظرف متعلق بقوله: «رَحْمَهِ رَبِّكَ» و النداء و المناداه الجهر بالدعوه خلاف المناجاه،و لا ينافيه توصيفه بالخفاء لإمكان الجهر بالدعوه فى خلاء من الناس لا يسمعون معه الدعوه،و يشعر بذلك قوله الآتى: «فَخَرَجَ عَلى قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرابِ» .

قوله تعالى: قالَ رَبِّ إِنِّی وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّی الى آخر الآيه؛تمهيد لما سيسأله و هو قوله: «فَهَبْ لِی مِنْ لَدُنْکَ وَلِيًّا» .

و قد قدم قوله: «رَبِّ» للاسترحام فى مفتتح الدعاء،و التأكيد بأن للدلاله على تحققه بالحاجه،و الوهن هو الضعف و نقصان القوه و قد نسبه الى العظم لأنه الدعامه التى يعتمد عليها البدن فى حركته و سكونه،و لم يقل:العظام منى و لا عظمى للدلاله على الجنس و ليأتى بالتفصيل بعد الإجمال.

و قوله: وَ اشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْباً الاشتعال انتشار شواظ النار و لهيبها فى الشىء المحترق قال فى المجمع:و قوله: «وَ اشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْباً» من أحسن الاستعارات و المعنى اشتعل الشيب فى الرأس و انتشر،كما ينتشر شعار النار،و كأن المراد بالشعار الشواظ و اللهيب.

و قوله: وَ لَمْ أَكُنْ بِدُعائِکَ رَبِّ شَقِيًّا الشقاوه خلاف السعاده،و كأن المراد بها

الحرمان من الخير و هو لازم الشقاوه أو هو هى،و قوله: «بِدُعٰائِكَ» متعلق بالشقى و الباء فيه للسببيه أو بمعنى فى و المعنى و كنت سعيدا بسبب دعائى إياك كلما دعوتك استجبت لى من غير أن تشقينى و تحرمنى،أو لم أكن محروما خائبا فى دعائى إياك عودتنى الإجابه إذا دعوتك و التقبّل إذا سألتك،و الدعاء على أى حال مصدر مضاف الى المفعول.

و فى تكرار قوله: «رَبِّ» و وضعه متخللا بين اسم كان و خبره فى قوله: «وَ لَمْ أَكُنْ بِدُعٰائِكَ رَبِّ شَقِيًّا» من البلاغه ما لا يقدّر بقدر،و نظيره قوله: «وَ اجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا» .

قوله تعالى: وَ إِنِّي خِفْتُ الْمَوٰالِيَ مِنْ وَرٰائِي وَ كٰانَتِ امْرَأَتِي عٰاقِراً تتمه التمهيد الذى قدمه لدعائه،و المراد بالموالى العمومه و بنو العم،و قيل:الكلاله و قيل:العصبه، و قيل:بنو العم فحسب،و قيل:الورثه،و كيف كان فهم غير الأولاد من صلب و المراد خفت فعل الموالى من ورائى أى بعد موتى و كان عليه السّلام يخاف أن يموت بلا عقب من نسله فيرثوه،و هو كنايه عن خوفه أن يموت بلا عقب.

و قوله: «وَ كٰانَتِ امْرَأَتِي عٰاقِراً» العاقر المرأه التى لا تلد يقال:امرأه عاقر لا تلد و رجل عاقر لا يولد له ولد.و فى التعبير بقوله: «وَ كٰانَتِ امْرَأَتِي» دلاله على أن امرأته على كونها عاقرا جازت حين الدعاء سن الولاده.

و ظاهر عدم تكرار إن فى قوله: «وَ كٰانَتِ امْرَأَتِي» الخ؛أن الجمله حاليه و مجوع الكلام أعنى قوله: «وَ إِنِّي خِفْتُ -الى قوله- عٰاقِراً» فصل واحد أريد به أن كون امرأتى عاقرا اقتضى أن أخاف الموالى من ورائى و بعد وفاتى،فمجموع ما مهّده للدعاء يئول الى فصلين أحدهما أن اللّه سبحانه عوّده الاستجابه مدى عمره حتى شاخ و هرم و الآخر أنه خاف الموالى بعد موته من جهه عقر امرأته،و يمكن تصوير الكلام فصولا ثلاثه بأخذ كل من شيخوخته و عقر امرأته فصلا مستقلا.

قوله تعالى: فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا يَرِثُنِي وَ يَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ وَ اجْعَلْهُ

رَبِّ رَضِيًّا هذا هو الدعاء،و قد قيّد الموهبه الإلهيه التی سألها بقوله: «مِنْ لَدُنْکَ» لکونه آیسا من الأسباب العادیه التی کانت عنده و هی نفسه و قد صار شیخا هرما ساقط القوی.

و امرأته و قد شاخت و کانت قبل ذلک عاقرا.

و ولی الإنسان من یلی أمره،و ولی المیت هو الذی یقوم بأمره و یخلفه فیما ترک،و آل الرجل خاصته الذین یئول الیه أمرهم کولده و أقاربه و أصحابه و قیل:أصله أهل،و المراد بیعقوب علی ما قیل یعقوب بن إسحاق بن إبراهیم علیهم السّلام،و قیل هو یعقوب بن ماثان أخو عمران بن ماثان أبی مریم و کانت امرأه زکریا أخت مریم و علی هذا یکون معنی قوله: «یَرِثُنِی وَ یَرِثُ مِنْ آلِ یَعْقُوبَ» یرثنی و یرث امرأته و هی بعض آل یعقوب،و الأشبه حینئذ أن تکون «مِنْ» فی قوله: «مِنْ آلِ یَعْقُوبَ» للتبعیض و إن صح کونها ابتدائیه أیضا.

و قوله: «وَ اجْعَلْهُ رَبِّ رَضِیًّا» الرضی بمعنی المرضی،و إطلاق الرضا یقتضی شموله للعلم و العمل جمیعا فالمراد به المرضی فی اعتقاده و عمله أی اجعله رب محلی بالعلم النافع و العمل الصالح (۱).

قوله تعالی: یٰا زَکَرِیّٰا إِنّٰا نُبَشِّرُکَ بِغُلاٰمٍ اسْمُهُ یَحْییٰ لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِیًّا فی الکلام حذف إیجازا،و التقدیر«فاستجبنا له و نادیناه یا زکریا إنا نبشرک»الخ؛ و قد ورد فی سوره الأنبیاء فی القصه فَاسْتَجَبْنٰا لَهُ وَ وَهَبْنٰا لَهُ یَحْییٰ (الأنبیاء/۹۰)،و فی سوره آل عمران فَنٰادَتْهُ الْمَلاٰئِکَهُ وَ هُوَ قٰائِمٌ یُصَلِّی فِی الْمِحْرٰابِ أَنَّ اللّٰهَ یُبَشِّرُکَ بِیَحْییٰ (آل عمران/۳۹).

و تشهد آیه آل عمران علی أن قوله: «یٰا زَکَرِیّٰا إِنّٰا نُبَشِّرُکَ» الخ؛کان وحیا بتوسّط الملائکه فهو قوله تعالی أدّته الملائکه الی زکریا،و ذلک فی قوله ثانیا: «قٰالَ کَذٰلِکَ قٰالَ رَبُّکَ هُوَ

۱- ۱) .مریم ۱-۱۵:بحث حول دعا و زکریا من اللّٰه فی طلب الذریه.

عَلَيَّ هَيِّنٌ» الخ؛أظهر.

و فى الآيه دلاله على أن اللّه سبحانه هو الذى سمّاه يحيى،و هو قوله: «اسْمُهُ يَحْيىٰ» و أنه لم يسمّ بهذا الاسم قبله أحد،و هو قوله: «لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا» أى شريكا فى الاسم.

قوله تعالى: قٰالَ رَبِّ أَنّٰى يَكُونُ لِي غُلاٰمٌ وَ كٰانَتِ امْرَأَتِي عٰاقِراً وَ قَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا قال الراغب:الغلام الطارّ الشارب (۱)يقال:غلام بيّن الغلومه و الغلوميه،قال تعالى: «أَنّٰى يَكُونُ لِي غُلاٰمٌ» .قال:و اغتلم الغلام:إذا بلغ حدّ الغلمه.انتهى.

و قال فى المجمع:العتىّ و العسىّ بمعنى يقال:عتا يعتو عتوّا و عتيا و عسا يعسو عسوّا و عسيّا فهو عات و عاس إذا غيّره طول الزمان الى حال اليبس و الجفاف.انتهى.و بلوغ العتىّ كنايه عن بطلان شهوه النكاح و انقطاع سبيل الإيلاد.

و استفهامه عليه السّلام عن كون الغلام مع عقر امرأته و بلوغه العتىّ مع كره الأمرين فى ضمن دعائه إذ قال: «رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي» الخ؛مبنى على استعجاب البشرى و استفسار خصوصياتها دون الاستبعاد و الإنكار فإن من بشّر بما لا يتوقعه لتوفر الموانع و فقدان الأسباب تضطرب نفسه بادئ ما يسمعها فيأخذ فى السؤال عن خصوصيات ما بشّر به ليطمئن قلبه و يسكن اضطراب نفسه و هو مع ذلك على يقين من صدق ما بشّر به فإن الخطورات النفسانيه ربما لا تنقطع مع وجود العلم و الإيمان و قد تقدم نظيره فى تفسير قوله تعالى: وَ إِذْ قٰالَ إِبْرٰاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِ الْمَوْتىٰ قٰالَ أَ وَ لَمْ تُؤْمِنْ قٰالَ بَلىٰ وَ لٰكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِي (البقره۲۶۰/).

قوله تعالى: قٰالَ كَذٰلِكَ قٰالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ وَ قَدْ خَلَقْتُكَ مِنْ قَبْلُ وَ لَمْ تَكُ شَيْئاً جواب عما استفهمه و استفسره لتطيب به نفسه،و يسكن جأشه،و ضمير قال

ص:۹۵

۱- ۱) .غلام طر شاربه من باب نصر و ضرب:أى طلع.

راجع اليه تعالى،و قوله: «كَذٰلِكَ» مقول القول و هو خبر مبتدإ محذوف و التقدير«هو كذلك» أى الأمر واقع على ما أخبرناك به فى البشرى لا ريب فيه.

و قوله: «قٰالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ» مقول ثان لقال الأول،و هو بمنزله التعليل لقوله:

«كَذٰلِكَ» يرتفع به أى استعجاب فلا يتخلف عن إرادته مراد و إنما أمره إذا أراد شيئا أن يقول له كن،فخلق غلام من رجل بالغ فى الكبر و امرأه عاقر هيّن سهل عليه.

قوله تعالى: قٰالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً قٰالَ آيَتُكَ أَلاّٰ تُكَلِّمَ النّٰاسَ ثَلاٰثَ لَيٰالٍ سَوِيًّا قد تقدم فى القصه من سوره آل عمران أن إلقاء البشرى الى زكريا كان بتوسط الملائكه «فَنٰادَتْهُ الْمَلاٰئِكَةُ وَ هُوَ قٰائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرٰابِ أَنَّ اللّٰهَ يُبَشِّرُكَ بِيَحْيىٰ» ،و هو عليه السّلام إنما سأل الآيه ليتميز به الحق من الباطل فتدله على أن ما سمعه من النداء وحى ملكى لا إلقاء شيطانى و لذلك أجيب بآيه إلهيه لا سبيل للشيطان إليها و هو أن لا ينطلق لسانه ثلاثه أيام إلا بذكر اللّه سبحانه فإن الأنبياء معصومون بعصمه إلهيه ليس للشيطان أن يتصرف فى نفوسهم.

فقوله: «قٰالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً» سؤال لآيه مميزه،و قوله: «قٰالَ آيَتُكَ أَلاّٰ تُكَلِّمَ النّٰاسَ ثَلاٰثَ لَيٰالٍ سَوِيًّا» إجابه ما سأل،و هو أن يعتقل لسانه ثلاثه أيام من غير ذكر اللّه و هو سوىّ أى صحيح سليم من غير مرض و آفه.

فالمراد بعدم تكليم الناس عدم القدره على تكليمهم،من قبيل إطلاق اللازم و إراده الملزوم كنايه،و المراد بثلاث ليال ثلاث ليال بأيامها و هو شائع فى الاستعمال فكان عليه السّلام يذكر اللّه فنون الذكر و لا يقدر على تكليم الناس إلا رمزا و إشاره،و الدليل على ذلك كله قوله تعالى فى القصه من سوره آل عمران: قٰالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً قٰالَ آيَتُكَ أَلاّٰ تُكَلِّمَ النّٰاسَ ثَلاٰثَةَ أَيّٰامٍ إِلاّٰ رَمْزاً وَ اذْكُرْ رَبَّكَ كَثِيراً وَ سَبِّحْ بِالْعَشِيِّ وَ الْإِبْكٰارِ (آل عمران/۴۱).

قوله تعالى: فَخَرَجَ عَلىٰ قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرٰابِ فَأَوْحىٰ إِلَيْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا بُكْرَةً وَ عَشِيًّا قال فى المجمع:و سمى المحراب محرابا لأن المتوجه اليه فى صلاته كالمحارب

الشيطان على صلاته،و الأصل فيه مجلس الأشراف الذى يحارب دونه ذبا عن أهله.و قال:

الإيحاء إلقاء المعنى الى النفس فى خفيه بسرعه،و أصله من قولهم:الوحى الوحى أى الإسراع الإسراع.انتهى و معنى الآيه ظاهر.

قوله تعالى: يٰا يَحْيىٰ خُذِ الْكِتٰابَ بِقُوَّةٍ قد تكرر فى كلامه تعالى ذكر أخذ الكتاب بقوه و الأمر به كقوله: فَخُذْهٰا بِقُوَّةٍ وَ أْمُرْ قَوْمَكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهٰا (الأعراف/ ۱۴۵)،و قوله: خُذُوا مٰا آتَيْنٰاكُمْ بِقُوَّةٍ وَ اذْكُرُوا مٰا فِيهِ (البقره/۶۳)،و قوله: خُذُوا مٰا آتَيْنٰاكُمْ بِقُوَّةٍ وَ اسْمَعُوا (البقره/۹۳)الى غير ذلك من الآيات،و السابق الى الذهن من سياقها أن المراد من أخذ الكتاب بقوه التحقق بما فيه من المعارف و العمل بما فيه من الأحكام بالعنايه و الاهتمام.

قوله تعالى: وَ آتَيْنٰاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا وَ حَنٰاناً مِنْ لَدُنّٰا وَ زَكٰاةً فسّر الحكم بالفهم و بالعقل و بالحكمه و بمعرفه آداب الخدمه و بالفراسه الصادقه و بالنبوه،لكن المستفاد من مثل قوله تعالى: وَ لَقَدْ آتَيْنٰا بَنِي إِسْرٰائِيلَ الْكِتٰابَ وَ الْحُكْمَ وَ النُّبُوَّةَ (الجاثيه/۱۶)، و قوله: أُولٰئِكَ الَّذِينَ آتَيْنٰاهُمُ الْكِتٰابَ وَ الْحُكْمَ وَ النُّبُوَّةَ (الأنعام/۸۹)،و غيرهما من الآيات أن الحكم غير النبوه،فتفسير الحكم بالنبوه ليس على ما ينبغى،و كذا تفسيره بمعرفه آداب الخدمه أو بالفراسه الصادقه أو بالعقل إذ لا دليل من جهه اللفظ و لا من جهه المعنى على شىء من ذلك.

نعم ربما يستأنس من مثل قوله: يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيٰاتِكَ وَ يُعَلِّمُهُمُ الْكِتٰابَ وَ الْحِكْمَةَ وَ يُزَكِّيهِمْ (البقره/۱۲۹)،و قوله: يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيٰاتِهِ وَ يُزَكِّيهِمْ وَ يُعَلِّمُهُمُ الْكِتٰابَ وَ الْحِكْمَةَ (الجمعه/ ۲)،-و الحكمه بناء نوع من الحكم-أن المراد بالحكم العلم بالمعارف الحقه الإلهيه و انكشاف ما هو تحت أستار الغيب بالنسبه الى الأنظار العاديه و لعله اليه مرجع تفسير الحكم بالفهم.و على هذا يكون المعنى إنا أعطيناك العلم بالمعارف الحقيقيه و هو صبى لم يبلغ

الحلم بعد.

و قوله: «وَ حَنٰاناً مِنْ لَدُنّٰا» معطوف على الحكم أى و أعطيناه حنانا من لدنّا و الحنان:

العطف و الإشفاق،قال الراغب:و لكون الإشفاق لا ينفكّ من الرحمه عبّر عن الرحمه بالحنان

فى قوله تعالى: «وَ حَنٰاناً مِنْ لَدُنّٰا» و منه قيل:الحنّان المنّان و حنانيك إشفاقا بعد إشفاق.

و فسّر الحنان فى الآيه بالرحمه و لعل المراد بها النبوه أو الولايه كقول نوح عليه السّلام وَ آتٰانِى رَحْمَةً مِنْ عِنْدِهِ (هود/۲۸)،و قول صالح: وَ آتٰانِى مِنْهُ رَحْمَةً (هود/۶۳).

و فسّر بالمحبه و لعل المراد بها محبه الناس له على حد قوله: وَ أَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِنِّى (طه/۳۹)،أى كان لا يراه أحد إلا أحبّه.

و فسّر بتعطّفه على الناس و رحمته و رقّته عليهم فكان رءوفا بهم ناصحا لهم يهديهم الى اللّه و يأمرهم بالتوبه و لذا سمّى فى العهد الجديد بيوحنّا المعمّد.

و فسّر بحنان اللّه عليه كان إذا نادى ربه لبّاه اللّه سبحانه على ما فى الخبر فيدلّ على أنه كان للّه سبحانه حنان خاص به على ما يفيده تنكير الكلمه.

و الذى يعطيه السياق و خاصه بالنظر الى تقييد الحنان بقوله: «مِنْ لَدُنّٰا» -و الكلمه إنما تستعمل فيما لا مجرى فيه للأسباب الطبيعيه العاديه أو لا نظر فيه إليها-أن المراد به نوع عطف و انجذاب خاص إلهى بينه و بين ربه غير مألوف و بذلك يسقط التفسير الثانى و الثالث ثم تعقبه بقوله: «زَكٰاةً» و الأصل فى معناه النمو الصالح،و هو لا يلائم المعنى الأول كثير ملاءمه فالمراد به إما حنان من اللّه سبحانه اليه بتولى أمره و العنايه بشأنه و هو ينمو عليه،و إما حنان و انجذاب منه الى ربه فكان ينمو عليه،و النموّ نمو الروح.

قوله تعالى: وَ كٰانَ تَقِيًّا وَ بَرًّا بِوٰالِدَيْهِ وَ لَمْ يَكُنْ جَبّٰاراً عَصِيًّا التقى صفه مشبّهه من التقوى مثال واوى و هو الورع عن محارم اللّه و التجنب عن اقتراف المناهى المؤدّى الى عذاب اللّه،و البر بفتح الباء صفه مشبهه من البر بكسر الباء و هو الإحسان،و الجبار قال

فی المجمع:الذی لا یری لأحد علیه حقا و فیه جبریه و جبروت،و الجبار من النخل ما فات الید.انتهی.فیئول معناه الی أنه المستکبر المستعلی الذی یحمّل الناس ما أراد و لا یتحمل عنهم،و یؤیده تعقیبه بالعصیّ فإنه صفه مشبهه من العصیان و الأصل فی معناه الامتناع.

قوله تعالی: وَ سَلاٰمٌ عَلَیْهِ یَوْمَ وُلِدَ وَ یَوْمَ یَمُوتُ وَ یَوْمَ یُبْعَثُ حَیًّا السلام قریب المعنی من الأمن،و الذی یظهر من موارد استعمالها فی الفرق بینهما أن الأمن خلوّ المحل مما یکرهه الإنسان و یخاف منه و السلام کون المحل بحیث کل ما یلقاه الإنسان فیه فهو یلائمه من غیر أن یکرهه و یخاف منه.

و تنکیر السلام لإفاده التفخیم أی سلام فخیم علیه مما یکرهه فی هذه الأیام الثلاثه التی کل واحد منها مفتتح عالم من العوالم التی یدخلها الإنسان و یعیش فیها فسلام علیه یوم ولد فلا یمسه مکروه فی الدنیا یزاحم سعادته،و سلام علیه یوم یموت،فسیعیش فی البرزخ عیشه نعیمه،و سلام علیه یوم یبعث حیا فیحیی فیها بحقیقه الحیاه و لا نصب و لا تعب.

و اختلاف التعبیر فی قوله: «وُلِدَ» «یَمُوتُ» «یُبْعَثُ» لتمثیل أن التسلیم فی حال حیاته علیه السّلام (۱)(۲)(۳).

[سوره مریم (۱۹): الآیات ۱۶ الی ۴۰]

اشاره

وَ اُذْکُرْ فِی اَلْکِتٰابِ مَرْیَمَ إِذِ اِنْتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِهٰا مَکٰاناً شَرْقِیًّا (۱۶) فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجٰاباً فَأَرْسَلْنٰا إِلَیْهٰا رُوحَنٰا فَتَمَثَّلَ لَهٰا بَشَراً
سَوِیًّا (۱۷) قٰالَتْ إِنِّی أَعُوذُ بِالرَّحْمٰنِ مِنْکَ إِنْ کُنْتَ تَقِیًّا (۱۸) قٰالَ إِنَّمٰا أَنَا رَسُولُ رَبِّکِ لِأَهَبَ لَکِ غُلاٰماً زَکِیًّا (۱۹) قٰالَتْ أَنّٰی
یَکُونُ لِی غُلاٰمٌ وَ لَمْ یَمْسَسْنِی بَشَرٌ وَ لَمْ أَکُ بَغِیًّا (۲۰) قٰالَ کَذٰلِکِ قٰالَ رَبُّکِ هُوَ عَلَیَّ هَیِّنٌ وَ لِنَجْعَلَهُ آیَهً لِلنّٰاسِ وَ رَحْمَهً مِنّٰا وَ کٰانَ
أَمْراً مَقْضِیًّا (۲۱) فَحَمَلَتْهُ فَانْتَبَذَتْ بِهِ مَکٰاناً قَصِیًّا (۲۲) فَأَجٰاءَهَا اَلْمَخٰاضُ إِلیٰ جِذْعِ اَلنَّخْلَهِ قٰالَتْ یٰا لَیْتَنِی مِتُّ قَبْلَ هٰذٰا وَ کُنْتُ نَسْیاً
مَنْسِیًّا (۲۳) فَنٰادٰاهٰا مِنْ تَحْتِهٰا أَلاّٰ تَحْزَنِی قَدْ جَعَلَ رَبُّکِ تَحْتَکِ سَرِیًّا (۲۴) وَ هُزِّی إِلَیْکِ بِجِذْعِ اَلنَّخْلَهِ تُسٰاقِطْ عَلَیْکِ رُطَباً جَنِیًّا
(۲۵) فَکُلِی وَ اِشْرَبِی وَ قَرِّی عَیْناً فَإِمّٰا تَرَیِنَّ مِنَ اَلْبَشَرِ أَحَداً فَقُولِی إِنِّی نَذَرْتُ لِلرَّحْمٰنِ صَوْماً فَلَنْ أُکَلِّمَ اَلْیَوْمَ إِنْسِیًّا (۲۶) فَأَتَتْ بِهِ
قَوْمَهٰا تَحْمِلُهُ قٰالُوا یٰا مَرْیَمُ لَقَدْ جِئْتِ شَیْئاً فَرِیًّا (۲۷) یٰا أُخْتَ هٰارُونَ مٰا کٰانَ أَبُوکِ اِمْرَأَ سَوْءٍ وَ مٰا کٰانَتْ أُمُّکِ بَغِیًّا (۲۸) فَأَشٰارَتْ
إِلَیْهِ قٰالُوا کَیْفَ نُکَلِّمُ مَنْ کٰانَ فِی اَلْمَهْدِ صَبِیًّا (۲۹) قٰالَ إِنِّی عَبْدُ اَللّٰهِ آتٰانِیَ اَلْکِتٰابَ وَ جَعَلَنِی نَبِیًّا (۳۰) وَ جَعَلَنِی مُبٰارَکاً أَیْنَ مٰا
کُنْتُ وَ أَوْصٰانِی بِالصَّلاٰهِ وَ اَلزَّکٰاهِ مٰا دُمْتُ حَیًّا (۳۱) وَ بَرًّا بِوٰالِدَتِی وَ لَمْ یَجْعَلْنِی جَبّٰاراً شَقِیًّا (۳۲) وَ اَلسَّلاٰمُ عَلَیَّ یَوْمَ وُلِدْتُ وَ یَوْمَ
أَمُوتُ وَ یَوْمَ أُبْعَثُ حَیًّا (۳۳) ذٰلِکَ عِیسَی اِبْنُ مَرْیَمَ قَوْلَ اَلْحَقِّ اَلَّذِی فِیهِ یَمْتَرُونَ (۳۴) مٰا کٰانَ لِلّٰهِ أَنْ یَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحٰانَهُ إِذٰا
قَضیٰ أَمْراً فَإِنَّمٰا یَقُولُ لَهُ کُنْ فَیَکُونُ (۳۵) وَ إِنَّ اَللّٰهَ رَبِّی وَ رَبُّکُمْ فَاعْبُدُوهُ هٰذٰا صِرٰاطٌ مُسْتَقِیمٌ (۳۶) فَاخْتَلَفَ اَلْأَحْزٰابُ مِنْ بَیْنِهِمْ
فَوَیْلٌ لِلَّذِینَ کَفَرُوا مِنْ مَشْهَدِ یَوْمٍ عَظِیمٍ (۳۷) أَسْمِعْ بِهِمْ وَ أَبْصِرْ یَوْمَ یَأْتُونَنٰا لٰکِنِ اَلظّٰالِمُونَ اَلْیَوْمَ فِی ضَلاٰلٍ مُبِینٍ (۳۸) وَ أَنْذِرْهُمْ
یَوْمَ اَلْحَسْرَهِ إِذْ قُضِیَ اَلْأَمْرُ وَ هُمْ فِی غَفْلَهٍ وَ هُمْ لاٰ یُؤْمِنُونَ (۳۹) إِنّٰا نَحْنُ نَرِثُ اَلْأَرْضَ وَ مَنْ عَلَیْهٰا وَ إِلَیْنٰا یُرْجَعُونَ (۴۰)

۱- ۱) .مریم ۱-۱۵:بحث روائی حول الحروف المقطعه(کهیعص)،دعاء زکریا علیه السّلام،قصه یحیی علیه السّلام.

۲- ۲) .مریم ۱-۱۵:قصه زکریا فی القرآن(وصفه،تاریخ حیاته).

۳- ۳) .مریم ۱-۱۵:قصه یحیی علیه السّلام فی القرآن(الثناء علیه،تاریخ حیاته،قصه زکریا و یحیی فی الانجیل).

بيان:

قوله تعالى: وَ اذْكُرْ فِي الْكِتٰابِ مَرْيَمَ إِذِ انْتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِهٰا مَكٰاناً شَرْقِيًّا المراد بالكتاب القرآن أو السوره فهى جزء من الكتاب و جزء الكتاب كتاب و الاحتمالان من حيث المآل واحد فلا كثير جدوى فى اصرار بعضهم على تقديم الاحتمال الثانى و تعيينه.

و النبد-على ما ذكره الراغب-طرح الشىء الحقير لا يعبأ به يقال نبذه إذا طرحه مستحقرا له غير معتن به،و الانتباذ الاعتزال من الناس و الانفراد.

و مريم هى ابنه عمران أمّ المسيح عليهما السّلام،و المراد بمريم نبأ مريم و قوله:«إذا»ظرف له،

ص:١٠١

و قوله: «انْتَبَذَتْ» الى آخر القصه تفضيل المظروف الذى هو نبأ مريم،و المعنى و اذكر يا محمد فى هذا الكتاب نبأ مريم حين اعتزلت من أهلها فى مكان شرقى،و كأنه شرقى المسجد.

قوله تعالى: فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجٰاباً فَأَرْسَلْنٰا إِلَيْهٰا رُوحَنٰا فَتَمَثَّلَ لَهٰا بَشَراً سَوِيًّا الحجاب ما يحجب الشىء لله و يستره عن غيره،و كأنها اتخذت الحجاب من دون أهلها لتنقطع عنهم و تعتكف للعباده كما يشير اليه قوله: كُلَّمٰا دَخَلَ عَلَيْهٰا زَكَرِيَّا الْمِحْرٰابَ وَجَدَ عِنْدَهٰا رِزْقاً (آل عمران۳۷/)و قد مر الكلام فى تفسير الآيه.

و أما قوله: إِذْ قٰالَتِ الْمَلاٰئِكَةُ يٰا مَرْيَمُ إِنَّ اللّٰهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ -الى أن قال- قٰالَتْ رَبِّ أَنّٰى يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَ لَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ قٰالَ كَذٰلِكِ اللّٰهُ يَخْلُقُ مٰا يَشٰاءُ إِذٰا قَضىٰ أَمْراً فَإِنَّمٰا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (آل عمران۴۷/).

و إضافه الروح اليه تعالى للتشريف مع إشعار بالتعظيم،و قد تقدم كلام فى معنى الروح فى تفسير قوله تعالى: يَسْئَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ الآيه(الإسراء۸۵/) (۱).

قوله تعالى: قٰالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمٰنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا ابتدرت الى تكليمه لما أدهشها حضوره عندها و هى تحسب أنه بشر هجم عليها لأمر يسوؤها و استعاذت بالرحمن استدرارا للرحمه العامه الإلهيه التى هى غايه آمال المنقطعين اليه من أهل القنوت.

و اشتراطها بقولها: «إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا» من قبيل الاشتراط بوصف يدّعيه المخاطب لنفسه أو هو محقق فيه ليفيد إطلاق الحكم المشروط و عليّه الوصف للحكم،و التقوى وصف جميع يشق على الإنسان أن ينفيه عن نفسه و يعترف بفقده فيئول المعنى الى مثل قولنا:إنى أعوذ و أعتصم بالرحمن منك إن كنت تقيا و من الواجب أن تكون تقيا فليردعك تقواك عن أن تتعرض بى و تقصدنى بسوء.

۱- ۱) .مريم ۱۶-۴۰:كلام فى معنى التمثل.

فالآیه من قبیل خطاب المؤمنین بمثل قوله تعالی: وَ اتَّقُوا اللّٰهَ إِنْ کُنْتُمْ مُؤْمِنِینَ (المائده/۵۷)،و قوله: وَ عَلَی اللّٰهِ فَتَوَکَّلُوا إِنْ کُنْتُمْ مُؤْمِنِینَ (المائده/۲۳).

قوله تعالی: قٰالَ إِنَّمٰا أَنَا رَسُولُ رَبِّکِ لِأَهَبَ لَکِ غُلاٰماً زَکِیًّا جواب الروح لمریم و قد صدّر الکلام بالقصر لیفید أنه لیس ببشر کما حسبته فیزول بذلک روعها ثم یطیّب نفسها بالبشری،و الزکی هو النامی نموا صالحا و النابت نباتا حسنا.

و من لطیف التوافق فی هذه القصص المورده فی السوره أنه تعالی ذکّر زکریا و أنه وهب له یحیی،و ذکر مریم و أنه وهب لها عیسی،و ذکر إبراهیم و أنه وهب له إسحاق و یعقوب،و ذکر موسی و أنه وهب له هارون علیه السّلام.

قوله تعالی: قٰالَتْ أَنّٰی یَکُونُ لِی غُلاٰمٌ وَ لَمْ یَمْسَسْنِی بَشَرٌ وَ لَمْ أَکُ بَغِیًّا مسّ البشر بقرینه مقابلته للبغی و هو الزنا کنایه عن النکاح و هو فی نفسه أعم و لذا اکتفی فی القصه من سوره آل عمران بقوله: «وَ لَمْ یَمْسَسْنِی بَشَرٌ» و الاستفهام للتعجب أی کیف یکون لی ولد و لم یخالطنی قبل هذا الحین رجل لا من طریق الحلال بالنکاح و لا من طریق الحرام بالزنا.

و السیاق یشهد أنها فهمت من قوله: «لِأَهَبَ لَکِ غُلاٰماً» الخ؛أنه سیهبه حالا و لذا قالت:

«وَ لَمْ یَمْسَسْنِی بَشَرٌ وَ لَمْ أَکُ بَغِیًّا» فنفت النکاح و الزنا فی الماضی.

قوله تعالی: قٰالَ کَذٰلِکِ قٰالَ رَبُّکِ هُوَ عَلَیَّ هَیِّنٌ الخ؛أی قال الروح:الأمر کذلک أی کما وصفته لک ثم قال: «قٰالَ رَبُّکِ هُوَ عَلَیَّ هَیِّنٌ» ،و قد تقدم فی قصه زکریا و یحیی علیهما السّلام توضیح ما للجملتین.

و قوله:«و لیکون آیه للناس و رحمه منا»ذکر بعض ما هو الغرض من خلق المسیح علی هذا النهج الخارق،و هو معطوف علی مقدّر أی خلقناه بنفخ الروح من غیر أب لکذا و کذا و لنجعله آیه للناس بخلقته و رحمه منا برسالته و الآیات الجاریه علی یده و حذف بعض

الغرض و عطف بعضه المذكور عليه كثير فى القرآن كقوله تعالى: وَ لِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ (الأنعام/۷۵)،و فى هذه الصنعه إيهام أن الأغراض الإلهيه أعظم من أن يحيط بها فهم أو يفى بتمامها لفظ.

و قوله: وَ كٰانَ أَمْراً مَقْضِيًّا إشاره الى تحتم القضاء فى أمر هذا الغلام الزكى فلا يردّ بإباء أو دعاء.

قوله تعالى: فَحَمَلَتْهُ فَانْتَبَذَتْ بِهِ مَكٰاناً قَصِيًّا القصى البعيد أى حملت بالولد فانفردت و اعتزلت به مكانا بعيدا من أهله.

قول تعالى فَأَجٰاءَهَا الْمَخٰاضُ إِلىٰ جِذْعِ النَّخْلَهِ الى آخر الآيه؛الإجاءه إفعال من جاء يقال:أجاءه و جاء به بمعنى و هو فى الآيه كنايه عن الدفع و الإلجاء،و المخاض و الطلق وجع الولاده،و جذع النخله ساقها،و النسى بفتح النون و كسرها كالوتر و الوتر هو الشىء الحقير الذى من شأنه أن ينسى،و المعنى-أنها لما اعتزلت من قومها فى مكان بعيد منهم-دفعها و ألجأها الطلق الى جذع نخله كان هناك لوضع حملها-و التعبير بجذع النخله دون النخله مشعر بكونها يابسه غى مخضرّه-و قالت استحياء من الناس:يا ليتنى مت قبل هذا و كنت نسيا و شيئا لا يعبأ به منسيا لا يذكر فلم يقع فيه الناس كما سيقع الناس فىّ.

قوله تعالى: فَنٰادٰاهٰا مِنْ تَحْتِهٰا أَلاّٰ تَحْزَنِى الى آخر الآيتين؛ظاهر السياق أن ضمير الفاعل فى «فَنٰادٰاهٰا» لعيسى عليه السّلام لا لروح السابق الذكر،و يؤيده تقييده بقوله: «مِنْ تَحْتِهٰا» فإن هذا القيد أنسب لحال المولود مع والدته حين الوضع منه لحال الملك المنادى مع من يناديه،و يؤيده أيضا احتفافه بالضمائر الراجعه الى عيسى عليه السّلام.

و قوله: «أَلاّٰ تَحْزَنِى» تسليه لها لما أصابها من الحزن و الغمّ الشديد فإنه لا مصيبه هى أمرّ و أشقّ على المرأه الزاهده المتنسّكه و خاصه إذا كانت عذراء بتولا من أن تتهم فى عرضها و خاصه إذا كانت من بيت معروف بالعفّه و النزاهه فى حاضر حاله و سابق عهده و خاصه إذا

كانت تهمه لا سبيل لها الى الدفاع عن نفسها و كانت الحجّه للخصم عليها،و لذا أشار أن لا تتكلم مع أحد و تكفّل هو الدفاع عنها و تلك حجه لا يدفعها دافع.

و قوله: قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيًّا السرىّ جدول الماء،و السرىّ هو الشريف الرفيع،و المعنى الأول هو الأنسب للسياق،و هو القرينه عليه قوله بعد: «فَكُلِي وَ اشْرَبِي» كما لا يخفى.

و قوله: وَ هُزِّي إِلَيْكِ بِجِذْعِ النَّخْلَهِ تُسٰاقِطْ عَلَيْكِ رُطَباً جَنِيًّا الهز هو التحريك الشديد،و نقل عن الفرّاء أن العرب تقول:هزّه و هزّ به،و المساقطه هى الإسقاط، و ضمير «تُسٰاقِطْ» للنخله،و نسبه الهز الى الجذع و المساقطه الى النخله لا تخلو من إشعار بأن النخله كانت يابسه و إنما اخضرّت و أورقت و أثمرت رطبا جنيّا لساعتها،و الرطب هو نضيج البسر،و الجنىّ هو المجنى و ذكر فى القاموس-على ما نقل-أن الجنى إنما يقال لما جنى من ساعته.

قوله تعالى: فَكُلِي وَ اشْرَبِي وَ قَرِّي عَيْناً قرار العين كنايه عن المسرّه يقال:أقرّ اللّه عليك أى سرّك،و المعنى:فكلى من الرطب الجنى الذى تسقط و اشربى من السرىّ الذى تحتك و كونى على مسرّه من غير أن تحزنى،و التمتع بالأكل و الشرب من أمارات السرور و الابتهاج فإن المصاب فى شغل من التمتع بلذيذ الطعام و مرىء الشراب و مصيبته شاغله، و المعنى:فكلى من الرطب الجنىّ و أشربى من السرىّ و كونى على مسرّه-مما حباك اللّه به-من غير أن تحزنى،و أما ما تخافين من تهمه الناس و مساءلتهم فالزمى السكوت و لا تكلمى أحدا فأنا أكفيكهم.

قوله تعالى: فَإِمّٰا تَرَيِنَّ مِنَ الْبَشَرِ أَحَداً فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمٰنِ صَوْماً فَلَنْ أُكَلِّمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا المراد بالصوم صوم الصمت كما يدلّ عليه التفريع الذى فى قوله:

«فَلَنْ أُكَلِّمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا» و كذا يستفاد من السياق أنه كان أمرا مسنونا فى ذلك الوقت و لذاك

أرسل عذرا إرسال المسلم،و الإنسی منسوب الی الإنس مقابل الجن و المراد به الفرد من الإنسان.

و قوله: فَإِمّٰا تَرَيِنَّ ما زائده و الأصل إن تری بشرا فقولی،الخ؛و المعنی:إن تری بشرا و کلّمک أو سألک عن شأن الولد فقولی،الخ؛و المراد بالقول التفهیم بالإشاره فربما یسمی التفهیم بالإشاره قولا،و عن الفرّاء أن العرب تسمّی کل ما وصل الی الإنسان کلاما بأی طریق وصل ما لم یؤکد بالمصدر فإذا أکّد لم یکن إلا حقیقه الکلام.

و لیس ببعید أن یستفاد من قوله: «فَقُولِی إِنِّی نَذَرْتُ لِلرَّحْمٰنِ صَوْماً» بمعونه السیاق أنه أمرها أن تنوی الصوم لوقتها و تنذره للّه علی نفسها فلا یکون إخبارا بما لا حقیقه له.

و قوله: «فَإِمّٰا تَرَيِنَّ» الخ،علی أی حال متفرع علی قوله: «وَ قَرِّی عَيْناً» و المراد لا تکلمی بشرا و لا تجیبی أحدا سألک عن شأنی بل ردی الأمر الی فأنا أکفیک جواب سؤالهم و أدافع خصامهم.

قوله تعالی: فَأَتَتْ بِهِ قَوْمَهٰا تَحْمِلُهُ قٰالُوا يٰا مَرْيَمُ لَقَدْ جِئْتِ شَيْئاً فَرِيًّا الضمیران فی «بِهِ» و «تَحْمِلُهُ» لعیسی،و الاستفهام إنکاری حملهم علیه ما شاهدوه من عجیب أمرها مع ما لها من سابقه الزهد و الاحتجاب و کانت ابنه عمران و من آل هارون القدیس،و الفری هو العظیم البدیع و قیل:هو من الافتراء بمعنی الکذب کنایه عن القبیح المنکر و الآیه التالیه تؤیّد المعنی الأول،و معنی الآیه واضح.

قوله تعالی: يٰا أُخْتَ هٰارُونَ مٰا كٰانَ أَبُوكِ امْرَأَ سَوْءٍ وَ مٰا كٰانَتْ أُمُّكِ بَغِيًّا ذکر فی المجمع أن فی المراد من هارون أربعه أقوال:أحدها:أنه کان رجلا صالحا من بنی إسرائیل ینسب الیه کل صالح،و علی هذا فالمراد بالاخوه الشباهه و معنی «يٰا أُخْتَ هٰارُونَ» یا شبیهه هارون،و الثانی:أنه کان أخاها لأبیها لا من امها،و الثالث:أن المراد به هارون أخو موسی الکلیم و علی هذا فالمراد بالاخوه الانتساب کما یقال:أخو تمیم،و الرابع:أنه کان رجلا

معروفا بالعهر و الفساد انتهى ملخّصا و البغى الزانيه،و معنى الآيه ظاهر.

قوله تعالى: فَأَشٰارَتْ إِلَيْهِ قٰالُوا كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كٰانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا إشارتها إليها إرجاع لهم اليه حتى يجيبهم و يكشف لهم عن حقيقه الأمر،و هو جرى منها على ما أمرها به حينما ولد بقوله: «فَإِمّٰا تَرَيِنَّ مِنَ الْبَشَرِ أَحَداً فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمٰنِ صَوْماً فَلَنْ أُكَلِّمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا» على ما تقدم البحث عنه.

و المهد السرير الذى يهيأ للصببى فيوضع فيه و ينوّم عليه،و قيل:المراد بالمهد فى الآيه حجر أمه،و قيل المرباه أى المرجحه،و قيل المكان الذى استقر عليه كل ذلك لأنها لم تكن هيأت له مهدا،و الحق أن الآيه ظاهره فى ذلك و لا دليل على أنها لم تكن هيأت وقتئذ له مهدا فلعل الناس هجموا عليها و كلموها بعد ما رجعت الى بيتها و استقرت فيه و هيأت له مهدا أو مرجحه و تسمى أيضا مهدا.

قوله تعالى: قٰالَ إِنِّي عَبْدُ اللّٰهِ آتٰانِيَ الْكِتٰابَ وَ جَعَلَنِي نَبِيًّا شروع منه عليه السّلام فى الجواب و لم يتعرض لمشكله الولاده التى كانوا يكرّون بها على مريم عليها السّلام لأن نطقه على صباه و هو آيه معجزه و ما أخبر به من الحقيقه لا يدع ريبا لمرتاب فى أمره على أنه سلّم فى آخر كلامه على نفسه فشهد بذلك على نزاهته و أمته من كل قذاره و خباثه و من نزاهته طهاره مولده.

و قد بدأ بقوله: «إِنِّي عَبْدُ اللّٰهِ» اعترافا بالعبوديه للّه ليبطل به غلوّ الغالين و تتمّ الحجه عليهم،كما ختمه بمثل ذلك إذ يقول «وَ إِنَّ اللّٰهَ رَبِّي وَ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ» .

و فى قوله: «آتٰانِيَ الْكِتٰابَ» إخبار بإعطاء الكتاب و الظاهر أنه الإنجيل و فى قوله:

«وَ جَعَلَنِي نَبِيًّا» إعلام بنبوّته،و قد تقدم فى مباحث النبوه فى الجزء الثانى من الكتاب الفرق بين النبوه و الرساله،فقد كان يومئذ نبيا فحسب ثم اختاره اللّه للرساله،و ظاهر الكلام أنه كان أوتى الكتاب و النبوه لا أن ذلك إخبار بما سيقع.

قوله تعالی: وَ جَعَلَنِی مُبٰارَکاً أَیْنَ مٰا کُنْتُ وَ أَوْصٰانِی بِالصَّلاٰهِ وَ الزَّکٰاهِ مٰا دُمْتُ حَیًّا کونه علیه السّلام مبارکا أینما کان هو کونه محلا لکل برکه و البرکه نماء الخیر کان نفّاعا للناس یعلمهم العلم النافع و یدعوهم الی العمل الصالح و یربّیهم تربیه زاکیه و یبرئ الأکمه و الأبرص و یصلح القوی و یعین الضعیف.

و قوله: «وَ أَوْصٰانِی بِالصَّلاٰهِ وَ الزَّکٰاهِ» الخ؛إشاره الی تشریع الصلاه و الزکاه فی شریعته، و الصلاه هی التوجّه العبادی الخاص الی اللّه سبحانه و الزکاه الإنفاق المالی و هذا هو الذی استقرّ علیه عرف القرآن کلما ذکر الصلاه و الزکاه و قارن بینهما و ذلک فی نیّف و عشرین موضعا فلا یعتدّ بقول من قال:إن المراد بالزکاه تزکیه النفس و تطهیرها دون الإنفاق المالی.

قوله تعالی: وَ بَرًّا بِوٰالِدَتِی وَ لَمْ یَجْعَلْنِی جَبّٰاراً شَقِیًّا أی جعلنی حنینا رءوفا بالناس و من ذلک أنی برّ بوالدتی و لست جبارا شقیا بالنسبه الی سائر الناس،و الجبار هو الذی یحمّل الناس و لا یتحمّل منهم،و نقل عن ابن عطاء أن الجبار الذی لا ینصح و الشقی الذی لا ینتصح.

قوله تعالی: وَ السَّلاٰمُ عَلَیَّ یَوْمَ وُلِدْتُ وَ یَوْمَ أَمُوتُ وَ یَوْمَ أُبْعَثُ حَیًّا تسلیم منه علی نفسه فی المواطن الثلاثه الکلیّه التی تستقبله فی کونه و وجوده،و قد تقدم توضیحه فی آخر قصه یحیی المتقدمه.

نعم بین التسلیمتین فرق،فالسلام فی قصه یحیی نکره یدلّ علی النوع،و فی هذه القصه محلّی بلام الجنس یفید بإطلاقه الاستغراق،و فرق آخر و هو أن المسلّم علی یحیی هو اللّه سبحانه و علی عیسی هو نفسه.

قوله تعالی: ذٰلِکَ عِیسَی ابْنُ مَرْیَمَ قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِی فِیهِ یَمْتَرُونَ الظاهر أن هذه الآیه و التی تلیها معترضتان،و الآیه الثالثه «وَ إِنَّ اللّٰهَ رَبِّی وَ رَبُّکُمْ» من تمام قول عیسی علیه السّلام.

ص:۱۰۸

و قوله: «ذٰلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ» الإشاره فيه الى مجموع ما قصّ من أمره و شرح من وصفه أى ذلك الذى ذكرنا كيفيه ولادته و ما وصفه هو للناس من عبوديته و إيتائه الكتاب و جعله نبيا هو عيسى بن مريم.

و قوله: «قَوْلَ الْحَقِّ» منصوب بمقدّر أى أقول قول الحق،و قوله: «الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ» أى يشكّون أو يتنازعون،وصف لعيسى،و المعنى:ذلك عيسى بن مريم الذى يشكون أو يتنازعون فيه.

قوله تعالى: مَا كَانَ لِلّٰهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحَانَهُ إِذَا قَضَىٰ أَمْراً فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ نفى و إبطال لما قالت به النصارى من بنوّه المسيح،و قوله: «إِذَا قَضَىٰ أَمْراً فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ» حجه اقيمت على ذلك،و قد عبر بلفظ القضاء للدلاله على ملاك الاستحاله.

و ذلك أن الولد إنما يراد للاستعانه به فى الحوائج،و اللّه سبحانه غنى عن ذلك لا تتخلف مراد عن إرادته إذ قضى أمرا فإنما يقول له كن فيكون.

و أيضا الولد هو أجزاء من وجود الوالد يعزلها ثم يربيها بالتدريج حتى يصير فردا مثله، و اللّه سبحانه غنى عن التوسل فى فعله الى التدريج و لا مثل له بل ما أراده كان كما أراده من غير مهله و تدريج من غير أن يماثله،و قد تقدم نظير هذا المعنى فى تفسير قوله: وَ قَالُوا اتَّخَذَ اللّٰهُ وَلَداً سُبْحَانَهُ الآيه(البقره/۱۱۶)فى الجزء الأول من الكتاب.

قوله تعالى: وَ إِنَّ اللّٰهَ رَبِّي وَ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هٰذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ معطوف على قوله: «إِنِّي عَبْدُ اللّٰهِ» و هو من قول عيسى عليه السّلام،و من الدليل عليه وقوع الآيه بعينها فى المحكيّ من دعوته قومه فى قصته من سوره آل عمران،و نظيره فى سوره الزخرف حيث قال:

إِنَّ اللّٰهَ هُوَ رَبِّي وَ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هٰذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ عَذَابِ يَوْمٍ أَلِيمٍ (الزخرف/۶۵).

قوله تعالى: فَاخْتَلَفَ الْأَحْزٰابُ مِنْ بَيْنِهِمْ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ مَشْهَدِ يَوْمٍ عَظِيمٍ الأحزاب جمع حزب و هو الجمع المنقطع فى رأيه عن غيره فاختلاف الأحزاب هو قول كل منهم فيه عليه السّلام خلاف ما يقوله الآخرون،و إنما قال: «مِنْ بَيْنِهِمْ» لأن فيهم من ثبت على الحق،و ربما قيل «مِنْ» زائده و الأصل اختلف الأحزاب بينهم،و هو كما ترى.

قوله تعالى: أَسْمِعْ بِهِمْ وَ أَبْصِرْ يَوْمَ يَأْتُونَنٰا لٰكِنِ الظّٰالِمُونَ الْيَوْمَ فِي ضَلاٰلٍ مُبِينٍ أى ما أسمعهم و أبصرهم بالحق يوم يأتوننا و يرجعون الينا و هو يوم القيامه فيتبين لهم وجه الحق فيما اختلفوا فيه كما حكى اعترافهم به فى قوله: رَبَّنٰا أَبْصَرْنٰا وَ سَمِعْنٰا فَارْجِعْنٰا نَعْمَلْ صٰالِحاً إِنّٰا مُوقِنُونَ (الم السجده/١٢).

و أما الاستدراك الذى فى قوله: «لٰكِنِ الظّٰالِمُونَ الْيَوْمَ فِي ضَلاٰلٍ مُبِينٍ» فهو لدفع توهم أنهم إذا سمعوا و أبصروا يوم القيامه و انكشف لهم الحق سيهتدون فيسعدون بحصول المعرفه و اليقين فاستدرك أنهم لا ينتفعون بذلك و لا يهتدون بل الظالمون اليوم فى ضلال مبين لظلمهم.

و ذلك أن اليوم يوم جزاء لا يوم عمل فلا يواجهون اليوم إلا ما قدموه من العمل و أثره و ما اكتسبوه فى أمسهم ليومهم و أما أن يستأنفوا يوم القيامه عملا يتوقعون جزاءه غدا فليس لليوم غد،و بعباره أخرى هؤلاء رسخت فيهم ملكه الضلال فى الدنيا و انقطعوا عن موطن الاختيار بحلول الموت فليس لهم إلا أن يعيشوا مضطرين على ما هيئوا لأنفسهم من الضلال لا معدل عنه فلا ينفعهم انكشاف الحق و ظهور الحقيقه.

قوله تعالى: وَ أَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَ هُمْ فِي غَفْلَةٍ وَ هُمْ لاٰ يُؤْمِنُونَ ظاهر السياق أن قوله: «إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ» بيان لقوله: «يَوْمَ الْحَسْرَةِ» ففيه إشاره الى أن الحسره إنما تأتيهم من ناحيه قضاء الأمر و القضاء إنما يوجب الحسره إذا كان بحيث

يفوت به عن المقضى عليه ما فيه قره عينه و أمنيه نفسه و مخّ سعادته الذى كان يقدّر حصوله لنفسه و لا يرى طيبا للعيش دونه لتعلق قلبه به و تولهه فيه،و معلوم أن الإنسان لا يرضى لفوت ما هذا شأنه و إن احتمل فى سبيل حفظه أى مكروه إلا أن يصرفه عنه الغفله فيفرّط فى جنبه و لذلك عقّب الكلام بقوله: «وَ هُمْ فِي غَفْلَةٍ وَ هُمْ لاٰ يُؤْمِنُونَ» .

فالمعنى-و اللّه أعلم-و خوّفهم يوما يقضى فيه الأمر فيتحتم عليهم الهلاك الدائم فينقطعون عن سعادتهم الخالده التى فيها قرّه أعينهم فيتحسرون عليها حسره لا تقدّر بقدر إذ غفلوا فى الدنيا فلم يسلكوا الصراط الذى يهديهم و يوصلهم إليها بالاستقامه و هو الإيمان باللّه وحده و تنزيهه عن الولد و الشريك.

و فيما قدّمناه كفايه عن تفاريق الوجوه التى أوردوها فى تفسير الآيه و اللّه الهادى.

قوله تعالى: إِنّٰا نَحْنُ نَرِثُ الْأَرْضَ وَ مَنْ عَلَيْهٰا وَ إِلَيْنٰا يُرْجَعُونَ قال الراغب فى المفردات:الوراثه و الإرث انتقال قنيه اليك عن غيرك من غير عقد و لا ما يجرى العقد و سمّى بذلك لمنتقل عن الميت-الى أن قال-و يقال:ورثت مالا عن زيد و ورثت زيدا.

انتهى.

و الآيه-كأنها-تثبيت و نوع تقريب لقوله فى الآيه السابقه: «قُضِيَ الْأَمْرُ» فالمعنى و هذا القضاء سهل يسير علينا فإنا نرث الأرض و إياهم و الينا يرجعون و وراثه الأرض أنهم يتركونها بالموت فيبقى للّه تعالى و وراثه من عليها أنهم يموتون فيبقى ما بأيديهم للّه سبحانه، و على هذا فالجملتان «نَرِثُ الْأَرْضَ وَ مَنْ عَلَيْهٰا» فى معنى جمله واحده«نرث عنهم الأرض».

و يمكن أن نحمل الآيه على معنى أدق من ذلك و هو أن يراد أن اللّه سبحانه هو الباقى بعد فناء كل شىء فهو الباقى بعد فناء الأرض يملك عنها ما كانت تملكه من الوجود و آثار الوجود و هو الباقى بعد فناء الإنسان يملك ما كان يملكه كما قصر الملك لنفسه فى قوله: لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ

لِلّهِ الْواحِدِ الْقَهّارِ (المؤمن١۶/)،و قوله: وَ نَرِثُهُ ما يَقُولُ وَ يَأْتِينا فَرْداً (مريم٨۴/).

و يرجع معنى هذه الوراثه الى رجوع الكل و حشرهم اليه تعالى فيكون قوله: «وَ إِلَيْنا يُرْجَعُونَ» عطف تفسير و بمنزله التعليل للجمله الثانيه أو لمجموع الجملتين بتغليب أولى العقل على غيرهم او لبروز كل شىء يومئذ أحياء عقلاء.

و هذا الوجه أسلم من شبهه التكرار اللازم للوجه الأول فإن الكلام عليه نظير أن يقال:

ورثت مال زيد و زيدا.

و اختتام الكلام على قصه عيسى عليه السّلام بهذه الآيه لا يخلو عن مناسبه فإن وراثته تعالى من الحجج على نفى الولد فإن الولد إنما يراد ليكون وارثا لوالده فالذى يرث كل شىء فى غنى عن الولد (١).

[سوره مريم (١٩): الآيات ۴١ الى ۵٠]

اشاره

وَ اُذْكُرْ فِي اَلْكِتابِ إِبْراهِيمَ إِنَّهُ كانَ صِدِّيقاً نَبِيًّا (۴١) إِذْ قالَ لِأَبِيهِ يا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ ما لا يَسْمَعُ وَ لا يُبْصِرُ وَ لا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئاً (۴٢) يا أَبَتِ إِنِّي قَدْ جاءَنِي مِنَ اَلْعِلْمِ ما لَمْ يَأْتِكَ فَاتَّبِعْنِي أَهْدِكَ صِراطاً سَوِيًّا (۴٣) يا أَبَتِ لا تَعْبُدِ اَلشَّيْطانَ إِنَّ اَلشَّيْطانَ كانَ لِلرَّحْمنِ عَصِيًّا (۴۴) يا أَبَتِ إِنِّي أَخافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذابٌ مِنَ اَلرَّحْمنِ فَتَكُونَ لِلشَّيْطانِ وَلِيًّا (۴۵) قالَ أَ راغِبٌ أَنْتَ عَنْ آلِهَتِي يا إِبْراهِيمُ لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ لَأَرْجُمَنَّكَ وَ اُهْجُرْنِي مَلِيًّا (۴۶) قالَ سَلامٌ عَلَيْكَ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي إِنَّهُ كانَ بِي حَفِيًّا (۴٧) وَ أَعْتَزِلُكُمْ وَ ما تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اَللّهِ وَ أَدْعُوا رَبِّي عَسى أَلاّ أَكُونَ بِدُعاءِ رَبِّي شَقِيًّا (۴٨) فَلَمَّا اِعْتَزَلَهُمْ وَ ما يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اَللّهِ وَهَبْنا لَهُ إِسْحاقَ وَ يَعْقُوبَ وَ كُلاًّ جَعَلْنا نَبِيًّا (۴٩) وَ وَهَبْنا لَهُمْ مِنْ رَحْمَتِنا وَ جَعَلْنا لَهُمْ لِسانَ صِدْقٍ عَلِيًّا (۵٠)

١- ١) .مريم ١۶-۴٠:بحث روائى حول قصه مريم و ولاده عيسى عليه السّلام؛الجنه و النار.

بیان:

قوله تعالی: وَ اذْکُرْ فِی الْکِتٰابِ إِبْرٰاهِیمَ إِنَّهُ کٰانَ صِدِّیقاً نَبِیًّا الظاهر أن الصدّیق اسم مبالغه من الصدق فهو الذی یبالغ فی الصدق فیقول ما یفعل و یفعل ما یقول لا مناقضه بین قوله و فعله،و کذلک کان إبراهیم علیه السّلام قال بالتوحید فی عالم وثنی و هو وحده فحاجّ أباه و قومه و قاوم ملک بابل و کسر الآلهه و ثبت علی ما قال حتی ألقی فی النار ثم اعتزلهم و ما یعبدون کما وعد أباه أول یوم فوهب اللّه له إسحاق و یعقوب الی آخر ما عدّه تعالی من مواهبه.

و النبی علی وزن فعیل مأخوذ من النبأ سمّی به النبی لأنه عنده نبأ الغیب بوحی من اللّه، و قیل:هو مأخوذ من النبوه بمعنی الرفعه سمی به لرفعه قدره.

قوله تعالی: إِذْ قٰالَ لِأَبِیهِ یٰا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ مٰا لاٰ یَسْمَعُ وَ لاٰ یُبْصِرُ وَ لاٰ یُغْنِی عَنْکَ شَیْئاً ظرف لإبراهیم حیث إن المراد بذکره و ذکر نبائه و قصته کما تقدم نظیره فی

قوله: «وَ اذْكُرْ فِي الْكِتٰابِ مَرْيَمَ» و أما قول من قال بكونه ظرفا لقوله: «صِدِّيقاً» أو قوله:

«نَبِيًّا» فهو تكلف يستبشعه الطبع السليم.

و قد نبّه إبراهيم أباه فيما ألقى اليه من الخطاب أولا ان طريقه الذى يسلكه بعباده الأصنام لغو باطل،و ثانيا أن له من العلم ما ليس عنده فليتبعه ليهديه الى طريق الحق لأنه على خطر من ولايه الشيطان.

فقوله: «يٰا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ مٰا لاٰ يَسْمَعُ وَ لاٰ يُبْصِرُ» الخ؛إنكار توبيخى لعبادته الأصنام و قد عدل من ذكر الأصنام الى ذكر أوصافها «مٰا لاٰ يَسْمَعُ» الخ؛ليشير الى الدليل فى ضمن إلقاء المدلول و يعطى الحجه فى طىّ المدعى و هو أن عباده الأصنام لغو باطل من وجهين:أحدهما أن العباده إظهار الخضوع و تمثيل التذلّل من العابد للمعبود فلا يستقيم إلا مع علم المعبود بذلك،و الأصنام جمادات مصوّره فاقده للشعور لا تسمع و لا تبصر فعبادتها لغو لا أثر لها، و هذا هو الذى أشار اليه بقوله: «لاٰ يَسْمَعُ وَ لاٰ يُبْصِرُ» .

و ثانيهما:أن العباده و الدعاء و رفع الحاجه الى شىء إنما ذلك ليجلب للعابد نفعا أو يدفع عنه ضررا فيتوقف و لا محاله على قدره فى المعبود على ذلك،و الأصنام لا قدره لها على شىء فلا تغنى عن عابدها شيئا بجلب نفع او دفع ضرر فعبادتها لغو لا أثر لها،و هذا هو الذى أشار اليه بقوله: «وَ لاٰ يُغْنِي عَنْكَ شَيْئاً» .

و قد تقدم فى تفسير سوره الأنعام أن هذا الذى كان يخاطبه إبراهيم عليه السّلام بقوله: «يٰا أَبَتِ» لم يكن والده و إنما كان عمه أو جده لامه أو زوج أمه بعد وفاه والده فراجع.

و المعروف من مذهب النحاه فى لفظ «يٰا أَبَتِ» أن التاء عوض من ياء المتكلم و مثله«يا أمّت»و يختص التعويض بالنداء فلا يقال مثلا قال أبت و قالت أمت.

قوله تعالى: يٰا أَبَتِ إِنِّي قَدْ جٰاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ مٰا لَمْ يَأْتِكَ فَاتَّبِعْنِي أَهْدِكَ صِرٰاطاً سَوِيًّا لما بيّن له بطلان عبادته للأصنام و لغويتها و كان لازم معناه أنه سالك طريق

ص:١١۴

غیر سوی عن جهل نبّهه أن له علما بهذا الشأن لیس عنده و علیه أن یتّبعه حتی یهدیه الی صراط-و هو الطریق الذی لا یضل سالکه لوضوحه-سوی هو فی غفله من أمره،و لذا نکّره إذ قال: «أَهْدِکَ صِرٰاطاً سَوِیًّا» و لم یقل:أهدک الصراط السوی کأنه یقول:إذ کنت تسلک صراطا و لا محاله من سلوکه فلا تسلک هذا الصراط غیر السوی بجهاله بل اتبعنی أهدک صراطا سویا فإنی لذو علم بهذا الشأن.

و فی قوله: «قَدْ جٰاءَنِی مِنَ الْعِلْمِ» دلیل علی أنه أوتی بالحق قبل دعوته و محاجته هذه و فیه تصدیق ما قدمناه فی قصته علیه السّلام من سوره الأنعام أنه أوتی العلم باللّه و مشاهده ملکوت السماوات و الارض قبل أن یلقی أباه و قومه و یحاجهم.

و المراد بالهدایه فی قوله: «أَهْدِکَ صِرٰاطاً سَوِیًّا» الهدایه بمعنی إراءه الطریق دون الإیصال الی المطلوب فإنه شأن الإمام و لم یجعل إماما بعد،و قد فصلنا القول فی هذا المعنی فی تفسیر قوله تعالی: قٰالَ إِنِّی جٰاعِلُکَ لِلنّٰاسِ إِمٰاماً (البقره/۱۳۴).

قوله تعالی: یٰا أَبَتِ لاٰ تَعْبُدِ الشَّیْطٰانَ إِنَّ الشَّیْطٰانَ کٰانَ لِلرَّحْمٰنِ عَصِیًّا الی آخر الآیتین؛الوثنیون یرون وجود الجن-و إبلیس من الجن-و یعبدون أصنامهم کما یعبدون أصنام الملائکه و القدیسین من البشر،غیر أنه لیس المراد بالنهی النهی عن العباده بهذا المعنی إذ لا موجب لتخصیص الجن من بین معبودیهم بالنهی عن عبادتهم بل المراد بالعباده الطاعه کما فی قوله تعالی: أَ لَمْ أَعْهَدْ إِلَیْکُمْ یٰا بَنِی آدَمَ أَنْ لاٰ تَعْبُدُوا الشَّیْطٰانَ الآیه (یس/۶۰)،فالنهی عن عباده الشیطان نهی عن طاعته فیما یأمر به و مما یأمر به عباده غیر اللّه.

لما دعاه الی اتباعه لیهدیه الی صراط سوی أراد أن یحرضه علی الاتباع بقلعه عما هو علیه فنبهه علی أن عباده الاصنام لیست مجرد لغو لا یضر و لا ینفع بل هی فی معرض أن تورد صاحبها مورد الهلاک و تدخله تحت ولایه الشیطان التی لا مطمع بعدها فی صلاح و فلاح و لا

رجاء لسلامه و سعاده.

و ذلک أن عبادتها-و المستحق للعباده هو اللّه سبحانه لکونه رحمانا تنتهی الیه کل رحمه- و التقرب إلیها إنما هی من الشیطان و تسویله،و الشیطان عصی للرحمن لا یأمر بشیء فیه رضاه و إنما یوسوس بما فیه معصیته المؤدیه الی عذابه و سخطه و العکوف علی معصیته و خاصه فی أخص حقوقه و هی عبادته وحده،فیه مخافه أن ینقطع عن العاصی رحمته و هی الهدایه الی السعاده و ینزل علیه عذاب الخذلان فلا یتولی اللّه أمره فیکون الشیطان هو مولاه و هو ولی الشیطان و هو الهلاک.

فمعنی الآیتین-و اللّه أعلم-یا أبت لا تطع الشیطان فیما یأمرک به من عباده الأصنام لأن الشیطان عصی مقیم علی معصیه اللّه الذی هو مصدر کل رحمه و نعمه فهو لا یأمر إلا بما فیه معصیته و الحرمان عن رحمته،و إنما أنهاک عن معصیته فی طاعه الشیطان لأنی أخاف یا أبت أن یأخذک شیء من عذاب خذلانه و ینقطع عنک رحمته فلا یبقی لتولّی أمرک إلا الشیطان فتکون ولیا للشیطان و الشیطان مولاک.

قوله تعالی: قٰالَ أَ رٰاغِبٌ أَنْتَ عَنْ آلِهَتِی یٰا إِبْرٰاهِیمُ لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ لَأَرْجُمَنَّکَ وَ اهْجُرْنِی مَلِیًّا الرغبه عن الشیء نقیض الرغبه فیه کما فی المجمع،و الانتهاء:الکفّ عن الفعل بعد النهی،و الرجم:الرمی بالحجاره،و المعروف من معناه القتل برمی الحجاره،و الهجر هو الترک و المفارقه،و الملیّ:الدهر الطویل.

و فی الآیه تهدید لإبراهیم بأخزی القتل و أذلّه و هو الرجم الذی یقتل به المطرودون،و فیها طرد آزر لإبراهیم عن نفسه.

قوله تعالی: قٰالَ سَلاٰمٌ عَلَیْکَ سَأَسْتَغْفِرُ لَکَ رَبِّی إِنَّهُ کٰانَ بِی حَفِیًّا الحفیّ علی ما ذکره الراغب:البرّ اللطیف و هو الذی یتتبع دقائق الحوائج فیحسن و یرفعها واحدا بعد واحد،یقال:حفا یحفو حفی و حفوه،و إحفاء السؤال و الإحفاء فیه:الإلحاح

و الإمعان فيه.

قابل إبراهيم عليه السّلام أباه فيما أساء اليه و هدّده و فيه سلب الأمن عنه من قبله بالسلام الذى فيه إحسان و إعطاء أمن،و وعده أن يستغفر له ربه و أن يعتزلهم و ما يدعون من دون اللّه كما أمره أن يهجره مليّا.

أما السلام فهو من دأب الكرام قابل به جهاله أبيه إذ هدّده بالرجم و طرده لكلمه حق قالها،قال تعالى: وَ إِذا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِراماً (الفرقان/۷۲)،و قال: وَ إِذا خاطَبَهُمُ الْجاهِلُونَ قالُوا سَلاماً (الفرقان/۶۳)،و أما ما قيل:إنه كان سلام توديع و تحيه مفارقه و هجره امتثالا لقوله: «اهْجُرْنِي مَلِيًّا» ففيه أنه اعتزله و قومه بعد مده غير قصيره.

و أما استغفاره لأبيه و هو مشرك فظاهر قوله: «يا أَبَتِ إِنِّي أَخافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذابٌ مِنَ الرَّحْمنِ فَتَكُونَ لِلشَّيْطانِ وَلِيًّا» أنه عليه السّلام لم يكن وقتئذ قاطعا بكونه من أولياء الشيطان أى مطبوعا على قلبه بالشرك جاحدا معاندا للحق عدوا للّه سبحانه و لو كان قاطعا لم يعبّر بمثل قوله: «إِنِّي أَخافُ» بل كان يحتمل أن يكون جاهلا مستضعفا لو ظهر له الحق اتّبعه،و من الممكن أن تشمل الرحمه الإلهيه لأمثال هؤلاء قال تعالى: إِلاَّ الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجالِ وَ النِّساءِ وَ الْوِلْدانِ لا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَ لا يَهْتَدُونَ سَبِيلاً فَأُولئِكَ عَسَى اللّهُ أَنْ يَعْفُوَ عَنْهُمْ وَ كانَ اللّهُ عَفُوًّا غَفُوراً (النساء/۹۹)،فاستعطفه عليه السّلام بوعد الاستغفار و لم يحتم له المغفره بل أظهر الرجاء بدليل قوله: «إِنَّهُ كانَ بِي حَفِيًّا» و قوله تعالى: إِلاّ قَوْلَ إِبْراهِيمَ لِأَبِيهِ لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ وَ ما أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللّهِ مِنْ شَيْءٍ (الممتحنه/۴).

و يؤيد ما ذكر قوله تعالى: ما كانَ لِلنَّبِيِّ وَ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَ لَوْ كانُوا أُولِي قُرْبى مِنْ بَعْدِ ما تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحابُ الْجَحِيمِ، وَ ما كانَ اسْتِغْفارُ إِبْراهِيمَ لِأَبِيهِ إِلاّ عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَها إِيّاهُ فَلَمّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ إِنَّ إِبْراهِيمَ لَأَوّاهٌ حَلِيمٌ (التوبه/)،فتبرّيه بعد تبيّن عداوته دليل على أنه كان قبل ذلك عند الموعده يرجو أن يكون غير

عدوّ للّه مع كونه مشركا،و ليس ذلك إلا الجاهل غير المعاند.

و يؤيد هذا النظر قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاٰ تَتَّخِذُوا عَدُوِّى وَ عَدُوَّكُمْ أَوْلِيٰاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ -الى أن قال- لاٰ يَنْهٰاكُمُ اللّٰهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقٰاتِلُوكُمْ فِى الدِّينِ وَ لَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيٰارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَ تُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ الخ(الممتحنه/٨).

قوله تعالى: وَ أَعْتَزِلُكُمْ وَ مٰا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ وَ أَدْعُوا رَبِّى عَسىٰ أَلاّٰ أَكُونَ بِدُعٰاءِ رَبِّى شَقِيًّا وعد باعتزالهم و الابتعاد منهم و من أصنامهم ليخلو بربه و يخلص الدعاء له رجاء أن لا يكون بسبب دعائه شقيا و إنما أخذ بالرجاء لأن هذه الأسباب من الدعاء و التوجه الى اللّه و نحوه ليست بأسباب موجبه عليه تعالى شيئا بل الإثابه و الإسعاد و نحوه بمجرد التفضل منه تعالى.على أن الامور بخواتمها لا يعلم الغيب إلا اللّه فعلى المؤمن أن يسير بين الخوف و الرجاء.

قوله تعالى: فَلَمَّا اعْتَزَلَهُمْ وَ مٰا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ وَهَبْنٰا لَهُ إِسْحٰاقَ وَ يَعْقُوبَ وَ كُلاًّ جَعَلْنٰا نَبِيًّا الى آخر الآيتين.لعل الاقتصار على ذكر إسحاق لتعلّق الغرض بذكر توالى النبوه فى الشجره الإسرائيليه و لذلك عقّب إسحاق بذكر يعقوب فإن فى نسله جما غفيرا من الأنبياء،و يؤيد ذلك أيضا قوله: «وَ كُلاًّ جَعَلْنٰا نَبِيًّا» .

و قوله: وَ وَهَبْنٰا لَهُمْ مِنْ رَحْمَتِنٰا» من الممكن أن يكون المراد به الإمامه كما وقع فى قوله:

وَ وَهَبْنٰا لَهُ إِسْحٰاقَ وَ يَعْقُوبَ نٰافِلَةً وَ كُلاًّ جَعَلْنٰا صٰالِحِينَ وَ جَعَلْنٰاهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنٰا (الأنبياء/٧٣)،أو التأييد بروح القدس كما يشير اليه قوله: وَ أَوْحَيْنٰا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرٰاتِ الآيه(الأنبياء/٧٣)على ما سيجىء من معناه أو مطلق الولايه الإلهيه.

و قوله: وَ جَعَلْنٰا لَهُمْ لِسٰانَ صِدْقٍ عَلِيًّا اللسان-على ما ذكروا-هو الذكر بين الناس بالمدح أو الذم و إذا أضيف الى الصدق فهو الثناء الجميل الذى لا كذب فيه،و العلى هو الرفيع و المعنى و جعلنا لهم ثاء جميلا صادقا رفيع القدر.

ص :١١٨

[سوره مریم (۱۹): الآیات ۵۱ الی ۵۷]

اشاره

وَ اُذْکُرْ فِی اَلْکِتٰابِ مُوسیٰ إِنَّهُ کٰانَ مُخْلَصاً وَ کٰانَ رَسُولاً نَبِیًّا (۵۱) وَ نٰادَیْنٰاهُ مِنْ جٰانِبِ اَلطُّورِ اَلْأَیْمَنِ وَ قَرَّبْنٰاهُ نَجِیًّا (۵۲) وَ وَهَبْنٰا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنٰا أَخٰاهُ هٰارُونَ نَبِیًّا (۵۳) وَ اُذْکُرْ فِی اَلْکِتٰابِ إِسْمٰاعِیلَ إِنَّهُ کٰانَ صٰادِقَ اَلْوَعْدِ وَ کٰانَ رَسُولاً نَبِیًّا (۵۴) وَ کٰانَ یَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلاٰهِ وَ اَلزَّکٰاهِ وَ کٰانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِیًّا (۵۵) وَ اُذْکُرْ فِی اَلْکِتٰابِ إِدْرِیسَ إِنَّهُ کٰانَ صِدِّیقاً نَبِیًّا (۵۶) وَ رَفَعْنٰاهُ مَکٰاناً عَلِیًّا (۵۷)

بیان:

قوله تعالی: وَ اذْکُرْ فِی الْکِتٰابِ مُوسیٰ إِنَّهُ کٰانَ مُخْلَصاً وَ کٰانَ رَسُولاً نَبِیًّا قد تقدم معنی المخلص بفتح اللام و أنه الذی أخلصه اللّه لنفسه فلا نصیب لغیره تعالی فیه لا فی نفسه و لا فی عمله،و هو أعلی مقامات العبودیه.و تقدم أیضا الفرق بین الرسول و النبی.

قوله تعالی: وَ نٰادَیْنٰاهُ مِنْ جٰانِبِ الطُّورِ الْأَیْمَنِ وَ قَرَّبْنٰاهُ نَجِیًّا الأیمن:صفه لجانب أی الجانب الأیمن من الطور،و فی المجمع:النجیّ بمعنی المناجی کالجلیس و الضجیع.

و ظاهر أن تقریبه علیه السّلام کان تقریبا معنویا و إن کانت هذه الموهبه الإلهیه فی مکان و هو الطور ففیه کان التکلیم،و مثاله من الحس أن ینادی السید العزیز عبده الذلیل فیقرّبه من

مجلسه حتى يجعله نجيّا يناجيه ففيه نيل ما لا سبيل لغيره اليه.

قوله تعالى: وَ وَهَبْنا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنا أَخاهُ هارُونَ نَبِيًّا إشاره الى إجابه ما دعا به موسى عند ما أوحى اليه لأول مره فى الطور إذ قال: وَ اجْعَلْ لِي وَزِيراً مِنْ أَهْلِي هارُونَ أَخِي اُشْدُدْ بِهِ أَزْرِي وَ أَشْرِكْهُ فِي أَمْرِي (طه٣٢/).

قوله تعالى: وَ اذْكُرْ فِي الْكِتابِ إِسْماعِيلَ إِنَّهُ كانَ صادِقَ الْوَعْدِ الى آخر الآيتين؛اختلفوا فى «إِسْماعِيلَ» هذا فقال الجمهور هو إسماعيل بن إبراهيم خليل الرحمن، و إنما ذكر وحده و لم يذكر مع إسحاق و يعقوب اعتناء بشأنه،و قيل:هو غيره،و هو إسماعيل بن حزقيل من أنبياء بنى إسرائيل،و لو كان هو ابن إبراهيم لذكر مع إسحاق و يعقوب.

و يضعّف ما وجه به قول الجمهور:إنه استقلّ بالذكر اعتناء بشأنه،أنه لو كان كذلك لكان الأنسب ذكره بعد إبراهيم و قبل موسى عليهم السّلام لا بعد موسى.

قوله تعالى: وَ كانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلاةِ وَ الزَّكاةِ وَ كانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا المراد بأهله خاصته من عترته و عشيرته و قومه كما هو ظاهر اللفظ،و قيل:المراد بأهله أمته و هو قول بلا دليل.

و المراد بكونه عند ربه مرضيّا كون نفسه مرضيّه دون عمله كما ربما فسّره به بعضهم فإن إطلاق اللفظ لا يلائم تقييد الرضا بالعمل.

قوله تعالى: وَ اذْكُرْ فِي الْكِتابِ إِدْرِيسَ إِنَّهُ كانَ صِدِّيقاً نَبِيًّا الى آخر الآيتين؛قالوا:إن إدريس النبى كان اسمه أخنوخ و هو من أجداد نوح عليهما السّلام على ما ذكر فى سفر التكوين من التوراه،و إنما اشتهر بإدريس لكثره اشتغاله بالدرس.

و قوله: وَ رَفَعْناهُ مَكاناً عَلِيًّا من الممكن أن يستفاد من سياق القصص المسروده فى السوره و هى تعدّ مواهب النبوّه و الولايه و هى مقامات إلهيه معنويه أن المراد بالمكان العليّ الذى رفع اليه درجه من درجات القرب إذ لا مزيّه فى الارتفاع المادى و الصعود الى أقاصى

الجو البعيده أينما كان (۱)(۲).

[سوره مريم (۱۹): الآيات ۵۸ الى ۶۳]

اشاره

أُولٰئِكَ اَلَّذِينَ أَنْعَمَ اَللّٰهُ عَلَيْهِمْ مِنَ اَلنَّبِيِّينَ مِنْ ذُرِّيَّهِ آدَمَ وَ مِمَّنْ حَمَلْنٰا مَعَ نُوحٍ وَ مِنْ ذُرِّيَّهِ إِبْرٰاهِيمَ وَ إِسْرٰائِيلَ وَ مِمَّنْ هَدَيْنٰا وَ اِجْتَبَيْنٰا إِذٰا تُتْلىٰ عَلَيْهِمْ آيٰاتُ اَلرَّحْمٰنِ خَرُّوا سُجَّداً وَ بُكِيًّا (۵۸) فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضٰاعُوا اَلصَّلاٰهَ وَ اِتَّبَعُوا اَلشَّهَوٰاتِ فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا (۵۹) إِلاّٰ مَنْ تٰابَ وَ آمَنَ وَ عَمِلَ صٰالِحاً فَأُولٰئِكَ يَدْخُلُونَ اَلْجَنَّهَ وَ لاٰ يُظْلَمُونَ شَيْئاً (۶۰) جَنّٰاتِ عَدْنٍ اَلَّتِي وَعَدَ اَلرَّحْمٰنُ عِبٰادَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّهُ كٰانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًّا (۶۱) لاٰ يَسْمَعُونَ فِيهٰا لَغْواً إِلاّٰ سَلاٰماً وَ لَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهٰا بُكْرَهً وَ عَشِيًّا (۶۲) تِلْكَ اَلْجَنَّهُ اَلَّتِي نُورِثُ مِنْ عِبٰادِنٰا مَنْ كٰانَ تَقِيًّا (۶۳)

ص: ۱۲۱

۱- ۱) .مريم ۵۱-۵۷:قصه اسماعيل صادق الوعد.

۲- ۲) .مريم ۵۱-۵۷:قصه ادريس النبى عليه السّلام.

بیان:

قوله تعالی: أُولئِکَ الَّذِینَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَیْهِمْ مِنَ النَّبِیِّینَ الخ؛الإشاره بقوله:

«أُولئِکَ» الی المذکورین قبل الآیه فی السوره و هم زکریا و یحیی و مریم و عیسی و إبراهیم و إسحاق و یعقوب و موسی و هارون و إسماعیل و إدریس علیهم السّلام.

و قوله: «مِنَ النَّبِیِّینَ» من فیه للتبعیض و عدیله قوله الآتی: «وَ مِمَّنْ هَدَیْنا وَ اجْتَبَیْنا» علی ما سیأتی توضیحه.و قد جوّز المفسرون کون «مِنَ» بیانیه و أنت خبیر بأن ذلک لا یلائم کون «أُولئِکَ» مشیر الی المذکورین من قبل،لأن النبیّین أعم،اللهم إلا أن یکون إشاره الیهم بما هم أمثله لأهل السعاده و یکون المعنی أولئک المذکورون و أمثالهم الذین أنعم اللّه علیهم هم النبیون و من هدینا و اجتبینا.

و قوله: مِنْ ذُرِّیَّهِ آدَمَ فی معنی الصفه للنبیین و من فیه للتبعیض أی من النبیین الذین هم بعض ذریه آدم،و لیس بیانا للنبیین لاختلال المعنی بذلک.

و قوله: وَ مِمَّنْ حَمَلْنا مَعَ نُوحٍ معطوف علی قوله: «مِنْ ذُرِّیَّهِ آدَمَ» و المراد بهم المحمولون فی سفینه نوح علیه السّلام و ذریتهم و قد بارک اللّه علیهم،و هم من ذریه نوح لقوله تعالی:

وَ جَعَلْنا ذُرِّیَّتَهُ هُمُ الْباقِینَ (الصافات/۷۷).

و قوله: وَ مِنْ ذُرِّیَّهِ إِبْراهِیمَ وَ إِسْرائِیلَ معطوف کسابقه علی قوله: «مِنَ النَّبِیِّینَ» .

و قد قسم اللّه تعالی الذین أنعم علیهم من النبیین علی هذه الطوائف الأربع أعنی ذریه آدم و من حمله مع نوح و ذریه إبراهیم و ذریه إسرائیل و قد کان ذکر کل سابق یغنی عن ذکر لاحقه لکون ذریّه إسرائیل من ذریه إبراهیم و الجمیع ممن حمل مع نوح و الجمیع من ذریه آدم علیهم السّلام.

و قوله: وَ مِمَّنْ هَدَیْنا وَ اجْتَبَیْنا معطوف علی قوله: «مِنَ النَّبِیِّینَ» و هؤلاء غیر

النبيين من الذين أنعم اللّه عليهم فإن هذه النعمه غير خاصه بالنبيين و لا منحصره فيهم بدليل قوله تعالى: وَ مَنْ يُطِعِ اللّٰهَ وَ الرَّسُولَ فَأُولٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَ الصِّدِّيقِينَ وَ الشُّهَدٰاءِ وَ الصّٰالِحِينَ وَ حَسُنَ أُولٰئِكَ رَفِيقاً (النساء۶۹/)و قد ذكر اللّه سبحانه بين من قص قصته مريم عليها السّلام معتنيا بها إذ قال: «وَ اذْكُرْ فِي الْكِتٰابِ مَرْيَمَ» و ليست من النبيين فالمراد بقوله: «وَ مِمَّنْ هَدَيْنٰا وَ اجْتَبَيْنٰا» غير النبيين من الصدّيقين و الشهداء و الصالحين لا محاله،و كانت مريم من الصدّيقين لقوله تعالى: مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلاّٰ رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَ أُمُّهُ صِدِّيقَةٌ (المائده۷۵/).

و قوله: إِذٰا تُتْلىٰ عَلَيْهِمْ آيٰاتُ الرَّحْمٰنِ خَرُّوا سُجَّداً وَ بُكِيًّا السجد جمع ساجد و البكى على فعول جمع باكى و الجمله خبر للذين فى صدر الآيه و يحتمل أن يكون الخرور سجدا و بكيا كنايه عن كمال الخضوع و الخشوع فإن السجده ممثل لكمال الخضوع و البكاء لكمال الخشوع و الأنسب على هذا أن يكون المراد بالآيات و تلاوتها ذكر مطلق ما يحكى شأنا من شئونه تعالى.

و أما قول القائل إن المراد بتلاوه الآيات قراءه الكتب السماويه مطلقا أو خصوص ما يشتمل على عذاب الكفار و المجرمين،أو أن المراد بالسجود الصلاه أو سجده التلاوه أو أن المراد بالبكاء البكاء عند استماع الآيات أو تلاوتها فكما ترى.

فمعنى الآيه-و اللّه أعلم-أولئك المنعم عليهم الذين بعضهم من النبيين من ذريه آدم و ممن حملنا مع نوح و من ذريه إبراهيم و إسرائيل و بعضهم من أهل الهدايه و الاجتباء خاضعون للرحمن خاشعون إذا ذكر عندهم و تليت آياته عليهم.

و لم يقل:كانوا إذا تتلى عليهم،الخ؛لأن العنايه فى المقام متعلقه ببيان حال النوع من غير نظر الى ماضى الزمان و مستقبله بل بتقسيمه الى سلف صالح و خلف طالح و ثالث تاب و آمن و عمل صالحا و هو ظاهر.

ص:۱۲۳

قوله تعالى: فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضٰاعُوا الصَّلاٰهَ وَ اتَّبَعُوا الشَّهَوٰاتِ فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا قالوا:الخلف بسكون اللام البدل السّيئ و يفتح اللام ضده و ربما يعكس على ندره،و ضياع الشىء فساده أو افتقاده بسبب ما كان ينبغى أن يتسلط عليه يقال:أضاع المال اذا أفسده بسوء تدبيره أو أخرجه من يده بصرفه فيما لا ينبغى صرفه فيه، و الغى خلاف الرشد و هو إصابه الواقع و هو قريب المعنى من الضلال خلاف الهدى و هو ركوب الطريق الموصل الى الغايه المقصوده.

فقوله: فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ الخ؛أى قام مقام اولئك الذين أنعم اللّه عليهم و كانت طريقتهم الخضوع و الخشوع للّه تعالى بالتوجه اليه بالعباده قوم سوء أضاعوا ما أخذوا منهم من الصلاه و التوجه العبادى الى اللّه سبحانه بالتهاون فيه و الإعراض عنه،و اتبعوا الشهوات الصارفه لهم عن المجاهده فى اللّه و التوجه اليه.

و قوله: «فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا» أى جزاء غيهم على ما قيل فهو كقوله: «وَ مَنْ يَفْعَلْ ذٰلِكَ يَلْقَ أَثٰاماً» .

و من الممكن أن يكون المراد به نفس الغى بفرض الغى غايه للطريق التى يسلكونها و هى طريق إضاعه الصلاه و اتباع الشهوات فإذ كانوا يسلكون طريقا غايتها الغى فسيلقونه إذا قطعوها إما بانكشاف غيهم لهم يوم القيامه حيث ينكشف لهم الحقائق أو برسوخ الغى فى قلوبهم و صيرورتهم من أولياء الشيطان كما قال: إِنَّ عِبٰادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطٰانٌ إِلاّٰ مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغٰاوِينَ (الحجر۴۲/)،و كيف كان فهو استعاره بالكنايه لطيفه.

قوله تعالى: إِلاّٰ مَنْ تٰابَ وَ آمَنَ وَ عَمِلَ صٰالِحاً فَأُولٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّهَ وَ لاٰ يُظْلَمُونَ شَيْئاً استثناء من الآيه السابقه فهؤلاء الراجعون الى اللّه سبحانه ملحقون باولئك الذين أنعم اللّه عليهم و هم معهم لا منهم كما قال تعالى: وَ مَنْ يُطِعِ اللّٰهَ وَ الرَّسُولَ فَأُولٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَ الصِّدِّيقِينَ وَ الشُّهَدٰاءِ وَ الصّٰالِحِينَ وَ حَسُنَ أُولٰئِكَ

رَفِيقاً (النساء۶۹/).

و قوله: «فَأُولٰئِکَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّهَ» من وضع المسبب موضع السبب و الأصل فاولئک يوفّون أجرهم،و الدليل على ذلک قوله بعده: «وَ لاٰ يُظْلَمُونَ شَيْئاً» فإنه من لوازم توفيه الأجر لا من لوازم دخول الجنه.

قوله تعالى: جَنّٰاتِ عَدْنٍ الَّتِی وَعَدَ الرَّحْمٰنُ عِبٰادَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّهُ كٰانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًّا العدن الإقامه ففی تسميتها به إشاره الى خلودها لداخليها،و الوعد بالغيب هو الوعد بما ليس تحت إدراک الموعود له،و كون الوعد مأتيا عدم تخلّفه،قال فی المجمع:و المفعول هنا بمعنى الفاعل لأن ما أتيته فقد أتاک و ما أتاک فقد أتيته يقال:أتيت خمسين سنه و أتت علیّ خمسون سنه،و قيل:إن الموعود الجنه و الجنه يأتيها المؤمنون انتهى.

قوله تعالى: لاٰ يَسْمَعُونَ فِيهٰا لَغْواً إِلاّٰ سَلاٰماً وَ لَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهٰا بُكْرَهً وَ عَشِيًّا عدم سمع اللغو من أخص صفات الجنه و قد ذكره اللّه سبحانه و امتنّ به فی مواضع من كلامه و سنفصل القول فيه إن شاء اللّه فی موضع يناسبه،و استثناء السلام منه استثناء منفصل،و السلام قريب المعنى من الأمن-و قد تقدم الفرق بينهما-فقولک:أنت منی فی أمن معناه لا منی ما يسوؤک،و قولک:سلام منی عليک معناه كل ما تلقاه منی لا يسؤک.و إنما يسمعون السلام من الملائكه و من رفقائهم فی الجنه،قال تعالى حكايه عن الملائكه:

سَلاٰمٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ (الزمر۷۳/)،و قال: فَسَلاٰمٌ لَکَ مِنْ أَصْحٰابِ الْيَمِينِ (الواقعه/ ۹۱).

و قوله: «وَ لَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهٰا بُكْرَهً وَ عَشِيًّا» الظاهر أن إتيان الرزق بكره و عشيا كنايه عن تواليه من غير انقطاع.

قوله تعالى: تِلْکَ الْجَنَّهُ الَّتِی نُورِثُ مِنْ عِبٰادِنٰا مَنْ كٰانَ تَقِيًّا الإرث و الوراثه هو أن ينتقل مال أو ما يشبهه من شخص الى آخر بعد ترک الأول له بموت أو جلاء أو

نحوهما،و إذ كانت الجنه فى معرض العطاء لكل إنسان بحسب الوعد الإلهى المشروط بالإيمان و العمل الصالح فاختصاص المتقين بها بعد حرمان غيرهم عنها بإضاعه الصلاه و اتباع الشهوات وراثه المتقين،و نظير هذه العنايه ما فى قوله تعالى: أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهٰا عِبٰادِيَ الصّٰالِحُونَ (الأنبياء/۱۰۵)،و قوله: وَ قٰالُوا الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي صَدَقَنٰا وَعْدَهُ وَ أَوْرَثَنَا الْأَرْضَ نَتَبَوَّأُ مِنَ الْجَنَّهِ حَيْثُ نَشٰاءُ فَنِعْمَ أَجْرُ الْعٰامِلِينَ (الزمر/۷۴)،و الآيه-كما ترى-جمعت بين الإيراث و الأجر.

[سوره مريم (۱۹): الآيات ۶۴ الى ۶۵]

اشاره

وَ مٰا نَتَنَزَّلُ إِلاّٰ بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ مٰا بَيْنَ أَيْدِينٰا وَ مٰا خَلْفَنٰا وَ مٰا بَيْنَ ذٰلِكَ وَ مٰا كٰانَ رَبُّكَ نَسِيًّا (۶۴) رَبُّ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ مٰا بَيْنَهُمٰا فَاعْبُدْهُ وَ اِصْطَبِرْ لِعِبٰادَتِهِ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا (۶۵)

بيان:

قوله تعالى: وَ مٰا نَتَنَزَّلُ إِلاّٰ بِأَمْرِ رَبِّكَ الى آخر الآيه؛التنزل هو النزول على مهل و تؤده فإن تنزل مطاوع نزّل يقال:نزله فتنزل و النفى و الاستثناء يفيدان الحصر فلا يتنزل الملائكه إلا بأمر من اللّه كما قال: لاٰ يَعْصُونَ اللّٰهَ مٰا أَمَرَهُمْ وَ يَفْعَلُونَ مٰا يُؤْمَرُونَ (التحريم/ ۶۰).

و قوله: لَهُ مٰا بَيْنَ أَيْدِينٰا وَ مٰا خَلْفَنٰا وَ مٰا بَيْنَ ذٰلِكَ يقال:كذا قدّامه و أمامه و بين يديه و المعنى واحد غير أن قولنا:بين يديه إنما يطلق فيما كان بقرب منه و هو مشرف عليه له فيه نوع من التصرف و التسلط فظاهر قوله: «مٰا بَيْنَ أَيْدِينٰا» أن المراد به ما نشرف عليه مما

هو مکشوف علینا مشهود لنا:و ظاهر قوله: «وَ مٰا خَلْفَنٰا» بالمقابله ما هو غائب عنا مستور علینا.

و علی هذا فلو أرید بقوله: «مٰا بَیْنَ أَیْدِینٰا وَ مٰا خَلْفَنٰا وَ مٰا بَیْنَ ذٰلِکَ» المکان شمل بعض المکان الذی أمامهم و المکان الذی هم فیه و جمیع المکان الذی خلفهم و لم یشمل کل مکان، و کذا لو أرید به الزمان شمل الماضی کله و الحال و المستقبل القریب فقط و سیاق قوله: «لَهُ مٰا بَیْنَ أَیْدِینٰا وَ مٰا خَلْفَنٰا وَ مٰا بَیْنَ ذٰلِکَ» ،ینادی بالإحاطه و لا یلائم التبعیض.

فالوجه حمل «مٰا بَیْنَ أَیْدِینٰا» علی الأعمال و الآثار المتفرعه علی وجودهم التی هم قائمون بها متسلطون علیها،و حمل «مٰا خَلْفَنٰا» علی ما هو من أسباب وجودهم مما تقدّمهم و تحقق قبلهم،و حمل «مٰا بَیْنَ ذٰلِکَ» علی وجودهم أنفسهم و هو من أبدع التعبیر و ألطفه و بذلک تتم الإحاطه الإلهیه بهم من کل جهه لرجوع المعنی الی أن اللّه تعالی هو المالک لوجودنا و ما یتعلق به وجودنا من قبل و من بعد.

قوله تعالی: رَبُّ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مٰا بَیْنَهُمٰا فَاعْبُدْهُ وَ اصْطَبِرْ لِعِبٰادَتِهِ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِیًّا صدر الآیه أعنی قوله: «رَبُّ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مٰا بَیْنَهُمٰا» تعلیل لقوله فی الآیه السابقه: «لَهُ مٰا بَیْنَ أَیْدِینٰا وَ مٰا خَلْفَنٰا» الی آخر الآیه؛أی کیف لا یملک ما بین أیدینا و ما خلفنا و ما بین ذلک و کیف یکون نسیا و هو تعالی ربّ السماوات و الأرض و ما بینهما؟و رب الشیء هو مالکه،المدبر لأمره،فملکه و عدم نسیانه مقتضی ربوبیّته.

و قوله: «فَاعْبُدْهُ وَ اصْطَبِرْ لِعِبٰادَتِهِ» تفریع علی صدر الآیه و المعنی إذا کنا لا نتنزل إلا بأمر ربک و قد نزلنا علیک هذا الکلام المتضمن للدعوه الی عبادته فالکلام کلامه و الدعوه دعوته فاعبده وحده و اصطبر لعبادته فلیس هناک من یسمّی ربا غیر ربک حتی لا تصطبر علی عباده ربک و تنتقل الی عباده ذلک الغیر الذی یسمّی ربا فتکتفی بعبادته عن عباده ربک أو تشرک به و ربما قیل:إن الجمله تفریع علی قوله: «رَبُّ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ» أو علی قوله:

«وَ مٰا كٰانَ رَبُّكَ نَسِيًّا» أی لم ينسک ربک فاعبده،الخ؛و الوجهان كما ترى.

[سوره مريم (١٩): الآيات ۶۶ الى ٧٢]

اشاره

وَ يَقُولُ اَلْإِنْسٰانُ أَ إِذٰا مٰا مِتُّ لَسَوْفَ أُخْرَجُ حَيًّا (۶۶) أَ وَ لاٰ يَذْكُرُ اَلْإِنْسٰانُ أَنّٰا خَلَقْنٰاهُ مِنْ قَبْلُ وَ لَمْ يَكُ شَيْئاً (۶٧) فَوَ رَبِّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ وَ اَلشَّيٰاطِينَ ثُمَّ لَنُحْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثِيًّا (۶٨) ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى اَلرَّحْمٰنِ عِتِيًّا (۶٩) ثُمَّ لَنَحْنُ أَعْلَمُ بِالَّذِينَ هُمْ أَوْلىٰ بِهٰا صِلِيًّا (٧٠) وَ إِنْ مِنْكُمْ إِلاّٰ وٰارِدُهٰا كٰانَ عَلىٰ رَبِّكَ حَتْماً مَقْضِيًّا (٧١) ثُمَّ نُنَجِّي اَلَّذِينَ اِتَّقَوْا وَ نَذَرُ اَلظّٰالِمِينَ فِيهٰا جِثِيًّا (٧٢)

بيان:

قوله تعالى: وَ يَقُولُ اَلْإِنْسٰانُ أَ إِذٰا مٰا مِتُّ لَسَوْفَ أُخْرَجُ حَيًّا إنكار للبعث فی صوره الاستبعاد،و هو قول الكفار من الوثنيين و من يلحق بهم من منكری الصانع بل مما يميل اليه طبع الانسان قبل الرجوع الى الدليل،قيل:و لذلک نسب القول الى الانسان حينما كان مقتضى طبع الكلام أن يقال:و يقول الكافر،أو:و يقول الذين كفروا،الخ؛و فيه أنه لا يلائم قوله الآتی: «فَوَ رَبِّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ وَ الشَّيٰاطِينَ -الى قوله- صِلِيًّا» .

و ليس ببعيد أن يكون المراد بالانسان القائل ذلک هو الكافر المنكر للبعث و إنما عبّر بالانسان لكونه لا يترقب منه ذلک و قد جهّزه اللّه تعالى بالإدراک العقلی و هو يذكر أن اللّه خلقه من قبل و لم يک شيئا،فليس من البعيد أن يعيده ثانيا فاستبعاده مستبعد منه،و لذا كرّر

ص:١٢٨

لفظ الانسان حيث أخذ فى الجواب قائلا- «أ و لا يذكر الإنسان أنا خلقناه من قبل و لم يك شيئا» أى إنه إنسان لا ينبغى له أن يستبعد وقوع ما شاهد وقوع مثله و هو غير ناسيه.

و لعل التعبير بالمضارع فى قوله: «وَ يَقُولُ الْإِنْسانُ» للإشاره الى استمرار هذا الاستبعاد بين المنكرين للمعاد و المرتابين فيه.

قوله تعالى: أَ وَ لا يَذْكُرُ الْإِنْسانُ أَنّا خَلَقْناهُ مِنْ قَبْلُ وَ لَمْ يَكُ شَيْئاً الاستفهام للتعجيب و الاستبعاد و معنى الآيه ظاهر و قد أخذ فيها برفع الاستبعاد بذكر وقوع المثل ليثبت به الإمكان،فالآيه نظيره قوله تعالى فى موضع آخر: وَ ضَرَبَ لَنا مَثَلاً وَ نَسِيَ خَلْقَهُ قالَ مَنْ يُحْيِ الْعِظامَ وَ هِيَ رَمِيمٌ قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَها أَوَّلَ مَرَّةٍ -الى أن قال- أَ وَ لَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ بِقادِرٍ عَلى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ (يس/٨١).

قوله تعالى: فَوَ رَبِّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ وَ الشَّياطِينَ ثُمَّ لَنُحْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثِيًّا الجثىّ فى أصله على فعول جمع جاثى و هو البارك على ركبتيه،و نسب الى ابن عباس أنه جمع جثوه و هو المجتمع من التراب و الحجاره،و المراد أنهم يحضرون زمرا و جماعات متراكما بعضهم على بعض،و هذا المعنى أنسب للسياق.

و ضمير الجمع فى «لَنَحْشُرَنَّهُمْ» و «لَنُحْضِرَنَّهُمْ» للكفار،و الآيه الى تمام ثلاث آيات متعرضه لحالهم يوم القيامه و هو ظاهر و ربما قيل:إن الضميرين للناس أعمّ من المؤمن و الكافر كما أن ضمير الخطاب فى قوله الآتى: «وَ إِنْ مِنْكُمْ إِلاّ وارِدُها» كذلك و فيه أن لحن الآيات الثلاث و هو لحن السخط و العذاب يأبى ذلك.

و المراد بقوله: «لَنَحْشُرَنَّهُمْ وَ الشَّياطِينَ» جمعهم خارج القبور مع أوليائهم من الشياطين لأنهم لعدم إيمانهم غاوون كما قال: «فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا» و الشياطين أولياؤهم قال تعالى:

إِنَّ عِبادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطانٌ إِلاّ مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغاوِينَ (الحجر/۴۲)،و قال: إِنّا جَعَلْنَا الشَّياطِينَ أَوْلِياءَ لِلَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ (الأعراف/۲۷)،أو المراد حشرهم مع قرنائهم

من الشياطين كما قال: وَ مَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمٰنِ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطاناً فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ، حَتّٰى إِذا جاءَنا قالَ يا لَيْتَ بَيْنِي وَ بَيْنَكَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ فَبِئْسَ الْقَرِينُ، وَ لَنْ يَنْفَعَكُمُ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنَّكُمْ فِي الْعَذابِ مُشْتَرِكُونَ (الزخرف/٣٩).

و المعنى:فاقسم بربك لنجمعنهم-يوم القيامه-و أولياءهم أو قرنائهم من الشياطين ثم لنحضرنهم حول جهنم لإذاقه العذاب و هم باركون على ركبهم من الذله أو وهم جماعات و زمره زمره.

و فى قوله: «فَوَ رَبِّكَ» التفات من التكلم مع الغير الى لغيبه و لعل النكته فيه ما تقدم فى قوله: «بِأَمْرِ رَبِّكَ» و نظيره قوله الآتى: «كانَ عَلىٰ رَبِّكَ حَتْماً» .

قوله تعالى: ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمٰنِ عِتِيًّا النزع هو الاستخراج،و الشيعه الجماعه المتعاونون على أمر أو التابعون لعقيده و العتى على فعول مصدر بمعنى التمرّد فى العصيان و الظاهر أن قوله: «أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمٰنِ عِتِيًّا» جمله استفهاميه وضع موضع مفعول لننزعن للدلاله على العنايه بالتعيين و التمييز فهو نظير قوله:

أُولٰئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ (الإسراء/٥٧).

و المعنى:ثم لنستخرجن من كل جماعه متشكله أشدهم تمردا على الرحمن و هم الرؤساء و أئمه الضلال،و قيل المعنى لنستخرجن الأشد ثم الأشد حتى يحاط بهم.

و فى قوله: «عَلَى الرَّحْمٰنِ» التفات و النكته تلويح أن تمردهم عظيم كونه تمردا على من شملت رحمته كل شىء و هم لم يلقوا منه إلا الرحمه و التمرد على من هذا شأنه عظيم.

قوله تعالى: ثُمَّ لَنَحْنُ أَعْلَمُ بِالَّذِينَ هُمْ أَوْلىٰ بِها صِلِيًّا الصلى فى الأصل على فعول مصدر يقال:صلى النار يصلاها صليا و صليّا إذا قاسى حرّها فالمعنى ثم أقسم لنحن أعلم بمن أولى بالنار مقاساه لحرها أى إن الأمر فى دركات عذابهم و مراتب استحقاقهم لا يشتبه علينا.

قوله تعالی: وَ إِنْ مِنْكُمْ إِلاّ وٰارِدُهٰا كٰانَ عَلىٰ رَبِّكَ حَتْماً مَقْضِيًّا الخطاب للناس عامه مؤمنیهم و کافریهم بدلیل قوله فی الآیه التالیه: «ثُمَّ نُنَجِّی الَّذِینَ اتَّقَوْا» و الضمیر فی «وٰارِدُهٰا» للنار،و ربما قیل:إن الخطاب للکفار المذکورین فی الآیات الثلاث الماضیه و فی الکلام التفات من الغیبه الی الحضور و فیه أن سیاق الآیه التالیه یأبی ذلک.

و الورود خلاف الصدور و هو قصد الماء علی ما یظهر من کتب اللغه قال الراغب فی المفردات:الورود أصله قصد الماء ثم یستعمل فی غیره یقال:وردت الماء أرده،ورودا فأنا وارد و الماء مورود،و قد أوردت الإبل الماء قال تعالی: «وَ لَمّٰا وَرَدَ مٰاءَ مَدْیَنَ» و الورد الماء المرشح للورود،و الورد خلاف الصدر،و الورد یوم الحمّی إذا وردت،و استعمل فی النار علی سبیل الفظاعه قال تعالی: «فَأَوْرَدَهُمُ النّٰارَ» «وَ بِئْسَ الْوِرْدُ الْمَوْرُودُ» «إِلىٰ جَهَنَّمَ وِرْداً» «أَنْتُمْ لَهٰا وٰارِدُونَ» «مٰا وَرَدُوهٰا» و الوارد الذی یتقدم القوم فیسقی لهم قال تعالی: «فَأَرْسَلُوا وٰارِدَهُمْ» أی ساقیهم من الماء المورود انتهی موضع الحاجه.

و الی ذلک استند من قال من المفسرین أن الناس إنما یحضرون النار و یشرفون علیها من غیر أن یدخلوها و استدلوا علیه بقوله تعالی: وَ لَمّٰا وَرَدَ مٰاءَ مَدْیَنَ وَجَدَ عَلَیْهِ أُمَّةً مِنَ النّٰاسِ یَسْقُونَ (القصص/۲۳)،و قوله: فَأَرْسَلُوا وٰارِدَهُمْ فَأَدْلىٰ دَلْوَهُ (یوسف/۱۹)،و قوله:

إِنَّ الَّذِینَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنىٰ أُولٰئِكَ عَنْهٰا مُبْعَدُونَ لاٰ یَسْمَعُونَ حَسِیسَهٰا (الأنبیاء/ ۱۰۲).

و فیه أن استعماله فی مثل قوله: «وَ لَمّٰا وَرَدَ مٰاءَ مَدْیَنَ» و قوله: «فَأَرْسَلُوا وٰارِدَهُمْ» فی الحضور بعلاقه الإشراف لا ینافی استعماله فی الدخول علی نحو الحقیقه کما ادّعی فی آیات أخری،و أما قوله: «أُولٰئِكَ عَنْهٰا مُبْعَدُونَ لاٰ یَسْمَعُونَ حَسِیسَهٰا» فمن الجائز أن یکون الإبعاد بعد الدخول کما سیظهر من قوله: «ثُمَّ نُنَجِّی الَّذِینَ اتَّقَوْا وَ نَذَرُ الظّٰالِمِینَ فِیهٰا» ،و أن یحجب اللّه بینهم و بین أن یسمعوا حسیسها إکراما لهم کما حجب بین إبراهیم و بین حراره النار،إذ قال

للنار:کونی بردا و سلاما علی إبراهیم.

و قال آخرون و لعلهم أکثر المفسرین بدلاله الآیه علی دخولهم النار استنادا الی مثل قوله تعالی: إِنَّکُمْ وَ مٰا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهٰا وٰارِدُونَ لَوْ کٰانَ هٰؤُلاٰءِ آلِهَهً مٰا وَرَدُوهٰا (الأنبیاء٩٩/)،و قوله فی فرعون: یَقْدُمُ قَوْمَهُ یَوْمَ الْقِیٰامَهِ فَأَوْرَدَهُمُ النّٰارَ (هود٩٨/)،و یدل علیه قوله فی الآیه التالیه: «ثُمَّ نُنَجِّی الَّذِینَ اتَّقَوْا وَ نَذَرُ الظّٰالِمِینَ فِیهٰا جِثِیًّا» أی نترکهم بارکین علی رکبهم و إنما یقال:نذر و نترک فیما إذا کان داخلا مستقرا فی المحل قبل الترک ثم أبقی علی ما هو علیه و لعده من الروایات الوارده فی تفسیر الآیه.

و هؤلاء بین من یقول بدخول عامه الناس فیها و من یقول بدخول غیر المتقین مدّعیا أن قوله:«منکم»بمعنی منهم علی حد قوله: وَ سَقٰاهُمْ رَبُّهُمْ شَرٰاباً طَهُوراً، إِنَّ هٰذٰا کٰانَ لَکُمْ جَزٰاءً (الدهر٢٢/)،هذا و لکن لا یلائمه سیاق قوله: «ثُمَّ نُنَجِّی الَّذِینَ اتَّقَوْا» الآیه.

و فیه أن کون الورود فی مثل قوله: «لَوْ کٰانَ هٰؤُلاٰءِ آلِهَهً مٰا وَرَدُوهٰا» بمعنی الدخول ممنوع بل الأنسب کونه بمعنی الحضور و الإشراف فإنه أبلغ کما هو ظاهر و کذا فی قوله: «فَأَوْرَدَهُمُ النّٰارَ» فإن شأن فرعون و هو من أئمه الضلال هو أن یهدی قومه الی النار و أما إدخالهم فیها فلیس الیه.

و أما قوله: ثُمَّ نُنَجِّی الَّذِینَ اتَّقَوْا وَ نَذَرُ الظّٰالِمِینَ فِیهٰا فالآیه دالّه علی کونهم داخلین فیها بدلیل قوله: «نَذَرُ» لکن دلالتها علی کونهم داخلین غیر کون قوله: «وٰارِدُهٰا» مستعملا فی معنی الدخول،و کذا تنجیه المتقین لا تستلزم کونهم داخلین فیها فإن النتیجه کما تصدق مع إنقاذ من دخل المهلکه تصدق مع إبعاد من أشرف علی الهلاک و حضر المهلکه من ذلک.

و أما الروایات فإنما وردت فی شرح الواقعه لا فی تشخیص ما استعمل فیه لفظ «وٰارِدُهٰا» فی الآیه فالاستدلال بها علی کون الورود بمعنی الدخول ساقط.

فإن قلت:لم لا يجوز أن يكون المراد شأنيه الدخول و المعنى:ما من أحد منكم إلا من شأنه أن يدخل النار و إنما ينجو من ينجو بإنجاء اللّه على حد قوله: وَ لَوْ لاٰ فَضْلُ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ وَ رَحْمَتُهُ مٰا زَكىٰ مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَداً (النور۲۱/).

قلت:معناه كون الورود مقتضى طبع الانسان من جهه أن ما يناله من خير و سعاده فمن اللّه و لا يبقى له من نفسه إلا الشر و الشقاء لكن ينافيه ما فى ذيل الآيه من قوله: «كٰانَ عَلىٰ رَبِّكَ حَتْماً مَقْضِيًّا» فإنه صريح فى أن هذا الورود بإيراد من اللّه و بقضائه المحتوم لا باقتضاء من طبع الأشياء.

و الحق أن الورود لا يدل على أزيد من الحضور و الإشراف عن قصد-على ما يستفاد من كتب اللغه-فقوله: «وَ إِنْ مِنْكُمْ إِلاّٰ وٰارِدُهٰا» إنما يدل على القصد و الحضور و الإشراف،و لا ينافى دلاله قوله فى الآيه التاليه: «ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَ نَذَرُ الظّٰالِمِينَ فِيهٰا جِثِيًّا» على دخولهم جميعا أو دخول الظالمين خاصه فيها بعد ما وردوها.

و قوله: «كٰانَ عَلىٰ رَبِّكَ حَتْماً مَقْضِيًّا» ضمير كان للورود او للجمله السابقه باعتبار أنه حكم،و الحتم و الجزم و القطع بمعنى واحد أى هذا الورود او الحكم كان واجبا عليه تعالى مقضيا فى حقه و إنما قضى ذلك نفسه على نفسه إذ لا حاكم يحكم عليه.

قوله تعالى: ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَ نَذَرُ الظّٰالِمِينَ فِيهٰا جِثِيًّا قد تقدم الإشاره الى أن قوله: «وَ نَذَرُ الظّٰالِمِينَ فِيهٰا» يدل على كون الظالمين داخلين فيها ثم يتركون على ما كانوا عليه،و أما تنجيه الذين اتقوا فلا تدل بلفظها على كونهم داخلين إذ التنجيه ربما تحققت بدونه اللهم إلا أن يستظهر ذلك من ورود اللفظين مقترنين فى سياق واحد.

و فى التعبير بلفظ الظالمين إشاره الى عليه الوصف للحكم.

و معنى الآيتين:ما من أحد منكم-متّق او ظالم-إلا و هو سيرد النار كان هذا الإيراد واجبا مقضيا على ربك ثم ننجي الذين اتقوا منها و نترك الظالمين فيها لظلمهم باركين على

رکبهم (۱)(۲).

[سوره مريم (۱۹): الآيات ۷۳ الى ۸۰]

اشاره

وَ إِذا تُتْلىٰ عَلَيْهِمْ آيٰاتُنٰا بَيِّنٰاتٍ قٰالَ اَلَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَيُّ اَلْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقٰاماً وَ أَحْسَنُ نَدِيًّا (۷۳) وَ كَمْ أَهْلَكْنٰا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَحْسَنُ أَثٰاثاً وَ رِءْياً (۷۴) قُلْ مَنْ كٰانَ فِي اَلضَّلاٰلَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ اَلرَّحْمٰنُ مَدًّا حَتّٰى إِذٰا رَأَوْا مٰا يُوعَدُونَ إِمَّا اَلْعَذٰابَ وَ إِمَّا اَلسّٰاعَةَ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرٌّ مَكٰاناً وَ أَضْعَفُ جُنْداً (۷۵) وَ يَزِيدُ اَللّٰهُ اَلَّذِينَ اِهْتَدَوْا هُدىً وَ اَلْبٰاقِيٰاتُ اَلصّٰالِحٰاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوٰاباً وَ خَيْرٌ مَرَدًّا (۷۶) أَ فَرَأَيْتَ اَلَّذِي كَفَرَ بِآيٰاتِنٰا وَ قٰالَ لَأُوتَيَنَّ مٰالاً وَ وَلَداً (۷۷) أَطَّلَعَ اَلْغَيْبَ أَمِ اِتَّخَذَ عِنْدَ اَلرَّحْمٰنِ عَهْداً (۷۸) كَلاّٰ سَنَكْتُبُ مٰا يَقُولُ وَ نَمُدُّ لَهُ مِنَ اَلْعَذٰابِ مَدًّا (۷۹) وَ نَرِثُهُ مٰا يَقُولُ وَ يَأْتِينٰا فَرْداً (۸۰)

بيان:

قوله تعالى: وَ إِذٰا تُتْلىٰ عَلَيْهِمْ آيٰاتُنٰا الى آخر الآيه؛المقام اسم مكان من القيام

۱- ۱) .مريم ۶۶-۷۲:بحث روائى حول معنى ورود الناس فى جهنم.

۲- ۲) .مريم ۶۶-۷۲:كلام فى معنى وجوب الفعل و جوازه و عدم جوازه على اللّه سبحانه.

فهو المسكن،و النديّ هو المجلس و قيل خصوص مجلس المشاوره،و معنى «قٰالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا» أنهم خاطبوهم فاللام للتبليغ كما قيل،و قيل:تفيد معنى التعليل أى قالوا لأجل الذين آمنوا أى لأجل إغوائهم و صرفهم عن الإيمان،و الأول أنسب للسياق كما أن الأنسب للسياق أن يكون ضمير عليهم راجعا الى الناس أعمّ من الكفار و المؤمنين دون الكفار فقط حتى يكون قوله: «قٰالَ الَّذِينَ كَفَرُوا» من قبيل وضع الظاهر موضع المضمر.

و قوله: أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقٰاماً وَ أَحْسَنُ نَدِيًّا أى للاستفهام و الفريقان هما الكفار و المؤمنون،و كان مرادهم أن الكفار هم خير مقاما و أحسن نديّا من المؤمنين الذين كان الغالب عليهم العبيد و الفقراء لكنهم أوردوه فى صوره السؤال و كنّوا عن الفريقين لدعوى أن المؤمنين عالمون بذلك يجيبون بذلك لو سئلوا من غير تردد و ارتياب.

و المعنى:و إذا تتلى على الناس-و هم الفريقان الكفار و المؤمنون-آياتنا و هى ظاهرات فى حجتها واضحات فى دلالتها لا تدع ريبا لمرتاب،قال فريق منهم و هم الذين كفروا للفريق الآخر و هم الذين آمنوا:أىّ هذين الفريقين خير من جهه المسكن و أحسن من حيث المجلس -و لا محاله هم الكفار-يريدون أن لازم ذلك أن يكونوا هم سعداء فى طريقتهم و ملّتهم إذ لا سعاده وراء التمتع بأمتعه الحياه الدنيا فالحق ما هم عليه.

قوله تعالى: وَ كَمْ أَهْلَكْنٰا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَحْسَنُ أَثٰاثاً وَ رِءْياً القرن:

الناس المقترنون فى زمن واحد،و الأثاث:متاع البيت،قيل:لا يطلق إلا على الكثير و لا واحد له من لفظه،و الرئى بالكسر فالسكون:ما رئى من المناظر،نقل فى مجمع البيان عن بعضهم:أنه اسم لما ظهر و ليس بالمصدر و إنما المصدر الرأى و الرؤيه يدلّ على ذلك قوله:

«يَرَوْنَهُمْ مِثْلَيْهِمْ رَأْيَ الْعَيْنِ» فالرأى:الفعل،و الرئى:المرئى كالطحن و الطّحن و السّقى و الرّمى و الرّمى.انتهى.

قوله تعالى: قُلْ مَنْ كٰانَ فِي الضَّلاٰلَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمٰنُ مَدًّا الى آخر

الآيه؛لفظه كان فى قوله: «مَنْ كٰانَ فِی الضَّلاٰلَهِ» تدلّ على استمرارهم فى الضلاله لا مجرد تحقق ضلاله ما،و بذلک یتمّ التهدید بمجازاتهم بالإمداد و الاستدراج الذی هو إضلال بعد الضلال.

و قوله: «فَلْیَمْدُدْ» صیغه أمر غائب و یئول معناه الى أن من الواجب على الرحمن أن یمدّه مدّا،فإن أمر المتکلم مخاطبه أن یأمره بشیء معناه إیجاب المتکلم ذلک على نفسه.

و المد و الإمداد واحد لکن ذکر الراغب فى المفردات أن أکثر ما جاء الإمداد فى المحبوب و المدّ فى المکروه و المراد أن من استقرت علیه الضلاله و استمر هو علیها-و المراد به الکفار کنایه-فقد أوجب اللّه على نفسه أن یمده بما منه ضلالته کالزخارف الدنیویّه فى مورد الکلام فینصرف بذلک عن الحق حتى یأتیه أمر اللّه من عذاب أو ساعه بالمفاجأه و المباهته فیظهر له الحق عند ذلک و لن ینتفع به.

فقوله: حَتّٰى إِذٰا رَأَوْا مٰا یُوعَدُونَ إِمَّا الْعَذٰابَ وَ إِمَّا السّٰاعَهَ فَسَیَعْلَمُونَ الخ؛دلیل على أن هذا المد خذلان فى صوره إکرام و المراد به أن ینصرف عن الحق و اتباعه بالاشتغال بزهره الحیاه الدنیا الغارّه فلا یظهر له الحق إلا فى وقت لا ینتفع به و هو وقت نزول البأس أو قیام الساعه.

کما قال تعالى: فَلَمْ یَکُ یَنْفَعُهُمْ إِیمٰانُهُمْ لَمّٰا رَأَوْا بَأْسَنٰا سُنَّتَ اللّٰهِ الَّتِی قَدْ خَلَتْ فِی عِبٰادِهِ (المؤمن/٨٥)،و قال: یَوْمَ یَأْتِی بَعْضُ آیٰاتِ رَبِّکَ لاٰ یَنْفَعُ نَفْساً إِیمٰانُهٰا لَمْ تَکُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ کَسَبَتْ فِی إِیمٰانِهٰا خَیْراً (الأنعام/١٥٨).

و فى إرجاع ضمیر الجمع فى قوله: «رَأَوْا مٰا یُوعَدُونَ» الى «مَنْ» رعایه جانب معناه کما أن فى إرجاع ضمیر الافراد فى قوله: «فَلْیَمْدُدْ لَهُ» الیه رعایه جانب لفظه.

و قوله: «فَسَیَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرٌّ مَکٰاناً وَ أَضْعَفُ جُنْداً» قوبل به قولهم السابق: «أَیُّ الْفَرِیقَیْنِ خَیْرٌ مَقٰاماً وَ أَحْسَنُ نَدِیًّا» أما مکانهم حین یرون العذاب-و الظاهر أن المراد به

عذاب الدنيا-فحيث يحل بهم عذاب اللّه و قد كان مكان صناديد قريش المتلو عليهم الآيات حين نزول العذاب،قليب بدر التى ألقيت فيها أجسادهم و أما مكانهم يوم يرون الساعه فالنار الخالده التى هى دار البوار،و أما ضعف جندهم فلأنه لا عاصم لهم اليوم من اللّه و يعود كل ما هيئوه لأنفسهم من عده و عده سدى لا أثر له.

قوله تعالى: وَ يَزِيدُ اللّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدىً الى آخر الآيه،الباقيات الصالحات الأعمال الصالحه التى تبقى محفوظه عند اللّه و تستعقب جميل الشكر و عظيم الأجر و قد وعد اللّه بذلک فى مواضع من كلامه.

و الثواب جزاء العمل قال فى المفردات:أصل الثوب رجوع الشىء الى حالته الاولى التى كان عليها أو الى الحاله المقدره المقصوده بالفكره-الى أن قال-و الثواب ما يرجع الى الانسان من جزاء أعماله فيسمّى الجزاء ثوابا تصورا أنه هو-الى أن قال-و الثواب يقال فى الخير و الشرّ لكن الأكثر المتعارف فى الخير.انتهى و المردّ اسم مكان من الردّ و المراد به الجنه.

و فى قوله: «عِنْدَ رَبِّکَ» إشاره الى أن الحكم بخيريّه ما للمؤمنين من ثواب و مرد حكم إلهى لا يخطئ و لا يغلط البته.

قوله تعالى: أَ فَرَأَيْتَ الَّذِى كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَ قَالَ لَأُوتَيَنَّ مَالاً وَ وَلَداً كما أنّ سياق الآيات الا تربع السابقه يعطى أن الحجه الفاسده المذكوره قول بعض المشركين ممن تلى عليه القرآن فقال ما قال دحضا لكلمه الحق و استغواء و استخفافا للمؤمنين كذلک سياق هذه الآيات الأربع و قد افتتحت بكلمه التعجيب و اشتملت بقول يشبه القول السابق و اختتمت بما يناسبه من الجواب يعطى أن بعض الناس ممن آمن بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم أو كان فى معرض ذلک بعد ما سمع قول الكفار مال اليهم و لحق بهم قائلا-لأوتينّ مالا-و ولدا يعنى فى الدنيا باتباع ملّه الشرک كأن فى الإيمان باللّه شؤما و فى اتخاذ الآلهه ميمنه.فردّه اللّه سبحانه بقوله:

«أَطَّلَعَ الْغَيْبَ» الخ.

قوله تعالى: أَطَّلَعَ الْغَيْبَ أَمِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمٰنِ عَهْداً ردّ سبحانه عليه قوله:«لأوتين مالا و ولدا بكفرى»بأنه رجم بالغيب لا طريق له الى العلم فليس بمطّلع على الغيب حتى يعلم بأنه سيؤتى بكفره ما يأمله و لا بمتخذ عهدا عند اللّه حتى يطمئن اليه فى ذلك، و قد جيء بالنفى فى صوره الاستفهام الإنكارى.

قوله تعالى: كَلاّٰ سَنَكْتُبُ مٰا يَقُولُ وَ نَمُدُّ لَهُ مِنَ الْعَذٰابِ مَدًّا كلا كلمه ردع و زجر و ذيل الآيه على أنه سبحانه يردّ بها ما يتضمنه قول هذا القائل من ترتب إيتاء المال و الولد على الكفر بآيات اللّه و محصّله أن الذى يترتب على قوله هذا ليس هو إيتاء المال و الولد فإن لذلك أسبابا أخر بل هو مدّ العذاب على كفره و رجمه فهو يطلب بما يقول فى الحقيقه عذابا ممدودا يتلو بعضه بعضا لأنه هو تبعه قوله لا إيتاء المال و الولد و سنكتب قوله و نرتب عليه أثره الذى هو مدّ العذاب فالآيه نظيره قوله: فَلْيَدْعُ نٰادِيَهُ سَنَدْعُ الزَّبٰانِيَهَ (العلق/١٨).

قوله تعالى: وَ نَرِثُهُ مٰا يَقُولُ وَ يَأْتِينٰا فَرْداً المراد بوراثه ما يقول أنه سيموت و يفنى و يترك قوله:لأوتين بكفرى مالا و ولدا،و قد كان خطيئه لازمه له لزوم المال للانسان محفوظه عند اللّه كأنه مال ورثه بعده ففى الكلام استعاره لطيفه.

و قوله: «وَ يَأْتِينٰا فَرْداً» أى وحده و ليس معه شيء مما كان ينتصر به و يركن اليه بحسب و همه فمحصّل الآيه أنه سيأتينا وحده و ليس معه إلا قوله الذى حفظناه عليه فنحاسبه على ما قال و نمدّ له من العذاب مدا.

[سوره مريم (١٩): الآيات ٨١ الى ٩٦]

اشاره

وَ اِتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اَللّٰهِ آلِهَهً لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا (٨١) كَلاّٰ سَيَكْفُرُونَ بِعِبٰادَتِهِمْ وَ يَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا (٨٢) أَ لَمْ تَرَ أَنّٰا أَرْسَلْنَا اَلشَّيٰاطِينَ عَلَى اَلْكٰافِرِينَ تَؤُزُّهُمْ أَزًّا (٨٣) فَلاٰ تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ إِنَّمٰا نَعُدُّ لَهُمْ عَدًّا (٨۴) يَوْمَ نَحْشُرُ اَلْمُتَّقِينَ إِلَى اَلرَّحْمٰنِ وَفْداً (٨۵) وَ نَسُوقُ اَلْمُجْرِمِينَ إِلىٰ جَهَنَّمَ وِرْداً (٨۶) لاٰ يَمْلِكُونَ اَلشَّفٰاعَهَ إِلاّٰ مَنِ اِتَّخَذَ عِنْدَ اَلرَّحْمٰنِ عَهْداً (٨٧) وَ قٰالُوا اِتَّخَذَ اَلرَّحْمٰنُ وَلَداً (٨٨) لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئاً إِدًّا (٨٩) تَكٰادُ اَلسَّمٰاوٰاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَ تَنْشَقُّ اَلْأَرْضُ وَ تَخِرُّ اَلْجِبٰالُ هَدًّا (٩٠) أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمٰنِ وَلَداً (٩١) وَ مٰا يَنْبَغِي لِلرَّحْمٰنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَداً (٩٢) إِنْ كُلُّ مَنْ فِي اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ إِلاّٰ آتِي اَلرَّحْمٰنِ عَبْداً (٩٣) لَقَدْ أَحْصٰاهُمْ وَ عَدَّهُمْ عَدًّا (٩۴) وَ كُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ اَلْقِيٰامَهِ فَرْداً (٩۵) إِنَّ اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّٰالِحٰاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ اَلرَّحْمٰنُ وُدًّا (٩۶)

بيان:

قوله تعالى: وَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللّٰهِ آلِهَةً لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا هؤلاء الآلهه هم

ص: ۱۳۹

الملائكه و الجنّ و القدّيسون من الإنس و جبابره الملوک فإن أكثرهم كانوا يرون الملک قداسه سماويه.

و معنى كونهم لهم عزا كونهم شفعاء لهم يقرّبونهم الى اللّه بالشفاعه فينالون بذلک العزه فى الدنيا ينجرّ اليهم الخير و لا يمسهم الشر،و من فسّر كونهم لهم عزا بشفاعتهم لهم فى الآخره خفى عليه أن المشركين لا يقولون بالبعث.

قوله تعالى: كَلاّٰ سَيَكْفُرُونَ بِعِبٰادَتِهِمْ وَ يَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا الضد بحسب اللغه المنافى الذى لا يجتمع مع الشىء،و عن الأخفش أن الضد يطلق على الواحد و الجمع كالرسول و العدو و أنكر ذلک بعضهم و وجّه إطلاق الضد فى الآيه و هو مفرد على الآلهه و هى جمع بأنها لما كانت متفقه فى عداوه هؤلاء و الكفر بعبادتهم كانت فى حكم الواحد و صحّ بذلک إطلاق المفرد عليها.

و ظاهر السياق أن ضميرى «سَيَكْفُرُونَ» و «يَكُونُونَ» للآلهه و ضميرى «بِعِبٰادَتِهِمْ» و «عَلَيْهِمْ» للمشركين المتخذين للآلهه و المعنى:سيكفر الآلهه بعباده هؤلاء المشركين و يكون الآلهه حال كونهم على المشركين لا لهم،ضدا لهم يعادونهم و لو كانوا لهم عزا لثبتوا على ذلک دائما و قد وقع ذلک فى قوله تعالى: وَ إِذٰا رَأَى الَّذِينَ أَشْرَكُوا شُرَكٰاءَهُمْ قٰالُوا رَبَّنٰا هٰؤُلاٰءِ شُرَكٰاؤُنَا الَّذِينَ كُنّٰا نَدْعُوا مِنْ دُونِکَ فَأَلْقَوْا إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ إِنَّكُمْ لَكٰاذِبُونَ (النحل/۸۶).

و أوضح منه قوله: وَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مٰا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ، إِنْ تَدْعُوهُمْ لاٰ يَسْمَعُوا دُعٰاءَكُمْ وَ لَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجٰابُوا لَكُمْ وَ يَوْمَ الْقِيٰامَهِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ (فاطر/۱۴).

و المراد بكفر الآلهه يوم القيامه بعادتهم و كونهم عليهم ضدا هو ظهور حقيقه الأمر يومئذ فإن شأن يوم القيامه ظهور الحقائق فيه لأهل الجمع لا حدوثها و لو لم تكن الآلهه كافرين بعبادتهم فى الدنيا و لا عليهم ضدا بل بدا لهم ذلک يوم القيامه لم تتم حجه الآيه فافهم ذلک، و على هذا المعنى يترتب قوله: «أَ لَمْ تَرَ» على قوله: «كَلاّٰ سَيَكْفُرُونَ بِعِبٰادَتِهِمْ» الخ.

ص: ۱۴۰

قوله تعالى: أَ لَمْ تَرَ أَنّٰا أَرْسَلْنَا الشَّيٰاطِينَ عَلَى الْكٰافِرِينَ تَؤُزُّهُمْ أَزًّا الأز و الهز بمعنى واحد و هو التحريک بشده و إزعاج و المراد تهييج الشياطين إياهم الى الشر و الفساد و تحريضهم على اتباع الباطل و إضلالهم بالتزلزل عن الثبات و الاستقامه على الحق.

و لا ضير فى نسبه إرسال الشياطين اليه تعالى بعد ما كان على طريق المجازاه فإنهم كفروا بالحق فجازاهم اللّه بزياده الكفر و الضلال و يشهد بذلك قوله: «عَلَى الْكٰافِرِينَ» و لو كان إضلالا ابتدائيا لقيل «عَلَيْهِمْ» من غير أن يوضع الظاهر موضع المضمر.

و الآيه و هى مصدره بقوله: «أَ لَمْ تَرَ» المفيد معنى الاستشهاد مسوقه لتأييد ما ذكر فى الآيه السابقه من كون آلهتهم عليهم ضدا،فإن تهييج الشياطين إياهم للشر و الفساد و اتباع الباطل معاداه و ضديه و الشياطين و هم من الجنّ من جمله آلهتهم و لو لم يكن هؤلاء الآلهه عليهم ضدا ما دعوهم الى ما فيه هلاکهم و شقاؤهم.

فالآيه بمنزله أن يقال:هؤلاء الآلهه الذين يحسبونهم لأنفسهم عزا هم عليهم ضد و تصديق ذلک أن الشياطين و هم من آلهتهم يحرکونهم بإزعاج نحو ما فيه شقاؤهم و ليسوا مع ذلک مطلقى العنان بل إنما هو بإذن من اللّه يسمى إرسالا و على هذا فالآيه متصله بسابقتها و هو ظاهر.

و جعل صاحب روح المعانى هذه الآيه مترتبه على مجموع الآيات من قوله: «وَ يَقُولُ الْإِنْسٰانُ أَ إِذٰا مٰا مِتُّ لَسَوْفَ أُخْرَجُ حَيًّا» الى قوله: «وَ يَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا» و متصله به و أطنب فى بيان کيفيه الاتصال بما لا يجدى نفعا و أفسد بذلک سياق الآيات و اتصال ما بعد هذه الآيه بما قبلها.

قوله تعالى: فَلاٰ تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ إِنَّمٰا نَعُدُّ لَهُمْ عَدًّا العد هو الاحصاء و العد يفنى المعدود و ينفده و بهذه العنايه قصد به إنفاد أعمارهم و الانتهاء الى آخر أنفاسهم کأن أنفاسهم الممده لأعمارهم مذخوره بعددها عند اللّه فينفدها بإرسالها واحدا بعد آخر حتى تنتهى و هو

الیوم الموعود علیهم.

قوله تعالی: يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمٰنِ وَفْداً الوفد هم القوم الواردون لزیاره أو استنجاز حاجه أو نحو ذلک و لا یسمّون وفدا إلا إذا کانوا رکبانا و هو جمع واحده وافد.

و ربما استفید من مقابله قوله فی هذه الآیه: «إِلَى الرَّحْمٰنِ» قوله فی الآیه التالیه: «إِلىٰ جَهَنَّمَ» أن المراد بحشرهم الی الرحمن حشرهم الی الجنه و إنما سمّی حشرا الی الرحمن لأن الجنه مقام قربه تعالی فالحشر إلیها حشر الیه.و معنی الآیه ظاهر.

قوله تعالی: وَ نَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلىٰ جَهَنَّمَ وِرْداً فسّر الورد بالعطاش و کأنه مأخوذ من ورود الماء أی قصده لیشرب و لا یکون ذلک إلا عن عطش فجعل بذلک الورد کنایه عن العطاش،و فی تعلیق السوق الی جهنم بوصف الإجرام إشعار بالعلیه و نظیره تعلیق الحشر الی الرحمن فی الآیه السابقه بوصف التقوی.و معنی الآیه ظاهر.

قوله تعالی: لاٰ يَمْلِكُونَ الشَّفٰاعَةَ إِلاّٰ مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمٰنِ عَهْداً و هذا جواب ثان عن اتخاذهم الآلهه للشفاعه و هو أن لیس کل من یهوی الانسان شفاعته فاتخذه إلها لیشفع له یکون شفیعا بل إنما یملک الشفاعه بعهده من اللّه و لا عهد إلا لآحاد من مقرّبی حضرته،قال تعالی: وَ لاٰ يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفٰاعَةَ إِلاّٰ مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَ هُمْ يَعْلَمُونَ (الزخرف/۸۶).

قوله تعالی: وَ قٰالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمٰنُ وَلَداً من قول الوثنیین و بعض خاصتهم،و إن قال ببنوّه الآلهه أو بعضهم للّه سبحانه تشریفا أو تجلیلا-لکن عامتهم و بعض خاصتهم-فی مقام التعلیم-قال بذلک تحقیقا بمعنی الاشتقاق من حقیقه اللاهوت و اشتمال الولد علی جوهره والده،و هذا هو المراد بالآیه و الدلیل علیه التعبیر بالولد دون الابن،و کذا ما فی قوله: «إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ» الی تمام ثلاث آیات من الاحتجاج علی نفیه.

قوله تعالى: لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئاً إِدًّا الى تمام ثلاث آيات،الإد بكسر الهمزه:الشيء المنكر الفظيع،و التفطّر الانشقاق،و الخرور السقوط،و الهدّ الهدم.

و الآيات فى مقام إعظام الذنب و إكبار تبعته بتمثيله بالمحسوس يقول:لقد أتيتم بقولكم هذا أمرا منكرا فظيعا تكاد السماوات يتفطرن و ينشققن منه و تنشقّ الأرض و تسقط الجبال على السهل سقوط انهدام أن دعوا للرحمن ولدا.

قوله تعالى: وَ مٰا يَنْبَغِي لِلرَّحْمٰنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَداً إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ إِلاّٰ آتِي الرَّحْمٰنِ عَبْداً الى تمام أربع آيات.المراد بإتيان كل منهم عبدا له توجّه الكل اليه و مثوله بين يديه فى صفه المملوكيه المحضه فكل منهم مملوك له لا يملك لنفسه نفعا و لا ضرّا و لا موتا و لا حياه و لا نشورا و ذلك أمر بالفعل ملازم له ما دام موجودا،و لذا لم يقيّد الإتيان فى الآيه بالقيامه بخلاف ما فى الآيه الرابعه.

و المراد بإحصائهم و عدّهم تثبيت العبوديه لهم فإن العبيد إنما لهم أرزاقهم و تتبين وظائفهم و الامور التى يستعملون فيها بعد الإحصاء و عدّهم و ثبتهم فى ديوان العبيد و به تسجل عليهم العبوديه.

و المراد بإتيانه له يوم القيامه فردا إتيانه يومئذ صفر الكفر لا يملك شيئا مما كان يملكه بحسب ظاهر النظر فى الدنيا و كان يقال:إن له حولا و قوه و مالا و ولدا و أنصارا و وسائل و أسبابا الى غير ذلك فيظهر يومئذ إذ تتقطع بهم الأسباب أنه فرد ليس معه شيء يملكه و أنه كان عبدا بحقيقه معنى العبوديه لم يملك قط و لن يملك أبدا فشأن يوم القيامه ظهور الحقائق فيه.

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمٰنُ وُدًّا الود و الموده المحبه و فى الآيه وعد جميل منه تعالى أنه سيجعل للذين آمنوا و عملوا الصالحات موده فى القلوب و لم يقيده بما بينهم أنفسهم و لا بغيرهم و لا بدنيا و لا بآخره أو جنه

فلا موجب لتقیید بعضهم ذلک بالجنه و آخرین بقلوب الناس فی الدنیا الی غیر ذلک.

و قد ورد فی أسباب النزول من طرق الشیعه و أهل السنه أن الآیه نزلت فی علی علیه السّلام،و فی بعضها ما ورد من طرق أهل السنه أنها نزلت فی مهاجری الحبشه و فی بعضها غیر ذلک و سیجیء فی البحث الروائی الآتی.

و علی أی حال فعموم لفظ الآیه فی محله،و الظاهر أن الآیه متصله بقوله السابق:

«سَیَکْفُرُونَ بِعِبٰادَتِهِمْ وَ یَکُونُونَ عَلَیْهِمْ ضِدًّا»

(۱)

.

[سوره مریم (۱۹): الآیات ۹۷ الی ۹۸]

اشاره

فَإِنَّمٰا یَسَّرْنٰاهُ بِلِسٰانِکَ لِتُبَشِّرَ بِهِ اَلْمُتَّقِینَ وَ تُنْذِرَ بِهِ قَوْماً لُدًّا (۹۷) وَ کَمْ أَهْلَکْنٰا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هَلْ تُحِسُّ مِنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِکْزاً (۹۸)

بیان:

قوله تعالی: فَإِنَّمٰا یَسَّرْنٰاهُ بِلِسٰانِکَ لِتُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِینَ وَ تُنْذِرَ بِهِ قَوْماً لُدًّا التیسیر و هو التسهیل ینبئ عن حال سابقه ما کان یسهل معها تلاوته و لا فهمه و قد أنبأ سبحانه عن مثل هذه الحاله لکتابه فی قوله: وَ الْکِتٰابِ الْمُبِینِ إِنّٰا جَعَلْنٰاهُ قُرْآناً عَرَبِیًّا لَعَلَّکُمْ تَعْقِلُونَ وَ إِنَّهُ فِی أُمِّ الْکِتٰابِ لَدَیْنٰا لَعَلِیٌّ حَکِیمٌ (الزخرف/۴)،فأخبر أنه لو أبقاه علی ما کان علیه عنده-و هو الآن کذلک-من غیر أن یجعله عربیا مقروّا لم یرج أن یعقله الناس و کان کما کان علیا حکیما أی آبیا متعصیا أن یرقی الیه أفهامهم و ینفذ فیه عقولهم.

ص: ۱۴۴

۱- ۱) .مریم ۸۱-۹۶:بحث روائی فی المشرکین و آلهتهم؛حشر المتقین الی الرحمن وفدا،معنی الود الذی جعل اللّه للمؤمنین.

و من هنا يتأيـد أن معنى تيسـيره بلسانه تنزيله على اللسان العربى الـذى كان هو لسانه صلّى اللّه عليه و آله و سـلم فتنبئ الآيه أنه تعالى يسّره بلسانه ليتيسر له التبشير و الإنذار.

و قوله: «وَ تُنْذِرَ بِهِ قَوْماً لُدًّا» المراد قومه صلّى اللّه عليه و آله و سلم،و اللّدّ جمع ألدّ من اللدد و هو الخصومه.

قوله تعالى: وَ كَمْ أَهْلَكْنا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هَلْ تُحِسُّ مِنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزاً الإحساس هو الإدراك بالحس،و الركز هو الصوت،قيل:و الأصل فى معناه الحس،و حصّل المعنى أنهم و إن كانوا خصـماء مجادلين لكنهم غير معجزى اللّه بخصامهم فكم أهلكنا قبلهم من قرن فبادوا فلا يحس منهم أحد و لا يسمع لهم صوت.

ص :۱۴۵

سوره طه مکیه و هی مائه و خمس و ثلاثون آیه

اشاره

[سوره طه (۲۰): الآیات ۱ الی ۸]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gtطه (۱) مٰا أَنْزَلْنٰا عَلَیْکَ اَلْقُرْآنَ لِتَشْقیٰ (۲) إِلاّٰ تَذْکِرَهً لِمَنْ یَخْشیٰ (۳) تَنْزِیلاً مِمَّنْ خَلَقَ اَلْأَرْضَ
وَ اَلسَّمٰاوٰاتِ اَلْعُلیٰ (۴) اَلرَّحْمٰنُ عَلَی اَلْعَرْشِ اِسْتَویٰ (۵) لَهُ مٰا فِی اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی اَلْأَرْضِ وَ مٰا بَیْنَهُمٰا وَ مٰا تَحْتَ اَلثَّریٰ (۶) وَ إِنْ
تَجْهَرْ بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ یَعْلَمُ اَلسِّرَّ وَ أَخْفیٰ (۷) اَللّٰهُ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ لَهُ اَلْأَسْمٰاءُ اَلْحُسْنیٰ (۸)

ص: ۱۴۶

بیان:

غرض السوره التذکره من طریق الإنذار تغلب فیها آیات الإنذار و التخویف علی آیات التبشیر غلبه واضحه،فقد اشتملت علی قصص تختتم بهلاک الطاغین و المکذبین لآیات اللّه و تضمنت حججا بیّنه تلزم العقول علی توحیده تعالی و الإجابه لدعوه الحق و تنتهی الی بیان ما سیستقبل الإنسان من أهوال الساعه و مواقف القیامه و سوء حال المجرمین و خسران الظالمین.

و قد افتتحت الآیات-علی ما یلوح من السیاق-بما فیه نوع تسلیه للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم أن لا یتعب نفسه الشریفه فی حمل الناس علی دعوته التی یتضمنها القرآن فلم ینزل لیتکلف به بل هو تنزیل إلهی یذکّر الناس باللّه و آیاته رجاء أن تستیقظ غریزه خشیتهم فیتذکروا فیؤمنوا به و یتّقوا فلیس علیه إلا التبلیغ فحسب فإن خشوا و تذکّروا و إلا غشیتهم غاشیه عذاب الاستئصال أو ردّوا الی ربهم فأدرکهم وبال ظلمهم و فسقهم و وفیت لهم أعمالهم من غیر أن یکونوا معجزین للّه سبحانه بطغیانهم و تکذیبهم.

و سیاق آیات السوره تعطی أن تکون مکیه و فی بعض الآثار أن قوله: فَاصْبِرْ عَلیٰ مٰا یَقُولُونَ (الآیه ۱۳۰ مدنیه)و فی بعضها الآخر أن قوله: لاٰ تَمُدَّنَّ عَیْنَیْکَ إِلیٰ مٰا مَتَّعْنٰا بِهِ أَزْوٰاجاً مِنْهُمْ (الآیه ۱۳۱ مدنیه)،و لا دلیل علی شیء من ذلک من ناحیه اللفظ.

و من غرر الآیات فی السوره قوله تعالی: «اللّٰهُ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ لَهُ الْأَسْمٰاءُ الْحُسْنیٰ» .

قوله تعالی: طه مٰا أَنْزَلْنٰا عَلَیْکَ الْقُرْآنَ لِتَشْقیٰ طه حرفان من الحروف المقطعه افتتحت بهما السوره کسائر الحروف المقطعه التی افتتحت بهما سورها نحو الم الر و نظائرهما و قد نقل عن جماعه من المفسرین فی معنی الحرفین أمور ینبغی أن یجلّ البحث التفسیری عن إیرادها و الغور فی أمثالها،و سنلوّح إلیها فی البحث الروائی الآتی إن شاء اللّه تعالی.

ص :۱۴۷

و الشقاوه خلاف السعاده قال الراغب:و الشقاوه كالسعاده من حيث الإضافه فكما أن السعاده فی الأصل ضربان:سعاده أخرويه و سعاده دنيويه ثم السعاده الدنيويه ثلاثه أضرب:سعاده نفسيه و بدنيه و خارجيه كذلك الشقاوه على هذه الأضرب-الى أن قال-قال بعضهم:قد يوضع الشقاء موضع التعب نحو شقيت فی كذا،و كل شقاوه تعب،و ليس كل تعب شقاوه،فالتعب أعم من الشقاوه.انتهی،فالمعنی ما أنزلنا القرآن لتتعب نفسک فی سبيل تبليغه بالتكلف فی حمل الناس عليه.

قوله تعالی: إِلاّٰ تَذْكِرَةً لِمَنْ يَخْشىٰ تَنْزِيلاً مِمَّنْ خَلَقَ الْأَرْضَ وَ السَّمٰاوٰاتِ الْعُلىٰ التذكره هی إيجاد الذكر فيمن نسی الشیء و إذ كان الإنسان ينال حقائق الدين الكليه بفطرته كوجوده تعالی و توحّده فی وجوب وجوده و ألوهيته و ربوبيته و النبوه و المعاد و غير ذلک كانت أمورا مودعه فی الفطره غير أن إخلاد الإنسان الی الأرض و إقباله الی الدنيا و اشتغاله بما يهواه من زخارفها اشتغالا لا يدع فی قلبه فراغا أنساه ما أودع فی فطرته و كان إلقاء هذه الحقائق إلفاتا لنفسه إليها و تذكره له بها بعد نسيانها.

و الاستثناء فی قوله: «إِلاّٰ تَذْكِرَةً» استثناء منقطع-على ما قالوا-و المعنی ما أنزلنا عليک القرآن لتتعب به نفسک و لكن ليكون مذكرا يتذكر به من من شأنه أن يخشی فيؤمن باللّٰه و يتّقی.

فالسياق على رسله يستدعی كون «تَذْكِرَةً» مصدرا بمعنی الفاعل و مفعولا له لقوله: «مٰا أَنْزَلْنٰا» كما يستدعی كون قوله: تَنْزِيلاً» بمعنی اسم المفعول حالا من ضمير «تَذْكِرَةً» الراجع الی القرآن،و المعنی ما أنزلنا عليک القرآن لتتعب به نفسک و لكن لتذكّر الخاشعين بكلام إلهی منزّل من عنده.

و قوله: تَنْزِيلاً مِمَّنْ خَلَقَ الْأَرْضَ وَ السَّمٰاوٰاتِ الْعُلىٰ العلى جمع عليا مؤنث أعلى كفضلی و فضل،و اختيار خلق الأرض و السماوات صله للموصول و بيانا لإبهام المنزّل

لمناسبته معنى التنزيل الذى لا يتم إلا بعلو و سفل يكونان مبدأ و منتهى لهذا التسيير،و قد خصصا بالذكر دون ما بينهما إذ لا غرض يتعلق بما بينهما و إنما الغرض بيان مبدأ التنزيل و منتهاه بخلاف قوله: «لَهُ مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی الْأَرْضِ وَ مٰا بَیْنَهُمٰا» إذ الغرض بيان شمول الملك للجميع.

قوله تعالى: اَلرَّحْمٰنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوىٰ استئناف يذكر فيه مسأله توحيد الربوبيه التى هى مخ الغرض من الدعوه و التذكره و ذلك فى أربع آيات «الرَّحْمٰنُ -الى قوله- لَهُ الْأَسْمٰاءُ الْحُسْنىٰ» .

و قد تقدم فى قوله تعالى: ثُمَّ اسْتَوىٰ عَلَى الْعَرْشِ یُغْشِی اللَّیْلَ النَّهٰارَ (الأعراف/۵۴)،أن الاستواء على العرش كنايه عن الاحتواء على الملك و الأخذ بزمام تدبير الامور و هو فيه تعالى-على ما يناسب ساحه كبريائه و قدسه-ظهور سلطنته على الكون و استقرار ملكه على الأشياء بتدبير امورها و إصلاح شئونها.

فاستواؤه على العرش يستلزم إحاطه ملكه بكل شىء و انبساط تدبيره على الأشياء سماويّها و أرضيّها جليلها و دقيقها خطيرها و يسيرها،فهو تعالى رب كل شىء المتوحد بالربوبيه إذ لا نعنى بالرب إلا المالك للشىء المدبر لأمره،و لذلك عقّب حديث الاستواء على العرش بحديث ملكه لكل شىء و علمه بكل شىء و ذلك فى معنى التعليل و الاحتجاج على الاستواء المذكور.

و معلوم أن «الرَّحْمٰنُ» و هو مبالغه من الرحمه التى هى الإفاضه بالإيجاد و التدبير و هو يفيد الكثره أنسب بالنسبه الى الاستواء من سائر الأسماء و الصفات و لذلك اختص من بينها بالذكر.

و قد أشبعنا الكلام فى معنى العرش فى ذيل الآيه ۵۴ من سوره الأعراف فى الجزء الثامن من الكتاب،و سيأتى بعض ما يختص بالمقام فى البحث الروائى التالى إن شاء اللّه تعالى.

ص:۱۴۹

قوله تعالى: لَهُ مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی الْأَرْضِ وَ مٰا بَیْنَهُمٰا وَ مٰا تَحْتَ الثَّریٰ الثرى على ما قيل:هو التراب الرطب أو مطلق التراب،فالمراد بما تحت الثرى ما فى جوف الأرض دون التراب و يبقى حينئذ لما فى الأرض ما على بسيطها من أجزائها و ما يعيش فيها مما نعلمه و نحسّ به كالانسان و أصناف الحيوان و النبات و ما لا نعلمه و لا نحسّ به.

و إذا عمّ الملك ما فى السماوات و الأرض و من ذلك أجزاؤهما عمّ نفس السماوات و الأرض فليس الشىء إلا نفس أجزائه.

و قد بيّن فى هذه الآيه أحد ركنى الربوبيه و هو الملك،فإن معنى الربوبيه كما تقدم آنفا هو الملك و التدبير.

قوله تعالى: وَ إِنْ تَجْهَرْ بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ یَعْلَمُ السِّرَّ وَ أَخْفیٰ الجهر بالقول:رفع الصوت به،و الإسرار خلافه،قال تعالى: وَ أَسِرُّوا قَوْلَکُمْ أَوِ اجْهَرُوا بِهِ (الملك١٣/)، و السرّ هو الحديث المكتوم فى النفس،و قوله: «وَ أَخْفیٰ» أفعل التفضيل من الخفاء على ما يعطيه سياق الترقّى فى الآيه و لا يصغى الى قول من قال:إن «أَخْفیٰ» فعل ماض فاعله ضمير راجع اليه تعالى،و المعنى:إنه يعلم السر و أخفى علمه.هذا.و فى تنكير «أَخْفیٰ» تأكيد للخفاء.

و ذكر الجهر بالقول فى الآيه أولا ثم إثبات العلم بما هو أدق منه و هو السر و الترقى الى أخفى يدلّ على أن المراد إثبات العلم بالجميع،و المعنى:و إن تجهر بقولك و أعلنت ما تريده-و كأن المراد بالقول ما فى الضمير من حيث إن ظهوره إنما هو بالقول غالبا-أو أسررته فى نفسك و كتمته أو كان أخفى من ذلك بأن كان خفيا حتى عليك نفسك فإن اللّه يعلمه.

فالأصل ترديد القول بين المجهور به و السر و أخفى و إثبات العلم بالجميع ثم وضع إثبات العلم بالسر و أخفى موضع الترديد الثانى و الجواب إيجازا.فدلّ على الجواب فى شقّى الترديد معا و على معنى الأولويه بأوجز بيان كأنه قيل:و إن تسأل عن علمه بما تجهر به من قولك فهو

يعلمه و كيف لا يعلمه؟و هو يعلم السر و أخفى منه فهو فى الكلام من لطيف الصنعه.

قوله تعالى: اَللّٰهُ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ لَهُ الْأَسْمٰاءُ الْحُسْنىٰ بمنزله النتيجه لما تقدم من الآيات و لذلك كان الأنسب أن يكون اسم الجلاله خبرا لمبتدإ محذوف و التقدير هذا المذكور فى الآيات السابقه هو اللّه لا إله إلا هو...الخ؛و إن كان الأقرب بالنظر الى استقلال الآيه و جامعيتها فى مضمونها أن يكون اسم الجلاله مبتدأ و قوله: «لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ» خبره،و قوله:

«لَهُ الْأَسْمٰاءُ الْحُسْنىٰ» خبرا بعد خبر.

و كيف كان فقوله: «اللّٰهُ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ» يمكن أن يعلل بما ثبت فى الآيات السابقه من توحده تعالى بالربوبيه المطلقه و يمكن أن يعلل بقوله بعده: «لَهُ الْأَسْمٰاءُ الْحُسْنىٰ» .

أما الأول فلأن معنى الإله فى كلمه التهليل إما المعبود و إما المعبود بالحق فمعنى الكلام اللّه لا معبود حق غيره أو لا معبود بالحق موجود غيره و المعبوديه من شئون الربوبيه و لواحقها فإن العباده نوع تمثيل و ترسيم للعبوديه و المملوكيه و إظهار للحاجه اليه فمن الواجب أن يكون المعبود مالكا لعابده مدبرا أمره أى ربا له و إذ كان تعالى رب كل شىء لا رب سواه فهو المعبود لا معبود سواه.

و أما الثانى فلأن العباده لأحد ثلاث خصال إما رجاء لما عند المعبود من الخير فيعبد طمعا فى الخير الذى عنده لينال بذلك،و إما خوفا مما فى الإعراض عنه و عدم الاعتناء بأمره من الشر و إما لأنه أهل للعباده و الخضوع.

و اللّه سبحانه هو المالك لكل خير لا يملك شىء شيئا من الخير إلا ما ملّكه هو إياه و هو المالك مع ذلك لما ملّكه و القادر على أقدره و هو المنعم المفضل المحيى الشافى الرازق الغفور الرحيم الغنى العزيز و له كل اسم فيه معنى الخير فهو سبحانه المستحق للعباده رجاء لما عنده من الخير دون غيره.

و اللّه سبحانه هو العزيز القاهر الذى لا يقوم لقهره شىء و هو المنتقم ذو البطش شديد

ص :۱۵۱

العقاب لا شرّ لأحد عند أحد إلا بإذنه فهو المستحق لأن يعبد خوفا من غضبه لو لم يخضع لعظمته و كبريائه.

و اللّه سبحانه هو الأهل للعباده وحده لأن أهليه الشىء لأن يخضع له لنفسه ليس إلا لكمال فالكمال وحده هو الذى يخضع عنده النقص الملازم للخضوع و هو إما جمال تنجذب اليه النفس انجذابا أو جلال يخرّ عنده اللبّ و يذهب دونه القلب و له سبحانه كل الجمال و ما من جمال إلا و هو آيه لجماله،و له سبحانه كل الجلال و كل ما دونه آيته.فاللّه سبحانه لا إله إلا هو و لا معبود سواه لأنه له الأسماء الحسنى.

و معنى ذلك أن كل اسم هو أحسن الأسماء التى هى نظائره له تعالى،توضيح ذلك أن توصيف الاسم بالحسن يدل على أن المراد به ما يسمى فى اصطلاح الصرف صفه كاسم الفاعل و الصفه المشبهه دون الاسم بمعنى علم الذات لأن الاعلام إنما شأنها الإشاره الى الذوات و الاتصاف بالحسن أو القبح من شأن الصفات باشتمالها على المعانى كالعادل و الظالم و العالم و الجاهل،فالمراد بالأسماء الحسنى الألفاظ الدالّه على المعانى الوصفيه الجميله البالغه فى الجمال كالحى و العليم و القدير،و كثيرا ما يطلق التسميه على التوصيف،قال تعالى:«قل سمّوهن»أى صفوهن.

و يدلّ على ذلك أيضا قوله تعالى: وَ لِلّٰهِ الْأَسْمٰاءُ الْحُسْنىٰ فَادْعُوهُ بِهٰا وَ ذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمٰائِهِ (الأعراف/١٨٠)،أى يميليون من الحق الى الباطل فيطلقون عليه من الأسماء ما لا يليق بساحه قدسه.

فالمراد بالأسماء الحسنى ما دلّ على معان و صفيه كالإله و الحىّ و العليم و القدير دون اسم الجلاله الذى هو علم الذات،ثم الأسماء تنقسم الى قبيحه كالظالم و الجائر و الجاهل،و الى حسنه كالعادل و العالم،و الأسماء الحسنه تنقسم الى ما فيه كمال ما و إن كان غير خال عن شوب النقص و الإمكان نحو صبيح المنظر و معتدل القامه و جعد الشعر و ما فيه الكمال من غير

شوب كالحىّ و العليم و القدير بتجريد معانيها عن شوب الماده و التركيب و هى أحسن الأسماء لبراءتها عن النقص و العيب و هى التى تليق أن تجرى عليه تعالى و يتصف بها.

و لا يختص ذلك منها باسم دون اسم بل كل اسم أحسن فله تعالى لمكان الجمع المحلى باللام المفيد للاستغراق فى قوله تعالى: «لَهُ الْأَسْماءُ الْحُسْنىٰ» و تقديم الخبر يفيد الحصر فجميعها له وحده.

و معنى كونها له تعالى أنه تعالى يملكها لذاته و الذى يوجد منها فى غيره فهو بتمليك منه تعالى على حسب ما يريد كما يدلّ عليه سوق الآيات الآتيه سوق الحصر كقوله: «هُوَ الْحَيُّ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ (المؤمن/۶۵)،و قوله: وَ هُوَ الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ (الروم/۵۴)،و قوله: هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ (المؤمن/۵۶)،و قوله: أَنَّ الْقُوَّةَ لِلّٰهِ جَمِيعاً (البقره/۱۶۵)،و قوله:

فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلّٰهِ جَمِيعاً (النساء/۱۳۹)،و قوله: وَ لاٰ يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلاّٰ بِمٰا شٰاءَ (البقره/۲۵۵)،الى غير ذلك.

و لا محذور فى تعميم ملكه بالنسبه الى جميع أسمائه و صفاته حتى ما كان منها عين ذاته كالحىّ و العليم و القدير و كالحياه و العلم و القدره فإن الشىء ربما ينسب الى نفسه بالملك كما فى قوله تعالى: رَبِّ إِنِّي لاٰ أَمْلِكُ إِلاّٰ نَفْسِي (المائده/۲۵) (۱).

[سوره طه (۲۰): الآيات ۹ الى ۴۸]

اشاره

وَ هَلْ أَتٰاكَ حَدِيثُ مُوسىٰ (۹) إِذْ رَأىٰ نٰاراً فَقٰالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نٰاراً لَعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهٰا بِقَبَسٍ أَوْ أَجِدُ عَلَى النّٰارِ هُدىً
(۱۰) فَلَمّٰا أَتٰاهٰا نُودِيَ يٰا مُوسىٰ (۱۱) إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ بِالْوٰادِ الْمُقَدَّسِ طُوىً (۱۲) وَ أَنَا اخْتَرْتُكَ فَاسْتَمِعْ لِمٰا
يُوحىٰ (۱۳) إِنَّنِي أَنَا اللّٰهُ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ أَنَا فَاعْبُدْنِي وَ أَقِمِ الصَّلاٰةَ لِذِكْرِي (۱۴) إِنَّ السّٰاعَةَ آتِيَةٌ أَكٰادُ أُخْفِيهٰا لِتُجْزىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمٰا
تَسْعىٰ (۱۵) فَلاٰ يَصُدَّنَّكَ عَنْهٰا مَنْ لاٰ يُؤْمِنُ بِهٰا وَ اتَّبَعَ هَوٰاهُ فَتَرْدىٰ (۱۶) وَ مٰا تِلْكَ بِيَمِينِكَ يٰا مُوسىٰ (۱۷) قٰالَ هِيَ عَصٰايَ أَتَوَكَّؤُا
عَلَيْهٰا وَ أَهُشُّ بِهٰا عَلىٰ غَنَمِي وَ لِيَ فِيهٰا مَآرِبُ أُخْرىٰ (۱۸) قٰالَ أَلْقِهٰا يٰا مُوسىٰ (۱۹) فَأَلْقٰاهٰا فَإِذٰا هِيَ حَيَّةٌ تَسْعىٰ (۲۰) قٰالَ خُذْهٰا وَ
لاٰ تَخَفْ سَنُعِيدُهٰا سِيرَتَهَا الْأُولىٰ (۲۱) وَ اضْمُمْ يَدَكَ إِلىٰ جَنٰاحِكَ تَخْرُجْ بَيْضٰاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ آيَةً أُخْرىٰ (۲۲) لِنُرِيَكَ مِنْ آيٰاتِنَا
الْكُبْرىٰ (۲۳) اذْهَبْ إِلىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغىٰ (۲۴) قٰالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي (۲۵) وَ يَسِّرْ لِي أَمْرِي (۲۶) وَ احْلُلْ عُقْدَةً مِنْ لِسٰانِي
(۲۷) يَفْقَهُوا قَوْلِي (۲۸) وَ اجْعَلْ لِي وَزِيراً مِنْ أَهْلِي (۲۹) هٰارُونَ أَخِي (۳۰) اشْدُدْ بِهِ أَزْرِي (۳۱) وَ أَشْرِكْهُ فِي أَمْرِي (۳۲) كَيْ
نُسَبِّحَكَ كَثِيراً (۳۳) وَ نَذْكُرَكَ كَثِيراً (۳۴) إِنَّكَ كُنْتَ بِنٰا بَصِيراً (۳۵) قٰالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يٰا مُوسىٰ (۳۶) وَ لَقَدْ مَنَنّٰا عَلَيْكَ مَرَّةً
أُخْرىٰ (۳۷) إِذْ أَوْحَيْنٰا إِلىٰ أُمِّكَ مٰا يُوحىٰ (۳۸) أَنِ اقْذِفِيهِ فِي التّٰابُوتِ فَاقْذِفِيهِ فِي الْيَمِّ فَلْيُلْقِهِ الْيَمُّ بِالسّٰاحِلِ يَأْخُذْهُ عَدُوٌّ لِي وَ عَدُوٌّ
لَهُ وَ أَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِنِّي وَ لِتُصْنَعَ عَلىٰ عَيْنِي (۳۹) إِذْ تَمْشِي أُخْتُكَ فَتَقُولُ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلىٰ مَنْ يَكْفُلُهُ فَرَجَعْنٰاكَ إِلىٰ أُمِّكَ
كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهٰا وَ لاٰ تَحْزَنَ وَ قَتَلْتَ نَفْساً فَنَجَّيْنٰاكَ مِنَ الْغَمِّ وَ فَتَنّٰاكَ فُتُوناً فَلَبِثْتَ سِنِينَ فِي أَهْلِ مَدْيَنَ ثُمَّ جِئْتَ عَلىٰ قَدَرٍ يٰا مُوسىٰ
(۴۰) وَ اصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي (۴۱) اذْهَبْ أَنْتَ وَ أَخُوكَ بِآيٰاتِي وَ لاٰ تَنِيٰا فِي ذِكْرِي (۴۲) اذْهَبٰا إِلىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغىٰ (۴۳) فَقُولاٰ لَهُ
قَوْلاً لَيِّناً لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشىٰ (۴۴) قٰالاٰ رَبَّنٰا إِنَّنٰا نَخٰافُ أَنْ يَفْرُطَ عَلَيْنٰا أَوْ أَنْ يَطْغىٰ (۴۵) قٰالَ لاٰ تَخٰافٰا إِنَّنِي مَعَكُمٰا أَسْمَعُ وَ أَرىٰ
(۴۶) فَأْتِيٰاهُ فَقُولاٰ إِنّٰا رَسُولاٰ رَبِّكَ فَأَرْسِلْ مَعَنٰا بَنِي إِسْرٰائِيلَ وَ لاٰ تُعَذِّبْهُمْ قَدْ جِئْنٰاكَ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكَ وَ السَّلاٰمُ عَلىٰ مَنِ اتَّبَعَ الْهُدىٰ

(۴۷) إِنّٰا قَدْ أُوحِيَ إِلَيْنٰا أَنَّ اَلْعَذٰابَ عَلىٰ مَنْ كَذَّبَ وَ تَوَلّٰى (۴۸)

---

۱ - ۱) .طه ۱-۸:بحث روائی حول:حروف المقطعه(طه)؛معنی الآیه «الرَّحْمٰنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوىٰ» ؛العرش و الکرسی؛تفسیر القرآن.

بيان:

قوله تعالی: وَ هَلْ أَتٰاکَ حَدِیثُ مُوسیٰ الاستفهام للتقریر و الحدیث،القصه.

قوله تعالی: إِذْ رَأیٰ نٰاراً فَقٰالَ لِأَهْلِهِ امْکُثُوا إِنِّی آنَسْتُ نٰاراً الی آخر الآیه؛ المکث اللبث،و الإیناس إبصار الشیء أو وجدانه و هو من الانس خلاف النفور و لذا قیل:إنه إبصار شیء یونس به فیکون أبصارا قویا،و القبس بفتحتین هو الشعله المقتبسه علی رأس عود و نحوه و الهدی مصدر بمعنی اسم الفاعل أو مضاف الیه لمضاف مقدر أی ذا هدایه،و المراد -علی أی حال-من قام به الهدایه.

و سیاق الآیه و ما یتلوها یشهد أن کان فی منصرفه من مدین الی مصر و معه أهله و هم بالقرب من وادی طوی فی طور سیناء فی لیله شاتیه مظلمه و قد ضلوا الطریق إذ رأی نارا فرأی أن یذهب إلیها فإن وجد عندها أحدا سأله الطریق و إلا أخذ قبسا من النار لیضرموا به

ص :۱۵۶

نارا فيصطلوا بها.

و فى قوله: «فَقَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا» إشعار بل دلاله على أنه كان مع أهله غيره كما أن فى قوله:

«إِنِّى آنَسْتُ نَاراً» مع ما يشتمل عليه من التأكيد و التعبير بالإيناس دلاله على أنه إنما رآها هو وحده و ما كان يراها غيره من أهله و يؤيد ذلك قوله أيضا أولا: «إِذْ رَأَى نَاراً» ،و كذا قوله:

«لَعَلِّى آتِيكُمْ» الخ؛يدل على أن فى الكلام حذفا و التقدير امكثوا لأذهب إليها لعلّى آتيكم منها بقبس أو أجد على النار هاديا نهتدى بهداه.

قوله تعالى: فَلَمّا أَتاها نُودِيَ يا مُوسى إِنِّى أَنَا رَبُّكَ -الى قوله- طُوىً طوى اسم لواد بطور و هو الذى سمّاه اللّه سبحانه بالوادى المقدس،و هذه التسميه و التوصيف هى الدليل على أن أمره بخلع النعلين إنما هو لاحترام الوادى أن لا يداس بالنعل ثم تفريع خلع النعلين مع ذلك على قوله: «إِنِّى أَنَا رَبُّكَ» يدلّ على أن تقديس الوادى إنما هو لكونه حظيره لقرب و موطن الحضور و المناجاه فيؤول معنى الآيه الى مثل قولنا نودى يا موسى ها أنا ذا ربك و أنت بمحضر منى و قد تقدّس الوادى بذلك فالتزم شرط الأدب و اخلع نعليك.

و على هذا النحو يقدّس ما يقدّس من الأمكنه و الأزمنه كالكعبه المشرّفه و المسجد الحرام و سائر المساجد و المشاهد المحترمه فى الإسلام و الأعياد و الأيام المتبركه فإنما ذلك قدس و شرف اكتسبته بالانتساب الى واقعه شريفه وقعت فيها أو نسك و عباده مقدّسه شرّعت فيها و إلا فلا تفاضل بين أجزاء المكان و لا بين أجزاء الزمان.

و لما سمع موسى عليه السّلام قوله تعالى: «يا مُوسى إِنِّى أَنَا رَبُّكَ» فهم من ذلك فهم يقين أن الذى يكلمه هو ربه و الكلام كلامه و ذلك أنه كان وحيا منه تعالى و قد صرّح تعالى بقوله: وَ ما كانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللّهُ إِلاّ وَحْياً أَوْ مِنْ وَراءِ حِجابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولاً فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ ما يَشاءُ (الشورى/۵۱)،أن لا واسطه بينه تعالى و بين من يكلمه من حجاب أو رسول إذا كان تكليم وحى و إذ لم يكن هناك أى واسطه مفروضه لم يجد الموحى اليه مكلما لنفسه و لا

توهّمه إلا ـ اللّه و لم يجد الكلام إلا ـ كلامه و لو احتمل أن يكون المتكلم غيره أو الكلام كلام غيره لم يكن تكليما ليس بين الإنسان و بين ربه غيره.

و هذا حال النبی و الرسول فی أول ما یوحی الیه بالنبوه و الرساله لم یختلجه شک و لا اعترضه ریب فی أن الذی یوحی الیه هو اللّه سبحانه من غیر أن یحتاج الی إعمال نظر أو التماس دلیل أو إقامه حجه و لو افتقر الی شیء من ذلک کان اکتسابا بواسطه القوه النظریه لا تلقّیا من الغیب من غیر توسّط واسطه.

فإن قلت:قوله تعالی فی القصه فی موضع آخر من کلامه: «وَ نادَیْناهُ مِنْ جانِبِ الطُّورِ الْأَیْمَنِ وَ قَرَّبْناهُ نَجِیًّا» .

و قوله فی موضع آخر:«من جانب الطور الأیمن من الشجره»یثبت الحجاب فی تکلیمه علیه السّلام.

قلت:نعم لکن ثبوت الحجاب أو الرسول فی مقام التکلیم لا ینافی تحقق التکلیم بالوحی فإن الوحی کسائر أفعاله تعالی لا یخلو من واسطه و إنما یدور الأمر مدار التفات المخاطب الذی یتلقی الکلام فإن التفت الی الواسطه التی تحمل الکلام و احتجب بها عنه تعالی کان الکلام رساله أرسل الیه بملک مثلا و وحیا من الملک،و إن التفت الیه تعالی کان وحیا منه و إن کان هناک واسطه لا یلتفت إلیها،و من الشاهد علی ما ذکرنا قوله فی الآیه التالیه خطابا لموسی:

«فَاسْتَمِعْ لِما یُوحی» فسمّاه وحیا،و قد أثبت فی سائر کلامه فیه الحجاب.

و بالجمله قوله: إِنِّی أَنَا رَبُّکَ فَاخْلَعْ نَعْلَیْکَ الخ؛تنبیه لموسی علی أن الموقف موقف الحضور و مقام المشافهه و قد خلی به و خصّه من نفسه بمزید العنایه،و لذا قیل:إنی أنا ربک،و لم یقل:أنا اللّه أو أنا رب العالمین،و لذا أیضا لم یلزم من قوله ثانیا: «إِنِّی أَنَا اللّهُ» تکرار، لأن الأول تخلیه للمقام من الأغیار لإلقاء الوحی،و الثانی من الوحی.

و فی قوله: نُودِیَ حیث طوی ذکر الفاعل و لم یقل:نادیناه أو ناداه اللّه من اللطف ما

لا يقدّر بقدر،و فيه تلويح أن ظهور هذه الآيه لموسى كان على سبيل المفاجأه.

قوله تعالى: وَ أَنَا اخْتَرْتُكَ فَاسْتَمِعْ لِمٰا يُوحىٰ الاختيار مأخوذ من الخير، و حقيقته أن يتردد أمر الفعل مثلا بين أفعال يجب أن يرجّح واحدا منها ليفعله فيميز ما هو خيرها ثم يبنى على كونه خيرا من غيره فيفعله،فبناؤه على كونه خيرا من غيره هو اختيار فالاختيار دائما لغايه هو غرض الفاعل من فعله.

فاختياره تعالى لموسى إنما هو لغايه إلهيه و هى إعطاء النبوّه و الرساله و يشهد بذلك قوله على سبيل التفريع على الاختيار: «فَاسْتَمِعْ لِمٰا يُوحىٰ» فقد تعلقت المشيه الإلهيه ببعث إنسان يتحمل النبوّه و الرساله و كان موسى فى علمه تعالى خيرا من غيره و أصلح لهذا الغرض فاختاره عليه السّلام.

و قوله: «وَ أَنَا اخْتَرْتُكَ» على ما يعطيه السياق من قبيل إصدار الأمر بنبوّته و رسالته فهو إنشاء لا إخبار،و لو كان إخبارا لقيل:و قد اخترتك لكنه إنشاء الاختيار للنبوه و الرساله بنفس هذه الكلمه ثم لما تحقق الاختيار بإنشائه فرع عليه الأمر بالاستماع للوحى المتضمن لنبوته و رسالته فقال: «فَاسْتَمِعْ لِمٰا يُوحىٰ» و الاستماع لما يوحى الإصغاء اليه.

قوله تعالى: إِنَّنِي أَنَا اللّٰهُ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ أَنَا فَاعْبُدْنِي وَ أَقِمِ الصَّلاٰهَ لِذِكْرِي هذا هو الوحى الذى أمر عليه السّلام بالاستماع له فى إحدى عشره آيه تشتمل على النبوّه و الرساله معا أما النبوه ففى هذه الآيه و الآيتين بعده،و أما الرساله فتأخذ من قوله: «وَ مٰا تِلْكَ بِيَمِينِكَ يٰا مُوسىٰ» و تنتهى فى قوله: «اذْهَبْ إِلىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغىٰ» و قد نصّ تعالى أنه كان رسولا نبيّا معا فى قوله: وَ اذْكُرْ فِي الْكِتٰابِ مُوسىٰ إِنَّهُ كٰانَ مُخْلَصاً وَ كٰانَ رَسُولاً نَبِيًّا (مريم/۵۱).

و قوله: لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ أَنَا فَاعْبُدْنِي كلمه التوحيد مرتبه على قوله: «إِنَّنِي أَنَا اللّٰهُ» لفظا لترتبها عليه حقيقه فإنه إذا كان هو الذى منه يبدأ كل شىء و به يقوم و اليه يرجع فلا ينبغى أن يخضع خضوع العباده إلا له فهو الإله المعبود بالحق لا إله غيره و لذا فرّع على ذلك الأمر

بعبادته حيث قال: «فَاعْبُدْنِی» .

و قوله: «وَ أَقِمِ الصَّلاٰهَ لِذِکْرِی» خص الصلاه بالذکر-و هو من باب ذکر الخاص بعد العام اعتناء بشأنه-لأن الصلاه أفضل عمل یمثل به الخضوع العبودی و یتحقق بها ذکر اللّٰه سبحانه تحقق الروح بقالبه.

و علی هذا المعنی فقوله: «لِذِکْرِی» من إضافه المصدر الی مفعوله و اللام للتعلیل و هو متعلق بأقم محصله أنه:حقق ذکرک لی بالصلاه،کما یقال:کل لتشبع و اشرب لتروی و هذا هو المعنی السابق الی الذهن من مثل هذا السیاق.

قوله تعالی: إِنَّ السّٰاعَهَ آتِیَهٌ أَکٰادُ أُخْفِیهٰا لِتُجْزیٰ کُلُّ نَفْسٍ بِمٰا تَسْعیٰ تعلیل لقوله فی الآیه السابقه: «فَاعْبُدْنِی» و لا یناقض ذلک کون «فَاعْبُدْنِی» متفرّعا علی کلمه التوحید المذکوره قبله لأن وجوب عبادته تعالی و إن کان بحسب نفسه متفرّعا علی توحّده لکنه لا یؤثر أثرا لو لا ثبوت یوم یجزی فیه الإنسان بما عمله و یتمیز فیه المحسن من المسیء و المطیع من العاصی فیکون التشریع لغوا و الأمر و النهی سدی لا أثر لهما،و لذلک کانت مقضیه قضاء حتما و تکرّر فی کلامه تعالی نفی الریب عنها.

و قوله: أَکٰادُ أُخْفِیهٰا ظاهر إطلاق الإخفاء أن المراد یقرب أن أخفیها و أکتمها فلا أخبر عنها أصلا حتی یکون وقوعها أبلغ فی المباغته و أشد فی المفاجأه و لا تأتی إلا فجأه کما قال تعالی: لاٰ تَأْتِیکُمْ إِلاّٰ بَغْتَهً (الأعراف۱۸۷/)،أو یقرب أن لا أخبر بها حتی یتمیز المخلصون من غیرهم فإن أکثر الناس إنما یعبدونه تعالی رجاء فی ثوابه أو خوفا من عقابه جزاء للطاعه و المعصیه،و أصدق العمل ما کان لوجه اللّٰه لا طمعا فی جنه أو خوفا من نار و لو أخفی و کتم یوم الجزاء تمیّز عند ذلک من یأتی بحقیقه العباده من غیره.

و قوله: «لِتُجْزیٰ کُلُّ نَفْسٍ بِمٰا تَسْعیٰ» متعلق بقوله: «آتِیَهٌ» و المعنی واضح.

قوله تعالی: فَلاٰ یَصُدَّنَّکَ عَنْهٰا مَنْ لاٰ یُؤْمِنُ بِهٰا وَ اتَّبَعَ هَوٰاهُ فَتَرْدیٰ الصدّ

الصرف،و الردى الهلاك،و الضميران فى «عَنْهَا» و «بِهَا» للساعه،و معنى الصدّ عن الساعه الصرف عن ذكرها بما لها من الشأن و هو أنها يوم تجزى فيه كل نفس بما تسعى،و كذا معنى عدم الإيمان بها هو الكفر بها بما لها من الشأن.

و قوله: وَ اتَّبَعَ هَوٰاهُ كعطف التفسير بالنسبه الى قوله: «مَنْ لاٰ يُؤْمِنُ بِهٰا» أى إن عدم الإيمان بها مصداق اتباع الهوى و إذ كان مع ذلك صالحا للتعليل أفاد الكلام عليّه الهوى لعدم الإيمان بها،و استفيد من ذلك بالالتزام أن الإيمان بالساعه هو الحق المخالف للهوى و المنجى من الردى.

فمحصّل معنى الآيه أنه إذا كانت الساعه آتيه و الجزاء واقعا فلا يصرفنّك عن الإيمان بها و ذكرها بما لها من الشأن الذين اتبعوا أهواءهم فصاروا يكفرون بها و يعرضون عن عباده ربهم فلا يصرفنّك عنها حتى تنصرف فتهلك.

و لعل الإتيان فى قوله: «وَ اتَّبَعَ هَوٰاهُ» بصيغه الماضى مع كون المعطوف عليه بصيغه المضارع للتلويح الى عليّه اتباع الهوى لعدم الإيمان.

قوله تعالى: وَ مٰا تِلْكَ بِيَمِينِكَ يٰا مُوسىٰ شروع فى وحى الرساله و قد تمّ وحى النبوه فى الآيات الثلاث الماضيه و الاستفهام للتقرير،سئل عليه السّلام عما فى يده اليمنى و كانت عصاه، ليسمّيها و يذكر أوصافها فيتبين أنها جماد لا حياه له حتى يأخذ تبديلها حيّه تسعى مكانه فى نفسه عليه السّلام.

و الظاهر أن المشار اليه بقوله: «تِلْكَ» العوده أو الخشبه،و لو لا ذلك لكان من حق الكلام أن يقال:و ما ذلك بجعل المشار اليه هو الشىء لمكان التجاهل بكونها عصا و إلا لم يستقم الاستفهام كما فى قوله: فَلَمّٰا رَأَى الشَّمْسَ بٰازِغَةً قٰالَ هٰذٰا رَبِّى هٰذٰا أَكْبَرُ (الأنعام/۷۸).

قوله تعالى: قٰالَ هِىَ عَصٰاىَ أَتَوَكَّؤُا عَلَيْهٰا وَ أَهُشُّ بِهٰا عَلىٰ غَنَمِى وَ لِىَ فِيهٰا مَآرِبُ أُخْرىٰ العصا معروفه و هى من المؤنثات السماعيه،و التوكى و الاتكاء على

العصا الاعتماد عليها،و الهش هو خبط ورق الشجره و ضربه بالعصا لتساقط على الغنم فيأكله،و المآرب جمع مأربه مثلثه الراء و هى الحاجه،و المراد بكون مآربه فيها تعلق حوائجه بها من حيث إنها وسيله رفعها.و معنى الآيه ظاهر.

و إطنابه عليه السّلام بالاطاله فى ذكر أوصاف العصا و خواصها قبل:لأن المقام و هو مقام المناجاه و المسارّه مع المحبوب يقتضى ذلك لأن مكالمه المحبوب لذيذه و لذا ذكر أولا أنه عصاه ليرتب عليه منافعها العامه و هذه هى النكته فى ذكر أنها عصاه.

و قد قدمنا فى ذيل الآيه السابقه وجها آخر لهذا الاستفهام و جوابه و ليس الكلام عليه من باب الاطناب و خاصه بالنظر الى جمعه سائر منافعها فى قوله: «وَ لِيَ فِيهٰا مَآرِبُ أُخْرىٰ» .

قوله تعالى: قٰالَ أَلْقِهٰا يٰا مُوسىٰ -الى قوله- سِيرَتَهَا الْأُولىٰ السيره الحاله و الطريقه و هى فى الأصل بناء نوع من السير كجلسه لنوع من الجلوس.

أمر سبحانه موسى أن يلقى عصاه عن يمينه و هو قوله: «قٰالَ أَلْقِهٰا يٰا مُوسىٰ» فلما ألقى العصا صارت حيه تتحرك بجد و جلاده و ذلك أمر غير مترقب من جماد لا حياه له و هو قوله:

«فَأَلْقٰاهٰا فَإِذٰا هِيَ حَيَّةٌ تَسْعىٰ» و قد عبر تعالى عن سعيها فى موضع آخر من كلامه بقوله:

رَآهٰا تَهْتَزُّ كَأَنَّهٰا جَانٌّ (القصص/۳۱)،و عبر عن الحيه أيضا فى موضع آخر بقوله:

فَأَلْقىٰ عَصٰاهُ فَإِذٰا هِيَ ثُعْبٰانٌ مُبِينٌ (الأعراف/۱۰۷)،(الشعراء/۳۲)و الثعبان:الحيه العظيمه.

و قوله: قٰالَ خُذْهٰا وَ لاٰ تَخَفْ سَنُعِيدُهٰا سِيرَتَهَا أى حالتها «الْأُولىٰ» و هى أنها عصا فيه دلاله على خوفه عليه السّلام مما شاهده من حيه ساعيه و قد قصه تعالى فى موضع آخر إذ قال: فَلَمّٰا رَآهٰا تَهْتَزُّ كَأَنَّهٰا جَانٌّ وَلّٰى مُدْبِراً وَ لَمْ يُعَقِّبْ يٰا مُوسىٰ أَقْبِلْ وَ لاٰ تَخَفْ (القصص/۳۱)،و الخوف و هو الأخذ بمقدمات التحرز عن الشر غير الخشيه التى هى تأثر القلب و اضطرابه فإن الخشيه رذيله تنافى فضيله الشجاعه بخلاف الخوف الأنبياء عليهم السّلام

يجوز عليهم الخوف دون الخشيه كما قال اللّه تعالى: اَلَّذِينَ يُبَلِّغُونَ رِسٰالاٰتِ اللّٰهِ وَ يَخْشَوْنَهُ وَ لاٰ يَخْشَوْنَ أَحَداً إِلاَّ اللّٰهَ (الأحزاب۳۹/).

قوله تعالى: وَ اضْمُمْ يَدَكَ إِلىٰ جَنٰاحِكَ تَخْرُجْ بَيْضٰاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ آيَةً أُخْرىٰ الضم الجمع،و الجناح جناح الطائر و اليد و العضد و الابط و لعل المراد به المعنى الأخير ليئول الى قوله فى موضع آخر: «أَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ» و السوء كل رداءه و قبح قيل:

كنى به فى الآيه عن البرص و المعنى أجمع يدك تحت ابطك أى أدخلها فى جيبك تخرج بيضاء من غير برص أو حاله سيئه أخرى.

و قوله: آيَةً أُخْرىٰ حال من ضمير تخرج و فيه اشاره الى أن صيروره العصا حيه آيه أولى و اليد البيضاء آيه أخرى و قال تعالى فى ذلك: فَذٰانِكَ بُرْهٰانٰانِ مِنْ رَبِّكَ إِلىٰ فِرْعَوْنَ وَ مَلاَئِهِ (القصص۳۲/).

قوله تعالى: لِنُرِيَكَ مِنْ آيٰاتِنَا الْكُبْرىٰ اللام للتعليل و الجمله متعلقه بمقدر كأنه قيل:أجرينا ما أجرينا على يدك لنريك بعض آياتنا الكبرى.

قوله تعالى: اِذْهَبْ إِلىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغىٰ هذا هو أمر الرساله و كانت الآيات السابقه «وَ مٰا تِلْكَ بِيَمِينِكَ» الخ؛مقدمه له.

قوله تعالى: قٰالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي -الى قوله- إِنَّكَ كُنْتَ بِنٰا بَصِيراً الآيات-و هى إحدى عشره آيه-متن ما سأله موسى عليه السّلام ربه حين سجل عليه حكم الرساله و هى بظاهرها مربوطه بأمر رسالته لأنه أحوج ما يكون إليها فى تبليغ الرساله الى فرعون و ملائه و إنجاء بنى إسرائيل و إداره أمورهم لا فى أمر النبوه.

و قوله: وَ احْلُلْ عُقْدَةً مِنْ لِسٰانِي يَفْقَهُوا قَوْلِي سؤال له آخر يرجع الى عقده فى لسانه و التنكير فى «عُقْدَةً» للدلاله على النوعيه فله وصف مقدّر و هو الذى يلوح من قوله:

«يَفْقَهُوا قَوْلِي» أى عقده تمنع من فقه قولى.

ص :۱۶۳

و قوله: وَ اجْعَلْ لِي وَزِيراً مِنْ أَهْلِي هٰارُونَ أَخِي سؤال له آخر و هو رابع الأسئله و آخرها،و الوزير فعيل من الوزر بالكسر فالسكون بمعنى الحمل الثقيل سمى الوزير وزيرا لأنه يحمل ثقل حمل الملك،و قيل:من الوزر بفتحتين بمعنى الجبل الذى يلتجأ اليه سمّى به لأن الملك يلتجئ اليه فى آرائه و أحكامه.

و بالجمله هو يسأل ربه أن يجعل له وزيرا من أهله و يتبيّنه أنه هارون أخى و إنما يسأل ذلك لأن الأمر كثير الجوانب متباعده الأطراف لا يسع موسى أن يقوم به وحده بل يحتاج الى وزير يشاركه فى ذلك فيقوم ببعض الأمر فيخفف عنه فيما يقوم به هذا الوزير و يكون مؤيدا لموسى فيما يقوم به موسى و هذا معنى قوله-و هو بمنزله التفسير لجعله وزيرا-: «اشْدُدْ بِهِ أَزْرِي وَ أَشْرِكْهُ فِي أَمْرِي» .

فمعنى قوله: «وَ أَشْرِكْهُ فِي أَمْرِي» سؤال الإشراك فى أمر كان يخصه و هو تبليغ ما بلغه من ربه بادى مره فهو الذى يخصه و لا يشاركه فيه أحد سواه و لا له أن يستنيب فيه غيره و أما تبليغ الدين أو شىء من أجزائه بعد بلوغ بتوسط النبى فليس مما يختص بالنبى بل هو وظيفه كل من آمن به ممن يعلم شيئا من الدين و على العالم أن يبلغ الجاهل و على الشاهد أن يبلغ الغائب و لا معنى لسؤال إشراك أخيه معه فى أمر لا يخصه بل يعمّه و أخاه و كل من آمن به من الإرشاد و التعليم و البيان و التبليغ فتبين أن معنى إشراكه فى أمره أن يقوم بتبليغ بعض ما يوحى اليه من ربه عنه و سائر ما يختص به من عند اللّه كافتراض الطاعه و حجيه الكلمه.

و أما الإشراك فى النبوه خاصه بمعنى تلقّى الوحى من اللّه سبحانه فلم يكن موسى يخاف على نفسه التفرّد فى ذلك حتى يسأل الشريك و إنما كان يخاف التفرّد فى التبليغ و إداره الامور فى إنجاء بنى إسرائيل و ما يلحق بذلك،و قد نقل ذلك عن موسى نفسه فى قوله: وَ أَخِي هٰارُونُ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسٰاناً فَأَرْسِلْهُ مَعِي رِدْءاً يُصَدِّقُنِي (القصص۳۴/).

على أنه صحّ من طرق الفريقين أن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم دعا بهذا الدعاء بألفاظه فى حق على عليه السّلام

و لم يكن نبيا.

و قوله: كَيْ نُسَبِّحَكَ كَثِيراً ظاهر السياق و قد ذكر فى الغايه تسبيحهما معا و ذكرهما معا أن الجمله غايه لجعل هارون وزيرا له إذ لا تعلّق لتسبيحهما معا و ذكرهما معا بمضامين الأدعيه السابقه و هى شرح صدره و تيسير أمره و حلّ عقده من لسانه و يترتب على ذلك أن المراد بالتسبيح و الذكر تنزيههما معا للّه سبحانه و ذكرهما له بين الناس علنا لا فى حال خلوتهما أو فى قلبيهما سرا إذ لا تعلّق لذلك أيضا بجعله وزيرا بل المراد أن يسبّحاه و يذكراه معا بين الناس فى مجامعهم و نواديهم و أى مجلس منهم حلا فيه و حضرا فتكثر الدعوه الى الإيمان باللّه و رفض الشركاء.

و بذلك يرجع ذيل السياق الى صدره كأنه يقول:إن الأمر خطير و قد غرّ هذا الطاغيه و ملأه و أمته عزهم و سلطانهم و نشب الشرك و الوثنيه بأعراقه فى قلوبهم و أنساهم ذكر اللّه من أصله و قد امتلئت أعين بنى إسرائيل بما يشاهدونه من عزّه فرعون و شوكه ملئه و اندهشت قلوبهم من سطوه آل فرعون و ارتاعت نفوسهم من سلطتهم فنسوه اللّه و لا يذكرون إلا الطاغيه،فهذا الأمر أمر الرساله و الدعوه فى نجاحه و مضيّه فى حاجه شديده الى تنزيهك بنفى الشريك كثيرا و الى ذكرك بالربوبيه و الالوهيه بينهم كثيرا ليتبصّروا فيؤمنوا و هذا أمر لا أقوى عليه وحدى فاجعل هارون وزيرا لى و أيّدنى به و أشركه فى أمرى كى نسبّحك كثيرا و نذكرك كثيرا لعل السعى ينجع و الدعوه تنفع.

و قوله: إِنَّكَ كُنْتَ بِنا بَصِيراً هو بظاهره تعليل كالحجه على قوله: «كَيْ نُسَبِّحَكَ كَثِيراً» الخ؛أى إنك كنت بصيرا بى و بأخى منذ خلقتنا و عرّفتنا نفك و تعلم أنّا لم نزل نعبدك بالتسبيح و الذكر ساعيين مجدّين فى ذلك فإن جعلته وزيرا لى و أيّدتنى به و أشركته فى أمرى تمّ أمر الدعوه و سبّحناك كثيرا و ذكرناك كثيرا،و المراد بقوله: «بِنا» على هذا هو و أخوه.و يمكن أن يكون المراد بالضمير فى «بِنا» أهله،و المعنى:إنك كنت بصيرا بنا أهل البيت أنّا أهل

تسبيح و ذكر فإن جعلت هارون أخى،و هو من أهلى،وزيرا لى سبّحناك كثيرا و ذكرناك كثيرا،و هذا الوجه أحسن من سابقه لأنه يفى ببيان النكته فى ذكر الأهل فى قوله السابق:

«وَ اجْعَلْ لِی وَزِیراً مِنْ أَهْلِی هٰارُونَ أَخِی» أيضا فافهم ذلك.

قوله تعالى: قٰالَ قَدْ أُوتِیتَ سُؤْلَکَ یٰا مُوسیٰ إجابه لأدعيته جميعا و هو إنشاء نظير ما مرّ من قوله: «وَ أَنَا اخْتَرْتُکَ فَاسْتَمِعْ لِمٰا یُوحیٰ» .

قوله تعالى: وَ لَقَدْ مَنَنّٰا عَلَیْکَ مَرَّةً أُخْریٰ -الى قوله- کَیْ تَقَرَّ عَیْنُهٰا وَ لاٰ تَحْزَنَ يذكّره تعالى بمنّ آخر له عليه قبل أن يختاره للنبوه و الرساله و يؤتى سؤله و هو منه عليه حينما تولد فقد كان بعض الكهنه أخبر فرعون أن سيولد فى بنى إسرائيل مولود يكون بيده زوال ملكه فأمر فرعون بقتل كل مولود يولد فيهم فكانوا يقتلون المواليد الذكور حتى إذا ولد موسى أوحى اللّه الى أمه أن لا تخاف و ترضعه فإذا خافت عليه من عمال فرعون و جلاوزته تقذفه فى تابوت فتقذفه فى النيل فيلقيه اليم الى الساحل حيال قصر فرعون فيأخذه فيتخذه ابنا له و كان لا عقب له و لا يقتله ثم إن اللّه سيرده إليها.

ففعلت كما أوحى إليها فلما جرى التابوت بجريان النيل أرسل بنتا لها و هى أخت موسى أن تجس أخباره فكانت تطوف حول قصر فرعون حتى وجدت نفرا يطلبون بأمر فرعون مرضعا ترضع موسى فدلتهم أخت موسى على أمها فاسترضعوها له فأخذت ولدها و قرّت به عينها و صدق اللّه وعده و قد عظم منّه على موسى.

فقوله: وَ لَقَدْ مَنَنّٰا عَلَیْکَ مَرَّةً أُخْریٰ امتنان بما صنعه به أول عمره و قد تغير السياق من التكلم وحده الى التكلم بالغير لأن المقام مقام إظهار العظمه و هو ينبئ عن ظهور قدرته التامه بتخييب سعى فرعون الطاغيه و إبطال كيده لإخماد نور اللّه و ردّ مكره اليه و تربيه عدوه فى حجره،أما موقف نداء موسى و تكليمه إذ قال: «یٰا مُوسیٰ إِنِّی أَنَا رَبُّکَ» الخ؛فسياق التكلم وحده أنسب له.

و قوله: إِذْ أَوْحَيْنا إِلى أَمِّکَ ما يُوحى المراد به الالهام و هو نوع من القـذف فى القلب فى يقظه أو نوم،و الوحى فى كلامه تعالى لا ينحصر فى وحى النبوّه كما قال تعالى:

وَ أَوْحى رَبُّکَ إِلَى النَّحْلِ (النحل/۶۸)،و أما وحى النبوه فالنساء لا يتنبأن و لا يوحى اليهن بـذلك قال تعالى: وَ ما أَرْسَلْنا مِنْ قَبْلِکَ إِلاّ رِجالاً نُوحِی إِلَيْهِمْ مِنْ أَهْلِ الْقُرى (يوسف/۱۰۹)

و قوله: «أَنِ اقْذِفِيهِ فِی التّابُوتِ» الى آخر الآيه؛هو مضـمون ما أوحى الى ام موسـى و «أَنِ» للتفسير،و قيل:مصدريه متعلق باوحى و التقدير أوحى بأن اقذفيه،و قيل:

مصدريه و الجمله بدل من «ما يُوحى» .

و التابوت الصـندوق و ما يشـبهه و القـذف الوضع و الإلقاء و كأن القـذف الأول فى الآيه بالمعنى الأول و القذف الثانى بالمعنى الثانى و يمكن أن يكونـا معـا بـالمعنى الثـانى بعنـايه أن وضع الطفل فى التابوت و إلقاءه فى اليم إلقاء و طرح له من غير أن يعبأ بحاله،و اليم البحر:و قيل:

البحر العذب،و الساحل شاطئ البحر و جانبه من البر،و الصنع و الصنيعه الإحسان.

و قوله: فَلْيُلْقِهِ الْيَمُّ أمر عبّر به إشاره الى تحقق وقوعه و مفاده أنّا أمرنا اليم بـذلك أمرا تكوينيا فهو وقع حتما مقضـيا،و كـذا قوله: «يَأْخُذْهُ عَدُوٌّ لِی» الخ؛و هو جزاء مترتب على هذا الأمر.

و معنى الآيتين إذ أوحينـا و ألهمنـا امك بما يوحى ويلهم و هو أن ضـعيه-أو ألقيه-فى التابوت و هو الصـندوق فألقيه فى اليم و البحر و هو النيل فمن المقضى من عندنا أن يلقيه البحر بالساحل و الشاطئ يأخذه عدو لى و عدو له و هو فرعون لأنه كان يعادى اللّه بدعوى الالوهيه و يعادى موسى بقتله الأطفال و كان طفلا هذا ما أوحيناه الى امك.

و قوله: وَ أَلْقَيْتُ عَلَيْکَ مَحَبَّهً مِنِّی وَ لِتُصْنَعَ عَلى عَيْنِی ظاهر السياق أن هـذا الفصل الى قوله: «وَ لا تَحْزَنَ» فصل ثان تال للفصـل السابق متمم له و المجموع بيان للمن المشار اليه بقوله: «وَ لَقَدْ مَنَنّا عَلَيْکَ مَرَّهً أُخْرى»

ص :۱۶۷

فالفصل الأول یقص الوحی الی أمه بقذفه فی التابوت ثم فی البحر لینتهی الی فرعون فیأخذه عدو اللّه و عدوه و الفصل الثانی یقص إلقاء المحبه علیه لینصرف فرعون عن قتله و یحسن الیه حتی ینتهی الأمر الی رجوعه الی أمه و استقراره فی حجرها لتقرّ عینها و لا تحزن و قد وعدها اللّه ذلک کما قال فی سوره القصص: فَرَدَدْنٰاهُ إِلىٰ أُمِّهِ کَیْ تَقَرَّ عَیْنُهٰا وَ لاٰ تَحْزَنَ وَ لِتَعْلَمَ أَنَّ وَعْدَ اللّٰهِ حَقٌّ (القصص۱۳/)،و لازم هذا المعنی کون الجمله أعنی «وَ أَلْقَیْتُ عَلَیْکَ» الخ؛معطوفا علی قوله: «أَوْحَیْنٰا إِلىٰ أُمِّکَ» .

و معنی إلقاء محبه منه علیه کونه بحیث یحبه کل من یراه کأن المحبه الإلهیه استقرت علیه فلا یقع علیه نظر ناظر إلا تعلقت المحبه بقلبه و جذبته الی موسی،ففی الکلام استعاره تخییلیه و فی نکیر المحبه إشاره الی فخامتها و غرابه أمرها.

و اللام فی قوله: «وَ لِتُصْنَعَ عَلىٰ عَیْنِی» للغرض،و الجمله معطوفه علی مقدّر و التقدیر ألقیت علیک محبه منی لامور کذا و کذا و لیحسن الیک علی عینی أی بمرأی منی فإنی معک أراقب حالک و لا أغفل عنک لمزید عنایتی بک و شفقتی علیک.و ربما قیل:إن المراد بقوله:

«وَ لِتُصْنَعَ عَلىٰ عَیْنِی» الإحسان الیه بإرجاعه الی أمه و جعل تربیته فی حجرها.

و کیف کان فهذا اللسان و هو لسان کمال العنایه و الشفقه یناسب سیاق التکلم وحده و لذا عدل الیه من لسان التکلم بالغیر.

و

قوله: إِذْ تَمْشِی أُخْتُکَ فَتَقُولُ هَلْ أَدُلُّکُمْ عَلىٰ مَنْ یَکْفُلُهُ فَرَجَعْنٰاکَ إِلىٰ أُمِّکَ کَیْ تَقَرَّ عَیْنُهٰا وَ لاٰ تَحْزَنَ الظرف-علی ما یعطیه السیاق-متعلق بقوله:

«لِتُصْنَعَ» و المعنی:و ألقیت علیک محبه منی یحبک کل من یراک لکذا و کذا و لیحسن الیک بمرأی منی و تحت مراقبتی فی وقت تمشی اختک لتجوس خبرک و تری ما یصنع بک فتجد عمال فرعون یطلبون مرضعا ترضعک فتقول لهم-و الاستقبال فی الفعل لحکایه الحال الماضیه- عارضه علیهم:هل أدلّکم علی من یکفله بالحضانه و الإرضاع فرددناک الی امک کی تسرّ و لا

تحزن.

و قوله: فَرَجَعْنٰاکَ بصیغه المتکلم مع الغیر رجوع الی السیاق السابق و هو التکلم بالغیر و لیس بالتفات.

قوله تعالی: وَ قَتَلْتَ نَفْساً فَنَجَّیْنٰاکَ مِنَ الْغَمِّ الی آخر الآیه،إشاره الی منّ أو منن اخری ملحقه بالمنّین السابقین و هو قصه قتله علیه السّلام القبطی و ائتمار الملأ أن یقتلوه و فراره من مصر و تزوّجه هناک ببنت شعیب النبی و بقائه عنده بین أهل مدین عشر سنین أجیرا یرعی غنم شعیب،و القصه مفصّله مذکوره فی سوره القصص.

فقوله: وَ قَتَلْتَ نَفْساً هو قتله القبطی بمصر،و قوله: «فَنَجَّیْنٰاکَ مِنَ الْغَمِّ» و هو ما کان یخافه أن یقتله الملأ من آل فرعون فأخرجه اللّه الی أرض مدین فلما أحضره شعیب و ورد علیه و قصّ علیه القصص قال:لا تخف نجوت من القوم الظالمین.

و قوله: وَ فَتَنّٰاکَ فُتُوناً أی ابتلیناک و اختبرناک ابتلاء و اختبارا،قال الراغب فی المفردات:أصل الفتن إدخال الذهب النار لتظهر جودته من رداءته،و استعمل فی إدخال الإنسان النار،قال: «یَوْمَ هُمْ عَلَی النّٰارِ یُفْتَنُونَ» «ذُوقُوا فِتْنَتَکُمْ» أی عذابکم،قال:و تاره یسمّون ما یحصل عنه العذاب فتنه فیستعمل فیه نحو قوله: «أَلاٰ فِی الْفِتْنَهِ سَقَطُوا» و تاره فی الاختبار،نحو «وَ فَتَنّٰاکَ فُتُوناً» و جعلت الفتنه کالبلاء فی أنهما تستعملان فیما یدفع الیه الإنسان من شده و رخاء و هما فی الشده أظهر معنی و أکثر استعمالا و قد قال فیهما: «وَ نَبْلُوکُمْ بِالشَّرِّ وَ الْخَیْرِ فِتْنَهً» انتهی موضع الحاجه من کلامه.

و قوله: فَلَبِثْتَ سِنِینَ فِی أَهْلِ مَدْیَنَ متفرّع علی الفتنه.و قوله: «ثُمَّ جِئْتَ عَلیٰ قَدَرٍ یٰا مُوسیٰ» لا یبعد أن یستفاد من السیاق أن المراد بالقدر هو المقدر و هو ما حصّله من العلم و العمل عن الابتلاءات الوارده علیه فی نجاته من الغمّ بالخروج من مصر و لبثه فی أهل مدین.

و على هـذا فمجموع قوله: وَ قَتَلْتَ نَفْساً فَنَجَّيْنٰاكَ -الى قوله- يٰا مُوسىٰ من واحـد و هو أنه ابتلى ابتلاء بعـد ابتلاء حتى جاء على قدر و هو ما اكتسبه من فعليه الكمال.

قوله تعالى: وَ اصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي الاصطناع افتعال من الصنع بمعنى الإحسان -على ما ذكروا-يقال:صنعه أى أحسن اليه و اصطنعه أى حقق إحسـانه اليه و ثبته فيه،و نقـل عن القفال أن معنى الاصـطناع أنه يقال:اصـطنع فلان فلانا إذا أحسن اليه حتى يضاف اليه فيقال:هذا صنيع فلان و خريجه.انتهى.

و على هذا يؤول معنى اصطناعه إياه الى اخلاصه تعالى إياه لنفسه و يظهر موقع قوله:

«لِنَفْسِي» أتم ظهور و أما على المعنى الأول فالأنسب بالنظر الى السياق أن يكون الاصطناع مضمنا معنى الاخلاص،و المعنى على أى حـال و جعلتـك خالصـا لنفسـى فيما عنـدك من النعم فالجميع منى و إحسانى و لا يشاركنى فيك غيرى فأنت لى مخلصا و ينطبق ذلك على قوله:

وَ اذْكُرْ فِي الْكِتٰابِ مُوسىٰ إِنَّهُ كٰانَ مُخْلَصاً (مريم/٥١).

قوله تعـالى: اِذْهَبْ أَنْتَ وَ أَخُوكَ بِآيٰاتِي وَ لاٰ تَنِيٰا فِي ذِكْرِي تجديـد للأـمر السـابق خطابا لموسـى وحـده فى قوله: «اذْهَبْ إِلىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغىٰ» بتغيير مـا فيه بإلحـاق أخى موسـى به لتغيّر مـا فى المقـام بإيتـاء سؤال موسـى أن يشـرك هـارون فى أمره فوجّه الخطاب ثانيا اليهما معا.

و أمرهما أن يذهبا بآياته و لم يؤت وقتئذ إلا آيتين وعد جميل بأنه مؤيد بغيرهما و سيؤتاه حين لزومه،و أما القول بأن المراد هما الآيتان و الجمع ربما يطلق على الاثنين،أو أن كلا من الآيتين ينحل الى آيات كثيره مما لا ينبغى الركون اليه.

و قوله: وَ لاٰ تَنِيٰا فِي ذِكْرِي نهى عن الونى و هو الفتور،و الأـنسب للسـياق السابق أن يكون المراد بالـذكر الـدعوه الى الايمان به تعالى وحده لا ذكره بمعنى التوجه اليه قلبا أو لسانا كما قيل.

قوله تعالى: اِذْهَبٰا إِلىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغىٰ فَقُولاٰ لَهُ قَوْلاً لَيِّناً لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشىٰ جمعهما فى الامر ثانيا فخاطب موسى و هارون معا و كذلك فى النهى الذى قبله فى قوله: «وَ لاٰ تَنِيٰا» و قد مهّد لذلك بإلحاق هارون بموسى فى قوله: «اِذْهَبْ أَنْتَ وَ أَخُوكَ» و ليس ببعيد أن يكون نقلا لمشافهه اخرى و تخاطب وقع بينه تعالى و بين رسوليه مجتمعين أو متفرّقين بعد ذاك الوقف و يؤيده سياق قوله بعد: «قٰالاٰ رَبَّنٰا إِنَّنٰا نَخٰافُ أَنْ يَفْرُطَ عَلَيْنٰا» الخ.

و المراد بقوله: فَقُولاٰ لَهُ قَوْلاً لَيِّناً المنع من أن يكلماه بخشونه و عنف و هو من أوجب آداب الدعوه.

و قوله: لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشىٰ رجاء لتذكره أو خشيته و هو قائم بمقام المحاوره لا به تعالى العالم بما سيكون،و التذكر مطاوعه التذكير فيكون قبولا و التزاما لما تقتضيه حجه المذكّر و إيمانه به و الخشيه من مقدمات القبول و الإيمان فمآل المعنى لعله يؤمن أو يقرب من ذلك فيجيبكم الى بعض ما تسألانه.

قوله تعالى: قٰالاٰ رَبَّنٰا إِنَّنٰا نَخٰافُ أَنْ يَفْرُطَ عَلَيْنٰا أَوْ أَنْ يَطْغىٰ الفرط التقدم و المراد به بقرينه مقابلته الطغيان أن يعجّل بالعقوبه و لا يصبر الى إتمام الدعوه و إظهار الآيه المعجزه،و المراد بأن يطغى أن يتجاوز حدّه فى ظلمه فيقابل الدعوه بتشديد عذاب بنى إسرائيل و الاجتراء على ساحه القدس بما كان لا يجترئ عليه قبل الدعوه و نسبه الخوف اليهما لا بأس بها كما تقدم الكلام فيها فى تفسير قوله تعالى: «قٰالَ خُذْهٰا وَ لاٰ تَخَفْ» .

قوله تعالى: قٰالَ لاٰ تَخٰافٰا إِنَّنِي مَعَكُمٰا أَسْمَعُ وَ أَرىٰ أى لا تخافا من فرطه و طغيانه إننى حاضر معكما أسمع ما يقال و أرى ما يفعل فأنصركما و لا أخذلكما فهو تأمين بوعد النصره،فقوله: «لاٰ تَخٰافٰا» تأمين،و قوله: «إِنَّنِي مَعَكُمٰا أَسْمَعُ وَ أَرىٰ» تعليل للتأمين بالحضور و السمع و الرؤيه،و هو الدليل على أن الجمله كنايه عن المراقبه و النصره و إلا فنفس الحضور و العلم يعمّ جميع الأشياء و الأحوال.

قوله تعالى: فَأْتِياهُ فَقُولاٰ إِنّٰا رَسُولاٰ رَبِّكَ الى آخر الآيه؛جدّد أمرهما بالذهاب الى فرعون بعد تأمينهما و وعدهما بالحفظ و النصر و بيّن تمام ما يكلفان به من الرساله و هو أن يدعوا فرعون الى الإيمان و الى رفع اليد عن تعذيب بنى إسرائيل و إرسالهما معهما فكلما تحوّل حال فى المحاوره جدّد الأمر حسب ما يناسبه و هو قوله أولا لموسى: «اذْهَبْ إِلىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغىٰ» ،ثم قوله ثانيا لما ذكر أسئلته و أجيب إليها: «اذْهَبْ أَنْتَ وَ أَخُوكَ» «اذْهَبٰا إِلىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغىٰ» ،ثم قوله لما ذكرا خوفهما و أجيبا بالأمن: «فَأْتِيٰاهُ فَقُولاٰ» الخ؛و فيه تفصيل ما عليهما أن يقولا له.

فقوله: «فَأْتِيٰاهُ فَقُولاٰ إِنّٰا رَسُولاٰ رَبِّكَ» تبليغ أنهما رسولا اللّه،و فى قوله بعد: «وَ السَّلاٰمُ عَلىٰ مَنِ اتَّبَعَ الْهُدىٰ» الخ؛دعوته الى بقيه أجزاء الإيمان.

و قوله: فَأَرْسِلْ مَعَنٰا بَنِي إِسْرٰائِيلَ وَ لاٰ تُعَذِّبْهُمْ تكليف فرعى متوجه الى فرعون.

و قوله: قَدْ جِئْنٰاكَ بِآيَهٍ مِنْ رَبِّكَ استناد الى حجه تثبت رسالتهما و فى تنكير الآيه سكوت عن العدد و إشاره الى فخامه أمرها و كبر شأنها و وضوح دلالتها.

و قوله: وَ السَّلاٰمُ عَلىٰ مَنِ اتَّبَعَ الْهُدىٰ كالتحيه للوداع يشار به الى تمام الرساله و يبين به خلاصه ما تتضمنه الدعوه الدينيه و هو أن السلامه منبسط على من اتبع الهدى و السعاده لمن اهتدى فلا يصادف فى مسير حياته مكروها يكرهه لا فى دنيا و لا فى عقبى.

و قوله: إِنّٰا قَدْ أُوحِيَ إِلَيْنٰا أَنَّ الْعَذٰابَ عَلىٰ مَنْ كَذَّبَ وَ تَوَلّٰى فى مقام التعليل لسابقه أى إنما نسلّم على المهتدين فحسب لأن اللّه سبحانه أوحى الينا أن العذاب و هو خلاف السلام على من كذّب بآيات اللّه-أو بالدعوه الحقه التى هى الهدى-و تولى

و أعرض عنها (۱).

[سوره طه (۲۰): الآیات ۴۹ الی ۷۹]

اشاره

قالَ فَمَنْ رَبُّکُما یا مُوسی (۴۹) قالَ رَبُّنَا اَلَّذِی أَعْطی کُلَّ شَیْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدی (۵۰) قالَ فَما بالُ اَلْقُرُونِ اَلْأُولی (۵۱) قالَ عِلْمُها
عِنْدَ رَبِّی فِی کِتابٍ لا یَضِلُّ رَبِّی وَ لا یَنْسی (۵۲) اَلَّذِی جَعَلَ لَکُمُ اَلْأَرْضَ مَهْداً وَ سَلَکَ لَکُمْ فِیها سُبُلاً وَ أَنْزَلَ مِنَ اَلسَّماءِ ماءً
فَأَخْرَجْنا بِهِ أَزْواجاً مِنْ نَباتٍ شَتّی (۵۳) کُلُوا وَ اِرْعَوْا أَنْعامَکُمْ إِنَّ فِی ذلِکَ لَآیاتٍ لِأُولِی اَلنُّهی (۵۴) مِنْها خَلَقْناکُمْ وَ فِیها نُعِیدُکُمْ
وَ مِنْها نُخْرِجُکُمْ تارَةً أُخْری (۵۵) وَ لَقَدْ أَرَیْناهُ آیاتِنا کُلَّها فَکَذَّبَ وَ أَبی (۵۶) قالَ أَ جِئْتَنا لِتُخْرِجَنا مِنْ أَرْضِنا بِسِحْرِکَ یا مُوسی
(۵۷) فَلَنَأْتِیَنَّکَ بِسِحْرٍ مِثْلِهِ فَاجْعَلْ بَیْنَنا وَ بَیْنَکَ مَوْعِداً لا نُخْلِفُهُ نَحْنُ وَ لا أَنْتَ مَکاناً سُویً (۵۸) قالَ مَوْعِدُکُمْ یَوْمُ اَلزِّینَهِ وَ أَنْ
یُحْشَرَ اَلنّاسُ ضُحًی (۵۹) فَتَوَلّی فِرْعَوْنُ فَجَمَعَ کَیْدَهُ ثُمَّ أَتی (۶۰) قالَ لَهُمْ مُوسی وَیْلَکُمْ لا تَفْتَرُوا عَلَی اَللّهِ کَذِباً فَیُسْحِتَکُمْ بِعَذابٍ
وَ قَدْ خابَ مَنِ اِفْتَری (۶۱) فَتَنازَعُوا أَمْرَهُمْ بَیْنَهُمْ وَ أَسَرُّوا اَلنَّجْوی (۶۲) قالُوا إِنْ هذانِ لَساحِرانِ یُرِیدانِ أَنْ یُخْرِجاکُمْ مِنْ أَرْضِکُمْ
بِسِحْرِهِما وَ یَذْهَبا بِطَرِیقَتِکُمُ اَلْمُثْلی (۶۳) فَأَجْمِعُوا کَیْدَکُمْ ثُمَّ اِئْتُوا صَفًّا وَ قَدْ أَفْلَحَ اَلْیَوْمَ مَنِ اِسْتَعْلی (۶۴) قالُوا یا مُوسی إِمّا أَنْ
تُلْقِیَ وَ إِمّا أَنْ نَکُونَ أَوَّلَ مَنْ أَلْقی (۶۵) قالَ بَلْ أَلْقُوا فَإِذا حِبالُهُمْ وَ عِصِیُّهُمْ یُخَیَّلُ إِلَیْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّها تَسْعی (۶۶) فَأَوْجَسَ فِی
نَفْسِهِ خِیفَةً مُوسی (۶۷) قُلْنا لا تَخَفْ إِنَّکَ أَنْتَ اَلْأَعْلی (۶۸) وَ أَلْقِ ما فِی یَمِینِکَ تَلْقَفْ ما صَنَعُوا إِنَّما صَنَعُوا کَیْدُ ساحِرٍ وَ لا
یُفْلِحُ اَلسّاحِرُ حَیْثُ أَتی (۶۹) فَأُلْقِیَ اَلسَّحَرَهُ سُجَّداً قالُوا آمَنّا بِرَبِّ هارُونَ وَ مُوسی (۷۰) قالَ آمَنْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَکُمْ إِنَّهُ
لَکَبِیرُکُمُ اَلَّذِی عَلَّمَکُمُ اَلسِّحْرَ فَلَأُقَطِّعَنَّ أَیْدِیَکُمْ وَ أَرْجُلَکُمْ مِنْ خِلافٍ وَ لَأُصَلِّبَنَّکُمْ فِی جُذُوعِ اَلنَّخْلِ وَ لَتَعْلَمُنَّ أَیُّنا أَشَدُّ عَذاباً وَ
أَبْقی (۷۱) قالُوا لَنْ نُؤْثِرَکَ عَلی ما جاءَنا مِنَ اَلْبَیِّناتِ وَ اَلَّذِی فَطَرَنا فَاقْضِ ما أَنْتَ قاضٍ إِنَّما تَقْضِی هذِهِ اَلْحَیاهَ اَلدُّنْیا (۷۲) إِنّا آمَنّا
بِرَبِّنا لِیَغْفِرَ لَنا خَطایانا وَ ما أَکْرَهْتَنا عَلَیْهِ مِنَ اَلسِّحْرِ وَ اَللّهُ خَیْرٌ وَ أَبْقی (۷۳) إِنَّهُ مَنْ یَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِماً فَإِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ لا یَمُوتُ فِیها وَ لا
یَحْیی (۷۴) وَ مَنْ یَأْتِهِ مُؤْمِناً قَدْ عَمِلَ اَلصّالِحاتِ فَأُولئِکَ لَهُمُ اَلدَّرَجاتُ اَلْعُلی (۷۵) جَنّاتُ عَدْنٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا اَلْأَنْهارُ خالِدِینَ
فِیها وَ ذلِکَ جَزاءُ مَنْ تَزَکّی (۷۶) وَ لَقَدْ أَوْحَیْنا إِلی مُوسی أَنْ أَسْرِ بِعِبادِی فَاضْرِبْ لَهُمْ طَرِیقاً فِی اَلْبَحْرِ یَبَساً لا تَخافُ دَرَکاً وَ لا
تَخْشی (۷۷) فَأَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ بِجُنُودِهِ فَغَشِیَهُمْ مِنَ اَلْیَمِّ ما غَشِیَهُمْ (۷۸) وَ أَضَلَّ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ وَ ما هَدی (۷۹)

۱- ۱) .طه ۹-۴۸:بحث روائی حول قصه موسی و بعثته؛منزله علی علیه السّلام من رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم.

بیان:

قوله تعالی: قٰالَ فَمَنْ رَبُّکُمٰا یٰا مُوسیٰ حکایه لمحاوره موسی و فرعون و قد علم مما نقله تعالی من أمره تعالی لهما أن یذهبا الی فرعون و یدعواه الی التوحید و یکلماه فی إرسال بنی إسرائیل معهما،ما قالا له فهو محذوف و ما نقل من کلام فرعون جوابا دالّ علیه.

فقول فرعون «فَمَنْ رَبُّکُمٰا» لیس إنکارا لوجود خالق الکل و لا إنکار أن یکون له إله کما یظهر من قوله: وَ یَذَرَکَ وَ آلِهَتَکَ (الأعراف/۱۲۷)،و إنما هو طلب منه للمعرفه بحال من اتخذاه إلها و ربا من هو غیره؟و هذا معنی ما تقدم أن فرعون یتغافل فی قوله هذا عن دعوتهما الی اللّه سبحانه و هما فی أول الدعوه فهو یقدر و لو کتقدیر المتجاهل أن موسی و أخاه یدعوانه الی بعض الآلهه التی یتخذ فیهما بینهم ربا من دون اللّه فیسأل عنه،و قد کان من دأب الوثنیین

التفنن فی اتخاذ الآلهه یتخذ کل منهم من یهواه إلها و ربما بدل إلها من إله فتلک طریقتهم و سیأتی قول الملإ «وَ یَذْهَبٰا بِطَرِیقَتِکُمُ الْمُثْلیٰ» نعم،ربما تفوه عامتهم ببعض ما لا یوافق اصولهم کنسبه الخلق و التدبیر الی نفس الأصنام دون أربابها.

قوله تعالی: قٰالَ رَبُّنَا الَّذِی أَعْطیٰ کُلَّ شَیْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدیٰ سیاق الآیه -و هی واقعه فی جواب سؤال فرعون «فَمَنْ رَبُّکُمٰا یٰا مُوسیٰ» -یعطی أن «خَلْقَهُ» بمعنی اسم المصدر و الضمیر للشیء فالمراد الوجود الخاص بالشیء.

و الهدایه إراءه الشیء الطریق الموصل الی مطلوبه أو إیصاله الی مطلوبه و یعود المعنیان فی الحقیقه الی معنی واحد و هو نوع من إیصال الشیء الی مطلوبه إما بإیصاله الیه نفسه أو الی طریقه الموصل الیه.و قد اطلق الهدایه من حیث المهدی و المهدی الیه،و لم یسبق فی الکلام إلا الشیء الذی اعطی خلقه فالظاهر أن المراد هدایه کل شیء-المذکور قبلا-الی مطلوبه و مطلوبه هو الغایه التی یرتبط بها وجوده و ینتهی إلیها و المطلوب هو مطلوبه من جهه خلقه الذی اعطیه و معنی هدایته له إلیها تسییره نحوها کل ذلک بمناسبه البعض للبعض.

فیؤول المعنی الی إلقائه الرابطه بین کل شیء بما جهز به فی وجوده من القوی و الآلات و بین آثره التی تنتهی به الی غایه وجوده فالجنین من الإنسان مثلا و هو نطفه مصوره بصوره مجهز فی نفسه بقوی و أعضاء تناسب من الأفعال و الآثار ما ینتهی به الی الإنسان الکامل فی نفسه و بدنه فقد اعطیت النطفه الإنسانیه بما لها من الاستعداد خلقها الذی یخصها و هو الوجود الخاص بالإنسان ثم هدیت و سیّرت بما جهزت به من القوی و الأعضاء نحو مطلوبها و هو غایه الوجود الإنسانی و الکمال الأخیر الذی یختص به هذا النوع.

قوله تعالی: قٰالَ فَمٰا بٰالُ الْقُرُونِ الْأُولیٰ قیل:البال فی الأصل بمعنی الفکر و منه قولهم:خطر ببالی کذا،ثم استعمل بمعنی الحال،و لا یثنّی و لا یجمع،و قولهم:بالات، شاذ.

فقوله: فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَى أی ما حال الامم و الأجیال الإنسانیه الماضیه التی ماتوا و فنوا لا خبر عنهم و لا أثر کیف یجزون بأعمالهم و لا عامل فی الوجود و لا عمل و لیسوا الیوم إلا أحادیث و أساطیر؟فالآیه نظیره ما نقل عن المشرکین فی قوله: وَ قالُوا أَ إِذا ضَلَلْنا فِی الْأَرْضِ أَ إِنّا لَفِی خَلْقٍ جَدِیدٍ (الم السجده۱۰/)،و ظاهر الکلام أنه مبنی علی الاستبعاد من جهه انتفاء العلم بهم بأعمالهم للموت و الفوت کما یشهد به جواب موسی علیه السّلام.

قوله تعالی: قالَ عِلْمُها عِنْدَ رَبِّی فِی کِتابٍ لا یَضِلُّ رَبِّی وَ لا یَنْسَی أجاب علیه السّلام عن سؤاله بإثبات علمه تعالی المطلق بتفاصیل تلک القرون الخالیه فقال:

«عِلْمُها عِنْدَ رَبِّی» فأطلق العلم بها فلا یفوته شیء من أشخاصهم و أعمالهم و جعلها عند اللّه فلا تغیب عنه و لا تفوته،و قد قال تعالی: «وَ ما عِنْدَ اللّهِ باقٍ» ثم قید ذلک بقوله: «فِی کِتابٍ» -و کأنه حال من العلم-لیؤکد به أنه مثبت محفوظ من غیر أن یتغیر عن حاله و قد نکّر الکتاب لیدلّ به علی فخامه أمره من جهه سعه إحاطته و دقّتها فلا یغادر صغیره و لا کبیره إلا أحصاها.

فیؤول معنی الکلام الی أن جزاء القرون الاولی إنما یشکل لو جهل و لم یعلم بها لکنها معلومه لربی محفوظه عنده فی کتاب لا یتطرق الیه خطأ و لا تغییر و لا غیبه و زوال.

و قوله: «لا یَضِلُّ رَبِّی وَ لا یَنْسَی» نفی للجهل الابتدائی و الجهل بعد العلم علی ما نقل عن بعضهم و لکن الظاهر أن الجمله مسوقه لنفی الجهل بعد العلم بقسمیه فإن الضلال هو قصد الغایه بسلوک سبیل لا یؤدی إلیها بل الی غیرها فیکون الضلال فی العلم هو أخذ الشیء مکان غیره و إنما یتحقق ذلک بتغیر المعلوم من حیث هو معلوم عما کان علیه فی العلم أولا،و النسیان خروج الشیء من العلم بعد دخوله فیه فهما معا من الجهل بعد العلم،و نفیه هو المناسب لإثبات العلم أولا فیفید مجموع الآیه أنه عالم بالقرون الاولی و لا سبیل الیه للجهل بعد العلم فیجازیهم علی ما علم.

قوله تعالى: اَلَّذِی جَعَلَ لَکَمُ الْأَرْضَ مَهْداً -الى قوله- لَآيَاتٍ لِأَولِی النُّهیٰ قد عرفت أن لسؤاله «فَمٰا بٰالُ الْقُرُونِ الْأُولیٰ؟» ارتباطا بما وصف اللّه به من الهـديه العامه التى منها هـدايه الإنسان الى سعادته فى الحياه و هو الحياه الخالـده الاخرويه و كذا الجواب عنه بقوله: «عِلْمُهٰا عِنْدَ رَبِّی» الـخ؛مرتبط فقوله: «الَّذِی جَعَلَ لَکُمُ الْأَرْضَ مَهْداً» مضـى فى الحـديث عن الهـدايه العامه و ذكر شواهد بارزه فى ذلك.

و البـاء فى «بِهِ» للسـببيه و فيه تصـديق السـببيه و المسـببيه بين الامـور الكونيه،و المراد بكونه النبات أزواجا كونها أنواعا و أصـنافا متقاربه كما فسّره القوم أو حقيقه الازدواج بين الذكور و الإناث من النبات و هى من الحقائق التى نبّه عليها الكتاب العزيز.

و قوله: فَأَخْرَجْنٰا بِهِ أَزْوٰاجاً مِنْ نَبٰاتٍ شَتّٰى فيه التفات من الغيبه الى التكلم بالغير،قيل:و الوجه فيه ما فى هذا الصنع العجيب و إبداع الصور المتشتته و الأزواج المختلفه على ما فيها من تنوّع الحياه من ماء واحد،من العظمه و الصنع العظيم لا يصدر إلا من العظيم و العظمـاء يتكلمون عنهم و عن غيرهم من أعوانهم و قـد ورد الالتفـات فى معنى إخراج النبـات بالماء فى مواضع من كلامه تعالى كقوله: أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اللّٰهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمٰاءِ مٰاءً فَأَخْرَجْنٰا بِهِ ثَمَرٰاتٍ مُخْتَلِفاً أَلْوٰانُهٰا (فاطر/٢٧)،و قوله: وَ أَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمٰاءِ مٰاءً فَأَنْبَتْنٰا بِهِ حَدٰائِقَ ذٰاتَ بَهْجَهٍ (النمل/٦٠)،و قوله: وَ هُوَ الَّذِی أَنْزَلَ مِنَ السَّمٰاءِ مٰاءً فَأَخْرَجْنٰا بِهِ نَبٰاتَ كُلِّ شَیْءٍ (الأنعام/٩٩).

و قوله: إِنَّ فِی ذٰلِكَ لَآيٰاتٍ لِأُولِی النُّهیٰ النهى جمع نهيه بالضم فالسكون:

و هو العقل سمّى به لنهيه عن اتباع الهوى.

قوله تعـالى: مِنْهٰا خَلَقْنٰاكُمْ وَ فِيهٰا نُعِيدُكُمْ وَ مِنْهٰا نُخْرِجُكُمْ تٰارَهً أُخْرىٰ الضـمير للأرض و الآيه تصف ابتـداء خلق الإنسان من الأرض ثم إعادته فيها و صيرورته جزء منها ثم إخراجه منها للرجوع الى اللّه ففيها الدوره الكامله من هدايه الإنسان.

ص :١٧٨

قوله تعالی: وَ لَقَدْ أَرَیْنٰاهُ آیٰاتِنٰا کُلَّهٰا فَکَذَّبَ وَ أَبیٰ الظاهر أن المراد بالآیات العصا و الید و سائر الآیات التی أراها موسی فرعون أیام دعوته قبل الغرق کما مرّ فی قوله:

«اذْهَبْ أَنْتَ وَ أَخُوکَ بِآیٰاتِی» فالمراد جمیع الآیات التی أریها و إن لم یؤت بها جمیعا فی أول الدعوه کما أن المراد بقوله: «فَکَذَّبَ وَ أَبیٰ» مطلق تکذیبه و إبائه لا ما أتی به منهما فی أول الدعوه.

قوله تعالی: قٰالَ أَ جِئْتَنٰا لِتُخْرِجَنٰا مِنْ أَرْضِنٰا بِسِحْرِکَ یٰا مُوسیٰ الضمیر لفرعون و قد اتهم موسی أولا بالسحر لئلا یلزمه الاعتراف بصدق ما جاء به من الآیات المعجزه و حقیّه دعوته،و ثانیا بأنه یرید إخراج القبط من أرضهم و هی أرض مصر،و هی تهمه سیاسیه یرید بها صرف الناس عنه و إثاره أفکارهم علیه بأنه عدو یرید أن یطردهم من بیئتهم و وطنهم بمکیدته و لا حیاه لمن لا بیئه له.

قوله تعالی: فَلَنَأْتِیَنَّکَ بِسِحْرٍ مِثْلِهِ فَاجْعَلْ بَیْنَنٰا وَ بَیْنَکَ مَوْعِداً لاٰ نُخْلِفُهُ نَحْنُ وَ لاٰ أَنْتَ مَکٰاناً سُویً الظاهر کما یشهد به الآیه التالیه أن الموعد اسم زمان و إخلاف الوعد عدم العمل بمقتضاه،و مکان سوی بضم السین أی واقع فی المنتصف من المسافه أو مستوی الأطراف من غیر ارتفاع و انخفاض،قال فی المفردات:و مکان سوی و سواء وسط،و یقال:سواء و سوی و سوی-بضم السین و کسرها-أی یستوی طرفاه، و یستعمل ذلک وصفا و ظرفا،و أصل ذلک مصدر.انتهی.

و المعنی:فاقسم لنأتینک بسحر یماثل سحرک لقطع حجّتک و إبطال إرادتک فاجعل بیننا و بینک زمان وعد لا نخلفه فی مکان بیننا أو فی مکان مستوی الأطراف أو اجعل بیننا و بینک مکانا کذلک.

قوله تعالی: قٰالَ مَوْعِدُکُمْ یَوْمُ الزِّینَهِ وَ أَنْ یُحْشَرَ النّٰاسُ ضُحًی الضمیر لموسی و قد جعل الموعد یوم الزینه،و یظهر من السیاق أنه کان یوما لهم یجری بینهم مجری

العيد،و يظهر من لفظه أنهم كانوا يتزيّنون فيه و يزيّنون الأسواق،و حشر الناس-على ما ذكره الراغب-إخراجهم عن مقرهم و إزعاجهم عنه الى الحرب و نحوها،و الضحى وقت انبساط الشمس من النهار.

و قوله: وَ أَنْ يُحْشَرَ النّٰاسُ ضُحًى معطوف على الزينه أو على يوم بتقدير اليوم أو الوقت و نحوه و المعنى قال موسى موعدكم يوم الزينه و يوم حشر الناس فى الضحى،و ليس من لبعيد أن يكون مفعولا معه و المعنى موعدكم يوم الزينه مع حشر الناس فى الضحى و يرجع لى الاشتراط.و إنما اشترط ذلك ليكون ما يأتى به و يأتون به على أعين الناس فى ساعه بصره.

قوله تعالى: فَتَوَلّٰى فِرْعَوْنُ فَجَمَعَ كَيْدَهُ ثُمَّ أَتىٰ ظاهر السياق أن المراد بتولى فرعون انصرافه عن مجلس المواعده للتهيؤ لما واعد،و المراد بجمع كيده جمع ما يكاد به من السحره و سائر ما يتوسل به الى تعميه الناس و التلبيس عليهم و يمكن أن يكون المراد بجمع كيده جمع ذوى كيده بحذف المضاف و المراد بهم السحره و سائر عماله و أعوانه و قوله: «ثُمَّ أَتىٰ» أى ثم أتى الوعد و حضره.

قوله تعالى: قٰالَ لَهُمْ مُوسىٰ وَيْلَكُمْ لاٰ تَفْتَرُوا عَلَى اللّٰهِ كَذِباً فَيُسْحِتَكُمْ بِعَذٰابٍ وَ قَدْ خٰابَ مَنِ افْتَرىٰ الويل كلمه عذاب و تهديد،و الأصل فيه معنى العذاب و معنى ويلكم عذّبكم اللّه عذابا،و السحت بفتح السين استيصال الشعر بالحلق و الإسحات الاستئصال و الإهلاك.

و قوله: قٰالَ لَهُمْ مُوسىٰ وَيْلَكُمْ لاٰ تَفْتَرُوا عَلَى اللّٰهِ كَذِباً ضمائر الجمع غيبه و خطابا لفرعون و كيده و هم السحره و سائر أعوانه على موسى عليه السّلام و قد مرّ ذكرهم فى الآيه السابقه،و أما رجوعها الى السحره فقط فلم يسبق لهم ذكر و لا دل عليهم دليل من جهه اللفظ.

و قوله: فَيُسْحِتَكُمْ بِعَذٰابٍ تفريع على النهى أى لا تشركوا باللّٰه حتى يستأصلكم و يهلككم بعذاب بسبب شرككم،و تنكير العذاب للدلاله على شدته و عظمته.

قوله: وَ قَدْ خٰابَ مَنِ افْتَرىٰ الخيبه اليأس من بلوغ النتيجه المأموله و قد وضعت الجمله فى الكلام وضع الأصل الكلى الذى يتمسک به و هو كذلک فإن الافتراء من الكذب و سببيته سببيه كاذبه و الأسباب الكاذبه لا تهتدى الى مسببات حقه و آثار صادقه فنتائجها غير صالحه للبقاء و لا هى تسوق الى سعاده فليس فى عاقبتها إلا الشؤم و الخسران فالآيه أشمل معنى من قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللّٰهِ الْكَذِبَ لاٰ يُفْلِحُونَ (يونس۶۹/).

لإثباتها الخيبه فى مطلق الافتراء بخلاف الآيه الثانيه و قد تقدم كلام فى أن الكذب لا يفلح فى ذيل قوله: وَ جٰاؤُ عَلىٰ قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ (يوسف۱۸/)فى الجزء الحادى عشر من الكتاب.

قوله تعالى: فَتَنٰازَعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ وَ أَسَرُّوا النَّجْوىٰ -الى قوله- مَنِ اسْتَعْلىٰ التنازع قريب المعنى من الاختلاف،من النزع بمعنى جذب الشىء من مقرّه لينقلع نه و التنازع يتعدى بنفسه كما فى الآيه و بفى كقوله: فَإِنْ تَنٰازَعْتُمْ فِى شَيْءٍ (النساء۵/).

و النجوى الكلام الذى يسار به،و أصله مصدر بمعنى المناجاه و هى المسارّه فى الكلام، و المثلى مؤنث أمثل كفضلى و أفضل و هو الأقرب الأشبه و الطريقه المثلى السنه التى هى أقرب من الحق أو من امنيتهم و هى سنه الوثنيه التى كانت مصر اليوم تدار بها و هى عباده الآلهه و فى مقدمتها فرعون إله القبط،و الإجماع-على ما ذكره الراغب-جمع الشىء عن فكر و تروّ، و الصف جعل الأشياء على خط مستو كالإنسان و الاشجار و نحو ذلک و يستعمل مصدرا و اسم مصدر و قوله: «ثُمَّ ائْتُوا صَفًّا» يحتمل أن يكون مصدرا،و أن يكون بمعنى صافين أى ائتوه فاتحاد و اتفاق من دون أن تختلفوا و تتفرقوا فتضعفوا و كونوا كيد واحده عليه.

و قوله: وَ أَسَرُّوا النَّجْوىٰ إشاره الى مسارّتهم فى أمر موسى و اجتهادهم فى رفع الاختلاف الناشىء من استماعهم وعظ موسى عليه السّلام،و قوله: «قالُوا إِنْ هٰذانِ لَساحِرانِ يُرِيدانِ» الخ؛بيان النجوى الذى أسرّوه فيما بينهم و قد مرّ توضيح معناه.

و قوله: إِنْ هٰذانِ لَساحِرانِ القراءه المعروفه «إِنْ» بكسر الهمزه و سكون النون و هى«إن»المشبهه بالفعل خففت فالغيت عن العمل بنصب الاسم و رفع الخبر.

قوله تعالى: قالُوا يا مُوسىٰ إِمّا أَنْ تُلْقِيَ وَ إِمّا أَنْ نَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَلْقىٰ الى آخر الآيه التاليه،الحبال جمع حبل و العصىّ جمع عصا،و قد كان السحره استعملوها ليصوّروا بها فى أعين الناس حيّات و ثعابين أمثال ما كان يظهر من عصا موسى عليه السّلام.

و قوله: فَإِذا حِبالُهُمْ وَ عِصِيُّهُمْ يُخَيَّلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّها تَسْعىٰ فيه حذف،و التقدير:فألقوا و إذا حبالهم و عصيّهم،الخ؛و إنما حذف لتأكيد المفاجأه كأنه عليه السّلام لما قال لهم:بل ألقوا،لم يلبث دون أن شاهد ما شاهد من غير أن يتوسط هناك إلقاؤهم الحبال و العصىّ.

و الذى خيّل الى موسى خيّل الى غيره من الناظرين من الناس كما ذكره فى موضع آخر سَحَرُوا أَعْيُنَ النّاسِ وَ اسْتَرْهَبُوهُمْ (الأعراف/١١۶)،غير أنه ذكر هاهنا موسى من بينهم و كأن ذلك ليكون تمهيدا لما فى الآيه التاليه.

قوله تعالى: فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُوسىٰ قال الراغب فى المفردات:

الوجس الصوت الخفى،و التوجّس التسمّع،و الإيجاس وجود ذلك فى النفس،قال:

«فَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً» فالوجس هو حاله تحصل من النفس بعد الهاجس لأن الهاجس مبتدأ التفكير ثم يكون الواجس الخاطر.انتهى.

فإيجاس الخيفه فى النفس إحساسها فيها و لا يكون إلا خفيفا خفيّا لا يظهر أثره فى ظاهر البشره و يتبع وجوده فى النفس ظهور خاطر سوء فيها من غير إذعان بما يوجبه من تحذّر

و تحرّز و إلا لظهر أثره فى ظاهر البشره و عمل الإنسان قطعا،و الى ذلك يومئ تنكير الخيفه كأنه قيل:أحسّ فى نفسه نوعا من الخوف لا يعبأ به،و من العجيب قول بعضهم:إن التنكير للتفخيم و كان الخوف عظيما و هو خطأ و لو كان كذلك لظهر أثره فى ظاهر بشرته و لم يكن لتقييد الخيفه بكونها فى نفسه وجه.

فظهر أن الخيفه التى أوجسها فى نفسه كانت إحساسا آنيا لها نظيره الخاطر الذى عقبها فقد خطرت بقلبه عظمه سحرهم و أنه بحسب التخيّل مماثل أو قريب من آيته فأوجس الخيفه من هذا الخطور و هو كنفس الخطور لا أثر له.

قوله تعالى: قُلْنا لا تَخَفْ إِنَّکَ أَنْتَ الْأَعْلى -الى قوله- حَيْثُ أَتى نهى بداعى التقويه و التأييد و قد علله بقوله: «إِنَّکَ أَنْتَ الْأَعْلى» فالمعنى:إنك فوقهم من كل جهه و إذا كان كذلك لم يضرك شىء من كيدهم و سحرهم فلا موجب لأن تخاف.

و قوله: وَ أَلْقِ ما فِى يَمِينِکَ تَلْقَفْ ما صَنَعُوا إِنَّما صَنَعُوا الخ؛أمر بإلقاء العصا لتكون حيه و تلقف ما صنعوا بالسحر و التعبير عن العصا بما فى يمينك من ألطف التعبير و أعمقه فإن فيه إشاره الى أن ليس للشىء من الحقيقه إلا ما أراد اللّه فإن أراد لما فى اليمين أن يكون عصا كان عصا و إن أراد أن يكون حيه كان حيه فما له من نفسه شىء ثم التعبير عن حياتهم و ثعابينهم بقوله: «ما صَنَعُوا» يشير الى أن المغالبه واقعه بين تلك القدره المطلقه التى تتبعها الأشياء فى أساميها و حقائقها و بين هذا الصنع البشرى الذى لا يعدو أن يكون كيدا باطلا و كلمه اللّه هى العليا و اللّه غالب على أمره فلا ينبغى له أن يخاف.

و فى هذه الجمله أعنى قوله: «وَ أَلْقِ ما فِى يَمِينِکَ تَلْقَفْ ما صَنَعُوا» بيان لكونه عليه السّلام أعلى بحسب ظاهر الحسّ كما أن فى ذيله بيانا لكونه أعلى بحسب الحقيقه إذ لا حقيقه للباطل فمن كان على الحق فلا ينبغى له أن يخاف الباطل على حقه.

و قوله: «إِنَّما صَنَعُوا كَيْدُ ساحِرٍ وَ لا يُفْلِحُ السّاحِرُ حَيْثُ أَتى» تعليل بحسب اللفظ لقوله:

«تَلْقَفْ مٰا صَنَعُوا» و «مٰا» مصدريه أو موصوله و بيان بحسب الحقيقه لكونه عليه السّلام أعلى لأن ما معهم كيد ساحر لا حقيقه له و ما معه آيه معجزه ذات حقيقه و الحق يعلو و لا يعلى عليه.

و قوله: وَ لاٰ يُفْلِحُ السّٰاحِرُ حَيْثُ أَتىٰ بمنزله الكبرى لقوله: «إِنَّمٰا صَنَعُوا كَيْدُ سٰاحِرٍ» فإن الذى يناله الساحر بسحره خيال من الناظرين باطل لا حقيقه له و لا فلاح و لا سعاده حقيقيه يظفر بها فى أمر موهوم لا واقع له.

فقوله: وَ لاٰ يُفْلِحُ السّٰاحِرُ حَيْثُ أَتىٰ نظير قوله: إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَهْدِي الْقَوْمَ الظّٰالِمِينَ (الأنعام/۱۴۴)، وَ اللّٰهُ لاٰ يَهْدِي الْقَوْمَ الْفٰاسِقِينَ (المائده/۱۰۸)،و غيرهما و الجميع من فروع إِنَّ الْبٰاطِلَ كٰانَ زَهُوقاً (الإسراء/۸۱)، وَ يَمْحُ اللّٰهُ الْبٰاطِلَ وَ يُحِقُّ الْحَقَّ بِكَلِمٰاتِهِ (الشورى/۲۴)،فلا يزال الباطل يزيد أمورا و يشبّهها بالحق و لا يزال الحق يمحوه و يلقف ما أظهره لوهم الناظرين سريعا أو بطيئا فمثل عصا موسى و سحر السحره يجرى فى كل باطل يبدو و حق يلقفه و يزهقه،و قد تقدّم فى تفسير قوله: أَنْزَلَ مِنَ السَّمٰاءِ مٰاءً فَسٰالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهٰا (الرعد/۱۷)،كلام نافع فى المقام.

قوله تعالى: فَأُلْقِيَ السَّحَرَةُ سُجَّداً قٰالُوا آمَنّٰا بِرَبِّ هٰارُونَ وَ مُوسىٰ فى الكلام حذف و إيجاز و التقدير فألقى ما فى يمينه فتلقف ما صنعوا فالقى السحره و فى التعبير بقوله: «فَأُلْقِيَ السَّحَرَةُ» بالبناء للمفعول دون أن يقال:فسجد السحره إشاره الى إذلال القدره الإلهيه لهم و غشيان الحق بظهوره إياهم بحيث لم يجدوا بدّا دون أن يخروا على الأرض سجّدا كأنهم لا إراده لهم فى ذلك و إنما ألقاهم ملق غيرهم دون أن يعرفوه من هو؟.

و قولهم: آمَنّٰا بِرَبِّ هٰارُونَ وَ مُوسىٰ شهاده منهم بالإيمان و إنما أضافوه تعالى الى موسى و هارون ليكون فيه الشهاده على ربوبيته تعالى و رساله موسى و هارون معا و فصل قوله: «قٰالُوا» الخ؛من غير عطف لكونه كالجواب لسؤال مقدّر كأنه قيل:فما قالوا فقيل: قالوا،الخ.

قوله تعالى: قٰالَ آمَنْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكَمْ الى آخر الآيه؛الكبير الرئيس و قطع الأيدى و الأرجل من خلاف أن يقطع اليد اليمنى و الرجل اليسرى و التصليب تكثير الصلب و تشديده كالتقطيع الذى هو تكثير القطع و تشديده و الجذوع جمع جذع و هو ساقه النخل.

و قوله: «آمَنْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ» تهديد من فرعون للسحره حيث آمنوا و الجمله استفهاميه محذوفه الأداه و الاستفهام للإنكار أو خبريه مسوقه لتقرير الجرم،و قوله: «إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ الَّذِى عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ» رمى لهم بتوطئه سياسيه على المجتمع القبطى فى أرض مصر كأنهم تواطئوا مع رئيسهم أن يتنبأ موسى فيدعو أهل مصر الى اللّه و يأتى فى ذلك بسحر فيستنصروا بالسحره حتى إذا حضروه و اجتمعوا على مغالبته تخاذلوا و انهزموا عنه و آمنوا و اتبعتهم العامه فذهبت طريقتهم المثلى من بينهم و أخرج من لم يؤمن منهم قال تعالى فى موضع آخر: إِنَّ هٰذٰا لَمَكْرٌ مَكَرْتُمُوهُ فِى الْمَدِينَهِ لِتُخْرِجُوا مِنْهٰا أَهْلَهٰا (الأعراف۱۲۳/)،و إنما رماهم بهذا القول تهييجا للعامه عليهم كما رمى موسى عليه السّلام بمثله فى أول يوم.

و قوله: فَلَأُقَطِّعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَ أَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلاٰفٍ الى آخر الآيه،إيعاد لهم و تهديد بالعذاب الشديد و لم يذكر تعالى فى كلامه أنجز فيهم ذلك أم لا؟

قوله تعالى: قٰالُوا لَنْ نُؤْثِرَكَ عَلىٰ مٰا جٰاءَنٰا مِنَ الْبَيِّنٰاتِ وَ الَّذِى فَطَرَنٰا فَاقْضِ مٰا أَنْتَ قٰاضٍ إِنَّمٰا تَقْضِى هٰذِهِ الْحَيٰاهَ الدُّنْيٰا كلام بليغ فى منطوقه بالغ فى مفهومه بعيد فى معناه رفيع فى منزلته يغلى و يفور علما و حكمه،فهؤلاء قوم كانوا قبل ساعه و قد ملأت هيبه فرعون و أبهته قلوبهم و أذلّت زينات الدنيا و زخارفها التى عنده-و ليست إلا أكاذيب خيال و أباطيل و هم-نفوسهم يسمّونه ربا أعلى و يقولون حينما ألقوا حبالهم و عصيهم «بِعِزَّهِ فِرْعَوْنَ إِنّٰا لَنَحْنُ الْغٰالِبُونَ» فما لبثوا دون أن ظهرت لهم آيات الحق فبهرت أبصارهم فطاحت عند ذلك ما كانوا يرون لفرعون من عزه و سلطان و لما عنده من زينه الدنيا

و زخرفها من قدر و منزله و غشيت قلوبهم فأزالت منها رذيله الجبن و الملق و اتّباع الهوى و التولّه الى سراب زينه الحياه الدنيا و مكّنت فيها التعلق بالحق و الدخول تحت ولايه اللّه و الاعتزاز بعزته فلا يريدون إلا ما أراده اللّه و لا يرجون إلا اللّه و لا يخافون إلا اللّه عزّ اسمه.

و فى قولهم: «مٰا جٰاءَنٰا مِنَ الْبَيِّنٰاتِ» تلويح الى أنهم عدّوا ما شاهدوه من أمر العصا آيات عديده كصيرورتها ثعبانا و تلقّفها الحبال و العصى و رجوعها ثانيا الى حالتها الاولى،و يمكن أن يكون «مِنَ» للتبعيض فيفيد أنهم شاهدوا آيه واحده و آمنوا بأن للّه آيات اخرى كثيره و لا يخلو من بعد.

قوله تعالى: إِنّٰا آمَنّٰا بِرَبِّنٰا لِيَغْفِرَ لَنٰا خَطٰايٰانٰا وَ مٰا أَكْرَهْتَنٰا عَلَيْهِ مِنَ السِّحْرِ وَ اللّٰهُ خَيْرٌ وَ أَبْقىٰ الخطايا جمع خطيئه و هى قريبه معنى من السيئه،و قوله: «وَ مٰا أَكْرَهْتَنٰا عَلَيْهِ» معطوف على «خَطٰايٰانٰا» و «مِنَ السِّحْرِ» بيان له و المعنى و ليغفر لنا السحر الذى أكرهتنا عليه و فيه دلاله على أنهم أكرهوا عليه إما حين حشروا الى فرعون من خلال ديارهم و إما حين تنازعوا أمرهم بينهم و أسروا النجوى فحملوا على المقابله و المغالبه.

و أول الآيه تعليل لقولهم: «لَنْ نُؤْثِرَكَ» الخ؛أى إنما اخترنا اللّه الذى فطرنا عليك و آمنا به ليغفر لنا خطايانا و السحر الذى أكرهتنا عليه،و ذيل الآيه «وَ اللّٰهُ خَيْرٌ وَ أَبْقىٰ» من تمام البيان و بمنزله التعليل لصدرها كأنه قيل:و إنما آثرنا غفرانه على إحسانك لأنه خير و أبقى،أى خير من كل خير و أبقى من كل باق-لمكان الإطلاق-فلا يؤثر عليه شىء و فى هذا الذليل نوع مقابله لما فى ذيل كلام فرعون «وَ لَتَعْلَمُنَّ أَيُّنٰا أَشَدُّ عَذٰاباً وَ أَبْقىٰ» .

و قد عبروا عنه تعالى أولا بالذى فطرنا،و ثانيا بربنا،و ثالثا باللّه،أما الأول فلأن كونه تعالى فاطرا لنا اى مخرجا لنا عن كتم العدم الى الوجود و يتبعه انتهاء كل خير حقيقى اليه و ان ليس عند غيره إذا قوبل به إلا سراب البطلان،منشأ كل ترجيح و المقام مقام الترجيح بينه تعالى و بين فرعون.

ص :۱۸۶

و اما الثانی فلأن فیه إخبارا عن الإیمان به و أمسّ صفاته تعالی بالإیمان و العبودیه صفه ربوبیته المتضمنه لمعنی الملک و التدبیر.

و أما الثالث فلأن ملاک خیریه الشیء لکمال و عنده تعالی جمیع صفات الکمال القاضیه بخیریته المطلقه فناسب التعبیر بالعلم الدال علی الذات المستجمعه لجمیع صفات الکمال، و علی هذا فالکلام فی المقامات الثلاثه علی بساطته ظاهرا مشتمل علی الحجه علی المدعی و المعنی بالحقیقه:لن نؤثرک علی الذی فطرنا لأنه فطرنا،و إنا آمنا بربنا لأنه ربنا،و اللّه خیر لأنه اللّه عز اسمه.

قوله تعالی: إِنَّهُ مَنْ یَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِماً فَإِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ لاٰ یَمُوتُ فِیهٰا وَ لاٰ یَحْییٰ تعلیل لجعل غفران الخطایا غایه للإیمان باللّه ای لأن من لم یغفر خطایاه کان مجرما و من یأت ربه مجرما،الخ.

قوله تعالی: وَ مَنْ یَأْتِهِ مُؤْمِناً قَدْ عَمِلَ الصّٰالِحٰاتِ فَأُولٰئِکَ لَهُمُ الدَّرَجٰاتُ الْعُلیٰ الی آخر الآیه التالیه؛الدرجه-علی ما ذکره الراغب- هی المنزله لکن یعتبر فیها الصعود کدرجات السلم و تقابلها الدرکه فهی المنزله حدورا و لذا یقال:درجات الجنه و درکات النار،و التزکی هو التنمی بالماء الصالح و المراد به أن یعیش الإنسان باعتقاد حق و عمل صالح.

و الآیتان تصفان ما یستتبعه الإیمان و العمل الصالح کما کانت الآیه السابقه تصف ما یستتبعه الإجرام الحاصل بکفر أو معصیه و الآیات الثلاث الواصفه لتبعه الإجرام و الإیمان ناظره الی وعید فرعون و وعده لهم فقد أوعدهم فرعون علی إیمانهم لموسی بالقطع و الصلب و ادعی أنه أشد العذاب و أبقاه فقابلوه بأن للمجرم عند ربه جهنم لا یموت فیها و لا یحیی لا یموت فیها حتی ینجو من مقاساه ألم عذابها لکن منتهی عذاب الدنیا الموت و فیه نجاه المجرم المعذب،و لا یحیی فیها إذ لیس فیها شیء مما تطیب به الحیاه و لا خیر مرجوّا فیها حتی یقاسی

ص :۱۸۷

العذاب فی انتظاره.

و وعدهم قبل ذلک المنزله بجعلهم من مقرّبیه و الأجر کما حکی اللّه تعالی قٰالُوا إِنَّ لَنٰا لَأَجْراً إِنْ کُنّٰا نَحْنُ الْغٰالِبِینَ قٰالَ نَعَمْ وَ إِنَّکُمْ لَمِنَ الْمُقَرَّبِینَ (الأعراف/۱۱۴)،فقابلوا ذلک بأن من یأته مؤمنا قد عمل الصالحات فاولئک-و فی الإشاره البعیده تفخیم شأنهم-لهم الدرجات العلی-و هذا یقابل وعد فرعون لهم بالتقریب-جنات عدن تجری من تحتها الأنهار خالدین فیها،ذلک جزاء من تزکی-بالإیمان و العمل الصالح و هذا یقابل وعده لهم بالأجر.

قوله تعالی: وَ لَقَدْ أَوْحَیْنٰا إِلیٰ مُوسیٰ أَنْ أَسْرِ بِعِبٰادِی فَاضْرِبْ لَهُمْ طَرِیقاً فِی الْبَحْرِ یَبَساً -الی قوله- وَ مٰا هَدیٰ .الإسراء السیر باللیل و المراد بعبادی بنو إسرائیل و قوله: «فَاضْرِبْ لَهُمْ طَرِیقاً فِی الْبَحْرِ یَبَساً» قیل المراد الضرب بالعصا کما یدل علیه کلامه تعالی فی غیر هذا الموضع و إن «طَرِیقاً» مفعول به لا ضرب علی الاتساع و هو مجاز عقلی و الأصل اضرب البحر لیکون لهم طریقا.انتهی.و یمکن أن یکون المراد بالضرب البناء و الإقامه من باب ضربت الخیمه و ضربت القاعده.

و الیبس-علی ما ذکره الراغب-المکان الذی کان فیه ماء ثم ذهب،و الدرک بفتحتین تبعه الشیء،و فی نسبه الغشیان الی ما الموصوله المبهمه و جعله صله لها أیضا من تمثیل هول الموقف ما لا یخفی،قیل:و فی قوله: «وَ أَضَلَّ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ وَ مٰا هَدیٰ» تکذیب لقول فرعون لقومه فیما خاطبهم وَ مٰا أَهْدِیکُمْ إِلاّٰ سَبِیلَ الرَّشٰادِ (المؤمن/۲۹)،و علی هذا فقوله: «وَ مٰا هَدیٰ» لیس تأکیدا و تکرارا لمعنی قوله: «وَ أَضَلَّ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ» .

[سوره طه (۲۰): الآیات ۸۰ الی ۹۸]

اشاره

یٰا بَنِی إِسْرٰائِیلَ قَدْ أَنْجَیْنٰاکُمْ مِنْ عَدُوِّکُمْ وَ وٰاعَدْنٰاکُمْ جٰانِبَ اَلطُّورِ اَلْأَیْمَنَ وَ نَزَّلْنٰا عَلَیْکُمُ اَلْمَنَّ وَ اَلسَّلْویٰ (۸۰) کُلُوا مِنْ طَیِّبٰاتِ مٰا رَزَقْنٰاکُمْ وَ لاٰ تَطْغَوْا فِیهِ فَیَحِلَّ عَلَیْکُمْ غَضَبِی وَ مَنْ یَحْلِلْ عَلَیْهِ غَضَبِی فَقَدْ هَویٰ (۸۱) وَ إِنِّی لَغَفّٰارٌ لِمَنْ تٰابَ وَ آمَنَ وَ عَمِلَ صٰالِحاً ثُمَّ اِهْتَدیٰ (۸۲) وَ مٰا أَعْجَلَکَ عَنْ قَوْمِکَ یٰا مُوسیٰ (۸۳) قٰالَ هُمْ أُولاٰءِ عَلیٰ أَثَرِی وَ عَجِلْتُ إِلَیْکَ رَبِّ لِتَرْضیٰ (۸۴) قٰالَ فَإِنّٰا قَدْ فَتَنّٰا قَوْمَکَ مِنْ بَعْدِکَ وَ أَضَلَّهُمُ اَلسّٰامِرِیُّ (۸۵) فَرَجَعَ مُوسیٰ إِلیٰ قَوْمِهِ غَضْبٰانَ أَسِفاً قٰالَ یٰا قَوْمِ أَ لَمْ یَعِدْکُمْ رَبُّکُمْ وَعْداً حَسَناً أَ فَطٰالَ عَلَیْکُمُ اَلْعَهْدُ أَمْ أَرَدْتُمْ أَنْ یَحِلَّ عَلَیْکُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّکُمْ فَأَخْلَفْتُمْ مَوْعِدِی (۸۶) قٰالُوا مٰا أَخْلَفْنٰا مَوْعِدَکَ بِمَلْکِنٰا وَ لٰکِنّٰا حُمِّلْنٰا أَوْزٰاراً مِنْ زِینَهِ اَلْقَوْمِ فَقَذَفْنٰاهٰا فَکَذٰلِکَ أَلْقَی اَلسّٰامِرِیُّ (۸۷) فَأَخْرَجَ لَهُمْ عِجْلاً جَسَداً لَهُ خُوٰارٌ فَقٰالُوا هٰذٰا إِلٰهُکُمْ وَ إِلٰهُ مُوسیٰ فَنَسِیَ (۸۸) أَ فَلاٰ یَرَوْنَ أَلاّٰ یَرْجِعُ إِلَیْهِمْ قَوْلاً وَ لاٰ یَمْلِکُ لَهُمْ ضَرًّا وَ لاٰ نَفْعاً (۸۹) وَ لَقَدْ قٰالَ لَهُمْ هٰارُونُ مِنْ قَبْلُ یٰا قَوْمِ إِنَّمٰا فُتِنْتُمْ بِهِ وَ إِنَّ رَبَّکُمُ اَلرَّحْمٰنُ فَاتَّبِعُونِی وَ أَطِیعُوا أَمْرِی (۹۰) قٰالُوا لَنْ نَبْرَحَ عَلَیْهِ عٰاکِفِینَ حَتّٰی یَرْجِعَ إِلَیْنٰا مُوسیٰ (۹۱) قٰالَ یٰا هٰارُونُ مٰا مَنَعَکَ إِذْ رَأَیْتَهُمْ ضَلُّوا (۹۲) أَلاّٰ تَتَّبِعَنِ أَ فَعَصَیْتَ أَمْرِی (۹۳) قٰالَ یَا بْنَ أُمَّ لاٰ تَأْخُذْ بِلِحْیَتِی وَ لاٰ بِرَأْسِی إِنِّی خَشِیتُ أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَیْنَ بَنِی إِسْرٰائِیلَ وَ لَمْ تَرْقُبْ قَوْلِی (۹۴) قٰالَ فَمٰا خَطْبُکَ یٰا سٰامِرِیُّ (۹۵) قٰالَ بَصُرْتُ بِمٰا لَمْ یَبْصُرُوا بِهِ فَقَبَضْتُ قَبْضَهً مِنْ أَثَرِ اَلرَّسُولِ فَنَبَذْتُهٰا وَ کَذٰلِکَ سَوَّلَتْ لِی نَفْسِی (۹۶) قٰالَ فَاذْهَبْ فَإِنَّ لَکَ فِی اَلْحَیٰاهِ أَنْ تَقُولَ لاٰ مِسٰاسَ وَ إِنَّ لَکَ مَوْعِداً لَنْ تُخْلَفَهُ وَ انْظُرْ إِلیٰ إِلٰهِکَ اَلَّذِی ظَلْتَ عَلَیْهِ عٰاکِفاً لَنُحَرِّقَنَّهُ ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ فِی اَلْیَمِّ نَسْفاً (۹۷) إِنَّمٰا إِلٰهُکُمُ اَللّٰهُ اَلَّذِی لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ وَسِعَ کُلَّ شَیْءٍ عِلْماً (۹۸)

بیان:

قوله تعالی: یٰا بَنِی إِسْرٰائِیلَ قَدْ أَنْجَیْنٰاکُمْ مِنْ عَدُوِّکُمْ الی آخر الآیه؛کأن الکلام بتقدیر القول أی قلنا یا بنی إسرائیل و قوله: «قَدْ أَنْجَیْنٰاکُمْ مِنْ عَدُوِّکُمْ» المراد به فرعون أغرقه اللّه و أنجی بنی إسرائیل منه بعد طول المحنه.

و قوله: وَ وٰاعَدْنٰاکُمْ جٰانِبَ الطُّورِ الْأَیْمَنَ بنصب أیمن علی أنه صفه جانب و لعل المراد بهذه المواعده مواعده موسی أربعین لیله لإنزال التوراه و قد مرت القصه فی سوره البقره و غیرها و کذا قصه إنزال المنّ و السلوی.

و قوله: کُلُوا مِنْ طَیِّبٰاتِ مٰا رَزَقْنٰاکُمْ إباحه فی صوره الأمر و إضافه الطیبات الی «مٰا رَزَقْنٰاکُمْ» من إضافه الصفه الی الموصوف إذ لا معنی لأن ینسب الرزق الی نفسه ثم یقسّمه الی طیّب و غیره کما یؤیده قوله فی آخر: وَ رَزَقْنٰاهُمْ مِنَ الطَّیِّبٰاتِ (الجاثیه١۶/).

قوله: وَ لاٰ تَطْغَوْا فِيهِ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي ضمير فيه راجع الى الأكل المتعلق بالطيبات و ذلك بكفران النعمه و عدم أداء شكره كما قالوا: يٰا مُوسىٰ لَنْ نَصْبِرَ عَلىٰ طَعٰامٍ وٰاحِدٍ فَادْعُ لَنٰا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنٰا مِمّٰا تُنْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهٰا وَ قِثّٰائِهٰا وَ فُومِهٰا وَ عَدَسِهٰا وَ بَصَلِهٰا (البقره/۶۱).

و قوله: «فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي» أى يجب غضبى و يلزم من حلّ الدين يحلّ من باب ضرب إذا وجب أداؤه،و الغضب من صفاته تعالى الفعليه مصداقه إرادته تعالى إصابه المكروه للعبد بتهيئه الأسباب لذلك عن معصيه عصاها.

و قوله: وَ مَنْ يَحْلِلْ عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَدْ هَوىٰ أى سقط من الهوىّ بمعنى السقوط و فسّر بالهلاك.

قوله تعالى: وَ إِنِّي لَغَفّٰارٌ لِمَنْ تٰابَ وَ آمَنَ وَ عَمِلَ صٰالِحاً ثُمَّ اهْتَدىٰ وعد بالرحمه المؤكده عقيب الوعيد الشديد و لذا وصف نفسه بكثره المغفره فقال: «وَ إِنِّي لَغَفّٰارٌ» و لم يقل:و أنا غافر أو سأغفر.

و التوبه و هى الرجوع كما تكون عن المعصيه الى الطاعه تكون من الشرك الى التوحيد، و الإيمان أيضا كما يكون باللّه كذلك يكون بآيات اللّه من أنبيائه و رسله و كل حكم جاءوا به من عند اللّه تعالى،و قد كثر استعمال الإيمان فى القرآن فى كل من المعنيين كما كثر استعمال التوبه فى كل من المعنيين المذكورين و بنو إسرائيل كما تلبّسوا بمعاصى فسقوا بها كذلك تلبّسوا بالشرک كعباده العجل و على هذا فلا موجب لصرف الكلام عن ظاهر إطلاقه فى التوبه عن الشرك و المعصيه جميعا و الإيمان باللّه و آياته كذلك إطلاقه بالنسبه الى التائبين و المؤمنين من بنى إسرائيل و غيرهم و إن كان بنو إسرائيل مورد الخطاب فإن الصفات الإلهيه كالمغفره لا تختص بقوم دون قوم.

فمعنى الآيه-و اللّه أعلم-و إنى لكثير المغفره لكل انسان تاب و آمن سواء تاب عن شرك أو

عن معصیه و سواء آمن بی أو بآیـاتی من رسـلی،أو ما جاءوا به من أحکامی بأن ینـدم علی ما فعل و یعمل عملا صالحا بتبـدیل المخـالفه و التمرد فیمـا عصـی فیه بالطاعه فیه و هو المحقق لأصل معنی الرجوع من شـیء و قـد مرّ تفصـیل القول فیه فی تفسـیر قوله: إِنَّمَا التَّوْبَهُ عَلَی اللّهِ (النساء/۱۷)،فی الجزء الرابع من الکتاب.

و أما قوله: ثُمَّ اهْتَدیٰ فالاهتداء یقابل الضلال کما یشهد به قوله تعالی: مَنِ اهْتَدیٰ فَإِنَّمٰا یَهْتَدِی لِنَفْسِهِ وَ مَنْ ضَلَّ فَإِنَّمٰا یَضِلُّ عَلَیْهٰا (الإسراء/۱۵)،و قوله: لاٰ یَضُـرُّکُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَـدَیْتُمْ (المائده/۱۰۵)،فهـل المراد أن لاـ یضـلّ فی نفس ما تاب فیه بأن یعود الی المعصیه ثانیـا فیفیـد أن التوبه عن ذنب إنمـا تنفع بالنسـبه الی مـا اقترفه قبـل التوبه و لا تکفی عنه لو عاد الیه ثانیا أو المراد أن لا یضلّ فی غیره فیفید أن المغفره إنما تنفعه بالنسـبه الی المعصـیه التی تاب عنها و بعباره أخری إنما تنفعه نفعا تاما إذا لم یضل فی غیره من الأعمال،أو المراد ما یعمّ المعنیین؟.

فقوله: وَ إِنِّی لَغَفّٰارٌ لِمَنْ تٰابَ وَ آمَنَ وَ عَمِلَ صٰالِحاً ینطبق علی آیه النساء و یبقی فیه شـرط زائـد یقیـد حکم المغفره و هو مدلول قوله: «ثُمَّ اهْتَـدیٰ» و هو الاهتـداء الی الطریق و یظهر أن المغفره إنمـا یسـمح بهـا للمؤمن العامـل بالصالحات إذا قصـد ذلک من طریقه و دخل علیه من بابه.

و لا نجد فی کلامه تعالی ما یقید الإیمان باللّه و العمل الصالح فی تأثیره و قبوله عند اللّه إلا الإیمان بالرسول بمعنی التسـلیم له و طاعته فی خطیر الامور و یسـیرها و أخذ الدین عنه و سـلوک الطریق التی یخطها و اتباعه من غیر استبداد و ابتداع یئول الی اتباع خطوات الشیطان و بـالجمله ولاـیته علی المؤمنین فی دینهم و دنیاهم فقـد شـرع اللّه تعالی ولایته و فرض طاعته و أوجب الأخذ عنه و التأسّی به فی آیات کثیره جدا لا حاجه الی إیرادها و لا مجال لاستقصائها فالنبی أولی بالمؤمنین من أنفسهم.

و كان جل بنى إسرائيل على إيمانهم باللّه سبحانه و تصديقهم رساله موسى و هارون متوقفين فى ولايتهما أو كالمتوقف كما هو صريح عامه قصصهم فى كتاب اللّه و لعل هذا هو الوجه فى وقوع الآيه-و إنى لغفار لمن تاب و آمن و عمل صالحا ثم اهتدى بعد نهيهم عن الطغيان و تخويفهم من غضب اللّه.

فقد تبيّن أن المراد بالاهتداء فى الآيه على ما يهدى اليه سائر الآيات هو الإيمان بالرسول باتباع فى أمر الدين و الدنيا و بعباره اخرى هو الاهتداء الى ولايته.

قوله تعالى: وَ مٰا أَعْجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ يٰا مُوسىٰ -الى قوله- لِتَرْضىٰ حكايه مكالمه وقعت بينه تعالى و بين موسى عليه السّلام فى ميعاد الطور الذى نزلت عليه فيه التوراه كما قصّ فى سوره الاعراف تفصيلا.

و ظاهر السياق أنه سؤال عن السبب الذى أوجب لموسى أن يستعجل عن قومه فيحضر ميعاد الطور قبلهم كأنه كان المترقب أن يحضروا الطور جميعا فتقدّم عليهم موسى فى الحضور و خلّفهم فقيل له «وَ مٰا أَعْجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ يٰا مُوسىٰ» فقال: «هُمْ أُولاٰءِ عَلىٰ أَثَرِي» أى إنهم لسائرون على أثرى و سيلحقون بى عن قريب «وَ عَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضىٰ» أى و السبب فى عجلى هو أن احصّل رضاك يا رب.

و الظاهر أن المراد بالقوم و قد ذكر أنهم على أثره هم السبعون رجلا الذين اختارهم لميقات ربه،فإن ظاهر تخليفه هارون على قومه بعده و سائر جهات القصه و قوله: «أَ فَطٰالَ عَلَيْكُمُ الْعَهْدُ» أنه لم يكن من القصد أن يحضر بنو إسرائيل كلهم الطور.

قوله تعالى: قٰالَ فَإِنّٰا قَدْ فَتَنّٰا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ وَ أَضَلَّهُمُ السّٰامِرِيُّ الفتنه الامتحان و الاختبار و نسبه الإضلال الى السامرى-و هو الذى سبك العجل و أخرجه لهم فعبدوه و ضلّوا-لأنه أحد أسبابه العامله فيه.

و الفاء فى قوله: «فَإِنّٰا قَدْ فَتَنّٰا قَوْمَكَ» للتعليل يعلل به ما يفهم من سابق الكلام فإن المفهوم

من قول موسى «هُمْ أُولاٰءِ عَلىٰ أَثَرِي» أن قومه على حسن حال لم يحدث فيهم ما يوجب قلقا فكأنه قيل:لا تكن واثقا على ما خلّفتهم فيه فإنا قد فتنّاهم فضلّوا.

و قوله: «قَوْمَكَ» من وضع الظاهر موضع المضمر و لعل المراد غير المراد به فى الآيه السابقه أن يكون ما هاهنا عامه القوم و ما هناك السبعون رجلا الذين اختارهم موسى للميقات.

قوله تعالى: فَرَجَعَ مُوسىٰ إِلىٰ قَوْمِهِ غَضْبٰانَ أَسِفاً -الى قوله- فَأَخْلَفْتُمْ مَوْعِدِي الغضبان صفه مشبهه من الغضب،و كذا الاسف من الاسف بفتحتين و هو الحزن و شده الغضب،و الموعد الوعد،و إلا فهم موعده هو تركهم ما وعدوه من حسن الخلافه بعده حتى يرجع اليهم،و يؤيده قوله فى موضع آخر: «بِئْسَمٰا خَلَفْتُمُونِي مِنْ بَعْدِي» .

و المعنى:فرجع موسى الى قومه و الحال أنه غضبان شديد الغضب-أو حزين-و أخذ يلومهم على ما فعلوا،قال يا قوم أ لم يعدكم ربكم وعدا حسنا-و هو أن ينزل عليهم التوراه فيها حكم اللّه و فى الأخذ بها سعاده دنياهم و أخراهم-أو وعده تعالى أن ينجيهم من عدوّهم و يمكّنهم فى الأرض و يخصّهم بنعمه العظام «أَ فَطٰالَ عَلَيْكُمُ الْعَهْدُ» و هو مده مفارقه موسى إياهم حتى يكونوا آيسين من رجوعه فيختل النظم بينهم «أَمْ أَرَدْتُمْ أَنْ يَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّكُمْ» فطغوتم بالكفر به بعد الإيمان و عبدتم العجل «فَأَخْلَفْتُمْ مَوْعِدِي» و تركتم ما وعدتمونى من حسن الخلافه بعدى.

قوله تعالى: قٰالُوا مٰا أَخْلَفْنٰا مَوْعِدَكَ بِمَلْكِنٰا الى آخر الآيه الملك بالفتح فالسكون مصدر ملك يملك و كأن المراد بقولهم: «مٰا أَخْلَفْنٰا مَوْعِدَكَ بِمَلْكِنٰا» ما خالفناك و نحن نملك من أمرنا شيئا-كما قيل-و من الممكن أن يكون المراد أنّا لم نصرف فى صوغ العجل شيئا من أموالنا حتى نكون قاصدين لهذا الأمر متعمدين فيه و لكن كنا حاملين لأثقال من حليّ القوم فطرحناها فأخذها السامرى و ألقاها فى النار فأخرج العجل.

و الأوزار جمع وزر و هو الثقل،و الزينه الحلى كالعقد و القرط و السوار و القذف و الإلقاء و النبذ متقاربه معناها الطرح و الرمى.

و معنى قوله: «وَ لٰكِنّٰا حُمِّلْنٰا أَوْزٰاراً» الخ؛لكن كانت معنا أثقال من زينه القوم و لعل المراد به قوم فرعون-فطرحناها فكذلك ألقى السامرى-ألقى ما طرحناها فى النار أو ألقى ما عنده كما القينا ما عندنا مما حملنا-فأخرج العجل.

قوله تعالى: فَأَخْرَجَ لَهُمْ عِجْلاً جَسَداً لَهُ خُوٰارٌ فَقٰالُوا هٰذٰا إِلٰهُكُمْ وَ إِلٰهُ مُوسىٰ فَنَسِيَ فى لفظ الإخراج دلاله على أن كيفيه صنع العجل كانت خفيه على الناس فى غير مرأى منهم حتى فاجأهم بإظهاره و إراءته،و الجسد هو الجثه التى لا روح فيه فلا يطلق الجسد على ذى الروح البته،و فيه دليل على أن العجل لم يكن له روح و لا فيه شىء من الحياه،و الخوار بضمّ الخاء صوت العجل.

و ربما أخذ قوله: «فَكَذٰلِكَ أَلْقَى السّٰامِرِيُّ فَأَخْرَجَ لَهُمْ» الخ؛كلاما مستقلا إما من كلام اللّه سبحانه باختتام كلام القوم فى قولهم: «فَقَذَفْنٰاهٰا» و إما من كلام القوم و على هذا فضمير «قالوا»لبعض القوم و ضمير «فَأَخْرَجَ لَهُمْ» لبعض آخر كما هو ظاهر.

و ضمير«نسى»قيل:لموسى و المعنى قالوا هذا إلهكم و إله موسى فنسى موسى إلهه هذا و هو هنا و ذهب يطلبه فى الطور و قيل:الضمير للسامرى و المراد به نسيانه تعالى بعد ذكره و الإيمان به أى نسى السامرى ربه فأتى بما أتى و أضلّ القوم.

و ظاهر قوله: «فَقٰالُوا هٰذٰا إِلٰهُكُمْ وَ إِلٰهُ مُوسىٰ» حيث نسب القول الى الجمع أنه كان مع السامرى فى هذا الأمر من يساعده.

قوله تعالى: أَ فَلاٰ يَرَوْنَ أَلاّٰ يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلاً وَ لاٰ يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا وَ لاٰ نَفْعاً توبيخ لهم حيث عبدوه و هم يرون أنه لا يرجع قولا بأن يستجيب لمن يدعوه،و لا يملك لهم ضرا فيدفعه عنهم و لا نفعا بأن يجلبه و يوصله اليهم،و من ضروريات عقولهم أن الرب يجب

أن يستجيب لمن دعاه لدفع ضرّ أو لجلب نفع و أن يملك الضر و النفع لمربوبه.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ قٰالَ لَهُمْ هٰارُونُ مِنْ قَبْلُ يٰا قَوْمِ إِنَّمٰا فُتِنْتُمْ بِهِ وَ إِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمٰنُ فَاتَّبِعُونِي وَ أَطِيعُوا أَمْرِي تأكيد لتوبيخهم و زياده تقرير لجرمهم،و المعنى:

أنهم مضافا الى عدم تذكّرهم به ضروره عقولهم و عدم انتهائهم عن عباده العجل الى البصر و العقل لم يعتنوا بما قرعهم من طريق السمع أيضا،فلقد قال لهم نبيّهم هارون إنه فتنه فتنوا به و إن ربهم الرحمن عزّ اسمه و إن من الواجب عليهم أن يتبعوه و يطيعوا أمره.

فردّوه على هارون قائلين:لن نبرح و لن نزال عليه عاكفين أى ملازمين لعبادته حتى يرجع الينا موسى فنرى ما ذا يقول فيه و ما ذا يأمرنا به.

قوله تعالى: قٰالَ يٰا هٰارُونُ مٰا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا أَلاّٰ تَتَّبِعَنِ أَ فَعَصَيْتَ أَمْرِي رجع عليه السّلام بعد تكليم القوم فى أمر العجل الى تكليم أخيه هارون إذ هو أحد المسئولين الثلاثه فى هذه المحنه استخلفه و أوصاه حين كان يوادعه قائلا «اخْلُفْنِي فِي قَوْمِي وَ أَصْلِحْ وَ لاٰ تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ» .

و كأن قوله: «مَنَعَكَ» مضمّن معنى دعاك،أى ما دعاك الى أن لا تتبعن مانعا لك عن الاتباع أو ما منعك داعيا لك الى عدم اتباعى فهو نظير قوله: قٰالَ مٰا مَنَعَكَ أَلاّٰ تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ (الأعراف/١٢).

و المعنى:قال موسى معاتبا لهارون:ما منعك عن اتباع طريقتى و هو منعهم عن الضلال و الشده فى جنب اللّه أ فعصيت أمرى أن تتبعنى و لا تتبع سبيل المفسدين؟

قوله تعالى: قٰالَ يَا بْنَ أُمَّ لاٰ تَأْخُذْ بِلِحْيَتِي وَ لاٰ بِرَأْسِي الخ؛ «يَا بْنَ أُمَّ» أصله يا بن أمى و هى كلمه استرحام و استرآف قالها لإسكات غضب موسى،و يظهر من قوله:

«لاٰ تَأْخُذْ بِلِحْيَتِي وَ لاٰ بِرَأْسِي» أنه أخذ بلحيته و رأسه غضبا ليضربه كما أخبر به فى موضع آخر وَ أَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجُرُّهُ إِلَيْهِ (الأعراف/١٥٠).

و قوله: إِنِّی خَشِیتُ أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَیْنَ بَنِی إِسْرٰائِیلَ وَ لَمْ تَرْقُبْ قَوْلِی تعلیل لمحذوف یدلّ علیه اللفظ و محصّله لو کنت مانعتهم عن عباده العجل و قاومتهم بالغه ما بلغت لم یطعنی إلا بعض القوم و أدّی ذلک الی تفرّقهم فرقتین:مؤمن مطیع،و مشرک عاص، و کان فی ذلک إفساد حال القوم بتبدیل اتحادهم و اتفاقهم الظاهر تفرّقا و اختلافا و ربما انجرّ الی قتال و قد کنت أمرتنی بالإصلاح إذ قلت لی «أَصْلِحْ وَ لاٰ تَتَّبِعْ سَبِیلَ الْمُفْسِدِینَ» فخشیت أن تقول حین رجعت و شاهدت ما فیه القوم من التفرق و التحزب:فرّقت بین بنی إسرائیل و لم ترقب قولی.هذا ما اعتذر به هارون و قد عذره موسی و دعا له و لنفسه کما فی سوره الأعراف بقوله: رَبِّ اغْفِرْ لِی وَ لِأَخِی وَ أَدْخِلْنٰا فِی رَحْمَتِکَ وَ أَنْتَ أَرْحَمُ الرّٰاحِمِینَ (الأعراف/۱۵۱).

قوله تعالی: قٰالَ فَمٰا خَطْبُکَ یٰا سٰامِرِیُّ رجوع منه علیه السّلام بعد الفراغ من تکلیم أخیه الی تکلیم السامری و هو أحد المسئولین الثلاثه و هو الذی أضلّ القوم.

و الخطب:الأمر الخطیر الذی یهمّک،یقول:ما هذا الأمر العظیم الذی جئت به؟

قوله تعالی: قٰالَ بَصُرْتُ بِمٰا لَمْ یَبْصُرُوا بِهِ فَقَبَضْتُ قَبْضَهً مِنْ أَثَرِ الرَّسُولِ فَنَبَذْتُهٰا وَ کَذٰلِکَ سَوَّلَتْ لِی نَفْسِی قال الراغب فی المفردات:البصر یقال للجارحه الناظره نحو قوله: «کَلَمْحِ الْبَصَرِ» «وَ إِذْ زٰاغَتِ الْأَبْصٰارُ» و للقوه التی فیها،و یقال لقوه القلب المدرکه بصیره و بصر نحو قوله: «فَکَشَفْنٰا عَنْکَ غِطٰاءَکَ فَبَصَرُکَ الْیَوْمَ حَدِیدٌ» و قال: «مٰا زٰاغَ الْبَصَرُ وَ مٰا طَغیٰ» و جمع البصر أبصارهم و جمع البصیره بصائر،قال تعالی: «فَمٰا أَغْنیٰ عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَ لاٰ أَبْصٰارُهُمْ» و لا یکاد یقال للجارحه:بصیره،و یقال من الأول:أبصرت، و من الثانی:أبصرته و بصرت به،و قلما یقال فی الحاسه بصرت إذا لم تضامّه رؤیه القلب.

انتهی.

و قوله: «فَقَبَضْتُ قَبْضَهً» قیل:إن القبضه مصدر بمعنی اسم المفعول و أورد علیه أن المصدر إذا استعمل کذلک لم تلحق به التاء،یقال:هذه حله نسج الیمن،و لا یقال:نسجه

اليمن،فالمتعين حمله فى الآيه على أنه مفعول مطلق.و ردّ بأن الممنوع لحوق التاء الداله على التحديد و المره لا على مجرد التأنيث كما هنا،و فيه أن كون التاء هنا للتأنيث لا دليل عليه فهو مصادره.

و قوله: «مِنْ أَثَرِ الرَّسُولِ» الاثر شكل قدم المارّه على الطريق بعد المرور،و الأصل فى معناه ما بقى من الشىء بعده بوجه بحيث يدلّ عليه كالبناء أثر البانى و المصنوع أثر الصانع و العلم أثر العالم و هكذا،و من هذا القبيل أثر الأقدام على الأرض من المارّه.

و الرسول هو الذى يحمل رساله و قد أطلق فى القرآن على الرسول البشرى الذى يحمل رساله اللّه تعالى الى الناس و أطلق بهذه اللفظه على جبريل ملك الوحى،قال تعالى: إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ (التكوير/١٩)،و كذا أطلق لجمع من الملائكه الرسول كقوله: بَلىٰ وَ رُسُلُنا لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ (الزخرف/٨٠)،و قال أيضا فى الملائكه: جٰاعِلِ الْمَلاٰئِكَهِ رُسُلاً أُولِي أَجْنِحَهٍ (فاطر/١).

و الآيه تتضمن جواب السامرى عما سأله موسى عليه السلام بقوله: «فَمٰا خَطْبُكَ يٰا سٰامِرِيُّ» و هو سؤال عن حقيقه ذاك الأمر العظيم الذى أتى به و ما حمله على ذلك،و السياق يشهد على أن قوله: «وَ كَذٰلِكَ سَوَّلَتْ لِي نَفْسِي» جوابه عن السبب الذى دعاه اليه و حمله عليه و أن تسويل نفسه هو الباعث له الى فعل ما فعل و أما بيان حقيقه ما صنع فهو الذى يشير اليه بقوله:

«بَصُرْتُ بِمٰا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ فَقَبَضْتُ قَبْضَهً مِنْ أَثَرِ الرَّسُولِ» و لا نجد فى كلامه فى هذه القصه و لا فيما يرتبط بها فى الجمله ما يوضح المراد منه و لذا اختلفوا فى تفسيره.

ففسره الجمهور وفاقا لبعض الروايات الوارده فى القصه أن السامرى رأى جبريل و قد نزل على موسى للوحى أو رآه و قد نزل راكبا على فرس من الجنه قدام فرعون و جنوده حين دخلوا البحر فاغرقوا فأخذ قبضه من تراب أثر قدمه أو أثر حافر فرسه و من خاصه هذا التراب أنه لا يلقى على شىء إلا حلت فيه الحياه و دخلت فيه الروح فحفظ التراب حتى إذا

صنع العجل ألقى فيه من التراب فحيّ و تحرک و خار.

قوله تعالى: قَالَ فَاذْهَبْ فَإِنَّ لَکَ فِی الْحَیٰاهِ أَنْ تَقُولَ لاٰ مِسٰاسَ وَ إِنَّ لَکَ مَوْعِداً لَنْ تُخْلَفَهُ هذه مجازاه له من موسى عليه السّلام بعد ثبوت الجرم.

فقوله: «قٰالَ فَاذْهَبْ» قضاء بطرده عن المجتمع بحيث لا يخالط القوم و لا يمسّ أحدا و لا يمسّه أحد بأخذ او عطاء او إيواء او صحبه او تكليم و غير ذلک من مظاهر الاجتماع الإنسانی و هو من أشق أنواع العذاب،و قوله: «فَإِنَّ لَکَ فِی الْحَیٰاهِ أَنْ تَقُولَ لاٰ مِسٰاسَ» -محصله أنه تقرّر و حقّ عليك أن تعيش فردا ما دمت حيا-كنايه عن تحسّره المداوم من الوحده و الوحشه.

و قوله: وَ إِنَّ لَکَ مَوْعِداً لَنْ تُخْلَفَهُ ظاهره أنه إخبار عن هلاكه فی وقت عيّنه اللّه و قضاه قضاء محتوما و يحتمل الدعاء عليه،و قيل:المراد به عذاب الآخره.

قوله تعالى: «وَ انْظُرْ إِلیٰ إِلٰهِکَ الَّذِی ظَلْتَ عَلَیْهِ عٰاکِفاً لَنُحَرِّقَنَّهُ ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ فِی الْیَمِّ نَسْفاً» قال فی المجمع:يقال:نسف فلان الطعام إذا ذراه بالمنسف ليطير عنه قشوره.انتهى.

و قوله: وَ انْظُرْ إِلیٰ إِلٰهِکَ الَّذِی ظَلْتَ عَلَیْهِ عٰاکِفاً أی ظللت و دمت عليه عاكفا لازما،و فيه دلاله على أنه كان اتخذه إلها له يعبده.

و قوله: «لَنُحَرِّقَنَّهُ ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ فِی الْیَمِّ نَسْفاً» أی أقسم لنحرقنّه بالنار ثم لنذرينّه فی البحر ذروا،و قد استدلّ بحديث إحراقه على أنه كان حيوانا ذا لحم و دم و لو كان ذهبا لم يكن لإحراقه معنى،و هذا يؤيد تفسير الجمهور السابق أنه صار حيوانا ذا روح بإلقاء التراب المأخوذ من أثر جبريل عليه.لكن الحق أنه إما يدلّ عليه أنه لم يكن ذهبا خالصا لا غير.

قوله تعالى: إِنَّمٰا إِلٰهُکُمُ اللّٰهُ الَّذِی لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ وَسِعَ کُلَّ شَیْءٍ عِلْماً الظاهر أنه من تمام كلام موسى عليه السّلام يخاطب به السامری و بنی إسرائيل و قد قرّر بكلامه هذا توحّده تعالى فی ألوهيته فلا يشاركه فيها غيره من عجل او أی شريک مفروض،و هو بسياقه من لطيف الاستدلال فقد استدلّ فيه بأنه تعالى هو اللّه على أنه لا إله إلا هو و بذلک على أنه لا

غیره إلههم (۱).

[سوره طه (۲۰): الآیات ۹۹ الی ۱۱۴]

اشاره

کَذٰلِکَ نَقُصُّ عَلَیْکَ مِنْ أَنْبٰاءِ مٰا قَدْ سَبَقَ وَ قَدْ آتَیْنٰاکَ مِنْ لَدُنّٰا ذِکْراً (۹۹) مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ فَإِنَّهُ یَحْمِلُ یَوْمَ اَلْقِیٰامَهِ وِزْراً (۱۰۰)
خٰالِدِینَ فِیهِ وَ سٰاءَ لَهُمْ یَوْمَ اَلْقِیٰامَهِ حِمْلاً (۱۰۱) یَوْمَ یُنْفَخُ فِی اَلصُّورِ وَ نَحْشُرُ اَلْمُجْرِمِینَ یَوْمَئِذٍ زُرْقاً (۱۰۲) یَتَخٰافَتُونَ بَیْنَهُمْ إِنْ لَبِثْتُمْ
إِلاّٰ عَشْراً (۱۰۳) نَحْنُ أَعْلَمُ بِمٰا یَقُولُونَ إِذْ یَقُولُ أَمْثَلُهُمْ طَرِیقَهً إِنْ لَبِثْتُمْ إِلاّٰ یَوْماً (۱۰۴) وَ یَسْئَلُونَکَ عَنِ اَلْجِبٰالِ فَقُلْ یَنْسِفُهٰا رَبِّی
نَسْفاً (۱۰۵) فَیَذَرُهٰا قٰاعاً صَفْصَفاً (۱۰۶) لاٰ تَریٰ فِیهٰا عِوَجاً وَ لاٰ أَمْتاً (۱۰۷) یَوْمَئِذٍ یَتَّبِعُونَ اَلدّٰاعِیَ لاٰ عِوَجَ لَهُ وَ خَشَعَتِ اَلْأَصْوٰاتُ
لِلرَّحْمٰنِ فَلاٰ تَسْمَعُ إِلاّٰ هَمْساً (۱۰۸) یَوْمَئِذٍ لاٰ تَنْفَعُ اَلشَّفٰاعَهُ إِلاّٰ مَنْ أَذِنَ لَهُ اَلرَّحْمٰنُ وَ رَضِیَ لَهُ قَوْلاً (۱۰۹) یَعْلَمُ مٰا بَیْنَ أَیْدِیهِمْ وَ مٰا
خَلْفَهُمْ وَ لاٰ یُحِیطُونَ بِهِ عِلْماً (۱۱۰) وَ عَنَتِ اَلْوُجُوهُ لِلْحَیِّ اَلْقَیُّومِ وَ قَدْ خٰابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْماً (۱۱۱) وَ مَنْ یَعْمَلْ مِنَ اَلصّٰالِحٰاتِ وَ
هُوَ مُؤْمِنٌ فَلاٰ یَخٰافُ ظُلْماً وَ لاٰ هَضْماً (۱۱۲) وَ کَذٰلِکَ أَنْزَلْنٰاهُ قُرْآناً عَرَبِیًّا وَ صَرَّفْنٰا فِیهِ مِنَ اَلْوَعِیدِ لَعَلَّهُمْ یَتَّقُونَ أَوْ یُحْدِثُ لَهُمْ ذِکْراً
(۱۱۳) فَتَعٰالَی اَللّٰهُ اَلْمَلِکُ اَلْحَقُّ وَ لاٰ تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ یُقْضیٰ إِلَیْکَ وَحْیُهُ وَ قُلْ رَبِّ زِدْنِی عِلْماً (۱۱۴)

۱- ۱) .طه ۹-۴۸:بحث روائی فی:معنی غضب اللّه؛الاهتداء،قصه موسی و السامری و بنی اسرائیل.

بیان:

قوله تعالى: كَذٰلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبٰاءِ مٰا قَدْ سَبَقَ وَ قَدْ آتَيْنٰاكَ مِنْ لَدُنّٰا ذِكْراً الظاهر أن الإشاره الى خصوصيه قصه موسى و المراد بما قد سبق الامور و الحوادث الماضيه و الامم الخاليه أى على هذا النحو قصصنا قصه موسى و على شاكلته نقصّ عليك من أخبار ما قد مضى من الحوادث و الامم.

و قوله: وَ قَدْ آتَيْنٰاكَ مِنْ لَدُنّٰا ذِكْراً المراد به القرآن الكريم أو ما يشتمل عليه من المعارف المتنوعه التى يذكّر بها اللّه سبحانه من حقائق و قصص و عبر و أخلاق و شرائع و غير ذلك.

قوله تعالى: مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ فَإِنَّهُ يَحْمِلُ يَوْمَ الْقِيٰامَةِ وِزْراً ضمير «عَنْهُ» للذكر و الوزر الثقل و الإثم و الظاهر بقرينه الحمل إراده المعنى الأول و تنكيره للدلاله على عظم خطره،و المعنى:من أعرض عن الذكر فإنه يحمل يوم القيامه ثقلا-عظيم الخطر و مرّ الأثر،شبّه الإثم من حيث قيامه بالإنسان بالثقل الذى يحمله الإنسان و هو شاق عليه

ص :۲۰۱

فاستعير له اسمه.

قوله تعالى: خالِدِينَ فِيهِ وَ ساءَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيامَهِ حِمْلاً المراد من خلودهم فى الوزر خلودهم فى جزائه و هو العذاب بنحو الكنايه و التعبير فى «خالِدِينَ» بالجمع باعتبار معنى قوله: «مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ» كما أن التعبير فى «أَعْرَضَ» و «فَإِنَّهُ يَحْمِلُ» فاعتبار لفظه، فالآيه كقوله: وَ مَنْ يَعْصِ اللّهَ وَ رَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نارَ جَهَنَّمَ خالِدِينَ فِيها أَبَداً (الجن۲۳/).

و مع الغضّ عن الجهات اللفظيه فقوله: «مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ فَإِنَّهُ يَحْمِلُ يَوْمَ الْقِيامَهِ وِزْراً خالِدِينَ فِيهِ» من أوضح الآيات دلاله على أن الإنسان إنما يعذب بعمله و يخلد فيه و هو تجسّم الأعمال.

و قوله: «وَ ساءَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيامَهِ حِمْلاً» ساء من أفعال الذمّ كبئس،و المعنى:و بئس الحمل حملهم يوم القيامه،و الحمل بكسر الحاء و فتحها واحد،غير أن ما بالكسر هو المحمول فى الظاهر كالمحمول على الظهر و ما بالفتح هو المحمول فى الباطن كالولد فى البطن.

قوله تعالى: يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ وَ نَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقاً «يَوْمَ يُنْفَخُ» الخ؛بدل من يوم القيامه فى الآيه السابقه،و نفخ فى الصور كنايه عن الإحضار و الدعوه و لذا أتبعه فيما سيأتى بقوله: يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُونَ الدّاعِيَ لا عِوَجَ لَهُ (الآيه۱۰۸/)من السوره.

و الزرق جمع أزرق من الزرقه و هى اللون الخاص،و عن الفرّاء أن المراد بكونهم زرقا كونهم عميا لأن العين إذا ذهب نورها أزرق ناظرها و هو معنى حسن و يؤيده قوله تعالى:

وَ نَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيامَهِ عَلى وُجُوهِهِمْ عُمْياً (الإسراء۹۷/).

قوله تعالى: يَتَخافَتُونَ بَيْنَهُمْ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلاّ عَشْراً -الى قوله- إِلاّ يَوْماً التخافت تكليم القوم بعضهم بعضا بخفض الصوت و ذلك من أهل المحشر لهول المطّلع،و قوله:

«إِنْ لَبِثْتُمْ إِلاّ عَشْراً» بيان لكلامهم الذى تخافتون فيه،و معنى الجمله على ما يعطيه السياق:

يقولون ما لبثتم فى الدنيا قبل الحشر إلا عشره أيام،يستقلون لبثهم فيها بقياسه الى ما يلوح

لهم من حکم الخلود و الأبدیه.

و قوله: «نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ إِذْ يَقُولُ أَمْثَلُهُمْ طَرِيقَةً إِنْ لَبِثْتُمْ إِلاَّ يَوْماً» أی لنا إحاطه علمیه بجمیع ما یقولون فی تقریر لبثهم إذ یقول أمثلهم طریقه أی الأقرب منهم الی الصدق إن لبثتم فی الأرض إلا یوما و إنما کان قائل هذا القول أمثل القوم طریقه و أقربها الی الصدق لأن اللبث المحدود الأرضی لا مقدار له إذا قیس من اللبث الأبدی الخالد،و عدّه یوما و هو أقل من العشره أقرب الی الواقع من عده عشره،و القول مع ذلک نسبی غیر حقیقی و حقیقه القول فیه ما حکاه سبحانه فی قوله: وَ قَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَ الْإِيمَانَ لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ فَهَذَا يَوْمُ الْبَعْثِ وَ لَكِنَّكُمْ كُنْتُمْ لاَ تَعْلَمُونَ (الروم/۵۶)،و سیجیء استیفاء البحث فی معنی هذا اللبث فی تفسیر الآیه إن شاء اللّه تعالی.

قوله تعالی: وَ يَسْئَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ -الی قوله- وَ لاَ أَمْتاً تدل الآیه علی أنهم سألوه صلّی اللّه علیه و آله و سلم عن حال الجبال یوم القیامه فاجیب عنه بالآیات.

و قوله: فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفاً أی یذروها و یثیرها فلا یبقی منها فی مستقرها شیء،و قوله: فَيَذَرُهَا قَاعاً صَفْصَفاً القاع الأرض المستویه و الصفصف الأرض المستویه الملساء،و المعنی فیترکها أرضا مستویه ملساء لا شیء علیها،و کأن الضمیر للأرض باعتبار أنها کانت جبالا،و قوله: «لاَ تَرَى فِيهَا عِوَجاً وَ لاَ أَمْتاً» قیل:العوج ما انخفض من الأرض و الأمت ما ارتفع منها،و الخطاب للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و المراد کل من له أن یری و المعنی لا یری راء فیها منخفضا کالأودیه و لا مرتفعا کالروابی و التلال.

قوله تعالی: يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُونَ الدَّاعِيَ لاَ عِوَجَ لَهُ وَ خَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ فَلاَ تَسْمَعُ إِلاَّ هَمْساً نفی العوج إن کان متعلقا بالاتباع-بأن یکون «لاَ عِوَجَ لَهُ» حالا عن ضمیر الجمع و عامله یتبعون-فمعناه أن لیس لهم إذا دعوا إلا الاتباع محضا من غیر أی توقف أو استنکاف أو تثبط أو مساهله فیه لأن ذلک کله فرع القدره و الاستطاعه أو

توهم الإنسان ذلك لنفسه و هم يعاينون اليوم أن الملك و القدره للّه سبحانه لا شريك له قال تعالى: لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلّهِ الْواحِدِ الْقَهّارِ (المؤمن/١٦)،و قال: وَ لَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرَوْنَ الْعَذابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلّهِ جَمِيعاً (البقره/١٦٥).

و إن كان متعلقا بالداعى كان معناه أن الداعى لا يدع أحدا إلا دعاه من غير أن يهمل أحدا بسهو أو نسيان أو مساهله فى الدعوه.

لكن تعقيب الجمله بقوله: «وَ خَشَعَتِ الْأَصْواتُ لِلرَّحْمنِ» الخ؛يناسب المعنى الأول فإن ارتفاع الأصوات عند الدعوه و الاحضار إنما يكون للتمرد و الاستكبار عن الطاعه و الاتباع.

و قوله: وَ خَشَعَتِ الْأَصْواتُ لِلرَّحْمنِ فَلا تَسْمَعُ إِلاّ هَمْساً قال الراغب:

الهمس الصوت الخفى و همش الاقدام أخفى ما يكون من صوتها قال تعالى: «فَلا تَسْمَعُ إِلاّ هَمْساً» .انتهى.و الخطاب فى قوله: «فَلا تَسْمَعُ» للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و المراد كل سامع يسمع و المعنى و انخعضت الأصوات لاستغراقهم فى المذله و المسكنه للّه فلا يسمع السامع إلا صوتا خفيا.

قوله تعالى: يَوْمَئِذٍ لا تَنْفَعُ الشَّفاعَةُ إِلاّ مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمنُ وَ رَضِيَ لَهُ قَوْلاً نفى نفع الشفاعه كنايه عن أن القضاء بالعدل و الحكم الفصل على حسب الوعد و الوعيد الإلهيين جار نافذ يومئذ من غير أن يسقط جرم مجرم أو يغمض عن معصيه عاص لمانع يمنع منه فمعنى نفع الشفاعه تأثيرها.

و قوله: إِلاّ مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمنُ وَ رَضِيَ لَهُ قَوْلاً الاستثناء يدل على أن العنايه فى الكلام متعلقه بنفى الشفعاء لا بتأثير الشفاعه فى المشفوع لهم،و المراد الإذن فى الكلام للشفاعه كما يبيّنه قوله بعده: «وَ رَضِيَ لَهُ قَوْلاً» فإن التكلم يومئذ منوط بإذنه تعالى،قال:

يَوْمَ يَأْتِ لا تَكَلَّمُ نَفْسٌ إِلاّ بِإِذْنِهِ (هود/١٠٥)،و قال: لا يَتَكَلَّمُونَ إِلاّ مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمنُ وَ قالَ صَواباً (النبأ/٣٨).و قد مر القول فى معنى الإذن فى التكلم فى تفسير سوره هود فى الجزء العاشر من الكتاب.

ص:٢٠۴

و أما كون القول مرضيا فمعناه أن لا يخالطه ما يسخط اللّه من خطأ أو خطيئه قضاء لحق الإطلاق و لا يكون ذلک إلا ممن أخلص اللّه سريرته من الخطأ فى الاعتقاد و الخطيئه فى العمل و طهّر نفسه من رجس الشرک و الجهل فى الدنيا أو من الحقه بهم فإن البلاء و الابتلاء اليوم مع السرائر قال تعالى: «يَوْمَ تُبْلَى السَّرٰائِرُ» و للبحث ذيل طويل سيمرّ بک بعضه إن شاء اللّه تعالى.

قوله تعالى: يَعْلَمُ مٰا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ مٰا خَلْفَهُمْ وَ لاٰ يُحِيطُونَ بِهِ عِلْماً إن كان ضمائر الجمع فى الآيه راجعه الى «مَنْ أَذِنَ لَهُ» باعتبار معناه كان المراد أن مرضى قولهم لا يخفى على اللّه فإن علمه محيط بهم و هم لا يحيطون به علما فليس فى وسعهم أن يغرّوه بقول مزوّق غير مرضى.

و إن كانت راجعه الى المجرمين فالآيه تصف علمه تعالى بهم فى موقف الجزاء و هو ما بين أيديهم و قبل أن يحضروا الموقف فى الدنيا حيا أو ميتا و هو ما خلفهم فهم محاطون لعلمه و لا يحيطون به علما فيجزيهم بما فعلوا و قد عنت وجوههم للحى القيّوم فلا يستطيعون ردا لحكمه و عند ذلک خيبتهم.و هذا الاحتمال أنس لسياق الآيات.

قوله تعالى: وَ عَنَتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ العنوه هى الذله قبال قهر القاهر و هى شأن كل شىء دون اللّه سبحانه يوم القيامه بظهور السلطنه الإلهيه كما قال: لِمَنِ الْمُلْکُ الْيَوْمَ لِلّٰهِ الْوٰاحِدِ الْقَهّٰارِ (المؤمن/١۶)،فلا يملک شىء شيئا بحقيقه معنى الكلمه و هو الذله و المسكنه على الإطلاق و إنما نسبت العنوه الى الوجوه لأنها أول ما تبدوا تظهر فى الوجوه، و لازم هذه العنوه أن لا يمنع حكمه و لا نفوذه فيهم مانع و لا يحول بينه و بين ما أراد بهم حائل.

و اختير من أسمائه الحى القيوم لأن مورد الكلام الأموات أحيوا ثانيا و قد تقطعت عنهم الأسباب اليوم و المناسب لهذا الظرف من صفاته حياته المطلقه و قيامه بكل أمر.

قوله تعالى: وَ قَدْ خٰابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْماً وَ مَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصّٰالِحٰاتِ وَ هُوَ

مُؤْمِنٌ فَلاٰ يَخٰافُ ظُلْماً وَ لاٰ هَضْماً بیان لجزائهم أما قوله: «وَ قَدْ خٰابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْماً» فالمراد بهم المجرمون غیر المؤمنین فلهم الخیبه بسوء الجزاء لا کل من حمل ظلما ما أی ظلم کان من مؤمن أو کافر فإن المؤمن لا یخیب یومئذ بالشفاعه.

و لو کان المراد العموم و أن کل من حمل ظلما ما فهو خائب فالمراد بالخیبه الخیبه من السعاده التی یضادها ذلک دون الخیبه من السعاده مطلقا.

و أما قوله: «وَ مَنْ یَعْمَلْ مِنَ الصّٰالِحٰاتِ وَ هُوَ مُؤْمِنٌ» الخ؛فهو بیان استطرادی لحال المؤمنین الصلحاء جیء به لاستیفاء الأقسام و تتمیم القول فی الفریقین الصلحاء و الجرمین، و قد قید العمل الصالح بالإیمان لأن الکفر یحبط العمل الصالح بمقتضی آیات الحبط،و الهضم هو النقص،و معنی الآیه ظاهر.

قوله تعالی: وَ کَذٰلِکَ أَنْزَلْنٰاهُ قُرْآناً عَرَبِیًّا وَ صَرَّفْنٰا فِیهِ مِنَ الْوَعِیدِ لَعَلَّهُمْ یَتَّقُونَ أَوْ یُحْدِثُ لَهُمْ ذِکْراً ظاهر سیاقها أن الإشاره بکذلک الی خصوصیات بیان الآیات،و «قُرْآناً عَرَبِیًّا» حال من الضمیر فی «أَنْزَلْنٰاهُ» ،و التصریف هو التحویل من حال الی حال،و المعنی و علی ذلک النحو من البیان المعجز أنزلنا الکتاب و الحال أنه قرآن مقروّ عربی و أتینا فیه ببعض ما أوعدناهم فی صوره بعد صوره.

و قوله: لَعَلَّهُمْ یَتَّقُونَ أَوْ یُحْدِثُ لَهُمْ ذِکْراً قد أورد فیما تقدم من قوله:«لعله یذّکر أو یخشی»الذکر مقابلا للخشیه و یستأنس منه أن المراد بالاتقاء هاهنا هو التحرّز من المعاداه و اللجاج الذی هو لازم الخشیه باحتمال الضرر دون الاتقاء المترتب علی الإیمان بإتیان الطاعات و اجتناب المعاصی،و یکون المراد بإحداث الذکر لهم حصول التذکر فیهم و تتم المقابله بین الذکر و التقوی من غیر تکلف.

و المعنی-و اللّه أعلم-لعلهم یتحرزون المعاداه مع الحق لحصول الخشیه فی قلوبهم باحتمال الخطر لاحتمال کونه حقا أو یحدث لهم ذکرا للحق فیعتقدوا به.

قوله تعالی: فَتَعٰالَی اللّٰهُ الْمَلِکُ الْحَقُّ تسبیح و تنزیه له عن کل ما لا یلیق بساحه قدسه،و هو یقبل التفرّع علی إنزال القرآن و تصریف الوعید فیه لهدایه الناس و التفرع علیه و علی ما ذکر قبله من حدیث الحشر و الجزاء و هذا هو الأنسب نظرا الی انسلاک الجمیع فی سلک واحد و هو أنه تعالی ملک یتصرف فی ملکه بهدایه الناس الی ما فیه صلاح أمرهم ثم إحضارهم و جزائهم علی ما عملوا من خیر أو شر.

قوله تعالی: وَ لاٰ تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ یُقْضیٰ إِلَیْکَ وَحْیُهُ وَ قُلْ رَبِّ زِدْنِی عِلْماً السیاق یشهد بأن فی الکلام تعرّضا لتلقّی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم وحی القرآن،فضمیر «وَحْیُهُ» للقرآن،و قوله: «وَ لاٰ تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ» نهی عن العجل بقراءته،و معنی قوله: «مِنْ قَبْلِ أَنْ یُقْضیٰ إِلَیْکَ وَحْیُهُ» من قبل أن یتمّ وحیه من ملک الوحی.

فیفید أن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم کان إذا جاءه الوحی بالقرآن یعجّل بقراءه ما یوحی الیه قبل أن یتمّ الوحی فنهی عن أن یعجل فی قراءته قبل انقضاء الوحی و تمامه فیکون الآیه فی معنی قوله تعالی فی موضع آخر: لاٰ تُحَرِّکْ بِهِ لِسٰانَکَ لِتَعْجَلَ بِهِ إِنَّ عَلَیْنٰا جَمْعَهُ وَ قُرْآنَهُ فَإِذٰا قَرَأْنٰاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ (القیامه/۱۸).

و یؤید هذا المعنی قوله بعد: «وَ قُلْ رَبِّ زِدْنِی عِلْماً» فإن سیاق قوله:لا تعجل به و قل رب زدنی،یفید أن المراد هو الاستبدال أی بدّل الاستعجال فی قراءه ما لم ینزل بعد،طلبک زیاده العلم و یؤول المعنی الی أنک تعجل بقراءه ما لم ینزل بعد لأن عندک علما به فی الجمله لکن لا تکتف به و اطلب من اللّه علما جدیدا بالصبر و استماع بقیه الوحی.

و هذه الآیه مما یؤید ما ورد من الروایات أن للقرآن نزولا دفعه واحده غیر نزوله نجوما علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم فلولا علم ما منه بالقرآن قبل ذلک لم یکن لعجله بقراءه ما لم ینزل منه بعد معنی.

ص :۲۰۷

[سوره طه (۲۰): الآیات ۱۱۵ الی ۱۲۶]

اشاره

وَ لَقَدْ عَهِدْنا إِلی آدَمَ مِنْ قَبْلُ فَنَسِیَ وَ لَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْماً (۱۱۵) وَ إِذْ قُلْنا لِلْمَلائِکَهِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلاّ إِبْلِیسَ أَبی (۱۱۶) فَقُلْنا
یا آدَمُ إِنَّ هذا عَدُوٌّ لَکَ وَ لِزَوْجِکَ فَلا یُخْرِجَنَّکُما مِنَ الْجَنَّهِ فَتَشْقی (۱۱۷) إِنَّ لَکَ أَلاّ تَجُوعَ فِیها وَ لا تَعْری (۱۱۸) وَ أَنَّکَ لا
تَظْمَؤُا فِیها وَ لا تَضْحی (۱۱۹) فَوَسْوَسَ إِلَیْهِ الشَّیْطانُ قالَ یا آدَمُ هَلْ أَدُلُّکَ عَلی شَجَرَهِ الْخُلْدِ وَ مُلْکٍ لا یَبْلی (۱۲۰) فَأَکَلا مِنْها
فَبَدَتْ لَهُما سَوْآتُهُما وَ طَفِقا یَخْصِفانِ عَلَیْهِما مِنْ وَرَقِ الْجَنَّهِ وَ عَصی آدَمُ رَبَّهُ فَغَوی (۱۲۱) ثُمَّ اجْتَباهُ رَبُّهُ فَتابَ عَلَیْهِ وَ هَدی
(۱۲۲) قالَ اهْبِطا مِنْها جَمِیعاً بَعْضُکُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ فَإِمّا یَأْتِیَنَّکُمْ مِنِّی هُدیً فَمَنِ اتَّبَعَ هُدایَ فَلا یَضِلُّ وَ لا یَشْقی (۱۲۳) وَ مَنْ
أَعْرَضَ عَنْ ذِکْرِی فَإِنَّ لَهُ مَعِیشَهً ضَنْکاً وَ نَحْشُرُهُ یَوْمَ الْقِیامَهِ أَعْمی (۱۲۴) قالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِی أَعْمی وَ قَدْ کُنْتُ بَصِیراً (۱۲۵)
قالَ کَذلِکَ أَتَتْکَ آیاتُنا فَنَسِیتَها وَ کَذلِکَ الْیَوْمَ تُنْسی (۱۲۶)

ص: ۲۰۸

بیان:

قوله تعالی: وَ لَقَدْ عَهِدْنا إِلیٰ آدَمَ مِنْ قَبْلُ فَنَسِیَ وَ لَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْماً المراد بالعهد الوصیه و بهذا المعنی یطلق علی الفرامین و الدساتیر العهود،و النسیان معروف و ربما یکنی به عن الترک لأنه لازمه إذ الشیء إذا نسی ترک،و العزم القصد الجازم الی الشیء قال تعالی: فَإِذا عَزَمْتَ فَتَوَکَّلْ عَلَی اللّٰهِ (آل عمران۱۵۹/)،و ربما أطلق علی الصبر و لعله لکون الصبر أمرا شاقا علی النفوس فیحتاج الی قصد أرسخ و أثبت فسمی الصبر باسم لازمه قال تعالی: «إِنَّ ذٰلِکَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ» .

فالمعنی و أقسم لقد وصینا آدم من قبل فترک الوصیه و لم نجد له قصدا جازما الی حفظها أو صبرا علیها و العهد المذکور-علی ما یظهر من قصته علیه السّلام فی موضع من کلامه تعالی-هو النهی عن أکل الشجره،بمثل قوله: لاٰ تَقْرَبٰا هٰذِهِ الشَّجَرَةَ (الأعراف۱۹/).

قوله تعالی: وَ إِذْ قُلْنا لِلْمَلاٰئِکَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلاّٰ إِبْلِیسَ أَبیٰ معطوف علی مقدر و التقدیر اذکر عهدنا الیه و اذکر وقتا أمرنا الملائکه بالسجود له فسجدوا إلا إبلیس حتی یظهر أنه نسی و لم یعزم علی حفظ الوصیه،و قوله: «أَبیٰ» جواب سؤال مقدر تقدیره ما ذا فعل إبلیس؟فقیل:أبی.

قوله تعالی: فَقُلْنا یا آدَمُ إِنَّ هٰذا عَدُوٌّ لَکَ وَ لِزَوْجِکَ فَلاٰ یُخْرِجَنَّکُما مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقیٰ تفریع علی إباء إبلیس عن السجده أی فلما أبی قلنا إرشاد لآدم الی ما فیه صلاح أمره و نصحا:إن هذا الآبی عن السجده-إبلیس-عدو لک و لزوجک الخ.

و قوله: «فَلاٰ یُخْرِجَنَّکُما مِنَ الْجَنَّةِ» توجیه نهی إبلیس عن إخراجهما من الجنه الی آدم کنایه عن نهیه عن طاعته أو عن الغفله عن کیده و الاستهانه بمکره أی لا تطعه أو لا تغفل عن و تسویله حتی یتسلط علیکما و یقوی علی إخراجکما من الجنه و إشقائکما.

ص :۲۰۹

و قوله: فَتَشْقىٰ تفريع على خروجهما من الجنه و المراد بالشقاء التعب أى فتتعب إن خرجتما من الجنه و عشتما فى غيرها و هو الارض عيشه أرضيه لتهاجم الحوائج و سعيک فى رفعها کالحاجه الى الطعام و الشراب و اللباس و المسکن و غيرها.

و الدليل على أن المراد بالشقاء التعب الآيتان التاليتان المشيرتان الى تفسيره«إن لک أن لا تجوع فيها و لا تعرى و أنک لا تظمؤا فيها و لا تضحى».

و هو أيضا دليل على أن النهى إرشادى ليس فى مخالفته إلا الوقوع فى المفسده المترتبه على نفس الفعل و هو تعب السعى فى رفع حوائج الحياه و اکتساب ما يعاش به و ليس بمولوى تکون نفس مخالفته مفسده يقع فيها العبد و تستتبع مؤاخذه أخرويه.على أنک عرفت أنه عهد قبل تشريع أصل الدين الواقع عند الأمر بالخروج من الجنه و الهبوط الى الأرض.

و أما إفراد قوله: «فَتَشْقىٰ» و لم يقل فتشقيا بصيغه التثنيه فلأن العهد إنما نزل على آدم عليه السّلام و کان التکليم متوجها اليه،و لذلک جىء بصيغه الإفراد فى جميع ما يرجع اليه کقوله: «فَنَسِيَ وَ لَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْماً» «فَتَشْقىٰ» «أن لا تجوع فيها و لا تعرى» «لاٰ تَظْمَؤُا فِيهٰا وَ لاٰ تَضْحىٰ» «فَوَسْوَسَ إِلَيْهِ» الخ؛ «فَعَصىٰ» الخ؛ «ثُمَّ اجْتَبٰاهُ رَبُّهُ فَتٰابَ عَلَيْهِ» نعم جىء بلفظ التثنيه فيما لا غنى عنه کقوله: «عَدُوٌّ لَکَ وَ لِزَوْجِکَ فَلاٰ يُخْرِجَنَّکُمٰا» «فَأَکَلاٰ مِنْهٰا فَبَدَتْ لَهُمٰا» «وَ طَفِقٰا يَخْصِفٰانِ عَلَيْهِمٰا» «قٰالَ اهْبِطٰا مِنْهٰا جَمِيعاً بَعْضُکُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ» فتدبر فيه.

قوله تعالى: إِنَّ لَکَ أَلاّٰ تَجُوعَ فِيهٰا وَ لاٰ تَعْرىٰ وَ أَنَّکَ لاٰ تَظْمَؤُا فِيهٰا وَ لاٰ تَضْحىٰ يقال:ضحى يضحى کسعى يسعى ضحوا و ضحيا إذا أصابته الشمس أو برز لها و کأن المراد بعدم الضحو أن ليس هناک أثر من حراره الشمس حتى تمس الحاجه الى الاکتنان فى مسکن يقى من الحرّ و البرد.

قوله تعالى: فَوَسْوَسَ إِلَيْهِ الشَّيْطٰانُ قٰالَ يٰا آدَمُ هَلْ أَدُلُّکَ عَلىٰ شَجَرَهِ الْخُلْدِ وَ مُلْکٍ لاٰ يَبْلىٰ الشيطان هو الشرير لقّب به إبليس لشرارته،و المراد بشجره

الخلد الشجره المنهيه و البلى صيروره الشىء خلقا خلاف الجديد.

و المراد بشجره الخلد شجره يعطى أكلها خلود الحياه،و المراد بملك لا يبقى سلطنه لا تتأثر عن مرور الدهور و اصطكاك المزاحمات و الموانع فيؤول المعنى الى نحو قولنا هل أدلك على شجره ترزق بأكل ثمرتها حياه خالده و ملكا دائما فليس قوله: «لاَ يَبْلىٰ» تكرارا لإفاده التأكيد كما قيل.

و الدليل على ما ذكره ما فى سوره الأعراف فى هذا المعنى من قوله: مٰا نَهٰاكُمٰا رَبُّكُمٰا عَنْ هٰذِهِ الشَّجَرَهِ إِلاّٰ أَنْ تَكُونٰا مَلَكَيْنِ أَوْ تَكُونٰا مِنَ الْخٰالِدِينَ (الأعراف/۲۰)و لا منافاه بين جمع خلود الحياه و دوام الملك هاهنا بواو الجمع و بين الترديد بينهما فى سوره الأعراف لإمكان أن يكون الترديد هناك لمنع الخلو لا لمنع الجمع،أو يكون الجمع هاهنا باعتبار الاتصاف بهما جميعا و الترديد هناك باعتبار تعلق النهى كأنه يقيل:إن فى هذه الشجره صفتين و إنما نهاكما ربكما عنها إما لهذه أو لهذه،أو إنما نهاكما ربكما عنها أن لا تخلدا فى الجنه مع ملك خالد أو أن لا تخلدا بناء على أن الملك الخالد يستلزم حياه خالده فافهم ذلك و كيف كان فلا منافاه بين الترديد فى آيه و الجمع فى أخرى.

قوله تعالى: فَأَكَلاٰ مِنْهٰا فَبَدَتْ لَهُمٰا سَوْآتُهُمٰا وَ طَفِقٰا يَخْصِفٰانِ عَلَيْهِمٰا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّهِ تقدم تفسيره فى سوره الأعراف.

قوله تعالى: وَ عَصىٰ آدَمُ رَبَّهُ فَغَوىٰ الغى خلاف الرشد الذى هو بمعنى إصابه الواقع و هو غير الضلال الذى هو الخروج من الطريق،و الهدى يقابلهما و يكون بمعنى الإرشاد إذا قابل الغى كما فى الآيه التاليه و بمعنى إراءه الطريق،أو الإيصال الى المطلوب بتركيب الطريق إذا قابل الضلال فليس من المرضى تفسير الغى فى الآيه بمعنى الضلال.

و معنى آدم ربه-كما أشرنا اليه آنفا و قد تقدم تفصيله-إنما هى معصيه أمر إرشادى لا مولوى و الأنبياء عليهم السّلام معصومون من المعصيه و المخالفه فى أمر يرجع الى الدين الذى يوحى

ص:۲۱۱

اليهم من جهه تلقيه فلا يخطئون،و من جهه حفظه فلا ينسون و لا يحرّفون،و من جهه إلقائه الى الناس و تبليغه لهم قولا فلا يقولون إلا الحق الذى أوحى اليهم و فعلا فلا يخالف فعلهم قولهم و لا يقترفون معصيه صغيره و لا كبيره لأن فى لفعل تبليغا كالقول،و أما المعصيه بمعنى مخالفه الأمر الإرشادى الذى لا داعى فيه إلا إحراز المأمور خيرا أو منفعه من خيرات حياته و منافعها بانتخاب الطريق الأصلح كما يأمر و ينهى المشير الناصح نصحا فإطاعته و معصيته خارجتان من مجرى أدله العصمه و هو ظاهر.

قوله تعالى: ثُمَّ اجْتَبٰاهُ رَبُّهُ فَتٰابَ عَلَيْهِ وَ هَدىٰ الإجتباء-كما تقدم مرارا- بمعنى الجمع على طريق الاصطفاء ففيه جمعه تعالى عبده لنفسه لا يشاركه فيه أحد و جعله من المخلصين بفتح اللام،و على هذا المعنى يتفرع عليه قوله: «فَتٰابَ عَلَيْهِ وَ هَدىٰ» ،كأنه كان ذا أجزاء متفرقه متشتته فجمعها من هنا و هناك الى مكان واحد ثم تاب عليه و رجع اليه و هداه و سلك به الى نفسه.

و إنما فسّرنا قوله: «هَدىٰ» و هو مطلق بهدايته الى نفسه بقرينه الاجتباء،و لا ينافى مع ذلك إطلاق الهدايه لأن الهدايه اليه تعالى أصل كل هدايه و محتدها،نعم يجب تقييد الهدايه بما يكون فى أمر الدين من اعتقاد حق و عمل صالح،و الدليل عليه تفريع الهدايه فى الآيه على الاجتباء،فافهم ذلك.

قوله تعالى: قٰالَ اهْبِطٰا مِنْهٰا جَمِيعاً بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ تقديم تفسير مثله فى سورتى البقره و الأعراف.

و فى قوله: «قٰالَ اهْبِطٰا» التفات من التكلم مع الغير الى الغيبه و الإفراد و لعلّ الوجه فيه اشتمال الآيه على القضاء و الحكم و هو مما يختص به تعالى قال: وَ اللّٰهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ (المؤمن ٢٠/)،و قال: إِنِ الْحُكْمُ إِلاّٰ لِلّٰهِ (يوسف٦٧/).

قوله تعالى: فَإِمّٰا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدىً فَمَنِ اتَّبَعَ هُدٰايَ فَلاٰ يَضِلُّ وَ لاٰ

یَشْقیٰ فی الآیه قضاء منه تعالی متفرع علی الهبوط و لذا عطف بفاء التفریع،و أصل قوله:

«فَإِمّٰا یَأْتِیَنَّکُمْ» فإن یأتکم زید علیه ما و نون التأکید للإشاره الی وقوع الشرط کأنه قیل:إن یأتکم منی هدی-و هو لا محاله آت-فمن اتبع،الخ.

و فی قوله: «فَمَنِ اتَّبَعَ هُدٰایَ» نسبه الاتباع الی الهدی علی طریق الاستعاره بالکنایه، و أصله:من اتبع الهادی الذی یهدی بهدای.

و قوله: «فَلاٰ یَضِلُّ وَ لاٰ یَشْقیٰ» أی لا یضلّ فی طریقه و لا یشقی فی غایته التی هی عاقبه أمره،و إطلاق الضلال و الشقاء یقضی بنفی الضلال و الشقاء عنه فی الدنیا و الآخره جمیعا و هو کذلک فإن الهدی الإلهی هو الدین الفطری الذی دعا الیه بلسان أنبیائه،و دین الفطره هو مجموع الاعتقادات و الأعمال التی تدعو إلیها فطره الإنسان و خلقته بحسب ما جهّز به من الجهازات،و من المعلوم أن سعاده کل شیء هو ما تستدعیه خلقته بما لها من التجهیز لا سعاده له وراءه،قال تعالی: فَأَقِمْ وَجْهَکَ لِلدِّینِ حَنِیفاً فِطْرَتَ اللّٰهِ الَّتِی فَطَرَ النّٰاسَ عَلَیْهٰا لاٰ تَبْدِیلَ لِخَلْقِ اللّٰهِ ذٰلِکَ الدِّینُ الْقَیِّمُ (الروم/۳۰).

قوله تعالی: وَ مَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِکْرِی فَإِنَّ لَهُ مَعِیشَةً ضَنْکاً وَ نَحْشُرُهُ یَوْمَ الْقِیٰامَهِ أَعْمیٰ قال الراغب:العیش الحیاه المختصه بالحیوان و هو أخص من الحیاه لأن الحیاه یقال فی الحیوان و فی الباری تعالی و فی الملک و یشتق منه المعیشه لما یتعیّش منه،قال تعالی: «نَحْنُ قَسَمْنٰا بَیْنَهُمْ مَعِیشَتَهُمْ فِی الْحَیٰاهِ الدُّنْیٰا» «مَعِیشَةً ضَنْکاً» انتهی،و الضنک هو الضیق من کل شیء و یستوی فیه المذکر و المؤنث،یقال:مکان ضنک و معیشه ضنک و هو فی الأصل مصدر ضنک یضنک من باب شرف یشرف أی ضاق.

و قوله: وَ مَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِکْرِی یقابل قوله فی الآیه السابقه: «فَمَنِ اتَّبَعَ هُدٰایَ» و کان مقتضی المقابله أن یقال:«و من لم یتبع هدای»و إنما عدل عنه الی ذکر الإعراض عن الذکر لیشیر به الی عله الحکم لأن نسیانه تعالی و الإعراض عن ذکره هو السبب لضنک

العيش و العمی یوم القیامه،و لیکون توطئه و تمهیدا لما سیذکر من نسیانه تعالی یوم القیامه من نسیه فی الدنیا.

و المراد بـذکره تعالی إما المعنی المصدری فقوله: «ذِکْرِی» من إضافه المصدر الی مفعوله أو القرآن أو مطلق الکتب السماویه کما یؤیده قوله الآتی: «أَتَتْکَ آیاتُنا فَنَسِیتَها» أو الدعوه الحقه و تسمیتها ذکرا لأن لازم اتباعها و الأخذ بها ذکره تعالی.

و قوله: فَإِنَّ لَهُ مَعِیشَهً ضَنْکاً أی ضیقه و ذلک أن من نسی ربه و انقطع عن ذکره لم یبق له إلا أن یتعلق بالدنیا و جعلها مطلوبه الوحید الذی یسعی له و یهتم بإصلاح معیشته و التوسع فیها و التمتع منها،و المعیشه التی أوتیها لا تسعه سواء کانت قلیله أو کثیره لأنه کلما حصل منها و اقتناها لم یرض نفسه بها و انتزعت الی تحصیل ما هو أزید و أوسع من غیر أن یقف منها علی حد فهو دائما فی ضیق صدر و حنق مما وجد متعلق القلب بما وراءه مع ما یهجم علیه من الهم و الغم و الحزن و القلب و الاضطراب و الخوف بنزول النوازل و عروض العوارض من موت و مرض و عاهه و حسد حاسد و کید کائد و خیبه سعی و فراق حبیب.

و لو أنه عرف مقام ربه ذاکرا غیر ناس أیقن أن له حیاه عند ربه لا یخالطها موت و ملکا لا یعتریه زوال و عزه لا یشوبها ذله و فرحا و سرورا و رفعه و کرامه لا تقدّر بقدر و لا تنتهی الی أمد و أن الدنیا دار مجاز و ما حیاتها فی الآخره إلا متاع فلو عرف ذلک قنعت نفسه بما قد عرف له من الدنیا و وسعه ما أوتیه من المعیشه من غیر ضیق و ضنک.

و قیل:المراد بالمعیشه الضنک عذاب القبر و شقاء الحیاه البرزخیه بناء علی أن کثیرا من المعرضین عن ذکر اللّه ربما نالوا من المعیشه أوسعها و ألقت الیهم أمور الدنیا بأزمّتها فهم فی عیشه وسیعه سعیده.

و فیه أنه مبنی علی مقایسه معیشه الغنی من معیشه الفقیر بالنظر الی نفس المعیشتین و الإمکانات التی فیهما و لا یتعلق نظر القرآن بهما من هذه الجهه البته،و إنما تبحث الآیات فیهما

بمقایسه المعیشه المضافه الی المؤمن و هو مسلح بذکر اللّه و الإیمان به من المعیشه المضافه الی الکافر الناسی لربه المتعلق النفس بالحیاه الدنیا الأعزل من الإیمان و لا ریب أن للمؤمن حیاه حره سعیده یسعه ما أکرمه ربه به من معیشه و إن کانت بالعفاف و الکفاف أو دون ذلک، و لیس للمعرض عن ذکر ربه إلا عدم الرضا بما وجد و التعلق بما وراءه.

نعم عذاب القبر من مصادیق المعیشه الضنک بناء علی کون قوله: «فَإِنَّ لَهُ مَعِیشَهً ضَنْکاً» متعرضا لبیان حالهم فی الدنیا و قوله: «وَ نَحْشُرُهُ یَوْمَ الْقِیامَهِ أَعْمیٰ» لبیان حالهم فی الآخره و البرزخ من أذناب الدنیا.

و قوله: «وَ نَحْشُرُهُ یَوْمَ الْقِیامَهِ أَعْمیٰ» أی بحیث لا یهتدی الی ما فیه سعادته و هو الجنه و الدلیل علی ذلک ما یأتی فی الآیتین التالیتین.

قوله تعالی: قٰالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِی أَعْمیٰ وَ قَدْ کُنْتُ بَصِیراً یسبق الی الذهن أن عمی یوم القیامه یتعلق ببصر الحس فإن الذی یسأل عنه هو ذهاب البصر الذی کان له فی الدنیا و هو بصر الحس دون بصر القلب الذی هو البصیره،فیشکل علیه ظاهر ما دلّ علی أن المجرمین یبصرون یوم القیامه أهوال الیوم و آیات العظمه و القهر کقوله تعالی: إِذِ الْمُجْرِمُونَ نٰاکِسُوا رُؤُسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ رَبَّنٰا أَبْصَرْنٰا وَ سَمِعْنٰا (الم السجده/۱۲)،و قوله: اِقْرَأْ کِتٰابَکَ (الإسراء/۱۴)،و لذلک ذکر بعضهم أنهم یحشرون أولا مبصرین ثم یعمون،و بعضهم أنهم یحشرون مبصرین ثم عمیا ثم مبصرین.

و هذا قیاس أمور الآخره و أحوالها بما لها من نظیر فی الدنیا و هو قیاس مع الفارق فإن من الظاهر المسلّم من الکتاب و السنه أن النظام الحاکم فی الآخره غیر النظام الحاکم فی الدنیا الذی نألفه من الطبیعه و کون البصیر مبصرا لکل مبصر و الأعمی غیر مدرک لکل ما من شأنه أن یری کما هو المشهود فی النظام الدنیوی لا دلیل علی عمومه للنظام الاخروی فمن الجائز أن یتبعض الأمر هناک فیکون المجرم أعمی لا یبصر ما فیه سعاده حیاته و فلاحه و فوزه

بالكرامه و هو يشاهد ما يتم به الحجه عليه و ما يفزعه من أهوال القيامه و ما يشتد به العذاب عليه من النار و غيرها،قال تعالى: إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ (المطففين١٥/).

قوله تعالى: قٰالَ كَذٰلِكَ أَتَتْكَ آيٰاتُنٰا فَنَسِيتَهٰا وَ كَذٰلِكَ الْيَوْمَ تُنْسىٰ الآيه جواب سؤال السائل:رب لم حشرتنى أعمى و قد كنت بصيرا؟و الإشاره فى قوله: «كَذٰلِكَ أَتَتْكَ» الى حشره أعمى المذكور فى السؤال،و فى قوله: «وَ كَذٰلِكَ الْيَوْمَ» الى معنى قوله:

«أَتَتْكَ آيٰاتُنٰا فَنَسِيتَهٰا» و لمعنى قال:كما حشرناك أعمى أتتك آياتنا فنسيتها و كما أتتك آياتنا فنسيتها ننساك اليوم أى إن حشرك اليوم أعمى و تركك لا تبصر شيئا مثل تركك آياتنا فى الدنيا كما يترك الشىء المنسى و عدم اهتدائك بها مثل تركنا لك اليوم و عدم هدايتك بجعلك بصيرا تهتدى الى النجاه،و بعباره أخرى إنما جازيناك فى هذا اليوم بمثل ما فعلت فى الدنيا كما قال تعالى: وَ جَزٰاءُ سَيِّئَهٍ سَيِّئَهٌ مِثْلُهٰا (الشورى٤٠/).

و قد سمّى اللّه سبحانه معصيه المجرمين و هم المعرضون عن ذكره التاركون لهداه نسيانا لآياته،و مجازاتهم بالإعماء يوم القيامه نسيانا منه لهم و انعطف بذلك آخر الكلام الى أوله و هو معصيه آدم التى سماها نسيانا لعهده إذ قال: «وَ لَقَدْ عَهِدْنٰا إِلىٰ آدَمَ مِنْ قَبْلُ فَنَسِيَ» فكأن قصه جنه آدم بما لها من الخصوصيات كانت مثالا من قبل يمثل به ما سيجرى على بنيه من بعده الى يوم القيامه فيمثل بنهيه عن اقتراب الشجره الدعوه الدينيه و لهدى الإلهى بعده،و بمعصيته التى كانت نسيانا للعهد معاصى بنيه التى هى نسيان لذكره تعالى و آياته المذكّره،و إنما الفرق أن ابتلاء آدم كان قبل تشريع الشرائع فكان النهى المتوجه اليه إرشاديا و ما ابتلى به من المخالفه من قبيل ترك الاولى بخلاف الأمر فى بنيه (١).

ص: ٢١۶

١- ١) .طه ١١۵-١٢۶:بحث روائى حول قصه آدم عليه السّلام،بدء خلق الانسان،من يحشره اللّه يوم القيامه اعمى.

[سوره طه (۲۰): الآیات ۱۲۷ الی ۱۳۵]

اشاره

وَ کَذٰلِکَ نَجْزِی مَنْ أَسْرَفَ وَ لَمْ یُؤْمِنْ بِآیٰاتِ رَبِّهِ وَ لَعَذٰابُ اَلْآخِرَهِ أَشَدُّ وَ أَبْقیٰ (۱۲۷) أَ فَلَمْ یَهْدِ لَهُمْ کَمْ أَهْلَکْنٰا قَبْلَهُمْ مِنَ اَلْقُرُونِ یَمْشُونَ فِی مَسٰاکِنِهِمْ إِنَّ فِی ذٰلِکَ لَآیٰاتٍ لِأُولِی اَلنُّهیٰ (۱۲۸) وَ لَوْ لاٰ کَلِمَهٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّکَ لَکٰانَ لِزٰاماً وَ أَجَلٌ مُسَمًّی (۱۲۹) فَاصْبِرْ عَلیٰ مٰا یَقُولُونَ وَ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّکَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَ قَبْلَ غُرُوبِهٰا وَ مِنْ آنٰاءِ اَللَّیْلِ فَسَبِّحْ وَ أَطْرٰافَ اَلنَّهٰارِ لَعَلَّکَ تَرْضیٰ (۱۳۰) وَ لاٰ تَمُدَّنَّ عَیْنَیْکَ إِلیٰ مٰا مَتَّعْنٰا بِهِ أَزْوٰاجاً مِنْهُمْ زَهْرَهَ اَلْحَیٰاهِ اَلدُّنْیٰا لِنَفْتِنَهُمْ فِیهِ وَ رِزْقُ رَبِّکَ خَیْرٌ وَ أَبْقیٰ (۱۳۱) وَ أْمُرْ أَهْلَکَ بِالصَّلاٰهِ وَ اِصْطَبِرْ عَلَیْهٰا لاٰ نَسْئَلُکَ رِزْقاً نَحْنُ نَرْزُقُکَ وَ اَلْعٰاقِبَهُ لِلتَّقْویٰ (۱۳۲) وَ قٰالُوا لَوْ لاٰ یَأْتِینٰا بِآیَهٍ مِنْ رَبِّهِ أَ وَ لَمْ تَأْتِهِمْ بَیِّنَهُ مٰا فِی اَلصُّحُفِ اَلْأُولیٰ (۱۳۳) وَ لَوْ أَنّٰا أَهْلَکْنٰاهُمْ بِعَذٰابٍ مِنْ قَبْلِهِ لَقٰالُوا رَبَّنٰا لَوْ لاٰ أَرْسَلْتَ إِلَیْنٰا رَسُولاً فَنَتَّبِعَ آیٰاتِکَ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَذِلَّ وَ نَخْزیٰ (۱۳۴) قُلْ کُلٌّ مُتَرَبِّصٌ فَتَرَبَّصُوا فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ أَصْحٰابُ اَلصِّرٰاطِ اَلسَّوِیِّ وَ مَنِ اِهْتَدیٰ (۱۳۵)

ص: ۲۱۷

بيان:

قوله تعالى: وَ كَذٰلِكَ نَجْزِى مَنْ أَسْرَفَ وَ لَمْ يُؤْمِنْ بِآيَاتِ رَبِّهِ وَ لَعَذَابُ الْآخِرَهِ أَشَدُّ وَ أَبْقىٰ الإسراف التجاوز عن الحد و الظاهر أن الواو فى قوله: «وَ كَذٰلِكَ» للاستيناف،و الإشاره الى ما تقدم من مؤاخذه من أعرض عن ذكر اللّه و نسى آيات ربه فإنه تجاوز منه عن حد العبوديه و كفر آبيات ربه فجزاؤه جزاء من نسى آيات ربه و تركها بعد ما عهد اليه معرضا عن ذكره.

و قوله: «وَ لَعَذَابُ الْآخِرَهِ أَشَدُّ وَ أَبْقىٰ» أى من عذاب الدنيا و ذلك لكونه محيطا بباطن الإنسان كظاهره و لكونه دائما لا يزول.

قوله تعالى: أَ فَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِى مَسَاكِنِهِمْ الخ؛الظاهر أن «يَهْدِ» مضمّن معنى يبيّن،و المعنى أ فلم يبيّن لهم طريق الاعتبار و الإيمان بالآيات كثره إهلاكنا القرون التى كانوا قبلهم و هم يمشون فى مساكنهم كما كانت تمر أهل مكه فى أسفارهم بمساكن عاد بأحقاف اليمن و مساكن ثمود و أصحاب الأيكه بالشام و مساكن قوم لوط بفلسطين «إِنَّ فِى ذٰلِكَ لَآيَاتٍ لِأُولِى النُّهىٰ» أى أرباب العقول.

قوله تعالى: وَ لَوْ لاٰ كَلِمَهٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لِزَاماً وَ أَجَلٌ مُسَمًّى مقتضى السياق السابق أن يكون «لِزَاماً» بمعنى الملازمه و هما مصدرا لازم يلازم،و المراد بالمصدر معنى اسم الفاعل و على هذا فاسم كان هو الضمير الراجع الى الهلاك المذكور فى الآيه السابقه،و أن قوله: «وَ أَجَلٌ مُسَمًّى» معطوف على «كَلِمَهٌ سَبَقَتْ» و التقدير و لو لا كلمه سبقت من ربك و أجل مسمّى لكان الهلاك ملازما لهم إذ أسرفوا و لم يؤمنوا بآيات ربهم.

و قوله: وَ لَوْ لاٰ كَلِمَهٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ تكررت هذه الكلمه منه سبحانه فى حق بنى إسرائيل و غيرهم فى مواضع من كلامه كقوله: وَ لَوْ لاٰ كَلِمَهٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقُضِىَ

ص :218

بَيْنَهُمْ (يونس۱۹/)(هود۱۱۰/)(حم السجده۴۵/)،و قد عيّاها بالأجل المسمّى فى قوله: وَ لَوْ لاٰ كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ إِلىٰ أَجَلٍ مُسَمًّى لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ (الشورى۱۴/)،و قد تقدم فى تفسير سورتى يونس و هود أن المراد بها الكلمه التى قضى بها عند إهباط آدم الى الأرض بمثل قوله: وَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَ مَتٰاعٌ إِلىٰ حِينٍ (الأعراف۲۴/).

فالناس آمنون من الهلاك و عذاب الاستئصال على إسرافهم و كفرهم ما بين استقرارهم فى الارض و أجلهم المسمى إلا أن يجيئهم رسول فيقضى بينهم،قال تعالى: وَ لِكُلِّ أُمَّةٍ رَسُولٌ فَإِذٰا جٰاءَ رَسُولُهُمْ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَ هُمْ لاٰ يُظْلَمُونَ (يونس۴۷/)و اليه يرجع عذاب الاستئصال عن الآيات المقترحه إذا لم يؤمن بها بعد ما جاءت و هذه الامه حالهم حال سائر الامم فى الأمن من عذاب الاستئصال بوعد سابق من اللّه،و أما القضاء بينهم و بين النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم فقد أخّره اللّه الى أمد كما تقدم استفادته من قوله: وَ لِكُلِّ أُمَّةٍ رَسُولٌ الآيه من سوره يونس.

و قوله: وَ أَجَلٌ مُسَمًّى قد تقدم فى تفسير أول سوره الأنعام أن الأجل المسمى هو الأجل المعين بالتسميه الذى لا يتخطا و لا يتخلف كما قال تعالى: مٰا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجَلَهٰا وَ مٰا يَسْتَأْخِرُونَ (الحجر۵/)،و ذكر بعضهم أن المراد بالأجل المسمى يوم القيامه،و قال آخرون:إن الأجل المسمى هو الكلمه التى سبقت من اللّه فيكون عطف الأجل على الكلمه من عطف التفسير،و لا معوّل على القولين لعدم الدليل.

فمحصل معنى الآيه أنه لو لا أن الكلمه التى سبقت من ربك-و فى إضافه الرب الى ضمير الخطاب إعزاز و تأييد للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم-تقضى بتأخير عذبهم و الأجل المسمى يعيّن وقته فى ظرف التأخير لكان الهلاك ملازما لهم بمجرد الإسراف و الكفر.

و من هنا يظهر أن مجموع الكلمه التى سبقت و الأجل المسمى سبب واحد تام لتأخير العذاب عنهم لا أن كل واحد منهما سبب مستقل فى ذلك كما اختاره كثير منهم.

قوله تعالی: فَاصْبِرْ عَلیٰ مٰا یَقُولُونَ وَ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّکَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَ قَبْلَ غُرُوبِهٰا الخ؛یأمره بالصبر علی ما یقولون و یفرّعه علی ما تقدم کأنه قیل:إذا کان من قضاء اللّه أن یؤخر عذابهم و لا یعاجلهم بالانتقام علی ما یقولون فلا یبقی لک إلا أن تصبر راضیا علی ما قضاه اللّه من الأمر و تنزهه عما یقولون من کلمه الشرک و یواجهونک به من السوء،و تحمده علی ما تواجهه من آثار قضائه فلیس إلا الجمیل فاصبر علی ما یقولون و سبّح بحمد ربک لعلک ترضی.

و قوله: «وَ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّکَ» أی نزهه متلبسا بحمده و الثناء علیه فإن هذه الحوادث التی یشقّ تحملها و الصبر علیها لها نسبه الی فواعلها و لیست إلا سیئه یجب تنزیهه تعالی عنها و لها نسبه بالإذن الیه تعالی و هی بهذه النسبه جمیله لا یترتب علیها إلا مصالح عامه یصلح بها النظام الکونی ینبغی أن یحمد اللّه و یثنی علیه بها.

و قوله: «قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَ قَبْلَ غُرُوبِهٰا» ظرفان متعلقان بقوله: «وَ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّکَ» .

و قوله: وَ مِنْ آنٰاءِ اللَّیْلِ فَسَبِّحْ الجمله نظیره قوله: وَ إِیّٰایَ فَارْهَبُونِ (البقره/۴۰)،و الآناء علی أفعال جمع إنی أو إنو بکسر الهمزه بمعنی الوقت و «مِنْ» للتبعیض و الجار و المجرور متعلق بقوله: «فَسَبِّحْ» دال علی ظرف فی معناه متعلق بالفعل و التقدیر و بعض آناء اللیل سبح فیها.

و قوله: وَ أَطْرٰافَ النَّهٰارِ منصوب بنزع الخافض علی ما ذکروا معطوف علی قوله:

«وَ مِنْ آنٰاءِ» و التقدیر و سبح فی أطراف النهار،و هل المراد بأطراف النهار ما قبل طلوع الشمس و ما قبل غروبها،أو غیر ذلک؟اختلفت فیه کلمات المفسرین و سنشیر الیه.

و قوله: لَعَلَّکَ تَرْضیٰ السیاق السابق و قد ذکر فیه إعراضهم عن ذکر ربهم و نسیانهم آیاته و إسرافهم فی أمرهم و عدم إیمانهم ثم ذکر تأخیر الانتقام منهم و أمره بالصبر و التسبیح و التحمید یقضی أن یکون المراد بالرضا الرضا بقضاء اللّه و قدره،و المعنی:فاصبر

و سبّح بحمد ربک لیحصل لک الرضا بما قضی اللّه سبحانه فیعود الی مثل معنی قوله:

«وَ اسْتَعِینُوا بِالصَّبْرِ وَ الصَّلاٰةِ» .

و الوجه فیه أن تکرار ذکره تعالی بتنزیه فعله عن النقص و الشین و ذکره بالثناء الجمیل و المداومه علی ذلک یوجب أنس النفس به و زیادته و زیاده الانس بجمال فعله و نزاهته توجب رسوخه فیها و ظهوره فی نظرها و زوال الخطورات المشوّشه للإدراک و الفکر،و النفس مجبوله علی الرضا بما تحبه و لا تحب غیر الجمیل المنزّه عن القبح و الشین فإدامه ذکره بالتسبیح و التحمید تورث الرضا بقضائه.

قوله تعالی: وَ لاٰ تَمُدَّنَّ عَیْنَیْکَ إِلیٰ مٰا مَتَّعْنٰا بِهِ أَزْوٰاجاً مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَیٰاةِ الدُّنْیٰا لِنَفْتِنَهُمْ فِیهِ الخ؛مد العین مد نظرها و إطالته ففیه مجاز عقلی ثم مد النظر و إطالته الی شیء کنایه عن التعلق به و حبه،و المراد بالأزواج-کما قیل-الأصناف من الکفار أو الأزواج من النساء و الرجال منهم و یرجع الی البیوتات و تنکیر الأزواج للتقلیل و إظهار أنهم لا یعبأ بهم.

و قوله: «زَهْرَةَ الْحَیٰاةِ الدُّنْیٰا» بمنزل التفسیر لقوله: «مٰا مَتَّعْنٰا بِهِ» و هو منصوب بفعل مقدّر و التقدیر نعنی به-أو جعلنا لهم-زهره الحیاه الدنیا و هی زینتها و بهجتها،و الفتنه الامتحان و الاختبار،و قیل:المراد بها العذاب لأن کثره الأموال و الأولاد نوع عذاب من اللّه کما قال:

وَ لاٰ تُعْجِبْکَ أَمْوٰالُهُمْ وَ أَوْلاٰدُهُمْ إِنَّمٰا یُرِیدُ اللّٰهُ أَنْ یُعَذِّبَهُمْ بِهٰا فِی الدُّنْیٰا وَ تَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَ هُمْ کٰافِرُونَ (التوبه/۸۵).

و قوله: وَ رِزْقُ رَبِّکَ خَیْرٌ وَ أَبْقیٰ المراد به بقرینه مقابلته لما متّعوا به من زهره الحیاه الدنیا هو رزق الآخره و هو خیر و أبقی.

و المعنی:لا تطل النظر الی زینه الحیاه الدنیا و بهجتها التی متعنا بها أصنافا أو أزواجا معدوده منهم لنمتحنهم فیما متعنا به،و الذی سیرزقک ربک فی الآخره خیر و أبقی.

قوله تعالى: وَ أْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلاٰهِ وَ اصْطَبِرْ عَلَيْهٰا لاٰ نَسْئَلُكَ رِزْقاً نَحْنُ نَرْزُقُكَ وَ الْعٰاقِبَهُ لِلتَّقْوىٰ الآيه ذات سياق يلتئم بسياق سائر آيات السوره فهى مكيه كسائرها على أنّا لم نظفر بمن يستثنيها و يعدّها مدنيه،و على هذا فالمراد بقوله: «أَهْلَكَ» بحسب انطباقه على وقت النزول خديجه زوج النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و على عليه السّلام و كان من أهله و فى بيته أو هما و بعض بنات النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم.

و قوله: «لاٰ نَسْئَلُكَ رِزْقاً نَحْنُ نَرْزُقُكَ» ظاهر المقابله بين الجملتين أن المراد سؤال تعالى الرزق لنفسه و هو كنايه عن أنّا فى غنى منك و أنت المحتاج المفتقر الينا فيكون فى معنى قوله:

وَ مٰا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَ الْإِنْسَ إِلاّٰ لِيَعْبُدُونِ، مٰا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَ مٰا أُرِيدُ أَنْ يُطْعِمُونِ، إِنَّ اللّٰهَ هُوَ الرَّزّٰاقُ ذُو الْقُوَّهِ الْمَتِينُ (الذاريات۵۶/-۵۸)،و أيضا هو من جهه تذييله بقوله:

«وَ الْعٰاقِبَهُ لِلتَّقْوىٰ» فى معنى قوله: لَنْ يَنٰالَ اللّٰهَ لُحُومُهٰا وَ لاٰ دِمٰاؤُهٰا وَ لٰكِنْ يَنٰالُهُ التَّقْوىٰ مِنْكُمْ (الحج۳۷/)،بتفسيرهم سؤال الرزق بسؤال الرزق للخلق أو لنفس النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم ليس بسديد.

قوله تعالى: وَ قٰالُوا لَوْ لاٰ يَأْتِينٰا بِآيَهٍ مِنْ رَبِّهِ أَ وَ لَمْ تَأْتِهِمْ بَيِّنَهُ مٰا فِي الصُّحُفِ الْأُولىٰ حكايه قول مشركى مكه و إنما قالوا هذا تعريضا للقرآن أنه ليس بآيه دالّه على النبوه فليأتنا بآيه كل أرسل الأولون و البيّنه الشاهد المبين أو البيّن و قيل هو البيان.

و كيف كان فقولهم: «لَوْ لاٰ يَأْتِينٰا بِآيَهٍ مِنْ رَبِّهِ» تحضيض بداعى إهانه القرآن و تعجيز النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم باقتراح آيه معجزه اخرى،و قوله: «أَ وَ لَمْ تَأْتِهِمْ بَيِّنَهُ» الخ؛جواب عنه و معناه على الوجه الأول من معنيى البينه:أ و لم تأتهم بينه و شاهد يشهد على ما فى الصحف الاولى-و هى التوراه و الإنجيل و سائر الكتب السماويه-من حقائق المعارف و الشرائع و يبيّنها و هو القرآن و قد أتى به رجل لا عهد له بمعلم يعلمه و لا ملقن يلقنه ذلك.

و على الوجه الثانى:أ و لم يأتهم بيان ما فى الصحف الاولى من أخبار الامم الماضين الذين

اقترحوا على أنبيائهم الآيات المعجزه فأتوا بها و كان إتيانها سببا لهلاكهم و استئصالهم لما لم يؤمنوا بها بعد إذ جاءتهم فلم لا ينتهون عن اقتراح آيه بعد القرآن؟و لكل من المعنيين نظير فی كلامه تعالی.

قوله تعالی: وَ لَوْ أَنّٰا أَهْلَكْنٰاهُمْ بِعَذٰابٍ مِنْ قَبْلِهِ لَقٰالُوا رَبَّنٰا لَوْ لاٰ أَرْسَلْتَ إِلَيْنٰا رَسُولاً فَنَتَّبِعَ آيٰاتِكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَذِلَّ وَ نَخْزیٰ الظاهر أن ضمير «مِنْ قَبْلِهِ» للبينه-فی الآيه السابقه-باعتبار أنها القرآن،و المعنی لا و لو أنّا أهلكناهم لإسرافهم و كفرهم بعذاب من قبل أن تأتيهم البينه لم تتم عليهم الحجه و لكانت الحجه لهم علينا و لقالوا ربنا لو لا أرسلت الينا رسولا فنتبع آياتك و هی التی تدلّ عليها البينه من قبل أن نذلّ بعذاب الاستئصال و نخزی.

و قيل الضمير للرسول المعلوم من مضمون الآيه السابقه بشهاده قولهم: «لَوْ لاٰ أَرْسَلْتَ إِلَيْنٰا رَسُولاً» و هو قريب من جهه اللفظ و المعنی الأول من جهه المعنی و يؤيده قوله: «فَنَتَّبِعَ آيٰاتِكَ» و لم يقل:فنتبع رسولك.

قوله تعالی: قُلْ كُلٌّ مُتَرَبِّصٌ فَتَرَبَّصُوا فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ أَصْحٰابُ الصِّرٰاطِ السَّوِيِّ وَ مَنِ اهْتَدیٰ التربّص الانتظار،و الصراط السوی الطريق المستقيم،و قوله:

«كُلٌّ مُتَرَبِّصٌ» أی كل منا و منكم متربص منتظر فنحن ننتظر ما وعده اللّه لنا فيكم و فی تقدم دينه و تمام نوره و أنتم تنتظرون بنا الدوائر لتبطلوا الدعوه الحقه و كل منا و منكم يسلك سبيلا الی مطلوبه فتربصوا و انتظروا و فيه تهديد فستعلمون أی طائفه منا و منكم أصحاب الطريق المستقيم الذی يوصله الی مطلوبه و من الذين اهتدوا الی المطلوب و فيه ملحمه و إخبار بالفتح.

ص :۲۲۳

سوره الأنبياء مکیه و هی مائه و اثنتا عشره آیه

اشاره

[سوره الأنبياء (۲۱): الآيات ۱ الی ۱۵]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gt;اقْتَرَبَ لِلنّٰاسِ حِسٰابُهُمْ وَ هُمْ فِی غَفْلَةٍ مُعْرِضُونَ (۱) مٰا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُحْدَثٍ إِلاَّ
اِسْتَمَعُوهُ وَ هُمْ يَلْعَبُونَ (۲) لاٰهِيَةً قُلُوبُهُمْ وَ أَسَرُّوا اَلنَّجْوَى اَلَّذِينَ ظَلَمُوا هَلْ هٰذٰا إِلاّٰ بَشَرٌ مِثْلُكُمْ أَ فَتَأْتُونَ اَلسِّحْرَ وَ أَنْتُمْ تُبْصِرُونَ (۳)
قٰالَ رَبِّی يَعْلَمُ اَلْقَوْلَ فِی اَلسَّمٰاءِ وَ اَلْأَرْضِ وَ هُوَ اَلسَّمِيعُ اَلْعَلِيمُ (۴) بَلْ قٰالُوا أَضْغٰاثُ أَحْلاٰمٍ بَلِ اِفْتَرٰاهُ بَلْ هُوَ شٰاعِرٌ فَلْيَأْتِنٰا بِآيَةٍ كَمٰا
أُرْسِلَ اَلْأَوَّلُونَ (۵) مٰا آمَنَتْ قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنٰاهٰا أَ فَهُمْ يُؤْمِنُونَ (۶) وَ مٰا أَرْسَلْنٰا قَبْلَكَ إِلاّٰ رِجٰالاً نُوحِی إِلَيْهِمْ فَسْئَلُوا أَهْلَ اَلذِّكْرِ
إِنْ كُنْتُمْ لاٰ تَعْلَمُونَ (۷) وَ مٰا جَعَلْنٰاهُمْ جَسَداً لاٰ يَأْكُلُونَ اَلطَّعٰامَ وَ مٰا كٰانُوا خٰالِدِينَ (۸) ثُمَّ صَدَقْنٰاهُمُ اَلْوَعْدَ فَأَنْجَيْنٰاهُمْ وَ مَنْ نَشٰاءُ وَ
أَهْلَكْنَا اَلْمُسْرِفِينَ (۹) لَقَدْ أَنْزَلْنٰا إِلَيْكُمْ كِتٰاباً فِيهِ ذِكْرُكُمْ أَ فَلاٰ تَعْقِلُونَ (۱۰) وَ كَمْ قَصَمْنٰا مِنْ قَرْيَةٍ كٰانَتْ ظٰالِمَةً وَ أَنْشَأْنٰا بَعْدَهٰا قَوْماً
آخَرِينَ (۱۱) فَلَمّٰا أَحَسُّوا بَأْسَنٰا إِذٰا هُمْ مِنْهٰا يَرْكُضُونَ (۱۲) لاٰ تَرْكُضُوا وَ اِرْجِعُوا إِلىٰ مٰا أُتْرِفْتُمْ فِيهِ وَ مَسٰاكِنِكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسْئَلُونَ
(۱۳) قٰالُوا يٰا وَيْلَنٰا إِنّٰا كُنّٰا ظٰالِمِينَ (۱۴) فَمٰا زٰالَتْ تِلْكَ دَعْوٰاهُمْ حَتّٰى جَعَلْنٰاهُمْ حَصِيداً خٰامِدِينَ (۱۵)

ص: ۲۲۴

بیان:

غرض السوره الکلام حول النبوه بانیا ذلک علی التوحید و المعاد فتفتتح بذکر اقتراب الحساب و غفله الناس عن ذلک و إعراضهم عن الدعوه الحقه التی تتضمن الوحی السماوی فهی ملاک حساب یوم الحساب و تنتقل من هناک الی موضوع النبوه و استهزاء الناب بنبوه النبی صلی اللّه علیه و آله و سلم و رمیهم إیاه بأنه بشر ساحر بل ما أتی به أضغاث أحلام بل مفتر بل شاعر!فترد ذلک بذکر أوصاف الأنبیاء الماضین الکلیه إجمالا و أن النبی لا یفقد شیئا مما وجدوه و لا ما جاء به یغایر شیئا مما جاءوا به.

ص :۲۲۵

ثم تـذکر قصـص جماعه من الأنبياء تأييـدا لما تقـدم من الإجمال و هم موسـى و هارون و إبراهيم و إسـحاق و يعقوب و لوط و نوح و داود و سليمان و أيوب و إسماعيل و إدريس و ذو الكفل و ذو النون و زكريا و يحيى و عيسى.

ثم تتخلص الى ذكر يوم الحسـاب و ما يلقاه المجرمون و المتقون فيه،و أن العاقبه للمتقين و أن الأرض يرثها عباده الصالحون ثم تـذكر أن إعراضـهم عن النبوه إنما هو لإعراضـهم عن التوحيد فتقيم الحجه على ذلك كما تقيمها على النبوه و الغلبه فى السوره للوعيد على الوعد و للإنذار على التبشير.و السوره مكيه بلا خلاف فيها و سياق آياتها يشهد بذلك.

قوله تعالى: اِقْتَرَبَ لِلنّاسِ حِسابُهُمْ وَ هُمْ فِي غَفْلَةٍ مُعْرِضُونَ الاقتراب افتعال من القرب و اقترب و قرب بمعنى واحـد غير أن اقترب أبلغ لزياده بنائه و يـدل على مزيد عنايه بالقرب،و يتعدى القرب و الاقتراب بمن و إلى يقال:قرب أو اقترب زيد من عمرو أو إلى عمرو و الأول يـدل على أخـذ نسـبه القرب من عمرو و الثانى على أخـذها من زيـد لأن الأصل فى معنى من ابتداء الغايه كما أن الأصل فى معنى الى انتهاؤها.

و من هنـا يظهر أن اللام فى «لِلنّاسِ» بمعنى إلى لا ـ بمعنى«من»لأن المناسب للمقام أخـذ نسبه الاقتراب من جانب الحساب لأنه الذى يطلب الناس بالاقتراب منهم و الناس فى غفله معرضون.

و المراد بالحساب-و هو محاسبه اللّه سبحانه أعمالهم يوم القيامه-نفس الحساب لا زمانه بنحو التجوز أو بتقدير الزمان و إن أصرّ بعضـهم عليه و وجّهه بعض آخر بـأن الزمـان هو الأصل فى القرب و البعـد و إنما ينسب القرب و البعـد إلى الحوادث الواقعه فيه بتوسطه.

و ذلك لأن الغرض فى المقام متعلق بتذكره نفس الحساب لتعلقه بأعمال الناس إذ كانوا مسئولين عن أعمالهم فكان من الواجب فى الحكمه أن ينزل عليهم ذكر من ربهم ينبههم على ما فيه مسئوليتهم،و من الواجب عليهم أن يستمعوا له مجدين غير لاعبين و لا لاهيه قلوبهم نعم

لو كان الكلام مسوقا لبيان أهوال الساعه و ما أعدّ من العذاب للمجرمين كان الأنسب التعبير بيوم الحساب أو تقدير الزمان و نحو ذلك.

و المراد بالناس الجنس و هو المجتمع البشرى الذى كان أكثرهم مشركين يومئذ لا ـ المشركون خاصه و إن كان ما ذكر من أوصافهم كالغفله و الإعراض و الاستهزاء و غيرها أوصاف المشركين فليس ذلك من نسبه حكم البعض الى الكل مجازا بل من نسبه حكم المجتمع الى نفسه حقيقه ثم استثناء البعض الذى لا يتصف بالحكم كما يلوّح اليه أمثال قوله:

«وَ أَسَرُّوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا» و قوله: «فَأَنْجَيْنٰاهُمْ وَ مَنْ نَشٰاءُ» على ما هو دأب القرآن فى خطاباته الاجتماعيه من نسبه الحكم الى المجتمع ثم استثناء الأفراد غير المتصفه به.

و بالجمله فرق بين أخذ المجتمع موضوعا للحكم و استثناء أفراد منه غير متصفه به و بين أخذ أكثر الأفراد موضوع الحكم ثم نسبه حكمه الى الكل مجازا و ما نحن فيه من القبيل الأول دون الثانى.

و قوله: وَ هُمْ فِى غَفْلَةٍ مُعْرِضُونَ ذلك أنهم تعلقوا بالدنيا و اشتغلوا بالتمتع فامتلأت قلوبهم من حبها فلم يبق فيها فراغ يقع فيها ذكر الحساب وقوعا تتأثر به حتى أنهم لو ذكّروا لم يذكروا و هو الغفله فإن الشىء كما يكون مغفولا عنه لعدم تصوّره من أصله قد يكون مغفولا عنه لعدم تصوره كما هو حقه بحيث تتأثر النفس به.

قوله تعالى: مٰا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُحْدَثٍ إِلاَّ اسْتَمَعُوهُ وَ هُمْ يَلْعَبُونَ لاٰهِيَةً قُلُوبُهُمْ الآيه بمنزله التعليل لقوله: «وَ هُمْ فِى غَفْلَةٍ مُعْرِضُونَ» إذ لو لم يكونوا فى غفله معرضين لم يلعبوا و لم يتلهّوا عند استماع الذكر الذى لا ينبههم إلا على ما يهمهم التنبيه له و يجب عليهم التهيؤ له،و لذلك جىء بالفصل من غير عطف.

و المراد بالذكر ما يذكر به اللّه سبحانه من وحى إلهى كالكتب السماويه و منها القرآن الكريم، و المراد بإتيانه لهم نزوله على النبى و إسماعه و تبليغه،و محدث بمعنى جديد و هو معنى إضافى و هو

وصف ذکر فالقرآن مثلا- ذکر جدید أتاهم بعد الإنجیل و الإنجیل کان ذکرا جدیدا أتاهم بعد التوراه و کذلک بعض سور القرآن و آیاته ذکر جدید أتاهم بعد بعض.

و قوله: إِلَّا اسْتَمَعُوهُ استثناء مفرّغ عن جمیع أحوالهم و «اسْتَمَعُوهُ» حال و «هُمْ یَلْعَبُونَ» «لاٰهِیَهً قُلُوبُهُمْ» حالان من ضمیر الجمع فی «اسْتَمَعُوهُ» فهما حالان متداخلتان.

و اللعب فعل منتظم الأجزاء لا غایه له إلا الخیال کلعب الأطفال و اللهو اشتغالک عما یهمک یقال:ألها کذا أی شغله عما یهمه و لذلک تسمی آلات الطرب آلات اللهو و ملاهی، و اللهو من صفه القلب و لذلک قال: «لاٰهِیَهً قُلُوبُهُمْ» فنسبه الی قلوبهم.

و معنی الآیه:و ما یأتیهم-بالنزول و البلوغ-ذکر جدید من ربهم فی حال من الأحوال إ:

و الحال أنهم لاعبون لاهیه قلوبهم فاستمعوه فیها أی إن إحداث الذکر و تجدیده لا یؤثر فیهم و لا أثرا قلیلا و لا یمنعهم عن الاشتغال بلعب الدنیا عما وراءها و هذا کنایه عن أن الذکر لا یؤثر فیهم فی حال لا أن جدیده لا یؤثر و قدیمه یؤثر و هو ظاهر.

و استدل بظاهر الآیه علی کون القرآن محدثا غیر قدیم،و أولها الأشاعره بأن توصیف الذکر بالمحدث من جهه نزوله و هو لا ینافی قدمه فی نفسه و ظاهر الآیه علیهم و للکلام تتمه نوردها فی بحث مستقل (۱).

قوله تعالی: وَ أَسَرُّوا النَّجْوَی الَّذِینَ ظَلَمُوا هَلْ هٰذٰا إِلاّٰ بَشَرٌ مِثْلُکُمْ أَ فَتَأْتُونَ السِّحْرَ وَ أَنْتُمْ تُبْصِرُونَ الإسرار یقابل الإعلان فإسرار القول یفید وحده معنی النجوی فإضافته الی النجوی تفید المبالغه.

و ضمیر الفاعل فی «أَسَرُّوا النَّجْوَی» راجع الی الناس غیر أنه لما لم یکن الفعل فعلا لجمیعهم و لا لأکثرهم فإن فیهم المستضعف و من لا شغل له به و إن کان منسوبا الی الکل من

ص :۲۲۸

۱- ۱) .الانبیاء ۱-۱۵:کلام فی معنی حدوث الکلام و قدمه فی فصول.

جهه ما فى مجتمعهم من الغفله و الإعراض أوضح النسبه بقوله: «الَّذِينَ ظَلَمُوا» فهو عطف بيان دل به على أن النجوى إنما كان من الذين ظلموا منهم خاصه.

و قوله: «هَلْ هٰذا إِلاّ بَشَرٌ مِثْلُكُمْ أَ فَتَأْتُونَ السِّحْرَ وَ أَنْتُمْ تُبْصِرُونَ» هو الذى تناجوا به، و قد كانوا يصرحون بتكذيب النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و يعلنون بأنه بشر و أن القرآن سحر من غير أن يخفوا شيئا من ذلك لكنهم إنما أسرّوا فى نجواهم إذ كان ذلك منهم شورى يستشير بعضهم فيه بعضا ما ذا يقابلون به النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و يجيبون عما يسألهم من الإيمان باللّه و برسالته؟فما كان يسعهم إلا كتمان ما يذكر فيما بينهم و إن كانوا أعلنوا به بعد الاتفاق على رد الدعوه.

و قد اشتمل نجواهم على قولين قطعوا عليهما أوردوهما بطريق الاستفهام الإنكارى و هما قوله: «هَلْ هٰذا إِلاّ بَشَرٌ مِثْلُكُمْ» و قد اتخذوه حجه لإبطال نبوّته و هو أنه كما تشاهدونه-و قد أتوا باسم الإشاره دون الضمير فقالوا:هل هذا؟و لم يقولوا:هل هو؟للدلاله على العلم به بالمشاهده-بشر مثلكم لا يفارقكم فى شىء يختص به فلو كان ما يدّعيه من الاتصال بالغيب و الارتباط باللاهوت حقا لكان عندكم مثله لأنكم بشر مثله،فإذ ليس عندكم من ذلك نبأ فهو مثلكم لا خبر عنده فليس بنبى كما يدّعى.

و قولهم: «أَ فَتَأْتُونَ السِّحْرَ وَ أَنْتُمْ تُبْصِرُونَ» و هو تفرع بفاء التفريع على نفى النبوه بإثبات البشريه فيرجع المعنى الى أنه لما لم يكن نبيا متصلا بالغيب فالذى أتاكم به مدّعيا أنه آيه النبوه ليس بآيه معجزه من اللّه بل سحر تعجزون عن مثله،و لا ينبغى لذى بصر سليم أن يذعن بالسحر و يؤمن بالساحر.

قوله تعالى: قٰالَ رَبِّى يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِى السَّمٰاءِ وَ الْأَرْضِ وَ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ أى إنه تعالى محيط علما بكل قول سرا أو جهرا و فى أى مكان و هو السميع لأقوالكم العليم بأفعالكم فالأمر اليه و ليس لى من الأمر شىء.

و الآيه حكايه قول النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم لهم لما أسرّوا النجوى و قطعوا على تكذيب نبوته و رمى

آيته و هو كتابه بالسحر و فيها إرجاع الأمر و إحالته الى اللّه سبحانه كما فى غالب الموارد التى اقترحوا عليه فيها الآيه و كذلك سائر الأنبياء كقوله: قُلْ إِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللّٰهِ وَ إِنَّمٰا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ (الملك/۲۶)،و قوله: قٰالَ إِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللّٰهِ وَ أُبَلِّغُكُمْ مٰا أُرْسِلْتُ بِهِ (الأحقاف/ ۲۳)،و قوله: قُلْ إِنَّمَا الْآيٰاتُ عِنْدَ اللّٰهِ وَ إِنَّمٰا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ (العنكبوت/۵۰).

قوله تعالى: بَلْ قٰالُوا أَضْغٰاثُ أَحْلاٰمٍ بَلِ افْتَرٰاهُ بَلْ هُوَ شٰاعِرٌ فَلْيَأْتِنٰا بِآيَةٍ كَمٰا أُرْسِلَ الْأَوَّلُونَ تدرّج منهم فى الرمى و التكذيب،فقولهم:أضغاث أحلام أى تخاليط من رؤى غير منظمه رآها فحسبها نبوه و كتابا فأمره أهون من السحر،و قولهم: «بَلِ افْتَرٰاهُ» ترقّ من سابقه فإن كونه أضغاث أحلام كان لازمه التباس الأمر و اشتباهه عليه لكن الافتراء يستلزم التعمد،و قولهم: «بَلْ هُوَ شٰاعِرٌ» ترقّ من سابقه من جهه أخرى فإن المفترى إنما يقول عن تروّ و تدبر فيه لكن الشاعر إنما يلفظ ما يتخيله و يروم ما يزينه له إحساسه من غير ترو و تدبر فربما مدح القبيح على قبحه و ربما ذم الجميل على جماله،و ربما أنكر الضرورى و ربما أصر على الباطل المحض،و ربما صدق الكذب أو كذّب الصدق.

و قولهم: «فَلْيَأْتِنٰا بِآيَةٍ كَمٰا أُرْسِلَ الْأَوَّلُونَ» الكلام متفرع على ما تقدمه و المراد بالأولين الأنبياء الماضون أى إذا كان هذا الذى أتى به و هو يعدّه آيه و هو القرآن أضغاث أحلام أو افتراء أو شعر فليس يتم بذلك دعواه النبوه و لا يقنعنا ذلك فليأتنا بآيه كما أتى الأولون من الآيات مثل الناقه و العصا و اليد البيضاء.

و فى قوله: «كَمٰا أُرْسِلَ الْأَوَّلُونَ» و كان الظاهر من السياق أن يقال:كما أى بها الأولون إشاره الى أن الآيه من لوازم الإرسال فلو كان رسولا فليقتد بالأولين فيما احتجوا به على رسالتهم.

قوله تعالى: مٰا آمَنَتْ قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنٰاهٰا أَ فَهُمْ يُؤْمِنُونَ رد و تكذيب لما يشتمل عليه قولهم: «فَلْيَأْتِنٰا بِآيَةٍ كَمٰا أُرْسِلَ الْأَوَّلُونَ» من الوعد الضمنى بالإيمان لو أتى

بشیء مما اقترحوه من آیات الأولین.

و محصل المعنی علی ما یعطیه السیاق أنهم کاذبون فی وعدهم و لو أنزلنا شیئا مما اقترحوه من آیات الأولین لم یؤمنوا بها و کان فیها هلاکهم فإن الأولین من أهل القری اقترحوها فأنزلناها فلم یؤمنوا بها فأهلکناهم،و طباع هؤلاء طباع أولیهم فی الإسراف و الاستکبار فلیسوا بمؤمنین فالآیه بوجه مثل قوله: فَمٰا کٰانُوا لِیُؤْمِنُوا بِمٰا کَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ (یونس/ ۷۴).

قوله تعالی: وَ مٰا أَرْسَلْنٰا قَبْلَکَ إِلاّٰ رِجٰالاً نُوحِی إِلَیْهِمْ فَسْئَلُوا أَهْلَ الذِّکْرِ إِنْ کُنْتُمْ لاٰ تَعْلَمُونَ جواب عما احتجوا به علی نفی نبوته صلّی اللّه علیه و آله و سلم بقولهم: «هَلْ هٰذٰا إِلاّٰ بَشَرٌ مِثْلُکُمْ» بأن الماضین من الأنبیاء لم یکونوا إلا رجالا من البشر فالبشریه لا تنافی النبوه.

و توصیف «رِجٰالاً» بقوله: «نُوحِی إِلَیْهِمْ» للإشاره الی الفرق بین الأنبیاء و غیرهم و محصله أن الفرق الوحید بین النبی و غیره هو أنّا نوحی الی الأنبیاء دون غیرهم و الوحی موهبه و من خاص لا یجب أن یعم کل بشر فیکون إذا تحقق تحقق فی الجمیع و إذا لم یوجد فی واحد لم یوجد فی الجمیع حتی تحکموا بعدم وجدانه عندکم علی عدم وجوده عند النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و ذلک کسائر الصفات الخاصه التی لا توجد إلا فی الواحد بعد الواحد من البشیر ما لا سبیل الی إنکارها.

و قوله: «فَسْئَلُوا أَهْلَ الذِّکْرِ إِنْ کُنْتُمْ لاٰ تَعْلَمُونَ» تأیید و تحکیم لقوله: «وَ مٰا أَرْسَلْنٰا قَبْلَکَ إِلاّٰ رِجٰالاً» أی إن کنتم تعلمون به فهو و إن لم تعلموا فارجعوا ای أهل الذکر و اسألوهم هل کانت الأنبیاء الأولون إلا رجالا من البشر؟.

و المراد بالذکر الکتاب السماوی و بأهل الذکر أهل الکتاب فإنهم کانوا یشایعون المشرکین فی عداوه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و کان المشرکون یعظمونهم و ربما شاوروهم فی أمره و سألوهم عن مسائل یمتحنونه بها و هم القائلون للمشرکین علی المسلمین هٰؤُلاٰءِ أَهْدیٰ مِنَ الَّذِینَ آمَنُوا

سَبِيلاً (النساء/۵۱)،و الخطاب فی قوله: «فَسْئَلُوا» الخ؛للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و کل من یقرع سمعه هذا الخطاب عالما کان أو جاهلا و ذلک لتأیید القول و هو شائع فی الکلام.

قوله تعالی: وَ مٰا جَعَلْنٰاهُمْ جَسَداً لاٰ يَأْكُلُونَ الطَّعٰامَ وَ مٰا كٰانُوا خٰالِدِينَ -الی قوله- اَلْمُسْرِفِينَ أی هم رجال من البشر و ما سلبنا عنهم خواص البشریه بأن نجعلهم جسدا خالیا من روح الحیاه لا یأکل و لا یشرب و لا عصمناهم من الموت فیکونوا خالدین بل هم بشر ممن خلق یأکلون الطعام و هو خاصه ضروریه و یموتون و هو مثل الأکل.

قوله تعالی: ثُمَّ صَدَقْنٰاهُمُ الْوَعْدَ فَأَنْجَيْنٰاهُمْ وَ مَنْ نَشٰاءُ وَ أَهْلَكْنَا الْمُسْرِفِينَ عطف علی قوله المتقدم: «وَ مٰا أَرْسَلْنٰا قَبْلَكَ إِلاّٰ رِجٰالاً» و فیه بیان عاقبه إرسالهم و ما انتهی الیه أمر المسرفین من أممهم المقترحین علیهم الآیات،و فیه أیضا توضیح ما أشیر الیه من هلاکهم فی قوله: «مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنٰاهٰا» و تهدید للمشرکین.

و المراد بالوعد فی قوله: «ثُمَّ صَدَقْنٰاهُمُ الْوَعْدَ» ما وعدهم من النصره لدینهم و إعلاء کلمتهم کلمه الحق کما فی قوله: وَ لَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنٰا لِعِبٰادِنَا الْمُرْسَلِينَ إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ وَ إِنَّ جُنْدَنٰا لَهُمُ الْغٰالِبُونَ (الصافات/۱۷۳)،الی غیر ذلک من الآیات.

و قوله: «فَأَنْجَيْنٰاهُمْ وَ مَنْ نَشٰاءُ» أی الرسل و المؤمنین و قد وعدهم النجاه کما تدلّ علیه قوله: حَقًّا عَلَيْنٰا نُنْجِ الْمُؤْمِنِينَ (یونس/۱۰۳)،و المسرفون هم المشرکون المتعدّون طور العبودیه،و الباقی ظاهر.

قوله تعالی: لَقَدْ أَنْزَلْنٰا إِلَيْكُمْ كِتٰاباً فِيهِ ذِكْرُكُمْ أَ فَلاٰ تَعْقِلُونَ امتنان منه تعالی بإنزال القرآن علی هذه الامه،فالمراد بذکرهم الذکر المختص بهم اللائق بحالهم و هو آخر ما تسعه حوصله الإنسان من المعارف الحقیقیه العالیه و أقوم ما یمکن أن یجری فی المجتمع البشری من الشریعه الحنیفیه و الخطاب لجمیع الامه.

قوله تعالی: وَ كَمْ قَصَمْنٰا مِنْ قَرْيَةٍ كٰانَتْ ظٰالِمَةً الی آخر الآیات الخمس،

القصم فى الأصل الكسر،يقال:قصم ظهره أى كسره،و يكنى به عن الهلاك،و الإنشاء الإيجاد،و الإحساس الإدراك من طريق الحس،و البأس العذاب،و الركض العدو بشده الوطء،و الإتراف التوسعه فى النعمه،و الحصيد المقطوع و منه حصاد الزرع،و الخمود السكون و السكوت.

و المعنى «وَ كَمْ قَصَمْنا» و أهلكنا «مِنْ قَرْيَةٍ» أى أهلها «كانَتْ ظالِمَةً» لنفسها بالإسراف و الكفر «وَ أَنْشَأْنا» و أوجدنا «قَوْماً آخَرِينَ فَلَمّا أَحَسُّوا» و وجدوا بالحس أى أهل القريه الظالمه «بَأْسَنا» و عذابنا «إِذا هُمْ مِنْها يَرْكُضُونَ» و يعدون هاربين كالمنهزمين فيقال لهم توبيخا و تقريعا: «لا تَرْكُضُوا وَ ارْجِعُوا إِلى ما أُتْرِفْتُمْ فِيهِ» من النعم «وَ مَساكِنِكُمْ» و الى مساكنكم «لَعَلَّكُمْ تُسْئَلُونَ» أى لعل المساكين و أرباب الحوائج يهجمون عليكم بالسؤال فتستكبروا عليهم و تختالوا أو تحتجبوا عنهم و هذا كنايه عن اعتزازهم و استعلائهم و عدّ المتبوعين أنفسهم أربابا للتابعين من دون اللّه.

«قالُوا» تندّما «يا وَيْلَنا إِنّا كُنّا ظالِمِينَ فَما زالَتْ تِلْكَ» و هى كلمتهم يا ويلنا المشتمله على الاعتراف بربوبيته تعالى و ظلم أنفسهم «دَعْواهُمْ حَتّى جَعَلْناهُمْ حَصِيداً» محصودا مقطوعا «خامِدِينَ» ساكنين ساكتين كما تخمد النار لا يسمع لهم صوت و لا يذكر لهم صيت.

[سوره الأنبياء (٢١): الآيات ١٦ الى ٣٣]

اشاره

وَ ما خَلَقْنَا اَلسَّماءَ وَ اَلْأَرْضَ وَ ما بَيْنَهُما لاعِبِينَ (١٦) لَوْ أَرَدْنا أَنْ نَتَّخِذَ لَهْواً لاَتَّخَذْناهُ مِنْ لَدُنّا إِنْ كُنّا فاعِلِينَ (١٧) بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى اَلْباطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذا هُوَ زاهِقٌ وَ لَكُمُ اَلْوَيْلُ مِمّا تَصِفُونَ (١٨) وَ لَهُ مَنْ فِي اَلسَّماواتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ مَنْ عِنْدَهُ لا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبادَتِهِ وَ لا يَسْتَحْسِرُونَ (١٩) يُسَبِّحُونَ اَللَّيْلَ وَ اَلنَّهارَ لا يَفْتُرُونَ (٢٠) أَمِ اِتَّخَذُوا آلِهَةً مِنَ اَلْأَرْضِ هُمْ يُنْشِرُونَ (٢١) لَوْ كانَ فِيهِما آلِهَةٌ إِلاَّ اَللّهُ لَفَسَدَتا فَسُبْحانَ اَللّهِ رَبِّ اَلْعَرْشِ عَمّا يَصِفُونَ (٢٢) لا يُسْئَلُ عَمّا يَفْعَلُ وَ هُمْ يُسْئَلُونَ (٢٣) أَمِ اِتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً قُلْ هاتُوا بُرْهانَكُمْ هذا ذِكْرُ مَنْ مَعِيَ وَ ذِكْرُ مَنْ قَبْلِي بَلْ أَكْثَرُهُمْ لا يَعْلَمُونَ اَلْحَقَّ فَهُمْ مُعْرِضُونَ (٢٤) وَ ما أَرْسَلْنا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلاّ نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لا إِلهَ إِلاّ أَنَا فَاعْبُدُونِ (٢٥) وَ قالُوا اِتَّخَذَ اَلرَّحْمنُ وَلَداً سُبْحانَهُ بَلْ عِبادٌ مُكْرَمُونَ (٢٦) لا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَ هُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ (٢٧) يَعْلَمُ ما بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ ما خَلْفَهُمْ وَ لا يَشْفَعُونَ إِلاّ لِمَنِ اِرْتَضى وَ هُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ (٢٨) وَ مَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلهٌ مِنْ دُونِهِ فَذلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ كَذلِكَ نَجْزِي اَلظّالِمِينَ (٢٩) أَ وَ لَمْ يَرَ اَلَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ اَلسَّماواتِ وَ اَلْأَرْضَ كانَتا رَتْقاً فَفَتَقْناهُما وَ جَعَلْنا مِنَ اَلْماءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ أَ فَلا يُؤْمِنُونَ (٣٠) وَ جَعَلْنا فِي اَلْأَرْضِ رَواسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ وَ جَعَلْنا فِيها فِجاجاً سُبُلاً لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ (٣١) وَ جَعَلْنَا اَلسَّماءَ سَقْفاً مَحْفُوظاً وَ هُمْ عَنْ آياتِها مُعْرِضُونَ (٣٢) وَ هُوَ اَلَّذِي خَلَقَ اَللَّيْلَ وَ اَلنَّهارَ وَ اَلشَّمْسَ وَ اَلْقَمَرَ كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ (٣٣)

بیان:

قوله تعالی: وَ مَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَ الْأَرْضَ وَ مَا بَيْنَهُمَا لاَعِبِينَ لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهْواً لاَتَّخَذْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا إِنْ كُنَّا فَاعِلِينَ الآیتان توجهان نزول العذاب علی القری الظالمه التی ذکر اللّه سبحانه قصمها،و هما بعینهما-علی ما یعطیه السیاق السابق- حجه برهانیه علی ثبوت المعاد ثم فی ضوئه النبوه و هی الغرض الأصیل من سرد الکلام فی السوره.

فمحصل ما تقدم-أن هناک معادا سیحاسب فیه أعمال الناس فمن الواجب أن یمیزوا بین الخیر و الشر و صالح الأعمال و طالحها بهدایه إلهیه و هی الدعوه الحلقه المعتمده علی النبوه و لو لا ذلک لکانت الخلقه عبثا و کان اللّه سبحانه لاعبا لاهیا بها تعالی عن ذلک.

فمقام الآیتین-کما تری-مقام الاحتجاج علی حقیّه المعاد لتثبت بها حقیه دعوه النبوه لأن دعوه النبوه-علی هذا-من مقتضیات المعاد من غیر عکس.

و حجه الآیتین-کما تری-تعتمد علی معنی اللعب و اللهو و اللعب هو الفعل المنتظم الذی له غایه خیالیه غیر واقعیه کملاعب الصبیان التی لا أثر لها إلا مفاهیم خیالیه من تقدم و تأخر و ربح و خساره و نفع و ضرر کلها بحسب الفرض و التوهم و إذ کان اللعب بما تنجذب النفس

ص: ۲۳۵

اليه يصرفها عن الأعمال الواقعيه فهو من مصاديق اللهو هذا.

فلو كـان خلق العـالم المشـهود لا لغايه يتوجه إليها و يقصـد لأجلها و كان اللّه سـبحانه لا يزال يوجـد و يعـدم و يحيى و يميت و يعمّر و يخرب لاـ لغـايه تترتب على هـذه الأفعـال و لاـ لغرض يعمل لأجله ما يعمل بل إنما يفعلها لأجل نفسـها و يريـد أن يراها واحدا بعد واحد فيشـتغل بها دفعا لضـجر أو ملل أو كسل أو فرارا من الوحده أو انطلاقا من الخلوه كحالنا نحن إذا اشـتغلنا بعمل نلعب به و نتلهى لندفع به نقصا طرأ علينا و عارضه سوء لا نستطيبها لأنفسنا من ملال أو كلال أو كسل أو فشل و نحو ذلك.

فاللعب بنظر آخر لهو،و لذلك نراه سبحانه عبّر فى الآيه الاولى باللعب «وَ مٰا خَلَقْنَا السَّمٰاءَ وَ الْأَرْضَ وَ مٰا بَيْنَهُمٰا لاٰعِبِينَ» ثم بدّله- فى الآيه الثانيه التى هى فى مقام التعليل لها-لهوا فوضع اللهو مكان اللعب لتتم الحجه.

و تلهّيه تعالى بشـىء من خلقه محال لأن اللهو لا يتمّ لهوا إلا برفع حاجه من حوائج اللاهى و دفع نقيصه من نقائصه نفسه فهو من الأسـباب المؤثره،و لا معنى لتأثير خلقه تعالى فيه و احتياجه الى ما هو محتاج من كل جهه اليه فلو فرض تلهّيه تعالى بلهو لم يجز أن يكون أمرا خارجا من نفسه،و خلقه فعله،و فعله خارج من نفسه،بل وجب أن يكون بأمر غير خارج من ذاته.

و بهذا يتم البرهان على أن اللّه ما خلق السماء و الارض و ما بينهما لعبا و لهوا و ما أبدعها عبثا و لغير غايه و غرض،

و هو قوله: «لَوْ أَرَدْنٰا أَنْ نَتَّخِذَ لَهْواً لاَتَّخَذْنٰاهُ مِنْ لَدُنّٰا» .

و أما اللهو بأمر غير خارج عن ذاته فهو و إن كان محالا فى نفسه لاسـتلزامه حاجه فى ذاته الى ما يشـغله و يصـرفه عما يجـده فى نفسه فيكون ذاته مركبه من حـاجه حقيقيه متقرره فيهـا و أمر رافع لتلـك الحـاجه،و لاـ سبيـل للنقص و الحاجه الى ذاته المتعاليه لكن البرهان لا يتوقف عليه لأنه فى مقام بيان أن لا لعب و لا لهو فى فعله تعالى و هو خلقه،و أما أنه لا لعب و لا لهو فى

ذاته تعالى فهو خارج عن غرض المقام و إنما أشير الى نفى هذا الاحتمال بالتعبير بلفظه «لَوْ» الدالّه على الامتناع ثم أكده بقوله: «إِنْ كُنّا فاعِلِينَ» فافهم ذلك.

و بهذا البيان يظهر أن قوله: «لَوْ أَرَدْنا» الخ؛فى مقام التعليل للنفى فى قوله: «وَ ما خَلَقْنَا» الخ؛و أن قوله: «مِنْ لَدُنّا» معناه من نفسنا،و فى مرحله الذات دون مرحله الخلق الذى هو فعلنا الخارج من ذاتنا،و أن قوله: «إِنْ كُنّا فاعِلِينَ» إشاره استقلاليه الى ما يدلّ عليه لفظه «لَوْ» فى ضمن الجمله فيكون نوعا من التأكيد.

و بهذا البيان يتم البرهان على المعاد ثم النبوه و يتصل الكلام بالسياق المتقدم و محصله أن للناس رجوعا الى اللّه و حسابا على أعمالهم ليجازوا عليها ثوابا و عقابا فمن الواجب أن يكون هناك نبوه و دعوه ليدلّوا بها الى ما يجازون عليه من الاعتقاد و العمل فالمعاد هو الغرض من الخلقه الموجب للنبوه و لو لم يكن معاد لم يكن للخلقه غرض و غايه فكانت الخلقه لعبا و لهوا منه تعالى و هو غير جائز،و لو جاز عليه اتخاذ اللهو لوجب أن يكون بأمر غير خارج من نفسه لا بالخلق الذى هو فعل من ذاته لأن من المحال أن يؤثر غيره فيه و يحتاج الى غيره بوجه و إذ لم يكن الخلق لعبا فهناك غايه و هو المعاد و يستلزم ذلك النبوه و من لوازمه أيضا نكال بعض الظالمين إذا ما طغوا و أسرفوا و توقف عليه إحياء الحق كما يشير اليه قوله بعد: «بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْباطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذا هُوَ زاهِقٌ» .

و قوله: «إِنْ كُنّا فاعِلِينَ» الظاهر أن «أَنْ» شرطيه كما تقدمت الإشاره اليه،و على هذا فجزاؤه محذوف يدلّ عليه قوله: «لاَتَّخَذْناهُ مِنْ لَدُنّا» ،و قال بعضهم:إن «أَنْ» نافيه و الجمله نتيجه البيان السابق،و عن بعضهم أنّ إن النافيه لا تفارق غالبا اللام الفارقه،و قد ظهر مما تقدم من معنى الآيه أن كون إن شرطيه أبلغ بحسب المقام من كونها نافيه.

قوله تعالى: بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْباطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذا هُوَ زاهِقٌ وَ لَكُمُ الْوَيْلُ مِمّا تَصِفُونَ القذف الرمى البعيد،و الدمغ-على ما فى مجمع البيان-شجّ الرأس

حتى يبلغ الدماغ،يقال:دمغه يدمغه إذا أصاب دماغه،و زهوق النفس تلفها و هلاكها،يقال:

زهق الشىء يزهق أى هلك.

و الحق و الباطل مفهومان متقابلان،فالحق هو الثابت العين،و الباطل ما ليس له عين ثابته لكنه يتشبّه بالحق تشبّها فيظن أنه هو حتى إذا تعارضا بقى الحق و زهق الباطل كالماء الذى هو حقيقه من الحقائق،و السراب الذى ليس بالماء حقيقه لكنه يتشبّه به فى نظر الناظر فيحسبه الظمآن ماء حتى إذا جاءه لم يجده شيئا.

و المعنى:ما خلقنا العالم لعب أو لم نرد اتخاذ اللهو بل سنّتنا أن نرمى بالحق على الباطل رميا بعيدا فيهلكه فيفاجئه الذهاب و التلف،فإن كان الباطل حجه أو عقيده فحجه الحق تبطلها، و إن كان عملا- و سنّه كما فى القرى المسرفه الظالمه فالعذاب المستأصل يستأصله و يبطله،و إن كان غير ذلك فغير ذلك.

و قوله: «وَ لَكُمُ الْوَيْلُ مِمّا تَصِفُونَ» وعيد للناس المنكرين للمعاد و النبوه على ما تقدم من توضيح مقتضى السياق.

و يظهر من الآيه حقيقه الرجوع الى اللّه تعالى و هو أنه تعالى لا يزال يقذف بالحق على الباطل فيحق الحق و يخلّصه من الباطل الذى يشوبه أو يستره حتى لا- يبقى إلا- الحق المحض و هو اللّه الحق عزّ اسمه قال: وَ يَعْلَمُونَ أَنَّ اللّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ (النور٢۵/)،فيسقط يومئذ ما كان يظن للأسباب من استقلال التأثير و يزعم لغيره من القوه و الملك و الأمر كما قال: لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ وَ ضَلَّ عَنْكُمْ ما كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ (الأنعام٩۴/)،و قال: أَنَّ الْقُوَّةَ لِلّهِ جَمِيعاً (البقره١۶۵/)،و قال: لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلّهِ الْواحِدِ الْقَهّارِ (المؤمن١۶/)،و قال: وَ الْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلّهِ (الانفطار١٩/)،و الآيات المشيره الى هذا المعنى كثيره.

قوله تعالى: وَ لَهُ مَنْ فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ دفع لأحد الاحتمالات المنافيه للمعاد فى الجمله و هو أن لا يتسلط سبحانه على بعض أو كل الناس فينحو من لا يملكه من

الرجوع اليه و الحساب و الجزاء فاجيب بأن ملكه تعالى عام شامل لجميع من فى السماوات و الأرض فله أن يتصرف فيها أى تصرف أراد.

و من المعلوم أن هذا الملك حقيقى من لوازم الإيجاد بمعنى قيام الشىء بسببه الموجد له بحيث لا يعصيه فى أى تصرّف تصرّف فيه،و الإيجاد يختص باللّه سبحانه لا يشاركه فيه غيره حتى عند الوثنيين المثبتين لآلهه اخرى للتدبير و العباده فكل من فى السماوات و الأرض مملوك للّه لا مالك غيره.

قوله تعالى: وَ مَنْ عِنْدَهُ لاٰ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبٰادَتِهِ وَ لاٰ يَسْتَحْسِرُونَ الى آخر الآيه التاليه،قال فى مجمع البيان:الاستحسار الانقطاع عن الإعياء يقال:بعير حسير أى معى،و أصله من قولهم:حسر عن ذراعيه،فالمعنى أنه كشف قوته بإعياء.انتهى.

و المراد بقوله: «وَ مَنْ عِنْدَهُ» المخصوصون بموهبه القرب و الحضور و ربما انطبق على الملائكه المقرّبين،و قوله: «يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَ النَّهٰارَ لاٰ يَفْتُرُونَ» بمنزله التفسير لقوله: «وَ لاٰ يَسْتَحْسِرُونَ» أى لا يأخذهم عىّ و كلال بل يسبحون الليل و النهار من غير فتور،و التسبيح بالليل و النهار كنايه عن دوام التسبيح من غير انقطاع.

يصف تعالى حال المقرّبين من عباده و المكرمين من ملائكته أنه مستغرقون فى عبوديته مكبون على عبادته لا يشغلهم عن ذلك شاغل و لا يصرفهم صارف،و كأن الكلام مسوق لبيان خصوصيه مالكيته و سلطنته المذكوره فى صدر الآيه.

قوله تعالى: أَمِ اتَّخَذُوا آلِهَةً مِنَ الْأَرْضِ هُمْ يُنْشِرُونَ الإنشار إحياء الموتى فالمراد به المعاد،و فى الآيه دفع احتمال آخر ينافى المعاد و الحساب المذكور سابقا و هو الرجوع الى اللّه بأن يقال:إن هناك آلهه أخرى دون اللّه يبعثون الأموات و يحاسبونهم و ليس للّه سبحانه من أمر المعاد شىء حتى نخافه و نضطر الى إجابه رسله و اتباعهم فى دعوتهم بل نعبدهم و لا جناح.

و تقييد قوله: «أَمِ اتَّخَذُوا آلِهَةً» بقوله: «مِنَ الْأَرْضِ» قيل:ليشير به الى أنهم إذا كانوا من الأرض كان حكمهم حكم عامه أهل الأرض من الموت ثم البعث فمن الذى يميتهم ثم يبعثهم؟.

و يمكن أن يكون المراد اتخاذ آلهه من جنس الأرض كالأصنام المتخذه من الحجاره و الخشب و الفلزات فيكون فيه نوع من التهكم و التحقير و يؤول المعنى الى أن الملائكه الذين هم الآلهه عندهم إذا كانوا من عباده تعالى و عبّاده و انقطع هؤلاء عنهم و يئسوا من ألوهيتهم ليلتجئوا اليهم فى أمر المعاد فهل يتخذون أصنامهم و تماثيلهم آلهه من دون اللّه مكان أرباب الأصنام و التماثيل.

قوله تعالى: لَوْ كٰانَ فِيهِمٰا آلِهَةٌ إِلاَّ اللّٰهُ لَفَسَدَتٰا فَسُبْحٰانَ اللّٰهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمّٰا يَصِفُونَ قد تقدم فى تفسير سوره هود و تكررت الإشاره اليه بعده أن النزاع بين الوثنيين و الموحدين ليس فى وحده الإله و كثرته بمعنى الواجب الوجود الموجود لذاته الموجد لغيره فهذا مما لا نزاع فى أنه واحد لا شريك له،و إنما النزاع فى الإله بمعنى الرب المعبود و الوثنيون على أن تدبير العالم على طبقات أجزائه مفوضه الى موجودات شريفه مقربين عند اللّه ينبغى أن يعبدوا حتى يشفعوا لعبادهم عند اللّه و يقربوهم اليه زلفى كرب السماء و رب الأرض و رب الإنسان و هكذا و هم آلهه من دونهم و اللّه سبحانه إله الآلهه و خالق الكل كما يحكيه عنهم قوله: وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللّٰهُ (الزخرف/۸۷)و قوله: وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ (الزخرف/۹).

و الآيه الكريمه إنما تنفى الإلهيه من دون اللّه فى السماء و الأرض بهذا المعنى لا بمعنى الصانع الموجد الذى لا قائل بتعدده،و المراد بكون الإله فى السماء و الأرض تعلّق ألوهيته بالسماء و الأرض لأسكناه فيهما فهو كقوله تعالى: هُوَ الَّذِي فِي السَّمٰاءِ إِلٰهٌ وَ فِي الْأَرْضِ إِلٰهٌ (الزخرف/۸۴).

ص: ۲۴۰

و تقریر حجه الآیه أنه لو فرض للعالم آلهه فوق الواحد لکانوا مختلفین ذاتا متباثنین حقیقه و تباین حقائقهم یقضی بتباین تدبیرهم فیتفاسد التدبیرات و تفسد السماء و الأرض لکن النظام الجاری نظام واحد متلائم الأجزاء فی غایاتها فلیس للعالم آلهه فوق الواحد و هو المطلوب.

قوله تعالی: فَسُبْحٰانَ اللّٰهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمّٰا یَصِفُونَ تنزیه له تعالی عن وصفهم و هو أن معه آلهه هم ینشرون أو أن هناک آلهه من دونه یملکون التدبیر فی ملکه فالعرش کنایه عن الملک،و قوله: «عَمّٰا یَصِفُونَ» «ما»فیه مصدریه و المعنی:عن وصفهم.

و للکلام تتمه ستوافیک.

قوله تعالی: لاٰ یُسْئَلُ عَمّٰا یَفْعَلُ وَ هُمْ یُسْئَلُونَ الضمیر فی «لاٰ یُسْئَلُ» له تعالی بلا إشکال،و الضمیر فی «وَ هُمْ یُسْئَلُونَ» للآلهه الذین یدعونهم أو للآلهه و الناس جمیعا أو للناس فقط،و أحسن الوجوه أولها لأن ذلک هو المناسب للسیاق و الکلام فی الآلهه الذین یدعونهم من دونه،فهم المسئولون و اللّه سبحانه لا یسأل عن فعله.

و السؤال عن الفعل هو قولنا لفاعله:لم فعلت کذا؟و هو سؤال عن جهه المصلحه فی الفعل فإن الفعل المقارن للمصلحه لا مؤاخذه علیه عند العقلاء،و اللّه سبحانه لما کان حکیما علی الإطلاق کما وصف به نفسه فی مواضع من کلامه،و الحکیم هو الذی لا یفعل فعلا إلا لمصلحه مرجحه لا جرم لم یکن معنی للسؤال عن فعله بخلاف غیره فإن من الممکن فی حقهم أن یفعلوا الحق و الباطل و أن یقارن فعلهم المصلحه و المفسده فجاز فی حقهم السؤال حتی یؤاخذوا بالذم العقلی أو العقاب المولوی إن لم یقارن الفعل المصلحه.

هذا ما ذکره جماعه من المفسرین فی توجیه الآیه و هو معنی صحیح فی الجمله لکن یبقی علیه أمران:

الأمر الأول:أن الآیه مطلقه لا دلیل فیها من جهه اللفظ علی کون المراد فیها هو هذا المعنی

فإن كون المعنى صحيحا فى نفسه لا يستلزم كونه هو المراد من الآيه.

و لذلك وجه بعضهم عدم السؤال بأنه مبنى على كون أفعال اللّه لا تعلل بالأغراض لأن الغرض ما يبعث الفاعل الى الفعل ليستكمل به و ينتفع و إذ كان تعالى أجل من أن يحتاج الى ما هو خارج عن ذاته و يستكمل بالانتفاع من غيره فلا يقال له:لم فعلت كذا سؤالا عن الغرض الذى دعاه الى الفعل.

و إن رد بأن الفاعل التام الفاعليه إنما يصدر عنه الفعل لذاته فذاته هى غايته و غرضه فى فعله من غير حاجه الى غرض خارج عن ذاته كالإنسان البخيل الذى يكثر الإنفاق ليحصل ملكه الجود حتى إذا حصلت الملكه صدر عنها الإنفاق لذاتها لا لتحصيل ما هو حاصل فنفسها غايه لها فى فعلها.

و لذلك أيضا وجه بعض آخر عدم السؤال فى الآيه بأن عظمته تعالى و كبرياءه و عزته و بهاءه تقهر كل شىء من أن يسأله عن فعله أو يعترض له فى شىء من شئون إرادته فغيره تعالى أذل و أحقر من أن يجترئ عليه بسؤال أو مؤاخذه على فعل لكن له سبحانه أن يسأل كل فاعل عن فعله و يؤاخذ كل من حقت عليه المؤاخذه هذا.

و إن كان مردودا بأن عدم السؤال من جهه أن ليس هناك من يتمكن من سؤاله اتقاء من قهره و سخطه كالملوك الجبارين و الطغاه المتفرعنين غير كون الفعل بحيث لا يتسم بسمه النقص و الفتور و لا يعتريه عيب و قصور،و الذى يدل عليه عامه كلامه تعالى أن فعله من القبيل الثانى دون الأول كقوله: اَلَّذِى أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ (الم السجده/٧)،و قوله:

لَهُ الْأَسْمٰاءُ الْحُسْنىٰ (الحشر/٢۴)،و قوله: إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَظْلِمُ النّٰاسَ شَيْئاً (يونس/ ۴۴)،الى غير ذلك من الآيات.

و بالجمله قولهم:إنه تعالى إنما لا يسأل عن فعله لكونه حكيما على الإطلاق يؤول الى أن عدم السؤال عن فعله ليس لذات فعله بما هو فعله بل لأمر خارج عن ذات الفعل و هو كون

فاعله حکیما لا یفعل إلا ما فیه مصلحه مرجحه،و قوله:لا یسأل عما یفعل و هم یسألون لا دلاله فی لفظه علی التقیید بالحکمه فکان علیهم أن یقیموا علیه دلیلا.

و لو جاز الخروج فی تعلیل عدم السؤال فی الآیه لفظها لکان أقرب منه التمسک بقوله-و هو متصل بالآیه-: «فَسُبْحٰانَ اللّٰهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمّٰا یَصِفُونَ» فإن الآیه تثبت له الملک المطلق و الملک متبع فی إرادته مطاع فی أمره لأنه ملک-أی لذاته-لا لأن فعله أو قوله موافق لمصلحه مرجحه و إلا لم یکن فرق بینه و بین أدنی رعیته و کانت المصلحه هی المتبعه و لم تکن طاعته مفترضه فی بعض الأحیان،و کذلک المولی متبع و مطاع لعبده فیما له من المولویه من جهه أنه مولی لیس للعبد أن یسأله فیما یریده منه و یأمره به عن وجه الحکمه و المصلحه فالملک علی ما له من السعه مبدأ لجواز التصرفات و سلطنه علیها لذاته.

فاللّه سبحانه ملک و مالک للکل و الکل مملوکون له محضا فله أن یفعل ما یشاء و یحکم ما یرید و لیس لغیره ذلک،و له أن یسألهم عما یفعلون و لیس لغیره أن یسألوه عما یفعل نعم هو سبحانه أخبرنا أنه حکیم لا یفعل إلا ما فیه مصلحه و لا یرید إلا ذلک فلیس لنا أن نسیء به الظن فیما ینسب الیه من الفعل بعد هذا العلم الإجمالی بحکمته المطلقه فضلا عن سؤاله عما یفعل،و من ألطف الآیات دلاله علی هذا الذی ذکرنا قوله حکایه عن عیسی بن مریم: إِنْ تُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبٰادُکَ وَ إِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّکَ أَنْتَ الْعَزِیزُ الْحَکِیمُ (المائده/۱۱۸)حیث یوجه عذابهم بأنهم مملوکون له و یوجه مغفرتهم بکونه حکیما.

و من هنا یظهر أن الحکمه بوجه ما أعم من قوله: «لاٰ یُسْئَلُ عَمّٰا یَفْعَلُ» بخلاف الملک فالملک أقرب الی توجیه الآیه منها کما أشرنا الیه.

الأمر الثانی:أن الآیه علی ما وجّهوها به خفیّه الاتصال بالسیاق السابق و غایه ما قیل فی اتصالها بما قبلها ما فی مجمع البیان:أنه تعالی لما بیّن التوحید عطف علیه بیان العدل،و أنت خبیر بأن مآله الاستطراد و لا موجب له.

ص :۲۴۳

و نظیره ما نقل عن أبی مسلم أنها تتصل بقوله فی أول السوره: «اقْتَرَبَ لِلنّٰاسِ حِسٰابُهُمْ» و الحساب هو السؤال عما أنعم اللّه علیهم به،و هل قابلوا نعمه بالشکر أم قابلوها بالکفر؟و فیه أن للآیات التالیه لهذه الآیه اتصالا واضحا بما قبلها فلا معنی لاتصالها وحدها بأول السوره.

علی أن قوله علی تقدیر تسلیمه یوجه اتصال ذیل الآیه و الصدر باق علی ما کان.

و أنت خبیر أن توجیه الآیه بالملک دون الحکمه کما قدمناه یکشف عن اتصال الآیه بما قبلها من قوله: «فَسُبْحٰانَ اللّٰهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمّٰا یَصِفُونَ» فالعرش-کما تقدم-کنایه عن الملک فتتصل الآیتان و یکون قوله: «لاٰ یُسْئَلُ عَمّٰا یَفْعَلُ وَ هُمْ یُسْئَلُونَ» بالحقیقه برهانا علی ملکه تعالی کما أن ملکه و عدم مسئولیته برهان علی ربوبیته،و برهانا علی مملوکیتهم کما أن مملوکیتهم و مسئولیتهم برهان علی عدم ربوبیتهم فإن الفاعل الذی لیس بمسئول عن فعله بوجه هو الذی یملک الفعل مطلقا لا محاله،و الفاعل الذی هو مسئول عن فعله هو الذی لا یملک الفعل إلا إذا کان ذا مصلحه و المصلحه هی التی تملکه و ترفع المؤاخذه عنه،و رب العالم أو جزء من أجزائه هو الذی یملک تدبیره باستقلال من ذاته أی لذاته لا بإعطاء من غیره فاللّه سبحانه هو رب العرش و غیره مربوبون له (1).

قوله تعالی: وَ مٰا أَرْسَلْنٰا مِنْ قَبْلِکَ مِنْ رَسُولٍ إِلاّٰ نُوحِی إِلَیْهِ أَنَّهُ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ أَنَا فَاعْبُدُونِ تثبیت لما قیل فی الآیه السابقه إن الذکر یذکر توحیده و وجوب عبادته و لا یخلو من تأیید ما للمعنی الثانی من معنیی الذکر.

و قوله: «نُوحِی إِلَیْهِ» مفید للاستمرار،و قوله: «فَاعْبُدُونِ» خطاب للرسل و من معهم من أممهم و الباقی ظاهر.

قوله تعالی: وَ قٰالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمٰنُ وَلَداً سُبْحٰانَهُ بَلْ عِبٰادٌ مُکْرَمُونَ ظاهر

1- 1) .الانبیاء ۱۶-۳۳:بحث فی حکمته تعالی و معنی کون فعله مقارنا للمصلحه و هو بحث فلسفی و قرآنی.

السیاق یشهد أنه حکایه قول الوثنیین إن الملائکه أولاده سبحانه فالمراد بالعباد المکرمین الملائکه،و قد نزّه اللّه نفسه عن ذلک بقوله: «سُبْحانَهُ» ثم ذکر حقیقه حالهم بالإضراب.

و إذ کان قوله بعد: «لاٰ یَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ» الخ؛بیان کمال عبودیتهم من حیث الآثار و صفائها من جهه الخواص و التبعات و قد ذکر قبلا-کونهم عبادا کان ظاهر ذلک أن المراد بإکرامهم إکرامهم بالعبودیه لا بغیرها فیؤول المعنی الی أنهم عباد بحقیقه معنی العبودیه و من الدلیل علیه صدور آثارها الکامله عنهم.

فالمراد بکونهم عبادا-و جمیع أرباب الشعور عباد اللّه-إکرامهم فی أنفسهم بالعبودیه فلا یشاهدون من أنفسهم إلا أنهم عباد،و المراد بکونهم مکرمین إکرامه تعالی لهم بإفاضه العبودیه الکامله علیهم،و هذا نظیر کون العبد مخلصا-بکسر اللام-لربه و مقابلته تعالی ذلک بجعله مخلصا-بفتح اللام-لنفسه،و إنما الفرق بین کرامه الملائکه و البشر أنها فی البشر اکتسابی بخلاف ما فی الملائکه،و أما إکرامه تعالی فهو موهبی فی القبیلین جمیعا فافهم ذلک.

قوله تعالی: لاٰ یَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَ هُمْ بِأَمْرِهِ یَعْمَلُونَ لا یسبق فلان فلانا بالقول أی لا یقول شیئا قبل أن یقوله فقوله تبع،و ربما یکنّی به عن الإراده و المشیّه أی إرادته تبع إرادته،و قوله: «وَ هُمْ بِأَمْرِهِ یَعْمَلُونَ» الظرف متعلق بیعملون قدّم علیه لإفاده الحصر أی یعملون بأمره لا-بغیر أمره،و لیس المراد لا-یعملون بأمر غیره ففعلهم تابع لأمره أی لإرادته کما أن قولهم تابع لقوله فهم تابعون لربهم قولا و فعلا.

و بعباره أخری إرادتهم و عملهم تابعان لإرادته-نظرا الی کون القول کنایه عن الإراده- فلا یریدون إلا ما أراد و لا یعملون إلا ما أراد و هو کمال العبودیه فإن لازم عبودیه العبد أن یکون إرادته و عمله مملوکین لمولاه.

هذا ما یفیده ظاهر الآیه علی أن یکون المراد بالأمر ما یقابل النهی،و تفید الآیه أن الملائکه لا یعرفون النهی إذ النهی فرع جواز الإتیان بالفعل المنهی عنه و هم لا یفعلون إلا عن

أمر.

و یمکن أن یستفاد من قوله تعالی: إِنَّمٰا أَمْرُهُ إِذٰا أَرٰادَ شَیْئاً أَنْ یَقُولَ لَهُ کُنْ فَیَکُونُ فَسُبْحٰانَ الَّذِی بِیَدِهِ مَلَکُوتُ کُلِّ شَیْءٍ (یس۸۳/)،و قوله: وَ مٰا أَمْرُنٰا إِلاّٰ وٰاحِدَةٌ کَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ (القمر۵۰/)،حقیقه معنی أمره تعالی و قد تقدم فی بعض المباحث السابقه کلام فی ذلک و سیجیء استیفاء البحث فی کلام خاص بالملائکه فیما یعطیه القرآن فی حقیقه الملک.

قوله تعالی: یَعْلَمُ مٰا بَیْنَ أَیْدِیهِمْ وَ مٰا خَلْفَهُمْ وَ لاٰ یَشْفَعُونَ إِلاّٰ لِمَنِ ارْتَضیٰ وَ هُمْ مِنْ خَشْیَتِهِ مُشْفِقُونَ فسّروا «مٰا بَیْنَ أَیْدِیهِمْ وَ مٰا خَلْفَهُمْ» بما قدّموا من أعمالهم و ما اخّروا،و المعنی:یعلم ما عملوا و ما هم عاملون.

فقوله: «یَعْلَمُ مٰا بَیْنَ أَیْدِیهِمْ وَ مٰا خَلْفَهُمْ» استئناف فی مقام التعلیل لما تقدّمه من قوله: «لاٰ یَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَ هُمْ بِأَمْرِهِ یَعْمَلُونَ» کأنه قیل:إنما لم یقدموا علی قول أو عمل بغیر أمره تعالی لأنّه یعلم ما قدّموا من قول و عمل و ما أخّروا فلا یزالون یراقبون أحوالهم حیث إنهم یعلمون ذلک.

و هو معنی جید فی نفسه لکنه إنما یصلح لتعلیل عدم إقدامهم علی المعصیه لا لتعلیل قصر عملهم علی مورد الأمر و هو المطلوب،علی أن لفظ الآیه لا دلاله فیه علی أنهم یعلمون ذلک و لو لا ذلک لم یتمّ البیان.

و قوله: وَ لاٰ یَشْفَعُونَ إِلاّٰ لِمَنِ ارْتَضیٰ تعرّض لشفاعتهم لغیرهم و هو الذی تعلق به الوثنیون فی عبادتهم الملائکه کما ینبئ عنه قولهم: «هٰؤُلاٰءِ شُفَعٰاؤُنٰا عِنْدَ اللّٰهِ» «مٰا نَعْبُدُهُمْ إِلاّٰ لِیُقَرِّبُونٰا إِلَی اللّٰهِ زُلْفیٰ» فردّ تعالی علیهم بأن الملائکه إنما یشفعون لمن ارتضاه اللّه و المراد به ارتضاء دینه لقوله تعالی: إِنَّ اللّٰهَ لاٰ یَغْفِرُ أَنْ یُشْرَکَ بِهِ وَ یَغْفِرُ مٰا دُونَ ذٰلِکَ لِمَنْ یَشٰاءُ (النساء۴۸/)،فالإیمان باللّه من غیر شرک هو الارتضاء،و الوثنیون مشرکون،و من عجیب أمرهم أنهم یشرکون بنفس الملائکه الذین لا یشفعون إلا لغیر المشرکین من

الموحدين.

و قوله: وَ هُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ هی الخشیه من سخطه و عذابه مع الأمن منه بسبب عدم المعصیه و ذلک لأن جعله تعالی إیاهم فی أمن من العذاب بما أفاض علیهم من العصمه لا یحدد قدرته تعالی و لا ینتزع الملک من یده،فهو یملک بعد الأمن عین ما کان یملکه قبله،و هو علی کل شیء قدیر،و بذلک یستقیم معنی الآیه التالیه.

قوله تعالی: وَ مَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلٰهٌ مِنْ دُونِهِ فَذٰلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ كَذٰلِكَ نَجْزِي الظّٰالِمِينَ أی من قال کذا کان ظالما و نجزیه جهنم لأنها جزاء الظالم،و الآیه قضیه شرطیه و الشرطیه لا تقتضی تحقق الشرط.

قوله تعالی: أَ وَ لَمْ يَرَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ كٰانَتٰا رَتْقاً فَفَتَقْنٰاهُمٰا وَ جَعَلْنٰا مِنَ الْمٰاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ أَ فَلاٰ يُؤْمِنُونَ المراد بالرؤیه العلم الفکری و إنما عبّر بالرؤیه لظهوره من حیث إنه نتیجه التفکیر فی أمر محسوس.

و الرتق و الفتق معنیان متقابلان،قال الراغب فی المفردات:الرتق الضمّ و الالتحام خلقه کان أم صنعه،قال تعالی: كٰانَتٰا رَتْقاً فَفَتَقْنٰاهُمٰا» و قال:الفتن الفصل بین المتصلین و هو ضد الرتق.انتهی.و ضمیر التثنیه فی «كٰانَتٰا رَتْقاً فَفَتَقْنٰاهُمٰا» للسماوات و الأرض بعدّ السماوات طائفه و الأرض طائفه فهما طائفتان اثنتان،و مجیء الخبر أعنی رتقا مفردا لکونه مصدرا و إن کان بمعنی المفعول و المعنی کانت هاتان الطائفتان منضمتین متصلتین ففصلناهما.

و هذه الآیه و الآیات الثلاث التالیه لها برهان علی توحیده تعالی فی ربوبیته للعالم کله أوردها بمناسبه ما انجرّ الکلام الی توحیده و نفی ما اتخذوها آلهه من دون اللّه و عدوا الملائکه و هم من الآلهه عندهم أولادا له،بانین فی ذلک علی أن الخلقه و الإیجاد للّه و الربوبیه و التدبیر للآلهه.فأورد سبحانه فی هذه الآیات أشباء من الخلیقه خلقتها ممزوجه بتدبیر أمرها فتبین بذلک أن التدبیر لا ینفک عن الخلقه فمن الضروری أن یکون الذی خلقها هو الذی یدبر أمرها

و ذلک کالسماوات و الأرض و کل ذی حیاه و الجبال و الفجاج و اللیل و النهار و الشمس و القمر فی خلقها و أحوالها التی ذکرها سبحانه.

فقوله: «أَ وَ لَمْ یَرَ الَّذِینَ کَفَرُوا أَنَّ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ کٰانَتٰا رَتْقاً فَفَتَقْنٰاهُمٰا» المراد بالذین کفروا-بمقتضی السیاق-هم الوثنیون حیث یفرقون بین الخلق و التدبیر بنسبه الخلق الی اللّه سبحانه و التدبیر الی الآلهه من دونه و قد بیّن خطأهم فی هذه التفرقه بعطف نظرهم الی ما لا یرتاب فیه من فتق السماوات و الأرض بعد رتقهما فإن فی ذلک خلقا غیر منفکّ عن التدبیر، فکیف یمکن قیام خلقهما بواحد و قیام تدبیرهما بآخرین.

و

قوله تعالی: وَ جَعَلْنٰا فِی الْأَرْضِ رَوٰاسِیَ أَنْ تَمِیدَ بِهِمْ وَ جَعَلْنٰا فِیهٰا فِجٰاجاً سُبُلاً لَعَلَّهُمْ یَهْتَدُونَ قال فی المجمع:الرواسی الجبال رست ترسو رسوا إذا ثبتت بثقلها فهی راسیه کما ترسو السفینه إذا وقفت متمکنه فی وقوفها،و المید الاضطراب بالذهاب فی الجهات،و الفج الطریق الواسع بین الجبلین.انتهی.

و المعنی:و جعلنا فی الأرض جبالا ثابت لئلا تمیل و تضطرب الأرض بهم و جعلنا فی تلک الجبال طرقا واسعه هی سبل لعلهم یهتدون منها الی مقاصدهم و مواطنهم.

و فیه دلاله علی أن للجبال ارتباطا خاصا بالزلازل و لولاها لاضطربت الأرض بقشرها.

قوله تعالی: وَ جَعَلْنَا السَّمٰاءَ سَقْفاً مَحْفُوظاً وَ هُمْ عَنْ آیٰاتِهٰا مُعْرِضُونَ کأن المراد بکون السماء محفوظه حفظها من الشیاطین کما قال: وَ حَفِظْنٰاهٰا مِنْ کُلِّ شَیْطٰانٍ رَجِیمٍ (الحجر/۱۷)،و المراد بآیات السماء الحوادث المختلفه السماویه التی تدل علی وحده التدبیر و استناده الی موجدها الواحد.

قوله تعالی: وَ هُوَ الَّذِی خَلَقَ اللَّیْلَ وَ النَّهٰارَ وَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ کُلٌّ فِی فَلَکٍ یَسْبَحُونَ الآیه ظاهره فی إثبات الفلک لکل من اللیل و هو الظل المخروطی الملازم لوجه

الأرض المخالف لمسامته الشمس،و النهار و هو خلاف الليل،و للشمس و القمر فالمراد بالفلك مدار كل منها.

و المراد مع ذلك بيان الأوضاع و الأحوال الحادثه بالنسبه الى الأرض و فى جوها و إن كانت حال الأجرام الأخر على خلاف ذلك فلا ليل و لا نهار يقابله للشمس و سائر الثوابت،التى هى نيّره بالذات و للقمر و سائر السيّارات الكاسبه للنور من الليل و النهار غير ما لنا.

و قوله: «يَسْبَحُونَ» من السبح بمعنى الجرى فى الماء بخرقه قيل:و إنما قال:يسبحون لأنه أضاف إليها فعل العقلاء كما قال: وَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي سٰاجِدِينَ (يوسف۴/) (۱).

[سوره الأنبياء (۲۱): الآيات ۳۴ الى ۴۷]

اشاره

وَ مٰا جَعَلْنٰا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ اَلْخُلْدَ أَ فَإِنْ مِتَّ فَهُمُ اَلْخٰالِدُونَ (۳۴) كُلُّ نَفْسٍ ذٰائِقَةُ اَلْمَوْتِ وَ نَبْلُوكُمْ بِالشَّرِّ وَ اَلْخَيْرِ فِتْنَةً وَ إِلَيْنٰا تُرْجَعُونَ (۳۵) وَ إِذٰا رَآكَ اَلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَتَّخِذُونَكَ إِلاّٰ هُزُواً أَ هٰذَا اَلَّذِي يَذْكُرُ آلِهَتَكُمْ وَ هُمْ بِذِكْرِ اَلرَّحْمٰنِ هُمْ كٰافِرُونَ (۳۶) خُلِقَ اَلْإِنْسٰانُ مِنْ عَجَلٍ سَأُرِيكُمْ آيٰاتِي فَلاٰ تَسْتَعْجِلُونِ (۳۷) وَ يَقُولُونَ مَتىٰ هٰذَا اَلْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صٰادِقِينَ (۳۸) لَوْ يَعْلَمُ اَلَّذِينَ كَفَرُوا حِينَ لاٰ يَكُفُّونَ عَنْ وُجُوهِهِمُ اَلنّٰارَ وَ لاٰ عَنْ ظُهُورِهِمْ وَ لاٰ هُمْ يُنْصَرُونَ (۳۹) بَلْ تَأْتِيهِمْ بَغْتَةً فَتَبْهَتُهُمْ فَلاٰ يَسْتَطِيعُونَ رَدَّهٰا وَ لاٰ هُمْ يُنْظَرُونَ (۴۰) وَ لَقَدِ اُسْتُهْزِئَ بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ فَحٰاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مٰا كٰانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ (۴۱) قُلْ مَنْ يَكْلَؤُكُمْ بِاللَّيْلِ وَ اَلنَّهٰارِ مِنَ اَلرَّحْمٰنِ بَلْ هُمْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ مُعْرِضُونَ (۴۲) أَمْ لَهُمْ آلِهَةٌ تَمْنَعُهُمْ مِنْ دُونِنٰا لاٰ يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَ أَنْفُسِهِمْ وَ لاٰ هُمْ مِنّٰا يُصْحَبُونَ (۴۳) بَلْ مَتَّعْنٰا هٰؤُلاٰءِ وَ آبٰاءَهُمْ حَتّٰى طٰالَ عَلَيْهِمُ اَلْعُمُرُ أَ فَلاٰ يَرَوْنَ أَنّٰا نَأْتِي اَلْأَرْضَ نَنْقُصُهٰا مِنْ أَطْرٰافِهٰا أَ فَهُمُ اَلْغٰالِبُونَ (۴۴) قُلْ إِنَّمٰا أُنْذِرُكُمْ بِالْوَحْيِ وَ لاٰ يَسْمَعُ اَلصُّمُّ اَلدُّعٰاءَ إِذٰا مٰا يُنْذَرُونَ (۴۵) وَ لَئِنْ مَسَّتْهُمْ نَفْحَةٌ مِنْ عَذٰابِ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ يٰا وَيْلَنٰا إِنّٰا كُنّٰا ظٰالِمِينَ (۴۶) وَ نَضَعُ اَلْمَوٰازِينَ اَلْقِسْطَ لِيَوْمِ اَلْقِيٰامَةِ فَلاٰ تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئاً وَ إِنْ كٰانَ مِثْقٰالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنٰا بِهٰا وَ كَفىٰ بِنٰا حٰاسِبِينَ (۴۷)

۱- ۱) .الانبياء ۱۶-۳۳:بحث روائى فى الحق و الباطل،وصف الملائكه،معنى قوله تعالى «لاٰ يُسْئَلُ عَمّٰا يَفْعَلُ» .

بيان:

قوله تعالى: وَ مٰا جَعَلْنٰا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ أَ فَإِنْ مِتَّ فَهُمُ الْخٰالِدُونَ يلوح من الآيه أنهم كانوا يسلّون أنفسهم بأن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم سيموت فيتخلصون من دعوته و تنجو آلهتهم من طعنه كما حكى ذلك عنهم فى قولهم: نَتَرَبَّصُ بِهِ رَيْبَ الْمَنُونِ (الطور/ ۳۰)،فأجاب عنه بأنا لم نجعل لبشر من قبلك الخلد حتى يتوقع ذلك لك بل إنك ميت و إنهم

میتون،و لا ینفعهم موتک شیئا فلا أنهم یقبضون علی الخلود بموتک،فالجمیع میتون،و لا أن حیاتهم القصیره المؤجله تخلو من الفتنه و الامتحان الإلهی فلا یخلو منه إنسان فی حیاته الدنیا،و لا أنهم خارجون بالآخره من سلطاننا بل الینا یرجعون فنحاسبهم و نجزیهم بما عملوا.

و قوله: «أَ فَإِنْ مِتَّ فَهُمُ الْخٰالِدُونَ» و لم یقل:فهم خالدون و الاستفهام للإنکار یفید نفی قصر القلب کأنه قیل:إن قولهم:نتربص به ریب المنون کلام من یری لنفسه خلودا أنت مزاحمه فیه فلو مت لذهب بالخلود و قبض علیه و عاش عیشه خالده طیبه ناعمه و لیس کذلک بل نفس ذائقه الموت،و الحیاه الدنیا مبنیه علی الفتنه و الامتحان،و لا معنی للفتنه الدائمه و الامتحان الخالد بل یجب أن یرجعوا الی ربهم فیجازیهم علی ما امتحنهم و میّزهم.

قوله تعالی: کُلُّ نَفْسٍ ذٰائِقَةُ الْمَوْتِ وَ نَبْلُوکُمْ بِالشَّرِّ وَ الْخَیْرِ فِتْنَةً وَ إِلَیْنٰا تُرْجَعُونَ لفظ النفس-علی ما یعطیه التأمل فی موارد استعماله-أصل معناه هو معنی ما أضیف الیه فنفس الشیء معناه الشیء و نفس الإنسان معناه هو الإنسان و نفس الحجر معناه هو الحجر فلو قطع عن الإضافه لم یکن له معنی محصل،و علی هذا المعنی یستعمل لتأکید اللفظی کقولنا:جاءنی زید نفسه أو لإفاده معناه کقولنا:جاءنی نفس زید.

و بهذا المعنی یطلق علی کل شیء حتی علیه تعالی کما قال: کَتَبَ عَلیٰ نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ (الأنعام/۱۲)،و قال: وَ یُحَذِّرُکُمُ اللّٰهُ نَفْسَهُ (آل عمران/۲۸)،و قال: تَعْلَمُ مٰا فِی نَفْسِی وَ لاٰ أَعْلَمُ مٰا فِی نَفْسِکَ (المائده/۱۱۶).

ثم شاع استعمال لفظها فی شخص الإنسان خاصه و هو الموجود المرکب من روح و بدن فصار ذا معنی فی نفسه و إن قطع عن الإضافه قال تعالی: هُوَ الَّذِی خَلَقَکُمْ مِنْ نَفْسٍ وٰاحِدَةٍ وَ جَعَلَ مِنْهٰا زَوْجَهٰا أی من شخص إنسانی واحد،و قال: مَنْ قَتَلَ نَفْساً بِغَیْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسٰادٍ فِی الْأَرْضِ فَکَأَنَّمٰا قَتَلَ النّٰاسَ جَمِیعاً وَ مَنْ أَحْیٰاهٰا فَکَأَنَّمٰا أَحْیَا النّٰاسَ جَمِیعاً (المائده/۳۲)،

أى من قتل إنسانا و من أحيا إنسانا،و قد اجتمع المعنيان فى قوله: كُلُّ نَفْسٍ تُجادِلُ عَنْ نَفْسِها فالنفس الاولى بالمعنى الثانى و الثانيه بالمعنى الأول.

ثم استعملوها في الروح الإنسانى لما أن الحياه و العلم و القدره التى بها قوام الإنسان قائمه بها و منه قوله تعالى: أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمُ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذابَ الْهُونِ (الأنعام٩٣/).

و لم يطرد هذان الإطلاقان أعنى الثانى و الثالث فى غير الإنسان كالنبات و سائر الحيوان إلا بحسب الاصطلاح العلمى فلا يقال للواحد من النبات و الحيوان عرفا نفس و لا للمبدإ المدبر لجسمه نفس نعم ربما سمّيت الدم نفسا لأن الحياه توقفا عليها و منه النفس السائله.

و كذا لا يطلق النفس فى اللغه بأحد الإطلاقين الثانى و الثالث على الملك و الجن و إن كان معتقدهم أن لهما حياه،و لم يرد استعمال النفس فيهما فى القرآن أيضا و إن نطقت الآيات بأن للجن تكليفا كالإنسان و موتا و حشرا قال: وَ ما خَلَقْتُ الْجِنَّ وَ الْإِنْسَ إِلاّ لِيَعْبُدُونِ (الذاريات٥٦/)،و قال: فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ (الأحقاف/ ١٨)،و قال: وَ يَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعاً يا مَعْشَرَ الْجِنِّ قَدِ اسْتَكْثَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ (الأنعام/ ١٢٨)،هذا ما يتحصل من معنى النفس بحسب عرف اللغه.

و أما الموت فهو فقد الحياه و آثارها من الشعور و الإراده عما من شأنه أن يتصف بها قال تعالى: وَ كُنْتُمْ أَمْواتاً فَأَحْياكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ (البقره٢٨/)،و قال فى الأصنام: أَمْواتٌ غَيْرُ أَحْياءٍ (النحل٢١/)،و أما أنه مفارقه النفس للبدن بانقطاع تعلقها التدبيرى كما يعرّفه الأبحاث العقليه أو أنه الانتقال من دار الى دار كما فى الحديث النبوى فهو معنى كشف عنه العقل أو النقل غير ما استقر عليه الاستعمال و من المعلوم أن الموت بالمعنى الذى ذكر إنما يتصف به الإنسان المركّب من الروح و البدن باعتبار بدنه فهو الذى يتصف بفقدان الحياه بعد وجدانه و أما الروح فلم يرد فى كلامه تعالى ما ينطق باتصافه بالموت كما لم يرد ذلك فى الملك، و أما قوله: كُلُّ شَيْءٍ هالِكٌ إِلاّ وَجْهَهُ (القصص٨٨/)،و قوله: وَ نُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ

مَنْ فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ مَنْ فِی الْأَرْضِ (الزمر/۶۸)فسیجیء إن شاء اللّه أن الهلاک و الصعق غیر الموت و إن انطبقا علیه أحیانا.

فقد تبین مما قدمناه أولا:أن المراد بالنفس فی قوله: «کُلُّ نَفْسٍ ذٰائِقَةُ الْمَوْتِ» الإنسان -و هو الاستعمال الثانی من استعمالاتها الثلاث-دون الروح الإنسانی إذ لم یعهد نسبه الموت الی الروح فی کلامه تعالی حتی تحمل علیه.

و ثانیا:أن الآیه إنما تعم الإنسان لا غیر کالملک و الجن و سائر الحیوان و إن کان بعضها مما یتصف بالموت کالجن و الحیوان،و من القرینه علی اختصاص الآیه بالإنسان قوله قبله: وَ مٰا جَعَلْنٰا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِکَ الْخُلْدَ و قوله بعده: وَ نَبْلُوکُمْ بِالشَّرِّ وَ الْخَیْرِ فِتْنَةً علی ما سنوضحه.

قوله تعالی: وَ إِذٰا رَآکَ الَّذِینَ کَفَرُوا إِنْ یَتَّخِذُونَکَ إِلاّٰ هُزُواً أَ هٰذَا الَّذِی یَذْکُرُ آلِهَتَکُمْ وَ هُمْ بِذِکْرِ الرَّحْمٰنِ هُمْ کٰافِرُونَ إن نافیه و المراد بقوله: «إِنْ یَتَّخِذُونَکَ إِلاّٰ هُزُواً» قصر معاملتهم معه علی اتخاذهم إیاه هزؤا أی لم یتخذوک إلا هزؤا یستهزئ به.

و قوله: «أَ هٰذَا الَّذِی یَذْکُرُ آلِهَتَکُمْ -و التقدیر یقولون أو قائلین:أ هذا الذی،الخ؛حکایه کلمه استهزائهم،و الاستهزاء فی الإشاره الیه بالوصف،و مرادهم ذکره آلتهم بسوء و لم یصرحوا به أدبا مع آلهتهم و هو نظیر قوله: قٰالُوا سَمِعْنٰا فَتًی یَذْکُرُهُمْ یُقٰالُ لَهُ إِبْرٰاهِیمُ الآیه ۶۰ من السوره.

و قوله: «وَ هُمْ بِذِکْرِ الرَّحْمٰنِ هُمْ کٰافِرُونَ» فی موضع الحال من ضمیر «إِنْ یَتَّخِذُونَکَ» أو من فاعل یقولون المقدر و هو أقرب و محصله أنهم یأنفون لآلهتهم علیک إذ تقول فیها إنها لا تنفع و لا تضر-و هو کلمه حق-فلا یواجهونک إلا بالهزء و الإهانه و لا یأنفون للّه إذ یکفر بذکره و الکافرون هم أنفسهم.

ص :۲۵۳

و المراد بـذكر الرحمن ذكره تعـالی بـأنه مفیض کـل رحمه و منعم کل نعمه و لازمه کونه تعالی هو الرب الـذی تجب عبادته،و قیل:المراد بالذکر القرآن.

و المعنی:و إذ رآک الذین کفروا و هم المشرکون ما یتخذونک و لا یعاملون معک إلا بالهزء و السخریه قائلین بعضهم لبعض أ هـذا الـذی یـذکر آلهتکم أی بسوء فیـأنفون لآلهتهم حیث تـذکرها و الحال أنهم بـذکر الرحمن کافرون و لا یعـدونه جرما و لا یأنفون له.

قوله تعالی: خُلِقَ الْإِنْسانُ مِنْ عَجَلٍ سَأُرِیکُمْ آیاتِی فَلاٰ تَسْتَعْجِلُونِ کان المشـرکون علی کفرهم بالـدعوه النبویه یسـتهزءون بالنبی صلّی اللّه علیه و آله و سـلم کلما رأوه،و هو زیاده فی الکفر و العتو،و الاسـتهزاء بشـیء إنما یکون بالبناء علی کونه هزلا غیر جد فیقابل الهزل بالهزل لکنه تعالی أخـذ استهزاءهم هـذا أخـذ جـد غیر هزل فکان الاسـتهزاء بعـد الکفر تعرضا للعذاب الإلهی بعد تعرض و هو الاسـتعجال بالعـذاب فـإنهم لا یقنعون بما جاءتهم من الآیات و هم فی عافیه و یطلبون آیات تجازیهم بما صـنعوا،و لذلک عد سبحانه استهزاءهم بعد الکفر استعجالا برؤیه الآیات و هی الآیات الملازمه للعذاب و أخبرهم أنه سیریهم إیاها.

فقوله: خُلِقَ الْإِنْسانُ مِنْ عَجَلٍ کنایه عن بلوغ الانسان فی العجل کأنه خلق من عجل و لا یعرف سواه نظیر ما یقال:فلان خیر کله أو شـر کله و خلق من خیر أو من شـر و هو أبلغ من قولنا،ما أعجله و ما أشد استعجاله،و الکلام وارد مورد التعجیب.و فیه استهانه بأمرهم و أنه لا یعجل بعذابهم لأنهم لا یفوتونه.

و قوله: سَأُرِیکُمْ آیاتِی فَلاٰ تَسْتَعْجِلُونِ الآیه الآتیه تشـهد بأن المراد بإراده الآیات تعـذیبهم بنار جهنم و هی قوله: لَوْ یَعْلَمُ الَّذِینَ کَفَرُوا حِینَ الخ.

قوله تعالی: وَ یَقُولُونَ مَتیٰ هٰذَا الْوَعْدُ إِنْ کُنْتُمْ صٰادِقِینَ القائلون هم الـذین کفروا و المخاطبون هم النبی صـلّی اللّه علیه و آله و سلم و المؤمنون و کان مقتضـی الظاهر أن یقولوا؟إن کنتم من الصادقین لکنهم عدلوا الی ما تری لیضـیفوا الی تعجیز النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم بمطالبته ما لا یقدر علیه

ص :۲۵۴

إضلال المؤمنين به و إغراءهم عليه،و الوعد هو ما اشتملت عليه الآيه السابقه و تفسره الآيه اللاحقه.

قوله تعالى: لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا حِينَ لاٰ يَكُفُّونَ عَنْ وُجُوهِهِمُ النّٰارَ وَ لاٰ عَنْ ظُهُورِهِمْ وَ لاٰ هُمْ يُنْصَرُونَ «لَوْ» للتمنى و «حِينَ» مفعول يعلم على ما قيل، و قوله: «لاٰ يَكُفُّونَ عَنْ وُجُوهِهِمُ النّٰارَ وَ لاٰ عَنْ ظُهُورِهِمْ» أى لا يدفعونها حيث تأخذهم من قدامهم و من خلفهم و فيه إشاره الى إحاطتها بهم.

و قوله: «وَ لاٰ هُمْ يُنْصَرُونَ» معطوف على ما تقدمه لرجوع معناه الى الترديد بالمقابله و المعنى لا يدفعون النار باستقلال من أنفسهم و لا بنصر من ينصرهم على دفعه.

و الآيه فى موضع الجواب لسؤالهم عن الموعد،و المعنى ليت الذين كفروا يعلمون الوقت الذى لا يدفعون النار عن وجوههم و لا عن ظهورهم لا باستقلال من أنفسهم و لا هم ينصرون فى دفعها.

قوله تعالى: بَلْ تَأْتِيهِمْ بَغْتَةً فَتَبْهَتُهُمْ فَلاٰ يَسْتَطِيعُونَ رَدَّهٰا وَ لاٰ هُمْ يُنْظَرُونَ الذى يقتضيه السياق أن فاعل تأتيهم ضمير راجع الى النار دون الساعه كما ذهب اليه بعضهم،و الجمله إضراب عن قوله فى الآيه السابقه: «لاٰ يَكُفُّونَ» الخ؛لا عن مقدر قبله تقديره لا تأتيهم الآيات بحسب اقتراحهم بل تأتيهم بغته،و لا عن قوله: لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا بدعوى أنه فى معنى النفى و التقدير لا يعلمون ذلك بل تأتيهم بغته فإن هذه كلها وجوه يأبى عنها السياق.

و معنى إتيان النار بغته أنها تفاجئهم حيث لا يدرون من أين تأتيهم و تحيط بهم فإن ذلك لازم ما وصفه اللّه من أمرها بقوله: نٰارُ اللّٰهِ الْمُوقَدَةُ اَلَّتِي تَطَّلِعُ عَلَى الْأَفْئِدَةِ (الهمزه۷/)، و قوله: اَلنّٰارَ الَّتِي وَقُودُهَا النّٰاسُ (البقره۲۴/)،و قوله: إِنَّكُمْ وَ مٰا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ (الآيه ۹۸ من السوره)،و النار التى هذا شأنه تأخذ باطن الإنسان كظاهره

على حد سواء لا كنار الدنيا حتى تتوجه من جهه الى جهه و تأخذ الظاهر قبل الباطن و الخارج قبل الداخل حتى تمهلهم بقطع مسافه أو بتدرج فى عمل أو مفارقه فى جهه فيحتال لدفعها بتجاف أو تجنب أو إبداء حائل أو الالتجاء الى ركن بل هى معهم كما أن أنفسهم معهم لا تستطاع ردا إذ لا اختلاف جهه و لا تقبل مهله إذ لا مسافه بينها و بينهم فلا تسمح لهم فى نزولها عليهم إلا البهت و الحيره.

فمعنى الآيه-و اللّه أعلم-لا يدفعون النار عن وجوههم و ظهورهم بل تأتيهم من حيث لا يشعرون بها و لا يدرون فتكون مباغته لهم فلا يستطيعون ردها و لا يمهلون فى إتيانها.

قوله تعالى: وَ لَقَدِ اسْتُهْزِئَ بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ فَحاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ ما كانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ قال فى المجمع:الفرق بين السخريه و الهزء أن فى السخريه معنى طلب الذله لأن التسخير التذليل فأما الهزء فيقتضى طلب صغر القدر بما يظهر فى القول.انتهى و الحيق الحلول،و المراد بما كانوا به يستهزءون،العذاب و فى الآيه تسليه للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و تخويف و تهديد للذين كفروا.

قوله تعالى: قُلْ مَنْ يَكْلَؤُكُمْ بِاللَّيْلِ وَ النَّهارِ مِنَ الرَّحْمٰنِ بَلْ هُمْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ مُعْرِضُونَ الكلاءه الحفظ و المعنى أسألهم من الذى يحفظهم من الرحمن إن أراد أن يعذبهم ثم أضرب عن تأثير الموعظه و الإنذار فيهم فقال: «بَلْ هُمْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ» أى القرآن «مُعْرِضُونَ» فلا يعتنون به و لا يريدون أن يصغوا اليه إذا تلوته عليهم و قيل المراد بالذكر مطلق المواعظ و الحجج.

قوله تعالى: أَمْ لَهُمْ آلِهَهٌ تَمْنَعُهُمْ مِنْ دُونِنا لا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَ أَنْفُسِهِمْ وَ لا هُمْ مِنّا يُصْحَبُونَ أم منقطعه و الاستفهام للإنكار،و كل من «تَمْنَعُهُمْ» و «مِنْ دُونِنا» صفه آلهه،و المعنى بل أسألهم ألهم آلهه من دوننا تمنعهم منا.

و قوله: «لا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَ أَنْفُسِهِمْ» الخ؛تعليل للنفى المستفاد من الاستفهام الإنكارى

و لذا جیء بالفصل و التقدير ليس لهم آلهه كذلك لأنهم لا يستطيعون نصر أنفسهم بأن ينصر بعضهم بعضا و لا هم منا يجارون و يحفظون فكيف ينصرون عبادهم من المشركين أو يجيرونهم،و ذكر بعضهم أن ضمائر الجمع راجعه الى المشركين و السياق يأباه.

قوله تعالى: بَلْ مَتَّعْنا هٰؤُلاٰءِ وَ آبٰاءَهُمْ حَتّٰى طٰالَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ الى آخر الآيه؛هو إضراب عن مضمون الآيه السابقه كما كان قوله: «بَلْ هُمْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ مُعْرِضُونَ» إضرابا عما تقدمه و المضامين-كما ترى-متقاربه.

و قوله: «حَتّٰى طٰالَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ» غايه لدوام التمتع المدلول عليه بالجمله السابقه و التقدير بل متعنا هؤلاء المشركين و آباءهم و دام لهم التمتع حتى طالب عليهم العمر فاغتروا بذلك و نسوا ذكر اللّٰه و أعرضوا عن عبادته،و كذلك كان مجتمع قريش فإنهم كانوا بعد أبيهم إسماعيل قاطنين فى حرم آمن متمتعين بأنواع النعم التى تحمل اليهم حتى تسلطوا على مكه و أخرجوا جرهما منها فنسوا ما هم عليه من دين أبيهم إبراهيم و عبدوا الأصنام.

و قوله: أَ فَلاٰ يَرَوْنَ أَنّٰا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهٰا مِنْ أَطْرٰافِهٰا الأنسب للسياق أن يكون المراد من نقص الأرض من أطرافها هو انقراض بعض الامم التى تسكنها فإن لكل أمه أجلا ما تسبق من أمه أجلها و ما يستأخرون-و قد تقدمت الإشاره الى أن المراد بطول العمر عليهم طول عمر مجتمعهم.

و المعنى:أ فلا يرون أن الأرض تنقص منها أمه بعد أمه بالانقراض بأمر اللّٰه فما ذا يمنعه أن يهلكهم أفهم الغالبون إن أرادهم اللّٰه سبحانه بضر أو هلاك و انقراض.

قوله تعالى: قُلْ إِنَّمٰا أُنْذِرُكُمْ بِالْوَحْيِ وَ لاٰ يَسْمَعُ الصُّمُّ الدُّعٰاءَ إِذٰا مٰا يُنْذَرُونَ أى إن الذى أنذركم به وحى إلهى لا ريب فيه و إنما لا يؤثر فيكم أثره و هو الهدايه لأن فيكم صما لا تسمعون الإنذار فالنقص فى ناحيتكم لا فيه.

قوله تعالى: وَ لَئِنْ مَسَّتْهُمْ نَفْحَةٌ مِنْ عَذٰابِ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ يٰا وَيْلَنٰا إِنّٰا كُنّٰا

ظّالِمِينَ النفحه الوقعه من العذاب،و المراد أن الإنذار بآيات الذكر لا ينفعهم بل هؤلاء يحتاجون الى نفحه من العذاب حتى يضطروا فيؤمنوا و يعترفوا بظلمهم.

قوله تعالى: وَ نَضَعُ الْمَوازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيامَهِ فَلا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئاً القسط العدل و هو عطف بيان للموازين أو صفه للموازين بتقدير مضاف و التقدير الموازين ذوات القسط،و قد تقدم الكلام فى معنى الميزان المنصوب يوم القيامه فى تفسير سوره الأعراف.

و قوله: وَ إِنْ كانَ مِثْقالَ حَبَّهٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنا بِها الضمير فى «وَ إِنْ كانَ» للعمل الموزون المدلول عليه بذكر الموازين أى و إن كان العمل الموزون مقدار حبه من خردل فى ثقله أتينا بها و كفى بنا حاسبين و حبه الخردل يضرب بها المثل فى دقتها و صغرها و حقارتها،و فيه إشاره الى أن الوزن من الحساب.

[سوره الأنبياء (٢١): الآيات ۴٨ الى ٧٧]

اشاره

وَ لَقَدْ آتَيْنا مُوسى وَ هارُونَ اَلْفُرْقانَ وَ ضِياءً وَ ذِكْراً لِلْمُتَّقِينَ (۴٨) اَلَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ وَ هُمْ مِنَ اَلسّاعَهِ مُشْفِقُونَ (۴٩) وَ هٰذا ذِكْرٌ مُبارَكٌ أَنْزَلْناهُ أَ فَأَنْتُمْ لَهُ مُنْكِرُونَ (۵٠) وَ لَقَدْ آتَيْنا إِبْراهِيمَ رُشْدَهُ مِنْ قَبْلُ وَ كُنّا بِهِ عالِمِينَ (۵١) إِذْ قالَ لِأَبِيهِ وَ قَوْمِهِ ما هٰذِهِ اَلتَّماثِيلُ اَلَّتِي أَنْتُمْ لَها عاكِفُونَ (۵٢) قالُوا وَجَدْنا آباءَنا لَها عابِدِينَ (۵٣) قالَ لَقَدْ كُنْتُمْ أَنْتُمْ وَ آباؤُكُمْ فِي ضَلالٍ مُبِينٍ (۵۴) قالُوا أَ جِئْتَنا بِالْحَقِّ أَمْ أَنْتَ مِنَ اَللاّعِبِينَ (۵۵) قالَ بَلْ رَبُّكُمْ رَبُّ اَلسَّماواتِ وَ اَلْأَرْضِ اَلَّذِي فَطَرَهُنَّ وَ أَنَا عَلىٰ ذٰلِكُمْ مِنَ اَلشّاهِدِينَ (۵۶) وَ تَاللّهِ لَأَكِيدَنَّ أَصْنامَكُمْ بَعْدَ أَنْ تُوَلُّوا مُدْبِرِينَ (۵٧) فَجَعَلَهُمْ جُذاذاً إِلاّ كَبِيراً لَهُمْ لَعَلَّهُمْ إِلَيْهِ يَرْجِعُونَ (۵٨) قالُوا مَنْ فَعَلَ هٰذا بِآلِهَتِنا إِنَّهُ لَمِنَ اَلظّالِمِينَ (۵٩) قالُوا سَمِعْنا فَتًى يَذْكُرُهُمْ يُقالُ لَهُ إِبْراهِيمُ (۶٠) قالُوا فَأْتُوا بِهِ عَلىٰ أَعْيُنِ اَلنّاسِ لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ (۶١) قالُوا أَ أَنْتَ فَعَلْتَ هٰذا بِآلِهَتِنا يا إِبْراهِيمُ (۶٢) قالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هٰذا فَسْئَلُوهُمْ إِنْ كانُوا يَنْطِقُونَ (۶٣) فَرَجَعُوا إِلىٰ أَنْفُسِهِمْ فَقالُوا إِنَّكُمْ أَنْتُمُ اَلظّالِمُونَ (۶۴) ثُمَّ نُكِسُوا عَلىٰ رُؤُسِهِمْ لَقَدْ عَلِمْتَ ما هٰؤُلاءِ يَنْطِقُونَ (۶۵) قالَ أَ فَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اَللّهِ ما لا يَنْفَعُكُمْ شَيْئاً وَ لا يَضُرُّكُمْ (۶۶) أُفٍّ لَكُمْ وَ لِما تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اَللّهِ أَ فَلا تَعْقِلُونَ (۶٧) قالُوا حَرِّقُوهُ وَ اُنْصُرُوا آلِهَتَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ فاعِلِينَ (۶٨) قُلْنا يا نارُ كُونِي بَرْداً وَ سَلاماً عَلىٰ إِبْراهِيمَ (۶٩) وَ أَرادُوا بِهِ كَيْداً فَجَعَلْناهُمُ اَلْأَخْسَرِينَ (٧٠) وَ نَجَّيْناهُ وَ لُوطاً إِلَى اَلْأَرْضِ اَلَّتِي بارَكْنا فِيها لِلْعالَمِينَ (٧١) وَ وَهَبْنا لَهُ إِسْحاقَ وَ يَعْقُوبَ نافِلَهً وَ كُلاًّ جَعَلْنا صالِحِينَ (٧٢) وَ جَعَلْناهُمْ أَئِمَّهً يَهْدُونَ بِأَمْرِنا وَ أَوْحَيْنا إِلَيْهِمْ فِعْلَ اَلْخَيْراتِ وَ إِقامَ اَلصَّلاهِ وَ إِيتاءَ اَلزَّكاهِ وَ كانُوا لَنا عابِدِينَ (٧٣) وَ لُوطاً آتَيْناهُ حُكْماً وَ عِلْماً وَ نَجَّيْناهُ مِنَ اَلْقَرْيَهِ اَلَّتِي كانَتْ تَعْمَلُ اَلْخَبائِثَ إِنَّهُمْ كانُوا قَوْمَ سَوْءٍ فاسِقِينَ (٧۴) وَ أَدْخَلْناهُ فِي رَحْمَتِنا إِنَّهُ مِنَ اَلصّالِحِينَ (٧۵) وَ نُوحاً إِذْ نادىٰ مِنْ قَبْلُ فَاسْتَجَبْنا لَهُ فَنَجَّيْناهُ وَ أَهْلَهُ مِنَ اَلْكَرْبِ اَلْعَظِيمِ (٧۶) وَ نَصَرْناهُ مِنَ اَلْقَوْمِ اَلَّذِينَ كَذَّبُوا بِآياتِنا إِنَّهُمْ كانُوا قَوْمَ سَوْءٍ فَأَغْرَقْناهُمْ أَجْمَعِينَ (٧٧)

بیان:

قوله تعالی: وَ لَقَدْ آتَیْنا مُوسی وَ هارُونَ الْفُرْقانَ وَ ضِیاءً وَ ذِکْراً لِلْمُتَّقِینَ رجوع بوجه الی تفصیل ما أجمل فی قوله سابقا: وَ ما أَرْسَلْنا قَبْلَکَ إِلاّ رِجالاً نُوحِی إِلَیْهِمْ الآیه؛بذکر ما أوتی النبیون من المعارف و الشرائع و أیدوا بإهلاک أعدائهم بالقضاء بالقسط.

و الآیه التالیه تشهد أن المراد بالفرقان و الضیاء و الذکر التوراه آتاها اللّه موسی و أخاه هارون شریکه فی النبوه.

و الفرقان مصدر کالفرق لکنه أبلغ من الفرق،و ذکر الراغب أنه علی ما قیل اسم لا مصدر و تسمیه التوراه الفرقان لکونها فارقه أو لکونها یفرق بها بین الحق و الباطل فی الاعتقاد و العمل،و الآیه نظیره قوله: وَ إِذْ آتَیْنا مُوسَی الْکِتابَ وَ الْفُرْقانَ لَعَلَّکُمْ تَهْتَدُونَ (البقره/ ۵۳)و تسمیتها ضیاء لکونها مضیئه لمسیرهم الی السعاده و الفلاح فی الدنیا و الآخره، و تسمیتها ذکرا لاشتمالها علی ما یذکر به اللّه من الحکم و المواعظ و العبر.

و لعل کون الفرقان أحد أسماء التوراه هو الموجب لإتیانه باللام بخلاف ضیاء و ذکر،

ص: ۲۶۰

و بوجه آخر هی فرقان للجمیع لکنها ضیاء و ذکر للمتقین خاصه لا ینتفع بها غیرهم و لذا جیء بالضیاء و الذکر منکرین لیتقیدا بقوله: «لِلْمُتَّقِینَ» بخلاف الفرقان و قد سمیت التوراه نورا و ذکرا فی قوله تعالی: فِیها هُدیً وَ نُورٌ (المائده۴۴/)و قوله: فَسْئَلُوا أَهْلَ الذِّکْرِ (الآیه ۷ من السوره).

قوله تعالی: وَ هٰذٰا ذِکْرٌ مُبٰارَکٌ أَنْزَلْنٰاهُ أَ فَأَنْتُمْ لَهُ مُنْکِرُونَ الإشاره بهذا الی القرآن و إنما سمی ذکرا مبارکا لأنه ثابت دائم کثیر البرکات ینتفع به المؤمن و الکافر فی المجتمع البشری و تتنعم به الدنیا سواء عرفته أو أنکرته أقرت بحقه أو جحدته.

یدل علی ذلک تحلیل ما نشاهد الیوم من آثار الرشد و الصلاح فی المجتمع العام البشری و الرجوع بها القهقری الی عصر نزول القرآن فما قبله فهو الذکر المبارک الذی یسترشد بمعناه و ان جهل الجاهلون لفظه،و أنکر الجاحدون حقه و کفروا بعظیم نعمته،و أعانهم علی ذلک المسلمون بإهمالهم فی أمره،و قال الرسول یا رب إن قومی اتخذوا هذا القرآن مهجورا.

قوله تعالی: وَ لَقَدْ آتَیْنٰا إِبْرٰاهِیمَ رُشْدَهُ مِنْ قَبْلُ وَ کُنّٰا بِهِ عٰالِمِینَ انعطاف الی ما قبل موسی و هارون و نزول التوراه کما یفیده قوله: «مِنْ قَبْلُ» و المراد أن إیتاء التوراه لموسی و هارون لم یکن بدعا من أمرنا بل أقسم لقد آتینا قبل ذلک إبراهیم رشده.

و الرشد خلاف الغی و هو إصابه الواقع،و هو فی إبراهیم علیه السّلام اهتداؤه الفطری التام الی التوحید و سائر المعارف الحقه،و إضافه الرشد الی الضمیر الراجع الی إبراهیم تفید الاختصاص و تعطی معنی اللیاقه،و یؤید ذلک قوله بعده: «وَ کُنّٰا بِهِ عٰالِمِینَ» و هو کنایه عن العلم بخصوصیه حاله و مبلغ استعداده.

و المعنی:و أقسم لقد أعطینا إبراهیم ما یستعد له و یلیق من الرشد و إصابه الواقع و کنا عالمین بمبلغ استعداده و لیاقته،و الذی آتاه اللّه سبحانه-کما تقدم-هو ما أدرکه بصفاء فطرته و نور بصیرته من حقیقه التوحید و سائر المعارف الحقه من غیر تعلیم معلم أو تذکیر مذکر أو

تلقین ملقن.

قوله تعالی: إِذْ قٰالَ لِأَبِيهِ وَ قَوْمِهِ مٰا هٰذِهِ التَّمٰاثِيلُ الَّتِی أَنْتُمْ لَهٰا عٰاكِفُونَ التمثال الشیء المصور و الجمع تماثیل،و العکوف الإقبال علی الشیء و ملازمته علی سبیل التعظیم له کذا ذکره الراغب فیهما.

یرید علیه السّلام بهذه التماثیل الأصنام التی کانوا نصبوها للعباده و تقریب القرابین و کان سؤاله عن حقیقتها لیعرف ما شأنها و قد کان أول وروده فی المجتمع و قد ورد فی مجتمع دینی یعبدون التماثیل و الأصنام،و السؤال مع ذلک مجموع سؤالین اثنین و سؤاله أباه عن الأصنام کان قبل سؤاله قومه علی ما أشیر الیه فی سوره الأنعام و معنی الآیه ظاهر.

قوله تعالی: قٰالُوا وَجَدْنٰا آبٰاءَنٰا لَهٰا عٰابِدِينَ هو جواب القوم و لما کان سؤاله علیه السّلام عن حقیقه الأصنام راجعا بالحقیقه الی سؤال السبب لعبادتهم ایاها تمسکوا فی التعلیل بذیل السنه القومیه فذکروا أن ذلک من سنه آبائهم و جدودهم یعبدونها.

قوله تعالی: قٰالَ لَقَدْ كُنْتُمْ أَنْتُمْ وَ آبٰاؤُكُمْ فِی ضَلاٰلٍ مُبِينٍ و وجه کونهم فی ضلال مبین ما سیورده فی محاجه القوم بعد کسر الأصنام من قوله: «أَ فَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ مٰا لاٰ يَنْفَعُكُمْ شَيْئاً وَ لاٰ يَضُرُّكُمْ» .

قوله تعالی: قٰالُوا أَ جِئْتَنٰا بِالْحَقِّ أَمْ أَنْتَ مِنَ اللاّٰعِبِينَ سؤال تعجب و استبعاد و هو شأن المقلد التابع من غیر بصیره إذا صادف إنکارا لما هو فیه استبعد و لم یکد یذعن بأنه مما یمکن أن ینکره منکر و لذا سألوه أ جئتنا بالحق أم أنت من اللاعبین و المراد بالحق-علی ما یعطیه السیاق-الجد أی أ تقول ما تقوله جدا أم تلعب به؟

قوله تعالی: قٰالَ بَلْ رَبُّكُمْ رَبُّ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ الَّذِی فَطَرَهُنَّ وَ أَنَا عَلیٰ ذٰلِكُمْ مِنَ الشّٰاهِدِينَ هو علیه السّلام-کما تری-یحکم بأن ربهم هو رب السماوات و أن هذا الرب هو الذی فطر السماوات و الأرض و هو اللّه سبحانه،و فی ذلک مقابله تامه لمذهبهم فی

الربوبيه و الالوهيه فإنهم يرون أن لهم إلها أو آلهه غير ما للسماوات و الأرض من الإله أو الآلهه،و هم جميعا غير اللّه سبحانه و لا يرونه تعالى إلها لهم و لا لشىء من السماوات و الأرض بل يعتقدون أنه إله الآلهه و رب الأرباب و فاطر الكل.

فقوله: بَلْ رَبُّكُمْ رَبُّ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ الَّذِى فَطَرَهُنَّ رد لمذهبهم فى الالوهيه بجميع جهاته و إثبات أن لا إله إلا اللّه و هو«التوحيد».

ثم كشف عليه السلام بقوله: «وَ أَنَا عَلىٰ ذٰلِكُمْ مِنَ الشّٰاهِدِينَ» عن أنه معترف مقر بما قاله ملتزم بلوازمه و آثاره شاهد عليه شهاده إقرار و التزام فإن العلم بالشىء غير الالتزام به و ربما تفارقا كما قال تعالى: وَ جَحَدُوا بِهٰا وَ اسْتَيْقَنَتْهٰا أَنْفُسُهُمْ (النمل/١۴).

و بهذا التشهد يتم الجواب عن سؤالهم أ هو مجد فيما يقول أم لاعب؟و الجواب لا بل أعلم بذلك و أتدين به.

هذا ما يعطيه السياق فى معنى الآيه،و لهم فى تفسيرها أقاويل أخر،و كذا فى معانى آيات القصه السابقه و اللاحقه وجوه أخر أضربنا عنها لعدم جدوى فى التعرض لها فلا سياق الآيات يساعد عليها و لا مذاهب الوثنيه توافقها.

قوله تعالى: وَ تَاللّٰهِ لَأَكِيدَنَّ أَصْنٰامَكُمْ بَعْدَ أَنْ تُوَلُّوا مُدْبِرِينَ معطوف على قوله: «بَلْ رَبُّكُمْ» الخ؛أى قال لأكيدن أصنامكم،الخ؛و الكيد التدبير الخفى على الشىء بما يسوؤه،و فى قوله: «بَعْدَ أَنْ تُوَلُّوا مُدْبِرِينَ» دلاله على أنهم كانوا يخرجون من البلد أو من بيت الأصنام أحيانا لعيد كان لهم أو نحوه فيبقى الجو خاليا.

قوله تعالى: فَجَعَلَهُمْ جُذٰاذاً إِلاّٰ كَبِيراً لَهُمْ لَعَلَّهُمْ إِلَيْهِ يَرْجِعُونَ قال الراغب:

الجذ كسر الشىء و تفتيته و يقال لحجاره الذهب المكسوره و لفتات الذهب جذاذا و منه قوله تعالى: «فَجَعَلَهُمْ جُذٰاذاً» انتهى فالمعنى فجعل الأصنام قطعا مكسوره إلا صنما كبيرا من بينهم.

و قوله: لَعَلَّهُمْ إِلَيْهِ يَرْجِعُونَ ظاهر السياق أن هذا الترجی لبيان ما كان يمثله فعله أی كان فعله هذا حيث كسر الجميع إلا واحدا كبيرا لهم فعل من يريد بذلك أن يرى القوم ما وقع على أصنامهم من الجذ و يجدوا كبيرهم سالما بينهم فيرجعوا اليه و يتهموه فی أمرهم كمن يقتل قوما و يترك واحدا منهم ليتهم فی أمرهم.

و على هذا فالضمير فی قوله: «إِلَيْهِ» راجع الى «كَبِيراً لَهُمْ» و يؤيد هذا المعنى أيضا قول إبراهيم الآتی «بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هٰذٰا» فی جواب قولهم: «أَ أَنْتَ فَعَلْتَ هٰذٰا بِآلِهَتِنٰا» .

قوله تعالى: قٰالُوا مَنْ فَعَلَ هٰذٰا بِآلِهَتِنٰا إِنَّهُ لَمِنَ الظّٰالِمِينَ استفهام بداعی التأسف و تحقيق الأمر للحصول على الفاعل المرتكب للظلم و يؤيد ذلك قوله تلوا: قٰالُوا سَمِعْنٰا فَتًى يَذْكُرُهُمْ الخ؛فقول بعضهم:إن«من موصوله»ليس بسديد.

و قوله: إِنَّهُ لَمِنَ الظّٰالِمِينَ قضاء منهم بكونه ظالما يجب أن يساس على ظلمه إذ قد ظلم الآلهه بالتعدی الى حقهم و هو التعظيم و ظلم الناس بالتعدی الى حقهم و هو احترام آلهتهم و تقديس مقدساتهم و ظلم نفسه بالتعدی الى ما ليس له بحق و ارتكاب ما لم يكن له أن يرتكبه.

قوله تعالى: قٰالُوا سَمِعْنٰا فَتًى يَذْكُرُهُمْ يُقٰالُ لَهُ إِبْرٰاهِيمُ المراد بالذكر-على ما يستفاد من المقام-الذكر بالسوء أی سمعنا فتى يذكر الآلهه بالسوء فإن يكن فهو الذی فعل هذا بهم إذ لا يتجرأ لارتكاب مثل هذا الجرم إلا مثل ذاک المتجری.

و قوله: يُقٰالُ لَهُ إِبْرٰاهِيمُ برفع إبراهيم و هو خبر لمبتدإ محذوف و التقدير هو إبراهيم كذا ذكره الزمخشری.

قوله تعالى: قٰالُوا فَأْتُوا بِهِ عَلىٰ أَعْيُنِ النّٰاسِ لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ المراد بإتيانه على أعين الناس إحضاره فی مجمع من الناس و مرآهم و هو حيث كسرت الأصنام كما يظهر من قول إبراهيم عليه السّلام «بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هٰذٰا» بالإشاره الى كبير الأصنام.

و كأن المراد بشهادتهم أن يشهدوا عليه بأن كان يذكرهم بالسوء فيكون ذلك ذريعه الى أخذ الإقرار منه بالجذ و الكسر،و أما ما قيل:أن المراد شهادتهم عقاب إبراهيم على ما فعل فبعيد.

قوله تعالى: قَالُوا أَ أَنْتَ فَعَلْتَ هٰذا بِآلِهَتِنا يا إِبْراهِيمُ الاستفهام-كما قيل- للتقرير بالفاعل فإن أصل الفعل مفروغ عنه معلوم الوقوع،و فى قولهم: «بِآلِهَتِنا» تلويح الى أنهم ما كانوا يعدونه من عبده الأصنام.

قوله تعالى: قالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هٰذا فَسْئَلُوهُمْ إِنْ كانُوا يَنْطِقُونَ ما أخبر عليه السّلام به بقوله: «بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هٰذا» دعوى بداعى إلزام الخصم و فرض و تقدير قصد به إبطال ألوهيتها كما سيصرح به فى قوله: «أَ فَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ ما لا يَنْفَعُكُمْ شَيْئاً وَ لا يَضُرُّكُمْ» الخ؛ و ليس بخبر جدى البته،و هذا كثير الورود فى المخاصمات و المناظرات فالمعنى قال:بل شاهد الحال و هو صيروره الجميع جذاذا و بقاء كبيرهم سالما يشهد أن قد فعله كبيرهم هذا و هو تمهيد لقوله: «فَسْئَلُوهُمْ» الخ.

و قوله: فَسْئَلُوهُمْ إِنْ كانُوا يَنْطِقُونَ أمر بأن يسألوا الأصنام عن حقيقه الحال و أن الذى فعل بهم هذا من هو؟فيخبروهم به إن كانوا ينطقون فقوله: «إِنْ كانُوا يَنْطِقُونَ» شرط جزاؤه محذوف يدل عليه قوله: «فَسْئَلُوهُمْ» .

فتحصل أن الآيه على ظاهرها من غير تكلف إضمار أو تقديم و تأخير أو محذور تعقيد، و أن صدرها المتضمن لدعوى استناد الفعل الى كبيرهم إلزام للخصم و توطئه و تمهيد لذيلها و هو أمرهم بسؤال الأصنام إن نطقوا لينتهى الى اعتراف القوم بأنهم لا ينطقون.

قوله تعالى: فَرَجَعُوا إِلىٰ أَنْفُسِهِمْ فَقالُوا إِنَّكُمْ أَنْتُمُ الظّالِمُونَ تفريع على قوله: «فَسْئَلُوهُمْ إِنْ كانُوا يَنْطِقُونَ» فإنهم لما سمعوا منه ذلك و هم يرون أن الأصنام جمادات لا شعور لها و لا نطق تمت عند ذلك عليهم الحجه فقضى كل منهم على نفسه أنه هو الظالم دون

ابراهيم فقوله: «فَرَجَعُوا إِلىٰ أَنْفُسِهِمْ» استعاره بالكنايه عن تنبههم و تفكرهم فى أنفسهم، و قوله: «فَقٰالُوا إِنَّكُمْ أَنْتُمُ الظّٰالِمُونَ» أى قال كل نفسه مخاطبا لها:إنک أنت الظالم حيث تعبد جمادا لا ينطق.

قوله تعالى: ثُمَّ نُكِسُوا عَلىٰ رُؤُسِهِمْ لَقَدْ عَلِمْتَ مٰا هٰؤُلاٰءِ يَنْطِقُونَ قال الراغب:النكس قلب الشىء على رأسه و منه نكس الولد إذا خرج رجله قبل رأسه قال تعالى: «ثُمَّ نُكِسُوا عَلىٰ رُؤُسِهِمْ» .انتهى فقوله: «ثُمَّ نُكِسُوا عَلىٰ رُؤُسِهِمْ» كنايه أو استعاره بالكنايه عن قلبهم الباطل على مكان الحق الذى ظهر لهم و الحق على مكان الباطل كأن الحق علا فى قلوبهم الباطل فنكسوا على رءوسهم فرفعوا الباطل و هو كون إبراهيم ظالما على الحق و هو كونهم هم الظالمين فخصموا إبراهيم بقوله: «لَقَدْ عَلِمْتَ مٰا هٰؤُلاٰءِ يَنْطِقُونَ» .

و معنى قولهم: «لَقَدْ عَلِمْتَ» الخ؛أن دفاعک عن نفسک برمى كبير الأصنام بالفعل و هو الجذ و تعليق ذلک باستنطاق الآلهه مع العلم بأنهم لا ينطقون دليل على أنک أنت الفاعل الظالم فالجمله كنايه عن ثبوت الجرم و قضاء على إبراهيم.

قوله تعالى: قٰالَ أَ فَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ مٰا لاٰ يَنْفَعُكُمْ شَيْئاً وَ لاٰ يَضُرُّكُمْ -الى قوله- أَ فَلاٰ تَعْقِلُونَ لما تفوهوا بقولهم: «مٰا هٰؤُلاٰءِ يَنْطِقُونَ» و سمعه إبراهيم لم يشتغل بالدفاع فلم يكن قاصدا لذلک من أول بل استفاد من كلامهم لدعوته الحقه فخصمهم بلازم قولهم و أتمّ الحجه عليهم فى كونهم أصنامهم غير مستحقه للعباده أى غير آلهه.

فما حصل تفريع قوله: «أَ فَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ مٰا لاٰ يَنْفَعُكُمْ شَيْئاً وَ لاٰ يَضُرُّكُمْ» أن لازم كونهم لا ينطقون أن لا يعلموا شيئا و لا يقدروا على شىء،و لازم ذلک أن لا ينفعوكم شيئا و لا يضروكم،و لازم ذلک أن يكون عبادتهم لغوا إذ العباده إما لرجاء خير أو لخوف شرّ و ليس عندهم شىء من ذلک فليسوا بآلهه.

و قوله: أُفٍّ لَكُمْ وَ لِمٰا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ تزجر و تبرّ منهم و من آلهتهم بعد

إبطال ألوهيتها،و هذا كشهادته على وحدانيته تعالى بعد إثباتها فى قوله فيما مر: وَ أَنَا عَلىٰ ذٰلِكُمْ مِنَ الشّاهِدِينَ ،و قوله: «أَ فَلاٰ تَعْقِلُونَ» توبيخ لهم.

قوله تعالى: قٰالُوا حَرِّقُوهُ وَ انْصُرُوا آلِهَتَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ فٰاعِلِينَ هو عليه السّلام و إن أبطل بكلامه السابق ألوهيه الأصنام و كان لازمه الضمنىّ أن لا يكون كسرهم ظلما و جرما لكنه لوّح بكلامه الى أن رميه كبير الأصنام بالفعل و أمرهم أن يسألوا الآلهه عن ذلك لم يكن لدفع الجرم عن نفسه بل كان تمهيدا لإبطال ألوهيه الإلهيه و بهذا المقدار من السكوت و عدم الرد قضوا عليه بثبوت الجرم و أن جزاءه أن يحرق بالنار.

و لذلك قالوا:حرقوه و انصروا آلهتكم بتعظيم أمرهم و مجازاه من أهان بهم و قولهم: «إِنْ كُنْتُمْ فٰاعِلِينَ» تهييج و إغراء.

قوله تعالى: قُلْنٰا يٰا نٰارُ كُونِى بَرْداً وَ سَلاٰماً عَلىٰ إِبْرٰاهِيمَ خطاب تكوينى للنار تبدلت به خاصه حرارتها و إحراقها و إفنائها بردا و سلاما بالنسبه الى إبراهيم عليه السّلام على طريق خرق العاده،و بذلك يظهر أن لا سبيل لنا الى الوقوف على حقيقه الأمر فيه تفصيلا إذ الأبحاث العقليه عن الحوادث الكونيه إنما تجرى فيما لنا علم بروابط العليه و المعلوليه فيه من العاديات المتكرره،و أما الخوارق التى نجهل الروابط فيها فلا مجرى لها فيها.نعم نعلم إجمالا أن لهمم النفوس دخلا فيها و قد تكلمنا فى ذلك فى مباحث الإعجاز فى الجزء الأول من الكتاب.

و الفصل فى قوله: «قُلْنٰا» الخ؛لكونه فى معنى جواب سؤال مقدر و تقدير الكلام بما فيه من الحذف إيجازا نحو من قولنا:فأضرموا نارا و ألقوه فيها فكأنه قيل:فما ذا كان بعده فقيل:قلنا يا نور كونى بردا و سلاما على إبراهيم،و على هذا النحو الفصل فى كل «قٰالَ» و «قٰالُوا» فى الآيات السابقه من القصه.

قوله تعالى: وَ أَرٰادُوا بِهِ كَيْداً فَجَعَلْنٰاهُمُ الْأَخْسَرِينَ أى احتالوا عليه ليطفئوا

نوره و يبطلوا حجته فجعلناهم الأخسرين حيث خسروا ببطلان كيدهم و عدم تأثيره و زادوا خساره حيث أظهره اللّه عليهم بالحفظ و الإنجاء.

قوله تعالى: وَ نَجَّيْنٰاهُ وَ لُوطاً إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بٰارَكْنٰا فِيهٰا لِلْعٰالَمِينَ الأرض المذكوره هى أرض الشام التى هاجر إليها إبراهيم،و لوط أول من آمن به و هاجر معه كما قال تعالى: فَآمَنَ لَهُ لُوطٌ وَ قٰالَ إِنِّي مُهٰاجِرٌ إِلىٰ رَبِّي (العنكبوت/٢۶).

قوله تعالى: وَ وَهَبْنٰا لَهُ إِسْحٰاقَ وَ يَعْقُوبَ نٰافِلَةً النافله العطيه و قد تكرر البحث عن مضمون الآيتين.

قوله تعالى: وَ جَعَلْنٰاهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنٰا الى آخر الآيه؛الظاهر-كما يشير اليه ما يدل من (١)الآيات على جعل الإمامه فى عقب إبراهيم عليه السّلام-رجوع الضمير فى «جَعَلْنٰاهُمْ» الى إبراهيم و إسحاق و يعقوب.

و ظاهر قوله: أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنٰا أن الهدايه بالأمر يجرى مجرى المفسر لمعنى الإمامه،و قد تقدم الكلام فى معنى هدايه الإمام بأمر اللّه فى الكلام على قوله تعالى: إِنِّي جٰاعِلُكَ لِلنّٰاسِ إِمٰاماً (البقره/١٢۴)فى الجزء الأول من الكتاب.

و الذى يخص المقام أن هذه الهدايه المجعوله من شئون الإمامه ليست هى بمعنى إراءه الطريق لأن اللّه سبحانه جعل إبراهيم عليه السّلام إماما بعد ما جعله نبيا-كما أوضحناه فى تفسير قوله: إِنِّي جٰاعِلُكَ لِلنّٰاسِ إِمٰاماً فيما تقدم-و لا تنفك النبوه عن الهدايه بمعنى إراءه الطريق فلا يبقى للإمامه إلا الهدايه بمعنى الإيصال الى المطلوب و هى نوع تصرف تكوينى فى النفوس بتسييرها فى سير الكمال و نقلها من موقف معنوى الى موقف آخر.

و إذ كانت تصرفا تكوينيا و عملا باطنيا فالمراد الذى تكون به الهدايه ليس هو الأمر

١- ١) .كقوله تعالى: «وَ جَعَلَهٰا كَلِمَةً بٰاقِيَةً فِي عَقِبِهِ» (الزخرف/٢٨)و غيره.

التشریعی الاعتباری بل ما یفسره فی قوله: إِنَّمٰا أَمْرُهُ إِذٰا أَرٰادَ شَیْئاً أَنْ یَقُولَ لَهُ کُنْ فَیَکُونُ فَسُبْحٰانَ الَّذِی بِیَدِهِ مَلَکُوتُ کُلِّ شَیْءٍ (یس۸۳/)فهو الفیوضات المعنویه و المقامات الباطنیه التی یهتدی إلیها المؤمنون بأعمالهم الصالحه و یتلبسون بها رحمه من ربهم.

و إذ کان الإمام یهدی بالأمر-و الباء للسببیه أو الآله-فهو متلبس به أولا و منه ینتشر فی الناس علی اختلاف مقاماتهم فالإمام هو الرابط بین الناس و بین ربهم فی إعطاء الفیوضات الباطنیه و أخذها کما أن النبی رابط بین الناس و بین ربهم فی أخذ الفیوضات الظاهریه و هی الشرائع الإلهیه تنزل بالوحی علی النبی و تنتشر منه و بتوسطه الی الناس و فیهم،و الإمام دلیل هاد للنفوس الی مقاماتها کما أن النبی دلیل یهدی الناس الی الاعتقادات الحقه و الأعمال الصالحه،و ربما تجتمع النبوه و الإمامه کما فی إبراهیم و ابنیه.

و قوله: وَ أَوْحَیْنٰا إِلَیْهِمْ فِعْلَ الْخَیْرٰاتِ وَ إِقٰامَ الصَّلاٰهِ وَ إِیتٰاءَ الزَّکٰاهِ إضافه المصدر الی معموله تفید تحقق معناه فی الخارج فإن أرید أن لا یفید الکلام ذلک جیء بالقطع عن الإضافه أو بأن و أنّ الدالتین علی تأویل المصدر نص علی ذلک الجرجانی فی دلائل الإعجاز فقولنا:یعجبنی إحسانک و فعلک الخیر،و قوله تعالی: مٰا کٰانَ اللّٰهُ لِیُضِیعَ إِیمٰانَکُمْ (البقره۴۳/)أ یدلّ علی الوقوع قبلا،و قولنا:یعجبنی أن تحسن و أن تفعل الخیر و قوله تعالی:

أَنْ تَصُومُوا خَیْرٌ لَکُمْ (البقره۱۸۴/)لا یدل علی تحقق قبلی،و لذا کان المألوف فی آیات الدعوه و آیات التشریع و الإتیان بأن و الفعل دون المصدر المضاف کقوله: أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللّٰهَ (الرعد۳۶/)،و أَلاّٰ تَعْبُدُوا إِلاّٰ إِیّٰاهُ (یوسف۴۰/) وَ أَنْ أَقِیمُوا الصَّلاٰهَ (الأنعام۷۲/).

و علی هذا فقوله: «وَ أَوْحَیْنٰا إِلَیْهِمْ فِعْلَ الْخَیْرٰاتِ» الخ؛یدل علی تحقق الفعل أی أن الوحی تعلق بالفعل الصادر عنهم أی أن الفعل کان یصدر عنهم بوحی مقارن له و دلاله إلهیه باطنیه هو غیر الوحی المشرّع الذی یشرّع الفعل أولا و یترتب علیه إتیان الفعل علی ما

شرّع.

و يؤيد هذا الذى ذكره قوله بعد: «وَ كٰانُوا لَنٰا عٰابِدِينَ» فإنه يدل بظاهره على أنهم كانوا قبل ذلك عابدين للّه ثم أيدوا بالوحى و عبادتهم للّه إنما كانت بأعمال شرّعها لهم الوحى المشرع قبلا. فهذا الوحى المتعلق بفعل الخيرات وحى تسديد ليس وحى تشريع.

فالمحصل أنهم كانوا مؤيدين بروح القدس و الطهاره مسددين بقوه ربانيه تدعوهم الى فعل الخيرات و إقام الصلاه و إيتاء الزكاه و هى الإنفاق المالى الخاص بشريعتهم.

قوله تعالى: وَ لُوطاً آتَيْنٰاهُ حُكْماً وَ عِلْماً الى آخر الآيتين.الحكم بمعنى فصل الخصومات أو بمعنى الحكمه و القريه التى كانت تعمل الخبائث سدوم التى نزل بها لوط فى مهاجرته مع إبراهيم عليهما السّلام،و المراد بالخبائث الأعمال الخبيثه،و المراد بالرحمه الولايه أو النبوه و لكل وجه،و قد تقدمت قصه لوط عليه السّلام فى تفسير سوره هود من الكتاب.

قوله تعالى: وَ نُوحاً إِذْ نٰادىٰ مِنْ قَبْلُ فَاسْتَجَبْنٰا لَهُ الى آخر الآيتين،أى و اذكر نوحا إذ نادى ربه قبل إبراهيم و من ذكر معه فاستجبنا له،و نداؤه ما حكاه سبحانه من قوله:

رَبَّهُ أَنِّي مَغْلُوبٌ فَانْتَصِرْ و المراد بأهله خاصته إلا امرأته و ابنه الغريق،و الكرب الغم الشديد،و قوله: «وَ نَصَرْنٰاهُ مِنَ الْقَوْمِ» كأن النصر مضمن معنى الإنجاء و نحوه و لذا عدى بمن، و الباقى ظاهر.

و قد تقدمت قصه نوح عليه السّلام فى تفسير سوره هود من الكتاب (١).

[سوره الأنبياء (٢١): الآيات ٧٨ الى ٩١]

اشاره

وَ دٰاوُدَ وَ سُلَيْمٰانَ إِذْ يَحْكُمٰانِ فِي الْحَرْثِ إِذْ نَفَشَتْ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ وَ كُنّٰا لِحُكْمِهِمْ شٰاهِدِينَ (٧٨) فَفَهَّمْنٰاهٰا سُلَيْمٰانَ وَ كُلاًّ آتَيْنٰا حُكْماً وَ عِلْماً وَ سَخَّرْنٰا مَعَ دٰاوُدَ الْجِبٰالَ يُسَبِّحْنَ وَ الطَّيْرَ وَ كُنّٰا فٰاعِلِينَ (٧٩) وَ عَلَّمْنٰاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَكُمْ لِتُحْصِنَكُمْ مِنْ بَأْسِكُمْ فَهَلْ أَنْتُمْ شٰاكِرُونَ (٨٠) وَ لِسُلَيْمٰانَ الرِّيحَ عٰاصِفَةً تَجْرِي بِأَمْرِهِ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بٰارَكْنٰا فِيهٰا وَ كُنّٰا بِكُلِّ شَيْءٍ عٰالِمِينَ (٨١) وَ مِنَ الشَّيٰاطِينِ مَنْ يَغُوصُونَ لَهُ وَ يَعْمَلُونَ عَمَلاً دُونَ ذٰلِكَ وَ كُنّٰا لَهُمْ حٰافِظِينَ (٨٢) وَ أَيُّوبَ إِذْ نٰادىٰ رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الضُّرُّ وَ أَنْتَ أَرْحَمُ الرّٰاحِمِينَ (٨٣) فَاسْتَجَبْنٰا لَهُ فَكَشَفْنٰا مٰا بِهِ مِنْ ضُرٍّ وَ آتَيْنٰاهُ أَهْلَهُ وَ مِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنٰا وَ ذِكْرىٰ لِلْعٰابِدِينَ (٨٤) وَ إِسْمٰاعِيلَ وَ إِدْرِيسَ وَ ذَا الْكِفْلِ كُلٌّ مِنَ الصّٰابِرِينَ (٨٥) وَ أَدْخَلْنٰاهُمْ فِي رَحْمَتِنٰا إِنَّهُمْ مِنَ الصّٰالِحِينَ (٨٦) وَ ذَا النُّونِ إِذْ ذَهَبَ مُغٰاضِباً فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ فَنٰادىٰ فِي الظُّلُمٰاتِ أَنْ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ أَنْتَ سُبْحٰانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظّٰالِمِينَ (٨٧) فَاسْتَجَبْنٰا لَهُ وَ نَجَّيْنٰاهُ مِنَ الْغَمِّ وَ كَذٰلِكَ نُنْجِي الْمُؤْمِنِينَ (٨٨) وَ زَكَرِيّٰا إِذْ نٰادىٰ رَبَّهُ رَبِّ لاٰ تَذَرْنِي فَرْداً وَ أَنْتَ خَيْرُ الْوٰارِثِينَ (٨٩) فَاسْتَجَبْنٰا لَهُ وَ وَهَبْنٰا لَهُ يَحْيىٰ وَ أَصْلَحْنٰا لَهُ زَوْجَهُ إِنَّهُمْ كٰانُوا يُسٰارِعُونَ فِي الْخَيْرٰاتِ وَ يَدْعُونَنٰا رَغَباً وَ رَهَباً وَ كٰانُوا لَنٰا خٰاشِعِينَ (٩٠) وَ الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهٰا فَنَفَخْنٰا فِيهٰا مِنْ رُوحِنٰا وَ جَعَلْنٰاهٰا وَ ابْنَهٰا آيَةً لِلْعٰالَمِينَ (٩١)

۱- ۱) .الانبياء ۴۸-۷۷:بحث روائی فی قصه ابراهیم علیه السّلام و قومه.

بیان:

قوله تعالى: وَ دٰاوُدَ وَ سُلَيْمٰانَ إِذْ يَحْكُمٰانِ فِی الْحَرْثِ إِذْ نَفَشَتْ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ -الى قوله- حُكْماً وَ عِلْماً الحرث الزرع و الحرث أيضا الكرم،و النفش رعى الماشيه بالليل،و فى المجمع:النفش بفتح الفاء و سكونها أن تنتشر الإبل و الغنم بالليل فترعى بلا راع.انتهى.

و قوله: وَ دٰاوُدَ وَ سُلَيْمٰانَ إِذْ يَحْكُمٰانِ فِی الْحَرْثِ السياق يعطى أنها واقعه واحده بعينها رفع حكمها الى داود لكونه هو الملك الحاكم فى بنى إسرائيل و قد جعله اللّه خليفه فى الأرض كما قال: يٰا دٰاوُدُ إِنّٰا جَعَلْنٰاكَ خَلِيفَةً فِی الْأَرْضِ فَاحْكُمْ بَيْنَ النّٰاسِ بِالْحَقِّ (ص/ ۲۶)،فإن كان سليمان يداخل فى حكم الواقعه فمن إذن منه و لحكمه ما و لعلها إظهار أهليته للخلافه بعد داود.

و من المعلوم أن لا معنى لحكم حاكمين فى واقعه واحد شخصيه مع استقلال كل واحد منهما فى الحكم و نفوذه،و من هنا يظهر أن المراد بقوله: «إِذْ يَحْكُمٰانِ» إذ يتناظران أو يتشاوران فى الحكم لا إصدار الحكم النافذ،و يؤيده كمال التأييد التعبير بقوله: «إِذْ يَحْكُمٰانِ» على نحو حكايه الحال الماضيه كأنهما أخذا فى الحكم أخذا تدريجيا لم يتم بعد و لن يتم إلا حكما واحدا

نافذا و كان الظاهر أن يقال:إذ حكما.

و يؤيده أيضا قوله: «وَ كُنّا لِحُكْمِهِمْ شاهِدِينَ» فإن الظاهر أن ضمير «لِحُكْمِهِمْ» للأنبياء و قد تكرر فى كلامه تعالى أنه آتاهم الحكم لا-كما قيل:إن الضمير لداود و سليمان و المحكوم لهم إذ لا وجه يوجه به نسبه الحكم الى المحكوم لهم أصلا،فكان الحكم حكما واحدا هو حكم الأنبياء و الظاهر أنه ضمان صاحب الغنم للمال الذى أتلفته غنمه.

فكان الحكم حكما واحدا اختلفا فى كيفيه إجرائه عملا إذ لو كان الاختلاف فى أصل الحكم لكان فرض صدور حكمين منهما بأحد وجهين إما بكون كلا الحكمين حكما واقعيا للّه ناسخا أحدهما-و هو حكم سليمان-الآخر و هو حكم داود لقوله تعالى: «فَفَهَّمْناها سُلَيْمانَ» و إما بكون الحكمين معا عن اجتهاد منهما بمعنى الرأى الظنى مع الجهل بالحكم الواقعى و قد صدق تعالى اجتهاد سليمان فكان هو حكمه.

أما الأول و هو كون حكم سليمان ناسخا لحكم داود فلا-ينبغى الارتياب فى أن ظاهر جمل الآيه لا يساعد عليه إذ الناسخ و المنسوخ متباينان و لو كان حكماهما من قبيل النسخ و متباينين لقيل:و كنا لحكمهما أو لحكميهما ليدل على التعدد و التباين و لم يقل: «وَ كُنّا لِحُكْمِهِمْ شاهِدِينَ» المشعر بوحده الحكم و كونه تعالى شاهدا له الظاهر فى صونهم عن الخطاء،و لو كان داود حكم فى لواقعه بحكم منسوخ لكان على الخطاء،و لا يناسبه أيضا قوله: «وَ كُلاًّ آتَيْنا حُكْماً وَ عِلْماً» و هو مشعر بالتأييد ظاهر فى المدح.

و أما الثانى و هو كون الحكمين عن اجتهاد منهما مع الجهل بحكم اللّه الواقعى فهو أبعد من سابقه لأنه تعالى يقول «فَفَهَّمْناها سُلَيْمانَ» و هو العلم بحكم اللّه الواقعى و كيف ينطبق على الرأى الظنى بما أنه رأى ظنى.ثم يقول:و كلا-آتينا حكما و علما فيصدق بذلك أن الذى حكم به داود أيضا كان حكما علميا لا ظنيا و لو لم يشمل قوله: «وَ كُلاًّ آتَيْنا حُكْماً وَ عِلْماً» حكم داود فى الواقعه لم يكن وجه لإيراد الجمله فى المورد.

على أنك سمعت أن قوله: «وَ كُنّٰا لِحُكْمِهِمْ شٰاهِدِينَ» لا يخلو من إشعار بل دلاله على أن الحكم كان واحدا و مصونا عن الخطاء.فلا يبقى إلا أن يكون حكمهما واحدا فى نفسه مختلفا من حيث كيفيه الإجراء و كان حكم سليمان أوفق و أرفق.

و قد وردت فى روايات الشيعه و أهل السنه ما إجماله أن داود حكم لصاحب الحرث برقاب الغنم و سليمان حكم له بمنافعها فى تلك السنه من ضرع و صوف و نتاج.

و لعل الحكم كان هو ضمان ما أفسدته الغنم من الحرث على صاحبها و كان ذلك مساويا لقيمه رقاب الغنم فحكم داود لذلك برقابها لصاحب الحرث،و حكم سليمان بما هو أرفق منه و هو أن يستوفى ما أتلفت من ماله من منافعها فى تلك السنه و المنافع المستوفاه من الغنم كل سنه تعدل قيمتها قيمه الرقبه عاده.

فقوله: وَ دٰاوُدَ وَ سُلَيْمٰانَ أى و اذكر داود و سليمان «إِذْ» حين يحكمان فى الحرث «إِذْ» حين «نَفَشَتْ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ» أى تفرقت فيه ليلا و أفسدته «وَ كُنّٰا لِحُكْمِهِمْ» أى لحكم الأنبياء،و قيل:الضمير راجع الى داود و سليمان و المحكوم له،و قد عرفت ما فيه،و قيل:

الضمير لداود و سليمان لأن الاثنين جمع و هو كما ترى «شٰاهِدِينَ» حاضرين نرى و نسمع و نوقفهم على وجه الصواب فيه «فَفَهَّمْنٰاهٰا» أى الحكومه و القضيه «سُلَيْمٰانَ وَ كُلاًّ» من داود و سليمان «آتيناه حكما و علما» و ربما قيل:إن تقدير صدر الآيه«و لقد آتينا داود و سليمان علما»إذ يحكمان،الخ.

قوله تعالى: وَ سَخَّرْنٰا مَعَ دٰاوُدَ الْجِبٰالَ يُسَبِّحْنَ وَ الطَّيْرَ وَ كُنّٰا فٰاعِلِينَ التسخير هو تذليل الشىء بحيث يكون عمله على ما هو عليه فى سبيل مقاصد المسخر -بكسر الخاء-و هذا غير الإجبار و الإكراه و القسر فإن الفاعل فيها خارج عن مقتضى اختياره أو طبقه بخلاف الفاعل المسخر-بفتح الخاء-فإنه جار على مقتضى طبعه و اختياره كما أن إحراق الإنسان الحطب بالنار فعل تسخيرى من النار و ليست بمقسوره و كذا فعل

الأجير لمؤجره فعل تسخيرى من الأجير و ليس بمجبر و لا مكره.

و من هنا يظهر أن معنى تسخير الجبال و الطير مع داود يسبحن معه أن لهما تسبيحا فى نفسهما و تسخيرهما أن يسبحن مع داود بمواطاه تسبيحه فقوله:«يسبحن معه»بيان لقوله:

«وَ سَخَّرْنا مَعَ داوُدَ» و قوله: «وَ الطَّيْرَ» معطوف على الجبال.

و قوله: وَ كُنّا فاعِلِينَ أى كانت أمثال هذه المواهب و العنايات من سنتنا و ليس ما أنعمنا به عليهما ببدع منا.

قوله تعالى: وَ عَلَّمْناهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَكُمْ لِتُحْصِنَكُمْ مِنْ بَأْسِكُمْ فَهَلْ أَنْتُمْ شاكِرُونَ قال فى المجمع:اللبوس اسم للسلاح كله عند العرب-الى أن قال-و قيل:هو الدرع انتهى.و فى المفردات:و قوله تعالى: «صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَكُمْ» يعنى به الدرع.

و البأس شده القتال و كأن المراد به فى الآيه شده وقع السلاح و ضمير «وَ عَلَّمْناهُ» لداود كما قال فى موضع آخر: وَ أَلَنّا لَهُ الْحَدِيدَ و المعنى و علمنا داود صنعه درعكم-أى علمناه كيف يصنع لكم الدرع لتحرزكم و تمنعكم شده وقع السلاح و قوله: «فَهَلْ أَنْتُمْ شاكِرُونَ» تقرير على الشكر.

قوله تعالى: وَ لِسُلَيْمانَ الرِّيحَ عاصِفَةً تَجْرِي بِأَمْرِهِ الخ؛عطف على قوله:

«لِداوُدَ»أى و سخرنا لسليمان الريح عاصفه أى شديده الهبوب تجرى الريح بأمره الى الأرض التى باركنا فيها و هى أرض الشام التى كان يأوى إليها سليمان و كنا عالمين بكل شىء.

و ذكر تسخير الريح عاصفه مع أن الريح كانت مسخره له فى حالتى شدتها و رخائها كما قال: رُخاءً حَيْثُ أَصابَ (ص/٣۶)لأن تسخير الريح عاصفه أعجب و أدل على القدره.

قوله تعالى: وَ مِنَ الشَّياطِينِ مَنْ يَغُوصُونَ لَهُ وَ يَعْمَلُونَ عَمَلاً دُونَ ذلِكَ وَ كُنّا لَهُمْ حافِظِينَ كان الغوص لاستخراج أمتعه البحر من اللئالى و غيرها،و المراد

بالعمل الذی دون ذلک ما ذکره بقوله: يَعْمَلُونَ لَهُ مٰا يَشٰاءُ مِنْ مَحٰارِيبَ وَ تَمٰاثِيلَ وَ جِفٰانٍ كَالْجَوٰابِ وَ قُدُورٍ رٰاسِيٰاتٍ (سبأ/١٣)،و المراد بحفظ الشياطين حفظهم فی خدمته و منعهم من أن يهربوا أو يمتنعوا أو يفسدوا عليه الأمر،و المعنی ظاهر و ستجیء قصتا داود و سليمان عليهما السّلام فی سوره سبأ إن شاء اللّه تعالی.

قوله تعالی: وَ أَيُّوبَ إِذْ نٰادیٰ رَبَّهُ أَنِّی مَسَّنِیَ الضُّرُّ وَ أَنْتَ أَرْحَمُ الرّٰاحِمِينَ الضر بالضم خصوص ما يمس النفس من الضرر کالمرض و الهزال و نحوهما و بالفتح أعم.

و قد شملته عليه السّلام البليه فذهب ماله و مات أولاده و ابتلی فی بدنه بمرض شديد مده مديده ثم دعا اللّه و شکی اليه حاله فاستجاب اللّه له و نجاه من مرضه و أعاد عليه ماله و ولده و مثلهم معهم

و هو قوله فی الآيه التاليه: «فَاسْتَجَبْنٰا لَهُ فَكَشَفْنٰا مٰا بِهِ مِنْ ضُرٍّ» أی نجيناه من مضره و شفيناه «وَ آتَيْنٰاهُ أَهْلَهُ» أی من مات من أولاده «وَ مِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنٰا وَ ذِكْریٰ لِلْعٰابِدِينَ» ليتذکروا و يعلموا أن اللّه يبتلی أولياءه امتحانا منه لهم ثم يؤتيهم أجرهم و لا يضيع أجر المحسنين.

و ستجیء قصه أيوب عليه السّلام فی سوره ص إن شاء اللّه تعالی.

قوله تعالی: وَ إِسْمٰاعِيلَ وَ إِدْرِيسَ وَ ذَا الْكِفْلِ الخ؛أما إدريس عليه السّلام فقد تقدمت قصته فی سوره مريم،و أما إسماعيل فستجیء قصته فی سوره الصافات،و تأتی قصه ذی الکفل فی سوره ص إن شاء اللّه تعالی.

قوله تعالی: وَ ذَا النُّونِ إِذْ ذَهَبَ مُغٰاضِباً فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ الخ؛النون الحوت و ذو النون هو يونس النبی ابن متی صاحب الحوت الذی بعث الی أهل نينوی فدعاهم فلم يؤمنوا فسأل اللّه أن يعذبهم فلما أشرف عليهم العذاب تابوا و آمنوا فكشفه اللّه عنهم ففارقهم يونس فابتلاه اللّه أن ابتلعه حوت فناداه تعالی فی بطنه فکشف عنه و أرسله ثانيا الی

قومه.

و قوله: وَ ذَا النُّونِ إِذْ ذَهَبَ مُغاضِباً فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ أى و اذكر ذا النون إذ ذهب مغاضبا أى لقومه حيث لم يؤمنوا به فظن أن لن نقدر عليه أى لن نضيق عليه من قدر عليه رزقه أى ضاق كما قيل.

و يمكن أن يكون قوله: «إِذْ ذَهَبَ مُغاضِباً فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ» واردا مورد التمثيل أى كان ذهابه هذا و مفارقه قومه ذهاب من كان مغاضبا لمولاه و هو يظن أن مولاه لن يقدر عليه و هو يفوته بالابتعاد منه فلا يقوى على سياسته و أما كونه عليه السّلام مغاضبا لربه حقيقه و ظنه أن اللّه لا يقدر عليه جدا فمما يجل ساحه الأنبياء الكرام عن ذلك قطعا و هم معصومون بعصمه اللّه.

و قوله: فَنادى فِي الظُّلُماتِ الخ؛فيه إيجاز بالحذف و الكلام متفرع عليه و التقدير فابتلاه اللّه بالحوت فالتقمه فى بطنه ربه،و الظاهر أن المراد بالظلمات كما قيل-ظلمه البحر و ظلمه بطن الحوت و ظلمه الليل.

و قوله: أَنْ لا إِلهَ إِلاّ أَنْتَ سُبْحانَكَ تبر منه عليه السّلام مما كان يمثله ذهابه لوجهه و مفارقته قومه من غير أن يؤمر فان ذهابه ذلك كان يمثل-و إن لم يكن قاصدا ذلك متعمدا فيه-أن هناك مرجعا يمكن أن يرجع اليه غير ربه فتبرأ من ذلك بقوله: «لا إِلهَ إِلاّ أَنْتَ» و كان يمثل أن من الجائز أن يعترض على فعله فيغاضب منه و أن من الممكن أن يفوته تعالى فائت فيخرج من حيطه قدرته فتبرأ من ذلك بتنزيهه بقوله:سبحانك.

و قوله: إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظّالِمِينَ اعتراف بالظلم من حيث إنه أتى بعمل كان يمثل الظلم و إن لم يكن ظلما فى نفسه و لا هو عليه السّلام قصد به الظلم و المعصيه غير أن ذلك كان تأديبا منه تعالى و تربيه لنبيه ليطأ بساط القرب بقدم مبرأه فى مشيتها من تمثيل الظلم فضلا عن نفس الظلم.

قوله تعالى: فَاسْتَجَبْنا لَهُ وَ نَجَّيْناهُ مِنَ الْغَمِّ وَ كَذلِكَ نُنْجِي الْمُؤْمِنِينَ

هو عليه السّلام و إن لم يصرح بشىء من الطلب و الدعاء،و إنما أتى بالتوحيد و التنزيه و اعترف بالظلم لكنه أظهر بذلك حاله و أبدى موقفه من ربه و فيه سؤال النجاه و العافيه فاستجاب اللّه له.

و نجاه من الغم و هو الكرب الذى نزل به.

و قوله: وَ كَذٰلِكَ نُنْجِي الْمُؤْمِنِينَ وعد بالإنجاء لمن ابتلى من المؤمنين بغمّ ثم نادى ربه بمثل ما نادى به يونس عليه السّلام و ستجىء قصته عليه السّلام فى سوره الصافات إن شاء اللّه.

قوله تعالى: وَ زَكَرِيّٰا إِذْ نٰادىٰ رَبَّهُ رَبِّ لاٰ تَذَرْنِي فَرْداً وَ أَنْتَ خَيْرُ الْوٰارِثِينَ معطوف على ما عطف عليه ما قبله أى و اذكر زكريا حين نادى ربه يسأل ولدا و قوله: «رَبِّ لاٰ تَذَرْنِي فَرْداً» بيان لندائه،و المراد بتركه فردا أن يترك و لا ولد له يرثه.

و قوله: وَ أَنْتَ خَيْرُ الْوٰارِثِينَ ثناء و تحميد له تعالى بحسب لفظه و نوع تنزيه له بحسب المقام إذ لما قال: «لاٰ تَذَرْنِي فَرْداً» و هو كنايه عن طلب الوارث و اللّه سبحانه هو الذى يرث كل شىء نزهه تعالى عن مشاركه غيره له فى معنى الوراثه و رفعه عن مساواه غيره فقال: «وَ أَنْتَ خَيْرُ الْوٰارِثِينَ» .

قوله تعالى: فَاسْتَجَبْنٰا لَهُ وَ وَهَبْنٰا لَهُ يَحْيىٰ وَ أَصْلَحْنٰا لَهُ زَوْجَهُ الخ؛ظاهر الكلام أن المراد بإصلاح زوجه أى زوج زكريا له جعلها شابه ولودا بعد ما كانت عاقرا كما يصرح به فى دعائه وَ كٰانَتِ امْرَأَتِي عٰاقِراً (مريم٨/).

و قوله: إِنَّهُمْ كٰانُوا يُسٰارِعُونَ فِي الْخَيْرٰاتِ وَ يَدْعُونَنٰا رَغَباً وَ رَهَباً وَ كٰانُوا لَنٰا خٰاشِعِينَ ظاهر السياق أن ضمير الجمع لبيت زكريا،و كأنه تعليل لمقدر معلوم من سابق الكلام و التقدير نحو من قولنا:انعمنا عليهم لأنهم كانوا يسارعون فى الخيرات.

و الرغب و الرهب مصدران كالرغبه و الرهبه بمعنى الطمع و الخوف و هما تمييزان إن كانا باقيين على معناهما المصدرى و حالان إن كانا بمعنى الفاعل،و الخشوع هو تأثر القلب من مشاهده العظمه و الكبرياء.

و المعنى:أنعمنا عليهم لأنهم كانوا يسارعون فى الخيرات من الأعمال و يدعوننا رغبه فى رحمتنا أو ثوابنا رهبه من غضبنا أو عقابنا أو يدعوننا راغبين راهبين و كانوا لنا خاشعين بقلوبهم.

و قد تقدمت قصه زكريا و يحيى عليهما السّلام فى أوائل سوره مريم.

قوله تعالى: وَ الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهٰا فَنَفَخْنٰا فِيهٰا مِنْ رُوحِنٰا وَ جَعَلْنٰاهٰا وَ ابْنَهٰا آيَةً لِلْعٰالَمِينَ المراد بالتى أحصنت فرجها مريم ابنه عمران و فيه مدح لها بالعفه و الصيانه و ردّ لما اتهمها به اليهود.

و قوله: فَنَفَخْنٰا فِيهٰا مِنْ رُوحِنٰا الضمير لمريم و النفخ فيها من الروح كنايه عن عدم استناد ولاده عيسى عليه السّلام الى العاده الجاريه فى كينونه الولد من تصور النطفه أولا ثم نفخه الروح فيها فإذا لم يكن هناك نطفه مصوره لم يبق إلا نفخ الروح فيها و هى الكلمه الإلهيه كما قال: إِنَّ مَثَلَ عِيسىٰ عِنْدَ اللّٰهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرٰابٍ ثُمَّ قٰالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (آل عمران/ ۵۹)أى مثلهما واحد فى استغناء خلقهما عن النطفه.

و قوله: وَ جَعَلْنٰاهٰا وَ ابْنَهٰا آيَةً لِلْعٰالَمِينَ أفرد الآيه فعدهما أعنى مريم و عيسى عليهما السّلام معا آيه واحده للعالمين لأن الآيه هى الولاده كذلك و هى قائمه بهما معا و مريم أسبق قدما فى إقامه هذه الآيه و لذا قال تعالى: «وَ جَعَلْنٰاهٰا وَ ابْنَهٰا آيَةً» و لم يقل:و جعلنا ابنها و إياها آيه.و كفى لها فخرا أن يدخل ذكرها فى ذكر الأنبياء عليهم السّلام فى كلامه تعالى و ليست منهم (۱).

[سوره الأنبياء (۲۱): الآيات ۹۲ الى ۱۱۲]

اشاره

إِنَّ هٰذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وٰاحِدَةً وَ أَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ (۹۲) وَ تَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ كُلٌّ إِلَيْنٰا رٰاجِعُونَ (۹۳) فَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصّٰالِحٰاتِ وَ هُوَ مُؤْمِنٌ فَلاٰ كُفْرٰانَ لِسَعْيِهِ وَ إِنّٰا لَهُ كٰاتِبُونَ (۹۴) وَ حَرٰامٌ عَلىٰ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنٰاهٰا أَنَّهُمْ لاٰ يَرْجِعُونَ (۹۵) حَتّٰى إِذٰا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَ مَأْجُوجُ وَ هُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ (۹۶) وَ اقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ فَإِذٰا هِيَ شٰاخِصَةٌ أَبْصٰارُ الَّذِينَ كَفَرُوا يٰا وَيْلَنٰا قَدْ كُنّٰا فِي غَفْلَةٍ مِنْ هٰذٰا بَلْ كُنّٰا ظٰالِمِينَ (۹۷) إِنَّكُمْ وَ مٰا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهٰا وٰارِدُونَ (۹۸) لَوْ كٰانَ هٰؤُلاٰءِ آلِهَةً مٰا وَرَدُوهٰا وَ كُلٌّ فِيهٰا خٰالِدُونَ (۹۹) لَهُمْ فِيهٰا زَفِيرٌ وَ هُمْ فِيهٰا لاٰ يَسْمَعُونَ (۱۰۰) إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنىٰ أُولٰئِكَ عَنْهٰا مُبْعَدُونَ (۱۰۱) لاٰ يَسْمَعُونَ حَسِيسَهٰا وَ هُمْ فِي مَا اشْتَهَتْ أَنْفُسُهُمْ خٰالِدُونَ (۱۰۲) لاٰ يَحْزُنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ وَ تَتَلَقّٰاهُمُ الْمَلاٰئِكَةُ هٰذٰا يَوْمُكُمُ الَّذِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ (۱۰۳) يَوْمَ نَطْوِي السَّمٰاءَ كَطَيِّ السِّجِلِّ لِلْكُتُبِ كَمٰا بَدَأْنٰا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ وَعْداً عَلَيْنٰا إِنّٰا كُنّٰا فٰاعِلِينَ (۱۰۴) وَ لَقَدْ كَتَبْنٰا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهٰا عِبٰادِيَ الصّٰالِحُونَ (۱۰۵) إِنَّ فِي هٰذٰا لَبَلاٰغاً لِقَوْمٍ عٰابِدِينَ (۱۰۶) وَ مٰا أَرْسَلْنٰاكَ إِلاّٰ رَحْمَةً لِلْعٰالَمِينَ (۱۰۷) قُلْ إِنَّمٰا يُوحىٰ إِلَيَّ أَنَّمٰا إِلٰهُكُمْ إِلٰهٌ وٰاحِدٌ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ (۱۰۸) فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ آذَنْتُكُمْ عَلىٰ سَوٰاءٍ وَ إِنْ أَدْرِي أَ قَرِيبٌ أَمْ بَعِيدٌ مٰا تُوعَدُونَ (۱۰۹) إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ وَ يَعْلَمُ مٰا تَكْتُمُونَ (۱۱۰) وَ إِنْ أَدْرِي لَعَلَّهُ فِتْنَةٌ لَكُمْ وَ مَتٰاعٌ إِلىٰ حِينٍ (۱۱۱) قٰالَ رَبِّ احْكُمْ بِالْحَقِّ وَ رَبُّنَا الرَّحْمٰنُ الْمُسْتَعٰانُ عَلىٰ مٰا تَصِفُونَ (۱۱۲)

۱- ۱) .الانبیاء ۷۸-۹۱:بحث روائی فی قصه داود و سلیمان و ذا النون.

بیان:

قوله تعالی: إِنَّ هٰذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وٰاحِدَةً وَ أَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ الامه جماعه یجمعها مقصد واحد،و الخطاب فی الآیه علی ما یشهد به سیاق الآیات-خطاب عام یشمل جمیع الأفراد المکلفین من الإنسان،و المراد بالامه النوع الانسانی الذی هو نوع واحد، و تأنیث الإشاره فی قوله: «هٰذِهِ أُمَّتُكُمْ» لتأنیث الخبر.

و المعنی:أن هذا النوع الإنسانی أمتکم معشر البشر و هی أمه واحده و أنا-للّه الواحد عز اسمه-ربکم إذ ملکتکم و دبرت أمرکم فاعبدونی لا غیر.

و فی قوله: أُمَّةً وٰاحِدَةً إشاره الی حجه الخطاب بالعباده للّه سبحانه فإن النوع الإنسانی لما کان نوعا واحدا و أمه واحده ذات مقصد واحد و هو سعاده الحیاه الإنسانیه لم

ص :۲۸۱

يكن له إلا رب واحد إذ الربوبيه و الالوهيه ليست من المناصب التشريفيه الوضعيه حتى يختار الإنسان منها لنفسه ما يشاء و كم يشاء و كيف يشاء بل هى مبدئيه تكوينيه لتدبير أمره، و الانسان حقيقه نوعيه واحده،و النظام الجارى فى تدبير أمره نظام واحد متصل مرتبط بعضى أجزائه ببعض،و نظام التدبير الواحد لا يقوم به إلا مدبر واحد فلا معنى لأن يختلف الإنسان فى أمر الربوبيه فيتخذ بعضهم ربا غير ما يتخذه الآخر أو يسلك قوم فى عبادته غير ما يسلكه الآخرون فالإنسان نوع واحد يجب أن يتخذ ربا واحد هو رب بحقيقه الربوبيه.

و هو اللّه عز اسمه.

قوله تعالى: وَ تَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ كُلٌّ إِلَيْنٰا رٰاجِعُونَ التقطع على ما قال فى مجمع البيان بمعنى التقطيع و هو التفريق،و قيل:هو بمعناه المتبادر و هو التفرق و الاختلاف و «أَمْرَهُمْ» منصوب بنزع الخافض،و التقدير فتقطعوا فى أمرهم و قيل «تَقَطَّعُوا» مضمن معنى الجعل و لذا عدى الى المفعول بنفسه.

و كيف كان فقوله: «فَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ» استعاره بالكنايه و المراد به أنهم جعلوا هذا الأمر الواحد و هو دين التوحيد المندوب اليه من طريق النبوه و هو أمر وحدانى قطعا متقطعه وزعوه فيما بينهم أخذ كل منهم شيئا منه و ترك شيئا كالوثنيين و اليهود و النصارى و المجوس و الصابئين على اختلاف طوائفهم و هذا نوع تقريع للناس و ذم لاختلافهم فى الدين و تركهم الأمر الإلهى أن يعبدوه وحده.

و قوله: كُلٌّ إِلَيْنٰا رٰاجِعُونَ فيه بيان أن اختلافهم فى أمر الدين لا يترك سدى لا أثر له بل هؤلاء راجعون الى اللّه جميعا و هم مجزيون حسب ما اختلفوا كما يلوح اليه التفصيل المذكور فى قوله بعد: «فَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصّٰالِحٰاتِ» الخ.

و الفصل فى جمله «كُلٌّ إِلَيْنٰا رٰاجِعُونَ» لكونها فى معنى الجواب عن سؤال مقدر كأنه قيل:فإلى م ينتهى اختلافهم فى أمر الدين؟و ما ذا ينتج؟فقيل:كل الينا راجعون فنجازيهم كما

علموا.

قوله تعالى: فَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصّالِحاتِ وَ هُوَ مُؤْمِنٌ فَلا كُفْرانَ لِسَعْيِهِ وَ إِنّا لَهُ كاتِبُونَ تفصيل لحال المختلفين بحسب الجزاء الاخروى و سيأتى ما فى معنى تفصيل جزائهم فى الدنيا من قوله: «وَ لَقَدْ كَتَبْنا فِی الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُها عِبادِىَ الصّالِحُونَ» .

فقوله: فَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصّالِحاتِ أى من يعمل منهم شيئا من الأعمال الصالحات و قد قيد عمل بعض الصالحات بالإيمان إذ قال: «وَ هُوَ مُؤْمِنٌ» فلا أثر للعمل الصالح بغير إيمان.

و المراد بالإيمان-على ما يظهر من السياق و خاصه قوله فى الآيه الماضيه: «وَ أَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ» -الإيمان باللّه قطعا غير أن الإيمان باللّه لا يفارق الإيمان بأنبيائه من دون استثناء لقوله: إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللّهِ وَ رُسُلِهِ وَ يُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللّهِ وَ رُسُلِهِ وَ يَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَ نَكْفُرُ بِبَعْضٍ -الى قوله- أُولٰئِكَ هُمُ الْكافِرُونَ حَقًّا (النساء/١٥١).

و قوله: فَلا كُفْرانَ لِسَعْيِهِ أى لا ستر على ما عمله من الصالحات و الكفران يقابل الشكر و لذا عبر عن هذا المعنى فى موضع آخر بقوله: وَ كانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُوراً (الدهر/ ٢٢).

و قوله: وَ إِنّا لَهُ كاتِبُونَ أى مثبتون فى صحائف الأعمال إثباتا لا ينسى معه فالمراد بقوله: «فَلا كُفْرانَ لِسَعْيِهِ وَ إِنّا لَهُ كاتِبُونَ» أن عمله الصالح لا ينسى و لا يكفر.

و الآيه من الآيات الداله على أن قبول العمل الصالح مشروط بالإيمان كما تؤيده آيات حبط الأعمال مع الكفر،و تدل أيضا على أن المؤمن العامل لبعض الصالحات من أهل النجاه.

قوله تعالى: وَ حَرامٌ عَلىٰ قَرْيَهٍ أَهْلَكْناها أَنَّهُمْ لا يَرْجِعُونَ الذى يستبق من

الآیه الی الذهن بمعونه من سیاق التفصیل أن یکون المراد أن أهل القریه التی أهلکناها لا یرجعون ثانیا الی الدنیا لیحصلوا علی ما فقدوه من نعمه الحیاه و یتدارکوا ما فوتوه من الصالحات و هو واقع محل أحد طرفی التفصیل الذی تضمن طرفه الآخر قوله: «فَمَنْ یَعْمَلْ مِنَ الصّالِحاتِ وَ هُوَ مُؤْمِنٌ» الخ؛فیکون الطرف الآخر من طرفی التفصیل أن من لم یکن مؤمنا قد عمل من الصالحات فلیس له عمل مکتوب و سعی مشکور و إنما هو خائب خاسر ضل سعیه فی الدنیا و لا سبیل له الی حیاه ثانیه فی الدنیا یتدارک فیها ما فاته.

غیر أنه تعالی وضع المجتمع موضع الفرد إذ قال: «وَ حَرامٌ عَلی قَرْیَهٍ أَهْلَکْناها» و لم یقل:

و حرام علی من أهلکناه لأن فساد الفرد یسری بالطبع الی المجتمع و ینتهی الی طغیانهم فیحق علیهم کلمه العذاب فیهلکون کما قال: وَ إِنْ مِنْ قَرْیَهٍ إِلاّ نَحْنُ مُهْلِکُوها قَبْلَ یَوْمِ الْقِیامَهِ أَوْ مُعَذِّبُوها عَذاباً شَدِیداً (الإسراء/۵۸).

و یمکن-علی بعد-أن یکون المراد بالإهلاک الإهلاک بالذنوب بمعنی بطلان استعداد السعاده و الهدی کما فی قوله: وَ إِنْ یُهْلِکُونَ إِلاّ أَنْفُسَهُمْ وَ ما یَشْعُرُونَ (الأنعام/۲۶) فتکون الآیه فی معنی قوله: فَإِنَّ اللّهَ لا یَهْدِی مَنْ یُضِلُّ (النحل/۳۷)،و المعنی و حرام علی قوم أهلکناهم بذنوبهم و قضینا علیهم الضلال أن یرجعوا الی التوبه و حال الاستقامه.

و معنی الآیه و القریه التی لم تعمل من الصالحات و هی مؤمنه و انجز أمرها الی الإهلاک ممتنع علیهم أن یرجعوا فیتدارکوا ما فاتهم من السعی المشکور و العمل المکتوب المقبول.

و أما قوله: أَنَّهُمْ لا یَرْجِعُونَ و کان الظاهر أن یقال:أنهم یرجعون فالحق أنه مجاز عقلی وضع فیه نتیجه تعلق الفعل بشیء-أعنی ما یؤول الیه حال المتعلق بعد تعلقه به- موضع نفس المتعلق فنتیجه تعلق الحرمه برجوعهم عدم الرجوع فوضعت هذه النتیجه موضع نفس الرجوع الذی هو متعلق الحرمه و فی هذا الصنع إفاده نفوذ الفعل کأن الرجوع یصیر بمجرد تعلق الحرمه عدم رجوع من غیر تخلل فصل.

قوله تعالى: حَتّٰى إِذٰا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَ مَأْجُوجُ وَ هُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ الحدب بفتحتين الارتفاع من الأرض بين الانخفاض،و النسول الخروج بإسراع و منه نسلان الذئب،و السياق يقتضى أن يكون قوله: «حَتّٰى إِذٰا فُتِحَتْ» الخ؛غايه للتفصيل المذكور فى قوله: «فَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصّٰالِحٰاتِ» الى آخر الآيتين؛و أن يكون ضمير الجمع راجعا الى يأجوج و مأجوج.

و المعنى:لا يزال الأمر يجرى هذا المجرى نكتب الأعمال الصالحه للمؤمنين و نشكر سعيهم و نهلك القرى الظالمه و نحرم رجوعهم بعد الهلاك الى الزمان الذى يفتح فيه يأجوج و مأجوج أى سدهم أو طريقهم المسدود و هم أى يأجوج و مأجوج يخرجون الى سائر الناس من ارتفاعات الأرض مسرعين نحوهم و هو من أشراط الساعه و أمارات القيامه كما يشير اليه بقوله: فَإِذٰا جٰاءَ وَعْدُ رَبِّى جَعَلَهُ دَكّٰاءَ وَ كٰانَ وَعْدُ رَبِّى حَقًّا وَ تَرَكْنٰا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِى بَعْضٍ وَ نُفِخَ فِى الصُّورِ فَجَمَعْنٰاهُمْ جَمْعاً (الكهف٩٩)و قد استوفينا الكلام فى معنى يأجوج و مأجوج و السد المضروب دونهم فى تفسير سوره الكهف.

قوله تعالى: وَ اقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ فَإِذٰا هِىَ شٰاخِصَهٌ أَبْصٰارُ الَّذِينَ كَفَرُوا الخ؛المراد بالوعد الحق الساعه،و شخوص البصر نظره بحيث لا تطرف أجفانه،و كذا ذكره الراغب و هو لازم كمال اهتمام الناظر بما ينظر اليه بحيث لا يشتغل بغيره و يكون غالبا من الشر الذى يظهر للإنسان بغته.

و قوله: يٰا وَيْلَنٰا قَدْ كُنّٰا فِى غَفْلَهٍ مِنْ هٰذٰا حكايه قول الكفار إذا شاهدوا الساعه بغته فدعوا لأنفسهم بالويل مدعين أنهم غفلوا عما يشاهدونه كأنهم أغفلوا إغفالا ثم أضربوا عن ذلک بالاعتراف بأن الغفله لم تنشأ إلا عن ظلمهم بالاشتغال بما ينسى الآخره و يغفل عنها من أمور الدنيا فقالوا: «بَلْ كُنّٰا ظٰالِمِينَ» .

قوله تعالى: إِنَّكُمْ وَ مٰا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهٰا

وارِدُونَ الحصب الوقود،و قيل:الحطب،و قيل:أصله ما يرمى فى النار فيكون أعم.

و المراد بقوله: وَ مٰا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ و لم يقل:و من تعبدون-مع تعبيره تعالى عن الأصنام فى أغلب كلامه بألفاظ تختص بأولى العقل كما فى قوله بعد: «مٰا وَرَدُوهٰا» - الأصنام و التماثيل التى كانوا يعبدونها دون المعبودين من الأنبياء و الصلحاء و الملائكه كما قيل و يدل على ذلك قوله بعد: «إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنّٰا الْحُسْنىٰ» الخ.

و الظاهر أن هذه الآيات من خطابات يوم القيامه للكفار و فيها القضاء بدخولهم فى النار و خلودهم فيها لا أنها إخبار فى الدنيا بما سيجرى عليهم فى الآخره و استدلال على بطلان عباده الأصنام و اتخاذهم آلهه من دون اللّه.

و قوله: أَنْتُمْ لَهٰا وارِدُونَ اللام لتأكيد التعدى أو بمعنى الى،و ظاهر السياق أن الخطاب شامل للكفار و الآلهه جميعا أى أنتم و آلهتكم تردون جهنم أو تردون إليها.

قوله تعالى: لَوْ كٰانَ هٰؤُلاٰءِ آلِهَةً مٰا وَرَدُوهٰا وَ كُلٌّ فِيهٰا خٰالِدُونَ تفريع و إظهار لحقيقه حال الآلهه التى كانوا يعبدونها لتكون لهم شفعاء،و قوله: «وَ كُلٌّ فِيهٰا خٰالِدُونَ» أى كل منكم و من الآلهه.

قوله تعالى: لَهُمْ فِيهٰا زَفِيرٌ وَ هُمْ فِيهٰا لاٰ يَسْمَعُونَ الزفير هو الصوت برد النفس الى داخل و لذا فسر بصوت الحمار،و كونهم لا يسمعون جزاء عدم سمعهم فى الدنيا كلمه الحق كما أنهم لا يبصرون جزاء لإعراضهم عن النظر فى آيات اللّه فى الدنيا.

و فى الآيه عدول عن خطاب الكفار الى خطاب النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم إعراضا عن خطابهم ليبين سوء حالهم لغيرهم،و عليه فضمائر الجمع للكفار خاصه لا لهم و للآلهه معا.

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنّٰا الْحُسْنىٰ أُولٰئِكَ عَنْهٰا مُبْعَدُونَ الحسنى مؤنث أحسن و هى وصف قائم مقام موصوفه و التقدير العده أو الموعده الحسنى بالنجاه أو بالجنه و الموعده بكل منهما وارد فى كلامه تعالى قال: ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَ نَذَرُ

الظّالِمِينَ فِيهٰا جِثِيًّا (مريم۷۲/)،و قال: وَعَدَ اللّٰهُ الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِنٰاتِ جَنّٰاتٍ (التوبه/ ۷۲).

قوله تعالى: لاٰ يَسْمَعُونَ حَسِيسَهٰا -الى قوله- تُوعَدُونَ الحسيس الصوت الذى يحس به،و الفزع الأكبر الخوف الأعظم و قد أخبر سبحانه عن وقوعه فى نفخ الصور حيث قال: وَ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَفَزِعَ مَنْ فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ مَنْ فِي الْأَرْضِ (النمل۸۷/).

و قوله: وَ تَتَلَقّٰاهُمُ الْمَلاٰئِكَةُ» أى بالبشرى و هى قولهم: «هٰذٰا يَوْمُكُمُ الَّذِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ» .

قوله تعالى: يَوْمَ نَطْوِي السَّمٰاءَ كَطَيِّ السِّجِلِّ لِلْكُتُبِ كَمٰا بَدَأْنٰا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ الى آخر الآيه؛قال فى المفردات:و السجل قيل:حجر كان يكتب فيه ثم سمى كل ما يكتب فيه سجلا قال تعالى: «كَطَيِّ السِّجِلِّ لِلْكُتُبِ» أى كطيه لما كتب فيه حفظا له،انتهى.

و هذا أوضح معنى قيل فى معنى هذه الكلمه و أبسطه.

و على هذا فقوله: لِلْكُتُبِ مفعول طى كما أن السجل فاعله و المراد أن السجل و هو الصحيفه المكتوب فيها الكتاب إذا طوى انطوى بطيه الكتاب و هو الألفاظ أو المعانى التى لها نوع تحقق و ثبوت فى السجل بتوسط الخطوط و النقوش فغاب الكتاب بذلك و لم يظهر منه عين و لا أثر كذلك السماء تنطوى بالقدره الإلهيه كما قال: وَ السَّمٰاوٰاتُ مَطْوِيّٰاتٌ بِيَمِينِهِ (الزمر/ ۶۷)فتغيب عن غيره و لا يظهر منها عين و لا أثر غير أنها لا تغيب عن عالم الغيب و إن غاب عن غيره كما لا يغيب الكتاب عن السجل و إن غاب عن غيره.

فطى السماء على هذا رجوعها الى خزائن الغيب بعد ما نزلت منها و قدرت كما قال تعالى:

وَ إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلاّٰ عِنْدَنٰا خَزٰائِنُهُ وَ مٰا نُنَزِّلُهُ إِلاّٰ بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ (الحجر۲۱/)و قال مطلقا:

وَ إِلَى اللّٰهِ الْمَصِيرُ (آل عمران۲۸/)و قال: إِنَّ إِلىٰ رَبِّكَ الرُّجْعىٰ (العلق۸/).

و لعله بالنظر الى هذا المعنى قيل:إن قوله «كَمٰا بَدَأْنٰا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ» ناظر الى رجوع كل

شیء الی حاله التی کان علیه حین ابتدئ خلقه و هی أنه لم یکن شیئا مذکورا کما قال تعالی:

وَ قَدْ خَلَقْتُکَ مِنْ قَبْلُ وَ لَمْ تَکُ شَیْئاً (مریم۹/)،و قال: هَلْ أَتیٰ عَلَی الْإِنْسانِ حِینٌ مِنَ الدَّهْرِ لَمْ یَکُنْ شَیْئاً مَذْکُوراً (الدهر۱/).

و قوله: وَعْداً عَلَیْنٰا إِنّٰا کُنّٰا فٰاعِلِینَ أی وعدناه وعد الزمنا ذلک و وجب علینا الوفاء به و إنا کنا فاعلین لما وعدنا و سنتنا ذلک.

قوله تعالی: وَ لَقَدْ کَتَبْنٰا فِی الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّکْرِ أَنَّ الْأَرْضَ یَرِثُهٰا عِبٰادِیَ الصّٰالِحُونَ الظاهر أن المراد بالزبور کتاب داود علیه السّلام و قد سمی بهذا الاسم فی قوله:

وَ آتَیْنٰا دٰاوُدَ زَبُوراً (النساء۱۶۳/)،(الإسراء۵۵/)،و قیل:المراد به القرآن،و قیل:

مطلق الکتب المنزّله علی الأنبیاء أو علی الأنبیاء بعد موسی و لا دلیل علی شیء من ذلک.

و المراد بالذکر قیل:هو التوراه و قد سمّاها اللّه به فی موضعین من هذه السوره و هما قوله:

فَسْئَلُوا أَهْلَ الذِّکْرِ إِنْ کُنْتُمْ لاٰ تَعْلَمُونَ (الآیه ۷)و قوله: وَ ذِکْراً لِلْمُتَّقِینَ (الآیه ۴۸)، و قیل:هو القرآن و قد سمّاه اللّه ذکرا فی مواضع من کلامه و کون الزبور بعد الذکر علی هذا القول بعدیه رتبیه لا زمانیه و قیل:هو اللوح المحفوظ و هو کما تری.

و قوله: أَنَّ الْأَرْضَ یَرِثُهٰا عِبٰادِیَ الصّٰالِحُونَ الوراثه و الإرث علی ما ذکره الراغب انتقال قنیه الیک من غیر معامله.

و المراد من وراثه الأرض انتقال التسلط علی منافعها الیهم و استقرار برکات الحیاه بها فیهم،و هذه البرکات إما دنیویه راجعه الی الحیاه الدنیا کالتمتع الصالح بأمتعتها و زیناتها فیکون مؤدی الآیه أن الأرض ستتطهر من الشرک و المعصیه و یسکنها مجتمع بشری صالح یعبدون اللّه و لا یشرکون به شیئا کما یشیر الیه قوله تعالی: وَعَدَ اللّٰهُ الَّذِینَ آمَنُوا مِنْکُمْ وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ لَیَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِی الْأَرْضِ -الی قوله- یَعْبُدُونَنِی لاٰ یُشْرِکُونَ بِی شَیْئاً (النور۵۵/).

و إما أخرويه و هی مقامات القرب التی اکتسبوها فی حیاتهم الدنیا فإنها من برکات الحیاه الأرضیه و هی نعیم الآخره کما یشیر الیه قوله تعالی حکایه عن أهل الجنه: وَ قٰالُوا الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِی صَدَقَنٰا وَعْدَهُ وَ أَوْرَثَنَا الْأَرْضَ نَتَبَوَّأُ مِنَ الْجَنَّهِ حَیْثُ نَشٰاءُ (الزمر/۷۴)،و قوله: أُولٰئِکَ هُمُ الْوٰارِثُونَ اَلَّذِینَ یَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ (المؤمنون/۱۱).

قوله تعالی: إِنَّ فِی هٰذٰا لَبَلاٰغاً لِقَوْمٍ عٰابِدِینَ البلاغ هو الکفایه،و أیضا ما به بلوغ البغیه،و أیضا نفس البلوغ،و معنی الآیه مستقیم علی کل من المعانی الثلاثه،و الإشاره بهذا الی ما بیّن فی السوره من المعارف.

و المعنی:أن فیما بیناه فی السوره-أن الرب واحد لا رب غیره یجب أن یعبد من طریق النبوه و یستعد بذلک لیوم الحساب،و أن جزاء المؤمنین کذا و کذا و جزاء الکافرین کیت و کیت-کفایه لقوم عابدین إن أخذوه و عملوا به کفاهم و بلغوا بذلک بغیتهم.

قوله تعالی: وَ مٰا أَرْسَلْنٰاکَ إِلاّٰ رَحْمَهً لِلْعٰالَمِینَ أی أنک رحمه مرسله الی الجماعات البشریه کلهم-و الدلیل علیه الجمع المحلی اللام-و ذلک مقتضی عموم الرساله.

و هو صلّی اللّه علیه و آله و سلم رحمه لأهل الدنیا من جهه إتیانه بدین فی الأخذ به سعاده أهل الدنیا فی دنیاهم و أخراهم.

و هو صلّی اللّه علیه و آله و سلم رحمه لأهل الدنیا من حیث الآثار الحسنه التی سرت من قیامه بالدعوه الحقه فی مجتمعاتهم مما یظهر ظهورا بالغا بقیاس الحیاه العامه البشریه الیوم الی ما قبل بعثته صلّی اللّه علیه و آله و سلم و تطبیق إحدی الحیاتین علی الاخری.

قوله تعالی: قُلْ إِنَّمٰا یُوحیٰ إِلَیَّ أَنَّمٰا إِلٰهُکُمْ إِلٰهٌ وٰاحِدٌ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ أی إن الذی یوحی الی من الدین لیس إلا التوحید و ما یتفرع علیه و ینحل الیه سواء کان عقیده أو حکما و الدلیل علی هذا الذی ذکرنا ورود الحصر و ظهوره فی الحصر الحقیقی.

قوله تعالى: فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ آذَنْتُكُمْ عَلىٰ سَوٰاءٍ الإيذان-كما قيل-إفعال من الإذن و هو العلم بالإجازه فى شىء و ترخيصه ثم تجوز به عن مطلق العلم و اشتق منه الأفعال و كثيرا ما يتضمن معنى التحذير و الإنذار.

و قوله: عَلىٰ سَوٰاءٍ الظاهر أنه حال من مفعول «آذَنْتُكُمْ» و المعنى فإن أعرضوا عن دعوتك و تولوا عن الإسلام للّه بالتوحيد فقل:أعلمتكم أنكم على خطرها لكونكم مساوين فى الإعلام أو فى الخطر،و قيل:أعلمتكم بالحرب و هو بعيد فى سوره مكيه.

قوله تعالى: وَ إِنْ أَدْرِي أَ قَرِيبٌ أَمْ بَعِيدٌ مٰا تُوعَدُونَ إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ وَ يَعْلَمُ مٰا تَكْتُمُونَ تتمه قول النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم المأمور به.

و المراد بقوله: «مٰا تُوعَدُونَ» ما يشير اليه قوله: «آذَنْتُكُمْ عَلىٰ سَوٰاءٍ» من العذاب المهدد به أمر صلّى اللّه عليه و آله و سلم أولا أن يعلمهم الخطر إن تولوا عن الإسلام،و ثانيا أن ينفى عن نفسه العلم بقرب وقوعه و بعده و يعلله بقصر العلم بالجهر من قولهم-و هو طعنهم فى الإسلام و استهزاؤهم علنا-و ما يكتمون من ذلك،فى اللّه سبحانه فهو العالم بحقيقه الأمر.

و منه يعلم أن منشأ توجه العذاب اليهم هو ما كانوا يطعنون به فى الإسلام فى الظاهر و ما يبطنون من المكر كأنه قيل:إنهم يستحقون العذاب بإظهارهم القول فى هذه الدعوه الإلهيه و إضمارهم المكر عليه فهددهم به لكن لما كنت لا تحيط بظاهر قولهم و باطن مكرهم و لا تقف على مقدار اقتضاء جرمهم العذاب من جهه قرب الأجل و بعده فأنف العلم بخصوصيه قربه و بعده عن نفسك و ارجع العلم بذلك الى اللّه سبحانه وحده.

و قد علم بذلك أن المراد بالجهر من القول ما أظهره المشركون من القول فى الإسلام طعنا و استهزاء،و بما كانوا يكتمون ما أبطنوه عليه من المكر و الخدعه.

قوله تعالى: وَ إِنْ أَدْرِي لَعَلَّهُ فِتْنَةٌ لَكُمْ وَ مَتٰاعٌ إِلىٰ حِينٍ من تتمه قول النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم المأمور به و ضمير «لَعَلَّهُ» على ما قيل كنايه عن غير مذكور و لعله راجع الى

الإیـذان المأمور به،و المعنی و ما أدری لعل هـذا الإیـذان الـذی أمرت به أی مراده تعالی من أمره لی بإعلام الخطر امتحان لکم لیظهر به ما فی باطنکم فی أمر الدعوه فهو یرید به أن یمتحنکم و یمتعکم الی حین و أجل استدراجا و إمهالا.

قوله تعالی: قٰالَ رَبِّ احْکُمْ بِالْحَقِّ وَ رَبُّنَا الرَّحْمٰنُ الْمُسْتَعٰانُ عَلیٰ مٰا تَصِفُونَ الضـمیر فی «قٰالَ» للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و الآـیه حکایه قول النبی صـلّی اللّه علیه و آله و سـلم عن دعوتهم الی الحق و ردهم له و تولیهم عنه فکأنه صـلّی اللّه علیه و آله و سلم لمـا دعـاهم و بلغ الیهم مـا أمر بتبلیغه فأنکروا و شـددوا فیه أعرض عنهم الی ربه منیبا الیه و قال: «رَبِّ احْکُمْ بِالْحَقِّ» و تقیید الحکم بالحق توضـیحی لا احترازی فإن حکمه تعالی لا یکون إلا حقا فکأنه قیل:رب احکم بحکمک الحق و المراد ظهور الحق لمن کان و علی من کان.

ثم التفت صلّی اللّه علیه و آله و سلم الیهم و قال: «وَ رَبُّنَا الرَّحْمٰنُ الْمُسْتَعٰانُ عَلیٰ مٰا تَصِفُونَ» و کأنه یشیر به الی سبب إعراضه عنهم و رجوعه الی اللّه سبحانه و سؤاله أن یحکم بـالحق فهو سـبحانه ربه و ربهم جمیعـا فله أن یحکم بین مربوبیه،و هو کـثیر الرحمه لاـ یخیب سائله المنیب الیه،و هو الـذی یحکم لا معقب لحکمه و هو الـذی یحق الحق و یبطل الباطل بکلماته فهو صـلّی اللّه علیه و آله و سلم فی کلمته «رَبِّ احْکُمْ بِالْحَقِّ» راجع الذی هو ربه و ربهم و سأله برحمته أن یحکم بالحق و استعان به علی ما یصفونه من الباطل و هو نعتهم دینهم بما لیس فیه و طعنهم فی الدین الحق بما هو بریء من ذلک (۱).

۱- ۱) .الانبیاء ۹۲-۱۱۲:بحث روائی فی المشرکین و ما یعبدون من دون اللّه.

سوره الحج مدنيه و هى ثمان و سبعون آيه

اشاره

[سوره الحج (٢٢): الآيات ١ الى ٢]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gt,يٰا أَيُّهَا اَلنّٰاسُ اِتَّقُوا رَبَّكُمْ إِنَّ زَلْزَلَةَ اَلسّٰاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ (١) يَوْمَ تَرَوْنَهٰا تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمّٰا
أَرْضَعَتْ وَ تَضَعُ كُلُّ ذٰاتِ حَمْلٍ حَمْلَهٰا وَ تَرَى اَلنّٰاسَ سُكٰارىٰ وَ مٰا هُمْ بِسُكٰارىٰ وَ لٰكِنَّ عَذٰابَ اَللّٰهِ شَدِيدٌ (٢)

بيان:

السوره تخاطب المشركين بأصول الدين إنذارا و تخويفا كما كانوا يخاطبون فى السور النازله قبل الهجره فى سياق يشهد بأن لهم بعد شوكه و قوه،و تخاطب المؤمنين بمثل الصلاه و مسائل الحج و عمل الخير و الإذن فى القتال و الجهاد فى سياق يشهد بأن لهم مجتمعا حديث العهد بالانعقاد قائما على ساق لا يخلو من عده و عده و شوكه.

و يتعين بذلك أن السوره مدنيه نزلت بالمدينه ما بين هجره النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و غزوه بدر

ص :٢٩٢

و غرضـها بيان أصول الدين بيانا تفصيليا ينتفع بها المشرك و الموحد و فروعها بيانا اجماليا ينتفع بها الموحدون من المؤمنين إذ لم يكن تفاصيل الأحكام الفرعيه مشرعه يومئذ إلا مثل الصلاه و الحج كما فى السوره.

و لكون دعوه المشـركين الى الاصول من طريق الإنذار و كذا ندب المؤمنين الى إجمال الفروع بلسان الأمر بالتقوى بسط الكلام فى وصف يوم القيامه و افتتح السوره بالزلزله التى هى من أشراطها و بها خراب الأرض و اندكاك الجبال.

قوله تعـالى: يٰا أَيُّهَا اَلنّٰاسُ اِتَّقُوا رَبَّكُمْ إِنَّ زَلْزَلَةَ اَلسّٰاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ الزلزله و الزلزال شـده الحركه على الحال الهائله و كأنه مأخوذ بالاشـتقاق الكبير من زل بمعنى زلق فكرر للمبالغه و الإشاره الى تكرر الزله،و هو شائع فى نظائره مثل ذب و ذبذب و دم و دمدم و كب و كبكب و دك و دكدك و رف و رفرف و غيرها.

الخطاب يشمل الناس جميعا من مؤمن و كافر و ذكر و أنثى و حاضر و غائب و موجود بالفعل و من سيوجد منهم،و ذلك بجعل بعضهم من الحاضرين وصله الى خطاب الكل لاتحاد الجميع بالنوع.

و هو أمر النـاس أن يتقوا ربهم فيتقيه الكـافر بالإيمـان و المؤمن بـالتجنب عن مخـالفه أوامره و نواهيه فى الفروع،و قـد علل الأمر بعظم زلزله الساعه فهو دعوه من طريق الإنذار.

و إضافه الزلزله الى الساعه لكونها من أشـراطها و أماراتها،و قيل:المراد بزلزله الساعه شـدتها و هولها،و لا يخلو من بعـد من جهه اللفظ.

قوله تعالى: يَوْمَ تَرَوْنَهٰا تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمّٰا أَرْضَعَتْ الذهول الذهاب عن الشىء مع دهشه،و الحمل بالفتح الثقل المحمول فى الباطن كالولد فى البطن و بالكسر الثقل المحمول فى الظاهر كحمل بعير قاله الراغب.و قال فى مجمع البيان:الحمل بفتح الحاء ما كان فى بطن أو على رأس شجره،و الحمل بكسر الحاء ما كان على ظهر أو على رأس.

قال فی الکشاف:إن قیل:لم قیل «مُرْضِعَهٍ» دون مرضع؟قلت:المرضعه التی هی فی حال الإرضاع ملقمه ثدیها الصبی،و المرضع التی شأنها أن ترضع و إن لم تباشر الإرضاع فی حال وصفها به فقیل:مرضعه لیدل علی أن ذلک الهول إذا فوجئت به هذه و قد ألقمت الرضیع ثدیها نزعته عن فیه لما یلحقها من الدهشه.

و قال:فإن قلت:لم قیل أولا:ترون ثم قیل:تری علی الافراد؟قلت:لأن الرؤیه أولا علقت بالزلزله فجعل الناس جمیعا رائین لها،و هی معلقه أخیرا بکون الناس علی حال السکر فلا بد أن یجعل کل واحد منهم رائیا لسائرهم.انتهی.

و قوله: وَ تَرَی اَلنّاسَ سُکاریٰ وَ مٰا هُمْ بِسُکاریٰ نفی السکر بعد إثباته للدلاله علی أن سکرهم و هو ذهاب العقول و سقوطها فی مهبط الدهشه و البهت لیس معلولا للخمر بل شده عذاب اللّه هی التی اوقعتها فیما وقعت و قد قال تعالی: إِنَّ أَخْذَهُ أَلِیمٌ شَدِیدٌ (هود۱۰۲/).

و ظاهر الآیه أن هذه الزلزله قبل النفخه الاولی التی یخبر تعالی عنها بقوله: وَ نُفِخَ فِی الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ مَنْ فِی اَلْأَرْضِ إِلاّٰ مَنْ شٰاءَ اللّٰهُ ثُمَّ نُفِخَ فِیهِ أُخْریٰ فَإِذٰا هُمْ قِیٰامٌ یَنْظُرُونَ (الزمر۶۸/)و ذلک لأن الآیه تفرض الناس فی حال عادیه تفاجئهم فیها زلزله الساعه فتنقلب حالهم من مشاهدتها الی ما وصف،و هذا قبل النفخه التی تموت بها الأحیاء قطعا.

[سوره الحج (۲۲): الآیات ۳ الی ۱۶]

اشاره

وَ مِنَ اَلنّٰاسِ مَنْ یُجٰادِلُ فِی اَللّٰهِ بِغَیْرِ عِلْمٍ وَ یَتَّبِعُ کُلَّ شَیْطٰانٍ مَرِیدٍ (۳) کُتِبَ عَلَیْهِ أَنَّهُ مَنْ تَوَلاّٰهُ فَأَنَّهُ یُضِلُّهُ وَ یَهْدِیهِ إِلیٰ عَذٰابِ اَلسَّعِیرِ (۴) یٰا أَیُّهَا اَلنّٰاسُ إِنْ کُنْتُمْ فِی رَیْبٍ مِنَ اَلْبَعْثِ فَإِنّٰا خَلَقْنٰاکُمْ مِنْ تُرٰابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَهٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَهٍ ثُمَّ مِنْ مُضْغَهٍ مُخَلَّقَهٍ وَ غَیْرِ مُخَلَّقَهٍ لِنُبَیِّنَ لَکُمْ وَ نُقِرُّ فِی اَلْأَرْحٰامِ مٰا نَشٰاءُ إِلیٰ أَجَلٍ مُسَمًّی ثُمَّ نُخْرِجُکُمْ طِفْلاً ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشُدَّکُمْ وَ مِنْکُمْ مَنْ یُتَوَفّٰی وَ مِنْکُمْ مَنْ یُرَدُّ إِلیٰ أَرْذَلِ اَلْعُمُرِ لِکَیْلاٰ یَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَیْئاً وَ تَرَی اَلْأَرْضَ هٰامِدَهً فَإِذٰا أَنْزَلْنٰا عَلَیْهَا اَلْمٰاءَ اِهْتَزَّتْ وَ رَبَتْ وَ أَنْبَتَتْ مِنْ کُلِّ زَوْجٍ بَهِیجٍ (۵) ذٰلِکَ بِأَنَّ اَللّٰهَ هُوَ اَلْحَقُّ وَ أَنَّهُ یُحْیِ اَلْمَوْتیٰ وَ أَنَّهُ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ (۶) وَ أَنَّ اَلسّٰاعَهَ آتِیَهٌ لاٰ رَیْبَ فِیهٰا وَ أَنَّ اَللّٰهَ یَبْعَثُ مَنْ فِی اَلْقُبُورِ (۷) وَ مِنَ اَلنّٰاسِ مَنْ یُجٰادِلُ فِی اَللّٰهِ بِغَیْرِ عِلْمٍ وَ لاٰ هُدیً وَ لاٰ کِتٰابٍ مُنِیرٍ (۸) ثٰانِیَ عِطْفِهِ لِیُضِلَّ عَنْ سَبِیلِ اَللّٰهِ لَهُ فِی اَلدُّنْیٰا خِزْیٌ وَ نُذِیقُهُ یَوْمَ اَلْقِیٰامَهِ عَذٰابَ اَلْحَرِیقِ (۹) ذٰلِکَ بِمٰا قَدَّمَتْ یَدٰاکَ وَ أَنَّ اَللّٰهَ لَیْسَ بِظَلاّٰمٍ لِلْعَبِیدِ (۱۰) وَ مِنَ اَلنّٰاسِ مَنْ یَعْبُدُ اَللّٰهَ عَلیٰ حَرْفٍ فَإِنْ أَصٰابَهُ خَیْرٌ اِطْمَأَنَّ بِهِ وَ إِنْ أَصٰابَتْهُ فِتْنَهٌ اِنْقَلَبَ عَلیٰ وَجْهِهِ خَسِرَ اَلدُّنْیٰا وَ اَلْآخِرَهَ ذٰلِکَ هُوَ اَلْخُسْرٰانُ اَلْمُبِینُ (۱۱) یَدْعُوا مِنْ دُونِ اَللّٰهِ مٰا لاٰ یَضُرُّهُ وَ مٰا لاٰ یَنْفَعُهُ ذٰلِکَ هُوَ اَلضَّلاٰلُ اَلْبَعِیدُ (۱۲) یَدْعُوا لَمَنْ ضَرُّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ لَبِئْسَ اَلْمَوْلیٰ وَ لَبِئْسَ اَلْعَشِیرُ (۱۳) إِنَّ اَللّٰهَ یُدْخِلُ اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّٰالِحٰاتِ جَنّٰاتٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا اَلْأَنْهٰارُ إِنَّ اَللّٰهَ یَفْعَلُ مٰا یُرِیدُ (۱۴) مَنْ کٰانَ یَظُنُّ أَنْ لَنْ یَنْصُرَهُ اَللّٰهُ فِی اَلدُّنْیٰا وَ اَلْآخِرَهِ فَلْیَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَی اَلسَّمٰاءِ ثُمَّ لْیَقْطَعْ فَلْیَنْظُرْ هَلْ یُذْهِبَنَّ کَیْدُهُ مٰا یَغِیظُ (۱۵) وَ کَذٰلِکَ أَنْزَلْنٰاهُ آیٰاتٍ بَیِّنٰاتٍ وَ أَنَّ اَللّٰهَ یَهْدِی مَنْ یُرِیدُ (۱۶)

بیان:

قوله تعالی: وَ مِنَ النّاسِ مَنْ یُجادِلُ فِی اللّهِ بِغَیْرِ عِلْمٍ وَ یَتَّبِعُ کُلَّ شَیْطانٍ مَرِیدٍ المرید الخبیث و قیل:المتجرد و المعری من الخیر،و المجادله فی اللّه بغیر علم التکلم فیما یرجع الیه تعالی من صفاته و أفعاله بکلام مبنی علی الجهل بالاصرار علیه.

و قوله: وَ یَتَّبِعُ کُلَّ شَیْطانٍ مَرِیدٍ بیان لمسلکه فی الاعتقاد و العمل بعد بیان مسلکه فی القول کأنه قیل:إنه یقول فی اللّه بغیر علم و یصر علی جهله،و یعتقد بکل باطل و یعمل به و إذ کان الشیطان هو الذی یهدی الإنسان الی الباطل و الإنسان إنما یمیل الیه بإغوائه فهو یتبع فی کل ما یعتقده و یعمل به الشیطان فقد وضع اتباع الشیطان فی الآیه موضع الاعتقاد

و العمل للدلاله على الكيفيه و ليبين فى الآيه التاليه أنه ضال عن طريق الجنه سالك الى عذاب السعير.

و قد قال تعالى: وَ يَتَّبِعُ كُلَّ شَيْطٰانٍ مَرِيدٍ و لم يقل:و يتبع الشيطان المريد و هو إبليس للدلاله على تلبسه بفنون الضلال و أنواعه فإن أبواب الباطل مختلفه و على كل باب شيطانا من قبيل إبليس و ذريته و هناك شياطين من الإنس يدعون الى الضلال فيقلدهم أولياؤهم الغاوون و يتبعونهم و إن كان كل تسويل و وسوسه منتهيا الى إبليس لعنه اللّه.

و الكلمه أعنى قوله: «وَ يَتَّبِعُ كُلَّ شَيْطٰانٍ» مع ذلك كنايه عن عدم انتهائه فى اتباع الباطل الى حد يقف عليه لبطلان استعداده للحق و كون قلبه مطبوعا عليه فهو فى معنى قوله: وَ إِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لاٰ يَتَّخِذُوهُ سَبِيلاً وَ إِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الْغَيِّ يَتَّخِذُوهُ سَبِيلاً (الأعراف/ ۱۴۶).

قوله تعالى: كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَنْ تَوَلاّٰهُ فَأَنَّهُ يُضِلُّهُ وَ يَهْدِيهِ إِلىٰ عَذٰابِ السَّعِيرِ التولى أخذه وليا متبعا،و قوله: «فَأَنَّهُ يُضِلُّهُ» الخ؛مبتدأ محذوف الخبر،و المعنى و يتبع كل شيطان مريد من صفته أنه كتب عليه أن من اتخذه وليا و اتبعه فإضلاله له و هدايته إياه الى عذاب السعير ثابت لازم.

و المراد بكتابته عليه القضاء الإلهى فى حقه بإضلاله متبعيه أولا و إدخاله إياهم النار ثانيا، و هذان القضاءان هما اللذان أشار اليهما فى قوله: إِنَّ عِبٰادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطٰانٌ إِلاّٰ مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغٰاوِينَ وَ إِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ (الحجر۴۳/)و قد تقدم الكلام فى توضيح ذلك فى الجزء الثانى عشر من الكتاب.

قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا النّٰاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِنَ الْبَعْثِ فَإِنّٰا خَلَقْنٰاكُمْ مِنْ تُرٰابٍ -الى قوله- شَيْئاً المراد بالبعث إحياء الموتى و الرجوع الى اللّه سبحانه و هو ظاهر، و العلقه القطعه من الدم الجامد،و المضغه القطعه من اللحم المضوغه و الخلقه على ما قيل

-تامه الخلقه و غير المخلقه غير تامتها و ينطبق على تصوير الجنين الملازم لنفخ الروح فيه، و عليه ينطبق القول بأن المراد بالتخليق التصوير.

و قوله: لِنُبَيِّنَ لَكُمْ ظاهر السياق أن المراد لنبين لكم أن البعث ممكن و نزيل الريب عنكم فإن مشاهده الانتقال من التراب الميت إلى النطفه ثم إلى العلقه ثم إلى المضغه ثم الى الإنسان الحى لا تدع ريبا فى إمكان تلبس الميت بالحياه و لذلك وضع قوله: «لِنُبَيِّنَ لَكُمْ» فى هذا الموضع و لم يؤخر إلى آخر الآيه.

و قوله: وَ نُقِرُّ فِي الْأَرْحامِ ما نَشاءُ إِلى أَجَلٍ مُسَمًّى أى و نقر فيها ما نشاء من الأجنه و لا نسقطه الى تمام مده الحمل ثم نخرجكم طفلا-قال فى المجمع:أى نخرجكم من بطون أمهاتكم و أنتم أطفال،و الطفل الصغير من الناس،و إنما وحد و المراد به الجمع لأنه مصدر كقولهم:رجل عدل و رجال عدل،و قيل:أراد ثم نخرج كل واحد منكم طفلا.انتهى، و المراد ببلوغ الأشد حال اشتداد الأعضاء و القوى.

و قوله: وَ مِنْكُمْ مَنْ يُتَوَفّى وَ مِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلى أَرْذَلِ الْعُمُرِ المقابله بين الجملتين تدل على تقيد الاولى بما يميزها من الثانيه و التقدير و منكم من يتوفى من قبل أن يرد الى أرذل العمر،و المراد بأرذل العمر أحقره و أهونه و ينطبق على حال الهرم فإنه أرذل الحياه إذا قيس الى ما قبله.

و قوله: لِكَيْلا يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئاً أى شيئا يعتد به أرباب الحياه و يبنون عليه حياتهم،و اللام للغايه أى ينتهى أمره الى ضعف القوى و المشاعر بحيث لا يبقى له من العلم الذى هو أنفس محصول للحياه شيء يعتد به لها.

قوله تعالى: وَ تَرَى الْأَرْضَ هامِدَةً فَإِذا أَنْزَلْنا عَلَيْهَا الْماءَ اهْتَزَّتْ وَ رَبَتْ وَ أَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ قال الراغب:يقال:همدت النار طفئت،و منه أرض هامده لا نبات فيها،و نبات هامد يابس،قال تعالى: «وَ تَرَى الْأَرْضَ هامِدَةً» انتهى و يقرب

منه تفسيرها بالأرض الهالكه.

و قال أيضا:الهز التحريك الشديد يقال:هززت الرمح فاهتز و اهتز النبات إذا تحرك لنضارته،و قال أيضا:ربا إذا زاد و علا،قال تعالى: «فَإِذٰا أَنْزَلْنٰا عَلَيْهَا الْمٰاءَ اهْتَزَّتْ وَ رَبَتْ» أى زادت زياده المتربى.انتهى بتلخيص ما.

و قوله: وَ أَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ أى و أنبتت الأرض من كل صنف من النبات متصف بالبهجه و هى حسن اللون و ظهور السرور فيه،أو المراد بالزوج ما يقابل الفرد فإن كلامه يثبت للنبات ازدواجا كما يثبت له حياه،و قد وافقته العلوم التجريبيه اليوم.

و المحصل أن للأرض فى إنباتها و إنمائها له شأنا يماثل شأن الرحم فى إنباته الحيوى للتراب الصائر نطفه ثم علقه ثم مضغه الى أن يصير إنسانا حيا.

قوله تعالى: ذٰلِكَ بِأَنَّ اللّٰهَ هُوَ الْحَقُّ وَ أَنَّهُ يُحْيِ الْمَوْتىٰ وَ أَنَّهُ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ذلك إشاره الى ما ذكر فى الآيه السابقه من خلق الإنسان و النبات و تدبير أمرهما حدوثا و بقاء خلقا و تدبيرا واقعيين لا ريب فيهما.

و الذى يعطيه السياق أن المراد بالحق نفس الحق-أعنى أنه ليس وصفا قائما مقام موصوف محذوف هو الخبر-فهو تعالى نفس الحق الذى تحقق كل شىء حق و يجرى فى الأشياء النظام الحق فكونه تعالى حقا يتحقق به كل شىء حق هو السبب لهذه الموجودات الحقه و النظامات الحقه الجاريه فيها،و هى جميعا تكشف عن كونه تعالى هو الحق.

و قوله: وَ أَنَّهُ يُحْيِ الْمَوْتىٰ معطوف على ما قبله أى المذكور فى الآيه السابقه من صيروره التراب الميت بالانتقال الى حال إنسانا حيا و كذا صيروره الأرض الميته بنزول الماء نباتا و استمرار هذا الأمر بسبب أن اللّه يحيى الموتى و يستمر منه ذلك.

و قوله: وَ أَنَّهُ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ معطوف على سابقه كسابقه و المراد أن ما ذكرناه بسبب أن اللّه على كل شىء قدير و ذلك أن إيجاد الإنسان و النبات و تدبير أمرهما فى الحدوث

و البقاء مرتبط بما فی الکون من وجود أو نظام جار فی الوجود و کما أن إیجادهما و تدبیر أمرهما لا یتم إلا مع القدره علیهما کذلک القدره علیهما لا تتم إلا مع القدره علی کل شیء فخلقهما و تدبیر أمرهما بسبب عموم القدره و إن شئت فقل:ذلک یکشف عن عموم القدره.

قوله تعالی: وَ أَنَّ السّٰاعَهَ آتِیَهٌ لاٰ رَیْبَ فِیهٰا وَ أَنَّ اللّٰهَ یَبْعَثُ مَنْ فِی الْقُبُورِ الجملتان معطوفتان علی«أن»فی قوله: «ذٰلِکَ بِأَنَّ اللّٰهَ» .

و أما الوجه فی اختصاص هذه النتائج الخمس المذکوره فی الآیتین بالذکر مع أن بیان السابقه ینتج نتائج أخری مهمه فی أبواب التوحید کربوبیته تعالی و نفی شرکاء العباده کونه تعالی علیما و منعما و جوادا و غیر ذلک.

فالذی یعطیه السیاق-و المقام مقام إثبات البعث-و عرض هذه الآیات علی سائر الآیات المثبته للبعث أن الآیه تؤم إثبات البعث من طریق إثبات کونه تعالی حقا علی الإطلاق فإن الحق المحض لا یصدر عنه إلا الفعل الحق دون الباطل،و لو لم یکن هناک نشأه أخری یعیش فیها الإنسان بماله من سعاده أو شقاء و اقتصر فی الخلقه علی الإیجاد ثم الإعدام ثم الإیجاد ثم الإعدام و هکذا کان لعبا باطلا.فکونه تعالی حقا لا یفعل إلا الحق یستلزم نشأه البعث استلزاما بینا فإن هذه الحیاه الدنیا تنقطع بالموت فبعدها حیاه أخری باقیه لا محاله.

فالآیه أعنی قوله: «فَإِنّٰا خَلَقْنٰاکُمْ مِنْ تُرٰابٍ -الی قوله- ذٰلِکَ بِأَنَّ اللّٰهَ هُوَ الْحَقُّ» فی مجری قوله: وَ مٰا خَلَقْنَا السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ وَ مٰا بَیْنَهُمٰا لاٰعِبِینَ مٰا خَلَقْنٰاهُمٰا إِلاّٰ بِالْحَقِّ (الدخان/ ۳۹)،و قوله: وَ مٰا خَلَقْنَا السَّمٰاءَ وَ الْأَرْضَ وَ مٰا بَیْنَهُمٰا بٰاطِلاً ذٰلِکَ ظَنُّ الَّذِینَ کَفَرُوا (ص/ ۲۷)و غیرهما من الآیات المتعرضه لإثبات المعاد،و إنما الفرق أنها تثبته من طریق حقیه فعله تعالی و الآیه المبحوث عنها تثبته من طریق حقیته تعالی فی نفسه المستلزمه لحقیه فعلیه.

ثم لما کان من الممکن أن یتوهم استحاله إحیاء الموتی فلا ینفع البرهان حینئذ دفعه بقوله:

«وَ أَنَّهُ يُحْيِ الْمَوْتى» فإحياؤه تعالى الموتى بجعل التراب الميت إنسانا حيا و جعل الأرض الميته نباتا حيا واقع مستمر مشهود فلا ريب فى إمكانه و هذه الجمله أيضا فى مجرى قوله تعالى:

قٰالَ مَنْ يُحْيِ الْعِظٰامَ وَ هِيَ رَمِيمٌ قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهٰا أَوَّلَ مَرَّةٍ (يس٧٩/)و سائر الآيات المثبته لإمكان البعث و الإحياء ثانيا من طريق ثبوت مثله أولا.

ثم لما أمكن أن يتوهم أن جواز الإحياء الثانى لا يستلزم الوقوع بتعلق القدره به استبعادا له و استصعابا دفعه بقوله: «وَ أَنَّهُ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ» فإن القدره لما كانت غير متناهيه كانت نسبتها الى الإحياء الأول و الثانى و ما كان سهلا فى نفسه أو صعبا على حد سواء فلا يخالطها عجز و لا يطرأ عليها عى و تعب.

و هذه الجمله أيضا فى مجرى قوله تعالى: أَ فَعَيِينٰا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ (ق١٥/)و قوله: إِنَّ الَّذِي أَحْيٰاهٰا لَمُحْيِ الْمَوْتىٰ إِنَّهُ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (حم السجده٣٩/)،و سائر الآيات المثبته للبعث بعموم القدره و عدم تناهيها.

فهذه أعنى ما فى قوله تعالى: «ذٰلِكَ بِأَنَّ اللّٰهَ» الى آخر الآيه؛نتائج ثلاث مستخرجه من الآيه السابقه عليها مسوقه جميعا لغرض واحد و هو ذكر ما يثبت به البعث و هو الذى تتضمنه الآيه الأخيره «وَ أَنَّ السّٰاعَةَ آتِيَةٌ لاٰ رَيْبَ فِيهٰا وَ أَنَّ اللّٰهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ» .

و لم تتضمن الآيه إلا بعث الاموات و الظرف الذى يبعثون فيه فأما الظرف و هو الساعه فذكره فى قوله: «وَ أَنَّ السّٰاعَةَ آتِيَةٌ لاٰ رَيْبَ فِيهٰا» و لم ينسب إتيانها الى نفسه بأن يقال مثلا:

و أن اللّه يأتى بالساعه أو ما فى معناه و لعل الوجه فى ذلك اعتبار كونها لا تأتى إلا بغته لا يتعلق به علم قط كما قال: «لاٰ تَأْتِيكُمْ إِلاّٰ بَغْتَةً» .

و قال: قُلْ إِنَّمٰا عِلْمُهٰا عِنْدَ اللّٰهِ» (الأعراف١٨٧/)و قال: إِنَّ السّٰاعَةَ آتِيَةٌ أَكٰادُ أُخْفِيهٰا (طه١٥/)فكان عدم نسبتها الى فاعل كعدم ذكر وقتها و كتمان مرساها مبالغه فى إخفائها و تأييدا لكونها مباغته مفاجئه،و قد كثر ذكرها فى كلامه و لم يذكر فى شيء منه لها

فاعل بل كان التعبير مثل «آتِيَةٌ» «تَأْتِيهِمْ» «قائِمَةٌ» «تَقُومَ» و نحو ذلك.

و أما المظروف و هو إحياء الموتى من الإنسان فهو المذكور فى قوله: «وَ أَنَّ اللّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِى الْقُبُورِ» .

قوله تعالى: وَ مِنَ النّاسِ مَنْ يُجادِلُ فِى اللّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَ لا هُدىً وَ لا كِتابٍ مُنِيرٍ صنف آخر من الناس المعرضين عن الحق،قال فى كشف الكشاف على ما نقل:إن الأظهر فى النظم و الأوفق للمقام أن هذه الآيه فى المقلدين بفتح اللام و الآيه السابقه «وَ مِنَ النّاسِ مَنْ يُجادِلُ -الى قوله- مَرِيدٍ» فى المقلدين بكسر اللام انتهى محصلا.

و هو كذلك بدليل قوله هنا ذيلا: «لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللّهِ» و قوله هناك: «وَ يَتَّبِعُ كُلَّ شَيْطانٍ مَرِيدٍ» و الإضلال من شأن المقلد بفتح اللام و الاتباع من شان المقلد بكسر اللام.

قوله تعالى: ثانِيَ عِطْفِهِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللّهِ الى آخر الآيه؛الثنى الكسر و العطف بكسر العين الجانب،و ثنى العطف كنايه عن الإعراض كأن المعرض يكسر أحد جانبيه على الآخر.

و قوله: لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللّهِ متعلق بقوله: «يُجادِلُ» و اللام للتعليل أى يجادل فى اللّه بجهل منه مظهر للإعراض و الاستكبار ليتوصل بذلك الى إضلال الناس و هؤلاء هم الرؤساء المتبوعون من المشركين.

و قوله: لَهُ فِى الدُّنْيا خِزْيٌ وَ نُذِيقُهُ يَوْمَ الْقِيامَةِ عَذابَ الْحَرِيقِ تهديد بالخزى-و هو الهوان و الذله و الفضيحه-فى الدنيا،و الى ذلك آل أمر صناديق قريش و أكابر مشركى مكه،و إيعاد بالعذاب فى الآخره.

قوله تعالى: ذلِكَ بِما قَدَّمَتْ يَداكَ وَ أَنَّ اللّهَ لَيْسَ بِظَلاّمٍ لِلْعَبِيدِ إشاره الى ما تقدم فى الآيه السابقه من الإيعاد بالخزى و العذاب،و الباء فى «بِما قَدَّمَتْ» للمقابله كقولنا:

بعت هذا بهذا أو للسببيه أى إن الذى تشاهده من الخزى و العذاب جزاء ما قدمت يداك أو

بسبب ما قدمت يداك من المجادله فى اللّه بغير علم و لا هدى و لا كتاب معرضا مستكبرا لإضلال الناس و فى الكلام التفات من الغيبه الى الخطاب لتسجيل اللوم و العتاب.

و قوله: وَ أَنَّ اللّٰهَ لَيْسَ بِظَلاّٰمٍ لِلْعَبِيدِ معطوف على «بِمٰا قَدَّمَتْ» أى ذلك لأن اللّه لا يظلم عباده بل يعامل كلا منهم بما يستحقه بعمله و يعطيه ما يسأله بلسان حاله.

قوله تعالى: وَ مِنَ النّٰاسِ مَنْ يَعْبُدُ اللّٰهَ عَلىٰ حَرْفٍ الى آخر الآيه؛الحرف و الطرف و الجانب بمعنى،و الاطمئنان:الاستقرار و السكون،و الفتنه-كما قيل-المحنه و الانقلاب الرجوع.

و هذا صنف آخر من الناس غير المؤمنين الصالحين و هو الذى يبعد اللّه سبحانه بانيا عبادته على جانب واحد دون كل جانب و على تقدير لا-على كل تقدير و هو جانب الخير و لازمه استخدام الدين للدنيا فإن أصابته خير استقر بسبب ذلك الخير على عباده اللّه و اطمأن إليها،و إن أصابته فتنه و محنه انقلب و رجع على وجهه من غير أن يلتفت يمينا و شمالا و ارتد عن دينه تشؤما من الدين أو رجاء أن ينجو بذلك من المحنه و المهلكه و كان ذلك دأبهم فى عبادتهم الأصنام فكانوا يعبدونها لينالوا بذلك الخير أو ينجو من الشر بشفاعتهم فى الدنيا و أما الآخره فما كانوا يقولون بها فهذا المذبذب المنقلب على وجهه خسر الدنيا بوقوعه فى المحنه و المهلكه،و خسر الآخره بانقلابه عن الدين على وجهه و ارتداده و كفره ذلك هو الخسران المبين.

هذا ما يعطيه التدبر فى معنى الآيه،و عليه فقوله: «يَعْبُدُ اللّٰهَ عَلىٰ حَرْفٍ» من قبيل الاستعاره بالكنايه،و قوله: «فَإِنْ أَصٰابَهُ خَيْرٌ» الخ؛تفسير لقوله: «يَعْبُدُ اللّٰهَ عَلىٰ حَرْفٍ» و تفصيل له،و قوله: «خَسِرَ الدُّنْيٰا» أى بإصابه الفتنه،و قوله: «وَ الْآخِرَةَ» أى بانقلابه على وجهه.

قوله تعالى: يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللّٰهِ مٰا لاٰ يَضُرُّهُ وَ مٰا لاٰ يَنْفَعُهُ ذٰلِكَ هُوَ

الضَّلاٰلُ الْبَعِيدُ المدعو هو الصنم فإنه لفقده الشعور و الإراده لا يتوجه منه الى عابده نفع أو ضرر و الذى يصيب عابده من ضرر و خسران فإنما يصيبه من ناحيه العباده التى هى فعل له منسوب اليه.

قوله تعالى: يَدْعُوا لَمَنْ ضَرُّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ لَبِئْسَ الْمَوْلىٰ وَ لَبِئْسَ الْعَشِيرُ المولى الولى الناصر،و العشير الصاحب المعاشر.

ذكروا فى تركيب جمل الآيه أن «يَدْعُوا» بمعنى يقول،و قوله: «لَمَنْ ضَرُّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ» الخ؛مقول القول،و «لَمَنْ» مبتدأ دخلت عليه لام الابتداء و هو موصول صلته «ضَرُّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ» .و قوله: «لَبِئْسَ الْمَوْلىٰ وَ لَبِئْسَ الْعَشِيرُ» جواب قسم محذوف و هو قائم مقام الخبر دال عليه.

و المعنى:يقول هذا الذى يعبد الأصنام يوم القيامه واصفا لصنمه الذى اتخذه مولى و عشيرا،الصنم الذى ضره أقرب من نفعه مولى سوء و عشير سوء أقسم لبئس المولى و لبئس العشير.

و إنما يعد ضره أقرب من نفعه لما يشاهد يوم القيامه ما تستتبعه عبادته له من العذاب الخالد و الهلاك المؤبد.

قوله تعالى: إِنَّ اللّٰهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ جَنّٰاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهٰارُ الخ؛لما ذكر الأصناف الثلاثه من الكفار و هم الأئمه المتبوعون المجادلون فى اللّه بغير علم و المقلده التابعون لكل شيطان مريد المجادلون كأئمتهم و المذبذبون العابدون للّه على حرف،و وصفهم بالضلال و الخسران قابلهم بهذا الصنف من الناس و هم الذين آمنوا و عملوا الصالحات و وصفهم بكريم المثوى و حسن المنقلب و أن اللّه يريد بهم ذلك.

و ذكر هؤلاء الأصناف كالتوطئه لما سيذكر من القضاء بينهم و بيان حالهم تفصيلا.

ص:٣٠۴

قوله تعالی: مَنْ کٰانَ یَظُنُّ أَنْ لَنْ یَنْصُرَهُ اللّٰهُ فِی الدُّنْیٰا وَ الْآخِرَهِ فَلْیَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَی السَّمٰاءِ ثُمَّ لْیَقْطَعْ فَلْیَنْظُرْ هَلْ یُذْهِبَنَّ کَیْدُهُ مٰا یَغِیظُ

قال فی المجمع:

السبب کل ما یتوصل به الی الشیء و منه قیل للحبل سبب و للطریق سبب و للباب سبب انتهی و المراد بالسبب فی الآیه الحبل،و القطع معروف و من معانیه الاختناق یقال:قطع أی اختنق و کأنه مأخوذ من قطع النفس.

قالوا:إن الضمیر فی «لَنْ یَنْصُرَهُ اللّٰهُ» للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و ذلک أن مشرکی مکه کانوا یظنون أن الذی جاء به النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم من الدین أحدوثه کاذبه لا تبتنی علی أصل عریق فلا یرتفع ذکره،و لا ینتشر دینه،و لیس له عند اللّه منزله حتی إذا هاجر صلّی اللّه علیه و آله و سلم الی المدینه فنصره اللّه سبحانه فبسط دینه و رفع ذکره غاظهم ذلک غیظا شدیدا فقرعهم اللّه سبحانه بهذه الآیه و أشار بها الی أن اللّه ناصره و لن یذهب غیظهم و لو خنقوا أنفسهم فلن یؤثر کیدهم أثرا.

و المعنی:من کان یظن من المشرکین أن لن ینصر اللّه تعالی نبیه صلّی اللّه علیه و آله و سلم فی الدنیا برفع الذکر و بسط الدین و فی الآخره بالمغفره و الرحمه له و للمؤمنین به ثم غاظه ما یشاهد الیوم من نصر اللّه له فلیمدد بحبل الی السماء-کأن یربط طرف الحبل علی جذع عال و نحوه-ثم لیختنق به فلینظر هل یذهبن کیده و حیلته هذا ما یغیظ أی غیظه.

و هذا معنی حسن یؤیده سیاق الآیات السابقه و ما استفدناه سابقا من نزول السوره بعد الهجره بقلیل و مشرکوا مکه بعد علی قدرتهم و شوکتهم.

قوله تعالی: وَ کَذٰلِکَ أَنْزَلْنٰاهُ آیٰاتٍ بَیِّنٰاتٍ وَ أَنَّ اللّٰهَ یَهْدِی مَنْ یُرِیدُ قد تقدم مرارا أن هذا من تشبیه الکلی بفرده بدعوی البینونه للدلاله علی أن ما فی الفرد من الحکم جار فی باقی أفراده کمن یشیر الی زید و عمرو و هما یتکلمان و یمشیان علی قدمیهما و یقول کذلک یکون الإنسان أی حکم التکلم و المشی علی القدمین جار فی جمیع الأفراد فمعنی

قوله: «وَ كَذٰلِكَ أَنْزَلْنٰاهُ آيٰاتٍ بَيِّنٰاتٍ» أنزلنا القرآن و هو آيات واضحه الدلالات كما فی الآيات السابقه من هذه السوره.

و قوله: وَ أَنَّ اللّٰهَ يَهْدِی مَنْ يُرِيدُ خبر لمبتدإ محذوف أی و الأمر أن اللّه يهدی من يريد و أما من لم يرد أن يهديه فلا هادی له فمجرد كون الآيات بينات لا يكفی فی هدايه من سمعها أو تأمل فيها ما لم يرد اللّه هدايته.

و قيل:الجمله معطوفه على ضمير «أَنْزَلْنٰاهُ» و التقدير و كذلك أنزلنا أن اللّه يهدی من يريد،و الوجه الأول أوضح اتصالا بأول الآيه و هو ظاهر (١).

[سوره الحج (٢٢): الآيات ١٧ الی ٢۴]

اشاره

إِنَّ اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ اَلَّذِينَ هٰادُوا وَ اَلصّٰابِئِينَ وَ اَلنَّصٰارىٰ وَ اَلْمَجُوسَ وَ اَلَّذِينَ أَشْرَكُوا إِنَّ اَللّٰهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ اَلْقِيٰامَةِ إِنَّ اَللّٰهَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ (١٧) أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اَللّٰهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ مَنْ فِي اَلْأَرْضِ وَ اَلشَّمْسُ وَ اَلْقَمَرُ وَ اَلنُّجُومُ وَ اَلْجِبٰالُ وَ اَلشَّجَرُ وَ اَلدَّوَابُّ وَ كَثِيرٌ مِنَ اَلنّٰاسِ وَ كَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ اَلْعَذٰابُ وَ مَنْ يُهِنِ اَللّٰهُ فَمٰا لَهُ مِنْ مُكْرِمٍ إِنَّ اَللّٰهَ يَفْعَلُ مٰا يَشٰاءُ (١٨) هٰذٰانِ خَصْمٰانِ اِخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِّعَتْ لَهُمْ ثِيٰابٌ مِنْ نٰارٍ يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُؤُسِهِمُ اَلْحَمِيمُ (١٩) يُصْهَرُ بِهِ مٰا فِي بُطُونِهِمْ وَ اَلْجُلُودُ (٢٠) وَ لَهُمْ مَقٰامِعُ مِنْ حَدِيدٍ (٢١) كُلَّمٰا أَرٰادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهٰا مِنْ غَمٍّ أُعِيدُوا فِيهٰا وَ ذُوقُوا عَذٰابَ اَلْحَرِيقِ (٢٢) إِنَّ اَللّٰهَ يُدْخِلُ اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّٰالِحٰاتِ جَنّٰاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا اَلْأَنْهٰارُ يُحَلَّوْنَ فِيهٰا مِنْ أَسٰاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَ لُؤْلُؤاً وَ لِبٰاسُهُمْ فِيهٰا حَرِيرٌ (٢٣) وَ هُدُوا إِلَى اَلطَّيِّبِ مِنَ اَلْقَوْلِ وَ هُدُوا إِلىٰ صِرٰاطِ اَلْحَمِيدِ (٢۴)

ص:٣٠۶

١- ١) .الحج ٣-١۶:بحث روائی فی خلق الانسان.

بیان:

قوله تعالی: إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ الَّذِينَ هٰادُوا وَ الصّٰابِئِينَ وَ النَّصٰارىٰ وَ الْمَجُوسَ وَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا إِنَّ اللّٰهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيٰامَةِ الخ؛المراد بالذین آمنوا بقرینه المقابله هم الذین آمنوا بمحمد صلّی اللّه علیه و آله و سلم و کتابهم القرآن.

و الذین هادوا هم المؤمنین بموسی و من قبله من الرسل الواقفون فیه و کتابهم التوراه و قد أحرقها بخت نصر ملک بابل حینما استوی علیهم فی أوساط القرن السابع قبل المسیح فافتقدوها برهه ثم جدد کتابتها لهم عزراء الکاهن فی أوائل القرن السادس قبل المسیح حینما فتح کوروش ملک إیران بابل و تخلص بنو إسرائیل من الإساره و رجعوا الی الأرض المقدسه.

و الصابئون لیس المراد بهم عبده الکواکب من الوثنیه بدلیل ما فی الآیه من المقابله بینهم و بین الذین أشرکوا بل هم-علی ما قیل-قوم متوسطون بین الیهودیه و المجوسیه و لهم کتاب ینسبونه الی یحیی بن زکریا النبی و یسمی الواحد منهم الیوم عند العامه«صبی»و قد تقدم لهم ذکر فی ذیل قوله: إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ الَّذِينَ هٰادُوا وَ النَّصٰارىٰ وَ الصّٰابِئِينَ (البقره۶۲/).

ص :۳۰۷

و النصارى هم المؤمنون بالمسيح عيسى بن مريم عليه السّلام و من قبله من الأنبياء و كتبهم المقدسه الأناجيل الأربعه لوقا و مرقس و متى و يوحنا و كتب العهد القديم على ما اعتبرته و قدسته الكنيسه لكن القرآن يذكر أن كتابهم الإنجيل النازل على عيسى عليه السّلام.

و المجوس المعروف أنهم المؤمنون بزرتشت و كتابهم المقدس«أوستا»غير أن تاريخ حياته و زمان ظهوره مبهم جدا كالمنقطع خبره و قد افتقدوا الكتاب باستيلاء اسكندر على إيران ثم جددت كتابته فى زمن ملوك ساسان فأشكل بذلك الحصول على حاق مذهبهم؛و المسلم أنهم يثبتون لتدبير العالم مبدأين مبدأ الخير و مبدأ الشر-يزدان و أهريمن أو النور و الظلمه- و يقدسون الملائكه و يتقربون اليهم من غير أن يتخذوا لهم أصناما كالوثنيه،و يقدسون البسائط العنصريه و خاصه النار و كانت لهم بيوت نيران بايران و الصين و الهند و غيرها و ينهون الجميع الى«اهورا مزدا»موجد الكل.

و الذين أشركوا هم الوثنيه عبده الأصنام،و أصول مذاهبهم ثلاثه:الوثنيه الصابئه، و البرهمانيه،و البوذيه،و قد كان هناك أقوام آخرون يعبدون من الأصنام ما شاءوا كما شاءوا من غير أن يبنوه على أصل منظم كعرب الحجاز و طوائف فى أطراف المعموره و قد تقدم تفصيل القول فيهم فى الجزء العاشر من الكتاب.

و قوله: إِنَّ اللّٰهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيٰامَهِ المراد به فصل القضاء فيما اختلف فيه أصحاب هذه المذاهب و اختصموا فينفصل المحق منهم و يتميز من المبطل انفصالا و تميزا لا يستره ساتر و لا يحجبه حاجب.

و تكرار إن فى الآيه للتأكيد دعا الى ذلك الفصل بين «إِنَّ» فى صدر الآيه و بين خبرها و نظيره ما فى قوله: ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هٰاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مٰا فُتِنُوا ثُمَّ جٰاهَدُوا وَ صَبَرُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهٰا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ (النحل/١١٠)،و قوله: ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا السُّوءَ بِجَهٰالَهٍ ثُمَّ تٰابُوا مِنْ بَعْدِ ذٰلِكَ وَ أَصْلَحُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهٰا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ (النحل/١١٩).

و قوله: إِنَّ اللّٰهَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ تعليل للفصل أنه فصل بالحق.

قوله تعالى: أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اللّٰهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ مَنْ فِي الْأَرْضِ وَ الشَّمْسُ وَ الْقَمَرُ وَ النُّجُومُ وَ الْجِبٰالُ وَ الشَّجَرُ وَ الدَّوَابُّ الى آخر الآيه؛الظاهر أن الخطاب لكل من يرى و لا يصلح لأن يخاطب،و المراد بالرؤيه العلم،و يمكن أن يختص بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و يكون المراد بالرؤيه القلبيه كما قال فيه: مٰا كَذَبَ الْفُؤٰادُ مٰا رَأىٰ أَ فَتُمٰارُونَهُ عَلىٰ مٰا يَرىٰ (النجم١٢/).

و تعميم السجده لمثل الشمس و القمر و النجوم و الجبال من غير أولى العقل دليل على أن المراد بها السجده لتكوينيه و هى التذلل و الصغار قبال عزته و كبريائه تعالى و تحت قهره و سلطنته،و لازمه أن يكون «مَنْ فِي الْأَرْضِ» شاملا لنوع الإنسان من مؤمن و كافر إذ لا استثناء فى السجده التكوينيه و التذلل الوجودى.

و عدم ذكر نفس السماوات و الأرض فى جمله الساجدين مع شمول الحكم لهما فى الواقع يعطى أن معنى الكلام:أن المخلوقات العلويه و السفليه من ذى عقل و غير ذى عقل ساجده للّه متذلله فى وجودها تجاه عزته و كبريائه،و لا تزال تسجد له تعالى سجودا تكوينيا اضطراريا.

و قوله: وَ كَثِيرٌ مِنَ النّٰاسِ عطف على «مَنْ فِي السَّمٰاوٰاتِ» الخ؛أى و يسجد له كثير من الناس،و إسناد السجود الى كثير من الناس بعد شموله فى الجمله السابقه لجميعهم دليل على أن المراد بهذا السجود نوع آخر من السجود غير السابق و إن كانا مشتركين فى أصل معنى التذلل،و هذا النوع هو السجود التشريعى الاختيارى بالخرور على الأرض تمثيلا للسجود و التذلل التكوينى الاضطرارى و إظهارا لمعنى العبوديه.

و قوله: وَ كَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذٰابُ المقابله بينه و بين سابقه يعطى أن معناه و كثير منهم يأبى عن السجود،و قد وضع موضعه ما هو أثره اللازم المترتب عليه و هو ثبوت العذاب على من استكبر على اللّه و أبى أن يخضع له تعالى،و إنما وضع ثبوت العذاب موضع الإباء عن

السجده للدلاله على أنه هو عملهم يرد اليهم،و ليكون تمهيدا لقوله تلوا «وَ مَنْ يُهِنِ اللّهُ فَمٰا لَهُ مِنْ مُكْرِمٍ» الدال على أن ثبوت العذاب لهم إثر إبائهم عن السجود هوان و خزى يتصل بهم ليس بعده كرامه و خير.

فإباؤهم عن السجود يستتبع بمشيه اللّه تعالى ثبوت العذاب لهم و هو إهانه ليس بعده إكرام أبدا إذ الخير كله بيد اللّه كما قال: بِيَدِكَ الْخَيْرُ (آل عمران/۲۶)فإذا منعه أحدا لم يكن هناك من يعطيه غيره.

و قوله: إِنَّ اللّٰهَ يَفْعَلُ مٰا يَشٰاءُ كنايه عن عموم القدره و تعليل لما تقدمه من حديث إثباته العذاب للمستكبرين عن السجود له و إهانتهم إهانه لا إكرام بعده.

فالمعنى-و اللّه أعلم-أن اللّه يميز يوم القيامه بين المختلفين فإنك تعلم أن الموجودات العلويه و السفليه يخضعون و يتذللون له تكوينا لكن الناس بين من يظهر فى مقام العبوديه الخضوع و التذلل له و بين من يستكبر عن ذلك و هؤلاء هم الذين حق عليهم العذاب و أهانهم اللّه إهانه لا إكرام بعده و هو قادر على ما يشاء فعال لما يريد.و من هنا يظهر أن للآيه اتصالا بما قبلها.

قوله تعالى: هٰذٰانِ خَصْمٰانِ اخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِّعَتْ لَهُمْ ثِيٰابٌ مِنْ نٰارٍ يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُؤُسِهِمُ الْحَمِيمُ الإشاره بقوله: «هٰذٰانِ» الى القبيلين الذين دل عليهما قوله سابقا: «إِنَّ اللّٰهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيٰامَهِ» و قوله بعده:«و كثير من الناس و كثير حق عليهم العذاب».

و يعلم من حضر المختلفين على كثره أديانهم و مذاهبهم فى خصمين اثنين أنهم جميعا منقسمون الى محق و مبطل إذ لو لا الحق و الباطل لم ينحصر الملل و النحل على تشتتها فى اثنين البته،و المحق و المبطل هما المؤمن بالحق و الكافر به فهذه الطوائف على تشتت أقوالهم ينحصرون فى خصمين اثنين و على انحصارهم فى خصمين اثنين لهم أقوال مختلفه فوق

اثنين فما أحسن تعبيره بقوله: «خَصْمٰانِ اخْتَصَمُوا» حيث لم يقل:خصوم اختصموا و لم يقل:

خصمان اختصما.

و قد جعل اختصامهم فى ربهم أى أنهم اختلفوا فى وصف ربوبيته تعالى فإلى وصف الربوبيه يرجع اختلافات المذاهب بالغه ما بلغت فهم بين من يصف ربه بما يستحقه من الأسماء و الصفات و ما يليق به من الأفعال فيؤمن بما وصف و هو الحق و يعمل على ما يقتضيه وصفه و هو العمل الصالح فهو المؤمن العامل بالصالحات،و من لا يصفه بما يستحقه من الأسماء و الصفات كمن يثبت له شريكا أو ولدا فينفى وحدانيته أو يسند الصنع و الإيجاد الى الطبيعه أو الدهر أو ينكر النبوه أو رساله بعض الرسل أو ضروريا من ضروريات الدين الحق فيكفر بالحق و يستره و هو الكافر فالمؤمن بربه و الكافر بالمعنى الذى ذكرهما الخصمان.

ثم شرع فى جزاء الخصمين و بين عاقبه أمر كل منهما بعد فصل القضاء و قدم الذين كفروا فقال: «فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِّعَتْ لَهُمْ ثِيٰابٌ مِنْ نٰارٍ يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُؤُسِهِمُ الْحَمِيمُ» أى الماء الحار المغلى.

قوله تعالى: يُصْهَرُ بِهِ مٰا فِى بُطُونِهِمْ وَ الْجُلُودُ الصهر الإذابه أى يذوب و ينضج بذاك الحميم ما فى بطونهم من الأمعاء و الجلود.

قوله تعالى: وَ لَهُمْ مَقٰامِعُ مِنْ حَدِيدٍ المقامع جمع مقمعه و هى المدقه و العمود.

قوله تعالى: كُلَّمٰا أَرٰادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهٰا مِنْ غَمٍّ أُعِيدُوا فِيهٰا وَ ذُوقُوا عَذٰابَ الْحَرِيقِ ضمير «مِنْهٰا» للنار و «مِنْ غَمٍّ» بيان له أو من بمعنى السببيه و الحريق بمعنى المحرق كالأليم بمعنى المؤلم.

قوله تعالى: إِنَّ اللّٰهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا الى آخر الآيه؛الأساور على ما قيل -جمع أسوره و هى جمع سوار و هو على ما ذكره الراغب معاب«دستواره»و الباقى ظاهر.

قوله تعالى: وَ هُدُوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ وَ هُدُوا إِلىٰ صِرٰاطِ الْحَمِيدِ

ص :۳۱۱

الطیب من القول ما لا خباثه فیه و خبیث القول باطله علی أقسامه،و قد جمع القول الطیب کله قوله تعالی إخبارا عنهم: دَعْوٰاهُمْ فِیهٰا سُبْحٰانَکَ اللّٰهُمَّ وَ تَحِیَّتُهُمْ فِیهٰا سَلاٰمٌ وَ آخِرُ دَعْوٰاهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰالَمِینَ (یونس۱۰/)فهدایتهم الی الطیب من القول تیسیره لهم،و هدایتهم الی صراط الحمید و الحمید من أسمائه تعالی أن لا یصدر عنهم إلا محمود الفعل کما لا یصدر عنهم إلا طیب القول.

و بین هذه الآیه و قوله: «کُلَّمٰا أَرٰادُوا أَنْ یَخْرُجُوا مِنْهٰا مِنْ غَمٍّ أُعِیدُوا فِیهٰا وَ ذُوقُوا عَذٰابَ الْحَرِیقِ» مقابله ظاهره (۱).

[سوره الحج (۲۲): الآیات ۲۵ الی ۳۷]

اشاره

إِنَّ اَلَّذِینَ کَفَرُوا وَ یَصُدُّونَ عَنْ سَبِیلِ اَللّٰهِ وَ اَلْمَسْجِدِ اَلْحَرٰامِ اَلَّذِی جَعَلْنٰاهُ لِلنّٰاسِ سَوٰاءً اَلْعٰاکِفُ فِیهِ وَ اَلْبٰادِ وَ مَنْ یُرِدْ فِیهِ بِإِلْحٰادٍ بِظُلْمٍ نُذِقْهُ مِنْ عَذٰابٍ أَلِیمٍ (۲۵) وَ إِذْ بَوَّأْنٰا لِإِبْرٰاهِیمَ مَکٰانَ اَلْبَیْتِ أَنْ لاٰ تُشْرِکْ بِی شَیْئاً وَ طَهِّرْ بَیْتِیَ لِلطّٰائِفِینَ وَ اَلْقٰائِمِینَ وَ اَلرُّکَّعِ اَلسُّجُودِ (۲۶) وَ أَذِّنْ فِی اَلنّٰاسِ بِالْحَجِّ یَأْتُوکَ رِجٰالاً وَ عَلیٰ کُلِّ ضٰامِرٍ یَأْتِینَ مِنْ کُلِّ فَجٍّ عَمِیقٍ (۲۷) لِیَشْهَدُوا مَنٰافِعَ لَهُمْ وَ یَذْکُرُوا اِسْمَ اَللّٰهِ فِی أَیّٰامٍ مَعْلُومٰاتٍ عَلیٰ مٰا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِیمَهِ اَلْأَنْعٰامِ فَکُلُوا مِنْهٰا وَ أَطْعِمُوا اَلْبٰائِسَ اَلْفَقِیرَ (۲۸) ثُمَّ لْیَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَ لْیُوفُوا نُذُورَهُمْ وَ لْیَطَّوَّفُوا بِالْبَیْتِ اَلْعَتِیقِ (۲۹) ذٰلِکَ وَ مَنْ یُعَظِّمْ حُرُمٰاتِ اَللّٰهِ فَهُوَ خَیْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَ أُحِلَّتْ لَکُمُ اَلْأَنْعٰامُ إِلاّٰ مٰا یُتْلیٰ عَلَیْکُمْ فَاجْتَنِبُوا اَلرِّجْسَ مِنَ اَلْأَوْثٰانِ وَ اِجْتَنِبُوا قَوْلَ اَلزُّورِ (۳۰) حُنَفٰاءَ لِلّٰهِ غَیْرَ مُشْرِکِینَ بِهِ وَ مَنْ یُشْرِکْ بِاللّٰهِ فَکَأَنَّمٰا خَرَّ مِنَ اَلسَّمٰاءِ فَتَخْطَفُهُ اَلطَّیْرُ أَوْ تَهْوِی بِهِ اَلرِّیحُ فِی مَکٰانٍ سَحِیقٍ (۳۱) ذٰلِکَ وَ مَنْ یُعَظِّمْ شَعٰائِرَ اَللّٰهِ فَإِنَّهٰا مِنْ تَقْوَی اَلْقُلُوبِ (۳۲) لَکُمْ فِیهٰا مَنٰافِعُ إِلیٰ أَجَلٍ مُسَمًّی ثُمَّ مَحِلُّهٰا إِلَی اَلْبَیْتِ اَلْعَتِیقِ (۳۳) وَ لِکُلِّ أُمَّهٍ جَعَلْنٰا مَنْسَکاً لِیَذْکُرُوا اِسْمَ اَللّٰهِ عَلیٰ مٰا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِیمَهِ اَلْأَنْعٰامِ فَإِلٰهُکُمْ إِلٰهٌ وٰاحِدٌ فَلَهُ أَسْلِمُوا وَ بَشِّرِ اَلْمُخْبِتِینَ (۳۴) اَلَّذِینَ إِذٰا ذُکِرَ اَللّٰهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَ اَلصّٰابِرِینَ عَلیٰ مٰا أَصٰابَهُمْ وَ اَلْمُقِیمِی اَلصَّلاٰهِ وَ مِمّٰا رَزَقْنٰاهُمْ یُنْفِقُونَ (۳۵) وَ اَلْبُدْنَ جَعَلْنٰاهٰا لَکُمْ مِنْ شَعٰائِرِ اَللّٰهِ لَکُمْ فِیهٰا خَیْرٌ فَاذْکُرُوا اِسْمَ اَللّٰهِ عَلَیْهٰا صَوٰافَّ فَإِذٰا وَجَبَتْ جُنُوبُهٰا فَکُلُوا مِنْهٰا وَ أَطْعِمُوا اَلْقٰانِعَ وَ اَلْمُعْتَرَّ کَذٰلِکَ سَخَّرْنٰاهٰا لَکُمْ لَعَلَّکُمْ تَشْکُرُونَ (۳۶) لَنْ یَنٰالَ اَللّٰهَ لُحُومُهٰا وَ لاٰ دِمٰاؤُهٰا وَ لٰکِنْ یَنٰالُهُ اَلتَّقْویٰ مِنْکُمْ کَذٰلِکَ سَخَّرَهٰا لَکُمْ لِتُکَبِّرُوا اَللّٰهَ عَلیٰ مٰا هَدٰاکُمْ وَ بَشِّرِ اَلْمُحْسِنِینَ (۳۷)

۱- ۱) .الحج ۱۷-۲۴:بحث روائی فی المجوس،مشیئه اللّٰه تعالی.

بيان:

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِى جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ الخ؛الصد المنع،و «سَوَاءً» مصدر بمعنى الفاعل،و العكوف فى المكان الإقامه فيه،و البادى من البدو و هو الظهور،و المراد به-كما قيل-الطارئ أى الذى يقصده من خارج فيدخله،و الإلحاد الميل الى خلاف الاستقامه و أصله إلحاد حافر الدابه.

و المراد بالذين كفروا مشركوا مكه الذين كفروا بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم فى أول البعثه قبل الهجره و كانوا يمنعون الناس عن الإسلام و هو سبيل اللّه و المؤمنين عن دخول المسجد الحرام لطواف الكعبه و إقامه الصلاه و سائر المناسك فقوله: «يَصُدُّونَ» للاستمرار و لا ضير فى عطفه على الفعل الماضى فى قوله: «الَّذِينَ كَفَرُوا» و المعنى الذين كفروا قبل و يستمرون على منع الناس عن سبيل اللّه و المؤمنين عن المسجد الحرام.

و بذلك يظهر أن قوله: «وَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ» عطف على «سَبِيلِ اللّٰهِ» و المراد بصدهم منعهم المؤمنين عن أداء العبادات و المناسك فيه و كان من لوازمه منع القاصدين للبيت من خارج مكه من دخولها.

و به يتبين أن المراد بقوله: «الَّذِى جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ» -و هو وصف المسجد الحرام-جعله لعباده الناس لا تمليك رقبته لهم فالناس يملكون أن يبعدوا اللّه فيه ليس لأحد أن يمنع أحدا من ذلك ففيه إشاره الى أن منعهم و صدهم عن المسجد الحرام تعد منهم الى حق الناس و إلحاد بظلم كما أن إضافه السبيل الى اللّه تعد منهم الى حق اللّه تعالى.

و يؤيد ذلك أيضا تعقيبه بقوله: «سَوَاءً الْعَاكِفُ فِيهِ وَ الْبَادِ» أى المقيم فيه و الخارج منه مساويان فى أن لهما حق العباده فيه للّه،و المراد بالإقامه فيه و فى الخارج منه إما الإقامه بمكه

و فى الخارج منها على طريق المجاز العقلى أو ملازمه المسجد للعباده و الطرو عليه لها.

و قوله: وَ مَنْ يُرِدْ فِيهِ بِإِلْحٰادٍ بِظُلْمٍ نُذِقْهُ مِنْ عَذٰابٍ أَلِيمٍ بيان لجزاء من ظلم الناس فى هذا الحق المشروع لهم فى المسجد و لازمه تحريم صد الناس عن دخوله للعباده فيه و مفعول «يُرِدْ» محذوف للدلاله على العموم،و الباء فى «بِإِلْحٰادٍ» للملابسه و فى «بِظُلْمٍ» للسببيه و الجمله تدل على خبر قوله: «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا» فى صدر الآيه.

و المعنى الذين كفروا و لا يزالون يمنعون الناس عن سبيل اللّه و هو دين الإسلام و يمنعون المؤمنين عن المسجد الحرام الذى جعلناه معبدا للناس يستوى فيه العاكف فيه و البادى نذيقهم من عذاب أليم لأنهم يريدون الناس فيه بالحاد بظلم و من يرد الناس فيه بإلحاد بظلم نذقه من عذاب أليم.

قوله تعالى: وَ إِذْ بَوَّأْنٰا لِإِبْرٰاهِيمَ مَكٰانَ الْبَيْتِ أَنْ لاٰ تُشْرِكْ بِي شَيْئاً وَ طَهِّرْ بَيْتِيَ لِلطّٰائِفِينَ وَ الْقٰائِمِينَ وَ الرُّكَّعِ السُّجُودِ بوء له مكانا كذا أى جعله مباءه و مرجعا له يرجع اليه و يقصده،و المكان ما يستقر عليه الشىء فمكان البيت القطعه من الأرض التى بنى فيها،و المراد بالقائمين على ما يعطيه السياق هم الناصبون أنفسهم للعباده و الصلاه.و الركع جمع راكع كسجّد جمع ساجد و السجود جمع ساجد كالركوع جمع راكع.

و قوله: وَ إِذْ بَوَّأْنٰا لِإِبْرٰاهِيمَ مَكٰانَ الْبَيْتِ الظرف فيه متعلق بمقدر أى و اذكر وقت كذا و فيه تذكير لقصه جعل البيت معبدا للناس ليتضح به أن صد المؤمنين عن المسجد الحرام ليس إلا إلحادا بظلم.

و تبوئته تعالى مكان البيت لإبراهيم هى جعل مكانه مباءه و مرجعا لعباده لا لأن يتخذه بيت سكنى يسكن فيه،و يلوح اليه قوله بعد:«ظهر بيتى»باضافه البيت الى نفسه،و لا ريب أن هذا الجعل كان وحيا لإبراهيم فقوله: «بَوَّأْنٰا لِإِبْرٰاهِيمَ مَكٰانَ الْبَيْتِ» فى معنى قولنا:أوحينا الى إبراهيم أن اتخذ هذا المكان مباءه و مرجعا لعبادتى و إن شئت فقل:أوحينا اليه أن اقصد

هذا المكان لعبادتی،و بعباره أخری أن اعبدنی فی هذا المکان.

و بذلک یتضح أنّ «أَنْ» فی قوله: «أَنْ لا تُشْرِکْ بِی شَیْئاً» مفسره تفسر الوحی السابق باعتباره أنه قول من غیر حاجه الی تقدیر أوحینا أو قلنا و نحوه.

و یتضح أیضا أن قوله: «أَنْ لا تُشْرِکْ بِی شَیْئاً» لیس المراد به-و هو واقع فی هذا السیاق- النهی عن الشرک مطلقا و إن کان منهیا عنه مطلقا بل المنهی عنه فیه هو الشرک فی العباده التی یأتی بها حینما یقصد البیت للعباده و بعباره واضحه الشرک فیما یأتی به من أعمال الحج کالتلبیه للأوثان و الإهلال لها و نحوهما.

و کذا قوله: وَ طَهِّرْ بَیْتِیَ لِلطّائِفِینَ وَ الْقائِمِینَ وَ الرُّکَّعِ السُّجُودِ و التطهیر إزاله الأقذار و الأدناس عن الشیء لیعود الی ما یقتضیه طبعه الأولی،و قد أضاف البیت الی نفسه إذ قال: «بَیْتِیَ» أی بیتا یختص بعبادتی،و تطهیر المعبد بما أنه معبد تنزیهه من الأعمال الدنسه و الأرجاس التی تفسد العباده و لیست إلا الشرک و مظاهره.

فتطهیر بیته إما تنزیهه من الأرجاس المعنویه خاصه بأن یشرع إبراهیم علیه السّلام للناس و یعلمهم طریقا من العباده لا یداخلها قذاره شرک و لا یدنسها دنسه کما امر لنفسه بذلک،و إما إزاله مطلق النجاسات عن البیت أعم من الصوریه و المعنویه لکن الذی یمس سیاق الآیه منها هو الرجس المعنوی فمحصل تطهیر المعبد عن الأرجاس المعنویه و تنزیهه عنها للعبّاد الذین یقصدونه بالعباده وضع عباده فیه خالصه لوجه اللّه لا یشوبها شائب شرک یعبدون اللّه سبحانه بها و لا یشرکون به شیئا.

فالمعنی بناء علی ما یهدی الیه السیاق و اذکر إذ أوحینا الی إبراهیم أن اعبدنی فی بیتی هذا بأخذه مباءه و مرجعا لعبادتی و لا تشرک بی شیئا فی عبادتی و سن لعبادی القاصدین بیتی من الطائفین و القائمین و الرکع السجود عباده فی بیتی خالصه من الشرک.

قوله تعالی: وَ أَذِّنْ فِی النّاسِ بِالْحَجِّ یَأْتُوکَ رِجالاً وَ عَلی کُلِّ ضامِرٍ

يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ التأذين:الإعلام برفع الصوت و لذا فسّر بالنداء،و الحج القصد سمى به العمل الخاص الذى شرعه أولا إبراهيم عليه السّلام و جرت عليه شريعه محمد صلّى اللّه عليه و آله و سلم لما فيه من قصد البيت الحرام،و رجال جمع راجل خلاف الراكب،و الضامر المهزول الذى أضمره السير،و الفج العميق-على ما قيل-الطريق البعيد.

و قوله: وَ أَذِّنْ فِی النّاسِ بِالْحَجِّ أى ناد الناس بقصد البيت أو بعمل الحج و الجمله معطوفه على قوله: «لا تُشْرِكْ بِی شَیْئاً» و المخاطب به إبراهيم و ما قيل:إن المخاطب نبينا محمد صلّى اللّه عليه و آله و سلم بعيد من السياق.

و قوله: يَأْتُوكَ رِجالاً الخ؛جواب الأمر أى أذن فيهم و إن تؤذن فيهم يأتوك راجلين و على كل بعير مهزول يأتين من كل طريق بعيد،و لفظه «كُلِّ» تفيد فى أمثال هذه الموارد معنى الكثره دون الاستغراق.

قوله تعالى: لِيَشْهَدُوا مَنافِعَ لَهُمْ وَ يَذْكُرُوا اسْمَ اللّهِ فِی أَيّامٍ مَعْلُوماتٍ الخ؛اللام للتعليل أو الغايه و الجار و المجرور متعلق بقوله: «يَأْتُوكَ» و المعنى يأتوك لشهاده منافع لهم أو يأتوك فيشهدوا منافع لهم و قد أطلقت المنافع لهم و لم تتقيد بالدنيويه أو الاخرويه.

و قوله: وَ يَذْكُرُوا اسْمَ اللّهِ فِی أَيّامٍ مَعْلُوماتٍ عَلی ما رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَهِ الْأَنْعامِ قال الراغب:و البهيمه ما لا نطق له و ذلك لما فى صوته من الإبهام لكن خصّ فى التعارف بما عدا السباع و الطير فقال تعالى: «أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَهُ الْأَنْعامِ» .انتهى.

و قال:و النعم مختص بالإبل و جمعه أنعام و تسميته بذلك لكون الإبل عندهم أعظم نعمه، لكن الأنعام تقال للإبل و البقر و الغنم،و لا يقال لها:أنعام حتى تكون فى جملتها الإبل.انتهى.

فالمراد ببهيمه الأنعام الأنواع الثلاثه:الإبل و البقر و الغنم من معز أو ضأن و الإضافه بيانيه.

ص:٣١٧

و الجمله أعنى قوله: «وَ یَذْکُرُوا» الخ؛معطوف علی قوله: «لِیَشْهَدُوا» أی و لیذکروا اسم اللّه فی أیام معلومات أی فی أیام التشریق علی ما فسرها أئمه أهل البیت علیهم السّلام و هی یوم الأضحی عاشر ذی الحجه و ثلاثه أیام بعده.

و ظاهر قوله: «عَلیٰ مٰا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِیمَهِ الْأَنْعٰامِ» أنه متعلق بقوله: «یَذْکُرُوا» و قوله: «مِنْ بَهِیمَهِ الْأَنْعٰامِ» بیان للموصول و المراد ذکرهم اسم اللّه علی البهیمه-الاضحیه-عند ذبحها أو نحرها علی خلاف ما کان المشرکون یهلونها لأصنامهم.

و قوله: «فَکُلُوا مِنْهٰا وَ أَطْعِمُوا الْبٰائِسَ الْفَقِیرَ» البائس من البؤس و هو شده الضر و الحاجه،و الذی اشتمل علیه الکلام حکم ترخیصی إلزامی.

قوله تعالی: ثُمَّ لْیَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَ لْیُوفُوا نُذُورَهُمْ وَ لْیَطَّوَّفُوا بِالْبَیْتِ الْعَتِیقِ التفث شعث البدن،و قضاء التفث إزاله ما طرأ بالإحرام من الشعث بتقلیم الأظفار و أخذ الشعر و نحو ذلک و هو کنایه عن الخروج من الإحرام.

و المراد بقوله: «وَ لْیُوفُوا نُذُورَهُمْ» إتمام ما لزمهم بنذر أو نحوه،و بقوله: «وَ لْیَطَّوَّفُوا بِالْبَیْتِ الْعَتِیقِ» طواف النساء علی ما تفسیر أئمه أهل البیت علیهم السّلام فإن الخروج من الإحرام یحلل له کل ما حرم به إلا النساء فتحلّ بطواف النساء و هو آخر العمل.

و البیت العتیق هو الکعبه المشرّفه سمّیت به لقدمه فإنه أول بیت بنی لعباده اللّه کما قال تعالی: إِنَّ أَوَّلَ بَیْتٍ وُضِعَ لِلنّٰاسِ لَلَّذِی بِبَکَّهَ مُبٰارَکاً وَ هُدیً لِلْعٰالَمِینَ (آل عمران۹۶/)، و قد مضی علی هذا البیت الیوم زهاء أربعه آلاف سنه و هو معمور و کان له یوم نزول الآیات أکثر من ألفین و خمسمائه سنه.

قوله تعالی: ذٰلِکَ وَ مَنْ یُعَظِّمْ حُرُمٰاتِ اللّٰهِ فَهُوَ خَیْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ الی آخر الآیه؛الحرمه مما لا یجوز انتهاکه و وجب رعایته،و الأوثان جمع وثن و هو الصنم،و الزور المیل عن الحق و لذا یسمی الکذب و قول الباطل زورا.

ص :۳۱۸

و قوله: ذٰلِكَ أى الأمر ذلك أى الـذى شرعناه لإبراهيم عليه السّلام و من بعده من نسك الحج هو ذلك الذى ذكرناه و أشرنا اليه من الإحرام و الطواف و الصلاه و التضحيه بالإخلاص للّه و التجنب عن الشرك.

و قوله: وَ مَنْ يُعَظِّمْ حُرُمٰاتِ اللّٰهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ نـدب الى تعظيم حرمات اللّه و هى الامور التى نهى عنها و ضرب دونها حدودا منع عن تعدّيها و اقتراف ما وراءها و تعظيمها الكف عن التجاوز إليها.

و الذى يعطيه السياق أن هذه الجمله توطئه و تمهيد لما بعدها من قوله: «وَ أُحِلَّتْ لَكُمُ الْأَنْعٰامُ إِلاّٰ مٰا يُتْلىٰ عَلَيْكُمْ» فإن انضمام هذه الجمله الى الجمله قبلها يفيد أن الأنعام-على كونها مما رزقهم اللّه و قد أحلّها لهم-فيها حرمه إلهيه و هى التى يدلّ عليها الاستثناء-إلا ما يتلى عليكم-.

و المراد بقوله: «مٰا يُتْلىٰ عَلَيْكُمْ» استمرار التلاوه،فإن محرّمات الأكل نزلت فى سوره الأنعام و هى مكيه و فى سوره النحل و هى نازله فى آخر عهده صلّى اللّه عليه و آله و سلم بمكه و أول عهده بالمدينه، و فى سوره البقره و قد نزلت فى أوائل الهجره بعد مضى سته أشهر منها-على ما روى-و لا موجب لجعل «يُتْلىٰ» للاستقبال و أخذه إشاره الى آيه سوره المائده كما فعلوه.

و الآيات المتضمنه لمحرّمات الأكل و إن تضمنت منها عده امور كالميته و الدم و لحم الخنزير و ما أهلّ به لغير اللّه إلا أن العنايه فى الآيه بشهاده سياق ما قبلها و ما بعدها بخصوص ما أهلّ به لغير اللّه فإن المشركين كانوا يتقرّبون فى حجهم-و هو السنّه الوحيده الباقيه بينهم من مله إبراهيم-بالأصنام المنصوبه على الكعبه و على الصفا و على المروه و بمنى و يهلّون بضحاياهم لها فالتجنب منها و من الإهلال بذكر أسمائها هو الغرض المعنى به من الآيه و إن كان أكل الميته و الدم و لحم الخنزير أيضا من جمله حرمات اللّه.

و يؤيد ذلك أيضا تعقيب الكلام بقوله: «فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثٰانِ وَ اجْتَنِبُوا قَوْلَ

الزُّورِ» فإن اجتناب الأوثان و اجتناب قول الزور و إن كانا من تعظيم حرمات اللّه و لـذلك تفرع «فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ» على ما تقـدمه من قوله: «وَ مَنْ يُعَظِّمْ حُرُمٰاتِ اللّٰهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ» لكن تخصـيص هاتين الحرمتين من بين جميع الحرمات فى سـياق آيات الحج بالذكر ليس إلا لكونهما مبتلى بهما فى الحج يومئذ و إصرار المشركين على التقرب من الأصنام هناك و إهلال الضحايا باسمها.

و بـذلك يظهر أن قوله: «فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثٰانِ وَ اجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ» نهى عام عن التقرب الى الأصـنام و قول الباطل أورد لغرض التقرب الى الأصـنام فى عمل الحج كما كانت عاده المشـركين جاريه عليه،و عن التسـميه باسم الأصـنام على الذبائح من الضحايا،و على ذلك يبتنى التفريع بالفاء.

و فى تعليق حكم الاجتنـاب أولاـ بـالرجس ثم بيـانه بقوله: «مِنَ الْأَوْثٰانِ» إشعار بالعلّيه كأنه قيل:اجتنبوا الأوثان لأنها رجس،و فى تعليقه بنفس الأوثـان دون عبادتهـا أو التقرب أو التـوجه إليهـا أو مسّـها و نحـو ذلـك-مع أن الاجتنـاب إنمـا يتعلق على الحقيقه بالأعمال دون الأعيان-مبالغه ظاهره.

و قـد تبين بما مرّ أن «مَنْ» فى قوله: «مِنَ الْأَوْثٰانِ» بيانيه،و ذكر بعضـهم أنها ابتدائيه، و المعنى:اجتنبوا الرجس الكائن من الأوثان و هو عبادتها،و ذكر آخرون أنها تبعيضـيه، و المعنى:اجتنبوا الرجس الذى هو بعض جهات الأوثان و هو عبادتها،و فى الوجهين من التكلف و إخراج معنى الكلام عن استقامته ما لا يخفى.

قوله تعالى: حُنَفٰاءَ لِلّٰهِ غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ وَ مَنْ يُشْرِكْ بِاللّٰهِ فَكَأَنَّمٰا خَرَّ مِنَ السَّمٰاءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ الخ؛الحنفاء جمع حنيف و هو المائل من الأـطراف الى حاق الوسط.و كونهم حنفاء للّه ميلهم عن الأغيار و هى الآلهه من دون اللّه اليه فيتحـد مع قوله غير مشـركين به معنى.

ص:٣٢٠

و همـا أعنى قوله: «حُنَفٰاءَ لِلّٰهِ» و قوله: «غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ» حالاـن عن فاعـل «فَاجْتَنِبُوا» أى اجتنبوا التقرب من الأوثان و الإهلال لها حال كونكم مائلين اليه ممن سواه غير مشـركين به فى حجكم فقد كان المشركون يلبّون فى الحج بقولهم:لبيك لا شريك لك إلا شريكا هو لك تملكه و ما ملك.

و قوله: وَ مَنْ يُشْرِكْ بِاللّٰهِ فَكَأَنَّمٰا خَرَّ مِنَ السَّمٰاءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ أى تأخذه بسرعه،شبّه المشرك فى شركه و سقوطه به من أعلى درجات الإنسانيه الى هاويه الضلال فيصيده الشيطان،بمن سقط من السماء فتأخذه الطير.

و قوله: أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكٰانٍ سَحِيقٍ أى بعيد فى الغايه و هو معطوف على «فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ» تشبيه آخر من جهه البعد.

قوله تعالى: ذٰلِكَ وَ مَنْ يُعَظِّمْ شَعٰائِرَ اللّٰهِ فَإِنَّهٰا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ «ذٰلِكَ» خبر لمبتدإ محذوف أى الأمر ذلك الذى قلنا،و الشعائر جمع شعيره و هى العلامه،و شعائر اللّه الأعلام التى نصبها اللّه تعالى لطاعته كما قال: إِنَّ الصَّفٰا وَ الْمَرْوَةَ مِنْ شَعٰائِرِ اللّٰهِ ،و قال:

«وَ الْبُدْنَ جَعَلْنٰاهٰا لَكُمْ مِنْ شَعٰائِرِ اللّٰهِ» الآيه.

و المراد بها البدن التى تساق هديا و تشعر أى يشق سنامها من الجانب الأيمن ليعلم أنها هدى على ما فى تفسير أئمه البيت عليهم السّلام و يؤيده ظاهر قوله تلوا: «لَكُمْ فِيهٰا مَنٰافِعُ» الخ؛ و قوله: «وَ الْبُدْنَ جَعَلْنٰاهٰا» الآيه،و قيل:المراد بها جميع الأعلام المنصوبه للطاعه،و السياق لا يلائمه.

و قوله: فَإِنَّهٰا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ أى تعظيم الشعائر الإلهيه من التقوى،فالضمير لتعظيم الشعائر المفهوم من الكلام ثم كأنه حذف المضاف و أقيم المضاف اليه مقامه فارجع اليه الضمير.

و إضافه التقوى الى القلوب للإشاره الى أن حقيقه التقوى و هى التحرّز و التجنب عن

سخطه تعالى و التورّع عن محارمه أمر معنوى يرجع الى القلوب و هى النفوس و ليست هى جسد الأعمال التى هى حركات و سكنات فإنها مشتركه بين الطاعه و المعصيه كالمسّ فى النكاح و الزنا،و إزهاق الروح فى القتل قصاصا أو ظلما و الصلاه المأتى بها قربه أو رياء و غير ذلك،و لا هى العناوين المنتزعه من الأفعال كالإحسان و الطاعه و نحوها.

قوله تعالى: لَكُمْ فِيهٰا مَنٰافِعُ إِلىٰ أَجَلٍ مُسَمًّى ثُمَّ مَحِلُّهٰا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ المحل بكسر الحاء اسم زمان بمعنى وقت حلول الأجل،و ضمير «فِيهٰا» للشعائر، و المعنى على تقديم كون المراد بالشعائر بدن الهدى أن لكم فى هذه الشعائر-و هى البدن- منافع من ركوب ظهرها و شر ألبانها عند الحاجه الى أجل مسمى هو وقت نحرها ثم محلّها أى وقت حلول أجلها للنحر منته الى البيت العتيق أو بانتهائها اليه،و الجمله فى معنى قوله:

«هَدْياً بٰالِغَ الْكَعْبَهِ» هذا على تفسير أئمه أهل البيت عليهم السّلام.

و أما على القول بكون المراد بالشعائر مناسک الحج فقيل:المراد بالمنافع التجاره الى أجل مسمى ثم محل هذه المناسک و منتهاها الى البيت العتيق لأن آخر ما يأتى به من الأعمال الطواف بالبيت.

قوله تعالى: وَ لِكُلِّ أُمَّهٍ جَعَلْنٰا مَنْسَكاً لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللّٰهِ عَلىٰ مٰا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَهِ الْأَنْعٰامِ الى آخر الآيه؛المنسک مصدر ميمى و اسم زمان و مكان،و ظاهر قوله:

«لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللّٰهِ» الخ؛أنه مصدر ميمى بمعنى العباده و هى العباده التى فيها ذبح و تقريب قربان.

و المعنى:و لكل أمه-من الامم السالفه المؤمنه-جعلنا عباده من تقريب القرابين ليذكروا اسم اللّه على بهيمه الأنعام التى رزقهم اللّه أى لستم معشر أتباع إبراهيم أول أمه شرعت لهم التضحيه و تقريب القربان فقد شرعنا لمن قبلكم ذلك.

و قوله: فَإِلٰهُكُمْ إِلٰهٌ وٰاحِدٌ فَلَهُ أَسْلِمُوا أى إذ كان اللّه سبحانه هو الذى شرع لكم

و للامم قبلكم هذا الحكم فإلهكم و إله من قبلكم إله واحد فأسلموا و استسلموا له بإخلاص عملكم له و لا تتقربوا فى قرابينكم الى غيره فالفاء فى «فَإِلٰهُكُمْ» لتفريع السبب على المسبب و فى قوله: «فَلَهُ أَسْلِمُوا» لتفريع المسبب على السبب.

و قوله: وَ بَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ فيه تلويح الى أن من أسلم للّه فى حجه مخلصا فهو من المخبتين،و قد فسره بقوله: «الَّذِينَ إِذٰا ذُكِرَ اللّٰهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَ الصّٰابِرِينَ عَلىٰ مٰا أَصٰابَهُمْ وَ الْمُقِيمِي الصَّلاٰةِ وَ مِمّٰا رَزَقْنٰاهُمْ يُنْفِقُونَ» و انطباق الصفات المعدوده فى الآيه و هى الوجل و الصبر و إقامه الصلاه و الإنفاق،على من حج البيت مسلما لربه معلوم.

قوله تعالى: وَ الْبُدْنَ جَعَلْنٰاهٰا لَكُمْ مِنْ شَعٰائِرِ اللّٰهِ لَكُمْ فِيهٰا خَيْرٌ الى آخر الآيه؛البدن بالضم فالسكون جمع بدنه بفتحتين و هى السمينه الضخمه من الإبل،و السياق أنها من الشعائر باعتبار جعلها هديا.

و قوله: فَاذْكُرُوا اسْمَ اللّٰهِ عَلَيْهٰا صَوٰافَّ الصواف جمع صافه و معنى كونها صافه أن تكون قائمه قد صفت يداها و رجلاها و جمعت و قد ربطت يداها.

و قوله: فَإِذٰا وَجَبَتْ جُنُوبُهٰا فَكُلُوا مِنْهٰا وَ أَطْعِمُوا الْقٰانِعَ وَ الْمُعْتَرَّ الوجوب السقوط يقال:وجبت الشمس أى سقطت و غابت،و الجنوب جمع جنب،و المراد بوجوب جنوبها سقوطها على الأرض على جنوبها و هو كنايه عن موتها،و الأمر فى قوله: «فَكُلُوا مِنْهٰا» للاباحه و ارتفاع الحظر،و القانع هو الفقير الذى يقنع بما أعطيه سواء سأل أم لا،و المعتر هو الذى أتاك و قصدك من الفقراء،و معنى الآيه ظاهر.

قوله تعالى: لَنْ يَنٰالَ اللّٰهَ لُحُومُهٰا وَ لاٰ دِمٰاؤُهٰا وَ لٰكِنْ يَنٰالُهُ التَّقْوىٰ مِنْكُمْ الى آخر الآيه؛بمنزله دفع الدخل كأن متوهما بسيط الفهم يتوهم أن للّه سبحانه نفعا فى هذه الضحايا و لحومها و دمائها فاجيب ان اللّه سبحانه لن يناله شىء من لحومها و دمائها لتنزهه عن الجسميه و عن كل حاجه و إنما يناله التقوى نيلا معنويا فيقرب المتصفين به منه تعالى.

أو يتوهم أن اللّه سبحانه لما كان منزها عن الجسميه و عن كل نقص و حاجه و لا ينتفع بلحم أو دم فما معنى التضحيه بهذه الضحايا فاجيب بتقرير الكلام و أن الأمر كذلك لكن هذه التضحيه يصحبها صفه معنويه لمن يتقرب بها و هذه الصفه المعنويه من شأنها أن تنال اللّه سبحانه بمعنى أن تصعد اليه تعالى و تقرب صاحبها منه تقريبا لا يبقى معه بينه و بينه حجاب يحجبه عنه.

و قوله: كَذٰلِكَ سَخَّرَهٰا لَكُمْ لِتُكَبِّرُوا اللّٰهَ عَلىٰ مٰا هَدٰاكُمْ الظاهر أن المراد بالتكبير ذكره تعالى بالكبرياء و العظمه،فالهدايه هى هدايته الى طاعته و عبوديته و المعنى كذلك سخرها لكم ليكون تسخيرها وصله الى هدايتكم الى طاعته و التقرب اليه بتضحيتها فتذكروه بالكبرياء و العظمه على هذه الهدايه.

و قوله: وَ بَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ أى الذين يأتون بالأعمال الحسنه أو بالإحسان و هو الانفاق فى سبيل اللّه (۱).

[سوره الحج (۲۲): الآيات ۳۸ الى ۵۷]

اشاره

إِنَّ اللّٰهَ يُدٰافِعُ عَنِ اَلَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يُحِبُّ كُلَّ خَوّٰانٍ كَفُورٍ (۳۸) أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقٰاتَلُونَ بِأَنَّهُمْ ظُلِمُوا وَ إِنَّ اللّٰهَ عَلىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ (۳۹) اَلَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيٰارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلاّٰ أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اَللّٰهُ وَ لَوْ لاٰ دَفْعُ اَللّٰهِ اَلنّٰاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَهُدِّمَتْ صَوٰامِعُ وَ بِيَعٌ وَ صَلَوٰاتٌ وَ مَسٰاجِدُ يُذْكَرُ فِيهَا اِسْمُ اَللّٰهِ كَثِيراً وَ لَيَنْصُرَنَّ اَللّٰهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اَللّٰهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ (۴۰) اَلَّذِينَ إِنْ مَكَّنّٰاهُمْ فِي اَلْأَرْضِ أَقٰامُوا اَلصَّلاٰةَ وَ آتَوُا اَلزَّكٰاةَ وَ أَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَ نَهَوْا عَنِ اَلْمُنْكَرِ وَ لِلّٰهِ عٰاقِبَةُ اَلْأُمُورِ (۴۱) وَ إِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَ عٰادٌ وَ ثَمُودُ (۴۲) وَ قَوْمُ إِبْرٰاهِيمَ وَ قَوْمُ لُوطٍ (۴۳) وَ أَصْحٰابُ مَدْيَنَ وَ كُذِّبَ مُوسىٰ فَأَمْلَيْتُ لِلْكٰافِرِينَ ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كٰانَ نَكِيرِ (۴۴) فَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنٰاهٰا وَ هِيَ ظٰالِمَةٌ فَهِيَ خٰاوِيَةٌ عَلىٰ عُرُوشِهٰا وَ بِئْرٍ مُعَطَّلَةٍ وَ قَصْرٍ مَشِيدٍ (۴۵) أَ فَلَمْ يَسِيرُوا فِي اَلْأَرْضِ فَتَكُونَ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهٰا أَوْ آذٰانٌ يَسْمَعُونَ بِهٰا فَإِنَّهٰا لاٰ تَعْمَى اَلْأَبْصٰارُ وَ لٰكِنْ تَعْمَى اَلْقُلُوبُ اَلَّتِي فِي اَلصُّدُورِ (۴۶) وَ يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذٰابِ وَ لَنْ يُخْلِفَ اَللّٰهُ وَعْدَهُ وَ إِنَّ يَوْماً عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمّٰا تَعُدُّونَ (۴۷) وَ كَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ أَمْلَيْتُ لَهٰا وَ هِيَ ظٰالِمَةٌ ثُمَّ أَخَذْتُهٰا وَ إِلَيَّ اَلْمَصِيرُ (۴۸) قُلْ يٰا أَيُّهَا اَلنّٰاسُ إِنَّمٰا أَنَا لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ (۴۹) فَالَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّٰالِحٰاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَ رِزْقٌ كَرِيمٌ (۵۰) وَ اَلَّذِينَ سَعَوْا فِي آيٰاتِنٰا مُعٰاجِزِينَ أُولٰئِكَ أَصْحٰابُ اَلْجَحِيمِ (۵۱) وَ مٰا أَرْسَلْنٰا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَ لاٰ نَبِيٍّ إِلاّٰ إِذٰا تَمَنّٰى أَلْقَى اَلشَّيْطٰانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنْسَخُ اَللّٰهُ مٰا يُلْقِي اَلشَّيْطٰانُ ثُمَّ يُحْكِمُ اَللّٰهُ آيٰاتِهِ وَ اَللّٰهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (۵۲) لِيَجْعَلَ مٰا يُلْقِي اَلشَّيْطٰانُ فِتْنَةً لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَ اَلْقٰاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ وَ إِنَّ اَلظّٰالِمِينَ لَفِي شِقٰاقٍ بَعِيدٍ (۵۳) وَ لِيَعْلَمَ اَلَّذِينَ أُوتُوا اَلْعِلْمَ أَنَّهُ اَلْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَيُؤْمِنُوا بِهِ فَتُخْبِتَ لَهُ قُلُوبُهُمْ وَ إِنَّ اَللّٰهَ لَهٰادِ اَلَّذِينَ آمَنُوا إِلىٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِيمٍ (۵۴) وَ لاٰ يَزٰالُ اَلَّذِينَ كَفَرُوا فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ حَتّٰى تَأْتِيَهُمُ اَلسّٰاعَةُ بَغْتَةً أَوْ يَأْتِيَهُمْ عَذٰابُ يَوْمٍ عَقِيمٍ (۵۵) اَلْمُلْكُ يَوْمَئِذٍ لِلّٰهِ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فَالَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّٰالِحٰاتِ فِي جَنّٰاتِ اَلنَّعِيمِ (۵۶) وَ اَلَّذِينَ كَفَرُوا وَ كَذَّبُوا بِآيٰاتِنٰا فَأُولٰئِكَ لَهُمْ عَذٰابٌ مُهِينٌ (۵۷)

۱- ۱) .الحج ۲۵-۳۷:بحث روائى حول الحج و الكعبه.

بیان:

قوله تعالی: إِنَّ اللّٰهَ یُدٰافِعُ عَنِ الَّذِینَ آمَنُوا إِنَّ اللّٰهَ لاٰ یُحِبُّ کُلَّ خَوّٰانٍ کَفُورٍ المدافعه مبالغه فی الدفع،و الخوّان اسم مبالغه من الخیانه و کذا الکفور من الکفران و المراد بالذین آمنوا المؤمنون من الامه و إن انطبق بحسب المورد علی المؤمنین فی ذلک الوقت لأن الآیات تشرع القتال و لا یختص حکمه بطائفه دون طائفه،و المورد لا یکون

ص:۳۲۶

مخصصا.

و المراد بكل خوّان كفور المشركون،و إنما كانوا مكثرين فى الخيانه و الكفران لأن اللّه حملهم أمانه الدين الحق و جعلها وديعه عند فطرتهم لينالوا بحفظه و رعايته سعاده الدارين و عرفهم إياه من طريق الرساله فخانوه بالجحد و الإنكار و غمرهم بنعمه الظاهره و الباطنه فكفروا بها و لم يشكروه بالعبوديه.

و فى الآيه تمهيد لما فى الآيه التاليه من الإذن فى القتال و فذكر تمهيدا أن اللّه يدافع عن الذين آمنوا و إنما يدفع عنهم المشركين لأن يحب هؤلاء و لا يحب أولئك لخيانتهم و كفرهم فهو إنما يحب هؤلاء لأمانتهم و شكرهم فهو إنما يدافع عن دينه الذى عند المؤمنين.

فهو تعالى مولاهم و وليهم الذى يدفع عنهم أعداءه كما قال: ذٰلِكَ بِأَنَّ اللّٰهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَ أَنَّ الْكٰافِرِينَ لاٰ مَوْلىٰ لَهُمْ (سوره محمد/١١).

قوله تعالى: أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقٰاتَلُونَ بِأَنَّهُمْ ظُلِمُوا وَ إِنَّ اللّٰهَ عَلىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ ظاهر السياق أن المراد بقوله: «أُذِنَ» إنشاء الإذن دون الاخبار عن إذن سابق و إنما هو إذن فى القتال كما يدل عليه قوله: «لِلَّذِينَ يُقٰاتَلُونَ» الخ؛و لذا بدّل قوله: «الَّذِينَ آمَنُوا» من قوله: «الَّذِينَ يُقٰاتِلُونَ» ليدل على المأذون فيه.

و القراءه الدائره «يقاتلون» بفتح التاء مبنيا للمفعول أى الذين يقاتلهم المشركون لأنهم الذين أرادوا القتال و بدؤهم به،و الباء فى «بِأَنَّهُمْ ظُلِمُوا» للسببيه و فيه تعليل الإذن فى القتال أى أذن لهم فيه بسبب أنهم ظلموا،و أما ما هو الظلم فتفسيره قوله: «الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيٰارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ» الخ.

و فى عدم التصريح بفاعل «أُذِنَ» تعظيم و تكبير و نظيره ما فى قوله: «وَ إِنَّ اللّٰهَ عَلىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ» من ذكر القدره على النصر دون فعليته فإن فيه إشاره الى أنه مما لا يهتم به لأنه هين على من هو على كل شىء قدير.

ص :٣٢٧

و المعنى أذن-من جانب اللّه-للذين يقاتلهم المشركون و هم المؤمنون بسبب أنهم ظلموا -من جانب المشركين-و إن اللّه على نصرهم لقدير،و هو كنايه عن النصر.

قوله تعالى: اَلَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيٰارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلاّٰ أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللّٰهُ الى آخر الآيه؛بيان جهه كونهم مظلومين و هو أنهم أخرجوا من ديارهم و قد أخرجهم المشركون من ديارهم بمكه بغير حق يجوز لهم إخراجهم.

و لم يخرجوهم بحمل و تسفير بل آذوهم و بالغوا فى إيذائهم و شدّوا بالتعذيب و التفتين حتى اضطروهم الى الهجره من مكه و التغرب عن الوطن و ترک الديار و الأموال فقوم الى الحبشه و آخرون الى المدينه بعد هجره النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم،فإخراجهم إياهم إلجاؤهم الى الخروج.

و قوله: إِلاّٰ أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللّٰهُ استثناء منقطع معناه و لكن أخرجوا بسبب أن يقولوا ربنا اللّه،و فيه إشاره الى أن المشركين انحرفوا فى فهمهم و ألحدوا عن الحق الى حيث جعلوا قول القائل ربنا اللّه و هو كلمه الحق يبيح لهم أن يخرجوه من داره.

و قوله: وَ لَوْ لاٰ دَفْعُ اللّٰهِ النّٰاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَهُدِّمَتْ صَوٰامِعُ وَ بِيَعٌ وَ صَلَوٰاتٌ وَ مَسٰاجِدُ يُذْكَرُ فِيهَا اسْمُ اللّٰهِ كَثِيراً الصوامع جمع صومعه و هى بناء فى أعلاه حده كان يتخذ فى الجبال و البرارى و يسكنه الزهاد و المعتزلون من الناس للعباده، و البيع جمع بيعه بكسر الباء معبد اليهود و النصارى،و الصلوات جمع صلاه و هى مصلى اليهود سمى بها تسميه للمحل باسم الحال كما أريد بها المسجد فى قوله تعالى: لاٰ تَقْرَبُوا الصَّلاٰةَ وَ أَنْتُمْ سُكٰارىٰ -الى قوله- وَ لاٰ جُنُباً إِلاّٰ عٰابِرِي سَبِيلٍ .

و قوله: وَ لَيَنْصُرَنَّ اللّٰهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللّٰهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ قسم مع تاكيد بالغ على نصره تعالى من ينصره بالقتال ذبا عن الدين الالهى و لقد صدق اللّه وعده فنصر المسلمين فى حروبهم و مغازيهم فأيدهم على أعدائه و رفع ذكره ما كانوا ينصرونه.

و المعنى أقسم لينصرن اللّه من ينصره بالدفاع عن دينه إن اللّه لقوى لا يضعفه أحد و لا

یمنعه شیء عما أراد عزیز منیع الجانب لا یتعدی إلی ساحه عزته و لا یعادله شیء فی سلطنته و ملکه.

و من یظهر من الآیه أنه کان فی الشرائع السابقه حکم دفاعی فی الجمه و ان لم یبین کیفیته.

قوله تعالی: اَلَّذِینَ إِنْ مَکَّنّٰاهُمْ فِی الْأَرْضِ أَقٰامُوا الصَّلاٰهَ وَ آتَوُا الزَّکٰاهَ وَ أَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَ نَهَوْا عَنِ الْمُنْکَرِ الخ؛توصیف آخر للذین آمنوا المذکورین فی أول الآیات،و هو توصیف المجموع من حیث هو مجموع من غیر نظر الی الأشخاص و المراد من تمکینهم فی الأرض إقدارهم علی اختیار ما یریدونه من نحو الحیاه من غیر مانع یمنعهم أو مزاحم یزاحمهم.

یقول تعالی:إن من صفتهم أنهم إن تمکنوا فی الأرض و أعطوا الحریه فی اختیار ما یستحبونه من نحو الحیاه عقدوا مجتمعا صالحا تقام فیه الصلاه و تؤتی فیه الزکاه و یؤمر فیه بالمعروف و ینهی فیه عن المنکر،و تخصیص الصلاه من بین الجهات العبادیه و الزکاه من بین الجهات المالیه بالذکر لکون کل منهما عمده فی بابها.

و إذ کان الوصف للذین آمنوا المذکورین فی صدر الآیات و المراد به عقد مجتمع صالح و حکم الجهاد غیر خاص بطائفه خاصه فالمراد بهم عامه المؤمنین یومئذ بل عامه المسلمین الی یوم القیامه و الخصیصه خصیصتهم بالطبع فمن طبع المسلم بما هو مسلم الصلاح و إن کان ربما غشیته الغواشی.

و لیس المراد بهم خصوص المهاجرین بأعیانهم سواء کانت الآیات مکیه أو مدنیه و إن کان المذکور من جهه المظلومیه هو إخراجهم من دیارهم و ذلک لمنافاته عموم الموصوف المذکور فی صدر الآیات و عموم حکم الجهاد لهم و لغیرهم قطعا.

علی أن المجتمع الصالح الذی عقد لأول مره فی المدینه ثم انبسط فشمل عامه جزیره العرب فی عهد النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و هو أفضل مجتمع متکون فی تاریخ الاسلام تقام فیه الصلاه و تؤتی فیه

الزکاه و تؤمر فیه بالمعروف و تنهی فیه عن المنکر مشمول للآیه قطعا و کان السبب الأول ثم العامل الغالب فیه الأنصار دون المهاجرین.

و لم یتفق فی تاریخ الاسلام للمهاجرین،خاصه أن یعقدوا وحدهم مجتمعا من غیر شرکه من الأنصار فیقیموا الحق و یمیطوا الباطل فیه اللهمّ إلا أن یقال:إن المراد بهم أشخاص الخلفاء الراشدین أو خصوص علیّ علیه السّلام علی الخلاف بین أهل السنه و الشیعه،و فی ذلک إفساد معنی جمیع الآیات.

علی أن التاریخ یضبط من أعمال الصدر الأول و خاصه المهاجرین منهم أمورا لا یسعنا أن نسمیها إحیاء للحق و إماته للباطل سواء قلنا بکونهم مجتهدین معذورین أم لا فلیس المراد توصیف أشخاصهم بل المجموع من حیث هو مجموع.

و قوله: وَ لِلّٰهِ عٰاقِبَهُ الْأُمُورِ تأکید لما تقدم من الوعد بالنصر و إظهار المؤمنین علی أعداء الدین الظالمین لهم.

قوله تعالی: وَ إِنْ یُکَذِّبُوکَ فَقَدْ کَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ -الی قوله- فَکَیْفَ کٰانَ نَکِیرِ فیه تعزیه للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم أن تکذیب قومه له لیس ببدع فقد کذّبت أمم قبلهم لأنبیائهم.و إنذار و تخویف للمکذبین بالإشاره الی ما انتهی الیه تکذیب من قبلهم من الامم و هو الهلاک بعذاب من اللّه تعالی.

و قد عدّ من تلک الامم قوم نوح و عادا و هم قوم هود و ثمود و هم قوم صالح و قوم إبراهیم و قوم لوط و أصحاب مدین و هم قوم شعیب،و ذکر تکذیب موسی.قیل:و لم یقل:و قوم موسی لأن قومه بنو إسرائیل و کانوا آمنوا به،و إنما کذّبه فرعون و قومه.

و قوله: فَأَمْلَیْتُ لِلْکٰافِرِینَ ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ فَکَیْفَ کٰانَ نَکِیرِ الإملاء الإمهال و تأخیر الأجل،و النکیر الإنکار،و المعنی فأمهلت الکافرین-الذین کذّبوا رسلهم من هذه الامم-ثم أخذتهم و هو کنایه عن العقاب فکیف کان إنکاری لهم فی تکذیبهم و کفرهم؟و هو

كنايه عن بلوغ الإنكار و شده الأخذ.

قوله تعالى: فَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنٰاهٰا وَ هِيَ ظٰالِمَةٌ فَهِيَ خٰاوِيَةٌ عَلىٰ عُرُوشِهٰا وَ بِئْرٍ مُعَطَّلَةٍ وَ قَصْرٍ مَشِيدٍ قريه خاويه على عروشها أى ساقطه جدرانها على سقوفها فهى خربه،و البئر المعطّله الخاليه من الواردين و المستقين و شاد القصر أى جصّصه و الشيد بالكسر الجصّ.

و قوله: فَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنٰاهٰا ظاهر السياق أنه بيان لقوله فى الآيه السابقه: «فَكَيْفَ كٰانَ نَكِيرِ» و قوله: «وَ بِئْرٍ مُعَطَّلَةٍ وَ قَصْرٍ مَشِيدٍ» عطف على قريه.

و المعنى:فكم من قريه أهلكنا أهلها حال كونهم ظالمين فهى خربه ساقطه جدرانها على سقوفها،و كم من بئر معطّله باد النازلون عليها فلا وارد لها و لا مستقى منها،و كم من قصر مجصّص هلك سكانها لا يرى لهم أشباح و لا يسمع منهم حسيس،و أصحاب الآبار أهل البدو و أصحاب القصور أهل الحضر.

قوله تعالى: أَ فَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُونَ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهٰا أَوْ آذٰانٌ يَسْمَعُونَ بِهٰا الخ؛حثّ و تحضيض على الاعتبار بهذه القرى الهالكه و الآثار المعطّله و القصور المشيده التى تركتها تلك الامم البائده بالسير فى الأرض فإن السير فيها ربما بعث الإنسان الى أن يتفكر فى نفسه فى سبب هلاكهم و يستحضر الحجج فى ذلك فيتذكر أن الذى وقع بهم إنما وقع لشركهم باللّه و إعراضهم عن آياته و استكبارهم على الحق بتكذيب الرسل فيكون له قلب يعقل به و يردعه عن الشرك و الكفر هذا إن وسعه أن يستقل بالتفكير.

و إن لم يسعه ذلك بعثه الاعتبار الى أن يصغى الى قول المشفق الناصح الذى لا يريد به إلا الخير و عظه الواعظ الذى يميز له ما ينفعه مما يضره و لا عظه ككتاب اللّه و لا ناصح كرسوله فيكون له أذن يسمع بها ما يهتدى به الى سعادته.

قوله تعالى: وَ يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذٰابِ وَ لَنْ يُخْلِفَ اللّٰهُ وَعْدَهُ وَ إِنَّ يَوْماً عِنْدَ

رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمّٰا تَعُدُّونَ كان القوم يكذبون النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم إذا أخبرهم أن اللّه سبحانه وعده أن يعذبهم إن لم يؤمنوا به فكانوا يستعجلونه العذاب استهزاء به و تعجيزا له قائلين:متى هذا الوعد؟فردّ اللّه عليهم بقوله: «وَ لَنْ يُخْلِفَ اللّٰهُ وَعْدَهُ» فإن كان المراد بالعذاب عذاب مشركى مكه فالذى وعدهم من العذاب هو ما ذاقوه يوم بدر و إن كان المراد به ما يقضى به بين النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و بين أمته بعذاب موعود لم ينزل بعد و قد أخبر اللّه عنه فى قوله:

وَ لِكُلِّ أُمَّةٍ رَسُولٌ فَإِذٰا جٰاءَ رَسُولُهُمْ قُضِيَ بَيْنَهُمْ (يونس۴۷/)الى آخر الآيات.

و قوله: وَ إِنَّ يَوْماً عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمّٰا تَعُدُّونَ حكم بتساوى اليوم الواحد و الألف سنه عند اللّه سبحانه فلا يستقلّ هذا و لا يستكثر ذلک حتى يتأثر من قصر اليوم الواحد و طول الألف سنه فليس يخاف الفوت حتى يعجل لهم العذاب بل هو حليم ذو أناه يمهلهم حتى يستكملوا دركات شقائهم ثم يأخذهم فيما قدّر لهم من أجل فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعه و لا يستقدمون،و لذا عقّب الكلام بقوله فى الآيه التاليه: «وَ كَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ أَمْلَيْتُ لَهٰا وَ هِيَ ظٰالِمَةٌ ثُمَّ أَخَذْتُهٰا وَ إِلَيَّ الْمَصِيرُ» .

و قوله «وَ إِنَّ يَوْماً عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ» رد لاستعجالهم بالعذاب بأن اللّه يستوى عنده قليل الزمان و كثيره،كما أن قوله: «وَ لَنْ يُخْلِفَ اللّٰهُ وَعْدَهُ» تسليه و تأييد للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و ردّ لتكذيبهم له فيما أخبرهم به من وعد اللّه و تعجيزهم له و استهزائهم به.

قوله تعالى: وَ كَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ أَمْلَيْتُ لَهٰا وَ هِيَ ظٰالِمَةٌ ثُمَّ أَخَذْتُهٰا وَ إِلَيَّ الْمَصِيرُ الآيه-كما مر-متممه لقوله: «وَ إِنَّ يَوْماً عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ» بمنزله الشاهد على صدق المدّعى،و المعنى:قليل الزمان و كثيره عند ربك سواء و قد أملى لكثير من القرى الظالمه و أمهلها ثم أخذها بعد مهل.

و قوله: وَ إِلَيَّ الْمَصِيرُ بيان لوجه عدم تعجيله العذاب لأن لما كان مصير كل شىء اليه فلا يخاف الفوت حتى يأخذ الظالمين بعجل.

ص :۳۳۲

قوله تعالى: قُلْ يا أَيُّهَا النّاسُ إِنَّما أَنَا لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ -الى قوله- أَصْحابُ الْجَحِيمِ أمر بإعلام الرساله بالإنذار و بيان ما للإيمان به و العمل الصالح من الأجر الجميل و هو المغفره بالإيمان و الرزق الكريم و هو الجنه بما فيها من النعيم،بالعمل الصالح،و ما للكفر و الجحود من التبعه السيئه و هى صحابه الجحيم من غير مفارقه.

و قوله: سَعَوْا فِي آياتِنا مُعاجِزِينَ السعى الإسراع فى المشى و هو كنايه عن بذل الجهد فى أمر آيات اللّه لإبطالها و إطفاء نورها بمعاجزه اللّه،و التعبير بلفظ المتكلم مع الغير رجوع فى الحقيقه الى السابق بعد إيفاء الالتفات فى الآيه السابقه أعنى قوله: «أَمْلَيْتُ لَها» الخ.

قوله تعالى: وَ ما أَرْسَلْنا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَ لا نَبِيٍّ إِلاّ إِذا تَمَنّى أَلْقَى الشَّيْطانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ الخ؛التمنى تقدير الإنسان وجود ما يحبه سواء كان ممكنا أو ممتنعا كتمنى الفقير أن يكون غنيا و من لا ولد له أن يكون ذا ولد،و تمنى الإنسان أن يكون له بقاء لا فناء معه و أن يكون له جناحان يطير بهما،و يسمى صورته الخياليه التى يلتذّ بها أمنيّه، و الأصل فى معناه المنى بالفتح فالسكون بمعنى التقدير،و قيل:ربما جاء بمعنى القراءه و التلاوه يقال:تمنيت الكتاب أى قرأته.و الإلقاء فى الامنيه المداخله فيها بما يخرجها عن صرافتها و يفسد أمرها.

و معنى الآيه على أول المعنيين و هو كون التمنى هو تمنى القلب:و ما أرسلنا من قبلك من رسول و لا نبى إلا إذا تمنى و قدّر بعض ما يتمناه من توافق الأسباب على تقدّم دينه و إقبال الناس عليه و إيمانهم به ألقى الشيطان فى أمنيّته و داخل فيها بوسوسه الناس و تهييج الظالمين و إغراء المفسدين فأفسد الأمر على ذلك الرسول أو النبى و أبطل سعيه فينسخ اللّه و يزيل ما يلقى الشيطان ثم يحكم اللّه آياته بإنجاح سعى الرسول أو النبى و إظهار الحق و اللّه عليم حكيم.

و المعنى:على ثانى المعنيين و هو كون التمنى بمعنى القراءه و التلاوه:و ما أرسلنا من قبلك من

رسول و لا نبى إلا إذا تلا و قرء آيات اللّه ألقى الشيطان شبها مضله على الناس بالوسوسه ليجادلوه بها و يفسدوا على المؤمنين إيمانهم فيبطل اللّه ما يلقيه الشيطان من الشبه و يذهب به بتوفيق النبى لردّه أو بإنزال ما يرده.

و فى الآيه دلاله واضحه على اختلاف معنى النبوه و الرساله لا بنحو العموم و الخصوص مطلقا كما اشتهر بينهم أن الرسول هو من بعث و أمر بالتبليغ و النبى من بعث سواء أمر بالتبليغ أم لا،إذ لو كان كذلك لكان من الواجب أن يراد بقوله فى الآيه: «وَ لا نَبِيٍّ» غير الرسول أعنى من لم يؤمر بالتبليغ،و ينافيه قوله: «وَ مٰا أَرْسَلْنٰا» .

و قد قدّمنا فى مباحث النبوه فى الجزء الثانى من الكتاب ما يدل من روايات أئمه أهل البيت عليهم السّلام أن الرسول هو من ينزل عليه الملك بالوحى فيراه و يكلمه و النبى هو من يرى المنام و يوحى اليه فيه،و قد استفدنا مضمون هذه الروايات من قوله تعالى: قُلْ لَوْ كٰانَ فِي الْأَرْضِ مَلاٰئِكَةٌ يَمْشُونَ مُطْمَئِنِّينَ لَنَزَّلْنٰا عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمٰاءِ مَلَكاً رَسُولاً (الإسراء۹۵/)فى الجزء الثالث عشر من الكتاب.

و فى قوله: فَيَنْسَخُ اللّٰهُ مٰا يُلْقِي الشَّيْطٰانُ ثُمَّ يُحْكِمُ اللّٰهُ آيٰاتِهِ التفات من التكلم بالغير الى الغيبه،و الوجه فيه العنايه بذكر لفظ الجلاله و إسناد النسخ و الإحكام الى من لا يقوم له شىء،و لذلك بعينه أعاد لفظ الجلاله ثانيا مع أنه من وضع الظاهر موضع المضمر و منه أيضا إعاده لفظ الشيطان ثانيا دون ضميره ليشار الى أن الملقى هو الشيطان الذى لا يعبأ به و بكيده فى قباله تعالى،و كان الظاهر أن يقال:فينسخ ما يلقيه ثم يحكم آياته.

قوله تعالى: لِيَجْعَلَ مٰا يُلْقِي الشَّيْطٰانُ فِتْنَةً لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَ الْقٰاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ الخ؛مرض القلب عدم استقامه حاله فى التعقل بأن لا يذعن بما من شأنه أن يذعن به من الحق و هو الشك و الارتياب،و قساوه القلب صلابته و غلظه مأخوذ من الحجر القاسى أى الصلب.و صلابته بطلان عواطفه الرقيقه المعينه فى إدراك المعانى الحقه

كـالخشوع و الرحمه و التواضع و المحبه فـالقلب المريض سـريع التصور للحق بطىء الاذعـان به، و القلب القسـى بطيئهمـا معـا،و كلاهما سريع القبول للوساوس الشيطانيه.

و الإلقاءات الشيطانيه التى تفسد الامور على الحق و أهله و تبطل مساعى الرسول و الأنبياء دون أن تؤثر أثرها و إن كانت مستنده الى الشيطان نفسه لكنهـا كسـائر الآثـار لمـا كانت واقعه فى ملكه تعالى،و لا يقع أثر من مؤثر أو فعل من فاعل إلا بإذنه،و لا يقع شىء بإذنه إلا استند اليه استنادا ما بمقدار الإذن،و لا يستند اليه إلا ما فيه خير لا يخلو من مصلحه و غايه.

لـذا ذكر سبحانه فى هـذه الآ ـيه أن لهـذه الإلقـاءات الشـيطانيه مصـلحه و هى أنهـا محنه يمتحن بهـا النـاس عامه و الامتحان من النواميس الإلهيه العامه الجاريه فى العالم الإنسانى و يتوقف عليه تلبّس السعيد بسعادته و الشقى بشقائه،و فتنه يفتتن بها الذين فى قلوبهم مرض و القاسـيه قلوبهم خاصه فإن تلبّس الأشـقياء بكمال شقائهم من التربيه الإلهيه المقصوده فى نظام الخلقه،قال تعالى: كُلاًّ نُمِدُّ هٰؤُلاٰءِ وَ هَؤُلاٰءِ مِنْ عَطٰاءِ رَبِّكَ وَ مٰا كٰانَ عَطٰاءُ رَبِّكَ مَحْظُوراً (الإسراء۲۰/).

و هـذا معنى قوله: «لِيَجْعَـلَ مٰا يُلْقِى الشَّيْطٰانُ فِتْنَةً لِلَّذِينَ فِى قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَ الْقٰاسِـيَهِ قُلُوبُهُمْ» فاللام فى «لِيَجْعَـلَ» للتعليل يعلل بها إلقاء الشيطان فى أمنيه الرسول و النبى أى يفعل الشيطان كـذا ليفعل اللّه كـذا و معناه أنه مسـخر للّه كـذا و معناه أنه مسـخر للّه سبحانه لغرض امتحان العباد و فتنه أهل الشك و الجحود و غرورهم.

و قـد تبين أن المراد بالفتنه الابتلاء و الامتحان الـذى ينتـج الغرور و الضـلال و بالذين فى قلوبهم مرض أهل الشك من الكفار و بالقاسيه قلوبهم أهل الجحود و العناد.

و قـوله: وَ إِنَّ الظّٰالِمِينَ لَفِى شِـقٰاقٍ بَعِيـدٍ الشـقاق و المشـاقه المبـاينه و المخـالفه و توصـيفه بالبعـد توصـيف له بحـال موصوفه،و المعنى:و إن الظالمين-و هم أهل الجحود على ما

يعطيه السياق أوهم و أهل الشك جميعا-لفى مباينه و مخالفه بعيد صاحبها من الحق و أهله.

قوله تعالى: وَ لِيَعْلَمَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَيُؤْمِنُوا بِهِ فَتُخْبِتَ لَهُ قُلُوبُهُمْ الخ؛المتبادر من السياق أنه عطف على قوله: «لِيَجْعَلَ» و تعليل لقوله: «فَيَنْسَخُ اللّٰهُ مٰا يُلْقِي الشَّيْطٰانُ ثُمَّ يُحْكِمُ اللّٰهُ آيٰاتِهِ» و الضمير فى «أَنَّهُ» على هذا لما يتمناه الرسول و النبى المفهوم من قوله: «إِذٰا تَمَنّٰى» الخ؛و لا دليل على إرجاعه الى القرآن.

و المعنى:فينسخ اللّه ما يلقيه الشيطان ثم يحكم آياته ليعلم الذين أوتوا العلم بسبب ذاك النسخ و الإحكام أن ما تمناه الرسول أو النبى هو الحق من ربك لبطلان ما يلقيه الشيطان فيؤمنوا به فتخبت أى تلين و تخشع له قلوبهم.

و يمكن أن يكون قوله: «وَ لِيَعْلَمَ» معطوفا على محذوف و مجموع المعطوف و المعطوف عليه تعليلا لما بيّنه فى الآيه السابقه من جعله تعالى هذا الإلقاء فتنه للذين فى قلوبهم مرض و القاسيه قلوبهم.

و المعنى:إنما بيّنا هذه الحقيقه لغايه كذا و كذا و ليعلم الذين أوتوا العلم أنه الحق من ربك، الخ؛على حد قوله: وَ تِلْكَ الْأَيّٰامُ نُدٰاوِلُهٰا بَيْنَ النّٰاسِ وَ لِيَعْلَمَ اللّٰهُ الَّذِينَ آمَنُوا (آل عمران/ ۱۴۰)،و هو كثير الورود فى القرآن.

و قوله: وَ إِنَّ اللّٰهَ لَهٰادِ الَّذِينَ آمَنُوا إِلىٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِيمٍ فى مقام التعليل لكون علم الذين أوتوا العلم غايه مترتبه على فعله تعالى فيفيد أنه تعالى إنما فعل ما فعل ليعلموا أن الأمر حق لأنه هاد يريد أن يهديهم فيهديهم بهذا التعليم الى صراط مستقيم.

قوله تعالى: وَ لاٰ يَزٰالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ حَتّٰى تَأْتِيَهُمُ الخ؛الآيه -كما ترى-تخبر عن حرمان هؤلاء الذين كفروا من الإيمان مدى حياتهم فليس المراد بهم مطلق الكفار لقبول بعضهم الإيمان بعد الكفر فالمراد به عده من صناديد قريش الذين لم

يوفقوا للإيمان ما عاشوا كما فى قوله: إِنَّ اَلَّذِينَ كَفَرُوا سَوٰاءٌ عَلَيْهِمْ أَ أَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لاٰ يُؤْمِنُونَ (البقره/۶).

و عقم اليوم كونه بحيث لا يخلف يوما بعده و هو يوم الهلاک أو يوم القيامه،و المراد به فى الآيه على ما يعطيه سياق الآيه الثالثه يوم القيامه.

و المعنى و يستمر الذين كفروا فى شک من القرآن حتى يأتيهم يوم القيامه أو يأتيهم عذاب يوم القيامه و هو يوم يأتى بغته لا يمهلهم حتى يحتالوا له بشىء و لا يخلف بعده يوما حتى يقضى فيه ما فات قبله.

و إنما ردد بين يوم القيامه و بين عذابه لأنهم يعترفون عند مشاهده كل منهما بالحق و يطيح عنهم الريب و المريه قال تعالى: قٰالُوا يٰا وَيْلَنٰا مَنْ بَعَثَنٰا مِنْ مَرْقَدِنٰا هٰذٰا مٰا وَعَدَ اَلرَّحْمٰنُ وَ صَدَقَ اَلْمُرْسَلُونَ (يس/۵۲)،و قال: وَ يَوْمَ يُعْرَضُ اَلَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى اَلنّٰارِ أَ لَيْسَ هٰذٰا بِالْحَقِّ قٰالُوا بَلىٰ وَ رَبِّنٰا (الأحقاف/۳۴).

و قد ظهر بما تقدم أن تقييد اليوم تاره بكونه بغته و تاره بالعقم للدلاله على كونه بحيث لا ينفع معها حيله و لا يقع بعدها تدارک لما فات قبله.

قوله تعالى: اَلْمُلْکُ يَوْمَئِذٍ لِلّٰهِ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ -الى قوله- عَذٰابٌ مُهِينٌ قد تقدّم مرارا أن المراد بكون الملک يومئذ للّه،ظهور كون الملک له تعالى لأن الملک له دائما و كذا ما ورد من نظائره من أوصاف يوم القيامه فى القرآن ككون الأمر يومئذ للّه و كون القوه يومئذ للّه و هكذا.

و لسنا نعنى به أن المراد بالملک مثلا فى الآيه ظهور الملک مجازا بل نعنى به أن الملک قسمان ملک حقيقى و ملک مجازى صورى،و للأشياء ملک مجازى صورى ملكها اللّه ذلک و له تعالى مع ذلک الملک الحق بحقيقه معناه حتى إذا كان يوم القيامه ارتفع كل ملک صورى عن الشىء المتلبّس به و لم يبق من الملک إلا حقيقته و هو للّه وحده فمن خاصه يوم القيامه أن الملک يومئذ

للّه و على هذا القیاس.

و قوله: یَحْکُمُ بَیْنَهُمْ أی و لا حاکم غیره لأن الحکم من فروع الملک فإذا لم یکن یومئذ لأحد نصیب فی الملک لم یکن له نصیب فی الحکم.

و قوله: فَالَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ فِی جَنّاتِ النَّعِیمِ وَ الَّذِینَ کَفَرُوا وَ کَذَّبُوا بِآیاتِنا -و هؤلاء المعاندون المستکبرون- فَأُولئِکَ لَهُمْ عَذابٌ مُهِینٌ بیان لحکمه تعالی (۱).

[سوره الحج (۲۲): الآیات ۵۸ الی ۶۶]

اشاره

وَ الَّذِینَ هاجَرُوا فِی سَبِیلِ اللّهِ ثُمَّ قُتِلُوا أَوْ ماتُوا لَیَرْزُقَنَّهُمُ اللّهُ رِزْقاً حَسَناً وَ إِنَّ اللّهَ لَهُوَ خَیْرُ الرّازِقِینَ (۵۸) لَیُدْخِلَنَّهُمْ مُدْخَلاً یَرْضَوْنَهُ وَ إِنَّ اللّهَ لَعَلِیمٌ حَلِیمٌ (۵۹) ذلِکَ وَ مَنْ عاقَبَ بِمِثْلِ ما عُوقِبَ بِهِ ثُمَّ بُغِیَ عَلَیْهِ لَیَنْصُرَنَّهُ اللّهُ إِنَّ اللّهَ لَعَفُوٌّ غَفُورٌ (۶۰) ذلِکَ بِأَنَّ اللّهَ یُولِجُ اللَّیْلَ فِی النَّهارِ وَ یُولِجُ النَّهارَ فِی اللَّیْلِ وَ أَنَّ اللّهَ سَمِیعٌ بَصِیرٌ (۶۱) ذلِکَ بِأَنَّ اللّهَ هُوَ الْحَقُّ وَ أَنَّ ما یَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْباطِلُ وَ أَنَّ اللّهَ هُوَ الْعَلِیُّ الْکَبِیرُ (۶۲) أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اللّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّماءِ ماءً فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّهً إِنَّ اللّهَ لَطِیفٌ خَبِیرٌ (۶۳) لَهُ ما فِی السَّماواتِ وَ ما فِی الْأَرْضِ وَ إِنَّ اللّهَ لَهُوَ الْغَنِیُّ الْحَمِیدُ (۶۴) أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اللّهَ سَخَّرَ لَکُمْ ما فِی الْأَرْضِ وَ الْفُلْکَ تَجْرِی فِی الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ وَ یُمْسِکُ السَّماءَ أَنْ تَقَعَ عَلَی الْأَرْضِ إِلاّ بِإِذْنِهِ إِنَّ اللّهَ بِالنّاسِ لَرَؤُفٌ رَحِیمٌ (۶۵) وَ هُوَ الَّذِی أَحْیاکُمْ ثُمَّ یُمِیتُکُمْ ثُمَّ یُحْیِیکُمْ إِنَّ الْإِنْسانَ لَکَفُورٌ (۶۶)

۱- ۱) .الحج ۳۸-۵۷:بحث روائی فی ایذاء المشرکین المسلمین؛اذن القتال للمسلمین؛النبی و الرسول.

بیان:

قوله تعالی: وَ الَّذِینَ هٰاجَرُوا فِی سَبِیلِ اللّٰهِ ثُمَّ قُتِلُوا أَوْ مٰاتُوا لَیَرْزُقَنَّهُمُ اللّٰهُ رِزْقاً حَسَناً لما ذکر إخراج المهاجرین من دیارهم ظلما عقّبه بذکر ما یثیبهم به علی مهاجرتهم و محنتهم فی سبیل اللّه و هو وعد حسن برزق حسن.

و قد قیّد الهجره بکونها فی سبیل اللّه لأن المثوبه إنما تترتب علی صالح العمل،و إنما یکون العمل صالحا عند اللّه بخلوص النیه فیه و کونه فی سبیله لا فی سبیل غیره من مال أو جاه أو غیرهما من المقاصد الدنیویه،و بمثل ذلک یتقید قوله: «ثُمَّ قُتِلُوا أَوْ مٰاتُوا» أی قتلوا فی سبیل اللّه أو ماتوا و قد تغرّبوا فی سبیل اللّه.

و قوله: وَ إِنَّ اللّٰهَ لَهُوَ خَیْرُ الرّٰازِقِینَ ختم للآیه یعلل به ما ذکر فیها من الرزق الحسن و هو النعمه الاخرویه إذ موطنها بعد القتل و الموت،و فی الآیه إطلاق الرزق علی نعم الجنه کما فی قوله: أَحْیٰاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ یُرْزَقُونَ (آل عمران۱۶۹/).

قوله تعالی: لَیُدْخِلَنَّهُمْ مُدْخَلاً یَرْضَوْنَهُ وَ إِنَّ اللّٰهَ لَعَلِیمٌ حَلِیمٌ المدخل بضم

المیم و فتح الخاء اسم مکان من الإدخال،و احتمال کونه مصدرا میمیا لا یناسب السیاق تلک المناسبه.

و توصیف هذا المدخل و هو الجنه بقوله: «یَرْضَوْنَهُ» و الرضا مطلق،دلیل علی اشتمالها علی أقصی ما یریده الإنسان کما قال: لَهُمْ فِیها ما یَشاؤُنَ (الفرقان/۱۶).

و قوله: «لَیُدْخِلَنَّهُمْ مُدْخَلاً یَرْضَوْنَهُ» بیان لقوله: «لَیَرْزُقَنَّهُمُ اللّٰهُ رِزْقاً حَسَناً» و إدخالهم إیاه مدخلا یرضونه و لا یکرهونه علی الرغم من إخراج المشرکین إیاهم إخراجا یکرهونه و لا یرضونه و لذا علله بقوله: «وَ إِنَّ اللّٰهَ لَعَلِیمٌ حَلِیمٌ» أی علیم بما یرضیهم فیعدّه لهم إعدادا حلیم فلا یعاجل العقوبه لأعدائهم الظالمین لهم.

قوله تعالی: ذٰلِکَ وَ مَنْ عاقَبَ بِمِثْلِ ما عُوقِبَ بِهِ ثُمَّ بُغِیَ عَلَیْهِ لَیَنْصُرَنَّهُ اللّٰهُ إِنَّ اللّٰهَ لَعَفُوٌّ غَفُورٌ ذلک خبر لمبتدإ محذوف أی الأمر ذلک الذی أخبرناک به و ذکرناه لک،و العقاب مؤاخذه الإنسان بما یکرهه بإزاء فعله ما لا یرتضیه المعاقب و إنما سمی عقابا لأنه یأتی عقیب الفعل.

و العقاب بمثل العقاب کنایه عن المعامله بالمثل و لما یکن هذه المعامله بالمثل حسنا إلا فیما کان العقاب الأول من غیر حق قیّده بکونه بغیا فعطف قوله: «بُغِیَ عَلَیْهِ» بثم علیه.

و قوله: لَیَنْصُرَنَّهُ اللّٰهُ ظاهر السیاق-و المقام مقام الإذن فی الجهاد-أن المراد بالنصر هو إظهار المظلومین علی الظالمین الباغین و تأییدهم علیهم فی القتال لکن یمکن أن یستظهر من مثل قوله: وَ مَنْ قُتِلَ مَظْلُوماً فَقَدْ جَعَلْنا لِوَلِیِّهِ سُلْطاناً فَلاٰ یُسْرِفْ فِی الْقَتْلِ إِنَّهُ کانَ مَنْصُوراً (الإسراء/۳۳)أن المراد بالنصر هو تشریع حکم للمظلوم یتدارک به ما وقع علیه من وصمه الظلم و البغی فإن فی إذنه أن یعامل الظالم الباغی علیه بمثل ما فعل بسطا لیده علی من بسط علیه الید.

و بهذا یتضح معنی تعلیل النصر بقوله: «إِنَّ اللّٰهَ لَعَفُوٌّ غَفُورٌ» فإن الإذن و الإباحه فی موارد

الاضطرار و الحرج و ما شابه ذلک من مقتضیات صفتی العفو و المغفره کما تقدم مرارا فی أمثال قوله تعالی: فَمَنِ اضْطُرَّ فِی مَخْمَصَهٍ غَیْرَ مُتَجٰانِفٍ لِإِثْمٍ فَإِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ (المائده/۳) و قد أوضحنا ذلک فی المجازاه و العفو فی آخر الجزء السادس من الکتاب.

و المعنی-علی هذا-و من عامل من عاقبه بغیا علیه بمثل ما عاقب نصره اللّه بإذنه فیه و لم یمنعه عن المعامله بالمثل لأن اللّه عفوّ غفور یمحو ما تستوجبه هذه المعامله و الانتقام من السماءه و التبعه کأن العقاب و إیصال المکروه الی الناس مبغوض فی نظام الحیاه غیر أن اللّه سبحانه یمحو ما فیه من المبغوضیه و یستر علی أثره السیئ إذا کان عقابا من مظلوم لظالمه الباغی علیه بمثل ما بغی علیه،فیجیز له ذلک و لا یمنعه بالتحریم و الحظر.

قوله تعالی: ذٰلِکَ بِأَنَّ اللّٰهَ یُولِجُ اللَّیْلَ فِی النَّهٰارِ وَ یُولِجُ النَّهٰارَ فِی اللَّیْلِ وَ أَنَّ اللّٰهَ سَمِیعٌ بَصِیرٌ إیلاج کل من اللیل و النهار فی الآخر حلوله محل الآخر کورود ضوء الصباح علی ظلمه اللیل کشیء یلج فی شیء ثم اتساعه و إشغال النهار من الفضاء ما أشغله اللیل،و ورود ظلمه المساء علی نور النهار کشیء یلج فی شیء ثم اتساعها و شمول اللیل.

و المشار الیه بذلک-بناء علی ما تقدم من معنی النصر-ظهور المظلوم بعقابه علی الظالم الباغی علیه،و المعنی أن ذلک النصر بسبب أن من سنّه اللّه أن یظهر أحد المضادّین و المتزاحمین علی الآخر کما یولج اللیل فی النهار و یولج النهار فی اللیل و إن اللّه سمیع لأقوالهم بصیر بأعمالهم فینصر المظلوم و هو مهضوم الحق بعینه و ما یسأله بلسان حاله فی سمعه.

قوله تعالی: ذٰلِکَ بِأَنَّ اللّٰهَ هُوَ الْحَقُّ وَ أَنَّ مٰا یَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبٰاطِلُ وَ أَنَّ اللّٰهَ هُوَ الْعَلِیُّ الْکَبِیرُ الإشاره بذلک الی النصر أو الیه و الی ما ذکر من سببه.

و الحصران فی قوله: «بِأَنَّ اللّٰهَ هُوَ الْحَقُّ» و قوله: «وَ أَنَّ مٰا یَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبٰاطِلُ» إما بمعنی أنه تعالی حق لا یشوبه باطل و أن ما یدعون من دونه و هی الأصنام باطل لا یشوبه حق

فهو قادر على أن يتصرف فى تكوين الأشياء و أن يحكم لها و عليها بما شاء.

و إما بمعنى أنه تعالى حق بحقيقه معنى الكلمه مستقلا بذلك لا حق غيره إلا ما حققه هو، و أن ما يدعون من دونه و هى الأصنام بل كان ما يركن اليه و يدعى للحاجه من دون اللّه هو الباطل لا غيره إذ مصداق غيره هو اللّه سبحانه فافهم ذلك،و إنما كان باطلا إذ كان لا حقيه له باستقلاله.

و المعنى-على أى تقدير-أن ذلك التصرف فى التكوين و التشريع من اللّه سبحانه بسبب أنه تعالى حق يتحقق بمشيّته كل حق غيره،و أن آلهتهم من دون اللّه و كل ما يركن اليه ظالم باغ من دونه باطل لا يقدر على شىء.

و قوله: وَ أَنَّ اللّٰهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ علوّه تعالى بحيث يعلو و لا يعلى عليه و كبره بحيث لا يصغر لشىء بالهوان و المذله من فروع كونه حقا أى ثابتا لا يعرضه زوال و موجودا لا يمسّه عدم.

قوله تعالى: أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اللّٰهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمٰاءِ مٰاءً فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً إِنَّ اللّٰهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ استشهاد على عموم القدره المشاره إليها آنفا بإنزال الماء من السماء -و المراد بها جهه العلو-و صيروره الأرض بذلك مخضرّه.

و قوله: إِنَّ اللّٰهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ تعليل لجعل الأرض مخضرّه بإنزال الماء من السماء فتكون نتيجه هذا التعليل و ذاك الاستشهاد كأنه قيل:إن اللّه ينزل كذا فيكون كذا لأنه لطيف خبير و هو يشهد بعموم قدرته.

قوله تعالى: لَهُ مٰا فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِي الْأَرْضِ وَ إِنَّ اللّٰهَ لَهُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ظاهره أنه خبر بعد خبر لأن فهو تتمه التعليل فى الآيه السابقه كأنه قيل:إن اللّه لطيف خبير مالك لما فى السماوات و ما فى الأرض يتصرّف فى ملكه كما يشاء بلطف و خبره، و يمكن أن يكون استئنافا يفيد تعليلا باستقلاله.

و قوله: وَ إِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ يفيد عدم حاجته الى شيء من تصرفاته بما هو غنيّ على الإطلاق و هو مع ذلك جميله نافعه يحمد عليها بما هو حميد على الإطلاق فمفاد الاسمين معا أنه تعالى لا يفعل إلا ما هو نافع لكن لا يعود نفعه اليه بل الى الخلق أنفسهم.

قوله تعالى: أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ الخ؛استشهاد آخر على عموم القدره،و المقابله بين تسخير ما فى الأرض و تسخير الفلك فى البحر يؤيد أن المراد بالأرض البر مقابل البحر،و على هذا فتعقيب الجملتين بقوله: «وَ يُمْسِكُ السَّمَاءَ» الخ؛يعطى أن محصّل المراد أن اللّه سخّر لكم ما فى السماء و الأرض برّها و بحرها.

و المراد بالسماء جهه العلو و ما فيها فاللّه يمسكها أن تقع على الأرض إلا بإذنه مما يسقط من الأحجار السماويه و الصواعق و نحوها.

و قد ختم الآيه بصفتى الرأفه و الرحمه تتميما للنعمه و امتنانا على الناس.

قوله تعالى: وَ هُوَ الَّذِي أَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ سياق الماضى فى «أَحْيَاكُمْ» يدل على أن المراد به الحياه الدنيا و أهميه المعاد بالذكر تستدعى أن يكون المراد من قوله: «ثُمَّ يُحْيِيكُمْ» الحياه الآخره يوم البعث دون الحياه البرزخيه.

و هذه الحياه ثم الموت ثم الحياه من النعم الإلهيه العظمى ختم بها الامتنان و لذا عقبها بقوله:

«إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ» .

[سوره الحج (٢٢): الآيات ٦٧ الى ٧٨]

اشاره

لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكاً هُمْ نَاسِكُوهُ فَلاَ يُنَازِعُنَّكَ فِي اَلْأَمْرِ وَ اُدْعُ إِلَى رَبِّكَ إِنَّكَ لَعَلَى هُدىً مُسْتَقِيمٍ (٦٧) وَ إِنْ جَادَلُوكَ فَقُلِ اَللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ (٦٨) اَللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ اَلْقِيَامَةِ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ (٦٩) أَ لَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اَللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي اَلسَّمَاءِ وَ اَلْأَرْضِ إِنَّ ذٰلِكَ فِي كِتَابٍ إِنَّ ذٰلِكَ عَلَى اَللَّهِ يَسِيرٌ (٧٠) وَ يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اَللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ سُلْطَاناً وَ مَا لَيْسَ لَهُمْ بِهِ عِلْمٌ وَ مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ (٧١) وَ إِذَا تُتْلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ تَعْرِفُ فِي وُجُوهِ اَلَّذِينَ كَفَرُوا اَلْمُنْكَرَ يَكَادُونَ يَسْطُونَ بِالَّذِينَ يَتْلُونَ عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا قُلْ أَ فَأُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِنْ ذٰلِكُمُ اَلنَّارُ وَعَدَهَا اَللَّهُ اَلَّذِينَ كَفَرُوا وَ بِئْسَ اَلْمَصِيرُ (٧٢) يَا أَيُّهَا اَلنَّاسُ ضُرِبَ مَثَلٌ فَاسْتَمِعُوا لَهُ إِنَّ اَلَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اَللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَاباً وَ لَوِ اِجْتَمَعُوا لَهُ وَ إِنْ يَسْلُبْهُمُ اَلذُّبَابُ شَيْئاً لاَ يَسْتَنْقِذُوهُ مِنْهُ ضَعُفَ اَلطَّالِبُ وَ اَلْمَطْلُوبُ (٧٣) مَا قَدَرُوا اَللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِنَّ اَللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ (٧٤) اَللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ اَلْمَلاَئِكَةِ رُسُلاً وَ مِنَ اَلنَّاسِ إِنَّ اَللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ (٧٥) يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ مَا خَلْفَهُمْ وَ إِلَى اَللَّهِ تُرْجَعُ اَلْأُمُورُ (٧٦) يَا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا اِرْكَعُوا وَ اُسْجُدُوا وَ اُعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَ اِفْعَلُوا اَلْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (٧٧) وَ جَاهِدُوا فِي اَللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ هُوَ اِجْتَبَاكُمْ وَ مَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي اَلدِّينِ مِنْ حَرَجٍ مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ سَمَّاكُمُ اَلْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ وَ فِي هٰذَا لِيَكُونَ اَلرَّسُولُ شَهِيداً عَلَيْكُمْ وَ تَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى اَلنَّاسِ فَأَقِيمُوا اَلصَّلاَةَ وَ آتُوا اَلزَّكَاةَ وَ اِعْتَصِمُوا بِاللَّهِ هُوَ مَوْلاَكُمْ فَنِعْمَ اَلْمَوْلَى وَ نِعْمَ اَلنَّصِيرُ (٧٨)

بيان:

قوله تعالى: لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنا مَنْسَكاً هُمْ ناسِكُوهُ فَلا يُنازِعُنَّكَ فِي الْأَمْرِ الى آخر الآيه؛المنسک مصدر میمیّ بمعنی النسک و هو العباده و يجيده قوله: «هُمْ ناسِكُوهُ» أی یعبدون تلک العباده،و لیس اسم مکان کما احتمله بعضهم.

و المراد بكل أمه هی الامه بعد الامه من الامم الماضين حتی تنتهی الی هذه الامه دون الامم المختلفه الموجوده فی زمانه صلّی اللّه علیه و آله و سلم کالعرب و العجم و الروم لوحده الشريعه و عموم النبوه.

و قوله: فَلا يُنازِعُنَّكَ فِي الْأَمْرِ نهی للکافرین بدعوه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم منازعته فی المناسک التی أتی بها و هم و إن كانوا لا يؤمنون بدعوته و لا يرون لما أتی به من الأوامر و النواهی وقعا يسلّمون له و لا أثر لنهی من لا يسلّم للناهی طاعه و لا مولويه لكن هذا النهی لما كان معتمدا علی الحجه لم يصر لغوا لا أثر له و هی صدر الآيه.

فكأن الكفار من أهل الكتاب أو المشركين لما رأوا من عبادات الإسلام ما لا عهد لهم به فی الشرائع السابقه كشريعه اليهود مثلا نازعوه فی ذلک من أين جئت به و لا عهد به فی الشرائع السابقه و لو كان من شرائع النبوه لعرفه المؤمنين من أمم الأنبياء الماضين؟فأجاب اللّه سبحانه عن منازعتهم بما فی الآيه.

و معناها ان كلا من الامم كان لهم منسك هم ناسكوه و عباده يعبدونها و لا يتعدّاهم الى غيرهم لما أن اللّه سبحانه بدّل منسك السابقين مما هو أحسن منه فى حق اللاحقين لتقدمهم فى الرقىّ الفكرى و استعدادهم فى اللاحق لما هو أكمل و أفضل من السابق فالمناسك السابقه منسوخه فى حق اللاحقين فلا معنى لمنازعه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم فيما جاء به من المنسك المغاير لمناسك الامم الماضين.

و لما كان نهيهم عن منازعته صلّى اللّه عليه و آله و سلم فى معنى أمره بطيب النفس من قبل نزاعهم و نهيه عن الاعتناء به عطف عليه قوله: «وَ ادْعُ إِلىٰ رَبِّكَ» كأنه قيل:طب نفسا و لا تعبأ بمنازعتهم و اشتغل بما أمرت به و هو الدعوه الى ربك.

و علّل ذلك بقوله: «إِنَّكَ لَعَلىٰ هُدىً مُسْتَقِيمٍ» و توصيف الهدى بالاستقامه و هى وصف الصراط الذى اليه الهدايه من المجاز العقلى.

قوله تعالى: وَ إِنْ جٰادَلُوكَ فَقُلِ اللّٰهُ أَعْلَمُ بِمٰا تَعْمَلُونَ سياق الآيه السابقه يؤيد أن المراد بهذا الجدال المجادله و المراء فى أمر اختلاف منسكه صلّى اللّه عليه و آله و سلم مع الشرائع السابقه بعد الاحتجاج عليه بنسخ الشرائع،و قد أمر صلّى اللّه عليه و آله و سلم بإرجاعهم الى حكم اللّه من غير أن يشتغل بالمجادله معهم بمثل ما يجادلون.

و قوله: فَقُلِ اللّٰهُ أَعْلَمُ بِمٰا تَعْمَلُونَ توطئه و تمهيد الى إرجاعهم الى حكم اللّه أى اللّه أعلم بعملكم و يحكم حكم من يعلم بحقيقه الحال،و إنما يحكم بينكم يوم القيامه فيما كنتم فيه تختلفون و تخالفون الحق و أهله-و الاختلاف و التخالف بمعنى كالاستباق و التسابق-.

قوله تعالى: أَ لَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ مٰا فِى السَّمٰاءِ وَ الْأَرْضِ إِنَّ ذٰلِكَ فِى كِتٰابٍ إِنَّ ذٰلِكَ عَلَى اللّٰهِ يَسِيرٌ تعليل لعلمه تعالى بما يعملون أى إن ما يعملون بعض ما فى السماء و الأرض و هو يعلم جميع ما فيهما فهو يعلم بعلمهم.

و قوله: «إِنَّ ذٰلِكَ فِى كِتٰابٍ» تأكيد لما تقدمه أى إن ما علمه من شىء مثبت فى كتاب فلا

يزول و لا ينسى و لا يسهو فهو محفوظ على ما هو عليه حين يحكم بينهم،و قوله: «إِنَّ ذٰلِكَ عَلَى اللّٰهِ يَسِيرٌ» أى ثبت ما يعلمه فى كتاب محفوظ هين عليه.

قوله تعالى: وَ يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ مٰا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ سُلْطٰاناً وَ مٰا لَيْسَ لَهُمْ بِهِ عِلْمٌ الخ؛الباء فى «بِهِ» بمعنى مع،و السلطان البرهان و الحجه و المعنى و يعبد المشركون من دون اللّٰه شيئا-و هو ما اتخذوه شريكا له تعالى-لم ينزل اللّٰه معه حجه حتى يأخذوها و يحتجوا بها و لا أن لهم به علما.

و قوله: وَ مٰا لِلظّٰالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ قيل:هو تهديد للمشركين و المراد أنه ليس لهم ناصر ينصرهم فيمنعهم من العذاب.

و الظاهر-على ما يعطيه السياق-أنه فى محل الاحتجاج على أن ليس لهم برهان على شركائهم و لا علم،بأن لو كان لهم حجه أو علم لكان لهم نصير ينصرهم إذ البرهان نصير لمن يحتج به و العلم نصير لكنهم ظالمون و ما للظالمين من نصير فليس لهم برهان و لا علم،و هذا من ألطف الاحتجاجات القرآنيه.

قوله تعالى: وَ إِذٰا تُتْلىٰ عَلَيْهِمْ آيٰاتُنٰا بَيِّنٰاتٍ تَعْرِفُ فِي وُجُوهِ الَّذِينَ كَفَرُوا الْمُنْكَرَ يَكٰادُونَ يَسْطُونَ الخ؛المنكر مصدر ميمى بمعنى الإنكار،و المراد بمعرفه الإنكار فى وجوههم معرفه أثر الإنكار و الكراهه،و «يَسْطُونَ» من السطوه و هى على ما فى مجمع البيان:إظهار الحال الهائله للإخافه يقال:سطا عليه يسطو سطوه و سطا به و الإنسان مسطو عليه،و السطوه و البطشه بمعنى.انتهى.

و المعنى:و إذا تتلى عليهم آيتنا و الحال أنها واضحات الدلاله تعرف و تشهد فى وجوه الذين كفروا أثر الإنكار يقربون من أن يبطشوا على الذين يتلون و يقرءون عليهم آياتنا لما يأخذهم من الغيظ.

و قوله: قُلْ أَ فَأُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِنْ ذٰلِكُمُ تفريع على إنكارهم و تحرزهم من استماع

القرآن أی قل:أ فأخبركم بما هو شر من هذا الذی تعدونه شر أ تحترزون منه و تتقون أن تسمعوه أ فأخبركم به لتتقوه إن كنتم تتقون.

و قوله: اَلنّارُ وَعَدَهَا اللّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ بِئْسَ الْمَصِيرُ بيان للشر أی ذلكم الذی هو شر من هذا هی النار،و قوله: «وَعَدَهَا اللّهُ» الخ؛بيان لكونه شرا.

قوله تعالی: يا أَيُّهَا النّاسُ ضُرِبَ مَثَلٌ فَاسْتَمِعُوا لَهُ الی آخر الآيه؛خطاب للناس جميعا و العنايه بالمشركين منهم.

و قوله: ضُرِبَ مَثَلٌ فَاسْتَمِعُوا لَهُ المثل هو الوصف الذی يمثل الشیء فی حاله سواء كان وصفا محققا واقعا أو مقدرا متخيلا كالأمثال التی تشتمل علی محاورات الحيوانات و الجمادات و مشافهاتها،و ضرب المثل نصبه ليتفكّر فيه كضرب الخيمه ليسكن فيها.

و هذا المثل هو قوله: «إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُباباً وَ لَوِ اجْتَمَعُوا لَهُ وَ إِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبابُ شَيْئاً لا يَسْتَنْقِذُوهُ مِنْهُ» و المعنی أنه لو فرض أن آلهتهم شاءوا أن يخلقوا ذبابا و هو أضعف الحيوانات عندهم لم يقدروا عليه أبدا و إن يسلبهم الذباب شيئا مما عليهم لا يستنقذوه بالانتزاع منه.

فهذا الوصف يمثل حال آلهتهم من دون اللّه فی قدرتهم علی الإيجاد و علی تدبير الأمر حيث لا يقدرون علی خلق ذباب و علی تدبير أهون الامور و هو استرداد ما أخذه الذباب منهم و أضرهم بذلک و كيف يستحق الدعوه و العباده من كان هذا شأنه؟.

و قوله: «ضَعُفَ الطّالِبُ وَ الْمَطْلُوبُ» مقتضی المقام أن يكون المراد بالطالب الآلهه و هی الأصنام المدعوّه فإن المفروض أنهم يطلبون خلق الذباب فلا يقدرون و استنقاذ ما سلبه إياهم فلا يقدرون،و المطلوب الذباب حيث يطلب ليخلق و يطلب ليستنقذ منه.

و فی هذه الجمله بيان غايه ضعفهم فإنهم أضعف من أضعف ما يستضعفه الناس من

الحیوانات التی فیها شیء من الشعور و القدره.

قوله تعالی: مٰا قَدَرُوا اللّٰهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِنَّ اللّٰهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ قدر الشیء هندسته و تعیین کمیته و یکنّی عن منزله الشیء تقتضیها أوصافه و نعوته یقال:قدر الشیء حق قدره أی نزّله المنزله التی یستحقها و عامله بما یلیق به.

و قدره تعالی حق القدر أن یلتزم بما یقتضه صفاته العلیا و یعامل کما یستحقه بأن یتخذ ربا لا رب غیره و یعبد وحده لا معبود سواه لکن المشرکین ما قدروه حتی قدره إذ لم یتخذوه ربا و لم یعبدوه بل اتخذوا الأصنام أربابا من دونه و عبدوها دونه و هم یرون أنها لا تقدر علی خلق ذباب و یمکن أن یستذلها ذباب فهی من الضعف و الذله فی نهایتهما،و اللّه سبحانه هو القوی العزیز الذی الیه ینتهی الخلق و الأمر و هو القائم بالإیجاد و التدبیر.

فقوله: مٰا قَدَرُوا اللّٰهَ حَقَّ قَدْرِهِ إشاره الی عدم التزامهم بربوبیته تعالی و إعراضهم عن عبادته ثم اتخاذهم الأصنام أربابا من دونه یعبدونها خوفا و طمعا دونه تعالی.

و قوله: إِنَّ اللّٰهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ تعلیل للنفی السابق و قد أطلق القوه و العزه فأفاد أنه قوی لا یعرضه ضعف و عزیز لا تعتریه ذله کما قال: أَنَّ الْقُوَّةَ لِلّٰهِ جَمِيعاً (البقره/۱۶۵)، و قال: فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلّٰهِ جَمِيعاً (النساء/۱۳۹)،و إنما خصّ الاسمین بالذکر لمقابلتهما ما فی المثل المضروب من صفه آلهتهم و هو الضعف و الذله فهؤلاء استهانوا أمر ربهم إذ عدلوا بینه تعالی و هو القوی الذی یخلق ما یشاء و العزیز الذی لا یغلبه شیء و لا یستذله من سواه و بین الأصنام و الآلهه الذین یضعفون من خلق ذباب و یستذلهم ذباب ثم لم یرضوا بذلک حتی قدّموهم علیه تعالی فاتخذوهم أربابا یعبدونهم دونه تعالی.

قوله تعالی: اَللّٰهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلاٰئِكَةِ رُسُلاً وَ مِنَ النّٰاسِ إِنَّ اللّٰهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ الاصطفاء أخذ صفوه الشیء و خالصته،قال الراغب:الاصطفاء تناول صفو الشیء

كما أن الاختيار تناول خيره و الإجتباء تناول جبايته.انتهى.

فاصطفاه اللّه تعالى من الملائكه رسلا و من الناس اختياره من بينهم من يصفو لذلك و يصلح.

و هذه الآيه و التى بعدها تبينان وجوب جعل الرساله و صفتها و صفه الرسل و هى العصمه،و للكلام فيها بعض الاتصال بقوله السابق: «لِكُلِّ أُمَّهٍ جَعَلْنا مَنْسَكاً هُمْ نَاسِكُوهُ» لإنبائه عن الرساله.

تبيّن الآيه أولا أن للّه رسلا من الملائكه و من الناس،و ثانيا أن هذه الرساله ليست كيفما اتفقت و ممن اتفق بل هى بالاصطفاء و تعيين من هو صالح لذلك.

و قوله: «إِنَّ اللّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ» تعليل لأصل الإرسال فإن الناس أعنى النوع الإنسانى يحتاج حاجه فطريه الى أن يهديهم اللّه سبحانه نحو سعادتهم و كمالهم المطلوب من خلقهم كسائر الأنواع الكونيه فالحاجه نحو الهدايه عامه،و ظهور الحاجه فيهم و إن شئت فقل:إظهارهم الحاجه من أنفسهم سؤال منهم و استدعاء لما ترتفع به حاجتهم و اللّه سبحانه سميع بصير يرى ببصره ما هم عليه من الحاجه الفطريه الى الهدايه و يسمع بسمعه سؤالهم ذلك.

فمقتضى سمعه و بصره تعالى أن يرسل اليهم رسولا-و يهديهم به الى سعادتهم التى خلقوا لنيلها و التلبس بها فما كل الناس بصالحين للاتصال بعالم القدس و فيهم الخبيث و الطيب و الطالح و الصالح،و الرسول رسولان رسول ملكى يأخذ الوحى منه تعالى و يؤديه الى الرسول الإنسانى و رسول إنسانى يأخذ الوحى من الرسول الملكى و يلقيه الى الناس و بالجمله قوله: «إِنَّ اللّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ» يتضمن الحجه على لزوم أصل الإرسال،و أما معنى الاصطفاء و الحجه على لزومه فهو ما يشير اليه قوله: «يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ مَا خَلْفَهُمْ» .

قوله تعالى: يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ مَا خَلْفَهُمْ وَ إِلَى اللّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ

ظاهر السیاق أن ضمیر الجمع فی الموضعین للرسل من الملائکه و الناس،و یشهد وقوع هذا التعبیر فیهم فی غیر هذا لموضع کقوله تعالی حکایه عن ملائکه الوحی: وَ مٰا نَتَنَزَّلُ إِلاّٰ بِأَمْرِ رَبِّکَ لَهُ مٰا بَیْنَ أَیْدِینٰا وَ مٰا خَلْفَنٰا الآیه(مریم۶۴/)،و قوله: فَلاٰ یُظْهِرُ عَلیٰ غَیْبِهِ أَحَداً إِلاّٰ مَنِ ارْتَضیٰ مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ یَسْلُکُ مِنْ بَیْنِ یَدَیْهِ وَ مِنْ خَلْفِهِ رَصَداً لِیَعْلَمَ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا رِسٰالاٰتِ رَبِّهِمْ وَ أَحٰاطَ بِمٰا لَدَیْهِمْ (الجن۲۸/).

و الآیه-کما تری-تنادی بأن ذکر علمه بما بین أیدیهم و ما خلفهم للدلاله علی أنه تعالی مراقب للطریق الذی یسلکه الوحی فیما بینه و بین الناس حافظ له أن یختل فی نفسه بنسیان أو تغییر أو یفسد بشیء من مکائد الشیاطین و تسویلاتهم کل ذلک لأن حمله الوحی من الرسل بعینه و بمشهد منه یعلم ما بین أیدیهم و ما خلفهم و هو بالمرصاد.

و من هنا یظهر أن المراد بما بین أیدیهم هو ما بینهم و بین من یؤدون الیه فما بین أیدی الرسول الملکی هو ما بینه و بین الرسول الإنسانی و ما بین یدی الرسول الإنسانی هو ما بینه و بین الناس،و المراد بما خلفهم هو ما بینهم و بین اللّه سبحانه و الجمیع سائرون من جانب اللّه الی الناس.

فالوحی فی مأمن إلهی منذ یصدر من ساحه العظمه و الکبریاء الی أن یبلغ الناس و لازمه أنّ الرسل معصومون فی تلقی الوحی و معصومون فی حفظه و معصومون فی إبلاغه للناس.

و قوله: وَ إِلَی اللّٰهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ فی مقام التعلیل لعلمه بما بین أیدیهم و ما خلفهم أی کیف یخفی علیه شیء من ذلک؟و الیه یرجع جمیع الامور و إذ لیس هذا الرجوع رجوعا زمانیا حتی یجوز معه خفاء حاله قبل الرجوع و إنما هو مملوکیه ذاته له تعالی فلا استقلال له منه و لا خفاء فیه له فافهم ذلک.

قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا ارْکَعُوا وَ اسْجُدُوا وَ اعْبُدُوا رَبَّکُمْ وَ افْعَلُوا الْخَیْرَ لَعَلَّکُمْ تُفْلِحُونَ الأمر بالرکوع و السجود أمر بالصلاه و مقتضی المقابله أن یکون

المراد بقوله: «وَ اعْبُدُوا رَبَّكَمْ» الأمر بسائر العبادات المشرّعه فى الدين كالحج و الصوم و يبقى لقوله: «وَ افْعَلُوا الْخَيْرَ» سائر الأحكام و القوانين المشرعه فإن فى إقامتها و العمل بها خير المجتمع و سعاده الأفراد و حياتهم كما قال: اِسْتَجِيبُوا لِلّهِ وَ لِلرَّسُولِ إِذا دَعاكُمْ لِما يُحْيِيكُمْ (الأنفال/۲۴).

و فى الآيه أمر بإجمال الشرائع الإسلاميه من عبادات و غيرها.

قوله تعالى: وَ جاهِدُوا فِي اللّهِ حَقَّ جِهادِهِ الى آخر الآيه؛الجهاد بذل الجهد و استفراغ الوسع فى مدافعه العدو،و يطلق فى الأكثر على المدافعه بالقتال لكن ربما يتوسع فى معنى العدو حتى يشمل كل ما يتوقع منه الشر كالشيطان الذى يضل الإنسان و النفس الأماره بالسوء و غير ذلک فيطلق اللفظ على مخالفه النفس فى هواها و الاجتناب عن طاعه الشيطان فى وسوسته،و قد سمى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم مخالفه النفس جهادا أكبر.

و الظاهر أن المراد بالجهاد فى الآيه هو المعنى الأعم و خاصه بالنظر الى تقييده بقوله: «فِي اللّهِ» و هو كل ما يرجع اليه تعالى،و يؤيده أيضا قوله: وَ الَّذِينَ جاهَدُوا فِينا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنا (العنكبوت/۶۹).

و على ذلک فمعنى كون الجهاد فيه حق جهاده أن يكون متمحضا فى معنى الجهاد و يكون خالصا لوجهه الكريم لا يشاركه فيه غيره نظير تقوى اللّه حق تقواه فى قوله: اِتَّقُوا اللّهَ حَقَّ تُقاتِهِ (آل عمران/۱۲۴).

و قوله: هُوَ اجْتَباكُمْ وَ ما جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ امتنان منه تعالى على المؤمنين بأنهم ما كانوا لينالوا سعاده الدين من عند أنفسهم و بحولهم غير أن اللّه منّ عليهم إذ وفقهم فاجتباهم و جمعهم للدين،و رفع عنهم كل حرج فى الدين امتنانا سواء كان حرجا فى أصل الحكم أو حرجا طارئا عليه اتفاقا فهى شريعه سهله سمحه مله أبيهم إبراهيم الحنيف الذى أسلم لربه.

و إنما سمی إبراهیم أبا المسلمین لأنه علیه السّلام أول من أسلم للّه کما قال تعالی: إِذْ قٰالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْ قٰالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعٰالَمِینَ (البقره/۱۳۱)،و قال حاکیا عنه علیه السّلام: فَمَنْ تَبِعَنِی فَإِنَّهُ مِنِّی (إبراهیم/۳۶)فنسب اتباعه الی نفسه،و قال أیضا: وَ اجْنُبْنِی وَ بَنِیَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنٰامَ (إبراهیم/۳۵)،و مراده ببنیه المسلمون دون المشرکون قطعا و قال: إِنَّ أَوْلَی النّٰاسِ بِإِبْرٰاهِیمَ لَلَّذِینَ اتَّبَعُوهُ وَ هٰذَا النَّبِیُّ وَ الَّذِینَ آمَنُوا (آل عمران/۶۸).

و قوله: هُوَ سَمّٰاکُمُ الْمُسْلِمِینَ مِنْ قَبْلُ وَ فِی هٰذٰا امتنان ثان منه تعالی علی المؤمنین بعد الامتنان بقوله: «هُوَ اجْتَبٰاکُمْ» فالضمیر له تعالی و قوله: «مِنْ قَبْلُ» أی من قبل نزول القرآن و قوله: «وَ فِی هٰذٰا» أی و فی هذا الکتاب و فی امتنانه علیهم بذکر أنه سماهم المسلمین دلاله علی قبوله تعالی إسلامهم.

و قوله: لِیَکُونَ الرَّسُولُ شَهِیداً عَلَیْکُمْ وَ تَکُونُوا شُهَدٰاءَ عَلَی النّٰاسِ المراد به شهاده الأعمال و قد تقدم الکلام فی معنی الآیه فی سوره البقره الآیه ۱۴۳ و غیرها و فی الآیه تعلیل ما تقدم من حدیث الاجتباء و نفی الحرج و تسمیتهم مسلمین.

و قوله: فَأَقِیمُوا الصَّلاٰهَ وَ آتُوا الزَّکٰاهَ وَ اعْتَصِمُوا بِاللّٰهِ تفریع علی جمیع ما تقدم مما امتن به علیهم أی فعلی هذا یجب علیکم أن تقیموا الصلاه و تؤتوا الزکاه-و هو إشاره الی العمل بالأحکام العبادیه و المالیه-و تعتصموا باللّه فی جمیع الأحوال فتأتمروا بکل ما أمر به و تنتهوا عن جمیع ما نهی عنه و لا تنقطعوا عنه فی حال لأنه مولاکم و لیس للعبد أن ینقطع عن مولاه فی حال و لا للإنسان الضعیف أن ینقطع عن ناصره-بوجه علی الاحتمالین فی معنی المولی-.

فقوله: هُوَ مَوْلاٰکُمْ فی مقام التعلیل لما قبله من الحکم،و قوله: «فَنِعْمَ الْمَوْلیٰ وَ نِعْمَ النَّصِیرُ» کلمه مدح له تعالی و تطییب لنفوس المؤمنین و تقویه لقلوبهم بأن مولاهم و نصیرهم هو اللّه الذی لا مولی غیره و لا نصیر سواه.

و اعلم أن الذى أوردناه من معنى الاجتباء و كذا الإسلام و غيره فى الآيه هو الذى ذكره جل المفسرين بالبناء على ظاهر الخطاب بيا أيها الذين آمنوا فى صدر الكلام و شموله عامه المؤمنين و جميع الامه.

و قد بيّنا غير مره أن الاجتباء بحقيقه معناه يساوق جعل العبد مخلصا-بفتح اللام- مخصوصا باللّه لا نصيب لغيره تعالى فيه،و هذه صفه لا توجد إلا فى آحاد معدودين من الامه دون الجميع قطعا،و كذا الكلام فى معنى الإسلام و الاعتصام،و المعنى بحقيقته مراد فى الكلام قطعا.

و على هذا فنسبه الاجتباء و الإسلام و الشهاده الى جميع الامه توسع من جهه اشتمالهم على من يتصف بهذه الصفات بحقيقتها نظير قوله فى بنى إسرائيل: وَ جَعَلَكُمْ مُلُوكاً (المائده٢٠/)،و قوله فيهم: وَ فَضَّلْنٰاهُمْ عَلَى الْعٰالَمِينَ (الجاثيه١٦/)و نظائره كثيره فى القرآن.

ص :٣٥۴

سوره المؤمنون مکيه و هی مائه و ثمانی عشره آيه

اشاره

[سوره المؤمنون (۲۳): الآيات ۱ الی ۱۱]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gt;قَدْ أَفْلَحَ اَلْمُؤْمِنُونَ (۱) اَلَّذِينَ هُمْ فِی صَلاٰتِهِمْ خٰاشِعُونَ (۲) وَ اَلَّذِينَ هُمْ عَنِ اَللَّغْوِ مُعْرِضُونَ (۳) وَ اَلَّذِينَ هُمْ لِلزَّكٰاهِ فٰاعِلُونَ (۴) وَ اَلَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حٰافِظُونَ (۵) إِلاّٰ عَلیٰ أَزْوٰاجِهِمْ أَوْ مٰا مَلَكَتْ أَيْمٰانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ (۶) فَمَنِ اِبْتَغیٰ وَرٰاءَ ذٰلِكَ فَأُولٰئِكَ هُمُ اَلْعٰادُونَ (۷) وَ اَلَّذِينَ هُمْ لِأَمٰانٰاتِهِمْ وَ عَهْدِهِمْ رٰاعُونَ (۸) وَ اَلَّذِينَ هُمْ عَلیٰ صَلَوٰاتِهِمْ يُحٰافِظُونَ (۹) أُولٰئِكَ هُمُ اَلْوٰارِثُونَ (۱۰) اَلَّذِينَ يَرِثُونَ اَلْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهٰا خٰالِدُونَ (۱۱)

ص: ۳۵۵

بیان:

فی السوره دعوه الی الإیمان بـاللّه و الیوم الآخر و تمییز المؤمنین من الکفار بذکر ما لهؤلاء من جمیل صفات العبودیه و ما لاولئک من رذائل الأخلاق و سفاسف الأعمال،و تعقیب ذلک بالتبشیر و الإنذار،و قد تضمّن الإنذار ذکر عذاب الآخره و ما غشی الامم المکذبین للدعوه الحقه من عذاب الاستئصال فی مسیر الدعوه آخذا من زمن نوح الی زمن المسیح عیسی بن مریم علیهما السّلام.

و السوره مکیه،و سیاق آیاتها یشهد بذلک.

قوله تعالی: قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ قال الراغب:الفلح-بالفتح فالسکون-الشقّ، و قیل:الحدید بالحدید یفلح أی یشقّ،و الفلاح الظفر و إدراک بغیه و ذلک ضربان:دنیوی و أخروی،فالدنیوی الظفر بالسعادات التی تطیب بها الحیاه الدنیا و هو البقاء و الغنی و العز، و الاخروی أربعه أشیاء:بقاء بلا فناء،و غنی بلا فقر،و عزّ بلا ذلّ،و علم بلا جهل،و لذلک قیل:لا عیش إلا عیش الآخره.انتهی ملخصا.فتسمیه الظفر بالسعاده فلاحا بعنایه أن فیه شقا للمانع و کشفا عن وجه المطلوب.

و الإیمان هو الإذعان و التصدیق بشیء بالالتزام بلوازمه،فالإیمان باللّه فی عرف القرآن التصدیق بوحدانیته و رسله و الیوم الآخر و بما جاءت به رسله مع الاتّباع فی الجمله،و لذا نجد القرآن کلما ذکر المؤمنین بوصف جمیل أو أجر جزیل شفّع الإیمان بالعمل الصالح کقوله: مَنْ عَمِلَ صٰالِحاً مِنْ ذَکَرٍ أَوْ أُنْثیٰ وَ هُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْیِیَنَّهُ حَیٰاهً طَیِّبَهً (النحل/۹۷)،و قوله:

اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ طُوبیٰ لَهُمْ وَ حُسْنُ مَآبٍ (الرعد/۲۹)،الی غیر ذلک من الآیات و هی کثیره جدا.

و لیس مجرد الاعتقاد بشیء إیمانا به حتی مع عدم الالتزام بلوازمه و آثره فإن الإیمان علم

ص :۳۵۶

بالشیء مع السکون و الاطمئنان الیه و لا ینفکّ السکون الی الشیء من الالتزام بلوازمه لکن العلم ربما ینفکّ من السکون و الالتزام ککثیر من المعتادین بالأعمال الشنیعه أو المضرّه فإنهم یعترفون بشناعه عملهم أو ضرره لکنهم لا یترکونها معتذرین بالاعتیاد و قد قال تعالی:

وَ جَحَدُوا بِهٰا وَ اسْتَيْقَنَتْهٰا أَنْفُسُهُمْ (النمل/۱۴).

و الإیمان و إن جاز أن یجتمع مع العصیان عن بعض لوازمه فی الجمله لصارف من الصوارف النفسانیه یصرف عنه لکنه لا یتخلف عن لوازمه بالجمله.

قوله تعالی: اَلَّذِينَ هُمْ فِي صَلاٰتِهِمْ خٰاشِعُونَ الخشوع تأثر خاص من المقهور قبال القاهر بحیث ینقطع عن غیره بالتوجه الیه و الظاهر أنه من صفات القلب ثم ینسب الی الجوارح أو غیرها بنوع من العنایه کقوله صلّی اللّه علیه و آله و سلم-علی ما روی- فیمن یعبث بلحیته فی الصلاه:أما إنه لو خشع قلبه لخشعت جوارحه،و قوله تعالی: وَ خَشَعَتِ الْأَصْوٰاتُ لِلرَّحْمٰنِ (طه/۱۰۸).

و الخشوع بهذا المعنی جامع لجمیع المعانی التی فسّر بها الخشوع فی الآیه،کقول بعضهم:

هو الخوف و سکون الجوارح،و قول آخرین:غضّ البصر و خفض الجناح،أو تنکیس الرأس،أو عدم الالتفات یمینا و شمالا،أو إعظام المقام و جمع الاهتمام،أو التذلّل الی غیر ذلک.

و هذه الآیه الی تمام ثمانی آیات تذکر من أوصاف المؤمنین ما یلازم کون وصف الإیمان حیّا فعّالا یترتب علیه آثاره المطلوبه منه لیترتب علیه الغرض المطلوب منه و هو الفلاح فإن الصلاه توجه ممن لیس له إلا الفقر و الذلّه الی ساحه العظمه و الکبریاء و منبع العزه و البهاء و لازمه أن یتأثر الإنسان الشاعر بالمقام فیستغرق فی الذلّه و الهوان و ینتزع قلبه عن کل ما یلهوه و یشغله عما یهمّه و یواجهه،فلو کان إیمانه إیمانا صادقا جعل همّه حین التوجه الی ربه همّا واحدا و شغله الاشتغال به عن الالتفات الی غیره فما ذا یفعل الفقیر المحض إذا لقی غنی لا یقدّر بقدر؟و الذلیل إذا واجه عزه مطلقه لا یشوبها ذلّه و هوان؟

ص :۳۵۷

و هذا معنی قوله صلّی اللّه علیه و آله و سلم فی حدیث الحارثه بن النعمان المروی فی الکافی و غیره:إن لکل حق حقیقه و لکل صواب نوارا.الحدیث (۱).

قوله تعالی: وَ الَّذِینَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ اللغو من الفعل هو ما لا فائده فیه و یختلف باختلاف الامور التی تعود علیها الفائده فربّ فعل هو لغو بالنسبه الی أمر و هو بعینه مفید مجد بالنسبه الی أمر آخر.

فاللغو من الأفعال فی نظر الدین الأعمال المباحه التی لا ینتفع بها فی الآخره أو فی الدنیا بحیث ینتهی أیضا الی الآخره کالأکل و الشرب بداعی شهوه التغذی اللذین یتفرع علیهما التقوّی علی طاعه اللّه و عبادته،فإذا کان الفعل لا ینتفع به فی آخر و لا فی دنیا تنتهی بنحو الی آخره فهو اللغو و بنظر أدق هو ما عدا الواجبات و المستحبات من الأفعال.

و لم یصف سبحانه المؤمنین بترک اللغو مطلقا فإن الانسان فی معرف العثره و مزله الخطیئه و قد عفا عن السیئات إذا اجتنبت الکبائر کما قال: إِنْ تَجْتَنِبُوا کَبٰائِرَ مٰا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُکَفِّرْ عَنْکُمْ سَیِّئٰاتِکُمْ وَ نُدْخِلْکُمْ مُدْخَلاً کَرِیماً (النساء۳۱/).

بل وصفهم بالإعراض عن اللغو دون مطلق ترکه و الإعراض یقتضی أمرا بالفعل یدعو الی الاشتغال به فیترکه الانسان صارفا وجهه عنه الی غیره لعدم اعتداده به و اعتنائه بشأنه، و لازمه ترفّع النفس عن الأعمال الخسیسه و اعتلاؤها عن الاشتغال بما ینافی الشرف و الکرامه و تعلّقها بعظام الامور و جلائل المقاصد.

و من حق الإیمان أن یدعو الی ذلک فإن فیه تعلّقا بساحه العظمه و الکبریاء و منبع العزه و المجد و البهاء و المتصف به لا یهتمّ إلا بحیاه سعیده أبدیه خالده فلا یشتغل إلا بما یستعظمه الحق و لا یستعظم ما یهتمّ به سفله الناس و جهلتهم،و إذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما،و إذا

۱- ۱) .المؤمنون ۱-۱۱:کلام فی معنی تأثیر الایمان.

مرّوا باللغو مرّوا كراما.

و من هنا يظهر أن وصفهم بالإعراض عن اللغو كنايه عن علوّ همّتهم و كرامه نفوسهم.

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ ذكر الزكاه مع الصلاه قرينه على كون المراد بها الإنفاق المالى دون الزكاه بمعنى تطهير النفس بإزاله رذائل الأخلاق عنها و لعل المراد بالزكاه المعنى المصدرى و هو تطهير المال بالإنفاق من دون المقدار المخرج من المال فإن السوره مكيه و تشريع الزكاه المعهوده فى الإسلام إنما كان بالمدينه ثم صار لفظ الزكاه علما بالغلبه للمقدار المعين المخرج من المال.

و بهذا يستصحّ تعلّق «لِلزَّكَاةِ» بقوله: «فَاعِلُونَ» و المعنى:الذين هم فاعلون للإنفاق المالى،و أما لو كان المراد بالزكاه نفس المال المخرج لم يصحّ تعلقه به إذ المال المخرج ليس فعلا متعلقا بفاعل،و لذا قدّر بعض من حمل الزكاه على هذا المعنى لفظ التأديه فكان التقدير عنده و الذين هم لتأديه الزكاه فاعلون،و لذا أيضا فسّر بعضهم الزكاه بتطهير النفس عن الأخلاق الرذيله فرارا من تعلق «لِلزَّكَاةِ» بقوله: «فَاعِلُونَ» .

و فى التعبير بقوله: «لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ» دون أن يقول:للزكاه مؤدّون أو ما يؤدى معناه دلاله على عنايتهم بها كقول القائل:إنى شارب لمن أمره بشرب الماء فإذا أراد أن يفيد عنايته به قال:إنى فاعل.

و من حق الإيمان باللّه أن يدعو الى هذا الإنفاق المالى فإن الانسان لا ينال كمال سعادته إلا فى مجتمع سعيد ينال فيه كل ذى حق حقه و لا سعاده لمجتمع إلا مع تقارب الطبقات فى التمتع من مزايا الحياه و أمتعه العيش،و الإنفاق المالى على الفقراء و المساكين من أقوى ما يدرك به هذه البغيه.

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ الى آخر الآيات الثلاث؛الفروج جمع فرج و هو-على ما قيل-ما يسوء ذكره من الرجال و النساء،و حفظ الفروج كنايه عن

الاجتناب عن المواقعه سواء كانت زنا أو لواطا أو بإتيان البهائم و غير ذلك.

و قوله: إِلاّ عَلى أَزْواجِهِمْ أَوْ ما مَلَكَتْ أَيْمانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ استثناء من حفظ الفروج،و الأزواج الحلائل من النساء،و ما ملكت أيمانهم الجوارى المملوكه فإنهم غير ملومين فى مسّ الأزواج الحلائل و الجوارى المملوكه.

و قوله: فَمَنِ ابْتَغى وَراءَ ذلِكَ فَأُولئِكَ هُمُ الْعادُونَ تفريع على ما تقدم من الاستثناء و المستثنى منه أى إذا كان مقتضى الإيمان حفظ الفروج مطلقا إلاّ عن طائفتين من النساء هما الأزواج و ما ملكت أيمانهم،فمن طلب وراء ذلك أى مسّ غير الطائفتين فاولئك هم المتجاوزون عن الحد الذى حدّه اللّه تعالى لهم.

و قد تقدم كلام ما فيما يستعقبه الزنا من فساد النوع فى ذيل قوله: وَ لا تَقْرَبُوا الزِّنى إِنَّهُ كانَ فاحِشَةً وَ ساءَ سَبِيلاً (الإسراء۳۲/)فى الجزء الثالث عشر من الكتاب.

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ هُمْ لِأَماناتِهِمْ وَ عَهْدِهِمْ راعُونَ الأمانه مصدر فى الأصل و ربما أريد به ما ائتمن عليه من مال و نحوه،و هو المراد فى الآيه،و لعل جمعه للدلاله على أقسام الأمانات الدائره بين الناس،و ربما قيل بعموم الأمانات لكل تكليف إلهى اؤتمن عليه الانسان و ما اؤتمن عليه من أعضائه و جوارحه و قواه أن يستعملها فيما فيه رضى اللّه و ما ائتمنه عليه الناس من الأموال و غيرها،و لا يخلو من بعد بالنظر الى ظاهر اللفظ و إن كان صحيحا من جهه تحليل المعنى و تعميمه.

و العهد بحسب عرف الشرع ما التزم به بصيغه العهد شقيق النذر و اليمين،و يمكن أن يراد به مطلق التكليف المتوجه الى المؤمن فإن اللّه سبحانه سمّى إيمان المؤمن به عهدا و ميثاقا منه على ما توجه اليه من تكاليفه تعالى بقوله: أَ وَ كُلَّما عاهَدُوا عَهْداً نَبَذَهُ فَرِيقٌ مِنْهُمْ (البقره/ ۱۰۰)،و قوله: وَ لَقَدْ كانُوا عاهَدُوا اللّهَ مِنْ قَبْلُ لا يُوَلُّونَ الْأَدْبارَ (الأحزاب۱۵/)،و لعل إراده هذا المعنى هو السبب فى إفراد العهد لأن جميع التكاليف يجمعها عهد واحد بإيمان واحد.

و الرعایه الحفظ،و قد قیل:إن أصل الرعی حفظ الحیوان إما بغذائه الحافظ لحیاته أو بذبّ العدو عنه ثم استعمل فی الحفظ مطلقا.انتهی.و لعل العکس أقرب الی الاعتبار.

و بالجمله الآیه تصف المؤمنین بحفظ الأمانات من أن تخان و العهد من أن ینقض،و من حق الإیمان أن یدعو الی ذلک فإن فی إیمانه معنی السکون و الاستقرار و الاطمئنان فإذا آمن أحد فی أمانه أودعها عنده أو عهد عاهده و قطع علی ذلک استقرّ علیه و لم یتزلزل بخیانه أو نقض.

قوله تعالی: وَ الَّذِینَ هُمْ عَلیٰ صَلَوٰاتِهِمْ یُحٰافِظُونَ جمع الصلاه و تعلیق المحافظه علیه دلیل علی أن المراد المحافظه علی العدد فهم یحافظون علی أن لا یفوتهم شیء من الصلوات المفروضه و یراقبونها دائما و من حق إیمانهم أن یدعوهم الی ذلک.

و لذلک جمعت الصلاه هاهنا و أفردت فی قوله: «فِی صَلاٰتِهِمْ خٰاشِعُونَ» لأن الخشوع فی جنس الصلاه علی حدّ سواء فلا موجب لجمعها.

قوله تعالی: أُولٰئِکَ هُمُ الْوٰارِثُونَ اَلَّذِینَ یَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِیهٰا خٰالِدُونَ الفردوس أعلی الجنان،و قد تقدم معناها و شیء من وصفها فی ذیل قوله تعالی:

کٰانَتْ لَهُمْ جَنّٰاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلاً (الکهف۱۰۷/).

و قوله: اَلَّذِینَ یَرِثُونَ الخ؛بیان لقوله: «الْوٰارِثُونَ» و وراثتهم الفردوس هو بقاؤها لهم بعد ما کانت فی معرض أن یشارکهم فیها غیرهم أو یملکها دونهم لکنهم زالوا عنها فانتقلت الیهم،و قد ورد فی الروایات أن لکل إنسان منزلا فی الجنه و منزلا فی النار فإذا مات و دخل النار ورث أهل الجنه منزله،و ستوافیک إن شاء اللّه فی بحث روائی (۱)(۲).

ص: ۳۶۱

۱- ۱) .المؤمنون ۱-۱۱:بحث روائی فی الخشوع فی الصلاه؛نکاح المتعه.

۲- ۲) .المؤمنون ۱-۱۱.

[سوره المؤمنون (۲۳): الآيات ۱۲ الى ۲۲]

اشاره

وَ لَقَدْ خَلَقْنَا اَلْإِنْسانَ مِنْ سُلالَهٍ مِنْ طِينٍ (۱۲) ثُمَّ جَعَلْناهُ نُطْفَهً فِی قَرارٍ مَكِينٍ (۱۳) ثُمَّ خَلَقْنَا اَلنُّطْفَه عَلَقَهً فَخَلَقْنَا اَلْعَلَقَه مُضْغَهً فَخَلَقْنَا اَلْمُضْغَه عِظاماً فَكَسَوْنَا اَلْعِظامَ لَحْماً ثُمَّ أَنْشَأْناهُ خَلْقاً آخَرَ فَتَبارَكَ اَللّهُ أَحْسَنُ اَلْخالِقِينَ (۱۴) ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذلِكَ لَمَيِّتُونَ (۱۵) ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ اَلْقِيامَهِ تُبْعَثُونَ (۱۶) وَ لَقَدْ خَلَقْنا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرائِقَ وَ ما كُنّا عَنِ اَلْخَلْقِ غافِلِينَ (۱۷) وَ أَنْزَلْنا مِنَ اَلسَّماءِ ماءً بِقَدَرٍ فَأَسْكَنّاهُ فِی اَلْأَرْضِ وَ إِنّا عَلی ذَهابٍ بِهِ لَقادِرُونَ (۱۸) فَأَنْشَأْنا لَكُمْ بِهِ جَنّاتٍ مِنْ نَخِيلٍ وَ أَعْنابٍ لَكُمْ فِيها فَواكِهُ كَثِيرَهٌ وَ مِنْها تَأْكُلُونَ (۱۹) وَ شَجَرَهً تَخْرُجُ مِنْ طُورِ سَيْناءَ تَنْبُتُ بِالدُّهْنِ وَ صِبْغٍ لِلْآكِلِينَ (۲۰) وَ إِنَّ لَكُمْ فِی اَلْأَنْعامِ لَعِبْرَهً نُسْقِيكُمْ مِمّا فِی بُطُونِها وَ لَكُمْ فِيها مَنافِعُ كَثِيرَهٌ وَ مِنْها تَأْكُلُونَ (۲۱) وَ عَلَيْها وَ عَلَی اَلْفُلْكِ تُحْمَلُونَ (۲۲)

ص: ۳۶۲

بیان:

قوله تعالی: وَ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسانَ مِنْ سُلالَهٍ مِنْ طِینٍ قال فی المجمع:السلاله اسم لما یسلّ من الشیء کالکساحه اسم لما یکسح انتهی.و ظاهر السیاق أن المراد بالإنسان هو النوع فیشمل آدم و من دونه و یکون المراد بالخلق الخلق الابتدائی الذی خلق به آدم من الطین ثم جعل النسل من النطفه،و تکون الآیه و ما بعدها فی معنی قوله: وَ بَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسانِ مِنْ طِینٍ ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلالَهٍ مِنْ ماءٍ مَهِینٍ (الم السجده۸/).

و یؤید قوله بعد: «ثُمَّ جَعَلْنٰاهُ نُطْفَهً» إذ لو کان المراد بالإنسان ابن آدم فحسب و کان المراد بخلقه من طین انتهاء النطفه الی الطین لکان الظاهر أن یقال:ثم خلقناه نطفه کما قیل:ثم خلقنا النطفه علقه فخلقنا العلقه مضغه،الخ.

و بذلک یظهر أن قول بعضهم:إن المراد بالإنسان جنس بنی آدم،و کذا القول بأن المراد به آدم علیه السّلام غیر سدید.

و أصل الخلق-کما قیل-التقدیر یقال:خلقت الثوب إذا قسته لتقطع منه شیئا من اللباس فالمعنی و لقد قدرنا الإنسان أولا من سلاله من أجزاء الأرض المخلوطه بالماء.

قوله تعالی: ثُمَّ جَعَلْنٰاهُ نُطْفَهً فِی قَرٰارٍ مَکِینٍ النطفه القلیل من الماء و ربما یطلق علی مطلق الماء،و القرار مصدر أرید به المقر مبالغه و المراد به الرحم التی تستقر فیها النطفه، و المکین المتمکن وصفت به الرحم لتمکنها فی حفظ النطفه من الضیعه و الفساد أو لکون النطفه مستقره متمکنه فیها.

و لمعنی ثم جعلنا الإنسان نطفه فی مستقر متمکن هی الرحم کما خلقناه أولا من سلاله من طین أی بدلنا طریق خلقه من هذا الی ذاک.

قوله تعالی: ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَهَ عَلَقَهً -الی قوله- فَکَسَوْنَا الْعِظٰامَ لَحْماً

ص:۳۶۳

تقدم بیان مفردات الآیه فی الآیه ۵ من سوره الحج فی الجزء السابق من الکتاب و فی قوله:

«فَکَسَوْنَا الْعِظٰامَ لَحْماً» استعاره بالکنایه لطیفه.

قوله تعالی: ثُمَّ أَنْشَأْنٰاهُ خَلْقاً آخَرَ الإنشاء-کما ذکره الراغب-إیجاد الشیء و تربیته کما أن النشء و النشأه إحداثه و تربیته کما یقال للشاب الحدیث السن ناشئ.

و قد غیر السیاق من الخلق الی الإنشاء فقال: «ثُمَّ أَنْشَأْنٰاهُ خَلْقاً آخَرَ» دون أن یقال:ثم خلقناه،الخ؛للدلاله علی حدوث أمر حدیث ما کان یتضمنه و لا یقارنه ما تقدمه من ماده فإن العلقه مثلا و إن خالفت النطفه فی أوصافها و خواصها من لون و طعم و غیر ذلک إلا أن فی النطفه مکان کل من هذه الأوصاف و الخواص ما یجانسه و إن لم یماثله کالبیاض مکان الحمره و هما جمیعا لون بخلاف ما أنشأه اللّه أخیرا و هو الإنسان الذی له حیاه و علم و قدره فإن ما له من جوهر الذات و هو الذی نحکی عنه بأنا لم یسبق من سنخه فی المراحل السابقه أعنی النطفه و العلقه و المضغه و العظام المکسوه لحما شیء،و لا سبق فیها شیء یناظر ما له من الخواص و الأوصاف کالحیاه و القدره و العلم فهو منشأ حادث مسبوق بالعدم.

و الضمیر فی «أَنْشَأْنٰاهُ» -علی ما یعطیه السیاق-للإنسان المخلوق عظاما مکسوه باللحم فهو الذی أنشئ و أحدث خلقا آخر أی بدّل و هو ماده میته جاهله عاجزه موجودا ذا حیاه و علم و قدره،فقد کان ماده لها صفاتها و خواصها ثم برز و هو یغایر سابقته فی الذات و الصفات و الخواص،فهو تلک الماده السابقه فإنها التی صارت إنسانا،و لیس بها إذ لا یشارکها فی ذات و لا صفات،و إنما له نوع اتحاد معها و تعلّق بها یستعملها فی سبیل مقاصدها استعمال ذی الآله للآله کالکاتب للقلم.

و هذا هو الذی یستفاد من مثل قوله: وَ قٰالُوا أَ إِذٰا ضَلَلْنٰا فِی الْأَرْضِ أَ إِنّٰا لَفِی خَلْقٍ جَدِیدٍ بَلْ هُمْ بِلِقٰاءِ رَبِّهِمْ کٰافِرُونَ قُلْ یَتَوَفّٰاکُمْ مَلَکُ الْمَوْتِ الَّذِی وُکِّلَ بِکُمْ (الم السجده/ ۱۱)،فالمتوفی و المأخوذ عند الموت هو الإنسان،و المتلاشی الضال فی الأرض هو البدن

و ليس به.

و قد اختلف العطف فى مفردات الآيه بالفاء و ثم،و قد قيل فى وجهه أن ما عطف بثم له بينونه كاملة مع ما عطف عليه كما فى قوله: «ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً» «ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً» ، «ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقاً آخَرَ» ،و ما لم يكن بتلك البينونه و البعد عطف بالفاء كقوله: «فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَاماً فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْماً» .

قوله تعالى: فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ قال الراغب:أصل البرك-بالفتح فالسكون-صدر البعير.قال:و برك البعير ألقى ركبه و اعتبر منه معنى اللزوم.قال:و سمى محبس الماء بركه-بالكسر فالسكون-و البركه ثبوت الخير الإلهى فى الشىء قال تعالى:

لَفَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ وَ الْأَرْضِ و سمى بذلك لثبوت الخير فيه ثبوت الماء فى البركه،و المبارك ما فيه ذلك الخير.

قال:و لما كان الخير الإلهى يصدر من حيث لا يحس و على وجه لا يحصى و لا يحصر قيل لكل ما يشاهد منه زياده غير محسوسه هو مبارك و فيه بركه.انتهى.

فالتبارك منه تعالى اختصاصه بالخير الكثير الذى يجود به و يفيضه على خلقه و قد تقدم أن الخلق فى أصله بمعنى التقدير فهذا الخير الكثير كله فى تقدير و هو إيجاد الأشياء و تركيب أجزائها بحيث تتناسب فيما بين أنفسها و تناسب ما وراءها و من ذلك ينتشر الخير للكثير.

و وصفه تعالى بأحسن الخالقين يدل على عدم اختصاص الخلق به و هو كذلك لما تقدم أن معناه التقدير و قياس الشىء من الشىء لا يختص به تعالى،و فى كلامه تعالى من الخلق المنسوب الى غيره قوله: وَ إِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ (المائده/۱۱۰)،و قوله:

وَ تَخْلُقُونَ إِفْكاً (العنكبوت/۱۷).

قوله تعالى: ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذٰلِكَ لَمَيِّتُونَ بيان لتمام التدبير الإلهى و أن الموت من المراحل التى من الواجب أن يقطعها الإنسان فى مسير التقدير،و أنه حق كما تقدم فى قوله

تعالى: كُلُّ نَفْسٍ ذٰائِقَةُ الْمَوْتِ وَ نَبْلُوكُمْ بِالشَّرِّ وَ الْخَيْرِ فِتْنَةً (الأنبياء٣۵/).

قوله تعالى: ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيٰامَهِ تُبْعَثُونَ و هـذا تمام التـدبير و هو أعنى البعث آخر مرحله فى مسير الإنسان إذا حل بها لزمها و لا يزال قاطنا بها.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ خَلَقْنٰا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرٰائِقَ وَ مٰا كُنّٰا عَنِ الْخَلْقِ غٰافِلِينَ المراد بالطرائق السبع بقرينه قوله: «فَوْقَكُمْ» السماوات السبع و قد سماها طرائق -جمع طريقه-و هى السبيل المطروقه لأنها ممر الامر النازل من عنده تعالى الى الأرض،قال تعالى: يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ (الطلاق١٢/)،و قال: يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمٰاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ (الم السجده۵/).و السبل التى تسلكها الأعمال فى صعودها الى اللّه و الملائكه فى هبوطهم و عروجهم كما قال: إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَ الْعَمَلُ الصّٰالِحُ يَرْفَعُهُ (فاطر/ ١٠)،و قال: وَ مٰا نَتَنَزَّلُ إِلاّٰ بِأَمْرِ رَبِّكَ (مريم۶۴/).

قوله تعالى: وَ أَنْزَلْنٰا مِنَ السَّمٰاءِ مٰاءً بِقَدَرٍ فَأَسْكَنّٰاهُ فِي الْأَرْضِ وَ إِنّٰا عَلىٰ ذَهٰابٍ بِهِ لَقٰادِرُونَ المراد بالسماء جهه العلو فإن ما علاك و أظلّك فهو سماء،و المراد بالماء النازل منها ماء المطر.

و فى قوله: «بِقَدَرٍ» دلاله على أن الذى نزل إنما نزل على حسب ما يقتضيه التدبير التام الإلهى الذى يقدّره بقدر لا يزيد قطره على ما قدّر و لا ينقص،و فى تلميح أيضا الى قوله:

وَ إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلاّٰ عِنْدَنٰا خَزٰائِنُهُ وَ مٰا نُنَزِّلُهُ إِلاّٰ بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ (الحجر٢١/).

و المعنى:و أنزلنا من جهه العلو ماء بقدر و هو ماء المطر فأسكناه فى الأرض و هو الذخائر المدّخره من الماء فى الجبال و السهول تتفجر عنه العيون و الأنهار و تكشف عنه الآبار،و إنا لقادرون على أن نذهب بهذا الماء الذى أسكناه فى الأرض نوعا من الذهاب لا تهتدون الى علمه.

قوله تعالى: فَأَنْشَأْنٰا لَكُمْ بِهِ جَنّٰاتٍ مِنْ نَخِيلٍ وَ أَعْنٰابٍ الى آخر الآيه؛

إنشاء الجنات إحداثها و تربيتها،و معنى الآيه ظاهر.

قوله تعالى: وَ شَجَرَهً تَخْرُجُ مِنْ طُورِ سَيْناءَ تَنْبُتُ بِالدُّهْنِ وَ صِبْغٍ لِلْآكِلِينَ معطوف على «جَنّاتٍ» أى و أنشأنا لكم به شجره فى طور سيناء،و المراد بها شجره الزيتون التى تكثر فى طور سيناء،و قوله: «تَنْبُتُ بِالدُّهْنِ» أى تثمر ثمره فيها الدهن و هو الزيت فهى تنبت بالدهن،و قوله: «وَ صِبْغٍ لِلْآكِلِينَ» أى و تنبت بصبغ للآكلين،و الصبغ بالكسر فالسكون الإدام الذى يؤتدم به،و إنما خصّ شجره الزيتون بالذكر لعجيب أمرها، و المعنى ظاهر.

قوله تعالى: وَ إِنَّ لَكُمْ فِى الْأَنْعامِ لَعِبْرَهً نُسْقِيكُمْ مِمّا فِى بُطُونِها الخ؛العبره الدلاله يستدلّ بها على أنه تعالى مدبّر لأمر خلقه حنين بهم رؤف رحيم،و المراد بسقيه تعالى مما فى بطونها أنه رزقهم من ألبانها،و المراد بالمنافع الكثيره ما ينتفعون من صوفها و شعرها و وبرها و جلودها و غير ذلك،و منها يأكلون.

قوله تعالى: وَ عَلَيْها وَ عَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ ضمير «عَلَيْها» للأنعام و الحمل على الأنعام هو الحمل على الإبل،و هو حمل فى البر يقابله الحمل فى البحر و هو الحمل على الفلك،فالآيه فى معنى قوله: وَ حَمَلْناهُمْ فِى الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ (الإسراء/٧٠)،و الفلك جمع فلكه و هى السفينه.

[سوره المؤمنون (٢٣): الآيات ٢٣ الى ٥۴]

اشاره

وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا نُوحاً إِلى قَوْمِهِ فَقالَ يا قَوْمِ اعْبُدُوا اللّهَ ما لَكُمْ مِنْ إِلهٍ غَيْرُهُ أَ فَلا تَتَّقُونَ (٢٣) فَقالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ ما هذا إِلاّ بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُرِيدُ أَنْ يَتَفَضَّلَ عَلَيْكُمْ وَ لَوْ شاءَ اللّهُ لَأَنْزَلَ مَلائِكَهً ما سَمِعْنا بِهذا فِى آبائِنَا الْأَوَّلِينَ (٢۴) إِنْ هُوَ إِلاّ رَجُلٌ بِهِ جِنَّهٌ فَتَرَبَّصُوا بِهِ حَتّى حِينٍ (٢۵) قالَ رَبِّ انْصُرْنِى بِما كَذَّبُونِ (٢۶) فَأَوْحَيْنا إِلَيْهِ أَنِ اصْنَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنا وَ وَحْيِنا فَإِذا جاءَ أَمْرُنا وَ فارَ التَّنُّورُ فَاسْلُكْ فِيها مِنْ كُلٍّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَ أَهْلَكَ إِلاّ مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ مِنْهُمْ وَ لا تُخاطِبْنِى فِى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُغْرَقُونَ (٢٧) فَإِذَا اسْتَوَيْتَ أَنْتَ وَ مَنْ مَعَكَ عَلَى الْفُلْكِ فَقُلِ الْحَمْدُ لِلّهِ الَّذِى نَجّانا مِنَ الْقَوْمِ الظّالِمِينَ (٢٨) وَ قُلْ رَبِّ أَنْزِلْنِى مُنْزَلاً مُبارَكاً وَ أَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ (٢٩) إِنَّ فِى ذلِكَ لَآياتٍ وَ إِنْ كُنّا لَمُبْتَلِينَ (٣٠) ثُمَّ أَنْشَأْنا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْناً آخَرِينَ (٣١) فَأَرْسَلْنا فِيهِمْ رَسُولاً مِنْهُمْ أَنِ اعْبُدُوا اللّهَ ما لَكُمْ مِنْ إِلهٍ غَيْرُهُ أَ فَلا تَتَّقُونَ (٣٢) وَ قالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ كَذَّبُوا بِلِقاءِ الْآخِرَهِ وَ أَتْرَفْناهُمْ فِى الْحَياهِ الدُّنْيا ما هذا إِلاّ بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يَأْكُلُ مِمّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَ يَشْرَبُ مِمّا تَشْرَبُونَ (٣٣) وَ لَئِنْ أَطَعْتُمْ بَشَراً مِثْلَكُمْ إِنَّكُمْ إِذاً لَخاسِرُونَ (٣۴) أَ يَعِدُكُمْ أَنَّكُمْ إِذا مِتُّمْ وَ كُنْتُمْ تُراباً وَ عِظاماً أَنَّكُمْ مُخْرَجُونَ (٣۵) هَيْهاتَ هَيْهاتَ لِما تُوعَدُونَ (٣۶) إِنْ هِىَ إِلاّ حَياتُنَا الدُّنْيا نَمُوتُ وَ نَحْيا وَ ما نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ (٣٧) إِنْ هُوَ إِلاّ رَجُلٌ افْتَرى عَلَى اللّهِ كَذِباً وَ ما نَحْنُ لَهُ بِمُؤْمِنِينَ (٣٨) قالَ رَبِّ انْصُرْنِى بِما كَذَّبُونِ (٣٩) قالَ عَمّا قَلِيلٍ لَيُصْبِحُنَّ نادِمِينَ (۴٠) فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَهُ بِالْحَقِّ فَجَعَلْناهُمْ غُثاءً فَبُعْداً لِلْقَوْمِ الظّالِمِينَ (۴١) ثُمَّ أَنْشَأْنا مِنْ بَعْدِهِمْ قُرُوناً آخَرِينَ (۴٢) ما تَسْبِقُ مِنْ أُمَّهٍ أَجَلَها وَ ما يَسْتَأْخِرُونَ (۴٣) ثُمَّ أَرْسَلْنا رُسُلَنا تَتْرا كُلَّ ما جاءَ أُمَّهً رَسُولُها كَذَّبُوهُ فَأَتْبَعْنا بَعْضَهُمْ بَعْضاً وَ جَعَلْناهُمْ أَحادِيثَ فَبُعْداً لِقَوْمٍ لا يُؤْمِنُونَ (۴۴) ثُمَّ أَرْسَلْنا مُوسى وَ أَخاهُ هارُونَ بِآياتِنا وَ سُلْطانٍ مُبِينٍ (۴۵) إِلى فِرْعَوْنَ وَ مَلائِهِ فَاسْتَكْبَرُوا وَ كانُوا قَوْماً عالِينَ (۴۶) فَقالُوا أَ نُؤْمِنُ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنا وَ قَوْمُهُما لَنا عابِدُونَ (۴٧) فَكَذَّبُوهُما فَكانُوا مِنَ الْمُهْلَكِينَ (۴٨) وَ لَقَدْ آتَيْنا مُوسَى الْكِتابَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ (۴٩) وَ جَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَ أُمَّهُ آيَهً وَ آوَيْناهُما إِلى رَبْوَهٍ ذاتِ قَرارٍ وَ مَعِينٍ

(۵۰) یَا أَیُّهَا اَلرُّسُلُ کُلُوا مِنَ اَلطَّیِّبَاتِ وَ اِعْمَلُوا صَالِحاً إِنِّی بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِیمٌ (۵۱) وَ إِنَّ هٰذِهِ أُمَّتُکُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَ أَنَا رَبُّکُمْ فَاتَّقُونِ
(۵۲) فَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَیْنَهُمْ زُبُراً کُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَیْهِمْ فَرِحُونَ (۵۳) فَذَرْهُمْ فِی غَمْرَتِهِمْ حَتّٰی حِینٍ (۵۴)

بیان:

قوله تعالی: وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا نُوحاً إِلی قَوْمِهِ فَقالَ یا قَوْمِ اعْبُدُوا اللّهَ ما لَکُمْ مِنْ إِلهٍ غَیْرُهُ أَ فَلا تَتَّقُونَ قد تقدم فی قصص نوح علیه السّلام من سوره هود أنه أول أولی العزم من الرسل أصحاب الکتب و الشرائع المبعوثین الی عامه البشر و الناهضین للتوحید و نفی الشرک،فالمراد بقومه أمته و أهل عصره عامه.

و قوله: «اعْبُدُوا اللّهَ ما لَکُمْ مِنْ إِلهٍ غَیْرُهُ» دعوه الی عباده اللّه و رفض عباده الآلهه من دونه فإن الوثنیین إنما یعبدون غیره من الملائکه و الجنّ و القدّیسین بدعوی ألوهیتهم أی کونهم معبودین من دونه.

فقوله علیه السّلام لقومه الوثنیین: «اعْبُدُوا اللّهَ» فی معنی أن یقال:اعبدوا اللّه وحده کما ورد فی سوره هود «أَنْ لا تَعْبُدُوا إِلاَّ اللّهَ» ،و قوله: «ما لَکُمْ مِنْ إِلهٍ غَیْرُهُ» فی معنی أن یقال:مالکم من معبود سواه لأنه لا رب غیره یدبر أمرکم حتی تعبدوه رجاء لرحمته أو خوفا من سخطه، و قوله بالتفریع علی ذلک: «أَ فَلا تَتَّقُونَ» أی إذا لم یکن لکم رب یدبر أمورکم دونه أ فلا تتقون عذابه حیث لا تعبدونه و تکفرون به؟

قوله تعالی: فَقالَ الْمَلَأُ الَّذِینَ کَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ ما هذا إِلاّ بَشَرٌ مِثْلُکُمْ -الی قوله- حَتّی حِینٍ ملأ القوم أشرافهم،و وصفهم بقوله: «الَّذِینَ کَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ» وصف

توضیحی لا احترازی إذ لم یؤمن به من ملأ قومه أحد بدلیل قولهم علی ما حکاه اللّه: وَ مٰا نَرٰاکَ اتَّبَعَکَ إِلاَّ الَّذِینَ هُمْ أَرٰاذِلُنٰا بٰادِیَ الرَّأْیِ (هود۲۷/).

و السیاق یدل علی أن الملأ کانوا یخاطبون بمضمون الآیتین عامه الناس لصرف وجوههم عنه و إغرائهم علیه و تحریضهم علی إیذائه و إسکاته،و ما حکاه تعالی من أقاویلهم فی الآیتین وجوه أربعه أو خمسه من فریه أو مغالطه لفّقوها و احتجوا بها علی بطلان دعوته.

الأول قولهم: «مٰا هٰذٰا إِلاّٰ بَشَرٌ مِثْلُکُمْ یُرِیدُ أَنْ یَتَفَضَّلَ عَلَیْکُمْ» و محصّله أنه بشر مثلکم فلو کان صادقا فیما یدّعیه من الوحی الإلهی و الاتصال بالغیب کان نظیر ما یدعیه متحققا فیکم إذ لا تنقصون منه فی شیء من البشریه و لوازمها،و لم یتحقق فهو کاذب و کیف یمکن أن یکون کمال فی وسع البشر أن یناله ثم لا یناله إلا واحد منهم فقط ثم یدعیه من غیر شاهد یشهد علیه؟فلم یبق إلا أنه یرید بهذه الدعوه أن یتفضل علیکم و یترأس فیکم و یؤیده أن یدعوکم الی اتباعه و طاعته و هذه الحجه تنحل فی الحقیقه الی حجتین مختلقتین.

و الثانی قولهم: «وَ لَوْ شٰاءَ اللّٰهُ لَأَنْزَلَ مَلاٰئِکَهً» و حصّله أن اللّه سبحانه لو شاء أن یدعونا بدعوه غیبیه لاختار لذلک الملائکه الذین هم المقربون عنده و الشفعاء الروابط بیننا و بینه فأرسلهم الینا لا بشرا ممن لا نسبه بینه و بینه.علی أن فی نزولهم و اعترافهم بوجوب العباده له تعالی وحده و عدم جواز اتخاذهم أربابا و آلهه معبودین آیه بیّنه علی صحه الدعوه و صدقها.

و التعبیر عن إرسال الملائکه بإنزالهم إنما هو لکون إرسالهم یتحقق بالإنزال و التعبیر بلفظ الجمع دون الإفراد لعله لکون المراد بهم الآلهه المتخذه منهم و هم کثیرون.

و الثالث قولهم: «وَ مٰا سَمِعْنٰا بِهٰذٰا فِی آبٰائِنَا الْأَوَّلِینَ» و محصله أنه لو کانت دعوته حقه لاتفق لها نظیر فیما سلف من تاریخ الإنسانیه،و آباؤنا کانوا أفضل منا و أعقل و لم یتفق لهم و فی أعصارهم ما یناظر هذه الدعوه فلیست إلا بدعه و أحدوثه کاذبه.

و الرابع قولهم: «إِنْ هُوَ إِلاّـ رَجُلٌ بِهِ جِنَّهٌ فَتَرَبَّصُوا بِهِ حَتّٰى حِينٍ» ،الجنه إما مصـدر أی به جنون أو مفرد الجن أی حل به من الجن من يتكلم على لسانه لأنه يـدعی ما لا يقبله العقل السـليم و يقول ما لا يقوله إلا مصاب فی عقله فتربصوا و انتظروا به الى حين ما لعله يفيق من حاله جنونه أو يموت فنستريح منه.

و هـذه حجج مختلقه ألقاها ملأ قومه الى عامتهم أو ذكر كلا منها بعضـهم و هی و إن كانت حججا جدليه مدخوله لكنهم كانوا ينتفعون بها حينما يلقونها الى الناس فيصرفون وجوههم عنه و يغرونهم عليه و يمدون فی ضلالهم.

قوله تعالی: قٰالَ رَبِّ انْصُرْنِی بِمٰا كَذَّبُونِ سؤال منه للنصر و الباء فی قوله: «بِمٰا كَذَّبُونِ» للبدليه و المعنی انصرنی بدل تكذيبهم لی أو للآله و عليه فالمعنی انصرنی بالـذی كذبونی فيه و هو العذاب فإنهم قالوا: فَأْتِنٰا بِمٰا تَعِدُنٰا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰادِقِينَ (هود۳۲/)، و يؤيده قول نوح رَبِّ لاٰ تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكٰافِرِينَ دَيّٰاراً (نوح۲۶/)،و فصل الآيه لكونها فی معنی جواب السؤال.

قوله تعالی: فَأَوْحَيْنٰا إِلَيْهِ أَنِ اصْنَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنٰا وَ وَحْيِنٰا الى آخر الآيه؛ متفرع على سؤال النصـر،و معنی صنع الفلك بأعينه صنعه بمرأی منه و هو كنايه عن كونه تحت مراقبته تعالی و محافظته،و معی كون الصنع بوحيه كونه بتعليمه الغيبی حالا بعد حال.

و قوله: فَإِذٰا جٰاءَ أَمْرُنٰا وَ فٰارَ التَّنُّورُ المراد بالأمر-كما قيل-حكمه الفصل بينه و بين قومه و قضاؤه فيهم بالغرق،و السـياق يشـهد على كون فوران التّنور بالمـاء أمـاره نزول العـذاب عليهم و هو أعنی فوران المـاء من التنور و هو محـل النار من عجيب الأمر فی نفسه.

و قـوله: فَاسْلُكْ فِيهٰا مِنْ كُلٍّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ القراءه الـدائره «من كـل» بـالتنوين و القطع عن الإضـافه،و التقـدير من كـل نوع من الحيوان،و السلوك فيها الإدخال فی الفلك و الظاهر أن «مِنْ» لابتداء الغايه و المعنی فأدخل فی الفلك زوجين اثنين:ذكر و أنثی من

كل نوع من الحيوان.

و قوله: وَ أَهْلَكَ إِلاّ مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ مِنْهُمْ معطوف على قوله: «زَوْجَيْنِ» و ما قيل:إن عطف «أَهْلَكَ» على «زَوْجَيْنِ» يفسد المعنى المراد لرجوع التقدير حينئذ الى قولنا:و اسلك فيها من كل نوع أهلك فالأولى تقدير«أسلك»ثانيا قبل «أَهْلَكَ» و عطفه على «فَاسْلُكْ» يدفعه أن «مِنْ كُلٍّ» فى موضع الحال من «زَوْجَيْنِ» فهو متأخر عنه رتبه كما قدمنا تقديره فلا يعود ثانيا على المعطوف.

و المراد بالأهل خاصته،و الظاهر أنهم أهل بيته المؤمنون به فقد ذكرهم فى سوره هود مع الأهل و لم يذكر هاهنا إلا الأهل فقط.

و المراد بمن سبق عليه القول منهم امرأته الكافره على ما فهم نوح عليه السّلام و هى و ابنه الذى أبى ركوب السفينه و غرق حينما أوى الى جبل فى الحقيقه،و سبق القول هو القضاء المحتوم بالغرق.

و قوله: وَ لاٰ تُخٰاطِبْنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُغْرَقُونَ النهى عن مخاطبته تعالى كنايه عن النهى الشديد عن الشفاعه لهم،بدليل تعليق المخاطبه بالذين ظلموا و تعليل النهى بقوله: «إِنَّهُمْ مُغْرَقُونَ» فكأنه قيل:أنهاك عن أصل تكليمى فيهم فضلا أن تشفع لهم فقد شملهم غضبى شمولا لا يدفعه دافع.

قوله تعالى: فَإِذَا اسْتَوَيْتَ أَنْتَ وَ مَنْ مَعَكَ عَلَى الْفُلْكِ فَقُلِ الى آخر الآيتين؛علمه أن يحمد اللّه بعد الاستواء على الفلك على تنجيته تعالى من القوم الظالمين و هذا بيان بعد بيان لكونهم هالكين مغرقين حتما،و أن يسأله أن ينجيه من الطوفان و ينزله على الأرض إنزالا مباركا ذا خير كثير ثابت فإنه خير المنزلين.

و فى أمره عليه السّلام أن يحمده و يصفه بالجميل دليل على أنه من عباده المخلصين فإنه تعالى منزّه عما يصفه غيرهم كما قال: سُبْحٰانَ اللّٰهِ عَمّٰا يَصِفُونَ إِلاّٰ عِبٰادَ اللّٰهِ الْمُخْلَصِينَ (الصافات/

.(۱۶۰

قوله تعالى: إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآيَاتٍ وَ إِنْ كُنّا لَمُبْتَلِينَ خطاب فى آخر القصه للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و بيان أن هذه الدعوه مع ما جرى معها كانت ابتلاء أى امتحانا و اختبارا إليها.

قوله تعالى: ثُمَّ أَنْشَأْنا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْناً آخَرِينَ الى آخر الآيه الثانيه؛القرن أهل عصر واحد،و قوله: «أَنِ اعْبُدُوا اللّٰهَ» تفسير لإرسال الرسول من قبيل تفسير الفعل بنتيجته كقوله تعالى: تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلاٰئِكَةُ أَلاّٰ تَخٰافُوا وَ لاٰ تَحْزَنُوا (حم السجده/ ۳۰).

قوله تعالى: وَ قٰالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ كَذَّبُوا بِلِقٰاءِ الْآخِرَهِ وَ أَتْرَفْنٰاهُمْ فِي الْحَيٰاهِ الدُّنْيٰا هؤلاء أشرافهم المتوغلون فى الدنيا المخلدون الى الأرض يغرون بقولهم هذا عامتهم على رسولهم.

و قد وصفهم اللّه بصفات ثلاث و هى:الكفر باللّه بعباده غيره،و التكذيب بلقاء الآخره -أى بلقاء الحياه الآخره بقرينه مقابلتها لقوله: «فِي الْحَيٰاهِ الدُّنْيٰا -،و لكفرهم بالمبدإ و المعاد انقطعوا عما وراء الدنيا فانكبّوا عليها ثم لما أترفوا فى الحياه الدنيا و تمكنوا من زخارفها و زيناتها الملذّه اجتذبتهم الدنيا الى نفسها فاتّبعوا الهوى و نسوا كل حق و حقيقه،و لذلك تفوّهوا تاره بنفى التوحيد و الرساله و تاره بإنكار المعاد و تاره ردّوا الدعوه بإضرارها دنياهم و حريتهم فى اتباع هواهم.

و اعلم أن فى قوله فى صدر الآيات: «وَ قٰالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ كَذَّبُوا بِلِقٰاءِ الْآخِرَهِ وَ أَتْرَفْنٰاهُمْ» قدّم قوله: «مِنْ قَوْمِهِ» على «الَّذِينَ كَفَرُوا» بخلاف ما فى القصه السابقه من قوله:

«فَقٰالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ» لأنهم لو وقع بعد «الَّذِينَ كَفَرُوا» اختلّ به ترتيب الجمل المتواليه «كَفَرُوا» «وَ كَذَّبُوا» «وَ أَتْرَفْنٰاهُمْ» و لو وقع بعد الجميع طال الفصل.

قوله تعالى: قٰالَ رَبِّ انْصُرْنِي بِمٰا كَذَّبُونِ تقدم تفسيره فى القصه السابقه.

ص :۳۷۴

قوله تعالى: قٰالَ عَمّٰا قَلِيلٍ لَيُصْبِحُنَّ نٰادِمِينَ استجابه لدعوه الرسول و صيرورتهم نادمين كنايه عن حلول عذاب الاستئصال بهم،و قوله: «عَمّٰا قَلِيلٍ» عن بمعنى بعد و«ما»لتأكيد القله و لضمير الجمع للقوم،و الكلام مؤكد بلام القسم و نون التأكيد، و المعنى:أقسم لتأخذنهم الندامه بعد قليل من الزمان بمشاهده حلول العذاب.

قوله تعالى: فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ بِالْحَقِّ فَجَعَلْنٰاهُمْ غُثٰاءً فَبُعْداً لِلْقَوْمِ الظّٰالِمِينَ الباء فى «بِالْحَقِّ» للمصاحبه و هو متعلق بقوله: «فَأَخَذَتْهُمُ» أى أخذتهم الصيحه أخذا مصاحبا للحق،أو للسببيه،و الحق وصف أقيم مقام موصوفه المحذوف و التقدير فأخذتهم الصيحه بسبب الأمر الحق أو القضاء الحق كما قال: فَإِذٰا جٰاءَ أَمْرُ اللّٰهِ قُضِيَ بِالْحَقِّ (المؤمن۷۸/).

و الغثاء بضم الغين و ربما شدّدت الثاء:ما يحمله السيل من يابس النبات و الورق و العيدان الباليه،و قوله: «فَبُعْداً لِلْقَوْمِ الظّٰالِمِينَ» إبعاد و لعن لهم أو دعاء عليهم.

و المعنى:فأنجزنا للرسول ما وعدنا من عذابهم فأخذتهم الصيحه السماويه و هى العذاب فأهلكناهم و جعلناهم كغثاء السيل فليبعد القوم الظالمون بعدا.

و لم يصرّح باسم هؤلاء القوم الذين أنشأهم بعد قوم نوح ثم أهلكهم و لا باسم رسولهم، و ليس من البعيد أن يكونوا هم ثمود قوم صالح عليه السّلام فقد ذكر اللّه سبحانه فى قصتهم فى مواضع من كلامه أنهم كانوا بعد قوم نوح و قد أهلكوا بالصيحه.

قوله تعالى: ثُمَّ أَنْشَأْنٰا مِنْ بَعْدِهِمْ قُرُوناً آخَرِينَ مٰا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجَلَهٰا وَ مٰا يَسْتَأْخِرُونَ تقدم توضيح مضمون الآيتين كرارا.

قوله تعالى: ثُمَّ أَرْسَلْنٰا رُسُلَنٰا تَتْرٰا كُلَّ مٰا جٰاءَ أُمَّةً رَسُولُهٰا كَذَّبُوهُ الى آخر الآيه؛يقال:جاءوا تترى أى فرادى يتبع بعضهم بعضا،و منه التواتر و هو تتابع الشىء و ترا و فرادى،و عن الأصمعى:واترت الخبر أتبعت بعضه بعضا و بين الخبرين هنيهه انتهى.

و الكلام من تتمه قوله: «ثُمَّ أَنْشَأْنا مِنْ بَعْدِهِمْ قُرُوناً» و «ثُمَّ» للتراخی بحسب الذکر دون الزمان،و القصه إجمال منتزع من قصص الرسل و أممهم بین أمه نوح و الامه الناشئه بعدها و بین أمه موسی.

یقول تعالی:ثم أنشأنا بعد تلک الامه الهالکه بالصیحه بعد أمه نوح قرونا و أمما آخرین و أرسلنا الیهم رسلنا متتابعین یتبع بعضهم بعضا کلما جاء أمه رسولها المبعوث منها إلیها کذبوه فأتبعنا بعضهم أی بعض هذه الامم بعضا أی بالعذاب و جعلناهم أحادیث أی صیرناهم قصصا و أخبارا بعد ما کانوا أعیانا ذوات آثار فلیبعد قوم لا یؤمنون.

و الآیات تدل علی أنه کان من سنه اللّه إنشاء قرن بعد قرن و هدایتهم الی الحق بإرسال رسول بعد رسول و هی سنه الابتلاء و الامتحان،و من سنه القرون تکذیب الرسول بعد الرسول ثم من سنه اللّه ثانیا-و هی سنه المجازاه-تعذیب المکذبین و اتباع بعضهم بعضا.

و قوله: وَ جَعَلْناهُمْ أَحادِیثَ أبلغ کلمه تفصح عن القهر الإلهی الذی یغشی أعداء الحق و المکذبین لدعوته حیث یمحو العین و یعفو الأثر و لا یبقی إلا الخبر.

قوله تعالی: ثُمَّ أَرْسَلْنا مُوسی وَ أَخاهُ هارُونَ بِآیاتِنا وَ سُلْطانٍ مُبِینٍ الآیات هی العصا و الید البیضاء و سائر الآیات التی أراها موسی فرعون و قومه،و السلطان المبین الحجه الواضحه،و تفسیر بعضهم السلطان بالعصا غیر سدید.

قوله تعالی: إِلی فِرْعَوْنَ وَ مَلاَئِهِ فَاسْتَکْبَرُوا وَ کانُوا قَوْماً عالِینَ قیل:إنما ذکر ملأ فرعون و اکتفی بهم عن ذکر قومه لأنهم الأشراف المتبوعون و سائر القوم أتباع یتبعونهم.

و المراد بکونهم عالین أنهم کانوا یعلون علی غیرهم فیستعبدونهم کما علوا علی بنی إسرائیل و استعبدوهم فالعلوّ فی الأرض کنایه عن التطاول علی أهلها و قهرهم علی الطاعه.

قوله تعالی: فَقالُوا أَ نُؤْمِنُ لِبَشَرَیْنِ مِثْلِنا وَ قَوْمُهُما لَنا عابِدُونَ المراد

بكونهما بشرين مثلهم نفى أن يكون لهما فضل عليهم،و يكون قومهما عابدين فضلهم عليهما كما فضلوا على قومهما فإذا كان الفضل لهم عليهما كان من الواجب أن يعبداهم كما عبدهم قومهما لا أن يؤمنوا بهما كما قال فرعون لموسى: لَئِنِ اتَّخَذْتَ إِلٰهَاً غَيْرِی لَأَجْعَلَنَّکَ مِنَ الْمَسْجُونِینَ ثم ختم تعالى القصه بذكر هلاكهم فقال: «فَکَذَّبُوهُمٰا فَکٰانُوا مِنَ الْمُهْلَکِینَ» ثم قال: «وَ لَقَدْ آتَیْنٰا مُوسَی الْکِتٰابَ لَعَلَّهُمْ یَهْتَدُونَ» و المراد بهم بنو إسرائيل لأن التوراه إنما نزلت بعد هلاك فرعون و ملائه.

قوله تعالى: وَ جَعَلْنَا ابْنَ مَرْیَمَ وَ أُمَّهُ آیَهً وَ آوَیْنٰاهُمٰا إِلیٰ رَبْوَهٍ ذٰاتِ قَرٰارٍ وَ مَعِینٍ تقدم أن الآيه هى ولاده عيسى عليه السّلام الخراقه للعاده و إذ كانت أمرا قائما به و بامه معا عدّا جميعا آيه واحده.

و الإيواء من الاوىّ و أصله الرجوع ثم استعمل فى رجوع الإنسان الى مسكنه و مقره، و آواه الى مكان كذا أى جعله مسكنا له و الربوه المكان المرتفع المستوى الواسع،و المعين الماء الجارى.

و المعنى:و جعلنا عيسى بن مريم و أمه مريم آيه دالّه على ربوبيتنا و أسكنّاهما فى مكان مرتفع مستو وسيع فيه قرار و ماء جار.

قوله تعالى: یٰا أَیُّهَا الرُّسُلُ کُلُوا مِنَ الطَّیِّبٰاتِ وَ اعْمَلُوا صٰالِحاً إِنِّی بِمٰا تَعْمَلُونَ عَلِیمٌ خطاب لعامه الرسل بأكل الطيبات و كأن المراد بالأكل منها الارتزاق بها بالتصرف فيها سواء كان بأكل أو غيره و هو استعمال شائع.

و السياق يشهد بأن فى قوله: «کُلُوا مِنَ الطَّیِّبٰاتِ» امتنانا منه تعالى عليهم،ففى قوله عقيبه: «وَ اعْمَلُوا صٰالِحاً» أمر بمقابله المنّه بصالح العمل و هو شكر للنعمه و فى تعليله بقوله:

«إِنِّی بِمٰا تَعْمَلُونَ عَلِیمٌ» تحذير لهم من مخالفه أمره و بعث الى ملازمه التقوى.

قوله تعالى: وَ إِنَّ هٰذِهِ أُمَّتُکُمْ أُمَّهً وٰاحِدَهً وَ أَنَا رَبُّکُمْ فَاتَّقُونِ تقدم تفسير

نظیره الآیه فی سوره الأنبیاء.

قوله تعالی: فَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَیْنَهُمْ زُبُراً کُلُّ حِزْبٍ بِما لَدَیْهِمْ فَرِحُونَ فی المجمع أن التقطع و التقطیع بمعنی واحد،و الزبر بضمتین جمع زبور و هو الکتاب،و الکلام متفرع علی ما تقدمه،و المعنی أن اللّه أرسل الیهم رسله تتری و الجمیع أمه واحده لهم رب واحد دعاهم الی تقواه لکنهم لم یأتمروا بأمره و قطّعوا أمرهم بینهم قطعا و جعلوه کتبا اختص بکل کتاب حزب و کل حزب بما لدیهم فرحون.

و فی قراءه ابن عامر «زُبُراً» بفتح الباء و هو جمع زبره و هی الفرقه،و المعنی و تفرقوا فی أمرهم جماعات و أحزابا کل حزب بما لدیهم فرحون،و هی أرجح.

قوله تعالی: فَذَرْهُمْ فِی غَمْرَتِهِمْ حَتّٰی حِینٍ قال فی المفردات:الغمره معظم الماء الساتره لمقرها و جعل مثلا للجهاله التی یغمر صاحبها،انتهی.و فی الآیه تهدید بالعذاب، و قد تقدمت إشاره الی أن من سنته تعالی المجازاه بالعذاب بعد تکذیب الرساله،و فی تنکیر «حِینٍ» إشاره الی إتیان العذاب الموعود بغته.

[سوره المؤمنون (۲۳): الآیات ۵۵ الی ۷۷]

اشاره

أَ یَحْسَبُونَ أَنَّمٰا نُمِدُّهُمْ بِهِ مِنْ مٰالٍ وَ بَنِینَ (۵۵) نُسٰارِعُ لَهُمْ فِی اَلْخَیْرٰاتِ بَلْ لاٰ یَشْعُرُونَ (۵۶) إِنَّ اَلَّذِینَ هُمْ مِنْ خَشْیَهِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ (۵۷) وَ اَلَّذِینَ هُمْ بِآیٰاتِ رَبِّهِمْ یُؤْمِنُونَ (۵۸) وَ اَلَّذِینَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لاٰ یُشْرِکُونَ (۵۹) وَ اَلَّذِینَ یُؤْتُونَ مٰا آتَوْا وَ قُلُوبُهُمْ وَجِلَهٌ أَنَّهُمْ إِلیٰ رَبِّهِمْ رٰاجِعُونَ (۶۰) أُولٰئِکَ یُسٰارِعُونَ فِی اَلْخَیْرٰاتِ وَ هُمْ لَهٰا سٰابِقُونَ (۶۱) وَ لاٰ نُکَلِّفُ نَفْساً إِلاّٰ وُسْعَهٰا وَ لَدَیْنٰا کِتٰابٌ یَنْطِقُ بِالْحَقِّ وَ هُمْ لاٰ یُظْلَمُونَ (۶۲) بَلْ قُلُوبُهُمْ فِی غَمْرَهٍ مِنْ هٰذٰا وَ لَهُمْ أَعْمٰالٌ مِنْ دُونِ ذٰلِکَ هُمْ لَهٰا عٰامِلُونَ (۶۳) حَتّٰی إِذٰا أَخَذْنٰا مُتْرَفِیهِمْ بِالْعَذٰابِ إِذٰا هُمْ یَجْأَرُونَ (۶۴) لاٰ تَجْأَرُوا اَلْیَوْمَ إِنَّکُمْ مِنّٰا لاٰ تُنْصَرُونَ (۶۵) قَدْ کٰانَتْ آیٰاتِی تُتْلیٰ عَلَیْکُمْ فَکُنْتُمْ عَلیٰ أَعْقٰابِکُمْ تَنْکِصُونَ (۶۶) مُسْتَکْبِرِینَ بِهِ سٰامِراً تَهْجُرُونَ (۶۷) أَ فَلَمْ یَدَّبَّرُوا اَلْقَوْلَ أَمْ جٰاءَهُمْ مٰا لَمْ یَأْتِ آبٰاءَهُمُ اَلْأَوَّلِینَ (۶۸) أَمْ لَمْ یَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ فَهُمْ لَهُ مُنْکِرُونَ (۶۹) أَمْ یَقُولُونَ بِهِ جِنَّهٌ بَلْ جٰاءَهُمْ بِالْحَقِّ وَ أَکْثَرُهُمْ لِلْحَقِّ کٰارِهُونَ (۷۰) وَ لَوِ اِتَّبَعَ اَلْحَقُّ أَهْوٰاءَهُمْ لَفَسَدَتِ اَلسَّمٰاوٰاتُ وَ اَلْأَرْضُ وَ مَنْ فِیهِنَّ بَلْ أَتَیْنٰاهُمْ بِذِکْرِهِمْ فَهُمْ عَنْ ذِکْرِهِمْ مُعْرِضُونَ (۷۱) أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرْجاً فَخَرٰاجُ رَبِّکَ خَیْرٌ وَ هُوَ خَیْرُ اَلرّٰازِقِینَ (۷۲) وَ إِنَّکَ لَتَدْعُوهُمْ إِلیٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِیمٍ (۷۳) وَ إِنَّ اَلَّذِینَ لاٰ یُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَهِ عَنِ اَلصِّرٰاطِ لَنٰاکِبُونَ (۷۴) وَ لَوْ رَحِمْنٰاهُمْ وَ کَشَفْنٰا مٰا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ لَلَجُّوا فِی طُغْیٰانِهِمْ یَعْمَهُونَ (۷۵) وَ لَقَدْ أَخَذْنٰاهُمْ بِالْعَذٰابِ فَمَا اِسْتَکٰانُوا لِرَبِّهِمْ وَ مٰا یَتَضَرَّعُونَ (۷۶) حَتّٰی إِذٰا فَتَحْنٰا عَلَیْهِمْ بٰاباً ذٰا عَذٰابٍ شَدِیدٍ إِذٰا هُمْ فِیهِ مُبْلِسُونَ (۷۷)

ص: ۳۷۸

بيان:

قوله تعالى: أَ يَحْسَبُونَ أَنَّمٰا نُمِدُّهُمْ بِهِ مِنْ مٰالٍ وَ بَنِينَ نُسٰارِعُ لَهُمْ فِي الْخَيْرٰاتِ بَلْ لاٰ يَشْعُرُونَ «نُمِدُّهُمْ» -بضمّ النون-من الإمداد و المد و الإمداد بمعنى واحد و هو تتميم نقص الشىء و حفظه من أن ينقطع أو ينفد،قال الراغب:و أكثر ما يستعمل الإمداد فى المحبوب و المد فى المكروه،فقوله: «نُمِدُّهُمْ» من الإمداد المستعمل فى المكروه و المسارعه لهم فى الخيرات إفاضه الخيرات بسرعه لكرامتهم عليه فيكون الخيرات على ظنهم هى المال و البنون سورع لهم فيها.

و المعنى:أ يظن هؤلاء أن ما نعطيهم فى مده المهله من مال و بنين خيرات نسارع لهم فيها لرضانا عنهم أو حبنا لأعمالهم أو كرامتهم علينا؟

لاـبل لاـ يشعرون أى إن الأمر على خلاف ما يظنون و هم فى جهل بحقيقه الأمر و هو أن ذلك إملاء منا و استدراج و إنما نمدّهم فى طغيانهم يعمهون كما قال تعالى: سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لاٰ يَعْلَمُونَ وَ أُمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ (الأعراف/١٨٣).

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ الى آخر الآيات

ص: ٣٨٠

الخمس؛يبين تعالى فى هذه الآيات الخمس بمعونه ما تقدم أن الذى يظن هؤلاء الكفار أن المال و البنين خيرات نسارع لهم فيها خطأ منهم فليست هى من الخيرات فى شىء بل استدراج و إملاء و إنما الخيرات التى يسارع فيها هى ما عند المؤمنين باللّه و رسله و اليوم الآخر الصالحين فى أعمالهم.

فأفصح تعالى عن وصفهم فقال: «إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَهِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ» ،قال الراغب:

الإشفاق عنايه مختلطه بخوف لأن المشفق يحب المشفق عليه و يخاف ما يلحقه،قال تعالى:

وَ هُمْ مِنَ السّاعَهِ مُشْفِقُونَ فإذا عدّى بمن فمعنى الخوف فيه أظهر،و إذا عدّى بفى فمعنى العنايه فيه أظهر،قال: «إِنّا كُنّا قَبْلُ فِى أَهْلِنا مُشْفِقِينَ» «مُشْفِقُونَ مِنْها» انتهى.

و الآيه تصفهم بأنهم اتخذوا اللّه سبحانه ربا يملكهم و يدبّر أمرهم،و لازم ذلك أن يكون النجاه و الهلاك دائرين مدار رضاه و سخطه يخشونه فى أمر يحبونه و هو نجاتهم و سعادتهم فهم مشفقون من خشيته و هذا هو الذى يبعثهم الى الإيمان بآياته و عبادته،و قد ظهر بما مرّ من المعنى أن الجمع فى الآيه بين الخشيه و الإشفاق ليس تكرارا مستدركا.

ثم قال: وَ الَّذِينَ هُمْ بِآياتِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ و هى كل ما يدل عليه تعالى بوجه و من ذلك رسله الحاملون لرسالته و ما أيدوا به من كتاب و غيره و ما جاءوا به من شريعه لأن إشفاقهم من خشيه اللّه يبعثهم الى تحصيل رضاه و يحملهم على إجابته الى ما يدعوهم اليه و ائتمارهم لما يأمرهم به من طريق الوحى و الرساله.

ثم قال: وَ الَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لا يُشْرِكُونَ و الإيمان بآياته هو الذى دعاهم الى نفى الشركاء فى العباده فإن الإيمان بها إيمان بالشريعه التى شرعت عبادته تعالى و الحجج التى دلت على توحده فى ربوبيته و ألوهيته.

على أن جميع الرسل و الأنبياء عليهم السّلام إنما جاءوا من قبله و إرسال الرسل لهداية الناس الى الحق الذى فيه سعادتهم من شئون الربوبيه،و لو كان له شريك لأرسل رسولا،و من لطيف

كلام علىّ عليه أفضل السلام قوله:لو كان لربك شريك لأتتك رسله.

ثم قال: وَ الَّذِينَ يُؤْتُونَ مٰا آتَوْا وَ قُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ أَنَّهُمْ إِلىٰ رَبِّهِمْ رٰاجِعُونَ الوجل الخوف،و قوله: «يُؤْتُونَ مٰا آتَوْا» أى يعطون ما أعطوا من المال بالإنفاق فى سبيل اللّه و قيل:المراد بإيتاء ما آتوا إتيانهم بكل عمل صالح،و قوله: «وَ قُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ» حال من فاعل «يُؤْتُونَ» .

و المعنى و الذين ينفقون ما أنفقوا أو يأتون بالأعمال الصالحه و الحال أن قلوبهم خائفه من أنهم سيرجعون الى ربهم أى إن الباعث لهم على الإنفاق فى سبيل اللّه أو على صالح العمل ذكرهم رجوعهم المحتوم الى ربهم على على وجل منه.

و فى الآيه دلاله على إيمانهم باليوم الآخر و إتيانهم بصالح العمل و عند ذلك تعينت صفاتهم أنهم الذين يؤمنون باللّه وحده لا شريك له و برسله و باليوم الآخر و يعملون الصالحات.

ثم قال: أُولٰئِكَ يُسٰارِعُونَ فِي الْخَيْرٰاتِ وَ هُمْ لَهٰا سٰابِقُونَ الظاهر أن اللام فى «لَهٰا» بمعنى«الى»و «لَهٰا» متعلق بسابقون،و المعنى اولئك الذين وصفناهم هم يسارعون فى الخيرات من الأعمال و هم سابقون إليها أى يتسابقون فيها لأن ذلك لازم كون كل منهم مريدا للسبق إليها.

فقد بيّن فى الآيات أن الخيرات هى الأعمال الصالحه المبتنيه على الاعتقاد الحق الذى عند هؤلاء المؤمنين و هم يسارعون فيها و ليست الخيرات ما عند اولئك الكفار و هم يعدّونها بحسبانهم مسارعه من اللّه سبحانه لهم فى الخيرات.

قوله تعالى: وَ لاٰ نُكَلِّفُ نَفْساً إِلاّٰ وُسْعَهٰا وَ لَدَيْنٰا كِتٰابٌ يَنْطِقُ بِالْحَقِّ وَ هُمْ لاٰ يُظْلَمُونَ الذى يعطيه السياق أن فى الآيه ترغيبا و تحضيضا على ما ذكره من صفات المؤمنين و دفعا لما ربما ينصرف الناس بتوهمه عن التلبس بكرامتها من وجهين أحدهما أن التلبّس بها أمر سهل فى وسع النفوس و ليس بذاك الصعب الشاق الذى يستوعره المترفون،

و الثانی أن اللّه لا یضیع عملهم الصالح و لا ینسی أجرهم الجزیل.

فقوله: وَ لا نُکَلِّفُ نَفْساً إِلاّ وُسْعَها نفی للتکلیف الحرجی الخارج عن وسع النفوس أما فی الاعتقاد فإنه تعالی نصب حججا ظاهره و آیات باهره تدل علی ما یرید الإیمان به من حقائق المعارف و جهز الإنسان بما من شأنه أن یدرکها و یصدق بها و هو العقل ثم راعی حال العقول فی اختلافها من جهه قوه الإدراک و ضعفه فأراد من کل ما یناسب مقدار تحمله و طوقه فلم یرد من العامه ما یرده من الخاصه و لم یسأل الأبرار عما سأل عنه المقربین و لا ساق المستضعفین بما ساقه به المخلصین.

و أما فی العمل فإنما ندب الإنسان منه الی ما فیه خیره فی حیاته الفردیه و الاجتماعیه الدنیویه و سعادته فی حیاته الاخرویه،و من المعلوم أن خیر کل نوع من الأنواع و منها الإنسان إنما یکون فیما یتم به حیاته و ینتفع به فی عیشته و هو مجهز بما یقوی علی إتیانه و عمله، و ما هذا شأنه لا یکون حرجیا خارجا عن الوسع و الطاقه.

فلا تکلیف حرجیا فی دین اللّه بمعنی الحکم الحرجی فی تشریعه مبنیا علی مصلحه حرجیه،و بذلک امتن اللّه سبحانه علی عباده،و طیّب نفوسهم و رغّبهم الی من وصفه من حال المؤمنین.

و الآیه وَ لا نُکَلِّفُ نَفْساً إِلاّ وُسْعَها تدل علی ذلک و زیاده فإنها تدل علی نفی التکلیف المبنی علی الحرج فی أصل تشریعه کتشریع الرهبانیه و التقرب بذبح الأولاد مثلا، و نفی التکلیف الذی هو فی نفسه غیر حرجی لکن اتفق أن صار بعض مصادیقه حرجیا لخصوصیه فی المورد کالقیام فی الصلاه للمریض الذی لا یستطیعه فالجمیع منفی بالآیه و إن کان الامتنان و الترغیب المذکوران یتمان بنفی القسم الأول.

و الدلیل علیه فی الآیه تعلق نفی التکلیف بقوله: «نَفْساً» و هو نکره فی سیاق النفی یفید العموم،و علیه فأی نفس مفروضه فی أی حادثه لا تکلف إلا وسعها و لا یتعلق بها حکم

حرجى سواء كان حرجيا من أصله أو صار حرجيا فى خصوص المورد.

و قد ظهر أن فى الآيه إمضاء لدرجات الاعتقاد بحسب مراتب العقول و رفعا للحرج سواء كان فى أصل الحكم أو طارئا عليه.

و قوله: وَ لَدَيْنا كِتابٌ يَنْطِقُ بِالْحَقِّ وَ هُمْ لا يُظْلَمُونَ ترغيب لهم بتطييب نفوسهم بأن عملهم لا يضيع و أجرهم لا يتخلف و المراد بنطق الكتاب إعرابه عما أثبت فيه إعرابا لا لبس فيه و ذلك لأن أعمالهم مثبته فى كتاب لا ينطق إلا بما هو حق فهو مصون عن الزياده و النقيصه و التحريف،و الحساب مبنى على ما أثبت فيه كما يشير اليه قوله: «يَنْطِقُ» و الجزاء مبنى على ما يستنتج من الحساب كما يشير اليه قوله: «وَ هُمْ لا يُظْلَمُونَ» فهم فى أمن من الظلم بنسيان أجرهم أو بترك إعطائه أو بنقصه أو تغييره كما أنهم فى أمن من أن لا يحفظ أعمالهم أو تنسى بعد الحفظ أو تتغير بوجه من وجوه التغير.

قوله تعالى: بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَمْرَةٍ مِنْ هٰذا وَ لَهُمْ أَعْمالٌ مِنْ دُونِ ذٰلِكَ هُمْ لَها عامِلُونَ المناسب لسياق الآيات أن يكون «هٰذا» إشاره الى ما و صفته الآيات السابقه من حال المؤمنين و مسارعتهم فى الخيرات،و يمكن أن يكون إشاره الى القرآن كما يؤيده قوله بعد: «قَدْ كانَتْ آياتِي تُتْلىٰ عَلَيْكُمْ» و الغمره الغفله الشديده أو الجهل الشديد الذى غمرهم،و قوله: «وَ لَهُمْ أَعْمالٌ مِنْ دُونِ ذٰلِكَ» الخ؛أى من غير ما وصفناه من حال المؤمنين و هو كنايه عن أن لهم شاغلا يشغلهم عن هذه الخيرات و الأعمال الصالحه و هو الأعمال الرديئه الخبيثه التى هم لها عاملون.

و المعنى:بل الكفار فى غفله شديده أو جهل شديد عن هذا الذى وصفنا به المؤمنين و لهم أعمال رديئه خبيثه من دون ذلك هم لها عاملون فى شاغلتهم و مانعتهم.

قوله تعالى: حَتّٰى إِذا أَخَذْنا مُتْرَفِيهِمْ بِالْعَذابِ إِذا هُمْ يَجْأَرُونَ الجؤار -بضم الجيم-صوت الوحش كالظباء و نحوها عند الفزع كنّى به عن رفعهم الصوت

بالاستغاثه و التضرّع،و قيل:المراد به ضجّتهم و جزعهم و الآيات التاليه تؤيد المعنى الأول.

و إنما جعل مترفيهم متعلق العذاب لأن الكلام فيمن ذكره قبلا بقوله: «أَ يَحْسَبُونَ أَنَّمٰا نُمِدُّهُمْ بِهِ مِنْ مٰالٍ وَ بَنِينَ» و هم الرؤساء المتنعمون منهم و غيرهم تابعون لهم.

قوله تعالى: لاٰ تَجْأَرُوا الْيَوْمَ إِنَّكُمْ مِنّٰا لاٰ تُنْصَرُونَ العدول عن سياق الغيبه الى الخطاب لتشديد التوبيخ و التقريع و لقطع طمعهم فى النجاه بسبب الاستغاثه و أى رجاء و أمل لهم فيها فإن إخبار الوسائط أنهم لا ينصرون لدعاء أو شفاعه لا يقطع طمعهم فى النصر كما يقطعه إخبار من اليه النصر نفسه.

قوله تعالى: قَدْ كٰانَتْ آيٰاتِي تُتْلىٰ عَلَيْكُمْ -الى قوله- تَهْجُرُونَ النكوص:

الرجوع القهقرى،و السامر من السمر و هو التحديث بالليل،قيل:السامر كالحاضر يطلق على المفرد و الجمع،و قرئ«سمّرا»-بضمّ السين و تشديد الميم-جمع سامر و هو أرجح، و قرئ أيضا«سمّارا»-بالضم و التشديد-،و الهجر:الهذيان.

و الفصل فى قوله: «قَدْ كٰانَتْ آيٰاتِي» الخ؛لكونه فى مقام التعليل،و المعنى:إنكم منا لا تنصرون لأنه قد كانت آياتى تتلى و تقرا عليكم فكنتم تعرضون عنها و ترجعون الى أعقابكم القهقرى مستكبرين بنكوصكم تحدّثون فى أمره فى الليل تهجرون و تهذون،و قيل:ضمير «بِهِ» عائد الى البيت أو الحرم و هو كما ترى.

قوله تعالى: أَ فَلَمْ يَدَّبَّرُوا الْقَوْلَ أَمْ جٰاءَهُمْ مٰا لَمْ يَأْتِ آبٰاءَهُمُ الْأَوَّلِينَ شروع فى قطع أعذارهم فى الإعراض عن القرآن النازل لهدايتهم و عدم استجابتهم للدعوه الحقه التى قام بها النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم.

فقوله: أَ فَلَمْ يَدَّبَّرُوا الْقَوْلَ الاستفهام فيه للإنكار و اللام فى «الْقَوْلَ» للعهد و المراد به القرآن المتلو عليهم،و الكلام متفرع على ما تقدمه من كونهم فى غفله منه و شغل يشغلهم عنه،و المعنى:هل إذا كانوا على تلك الحال لم يدبّروا هذا القول المتلو عليهم حتى يعلموا أنه

حق من عند اللّه فيؤمنوا به.

و قوله: «أَمْ جٰاءَهُمْ مٰا لَمْ يَأْتِ آبٰاءَهُمُ الْأَوَّلِينَ» «أَمْ» فيه و فيما بعده منقطعه فى معنى الإضراب،و المعنى:بل أجاءهم شىء لم يأت آباءهم الأولين فيكون بدعا ينكر و يحترز منه.

و كون الشىء بدعا محدثا لا يعرفه السابقون و إن لم يستلزم كونه باطلا غير حق على نحو الكليه لكن الرساله الإلهيه لما كانت لغرض الهدايه لو صحّت وجبت فى حق الجميع فلو لم يأت الأولين كان ذلك حجه قاطعه على بطلانها.

قوله تعالى: أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ فَهُمْ لَهُ مُنْكِرُونَ المراد بمعرفه الرسول معرفته بنسبه و حسبه و بالجمله بسجاياه الروحيه و ملكاته النفسيه من اكتسابيه و موروثه حتى يتبين به أنه صادق فيما يقول مؤمن بما يدعو اليه مؤيد من عند اللّه و قد عرفوا من النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم سوابق حاله قبل البعثه،و قد كان يتيما فاقدا للأبوين لم يقرأ و لم يكتب و لم يأخذ أدبا من مؤدب و لا تربيه من مربّ ثم لم يجدوا عنده ما يستقبحه عقل أو يستنكره طبع أو يستهجنه رأى و لا طمعا فى ملك أو حرصا على مال أو ولعا بجاه،و هو على ما هو سنين من عمره فإذا هو ينادى للفلاح و السعاده و يندب الى حقائق معارف تبهر العقول و يدعو الى شريعه تحيّر الألباب و يتلو كتابا.

فهم قد عرفوا رسولهم صلّى اللّه عليه و آله و سلم بنعوته الخاصه المعجزه لغيره،و لو لم يكونوا يعرفونه لكان لهم عذرا فى إعراضهم عن دينه و استنكافهم عن الإيمان به لأن معنى عدم معرفته كذلك وجدانه على غير بعض هذه النعوت أو عدم إحرازه فيه،و من المعلوم أن إلقاء الزمام الى من هذا شأنه مما لا يجوزه العقل.

قوله تعالى: أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّهٌ بَلْ جٰاءَهُمْ بِالْحَقِّ وَ أَكْثَرُهُمْ لِلْحَقِّ كٰارِهُونَ و هذا عذر آخر لهم تشبّثوا به إذ قالوا: يٰا أَيُّهَا الَّذِى نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ (الحجر/۶)ذكره و رده بلازم قوله: «بَلْ جٰاءَ بِالْحَقِّ» .

ص :۳۸۶

فمدلول قوله: بَلْ جٰاءَهُمْ بِالْحَقِّ وَ أَكْثَرُهُمْ لِلْحَقِّ كٰارِهُونَ إضراب عن جمله محذوفه و التقدير إنهم كاذبون فى قولهم: «بِهِ جِنَّةٌ» و اعتذارهم عن عدم إيمانهم به بذلك بل إنما كرهوا الإيمان به لأنه جاء بالحق و أكثرهم للحق كارهون.

و لازمه رد قولهم بحجه يلوّح إليها هذا الاضراب،و هى أن قولهم: «بِهِ جِنَّةٌ» لو كان حقا كان كلامه مختلّ النظم غير مستقيم المعنى مدخولا فيه كما هو مدخول فى عقله،غير رام الى مرمى صحيح،لكن كلامه ليس كذلك فلا يدعو إلا الى حق،و لا يأتى إلا بحق،و أين ذلك من كلام مجنون لا يدرى ما يريد و لا يشعر بما يقول.

و إنما نسب الكراهه الى أكثرهم لأن فيهم مستضعفين لا يعبأ بهم أرادوا أو كرهوا.

قوله تعالى: وَ لَوِ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوٰاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمٰاوٰاتُ وَ الْأَرْضُ وَ مَنْ فِيهِنَّ بَلْ أَتَيْنٰاهُمْ بِذِكْرِهِمْ فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ مُعْرِضُونَ لما ذكر أن أكثرهم للحق كارهون و إنما يكرهون الحق لمخالفته هواهم فهم يريدون من الحق أى الدعوه الحقه أن يتبع أهواءهم و هذا مما لا يكون البته.

إذ لو اتبع الحق أهواءهم فتركوا و ما يهوونه من الاعتقاد و العمل فعبدوا الأصنام و اتخذوا الأرباب و نفوا الرساله و المعاد و اقترفوا ما أرادوه من الفحشاء و المنكر و الفساد جاز أن يتّبعهم الحق فى غير ذلك من الخليقه و النظام الذى يجرى فيها بالحق إذ ليس بين الحق و الحق فرق فاعطى كل منهم ما يشتهيه من جريان النظام و فيه فساد السماوات و الأرض و من فيهن و اختلال النظام و انتفاض القوانين الكليه الجاريه فى الكون فمن البيّن أن الهوى لا يقف على حد و لا يستقر على قرار.

قوله تعالى: أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرْجاً فَخَرٰاجُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَ هُوَ خَيْرُ الرّٰازِقِينَ قال فى مجمع البيان:أصل الخراج و الخرج واحد و هو الغله التى يخرج على سبيل الوظيفه انتهى.

ص :٣٨٧

و هذا رابع الأعذار التى ذكرت فى هذه الآيات وردت و وبخوا عليها و قد ذكره اللّه بقوله:

«أَمْ تَسْـأَلُهُمْ خَرْجاً» أى مالا يدفعونه اليك على سبيل الرسم و الوظيفه ثم ذكر غنى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بقوله: «فَخَراجُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَ هُوَ خَيْرُ الرّازِقِينَ» أى إن اللّه هو رازقك و لا حاجه لك الى خرجهم،و قد تكرر الأمر بإعلامهم ذلك فى الآيات قُلْ لا أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً (الأنعام۹۰/)(الشورى۲۳/).

و قد تمت بما ذكر فى الآيه أربعه من الأعذار المردوده اليهم و هى مختلفه فأولها «أَ فَلَمْ يَدَّبَّرُوا الْقَوْلَ» راجع الى القرآن و الثانى «أَمْ جاءَهُمْ ما لَمْ يَأْتِ آباءَهُمُ الْأَوَّلِينَ» الى الدين الذى اليه الدعوه،و الثالث «أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ» الى نفس النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و الرابع «أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرْجاً» الى سيرته.

قوله تعالى: وَ إِنَّكَ لَتَدْعُوهُمْ إِلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ وَ إِنَّ الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ عَنِ الصِّراطِ لَناكِبُونَ النكب و النكوب العدول عن الطريق و الميل عن الشىء.

قد تقدم فى تفسير سوره الفاتحه أن الصراط المستقيم هو الطريق الواضح الذى لا يختلف و لا يتخلف فى حكمه و هو إيصاله سالكيه الى الغايه المقصوده،و هذه صفه الحق فإن الحق واحد لا يختلف أجزاؤه بالتناقض و التدافع و لا يتخلف فى مطلوبه الذى يهدى اليه فالحق صراط مستقيم،و إذ ذكر أن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم يهدى الى الحق كان لازمه هذا الذى ذكره أنه يهدى الى صراط مستقيم.

ثم إن الذين كفروا لما كانوا كارهين للحق كما ذكره فهم عادلون عن الصراط أى الصراط المستقيم مائلون الى غيره.

و إنما أورد من أوصافهم عدم إيمانهم بالآخره و اقتصر عليه لأن دين الحق مبنى على أساس أن للإنسان حياه خالده لا تبطل بالموت و له فيها سعاده يجب أن تقتنى بالاعتقاد الحق

و العمل الصالح و شقاوه يجب أن تجتنب،و هؤلاء لنفيهم الحياه الآخره يعدلون عن الحق و الصراط المستقيم.

و بتقرير آخر:دين الحق مجموع تكاليف اعتقاديه و عمليه و التكليف لا يتم إلا بحساب و جزاء،و قد عين لذلك يوم القيامه،و إذ لا يؤمن هؤلاء بالآخره لغى الدين عندهم فلا يرون من الحياه إلا الحياه الدنيا الماديه و لا يبقى من السعاده عندهم إلا نيل اللذائذ الماديه و هو التمتع بالبطن فما دونه،و لازم ذلك أن يكون المتبع عندهم الهوى وافق الحق أو خالفه.

فمحصل الآيتين أنهم ليسوا بمؤمنين بك لأنك تدعو الى صراط مستقيم و هم لا همّ لهم إلا العدول و الميل عنه.

قوله تعالى: وَ لَوْ رَحِمْنٰاهُمْ وَ كَشَفْنٰا مٰا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ -الى قوله- وَ مٰا يَتَضَرَّعُونَ اللجاج التمادى و العناد فى تعاطى الفعل المزجور عنه،و العمه التردد فى الأمر من التحير،ذكرهما الراغب،و فى المجمع:الاستكانه الخضوع و هو استفعل من الكون،و المعنى ما طلبوا الكون على صفه الخضوع.انتهى.

و قوله: وَ لَوْ رَحِمْنٰاهُمْ بيان و تأييد لنكوبهم عن الصراط بأنا لو رحمناهم و كشفنا ما بهم من ضر لم يرجعوا بمقابله ذلك الشرك أصروا على تمردهم عن الحق و تمادوا يترددون فى طغيانهم فلا ينفعهم رحمه بكشف الضر كما لا ينفعهم تخويف بعذاب و نقمه فإنا قد أخذناهم بالعذاب فما خضعوا لربهم و ما يتضرعون اليه فهؤلاء لا ينفعهم و لا يركبهم صراط الحق لا رحمه بكشف الضر و لا نقمه و تخويف بالأخذ بالعذاب.

و المراد بالعذاب العذاب الخفيف الذى لا ينقطع به الإنسان عن عامه الأسباب بقرينه ما فى الآيه التاليه فلا يرد أن الرجوع الى اللّه تعالى عند الاضطرار و الانقطاع عن الأسباب من غريزيات الإنسان كما تكرر ذكره فى القرآن الكريم فكيف يمكن أن يأخذهم العذاب ثم لا يستكينوا و لا يتضرعوا؟

ص :۳۸۹

و قوله فی الآیه الاولی: «مٰا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ» و فی الثانیه «وَ لَقَدْ أَخَذْنٰاهُمْ بِالْعَذٰابِ» یدل علی أن الکلام ناظر الی عذاب قد وقع و لما یرتفع حین نزول الآیات،و من المحتمل أنه الجدب الذی ابتلی به أهل مکه و قد ورد ذکر منه فی الروایات.

قوله تعالی: حَتّٰی إِذٰا فَتَحْنٰا عَلَیْهِمْ بٰاباً ذٰا عَذٰابٍ شَدِیدٍ إِذٰا هُمْ فِیهِ مُبْلِسُونَ أی هم علی حالهم هذه لا ینفع فیهم رحمه و لا عذاب حتی إذا فتحنا علیهم بابا ذا عذاب شدید و هو الموت بما یستتبعه من عذاب الآخره-علی ما یعطیه سیاق الآیات و خاصه الآیات الآتیه-فیفاجئوهم الإبلاس و الیأس من کل خیر.

و قد ختم هذا الفصل من الکلام أعنی قوله: «أَ فَلَمْ یَدَّبَّرُوا الْقَوْلَ» الخ؛بنظیر ما ختم به الفصل السابق أعنی قوله: «أَ یَحْسَبُونَ أَنَّمٰا نُمِدُّهُمْ بِهِ مِنْ مٰالٍ وَ بَنِینَ» الی آخر الآیات؛و هو ذکر عذاب الآخره،و سیعود الیه ثانیا.

[سوره المؤمنون (۲۳): الآیات ۷۸ الی ۹۸]

اشاره

وَ هُوَ اَلَّذِی أَنْشَأَ لَکُمُ اَلسَّمْعَ وَ اَلْأَبْصٰارَ وَ اَلْأَفْئِدَهَ قَلِیلاً مٰا تَشْکُرُونَ (۷۸) وَ هُوَ اَلَّذِی ذَرَأَکُمْ فِی اَلْأَرْضِ وَ إِلَیْهِ تُحْشَرُونَ (۷۹) وَ هُوَ اَلَّذِی یُحْیِی وَ یُمِیتُ وَ لَهُ اِخْتِلاٰفُ اَللَّیْلِ وَ اَلنَّهٰارِ أَ فَلاٰ تَعْقِلُونَ (۸۰) بَلْ قٰالُوا مِثْلَ مٰا قٰالَ اَلْأَوَّلُونَ (۸۱) قٰالُوا أَ إِذٰا مِتْنٰا وَ کُنّٰا تُرٰاباً وَ عِظٰاماً أَ إِنّٰا لَمَبْعُوثُونَ (۸۲) لَقَدْ وُعِدْنٰا نَحْنُ وَ آبٰاؤُنٰا هٰذٰا مِنْ قَبْلُ إِنْ هٰذٰا إِلاّٰ أَسٰاطِیرُ اَلْأَوَّلِینَ (۸۳) قُلْ لِمَنِ اَلْأَرْضُ وَ مَنْ فِیهٰا إِنْ کُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (۸۴) سَیَقُولُونَ لِلّٰهِ قُلْ أَ فَلاٰ تَذَکَّرُونَ (۸۵) قُلْ مَنْ رَبُّ اَلسَّمٰاوٰاتِ اَلسَّبْعِ وَ رَبُّ اَلْعَرْشِ اَلْعَظِیمِ (۸۶) سَیَقُولُونَ لِلّٰهِ قُلْ أَ فَلاٰ تَتَّقُونَ (۸۷) قُلْ مَنْ بِیَدِهِ مَلَکُوتُ کُلِّ شَیْءٍ وَ هُوَ یُجِیرُ وَ لاٰ یُجٰارُ عَلَیْهِ إِنْ کُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (۸۸) سَیَقُولُونَ لِلّٰهِ قُلْ فَأَنّٰی تُسْحَرُونَ (۸۹) بَلْ أَتَیْنٰاهُمْ بِالْحَقِّ وَ إِنَّهُمْ لَکٰاذِبُونَ (۹۰) مَا اِتَّخَذَ اَللّٰهُ مِنْ وَلَدٍ وَ مٰا کٰانَ مَعَهُ مِنْ إِلٰهٍ إِذاً لَذَهَبَ کُلُّ إِلٰهٍ بِمٰا خَلَقَ وَ لَعَلاٰ بَعْضُهُمْ عَلیٰ بَعْضٍ سُبْحٰانَ اَللّٰهِ عَمّٰا یَصِفُونَ (۹۱) عٰالِمِ اَلْغَیْبِ وَ اَلشَّهٰادَهِ فَتَعٰالیٰ عَمّٰا یُشْرِکُونَ (۹۲) قُلْ رَبِّ إِمّٰا تُرِیَنِّی مٰا یُوعَدُونَ (۹۳) رَبِّ فَلاٰ تَجْعَلْنِی فِی اَلْقَوْمِ اَلظّٰالِمِینَ (۹۴) وَ إِنّٰا عَلیٰ أَنْ نُرِیَکَ مٰا نَعِدُهُمْ لَقٰادِرُونَ (۹۵) اِدْفَعْ بِالَّتِی هِیَ أَحْسَنُ اَلسَّیِّئَهَ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمٰا یَصِفُونَ (۹۶) وَ قُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِکَ مِنْ هَمَزٰاتِ اَلشَّیٰاطِینِ (۹۷) وَ أَعُوذُ بِکَ رَبِّ أَنْ یَحْضُرُونِ (۹۸)

بيان:

قوله تعالى: وَ هُوَ الَّذِی أَنْشَأَ لَکُمُ السَّمْعَ وَ الْأَبْصٰارَ وَ الْأَفْئِدَهَ قَلِیلاً مٰا تَشْکُرُونَ افتتح سبحانه من نعمه التی أنعمها علیهم بذکر إنشاء السمع و البصر و هما نعمتان خصّ بهما جنس الحیوان خلقتا فیه إنشاء و إبداعا لا-عن مثال سابق إذ لا توجدان فی الأنواع البسیطه التی قبل الحیوان کالنبات و الجماد و العناصر.

و بحصول هذین الحسّین یقف الوجود المجهز بهما موقفا جدیدا و یتسع مجال فعالیته بالنسبه الی ما هو محروم منهما اتساعا لا یتقدر بقدر فیدرک خیره و شره و نافعه و ضارّه و یعطی معهما الحرکه الإرادیه الی ما یریده و عما یکرهه،و یستقر فی عالم حدیث طری فیه مجالی الجمال و اللذه و العزه و الغلبه و لمحبه مما لا خبر عنه فیما قبله.

و إنما اقتصر من الحواس بالسمع و البصر-قیل-لأن الاستدلال یتوقف علیهما و یتمّ بهما.

ثم ذکر سبحانه الفؤاد و المراد به المبدأ الذی یعقل من الإنسان و هو نعمه خاصه بالإنسان من بین سائر الحیوان و مرحله حصول الفؤاد مرحله وجودیه جدیده هی أرفع درجه و أعلی منزله و أوسع مجالا من عالم الحیوان الذی هو عالم الحواس فیتسع به أولا شعاع عمل الحواس مما کان علیه فی عامه الحیوان بما لا یتقدر بقدر فإذا الإنسان یدرک بهما ما غاب و ما حضر و ما مضی و ما غبر من أخبار الأشیاء و آثارها و أوصافها بعلاج و غیر علاج.

ثم یرقی بفؤاده أی بتعقله الی ما فوق المحسوسات و الجزئیات فیتعقل الکلیات فیحصل القوانین الکلیه،و یغور متفکرا فی العلوم النظریه و المعارف الحقیقیه،و ینفذ بسلطان التدبر فی أقطار السماوات و الأرض.

ففی ذلک کله من عجیب التدبیر الإلهی بإنشاء السمع و الأبصار و الأفئده ما لا یسع الإنسان أن یستوفی شکره.

و قوله: «قَلِيلاً مٰا تَشْكُرُونَ» فيه بعض العتاب و معناه تشكرون شكرا قليلا فقوله:

«قَلِيلاً» وصف للمفعول المطلق قائم مقامه.

قوله تعالى: وَ هُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ قال الراغب:

الذرأ إظهار اللّه تعالى ما أبداه يقال:ذرأ اللّه الخلق أى أوجد أشخاصهم.و قال:الحشر إخراج الجماعه عن مقرهم و إزعاجهم عنه الى الحرب و نحوها.انتهى.

فالمعنى:أنه لما جعلكم ذوى حس و عقل أظهر وجودكم فى الأرض متعلقين بها ثم يجمعكم و يرجعكم الى لقائه.

قوله تعالى: وَ هُوَ الَّذِي يُحْيِي وَ يُمِيتُ وَ لَهُ اخْتِلاٰفُ اللَّيْلِ وَ النَّهٰارِ أَ فَلاٰ تَعْقِلُونَ معنى الآيه ظاهر،و قوله: «وَ هُوَ الَّذِي يُحْيِي وَ يُمِيتُ» مترتب بحسب المعنى على الجمله التى قبله أى لما جعلكم ذوى علم و أظهر وجودكم فى الأرض الى حين حتى تحشروا اليه لزمت ذلك سنه الإحياء و الإماته إذ العلم متوقف على الحياه و الحشر متوقف على الموت.

و قوله: وَ لَهُ اخْتِلاٰفُ اللَّيْلِ وَ النَّهٰارِ مترتب على ما قبله فإن الحياه ثم الموت لا تتم إلا بمرور الزمان و ورود الليل بعد النهار و النهار بعد الليل حتى ينقضى العمر و يحل الأجل المكتوب،هذا لو أريد باختلاف الليل و النهار و ورود الواحد منهما بعد الواحد،و لو أريد به اختلافهما فى الطول و القصر كانت فيه إشاره الى إيجاد فصول السنه الأربعه المتفرعه على طول الليل و النهار و قصرهما و بذلك يتم أمر أرزاق الحيوان و تدبير معاشها كما قال: وَ قَدَّرَ فِيهٰا أَقْوٰاتَهٰا فِي أَرْبَعَةِ أَيّٰامٍ سَوٰاءً لِلسّٰائِلِينَ (حم السجده/١٠).

قوله تعالى: بَلْ قٰالُوا مِثْلَ مٰا قٰالَ الْأَوَّلُونَ إضراب عن نفى سابق يدلّ عليه الاستفهام المتقدم أى لم يعقلوا بل قالوا كذا و كذا.

و فى تشبيه قولهم بقول الأولين إشاره الى أن تقليد الآباء منعهم عن اتباع الحق و أوقعهم فيما

لا يبقى معه للدين جدوى و هو نفى المعاد،و الإخلاص الى الأرض و الانغمار فى الماديات سنه جاريه فيهم فى آخراهم و أوليهم.

قوله تعالى: قٰالُوا أَ إِذٰا مِتْنٰا وَ كُنّٰا تُرٰاباً وَ عِظٰاماً أَ إِنّٰا لَمَبْعُوثُونَ بيان لقوله:

«قٰالُوا» فى الآيه السابقه و الكلام مبنى على الاستبعاد.

قوله تعالى: لَقَدْ وُعِدْنٰا نَحْنُ وَ آبٰاؤُنٰا هٰذٰا مِنْ قَبْلُ إِنْ هٰذٰا إِلاّٰ أَسٰاطِيرُ الْأَوَّلِينَ الأساطير الأباطيل و الأحاديث الخرافيه و هى جمع أسطوره كأكاذيب جمع أكذوبه و أعاجيب جمع أعجوبه و إطلاق الأساطير و هو جمع على البعث و هو مفرد بعنايه أنه مجموع عدات كل واحد منهما أسطوره كالإحياء و الجمع و الحشر و الحساب و الجنه و النار و غيرها،و الإشاره بهذا الى حديث البعث و قوله: «مِنْ قَبْلُ» متعلق بقوله: «وُعِدْنٰا» على ما يعطيه سياق الجمله.

و المعنى:أن وعد البعث وعد قديم ليس بحديث نقسم لقد وعدناه من قبل نحن و آباؤنا ليس البعث الموعود إلا أحاديث خرافيه وضعها و نظمها الأناسى الأولون فى صوره إحياء الأموات و حساب الأعمال و الجنه و النار و الثواب و العقاب.

قوله تعالى: قُلْ لِمَنِ الْأَرْضُ وَ مَنْ فِيهٰا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ لما ذكر استبعادهم للبعث ثم إنكارهم له شرع فى الاحتجاج على إمكانه من طريق الملك و الربوبيه و السلطنه، و وجه الكلام الى الوثنيين المنكرين للبعث و هم معترفون به تعالى بمعنى أنه الموجد للعالم و رب الأرباب و الآلهه المعبودون دونه من خلقه،و لذا أخذ وجوده تعالى مسلّما فى ضمن الحجه.

فقوله: «قُلْ لِمَنِ الْأَرْضُ وَ مَنْ فِيهٰا» أمر للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم أن يسألهم عن مالك الأرض و من فيها من أولى العقل من هو؟و معلوم أن السؤال إنما هو عن الملك الحقيقى الذى هو قيام وجود شىء بشىء بحيث لا يستقل الشىء المملوك عن مالكه بأى وجه فرض دون الملك الاعتبارى

الذی وضعناه معاشر المجتمعین لمصلحه الاجتماع و هو یقبل الصحه و الفساد و یقع موردا للبیع و الشری،و ذلک لأن الکلام مسوق لإثبات صحه جمیع التصرفات التکوینیه و ملاکها الملک التکوینی الحقیقی دون التشریعی الاعتباری.

قوله تعالی: سَیَقُولُونَ لِلّٰهِ قُلْ أَ فَلاٰ تَذَکَّرُونَ إخبار عن جوابهم و هو أن الأرض و من فیها مملوکه للّه،و لا مناص لهم عن الاعتراف بکونها للّه سبحانه فإن هذا النوع من الملک لا یقوم إلا بالعله الموجده لمعلولها حیث یقوم وجود المعلول بها قیاما لا یستقلّ عنها بوجه من الوجوه،و العله الموجده للأرض و من فیها هو اللّه سبحانه وحده لا شریک له حتی باعتراف الوثنیین.

و قوله: أَ فَلاٰ تَذَکَّرُونَ أمر بعد تسجیل الجواب أن یوبخهم علی عدم تذکرهم بالحجه الداله علی إمکان البعث،و المعنی قل لهم فإذا کان اللّه سبحانه مالک الأرض و من فیها لم لا تتذکرون أن له-لمکان مالکیته-أن یتصرف فی أهلها بالإحیاء بعد الإماته.

قوله تعالی: قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمٰاوٰاتِ السَّبْعِ وَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِیمِ أمره ثانیا أن یسألهم عن رب السماوات السبع و رب العرش العظیم من هو؟

و المراد بالعرش هو المقام الذی یجتمع فیه ازمّه الامور و یصدر عنه کل تدبیر،و تکرار لفظ الرب فی قوله: «وَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِیمِ» للإشاره إلی أهمیه أمره و رفعه محله کما وصفه اللّه بالعظمه،و قد تقدم البحث عنه فی تفسیر سوره الأعراف فی الجزء الثامن من الکتاب.

ذکروا أن قولنا:لمن السماوات السبع و قولنا:من رب السماوات السبع بمعنی واحد کما یقال:

لمن الدار و من رب الدار فقوله تعالی: «مَنْ رَبُّ السَّمٰاوٰاتِ السَّبْعِ؟» سؤال عن مالکها،و لذا حکی الجواب عنهم بقوله: «سَیَقُولُونَ لِلّٰهِ» علی المعنی و لو أنه أجیب عنه فقیل«الله»کما فی القراءه الاخری کان جوابا علی اللفظ.

فمعنی الآیه-و اللّه أعلم-قل:من رب السماوات السبع التی منها تنزل أقدار الامور

و أقضيتها و رب العرش العظيم الذى منه يصدر الأحكام لعامه ما فى العالم من الملائكه فمن دونهم؟فإنهم و ما يملكونهم باعتقادهم مملوكه للّه و هو الذى ملّكهم ما ملكوه.

قوله تعالى: سَيَقُولُونَ لِلّٰهِ قُلْ أَ فَلاٰ تَتَّقُونَ حكايه لجوابهم بالاعتراف بأن السماوات السبع و العرش العظيم للّه سبحانه.

و المعنى:سيجيبوك بأنها للّه قل لهم تبكيتا و توبيخا:فإذا كان السماوات السبع منها ينزل الأمر و العرش العظيم منه يصدر الأمر للّه سبحانه فلم لا تتقون سخطه إذ تنكرون البعث و تعدونه من أساطير الأولين و تسخرون من أنبيائه الذين و عدوكم به؟فإن له تعالى أن يصدر الأمر ببعث الأموات و إنشاء النشأه الآخره للانسان و ينزل الأمر به من السماء.

و من لطيف تعبير الآيه التعبير بقوله: «لِلّٰهِ» فإن الحجه تتم بالملك و إن لم يعترفوا بالربوبيه.

قوله تعالى: قُلْ مَنْ بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَ هُوَ يُجِيرُ وَ لاٰ يُجٰارُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ الملكوت هو الملك بمعنى السلطنه و الحكم،و يفيد مبالغه فى معناه و الفرق بين الملك بالفتح و الكسر و بين المالك أن المالك هو الذى يملك المال و الملك يملك المالك و ماله، فله ملك فى طول ملك و له التصرف بالحكم فى المال و مالكه.

و قد فسر تعالى ملكوته بقوله: إِنَّمٰا أَمْرُهُ إِذٰا أَرٰادَ شَيْئاً أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ فَسُبْحٰانَ الَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ (يس/٨٣)،فملكوت كل شيء هو كونه عن أمره تعالى بكلمه كن و بعباره اخرى وجوده عن إيجاده تعالى.

فكون ملكوت كل شيء بيده كنايه استعاريه عن اختصاص إيجاد كل ما يصدق عليه الشيء به تعالى كما قال: اَللّٰهُ خٰالِقُ كُلِّ شَيْءٍ (الزمر/٦٢)،فملكه تعالى محيط بكل شيء و نفوذ أمره و مضى حكمه ثابت على كل شيء.

و لما كان من الممكن أن يتوهم أن عموم الملك و نفوذ الأمر لا ينافى إخلال بعض ما أوجده

من الأسباب و العلل بأمره فيفعل ببعض خلقه ما لا يريده أو يمنعه عما يريده تمم قوله: «بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ» بقوله: «وَ هُوَ يُجِيرُ وَ لاٰ يُجٰارُ عَلَيْهِ» و هو فی الحقیقه توضیح لاختصاص الملک بأنه بتمام معنی الکلمه فلیس لشیء شیء من الملک فی عرض ملکه و لو بالمنع و الإخلال و الاعتراض فله الملک و له الحکم.

و قوله: وَ هُوَ يُجِيرُ وَ لاٰ يُجٰارُ عَلَيْهِ من الجوار،و هو فی أصله قرب المسکن ثم جعلوا للجوار حقا و هو حمایه الجار لجاره عمن یقصده بسوء لکرامه الجار علی الجار بقرب الدار و اشتق منه الأفعال یقال:استجاره فأجاره أی سأله الحمایه فحماه أی منع عنه من یقصده بسوء.

و هذا جار فی جمیع أفعاله تعالی فما من شیء یخصه اللّه بعطیه حدوثا أو بقاء إلا و هو یحفظه علی ما یرید و بمقدار ما یرید من غیر أن یمنعه مانع إذ منع المانع-لو فرض-إنما هو بإذن منه و مشیه فلیس منعا له تعالی بل منعا منه و تحدیدا لفعل منه بفعل آخر،و ما من سبب من الأسباب یفعل فعلا إلا و له تعالی أن یتصرف فیه بما لا یریده لأنه تعالی هو الذی ملکه الفعل بمشیته فله أن یمنعه منه أو من بعضه.

فالمراد بقوله: «وَ هُوَ يُجِيرُ وَ لاٰ يُجٰارُ عَلَيْهِ» أنه یمنع السوء عمن قصده و لا یمنعه شیء إذا أراد شیئا بسوء عما أراد.

و معنی الآیه قل لهؤلاء المنکرین للبعث:من الذی یختص به إیجاد کل شیء بما له من الخواص و الآثار و هو یحمی من استجار به و لا یحمی عنه شیء إذا أراد شیئا بسوء؟إن کنتم تعلمون.

قوله تعالی: سَيَقُولُونَ لِلّٰهِ قُلْ فَأَنّٰى تُسْحَرُونَ قیل:إن المراد بالسحر أن یخیل الشیء للانسان علی خلاف ما هو علیه فهو من الاستعاره أو الکنایه.

و المعنی:سیجیبونک أن الملکوت للّه قل لهم تبکیتا و توبیخا:فإلی متی یخیل لکم الحق

باطلا.فإذا كان الملک المطلق للّه سبحانه فله أن یوجد النشأه الآخره و یعید الأموات للحساب و الجزاء بأمر یأمره و هو قوله:«کن».

و اعلم أن الاحتجاجات الثلاثه کما تثبت إمکان البعث کذلک تثبت توحده تعالی فی الربوبیه فإن الملک الحقیقی لا یتخلف عن جواز التصرفات،و المالک المتصرف هو الربّ.

قوله تعالی: بَلْ أَتَیْنٰاهُمْ بِالْحَقِّ وَ إِنَّهُمْ لَکٰاذِبُونَ إضراب عن النفی المفهوم من الحجج التی أقیمت فی الآیات السابقه،و المعنی فإذا کانت الحجج المبنیه تدل علی البعث و هم معترفون بصحتها فلیس ما وعدهم رسلنا باطلا بل جئناهم بلسان الرسل بالحق و إنهم لکاذبون فی دعواهم کذبهم و نفیهم للبعث.

قوله تعالی: مَا اتَّخَذَ اللّٰهُ مِنْ وَلَدٍ وَ مٰا کٰانَ مَعَهُ مِنْ إِلٰهٍ إِذاً لَذَهَبَ کُلُّ إِلٰهٍ بِمٰا خَلَقَ وَ لَعَلاٰ بَعْضُهُمْ عَلیٰ بَعْضٍ الخ؛القول بالولد کان شائعا بین الوثنیین یعدّون الملائکه أو بعضهم و بعض الجن و بعض القدیسین من البشر أولادا للّه سبحانه و تبعهم النصاری فی قولهم:المسیح ابن اللّه،و هذا النوع من الولاده و البنوّه مبنی علی اشتمال الابن علی شیء من حقیقه اللاهوت و جوهره و انفصاله منه بنوع من الاشتقاق فیکون المسمی بالابن إلها مولودا من إله.

و أما البنوّه الادّعائیه بالتبنی و هو أخذ ولد الغیر ابنا لتشریف أو لغرض آخر فلا یوجب اشتمال الابن علی شیء من حقیقه الأب کقول الیهود نحن أبناء اللّه و أحباؤه،و لیس الولد بهذا المعنی مرادا لأن الکلام مسوق لنفی تعدّد الآلهه،و لا یستلزم هذا النوع من البنوه ألوهیه و إن کان التسمی و التسمیه بها ممنوعا.

فالمراد باتخاذ الولد إیجاد شیء بنحو التبعّض و الاشتقاق یکون مشتملا بنحو علی شیء من حقیقه الموجد لا تسمیه شیء موجودا بنا و ولدا لغرض من الأغراض کما ذکره بعضهم.

و الولد-کما عرفت-أخصّ مصداقا عندهم من الإله فإن بعض آلهتهم لیس بولد عندهم

فقوله: مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَ مٰا كٰانَ مَعَهُ مِنْ إِلٰهٍ ترقّ من نفى الأخص الى نفى الأعمّ و لفظه «مِنْ» فى الجملتين زائده للتأكيد.

و قوله: إِذاً لَذَهَبَ كُلُّ إِلٰهٍ بِمٰا خَلَقَ حجه على نفى التعدد ببيان محذوره إذ لا يتصور تعدد الآلهه إلا ببينونتها بوجه من الوجوه بحيث لا تتحد فى معنى ألوهيتها و ربوبيتها، و معنى ربوبيه الإله فى شطر من الكون و نوع من أنواعه تفويض التدبير فيه اليه بحيث يستقل فى أمره من غير أن يحتاج فيه الى شىء غير نفسه حتى الى من فوّض اليه الأمر،و من البيّن أيضا أن المتباينين لا يترشح منهما إلا أمران متباينان.

و لازم ذلك أن يستقل كل من الآلهه بما يرجع اليه من نوع التدبير و تنقطع رابطه الاتحاد و الاتصال بين أنواع التدابير الجاريه فى العالم كالنظام الجارى فى العالم الإنسانى عن الأنظمه الجاريه فى أنواع الحيوان و النبات و البر و البحر و السهل و الجبل و الأرض و السماء و غيرها و كل منها عن كل منها،و فيه فساد السماوات و الأرض و ما فيهنّ،و وحده النظام الكونى و التئام أجزائه و اتصال التدبير الجارى فيه يكذّبه.

و هذا هو المراد بقوله: «إِذاً لَذَهَبَ كُلُّ إِلٰهٍ بِمٰا خَلَقَ» أى انفصل بعض الآلهه عن بعض بما يترشح منه من التدبير.

و قوله: وَ لَعَلاٰ بَعْضُهُمْ عَلىٰ بَعْضٍ محذور آخر لازم لتعدد الآلهه تتألف منه حجه اخرى على النفى،بيانه أن التدابير الجاريه فى الكون مختلفه منها التدابير العرضيه كالتدبيرين الجاريين فى البر و البحر و التدبيرين الجاريين فى الماء و النار،و منها التدابير الطوليه التى تنقسم الى تدبير عام كلى حاكم و تدبير خاص جزئى محكوم كتدبير العالم الأرضى و تدبير النبات الذى فيه،و كتدبير العالم السماوى و تدبير كوكب من الكواكب التى فى السماء،و كتدبير العالم المادى برمّته و تدبير نوع من الأنواع الماديه.

فبعض التدبير و هو التدبير العام الكلى يعلو بعضا بمعنى أنه بحيث لو انقطع عنه ما دونه

بطل ما دونه لتقوّمه بما فوقه،كما أنه لو لم يكن هناک عالم أرضى أو التدبير الذى يجرى فيه بالعموم لم يکن عالم إنسانى و لا التدبير الذى يجرى فيه بالخصوص.

و لازم ذلک أن يکون الإله الذى يرجع اليه نوع عال من التدبير عاليا بالنسبه الى الإله الذى فوّض اليه من التدبير ما هو دونه و أخصّ منه و أخسّ و استعلاء الإله على الإله محال.

لا لأن الاستعلاء المذکور يستلزم کون الإله مغلوبا لغيره أو ناقصا فى قدرته محتاجا فى تمامه الى غيره أو محدودا و المحدوديه تفضى الى الترکيب،و کل ذلک من لوازم الإمکان المنافى لوجوب وجود الإله فيلزم الخلف-کما قرّره المفسرون-فإن الوثنيين لا يرون لآلهتهم من دون اللّه وجوب الوجود بل هى عندهم موجودات ممکنه عاليه فوّض اليهم تدبير أمر ما دونها،و هى مربوبيه للّه سبحانه و أرباب لما دونها و اللّه سبحانه رب الأرباب و إله الآلهه و هو الواجب الوجود بالذات وحده.

بل استحاله الاستعلاء إنما هو لاستلزامه بطلان استقلال المستعلى عليه فى تدبيره و تأثيره إذ لا يجامع توقف التدبير على الغير و الحاجه اليه الاستقلال فيکون السافل منها مستمدا فى تأثيره محتاجا فيه الى العالى فيکون سببا من الأسباب التى يتوسل بها الى تدبير ما دونه لا إلها مستقلا بالتأثير دونه فيکون ما فرض إلها غير إله بل سببا يدبّر به الأمر هذا خلف.

قوله تعالى: عٰالِمِ الْغَيْبِ وَ الشَّهٰادَةِ فَتَعٰالىٰ عَمّٰا يُشْرِكُونَ صفه لاسم الجلاله فى قوله: «سُبْحٰانَ اللّٰهِ عَمّٰا يَصِفُونَ» و تأخيرها للدلاله على علمه بتنزهه عن وصفهم إياه بالشرکه-على ما يعطيه السياق-فيکون فى معنى قوله: قُلْ أَ تُنَبِّئُونَ اللّٰهَ بِمٰا لاٰ يَعْلَمُ فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ لاٰ فِي الْأَرْضِ سُبْحٰانَهُ وَ تَعٰالىٰ عَمّٰا يُشْرِكُونَ (يونس١٨/).

و يرجع فى الحقيقه الى الاحتجاج على نفى الشرکاء بشهادته تعالى أنه لا يعلم لنفسه شريکا کما أن قوله: شَهِدَ اللّٰهُ أَنَّهُ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ (آل عمران١٨/)احتجاج بالشهاده على

نفی أصل الوجود.

و قیل:إنه برهان آخر راجع الی إثبات العلوّ و لزوم الجهل الذی هو نقص و ضد العلوّ لأن المتعددین لا سبیل لهما الی أن یعلم کل واحد حقیقه الآخر کعلم ذلک الآخر بنفسه بالضروره و هو نوع جهل و قصور.انتهی.

و فیه أن ذلک کسائر ما قرروه من البراهین ینفی تعدّد الإله الواجب الوجود بالذات، و الوثنیون لا یلتزمون فی آلهتهم من دون اللّه بذلک.علی أن بعض مقدمات ما قرر من الدلیل ممنوع.

و قوله: فَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ تفریع علی جمیع ما تقدم من الحجج علی نفی الشرکاء.

قوله تعالی: قُلْ رَبِّ إِمَّا تُرِيَنِّي مَا يُوعَدُونَ رَبِّ فَلَا تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ لما فرغ من نقل ما تفوّهوا به من الشرک باللّه و إنکار البعث و الاستهزاء بالرسل و أقام الحجج علی إثبات حقّیتها رجع الی ما تقدم من تهدیدهم بالعذاب فأمر نبیه صلّی اللّه علیه و آله و سلم أن یسأله أن ینجیه من العذاب الذی أوعدهم به إن أراه ذلک العذاب.

فقوله: قُلْ رَبِّ إِمَّا تُرِيَنِّي مَا يُوعَدُونَ أمر بالدعاء و الاستغاثه،و تکرار «رَبِّ» لتأکید التضرع و ما فی قوله: «إِمَّا تُرِيَنِّي» زائده و هی المصححه لدخول نون التأکید علی الشرط و أصله:إن ترنی.و فی قوله: «مَا يُوعَدُونَ» دلاله علی أن بعض ما تقدم فی السوره من الإیعاد بالعذاب إیعاد بعذاب دنیوی.

و ما فی قوله: «رَبِّ فَلَا تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ» من الکون فیهم کنایه عن شمول عذابهم له.

قوله تعالی: وَ إِنَّا عَلَىٰ أَنْ نُرِيَكَ مَا نَعِدُهُمْ لَقَادِرُونَ تطییب لنفس النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم بقدره ربه علی أن یکشف عنه بإراءته ما یعدهم من العذاب،و لعل المراد به ما عذبهم اللّه به یوم بدر و قد أراه اللّه ذلک و أراه المؤمنین و شفی به غلیل صدورهم.

ص :۴۰۱

قوله تعالى: اِدْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ اَلسَّيِّئَةَ نَحْنُ أَعْلَمُ بِما يَصِفُونَ أى ادفع السيئه التى تتوجه اليك منهم بالحسنه و اختر للدفع من الحسنات أحسنها،و هو دفع السيئه بالحسنه التى هى أحسن مثل أنه لو أساءوا اليك بالإيذاء أحسن اليهم بغايه ما استطعت من الإحسان ثم ببعض الإحسان فى الجمله و لو لم يسعك ذلك فبالصفح عنهم.

و قوله: «نَحْنُ أَعْلَمُ بِما يَصِفُونَ» نوع تسليه للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم أن لا يسوأنّه ما يلقاه و لا يحزنه ما يشاهد من تجرّيهم على ربهم فإنه أعلم بما يصفون.

قوله تعالى: وَ قُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزاتِ الشَّياطِينِ وَ أَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونِ ،قال فى مجمع البيان:الهمزه شده الدفع،و منه الهمزه للحرف الذى يخرج من أقصى الحلق باعتماد شديد و دفع،و همزه الشيطان دفعه بالإغواء الى المعاصى انتهى.و فى تفسير القمى عنه عليه السّلام:أنه ما يقع فى قلبك من وسوسه الشياطين.

و فى الآيتين أمره صلّى اللّه عليه و آله و سلم أن يستعيذ بربه من إغواء الشياطين و من أن يحضروه،و فيه إيهام الى أن ما ابتلى به المشركون من الشرك و التكذيب من همزات الشياطين و إحاطتهم بهم بالحضور.

[سوره المؤمنون (۲۳): الآيات ۹۹ الى ۱۱۸]

اشاره

حَتّى إِذا جاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قالَ رَبِّ ارْجِعُونِ (۹۹) لَعَلِّي أَعْمَلُ صالِحاً فِيما تَرَكْتُ كَلاّ إِنَّها كَلِمَةٌ هُوَ قائِلُها وَ مِنْ وَرائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلى يَوْمِ يُبْعَثُونَ (۱۰۰) فَإِذا نُفِخَ فِي الصُّورِ فَلا أَنْسابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَ لا يَتَساءَلُونَ (۱۰۱) فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوازِينُهُ فَأُولئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (۱۰۲) وَ مَنْ خَفَّتْ مَوازِينُهُ فَأُولئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خالِدُونَ (۱۰۳) تَلْفَحُ وُجُوهَهُمُ النّارُ وَ هُمْ فِيها كالِحُونَ (۱۰۴) أَ لَمْ تَكُنْ آياتِي تُتْلى عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ بِها تُكَذِّبُونَ (۱۰۵) قالُوا رَبَّنا غَلَبَتْ عَلَيْنا شِقْوَتُنا وَ كُنّا قَوْماً ضالِّينَ (۱۰۶) رَبَّنا أَخْرِجْنا مِنْها فَإِنْ عُدْنا فَإِنّا ظالِمُونَ (۱۰۷) قالَ اخْسَؤُا فِيها وَ لا تُكَلِّمُونِ (۱۰۸) إِنَّهُ كانَ فَرِيقٌ مِنْ عِبادِي يَقُولُونَ رَبَّنا آمَنّا فَاغْفِرْ لَنا وَ ارْحَمْنا وَ أَنْتَ خَيْرُ الرّاحِمِينَ (۱۰۹) فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سِخْرِيًّا حَتّى أَنْسَوْكُمْ ذِكْرِي وَ كُنْتُمْ مِنْهُمْ تَضْحَكُونَ (۱۱۰) إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ بِما صَبَرُوا أَنَّهُمْ هُمُ الْفائِزُونَ (۱۱۱) قالَ كَمْ لَبِثْتُمْ فِي الْأَرْضِ عَدَدَ سِنِينَ (۱۱۲) قالُوا لَبِثْنا يَوْماً أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ فَسْئَلِ الْعادِّينَ (۱۱۳) قالَ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلاّ قَلِيلاً لَوْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (۱۱۴) أَ فَحَسِبْتُمْ أَنَّما خَلَقْناكُمْ عَبَثاً وَ أَنَّكُمْ إِلَيْنا لا تُرْجَعُونَ (۱۱۵) فَتَعالَى اللّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ لا إِلهَ إِلاّ هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ (۱۱۶) وَ مَنْ يَدْعُ مَعَ اللّهِ إِلهاً آخَرَ لا بُرْهانَ لَهُ بِهِ فَإِنَّما حِسابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ إِنَّهُ لا يُفْلِحُ الْكافِرُونَ (۱۱۷) وَ قُلْ رَبِّ اغْفِرْ وَ ارْحَمْ وَ أَنْتَ خَيْرُ الرّاحِمِينَ (۱۱۸)

بیان:

قوله تعالی: حَتّی إِذا جاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قالَ رَبِّ ارْجِعُونِ «حَتّی» متعلق بما تقدم من وصفهم له تعالی بما هو منزّه منه و شرکهم به،و الآیات المتخلله اعتراض فی الکلام أی لا یزالون یشرکون به و یصفونه بما هو منزّه منه و هم مغترّون بما نمدهم به من مال و بنین حتی إذا جاء أحدهم الموت.

و قوله: قالَ رَبِّ ارْجِعُونِ الظاهر أن الخطاب للملائکه المتصدّین لقبض روحه و «رَبِّ» استغاثه معترضه بحذف النداء و المعنی قال-و هو یستغیث بربه-ارجعون.

قوله تعالی: لَعَلِّی أَعْمَلُ صالِحاً فِیما تَرَکْتُ کَلاّ إِنَّها کَلِمَهٌ هُوَ قائِلُها «لعل»للترجّی و هو رجاء تعلقوا به بمعاینه العذاب المشرف علیهم کما ربما ذکروا الرجوع بوعد العمل الصالح کقولهم: فَارْجِعْنا نَعْمَلْ صالِحاً (السجده/۱۲)،و ربما ذکروه بلفظ التمنی کقولهم: یا لَیْتَنا نُرَدُّ وَ لا نُکَذِّبَ بِآیاتِ رَبِّنا (الأنعام/۲۷).

و قوله: أَعْمَلُ صالِحاً فِیما تَرَکْتُ أی أعمل عملا صالحا فیما ترکت من المال بإنفاقه فی البرّ و الإحسان و کل ما فیه رضی اللّه سبحانه.

و قوله: کَلاّ إِنَّها کَلِمَهٌ هُوَ قائِلُها أی لا یرجع الی الدنیا إن هذه الکلمه «ارْجِعُونِ لَعَلِّی أَعْمَلُ صالِحاً فِیما تَرَکْتُ» کلمه هو قائلها أی لا أثر لها إلا أنها کلمه هو قائلها، فهو کنایه عن عدم إجابه مسألته.

قوله تعالی: وَ مِنْ وَرائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلی یَوْمِ یُبْعَثُونَ البرزخ هو الحاجز بین الشیئین کما فی قوله: بَیْنَهُما بَرْزَخٌ لا یَبْغِیانِ (الرحمن/۲۰)،و المراد بکونه وراءهم کونه أمامهم محیطا بهم و سمّی وراءهم بعنایه أنه یطلبهم کما أن مستقبل الزمان أمام الإنسان و یقال:

وراءک یوم کذا بعنایه أن الزمان یطلب الإنسان لیمرّ علیه و هذا معنی قول بعضهم:إن فی

«وراء»معنى الإحاطه،قال تعالى: وَ كٰانَ وَرٰاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْباً (الكهف/ ٧٩).

و المراد بهذا البرزخ عالم القبر و هو عالم المثال الذى يعيش فيه الإنسان بعد موته الى قيام الساعه على ما يعطيه السياق و تدل عليه آيات أخر و تكاثرت فيه الروايات من طرق الشيعه عن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و أئمه أهل البيت عليهم السّلام و كذا من طرق أهل السنه،و قد تقدم البحث عنه فى الجزء الأول من الكتاب.

قوله تعالى: فَإِذٰا نُفِخَ فِي الصُّورِ فَلاٰ أَنْسٰابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَ لاٰ يَتَسٰاءَلُونَ المراد به النفخه الثانيه التى تحيا فيها الأموات دون النفخه الاولى التى تموت فيها الأحياء كما قاله بعضهم لكون ما يترتب عليها من انتفاء الأنساب و التساؤل و ثقل الميزان و خفته الى غير ذلك من آثار النفخه الثانيه.

و قوله: فَلاٰ أَنْسٰابَ بَيْنَهُمْ نفى لآثار الأنساب بنفى أصلها فإن الذى يستوجب حفظ الأنساب و اعتبارها هى الحوائج الدنيويه التى تدعو الإنسان الى الحياه الاجتماعيه التى تبتنى على تكون البيت،و المجتمع المنزلى يستعقب التعارف و التعاطف و أقسام التعاون و التعاضد و سائر الأسباب التى تدوم بها العيشه الدنيويه و يوم القيامه ظرف جزاء الأعمال و سقوط الأسباب التى منها الأعمال فلا موطن فيه للأسباب الدنيويه التى منها الأنساب بلوازمها و خواصها و آثارها.

و قوله: وَ لاٰ يَتَسٰاءَلُونَ ذكر لأظهر آثار الأنساب،و هو التساؤل بين المنتسبين بسؤال بعضهم عن حال بعض،للاعانه و الاستعانه فى الحوائج لجلب المنافع و دفع المضارّ.

و لا ينافى الآيه ما وقع فى مواضع أخر من قوله تعالى: وَ أَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلىٰ بَعْضٍ يَتَسٰاءَلُونَ (الصافات/٢٧)،فإن حكايه تساؤل أهل الجنه بعد دخولها و تساؤل أهل النار بعد دخولها و هذه الآيه تنفى التساؤل فى ظرف الحساب و القضاء.

ص :۴۰۵

قوله تعالی: فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوٰازِینُهُ فَأُولٰئِکَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ الی آخر الآیتین؛ الموازین جمع المیزان أو جمع الموزون و هو العمل الذی یوزن یومئذ،و قد تقدم الکلام فی معنی المیزان و ثقله و خفته فی تفسیر سوره الأعراف.

قوله تعالی: تَلْفَحُ وُجُوهَهُمُ النّٰارُ وَ هُمْ فِیهٰا کٰالِحُونَ قال فی المجمع:اللفح و النفح بمعنی إلا أن اللفح أشد تأثیرا و أعظم من النفح،و هو ضرب من السموم للوجه و النفح ضرب الریح الوجه،و الکلوح تقلص الشفتین عن الأسنان حتی تبدوا الأسنان.انتهی.

و المعنی:یصیب وجوههم لهب النار حتی تتقلص شفاههم و تنکشف عن أسنانهم کالرءوس المشویه.

قوله تعالی: أَ لَمْ تَکُنْ آیٰاتِی تُتْلیٰ عَلَیْکُمْ الخ؛أی یقال لهم:أ لم تکن آیاتی تتلی علیکم فکنتم بها تکذبون.

قوله تعالی: قٰالُوا رَبَّنٰا غَلَبَتْ عَلَیْنٰا شِقْوَتُنٰا وَ کُنّٰا قَوْماً ضٰالِّینَ الشقوه و الشقاوه و الشقاء خلاف السعاده،و سعاده الشیء ما یختص به من الخیر،و شقاوته فقد ذلک و إن شئت فقل:ما یختص به من الشر.

و قوله: «غَلَبَتْ عَلَیْنٰا شِقْوَتُنٰا» أی قهرنا و استولت علینا شقوتنا،و فی إضافه الشقوه الی أنفسهم تلویح الی أن لهم صنعا فی شقوتهم من جهه اکتسابهم ذلک بسوء اختیارهم،و الدلیل علیه قولهم بعد: «رَبَّنٰا أَخْرِجْنٰا مِنْهٰا فَإِنْ عُدْنٰا فَإِنّٰا ظٰالِمُونَ» إذ هو وعد منهم بالحسنات و لو لم یکن لها ارتباط باکتسابهم الاختیاری لم یکن للوعد معنی لکون حالهم بعد الخروج مساویه لما قبل الخروج.

و قد عدوا أنفسهم مغلوبه للشقوه فقد أخذوها ساذجه فی ذواتها صالحه للحقوق السعاده و الشقاوه غیر أن الشقوه غلبت فأشغلت المحل و کانت الشقوه شقوه أنفسهم أی شقوه لازمه لسوء اختیارهم و سیئات أعمالهم لأنهم فرضوا أنفسهم خالیه عن السعاده و الشقوه لذاتها

فانتساب الشقوه الی أنفسهم و ارتباطها بها إنما هی من جهه سوء اختیارهم و سیئات أعمالهم.

و بالجمله هو اعتراف منهم بتمام الحجه و لحوق الشقوه علی ما یشهد به وقوع الآیه بعد قوله: «أَ لَمْ تَكُنْ آيَاتِی تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ» الخ.

ثم عقّبوا قولهم: «غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا» بقولهم: «وَ كُنَّا قَوْماً ضَالِّينَ» تأکیدا لاعترافهم، و إنما اعترفوا بالذنب لیتوسلوا به الی التخلص من العذاب و الرجوع الی الدنیا لکسب السعاده فقد شاهدوا فی الدنیا أن اعتراف العاصی المتمرد بذنبه و ظلمه توبه منه مطهّره له تنجیه من تبعه الذنب و هم یعلمون أن الیوم یوم جزاء لا یوم عمل و التوبه و الاعتراف بالذنب من الأعمال لکن ذلک من قبیل ظهور الملکات کما أنهم یکذبون یومئذ و ینکرون أشیاء مع ظهور الحق و معاینته لاستقرار ملکه الکذب و الإنکار فی نفوسهم،قال تعالی:

يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعاً فَيَحْلِفُونَ لَهُ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ (المجادله۱۸/).و قال: ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تُشْرِكُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا بَلْ لَمْ نَكُنْ نَدْعُوا مِنْ قَبْلُ شَيْئاً (المؤمن/ ۷۴).

قوله تعالی: رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ سؤال منهم للرجوع الی الدنیا علی ما تدل علیه آیات أخر فهو من قبیل طلب المسبّب بطلب سببه،و مرادهم أن یعملوا صالحا بعد ما تابوا بالاعتراف المذکور فیکونوا بذلک ممن تاب و عمل صالحا.

قوله تعالی: قَالَ اخْسَؤُا فِيهَا وَ لاَ تُكَلِّمُونِ قال الراغب:خسأت الکلب فخسأ أی زجرته مستهینا به فانزجر و ذلک إذا قلت له:اخسأ انتهی.ففی الکلام استعاره بالکنایه،و المراد زجرهم بالتباعد و قطع الکلام.

قوله تعالی: إِنَّهُ كَانَ فَرِيقٌ مِنْ عِبَادِی يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا وَ ارْحَمْنَا وَ أَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ هؤلاء هم المؤمنون فی الدنیا و کان إیمانهم توبه و رجوعا الی اللّه کما سماه اللّه فی کلامه توبه،و کان سؤالهم شمول الرحمه-و هی الرحمه الخاصه

بالمؤمنين البته-سؤالا منهم أن يوفقهم للسعاده فيعملوا صالحا فيدخلوا الجنه،و قد توسلوا اليه باسمه خير الراحمين.

فكان ما قاله المؤمنون فى الدنيا معناه التوبه و سؤال الفوز بالسعاده و ذلك عين ما قاله هؤلاء مما معناه التوبه و سؤال الفوز بالسعاده و إنما الفرق بينهما من حيث الموقف.

قوله تعالى: فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سِخْرِيًّا حَتّٰى أَنْسَوْكُمْ ذِكْرِي وَ كُنْتُمْ مِنْهُمْ تَضْحَكُونَ ضمائر الخطاب للكافر و ضمائر الغيبه للمؤمنين،و السياق يشهد أن المراد من «ذِكْرِي» قول المؤمنين «رَبَّنٰا آمَنّٰا فَاغْفِرْ لَنٰا وَ ارْحَمْنٰا» الخ؛و هو معنى قول الكفار فى النار.

و قوله: حَتّٰى أَنْسَوْكُمْ ذِكْرِي أى أنسى اشتغالكم سخريه المؤمنين و الضحك منهم ذكرى،ففى نسبه الإنساء الى المؤمنين دون سخريتهم إشاره الى أنه لم يكن للمؤمنين عندهم شأن من الشئون إلا أن يتخذوهم سخريا.

قوله تعالى: إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ بِمٰا صَبَرُوا أَنَّهُمْ هُمُ الْفٰائِزُونَ المراد باليوم يوم الجزاء،و متعلق الصبر معلوم من السياق محذوف للإيجاز أى صبروا على ذكرى مع سخريتكم منهم لأجله،و قوله: «أَنَّهُمْ هُمُ الْفٰائِزُونَ» مسوق للحصر أى هم الفائزون دونكم.

و هذه الآيات الأربع «قٰالَ اخْسَؤُا -الى قوله- هُمُ الْفٰائِزُونَ» إيئاس قطعى للكفار من الفوز بسبب ما تعلقوا به من الاعتراف بالذنب و سؤال الرجوع الى الدنيا و محصّلها أن اقنطوا مما تطلبونه بهذا القول و هو الاعتراف و السؤال فإنه عمل إنما كان ينفع فى دار العمل و هى الدنيا،و قد كان المؤمنون من عبادى يتخذونه وسيله الى الفوز و كنتم تسخرون و تضحكون منهم حتى تركتموه و بدّلتموه من سخريتهم حتى إذا كان اليوم و هو يوم الجزاء لا يوم عمل فازوا بجزاء ما عملوا يوم العمل و بقيتم صفر الأكف تريدون أن تتوسلوا بالعمل اليوم و هو يوم الجزاء دون العمل.

قوله تعالى: قٰالَ كَمْ لَبِثْتُمْ فِي الْأَرْضِ عَدَدَ سِنِينَ مما يسأل اللّه الناس عنه

يوم القيامه مـده لبثهم فى الأرض و قد ذكر فى مواضع من كلامه و المراد به السؤال عن مده لبثهم فى القبور كما يدل عليه قوله تعـالى: وَ يَوْمَ تَقُومُ السّاعَهُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ ما لَبِثُوا غَيْرَ ساعَهٍ (الروم/۵۵)،و قوله: كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ ما يُوعَدُونَ لَمْ يَلْبَثُوا إِلاّ ساعَهً مِنْ نَهارٍ (الأحقاف/۳۵)و غيرها من الآيات،فلا محل لقول بعضـهم:إن المراد به المكث فى الـدنيا، و احتمال بعضـهم أنه مجموع اللبث فى الدنيا و البرزخ.

قوله تعالى: قالُوا لَبِثْنا يَوْماً أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ فَسْئَلِ الْعادِّينَ ظاهر السـياق أن المراد باليوم هو الواحد من أيام الدنيا و قد اسـتقلوا اللبث فى الأرض حينما قايسوه بالبقاء الابدى الذى يلوح لهم يوم القيامه و يعاينونه.

و يؤيده ما وقع فى موضع آخر من تقديرهم ذلك بالساعه،و فى موضع آخر بعشيه أو ضحاها.

و قوله: «فَسْئَلِ الْعادِّينَ» أى نحن لا نحسن إحصاءها فاسأل الذين يعدّونه و فسر بالملائكه العادين للأيام و ليس ببعيد.

قوله تعالى: قالَ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلاّ قَلِيلاً لَوْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ القائل هو اللّه سبحانه،و فى الكلام تصديق لهم فى استقلالهم المكث فى القبور و فيه توطئه لما يلحق به من قوله: «لَوْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ» بما فيه من التمنى.

و المعنى:قال اللّه:الأمر كما قلتم فما مكثتم إلا قليلا فليتكم كنتم تعلمون فى الـدنيا أنكم لا تلبثون فى قبوركم إلا قليلا ثم تبعثون حتى لا تنكروا البعث و لم تبتلوا بهذا العذاب الخالد، و التمنى فى كلامه تعالى كالترجى راجع الى المخاطب أو المقام.

و جعل بعضـهم «لَوْ» فى الآيه شرطيه و الجمله شـرطا محذوف الجزاء و تكلف فى تصحيح الكلام بما لا يرتضيه الذوق السليم و هو بعيد عن السياق كما هو ظاهر و أبعد منه جعل «لَوْ» وصليه مع أن «لَوْ» الوصليه لا تجىء بغير واو العطف.

قوله تعالى: أَ فَحَسِبْتُمْ أَنَّمٰا خَلَقْنٰاكُمْ عَبَثاً -الى قوله- رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ بعد ما بين ما سيستقبلهم من أحوال الموت ثم اللبث فى البرزخ ثم البعث بما فيه من الحساب و الجزاء وبخهم على حسبانهم أنهم لا يبعثون فإن فيه جرأه على اللّه بنسبه البعث اليه ثم أشار الى برهان العبث.

فقوله: أَ فَحَسِبْتُمْ الخ؛معناه فإذا كان الأمر على ما أخبرناكم من تحسركم عند معاينه الموت ثم البعث فى القبور ثم البعث فالحساب و الجزاء فهل تظنون إنما خلقناكم عبثا تحيون و تموتون من غير غايه باقيه فى خلقكم و أنكم الينا لا ترجعون؟

و قوله: فَتَعٰالَى اللّٰهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ إشاره الى برهان يثبت البعث و يدفع قولهم بالنفى،فى صوره التنزيه،فإنه تعالى وصف نفسه فى كلمه التنزيه بالأوصاف الأربعه:أنه ملك و أن حق و أنه لا إله إلا هو و أنه رب العرش الكريم.

فله أن يحكم بما شاء من بدء و عود و حياه و موت و رزق نافذا حكمه ماضيا أمره لملكه، و ما يصدر عنه من حكم فإنه لا يكون إلا حقا فإنه حق و لا يصدر عن الحق بما هو حق إلا حق دون أن يكون عبثا باطلا ثم لما أمكن أن يتصور أن معه مصدر حكم آخر يحكم بما يبطل به حكمه وصفه بأنه لا إله-أى لا معبود-إلا هو،و الإله معبود لربوبيته فإذا لا إله غيره فهو رب العرش الكريم-عرش العالم-الذى هو مجتمع أزمه الامور و منه يصدر الأحكام و الأوامر الجاريه فيه.

فتلخص أنه هو الذى يصدر عنه كل حكم و يوجد منه كل شىء و لا يحكم إلا بحق و لا يفعل إلا حقا فللأشياء رجوع اليه و بقاء به و إلا لكانت عبثا باطله و لا عبث فى الخلق و لا باطل فى الصنع.

و الدليل على اتصافه بالأوصاف الأربعه كونه تعالى هو اللّه الموجود لذاته الموجد لغيره.

قوله تعالی: وَ مَنْ یَدْعُ مَعَ اللّهِ إِلٰهاً آخَرَ لاٰ بُرْهٰانَ لَهُ بِهِ فَإِنَّمٰا حِسٰابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ إِنَّهُ لاٰ یُفْلِحُ الْکٰافِرُونَ ،المراد من دعاء إله آخر مع اللّه دعاؤه مع وجوده تعالی لا دعاؤه تعالی و دعاء إله آخر معا فإن المشرکین جلّهم أو کلهم لا یدعون اللّه تعالی و إنما یدعون ما أثبتوه من الشرکاء،و یمکن أن یکون المراد بالدعاء الإثبات فإن إثبات إله آخر لا ینفک عن دعائه.

و قوله: لاٰ بُرْهٰانَ لَهُ بِهِ قید توضیحی لإله آخر إذ لا إله آخر یکون به برهان بل البرهان قائم علی نفی الإله الآخر مطلقا.

و قوله: فَإِنَّمٰا حِسٰابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ کلمه تهدید و فیه قصر حسابه بکونه عند ربه لا یداخله أحد فیما اقتضاه حسابه من جزاء-و هو النار کما صرّحت به الآیات السابقه-فإنه یصیبه لا محاله،و مرجعه الی نفی الشفعاء و الإیاس من أسباب النجاه و تمّمه بقوله: «إِنَّهُ لاٰ یُفْلِحُ الْکٰافِرُونَ» .

قوله تعالی: وَ قُلْ رَبِّ اغْفِرْ وَ ارْحَمْ وَ أَنْتَ خَیْرُ الرّٰاحِمِینَ خاتمه السوره و قد أمر فیها النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم أن یقول ما حکاه عن عباده المؤمنین أنهم یقولونه فی الدنیا و أن جزاء ذلک هو الفوز یوم القیامه إِنَّهُ کٰانَ فَرِیقٌ مِنْ عِبٰادِی یَقُولُونَ الخ؛الآیتان ۱۰۹ و ۱۱۱ من السوره.

و بذلک یختتم الکلام بما افتتح به فی أول السوره «قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ» و قد تقدم الکلام فی معنی الآیه (۱).

۱- ۱) .المؤمنون ۹۹-۱۱۸:بحث روائی فی:الحیاه البرزخیه اهل الجنه و النار.

سوره النور مدنيه و هى أربع و ستون آيه

اشاره

[سوره النور (٢۴): الآيات ١ الى ١٠]

اشاره

بِسْمِ اَللّهِ اَلرَّحْمنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gt;سُورَةٌ أَنْزَلْناها وَ فَرَضْناها وَ أَنْزَلْنا فِيها آياتٍ بَيِّناتٍ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ (١) اَلزّانِيَةُ وَ اَلزّانِي فَاجْلِدُوا
كُلَّ واحِدٍ مِنْهُما مِائَةَ جَلْدَةٍ وَ لا تَأْخُذْكُمْ بِهِما رَأْفَةٌ فِي دِينِ اَللّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللّهِ وَ اَلْيَوْمِ اَلْآخِرِ وَ لْيَشْهَدْ عَذابَهُما طائِفَةٌ مِنَ
اَلْمُؤْمِنِينَ (٢) اَلزّانِي لا يَنْكِحُ إِلاّ زانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَ اَلزّانِيَةُ لا يَنْكِحُها إِلاّ زانٍ أَوْ مُشْرِكٌ وَ حُرِّمَ ذلِكَ عَلَى اَلْمُؤْمِنِينَ (٣) وَ اَلَّذِينَ
يَرْمُونَ اَلْمُحْصَناتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَداءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمانِينَ جَلْدَةً وَ لا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهادَةً أَبَداً وَ أُولئِكَ هُمُ اَلْفاسِقُونَ (۴) إِلاَّ
اَلَّذِينَ تابُوا مِنْ بَعْدِ ذلِكَ وَ أَصْلَحُوا فَإِنَّ اَللّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۵) وَ اَلَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْواجَهُمْ وَ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَداءُ إِلاّ أَنْفُسُهُمْ فَشَهادَةُ
أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهاداتٍ بِاللّهِ إِنَّهُ لَمِنَ اَلصّادِقِينَ (۶) وَ اَلْخامِسَةُ أَنَّ لَعْنَتَ اَللّهِ عَلَيْهِ إِنْ كانَ مِنَ اَلْكاذِبِينَ (٧) وَ يَدْرَؤُا عَنْهَا اَلْعَذابَ أَنْ
تَشْهَدَ أَرْبَعَ شَهاداتٍ بِاللّهِ إِنَّهُ لَمِنَ اَلْكاذِبِينَ (٨) وَ اَلْخامِسَةَ أَنَّ غَضَبَ اَللّهِ عَلَيْها إِنْ كانَ مِنَ اَلصّادِقِينَ (٩) وَ لَوْ لا فَضْلُ اَللّهِ عَلَيْكُمْ
وَ رَحْمَتُهُ وَ أَنَّ اَللّهَ تَوّابٌ حَكِيمٌ (١٠)

ص: ۴١٢

بیان:

غرض السوره ما ینبئ عنه مفتتحها «سُورَةٌ أَنْزَلْناها وَ فَرَضْناها وَ أَنْزَلْنا فِیها آیاتٍ بَیِّناتٍ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ» فهی تذكره نبذه من الأحكام المروضه المشرّعه ثم جمله من المعارف الإلهیه تناسبها و یتذكر بها المؤمنون.

و هی سوره مدنیه بلا خلاف و سیاق آیاتها یشهد بذلك و من غرر الآیات فیها آیه النور.

قوله تعالی: سُورَةٌ أَنْزَلْناها وَ فَرَضْناها وَ أَنْزَلْنا فِیها آیاتٍ بَیِّناتٍ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ السوره طائفه من الكلام یجمعها غرض واحد سیقت لأجله و لذا اعتبرت تاره نفس الآیات بما لها من المعانی فقیل «فَرَضْناها» ،و تاره ظرفا لبعض الآیات ظرفیه المجموع للبعض فقیل «أَنْزَلْنا فِیها آیاتٍ بَیِّناتٍ» و هی مما وضعه القرآن و سمّی به طائفه خاصه من آیاته و تكرر استعمالها فی كلامه تعالی،و كأنه مأخوذ من سور البلد و هو الحائط الذی یحیط به سمّیت به سوره القرآن لإحاطتها بما فیها من الآیات أو بالغرض الذی سیقت له.

ص :۴۱۳

و قال الراغب:الفرض قطع الشىء الصلب و التأثير فيه كفرض الحديد و فرض الزند و القوس.قال:و الفرض كالإيجاب لكن الإيجاب يقال اعتبارا بوقوعه و ثباته،و الفرض بقطع الحكم فيه،قال تعالى: «سُورَةٌ أَنْزَلْناها وَ فَرَضْناها» أى أوجبنا العمل بها عليك.قال:و كل موضع ورد«فرض اللّه عليه»ففى الإيجاب الذى أدخل اللّه فيه،و ما ورد «فَرَضَ اللّهُ لَهُ» فهو فى أن لا يحظره على نفسه نحو «ما كانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيما فَرَضَ اللّهُ لَهُ» .انتهى.

فقوله: سُورَةٌ أَنْزَلْناها وَ فَرَضْناها أى هذه سوره أنزلناها و أوجبنا العمل بما فيها من الأحكام فالعمل بالحكم الإيجابى هو الإتيان به و بالحكم التحريمى الانتهاء عنه.

و قوله: «وَ أَنْزَلْنا فِيها آياتٍ بَيِّناتٍ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ» المراد بها-بشهاده السياق-آيه النور و ما يتلوها من الآيات المبينه لحقيقه الإيمان و الكفر و التوحيد و الشرك المذكّره لهذه المعارف الإلهيه.

قوله تعالى: اَلزّانِيَةُ وَ الزّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ واحِدٍ مِنْهُما مِائَةَ جَلْدَةٍ الآيه، الزنا المواقعه من غير عقد أو شبهه عقد أو ملك يمين،و الجلد هو الضرب بالسوط و الرأفه الحنن و التعطف و قيل:هى رحمه فى توجّع،و الطائفه فى الأصل هى الجماعه كانوا يطوفون بالارتحال من مكان الى مكان قيل:و ربما تطلق على الاثنين و على الواحد.

و قوله: اَلزّانِيَةُ وَ الزّانِي الخ؛أى المرأه و الرجل اللذان تحقق منهما الزنا فاضربوا كل واحد منهما مائه سوط،و هو حدّ الزنا بنص الآيه غير أنها مخصصه بصور:منها أن يكونا محصنين ذوى زوج أو يكون أحدهما محصنا فالرجم و منها أن يكونا غير حرّين أو أحدهما رقا فنصف الحد.

قيل:و قدمت الزانيه فى الذكر على الزانى لأن الزنا منهن أشنع و لكون الشهوه فيهن أقوى و أكثر،و الخطاب فى الأمر بالجلد متوجه الى عامه المسلمين فيقوم بمن قام بأمرهم من ذوى الولايه من النبى و الإمامه و من ينوب منابه.

و قوله: وَ لاٰ تَأْخُذْكُمْ بِهِمٰا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللّٰهِ الخ؛النهى عن الرأفه النهى عن المسبب بالنهى عن سببه إذ الرأفه بمن يستحق نوعا من العذاب توجب التساهل فى إذاقته ما يستحقه من العذاب بالتخفيف فيه و ربما أدّى الى تركه،و لذا قيّده بقوله: «فِي دِينِ اللّٰهِ» أى حال كون الرأفه أى المساهله من جهتها فى دين اللّه و شريعته.

و قيل:المراد بدين اللّه حكم كما فى قوله تعالى: مٰا كٰانَ لِيَأْخُذَ أَخٰاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ (يوسف٧۶/)أى فى حكمه أى لا تأخذكم بهما رأفه فى إنفاذ حكم اللّه و إقامه حدّه.

و قوله: إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ أى إن كنتم كذا و كذا فلا تأخذكم بهما رأفه و لا تساهلوا فى أمرهما و فيه تأكيد للنهى.

و قوله: وَ لْيَشْهَدْ عَذٰابَهُمٰا طٰائِفَةٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أى و ليحضر و لينظر الى ذلك جماعه منهم ليعتبروا بذلك فلا يقتربوا الفاحشه.

قوله تعالى: اَلزّٰانِي لاٰ يَنْكِحُ إِلاّٰ زٰانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَ الزّٰانِيَةُ لاٰ يَنْكِحُهٰا إِلاّٰ زٰانٍ أَوْ مُشْرِكٌ وَ حُرِّمَ ذٰلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ظاهر الآيه و خاصه بالنظر الى سياق ذيلها المرتبط بصدرها أن الذى تشمل عليه حكم تشريعى تحريمى و إن كان صدرها واردا فى صوره الخبر فإن المراد النهى تأكيدا للطلب و هو شائع.

و المحصّل من معناها بتفسير من السنه من طرق أئمه أهل البيت عليهم السّلام أن الزانى إذا اشتهر منه الزنا و أقيم عليه الحد و لم تتبيّن منه التوبه يحرم عليه نكاح غير الزانيه و المشركه،و الزانيه إذا اشتهر منها الزنا و أقيم عليه الحد و لم تتبين منه التوبه يحرم أن ينكحها إلا زان أو مشرك.

فالآيه محكمه باقيه على إحكامها من غير نسخ و لا تأويل،و تقييدها بإقامه الحد و تبيّن التوبه مما يمكن أن يستفاد من السياق فإن وقوع الحكم بتحريم النكاح بعد الأمر بإقامه الحد يلوّح الى أن المراد به الزانى و الزانيه المجلودان،و كذا إطلاق الزانى و الزانيه على من ابتلى بذلك ثم تاب توبه نصوحا و تبيّن منه ذلك،بعيد من دأب القرآن و أدبه.

ص :۴۱۵

قوله تعالی: وَ الَّذِینَ یَرْمُونَ الْمُحْصَناتِ ثُمَّ لَمْ یَأْتُوا بِأَرْبَعَهِ شُهَداءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمانِینَ جَلْدَهً الخ؛الرمی معروف ثم استعیر لنسبه أمر غیر مرضی الی الإنسان کالزنا و السرقه و هو القذف،و السیاق یشهد أن المراد به نسبه الزنا الی المرأه المحصنه العفیفه،و المراد بالإتیان بأربعه شهداء و هم شهود الزنا إقامه الشهاده لإثبات ما قذف به، و قد أمر للّه تعالی بإقامه الحدّ علیهم إن لم یقیموا الشهاده،و حکم بفسقهم و عدم قبول شهاداتهم أبدا.

و المعنی:و الذین یقذفون المحصنات من النساء بالزنا ثم لم یقیموا أربعه من الشهود علی صدقهم فی قذفهم فاجلدوهم ثمانین جلده علی قذفهم و هم فاسقون لا تقبلوا شهادتهم علی شیء أبدا.

و الآیه کما تری مطلقه تشمل من القاذف الذکر و الانثی و الحر و العبد،و بذلک تفسرها روایات أئمه أهل البیت علیهم السّلام.

قوله تعالی: إِلاَّ الَّذِینَ تابُوا مِنْ بَعْدِ ذلِکَ وَ أَصْلَحُوا فَإِنَّ اللّهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ الاستثناء راجع الی الجمله الأخیره و هی قوله: «وَ أُولئِکَ هُمُ الْفاسِقُونَ» لکنها لما کانت تفید معنی التعلیل بالنسبه الی قوله: «وَ لا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهادَهً أَبَداً» -علی ما یعطیه السیاق-کان لازم ما تفیده من ارتفاع الحکم بالفسق ارتفاع الحکم بعدم قبول الشهاده أبدا، و لازم ذلک رجوع الاستثناء بحسب المعنی الی الجملتین معا.

و المعنی:إلا الذین تابوا من بعد ذلک و أصلحوا أعمالهم فإن اللّه غفور رحیم یغفر ذنبهم و یرحمهم فیرتفع عنهم الحکم بالفسق و الحکم بعدم قبول شهادتهم أبدا.

و ذکر بعضهم:أن الاستثناء راجع الی الجمله الأخیره فحسب فلو تاب القاذف و أصلح بعد إقامه الحد علیه غفر له ذنبه لکن لا تقبل شهادته أبدا خلافا لمن قال برجوع الاستثناء الی الجملتین معا.

ص:۴۱۶

و الظاهر أن خلافهم هذا مبنى على المسأله الاصوليه المعنونه بأن الاستثناء الواقع بعد الجمل المتعدده هل يتعلق بالجميع أو بالجمله الأخيره و الحق فى المسأله أن الاستثناء فى نفسه صالح للأمرين جميعا و تعين أحدهما منوط بما تقتضيه قرائن الكلام،و الذى يعطيه السياق فى الآيه التى نحن فيها تعلق الاستثناء بالجمله الأخيره غير أن إفادتها للتعليل تستلزم تقيّد الجمله السابقه أيضا بمعناه كالأخيره على ما تقدم.

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوٰاجَهُمْ وَ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدٰاءُ إِلاّٰ أَنْفُسُهُمْ -الى قوله- مِنَ الْكٰاذِبِينَ أى لم يكن لهم شهداء يشهدون ما شهدوا فيتحملوا الشهاده ثم يؤدوها إلا أنفسهم،و قوله: «فَشَهٰادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهٰادٰاتٍ بِاللّٰهِ» أى شهاده أحدهم يعنى القاذف و هو واحد أربع شهادات متعلقه باللّه إنه لمن الصادقين فيما يخبر به من القذف.

و معنى الآيتين:و الذين يقذفون أزواجهم و لم يكن لهم أربعه من الشهداء يشهدون ما شهدوا-و من طبع الأمر ذلك على تقدير صدقهم إذ لو ذهبوا يطلبون الشهداء ليحضروهم على الواقعه فيشهدوهم عليها فات الغرض بتفرّقهما-فالشهاده التى يجب على أحدهم أن يقيمها هى أن يشهد أربع شهادات أى يقول مره بعد مره«أشهد اللّه على صدقى فيما أقذفه به» أربع مرات و خامستها أن يشهد و يقول:لعنه اللّه علىّ إن كنت من الكاذبين.

قوله تعالى: وَ يَدْرَؤُا عَنْهَا الْعَذٰابَ أَنْ تَشْهَدَ الى آخر الآيتين؛الدرء الدفع و المراد بالعذاب حد الزنا،و المعنى أن المرأه إن شهدت خمس شهادات بإزاء شهادات الرجل دفع ذلك عنه حد الزنا،و شهاداتها أن تشهد أربع مرات تقول فيها:أشهد باللّه إنه لمن الكاذبين ثم تشهد خامسه فتقول:لعنه اللّه علىّ إن كان من الصادقين،و هذا هو اللعان الذى ينفصل به الزوجان.

قوله تعالى: وَ لَوْ لاٰ فَضْلُ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ وَ رَحْمَتُهُ وَ أَنَّ اللّٰهَ تَوّٰابٌ حَكِيمٌ جواب لو لا محذوف يدل عليه ما أخذ فى شرطه من القيود إذ معناه لو لا فضل اللّه و رحمته

و توبته و حکمته لحلّ بکم ما دفعته عنکم هـذه الصـفات و الأفعال فالتقـدیر علی ما یعطیه ما فی الشـرط من القیود لو لا ما أنعم اللّه علیکـم مـن نعمـه الـدین و تـوبته لمـذنبیکم و تشـریعه الشـرائع لنظم أمـور حیـاتکم لزمتکم الشـقوه،و أهلکتکم المعصیه و الخطیئه،و اختلّ نظام حیاتکم بالجهاله.و اللّه أعلم (۱).

[سوره النور (۲۴): الآیات ۱۱ الی ۲۶]

اشاره

إِنَّ اَلَّذِینَ جٰاؤُ بِالْإِفْکِ عُصْـبَهٌ مِنْکُمْ لاٰ تَحْسَـبُوهُ شَرًّا لَکُمْ بَلْ هُوَ خَیْرٌ لَکُمْ لِکُلِّ اِمْرِئٍ مِنْهُمْ مَا اِکْتَسَبَ مِنَ اَلْإِثْمِ وَ اَلَّذِی تَوَلّٰی کِبْرَهُ
مِنْهُمْ لَهُ عَذٰابٌ عَظِیمٌ (۱۱) لَوْ لاٰ إِذْ سَـمِعْتُمُوهُ ظَنَّ اَلْمُؤْمِنُونَ وَ اَلْمُؤْمِنٰاتُ بِأَنْفُسِهِمْ خَیْراً وَ قٰالُوا هٰذٰا إِفْکٌ مُبِینٌ (۱۲) لَوْ لاٰ جٰاؤُ عَلَیْهِ
بِأَرْبَعَهِ شُـهَدٰاءَ فَإِذْ لَمْ یَأْتُوا بِالشُّهَـدٰاءِ فَأُولٰئِکَ عِنْـدَ اَللّٰهِ هُمُ اَلْکٰاذِبُونَ (۱۳) وَ لَوْ لاٰ فَضْـلُ اَللّٰهِ عَلَیْکُمْ وَ رَحْمَتُهُ فِی اَلـدُّنْیٰا وَ اَلْآخِرَهِ
لَمَسَّکُمْ فِیمٰا أَفَضْتُمْ فِیهِ عَذٰابٌ عَظِیمٌ (۱۴) إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِأَلْسِـنَتِکُمْ وَ تَقُولُونَ بِأَفْوٰاهِکُمْ مٰا لَیْسَ لَکُمْ بِهِ عِلْمٌ وَ تَحْسَـبُونَهُ هَیِّناً وَ هُوَ عِنْدَ
اَللّٰهِ عَظِیمٌ (۱۵) وَ لَوْ لاٰ إِذْ سَـمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مٰا یَکُونُ لَنٰا أَنْ نَتَکَلَّمَ بِهٰذٰا سُبْحٰانَکَ هٰذٰا بُهْتٰانٌ عَظِیمٌ (۱۶) یَعِظُکُمُ اَللّٰهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ
أَبَداً إِنْ کُنْتُمْ مُؤْمِنِینَ (۱۷) وَ یُبَیِّنُ اَللّٰهُ لَکُمُ اَلْآیٰاتِ وَ اَللّٰهُ عَلِیمٌ حَکِیمٌ (۱۸) إِنَّ اَلَّذِینَ یُحِبُّونَ أَنْ تَشِیعَ اَلْفٰاحِشَهُ فِی اَلَّذِینَ آمَنُوا لَهُمْ
عَـذٰابٌ أَلِیمٌ فِی اَلدُّنْیٰا وَ اَلْآخِرَهِ وَ اَللّٰهُ یَعْلَمُ وَ أَنْتُمْ لاٰ تَعْلَمُونَ (۱۹) وَ لَوْ لاٰ فَضْلُ اَللّٰهِ عَلَیْکُمْ وَ رَحْمَتُهُ وَ أَنَّ اَللّٰهَ رَؤُفٌ رَحِیمٌ (۲۰) یٰا
أَیُّهَـا اَلَّذِینَ آمَنُوا لاٰ تَتَّبِعُوا خُطُوٰاتِ اَلشَّیْطٰانِ وَ مَنْ یَتَّبِعْ خُطُوٰاتِ اَلشَّیْطٰانِ فَإِنَّهُ یَأْمُرُ بِالْفَحْشٰاءِ وَ اَلْمُنْکَرِ وَ لَوْ لاٰ فَضْلُ اَللّٰهِ عَلَیْکُمْ وَ
رَحْمَتُهُ مٰا زَکیٰ مِنْکُمْ مِنْ أَحَـدٍ أَبَـداً وَ لٰکِنَّ اَللّٰهَ یُزَکِّی مَنْ یَشٰاءُ وَ اَللّٰهُ سَـمِیعٌ عَلِیمٌ (۲۱) وَ لاٰ یَأْتَلِ أُولُوا اَلْفَضْلِ مِنْکُمْ وَ اَلسَّعَهِ أَنْ
یُؤْتُـوا أُولِی اَلْقُرْبیٰ وَ اَلْمَسٰـاکِینَ وَ اَلْمُهٰـاجِرِینَ فِی سَبِیـلِ اَللّٰهِ وَ لْیَعْفُوا وَ لْیَصْـفَحُوا أَ لاٰ تُحِبُّونَ أَنْ یَغْفِرَ اَللّٰهُ لَکُمْ وَ اَللّٰهُ غَفُورٌ رَحِیمٌ
(۲۲) إِنَّ اَلَّذِینَ یَرْمُونَ اَلْمُحْصَنٰاتِ اَلْغٰافِلاٰتِ اَلْمُؤْمِنٰاتِ لُعِنُوا فِی اَلدُّنْیٰا وَ اَلْآخِرَهِ وَ لَهُمْ عَذٰابٌ عَظِیمٌ (۲۳) یَوْمَ تَشْهَدُ عَلَیْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ
وَ أَیْـدِیهِمْ وَ أَرْجُلُهُمْ بِمٰا کٰانُوا یَعْمَلُونَ (۲۴) یَوْمَئِـذٍ یُـوَفِّیهِمُ اَللّٰهُ دِینَهُمُ اَلْحَـقَّ وَ یَعْلَمُـونَ أَنَّ اَللّٰهَ هُوَ اَلْحَقُّ اَلْمُبِینُ (۲۵) اَلْخَبِیثٰاتُ
لِلْخَبِیثِینَ وَ اَلْخَبِیثُونَ لِلْخَبِیثٰاتِ وَ اَلطَّیِّبٰاتُ لِلطَّیِّبِینَ وَ اَلطَّیِّبُونَ لِلطَّیِّبٰاتِ أُولٰئِکَ مُبَرَّؤُنَ مِمّٰا یَقُولُونَ لَهُمْ مَغْفِرَهٌ وَ رِزْقٌ کَرِیمٌ (۲۶)

۱- ۱) .النور ۱-۱۰:بحث روائی فی اقامه الحدود؛حرمه الزنا؛حرمه الزنا و القذف.

بيان:

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ جٰاؤُ بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِنْكُمْ الخ؛الإفک على ما ذکره الراغب الکذب مطلقا و الأصل فی معاه أنه کل مصروف عن وجهه الذی یحق أن یکون علیه کالاعتقاد المصروف عن الحق الی الباطل-و الفعل المصروف عن الجمیل الی القبیح، و القول المصروف عن الصدق الی الکذب،و قد استعمل فی کلامه تعالی فی جمیع هذه المعانی.

و ذکر أیضا أن العصبه جماعه متعصبه متعاضده،و قیل:إنها عشره الی أربعین.

و الخطاب فی الآیه و ما یتلوها من الآیات لعامه المؤمنین ممن ظاهره الإیمان أعم من المؤمن بحقیقه الإیمان و المنافق و من فی قلبه مرض،و أما قول بعضهم:إن المخاطب بالخطابات الأربعه الأول أو الثانی و الثالث و الرابع النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و المقذوفه و المقذوف ففیه تفکیک بین الخطابات الواقعه فی الآیات العشر الاول و هی نیف و عشرین خطابا أکثرها لعامه المؤمنین بلا ریب.

و أسوأ حالا منه قول بعض آخر إن الخطابات الأربعه أو الثلاثه المذکوره لمن ساءه ذلک من المؤمنین فإنه مضافا الی استلزامه التفکیک بین الخطابات المتوالیه مجازفه ظاهره.

و المعنی:إن الذین أتوا بهذا الکذب-و اللام فی الإفک للعهد-جماعه معدوده منکم مرتبط بعضهم ببعض،و فی ذلک إشاره الی أن هناک تواطئوا منهم علی إذاعه هذا الخبر لیطعنوا به فی نزاهه بیت النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و یفضحوه بین الناس.

و هذا هو فائده الخبر فی قوله: «إِنَّ الَّذِينَ جٰاؤُ بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِنْكُمْ» لا تسلیه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم

أو تسليته و تسليه من ساءه هذا الإفک کما ذکره بعضهم فإن السیاق لا یساعد علیه.

و قوله: لاٰ تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَکُمْ بَلْ هُوَ خَیْرٌ لَکُمْ مقتضی کون الخطاب لعامه المؤمنین أن یکون المراد بنفی کونه شرا لهم و إثبات کونه خیرا أن المجتمع الصالح من سعادته أن یتمیز فیه أهل الزیغ و الفساد لیکونوا علی بصیره من أمرهم و ینهضوا لإصلاح ما فسد من أعضائهم،و خاصه فی مجتمع دینی متصل بالوحی ینزل علیهم الوحی عند وقوع أمثال هذه الوقائع فیعظهم و یذکّرهم بما هم فی غفله منه أو مساهله حتی یحتاطوا لیدینهم و یتفطنوا لما یهمّهم.

قوله تعالی: لَوْ لاٰ إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَ الْمُؤْمِنٰاتُ بِأَنْفُسِهِمْ خَیْراً وَ قٰالُوا هٰذٰا إِفْکٌ مُبِینٌ توبیخ لهم إذ لم یردّوا الحدیث حینما سمعوه و لم یظنوا بمن رمی به خیرا.

و قوله: «ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَ الْمُؤْمِنٰاتُ بِأَنْفُسِهِمْ» من وضع الظاهر موضع المضمر،و الأصل «ظننتم بأنفسکم»و الوجه فی تبدیل الضمیر وصفا الدلاله علی علة الحکم فإن صفه الإیمان رادعه بالطبع تردع و المتلبس بها عن الفحشاء و المنکر فی القول و الفعل فعلی المتلبس بها ان یظن علی المتلبسین بها خیرا،و أن یجتنب القول فیهم بغیر علم فإنهم جمیعا کنفس واحده فی التلبّس بالإیمان و لوازمه و آثاره.

فالمعنی:و لو لا إذ سمعتهم الإفک ظننتم بمن رمی به خیرا فإنکم جمیعا مؤمنون بعضکم من بعض و المرمیّ به من أنفسکم و علی المؤمن أن یظن بالمؤمن خیرا و لا یصفه بما لا علم له به.

و قوله: وَ قٰالُوا هٰذٰا إِفْکٌ مُبِینٌ أی قال المؤمنون و المؤمنات و هم السامعون-أی قلتم-هذا إفک مبین لأن الخبر الذی لا علم لمخبره به و الدعوی التی لا بیّنه لمدّعیها علیها محکوم شرعا بالکذب سواء کان بحسب الواقع صدقا أو کذبا،و الدلیل علیه قوله فی الآیه التالیه: «فَإِذْ لَمْ یَأْتُوا بِالشُّهَدٰاءِ فَأُولٰئِکَ عِنْدَ اللّٰهِ هُمُ الْکٰاذِبُونَ» .

ص:۴۲۱

قوله تعالى: لَوْ لاٰ جٰاؤُ عَلَيْهِ بِأَرْبَعَهِ شُهَدٰاءَ فَإِذْ لَمْ يَأْتُوا بِالشُّهَدٰاءِ فَأُولٰئِکَ عِنْدَ اللّٰهِ هُمُ الْکٰاذِبُونَ أى لو كانوا صادقين فيما يقولون و يرمون لأقاموا عليه الشهاده و هى فى الزنا بأربعه شهداء فإذ لم يأتوا بالشهداء فهم محكومون شرعا بالكذب لأن الدعوى من غير بيّنه كذب و إفک.

قوله تعالى: وَ لَوْ لاٰ فَضْلُ اللّٰهِ عَلَيْکُمْ وَ رَحْمَتُهُ فِى الدُّنْيٰا وَ الْآخِرَهِ لَمَسَّکُمْ فِيمٰا أَفَضْتُمْ فِيهِ عَذٰابٌ عَظِيمٌ إفاضه القوم فى الحديث خوضهم فيه.

و قوله: وَ لَوْ لاٰ فَضْلُ اللّٰهِ الخ؛عطف على قوله: «لَوْ لاٰ إِذْ سَمِعْتُمُوهُ» الخ؛و فيه كرّه ثانيه على المؤمنين،و فى تقييد الفضل و الرحمه بقوله: «فِى الدُّنْيٰا وَ الْآخِرَهِ» دلاله على كون العذاب المذكور ذيلا هو عذاب الدنيا و الآخره.

و المعنى:و لو لا فضل اللّه عليكم و رحمته فى الدنيا و الآخره لوصل اليكم بسبب ما خضتم فيه من الإفک عذاب عظيم فى الدنيا و الآخره.

قوله تعالى: إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِأَلْسِنَتِکُمْ وَ تَقُولُونَ بِأَفْوٰاهِکُمْ مٰا لَيْسَ لَکُمْ بِهِ عِلْمٌ الخ؛الظرف متعلق بقوله: «أَفَضْتُمْ» و تلقّى الإنسان القول أخذه القول الذى ألقاه اليه غيره،و تقييد التلقى بالألسنه للدلاله على أنه كان مجرد انتقال القول من لسان الى لسان من غير تثبت و تدبّر فيه.

و على هذا فقوله: وَ تَقُولُونَ بِأَفْوٰاهِکُمْ مٰا لَيْسَ لَکُمْ بِهِ عِلْمٌ من قبيل عطف التفسير،و تقييده أيضا بقوله: «بِأَفْوٰاهِکُمْ» للإشاره الى أن القول لم يكن عن تثبت و تبيّن قلبىّ و لم يكن له موطن إلا الأفواه لا يتعداها.

و المعنى:أفضتم و خضتم فيه إذ تأخذونه و تنقلونه لسانا عن لسان و تتلفظون بما لا علم لكم به.

و قوله: وَ تَحْسَبُونَهُ هَيِّناً وَ هُوَ عِنْدَ اللّٰهِ عَظِيمٌ أى تظنون التلقى بألسنتكم

و القول بأفواهكم من غير علم سهلا و هو عند اللّه عظيم لأنه بهتان و افتراء،على أن الأمر مرتبط بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و شيوع إفك هذا شأنه بين الناس يفضحه عندهم و يفسد أمر الدعوه الدينيه.

قوله تعالى: وَ لَوْ لاٰ إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مٰا يَكُونُ لَنٰا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهٰذٰا سُبْحٰانَكَ هٰذٰا بُهْتٰانٌ عَظِيمٌ عطف بعد عطف على قوله: «لَوْ لاٰ إِذْ سَمِعْتُمُوهُ» الخ؛و فيه كرّه ثالثه على المؤمنين بالتوبيخ،و قوله: «سُبْحٰانَكَ» اعتراض بالتنزيه للّه سبحانه و هو من أدب القرآن أن ينزّه اللّه بالتسبيح عند تنزيه كل منزّه.

و البهتان الافتراء سمى به لأنه يبهت الإنسان المفترى عليه و كونه بهتانا عظيما لأنه افتراء فى عرض و خاصه إذ كان متعلقا بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و إنما كان بهتانا لكونه إخبارا من غير علم و دعوى من غير بيّنه كما تقدم فى قوله: «فَإِذْ لَمْ يَأْتُوا بِالشُّهَدٰاءِ فَأُولٰئِكَ عِنْدَ اللّٰهِ هُمُ الْكٰاذِبُونَ» و معنى الآيه ظاهر.

قوله تعالى: يَعِظُكُمُ اللّٰهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَداً الى آخر الآيتين؛موعظه بالنهى عن العود لمثله،و معنى الآيتين ظاهر.

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفٰاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا الى آخر الآيه؛إن كانت الآيه نازله فى جمله آيات الإفك و متصله بما تقدمها و موردها الرمى بالزنا بغير بيّنه كان مضمونها تهديد الرامين المفيضين فى الإفك لكونه فاحشه و إشاعته فى المؤمنين حبا منهم لشيوع الفاحشه.

فالمراد بالفاحشه مطلق الفحشاء كالزنا و القذف و غير ذلك،و حب شيوعها و منها القذف فى المؤمنين يستوجب عذابا أليما لمحبيه فى الدنيا و الآخره.

و على هذا فلا موجب لحمل العذاب فى الدنيا على الحد إذ حب شيوع الفحشاء ليس مما يوجب الحد،نعم لو كان اللام فى «الْفٰاحِشَةُ» للعهد و المراد بها القذف و كان حب الشيوع

کنایه عن قصد الشیوع بالإفاضه و التلقی بالألسن و النقل أمکن حمل العذاب علی الحد لکن السیاق لا یساعد علیه.

علی أن الرمی بمجرد تحققه مره موجب للحد و لا موجب لتقییده بقصد الشیوع و لا نکته تستدعی ذلک.

و قوله: وَ اللّٰهُ یَعْلَمُ وَ أَنْتُمْ لاٰ تَعْلَمُونَ تأکید و إعظام لما فیه من سخط اللّٰه و غضبه و إن جهله الناس.

قوله تعالی: وَ لَوْ لاٰ فَضْلُ اللّٰهِ عَلَیْکُمْ وَ رَحْمَتُهُ تکرارا للامتنان و معناه ظاهر.

قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لاٰ تَتَّبِعُوا خُطُوٰاتِ الشَّیْطٰانِ وَ مَنْ یَتَّبِعْ خُطُوٰاتِ الشَّیْطٰانِ فَإِنَّهُ یَأْمُرُ بِالْفَحْشٰاءِ وَ الْمُنْکَرِ تقدم تفسیر الآیه فی الآیه ۲۰۸ من سوره البقره فی الجزء الثانی من الکتاب.

قوله تعالی: وَ لَوْ لاٰ فَضْلُ اللّٰهِ عَلَیْکُمْ وَ رَحْمَتُهُ مٰا زَکیٰ مِنْکُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَداً الی آخر الآیه؛رجوع بعد رجوع الی الامتنان بالفضل و الرحمه،لا یخلو هذا الاهتمام من تأیید لکون الإفک متعلقا بالنبی صلّی اللّٰه علیه و آله و سلم و لیس إلا لکرامته علی اللّٰه سبحانه.

و قد صرح فی هذه المره الثالثه بجواب لو لا و هو قوله: «مٰا زَکیٰ مِنْکُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَداً» و هذا مما یدل علیه العقل فإن مفیض الخیر و السعاده هو اللّٰه سبحانه،و التعلیم القرآنی أیضا یعطیه کما قال تعالی: بِیَدِکَ الْخَیْرُ (آل عمران۲۶/)،و قال: مٰا أَصٰابَکَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللّٰهِ (النساء۷۹/).

و قوله: وَ لٰکِنَّ اللّٰهَ یُزَکِّی مَنْ یَشٰاءُ وَ اللّٰهُ سَمِیعٌ عَلِیمٌ اضراب عما تقدمه فهو تعالی یزکی من یشاء فالأمر الی مشیئته،و لا یشاء إلا تزکیه من استعد لها و سأله بلسان استعداده ذلک،و الیه یشیر قوله: «وَ اللّٰهُ سَمِیعٌ عَلِیمٌ» أی سمیع لسؤال من سأله التزکیه علیم بحال من استعد لها.

قوله تعالی: وَ لاٰ یَأْتَلِ أُولُوا الْفَضْلِ مِنْکُمْ وَ السَّعَهِ أَنْ یُؤْتُوا أُولِی الْقُرْبیٰ وَ الْمَسٰاکِینَ وَ الْمُهٰاجِرِینَ فِی سَبِیلِ اللّٰهِ الخ؛الایتلاء التقصیر و الترک و الحلف، و کل من المعانی الثلاثه لا یخلو من مناسبه،و المعنی لا یقصر أولو الفضل منکم و السعه یعنی الأغنیاء فی إیتاء اولی القرابه و المساکین و المهاجرین فی سبیل اللّه من مالهم أو لا یترک إیتاءهم أو لا یحلف أن لا یؤتیهم-و لیعفوا عنهم و لیصفحوا-ثم حرضهم بقوله: «أَ لاٰ تُحِبُّونَ أَنْ یَغْفِرَ اللّٰهُ لَکُمْ وَ اللّٰهُ غَفُورٌ رَحِیمٌ» .

و فی الآیه-علی تقدیر نزولها فی جمله الآیات و اتصالها بها-دلاله علی أن بعض المؤمنین عزم علی أن یقطع ما کان یؤتیه بعض أهل الإفک فنهاه اللّه عن ذلک و حثه علی إدامه الإیتاء کما سیجیء.

قوله تعالی: إِنَّ الَّذِینَ یَرْمُونَ الْمُحْصَنٰاتِ الْغٰافِلاٰتِ الْمُؤْمِنٰاتِ لُعِنُوا فِی الدُّنْیٰا وَ الْآخِرَهِ وَ لَهُمْ عَذٰابٌ عَظِیمٌ أخذ الصفات الثلاث الإحصان و الغفله و الإیمان للدلاله علی عظم المعصیه فإن کلا من الإحصان بمعنی العفه و الغفله و الإیمان سبب تام فی کون الرمی ظلما و الرامی ظالما و المرمیه مظلومه فإذا اجتمعت کان الظلم أعظم ثم أعظم،و جزاؤه اللعن فی الدنیا و الآخره و العذاب العظیم،و الآیه عامه و إن کان سبب نزولها لو نزلت فی جمله آیات الإفک خاصا.

قوله تعالی: یَوْمَ تَشْهَدُ عَلَیْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَ أَیْدِیهِمْ وَ أَرْجُلُهُمْ بِمٰا کٰانُوا یَعْمَلُونَ الظرف متعلق بقوله فی الآیه السابقه: «وَ لَهُمْ عَذٰابٌ عَظِیمٌ» .

و المراد بقوله: بِمٰا کٰانُوا یَعْمَلُونَ کما یقتضیه إطلاقه مطل الأعمال السیئه-کما قیل-لا خصوص الرمی بأن تشهد ألسنتهم و أیدیهم و أرجلهم علی رمیهم فالمراد بالشهاده شهاده الأعضاء علی السّیئات و المعاصی بحسب ما یناسبها فما کان منها من قبیل الأقوال کالقذف و الکذب و الغیبه و نحوها شهدت علیه الألسنه،و ما کان منها من قبیل الأفعال

كالسرقه و المشى للنميمه و السعايه و غيرهما شهدت عليه بقيه الأعضاء،و إذ كان معظم المعاصى من الأفعال للأيدى و الأرجل اختصتا بالذكر.

قوله تعالى: يَوْمَئِذٍ يُوَفِّيهِمُ اللّٰهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ وَ يَعْلَمُونَ أَنَّ اللّٰهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ المراد بالدين الجزاء كما فى قوله: مٰالِكِ يَوْمِ الدِّينِ (الحمد۴/)،و توفيه الشىء بذله تاما كاملا،و المعنى:يوم القيامه يؤتيهم اللّه جزاءهم الحق إيتاء تاما كاملا و يعلمون أن اللّه هو الحق المبين.

هذا بالنظر الى اتصال الآيه بما قبلها و وقوعها فى سياق ما تقدمها،و أما بالنظر الى استقلالها فى نفسها فمن الممكن ان يراد بالدين ما يرادف المله و هو سنه الحياه،و هو معنى عال يرجع الى ظهور الحقائق يوم القيامه للانسان،و يكون أكثر مناسبه لقوله: «وَ يَعْلَمُونَ أَنَّ اللّٰهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ» .

و الآيه من غرر الآيات القرآنيه تفسر معنى معرفه اللّه فإن قوله: «وَ يَعْلَمُونَ أَنَّ اللّٰهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ» ينبئ أنه تعالى هو الحق لا ستره عليه بوجه من الوجوه و لا على تقدير من التقادير فهو من أبده البديهيات التى لا يتعلق بها جهل لكن البديهى ربما يغفل عنه فالعلم به تعالى هو ارتفاع الغفله عنه الذى ربما يعبر عنه بالعلم،و هذا هو الذى يبدو لهم يوم القيامه فيعلمون أن اللّه هو الحق المبين.

و الى مثله يشير قوله تعالى: لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هٰذٰا فَكَشَفْنٰا عَنْكَ غِطٰاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ (ق۲۲/).

قوله تعالى: اَلْخَبِيثٰاتُ لِلْخَبِيثِينَ وَ الْخَبِيثُونَ لِلْخَبِيثٰاتِ وَ الطَّيِّبٰاتُ لِلطَّيِّبِينَ وَ الطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبٰاتِ الخ؛ذيل الآيه «أُولٰئِكَ مُبَرَّؤُنَ مِمّٰا يَقُولُونَ» دليل على أن المراد بالخبيثات و الخبيثين و الطيبات و الطيبين نساء و رجال متلبسون بالخباثه و الطيب فالآيه من تمام آيات الإفك متصله بها مشاركه لها فى سياقها،و هى عامه لا مخصص لها من جهه

اللفظ البته.

فالمراد بالطيب الذى يوجب كونهم مبرّئين مما يقولون على ما تدلّ عليه الآيات السابقه هو المعنى الذى يقتضيه تلبّسهم بالإيمان و الإحصان فالمؤمنون و المؤمنات مع الإحصان طيبون و طيبات يختص كل من الفريقين بصاحبه،و هم بحكم الإيمان و الإحصان مصونون مبرّءون شرعا من الرمى بغير بيّنه،محكومون من جهه إيمانهم بأن لهم مغفره كما قال تعالى:

وَ آمِنُوا بِهِ يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ (الأحقاف/۳۱)و لهم رزق كريم،و هو الحياه الطيبه فى الدنيا و الأجر الحسن فى الآخره كما قال: مَنْ عَمِلَ صالِحاً مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثى وَ هُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهُ حَياةً طَيِّبَةً وَ لَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ ما كانُوا يَعْمَلُونَ (النحل/۹۷).

و المراد بالخبث فى الخبيثين و الخبيثات و هم غير المؤمنين هو الحال المستقذره التى يوجبها لهم تلبّسهم بالكفر و قد خصّت خبيثاتهم بخبيثهم و خبيثوهم بخبيثاتهم بمقتضى المجانسه و المسانخه و ليسوا بمبرّءين عن التلبّس بالفحشاء-نعم هذا ليس حكما بالتلبّس- (۱).

[سوره النور (۲۴): الآيات ۲۷ الى ۳۴]

اشاره

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَدْخُلُوا بُيُوتاً غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتّى تَسْتَأْنِسُوا وَ تُسَلِّمُوا عَلى أَهْلِها ذلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ (۲۷) فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيها أَحَداً فَلا تَدْخُلُوها حَتّى يُؤْذَنَ لَكُمْ وَ إِنْ قِيلَ لَكُمْ ارْجِعُوا فَارْجِعُوا هُوَ أَزْكى لَكُمْ وَ اللّهُ بِما تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ (۲۸) لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُناحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتاً غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيها مَتاعٌ لَكُمْ وَ اللّهُ يَعْلَمُ ما تُبْدُونَ وَ ما تَكْتُمُونَ (۲۹) قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصارِهِمْ وَ يَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ذلِكَ أَزْكى لَهُمْ إِنَّ اللّهَ خَبِيرٌ بِما يَصْنَعُونَ (۳۰) وَ قُلْ لِلْمُؤْمِناتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصارِهِنَّ وَ يَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَ لا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلاّ ما ظَهَرَ مِنْها وَ لْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلى جُيُوبِهِنَّ وَ لا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلاّ لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ آبائِهِنَّ أَوْ آباءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ أَبْنائِهِنَّ أَوْ أَبْناءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ إِخْوانِهِنَّ أَوْ بَنِي إِخْوانِهِنَّ أَوْ بَنِي أَخَواتِهِنَّ أَوْ نِسائِهِنَّ أَوْ ما مَلَكَتْ أَيْمانُهُنَّ أَوِ التّابِعِينَ غَيْرِ أُولِي الْإِرْبَةِ مِنَ الرِّجالِ أَوِ الطِّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلى عَوْراتِ النِّساءِ وَ لا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ ما يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ وَ تُوبُوا إِلَى اللّهِ جَمِيعاً أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (۳۱) وَ أَنْكِحُوا الْأَيامى مِنْكُمْ وَ الصّالِحِينَ مِنْ عِبادِكُمْ وَ إِمائِكُمْ إِنْ يَكُونُوا فُقَراءَ يُغْنِهِمُ اللّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَ اللّهُ واسِعٌ عَلِيمٌ (۳۲) وَ لْيَسْتَعْفِفِ الَّذِينَ لا يَجِدُونَ نِكاحاً حَتّى يُغْنِيَهُمُ اللّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَ الَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْكِتابَ مِمّا مَلَكَتْ أَيْمانُكُمْ فَكاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْراً وَ آتُوهُمْ مِنْ مالِ اللّهِ الَّذِي آتاكُمْ وَ لا تُكْرِهُوا فَتَياتِكُمْ عَلَى الْبِغاءِ إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّناً لِتَبْتَغُوا عَرَضَ الْحَياةِ الدُّنْيا وَ مَنْ يُكْرِهْهُنَّ فَإِنَّ اللّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْراهِهِنَّ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۳۳) وَ لَقَدْ أَنْزَلْنا إِلَيْكُمْ آياتٍ مُبَيِّناتٍ وَ مَثَلاً مِنَ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ وَ مَوْعِظَةً لِلْمُتَّقِينَ (۳۴)

۱- ۱) .النور ۱۱-۲۶:بحث روائى فى قضيه الافك؛النهى عن اشاعه الفاحشه.

بيان:

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاَ تَدْخُلُوا بُيُوتاً غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْنِسُوا وَ تُسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا الخ؛الانس بالشىء و اليه الالفه و سكون القلب اليه، و الاستيناس طلب ذلك بفعل يؤدّى اليه كالاستيناس لدخول بيت بذكر اللّه و التنحنح و نحو ذلك ليتنبّه صاحب البيت أن هناك من يريد الدخول عليه فيستعدّ لذلك فربما كان فى حال لا يحب أن يراه عليها أحد أو يطّلع عليها مطّلع.

و منه يظهر أن مصلحه هذا الحكم هو الستر على عورات الناس و التحفظ على كرامه الإيمان فإذا استأنس الداخل عند إراده الدخول على بيت غير بيته فأخبر باستيناسه صاحب البيت بدخوله ثم دخل فسلّم عليه فقد أعانه على ستر عورته،و أعطاه الأمن من نفسه.

قوله تعالى: فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَداً فَلاَ تَدْخُلُوهَا حَتَّى يُؤْذَنَ لَكُمْ الخ؛ أى إن علمتم بعدم وجود أحد فيها-و هو الذى يملك الإذن-فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم من قبل من يملك الإذن،و ليس المراد به أن يتطلع على البيت و ينظر فيه فإن لم ير فيه أحدا كفّ عن الدخول فإن السياق يشهد على أن المنع فى الحقيقه عن النظر و الاطّلاع على عورات الناس.

ص :۴۲۹

و هذه الآيه تبين حكم دخول بيت الغير و ليس فيه من يملك الإذن،و الآيه السابقه تبين حكم الدخول و فيه من يملك الإذن و لا يمنع،و أما دخوله و فيه من يملك الإذن و يمنع و لا يأذن فيه فيبين حكمه قوله تعالى: «وَ إِنْ قِيلَ لَكُمُ ارْجِعُوا فَارْجِعُوا هُوَ أَزْكىٰ لَكُمْ وَ اللّٰهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ» .

قوله تعالى: لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنٰاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتاً غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهٰا مَتٰاعٌ لَكُمْ الخ؛ظاهر السياق كون قوله: «فِيهٰا مَتٰاعٌ لَكُمْ» صفه بعد صفه لقوله: «بُيُوتاً» لا جمله مستأنفه معلّله لقوله: «لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنٰاحٌ» ،و الظاهر أن المتاع بمعنى الاستمتاع.

ففيه تجويز الدخول فى بيوت معدّه لأنواع الاستمتاع و هى غير مسكونه بالطبع كالخانات و الحمامات و الأرحيه و نحوها فإن كونها موضوعه للاستمتاع إذن عام فى دخولها.

قوله تعالى: قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصٰارِهِمْ وَ يَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ذٰلِكَ أَزْكىٰ لَهُمْ إِنَّ اللّٰهَ خَبِيرٌ بِمٰا يَصْنَعُونَ الغضّ إطباق الجفن على الجفن،و الأبصار جمع بصر و هو العضو الناظر،و من هنا يظهر أن «مِنْ» فى «مِنْ أَبْصٰارِهِمْ» لابتداء الغايه لا مزيده و لا للجنس و لا للتبعيض كما قال بكل قائل،و المعنى يأتوا بالغض آخذا من أبصارهم.

فقوله: قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصٰارِهِمْ لما كان «يَغُضُّوا» مترتبا على قوله:

«قُلْ» ترتّب جواب الشرط عليه دلّ ذلك على كون القول بمعنى الأمر و المعنى مرهم يغضّوا من أبصارهم و التقدير مرهم بالغض إنك إن تأمرهم به يغضوا،و الآيه أمر بغض الأبصار و إن شئت فقل:نهى عن النظر الى ما لا يحل النظر اليه من الأجنبى الأجنبيه لمكان الإطلاق.

و قوله: وَ يَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ أى و مرهم يحفظوا فروجهم،و الفرجه و الفرج الشق بين الشيئين،و كنّى به عن السوأه،و على ذلك جرى استعمال القرآن الملىء فى أدبا و خلقا ثم كثر استعماله فيها حتى صار كالنص كما ذكره الراغب.

و المقابله بین قوله: «یَغُضُّوا مِنْ أَبْصارِهِمْ» و «یَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ» یعطی أن المراد بحفظ الفروج سترها عن النظر لا حفظها عن الزنا و اللواطه کما قیل،و قد ورد فی الروایه عن الصادق علیه السّلام أن کل آیه فی القرآن فی حفظ الفروج فهی من الزنا إلا هذه الآیه فهی من النظر.

و علی هذا یمکن أن تتقید أولی الجملتین بثانیتهما و یکون مدلول الآیه هو النهی عن النظر الی الفروج و الأمر بسترها.

ثم أشار الی وجه المصلحه فی الحکم و حثتهم علی المراقبه فی جنبه بقوله: «ذٰلِکَ أَزْکیٰ لَهُمْ إِنَّ اللّٰهَ خَبِیرٌ بِمٰا یَصْنَعُونَ» .

قوله تعالی: وَ قُلْ لِلْمُؤْمِنٰاتِ یَغْضُضْنَ الخ؛الکلام فی قوله: «وَ قُلْ لِلْمُؤْمِنٰاتِ یَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصٰارِهِنَّ وَ یَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ» نظیر ما مر فی قوله: «قُلْ لِلْمُؤْمِنِینَ یَغُضُّوا مِنْ أَبْصٰارِهِمْ وَ یَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ» فلا یجوز لهن النظر الی ما لا یجوز النظر الیه و یجب علیهن ستر العوره عن الأجنبی و الاجنبیه.

و أما قوله: وَ لاٰ یُبْدِینَ زِینَتَهُنَّ إِلاّٰ مٰا ظَهَرَ مِنْهٰا فالإبداء الإظهار،و المراد بزینتهن مواضع الزینه لأن نفس ما یتزین به کالقرط و السوار لا یحرم إبداؤها فالمراد بإبداء الزینه إبداء مواضعها من البدن.

و قد استثنی اللّه سبحانه منها ما ظهر،و قد وردت الروایه أن المراد بما ظهر منها الوجه و الکفان و القدمان کما سیجیء إن شاء اللّه.

و قوله: وَ لْیَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلیٰ جُیُوبِهِنَّ الخمر بضمتین جمع خمار و هو ما تغطی به المرأه رأسها و ینسدل علی صدرها،و الجیوب جمع جیب بالفتح فالسکون و هو معروف و المراد بالجیوب الصدور،و المعنی و لیلقین بأطراف مقانعهن علی صدورهن لیسترنها بها.

و قوله: وَ لاٰ يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلاّٰ لِبُعُولَتِهِنَّ -الی قوله- أَوْ بَنِی أَخَوٰاتِهِنَّ البعوله هم أزواجهن،و الطوائف السبع الآخر محارمهن من جهه النسب و السبب،و أجداد البعوله حکمهم حکم آبائهم و أبناء أبناء البعوله حکمهم حکم الأبناء.

و قوله: أَوْ نِسٰائِهِنَّ فی الاضافه إشاره الی أن المراد بهن المؤمنات من النساء فلا یجوز لهن التجرد لغیرهن من النساء و قد وردت به الروایات عن أئمه أهل البیت علیهم السّلام.

و قوله: أَوْ مٰا مَلَکَتْ أَیْمٰانُهُنَّ إطلاقه یشمل العبید و الإماء،و قد وردت به الروایه کما سیأتی إن شاء اللّه،و هذا من موارد استعمال «مٰا» فی اولی العقل.

و قوله: أَوِ التّٰابِعِینَ غَیْرِ أُولِی الْإِرْبَهِ مِنَ الرِّجٰالِ الإربه هی الحاجه،و المراد به الشهوه التی تحوج الی الازدواج،و «مِنَ الرِّجٰالِ» بیان للتابعین،و المراد بهم کما تفسره الروایات البله المولی علیهم من الرجال و لا شهوه لهم.

و قوله: أَوِ الطِّفْلِ الَّذِینَ لَمْ یَظْهَرُوا عَلیٰ عَوْرٰاتِ النِّسٰاءِ أی جماعه الأطفال-و اللام للاستغراق-الذین لم یقووا و لم یظهروا-من الظهور بمعنی الغلبه-علی امور یسوء التصریح بها من النساء،و هو-کم قیل-کنایه عن البلوغ.

و قوله: وَ لاٰ یَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِیُعْلَمَ مٰا یُخْفِینَ مِنْ زِینَتِهِنَّ ذلک بتصوت أسباب الزینه کالخلخال و العقد و القرط و السوار.

و قوله: وَ تُوبُوا إِلَی اللّٰهِ جَمِیعاً أَیُّهَا الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّکُمْ تُفْلِحُونَ المراد بالتوبه-علی ما یعطیه السیاق-الرجوع الیه تعالی بامتثال أوامره و الانتهاء عن نواهیه و بالجمله اتّباع سبیله.

قوله تعالی: وَ أَنْکِحُوا الْأَیٰامیٰ مِنْکُمْ وَ الصّٰالِحِینَ مِنْ عِبٰادِکُمْ وَ إِمٰائِکُمْ الإنکاح التزویج،و الأیامی جمع أیم بفتح الهمزه و کسر الیاء المشدده و هو الذکر الذی لا انثی معه و الانثی التی لا ذکر معها و قد یقال فی المرأه أیمه،و المراد بالصالحین الصالحون للتزویج لا

الصالحون فى الأعمال.

و قوله: إِنْ يَكُونُوا فُقَرٰاءَ يُغْنِهِمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ وعد جميل بالغنى وسعه الرزق و قد أكده بقوله: «وَ اللّٰهُ وٰاسِعٌ عَلِيمٌ» و الرزق يتبع صلاحيه المرزوق بمشيه من اللّه سبحانه، و سيوافيك إن شاء اللّه فى تفسير قوله تعالى: فَوَ رَبِّ السَّمٰاءِ وَ الْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ مِثْلَ مٰا أَنَّكُمْ تَنْطِقُونَ (الذاريات/٢٣)كلام فى معنى سعه الرزق.

قوله تعالى: وَ لْيَسْتَعْفِفِ الَّذِينَ لاٰ يَجِدُونَ نِكٰاحاً حَتّٰى يُغْنِيَهُمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ الاستعفاف و التعفف قريبا المعنى،و المراد بعدم وجدان النكاح عدم القدره على المهر و النفقه،و معنى الآيه الأمر بالتعفف لمن لا يقدر على النكاح و التحرز عن الوقوع فى الزنا حتى يغنيه اللّه من فضله.

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْكِتٰابَ مِمّٰا مَلَكَتْ أَيْمٰانُكُمْ فَكٰاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْراً الخ؛المراد بالكتاب المكاتبه،و ابتغاء المكاتبه أن يسأل العبد مولاه أن يكاتبه على إيتائه المولى ما لا على أنى يعتقه،و فى الآيه أمر للموالى بإجابتهم إن علموا فيهم خيرا و هو كنايه عن إحراز صلاحيتهم لذلك.

و قوله: وَ آتُوهُمْ مِنْ مٰالِ اللّٰهِ الَّذِي آتٰاكُمْ إشاره الى إيتائهم مال المكاتبه من الزكاه المفروضه فسهم من سهام الزكاه لهم،كما قال تعالى: وَ فِي الرِّقٰابِ (التوبه/٦٠)أو إسقاط شىء من مال المكاتبه.

و فى هذه الآيه و الآيات السابقه مباحث فقهيه جمه ينبغى أن يراجع فيها كتب الفقه.

قوله تعالى: وَ لاٰ تُكْرِهُوا فَتَيٰاتِكُمْ عَلَى الْبِغٰاءِ إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّناً الفتيات الإماء و الولائد،و البغاء الزنا و هو مفاعله من البغى،و التحصن و التعفف و الازدواج و ابتغاء عرض الحياه الدنيا طلب المال،و المعنى ظاهر.

و إنما اشترط النهى عن الإكراه بإراده التحصن لأن الإكراه لا يتحقق فيمن لا يريد

التحصن،ثم وعدهن المغفره على تقدير الإكراه بقوله: «وَ مَنْ يُكْرِهْهُنَّ فَإِنَّ اللّٰهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرٰاهِهِنَّ غَفُورٌ رَحِيمٌ» و معناه ظاهر.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ أَنْزَلْنٰا إِلَيْكُمْ آيٰاتٍ مُبَيِّنٰاتٍ وَ مَثَلاً مِنَ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ وَ مَوْعِظَةً لِلْمُتَّقِينَ المثل الصفه،و من الممكن أن يكون قوله: «وَ لَقَدْ أَنْزَلْنٰا» الخ؛ حالا من فاعل قوله: «تُوبُوا» فى الآيه السابقه أو استينافا و المعنى و أقسم لقد أنزلنا اليكم آيات تبين لكم من معارف الدين ما تفلحون به،و صفه من السابقين أخيارهم و أشرارهم يتميز بها لكما ينبغى أن تأخذوا به مما ينبغى لكم أن يجتنبوا،و موعظه للمتقين منكم (۱).

[سوره النور (۲۴): الآيات ۳۵ الى ۴۶]

اشاره

اَللّٰهُ نُورُ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكٰاةٍ فِيهٰا مِصْبٰاحٌ اَلْمِصْبٰاحُ فِي زُجٰاجَةٍ اَلزُّجٰاجَةُ كَأَنَّهٰا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبٰارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لاٰ شَرْقِيَّةٍ وَ لاٰ غَرْبِيَّةٍ يَكٰادُ زَيْتُهٰا يُضِيءُ وَ لَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نٰارٌ نُورٌ عَلىٰ نُورٍ يَهْدِي اَللّٰهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشٰاءُ وَ يَضْرِبُ اَللّٰهُ اَلْأَمْثٰالَ لِلنّٰاسِ وَ اَللّٰهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (۳۵) فِي بُيُوتٍ أَذِنَ اَللّٰهُ أَنْ تُرْفَعَ وَ يُذْكَرَ فِيهَا اِسْمُهُ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهٰا بِالْغُدُوِّ وَ اَلْآصٰالِ (۳۶) رِجٰالٌ لاٰ تُلْهِيهِمْ تِجٰارَةٌ وَ لاٰ بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اَللّٰهِ وَ إِقٰامِ اَلصَّلاٰةِ وَ إِيتٰاءِ اَلزَّكٰاةِ يَخٰافُونَ يَوْماً تَتَقَلَّبُ فِيهِ اَلْقُلُوبُ وَ اَلْأَبْصٰارُ (۳۷) لِيَجْزِيَهُمُ اَللّٰهُ أَحْسَنَ مٰا عَمِلُوا وَ يَزِيدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَ اَللّٰهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشٰاءُ بِغَيْرِ حِسٰابٍ (۳۸) وَ اَلَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمٰالُهُمْ كَسَرٰابٍ بِقِيعَةٍ يَحْسَبُهُ اَلظَّمْآنُ مٰاءً حَتّٰى إِذٰا جٰاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئاً وَ وَجَدَ اَللّٰهَ عِنْدَهُ فَوَفّٰاهُ حِسٰابَهُ وَ اَللّٰهُ سَرِيعُ اَلْحِسٰابِ (۳۹) أَوْ كَظُلُمٰاتٍ فِي بَحْرٍ لُجِّيٍّ يَغْشٰاهُ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ سَحٰابٌ ظُلُمٰاتٌ بَعْضُهٰا فَوْقَ بَعْضٍ إِذٰا أَخْرَجَ يَدَهُ لَمْ يَكَدْ يَرٰاهٰا وَ مَنْ لَمْ يَجْعَلِ اَللّٰهُ لَهُ نُوراً فَمٰا لَهُ مِنْ نُورٍ (۴۰) أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اَللّٰهَ يُسَبِّحُ لَهُ مَنْ فِي اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ اَلطَّيْرُ صَافّٰاتٍ كُلٌّ قَدْ عَلِمَ صَلاٰتَهُ وَ تَسْبِيحَهُ وَ اَللّٰهُ عَلِيمٌ بِمٰا يَفْعَلُونَ (۴۱) وَ لِلّٰهِ مُلْكُ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ إِلَى اَللّٰهِ اَلْمَصِيرُ (۴۲) أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اَللّٰهَ يُزْجِي سَحٰاباً ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكٰاماً فَتَرَى اَلْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلاٰلِهِ وَ يُنَزِّلُ مِنَ اَلسَّمٰاءِ مِنْ جِبٰالٍ فِيهٰا مِنْ بَرَدٍ فَيُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشٰاءُ وَ يَصْرِفُهُ عَنْ مَنْ يَشٰاءُ يَكٰادُ سَنٰا بَرْقِهِ يَذْهَبُ بِالْأَبْصٰارِ (۴۳) يُقَلِّبُ اَللّٰهُ اَللَّيْلَ وَ اَلنَّهٰارَ إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَعِبْرَةً لِأُولِي اَلْأَبْصٰارِ (۴۴) وَ اَللّٰهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مٰاءٍ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلىٰ بَطْنِهِ وَ مِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلىٰ رِجْلَيْنِ وَ مِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلىٰ أَرْبَعٍ يَخْلُقُ اَللّٰهُ مٰا يَشٰاءُ إِنَّ اَللّٰهَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (۴۵) لَقَدْ أَنْزَلْنٰا آيٰاتٍ مُبَيِّنٰاتٍ وَ اَللّٰهُ يَهْدِي مَنْ يَشٰاءُ إِلىٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِيمٍ (۴۶)

ص: ۴۳۴

۱- ۱) .النور ۲۷-۳۴:بحث روائى حول الاستيناس؛غض البصر؛حد الحجاب.

بیان:

قوله تعالی: اَللّٰهُ نُورُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ الی آخر الآیه؛المشکاه علی ما ذکره الراغب و غیره:کوّه غیر نافذه و هی ما یتخذ فی جدار البیت من الکوّ لوضع بعض الأثاث کالمصباح و غیره علیه و هو غیر الفانوس.

و الدریّ:من الکواکب العظیم الکثیر النور،و هو معدود فی السماء،و الإیقاد:الإشعال، و الزیت:الدهن المتخذ من الزیتون.

و قوله: اَللّٰهُ نُورُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ النور معروف و هو الذی یظهر به الأجسام الکثیفه لأبصارنا فالأشیاء ظاهره به و هو ظاهر مکشوف لنا بنفس ذاته فهو الظاهر بذاته المظهر لغیره من المحسوسات للبصر.هذا أول ما وضع علیه لفظ النور ثم عمّم لکل ما ینکشف به شیء من المحسوسات علی نحو الاستعاره أو الحقیقه الثانیه فعدّ کل من الحواس نورا أو ذا نور یظهر به محسوساته کالسمع و الشم و الذوق و اللمس.ثم عمّم لغیر المحسوس فعدّ العقل نوارا یظهر به المعقولات کل ذلک بتحلیل معنی النور المبصر الی الظاهر بذاته المظهر لغیره.

و إذ کان وجود الشیء هو الذی یظهر به نفسه لغیره من الأشیاء کان مصداقا تاما للنور،ثم لما کانت الأشیاء الممکنه الوجود إنما هی موجوده بإیجاد اللّه تعالی کان هو المصداق الأتم للنور فهناک وجود و نور یتصف به الأشیاء و هو وجودها و نورها المستعار المأخوذ منه تعالی و وجود و نور قائم بذاته یوجد و یستنیر به الأشیاء.

فهو سبحانه نور يظهر به السماوات و الأرض،و هذا هو المراد بقوله: «اللّهُ نُورُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ» حيث أضيف النور الى السماوات و الأرض ثم حمل على اسم الجلاله،و على هذا ينبغى أن يحمل قول من قال:إن المعنى اللّه منوّر السماوات و الأرض،و عمده الغرض منه أن ليس المراد بالنور النور المستعار القائم بها و هو الوجود الذى يحمل عليها تعالى اللّه عن ذلك و تقدس.

و من ذلك يستفاد أنه تعالى غير مجهول لشىء من الاشياء إذ ظهور كل شىء لنفسه أو لغيره إنما هو عن إظهاره تعالى فهو الظاهر بذاته له قبله،و الى هذه الحقيقه يشير قوله تعالى بعد آيتين: «أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اللّهَ يُسَبِّحُ لَهُ مَنْ فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ الطَّيْرُ صَافّٰاتٍ كُلٌّ قَدْ عَلِمَ صَلاٰتَهُ وَ تَسْبِيحَهُ» إذ لا معنى للتسبيح و العلم به و بالصلاه مع الجهل بمن يصلّون له و يسبّحونه فهو نظير قوله: وَ إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلاّٰ يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَ لٰكِنْ لاٰ تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ (الإسراء/ ۴۴)،و سيوافيك البحث عنه إن شاء اللّه.

فقد تحصّل أن المراد بالنور فى قوله: «اللّهُ نُورُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ» نوره تعالى من حيث يشرق منه النور العام الذى يستنير به كل شىء و هو مساو لوجود كل شىء و ظهوره فى نفسه و لغيره و هى الرحمه العامه.

و قوله: مَثَلُ نُورِهِ يصف تعالى نوره،و إضافه النور الى الضمير الراجع اليه تعالى -و ظاهره الإضافه اللاميه-دليل على أن المراد ليس هو وصف النور الذى هو اللّه بل النور المستعار الذى يفيضه،و ليس هو النور العام المستعار الذى يظهر به كل شىء و هو الوجود الذى يستفيضه منه الأشياء و تتصف به،و الدليل عليه قوله بعد تتميم المثل: «يَهْدِي اللّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشٰاءُ» إذ لو كان هو النور العم لم يختص به شىء دون شىء بل هو نوره الخاص بالمؤمنين بحقيقه الإيمان على ما يفيده الكلام.

و قد نسب تعالى فى سائر كلامه الى نفسه نورا كما فى قوله: يُرِيدُونَ لِيُطْفِؤُا نُورَ اللّهِ

بِأَفْواهِهِمْ وَ اللّهُ مُتِمُّ نُورِهِ (الصف۸/)،و قوله: أَ وَ مَنْ كانَ مَيْتاً فَأَحْيَيْناهُ وَ جَعَلْنا لَهُ نُوراً يَمْشِي بِهِ فِي النّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُماتِ لَيْسَ بِخارِجٍ مِنْها (الأنعام۱۲۲/)و قوله: يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ وَ يَجْعَلْ لَكُمْ نُوراً تَمْشُونَ بِهِ (الحديد۲۸/)،و قوله: أَ فَمَنْ شَرَحَ اللّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلامِ فَهُوَ عَلى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ (الزمر۲۲/)،و هذا هو النور الذى يجعله اللّه لعباده المؤمنين يستضيئون به فى طريقهم الى ربهم و هو نور الإيمان و المعرفه.

و ليس المراد به القرآن كما قاله بعضهم فإن الآيه تصف حال عامه المؤمنين قبل نزول القرآن و بعده.على أن هذا النور وصف لهم يتصفون به كما يشير اليه قوله: لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَ نُورُهُمْ (الحديد۱۹/)و قوله: يَقُولُونَ رَبَّنا أَتْمِمْ لَنا نُورَنا (التحريم۸/)،و القرآن ليس وصفا لهم و إن لوحظ باعتبار ما يكشف عنه من المعارف رجع الى ما قلناه.

و قوله: كَمِشْكاةٍ فِيها مِصْباحٌ الْمِصْباحُ فِي زُجاجَةٍ المشبه به مجموع ما ذكر من قوله: «كَمِشْكاةٍ فِيها مِصْباحٌ الْمِصْباحُ» الخ؛لا مجرد المشكاه و إلا فسد المعنى،و هذا كثير فى تمثيلات القرآن.

و قوله: اَلزُّجاجَةُ كَأَنَّها كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ تشبيه الزجاجه بالكوكب الدرّى من جهه ازدياد لمعان نور المصباح و شروقه بتركيب الزجاجه على المصباح فتزيد الشعله بذلك سكونا من غير اضطراب بتموج الأهويه و ضرب الرياح فهى كالكوكب الدرى فى تلألؤ نورها و ثبات شروقها.

و قوله: يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لا شَرْقِيَّةٍ وَ لا غَرْبِيَّةٍ يَكادُ زَيْتُها يُضِيءُ وَ لَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نارٌ خبر بعد خبر للمصباح أى المصباح يشتعل آخذا اشتعاله من شجره مباركه زيتونه أى إنه يشتعل من دهن زيت مأخوذ منها،و المراد بكون الشجره لا شرقيه و لا غربيه أنها ليست نابته فى الجانب الشرقى و لا فى الجانب الغربى حتى تقع الشمس عليها فى أحد طرفى النهار و يفيئ الظل عليها فى الطرف الآخر فلا تنضج ثمرتها فلا يصفو

الدهن المأخوذ منها فلا تجود الإضاءه بل هی ضاحیه تأخذ من الشمس حظها طول النهار فیجود دهنها لکمال نضج ثمرتها.

و الدلیل علی هذا المعنی قوله: «یَکٰادُ زَیْتُهٰا یُضِیءُ وَ لَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نٰارٌ» فإن ظاهر السیاق أن المراد به صفاء الدهن و کمال استعداده للاشتعال و أن ذلک متفرع علی الوصفین:لا شرقیه و لا غربیه.

و قوله: نُورٌ عَلیٰ نُورٍ خبر لمبتدإ محذوف و هو ضمیر راجع الی نور الزجاجه المفهوم من السیاق،و المعنی نور الزجاجه المذکور نور عظیم علی نور کذلک أی فی کمال التلمع.

و المراد من کون النور علی النور قیل:هو تضاعف النور لا تعدّده فلیس المراد به أنه نور معین أو غیر معین فوق نور آخر مثله،و لا أنه مجموع نورین اثنین فقط بل أنه نور متضاعف من غیر تحدید لتضاعفه و هذا التعبیر شائع فی الکلام.

و هذا معنی لا یخلو من جوده و إن کان إراده التعدّد أیضا لا تخلو من لطف و دقه فإن للنور الشارق من المصباح نسبه الیه بالأصاله و الحقیقه و نسبه الی الزجاجه التی علیه بالاستعاره و المجاز،و یتغایر النور بتغایر النسبتین و یتعدّد بتعدّدهما و إن لم یکن بحسب الحقیقه إلا للمصباح و الزجاجه صفر الکف منه فللزجاجه بالنظر الی تعدّد النسب نور غیر نور المصباح و هو قائم به و مستمد منه.

و هذا الاعتبار جار بعینه فی الممثل له فإن نور الإیمان و المعرفه نور مستعار مشرق علی قلوب المؤمنین مقتبس من نوره تعالی قائم به مستمد منه.

فقد تحصل أن الممثل له هو نور اللّه المشرق علی قلوب المؤمنین و المثل هو المشبّه به النور المشرق من زجاجه علی مصباح موقد من زیت جیّد صاف و هو موضوع فی مشکاه فإن نور المصباح المشرق من الزجاجه و المشکاه تجمعه و تعکسه علی المستنیرین به یشرق علیهم فی

نهایه القوه و الجوده.

فأخذ المشکاه للدلاله علی اجتماع النور فی بطن المشکاه و انعکاسه الی جو البیت،و اعتبار کون الدهن من شجره زیتونه لا شرقیه و لا غربیه للدلاله علی صفاء الدهن و جودته المؤثر فی صفاء النور المشرق عن اشتعاله و جوده الضیاء علی ما یدل علیه کون زیته یکاد یضیء و لو لم تمسسه نار،و اعتبار کون النور علی النور للدلاله علی تضاعف النور أو کون الزجاجه مستمده من نور المصباح فی إنارتها.

و قوله: یَهْدِی اللّٰهُ لِنُورِهِ مَنْ یَشٰاءُ استئناف یعلل به اختصاص المؤمنین بنور الإیمان و المعرفه و حرمان غیرهم،فمن المعلوم من السیاق أن المراد بقوله: «مَنْ یَشٰاءُ» القوم الذین ذکرهم بقوله بعد: «رِجٰالٌ لاٰ تُلْهِیهِمْ تِجٰارَهٌ وَ لاٰ بَیْعٌ عَنْ ذِکْرِ اللّٰهِ» الخ؛فالمراد بمن یشاء المؤمنون بوصف کمال إیمانهم.

و المعنی:أن اللّه إنما هدی المتلبسین بکمال الإیمان الی نوره دون المتلبسین بالکفر-الذین سیذکرهم بعد-لمجرّد مشیّته،و لیس المعنی أن اللّه یهدی بعض الأفراد الی نوره دون بعض بمشیته ذلک یحتاج فی تتمیمه الی القول بأنه إنما یشاء الهدایه إذا استعد المحل الی الهدایه بحسن السریره و السیره،و ذلک مما یختص به أهل الإیمان دون أهل الکفر فافهمه.

و الدلیل علی ذلک ما سیأتی من قوله: «وَ لِلّٰهِ مُلْکُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ» الی آخر الآیات؛ بالبیان الآتی إن شاء اللّه.

و قوله: وَ یَضْرِبُ اللّٰهُ الْأَمْثٰالَ لِلنّٰاسِ وَ اللّٰهُ بِکُلِّ شَیْءٍ عَلِیمٌ إشاره الی أن المثل المضروب تحته طور من العلم،و إنما اختیر المثل لکونه أسهل الطرق لتبیین الحقائق و الدقائق و یشترک فیه العالم و العامی فیأخذ منه کل ما قسم له،قال تعالی: وَ تِلْکَ الْأَمْثٰالُ نَضْرِبُهٰا لِلنّٰاسِ وَ مٰا یَعْقِلُهٰا إِلاَّ الْعٰالِمُونَ (العنکبوت۴۳/).

قوله تعالی: فِی بُیُوتٍ أَذِنَ اللّٰهُ أَنْ تُرْفَعَ وَ یُذْکَرَ فِیهَا اسْمُهُ الإذن فی الشیء

هو إعلام ارتفاع المانع عن فعله،و المراد بالرفع رفع القدر و المنزله و هو التعظيم،و إذ كانت العظمه و العلوّ للّه تعالى لا يشاركه فى ذلك غيره إلا أن ينتسب اليه،و بمقدار ما ينتسب اليه فالإذن منه تعالى فى أن ترفع هذه البيوت إنما هو لانتساب ما منها اليه.

و بذلك يظهر أن السبب لرفعها هو ما عطف عليه من ذكر اسمه فيها،و السياق يدل على الاستمرار أو التهيؤ له فيعود المعنى الى مثل قولنا«أن يذكر فيها اسم فيرتفع قدرها بذلك».

و قوله: فِي بُيُوتٍ متعلق بقوله فى الآيه السابقه: «كَمِشْكاةٍ» أو قوله: «يَهْدِي اللّٰهُ» الخ؛و المآل واحد،و من المتيقن من هذه البيوت المساجد فإنها معده لذكر اسمه فيها ممحضه لذلك،و قد قال تعالى: وَ مَسٰاجِدُ يُذْكَرُ فِيهَا اسْمُ اللّٰهِ كَثِيراً (الحج/۴۰).

قوله تعالى: يُسَبِّحُ لَهُ فِيهٰا بِالْغُدُوِّ وَ الْآصٰالِ الى آخر الآيه؛تسبيحه تعالى تنزيهه عن كل ما لا يليق بساحه قدسه،و الغدو جمع غداه و هو الصبح و الآصال جمع أصيل و هو العصر،و الإلهاء صرف الإنسان عما يعنيه و يهمه،و التجاره على ما قاله الراغب:

التصرف فى رأس المال طلبا للربح.قال:و ليس فى كلامهم تاء بعدها جيم غير هذا اللفظ.

و البيع على ما قال:إعطاء المثمن أخذ الثمن،و قلب الشيء على ما ذكره صرف الشيء من وجه الى وجه،و التقليب مبالغه فيه و التقلب قبوله فتقلب القلوب و الأبصار تحوّل منها من وجه من الإدراك الى وجه آخر.

و قوله: يُسَبِّحُ لَهُ فِيهٰا بِالْغُدُوِّ وَ الْآصٰالِ صفه لبيوت أو استئناف لبيان قوله:

«وَ يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ» ،و كون التسبيح بالغدو و الآصال كنايه عن استمرارهم فيه لا أن التسبيح مقصور فى الوقتين لا يسبّح له فى غيرهما.

و الاكتفاء بالتسبيح من غير ذكر التحميد معه لأنه تعالى معلوم بجميع صفاته الكماليه لا ستره عليه إذ المفروض أنه نور و النور هو الظاهر بذاته المظهر لغيره و إنما يحتاج خلوص

المعرفه الى نفى النقائص عنه و تنزيهه عما لا يليق به فإذا تمّ التسبيح لم يبق معه غيره و تمّت المعرفه ثم إذا تمت المعرفه وقع الثناء و الحمد و بالجمله التوصيف بصفات الكمال موقعه بعد حصول المعرفه كما قال تعالى: سُبْحانَ اللّهِ عَمّا يَصِفُونَ إِلاّ عِبادَ اللّهِ الْمُخْلَصِينَ (الصافات/ ۱۶۰)،فنزّهه عما يصفونه به إلا ما وصفه به من أخلصهم لنفسه من عباده،و قد تقدم فى تفسير سوره الحمد كلام فى معنى حمده تعالى.

و ببيان آخر حمده تعالى و هو ثناؤه بصفه الكمال مساوق لحصول نور المعرفه و تسبيحه و هو التنزيه بنفى ما لا يليق به عنه مقدّمه لحصوله،و الآيه فى مقام بيان خصالهم التى تستدعى هدايتهم الى نوره فلا جرم اقتصر فيها بذكر ما هى المقدمه و هو التسبيح،فافهم ذلك.

و قوله: رِجالٌ لا تُلْهِيهِمْ تِجارَهٌ وَ لا بَيْعٌ التجاره إذا قوبلت بالبيع كان المفهوم منها بحسب العرف الاستمرار فى الاكتساب بالبيع و الشراء و البيع هو العمل الاكتسابى الدفعى فالفرق بينهما هو الفرق بين الدفعه و الاستمرار فمعنى نفى البيع بعد نفى التجاره مع كونه منفيا بنفيها الدلاله على أنهم لا يلهون عن ربهم فى مكاسبهم دائما و لا فى وقت من الأوقات، و بعباره اخرى لا تنسيهم ربهم تجاره مستمره و لا بيع ما من البيوع التى يوقعونها مده تجارتهم.

و قيل:الوجه فى نفى البيع بعد نفى إلهاء التجاره أن الربح فى البيع ناجز بالفعل بخلاف التجاره التى هى الحرفه،فعدم إلهاء التجاره لا يستلزم عدم إلهاء البيع الرابح بالفعل،و لذلك نفى البيع ثانيا بعد نفى إلهاء التجاره و لذلك كرّرت لفظه «لا» لتذكير النفى و تأكيده،و هو وجه حسن.

و قوله: عَنْ ذِكْرِ اللّهِ وَ إِقامِ الصَّلاهِ وَ إِيتاءِ الزَّكاهِ الإقام هو الإقامه بحذف التاء تخفيفا.

و المراد بإقامه الصلاه و إيتاء الزكاه الإتيان بجميع الأعمال الصالحه التى كلّف اللّه تعالى عباده بإتيانها فى حياتهم الدنيا،و إقامه الصلاه ممثله لإتيان ما للعبد من وظائف العبوديه مع اللّه سبحانه،و إيتاء الزكاه ممثل لوظائفه مع الخلق و ذلك لكون كل منها ركنا فى بابه.

و المقابله بين ذكر اللّه و بين إقام الصلاه و إيتاء الزكاه و هما-و خاصه الصلاه-من ذكر اللّه يعطى أن يكون المراد بذكر اللّه الذكر القلبى الذى يقابل النسيان و الغفله و هو ذكر علمى كما أن أمثال الصلاه و الزكاه ذكر عملى.

فالمقابله المذكوره تعطى أن المراد بقوله: «عَنْ ذِكْرِ اللّهِ وَ إِقامِ الصَّلاهِ وَ إِيتاءِ الزَّكاهِ» أنهم لا يشتغلون بشىء عن ذكرهم المستمر بقلوبهم لربهم و ذكرهم الموقت بأعمالهم من الصلاه و الزكاه،و عند ذلك يظهر حسن التقابل بين التجاره و البيع و بين ذكر اللّه و إقام الصلاه،الخ، لرجوع المعنى الى أنهم لا يلهيهم مله مستمر و لا موقت عن الذكر المستمر و الموقت،فافهم ذلك.

و قوله: يَخافُونَ يَوْماً تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَ الْأَبْصارُ هذا هو يوم القيامه، و المراد بالقلوب و الأبصار ما يعمّ قلوب المؤمنين و الكافرين و أبصارهم لكون القلوب و الأبصار جمعا محلّى باللام و هو يفيد العموم.

و أما تقلّب القلوب و الأبصار فالآيات الواصفه لشأن يوم القيامه تدل على أنه بظهور حقيقه الأمر و انكشاف الغطاء كما قال تعالى: فَكَشَفْنا عَنْكَ غِطاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ (ق۲۲/)،و قال: وَ بَدا لَهُمْ مِنَ اللّهِ ما لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ (الزمر۴۷/)،الى غير ذلك من الآيات.

فتنصرف القلوب و الأبصار يومئذ عن المشاهده و الرؤيه الدنيويه الشاغله عن اللّه الساتره للحق و الحقيقه الى سنخ آخر من المشاهده و الرؤيه و هو الرؤيه بنور الايمان و المعرفه فيتبصر المؤمن بنور ربه و هو نور الإيمان و المعرفه فينظر الى كرامه اللّه،و يعمى الكافر و لا يجد

ص :۴۴۳

إلا ما يسوؤه قال تعالى: وَ أَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهٰا (الزمر۶۹/)و قال:

يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِنٰاتِ يَسْعىٰ نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ بِأَيْمٰانِهِمْ (الحديد۱۲/)، و قال: وَ مَنْ كٰانَ فِى هٰذِهِ أَعْمىٰ فَهُوَ فِى الْآخِرَهِ أَعْمىٰ (الإسراء۷۲/)،و قال: وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نٰاضِرَهٌ إِلىٰ رَبِّهٰا نٰاظِرَهٌ (القيامه۲۳/)و قال: كَلاّٰ إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ (المطففين۱۵/).

و قد تبين بما مر:

أولا:وجه اختصاص هذه الصفه أعنى تقلب القلوب و الأبصار من بين أوصاف يوم القيامه بالذكر و ذلك أن الكلام مسوق لبيان ما يتوسل به الى هدايته تعالى الى نوره و هو نور الإيمان و المعرفه الذى يستضاء به يوم القيامه و يبصّر به.

و ثانيا:أن المراد بالقلوب و الأبصار النفوس و بصائرها.

و ثالثا:أن توصيف اليوم بقوله: «تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَ الْأَبْصٰارُ» لبيان سبب الخوف فهم إنما يخافون اليوم لما فيه من تقلب القلوب و الأبصار،و إنما يخافون هذا التقلب لما فى أحد شقيه من الحرمان من نور اللّه و النظر الى كرامته و هو الشقاء الدائم و العذاب الخالد و فى الحقيقه يخافون أنفسهم.

قوله تعالى: لِيَجْزِيَهُمُ اللّٰهُ أَحْسَنَ مٰا عَمِلُوا وَ يَزِيدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَ اللّٰهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشٰاءُ بِغَيْرِ حِسٰابٍ الظاهر أن لام «لِيَجْزِيَهُمُ» للغايه،و الذى ذكره اللّه فى خلال الكلام هو أعمالهم الصالحه و الأجر الجميل على كل صالح مما ينص عليه كلامه تعالى فقوله:إنه يجزيهم أحسن ما عملوا معناه أنه يجزيهم بإزاء عملهم فى كل باب جزاء أحسن عمل فى ذلك الباب،و مرجع ذلك الى أنه تعالى يزكى أعمالهم فلا يناقش فيها بالمؤاخذه فى جهات توجب نقصها و انحطاط قدرها فيعد الحسن منها أحسن.

و يؤيد هذا المعنى قوله فى ذيل الآيه: «وَ اللّٰهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشٰاءُ بِغَيْرِ حِسٰابٍ» فإن ظاهره عدم

المداقه فی حساب الحسنات بالإغماض عن جهات نقصها فیلحق الحسن بالأحسن.

و قوله: وَ یَزِیدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ الفضل العطاء،و هذا نص فی أنه تعالی یعطیهم من فضله ما لیس بإزاء أعمالهم الصالحه،و أوضح منه قوله تعالی فی موضع آخر: لَهُمْ مٰا یَشٰاؤُنَ فِیهٰا وَ لَدَیْنٰا مَزِیدٌ (ق/۳۵)،حیث إن ظاهره أن هذا المزید الموعود أمر وراء ما تتعلق به مشیتهم.

و قد دل کلامه سبحانه أن أجرهم أن لهم ما یشاءون قال تعالی: أُولٰئِکَ هُمُ الْمُتَّقُونَ لَهُمْ مٰا یَشٰاؤُنَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذٰلِکَ جَزٰاءُ الْمُحْسِنِینَ (الزمر/۳۴)،و قال: أَمْ جَنَّهُ الْخُلْدِ الَّتِی وُعِدَ الْمُتَّقُونَ کٰانَتْ لَهُمْ جَزٰاءً وَ مَصِیراً لَهُمْ فِیهٰا مٰا یَشٰاؤُنَ خٰالِدِینَ (الفرقان/۱۶)،و قال: لَهُمْ فِیهٰا مٰا یَشٰاؤُنَ کَذٰلِکَ یَجْزِی اللّٰهُ الْمُتَّقِینَ (النحل/۳۱).

فهذا المزید الذی هو وراء جزاء الأعمال أمر أعلی و أعظم من أن تتعلق به مشیه الإنسان أو یوصل الیه سعیه،و هذا أعجب ما یعده القرآن المؤمنین و یبشّرهم به فأجد التدبر فیه.

و قوله: وَ اللّٰهُ یَرْزُقُ مَنْ یَشٰاءُ بِغَیْرِ حِسٰابٍ استئناف مآله تعلیل الجملتین السابقتین بالمشیه نظیر قوله فیما تقدم: «یَهْدِی اللّٰهُ لِنُورِهِ مَنْ یَشٰاءُ» علی ما مر بیانه.

و محصله أنهم عملوا صالحا و کان لهم من الأجر ما یعادل عملهم کما هو ظاهر قوله:

وَ تُوَفّٰی کُلُّ نَفْسٍ مٰا عَمِلَتْ (النحل/۱۱۱)،و ما فی معناه من الآیات لکنه تعالی یجزیهم بکل عمل من أعمالهم جزاء أحسن عمل یؤتی به فی بابه من غیر أن یداق فی الحساب فهذه موهبه ثم یرزقهم أمرا هو أعلی و أرفع من أن تتعلق به مشیتهم و هذه أیضا موهبه و رزق بغیر حساب،و الرزق من اللّه موهبه محضه من غیر أن یملک المرزوقون منه شیئا أو یستحقوه علیه تعالی فله تعالی أن یخص منه ما یشاء لمن یشاء.

غیر أنه تعالی وعدهم الرزق و أقسم علی إنجازه فی قوله: فَوَ رَبِّ السَّمٰاءِ وَ الْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ (الذاریات/۲۳)،فملکهم الاستحقاق لأصله و هو الذی یجزیهم به علی قدر أعمالهم

و أما الزائد علیه فلم یملکهم ذلک فله أن یختص به من یشاء فلا یعلل ذلک إلا بمشیه،و للکلام تتمه ستوافیک إن شاء اللّه فی بحث مستقل.

قوله تعالی: وَ الَّذِینَ کَفَرُوا أَعْمٰالُهُمْ کَسَرٰابٍ بِقِیعَهٍ یَحْسَبُهُ الظَّمْآنُ مٰاءً الی آخر الآیه؛السراب هو ما یلمع فی المفازه کالماء و لا حقیقه له،و القیع و القاع هو المستوی من الأرض و مفرداهما القیعه و القاعه کالتینه و التمره،و الظمآن هو العطشان.

لما ذکر سبحانه المؤمنین و وصفهم بأنهم ذاکرون له فی بیوت معظمه لا تلهیهم عنه تجاره و لا بیع،و أن اللّه الذی هو نور السماوات و الأرض یهدیهم الی نوره فیمکرهم بنور معرفته قابل ذلک بذکر الذین کفروا فوصف أعمالهم تاره بأنها لا حقیقه لها کسراب بقیعه فلا غایه لها تنتهی إلیها،و تاره بأنها کظلمات بعضها فوق بعض لا نور معها و هی حاجز عن النور،و هذه الآیه هی التی تتضمن الوصف الأول.

فقوله: وَ الَّذِینَ کَفَرُوا أَعْمٰالُهُمْ کَسَرٰابٍ بِقِیعَهٍ یَحْسَبُهُ الظَّمْآنُ مٰاءً حَتّٰی إِذٰا جٰاءَهُ لَمْ یَجِدْهُ شَیْئاً شبّه أعمالهم-و هی التی یأتون بها من قرابین و أذکار و غیرهما من عباداتهم یتقربون بها الی آلهتهم-بسراب بقیعه یحسبه الإنسان ماء و لا حقیقه له یترتب علیها ما یترتب علی الماء من رفع العطش و غیر ذلک.

و إنما قیل:یحسبه الظمآن ماء مع أن السراب یتراءی ماء لکل راء لأن المطلوب بیان سیره الیه و لا یسیره الیه إلا الظمآن یدفعه الیه ما به من ظماء،و لذلک رتب علیه قوله: «حَتّٰی إِذٰا جٰاءَهُ لَمْ یَجِدْهُ شَیْئاً» کأنه قیل:کسراب بقیعه یتخیله الظمآن ماء فیسیر الیه و یقبل نحوه لیرتوی و یرفع عطشه به،و لا یزال یسیر حتی إذا جاءه لم یجده شیئا.

و التعبیر بقوله: «جٰاءَهُ» دون أن یقال:بلغه أو وصل الیه أو انتهی الیه و نحوها للإیماء إلی أن هناک من یرید مجیئه و ینتظره انتظارا و هو اللّه سبحانه،و لذلک أردفه بقوله: «وَ وَجَدَ اللّٰهَ عِنْدَهُ فَوَفّٰاهُ حِسٰابَهُ» فأفاد أن هؤلاء یریدون بأعمالهم الظفر بأمر تبعثهم نحوه فطرتهم

و جبلتهم و هو السعاده التى يريدها كل إنسان بفطرته و جبلته لكن أعمالهم لا توصلهم اليه، و لا أن الآلهه يبتغون بأعمالهم جزاء حسنا منهم لهم حقيقه بل الذى ينتهى اليه أعمالهم و يحيط هو بها و يجزيهم هو اللّه سبحانه فيوفيهم حسابهم،و توفيه الحساب كنايه عن الجزاء بما يستوجبه حساب الأعمال و إيصال ما يستحقه صاحب الأعمال.

ففى الآيه تشبيه أعمالهم بالسراب،و تشبيههم بالظمآن يريد الماء و عنده عذب الماء لكنه يعرض و لا يصغى الى مولاه الذى ينصحه و يدعوه الى شربه بل يحسب السراب ماء فيسير اليه و يقبل نحوه،و تشبيه مصيرهم الى اللّه سبحانه بحلول الآجال و عند ذلك تمام الأعمال بالظمآن السائر الى السراب إذا جاءه و عنده مولاه الذى كان ينصحه و يدعوه الى شرب الماء.

فهؤلاء قوم ألهوا عن ذكر ربهم و الأعمال الصالحه الهاديه الى نوره و فيه سعادتهم و حسبوا أن سعادتهم عند غيره من الآلهه الذين يدعونهم،و الأعمال المقربه اليهم و فيها سعادتهم فأكبوا على تلك الأعمال السرابيه و استوفوا ما يمكنهم أن يأتوا بها مده أعمارهم حتى حلت آجالهم و شارفوا الدار الآخره فلم يجدوا شيئا مما يؤملونه من أعمالهم و لا أثرا من ألوهيه آلهتهم فوفاهم اللّه حسابهم و اللّه سريع الحساب.

و قوله: وَ اللّٰهُ سَرِيعُ الْحِسٰابِ إنما هو لإحاطه علمه بالقليل و الكثير و الحقير و الخطير و الدقيق و الجليل و المتقدم و المتأخر على حد سواء.

قوله تعالى: أَوْ كَظُلُمٰاتٍ فِي بَحْرٍ لُجِّيٍّ يَغْشٰاهُ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ سَحٰابٌ تشبيه ثان لأعمالهم يظهر به أنها حجب متراكمه على قلوبهم تحجبهم عن نور المعرفه،و قد تكرر فى كلامه تعالى أنهم فى الظلمات كقوله: وَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِيٰاؤُهُمُ الطّٰاغُوتُ يُخْرِجُونَهُمْ مِنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمٰاتِ (البقره/۲۵۷)، كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمٰاتِ لَيْسَ بِخٰارِجٍ مِنْهٰا (الأنعام/۱۲۲)،و قوله: كَلاّٰ بَلْ رٰانَ عَلىٰ قُلُوبِهِمْ مٰا كٰانُوا يَكْسِبُونَ

كَلاّ إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ (المطففين١٥/).

و قوله: «أَوْ كَظُلُمٰاتٍ فِي بَحْرٍ لُجِّيٍّ» معطوف على «كَسَرٰابٍ» فى الآيه السابقه،و البحر اللجّى هو البحر المتردّد أمواجه منسوب الى لجّه البحر و هى تردّد أمواجه،و المعنى:أعمالهم كظلمات كائنه فى بحر لجىّ.

و قوله: «يَغْشٰاهُ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ سَحٰابٌ» صفه البحر جىء بها لتقرير الظلمات المفروضه فيه فصفته أنه يغشاه و يحيط به موج كائن من فوقه موج آخر كائن من فوقه سحاب يحجبنه جميعا من الاستضاءه بأضواء الشمس و القمر و النجوم.

و قوله: ظُلُمٰاتٌ بَعْضُهٰا فَوْقَ بَعْضٍ تقرير لبيان أن المراد بالظلمات المفروضه الظلمات المتراكمه بعضها على بعض دون المتفرقه،و قد أكد ذلك بقوله: «إِذٰا أَخْرَجَ يَدَهُ لَمْ يَكَدْ يَرٰاهٰا» فإن أقرب ما يشاهده الإنسان منه هو نفسه و هو أقدر على رؤيه يده منه على سائر أعضائه لأنه يقرّبها تجاه باصرته كيفما أراد فإذا أخرج يده و لم يكد يراها كانت الظلمه بالغه.

فهؤلاء و هم سائرون الى اللّه و صائرون اليه من جهه أعمالهم كراكب بحر لجىّ يغشاه موج من فوقه موج من فوقه سحاب فى ظلمات متراكمه كأشد ما يكون و لا نور هناك يستضىء به فيهتدى الى ساحل النجاه.

و قوله: وَ مَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللّٰهُ لَهُ نُوراً فَمٰا لَهُ مِنْ نُورٍ نفى للنور عنهم بأن اللّه لم يجعله لهم،كيف لا؟و جاعل النور هو اللّه الذى هو نور كل شىء،فإذا لم يجعل لشىء نورا لم يكن له نور إذ لا جاعل غيره تعالى.

قوله تعالى: أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اللّٰهَ يُسَبِّحُ لَهُ مَنْ فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ الطَّيْرُ صَافّٰاتٍ الى آخر الآيه؛لما ذكر سبحانه أنه نور تستنير به السماوات و الأرض و أنه يختص بمزيد نوره المؤمنين من عباده و الذين كفروا لا نصيب لهم من ذلك شرع يحتج على ذلك بما فى

هذه الآيه و الآيات الأربع التاليه لها.

فكونه تعالى نور السماوات و الأرض يدلّ عليه أن ما فى السماوات و الأرض موجود بوجود ليس من عنده و لا من عند شىء مما فيهما لكونه مثله فى الفاقه،فوجود ما فيهما من موجود من اللّه الذى ينتهى اليه الحاجات.

فوجود كل شىء مما فيهما كما يظهر به نفس الوجود يدل على من يظهره بما أفاض عليه من الوجود فهو نور يستنير به الشىء و يدل على منوّره بما أشرق عليه من النور و أن هناك نورا يستنير به كل شىء فكل شىء مما فيهما يدل على أن وراءه شيئا منزّها من الظلمه التى غشيته،و الفاقه التى لزمته،و النقص الذى لا ينفك عنه،و هذا هو تسبيح ما فى السماوات و الأرض له سبحانه،و لازمه نفى الاستقلال عن كل من سواه و سلب أى إله و رب يدبر الأمر دونه تعالى.

و الى ذلك يشير قوله: «أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اللّٰهَ يُسَبِّحُ لَهُ مَنْ فِى السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ الطَّيْرُ صَافّٰاتٍ كُلٌّ قَدْ عَلِمَ صَلاٰتَهُ وَ تَسْبِيحَهُ» و به يحتج تعالى على كونه نور السماوات و الأرض لأن النور هو ما يظهر به الشىء المستنير ثم يدل بظهوره على مظهره،و هو تعالى يظهر و يوجد بإظهاره و إيجاده الأشياء ثم يدل على ظهوره و وجوده.

و تزيد الآيه بالإشاره الى لطائف يكمل بها البيان:

منها:اختصاصها من فى السماوات و الأرض و الطير صافات و هم العقلاء و بعض ذوات الروح بالذكر مع عموم التسبيح لغيرهم لقوله: «وَ إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلاّٰ يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ» .

و لعلّ ذلك من باب اختيار أمور من أعاجيب الخلقه للذكر فإن ظهور الموجود العاقل الذى يدل عليه لفظ«من السماوات و الأرض»من عجيب أمر الخلقه الذى يدهش لبّ ذى اللب،كما أن صفيف الطير الصافّات فى الجو من أعجب ما يرى من أعمال الحيوان ذى الشعور و أبدعه.

و يظهر من بعضهم أن المراد بقوله: «مَنْ فِي السَّمٰاوٰاتِ» الخ؛جميع الأشياء و إنما عبّر بلفظ أولى العقل لكون التسبيح المنسوب إليها من شئون أولى العقل أو للتنبيه على قوه تلك الدلاله و وضوح تلك الإشاره تنزيلا للسان الحال منزله المقال.

و فيه أنه لا يلائم إسناد العلم إليها فى قوله بعد: «كُلٌّ قَدْ عَلِمَ صَلاٰتَهُ وَ تَسْبِيحَهُ» .

و منها:تصدير الكلام بقوله: «أَ لَمْ تَرَ» و فيه دلاله على ظهور تسبيحهم و وضوح دلالتهم على التنزيه بحيث لا يرتاب فيه ذو ريب فكثيرا ما يعبّر عن العلم الجازم بالرؤيه كما فى قوله تعالى: أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اللّٰهَ خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ (إبراهيم١٩/)،و الخطاب فيه عام لكل ذى عقل و إن كان خاصا بحسب اللفظ.

و من الممكن أن يكون خطابا خاصا بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و قد كان أراه اللّه تسبيح من فى السماوات و الأرض و الطير صافّات فيما أراه من ملكوت السماوات و الأرض و ليس ببدع منه صلّى اللّه عليه و آله و سلم و قد أرى الناس تسبيح الحصاه فى كفه كما وردت به الأخبار المعتبره.

و منها:أن الآيه تعمّم العلم لكل ما ذكر فى السماوات و الأرض و الطير،و قد تقدم بعض البحث عنه فى تفسير قوله: وَ إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلاّٰ يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَ لٰكِنْ لاٰ تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ (الإسراء۴۴/)،و ستجيء تتمه الكلام فيه فى تفسيره سوره حم السجده إن شاء اللّه.

و قول بعضهم:إن الضمير فى قوله: «قَدْ عَلِمَ» راجع اليه تعالى،يدفعه عدم ملائمته للسياق و خاصه لقوله بعده: «وَ اللّٰهُ عَلِيمٌ بِمٰا يَفْعَلُونَ» و نظيره قول آخرين:إن إسناد العلم الى مجموع ما تقدم من المجاز بتنزيل غير العالم منزله العالم لقوه دلالته على تسبيحه و تنزيهه.

و منها:تخصيصها التسبيح بالذكر مع أن الأشياء تشير الى صفات كماله تعالى و هو التحميد كما تسبّحه على ما يدل عليه البرهان و يؤيده قوله: «وَ إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلاّٰ يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ» و لعل الوجه فيه كون الآيات مسوقه للتوحيد و نفى الشركاء و ذلك بالتنزيه أمسّ فإن من يدعو من

دون اللّه إلهـا آخر أو يركن إلى غيره نوعـا من الركون إنمـا يكفر بإثبـات خصوصـيه وجود ذلـك الشـىء للإله تعالى فنفيه إنما يتأتى بالتنزيه دون التحميد فافهمه.

و أما قوله: كُلٌّ قَدْ عَلِمَ صَلاتَهُ وَ تَسْبِيحَهُ فصلاته دعاؤه و الدعاء توجيه من الداعى للمدعو إلى حاجته ففيه دلاله على حاجه عند الداعى المدعو فى غنى عنها فهو أقرب إلى الدلاله على التنزيه منه على الثناء و التحميد.

و منهـا:أن الآيه تنسب التسبيح و العلم بـه إلى مـن فى السماوات و الأرض فيعمّ المؤمن و الكـافر،و يظهر بـذلك أن هنـاك نورين:نور عام يعم الأشياء و المؤمن و الكافر فيه سواء،و إلى ذلك تشير آيات كآيه الذر وَ أَشْهَدَهُمْ عَلىٰ أَنْفُسِهِمْ أَ لَسْتُ بِرَبِّكُمْ قالُوا بَلىٰ شَهِدْنا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيامَهِ إِنّا كُنّا عَنْ هٰذا غافِلِينَ (الأعراف/۱۷۲)،و قوله: فَكَشَفْنا عَنْكَ غِطاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ (ق/۲۲)إلى غير ذلك،و نور خاص و هو الذى تذكره الآيات و يختص بأوليائه من المؤمنين.

فـالنور الـذى ينوّر تعـالى به خلقه كالرحمه التى يرحمهم بها قسمان:عام و خاص و قـد قال تعالى: وَ رَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ (الأعراف/۱۵۶)،و قوله: فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ فَيُدْخِلُهُمْ رَبُّهُمْ فِي رَحْمَتِهِ (الجاثيه/۳۰)،و قد جمع بينهما فى قوله: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللّهَ وَ آمِنُوا بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ وَ يَجْعَلْ لَكُمْ نُوراً (الحديد/۲۸)، و مـا ذكر فيه من النور هو النور على نور بحذاء الثانى من كفلى الرحمه.

و قوله: وَ اللّهُ عَلِيمٌ بِمٰا يَفْعَلُونَ و من فعلهم تسبيحهم له سبحانه،و هـذا التسبيـح و إن كـان فى بعض المراحل هو نفس وجودهم لكن صدق اسم التسبيح يجوز أن يعدّ فعلا لهم بهذه العنايه.

و فى ذكر علمه تعـالى بمـا يفعلـون عقيب ذكر تسبيحهم ترغيب للمؤمنين و شـكر لهم بـأن ربهم يعلم ذلـك و سيجزيهم جزاء حسنا،و إيذان بتمام الحجه على الكافرين،فإن من مراتب

علمه تعالى كتب الأعمال و الكتاب المبين التى تثبت فيها أعمالهم فيثبت فيها تسبيحهم بوجودهم ثم إنكارهم بألسنتهم.

قوله تعالى: وَ لِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ إِلَى اللّٰهِ الْمَصِيرُ سياق الآيه و قد وقعت بين قوله: «أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اللّٰهَ يُسَبِّحُ لَهُ» الخ؛و هو احتجاج على شمول نوره العام لكل شىء،و بين قوله: «أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اللّٰهَ يُزْجِي» الخ؛و ما يتعقبه و هو احتجاج على اختصاص النور الخاص،يعطى أنها كالمتوسط بين القبيلين أعنى بين الأمرين يحتج بها على كليهما،فملكه تعالى لكل شىء و كونه مصيرا لها هو دليل على تعميمه نوره لعام و تخصيصه نوره الخاص يفعل ما يشاء و يحكم ما يريد.

فقوله: «وَ لِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ» يخص الملك و يقصره فيه تعالى فله أن يفعل ما يشاء و يحكم بما يريد لا يسأل عما يفعل و هم يسألون،و لازم قصر الملك فيه كونه هو المصير لكل شىء،و إذ كان لا مليك إلا هو و اليه مرجع كل شىء و مصيره فله أن يفعل ما يشاء و يحكم ما يريد.

و من هنا يظهر أن المراد-و اللّه أعلم-بقوله: «وَ إِلَى اللّٰهِ الْمَصِيرُ» مرجعيته تعالى فى الامور دون المعاد نظير قوله: أَلاٰ إِلَى اللّٰهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ (الشورى/۵۳).

قوله تعالى: أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اللّٰهَ يُزْجِي سَحٰاباً ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكٰاماً فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلاٰلِهِ إلى آخر الآيه؛الإزجاء هو الدفع،و الركام المتراكم بعضه على بعض،و الودق هو المطر،و الخلال جمع الخلل و هو الفرجه بين الشيئين.

و الخطاب للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بعنوان أنه سامع فيشمل كل سامع،و المعنى:أ لم تر أنت و كل من يرى أن اللّه يدفع بالرياح سحابا متفرقا ثم يؤلف بينه ثم يجعله متراكما بعضه على بعض فترى المطر يخرج من خلله و فرجه فينزل على الأرض.

و قوله: وَ يُنَزِّلُ مِنَ السَّمٰاءِ مِنْ جِبٰالٍ فِيهٰا مِنْ بَرَدٍ فَيُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشٰاءُ

وَ يَصْرِفُهُ عَنْ مَنْ يَشٰاءُ يَكٰادُ سَنٰا بَرْقِهِ يَذْهَبُ بِالْأَبْصٰارِ السماء جهه العلو،و قوله:

«مِنْ جِبٰالٍ فِيهٰا» بيان للسماء،و الجبال جمع جبل و هو معروف،و قوله: «مِنْ بَرَدٍ» بيان للجبال،و البرد قطعات الجمد النازل من السماء،و كونه جبالا فيها كنايه عن كثرته و تراكمه، و السنا بالقصر الضوء.

و الكلام معطوف على قوله: «يُزْجِي» ،و المعنى:أ لم تر أن اللّه ينزل من السماء من البرد المتراكم فيها كالجبال فيصيب به من يشاء فيفسد المزارع و البساتين و ربما قتل النفوس و المواشي و يصرفه عمن يشاء فلا يتضررون به يقرب ضوء برقه من أن يذهب بالأبصار.

و الآيه-على ما يعطيه السياق-مسوقه لتعليل ما تقدم من اختصاصه المؤمنين بنوره، و المعنى:أن الأمر فى ذلك الى مشيّته تعالى كما ترى أنه إذا شاء نزّل من السماء مطرا فيه منافع الناس لنفوسهم و مواشيهم و مزرعهم و بساتينهم،و إذا شاء نزّل بردا فيصيب به من يشاء و يصرفه عمن يشاء.

قوله تعالى: يُقَلِّبُ اللّٰهُ اللَّيْلَ وَ النَّهٰارَ إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَعِبْرَةً لِأُولِي الْأَبْصٰارِ بيان آخر لرجوع الأمر الى مشيّته تعالى فقط.و تقليب الليل و النهار تصريفهما بتبديل أحدها من الآخر،و معنى الآيه ظاهر.

قوله تعالى: وَ اللّٰهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مٰاءٍ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلىٰ بَطْنِهِ وَ مِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلىٰ رِجْلَيْنِ وَ مِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلىٰ أَرْبَعٍ بيان آخر لرجوع الأمر الى مشيّته تعالى محضا حيث يخلق كل دابه من ماء ثم تختلف حالهم فى المشى فمنهم من يمشى على بطنه كالحيّات و الديدان،و منهم من يمشى على رجلين كالأناسى و الطيور و منهم من يمشى على أربع كالبهائم و السباع،و اقتصر سبحانه على هذه الأنواع الثلاثه-و فيهم غير ذلك-إيجازا لحصول الغرض بهذا المقدار.

و قوله: يَخْلُقُ اللّٰهُ مٰا يَشٰاءُ تعليل لما تقدم من اختلاف الدواب،مع وحده الماده

التی خلقت منها یبین أن الأمر الی مشیه اللّه محضا فله أن یعمم فیضا من فیوضه علی جمیع خلقه کالنور العام و الرحمه العامه،و له أن یختص بفیض من فیوضه بعضا من خلقه دون بعض کالنور الخاص و الرحمه الخاصه.

و قوله: إِنَّ اللّٰهَ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ تعلیل لقوله: «یَخْلُقُ اللّٰهُ مٰا یَشٰاءُ» فإن إطلاق القدره علی کل شیء یستوجب أن لا یتوقف شیء من الأشیاء فی کینونته علی أمر وراء مشیته و إلا کانت قدرته علیه مشروطه بحصول ذلک الأمر و هذا خلف.و هذا باب من التوحید دقیق سیتضح بعض الاتضاح إن شاء اللّه بما فی البحث الآتی (۱).

قوله تعالی: لَقَدْ أَنْزَلْنٰا آیٰاتٍ مُبَیِّنٰاتٍ وَ اللّٰهُ یَهْدِی مَنْ یَشٰاءُ إِلیٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِیمٍ یرید آیه النور و ما یتلوها المبینه لصفه نوره تعالی و الصراط المستقیم سبیله التی لا سبیل للغضب و الضلال الی من اهتدی إلیها کما قال: اِهْدِنَا الصِّرٰاطَ الْمُسْتَقِیمَ صِرٰاطَ الَّذِینَ أَنْعَمْتَ عَلَیْهِمْ غَیْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَیْهِمْ وَ لاَ الضّٰالِّینَ (الحمد/۷)،و قد تقدم الکلام فیه فی تفسیره سوره الحمد.

و تذییل الآیه بقوله: «وَ اللّٰهُ یَهْدِی مَنْ یَشٰاءُ إِلیٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِیمٍ» هو الموجب لعدم تقیید قوله: «لَقَدْ أَنْزَلْنٰا آیٰاتٍ مُبَیِّنٰاتٍ» بلفظه الیکم بخلاف قوله قبل آیات: «لَقَدْ أَنْزَلْنٰا إِلَیْکُمْ آیٰاتٍ مُبَیِّنٰاتٍ وَ مَثَلاً مِنَ الَّذِینَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِکُمْ وَ مَوْعِظَهً لِلْمُتَّقِینَ» .

إذ لو قیل:لقد أنزلنا الیکم آیات مبینات و اللّه یهدی.تبادر إلی الذهن أن البیان اللفظی هدایه الی الصراط المستقیم و أن المخاطبین عامه مهدیّون إلی الصراط المستقیم و فیهم المنافق و الذین فی قلوبهم مرض و اللّه العالم (۲).

۱- ۱) .النور ۳۵-۴۶:بحث فلسفی فی الارتباط الوجودی بین کل شیء و بین علله الممکنه.

۲- ۲) .النور ۳۵-۴۶:بحث روائی حول قوله تعالی: «اللّٰهُ نُورُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ»؛ معنی النور.

[سوره النور (۲۴): الآيات ۴۷ الى ۵۷]

اشاره

وَ يَقُولُونَ آمَنّا بِاللّهِ وَ بِالرَّسُولِ وَ أَطَعْنا ثُمَّ يَتَوَلّى فَرِيقٌ مِنْهُمْ مِنْ بَعْدِ ذلِكَ وَ ما أُولئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ (۴۷) وَ إِذا دُعُوا إِلَى اَللّهِ وَ
رَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ إِذا فَرِيقٌ مِنْهُمْ مُعْرِضُونَ (۴۸) وَ إِنْ يَكُنْ لَهُمُ اَلْحَقُّ يَأْتُوا إِلَيْهِ مُذْعِنِينَ (۴۹) أَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَمِ اِرْتابُوا أَمْ
يَخافُونَ أَنْ يَحِيفَ اَللّهُ عَلَيْهِمْ وَ رَسُولُهُ بَلْ أُولئِكَ هُمُ اَلظّالِمُونَ (۵۰) إِنَّما كانَ قَوْلَ اَلْمُؤْمِنِينَ إِذا دُعُوا إِلَى اَللّهِ وَ رَسُولِهِ لِيَحْكُمَ
بَيْنَهُمْ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنا وَ أَطَعْنا وَ أُولئِكَ هُمُ اَلْمُفْلِحُونَ (۵۱) وَ مَنْ يُطِعِ اَللّهَ وَ رَسُولَهُ وَ يَخْشَ اَللّهَ وَ يَتَّقْهِ فَأُولئِكَ هُمُ اَلْفائِزُونَ
(۵۲) وَ أَقْسَمُوا بِاللّهِ جَهْدَ أَيْمانِهِمْ لَئِنْ أَمَرْتَهُمْ لَيَخْرُجُنَّ قُلْ لا تُقْسِمُوا طاعَةٌ مَعْرُوفَةٌ إِنَّ اَللّهَ خَبِيرٌ بِما تَعْمَلُونَ (۵۳) قُلْ أَطِيعُوا اَللّهَ وَ
أَطِيعُوا اَلرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّما عَلَيْهِ ما حُمِّلَ وَ عَلَيْكُمْ ما حُمِّلْتُمْ وَ إِنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا وَ ما عَلَى اَلرَّسُولِ إِلاَّ اَلْبَلاغُ اَلْمُبِينُ (۵۴) وَعَدَ
اَللّهُ اَلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَ عَمِلُوا اَلصّالِحاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي اَلْأَرْضِ كَمَا اِسْتَخْلَفَ اَلَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَ لَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ اَلَّذِي
اِرْتَضى لَهُمْ وَ لَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْناً يَعْبُدُونَنِي لا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئاً وَ مَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذلِكَ فَأُولئِكَ هُمُ اَلْفاسِقُونَ (۵۵) وَ
أَقِيمُوا اَلصَّلاةَ وَ آتُوا اَلزَّكاةَ وَ أَطِيعُوا اَلرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ (۵۶) لا تَحْسَبَنَّ اَلَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ فِي اَلْأَرْضِ وَ مَأْواهُمُ اَلنّارُ وَ
لَبِئْسَ اَلْمَصِيرُ (۵۷)

بيان:

قوله تعالى: وَ يَقُولُونَ آمَنّا بِاللّهِ وَ بِالرَّسُولِ وَ أَطَعْنا ثُمَّ يَتَوَلّى فَرِيقٌ مِنْهُمْ مِنْ بَعْدِ ذلِكَ الخ؛بيان حال بعض المنافقين حيث أظهروا الإيمان و الطاعه أولا ثم تولوا ثانيا فالإيمان باللّه هو العقد على توحيده و ما شرع من الدين،و الإيمان بالرسول هو العقد على كونه رسولا-مبعوثا من عند ربه أمره أمره و نهيه نهيه و حكمه حكمه من غير أن يكون له من الأمر شيء،و طاعه اللّه هي تطبيق العمل بما شرعه،و طاعه الرسول الائتمار و الانتهاء عند أمره و نهيه و قبول ما حكم به و قضى عليه.

فالإيمان باللّه و طاعته موردهما نفس الدين و التشرّع به،و الإيمان بالرسول و طاعته موردهما ما أخبر به الرسول من الدين بما أنه يخبر به و ما حكم به و قضى عليه في المنازعات و الانقياد له في ذلك كله.

فبين الإيمانين و الطاعتين فرق ما من حيث سعه المورد و ضيقه،و يشير الى ذلك ما في العباره من نوع من التفصيل حيث قيل «آمَنّا بِاللّهِ وَ بِالرَّسُولِ» فاشير إلى تعدّد الإيمان

ص :۴۵۶

و الطاعه و لم يقل:آمنا باللّه و الرسول بحذف الباء،و الإيمانان مع ذلک متلازمان لا ينفکّ أحدهما عن الآخر،قال تعالى: وَ يُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللّٰهِ وَ رُسُلِهِ (النساء ۱۵۰/).

فقوله: وَ يَقُولُونَ آمَنّا بِاللّٰهِ وَ بِالرَّسُولِ وَ أَطَعْنا أى عقدنا القلوب على دين اللّه و تشرّعنا به و على أن الرسول لا يخبر إلا بالحق و لا يحكم إلا بالحق.

و قوله: ثُمَّ يَتَوَلّٰى فَرِيقٌ مِنْهُمْ مِنْ بَعْدِ ذٰلِکَ أى ثم يعرض طائفه من هؤلاء القائلين «آمَنّا بِاللّٰهِ وَ بِالرَّسُولِ وَ أَطَعْنا» عن مقتضى قولهم من بعد ما قالوا ذلک.

و قوله: وَ مٰا أُولٰئِکَ بِالْمُؤْمِنِينَ أى ليس أولئک القائلون بالمؤمنون،و المشار اليه باسم الإشاره القائلون جميعا لا خصوص الفريق المتولّين على ما يعطيه السياق لأن الكلام مسوق لذمّ الجميع.

قوله تعالى: وَ إِذٰا دُعُوا إِلَى اللّٰهِ وَ رَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ إِذٰا فَرِيقٌ مِنْهُمْ مُعْرِضُونَ يشهد سياق الآيه أن الآيات إنما نزلت فى بعض من المنافقين دعوا الى حكم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم فى منازعه وقعت بينه و بين غيره فأبى الرجوع الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و فى ذلک نزلت الآيات.

و النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم إنما كان يحكم بينهم بحكم اللّه على ما أراه اللّه كما قال تعالى: إِنّٰا أَنْزَلْنٰا إِلَيْکَ الْكِتٰابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النّٰاسِ بِمٰا أَرٰاکَ اللّٰهُ (النساء۱۰۵/).فللحكم نسبه اليه بالمباشره و نسبه الى اللّه سبحانه من حيث كان الحكم فى ضوء شريعته و بنصبه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم للحكم و القضاء.

و بذلک يظهر أن المراد بالدعوه الى اللّه ليحكم بينهم هى الدعوه الى المتابعه لما يقتضيه شرعه تعالى فى مورد النزاع،و بالدعوه إلى رسوله ليحكم بينهم هى الدعوه إلى متابعه ما يقضى عليه بالمباشره،و أن الظاهر أن ضمير «لِيَحْكُمَ» للرسول،و إنما أفرد الفاعل و لم يثنّ إشاره إلى أن حكم الرسول حكمه تعالى.

و الآیه بالنسبه إلى الآیه السابقه کالخاص بالنسبه إلى العام فهی تقصّ إعراضا معینا منهم و الإعراض المذکور فی الآیه السابقه منهم إعراض مطلق.

قوله تعالى: وَ إِنْ یَکُنْ لَهُمُ الْحَقُّ یَأْتُوا إِلَیْهِ مُذْعِنِینَ الإذعان الانقیاد، و ظاهر السیاق و خاصه قوله: «یَأْتُوا إِلَیْهِ» أن المراد بالحق حکم الرسول بدعوى أنه حتى لا ینفک عنه،و المعنى و إن یکن الحق الذی هو حکم الرسول لهم لا علیهم یأتوا إلى حکمه منقادین فلیسوا بمعرضین عنه إلا لکونه علیهم لا لهم،و لازم ذلک أنهم یتّبعون الهوى و لا یریدون اتّباع الحق.

قوله تعالى: أَ فِی قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَمِ ارْتابُوا أَمْ یَخافُونَ أَنْ یَحِیفَ اللّٰهُ عَلَیْهِمْ وَ رَسُولُهُ الى آخر الآیه؛الحیف الجور.

و ظاهر سیاق الآیات أن المراد بمرض القلوب ضعف الإیمان کما فی قوله تعالى: فَلاٰ تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَیَطْمَعَ الَّذِی فِی قَلْبِهِ مَرَضٌ (الأحزاب/۳۲)،و قوله: لَئِنْ لَمْ یَنْتَهِ الْمُنٰافِقُونَ وَ الَّذِینَ فِی قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَ الْمُرْجِفُونَ فِی الْمَدِینَهِ لَنُغْرِیَنَّکَ بِهِمْ (الأحزاب/۶۰)، و غیر ذلک من الآیات.

و أما کون المراد بمرض القلوب النفاق کما فسّر به فیدفعه قوله فی صدر الآیات: «وَ مٰا أُولٰئِکَ بِالْمُؤْمِنِینَ» فإنه حکم بنفاقهم،و لا معنى مع إثبات النفاق للاستفهام عن النفاق ثم الإضراب عنه بقوله: «بَلْ أُولٰئِکَ هُمُ الظّٰالِمُونَ» .

و قوله: أَمِ ارْتٰابُوا ظاهر إطلاق الارتیاب و هو الشکّ أن یکون المراد هو شکهم فی دینهم بعد الإیمان دون الشک فی صلاحیه النبی صلّى اللّه علیه و آله و سلم للحکم أو عدله و نحوه ذلک لکونها بحسب الطبع محتاجه الى بیان بنصب قرینه.

و قوله: أَمْ یَخٰافُونَ أَنْ یَحِیفَ اللّٰهُ عَلَیْهِمْ وَ رَسُولُهُ أی أم یعرضون عن ذلک لأنهم یخافون أن یجور اللّه علیهم و رسوله لکون الشریعه الإلهیه التی یتبعها حکم النبی صلّى اللّه علیه و آله و سلم

مبتّيه على الجور و إماته الحقوق الحقه،أو لكون النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم لا يراعى الحق فى قضائه.

و قوله: بَلْ أُولٰئِکَ هُمُ الظّٰالِمُونَ إضراب عن الترديد السابق بشقوقه الثلاثه و ذلک أن سبب إعراضهم لو كان مرض قلوبهم أو ارتيابهم لم يأتوا اليه مذعنين على تقدير كون الحق لهم بل كانوا يعرضون كان الحق لهم أو عليهم،و أما الخوف من أن يحيف اللّه عليهم و رسوله فلا موجب له فاللّه برىء من الحيف و رسوله فليس إعراضهم عن إجابه الدعوه إلى حكم اللّه و رسوله إلا لكونهم حق عليهم أنهم ظالمون.

و الظاهر أن المراد بالظلم التعدى عن طور الإيمان مع الإقرار به قولا كما قال آنفا: «وَ مٰا أُولٰئِکَ بِالْمُؤْمِنِينَ» أو خصوص التعدى الى الحقوق غير الماليه،و لو كان المراد مطلق الظلم لم يصح الإضراب عن الشقوق الثلاثه السابقه اليه لأنها من مطلق الظلم و يدل عليه أيضا الآيه التاليه.

قوله تعالى: إِنَّمٰا كٰانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذٰا دُعُوا إِلَى اللّٰهِ وَ رَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنٰا وَ أَطَعْنٰا الى آخر الآيه؛سياق قوله:«إنما قول المؤمنين»و قد أخذ فيه «كٰانَ» و وصف الإيمان فى «الْمُؤْمِنِينَ» يدل على أن ذلک من مقتضيات طبيعه الإيمان فإن مقتضى الإيمان باللّه و رسوله و عقد القلب على اتباع ما حكم به اللّه و رسوله التلبيه للدعوه الى حكم اللّه و رسوله دون الرد.

و على هذا فالمراد بقوله: «إِذٰا دُعُوا إِلَى اللّٰهِ وَ رَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ» دعوه بعض الناس ممن ينازعهم كدعوه بعض المتنازعين المتخاصمين الآخر الى التحاكم الى اللّه و رسوله ليحكم بينهم،و يدل عليه تصدير الجمله بلفظه «إِذٰا» و لو كان المراد به دعوه اللّه و رسوله بمعنى إيجاب رجوع المؤمنين فى منازعاتهم الى حكم اللّه و رسوله كان ذلک حكما مؤبدا لا حاجه فيه الى التقييد بالزمان.

و قد ختمت الآيه بقوله: «وَ أُولٰئِکَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ» و فيه قصر الفلاح فيهم لا قصرهم فى

الفلاح.

قوله تعالی: وَ مَنْ يُطِعِ اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ وَ يَخْشَ اللّٰهَ وَ يَتَّقْهِ فَأُولٰئِكَ هُمُ الْفائِزُونَ ورود الآیه فی سیاق الآیات السابقه و انضمامها الی سابقتها یعطی أنها فی مقام التعلیل-کالکبری الکلیه-للآیه السابقه حیث حکمت بفلاح من أجاب الدعوه الی حکم اللّه و رسوله بالسمع و الطاعه بقید الإیمان کأنه قیل:إنما أفلح من أجاب الی حکم اللّه و رسوله و هو مؤمن لأنه مطیع للّه و لرسوله و هو مؤمن حقا فی باطنه خشیه اللّه و فی ظاهره تقواه و من یطع اللّه و رسوله فیما قضی علیه و یخش اللّه و یتقه فاولئک هم الفائزون،و الفوز هو الفلاح.

و تشمل الآیه الداعی الی حکم اللّه و رسوله من المتنازعین کما یشمل المدعو منهما إذا أجاب بالسمع و الطاعه ففیها زیاده علی تعلیل حکم الآیه السابقه تعمیم الوعد الحسن للداعی و المدعو جمیعا.

قوله تعالی: وَ أَقْسَمُوا بِاللّٰهِ جَهْدَ أَيْمانِهِمْ لَئِنْ أَمَرْتَهُمْ لَيَخْرُجُنَّ قُلْ لاٰ تُقْسِمُوا طٰاعَةٌ مَعْرُوفَةٌ الی آخر الآیه؛الجهد الطاقه،و التقدیر فی قوله: «أَقْسَمُوا بِاللّٰهِ جَهْدَ أَيْمانِهِمْ» أقسموا باللّه مبلغ جهدهم فی أیمانهم و المراد أقسموا بأغلظ أیمانهم.

و الظاهر أن المراد بقوله: «لَيَخْرُجُنَّ» الخروج الی الجهاد علی ما وقع فی عده من الآیات کقوله: وَ لَوْ أَرٰادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً وَ لٰكِنْ كَرِهَ اللّٰهُ انْبِعٰاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ وَ قِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقٰاعِدِينَ لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مٰا زٰادُوكُمْ إِلاّٰ خَبٰالاً (التوبه۴۷/).

و قوله: قُلْ لاٰ تُقْسِمُوا نهی عن الإقسام،و قوله: «طٰاعَةٌ مَعْرُوفَةٌ» خبر لمبتدإ محذوف هو الضمیر الراجع الی الخروج و بالجمله فی مقام التعلیل للنهی عن الإقسام و لذا جیء بالفصل،و قوله: «إِنَّ اللّٰهَ خَبِيرٌ بِمٰا تَعْمَلُونَ» من تمام التعلیل.

و معنی الآیه:و أقسموا باللّه بأغلظ أیمانهم لئن أمرتهم بالخروج الی الجهاد لیخرجن قل لهم:لا تقسموا فالخروج الی الجهاد طاعه معروفه من الدین-و هو واجب لا حاجه الی إیجابه

ص :۴۶۰

بیمین مغلظ-و إن تکونوا تقسمون لأجل أن ترضوا اللّه و رسوله بذلک فاللّه خبیر بما تعملون لا یغرّه إغلاظکم فی الأیمان.

قوله تعالی: قُلْ أَطِیعُوا اللّهَ وَ أَطِیعُوا الرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمٰا عَلَیْهِ مٰا حُمِّلَ وَ عَلَیْکُمْ مٰا حُمِّلْتُمْ الی آخر الآیه؛أمر بطاعه اللّه فیما أنزل من الدین،و أمر بطاعه الرسول فیما یأتیهم به من ربهم و یأمرهم به فی أمر دینهم و دنیاهم،و تصدیر الکلام بقوله: «قُلْ» إشاره الی أن الطاعه جمیعا للّه،و قد أکده بقوله: «وَ أَطِیعُوا الرَّسُولَ» دون أن یقول:و أطیعونی لأن طاعه الرسول بما هو طاعه الرسول طاعه المرسل،و بذلک تتمّ الحجه.

و لذلک عقّب الکلام:

أولا بقوله: فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمٰا عَلَیْهِ مٰا حُمِّلَ وَ عَلَیْکُمْ مٰا حُمِّلْتُمْ أی فإن تتولوا و تعرضوا عن طاعه الرسول لم یضرّ ذلک الرسول فإنما علیه ما حمّل من التکلیف و لا یمسّکم منه شیء و علیکم ما حمّلتم من التکلیف و لا یمسّه منه شیء فإن الطاعه جمیعا للّه سبحانه.

و ثانیا بقوله: وَ إِنْ تُطِیعُوهُ تَهْتَدُوا أی و إن کان لکل منکم و منه ما حمّل لکن إن تطیعوا الرسول تهتدوا لأن ما یجیء به الیکم و ما یأمرکم به من اللّه و بأمره،و الطاعه للّه و فیه الهدایه.

و ثالثا بقوله: وَ مٰا عَلَی الرَّسُولِ إِلاَّ الْبَلاٰغُ الْمُبِینُ و هو بمنزله التعلیل لما تقدّمه أی إن ما حمّله الرسول من التکلیف هو التبلیغ فحسب فلا بأس علیه إن خالفتم ما بلّغ، و إذ کان رسولا لم یحتمل إلا التبلیغ فطاعته طاعه من أرسله و فی طاعه من أرسله و هو اللّه سبحانه اهتداؤکم.

قوله تعالی: وَعَدَ اللّهُ الَّذِینَ آمَنُوا مِنْکُمْ وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ لَیَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِی الْأَرْضِ کَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِینَ مِنْ قَبْلِهِمْ الی آخر الآیه.

ظاهر وقوع الآیه موقعها أنها نزلت فی ذیل الآیات السابقه من السوره و هی مدنیه و لم تنزل بمکه قبل الهجره علی ما یؤیده سیاقها و خاصه ذیلها.

فالآیه-علی هذا-وعد جمیل للذین آمنوا و عملوا الصالحات أن اللّه تعالی سیجعل لهم مجتمعا صالحا یخص بهم فیستخلفهم فی الأرض و یمکّن لهم دینهم و یبدلهم من بعد خوفهم أمنا لا یخافون کید منافق و لا صدّ کافر یعبدونه لا یشرکون به شیئا.

فقوله: وَعَدَ اللّهُ الَّذِینَ آمَنُوا مِنْکُمْ وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ من فیه تبعیضیّه لا بیانیه و الخطاب لعامه المسلمین و فیهم المنافق و المؤمن و فی المؤمنین منهم من یعمل الصالحات و من لا یعمل الصالحات،و الوعد خاص بالذین آمنوا منهم و عملوا الصالحات محضا.

و قوله: لَیَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِی الْأَرْضِ کَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِینَ مِنْ قَبْلِهِمْ إن کان المراد بالاستخلاف إعطاء الخلافه الإلهیه کما ورد فی آدم و داود و سلیمان علیهم السّلام،قال تعالی:

إِنِّی جاعِلٌ فِی الْأَرْضِ خَلِیفَهً (البقره/۳۰)،و قال: یا داوُدُ إِنّا جَعَلْناکَ خَلِیفَهً فِی الْأَرْضِ (ص/۲۶)،و قال: وَ وَرِثَ سُلَیْمانُ داوُدَ (النمل/۱۶)،فالمراد بالذین من قبلهم خلفاء اللّه من أنبیائه و أولیائه و لا یخلو من بعد کما سیأتی.

و إن کان المراد به إیراث الأرض و تسلیط قوم علیها بعد قوم کما قال: إِنَّ الْأَرْضَ لِلّهِ یُورِثُها مَنْ یَشاءُ مِنْ عِبادِهِ وَ الْعاقِبَهُ لِلْمُتَّقِینَ (الأعراف/۱۲۸)،و قال: أَنَّ الْأَرْضَ یَرِثُها عِبادِیَ الصّالِحُونَ (الأنبیاء/۱۰۵)،فالمراد بالذین من قبلهم المؤمنون من أمم الأنبیاء الماضین الذین أهلک اللّه الکافرین و الفاسقین منهم و نجّی الخلّص من مؤمنیهم کقوم نوح و هود و صالح و شعیب کما أخبر عن جمعهم فی قوله تعالی: وَ قالَ الَّذِینَ کَفَرُوا لِرُسُلِهِمْ لَنُخْرِجَنَّکُمْ مِنْ أَرْضِنا أَوْ لَتَعُودُنَّ فِی مِلَّتِنا فَأَوْحی إِلَیْهِمْ رَبُّهُمْ لَنُهْلِکَنَّ الظّالِمِینَ وَ لَنُسْکِنَنَّکُمُ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِهِمْ ذلِکَ لِمَنْ خافَ مَقامِی وَ خافَ وَعِیدِ (إبراهیم/۱۴)،فهؤلاء الذین أخلصوا للّه

فنجّاهم فعقدوا مجتمعا صالحا و عاشوا فيه حتى طال عليهم الأمد فقست قلوبهم.

و قوله: وَ لَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضىٰ لَهُمْ تمكين الشىء إقراره فى مكان و هو كنايه عن ثبات الشىء من غير زوال و اضطراب و تزلزل بحيث يؤثر أثره من غير مانع و لا حاجز فتمكن الدين هو كونه معمولا به فى المجتمع من غير كفر به و استهانه بأمره، و مأخوذا باصول معارفه من غير اختلاف و تخاصم و قد حكم اللّه سبحانه فى مواضع من كلامه أن الاختلاف فى الدين بغى المختلفين كقوله: وَ مَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلاَّ الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَتْهُمُ الْبَيِّنٰاتُ بَغْياً بَيْنَهُمْ (البقره/٢١٣).

و المراد بدينهم الذى ارتضى لهم دين الإسلام،و أضاف الدين اليهم تشريفا لهم و لكونه من مقتضى فطرتهم.

و قوله: وَ لَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْناً هو كقوله: «وَ لَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ» عطف على قوله: «لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ» و أصل المعنى:و ليبدلن خوفهم أمنا فنسبه التبديل اليهم إما على المجاز العقلى أو على حذف مضاف يدل عليه قوله: «مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ» و التقدير و ليبدلن خوفهم،أو كون «أَمْناً» بمعنى:آمين.

و المراد بالخوف على أى حال،ما كان يقاسيه المؤمنون فى صدر الإسلام من الكفار و المنافقين.

و قوله: يَعْبُدُونَنِي لاٰ يُشْرِكُونَ بِي شَيْئاً الأوفق بالسياق أن يكون حالا من ضمير «وَ لَيُبَدِّلَنَّهُمْ» أى و ليبدلن خوفهم أمنا فى حال يعبدوننى لا يشركون بى شيئا.

و قوله: وَ مَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذٰلِكَ فَأُولٰئِكَ هُمُ الْفٰاسِقُونَ ظاهر السياق كون «ذٰلِكَ» إشاره الى الموعود و الأنسب على ذلك كون «كَفَرَ» من الكفران مقابل الشكر، و المعنى:و من كفر و لم يشكر اللّه بعد تحقق هذا الوعد بالكفر أو النفاق أو سائر المعاصى الموبقه فاولئك هم الفاسقون الكاملون فى الفسق و هو الخروج عن زى العبوديه.

ص :۴۶۳

و الذی یعطیه سیاق الآیه الکریمه علی ما تقدم من البحث بالتحرّز عن المسامحات التی ربما یرتکبها المفسرون فی تفسیر الآیات هو أن الوعد لبعض الامه لا لجمیعها و لا لأشخاص خاصه منهم و هم الذین آمنوا منهم و عملوا الصالحات فالآیه نص فی ذلک،و لا قرینه من لفظ او عقل یدلّ علی کونهم هم الصحابه أو النبی و أئمه أهل البیت علیهم الصلاه و السلام،و لا علی أن المراد بالذین آمنوا منکم و عملوا الصالحات جمیع الامه و إنما صرف الوعد الی طائفه خاصه منهم تشریفا لهم أو لمزید العنایه بهم فهذا کله تحکّم من غیر وجه.

و المراد باستخلافهم فی الأرض کما استخلف الذین من قبلهم عقد مجتمع مؤمن صالح منهم یرثون الأرض کما ورثها الذین من قبلهم من الامم الماضین أولی القوه و الشوکه،و هذا الاستخلاف قائم بمجتمعهم الصالح من دون أن یختص به أشخاص منهم کما کان کذلک فی الذین من قبلهم،و أما إراده الخلافه الإلهیه بمعنی الولایه علی المجتمع کما کان لداود و سلیمان و یوسف علیهم السّلام و هی السلطنه الإلهیه فمن المستبعد أن یعبّر عن أنبیائه الکرم بلفظ «الَّذِینَ مِنْ قَبْلِهِمْ» و قد وقعت هذه اللفظه أو ما بمعناها فی أکثر من خمسین موضعا من کلامه تعالی و لم یقصد و لا فی واحد منها الأنبیاء الماضون مع کثره ورود ذکرهم فی القرآن،نعم ذکرهم اللّه بلفظ «رُسُلٌ مِنْ قَبْلِکَ» أو «رُسُلٌ مِنْ قَبْلِی» أو نحوهما بالإضافه الی الضمیر الراجع الی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم.

و المراد بتمکین دینهم الذی ارتضی لهم کما مرّ ثبات الدین علی ساقه بحیث لا یزلزله اختلافهم فی أصوله،و لا مساهلتهم فی إجراء أحکامه،و العمل بفروعه و خلوص المجتمع من وصمه النفاق فیه.

و المراد من تبدیل خوفهم أمنا انبساط الأمن و السلام علی مجتمعهم بحیث لا یخافون عدوّا فی داخل مجتمعهم أو خارجه متجاهرا أو مستخفیا علی دینهم أو دنیاهم.

قوله تعالی: وَ أَقِیمُوا الصَّلاٰهَ وَ آتُوا الزَّکٰاهَ وَ أَطِیعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّکُمْ

تُرْحَمُونَ مناسبه مضمون الآيه لما سيقت لبيانه الآيات السابقه تعطى أنها من تمامها.

فقوله: «وَ أَقِيمُوا الصَّلاٰةَ وَ آتُوا الزَّكٰاةَ» أمر فى الحقيقه بطاعته تعالى فيما شرعه لعباده، و تخصيص الصلاه و الزكاه بالذكر لكونهما ركنين فى التكاليف الراجعه الى اللّه تعالى و الى الخلق،و قوله: «وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ» إنفاذ لولايته صلّى اللّه عليه و آله و سلم فى القضاء و الحكومه.

و قوله: لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ تعليل للأمر بما فى المأمور به من المصلحه،و المعنى-على ما يعطيه السياق-:أطيعوا اللّه و أطيعوا الرسول فإن فى هاتين الطاعتين رجاء أن تشملكم الرحمه الإلهيه فينجز لكم وعده أو يعجل لكم إنجازه فإن ارتفاع النفاق من بين المسلمين و عموم الصلاح و الاتفاق على كلمه الحق مفتاح انعقاد مجتمع صالح يدرّ عليهم بكل خير.

قوله تعالى: لاٰ تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَ مَأْوٰاهُمُ النّٰارُ وَ لَبِئْسَ الْمَصِيرُ من تمام الآيات السابقه،و فيها تأكيد ما مرّ من وعد الاستخلاف فى الأرض و تمكين الدين و تبديل الخوف أمنا.

يخاطب تعالى نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلم بعد الوعد-بخطاب مؤكد-أن لا يظن أن الكفار معجزون للّه فى الأرض فيمنعونه بما عندهم من القوه و الشوكه من أن ينجز وعده،و هذا فى الحقيقه بشرى خاصه بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بما أكرم به أمته و أن أعداءه سينهزمون و يغلبون و لذلك خصّه بالخطاب على طريق الالتفات.

و لكون النهى المذكور فى معنى أن الكفار سينتهون عن معارضه الدين و أهله عطف عليه قوله: «وَ مَأْوٰاهُمُ النّٰارُ» الخ؛كأنه قيل:هم مقهورون فى الدنيا و مسكنهم النار فى الآخره و بئس المصير (۱).

ص: ۴۶۵

۱- ۱) .النور ۴۷-۵۷:بحث روائى فى امير المؤمنين على عليه السّلام و الشيعه.

[سوره النور (۲۴): الآیات ۵۸ الی ۶۴]

اشاره

یٰا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا لِیَسْتَأْذِنْکُمُ اَلَّذِینَ مَلَکَتْ أَیْمٰانُکُمْ وَ اَلَّذِینَ لَمْ یَبْلُغُوا اَلْحُلُمَ مِنْکُمْ ثَلاٰثَ مَرّٰاتٍ مِنْ قَبْلِ صَلاٰةِ اَلْفَجْرِ وَ حِینَ تَضَعُونَ ثِیٰابَکُمْ مِنَ اَلظَّهِیرَةِ وَ مِنْ بَعْدِ صَلاٰةِ اَلْعِشٰاءِ ثَلاٰثُ عَوْرٰاتٍ لَکُمْ لَیْسَ عَلَیْکُمْ وَ لاٰ عَلَیْهِمْ جُنٰاحٌ بَعْدَهُنَّ طَوّٰافُونَ عَلَیْکُمْ بَعْضُکُمْ عَلیٰ بَعْضٍ کَذٰلِکَ یُبَیِّنُ اَللّٰهُ لَکُمُ اَلْآیٰاتِ وَ اَللّٰهُ عَلِیمٌ حَکِیمٌ (۵۸) وَ إِذٰا بَلَغَ اَلْأَطْفٰالُ مِنْکُمُ اَلْحُلُمَ فَلْیَسْتَأْذِنُوا کَمَا اِسْتَأْذَنَ اَلَّذِینَ مِنْ قَبْلِهِمْ کَذٰلِکَ یُبَیِّنُ اَللّٰهُ لَکُمْ آیٰاتِهِ وَ اَللّٰهُ عَلِیمٌ حَکِیمٌ (۵۹) وَ اَلْقَوٰاعِدُ مِنَ اَلنِّسٰاءِ اَللاّٰتِی لاٰ یَرْجُونَ نِکٰاحاً فَلَیْسَ عَلَیْهِنَّ جُنٰاحٌ أَنْ یَضَعْنَ ثِیٰابَهُنَّ غَیْرَ مُتَبَرِّجٰاتٍ بِزِینَةٍ وَ أَنْ یَسْتَعْفِفْنَ خَیْرٌ لَهُنَّ وَ اَللّٰهُ سَمِیعٌ عَلِیمٌ (۶۰) لَیْسَ عَلَی اَلْأَعْمیٰ حَرَجٌ وَ لاٰ عَلَی اَلْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَ لاٰ عَلَی اَلْمَرِیضِ حَرَجٌ وَ لاٰ عَلیٰ أَنْفُسِکُمْ أَنْ تَأْکُلُوا مِنْ بُیُوتِکُمْ أَوْ بُیُوتِ آبٰائِکُمْ أَوْ بُیُوتِ أُمَّهٰاتِکُمْ أَوْ بُیُوتِ إِخْوٰانِکُمْ أَوْ بُیُوتِ أَخَوٰاتِکُمْ أَوْ بُیُوتِ أَعْمٰامِکُمْ أَوْ بُیُوتِ عَمّٰاتِکُمْ أَوْ بُیُوتِ أَخْوٰالِکُمْ أَوْ بُیُوتِ خٰالاٰتِکُمْ أَوْ مٰا مَلَکْتُمْ مَفٰاتِحَهُ أَوْ صَدِیقِکُمْ لَیْسَ عَلَیْکُمْ جُنٰاحٌ أَنْ تَأْکُلُوا جَمِیعاً أَوْ أَشْتٰاتاً فَإِذٰا دَخَلْتُمْ بُیُوتاً فَسَلِّمُوا عَلیٰ أَنْفُسِکُمْ تَحِیَّةً مِنْ عِنْدِ اَللّٰهِ مُبٰارَکَةً طَیِّبَةً کَذٰلِکَ یُبَیِّنُ اَللّٰهُ لَکُمُ اَلْآیٰاتِ لَعَلَّکُمْ تَعْقِلُونَ (۶۱) إِنَّمَا اَلْمُؤْمِنُونَ اَلَّذِینَ آمَنُوا بِاللّٰهِ وَ رَسُولِهِ وَ إِذٰا کٰانُوا مَعَهُ عَلیٰ أَمْرٍ جٰامِعٍ لَمْ یَذْهَبُوا حَتّٰی یَسْتَأْذِنُوهُ إِنَّ اَلَّذِینَ یَسْتَأْذِنُونَکَ أُولٰئِکَ اَلَّذِینَ یُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَ رَسُولِهِ فَإِذَا اِسْتَأْذَنُوکَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ فَأْذَنْ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ وَ اِسْتَغْفِرْ لَهُمُ اَللّٰهَ إِنَّ اَللّٰهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ (۶۲) لاٰ تَجْعَلُوا دُعٰاءَ اَلرَّسُولِ بَیْنَکُمْ کَدُعٰاءِ بَعْضِکُمْ بَعْضاً قَدْ یَعْلَمُ اَللّٰهُ اَلَّذِینَ یَتَسَلَّلُونَ مِنْکُمْ لِوٰاذاً فَلْیَحْذَرِ اَلَّذِینَ یُخٰالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِیبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ یُصِیبَهُمْ عَذٰابٌ أَلِیمٌ (۶۳) أَلاٰ إِنَّ لِلّٰهِ مٰا فِی اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ قَدْ یَعْلَمُ مٰا أَنْتُمْ عَلَیْهِ وَ یَوْمَ یُرْجَعُونَ إِلَیْهِ فَیُنَبِّئُهُمْ بِمٰا عَمِلُوا وَ اَللّٰهُ بِکُلِّ شَیْءٍ عَلِیمٌ (۶۴)

بیان:

قوله تعالی: یَا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لِیَسْتَأْذِنْکُمُ الَّذِینَ مَلَکَتْ أَیْمَانُکُمْ الی آخر الآیه؛وضع الثیاب خلعها و هو کنایه عن کونهم علی حال ربما لا یحبون أن یراهم علیها الأجنبی.و الظهیره وقت الظهر،و العوره السوأه سمیت بها لما یلحق الإنسان من انکشافها من العار و کأن المراد بها فی الآیه ما ینبغی ستره.

فقوله: «یَا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا» الخ؛تعقیب لقوله: «یَا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لاَ تَدْخُلُوا» الخ؛ القاضی بتوقف دخول البیت علی الإذن و هو کالاستثناء من عمومه فی العبید و الأطفال بأنه

ص: ۴۶۷

يكفيهم الاستيذان ثلاث مرات فى اليوم.

و قوله: «لِيَسْتَأْذِنْكُمُ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمانُكُمْ» أى مروهم أن يستأذنوكم للدخول،و ظاهر الذين ملكت أيمانكم العبيد دون الإماء و إن كان اللفظ لا يأبى عن العموم بعنايه التغليب،و به وردت الروايه كما سيجىء.

و قوله: وَ الَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ يعنى المميّزين من الأطفال قبل البلوغ، و الدليل على تقيّدهم بالتمييز قوله بعد: «ثَلاثُ عَوْراتٍ لَكُمْ» .

و قوله: «ثَلاثَ مَرّاتٍ» أى كل يوم بدليل تفصيله بقوله: «مِنْ قَبْلِ صَلاهِ الْفَجْرِ وَ حِينَ تَضَعُونَ ثِيابَكُمْ مِنَ الظَّهِيرَهِ -أى وقت الظهر- وَ مِنْ بَعْدِ صَلاهِ الْعِشاءِ» و قد أشار الى وجه الحكم بقوله: «ثَلاثُ عَوْراتٍ لَكُمْ» أى الأوقات الثلاثه ثلاث عورات لكم لا ينبغى بالطبع أن يطّلع عليكم فيها غيركم.

و قوله: «لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَ لا عَلَيْهِمْ جُناحٌ بَعْدَهُنَّ» أى لا مانع لكم من أن لا تأمروهم بالاستيذان و لا لهم من أن لا يستأذنوكم فى غير هذه الأوقات،و قد أشار الى جهه نفى الجناح بقوله: «طَوّافُونَ عَلَيْكُمْ بَعْضُكُمْ عَلى بَعْضٍ» أى هم كثير الطوف عليكم بعضكم يطوف على بعض للخدمه فالاستيذان كلما دخل حرج عاده فليكتفوا فيه بالعورات الثلاث.

ثم قال: «كَذلِكَ يُبَيِّنُ اللّهُ لَكُمُ الْآياتِ» أى أحكام دينه التى هى آيات دالّه عليه «وَ اللّهُ عَلِيمٌ» يعلم أحوالكم و ما تستدعيه من الحكم «حَكِيمٌ» يراعى مصالحكم فى أحكامه.

قوله تعالى: وَ إِذا بَلَغَ الْأَطْفالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا الخ؛بيان أن حكم الاستيذان ثلاث مرات فى الأطفال مغيّا بالبلوغ فإذا بلغ الأطفال منكم الحلم بأن بلغوا فليستأذنوا كما استأذن الذين من قبلهم و هو البالغون من الرجال و النساء الأحرار «كَذلِكَ يُبَيِّنُ اللّهُ لَكُمْ آياتِهِ وَ اللّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ» .

قوله تعالى: وَ الْقَواعِدُ مِنَ النِّساءِ اللاّتِى لا يَرْجُونَ نِكاحاً الى آخر الآيه؛

القواعد جمع قاعده و هی المرأه التی قعدت عن النكاح فلا ترجوه لعدم الرغبه فی مباشرتها لكبرها،فقوله: «اللّاتِی لا یَرْجُونَ نِكاحاً» وصف توضیحی،و قیل:هی التی یئست من الحیض،و الوصف احترازی.

و فی المجمع:التبرّج إظهار المرأه من محاسنها ما یجب علیها ستره،و أصله الظهور و منه البرج البناء العالی لظهوره.

و الآیه فی معنی الاستثناء من عموم حكم الحجاب،و المعنی:و الكبائر المسنّه من النساء فلا بأس علیهن أن لا یحتجبن حال كونهن غیر متبرّجات بزینه.

و قوله: وَ أَنْ یَسْتَعْفِفْنَ خَیْرٌ لَهُنَّ كنایه عن الاحتجاب أی الاحتجاب خیر لهن من وضع الثیاب،و قوله: «وَ اللّٰهُ سَمِیعٌ عَلِیمٌ» تعلیل لما شرع بالاسمین أی هو تعالی سمیع یسمع ما یسألنه بفطرتهن علیم یعلم ما یحتجن الیه من الأحكام.

قوله تعالی: لَیْسَ عَلَی الْأَعْمیٰ حَرَجٌ وَ لاٰ عَلَی الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَ لاٰ عَلَی الْمَرِیضِ حَرَجٌ وَ لاٰ عَلیٰ أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُیُوتِكُمْ -الی قوله- أَوْ صَدِیقِكُمْ ظاهر الآیه أن فیها جعل حق للمؤمنین أن یأكلوا من بیوت قراباتهم أو التی ائتمنوا علیها أو بیوت أصدقائهم فهم مأذونون فی أن یأكلوا منها بمقدار حاجتهم من غیر إسراف و إفساد.

فقوله: لَیْسَ عَلَی الْأَعْمیٰ حَرَجٌ -الی قوله- وَ لاٰ عَلیٰ أَنْفُسِكُمْ فی عطف «عَلیٰ أَنْفُسِكُمْ» علی ما تقدمه دلاله علی أن عدّ المذكورین لیس لاختصاص الحق بهم بل لكونهم أرباب عاهات یشكل علیهم أن یكتسبوا الرزق بعمل أنفسهم أحیانا و إلا فلا فرق بین الأعمی و الأعرج و المریض و غیرهم فی ذلك.

و قوله: مِنْ بُیُوتِكُمْ أَوْ بُیُوتِ آبٰائِكُمْ الخ،فی عدّ «بُیُوتِكُمْ» مع بیوت الأقرباء و غیرهم إشاره الی نفی الفرق فی هذا الدین المبنی علی كون المؤمنین بعضهم أولیاء بعض بین

بیوتهم أنفسهم و بیوت أقربائهم و ما ملکوا مفاتحه و بیوت أصدقائهم.

علی أن «بُیُوتِکُمْ» یشمل بیت الابن و الزوج کما وردت به الروایه،و قوله: «أَوْ مٰا مَلَکْتُمْ مَفٰاتِحَهُ» المفاتح جمع مفتح و هو المخزن،و المعنی:أو البیت الذی ملکتم أی تسلّطتم علی مخازنه التی فیها الرزق کما یکون الرجل قیّما علی بیت أو وکیلا أو سلّم الیه مفتاحه.

و قوله: أَوْ صَدِیقِکُمْ معطوف علی ما تقدمه بتقدیر بیت علی ما یعلم من سیاقه، و التقدیر أو بیت صدیقکم.

قوله تعالی: لَیْسَ عَلَیْکُمْ جُنٰاحٌ أَنْ تَأْکُلُوا جَمِیعاً أَوْ أَشْتٰاتاً الأشتات جمع شت و هو مصدر بمعنی التفرّق استعمل بمعنی المتفرق مبالغه ثم جمع أو صفه بمعنی المتفرق کالحق،و المعنی:لا إثم علیکم أن تأکلوا مجتمعین و بعضکم مع بعض أو متفرقین،و الآیه عامه و إن کان نزولها لسبب خاص کما روی.

و للمفسرین فی هذا الفصل من الآیه و فی الفصل الذی قبلها اختلافات شدیده رأینا الصفح عن إیرادها و الغور فی البحث عنها أولی،و ما أوردناه من المعنی فی الفصلین هو الذی یعطیه سیاقهما.

قوله تعالی: فَإِذٰا دَخَلْتُمْ بُیُوتاً فَسَلِّمُوا عَلیٰ أَنْفُسِکُمْ تَحِیَّهً مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ مُبٰارَکَهً طَیِّبَهً الخ؛لما تقدم ذکر البیوت فرّع علیه ذکر أدب الدخول فیها فقال: «فَإِذٰا دَخَلْتُمْ بُیُوتاً» .

فقوله: فَسَلِّمُوا عَلیٰ أَنْفُسِکُمْ المراد فسلّموا علی من کان فیها من أهلها و قد بدّل من قوله: «عَلیٰ أَنْفُسِکُمْ» للدلاله علی أن بعضهم من بعض فإن الجمیع إنسان و قد خلقهم اللّه من ذکر و أنثی علی أنهم مؤمنون و الإیمان یجمعهم و یوحّدهم أقوی من الرحم و أی شیء آخر.

و لیس ببعید أن یکون المراد بقوله: «فَسَلِّمُوا عَلیٰ أَنْفُسِکُمْ» أن یسلّم الداخل علی أهل

البيت و يردّوا السلام عليه.

و قوله: تَحِيَّةً مِنْ عِنْدِ اللّهِ مُبارَكَةً طَيِّبَةً أى حال كون السلام تحيه من عند اللّه شرّعها اللّه و أنزل حكمها ليحيّى بها المسلمون و هو مبارك ذو خير كثير باق و طيّب يلائم النفس فإن حقيقه هذه التحيه بسط الأمن و السلامه على المسلّم عليه و هو أطيب أمر يشترك فيه المجتمعان.

ثم ختم سبحانه الآيه بقوله: «كَذٰلِكَ يُبَيِّنُ اللّهُ لَكُمُ الْآياتِ» و قد مرّ تفسيره «لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ» أى تعلموا معالم دينكم فتعملوا بها كما قيل.

قوله تعالى: إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللّهِ وَ رَسُولِهِ وَ إِذا كانُوا مَعَهُ عَلىٰ أَمْرٍ جامِعٍ لَمْ يَذْهَبُوا حَتّٰى يَسْتَأْذِنُوهُ ذكر قوله: «الَّذِينَ آمَنُوا بِاللّهِ وَ رَسُولِهِ» بيانا للمؤمنين على ظهور معناه للدلاله على اتصافهم بحقيقه لمعنى أى إنما المؤمنون الذين آمنوا باللّه و رسوله بحقيقه الإيمان و أيقنوا بتوحّده تعالى و اطمأنّت نفوسهم و تعلّقت قلوبهم برسوله.

و لذلك عقّبه بقوله: «وَ إِذا كانُوا مَعَهُ عَلىٰ أَمْرٍ جامِعٍ لَمْ يَذْهَبُوا حَتّٰى يَسْتَأْذِنُوهُ» و الأمر الجامع هو الذى يجمع الناس للتدبّر فى أطرافه و التشاور و العزم عليه كالحرب و نحوها.

و المعنى:و إذا كانوا مع الرسول بالاجتماع عنده على أمر من الامور العامه لم يذهبوا و لم ينصرفوا من عند الرسول حتى يستأذنوه للذهاب.

و لذلك أيضا عقّبه بقوله: «إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولٰئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللّهِ وَ رَسُولِهِ» و هو بمنزله عكس صدر الآيه للدلاله على الملازمه و عدم الانفكاك.

و قوله: فَإِذَا اسْتَأْذَنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ فَأْذَنْ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ تخيير منه تعالى لرسوله فى أن يأذن لمن شاء و لا يأذن لمن لم يشأ.

و قوله: وَ اسْتَغْفِرْ لَهُمُ اللّهَ إِنَّ اللّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ أمر له بالاستغفار لهم تطييبا

لنفوسهم و رحمه بهم.

قوله تعالى: لاٰ تَجْعَلُوا دُعٰاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعٰاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضاً الى آخر الآيه،دعاء الرسول هو دعوته الناس الى أمر من الامور كدعوتهم الى الإيمان و العمل الصالح،و دعوتهم ليشاورهم فى أمر جامع،و دعوتهم الى الصلاه جامعه،أو مرهم بشىء فى أمر دنياهم او أخراهم فكل ذلك دعاء و دعوه منه صلّى اللّه عليه و آله و سلم.

و يشهد بهذا المعنى قوله ذيلا: «قَدْ يَعْلَمُ اللّٰهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوٰاذاً» و ما يتلوه من تهديد مخالفى أمره صلّى اللّه عليه و آله و سلم كما لا يخفى.و هو أنسب لسياق الآيه السابقه فإنها تمدح الذين يلبّون دعوته و يحضرون عنده و لا يفارقونه حتى يستأذنوه و هذه تذمّ و تهدّد الذين يدعوهم فيتسللون عنه لو اذا غير مهتمّين بدعائه و لا معتنين.

و قوله: قَدْ يَعْلَمُ اللّٰهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوٰاذاً التسلل:الخروج من البين برفق و احتيال من سلّ السيف من غمده،و اللواذ:الملاوذه و هو أن يلوذ الإنسان و يلتجئ الى غيره فيستتر به،و المعنى:أن اللّه يعلم منكم الذين يخرجون من بين الناس و الحال أنهم يلوذون بغيرهم و يسترون به فينصرفون فلا يهتمّون بدعاء الرسول و لا يعتنون به.

و قوله: فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخٰالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذٰابٌ أَلِيمٌ ظاهر سياق الآيه بما تقدم من المعنى أن ضمير «عَنْ أَمْرِهِ» للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و هو دعاؤه،ففى الآيه تحذير لمخالفى أمر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و دعوته من أن تصيبهم فتنه و هى البليّه أو يصيبهم عذاب أليم.

قوله تعالى: أَلاٰ إِنَّ لِلّٰهِ مٰا فِى السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ قَدْ يَعْلَمُ مٰا أَنْتُمْ عَلَيْهِ اختتام للسوره ناظر الى قوله فى مفتتحها: «سُورَةٌ أَنْزَلْنٰاهٰا وَ فَرَضْنٰاهٰا وَ أَنْزَلْنٰا فِيهٰا آيٰاتٍ بَيِّنٰاتٍ» فما فى مختتمها كالتعليل لما فى مفتتحها.

فقوله: أَلاٰ إِنَّ لِلّٰهِ مٰا فِى السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ بيان لعموم الملك و أن كل شىء

مملوک للّه سبحانه قائم به فهی معلومه له بجمیع خصوصیات وجودها فیعلم ما تحتاج الیه، و الناس من جمله ما یعلم بحقیقه حاله و ما یحتاج الیه فالذی یشرّعه لهم من الدین مما یحتاجون الیه فی حیاتهم کما أن ما یرزقهم من المعیشه مما یحتاجون الیه فی بقائهم.

فقوله: قَدْ يَعْلَمُ مٰا أَنْتُمْ عَلَيْهِ -أی من حقیقه الحال المنبئه عن الحاجه-بمنزله النتیجه المترتبه علی الحجه أی ملکه لکم و لکل شیء یستلزم علمه بحالکم و بما تحتاجون الیه من شرائع الدین فیشرّعه لکم و یفرضه علیکم.

و قوله: وَ يَوْمَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ فَيُنَبِّئُهُمْ بِمٰا عَمِلُوا وَ اللّٰهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ معطوف علی قوله: «مٰا أَنْتُمْ عَلَيْهِ» أی و یعلم یوما یرجعون الیه و هو یوم القیامه فیخبرهم بحقیقه ما عملوا و اللّه بکل شیء علیم.

و فی هذا الذیل حث علی الطاعه و الانقیاد لما شرّعه و فرضه من الأحکام و العمل به من جهه أنه سیخبرهم بحقیقه ما عملوا به کما أن فی الصدر حثا علی القبول من جهه أن اللّه إنما شرّعها لعلمه بحاجتهم إلیها و أنها التی ترفع بها حاجتهم (1).

۱- ۱) .النور ۵۸-۶۴:بحث روائی فی الاستیذان.

سوره الفرقان مکیه و هی سبع و سبعون آیه

اشاره

[سوره الفرقان (۲۵): الآیات ۱ الی ۳]

اشاره

بِسْمِ اَللَّهِ اَلرَّحْمنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gt;تَبارَکَ اَلَّذِی نَزَّلَ اَلْفُرْقانَ عَلی عَبْدِهِ لِیَکُونَ لِلْعالَمِینَ نَذِیراً (۱) اَلَّذِی لَهُ مُلْکُ اَلسَّماواتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ لَمْ یَتَّخِذْ وَلَداً وَ لَمْ یَکُنْ لَهُ شَرِیکٌ فِی اَلْمُلْکِ وَ خَلَقَ کُلَّ شَیْءٍ فَقَدَّرَهُ تَقْدِیراً (۲) وَ اِتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَهً لا یَخْلُقُونَ شَیْئاً وَ هُمْ یُخْلَقُونَ وَ لا یَمْلِکُونَ لِأَنْفُسِهِمْ ضَرًّا وَ لا نَفْعاً وَ لا یَمْلِکُونَ مَوْتاً وَ لا حَیاهً وَ لا نُشُوراً (۳)

بیان:

غرض السوره بیان أن دعوه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم دعوه حقه عن رساله من جانب اللّه تعالی و کتاب نازل من عنده و فیها عنایه بالغه بدفع ما أورده الکفار علی کون النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم رسولا من جانب اللّه و کون کتابه نازلا من عنده و رجوع الیه کره بعد کره.

ص: ۴۷۴

و قد استتبع ذلک شیئا من الاحتجاج علی التوحید و نفی الشریک و ذکر بعض أوصاف یوم القیامه و ذکر نبذه من نعوت المؤمنین الجمیله،و الکلام فیها جار علی سیاق الإنذار و التخویف دون التبشیر.

و السوره مکیه علی ما یشهد به سیاق عامه آیاتها نعم ربما استثنی منها ثلاث آیات و هی قوله تعالی: «وَ الَّذِینَ لاٰ یَدْعُونَ مَعَ اللّٰهِ إِلٰهاً آخَرَ -الی قوله- غَفُوراً رَحِیماً» .

و لعل الوجه فیه اشتمالها علی تشریع حرمه الزنا لکنّک قد عرفت فیما أوردناه من أخبار آیه الخمر من سوره المائده أن الزنا و الخمر کانا معروفین بالتحریم فی الإسلام من أول ظهور الدعوه الإسلامیه.

قوله تعالی: تَبٰارَکَ الَّذِی نَزَّلَ الْفُرْقٰانَ عَلیٰ عَبْدِهِ لِیَکُونَ لِلْعٰالَمِینَ نَذِیراً البرکه بفتحتین ثبوت الخیر فی الشیء کثبوت الماء فی البرکه بالکسر فالسکون مأخوذ من برک البعیر إذا ألقی صدره علی الأرض و استقرّ علیها،و منه التبارک بمعنی ثبوت الخیر الکثیر و فی صیغته دلاله علی المبالغه علی ما قیل،و هو کالمختص به تعالی لم یطلق علی غیره إلا علی سبیل الندره.

و الفرقان هو الفرق سمّی به القرآن لنزول آیاته متفرقه أو لتمییزه الحق من الباطل و یؤید هذا المعنی إطلاق الفرقان فی کلامه تعالی علی التوراه أیضا مع نزولها دفعه،قال الراغب فی المفردات:و الفرقان أبلغ من الفرق لأنه یستعمل فی الفرق بین الحق و الباطل،و تقدیره کتقدیر رجل قنعان یقنع به فی الحکم،و هو اسم لا مصدر فیما قیل،و الفرق یستعمل فیه و فی غیره.

انتهی.

و العالمون جمع عالم و معناه الخلق قال فی الصحاح:العالم الخلق و الجمع العوالم،و العالمون أصناف الخلق انتهی.و اللفظه و إن کانت شامله لجمیع الخلق من الجماد و النبات و الحیوان و الإنسان و الجن و الملک لکن سیاق الآیه-و قد جعل فیها الإنذار غایه لتنزیل القرآن-یدل

علی کون المراد بها المکلفین من الخلق و هو الثقلان:الإنس و الجن فیما نعلم.

و بذلک یظهر عدم استقامه ما ذکره بعضهم أن الآیه تدل علی عموم رسالته صلّی اللّه علیه و آله و سلم لجمیع ما سوی اللّه فإن فیه غفله عن وجه التعبیر عن الرساله بالإنذار و نظیر الآیه قوله تعالی:

وَ اصْطَفٰاکِ عَلیٰ نِسٰاءِ الْعٰالَمِینَ (آل عمران۴۲/)و قوله: وَ فَضَّلْنٰاهُمْ عَلَی الْعٰالَمِینَ (الجاثیه۱۶/).

و النذیر بمعنی المنذر علی ما قیل،و الإنذار قریب المعنی من التخویف.

فقوله تعالی: «تَبٰارَکَ الَّذِی نَزَّلَ الْفُرْقٰانَ عَلیٰ عَبْدِهِ» أی ثبت و تحقق خیر کثیر فیمن نزّل الفرقان علی عبده محمد صلّی اللّه علیه و آله و سلم،و ثبوت الخیر الکثیر العائد الی الخلق فیه تعالی کنایه عن فیضانه منه علی خلقه حیث نزّل علی عبده کتابا فارقا بین الحق و الباطل منقذا للعالمین من الضلال سائقا لهم الی الهدی.

و الجمع فی الآیه بین نزول القرآن من عنده تعالی و کون النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم رسولا منه نذیرا للعالمین مع تسمیه القرآن فرقانا بین الحق و الباطل و توصیف النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم بکونه عبدا له نذیرا للعالمین المشعر بکونه مملوکا مأمورا لا یملک من نفسه شیئا کل ذلک تمهید لما سیحکی-عن المشرکین من طعنهم فی القرآن بأنه افتراء علی اللّه اختلقه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و أعانه علی ذلک قوم آخرون،و من طعنهم فی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم بأنه یأکل الطعام و یمشی فی الأسواق و سائر ما تفوّهوا به-و ما یدفع به مطاعنهم.

فالمحصّل أنه کتاب یفرّق بحجته الباهره بین الحق و الباطل فلا یکون إلا حقا إذ الباطل لا یفرّق بین الحق و الباطل و إنما یشبّه الباطل بالحق لیلبس علی الناس،و أن الذی جاء به عبد مطیع للّه ینذر به العالمین و یدعوهم الی الحق فلا یکون إلا علی الحق و لو کان مبطلا لم یدع الی الحق بل حاد عنه و انحرف علی أن اللّه سبحانه یشهد فی کلامه المعجز بصدق رسالته و أن الذی جاء به من الکتاب منزل من عنده.

و قوله تعالى: لِيَكُونَ لِلْعالَمِينَ نَذِيراً اللام للتعليل و تدل على أن غايه تنزيل الفرقان على عبده أن يكون منذرا لجميع العالمين من الإنس و الجن،و الجمع المحلّى باللام يفيد الاستغراق،و لا يخلو الإتيان بصيغه الجمع المحلى باللام من إشاره الى أن للجميع إلها واحدا لا كما يذهب اليه الوثنيون حيث يتخذ كل قوم إلها غير ما يتخذه الآخرون.

و الاكتفاء بذكر الإنذار دون التبشير لأن الكلام فى السوره مسوق سوق الإنذار و التخويف.

قوله تعالى: اَلَّذِى لَهُ مُلْكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ الى آخر الآيه؛الملك بكسر الميم و فتحها قيام شىء بشىء بحيث يتصرف فيه كيف شاء سواء كان قيام رقبته به كقيام رقبه المال بمالكه بحيث كان له أنواع التصرف فيه أو قيامه به باستيلائه عليه بالتصرف بالأمر و النهى و أنواع الحكم كاستيلاء الملك على الناس من رعيته و ما فى أيديهم،و يطلق على القسم الثانى الملك بضم الميم.

فالملك بكسر الميم أعم من الملك بضمها كما قال الراغب الملك-بفتح الميم و كسر اللام- هو المتصرف بالأمر و النهى فى الجمهور،و ذلك يختص بسياسه الناطقين،و لهذا يقال:ملك الناس و لا يقال:ملك الأشياء-الى أن قال-فالملك بالضم-ضبط الشىء المتصرف فيه بالحكم،و الملك-بالكسر-كالجنس للملك فكل ملك-بالضم-ملك بالكسر-و ليس كل ملك-بالكسر-ملكا-بالضم-انتهى.

و ربما يخص الملك بالكسر بما يتعلق بالرقبه،و الملك بالضم بغيره.

فقوله تعالى: اَلَّذِى لَهُ مُلْكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ و اللام للاختصاص-يفيد أن السماوات و الأرض مملوكه له غير مستقله بنفسها فى جهه من جهاتها و لا مستغنيه عن التصرف فيها بالحكم و أن الحكم فيها و إداره رحاها يختص به تعالى فهو الملك المتصرف بالحكم فيها على الإطلاق.

و بذلک یظهر ترتب قوله: «وَ لَمْ یَتَّخِذْ وَلَداً» علی ما تقدمه فإن الملک علی الإطلاق لا یدع حاجه الی اتخاذ الولد إذ اتخاذ الولد لأحد أمرین إما لکون الشخص لا یقوی علی إداره رحی جمیع أموره و لا یملک تدبیرها جمیعا فیتخذ الولد لیستعین به علی بعض حوائجه و اللّه سبحانه یملک کل شیء و یقوی علی ما أراد،و إما لکون الشخص محدود البقاء لا یملک ما یملک إلا فی أمد محدود فیتخذ الولد لیخلفه فیقوم علی أموره بعده و اللّه سبحانه یملک کل شیء سرمدا و لا یعتریه فناء و زوال فلا حاجه له الی اتخاذ الولد البته و فیه رد علی المشرکین و النصاری.

و کذا قوله تعالی بعده: «وَ لَمْ یَکُنْ لَهُ شَرِیکٌ فِی الْمُلْکِ» فان الحاجه الی الشریک إنما هی فیما إذا لم یستوعب الملک الامور کلها و ملکه تعالی عام لجمیع الأشیاء محیط بجمیع جهاتها لا یشذ منه شاذ،و فیه رد علی المشرکین.

و قوله تعالی: وَ خَلَقَ کُلَّ شَیْءٍ فَقَدَّرَهُ تَقْدِیراً بیان لرجوع تدبیر عامه الامور الیه تعالی وحده بالخلق و التقدیر فهو رب العالمین لا رب سواه.

قوله تعالی: وَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَهً لاٰ یَخْلُقُونَ شَیْئاً وَ هُمْ یُخْلَقُونَ الخ؛ لمّا نعت نفسه بأنه خالق کل شیء و مقدّره و أن له ملک السماوات و الأرض و هکذا کان یجب أن یکون الإله المعبود،أشار الی ضلاله المشرکین حیث عبدوا أصناما لیست بخالقه شیئا بل هی مخلوقه مصنوعه لهم و لا مالکه شیئا لأنفسهم و لا لغیرهم.

و ضمیر «وَ اتَّخَذُوا» للمشرکین علی ما یفیده السیاق و إن لم یسبق لهم ذکر و مثل هذا التعبیر یفید التحقیر و الاستهانه.

و قوله: مِنْ دُونِهِ آلِهَهً لاٰ یَخْلُقُونَ شَیْئاً وَ هُمْ یُخْلَقُونَ یرید به أصنامهم التی صنعوها بأیدیهم بنحت او نحوه،و توصیفها بالآلهه مع تعقیبها بمثل قوله: «لاٰ یَخْلُقُونَ شَیْئاً وَ هُمْ یُخْلَقُونَ» إشاره الی أن لیس لها من الالوهیه إلا اسم سمّوها به من غیر أن تتحقق من

حقيقتها بشىء كما قال تعالى: إِنْ هِيَ إِلاّ أَسْمٰاءٌ سَمَّيْتُمُوهٰا أَنْتُمْ وَ آبٰاؤُكُمْ (النجم٢٣/).

و وضع النكره فى قوله: «لاٰ يَخْلُقُونَ شَيْئاً» فى سياق النفى مبالغه فى تقريعهم حيث أعرضوا عن اللّه سبحانه و هو خالق كل شىء و تعلقوا بأصنام لا يخلقون و لا شيئا من الأشياء بل هم أردأ حالا من ذلك حيث إنهم مصنوعون لعبّادهم مخلوقون لأوهامهم،و نظير الكلام جار فى قوله: «ضَرًّا وَ لاٰ نَفْعاً» و قوله: «مَوْتاً وَ لاٰ حَيٰاةً وَ لاٰ نُشُوراً» .

و قوله: وَ لاٰ يَمْلِكُونَ لِأَنْفُسِهِمْ ضَرًّا وَ لاٰ نَفْعاً نفى للملك عنهم و هو ضرورى فى الإله إذ كان عبّادهم إنما يعبدونهم ليدفعوا عنهم الضر و يجلبوا إليهم النفع و إذ كانوا لا يملكون ضرا و لا نفعا حتى لأنفسهم لم تكن عبادتهم إلا خبلا و ضلالا.

و بذلك يظهر أن فى وقوع «لِأَنْفُسِهِمْ» فى السياق زياده تقريع و الكلام فى معنى الترقى أى لا يملكون لأنفسهم ضرا حتى يدفعوه و لا نفعا حتى يجلبوه فكيف لغيرهم؟و قد قدّم الضر على النفع لكون دفع الضرر أهم من جلب النفع.

و قوله: وَ لاٰ يَمْلِكُونَ مَوْتاً وَ لاٰ حَيٰاةً وَ لاٰ نُشُوراً أى لا يملكون موتا حتى يدفعوه عن عبّادهم او عمن شاءوا و لا حياه حتى يسلبوها عمن شاءوا او يفيضوها على من شاءوا و لا نشورا حتى يبعثوا الناس فيجازوهم على أعمالهم،و ملك هذه الامور من لوازم الالوهيه.

[سوره الفرقان (٢۵): الآيات ۴ الى ٢٠]

اشاره

وَ قٰالَ اَلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هٰذٰا إِلاّٰ إِفْكٌ اِفْتَرٰاهُ وَ أَعٰانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ فَقَدْ جٰاؤُ ظُلْماً وَ زُوراً (۴) وَ قٰالُوا أَسٰاطِيرُ اَلْأَوَّلِينَ اِكْتَتَبَهٰا فَهِيَ تُمْلىٰ عَلَيْهِ بُكْرَةً وَ أَصِيلاً (۵) قُلْ أَنْزَلَهُ اَلَّذِي يَعْلَمُ اَلسِّرَّ فِي اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ إِنَّهُ كٰانَ غَفُوراً رَحِيماً (۶) وَ قٰالُوا مٰا لِهٰذَا اَلرَّسُولِ يَأْكُلُ اَلطَّعٰامَ وَ يَمْشِي فِي اَلْأَسْوٰاقِ لَوْ لاٰ أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونَ مَعَهُ نَذِيراً (٧) أَوْ يُلْقىٰ إِلَيْهِ كَنْزٌ أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهٰا وَ قٰالَ اَلظّٰالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلاّٰ رَجُلاً مَسْحُوراً (٨) اُنْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ اَلْأَمْثٰالَ فَضَلُّوا فَلاٰ يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلاً (٩) تَبٰارَكَ اَلَّذِي إِنْ شٰاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْراً مِنْ ذٰلِكَ جَنّٰاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا اَلْأَنْهٰارُ وَ يَجْعَلْ لَكَ قُصُوراً (١٠) بَلْ كَذَّبُوا بِالسّٰاعَةِ وَ أَعْتَدْنٰا لِمَنْ كَذَّبَ بِالسّٰاعَةِ سَعِيراً (١١) إِذٰا رَأَتْهُمْ مِنْ مَكٰانٍ بَعِيدٍ سَمِعُوا لَهٰا تَغَيُّظاً وَ زَفِيراً (١٢) وَ إِذٰا أُلْقُوا مِنْهٰا مَكٰاناً ضَيِّقاً مُقَرَّنِينَ دَعَوْا هُنٰالِكَ ثُبُوراً (١٣) لاٰ تَدْعُوا اَلْيَوْمَ ثُبُوراً وٰاحِداً وَ اُدْعُوا ثُبُوراً كَثِيراً (١۴) قُلْ أَ ذٰلِكَ خَيْرٌ أَمْ جَنَّةُ اَلْخُلْدِ اَلَّتِي وُعِدَ اَلْمُتَّقُونَ كٰانَتْ لَهُمْ جَزٰاءً وَ مَصِيراً (١۵) لَهُمْ فِيهٰا مٰا يَشٰاؤُنَ خٰالِدِينَ كٰانَ عَلىٰ رَبِّكَ وَعْداً مَسْؤُلاً (١۶) وَ يَوْمَ يَحْشُرُهُمْ وَ مٰا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اَللّٰهِ فَيَقُولُ أَ أَنْتُمْ أَضْلَلْتُمْ عِبٰادِي هٰؤُلاٰءِ أَمْ هُمْ ضَلُّوا اَلسَّبِيلَ (١٧) قٰالُوا سُبْحٰانَكَ مٰا كٰانَ يَنْبَغِي لَنٰا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِيٰاءَ وَ لٰكِنْ مَتَّعْتَهُمْ وَ آبٰاءَهُمْ حَتّٰى نَسُوا اَلذِّكْرَ وَ كٰانُوا قَوْماً بُوراً (١٨) فَقَدْ كَذَّبُوكُمْ بِمٰا تَقُولُونَ فَمٰا تَسْتَطِيعُونَ صَرْفاً وَ لاٰ نَصْراً وَ مَنْ يَظْلِمْ مِنْكُمْ نُذِقْهُ عَذٰاباً كَبِيراً (١٩) وَ مٰا أَرْسَلْنٰا قَبْلَكَ مِنَ اَلْمُرْسَلِينَ إِلاّٰ إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ اَلطَّعٰامَ وَ يَمْشُونَ فِي اَلْأَسْوٰاقِ وَ جَعَلْنٰا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَ تَصْبِرُونَ وَ كٰانَ رَبُّكَ بَصِيراً (٢٠)

بیان:

قوله تعالی: وَ قٰالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذٰا إِلاّٰ إِفْكٌ افْتَرٰاهُ وَ أَعٰانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ الخ؛فی التعبیر بمثل قوله: «وَ قٰالَ الَّذِينَ كَفَرُوا» من غیر أن یقال:و قالوا:مع تقدم ذکر الکفار فی قوله: «وَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً» تلویح الی أن القائلین بهذا القول هم کفار العرب دون مطلق المشرکین.

و المشار الیه بقولهم: «إِنْ هٰذٰا» القرآن الکریم،و إنما اکتفوا بالإشاره دون أن یذکروه باسمه أو بشیء من أوصافه ازدراء به و حطا لقدره.

و الإفک هو الکلام المصروف عن وجهه،و مرادهم بکونه إفکا افتراء کونه کذبا اختلقه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و نسبه الی اللّه سبحانه.

و السیاق لا یخلو من إیماء الی أن المراد بالقوم الآخرین بعض أهل الکتاب و قد ورد فی بعض الآثار أن القوم الآخرین هم عداس مولی حویطب بن عبد العزّی و یسار مولی العلاء بن الحضرمی و جبر مولی عامر کانوا من أهل الکتاب یقرءون التوراه أسلموا و کان

النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم يتعهدهم فقيل ما قيل.

و قوله: فَقَدْ جٰاؤُ ظُلْماً وَ زُوراً قال فى مجمع البيان:إن جاء و أتى ربما كانا بمعنى فعل فيتعديان مثله فعنى الآيه فقد فعلوا ظلما و كذبا،و قيل:إن ظلما منصوب بنزع الخافض و التقدير فقد جاءوا بظلم،و قيل:حال و التقدير فقد جاءوا ظالمين و هو سخيف.

و فيه أيضا:و متى قيل:كيف اكتفى بهذا القدر من جوابهم؟قلنا:لما تقدم التحدى و عجزهم عن الإتيان بمثله اكتفى هاهنا بالتنبيه على ذلك.انتهى و الظاهر أن الجواب عن قولهم: «إِنْ هٰذٰا إِلاّٰ إِفْكٌ افْتَرٰاهُ» الخ؛و قولهم: «أَسٰاطِيرُ الْأَوَّلِينَ اكْتَتَبَهٰا» الخ؛جميعا هو قوله تعالى: «قُلْ أَنْزَلَهُ الَّذِى يَعْلَمُ السِّرَّ» الخ؛على ما سنبين و الجمله أعنى قوله: «فَقَدْ جٰاؤُ ظُلْماً وَ زُوراً» رد مطلق لقولهم و هو فى معنى المنع مع السند و سنده الآيات المشتمله على التحدى.

و بالجمله معنى الآيه:و قال الذين كفروا من العرب ليس هذا القرآن إلا كلاما مصروفا عن وجهه-حيث إنه كلام محمد صلّى اللّه عليه و آله و سلم و قد نسبه الى اللّه-افترى به على اللّه و أعانه على هذا الكلام قوم آخرون و هم بعض أهل الكتاب فقد فعل هؤلاء الذين كفروا بقولهم هذا ظلما و كذبا.

قوله تعالى: وَ قٰالُوا أَسٰاطِيرُ الْأَوَّلِينَ اكْتَتَبَهٰا فَهِىَ تُمْلىٰ عَلَيْهِ بُكْرَةً وَ أَصِيلاً الأساطير جمع أسطوره بمعنى الخبر المكتوب و يغلب استعماله فى الأخبار الخرافيه و الاكتتاب هو الكتابه و نسبته اليه صلّى اللّه عليه و آله و سلم مع كونه اميا لا يكتب إنما هى بنوع من التجوز ككونه مكتوبا باستدعاء منه كما يقول الأمير كتبت الى فلان كذا و كذا و إنما كتبه كاتبه بأمره، و الدليل على ذلك قوله بعد: «فَهِىَ تُمْلىٰ عَلَيْهِ بُكْرَةً وَ أَصِيلاً» إذ لو كان هو الكاتب لم يكن معنى للاملاء،و قيل:الاكتتاب بمعنى الاستكتاب.

و الإملاء إلقاء الكلام الى المخاطب بلفظه ليحفظه و يعيه أو الى الكاتب ليكتبه و المراد به فى

الآیه هو المعنی الأول لی ما یعطیه سیاق «اكْتَتَبَهَا فَهِيَ تُمْلىٰ عَلَيْهِ» إذ ظاهره تحقق الاکتتاب دفعه و الإملاء تدریجا علی نحو الاستمرار فهی مکتوبه مجموعه عنده تقرأ علیه وقتا بعد وقت و هو یعیها فیقرأ علی الناس ما وعاه و حفظه.

و البکره و الأصیل الغداه و العشی،و هو کنایه عن الوقت بعد الوقت،و قیل المراد أول النهار قبل خروج الناس من منازلهم و آخر النهار بعد دخولهم فی منازلهم و هو کنایه عن أنها تملی علیه خفیه.

قوله تعالی: قُلْ أَنْزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ إِنَّهُ كٰانَ غَفُوراً رَحِيماً أمر للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم برد قولهم و تکذیبهم فیما رموا به القرآن أنه إفک مفتری و أنه أساطیر الأولین اکتتبها فهی تملی علیه وقتا بعد وقت.

و توصیفه تعالی بأنه یعلم السر أی خفیّات الامور و بواطنها فی السماوات و الأرض للإیذان بأن هذا الکتاب الذی أنزله منطو علی أسرار مطویه عن عقول البشر،و فیه تعریض بمجازاتهم علی جنایاتهم التی منها رمیهم القرآن بأنه إفک مفتری و أنه من الأساطیر و هو مما یعلمه تعالی.

و قوله: إِنَّهُ كٰانَ غَفُوراً رَحِيماً تعلیل لما هو المشاهد من إمهالهم و تأخیر عقوبتهم علی جنایاتهم و تکذیبهم للحق و جرأتهم علی اللّه سبحانه.

و المعنی:قل إن القرآن لیس إفکا مفتری و لا من الأساطیر کما یقولون بل کتاب منزل من عند اللّه سبحانه ضمّنه أسرار خفیه لا تصل الی کنهها عقولکم و لا تحیط بها أحلامکم، و رمیکم إیاه بالإفک و الأساطیر و تکذیبکم لحقائقه جنایه عظیمه تستحقون بها العقوبه غیر أن اللّه سبحانه أمهلکم و أخّر عقوبه جنایتکم لأنه متصف بالمغفره و الرحمه و ذلک یستتبع تأخیر العذاب،هذا ملخص ما ذکروه فی معنی الآیه.

و فیه أن السیاق لا یساعد علیه فإن محصّل معنی الآیه علی ما فسّروه یرجع الی رد دعوی

الکفار کون القرآن إفکا مفتری و من الأساطیر بدعوی أنه منزل من عند اللّه منطو علی أسرار خفیه لا سبیل لهم الی الوقوف علیها لا مساغ فی مقام المخاصمه لرد الدعوی بدعوی أخری مثلها او هی أخفی منها.

علی أن التعلیل بقوله: «إِنَّهُ کٰانَ غَفُوراً رَحِیماً» إنما یناسب انتفاء العقوبه من أصلها دون الإمهال و التأخیر و إنما المناسب للإمهال و التأخیر من الأسماء هو مثل الحلیم و العلیم و الحکیم دون الغفور الرحیم.

و الأوفق لمقام المخاصمه و الدفاع بإبانه الحق و التعلیل بالمغفره و الرحمه أن یکون قوله:

«إِنَّهُ کٰانَ غَفُوراً رَحِیماً» تعلیلا لإنزال الکتاب و قد ذکر قبل ذلک أنه أنزله علی عبده لیکون للعالمین نذیرا و هذه هی النبوه،و یکون حینئذ وصفه تعالی بعلم السر فی السماوات و الأرض للإیماء الی أن فی سرهم ما یستدعی شمول المغفره و الرحمه الإلهیتین لحالهم و هو طلبهم بفطرتهم و جبلّتهم للسعاده و العاقبه الحسنی التی لیست حقیقتها إلا السعاده الإنسانیه بشمول المغفره و الرحمه و إن أخطأ کثیر منهم فی تطبیقها علی التمتع بالحیاه الدنیا و زینتها الدائره فیکون حجه برهانیه علی حقّیه الدعوه النبویه المشتمله علیها القرآن،و بطلان دعوی کونه إفکا من أساطیر الأولین.

و تقریر الحجه أن اللّه سبحانه یعلم السر فی السماوات و الأرض و هو یعلم أن فی سرکم المستقر فی سرائرکم المجبوله علیه فطرتکم حبا للسعاده و طلبا و انتزاعا للعاقبه الحسنی و حقیقتها فوز الدنیا و الآخره،و کان سبحانه غفورا رحیما و مقتضی ذلک أن یجیبکم الی ما تسألونه فی سرکم و بلسان فطرتکم فیهدیکم الی سبیله التی تضمن لکم السعاده.

و هذا کتاب ینطق علیکم بسبیله فلیس إفکا مفتری علی اللّه و لا من قبیل الأساطیر بل هو کتاب یتضمن ما تسألونه بفطرتکم و تستدعونه فی سرّکم فإن استجبتم لداعیه شملتکم المغفره و الرحمه و إن تولیتم حرمتم ذلک فهو کتاب منزل من عند اللّه و لو لم یکن نازلا من عنده

كما يخبر عنه لم يهد الى حقيقه السعاده و لم يدع الى محض الحق و لاختلفت بياناته فدعاكم تاره الى ما فيه خيركم و نفعكم و هو الذى يجلب اليكم المغفره و الرحمه،و تاره الى ما هو شرّ لكم و ضارّ و هو الذى يثير عليكم السخط الإلهى و يستوجب لكم العقوبه.

قوله تعالى: وَ قٰالُوا مٰا لِهٰذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعٰامَ وَ يَمْشِي فِي الْأَسْوٰاقِ لَوْ لاٰ أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونَ مَعَهُ نَذِيراً أَوْ يُلْقىٰ إِلَيْهِ كَنْزٌ أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهٰا هذه حكايه ما طعنوا به فى الرسول بعد ما حكى طعنهم فى القرآن بقوله:

«وَ قٰالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هٰذٰا إِلاّٰ إِفْكٌ افْتَرٰاهُ» الخ.

و تعبيرهم عنه صلّى اللّه عليه و آله و سلم بقولهم: «لِهٰذَا الرَّسُولِ» مع تكذيبهم برسالته مبنى على التهكم و الاستهزاء.

و قولهم: مٰا لِهٰذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعٰامَ وَ يَمْشِي فِي الْأَسْوٰاقِ استفهام للتعجيب و الوجه فيه أن الوثنيين يرون أن البشر لا يسوغ له الاتصال بالغيب و هو متعلق الوجود بالماده منغمر فى ظلماتها،و متلوّث بقذاراتها،و لذا يتوسلون فى التوجه الى اللاهوت بالملائكه فيعبدونهم ليشفعوا لهم عند اللّه و يقرّبوهم من اللّه زلفى فالملائكه هم المقرّبون عند اللّه المتصلون بالغيب المتعيّنون للرساله لو كانت هناك رساله،و ليس للبشر شيء من ذلك.

قوله تعالى: وَ قٰالَ الظّٰالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلاّٰ رَجُلاً مَسْحُوراً المراد بالظالمين هم المقترحون السابقو الذكر-كما قيل-فهو من وضع الظاهر موضع المضمر و وصفهم بالظلم للدلاله على بلوغهم فى الظلم و الاجتراء على اللّه و رسوله.

و قولهم: إِنْ تَتَّبِعُونَ الخ؛خطاب منهم للمؤمنين تعييرا لهم و إغواء عن طريق الحق، و مرادهم بالرجل المسحور النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم يريدون أنه مسحور سحره بعض السحره فصار يخيّل اليه أنه رسول يأتيه ملك الوحى بالرساله و الكتاب.

قوله تعالى: اُنْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثٰالَ فَضَلُّوا فَلاٰ يَسْتَطِيعُونَ

سَبِيلاً الأمثال الأشباه و ربما قيل:إن المثل هنا بمعنى الوصف على حدّ قوله تعالى: مَثَلُ الْجَنَّهِ الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ فِيهٰا أَنْهٰارٌ مِنْ مٰاءٍ غَيْرِ آسِنٍ (سوره محمد/١٥)،و المحصّل:انظر كيف وصفوك فضلّوا فيك ضلالا لا يرجى معه اهتداؤهم الى الحق كقولهم إنه يأكل الطعام و يمشى فى الأسواق فلا يصلح للرساله لأن الرسول يجب أن يكون شخصا غيبيا لا تعلّق له بالماده و لا أقل من عدم احتياجه الى الأسباب العاديه فى تحصيل المعاش،و كقولهم:إنه رجل مسحور.

و قوله: فَضَلُّوا فَلاٰ يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلاً أى تفرّع على هذه الأمثال التى ضربوها لك أنهم ضلوا ضلالا لا يستطيعون معه أن يردوا سبيل الحق و لا يرجى لهم معه الاهتداء فإن من أخطأ الطريق ربما أخطأها بانحراف يسير يرجى معه ركوبها ثانيا،و ربما استدبرها فصار كلما أمعن فى مسيره زاد منها بعدا،و من سمى كتاب اللّه بالأساطير و وصف رسوله بالمسحور و لم يزل يزيد تعنتا و لجاجا و استهزاء بالحق كيف يرجى اهتداؤه و حاله هذه؟

قوله تعالى: تَبٰارَكَ الَّذِى إِنْ شٰاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْراً مِنْ ذٰلِكَ جَنّٰاتٍ تَجْرِى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهٰارُ وَ يَجْعَلْ لَكَ قُصُوراً الإشاره فى قوله: «مِنْ ذٰلِكَ» الى ما اقترحوه من قولهم: «أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّهٌ يَأْكُلُ مِنْهٰا» أو الى مجموع ما ذكروه من الكنز و الجنه.

و القصور جمع قصر و هو البيت المشيد العالى،و تنكير «قُصُوراً» للدلاله على التعظيم و التفخيم.

و الآيه بمنزله الجواب عن طعنهم بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و اقتراحهم أن ينزل اليه ملك أو يلقى اليه كنز أو يكون له جنه غير أن فيها التفاتا من التكلم الى الغيبه فلم يقل:قل إن شاء ربى جعل لى كذا و كذا بل عدل الى قوله: «تَبٰارَكَ الَّذِى إِنْ شٰاءَ جَعَلَ لَكَ» الخ.

و فيه تلويح الى أنهم لا يستحقون جوابا و لا يصلحون لأن يخاطبوا لأنهم على علم بفساد ما اقترحوا به عليه فالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم لم يذكر لهم إلا أنه بشر مثلهم يوحى اليه،و لم يدّع أن له قدر

غیبیه و سلطنه إلهیه علی کل ما یرید أو یراد منه،کما قال تعالی بعد ما حکی بعض اقتراحاتهم فی سوره الإسراء: قُلْ سُبْحانَ رَبِّی هَلْ کُنْتُ إِلاّ بَشَراً رَسُولاً (الإسراء۹۳/).

فأعرض سبحانه عن مخاطبتهم و عن الجواب عما اقترحوه،و انما ذکر لنبیه صلّی اللّه علیه و آله و سلم أن ربه الذی اتخذه رسولا و أنزل علیه الفرقان لیکون للعالمین نذیرا قادر علی أعظم ما یقترحونه فإن شاء جعل له خیرا من ذلک جنات تجری من تحتها الأنهار،و یجعل له قصورا لا یبلغ وصفها واصف و ذلک خیر من أن یکون له جنه یأکل منها أو یلقی الیه کنز لیصرفه فی حوائجه.

و بهذا المقدار یتحصل جوابهم فیما اقترحوه من الکنز و الجنه،و أما نزول الملک الیه لیشارکه فی الانذار و یعینه علی التبلیغ فلم یذکر جواب عنه لظهور بطلانه،و قد أجاب تعالی عنه فی مواضع من کلامه بأجوبه مختلفه کقوله: وَ لَوْ جَعَلْناهُ مَلَکاً لَجَعَلْناهُ رَجُلاً وَ لَلَبَسْنا عَلَیْهِمْ ما یَلْبِسُونَ (الأنعام۹/)،و قوله: قُلْ لَوْ کانَ فِی الْأَرْضِ مَلائِکَهٌ یَمْشُونَ مُطْمَئِنِّینَ لَنَزَّلْنا عَلَیْهِمْ مِنَ السَّماءِ مَلَکاً رَسُولاً (الإسراء۹۵/)،و قوله: ما نُنَزِّلُ الْمَلائِکَهَ إِلاّ بِالْحَقِّ وَ ما کانُوا إِذاً مُنْظَرِینَ (الحجر۸/)،و قد تقدم تقریر حجه کل من الآیات فی ضمن تفسیرها.

و من هنا یظهر أن المراد بجعل الجنات و القصور له صلّی اللّه علیه و آله و سلم جعله فی الدنیا علی ما یقتضیه مقام المخاصمه و رد قولهم فإن المحصل من السیاق أنهم یقترحون علیک کیت و کیت و هم یریدون تعجیزک و تبکیتک و إن ربک قادر علی أعظم من ذلک فإن شاء جعل لک خیرا من ذلک جنات تجری من تحتها الأنهار،الخ؛و هی لا محاله فی الدنیا و إلا لم ینقطع به الخصام.

قوله تعالی: بَلْ کَذَّبُوا بِالسّاعَهِ وَ أَعْتَدْنا لِمَنْ کَذَّبَ بِالسّاعَهِ سَعِیراً ، اضراب عن طعنهم فیه صلّی اللّه علیه و آله و سلم و اعتراضهم علیه بأکل الطعام و المشی فی الأسواق بما یتضمن معنی التکذیب أی ما کذبوک و ردّوا نبوتک لأنک تأکل الطعام و تمشی فی الأسواق فإنما هو کلام منهم صوری بل السبب الأصلی فی إنکارهم نبوّتک و طعنهم فیک أنهم کذّبوا بالساعه و أنکروا

المعاد،و من المعلوم أن لا وقع للنبوه مع إنكار الساعه و لا معنى للدين و الشريعه لو لا المحاسبه و المجازاه.

فالإشاره الى السبب الأصلى بعد ذكر الاعتراض و الاقتراح و الجواب هاهنا نظير ما وقع فى سوره الإسراء بعد ذكر الاقتراحات ثم الجواب من ذكر السبب الاصلى فى قوله: «قُلْ سُبْحٰانَ رَبِّى هَلْ كُنْتُ إِلاّٰ بَشَراً رَسُولاً وَ مٰا مَنَعَ النّٰاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جٰاءَهُمُ الْهُدىٰ إِلاّٰ أَنْ قٰالُوا أَ بَعَثَ اللّٰهُ بَشَراً رَسُولاً» .

و قوله تعالى: وَ أَعْتَدْنٰا لِمَنْ كَذَّبَ بِالسّٰاعَهِ سَعِيراً وضع الموصول و الصله مكان الضمير الراجع للدلاله على أن الجزاء بالسعير ثابت فى حق كل من كذّب بالساعه هم و غيرهم فيه سواء،و على أن سبب إعتاد السعير عليه فيهم تكذيبهم بالساعه.

و وضع الساعه ثانيا موضع ضميرها ليكون أنصّ و أصرح فهو المناسب لمقام التهديد، و السعير النار المشتعله الملتهبه.

قوله تعالى: إِذٰا رَأَتْهُمْ مِنْ مَكٰانٍ بَعِيدٍ سَمِعُوا لَهٰا تَغَيُّظاً وَ زَفِيراً فى المفردات:الغيظ أشد غضب-الى أن قال-و التغيظ هو إظهار الغيظ،و قد يكون ذلك مع صوت مسموع كما قال: «سَمِعُوا لَهٰا تَغَيُّظاً وَ زَفِيراً» انتهى،و فيه أيضا:الزفير تردد النفس حتى تنتفخ الضلوع منه،انتهى.

و الآيه تمثل حال النار بالنسبه اليهم اذا برزوا لها يوم الجزاء أنها تشتد إذا ظهروا لها كالأسد يزأر إذا رأى فريسته.

قوله تعالى: وَ إِذٰا أُلْقُوا مِنْهٰا مَكٰاناً ضَيِّقاً مُقَرَّنِينَ دَعَوْا هُنٰالِكَ ثُبُوراً «مَكٰاناً» منصوب بتقدير فى،و الثبور الويل و الهلاك.

و التقرين التصفيد بالأغلال و السلاسل و قيل:هو جعلهم مع قرناء الشياطين و هو بعيد من اللفظ.و المعنى و إذا ألقوا يوم الجزاء فى مكان ضيق من النار و هم مصفدون بالاغلال دعوا

هنالك ثبورا لا يوصف و هو قولهم:وا ثبوراه.

قوله تعالى: لاٰ تَدْعُوا الْيَوْمَ ثُبُوراً وٰاحِداً وَ ادْعُوا ثُبُوراً كَثِيراً الاستغاثه بالويل و الثبور نوع احتيال للتخلص من الشده و إذ كان اليوم يوم الجزاء فحسب لا ينفع فيه عمل و لا يجدى فيه سبب البته لم ينفعهم الدعاء بالثبور أصلا و لذا قال تعالى: «لاٰ تَدْعُوا الْيَوْمَ» الخ؛فهو كنايه عن أن الثبور لا ينفعكم اليوم سواء استقللتم منه أو استكثرتم.فهو فى معنى قوله تعالى: اِصْلَوْهٰا فَاصْبِرُوا أَوْ لاٰ تَصْبِرُوا سَوٰاءٌ عَلَيْكُمْ (الطور/۱۶)،و قوله حكايه عنهم: سَوٰاءٌ عَلَيْنٰا أَ جَزِعْنٰا أَمْ صَبَرْنٰا مٰا لَنٰا مِنْ مَحِيصٍ (إبراهيم/۲۱).

قوله تعالى: قُلْ أَ ذٰلِكَ خَيْرٌ أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ -الى قوله- مَسْؤُلاً الإشاره الى السعير بما له من الوصف،أمر نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلم أن يسألهم أيهما أرجح السعير أم جنه الخلد؟و السؤال سؤال فى أمر بديهى لا يتوقف فى جوابه عاقل و هو دائر فى المناظره و المخاصمه يردد الخصم بين أمرين أحدهما بديهى الصحه و الآخر بديهى البطلان فيكلف ان يختار أحدهما فإن اختار الحق فقد اعترف بما كان ينكره،و إن اختار الباطل افتضح.

و قوله: أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ اضافه الجنه الى الخلد و هو الدوام للدلاله على كونها فى نفسها خالده لا تفنى كما أن قوله بعد: «خٰالِدِينَ» للدلاله على ان أهلها خالدين فيها لا سبيل للفناء اليهم.

قوله: وُعِدَ الْمُتَّقُونَ تقديره وعدها المتقون لان وعد يتعدى لمفعولين و المتقون مفعول ثان ناب مناب الفاعل.

و قوله: كٰانَتْ لَهُمْ جَزٰاءً وَ مَصِيراً أى جزاء لتقواهم و منقلبا ينقلبون اليه بما هم متقون كما قال تعالى: إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنّٰاتٍ وَ عُيُونٍ -الى أن قال- وَ مٰا هُمْ مِنْهٰا بِمُخْرَجِينَ (الحجر/۴۸)،و هو من الأقضيه التى قضاها يوم خلق آدم و أمر الملائكه و إبليس بالسجود

له،و يتعين به جزاء المتقين و مصيرهم كما تقدم فى تفسير سوره الحجر.

و قوله: «لَهُمْ فِيهٰا مٰا يَشٰاؤُنَ خٰالِدِينَ» أى انهم يملكون فيها بتمليك من اللّه لهم كل ما تتعلق به مشيتهم،و لا تتعلق مشيتهم إلا بما يحبونه و يشتهونه على خلاف أهل النار كما قال تعالى فيهم: وَ حِيلَ بَيْنَهُمْ وَ بَيْنَ مٰا يَشْتَهُونَ (سبأ/۵۴)،و لا يحبون و لا يشتهون إلاـ ما من شأنه أن يتعلق به الحب واقعا و هو الـذى يحبه اللّه لهم و هو ما يستحقونه من الخير و السعاده مما يستكملون به و لا يستضرّون به لا هم و لا غيرهم فافهم ذلك.

قوله تعالى: وَ يَوْمَ يَحْشُرُهُمْ وَ مٰا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ الى آخر الآيه؛ضمائر الجمع الأربعه عائده الى الكفار،و المراد بما يعبدون الملائكه و المعبودون من البشر و الاصنام ان كان «مٰا» أعم من غير اولى العقل،و الا فالاصنام فقط.

و المشار اليهم المعنيون بقوله: «عِبٰادِى هٰؤُلاٰءِ» الكفار و معنى الآيه ظاهر.

قوله تعالى: قٰالُوا سُبْحٰانَكَ مٰا كٰانَ يَنْبَغِى لَنٰا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِيٰاءَ الخ؛جواب المعبودين عن قوله: «أَ أَنْتُمْ أَضْلَلْتُمْ عِبٰادِى هٰؤُلاٰءِ» الخ؛و قد بدءوا بالتسبيح على ما هو من أدب العبوديه فى موارد يذكر فيها شرك أهل الشرك او ما يوهم ذلك بوجه.

و قوله: مٰا كٰانَ يَنْبَغِى لَنٰا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِيٰاءَ أى ما صحّ و ما استقام لنا أن نتجاوزك الى غيرك فنتخذ من دونك من أولياء و هم الـذين عبدونا و اتخذونا أولياء من دونك،و قوله: «وَ لٰكِنْ مَتَّعْتَهُمْ وَ آبٰاءَهُمْ حَتّٰى نَسُوا الذِّكْرَ وَ كٰانُوا قَوْماً بُوراً» البور جمع بائر و هو الهالك و قيل:الفاسد.

لما نفى المعبودون المسئولون عن سبب ضلال عبّادهم نسبه الإضلال الى أنفسهم أخذوا فى نسبته الى الكفار أنفسهم مع بيان السبب الـذى أضلّهم و هو أنهم كـانوا قوما هالكين او فاسـدين و قـد متعتهم و آباءهم من أمتعه الحياه الـدنيا و نعمها حتى طال عليهم التمتيع امتحانا

و ابتلاء فتمتعوا منها و اشتغلوا بها حتی نسوا الذکر الذی جاءت به الرسل فعدلوا عن التوحید الی الشرک.

فکونهم قوما هالکین او فاسدین بسبب انکبابهم علی الدنیا و انهماکهم فی الشهوات هو السبب فی استغراقهم فی التمتع و انصراف هممهم الی الاشتغال بالأسباب و هو السبب لنسیانهم الذکر و العدول عن التوحید الی الشرک.

قوله تعالی: فَقَدْ كَذَّبُوكُمْ بِمَا تَقُولُونَ فَمَا تَسْتَطِيعُونَ صَرْفاً وَ لاَ نَصْراً الی آخر الآیه؛کلام له تعالی یلقیه الی المشرکین بعد براءه المعبودین منهم،و أما کلام المعبودین فقد تمّ فی قوله: «وَ كَانُوا قَوْماً بُوراً» .

و المعنی:فقد کذبکم المعبودون بما تقولون فی حقهم إنهم آلهه من دون اللّه یصرفون عن عبدتهم السوء و ینصرونهم،و إذ کذبوکم و نفوا عن أنفسهم الالوهیه و الولایه فلا تستطیعون أنتم أیها العبده أن تصرفوا عن أنفسکم العذاب بسبب عبادتهم،و لا تستطیعون نصرا لأنفسکم بسببهم.

و التردید بین الصرف و النصر کأنه باعتبار استقلال المعبودین فی دفع العذاب عنهم و هو الصرف.و عدم استقلالهم بأن یکونوا جزء السبب و هو النصر.

و قرأ غیر عاصم من طریق حفص «یستطیعون» بالیاء المثنّاه من تحت و هی قراءه حسنه ملائمه لمقتضی السیاق،و المعنی:فقد کذّبکم المعبودون بما تقولون إنهم آلهه یصرفون عنکم السوء أو ینصرونکم و یتفرّع علی ذلک أنهم لا یستطیعون لکم صرفا و لا نصرا.

و قوله: وَ مَنْ يَظْلِمْ مِنْكُمْ نُذِقْهُ عَذَاباً كَبِيراً المراد بالظلم مطلق الظلم و المعصیه و إن کان مورد الآیات السابقه خصوص الظلم الذی هو الشرک،فقوله: «وَ مَنْ يَظْلِمْ مِنْكُمْ» الخ؛من قبیل وضع القانون العام موضع الحکم الخاص،و لو کان المراد به الحکم الخاص بهم لکان من حق الکلام أن یقال:«و نذیقکم بما ظلمتم عذابا کثیرا»لأنهم کلهم ظالمون ظلم

الشرک.

و النکته فیه الإشاره الی أن الحکم الإلهی نافذ جار لا مانع منه و لا معقّب له کأنه قیل:و إن کذّبکم المعبودون و ما استطاعوا صرفا و لا نصرا فالحکم العالم الإلهی «مَنْ یَظْلِمْ مِنْکُمْ نُذِقْهُ عَذٰاباً کَبِیراً» علی نفوذه و جریانه لا مانع منه و لا معقّب له فأنتم ذائقون العذاب البته.

قوله تعالی: وَ مٰا أَرْسَلْنٰا قَبْلَکَ مِنَ الْمُرْسَلِینَ إِلاّٰ إِنَّهُمْ لَیَأْکُلُونَ الطَّعٰامَ وَ یَمْشُونَ فِی الْأَسْوٰاقِ الی آخر الآیه؛أجاب تعالی عن قولهم: «مٰا لِهٰذَا الرَّسُولِ یَأْکُلُ الطَّعٰامَ وَ یَمْشِی فِی الْأَسْوٰاقِ» الخ؛أولا بقوله: «تَبٰارَکَ الَّذِی إِنْ شٰاءَ جَعَلَ لَکَ خَیْراً مِنْ ذٰلِکَ» الخ؛مع ما یلحقه من قوله: «بَلْ کَذَّبُوا بِالسّٰاعَهِ» الخ؛و هذا جواب ثان محصّله أن هذا الرسول لیس بأول رسول أرسل الی الناس بل أرسل اللّه قبله جما غفیرا من المرسلین و قد کانوا علی العاده البشریه الجاریه بین الناس یأکلون الطعام و یمشون فی الأسواق و لم یخلق لهم جنه یأکلون منها و لا ألقی إلیهم کنز و لا أنزل معهم ملک،و هذا الرسول إنما هو کأحدهم و لم یأت بأمر بدع حتی یتوقع منه ما لا یتوقع من غیره.

فالآیه فی معنی قوله: قُلْ مٰا کُنْتُ بِدْعاً مِنَ الرُّسُلِ وَ مٰا أَدْرِی مٰا یُفْعَلُ بِی وَ لاٰ بِکُمْ إِنْ أَتَّبِعُ إِلاّٰ مٰا یُوحیٰ إِلَیَّ (الأحقاف٩/)،و قریبه المعنی من قوله: قُلْ إِنَّمٰا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُکُمْ یُوحیٰ إِلَیَّ (الکهف١١٠/).

و قوله تعالی: وَ جَعَلْنٰا بَعْضَکُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَهً أَ تَصْبِرُونَ متمم للجواب السابق بمنزله التعلیل لکون الرسل کسائر الناس فی الخواص البشریه من غیر أن تتمیز حیاتهم أو دعوتهم بخواص سماویه تورث القطع بکونهم حاملین للرساله الإلهیه کإنزال ملک علیهم أو إلقاء کنز الیهم او خلق جنه لهم فکأنه قیل:و السبب فی کون الرسل جارین فی حیاتهم علی ما یجری علیه الناس أنا جعلنا بعض الناس لبعض فتنه یمتحنون بها فالرسل فتنه لسائر الناس یمتحنون بهم فیتمیز بهم أهل الریب من أهل الإیمان و المتبعون للأهواء الذین لا یصبرون علی

مرّ الحق من طلاب الحق الصابرين فی طاعه اللّه و سلوک سبیله.

و قوله تعالی: وَ کانَ رَبُّکَ بَصِیراً أی عالما بالصواب فی الامور فیضع کل أمر فی الموضع المناسب له و یجری بذلک أتمّ النظم فهدف النظام الإنسانی کمال کل فرد بقطعه طریق السعاده أو الشقاوه علی حسب ما یستعد له و یستحقه و لازمه بسط نظام الامتحان بینهم و لازمه ارتفاع التمایز بین الرسل و غیرهم.

[سوره الفرقان (۲۵): الآیات ۲۱ الی ۳۱]

اشاره

وَ قالَ اَلَّذِینَ لاٰ یَرْجُونَ لِقاءَنٰا لَوْ لاٰ أُنْزِلَ عَلَیْنَا اَلْمَلاٰئِکَهُ أَوْ نَریٰ رَبَّنٰا لَقَدِ اِسْتَکْبَرُوا فِی أَنْفُسِهِمْ وَ عَتَوْا عُتُوًّا کَبِیراً (۲۱) یَوْمَ یَرَوْنَ اَلْمَلاٰئِکَهَ لاٰ بُشْریٰ یَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِینَ وَ یَقُولُونَ حِجْراً مَحْجُوراً (۲۲) وَ قَدِمْنٰا إِلیٰ مٰا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنٰاهُ هَبٰاءً مَنْثُوراً (۲۳) أَصْحٰابُ اَلْجَنَّهِ یَوْمَئِذٍ خَیْرٌ مُسْتَقَرًّا وَ أَحْسَنُ مَقِیلاً (۲۴) وَ یَوْمَ تَشَقَّقُ اَلسَّمٰاءُ بِالْغَمٰامِ وَ نُزِّلَ اَلْمَلاٰئِکَهُ تَنْزِیلاً (۲۵) اَلْمُلْکُ یَوْمَئِذٍ اَلْحَقُّ لِلرَّحْمٰنِ وَ کٰانَ یَوْماً عَلَی اَلْکٰافِرِینَ عَسِیراً (۲۶) وَ یَوْمَ یَعَضُّ اَلظّٰالِمُ عَلیٰ یَدَیْهِ یَقُولُ یٰا لَیْتَنِی اِتَّخَذْتُ مَعَ اَلرَّسُولِ سَبِیلاً (۲۷) یٰا وَیْلَتیٰ لَیْتَنِی لَمْ أَتَّخِذْ فُلاٰناً خَلِیلاً (۲۸) لَقَدْ أَضَلَّنِی عَنِ اَلذِّکْرِ بَعْدَ إِذْ جٰاءَنِی وَ کٰانَ اَلشَّیْطٰانُ لِلْإِنْسٰانِ خَذُولاً (۲۹) وَ قٰالَ اَلرَّسُولُ یٰا رَبِّ إِنَّ قَوْمِی اِتَّخَذُوا هٰذَا اَلْقُرْآنَ مَهْجُوراً (۳۰) وَ کَذٰلِکَ جَعَلْنٰا لِکُلِّ نَبِیٍّ عَدُوًّا مِنَ اَلْمُجْرِمِینَ وَ کَفیٰ بِرَبِّکَ هٰادِیاً وَ نَصِیراً (۳۱)

بيان:

قوله تعالى: وَ قٰالَ الَّذِينَ لاٰ يَرْجُونَ لِقٰاءَنٰا لَوْ لاٰ أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْمَلاٰئِكَةُ أَوْ نَرىٰ رَبَّنٰا لَقَدِ اسْتَكْبَرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ وَ عَتَوْا عُتُوًّا كَبِيراً قال فى مجمع البيان:

الرجاء ترقّب الخير الذى يقوى فى النفس وقوعه و مثله اطمع و الأمل،و اللقاء المصير الى الشىء من غير حائل،و العتوّ الخروج الى أفحش الظلم.انتهى.

و المراد باللقاء الرجوع الى اللّه يوم القيامه سمّى به لبروزهم اليه تعالى بحيث لا يبقى فى البين حائل جهل أو غفله لظهور العظمه الإلهيه كما قال تعالى: «وَ يَعْلَمُونَ أَنَّ اللّٰهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ» .

فالمراد بعدم رجائهم اللقاء إنكارهم للمعاد و تكذيبهم بالساعه و لم يعبّر عنه بتكذيب الساعه و نحوه كما عبّر فى الآيات السابقه لمكان ذكرهم مشاهده الملائكه و رؤيه الرب تعالى و تقدس ففيه إشاره الى أنهم إنما قالوا ما قالوا و طلبوا إنزال الملائكه أو رؤيه الرب ليأسهم و زعمهم استحاله ذلك فقد ألزموا بما هو مستحيل على زعمهم.

فقولهم: لَوْ لاٰ أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْمَلاٰئِكَةُ أَوْ نَرىٰ رَبَّنٰا اعتراض منهم على رساله الرسول أوردوه فى صوره التحضيض كقولهم فى موضع آخر: لَوْ مٰا تَأْتِينٰا بِالْمَلاٰئِكَةِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰادِقِينَ (الحجر/٧)،و تقرير الحجه كما تقدمت الإشاره اليه أنه لو كانت الرساله

-و هی نزول الملائکه بالوحی أو تکلیمه تعالی البشر بالمشافهه-مما یتیسر للبشر نیله و نحن بشر أمثال هذا المدعی للرساله فما بالنا لا ینزل علینا الملائکه و لا نری ربنا؟فهلا أنزل علینا الملائکه أو نری ربنا.

و یؤید ما ذکرناه من التقریر إطلاق إنزال الملائکه و رؤیه الرب من غیر أن یقولوا:لو لا أنزل علینا الملائکه فیصدقوک أو نری ربنا فیصدقک.علی أنهم ذکروا فی اعتراضهم السابق نزول الملک لیکون معه نذیرا و فیه تصدیقه.

و فی التعبیر عنه تعالی بلفظ ربنا نوع تهکم منهم فإن المشرکین ما کانوا یرونه تعالی ربا لهم بل کان عندهم أن أربابهم ما کانوا یعبدونهم و اللّه رب الأرباب فکأنهم قالوا للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم:

إنک تری أن اللّه ربک و قد حنّ الیک فخصک بالمشافهه و التکلیم،و أنه ربنا،فلیحن الینا و لیشافهنا بالرؤیه کما فعل بک.

علی أنهم إنما عدلوا عن عباده أرباب الأصنام و هم الملائکه و روحانیات الکواکب و نحوهم الی عباده الأصنام و التماثیل لتکون محسوسه غیر غائبه عن المشاهده عند العباده و التقرب بالقرابین.

و قوله تعالی: لَقَدِ اسْتَکْبَرُوا فِی أَنْفُسِهِمْ وَ عَتَوْا عُتُوًّا کَبِیراً أی أقسم لقد طلبوا الکبر لأنفسهم بغیر حق و طغوا طغیانا عظیما.

قوله تعالی: یَوْمَ یَرَوْنَ الْمَلاٰئِکَهَ لاٰ بُشْریٰ یَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِینَ وَ یَقُولُونَ حِجْراً مَحْجُوراً فی المفردات:الحجر الممنوع منه بتحریمه قال تعالی: «وَ قٰالُوا هٰذِهِ أَنْعٰامٌ وَ حَرْثٌ حِجْرٌ» «وَ یَقُولُونَ حِجْراً مَحْجُوراً» کان الرجل إذا لقی من یخاف یقول ذلک فذکر تعالی أن الکفار إذا رأوا الملائکه قالوا ذلک ظنا أن ذلک ینفعهم.انتهی.

و عن الخلیل کان الرجل یری الرجل الذی یخاف منه القتل فی الجاهلیه فی الأشهر الحرم فیقول:حجرا محجورا أی حرام علیک التعرض لی فی هذا الشهر فلا یبدؤه بشر و عن أبی

عبیده:هی عوذه للعرب یقولها من یخاف آخر فی الحرم أو فی شهر حرام إذا لقیه و بینهما تره.

فقوله: یَوْمَ یَرَوْنَ الْمَلائِکَهَ لا بُشْری یَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِینَ یوم-علی ما قیل- ظرف لقوله: «لا بُشْری» و قوله: «یَوْمَئِذٍ» تأکید له،و المراد بقوله: «لا بُشْری» نفی للجنس،و المراد بالمجرمین کل متصف بالإجرام غیر أن مورد الکلام إجرام الشرک و المجرمون هم الذین لا یرجون اللقاء،و قد تقدم ذکرهم و المعنی:یوم یری هؤلاء الذین لا یرجون لقاءنا الملائکه لا بشری-علی طریق نفی الجنس-یومئذ للمجرمین و هم منهم.

و قوله: وَ یَقُولُونَ حِجْراً مَحْجُوراً فاعل یقولون هم المشرکون أی یقول المشرکون یومئذ للملائکه و هم قاصدوهم بالعذاب:حجرا محجورا أی لنکن فی معاذ منکم، و قیل:ضمیر الجمیع للملائکه،و المعنی:و یقول الملائکه للمشرکین حراما محرما علیکم سماع البشری،أو حراما محرما علیکم أن تدخلوا الجنه أو حراما محرما علیکم أن تتعوذوا من العذاب الی شیء فلا معاذ لکم هذا،و المعنی:الأول أقرب الی السیاق.

و الآیه فی موضع الجواب عن قولهم:«لو لا أنزل الینا الملائکه»و قد أعرضت عن جواب قولهم: «أَوْ نَری رَبَّنا» فإن الرؤیه التی کانوا یقصدونها بقولهم هی الرؤیه البصریه التی تستلزم التجسم و المادیه تعالی عن ذلک،و أما الرؤیه بعین الیقین و هی الرؤیه القلبیه فلم یکونوا ممن یفقه ذلک و علی تقدیره ما کانوا یقصدونه.

قوله تعالی: وَ قَدِمْنا إِلی ما عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْناهُ هَباءً مَنْثُوراً قال الراغب فی المفردات:العمل کل فعل یکون من الحیوان بقصد فهو أخص من الفعل لأن الفعل قد ینسب الی الحیوانات التی یقع منها فعل بغیر قصد و قد ینسب الی الجمادات،و العمل قلما ینسب الی ذلک،و لم یستعمل العمل فی الحیوانات إلا فی قولهم:البقر العوامل.انتهی.

و قال:الهباء دقائق التراب و ما انبثّ فی الهواء فلا یبدو إلا فی أثناء ضوء الشمس فی الکوّه.

انتهی.و النثر التفریق.

و المعنی:و أقبلنا الی کل عمل عملوه-و العمل هو الذی یعیش به الإنسان بعد الموت- ففرّقناه تفریقا لا ینتفعون به کالهباء المنثور،و الکلام مبنی علی التمثیل مثّل به استیلاء القهر الإلهی علی جمیع أعمالهم التی عملوها لسعاده الحیاه و إبطالها بحیث لا یؤثر فی سعاده حیاتهم المؤبده شیئا بتشبیهه بسلطان غلب عدوه فحلّ داره بعد ما ظهر علیه فخرّب الدار و هدم الآثار و أحرق المتاع و الأثاث فأفنی منه کل عین و أثر.

و لا منافاه بین ما تدل علیه الآیه من حبط الأعمال یومئذ و بین ما تدل علیه آیات أخر أن أعمالهم أحبطت حینما عملوها فی الدنیا بکفرهم و إجرامهم فإن معنی الإحباط بعد الموت ظهور الحبط لهم بعد ما کان خفیا فی الدنیا علیهم و قد تقدم کلام مشبع فی معنی الحبط فی الجزء الثانی من الکتاب فراجع.

قوله تعالی: أَصْحٰابُ الْجَنَّهِ یَوْمَئِذٍ خَیْرٌ مُسْتَقَرًّا وَ أَحْسَنُ مَقِیلاً المراد بأصحاب الجنه المتقون فقد تقدم قوله قبل آیات: «قُلْ أَ ذٰلِکَ خَیْرٌ أَمْ جَنَّهُ الْخُلْدِ الَّتِی وُعِدَ الْمُتَّقُونَ» ،و المستقر و المقیل اسما مکان من الاستقرار و معناه ظاهر و من القیلوله و هی الاستراحه فی منتصف النهار سواء کان معها نوم أم لا-علی ما قیل-و الجنه لا نوم فیه.

و کلمتا «خَیْرٌ» و «أَحْسَنُ» منسلخان عن معنی التفضیل کما فی قوله تعالی: وَ هُوَ أَهْوَنُ عَلَیْهِ (الروم/۲۷)،و قوله: مٰا عِنْدَ اللّٰهِ خَیْرٌ مِنَ اللَّهْوِ (الجمعه/۱۱)کذا قیل،و لیس یبعد أن یقال:إن «افْعَلْ» أو ما هو فی معناه کخیر بناء علی ما رجّحنا أنه صفه مشبهه تدل علی التفضیل بمادته لا بهیئته فی مثل هذه الموارد غیر منسلخ عن معنی التفضیل و العنایه فی ذلک أنهم لما اختاروا الشرک و الإجرام و استحسنوا ذلک و لازمه النار فی الآخره فقد أثبتوا لها خیریه و حسنا فقوبلوا بأن الجنه و ما فیها خیر و أحسن حتی علی لازم قولهم فعلیهم أن یختاروها علی النار و أن یختاروا الإیمان علی الکفر علی أی حال،و قیل:إن التفضیل مبنی علی التهکم.

قوله تعالى: وَ يَوْمَ تَشَقَّقُ السَّمٰاءُ بِالْغَمٰامِ وَ نُزِّلَ الْمَلاٰئِكَةُ تَنْزِيلاً الظاهر أن الظرف منصوب بفعل مقدّر،و المعنى و اذكر يوم كذا و كذا فإنهم يرون الملائكه فيه أيضا و هذا اليوم هو يوم القيامه بدليل قوله بعد: «الْمُلْكُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمٰنِ» ،و قيل فى متعلق الظرف وجوه أخر لا فائده فى نقلها.

و «تَشَقَّقُ» أصله تتشقق من باب التفعل من الشق بمعنى الخرم و التشقق التفتح،و الغمام السحاب سمى به لستره ضوء الشمس مأخوذ من الغم بمعنى الستر.

و الباء فى قوله: «تَشَقَّقُ السَّمٰاءُ بِالْغَمٰامِ» إما للملابسه و المعنى تتفتح السماء متلبسه بالغمام أى متغيمه،و إما بمعنى عن و المعنى تتفتح عن الغمام أى من قبل الغمام أو تشققه.

و كيف كان فظاهر الآيه أن السماء تنشق يوم القيامه بما عليها من الغمام الساتر لها و نزّل منها الملائكه الذين هم سكانها فيشاهدونهم فالآيه قريبه المعنى من قوله فى موضع آخر:

وَ انْشَقَّتِ السَّمٰاءُ فَهِيَ يَوْمَئِذٍ وٰاهِيَةٌ وَ الْمَلَكُ عَلىٰ أَرْجٰائِهٰا (الحاقه١٧/).

و ليس من البعيد أن يكون الكلام كنايه عن انكشاف غمه الجهل و بروز عالم السماء و هو من الغيب و بروز سكانها و هم الملائكه و نزولهم الى العالم الأرضى موطن الإنسان.

و التعبير عن الواقعه بالتشقق دون التفتح و ما يماثله للتهويل،و كذا التنوين فى قوله:

«تَنْزِيلاً» للدلاله على التفخيم.

قوله تعالى: اَلْمُلْكُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمٰنِ وَ كٰانَ يَوْماً عَلَى الْكٰافِرِينَ عَسِيراً أى الملك المطلق يومئذ حق ثابت للرحمن و ذلك لبطلان الأسباب و زوال ما بينها و بين مسبباتها من الروابط المتنوعه،و قد تقدم غير مره أن المراد بذلك فى يوم القيامه هو ظهور أن الملك و الحكم للّه و الأمر اليه وحده،و أن لا استقلال فى شىء من الأسباب على خلاف ما كان يتراءى من ظاهر حالها فى نشأه الدنيا قبل قيام الساعه و رجوع كل شىء اليه تعالى.

و قوله: وَ كٰانَ يَوْماً عَلَى الْكٰافِرِينَ عَسِيراً الوجه فيه ركونهم الى ظواهر الأسباب و إخلادهم الى الحياه الأرضيه البائده الدائره و انقطاعهم عن السبب الحقيقى الذى هو مالك الملك بالحقيقه و عن حياتهم الباقيه المؤبده فيصبحون اليوم و لا ملاذ لهم و لا معاذ.

فعلى هذا يكون الملك مبتدأ و الحق خبره عرّف لإفاده الحصر،و يومئذ ظرف لثبوت الخبر للمبتدإ،و فائده التقييد الدلاله على ظهور حقيقه الامر يومئذ فإن حقيقه الملك للّه سبحانه دائما،و إنما يختلف يوم القيامه مع غيره بزوال الملك الصورى عن الاشياء فيه و ثبوته لها فى غيره.

قوله تعالى: وَ يَوْمَ يَعَضُّ الظّٰالِمُ عَلىٰ يَدَيْهِ يَقُولُ يٰا لَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلاً قال الراغب فى المفردات:العض أزم بالاسنان،قال تعالى: «عَضُّوا عَلَيْكُمُ الْأَنٰامِلَ» و «يَوْمَ يَعَضُّ الظّٰالِمُ» و ذلك عباره عن الندم لما جرى به عاده الناس أن يفعلوه عند ذلك.انتهى.و لذلك يتمنى عنده ما فات من واجب العمل كما حكى اللّه تعالى عنهم قولهم:«يا ليتنى لم أتخذ فلانا خليلا».

و الظاهر أن المراد بالظالم جنسه و هو كل من لم يهتد بهدى الرسول،و كذا المراد بالرسول جنسه و إن انطبق الظالم بحسب المورد على ظالمى هذه الامه و الرسول على محمد صلّى اللّه عليه و آله و سلم.

و المعنى:و اذكر يوم يندم الظالم ندما شديدا قائلا من فرط ندمه يا ليتنى اتخذت مع الرسول سبيلا ما الى الهدى أى سبيل كانت.

قوله تعالى: يٰا وَيْلَتىٰ لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ فُلاٰناً خَلِيلاً تتمه تمنى الظالم النادم على ظلمه،و فلان كنايه عن العلم المذكر و فلانه عن العلم المؤنث،قال الراغب:فلان و فلانه كنايتان عن الإنسان،و الفلان و الفلانه-باللام-كنايتان عن الحيوانات.انتهى.

و المعنى:يا ويلتى-يا هلاكى-ليتنى لم اتخذ فلانا-و هو من اتخذه صديقا يشاوره و يسمع منه و يقلده-خليلا.

و من لطيف التعبير قوله فى الآيه السابقه: «يا لَيْتَنِى اتَّخَذْتُ» الخ،و فى هذه الآيه «يا وَيْلَتى لَيْتَنِى لَمْ أَتَّخِذْ» الخ،فإن فى ذلك تدرّجا لطيفا فى النداء و الاستغاثه فحذف المنادى فى الآيه السابقه يلوح الى أنه يريد أى منج ينجيه مما هو فيه من الشقاء و ذكر الويل بعد ذلك-فى هذه الآيه يدل على أنه بان له أن لا يخلصه من العذاب شىء قط إلا الهلاك و الفناء،و لذلك نادى الويل.

قوله تعالى: لَقَدْ أَضَلَّنِى عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جاءَنِى وَ كانَ الشَّيْطانُ لِلْإِنْسانِ خَذُولاً تعليل للتمنى السابق،و المراد بالذكر مطلق ما جاءت به الرسل أو خصوص الكتب السماويه و ينطبق بحسب المورد على القرآن.

و قوله: وَ كانَ الشَّيْطانُ لِلْإِنْسانِ خَذُولاً من كلامه تعالى و يمكن أن يكون تتمه الكلام الظالم ذكره تأسفا و تحسرا.

و الخذلان بضم الخاء ترك من يظن به أن ينصر نصرته،و خذلانه أنه يعد الإنسان أن ينصره على كل مكروه إن تمسك بالأسباب و نسى ربه فلما تقطعت الأسباب بظهور القهر الإلهى يوم الموت جزئيا و يوم القيامه كليا خذله و سلمه الى الشقاء،قال تعالى: كَمَثَلِ الشَّيْطانِ إِذْ قالَ لِلْإِنْسانِ اكْفُرْ فَلَمّا كَفَرَ قالَ إِنِّى بَرِىءٌ مِنْكَ (الحشر/۱۶)،و قال فيما يحكى عن الشيطان يوم القيامه: ما أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ وَ ما أَنْتُمْ بِمُصْرِخِيَّ إِنِّى كَفَرْتُ بِما أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ (إبراهيم/۲۲).

و فى هذه الآيات الثلاث إشعار بل دلاله على أن السبب العمده فى ضلال أهل الضلال ولايه أهل الأهواء و أولياء الشيطان،و المشاهده يؤيد ذلك.

قوله تعالى: وَ قالَ الرَّسُولُ يا رَبِّ إِنَّ قَوْمِى اتَّخَذُوا هذَا الْقُرْآنَ مَهْجُوراً المراد بالرسول محمد صلّى اللّه عليه و آله و سلم بقرينه ذكر القرآن،و عبر عنه بالرسول تسجيلا لرسالته و إرغاما لاولئك القادحين فى رسالته و كتابه و الهجر بالفتح فالسكون الترك.

و ظاهر السياق أن قوله: «وَ قٰالَ الرَّسُولُ» الخ؛معطوف على «يَعَضُّ الظّٰالِمُ» و القول مما يقوله الرسول يوم القيامه لربه على طريق البث و الشكوى،و على هذا فالتعبير بالماضى بعنايه تحقق الوقوع،و المراد بالقوم عامه العرب بل عامه الامه باعتبار كفرتهم و عصاتهم.

و أما كونه استئنافا أو عطفا على قوله: «وَ قٰالَ الَّذِينَ لاٰ يَرْجُونَ لِقٰاءَنٰا» و كون ما وقع بينهما اعتراضا فبعيد من السياق،و عليه فلفظه قال على ظاهر معناها و المراد بالقوم هم القادحون فى رسالته الطاعنون فى كتابه.

و نظيره فى الضعف قول بعضهم:إن المهجور من الهجر بمعنى:الهذيان.و هو ظاهر.

قوله تعالى: وَ كَذٰلِكَ جَعَلْنٰا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ وَ كَفىٰ بِرَبِّكَ هٰادِياً وَ نَصِيراً أى كما جعلنا هؤلاء المجرمين عدوا لك كذلك جعلنا لكل نبى عدوا منهم أى هذه من سنتنا الجاريه فى الأنبياء و اممهم فلا يسوءنك ما تلقى من عداوتهم و لا يشقن عليك ذلك،ففيه تسليه للنبى صلّى اللّٰه عليه و آله و سلم.

و معنى:جعل العدو من المجرمين أن اللّٰه جازاهم على معاصيهم بالختم على قلوبهم فعاندوا الحق و أبغضوا الداعى اليه و هو النبى فلعداوتهم نسبه اليه تعالى المجازاه.

و قوله: وَ كَفىٰ بِرَبِّكَ هٰادِياً وَ نَصِيراً معناه-على ما يعطيه السياق-لا يهولنك أمر عنادهم و عداوتهم و لا تخافنهم على اهتداء الناس و نفوذ دينك فيهم و بينهم فحسبك ربك كفى به هاديا يهدى من استحق من الناس الهدايه و استعد له و إن كفر هؤلاء و عتوا فليس اهتداء الناس منوطا باهتدائهم و كفى به نصيرا ينصرك و ينصر دينك الذى بعثك به و إن هجره هؤلاء و لم ينصروك و لا دينك فالجمله مسوقه لإظهار الاستغناء عنهم.

فظهر أن صدر الآيه مسوق لتسلى النبى صلّى اللّٰه عليه و آله و سلم و ذيله للاستغناء عن المجرمين من قومه، و فى قوله: «وَ كَفىٰ بِرَبِّكَ» حيث أخذ بصفه الربوبيه:مضافه الى ضمير الخطاب و لم يقل:و كفى

باللّه تأیید له (۱).

[سوره الفرقان (۲۵): الآیات ۳۲ الی ۴۰]

اشاره

وَ قٰالَ اَلَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ لاٰ نُزِّلَ عَلَيْهِ اَلْقُرْآنُ جُمْلَةً وٰاحِدَةً كَذٰلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤٰادَكَ وَ رَتَّلْنٰاهُ تَرْتِيلاً (۳۲) وَ لاٰ يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلاّٰ جِئْنٰاكَ بِالْحَقِّ وَ أَحْسَنَ تَفْسِيراً (۳۳) اَلَّذِينَ يُحْشَرُونَ عَلىٰ وُجُوهِهِمْ إِلىٰ جَهَنَّمَ أُوْلٰئِكَ شَرٌّ مَكٰاناً وَ أَضَلُّ سَبِيلاً (۳۴) وَ لَقَدْ آتَيْنٰا مُوسَى اَلْكِتٰابَ وَ جَعَلْنٰا مَعَهُ أَخٰاهُ هٰارُونَ وَزِيراً (۳۵) فَقُلْنَا اذْهَبٰا إِلَى اَلْقَوْمِ اَلَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيٰاتِنٰا فَدَمَّرْنٰاهُمْ تَدْمِيراً (۳۶) وَ قَوْمَ نُوحٍ لَمّٰا كَذَّبُوا اَلرُّسُلَ أَغْرَقْنٰاهُمْ وَ جَعَلْنٰاهُمْ لِلنّٰاسِ آيَةً وَ أَعْتَدْنٰا لِلظّٰالِمِينَ عَذٰاباً أَلِيماً (۳۷) وَ عٰاداً وَ ثَمُودَ وَ أَصْحٰابَ اَلرَّسِّ وَ قُرُوناً بَيْنَ ذٰلِكَ كَثِيراً (۳۸) وَ كُلاًّ ضَرَبْنٰا لَهُ اَلْأَمْثٰالَ وَ كُلاًّ تَبَّرْنٰا تَتْبِيراً (۳۹) وَ لَقَدْ أَتَوْا عَلَى اَلْقَرْيَةِ اَلَّتِي أُمْطِرَتْ مَطَرَ اَلسَّوْءِ أَ فَلَمْ يَكُونُوا يَرَوْنَهٰا بَلْ كٰانُوا لاٰ يَرْجُونَ نُشُوراً (۴۰)

بیان:

قوله تعالی: وَ قٰالَ اَلَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ لاٰ نُزِّلَ عَلَيْهِ اَلْقُرْآنُ جُمْلَةً وٰاحِدَةً

۱- ۱) .الفرقان ۲۱-۳۱:بحث روائی قبض روح المؤمن و الکافر؛الحیاه البرزخیه؛حبط اعمال الکافرین.

المراد بهم مشركو العرب الرادّون لدعوه القرآن كما فى قدحهم السابق المحكى بقوله: «وَ قٰالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هٰذٰا إِلاّٰ إِفْكٌ افْتَرٰاهُ» الخ.

و قوله: لَوْ لاٰ نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وٰاحِدَةً قد تقدم أن الإنزال و التنزيل إنما يفترقان فى أن الإنزال يفيد الدفعه و التنزيل يفيد التدريج لكن ذكر بعضهم أنّ التنزيل فى هذه الآيه منسلخ عن معنى التدريج لأدائه الى التدافع إذ يكون المعنى على تقدير إراده التدريج:

لو لا فرّق القرآن جمله واحده و التفريق ينافى الجمليه بل المعنى هلاّ أنزل القرآن عليه دفعه غير مفرق كما أنزل التوراه و الإنجيل و الزبور.

قوله تعالى: كَذٰلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤٰادَكَ وَ رَتَّلْنٰاهُ تَرْتِيلاً وَ لاٰ يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلاّٰ جِئْنٰاكَ بِالْحَقِّ وَ أَحْسَنَ تَفْسِيراً الثبات ضدّ الزوال،و الإثبات و التثبيت بمعنى واحد و الفرق بينهما بالدفعه و التدريج،و الفؤاد القلب و المراد به كما مر غير مره الأمر المدرك من الإنسان و هو نفسه،و الترتيل-كما قالوا-الترسيل و الإتيان بالشىء عقيب الشىء،و التفسير -كما قال الراغب-المبالغه فى إظهار المعنى المعقول كما أن الفسر بالفتح فالسكون إظهار المعنى المعقول.

و ظاهر السياق أن قوله: «كَذٰلِكَ» متعلق بفعل مقدر يعلله قوله: «لِنُثَبِّتَ» و يعطف عليه قوله: «وَ رَتَّلْنٰاهُ» و التقدير نزلناه أى القرآن كذلك أى نجوما متفرقه لا جمله واحده لنثبت به فؤادك،و قول بعضهم:إن «كَذٰلِكَ» من تمام قول الذين كفروا سخيف جدا.

فقوله: كَذٰلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤٰادَكَ بيان تام لسبب تنزيل القرآن نجوما متفرقه و بيان ذلك أن تعليم علم من العلوم و خاصه ما كان مرتبطا بالعمل بإلقاء المعلّم مسائله واحده بعد واحده الى المتعلّم حتى تتم فصوله و أبوابه إنما يفيد حصولا ما لصور مسائله عند المتعلّم و كونها مذخوره بوجه ما عنده يراجعها عند مسيس الحاجه إليها،و أما استقرارها فى النفس بحيث تنمو النفس عليها و تترتب عليها آثارها المطلوبه منها فيحتاج الى مسيس الحاجه

و الإشراف على العمل و حضور وقته.

ففرق بيّن بين أن يلقى الطبيب المعلم مثلا مسأله طبيه الى متعلم الطب إلقاء فحسب و بين أن يلقيها اليه و عنده مريض مبتلى بما يبحث عنه من الداء و هو يعالجه فيطابق بين ما يقول و ما يفعل.

و من هنا يظهر أن إلقاء أى نظره علميه عند مسيس الحاجه و حضور وقت العمل الى من يراد تعليمه و تربيته أثبت فى النفس و أوقع فى القلب و أشد استقرارا و أكمل رسوخا فى الذهن و خاصه فى المعارف التى تهدى إليها الفطره فإن الفطره إنما تستعد للقبول و تتهيأ للإذعان إذا أحست بالحاجه.

فتبين بما تقدم أن قوله: «كَذٰلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤٰادَكَ -الى قوله- وَ أَحْسَنَ تَفْسِيراً» جواب عن قولهم: «لَوْ لاٰ نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وٰاحِدَةً» بوجهين:

أحدهما:بيان السبب الراجع الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و هو تثبيت فؤاده بالتنزيل التدريجى.

و ثانيهما:بيان السبب الراجع الى الناس و هو بيان الحق فيما يوردون على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم من المثل و الوصف الباطل،و التفسير بأحسن الوجوه فيما يوردون عليه من الحق المغيّر عن وجهه المحرّف عن موضعه.

و يلحق بهذا الجواب قوله تلوا: «الَّذِينَ يُحْشَرُونَ عَلىٰ وُجُوهِهِمْ إِلىٰ جَهَنَّمَ أُوْلٰئِكَ شَرٌّ مَكٰاناً وَ أَضَلُّ سَبِيلاً» فهو كالمنعم للجواب على ما سيجىء بيانه.

و تبين أيضا أن الآيات الثلاث مسوقه جميعا لغرض واحد و هو الجواب عما أوردوه من القدح فى القرآن هذا،و المفسرون فرّقوا بين مضامين الآيات الثلاث فجعلوا قوله: «كَذٰلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤٰادَكَ» جوابا عن قولهم: «لَوْ لاٰ نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وٰاحِدَةً» ،و قوله: «وَ رَتَّلْنٰاهُ تَرْتِيلاً» خبرا عن ترسيله فى النزول او فى القراءه على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم من غير ارتباط بما تقدمه.

قوله تعالى: اَلَّذِينَ يُحْشَرُونَ عَلىٰ وُجُوهِهِمْ إِلىٰ جَهَنَّمَ أُوْلٰئِكَ شَرٌّ مَكٰاناً

وَ أَضَلُّ سَبِیلاً اتصال الآیه بما قبلها من الآیات علی ما لها من السیاق یعطی أن هؤلاء القادحین فی القرآن استنتجوا من قدحهم ما لا یلیق بمقام النبی صلّی اللّٰه علیه و آله و سلم فذکروه واصفین له بسوء المکانه و ضلال السبیل فلم یذکره اللّٰه تعالی فی ضمن ما حکی من قولهم فی القرآن صونا لمقام النبوه أن یذکر بسوء،و إنما أشار الی ذلک فی ما أورد فی هذه الآیه من الردّ علیهم بطریق التکنیه.

فقوله: اَلَّذِینَ یُحْشَرُونَ عَلیٰ وُجُوهِهِمْ إِلیٰ جَهَنَّمَ کنایه عن الذین کفروا القادحین فی القرآن الواصفین للنبی صلّی اللّٰه علیه و آله و سلم بما وصفوا،و الکنایه أبلغ من التصریح.

فالمراد أن هؤلاء القادحین فی القرآن الواصفین لک هم شر مکانا و أضل سبیلا لا أنت فالکلام مبنی علی قصر القلب،و لفظتا «شَرٌّ» و «أَضَلُّ» منسلختان عن معنی التفضیل أو مفیدتان علی التهکم و نحوه.

و قد کنی عنهم بالمحشورین علی وجوههم الی جهنم و هو وصف من أضله اللّٰه من المتعنتین المنکرین للمعاد کما قال تعالی: وَ مَنْ یَهْدِ اللّٰهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَ مَنْ یُضْلِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ أَوْلِیٰاءَ مِنْ دُونِهِ وَ نَحْشُرُهُمْ یَوْمَ الْقِیٰامَهِ عَلیٰ وُجُوهِهِمْ عُمْیاً وَ بُکْماً وَ صُمًّا مَأْوٰاهُمْ جَهَنَّمُ کُلَّمٰا خَبَتْ زِدْنٰاهُمْ سَعِیراً ذٰلِکَ جَزٰاؤُهُمْ بِأَنَّهُمْ کَفَرُوا بِآیٰاتِنٰا الخ(الإسراء/۹۸).

ففی هذه التکنیه مضافا الی کونها أبلغ،تهدید لهم بشر المکان و ألیم العذاب و أیضا هی فی معنی الاحتجاج علی ضلالهم إذ لا ضلال أضل من أن یسیر الإنسان علی وجهه و هو لا یشعر بما فی قدامه،و هذا الضلال الذی حشرهم علی وجوههم الی جهنم ممثل للضلال الذی کان لهم فی الدنیا فکأنه قیل:إن هؤلاء هم الضالون فإنهم محشورون علی وجوههم،و لا یبتلی بذلک إلا من کان ضالا فی الدنیا.

قوله تعالی: وَ لَقَدْ آتَیْنٰا مُوسَی الْکِتٰابَ وَ جَعَلْنٰا مَعَهُ أَخٰاهُ هٰارُونَ وَزِیراً استشهاد علی رساله النبی صلّی اللّٰه علیه و آله و سلم و نزول الکتاب علیه قبال تکذیب الکفار به و بکتابه برساله

ص :۵۰۵

موسی و إیتائه الکتاب و إشراک هارون فی أمره للتخلص الی ذکر تعذیب آل فرعون و إهلاکهم،و معنی الآیه ظاهر.

قوله تعالی: فَقُلْنَا اذْهَبٰا إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيٰاتِنٰا فَدَمَّرْنٰاهُمْ تَدْمِيراً قال فی مجمع البیان:التدمیر الإهلاک لأمر عجیب،و منه التنکیل یقال:دمّر علی فلان إذا هجم علیه بالمکروه.انتهی.

و المراد بالآیات آیات الآفاق و الأنفس الداله علی التوحید التی کذّبوا بها،و ذکر أبو السعود فی تفسیره أن الآیات هی المعجزات التسع المفصّلات الظاهره علی یدی موسی علیه السّلام و لم یوصف القوم لهما عند إرسالهما الیهم بهذا الوصف ضروره تأخر تکذیب الآیات عن إظهار المتأخر عن ذهابهما المتأخر عن الأمر به بل إنما وصفوا بذلک عند الحکایه لرسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم بیانا لعله استحقاقهم لما یحکی بعده من التدمیر أی فذهبا إلیهم فأریاهم آیاتنا کلها فکذّبوها تکذیبا مستمرا فدمرناهم.انتهی.و هو حسن لو تعین حمل الآیات علی آیات موسی علیه السّلام.

و وجه اتصال الآیتین بما قبلهما هو تهدید القادحین فی کتاب النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و رسالته بتنظیر الأمر بأمر موسی حیث آتاه اللّه الکتاب و أرسله مع أخیه الی قوم فرعون فکذّبوه فدمرهم تدمیرا.

و لهذه النکته قدّم ذکر إیتاء الکتاب علی إرسالهما الی القوم و تدمیرهم مع أن التوراه إنما نزلت بعد غرق فرعون و جنوده فلم یکن الغرض من القصه إلا الإشاره الی إیتاء الکتاب و الرساله لموسی و تدمیر القوم بالتکذیب.

قوله تعالی: وَ قَوْمَ نُوحٍ لَمّٰا كَذَّبُوا الرُّسُلَ أَغْرَقْنٰاهُمْ وَ جَعَلْنٰاهُمْ لِلنّٰاسِ آيَةً وَ أَعْتَدْنٰا لِلظّٰالِمِينَ عَذٰاباً أَلِيماً الظاهر أن قوله: «قَوْمَ نُوحٍ» منصوب بفعل مقدّر یدل علیه قوله: «أَغْرَقْنٰاهُمْ» .

و المراد بتكذيبهم الرسل تكذيبهم نوحا فإن تكذيب الواحد من رسل اللّه تكذيب للجميع لاتفاقهم على كلمه الحق.على أن هؤلاء الامم كانوا أقواما و ثنيين و هم ينكرون النبوه و يكذّبون الرساله من رأس.

و قوله: وَ جَعَلْنٰاهُمْ لِلنّٰاسِ آيَةً أى لمن بقى بعدهم من ذراريهم،و الباقى ظاهر.

قوله تعالى: وَ عٰاداً وَ ثَمُودَ وَ أَصْحٰابَ الرَّسِّ وَ قُرُوناً بَيْنَ ذٰلِكَ كَثِيراً قال فى مجمع البيان:الرس البئر التى لم تطو ذكروا أنهم كانوا قوما بعد ثمود نازلين على بئر أرسل اللّه اليهم رسولا فكذّبوا به فأهلكهم اللّه،و قيل هو اسم نهر كانوا على شاطئه و فى روايات الشيعه ما يؤيد ذلك.

و قوله: وَ عٰاداً الخ؛معطوف على «قَوْمَ نُوحٍ» و التقدير:و دمرنا أو و أهلكنا عادا و ثمود و أصحاب الرس،الخ.

و قوله: وَ قُرُوناً بَيْنَ ذٰلِكَ كَثِيراً القرن أهل عصر واحد و ربما يطلق على نفس العصر و الإشاره بذلك الى من مر ذكرهم من الأقوام أولهم قوم نوح و آخرهم أصحاب الرس او قوم فرعون،و المعنى و دمرنا او و أهلكنا عادا و هم قوم هود،و ثمود و هم قوم صالح، و أصحاب الرسّ،و قرونا كثيرا متخللين بين هؤلاء الذين ذكرناهم و هم قوم نوح فمن بعدهم.

قوله تعالى: وَ كُلاًّ ضَرَبْنٰا لَهُ الْأَمْثٰالَ وَ كُلاًّ تَبَّرْنٰا تَتْبِيراً كلا منصوب بفعل يدل عليه قوله: «ضَرَبْنٰا لَهُ الْأَمْثٰالَ» فإن ضرب الأمثال فى معنى التذكير و الموعظه و الإنذار، و التتبير التفتيت،و معنى الآيه.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ أَتَوْا عَلَى الْقَرْيَةِ الَّتِى أُمْطِرَتْ مَطَرَ السَّوْءِ أَ فَلَمْ يَكُونُوا يَرَوْنَهٰا بَلْ كٰانُوا لاٰ يَرْجُونَ نُشُوراً هذه القريه هى قريه قوم لوط أمطر اللّه عليهم حجاره من سجيل و قد مر تفصيل قصصهم فى السور السابقه.

و قوله: «أَ فَلَمْ يَكُونُوا يَرَوْنَهٰا» استفهام توبيخى فإن القريه كانت على طريق أهل الحجاز

الی الشام.

و قوله: بَلْ كانُوا لا يَرْجُونَ نُشُوراً أی لا يخافون معادا أو كانوا آيسين من المعاد،و هذا كقوله تعالى فيما تقدم: «بَلْ كَذَّبُوا بِالسّاعَةِ» و المراد به أن المنشأ الأصيل لتكذيبهم بالكتاب و الرساله و عدم اتعاظهم بهذه المواعظ الشافيه و عدم اعتبارهم بما يعتبر به المعتبرون أنهم منكرون للمعاد فلا ينجح فيهم دعوه و لا تقع فی قلوبهم حكمه و لا موعظه (۱).

[سوره الفرقان (۲۵): الآيات ۴۱ الی ۶۲]

اشاره

وَ إِذا رَأَوْكَ إِنْ يَتَّخِذُونَكَ إِلاّ هُزُواً أَ هٰذَا الَّذِی بَعَثَ اللّٰهُ رَسُولاً (۴۱) إِنْ كادَ لَيُضِلُّنا عَنْ آلِهَتِنا لَوْ لا أَنْ صَبَرْنا عَلَيْها وَ سَوْفَ يَعْلَمُونَ حِينَ يَرَوْنَ الْعَذابَ مَنْ أَضَلُّ سَبِيلاً (۴۲) أَ رَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلٰهَهُ هَوٰاهُ أَ فَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلاً (۴۳) أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ إِنْ هُمْ إِلاّ كَالْأَنْعامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلاً (۴۴) أَ لَمْ تَرَ إِلىٰ رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَ لَوْ شاءَ لَجَعَلَهُ ساكِناً ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلاً (۴۵) ثُمَّ قَبَضْنٰاهُ إِلَيْنا قَبْضاً يَسِيراً (۴۶) وَ هُوَ الَّذِی جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِباساً وَ النَّوْمَ سُباتاً وَ جَعَلَ النَّهارَ نُشُوراً (۴۷) وَ هُوَ الَّذِی أَرْسَلَ الرِّياحَ بُشْراً بَيْنَ يَدَیْ رَحْمَتِهِ وَ أَنْزَلْنا مِنَ السَّماءِ ماءً طَهُوراً (۴۸) لِنُحْيِیَ بِهِ بَلْدَةً مَيْتاً وَ نُسْقِيَهُ مِمّا خَلَقْنا أَنْعاماً وَ أَناسِیَّ كَثِيراً (۴۹) وَ لَقَدْ صَرَّفْناهُ بَيْنَهُمْ لِيَذَّكَّرُوا فَأَبىٰ أَكْثَرُ النّاسِ إِلاّ كُفُوراً (۵۰) وَ لَوْ شِئْنا لَبَعَثْنا فِی كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيراً (۵۱) فَلا تُطِعِ الْكافِرِينَ وَ جاهِدْهُمْ بِهِ جِهاداً كَبِيراً (۵۲) وَ هُوَ الَّذِی مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ هٰذا عَذْبٌ فُراتٌ وَ هٰذا مِلْحٌ أُجاجٌ وَ جَعَلَ بَيْنَهُما بَرْزَخاً وَ حِجْراً مَحْجُوراً (۵۳) وَ هُوَ الَّذِی خَلَقَ مِنَ الْماءِ بَشَراً فَجَعَلَهُ نَسَباً وَ صِهْراً وَ كانَ رَبُّكَ قَدِيراً (۵۴) وَ يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ ما لا يَنْفَعُهُمْ وَ لا يَضُرُّهُمْ وَ كانَ الْكافِرُ عَلىٰ رَبِّهِ ظَهِيراً (۵۵) وَ ما أَرْسَلْناكَ إِلاّ مُبَشِّراً وَ نَذِيراً (۵۶) قُلْ ما أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِلاّ مَنْ شاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلىٰ رَبِّهِ سَبِيلاً (۵۷) وَ تَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِی لا يَمُوتُ وَ سَبِّحْ بِحَمْدِهِ وَ كَفىٰ بِهِ بِذُنُوبِ عِبادِهِ خَبِيراً (۵۸) الَّذِی خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ وَ ما بَيْنَهُما فِی سِتَّةِ أَيّامٍ ثُمَّ اسْتَوىٰ عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمٰنُ فَسْئَلْ بِهِ خَبِيراً (۵۹) وَ إِذا قِيلَ لَهُمُ اسْجُدُوا لِلرَّحْمٰنِ قالُوا وَ مَا الرَّحْمٰنُ أَ نَسْجُدُ لِما تَأْمُرُنا وَ زادَهُمْ نُفُوراً (۶۰) تَبارَكَ الَّذِی جَعَلَ فِی السَّماءِ بُرُوجاً وَ جَعَلَ فِيها سِراجاً وَ قَمَراً مُنِيراً (۶۱) وَ هُوَ الَّذِی جَعَلَ اللَّيْلَ وَ النَّهارَ خِلْفَةً لِمَنْ أَرادَ أَنْ يَذَّكَّرَ أَوْ أَرادَ شُكُوراً (۶۲)

۱- ۱) .الفرقان ۳۲-۴۰:بحث روائی حول قصه أصحاب الرسّ.

بیان:

قوله تعالی: وَ إِذا رَأَوْکَ إِنْ یَتَّخِذُونَکَ إِلاّ هُزُواً أَ هذَا الَّذِی بَعَثَ اللّهُ رَسُولاً ضـمیر الجمع للـذین کفروا السابق ذکرهم،و الهزؤ الاستهزاء و السخریه فالمصدر بمعنی المفعول،و المعنی:و إذا رآک الذین کفروا لا یتخذونک إلا مهزوّا به.

و قوله: أَ هذَا الَّذِی بَعَثَ اللّهُ رَسُولاً بیان لاستهزائهم أی یقولون کذا استهزاء بک.

قوله تعالی: إِنْ کادَ لَیُضِلُّنا عَنْ آلِهَتِنا لَوْ لا أَنْ صَبَرْنا عَلَیْها الخ؛ «إِنْ» مخففه من الثقیله،و الإضـلال کأنه مضـمن معنی الصـرف و لـذا عدّی بعن،و جواب لو لا محذوف یدل علیه ما تقدمه،و المعنی أنه قرب أن یصـرفنا عن آلهتنا مضـلا لنا لو لا أن صبرنا علی آلهتنا أی علی عبادتها لصرفنا عنها.

و قوله: «وَ سَوْفَ یَعْلَمُونَ حِینَ یَرَوْنَ الْعَذابَ مَنْ أَضَلُّ سَبِیلاً» توعد و تهدید منه تعالی لهم و تنبیه أنهم علی غفله مما سیسـتقبلهم من معاینه العذاب و الیقین بالضلال و الغی.

قوله تعالی: أَ رَأَیْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلهَهُ هَواهُ أَ فَأَنْتَ تَکُونُ عَلَیْهِ وَکِیلاً الهوی

ص :۵۱۰

میل النفس إلی الشهوه من غیر تعدیله بالعقل،و المراد باتخاذ الهوی إلها طاعته و اتباعه من دون اللّه و قد أکثر اللّه سبحانه فی کلامه ذم اتباع الهوی و عدّ طاعه الشیء عباده له فی قوله:

أَ لَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يا بَنِي آدَمَ أَنْ لا تَعْبُدُوا الشَّيْطانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ وَ أَنِ اعْبُدُونِي (یس۶۱/).

و قوله: أَ فَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلاً استفهام إنکاری أی لست أنت وکیلا علیه قائما علی نفسه و باموره حتی تهدیه الی سبیل الرشد فلیس فی مقدرتک ذلک و قد أضله اللّه و قطع عنه أسباب الهدایه و فی معناه قوله: إِنَّكَ لا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ (القصص۵۶/)، و قوله: وَ ما أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ (فاطر۲۲/)،و الآیه کالإجمال للتفصیل الذی فی قوله: أَ فَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلٰهَهُ هَواهُ وَ أَضَلَّهُ اللّٰهُ عَلىٰ عِلْمٍ وَ خَتَمَ عَلىٰ سَمْعِهِ وَ قَلْبِهِ وَ جَعَلَ عَلىٰ بَصَرِهِ غِشٰاوَةً فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللّٰهِ (الجاثیه۲۳/).

و یظهر مما تقدم من المعنی أن قوله: «اتَّخَذَ إِلٰهَهُ هَواهُ» علی نظمه الطبیعی أی إن «اتَّخَذَ» فعل متعدّ الی مفعولین و «إِلٰهَهُ» مفعوله الأول و «هَواهُ» مفعول ثان له فهذا هو الذی یلائم السیاق و ذلک أن الکلام حول شرک المشرکین و عدولهم عن عباده اللّه إلی عباده الأصنام، و إعراضهم عن طاعه الحق التی هی طاعه اللّه إلی طاعه الهوی الذی یزین لهم الشرک، و هؤلاء یسلّمون أن لهم إلها مطاعا و قد أصابوا فی ذلک،لکنهم یرون أن هذا المطاع هو الهوی فیتخذونه مطاعا بدلا من أن یتّخذوا الحق مطاعا فقد وضعوا الهوی موضع الحق لا أنهم وضعوا المطاع موضع غیره فافهم.

قوله تعالی: أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ إِنْ هُمْ إِلاّٰ كَالْأَنْعٰامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلاً أم منقطعه،و الحسبان بمعنی الظن و ضمائر الجمع راجعه إلی الموصول فی الآیه السابقه باعتبار المعنی.و الترديد بین السمع و العقل من جهه أن وسیله الإنسان إلی سعاده الحیاه أحد أمرین إما أن یستقلّ بالتعقل فیعقل الحق فیتبعه أو یرجع إلی قول من یعقله

و ینصحه فیتبعه ان لم یستقل بالتعقل فالطریق الی الرشد سمع أو عقل فالآیه فی معنی قوله:

وَ قالُوا لَوْ کُنّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ ما کُنّا فِی أَصْحابِ السَّعِیرِ (الملک/۱۰).

و المعنی:بل أ تظن أن أکثرهم لهم استعداد استماع الحق لیتبعه أو استعداد عقل الحق لیتبعه فترجو اهتداءهم فتبالغ فی دعوتهم.

و قوله: إِنْ هُمْ إِلاّ کَالْأَنْعامِ بیان للجمله السابقه فإنه فی معنی:أن أکثرهم لا یسمعون و لا یعقلون فتنبّه أنهم لیسوا إلا کالأنعام و البهائم فی أنها لا تعقل و لا تسمع إلا اللفظ دون المعنی.

و قوله: بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِیلاً أی من الأنعام و ذلک أنّ الأنعام لا تقتحم علی ما یضرها و هؤلاء یرجحون ما یضرهم علی ما ینفعهم،و أیضا الأنعام إن ضلت عن سبیل الحق فإنها لم تجهز فی خلقتها بما یهدیها الیه و هؤلاء مجهزون و قد ضلوا.

قوله تعالی: أَ لَمْ تَرَ إِلی رَبِّکَ کَیْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَ لَوْ شاءَ لَجَعَلَهُ ساکِناً ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَیْهِ دَلِیلاً ثُمَّ قَبَضْناهُ إِلَیْنا قَبْضاً یَسِیراً هاتان الآیتان و ما بعدهما إلی تمام تسع آیات فی معنی التنظیر لما تضمنته الآیتان السابقتان بل الآیات الأربع السابقه من أن اللّه سبحانه جعل رساله الرسول لهدایه الناس إلی سبیل الرشد و إنقاذهم من الضلال فیهتدی بها بعضهم ممن شاء اللّه و أما غیرهم ممن اتخذ إلهه هواه فصار لا یسمع و لا یعقل فلیس فی وسع أحد أن یهدیهم من بعد اللّه.

فهی تبین أن لیس هذا ببدع من اللّه سبحانه ففی عجائب صنعه و بیّنات آیات نظائر لذلک ففعله متشابه و هو علی صراط مستقیم،و ذلک کمدّ الظل و جعل الشمس دلیلا علیه تنسخه، و کجعل اللیل لباسا و النوم سباتا و النهار نشورا،و کجعل الریاح بشرا و إنزال المطر و إحیاء الأرض المیته و إرواء الأنعام و الأناسی به.

ثم ما مثل المؤمن و الکافر فی اهتداء هذا و ضلال ذاک-و هم جمیعا عباد اللّه یعیشون فی

أرض واحده-إلا- كمثل الماءين العذب الفرات و الملح الاجاج مرجهما اللّه تعالى لكن جعل بينهما برزخا و حجرا محجورا،و كالماء خلق اللّه سبحانه منه بشرا ثم جعله نسبا و صهرا فاختلف بذلك المواليد و كان ربك قديرا.

هذا ما يهدى اليه التدبر فى مضامين الآيات و خصوصيات نظمها،و به يظهر وجه اتصالها بما تقدمها،و أما ما ذكروه من أن لآيات مسوقه لبيان بعض أدله التوحيد إثر بيان جهاله المعرضين عنها و ضلالهم فالسياق لا يساعد عليه و سنزيد ذلك إيضاحا.

فقوله: أَ لَمْ تَرَ إِلىٰ رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَ لَوْ شٰاءَ لَجَعَلَهُ سٰاكِناً تنظير-كما تقدمت الإشاره اليه-لشمول الجهل و الضلال للناس و رفعه تعالى ذلك بالرساله و الدعوه الحقه كما يشاء و لازم ذلك أن يكون المراد بمد الظل ما يعرض الظل الحادث بعد الزوال من التمدد شيئا فشيئا من المغرب إلى المشرق حسب اقتراب الشمس من الافق حتى إذا غربت كانت فيه نهايه الامتداء و هو الليل،و هو فى جميع أحواله متحرك و لو شاء اللّه لجعله ساكنا.

و قوله: «ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلاً» و الدليل هى الشمس من حيث دلالتها بنورها على أن هناك ظلا و بانبساطه شيئا فشيئا على تمدّد الظل شيئا فشيئا و لولاها لم يتنبه لوجود الظل فإن السبب العام لتمييز الإنسان بعض المعانى من بعض تحوّل الأحوال المختلفه عليه من فقدان و وجدان فإذا فقد شيئا كان يجده تنبّه لوجوده و اذا وجد ما كان يفقده تنبّه لعدمه،و أما الأمر الثابت الذى لا تتحول عليه الحال فليس الى تصوّره بالتنبه سبيل.

و قوله: ثُمَّ قَبَضْنٰاهُ إِلَيْنٰا قَبْضاً يَسِيراً أى أزلنا الظل بإشراق الشمس و ارتفاعها شيئا فشيئا حتى ينسخ بالكليه،و فى التعبير عن الإزاله و النسخ بالقبض،و كونه اليه، و توصيفه باليسير دلاله على كمال القدره الإلهيه و أنها لا يشق عليها فعل،و أن فقدان الأشياء بعد وجودها ليس بالانعدام و البطلان بل بالرجوع اليه تعالى.

و فى قوله: ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلاً ثُمَّ قَبَضْنٰاهُ إِلَيْنٰا رجوع الى السياق

السابق،و فی ذلک مع ذلک من إظهار العظمه و الدلاله علی الکبریاء ما لا یخفی.

و الکلام فی قوله الآتی: «وَ هُوَ الَّذِی جَعَلَ لَکُمُ اللَّیْلَ» الخ؛و قوله: «وَ هُوَ الَّذِی أَرْسَلَ الرِّیٰاحَ» و قوله: «وَ هُوَ الَّذِی مَرَجَ الْبَحْرَیْنِ» ،و قوله: «وَ هُوَ الَّذِی خَلَقَ مِنَ الْمٰاءِ بَشَراً» ، کالکلام فی قوله: «أَ لَمْ تَرَ إِلیٰ رَبِّکَ» و الکلام فی قوله «وَ أَنْزَلْنٰا مِنَ السَّمٰاءِ مٰاءً» الخ؛و قوله:

«وَ لَقَدْ صَرَّفْنٰاهُ بَیْنَهُمْ» ،و قوله: «وَ لَوْ شِئْنٰا لَبَعَثْنٰا» ،کالکلام فی قوله: «ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ» .

قوله تعالی: وَ هُوَ الَّذِی جَعَلَ لَکُمُ اللَّیْلَ لِبٰاساً وَ النَّوْمَ سُبٰاتاً وَ جَعَلَ النَّهٰارَ نُشُوراً کون اللیل لباسا إنما هو ستره الإنسان بغشیان الظلمه کما یستر اللباس لابسه.

و قوله: وَ النَّوْمَ سُبٰاتاً أی قطعا للعمل،و قوله: «وَ جَعَلَ النَّهٰارَ نُشُوراً» أی جعل فیه الانتشار و طلب الرزق علی ما ذکره الراغب فی معنی اللفظتین.

و حال ستره تعالی الناس بلباس اللیل و قطعهم به عن العمل و الحرکه ثم نشرهم للعمل و السعی بإظهار النهار و بسط النور کحال مد الظل ثم جعل الشمس علیه دلیلا و قبض الظل بها الیه.

قوله تعالی: وَ هُوَ الَّذِی أَرْسَلَ الرِّیٰاحَ بُشْراً بَیْنَ یَدَیْ رَحْمَتِهِ وَ أَنْزَلْنٰا مِنَ السَّمٰاءِ مٰاءً طَهُوراً البشر بالضم فالسکون مخفف بشر بضمتین جمع بشور بمعنی مبشر أی هو الذی أرسل الریاح مبشرات بین یدی رحمته و هی المطر.

و قوله: وَ أَنْزَلْنٰا مِنَ السَّمٰاءِ مٰاءً طَهُوراً أی من جهه العلو و هی جو الأرض ماء طهورا أی بالغا فی طهارته فهو طاهر فی نفسه مطهّر لغیره یزیل الأوساخ و یذهب بالأرجاس و الأحداث-فالطهور علی ما قیل صیغه مبالغه-.

قوله تعالی: لِنُحْیِیَ بِهِ بَلْدَةً مَیْتاً وَ نُسْقِیَهُ مِمّٰا خَلَقْنٰا أَنْعٰاماً وَ أَنٰاسِیَّ کَثِیراً ،البلده معروفه قیل:و أرید بها المکان کما فی قوله: وَ الْبَلَدُ الطَّیِّبُ یَخْرُجُ نَبٰاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ (الأعراف/۵۸)،و لذا اتصف بالمیت و هو مذکر و المکان المیت ما لا نبات فیه و إحیاؤه

إنباته،و الأناسی جمع إنسان،و معنی الآیه ظاهر.

و حال شمول الموت للأرض و الحاجه الی الشرب و الری للأنعام و الأناسی ثم إنزاله تعالی من السماء ماء طهورا لیحیی به بلده میتا و یسقیه أنعاما و أناسی کثیرا من خلقه کحال مد الظل ثم الدلاله علیه بالشمس و نسخه بها کما تقدم.

قوله تعالی: وَ لَقَدْ صَرَّفْنٰاهُ بَیْنَهُمْ لِیَذَّکَّرُوا فَأَبیٰ أَکْثَرُ النّٰاسِ إِلاّٰ کُفُوراً ظاهر اتصال الآیه بما قبلها أن ضمیر «صَرَّفْنٰاهُ» للماء و تصریفه بینهم صرفه عن قوم الی غیرهم تاره و عن غیرهم الیهم أخری فلا یدوم فی نزوله علی قوم فیهلکوا و لا ینقطع عن قوم دائما فیهلکوا بل یدور بینهم حتی ینال کل نصیبه بحسب المصلحه،و قیل:المراد بالتصریف التحویل من مکان الی مکان.

و قوله: لِیَذَّکَّرُوا فَأَبیٰ أَکْثَرُ النّٰاسِ إِلاّٰ کُفُوراً تعلیل للتصریف أی و أقسم لقد صرّفنا الماء بتقسیمه بینهم لیتذکّروا فیشکروا فأبی و امتنع أکثر الناس إلا کفران النعمه.

قوله تعالی: وَ لَوْ شِئْنٰا لَبَعَثْنٰا فِی کُلِّ قَرْیَهٍ نَذِیراً أی لو أردنا أن نبعث فی کل قریه نذیرا ینذرهم و رسولا یبلغهم رسالاتنا لبعثنا و لکن بعثناک الی القری کلها نذیرا و رسولا لعظیم منزلتک عندنا.هکذا فسرت الآیه و لا تخلو الآیه التالیه من تأیید لذلک،و هذا المعنی لما وجهنا به اتصال الآیات أنسب.

أو أن المراد أنّا قادرون علی أن نبعث فی کل قریه رسولا و إنما اخترناک لمصلحه فی اختیارک.

قوله تعالی: فَلاٰ تُطِعِ الْکٰافِرِینَ وَ جٰاهِدْهُمْ بِهِ جِهٰاداً کَبِیراً متفرع علی معنی الآیه السابقه،و ضمیر «بِهِ» للقرآن بشهاده سیاق الآیات،و المجاهده و الجهاد بذل الجهد و الطاقه فی مدافعه العدو و إذ کان بالقرآن فالمراد تلاوته علیهم و بیان حقائقه لهم و إتمام حججه علیهم.

ص:515

فمحصل مضمون الآیه أنه إذا کان مثل الرساله الإلهیه فی رفع حجاب الجهل و الغفله المضروب علی قلوب الناس بإظهار الحق لهم و إتمام الحجه علیهم مثل الشمس فی الدلاله علی الظل الممدود و نسخه بأمر اللّه،و مثل النهار بالنسبه الی اللیل و سبته،و مثل المطر بالنسبه الی الأرض المیته و الأنعام و الأناسیّ الظامئه،و قد بعثناک لتکون نذیرا لأهل القری فلا تطع الکافرین لأن طاعتهم تبطل هذا الناموس العام المضروب للهدایه.و ابذل مبلغ جهدک و وسعک فی تبلیغ رسالتک و إتمام حجتک بالقرآن المشتمل علی الدعوه الحقه و جاهدهم به مجاهده کبیره.

قوله تعالی: وَ هُوَ الَّذِی مَرَجَ الْبَحْرَیْنِ هٰذٰا عَذْبٌ فُرٰاتٌ وَ هٰذٰا مِلْحٌ أُجٰاجٌ وَ جَعَلَ بَیْنَهُمٰا بَرْزَخاً وَ حِجْراً مَحْجُوراً المرج الخلط و منه أمر مریج أی مختلط، و العذب من الماء ما طاب طعمه،و الفرات منه ما کثر عذوبته،و الملح هو الماء المتغیر طعمه.

و الاجاج شدید الملوحه،و البرزخ هو الحد الحاجز بین شیئین،و حجرا محجورا أی حراما محرما أن یختلط أحد الماءین بالآخر.

و قوله: وَ جَعَلَ بَیْنَهُمٰا الخ؛قرینه علی أن المراد بمرج البحرین إرسال الماءین متقارنین لا الخلط بمعنی ضرب الأجزاء بعضها ببعض.

و الکلام معطوف علی ما عطف علیه قوله: «وَ هُوَ الَّذِی أَرْسَلَ الرِّیٰاحَ» الخ؛و فیه تنظیر لامر الرساله من حیث تأدیتها الی تمییز المؤمن من الکافر مع کون الفریقین یعیشان علی أرض واحده مختلطین و هما مع ذلک غیر متمازجین کما تقدمت الإشاره الیه فی أول الآیات التسع.

قوله تعالی: وَ هُوَ الَّذِی خَلَقَ مِنَ الْمٰاءِ بَشَراً فَجَعَلَهُ نَسَباً وَ صِهْراً وَ کٰانَ رَبُّکَ قَدِیراً الصهر علی ما نقل عن الخلیل الختن و أهل بیت المرأه فالنسب هو التحرّم من جهه الرجل و الصهر هو التحرم من جهه المرأه-کما قیل-و یؤیده المقابله بین النسب

و الصهر.

و المعنى:و هو الذى خلق من النطفه-و هى ماء واحد-بشرا فقسّمه قسمين ذا نسب و ذا صهر يعنى الرجل و المرأه و هذا تنظير آخر يفيد ما تفيده الآيه السابقه أن للّه سبحانه أن يحفظ الكثره فى عين الوحده و التفرق فى عين الاتحاد و هكذا يحفظ اختلاف النفوس و الآراء بالإيمان و الكفر مع اتحاد المجتمع البشرى بما بعث اللّه الرسل لكشف حجاب الضلال الذى من شأنه غشيانه لو لا الدعوه الحقه.

و قوله: وَ كٰانَ رَبُّکَ قَدِيراً فى إضافه الرب الى ضمير الخطاب من النكته نظير ما تقدم فى قوله: «أَ لَمْ تَرَ إِلىٰ رَبِّکَ» .

قوله تعالى: وَ يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ مٰا لاٰ يَنْفَعُهُمْ وَ لاٰ يَضُرُّهُمْ وَ كٰانَ الْكٰافِرُ عَلىٰ رَبِّهِ ظَهِيراً معطوف على قوله: «وَ إِذٰا رَأَوْکَ إِنْ يَتَّخِذُونَکَ إِلاّٰ هُزُواً» .

و الظهير بمعنى المظاهر على ما قيل و المظاهره المعاونه.

و المعنى:و يعبدون-هؤلاء الكفار المشركون-من دون اللّه ما لا ينفعهم بإيصال الخير على تقدير العباده و لا يضرهم بإيصال الشر على تقدير ترک العباده و كان الكافر معاونا للشيطان على ربه.

و كون هؤلاء المعبودين و هم الأصنام ظاهرا لا ينفعون و لا يضرون لا ينافى كون عبادتهم مضره فلا يستلزم نفى الضرر عنهم أنفسهم حيث لا يقدرون على شىء نفى الضرر عن عبادتهم المضره المؤديه للإنسان الى شقاء لازم و عذاب دائم.

قوله تعالى: وَ مٰا أَرْسَلْنٰاکَ إِلاّٰ مُبَشِّراً وَ نَذِيراً أى لم نجعل فى رسالتک إلا التبشير و الإنذار و ليس لک وراء ذلک من الأمر شىء فلا عليک إن كانوا معاندين لربهم مظاهرين لعدوه عليه فليسوا بمعجزين للّه و ما يمكرون إلا بأنفسهم،هذا هو الذى يعطيه السياق.

و عليه فقوله: وَ مٰا أَرْسَلْنٰاکَ إِلاّٰ مُبَشِّراً وَ نَذِيراً هذا الفصل من الكلام نظير

قوله:«أ فأنت تكون عليهم وكيلا»فى الفصل السابق.

و منه يظهر أن أخذ بعضهم الآيه تسليه منه تعالى لنبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلم حيث قال و المراد ما أرسلناك إلا مبشّرا للمؤمنين و نذيرا للكافرين فلا تحزن على عدم إيمانهم.غير سديد.

قوله تعالى: قُلْ مٰا أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِلاّٰ مَنْ شٰاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلىٰ رَبِّهِ سَبِيلاً ضمير «عَلَيْهِ» للقرآن بما أن تلاوته عليهم تبلغ للرساله كما قال تعالى: إِنَّ هٰذِهِ تَذْكِرَةٌ فَمَنْ شٰاءَ اتَّخَذَ إِلىٰ رَبِّهِ سَبِيلاً (المزمل۱۹/)(الدهر۲۹/)،و قال: قُلْ مٰا أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَ مٰا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ إِنْ هُوَ إِلاّٰ ذِكْرٌ لِلْعٰالَمِينَ (ص۸۷/).

و قوله: إِلاّٰ مَنْ شٰاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلىٰ رَبِّهِ سَبِيلاً استثناء منقطع فى معنى المتصل فإنه فى معنى إلا أن يتخذ الى ربه سبيلا من شاء ذلك على حد قوله تعالى: يَوْمَ لاٰ يَنْفَعُ مٰالٌ وَ لاٰ بَنُونَ إِلاّٰ مَنْ أَتَى اللّٰهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ (الشعراء۸۹/)،أى إلا أن يأتى اللّه بقلب سليم من أتاه به.

ففيه وضع الفاعل و هو من اتخذ السبيل موضع فعله و هو اتخاذ السبيل شكرا له ففى الكلام عدّ اتخاذهم سبيلا الى اللّه سبحانه باستجابه الدعوه أجرا لنفسه ففيه تلويح الى نهايه استغنائه عن أجر مالى أو جاهى منهم،و أنه لا يريد منهم وراء استجابتهم للدعوه و اتباعهم للحق شيئا آخر من مال أو جاه او أى أجر مفروض فليطيبوا نفسا و لا يتهموه فى نصيحته.

و قد علّق اتخاذ السبيل على مشيتهم للدلاله على حريتهم الكامله عن قبله صلى اللّه عليه و آله فلا إكراه و لا إجبار إذ لا وظيفه له عن قبل ربه وراء التبشير و الإنذار و لليس عليهم بوكيل بل الامر الى اللّه يحكم فيهم ما يشاء.

فقوله: قُلْ مٰا أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِلاّٰ مَنْ شٰاءَ أَنْ يَتَّخِذَ الخ؛بعد ما سجل لنبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلم أن ليس له إلا الرساله بالتبشير و الإنذار يأمره أن يبلغهم أن لا بغيه له فى دعوتهم إلا أن يستجيبوا له و يتخذوا الى ربهم سبيلا من غير غرض زائد من الاجر أيا ما

كان،و أن لهم الخيره فى أمرهم من غير أى إجبار و إكراه فهم و الدعوه إن شاءوا فليؤمنوا و إن شاءوا فليكفروا.

هذا ما يرجع اليه صلّى اللّه عليه و آله و سلم و هو تبليغ الرساله فحسب من غير طمع فى أجر و لا تحميل عليهم بإكراه أو انتقام منهم بنكال،و أما ما وراء ذلك فهو للّه فليرجعه اليه و ليتوكل عليه كما أشار اليه فى الآيه التاليه «وَ تَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لاٰ يَمُوتُ» .

قوله تعالى: وَ تَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لاٰ يَمُوتُ وَ سَبِّحْ بِحَمْدِهِ وَ كَفىٰ بِهِ بِذُنُوبِ عِبٰادِهِ خَبِيراً لما سجل على نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلم أن ليس له من أمرهم شىء إلا الرساله و أمره أن يبلغهم أن لا بغيه له فى دعوتهم إلا الاستجابه لها و أنهم على خيره من أمرهم إن شاءوا آمنوا و إن شاءوا كفروا تمم ذلك بأمره صلّى اللّه عليه و آله و سلم أن يتخذه تعالى وكيلا فى أمرهم فهو تعالى عليهم و على كل شىء وكيل و بذنوب عباده خبير.

فقوله: وَ تَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لاٰ يَمُوتُ أى اتخذه وكيلا فى أمرهم يحكم فيهم ما يشاء و يفعل بهم ما يريد فإنه الوكيل عليهم و على كل شىء و قد عدل عن تعليق التوكل باللّه الى تعليقه بالحى الذى لا يموت ليفيد التعليل فإن الحى الذى لا يموت لا يفوته فائت فهو المتعين لأن يكون وكيلا.

و قوله: وَ سَبِّحْ بِحَمْدِهِ أى نزهه عن العجز و الجهل و كل ما لا يليق بساحه قدسه مقارنا ذلك للثناء عليه بالجميل فإن أمهلهم و استدرجهم بنعمه فليس عن عجز فعل بهم ذلك و لا عن جهل بذنوبهم و إن أخذهم بذنوبهم فبحكمه اقتضته و باستحقاق منهم استدعى ذلك فسبحانه و بحمده.

و قوله: وَ كَفىٰ بِهِ بِذُنُوبِ عِبٰادِهِ خَبِيراً مسوق للدلاله على توحيده فى فعله و صفته فهو الوكيل المتصرف فى أمور عباده وحده و هو خبير بذنوبهم و حاكم فيهم وحده من غير حاجه الى من يعينه فى علمه أو فى حكمه.

و من هنا يظهر أن الآيه التاليه «الَّذِی خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ» متممه لقوله: «وَ تَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِی لاٰ يَمُوتُ» الخ؛لاشتمالها على توحيده فی ملكه و تصرفه كما يشتمل قوله:

«وَ كَفىٰ بِهِ» الخ؛على علمه و خبرته و بالحياه و الملك و العلم معا يتم معنى الوكاله و سنشير اليه.

قوله تعالى: اَلَّذِی خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ وَ مٰا بَيْنَهُمٰا فِی سِتَّهِ أَيّٰامٍ ثُمَّ اسْتَوىٰ عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمٰنُ فَسْئَلْ بِهِ خَبِيراً ظاهر السياق أن الموصول صفه لقوله فی الآيه السابقه: «الْحَيِّ الَّذِی لاٰ يَمُوتُ» و بهذه الآيه يتم البيان فی قوله: «وَ تَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِی لاٰ يَمُوتُ» فإن الوكاله كما تتوقف على حياه الوكيل تتوقف على العلم،و قد ذكره فی قوله: «وَ كَفىٰ بِهِ بِذُنُوبِ عِبٰادِهِ خَبِيراً» و تتوقف على السلطنه على الحكم و التصرف و هو الذی تتضمنه هذه الآيه بما فيها من حديث خلق السماوات و الارض و الاستواء على العرش.

و قد تقدم تفسير صدر الآيه فی مواضع من السور السابقه،و أما قوله: «الرَّحْمٰنُ فَسْئَلْ بِهِ خَبِيراً» فالذی يعطيه السياق و يهدی اليه النظم أن يكون الرحمن خبرا لمبتدإ محذوف و التقدير هو الرحمن،و قوله: «فَسْئَلْ» متفرّعا و الفاء للتفريع،و الباء فی قوله: «بِهِ» للتعديه مع تضمين السؤال معنى الاعتناء.و قوله: «خَبِيراً» حال من الضمير.

و المعنى:هو الرحمن-الذی استوى على عرش الملك و الذی برحمته و إفاضته يقوم الخلق و الأمر و منه يبتدی كل شیء و اليه يرجع-فاسأله عن حقيقه الحال يخبرك بها فإنه خبير.

فقوله: فَسْئَلْ بِهِ خَبِيراً كنايه عن أن الذی أخبر به حقيقه الأمر التی لا معدل عنها و هذا كما يقول من سئل عن أمر:سلنی أجبك إن كذا و كذا و من هذا الباب قولهم:على الخبير سقطت.

و لهم فی قوله: اَلرَّحْمٰنُ فَسْئَلْ بِهِ خَبِيراً أقوال أخرى كثيره:فقيل:إن الرحمن

مرفوع على القطع للمدح،و قيل:مبتدأ خبره قوله: «فَسْئَلْ بِهِ» ،و قيل:خبر مبتدؤه «الَّذِى» فى صدر الآيه،و قيل:بدل من الضمير المستكن فى «اسْتَوىٰ» .

قوله تعالى: وَ إِذٰا قِيلَ لَهُمُ اسْجُدُوا لِلرَّحْمٰنِ قٰالُوا وَ مَا الرَّحْمٰنُ أَ نَسْجُدُ لِمٰا تَأْمُرُنٰا وَ زٰادَهُمْ نُفُوراً هذا فصل آخر من معاملتهم السوء مع الرسول و دعوته الحقه يذكر فيه استكبارهم عن السجود للّه سبحانه إذا دعوا اليه و نفورهم منه و للآيه اتصال خاص بما قبلها من حيث ذكر الرحمن فيها و قد وصف فى الآيه السابقه بما وصف و لعل اللام فيه للعهد.

فقوله: وَ إِذٰا قِيلَ لَهُمُ اسْجُدُوا لِلرَّحْمٰنِ الضمير للكفار،و القائل هو النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بدليل قوله بعد: «أَ نَسْجُدُ لِمٰا تَأْمُرُنٰا» و لم يذكر اسمه ليتوجه استكبارهم الى اللّه سبحانه وحده.

و قوله: قٰالُوا وَ مَا الرَّحْمٰنُ سؤال منهم عن هويته و مائيته مبالغه منهم فى التجاهل به استكبارا منهم على اللّه و لو لا ذلك لقالوا:و من الرحمن،و هذا كقول فرعون لموسى لما دعاه الى رب العالمين وَ مٰا رَبُّ الْعٰالَمِينَ (الشعراء/۲۳)،و قول إبراهيم لقومه مٰا هٰذِهِ التَّمٰاثِيلُ الَّتِى أَنْتُمْ لَهٰا عٰاكِفُونَ (الأنبياء/۵۲)،و مراد السائل فى مثل هذا السؤال أنه لا معرفه له من المسئول عنه بشىء أزيد من اسمه كقول هود لقومه أَ تُجٰادِلُونَنِى فِى أَسْمٰاءٍ سَمَّيْتُمُوهٰا أَنْتُمْ وَ آبٰاؤُكُمْ (الأعراف/۷۱).

و قوله حكايه عنهم: «أَ نَسْجُدُ لِمٰا تَأْمُرُنٰا» فى تكرار التعبير عنه تعالى بما إصرار على الاستكبار،و التعبير عن طلبه عنهم السجده بالأمر لا يخلو من تهكم و استهزاء.

و قوله: وَ زٰادَهُمْ نُفُوراً معطوف على جواب إذا و المعنى:و إذا قيل لهم اسجدوا استكبروا و زادهم ذلك نفورا ففاعل(زادهم)ضمير راجع الى القول المفهوم من سابق الكلام.

قوله تعالى: تَبارَكَ الَّذِی جَعَلَ فِی السَّماءِ بُرُوجاً وَ جَعَلَ فِیها سِراجاً وَ قَمَراً مُنِیراً الظاهر أن المراد بالبروج منازل الشمس و القمر من السماء او الکواکب التی علیها کما تقدم فی قوله: وَ لَقَدْ جَعَلْنا فِی السَّماءِ بُرُوجاً وَ زَیَّنّاها لِلنّاظِرِینَ وَ حَفِظْناها مِنْ کُلِّ شَیْطانٍ رَجِیمٍ (الحجر/١٧)،و إنما خصّت بالذکر فی الآیه للإشاره الی الحفظ و الرجم المذکورین.

و الذی یعطیه التدبر أن قوله: «تَبارَکَ الَّذِی جَعَلَ فِی السَّماءِ بُرُوجاً» الخ؛مسوق سوق التعزز و الاستغناء،و أنهم غیر معجزین باستکبارهم علی اللّه و استهزائهم بالرسول بل هؤلاء ممنوعون عن الاقتراب من حضره قربه و الصعود الی سماء جواره و المعارف الإلهیه مضیئه مع ذلک لأهله و عباده بما نوّرها اللّه سبحانه بنور هدایته و هو نور الرساله.

و علی هذا فقد أثنی اللّه سبحانه علی نفسه بذکر تبارکه بجعل البروج المحفوظه الراجمه للشیاطین بالشهب فی السماء المحسوسه و جعل الشمس المضیئه و القمر المنیر فیها لإضاءه العالم المحسوس،و أشار بذلک الی ما یناظره فی الحقیقه من إضاءه العالم الإنسانی بنور الهدایه من الرساله لیتبصر به عباده،کما یذکر حالهم بعد هذه الآیات و دفع أولیاء الشیاطین عن الصعود الیه بما هیّأ لدفعهم من بروج محفوظه راجمه.

هذا ما یعطیه السیاق و علی هذا النمط من البیان سیقت هذه الآیات و التی قبلها کما تقدمت الإشاره الیه فی تفسیر قوله: «أَ لَمْ تَرَ إِلیٰ رَبِّکَ کَیْفَ مَدَّ الظِّلَّ» فلیس ما ذکرناه من التأویل بمعنی صرف الآیات عن ظاهرها.

قوله تعالی: وَ هُوَ الَّذِی جَعَلَ اللَّیْلَ وَ النَّهارَ خِلْفَهً لِمَنْ أَرادَ أَنْ یَذَّکَّرَ أَوْ أَرادَ شُکُوراً الخلفه هی الشیء یسدّ مسدّ شیء آخر و بالعکس و کأنه بناء نوع أرید به معنی الوصف فکون اللیل و النهار خلفه أن کلا منهما یخلف الآخر،و تقیید الخلفه بقوله: «لِمَنْ أَرادَ أَنْ یَذَّکَّرَ أَوْ أَرادَ شُکُوراً» للدلاله علی نیابه کل منهما عن الآخر فی التذکر و الشکر.

و المقابله بين التذكر و الشكر يعطى أن المراد بالتذكر الرجوع الى ما يعرفه الإنسان بفطرته من الحجج الداله على توحيد ربه و ما يليق به تعالى من الصفات و الأسماء و غايته الإيمان باللّه، و بالشكور القول او الفعل الذى ينبئ عن الثناء عليه بجميل ما أنعم،و ينطبق على عبادته و ما يلحق بها من صالح العمل.

و على هذا فالآيه اعتزاز او امتنان بجعله تعالى الليل و النهار بحيث يخلف كل صاحبه فمن فاته الإيمان به فى هذه البرهه من الزمان تداركه فى البرهه الاخرى منه،و من لم يوفّق لعباده او لأى عمل صالح فى شىء منهما أتى به فى الآخر.

هذا ما تفيده الآيه و لها مع ذلك ارتباط بقوله فى الآيه السابقه: «وَ جَعَلَ فِيهٰا سِرٰاجاً وَ قَمَراً مُنِيراً» ففيه إشاره الى أن اللّه سبحانه و إن دفع أولئك المستكبرين عن الصعود الى ساحه قربه لكنه لم يمنع عباده عن التقرب اليه و الاستضاءه بنوره فجعل نهارا ذا شمس طالعه و ليلا ذا قمر منير و هما ذوا خلفه من فاته ذكر أو شكر فى أحدهما أتى به فى الآخر.

[سوره الفرقان (٢۵): الآيات ۶٣ الى ٧٧]

اشاره

وَ عِبٰادُ اَلرَّحْمٰنِ اَلَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى اَلْأَرْضِ هَوْناً وَ إِذٰا خٰاطَبَهُمُ اَلْجٰاهِلُونَ قٰالُوا سَلاٰماً (۶٣) وَ اَلَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّداً وَ قِيٰاماً (۶۴) وَ اَلَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا اِصْرِفْ عَنّٰا عَذٰابَ جَهَنَّمَ إِنَّ عَذٰابَهٰا كٰانَ غَرٰاماً (۶۵) إِنَّهٰا سٰاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَ مُقٰاماً (۶۶) وَ اَلَّذِينَ إِذٰا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَ لَمْ يَقْتُرُوا وَ كٰانَ بَيْنَ ذٰلِكَ قَوٰاماً (۶٧) وَ اَلَّذِينَ لاٰ يَدْعُونَ مَعَ اَللّٰهِ إِلٰهاً آخَرَ وَ لاٰ يَقْتُلُونَ اَلنَّفْسَ اَلَّتِي حَرَّمَ اَللّٰهُ إِلاّٰ بِالْحَقِّ وَ لاٰ يَزْنُونَ وَ مَنْ يَفْعَلْ ذٰلِكَ يَلْقَ أَثٰاماً (۶٨) يُضٰاعَفْ لَهُ اَلْعَذٰابُ يَوْمَ اَلْقِيٰامَةِ وَ يَخْلُدْ فِيهِ مُهٰاناً (۶٩) إِلاّٰ مَنْ تٰابَ وَ آمَنَ وَ عَمِلَ عَمَلاً صٰالِحاً فَأُوْلٰئِكَ يُبَدِّلُ اَللّٰهُ سَيِّئٰاتِهِمْ حَسَنٰاتٍ وَ كٰانَ اَللّٰهُ غَفُوراً رَحِيماً (٧٠) وَ مَنْ تٰابَ وَ عَمِلَ صٰالِحاً فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اَللّٰهِ مَتٰاباً (٧١) وَ اَلَّذِينَ لاٰ يَشْهَدُونَ اَلزُّورَ وَ إِذٰا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرٰاماً (٧٢) وَ اَلَّذِينَ إِذٰا ذُكِّرُوا بِآيٰاتِ رَبِّهِمْ لَمْ يَخِرُّوا عَلَيْهٰا صُمًّا وَ عُمْيٰاناً (٧٣) وَ اَلَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنٰا هَبْ لَنٰا مِنْ أَزْوٰاجِنٰا وَ ذُرِّيّٰاتِنٰا قُرَّةَ أَعْيُنٍ وَ اِجْعَلْنٰا لِلْمُتَّقِينَ إِمٰاماً (٧۴) أُوْلٰئِكَ يُجْزَوْنَ اَلْغُرْفَةَ بِمٰا صَبَرُوا وَ يُلَقَّوْنَ فِيهٰا تَحِيَّةً وَ سَلاٰماً (٧۵) خٰالِدِينَ فِيهٰا حَسُنَتْ مُسْتَقَرًّا وَ مُقٰاماً (٧۶) قُلْ مٰا يَعْبَؤُا بِكُمْ رَبِّي لَوْ لاٰ دُعٰاؤُكُمْ فَقَدْ كَذَّبْتُمْ فَسَوْفَ يَكُونُ لِزٰاماً (٧٧)

بیان:

قوله تعالی: وَ عِبٰادُ الرَّحْمٰنِ الَّذِینَ یَمْشُونَ عَلَی الْأَرْضِ هَوْناً وَ إِذٰا خٰاطَبَهُمُ الْجٰاهِلُونَ قٰالُوا سَلاٰماً لما ذکر فی الآیه السابقه استکبارهم علی اللّه سبحانه

ص :۵۲۴

و إهـانتهم بالاسم الكريم:الرحمن،قابله فى هـذه الآيه بـذكر ما يقابل ذلك للمؤمنين و سـماهم عبادا و أضافهم الى نفسه متسـميا باسم الرحمن الذى كان يحيد عنه الكفار و ينفرون.

و قد وصفتهم الآيه بوصفين من صفاتهم:

أحـدهما:مـا اشـتمل عليه قوله: «الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْناً» و الهون على ما ذكره الراغب التـذلل،و الأشبه حينئـذ أن يكون المشـى على الأرض كنايه عن عيشـتهم بمخالطه الناس و معاشـرتهم فهم فى أنفسهم متذللون لربهم و متواضعون للناس لما أنهم عبـاد اللّه غير مسـتكبرين على اللّه و لا مسـتعلين على غيرهم بغير حق،و أما التـذلل لأعـداء اللّه ابتغاء ما عنـدهم من العزه الوهميه فحاشاهم و إن كان الهون بمعنى الرفق و اللين فالمراد أنهم يمشون من غير تكبر و تبختر.

و ثانيهما:ما اشتمل عليه قوله: «وَ إِذٰا خٰاطَبَهُمُ الْجٰاهِلُونَ قٰالُوا سَلاٰماً» أى إذ خاطبهم الجاهلون خطابا ناشئا عن جهلهم مما يكرهون أن يخـاطبوا به أو يثقل عليهم كما يسـتفاد من تعلق الفعل بالوصف أجابوهم بما هو سالم من القول و قالوا لهم قولا سـلاما خاليا عن اللغو و الإثم،قال تعالى: لاٰ يَسْـمَعُونَ فِيهٰا لَغْواً وَ لاٰ تَأْثِيماً إِلاّٰ قِيلاً سَـلاٰماً سَلاٰماً (الواقعه/۲۶)، و يرجع الى عدم مقابلتهم الجهل بالجهل.

و هذه-كما قيل-صفه نهارهم إذا انتشروا فى الناس و أما صفه ليلهم فهى التى تصفها الآيه التاليه.

قوله تعـالى: وَ الَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُـجَّداً وَ قِيٰاماً البيتوته إدراك الليل سواء نام أم لا،و «لِرَبِّهِمْ» متعلق بقوله: «سُـجَّداً» و السـجد و القيام جمعا ساجد و قائم،و المراد عبادتهم له تعالى بالخرور على الأرض و القيام على السوق،و من مصاديقه الصلاه.

و المعنى:و هم الـذين يـدركون الليـل حـال كونهم ساجـدين فيه لربهم و قـائمين يـتراوحون سـجودا و قيامـا،و يمكن أن يراد به التهجد بنوافل الليل.

ص :۵۲۵

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا اصْرِفْ عَنّا عَذابَ جَهَنَّمَ إِنَّ عَذابَها كانَ غَراماً الغرام ما ينوب الانسان من شده أو مصيبه فيلزمه و لا يفارقه و الباقى ظاهر.

قوله تعالى: إِنَّها ساءَتْ مُسْتَقَرًّا وَ مُقاماً الضمير لجهنم و المستقر و المقام اسما مكان من الاستقرار و الإقامه،و الباقى ظاهر.

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ إِذا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَ لَمْ يَقْتُرُوا وَ كانَ بَيْنَ ذلِكَ قَواماً ،الإنفاق بذل المال و صرفه فى رفع حوائج نفسه أو غيره،و الإسراف الخروج عن الحد و لا يكون إلا فى جانب الزياده،و هو فى الإنفاق التعدى عما ينبغى الوقوف عليه فى بذل المال،و القتر بالفتح فالسكون التقليل فى الإنفاق و هو بإزاء الاسراف على ما ذكره الراغب، و القتر و الاقتار و التقتير بمعنى.

و القوم بالفتح الواسط العدل،و بالكسر ما يقوم به الشىء و قوله: «بَيْنَ ذلِكَ» متعلق بالقوام،و المعنى:و كان إنفاقهم وسطا عدلا بين ما ذكر من الاسراف و القتر فقوله: «وَ كانَ بَيْنَ ذلِكَ قَواماً» تنصيص على ما يستفاد من قوله: «إِذا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَ لَمْ يَقْتُرُوا» ،فصدر الآيه ينفى طرفى الافراط و التفريط فى الانفاق،و ذيلها يثبت الوسط.

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ لا يَدْعُونَ مَعَ اللّهِ إِلهاً آخَرَ الى آخر الآيه؛هذا هو الشرك و أصول الوثنيه لا تجيز دعاءه تعالى و عبادته أصلا لا وحده و لا مع آلهتهم و إنما توجب دعاء آلهتهم و عبادتهم ليقرّبوهم الى اللّه زلفى و يشفعوا لهم عنده.

فالمراد بدعائهم مع اللّه إلها آخر إما التلويح الى أنه تعالى إله مدعو بالفطره على كل حال فدعاء غيره دعاء لإله آخر معه و إن لم يذكر اللّه.

أو أنه تعالى ثابت فى نفسه سواء دعى غيره أم لا فالمراد بدعاء غيره دعاء إله آخر مع وجوده و بعباره أخرى تعدّيه الى غيره.

أو إشاره الى ما كان يفعله جهله مشركى العرب فإنهم كانوا يرون أن دعاء آلهتهم إنما

ينفعهم فى البر و أما البحر فإنه للّه لا يشاركه فيه أحد فالمراد دعاؤه تعالى فى ورد كما عند شدائد البحر من طوفان و نحوه و دعاء غيره مع فى مورد و هو البر،و أحسن الوجوه أوسطها.

و قوله: وَ لاٰ يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللّٰهُ إِلاّٰ بِالْحَقِّ أى لا يقتلون النفس الإنسانيه التى حرّم اللّه قتلها فى حال من الأحوال إلا حال تلبّس القتل بالحق كقتلها قصاصا و حدّا.

و قوله تعالى: وَ لاٰ يَزْنُونَ أى لا يطئون الفرج الحرام و قد كان شائعا بين العرب فى الجاهليه،و كان الإسلام معروفا بتحريم الزنا و الخمر من أول ما ظهرت دعوته.

و قوله: وَ مَنْ يَفْعَلْ ذٰلِكَ يَلْقَ أَثٰاماً الإشاره بذلك الى ما تقدم ذكره و هو الشرك و قتل النفس المحترمه بغير حق و الزنا،و الأثام الإثم و هو وبال الخطيئه و هو الجزاء بالعذاب الذى سيلقاه يوم القيامه المذكور فى الآيه التاليه.

قوله تعالى: يُضٰاعَفْ لَهُ الْعَذٰابُ يَوْمَ الْقِيٰامَةِ وَ يَخْلُدْ فِيهِ مُهٰاناً بيان للقاء الأثام،و قوله: «وَ يَخْلُدْ فِيهِ مُهٰاناً» أى يخلد فى العذاب قد وقعت عليه الإهانه.

و الخلود فى العذاب فى الشرك لا ريب فيه،و أما الخلود فيه عند قتل النفس المحترمه و الزنا و هما من الكبائر و قد صرّح القرآن بذلك فيهما و كذا فى أكل الربا فيمكن أن يحمل على اقتضاء طبع المعصيه ذلك كما ربما استفيد من ظاهر قوله: «إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَ يَغْفِرُ مٰا دُونَ ذٰلِكَ لِمَنْ يَشٰاءُ» .

أو يحمل الخلود على المكث الطويل أعمّ من المنقطع و المؤبّد أو يحمل قوله: «وَ مَنْ يَفْعَلْ ذٰلِكَ» على فعل جميع الثلاثه لأن الآيات فى الحقيقه تنزّه المؤمنين عما كان الكفار مبتلين به و هو الجميع دون البعض.

قوله تعالى: إِلاّٰ مَنْ تٰابَ وَ آمَنَ وَ عَمِلَ عَمَلاً صٰالِحاً فَأُوْلٰئِكَ يُبَدِّلُ اللّٰهُ سَيِّئٰاتِهِمْ حَسَنٰاتٍ وَ كٰانَ اللّٰهُ غَفُوراً رَحِيماً استثناء من لقى الأثام و الخلود فيه،

و قـد أخـذ فى المسـتثنى التوبه و الإيمان و إتيان العمل الصالـح،أما التوبه و هى الرجوع عن المعصـيه و أقل مراتبها النـدم فلو لم يتحقق لم ينتزع العبد عن المعصيه و لم يزل مقيما عليها،و أما إتيان العمل الصالح فهو مما تستقر به التوبه و به تكون نصوحا.

و أما أخـذ الإيمان فيدلّ على أن الاسـتثناء إنما هو من الشـرک فتختص الآيه بمن أشـرک و قتل و زنا او بمن أشـرک سواء أتى معه بشـىء من القتـل المـذکور و الزنا و لم يأت،و أما من أتى بشـىء من القتل و الزنا من غير شـرک فالمتکفل لبيان حکم توبته الآيه التاليه.

و قوله: فَأُوْلٰئِکَ يُبَدِّلُ اللّٰهُ سَيِّئٰاتِهِمْ حَسَنٰاتٍ تفريع على التوبه و الإيمـان و العمل الصالـح يصف ما يترتب على ذلک من جميل الأثر و هو أن اللّه يبدّل سيئاتهم حسنات.

و الـذى يفيـد ظاهر قوله: «يُبَدِّلُ اللّٰهُ سَيِّئٰاتِهِمْ حَسَنٰاتٍ» و قد ذيّله بقوله: «وَ کٰانَ اللّٰهُ غَفُوراً رَحِيماً» أن کل سـيئه منهم نفسا تتبدّل حسـنه،و ليست السـيئه هى متن الفعـل الصـادر من فـاعله و هو حرکات خاصه مشترکه بين السـيئه و الحسـنه کعمل المواقعه مثلا المشترک بين الزنا و النکاح،و الأکل المشترک بين أکل المال غصبا و بإذن من مالکه بل صفه الفعل من حيث موافقته لأمر اللّه و مخالفته له مثلا من حيث إنه يتأثر به الإنسان و يحفظ عليه دون الفعل الـذى هو مجموع حرکات متصـرّمه متقضـيه فانيه و کذا عنوان القائم به الفانى بفنائه.

و هذه الآثار السيئه التى يتبعها العقاب أعنى السيئات لازمه للانسان حتى يؤخذ بها يوم تبلى السرائر.

و لو لا شوب من الشـقوه و المساءه فى الـذات لم يصـدر عنها عمل سـيئ إذ الذات السـعيده الطاهره من کل وجه لا يصدر عنها سيئه قذره فالأعمال السيئه إنما تلحق ذاتا شقيّه خبيثه بذاتها او ذاتا فيها شوب من شقاء و خباثه.

و لازم ذلک إذا تطهرت بالتوبه و طابت بالإيمان و العمل الصالـح فتبـدلت ذاتا سـعيده ما فيها شوب من قـذاره الشـقاء أن تتبدل آثارها اللازمه التى کانت سيئات قبل ذلک فتناسب الآثار

للذات بمغفره من اللّه و رحمه و كان اللّه غفورا رحيما.

و الى مثل هذا يمكن أن تكون الإشاره بقوله: «فَأُوْلٰئِكَ يُبَدِّلُ اللّٰهُ سَيِّئٰاتِهِمْ حَسَنٰاتٍ وَ كٰانَ اللّٰهُ غَفُوراً رَحِيماً» .

قوله تعالى: وَ مَنْ تٰابَ وَ عَمِلَ صٰالِحاً فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللّٰهِ مَتٰاباً المتاب مصدر ميمى للتوبه،و سياق الآيه يعطى أنها مسوقه لرفع استغراب تبدّل السيئات حسنات بتعظيم أمر التوبه و أنها رجوع خاص الى اللّه سبحانه فلا بدع فى أن يبدّل السيئات حسنات و هو اللّه يفعل ما يشاء.

و فى الآيه مع ذلك شمول للتوبه من جميع المعاصى سواء قارنت الشرك أم فارقته،و الآيه السابقه-كما تقدمت الإشاره اليه-كانت خفيه الدلاله على حال المعاصى إذا تجردت من الشرك.

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ لاٰ يَشْهَدُونَ الزُّورَ وَ إِذٰا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرٰاماً قال فى مجمع البيان:أصل الزور تمويه الباطل بما يوهم أنه حق.انتهى.فيشمل الكذب و كل لهو باطل كالغناء و الفحش و الخناء بوجه،و قال أيضا:يقال:تكرم فلان عما يشينه إذا تنزه و أكرم نفسه منه انتهى.

فقوله: وَ الَّذِينَ لاٰ يَشْهَدُونَ الزُّورَ إن كان المراد بالزور الكذب فهو قائم مقام المفعول المطلق و التقدير لا يشهدون شهاده الزور،و إن كان المراد اللهو الباطل كالغناء و نحوه كان مفعولا به و المعنى لا يحضرون مجالس الباطل،و ذيل الآيه يناسب ثانى المعنيين.

و قوله: وَ إِذٰا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرٰاماً اللغو ما لا يعتد به من الأفعال و الأقوال لعدم اشتماله على غرض عقلائى و يعم-كما قيل-جميع المعاصى،و المراد بالمرور باللغو المرور بأهل اللغو و هم مشتغلون به.

و المعنى:و إذا مروا بأهل اللغو و هم يلغون مروا معرضين عنهم منزهين أنفسهم عن

الدخول فیهم و الاختلاط بهم و مجالستهم.

قوله تعالی: وَ الَّذِینَ إِذٰا ذُکِّرُوا بِآیٰاتِ رَبِّهِمْ لَمْ یَخِرُّوا عَلَیْهٰا صُمًّا وَ عُمْیٰاناً الخرور علی الأرض السقوط علیها و کأنها فی الآیه کنایه عن لزوم الشیء و الانکباب علیه.

و المعنی:و الذین إذا ذکروا بآیات ربهم من حکمه أو موعظه حسنه من قرآن أو وحی لم یسقطوا علیه و هم صم لا یسمعون و عمیان لا یبصرون بل تفکروا فیها و تعقلوها فأخذوا بها من بصیره فآمنوا بحکمتها و اتعظوا بموعظتها و کانوا علی بصیره من أمرهم و بینه من ربهم.

قوله تعالی: وَ الَّذِینَ یَقُولُونَ رَبَّنٰا هَبْ لَنٰا مِنْ أَزْوٰاجِنٰا وَ ذُرِّیّٰاتِنٰا قُرَّهَ أَعْیُنٍ وَ اجْعَلْنٰا لِلْمُتَّقِینَ إِمٰاماً قال الراغب فی المفردات:قرت عینه تقرّ سرّت قال تعالی:

«کَیْ تَقَرَّ عَیْنُهٰا» و قیل لمن یسر به قره عین قال:«قره عین لی و لک»و قوله تعالی: «هَبْ لَنٰا مِنْ أَزْوٰاجِنٰا وَ ذُرِّیّٰاتِنٰا قُرَّهَ أَعْیُنٍ» قیل:أصله من القر أی البرد فقرت عینه قیل:معناه بردت فصحّت،و قیل:بل لأن للسرور دمعه بارده قاره و للحزن دمعه حاره و لذلک یقال فیمن یدعی علیه:أسخن اللّه عینه،و قیل:هو من القرار و المعنی أعطاه اللّه ما یسکن به عینه فلا تطمح الی غیره انتهی.

و مرادهم بکون أزواجهم و ذریاتهم قره أعین لهم أن یسروهم بطاعه اللّه و التجنب عن معصیته فلا حاجه لهم فی غیر ذلک و لا إربه و هم أهل حق لا یتبعون الهوی.

و قوله: وَ اجْعَلْنٰا لِلْمُتَّقِینَ إِمٰاماً أی متسابقین الی الخیرات سابقین الی رحمتک فیتبعنا غیرنا من المتقین کما قال تعالی: فَاسْتَبِقُوا الْخَیْرٰاتِ (البقره۱۴۸/)،و قال:

سٰابِقُوا إِلیٰ مَغْفِرَهٍ مِنْ رَبِّکُمْ وَ جَنَّهٍ (الحدید۲۱/)،و قال: وَ السّٰابِقُونَ السّٰابِقُونَ أُولٰئِکَ الْمُقَرَّبُونَ (الواقعه۱۱/).و کأن المراد أن یکونوا صفا واحدا متقدما علی غیرهم من المتقین و لذا جیء بالإمام بلفظ الإفراد.

قوله تعالی: أُوْلٰئِکَ یُجْزَوْنَ الْغُرْفَهَ بِمٰا صَبَرُوا وَ یُلَقَّوْنَ فِیهٰا تَحِیَّهً وَ سَلاٰماً خٰالِدِینَ فِیهٰا حَسُنَتْ مُسْتَقَرًّا وَ مُقٰاماً الغرفه-کما قیل-البناء فوق البناء فهو الدرجه العالیه من البیت،و هی کنایه عن الدرجه العالیه فی الجنه،و المراد بالصبر الصبر علی طاعه اللّه و عن معصیته فهذان القسمان من الصبر هما المذکوران فی الآیات السابقه لکن لا ینفک ذلک عن الصبر عند النوائب و الشدائد.

و المعنی:أولئک الموصوفون بما وصفوا یجزون الدرجه الرفیعه من الجنه یلقون فیها أی یتلقاهم الملائکه بالتحیه و هو ما یقدم للإنسان مما یسره و بالسلام و هو کل ما لیس فیه ما یخافه و یحذره،و فی تنکیر التحیه و السلام دلاله علی التفخیم و التعظیم،و الباقی ظاهر.

قوله تعالی: قُلْ مٰا یَعْبَؤُا بِکُمْ رَبِّی لَوْ لاٰ دُعٰاؤُکُمْ فَقَدْ کَذَّبْتُمْ فَسَوْفَ یَکُونُ لِزٰاماً قال فی المفردات:ما عبأت به أی لم أبال به،و أصله من العبء أی الثقل کأنه قال:ما أری له وزنا و قدرا،قال تعالی: «قُلْ مٰا یَعْبَؤُا بِکُمْ رَبِّی لَوْ لاٰ دُعٰاؤُکُمْ» و قیل:عبأت الطیب کأنه قیل:ما یبقیکم لو لا دعاؤکم.انتهی.

و المعنی:قل لا قدر و لا منزله لکم عند ربی فوجودکم و عدمکم عنده سواء لأنکم کذّبتم فلا خیر یرجی فیکم فسوق یکون هذا التکذیب ملازما لکم أشد الملازمه،إلا أن اللّه یدعوکم لیتمّ الحجه علیکم أو یدعوکم لعلکم ترجعون عن تکذیبکم.و هذا معنی حسن.

و الآیه خاتمه السوره و تنعطف الی غرض السوره و محصّل القول فیه و هو الکلام علی اعتراض المشرکین علی الرسول و علی القرآن النازل علیه و تکذیبهما.

ص:۵۳۱

سوره الشعراء مکیه و هی مائتان و سبع و عشرون آیه

اشاره

[سوره الشعراء (۲۶): الآیات ۱ الی ۹]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;طسم (۱) تِلْکَ آیٰاتُ اَلْکِتٰابِ اَلْمُبِینِ (۲) لَعَلَّکَ بٰاخِعٌ نَفْسَکَ أَلاّٰ یَکُونُوا مُؤْمِنِینَ (۳) إِنْ نَشَأْ
نُنَزِّلْ عَلَیْهِمْ مِنَ اَلسَّمٰاءِ آیَةً فَظَلَّتْ أَعْنٰاقُهُمْ لَهٰا خٰاضِعِینَ (۴) وَ مٰا یَأْتِیهِمْ مِنْ ذِکْرٍ مِنَ اَلرَّحْمٰنِ مُحْدَثٍ إِلاّٰ کٰانُوا عَنْهُ مُعْرِضِینَ (۵)
فَقَدْ کَذَّبُوا فَسَیَأْتِیهِمْ أَنْبٰؤُا مٰا کٰانُوا بِهِ یَسْتَهْزِؤُنَ (۶) أَ وَ لَمْ یَرَوْا إِلَی اَلْأَرْضِ کَمْ أَنْبَتْنٰا فِیهٰا مِنْ کُلِّ زَوْجٍ کَرِیمٍ (۷) إِنَّ فِی ذٰلِکَ لَآیَةً
وَ مٰا کٰانَ أَکْثَرُهُمْ مُؤْمِنِینَ (۸) وَ إِنَّ رَبَّکَ لَهُوَ اَلْعَزِیزُ اَلرَّحِیمُ (۹)

ص: ۵۳۲

بیان:

غرض السوره تسلیه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم قبال ما کذّبه قومه و کذّبوا بکتابه النازل علیه من ربه -علی ما یلوّح الیه صدر السوره:تلک آیات الکتاب المبین-و قد رموه تاره بأنه مجنون و أخری بأنه شاعر،و فیها تهدیدهم مشفّعا ذلک بإیراد قصص جمع من الأنبیاء و هم موسی و إبراهیم و نوح و هود و صالح و لوط و شعیب علیهم السّلام و ما انتهت الیه عاقبه تکذیبهم لتتسلی به نفس النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و لا یحزن بتکذیب أکثر قومه و لیعتبر المکذبون.

و السوره من عتائق السور المکیه و أوائلها نزولا و قد اشتملت علی قوله تعالی: وَ أَنْذِرْ عَشِیرَتَکَ الْأَقْرَبِینَ .و ربما أمکن أن یستفاد من وقوع هذه الآیه فی هذه السوره و وقع قوله:

فَاصْدَعْ بِمٰا تُؤْمَرُ وَ أَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِکِینَ فی سوره الحجر و قیاس مضمونیها کل مع الاخری أن هذه السوره أقدم نزولا من سوره الحجر و ظاهر سیاق آیات السوره أنها جمیعا مکیه و استثنی بعضهم الآیات الخمس التی فی آخرها،و بعض آخر قوله: أَ وَ لَمْ یَکُنْ لَهُمْ آیَهً أَنْ یَعْلَمَهُ عُلَمٰاءُ بَنِی إِسْرٰائِیلَ و سیجیء الکلام فیهما.

قوله تعالی: طسم تِلْکَ آیٰاتُ الْکِتٰابِ الْمُبِینِ الإشاره بتلک الی آیات الکتاب مما سینزل بنزول السوره و ما نزل قبل،و تخصیصها بالإشاره البعیده للدلاله علی علوّ قدرها و رفعه مکانتها،و المبین من أبان بمعنی ظهر و انجلی.

و المعنی:تلک الآیات العالیه قدرا الرفیعه مکانا آیات الکتاب الظاهر الجلی کونه من عند اللّه سبحانه بما فیه من سمه الإعجاز و إن کذّب به هؤلاء المشرکون المعاندون و رموه تاره بأنه من إلقاء شیاطین الجن و أخری بأنه من الشعر.

قوله تعالی: لَعَلَّکَ بٰاخِعٌ نَفْسَکَ أَلاّٰ یَکُونُوا مُؤْمِنِینَ البخوع هو إهلاک النفس عن وجد،و قوله: «أَلاّٰ یَکُونُوا مُؤْمِنِینَ» تعلیل للبخوع،و المعنی:یرجی منک أن تهلک نفسک

ص :۵۳۳

بسبب عدم إيمانهم بآيات هذا الكتاب النازل عليك.

و الكلام مسوق سوق الإنكار و الغرض منه تسليه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم.

قوله تعالى: إِنْ نَشَأْ نُنَزِّلْ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمٰاءِ آيَةً فَظَلَّتْ أَعْنٰاقُهُمْ لَهٰا خٰاضِعِينَ متعلق المشيّه محذوف لدلاله الجزاء عليه،و قوله: «فَظَلَّتْ» الخ؛ظلّ فعل ناقص اسمه «أَعْنٰاقُهُمْ» و خبره «خٰاضِعِينَ» و نسب الخضوع الى أعناقهم و هو وصفهم أنفسهم لأن الخضوع أول ما يظهر فى عنق الإنسان حين يطأطئ رأسه تخضعا فهو من المجاز العقلى.

و المعنى:إن نشأ أن ننزّل عليهم آيه تخضعهم و تلجئهم الى القبول و تضطرهم الى الإيمان ننزل عليهم آيه كذلك فظلوا خاضعين لها خضوعا بيّنا بانحناء أعناقهم.

قوله تعالى: وَ مٰا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنَ الرَّحْمٰنِ مُحْدَثٍ إِلاّٰ كٰانُوا عَنْهُ مُعْرِضِينَ بيان لاستمرارهم على تكذيب آيات اللّه و تمكن الإعراض عن ذكر اللّه فى نفوسهم بحيث كلما تجدد عليهم ذكر من الرحمن و دعوا اليه دفعه بالإعراض.

فالغرض بيان استمرارهم على الإعراض عن كل ذكر أتاهم لا أنهم يعرضون عن محدث الذكر و يقبلون الى قديمه و فى ذكر صفه الرحمن إشاره الى أن الذكر الذى يأتيهم إنما ينشأ عن صفه الرحمه العامه التى بها صلاح دنياهم و أخراهم.

و قد تقدم فى تفسير أول سوره الأنبياء كلام فى معنى الذكر المحدث فراجع.

قوله تعالى: فَقَدْ كَذَّبُوا فَسَيَأْتِيهِمْ أَنْبٰؤُا مٰا كٰانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ تفريع على ما تقدم من استمرار إعراضهم،و قوله: «فَسَيَأْتِيهِمْ» الخ؛تفريع على التفريع و الأنبياء جمع نبأ و هو الخبر الخطير،و المعنى لما استمر منهم الإعراض عن كل ذكر يأتيهم تحقق منهم و ثبت عليهم أنهم كذبوا،و إذ تحقق منهم التكذيب فسيأتيهم أنباء ما كانوا به يستهزءون من آيات اللّه،و تلك الأنباء العقوبات العاجله و الآجله التى ستحيق بهم.

ص :۵۳۴

قوله تعالی: أَ وَ لَمْ یَرَوْا إِلَی الْأَرْضِ کَمْ أَنْبَتْنٰا فِیهٰا مِنْ کُلِّ زَوْجٍ کَرِیمٍ الاستفهام للإنکار التوبیخی و الجمله معطوف علی مقدر یدل علیه المقام و التقدیر أصروا و استمروا علی الإعراض و کذبوا بالآیات و لم ینظروا الی هذه الأزواج الکریمه من النباتات التی أنبتناها فی الأرض.

فالرؤیه فی قوله: أَ وَ لَمْ یَرَوْا مضمنه معنی النظر و لذا عدیت بإلی،و الظاهر أن المراد بالزوج الکریم.و هو الحسن علی ما قیل:النوع من النبات و قد خلق اللّه سبحانه أنواعه أزواجا،و قیل:المراد بالزوج الکریم الذی أنبته اللّه یعم الحیوان و خاصه الانسان بدلیل قوله:

«وَ اللّٰهُ أَنْبَتَکُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبٰاتاً» .

قوله تعالی: إِنَّ فِی ذٰلِکَ لَآیَهً وَ مٰا کٰانَ أَکْثَرُهُمْ مُؤْمِنِینَ الاشاره بذلک الی ما ذکر فی الآیه السابقه من إنبات کل زوج کریم حیث أن فیه إیجادا لکل زوج منه و تتمیم نقائص کل من الزوجین بالآخر و سوقهما الی الغایه المقصوده من وجودهما و فیه هدایه کل الی سعادته الأخیره و من کانت هذه سنته فکیف یهمل أمر الانسان و لا یهدیه الی سعادته و لا یدعوه إلی ما فیه خیر دنیاه و آخرته.هذا ما تدل علیه آیه النبات.

و قوله: وَ مٰا کٰانَ أَکْثَرُهُمْ مُؤْمِنِینَ أی لم یکن المترقب من حال أکثرهم بما عندهم من ملکه الاعراض و بطلان الاستعداد أن یؤمنوا فظاهر الآیه نظیر ظاهر قوله: فَمٰا کٰانُوا لِیُؤْمِنُوا بِمٰا کَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ (یونس۷۴/).و تعلیل الکفر و الفسوق برسوخ الملکات الرذیله و استحکام الفساد فی السریره من قبل فی کلامه تعالی أکثر من أن تحصی.

و من هنا یظهر أن قول بعضهم:إن المراد ما کان فی علم اللّه أن لا یؤمنوا غیر سدید لأنه مضافا الی کونه خلاف المتبادر من الجمله،مما لا دلیل علی أنه المراد من اللفظ بل الدلیل علی خلافه لسبق الدلاله علی أن ملکه الاعراض راسخه لم تزل فی نفوسهم.

و عن سیبویه أن «کٰانَ» فی قوله: «وَ مٰا کٰانَ أَکْثَرُهُمْ مُؤْمِنِینَ» صله زائده و المعنی:و ما

أكثرهم مؤمنين.و فيه أنه معنى صحيح فى نفسه لكن المقام بما تقدم من المعنى أوفق.

قوله تعالى: وَ إِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ اَلْعَزِيزُ اَلرَّحِيمُ فهو تعالى لكونه عزيزا غير مغلوب يأخذ المعرضين عن ذكره المكذبين لآياته المستهزئين بها و يجازيهم بالعقوبات العاجله و الآجله،و لكونه رحيما ينزّل عليهم الذكر ليهديهم و يغفر للمؤمنين به و يمهل الكافرين (١).

[سوره الشعراء (٢۶): الآيات ١٠ الى ۶٨]

اشاره

وَ إِذْ نادى رَبُّكَ مُوسى أَنِ اِئْتِ اَلْقَوْمَ اَلظّالِمِينَ (١٠) قَوْمَ فِرْعَوْنَ أَ لا يَتَّقُونَ (١١) قالَ رَبِّ إِنِّي أَخافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ (١٢) وَ يَضِيقُ
صَدْرِي وَ لا يَنْطَلِقُ لِسانِي فَأَرْسِلْ إِلى هارُونَ (١٣) وَ لَهُمْ عَلَيَّ ذَنْبٌ فَأَخافُ أَنْ يَقْتُلُونِ (١۴) قالَ كَلاّ فَاذْهَبا بِآياتِنا إِنّا مَعَكُمْ
مُسْتَمِعُونَ (١۵) فَأْتِيا فِرْعَوْنَ فَقُولا إِنّا رَسُولُ رَبِّ اَلْعالَمِينَ (١۶) أَنْ أَرْسِلْ مَعَنا بَنِي إِسْرائِيلَ (١٧) قالَ أَ لَمْ نُرَبِّكَ فِينا وَلِيداً وَ لَبِثْتَ
فِينا مِنْ عُمُرِكَ سِنِينَ (١٨) وَ فَعَلْتَ فَعْلَتَكَ اَلَّتِي فَعَلْتَ وَ أَنْتَ مِنَ اَلْكافِرِينَ (١٩) قالَ فَعَلْتُها إِذاً وَ أَنَا مِنَ اَلضّالِّينَ (٢٠) فَفَرَرْتُ
مِنْكُمْ لَمّا خِفْتُكُمْ فَوَهَبَ لِي رَبِّي حُكْماً وَ جَعَلَنِي مِنَ اَلْمُرْسَلِينَ (٢١) وَ تِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّها عَلَيَّ أَنْ عَبَّدْتَ بَنِي إِسْرائِيلَ (٢٢) قالَ
فِرْعَوْنُ وَ ما رَبُّ اَلْعالَمِينَ (٢٣) قالَ رَبُّ اَلسَّماواتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ ما بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ (٢۴) قالَ لِمَنْ حَوْلَهُ أَ لا تَسْتَمِعُونَ (٢۵)
قالَ رَبُّكُمْ وَ رَبُّ آبائِكُمُ اَلْأَوَّلِينَ (٢۶) قالَ إِنَّ رَسُولَكُمُ اَلَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ (٢٧) قالَ رَبُّ اَلْمَشْرِقِ وَ اَلْمَغْرِبِ وَ ما بَيْنَهُما
إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ (٢٨) قالَ لَئِنِ اِتَّخَذْتَ إِلَهاً غَيْرِي لَأَجْعَلَنَّكَ مِنَ اَلْمَسْجُونِينَ (٢٩) قالَ أَ وَ لَوْ جِئْتُكَ بِشَيْءٍ مُبِينٍ (٣٠) قالَ فَأْتِ بِهِ
إِنْ كُنْتَ مِنَ اَلصّادِقِينَ (٣١) فَأَلْقى عَصاهُ فَإِذا هِيَ ثُعْبانٌ مُبِينٌ (٣٢) وَ نَزَعَ يَدَهُ فَإِذا هِيَ بَيْضاءُ لِلنّاظِرِينَ (٣٣) قالَ لِلْمَلَإِ حَوْلَهُ إِنَّ
هذا لَساحِرٌ عَلِيمٌ (٣۴) يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِ فَما ذا تَأْمُرُونَ (٣۵) قالُوا أَرْجِهْ وَ أَخاهُ وَ اِبْعَثْ فِي اَلْمَدائِنِ حاشِرِينَ
(٣۶) يَأْتُوكَ بِكُلِّ سَحّارٍ عَلِيمٍ (٣٧) فَجُمِعَ اَلسَّحَرَةُ لِمِيقاتِ يَوْمٍ مَعْلُومٍ (٣٨) وَ قِيلَ لِلنّاسِ هَلْ أَنْتُمْ مُجْتَمِعُونَ (٣٩) لَعَلَّنا نَتَّبِعُ
اَلسَّحَرَةَ إِنْ كانُوا هُمُ اَلْغالِبِينَ (۴٠) فَلَمّا جاءَ اَلسَّحَرَةُ قالُوا لِفِرْعَوْنَ أَ إِنَّ لَنا لَأَجْراً إِنْ كُنّا نَحْنُ اَلْغالِبِينَ (۴١) قالَ نَعَمْ وَ إِنَّكُمْ إِذاً
لَمِنَ اَلْمُقَرَّبِينَ (۴٢) قالَ لَهُمْ مُوسى أَلْقُوا ما أَنْتُمْ مُلْقُونَ (۴٣) فَأَلْقَوْا حِبالَهُمْ وَ عِصِيَّهُمْ وَ قالُوا بِعِزَّةِ فِرْعَوْنَ إِنّا لَنَحْنُ اَلْغالِبُونَ (۴۴)
فَأَلْقى مُوسى عَصاهُ فَإِذا هِيَ تَلْقَفُ ما يَأْفِكُونَ (۴۵) فَأُلْقِيَ اَلسَّحَرَةُ ساجِدِينَ (۴۶) قالُوا آمَنّا بِرَبِّ اَلْعالَمِينَ (۴٧) رَبِّ مُوسى وَ
هارُونَ (۴٨) قالَ آمَنْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ اَلَّذِي عَلَّمَكُمُ اَلسِّحْرَ فَلَسَوْفَ تَعْلَمُونَ لَأُقَطِّعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَ أَرْجُلَكُمْ مِنْ
خِلافٍ وَ لَأُصَلِّبَنَّكُمْ أَجْمَعِينَ (۴٩) قالُوا لا ضَيْرَ إِنّا إِلى رَبِّنا مُنْقَلِبُونَ (۵٠) إِنّا نَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنا رَبُّنا خَطايانا أَنْ كُنّا أَوَّلَ اَلْمُؤْمِنِينَ
(۵١) وَ أَوْحَيْنا إِلى مُوسى أَنْ أَسْرِ بِعِبادِي إِنَّكُمْ مُتَّبَعُونَ (۵٢) فَأَرْسَلَ فِرْعَوْنُ فِي اَلْمَدائِنِ حاشِرِينَ (۵٣) إِنَّ هؤُلاءِ لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ
(۵۴) وَ إِنَّهُمْ لَنا لَغائِظُونَ (۵۵) وَ إِنّا لَجَمِيعٌ حاذِرُونَ (۵۶) فَأَخْرَجْناهُمْ مِنْ جَنّاتٍ وَ عُيُونٍ (۵٧) وَ كُنُوزٍ وَ مَقامٍ كَرِيمٍ (۵٨) كَذلِكَ
وَ أَوْرَثْناها بَنِي إِسْرائِيلَ (۵٩) فَأَتْبَعُوهُمْ مُشْرِقِينَ (۶٠) فَلَمّا تَراءَا اَلْجَمْعانِ قالَ أَصْحابُ مُوسى إِنّا لَمُدْرَكُونَ (۶١) قالَ كَلاّ إِنَّ مَعِي
رَبِّي سَيَهْدِينِ (۶٢) فَأَوْحَيْنا إِلى مُوسى أَنِ اِضْرِبْ بِعَصاكَ اَلْبَحْرَ فَانْفَلَقَ فَكانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ اَلْعَظِيمِ (۶٣) وَ أَزْلَفْنا ثَمَّ اَلْآخَرِينَ
(۶۴) وَ أَنْجَيْنا مُوسى وَ مَنْ مَعَهُ أَجْمَعِينَ (۶۵) ثُمَّ أَغْرَقْنَا اَلْآخَرِينَ (۶۶) إِنَّ فِي ذلِكَ لَآيَةً وَ ما كانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ (۶٧) وَ إِنَّ
رَبَّكَ لَهُوَ اَلْعَزِيزُ اَلرَّحِيمُ (۶٨)

۱- ۱) .الشعراء ۱-۹:بحث عقلی متعلق بالعلم فی علم اللّه الازلی.

بیان:

قوله تعالی: وَ إِذْ نٰادیٰ رَبُّکَ مُوسیٰ -الی قوله- أَ لاٰ یَتَّقُونَ أی و اذکر وقتا نادی فیه ربک موسی و بعثه بالرساله الی قوم فرعون لإنجاء بنی إسرائیل علی ما فصّله فی سوره طه و غیرها.

و قوله: أَنِ ائْتِ الْقَوْمَ الظّٰالِمِینَ نوع تفسیر للنداء،و توصیفهم أولا بالظالمین ثم

بیانه ثانیا بقوم فرعون للإشاره الی حکمه الإرسال و هی ظلمهم بالشرک و تعذیب بنی إسرائیل کما فی سوره طه من قوله: اِذْهَبٰا إِلیٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغیٰ -الی أن قال- فَأْتِیٰاهُ فَقُولاٰ إِنّٰا رَسُولاٰ رَبِّکَ فَأَرْسِلْ مَعَنٰا بَنِی إِسْرٰائِیلَ وَ لاٰ تُعَذِّبْهُمْ (طه۴۷/).

و قوله: أَ لاٰ یَتَّقُونَ بصیغه الغیبه،و هو توبیخ غیابی منه تعالی لهم و إیراده فی مقام عقد الرساله لموسی علیه السّلام فی معنی قولنا:قل لهم إن ربی یوبخکم علی ترک التقوی و یقول:أ لا تتقون.

قوله تعالی: قٰالَ رَبِّ إِنِّی أَخٰافُ أَنْ یُکَذِّبُونِ -الی قوله- فَأَرْسِلْ إِلیٰ هٰارُونَ ،قال فی مجمع البیان:الخوف انزعاج النفس بتوقع الضرع و نقیضه الأمن و هو سکون النفس الی خلوص النفع،انتهی.و أکثر ما یطلق الخوف علی إحساس الشر بحیث یؤدی الی الاتقاء عملا و إن لم تضطرب النفس،و الخشیه علی تأثر النفس من توقع الشر بحیث یورث الاضطراب و القلق،و لذا نفی اللّٰه الخشیه من غیره عن أنبیائه و ربما أثبت الخوف فقال: وَ لاٰ یَخْشَوْنَ أَحَداً إِلاَّ اللّٰهَ (الأحزاب۳۹/)،و قال: وَ إِمّٰا تَخٰافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِیٰانَهً (الأنفال۵۸/).

و قوله: قٰالَ رَبِّ إِنِّی أَخٰافُ أَنْ یُکَذِّبُونِ أی ینسبنی قوم فرعون الی الکذب، و قوله: «وَ یَضِیقُ صَدْرِی وَ لاٰ یَنْطَلِقُ لِسٰانِی» الفعلان مرفوعان و هما معطوفان علی قوله:

«أَخٰافُ» فالذی اعتلّ به أمور ثلاثه:خوف التکذیب و ضیق الصدر و عدم انطلاق اللسان، و فی قراءه یعقوب و غیره یضیق و ینطلق بالنصب عطفا علی «یکذبون» و هو أوفق بطبع المعنی،و علی فالعله واحده و هی خوف التکذیب الذی یترتب علیه ضیق الصدر و عدم انطلاق اللسان.و یطابق ما سیجیء من آیه القصص من ذکر عله واحده هی خوف التکذیب.

و قوله: فَأَرْسِلْ إِلیٰ هٰارُونَ أی أرسل ملک الوحی الی هارون لیکون معینا لی

على تبليغ الرساله يقال لمن نزلت به نائبه أو أشكل عليه أمر:أرسل الى فلان أى استمد منه و اتخذه عونا لك.

فالجمله أعنى قوله: فَأَرْسِلْ إِلىٰ هٰارُونَ متفرعه على قوله: «إِنِّی أَخٰافُ» الخ؛ و ذكر خوف التكذيب مع ما معه من ضيق الصدر و عدم انطلاق اللسان توطئه و تقدمه لذكرها و سؤال موهبه الرساله لهارون.

و إنما اعتلّ بما اعتل به و سأل الرساله لأخيه ليكن شريكا له فى أمره،معينا مصدّقا له فى التبليغ لا فرارا عن تحمل أعباء الرساله،و استعفاء منها،قال فى روح المعانى:و من الدليل على أن المعنى على ذلك لا أنه تعلل وقوع «فَأَرْسِلْ» بين الأوائل و بين الرابعه أعنى قوله: «وَ لَهُمْ عَلَيَّ ذَنْبٌ» الخ؛فآذن بتعلقه بها و لو كان تعللا لاخّر،انتهى.

و هو حسن و أوضح منه قوله تعالى فى سوره القصص فى القصه: قٰالَ رَبِّ إِنِّی قَتَلْتُ مِنْهُمْ نَفْساً فَأَخٰافُ أَنْ يَقْتُلُونِ، وَ أَخِی هٰارُونُ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّی لِسٰاناً فَأَرْسِلْهُ مَعِی رِدْءاً يُصَدِّقُنِی إِنِّی أَخٰافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ (القصص/۳۴).

قوله تعالى: وَ لَهُمْ عَلَيَّ ذَنْبٌ فَأَخٰافُ أَنْ يَقْتُلُونِ قال الراغب فى المفردات:

الذنب فى الأصل الأخذ بذنب الشىء يقال:ذنبته أصبت ذنبه،و يستعمل فى كل فعل يستوخم عقباه اعتبارا لما يحصل من عاقبته.انتهى.

و فى الآيه إشاره الى قصه قتله عليه السّلام،و كونه ذنبا لهم عليه إنما هو بالبناء على اعتقادهم أو الاعتبار بمعناه اللغوى المذكور آنفا،و أما كونه ذنبا بمعنى معصيه اللّه تعالى فلا دليل عليه و سيوافيك فيه كلام عند تفسير سوره القصص إن شاء اللّه تعالى.

قوله تعالى: قٰالَ كَلاّٰ فَاذْهَبٰا بِآيٰاتِنٰا إِنّٰا مَعَكُمْ مُسْتَمِعُونَ كلا للردع و هو متعلق بما ذكره من خوف القتل،ففيه تأمين له و تطييب لنفسه أنهم لا يصلون اليه،و أما سؤاله الإرسال الى هارون فلم يذكر ما أجيب به عنه،غير أن قوله: «فَاذْهَبٰا بِآيٰاتِنٰا» دليل على

إجابه مسئوله.

و قوله: فَاذْهَبا بِآياتِنا متفرع على الردع فيفيد أن اذهبا اليه بآياتنا و لا تخافا،و قد علّل ذلك بقوله: «إِنّا مَعَكُمْ مُسْتَمِعُونَ» و المراد بضمير الجمع موسى و هارون و القوم الذين أرسلا اليهم،و لا يعبأ بقول من قال:إن المراد به موسى و هارون بناء على كون أقلّ الجمع اثنين فإنه مع فساده فى أصله لا تساعد عليه ضمائر التثنيه قبله و بعده كما قيل.

و الاستماع هو الإصغاء الى الكلام و الحديث و هو كنايه عن الحضور و كمال العنايه بما يجرى بينهما و بين فرعون و قومه عند تبليغ الرساله كما قال فى القصه من سوره طه: لا تَخافا إِنَّنِي مَعَكُما أَسْمَعُ وَ أَرى (طه۴۶/).

و محصل المعنى:كلا لا يقدرون على قتلك فاذهبا اليهم بآياتنا و لا تخافا إنا حاضرون عندكم شاهدون عليكم معتنون بما يجرى بينكم.

قوله تعالى: فَأْتِيا فِرْعَوْنَ فَقُولا إِنّا رَسُولُ رَبِّ الْعالَمِينَ أَنْ أَرْسِلْ مَعَنا بَنِي إِسْرائِيلَ بيان لقوله فى الآيه السابقه: «فَاذْهَبا بِآياتِنا» .

و قوله: فَقُولا إِنّا رَسُولُ رَبِّ الْعالَمِينَ تفريع على إتيان فرعون،و التعبير بالرسول بلفظ المفرد إما باعتبار كون رسالتهما واحده و هى قولهما: «أَنْ أَرْسِلْ» الخ؛أو باعتبار أن الرسول مصدر فى الأصل فالأصل أن يستوى فيه الواحد و الجمع،و التقدير إنا ذوا رسول رب العالمين أى ذوا رسالته كما قيل.

و قوله: أَنْ أَرْسِلْ مَعَنا بَنِي إِسْرائِيلَ تفسير للرساله المفهومه من السياق و المراد بإرسالهم إطلاقهم لكن لما كان المطلوب أن يعودوا الى الأرض المقدسه التى كتب اللّه لهم و هى أرض آبائهم إبراهيم و إسحاق و يعقوب عليهم السّلام سمّى إطلاقهم ليعودوا إليها إرسالا منه لهم إليها.

قوله تعالى: قالَ أَ لَمْ نُرَبِّكَ فِينا وَلِيداً وَ لَبِثْتَ فِينا مِنْ عُمُرِكَ سِنِينَ

ص :۵۴۲

الاستفهام للإنكار التوبيخی،و «نُرَبِّکَ» من التربیه،و الولید الصبی.

لما أقبل فرعون علی موسی و هارون و سمع کلامهما عرف موسی و خصه بالخطاب قائلا أ لم نربک،الخ؛و مراده الاعتراض علیه أولا من جهه دعواه الرساله یقول:أنت الذی ربیناک و أنت ولید و لبثت فینا من عمرک سنین عدیده نعرفک باسمک و نعتک و لم ننس شیئا من أحوالک فمن أین لک هذه الرساله و أنت من نعرفک و لا نجهل أصلک؟

قوله تعالی: وَ فَعَلْتَ فَعْلَتَکَ الَّتِی فَعَلْتَ وَ أَنْتَ مِنَ الْکٰافِرِینَ الفعله بفتح الفاء بناء مره من الفعل،و توصیف الفعله بقوله: «الَّتِی فَعَلْتَ» للدلاله علی عظم خطره و کثره شناعته و فظاعته نظیر ما فی قوله: فَغَشِیَهُمْ مِنَ الْیَمِّ مٰا غَشِیَهُمْ (طه۷۸/)،و مراده بهذه الفعله قتله علیه السّلام القبطی.

و قوله: وَ أَنْتَ مِنَ الْکٰافِرِینَ ظاهر السیاق علی ما سیأتی الإشاره الیه أن مراده بالکفر کفران النعمه و أن قتله القبطی و إفساده فی أرضه کفران لنعمته علیه بالخصوص بما له عنده من الصنیعه حیث کف عن قتله کسائر الموالید من بنی إسرائیل و رباه فی بیته بل لأنه من بنی إسرائیل و هو یراهم عبیدا لنفسه و یری نفسه ربا منعما علیهم فقتل الواحد منهم رجلا من قومه و إفساده فی الأرض خروج من طور العبودیه و کفر بنعمته.

فمحصل اعتراضه المشار الیه فی الآیتین أنک الذی ربیناک صبیا صغیرا و لبثت فینا من عمرک سنین،و أفسدت فی الأرض بقتل النفس فکفرت بنعمتی و أنت من عبیدی الإسرائیلیین فمن أین جاءتک هذه الرساله؟و کیف تکون رسولا و أنت هذا الذی نعرفک؟.

قوله تعالی: قٰالَ فَعَلْتُهٰا إِذاً وَ أَنَا مِنَ الضّٰالِّینَ فَفَرَرْتُ مِنْکُمْ لَمّٰا خِفْتُکُمْ فَوَهَبَ لِی رَبِّی حُکْماً وَ جَعَلَنِی مِنَ الْمُرْسَلِینَ وَ تِلْکَ نِعْمَهٌ تَمُنُّهٰا عَلَیَّ أَنْ عَبَّدْتَ بَنِی إِسْرٰائِیلَ ضمیر «فَعَلْتُهٰا» راجع الی الفعله،و الظاهر أن «إِذاً» مقطوع عن الجواب و الجزاء و یفید معنی حینئذ کما قیل،و عبده تعبیدا و أعبده إعبادا إذا اتخذه عبدا

لنفسه.

و الآيات الثلاث جواب موسى عليه السّلام عما اعترض به فرعون،و التطبيق بين جوابه عليه السّلام و ما اعترض به فرعون يعطى أنه عليه السّلام حلل كلام فرعون الى القدح فى دعواه للرساله من ثلاثه أوجه:أحدها استغراب رسالته و استبعادها و هو الذى يعلم حاله و قد أشار اليه بقوله:«أ لم نربک فينا وليدا و لثبت فينا من عمرک سنين»و الثانى استقباح فعلته و رميه بالإفساد و الجرم بقوله: «وَ فَعَلْتَ فَعْلَتَکَ الَّتِی فَعَلْتَ» و الثالث المن عليه بأنه من عبيده و يستفاد ذلک من قوله:

«وَ أَنْتَ مِنَ الْكافِرِينَ» و قد اقتضى طبع ما يذكره فى الجواب أن يغير الترتيب فى الجواب فيجيب أولا عن اعتراضه الثانى ثم عن الأول ثم عن الثالث.

فقوله: فَعَلْتُها إِذاً وَ أَنَا مِنَ الضّالِّينَ جواب عن اعتراضه بقتل القبطى و قد استعظمه حيث لم يصرّح باسمه بل كنّى عنه بالفعله التى فعلت صونا للأسماع أن تقرع باسمه فتتألم.

و التدبر فى متن الجواب و مقابلته الاعتراض يعطى أن قوله: «فَفَرَرْتُ مِنْكُمْ لَمّا خِفْتُكُمْ فَوَهَبَ لِی رَبِّی حُكْماً» من تمام الجواب عن القتل فيتقابل الحكم و الضلال و يتضح حينئذ أن المراد بالضلال الجهل المقابل للحكم و الحكم إصابه النظر فى حقيقه الأمر و إتقان الرأى فى تطبيق العمل عليه فيرجع معناه الى القضاء الحق فى حسن الفعل و قبحه و تطبيق العمل عليه،و هذا هو الذى كان يؤتاه الأنبياء،قال تعالى: «وَ ما أَرْسَلْنا مِنْ رَسُولٍ إِلاّ لِيُطاعَ بِإِذْنِ اللّهِ» .

فالمراد أنى فعلتها حينئذ و الحال أنى فى ضلال من الجهل بجهه المصلحه فى و الحق الذى يجب أن يتبع هناک فأقدمت على الدفاع عمن استنصرنى و لم أعلم أنه يؤدى الى قتل الرجل و يؤدى ذلک الى عاقبه و خيمه تحوجنى الى خروجى من مصر و فرارى الى مدين و التغرّب عن الوطن سنين.

و قوله: فَفَرَرْتُ مِنْكُمْ لَمّا خِفْتُكُمْ فَوَهَبَ لِی رَبِّی حُكْماً متفرع على قصه

القتل،و السبب فی خوفه و فراره ما أخبر اللّه به فی سوره القصص بقوله: وَ جٰاءَ رَجُلٌ مِنْ أَقْصَی الْمَدِینَهِ یَسْعیٰ قٰالَ یٰا مُوسیٰ إِنَّ الْمَلَأَ یَأْتَمِرُونَ بِکَ لِیَقْتُلُوکَ فَاخْرُجْ إِنِّی لَکَ مِنَ النّٰاصِحِینَ فَخَرَجَ مِنْهٰا خٰائِفاً یَتَرَقَّبُ (القصص۲۱/).

و أما الحکم فالمراد به-کما استظهرناه-إصابه النظر فی حقیقه الأمر و إتقان الرأی فی العمل به.

و قوله: وَ جَعَلَنِی مِنَ الْمُرْسَلِینَ جواب عن الاعتراض الأول و هو استغراب رسالته و استبعادها و هم یعرفونه،و قد شاهدوا أحواله حینما کانوا یربّونه فیهم ولیدا و لبث فیهم من عمره سنین،و تقریره أن استغرابهم و استبعادهم رسالته استنادا الی سابق معرفتهم بحاله إنما یستقیم لو کانت الرساله أمرا اکتسابیا یمکن أن یحدس به أو یتوقع حصول مقدماته الاختیاریه،و لیس الأمر کذلک بل هی أمر وهبی لا تأثیر للأسباب العادیه فیها و قد جعله اللّه من المرسلین کما وهب له الحکم بغیر اکتساب هذا ما یعطیه التدبر فی السیاق.

و قوله: وَ تِلْکَ نِعْمَهٌ تَمُنُّهٰا عَلَیَّ أَنْ عَبَّدْتَ بَنِی إِسْرٰائِیلَ جواب عن منّه علیه و تقریعه بأنه من عبیده و قد کفر نعمته و تقریر الجواب أنّ هذا الذی تعدّه نعمه و تقرّ عنی بکفرانها سلطه ظلم و تغلّب إذ عبّدت بنی إسرائیل و التعبید ظلما و تغلّبا لیس من النعمه فی شیء.

فالجمله استفهامیه مسوقه للإنکار و «أَنْ عَبَّدْتَ بَنِی إِسْرٰائِیلَ» بیان لما أشیر الیه بقوله:

«تِلْکَ» و المحصّل أن الذی تشیر الیه بقولک «وَ أَنْتَ مِنَ الْکٰافِرِینَ» من أن لک علیّ نعمه کفرتها إذ کنت ولیّ نعمتی و سائر بنی إسرائیل-أو إذ کنت ولیّ نعمتنا معشر بنی إسرائیل-لیس بحق إذ کونک ولیا منعما لیس إلا استنادا الی التعبید،و التعبید ظلم و الولایه المستنده الیه أیضا ظلم و حاشا أن یکون الظالم ولیا منعما له علی من عبّده نعمه و إلا کان التعبید نعمه و لیس نعمه،ففی قوله: «أَنْ عَبَّدْتَ بَنِی إِسْرٰائِیلَ» وضع السبب موضع المسبب.

قوله تعالی: قٰالَ فِرْعَوْنُ وَ مٰا رَبُّ الْعٰالَمِينَ -الی قوله- مِنَ الْمَسْجُونِينَ لمّا کلم فرعون موسی علیه السّلام فی معنی رسالته قادحا فیها فتلقی الجواب بما کان فیه إفحامه أخذ یکلمه فی خصوص مرسله و قد أخبره أن الذی أرسله هو رب العالمین فراجعه فیه و استوضحه بقوله: «وَ مٰا رَبُّ الْعٰالَمِينَ؟» الی تمام سبع آیات.

و اتضاح المراد منها یتوقف علی تذکر أصول مذاهب الوثنیه فی أمر الربوبیه و قد تقدمت الإشاره إلیها فی خلال الأبحاث السابقه من هذا الکتاب کرارا.

فقوله: «قٰالَ فِرْعَوْنُ وَ مٰا رَبُّ الْعٰالَمِينَ» سؤال منه عن حقیقه رب العالمین بیانه أن فرعون کان وثنیا یعبد الأصنام و هو مع ذلک یدّعی الالوهیه،أما عبادته الأصنام فلقوله تعالی:

وَ يَذَرَكَ وَ آلِهَتَكَ (الأعراف/۱۲۷)،و أما دعواه الالوهیه فللآیه المذکوره و لقوله تعالی:

فَقٰالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلىٰ (النازعات/۲۴).

و لا منافاه عند الوثنیه بین کون الشیء إلها ربا و بین کونه مربوبا لرب آخر لأن الربوبیه هو الاستقلال فی تدبیر شیء من العالم و هو لا ینافی الإمکان و المربوبیه لشیء آخر و کل رب عندهم مربوب لآخر إلا اللّه سبحانه فهو رب الأرباب لا رب فوقه و إله الآلهه لا إله له.

و کان الملک عند الوثنیه ظهورا من اللاهوت فی بعض النفوس البشریه بالسلطه و نفوذ الحکم فکان یعبد الملوک کما یعبد أرباب الأصنام و کذلک رؤساء البیوت فی بیوتهم،و کان فرعون و ثنیا یعبد الآلهه و هو ملک القبط یعبده قومه کسائر الآلهه.

فلما سمع من موسی و هارون قولهما: «إِنّٰا رَسُولُ رَبِّ الْعٰالَمِينَ» تعجّب منه إذ لم یعقل له معنی محصلا إذ لو أرید به الواجب و هو اللّه سبحانه فهو عنده رب عالم الأرباب دون جمیع العالمین و لو أرید به بعض الممکنات الشریفه من الآلهه کبعض الملائکه و غیرهم فهو أیضا عنده رب عالم من عوالم الخلقه دون جمیع العالمین فما معنی رب العالمین.

و لذلک قال: «وَ مٰا رَبُّ الْعٰالَمِينَ» فسأل عن حقیقه الموصوف بهذه الصفه بما هو موصوف

بهذه الصفه و لم يسأل عن حقيقه اللّه سبحانه فإن لو ثنيته كان معتقدا بوجوده مذعنا له و هو يرى كسائر الوثنيين أنه لا سبيل الى إدراك حقيقته كيف؟و هو أساس مذهبهم الذى يبنون عليه عباده سائر الآلهه و الأرباب كما سمعت.

و قوله: قٰالَ رَبُّ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مٰا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ جواب موسى عليه السّلام عن سؤاله «وَ مٰا رَبُّ الْعٰالَمِينَ» و هو خبر لمبتدإ محذوف،و محصل المعنى على ما يعطيه المطابقه بين السؤال و الجواب:هو رب السماوات و الأرض و ما بينهما التى تدل بوجود التدبير فيها و كونه تدبيرا واحدا متصلا مرتبطا على أن لها مدبّرا-ربا-واحدا على ما يراه الموقنون السالكون سبيل اليقين من البرهان و الوجدان.

و بتعبير آخر مرادى بالعالمين السماوات و الأرض و ما بينهما التى تدل بالتدبير الواحد الذى فيها على أن لها ربا مدبرا واحدا،و مرادى برب العالمين ذلك الرب الواحد الذى تدل عليه و هذه دلاله يقينيه يجدها أهل اليقين الذين يتعاطون البرهان و الوجدان.

و قوله: قٰالَ لِمَنْ حَوْلَهُ أَ لاٰ تَسْتَمِعُونَ أى أ لا تصغون الى ما يقول موسى؟ و الاستفهام للتعجيب يريد أن يصغوا اليه فيتعجبوا من قوله حيث يدّعى رساله رب العالمين و إذا سئل ما رب العالمين؟أعاد الكلمه ثانيا و لم يزد على ما بدأ به شيئا.

و هذا تمويه منه عليهم يريد به الستر على الحق الذى لاح من كلام موسى عليه السّلام فإنه إنما قال:

إن جميع العالمين تدلّ بوحده التدبير الذى يشاهده أهل اليقين فيها على أن لها ربا مدبرا واحدا هو الذى تسألنى عنه،و هو يفسر كلامه أنه يقول:أنا رسول رب العالمين،فإذا سألته ما رب العالمين؟يجيبنى بأنه رب لعالمين.

و قوله: قٰالَ رَبُّكُمْ وَ رَبُّ آبٰائِكُمُ الْأَوَّلِينَ جواب موسى عليه السّلام ثانيا فإنه لما رأى تمويه فرعون على من حوله و قد كان أجاب عن سؤاله «وَ مٰا رَبُّ الْعٰالَمِينَ» بتفسير العالمين من العالم الكبير كالسماوات و الأرض و ما بينهما عدل ثانيا الى ما يكون أصرح فى المقصود فذكر

ربوبيته تعالى لعالمى الإنسانيه فإن العالم الجماعه من الناس أو الأشياء فعالمو الإنسان هو الجماعات من الحاضرين و الماضين و لذلك قال: «رَبُّكُمْ وَ رَبُّ آبٰائِكُمُ الْأَوَّلِينَ» .

و كان محصّل تمويه فرعون أن موسى لم يجبه بشىء إذ كرّر اللفظ فأجابه موسى ثانيا بالتصريح على أن رب العالمين هو رب عالمى الإنسانيه من الحاضرين و الماضين و بذلك تنقطع حيلته.

و قوله: قٰالَ إِنَّ رَسُولَكُمُ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ قول فرعون ثانيا و قد سمى موسى رسولا تهكما و استهزاء و إضافه الى من حوله ترفعا من أن يكون رسولا اليه،و قد رماه بالجنون مستندا الى قوله عليه السلام: «رَبُّكُمْ وَ رَبُّ آبٰائِكُمُ» الخ.

و قوله: قٰالَ لِمَنْ حَوْلَهُ أَ لاٰ تَسْتَمِعُونَ أى أ لا تصغون إلى ما يقول موسى؟ و الاستفهام للتعجيب يريد أن يصغوا اليه فيتعجبوا من قوله حيث يدّعى رساله رب العالمين و إذا سئل ما رب العالمين؟أعاد الكلمه ثانيا و لم يزد على ما بدأ به شيئا.

و هذا تمويه منه عليهم يريد به الستر على الحق الذى لاح من كلام موسى عليه السّلام فإنه إنما قال إن جميع العالمين تدلّ بوحده التدبير الذى يشاهده أهل اليقين عليها على أن لها ربا مدبرا واحدا هو الذى تسألنى عنه،و هو يفسر كلامه أنه يقول أنا رسول رب العالمين،فإذا سألته ما رب العالمين؟يجيبنى بأنه رب العالمين.

و قوله قٰالَ رَبُّكُمْ وَ رَبُّ آبٰائِكُمُ الْأَوَّلِينَ جواب موسى عليه السّلام ثانيا فإنه لما رأى تمويه فرعون على من حوله و قد كان أجاب عن سؤاله «وَ مٰا رَبُّ الْعٰالَمِينَ» بتفسير العالمين من العالم الكبير كالسماوات و الأرض و ما بينهما عدل ثانيا إلى ما يكون أصرح فى المقصود فذكر ربوبيته تعالى لعالمى الإنسانيه فإن العالم الجماعه من الناس أو الأشياء فعالمو الإنسان هو الجماعات من الحاضرين و الماضين و لذلك قال: «رَبُّكُمْ وَ رَبُّ آبٰائِكُمُ الْأَوَّلِينَ» .

و كان محصّل تمويه فرعون أن موسى لم يجبه بشىء إذ كرّر اللفظ فأجابه موسى ثانيا

بالتصريح على أنه رب العالمين هو رب عالمى الإنسانيه من الحاضرين و الماضين و بذلك تنقطع حيلته.

و قوله: قٰالَ إِنَّ رَسُولَكُمُ الَّذِی أُرْسِلَ إِلَیْکُمْ لَمَجْنُونٌ قول فرعون ثانیا و قد سمى موسى رسولا تهكما و استهزاء و أضافه إلى من حوله ترفعا من أن يكون رسولا اليه،و قد رماه بالجنون مستندا إلى قوله عليه السّلام: «رَبُّکُمْ وَ رَبُّ آبٰائِکُمُ» الخ.

كأنه يقول:إنه لمجنون لما فى كلامه من الاختلال الكاشف عن الاختلال فى تعقله يدّعى رساله رب العالمين فأسأله ما رب العالمين؟فيكرر اللفظ تقريبا أولا ثم يفسره بأنه ربكم و رب آبائكم الأولين.

و قوله: قٰالَ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَ الْمَغْرِبِ وَ مٰا بَیْنَهُمٰا إِنْ کُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ظاهر السياق أن المراد بالمشرق جهه شروق الشمس و سائر الأجرام النيّره السماويه و طلوعها و بالمغرب الجهه التى تغرب فيها بحسب الحس،و بما بينهما ما بين الجهتين فيشمل العالم المشهود و يساوى السماوات و الأرض و ما بينهما.

فيكون إعاده لمعنى الجواب الأول بتقرير آخر و هو مشتمل على ما اشتمل عليه من نكته اتصال التدبير و اتحاده فإن للشروق ارتباطا بالغروب و المشرق و المغرب يتحققان طرفين لوسط بينهما،كما أن للسماء أرضا و لهما أمر بينهما و هذا النوع من الاتحاد لا يقبل إلا تدبيرا متصلا واحدا،و كما أن كل أمه حاضره لها ارتباط وجودى بالامم الماضيه ارتباط الأخلاف بالأسلاف فالنوع واحد و التدبير واحد فالمدبر واحد.

و قد بدّل قوله فى الجواب الأول: «إِنْ کُنْتُمْ مُوقِنِینَ» من قوله هاهنا: «إِنْ کُنْتُمْ تَعْقِلُونَ» تعريضا له حيث قال لمن حوله: «أَ لاٰ تَسْتَمِعُونَ» استهزاء به و إهانه له،ثم رماه ثانيا بالجنون و اختلال الكلام فأشار عليه السّلام بقوله: «إِنْ کُنْتُمْ تَعْقِلُونَ» الى أنهم هم المحرومون من نعمه التعقل و التفقه و لو كانوا يعقلون لفهموا أن جوابه الأول ليس بتكرار غير مفيد و لكفاهم حجه على

توحید الرب و أن القائم بتدبیر جمیع العالمین من السماوات و الأرض و ما بینهما مدبّر واحد لا مدبّر سواه و لا رب غیره.

و قد تبین بما ذکر أن الآیه أعنی قوله: «رَبُّ اَلْمَشْرِقِ» الخ؛تقریر آخر لقوله فی الجواب الأول: «رَبُّ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ مٰا بَیْنَهُمَا» و أنه برهان علی وحده المدبر من طریق وحده التدبیر و فی ذلک تعریف لرب العالمین بأنه المدبّر الواحد الذی یدل علیه التدبیر و الواحد فی جمیع العالمین،نعم البیان الذی یشیر الیه هذه الآیه أوضح لاشتماله علی معنی الشروق و الغروب و کونهما من التدبیر ظاهر.

و قوله: قٰالَ لَئِنِ اِتَّخَذْتَ إِلٰهَاً غَیْرِی لَأَجْعَلَنَّکَ مِنَ اَلْمَسْجُونِینَ تهدید منه لموسی علیه السّلام لو دام علی ما یقول به من ربوبیه رب العالمین مدّعیا أنه رسول منه و هذا دأب الجاهل المعاند إذا انقطع عن الحجه أخذ فی التهدید و تشبّث بالوعید.

و اتخاذ إله غیره کنایه عن القول بربوبیه رب العالمین الذی یدعو الیه موسی و إنما لم یذکره صونا للسانه عن التفوّه باسمه،و لم یعبأ بسائر الآلهه التی کانوا یعبدونها استکبارا و علوّا، و کأن السجن کان جزاء المعرضین عنه المنکرین لالوهیته.

قوله تعالی: قٰالَ أَ وَ لَوْ جِئْتُکَ بِشَیْءٍ مُبِینٍ القائل هو موسی علیه السّلام و المراد بشیء مبین شیء یبین و یظهر صحه دعواه و هو آیه الرساله التی تدل علی صحه دعوی الرساله من مدّعیه فإن الآیه المعجزه إنما تدل علی صدق الرسول فی دعواه الرساله و أما المعارف الإلهیه التی یدعو إلیها کالتوحید و المعاد و ما یتعلق بهما فالسبیل الی إثباته الحجه البرهانیه و علی ذلک کانت تجری سیره الأنبیاء فی دعوتهم و قد تقدم کلام فیه فی الجزء الأول من الکتاب.

و المعنی:قال موسی:أ تجعلنی من المسجونین و لو أتیتک بشیء و یوضح صدقی فیما ادّعیت من الرساله.

قوله تعالی: قٰالَ فَأْتِ بِهِ إِنْ کُنْتَ مِنَ اَلصّٰادِقِینَ القائل فرعون و قد فرّع أمره

بإتيانه على استفهام موسى المشعر بأنه يدعى أن عنده شيئا مبينا و لذا قيّد الأمر بالإتيان بقوله: «إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّادِقِينَ» أى إن كنت صادقا فى أن عندك شيئا كذلك.

قوله تعالى: فَأَلْقىٰ عَصٰاهُ فَإِذٰا هِيَ ثُعْبٰانٌ مُبِينٌ وَ نَزَعَ يَدَهُ فَإِذٰا هِيَ بَيْضٰاءُ لِلنّٰاظِرِينَ هاتان الآيتان اللتان أوتيهما موسى ليله الطور،و الثعبان:الحيه العظيمه و كونه مبينا ظهور واقعيته بحيث لا يرتاب فيه،و المراد بنزع يده نزعه من جيبه بعد وضعها فيه كما فى سورتى:النمل الآيه ۱۲ و القصص الآيه ۳۲.

قوله تعالى: قٰالَ لِلْمَلَإِ حَوْلَهُ إِنَّ هٰذٰا لَسٰاحِرٌ عَلِيمٌ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِ فَمٰا ذٰا تَأْمُرُونَ القائل فرعون و قد قال لموسى: «فَأْتِ بِهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰادِقِينَ» رجاء أن يأتى بأمر فيه موضع معارضه و مناقشه فلما أتى بما لا مغمض فيه لم يجد بدا دون أن يبهته بأنه ساحر عليم.

و لذا أتبع رميه بالسحر بقوله: «يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِ» إغراء لهم عليه و حثا لهم على أن يتفقوا معه على دفعه بأى وسيله ممكنه.

و قوله: فَمٰا ذٰا تَأْمُرُونَ لعل المراد بالأمر الإشاره عليه لما أن المشير يشير على من يستشيره بلفظ الأمر فالمعنى إذا كان الشأن هذا فما ذا تشيرون علىّ أن أعامله به حتى أعمل به و ذلك أنه كان يرى نفسه ربهم الأعلى و يراهم عبيده و لا يناسب ذلك حمل الأمر على معناه المتعارف.

قوله تعالى: قٰالُوا أَرْجِهْ وَ أَخٰاهُ وَ ابْعَثْ فِي الْمَدٰائِنِ حٰاشِرِينَ يَأْتُوكَ بِكُلِّ سَحّٰارٍ عَلِيمٍ القائلون هم الملأ حوله و هم أشراف قومه،و قوله: «أرجه» بسكون الهاء على القراءه الدائره و هو أمر من الإرجاء بمعنى التأخير أى أخر موسى و أخاه و أمهلهما و لا تعجل اليهما بسياسه أو سجن و نحوه حتى تعارض سحرهما بسحر مثله.

و قرئ «أرجه» بكسر الهاء و«أرجئه»بالهمزه و ضم الهاء و هما أفصح من القراءه

ص :۵۵۱

الدائره،و المعنى واحد على أى حال.

و قوله: وَ ابْعَثْ فِي الْمَدائِنِ حاشِرِينَ المدائن جمع مدينه و هى البلده و الحاشر من الحشر و هو إخراج الى مكان بإزعاج أى ابعث فى البلاد عده من شرطائك و جنودك يحشرون كل سحّار عليم فيها و يأتوك بهم لتعارضهما بسحرهم.

و التعبير بالسحارون الساحر للإشاره الى أن هناك من هو أعلم منه بفنون السحر و أكثر عملا.

قوله تعالى: فَجُمِعَ السَّحَرَةُ لِمِيقاتِ يَوْمٍ مَعْلُومٍ ،هو يوم الزينه الذى اتفق موسى و فرعون على جعله ميقاتا للمعارضه كما فى سوره طه ففى الكلام إيجاز و تلخيص.

قوله تعالى: وَ قِيلَ لِلنّاسِ هَلْ أَنْتُمْ مُجْتَمِعُونَ لَعَلَّنا نَتَّبِعُ السَّحَرَةَ إِنْ كانُوا هُمُ الْغالِبِينَ الاستفهام لحث الناس و ترغيبهم على الاجتماع.

قال فى الكشاف ما حاصله أن المراد باتباع السحره اتباعهم فى دينهم-و كانوا متظاهرين بعباده فرعون كما يظهر من سياق الآيات التاليه-و ليس مرادهم بذلك إلا أن لا يتبعوا موسى لا اتباع السحره،و إنما ساقوا كلامهم مساق الكنايه ليحملوا به السحره على الاهتمام و الجد فى المغالبه.

قوله تعالى: فَلَمّا جاءَ السَّحَرَةُ قالُوا لِفِرْعَوْنَ أَ إِنَّ لَنا لَأَجْراً إِنْ كُنّا نَحْنُ الْغالِبِينَ الاستفهام فى معنى الطلب،و قد قالوا: «إِنْ كُنّا» و لم يقولوا،إذا كنا نحن الغالبين ليفيد القطع بالغلبه كما يفيد قولهم بعد: «بِعِزَّةِ فِرْعَوْنَ إِنّا لَنَحْنُ الْغالِبُونَ» بل ألقوه فى صوره الشك لكون أدعى لفرعون الى جعل الأجر.

و قد أثّر ذلك أثره حيث جعل لهم أجرا و زاد عليه الوعد بجعلهم من المقرّبين.

قوله تعالى: قالَ لَهُمْ مُوسى أَلْقُوا -الى قوله- تَلْقَفُ ما يَأْفِكُونَ الحبال جمع حبل،و العصى جمع عصى،و اللقف الابتلاع بسرعه،و ما يأفكون من الإفك بمعنى صرف

الشیء عن وجهه سمّی السحر إفکا لأن فیه صرف الشیء عن صورته الواقعیه الی صوره خیالیه،و معنی الآیات ظاهر.

قوله تعالی: فَأُلْقِیَ السَّحَرَةُ سٰاجِدِینَ قٰالُوا آمَنّٰا بِرَبِّ الْعٰالَمِینَ یرید أن السحره لما رأوا ما رأوا من الآیات الباهره بهرهم و أدهشهم ذلک فلم یتمالکوا أنفسهم دون أن خرّوا علی الأرض ساجدین للّه سبحانه فاستعیر الإلقاء لخرورهم علی الأرض للدلاله علی عدم تمالک أنفسهم کأنهم قد طرحوا علی الأرض طرحا.

و قوله: قٰالُوا آمَنّٰا بِرَبِّ الْعٰالَمِینَ فیه إیمان باللّه سبحانه إیمان توحید لما تقدّم أن الاعتراف بکونه تعالی رب العالمین لا یتم إلا مع التوحید و نفی الآلهه من دونه.

و قوله: رَبِّ مُوسیٰ وَ هٰارُونَ فیه إشاره الی الإیمان بالرساله مضافا الی التوحید.

قوله تعالی: قٰالَ آمَنْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَکُمْ إِنَّهُ لَکَبِیرُکُمُ الَّذِی عَلَّمَکُمُ السِّحْرَ فَلَسَوْفَ تَعْلَمُونَ الی آخر الآیه:القائل فرعون،و المراد بقوله: «آمَنْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَکُمْ» آمنتم من دون إذن منی کما فی قوله تعالی: «لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ کَلِمٰاتُ رَبِّی» و لیس مفاده أن الإذن کان ممکنا أو متوقعا منه کما قیل.

و قوله: إِنَّهُ لَکَبِیرُکُمُ الَّذِی عَلَّمَکُمُ السِّحْرَ بهتان آخر یبهت به موسی علیه السّلام لیصرف به قلوب قومه و خاصه ملأهم عنه.

و قوله: «فَلَسَوْفَ تَعْلَمُونَ» تهدید لهم فی سیاق الإبهام للدلاله علی أنه فی غنی عن ذکره و أما هم فسوف یعلمونه.

و قوله: لَأُقَطِّعَنَّ أَیْدِیَکُمْ وَ أَرْجُلَکُمْ مِنْ خِلاٰفٍ وَ لَأُصَلِّبَنَّکُمْ أَجْمَعِینَ القطع من خلاف أن تقطع الید الیمنی مع الرجل الیسری أو بالعکس و التصلیب جعل المجرم علی الصلیب،و قد تقدم نظیر الآیه فی سورتی الأعراف و طه.

قوله تعالی: قٰالُوا لاٰ ضَیْرَ إِنّٰا إِلیٰ رَبِّنٰا مُنْقَلِبُونَ الضیر هو الضرر،و قوله: «إِنّٰا

إِلىٰ رَبِّنٰا مُنْقَلِبُونَ» تعليل لقولهم:لا ضير أى إنا لا نستضر بهذا العذاب الذى توعدنا به لأنا نصبر و نرجع بذلك الى ربنا و ما أكرمه من رجوع!.

قوله تعالى: إِنّٰا نَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنٰا رَبُّنٰا خَطٰايٰانٰا أَنْ كُنّٰا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ تعليل لما يستفاد من كلامهم السابق أنهم لا يخافون الموت و القتل بل يشتاقون الى لقاء ربهم يقولون:لا نخاف من عذابك شيئا لأنا نرجع به الى ربنا و لا نخاف الرجوع لأنا نطمع أن يغفر لنا ربنا خطايانا بسبب كوننا أول المؤمنين بموسى و هارون رسولى ربنا.

و فتح الباب فى كل خير له أثر من الخير لا يرتاب فيه العقل السليم فلو أن اللّه سبحانه أكرم مؤمنا لإيمانه و الرحمه لم تطفر مغفرته و رحمته أول الفاتحين لهذا الباب و الواردين هذا المورد.

قوله تعالى: وَ أَوْحَيْنٰا إِلىٰ مُوسىٰ أَنْ أَسْرِ بِعِبٰادِي إِنَّكُمْ مُتَّبَعُونَ شروع فى سرد الشطر الثانى من القصه و هو وصف عذاب آل فرعون بسبب ردهم دعوه موسى و هارون عليه السّلام،و قد كان الشطر الأول رساله موسى و هارون اليهم و دعوتهم الى التوحيد، و الإسراء و السرى السير بالليل،و المراد بعبادى بنو إسرائيل و فى هذا التعبير نوع إكرام لهم.

و قوله: إِنَّكُمْ مُتَّبَعُونَ تعليل للأمر أى سر بهم ليلا ليتبعكم آل فرعون و فيه دلاله على أن للّه فى اتباعهم أمرا و أنّ فيه فرج بنى إسرائيل و قد صرّح بذلك فى قوله: فَأَسْرِ بِعِبٰادِي لَيْلاً إِنَّكُمْ مُتَّبَعُونَ وَ اتْرُكِ الْبَحْرَ رَهْواً إِنَّهُمْ جُنْدٌ مُغْرَقُونَ (الدخان/۲۴).

قوله تعالى: فَأَرْسَلَ فِرْعَوْنُ فِي الْمَدٰائِنِ حٰاشِرِينَ -الى قوله- ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخَرِينَ قصه غرق آل فرعون و إنجاء بنى إسرائيل فى أربع عشره آيه و قد أوجز فى الكلام بحذف بعض فصول القصه لظهوره من سياقها كخروج موسى و بنى إسرائيل ليلا من مصر لدلاله قوله: «أَنْ أَسْرِ بِعِبٰادِي» عليه و على هذا القياس.

فقال تعالى: فَأَرْسَلَ فِرْعَوْنُ أى فأسرى موسى بعبادى فلما علم فرعون بذلك

أرسل «فِی الْمَدٰائِنِ» التی تحت سلطانه رجالا «حٰاشِرِینَ» یحشرون الناس و یجمعون الجموع قائلین للناس «إِنَّ هٰؤُلاٰءِ» بنی إسرائیل «لَشِرْذِمَهٌ قَلِیلُونَ» و الشرذمه من کل شیء بقیته القلیله فتوصیفها بالقله تأکید «وَ إِنَّهُمْ لَنٰا لَغٰائِظُونَ» یأتون من الأعمال ما یغیظوننا به «وَ إِنّٰا لَجَمِیعٌ» مجموع متفق فیما نعزم علیه «حٰاذِرُونَ» نحذر العدو أن یغتالنا أو یمکر بنا و إن کان ضعیفا قلیلا،و المطلوب بقولهم هذا و هو لا محاله بلاغ من فرعون حثّ الناس علیهم.

فَأَخْرَجْنٰاهُمْ مِنْ جَنّٰاتٍ وَ عُیُونٍ وَ کُنُوزٍ وَ مَقٰامٍ کَرِیمٍ فیه قصورهم المشیده و بیوتهم الرفیعه،و لما کان خروجهم عن مکر إلهی بسبب داعیه الاستعلاء و الاستکبار التی فیهم نسب الی نفسه أنه أخرجهم «کَذٰلِکَ» أی الأمر کذلک «وَ أَوْرَثْنٰاهٰا» أی تلک الجنات و العیون و الکنوز و المقام الکریم «بَنِی إِسْرٰائِیلَ» حیث أهلکنا فرعون و جنوده و أبقینا بنی إسرائیل بعدهم فکانوا هم الوارثین.

فَأَتْبَعُوهُمْ أی لحقوا ببنی إسرائیل «مُشْرِقِینَ» أی داخلین فی وقت شروق الشمس و طلوعها «فَلَمّٰا تَرٰاءَا الْجَمْعٰانِ» أی دنا بعضهم من بعض فرأی کل من الجمعین جمع فرعون و جمع موسی الآخر، «قٰالَ أَصْحٰابُ مُوسیٰ» من بنی إسرائیل خائفین فزعین «إِنّٰا لَمُدْرَکُونَ» سیدرکنا جنود فرعون.

«قال موسی کلاّ»لن یدرکونا «إِنَّ مَعِی رَبِّی سَیَهْدِینِ» و المراد بهذه المعیه معیه الحفظ و النصره و هی التی وعدها له ربه أول ما بعثه و أخاه الی فرعون «إِنَّنِی مَعَکُمٰا» و أما معیه الإیجاد و التدبیر فالله سبحانه مع موسی و فرعون علی نسبه سواء،و قوله: «سَیَهْدِینِ» أی سیدلنی علی طریق لا یدرکنی فرعون معها.

فَأَوْحَیْنٰا إِلیٰ مُوسیٰ أَنِ اضْرِبْ بِعَصٰاکَ الْبَحْرَ فَانْفَلَقَ و الانفلاق انشقاق الشیء و بینونه بعضه من بعض «فَکٰانَ کُلُّ فِرْقٍ» أی قطعه منفصله من الماء «کَالطَّوْدِ» و هو القطعه من الجبل «الْعَظِیمِ» فدخلها موسی و من معه من بنی إسرائیل.

ص :۵۵۵

«وَ أَزْلَفْنا ثَمَّ» أی و قربنا هناک «الْآخَرِینَ» و هم فرعون و جنوده «وَ أَنْجَیْنا مُوسی وَ مَنْ مَعَهُ أَجْمَعِینَ» بحفظ البحر علی حاله و هیئته حتی قطعوه و خرجوا منه، «ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخَرِینَ» بإطباق البحر علیهم و هم فی فلقه.

قوله تعالی: إِنَّ فِی ذٰلِکَ لَآیَةً وَ ما کانَ أَکْثَرُهُمْ مُؤْمِنِینَ وَ إِنَّ رَبَّکَ لَهُوَ الْعَزِیزُ الرَّحِیمُ ظاهر السیاق-و یؤیده سیاق القصص الآتیه-أن المشار الیه مجموع ما ذکر فی قصه موسی من بعثه و دعوته فرعون و قومه و إنجاء بنی إسرائیل و غرق فرعون و جنوده،ففی ذلک کله آیه تدل علی توحّده تعالی بالربوبیه و صدق الرساله لمن تدبر فیها.

و قوله: وَ ما کانَ أَکْثَرُهُمْ مُؤْمِنِینَ أی و ما کان أکثر هؤلاء الذین ذکرنا قصتهم مؤمنین مع ظهور ما دل علیه من الآیه و علی هذا فقوله بعد کل من القصص الموردہ فی السوره:

«وَ ما کانَ أَکْثَرُهُمْ مُؤْمِنِینَ» بمنزله أخذ النتیجه و تطبیق الشاهد علی المستشهد له کأنه یقال بعد إیراد کل واحده من القصص:هذه قصتهم المتضمنه لآیاته تعالی و ما کان أکثرهم مؤمنین کما لم یؤمن أکثر قومک فلا تحزن علیهم فهذا دأب کل من الامم التی بعثنا الیهم رسولا فدعاهم الی توحید الربوبیه.

[سوره الشعراء (۲۶): الآیات ۶۹ الی ۱۰۴]

اشاره

وَ اُتْلُ عَلَیْهِمْ نَبَأَ إِبْراهِیمَ (۶۹) إِذْ قالَ لِأَبِیهِ وَ قَوْمِهِ ما تَعْبُدُونَ (۷۰) قالُوا نَعْبُدُ أَصْناماً فَنَظَلُّ لَها عاکِفِینَ (۷۱) قالَ هَلْ یَسْمَعُونَکُمْ إِذْ تَدْعُونَ (۷۲) أَوْ یَنْفَعُونَکُمْ أَوْ یَضُرُّونَ (۷۳) قالُوا بَلْ وَجَدْنا آباءَنا کَذٰلِکَ یَفْعَلُونَ (۷۴) قالَ أَ فَرَأَیْتُمْ ما کُنْتُمْ تَعْبُدُونَ (۷۵) أَنْتُمْ وَ آباؤُکُمُ اَلْأَقْدَمُونَ (۷۶) فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِی إِلاّ رَبَّ اَلْعالَمِینَ (۷۷) اَلَّذِی خَلَقَنِی فَهُوَ یَهْدِینِ (۷۸) وَ اَلَّذِی هُوَ یُطْعِمُنِی وَ یَسْقِینِ (۷۹) وَ إِذا مَرِضْتُ فَهُوَ یَشْفِینِ (۸۰) وَ اَلَّذِی یُمِیتُنِی ثُمَّ یُحْیِینِ (۸۱) وَ اَلَّذِی أَطْمَعُ أَنْ یَغْفِرَ لِی خَطِیئَتِی یَوْمَ اَلدِّینِ (۸۲) رَبِّ هَبْ لِی حُکْماً وَ أَلْحِقْنِی بِالصّالِحِینَ (۸۳) وَ اِجْعَلْ لِی لِسانَ صِدْقٍ فِی اَلْآخِرِینَ (۸۴) وَ اِجْعَلْنِی مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ اَلنَّعِیمِ (۸۵) وَ اِغْفِرْ لِأَبِی إِنَّهُ کانَ مِنَ اَلضّالِّینَ (۸۶) وَ لا تُخْزِنِی یَوْمَ یُبْعَثُونَ (۸۷) یَوْمَ لا یَنْفَعُ مالٌ وَ لا بَنُونَ (۸۸) إِلاّ مَنْ أَتَی اَللّٰهَ بِقَلْبٍ سَلِیمٍ (۸۹) وَ أُزْلِفَتِ اَلْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِینَ (۹۰) وَ بُرِّزَتِ اَلْجَحِیمُ لِلْغاوِینَ (۹۱) وَ قِیلَ لَهُمْ أَیْنَ ما کُنْتُمْ تَعْبُدُونَ (۹۲) مِنْ دُونِ اَللّٰهِ هَلْ یَنْصُرُونَکُمْ أَوْ یَنْتَصِرُونَ (۹۳) فَکُبْکِبُوا فِیها هُمْ وَ اَلْغاوُونَ (۹۴) وَ جُنُودُ إِبْلِیسَ أَجْمَعُونَ (۹۵) قالُوا وَ هُمْ فِیها یَخْتَصِمُونَ (۹۶) تَاللّٰهِ إِنْ کُنّا لَفِی ضَلالٍ مُبِینٍ (۹۷) إِذْ نُسَوِّیکُمْ بِرَبِّ اَلْعالَمِینَ (۹۸) وَ ما أَضَلَّنا إِلاَّ اَلْمُجْرِمُونَ (۹۹) فَما لَنا مِنْ شافِعِینَ (۱۰۰) وَ لا صَدِیقٍ حَمِیمٍ (۱۰۱) فَلَوْ أَنَّ لَنا کَرَّةً فَنَکُونَ مِنَ اَلْمُؤْمِنِینَ (۱۰۲) إِنَّ فِی ذٰلِکَ لَآیَةً وَ ما کانَ أَکْثَرُهُمْ مُؤْمِنِینَ (۱۰۳) وَ إِنَّ رَبَّکَ لَهُوَ اَلْعَزِیزُ اَلرَّحِیمُ (۱۰۴)

بیان:

قوله تعالی: وَ اتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ إِبْرَاهِيمَ غیّر السیاق عما کان علیه أول القصه «وَ إِذْ نَادَىٰ رَبُّکَ مُوسَىٰ» الخ؛لمکان قوله: «عَلَيْهِمْ» فإن المطلوب تلاوته علی مشرکی العرب و عمدتهم قریش و إبراهیم هذا أبوهم و قد قام لنشر التوحید و إقامه الدین الحق و لم یکن بینهم یومئذ من یقول:لا إله إلا اللّه،فنصر اللّه و نصره حتی ثبتت کلمه التوحید فی الأرض المقدسه و فی الحجاز.

فلم یکن ذلک کله إلا عن دعوه من الفطره و بعث من اللّه سبحانه ففی ذلک آیه للّه فلیعتبروا به و لیتبرّءوا به من دین الوثنیه کما تبرّأ منه و من أبیه و قومه المنتحلین به أبوهم إبراهیم علیه السّلام.

ص :۵۵۸

قوله تعالى: إِذْ قالَ لِأَبِيهِ وَ قَوْمِهِ ما تَعْبُدُونَ مخاصمته و مناظرته عليه السّلام مع أبيه غير مخاصمته مع قومه و احتجاجه عليهم كما حكاه اللّه تعالى فى سوره الأنعام و غيرها لكن البناء هاهنا على الإيجاز و الاختصار و لذا جمع بين المحاجتين و سبكهما محاجه واحده أورد فيها ما هو القدر المشترك بينهما.

و قوله: ما تَعْبُدُونَ سؤال عن الحقيقه بوضع نفسه موضع من لا يعرف شيئا من حقيقتها و سائر شئونها و هذا من طرق المناظره سبيل من يريد أن يبين الخصم حقيقه مدّعاه و سائر شئونه حتى يأخذه بما سمع من اعترافه.

على أن هذه المحاجه كانت من إبراهيم أول ما خرج من كهفه و دخل فى مجتمع أبيه و قومه و لم يكن شهد شيئا من ذلك قبل اليوم فحاجّهم عن فطره ساذجه طاهره كما تقدم تفصيل القول فى تفسير سوره الأنعام.

قوله تعالى: قالُوا نَعْبُدُ أَصْناماً فَنَظَلُّ لَها عاكِفِينَ ظلّ بمعنى دام،و العكوف على الشىء ملازمته و الإقامه عنده،و اللام فى «لَها» للتعليل أى ندوم عاكفين عليها لأجلها و هو تفريع على عباده الأصنام.

و بالجمله فجوابهم عن سؤال إبراهيم «ما تَعْبُدُونَ» بقولهم: «نَعْبُدُ أَصْناماً» إبانه أن هذه الأجسام المعبوده ممثلات مقصوده لغيرها لا لنفسها،و قد أخذ إبراهيم قولهم: «نَعْبُدُ» و خاصمهم به فإن استقلال الأصنام بالمعبوديه لا يجامع كونها أصناما ممثله للغير فإذ كانت مقصوده بالعباده فمن الواجب أن يشتمل على ما هو الغرض المقصود منها من جلب نفع أو دفع ضر بالتوجه العبادى و الدعاء و المسأله و الأصنام بمعزل من أن تعلم بمسأله أو تجيب مضطرا بإيصال نفع أو صرف ضر و لذلك سألهم إبراهيم بقوله: «هَلْ يَسْمَعُونَكُمْ» الخ.

قوله تعالى: قالَ هَلْ يَسْمَعُونَكُمْ إِذْ تَدْعُونَ أَوْ يَنْفَعُونَكُمْ أَوْ يَضُرُّونَ اعترض عليه السّلام عليهم فى عبادتهم الأصنام من جهتين:

إحداهما:أن العباده تمثيل لذله العابد و حاجته الى المعبود فلا يخلو من دعاء من العابد للمعبود،و الدعاء يتوقف على علم المعبود بذلك و سمعه ما يدعوه به،و الأصنام أجسام جماديه لا سمع لها فلا معنى لعبادتها.

و الثانيه:أن الناس إنما يعبدون الإله إما طمعا فى خيره و نفعه و إما اتّقاء من شرّه و ضرّه و الأصنام جمادات لا قدره لها على إيصال نفع أو دفع ضرر.

فكل من الآيتين يتضمن جهه من جهتى الاعتراض،و قد أوردهما فى صوره الاستفهام ليضطرهم على الاعتراف.

قوله تعالى: قَالُوا بَلْ وَجَدْنَا آبَاءَنَا كَذٰلِكَ يَفْعَلُونَ كان مقتضى المقام أن يجيبوا عن سؤاله عليه السّلام بالنفى لكنه لما كان ينتج خلاف ما هم عليه من الانتحال بالوثنيه أضربوا عنه الى التشبث بذيل التقليد فذكروا أنهم لا مستند لهم فى عبادتها إلا تقليد الآباء محضا.

و قوله: وَجَدْنَا آبَاءَنَا كَذٰلِكَ يَفْعَلُونَ أى فعلنا كما كانوا يفعلون و عبدناهم كما كانوا يعبدون،و لم يعدل عن قوله: «كَذٰلِكَ يَفْعَلُونَ» الى مثل قولنا:يعبدونها ليكون أصرح فى التقليد كأنهم لا يفهمون من هذه العبادات إلا أنها أفعال كأفعال آبائهم من غير أن يفقهوا منها شيئا أزيد من أشكالها و صورها.

قوله تعالى: قَالَ أَ فَرَأَيْتُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ أَنْتُمْ وَ آبَاؤُكُمُ الْأَقْدَمُونَ فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِي إِلاَّ رَبَّ الْعَالَمِينَ لما انتهت محاجته مع أبيه و قومه الى أن لا حجه لهم فى عبادتهم الأصنام إلا تقليد آباءهم محضا تبرأ عليه السّلام من آلهتهم و من أنفسهم و آبائهم بقوله:

«أَ فَرَأَيْتُمْ» الخ.

فقوله: أَ فَرَأَيْتُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ أَنْتُمْ وَ آبَاؤُكُمُ الْأَقْدَمُونَ تفريع على ما ظهر مما تقدم من عدم الدليل على عباده الأصنام إلا التقليد بل بطلانها من أصلها أى فإذا كانت

باطله لا حجه لكم عليها إلا تقليد آبائكم فهذه الأصنام التى رأيتموها أى هذه بأعيانها التى تعبدونها أنتم و آباؤكم الأقدمون فإنها عدو لى لأن عبادتها ضاره لدينى مهلكه لنفسى فليست إلا عدوا لى.

و ذكر آبائهم الأقدمين للدلاله على أنه لا يأخذ بالتقليد كما أخذوا و أن لا وقع عنده عليه السّلام لتقدم العهد،و لا أثر للسبق الزمانى فى إبطال حق أو إحقاق باطل،و إرجاع ضمير أولى العقل الى الأصنام لمكان نسبه العباده إليها و هى تستلزم الشعور و العقل،و هو كثير الوقوع فى القرآن.

و قوله: إِلاّٰ رَبَّ الْعٰالَمِينَ استثناء منقطع من قوله: «فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِي» أى لكن رب العالمين ليس كذلك.

قوله تعالى: اَلَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ -الى قوله- يَوْمَ الدِّينِ لما استثنى رب العالمين جل اسمه وصفه بأوصاف تتم بها الحجه على أنه تعالى ليس عدوا له بل رب رحيم ذو عنايه بحاله منعم عليه بكل خير دافع عنه كل شر فقال: «اَلَّذِي خَلَقَنِي» الخ؛و أما قول القائل:إن قوله: «اَلَّذِي خَلَقَنِي» الخ؛استيناف من الكلام لا يعبأ به.

فقوله: اَلَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ بدأ بالخلق لأن المطلوب بيان استناد تدبير أمره اليه تعالى بطريق إعطاء الحكم بالدليل،و البرهان على قيام التدبير به تعالى قيام الخلق و الإيجاد به لوضوح أن الخلق و التدبير لا ينفكان فى هذه الموجودات الجسمانيه التدريجيه الوجود التى تستكمل الوجود على التدريج فليس من المعقول أن يقوم الخلق بشىء و التدبير بشىء و إذ كان الخلق و الإيجاد للّه سبحانه فالتدبير له أيضا.

و لهذا عطف الهدايه على الخلق بفاء التفريع،فدل على أنه تعالى هو الهادى لأنه هو الخالق.

و ظاهر قوله: فَهُوَ يَهْدِينِ -و هو مطلق-أن المراد به مطلق الهدايه الى المنافع

ص:٥٦١

دنیویه کانت أو أخرویه و التعبیر بلفظ المضارع لإفاده الاستمرار فالمعنی أنه الذی خلقنی و لا یزال یهدینی الی ما فیه سعاده حیاتی منذ خلقنی و لن یزال کذلک.فیکون الآیه فی معنی ما حکاه اللّٰه عن موسی إذ قال لفرعون: رَبُّنَا الَّذِی أَعْطیٰ کُلَّ شَیْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدیٰ (طه/ ۵۰)،أی هداه الی منافعه و هی الهدایه العامه.

و هذا هو الذی أشیر الیه فی أول السوره بقوله: «أَ وَ لَمْ یَرَوْا إِلَی الْأَرْضِ کَمْ أَنْبَتْنٰا فِیهٰا مِنْ کُلِّ زَوْجٍ کَرِیمٍ إِنَّ فِی ذٰلِکَ لَآیَهً» و قد مر تقریر الحجه فیه.

و علی هذا فما سیأتی فی قوله: «وَ الَّذِی هُوَ یُطْعِمُنِی» الخ؛من الصفات المعدوده من قبیل ذکر الخاص بعد العام فإنها جمیعا من مصادیق الهدایه العامه بعضها هدایه الی منافع دنیویه و بعضها هدایه الی ما یرجع الی الآخره.

و لو کان المراد بالهدایه الهدایه الخاصه الدینیه فالصفات المعدوده علی رسلها و ذکر الهدایه بعد الخلقه،و تقدیمها علی سائر النعم و المواهب لکونها أفضل النعم بعد الوجود.

و قوله: وَ الَّذِی هُوَ یُطْعِمُنِی وَ یَسْقِینِ وَ إِذٰا مَرِضْتُ فَهُوَ یَشْفِینِ هو کالکنایه عن جمله النعم المادیه التی یرزقه اللّٰه ایاها لتتمیم النواقص و رفع الحوائج الدنیویه، و قد خصّ بالذکر منها ما هو أهمها و هو الإطعام و السقی و الشفاء إذا مرض.

و من هنا یظهر أن قوله: «وَ إِذٰا مَرِضْتُ» توطئه و تمهید لذکر الشفاء،فالکلام فی معنی یطعمنی و یسقینی و یشفین،و لذا نسب المرض الی نفسه لئلا یختل المراد بذکر ما هو سلب النعمه بین النعم،و أما قول القائل:إنه إنما نسب المرض الی نفسه مع کونه من اللّٰه للتأدب فلیس بذاک.

و إنما أعاد الموصول فقال: «الَّذِی هُوَ یُطْعِمُنِی» الخ؛و لم یعطف الصفات علی ما فی قوله:

«الذی خلقنی فهو یهدین»للدلاله علی أن کلا من الصفات المذکوره فی هذه الجمله المترتبه کان فی إثبات کونه تعالی هو الرب المدبّر لأمره و القائم علی نفسه المجیب لدعوته.

و قوله: وَ الَّذِی یُمِیتُنِی ثُمَّ یُحْیِینِ یرید الموت المقضی لکل نفس المدلول علیه بقوله: کُلُّ نَفْسٍ ذٰائِقَةُ الْمَوْتِ (الأنبیاء۳۵/)،و لیس بانعدام و فناء بل انتقال من دار الی دار من جمله التدبیر العام الجاری،و المراد بالإحیاء إفاضه الحیاه بعد الموت.

و قوله: وَ الَّذِی أَطْمَعُ أَنْ یَغْفِرَ لِی خَطِیئَتِی یَوْمَ الدِّینِ أی یوم الجزاء و هو یوم القیامه،و لم یقطع بالمغفره کما قطع فی الامور المذکوره قبلها لأن المغفره لیست بالاستحقاق بل هی فضل من اللّه فلیس یستحق أحد علی اللّه سبحانه شیئا لکنه سبحانه قضی علی نفسه الهدایه و الرزق و الإماته و الإحیاء لکل ذی نفس و لم یقض المغفره لکل ذی خطیئه فقال:

فَوَ رَبِّ السَّمٰاءِ وَ الْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ (الذاریات۲۳/)،و قال: کُلُّ نَفْسٍ ذٰائِقَةُ الْمَوْتِ (الأنبیاء۳۵/)،و قال: إِلَیْهِ مَرْجِعُکُمْ جَمِیعاً وَعْدَ اللّٰهِ حَقًّا (یونس۴/)،و قال فی المغفره:

إِنَّ اللّٰهَ لاٰ یَغْفِرُ أَنْ یُشْرَکَ بِهِ وَ یَغْفِرُ مٰا دُونَ ذٰلِکَ لِمَنْ یَشٰاءُ (النساء۴۸/).

و نسبه الخطیئه الی نفسه و هو علیه السّلام نبی معصوم من المعصیه دلیل علی أن المراد بالخطیئه غیر المعصیه بمعنی مخالفه الأمر المولوی فإن للخطیئه و الذنب مراتب تتقدر حسب حال البعد فی عبودیته کما قیل:حسنات الأبرار سیئات المقرّبین،و قد قال تعالی لنبیه صلّی اللّه علیه و آله و سلم: «وَ اسْتَغْفِرْ لِذَنْبِکَ» .

فالخطیئه من مثل إبراهیم علیه السّلام اشتغاله عن ذکر اللّه محضا بما تقتضیه ضروریات الحیاه کالنوم و الأکل و الشرب و نحوها و إن کانت بنظر آخر طاعه منه علیه السّلام کیف؟و قد نص تعالی علی کونه علیه السّلام مخلصا للّه لا یشارکه تعالی فیه شیء إذ قال:«إنا أخلصناهم بالخالصه ذکری الدار»(ص۴۶/)،و قد قدمنا کلاما له تعلق بهذا المقام فی آخر الجزء السادس و فی قصص إبراهیم فی الجزء السابع من الکتاب.

قوله تعالی: رَبِّ هَبْ لِی حُکْماً وَ أَلْحِقْنِی بِالصّٰالِحِینَ لما ذکر علیه السّلام نعم ربه المستمره المتوالیه المتراکمه علیه منذ خلق الی ما لا نهایه له من أمد البقاء و صوّر بذلک شمول

اللطف و الحنان الإلهى أخذته جاذبه الرحمه الملتئمه بالفقر العبودى فدعته الى إظهار الحاجه و بثّ المسأله فالتفت من الغيبه الى الخطاب فسأل ما سأل.

فقوله: رَبِّ أضاف الرب الى نفسه بعد ما كان يصفه بما أنه رب العالمين إثاره للرحمه الإلهيه و تهييجا للعنايه الربانيه لاستجابه دعائه و مسألته.

و قوله: هَبْ لِی حُکْماً یرید بالحکم ما تقدم فی قول موسی علیه السّلام فَوَهَبَ لِی رَبِّی حُکْماً الآیه ٢١ من السوره و هو-کما تقدم-إصابه النظر و الرأی فی المعارف الاعتقادیه و العملیه الکلیه و تطبیق العمل علیها کما یشیر الیه قوله تعالی: وَ مٰا أَرْسَلْنٰا مِنْ قَبْلِکَ مِنْ رَسُولٍ إِلاّٰ نُوحِی إِلَیْهِ أَنَّهُ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ أَنَا فَاعْبُدُونِ (الأنبیاء/٢۵)،و هو وحی المعارف الاعتقادیه و العملیه التی یجمعها التوحید و التقوی،و قوله تعالی: وَ أَوْحَیْنٰا إِلَیْهِمْ فِعْلَ الْخَیْرٰاتِ وَ إِقٰامَ الصَّلاٰهِ وَ إِیتٰاءَ الزَّکٰاهِ وَ کٰانُوا لَنٰا عٰابِدِینَ (الأنبیاء/٧٣)،و هو وحی التسدید و الهدایه الی الصلاح فی مقام العمل،و تنکیر الحکم لتفخیم أمره.

و قوله: وَ أَلْحِقْنِی بِالصّٰالِحِینَ الصلاح-علی ما ذکره الراغب-یقابل الفساد الذی هو تغیر الشیء عن مقتضی طبعه الأصلی فصلاحه کونه علی مقتضی الطبع الأصلی فیترتب علیه من الخیر و النفع ما من شأنه أن یترتب علیه من غیر أن یفسد فیحرم من آثاره الحسنه.

و إذ کان «بِالصّٰالِحِینَ» غیر مقید بالعمل و نحوه فالمراد به الصالحون ذاتا لا عملا فحسب و إن کان صلاح الذات لا ینفک عنه صلاح العمل،قال تعالی: اَلْبَلَدُ الطَّیِّبُ یَخْرُجُ نَبٰاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ (الأعراف/۵٨).

فصلاح الذات کونها تامه الاستعداد لقبول الرحمه الإلهیه و إفاضه کل خیر و سعاده من شأنها أن تتلبس به من یغر أن یقارنها ما یفسدها من اعتقاد باطل أو عمل سیئ و بذلک یتبین أن الصلاح الذاتی من لوازم موهبه الحکم بالمعنی الذی تقدم و إن کان الحکم أخص

موردا من الصلاح و هو ظاهر.

فمسألته الإلحاق بالصالحين من لوازم مسأله موهبه الحكم و فروعها المترتبه عليها فيعود معنى قوله: «رَبِّ هَبْ لِی حُکْماً وَ أَلْحِقْنِی بِالصّالِحِینَ» الى مثل قولنا:رب هب لی حکما و تمّم أثره فیّ و هو الصلاح الذاتی.

و قد تقدم فی تفسیر قوله تعالی: وَ إِنَّهُ فِی الْآخِرَهِ لَمِنَ الصّالِحِینَ (البقره۱۳۰/)فی الجزء الأول من الکتاب کلام له تعلّق بهذا المقام.

قوله تعالی: وَ اجْعَلْ لِی لِسانَ صِدْقٍ فِی الْآخِرِینَ إضافه اللسان الى الصدق لامیه تفید اختصاصه بالصدق بحیث لا یتکلم إلا به،و ظاهر جعل هذا اللسان له أن یکون مختصا به کلسانه لا یتکلم إلا بما فی ضمیره مما یتکلم هو به فیئول المعنى الى مسأله أن یبعث اللّه فی الآخرین من یقوم بدعوته و یدعو الناس الى ملّته و هی دین التوحید.

فتکون الآیه فی معنی قوله فی سوره الصافات بعد ذکر إبراهیم علیه السّلام: وَ تَرَکْنا عَلَیْهِ فِی الْآخِرِینَ (الصافات۱۰۸/)،و قد ذکر هذه الجمله بعد ذکر عده من الأنبیاء غیره کنوح و موسی و هارون و إلیاس،و کذا قال تعالی فی سوره مریم بعد ذکر زکریا و یحیی و عیسی و إبراهیم و موسی و هارون: وَ جَعَلْنا لَهُمْ لِسانَ صِدْقٍ عَلِیًّا (مریم۵۰/)فالمراد على أی حال إبقاء دعوتهم بعدهم بعدهم ببعث رسل أمثالهم.

قوله تعالی: وَ اجْعَلْنِی مِنْ وَرَثَهِ جَنَّهِ النَّعِیمِ تقدم معنی وراثه الجنه فی تفسیر قوله تعالی: أُولٰئِکَ هُمُ الْوارِثُونَ (المؤمنون۱۰/).

قوله تعالی: وَ اغْفِرْ لِأَبِی إِنَّهُ کانَ مِنَ الضّالِّینَ استغفار لأبیه حسب ما وعده فی قوله: سَلاٰمٌ عَلَیْکَ سَأَسْتَغْفِرُ لَکَ رَبِّی (مریم۴۷/)،و لیس ببعید أن یستفاد من قوله تعالی: وَ ما کانَ اسْتِغْفارُ إِبْراهِیمَ لِأَبِیهِ إِلاّٰ عَنْ مَوْعِدَهٍ وَعَدَها إِیّاهُ فَلَمّا تَبَیَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلّٰهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ (التوبه۱۱۴/)،أنه دعا لأبیه بهذا الدعاء و هو حیّ بعد،و على هذا فمعنی قوله:

«إِنَّهُ كٰانَ مِنَ الضّٰالِّينَ» أنه كان قبل الدعاء بزمان من أهل الضلال.

قوله تعالى: وَ لاٰ تُخْزِنِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ يَوْمَ لاٰ يَنْفَعُ مٰالٌ وَ لاٰ بَنُونَ إِلاّٰ مَنْ أَتَى اللّٰهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ الخزى عدم النصر ممن يؤمّل منه النصر،و الضمير فى «يُبْعَثُونَ» للناس و لا يضرّه عدم سبق الذكر لكونه معلوما من خارج.

و يعلم من سؤاله عدم الإخزاء يوم القيامه أن الإنسان فى حاجه الى النصر الإلهى يومئذ فهذه البنيه الضعيفه لا تقوم دون الأهوال التى تواجهها يوم القيامه إلا بنصر و تأييد منه تعالى.

و قوله: يَوْمَ لاٰ يَنْفَعُ مٰالٌ وَ لاٰ بَنُونَ الظرف بدل من قوله: «يَوْمَ يُبْعَثُونَ» و به يندفع قول من قال:إن قول إبراهيم قد انقطع فى «يُبْعَثُونَ» و الآيه الى تمام خمسه عشر آيه من كلام اللّٰه تعالى.

و قوله: إِلاّٰ مَنْ أَتَى اللّٰهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ قال الراغب:السلم و السلامه التعرّى من الآفات الظاهره و الباطنه.انتهى.و السياق يعطى أنه عليه السّلام فى مقام ذكر معنى جامع يتميز به اليوم من غيره و قد سأل ربه أولا أن ينصره و لا يخزيه يوم لا ينفعه ما كان ينفعه فى الدنيا من المال و البنين،و مقتضى هذه التوطئه أن يكون المطلوب بقوله: «إِلاّٰ مَنْ أَتَى اللّٰهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ» بيان ما هو النافع يومئذ و قد ذكر فيه الإتيان بالقلب السليم.

فالاستثناء منقطع،و المعنى:لكن من أتى اللّٰه بقلب سليم فإنه ينتفع به،و المحصّل أن مدار السعاده يومئذ على سلامه القلب سواء كان صاحبه ذا مال و بنين فى الدنيا أو لم يكن.

قوله تعالى: وَ أُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ وَ بُرِّزَتِ الْجَحِيمُ لِلْغٰاوِينَ الازلاف التقريب و التبريز الاظهار،و فى المقابله بين المتقين و الغاوين و اختيار هذين الوصفين لهاتين الطائفتين إشاره الى ما قضى به اللّٰه سبحانه يوم رجم إبليس عند إبائه أن يسجد لآدم كما ذكر فى سوره الحجر إِنَّ عِبٰادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطٰانٌ إِلاّٰ مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغٰاوِينَ وَ إِنَّ جَهَنَّمَ

لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ -الى أن قال- إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِى جَنّاتٍ وَ عُيُونٍ (الحجر۴۵/).

قوله تعالى: وَ قِيلَ لَهُمْ أَيْنَ مٰا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ هَلْ يَنْصُرُونَكُمْ أَوْ يَنْتَصِرُونَ أى هل يدفعون الشقاء و العذاب عنكم او عن أنفسكم،و المحصل أنه يتبين لهم أنهم ضلوا فى عبادتهم غير اللّه.

قوله تعالى: فَكُبْكِبُوا فِيهٰا هُمْ وَ الْغٰاوُونَ وَ جُنُودُ إِبْلِيسَ أَجْمَعُونَ يقال:كبه فانكب أى ألقاه على وجهه و كبكبه أى ألقاه على وجهه مره بعد اخرى فهو يفيد تكرار الكب كدب و دبدب و ذب و ذبذب و زال و زلزل و دك و دكدك.

و ضمير الجمع فى قوله: «فَكُبْكِبُوا فِيهٰا هُمْ» للأصنام كما يدل عليه قوله: إِنَّكُمْ وَ مٰا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ (الأنبياء۹۸/)و هؤلاء إحدى الطوائف الثلاث التى تذكر الآيه أنها تكبكب فى جهنم يوم القيامه،و الطائفه الثانيه الغاوون المقضى عليهم ذلك كما فى آيه الحجر المنقوله آنفا،و الطائفه الثالثه جنود إبليس و هم قرناء الشياطين الذين يذكر القرآن أنهم لا يفارقون أهل الغوايه حتى يدخلوا النار،قال تعالى: وَ مَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمٰنِ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطاناً فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ -الى أن قال- وَ لَنْ يَنْفَعَكُمُ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنَّكُمْ فِى الْعَذٰابِ مُشْتَرِكُونَ (الزخرف۳۹/).

قوله تعالى: قٰالُوا وَ هُمْ فِيهٰا يَخْتَصِمُونَ -الى قوله- إِلاَّ الْمُجْرِمُونَ الظاهر أن القائلين هم الغاوون،و الاختصام واقع بينهم يخاصمون أنفسهم و الشياطين على ما ذكره اللّه سبحانه فى مواضع من كلامه.

و قوله: تَاللّٰهِ إِنْ كُنّٰا لَفِى ضَلاٰلٍ مُبِينٍ اعتراف منهم بالضلال،و الخطاب فى قوله: «إِذْ نُسَوِّيكُمْ بِرَبِّ الْعٰالَمِينَ» للآلهه من الأصنام و هم معهم فى النار،أو لهم و للشياطين أو لهما و للمتبوعين و الرؤساء من الغاوين و خير الوجوه أولها.

و قوله: وَ مٰا أَضَلَّنٰا إِلاَّ الْمُجْرِمُونَ الظاهر أن كلا من القائلين يريد بالمجرمين

غيره من إمام ضلال اقتدى به فى الدنيا وداع دعاه الى الشرك فاتبعه و آباء مشركين قلدهم فيه و خليل تشبه به،و المجرمون على ما يستفاد من آيات القيامه هم الذين ثبت فيهم الإجرام و قضى عليهم بدخول النار قال تعالى: وَ امْتٰازُوا الْيَوْمَ أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ (يس/۵۶).

قوله تعالى: فَمٰا لَنٰا مِنْ شٰافِعِينَ وَ لاٰ صَدِيقٍ حَمِيمٍ الحميم على ما ذكره الراغب القريب المشفق.

و هذا الكلام تحسّر منهم على حرمانهم من شفاعه الشافعين و إغاثه الأصدقاء و فى التعبير بقوله: «فَمٰا لَنٰا مِنْ شٰافِعِينَ» إشاره الى وجود شافعين هناك يشفعون بعض المذنبين،و لو لا ذلک لکان من حق الکلام أن يقال:فما لنا من شافع إذ لا نكته تقتضى الجمع،و قد روى أنهم يقولون ذلک لما يرون الملائكه و الأنبياء و المؤمنين يشفعون.

قوله تعالى: فَلَوْ أَنَّ لَنٰا كَرَّةً فَنَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ تمن منهم أن يرجعوا الى الدنيا فيكونوا من المؤمنين حتى ينالوا ما ناله المؤمنون من السعاده.

قوله تعالى: إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآيَةً الى آخر الآيتين؛أى فى قصه إبراهيم عليه السّلام و لزومه عن فطرته الساذجه دين التوحيد و توجيه وجهه نحو رب العالمين و تبرّيه من الأصنام و احتجاجه على الوثنيين و عبده الأصنام آيه لمن تدبّر فيها على أن فى سائر قصصه من محنه و ابتلاءاته التى لم تذكر هاهنا كإلقائه فى النار و نزول الضيف من الملائكه عليه و قصه إسكانه إسماعيل و أمه بوادى مكه و بناء الكعبه و ذبح إسماعيل آيات لاولى الألباب.

و قوله: وَ مٰا كٰانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ أى و ما كان أكثر قوم إبراهيم مؤمنين و الباقى ظاهر مما تقدم.

[سوره الشعراء (۲۶): الآيات ۱۰۵ الى ۱۲۲]

اشاره

كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ اَلْمُرْسَلِينَ (۱۰۵) إِذْ قٰالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ نُوحٌ أَ لاٰ تَتَّقُونَ (۱۰۶) إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ (۱۰۷) فَاتَّقُوا اَللّٰهَ وَ أَطِيعُونِ (۱۰۸) وَ مٰا أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلاّٰ عَلىٰ رَبِّ اَلْعٰالَمِينَ (۱۰۹) فَاتَّقُوا اَللّٰهَ وَ أَطِيعُونِ (۱۱۰) قٰالُوا أَ نُؤْمِنُ لَكَ وَ اِتَّبَعَكَ اَلْأَرْذَلُونَ (۱۱۱) قٰالَ وَ مٰا عِلْمِي بِمٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ (۱۱۲) إِنْ حِسٰابُهُمْ إِلاّٰ عَلىٰ رَبِّي لَوْ تَشْعُرُونَ (۱۱۳) وَ مٰا أَنَا بِطٰارِدِ اَلْمُؤْمِنِينَ (۱۱۴) إِنْ أَنَا إِلاّٰ نَذِيرٌ مُبِينٌ (۱۱۵) قٰالُوا لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ يٰا نُوحُ لَتَكُونَنَّ مِنَ اَلْمَرْجُومِينَ (۱۱۶) قٰالَ رَبِّ إِنَّ قَوْمِي كَذَّبُونِ (۱۱۷) فَافْتَحْ بَيْنِي وَ بَيْنَهُمْ فَتْحاً وَ نَجِّنِي وَ مَنْ مَعِيَ مِنَ اَلْمُؤْمِنِينَ (۱۱۸) فَأَنْجَيْنٰاهُ وَ مَنْ مَعَهُ فِي اَلْفُلْكِ اَلْمَشْحُونِ (۱۱۹) ثُمَّ أَغْرَقْنٰا بَعْدُ اَلْبٰاقِينَ (۱۲۰) إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآيَةً وَ مٰا كٰانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ (۱۲۱) وَ إِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ اَلْعَزِيزُ اَلرَّحِيمُ (۱۲۲)

بیان:

قوله تعالی: کَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِینَ قال فی المفردات:القوم جماعه الرجال

ص :۵۶۹

فى الأصل دون النساء،و لذلک قال: «لاٰ يَسْخَرْ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ» الآيه؛قال الشاعر:أقوم آل حصن أم نساء،و فى عامّه القرآن أريدوا به و النساء جميعا.انتهى.

و لفظ القوم قيل:مذكر و تأنيث الفعل المسند اليه بتأويل الجماعه و قيل:مؤنث و قال فى المصباح:يذكر و يؤنث.

و عد القوم مكذبين للمرسلين مع أنهم لم يكذبوا إلا واحدا منهم و هو نوح عليه السّلام إنما هو من جهه أن دعوتهم واحده و كلمتهم متفقه على التوحيد فيكون المكذب للواحد منهم مكذبا للجميع و لذا عد اللّه سبحانه الإيمان ببعض رسله دون بعض كفرا بالجميع قال تعالى: إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللّٰهِ وَ رُسُلِهِ وَ يُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللّٰهِ وَ رُسُلِهِ وَ يَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَ نَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذٰلِكَ سَبِيلاً أُولٰئِكَ هُمُ الْكٰافِرُونَ حَقًّا (النساء١۵١/).

قوله تعالى: إِذْ قٰالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ نُوحٌ أَ لاٰ تَتَّقُونَ المراد بالأخ النسيب كقولهم:

اخو تميم و اخو كليب و الاستفهام للتوبيخ.

قوله تعالى: إِنِّی لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ اى رسول من اللّه سبحانه أمين على ما حملته من الرساله لا أبلغكم إلا ما أمرنى ربى و اراده منكم،و لذا فرع عليه قوله: «فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَ أَطِيعُونِ» فأمرهم بطاعته لأن طاعته طاعه اللّه.

قوله تعالى: وَ مٰا أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِیَ إِلاّٰ عَلىٰ رَبِّ الْعٰالَمِينَ مسوق لنفى الطمع الدنيوى بنفى سؤال الأجر فيثبت بذلك انه ناصح لهم فيما يدعوهم اليه لا يخونهم و لا يغشهم فعليهم ان يطيعوه فيما يأمرهم،و لذا فرّع عليه ثانيا قوله:

«فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَ أَطِيعُونِ» .

و العدول فى قوله: «إِنْ أَجْرِیَ إِلاّٰ عَلىٰ رَبِّ الْعٰالَمِينَ» عن اسم الجلاله الى «رَبِّ الْعٰالَمِينَ» للدلاله على صريح التوحيد فإنهم كانوا يرون انه تعالى إله عالم الآلهه و كانوا يرون لكل عالم إلها آخر يعبدونه من دون اللّه فإثباته تعالى ربا للعالمين جميعا تصريح بتوحيد العباده و نفى

الآلهه من دون اللّه مطلقا.

قوله تعالى: فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَ أَطِيعُونِ قد تقدم وجه تكرار الآيه فهو يفيد ان كلا من الأمانه و عدم سؤال الأجر سبب مستقل فى إيجاب طاعته عليهم.

قوله تعالى: قٰالُوا أَ نُؤْمِنُ لَكَ وَ اتَّبَعَكَ الْأَرْذَلُونَ الأرذلون جمع أرذل على الصحه و هو اسم تفضيل من الرذاله و الرذاله الخسه و الدناءه،و مرادهم بكون متبعيه أراذل انهم ذوو أعمال رذيله و مشاغل خسيسه و لذا أجاب عليه السّلام عنه بمثل قوله: «وَ مٰا عِلْمِي بِمٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ» .

و الظاهر انهم كانوا يرون الشرف و الكرامه فى الأموال و الجموع من البنين و الاتباع كما يستفاد من دعاء نوح عليه السّلام إذ يقول رَبِّ إِنَّهُمْ عَصَوْنِي وَ اتَّبَعُوا مَنْ لَمْ يَزِدْهُ مٰالُهُ وَ وَلَدُهُ إِلاّٰ خَسٰاراً (نوح/۲۱).فمرادهم بالأرذلين من يعدّهم الأشراف و المترفون سفله يتجنبون معاشرتهم من العبيد و الفقراء و أرباب الحرف الدنيه.

قوله تعالى: قٰالَ وَ مٰا عِلْمِي بِمٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ الضمير لنوح عليه السّلام،و «مٰا» استفهاميه و قيل:نافيه و عليه فالخبر محذوف لدلاله السياق عليه،و المراد على اى حال نفى علمه بأعمالهم قبل إيمانهم به لمكان قوله: «كٰانُوا يَعْمَلُونَ» .

قوله تعالى: إِنْ حِسٰابُهُمْ إِلاّٰ عَلىٰ رَبِّي لَوْ تَشْعُرُونَ المراد بقوله: «رَبِّي» رب العالمين فإنه الذى كان يختص نوح بالدعوه اليه من بينهم،و قوله: «لَوْ تَشْعُرُونَ» مقطوع عن العمل أى لو كان لكم شعور،و قيل:المعنى لو تشعرون بشىء لعلمتم ذلك و هو كما ترى.

و المعنى:بالنظر الى الحصر الذى فى صدر الآيه انه لا علم لى بسابق أعمالهم و ليس على حسابهم حتى أتجسس و أبحث عن أعمالهم و إنما حسابهم على ربى «لَوْ تَشْعُرُونَ» فيجازيهم حسب أعمالهم.

قوله تعالى: وَ مٰا أَنَا بِطٰارِدِ الْمُؤْمِنِينَ إِنْ أَنَا إِلاّٰ نَذِيرٌ مُبِينٌ ،الآيه الثانيه

بمنزله التعلیل للاولی و المجموع متمّم للبیان السابق و المعنی:لا شأن لی إلا الإنذار و الدعوه فلست أطرد من أقبل علیّ و آمن بی و لست أتفحّص عن سابق أعمالهم لا حاسبهم علیها فحسابهم علی ربی و هو رب العالمین لا علیّ.

قوله تعالی: قٰالُوا لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ یٰا نُوحُ لَتَکُونَنَّ مِنَ الْمَرْجُومِینَ المراد بالانتهاء ترک الدعوه،و الرجم هو الرمی بالحجاره،و قیل:المراد به الشتم و هو بعید،و هذا مما قالوه فی آخر العهد من دعوتهم یهددونه علیه السّلام بقول جازم کما یشهد به ما فی الکلام من وجوه التأکید.

قوله تعالی: قٰالَ رَبِّ إِنَّ قَوْمِی کَذَّبُونِ فَافْتَحْ بَیْنِی وَ بَیْنَهُمْ فَتْحاً الخ؛هذا استفتاح منه علیه السّلام و قد قدّم له قوله: «رَبِّ إِنَّ قَوْمِی کَذَّبُونِ» علی سبیل التوطئه أی تحقق منهم التکذیب المطلق الذی لا مطمع فی تصدیقهم بعده کما یستفاد من دعائه علیهم إذ یقول رَبِّ لاٰ تَذَرْ عَلَی الْأَرْضِ مِنَ الْکٰافِرِینَ دَیّٰاراً إِنَّکَ إِنْ تَذَرْهُمْ یُضِلُّوا عِبٰادَکَ وَ لاٰ یَلِدُوا إِلاّٰ فٰاجِراً کَفّٰاراً (نوح۲۷/).

و قوله: فَافْتَحْ بَیْنِی وَ بَیْنَهُمْ فَتْحاً کنایه عن القضاء بینه و بین قومه کما قال تعالی: وَ لِکُلِّ أُمَّهٍ رَسُولٌ فَإِذٰا جٰاءَ رَسُولُهُمْ قُضِیَ بَیْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَ هُمْ لاٰ یُظْلَمُونَ (یونس۴۷/).

و أصله من الاستعاره بالکنایه کأنه و أتباعه و الکفار من قومه اختلطوا و اجتمعوا من غیر تمیّز فسأل ربه أن یفتح بینهم بإیجاد فسحه بینه و بین قومه یبتعد بذلک أحد القبیلین من الآخر و ذلک کنایه عن نزول العذاب و لیس یهلک إلا القوم الفاسقین و الدلیل علیه قوله بعد: «وَ نَجِّنِی وَ مَنْ مَعِیَ مِنَ الْمُؤْمِنِینَ» .

و قیل:الفتح بمعنی الحکم و القضاء من الفتاحه بمعنی الحکومه.

قوله تعالی: فَأَنْجَیْنٰاهُ وَ مَنْ مَعَهُ فِی الْفُلْکِ الْمَشْحُونِ أی المملوء منهم و من

كل زوجين اثنين كما ذكره فى سوره هود.

قوله تعالى: ثُمَّ أَغْرَقْنا بَعْدُ الْباقِينَ أى أغرقنا بعد إنجائهم الباقين من قومه.

قوله تعالى: إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآيَةً -الى قوله- اَلْعَزِيزُ الرَّحِيمُ تقدم الكلام فى معنى الآيتين.

[سوره الشعراء (٢۶): الآيات ١٢٣ الى ١۴٠]

اشاره

كَذَّبَتْ عادٌ اَلْمُرْسَلِينَ (١٢٣) إِذْ قالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ هُودٌ أَ لاٰ تَتَّقُونَ (١٢۴) إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ (١٢۵) فَاتَّقُوا اَللّٰهَ وَ أَطِيعُونِ (١٢۶) وَ مٰا أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلاّٰ عَلىٰ رَبِّ اَلْعٰالَمِينَ (١٢٧) أَ تَبْنُونَ بِكُلِّ رِيعٍ آيَةً تَعْبَثُونَ (١٢٨) وَ تَتَّخِذُونَ مَصٰانِعَ لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ (١٢٩) وَ إِذٰا بَطَشْتُمْ بَطَشْتُمْ جَبّٰارِينَ (١٣٠) فَاتَّقُوا اَللّٰهَ وَ أَطِيعُونِ (١٣١) وَ اِتَّقُوا اَلَّذِي أَمَدَّكُمْ بِمٰا تَعْلَمُونَ (١٣٢) أَمَدَّكُمْ بِأَنْعٰامٍ وَ بَنِينَ (١٣٣) وَ جَنّٰاتٍ وَ عُيُونٍ (١٣۴) إِنِّي أَخٰافُ عَلَيْكُمْ عَذٰابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ (١٣۵) قٰالُوا سَوٰاءٌ عَلَيْنٰا أَ وَعَظْتَ أَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ اَلْوٰاعِظِينَ (١٣۶) إِنْ هٰذٰا إِلاّٰ خُلُقُ اَلْأَوَّلِينَ (١٣٧) وَ مٰا نَحْنُ بِمُعَذَّبِينَ (١٣٨) فَكَذَّبُوهُ فَأَهْلَكْنٰاهُمْ إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآيَةً وَ مٰا كٰانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ (١٣٩) وَ إِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ اَلْعَزِيزُ اَلرَّحِيمُ (١۴٠)

بیان:

قوله تعالی: کَذَّبَتْ عٰادٌ الْمُرْسَلِینَ قوم عاد من العرب العاربه الاولی کانوا یسکنون الأحقاف من جزیره العرب لهم مدنیه راقیه و أراض خصبه و دیار معموره فکذبوا الرسل و کفروا بأنعم اللّه و طغوا فأهلکهم اللّه بالریح العقیم و خرّب دیارهم و عفا آثارهم.

و عاد فیما یقال اسم أبیهم فتسمیتهم بعاد من قبیل تسمیه القوم باسم أبیهم کما یقال تمیم و بکر و تغلب و یراد بنو تمیم و بنو بکر و بنو تغلب.

و قد تقدم فی نظیر الآیه من قصه نوح وجه عد القوم مکذّبین للمرسلین و لم یکذبوا ظاهرا إلا واحدا منهم.

قوله تعالی: إِنِّی لَکُمْ رَسُولٌ أَمِینٌ -الی قوله- رَبِّ الْعٰالَمِینَ تقدم الکلام فیها فی نظائرها من قصه نوح علیه السّلام.

قوله تعالی: أَ تَبْنُونَ بِکُلِّ رِیعٍ آیَهً تَعْبَثُونَ الریع هو المرتفع من الأرض و الآیه العلامه،و العبث الفعل الذی لا غایه له،و کأنهم کانوا یبنون علی قلل الجبال و کل مرتفع من الأرض ابنیه کالأعلام یتنزهون فیها و یفاخرون بها من غیر ضروره تدعوه الی ذلک بل لهوا و اتباعا للهوی فوبخهم علیه.

و قد ذكر للآيه معان أخر لا دليل عليها من جهه اللفظ و لا ملاءمه للسياق اضربنا عنها.

قوله تعالى وَ تَتَّخِذُونَ مَصٰانِعَ لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ ،المصانع على ما قيل:الحصون المنيعه و القصور المشيده و الأبنيه العاليه واحدها مصنع.

و قوله: «لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ» فى مقام التعليل لما قبله أى تتخذون هذه المصانع بسبب أنكم ترجون الخلود و لو لا رجاء الخلود ما عملتم مثل هذه الأعمال التى من طبعها أن تدوم دهرا طويلا لا يفى به أطول الأعمار الإنسانيه،و قيل فى معنى الآيه و مفرداتها وجوه أخرى أغمضنا عنها.

قوله تعالى: وَ إِذٰا بَطَشْتُمْ بَطَشْتُمْ جَبّٰارِينَ قال فى المجمع:البطش العسف قتلا غيره بعظيم سلطانه.و هو فى صفه اللّه سبحانه

أی اتقوا اللّه یمدّکم بنعمه لأنه یمدّکم بها فیجب علیکم أن تشکروه بوضع نعمه فی موضعها من غیر إتراف و استکبار فإن کفران النعمه یستعقب السخط و العذاب قال تعالی: لَئِنْ شَکَرْتُمْ لَأَزِیدَنَّکُمْ وَ لَئِنْ کَفَرْتُمْ إِنَّ عَذابِی لَشَدِیدٌ (إبراهیم۷/).

و قد ذکر النعم إجمالا بقوله أولا: «أَمَدَّکُمْ بِما تَعْلَمُونَ» ثم فصّلها بقوله ثانیا:«أمدکم بأموال و بنین و جنات و عیون».

و فی قوله: أَمَدَّکُمْ بِما تَعْلَمُونَ نکته أخری هی أنکم تعلمون أن هذه النعم من إمداده تعالی و صنعه لا یشارکه فی إیجادها و الإمداد بها غیره فهو الذی یجب لکم أن تتقوه بالشکر و العباده دون الأوثان و الأصنام فالکلام متضمن للحجه.

قوله تعالی: إِنِّی أَخافُ عَلَیْکُمْ عَذابَ یَوْمٍ عَظِیمٍ تعلیل للأمر بالتقوی أی إنی آمرکم بالتقوی شکرا لأنی أخاف علیکم عذاب یوم عظیم إن تکفروا و لم تشکروا، و الظاهر أن المراد بالیوم العظیم یوم القیامه و إن جوّز بعضهم أن یکون المراد به یوم عذاب الاستئصال.

قوله تعالی: قالُوا سَواءٌ عَلَیْنا أَ وَعَظْتَ أَمْ لَمْ تَکُنْ مِنَ الْواعِظِینَ نفی لأثر کلامه و إیئاس له من إیمانهم بالکلیه.

قیل:الکلام لا یخلو من مبالغه فقد کان مقتضی التردید أن یقال:أ وعظت أم لم تعظ ففی العدول عنه الی قوله: «أَمْ لَمْ تَکُنْ مِنَ الْواعِظِینَ» النافی لأصل کونه واعظا ما لا یخفی من المبالغه.

قوله تعالی: إِنْ هذا إِلاّ خُلُقُ الْأَوَّلِینَ الخلق بضم الخاء و اللام أو سکونها قال الراغب:الخلق و الخلق-أی بفتح الخاء و ضمها-فی الأصل واحد کالشّرب و الشرب و الصّرم و الصرم لکن خصّ الخلق-بفتح الخاء-بالهیئات و الأشکال و الصور المدرکه بالبصر،و خصّ الخلق-بضم الخاء-بالقوی و السجایا المدرکه بالبصیره،قال تعالی: «إِنَّکَ

لَعَلى خُلُقٍ عَظِيمٍ» و قرئ «إِنْ هٰذٰا إِلاّ خُلُقُ اَلْأَوَّلِينَ» انتهى.

و الإشاره بهذا الى ما جاء به هود و قد سموه وعظا و المعنى:ليس ما تلبّست به من الدعوه الى التوحيد و الموعظه إلا عاده البشر الأولين الماضين من أهل الأساطير و الخرافات،و هذا كقولهم:إن هذا إلا أساطير الأولين.

و يمكن أن تكون الإشاره بهذا الى ما هم فيه من الشرك و عباده الآلهه من دون اللّه اقتداء بآبائهم الأولين كقولهم: «وَجَدْنٰا آبٰاءَنٰا كَذٰلِكَ يَفْعَلُونَ» .

و احتمل بعضهم أن يكون المراد ما خلقنا هذا إلا خلق الأولين نحيا كما حيوا و نموت كما ماتوا و لا بعث و لا حساب و لا عذاب.و هو بعيد من السياق.

قوله تعالى: وَ مٰا نَحْنُ بِمُعَذَّبِينَ إنكار للمعاد بناء على كون المراد باليوم العظيم فى كلام هود عليه السّلام يوم القيامه.

قوله تعالى: فَكَذَّبُوهُ فَأَهْلَكْنٰاهُمْ إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآيَةً -الى قوله- اَلرَّحِيمُ معناه ظاهر مما تقدم.

[سوره الشعراء (٢۶): الآيات ١۴١ الى ١۵٩]

اشاره

كَذَّبَتْ ثَمُودُ اَلْمُرْسَلِينَ (١۴١) إِذْ قٰالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ صٰالِحٌ أَ لاٰ تَتَّقُونَ (١۴٢) إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ (١۴٣) فَاتَّقُوا اَللّٰهَ وَ أَطِيعُونِ (١۴۴) وَ مٰا أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلاّٰ عَلىٰ رَبِّ اَلْعٰالَمِينَ (١۴۵) أَ تُتْرَكُونَ فِي مٰا هٰاهُنٰا آمِنِينَ (١۴۶) فِي جَنّٰاتٍ وَ عُيُونٍ (١۴٧) وَ زُرُوعٍ وَ نَخْلٍ طَلْعُهٰا هَضِيمٌ (١۴٨) وَ تَنْحِتُونَ مِنَ اَلْجِبٰالِ بُيُوتاً فٰارِهِينَ (١۴٩) فَاتَّقُوا اَللّٰهَ وَ أَطِيعُونِ (١۵٠) وَ لاٰ تُطِيعُوا أَمْرَ اَلْمُسْرِفِينَ (١۵١) اَلَّذِينَ يُفْسِدُونَ فِي اَلْأَرْضِ وَ لاٰ يُصْلِحُونَ (١۵٢) قٰالُوا إِنَّمٰا أَنْتَ مِنَ اَلْمُسَحَّرِينَ (١۵٣) مٰا أَنْتَ إِلاّٰ بَشَرٌ مِثْلُنٰا فَأْتِ بِآيَةٍ إِنْ كُنْتَ مِنَ اَلصّٰادِقِينَ (١۵۴) قٰالَ هٰذِهِ نٰاقَةٌ لَهٰا شِرْبٌ وَ لَكُمْ شِرْبُ يَوْمٍ مَعْلُومٍ (١۵۵) وَ لاٰ تَمَسُّوهٰا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذٰابُ يَوْمٍ عَظِيمٍ (١۵۶) فَعَقَرُوهٰا فَأَصْبَحُوا نٰادِمِينَ (١۵٧) فَأَخَذَهُمُ اَلْعَذٰابُ إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآيَةً وَ مٰا كٰانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ (١۵٨) وَ إِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ اَلْعَزِيزُ اَلرَّحِيمُ (١۵٩)

بیان:

قوله تعالی: کَذَّبَتْ ثَمُودُ الْمُرْسَلِینَ -الی قوله- رَبِّ الْعالَمِینَ قد اتضح معناها مما تقدم.

قوله تعالی: أَ تُتْرَکُونَ فِی ما هاهُنا آمِنِینَ الظاهر أن الاستفهام للانکار و «ما» موصوله و المراد بها النعم التی یفصلها بعد قوله: «فِی جَنّاتٍ وَ عُیُونٍ» الخ؛و «هاهُنا» إشاره الی المکان الحاضر القریب و هو أرض ثمود و «آمِنِینَ» حال من نائب فاعل «تُتْرَکُونَ» .

و المعنی:لا تترکون فی هذه النعم التی أحاطت بکم فی أرضکم هذه و أنتم مطلقو العنان لا

ص :۵۷۸

تسألون عما تفعلون آمنون من أى مؤاخذه إلهيه.

قوله تعالى: فِي جَنّٰاتٍ وَ عُيُونٍ وَ زُرُوعٍ وَ نَخْلٍ طَلْعُهٰا هَضِيمٌ بيان تفصيلى لقوله: «فِي مٰا هٰاهُنٰا» ،و قد خص النخل بالذكر مع دخوله فى الجنات لاهتمامهم به،و الطلع فى النخل كالنور فى سائر الأشجار و الهضيم-على ما قيل-المتداخل المنضم بعضه الى بعض.

قوله تعالى: وَ تَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبٰالِ بُيُوتاً فٰارِهِينَ قال الراغب:الفره-بالفتح فالكسر صفه مشبهه-الأشر،و قوله تعالى: «وَ تَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبٰالِ بُيُوتاً فٰارِهِينَ» أى حاذقين و قيل:معناه أشرين.انتهى ملخصا،و على ما اختاره تكون الآيه من بيان النعمه، و على المعنى الآخر تكون مسوقه لإنكار أشرهم و بطرهم.و الآيه على أى حال فى حيز الاستفهام.

قوله تعالى: فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَ أَطِيعُونِ تفريع على ما تقدم من الإنكار الذى فى معنى المنفى.

قوله تعالى: وَ لاٰ تُطِيعُوا أَمْرَ الْمُسْرِفِينَ اَلَّذِينَ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَ لاٰ يُصْلِحُونَ الظاهر أن المراد بالأمر ما يقابل النهى بقرينه النهى عن طاعته و إن جوّز بعضهم كون الأمر بمعنى الشأن و عليه يكون المراد بطاعه أمرهم تقليد العامه و اتباعهم لهم فى أعمالهم و سلوكهم السبيل التى يستحبون لهم سلوكها.

و المراد بالمسرفين على أى حال أشراف القوم و عظماؤهم المتبوعون و الخطاب للعامه التابعين لهم و أما الساده الأشراف فقد كانوا مأيوسا من إيمانهم و اتباعهم للحق.

و يمكن أن يكون الخطاب للجميع من جهه أن الأشراف منهم أيضا كانوا يقلدون آباءهم و يطيعون أمرهم كما قالوا لصالح عليه السّلام: أَ تَنْهٰانٰا أَنْ نَعْبُدَ مٰا يَعْبُدُ آبٰاؤُنٰا (هود۶۲/)،فقد كانوا جميعا يطيعون أمر المسرفين فنهوا عنه.

قوله تعالى: قٰالُوا إِنَّمٰا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ أى ممن سحر مره بعد مره حتى

غلب على عقله،و قيل:إن السحر أعلى البطن و المسحّر من له جوف فيكون كنايه عن أنك بشر مثلنا تأكل و تشرب فيكون قوله بعده: «وَ مٰا أَنْتَ إِلاّٰ بَشَرٌ مِثْلُنٰا» تأكيدا له،و قيل:

المسحّر من له سحر أى رئه كأن مرادهم أنك متنفس بشر مثلنا.

قوله تعالى: مٰا أَنْتَ إِلاّٰ بَشَرٌ مِثْلُنٰا -الى قوله- عَذٰابُ يَوْمٍ عَظِيمٍ الشرب بكسر الشين النصيب من الماء،و الباقى ظاهر و قد تقدمت تفصيل القصه فى سوره هود.

قوله تعالى: فَعَقَرُوهٰا فَأَصْبَحُوا نٰادِمِينَ نسبه العقر الى الجميع-و لم يعقرها إلا واحد منهم-لرضاهم بفعله،و فى نهج البلاغه:أيها الناس إنما يجمع الناس الرضى و السخط و إنما عقر ناقه ثمود رجل واحد فعمّهم اللّه بالعذاب لما عمّوه بالرضا فقال سبحانه: «فَعَقَرُوهٰا فَأَصْبَحُوا نٰادِمِينَ» .

و قوله: فَأَصْبَحُوا نٰادِمِينَ لعل ندمهم إنما كان عند مشاهدتهم ظهور آثار العذاب و إن قالوا له بعد العقر تعجيزا و استهزاء: يٰا صٰالِحُ ائْتِنٰا بِمٰا تَعِدُنٰا إِنْ كُنْتَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ (الأعراف/۷۷).

قوله تعالى: فَأَخَذَهُمُ الْعَذٰابُ -الى قوله- اَلْعَزِيزُ الرَّحِيمُ اللام للعهد أى أخذهم العذاب الموعود فإن صالحا وعدهم نزول العذاب بعد ثلاثه أيام كما فى سوره هود، و الباقى ظاهر.

[سوره الشعراء (۲۶): الآيات ۱۶۰ الى ۱۷۵]

اشاره

كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ اَلْمُرْسَلِينَ (۱۶۰) إِذْ قٰالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ لُوطٌ أَ لاٰ تَتَّقُونَ (۱۶۱) إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ (۱۶۲) فَاتَّقُوا اَللّٰهَ وَ أَطِيعُونِ (۱۶۳) وَ مٰا أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلاّٰ عَلىٰ رَبِّ اَلْعٰالَمِينَ (۱۶۴) أَ تَأْتُونَ اَلذُّكْرٰانَ مِنَ اَلْعٰالَمِينَ (۱۶۵) وَ تَذَرُونَ مٰا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ أَزْوٰاجِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عٰادُونَ (۱۶۶) قٰالُوا لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ يٰا لُوطُ لَتَكُونَنَّ مِنَ اَلْمُخْرَجِينَ (۱۶۷) قٰالَ إِنِّي لِعَمَلِكُمْ مِنَ اَلْقٰالِينَ (۱۶۸) رَبِّ نَجِّنِي وَ أَهْلِي مِمّٰا يَعْمَلُونَ (۱۶۹) فَنَجَّيْنٰاهُ وَ أَهْلَهُ أَجْمَعِينَ (۱۷۰) إِلاّٰ عَجُوزاً فِي اَلْغٰابِرِينَ (۱۷۱) ثُمَّ دَمَّرْنَا اَلْآخَرِينَ (۱۷۲) وَ أَمْطَرْنٰا عَلَيْهِمْ مَطَراً فَسٰاءَ مَطَرُ اَلْمُنْذَرِينَ (۱۷۳) إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآيَةً وَ مٰا كٰانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ (۱۷۴) وَ إِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ اَلْعَزِيزُ اَلرَّحِيمُ (۱۷۵)

بيان:

قوله تعالى: كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ الْمُرْسَلِينَ -الى قوله- رَبِّ الْعَالَمِينَ ،تقدم تفسيره.

قوله تعالى: أَ تَأْتُونَ الذُّكْرانَ مِنَ الْعالَمِينَ الاستفهام للانكار و التوبيخ و الذكران جمع ذكر مقابل الانثى و إتيانهم كنايه عن اللواط و قد كان شاع فيما بينهم،و العالمين جمع عالم و هو الجماعه من الناس.

ص :581

و قوله: مِنَ الْعالَمِينَ يمكن ان يكون متصلا بضمير الفاعل فى«تأتون»و المراد أ تأتون أنتم من بين العالمين هذا العمل الشنيع؟فيكون فى معنى قوله فى موضع آخر: ما سَبَقَكُمْ بِها مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعالَمِينَ (الأعراف/٨٠)،(العنكبوت/٢٨).

و يمكن ان يكون متصلا بقوله: «الذُّكْرانَ» و المعنى على هذا أ تنكحون من بين العالمين -على كثرتهم و اشتمالهم على النساء- الرجال فقط؟.

قوله تعالى: وَ تَذَرُونَ ما خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ أَزْواجِكُمْ الخ؛ «تَذَرُونَ» بمعنى تتركون و لا ماضى له من مادته.

و المتأمل فى خلق الإنسان و انقسام أفراده الى صنفى الذكر و الانثى و ما جهز به كل من الصنفين من الأعضاء و الأدوات و ما يختص به من الخلقه لا يرتاب فى ان غرض الصنع و الإيجاد من هذا التصوير المختلف و إلقاء غريزه الشهوه فى القبيلين و تفريق أمرهما بالفعل و الانفعال أن يجمع بينهما بالنكاح ليتوسل بذلك الى التناسل الحافظ لبقاء النوع حتى حين.

فالرجل من الإنسان بما هو رجل مخلوق للمرأه منه لا لرجل مثله و المرأه من الإنسان بما هى امرأه مخلوقه للرجل منه لا لامرأه مثلها و ما يختص به الرجل فى خلقته للمرأه و ما تختص به المرأه فى خلقتها للرجل و هذه هى الزوجيه الطبيعيه التى عقدها الصنع و الإيجاد بين الرجل و المرأه من الإنسان فجعلهما زوجين.

ثم الأغراض و الغايات الاجتماعيه أو الدينيه سنّت بين الناس سنه النكاح الاجتماعى الاعتبارى الذى فيه نوع من الاختصاص بين الزوجين و قسم من التحديد للزوجيه الطبيعيه المذكوره فالفطره الإنسانيه و الخلقه الخاصه تهديه الى ازدواج الرجال بالنساء دون الرجال و ازدواج النساء بالرجال دون النساء،و أن الازدواج مبنى على أصل التوالد و التناسل دون الاشتراك فى مطلق الحياه.

و من هنا يظهر أن الأقرب ان يكون المراد بقوله: «مٰا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ» العضو المباح للرجال من النساء بالازدواج و اللام للملك الطبيعى،و ان من فى قوله: «مِنْ أَزْوٰاجِكُمْ» للتبعيض و الزوجيه هى الزوجيه الطبيعيه و إن أمكن ان يراد بها الزوجيه الاجتماعيه الاعتباريه بوجه.

و أما تجويز بعضهم ان يراد بلفظه«ما»النساء و يكون قوله: «مِنْ أَزْوٰاجِكُمْ» بيانا له فبعيد.

و قوله: بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عٰادُونَ اى متجاوزون خارجون عن الحد الذى خطته لكم الفطره و الخلقه فهو فى معنى قوله: أَ إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجٰالَ وَ تَقْطَعُونَ السَّبِيلَ (العنكبوت/ ٢٩).

و قد ظهر فى جميع ما مر أن كلامه عليه السّلام مبنى على حجه برهانيه أشير إليها.

قوله تعالى: قٰالُوا لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ يٰا لُوطُ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمُخْرَجِينَ أى المبعدين المنفيين من قريتنا كما نقل عنهم فى موضع آخر «أَخْرِجُوا آلَ لُوطٍ مِنْ قَرْيَتِكُمْ» .

قوله تعالى: قٰالَ إِنِّى لِعَمَلِكُمْ مِنَ الْقٰالِينَ المراد بعملهم-على ما يعطيه السياق-إتيان الذكر ان و ترك الاناث.و القالى المبغض،و مقابله تهديدهم بالنفى بمثل هذا الكلام من غير تعرّض للجواب عن تهديدهم يفيد من المعنى أنى لا أخاف الخروج من قريتكم و لا أكترث به بل مبغض لعملكم راغب فى النجاه من وباله النازل بكم لا محاله،و لذا أتبعه بقوله: «رَبِّ نَجِّنِى وَ أَهْلِى مِمّٰا يَعْمَلُونَ» .

قوله تعالى: رَبِّ نَجِّنِى وَ أَهْلِى مِمّٰا يَعْمَلُونَ اى من أصل عملهم الذى يأتون به بمرأى و مسمع منه فهو منزجر منه او من وبال عملهم و العذاب الذى سيتبعه لا محاله.

و إنما لم يذكر إلا نفسه و أهله إذ لم يكن آمن به من أهل القريه أحد،قال تعالى فى ذلك: فَمٰا وَجَدْنٰا فِيهٰا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ (الذاريات٣٦/).

قوله تعالى: فَنَجَّيْنٰاهُ وَ أَهْلَهُ أَجْمَعِينَ -الى قوله- اَلْآخَرِينَ الغابر كما قيل الباقى بعد ذهاب من كان معه،و التدمير الإهلاك،و الباقى ظاهر.

قوله تعالى: وَ أَمْطَرْنٰا عَلَيْهِمْ مَطَراً الخ؛و هو السجّيل كما قال تعالى: وَ أَمْطَرْنٰا عَلَيْهِمْ حِجٰارَةً مِنْ سِجِّيلٍ (الحجر/٧۴).

قوله تعالى: إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآيَةً -الى قوله- اَلْعَزِيزُ الرَّحِيمُ تقدم تفسيره.

[سوره الشعراء (٢۶): الآيات ١٧۶ الى ١٩١]

اشاره

كَذَّبَ أَصْحٰابُ اَلْأَيْكَةِ اَلْمُرْسَلِينَ (١٧۶) إِذْ قٰالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ أَ لاٰ تَتَّقُونَ (١٧٧) إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ (١٧٨) فَاتَّقُوا اَللّٰهَ وَ أَطِيعُونِ (١٧٩) وَ مٰا أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلاّٰ عَلىٰ رَبِّ اَلْعٰالَمِينَ (١٨٠) أَوْفُوا اَلْكَيْلَ وَ لاٰ تَكُونُوا مِنَ اَلْمُخْسِرِينَ (١٨١) وَ زِنُوا بِالْقِسْطٰاسِ اَلْمُسْتَقِيمِ (١٨٢) وَ لاٰ تَبْخَسُوا اَلنّٰاسَ أَشْيٰاءَهُمْ وَ لاٰ تَعْثَوْا فِي اَلْأَرْضِ مُفْسِدِينَ (١٨٣) وَ اِتَّقُوا اَلَّذِي خَلَقَكُمْ وَ اَلْجِبِلَّةَ اَلْأَوَّلِينَ (١٨۴) قٰالُوا إِنَّمٰا أَنْتَ مِنَ اَلْمُسَحَّرِينَ (١٨۵) وَ مٰا أَنْتَ إِلاّٰ بَشَرٌ مِثْلُنٰا وَ إِنْ نَظُنُّكَ لَمِنَ اَلْكٰاذِبِينَ (١٨۶) فَأَسْقِطْ عَلَيْنٰا كِسَفاً مِنَ اَلسَّمٰاءِ إِنْ كُنْتَ مِنَ اَلصّٰادِقِينَ (١٨٧) قٰالَ رَبِّي أَعْلَمُ بِمٰا تَعْمَلُونَ (١٨٨) فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمْ عَذٰابُ يَوْمِ اَلظُّلَّةِ إِنَّهُ كٰانَ عَذٰابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ (١٨٩) إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآيَةً وَ مٰا كٰانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ (١٩٠) وَ إِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ اَلْعَزِيزُ اَلرَّحِيمُ (١٩١)

بيان:

قوله تعالى: كَذَّبَ أَصْحابُ الْأَيْكَهِ الْمُرْسَلِينَ -الى قوله- رَبِّ الْعالَمِينَ الأيكه الغيضه الملتف شجرها.قيل:إنها كانت غيضه بقرب مدين يسكنها طائفه و كانوا ممن بعث اليهم شعيب عليه السّلام،و كان أجنبيا منهم و لذلك قيل «إِذْ قالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ» و لم يقل:أخوهم شعيب بخلاف هود و صالح فقد كانا نسيبين الى قومهما و كذا لوط فقد كان نسيبا الى قومه بالمصاهره و لذا عبّر عنهم بقوله: «أَخُوهُمْ هُودٌ» «أَخُوهُمْ صالِحٌ» «أَخُوهُمْ لُوطٌ» .

و قد تقدم تفسير باقى الآيات.

قوله تعالى: أَوْفُوا الْكَيْلَ وَ لا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ وَ زِنُوا بِالْقِسْطاسِ الْمُسْتَقِيمِ .الكيل ما يقدّر به المتاع من جهه حجمه و إيفاؤه أن لا ينقص الحجم،و القسطاس الميزان الذى يقدّر به من جهه وزنه و استقامته أن يزن بالعدل،و الآيتان تأمران بالعدل فى الأخذ و الإعطاء بالكيل و الوزن.

قوله تعالى: وَ لا تَبْخَسُوا النّاسَ أَشْياءَهُمْ وَ لا تَعْثَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ البخس النقص فى الوزن و التقدير كما أن الإخسار النقص فى رأس المال.

و ظاهر السياق أن قوله: «وَ لا تَبْخَسُوا النّاسَ أَشْياءَهُمْ» أى سلعهم و أمتعتهم قيد متمم لقوله: «وَ زِنُوا بِالْقِسْطاسِ الْمُسْتَقِيمِ» كما أن قوله: «وَ لا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ» قيد متمم لقوله:

«أَوْفُوا الْكَيْلَ» و قوله: «وَ لاٰ تَعْثَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ» تأكيد للنهيين جميعا أعنى قوله:

«لاٰ تُخْسِرُوا» و قوله: «لاٰ تَبْخَسُوا» و بيان لتبعه التطفيف السيئه المشومه.

و قوله: وَ لاٰ تَعْثَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ العثىّ و العيث الإفساد،فقوله:

«مُفْسِدِينَ» حال مؤكد و قد تقدم فى قصه شعيب من سوره هود و فى قوله: وَ زِنُوا بِالْقِسْطٰاسِ الْمُسْتَقِيمِ ذٰلِكَ خَيْرٌ وَ أَحْسَنُ تَأْوِيلاً (الآيه ۳۵ من سوره الإسراء)كلام فى كيفيه إفساد التطفيف المجتمع الإنسانى،فراجع.

قوله تعالى: وَ اتَّقُوا الَّذِي خَلَقَكُمْ وَ الْجِبِلَّةَ الْأَوَّلِينَ قال فى المجمع:الجبلّه الخليقه التى طبع عليها الشىء.انتهى.فالمراد بالجبلّه ذوو الجبلّه أى اتقوا اللّه الذى خلقكم و آباءكم الأولين الذين فطرهم و قرّر فى جبلّتهم تقبيح الفساد و الاعتراف بشؤمه.

و لعل هذه الذى أشرنا اليه من المعنى هو الموجب لتخصيص الجبلّه بالذكر،و فى الآيه على أى حال دعوه الى توحيد العباده فإنهم لم يكونوا يتقون الخالق الذى هو رب العالمين.

قوله تعالى: قٰالُوا إِنَّمٰا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ -الى قوله- وَ إِنْ نَظُنُّكَ لَمِنَ الْكٰاذِبِينَ تقدم تفسير الصدر،و «إِنْ» فى قوله: «إِنْ نَظُنُّكَ» مخففه من الثقيله.

قوله تعالى: فَأَسْقِطْ عَلَيْنٰا كِسَفاً مِنَ السَّمٰاءِ الخ؛الكسف بالكسر فالفتح -على ما قيل-جمع كسفه و هى القطعه،و الأمر مبنى على التعجيز و الاستهزاء.

قوله تعالى: قٰالَ رَبِّي أَعْلَمُ بِمٰا تَعْمَلُونَ جواب شعيب عن قولهم و اقتراحهم منه إتيان العذاب،و هو كنايه عن أنه ليس له من الأمر شىء و إنما الأمر الى اللّه لأنه أعلم بما يعملون و أن عملهم هل يستوجب عذابا؟و ما هو العذاب الذى يستوجبه إذا استوجب؟فهو كقول هود لقومه إِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللّٰهِ وَ أُبَلِّغُكُمْ مٰا أُرْسِلْتُ بِهِ (الأحقاف/۲۳).

قوله تعالى: فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمْ عَذٰابُ يَوْمِ الظُّلَّةِ الخ؛يوم الظلّه يوم عذّب فيه قوم شعيب بظلّه من الغمام،و قد تقدم تفصيل قصتهم فى سوره هود.

قوله تعالی: إِنَّ فِی ذٰلِکَ لَآیَةً -الی قوله- اَلْعَزِیزُ الرَّحِیمُ تقدم تفسیره.

[سوره الشعراء (۲۶): الآیات ۱۹۲ الی ۲۲۷]

اشاره

وَ إِنَّهُ لَتَنْزِیلُ رَبِّ اَلْعٰالَمِینَ (۱۹۲) نَزَلَ بِهِ اَلرُّوحُ اَلْأَمِینُ (۱۹۳) عَلیٰ قَلْبِکَ لِتَکُونَ مِنَ اَلْمُنْذِرِینَ (۱۹۴) بِلِسٰانٍ عَرَبِیٍّ مُبِینٍ (۱۹۵) وَ
إِنَّهُ لَفِی زُبُرِ اَلْأَوَّلِینَ (۱۹۶) أَ وَ لَمْ یَکُنْ لَهُمْ آیَةً أَنْ یَعْلَمَهُ عُلَمٰاءُ بَنِی إِسْرٰائِیلَ (۱۹۷) وَ لَوْ نَزَّلْنٰاهُ عَلیٰ بَعْضِ اَلْأَعْجَمِینَ (۱۹۸) فَقَرَأَهُ
عَلَیْهِمْ مٰا کٰانُوا بِهِ مُؤْمِنِینَ (۱۹۹) کَذٰلِکَ سَلَکْنٰاهُ فِی قُلُوبِ اَلْمُجْرِمِینَ (۲۰۰) لاٰ یُؤْمِنُونَ بِهِ حَتّٰی یَرَوُا اَلْعَذٰابَ اَلْأَلِیمَ (۲۰۱) فَیَأْتِیَهُمْ
بَغْتَةً وَ هُمْ لاٰ یَشْعُرُونَ (۲۰۲) فَیَقُولُوا هَلْ نَحْنُ مُنْظَرُونَ (۲۰۳) أَ فَبِعَذٰابِنٰا یَسْتَعْجِلُونَ (۲۰۴) أَ فَرَأَیْتَ إِنْ مَتَّعْنٰاهُمْ سِنِینَ (۲۰۵) ثُمَّ
جٰاءَهُمْ مٰا کٰانُوا یُوعَدُونَ (۲۰۶) مٰا أَغْنیٰ عَنْهُمْ مٰا کٰانُوا یُمَتَّعُونَ (۲۰۷) وَ مٰا أَهْلَکْنٰا مِنْ قَرْیَةٍ إِلاّٰ لَهٰا مُنْذِرُونَ (۲۰۸) ذِکْریٰ وَ مٰا کُنّٰا
ظٰالِمِینَ (۲۰۹) وَ مٰا تَنَزَّلَتْ بِهِ اَلشَّیٰاطِینُ (۲۱۰) وَ مٰا یَنْبَغِی لَهُمْ وَ مٰا یَسْتَطِیعُونَ (۲۱۱) إِنَّهُمْ عَنِ اَلسَّمْعِ لَمَعْزُولُونَ (۲۱۲) فَلاٰ تَدْعُ مَعَ
اَللّٰهِ إِلٰهاً آخَرَ فَتَکُونَ مِنَ اَلْمُعَذَّبِینَ (۲۱۳) وَ أَنْذِرْ عَشِیرَتَکَ اَلْأَقْرَبِینَ (۲۱۴) وَ اِخْفِضْ جَنٰاحَکَ لِمَنِ اِتَّبَعَکَ مِنَ اَلْمُؤْمِنِینَ (۲۱۵)
فَإِنْ عَصَوْکَ فَقُلْ إِنِّی بَرِیءٌ مِمّٰا تَعْمَلُونَ (۲۱۶) وَ تَوَکَّلْ عَلَی اَلْعَزِیزِ اَلرَّحِیمِ (۲۱۷) اَلَّذِی یَرٰاکَ حِینَ تَقُومُ (۲۱۸) وَ تَقَلُّبَکَ فِی
اَلسّٰاجِدِینَ (۲۱۹) إِنَّهُ هُوَ اَلسَّمِیعُ اَلْعَلِیمُ (۲۲۰) هَلْ أُنَبِّئُکُمْ عَلیٰ مَنْ تَنَزَّلُ اَلشَّیٰاطِینُ (۲۲۱) تَنَزَّلُ عَلیٰ کُلِّ أَفّٰاکٍ أَثِیمٍ (۲۲۲) یُلْقُونَ
اَلسَّمْعَ وَ أَکْثَرُهُمْ کٰاذِبُونَ (۲۲۳) وَ اَلشُّعَرٰاءُ یَتَّبِعُهُمُ اَلْغٰاوُونَ (۲۲۴) أَ لَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِی کُلِّ وٰادٍ یَهِیمُونَ (۲۲۵) وَ أَنَّهُمْ یَقُولُونَ مٰا لاٰ
یَفْعَلُونَ (۲۲۶) إِلاَّ اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّٰالِحٰاتِ وَ ذَکَرُوا اَللّٰهَ کَثِیراً وَ اِنْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مٰا ظُلِمُوا وَ سَیَعْلَمُ اَلَّذِینَ ظَلَمُوا أَیَّ مُنْقَلَبٍ
یَنْقَلِبُونَ (۲۲۷)

ص:۵۸۷

بیان:

قوله تعالی: وَ إِنَّهُ لَتَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ الضمیر للقرآن،و فیه رجوع الی ما فی صدر السوره من قوله: «تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ» و تعقیب لحدیث کفرهم به کما فی قوله بعد ذلک: «وَ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنَ الرَّحْمٰنِ مُحْدَثٍ إِلاّ كَانُوا عَنْهُ مُعْرِضِينَ، فَقَدْ كَذَّبُوا» الآیه.

و التنزیل و الإنزال بمعنی واحد،غیر أن الغالب علی باب الإفعال الدفعه و علی باب التفعیل التدریج،و أصل النزول فی الأجسام انتقال الجسم من مکان عال الی ما هو دونه و فی غیر الأجسام بما یناسبه.

و تنزیله تعالی إخراجه الشیء من عنده الی موطن الخلق و التقدیر و قد سمی نفسه بالعلی العظیم و الکبیر المتعال و رفیع الدرجات و القاهر فوق عباده فیکون خروج الشیء بإیجاده من عنده الی عالم الخلق و التقدیر-و إن شئت فقل:إخراجه من عالم الغیب الی عالم الشهاده- تنزیلا منه تعالی له.

و قد استعمل الإنزال و التنزیل فی کلامه تعالی فی أشیاء بهذه العنایه کقوله تعالی: يَا بَنِي آدَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاساً يُوَارِي سَوْآتِكُمْ (الأعراف/۲۶)،و قوله: وَ أَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ (الزمر/۶)،و قوله: وَ أَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ (الحدید/۲۵)،و قوله: مَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَ لاَ الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ (البقره/۱۰۵)،و قد أطلق القول فی قوله: وَ إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلاّ عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَ مَا نُنَزِّلُهُ إِلاّ بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ (الحجر/۲۱).

و من الآیات الداله علی اعتبار هذا المعنی فی خصوص القرآن فی قوله: إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآناً

عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ وَ إِنَّهُ فِی أُمِّ الْکِتٰابِ لَدَیْنٰا لَعَلِیٌّ حَکِیمٌ (الزخرف/۴).

و قد أضيف التنزيل الى رب العالمين للدلاله على توحيد الرب تعالى لما تكرّر مرارا أن المشركين إنما كانوا يعترفون به تعالى بما أنه رب الأرباب و لا يرون أنه رب العالمين.

قوله تعالى: نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلیٰ قَلْبِکَ لِتَکُونَ مِنَ الْمُنْذِرِینَ بِلِسٰانٍ عَرَبِیٍّ مُبِینٍ المراد بالروح الأمين هو جبريل ملك الوحى بدليل قوله: مَنْ کٰانَ عَدُوًّا لِجِبْرِیلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلیٰ قَلْبِکَ بِإِذْنِ اللّٰهِ (البقره/۹۷)،و قد سماه فى موضع آخر بروح القدس قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّکَ بِالْحَقِّ (النحل/۱۰۲)،و قد تقدم فى تفسير سورتى النحل و الإسراء ما يتعلق بمعنى الروح من الكلام.

و قد وصف الروح بالأمين للدلاله على أنه مأمون فى رسالته منه تعالى الى نبيّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم لا يغير شيئا من كلامه تعالى بتبديل أو تحريف بعمد أو سهو او نسيان كما أن توصيفه فى آيه أخرى بالقدس يشير الى ذلك.

و قوله: نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ الباء للتعديه أى نزله الروح الأمين،و أما قول من قال:إن الباء للمصاحبه و المعنى نزل معه الروح فلا يلتفت اليه لأن العنايه فى المقام بنزول القرآن لا بنزول الروح مع القرآن.

و الضمير فى «نَزَلَ بِهِ» للقرآن بما أنه كلام مؤلف من ألفاظ لها معانيها الحقه فإن ألفاظ القرآن نازله من عنده تعالى كما أن معانيها نازله من عنده على ما هو ظاهر قوله: فَإِذٰا قَرَأْنٰاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ (القيامه/۱۸)،و قوله: تِلْکَ آیٰاتُ اللّٰهِ نَتْلُوهٰا عَلَیْکَ بِالْحَقِّ (آل عمران/ ۱۰۸)،(الجاثيه/۶)،الى غير ذلك.

و المراد بالقلب المنسوب اليه الإدراك و الشعور فى كلامه تعالى هو النفس الإنسانيه التى لها الإدراك و إليها تنتهى أنواع الشعور و الإراده دون اللحم الصنوبرى المعلق عن يسار الصدر الذى هو أحد الأعضاء الرئيسه كما يستفاد من مواضع فى كلامه تعالى،كقوله: وَ بَلَغَتِ

الْقُلُوبُ الْحَنٰاجِرَ (الأحزاب/١٠)،أى الأرواح،و قوله: فَإِنَّهُ آثِمٌ قَلْبُهُ (البقره/٢٨٣)، أى نفسه إذ لا معنى لنسبه الإثم الى العضو الخاص.

و لعل الوجه فى قوله: «نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلىٰ قَلْبِكَ» دون أن يقول:عليك هو الإشاره الى كيفيه تلقيه صلّى اللّه عليه و آله و سلم القرآن النازل عليه،و أن الذى كان يتلقاه من الروح هو نفسه الشريفه من غير مشاركه الحواس الظاهره التى هى الأدوات المستعمله فى إدراك الامور الجزئيه.

فكان صلّى اللّه عليه و آله و سلم يرى و يسمع حينما كان يوحى اليه من غير أن يستعمل حاستى البصر و السمع كما روى أنه كان يأخذه شبه إغماء يسمى برجاء الوحى.

فكان صلّى اللّه عليه و آله و سلم يرى الشخص و يسمع الصوت مثل ما نرى الشخص و نسمع الصوت غير أنه ما كان يستخدم حاستى بصره و سمعه الماديتين فى ذلك كما نستخدمها.

و لو كان رؤيته و سمعه بالبصر و السمع الماديين لكان ما يجده مشتركا بينه و بين غيره فكان سائر الناس يرون ما يراه و يسمعون ما يسمعه،و النقل القطعى يكذب ذلك فكثيرا ما كان يأخذه برجاء الوحى و هو بين الناس فيوحى اليه و من حوله لا يشعرون بشىء و لا يشاهدون شخصا يكلمه و لا كلاما يلقى اليه.

و القول بأن من الجائز أن يصرف اللّه تعالى حواسّ غيره صلّى اللّه عليه و آله و سلم من الناس عن بعض ما كانت تناله حواسه و هى الامور الغيبيه المستوره عنا.

هدم لبنيان التصديق العلمى إذ لو جاز مثل هذا الخطأ العظيم على الحواس و هى مفتاح العلوم الضروريه و التصديقات البديهيه و غيرها لم يبق وثوق على شىء من العلوم و التصديقات.

على أن هذا الكلام مبنى على أصاله الحس و أن لا وجود إلا لمحسوس و هو من أفحش الخطأ و قد تقدم فى تفسير سوره مريم كلام فى معنى تمثل الملك نافع فى المقام.

و للبحث تتمه لعل اللّه سبحانه يوفقنا لاستيفائها بإيراد كلام جامع فى الملك و آخر فى

ص :591

الوحی.

و قوله: لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ أی من الداعین الی اللّه سبحانه بالتخویف من عذابه و هو المراد بالإنذار فی عرف القرآن دون النبی او الرسول بالخصوص،قال تعالی فی مؤمنی الجن: وَ إِذْ صَرَفْنا إِلَيْكَ نَفَراً مِنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمّا حَضَرُوهُ قالُوا أَنْصِتُوا فَلَمّا قُضِيَ وَلَّوْا إِلى قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ (الأحقاف۲۹/)،و قال فی المتفقهین من المؤمنین:

لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَ لِيُنْذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ (التوبه۱۲۲/).

و إنما ذکر إنذاره صلّی اللّه علیه و آله و سلم غایه لإنزال القرآن دون نبوته أو رسالته لأن سیاق آیات السوره سیاق التخویف و التهدید.

و قوله: بِلِسانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ أی ظاهر فی عربیته او مبین للمقاصد تمام البیان و الجار و المجرور متعلق بنزل ای أنزله بلسان عربی مبین.

و جوز بعضهم ان یکون متعلقا بقوله:«منذرین»و المعنی أنزله علی قلبک لتدخل فی زمره الأنبیاء من العرب و قد ذکر منهم فی القرآن هود و صالح و إسماعیل و شعیب علیهم السّلام و أول الوجهین أحسنهما.

قوله تعالی: وَ إِنَّهُ لَفِي زُبُرِ الْأَوَّلِينَ الضمیر للقرآن أو نزوله علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و الزبر جمع زبور و هو الکتاب و المعنی و إن خبر القرآن او خبر نزوله علیک فی کتب الماضین من الأنبیاء.

قوله تعالی: أَ وَ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةً أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَماءُ بَنِي إِسْرائِيلَ ضمیر «أَنْ يَعْلَمَهُ» لخبر القرآن او خبر نزوله علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم ای أ و لم یکن علم علماء بنی إسرائیل بخبر القرآن او نزوله علیک علی سبیل البشاره فی کتب الأنبیاء الماضین آیه للمشرکین علی صحه نبوتک و کانت الیهود تبشر بذلک و تستفتح علی العرب به کما مر فی قوله تعالی: وَ كانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا (البقره۸۹/).

ص :۵۹۲

و قد أسلم عده من علماء اليهود فی عهد النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و اعترفوا بأنه مبشر به فی کتبهم، و السوره من أوائل السور المکیه النازله قبل الهجره و لم تبلغ عداوه الیهود للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم مبلغها بعد الهجره و کان من المرجو أن ینطقوا ببعض ما عندهم من الحق و لو بوجه کلی.

قوله تعالی: وَ لَوْ نَزَّلْنٰاهُ عَلیٰ بَعْضِ الْأَعْجَمِینَ فَقَرَأَهُ عَلَیْهِمْ مٰا کٰانُوا بِهِ مُؤْمِنِینَ قال فی المفردات:العجمه خلاف الإبانه و الاعجام الابهام-الی أن قال-و العجم خلاف العرب و العجمی منسوب الیهم،و الأعجم من فی لسانه عجمه عربیا کان أو غیر عربی اعتبارا بقله فهمهم عن العجم،و منه قیل للبهیمه عجماء و الأعجمی منسوب الیه قوله تعالی:

«وَ لَوْ نَزَّلْنٰاهُ عَلیٰ بَعْضِ الْأَعْجَمِینَ» علی حذف الیاءات انتهی.

و مقتضی ما ذکره-کما تری-ان أصل الأعجمین الأعجمیین ثم حذفت یاء النسبه و به صرح بعض آخر،و ذکر بعضهم ان الوجه ان أعجم مؤنثه عجماء و أفعل فعلاء لا یجمع جمع السلامه لکن الکوفیین من النحاه یجوزون ذلک و ظاهر اللفظ یؤید قولهم فلا موجب للقول بالحذف.

و کیف کان فظاهر السیاق اتصال الآیتین بقوله: «بِلِسٰانٍ عَرَبِیٍّ مُبِینٍ» ،فتکونان فی مقام التعلیل له و یکون المعنی:نزّلناه علیک بلسان عربی ظاهر العربیه واضح الدلاله لیؤمنوا به و لا یتعللوا بعدم فهمهم مقاصده و لو نزّلناه علی بعض الأعجمین بلسان أعجمی ما کانوا به مؤمنین و ردّوه بعدم فهم مقاصده.

فیکون المراد بنزوله علی بعض الأعجمین نزوله أعجمیا و بلسانه،و الآیتان و التی بعدهما فی معنی قوله تعالی: وَ لَوْ جَعَلْنٰاهُ قُرْآناً أَعْجَمِیًّا لَقٰالُوا لَوْ لاٰ فُصِّلَتْ آیٰاتُهُ ءَ أَعْجَمِیٌّ وَ عَرَبِیٌّ قُلْ هُوَ لِلَّذِینَ آمَنُوا هُدیً وَ شِفٰاءٌ وَ الَّذِینَ لاٰ یُؤْمِنُونَ فِی آذٰانِهِمْ وَقْرٌ وَ هُوَ عَلَیْهِمْ عَمًی (حم السجده۴۴/).

قوله تعالی: کَذٰلِکَ سَلَکْنٰاهُ فِی قُلُوبِ الْمُجْرِمِینَ الإشاره بقوله: «کَذٰلِکَ»

الى الحال التى عليها القرآن عند المشركين و قد ذكرت فى الآيات السابقه و هى أنهم معرضون عنه لا يؤمنون به و إن كان تنزيلا من رب العالمين و كان عربيا مبينا غير أعجمى و كان مذكورا فى زبر الأولين يعلمه علماء بنى إسرائيل.

و السلوك الإدخال فى الطريق و الإمرار،و المراد بالمجرمين هم الكفار و المشركون و ذكرهم بوصف الإجرام للإشاره الى عله الحكم و هو سلوكه فى قلوبهم على هذه الحال المبغوضه و المنفوره و أن ذلك مجازاه إلهيه جازاهم بها عن إجرامهم و ليعمّ الحكم بعموم العله.

و المعنى على هذه الحال-و هى أن يكون بحيث يعرض عنه و لا يؤمن به-ندخل القرآن فى قلوب هؤلاء المشركين و نمرّه فى نفوسهم جزاء لإجرامهم و كذلك كل مجرم.

قوله تعالى: لاٰ يُؤْمِنُونَ بِهِ حَتّٰى يَرَوُا الْعَذٰابَ الْأَلِيمَ -الى قوله- مُنْظَرُونَ تفسير و بيان لقوله: «كَذٰلِكَ نَسْلُكُهُ» الخ؛هذا على الوجه الأول و الثالث من الوجوه المذكوره فى الآيه السابقه و أما على الوجه الثانى فهو استئناف غير مرتبط بما قبله.

و قوله: حَتّٰى يَرَوُا الْعَذٰابَ الْأَلِيمَ أى حتى يشاهدوا العذاب الأليم فيلجئهم الى الإيمان الاضطرارى الذى لا ينفعهم،و الظاهر أن المراد بالعذاب الأليم ما يشاهدونه عند الموت و احتمل بعضهم ان يكون المراد به ما أصابهم يوم بدر من القتل،لكن عموم الحكم فى الآيه السابقه لمشركى مكه و غيرهم لا يلائم ذلك.

و قوله: فَيَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَ هُمْ لاٰ يَشْعُرُونَ كالتفسير لقوله: «حَتّٰى يَرَوُا الْعَذٰابَ الْأَلِيمَ» إذ لو لم يأتهم بغته و علموا به قبل موعده لاستعدوا له و آمنوا باختيار منهم غير ملجئين اليه.

و قوله: فَيَقُولُوا هَلْ نَحْنُ مُنْظَرُونَ كلمه تحسّر منهم.

قوله تعالى: أَ فَبِعَذٰابِنٰا يَسْتَعْجِلُونَ توبيخ و تهديد.

قوله تعالى: أَ فَرَأَيْتَ إِنْ مَتَّعْنٰاهُمْ سِنِينَ -الى قوله- يُمَتَّعُونَ متصل بقوله:

«فَيَقُولُوا هَلْ نَحْنُ مُنْظَرُونَ» و محصل المعنى أن تمنى الإمهال و الإنظار تمنى أمر لا ينفعهم لو وقع على ما يتمنونه و لم يغن عنهم شيئا لو أجيبوا الى ما سألوه فإن تمتيعهم أمدا محدودا طال أو قصر لا يرفع العذاب الخالد الذى قضى فى حقهم.

و هو قوله: أَ فَرَأَيْتَ إِنْ مَتَّعْنٰاهُمْ سِنِينَ معدوده ستنقضى «ثُمَّ جٰاءَهُمْ مٰا كٰانُوا يُوعَدُونَ» من العذاب بعد انقضاء سنى الإنظار و الإمهال «مٰا أَغْنىٰ عَنْهُمْ مٰا كٰانُوا يُمَتَّعُونَ» أى تمتيعهم أمدا محدودا.

قوله تعالى: وَ مٰا أَهْلَكْنٰا مِنْ قَرْيَهٍ إِلاّٰ لَهٰا مُنْذِرُونَ الخ؛الأقرب ان يكون قوله: «لَهٰا مُنْذِرُونَ» حالا من «قَرْيَهٍ» و قوله: «ذِكْرىٰ» حالا من ضمير الجمع فى «مُنْذِرُونَ» أو مفعولا مطلقا عامله «مُنْذِرُونَ» لكونه فى معنى مذكرون و المعنى ظاهر،و قيل غير ذلك مما لا جدوى فى ذكره و إطاله البحث عنه.

و قوله: وَ مٰا كُنّٰا ظٰالِمِينَ ورود النفى على الكون دون ان يقال:و ما ظلمناهم و نحو ذلك يفيد نفى الشأنيه اى و ما كان من شأننا و لا المترقب منا ان نظلمهم.

و الجمله فى مقام التعليل للحصر السابق و المعنى:ما أهلكنا من قريه إلا فى حال لها منذرون مذكرون تتم بهم الحجه عليهم لأنا لو أهلكناهم فى غير هذه الحال لكنا ظالمين لهم و ليس من شأننا أن نظلم أحدا فالآيه فى معنى قوله تعالى: وَ مٰا كُنّٰا مُعَذِّبِينَ حَتّٰى نَبْعَثَ رَسُولاً (الإسراء/۱۵) (۱).

قوله تعالى: وَ مٰا تَنَزَّلَتْ بِهِ الشَّيٰاطِينُ -الى قوله- لَمَعْزُولُونَ شروع فى الجواب عن قول المشركين:إنّ لمحمد جنا يأتيه بهذا الكلام،و قولهم:إنه شاعر،و قدّم الجواب

ص:۵۹۵

۱- ۱) .الشعراء ۱۹۲-۲۲۷:كلام فى معنى نفى الظلم عنه تعالى.

عن الأول و قد وجّه الكلام أولا الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم فبيّن له أن القرآن ليس من تنزيل الشياطين و طيّب بذلك نفسه ثم وجّه القول الى القوم فبيّنه لهم بما فى وسعهم أن يفقهوه.

فقوله: وَ مٰا تَنَزَّلَتْ بِهِ الشَّيٰاطِينُ أى ما نزّلته و الآيه متصله بقوله: «وَ إِنَّهُ لَتَنْزِيلُ رَبِّ الْعٰالَمِينَ» و وجّه الكلام كما سمعت الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بدليل قوله تلوا: «فَلاٰ تَدْعُ مَعَ اللّٰهِ إِلٰهاً آخَرَ» الى آخر الخطابات المختصه به صلّى اللّه عليه و آله و سلم المتفرعه على قوله: «وَ مٰا تَنَزَّلَتْ بِهِ» الخ؛على ما سيجىء بيانه.

و إنما وجّه الكلام الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم دون القوم لأنه معلّل بما لا يقبلونه بكفرهم أعنى قوله:

«إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمَعْزُولُونَ» و الشيطان الشرير و جمعه الشياطين و المراد بهم أشرار الجن.

و قوله: وَ مٰا يَنْبَغِي لَهُمْ أى للشياطين.قال فى مجمع البيان:و معنى قول العرب:

ينبغى لك أن تفعل كذا أنه يطلب منك فعله فى مقتضى العقل من البغيه التى هى الطلب.انتهى.

و الوجه فى أنه لا ينبغى لهم أن يتنزّلوا به أنهم خلق شرير لا همّ لهم إلا الشر و الفساد و الأخذ بالباطل و تصويره فى صوره الحق ليضلوا به عن سبيل اللّه،و القرآن كلام حق لا سبيل للباطل اليه فلا يناسب جبلتهم الشيطانيه أن يلقوه الى أحد.

و قوله: وَ مٰا يَسْتَطِيعُونَ أى و ما يقدرون على التنزّل به لأنه كلام سماوى تتلقاه الملائكه من رب العزه فينزّلونه بأمره فى حفظ و حراسه منه تعالى كما قال: فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ مِنْ خَلْفِهِ رَصَداً لِيَعْلَمَ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا رِسٰالاٰتِ رَبِّهِمْ وَ أَحٰاطَ بِمٰا لَدَيْهِمْ (الجن/ ٢٨)،و الى ذلك يشير قوله: «إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ» الخ.

و قوله: إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمَعْزُولُونَ أى إن الشياطين عن سمع الأخبار السماويه و الاطلاع على ما يجرى فى الملأ الأعلى معزولون حيث يقذفون بالشهب الثاقبه لو تسمعوا كما ذكره اللّه فى مواضع من كلامه.

قوله تعالى: فَلاٰ تَدْعُ مَعَ اللّٰهِ إِلٰهاً آخَرَ فَتَكُونَ مِنَ الْمُعَذَّبِينَ خطاب

للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم ينهاه عن الشرک باللّه متفرع على قوله: «وَ مٰا تَنَزَّلَتْ بِهِ الشَّيٰاطِينُ» الخ؛أى إذا كان هذا القرآن تنزيلا من رب العالمين و لم تنزّل به الشياطين و هو ينهى عن الشرک و يوعد عليه العذاب فلا تشرک باللّه فينالک العذاب الموعود عليه و تدخل فى زمره المعذّبين.

و كونه صلّى اللّه عليه و آله و سلم معصوما بعصمه إلهيه يستحيل معها صدور المعصيه منه لا ينافى نهيه عن الشرک فإن العصمه لا توجب بطلان تعلّق الأمر و النهى بالمعصوم و ارتفاع التكليف عنه بما أنه بشر مختار فى الفعل و الترک متصور فى حقه الطاعه و المعصيه بالنظر الى نفسه،و قد تكاثرت الآيات فى تكليف الأنبياء عليهم السّلام فى القرآن الكريم كقوله فى الأنبياء عليهم السّلام: وَ لَوْ أَشْرَكُوا لَحَبِطَ عَنْهُمْ مٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ (الأنعام/۸۸)،و قوله فى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم: لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ (الزمر/۶۵)،و الآيتان فى معنى النهى.

قوله تعالى: وَ أَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ فى مجمع البيان:عشيره الرجل قرابته سموا بذلک لأنه يعاشرهم و هم يعاشرونه انتهى.و خص عشريته و قرابته الأقربين بالذكر بعد نهى نفسه عن الشرک و إنذاره تنبيها على أنه لا استثناء فى الدعوه الدينيه و لا مداهنه و لا مساهله كما هو معهود فى السنن الملوكيه فلا فرق فى تعلق الإنذار بين النبى و امته،و لا بين الأقارب و الأجانب،فالجميع عبيد و اللّه مولاهم.

قوله تعالى: وَ اخْفِضْ جَنٰاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اى اشتغل بالمؤمنين بک و اجمعهم و ضمهم اليک بالرأفه و الرحمه كما يجمع الطير أفراخه اليه بخفض جناحه لها،و هذا من الاستعاره بالكنايه تقدم نظيره فى قوله: وَ اخْفِضْ جَنٰاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ (الحجر/۸۸).

و المراد بالاتباع الطاعه بقرينه قوله فى الآيه التاليه: «فَإِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ إِنِّى بَرِىءٌ مِمّٰا تَعْمَلُونَ» فملخص معنى الآيتين:إن آمنوا بک و اتبعوک فاجمعهم اليک بالرأفه و اشتغل بهم بالتربيه و إن عصوک فتبرّأ من عملهم.

قوله تعالی: وَ تَوَکَّلْ عَلَی الْعَزِیزِ الرَّحِیمِ أی لیس لک من أمر طاعتهم و معصیتهم شیء وراء ما کلفناک فکل ما وراء ذلک الی اللّه سبحانه فإنه لعزته سیعذب العاصین و برحمته سینجی المؤمنین المتبعین.

و فی اختصاص اسمی العزیز و الرحیم إلفات للذهن الی ما تقدم من القصص ختمت واحده بعد واحده بالاسمین الکریمین.

فهو فی معنی أن یقال:توکل فی أمر المتبعین و العاصین جمیعا الی اللّه فهو العزیز الرحیم الذی فعل بقوم نوح و هود و صالح و إبراهیم و لوط و شعیب و قوم فرعون ما فعل مما قصصناه فسنته أخذ العاصین و إنجاء المؤمنین.

قوله تعالی: اَلَّذِی یَرٰاکَ حِینَ تَقُومُ وَ تَقَلُّبَکَ فِی السّٰاجِدِینَ ظاهر الآیتین -علی ما یسبق إلی الذهن-أن المراد بالساجدین الساجدون فی الصلاه فیکون المعنی:

الذی یراک و أنت بعینه فی حالتی قیامک و سجودک متقلبا فی الساجدین و أنت تصلی مع المؤمنین.

و فی معنی الآیه روایات من طرق الشیعه و أهل السنه سنتعرض لها فی البحث الروائی الآتی إن شاء اللّه.

قوله تعالی: إِنَّهُ هُوَ السَّمِیعُ الْعَلِیمُ تعلیل لقوله: «وَ تَوَکَّلْ عَلَی الْعَزِیزِ الرَّحِیمِ» و فی الآیات-علی ما تقدم من معناها-تسلیه للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و بشری للمؤمنین بالنجاه و إیعاد للکفار بالعذاب.

قوله تعالی: هَلْ أُنَبِّئُکُمْ عَلیٰ مَنْ تَنَزَّلُ الشَّیٰاطِینُ -الی قوله- کٰاذِبُونَ ، تعریف لمن تتنزل علیه الشیاطین بما یخصه من الصفه لیعلم أن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم لیس منهم و لا أن القرآن من إلقاء الشیاطین،و الخطاب متوجه الی المشرکین.

فقوله: هَلْ أُنَبِّئُکُمْ عَلیٰ مَنْ تَنَزَّلُ الشَّیٰاطِینُ فی معنی هل أعرفکم الذین

تتنزل عليهم شياطين الجن بالأخبار؟

و قوله: تَنَزَّلُ عَلىٰ كُلِّ أَفّٰاكٍ أَثِيمٍ قال فى مجمع البيان:الأفاك الكذاب و أصل الإفك القلب و الأفاك الكثير القلب للخبر عن جهه الصدق الى جهه الكذب،و الأثيم الفاعل للقبيح يقال:أثم يأثم إثما إذا ارتكب القبيح و تأثم إذا ترك الإثم انتهى.

و ذلك أن الشياطين لا شأن لهم إلا إظهار الباطل فى صوره الحق و تزيين القبيح فى زى الحسن فلا يتنزلون إلا على أفاك أثيم.

و قوله: يُلْقُونَ السَّمْعَ وَ أَكْثَرُهُمْ كٰاذِبُونَ الظاهر أن ضميرى الجمع فى «يُلْقُونَ» و «أَكْثَرُهُمْ» معا للشياطين،و السمع مصدر بمعنى المسموع و المراد به ما سمعه الشياطين من أخبار السماء و لو ناقصا فإنهم ممنوعون من الاستماع مرميون بالشهب فما استرقوه لا يكون إلا ناقصا غير تام و لا كامل و لذا يتسرب اليه الكذب كثيرا.

و قوله: وَ أَكْثَرُهُمْ كٰاذِبُونَ أى أكثر الشياطين كاذبون لا يخبرون بصدق أصلا و هذا هو الكثره بحسب الأفراد و يمكن أن يكون المراد الكثره من حيث التنزل أى أكثر المتنزلين منهم كاذبون أى أكثر أخبارهم كاذبه.

و محصل حجه الآيات الثلاث أن الشياطين لابتناء جبلّتهم على الشر لا يتنزلون إلا على كل كذاب فاجر و أكثرهم كاذبون فى أخبارهم،و النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم ليس بأفّاك أثيم و لا ما يوحى اليه من الكلام كذبا مختلقا فليس ممن تتنزل عليه الشياطين و لا الذى يتنزل عليه شيطانا،و لا القرآن النازل عليه من إلقاء الشياطين.

قوله تعالى: وَ الشُّعَرٰاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغٰاوُونَ -الى قوله- لاٰ يَفْعَلُونَ جواب عن رمى المشركين للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بأنه شاعر،نبّه عليه بعد الجواب عن قولهم إن له شيطانا يوحى اليه القرآن.

و هذان أعنى قولهم:إن من الجن من يأتيه،و قولهم:إنه شاعر،مما كانوا يكررونه فى

ألسنتهم بمكه قبل الهجره يدفعون به الدعوه الحقه،و هذا مما يؤيد نزول هذه الآيات بمكه خلافا لما قيل إنها نزلت بالمدينه.

على أن الآيات مشتمله على ختام السوره أعنى قوله: «وَ سَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ» و لا معنى لبقاء سوره هى من أقدم السور المكيه سنين على نعت النقص ثم تمامها بالمدينه،و لا دلاله فى الاستثناء على أن المستثنين هم شعراء المؤمنين بعد الهجره.

و كيف كان فالغىّ خلاف الرشد الذى هو إصابه الواقع فالرشيد هو الذى لا يهتم إلا بما هو حق واقع،و الغوىّ هو السالك سبيل الباطل و المخطئ طريق الحق،و الغوايه مما يختص به صناعه الشعر المبنيه على التخييل و تصوير غير الواقع فى صوره الواقع و لذلك لا يهتم به إلا الغوىّ المشعوف بالتزيينات الخياليه و التصويرات الوهميه الملهيه عن الحق الصارفه عن الرشد،و لا يتبع الشعراء الذين يبتنى صناعتهم على الغىّ و الغوايه إلا الغاوون و ذلك قوله تعالى: «وَ الشُّعَرٰاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغٰاوُونَ» .

و قوله: أَ لَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وٰادٍ يَهِيمُونَ وَ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ مٰا لاٰ يَفْعَلُونَ يقال:هام يهيم هيمانا إذا ذهب على وجهه و المراد بهيمانهم فى كل واد استرسالهم فى القول من غير أن يقفوا على حد فربما مدحوا الباطل المذموم كما يمدح الحق المحمود و ربما هجوا الجميل كما يهجى القبيح الدميم و ربما دعوا الى الباطل و صرفوا عن الحق و فى ذلك انحراف عن سبيل الفطره الانسانيه المبنيه على الرشد الداعيه الى الحق،و كذا قولهم ما لا يفعلون من العدول عن صراط الفطره.

و ملخص حجه الآيات الثلاث أنه صلّى اللّه عليه و آله و سلم ليس بشاعر لأن الشعراء يتبعهم الغاوون لابتناء صناعتهم على الغوايه و خلاف الرشد لكن الذين يتبعونه إنما يتبعونه ابتغاء للرشد و إصابه الواقع و طلبا للحق لابتناء ما عنده من الكلام المشتمل على الدعوه على الحق و الرشد دون الباطل و الغىّ.

قوله تعالی: إِلاَّ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ وَ ذَکَرُوا اللّهَ کَثِیراً الخ؛ استثناء من الشعراء المذمومین،و المستثنون هم شعراء المؤمنین فإن الإیمان و صالحات الأعمال تردع الانسان بالطبع عن ترک الحق و اتباع الباطل ثم الذکر الکثیر للّه سبحانه یجعل الانسان علی ذکر منه تعالی مقبلا الی الحق الذی یرتضیه مدبرا عن الباطل الذی لا یحب الاشتغال به فلا یعرض لهؤلاء ما کان یعرض لاولئک.

و بهذا البیان یظهر وجه تقیید المستثنی بالإیمان و عمل الصالحات ثم عطف قوله: «وَ ذَکَرُوا اللّهَ کَثِیراً» علی ذلک.

و قوله: وَ انْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ ما ظُلِمُوا الانتصار الانتقام،قیل:المراد به ردّ الشعراء من المؤمنین علی المشرکین أشعارهم التی هجوا بها النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم أو طعنوا فیها فی الدین و قدحوا فی الاسلام و المسلمین،و هو حسن یؤیده المقام.

و قوله: وَ سَیَعْلَمُ الَّذِینَ ظَلَمُوا أَیَّ مُنْقَلَبٍ یَنْقَلِبُونَ المنقلب اسم مکان أو مصدر میمی،و المعنی:و سیعلم الذین ظلموا-و هم المشرکون علی ما یعطیه السیاق-الی أی مرجع و منصرف یرجعون و ینصرفون و هو النار أو ینقلبون أی انقلاب.

و فیه تهدید للمشرکین و رجوع مختتم السوره الی مفتتحها و قد وقع فی أولها قوله: «فَقَدْ کَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمّا جاءَهُمْ فَسَوْفَ یَأْتِیهِمْ أَنْبؤُا ما کانُوا بِهِ یَسْتَهْزِؤُنَ» (۱).

۱- ۱) .الشعراء ۱۹۲-۲۲۷:بحث روائی حول رؤیا النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم،قوله تعالی: «وَ أَنْذِرْ عَشِیرَتَکَ الْأَقْرَبِینَ» .

سوره النمل مکیه و هی ثلاث و تسعون آیه

اشاره

[سوره النمل (۲۷): الآیات ۱ الی ۶]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِ
طس تِلْکَ آیٰاتُ اَلْقُرْآنِ وَ کِتٰابٍ مُبِینٍ (۱) هُدیً وَ بُشْریٰ لِلْمُؤْمِنِینَ (۲) اَلَّذِینَ یُقِیمُونَ اَلصَّلاٰهَ
وَ یُؤْتُونَ اَلزَّکٰاهَ وَ هُمْ بِالْآخِرَهِ هُمْ یُوقِنُونَ (۳) إِنَّ اَلَّذِینَ لاٰ یُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَهِ زَیَّنّٰا لَهُمْ أَعْمٰالَهُمْ فَهُمْ یَعْمَهُونَ (۴) أُولٰئِکَ اَلَّذِینَ لَهُمْ
سُوءُ اَلْعَذٰابِ وَ هُمْ فِی اَلْآخِرَهِ هُمُ اَلْأَخْسَرُونَ (۵) وَ إِنَّکَ لَتُلَقَّی اَلْقُرْآنَ مِنْ لَدُنْ حَکِیمٍ عَلِیمٍ (۶)

بیان:

غرض السوره-علی ما تدلّ علیه آیات صدرها و الآیات الخمس الخاتمه لها-التبشیر

ص: ۶۰۲

و الإنذار و قد استشهد لذلک بطرف من قصص موسی و داود و سلیمان و صالح و لوط علیهم السّلام ثم عقبها ببیان نبذه من أصول المعارف کوحدانیته تعالی فی الربوبیه و المعاد و غیر ذلک.

قوله تعالی: تِلْکَ آیٰاتُ الْقُرْآنِ وَ کِتٰابٍ مُبِینٍ الإشاره بتلک-کما مر فی أول سوره الشعراء-الی آیات السوره مما ستنزل بعد و ما نزلت قبل،و التعبیر باللفظ الخاص بالبعید للدلاله علی رفعه قدرها و بعد منالها.

و القرآن اسم الکتاب باعتبار کونه مقروا،و المبین من الإبانه بمعنی الإظهار،و تنکیر «قرآن»للتفخیم أی تلک الآیات الرفیعه القدر التی ننزلها آیات الکتاب و آیات کتاب مقروّ عظیم الشأن مبین لمقاصده من غیر إبهام و لا تعقید.

قال فی مجمع البیان:وصفه بالصفتین یعنی الکتاب و القرآن لیفید أنه مما یظهر بالقراءه و یظهر بالکتابه و هو بمنزله الناطق بما فیه من الأمرین جمیعا،و وصفه بأنه مبین تشبیه له بالناطق بکذا.انتهی.

قوله تعالی: هُدیً وَ بُشْریٰ لِلْمُؤْمِنِینَ المصدران أعنی «هُدیً وَ بُشْریٰ» بمعنی اسم الفاعل أو المراد بهما المعنی المصدری للمبالغه.

قوله تعالی: اَلَّذِینَ یُقِیمُونَ الصَّلاٰهَ وَ یُؤْتُونَ الزَّکٰاهَ الخ؛المراد إتیان الأعمال الصالحه و إنما اقتصر علی الصلاه و الزکاه لکون کل منهما رکنا فی بابه فالصلاه فیما یرجع الی اللّه تعالی و الزکاه فیما یرجع الی الناس و بنظر آخر الصلاه فی الأعمال البدنیه و الزکاه فی الأعمال المالیه.

و قوله: وَ هُمْ بِالْآخِرَهِ هُمْ یُوقِنُونَ وصف آخر للمؤمنین معطوف علی ما قبله جیء به للاشاره الی أن هذه الأعمال الصالحه إنما تقع موقعها و تصیب غرضها مع الإیقان بالآخره فإن العمل یحبط مع تکذیب الآخره،قال تعالی: وَ الَّذِینَ کَذَّبُوا بِآیٰاتِنٰا وَ لِقٰاءِ الْآخِرَهِ حَبِطَتْ أَعْمٰالُهُمْ (الأعراف/۱۴۷).

و تكرار الضمير فى قوله: «وَ هُمْ بِالْآخِرَهِ هُمْ» الخ؛للدلاله على أن هذا الإيقان من شأنهم و هم أهله المترقب منهم ذلك.

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ لاٰ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَهِ زَيَّنّٰا لَهُمْ أَعْمٰالَهُمْ فَهُمْ يَعْمَهُونَ العمه التحير فى الأمر و معنى تزيين العمل جعله بحيث ينجذب اليه الإنسان و الذين لاٰ يؤمنون بالآخره لما أنكروها و هى غايه مسيرهم بقوا فى الدنيا و هى سبيل لا غايه فتعلقوا بأعمالهم فيها و كانوا متحيرين فى الطريق لا غايه لهم يقصدونها.

قوله تعالى: أُوْلٰئِكَ الَّذِينَ لَهُمْ سُوءُ الْعَذٰابِ الخ؛إيعاد بمطلق العذاب من دنيوى و أخروى بدليل ما فى قوله: «وَ هُمْ فِي الْآخِرَهِ هُمُ الْأَخْسَرُونَ» و لعل وجه كونهم أخسر الناس أن سائر العصاه لهم صحائف أعمال مثبته فيها سيئاتهم و حسناتهم يجازون بها و أما هؤلاء فسيئاتهم محفوظه عليهم يجازون بها و حسناتهم حابطه.

قوله تعالى: وَ إِنَّكَ لَتُلَقَّى الْقُرْآنَ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ التلقيه قريبه المعنى من التلقين،و تنكير «حَكِيمٍ عَلِيمٍ» للتعظيم،و التصريح بكون هذا القرآن من عنده تعالى ليكون ذلك حجه على الرساله و تأييدا لما تقدم من المعارف و لصحه ما سيذكره من قصص الأنبياء عليهم السّلام.

و تخصيص الاسمين الكريمين للدلاله على نزوله من ينبوع الحكمه فلا ينقضه ناقض و لا يوهنه موهن،و منبع العلم فلا يكذب فى خبره و لا يخطئ فى قضائه.

[سوره النمل (٢٧): الآيات ٧ الى ١۴]

اشاره

إِذْ قٰالَ مُوسىٰ لِأَهْلِهِ إِنِّي آنَسْتُ نٰاراً سَآتِيكُمْ مِنْهٰا بِخَبَرٍ أَوْ آتِيكُمْ بِشِهٰابٍ قَبَسٍ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ (٧) فَلَمّٰا جٰاءَهٰا نُودِيَ أَنْ بُورِكَ
مَنْ فِي النّٰارِ وَ مَنْ حَوْلَهٰا وَ سُبْحٰانَ اللّٰهِ رَبِّ الْعٰالَمِينَ (٨) يٰا مُوسىٰ إِنَّهُ أَنَا اللّٰهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٩) وَ أَلْقِ عَصٰاكَ فَلَمّٰا رَآهٰا تَهْتَزُّ
كَأَنَّهٰا جَانٌّ وَلّٰى مُدْبِراً وَ لَمْ يُعَقِّبْ يٰا مُوسىٰ لاٰ تَخَفْ إِنِّي لاٰ يَخٰافُ لَدَيَّ الْمُرْسَلُونَ (١٠) إِلاّٰ مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلَ حُسْناً بَعْدَ سُوءٍ فَإِنِّي
غَفُورٌ رَحِيمٌ (١١) وَ أَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجْ بَيْضٰاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ فِي تِسْعِ آيٰاتٍ إِلىٰ فِرْعَوْنَ وَ قَوْمِهِ إِنَّهُمْ كٰانُوا قَوْماً فٰاسِقِينَ
(١٢) فَلَمّٰا جٰاءَتْهُمْ آيٰاتُنٰا مُبْصِرَهً قٰالُوا هٰذٰا سِحْرٌ مُبِينٌ (١٣) وَ جَحَدُوا بِهٰا وَ اسْتَيْقَنَتْهٰا أَنْفُسُهُمْ ظُلْماً وَ عُلُوًّا فَانْظُرْ كَيْفَ كٰانَ عٰاقِبَهُ
الْمُفْسِدِينَ (١۴)

ص :۶٠۴

بیان:

قوله تعالی: إِذْ قٰالَ مُوسیٰ لِأَهْلِهِ الخ؛المراد بأهله امرأته و هی بنت شعیب علی ما ذکره اللّه تعالی فی سوره القصص قال فی المجمع:إن خطابها بقوله: «آتِیکُمْ» بصیغه الجمع لإقامتها مقام الجماعه فی الانس بها فی الأمکنه الموحشه.انتهی و من المحتمل أنه کان معها غیرها من خادم أو مکار أو غیرهما.

و فی المجمع:الإیناس الإبصار،و قیل:آنست أی أحسست بالشیء من جهه یؤنس بها و ما آنست به فقد أحسست به مع سکون نفسک الیه.انتهی و الشهاب علی ما فی المجمع نور کالعمود من النار و کل نور یمتدّ کالعمود یسمی شهابا و المراد الشعله من النار،و فی المفردات:

الشهاب الشعله الساطعه من النار الموقده و من العارض فی الجو و فی المفردات أیضا:القبس

ص :۶۰۵

المتناول من الشعله،و الاصطلاء بالنار الاستدفاء بها.

قوله تعالى: فَلَمّٰا جٰاءَهٰا نُودِيَ أَنْ بُورِكَ مَنْ فِي النّٰارِ وَ مَنْ حَوْلَهٰا وَ سُبْحٰانَ اللّٰهِ رَبِّ الْعٰالَمِينَ أى فلما أتى النار و حضر عندها نودى أن بورك،الخ.

و المراد بالمباركه إعطاء الخير الكثير يقال:باركه و بارك عليه و بارك فيه أى ألبسه الخير الكثير و حباه به،و قد وقع فى سوره طه فى هذا الموضع من القصه قوله: فَلَمّٰا أَتٰاهٰا نُودِيَ يٰا مُوسىٰ إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ بِالْوٰادِ الْمُقَدَّسِ طُوىً وَ أَنَا اخْتَرْتُكَ فَاسْتَمِعْ لِمٰا يُوحىٰ (طه١٣/).و يستأنس منه أن المراد بمن حول النار موسى أو هو ممن حول النار،و مباركته اختياره بعد تقديسه.

و أما المراد بمن فى النار فقد قيل:إن معناه من ظهر سلطانه و قدرته فى النار فإن التكليم كان من الشجره-على ما فى سوره القصص-و قد أحاطت بها النار،و على هذا فالمعنى:تبارك من تجلّى لك بكلامه من النار و بارك فيك،و يكون قوله: «وَ سُبْحٰانَ اللّٰهِ رَبِّ الْعٰالَمِينَ» تنزيها له سبحانه من أن يكون جسما أو جسمانيا يحيط به المكان أو يجاوره الحدثان لا لتعجيب موسى كما قيل.

قوله تعالى: يٰا مُوسىٰ إِنَّهُ أَنَا اللّٰهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ تعرّف منه تعالى لموسى عليه السّلام ليعلم أن الذى يشافهه بالكلام ربه تعالى فهذه الآيه فى هذه السوره تحاذى قوله من سوره طه: «نُودِيَ يٰا مُوسىٰ إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَاخْلَعْ» الخ؛فارجع الى سوره طه و تدبّر فى الآيات.

قوله تعالى: وَ أَلْقِ عَصٰاكَ فَلَمّٰا رَآهٰا تَهْتَزُّ كَأَنَّهٰا جَانٌّ وَلّٰى مُدْبِراً وَ لَمْ يُعَقِّبْ الخ؛الاهتزاز التحرك الشديد،و الجان الحيه الصغيره السريعه الحركه،و الإدبار خلاف الإقبال،و التعقيب الكرّ بعد الفر من عقّب المقاتل إذا كرّ بعد فراره.

قوله تعالى: يٰا مُوسىٰ لاٰ تَخَفْ إِنِّي لاٰ يَخٰافُ لَدَيَّ الْمُرْسَلُونَ حكايه

ص:۶۰۶

نفس الخطاب الصادر هناک و هو فی معنی قال اللّه یا موسی لا تخف،الخ.

و قوله: لاٰ تَخَفْ نهی مطلق یؤمنه عن کل ما یسوء مما یخاف منه ما دام فی حضره القرب و المشافهه سواء کان المخوف منه عصا أو غیرها و لذا علّل النهی بقوله: «إِنِّی لاٰ یَخٰافُ لَدَیَّ الْمُرْسَلُونَ» فإن تقیید النفی بقوله: «لَدَیَّ» یفید أن مقام القرب و الحضور یلازم الأمن و لا یجامع مکروها یخاف منه،و یؤیده تبدیل هذه الجمله فی القصه من سوره القصص من قوله:

«إِنَّکَ مِنَ الْآمِنِینَ» فیتحصّل المعنی:لا تخف من شیء إنک مرسل و المرسلون-و هم لدیّ فی مقام القرب-فی مقام الأمن و لا خوف مع الأمن.

و أما فرار موسی علیه السّلام من العصا و قد تصوّرت بتلک الصوره الهائله و هی تهتزّ کأنها جان فقد کان جریا منه علی ما جبل اللّه الطبیعه الإنسانیه علیه إذا فاجأه من المخاطر ما لا سبیل له الی دفعه عن نفسه إلا الفرار و قد کان أعزل لا سلاح معه إلا عصاه و هی التی یخافها علی نفسه و لم یرد علیه من جانبه تعالی أمر سابق أن یلزم مکانه أو نهی عن الفرار مما یخافه علی نفسه إلا قوله تعالی: «وَ أَلْقِ عَصٰاکَ» و قد امتثله،و لیس الفرار من المخاطر العظیمه التی لا دافع لها إلا الفرار،من الجبن المذموم حتی یذمّ علیه.

و أما أن الأنبیاء و المرسلین لا یخافون شیئا و هم عند ربهم-علی ما یدل علیه قوله: «إِنِّی لاٰ یَخٰافُ لَدَیَّ الْمُرْسَلُونَ» -فهم لا یملکون هذه الکرامه من عند أنفسهم بل إنما ذلک بتعلیم من اللّه و تأدیب و إذ کان موقف لیله الطور أول موقف من موسی قرّبه اللّه الیه فیه و خصّه بالتکلیم و حباه بالرساله و الکرامه فقوله: «لاٰ تَخَفْ إِنَّکَ مِنَ الْآمِنِینَ» و قوله: «لاٰ تَخَفْ إِنِّی لاٰ یَخٰافُ لَدَیَّ الْمُرْسَلُونَ» تعلیم و تأدیب إلهی له علیه السّلام.

فتبین بذلک أن قوله: «لاٰ تَخَفْ إِنِّی لاٰ یَخٰافُ لَدَیَّ الْمُرْسَلُونَ» تأدیب و تربیه إلهیه لموسی علیه السّلام و لیس من التوبیخ و التأنیب فی شیء.

قوله تعالی: إِلاّٰ مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلَ حُسْناً بَعْدَ سُوءٍ فَإِنِّی غَفُورٌ رَحِیمٌ

الـذی ینبغی أن یقـال-و اللّه أعلم-أن الآـیه السـابقه لمـا أخبرت عن أن المرسـلین آمنون لاـ یخافون فهم منه أن غیرهم من أهل الظلـم غیر آمنین لهم أن یخـافوا اسـتدرک فی هـذه الآـیه حـال أهـل التـوبه من جمله أهـل الظلم فـبیّن أنهم لتـوبتهم و تبـدیلهم ظلمهم-و هو السوء-حسنا بعد سوء مغفور لهم مرحومون فلا یخافون أیضا.

فالاسـتثناء من المرسـلین و هو اسـتثناء منقطع و المراد بـالظلم مطلق المعصـیه و بالحسن بعـد السوء التوبه بعـد المعصـیه أو العمل الصالح بعد السـیئ،و المعنی:لکن من ظلم باقتراف المعصـیه ثم بدّل ذلک حسنا بعد سوء و توبه بعد معصیه أو عملا صالحا بعد سیئ فإنی غفور رحیم أغفر ظلمه و أرحمه فلا یخافن من بعد ذلک شیئا.

قوله تعالی: وَ أَدْخِلْ یَدَکَ فِی جَیْبِکَ تَخْرُجْ بَیْضٰاءَ مِنْ غَیْرِ سُوءٍ الخ؛ فسّـر السوء بالبرص و قد تقدم،و قوله: «فِی تِسْعِ آیٰاتٍ إِلیٰ فِرْعَوْنَ وَ قَوْمِهِ» یمکن أن یستظهر من السیاق أولا أن «فِی تِسْعِ» حال من الآیتین جمیعا،و المعنی:آتیتک هاتین الآیتین-و العصا و الید-حال کونهما فی تسع آیات.

و ثانیـا:أن الآـیتین مـن جملـه الآیـات التسع،و قـد تقـدم فی تفسـیر قوله تعـالی: وَ لَقَـدْ آتَیْنٰا مُوسـیٰ تِسْعَ آیٰاتٍ بَیِّنٰاتٍ (الإسراء/١٠١)،کلام فی تفصیل الآیات التسع،و الباقی ظاهر.

قوله تعالی: فَلَمّٰا جٰاءَتْهُمْ آیٰاتُنٰا مُبْصِرَهً قٰالُوا هٰذٰا سِحْرٌ مُبِینٌ المبصره بمعنی الواضحه الجلیه،و فی قولهم: «هٰذٰا سِحْرٌ مُبِینٌ» إزراء و إهانه بالآیات حیث أهملوا الدلاله علی خصوصیات الآیات حتی العدد فلم یعبأ بها إلا بمقدار أنها أمر ما.

قوله تعـالی: وَ جَحَدُوا بِهٰا وَ اسْتَیْقَنَتْهٰا أَنْفُسُهُمْ ظُلْماً وَ عُلُوًّا الـخ؛قال الراغب:الجحـد نفی ما فی القلب إثباته و إثبات ما فی القلب نفیه.انتهی.و الاستیقان و الإیقان بمعنی.

[سوره النمل (۲۷): الآيات ۱۵ الى ۴۴]

اشاره

وَ لَقَدْ آتَيْنا داوُدَ وَ سُلَيْمانَ عِلْماً وَ قالاَ اَلْحَمْدُ لِلّهِ اَلَّذِي فَضَّلَنا عَلى كَثِيرٍ مِنْ عِبادِهِ اَلْمُؤْمِنِينَ (۱۵) وَ وَرِثَ سُلَيْمانُ داوُدَ وَ قالَ يا أَيُّهَا
اَلنّاسُ عُلِّمْنا مَنْطِقَ اَلطَّيْرِ وَ أُوتِينا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ إِنَّ هٰذا لَهُوَ اَلْفَضْلُ اَلْمُبِينُ (۱۶) وَ حُشِرَ لِسُلَيْمانَ جُنُودُهُ مِنَ اَلْجِنِّ وَ اَلْإِنْسِ وَ اَلطَّيْرِ
فَهُمْ يُوزَعُونَ (۱۷) حَتّى إِذا أَتَوْا عَلى وادِ اَلنَّمْلِ قالَتْ نَمْلَةٌ يا أَيُّهَا اَلنَّمْلُ اُدْخُلُوا مَساكِنَكُمْ لا يَحْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمانُ وَ جُنُودُهُ وَ هُمْ لا
يَشْعُرُونَ (۱۸) فَتَبَسَّمَ ضاحِكاً مِنْ قَوْلِها وَ قالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ اَلَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَ عَلى والِدَيَّ وَ أَنْ أَعْمَلَ صالِحاً
تَرْضاهُ وَ أَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبادِكَ اَلصّالِحِينَ (۱۹) وَ تَفَقَّدَ اَلطَّيْرَ فَقالَ ما لِيَ لا أَرَى اَلْهُدْهُدَ أَمْ كانَ مِنَ اَلْغائِبِينَ (۲۰) لَأُعَذِّبَنَّهُ
عَذاباً شَدِيداً أَوْ لَأَذْبَحَنَّهُ أَوْ لَيَأْتِيَنِّي بِسُلْطانٍ مُبِينٍ (۲۱) فَمَكَثَ غَيْرَ بَعِيدٍ فَقالَ أَحَطْتُ بِما لَمْ تُحِطْ بِهِ وَ جِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ بِنَبَإٍ يَقِينٍ
(۲۲) إِنِّي وَجَدْتُ اِمْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ وَ أُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَ لَها عَرْشٌ عَظِيمٌ (۲۳) وَجَدْتُها وَ قَوْمَها يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اَللّهِ وَ
زَيَّنَ لَهُمُ اَلشَّيْطانُ أَعْمالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ اَلسَّبِيلِ فَهُمْ لا يَهْتَدُونَ (۲۴) أَلاّ يَسْجُدُوا لِلّهِ اَلَّذِي يُخْرِجُ اَلْخَبْءَ فِي اَلسَّماواتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ
يَعْلَمُ ما تُخْفُونَ وَ ما تُعْلِنُونَ (۲۵) اَللّهُ لا إِلهَ إِلاّ هُوَ رَبُّ اَلْعَرْشِ اَلْعَظِيمِ (۲۶) قالَ سَنَنْظُرُ أَ صَدَقْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ اَلْكاذِبِينَ (۲۷)
اِذْهَبْ بِكِتابِي هٰذا فَأَلْقِهْ إِلَيْهِمْ ثُمَّ تَوَلَّ عَنْهُمْ فَانْظُرْ ما ذا يَرْجِعُونَ (۲۸) قالَتْ يا أَيُّهَا اَلْمَلَأُ إِنِّي أُلْقِيَ إِلَيَّ كِتابٌ كَرِيمٌ (۲۹) إِنَّهُ مِنْ
سُلَيْمانَ وَ إِنَّهُ بِسْمِ اَللّهِ اَلرَّحْمنِ اَلرَّحِيمِ (۳۰) أَلاّ تَعْلُوا عَلَيَّ وَ أْتُونِي مُسْلِمِينَ (۳۱) قالَتْ يا أَيُّهَا اَلْمَلَأُ أَفْتُونِي فِي أَمْرِي ما كُنْتُ
قاطِعَةً أَمْراً حَتّى تَشْهَدُونِ (۳۲) قالُوا نَحْنُ أُولُوا قُوَّةٍ وَ أُولُوا بَأْسٍ شَدِيدٍ وَ اَلْأَمْرُ إِلَيْكِ فَانْظُرِي ما ذا تَأْمُرِينَ (۳۳) قالَتْ إِنَّ اَلْمُلُوكَ
إِذا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوها وَ جَعَلُوا أَعِزَّةَ أَهْلِها أَذِلَّةً وَ كَذلِكَ يَفْعَلُونَ (۳۴) وَ إِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ فَناظِرَةٌ بِمَ يَرْجِعُ اَلْمُرْسَلُونَ
(۳۵) فَلَمّا جاءَ سُلَيْمانَ قالَ أَ تُمِدُّونَنِ بِمالٍ فَما آتانِيَ اَللّهُ خَيْرٌ مِمّا آتاكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بِهَدِيَّتِكُمْ تَفْرَحُونَ (۳۶) اِرْجِعْ إِلَيْهِمْ فَلَنَأْتِيَنَّهُمْ
بِجُنُودٍ لا قِبَلَ لَهُمْ بِها وَ لَنُخْرِجَنَّهُمْ مِنْها أَذِلَّةً وَ هُمْ صاغِرُونَ (۳۷) قالَ يا أَيُّهَا اَلْمَلَؤُا أَيُّكُمْ يَأْتِينِي بِعَرْشِها قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ
(۳۸) قالَ عِفْرِيتٌ مِنَ اَلْجِنِّ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقامِكَ وَ إِنِّي عَلَيْهِ لَقَوِيٌّ أَمِينٌ (۳۹) قالَ اَلَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ اَلْكِتابِ أَنَا
آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ فَلَمّا رَآهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ قالَ هٰذا مِنْ فَضْلِ رَبِّي لِيَبْلُوَنِي أَ أَشْكُرُ أَمْ أَكْفُرُ وَ مَنْ شَكَرَ فَإِنَّما
يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَ مَنْ كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ كَرِيمٌ (۴۰) قالَ نَكِّرُوا لَها عَرْشَها نَنْظُرْ أَ تَهْتَدِي أَمْ تَكُونُ مِنَ اَلَّذِينَ لا يَهْتَدُونَ (۴۱) فَلَمّا
جاءَتْ قِيلَ أَ هٰكَذا عَرْشُكِ قالَتْ كَأَنَّهُ هُوَ وَ أُوتِينَا اَلْعِلْمَ مِنْ قَبْلِها وَ كُنّا مُسْلِمِينَ (۴۲) وَ صَدَّها ما كانَتْ تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اَللّهِ إِنَّها
كانَتْ مِنْ قَوْمٍ كافِرِينَ (۴۳) قِيلَ لَهَا اُدْخُلِي اَلصَّرْحَ فَلَمّا رَأَتْهُ حَسِبَتْهُ لُجَّةً وَ كَشَفَتْ عَنْ ساقَيْها قالَ إِنَّهُ صَرْحٌ مُمَرَّدٌ مِنْ قَوارِيرَ قالَتْ
رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي وَ أَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمانَ لِلّهِ رَبِّ اَلْعالَمِينَ (۴۴)

بیان:

قوله تعالی: وَ لَقَدْ آتَیْنا داوُدَ وَ سُلَیْمانَ عِلْماً الخ؛فی تنکیر العلم إشاره الی تفخیم أمره،و مما أشیر فیه الی علم داود من کلامه تعالی قوله: وَ آتَیْناهُ الْحِکْمَهَ وَ فَصْلَ الْخِطابِ (ص/۲۰).و مما أشیر فیه الی علم سلیمان قوله: فَفَهَّمْناها سُلَیْمانَ وَ کُلاًّ آتَیْنا حُکْماً وَ عِلْماً (الأنبیاء/۷۹)،و ذیل الآیه یشملهما جمیعا.

و قوله: وَ قالاَ الْحَمْدُ لِلّهِ الَّذِی فَضَّلَنا عَلی کَثِیرٍ مِنْ عِبادِهِ الْمُؤْمِنِینَ المراد بالتفضیل إما التفضیل بالعلم علی ما ربما یؤدیه سیاق الآیه،و إما التفضیل بمطلق ما خصهما اللّه به من المواهب کتسخیر الجبال و الطیر لداود و تلیین الحدید له و إیتائه الملک، و تسخیر الجن و الوحش و الطیر و کذا الریح لسلیمان و تعلیمه منطق الطیر و إیتائه الملک علی ما یستدعیه إطلاق التفضیل.

و الآیه أعنی قوله: «وَ قالاَ الْحَمْدُ لِلّهِ» الخ؛علی أی حال بمنزله حکایه اعترافهما علی التفضیل الإلهی فیکون کالشاهد علی المدعی الذی تشیر الیه بشاره صدر السوره أن اللّه سبحانه سیخصّ المؤمنین بما تقرّ به عیونهم و مثلها ما سیأتی من اعترافات سلیمان فی مواضع من کلامه.

قوله تعالی: وَ وَرِثَ سُلَیْمانُ داوُدَ الخ؛أی ورثه ماله و ملکه،و أما قول بعضهم:المراد به وراثه النبوه و العلم ففیه أن النبوه لا تقبل الوراثه لعدم قبولها الانتقال، و العلم و إن قبل الانتقال بنوع من العنایه غیر أنه إنما یصحّ فی العلم الفکری الاکتسابی و العلم الذی یختص به الأنبیاء و الرسل کرامه من اللّه لهم و هبیّ لیس مما یکتسب بالفکر فغیر النبی یرث العلم من النبی لکن النبی لا یرث علمه من نبی آخر و لا من غیر نبی.

ص :۶۱۲

و قوله: وَ قٰالَ يٰا أَيُّهَا النّٰاسُ عُلِّمْنٰا مَنْطِقَ الطَّيْرِ ظاهر السياق أنه عليه السّلام يباهى عن نفسه و أبيه و هو منه عليه السّلام تحديث بنعمه اللّه كما قال تعالى: وَ أَمّٰا بِنِعْمَهِ رَبِّکَ فَحَدِّثْ (الضحى/١١)،و أما إصرار بعض المفسرين على أن الضمير فى قوله: «عُلِّمْنٰا» و «أُوتِينٰا» لنفسه لا له و لأبيه على ما هو عاده الملوک و العظماء فى الإخبار عن أنفسهم-فإنهم يخبرون عنهم و عن خدمهم و أعوانهم رعايه لسياسه الملک-فالسياق السابق لا يساعد عليه کل المساعده.

و قوله: وَ أُوتِينٰا مِنْ کُلِّ شَيْءٍ أى أعطينا من کل شىء،و «کُلِّ شَيْءٍ» و إن کان شاملا لجميع ما يفرض موجودا-لأن مفهوم شىء من أعمّ المفاهيم و قد دخل عليه کلمه الاستغراق-لکن لما کان المقام مقام التحديث بالنعمه و لا کل نعمه بل النعم التى يمکن أن يؤتاها الانسان فيتنعم بها تقيد به معنى کل شىء و کان معنى الجمله:و أعطانا اللّه من کل نعمه يمکن أن يعطاها الانسان فيتنعم بها مقدارا معتدا به کالعلم و النبوه و الملک و الحکم و سائر النعم المعنويه و الماديه.

و قوله: هٰذٰا لَهُوَ الْفَضْلُ الْمُبِينُ شکر و تأکيد للتحديث بالنعمه من غير عجب و لا کبر و اختيال لاسناده الجميع الى اللّه بقوله: «عُلِّمْنٰا» و «أُوتِينٰا» ،و احتمل بعضهم أن تکون الجمله من کلام اللّه سبحانه لا من کلام سليمان و السياق يأباه.

قوله تعالى: وَ حُشِرَ لِسُلَيْمٰانَ جُنُودُهُ مِنَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ وَ الطَّيْرِ فَهُمْ يُوزَعُونَ الحشر هو جمع الناس و إخراجهم لأمر بإزعاج و الوزع المنع و قيل الحبس، و المعنى کما قيل:و جمع لسليمان جنوده من الجن و الانس و الطير فهم يمنعون من التفرّق و اختلاط کل جمع بآخر برد أولهم الى آخرهم و حبس کل فى مکانه.

و يستفاد من الآيه أنه کان له جنود من الجن و الطير يسيرون معه کجنوده من الإنس.

و کلمه الحشر و وصف المحشورين بأنهم جنود،و سياق الآيات التاليه کل ذلک دليل على

أن جنوده كانوا طوائف خاصه من الجن و الإنس و الطير سواء كانت «مِنَ» فى الآيه للتبعيض او للبيان.

قوله تعالى: حَتّٰى إِذٰا أَتَوْا عَلىٰ وٰادِ النَّمْلِ الآيه؛ «حَتّٰى» غايه لما يفهم من الآيه السابقه،و ضمير الجمع لسليمان و جنوده،و تعديه الإتيان بعلى قيل:لكون الإتيان من فوق،و وادى النمل واد بالشام على ما قيل،و قيل:فى أرض الطائف،و قيل:فى أقصى اليمن، و الحطم الكسر.

و المعنى:فلما سار سليمان و جنوده حتى أتوا على وادى النمل قالت نمله مخاطبه لسائر النمل:

يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم لا يكسرنّكم سليمان و جنوده أى لا يطأنكم بأقدامهم و هم لا يشعرون.و فيه دليل على أنهم كانوا يسيرون على الأرض.

قوله تعالى: فَتَبَسَّمَ ضٰاحِكاً مِنْ قَوْلِهٰا الى آخر الآيه؛قيل:التبسّم دون الضحك،و على هذا فالمراد بالضحك هو الإشراف عليه مجازا.

و لا منافاه بين قوله عليه السّلام: «عُلِّمْنٰا مَنْطِقَ الطَّيْرِ» و بين فهمه كلام النمله إذ لم ينف فهمه كلام سائر الحيوان او كلام بعضها كالنمله.

و قد تسلّم جمع منهم دلاله قوله: «عُلِّمْنٰا مَنْطِقَ الطَّيْرِ» على نفى ما عداه فتكلفوا فى توجيه فهمه عليه السّلام قول النمله تاره بأنه كانت قضيه فى واقعه،و أخرى بتقدير أنها كانت نمله ذات جناحين و هى من الطير،و ثالثه بأن كلامها كان من معجزات سليمان عليه السّلام،و رابعه بأنه عليه السّلام لم يسمع منها صوتا قط و إنما فهم ما فى نفس النمله إلهاما من اللّه تعالى هذا.

و ما تقدم من معنى منطق الحيوان يزاح به هذه الأوهام.على أن سياق الآيات وحده كاف فى دفعها.

و قوله: وَ قٰالَ رَبِّ أَوْزِعْنِى أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِى أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَ عَلىٰ وٰالِدَيَّ وَ أَنْ أَعْمَلَ صٰالِحاً تَرْضٰاهُ الإيزاع الإلهام.تبسّم عليه السّلام مبتهجا مسرورا بما أنعم

ص :614

اللّه علیه حتی أوقفه هذا الموقف و هی النبوّه و العلم بمنطق الحیوان و الملک و الجنود من الجنّ و الإنس و الطیر فسأل اللّه أن یلهمه شکر نعمته و أن یعمل بما فیه رضاه سبحانه.

و قد جعل الشکر للنعمه التی أنعم اللّه تعالی بها علی نفسه مختصه به،و للنعمه التی أنعم بها علی والدیه فإن الإنعام علی والدیه إنعام علیه بوجه لکونه منهما و قد أنعم اللّه تعالی علی أبیه داود بالنبوه و الملک و الحکمه و فصل الخطاب و غیرها و أنعم علی أمه حیث زوّجها من داود النبی و رزقها سلیمان النبی و جعلها من أهل بیت النبوه.

و فی کلامه هذا دلیل علی أن والدته من أهل الصراط المستقیم الذین أنعم اللّه علیهم (۱)و هم احدی الطوائف الأربع المذکورین فی قوله تعالی: اَلَّذِینَ أَنْعَمَ اللّهُ عَلَیْهِمْ مِنَ النَّبِیِّینَ وَ الصِّدِّیقِینَ وَ الشُّهَداءِ وَ الصّالِحِینَ (النساء۶۹/).

و قوله: وَ أَنْ أَعْمَلَ صالِحاً تَرْضاهُ عطف علی قوله: «أَنْ أَشْکُرَ نِعْمَتَکَ» و مسأله هذه«أوزعنی أن أعمل»الخ؛أمر أرفع قدرا و أعلی منزله من سؤال التوفیق للعمل الصالح فإن التوفیق یعمل فی الأسباب الخارجیه بترتیبها بحیث توافق سعاده الإنسان و الإیزاع الذی سأله دعوه باطنیه فی الإنسان الی السعاده،و علی هذا فلیس من البعید أن یکون المراد به الوحی الذی أکرم اللّه به إبراهیم و آله فیما یخبر عنه بقوله: وَ أَوْحَیْنا إِلَیْهِمْ فِعْلَ الْخَیْراتِ الآیه(الأنبیاء۷۳/)،و هو التأیید بروح القدس علی ما مر فی تفسیر الآیه.

و قوله: وَ أَدْخِلْنِی بِرَحْمَتِکَ فِی عِبادِکَ الصّالِحِینَ أی اجعلنی منهم،و هذا الصلاح لما لم یتقید بالعمل کان هو صلاح الذات و هو صلاح النفس فی جوهرها الذی یستعد به لقبول أی کرامه إلهیه.

۱- ۱) .و فیه تبرئه ساحتها عما فی التوراه الدائره ففی التوراه أنها کانت امرأه اوریا فجر بها داود ثم کاد فی قتل اوریا فقتل فی بعض الحروب فأدخلها فی أزواجه فولدت له سلیمان.

و من المعلوم أن صلاح الذات أرفع قدرا من صلاح العمل ففى قوله: «وَ أَنْ أَعْمَلَ صٰالِحاً تَرْضٰاهُ وَ أَدْخِلْنِی بِرَحْمَتِکَ فِی عِبٰادِکَ الصّٰالِحِینَ» تدرّج فی المسأله من الأدنی الی الأعلی و قد کان صلاح العمل منسوبا الی صنعه و اختیاره بوجه دون صلاح الذات و لذا سأل صلاح الذات من ربه و لم یسأل نفس صلاح العمل بل أن یوزعه أن یعمل.

و فی تبدیله سؤال صلاح الذات من سؤال أن یدخله فی عباده الصالحین إیذان بسؤاله ما خصهم اللّه به من المواهب و أغزرها العبودیه و قد وصفه اللّه بها فی قوله: نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوّٰابٌ (ص ۳۰/).

قوله تعالی: وَ تَفَقَّدَ الطَّیْرَ فَقٰالَ مٰا لِیَ لاٰ أَرَی الْهُدْهُدَ أَمْ کٰانَ مِنَ الْغٰائِبِینَ قال الراغب:التفقد التعهد لکن حقیقه التفقد تعرف فقدان الشیء و التعهد تعرف العهد المتقدم قال تعالی: «وَ تَفَقَّدَ الطَّیْرَ» .انتهی.

استفهم أولاً متعجبا من حال نفسه إذ لا یری الهدهد بین الطیر کأنه لم یکن من المظنون فی حقه أن یغیب عن موکبه و یستنکف عن امتثال أمره ثم أضرب عن ذلک بالاستفهام عن غیبته.

و المعنی:ما بالی لا أری الهدهد بین الطیور الملازمه لموکبی بل أ کان من الغائبین.

قوله تعالی: لَأُعَذِّبَنَّهُ عَذٰاباً شَدِیداً أَوْ لَأَذْبَحَنَّهُ أَوْ لَیَأْتِیَنِّی بِسُلْطٰانٍ مُبِینٍ اللامات للقسم و السلطان المبین البرهان الواضح،یقضی علیه السّلام علی الهدهد أحد ثلاث خصال:

العذاب الشدید و الذبح و فیهما شقاوه،و الإتیان بحجه واضحه و فیه خلاصه و نجاته.

قوله تعالی: فَمَکَثَ غَیْرَ بَعِیدٍ فَقٰالَ أَحَطْتُ بِمٰا لَمْ تُحِطْ بِهِ وَ جِئْتُکَ مِنْ سَبَإٍ بِنَبَإٍ یَقِینٍ ضمیر «فَمَکَثَ» لسلیمان و یحتمل أن یکون للهدهد و یؤید الأول سابق السیاق و الثانی لاحقه،و المراد بالإحاطه العلم الکامل،و قوله: «وَ جِئْتُکَ» الخ؛بمنزله عطف التفسیر لقوله: «أَحَطْتُ» الخ؛و سبأ بلده بالیمن کانت عاصمته یومئذ و النبأ الخبر الذی له

أهميه،و اليقين ما لا شك فيه.

و المعنى:فمكث سليمان-أو فمكث الهدهد-زمانا غير بعيد-ثم حضر فسأله سليمان عن غيبته و عاتبه-فاقل أحطت من العلم بما لم تحط به و جئتك من سبإ بخبر مهم لا شك فيه.

قوله تعالى: إِنِّی وَجَدْتُ امْرَأَةً تَمْلِکُهُمْ وَ أُوتِیَتْ مِنْ کُلِّ شَیْءٍ وَ لَهٰا عَرْشٌ عَظِیمٌ الضمير فى «تَمْلِکُهُمْ» لأهل سبإ و ما يتبعها و قوله: «وَ أُوتِیَتْ مِنْ کُلِّ شَیْءٍ» وصف لسعه ملكها و عظمته و هو القرينه على أن المراد بكل شىء فى الآيه كل شىء هو من لوازم الملك العظيم من حزم و عزم و سطوه و مملكه عريضه و كنوز و جنود مجنده و رعيّه مطيعه، و خصّ بالذكر من بينها عرشها العظيم.

قوله تعالى: وَجَدْتُهٰا وَ قَوْمَهٰا یَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللّٰهِ الخ؛أى إنهم من عبده الشمس من الوثنيين.

و قوله: وَ زَیَّنَ لَهُمُ الشَّیْطٰانُ أَعْمٰالَهُمْ بمنزله عطف التفسير لما سبقه و هو مع ذلك توطئه لقوله بعد: «فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِیلِ» لأن تزيين الشيطان لهم أعمالهم التى هى سجدتهم و سائر تقرّباتهم هو الذى صرفهم و منعهم عن سبيل اللّه و هى عبادته وحده.

و فى إطلاق السبيل من غير إضافتها اليه تعالى إشاره الى أنها السبيل المتعينه للسبيليه بنفسها للانسان بالنظر الى فطرته بل لكل شىء بالنظر الى الخلقه العامه.

و قوله: فَهُمْ لاٰ یَهْتَدُونَ تفريع على صدّهم عن السبيل إذ لا سبيل مع الصدّ عن السبيل فلا اهتداء،فافهمه.

قوله تعالى: أَلاّٰ یَسْجُدُوا لِلّٰهِ الَّذِی یُخْرِجُ الْخَبْءَ فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ یَعْلَمُ مٰا تُخْفُونَ وَ مٰا تُعْلِنُونَ القراءه الدائره «ألا» -بتشديد اللام-مؤلف من«أن و لا»و هو عطف بيان من «أَعْمٰالَهُمْ» ،و المعنى:زيّن لهم الشيطان أن لا يسجدوا للّه،و قيل:

بتقدير لام التعليل،و المعنى:زيّن لهم الشيطان ضلالتهم لئلا يسجدوا للّه.

و الخبء على ما فى مجمع البيان المخبوء و هو ما أحاط به غيره حتى منع من إدراكه و هو مصدر وصف به يقال:خبأته أخبئه خبأ و ما يوجده اللّه تعالى فيخرجه من العدم الى الوجود يكون بهذه المنزله.انتهى.

ففى قوله: يُخْرِجُ الْخَبْءَ فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ استعاره كأن الأشياء مخبوءه مستوره تحت أطباق العدم فيخرجها اللّه تعالى الى الوجود واحدا بعد آخر فيكون تسميه الإيجاد بعد العدم إخراجا للخبء قريبا من تسميته بالفطره و توصيفه تعالى بأنه فاطر السماوات و الأرض و الفطر هو الشق كأنه يشقّ العدم فيخرج الأشياء.

و يمكن حمل الجمله على الحقيقه من غير استعاره لكنه مفتقر الى بيان موضعه غير هذا الموضع.و قيل:المراد بالخبء الغيب و إخراجه العلم به و هو كما ترى.

و قوله: وَ يَعْلَمُ مٰا تُخْفُونَ وَ مٰا تُعْلِنُونَ بالتاء على الخطاب أى يعلم سرّكم و علانيتكم،و قرأ الأكثرون بالياء على الغيبه و هو أرجح.

و ملخص الحجه:انهم إنما يسجدون للشمس دون اللّه تعظيما لها على ما أودع اللّه سبحانه فى طباعها من الآثار الحسنه و التدبير العام للعالم الأرضى و غيره،و اللّه الذى أخرج جميع الأشياء من العدم الى الوجود و من الغيب الى الشهاده فترتب على ذلك نظام التدبير من أصله -و من جملتها الشمس و تدبيرها-أولى بالتعظيم و أحق ان يسجد له،مع أنه لا معنى لعباده ما لا شعور له بها و لا شعور للشمس بسجدتهم و اللّه سبحانه يعلم ما يخفون و ما يعلنون فاللّه سبحانه هو المتعين للسجده و التعظيم لا غير.

و بهذا البيان تبين وجه اتصال قوله تلوا: «اللّٰهُ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ» الخ.

قوله تعالى: اَللّٰهُ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ من تمام كلام الهدهد و هو بمنزله التصريح بنتيجه البيان الضمنى السابق و إظهار الحق قبال باطلهم و لذا أتى أولا بالتهليل الدالّ على توحيد العباده ثم ضمّ اليه قوله: «رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ» الدال على انتهاء تدبير الأمر

ص :۶۱۸

اليه فإن العرش الملكى هو المقام الذى تجتمع عنده ازمه الامور و تصدر منه الأحكام الجاريه فى الملك.

و فى قوله: رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ مناسبه محاذاه اخرى مع قوله فى وصف ملكه سبأ: «وَ لَهٰا عَرْشٌ عَظِيمٌ» و لعل قول الهدهد هذا الذى دعا-او هو من جمله ما دعا- سليمان عليه السّلام ان يأمر ان يأتوا بعرشها اليه ليخضع لعظمه ربه كل عظمه.

قوله تعالى: قٰالَ سَنَنْظُرُ أَ صَدَقْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكٰاذِبِينَ الضمير لسليمان عليه السّلام.أحال القضاء فى أمر الهدهد الى المستقبل فلم يصدقه فى قوله لعدم بيّنه عليه بعد و لم يكذبه لعدم الدليل على كذبه بل وعده ان يجرّب و يتأمل.

قوله تعالى: اِذْهَبْ بِكِتٰابِي هٰذٰا فَأَلْقِهْ إِلَيْهِمْ ثُمَّ تَوَلَّ عَنْهُمْ فَانْظُرْ مٰا ذٰا يَرْجِعُونَ حكايه قول سليمان خطابا للهدهد كأنه قيل:فكتب سليمان كتابا ثم قال للهدهد:

اذهب بكتابى هذا إليهم أى الى ملكه سبأ و ملأها فألقه إليهم ثم تولّ عنهم أى تنحّ عنهم وقع فى مكان تراهم فانظر ما ذا يرجعون أى ما ذا يرد بعضهم من الجواب على بعض إذا تكلموا فيه.

و قوله: فَأَلْقِهْ بسكون الهاء وصلا و وقفا فى جميع القراءات و هى هاء السكت،و مما قيل فى الآيه:أن قوله: «ثُمَّ تَوَلَّ عَنْهُمْ فَانْظُرْ» الخ؛من قبيل التقديم و التأخير و الأصل فانظر ما ذا يرجعون ثم تولّ عنهم:و هو كما ترى.

قوله تعالى: قٰالَتْ يٰا أَيُّهَا الْمَلَأُ إِنِّي أُلْقِيَ إِلَيَّ كِتٰابٌ كَرِيمٌ إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمٰانَ وَ إِنَّهُ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ فى الكلام حذف و إيجاز و التقدير فأخذ الهدهد الكتاب و حمله الى ملكه سبأ حتى إذا أتاها ألقاه إليها فأخذتها و لما قرأتها قالت لملئها و أشراف قومها:يا أيها الملأ،الخ.

فقوله: قٰالَتْ يٰا أَيُّهَا الْمَلَأُ إِنِّي أُلْقِيَ إِلَيَّ كِتٰابٌ كَرِيمٌ حكايه ذكرها لملئها

أمر الكتاب و كيفيه وصوله إليها و مضمونه،و قد عظّمته إذ وصفته بالكرم.

و قوله: وَ إِنَّهُ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ ظاهره أنه تعليل لكون الكتاب كريما أى و السبب فيه أنه من سليمان و لم يكد يخفى عليها جبروت سليمان و ما أوتيه من الملك العظيم و الشوكه العجيبه كما اعترفت بذلك فى قولها على ما حكاه اللّه بعد:«و أوتينا العلم من قبله و كنا مسلمين».

و إنه بسم اللّه الرحمن الرحيم:أى الكتاب باسمه تعالى فهو كريم لذلك و الوثنيون جميعا قائلون باللّه سبحانه يرونه رب الأرباب و إن لم يعبدوه،و عبده الشمس منهم و هم من شعب الصابئين يعظّمونه و يعظّمون صفاته و إن كانوا يفسّرون الصفات بنفى النقائص و الأعدام فيفسرون العلم و القدره و الحياه و الرحمه مثلا بانتفاء الجهل و العجز و الموت و القسوه فكون الكتاب باسم اللّه الرحمن الرحيم يستدعى كونه كريما،كما أن كونه من سليمان العظيم يستدعى كونه كريما،و على هذا فالكتاب أى مضمونه هو قوله: «أَلاّٰ تَعْلُوا عَلَيَّ وَ أْتُونِي مُسْلِمِينَ» و أن مفسّره.

قوله تعالى: أَلاّٰ تَعْلُوا عَلَيَّ وَ أْتُونِي مُسْلِمِينَ أن مفسره تفسر مضمون كتاب سليمان كما تقدمت الإشاره اليه.

و المراد بعلوهم عليه استكبارهم عليه،و بقوله: «وَ أْتُونِي مُسْلِمِينَ» إسلامهم بمعنى الانقياد على ما يؤيده قوله: «أَنْ لاّٰ تَعْلُوا عَلَى» دون الإسلام بالمعنى المصطلح و هو الإيمان باللّه سبحانه و إن كان إتيانهم منقادين له يستلزم إيمانهم باللّه على ما يستفاد من سياق قول الهدهد و سياق الآيات الآتيه،و لو كان المراد بالإيمان المعنى المصطلح كان المناسب له أن يقال:أن لا تعلوا على اللّه.

و كون سليمان عليه السّلام نبيا شأنه الدعوه الى الإسلام لا ينافى ذلك فإنه كان ملكا رسولا و كانت دعوته الى الانقياد المطلق تستلزم ذلك كما تقدم و قد انتهت الى إسلامها للّه كما حكى اللّه تعالى

عنها «وَ أَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمانَ لِلّهِ رَبِّ الْعالَمِينَ» .

قوله تعالى: قالَتْ يا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِي فِي أَمْرِي ما كُنْتُ قاطِعَةً أَمْراً حَتّى تَشْهَدُونِ الإفتاء إظهار الفتوى و هى الرأى،و قطع الأمر القضاء به و العزم عليه و الشهاده الحضور و هذا استشاره منها لهم تقول:أشيروا على فى هذا الأمر الذى واجهته -و هو الذى يشير اليه كتاب سليمان-و إنما أستشيركم فيه لأنى لم أكن حتى اليوم استبد برأيى فى الامور بل أقضى و أعزم عن إشاره و حضور منكم.

قوله تعالى: قالُوا نَحْنُ أُولُوا قُوَّةٍ وَ أُولُوا بَأْسٍ شَدِيدٍ وَ الْأَمْرُ إِلَيْكِ فَانْظُرِي ما ذا تَأْمُرِينَ القوه ما يتقوى به على المطلوب و هى هاهنا الجند الذى يتقوى به على دفع العدو و قتاله،و البأس الشده فى العمل و المراد به النجده و الشجاعه.

و الآيه تتضمن جواب الملإ لها يسمعونها أولا ما يطيب له نفسها و يسكن به قلقها ثم يرجعون إليها الأمر يقولون:طيبى نفسا و لا تحزنى فإن لنا من القوه و الشده ما لا نهاب به عدوا و إن كان هو سليمان ثم الأمر اليك مرى بما شئت فنحن مطيعوك.

قوله تعالى: قالَتْ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوها وَ جَعَلُوا أَعِزَّةَ أَهْلِها أَذِلَّةً وَ كَذلِكَ يَفْعَلُونَ إفساد القرى تخريبها و إحراقها و هدم أبنيتها،و إذلال أعزه أهلها هو بالقتل و الأسر و السبى و الإجلاء و التحكم.

كان رأيها على ما يستفاد من هاتين الآيتين-زياده التبصر فى أمر سليمان عليه السّلام بأن ترسل اليه من يختبر حاله و يشاهد مظاهر نبوته و ملكه فيخبر الملكه بما رأى حتى تصمم هى العزم على أحد الأمرين:الحرب أو السلم و كان الظاهر من كلام الملإ حيث بدءوا فى الكلام معها بقولهم نحن اولو قوه و اولو بأس شديد،أنهم يميلون الى القتال لذلك أخذت أولا تذم الحرب ثم نصت على ما هو رأيها فقالت: «إِنَّ الْمُلُوكَ إِذا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوها» الخ؛اى إن الحرب لا تنتهى إلا الى غلبه أحد المتحاربين و فيها فساد القرى و ذله أعزتها فليس من الحزم و الإقدام

علیها مع قوه العدو و شوکته مهما کانت الی السلم و الصلح سبیل إلا لضروره و رأیی الذی أراه ان أرسل الیهم بهدیه ثم انظر بما ذا یرجع المرسلون من الخبر و عند ذلک أقطع بأحد الأمرین الحرب او السلم.

فقوله: إِنَّ الْمُلُوکَ إِذٰا دَخَلُوا الخ؛توطئه لقوله بعد: «وَ إِنِّی مُرْسِلَهٌ إِلَیْهِمْ بِهَدِیَّهٍ فَنٰاظِرَهٌ» الخ.

و قوله: وَ جَعَلُوا أَعِزَّهَ أَهْلِهٰا أَذِلَّهً أبلغ و آکد من قولنا مثلا:استذلوا أعزتها لأنه مع الدلاله علی تحقق الذله یدل علی تلبسهم بصفه الذله.

و قوله: وَ کَذٰلِکَ یَفْعَلُونَ مسوق للدلاله علی الاستمرار بعد دلاله قوله:

«أَفْسَدُوهٰا وَ جَعَلُوا أَعِزَّهَ أَهْلِهٰا أَذِلَّهً» علی اصل الوقوع،و قیل:إن الجمله من کلام اللّٰه سبحانه لا من تمام کلام ملکه سبأ،و لیس بسدید إذ لا اقتضاء فی المقام لمثل هذا التصدیق.

قوله تعالی: وَ إِنِّی مُرْسِلَهٌ إِلَیْهِمْ بِهَدِیَّهٍ فَنٰاظِرَهٌ بِمَ یَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ ای مرسله الی سلیمان و هذا نوع من التجبر و الاعتزاز الملوکی تصون لسانها عن اسمه و تنسب الأمر الیه و الی من معه جمیعا و ایضا تشیر به الی انه یفعل ما یفعل بأیدی اعضاده و جنوده و إمداد رعیته.

و قوله: فَنٰاظِرَهٌ بِمَ یَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ ای حتی اعمل عند ذلک بما تقتضیه الحال و هذا-کما تقدم-هو رأی ملکه سبأ،و یعلم من قوله: «الْمُرْسَلُونَ» أن الحامل للهدیه کان جمعا من قومها کما یستفاد من قول سلیمان بعد «ارْجِعْ إِلَیْهِمْ» انه کان للقوم المرسلین رئیس یرأسهم.

قوله تعالی: فَلَمّٰا جٰاءَ سُلَیْمٰانَ قٰالَ أَ تُمِدُّونَنِ بِمٰالٍ فَمٰا آتٰانِیَ اللّٰهُ خَیْرٌ مِمّٰا آتٰاکُمْ بَلْ أَنْتُمْ بِهَدِیَّتِکُمْ تَفْرَحُونَ ضمیر جاء للمال الذی أهدی الیه او للرسول الذی جاء بالهدیه.

و الاستفهام فی قوله: «أَ تُمِدُّونَنِ بِمٰالٍ» للتوبیخ و الخطاب للرسول و المرسل بتغلیب الحاضر علی الغائب،و توبیخ القوم من غیر تعیین الملکه من بینهم نظیر قولها فیما تقدم: «وَ إِنِّی مُرْسِلَهٌ إِلَیْهِمْ بِهَدِیَّهٍ» کما أشرنا الیه.

و جوّز ان یکون الخطاب للمرسلین و کانوا جماعه و هو خطأ فإن الإمداد لم یکن من المرسلین بل ممن أرسلهم فلا معنی لتوجیه التوبیخ الیهم خاصه،و تنکیر المال للتحقیر، و المراد بما آتانی اللّه الملک و النبوه.

و المعنی:أ تمدّوننی بمال حقیر لا قدره له عندی فی جنب ما آتانی اللّه فما آتانی اللّه من النبوه و الملک و الثروه خیر مما آتاکم.

و قوله: بَلْ أَنْتُمْ بِهَدِیَّتِکُمْ تَفْرَحُونَ إضراب عن التوبیخ بإمداده بالمال الی التوبیخ بفرحهم بهدیتهم أی إن إمدادکم إیای بمال لا قدر له عندی فی جنب ما آتانی اللّه قبیح و فرحکم بهدیتکم لاستعظامکم لها و إعجابکم بها أقبح.

قوله تعالی: اِرْجِعْ إِلَیْهِمْ فَلَنَأْتِیَنَّهُمْ بِجُنُودٍ لاٰ قِبَلَ لَهُمْ بِهٰا وَ لَنُخْرِجَنَّهُمْ مِنْهٰا أَذِلَّهً وَ هُمْ صٰاغِرُونَ الخطاب لرئیس المرسلین،و ضمائر الجمع راجعه الی ملکه سبأ و قومها،و القبل الطاقه،و ضمیر «بِهٰا» لسبأ،و قوله: «وَ هُمْ صٰاغِرُونَ» تأکید لما قبله،و اللام فی «فَلَنَأْتِیَنَّهُمْ» و «لَنُخْرِجَنَّهُمْ» للقسم.

لما کان ظاهر تبدیلهم امتثال أمره-و هو قوله:«أتونی مسلمین»-من إرسال الهدیه هو الاستنکاف عن الاسلام قدّر بحسب المقام انهم غیر مسلمین له فهددهم بإرسال جنود لا قبل لهم بها و لذلک فرّع إتیانهم بالجنود علی رجوع الرسول من غیر أن یشترطه بعدم إتیانهم مسلمین فقال: «ارْجِعْ إِلَیْهِمْ فَلَنَأْتِیَنَّهُمْ» الخ؛و لم یقل:ارجع فإن لم یأتونی مسلمین فلنأتینهم، الخ؛و إن کان مرجع المعنی الیه فإن إرسال الجنود و إخراجهم من سبأ علی حال الذله کان مشروطا به علی أی حال.

و السياق يشهد أنه عليه السّلام ردّ اليهم هديتهم و لم يقبلها منهم.

قوله تعالى: قَالَ يَا أَيُّهَا الْمَلَؤُا أَيُّكُمْ يَأْتِينِى بِعَرْشِهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِى مُسْلِمِينَ كلام تكلم به بعد رد الهديه و إرجاع الرسل،و فيه إخباره انهم سيأتونه مسلمين و إنما أراد الإتيان بعرشها قبل حضورها و قومها عنده ليكون دلاله ظاهره على بلوغ قدرته الموهوبه من ربه و معجزه باهره لنبوته حتى يسلموا للّه كما يسلمون له و يستفاد ذلک من الآيات التاليه.

قوله تعالى: قَالَ عِفْرِيتٌ مِنَ الْجِنِّ أَنَا آتِيکَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِکَ وَ إِنِّى عَلَيْهِ لَقَوِيٌّ أَمِينٌ العفريت-على ما قيل-المارد الخبيث،و قوله: «آتِيکَ بِهِ» اسم فاعل او فعل مضارع من الإتيان،و الأول أنسب للسياق لدلالته على التلبّس بالفعل و كونه أنسب لعطف قوله: «وَ إِنِّى عَلَيْهِ» الخ؛و هو جمله اسميه عليه.كذا قبل.

و قوله: وَ إِنِّى عَلَيْهِ لَقَوِيٌّ أَمِينٌ الضمير للإتيان أى أنا للإتيان بعرشها لقوى لا يثقل علىّ حمله و لا يجهدنى نقله،أمين لا أخونک فى هذا الأمر.

قوله تعالى: قَالَ الَّذِى عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ أَنَا آتِيکَ مقابلته لمن قبله دليل على انه كان من الإنس،و قد وردت الروايات عن أئمه أهل البيت عليهم السّلام انه كان آصف بن برخيا وزير سليمان و وصيّه،و قيل:هو الخضر،و قيل:رجل كان عنده اسم اللّه الأعظم الذى إذا سئل به أجاب،و قيل:جبريل،و قيل:هو سليمان نفسه،و هى وجوه لا دليل على شىء منها.

و أيا ما كان و أى من كان ففصل الكلام مما قبله من غير أن يعطف عليه للاعتناء بشأن هذا العالم الذى أتى بعرشها اليه فى أقل من طرفه العين،و قد اعتنى بشأن عمله أيضا إذ نكّر فقيل:

علم من الكتاب أى علم لا يحتمل اللفظ وصفه.

و المراد بالكتاب الذى هو مبدأ هذا العلم العجيب إما جنس الكتب السماويه او اللوح

المحفوظ،و العلم الذى أخذه هذا العالم منه كان علما يسهّل له الوصول الى هذه البغيه و قد ذكر المفسرون أنه كان يعلم اسم اللّه الأعظم الذى إذا سئل به أجاب،و ربما ذكر بعضهم أن ذلك الاسم هو الحى القيّوم،و قيل:ذو الجلال و الإكرام،و قيل:اللّه الرحمن،و قيل:هو بالعبرانيه آهيا شراهيا،و قيل:إنه دعا بقوله:يا إلهنا و إله كل شىء إلها واحدا لا إله إلا أنت ايتنى بعرشها.الى غير ذلك مما قيل.

و قوله: أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ الطرف-على ما قيل-اللحظ و النظر و ارتداد الطرف وصول المنظور اليه الى النفس و علم الإنسان به،فالمراد أنا آتيك به فى أقل من الفاصله الزمانيه بين النظر الى الشىء و العلم به.

و الخطاب فى قوله: «أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ» لسليمان عليه السّلام فهو الذى يريد الإتيان به اليه و هو الذى يراد الإتيان به اليه.

قوله تعالى: فَلَمّٰا رَآهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ قٰالَ هٰذٰا مِنْ فَضْلِ رَبِّي الى آخر الآيه؛ أى لما رأى سليمان العرش مستقرا عنده قال هذا،أى حضور العرش و استقراره عندى فى أقل من طرفه العين من فضل ربى من غير استحقاق منى ليبلونى أى يمتحننى أ أشكر نعمته أم أكفر و من شكر فإنما يشكر لنفسه أى يعود نفعه اليه لا الى ربى و من كفر فلم يشكر فإن ربى غنى كريم-و فى ذيل الكلام تأكيد لما فى صدره من حديث الفضل-.

قوله تعالى: قٰالَ نَكِّرُوا لَهٰا عَرْشَهٰا نَنْظُرْ أَ تَهْتَدِي أَمْ تَكُونُ مِنَ الَّذِينَ لاٰ يَهْتَدُونَ ،قال فى المفردات:تنكير الشىء من حيث المعنى جعله بحيث لا يعرف،قال تعالى: «قٰالَ نَكِّرُوا لَهٰا عَرْشَهٰا» و تعريفه جعله بحيث يعرف.انتهى.

و السياق يدل على أن سليمان عليه السّلام إنما قاله حينما قصدته ملكه سبأ و ملأها لما دخلوا عليه، و إنما أراد بذلك اختبار عقلها كما أنه أراد بأصل الإتيان به إظهار آيه باهره من آيات نبوته لها، و لذا امر بتنكير العرش ثم رتّب عليه قوله: «نَنْظُرْ أَ تَهْتَدِي» الخ؛و المعنى ظاهر.

قوله تعالى: فَلَمّٰا جٰاءَتْ قِيلَ أَ هٰكَذٰا عَرْشُكِ قٰالَتْ كَأَنَّهُ هُوَ وَ أُوتِينَا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهٰا وَ كُنّٰا مُسْلِمِينَ أى فلما جاءت الملكه سليمان عليه السّلام قيل له من جانب سليمان «أَ هٰكَذٰا عَرْشُكِ» و هو كلمه اختبار.

و لم يقل:أ هذا عرشك بل زيد فى التنكير فقيل:أ هكذا عرشك؟فاستفهم عن مشابهه عرشها لهذا العرش المشار اليه فى هيئته و صفاته،و فى نفس هذه الجمله نوع من التنكير.

و قوله: قٰالَتْ كَأَنَّهُ هُوَ المراد به أنه هو و إنما عبّرت بلفظ التشبيه تحرزا من الطيش و المبادره الى التصديق من غير تثبت،و يكنى عن الاعتقادات الابتدائيه التى لم يتثبت عليها غالبا بالتشبيه.

و قوله: وَ أُوتِينَا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهٰا وَ كُنّٰا مُسْلِمِينَ ضمير «قَبْلِهٰا» لهذه الآيه أى الإتيان بالعرش او لهذه الحاله اى رؤيتها له بعد ما جاءت،و ظاهر السياق أنها تتمه كلام الملكه فهى لما رأت العرش و سئلت عن امره احست أن ذلك منهم تلويح الى ما آتى اللّه سليمان من القدره الخارقه للعاده فأجابت بقولها: «وَ أُوتِينَا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهٰا» الخ؛أى لا حاجه الى هذا التلويح و التذكير فقد علمنا بقدرته قبل هذه الآيه او هذه الحاله و كنا مسلمين لسليمان طائعين له.

قوله تعالى: وَ صَدَّهٰا مٰا كٰانَتْ تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللّٰهِ إِنَّهٰا كٰانَتْ مِنْ قَوْمٍ كٰافِرِينَ الصد:المنع و الصرف،و متعلق الصد الإسلام للّه و هو الذى ستشهد به حين تؤمر بدخول الصرح فتقول:أسلمت مع سليمان للّه رب العالمين،و أما قولها فى الآيه السابقه: «وَ كُنّٰا مُسْلِمِينَ» فهو إسلامها و انقيادها لسليمان عليه السّلام.

هذا ما يعطيه سياق الآيات و للقوم وجوه أخر فى معنى الآيه أضربنا عنها.

و قوله: إِنَّهٰا كٰانَتْ مِنْ قَوْمٍ كٰافِرِينَ فى مقام التعليل للصد،و المعنى:و منعها عن الإسلام للّه ما كانت تعبد من دون اللّه و هى الشمس على ما تقدم فى نبأ الهدهد و السبب فيه أنها

كانت من قوم كافرين فاتبعتهم فى كفرهم.

قوله تعالى: قِيلَ لَهَا ادْخُلِي الصَّرْحَ الى آخر الآيه؛الصرح هو القصر و كل بناء مشرف و الصرح الموضع المنبسط المنكشف من غير سقف،و اللجه المعظم من الماء و الممرد اسم مفعول من التمريد و هو التمليس،و القوارير الزجاج.

و قوله: قِيلَ لَهَا ادْخُلِي الصَّرْحَ إلى آخر الآيه؛الصرح هو القصر و كل بناء مشرف و الصرح الموضع المنبسط المنكشف من غير سقف،و اللجه المعظم من الماء و الممرد اسم مفعول من التمريد و هو التمليس،و القوارير الزجاج.

و قوله: قِيلَ لَهَا ادْخُلِي الصَّرْحَ كأن القائل بعض خدم سليمان مع حضور من سليمان ممن كان يهديها الى الدخول عليه على ما هو الدأب فى وفود الملوك و العظماء على أمثالهم.

و قوله: فَلَمّا رَأَتْهُ حَسِبَتْهُ لُجَّةً وَ كَشَفَتْ عَنْ سٰاقَيْهٰا اى لما رأت الصرح ظنت انه لجه لما كان عليه الزجاج من الصفاء كالماء و كشفت عن ساقيها بجمع ثيابها لئلا تبتل بالماء أذيالها.

و قوله: قٰالَ إِنَّهُ صَرْحٌ مُمَرَّدٌ مِنْ قَوٰارِيرَ القائل هو سليمان نبهها انه ليس بلجه بل صرح مملس من زجاج فلما رأت ما رأت من عظمه ملك سليمان و قد كانت رأت سابقا ما رأت من أمر هدهد و رد الهديه و الإتيان بعرشها لم تشك ان ذلك من آيات نبوته من غير ان يؤتى بحزم او تدبير و قالت عند ذلك:رب إنى ظلمت نفسى،الخ.

و قوله: قٰالَتْ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي وَ أَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمٰانَ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰالَمِينَ ،استغاثت أولا بربها بالاعتراف إذ لم تعبد اللّه من بدء او من حين رأت هذه الآيات ثم شهدت بالإسلام للّه مع سليمان.

و فى قوله: وَ أَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمٰانَ لِلّٰهِ التفات بالنسبه اليه تعالى من الخطاب الى

الغیبه و وجهه الانتقال من إجمال الإیمان باللّه إذ قالت:رب إنی ظلمت نفسی الی التوحید الصریح فإنها تشهد ان إسلامها للّه مع سلیمان فهو علی نهج إسلام سلیمان و هو التوحید ثم تؤکد التصریح بتوصیفه تعالی برب العالمین فلا رب غیره تعالی لشیء من العالمین و هو توحید الربوبیه المستلزم لتوحید العباده الذی لا یقول به مشرک (۱).

[سوره النمل (۲۷): الآیات ۴۵ الی ۵۳]

اشاره

وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا إِلی ثَمُودَ أَخاهُمْ صالِحاً أَنِ اُعْبُدُوا اَللّهَ فَإِذا هُمْ فَرِیقانِ یَخْتَصِمُونَ (۴۵) قالَ یا قَوْمِ لِمَ تَسْتَعْجِلُونَ بِالسَّیِّئَهِ قَبْلَ اَلْحَسَنَهِ لَوْ لا تَسْتَغْفِرُونَ اَللّهَ لَعَلَّکُمْ تُرْحَمُونَ (۴۶) قالُوا اِطَّیَّرْنا بِکَ وَ بِمَنْ مَعَکَ قالَ طائِرُکُمْ عِنْدَ اَللّهِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُونَ (۴۷) وَ کانَ فِی اَلْمَدِینَهِ تِسْعَهُ رَهْطٍ یُفْسِدُونَ فِی اَلْأَرْضِ وَ لا یُصْلِحُونَ (۴۸) قالُوا تَقاسَمُوا بِاللّهِ لَنُبَیِّتَنَّهُ وَ أَهْلَهُ ثُمَّ لَنَقُولَنَّ لِوَلِیِّهِ ما شَهِدْنا مَهْلِکَ أَهْلِهِ وَ إِنّا لَصادِقُونَ (۴۹) وَ مَکَرُوا مَکْراً وَ مَکَرْنا مَکْراً وَ هُمْ لا یَشْعُرُونَ (۵۰) فَانْظُرْ کَیْفَ کانَ عاقِبَهُ مَکْرِهِمْ أَنّا دَمَّرْناهُمْ وَ قَوْمَهُمْ أَجْمَعِینَ (۵۱) فَتِلْکَ بُیُوتُهُمْ خاوِیَهً بِما ظَلَمُوا إِنَّ فِی ذلِکَ لَآیَهً لِقَوْمٍ یَعْلَمُونَ (۵۲) وَ أَنْجَیْنَا اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ کانُوا یَتَّقُونَ (۵۳)

۱- ۱) .النمل ۱۵-۴۴:کلام فی قصه سلیمان علیه السّلام(ما ورد من قصصه فی القرآن،الثناء علیه فی القرآن،ذکره علیه السّلام فی العهد العتیق،الروایات الوارده فی قصصه علیه السّلام.

بيان:

قوله تعالى: وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا إِلى‌ ثَمُودَ أَخاهُمْ صالِحاً -الى قوله- يَخْتَصِمُونَ الاختصام و التخاصم التنازع و توصيف التثنيه بالجمع أعنى قوله: «فَرِيقانِ» بقوله:

«يَخْتَصِمُونَ» لكون المراد بالفريقين الامه و«إذا»فجائيه.

و المعنى:أقسم لقد أرسلنا الى قوم ثمود أخاهم و نسيبهم صالحا و كان المرجو ان يجتمعوا على الإيمان لكن فاجأهم أن تفرقوا فريقين مؤمن و كافر يختصمون و يتنازعون فى الحق كل يقول:الحق معى،و لعل المراد باختصامهم ما حكاه اللّه عنهم فى موضع آخر بقوله: قالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِلَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ أَ تَعْلَمُونَ أَنَّ صالِحاً مُرْسَلٌ مِنْ رَبِّهِ قالُوا إِنّا بِما أُرْسِلَ بِهِ مُؤْمِنُونَ قالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنّا بِالَّذِی آمَنْتُمْ بِهِ كافِرُونَ (الأعراف/ ۷۶).

و من هنا يظهر ان أحد الفريقين جمع من المستضعفين آمنوا به و الآخر المستكبرون و باقى المستضعفين ممن اتبعوا كبارهم.

قوله تعالى: قالَ يا قَوْمِ لِمَ تَسْتَعْجِلُونَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ الخ؛ الاستعجال بالسيئه قبل الحسنه المبادره الى سؤال العذاب قبل الرحمه التى سببها الإيمان و الاستغفار.

و به يظهر أن صالحا عليه السّلام إنما وبخهم بقوله هذا بعد ما عقروا الناقه و قالوا له:يا صالح ائتنا بما تعدنا إن كنت من الصادقين فيكون قوله: «لَوْ لا تَسْتَغْفِرُونَ اللّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ» تحضيضا الى

الإيمان و التوبه لعل اللّه يرحمهم فيرفع عنهم ما وعدهم من العذاب وعدا غير مكذوب.

قوله تعالى: قَالُوا اطَّيَّرْنَا بِكَ وَ بِمَنْ مَعَكَ قَالَ طَائِرُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ الخ؛التطيّر هو التشأم،و كانوا يتشأمون كثيرا بالطير و لذا سموا التشأم تطيرا و نصيب الإنسان من الشر طائرا كما قيل.

فقولهم خطابا لصالح: «اطَّيَّرْنَا بِكَ وَ بِمَنْ مَعَكَ» اى تشأمنا بك و بمن معك ممن آمن بك و لزمك لما ان قيامك بالدعوه و إيمانهم بك قارن ما ابتلينا به من المحن و البلايا فلسنا نؤمن بك.

و قوله خطابا للقوم: طَائِرُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ اى نصيبكم من الشر و هو الذى تستوجبه أعمالكم من العذاب عند اللّه سبحانه.

و لذا أضرب عن قوله: «طَائِرُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ» بقوله: «بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُونَ» أى تختبرون بالخير و الشر ليمتاز مؤمنكم من كافركم و مطيعكم من عاصيكم.

و معنى الآيه:قال القوم:تطيرنا بك يا صالح و بمن معك فلن نؤمن و لن نستغفر قال صالح:

طائركم الذى فيه نصيبكم من الشر عند اللّه و هو كتاب أعمالكم و لست أنا و من معى ذوى أثر فيكم حتى نسوق اليكم هذه الابتلاءات بل أنتم قوم تختبرون و تمتحنون بهذه الامور ليمتاز مؤمنكم من كافركم و مطيعكم من عاصيكم.

قوله تعالى: وَ كَانَ فِي الْمَدِينَهِ تِسْعَهُ رَهْطٍ الخ؛قال الراغب:الرهط العصابه دون العشره و قيل الى الأربعين انتهى،و قيل:الفرق بين الرهط و النفر ان الرهط من الثلاثه او السبعه الى العشره و النفر من الثلاثه الى التسعه انتهى.

قيل:المراد بالرهط الأشخاص و لذا وقع تمييزا للتسعه لكونه فى معنى الجمع فقد كان المتقاسمون تسعه رجال.

قوله تعالى: قَالُوا تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ لَنُبَيِّتَنَّهُ وَ أَهْلَهُ ثُمَّ لَنَقُولَنَّ لِوَلِيِّهِ مَا شَهِدْنَا مَهْلِكَ أَهْلِهِ وَ إِنَّا لَصَادِقُونَ التقاسم المشاركه فى القسم،و التبييت القصد بالسوء ليلا،

و أهل الرجل من يجمعه و إياهم بيت او نسب او دين،و لعل المراد بأهله زوجه و ولده بقرينه قوله بعد:«ثم نقول لوليه ما شهدنا»،و قوله: «وَ إِنّٰا لَصٰادِقُونَ» معطوف على قوله: «مٰا شَهِدْنٰا» فيكون من مقول القول.

و المعنى:قال الرهط المفسدون و قد تقاسموا باللّٰه:لنقتلنه و أهله بالليل ثم نقول لوليه إذا عقبنا و طلب الثار:ما شهدنا هلاك أهله و إنا لصادقون فی هذا القول،و نفى مشاهده مهلك أهله نفى لمشاهده مهلك نفسه بالملازمه او الأولويه،على ما قيل.

قوله تعالى: وَ مَكَرُوا مَكْراً وَ مَكَرْنٰا مَكْراً وَ هُمْ لاٰ يَشْعُرُونَ أما مكرهم فهو النواطى على تبييته و أهله و التقاسم بشهاده السياق السابق و أما مكره تعالى فهو تقديره هلاكهم جميعا بشهاده السياق اللاحق.

قوله تعالى: فَانْظُرْ كَيْفَ كٰانَ عٰاقِبَةُ مَكْرِهِمْ أَنّٰا دَمَّرْنٰاهُمْ وَ قَوْمَهُمْ أَجْمَعِينَ التدمير الاهلاك،و ضمائر الجمع للرهط،و كون عاقبه مكرهم هو إهلاكهم و قومهم من جهه أن مكرهم استدعى المكر الالهی على سبيل المجازاه،و استوجب ذلك إهلاكهم و قومهم.

قوله تعالى: فَتِلْكَ بُيُوتُهُمْ خٰاوِيَةً بِمٰا ظَلَمُوا الخ؛الخاويه الخاليه من الخواء بمعنى الخلاء،و الباقی ظاهر.

قوله تعالى: وَ أَنْجَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا وَ كٰانُوا يَتَّقُونَ فيه تبشير للمؤمنين بالانجاء، و قد أردفه بقوله: «وَ كٰانُوا يَتَّقُونَ» إذ التقوى كالمجن للايمان و قد قال تعالى: وَ الْعٰاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ (الأعراف/١٢٨)،و قال: وَ الْعٰاقِبَةُ لِلتَّقْوىٰ (طه/١٣٢).

[سوره النمل (٢٧): الآيات ۵۴ الى ۵٨]

اشاره

وَ لُوطاً إِذْ قٰالَ لِقَوْمِهِ أَ تَأْتُونَ الْفٰاحِشَةَ وَ أَنْتُمْ تُبْصِرُونَ (۵۴) أَ إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجٰالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّسٰاءِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ (۵۵) فَمٰا كٰانَ جَوٰابَ قَوْمِهِ إِلاّٰ أَنْ قٰالُوا أَخْرِجُوا آلَ لُوطٍ مِنْ قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أُنٰاسٌ يَتَطَهَّرُونَ (۵۶) فَأَنْجَيْنٰاهُ وَ أَهْلَهُ إِلاَّ امْرَأَتَهُ قَدَّرْنٰاهٰا مِنَ الْغٰابِرِينَ (۵٧) وَ أَمْطَرْنٰا عَلَيْهِمْ مَطَراً فَسٰاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ (۵٨)

بیان:

قوله تعالی: وَ لُوطاً إِذْ قالَ لِقَوْمِهِ أَ تَأْتُونَ الْفاحِشَةَ وَ أَنْتُمْ تُبْصِرُونَ معطوف علی موضع «أَرْسَلْنا» فی القصه السابقه بفعل مضمر و التقدیر و لقد أرسلنا لوطا.کذا قیل،و یمکن ان یکون معطوفا علی أصل القصه بتقدیر اذکر و الفاحشه هی الخصله البالغه فی الشناعه و المراد بها اللواط.

و قوله: وَ أَنْتُمْ تُبْصِرُونَ ای و أنتم فی حال یری بعضکم بعضا و ینظر بعضکم الی بعض حین الفحشاء فهو علی حد قوله فی موضع آخر: وَ تَأْتُونَ فِی نادِیکُمُ الْمُنْکَرَ (العنکبوت/۲۹)،و قیل:المراد ابصار القلب و محصله العلم بالشناعه و هو بعید.

قوله تعالی: أَ إِنَّکُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّساءِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ الاستفهام للإنکار،و دخول أداتی التأکید-إن و اللام-علی الجمله الاستفهامیه للدلاله علی ان مضمون الجمله من الاستبعاد بحیث لا یصدقه أحد و الجمله علی ای حال فی محل التفسیر للفحشاء.

و قوله: بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ أی مستمرون علی الجهل لا فائده فی توبیخکم و الإنکار علیکم فلستم بمرتدعین،و وضع «تَجْهَلُونَ» بصیغه الخطاب موضع«یجهلون»من

ص :۶۳۲

وضع المسبب موضع السبب كأن قيل«بل أنتم قوم يجهلون فأنتم تجهلون».

قوله تعالى: فَمٰا كٰانَ جَوٰابَ قَوْمِهِ إِلاّٰ أَنْ قٰالُوا أَخْرِجُوا آلَ لُوطٍ مِنْ قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أُنٰاسٌ يَتَطَهَّرُونَ اى يتنزهون عن هـذا العمل و هو وارد مورد الاستهزاء.

قوله تعالى: فَأَنْجَيْنٰاهُ وَ أَهْلَهُ إِلاَّ امْرَأَتَهُ قَدَّرْنٰاهٰا مِنَ الْغٰابِرِينَ المراد بأهله أهل بيته لقوله تعالى: فَمٰا وَجَدْنٰا فِيهٰا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ (الذاريات/۳۶)،و قوله:

«قَدَّرْنٰاهٰا مِنَ الْغٰابِرِينَ» اى جعلناها من الباقين فى العذاب.

قوله تعالى: وَ أَمْطَرْنٰا عَلَيْهِمْ مَطَراً فَسٰاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ المراد بالمطر الحجاره من سجّيل لقوله تعالى: وَ أَمْطَرْنٰا عَلَيْهِمْ حِجٰارَةً مِنْ سِجِّيلٍ (الحجر/۷۴)، فقوله: «مَطَراً» يدل بتنكيره على النوعيه اى أنزلنا عليهم مطرا له نبأ عظيم.

[سوره النمل (۲۷): الآيات ۵۹ الى ۸۱]

اشاره

قُلِ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ وَ سَلاٰمٌ عَلىٰ عِبٰادِهِ اَلَّذِينَ اِصْطَفىٰ آللّٰهُ خَيْرٌ أَمّٰا يُشْرِكُونَ (۵۹) أَمَّنْ خَلَقَ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضَ وَ أَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ اَلسَّمٰاءِ
مٰاءً فَأَنْبَتْنٰا بِهِ حَدٰائِقَ ذٰاتَ بَهْجَةٍ مٰا كٰانَ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهٰا أَ إِلٰهٌ مَعَ اَللّٰهِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعْدِلُونَ (۶۰) أَمَّنْ جَعَلَ اَلْأَرْضَ قَرٰاراً وَ جَعَلَ
خِلاٰلَهٰا أَنْهٰاراً وَ جَعَلَ لَهٰا رَوٰاسِيَ وَ جَعَلَ بَيْنَ اَلْبَحْرَيْنِ حٰاجِزاً أَ إِلٰهٌ مَعَ اَللّٰهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لاٰ يَعْلَمُونَ (۶۱) أَمَّنْ يُجِيبُ اَلْمُضْطَرَّ إِذٰا
دَعٰاهُ وَ يَكْشِفُ اَلسُّوءَ وَ يَجْعَلُكُمْ خُلَفٰاءَ اَلْأَرْضِ أَ إِلٰهٌ مَعَ اَللّٰهِ قَلِيلاً مٰا تَذَكَّرُونَ (۶۲) أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمٰاتِ اَلْبَرِّ وَ اَلْبَحْرِ وَ مَنْ
يُرْسِلُ اَلرِّيٰاحَ بُشْراً بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ أَ إِلٰهٌ مَعَ اَللّٰهِ تَعٰالَى اَللّٰهُ عَمّٰا يُشْرِكُونَ (۶۳) أَمَّنْ يَبْدَؤُا اَلْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ اَلسَّمٰاءِ
وَ اَلْأَرْضِ أَ إِلٰهٌ مَعَ اَللّٰهِ قُلْ هٰاتُوا بُرْهٰانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صٰادِقِينَ (۶۴) قُلْ لاٰ يَعْلَمُ مَنْ فِي اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ اَلْغَيْبَ إِلاَّ اَللّٰهُ وَ مٰا
يَشْعُرُونَ أَيّٰانَ يُبْعَثُونَ (۶۵) بَلِ اِدّٰارَكَ عِلْمُهُمْ فِي اَلْآخِرَةِ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْهٰا بَلْ هُمْ مِنْهٰا عَمُونَ (۶۶) وَ قٰالَ اَلَّذِينَ كَفَرُوا أَ إِذٰا
كُنّٰا تُرٰاباً وَ آبٰاؤُنٰا أَ إِنّٰا لَمُخْرَجُونَ (۶۷) لَقَدْ وُعِدْنٰا هٰذٰا نَحْنُ وَ آبٰاؤُنٰا مِنْ قَبْلُ إِنْ هٰذٰا إِلاّٰ أَسٰاطِيرُ اَلْأَوَّلِينَ (۶۸) قُلْ سِيرُوا فِي اَلْأَرْضِ
فَانْظُرُوا كَيْفَ كٰانَ عٰاقِبَةُ اَلْمُجْرِمِينَ (۶۹) وَ لاٰ تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَ لاٰ تَكُنْ فِي ضَيْقٍ مِمّٰا يَمْكُرُونَ (۷۰) وَ يَقُولُونَ مَتىٰ هٰذَا اَلْوَعْدُ إِنْ
كُنْتُمْ صٰادِقِينَ (۷۱) قُلْ عَسىٰ أَنْ يَكُونَ رَدِفَ لَكُمْ بَعْضُ اَلَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ (۷۲) وَ إِنَّ رَبَّكَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى اَلنّٰاسِ وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ
لاٰ يَشْكُرُونَ (۷۳) وَ إِنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ مٰا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَ مٰا يُعْلِنُونَ (۷۴) وَ مٰا مِنْ غٰائِبَةٍ فِي اَلسَّمٰاءِ وَ اَلْأَرْضِ إِلاّٰ فِي كِتٰابٍ مُبِينٍ
(۷۵) إِنَّ هٰذَا اَلْقُرْآنَ يَقُصُّ عَلىٰ بَنِي إِسْرٰائِيلَ أَكْثَرَ اَلَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (۷۶) وَ إِنَّهُ لَهُدىً وَ رَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ (۷۷) إِنَّ رَبَّكَ
يَقْضِي بَيْنَهُمْ بِحُكْمِهِ وَ هُوَ اَلْعَزِيزُ اَلْعَلِيمُ (۷۸) فَتَوَكَّلْ عَلَى اَللّٰهِ إِنَّكَ عَلَى اَلْحَقِّ اَلْمُبِينِ (۷۹) إِنَّكَ لاٰ تُسْمِعُ اَلْمَوْتىٰ وَ لاٰ تُسْمِعُ اَلصُّمَّ
اَلدُّعٰاءَ إِذٰا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ (۸۰) وَ مٰا أَنْتَ بِهٰادِي اَلْعُمْيِ عَنْ ضَلاٰلَتِهِمْ إِنْ تُسْمِعُ إِلاّٰ مَنْ يُؤْمِنُ بِآيٰاتِنٰا فَهُمْ مُسْلِمُونَ (۸۱)

بیان:

قوله تعالى: قُلِ الْحَمْدُ لِلّهِ وَ سَلامٌ عَلى عِبادِهِ الَّذِينَ اصْطَفى آللّهُ خَيْرٌ أَمّا يُشْرِكُونَ لما قص من قصص الأنبياء و أممهم ما قص و فيها بيان سنته الجاريه فى الامم الماضين و ما فعل بالمؤمنين منهم من الاصطفاء و مزيد الإحسان كما فى الأنبياء منهم و ما فعل بالكافرين من العذاب و التدمير-و لم يفعل إلا الخير الجميل و لا جرت سنته إلا على الحكمه البالغه-انتقل منها الى أمر نبيه بأن يحمده و يثنى عليه و ان يسلم على المصطفين من عباده و قرر انه تعالى هو المتعين للعباده.

فهو انتقال من القصص الى التحميد و التسليم و التوحيد و ليس باستنتاج و إن كان فى حكمه و إلا قيل:فقل الحمد للّه،الخ؛او فاللّه خير،الخ.

فقوله: «قُلِ الْحَمْدُ لِلّهِ» أمر بتحميده و فيه إرجاع كل حمد اليه تعالى لما تقرر بالآيات السابقه ان مرجع كل خلق و تدبير اليه و هو المفيض كل خير بحكمته و الفاعل لكل جميل

ص :۶۳۵

بقدرته.

و قوله: وَ سَلاٰمٌ عَلىٰ عِبٰادِهِ الَّذِينَ اصْطَفىٰ معطوف على ما قبله من مقول القول و فى التسليم لاولئك العباد المصطفين نفى كل ما فى نفس المسلم من جهات التمانع و التضاد لما عندهم من الهدايه الإلهيه و آثارها الجميله-على ما يقتضيه معنى السلام-ففى الأمر بالسلام أمر ضمنى التهيؤ لقبول ما عندهم من الهدى و آثاره فهو بوجه فى معنى قوله تعالى:

أُولٰئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللّٰهُ فَبِهُدٰاهُمُ اقْتَدِهْ (الأنعام/۹۰)،فافهمه.

و قوله: آللّٰهُ خَيْرٌ أَمّٰا يُشْرِكُونَ من تمام الخطاب للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و الاستفهام للتقرير و محصل المراد انه إذا كان الثناء كله للّه و هو المصطفى لعباده المصطفين فهو خير من آلهتهم الذين يعبدونهم و لا خلق و لا تدبير لهم يحمدون عليه و لا خير بأيديهم يفيضونه على عبادهم.

قوله تعالى: أَمَّنْ خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ وَ أَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمٰاءِ مٰاءً الى آخر الآيه؛الحدائق جمع حديقه و هى البستان المحدود المحوّط بالحيطان و ذات بهجه صفه حدائق،قال فى مجمع البيان:ذات بهجه أى ذات منظر حسن يبتهج به من رآه و لم يقل:ذوات بهجه لأنه أراد تأنيث الجماعه و لو أراد تأنيث الأعيان لقال:ذوات.انتهى.

و أم فى الآيه منقطعه تفيد معنى الاضطراب،و «مِنَ» مبتدأ خبره محذوف و كذا الشق الآخر من الترديد و الاستفهام للتقرير و حملهم على الإقرار بالحق و التقدير على ما يدل عليه السياق بل أمن خلق السماوات و الأرض،الخ؛خير أم ما يشركون.و الأمر على هذا القياس فى الآيات الأربع التاليه.

و معنى الآيه:بل أمن خلق السماوات و الأرض و أنزل لكم اى لنفعكم من السماء و هى جهه العلو ماء و هو المطر فأنبتنا به اى بذلك الماء بساتين ذات بهجه و نضاره ما كان لكم اى لا-تملكون و ليس فى قدرتكم ان تنبتوا شجرها أ إله آخر مع اللّه سبحانه-و هو إنكار و توبيخ.

ص :۶۳۶

قوله تعالى: أَمَّنْ جَعَلَ اَلْأَرْضَ قَرٰاراً الى آخر الآيه؛القرار مصدر بمعنى اسم الفاعل أى القارّ المستقر،و الخلال جمع خلل بفتحتين و هو الفرجه بين الشيئين،و الرواسى جمع راسيه و هى الثابته و المراد بها الجبال الثابتات،و الحاجز هو المانع المتخلل بين الشيئين.

و المعنى:بل أمّن جعل الأرض مستقره لا تميد بكم و جعل فى فرجها التى فى جوفها أنهارا و جعل لها جبالا ثابته و جعل بين البحرين مانعا من اختلاطهما و امتزاجهما هو خير أم ما يشركون؟و الكلام فى قوله: «أَ إِلٰهٌ مَعَ اَللّٰهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لاٰ يَعْلَمُونَ» كالكلام فى نظيره من الآيه السابقه.

قوله تعالى: أَمَّنْ يُجِيبُ اَلْمُضْطَرَّ إِذٰا دَعٰاهُ وَ يَكْشِفُ اَلسُّوءَ وَ يَجْعَلُكُمْ خُلَفٰاءَ اَلْأَرْضِ أَ إِلٰهٌ مَعَ اَللّٰهِ قَلِيلاً مٰا تَذَكَّرُونَ المراد بإجابه المضطر إذا دعاه استجابه دعاء الداعين و قضاء حوائجهم و إنما أخذ وصف الاضطرار ليتحقق بذلك من الداعى حقيقه الدعاء و المسأله إذا ما لم يقع الإنسان فى مضيقه الاضطرار و كان فى مندوحه من المطلوب لم يتمحض منه الطلب و هو ظاهر.

ثم قيّده بقوله: «إِذٰا دَعٰاهُ» للدلاله على أن المدعو يجب أن يكون هو اللّه سبحانه و إنما يكون ذلك عند ما ينقطع الداعى عن عامه الأسباب الظاهريه و يتعلق قلبه بربه وحده و أما من تعلق قلبه بالأسباب الظاهريه فقط او بالمجموع من ربه و منها فليس يدعو ربه و إنما يدعو غيره.

فإذا صدق فى الدعاء و كان مدعوّه ربه وحده فإنه تعالى يجيبه و يكشف السوء الذى اضطره الى المسأله كما قال تعالى: اُدْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ (المؤمن/۶۰)،فلم يشترط للاستجابه إلا أن يكون هناك دعاء حقيقه و أن يكون ذلك الدعاء متعلقا به وحده،و قال أيضا: وَ إِذٰا سَأَلَكَ عِبٰادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ اَلدّٰاعِ إِذٰا دَعٰانِ (البقره/۱۸۶)، و قد فصّلنا القول فى معنى الدعاء فى الجزء الثانى من الكتاب فى ذيل الآيه.

و بـالجمله فمورد قوله: «فَيَكْشِفُ مٰا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شٰاءَ» لما كان مما يمكن ان يكون الطلب فيه حقيقيا او غير حقيقى كان من اللازم تقييد الكشف و الإجابه فيه بالمشيّه فيكشف اللّه عنهم إن شاء و ذلک فى مورد حقيقه الطلب و الإيمان و لا يكشف إن لم يشأ و هذا غير مورد آيه المضطر و سائر آيات إجابه الدعوه الذى يتضمن حقيقه الدعاء من اللّه سبحانه وحده.

و قوله: وَ يَجْعَلُكُمْ خُلَفٰاءَ الْأَرْضِ الذى يعطيه السياق أن يكون المراد بالخلافه الخلافه الأرضيه التى جعلها اللّه للانسان يتصرف بها فى الأرض و ما فيها من الخليقه كيف يشاء كما قال تعالى: وَ إِذْ قٰالَ رَبُّكَ لِلْمَلاٰئِكَهِ إِنِّى جٰاعِلٌ فِى الْأَرْضِ خَلِيفَهً (البقره/۳۰).

و ذلک أن تصرفاته التى يتصرف بها فى الأرض و ما فيها بخلافته امور مرتبطه بحياته متعلقه بمعاشه فالسوء الذى يوقعه موقع الاضطرار و يسأل اللّه كشفه لا محاله شيء من الأشياء التى تمنعه التصرف او بعض التصرف فيها و تغلق عليه باب الحياه و البقاء و ما يتعلق بذلک او بعض أبوابها ففى كشف السوء عنه تتميم لخلافته.

و قوله: قَلِيلاً مٰا تَذَكَّرُونَ خطاب توبيخى للكفار،و قرئ «يذكرون» بالياء للغيبه و هو أرجح لموافقته ما فى ذيل سائر الآيات الخمس كقوله: «بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعْدِلُونَ» «بَلْ أَكْثَرُهُمْ لاٰ يَعْلَمُونَ» و غيرها،فإن الخطاب فيها جميعا للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بطريق الالتفات كما مر بيانه.

قوله تعالى: أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ فِى ظُلُمٰاتِ الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ وَ مَنْ يُرْسِلُ الرِّيٰاحَ بُشْراً بَيْنَ يَدَىْ رَحْمَتِهِ الخ؛و المراد بظلمات البر و البحر ظلمات الليالى فى البر و البحر ففيه مجاز عقلى،و المراد بإرسال الرياح بشرا إرسالها مبشرات بالمطر قبيل نزوله،و الرحمه المطر،و الباقى ظاهر.

قوله تعالى: أَمَّنْ يَبْدَؤُا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمٰاءِ

ص :۶۳۸

وَ الْأَرْضِ الخ؛بدء الخلق إيجاده ابتداء لأول مره و إعادته إرجاعه اليه بالبعث و تبكيت المشركين بالبدء و الإعاده مع إنكارهم البعث كما سيذكره بقوله: «وَ قٰالَ الَّذِينَ كَفَرُوا» الخ؛ بناء على ثبوت المعاد بالأدله القاطعه فى كلامه فاخذ كالمسلّم ثم استدرك إنكارهم له أو شكهم فيه فى الآيات التاليه.

و قوله: وَ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمٰاءِ وَ الْأَرْضِ إشاره الى ما وقع من تدبيره لأمرهم بين البدء و العود و هو رزقهم بأسباب سماويه كالأمطار و أسبابها و الأرضيه كعامه ما يتغذى به الإنسان من الأرضيات.

و قوله: قُلْ هٰاتُوا بُرْهٰانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صٰادِقِينَ لما ذكر سبحانه فصولا مشتمله على عامه الخلق و التدبير مع الإشاره الى ارتباط التدبير بعضه ببعض و ارتباط الجميع الى الخلق و عاد الخلق و التدبير بذلك أمرا واحدا منتسبا اليه قائما به تعالى و ثبت بذلك انه تعالى هو رب كل شيء وحده لا شريك له و كان لازم ذلك إبطال ألوهيه الآلهه التى يدعونها من دون اللّه.

و ذلك ان الالوهيه و هى استحقاق العباده تتبع الربوبيه التى هى تدبر عن ملك فالعباده على ما يتداولونها إما لتكون شكرا للنعمه او اتقاء للنقمه و على أى حال ترتبط بالتدبير الذى هو من شئون الربوبيه.

و كان إبطال ألوهيه الآلهه من دون اللّه هو الغرض من الفصول المورده فى هذه الآيات كما يدل على ذلك قوله بعد إيراد كل واحد من الفصول: «أَ إِلٰهٌ مَعَ اللّٰهِ» .

أمر نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلم بقوله: «قُلْ هٰاتُوا بُرْهٰانَكُمْ» أن يطالبهم بالبرهان على ما يدّعونه من ألوهيه آلهتهم ليظهر بانقطاعهم أنهم مجازفون فى دعواهم إذ لو استدلوا على ألوهيتها بشيء كان من الواجب أن ينسبوا إليها شيئا من تدبير العالم و الحال أن جميع الخلق و التدبير له تعالى وحده.

قوله تعالی: قُلْ لاٰ يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلاَّ اللّٰهُ وَ مٰا يَشْعُرُونَ أَيّٰانَ يُبْعَثُونَ لما أمره صلّى اللّه عليه و آله و سلم بعد إبطال ألوهيه آلهتهم بانتساب الخلق و التدبير اليه تعالى وحده أن يطالبهم بالبرهان على ما يدعونه أمره ثانيا أن يواجههم ببرهان آخر على بطلان الوهيه آلهتهم و هو عدم علمهم بالغيب و عدم شعورهم بالساعه و أنهم أيّان يبعثون مع أنه لا يعلم أحد ممن فى السماوات و الارض-و منهم آلهتهم الذين هم الملائكه و الجن و قديسو البشر-الغيب و ما يشعرون أيان يبعثون،و لو كانوا آلهه لهم تدبير أمر الخلق-و من التدبير الجزاء يوم البعث-لعلموا بالساعه.

قوله تعالى: بَلِ ادّٰارَكَ عِلْمُهُمْ فِي الْآخِرَهِ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْهٰا بَلْ هُمْ مِنْهٰا عَمُونَ ادّارك فى الأصل تدارك و التدارك تتابع أجزاء الشىء بعضها بعد بعض حتى تنقطع و لا يبقى منها شىء،و معنى تدارك علمهم فى الآخره أنهم صرفوا ما عندهم من العلم فى غيرها حتى نفد علمهم فلم يبق منه شىء يدركون به أمر الآخره على حد قوله تعالى:

فَأَعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلّٰى عَنْ ذِكْرِنٰا وَ لَمْ يُرِدْ إِلاَّ الْحَيٰاهَ الدُّنْيٰا ذٰلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ (النجم/ ۳۰)و «عَمُونَ» جمع عمى.

لما انتهى احتجاجه تعالى الى ذكر عدم شعور أحد غيره تعالى بوقت البعث و تبكيت المشركين بذلك رجع الى نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلم و ذكّره انهم فى معزل عن الخطاب بذلك إذ لا خبر لهم عن شىء من امور الآخره فضلا عن وقت قيام الساعه و ذلك انهم صرفوا ما عندهم من العلم من جهات الحياه الدنيا فهم فى جهل مطلق بالنسبه الى امور الآخره بل هم فى شك من الآخره يرتابون فى أمرها كما يظهر من احتجاجاتهم على نفيها المبنيه على الاستبعاد بل هم منها عمون و اللّه أعمى قلوبهم عن التصديق بها و الاعتقاد بوجودها.

قوله تعالى: وَ قٰالَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَ إِذٰا كُنّٰا تُرٰاباً وَ آبٰاؤُنٰا أَ إِنّٰا لَمُخْرَجُونَ -الى قوله- اَلْأَوَّلِينَ حكايه حجه منهم لنفى البعث مبنيه على الاستبعاد أى كيف يمكن أن

نخرج من الأرض بشرا تامّين كما نحن اليوم و قد متنا و كنا ترابا نحن و آباؤنا كذلك؟

و قوله: لَقَدْ وُعِدْنٰا هٰذٰا نَحْنُ وَ آبٰاؤُنٰا مِنْ قَبْلُ حجه أخرى منهم مبنيه على الاستبعاد أى لقد وعدنا هذا و هو البعث بعد الموت نحن و آباؤنا وعدوه قبل أن يعدنا هذا النبى و الذين وعدوا قبلا هم الأنبياء الماضون فهو وعد قديم لم نزل نوعد به و لو كان خبرا صادقا و وعدا حقا لوقع الى هذا اليوم و إذ لم يقع فهو من الخرافات التى اختلقها الأولون و كانوا مولعين باختلاق الأوهام و الخرافات و الإصغاء بها.

قوله تعالى: قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانْظُرُوا كَيْفَ كٰانَ عٰاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ إنذار و تخويف لهم على إنكارهم وعد الأنبياء بالبعث بأمرهم أن يسيروا فى الأرض فينظروا كيف كان عاقبه المجرمين المكذبين للأنبياء المنذرين لهم بالبعث فإن فى النظر الى عاقبه أمرهم على ما تدل عليه مساكنهم الخربه و ديارهم الخاليه كفايه للمعتبرين من أولى الأبصار،و فى التعبير عن المكذبين بالمجرمين لطف بالمؤمنين فى ترك الجرائم.كذا قيل.

و يمكن أن تقرر الآيه حجه تدل على المعاد و تقريبها أن انتهاء عاقبه أمر المجرمين الى عذاب الاستئصال دليل على أن الإجرام و الظلم من شأنه أن يؤاخذ عليه و أن العمل إحسانا كان او إجراما محفوظ على عامله سيحاسب عليه و إذ لم تقع عامه هذا الحساب و الجزاء -و خاصه على الأعمال الصالحه-فى الدنيا فذلك لا محاله فى نشأه اخرى و هى الدار الآخره.

فتكون الآيه فى معنى قوله تعالى: أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجّٰارِ (ص/۲۸)،و يؤيد هذا التقرير قوله: «عٰاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ» و لو كان المراد تهديد مكذبى الرسل و تخويفهم كان الأنسب أن يقال:عاقبه المكذبين،كما تقدمت الإشاره اليه.

قوله تعالى: وَ لاٰ تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَ لاٰ تَكُنْ فِي ضَيْقٍ مِمّٰا يَمْكُرُونَ أى لا

یحزنک إصرارهم علی الکفر و الجحود و لا یضق صدرک من مکرهم لإبطال دعوتک و صدّهم الناس عن سبیل اللّه فإنهم بعین اللّه و لیسوا بمعجزیه و سیجزیهم بأعمالهم.

فالآیه مسوقه لتطییب نفس النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم،و قوله: «وَ لاٰ تَکُنْ فِی ضَیْقٍ» الخ؛معطوف علی ما قبله عطف التفسیر.

قوله تعالی: وَ یَقُولُونَ مَتیٰ هٰذَا الْوَعْدُ إِنْ کُنْتُمْ صٰادِقِینَ الظاهر أن المراد بالوعد الوعد بعذاب المجازاه أعم من الدنیا و الآخره،و السیاق یؤید ذلک و الباقی ظاهر.

قوله تعالی: قُلْ عَسیٰ أَنْ یَکُونَ رَدِفَ لَکُمْ بَعْضُ الَّذِی تَسْتَعْجِلُونَ قالوا:إن اللام فی «رَدِفَ لَکُمْ» مزیده للتأکید،کالباء فی قوله: وَ لاٰ تُلْقُوا بِأَیْدِیکُمْ إِلَی التَّهْلُکَهِ (البقره۱۹۸/)،و المعنی تبعکم و لحق بکم،و قیل:إن ردف مضمن معنی فعل یعدی باللام.

و المراد ببعض الذی یستعجلونه هو عذاب الدنیا قبل عذاب الآخره فإنهم کانوا یستعجلون إنجاز ما وعدهم اللّه من الحکم الفصل،و هو ملازم لعذابهم،و عذابهم فی الدنیا بعض العذاب الذی یستعجلونه باستنجاز الوعد،و لعل مراد الآیه به عذاب یوم بدر کما قیل.

قالوا:إن«عسی و لعل»من اللّه تعالی واجب لأن حقیقه الترجی مبنیه علی الجهل و لا یجوز علیه تعالی ذلک فمعنی قوله: «عَسیٰ أَنْ یَکُونَ رَدِفَ لَکُمْ» سیردفکم و یأتیکم العذاب محققا.

و معنی الآیه:قل لهؤلاء السائلین عن وقت الوعد:أرجو ان یکون تبعکم بعض الوعد الذی تستعجلونه و هو عذاب الدنیا الذی یقربکم من عذاب الآخره و یؤدیکم الیه،و فی التعبیر بقوله: «رَدِفَ لَکُمْ» إیماء الی قربه.

قوله تعالی: وَ إِنَّ رَبَّکَ لَذُو فَضْلٍ عَلَی النّٰاسِ وَ لٰکِنَّ أَکْثَرَهُمْ لاٰ یَشْکُرُونَ معنی الآیه فی نفسها ظاهر و وقوعها فی سیاق التهدید و التخویف یفید ان

تأخيره تعالى العذاب عنهم مع استحقاقهم ذلك إنما هو فضل منه عليهم يجب عليهم شكره عليه لكنهم لا يشكرونه و يسألون تعجيله.

قوله تعالى: وَ إِنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ مٰا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَ مٰا يُعْلِنُونَ أى إن تأخير العذاب ليس عن جهل منه تعالى بحالهم و ما يستحقونه بالكفر و الجحود فإنه يعلم ما تستره و تخفيه صدورهم و ما يظهرونه.

ثم أكد ذلك بأن كل غائبه-و هى ما من شأنه ان يغيب و يخفى فى أى جهه من جهات العالم كان-مكتوب محفوظ عنده تعالى و هو قوله: «وَ مٰا مِنْ غٰائِبَةٍ فِى السَّمٰاءِ وَ الْأَرْضِ إِلاّٰ فِى كِتٰابٍ مُبِينٍ» .

قوله تعالى: إِنَّ هٰذَا الْقُرْآنَ يَقُصُّ عَلىٰ بَنِى إِسْرٰائِيلَ -الى قوله- اَلْعَزِيزُ الْعَلِيمُ تطييب لنفس النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و تمهيد لما سيذكره من حقيه دعوته و تقويه لإيمان المؤمنين به،و بهذا الوجه يتصل بقوله قبلا: «وَ لاٰ تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ» الخ؛المشعر بحقيه دعوته.

فقوله: إِنَّ هٰذَا الْقُرْآنَ يَقُصُّ عَلىٰ بَنِى إِسْرٰائِيلَ أَكْثَرَ الَّذِى هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ يشير الى ما يقصه القرآن من قصص الأنبياء و يبين الحق فيما اختلفوا فيه من أمرهم و منه أمر المسيح عليه السّلام و يبين الحق فيما اختلفوا فيه من المعارف و الأحكام.

و قوله: وَ إِنَّهُ لَهُدىً وَ رَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ يشير الى أنه يهدى المؤمنين بما قصّه على بنى إسرائيل الى الحق و أنه رحمه لهم تطمئن بهم قلوبهم و يثبت الإيمان بذلك فى نفوسهم.

و قوله: إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِى بَيْنَهُمْ بِحُكْمِهِ وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ إشاره الى أن القضاء بينهم الى اللّه فهو ربه العزيز الذى لا يغلب فى أمره العليم لا يجهل و لا يخطئ فى حكمه فهو القاضى بينهم بحكمه فلترض نفس النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بربه العزيز العليم قاضيا حكما و لترجع الأمر اليه كما ينبغى أن تفعل مثل ذلك فى حق المشركين و لا تحزن عليهم و لا تكون فى ضيق مما

یمکرون.

قوله تعالی: فَتَوَکَّلْ عَلَی اللّٰهِ إِنَّکَ عَلَی الْحَقِّ الْمُبِینِ تفریع علی مجموع ما أمر به قبال کفر المشرکین و اختلاف بنی إسرائیل أی إن أمرهم جمیعا الی اللّه لا الیک فاتخذه وکیلا فهو کافیک و لا تخافنّ شیئا إنک فی أمن من الحق.

قوله تعالی: إِنَّکَ لاٰ تُسْمِعُ الْمَوْتیٰ -الی قوله- فَهُمْ مُسْلِمُونَ تعلیل الأمر بالتوکل أی إنما أمرناک بالتوکل علی اللّه فی أمر إیمانهم و کفرهم لأنهم موتی و لیس فی وسعک أن تسمع الموتی دعوتک و إنهم صمّ لا یسمعون و عمی ضالون لا تقدر علی إسماع الصم إذا ولّوا مدبرین-و لعله قیّد عدم إسماع الصم بقوله: «إِذٰا وَلَّوْا مُدْبِرِینَ» لأنهم لو لم یکونوا مدبرین لأمکن تفهیمهم بنوع من الاشاره-و لا علی هدایه العمی عن ضلالتهم،و إنما الذی تقدر علیه هو أن تسمع من یؤمن بآیاتنا الداله علینا و تهدیهم فإنهم لإذعانهم بتلک الحجج الحقه مسلمون لنا مصدّقون بما تدلّ علیه (۱).

[سوره النمل (۲۷): الآیات ۸۲ الی ۹۳]

اشاره

وَ إِذٰا وَقَعَ اَلْقَوْلُ عَلَیْهِمْ أَخْرَجْنٰا لَهُمْ دَابَّهً مِنَ اَلْأَرْضِ تُکَلِّمُهُمْ أَنَّ اَلنّٰاسَ کٰانُوا بِآیٰاتِنٰا لاٰ یُوقِنُونَ (۸۲) وَ یَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ کُلِّ أُمَّهٍ فَوْجاً مِمَّنْ یُکَذِّبُ بِآیٰاتِنٰا فَهُمْ یُوزَعُونَ (۸۳) حَتّٰی إِذٰا جٰاؤُ قٰالَ أَ کَذَّبْتُمْ بِآیٰاتِی وَ لَمْ تُحِیطُوا بِهٰا عِلْماً أَمّٰا ذٰا کُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۸۴) وَ وَقَعَ اَلْقَوْلُ عَلَیْهِمْ بِمٰا ظَلَمُوا فَهُمْ لاٰ یَنْطِقُونَ (۸۵) أَ لَمْ یَرَوْا أَنّٰا جَعَلْنَا اَللَّیْلَ لِیَسْکُنُوا فِیهِ وَ اَلنَّهٰارَ مُبْصِراً إِنَّ فِی ذٰلِکَ لَآیٰاتٍ لِقَوْمٍ یُؤْمِنُونَ (۸۶) وَ یَوْمَ یُنْفَخُ فِی اَلصُّورِ فَفَزِعَ مَنْ فِی اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ مَنْ فِی اَلْأَرْضِ إِلاّٰ مَنْ شٰاءَ اَللّٰهُ وَ کُلٌّ أَتَوْهُ دٰاخِرِینَ (۸۷) وَ تَرَی اَلْجِبٰالَ تَحْسَبُهٰا جٰامِدَهً وَ هِیَ تَمُرُّ مَرَّ اَلسَّحٰابِ صُنْعَ اَللّٰهِ اَلَّذِی أَتْقَنَ کُلَّ شَیْءٍ إِنَّهُ خَبِیرٌ بِمٰا تَفْعَلُونَ (۸۸) مَنْ جٰاءَ بِالْحَسَنَهِ فَلَهُ خَیْرٌ مِنْهٰا وَ هُمْ مِنْ فَزَعٍ یَوْمَئِذٍ آمِنُونَ (۸۹) وَ مَنْ جٰاءَ بِالسَّیِّئَهِ فَکُبَّتْ وُجُوهُهُمْ فِی اَلنّٰارِ هَلْ تُجْزَوْنَ إِلاّٰ مٰا کُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۹۰) إِنَّمٰا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هٰذِهِ اَلْبَلْدَهِ اَلَّذِی حَرَّمَهٰا وَ لَهُ کُلُّ شَیْءٍ وَ أُمِرْتُ أَنْ أَکُونَ مِنَ اَلْمُسْلِمِینَ (۹۱) وَ أَنْ أَتْلُوَا اَلْقُرْآنَ فَمَنِ اِهْتَدیٰ فَإِنَّمٰا یَهْتَدِی لِنَفْسِهِ وَ مَنْ ضَلَّ فَقُلْ إِنَّمٰا أَنَا مِنَ اَلْمُنْذِرِینَ (۹۲) وَ قُلِ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ سَیُرِیکُمْ آیٰاتِهِ فَتَعْرِفُونَهٰا وَ مٰا رَبُّکَ بِغٰافِلٍ عَمّٰا تَعْمَلُونَ (۹۳)

۱- ۱) .النمل ۵۹-۸۱:بحث روائی حول قوله تعالی: «أَمَّنْ یُجِیبُ الْمُضْطَرَّ إِذٰا دَعٰاهُ» ؛خلافه الانسان؛اطاعه اللّه.

بيان:

قوله تعالی: وَ إِذٰا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنٰا لَهُمْ دَابَّةً مِنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النّٰاسَ كٰانُوا بِآيٰاتِنٰا لاٰ يُوقِنُونَ مقتضی السياق-بما أن الآيه متصله بما قبلها من

ص :۶۴۵

الآيات الباحثه عن أمر المشركين المعاصرين للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم او خصوص أهل مكه من قريش و قد كانوا أشدّ الناس عداوه للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و دعوته-أن ضمائر «عَلَيْهِمْ» و «لَهُمْ» و «تُكَلِّمُهُمْ» للمشركين المحدّث عنهم لكن لا لخصوصهم بل بما أنهم ناس معنّيون بالدعوه فالمراد بالحقيقه عامه الناس من هذه الامه من حيث وحدتهم فيلحق بأولهم من الحكم ما يلحق بآخرهم و هذا النوع من العنايه كثير الورود فى كلامه تعالى.

و المراد بوقوع عليهم تحقق مصداق القول فيهم و تعيّنهم لصدقه عليهم كما فى الآيه التاليه «وَ وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ بِمٰا ظَلَمُوا» أى حقّ عليهم العذاب،فالجمله فى معنى«حق عليهم القول»و قد كثر وروده فى كلامه تعالى،و الفرق بين التعبيرين أن العنايه فى «وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ» بتعيّنهم مصداقا للقول و فى«حق عليهم القول»باستقرار القول و ثبوته فيهم بحيث لا يزول.

و أما ما هو هذا القول الواقع عليهم فالذى يصلح من كلامه تعالى لأن يفسر به قوله:

سَنُرِيهِمْ آيٰاتِنٰا فِي الْآفٰاقِ وَ فِي أَنْفُسِهِمْ حَتّٰى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ (حم السجده۵۳/)فإن المراد بهذه الآيات التى سيريهم غير الآيات السماويه و الأرضيه التى هى بمرآهم و مسمعهم دائما قطعا بل بعض آيات خارقه للعاده تخضع لها و تضطر للإيمان بها أنفسهم فى حين لا يوقنون بشىء من آيات السماء و الأرض التى هى تجاه أعينهم و تحت مشاهدتهم.

و بهذا يظهر أن قوله: «أَنَّ النّٰاسَ كٰانُوا بِآيٰاتِنٰا لاٰ يُوقِنُونَ» تعليل لوقوع القول عليهم و التقدير لأن الناس،و قوله: «كٰانُوا» لإفاده استقرار عدم الإيقان فيهم و المراد بالآيات الآيات المشهوده من السماء و الأرض غير الآيات الخارقه،و قرئ «إن» بكسر الهمزه و هى أرجح من قراءه الفتح فيؤيد ما ذكرناه و تكون الجمله بلفظها تعليلا من دون تقدير اللام.

و قوله: أَخْرَجْنٰا لَهُمْ دَابَّةً مِنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ بيان لآيه خارقه من الآيات الموعوده فى قوله: «سَنُرِيهِمْ آيٰاتِنٰا فِي الْآفٰاقِ وَ فِي أَنْفُسِهِمْ حَتّٰى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ» و فى كونه

وصفا لأمر خارق للعاده دلاله على أن المراد بالإخراج من الأرض إما الإحياء و البعث بعد الموت و إما أمر يقرب منه،و أما كونها دابه تكلمهم فالدابه ما يدبّ فى الأرض من ذوات الحيات إنسانا كان او حيوانا غيره فإن كان إنسانا كان تكليمه الناس على العاده و إن كان حيوانا أعجم كان تكليمه كخروجه من الأرض خرقا للعاده.

و لا نجد فى كلامه تعالى ما يصلح لتفسير هذه الآيه و أن هذه الدابه التى سيخرجها لهم من الأرض فتكلمهم ما هى؟و ما صفتها؟و كيف تخرج؟و ما ذا تتكلم به؟بل سياق الآيه نعم الدليل على أن القصد الى الإبهام فهو كلام مرموز فيه.

و محصل المعنى:أنه إذا آل أمر الناس-و سوف يئول-الى أن كانوا لا يوقنون بآياتنا المشهوده لهم و بطل استعدادهم للإيمان بنا بالتعقل و الاعتبار آن وقت أن نريهم ما وعدنا إراءته لهم من الآيات الخارقه للعاده المبيّنه لهم الحق بحيث يضطرون الى الاعتراف بالحق فأخرجنا لهم دابه من الأرض تكلمهم.

قوله تعالى: وَ يَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّهٍ فَوْجاً مِمَّنْ يُكَذِّبُ بِآيٰاتِنٰا فَهُمْ يُوزَعُونَ الفرج-كما ذكره الراغب-الجماعه الماره المسرعه،و الإيزاع إيقاف القوم و حبسهم بحيث يرد أولهم على آخرهم.

و قوله: وَ يَوْمَ نَحْشُرُ منصوب على الظرفيه لمقدر و التقدير و اذكر يوم نحشر و المراد بالحشر هو الجمع بعد الموت لأن المحشورين فوج من كل امه و لا اجتماع لجميع الامم فى زمان واحد و هم أحياء،و «مِنْ» فى قوله: «مِنْ كُلِّ أُمَّهٍ» للتبعيض،و فى قوله: «مِمَّنْ يُكَذِّبُ» للتبيين أو للتبعيض.

و المراد بالآيات فى قوله: «يُكَذِّبُ بِآيٰاتِنٰا» مطلق الآيات الداله على المبدإ و المعاد و منها الأنبياء و الأئمه و الكتب السماويه دون الساعه و ما يقع فيها و عند قيامها و دون الآيات القرآنيه فقط لأن الحشر ليس مقصورا على الامه الإسلاميه بل أفواج من امم شتى.

و ظاهر الآیه أن هذا الحشر فی غیر یوم القیامه لأنه حشر للبعض من کل امه لا لجمیعهم و قد قال تعالی فی صفه الحشر یوم القیامه: وَ حَشَرْنٰاهُمْ فَلَمْ نُغٰادِرْ مِنْهُمْ أَحَداً (الکهف/ ۴۷).

و فیه أنه لو کان المراد الحشر الی العذاب لزم ذکر هذه الغایه دفعا للابهام کما فی قوله تعالی:

وَ یَوْمَ یُحْشَرُ أَعْدٰاءُ اللّٰهِ إِلَی النّٰارِ فَهُمْ یُوزَعُونَ حَتّٰی إِذٰا مٰا جٰاؤُهٰا (حم السجده۲۰/)،مع أنه لم یذکر فیما بعد هذه الآیه إلا العتاب و الحکم الفصل دون العذاب و الآیه کما تری مطلقه لم یشر فیها الی شیء یلوح الی هذا الحشر الخاص المذکور و یزیدها إطلاقا قوله بعدها: «حَتّٰی إِذٰا جٰاؤُ» فلم یقل:حتی اذا جاءوا العذاب أو النار أو غیرها.

قوله تعالی: حَتّٰی إِذٰا جٰاؤُ قٰالَ أَ کَذَّبْتُمْ بِآیٰاتِی وَ لَمْ تُحِیطُوا بِهٰا عِلْماً أَمّٰا ذٰا کُنْتُمْ تَعْمَلُونَ المراد بالمجیء-بإعانه من السیاق-هو الحضور فی موطن الخطاب المدلول علیه بقوله: «قٰالَ أَ کَذَّبْتُمْ» الخ؛و المراد بالآیات-کما تقدم فی الآیه السابقه-مطلق الآیات الداله علی الحق،و قوله: «وَ لَمْ تُحِیطُوا بِهٰا عِلْماً» جمله حالیه أی کذبتم بها حال کونکم لا علم لکم بها لإعراضکم عنها فکیف کذبتم بما لا تعلمون أی رمیتموها بالکذب و عدم الدلاله من غیر علم،و قوله:«أم ما ذا کنتم تعملون»أی غیر التکذیب.

و المعنی:حتی إذا حضروا فی موطن الخطاب قال اللّه سبحانه لهم:أ کذّبتم بآیاتی حال کونکم لم تحیطوا بها علما أم أی شیء کنتم تعملون غیر التکذیب،و فی ذلک عتابهم بأنهم لم یشتغلوا بشیء غیر تکذیبهم بآیات اللّه من غیر أن یشغلهم عنه شاغل معذّر.

قوله تعالی: وَ وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَیْهِمْ بِمٰا ظَلَمُوا فَهُمْ لاٰ یَنْطِقُونَ الباء فی «بِمٰا ظَلَمُوا» للسببیه و«ما»مصدریه أی وقع القول علیهم بسبب کونهم ظالمین،و قوله: «فَهُمْ لاٰ یَنْطِقُونَ» تفریع علی وقوع القول علیهم.

و بذلک یتأید أن المراد بالقول الذی یقع علیهم قوله تعالی: إِنَّ اللّٰهَ لاٰ یَهْدِی الْقَوْمَ

الظّالِمِينَ (الأنعام/۱۴۴)،و المعنی:و لکونهم ظالمین فی تکذیبهم بالآیات لم یهتدوا الی ما یعتذرون به فانقطعوا عن الکلام فهم لا ینطقون.

قوله تعالی: أَ لَمْ یَرَوْا أَنّٰا جَعَلْنَا اللَّیْلَ لِیَسْکُنُوا فِیهِ وَ النَّهٰارَ مُبْصِراً إِنَّ فِی ذٰلِکَ لَآیٰاتٍ لِقَوْمٍ یُؤْمِنُونَ لما وصف فی الآیات السابقه أن کثیرا من الناس فی صمم و عمی من استماع کلمه الحق و النظر فی آیات اللّه و الاعتبار بهما،ثم ذکر دابه الأرض و أنه سیخرجها آیه خارقه للعاده تکلمهم،ثم ذکر أنه سیحشر فوجا من کل أمه من المکذبین فیعاتبهم فتتم علیهم الحجه بقولهم بغیر علم بالآیات لإعراضهم عنها وبّخهم فی هذه الآیه و لامهم علی تکذیبها بالآیات مع الجهل أنهم کانوا یرون اللیل الذی یسکنون فیه بالطبع و أن هناک نهارا مبصرا یظهر لهم بها آیات السماء و الأرض فلم لم یتبصّروا؟.

و قوله: إِنَّ فِی ذٰلِکَ لَآیٰاتٍ لِقَوْمٍ یُؤْمِنُونَ أی فی جعل اللیل سکنا یسکنون فیه و النهار مبصرا یبصرون فیه آیات السماء و الأرض آیات لقوم فیهم خاصه الإذعان و التصدیق للحق اللائح لهم.

و المراد بالآیات العلامات و الجهات الدّاله فیهما علی التوحید و ما یتبعه من حقائق المعارف،و من جمله ذلک دلالتهما علی أن الإنسان علیه أن یسکن فیما من شأنه أن یسکن فیه، و هو اللیل الذی یضرب بحجاب ظلمته علی الأبصار،و یتحرک فیما من شأنه أن یتحرک فیه و هو النهار المبصر الذی یظهر به الأشیاء التی تتضمن منافع الحیاه للأبصار.

فعلی الإنسان أن یسکت عما حجبته عنه ظلمه الجهل و لا یقول بغیر علم و لا یکذب بما لا یحیط به علما و أن یقول و یؤمن بما تجلّیه له بیّنات الآیات التی هی کالنهر المبصره.

قوله تعالی: وَ یَوْمَ یُنْفَخُ فِی الصُّورِ فَفَزِعَ مَنْ فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ مَنْ فِی الْأَرْضِ إِلاّٰ مَنْ شٰاءَ اللّٰهُ وَ کُلٌّ أَتَوْهُ دٰاخِرِینَ النفخ فی الصور کنایه عن إعلام الجماعه الکثیرین کالعسکر بما یجب علیهم أن یعملوا به جمعا کالحضور و الارتحال و غیر ذلک،

و الفزع كما قال الراغب انقباض و نفار يعترى الانسان من الشىء المخيف و هو من جنس الجزع،و الدخور الذله و الصغار.

و الظاهر أن المراد بقوله: «وَ كُلٌّ أَتَوْهُ دٰاخِرِينَ» رجوع جميع من فى السماوات و الأرض حتى المستثنين من حكم الفزع و حضورهم عنده تعالى،و أما قوله: فَإِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ إِلاّٰ عِبٰادَ اللّٰهِ الْمُخْلَصِينَ (الصافات/١٢٧)،فالظاهر أن المراد نفى إحضارهم فى الجمع للحساب و السؤال لا نفى بعضهم و رجوعهم الى اللّه و حضورهم عنده فآيات القيامه ناصه على عموم البعث لجميع الخلائق بحيث لا يشذّ منهم شاذ.

و نسبه الدخور و الذله الى أوليائه تعالى لا تنافى ما لهم من العزه عند اللّه فإن عزه العبد عند اللّه ذلته عنده و غناه باللّه فقره اليه نعم ذله أعدائه بما يرون لأنفسهم من العزه الكاذبه ذله هوان.

قوله تعالى: وَ تَرَى الْجِبٰالَ تَحْسَبُهٰا جٰامِدَةً وَ هِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحٰابِ صُنْعَ اللّٰهِ الَّذِي أَتْقَنَ كُلَّ شَيْءٍ إِنَّهُ خَبِيرٌ بِمٰا تَفْعَلُونَ الآيه بما أنها واقعه فى سياق آيات القيامه محفوفه بها تصف بعض ما يقع يومئذ من الآيات و هو سير الجبال و قد قال تعالى فى هذا المعنى أيضا: وَ سُيِّرَتِ الْجِبٰالُ فَكٰانَتْ سَرٰاباً (النبأ/٢٠)،الى غير ذلك.

فقوله: وَ تَرَى الْجِبٰالَ الخطاب للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و المراد به تمثيل الواقعه،كما فى قوله:

وَ تَرَى النّٰاسَ سُكٰارىٰ (الحج/٢)،أى هذا حالها المشهوده فى هذا اليوم تشاهدها لو كنت مشاهدا،و قوله: «تَحْسَبُهٰا جٰامِدَةً» أى تظنها الآن و لم تقم القيامه بعد جامده غير متحركه، و الجمله معترضه أو حاليه.

و قوله: وَ هِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحٰابِ حال من الجبال و عاملها «تَرَى» أى تراها إذا نفخ فى الصور حال كونها تسير سير السحاب فى السماء.

و قوله: صُنْعَ اللّٰهِ الَّذِي أَتْقَنَ كُلَّ شَيْءٍ مفعول مطلق لمقدّر أى صنعه صنعا و فى

الجمله تلويح الى أن هذا الصنع و الفعل منه تعالى تخريب للدنيا و هدم للعالم،لكنه فى الحقيقه تكميل لها و إتقان لنظامها لما يترتب عليه من إنهاء كل شىء الى غايته و إيصاله الى وجهته التى هو مولّيها من سعاده أو شقاوه لأن ذلك صنع اللّه الذى أتقن كل شىء فهو سبحانه لا يسلب الإتقان عما أتقنه و لا يسلّط الفساد على ما أصلحه فى تخريب الدنيا تعمير الآخره.

و قوله: إِنَّهُ خَبِيرٌ بِمٰا تَفْعَلُونَ قيل:إنه تعليل لكون ما ذكر من النفخ فى الصور و ما بعده صنعا محكما له تعالى فإن علمه بظواهر أفعال المكلفين و بواطنها مما يستدعى إظهارها و بيان كيفياتها على ما هى عليه من الحسن و السوء و ترتيب آثارها من الثواب و العقاب عليها بعد البعث و الحشر و تسيير الجبال.

و أنت ترى ما فيه من التكلف و أن السياق بعد ذلك كله لا يقبله.

و قيل:إن قوله: «إِنَّهُ خَبِيرٌ بِمٰا تَفْعَلُونَ» استئناف فى حكم الجواب عن سؤال مقدّر كأنه قيل:فما ذا يكون بعد هذه القوارع؟فقيل:إن اللّه خبير بعمل العاملين فيجازيهم على أعمالهم و فصّل بقوله: «مَنْ جٰاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهٰا» الى آخر الآيتين.

و هاهنا وجه آخر مستفاد من الإمعان فى سياق الآيات السابقه فإن اللّه سبحانه أمر فيها نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلم أن يتوكل عليه و يرجع أمر المشركين و بنى إسرائيل اليه فإنه إنما يستطيع هدايه المؤمنين بآياته المستسلمين للحق و أما المشركون فى جحودهم و بنو إسرائيل فى اختلافهم فإنهم موتى لا يسمعون و صمّ عمى لا يسمعون و لا يهتدون الى الحق بالنظر فى آيات السماء و الأرض و الاعتبار بها باختيار منهم.

ثم ذكر ما سيواجههم به-و حالهم هذه الحال لا يؤثر فيهم الآيات-و أنه سيخرج لهم دابه من الأرض تكلمهم و هى آيه خارقه تضطرهم الى قبول الحق و أنه يحشر من كل أمه فوجا من المكذبين فيتم عليهم الحجه،و بالآخره هو خبير بأفعالهم سيجزى من جاء بحسنه او سيئه بعمله يوم ينفخ فى الصور ففزعوا و أتوه داخرين.

و بالتأمل فی هـذا السـیاق یظهر أن الأنسب كون «یَوْمَ یُنْفَخُ» ظرفا لقوله: «إنه خبیر بما یفعلون» و قراءه «یفعلون» بیان الغیبه أرجح من القراءه المتداوله علی الخطاب.

و المعنی:و إنه تعالی خبیر بما یفعله أهل السـماوات و الأرض یوم ینفخ فی الصور و یأتونه داخرین یجزی من جاء بالحسـنه بخیر منهـا و من جاء بالسـیئه بكبّ وجوههم فی النار كلّ مجزی بعمله،و علی هـذا تكون الآیه فی معنی قوله تعالی: أَ فَلاٰ یَعْلَمُ إِذٰا بُعْثِرَ مٰا فِی الْقُبُورِ وَ حُصِّلَ مٰا فِی الصُّدُورِ إِنَّ رَبَّهُمْ بِهِمْ یَوْمَئِذٍ لَخَبِیرٌ (العادیات۱۱/)،و قوله: یَوْمَ هُمْ بٰارِزُونَ لاٰ یَخْفیٰ عَلَی اللّٰهِ مِنْهُمْ شَیْءٌ (المؤمن۱۶/)،و یكون قوله: «مَنْ جٰاءَ بِالْحَسَنَهِ» الخ،تفصیلا لقوله:

«إِنَّهُ خَبِیرٌ بِمٰا تَفْعَلُونَ» من حیث لازم الخبره و هو الجزاء بمـا فعـل و عمـل كمـا أشـار الیه ذیلاً بقوله: «هَلْ تُجْزَوْنَ إِلاّٰ مٰا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» و الالتفات من الغیبه الی الخطاب فی قوله: «هَلْ تُجْزَوْنَ» الخ؛لتشدید التقریع و التأنیب.

و فی الآیه أعنی قوله: «وَ تَرَی الْجِبٰالَ تَحْسَبُهٰا جٰامِدَهً وَ هِیَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحٰابِ» الخ؛قولان آخران:

أحـدهما:حملهـا علی الحركه الجوهریه و أن الأشـیاء كالجبـال تتحرك بجوهرها الی غایه وجودها و هی حشـرها و رجوعها الی اللّه سبحانه.

و هـذا المعنی أنسب بالنظر الی ما فی قوله: «تَحْسَبُهٰا جٰامِدَهً» من التلویح الی أنها الیوم متحركه و لما تقم القیامه،و أما جعل یوم القیامه ظرفا لحسبان الجمود و للمرور كالسحاب جمیعا فمما لا یلتفت الیه.

و ثانیهما:حملها علی حركه الأرض الانتقالیه و هو بالنظر الی الآیه فی نفسـها معنی جیـد إلا أنه أولا:یوجب انقطاع الآیه عما قبلها و ما بعدها من آیات القیامه و ثانیا:ینقطع بذلک اتصال قوله:«إنه خبیر بما یفعلون»بما قبله.

قوله تعالی: مَنْ جٰاءَ بِالْحَسَنَهِ فَلَهُ خَیْرٌ مِنْهٰا وَ هُمْ مِنْ فَزَعٍ یَوْمَئِذٍ

آمِنُونَ هذه الآيه و ما بعدها-كما تقدمت الإشاره اليه-تفصيل لقوله:«إنه خبير بما يفعلون»من حيث أثره الذى هو الجزاء،و المراد بقوله: «مَنْ جٰاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهٰا» أن له جزاء هو خير مما جاء به من الحسنه و ذلك لأن العمل أيا ما كان مقدمه للجزاء مقصود لأجله و الغرض و الغايه على أى حال أفضل من المقدمه.

و قوله: وَ هُمْ مِنْ فَزَعٍ يَوْمَئِذٍ آمِنُونَ ظاهر السياق أن هذا الفزع هو الفزع بعد نفخ الصور الثانى دون الأول فيكون فى معنى قوله: لاٰ يَحْزُنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ وَ تَتَلَقّٰاهُمُ الْمَلاٰئِكَةُ هٰذٰا يَوْمُكُمُ الَّذِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ (الأنبياء۱۰۳/).

قوله تعالى: وَ مَنْ جٰاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وُجُوهُهُمْ فِي النّٰارِ هَلْ تُجْزَوْنَ إِلاّٰ مٰا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ يقال:كبه على وجهه فانكبّ أى ألقاه على وجهه فوقع عليه فنسبه الكب الى وجوههم من المجاز العقلى و الأصل فكبوا على وجوههم.

و قوله: هَلْ تُجْزَوْنَ إِلاّٰ مٰا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ الاستفهام للانكار،و المعنى:ليس جزاؤكم هذا إلا نفس العمل الذى عملتموه ظهر لكم فلزمكم فلا ظلم فى الجزاء و لا جور فى الحكم.

و الآيتان فى مقام بيان ما فى طبع الحسنه و السيئه من الجزاء ففيهما حكم من جاء بالحسنه فقط و من أحاطت به الخطيئه و استغرقته السيئه و أما من حمل حسنه و سيئه فيعلم بذلك حكمه إجمالا و أما التفصيل ففى غير هذا الموضع.

قوله تعالى: إِنَّمٰا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هٰذِهِ الْبَلْدَةِ الَّذِي حَرَّمَهٰا وَ لَهُ كُلُّ شَيْءٍ الآيات الثلاث-من هنا الى آخر السوره-ختام السوره يبين فيها أن هذه الدعوه الحقه تبشير و إنذار فيه إتمام للحجه من غير أن يرجع اليه صلّى اللّه عليه و آله و سلم من أمرهم شىء و إنما الأمر الى اللّه و سيريهم آياته فيعرفونها ليس بغافل عن أعمالهم.

و فى قوله: إِنَّمٰا أُمِرْتُ الخ؛تكلم عن لسان النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم فهو فى معنى:قل إنما أمرت

أن أعبد رب هذه البلده،و المشار إليها بهذه الإشاره مكه المشرّفه،و فى الكلام تشريفها من وجهين:إضافه الرب إليها،و توصيفها بالحرمه حيث قال:رب هـذه البلـده الـذى حرّمها.و فيه تعريض لهم حيث كفروا بهذه النعمه نعمه حرمه بلدتهم و لم يشركوا اللّه بعبادته بل عدلوا الى عباده الأصنام.

و قوله: وَ لَهُ كُلُّ شَيْءٍ اشاره الى سعه ملكه تعالى دفعا لما يمكن أن يتوهم أنه إنما يملك مكه التى هو ربها فيكون حاله حال سائر الأصنام يملك الواحد منها على عقيدتهم جزءا من أجزاء العالم كالسماء و الأرض و بلده كذا و قوم كذا و أسره كذا،فيكون تعالى معبودا كأحد الآلهه واقعا فى صفهم و فى عرضهم.

و قوله: وَ أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ أى من الذين أسلموا له فيما أراد و لا يريد إلا ما يهدى اليه الخلقه و يهتف به الفطره و هو الدين الحنيف الفطرى الذى هو مله إبراهيم.

قوله تعالى: وَ أَنْ أَتْلُوَا الْقُرْآنَ فَمَنِ اهْتَدىٰ فَإِنَّمٰا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَ مَنْ ضَلَّ فَقُلْ إِنَّمٰا أَنَا مِنَ الْمُنْذِرِينَ معطوف على قوله: «أَنْ أَعْبُدَ» أى أمرت أن أقرأ القرآن و المراد تلاوته عليهم بدليل تفريع قوله: «فَمَنِ اهْتَدىٰ» الخ؛عليه.

و قوله: «فَمَنِ اهْتَدىٰ فَإِنَّمٰا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ» أى فمن اهتدى بهذا القرآن فالذى ينتفع به هو نفسه و لا يعود نفعه إلىّ.

و قوله: وَ مَنْ ضَلَّ فَقُلْ إِنَّمٰا أَنَا مِنَ الْمُنْذِرِينَ أى و من لم يهتد به بالإعراض عن ذكر ربه و هو الضلال فعليه ضلاله و وبال كفره لا علىّ لأنى لست إلا منذرا مأمورا بذلك و لست عليه وكيلا و اللّه هو الوكيل عليه.

فالعدول عن مثل قولنا:و من ضل فإنما أنا من المنذرين و هو الذى كان يقتضيه الظاهر الى قوله: «فَقُلْ إِنَّمٰا أَنَا مِنَ الْمُنْذِرِينَ» لتذكيره صلّى اللّه عليه و آله و سلم بما تقدم من العهد اليه أنه ليس إلا منذرا

و ليس اليه من أمرهم شىء فعليه أن يتوكل على ربه و يرجع أمرهم اليه كما قال: «فَتَوَكَّلْ عَلَى اللّهِ إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ إِنَّكَ لاٰ تُسْمِعُ الْمَوْتىٰ» الخ؛فكأنه قيل:و من ضل فقل له قد سمعت أن ربى لم يجعل علىّ إلا الإنذار فلست بمسئول عن ضلال من ضل.

قوله تعالى: وَ قُلِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ سَيُرِيكُمْ آيٰاتِهِ فَتَعْرِفُونَهٰا وَ مٰا رَبُّكَ بِغٰافِلٍ عَمّٰا تَعْمَلُونَ معطوف على قوله: «فَقُلْ إِنَّمٰا أَنَا مِنَ الْمُنْذِرِينَ» و فيه انعطاف الى ما ذكره بعد أمر نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلم بالتوكل عليه فى أمرهم من أنه سيجعل للمشركين عاقبه سوء و يقضى بين بنى إسرائيل فيما اختلفوا فيه و يريهم من آياته ما يضطرون الى تصديقه ثم يجزيهم بأعمالهم.

و محصّل المعنى:و قل الثناء الجميل للّه تعالى فيما يجريه فى ملكه حيث دعى الناس الى ما فيه خيرهم و سعادتهم و هدى الذين آمنوا بآياته و أسلموا له و أما المكذبون فأمات قلوبهم و أصمّ آذانهم و أعمى أبصارهم فضلوا و كذّبوا بآياته.

و قوله: سَيُرِيكُمْ آيٰاتِهِ فَتَعْرِفُونَهٰا إشاره الى ما تقدم من قوله: «وَ إِذٰا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنٰا لَهُمْ دَابَّةً مِنَ الْأَرْضِ» و ما بعده،و ظهور قوله: «آيٰاتِهِ» فى العموم دليل على شموله لجميع الآيات التى تضطرهم الى قبول الحق مما يظهر لهم قبل قيام الساعه و بعده.

و قوله: وَ مٰا رَبُّكَ بِغٰافِلٍ عَمّٰا تَعْمَلُونَ الخطاب للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و هو بمنزله التعليل لما تقدمه أى إن أعمالكم معاشر العباد بعين ربك فلا يفوته شىء مما تقتضيه الحكمه قبال أعمالكم من الدعوه و الهدايه و الإضلال و إراءه الآيات ثم جزاء المحسنين منكم و المسيئين يوم القيامه.

و قرئ «عما يعملون» بيان الغيبه و لعلها أرجح و مفادها تهديد المكذبين و فى قوله:

«رَبُّكَ» بإضافه الرب الى الكاف تطييب لنفس النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و تقويه لجانبه.

سوره القصص مکیه و هی ثمان و ثمانون آیه

اشاره

[سوره القصص (۲۸): الآیات ۱ الی ۱۴]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gtطسم (۱) تِلْكَ آيٰاتُ اَلْكِتٰابِ اَلْمُبِينِ (۲) نَتْلُوا عَلَيْكَ مِنْ نَبَإِ مُوسىٰ وَ فِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ لِقَوْمٍ
يُؤْمِنُونَ (۳) إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلاٰ فِي اَلْأَرْضِ وَ جَعَلَ أَهْلَهٰا شِيَعاً يَسْتَضْعِفُ طٰائِفَةً مِنْهُمْ يُذَبِّحُ أَبْنٰاءَهُمْ وَ يَسْتَحْيِي نِسٰاءَهُمْ إِنَّهُ كٰانَ مِنَ
اَلْمُفْسِدِينَ (۴) وَ نُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى اَلَّذِينَ اُسْتُضْعِفُوا فِي اَلْأَرْضِ وَ نَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَ نَجْعَلَهُمُ اَلْوٰارِثِينَ (۵) وَ نُمَكِّنَ لَهُمْ فِي اَلْأَرْضِ وَ
نُرِيَ فِرْعَوْنَ وَ هٰامٰانَ وَ جُنُودَهُمٰا مِنْهُمْ مٰا كٰانُوا يَحْذَرُونَ (۶) وَ أَوْحَيْنٰا إِلىٰ أُمِّ مُوسىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ فَإِذٰا خِفْتِ عَلَيْهِ فَأَلْقِيهِ فِي اَلْيَمِّ وَ
لاٰ تَخٰافِي وَ لاٰ تَحْزَنِي إِنّٰا رٰادُّوهُ إِلَيْكِ وَ جٰاعِلُوهُ مِنَ اَلْمُرْسَلِينَ (۷) فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَ حَزَناً إِنَّ فِرْعَوْنَ وَ هٰامٰانَ
وَ جُنُودَهُمٰا كٰانُوا خٰاطِئِينَ (۸) وَ قٰالَتِ اِمْرَأَتُ فِرْعَوْنَ قُرَّتُ عَيْنٍ لِي وَ لَكَ لاٰ تَقْتُلُوهُ عَسىٰ أَنْ يَنْفَعَنٰا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَداً وَ هُمْ لاٰ يَشْعُرُونَ
(۹) وَ أَصْبَحَ فُؤٰادُ أُمِّ مُوسىٰ فٰارِغاً إِنْ كٰادَتْ لَتُبْدِي بِهِ لَوْ لاٰ أَنْ رَبَطْنٰا عَلىٰ قَلْبِهٰا لِتَكُونَ مِنَ اَلْمُؤْمِنِينَ (۱۰) وَ قٰالَتْ لِأُخْتِهِ قُصِّيهِ
فَبَصُرَتْ بِهِ عَنْ جُنُبٍ وَ هُمْ لاٰ يَشْعُرُونَ (۱۱) وَ حَرَّمْنٰا عَلَيْهِ اَلْمَرٰاضِعَ مِنْ قَبْلُ فَقٰالَتْ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلىٰ أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ وَ هُمْ لَهُ
نٰاصِحُونَ (۱۲) فَرَدَدْنٰاهُ إِلىٰ أُمِّهِ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهٰا وَ لاٰ تَحْزَنَ وَ لِتَعْلَمَ أَنَّ وَعْدَ اَللّٰهِ حَقٌّ وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لاٰ يَعْلَمُونَ (۱۳) وَ لَمّٰا بَلَغَ أَشُدَّهُ
وَ اِسْتَوىٰ آتَيْنٰاهُ حُكْماً وَ عِلْماً وَ كَذٰلِكَ نَجْزِي اَلْمُحْسِنِينَ (۱۴)

ص: ۶۵۶

بیان:

غرض السوره الوعد الجمیل للمؤمنین و هم بمکه قبل الهجره شرذمه قلیلون یستضعفهم

ص: ۶۵۷

فراعنه قریش و طغاتها و الیوم یوم شده و عسره و فتنه بأن اللّه سیمنّ علیهم و یجعلهم أئمه و یجعلهم الوارثین و یمکّن لهم و یری طغاه قومهم منهم ما کانوا یحذرون یقص تعالی للمؤمنین من قصه موسی و فرعون أنه خلق موسی فی حین کان فرعون فی أوج قدرته یستضعف بنی إسرائیل یذبّح أبناءهم و یستحیی نساءهم فربّاه فی حجر عدو،حتی إذا استوی و بلغ أشده نجّاه و أخرجه من بینهم الی مدین ثم ردّه الیهم رسولا- منه بسلطان مبین حتی إذا أغرق فرعون و جنوده أجمعین و جعل بنی إسرائیل هم الوارثین و أنزل التوراه علی موسی هدی و بصائر للمؤمنین.

و علی هذا المجری یجری حال المؤمنین و فیه وعد لهم بالملک و العزه و السلطان و وعد للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم برده الی معاد.

و انتقل من القصه الی بیان أن من الواجب فی حکمه اللّه أن ینزّل کتابا من عنده للدعوه الحقه ثم ذکر طعنهم فی دعوه القرآن بقولهم:لو لا- أوتی مثل ما أوتی موسی و الجواب عنه، و تعللهم عن الإیمان بقولهم:إن نتّبع الهدی معک نتخطف من أرضنا و الجواب عنه و فیه التمثل بقصه قارون و خسفه.

و السوره مکیه کما یشهد بذلک سیاق آیاتها،و ما أوردناه من الآیات فصل من قصه موسی و فرعون من یوم ولد موسی الی بلوغه أشده.

قوله تعالی: طسم تِلْکَ آیاتُ الْکِتابِ الْمُبِینِ تقدم الکلام فیه فی نظائره.

قوله تعالی: نَتْلُوا عَلَیْکَ مِنْ نَبَإِ مُوسیٰ وَ فِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ لِقَوْمٍ یُؤْمِنُونَ «مِنْ» للتبعیض و «بِالْحَقِّ» متعلق بقوله: «نَتْلُوا» أی نتلو تلاوه متلبسه بالحق فهو من عندنا و بوحی منا من غیر أن یداخل من إلقائه الشیاطین،و یمکن أن یکون متعلقا بنبأ أی حال کون النبأ الذی نتلوه علیک متلبسا بالحق لا مریه فیه.

و قوله: لِقَوْمٍ یُؤْمِنُونَ اللام فیه للتعلیل و هو متعلق بقوله: «نَتْلُوا» أی نتلو علیک

من نبأهما لأجل قوم يؤمنون بآياتنا.

و محصّل المعنى:نتلو عليك بعض نبأ موسى و فرعون تلاوه بالحق لأجل أن يتدبر فيه هؤلاء الذين يؤمنون بآياتنا ممن اتبعوك و هم طائفه أذلّاء مستضعفون فى أيدى فراعنه قريش و طغاه قومهم فيتحققوا أن اللّه الذى آمنوا به و برسوله و تحمّلوا كل أذى فى سبيله هو اللّه الذى أنشأ موسى عليه السّلام لإحياء الحق و إنجاء بنى إسرائيل و إعزازهم بعد ذلتهم هاتيك الذله يذبّح أبناءهم و يستحيى نساءهم و قد علا فرعون و أنشب فيهم مخالب قهره و أحاط بهم بجوره.

أنشأه و الجو ذلك الجو المظلم الذى لا مطمع فيه فرباه فى حجر عدوه ثم أخرجه من مصر ثم أعاده اليهم بسلطان فأنجا به بنى إسرائيل و أفنى بيده فرعون و جنوده و جعلهم أحاديث و أحلاما.

فهو اللّه جل شأنه يقص على نبيه قصتهم و يرمز له و لهم بقوله: «لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ» أنه سيفعل بهؤلاء مثل ما فعل باولئك و يمن على هؤلاء المستضعفين و يجعلهم أئمه و يجعلهم الوارثين حذو ما صنع ببنى إسرائيل.

قوله تعالى: إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلاَ فِی الْأَرْضِ وَ جَعَلَ أَهْلَهَا شِیَعاً یَسْتَضْعِفُ طَائِفَهً مِنْهُمْ الخ؛العلو فى الأرض كنايه عن التجبر و الاستكبار،و الشيع جمع شيعه و هى الفرقه،قال فى المجمع:الشيع:الفرق و كل فرقه شيعه و سموا بذلك لأن بعضهم يتابع بعضا.

انتهى.و كأن المراد بجعل أهل الأرض-و كأنهم أهل مصر و اللام للعهد-فرقا إلقاء الاختلاف بينهم لئلا يتفق كلمتهم فيثوروا عليه و يقلبوا عليه الامور على ما هو من دأب الملوك فى بسط القدره و تقويه السلطه،و استحياء النساء إبقاء حياتهن.

و محصل المعنى:أن فرعون علا فى الأرض و تفوق فيها ببسط السلطه على الناس و إنفاذ القدره فيهم و جعل أهلها شيعا و فرقا مختلفه لا تجتمع كلمتهم على شیء و بذلك ضعّف عامه

قوتهم على المقاومه دون قوته و الامتناع من نفوذ إرادته.

قوله تعالى: وَ نُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا فِي الْأَرْضِ -الى قوله- يَحْذَرُونَ الأصل فى معنى المن-على ما يستفاد من كلام الراغب-الثقل و منه تسميه ما يوزن به منا،و المنّه النعمه الثقيله و منّ عليه منا أى أثقله بالنعمه.قال:و يقال ذلك على وجهين أحدهما بالفعل كقوله: «وَ نُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا» أى نعطيهم من النعمه ما يثقلهم و الثانى بالقول كقوله: «يَمُنُّونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا» و هو مستقبح إلاّ عند كفران النعمه.

انتهى ملخصا.

و تمكينهم فى الأرض إعطاؤهم فيها مكانا يملكونه و يستقرون فيه،و عن الخليل أن المكان مفعل من الكون و لكثرته فى الكلام أجرى مجرى فعال.فقيل:تمكن و تمسكن نحو تمنزل انتهى.

و قوله: وَ نُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ الخ؛الأنسب أن يكون حالا من «طَائِفَةً» و التقدير يستضعف طائفه منهم و نحن نريد أن نمن على الذين استضعفوا،الخ؛و قيل:معطوف على قوله: «إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلاَ فِي الْأَرْضِ» و الأول أظهر،و «نُرِيدُ» على أى حال لحكايه الحال الماضيه.

و قوله: وَ نَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً عطف تفسير على قوله: «نَمُنَّ» و كذا ما بعده من الجمل المتعاقبه.

و المعنى:أن الظرف كان ظرف علو فرعون،و تفريقه بين الناس و استضعافه لبنى إسرائيل استضعافا يبيدهم و يفنيهم و الحال أنّا نريد أن ننعم على هؤلاء الذين استضعفوا من كل وجه نعمه تثقلهم و ذلك بأن نجعلهم أئمه يقتدى بهم فيكونوا متبوعين بعد ما كانوا تابعين،و نجعلهم الوارثين لها بعد ما كانت بيد غيرهم و نمكن لهم فى الأرض بأن نجعل لهم مكانا يستقرون فيه و يملكونه بعد ما لم يكن لهم من المكان إلاّ ما أراد غيرهم أن يبوأهم فيه و يقرهم عليه،و نرى

فرعون و هو ملك مصر و هامان و هو وزيره و جنودهما منهم أى من هؤلاء الذين استضعفوا ما كانوا يحذرون و هو أن يظهروا عليهم فيذهبوا بملكهم و مالهم و سنتهم كما قالوا فى موسى و أخيه لما أرسلا اليهم: يُرِيدانِ أَنْ يُخْرِجاكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِما وَ يَذْهَبا بِطَرِيقَتِكُمُ الْمُثْلى (طه۶۳/).

قوله تعالى: وَ أَوْحَيْنا إِلى أُمِّ مُوسى أَنْ أَرْضِعِيهِ فَإِذا خِفْتِ عَلَيْهِ فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ الى آخر الآيه؛الإيحاء هو التكليم الخفى و يستعمل فى القرآن فى تكليمه تعالى بعض خلقه بنحو الإلهام و الإلقاء فى القلب كما فى قوله: بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحى لَها (الزلزال۵/)، و قوله: وَ أَوْحى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ (النحل۶۸/)،و قوله فى أم موسى: «وَ أَوْحَيْنا إِلى أُمِّ مُوسى» الآيه؛أو بنحو آخر كما فى الأنبياء و الرسل،و فى غيره تعالى كما فى قوله: إِنَّ الشَّياطِينَ لَيُوحُونَ إِلى أَوْلِيائِهِمْ (الأنعام۱۲۱/)،و الإلقاء الطرح،و اليم البحر و النهر الكبير.

و قوله: وَ أَوْحَيْنا إِلى أُمِّ مُوسى فى الكلام إيجاز بالحذف و التقدير و حبلت أم موسى به-و الحال هذه الحال من الشده و الحده-و وضعته و أوحينا إليها،الخ.

و المعنى:و قلنا بنوع من الإلهام لام موسى لما وضعته:أرضعيه ما دمت لا تخافين عليه من قبل فرعون فإذا خفت عليه-أن يطّلع عليه آل فرعون فيأخذوه و يقتلوه-فألقيه فى البحر و هو النيل على ما وردت به الروايه و لا تخافى عليه القتل و لا تحزنى لفقده و مفارقته إياك إنا رادوه اليك بعد ذلك و جاعلوه من المرسلين فيكون رسولا الى آل فرعون و بنى إسرائيل.

فقوله: إِنّا رادُّوهُ إِلَيْكِ تعليل للنهى فى قوله: «وَ لا تَحْزَنِي» كما يشهد به أيضا قوله بعد: «فَرَدَدْناهُ إِلى أُمِّهِ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُها وَ لا تَحْزَنَ» و الفرق بين الخوف و الحزن بحسب المورد أن الخوف إنما يكون فى مكروه محتمل الوقوع و الحزن فى مكروه قطعى الوقوف.

قوله تعالى: فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَ حَزَناً إِنَّ فِرْعَوْنَ

وَ هٰامٰانَ وَ جُنُودَهُمٰا كٰانُوا خٰاطِئِينَ الالتقاط إصابه الشیء و أخذه من غیر طلب، و منه اللقطه و اللام فی قوله: «لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَ حَزَناً» للعاقبه-علی ما قیل-و الحزن بفتحتین و الحزن بالضم فالسکون بمعنی واحد کالسقم و السقم،و المراد بالحزن سبب الحزن فإطلاق الحزن علیه مبالغه فی سببیته لحزنهم.

و الخاطئین اسم فاعل من خطئ یخطأ خطأ کعلم یعلم علما کما أن المخطئ اسم فاعل من أخطأ یخطئ إخطاء،و الفرق بین الخاطئ و المخطئ علی ما ذکره الراغب أن الخاطئ یطلق علی من أراد فعلا لا یحسنه ففعله قال تعالی: «إِنَّ قَتْلَهُمْ كٰانَ خِطْأً كَبِيراً» ،و قال: «وَ إِنْ كُنّٰا لَخٰاطِئِينَ» ،و المخطئ یستعمل فیمن أراد فعلا یحسنه فوقع منه غیره و اسم مصدره الخطأ بفتحتین،قال تعالی: وَ مَنْ قَتَلَ مُؤْمِناً خَطَأً (النساء/۹۲)،و المعنی الجامع هو العدول عن الجهه.انتهی ملخصا.

فقوله: إِنَّ فِرْعَوْنَ وَ هٰامٰانَ وَ جُنُودَهُمٰا كٰانُوا خٰاطِئِينَ أی فیما کانوا یفعلونه فی أبناء بنی إسرائیل و موسی تحذرا من انهدام ملکهم و ذهاب سلطانهم بیدهم إراده لتغییر المقادیر عن مجاریها فقتلوا الجم الغفیر من الأبناء و لا شأن لهم فی ذلک و ترکوا موسی حیث التقطوه و ربوه فی حجورهم و کان هو الذی بیده انقراض دولتهم و زوال ملکهم.

و المعنی:فأصابه آل فرعون و أخذوه من الیم و کان غایه ذلک أن یکون لهم عدوا و سبب حزن إن فرعون و هامان و جنودهما کانوا خاطئین فی قتل الأبناء و ترک موسی:أرادوا أن یقضوا علی من سیقضی علیهم فعادوا یجتهدون فی حفظه و یجدّون فی تربیته.

قوله تعالی: وَ قٰالَتِ امْرَأَتُ فِرْعَوْنَ قُرَّتُ عَيْنٍ لِي وَ لَكَ لاٰ تَقْتُلُوهُ عَسیٰ أَنْ يَنْفَعَنٰا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَداً وَ هُمْ لاٰ يَشْعُرُونَ شفاعه من امرأه فرعون و قد کانت عنده حینما جاءوا الیه بموسی-و هو طفل ملتقط من الیم-تخاطب فرعون بقوله: «قُرَّتُ عَيْنٍ لِي وَ لَكَ» أی هو قرّه عین لنا «لاٰ تَقْتُلُوهُ» و إنما خاطب بالجمع لأن شرکاء القتل کانوا کثیرین من سبب

و مباشر و آمر و مأمور.

و إنما قالت ما قالت لأن اللّه سبحانه ألقى محبه منه فى قلبها فعادت لا تملك نفسها دون أن تدفع عنه القتل و تضمه إليها،قال تعالى فيما يمن به على موسى عليه السّلام: وَ أَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِنِّى وَ لِتُصْنَعَ عَلىٰ عَيْنِى (طه۳۹/).

و قوله: عَسىٰ أَنْ يَنْفَعَنٰا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَداً قالته لما رأت فى وجهه من آثار الجلال و سيماء الجذبه الإلهيه،و فى قولها: «أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَداً» دلاله على أنهما كانا فاقدين للابن.

و قوله: وَ هُمْ لاٰ يَشْعُرُونَ جمله حاليه أى قالت ما قالت و شفعت له و صرفت عنه القتل و القوم لا يشعرون ما ذا يفعلون و ما هى حقيقه الحال و ما عاقبته؟

قوله تعالى: وَ أَصْبَحَ فُؤٰادُ أُمِّ مُوسىٰ فٰارِغاً إِنْ كٰادَتْ لَتُبْدِى بِهِ لَوْ لاٰ أَنْ رَبَطْنٰا عَلىٰ قَلْبِهٰا لِتَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ الإبداء بالشىء إظهاره،و الربط على الشىء شدّه و هو كنايه عن التثبيت.

و المراد بفراغ فؤاد أم موسى فراغه و خلوّه من الخوف و الحزن و كان لازم ذلك أن لا يتوارد عليه خواطر مشوّشه و أوهام متضاربه يضطرب بها القلب فيأخذها الجزع فتبدى ما كان عليها أن تخفيه من أمر ولدها.

و ذلك أن ظاهر السياق أن سبب عدم إبدائها له فراغ قلبها و سبب فراغ قلبها الربط على قلبها و سبب الربط هو قوله تعالى لها فيما أوحى إليها: «لاٰ تَخٰافِى وَ لاٰ تَحْزَنِى إِنّٰا رَادُّوهُ إِلَيْكِ» الخ.

و قوله: إِنْ كٰادَتْ لَتُبْدِى بِهِ لَوْ لاٰ الخ؛ «إِنْ» مخففه من الثقيله أى إنها قربت من أن تظهر الأمر و تفشى السر لو لا أن ثبّتنا قلبها بالربط عليه،و قوله: «لِتَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ» أى الواثقين باللّه فى حفظه فتصبر و لا تجزع عليه فلا يبدو أمره.

و المجموع أعنى قوله: «إِنْ كٰادَتْ لَتُبْدِى بِهِ» الى آخر الآيه؛فى مقام البيان لقوله: «وَ أَصْبَحَ

فُؤٰادُ أُمِّ مُوسىٰ فٰارِغاً» و محصل معنى الآيه و صار قلب أم موسى بسبب وحينا خاليا من الخوف و الحزن المؤدّيين الى إظهار الأمر،لو لا أن ثبّتنا قلبها بسبب الوحى لتكون واثقه بحفظ اللّه له لقربت من أن تظهر أمره لهم بالجزع عليه.

قوله تعالى: وَ قٰالَتْ لِأُخْتِهِ قُصِّيهِ فَبَصُرَتْ بِهِ عَنْ جُنُبٍ وَ هُمْ لاٰ يَشْعُرُونَ قال فى المجمع:القص اتباع الأثر و منه القصص فى الحديث لأنه يتبع فيه الثانى الأول.و قال:و معنى بصرت به عن جنب أبصرته عن جنابه أى عن بعد.انتهى.

و المعنى:و قالت أم موسى لاخته:اتّبعى أثر موسى حتى ترين الى م يئول أمره فرأته عن بعد و قد أخذه خدم فرعون و هم لا يشعرون بأنها تقصّه و تراقبه.

قوله تعالى: وَ حَرَّمْنٰا عَلَيْهِ الْمَرٰاضِعَ مِنْ قَبْلُ فَقٰالَتْ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلىٰ أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ وَ هُمْ لَهُ نٰاصِحُونَ التحريم فى الآيه تكوينى لا تشريعى و معناه جعله بحيث لا يقبل ثدى مرضع و يمتنع من ارتضاعها.

و قوله: مِنْ قَبْلُ أى من قبل حضورها هناك و مجيئها اليهم و المراضع جمع مرضعه كما قيل.

و قوله: فَقٰالَتْ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلىٰ أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ وَ هُمْ لَهُ نٰاصِحُونَ تفريع على ما تقدّمه غير أن السياق يدلّ على أن هناك حذفا كأنه قيل:و حرّمنا عليه المراضع غير أمه من قبل أن تجىء اخته فكلما أتوا له بمرضع لترضعه لم يقبل ثديها فلما جاءت اخته و رأت الحال قالت عند ذلك لآل فرعون:هل أدلّكم على أهل بيت يكفلونه لنفعكم و هم له ناصحون؟

قوله تعالى: فَرَدَدْنٰاهُ إِلىٰ أُمِّهِ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهٰا وَ لاٰ تَحْزَنَ وَ لِتَعْلَمَ أَنَّ وَعْدَ اللّٰهِ حَقٌّ وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لاٰ يَعْلَمُونَ تفريع على ما تقدمه مع تقدير ما يدل عليه السياق، و المحصل أنها قالت:هل أدلّكم على أهل بيت كذا فأنعموا لها بالقبول فدلّتهم على أمه فسلّموه

إليها فرددناه الى أمه بنظم هذه الأسباب.

و قوله: كَیْ تَقَرَّ عَیْنُها وَ لا تَحْزَنَ وَ لِتَعْلَمَ الخ؛تعلیل للرد و المراد بالعلم هو الیقین بالمشاهده فإنها کانت تعلم من قبل أن وعد اللّه حق و کانت مؤمنه و إنما أرید بالرد أن توقن بالمشاهده أن وعد اللّه حق.

و المراد بوعد اللّه مطلق الوعد الالهی بدلیل لوقه«و لکن أکثر الناس لا یعلمون»أی لا یوقنون بذلک و یرتابون فی مواعده تعالی و لا تطمئن إلیها نفوسهم،و محصله أن توقع بمشاهده حقیه هذا الذی وعدها اللّه به أن مطلق وعده تعالی حق.

قوله تعالی: وَ لَمّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَ اسْتَوی آتَیْناهُ حُکْماً وَ عِلْماً وَ کَذلِکَ نَجْزِی الْمُحْسِنِینَ بلوغ الأشد أن یعمر الانسان ما تشتد عند ذلک قواه و یکون فی الغالب فی الثمان عشره،و الاستواء الاعتدال و الاستقرار فالاستواء فی الحیاه استقرار الانسان فی أمر حیاته و یختلف فی الأفراد و هو علی الأغلب بعد بلوغ الأشد،و قد تقدم الکلام فی معنی الحکم و العلم و إیتائهما و معنی الاحسان فی مواضع من الکتاب (۱).

[سوره القصص (۲۸): الآیات ۱۵ الی ۲۱]

اشاره

وَ دَخَلَ الْمَدِینَهَ عَلی حِینِ غَفْلَهٍ مِنْ أَهْلِها فَوَجَدَ فِیها رَجُلَیْنِ یَقْتَتِلانِ هذا مِنْ شِیعَتِهِ وَ هذا مِنْ عَدُوِّهِ فَاسْتَغاثَهُ الَّذِی مِنْ شِیعَتِهِ عَلَی الَّذِی مِنْ عَدُوِّهِ فَوَکَزَهُ مُوسی فَقَضی عَلَیْهِ قالَ هذا مِنْ عَمَلِ الشَّیْطانِ إِنَّهُ عَدُوٌّ مُضِلٌّ مُبِینٌ (۱۵) قالَ رَبِّ إِنِّی ظَلَمْتُ نَفْسِی فَاغْفِرْ لِی فَغَفَرَ لَهُ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِیمُ (۱۶) قالَ رَبِّ بِما أَنْعَمْتَ عَلَیَّ فَلَنْ أَکُونَ ظَهِیراً لِلْمُجْرِمِینَ (۱۷) فَأَصْبَحَ فِی الْمَدِینَهِ خائِفاً یَتَرَقَّبُ فَإِذَا الَّذِی اسْتَنْصَرَهُ بِالْأَمْسِ یَسْتَصْرِخُهُ قالَ لَهُ مُوسی إِنَّکَ لَغَوِیٌّ مُبِینٌ (۱۸) فَلَمّا أَنْ أَرادَ أَنْ یَبْطِشَ بِالَّذِی هُوَ عَدُوٌّ لَهُما قالَ یا مُوسی أَ تُرِیدُ أَنْ تَقْتُلَنِی کَما قَتَلْتَ نَفْساً بِالْأَمْسِ إِنْ تُرِیدُ إِلاّ أَنْ تَکُونَ جَبّاراً فِی الْأَرْضِ وَ ما تُرِیدُ أَنْ تَکُونَ مِنَ الْمُصْلِحِینَ (۱۹) وَ جاءَ رَجُلٌ مِنْ أَقْصَی الْمَدِینَهِ یَسْعی قالَ یا مُوسی إِنَّ الْمَلَأَ یَأْتَمِرُونَ بِکَ لِیَقْتُلُوکَ فَاخْرُجْ إِنِّی لَکَ مِنَ النّاصِحِینَ (۲۰) فَخَرَجَ مِنْها خائِفاً یَتَرَقَّبُ قالَ رَبِّ نَجِّنِی مِنَ الْقَوْمِ الظّالِمِینَ (۲۱)

۱- ۱) .القصص ۱-۱۴:بحث روائی فی:الذین استضعفوا فی الارض؛ولاده موسی علیه السّلام.

بیان:

قوله تعالی: وَ دَخَلَ الْمَدِینَهَ عَلیٰ حِینِ غَفْلَهٍ مِنْ أَهْلِهٰا الخ؛لا ریب أن المدینه التی دخلها علی حین غفله من أهلها هی مصر،و أنه کان یعیش عند فرعون،و یستفاد من ذلک أن القصر الملکی الذی کان یسکنه فرعون کان خارج المدینه و أنه خرج منه و دخل المدینه علی حین غفله من أهلها،و یؤید ما ذکرنا ما سیأتی من قوله: وَ جٰاءَ مِنْ أَقْصَا الْمَدِینَهِ رَجُلٌ یَسْعیٰ علی ما سیجیء من الاستظهار.

و حین الغفله من أهل المدینه هو حین یدخل الناس بیوتهم فتتعطل الأسواق و تخلو الشوارع و الأزقه من الماره کالظهیره و أواسط اللیل.

ص :۶۶۶

و قوله: فَوَجَدَ فِيهٰا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلاٰنِ أى يتنازعان و يتضاربان،و قوله: «هٰذٰا مِنْ شِيعَتِهِ وَ هٰذٰا مِنْ عَدُوِّهِ» حكايه حال تمثل به الواقعه،و معناه:أن أحدهما كان إسرائيليا من متّبعيه فى دينه-فإن بنى إسرائيل كانوا ينتسبون يومئذ الى آبائهم إبراهيم و إسحاق و يعقوب عليهم السّلام فى دينهم و إن كان لم يبق لهم منه إلاّ الاسم و كانوا يتظاهرون بعباده فرعون- و الآخر قبطيا عدوا له لأن القبط كانوا أعداء بنى إسرائيل،و من الشاهد أيضا على كون هذا الرجل قبطيا قوله فى موضع آخر يخاطب ربه: وَ لَهُمْ عَلَيَّ ذَنْبٌ فَأَخٰافُ أَنْ يَقْتُلُونِ (الشعراء/۱۴).

و قوله: فَاسْتَغٰاثَهُ الَّذِى مِنْ شِيعَتِهِ عَلَى الَّذِى مِنْ عَدُوِّهِ الاستغاثه:

الاستنثار من الغوث بمعنى النصره أى طلب الإسرائيلى من موسى أن ينصره على عدوه القبطى.

و قوله: فَوَكَزَهُ مُوسىٰ فَقَضىٰ عَلَيْهِ ضميرا«وكزه»و «عَلَيْهِ» للذى من عدوه و الوكز-على ما ذكره الراغب و غيره-الطعن و الدفع و الضرب بجمع الكف،و القضاء هو الحكم و القضاء عليه كنايه عن الفراغ من أمره بموته،و المعنى:فدفعه أو ضربه موسى بالوكز فمات،و كان قتل خطأ و لو لا ذلك لكان من حق الكلام أن يعبّر بالقتل.

و قوله: قٰالَ هٰذٰا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطٰانِ إِنَّهُ عَدُوٌّ مُضِلٌّ مُبِينٌ الإشاره بهذا الى ما وقع بينهما من الاقتتال حتى أدى الى موت القبطى و قد نسبه نوع نسبه الى عمل الشيطان إذ قال: «هٰذٰا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطٰانِ» و «مِنْ» ابتدائيه تفيد معنى الجنس أو نشوئيه،و المعنى:هذا الذى وقع من المعاداه و الاقتتال من جنس العمل المنسوب الى الشيطان أو ناش من عمل الشيطان فإنه هو الذى أوقع العداوه و البغضاء بينهما و أغرى على الاقتتال حتى أدى ذلك الى مداخله موسى و قتل القبطى بيده فأوقعه ذلك فى خطر عظيم و قد كان يعلم أن الواقعه لا تبقى خفيّه مكتومه و أن القبط سيثورون عليه و أشرافهم و ملؤهم و على رأسهم فرعون

سینتقمون منه و من کل من تسبب الی ذلک أشد الانتقام.

فعند ذلک تنبه علیه السّلام أنه أخطأ فیما فعله من الوکز الذی أورده مورد الهلکه و لا ینسب الوقوع فی الخطأ الی اللّه سبحانه لأنه لا یهدی إلاّ الی الحق و الصواب فقضی أن ذلک منسوب الی الشیطان.

و فعله ذاک و إن لم یکن معصیه منه لوقوعه خطأ و کون دفاعه عن الإسرائیلی دفعا لکافر ظالم،لکن الشیطان کما یوقع بوسوسته الإنسان فی الإثم و المعصیه کذلک یوقعه فی أی مخالفه للصواب یقع بها فی الکلفه و المشقه کما أوقع آدم و زوجه فیما أوقع من أکل الشجره المنهیّه فأدی ذلک الی خروجهما من الجنه.

فقوله: هٰذٰا مِنْ عَمَلِ الشَّیْطٰانِ انزجار منه عما وقع من الاقتتال المؤدی الی قتل القبطی و وقوعه فی عظیم الخطر و ندم منه علی ذلک،و قوله: «إِنَّهُ عَدُوٌّ مُضِلٌّ مُبِینٌ» إشاره منه الی ان فعله کان من الضلال المنسوب الی الشیطان و إن لم یکن من المعصیه التی فیها إثم و مؤاخذه بل خطأ محضا لا ینسب الی اللّه بل الی الشیطان الذی هو عدو مضل مبین،فکان ذلک منه نوعا من سوء التدبیر و ضلال السعی یسوقه الی عاقبه و خیمه و لذا لما اعترض علیه فرعون بقوله: «وَ فَعَلْتَ فَعْلَتَکَ الَّتِی فَعَلْتَ وَ أَنْتَ مِنَ الْکٰافِرِینَ» أجابه بقوله: فَعَلْتُهٰا إِذاً وَ أَنَا مِنَ الضّٰالِّینَ (الشعراء۲۰/).

قوله تعالی: قٰالَ رَبِّ إِنِّی ظَلَمْتُ نَفْسِی فَاغْفِرْ لِی فَغَفَرَ لَهُ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِیمُ اعتراف منه عند ربه بظلمه نفسه حیث أوردها مورد الخطر و ألقاها فی التهلکه، و منه یظهر أن المراد بالمغفره المسئولیه فی قوله: «فَاغْفِرْ لِی» هو إلغاء تبعه فعله و إنجاؤه من الغم و تخلیصه من شر فرعون و ملأه،کما یظهر من قوله تعالی: وَ قَتَلْتَ نَفْساً فَنَجَّیْنٰاکَ مِنَ الْغَمِّ (طه۴۰/).

و هذا الاعتراف بالظلم و سؤال المغفره نظیر ما وقع من آدم و زوجه المحکی فی قوله تعالی:

قالاَ رَبَّنا ظَلَمْنا أَنْفُسَنا وَ إِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنا وَ تَرْحَمْنا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخاسِرِينَ (الأعراف/ ۲۳).

قوله تعالى: قالَ رَبِّ بِما أَنْعَمْتَ عَلَيَّ فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيراً لِلْمُجْرِمِينَ قيل:

الباء فى قوله: «بِما أَنْعَمْتَ» للسببيه و المعنى رب بسبب ما أنعمت على،لک على أن لا أكون معينا للمجرمين فيكون عهدا منه للّه تعالى و قيل:الباء للقسم و الجواب محذوف و المعنى:أقسم بما أنعمت على لأتوبن أو لأمتنعن فلن أكون ظهيرا للمجرمين،و قيل:القسم استعطافى و هو القسم الواقع فى الإنشاء كقولک باللّه زرنى،و المعنى أقسمک أن تعطف على و تعصمنى فلن أكون ظهيرا للمجرمين.

و الوجه الأول هو الأوجه لأن المراد بقوله: «بِما أَنْعَمْتَ عَلَيَّ» -على ما ذكروه-إما إنعامه تعالى عليه إذ حفظه و خلصه من قتل فرعون و ردّه الى أمه،و إما إنعامه عليه إذ قبل توبته من قتل القبطى و غفر له بناء على أنه علم مغفرته تعالى بإلهام أو رؤيا أو نحوهما و كيف كان فهو إقسام بغيره تعالى،و المعنى أقسم بحفظک إياى أو أقسم بمغفرتک لى،و لم يعهد فى كلامه تعالى حكايه قسم من غيره بغيره بهذا النحو.

و قوله: فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيراً لِلْمُجْرِمِينَ قيل:المراد بالمجرم من أوقع غيره فى الجرم أو من أدّت إعانته الى جرم كالإسرائيلى الذى خاصمه القبطى فأوقعت إعانته موسى فى جرم القتل فيكون فى لفظ المجرمين مجاز فى النسبه من حيث تسميه السلب الموقع فى الجرم مجرما.

و قيل:المراد بالمجرمين فرعون و قومه و المعنى:أقسم بإنعامک على لأتوبن فلن أكون معينا لفرعون و قومه بصحبتهم و ملازمتهم و تكثير سوادهم كما كنت أفعله الى هذا اليوم.

و رد هذا الوجه الثانى بأنه لا يناسب المقام.

و الحق أن قوله: «رَبِّ بِما أَنْعَمْتَ عَلَيَّ فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيراً لِلْمُجْرِمِينَ» عهد من موسى عليه السّلام أن

لا یعین مجرما علی إجرامه شکرا للّه تعالی علی ما أنعم علیه،و المراد بالنعمه و قد أطلقت إطلاقا الولایه الإلهیه علی ما یشهد به قوله تعالی: فَأُولٰئِکَ مَعَ الَّذِینَ أَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَیْهِمْ مِنَ النَّبِیِّینَ وَ الصِّدِّیقِینَ وَ الشُّهَدٰاءِ وَ الصّٰالِحِینَ (النساء۶۹/).

و هؤلاء أهل الصراط المستقیم مأمونون من الضلال و الغضب لقوله تعالی: اِهْدِنَا الصِّرٰاطَ الْمُسْتَقِیمَ صِرٰاطَ الَّذِینَ أَنْعَمْتَ عَلَیْهِمْ غَیْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَیْهِمْ وَ لاَ الضّٰالِّینَ (الفاتحه۷/)،و ترتب الامتناع عن إعانه المجرمین علی الإنعام بهذا المعنی ظاهر لا ستره علیه.

و من هنا یظهر أن المراد بالمجرمین أمثال فرعون و قومه دون أمثال الإسرائیلی الذی أعانه فلم یکن فی إعانته جرم و لا کان وکز القبطی جرما حتی یتوب علیه السّلام منه کیف؟و هو علیه السّلام من أهل الصراط المستقیم الذین لا یضلون بمعصیته،و قد نص تعالی علی کونه من المخلصین الذین لا سبیل للشیطان الیهم بالإغواء حیث قال: إِنَّهُ کٰانَ مُخْلَصاً وَ کٰانَ رَسُولاً نَبِیًّا (مریم/ ۵۱).

و قد نص تعالی أیضا آنفا بأنه آتاه حکما و علما و أنه من المحسنین و من المتقین من أمره أن لا تستخفه عصبیه قومیه أو غضب من غیر ما ینبغی أو إعانه و نصره لمجرم فی إجرامه.

و قد کرر «قٰالَ» ثلاثا حیث قیل: قٰالَ هٰذٰا مِنْ عَمَلِ الشَّیْطٰانِ قٰالَ رَبِّ إِنِّی ظَلَمْتُ نَفْسِی قٰالَ رَبِّ بِمٰا أَنْعَمْتَ عَلَیَّ و ذلک لاختلاف السیاق فی الجمل الثلاث فالجمله الاولی قضاء منه و حکم،و الجمله الثانیه استغفار و دعاء،و الجمله الثالثه عهد و التزام.

قوله تعالی: فَأَصْبَحَ فِی الْمَدِینَهِ خٰائِفاً یَتَرَقَّبُ فَإِذَا الَّذِی اسْتَنْصَرَهُ بِالْأَمْسِ یَسْتَصْرِخُهُ قٰالَ لَهُ مُوسیٰ إِنَّکَ لَغَوِیٌّ مُبِینٌ تقیید«أصبح»بقوله: «فِی الْمَدِینَهِ» دلیل علی أنه بقی فی المدینه و لم یرجع الی قصر فرعون،و الاستصراخ الاستغاثه برفع الصوت من الصراخ بمعنی الصیاح،و الغوایه إخطاء الصواب خلاف الرشد.

ص:۶۷۰

و المعنى:فأصبح موسى فى المدينه-و لم يرجع الى بلاط فرعون-و الحال أنه خائف من فرعون ينتظر الشر ففاجأه أن الإسرائيلى الذى استنصره على القبطى بالأمس يستغيث به رافعا صوته على قبطى آخر قال موسى للإسرائيلى توبيخا و تأنيبا:إنك لغوىّ مبين لا تسلك سبيل الرشد و الصواب لأنه كان يخاصم و يقتتل قوما ليس فى مخاصمتهم و المقاومه عليهم إلاّ الشر كل الشر.

قوله تعالى: فَلَمّٰا أَنْ أَرٰادَ أَنْ يَبْطِشَ بِالَّذِى هُوَ عَدُوٌّ لَهُمٰا قٰالَ يٰا مُوسىٰ أَ تُرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِى كَمٰا قَتَلْتَ نَفْساً بِالْأَمْسِ الى آخر الآيه؛ذكر جل المفسرين أن ضمير «قٰالَ» للاسرائيلى الذى كان يستصرخه و ذلك أنه ظن أن موسى إنما يريد أن يبطش به لما سمعه يعاتبه قبل بقوله: «إِنَّكَ لَغَوِيٌّ مُبِينٌ» فهاله ما رأى من إرادته البطش فقال: «يٰا مُوسىٰ أَ تُرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِى كَمٰا قَتَلْتَ نَفْساً بِالْأَمْسِ» الخ؛فعلم القبطى عند ذلك أن موسى هو الذى قتل القبطى بالأمس فرجع الى فرعون فأخبره الخبر فائتمروا بموسى و عزموا على قتله.

و ما ذكروه فى محله لشهاده السياق بذلك فلا يعبأ بما قيل:إن القائل هو القبطى دون الاسرائيلى،هذا و معنى باقى الآيه ظاهر.و فى قوله: «أَنْ يَبْطِشَ بِالَّذِى هُوَ عَدُوٌّ لَهُمٰا» تعريض للتوراه الحاضره حيث تذكر أن المتقاتلين هذين كانا جميعا إسرائيليين،و فيه أيضا تأييد أن القائل «يٰا مُوسىٰ أَ تُرِيدُ» الخ؛الاسرائيلى دون القبطى لأن سياقه سياق اللوم و الشكوى.

قوله تعالى: وَ جٰاءَ رَجُلٌ مِنْ أَقْصَى الْمَدِينَهِ يَسْعىٰ قٰالَ يٰا مُوسىٰ إِنَّ الْمَلَأَ يَأْتَمِرُونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ الخ؛الائتمار المشاوره،و النصيحه خلاف الخيانه.

و الظاهر كون قوله: «مِنْ أَقْصَى الْمَدِينَهِ» قيد لقوله: «جٰاءَ» فسياق القصه يعطى أن الائتمار كان عند فرعون و بأمر منه،و أن هذا الرجل جاء من هناك و قد كان قصر فرعون فى أقصى المدينه و خارجها فأخبر موسى بما قصدوه من قتله و أشار عليه بالخروج من

المدینه.

و هذا الاستئناس من الکلام یؤید ما تقدم أن قصر فرعون الذی کان یسکنه کان خارج المدینه،و معنی الآیه ظاهر.

قوله تعالی: فَخَرَجَ مِنْهٰا خٰائِفاً یَتَرَقَّبُ قٰالَ رَبِّ نَجِّنِی مِنَ الْقَوْمِ الظّٰالِمِینَ فیه تأیید أنه ما کان یری قتله القبطی خطأ جرما لنفسه (۱).

[سوره القصص (۲۸): الآیات ۲۲ الی ۲۸]

اشاره

وَ لَمّٰا تَوَجَّهَ تِلْقٰاءَ مَدْیَنَ قٰالَ عَسیٰ رَبِّی أَنْ یَهْدِیَنِی سَوٰاءَ اَلسَّبِیلِ (۲۲) وَ لَمّٰا وَرَدَ مٰاءَ مَدْیَنَ وَجَدَ عَلَیْهِ أُمَّهً مِنَ اَلنّٰاسِ یَسْقُونَ وَ وَجَدَ مِنْ دُونِهِمُ اِمْرَأَتَیْنِ تَذُودٰانِ قٰالَ مٰا خَطْبُکُمٰا قٰالَتٰا لاٰ نَسْقِی حَتّٰی یُصْدِرَ اَلرِّعٰاءُ وَ أَبُونٰا شَیْخٌ کَبِیرٌ (۲۳) فَسَقیٰ لَهُمٰا ثُمَّ تَوَلّٰی إِلَی اَلظِّلِّ فَقٰالَ رَبِّ إِنِّی لِمٰا أَنْزَلْتَ إِلَیَّ مِنْ خَیْرٍ فَقِیرٌ (۲۴) فَجٰاءَتْهُ إِحْدٰاهُمٰا تَمْشِی عَلَی اِسْتِحْیٰاءٍ قٰالَتْ إِنَّ أَبِی یَدْعُوکَ لِیَجْزِیَکَ أَجْرَ مٰا سَقَیْتَ لَنٰا فَلَمّٰا جٰاءَهُ وَ قَصَّ عَلَیْهِ اَلْقَصَصَ قٰالَ لاٰ تَخَفْ نَجَوْتَ مِنَ اَلْقَوْمِ اَلظّٰالِمِینَ (۲۵) قٰالَتْ إِحْدٰاهُمٰا یٰا أَبَتِ اِسْتَأْجِرْهُ إِنَّ خَیْرَ مَنِ اِسْتَأْجَرْتَ اَلْقَوِیُّ اَلْأَمِینُ (۲۶) قٰالَ إِنِّی أُرِیدُ أَنْ أُنْکِحَکَ إِحْدَی اِبْنَتَیَّ هٰاتَیْنِ عَلیٰ أَنْ تَأْجُرَنِی ثَمٰانِیَ حِجَجٍ فَإِنْ أَتْمَمْتَ عَشْراً فَمِنْ عِنْدِکَ وَ مٰا أُرِیدُ أَنْ أَشُقَّ عَلَیْکَ سَتَجِدُنِی إِنْ شٰاءَ اَللّٰهُ مِنَ اَلصّٰالِحِینَ (۲۷) قٰالَ ذٰلِکَ بَیْنِی وَ بَیْنَکَ أَیَّمَا اَلْأَجَلَیْنِ قَضَیْتُ فَلاٰ عُدْوٰانَ عَلَیَّ وَ اَللّٰهُ عَلیٰ مٰا نَقُولُ وَکِیلٌ (۲۸)

۱- ۱) .القصص ۱۵-۲۱:بحث روائی فی موسی و قتله القبطی.

بیان:

قوله تعالی: وَ لَمّٰا تَوَجَّهَ تِلْقٰاءَ مَدْيَنَ قٰالَ عَسىٰ رَبِّی أَنْ يَهْدِيَنِی سَوٰاءَ السَّبِيلِ قال فی المجمع:تلقاء الشیء حذاؤه،و یقال:فعل ذلک من تلقاء نفسه أی من حذاء داعی نفسه.و قال:سواء السبیل وسط الطریق انتهی.

و مدین-علی ما فی مراصد الاطلاع-مدینه قوم شعیب و هی تجاه تبوک علی بحر القلزم بینهما ست مراحل و هی أکبر من تبوک و بها البئر التی استقی منها موسی لغنم شعیب علیهما السّلام انتهی،و یقال:إنه کان بینهما و بین مصر مسیره ثمان و کانت خارجه من سلطان فرعون و لذا توجه إلیها.

و المعنی:و لما صرف وجهه بعد الخروج من مصر حذاء مدین قال:أرجو من ربی أن یهدینی وسط الطریق فلا أضل بالعدول عنه و الخروج منه الی غیره.

و السیاق-کما تری-یعطی أنه علیه السّلام کان قاصدا لمدین و هو لا یعرف الطریق الموصله إلیها فترجی أن یهدیه ربه.

قوله تعالی: وَ لَمّٰا وَرَدَ مٰاءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً مِنَ النّٰاسِ يَسْقُونَ الخ؛ الذود الحبس و المنع،و المراد بقوله: «تَذُودٰانِ» أنهما یحسبان أغنامهما من أن ترد الماء أو تختلط

بأغنام القوم كما أن المراد بقوله: «يَسْقُونَ» سقيهم أغنامهم و مواشيهم،و الرعاء جمع الراعى و هو الذى يرعى الغنم.

و المعنى:و لما ورد موسى ماء مدين وجد على الماء جماعه من الناس يسقون أغنامهم و وجد بالقرب منهم مما يليه امرأتين تحبسان أغنامها و تمنعانها أن ترد المورد قال موسى مستفسرا عنهما-حيث وجدهما تذودان الغنم و ليس على غنمهما رجل-:ما شأنكما؟قالتا:

لا نسقى غنمنا أى عادتنا ذلك حتى يصدر الراعون و يخرجوا أغنامهم و أبونا شيخ كبير-لا يقدر أن يتصدى بنفسه أمر السقى- و لذا تصدينا الأمر.

قوله تعالى: فَسَقىٰ لَهُمٰا ثُمَّ تَوَلّٰى إِلَى الظِّلِّ فَقٰالَ رَبِّ إِنِّي لِمٰا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ فهم عليه السّلام من كلامهما أن تأخرهما فى السقى نوع تعفف و تحجب منهما و تعد من الناس عليهما فبادر الى ذلك و سقى لهما.

و قوله: «ثُمَّ تَوَلّٰى إِلَى الظِّلِّ فَقٰالَ رَبِّ إِنِّي لِمٰا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ» أى انصرف الى الظل ليستريح فيه و الحر شديد و قال ما قال،و قد حمل الأكثرون قوله: «رَبِّ إِنِّي لِمٰا أَنْزَلْتَ» الخ؛ على سؤال طعام يسدّ به الجوع،و عليه فالأولى أن يكون المراد بقوله: «لِمٰا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ» القوه البدنيه التى كان يعمل بها الأعمال الصالحه التى فيها رضى اللّه كالدفاع عن الإسرائيلى و الهرب من فرعون بقصد مدين و سقى غنم شعيب و اللام فى «لِمٰا أَنْزَلْتَ» بمعنى الى و إظهار الفقر الى هذه القوه التى أنزلها اللّه اليه من عنده بالإفاضه كنايه عن إظهار الفقر الى شىء من الطعام تستبقى به هذه القوه النازله الموهوبه.

قوله تعالى: فَجٰاءَتْهُ إِحْدٰاهُمٰا تَمْشِي عَلَى اسْتِحْيٰاءٍ الى آخر الآيه؛ضمير إحداهما للمرأتين،و تنكير الاستحياء للتفخيم و المراد بكون مشيها على استحياء ظهور التعفف من مشيتها،و قوله: «لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مٰا سَقَيْتَ لَنٰا» ما مصدريه أى ليعطيك جزاء سقيك لنا،و قوله: «فَلَمّٰا جٰاءَهُ وَ قَصَّ عَلَيْهِ الْقَصَصَ قٰالَ لاٰ تَخَفْ» الخ؛يلوّح الى ان شعيبا

استفسره حاله فقص عليه قصته فطيّب نفسه بأنه نجى منهم إذ لا سلطان لهم على مدين.

و عند ذلك تمت استجابته تعالى لموسى عليه السّلام أدعيته الثلاثه فقد كان سأل اللّه تعالى عند خروجه من مصر أن ينجيه من القوم الظالمين فأخبره شعيب عليه السّلام بالنجاه و ترجّى أن يهديه سواء السبيل و هو فى معنى الدعاء فورد مدين،و سأله الرزق فدعاه شعيب ليجزيه أجر ما سقى و زاد تعالى فكفا رزق عشر سنين و وهب له زوجا يسكن إليها.

قوله تعالى: قٰالَتْ إِحْدٰاهُمٰا يٰا أَبَتِ اسْتَأْجِرْهُ إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ إطلاق الاستيجار يفيد أن المراد استخدامه لمطلق حوائجه التى تستدعى من يقوم مقامه و إن كانت العهده باقتضاء المقام رعى الغنم.

و قوله: إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَأْجَرْتَ الخ؛فى مقام التعليل لقوله: «اسْتَأْجِرْهُ» و هو من وضع السبب موضع المسبب التقدير استأجره لأنه قوى أمين و خير من استأجرت هو القوى الأمين.

و فى حكمها بأنه قوى أمين دلاله على أنها شاهدت من نحو عمله فى سقى الأغنام ما استدلت به على قوته و كذا من ظهور عفته فى تكليمهما و سقى أغنامهما ثم فى صحبته لها عند ما انطلق الى شعيب حتى أتاه ما استدلت به على أمانته.

و من هنا يظهر أن هذه القائله «يٰا أَبَتِ اسْتَأْجِرْهُ» الخ؛هى التى جاءته و أخبرته بدعوه أبيها له كما وردت به روايات أئمه أهل البيت عليهم السّلام و ذهب اليه جمع من المفسرين.

قوله تعالى: قٰالَ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُنْكِحَكَ إِحْدَى ابْنَتَيَّ هٰاتَيْنِ عَلىٰ أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمٰانِيَ حِجَجٍ الخ؛عرض من شعيب لموسى عليه السّلام أن يأجره نفسه ثمانى سنين أو عشرا قبال تزويجه إحدى ابنتيه و ليس بعقد قاطع و من الدليل عدم تعيّن المعقوده فى كلامه عليه السّلام.

فقوله: إِحْدَى ابْنَتَيَّ هٰاتَيْنِ دليل على حضورهما إذ ذاك،و قوله: «عَلىٰ أَنْ

تَأْجُرَنِی ثَمانِیَ حِجَجٍ» أی علی أن تأجرنی نفسک أی تکون أجیرا لی ثمانی حجج،و الحجج جمع حجه و المراد بها للسنه بعنایه أن کل سنه فیها حجه لبیت الحرام،و به یظهر أن حج البیت -و هو من شریعه إبراهیم علیه السّلام-کان معمولا به عندهم.

و قوله: فَإِنْ أَتْمَمْتَ عَشْراً فَمِنْ عِنْدِکَ أی فإن أتممته عشر سنین فهو من عندک و باختیار منک من غیر أن تکون ملزما من عندی.

و قوله: وَ ما أُرِیدُ أَنْ أَشُقَّ عَلَیْکَ إخبار عن نحو ما یریده منه من الخدمه و أنه عمل غیر موصوف بالمشقه و أنه مخدوم صالح.

و قوله: سَتَجِدُنِی إِنْ شاءَ اللّٰهُ مِنَ الصّالِحِینَ أی إنی من الصالحین و ستجدنی منهم إن شاء اللّه فالاستثناء متعلق بوجدان موسی إیاه منهم لا بکونه فی نفسه منهم.

قوله تعالی: قالَ ذٰلِکَ بَیْنِی وَ بَیْنَکَ أَیَّمَا الْأَجَلَیْنِ قَضَیْتُ فَلاٰ عُدْوٰانَ عَلَیَّ وَ اللّٰهُ عَلیٰ ما نَقُولُ وَکِیلٌ الضمیر لموسی علیه السّلام.

و قوله: ذٰلِکَ بَیْنِی وَ بَیْنَکَ أی ذلک الذی ذکرته و قررته من المشارطه و المعاهده و عرضته علیّ ثابت بیننا لیس لی و لا لک أن نخالف ما شارطناه،و قوله: «أَیَّمَا الْأَجَلَیْنِ قَضَیْتُ فَلاٰ عُدْوٰانَ عَلَیَّ» بیان للأجل المردد المضروب فی کلام شعیب علیه السّلام و هو قوله: «ثَمانِیَ حِجَجٍ فَإِنْ أَتْمَمْتَ عَشْراً فَمِنْ عِنْدِکَ» أی لی أن أختار أی الأجلین شئت فإن اخترت الثمانی سنین فلیس لک أن تعدو علیّ و تلزمنی بالزیاده و إن اخترت الزیاده و خدمتک عشرا فلیس لک أن تعدو علیّ بالمنع من الزیاده.

و قوله: وَ اللّٰهُ عَلیٰ ما نَقُولُ وَکِیلٌ توکیل له تعالی فیما یشارطان یتضمن إشهاده تعالی علی ما یقولان و إرجاع الحکم و القضاء بینهما الیه لو اختلفا،و لذا اختار التوکیل علی الإشهاد لأن الشهاده و القضاء کلیهما الیه تعالی،و هذا کقول یعقوب علیه السّلام حین أخذ الموثق من بنیه أن یردوا الیه ابنه فیما یحکیه اللّه فَلَمّا آتَوْهُ مَوْثِقَهُمْ قالَ اللّٰهُ عَلیٰ ما نَقُولُ وَکِیلٌ

(یوسف ۶۶/) (۱).

[سوره القصص (۲۸): الآیات ۲۹ الی ۴۲]

اشاره

فَلَمّا قَضی مُوسَی اَلْأَجَلَ وَ سارَ بِأَهْلِهِ آنَسَ مِنْ جانِبِ اَلطُّورِ ناراً قالَ لِأَهْلِهِ اُمْكُثُوا إِنِّی آنَسْتُ ناراً لَعَلِّی آتِیكُمْ مِنْها بِخَبَرٍ أَوْ جَذْوَهٍ
مِنَ اَلنّارِ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ (۲۹) فَلَمّا أَتاها نُودِیَ مِنْ شاطِئِ اَلْوادِ اَلْأَیْمَنِ فِی اَلْبُقْعَهِ اَلْمُبارَكَهِ مِنَ اَلشَّجَرَهِ أَنْ یا مُوسی إِنِّی أَنَا اَللّهُ رَبُّ
اَلْعالَمِینَ (۳۰) وَ أَنْ أَلْقِ عَصاكَ فَلَمّا رَآها تَهْتَزُّ كَأَنَّها جَانٌّ وَلّی مُدْبِراً وَ لَمْ یُعَقِّبْ یا مُوسی أَقْبِلْ وَ لا تَخَفْ إِنَّكَ مِنَ اَلْآمِنِینَ
(۳۱) اُسْلُكْ یَدَكَ فِی جَیْبِكَ تَخْرُجْ بَیْضاءَ مِنْ غَیْرِ سُوءٍ وَ اُضْمُمْ إِلَیْكَ جَناحَكَ مِنَ اَلرَّهْبِ فَذانِكَ بُرْهانانِ مِنْ رَبِّكَ إِلی
فِرْعَوْنَ وَ مَلاَئِهِ إِنَّهُمْ كانُوا قَوْماً فاسِقِینَ (۳۲) قالَ رَبِّ إِنِّی قَتَلْتُ مِنْهُمْ نَفْساً فَأَخافُ أَنْ یَقْتُلُونِ (۳۳) وَ أَخِی هارُونُ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّی
لِساناً فَأَرْسِلْهُ مَعِی رِدْءاً یُصَدِّقُنِی إِنِّی أَخافُ أَنْ یُكَذِّبُونِ (۳۴) قالَ سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِیكَ وَ نَجْعَلُ لَكُما سُلْطاناً فَلا یَصِلُونَ
إِلَیْكُما بِآیاتِنا أَنْتُما وَ مَنِ اِتَّبَعَكُمَا اَلْغالِبُونَ (۳۵) فَلَمّا جاءَهُمْ مُوسی بِآیاتِنا بَیِّناتٍ قالُوا ما هذا إِلاّ سِحْرٌ مُفْتَریً وَ ما سَمِعْنا بِهذا فِی
آبائِنَا اَلْأَوَّلِینَ (۳۶) وَ قالَ مُوسی رَبِّی أَعْلَمُ بِمَنْ جاءَ بِالْهُدی مِنْ عِنْدِهِ وَ مَنْ تَكُونُ لَهُ عاقِبَهُ اَلدّارِ إِنَّهُ لا یُفْلِحُ اَلظّالِمُونَ (۳۷) وَ قالَ
فِرْعَوْنُ یا أَیُّهَا اَلْمَلَأُ ما عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلهٍ غَیْرِی فَأَوْقِدْ لِی یا هامانُ عَلَی اَلطِّینِ فَاجْعَلْ لِی صَرْحاً لَعَلِّی أَطَّلِعُ إِلی إِلهِ مُوسی وَ إِنِّی
لَأَظُنُّهُ مِنَ اَلْكاذِبِینَ (۳۸) وَ اِسْتَكْبَرَ هُوَ وَ جُنُودُهُ فِی اَلْأَرْضِ بِغَیْرِ اَلْحَقِّ وَ ظَنُّوا أَنَّهُمْ إِلَیْنا لا یُرْجَعُونَ (۳۹) فَأَخَذْناهُ وَ جُنُودَهُ فَنَبَذْناهُمْ
فِی اَلْیَمِّ فَانْظُرْ كَیْفَ كانَ عاقِبَهُ اَلظّالِمِینَ (۴۰) وَ جَعَلْناهُمْ أَئِمَّهً یَدْعُونَ إِلَی اَلنّارِ وَ یَوْمَ اَلْقِیامَهِ لا یُنْصَرُونَ (۴۱) وَ أَتْبَعْناهُمْ فِی هذِهِ
اَلدُّنْیا لَعْنَهً وَ یَوْمَ اَلْقِیامَهِ هُمْ مِنَ اَلْمَقْبُوحِینَ (۴۲)

۱- ۱) .القصص ۲۲-۲۸:بحث روائی فی خروج موسی من مصر و وروده مدین و ذهابه الی شعیب.

بیان:

قوله تعالی: فَلَمّا قَضیٰ مُوسَی الْأَجَلَ وَ سارَ بِأَهْلِهِ آنَسَ مِنْ جانِبِ الطُّورِ ناراً الخ؛المراد بقضائه الأجل إتمامه مده خدمته لشعیب علیه السّلام و المروی أنه قضی أطول الأجلین،و الإیناس الإبصار و الرؤیه،و الجذوه من النار القاطعه منها،و الاصطلاء الاستدفاء.

ص :۶۷۸

و السیاق یشهد أن الأمر کان اللیل و کانت لیله شدیده البرد و قد ضلّوا الطریق فرأی من جانب الطور و قد أشرفوا علیه نارا فأمر أهله أن یمکثوا لیذهب الی ما آنسه لعله یجد هناک من یخبره بالطریق أو یأخذ قطعه من النار فیصطلوا بها،و قد وقع فی القصه من سوره طه موضع قوله: «لَعَلِّی آتِیکُمْ مِنْهٰا بِخَبَرٍ» الخ؛قوله: لَعَلِّی آتِیکُمْ مِنْهٰا بِقَبَسٍ أَوْ أَجِدُ عَلَی النّٰارِ هُدیً (طه١٠/)،و هو أدلّ علی کونهم ضلوا الطریق.

و کذا فی قوله خطابا لأهله: «امْکُثُوا» الخ؛شهاده علی أنه کان معها من یصحّ معه خطاب (١)الجمع.

قوله تعالی: فَلَمّٰا أَتٰاهٰا نُودِیَ مِنْ شٰاطِئِ الْوٰادِ الْأَیْمَنِ فِی الْبُقْعَهِ الْمُبٰارَکَهِ مِنَ الشَّجَرَهِ الخ؛قال فی المفردات:شاطئ الوادی جانبه،و قال:أصل الوادی الموضع الذی یسیل منه الماء و منه سمی المنفرج بین الجبلین وادیا و جمعه أودیه انتهی و البقعه القطعه من الأرض علی غیر هیئه التی الی جنبها.

و المراد بالأیمن الجانب الأیمن مقابل الأیسر و هو صفه الشاطئ و لا یعبأ بما قاله بعضهم:

إن الأیمن من الیمین مقابل الأشأم من الشؤم.

و البقعه المبارکه قطعه خاصه من الشاطئ الأیمن فی الوادی کانت فیه الشجره التی نودی منها،و مبارکتها لتشرفها بالتقریب و التکلیم الإلهی و قد أمر بخلع نعلیه فیها لتقدسها کما قال تعالی فی القصه من سوره طه: فَاخْلَعْ نَعْلَیْکَ إِنَّکَ بِالْوٰادِ الْمُقَدَّسِ طُویً (طه١٢/).

و لا ریب فی دلاله الآیه علی أن الشجره کانت مبدأ للنداء و التکلیم بوجه غیر أن الکلام و هو کلام اللّه سبحانه لم یکن قائما بها کقیام الکلام بالمتکلم منا فلم تکن إلاّ حجابا احتجب سبحانه به فکلمه من ورائه بما یلیق بساحه قدسه من معنی الاحتجاب و هو علی کل شیء

ص:۶۷۹

١- ١) .و فی التوراه الحاضره أنه حمل معه الی مصر امرأته و بنیه(سفر الخروج الاصحاح الرابع آیه ٢٠).

محيط،قال تعالى: وَ مٰا كٰانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللّٰهُ إِلاّٰ وَحْياً أَوْ مِنْ وَرٰاءِ حِجٰابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولاً فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مٰا يَشٰاءُ (الشورى/٥١).

و قوله: أَنْ يٰا مُوسىٰ إِنِّي أَنَا اللّٰهُ رَبُّ الْعٰالَمِينَ أن فيه تفسيريه،و فيه إنباء عن الذات المتعاليه المسماه باسم الجلاله الموصوفه بوحدانيه الربوبيه النافيه لمطلق الشرك إذ كونه ربا للعالمين جميعا-و الرب هو المالك المدبر لملكه الذى يستحق العباده من مملوكيه-لا يدع شيئا من العالمين يكون مربوبا لغيره حتى يكون هناك رب غيره و إله معبود سواه.

ففى الآيه إجمال ما فصله فى سوره طه فى هذا الفصل من النداء من الإشاره الى الاصول الثلاثه أعنى التوحيد و النبوه و المعاد إذ قال: إِنَّنِي أَنَا اللّٰهُ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ أَنَا فَاعْبُدْنِي وَ أَقِمِ الصَّلاٰةَ لِذِكْرِي إِنَّ السّٰاعَةَ آتِيَةٌ الآيات؛(طه/١٤-١٦).

قوله تعالى: وَ أَنْ أَلْقِ عَصٰاكَ فَلَمّٰا رَآهٰا تَهْتَزُّ كَأَنَّهٰا جَانٌّ وَلّٰى مُدْبِراً وَ لَمْ يُعَقِّبْ تقدم تفسيره فى سوره النمل.

قوله تعالى: يٰا مُوسىٰ أَقْبِلْ وَ لاٰ تَخَفْ إِنَّكَ مِنَ الْآمِنِينَ بتقدير القول أى قيل له:أقبل و لا تخف إنك من الآمنين،و فى هذا الخطاب تأمين له،و به يظهر معنى قوله فى هذا الموضع من القصه فى سوره النمل: يٰا مُوسىٰ لاٰ تَخَفْ إِنِّي لاٰ يَخٰافُ لَدَيَّ الْمُرْسَلُونَ (النمل/ ١٠)و أنه تأمين معناه إنك مرسل و المرسلون آمنون لدى و ليس من العتاب و التوبيخ فى شىء.

قوله تعالى: اُسْلُكْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجْ بَيْضٰاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ المراد بسلوك يده فى جيبه إدخاله فيه،و المراد بالسوء-على ما قيل-البرص.

و الظاهر أن فی هذا التقیید تعریضا لما فی التوراه الحاضره فی هذا (۱)الموضع من القصه:ثم قال له الرب أیضا:ادخل یدک فی عبک فأدخل یده فی عبه ثم أخرجها و إذا یده برصاء مثل الثلج.

قوله تعالی: وَ اضْمُمْ إِلَیْکَ جَنٰاحَکَ مِنَ الرَّهْبِ الی آخر الآیه؛الرهب بالفتح فالسکون و بفتحتین و بالضم فالسکون الخوف،و الجناح قیل:المراد به الید و قیل:العضد.

قیل:المراد بضم الجناح الیه من الرهب أن یجمع یدیه علی صدره إذا عرضه الخوف عند مشاهده انقلاب العصا حیه لیذهب ما فی قلبه من الخوف.

و قیل:إنه لما ألقی العصا و صارت حیه بسط یدیه کالمتقی و هما جناحاه فقیل له:اضمم الیک جناحک أی لا تبسط یدیک خوف الحیه فإنک آمن من ضررها.

و الوجهان-کما تری-مبنیان علی کون الجمله أعنی قوله: «وَ اضْمُمْ» الخ؛من تتمه قوله:

«أَقْبِلْ وَ لاٰ تَخَفْ إِنَّکَ مِنَ الْآمِنِینَ» و هذا لا یلائم تخلل قوله: «اسْلُکْ یَدَکَ فِی جَیْبِکَ» الخ؛بین الجملتین بالفصل من غیر عطف.

و قیل:الجمله کنایه عن الأمر بالعزم علی ما أراده اللّه سبحانه منه و الحثّ علی الجد فی أمر الرساله لئلا یمنعه ما یغشاه من الخوف فی بعض الأحوال.

و لا یبعد أن یکون المراد بالجمله الأمر بأن یأخذ لنفسه سیماء الخاشع المتواضع فإن من دأب المتکبر المعجب بنفسه أن یفرّج بین عضدیه و جنبیه کالمتمطی فی مشیته فیکون فی معنی ما أمر اللّه به النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم من التواضع للمؤمنین بقوله: وَ اخْفِضْ جَنٰاحَکَ لِلْمُؤْمِنِینَ (الحجر/۸۸)علی بعض المعانی.

قوله تعالی: قٰالَ رَبِّ إِنِّی قَتَلْتُ مِنْهُمْ نَفْساً فَأَخٰافُ أَنْ یَقْتُلُونِ إشاره الی

۱- ۱) .سفر الخروج الاصحاح الرابع آیه ۶.

قتله القبطى بالوكز و كان يخاف أن يقتلوه قصاصا.

قوله تعالى: وَ أَخِی هٰارُونُ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّی لِسٰاناً فَأَرْسِلْهُ مَعِی رِدْءاً یُصَدِّقُنِی إِنِّی أَخٰافُ أَنْ یُکَذِّبُونِ قال فی المجمع:یقال:فلان ردء لفلان إذا کان ینصره و یشد ظهره.انتهی.

و قوله: إِنِّی أَخٰافُ أَنْ یُکَذِّبُونِ تعلیل لسؤاله إرسال هارون معه،و السیاق یدل علی أنه کان یخاف أن یکذبوه فیغضب و لا یستطیع بیان حجته للکنه کانت فی لسانه لا أنه سأل إرساله لئلا یکذبوه فإن من یکذبه لا یبالی أن یکذب هارون معه و من الدلیل علی ذلک ما وقع فی سوره الشعراء فی هذا الموضع من القصه من قوله: قٰالَ رَبِّ إِنِّی أَخٰافُ أَنْ یُکَذِّبُونِ وَ یَضِیقُ صَدْرِی وَ لاٰ یَنْطَلِقُ لِسٰانِی فَأَرْسِلْ إِلیٰ هٰارُونَ (الشعراء۱۳/).

فمحصل المعنی:أن أخی هارون هو أفصح منی لسانا فأرسله معینا لی یبیّن صدقی فی دعوای إذا خاصمونی إنی أخاف أن یکذبونی فلا أستطیع بیان صدق دعوای.

قوله تعالی: قٰالَ سَنَشُدُّ عَضُدَکَ بِأَخِیکَ وَ نَجْعَلُ لَکُمٰا سُلْطٰاناً فَلاٰ یَصِلُونَ إِلَیْکُمٰا بِآیٰاتِنٰا أَنْتُمٰا وَ مَنِ اتَّبَعَکُمَا الْغٰالِبُونَ شدّ عضده بأخیه کنایه عن تقویته به، و عدم الوصول الیهما کنایه عن عدم التسلط علیهما بالقتل و نحوه کأن الطائفتین یتسابقان و إحداهما متقدمه دائما و الاخری لا تدرکهم بالوصول الیهم فضلا أن یسبقوهم.

و المعنی:قال:سنقوّیک و نعینک بأخیک هارون و نجعل لکما سلطه و غلبه علیهم فلا یتسلطون علیکما بسبب آیاتنا التی نظهرکما بها.ثم قال: «أَنْتُمٰا وَ مَنِ اتَّبَعَکُمَا الْغٰالِبُونَ» و هو بیان لقوله: «وَ نَجْعَلُ لَکُمٰا سُلْطٰاناً» الخ؛یوضح أن هذا السلطان یشملهما و من اتبعهما من الناس.

قوله تعالی: فَلَمّٰا جٰاءَهُمْ مُوسیٰ بِآیٰاتِنٰا بَیِّنٰاتٍ قٰالُوا مٰا هٰذٰا إِلاّٰ سِحْرٌ مُفْتَرًی الخ؛أی سحر موصوف بأنه مفتری و المفتری اسم مفعول بمعنی المختلق أو مصدر

میمیّ وصف به السحر مبالغه.

و الإشاره فی قوله: «مٰا هٰذٰا إِلاّٰ سِحْرٌ مُفْتَرىً» الی ما جاء به من الآیات أی لیس ما جاء به من الخوارق إلاّ سحرا مختلقا افتعله فنسبه الی اللّه کذبا.

و الإشاره فی قوله: «وَ مٰا سَمِعْنٰا بِهٰذٰا فِی آبٰائِنَا الْأَوَّلِینَ» الی ما جاء به من الدعوه و أقام علیها حجه الآیات،و أما احتمال أن یراد بها الإشاره الی الآیات فلا یلائمه تکرار اسم الإشاره علی أنهم کانوا یدّعون أنهم سیأتون بمثلها کما حکی اللّه عن فرعون فی قوله: فَلَنَأْتِیَنَّکَ بِسِحْرٍ مِثْلِهِ (طه/۵۸)،علی أن عدم معهودیه السحر و عدم مسبوقیته بالمثل لا ینفعهم شیئا حتی یدّعوه.

فالمعنی:أن ما جاء به موسی دین مبتدع لم ینقل عن آبائنا الأولین أنهم اتخذوه فی وقت من الأوقات،و یناسبه ما حکی فی الآیه التالیه من قول موسی «رَبِّی أَعْلَمُ بِمَنْ جٰاءَ بِالْهُدیٰ» الخ.

قوله تعالی: وَ قٰالَ مُوسیٰ رَبِّی أَعْلَمُ بِمَنْ جٰاءَ بِالْهُدیٰ مِنْ عِنْدِهِ وَ مَنْ تَکُونُ لَهُ عٰاقِبَهُ الدّٰارِ الخ؛مقتضی السیاق کونه جوابا من موسی عن قولهم: «وَ مٰا سَمِعْنٰا بِهٰذٰا فِی آبٰائِنَا الْأَوَّلِینَ» فی رد دعوی موسی،و هو جواب مبنی علی التحدی کأنه یقول:إن ربی -و هو رب العالمین له الخلق و الأمر-هو أعلم منکم بمن جاء بالهدی و من تکون له عاقبه الدار و هو الذی أرسلنی رسولا جائیا بالهدی-و هو دین التوحید-و وعدنی أن من أخذ بدینی فله عاقبه الدار،و الحجه علی ذلک الآیات البینات التی آتانیها من عنده.

فقوله: رَبِّی أَعْلَمُ بِمَنْ جٰاءَ بِالْهُدیٰ مِنْ عِنْدِهِ یرید به نفسه و المراد بالهدی الدعوه الدینیه التی جاء بها.

و قوله: وَ مَنْ تَکُونُ لَهُ عٰاقِبَهُ الدّٰارِ المراد بعاقبه الدار إما الجنه التی هی الدار الآخره التی یسکنها السعداء کما قال تعالی حکایه عنهم: وَ أَوْرَثَنَا الْأَرْضَ نَتَبَوَّأُ مِنَ الْجَنَّهِ

حَيْثُ نَشٰاءُ (الزمر۷۴/)،و إما عاقبه الدار الدنيا كما فى قوله: قٰالَ مُوسىٰ لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللّٰهِ وَ اصْبِرُوا إِنَّ الْأَرْضَ لِلّٰهِ يُورِثُهٰا مَنْ يَشٰاءُ مِنْ عِبٰادِهِ وَ الْعٰاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ (الأعراف/ ۱۲۸)،و إما الأعم الشامل للدنيا و الآخره،و الثالث أحسن الوجوه ثم الثانى كما يؤيده تعليله بقوله: «إِنَّهُ لاٰ يُفْلِحُ الظّٰالِمُونَ» .

و فى قوله: إِنَّهُ لاٰ يُفْلِحُ الظّٰالِمُونَ تعريض لفرعون و قومه و فيه نفى أن تكون لهم عاقبه الدار فإنهم بنوا سنه الحياه على الظلم و فيه انحراف عن العداله الاجتماعيه التى تهدى إليها فطره الإنسان الموافقه للنظام الكونى.

قوله تعالى: وَ قٰالَ فِرْعَوْنُ يٰا أَيُّهَا الْمَلَأُ مٰا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلٰهٍ غَيْرِي الى آخر الآيه؛فيه تعريض لموسى بما جاء به من الدعوه الحقه المؤيده بالآيات المعجزه يريد أنه لم يتبين له حقيه ما يدعو اليه موسى و لا كون ما أتى به من الخوارق آيات معجزه من عند اللّه و أنه ما علم لهم من إله غيره.

فقوله: مٰا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلٰهٍ غَيْرِي سوق للكلام فى صوره الإنصاف ليقع فى قلوب الملأ موقع القبول كما هو ظاهر قوله المحكى فى موضع آخر: مٰا أُرِيكُمْ إِلاّٰ مٰا أَرىٰ وَ مٰا أَهْدِيكُمْ إِلاّٰ سَبِيلَ الرَّشٰادِ (المؤمن۲۹/).

فمحصل المعنى:أنه ظهر للملإ أنه لم يتضح له من دعوه موسى و آياته أن هناك إلها هو رب العالمين و لا حصل له علم بأن هناك إلها غيره ثم أمر هامان أن يبنى له صرحا لعله يطّلع الى إله موسى.

و قوله: فَأَوْقِدْ لِي يٰا هٰامٰانُ عَلَى الطِّينِ فَاجْعَلْ لِي صَرْحاً المراد بالإيقاد على الطين تأجيج النار عليه لصنعه الآجر المستعمل فى الأبنيه،و الصرح البناء العالى المكشوف من صرح الشىء إذا ظهر ففى الجمله أمر باتخاذ الآجر و بناء قصر عال منه.

و قوله: لَعَلِّي أَطَّلِعُ إِلىٰ إِلٰهِ مُوسىٰ نسب الإله الى موسى بعنايه أنه هو الذى

يدعو اليه،و الكلام من وضع النتيجه موضع المقدمه و التقدير:اجعل لى صرحا أصعد الى أعلى درجاته فأنظر الى السماء لعلى أطّلع الى إله موسى كأنه كان يرى أنه تعالى جسم ساكن فى بعض طبقات الجو أو الأفلاك فكان يرجو إذا نظر من أعلى الصرح أن يطّلع اليه أو كان هذا القول من قبيل التعميه على الناس و إضلالهم.

و يمكن أن يكون المراد أن يبنى له رصدا يترصد الكواكب فيرى هل فيها ما يدل على بعثه رسول أو حقيه ما يصفه موسى عليه السّلام،و يؤيد هذا قوله على ما حكى فى موضع آخر: يا هامانُ ابْنِ لِی صَرْحاً لَعَلِّی أَبْلُغُ الْأَسْبابَ أَسْبابَ السَّماواتِ فَأَطَّلِعَ إِلیٰ إِلٰهِ مُوسیٰ وَ إِنِّی لَأَظُنُّهُ کاذِباً (المؤمن۳۷/).

و قوله: وَ إِنِّی لَأَظُنُّهُ مِنَ الْکاذِبِینَ ترقّ منه من الجهل الذى يدل عليه قوله: «ما عَلِمْتُ لَکُمْ مِنْ إِلٰهٍ غَیْرِی» الى الظن بعدم الوجود و قد كان كاذبا فى قوله هذا و لا يقوله إلّا تمويها و تعميه على الناس و قد خاطبه موسى بقوله: لَقَدْ عَلِمْتَ ما أَنْزَلَ هٰؤُلاٰءِ إِلاّٰ رَبُّ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ (الإسراء۱۰۲/).

و ذكر بعضهم أن قوله: «ما عَلِمْتُ لَکُمْ مِنْ إِلٰهٍ غَیْرِی» من قبيل نفى المعلوم بنفى العلم فيما لو كان لبان فيكون نظير قوله: قُلْ أَ تُنَبِّئُونَ اللّٰهَ بِما لاٰ یَعْلَمُ فِی السَّماواتِ وَ لاٰ فِی الْأَرْضِ (يونس/ ۱۸)،و أنت خبير بأنه لا يلائم ذيل الآيه.

قوله تعالى: وَ اسْتَکْبَرَ هُوَ وَ جُنُودُهُ فِی الْأَرْضِ بِغَیْرِ الْحَقِّ وَ ظَنُّوا أَنَّهُمْ إِلَیْنا لاٰ یُرْجَعُونَ أى كانت حالهم حال من يترجح عنده عدم الرجوع و ذلك أنهم كانوا موقنين فى أنفسهم كما قال تعالى: «وَ جَحَدُوا بِها وَ اسْتَیْقَنَتْها أَنْفُسُهُمْ ظُلْماً وَ عُلُوًّا» .

قوله تعالى: فَأَخَذْناهُ وَ جُنُودَهُ الخ؛النبذ الطرح،و اليم البحر و الباقى ظاهر.و فى الآيه من الاستهانه بأمرهم و تهويل العذاب الواقع بهم ما لا يخفى.

قوله تعالى: وَ جَعَلْناهُمْ أَئِمَّهً یَدْعُونَ إِلَی النّارِ وَ یَوْمَ الْقِیامَهِ لاٰ یُنْصَرُونَ

الدعوه الی النار هی الدعوه الی ما یستوجب النار من الکفر و المعاصی لکونها هی التی تتصور لهم یوم القیامه نارا یعذّبون فیها أو المراد بالنار ما یستوجبها مجازا من باب إطلاق المسبب و إراده سببه.

و معنی جعلهم أئمه یدعون الی النار،تصییرهم سابقین فی الضلال یقتدی بهم اللاحقون و لا ضیر فیه لکونه بعنوان المجازاه علی سبقهم فی الکفر و الجحود و لیس من الإضلال الابتدائی فی الشیء.

و قوله: «وَ یَوْمَ الْقِیامَهِ لا یُنْصَرُونَ» أی لا تنالهم شفاعه من ناصر.

قوله تعالی: وَ أَتْبَعْناهُمْ فِی هٰذِهِ الدُّنْیا لَعْنَهً وَ یَوْمَ الْقِیامَهِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِینَ بیان للازم ما وصفهم به فی الآیه السابقه فهم لکونهم أئمه یقتدی بهم من خلفهم فی الکفر و المعاصی و لا یزال یتبعهم ضلال الکفر و المعاصی من مقتدیهم و متّبعیهم و علیهم من الأوزار مثل ما للمتبعین فیتبعهم لعن مستمر باستمرار الکفر و المعاصی بعدهم.

فالآیه فی معنی قوله: وَ لَیَحْمِلُنَّ أَثْقالَهُمْ وَ أَثْقالاً مَعَ أَثْقالِهِمْ (العنکبوت۱۳/)و قوله:

وَ نَکْتُبُ ما قَدَّمُوا وَ آثارَهُمْ (یس۱۲/)،و تنکیر العنه للدلاله علی تفخیمها و استمرارها.

و کذا لما لم ینلهم یوم القیامه نصر ناصر کانوا بحیث یتنفر و یشمئز عنهم النفوس و یفر منهم الناس و لا یدنو منهم أحد و هو معنی القبح و قد وصف اللّه تعالی من قبح منظرهم شیئا کثیرا فی کلامه (۱)(۲).

۱- ۱) .القصص ۲۹-۴۲:بحث روائی فی قصه و خروجه من مدین الی مصر و بعثته بالرساله.

۲- ۲) .القصص ۲۹-۴۲:کلام حول قصص موسی و هارون علیهما السّلام فی فصول(منزله موسی عند اللّه و موقفه العبودی؛قصص موسی علیه السّلام فی القرآن،منزله هارون علیه السّلام عند اللّه و موقفه العبودی؛قصه موسی علیه السّلام فی التوراه الحاضره).

[سوره القصص (۲۸): الآیات ۴۳ الی ۵۶]

اشاره

وَ لَقَدْ آتَیْنا مُوسَی الْکِتابَ مِنْ بَعْدِ ما أَهْلَکْنَا الْقُرُونَ الْأُولی بَصائِرَ لِلنّاسِ وَ هُدیً وَ رَحْمَهً لَعَلَّهُمْ یَتَذَکَّرُونَ (۴۳) وَ ما کُنْتَ بِجانِبِ
الْغَرْبِیِّ إِذْ قَضَیْنا إِلی مُوسَی الْأَمْرَ وَ ما کُنْتَ مِنَ الشّاهِدِینَ (۴۴) وَ لکِنّا أَنْشَأْنا قُرُوناً فَتَطاوَلَ عَلَیْهِمُ الْعُمُرُ وَ ما کُنْتَ ثاوِیاً فِی أَهْلِ
مَدْیَنَ تَتْلُوا عَلَیْهِمْ آیاتِنا وَ لکِنّا کُنّا مُرْسِلِینَ (۴۵) وَ ما کُنْتَ بِجانِبِ الطُّورِ إِذْ نادَیْنا وَ لکِنْ رَحْمَهً مِنْ رَبِّکَ لِتُنْذِرَ قَوْماً ما أَتاهُمْ مِنْ
نَذِیرٍ مِنْ قَبْلِکَ لَعَلَّهُمْ یَتَذَکَّرُونَ (۴۶) وَ لَوْ لا أَنْ تُصِیبَهُمْ مُصِیبَهٌ بِما قَدَّمَتْ أَیْدِیهِمْ فَیَقُولُوا رَبَّنا لَوْ لا أَرْسَلْتَ إِلَیْنا رَسُولاً فَنَتَّبِعَ
آیاتِکَ وَ نَکُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِینَ (۴۷) فَلَمّا جاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنا قالُوا لَوْ لا أُوتِیَ مِثْلَ ما أُوتِیَ مُوسی أَ وَ لَمْ یَکْفُرُوا بِما أُوتِیَ
مُوسی مِنْ قَبْلُ قالُوا سِحْرانِ تَظاهَرا وَ قالُوا إِنّا بِکُلٍّ کافِرُونَ (۴۸) قُلْ فَأْتُوا بِکِتابٍ مِنْ عِنْدِ اللّهِ هُوَ أَهْدی مِنْهُما أَتَّبِعْهُ إِنْ کُنْتُمْ
صادِقِینَ (۴۹) فَإِنْ لَمْ یَسْتَجِیبُوا لَکَ فَاعْلَمْ أَنَّما یَتَّبِعُونَ أَهْواءَهُمْ وَ مَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَواهُ بِغَیْرِ هُدیً مِنَ اللّهِ إِنَّ اللّهَ لا یَهْدِی
الْقَوْمَ الظّالِمِینَ (۵۰) وَ لَقَدْ وَصَّلْنا لَهُمُ الْقَوْلَ لَعَلَّهُمْ یَتَذَکَّرُونَ (۵۱) الَّذِینَ آتَیْناهُمُ الْکِتابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ یُؤْمِنُونَ (۵۲) وَ إِذا یُتْلی
عَلَیْهِمْ قالُوا آمَنّا بِهِ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنا إِنّا کُنّا مِنْ قَبْلِهِ مُسْلِمِینَ (۵۳) أُولئِکَ یُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَیْنِ بِما صَبَرُوا وَ یَدْرَؤُنَ بِالْحَسَنَهِ
السَّیِّئَهَ وَ مِمّا رَزَقْناهُمْ یُنْفِقُونَ (۵۴) وَ إِذا سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ وَ قالُوا لَنا أَعْمالُنا وَ لَکُمْ أَعْمالُکُمْ سَلامٌ عَلَیْکُمْ لا نَبْتَغِی
الْجاهِلِینَ (۵۵) إِنَّکَ لا تَهْدِی مَنْ أَحْبَبْتَ وَ لکِنَّ اللّهَ یَهْدِی مَنْ یَشاءُ وَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِینَ (۵۶)

بیان:

قوله تعالی: وَ لَقَدْ آتَیْنا مُوسَی الْکِتابَ مِنْ بَعْدِ ما أَهْلَکْنَا الْقُرُونَ الْأُولیٰ بَصائِرَ لِلنّاسِ الخ؛اللام للقسم أی اقسم لقد أعطینا موسی الکتاب و هو التوراه بوحیه الیه.

و قوله: مِنْ بَعْدِ ما أَهْلَکْنَا الْقُرُونَ الْأُولیٰ أی الأجیال السابقه علی نزول التوراه کقوم نوح و من بعدهم من الامم الهالکه و لعل منهم قوم فرعون،و فی هذا التقیید إشاره الی مسیس الحاجه حینئذ الی نزول الکتاب لاندراس معالم الدین الإلهی بمضیّ الماضین و لیشار فی الکتاب الإلهی الی قصصهم و حلول العذاب الإلهی بهم بسبب تکذیبهم لآیات اللّه لیعتبر به المعتبرون و یتذکر به المتذکرون.

ص :۶۸۸

و قوله: بَصٰائِرَ لِلنّٰاسِ جمع بصيره بمعنى ما يبصر به و كأن المراد بها الحجج البيّنه التى يبصّر بها الحق و يميّز بها بينه و بين الباطل،و هى حال من الكتاب و قيل:مفعول له.

و قوله: وَ هُدىً بمعنى الهادى أو ما يهتدى به و كذا قوله: «وَ رَحْمَةً» بمعنى ما يرحم به و هما حالان من الكتاب كبصائر،و قيل:كل منهما مفعول له.

و المعنى:و أقسم لقد أعطينا موسى الكتاب و هو التوراه من بعد ما أهلكنا الأجيال الاولى فاقتضت الحكمه تجديد الدعوه و الإنذار حال كون الكتاب حججا بيّنه يبصر بها الناس المعارف الحقه و هدى يهتدون به إليها و رحمه يرحمون بسبب العمل بشرائعه و أحكامه لعلهم يتذكرون فيفقهون ما يجب عليهم من الاعتقاد و العمل.

قوله تعالى: وَ مٰا كُنْتَ بِجٰانِبِ الْغَرْبِيِّ إِذْ قَضَيْنٰا إِلىٰ مُوسَى الْأَمْرَ وَ مٰا كُنْتَ مِنَ الشّٰاهِدِينَ الخطاب للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم،و الغربى صفه محذوفه الموصوف و المراد جانب الوادى الغربى أو جانب الجبل الغربى.

و قوله: إِذْ قَضَيْنٰا إِلىٰ مُوسَى الْأَمْرَ كأن القضاء مضمّن معنى العهد،و المراد بعهد الأمر اليه-على ما قيل-إحكام أمر نبوّته بإنزال التوراه اليه و أما العهد اليه بأصل الرساله فيدلّ عليه قوله بعد: «وَ مٰا كُنْتَ بِجٰانِبِ الطُّورِ إِذْ نٰادَيْنٰا» و قوله: «وَ مٰا كُنْتَ مِنَ الشّٰاهِدِينَ» تأكيد لسابقه.

و المعنى:و ما كنت حاضرا و شاهدا حين أنزلنا التوراه على موسى فى الجانب الغربى من الوادى أو الجبل.

قوله تعالى: وَ لٰكِنّٰا أَنْشَأْنٰا قُرُوناً فَتَطٰاوَلَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ تطاول العمر تمادى الأمد و الجمله استدراك عن النفى فى قوله: «وَ مٰا كُنْتَ بِجٰانِبِ الْغَرْبِيِّ» ،و المعنى:ما كنت حاضرا هناك شاهدا لما جرى فيه و لكنا أوجدنا أجيالا بعده فتمادى بهم الأمد ثم أنزلنا عليك قصته و خبر نزول الكتاب عليه ففى الكلام إيجاز بالحذف لدلاله المقام عليه.

قوله تعالى: وَ مٰا كُنْتَ ثٰاوِياً فِي أَهْلِ مَدْيَنَ تَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيٰاتِنٰا وَ لٰكِنّٰا كُنّٰا مُرْسِلِينَ الثاوى المقيم يقال:ثوى فى المكان إذا أقام فيه،و الضمير فى «عَلَيْهِمْ» لمشركى مكه الذى كان النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم يتلو عليهم آيات اللّه التى تقصّ ما جرى على موسى عليه السّلام فى مدين زمن كونه فيه.

و قوله: وَ لٰكِنّٰا كُنّٰا مُرْسِلِينَ استدراك من النفى فى صدر الآيه.

و المعنى:و ما كنت مقيما فى أهل مدين-و هم شعيب و قومه-مشاهدا لما جرى على موسى هناك تتلو على المشركين آياتنا القاصّه لخبره هناك و لكنا كنا مرسلين لك الى قومك موحين بهذه الآيات اليك لتتلوها عليهم.

قوله تعالى: وَ مٰا كُنْتَ بِجٰانِبِ الطُّورِ إِذْ نٰادَيْنٰا وَ لٰكِنْ رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ الى آخر الآيه؛الظاهر من مقابله الآيه لقوله السابق: «وَ مٰا كُنْتَ بِجٰانِبِ الْغَرْبِيِّ إِذْ قَضَيْنٰا» الخ؛ أن المراد بهذا النداء ما كان من الشجره فى الليله التى آنس فيها من جانب الطور نارا.

و قوله: وَ لٰكِنْ رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ الخ؛استدراك عن النفى السابق،و الظاهر أن «رَحْمَةً» مفعول له،و الالتفات عن التكلم بالغير الى الغيبه فى قوله: «مِنْ رَبِّكَ» للدلاله على كمال عنايته تعالى به صلّى اللّه عليه و آله و سلم.

و قوله: لِتُنْذِرَ قَوْماً مٰا أَتٰاهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ الظاهر أن المراد بهذا القوم أهل عصر الدعوه النبويه أو هم و من يقارنهم من آبائهم فإن العرب خلت فيهم رسل منهم كهود و صالح و شعيب و إسماعيل عليهم السّلام.

و المعنى:و ما كنت حاضرا فى جانب الطور إذ نادينا موسى و كلّمناه و اخترناه للرساله حتى تخبر عن هذه القصه إخبار الحاضر المشاهد و لكن لرحمه منا أخبرناك بها لتنذر قوما ما أتاهم من نذير من قبلك لعلهم يتذكرون.

قوله تعالى: وَ لَوْ لاٰ أَنْ تُصِيبَهُمْ مُصِيبَةٌ بِمٰا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَيَقُولُوا رَبَّنٰا

الخ؛المراد بما قدّمت أيديهم ما اكتسبوه من السيئات من طريق الاعتقاد و العمل بدليل ذيل الآيه،و المراد بالمصيبه التى تصيبهم أعم من مصيبه الدنيا و الآخره فإن الإعراض عن الحق بالكفر و الفسوق يستتبع المؤاخذه الإلهيه فى الدنيا كما يستتبعها فى الآخره،و قد تقدم بعض الكلام فيه فى ذيل قوله: وَ لَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرى آمَنُوا وَ اتَّقَوْا لَفَتَحْنا عَلَيْهِمْ بَرَكاتٍ مِنَ السَّماءِ وَ الْأَرْضِ (الأعراف۹۶/)و غيره.

و قوله: فَيَقُولُوا رَبَّنا لَوْ لا أَرْسَلْتَ متفرع على ما تقدمه على تقديم عدم إرسال الرسول و جواب لو لا محذوف لظهوره و التقدير:و لما أرسلنا رسولا.

و محصّل المعنى:أنه لو لا أنه تكون لهم الحجه علينا على تقدير عدم إرسال الرسول و أخذهم بالعذاب بما قدّمت أيديهم من الكفر و الفسوق لما أرسلنا اليهم رسولا لكنهم قولون ربنا لو لا أرسلت إلينا رسولا فنتّبع آياتك التى يتلوها علينا و نكون من المؤمنين.

قوله تعالى: فَلَمّا جاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنا قالُوا لَوْ لا أُوتِيَ مِثْلَ ما أُوتِيَ مُوسى الخ؛أى فأرسلنا اليهم الرسول بالحق و أنزلنا الكتاب فلما جاءهم الحق من عندنا و الظاهر أنه الكتاب النازل على الرسول و هو القرآن النازل على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم.

و المراد بقولهم: لَوْ لا أُوتِيَ مِثْلَ ما أُوتِيَ مُوسى أى لو لا أوتى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم مثل التوراه التى أوتيها موسى عليه السّلام،و كأنهم يريدون به أن ينزل القرآن جمله واحده كما حكى اللّه تعالى عنهم بقوله: وَ قالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ لا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً واحِدَةً (الفرقان/ ۳۲).

و قد أجاب اللّه عن قولهم بقوله: «أَ وَ لَمْ يَكْفُرُوا بِما أُوتِيَ مُوسى مِنْ قَبْلُ قالُوا سِحْرانِ تَظاهَرا» يعنون القرآن و التوراه «وَ قالُوا إِنّا بِكُلٍّ كافِرُونَ» .و الفرق بين القولين أن الأول كفر بالكتابين و الثانى كفر بأصل النبوه و لعله الوجه لتكرار «قالُوا» فى الكلام.

قوله تعالى: قُلْ فَأْتُوا بِكِتابٍ مِنْ عِنْدِ اللّهِ هُوَ أَهْدى مِنْهُما أَتَّبِعْهُ إِنْ كُنْتُمْ

صادِقِينَ تفريع على كون القرآن و التوراه سحرين تظاهرا،و لا يصح هذا التفريع إلاّ إذا كان من الواجب أن يكون بين الناس كتاب من عند اللّه سبحانه يهديهم و يجب عليهم اتباعه فإذا كانا سحرين باطلين كان الحق غيرهما،و هو كذلك على ما تبين بقوله: «وَ لَوْ لا أَنْ تُصِيبَهُمْ مُصِيبَةٌ» الخ؛أن للناس على اللّه أن ينزل عليهم الكتاب و يرسل اليهم الرسول،و لذلك أمر تعالى نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلم أن يطالبهم بكتاب غيرهما هو أهدى منهما ليتّبعه.

ثم الكتابان لو كانا سحرين تظاهرا كان باطلين مضلّين لا هدى فيهما حتى يكون غيرهما من الكتاب الذى يأتون به أهدى منهما-لاستلزام صيغه التفضيل اشتراك المفضّل و المفضل عليه فى أصل الوصف-لكن المقام لما كان مقام المحاجه ادعى أن الكتابين هاديان لا مزيد عليهما فى الهدايه فإن لم يقبل الخصم ذلك فليأت بكتاب يزيد عليهما فى معنى ما يشتملان عليه من بيان الواقع فيكون أهدى منهما.

و القرآن الكريم و إن كان يصرّح بتسرّب التحريف و الخلل فى التوراه الحاضره و ذلك لا يلائم عدّها كتاب هدى بقول مطلق لكن الكلام فى التوراه الواقعيه النازله على موسى عليه السّلام و هى التى يصدقها القرآن.

على أن موضوع الكلام هما معا و القرآن يقوّم التوراه الحاضره ببيان ما فيها من الخلل فهما معا هدى لا كتاب أهدى منهما.

قوله تعالى: فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّمَا يَتَّبِعُونَ أَهْوٰاءَهُمْ الى آخر الآيه؛الاستجابه و الإجابه بمعنى واحد،قال فى الكشاف:هذا الفعل يتعدى الى الدعاء بنفسه و الى الداعى باللام،و يحذف الدعاء إذا عدّى الى الداعى فى الغالب فيقال:استجاب اللّه دعاءه أو استجاب له،و لا يكاد يقال:استجاب له دعاءه.انتهى.

فقوله: فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ تفريع على قوله: «قُلْ فَأْتُوا بِكِتٰابٍ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ هُوَ أَهْدىٰ مِنْهُمٰا أَتَّبِعْهُ» أى فإن قلت لهم كذا و كلّفتهم بذلك فلم يأتوا بكتاب هو أهدى من القرآن

و التوراه و تعيّن أن لا هدى أتمّ و أكمل من هداهما و هم مع ذلك يرمونها بالسحر و يعرضون عنهما فاعلم انهم ليسوا فى طلب الحق و لا بصدد اتباع ما هو صريح حجّه العقل و إنما يتبعون أهواءهم و يدافعون عن مشتهيات طباعهم بمثل هذه الأباطيل «سِحْرانِ تَظاهَرا» «إِنّا بِكُلٍّ كافِرُونَ» .

و يمكن أن يكون المراد بقوله: «أَنَّما يَتَّبِعُونَ أَهْواءَهُمْ» انهم إن لم يأتوا بكتاب هو أهدى منهما و هم غير مؤمنين بهما فاعلم أنهم إنما يبنون سنه الحياه على اتباع الأهواء و لا يعتقدون بأصل النبوّه و أن للّه دينا سماويا نازلا عليهم من طريق الوحى و عليهم ان يتبعوه و يسلكوا مسلك الحياه بهدى ربهم،و ربما أيد هذا المعنى قوله بعد: «وَ مَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَواهُ بِغَيْرِ هُدىً مِنَ اللّهِ» الخ.

و قوله: وَ مَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَواهُ بِغَيْرِ هُدىً مِنَ اللّهِ استفهام إنكارى و المراد به استنتاج انهم ضالون،و قوله: «إِنَّ اللّهَ لا يَهْدِي الْقَوْمَ الظّالِمِينَ» تعليل لكونهم ضالين باتباع الهوى فإن اتباع الهوى إعراض عن الحق و انحراف عن صراط الرشد و ذلك ظلم و اللّه لا يهدى القوم الظالمين و غير المهتدى هو الضال.

و محصّل الحجه انهم إن لم يأتوا بكتاب هو أهدى منهما و ليسوا مؤمنين بهما فهم متبعون للهوى،و متبع الهوى ظالم و الظالم غير مهتد و غير المهتدى ضال فهم ضالون.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ وَصَّلْنا لَهُمُ الْقَوْلَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ التوصيل تفعيل من الوصل يفيد التكثير كالقطع و التقطيع و القتل و التقتيل،و الضمير لمشركى مكه و المعنى أنزلنا عليهم القرآن موصولا بعضه ببعض:الآيه بعد الآيه،و السوره إثر السوره من وعد و وعيد و معارف و أحكام و قصص و عبر و حكم و مواعظ لعلم يتذكرون.

قوله تعالى: اَلَّذِينَ آتَيْناهُمُ الْكِتابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ الضميران للقرآن و قيل:للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم.و الأول أوفق للسياق،و فى الآيه و ما بعدها مدح طائفه من مؤمنى

أهل الكتاب بعد ما تقدم فى الآيات السابقه من ذم المشركين من أهل مكه.

و سياق ذيل الآيات يشهد على أن هؤلاء الممدوحين طائفه خاصه من أهل الكتاب آمنوا به فلا يعبأ بما قيل إن المراد بهم مطلق المؤمنين منهم.

قوله تعالى: وَ إِذٰا يُتْلىٰ عَلَيْهِمْ قٰالُوا آمَنّٰا بِهِ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنٰا الخ؛ضمائر الإفراد للقرآن،و اللام فى «الْحَقُّ» للعهد و المعنى و إذا يقرأ القرآن عليهم قالوا:آمنا به إنه الحق الذى نعهده من ربنا فإنه عرفناه من قبل.

و قوله: إِنّٰا كُنّٰا مِنْ قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ تعليل لكونه حقا معهودا عندهم أى إنا كنا من قبل نزوله مسلمين له أو مؤمنين للدين الذى يدعو اليه و يسميه إسلاما.

قوله تعالى: أُولٰئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمٰا صَبَرُوا وَ يَدْرَؤُنَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ الخ؛فى الآيه وعد جميل لهم على ما فعلوا و مدح لهم على حسن سلوكهم و مداراتهم مع جهله المشركين و لذا كان الأقرب الى الفهم أن يكون المراد بإيتائهم أجرهم مرتين إيتاؤهم أجر الإيمان بكتابهم و أجر الإيمان بالقرآن و صبرهم على الإيمان بعد الايمان بما فيهما من كلفه مخالفه الهوى.

و قوله: وَ يَدْرَؤُنَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ الخ؛الدرء الدفع،و المراد بالحسنه و السيئه قيل:الكلام الحسن و الكلام القبيح،و قيل:العمل الحسن و السيئ و هما المعروف و المنكر، و قيل:الخلق الحسن و السيئ و هما الحلم و الجهل،و سياق الآيات أوفق للمعنى الأخير فيرجع المعنى الى أنهم يدفعون أذى الناس عن أنفسهم بالمداراه،و الباقى ظاهر.

قوله تعالى: وَ إِذٰا سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ وَ قٰالُوا لَنٰا أَعْمٰالُنٰا وَ لَكُمْ أَعْمٰالُكُمْ الخ؛المراد باللغو لغو الكلام بدليل تعلقه بالسمع،و المراد سقط القول الذى لا ينبغى الاشتغال به من هذر أو سبّ و كل ما فيه خشونه،و لذا لما سمعوه أعرضوا عنه و لم يقابلوه بمثله و قالوا:لنا أعمالنا و لكم أعمالكم و هو متاركه،و قوله: «سَلاٰمٌ عَلَيْكُمْ» أى أمان

منا لكم،و هو أيضا متاركه و توديع تكرّما كما قال تعالى: «وَ إِذا خاطَبَهُمُ الْجاهِلُونَ قالُوا سَلاماً» .

و قوله: لا نَبْتَغِی الْجاهِلِینَ أی لا نطلبهم بمعاشره و مجالسه،و فیه تأکید لما تقدمه،و هو حکایه عن لسان حالهم إذ لو تلفظوا به لکان من مقابله السیئ بالسیئ.

قوله تعالى: إِنَّکَ لا تَهْدِی مَنْ أَحْبَبْتَ وَ لکِنَّ اللّهَ یَهْدِی مَنْ یَشاءُ وَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِینَ المراد بالهدایه الإیصال الى المطلوب و مرجعه الى إفاضه الإیمان على القلب و معلوم أنه من شأنه تعالى لا یشارکه فیه أحد،و لیس المراد بها إراءه الطریق فإنه من وظیفه الرسول لا معنى لنفیه عنه،و المراد بالاهتداء قبول الهدایه.

لما بیّن فی الآیات السابقه حرمان المشرکین و هم قوم النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم من نعمه الهدایه و ضلالهم باتباع الهوى و استکبارهم عن الحق النازل علیهم و إیمان أهل الکتاب به و اعترافهم بالحق ختم القول فی هذا الفصل من الکلام بأن أمر الهدایه الى اللّه لا الیک یهدی هؤلاء و هم من غیر قومک الذین تدعوهم و لا یهدی هؤلاء و هم قومک الذین تحب اهتداءهم و هو أعلم بالمهتدین (١).

[سوره القصص (٢٨): الآیات ۵٧ الى ٧۵]

اشاره

وَ قالُوا إِنْ نَتَّبِعِ الْهُدى مَعَکَ نُتَخَطَّفْ مِنْ أَرْضِنا أَ وَ لَمْ نُمَکِّنْ لَهُمْ حَرَماً آمِناً یُجْبى إِلَیْهِ ثَمَراتُ کُلِّ شَیْءٍ رِزْقاً مِنْ لَدُنّا وَ لکِنَّ أَکْثَرَهُمْ لا یَعْلَمُونَ (۵٧) وَ کَمْ أَهْلَکْنا مِنْ قَرْیَهٍ بَطِرَتْ مَعِیشَتَها فَتِلْکَ مَساکِنُهُمْ لَمْ تُسْکَنْ مِنْ بَعْدِهِمْ إِلاّ قَلِیلاً وَ کُنّا نَحْنُ الْوارِثِینَ (۵٨) وَ ما کانَ رَبُّکَ مُهْلِکَ الْقُرى حَتّى یَبْعَثَ فِی أُمِّها رَسُولاً یَتْلُوا عَلَیْهِمْ آیاتِنا وَ ما کُنّا مُهْلِکِی الْقُرى إِلاّ وَ أَهْلُها ظالِمُونَ (۵٩) وَ ما أُوتِیتُمْ مِنْ شَیْءٍ فَمَتاعُ الْحَیاهِ الدُّنْیا وَ زِینَتُها وَ ما عِنْدَ اللّهِ خَیْرٌ وَ أَبْقى أَ فَلا تَعْقِلُونَ (۶٠) أَ فَمَنْ وَعَدْناهُ وَعْداً حَسَناً فَهُوَ لاقِیهِ کَمَنْ مَتَّعْناهُ مَتاعَ الْحَیاهِ الدُّنْیا ثُمَّ هُوَ یَوْمَ الْقِیامَهِ مِنَ الْمُحْضَرِینَ (۶١) وَ یَوْمَ یُنادِیهِمْ فَیَقُولُ أَیْنَ شُرَکائِیَ الَّذِینَ کُنْتُمْ تَزْعُمُونَ (۶٢) قالَ الَّذِینَ حَقَّ عَلَیْهِمُ الْقَوْلُ رَبَّنا هؤُلاءِ الَّذِینَ أَغْوَیْنا أَغْوَیْناهُمْ کَما غَوَیْنا تَبَرَّأْنا إِلَیْکَ ما کانُوا إِیّانا یَعْبُدُونَ (۶٣) وَ قِیلَ ادْعُوا شُرَکاءَکُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ یَسْتَجِیبُوا لَهُمْ وَ رَأَوُا الْعَذابَ لَوْ أَنَّهُمْ کانُوا یَهْتَدُونَ (۶۴) وَ یَوْمَ یُنادِیهِمْ فَیَقُولُ ما ذا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِینَ (۶۵) فَعَمِیَتْ عَلَیْهِمُ الْأَنْباءُ یَوْمَئِذٍ فَهُمْ لا یَتَساءَلُونَ (۶۶) فَأَمّا مَنْ تابَ وَ آمَنَ وَ عَمِلَ صالِحاً فَعَسى أَنْ یَکُونَ مِنَ الْمُفْلِحِینَ (۶٧) وَ رَبُّکَ یَخْلُقُ ما یَشاءُ وَ یَخْتارُ ما کانَ لَهُمُ الْخِیَرَهُ سُبْحانَ اللّهِ وَ تَعالى عَمّا یُشْرِکُونَ (۶٨) وَ رَبُّکَ یَعْلَمُ ما تُکِنُّ صُدُورُهُمْ وَ ما یُعْلِنُونَ (۶٩) وَ هُوَ اللّهُ لا إِلهَ إِلاّ هُوَ لَهُ الْحَمْدُ فِی الْأُولى وَ الْآخِرَهِ وَ لَهُ الْحُکْمُ وَ إِلَیْهِ تُرْجَعُونَ (٧٠) قُلْ أَ رَأَیْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللّهُ عَلَیْکُمُ اللَّیْلَ سَرْمَداً إِلى یَوْمِ الْقِیامَهِ مَنْ إِلهٌ غَیْرُ اللّهِ یَأْتِیکُمْ بِضِیاءٍ أَ فَلا تَسْمَعُونَ (٧١) قُلْ أَ رَأَیْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللّهُ عَلَیْکُمُ النَّهارَ سَرْمَداً إِلى یَوْمِ الْقِیامَهِ مَنْ إِلهٌ غَیْرُ اللّهِ یَأْتِیکُمْ بِلَیْلٍ تَسْکُنُونَ فِیهِ أَ فَلا تُبْصِرُونَ (٧٢) وَ مِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَکُمُ اللَّیْلَ وَ النَّهارَ لِتَسْکُنُوا فِیهِ وَ لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَ لَعَلَّکُمْ تَشْکُرُونَ (٧٣) وَ یَوْمَ یُنادِیهِمْ فَیَقُولُ أَیْنَ شُرَکائِیَ الَّذِینَ کُنْتُمْ تَزْعُمُونَ (٧۴) وَ نَزَعْنا مِنْ کُلِّ أُمَّهٍ شَهِیداً فَقُلْنا هاتُوا بُرْهانَکُمْ فَعَلِمُوا أَنَّ الْحَقَّ لِلّهِ وَ ضَلَّ عَنْهُمْ ما کانُوا یَفْتَرُونَ (٧۵)

۱- ۱) .القصص ۴۳-۵۶:بحث روائی فی فضل محمد صلّی اللّه علیه و آله و سلم و امته؛ایمان أبی طالب.

بیان:

قوله تعالی: وَ قالُوا إِنْ نَتَّبِعِ الْهُدیٰ مَعَکَ نُتَخَطَّفْ مِنْ أَرْضِنا الی آخر الآیه؛ التخطف الاختلاس بسرعه،و قیل الخطف و التخطف الاستلاب من کل وجه،و کأن تخطفهم من أرضهم استعاره أرید به القتل و السبی و نهب الأموال کأنهم و ما یتعلق بهم من أهل و مال یؤخذون فتخلو منهم أرضهم،و المراد بالأرض أرض مکه و الحرم بدلیل قوله بعد: «أَ وَ لَمْ نُمَکِّنْ لَهُمْ حَرَماً آمِناً» و القائل بعض مشرکی مکه.

و الجمله مسوقه للاعتذار عن الإیمان بأنهم إن آمنوا تخطّفتهم العرب من أرضهم أرض مکه لأنهم مشرکون لا یرضون بإیمانهم و رفض أوثانهم فهو من قبیل إبداء المانع ففیه اعتراف بحقیه أصل الدعوه و أن الکتاب بما یشتمل علیه حق لکن خطر التخطف مانع من قبوله

و الإيمان به،و لهذا عبّر بقوله: «إِنْ نَتَّبِعِ الْهُدىٰ مَعَكَ» و لم يقل:إن نتبع كتابك أو دينك أو ما يقرب من ذلك.

و قوله: أَ وَ لَمْ نُمَكِّنْ لَهُمْ حَرَماً آمِناً قيل:التمكين مضمّن معنى الجعل و المعنى أو لم نجعل لهم حرما آمنا ممكّنين إياهم،و قيل:حرما منصوبا على الظرفيه و المعنى:أو لم نمكّن لهم فى حرم،و «آمِناً» صفه «حَرَماً» أى حرما ذا أمن،و عدّ الحرم ذا أمن-و المتلبّس بالأمن أهله-من المجاز فى النسبه،و الجمله معطوفه على محذوف و التقدير أو لم نعصمهم و نجعل لهم حرما آمنا ممكّنين إياهم.

و هذا جواب أول منه تعالى لقولهم: «إِنْ نَتَّبِعِ الْهُدىٰ مَعَكَ نُتَخَطَّفْ مِنْ أَرْضِنٰا» و محصّله:أنا مكنّاهم فى أرض جعلناها حرما ذا أمن تحترمه العرب فلا موجب لخوفهم أن يتخطفوا منها إن آمنوا.

و قوله: يُجْبىٰ إِلَيْهِ ثَمَرٰاتُ كُلِّ شَيْءٍ الجبايه الجمع،و الكل للتكثير لا للعموم لعدم إراده العموم قطعا،و المعنى:يجمع الى الحرم ثمرات كثير من الأشياء،و الجمله صفه لحرما جيء بها لما عسى أن يتوهم انهم يتضررون إن آمنوا بانقطاع الميره.

و قوله: رِزْقاً مِنْ لَدُنّٰا مفعول مطلق أو حال من ثمرات،و قوله: «وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لاٰ يَعْلَمُونَ» استدراك عن جميع ما تقدم أى إنا نحن حفظناهم فى أمن و رزقناهم من كل الثمرات لكن أكثرهم جاهلون بذلك فيحسبون أن الذى يحفظهم من تخطف العرب هو شركهم و عبادتهم الأصنام.

قوله تعالى: وَ كَمْ أَهْلَكْنٰا مِنْ قَرْيَهٍ بَطِرَتْ مَعِيشَتَهٰا الى آخر الآيه؛البطر الطغيان عند النعمه،و «مَعِيشَتَهٰا» منصوب بنزع الخافض أى و كم أهلكنا من قريه طغت فى معيشتها.

و قوله: فَتِلْكَ مَسٰاكِنُهُمْ لَمْ تُسْكَنْ مِنْ بَعْدِهِمْ إِلاّٰ قَلِيلاً أى إن مساكنهم

الخربه الخاويه على عروشها مشهوده لكم نصب أعينكم باقيه على خرابها لم تعمر و لم تسكن بعد هلاكهم إلاّ قليلا منها.

و بذلك يظهر أن الأنسب كون «إِلاّٰ قَلِيلاً» استثناء من «مَسٰاكِنُهُمْ» لا من قوله: «مِنْ بَعْدِهِمْ» بأن يكون المعنى لم تسكن من بعدهم إلاّ زمانا قليلا إذ لا يسكنها إلاّ المارّه يوما أو بعض يوم فى الأسفار.

و قوله: وَ كُنّٰا نَحْنُ الْوٰارِثِينَ حيث ملكوها ثم تركوها فلم يخلفهم غيرنا فنحن ورثناهم مساكنهم،و فى الجمله أعنى قوله: «كُنّٰا نَحْنُ الْوٰارِثِينَ» عنايه لطيفه فإنه تعالى هو المالك لكل شىء ملكا حقيقيا مطلقا فهو المالك لمساكنهم و قد ملكها إياهم بتسليطهم عليها ثم نزعها من أيديهم بإهلاكهم و بقيت بعدهم لا مالك لها إلاّ هو فسمى نفسه وارثا لهم بعنايه أنه الباقى بعدهم و هو المالك لما كان بأيديهم كأن ملكهم الاعتبارى انتقل اليه و لا انتقال هناك بالحقيقه و إنما ظهر ملكه الحقيقى بزوال ملكهم الاعتبارى.

و الآيه جواب ثان منه تعالى لقولهم: «إِنْ نَتَّبِعِ الْهُدىٰ مَعَكَ نُتَخَطَّفْ مِنْ أَرْضِنٰا» و محصله أن مجرد عدم تخطف العرب لكم من أرضكم لا يضمن لكم البقاء و لا يحفظ لكم أرضكم و التنعم فيها كما تشاءون فكم من قريه بالغه فى التنعم ذات أشر و بطر أهلكنا أهلها و بقيت مساكنهم خاليه غير مسكونه لا وارث لها إلاّ اللّه.

قوله تعالى: وَ مٰا كٰانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرىٰ حَتّٰى يَبْعَثَ فِي أُمِّهٰا رَسُولاً أم القرى هى أصلها و كبيرتها التى ترجع إليها و فى الآيه بيان السنه الإلهيه فى عذاب القرى بالاستئصال و هو أن عذاب الاستئصال لا يقع منه تعالى إلاّ بعد إتمام الحجه عليهم بإرسال رسول يتلو عليهم آيات اللّه،و إلاّ بعد كون المعذبين ظالمين بالكفر بآيات اللّه و تكذيب رسوله.

قوله تعالى: وَ مٰا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتٰاعُ الْحَيٰاةِ الدُّنْيٰا الخ؛الإيتاء:الإعطاء

و «مِنْ شَيْءٍ» بيان لما لافاده العموم أى كل شىء أوتيتموه،و المتاع ما يتمتع به و الزينه ما ينضم الى الشىء ليفيده جمالا و حسنا،و الحياه الدنيا الحياه المؤجله المقطوعه التى هى أقرب الحياتين منا و تقابلها الحياه الآخره التى هى خالده مؤبده،و المراد بما عند اللّه الحياه الآخره السعيده التى عند اللّه و جواره و لذا عدّ خيرا و أبقى.

و المعنى:أن جميع النعم الدنيويه التى أعطاكم اللّه إياها متاع و زينه زينت بها هذه الحياه الدنيا التى هى أقرب الحياتين منكم و هى بائده فانيه و ما عند اللّه من ثوابه فى الدار الآخره المترتب على اتباع الهدى و الإيمان بآيات اللّه خير و أبقى فينبغى أن تؤثروه على متاع الدنيا و زينتها أ فلا تعقلون.

و الآيه جواب ثالث عن قولهم: «إِنْ نَتَّبِعِ الْهُدىٰ مَعَكَ نُتَخَطَّفْ مِنْ أَرْضِنٰا» محصله لنسلم انكم إن اتبعتم الهدى تخطفكم العرب من أرضكم لكن الذى تفقدونه هو متاع الحياه الدنيا و زينتها الفانيه فما بالكم تؤثرونه على ما عند اللّه من ثواب اتباع الهدى و سعاده الحياه الآخره و هى خير و أبقى.

قوله تعالى: أَ فَمَنْ وَعَدْنٰاهُ وَعْداً حَسَناً فَهُوَ لاٰقِيهِ كَمَنْ مَتَّعْنٰاهُ مَتٰاعَ الْحَيٰاهِ الدُّنْيٰا ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيٰامَهِ مِنَ الْمُحْضَرِينَ الآيه؛الى تمام سبع آيات إيضاح لمضمون الآيه السابقه-و هو أن إيثار اتباع الهدى أولى من تركه و التمتع بمتاع الحياه الدنيا-ببيان آخر فيه مقايسه حال من اتبع الهدى و ما يلقاه من الوعد الحسن الذى وعده اللّه،من حال من لم يتبعه و اقتصر على التمتع من متاع الحياه الدنيا و سيستقبله يوم القيامه الإحضار و تبرى آلهته منه و عدم استجابتهم لدعوته و مشاهده العذاب و السؤال عن إجابتهم الرسل.

فقوله: أَ فَمَنْ وَعَدْنٰاهُ وَعْداً حَسَناً فَهُوَ لاٰقِيهِ الاستفهام إنكارى،و الوعد الحسن هو وعده تعالى بالمغفره و الجنه كما قال تعالى: وَعَدَ اللّٰهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا

الصّالِحاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَ أَجْرٌ عَظِيمٌ (المائده۹/)،و لا يكذب وعده تعالى قال: أَلاَ إِنَّ وَعْدَ اللّهِ حَقٌّ (يونس۵۵/).

و قوله: كَمَنْ مَتَّعْناهُ مَتاعَ الْحَياةِ الدُّنْيا أى و هو محروم من ذلك الوعد الحسن لاقتصاره على التمتع بمتاعها،و الدليل على هذا التقييد المقابله بين الوعد و التمتيع.

و قوله: ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيامَةِ مِنَ الْمُحْضَرِينَ أى للعذاب،او للسؤال و المؤاخذه و «ثُمَّ» للترتيب الكلامى و إتيان الجمله اسميه كما فيما يقابلها من قوله: «فَهُوَ لاقِيهِ» للدلاله على التحقق.

قوله تعالى: وَ يَوْمَ يُنادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ الشركاء هم الذين كانوا يعبدونهم فى الدنيا و كونهم شركاء عندهم لكونهم يعطونهم أو ينسبون اليهم بعض ما هو من شئونه تعالى كالعباده و التدبير،و فى قوله: «يُنادِيهِمْ» إشاره الى بعدهم و خذلانهم يومئذ.

قوله تعالى: قالَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ رَبَّنا هؤُلاءِ الَّذِينَ أَغْوَيْنا أَغْوَيْناهُمْ كَما غَوَيْنا آلهتهم الذين يرونهم شركاء للّه سبحانه صنفان صنف منهم عباد للّه مكرمون كالملائكه المقربين و عيسى بن مريم عليه السّلام،و صنف منهم كعتاة الجن و مدعى الالوهيه من الإنس كفرعون و نمرود و غيرهما و قد ألحق اللّه سبحانه بهم كل مطاع فى باطل كإبليس و قرناء الشياطين و أئمه الضلال كما قال: أَ لَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يا بَنِي آدَمَ أَنْ لا تَعْبُدُوا الشَّيْطانَ -الى أن قال- وَ لَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلاًّ كَثِيراً (يس۶۲/)،و قال: أَ فَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلهَهُ هَواهُ (الجاثيه۲۳/)،و قال: اِتَّخَذُوا أَحْبارَهُمْ وَ رُهْبانَهُمْ أَرْباباً مِنْ دُونِ اللّهِ (التوبه۳۱/).

و الذين يشير اليهم قوله: «قالَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ» هم من الصنف الثانى بدليل ذكرهم إغواءهم و تبريهم من عبادتهم و هؤلاء المشركون و إن كانوا أنفسهم أيضا ممن حق

عليهم القول كما يشير اليه قوله: حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّى لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّهِ وَ النّاسِ أَجْمَعِينَ (الم السجده١٣/)،و لكن المراد بهم فى الآيه المبحوث عنها المتبوعون منهم الذين ينتهى اليهم الشرك و الضلال.

و إيراد قول هؤلاء الشركاء مع عدم ذكر أن المسئولين أشاروا اليهم لعله للإشاره الى انهم ضلوا عنهم فى هذا الموقف كما فى قوله تعالى: وَ يَوْمَ يُنادِيهِمْ أَيْنَ شُرَكائِى قالُوا آذَنّاكَ ما مِنّا مِنْ شَهِيدٍ وَ ضَلَّ عَنْهُمْ ما كانُوا يَدْعُونَ مِنْ قَبْلُ (حم السجده٤٨/).

و قوله: رَبَّنا هؤُلاءِ الَّذِينَ أَغْوَيْنا اى هؤلاء-يشيرون الى المشركين-هم الذين أغويناهم و الجمله توطئه للجمله التاليه.

و قوله: أَغْوَيْناهُمْ كَما غَوَيْنا اى كانت غوايتهم بإغوائنا لغوايتنا أنفسنا فكما كنا غوينا باختيارنا من غير إلجاء كذلك هم غووا باختيار منهم من غير الجاء،و الدليل على هذا المعنى ما حكاه اللّه عن ابليس يومئذ اذ قال: وَ ما كانَ لِى عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطانٍ إِلاّ أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِى فَلا تَلُومُونِى وَ لُومُوا أَنْفُسَكُمْ (إبراهيم٢٢/)،و قال حاكيا لتساؤل الظالمين و قرنائهم: وَ أَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلى بَعْضٍ يَتَساءَلُونَ قالُوا إِنَّكُمْ كُنْتُمْ تَأْتُونَنا عَنِ الْيَمِينِ قالُوا بَلْ لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ وَ ما كانَ لَنا عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطانٍ بَلْ كُنْتُمْ قَوْماً طاغِينَ فَحَقَّ عَلَيْنا قَوْلُ رَبِّنا إِنّا لَذائِقُونَ فَأَغْوَيْناكُمْ إِنّا كُنّا غاوِينَ (الصافات٣٢/)،أى ما كان ليصل اليكم منا و نحن غاوون غير الغوايه.

و من هنا يظهر أن لقولهم: «أَغْوَيْناهُمْ كَما غَوَيْنا» معنى آخر،و هو أنهم اكتسبوا نظير الوصف الذى كان فينا غير أنّا نتبرأ منهم حيث لم نلجئهم الى الغوايه ما كانوا يعبدوننا بإلجاء.

و قوله: تَبَرَّأْنا إِلَيْكَ تبرّ منهم مطلقا حيث لم يكن لهم أن يلجئوهم و يسلبوا منهم الاختيار،و قوله: «ما كانُوا إِيّانا يَعْبُدُونَ» أى بإلجاء منا،أو لتبرّأنا من أعمالهم فإن من تبرّأ من عمل لم ينتسب اليه و الى هذا المعنى يئول قوله تعالى فى مواضع من كلامه فى وصف هذا

الموقف: وَ ضَلَّ عَنْهُمْ مٰا كٰانُوا يَفْتَرُونَ (الأنعام۲۴/) وَ ضَلَّ عَنْهُمْ مٰا كٰانُوا يَدْعُونَ مِنْ قَبْلُ (حم السجده۴۸/) وَ يَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعاً ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا مَكٰانَكُمْ أَنْتُمْ وَ شُرَكٰاؤُكُمْ فَزَيَّلْنٰا بَيْنَهُمْ وَ قٰالَ شُرَكٰاؤُهُمْ مٰا كُنْتُمْ إِيّٰانٰا تَعْبُدُونَ (يونس۲۸/)،الى غير ذلك من الآيات فافهم.

و لكون كل من قوليه«تبرّ أنا اليك» «مٰا كٰانُوا إِيّٰانٰا يَعْبُدُونَ» فى معنى قوله: «أَغْوَيْنٰاهُمْ كَمٰا غَوَيْنٰا» جيء بالفصل من غير عطف.

قوله تعالى: وَ قِيلَ ادْعُوا شُرَكٰاءَكُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَ رَأَوُا الْعَذٰابَ لَوْ أَنَّهُمْ كٰانُوا يَهْتَدُونَ المراد بشركائهم الآلهه التى كانوا شركاء للّه بزعمهم و لذا أضافهم اليهم.و المراد بدعوتهم دعوتهم إياهم لينصروهم و يدفعوا عنهم العذاب و لذا قال: «وَ رَأَوُا الْعَذٰابَ» بعد قوله: «فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ» .

و قوله: لَوْ أَنَّهُمْ كٰانُوا يَهْتَدُونَ قيل:جواب لو محذوف لدلاله الكلام عليه و التقدير لو أنهم كانوا يهتدون لرأوا العذاب أى اعتقدوا أن العذاب حق،و يمكن أن يكون لو للتمنى أى ليتهم كانوا يهتدون.

قوله تعالى: وَ يَوْمَ يُنٰادِيهِمْ فَيَقُولُ مٰا ذٰا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ معطوف على قوله السابق: «وَ يَوْمَ يُنٰادِيهِمْ» الخ؛سئلوا أولا:عن شركائهم و أمروا أن يستنصروهم،و ثانيا:عن جوابهم للمرسلين اليهم من عند اللّه.

و المعنى:ما ذا قلتم فى جواب من أرسل اليكم من رسل اللّه فدعوكم الى الايمان و العمل الصالح؟

قوله تعالى: فَعَمِيَتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبٰاءُ يَوْمَئِذٍ فَهُمْ لاٰ يَتَسٰاءَلُونَ العمى استعاره عن جعل الإنسان بحيث لا يهتدى الى خبر،و كان مقتضى الظاهر أن ينسب العمى اليهم لا الى الأنباء لكن عكس الأمر فقيل: «فَعَمِيَتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبٰاءُ» للدلاله على أخذهم من كل جانب

و سدّ جميع الطرق و تقطّع الأسباب بهم كما قال: وَ تَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبٰابُ (البقره/۱۶۶)، فلسقوط الأسباب عن التأثير يومئذ لا تهتدى اليهم الأخبار و لا يجدون شيئا يعتذرون به للتخلص من العذاب.

و قوله: فَهُمْ لاٰ يَتَسٰاءَلُونَ تفريع على عمى الأنباء من قبيل تفرّع بعض أفراد العام عليه أى لا يسأل بعضهم بعضا ليعدّوا به عذرا يعتذرون به عن تكذيبهم الرسل و ردّهم الدعوه.

و قد فسّر صدر الآيه و ذيلها بتفاسير كثيره مختلفه لا جدوى فى التعرض لها فرأينا الصفح عنها أولى.

قوله تعالى: فَأَمّٰا مَنْ تٰابَ وَ آمَنَ وَ عَمِلَ صٰالِحاً فَعَسىٰ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُفْلِحِينَ أى هذه حال من كفر و لم يرجع الى اللّه سبحانه فأما من رجع و آمن و عمل صالحا فمن المرجو أن يكون من المفلحين،و عسى-كما قيل-للتحقيق على عاده الكرام او للترجّى من قبل التائب،و المعنى:فليتوقع الفلاح.

قوله تعالى: وَ رَبُّكَ يَخْلُقُ مٰا يَشٰاءُ وَ يَخْتٰارُ مٰا كٰانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ سُبْحٰانَ اللّٰهِ وَ تَعٰالىٰ عَمّٰا يُشْرِكُونَ الخيره بمعنى التخيّر كالطيره بمعنى التطيّر.

و الآيه جواب رابع عن قولهم: «إِنْ نَتَّبِعِ الْهُدىٰ مَعَكَ نُتَخَطَّفْ مِنْ أَرْضِنٰا» و الذى يتضمنه حجه قاطعه.

و الظاهر أن قوله: «يَخْلُقُ مٰا يَشٰاءُ» إشاره الى اختياره التكوينى فإن معنى إطلاقه أنه لا تقصر قدرته عن خلق شىء و لا يمنعه عما يشاؤه و بعباره أخرى لا يمتنع عن مشيته شىء لا بنفسه و لا بمانع يمنع و هذا هو الاختيار بحقيقه معناه،و قوله: «وَ يَخْتٰارُ» إشاره الى اختياره التشريعى الاعتبارى و يكون عطفه على قوله: «يَخْلُقُ مٰا يَشٰاءُ» من عطف المسبب على سببه لكون التشريع و الاعتبار متفرعا على التكوين و الحقيقه.

و يمكن حمل قوله: «يَخْلُقُ مٰا يَشٰاءُ» على الاختيار التكوينى و قوله: «وَ يَخْتٰارُ» على الأعم من الحقيقه و الاعتبار لكن الوجه السابق أوجه،و من الدليل عليه كون المنفى فى قوله الآتى:

مٰا كٰانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ هو الاختيار التشريعى الاعتبارى،و الاختيار المثبت فى قوله:

«وَ يَخْتٰارُ» يقابله فالمراد إثبات الاختيار التشريعى الاعتبارى.

و هذا هو المراد بقوله: «مٰا كٰانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ» أى لا اختيار لهم إذا اختار اللّه سبحانه لهم شيئا من فعل أو ترك حتى يختاروا لأنفسهم ما يشاءون و إن خالف ما اختاره اللّه و الآيه قريبه المعنى من قوله تعالى: وَ مٰا كٰانَ لِمُؤْمِنٍ وَ لاٰ مُؤْمِنَةٍ إِذٰا قَضَى اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ أَمْراً أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ (الأحزاب/٣۶)،و للقوم فى تفسير الآيه أقاويل مختلفه غير مجديه أغمضنا عنها من أراد الوقوف عليها فعليه بالرجوع الى المطوّلات.

و قوله: سُبْحٰانَ اللّٰهِ وَ تَعٰالىٰ عَمّٰا يُشْرِكُونَ أى عن شركهم باختيارهم أصناما آلهه يعبدونها من دون اللّه.

و هاهنا معنى آخر أدق أى تنزه و تعالى عن شركهم بادعاء أن لهم خيره بالنسبه الى ما يختاره تعالى بقبوله أو رده فإن الخيره فهذا المعنى لا تتم إلاّ بدعوى الاستقلال فى الوجود و الاستغناء عنه تعالى و لا تتم إلاّ مع الاشتراك معه تعالى فى صفه الالوهيه.

و فى قوله: «وَ رَبُّكَ يَخْلُقُ» التفات من التكلم بالغير الى الغيبه و النكته فيه تأييد النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و تقويته و تطييب نفسه بإضافه صفه الرب اليه فإن معناه إن ما أرسله به من الحكم ماض غير مردود فلا خيره لهم فى قبوله و رده،و لأنهم لا يقبلون ربوبيته.

و فى قوله: سُبْحٰانَ اللّٰهِ وضع الظاهر موضع المضمر و النكته فيه إرجاع الأمر الى الذات المتعاليه التى هى المبدأ للتنزه و التعالى عن كل ما لا يليق بساحه قدسه فإنه تعالى يتصف بكل كمال و يتنزه عن كل نقص لأنه هو اللّه عز اسمه.

قوله تعالى: وَ رَبُّكَ يَعْلَمُ مٰا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَ مٰا يُعْلِنُونَ الإكنان الإخفاء

و الإعلان الإظهار،و لكون الصدر يعدّ مخزنا للأسرار نسب الإكنان الى الصدور و الإعلان اليهم أنفسهم.

و لعل تعقيب الآيه السابقه بهذه الآيه للإشاره الى أنه تعالى إنما اختار لهم ما اختار لعلمه بما فى ظاهرهم و باطنهم من أوساخ الشرك و المعصيه فطهرهم بذلك بحكمته.

قوله تعالى: وَ هُوَ اللّٰهُ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ لَهُ الْحَمْدُ فِي الْأُولىٰ وَ الْآخِرَهِ وَ لَهُ الْحُكْمُ وَ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ظاهر السياق أن الضمير فى صدر الآيه راجع الى «رَبُّكَ» فى الآيه السابقه،و الظاهر على هذا أن اللام فى اسم الجلاله للتلميح الى معنى الوصف،و قوله: «لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ» تأكيد للحصر المستفاد من قوله: «هُوَ اللّٰهُ» كأنه قيل:و هو الإله-المتصف وحده بالالوهيه-لا إله إلاّ هو.

و على ذلك فالآيه كالمتمم لبيان الآيه السابقه كأنه قيل:هو سبحانه مختار له أن يختار عليهم أن يعبدوه وحده،و هو يعلم ظاهرهم و باطنهم فله أن يقضى عليهم أن يعبدوه وحده و هو الإله المستحق للعباده وحده فيجب عليهم أن يعبدوه وحده.

و يكون ما فى ذيل الآيه من قوله: «لَهُ الْحَمْدُ» الخ؛وجوها ثلاثه توجه كونه تعالى معبودا مستحقا للعباده وحده.

أما قوله: لَهُ الْحَمْدُ فِي الْأُولىٰ وَ الْآخِرَهِ فلأن كل كمال موجود فى الدنيا و الآخره نعمه نازله منه تعالى يستحق بها جميل الثناء،و كل جميل من هذه النعم الموهوبه مترشحه من كمال ذاتى من صفاته الذاتيه يستحق بها الثناء فله كل الثناء و لا يستقل شيء غيره بشيء من الثناء يثنى عليه به إلاّ و ينتهى اليه و العباده ثناء بقول أو فعل فهو المعبود المستحق للعباده وحده.

و أما قوله: وَ لَهُ الْحُكْمُ فلأنه سبحانه هو المالك على الإطلاق لا يملك غيره إلاّ ما ملّكه إياه و هو الملك لما ملّكه و هو سبحانه مالك فى مرحله التشريع و الاعتبار كما أنه مالك فى

مرحله التكوين و الحقيقه،و من آثار ملكه أن يقضى على عبيده و مملوكيه أن لا يعبدوا إلاّ إياه.

و أما قوله: وَ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ فلأن الرجوع للحساب و الجزاء و إذا كان هو المرجع فهو المحاسب المجازى و إذ كان هو المحاسب المجازى وحده فهو الذى يجب أن يعبد وحده و له دين يجب أن يتعبد به وحده.

قوله تعالى: قُلْ أَ رَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللّٰهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَداً إِلىٰ يَوْمِ الْقِيٰامَهِ الى آخر الآيه؛السرمد على فعلل بمعنى الدائم،و قيل:هو من السرد و الميم زائده و معناه المتتابع المطّرد،و تقييده بيوم القيامه إذ لا ليل بعد يوم القيامه.

و قوله: مَنْ إِلٰهٌ غَيْرُ اللّٰهِ يَأْتِيكُمْ بِضِيٰاءٍ أى من الإله الذى ينقض حكمه تعالى و يأتيكم بضياء تستضيئون به و تسعون فى طلب المعاش،هذا ما يشهد به السياق،و يجرى نظيره فى قوله الآتى: «مَنْ إِلٰهٌ غَيْرُ اللّٰهِ يَأْتِيكُمْ بِلَيْلٍ» الخ.

و تنكير«ضياء»يؤيد ما ذكر من الوجه،و قد أوردوا وجوها اخرى فى ذلك لا تخلو من تعسف.

و قوله: أَ فَلاٰ تَسْمَعُونَ أى سمع تفهّم و تفكّر حتى تتفكروا فتفهموا أن لا إله غيره تعالى.

قوله تعالى: قُلْ أَ رَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللّٰهُ عَلَيْكُمُ النَّهٰارَ سَرْمَداً إِلىٰ يَوْمِ الْقِيٰامَهِ مَنْ إِلٰهٌ غَيْرُ اللّٰهِ يَأْتِيكُمْ بِلَيْلٍ تَسْكُنُونَ فِيهِ أى تستريحون فيه مما أصابكم من تعب السعى للمعاش.

و قوله: أَ فَلاٰ تُبْصِرُونَ أى إبصار تفهّم و تذكّر و إذ لم يبصروا و لم يسمعوا فهم عمى صمّ،و من اللطيف تذييل الآيتين بقوله: «أَ فَلاٰ تَسْمَعُونَ» «أَ فَلاٰ تُبْصِرُونَ» و لعل آيه النهار خص بالإبصار لمناسبه ضوء النهار الإبصار و بقى السمع لآيه الليل و هو لا يخلو من

مناسبه معه.

قوله تعالى: وَ مِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَ النَّهٰارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَ لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ الآيه؛بمنزله نتيجه الحجه المذكوره فى الآيتين السابقتين سيقت بعد إبطال دعوى الخصم فى صوره الإخبار الابتدائى لثبوته من غير معارض.

و قوله: لِتَسْكُنُوا فِيهِ اللام للتعليل و الضمير الليل،أى جعل لكم الليل لتستريحوا فيه،و قوله: «لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ» أى و جعل لكم النهار لتطلبوا من رزقه الذى هو عطيّته فرجوع «لِتَسْكُنُوا» و «لِتَبْتَغُوا» الى الليل و النهار بطريق اللف و النشر المرتب،و قوله:

«وَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ» راجع اليهما جميعا.

و قوله: «وَ مِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ» فى معنى قولنا:جعل لكم ذلك رحمه منه و فيه إشاره الى أن التكوين كالسكون و الابتغاء و التشريع و هو هدايتهم الى الشكر من آثار صفه رحمته تعالى فافهم ذلك.

قوله تعالى: وَ يَوْمَ يُنٰادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكٰائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ تقدم تفسيره و قد كرّرت الآيه لحاجه مضمون الآيه التاليه إليها.

قوله تعالى: وَ نَزَعْنٰا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيداً فَقُلْنٰا هٰاتُوا بُرْهٰانَكُمْ الى آخر الآيه؛إشاره الى ظهور بطلان مزعمتهم لهم يوم القيامه،و المراد بالشهيد شهيد الأعمال-كما تقدمت الإشاره اليه مرارا-و لا ظهور للآيه فى كونه هو النبى المبعوث الى الامه نظرا الى إفراد الشهيد و ذكر الامه إذ الامه هى الجماعه من الناس و لا ظهور و لا نصوصيه له فى الجماعه الذين أرسل اليهم نبى و إن كانت من مصاديقها.

و قوله: فَقُلْنٰا هٰاتُوا بُرْهٰانَكُمْ أى طالبناهم بالحجه القاطعه على ما زعموا أن للّه شركاء.

و قوله: فَعَلِمُوا أَنَّ اَلْحَقَّ لِلّٰهِ وَ ضَلَّ عَنْهُمْ مٰا كٰانُوا يَفْتَرُونَ أى غاب عنهم زعمهم الباطل أن للّه سبحانه شركاء فعلموا عند ذلك أن الحق فى الالوهيه للّه وحده فالمراد بالضلال الغيبه على طريق الاستعاره.كذا فسروه،ففى الكلام تقديم و تأخير و الأصل فضل عنهم ما كانوا يفترون فعلموا أن الحق للّه.

و على هذا فقوله: «أَنَّ اَلْحَقَّ لِلّٰهِ» نظير ما يقال فى القضاء بين المتخاصمين إذا تداعيا فى حق يدعيه كل لنفسه:إن الحق لفلان لا لفلان كأنه تعالى يخاصم المشركين حيث يدّعون أن الالوهيه بمعنى المعبوديه حق لشركائهم فيدّعى تعالى أنه حقه فيطالبهم البرهان على دعواهم فيضلّ عنهم البرهان فيعلمون عندئذ أن هذا الحق للّه فالالوهيه حق ثابت لا ريب فيه فإذا لم يكن حقا لغيره تعالى فهو حق له.

و من الممكن أن يكون «اَلْحَقَّ» فى قوله: «فَعَلِمُوا أَنَّ اَلْحَقَّ لِلّٰهِ» مصدرا فيرجع معنى الجمله الى معنى قوله: وَ يَعْلَمُونَ أَنَّ اَللّٰهَ هُوَ اَلْحَقُّ اَلْمُبِينُ (النور/۲۵)،فكون الحق للّه هو كونه تعالى حقا إن أريد به الحق فى ذاته أو كونه منتهيا اليه قائما به إن أريد به غيره،كما قال تعالى:

اَلْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ (آل عمران/۶۰)،و لم يقل:الحق مع ربك.

[سوره القصص (۲۸): الآيات ۷۶ الى ۸۴]

اشاره

إِنَّ قٰارُونَ كٰانَ مِنْ قَوْمِ مُوسىٰ فَبَغىٰ عَلَيْهِمْ وَ آتَيْنٰاهُ مِنَ اَلْكُنُوزِ مٰا إِنَّ مَفٰاتِحَهُ لَتَنُوأُ بِالْعُصْبَهِ أُولِي اَلْقُوَّهِ إِذْ قٰالَ لَهُ قَوْمُهُ لاٰ تَفْرَحْ إِنَّ اَللّٰهَ لاٰ يُحِبُّ اَلْفَرِحِينَ (۷۶) وَ اِبْتَغِ فِيمٰا آتٰاكَ اَللّٰهُ اَلدّٰارَ اَلْآخِرَهَ وَ لاٰ تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ اَلدُّنْيٰا وَ أَحْسِنْ كَمٰا أَحْسَنَ اَللّٰهُ إِلَيْكَ وَ لاٰ تَبْغِ اَلْفَسٰادَ فِي اَلْأَرْضِ إِنَّ اَللّٰهَ لاٰ يُحِبُّ اَلْمُفْسِدِينَ (۷۷) قٰالَ إِنَّمٰا أُوتِيتُهُ عَلىٰ عِلْمٍ عِنْدِي أَ وَ لَمْ يَعْلَمْ أَنَّ اَللّٰهَ قَدْ أَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهِ مِنَ اَلْقُرُونِ مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّهً وَ أَكْثَرُ جَمْعاً وَ لاٰ يُسْئَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ اَلْمُجْرِمُونَ (۷۸) فَخَرَجَ عَلىٰ قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ قٰالَ اَلَّذِينَ يُرِيدُونَ اَلْحَيٰاهَ اَلدُّنْيٰا يٰا لَيْتَ لَنٰا مِثْلَ مٰا أُوتِيَ قٰارُونُ إِنَّهُ لَذُو حَظٍّ عَظِيمٍ (۷۹) وَ قٰالَ اَلَّذِينَ أُوتُوا اَلْعِلْمَ وَيْلَكُمْ ثَوٰابُ اَللّٰهِ خَيْرٌ لِمَنْ آمَنَ وَ عَمِلَ صٰالِحاً وَ لاٰ يُلَقّٰاهٰا إِلاَّ اَلصّٰابِرُونَ (۸۰) فَخَسَفْنٰا بِهِ وَ بِدٰارِهِ اَلْأَرْضَ فَمٰا كٰانَ لَهُ مِنْ فِئَهٍ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اَللّٰهِ وَ مٰا كٰانَ مِنَ اَلْمُنْتَصِرِينَ (۸۱) وَ أَصْبَحَ اَلَّذِينَ تَمَنَّوْا مَكٰانَهُ بِالْأَمْسِ يَقُولُونَ وَيْكَأَنَّ اَللّٰهَ يَبْسُطُ اَلرِّزْقَ لِمَنْ يَشٰاءُ مِنْ عِبٰادِهِ وَ يَقْدِرُ لَوْ لاٰ أَنْ مَنَّ اَللّٰهُ عَلَيْنٰا لَخَسَفَ بِنٰا وَيْكَأَنَّهُ لاٰ يُفْلِحُ اَلْكٰافِرُونَ (۸۲) تِلْكَ اَلدّٰارُ اَلْآخِرَهُ نَجْعَلُهٰا لِلَّذِينَ لاٰ يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي اَلْأَرْضِ وَ لاٰ فَسٰاداً وَ اَلْعٰاقِبَهُ لِلْمُتَّقِينَ (۸۳) مَنْ جٰاءَ بِالْحَسَنَهِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهٰا وَ مَنْ جٰاءَ بِالسَّيِّئَهِ فَلاٰ يُجْزَى اَلَّذِينَ عَمِلُوا اَلسَّيِّئٰاتِ إِلاّٰ مٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ (۸۴)

بیان:

قوله تعالی: إِنَّ قارُونَ کانَ مِنْ قَوْمِ مُوسی فَبَغی عَلَیْهِمْ وَ آتَیْناهُ مِنَ

ص :۷۱۰

الْكُنُوزِ مٰا إِنَّ مَفٰاتِحَهُ لَتَنُوأُ بِالْعُصْبَهِ أُولِی الْقُوَّهِ قال فی المجمع:البغی طلب العتوّ بغیر حق.قال:و المفاتح جمع مفتح و المفاتیح جمع مفتاح و معناهما واحد و هو عباره عما یفتح به الأغلاق.قال:و ناء بحمله ینوء نوءا إذا نهض به مع ثقله علیه.انتهی.و قال غیره:ناء به الحمل إذا أثقله حتی أماله و هو الأوفق للآیه.

و قال فی المجمع أیضا:العصبه الجماعه الملتف بعضها ببعض.و قال:و اختلف فی معنی العصبه فقیل:ما بین عشره الی خمسه عشر عن مجاهد،و قیل:ما بین عشره الی أربعین عن قتاده،و قیل:أربعون رجلا عن أبی صالح (۱)،و قیل:ما بین الثلاثه الی العشره عن ابن عباس، و قیل:إنهم الجماعه یتعصب بعضهم لبعض.انتهی.و یزیّف غیر القولین الأخیرین قول إخوه یوسف وَ نَحْنُ عُصْبَهٌ (یوسف/۸)،و هم تسعه نفر.

و المعنی:إن قارون کان من بنی إسرائیل فطلب العتوّ علیهم بغیر حق و أعطیناه من الکنوز ما إن مفاتیحه لتثقل الجماعه ذوی القوه،و ذکر جمع من المفسرین أن المراد بالمفاتح الخزائن، و لیس بذاک.

قوله تعالی: إِذْ قٰالَ لَهُ قَوْمُهُ لاٰ تَفْرَحْ إِنَّ اللّٰهَ لاٰ یُحِبُّ الْفَرِحِینَ فسّر الفرح بالبطر و هو لازم الفرح و السرور المفرط بمتاع الدنیا فإنه لا یخلو من تعلق شدید بالدنیا ینسی الآخره و یورث البطر و الأشر،و لذا قال تعالی: وَ لاٰ تَفْرَحُوا بِمٰا آتٰاکُمْ وَ اللّٰهُ لاٰ یُحِبُّ کُلَّ مُخْتٰالٍ فَخُورٍ (الحدید/۲۳).

و لذا أیضا علل النهی بقوله: «إِنَّ اللّٰهَ لاٰ یُحِبُّ الْفَرِحِینَ» .

قوله تعالی: وَ ابْتَغِ فِیمٰا آتٰاکَ اللّٰهُ الدّٰارَ الْآخِرَهَ الی آخر الآیه؛أی و اطلب فیما أعطاک اللّه من مال الدنیا تعمیر الدار الآخره بإنفاقه فی سبیل اللّه و وضعه فیما فیه

۱- ۱) .و روی فی الدر المنثور عن أبی صالح سبعین.

مرضاته تعالی.

و قوله: وَ لاٰ تَنْسَ نَصِیبَکَ مِنَ الدُّنْیٰا أی لا تترک ما قسم اللّه لک و رزقک من الدنیا ترک المنسی و اعمل فیه لآخرتک لأن حقیقه نصیب الإنسان من الدنیا هو ما یعمل به لآخرته فهو الذی یبقی له.

و قوله: وَ أَحْسِنْ کَمٰا أَحْسَنَ اللّٰهُ إِلَیْکَ أی أنفقه لغیرک إحسانا کما آتاکه اللّه إحسانا من غیر أن تستحقه و تستوجبه،و هذه الجمله من قبیل عطف التفسیر لقوله: «وَ لاٰ تَنْسَ نَصِیبَکَ مِنَ الدُّنْیٰا» علی أول الوجهین السابقین و متممه له علی الوجه الثانی.

و قوله: وَ لاٰ تَبْغِ الْفَسٰادَ فِی الْأَرْضِ إِنَّ اللّٰهَ لاٰ یُحِبُّ الْمُفْسِدِینَ أی لا تطلب الفساد فی الأرض بالاستعانه بما آتاک اللّه من مال و ما اکتسبت به من جاه و حشمه إن اللّه لا یحب المفسدین لبناء الخلقه علی الصلاح و الإصلاح.

قوله تعالی: قٰالَ إِنَّمٰا أُوتِیتُهُ عَلیٰ عِلْمٍ عِنْدِی الی آخر الآیه؛لا شک أن قوله:

«إِنَّمٰا أُوتِیتُهُ عَلیٰ عِلْمٍ عِنْدِی» جواب عن جمیع ما قاله المؤمنون من قومه و نصحوه به و کان کلامهم مبنیا علی أن ماله من الثروه إنما آتاه اللّه إحسانا الیه و فضلا منه من غیر استیجاب و استحقاق فیجب علیه أن یبتغی فیه الدار الآخره و یحسن به الی الناس و لا یفسد فی الأرض بالاستعلاء و الاستکبار و البطر.

فأجاب بنفی کونه إنما أوتیه إحسانا من غیر استحقاق و دعوی أنه إنما أوتیه علی استحقاق بما عنده من العلم بطرق اقتناء المال و تدبیره و لیس عند غیره ذلک،و إذا کان ذلک باستحقاق فقد استقل بملکه و له أن یفعل فیما اقتناه من المال بما شاء و یستدره فی أنواع التنعم و بسط السلطه و العلو و البلوغ الی الآمال و الأمانی.

و فی قوله: إِنَّمٰا أُوتِیتُهُ من غیر إسناد الإیتاء الی اللّه سبحانه کما فی قول الناصحین له «فِیمٰا آتٰاکَ اللّٰهُ» نوع إعراض عن ذکره تعالی و إزراء بساحه کبریائه.

ص:712

و قوله: أَ وَ لَمْ يَعْلَمْ أَنَّ اللّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهِ مِنَ الْقُرُونِ مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَ أَكْثَرُ جَمْعاً استفهام توبيخى و جواب عن قوله: «إِنَّمٰا أُوتِيتُهُ عَلىٰ عِلْمٍ عِنْدِی» بأيسر ما يمكن أن يتنبه به لفساد قوله فإنه كان يرى أن الذى اقتنى به المال و هو يبقيه له و يمتعه منه هو علمه الذى عنده و هو يعلم أنه كان فيمن قبله من القرون من هو أشد منه قوه و أكثر جمعا،و كان ما له من القوه و الجمع عن علم عنده على زعمه،و قد أهلكه اللّه بجرمه،فلو كان العلم الذى يغتر و يتبجح به هو السبب الجامع للمال الحافظ له الممتع منه و لم يكن بإيتاء اللّه فضلا و إحسانا لنجاهم من الهلاك و متعهم من أموالهم و دافعوا بقوتهم و انتصروا بجمعهم.

و قوله: وَ لاٰ يُسْئَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ ظاهر السياق أن المراد به بيان السنه الإلهيه فى تعذيب المجرمين و إهلاكهم بذنوبهم فيكون كنايه عن عدم إمهالهم و الإصغاء الى ما لفقوه من المعاذير أو هيئوه من التذلل و الإنابه ليرجو بذلك النجاه كما أن أولى الطول و القوه من البشر إذا أرادوا تعذيب من يتحكمون عليه سألوه عن ذنبه ليقضوا عليه بالجرم ثم العذاب،و ربما صرف المجرم بما لفقه من المعاذير عذابهم عن نفسه لكن اللّه سبحانه لعلمه بحقيقه الحال لا يسأل المجرمين عن ذنوبهم و إنما يقضى عليهم قضاء فيأتيهم عذاب غير مردود.

قوله تعالى: فَخَرَجَ عَلىٰ قَوْمِهِ فِی زِينَتِهِ قٰالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيٰاةَ الدُّنْيٰا يٰا لَيْتَ لَنٰا مِثْلَ مٰا أُوتِیَ قٰارُونُ إِنَّهُ لَذُو حَظٍّ عَظِيمٍ الحظ هو النصيب من السعاده و البخت.

و قوله: يُرِيدُونَ الْحَيٰاةَ الدُّنْيٰا أى يجعلونها الغايه المطلوبه فى مساعيهم ليس لهم وراءها غايه فهم على جهل من الآخره و ما أعد اللّه لعباده فيها من الثواب قال تعالى:

فَأَعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلّٰى عَنْ ذِكْرِنٰا وَ لَمْ يُرِدْ إِلاَّ الْحَيٰاةَ الدُّنْيٰا ذٰلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ (النجم/ ٣٠)و لذلك عدوا ما اوتيه قارون من المال سعاده عظيمه له من دون قيد و شرط.

قوله تعالی: وَ قٰالَ اَلَّذِينَ أُوتُوا اَلْعِلْمَ وَيْلَكُمْ ثَوٰابُ اَللّٰهِ خَيْرٌ لِمَنْ آمَنَ وَ عَمِلَ صٰالِحاً الخ؛الویل الهلاک و یستعمل للدعاء بالهلاک و زجرا عما لا یرتضی،و هو فی المقام زجرا عن التمنی.

و القائلون بهذا القول هم المؤمنون أهل العلم باللّه یخاطبون به أولئک الجهله الذین تمنوا أن یؤتوا مثل ما أوتی قارون و عدّوه سعاده عظیمه علی الإطلاق،و مرادهم أن ثواب اللّه خیر لمن آمن و عمل صالحا مما أوتی قارون فإن کانوا مؤمنین صالحین فلیتمنوه.

و قوله: وَ لاٰ يُلَقّٰاهٰا إِلاَّ اَلصّٰابِرُونَ التلقیه التفهیم و التلقی التفهم و الأخذ،و الضمیر -علی ما قالوا-للکلمه المفهومه من السیاق،و المعنی:و ما یفهم هذه الکلمه-و هی قولهم:

ثواب اللّه خیر لمن آمن و عمل صالحا-إلاّ الصابرون.

و الصابرون هم المتلبسون بالصبر عند الشدائد و علی الطاعات و عن المعاصی،و وجه کونهم هم المتلقین لهذه الکلمه أو السیره أو الطریقه أن التصدیق بکون ثواب الآخره خیرا من الحظ الدنیوی-و هو لا ینفک عن الإیمان و العمل الصالح الملازمین لترک کثیر من الأهواء و الحرمان عن کثیر من المشتهیات-لا یتحقق إلاّ ممن له صفه الصبر علی مراره مخالفه الطبع و عصیان النفس الأمّاره.

قوله تعالی: فَخَسَفْنٰا بِهِ وَ بِدٰارِهِ اَلْأَرْضَ الی آخر الآیه؛الضمیران لقارون و الجمله متفرعه علی بغیه.

و قوله: فَمٰا كٰانَ لَهُ مِنْ فِئَةٍ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اَللّٰهِ وَ مٰا كٰانَ مِنَ اَلْمُنْتَصِرِينَ الفئه الجماعه یمیل بعضهم الی بعض،و فی النصر و الانتصار معنی المنع و الامتناع،و محصّل المعنی:فما کان له جماعه یمنعونه العذاب و ما کان من الممتنعین علی خلاف ما کان یظن أن الذی یجلب الیه الخیر و یدفع عنه الشر هو قوّته و جمعه اللذان اکتسبهما بعلمه فلم یقه جمعه و لم تفده قوته من دونه اللّه و بان أن اللّه سبحانه هو الذی آتاه ما آتاه.

ص:714

فالفاء فى قوله: «فَمَا كَانَ» لتفريع الجمله على قوله: «فَخَسَفْنَا بِهِ» الخ؛أى فظهر بخسفنا به و بداره الأرض بطلان ما كان يدّعيه لنفسه من الاستحقاق و الاستغناء عن اللّه سبحانه و أن الذى يجلب اليه الخير و يدفع عنه الشر هو قوته و جمعه و قد اكتسبهما بنبوغه العلمى.

قوله تعالى: وَ أَصْبَحَ الَّذِينَ تَمَنَّوْا مَكَانَهُ بِالْأَمْسِ يَقُولُونَ وَيْكَأَنَّ اللّٰهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَ يَقْدِرُ الخ؛ذكروا أن«وى»كلمه تندّم و ربما تستعمل للتعجب و كلا المعنيين يقبلان الانطباق على المورد و إن كان التندم أسبق الى الذهن.

و قوله: وَيْكَأَنَّ اللّٰهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَ يَقْدِرُ اعتراف منهم ببطلان ما كان يزعمه قارون و هم يصدّقونه أن القوه و الجمع فى الدنيا بنبوغ الإنسان فى علمه و جوده تدبيره و لا بفضل من اللّه سبحانه بل سعه الرزق و ضيقه بمشيه من اللّه.

و المقام مقام التحقيق دون التشبيه المناسب للشك و التردد لكنهم إنما استعملوا فى كلامهم «وَيْكَأَنَّ» للدلاله على ابتداء ترددهم فى قول قارون و قد قبلوه و صدّقوه من قبل و هذه صنعه شائعه فى الاستعمال.

و الدليل على ذلك قولهم بعده: «لَوْ لاٰ أَنْ مَنَّ اللّٰهُ عَلَيْنٰا لَخَسَفَ بِنٰا» على طريق الجزم و التحقيق.

و قوله: وَيْكَأَنَّهُ لاٰ يُفْلِحُ الْكٰافِرُونَ تندم منهم ثانيا و انتزاع مما كان لازم تمنيهم مكان قارون.

قوله تعالى: تِلْكَ الدّٰارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهٰا لِلَّذِينَ لاٰ يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَ لاٰ فَسٰاداً وَ الْعٰاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ الآيه؛و ما بعدها بمنزله النتيجه المستخرجه من القصه.

و قوله: تِلْكَ الدّٰارُ الْآخِرَةُ الإشاره إليها بلفظ البعيد للدلاله على شرفها و بهائها

و علو مكانتها و هو الشاهد على أن المراد بها الدار الآخره السعيده و لذا فسروها بالجنه.

و قوله: نَجْعَلُها لِلَّذِينَ لا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَ لا فَساداً أى نخصها بهم و إراده العلو هو الاستعلاء و الاستكبار على عباد اللّه و إراده الفساد فيها ابتغاء معاصى اللّه تعالى فإن اللّه بنى شرائعه التى هى تكاليف للإنسان على مقتضيان فطرته و خلفته و لا تقتضى فطرته إلّا ما يوافق النظام الأحسن الجارى فى الحياه الإنسانيه الأرضيه فكل معصيه تقضى الى فساد فى الأرض بلا واسطه أو بواسطه،قال تعالى: ظَهَرَ الْفَسادُ فِي الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ بِما كَسَبَتْ أَيْدِي النّاسِ (الروم۴۱/).

و من هنا ظهر أن إراده العلو من مصاديق إراده الفساد و إنما أفردت و خصّت بالذكر اعتناء بأمرها،و محصّل المعنى:تلك الدار الآخره السعيده نخصها بالذين لا يريدون فسادا فى الأرض بالعلو على عباد اللّه و لا بأى معصيه اخرى.

و الآيه عامه يخصصها قوله تعالى: إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبائِرَ ما تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئاتِكُمْ وَ نُدْخِلْكُمْ مُدْخَلاً كَرِيماً (النساء۳۱/).

و قوله: وَ الْعاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ أى العاقبه المحموده الجميله و هى الدار الآخره السعيده أو العاقبه السعيده فى الدنيا و الآخره لكن سياق الآيتين يؤيد الأول.

قوله تعالى: مَنْ جاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْها أى لأنها تتضاعف له بفضل من اللّه،قال تعالى: مَنْ جاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثالِها (الأنعام۱۶۰/).

قوله تعالى: وَ مَنْ جاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلا يُجْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئاتِ إِلاّ ما كانُوا يَعْمَلُونَ أى لا يزيدون على ما عملوا شيئا و فيه كمال العدل،كما أن فى جزاء الحسنه بخير منها كمال الفضل.

و كان مقتضى الظاهر فى قوله: «فَلا يُجْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا» الخ؛الإضمار و لعل فى وضع الموصول موضع الضمير إشاره الى أن هذا الجزاء إنما هو لمن أكثر من اقتراف المعصيه

و أحاطت به الخطيئه کما یفیده جمع السیئات،و قوله: «کانُوا یَعْمَلُونَ» الدال علی الإصرار و الاستمرار،و أما من جاء بالسیئه و الحسنه فمن المرجو أن یغفر اللّه له کما قال: وَ آخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلاً صالِحاً وَ آخَرَ سَیِّئاً عَسَی اللّهُ أَنْ یَتُوبَ عَلَیْهِمْ إِنَّ اللّهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ (التوبه۱۰۲/).

و لیعلم أن الملاک فی الحسنه و السیئه علی الأثر الحاصل منها عند الإنسان و بها تسمی الأعمال حسنه أو سیئه و علیها-لا علی متن العمل الخارجی الذی هو نوع من الحرکه-یثاب الانسان أو یعاقب،قال تعالی: وَ إِنْ تُبْدُوا ما فِی أَنْفُسِکُمْ أَوْ تُخْفُوهُ یُحاسِبْکُمْ بِهِ اللّهُ (البقره۲۸۴/) (۱).

[سوره القصص (۲۸): الآیات ۸۵ الی ۸۸]

اشاره

إِنَّ اَلَّذِی فَرَضَ عَلَیْکَ اَلْقُرْآنَ لَرادُّکَ إِلی مَعادٍ قُلْ رَبِّی أَعْلَمُ مَنْ جاءَ بِالْهُدی وَ مَنْ هُوَ فِی ضَلالٍ مُبِینٍ (۸۵) وَ ما کُنْتَ تَرْجُوا أَنْ یُلْقی إِلَیْکَ اَلْکِتابُ إِلاّ رَحْمَهً مِنْ رَبِّکَ فَلا تَکُونَنَّ ظَهِیراً لِلْکافِرِینَ (۸۶) وَ لا یَصُدُّنَّکَ عَنْ آیاتِ اَللّهِ بَعْدَ إِذْ أُنْزِلَتْ إِلَیْکَ وَ اُدْعُ إِلی رَبِّکَ وَ لا تَکُونَنَّ مِنَ اَلْمُشْرِکِینَ (۸۷) وَ لا تَدْعُ مَعَ اللّهِ إِلهاً آخَرَ لا إِلهَ إِلاّ هُوَ کُلُّ شَیْءٍ هالِکٌ إِلاّ وَجْهَهُ لَهُ اَلْحُکْمُ وَ إِلَیْهِ تُرْجَعُونَ (۸۸)

ص: ۷۱۷

۱- ۱) .القصص ۷۶-۸۴:بحث روائی حول قصه موسی و قارون.

بیان:

قوله تعالی: إِنَّ الَّذِی فَرَضَ عَلَیْکَ الْقُرْآنَ لَرٰادُّکَ إِلیٰ مَعٰادٍ الی آخر الآیه؛ الفرض-علی ما ذکره-بمعنی الإیجاب فمعنی «فَرَضَ عَلَیْکَ الْقُرْآنَ» أی أوجب علیک العمل به أی بما فیه من الأحکام ففیه مجاز فی النسبه.

و أحسن منه قول بعضهم:إن المعنی أوجب علیک تلاوته و تبلیغه و العمل به و ذلک لکونه أوفق لقوله: «لَرٰادُّکَ إِلیٰ مَعٰادٍ» بما سیجیء من معناه.

و قوله: لَرٰادُّکَ إِلیٰ مَعٰادٍ المعاد اسم مکان أو زمان من العود و قد اختلفت کلماتهم فی تفسیر هذا المعاد فقیل:هو مکه فالآیه وعد له أن اللّه سیرده بعد هجرته الی مکه ثانیا، و قیل:هو الموت،و قیل:هو القیامه،و قیل:هو المحشر،و قیل:هو المقام المحمود و هو موقف الشفاعه الکبری،و قیل:هو الجنه،و قیل:هو بیت المقدس،و هو فی الحقیقه وعد بمعراج ثان یعود فیه الی بیت المقدس بعد ما کان دخله فی المعراج الأول:و قیل:هو الأمر المحبوب فیقبل الانطباق علی جل الأقوال السابقه أو کلها.

و الذی یعطیه التدبر فی سیاق آیات السوره هو أن تکون الآیه تصریحا بما کانت القصه المسروده فی أول السوره تلوح الیه ثم الآیات التالیه لما تؤیده.

فمعنی الآیه؛أن الذی فرض علیک القرآن لتقرأه علی الناس و تبلغه و تعملوا به سیردک و یصیرک الی محل تکون هذه الصیروره منک الیه عودا و یکون هو معادا لک کما فرض التوراه علی موسی و رفع به قدره و قدر قومه،و من المعلوم أنه صلّی اللّه علیه و آله و سلم کان بمکه علی ما فیها من الشده و الفتنه ثم هاجر منها ثم عاد إلیها فاتحا مظفرا و ثبتت قواعد دینه و استحکمت أرکان ملته و کسرت الأصنام و انهدم بنیان الشرک و المؤمنون هم الوارثون للأرض بعد ما کانوا أذلاء معذبین.

ص:۷۱۸

و فى تنكير قوله: «مَعَادٍ» إشاره الى عظمه قدر هذا العود و أنه لا يقاس الى ما قبله من القطون بها و التاريخ يصدقه.

و قوله: قُلْ رَبِّى أَعْلَمُ مَنْ جٰاءَ بِالْهُدىٰ وَ مَنْ هُوَ فِى ضَلاٰلٍ مُبِينٍ يؤيد ما قدمنا من المعنى فإنه يحاذى قول موسى عليه السّلام-لما كذبوه و رموا آياته البينات بأنها سحر مفترى- «رَبِّى أَعْلَمُ بِمَنْ جٰاءَ بِالْهُدىٰ مِنْ عِنْدِهِ وَ مَنْ تَكُونُ لَهُ عٰاقِبَةُ الدّٰارِ» فأمر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم أن يقول للفراعنه من مشركى قومه لما كذبوه و رموه بالسحر ما قاله موسى لآل فرعون لما كذبوه و رموه بالسحر للتشابه التام بين مبعثيهما و سير دعوتهما كما يظهر من القصه و يظهر ذلك تمام الظهور بالتأمل فى قوله تعالى: إِنّٰا أَرْسَلْنٰا إِلَيْكُمْ رَسُولاً شٰاهِداً عَلَيْكُمْ كَمٰا أَرْسَلْنٰا إِلىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولاً (المزمل١۵/).

و لعل الاكتفاء بالشطر الأول من قول موسى عليه السّلام و السكوت عن الشطر الثانى أعنى قوله:

«وَ مَنْ تَكُونُ لَهُ عٰاقِبَةُ الدّٰارِ» لبناء الكلام بحسب سياقه على أن لا يتعدى حد الإشاره و الإيماء كما يستشم من سياق قوله: «لَرٰادُّكَ إِلىٰ مَعٰادٍ» أيضا حيث خص الخطاب بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و نكر معادا.

و كيف كان فالمراد بقوله: «مَنْ جٰاءَ بِالْهُدىٰ» النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم نفسه و بقوله: «وَ مَنْ هُوَ فِى ضَلاٰلٍ مُبِينٍ» المشركون من قومه،و اختلاف سياق الجملتين-حيث قيل فى جانبه صلّى اللّه عليه و آله و سلم «مَنْ جٰاءَ بِالْهُدىٰ» و فى جانبهم «مَنْ هُوَ فِى ضَلاٰلٍ مُبِينٍ» فقوبل بين ضلالهم و بين مجيئه بالهدى لا بين ضلالهم و اهتدائه-لكون تكذيبهم متوجها بالطبع الى ما جاء به لا الى نفسه.

قوله تعالى: وَ مٰا كُنْتَ تَرْجُوا أَنْ يُلْقىٰ إِلَيْكَ الْكِتٰابُ إِلاّٰ رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ فَلاٰ تَكُونَنَّ ظَهِيراً لِلْكٰافِرِينَ صدر الآيه تقرير للوعد الذى فى قوله: «إِنَّ الَّذِى فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرٰادُّكَ إِلىٰ مَعٰادٍ» أى إنه سيردك الى معاد-و ما كنت ترجوه كما ألقى اليك الكتاب و ما كنت ترجوه-.

و قيل:تذكره استينافيه لنعمته تعالى عليه صلّى اللّه عليه و آله و سلم و هذا وجه وجيه و تقريره أنه تعالى لما وعده بالرد الى معاد و فيه ارتفاع ذكره و تقدم دعوته و انبساط دينه خط له السبيل التى يجب عليه سلوكها بجهد و مراقبه فبيّن له أن القاء الكتاب اليه لم يكن على نهج الحوادث العاديه التى من شأنها أن ترتجى و تترقب بل كانت رحمه خاصه من ربه و قد وعده فى فرضه عليه ما وعده فمن الواجب عليه قبال هذه النعمه و فى تقدم دعوته و بلوغها الغايه التى وعدها أن لا ينصر الكافرين و لا يطيعهم و يدعو الى ربه و لا يكون من المشركين و لا يدعو معه إلها آخر.

و قوله: إِلاّٰ رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ استثناء منقطع أى لكنه ألقى اليك رحمه من ربك و ليس بإلقاء عادى يرجى مثله.

و قوله: فَلاٰ تَكُونَنَّ ظَهِيراً لِلْكٰافِرِينَ تفريع على قوله: «إِلاّٰ رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ» أى فإذا كان إلقاؤه اليك رحمه من ربك خصّك بها و هو فوق رجائك فتبرأ من الكافرين و لا تكن معينا و ناصرا لهم.

قوله تعالى: وَ لاٰ يَصُدُّنَّكَ عَنْ آيٰاتِ اللّٰهِ بَعْدَ إِذْ أُنْزِلَتْ إِلَيْكَ الى آخر الآيه؛ نهى له صلّى اللّه عليه و آله و سلم على الانصراف عن آيات اللّه بلسان نهى الكفار عن الصد و الصرف و وجهه كون انصرافه مسببا لصدهم و هو كقوله لآدم و زوجه: «فَلاٰ يُخْرِجَنَّكُمٰا مِنَ الْجَنَّةِ» أى لا تخرجا منها بإخراجه لكما بالوسوسه.

و الظاهر أن الآيه و ما بعدها فى مقام الشرح لقوله: «فَلاٰ تَكُونَنَّ ظَهِيراً لِلْكٰافِرِينَ» و فائدته تأكيد النهى بعدّ موارده واحدا بعد واحد فنهاه أولا عن الانصراف عن القرآن النازل عليه برميهم كتاب اللّه بأنه سحر أو شعر أو كهانه أو أساطير الأولين اكتتبها،و أمره ثانيا أن يدعو الى ربه،و نهاه ثالثا أن يكون من المشركين و فسّره بأن يدعو مع اللّه إلها آخر.

و قد كرّر صفه الرب مضافا اليه صلّى اللّه عليه و آله و سلم للدلاله على اختصاصه بالرحمه و النعمه و أنه صلّى اللّه عليه و آله و سلم متفرّد فى عبادته لا يشاركه المشركون فيها.

ص: ۷۲۰

قوله تعالى: وَ لاٰ تَدْعُ مَعَ اللّٰهِ إِلٰهاً آخَرَ قد تقدم أنه كالتفسير لقوله: «وَ لاٰ تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ» .

قوله تعالى: لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هٰالِكٌ إِلاّٰ وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ كلمه الإخلاص فى مقام التعليل لقوله قبله: «وَ لاٰ تَدْعُ مَعَ اللّٰهِ إِلٰهاً آخَرَ» أى لأنه لا إله غيره و ما بعدها فى مقام التعليل بالنسبه إليها كما سيتضح.

و قوله: كُلُّ شَيْءٍ هٰالِكٌ إِلاّٰ وَجْهَهُ الشىء مساو للموجود و يطلق على كل أمر موجود حتى عليه تعالى كما يدل عليه قوله: قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهٰادَةً قُلِ اللّٰهُ (الأنعام/ ١٩)،و الهلاک البطلان و الانعدام.

و الوجه و الجهه واحده كالوعد و العده،و وجه الشىء فى العرف العام ما يستقبل به غيره و يرتبط به اليه كما أن وجه الجسم السطح الظاهر منه و وجه الإنسان النصف المقدم من رأسه و وجهه تعالى ما يستقبل به غيره من خلقه و يتوجه اليه خلقه به و هو صفاته الكريمه من حياه و علم و قدره و سمع و بصر و ما ينتهى إليها من صفات الفعل كالخلق و الرزق و الإحياء و الإماته و المغفره و الرحمه و كذا آياته الداله عليه بما هى آياته.

فكل شىء هالک فى نفسه باطل فى ذاته لا حقيقه له إلاّ ما كان عنده مما أفاضه اللّه عليه و أما ما لا ينسب اليه تعالى فليس إلاّ ما اختلقه و هم المتوهم او سرابا صوّره الخيال و ذلک كالأصنام ليس لها من الحقيقه إلاّ أنها حجاره او خشبه او شىء من الفلزات و أما أنها أرباب او آلهه او نافعه او ضاره او غير ذلک فليست إلاّ أسماء سماها عبدتهم و كالإنسان ليس له من الحقيقه إلاّ ما أودعه فيه الخلقه من الروح و الجسم و ما اكتسبه من صفات الكمال و الجميع منسوبه الى اللّه سبحانه و أما ما يضيفه اليه العقل الاجتماعى من قوه و سلطه و رئاسه و وجاهه و ثروه و عزه و أولاد و أعضاد فليس إلاّ سرابا هالكا و امنيه كاذبه و على هذا السبيل سائر الموجودات.

ص: ٧٢١

فليس عندها من الحقيقه إلاّ ما أفاض اللّه عليها بفضله و هى آياته الداله على صفاته الكريمه من رحمه و رزق و فضل و إحسان و غير ذلک.

فالحقيقه الثابته فى الواقع التى ليست هالكه باطله من الأشياء هى صفاته الكريمه و آياته الداله عليها و الجميع ثابته بثبوت الذات المقدسه.

هذا على تقدير كون المراد بالهالک فى الآيه الهالک بالفعل و على هذا يكون محصل تعليل كلمه الإخلاص بقوله: «كُلُّ شَيْءٍ هٰالِكٌ إِلاّٰ وَجْهَهُ» أن الإله و هو المعبود بالحق إنما يكون إلها معبودا إذا كان أمرا ذا حقيقه واقعيه غير هالک و لا باطل له تدبير فى العالم بهذا النعت و كل شىء غيره تعالى هالک باطل فى نفسه إلاّ ما كان وجها له منتسبا اليه فليس فى الوجود إله غيره سبحانه.

و الوثنيون و إن كانوا يرون وجود آلهتهم منسوبا اليه تعالى و من جهته إلاّ أنهم يجعلونها مستقله فى التدبير مقطوعه النسبه فى ذلک عنه من دون أن يكون حكمها حكمه،و لذلک يعبدونها من دون اللّه،و لا استقلال لشىء فى شىء عنه تعالى فلا يستحق العباده إلاّ هو.

و هاهنا وجه آخر أدق منه بناء على أن المراد بالوجه ذات الشىء فقد ذكر بعضهم ذلک من معانى الوجه كما يقال:وجه النهار و وجه الطريق لنفسهما و إن أمكنت المناقشه فيه،و ذكر بعض آخر:أن المراد به الذات الشريفه كما يقال:وجوه الناس أى أشرافهم و هو من المجاز المرسل او الاستعاره و على كلا التقديرين فالمراد أن غيره تعالى من الموجودات ممكنه و الممكن و إن كان موجودا بإيجاده تعالى فهو معدوم بالنظر الى حد ذاته هالک فى نفسه و الذى لا سبيل للبطلان و الهلاک اليه هو ذاته الواجبه بذاتها.

و محصل التعليل على هذا المعنى:أن الإله المعبود بالحق يجب أن يكون ذاتا بيده شىء من تدبير العالم،و التدبير الكونى لا ينفک عن الخلق و الإيجاد فلا معنى لأن يوجد الحوادث شىء و يدبر أمرها شىء آخر-و قد أوضحناه مرارا فى هذا الكتاب-و لا يكون الخلق الموجد إلاّ

واجب الوجود و لا واجب إلّا هو تعالى فلا إله إلّا هو.

و قولهم:إنه تعالى أجلّ من أن يحيط به عقل او وهم فلا يمكن التوجه العبادى اليه فلا بد أن يتوجه بالعباده الى بعض مقرّبى حضرته من الملائكه الكرام و غيرهم ليكونوا شفعاء عنده.

مدفوع بمنع توقف التوجه بالعباده على العلم الإحاطى بل يكفى فيه المعرفه بوجه و هو حاصل بالضروره.

و أما على تقدير كون المراد بالهالك ما يستقبله الهلاک و الفناء بناء على ما قيل:إن اسم الفاعل ظاهر فى الاستقبال فظاهر الآيه أن كل شىء سيستقبله الهلاک بعد وجوده إلّا وجهه.

نعم استقبال الهلاک يختلف باختلاف الأشياء فاستقباله فى الزمانيات انتهاء أمد وجودها و بطلانها بعده و فى غيرها كون وجودها محاطا بالفناء من كل جانب.

و هلاک الأشياء على هذا بطلان وجودها الابتدائى و خلوّ النشأه الاولى عنها بانتقالها الى النشأه الاخرى و رجوعها الى اللّه و استقرارها عنده،و أما البطلان المطلق بعد الوجود فصريح كتاب اللّه ينفيه فالآيات متتابعه فى أن كل شىء مرجعه الى اللّه و أنه المنتهى و اليه الرّجعى و هو الذى يبدئ الخلق ثم يعيده.

فمحصل معنى الآيه-لو أريد بالوجه صفاته الكريمه-أن كل شىء سيخلّى مكانه و يرجع اليه إلّا صفاته الكريمه التى هى مبادئ فيضه فهى تفيض ثم تفيض الى ما لا نهايه له و الإله يجب أن يكون كذلك لا بطلان لذاته و لا انقطاع لصفاته الفيّاضه و ليس شىء غيره تعالى بهذه الصفه فلا إله إلّا هو.

و لو أريد بوجهه الذات المقدسه فالمحصّل أن كل شىء سيستقبله الهلاک و الفناء بالرجوع الى اللّه سبحانه إلّا ذاته الحقه الثابته التى لا سبيل للبطلان إليها-و الصفات على هذا محسوبه من صقع الذات-و الإله يجب أن يكون بحيث لا يتطرق الفناء اليه و ليس شىء غيره بهذه الصفه فلا إله إلّا هو.

قال تعالی: مٰا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَ مٰا عِنْدَ اللّهِ بٰاقٍ (النحل/۹۶)،و قال: وَ مٰا عِنْدَ اللّهِ خَيْرٌ لِلْأَبْرٰارِ (آل عمران/۱۹۸)،و قال: سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغٰارٌ عِنْدَ اللّهِ وَ عَذٰابٌ شَدِيدٌ (الأنعام/۱۲۴)،و نظيرتهما خزائن الرحمه كما قال: وَ إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلاّٰ عِنْدَنٰا خَزٰائِنُهُ (الحجر/۲۱)،و كذا اللوح المحفوظ كما قال: وَ عِنْدَنٰا كِتٰابٌ حَفِيظٌ (ق/۴).

و أما ما ذكروه من العرش فقد تقدم الكلام فيه فی تفسير قوله تعالی: إِنَّ رَبَّكُمُ اللّٰهُ الآيه(الأعراف/۵۴).

و يمكن أن يراد بالوجه جهته تعالی التی تنسب اليه و هی الناحيه التی يقصد منها و يتوجه اليه بها،و تؤيده كثره استعمال الوجه فی كلامه تعالی بهذا المعنی كقوله: يُرِيدُونَ وَجْهَهُ (الأنعام/۵۲)،و قوله: إِلاَّ ابْتِغٰاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلیٰ (الليل/۲۰)،الی غير ذلك من الآيات الكثيره جدا.

و عليه فتكون عباره عن كل ما ينسب اليه وحده فإن كان الكلام علی ظاهر عمومه انطبق علی الوجه الأول الذی أوردناه و يكون من مصاديقه أسماؤه و صفاته و أنبياؤه و خلفاؤه و دينه الذی يؤتی منه.

و إن خصّ الوجه بالدين فحسب-كما وقع فی بعض الروايات إن لم يكن من باب التطبيق- كان المراد بالهلاك الفساد و عدم الأثر،و كانت الجمله تعليلا لقوله: «وَ لاٰ تَدْعُ مَعَ اللّهِ إِلٰهاً آخَرَ» و كان ما قبلها قرينه علی أن المراد بالشیء الدين و الأعمال المتعلقه به و كان محصّل المعنی:و لا تتدين بغير دين التوحيد لأن كل دين باطل لا أثر له إلاّ دينه.

و الأنسب علی هذا أن يكون الحكم فی ذيل الآيه بمعنی الحكم التشريعی أو الأعم منه و من التكوينی و المعنی:كل دين هالك إلاّ دينه لأن تشريع الدين اليه و اليه ترجعون لا الی مشرّعی

الأديان الأخر (۱).

و قوله: لَهُ الْحُكْمُ وَ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ الحكم هو قضاؤه النافذ فی الأشیاء و علیه یدور التدبیر فی نظام الکون،و أما کونه بمعنی فصل القضاء یوم القیامه فیبعده تقدیم الحکم فی الذکر علی الرجوع الیه الذی هو یوم القیامه فإن فصل القضاء متفرع علیه.

و کلتا الجملتین مسوقتان للتعلیل و کل واحده منهما وحدها حجه تامه علی توحیده تعالی بالالوهیه صالحه للتعلیل کلمه الإخلاص،و قد تقدم إمکان أخذ الحکم علی بعض الوجوه بمعنی الحکم التشریعی.

ص :۷۲۵

۱- ۱) .القصص ۸۵-۸۸:نظرات المفسرین فی معنی وجه اللّه.

سوره العنکبوت مکیه و هی تسع و ستون آیه

اشاره

[سوره العنکبوت (۲۹): الآیات ۱ الی ۱۳]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gtالم (۱) أَ حَسِبَ اَلنّٰاسُ أَنْ یُتْرَکُوا أَنْ یَقُولُوا آمَنّٰا وَ هُمْ لاٰ یُفْتَنُونَ (۲) وَ لَقَدْ فَتَنَّا اَلَّذِینَ مِنْ
قَبْلِهِمْ فَلَیَعْلَمَنَّ اَللّٰهُ اَلَّذِینَ صَدَقُوا وَ لَیَعْلَمَنَّ اَلْکٰاذِبِینَ (۳) أَمْ حَسِبَ اَلَّذِینَ یَعْمَلُونَ اَلسَّیِّئٰاتِ أَنْ یَسْبِقُونٰا سٰاءَ مٰا یَحْکُمُونَ (۴) مَنْ
کٰانَ یَرْجُوا لِقٰاءَ اَللّٰهِ فَإِنَّ أَجَلَ اَللّٰهِ لَآتٍ وَ هُوَ اَلسَّمِیعُ اَلْعَلِیمُ (۵) وَ مَنْ جٰاهَدَ فَإِنَّمٰا یُجٰاهِدُ لِنَفْسِهِ إِنَّ اَللّٰهَ لَغَنِیٌّ عَنِ اَلْعٰالَمِینَ (۶) وَ
اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّٰالِحٰاتِ لَنُکَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَیِّئٰاتِهِمْ وَ لَنَجْزِیَنَّهُمْ أَحْسَنَ اَلَّذِی کٰانُوا یَعْمَلُونَ (۷) وَ وَصَّیْنَا اَلْإِنْسٰانَ بِوٰالِدَیْهِ حُسْناً وَ
إِنْ جٰاهَدٰاکَ لِتُشْرِکَ بِی مٰا لَیْسَ لَکَ بِهِ عِلْمٌ فَلاٰ تُطِعْهُمٰا إِلَیَّ مَرْجِعُکُمْ فَأُنَبِّئُکُمْ بِمٰا کُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۸) وَ اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا
اَلصّٰالِحٰاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِی اَلصّٰالِحِینَ (۹) وَ مِنَ اَلنّٰاسِ مَنْ یَقُولُ آمَنّٰا بِاللّٰهِ فَإِذٰا أُوذِیَ فِی اَللّٰهِ جَعَلَ فِتْنَهَ اَلنّٰاسِ کَعَذٰابِ اَللّٰهِ وَ لَئِنْ جٰاءَ
نَصْرٌ مِنْ رَبِّکَ لَیَقُولُنَّ إِنّٰا کُنّٰا مَعَکُمْ أَ وَ لَیْسَ اَللّٰهُ بِأَعْلَمَ بِمٰا فِی صُدُورِ اَلْعٰالَمِینَ (۱۰) وَ لَیَعْلَمَنَّ اَللّٰهُ اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ لَیَعْلَمَنَّ اَلْمُنٰافِقِینَ
(۱۱) وَ قٰالَ اَلَّذِینَ کَفَرُوا لِلَّذِینَ آمَنُوا اِتَّبِعُوا سَبِیلَنٰا وَ لْنَحْمِلْ خَطٰایٰاکُمْ وَ مٰا هُمْ بِحٰامِلِینَ مِنْ خَطٰایٰاهُمْ مِنْ شَیْءٍ إِنَّهُمْ لَکٰاذِبُونَ (۱۲)
وَ لَیَحْمِلُنَّ أَثْقٰالَهُمْ وَ أَثْقٰالاً مَعَ أَثْقٰالِهِمْ وَ لَیُسْئَلُنَّ یَوْمَ اَلْقِیٰامَهِ عَمّٰا کٰانُوا یَفْتَرُونَ (۱۳)

ص: ۷۲۶

بیان:

یلوح من سیاق آیات السوره و خاصه ما فی صدرها من الآیات أن بعضا ممن آمن بالنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم بمکه قبل الهجره رجع عنه خوفا من فتنه کانت تهدّده من قبل المشرکین فإن المشرکین کانوا یدعونهم الی العود الی ملّتهم و یضمنون لهم أن یحملوا خطایاهم إن اتبعوا سبیلهم فإن أبوا فتنوهم و عذّبوهم لیعیدوهم الی ملّتهم.

یشیر الی ذلک قوله تعالی: وَ قٰالَ اَلَّذِینَ کَفَرُوا لِلَّذِینَ آمَنُوا اِتَّبِعُوا سَبِیلَنٰا وَ لْنَحْمِلْ

ص :۷۲۷

خَطٰايٰاكُمْ الآيه؛و قوله: وَ مِنَ النّٰاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنّٰا بِاللّٰهِ فَإِذٰا أُوذِيَ فِي اللّٰهِ جَعَلَ فِتْنَةَ النّٰاسِ كَعَذٰابِ اللّٰهِ الآيه.

و كأن فى هؤلاء الراجعين عن إيمانهم من كان رجوعه بمجاهده من والديه على أن يرجع و إلحاح منهما عليه فى الارتداد كبعض أبناء المشركين على ما يستشم من قوله تعالى:

وَ وَصَّيْنَا الْإِنْسٰانَ بِوٰالِدَيْهِ حُسْناً وَ إِنْ جٰاهَدٰاكَ لِتُشْرِكَ بِي مٰا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلاٰ تُطِعْهُمٰا الآيه؛و قد نزلت السوره فى شأن هؤلاء.

فغرض السوره على ما يستفاد من بدئها و ختامها و السياق الجارى فيها أن الذى يريده اللّه سبحانه من الإيمان ليس هو مجرد قولهم:آمنا باللّه بل هو حقيقه الإيمان التى لا تحركها عواصف الفتن و لا تغيّرها غير الزمن و هى إنما تتثبت و تستقر بتوارد الفتن و تراكم المحن،فالناس غير متروكين بمجرد أن يقولوا:آمنا باللّه دون أن يفتنوا و يمتحنوا فيظهر ما فى نفوسهم من حقيقه الإيمان أو وصمه الكفر فليعلمن اللّه الذين صدقوا و يعلم الكاذبين.

فالفتنه و المحنه سنّه إلهيه لا معدل عنها تجرى فى الناس الحاضرين كما جرت فى الامم الماضين كقوم نوح و عاد و ثمود و قوم إبراهيم و لوط و شعيب و موسى فاستقام منهم من استقام و هلك منهم من هلك و ما ظلمهم اللّه و لكن كانوا أنفسهم يظلمون.

فعلى من يقول:آمنت باللّه أن يصبر على إيمانه و يعبد اللّه وحده فإن تعذّر عليه القيام بوظائف الدين فليهاجر الى أرض يستطيع فيها ذلك فأرض اللّه واسعه و لا يخف عسر المعاش فإن الرزق على اللّه و كأيّن من دابه لا تحمل رزقها اللّه يرزقها و إياه.

و أما المشركون الذين يفتنون المؤمنين من غير جرم أجرموه إلاّ أن يقولوا ربنا اللّه فلا يحسبوا أنهم يعجزون اللّه و يسبقونه فأما فتنتهم للمؤمنين و إيذاؤهم و تعذيبهم فإنما هى فتنه لهم و للمؤمنين غير خارجه عن علم اللّه و تقديره،فهى فتنه و هى محفوظه عليهم إن شاء أخذهم بوبالها فى الدنيا و إن شاء أخّرهم الى يوم يرجعون فيه اليه و ما لهم من محيص.

و أما ما لفّقوه من الحجه و ركنوا اليه من باطل القول فهو داحض مردود اليهم و الحجه قائمه تامه عليهم.

فهذا محصّل غرض السوره و مقتضى ذلک کون السوره کلها مکیه،و قول القائل:إنها مدنیه کلها أو معظمها أو بعضها-و سیجیء فی البحث الروائی التالی-غیر سدید،فمضامین آیات السوره لا تلائم إلّا زمن العسره و الشده قبل الهجره.

قوله تعالی: الم، أَ حَسِبَ النّٰاسُ أَنْ یُتْرَکُوا أَنْ یَقُولُوا آمَنّٰا وَ هُمْ لاٰ یُفْتَنُونَ الحسبان هو الظن،و جمله «أَنْ یُتْرَکُوا» قائمه مقام مفعولیه،و قوله: «أَنْ یَقُولُوا» بتقدیر باء السببیه،و الفتنه الامتحان و ربما تطلق علی المصیبه و العذاب،و الأوفق للسیاق هو المعنی الأول،و الاستفهام للإنکار.

و لا معنی:أظن الناس أن یترکوا فلا یتعرض لحالهم و لا یمتحنوا بما یظهر به صدقهم أو کذبهم فی دعوی الإیمان بمجرد قولهم:آمنا؟

قوله تعالی: وَ لَقَدْ فَتَنَّا الَّذِینَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَیَعْلَمَنَّ اللّٰهُ الَّذِینَ صَدَقُوا وَ لَیَعْلَمَنَّ الْکٰاذِبِینَ اللامان للقسم،و قوله: «وَ لَقَدْ فَتَنَّا الَّذِینَ مِنْ قَبْلِهِمْ» حال من الناس فی قوله: «أَ حَسِبَ النّٰاسُ» أو من ضمیر الجمع فی قوله: «لاٰ یُفْتَنُونَ» و علی الأول فالإنکار و التوبیخ متوجه الی ظنهم أنهم لا یفتنون مع جریان السنه الإلهیه علی الفتنه و الامتحان و علی الثانی الی ظنهم الاختلاف فی فعله تعالی حیث یفتن قوما و لا یفتن آخرین،و لعل الوجه الأول أوفق للسیاق.

فالظاهر أن المراد بقوله: «وَ لَقَدْ فَتَنَّا الَّذِینَ مِنْ قَبْلِهِمْ» أن الفتنه و الامتحان سنه جاریه لنا و قد جرت فی الذین من قبلهم و هی جاریه فیهم و لن تجد لسنه اللّه تبدیلا.

و قوله: فَلَیَعْلَمَنَّ اللّٰهُ الَّذِینَ صَدَقُوا الخ؛تعلیل لما قبله،و المراد بعلمه تعالی بالذین صدقوا بالکاذبین ظهور آثار صدقهم و کذبهم فی مقام العمل بسبب الفتنه و الامتحان

الملازم لثبوت الإيمان فی قلوبهم حقیقه و عدم ثبوته فیها حقیقه فإن السعاده التی تترتب علی الإیمان المدعو الیه و کذا الثواب إنما تترتب علی حقیقه الإیمان الذی له آثار ظاهره من الصبر عند المکاره و الصبر علی طاعه اللّه و الصبر علی معصیه اللّه لا علی دعوی الإیمان المجرده.

و یمکن أن یکون المراد بالعلم علمه تعالی الفعلی الذی هو نفس الأمر الخارجی فإن الامور الخارجیه بنفسها من مراتب علمه تعالی،و أما علمه تعالی الذاتی فلا یتوقف علی الامتحان البته.

و المعنی:أحسبوا أن یترکوا و لا یفتنوا بمجرد دعوی الإیمان و إظهاره و الحال أن الفتنه سنتنا و قد جرت فی الذین من قبلهم فمن الواجب أن یتمیز الصادقون من الکاذبین بظهور آثار صدق هؤلاء و آثار کذب أولئک الملازم لاستقرار الإیمان فی قلوب هؤلاء و زوال صورته الکاذبه عن قلوب أولئک.

قوله تعالی: أَمْ حَسِبَ الَّذِینَ یَعْمَلُونَ السَّیِّئاتِ أَنْ یَسْبِقُونا ساءَ ما یَحْکُمُونَ أم منقطعه،و المراد بقوله: «الَّذِینَ یَعْمَلُونَ السَّیِّئاتِ» المشرکون الذین کانوا یفتنون المؤمنین و یصدونهم عن سبیل اللّه کما أن المراد بالناس فی قوله: «أَ حَسِبَ النّاسُ» هم الذین قالوا:آمنا و هم فی معرض الرجوع عن الإیمان خوفا من الفتنه و التعذیب.

و المراد بقوله: «أَنْ یَسْبِقُونا» الغلبه و التعجیز بسبب فتنه المؤمنین و صدّهم عن سبیل اللّه-علی ما یعطیه السیاق.

و قوله: ساءَ ما یَحْکُمُونَ تخطئه لظنهم أنهم یسبقون اللّه بما یمکرون من فتنه و صدّ فإن ذلک بعینه فتنه من اللّه لهم أنفسهم و صدّ لهم عن سبیل السعاده و لا یحیق المکر السیئ إلاّ بأهله.

قوله تعالی: مَنْ کانَ یَرْجُوا لِقاءَ اللّهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللّهِ لَآتٍ وَ هُوَ السَّمِیعُ

الْعَلِيمُ الی تمام ثلاث آیات.لما وبّخ سبحانه الناس علی استهانتهم بأمر الإیمان و رجوعهم عنه بأی فتنه و إیذاء من المشرکین و وبّخ المشرکین علی فتنتهم و إیذائهم المؤمنین و صدّهم عن سبیل اللّه إراده لإطفاء نور اللّه و تعجیزا له فیما شاء و خطّأ الفریقین فیما ظنوا.

رجع الی بیان الحق الذی لا معدل عنه و الواجب الذی لا مخلص منه،فبیّن فی هذه الآیات الثلاث أن من یؤمن باللّه لتوقّع الرجوع الیه و لقائه فلیعلم أنه آت لا محاله و أن اللّه سمیع لأقواله علیم بأحواله و أعماله فلیأخذ حذره و لیؤمن حقّ الإیمان الذی لا یصرفه عنه فتنه و لا إیذاء و لیجاهد فی اللّه حق جهاده،و لیعلم أن الذی ینتفع بجهاده هو نفسه و لا حاجه للّه سبحانه الی إیمانه و لا الی غیره من العالمین و لیعلم أنه إن آمن و عمل صالحا فإن اللّه سیکفّر عنه سیئاته و یجزیه بأحسن أعماله،و العلمان الأخیران یؤکدان العلم الأول و یستوجبان لزومه الإیمان و صبره علی الفتن و المحن فی جنب اللّه.

فقوله: مَنْ کٰانَ یَرْجُوا لِقٰاءَ اللّٰهِ رجوع الی بیان حال من یقول:آمنت فإنه إنما یؤمن لو صدق بعض الصدق لتوقعه الرجوع الی اللّه سبحانه یوم القیامه إذ لو لا المعاد لغی الدین من أصله،فالمراد بقوله: «مَنْ کٰانَ یَرْجُوا لِقٰاءَ اللّٰهِ» من کان یؤمن باللّه أو من کان یقول:

آمنت باللّه،فالجمله من قبیل وضع السبب موضع المسبب.

و المراد بلقاء اللّه وقوف العبد موثقا لا حجاب بینه و بین ربه کما هو الشأن یوم القیامه الذی هو ظرف ظهور الحقائق،قال تعالی: «وَ یَعْلَمُونَ أَنَّ اللّٰهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِینُ» .

و قوله: فَإِنَّ أَجَلَ اللّٰهِ لَآتٍ الأجل هو الغایه التی ینتهی إلیها زمان الدین و نحوه و قد یطلق علی مجموع ذلک الزمان و الغالب فی استعماله هو المعنی الأول.

و «أَجَلَ اللّٰهِ» هو الغایه التی عیّنها اللّه تعالی للقائه،و هو آت لا ریب فیه و قد أکّد القول تأکیدا بالغا،و لازم تحتم إتیان هذا الأجل و هو یوم القیامه أن لا یسامح فی أمره و لا یستهان بأمر الإیمان باللّه حق الإیمان و الصبر علیه عند الفتن و المحن من غیر رجوع و ارتداد،و قد زاد

فى تأكيد القول بتذييله بقوله: «وَ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ» إذ هو تعالى لما كان سميعا لأقوالهم عليما بأحوالهم فلا ينبغى أن يقول القائل:آمنت باللّه إلاّ عن ظهر القلب و مع الصبر على كل فتنه و محنه.

و من هنا يظهر أن ذيل الآيه «فَإِنَّ أَجَلَ اللّهِ لَآتٍ» الخ؛من قبيل وضع السبب موضع المسبب كما كان صدرها «مَنْ كانَ يَرْجُوا لِقاءَ اللّهِ» أيضا كذلك،و الأصل من قال:آمنت باللّه.

فليقله مستقيما صابرا عليه مجاهدا فى ربه.

و قوله: وَ مَنْ جاهَدَ فَإِنَّما يُجاهِدُ لِنَفْسِهِ إِنَّ اللّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعالَمِينَ المجاهده و الجهاد مبالغه من الجهد بمعنى بذل الطاقه،و فيه تنبيه لهم أن مجاهدتهم فى اللّه بلزوم الإيمان و الصبر على المكاره دونه ليست مما يعود نفعه الى اللّه سبحانه حتى لا يهمهم و يلغو بالنسبه اليهم أنفسهم بل إنما يعود نفعه اليهم أنفسهم لغناه تعالى على العالمين فعليهم أن يلزموا الإيمان و يصبروا على المكاره دونه.

فقوله: وَ مَنْ جاهَدَ فَإِنَّما يُجاهِدُ لِنَفْسِهِ تأكيد لحجه الآيه السابقه،و قوله:

«إِنَّ اللّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعالَمِينَ» تعليل لما قبله.

و قوله: وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئاتِهِمْ وَ لَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِى كانُوا يَعْمَلُونَ بيان لعاقبه إيمانهم حق الإيمان المقارن للجهاد و يتبين به أن نفع إيمانهم يعود اليهم لا الى اللّه سبحانه و أنه عطيّه من اللّه و فضل.

و على هذا فالآيه لا تخلو من دلاله ما على أن الجهاد فى اللّه هو الإيمان و العمل الصالح فإنها فى معنى تبديل قوله فى الآيه السابقه: «وَ مَنْ جاهَدَ» من قوله فى هذه الآيه: «وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ» .

و تكفير السيئات هو العفو عنها و الأصل فى معنى الكفر هو الستر،و قيل:تكفير السيئات هو تبديل كفرهم السابق إيمانا و معاصيهم السابقه طاعات،و ليس بذاك.

ص:٧٣٢

و جزاؤهم بأحسن الذين كانوا يعملون هو رفع درجتهم الى ما يناسب أحسن أعمالهم أو عدم المناقشه فى أعمالهم عند الحساب إذا كانت فيها جهات رداءه و خسّه فيعاملون فى كل واحد من أعمالهم معامله من أتى بأحسن عمل من نوعه فتحتسب صلاتهم أحسن الصلاه و إن اشتملت على بعض جهات الرداءه و هكذا.

قوله تعالى: وَ وَصَّيْنَا الْإِنْسانَ بِوالِدَيْهِ حُسْناً وَ إِنْ جاهَداكَ لِتُشْرِكَ بِي ما لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلا تُطِعْهُما الخ؛التوصيه العهد و هو هاهنا الأمر،و قوله: «حُسْناً» مصدر فى معنى الوصف قائم مقام مفعول مطلق محذوف و التقدير:و وصّينا الإنسان بوالديه توصيه حسنه أو ذات حسن أى أمرناه أن يحسن اليهما و هذا مثل قوله: «وَ قُولُوا لِلنّاسِ حُسْناً» أى قولا حسنا أو ذا حسن،و يمكن أن يكون وضع المصدر موضع الوصف للمبالغه نحو زيد عدل،و ربما وجّه بتوجيهات أخر.

و قوله: وَ إِنْ جاهَداكَ لِتُشْرِكَ بِي الخ؛تتميم للتوصيه بخطاب شفاهى للانسان بنهيه عن إطاعه والديه إن دعواه الى الشرك و الوجه فى ذلك أن التوصيه فى معنى الأمر فكأنه قيل:و قلنا للانسان أحسن الى والديك و إن جاهداك على أن تشرك بى ما ليس لك به علم فلا تطعهما.

و لم يقل:و أن لا يطيعهما إن جاهداه على أن يشرك الخ؛لما فى الخطاب من الصراحه و ارتفاع الإبهام و لذلك قال أيضا: «لِتُشْرِكَ بِي» بضمير المتكلم وحده فافهمه و يئول معنى الجمله الى أنّا نهيناه عن الشرك طاعه لهما و رفعنا عنه كل إبهام.

و فى قوله: ما لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إشاره الى عله النهى عن الطاعه فإن دعوتهما الى الشرك بعباده إله من دون اللّه دعوه الى الجهل و عباده ما ليس له به علم افتراء على اللّه و قد نهى اللّه عن اتّباع غير العلم قال: وَ لا تَقْفُ ما لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ (الإسراء/٣٨)،و بهذه المناسبه ذيّلها بقوله: «إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأُنَبِّئُكُمْ بِما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» أى ساعلمكم ما معنى أعمالكم

و منها عبادتكم الأصنام و شرككم باللّه سبحانه.

و معنى الآيه؛و عهدنا الى الإنسان فى والديه عهدا حسنا-و أمرناه أن أحسن الى والديك- و إن بذلا جهدهما أن تشرك بى فلا تطعهما لأنه اتباع ما ليس لك به علم.

و فى الآيه-كما تقدمت الإشاره اليه-توبيخ تعريضى لبعض ما كان قد آمن ثم رجع عن إيمانه بمجاهده من والديه.

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصّالِحِينَ معنى الآيه ظاهر،و فى وقوعها بعد الآيه السابقه و فى سياقها،دلاله على وعد جميل منه تعالى و تطييب نفس لمن ابتلى من المؤمنين بوالدين مشركين يجاهدانه على الشرك فعصاهما و فارقهما،يقول سبحانه:إن جاهداه على الشرك فعصاهما و هجرهما ففاتاه لم يكن بذلك بأس فإنّا سنرزقه خيرا منهما و ندخله بإيمانه و عمله الصالح فى الصالحين و هم العباد المنعّمون فى الجنه،قال تعالى: يا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلى رَبِّكِ راضِيَةً مَرْضِيَّةً فَادْخُلِي فِي عِبادِي وَ ادْخُلِي جَنَّتِي (الفجر/٣٠).

قوله تعالى: وَ مِنَ النّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنّا بِاللّهِ فَإِذا أُوذِيَ فِي اللّهِ جَعَلَ فِتْنَةَ النّاسِ كَعَذابِ اللّهِ الى آخر الآيه؛لما كان إيمان هؤلاء مقيدا بالعافيه و السلامه مغيّا بالإيذاء و الابتلاء لم يعدّه إيمانا بقول مطلق و لم يقل:و من الناس من يؤمن باللّه بل قال:

«وَ مِنَ النّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنّا بِاللّهِ» فالآيه بوجه نظيره قوله: وَ مِنَ النّاسِ مَنْ يَعْبُدُ اللّهَ عَلى حَرْفٍ فَإِنْ أَصابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَ إِنْ أَصابَتْهُ فِتْنَةٌ انْقَلَبَ عَلى وَجْهِهِ (الحج/١١).

و قوله: فَإِذا أُوذِيَ فِي اللّهِ أى أوذى لأجل الإيمان باللّه بناء على أن فى للسببيه كما قيل و فيه عنايه كلاميه لطيفه بجعله تعالى- أى جعل الإيمان باللّه-ظرفا للإيذاء و لمن يقع عليه الإيذاء ليفيد أن الإيذاء منتسب اليه تعالى انتساب المظروف الى ظرفه و ينطبق على معنى السببيه و الغرضيه و نظيره قوله: يا حَسْرَتى عَلى ما فَرَّطْتُ فِي جَنْبِ اللّهِ (الزمر/

۵۶)،و قوله: وَ الَّذِينَ جٰاهَدُوا فِينٰا (العنكبوت۶۹/).

و قوله: جَعَلَ فِتْنَةَ النّٰاسِ كَعَذٰابِ اللّٰهِ أى نزل العذاب و الإيذاء الذى يصيبه من الناس فى وجوب التحرز منه منزله عذاب اللّه الذى يجب أن يتحرز منه فرجع عن الإيمان الى الشرك خوفا و جزعا من فتنتهم مع أن عذابهم يسير منقطع الآخر بنجاه أو موت و لا يقاس ذلك بعذاب اللّه العظيم المؤبد الذى يستتبع الهلاك الدائم.

و قوله: وَ لَئِنْ جٰاءَ نَصْرٌ مِنْ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ إِنّٰا كُنّٰا مَعَكُمْ أى لئن أتاكم من قبله تعالى ما فيه فرج و يسر لكم من بعد ما أنتم فيه من الشده و العسره من قبل أعداء اللّه ليقولن هؤلاء إنا كنا معكم فلنا منه نصيب.

و «لَيَقُولُنَّ» بضم اللام صيغه جمع،و الضمير راجع الى «مِنَ» باعتبار المعنى كما أن ضمائر الإفراد الأخر راجعه إليها باعتبار اللفظ.

و قوله: أَ وَ لَيْسَ اللّٰهُ بِأَعْلَمَ بِمٰا فِي صُدُورِ الْعٰالَمِينَ استفهام إنكارى فيه رد دعواهم أنهم مؤمنون بأن اللّه أعلم بما فى الصدور و لا تنطوى قلوب هؤلاء على إيمان.

و المراد بالعالمين الجماعات من الإنسان أو الجماعات المختلفه من أولى العقل إنسانا كان أو غيره كالجن و الملك،و لو كان المراد به جميع المخلوقات من ذوى الشعور و غيرهم كان المراد بالصدور البواطن و هو بعيد.

قوله تعالى: وَ لَيَعْلَمَنَّ اللّٰهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ لَيَعْلَمَنَّ الْمُنٰافِقِينَ من تتمه الكلام فى الآيه السابقه و المحصل أن اللّه مع ذلك يميز بين المؤمنين و المنافقين بالفتنه و الامتحان.

و فى الآيه إشاره الى كون هؤلاء منافقين و ذلك لكون إيمانهم مقيدا بعدم الفتنه و هم يظهرونه مطلقا غير مقيد و الفتنه سنه إلهيه جاريه لا معدل عنها.

و أما قوله تعالى: «وَ مَنْ جٰاهَدَ» الخ؛فقد اتضح مما تقدم أن المراد به جهاد النفس دون

مقاتله الكفار فالحق أن لا دلاله فى شىء من الآيات على كون السوره أو بعضها مدنيه.

قوله تعالى: وَ قٰالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا سَبِيلَنٰا وَ لْنَحْمِلْ خَطٰايٰاكُمْ وَ مٰا هُمْ بِحٰامِلِينَ مِنْ خَطٰايٰاهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِنَّهُمْ لَكٰاذِبُونَ المراد بالذين كفروا مشركوا مكه الذين أبدوا الكفر أول مره بالدعوه الحقه،و بالذين آمنوا المؤمنون بها أول مره و قولهم لهم: «اتَّبِعُوا سَبِيلَنٰا وَ لْنَحْمِلْ خَطٰايٰاكُمْ» نوع استماله لهم و تطييب لنفوسهم أن لو رجعوا الى الشرك و اتبعوا سبيلهم لم تكن عليهم تبعه على أى حال:إذ لو لم تكن فى ذلك خطيئه فهو،و إن كانت فهم حاملون لها عنهم،و لذلك لم يقولوا:و لنحمل خطاياكم لو كانت بل أطلقوا القول من غير تقييد.

فكأنهم قالوا:لنفرض أن اتباعكم لسبيلنا خطيئه فإنا نحملها عنكم و نحمل كل ما يتفرع عليه من الخطايا أو إنا نحمل عنكم خطاياكم عامه و من جملتها هذه الخطيئه.

و قوله: وَ مٰا هُمْ بِحٰامِلِينَ مِنْ خَطٰايٰاهُمْ مِنْ شَيْءٍ رد لقولهم:و لنحمل خطاياكم و هو رد محفوف بحجه إذ لو كان اتباعهم لسبيلهم و رجوعهم عن الإيمان باللّه خطيئه كان خطيئه عند اللّه لا حقه بالراجعين و انتقالها عن عهدتهم الى غيرهم يحتاج الى إذن من اللّه و رضى فهو الذى يؤاخذهم به و يجازيهم و هو سبحانه يصرّح و يقول: «مٰا هُمْ بِحٰامِلِينَ مِنْ خَطٰايٰاهُمْ مِنْ شَيْءٍ» و قد عمّم النفى لكل شىء من خطاياهم.

و قوله: إِنَّهُمْ لَكٰاذِبُونَ تكذيب لهم لما أن قولهم: «وَ لْنَحْمِلْ خَطٰايٰاكُمْ» يشتمل على دعوى ضمنى أن خطاياهم تنتقل اليهم لو احتملوها و أن اللّه يجيز لهم ذلك.

قوله تعالى: وَ لَيَحْمِلُنَّ أَثْقٰالَهُمْ وَ أَثْقٰالاً مَعَ أَثْقٰالِهِمْ وَ لَيُسْئَلُنَّ يَوْمَ الْقِيٰامَهِ عَمّٰا كٰانُوا يَفْتَرُونَ من تمام القول السابق فى ردهم و هو فى محل الاستدراک اى إنهم لا يحملون خطاياهم بعينها فهى لازمه لفاعليها لكنهم حاملون أثقالا و أحمالا من الأوزار مثل أوزار فاعليها من غير أن ينقص من فاعليها فيحملونها مضافا الى أثقال أنفسهم و أحمالها لما أنهم

ضالّون مضلّون.

فالآیه فی معنی قوله تعالی: لِیَحْمِلُوا أَوْزارَهُمْ کامِلَهً یَوْمَ الْقِیامَهِ وَ مِنْ أَوْزارِ الَّذِینَ یُضِلُّونَهُمْ بِغَیْرِ عِلْمٍ (النحل/۲۵).

و قوله: «وَ لَیُسْئَلُنَّ یَوْمَ الْقِیامَهِ عَمّا کانُوا یَفْتَرُونَ» فشرکهم افتراء علی اللّه سبحانه و کذا دعواهم القدره علی إنجاز ما وعدوه و أن اللّه یجیز لهم ذلک (۱).

[سوره العنکبوت (۲۹): الآیات ۱۴ الی ۴۰]

اشاره

وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا نُوحاً إِلی قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِیهِمْ أَلْفَ سَنَهٍ إِلاّ خَمْسِینَ عاماً فَأَخَذَهُمُ الطُّوفانُ وَ هُمْ ظالِمُونَ (۱۴) فَأَنْجَیْناهُ وَ أَصْحابَ اَلسَّفِینَهِ وَ جَعَلْناها آیَهً لِلْعالَمِینَ (۱۵) وَ إِبْراهِیمَ إِذْ قالَ لِقَوْمِهِ اُعْبُدُوا اَللّهَ وَ اِتَّقُوهُ ذلِکُمْ خَیْرٌ لَکُمْ إِنْ کُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (۱۶) إِنَّما تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اَللّهِ أَوْثاناً وَ تَخْلُقُونَ إِفْکاً إِنَّ اَلَّذِینَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اَللّهِ لا یَمْلِکُونَ لَکُمْ رِزْقاً فَابْتَغُوا عِنْدَ اَللّهِ اَلرِّزْقَ وَ اُعْبُدُوهُ وَ اُشْکُرُوا لَهُ إِلَیْهِ تُرْجَعُونَ (۱۷) وَ إِنْ تُکَذِّبُوا فَقَدْ کَذَّبَ أُمَمٌ مِنْ قَبْلِکُمْ وَ ما عَلَی اَلرَّسُولِ إِلاَّ اَلْبَلاغُ اَلْمُبِینُ (۱۸) أَ وَ لَمْ یَرَوْا کَیْفَ یُبْدِئُ اَللّهُ اَلْخَلْقَ ثُمَّ یُعِیدُهُ إِنَّ ذلِکَ عَلَی اَللّهِ یَسِیرٌ (۱۹) قُلْ سِیرُوا فِی اَلْأَرْضِ فَانْظُرُوا کَیْفَ بَدَأَ اَلْخَلْقَ ثُمَّ اَللّهُ یُنْشِئُ اَلنَّشْأَهَ اَلْآخِرَهَ إِنَّ اَللّهَ عَلی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ (۲۰) یُعَذِّبُ مَنْ یَشاءُ وَ یَرْحَمُ مَنْ یَشاءُ وَ إِلَیْهِ تُقْلَبُونَ (۲۱) وَ ما أَنْتُمْ بِمُعْجِزِینَ فِی اَلْأَرْضِ وَ لا فِی اَلسَّماءِ وَ ما لَکُمْ مِنْ دُونِ اَللّهِ مِنْ وَلِیٍّ وَ لا نَصِیرٍ (۲۲) وَ اَلَّذِینَ کَفَرُوا بِآیاتِ اَللّهِ وَ لِقائِهِ أُولئِکَ یَئِسُوا مِنْ رَحْمَتِی وَ أُولئِکَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِیمٌ (۲۳) فَما کانَ جَوابَ قَوْمِهِ إِلاّ أَنْ قالُوا اُقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ فَأَنْجاهُ اَللّهُ مِنَ اَلنّارِ إِنَّ فِی ذلِکَ لَآیاتٍ لِقَوْمٍ یُؤْمِنُونَ (۲۴) وَ قالَ إِنَّمَا اِتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِ اَللّهِ أَوْثاناً مَوَدَّهَ بَیْنِکُمْ فِی اَلْحَیاهِ اَلدُّنْیا ثُمَّ یَوْمَ اَلْقِیامَهِ یَکْفُرُ بَعْضُکُمْ بِبَعْضٍ وَ یَلْعَنُ بَعْضُکُمْ بَعْضاً وَ مَأْواکُمُ اَلنّارُ وَ ما لَکُمْ مِنْ ناصِرِینَ (۲۵) فَآمَنَ لَهُ لُوطٌ وَ قالَ إِنِّی مُهاجِرٌ إِلی رَبِّی إِنَّهُ هُوَ اَلْعَزِیزُ اَلْحَکِیمُ (۲۶) وَ وَهَبْنا لَهُ إِسْحاقَ وَ یَعْقُوبَ وَ جَعَلْنا فِی ذُرِّیَّتِهِ اَلنُّبُوَّهَ وَ اَلْکِتابَ وَ آتَیْناهُ أَجْرَهُ فِی اَلدُّنْیا وَ إِنَّهُ فِی اَلْآخِرَهِ لَمِنَ اَلصّالِحِینَ (۲۷) وَ لُوطاً إِذْ قالَ لِقَوْمِهِ إِنَّکُمْ لَتَأْتُونَ اَلْفاحِشَهَ ما سَبَقَکُمْ بِها مِنْ أَحَدٍ مِنَ اَلْعالَمِینَ (۲۸) أَ إِنَّکُمْ لَتَأْتُونَ اَلرِّجالَ وَ تَقْطَعُونَ اَلسَّبِیلَ وَ تَأْتُونَ فِی نادِیکُمُ اَلْمُنْکَرَ فَما کانَ جَوابَ قَوْمِهِ إِلاّ أَنْ قالُوا اِئْتِنا بِعَذابِ اَللّهِ إِنْ کُنْتَ مِنَ اَلصّادِقِینَ (۲۹) قالَ رَبِّ اُنْصُرْنِی عَلَی اَلْقَوْمِ اَلْمُفْسِدِینَ (۳۰) وَ لَمّا جاءَتْ رُسُلُنا إِبْراهِیمَ بِالْبُشْری قالُوا إِنّا مُهْلِکُوا أَهْلِ هذِهِ اَلْقَرْیَهِ إِنَّ أَهْلَها کانُوا ظالِمِینَ (۳۱) قالَ إِنَّ فِیها لُوطاً قالُوا نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَنْ فِیها لَنُنَجِّیَنَّهُ وَ أَهْلَهُ إِلاَّ اِمْرَأَتَهُ کانَتْ مِنَ اَلْغابِرِینَ (۳۲) وَ لَمّا أَنْ جاءَتْ رُسُلُنا لُوطاً سِیءَ بِهِمْ وَ ضاقَ بِهِمْ ذَرْعاً وَ قالُوا لا تَخَفْ وَ لا تَحْزَنْ إِنّا مُنَجُّوکَ وَ أَهْلَکَ إِلاَّ اِمْرَأَتَکَ کانَتْ مِنَ اَلْغابِرِینَ (۳۳) إِنّا مُنْزِلُونَ عَلی أَهْلِ هذِهِ اَلْقَرْیَهِ رِجْزاً مِنَ اَلسَّماءِ بِما کانُوا یَفْسُقُونَ (۳۴) وَ لَقَدْ تَرَکْنا مِنْها آیَهً بَیِّنَهً لِقَوْمٍ یَعْقِلُونَ (۳۵) وَ إِلی مَدْیَنَ أَخاهُمْ شُعَیْباً فَقالَ یا قَوْمِ اُعْبُدُوا اَللّهَ وَ اُرْجُوا اَلْیَوْمَ اَلْآخِرَ وَ لا تَعْثَوْا فِی اَلْأَرْضِ مُفْسِدِینَ (۳۶) فَکَذَّبُوهُ فَأَخَذَتْهُمُ اَلرَّجْفَهُ فَأَصْبَحُوا فِی دارِهِمْ جاثِمِینَ (۳۷) وَ عاداً وَ ثَمُودَ وَ قَدْ تَبَیَّنَ لَکُمْ مِنْ مَساکِنِهِمْ وَ زَیَّنَ لَهُمُ اَلشَّیْطانُ أَعْمالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ اَلسَّبِیلِ وَ کانُوا مُسْتَبْصِرِینَ (۳۸) وَ قارُونَ وَ فِرْعَوْنَ وَ هامانَ وَ لَقَدْ جاءَهُمْ مُوسی بِالْبَیِّناتِ فَاسْتَکْبَرُوا فِی اَلْأَرْضِ وَ ما کانُوا سابِقِینَ (۳۹) فَکُلاًّ أَخَذْنا بِذَنْبِهِ فَمِنْهُمْ مَنْ أَرْسَلْنا عَلَیْهِ حاصِباً وَ مِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ اَلصَّیْحَهُ وَ مِنْهُمْ مَنْ خَسَفْنا بِهِ اَلْأَرْضَ وَ مِنْهُمْ مَنْ أَغْرَقْنا وَ ما کانَ اَللّهُ لِیَظْلِمَهُمْ وَ لکِنْ کانُوا أَنْفُسَهُمْ یَظْلِمُونَ (۴۰)

۱- ۱) .العنکبوت ۱-۱۳:بحث روائی حول الآیه «أَ حَسِبَ النّٰاسُ أَنْ یُتْرَکُوا» الفتنه؛لقاء اللّه.

بیان:

قوله تعالی: وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا نُوحاً إِلی قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِیهِمْ أَلْفَ سَنَهٍ إِلاّ خَمْسِینَ عاماً فَأَخَذَهُمُ الطُّوفانُ وَ هُمْ ظالِمُونَ ،فی المجمع:الطوفان الماء الکثیر الغامر لأنه یطوف بکثرته فی نواحی الأرض،انتهی.و قیل:هو کل ما یطوف بالشیء علی کثره و شده من السیل و الریح و الظلام و الغالب استعماله فی طوفان الماء.

و التعبیر بألف سنه إلاّ خمسین عاما دون أن یقال:تسعمائه و خمسین سنه للتکثیر و الآیه ظاهره فی أن الألف إلاّ خمسین مده دعوه نوح علیه السّلام ما بین بعثته الی أخذ الطوفان فیغایر ما فی التوراه الحاضره أنها مده عمره علیه السّلام و قد تقدمت الإشاره الی ذلک فی قصصه علیه السّلام فی تفسیر سوره هود،و الباقی ظاهر.

قوله تعالی: فَأَنْجَیْناهُ وَ أَصْحابَ السَّفِینَهِ وَ جَعَلْناها آیَهً لِلْعالَمِینَ أی فانجینا نوحا و أصحاب السفینه الراکبین معه فیها و هم أهله و عده قلیله من المؤمنین به و لم یکونوا ظالمین.

و قوله: وَ جَعَلْناها آیَهً لِلْعالَمِینَ الظاهر أن الضمیر للواقعه أو للنجاه و أما رجوعه الی السفینه فلا یخلو من بعد،و العالمین الجماعات الکثیره المختلفه من الأجیال

اللاحقه بهم.

قوله تعالى: وَ إِبْرٰاهِيمَ إِذْ قٰالَ لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللّٰهَ وَ اتَّقُوهُ ذٰلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ معطوف على قوله: «نُوحاً» أى و أرسلنا إبراهيم الى قومه.

و قوله لقومه: اُعْبُدُوا اللّٰهَ وَ اتَّقُوهُ دعوه الى التوحيد و إنذار بقرينه الآيات التاليه فتفيد الجمله فائده الحصر.

على أن الوثنيه لا يعبدون اللّه سبحانه و إنما يعبدون غيره زعما منهم أنه تعالى لا يمكن أن يعبد إلاّ من طريق الأسباب الفعاله فى العالم المقربه عنده كالملائكه و الجن و لو عبد لكان معبودا وحده من غير شريك فدعوتهم الى عباده اللّه بقوله: «اعْبُدُوا اللّٰهَ» تفيد الدعوه اليه وحده و إن لم تقيد بأداه الحصر.

قوله تعالى: إِنَّمٰا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ أَوْثٰاناً وَ تَخْلُقُونَ إِفْكاً الى آخر الآيه؛الأوثان جمع وثن بفتحتين و هو الضم،و الإفك الأمر المصروف عن وجهه قولا أو فعلا.

و قوله: «إِنَّمٰا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ أَوْثٰاناً» بيان لبطلان عباده الأوثان و يظهر به كون عباده اللّه هى العباده الحقه و بالجمله انحصار العباده الحقه فيه تعالى «أَوْثٰاناً» منكّر للدلاله على وهن أمرها و كون ألوهيتها دعوى مجرّده لا حقيقه وراءها،أى لا تعبدون من دون اللّه إلاّ أوثانا من أمرها كذا و كذا.

و لذا عقّب الجمله بقوله: «وَ تَخْلُقُونَ إِفْكاً» أى و تفتعلون كذبا بتسميتها آلهه و عبادتها بعد ذلك فهناك إله تجب عبادته لكنه هو اللّه الواحد دون الأوثان.

و قوله: إِنَّ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ لاٰ يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقاً تعليل لما ذكر من افتعالهم الكذب بتسميه الأوثان آلهه و عبادتها و محصّله أن هؤلاء الذين تعبدون من دون اللّه و هم الأوثان بما هم تماثيل المقرّبين من الملائكه و الجن إنما تعبدونهم لجلب النفع و هو

أن يرضوا عنكم فيرزقوكم و يدرّوا عليكم الرزق لكنهم ليسوا يملكون لكم رزقا فإن اللّه هو الذى يملك رزقكم الذى هو السبب الممدّ لبقائكم لأنه الذى خلقكم و خلق رزقكم فجعله ممدا لبقائكم و الملك تابع للخلق و الإيجاد.

و لذلك عقّبه بقوله: «فَابْتَغُوا عِنْدَ اللّٰهِ الرِّزْقَ وَ اعْبُدُوهُ وَ اشْكُرُوا لَهُ» أى فاطلبوا الرزق من عند اللّه لأنه هو الذى يملكه فلا تعبدوهم بل اعبدوا اللّه و اشكروا له على ما رزقكم و أنعم عليكم بألوان النعم فمن الواجب شكر المنعم على ما أنعم.

و قوله: إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ فى مقام التعليل لقوله: «وَ اعْبُدُوهُ وَ اشْكُرُوا لَهُ» و لذا جىء بالفصل من غير عطف،و فى هذا التعليل صرفهم عن عباده الإله ابتغاء للرزق الى عبادته للرجوع و الحساب إذ لو لا المعاد لم يكن لعباده الإله سبب محصّل لأن الرزق و ما يجرى مجراه له أسباب خاصه كونيه غير العبادات و القربات و لا يزيد و لا ينقص بإيمان أو كفر لكن سعاده يوم الحساب تختلف بالإيمان و الكفر و العباده و الشكر و خلافهما فليكن الرجوع الى اللّه هو الباعث الى العباده و الشكر دون ابتغاء الرزق.

قوله تعالى: وَ إِنْ تُكَذِّبُوا فَقَدْ كَذَّبَ أُمَمٌ مِنْ قَبْلِكُمْ وَ مٰا عَلَى الرَّسُولِ إِلاَّ الْبَلاٰغُ الْمُبِينُ الظاهر أنه من تمام كلام إبراهيم عليه السّلام،و ذكر بعضهم أنه خطاب منه تعالى لمشركى قريش و لا يخلو من بعد.

و معنى الشرط و الجزاء فى صدر الآيه أن التكذيب هو المتوقع منكم لأنه كالسنّه الجاريه فى الامم المشركه و قد كذب من قبلكم و أنتم منهم و فى آخرهم و ليس علىّ بما أنا رسول إلاّ البلاغ المبين.

و يمكن أن يكون المراد أن حالكم فى تكذيبكم كحال الامم من قبلكم لم ينفعهم تكذيبهم شيئا حلّ بهم عذاب اللّه و لم يكونوا بمعجزين فى الأرض و لا فى السماء و لم يكن لهم من دون اللّه من ولى و لا نصير،فكذلكم أنتم،و قوله: «وَ مٰا عَلَى الرَّسُولِ» يناسب الوجهين جميعا.

ص:۷۴۲

قوله تعالى: أَ وَ لَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللّٰهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ إِنَّ ذٰلِكَ عَلَى اللّٰهِ يَسِيرٌ هذه الآيه الى تمام خمس آيات من كلامه تعالى واقعه فى خلال القصه تقيم الحجه على المعاد و ترفع استبعادهم له متعلقه بما تقدم من حيث إن العمده فى تكذيبهم الرسل إنكارهم للمعاد كما يشير اليه قول إبراهيم «إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ وَ إِنْ تُكَذِّبُوا فَقَدْ كَذَّبَ أُمَمٌ مِنْ قَبْلِكُمْ» .

فقوله: أَ وَ لَمْ يَرَوْا الخ؛الضمير فيه للمكذبين من جميع الامم من سابق و لاحق و المراد بالرؤيه النظر العلمى دون الرؤيه البصريه،و قوله: «كَيْفَ يُبْدِئُ اللّٰهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ» فى موضع المفعول لقوله:«يروا»بعطف «يُعِيدُهُ» على موضع «يُبْدِئُ» خلافا لمن يرى عطفه على «أَ وَ لَمْ يَرَوْا» و الاستفهام للتوبيخ.

و المعنى:أو لم يعلموا كيفيه الإبداء ثم الإعاده أى إنهما من سنخ واحد هو إنشاء ما لم يكن، و قوله: «إِنَّ ذٰلِكَ عَلَى اللّٰهِ يَسِيرٌ» الإشاره فيه الى الإعاده بعد الإبداء و فيه رفع الاستبعاد لأنه إنشاء بعد إنشاء و إذ كانت القدره المطلقه تتعلق بالإيجاد فهى جائزه التعلق بالإنشاء بعد الإنشاء و هى فى الحقيقه نقل للخلق من دار الى دار و إنزال للسائرين اليه فى دار القرار.

قوله تعالى: قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانْظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ اللّٰهُ يُنْشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ إِنَّ اللّٰهَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ الآيه الى تمام ثلاث آيات أمر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم أن يخاطبهم بما يتم به الحجه عليهم فيرشدهم الى السير فى الأرض لينظروا الى كيفيه بدء الخلق و إنشائهم على اختلاف طبائعهم و تفاوت ألوانهم و أشكالهم من غير مثال سابق و حصر أو تحديد فى عدتهم و عدتهم ففيه دلاله على عدم التحديد فى القدره الإلهيه فهو ينشئ النشأه الآخره كما أنشأ النشأه الاولى فالآيه فى معنى قوله: وَ لَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولىٰ فَلَوْ لاٰ تَذَكَّرُونَ (الواقعه/۶۲).

قوله تعالى: يُعَذِّبُ مَنْ يَشاءُ وَ يَرْحَمُ مَنْ يَشاءُ وَ إِلَيْهِ تُقْلَبُونَ من مقول

القول،و الظاهر أنه بيان لقوله: «يُنْشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ» و قلب الشیء تحويله عن وجهه أو حاله كجعل أسفله أعلاه و جعل باطنه ظاهره و هذا المعنى الأخير يناسب قوله تعالى: يَوْمَ تُبْلَى السَّرائِرُ (الطارق/٩).

و فسروا القلب بالرد قال فی المجمع:و القلب هو الرجوع و الرد فمعناه أنكم تردّون الى حال الحياه فی الآخره حيث لا يملك فيه النفع و الضر إلاّ اللّه.انتهى و هذا معنى لطيف يفسر به معنى الرجوع الى اللّه و الرد اليه و هو وقوفهم متوقفا تنقطع فيه عنهم الأسباب و لا يحكم فيه إلاّ اللّه سبحانه فالآيه فی معنى قوله: وَ رُدُّوا إِلَى اللّهِ مَوْلاهُمُ الْحَقِّ وَ ضَلَّ عَنْهُمْ ما كانُوا يَفْتَرُونَ (يونس/٣٠).

و محصل المعنى:أن النشأه الآخره هی نشأه يعذب اللّه فيها من يشاء و هم المجرمون و يرحم من يشاء و هم غيرهم و اليه تردّون فلا يحكم فيكم غيره.

قوله تعالى: وَ ما أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَ لا فِي السَّماءِ وَ ما لَكُمْ مِنْ دُونِ اللّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَ لا نَصِيرٍ من مقول القول و توصيف لشأنهم يوم القيامه كما أن الآيه السابقه توصيف لشأنه تعالى يومئذ.

فقوله: وَ ما أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَ لا فِي السَّماءِ أی إنكم لا تقدرون أن تعجزوه تعالى يومئذ بالفوت منه و الخروج من حكمه و سلطانه بالفرار و الخروج من ملكه و النفوذ من أقطار الأرض و السماء،فالآيه تجری مجرى قوله: يا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ إِنِ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطارِ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ فَانْفُذُوا (الرحمن/٣٣).

و قوله: وَ ما لَكُمْ مِنْ دُونِ اللّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَ لا نَصِيرٍ أی ليس لكم اليوم ولی من دون اللّه يتولى أمركم فيغنيكم من اللّه و لا نصير ينصركم فيقوى جانبكم و يتمم ناقص قوتكم فيظهركم عليه سبحانه.

فالآيه-كما ترى-تنفی ظهورهم على اللّه و تعجيزهم له بالخروج و الامتناع عن حكمه

بأقسامه فلا هم يستقلون بذلك و هو قوله: «وَ مٰا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ» الخ؛و لا غيرهم يستقل بذلك و هو قوله: «وَ مٰا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللّٰهِ مِنْ وَلِيٍّ» و لا المجموع منهم و من غيرهم يعجزه تعالى و هو قوله: «وَ لاٰ نَصِيرٍ» .

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيٰاتِ اللّٰهِ وَ لِقٰائِهِ أُولٰئِكَ يَئِسُوا مِنْ رَحْمَتِي وَ أُولٰئِكَ لَهُمْ عَذٰابٌ أَلِيمٌ خطاب مصروف الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم خارج من مقول القول السابق «قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ» الخ؛و المطلوب فيه أن ينبئه صلّى اللّه عليه و آله و سلم صريح الحق فيمن يشقى و يهلك يوم القيامه فإنه أبهم ذلك فى قوله أولا: «يُعَذِّبُ مَنْ يَشٰاءُ وَ يَرْحَمُ مَنْ يَشٰاءُ» .

و من الدليل عليه الخطاب فى «أُولٰئِكَ» مرتين و لو كان من كلام النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم لقيل:

«اولئكم».

و يؤيد ذلك أيضا قوله: «مِنْ رَحْمَتِي» فإن الانتقال من مثل قولنا:اولئك يئسوا من رحمه اللّه أو من رحمته بسياق الغيبه على ما يقتضيه المقام الى قوله: «أُولٰئِكَ يَئِسُوا مِنْ رَحْمَتِي» يفيد التصديق و الاعتراف مضافا الى أصل الإخبار فيفيد صريح التعيين لأهل العذاب،و يؤيد ذلك أيضا تكرار الاشاره و ما فى السياق من التأكيد.

و كان فى تخصيص النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بهذا الاخبار تقويه لنفسه الشريفه و عزلا لهم عن صلاحيه السمع لمثله و هم لا يؤمنون.

و المراد بآيات اللّه-على ما يفيده إطلاق اللفظ-جميع الأدله الداله على الوحدانيه و النبوه و المعاد من الآيات الكونيه و المعجزات النبويه و منها القرآن فالكفر بآيات اللّه يشمل بعمومه الكفر بالمعاد فذكر الكفر باللقاء و هو المعاد بعد الكفر بالآيات من ذكر الخاص بعد العام و الوجه فيه الاشاره الى أهميه الايمان بالمعاد إذ مع إنكار المعاد يلغو أمر الدين الحق من أصله و هو ظاهر.

و المراد بالرحمه ما يقابل العذاب و يلازم الجنه و قد تكرر فى كلامه تعالى إطلاق الرحمه

علیها بالملازمه کقوله: فَأَمَّا الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ فَیُدْخِلُهُمْ رَبُّهُمْ فِی رَحْمَتِهِ (الجاثیه/۳۰)،و قوله: یُدْخِلُ مَنْ یَشاءُ فِی رَحْمَتِهِ وَ الظّالِمِینَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذاباً أَلِیماً (الانسان/۳۱).

و المراد بإسناد الیأس الیهم إما تلبسهم به حقیقه فإنهم لجحدهم الحیاه الآخره آیسون من السعاده المؤبده و الجنه الخالده و إما إنه کنایه عن قضائه تعالی المحتوم أن الجنه لا یدخلها کافر.

و المعنی:و الذین جحدوا آیات اللّه الداله علی الدین الحق و خاصه المعاد اولئک یئسوا من الرحمه و الجنه و اولئک لهم عذاب ألیم.

قوله تعالی: فَما کانَ جَوابَ قَوْمِهِ إِلاّ أَنْ قالُوا اقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ فَأَنْجاهُ اللّهُ مِنَ النّارِ الخ؛تفریع علی قوله فی صدر القصه: وَ إِبْراهِیمَ إِذْ قالَ لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللّهَ وَ اتَّقُوهُ .

و ظاهر قوله: قالُوا اقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ أن کلا من طرفی التردید قول طائفه منهم و المراد بالقتل القتل بالسیف و نحوه فهو قولهم أول ما ائتمروا لیجازوه و إن اتفقوا بعد ذلک علی إحراقه کما قال: قالُوا حَرِّقُوهُ وَ انْصُرُوا آلِهَتَکُمْ (الأنبیاء/۶۸)،و یمکن أن یکون التردید من الجمیع لترددهم فی أمره أولا ثم اتفاقهم علی إحراقه.

و قوله: فَأَنْجاهُ اللّهُ مِنَ النّارِ فیه حذف و إیجاز و تقدیره ثم اتفقوا علی إحراقه فأضرموا نارا فألقوه فیها فأنجاه اللّه منها،و قد فصّلت القصه فی مواضع من کلامه تعالی.

قوله تعالی: وَ قالَ إِنَّمَا اتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِ اللّهِ أَوْثاناً مَوَدَّهَ بَیْنِکُمْ فِی الْحَیاهِ الدُّنْیا الی آخر الآیه إذ کان لا حجه عقلیه لهم علی اتخاذ الأوثان لم یبق لهم مما یستنون به إلاّ الاستنان بسنه من یعظمونه و یحترمون جانبه کالآباء للأبناء و الرؤساء المعظمین لأتباعهم و الأصدقاء لأصدقائهم و بالأخره الامه لأفرادها فهذا السبب الرابط هو

عمده ما يحفظ السنن القوميه معمولا بها قائمه على ساقها.

فالاستنان بسنه الوثنيه بالحقيقه من آثار المودات الاجتماعيه يرى العامه ذلک بعضهم من بعض فتبعثه الموده القوميه على تقليده و الاستنان به مثله ثم هذا الاستنان نفسه يحفظ الموده القوميه و يقيم الاتحاد و الاتفاق على ساقه.

هذه حال العامه منهم و أما الخاصه فربما ركنوا فى ذلک الى ما يحسبونه حجه و ما هو بحجه كقولهم:إن اللّه سبحانه أجلّ من أن يحيط به حس أو وهم أو عقل فلا يتعلق به توجهنا العبادى فمن الواجب أن نتقرب الى بعض من له به عنايه كالملائكه و الجن ليقربونا اليه زلفى و يشفعوا لنا عنده.

فقوله: إِنَّمَا اتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثاناً مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِی الْحَیاةِ الدُّنْیا خطاب منه عليه السّلام لعامه قومه فى أمر اتخاذهم الأوثان للموده القوميه ليصلحوا به شأن حياتهم الدنيا الاجتماعيه،و قد أجابوه بذلک حيث سألهم عن شأنهم إِذْ قالَ لِأَبِيهِ وَ قَوْمِهِ ما هذِهِ التَّماثِيلُ الَّتِی أَنْتُمْ لَها عاكِفُونَ، قالُوا وَجَدْنا آباءَنا لَها عابِدِينَ (الأنبياء۵۳/)، قالَ هَلْ يَسْمَعُونَكُمْ إِذْ تَدْعُونَ أَوْ يَنْفَعُونَكُمْ أَوْ يَضُرُّونَ قالُوا بَلْ وَجَدْنا آباءَنا كَذلِكَ يَفْعَلُونَ (الشعراء۷۴/).

ثم عقّب عليه السّلام بقوله: «إِنَّمَا اتَّخَذْتُمْ» الخ؛بقوله: «ثُمَّ يَوْمَ الْقِيامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ وَ يَلْعَنُ بَعْضُكُمْ بَعْضاً» يبيّن لهم عاقبه اتخاذهم الأوثان للموده و هو باطن هذه الموده المقصوده التى سيظهر يوم تبلى السرائر فإنهم توسلوا الى هذا المتاع القليل بالشرک الذى هو أعظم الظلم و أكبر الكبائر الموبقه و اجتمعوا عليه و توافقوا لكنهم سيبدو لهم حقيقه عملهم و يلحق بهم وباله فيتبرأ بعضهم من بعض و ينكره بعضهم على بعض.

و المراد بكفر بعضهم ببعض كفر آلهتهم بهم و تبرّيهم منهم،كما قال تعالى: سَيَكْفُرُونَ بِعِبادَتِهِمْ وَ يَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا (مريم۸۲/)،و قال: وَ يَوْمَ الْقِيامَةِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ

(فاطر۱۴/)،و فی معناه:تبرّی المتبوعین من تابعیهم،کما قال تعالی: إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِینَ اتُّبِعُوا مِنَ الَّذِینَ اتَّبَعُوا وَ رَأَوُا الْعَذابَ وَ تَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبابُ (البقره۱۶۶/)،و المراد بلعن بعضهم بعضا لعن کل بعض صاحبه،قال تعالی: کُلَّما دَخَلَتْ أُمَّهٌ لَعَنَتْ أُخْتَها (الأعراف/ ۳۸).

ثم عقّب ذلک بقوله: «وَ مَأْواکُمُ النّارُ وَ ما لَکُمْ مِنْ ناصِرِینَ» إشاره الی لحوق الوبال و وقوع الجزاء و هو النار التی فیها الهلاک المؤبد و لا ناصر ینصرهم و یدفع عنهم العذاب فهم إنما توسلوا الی الموده لیتناصروا و یتعاونوا و یتعاضدوا فی الحیاه لکنها عادت یوم القیامه معاداه و مضاده و أورثت تبرّیا و خذلانا.

قوله تعالی: فَآمَنَ لَهُ لُوطٌ وَ قالَ إِنِّی مُهاجِرٌ إِلی رَبِّی إِنَّهُ هُوَ الْعَزِیزُ الْحَکِیمُ أی آمن به لوط و الإیمان یتعدی باللام کما یتعدی بالباء و المعنی واحد.

و قوله: وَ قالَ إِنِّی مُهاجِرٌ إِلی رَبِّی قیل الضمیر راجع الی لوط،و قیل:راجع الی إبراهیم و یؤیده قوله تعالی حکایه عن إبراهیم: وَ قالَ إِنِّی ذاهِبٌ إِلی رَبِّی سَیَهْدِینِ (الصافات۹۹/).

و کان المراد بالمهاجره الی اللّه هجره وطنه و خروجه من بین قومه المشرکین الی أرض لا یعترضه فیها المشرکون و لا یمنعونه من عباده ربه فعدّ المهاجره مهاجره الی اللّه من المجاز العقلی.

و قوله: إِنَّهُ عَزِیزٌ حَکِیمٌ أی عزیز لا یذل من نصره حکیم لا یضیع من حفظه.

قوله تعالی: وَ وَهَبْنا لَهُ إِسْحاقَ وَ یَعْقُوبَ وَ جَعَلْنا فِی ذُرِّیَّتِهِ النُّبُوَّهَ وَ الْکِتابَ معناه ظاهر.

قوله تعالی: وَ آتَیْناهُ أَجْرَهُ فِی الدُّنْیا وَ إِنَّهُ فِی الْآخِرَهِ لَمِنَ الصّالِحِینَ الأجر هو الجزاء الذی یقابل العمل و یعود الی عامله و الفرق بینه و بین الاجره أن الاجره

تختص بالجزاء الدنيوى و الأجر يعم الدنيا و الآخره،و الفرق بينه و بين الجزاء أن الأجر لا يقال إلّا فى الخير و النافع،و الجزاء يعمّ الخير و الشر و النافع و الضار.

و الغالب فى كلامه تعالى استعمال لفظ الأجر فى جزاء العمل العبودى الذى أعدّه اللّه سبحانه لعباده المؤمنين فى الآخره من مقامات القرب و درجات الولايه و منها الجنه،نعم وقع فى قوله تعالى حكايه عن يوسف عليه السّلام: إِنَّهُ مَنْ يَتَّقِ وَ يَصْبِرْ فَإِنَّ اللّٰهَ لاٰ يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ (يوسف/۹۰)،و قوله: وَ كَذٰلِكَ مَكَّنّٰا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ يَتَبَوَّأُ مِنْهٰا حَيْثُ يَشٰاءُ نُصِيبُ بِرَحْمَتِنٰا مَنْ نَشٰاءُ وَ لاٰ نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ (يوسف/۵۶)إطلاق الأجر على الجزاء الدنيوى الحسن.

فقوله: وَ آتَيْنٰاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيٰا يمكن أن يكون المراد به إيتاء الأجر الدنيوى الحسن و الأنسب على هذا أن يكون «فِي الدُّنْيٰا» متعلقا بالأجر لا بالإيتاء و ربما تأيّد هذا المعنى بقوله تعالى فيه عليه السّلام فى موضع آخر: وَ آتَيْنٰاهُ فِي الدُّنْيٰا حَسَنَةً وَ إِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصّٰالِحِينَ (النحل/۱۲۲)،فإن الظاهر أن المراد بالحسنه الحياه الحسنه أو العيشه الحسنه و إيتاؤها فعليه إعطائها دون تقديرها و كتابتها.

و يمكن أن يكون المراد به تقديم ما أعد لعامه المؤمنين فى الآخره من مقامات القرب فى حقه عليه السّلام و إيتائه ذلك فى الدنيا و قد تقدم إحصاء ما يذكره القرآن الكريم من مقاماته عليه السّلام فى قصصه من تفسير سوره الأنعام.

و قوله: وَ إِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصّٰالِحِينَ تقدم الكلام فيه فى تفسير قوله تعالى: وَ لَقَدِ اصْطَفَيْنٰاهُ فِي الدُّنْيٰا وَ إِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصّٰالِحِينَ (البقره/۱۳۰)فى الجزء الأول من الكتاب.

قوله تعالى: وَ لُوطاً إِذْ قٰالَ لِقَوْمِهِ إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الْفٰاحِشَةَ مٰا سَبَقَكُمْ بِهٰا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعٰالَمِينَ أى و أرسلنا لوطا أو و اذكر لوطا إذ قال لقومه،و قوله: «إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ

اَلْفٰاحِشَهَ» إخبار بداعی الاستعجاب و الإنکار،و المراد بالفاحشه إتیان الذکران.

و قوله: مٰا سَبَقَکُمْ بِهٰا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعٰالَمِینَ استئناف یوضح معنی الفاحشه و یؤکده،و کأن المراد أن هذا العمل لم یشع فی قوم قبلهم هذا الشیوع أو الجمله حال من فاعل «لَتَأْتُونَ» .

قوله تعالی: أَ إِنَّکُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجٰالَ وَ تَقْطَعُونَ السَّبِیلَ وَ تَأْتُونَ فِی نٰادِیکُمُ الْمُنْکَرَ الی آخر الآیه؛استفهام من أمر من الحری أن لا یصدقه سامع و لا یقبله ذو لب و لذا أکّد بالنون و اللام،و هذا السیاق یشهد أن المراد بإتیان الرجل اللواط و بقطع السبیل إهمال طریق التناسل و إلغاؤها و هی إتیان النساء،فقطع السبیل کنایه عن الإعراض عن النساء و ترک نکاحهن،و بإتیانهم المنکر فی نادیهم-و النادی هو المجلس الذی یجتمعون فیه و لا یسمی نادیا إلاّ إذا کان فیه أهله-الإتیان بالفحشاء أو بمقدّماتها الشنیعه بمرأی من الجماعه.

و قوله: فَمٰا کٰانَ جَوٰابَ قَوْمِهِ إِلاّٰ أَنْ قٰالُوا ائْتِنٰا بِعَذٰابِ اللّٰهِ إِنْ کُنْتَ مِنَ الصّٰادِقِینَ استهزاء و سخریه منهم،و یظهر من جوابهم أنه کان ینذرهم بعذاب اللّه و قد قال اللّه فی قصته فی موضع آخر: وَ لَقَدْ أَنْذَرَهُمْ بَطْشَتَنٰا فَتَمٰارَوْا بِالنُّذُرِ (القمر۳۶/).

قوله تعالی: قٰالَ رَبِّ انْصُرْنِی عَلَی الْقَوْمِ الْمُفْسِدِینَ سؤال للفتح و دعاء منه علیهم،و قد عدّهم مفسدین لعملهم الذی یفسد الأرض و یقطع النسل و یهدد الإنسانیه بالفناء.

قوله تعالی: وَ لَمّٰا جٰاءَتْ رُسُلُنٰا إِبْرٰاهِیمَ بِالْبُشْریٰ قٰالُوا إِنّٰا مُهْلِکُوا أَهْلِ هٰذِهِ الْقَرْیَهِ إِنَّ أَهْلَهٰا کٰانُوا ظٰالِمِینَ إجمال قصه هلاک قوم لوط،و قد کان ذلک برسل من الملائکه أرسلهم اللّه أولا الی إبراهیم علیه السّلام فبشّروه و بشّروا امرأته بإسحاق و یعقوب ثم أخبروه بأنهم مرسلون لإهلاک قوم لوط،و القصه مفصّله فی سوره هود و غیرها.

و قوله: قَالُوا إِنّا مُهْلِكوا أَهْلِ هٰذِهِ الْقَرْيَهِ أى قالوا لإبراهيم،و فى الإتيان بلفظ الإشاره القريبه-هذه القريه-دلاله على قربها من الأرض التى كان إبراهيم عليه السّلام نازلا بها، و هى الأرض المقدسه.

و قوله: إِنَّ أَهْلَها كانُوا ظالِمِينَ تعليل لإهلاكهم بأنهم ظالمون قد استقرت فيهم رذيله الظلم،و قد كان مقتضى الظاهر أن يقال:إنهم كانوا ظالمين فوضع المظهر موضع المضمر للإشاره الى أن ظلمهم ظلم خاص بهم يستوجب الهلاك و ليس من مطلق الظلم الذى كان الناس مبتلين به يومئذ كأنه قيل:إن أهلها بما أنهم أهلها ظالمون.

قوله تعالى: قالَ إِنَّ فِيها لُوطاً قالُوا نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَنْ فِيها لَنُنَجِّيَنَّهُ وَ أَهْلَهُ إِلاَّ امْرَأَتَهُ كانَتْ مِنَ الْغابِرِينَ ظاهر السياق أنه عليه السّلام كان يريد بقوله: «إِنَّ فِيها لُوطاً» أن يصرف العذاب أن فيها لوطا و إهلاك أهلها يشمله فأجابوه بأنهم لا يخفى عليهم ذلك بل معه غيره ممن لا يشمله العذاب و هم أهله إلاّ امرأته.

لكنه عليه السّلام لم يكن ليجهل أن اللّه سبحانه لا يعذب لوطا و هو نبى مرسل،و إن شمل العذاب جميع من سواه من أهل قريته و لا أنه يخوّفه و يزعزعه و يفزعه بقهره عليهم بل كان عليه السّلام يريد بقوله: «إِنَّ فِيها لُوطاً» أن يصرف العذاب عن أهل القريه كرامه للوط أن يدفعه عن لوط، فاجيب بأنهم مأمورون بإنجائه و إخراجه من بين أهل القريه و معه أهله إلاّ امرأته كانت من الغابرين.

و الدليل على هذا الذى ذكرنا قوله تعالى فى سوره هود فى هذا الموضع من القصه: فَلَمّا ذَهَبَ عَنْ إِبْراهِيمَ الرَّوْعُ وَ جاءَتْهُ الْبُشْرى يُجادِلُنا فِي قَوْمِ لُوطٍ إِنَّ إِبْراهِيمَ لَحَلِيمٌ أَوّاهٌ مُنِيبٌ، يا إِبْراهِيمُ أَعْرِضْ عَنْ هٰذا إِنَّهُ قَدْ جاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَ إِنَّهُمْ آتِيهِمْ عَذابٌ غَيْرُ مَرْدُودٍ (هود٧۶/)، فالآيات أظهر ما يكون فى أن إبراهيم عليه السّلام كان يدافع عن قوم لوط لا عن لوط نفسه.

فظاهر كلامه عليه السّلام فى الآيه التى نحن فيها الدفاع عن لوط و على ذلك جاراه الرسل فأبقوا

كلامه على ظاهره و أجابوا بأنهم ما كانوا ليجهلوا ذلك فهم أعلم بمن فيها و عالمون بأن فيها لوطا و معه أهله ممن لا ينبغى أن يعذب لكنهم سينجّونه و أهله إلاّ امرأته،لكن الذى أراده إبراهيم عليه السّلام بكلامه دفع العذاب عن أهل القريه فاجيب بأنه من الأمر المحتوم على ما تشير اليه آيات سوره هود.

و للقوم فى قوله: «إِنَّ أَهْلَهٰا كٰانُوا ظٰالِمِينَ» و قوله: «قٰالَ إِنَّ فِيهٰا لُوطاً» مشاجرات طويله أعرضنا عن التعرض لها لعدم الجدوى،و من أراد الوقوف عليها فليراجع المطوّلات.

قوله تعالى: وَ لَمّٰا أَنْ جٰاءَتْ رُسُلُنٰا لُوطاً سِيءَ بِهِمْ وَ ضٰاقَ بِهِمْ ذَرْعاً وَ قٰالُوا لاٰ تَخَفْ وَ لاٰ تَحْزَنْ الى آخر الآيه؛ضمير الجمع فى «سِيءَ بِهِمْ وَ ضٰاقَ بِهِمْ» للرسل و الباء للسببيه أى أخذته المساءه و هى سوء الحال بسببهم و ضاقت طاقته بسببهم لكونهم فى صور شبان حسان مرد يخاف عليهم من القوم ثم قصد القوم إياهم بالسوء و ضعف لوط من أن يدفعهم عنهم و هم ضيف له نازلون بداره.

و قوله: وَ قٰالُوا لاٰ تَخَفْ وَ لاٰ تَحْزَنْ أى لا خطر محتملا يهددك و لا مقطوعا يقع عليك فإن الخوف إنما هو فى المكروه الممكن و الحزن فى المكروه الواقع.

و قوله: إِنّٰا مُنَجُّوكَ وَ أَهْلَكَ إِلاَّ امْرَأَتَكَ كٰانَتْ مِنَ الْغٰابِرِينَ أى الباقين فى العذاب تعليل لنفى الخوف و الحزن.

قوله تعالى: إِنّٰا مُنْزِلُونَ عَلىٰ أَهْلِ هٰذِهِ الْقَرْيَهِ رِجْزاً مِنَ السَّمٰاءِ بِمٰا كٰانُوا يَفْسُقُونَ بيان لما يشير اليه قوله: «إِنّٰا مُنَجُّوكَ وَ أَهْلَكَ» من العذاب،و الرجز العذاب.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ تَرَكْنٰا مِنْهٰا آيَةً بَيِّنَةً لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ضمير التأنيث للقريه و الترك الإبقاء أى أبقينا من القريه علامه واضحه لقوم يعقلون ليعتبروا بها فيتقوا اللّه و هى الآثار الباقيه منها بعد خرابها بنزول العذاب.

و هى اليوم مجهوله المحل لا أثر منها و ربما يقال:إن الماء غمرها بعد و هى بحر لوط،لكن

الآیه ظاهره-کما تری-أنها کانت ظاهره معروفه فی زمن نزول القرآن و أوضح منها قوله تعالی: وَ إِنَّهٰا لَبِسَبِیلٍ مُقِیمٍ (الحجر۷۶/)،و قوله: وَ إِنَّکُمْ لَتَمُرُّونَ عَلَیْهِمْ مُصْبِحِینَ وَ بِاللَّیْلِ أَ فَلاٰ تَعْقِلُونَ (الصافات۱۳۸/).

قوله تعالی: وَ إِلیٰ مَدْیَنَ أَخٰاهُمْ شُعَیْباً فَقٰالَ یٰا قَوْمِ اعْبُدُوا اللّٰهَ وَ ارْجُوا الْیَوْمَ الْآخِرَ وَ لاٰ تَعْثَوْا فِی الْأَرْضِ مُفْسِدِینَ یدعوهم الی عباده اللّه و هو التوحید و الی رجاء الیوم الآخر و هو الاعتقاد بالمعاد و أن لا یفسدوا فی الأرض و کانت عمده إفسادهم فیها-علی ما ذکر فی قصتهم فی مواضع أخر-نقص المیزان و المکیال.

قوله تعالی: فَکَذَّبُوهُ فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَهُ فَأَصْبَحُوا فِی دٰارِهِمْ جٰاثِمِینَ الرجفه الاضطراب الشدید علی ما ذکره الراغب،و الجثم و الجثوم فی المکان القعود فیه أو البروک علی الأرض و هو کنایه عن الموت و المعنی:فکذبوا شعیبا فأخذهم الاضطراب الشدید أو الزلزله الشدیده فأصبحوا فی دارهم میتین لا حراک بهم.

و قال فی قصتهم فی موضع آخر: وَ أَخَذَتِ الَّذِینَ ظَلَمُوا الصَّیْحَهُ فَأَصْبَحُوا فِی دِیٰارِهِمْ جٰاثِمِینَ (هود۹۴/).و یستظهر من ذلک أنهم أهلکوا بالصیحه و الرجفه.

قوله تعالی: وَ عٰاداً وَ ثَمُودَ وَ قَدْ تَبَیَّنَ لَکُمْ مِنْ مَسٰاکِنِهِمْ الی آخر الآیه غیر السیاق تفننا فبدأ بذکر عاد و ثمود و کذا فی الآیه التالیه بدأ بذکر قارون و فرعون و هامان بخلاف قصص الامم المذکورین سابقا حیث بدأ بذکر أنبیائهم کنوح و إبراهیم و لوط و شعیب.

و قوله: «وَ عٰاداً وَ ثَمُودَ» منصوبان بفعل مقدّر تقدیره و اذکر عادا و ثمود.

و قوله: وَ زَیَّنَ لَهُمُ الشَّیْطٰانُ أَعْمٰالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِیلِ وَ کٰانُوا مُسْتَبْصِرِینَ تزیین الشیطان لهم أعمالهم کنایه استعاریه عن تحبیب أعمالهم السیئه الیهم و تأکید تعلقهم بها و صده إیاهم عن السبیل صرفهم عن سبیل اللّه التی هی سبیل الفطره، و لذا قال بعضهم:إن المراد بکونهم مستبصرین أنهم کانوا قبل ذلک علی الفطره

الساذجه.

لکن الظاهر کما تقدم فی تفسیر قوله: کٰانَ النّٰاسُ أُمَّهً وٰاحِدَهً فَبَعَثَ اللّٰهُ النَّبِیِّینَ (البقره۲۱۳/)أن عهد الفطره الساذجه کان قبل بعثه نوح علیه السّلام و عاد و ثمود کانوا بعد نوح فکونهم مستبصرین قبل انصدادهم عن السبیل عن کونهم یعیشون علی عباده اللّه و دین التوحید و هو دین الفطره.

قوله تعالی: وَ قٰارُونَ وَ فِرْعَوْنَ وَ هٰامٰانَ وَ لَقَدْ جٰاءَهُمْ مُوسیٰ بِالْبَیِّنٰاتِ فَاسْتَکْبَرُوا فِی الْأَرْضِ وَ مٰا کٰانُوا سٰابِقِینَ السبق استعاره کنائیه من الغلبه، و الباقی ظاهر.

قوله تعالی: فَکُلاًّ أَخَذْنٰا بِذَنْبِهِ الی آخر الآیه؛أی کل واحده من الامم المذکورین أخذناها بذنبها ثم أخذ فی التفصیل فقال: «فَمِنْهُمْ مَنْ أَرْسَلْنٰا عَلَیْهِ حٰاصِباً» و الحاصب الحجاره و قیل:الریح التی ترمی بالحصا و علی الأول فهم قوم لوط،و علی الثانی قوم عاد «وَ مِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ الصَّیْحَهُ» و هم قوم ثمود و قوم شعیب «وَ مِنْهُمْ مَنْ خَسَفْنٰا بِهِ الْأَرْضَ» و هو قارون «وَ مِنْهُمْ مَنْ أَغْرَقْنٰا» و هم قوم نوح و فرعون و هامان و قومهما.

ثم عاد سبحانه الی کافه القصص المذکوره و ما انتهی الیه أمر تلک الامم من الأخذ و العذاب فبین ببیان عام أن الذی أوقعهم فیما وقعوا لم یکن بظلم منه سبحانه بل بظلم منهم لأنفسهم فقال: «وَ مٰا کٰانَ اللّٰهُ لِیَظْلِمَهُمْ وَ لٰکِنْ کٰانُوا أَنْفُسَهُمْ یَظْلِمُونَ» أی فیجازیهم اللّه علی ظلمهم لأن الدار دار الفتنه و الامتحان و هی السنه الالهیه التی لا معدل عنها فمن أهتدی فقد اهتدی لنفسه و من ضلّ فعلیها (۱).

ص :۷۵۴

۱- ۱) .العنکبوت ۱۴-۴۰:بحث روائی فی البراءه؛اهلاک قوم لوط.

[سوره العنکبوت (۲۹): الآیات ۴۱ الی ۵۵]

اشاره

مَثَلُ اَلَّذِینَ اِتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اَللّٰهِ أَوْلِیٰاءَ کَمَثَلِ اَلْعَنْکَبُوتِ اِتَّخَذَتْ بَیْتاً وَ إِنَّ أَوْهَنَ اَلْبُیُوتِ لَبَیْتُ اَلْعَنْکَبُوتِ لَوْ کٰانُوا یَعْلَمُونَ (۴۱) إِنَّ
اَللّٰهَ یَعْلَمُ مٰا یَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَیْءٍ وَ هُوَ اَلْعَزِیزُ اَلْحَکِیمُ (۴۲) وَ تِلْکَ اَلْأَمْثٰالُ نَضْرِبُهٰا لِلنّٰاسِ وَ مٰا یَعْقِلُهٰا إِلاَّ اَلْعٰالِمُونَ (۴۳) خَلَقَ
اَللّٰهُ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنَّ فِی ذٰلِکَ لَآیَةً لِلْمُؤْمِنِینَ (۴۴) اُتْلُ مٰا أُوحِیَ إِلَیْکَ مِنَ اَلْکِتٰابِ وَ أَقِمِ اَلصَّلاٰةَ إِنَّ اَلصَّلاٰةَ تَنْهیٰ
عَنِ اَلْفَحْشٰاءِ وَ اَلْمُنْکَرِ وَ لَذِکْرُ اَللّٰهِ أَکْبَرُ وَ اَللّٰهُ یَعْلَمُ مٰا تَصْنَعُونَ (۴۵) وَ لاٰ تُجٰادِلُوا أَهْلَ اَلْکِتٰابِ إِلاّٰ بِالَّتِی هِیَ أَحْسَنُ إِلاَّ اَلَّذِینَ
ظَلَمُوا مِنْهُمْ وَ قُولُوا آمَنّٰا بِالَّذِی أُنْزِلَ إِلَیْنٰا وَ أُنْزِلَ إِلَیْکُمْ وَ إِلٰهُنٰا وَ إِلٰهُکُمْ وٰاحِدٌ وَ نَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ (۴۶) وَ کَذٰلِکَ أَنْزَلْنٰا إِلَیْکَ
اَلْکِتٰابَ فَالَّذِینَ آتَیْنٰاهُمُ اَلْکِتٰابَ یُؤْمِنُونَ بِهِ وَ مِنْ هٰؤُلاٰءِ مَنْ یُؤْمِنُ بِهِ وَ مٰا یَجْحَدُ بِآیٰاتِنٰا إِلاَّ اَلْکٰافِرُونَ (۴۷) وَ مٰا کُنْتَ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ
مِنْ کِتٰابٍ وَ لاٰ تَخُطُّهُ بِیَمِینِکَ إِذاً لاَرْتٰابَ اَلْمُبْطِلُونَ (۴۸) بَلْ هُوَ آیٰاتٌ بَیِّنٰاتٌ فِی صُدُورِ اَلَّذِینَ أُوتُوا اَلْعِلْمَ وَ مٰا یَجْحَدُ بِآیٰاتِنٰا إِلاَّ
اَلظّٰالِمُونَ (۴۹) وَ قٰالُوا لَوْ لاٰ أُنْزِلَ عَلَیْهِ آیٰاتٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّمَا اَلْآیٰاتُ عِنْدَ اَللّٰهِ وَ إِنَّمٰا أَنَا نَذِیرٌ مُبِینٌ (۵۰) أَ وَ لَمْ یَکْفِهِمْ أَنّٰا أَنْزَلْنٰا
عَلَیْکَ اَلْکِتٰابَ یُتْلیٰ عَلَیْهِمْ إِنَّ فِی ذٰلِکَ لَرَحْمَةً وَ ذِکْریٰ لِقَوْمٍ یُؤْمِنُونَ (۵۱) قُلْ کَفیٰ بِاللّٰهِ بَیْنِی وَ بَیْنَکُمْ شَهِیداً یَعْلَمُ مٰا فِی
اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ اَلَّذِینَ آمَنُوا بِالْبٰاطِلِ وَ کَفَرُوا بِاللّٰهِ أُولٰئِکَ هُمُ اَلْخٰاسِرُونَ (۵۲) وَ یَسْتَعْجِلُونَکَ بِالْعَذٰابِ وَ لَوْ لاٰ أَجَلٌ مُسَمًّی
لَجٰاءَهُمُ اَلْعَذٰابُ وَ لَیَأْتِیَنَّهُمْ بَغْتَةً وَ هُمْ لاٰ یَشْعُرُونَ (۵۳) یَسْتَعْجِلُونَکَ بِالْعَذٰابِ وَ إِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِیطَةٌ بِالْکٰافِرِینَ (۵۴) یَوْمَ یَغْشٰاهُمُ
اَلْعَذٰابُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ وَ یَقُولُ ذُوقُوا مٰا کُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۵۵)

بیان:

قوله تعالی: مَثَلُ الَّذِینَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللّٰهِ أَوْلِیٰاءَ کَمَثَلِ الْعَنْکَبُوتِ اتَّخَذَتْ بَیْتاً الی آخر الآیه؛العنکبوت معروف و یطلق علی الواحد و الجمع و یذکر

ص: ۷۵۶

و يؤنث.

العنايه فى قوله: «مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا» الخ؛باتخاذ الأولياء من دون اللّه و لذا جىء بالموصول و الصله كما أن العنايه فى قوله: «كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ اتَّخَذَتْ بَيْتاً» الى اتخاذها البيت فيئول المعنى أن صفه المشركين فى اتخاذهم من دون اللّه أولياء كصفه العنكبوت فى اتخاذها بيتا له نبأ،و هو الوصف الذى يدل عليه تنكير «بَيْتاً» .

و يكون قوله: وَ إِنَّ أَوْهَنَ الْبُيُوتِ لَبَيْتُ الْعَنْكَبُوتِ بيانا لصفه البيت الذى أخذته العنكبوت و لم يقل:إن أوهن البيوت لبيتها كما هو مقتضى الظاهر أخذا للجمله بمنزله المثل السائر الذى لا يتغير.

و المعنى:أن اتخاذهم من دون اللّه أولياء و هم آلهتهم الذين يتولونهم و يركنون اليهم كاتخاذ العنكبوت بيتا هو أوهن البيوت إذ ليس له من آثار البيت إلاّ اسمه لا يدفع حرّا و لا بردا و لا يكنّ شخصا و لا يقى من مكروه كذلك ليس لولايه أوليائهم إلاّ الاسم فقط لا ينفعون و لا يضرّون و لا يملكون موتا و لا حياه و لا نشورا.

و مورد المثل هو اتخاذ المشركين آلهه من دون اللّه،فتبديل الآلهه من الأولياء لكون السبب الداعى لهم الى اتخاذ الآلهه زعمهم أن لهم ولايه لأمرهم و تدبيرا لشأنهم من جلب الخير اليهم و دفع الشر عنهم و الشفاعه فى حقهم.

و الآيه-مضافا الى إيفاء هذه النكته-تشمل بإطلاقها كل من اتخذ فى أمر من الامور و شأن من الشئون وليا من دون اللّه يركن اليه و يراه مستقلا فى أثره الذى يرجوه منه و إن لم يعدّ من الأصنام إلاّ أن يرجع ولايته الى ولايه اللّه كولايه الرسول و الأئمه و المؤمنين كما قال تعالى:

وَ مٰا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللّٰهِ إِلاّٰ وَ هُمْ مُشْرِكُونَ (يوسف١٠۶/).

و قوله: لَوْ كٰانُوا يَعْلَمُونَ أى لو كانوا يعلمون أن مثلهم كمثل العنكبوت ما اتخذوهم أولياء.كذا قيل.

ص :٧۵٧

قوله تعالى: إِنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ مٰا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ يمكن أن يكون «مٰا» فى «مٰا يَدْعُونَ» موصوله أو نافيه أو استفهاميه أو مصدريه و «مِنْ» فى «مِنْ شَيْءٍ» على الاحتمال الثانى زائده للتأكيد و على الباقى للتبيين و أرجح الاحتمالات الأولان و أرجحهما أولهما.

و المعنى:على الثانى أن اللّه يعلم أنهم ليسوا يدعون من دونه شيئا أى أن الذى يعبدونه من الآلهه لا حقيقه له فيكون كما قال صاحب الكشاف توكيدا للمثل و زياده عليه حيث لم يجعل ما يدعونه شيئا.

و المعنى:على الأول أن اللّه يعلم الشيء الذى يدعون من دونه و لا يجهل ذلك فيكون كنايه عن أن المثل الذى ضربه فى محله،و ليس لأوليائهم من الولايه إلاّ اسمها.

و يؤكد هذا المعنى الاسمان الكريمان:العزيز الحكيم فى آخر الآيه فهو تعالى العزيز الذى لا يغلبه شيء فلا يشاركه فى تدبير ملكه أحد كما لا يشاركه فى الخلق و الإيجاد أحد،الحكيم الذى يأتى بالمتقن من الفعل و التدبير فلا يفوّض تدبير خلقه الى أحد،و هذا كالتمهيد لما سيبيّن فى قوله: «خَلَقَ اللّٰهُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ بِالْحَقِّ» .

قوله تعالى: وَ تِلْكَ الْأَمْثٰالُ نَضْرِبُهٰا لِلنّٰاسِ وَ مٰا يَعْقِلُهٰا إِلاَّ الْعٰالِمُونَ يشير الى أن الأمثال المضروبه فى القرآن على أنها عامه تقرع أسماع عامه الناس،لكن الإشراف على حقيقه معانيها و لبّ مقاصدها خاصه لأهل العلم ممن يعقل حقائق الامور و لا ينجمد على ظواهرها.

و الدليل على هذا المعنى قوله:«و لا يعقلها»دون أن يقول:و ما يؤمن بها أو ما فى معناه.

فالأمثال المضروبه فى كلامه تعالى يختلف الناس فى تلقّيها باختلاف أفهامهم فمن سامع لا حظّ له منها إلاّ تلقّى ألفاظها و تصوّر مفاهيمها الساذجه من غير تعمق فيها و سبر لأغوارها، و من سامع يتلقى بسمعه ما يسمعه هؤلاء ثم يغور فى مقاصدها العميقه و يعمل حقائقها

الأنيقه.

و فيه تنبيه على أن تمثيل اتخاذهم أولياء من دون اللّه باتخاذ العنكبوت بيتا هو أوهن البيوت ليس مجرد تمثيل شعرى و دعوى خاليه من البيّنه بل متّک على حجه برهانيه و حقيقه حقه ثابته و هى التى تشير اليه الآيه التاليه.

قوله تعالى: خَلَقَ اللّٰهُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ المراد بكون خلق السماوات و الأرض بالحق نفى اللعب فى خلقها،كما قال تعالى:

وَ مٰا خَلَقْنَا السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ وَ مٰا بَيْنَهُمٰا لاٰعِبِينَ مٰا خَلَقْنٰاهُمٰا إِلاّٰ بِالْحَقِّ وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لاٰ يَعْلَمُونَ (الدخان۳۹/).

فخلق السماوات و الأرض على نظام ثابت لا يتغير و سنه إلهيه جاريه لا تختلف و لا تتخلف،و الخلق و التدبير لا يختلفان حقيقه و لا ينفک أحدهما عن الآخر (۱)،و إذ كان الخلق و الصنع ينتهى اليه تعالى انتهاء ضروريا و لا محيص فالتدبير أيضا له و لا محيص و ما من شىء غيره تعالى إلاّ و هو مخلوقه القائم به المملوک له لا يملك لنفسه نفعا و لا ضرا،و من المحال قيامه بشىء من تدبير أمر نفسه أو غيره بحيث يستقل به مستغنيا فى أمره عنه تعالى هذا هو الحق الذى لا لعب فيه و الجد الذى لا هزل فيه.

فلما تولى بعض خلقه أمر بعض لم يكن ذلك منه ولايه حق لكونه لا يملك شيئا بحقيقه معنى الملك بل كان ذلك منه جاريا على اللعب و تفويضه تعالى أمر التدبير اليه لعبا منه تعالى و تقدّس إذ ليس إلاّ فرضا لا حقيقه له و وهما لا واقع له و هو معنى اللعب.

و منه يظهر أن ولايه من يدّعون ولايته ليس لها إلاّ اسم الولايه من غير مسمى كما أن بيت

۱- ۱) .و ذلک أن موطن التدبير الحوادث الجاريه فى الكون و معناه تعقيب حادث بحادث آخر على نظم و ترتيب يؤدى الى غايات حقه و حقيقته خلق حادث بعد حادث فالتدبير هو الخلق و الايجاد باعتبار قياس الشىء الى آخر مثله و انضمامه اليه فليس وراء الخلق و الايجاد شىء منه.

العنکبوت کذلک.

و قوله: إِنَّ فِی ذٰلِکَ لَآیَةً لِلْمُؤْمِنِینَ تخصیص المؤمنین بالذکر مع عموم الآیه لهم و لغیرهم لکون المنتفعین بها هم المؤمنون دون غیرهم.

قوله تعالی: اُتْلُ مٰا أُوحِیَ إِلَیْکَ مِنَ الْکِتٰابِ وَ أَقِمِ الصَّلاٰةَ إِنَّ الصَّلاٰةَ تَنْهیٰ عَنِ الْفَحْشٰاءِ وَ الْمُنْکَرِ وَ لَذِکْرُ اللّٰهِ أَکْبَرُ الخ؛لما ذکر إجمال قصص الامم و ما انتهی الیه شرکهم و ارتکابهم الفحشاء و المنکر من الشقاء اللازم و الخسران الدائم انتقل من ذلک -مستأنفا للکلام-الی أمره صلّی اللّه علیه و آله و سلم بتلاوه ما أوحی الیه من الکتاب لکونه خیر رادع عن الشرک و ارتکاب الفحشاء و المنکر بما فیه من الآیات البینات التی تتضمن حججا نیره علی الحق و تشتمل علی القصص و العبر و المواعظ و التبشیر و الإنذار و الوعد و الوعید یرتدع بتلاوه آیاته تالیه و من سمعه.

و شفعه بالأمر بإقامه الصلاه التی هی خیل العمل و علل ذلک بقوله: «إِنَّ الصَّلاٰةَ تَنْهیٰ عَنِ الْفَحْشٰاءِ وَ الْمُنْکَرِ» و السیاق یشهد أن المراد بهذا النهی ردع طبیعه العمل عن الفحشاء و المنکر بنحو الاقتضاء دون العلیه التامه.

فلطبیعه هذا التوجه العبادی-إذ أتی به العبد و هو یکرره کل یوم خمس مرات و یداوم علیه و خاصه إذا زاول علیه فی مجتمع صالح یؤتی فیه بمثل ما أتی به و یهتم فیه بما اهتم به-أن یردعه عن کل معصیه کبیره یستشنعه الذوق الدینی کقتل النفس عدوانا و أکل مال الیتیم ظلما و الزنا و اللواط،و عن کل ما ینکره الطبع السلیم و الفطره المستقیمه ردعا جامعا بین التلقین و العمل.

و ذلک أنه یلقنه أولا بما فیه من الذکر الإیمان بوحدانیته تعالی و الرساله و جزاء یوم الجزاء و أن یخاطب ربه بإخلاص العباده و الاستعانه به و سؤال الهدایه الی صراطه المستقیم متعوذا من غضبه و من الضلال،و یحمله ثانیا علی أن یتوجه بروحه و بدنه الی ساحه العظمه

و الكبرياء و يذكر ربه بحمده و الثناء عليه و تسبيحه و تكبيره ثم السلام على نفسه و أترابه و جميع الصالحين من عباد اللّه.

مضافا الى حمله إياه على التطهّر من الحدث و الخبث فى بدنه و الطهاره فى لباسه و التحرّز عن الغصب فى لباسه و مكانه و استقبال بيت ربه فالإنسان لو داوم على صلاته مده يسيره و استعمل فى إقامتها بعض الصدق أثبت ذلك فى نفسه ملكه الارتداع عن الفحشاء و المنكر البته،و لو أنك وكلت على نفسك من يربيها تربيه صالحه تصلح بها لهذا الشأن و تتحلى بأدب العبوديه لم يأمرك بأزيد مما تأمرك به الصلاه و لا روّضك بأزيد مما تروّضك به.

و قد استشكل على الآيه بأنا كثيرا ما نجد من المصلين من لا يبالى ارتكاب الكبائر و لا يرتدع عن المنكرات فلا تنهاه صلاته عن الفحشاء و المنكر.

فإن الذى يعطيه السياق أن الأمر بإقامه الصلاه إنما علل بقوله: «إِنَّ الصَّلاٰةَ تَنْهىٰ عَنِ الْفَحْشٰاءِ وَ الْمُنْكَرِ» ليفيد أن الصلاه عمل عبادى يورث إقامته صفه روحيه فى الإنسان تكون رادعه له عن الفحشاء و المنكر فتتنزه النفس عن الفحشاء و المنكر و تتطهر عن قذاره الذنوب و الآثام.

فالمراد به التوسل الى ملكه الارتداع التى هى من آثار طبيعه الصلاه بنحو الاقتضاء لا أنها أثر بعض أفراد طبيعه الصلاه كما فى الواجب الثانى،و لا أنها أثر الاشتغال بالصلاه ما دام مشتغلا بها كما فى الجواب الثالث،و لا أن المراد هو التوسل الى تلقّى نهى الصلاه فحسب من غير نظر الى الانتهاء عن نهيها كأنه قيل أقم الصلاه لتسمع نهيها كما فى الجواب الرابع،و لا أن المراد أقم الصلاه لينهاك الذكر الذى تشتمل عليه عن الفحشاء و المنكر كما فى الجواب الخامس.

فالحق فى الجواب أن الردع أثر طبيعه الصلاه التى هى توجّه خاص عبادى الى اللّه سبحانه و هو بنحو الاقتضاء دون الاستيجاب و العليه التامه فربما تخلف عن أثرها لمقارنه بعض الموانع

التی تضعّف الذکر و تقربه من الغفله و الانصراف عن حاق الذکر فکلما قوی الذکر و کمل الحضور و الخشوع و تمحض الإخلاص زاد أثر الردع عن الفحشاء و المنکر و کلما ضعف ضعف الأثر.

و أنت إذا تأملت حال بعض من تسمّی بالإسلام من الناس و هو تارک الصلاه وجدته یضیع بإضاعه الصلاه فریضه الصوم و الحج و الزکاه و الخمس و عامه الواجبات الدینیه و لا یفرق بین طاهر و نجس و حلال و حرام فیذهب لوجهه لا یلوی علی شیء ثم إذا قست الیه حال من یأتی بأدنی مراتب الصلاه مما یسقط به التکلیف،وجدته مرتدعا عن کثیر مما یقترفه تارک الصلاه غیر مکترث به ثم إذا قست الیه من هو فوقه فی الاهتمام بأمر الصلاه وجدته أکثر ارتداعا منه و علی هذا القیاس.

و قوله: وَ لَذِکْرُ اللّهِ أَکْبَرُ قال الراغب فی المفردات:الذکر تاره یقال و یراد به هیئه للنفس بها یمکن للانسان أن یحفظ ما یقتنیه من المعرفه و هو کالحفظ إلاّ أن الحفظ یقال اعتبارا بإحرازه و الذکر یقال اعتبارا باستحضاره.و تاره یقال لحضور الشیء القلب أو القول و لذلک قیل:الذکر ذکران ذکر عن نسیان و ذکر لا عن نسیان بل عن إدامه الحفظ،و کل قول یقال له ذکر.انتهی.

و الظاهر أن الأصل فی معناه هو المعنی الأول و تسمیه اللفظ ذکرا إنما هو لاشتماله علی المعنی القلبی و الذکر القلبی بالنسبه الی اللفظی کالأثر المترتب علی سببه و الغایه المقصوده من الفعل.

و الصلاه تسمی ذکرا لاشتمالها علی الأذکار القولیه من تهلیل و تحمید و تنزیه و هی باعتبار آخر مصداق من مصادیق الذکر لأنها بمجموعها ممثل لعبودیه العبد للّه سبحانه کما قال: إِذا نُودِیَ لِلصَّلاهِ مِنْ یَوْمِ الْجُمُعَهِ فَاسْعَوْا إِلی ذِکْرِ اللّهِ (الجمعه۹/)،و هی باعتبار آخر أمر یترتب علیه الذکر ترتب الغایه علی ذی الغایه یشیر الیه قوله تعالی: وَ أَقِمِ الصَّلاهَ

لِذِكْرِی (طه۱۴/).

و الذکی الذی هو غایه مترتبه علی الصلاه أعنی الذکر القلبی بمعنی استحضار المذکور فی ظرف الإدراک بعد غیبته نسیانا أو إدامه استحضاره،أفضل عمل یتصور صدوره عن الإنسان و أعلاه کعبا و أعظمه قدرا و أثرا فإنه السعاده الأخیره التی هیّئت للانسان و مفتاح کل خیر.

ثم إن الظاهر من سیاق قوله: «وَ أَقِمِ الصَّلاٰةَ إِنَّ الصَّلاٰةَ تَنْهیٰ عَنِ الْفَحْشٰاءِ وَ الْمُنْکَرِ» أن قوله: «وَ لَذِکْرُ اللّٰهِ أَکْبَرُ» متصل به مبین لأثر آخر للصلاه و هو أکبر مما بیّن قبله،فیقع قوله:

«وَ لَذِکْرُ اللّٰهِ أَکْبَرُ» موقع الاضراب و الترقی و یکون المراد الذکر القلبی الذی یترتب علی الصلاه ترتب الغایه علی ذی الغایه فکأنه قیل:أقم الصلاه لتردعک عن الفحشاء و المنکر بل الذی تفیده من ذکر اللّه الحاصل بها أکبر من ذلک أی من النهی عن الفحشاء و المنکر لأنه أعظم ما یناله الإنسان من الخیر و هو مفتاح کل خیر و النهی عن الفحشاء و المنکر بعض الخیر.

و من المحتمل أن یراد بالذکر ما تشتمل علیه الصلاه من الذکر أو نفس الصلاه و الجمله أیضا واقعه موقع الإضراب،و المعنی:بل الذی تشتمل علیه الصلاه من ذکر اللّه أو نفس الصلاه التی هی ذکر اللّه أکبر من هذا الأثر الذی هو النهی عن الفحشاء و المنکر لأن النهی أثر من آثارها الحسنه و «لَذِکْرُ اللّٰهِ» هو النهی عن الفحشاء و المنکر.

و قوله: «وَ اللّٰهُ یَعْلَمُ مٰا تَصْنَعُونَ» أی ما تفعلونه من خیر أو شر فعلیکم أن تراقبوه و لا تغفلوا عنه ففیه حثّ و تحریض علی المراقبه و خاصه علی القول الأول.

قوله تعالی: وَ لاٰ تُجٰادِلُوا أَهْلَ الْکِتٰابِ إِلاّٰ بِالَّتِی هِیَ أَحْسَنُ إِلاَّ الَّذِینَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ لما أمر فی قوله: «اتْلُ مٰا أُوحِیَ إِلَیْکَ» الخ؛بالتبلیغ و الدعوه من طریق تلاوه الکتاب عقّبه ببیان کیفیه الدعوه فنهی عن مجادله أهل الکتاب و هم علی ما یقتضیه الإطلاق

ص :۷۶۳

اليهود و النصارى و يلحق بهم المجوس و الصابئون-إلاّ بالمجادله-التى هى أحسن المجادله.

و المجادله إنما تحسن إذا لم تتضمن إغلاظا و طعنا و إهانه،فمن حسنها أن تقارن رفقا ولينا فى القول لا يتأذى به الخصم و أن يقترب المجادل من خصمه و يدنو منه حتى يتفقا و يتعاضدا لإظهار الحق من غير لجاج و عناد فإذا اجتمع فيها لين الكلام و الاقتراب بوجه زادت حسنا على حسن فكانت أحسن.

و لهذا لما نهى عن مجادلتهم إلاّ بالتى هى أحسن استثنى منه الذين ظلموا منهم،فإن المراد بالظلم بقرينه السياق كون الخصم بحيث لا ينفعه الرفق و اللين و الاقتراب فى المطلوب بل يتلقى حسن الجدال نوع مذله و هوان للمجادل و يعتبره تمويها و احتيالا لصرفه عن معتقده فهؤلاء الظالمون لا ينجح معهم المجادله بالأحسن.

و لهذا أيضا عقّب الكلام ببيان كيفيه الاقتراب معهم و بناء المجادله على كلمه يجتمع فيها الخصمان فيتقاربان معه و يتعاضدان على ظهور الحق فقال: «وَ قُولُوا آمَنّا بِالَّذِی أُنْزِلَ إِلَیْنا وَ أُنْزِلَ إِلَیْکُمْ وَ إِلٰهُنا وَ إِلٰهُکُمْ واحِدٌ وَ نَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ» و المعنى ظاهر.

قوله تعالى: وَ کَذٰلِکَ أَنْزَلْنا إِلَیْکَ الْکِتابَ فَالَّذِینَ آتَیْناهُمُ الْکِتابَ یُؤْمِنُونَ بِهِ وَ مِنْ هٰؤُلاءِ مَنْ یُؤْمِنُ بِهِ وَ ما یَجْحَدُ بِآیاتِنا إِلاَّ الْکافِرُونَ أى على تلك الصفه و هى الاسلام للّه و تصديق كتبه و رسله أنزلنا اليك القرآن.

و قيل:المعنى:مثل ما أنزلنا الى موسى و عيسى الكتاب أنزلنا اليك الكتاب و هو القرآن.

فقوله: فَالَّذِینَ آتَیْناهُمُ الْکِتابَ الخ؛تفريع على نحو نزول الكتاب أى لما كان القرآن نازلا فى الاسلام للّه و تصديق كتبه و رسله فأهل الكتاب يؤمنون به بحسب الطبع لما عندهم من الإيمان باللّه و تصديق كتبه و رسله،و من هؤلاء و هم المشركون من عبده الأوثان من يؤمن به و ما يجحد بآياتنا و لا ينكرها من أهل الكتاب و هؤلاء المشركين إلاّ الكافرون و هم الساترون للحق بالباطل.

و فی قوله: وَ مِنْ هٰؤُلاٰءِ مَنْ یُؤْمِنُ بِهِ نوع استقلال لمن آمن به من المشرکین.

قوله تعالی: وَ مٰا کُنْتَ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ کِتٰابٍ وَ لاٰ تَخُطُّهُ بِیَمِینِکَ إِذاً لاَرْتٰابَ الْمُبْطِلُونَ التلاوه هی القراءه سواء کانت عن حفظ أو عن کتاب مخطوط، و المراد به فی الآیه الثانی بقرینه المقام،و الخط الکتابه،و المبطلون جمع مبطل و هو الذی یأتی بالباطل من القول،و یقال أیضا للذی یبطل الحق أن یدّعی بطلانه،و الأنسب فی الآیه المعنی الثانی و إن جاز أن یراد المعنی الأول.

و ظاهر التعبیر فی قوله: «وَ مٰا کُنْتَ تَتْلُوا» الخ؛نفی العاده أی لم یکن من عادتک أن تتلو و تخط کما یدل علیه قوله فی موضع آخر: فَقَدْ لَبِثْتُ فِیکُمْ عُمُراً مِنْ قَبْلِهِ (یونس/۱۶).

و تقیید قوله: «وَ لاٰ تَخُطُّهُ» بقوله: «بِیَمِینِکَ» نوع من التمثیل یفید التأکید کقول القائل:

رأیته بعینی و سمعته باذنی.

و المعنی:و ما کان من عادتک قبل نزول القرآن أن تقرأ کتابا و لا کان من عادتک أن تخط کتابا و تکتبه-أی ما کنت تحسن القراءه و الکتابه لکونک أمیا-و لو کان کذلک لارتاب هؤلاء المبطلون الذین یبطلون الحق بدعوی أنه باطل لکن لما لم تحسن القراءه و الکتابه و استمرت علی ذلک و عرفوک علی هذه الحال لمخالطتک لهم و معاشرتک معهم لم یبق محل ریب لهم فی أمر القرآن النازل الیک أنه کلام اللّه تعالی و لیس تلفیقا لفّقته من کتب السابقین و نقلته من أقاصیصهم و غیرهم حتی یرتاب المبطلون و یعتذروا به.

قوله تعالی: بَلْ هُوَ آیٰاتٌ بَیِّنٰاتٌ فِی صُدُورِ الَّذِینَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَ مٰا یَجْحَدُ بِآیٰاتِنٰا إِلاَّ الظّٰالِمُونَ إضراب عن مقدر یستفاد من الآیه السابقه کأنه لما نفی عنه صلّی اللّه علیه و آله و سلم التلاوه و الخط معا تحصّل من ذلک أن القرآن لیس بکتاب مؤلف مخطوط فأضرب عن هذا المقدر بقوله: «بَلْ هُوَ -أی القرآن- آیٰاتٌ بَیِّنٰاتٌ فِی صُدُورِ الَّذِینَ أُوتُوا الْعِلْمَ» .

و قوله: وَ مٰا یَجْحَدُ بِآیٰاتِنٰا إِلاَّ الظّٰالِمُونَ المراد بالظلم بقرینه المقام الظلم

لآيات اللّه بتكذيبها و الاستكبار عن قبولها عنادا و تعنتا.

قوله تعالى: وَ قالُوا لَوْ لا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللّهِ وَ إِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ لما ذكر الكتاب و أمر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم أن يتلوه و يدعوهم اليه به و أن منهم من يؤمن به و منهم من لا يؤمن به و هم الكافرون الظالمون أشار فى هذه الآيه و الآيتين بعدها الى عدم اعتنائهم بالقرآن الذى هو آيه النبوه و اقتراحهم على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم أن يأتيهم بآيات غيره و الجواب عنه.

فقوله: وَ قالُوا لَوْ لا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِنْ رَبِّهِ اقتراح منهم أن يأتيهم بآيات غير القرآن تعريضا منهم أنه ليس بآيه و زعما منهم أن النبى يجب أن يكون ذا قوه إلهيه غيبيه يقوى على كل ما يريد،و فى قولهم:لو لا أنزل عليه،دون أن يقولوا:لو لا يأتينا بآيات نوع سخريه كقولهم: يا أَيُّهَا الَّذِى نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ لَوْ ما تَأْتِينا بِالْمَلائِكَهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّادِقِينَ (الحجر/٧).

و قوله: قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللّهِ جواب عن زعمهم ان من يدّعى الرساله يدعى قوه غيبيه يقدر بها على كل من أراد بأن الآيات عند اللّه ينزلها متى ما أراد و كيفما شاء لا يشاركه فى القدره عليها غيره فليس الى النبى شىء إلّا أن يشاء اللّه ثم زاده بيانا بقصر بشأن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم فى الإنذار فحسب بقوله: «إِنَّما أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ» .

قوله تعالى: أَ وَ لَمْ يَكْفِهِمْ أَنّا أَنْزَلْنا عَلَيْكَ الْكِتابَ يُتْلى عَلَيْهِمْ الى آخر الآيه؛توطئه و تمهيد للجواب عن تعريضهم بالقرآن أنه ليس بآيه،و الاستفهام للانكار و الخطاب للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم أى يكفيهم آيه هذا الكتاب الذى أنزلناه عليك و هو يتلى عليهم فيسمعونه و يعرفون مكانته من الإعجاز و هو مملوّ رحمه و تذكره للمؤمنين.

قوله تعالى: قُلْ كَفى بِاللّهِ بَيْنِى وَ بَيْنَكُمْ شَهِيداً إلقاء جواب الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم ليجيبهم به و هو أن اللّه سبحانه شهيد بينى و بينكم فيما نتخاصم فيه و هو أمر الرساله فإنه

سبحانه یشهد فی کلامه الذی أنزله علیّ برسالتی و هو تعالی یعلم ما فی السماوات و الأرض من غیر أن یجهل شیئا و کفی بشهادته لی دلیلا علی دعوای.

و لیس لهم أن یقولوا إنه لیس بکلام اللّه لمکان تحدیه مره بعد مره فی خلال الآیات و منه یعلم أن قوله: «قُلْ کَفیٰ بِاللّٰهِ شَهِیداً بَیْنِی وَ بَیْنَکُمْ» لیس دعوی مجرده أو کلاما خطابیا بل هو بیان استدلالی و حجه قاطعه علی ما عرفت.

و قوله: وَ الَّذِینَ آمَنُوا بِالْبٰاطِلِ وَ کَفَرُوا بِاللّٰهِ أُولٰئِکَ هُمُ الْخٰاسِرُونَ قصر الخسران فیهم لعدم إیمانهم باللّه بالکفر بکتابه الذی فیه شهادته علی الرساله و هم بکفرهم باللّه الحق یؤمنون بالباطل و لذلک خسروا فی إیمانهم.

قوله تعالی: وَ یَسْتَعْجِلُونَکَ بِالْعَذٰابِ وَ لَوْ لاٰ أَجَلٌ مُسَمًّی لَجٰاءَهُمُ الْعَذٰابُ وَ لَیَأْتِیَنَّهُمْ بَغْتَةً وَ هُمْ لاٰ یَشْعُرُونَ إشاره الی قولهم کقول متقدمیهم:ائتنا بعذاب اللّه إن کنت من الصادقین،و قد حکی اللّه عنهم استعجالهم فی قوله: وَ لَئِنْ أَخَّرْنٰا عَنْهُمُ الْعَذٰابَ إِلیٰ أُمَّةٍ مَعْدُودَةٍ لَیَقُولُنَّ مٰا یَحْبِسُهُ (هود/۸).

و المراد بالأجل المسمی هو الذی قضاه لبنی آدم حین أهبط آدم الی الأرض فقال: وَ لَکُمْ فِی الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَ مَتٰاعٌ إِلیٰ حِینٍ (البقره/۳۶)،و قال: وَ لِکُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ فَإِذٰا جٰاءَ أَجَلُهُمْ لاٰ یَسْتَأْخِرُونَ سٰاعَةً وَ لاٰ یَسْتَقْدِمُونَ (الأعراف/۳۴).

و هذا العذاب الذی یحول بینه و بینهم الأجل المسمی هو الذی یستحقونه لمطلق أعمالهم السیئه کما قال عزّ من قائل: وَ رَبُّکَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ لَوْ یُؤٰاخِذُهُمْ بِمٰا کَسَبُوا لَعَجَّلَ لَهُمُ الْعَذٰابَ بَلْ لَهُمْ مَوْعِدٌ لَنْ یَجِدُوا مِنْ دُونِهِ مَوْئِلاً (الکهف/۵۸)،و لا ینافی ذلک تعجیل العذاب بنزول الآیات المقترحه علی الرسول من غیر إمهال و إنظار،قال تعالی: وَ مٰا مَنَعَنٰا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآیٰاتِ إِلاّٰ أَنْ کَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ (الإسراء/۵۹).

قوله تعالی: یَسْتَعْجِلُونَکَ بِالْعَذٰابِ وَ إِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِیطَةٌ بِالْکٰافِرِینَ یَوْمَ

يَغْشٰاهُمُ الْعَذٰابُ الى آخر الآيه؛تكرار «يَسْتَعْجِلُونَكَ» للدلاله على كمال جهلهم و فساد فهمهم و أن استعجالهم استعجال لأمر مؤجل لا معجل أولا و استعجال لعذاب واقع لا صارف له عنهم لأنهم مجزيون بأعمالهم التى لا تفارقهم ثانيا.

و الغشاوه و الغشايه التغطيه بنحو الإحاطه،و قوله: «يَوْمَ يَغْشٰاهُمُ» ظرف لقوله:

«لَمُحِيطَهٌ» و الباقى ظاهر (۱).

[سوره العنكبوت (۲۹): الآيات ۵۶ الى ۶۰]

اشاره

يٰا عِبٰادِيَ اَلَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ أَرْضِي وٰاسِعَهٌ فَإِيّٰايَ فَاعْبُدُونِ (۵۶) كُلُّ نَفْسٍ ذٰائِقَهُ اَلْمَوْتِ ثُمَّ إِلَيْنٰا تُرْجَعُونَ (۵۷) وَ اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّٰالِحٰاتِ لَنُبَوِّئَنَّهُمْ مِنَ اَلْجَنَّهِ غُرَفاً تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا اَلْأَنْهٰارُ خٰالِدِينَ فِيهٰا نِعْمَ أَجْرُ اَلْعٰامِلِينَ (۵۸) اَلَّذِينَ صَبَرُوا وَ عَلىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ (۵۹) وَ كَأَيِّنْ مِنْ دَابَّهٍ لاٰ تَحْمِلُ رِزْقَهَا اَللّٰهُ يَرْزُقُهٰا وَ إِيّٰاكُمْ وَ هُوَ اَلسَّمِيعُ اَلْعَلِيمُ (۶۰)

بيان:

قوله تعالى: يٰا عِبٰادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ أَرْضِي وٰاسِعَهٌ فَإِيّٰايَ فَاعْبُدُونِ توجيه للخطاب الى المؤمنين الذين وقعوا فى أرض الكفر لا يقدرون على التظاهر بالدين الحق و الاستنان بسنته و يدل على ذلك ذيل الآيه.

و قوله: إِنَّ أَرْضِي وٰاسِعَهٌ الذى يظهر من السياق أن المراد بالأرض هذه الأرض

۱- ۱) .العنكبوت ۴۱-۵۵:بحث روائى فى الصلاه؛احب الاعمال الى اللّه؛الذين اوتوا العلم.

التی نعیش علیها و إضافتها الی ضمیر التکلم للإشاره الی أن جمیع الأرض لا فرق عنده فی أن یعبد فی أی قطعه منها کانت،و وسعه الأرض کنایه عن أنه إن امتنع فی ناحیه من نواحیها أخذ الدین الحق و العمل به فهناک نواح غیرها لا یمتنع فیها ذلک فعبادته تعالی وحده لیست بممتنعه علی أی حال.

و قوله: فَإِیّٰایَ فَاعْبُدُونِ الفاء الاولی للتفریع علی سعه الأرض أی إذا کان کذلک فاعبدونی وحدی و الفاء الثانیه فاء الجزاء للشرط المحذوف المدلول علیه بالکلام و الظاهر أن تقدیم«إیای»لإفاده الحصر فیکون قصر قلب و المعنی:لا تعبدوا غیری بل اعبدونی، و قوله: «فَاعْبُدُونِ» قائم مقام الجزاء.

و محصل المعنی:أن أرضی واسعه إن امتنع علیکم عبادتی فی ناحیه منها تسعکم لعبادتی اخری منها فإذا کان کذلک فاعبدونی وحدی و لا تعبدوا غیری فإن لم یمکنکم عبادتی فی قطعه منها فهاجروا الی غیرها و اعبدونی وحدی فیها.

قوله تعالی: کُلُّ نَفْسٍ ذٰائِقَهُ الْمَوْتِ ثُمَّ إِلَیْنٰا تُرْجَعُونَ الآیه؛تأکید للأمر السابق فی قوله: «فَإِیّٰایَ فَاعْبُدُونِ» و کالتوطئه لقوله الآتی: «الَّذِینَ صَبَرُوا» الخ.

و قوله: کُلُّ نَفْسٍ ذٰائِقَهُ الْمَوْتِ من الاستعاره بالکنایه و المراد أن کل نفس ستموت لا محاله،و الالتفات فی قوله: «ثُمَّ إِلَیْنٰا تُرْجَعُونَ» من سیاق التکلم وحده الی سیاق التکلم مع الغیر للدلاله علی العظمه.

و محصّل المعنی:أن الحیاه الدنیا لیست إلاّ أیاما قلائل و الموت وراءه ثم الرجوع الینا للحساب فلا یصدنکم زینه الحیاه الدنیا-و هی زینه فانیه-عن التهیؤ للقاء اللّه بالإیمان و العمل ففیه السعاده الباقیه و فی الحرمان منه هلاک مؤبد مخلد.

قوله تعالی: وَ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ لَنُبَوِّئَنَّهُمْ مِنَ الْجَنَّهِ غُرَفاً الخ؛بیان لأجر الإیمان و العمل الصالح بعد الموت و الرجوع الی اللّه و فیه حثّ و ترغیب

للمؤمنين على الصبر فى اللّه و التوكل على اللّه،و التبوئه الإنزال على وجه الاقامه،و الغرف جمع غرفه و هى فى الدار،العليّه العاليه.

و قد بيّن تعالى أولا ثواب الذين آمنوا و عملوا الصالحات ثم سماهم عاملين إذ قال: «وَ نِعْمَ أَجْرُ الْعامِلِينَ» ثم فسر العاملين بقوله: «الَّذِينَ صَبَرُوا وَ عَلى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ» فعاد بذلك الصبر و التوكل سمه خاصه للمؤمنين فدلّ بذلك كله أن المؤمن إنما يرضى عن إيمانه إذا صبر فى اللّه و توكل عليه،فعلى المؤمن أن يصبر فى اللّه على كل أذى و جفوه ما يجد الى العيشه الدينيه سبيلا فإذا تعذرت عليه إقامه مراسم الدين فى أرضه فليخرج و ليهاجر الى أرض غيرها و ليصبر على ما يصيبه من التعب و العناء فى اللّه.

قوله تعالى: اَلَّذِينَ صَبَرُوا وَ عَلى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ وصف للعالمين،و الصبر أعم من الصبر عند المصيبه و الصبر على الطاعه و الصبر على المعصيه،و إن كان المورد مورد الصبر عند المصيبه فهو المناسب لحال المؤمنين بمكه المأمورين بالهجره.

قوله تعالى: وَ كَأَيِّنْ مِنْ دَابَّهٍ لاٰ تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللّٰهُ يَرْزُقُهٰا وَ إِيّٰاكُمْ وَ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ كأين للتكثير،و حمل الرزق هو ادخاره كما يفعله الانسان و النمل و الفار و النحل من سائر الحيوان.

و فى الآيه تطييب لنفس المؤمنين و تقويه لقلوبهم أنهم لو هاجروا فى اللّه أتاهم رزقهم أينما كانوا و لا يموتون جوعا فرازقهم رقهم دون أوطانهم،يقول:و كثير من الدواب لا رزق مدخر لها يرزقها اللّه و يرزقكم معاشر الآدميين الذين يدّخرون الأرزاق و هو السميع العليم.

و فى تذييل الآيه بالاسمين الكريمين السميع العليم إشاره الى الحجه على مضمونها و هو أن الانسان و سائر الدواب محتاجون الى الرزق يسألون اللّه ذلك بلسان حاجتهم اليه و اللّه سبحانه سميع للدعاء عليم بحوائج خلقه و مقتضى الاسمين الكريمين أن يرزقهم.

[سوره العنكبوت (۲۹): الآيات ۶۱ الى ۶۹]

اشاره

وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضَ وَ سَخَّرَ اَلشَّمْسَ وَ اَلْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ اَللّٰهُ فَأَنّٰى يُؤْفَكُونَ (۶۱) اَللّٰهُ يَبْسُطُ اَلرِّزْقَ لِمَنْ يَشٰاءُ مِنْ عِبٰادِهِ وَ يَقْدِرُ لَهُ إِنَّ اَللّٰهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (۶۲) وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ اَلسَّمٰاءِ مٰاءً فَأَحْيٰا بِهِ اَلْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهٰا لَيَقُولُنَّ اَللّٰهُ قُلِ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لاٰ يَعْقِلُونَ (۶۳) وَ مٰا هٰذِهِ اَلْحَيٰاةُ اَلدُّنْيٰا إِلاّٰ لَهْوٌ وَ لَعِبٌ وَ إِنَّ اَلدّٰارَ اَلْآخِرَةَ لَهِيَ اَلْحَيَوٰانُ لَوْ كٰانُوا يَعْلَمُونَ (۶۴) فَإِذٰا رَكِبُوا فِي اَلْفُلْكِ دَعَوُا اَللّٰهَ مُخْلِصِينَ لَهُ اَلدِّينَ فَلَمّٰا نَجّٰاهُمْ إِلَى اَلْبَرِّ إِذٰا هُمْ يُشْرِكُونَ (۶۵) لِيَكْفُرُوا بِمٰا آتَيْنٰاهُمْ وَ لِيَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ (۶۶) أَ وَ لَمْ يَرَوْا أَنّٰا جَعَلْنٰا حَرَماً آمِناً وَ يُتَخَطَّفُ اَلنّٰاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ أَ فَبِالْبٰاطِلِ يُؤْمِنُونَ وَ بِنِعْمَةِ اَللّٰهِ يَكْفُرُونَ (۶۷) وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ اِفْتَرىٰ عَلَى اَللّٰهِ كَذِباً أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ لَمّٰا جٰاءَهُ أَ لَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوىً لِلْكٰافِرِينَ (۶۸) وَ اَلَّذِينَ جٰاهَدُوا فِينٰا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنٰا وَ إِنَّ اَللّٰهَ لَمَعَ اَلْمُحْسِنِينَ (۶۹)

ص: ۷۷۱

بیان:

قوله تعالی: وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ وَ سَخَّرَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ اللّٰهُ فَأَنّٰى يُؤْفَكُونَ .

خلق السماوات و الأرض من الایجاد و تسخیر الشمس و القمر-و ذلک بتحویل حالاتهما بالطلوع و الغروب و القرب و البعد من الأرض-من التدبیر الذی یفرّع علیه کینونه أرزاق الإنسان و سائر الحیوان و هذا الخلق و التدبیر لا ینفک أحدهما عن الآخر فمن اعترف بأحدهما فلیعترف بالآخر.

و إذا کان اللّه هو الخالق و بیده تدبیر السماوات و یتبعه تدبیر الأرض و کینونه الأرزاق کان هو الذی یجب أن یدعی للرزق و سائر التدبیر فمن العجب حینئذ أن یصرف عنه الإنسان الی غیره ممن لا یملک شیئا و هو قوله: «فَأَنّٰى تُصْرَفُونَ» أی فإذا کان الخلق و تدبیر الشمس و القمر الیه تعالی فکیف یصرف هؤلاء الی دعوه غیره من الأصنام و عبادته.

قوله تعالی: اَللّٰهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشٰاءُ مِنْ عِبٰادِهِ وَ يَقْدِرُ لَهُ إِنَّ اللّٰهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ فی الآیه تصریح بما تلوح الیه الآیه السابقه،و القدر التضییق و یقابله البسط و المراد به لازم معناه و هو التوسعه،و وضع الظاهر موضع المضمر فی قوله: «إِنَّ اللّٰهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ» للدلاله علی تعلیل الحکم،و المعنی:و هو بکل شیء علیم لأنه اللّه.

و المعنی:اللّه یوسع الرزق علی من یشاء من عباده و یضیقه علی من یشاء-و لا یشاء إلاّ علی طبق المصلحه-لأنه بکل شیء علیم لأنه اللّه الذی هو الذات المستجمع لجمیع صفات الکمال.

قوله تعالی: وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ السَّمٰاءِ مٰاءً فَأَحْيٰا بِهِ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهٰا -الی قوله- لاٰ يَعْقِلُونَ المراد بإحیاء الأرض بعد موتها إنبات النبات فی

ص:۷۷۲

الربیع.

و قوله: قُلِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ أی أحمد اللّه علی تمام الحجه علیهم باعترافهم بأن اللّه هو المدبر لأمر خلقه فلزمهم أن یعبدوه دون غیره من الأصنام و أرباب الأصنام.

و قوله: «بَلْ أَکْثَرُهُمْ لاٰ یَعْقِلُونَ» أی لا یتدبرون الآیات و لا یحکمون العقول حتی یعرفوا اللّه و یمیزوا الحق من الباطل فهم لا یعقلون حق التعقل.

قوله تعالی: وَ مٰا هٰذِهِ الْحَیٰاةُ الدُّنْیٰا إِلاّٰ لَهْوٌ وَ لَعِبٌ وَ إِنَّ الدّٰارَ الْآخِرَةَ لَهِیَ الْحَیَوٰانُ لَوْ کٰانُوا یَعْلَمُونَ اللهو ما یلهیک و یشغلک عما یهمک فالحیاه الدنیا من اللهو لأنها تلهی الإنسان و تشغله بزینتها المزوقه الفانیه عن الحیاه الخالده الباقیه.

و اللعب فعل أو أفعال منتظمه انتظاما خیالیا لغایه خیالیه کملاعب الصبیان و الحیاه الدنیا لعب لأنها فانیه سریعه البطلان کلعب الصبیان یجتمعون علیه و یتولعون به ساعه ثم یتفرقون و سرعان ما یتفرقون.

علی أن عامه المقاصد التی یتنافس فیها المتنافسون و یتکالب علیه الظالمون أمور وهمیه سرابیه کالأموال و الأزواج و البنین و أنواع التقدم و التصدّر و الرئاسه و المولویه و الخدم و الأنصار و غیرها فالإنسان لا یملک شیئا منها إلاّ فی ظرف الوهم و الخیال.

و أما الحیاه الآخره التی یعیش فیها الإنسان بکماله الواقعی الذی اکتسبه بإیمانه و عمله الصالح فهی المهمه التی لا لهو فی الاشتغار بها و الجد الذی لا لعب فیها و لا لغو و لا تأثیم، و البقاء الذی لا فناء معه،و اللذه التی لا ألم عندها،و السعاده التی لا شقاء دونها،فهی الحیاه بحقیقه معنی الکلمه.

و هذا معنی قوله سبحانه: «وَ مٰا هٰذِهِ الْحَیٰاةُ الدُّنْیٰا إِلاّٰ لَهْوٌ وَ لَعِبٌ وَ إِنَّ الدّٰارَ الْآخِرَةَ لَهِیَ الْحَیَوٰانُ» .

و فی الآیه-کما تری-قصر الحیاه الدنیا فی اللهو و اللعب و الإشاره إلیها بهذه المفیده

للتحقير و قصر الحياه الآخرون فی الحيوان و هی الحياه و تأكيده بأدوات التأكيد كإنّ و اللام و ضمير الفصل و الجمله الاسميه.

و قوله: لَوْ كانُوا يَعْلَمُونَ أی لو كانوا يعلمون لعلموا أن الأمر كما وصفنا.

قوله تعالی: فَإِذا رَكِبُوا فِی الْفُلْكِ دَعَوُا اللّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمّا نَجّاهُمْ إِلَی الْبَرِّ إِذا هُمْ يُشْرِكُونَ تفريع علی ما تحصل من الآيات السابقه من شأنهم و هو أنهم يؤفكون و أن كثيرا منهم لا يعقلون أی لما كانوا يؤفكون و يصرفون عن عبادته الی عباده غيره و أكثرهم لا يعقلون و يناقضون أنفسهم بالاعتراف و الجحد فإذا ركبوا،الخ.

و الركوب الاستعلاء بالجلوس علی الشیء المتحرك و هو متعدّ بنفسه و تعديته فی الآيه بفی لتضمنه معنی الاستقرار أو ما يشبهه،و المعنی:فإذا ركبوا مستقرين فی الفلك أو استقروا فی الفلك راكبين،و معنی الآيه ظاهر و هی تحكی عنهم تناقضا آخر و كفرانا للنعمه.

قوله تعالی: لِيَكْفُرُوا بِما آتَيْناهُمْ وَ لِيَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ اللام فی «لِيَكْفُرُوا» و «لِيَتَمَتَّعُوا» لام الأمر و أمر الآمر بما لا يرتضيه تهديد و إنذار كقولك لمن تهدده «افعل ما شئت»،قال تعالی: اِعْمَلُوا ما شِئْتُمْ إِنَّهُ بِما تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (حم السجده/۴۰).

و احتمل كون اللام للغايه،و المعنی:أنهم يأتون بهذه الأعمال لتنتهی بهم الی كفران النعمه التی آتيناهم و الی التمتع،و أول الوجهين أوفق لقوله فی ذيل الآيه: «فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ» ،و يؤيده قوله فی موضع آخر: لِيَكْفُرُوا بِما آتَيْناهُمْ فَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ (الروم/۳۴)،و لذا قرأه من قرأ «وَ لِيَتَمَتَّعُوا» بسكون اللام إذ لا يسكن غير لام الأمر.

قوله تعالی: أَ وَ لَمْ يَرَوْا أَنّا جَعَلْنا حَرَماً آمِناً وَ يُتَخَطَّفُ النّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ الحرم الآمن هو مكه و ما حولها و قد جعله اللّه مأمنا بدعاء إبراهيم عليه السّلام و التخطف كالخطب استلاب الشیء بسرعه و اختلاسه و قد كانت العرب يومئذ تعيش فی التغاور و التناهب و لا يزالون يغير بعضهم علی بعض بالقتل و السبی و النهب لكنهم يحترمون الحرم و لا

يتعرضون لمن أقام بها فيها.

و المعنى:أو لم ينظروا أنا جعلنا حرما آمنا لا يتعرض لمن فيه بقتل أو سبى أو نهب و الحال أن الناس يختلسون من حلوهم خارج الحرم.

و قوله: أَ فَبِالْباطِلِ يُؤْمِنُونَ وَ بِنِعْمَةِ اللّهِ يَكْفُرُونَ توبيخ آخر لهم حيث يقابلون هذه النعمه و هى نعمه عظيمه بالكفران لكنهم يؤمنون بالأصنام و هى باطله ليس لها إلاّ الاسم.

قوله تعالى: وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرى عَلَى اللّهِ كَذِباً أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ لَمّا جاءَهُ أَ لَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوىً لِلْكافِرِينَ تهديد لهم بالناس بتوسيمهم بأشد الظلم و أعظمه و هو افتراء الكذب على اللّه بالقول بالآلهه و أن اللّه اتخذهم شركاء لنفسه،و تكذيب الإنسان بالحق لما جاءه و الوصفان جميعا موجودان فيهم فقد عبدوا الأصنام و كذّبوا بالقرآن لما جاءهم فهم كافرون و مثوى الكافرين و محل إقامتهم فى الآخره جهنم.

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ جاهَدُوا فِينا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنا وَ إِنَّ اللّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ الجهد الوسع و الطاقه و المجاهده استفراغ الوسع فى مدافعه العدو و الجهاد ثلاثه أضرب:مجاهده العدو الظاهر،و مجاهده الشيطان،و مجاهده النفس كذا ذكره الراغب.

و قوله: جاهَدُوا فِينا أى استقر جهادهم فينا و هو استعاره كنائيه عن كون جهده مبذولا فيما يتعلق به تعالى من اعتقاده و عمل،فلا ينصرف عن الإيمان به و الائتمار بأوامره و الانتهاء عن نواهيه بصارف يصرفه.

و قوله: لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنا أثبت لنفسه سبلا و هى أياما كانت تنتهى اليه تعالى فإنما السبيل سبيل لتأديته الى ذى السبيل و هو غايتها فسبله هى الطرق المقربه منه و الهاديه اليه تعالى،و إذ كانت نفس المجاهده من الهدايه كانت الهدايه الى السبل هدايه على هدايه فتنطبق على مثل قوله تعالى: وَ الَّذِينَ اهْتَدَوْا زادَهُمْ هُدىً (محمد١٧/).

و مما تقدم يظهر أن لا حاجه فى قوله: «فِينا» الى تقدير مضاف كشأن و التقدير فى شأننا.

و قوله: وَ إِنَّ اللّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ قيل:أى معيه النصره و المعونه و تقدم الجهاد المحتاج اليهما قرينه قويه على إراده ذلك.انتهى.و هو وجه حسن و أحسن منه أن يفسر بمعيه الرحمه و العنايه فيشمل معيه النصره و المعونه و غيرهما من أقسام العنايات التى له سبحانه بالمحسنين من عباده لكمال عنايته بهم و شمول رحمته لهم،و هذه المعيه أخص من معيه الوجود الذى ينبئ عنه قوله تعالى: وَ هُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ ما كُنْتُمْ (الحديد۴/).

و قد تقدمت الإشاره الى أن الآيه خاتمه للسوره منعطفه على فاتحتها.

ص :۷۷۶

الجزء الخامس

اشاره

ص :۱

سوره الروم مکیه و هی ستون آیه

اشاره

[سوره الروم (۳۰): الآیات ۱ الی ۱۹]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;الم (۱) غُلِبَتِ اَلرُّومُ (۲) فِی أَدْنَی اَلْأَرْضِ وَ هُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَیَغْلِبُونَ (۳) فِی بِضْعِ سِنِینَ لِلّٰهِ
اَلْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَ مِنْ بَعْدُ وَ یَوْمَئِذٍ یَفْرَحُ اَلْمُؤْمِنُونَ (۴) بِنَصْرِ اَللّٰهِ یَنْصُرُ مَنْ یَشٰاءُ وَ هُوَ اَلْعَزِیزُ اَلرَّحِیمُ (۵) وَعْدَ اَللّٰهِ لاٰ یُخْلِفُ اَللّٰهُ وَعْدَهُ
وَ لٰکِنَّ أَکْثَرَ اَلنّٰاسِ لاٰ یَعْلَمُونَ (۶) یَعْلَمُونَ ظٰاهِراً مِنَ اَلْحَیٰاهِ اَلدُّنْیٰا وَ هُمْ عَنِ اَلْآخِرَهِ هُمْ غٰافِلُونَ (۷) أَ وَ لَمْ یَتَفَکَّرُوا فِی أَنْفُسِهِمْ مٰا
خَلَقَ اَللّٰهُ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضَ وَ مٰا بَیْنَهُمٰا إِلاّٰ بِالْحَقِّ وَ أَجَلٍ مُسَمًّی وَ إِنَّ کَثِیراً مِنَ اَلنّٰاسِ بِلِقٰاءِ رَبِّهِمْ لَکٰافِرُونَ (۸) أَ وَ لَمْ یَسِیرُوا فِی
اَلْأَرْضِ فَیَنْظُرُوا کَیْفَ کٰانَ عٰاقِبَهُ اَلَّذِینَ مِنْ قَبْلِهِمْ کٰانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّهً وَ أَثٰارُوا اَلْأَرْضَ وَ عَمَرُوهٰا أَکْثَرَ مِمّٰا عَمَرُوهٰا وَ جٰاءَتْهُمْ
رُسُلُهُمْ بِالْبَیِّنٰاتِ فَمٰا کٰانَ اَللّٰهُ لِیَظْلِمَهُمْ وَ لٰکِنْ کٰانُوا أَنْفُسَهُمْ یَظْلِمُونَ (۹) ثُمَّ کٰانَ عٰاقِبَهَ اَلَّذِینَ أَسٰاؤُا اَلسُّوایٰ أَنْ کَذَّبُوا بِآیٰاتِ اَللّٰهِ وَ
کٰانُوا بِهٰا یَسْتَهْزِؤُنَ (۱۰) اَللّٰهُ یَبْدَؤُا اَلْخَلْقَ ثُمَّ یُعِیدُهُ ثُمَّ إِلَیْهِ تُرْجَعُونَ (۱۱) وَ یَوْمَ تَقُومُ اَلسّٰاعَهُ یُبْلِسُ اَلْمُجْرِمُونَ (۱۲) وَ لَمْ یَکُنْ لَهُمْ
مِنْ شُرَکٰائِهِمْ شُفَعٰاءُ وَ کٰانُوا بِشُرَکٰائِهِمْ کٰافِرِینَ (۱۳) وَ یَوْمَ تَقُومُ اَلسّٰاعَهُ یَوْمَئِذٍ یَتَفَرَّقُونَ (۱۴) فَأَمَّا اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّٰالِحٰاتِ
فَهُمْ فِی رَوْضَهٍ یُحْبَرُونَ (۱۵) وَ أَمَّا اَلَّذِینَ کَفَرُوا وَ کَذَّبُوا بِآیٰاتِنٰا وَ لِقٰاءِ اَلْآخِرَهِ فَأُولٰئِکَ فِی اَلْعَذٰابِ مُحْضَرُونَ (۱۶) فَسُبْحٰانَ اَللّٰهِ
حِینَ تُمْسُونَ وَ حِینَ تُصْبِحُونَ (۱۷) وَ لَهُ اَلْحَمْدُ فِی اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ عَشِیًّا وَ حِینَ تُظْهِرُونَ (۱۸) یُخْرِجُ اَلْحَیَّ مِنَ اَلْمَیِّتِ وَ
یُخْرِجُ اَلْمَیِّتَ مِنَ اَلْحَیِّ وَ یُحْیِ اَلْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهٰا وَ کَذٰلِکَ تُخْرَجُونَ (۱۹)

ص: ۷

بيان:

تفتتح السوره بوعد من اللّه و هو أن الروم ستغلب الفرس فی بضع سنين بعد انهزامهم أيام نزول السوره عن الفرس ثم تنتقل منه الی ذكر ميعاد أكبر و هو الوعد بيوم يرجع الكل فيه الی اللّه و تقيم الحجه علی المعاد ثم تنعطف الی ذكر آيات الربوبيه و تصف صفاته تعالی الخاصه به ثم تختتم السوره بوعد النصر للنبی صلّی اللّه عليه و آله و سلّم و تؤكد القول فيه إذ تقول: فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللّهِ حَقٌّ وَ لا يَسْتَخِفَّنَّكَ الَّذِينَ لا يُوقِنُونَ و قد قيل قبيل ذلك: وَ كانَ حَقًّا عَلَيْنا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ .

فغرض السوره هو الوعد القطعی منه تعالی بنصره دينه و قد قدّم عليه نصر الروم علی الفرس فی بضع سنين من حين النزول ليستدل بإنجاز هذا الوعد علی إنجاز ذلك الوعد،و كذا يحتج به و من طريق العقل علی أنه سينجز وعده بيوم القيامه لا ريب فيه.

قوله تعالی: غُلِبَتِ الرُّومُ فِی أَدْنَی الْأَرْضِ الروم جيل من الناس علی ساحل البحر الأبيض بالمغرب كانت لهم امبراطوريه وسيعه منبسطه الی الشامات وقعت بينهم و بين الفرس حرب عوان فی بعض نواحی الشام قريبا من الحجاز فغلبت الفرس و انهزمت الروم، و الظاهر أن المراد بالأرض أرض الحجاز و اللام للعهد.

قوله تعالی: وَ هُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ فِی بِضْعِ سِنِينَ ضمير الجمع الأول للروم و كذا الثالث و أما الثانی فقد قيل إنه للفرس و المعنی:و الروم من بعد غلبه الفرس سيغلبون،و يمكن أن يكون الغلب من المصدر المبنی للمفعول و الضمير للروم كالضميرين قبلها و بعدها فلا تختلف الضمائر و المعنی:و الروم من بعد مغلوبيتهم سيغلبون.و البضع من العدد من ثلاثه الی تسعه.

قوله تعالی: لِلّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَ مِنْ بَعْدُ قبل و بعد مبنيان علی الضمّ فهناك مضاف اليه مقدّر و التقدير للّه الأمر من قبل أن غلبت الروم و من بعد أن غلبت يأمر بما يشاء

فينصر من يشاء و يخذل من يشاء.

و قيل:المعنى للّه الأمر من قبل كونهم غالبين و هو وقت كونهم مغلوبين و من بعد كونهم مغلوبين و هو وقت كونهم غالبين أى وقت كونهم مغلوبين و وقت كونهم غالبين و المعنى الأول أرجح إن لم يكن راجحا متعينا.

قوله تعالى: وَ يَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ بِنَصْرِ اللّٰهِ يَنْصُرُ مَنْ يَشٰاءُ وَ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ الظرف متعلق بيفرح و كذا قوله: «يَنْصُرُ» و المعنى:و يوم إذ يغلب الروم يفرح المؤمنون بنصر اللّه الروم،ثم استأنف و قال: «يَنْصُرُ مَنْ يَشٰاءُ» تقريرا لقوله: «لِلّٰهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَ مِنْ بَعْدُ» .

و قوله: وَ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ أى عزيز يعزّ بنصره من يشاء رحيم يخصّ برحمته من يشاء.

قوله تعالى: وَعْدَ اللّٰهِ لاٰ يُخْلِفُ اللّٰهُ وَعْدَهُ وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَ النّٰاسِ لاٰ يَعْلَمُونَ «وَعْدَ اللّٰهِ» مفعول مطلق محذوف العامل و التقدير وعد اللّه وعدا و إخلاف الوعد خلاف إنجازه و قوله: «وَعْدَ اللّٰهِ» تأكيد و تقرير للوعد السابق فى قوله: «سَيَغْلِبُونَ» و «يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ» كما أن قوله: «لاٰ يُخْلِفُ اللّٰهُ وَعْدَهُ» تأكيد و تقرير لقوله: «وَعْدَ اللّٰهِ» .

و قوله: لاٰ يُخْلِفُ اللّٰهُ وَعْدَهُ كقوله: إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يُخْلِفُ الْمِيعٰادَ (الرعد/۳۱) و خلف الوعد و إن لم يكن قبيحا بالذات لأنه ربما يحسن عند الاضطرار لكنه سبحانه لا يضطره ضروره فلا يحسن منه خلف الوعد فى حال.

على أن خلف الوعد يلازم النقص دائما و يستحيل النقص عليه تعالى.

على أنه تعالى أخبر فى كلامه بأنه لا يخلف الميعاد و هو أصدق الصادقين و هو القائل عزّ من قائل: وَ الْحَقَّ أَقُولُ (ص/۸۴).

و قوله: وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَ النّٰاسِ لاٰ يَعْلَمُونَ أى هم جهلاء بشئونه تعالى لا يثقون

بوعده و يقيسونه الى أمثالهم ممن يصدق و يكذب و ينجز و يخلف.

قوله تعالى: يَعْلَمُونَ ظاهِراً مِنَ الْحَيٰاةِ الدُّنْيٰا وَ هُمْ عَنِ الْآخِرَهِ هُمْ غافِلُونَ جمله «يَعْلَمُونَ» على ما ذكره فى الكشاف بدل من قوله: «لاٰ يَعْلَمُونَ» و فى هذا الإبدال من النكته أنه أبدله منه و جعله بحيث يقوم مقامه و يسد مسده ليعلمك أنه لا فرق بين عدم العلم الذى هو الجهل و بين وجود العلم الذى لا يتجاوز الدنيا انتهى.

و قيل:الجمله استثنائيه لبيان موجب جهلهم بأن وعد اللّه حق و أن للّه الأمر من قبل و من بعد و أنه ينصر المؤمنين على الكافرين.انتهى و هذا أظهر.

و تنكير «ظاهِراً» للتحقير و ظاهر الحياه الدنيا ما يقابل باطنها و هو الذى يناله حواسهم الظاهره من زينه الحياه فيرشدهم الى اقتنائها و العكوف عليها و الإخلاد إليها و نسيان ما وراءها من الحياه الآخره و المعارف المتعلقه بها و الغفله عما فيه خيرهم و نفعهم بحقيقه معنى الكلمه.

قوله تعالى: أَ وَ لَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ مٰا خَلَقَ اللّٰهُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ وَ مٰا بَيْنَهُمٰا إِلاّٰ بِالْحَقِّ وَ أَجَلٍ مُسَمًّى الخ؛المراد من خلق السماوات و الأرض و ما بينهما-و ذلك جمله العالم المشهود-بالحق أنها لم تخلق عبثا لا غايه لها وراءها بأن يوجد و يعدم ثم يوجد ثم يعدم من غير غرض و غايه فهو تعالى إنما خلقها لغايه تترتب عليها.

ثم إن العالم بأجزائها ليس بدائم الوجود غير منقطع الآخر حتى يحتمل كون كل جزء لا حق غايه للجزء السابق و كل آت خلفا لماضيه بل هو بأجزائه فان بائد فهناك غايه مقصوده من خلق العالم ستظهر بعد فناء العالم و هذا المعنى هو المراد بتقييد قوله: «مٰا خَلَقَ اللّٰهُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ وَ مٰا بَيْنَهُمٰا» بقوله: «وَ أَجَلٍ مُسَمًّى» بعد تقييده بقوله: «إِلاّٰ بِالْحَقِّ» .

فقوله: أَ وَ لَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ الاستفهام للتعجيب،و كونهم فى أنفسهم استعاره كنائيه عن فراغ البال و حضور الذهن كأنهم عند اشتغالهم بامور الدنيا و سعيهم للمعيشه و تشوّش البال يغيبون عن أنفسهم فيكونون عند حضور الذهن حاضرين مستقرين فى أنفسهم فيكون تفكّرهم حينئذ مجتمعا غير متفرق فيهديهم الى الحق و يرشدهم الى الواقع.

و قوله: مٰا خَلَقَ اللّٰهُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ وَ مٰا بَيْنَهُمٰا إِلاّٰ بِالْحَقِّ وَ أَجَلٍ مُسَمًّى هو الفكر الـذى يجب عليهم أن يمعنوا فيه النظر فى أنفسـهم و تقريره على ما تقـدم أن اللّه سـبحانه ما خلق هذا العالم كلا و لا بعضا إلاّ خلقا ملابسا للحق أو مصاحبا للحق أى لغايه حقيقيه لاـ عبثـا لا غايه له و لا الى أجل معين فلا يبقى شـىء منها الى ما لا نهايه له بل يفنى و ينقطع و إذا كان كل من أجزائه و المجموع مخلوقا ذا غايه تترتب عليها و ليس شـىء منها دائم الوجود كانت غايته مترتبه عليه بعد انقطاع وجوده و فنائه،و هذا هو الآخره التى ستظهر بعد انقضاء الدنيا و فنائها.

و قوله: وَ إِنَّ كَثِيراً مِنَ النّٰاسِ بِلِقٰاءِ رَبِّهِمْ لَكٰافِرُونَ مسوق سوق التعجيب كما بـدأت الآيه باسـتفهام التعجيب،و المراد بلقاء اللّه هو الرجوع اليه فى المعاد،و قـد عبّر عنه باللقاء ليزداد كفرهم به عجبا فكيف يمكن أن يبتـدءوا منه ثم لا ينتهوا اليه،و لـذلك أكـده بإن إشاره الى أن الكفر بالمعاد من شأنه فى نفسه أن لا يصدق به.

قوله تعالى: أَ وَ لَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كٰانَ عٰاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ الى آخر الآيه؛لما ذكر كفر كثير من الناس بالمعاد و ذلـك أمر يلغو معه الـدين الحق ذكّرهم حال الامم الكافره و ما انتهت اليه من سوء العـذاب لعلهم يعتبرون بها فيرجعوا عماهم عليه من الكفر.و إثاره الأرض قلبها ظهر البطن للحرث و التعمير و نحو ذلك.

و قوله: وَ لٰكِنْ كٰانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ أى بالكفر و المعاصى.

قوله تعالى: ثُمَّ كٰانَ عٰاقِبَةَ الَّذِينَ أَسٰاؤُا السُّواىٰ أَنْ كَذَّبُوا بِآيٰاتِ اللّٰهِ وَ كٰانُوا بِهٰا يَسْتَهْزِؤُنَ بيان لما انتهى اليه أمر أولئك الظالمين و لذا عبّر بثم،و «عٰاقِبَةَ» بالنصب خبر كان و اسـمه «السُّواىٰ» قدّم الخبر عليه لإفاده الحصر و «أَسٰاؤُا» مقطوع عن المتعلق بمعنى عملوا السوء،و السـوأى الخله الـتى يسوء صاحبهـا و المراد بهـا سوء العـذاب و «أَنْ كَذَّبُوا بِآيٰاتِ اللّٰهِ» بحـذف لاـم التعليـل و التقـدير لتكذيبهم بآيات اللّه و استهزائهم بها.

و المعنى:ثم كان سوء العذاب هو الذى انتهى اليه أمر أولئك الذين عملوا السوء لم تكن لهم

عاقبه غيرها لتكذيبهم بآيات اللّه و استهزائهم بها.

قوله تعالى: اَللّٰهُ يَبْدَؤُا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ بعد ما ذكر الحجه و تكذيب كثير من الناس لخصّ القول فى نتيجتها و هو أن البدء و العود بيده سبحانه و سيرجع اليه الجميع،و المراد بالخلق المخلوقون،و لذا أرجع اليه ضمير الجمع فى «تُرْجَعُونَ» .

قوله تعالى: وَ يَوْمَ تَقُومُ السّٰاعَةُ يُبْلِسُ الْمُجْرِمُونَ ذكر حال المجرمين بعد قيام الساعه و هى ساعه الرجوع اليه تعالى للحساب و الجزاء،و الإبلاس اليأس من اللّه و فيه كل الشقاء.

قوله تعالى: وَ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ مِنْ شُرَكٰائِهِمْ شُفَعٰاءُ وَ كٰانُوا بِشُرَكٰائِهِمْ كٰافِرِينَ يريد أنهم على يأسهم من الرحمه من ناحيه أعمالهم أنفسهم آيسون من آلهتهم الذين اتخذوهم شركاء للّه فعبدوهم ليشفعوا لهم عند اللّه كما كانوا يقولون فى الدنيا:هؤلاء شفعاؤنا عند اللّه و كانوا بعباده شركائهم كافرين ساترين.

قوله تعالى: وَ يَوْمَ تَقُومُ السّٰاعَةُ يَوْمَئِذٍ يَتَفَرَّقُونَ -الى قوله- مُحْضَرُونَ قال فى المجمع:الروضه البستان المتناهى منظرا و طيبا.انتهى.و قال فى المفردات:الحبر الأثر المستحسن-الى أن قال-و قوله عزّ و جل: «فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ» أى يفرحون حتى يظهر عليهم حبار نعيمهم.انتهى.

و المراد بتفرّق الخلق يومئذ تميّز المؤمنين الصالحين من المجرمين و دخول هؤلاء النار و دخول اولئك الجنه على ما يشير اليه الآيتان التاليتان.

و لزوم هذا التميّز و التفرّق فى الوجود هو الذى أخذه اللّه سبحانه حجه على ثبوت المعاد حيث قال: أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئٰاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ سَوٰاءً مَحْيٰاهُمْ وَ مَمٰاتُهُمْ سٰاءَ مٰا يَحْكُمُونَ (الجاثيه/٢١).

قوله تعالى: فَسُبْحٰانَ اللّٰهِ حِينَ تُمْسُونَ وَ حِينَ تُصْبِحُونَ وَ لَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ عَشِيًّا وَ حِينَ تُظْهِرُونَ لما ذكر أنه يبدأ الخلق ثم يعيدهم

و یرجعهم للقائه فیفرّقهم طائفتین:أهل الجنه و النعمه و أهل النار و العذاب،أما أهل الجنه فهم المؤمنون العاملون للصالحات و أما أهل النار فهم الکفار المکذبون لآیات اللّه و قد ذکر أنهم کانوا فی الدنیا أهل قوه و نعمه لکنهم نسوا الآخره و کذبوا بآیات اللّه و استهزءوا بها حتی انتهی بهم الأمر الی سوء العذاب عذاب الاستئصال جزاء لظلمهم أنفسهم و ما ظلمهم اللّه و لکن کانوا أنفسهم یظلمون.

فتحصّل من ذلک أن فی دار الخلقه تدبیرا إلهیا متقنا صالحا جمیلا-علی أجمل ما یکون و أن للانسان علی توالی الأزمنه و الدهور آثاما و خطیئات من العقیده السیئه فی حق ربه و اتخاذ شرکاء له و إنکار لقائه الی سائر المعاصی.

ذیّل الکلام بتسبیحه کلما تجدد حین بعد و تحمیده علی صنعه و تدبیره فی السماوات و الأرض و هو مجموع العالم المشهود فهو سبحانه منزّه عن هذه الاعتقادات الباطله و الأعمال الردیّه و محمود فی جمیع ما خلقه و دبّره فی السماوات و الأرض.

و من هناک یظهر:

أولا:أن التسبیح و التحمید فی الآیتین إنشاء تنزیه و ثناء منه تعالی لا من غیره حتی یکون المعنی:قولوا سبحان اللّه و قولوا الحمد للّه فقد تکرّر فی کلامه تعالی تسبیحه و تحمیده لنفسه کقوله: سُبْحٰانَ رَبِّکَ رَبِّ الْعِزَّهِ (الصافات/۱۸۰)و قوله: تَبٰارَکَ الَّذِی نَزَّلَ الْفُرْقٰانَ عَلیٰ عَبْدِهِ (الفرقان/۱).

و ثانیا:أن المراد بالتسبیح و التحمید معناهما المطلق دون الصلوات الیومیه المفروضه کما یقول به أکثر القائلین بکون القول مقدّرا.و المعنی:قولوا سبحان اللّه و قولوا الحمد للّه.

و ثالثا:أن قوله: «وَ لَهُ الْحَمْدُ فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ» معترضه واقعه بین المعطوف و المعطوف علیه،و قوله: «وَ عَشِیًّا وَ حِینَ تُظْهِرُونَ» معطوفان علی محل «حِینَ تُمْسُونَ» لا-علی قوله: «فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ» حتی یختص المساء و الصباح بالتسبیح و السماوات و الأرض و العشی و الظهیره بالتحمید بل الأوقات و ما فیها للتسبیح و الأمکنه و ما فیها للتحمید.

ص :۱۴

فالسیاق یشیر الی أن ما فی السماوات و الأرض من خلق و أمر هو للّه یستدعی بحسنه حمدا و ثناء للّه سبحانه و أن للانسان علی مر الدهور و تغیّر الأزمنه و الأوقات من الشرک و المعصیه ما یتنزه عنه ساحه قدسه تعالی و تقدس.

نعم هاهنا اعتبار آخر یتداخل فیه التحمید و التسبیح و هو أن الأزمنه و الأوقات علی تغیرها و تصرّمها من جمله ما فی السماوات و الأرض فهی بوجودها یثنی علی اللّه تعالی،ثم کل ما فی السماوات و الأرض بفقرها الیه تعالی و ذلّتها دونه و نقصها بالنسبه الی کماله تعالی تسبحه کما قال: وَ إِنْ مِنْ شَیْءٍ إِلاّ یُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ (الإسراء۴۴/)،لکن هذا الاعتبار غیر منظور الیه فی الآیتین اللتین نحن فیهما.

قوله تعالی: یُخْرِجُ الْحَیَّ مِنَ الْمَیِّتِ وَ یُخْرِجُ الْمَیِّتَ مِنَ الْحَیِّ وَ یُحْیِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِها وَ کَذٰلِکَ تُخْرَجُونَ ظاهر إخراج الحی من المیت و بالعکس خلق ذوی الحیاه من الأرض المیته ثم تبدیل ذوی الحیاه أرضا میته،و قد فسّر بخلق المؤمن من الکافر و خلق الکافر من المؤمن فإنه یعدّ المؤمن حیا و الکافر میتا،قال تعالی: أَ وَ مَنْ کانَ مَیْتاً فَأَحْیَیْناهُ وَ جَعَلْنا لَهُ نُوراً (الأنعام۱۲۲/).

و أما إحیاء الأرض بعد موتها فهو انتعاش الأرض و ابتهاجها بالنبات فی الربیع و الصیف بعد خمودها فی الخریف و الشتاء،و قوله: «وَ کَذٰلِکَ تُخْرَجُونَ» أی تبعثون و تخرجون من قبورکم بإحیاء جدید کإحیاء الأرض بعد موتها،و قد تقدم تفسیر نظیر صدر الآیه و ذیلها مرارا (۱).

[سوره الروم (۳۰): الآیات ۲۰ الی ۲۶]

وَ مِنْ آیٰاتِهِ أَنْ خَلَقَکُمْ مِنْ تُرٰابٍ ثُمَّ إِذٰا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ (۲۰) وَ مِنْ آیٰاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَکُمْ مِنْ أَنْفُسِکُمْ أَزْوٰاجاً لِتَسْکُنُوا إِلَیْهٰا وَ جَعَلَ بَیْنَکُمْ مَوَدَّهً وَ رَحْمَهً إِنَّ فِی ذٰلِکَ لَآیٰاتٍ لِقَوْمٍ یَتَفَکَّرُونَ (۲۱) وَ مِنْ آیٰاتِهِ خَلْقُ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ اِخْتِلاٰفُ أَلْسِنَتِکُمْ وَ أَلْوٰانِکُمْ إِنَّ فِی ذٰلِکَ لَآیٰاتٍ لِلْعٰالِمِینَ (۲۲) وَ مِنْ آیٰاتِهِ مَنٰامُکُمْ بِاللَّیْلِ وَ اَلنَّهٰارِ وَ اِبْتِغٰاؤُکُمْ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ فِی ذٰلِکَ لَآیٰاتٍ لِقَوْمٍ یَسْمَعُونَ (۲۳) وَ مِنْ آیٰاتِهِ یُرِیکُمُ اَلْبَرْقَ خَوْفاً وَ طَمَعاً وَ یُنَزِّلُ مِنَ اَلسَّمٰاءِ مٰاءً فَیُحْیِی بِهِ اَلْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهٰا إِنَّ فِی ذٰلِکَ لَآیٰاتٍ لِقَوْمٍ یَعْقِلُونَ (۲۴) وَ مِنْ آیٰاتِهِ أَنْ تَقُومَ اَلسَّمٰاءُ وَ اَلْأَرْضُ بِأَمْرِهِ ثُمَّ إِذٰا دَعٰاکُمْ دَعْوَهً مِنَ اَلْأَرْضِ إِذٰا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ (۲۵) وَ لَهُ مَنْ فِی اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ کُلٌّ لَهُ قٰانِتُونَ (۲۶)

۱- ۱) .الروم ۱-۱۹:بحث روائی حول غلبه الروم و مقامره ابی بکر مع المشرکین.

بيان:

قوله تعالى: وَ مِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ المراد بالخلق من تراب انتهاء خلقه الإنسان الى الأرض فإن مراتب تكوّن الإنسان من مضغه أو علقه أو نطفه أو غيرها مركبات أرضيه تنتهى الى العناصر الأرضيه.

و قوله: ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ إذا فجائيه أى يفاجئكم أنكم اناسى تنتشرون فى الأرض أى يخلقكم من تركيبات أرضيه المترقب منها كينونه أرضيه ميته أخرى

ص :١٦

مثلها لكن يفاجئكم دفعه أنه يصير بشرا ذوى حياه و شعور عقلى ينتشرون فى الأرض فى سبيل تدمير أمر الحياه فقوله: «ثُمَّ إِذٰا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ» فى معنى قوله: ثُمَّ أَنْشَأْنٰاهُ خَلْقاً آخَرَ (المؤمنون/۱۴).

فخلق الإنسان أى جمع أجزائه من الأرض و تأليفها آيه و كينونه هذا المجموع إنسانا ذا حياه و شعور عقلى آيه أو آيات أخر تدل على صانع حى عليم يدبر الأمر و يجرى هذا النظام العجيب.

و قد ظهر بهذا المعنى أن «ثُمَّ» للتراخى الرتبى و الجمله معطوفه على قوله: «خَلَقَكُمْ» لا على قوله: «أَنْ خَلَقَكُمْ» .

قوله تعالى: وَ مِنْ آيٰاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوٰاجاً لِتَسْكُنُوا إِلَيْهٰا الى آخر الآيه؛قال الراغب:يقال لكل واحد من القرينين من الذكر و الانثى من الحيوانات المتزاوجه:زوج و لكل قرينين فيها و فى غيرها:زوج،قال تعالى: فَجَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَ الْأُنْثىٰ و قال: وَ زَوْجُكَ الْجَنَّهَ و زوجه لغه رديئه و جمعها زوجات-الى أن قال- و جمع الزوج أزواج.انتهى.

فقوله: أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوٰاجاً لِتَسْكُنُوا إِلَيْهٰا أى خلق لأجلكم -أو لينفعكم-من جنسكم قرائن و ذلك أن كل واحد من الرجل و المرأه مجهز بجهاز التناسل تجهيزا يتم فعله بمقارنه الآخر و يتم بمجموعهما أمر التوالد و التناسل فكل واحد منهما ناقص فى نفسه مفتقر الى الآخر و يحصل من المجموع واحد تام له أن يلد و ينسل،و لهذا النقص و الافتقار يتحرك الواحد منهما الى الآخر حتى إذا اتصل به سكن اليه لأن كل ناقص مشتاق الى كماله و كل مفتقر مائل الى ما يزيل فقره و هذا هو الشبق المودع فى كل من هذين القرينين.

و قوله: وَ جَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّهً وَ رَحْمَهً الموده كأنها الحب الظاهر أثره فى مقام العمل فنسبه الموده الى الحب كنسبه الخضوع الظاهر أثره فى مقام العمل الى الخشوع الذى هو

نوع تأثر نفسانی عن العظمه و الکبریاء.

و الرحمه نوع تأثر نفسانی عن مشاهده حرمان المحروم عن الکمال و حاجته الی رفع نقیصته یدعو الراحم الی إنجائه من الحرمان و رفع نقصه.

و من أجل موارد الموده و الرحمه المجتمع المنزلی فإن الزوجین یتلازمان بالموده و المحبه و هما معا و خاصه الزوجه یرحمان الصغار من الأولاد لما یریان ضعفهم و عجزهم عن القیام بواجب العمل لرفع الحوائج الحیویه فیقومان بواجب العمل فی حفظهم و حراستهم و تغذیتهم و کسوتهم و إیوائهم و تربیتهم و لو لا هذه الرحمه لا نقطع النسل و لم یعش النوع قط.

و نظیر هذه الموده و الرحمه مشهود فی المجتمع الکبیر المدنی بین أفراد المجتمع فالواحد منهم یأنس بغیره بالموده و یرحم المساکین و العجزه و الضعفاء الذین لا یستطیعون القیام بواجبات الحیاه.

و المراد بالموده و الرحمه فی الآیه الاولیان علی ما یعطیه مناسبه السیاق أو الأخیرتان علی ما یعطیه إطلاق الآیه.

و قوله: لَآیاتٍ لِقَوْمٍ یَتَفَکَّرُونَ لانهم إذا تفکروا فی الاصول التکوینیه التی یبعث الإنسان الی عقد المجتمع من الذکوره و الانوثه الداعیتین الی الاجتماع المنزلی و الموده و الرحمه الباعثتین علی الاجتماع المدنی ثم ما یترتب علی هذا الاجتماع من بقاء النوع و استکمال الإنسان فی حیاتیه الدنیا و الاخری عثروا من عجائب الآیات الإلهیه فی تدبیر أمر هذا النوع علی ما یبهر به عقولهم و تدهش به أحلامهم.

قوله تعالی: وَ مِنْ آیاتِهِ خَلْقُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ اخْتِلافُ أَلْسِنَتِکُمْ وَ أَلْوانِکُمْ الی آخر الآیه؛الظاهر أن یکون المراد باختلاف الألسن اختلاف اللغات من العربیه و الفارسیه و الاردویه و غیرها و باختلاف الألوان اختلاف الامم فی ألوانهم کالبیاض و السواد و الصفره و الحمره.

و یمکن أن یستفاد اختلاف الألسنه من جهه النغم و الأصوات و نحو التکلم و النطق و باختلاف الألوان اختلاف کل فردین من أفراد الانسان بحسب اللون لو دقق فیه النظر علی ما یقول به علماء هذا الشأن.

فالباحثون عن العالم الکبیر یعثرون فی نظام الخلقه علی آیات دقیقه داله علی أن الصنع و الإیجاد مع النظام الجاری فیه لا یقوم إلاّ باللّه و لا ینتهی إلاّ الیه.

قوله تعالی: وَ مِنْ آیاتِهِ مَنامُکُمْ بِاللَّیْلِ وَ النَّهارِ وَ ابْتِغاؤُکُمْ مِنْ فَضْلِهِ الی آخر الآیه؛الفضل الزیاده علی مقدار الحاجه و یطلق علی العطیه لأن المعطی إنما یعطی ما فضل من مقدار حاجته،و المراد به فی الآیه الکریمه الرزق فابتغاء الفضل طلب الرزق.

و فی خلق الإنسان ذا قوی فعّاله تبعثه الی طلب الرزق و رفع حوائج الحیاه للبقاء بالحرکه و السعی ثم هدایته الی الاستراحه و السکون لرفع متاعب السعی و تجدید تجهیز القوی و تخصیص اللیل و النهار المتعاقبین للسعی و السکون و التسبیب الی وجود اللیل و النهار بأوضاع سماویه قائمه بالأرض و الشمس لآیات نافعه لمن له سمع واع یعقل ما یسمع فإذا وجده حقا اتبعه.

قوله تعالی: وَ مِنْ آیاتِهِ یُرِیکُمُ الْبَرْقَ خَوْفاً وَ طَمَعاً وَ یُنَزِّلُ مِنَ السَّماءِ ماءً فَیُحْیِی بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِها الظاهر أن الفعل نزّل منزله المصدر و لذلک لم یصدّر بأن المصدریه کما صدّر به قوله: «أَنْ خَلَقَکُمْ» و قوله: «أَنْ خَلَقَ لَکُمْ» و تنزیل الفعل منزله المصدر لغه عربیه جیده و علیه یحمل المثل السائر«و تسمع بالمعیدیّ خیر من أن تراه»و لا ضیر فی حمل کلامه تعالی علیه فهو تعالی یأتی فی مفتتح هذه الآیات بفنون التعبیر کقوله:

«مَنامُکُمْ»

«یُرِیکُمُ»

«أَنْ تَقُومَ» .

و قوله: «خَوْفاً وَ طَمَعاً» أی خوفا من الصاعقه و طمعا فی المطر،و قوله: «وَ یُنَزِّلُ مِنَ السَّماءِ ماءً فَیُحْیِی بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِها» تقدم تفسیره کرارا،و قوله: «إِنَّ فِی ذٰلِکَ لَآیاتٍ لِقَوْمٍ

يَعْقِلُونَ» أى إن أهل التعقل يفقهون أن هناك عنايه متعلقه بهذه المصالح فليس مجرد اتفاق و صدفه.

قوله تعالى: وَ مِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَ الْأَرْضُ بِأَمْرِهِ ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ القيام مقابل القعود و لما كان أعدل حالات الانسان حيث يقوى به على عامه أعماله استعير لثبوت الشىء و استقراره على أعدل حالاته كما يستعار لتدبير الأمر،قال تعالى: أَ فَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ (الرعد/ ٣٣).

و المراد بقيام السماء و الأرض بأمر من اللّه ثبوتهما على حالهما من حركه و سكون و تغير و ثبات بأمره تعالى و قد عرّف أمره بقوله: إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئاً أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (يس/٨٢).

و قوله: ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ «إِذَا» الاولى شرطيه و «إِذَا» الثانيه فجائيه قائمه مقام فاء الجزاء و «مِنَ الْأَرْضِ» متعلق بقوله: «دَعْوَةً» و الجمله معطوفه على محل الجمله الاولى لأن المراد بالجمله أعنى قوله: «ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ» الخ؛ البعث و الرجوع الى اللّه و ليس فى عداد الآيات بل الجمله إخبار بأمر احتج عليه سابقا و سيحتج عليه لاحقا.

و أما قول القائل:إن الجمله على تأويل المفرد و هى معطوفه على «أَنْ تَقُومَ» و التقدير و من آياته قيام السماء و الأرض بأمره ثم خروجكم إذا دعاكم دعوه من الأرض.

فلازمه كون البعث معدودا من الآيات و ليس منها على أن البعث أحد الاصول الثلاثه التى يحتج بالآيات عليه،و لا يحتج به على التوحيد مثلا بل لو احتج فبالتوحيد عليه فافهم ذلك.

و قد رتبت الفواصل أعنى قوله: «يَتَفَكَّرُونَ» لِلْعَالِمِينَ «يَسْمَعُونَ» «يَعْقِلُونَ» على هذا

الترتيب لأن الإنسان يتفكر فيصير عالما ثم إذا سمع شيئا من الحقائق وعاه ثم عقله و اللّه أعلم.

قوله تعالى: وَ لَهُ مَنْ فِي اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ كُلٌّ لَهُ قٰانِتُونَ كانت الآيات المذكوره مسوقه لإثبات ربوبيته تعالى و ألوهيته كما تقدمت الإشاره اليه و لما انتهى الكلام الى ذكر البعث و الرجوع الى اللّه عقب ذلك بالبرهان على إمكانه و الحجه مأخوذه من الخلق و التدبير المذكورين فى الآيات السابقه.

فقوله: وَ لَهُ مَنْ فِي اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ إشاره الى إحاطه ملكه الحقيقى لجميع من فى السماوات و الارض و هم المحشورون اليه و ذلك لان وجودهم من جميع الجهات قائم به تعالى قيام فقر و حاجه لا استقلال و لا استغناء لهم عنه بوجه من الوجوه و هذا هو الملك الحقيقى الذى أثره جواز تصرف المالك فى ملكه كيف شاء فله تعالى أن يتصرف فى مملوكيه بنقلهم من النشأه الدنيا الى النشأه الآخره.

و قد أكد ذلك بقوله: «كُلٌّ لَهُ قٰانِتُونَ» و القنوت لزوم الطاعه مع الخضوع-على ما ذكره الراغب فى المفردات-و المراد بالطاعه مع الخضوع الطاعه التكوينيه-على ما يعطيه السياق- دون التشريعيه التى ربما تخلفت.

و ذلك أنهم الملائكه و الجن و الإنس فأما الملائكه فليس عندهم إلّا خضوع الطاعه،و أما الجن و الإنس فهم مطيعون منقادون للعلل و الاسباب الكونيه و كلما احتالوا فى الغاء أثر عله من العلل أو سبب من الاسباب الكونيه توسلوا الى عله أخرى و سبب آخر كونى ثم علمهم و ارادتهم كاختيارهم جميعا من الأسباب الكونيه فلا يكون إلّا ما شاء اللّه أى الذى تمت علله فى الخارج و لا يتحقق مما شاءوا إلّا ما أذن فيه و شاءه فهو المالك لهم و لا يملكونه.

[سوره الروم (٣٠): الآيات ٢٧ الى ٣٩]

وَ هُوَ اَلَّذِي يَبْدَؤُا اَلْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَ هُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ وَ لَهُ اَلْمَثَلُ اَلْأَعْلىٰ فِي اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ هُوَ اَلْعَزِيزُ اَلْحَكِيمُ (٢٧) ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلاً مِنْ أَنْفُسِكُمْ هَلْ لَكُمْ مِنْ مٰا مَلَكَتْ أَيْمٰانُكُمْ مِنْ شُرَكٰاءَ فِي مٰا رَزَقْنٰاكُمْ فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوٰاءٌ تَخٰافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ كَذٰلِكَ نُفَصِّلُ اَلْآيٰاتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ (٢٨) بَلِ اِتَّبَعَ اَلَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوٰاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اَللّٰهُ وَ مٰا لَهُمْ مِنْ نٰاصِرِينَ (٢٩) فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً فِطْرَتَ اَللّٰهِ اَلَّتِي فَطَرَ اَلنّٰاسَ عَلَيْهٰا لاٰ تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اَللّٰهِ ذٰلِكَ اَلدِّينُ اَلْقَيِّمُ وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَ اَلنّٰاسِ لاٰ يَعْلَمُونَ (٣٠) مُنِيبِينَ إِلَيْهِ وَ اِتَّقُوهُ وَ أَقِيمُوا اَلصَّلاٰةَ وَ لاٰ تَكُونُوا مِنَ اَلْمُشْرِكِينَ (٣١) مِنَ اَلَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَ كٰانُوا شِيَعاً كُلُّ حِزْبٍ بِمٰا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ (٣٢) وَ إِذٰا مَسَّ اَلنّٰاسَ ضُرٌّ دَعَوْا رَبَّهُمْ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ ثُمَّ إِذٰا أَذٰاقَهُمْ مِنْهُ رَحْمَةً إِذٰا فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ (٣٣) لِيَكْفُرُوا بِمٰا آتَيْنٰاهُمْ فَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ (٣٤) أَمْ أَنْزَلْنٰا عَلَيْهِمْ سُلْطٰاناً فَهُوَ يَتَكَلَّمُ بِمٰا كٰانُوا بِهِ يُشْرِكُونَ (٣٥) وَ إِذٰا أَذَقْنَا اَلنّٰاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهٰا وَ إِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ بِمٰا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ إِذٰا هُمْ يَقْنَطُونَ (٣٦) أَ وَ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اَللّٰهَ يَبْسُطُ اَلرِّزْقَ لِمَنْ يَشٰاءُ وَ يَقْدِرُ إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآيٰاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (٣٧) فَآتِ ذَا اَلْقُرْبىٰ حَقَّهُ وَ اَلْمِسْكِينَ وَ اِبْنَ اَلسَّبِيلِ ذٰلِكَ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اَللّٰهِ وَ أُولٰئِكَ هُمُ اَلْمُفْلِحُونَ (٣٨) وَ مٰا آتَيْتُمْ مِنْ رِباً لِيَرْبُوَا فِي أَمْوٰالِ اَلنّٰاسِ فَلاٰ يَرْبُوا عِنْدَ اَللّٰهِ وَ مٰا آتَيْتُمْ مِنْ زَكٰاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اَللّٰهِ فَأُولٰئِكَ هُمُ اَلْمُضْعِفُونَ (٣٩)

بیان:

قوله تعالی: وَ هُوَ الَّذِی یَبْدَؤُا الْخَلْقَ ثُمَّ یُعِیدُهُ وَ هُوَ أَهْوَنُ عَلَیْهِ الی آخر الآیه؛بدء الخلق إنشاؤه ابتداء من غیر مثال سابق و الإعاده إنشاء بعد إنشاء.

و قوله: وَ هُوَ أَهْوَنُ عَلَیْهِ الضمیر الأول للإعاده المفهوم من قوله: «یُعِیدُهُ» و الضمیر الثانی راجع الیه تعالی علی ما یتبادر من السیاق (۱).

و الذی ینبغی أن یقال أن الجمله أعنی قوله: «وَ هُوَ أَهْوَنُ عَلَیْهِ» معلل بقوله بعده: «وَ لَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلیٰ فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ هُوَ الْعَزِیزُ الْحَکِیمُ» فهو الحجه المثبته لقوله: «وَ هُوَ أَهْوَنُ عَلَیْهِ» .

و المستفاد من قوله: «وَ لِلّٰهِ الْمَثَلُ الْأَعْلیٰ» الخ؛أن کل وصف کمالی یمثل به شیء فی السماوات و الأرض کالحیاه و القدره و العلم و الملک و الجود و الکرم و العظمه و الکبریاء و غیرها فللّه سبحانه أعلی ذلک الوصف و أرفعها من مرتبه تلک الموجودات المحدوده کما قال: وَ لِلّٰهِ الْأَسْمٰاءُ

ص: ۲۳

۱- ۱) .الروم ۲۷-۳۹:بحث فی معنی قوله: «وَ هُوَ أَهْوَنُ عَلَیْهِ» .

اَلْحُسْنىٰ (الأعراف ۱۸۰/).

و ذلک أن کل وصف من أوصاف الکمال اتصف به شیء مما فی السماوات و الأرض فله فی حد نفسه ما یقابله فإنه مما أفاضه اللّه علیه و هو فی نفسه خال عنه فالحیّ منها میت فی ذاته و القادر منها عاجز فی ذاته و لـذلک کان الوصف فیها محـدودا مقیّدا بشـیء دون شـیء و حـال دون حـال،و هکـذا فـالعلم فیهـا مثلاـ لیس مطلقا غیر محـدود بل محـدود مخلوط بالجهل بما وراءه و کذلک الحیاه و القدره و الملک و العظمه و غیرها.

و اللّه سبحانه هو المفیض لهذه الصافات من فضـله و الذی له من معنی هذه الصفات مطلق غیر محدود و صرف غیر مخلوط فلا جهل فی مقابل علمه و لا ممات یقابل حیاته و هکذا فله سبحانه من کل صفه یتصف به الموجودات السماویه و الأرضیه-و هی صفات غیر ممحّضه و لا مطلقه-ما هو أعلاها أی مطلقها و محضها.

فکل صفه توجد فیه تعالی و فی غیره من المخلوقات،فالذی فیه أعلاها و أفضلها و الذی فی غیره مفضول بالنسبه الی ما عنده.

و لمـا کـانت الإعـاده متصـفه بـالهون إذا قیس الی الإنشـاء فیمـا عنـد الخلق فهو عنـده تعـالی أهون أی هون محض غیر مخلوط بصعوبه و مشـقه بخلاـف مـا عنـدنا معاشـر الخلق و لاـ یلزم منه أن یکون فی الإنشـاء صـعوبه و مشـقه علیه تعالی لأن المشـقه و الصـعوبه فی الفعل تتبع قـدره الفاعل بالتعاکس فکلما قلّت القـدره کثرت المشـقه و کلما کثرت قلّت حتی إذا کانت القدره غیر متناهیه انعـدمت المشـقه من رأس،و قدرته تعالی غیر متناهیه فلا یشقّ علیه فعل أصـلا و هو المسـتفاد من قوله: «إِنَّ اللّٰهَ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ» فإن القدره إذا جاز تعلقها بکل شیء لم تکن إلاّ غیر متناهیه فافهم ذلک.

و قوله: وَ لَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلیٰ فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ تقدم أنه فی مقام الحجه بالنسبه الی قوله: «وَ هُوَ أَهْوَنُ عَلَیْهِ» و محصـله أن کل صفه کمالیه یتصف به شیء مما فی

السماوات و الأرض من جمال أو جلال فإن للّه سبحانه أعلاها أى مطلقها من غير تقييد و محضها من غير شوب و صرفها من غير خلط.

و قوله: وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ فى مقام التعليل بالنسبه الى قوله: «وَ لِلّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلىٰ» الخ؛أى إنه تعالى عزيز واجد لكل ما يفقده غيره ممتنع من أن يمتنع عليه شىء حكيم لا يعرض فعله فتور،و لو لم تكن صفه من صفاته مثلا أعلى مما عند غيره من الممكنات كانت محدوده غير مطلقه و مخلوطه غير صرفه غير خاليه من النقص و القصور فاستذلّه ذاك القصور فلم يكن عزيزا على الإطلاق و أحدث ذاك النقص فى فعله ثلمه و فتورا فلم يكن حكيما على الإطلاق.

قوله تعالى: ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلاً مِنْ أَنْفُسِكُمْ هَلْ لَكُمْ مِنْ مٰا مَلَكَتْ أَيْمٰانُكُمْ مِنْ شُرَكٰاءَ فِي مٰا رَزَقْنٰاكُمْ فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوٰاءٌ تَخٰافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ الخ؛ «مِنْ» فى قوله: «مِنْ أَنْفُسِكُمْ» لابتداء الغايه أى ضرب لكم مثلا متخذا من أنفسكم منتزعا من الحالات التى لديكم،و قوله: «هَلْ لَكُمْ» شروع فى المثل المضروب و الاستفهام للإنكار،و «مٰا» فى «مِنْ مٰا مَلَكَتْ» للنوع أى من نوع ما ملكت أيمانكم من العبيد و الإماء، و «مِنْ» فى «مِنْ شُرَكٰاءَ» زائده و هو مبتدأ،و قوله: «فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوٰاءٌ» تفريع على الشركه، و «فَأَنْتُمْ» خطاب شامل للمالكين و المملوكين على طريق التغليب،و قوله: «تَخٰافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ» أى تخافون المماليك الشركاء أن تستبدّوا فى تصرف المال المشترك من غير إذن منهم و رضى كما تخافون أنفسكم من الشركاء الاحرار.

و هذا مثل ضربه اللّه لبيان بطلان ما يزعمون أن اللّه سبحانه مما خلق شركاء فى الالوهيه و الربوبيه و قد ألقى المثل فى صوره الاستفهام الإنكارى:هل يوجد بين مماليككم من العبيد و الإماء من يكونون شركاء لكم فى الاموال التى رزقناكم-و الحال أنهم مماليك لكم تملكونهم و ما فى أيديهم-بحيث تخافونهم من التصرف فى أموالكم بغير اذن منهم و رضى كما تخافون

الشركاء الاحرار من نوع أنفسكم؟!

لا يكون ذلك أبدا و لا يجوز أن يكون المملوك شريكا لمولاه فی ماله و اذا لم يجز فكيف يجوز أن يكون بعض من خلقه اللّه كالملائكه و الجن و هم عبيده المملوكون شركاء له فيما يملك من مخلوقيه و آلهه و أربابا من دونه؟

ثم تمّم الكلام بقوله: «كَذٰلِكَ نُفَصِّلُ الْآيٰاتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ» و فيه تمهيد لما يتلوه من الكلام.

قوله تعالی: بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوٰاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللّٰهُ وَ مٰا لَهُمْ مِنْ نٰاصِرِينَ إضراب عما يستفاد من ذيل الآيه السابقه و التقدير و هؤلاء المشركون لم يبنوا شركهم على التعقل بل اتبعوا فی ذلك أهواءهم بغير علم.

و كان مقتضی الظاهر أن يقال:بل اتبع الذين أشركوا و إنما بدّله من قوله: «بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا» فوصفهم بالظلم ليتعلل به ما سيصفهم بالضلال فی قوله: «فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللّٰهُ» فالظلم يستتبع الإضلال الإلهی،قال تعالی: يُثَبِّتُ اللّٰهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثّٰابِتِ فِي الْحَيٰاةِ الدُّنْيٰا وَ فِي الْآخِرَةِ وَ يُضِلُّ اللّٰهُ الظّٰالِمِينَ وَ يَفْعَلُ اللّٰهُ مٰا يَشٰاءُ (إبراهيم/٢٧).

فقوله: فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللّٰهُ استفهام إنكاری مدلوله الإياس من نعمه الهدايه للمشركين المتّبعين لأهوائهم مع ظهور الحق لهم لمكان ظلمهم الموجب لإضلالهم و قد تكرّر فی كلامه تعالی «إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَهْدِي الْقَوْمَ الظّٰالِمِينَ» .

و قوله: وَ مٰا لَهُمْ مِنْ نٰاصِرِينَ نفی لنجاتهم بنصره الناصرين لهم من غيرهم بعد ما لم ينالوا النجاه من الضلال و تبعاته من عند أنفسهم لإضلال اللّه لهم و نفی الجمع دليل على أن لغيرهم ناصرين كالشفعاء.

و قول القائل إن معنى نفی الناصرين لهم أنه ليس لواحد منهم ناصر واحد على ما هو المشهور من مقابله الجمع بالجمع غير مطّرد.

و معنى الآيه:بل اتبع الذين ظلموا بشركهم أهواءهم بغير علم و تعقّل فأضلّهم اللّه بظلمهم

و لا هادى يهديهم و ليس لهم ناصرون ينصرونهم.

قوله تعالى: فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً فِطْرَتَ اللّهِ الَّتِى فَطَرَ النّاسَ عَلَيْها لا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللّهِ ذلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَ لكِنَّ أَكْثَرَ النّاسِ لا يَعْلَمُونَ الكلام متفرع على ما تحصّل من الآيات السابقه المثبته للمبدإ و المعاد أى إذا ثبت أن الخلق و التدبير للّه وحده لا شريك له و هو سيبعث و يحاسب و لا نجاه لمن أعرض عنه و أقبل على غيره فأقم وجهك للدين و الزمه فإنه الدين الذى تدعو اليه الخلقه الإلهيه.

فقوله: فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ المراد بإقامه الوجه للدين الإقبال عليه بالتوجه من غير غفله منه كالمقبل على الشىء بقصر النظر فيه بحيث لا يلتفت عنه يمينا و شمالا و الظاهر أن اللام فى الدين للعهد و المراد به الإسلام.

و قوله: حَنِيفاً حال من فاعل أقم و جوّز أن يكون حالا من الدين أو حالا من الوجه و الأول أظهر و أنسب للسياق،و الحنف ميل القدمين الى الوسط و المراد به الاعتدال.

و قوله: فِطْرَتَ اللّهِ الَّتِى فَطَرَ النّاسَ عَلَيْها الفطره بناء نوع من الفطر بمعنى الإيجاد و الإبداع و «فِطْرَتَ اللّهِ» منصوب على الإغراء أى الزم الفطره ففيه إشاره الى أن هذا الدين الذى يجب إقامه الوجه له هو الذى يهتف به الخلقه و يهدى اليه الفطره الإلهيه التى لا تبديل لها.

و ذلك أنه ليس الدين إلاّ سنّه الحياه و السبيل التى يجب على الإنسان أن يسلكها حتى يسعد فى حياته فلا غايه للانسان يتبعها إلاّ السعاده و قد هدى كل نوع من أنواع الخليقه الى سعادته التى هى بغيه حياته بفطرته و نوع خلقته و جهّز فى وجوده بما يناسب غايته من التجهيز،قال تعالى: رَبُّنَا الَّذِى أَعْطى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدى (طه/٥٠)،و قال: اَلَّذِى خَلَقَ فَسَوّى وَ الَّذِى قَدَّرَ فَهَدى (الأعلى/٣).

فالانسان كسائر الأنواع المخلوقه مفطور بفطره تهديه الى تتميم نواقصه و رفع حوائجه

و تهتف له بما ينفعه و ما يضرّه فى حياته،قال تعالى: وَ نَفْسٍ وَ مٰا سَوّٰاهٰا فَأَلْهَمَهٰا فُجُورَهٰا وَ تَقْوٰاهٰا (الشمس/٨)،و هو مع ذلك مجهز بما يتم له به ما يجب له أن يقصده من العمل،قال تعالى: ثُمَّ السَّبِيلَ يَسَّرَهُ (عبس/٢٠).

فللانسان فطره خاصه تهديه الى سنه خاصه فى الحياه و سبيل معينه ذات غايه مشخصه ليس له إلاّ أن يسلكها خاصه و هو قوله: «فِطْرَتَ اللّٰهِ الَّتِي فَطَرَ النّٰاسَ عَلَيْهٰا» و ليس الانسان العائش فى هذه النشأه إلاّ نوعا واحدا لا يختلف ما ينفعه و ما يضرّه بالنظر الى هذه البنيه المؤلفه من روح و بدن فما للانسان من جهه أنه إنسان إلاّ سعاده واحده و شفاء واحد فمن الضرورى حينئذ أن يكون تجاه عمله سنه واحده ثابته يهديه إليها هاد واحد ثابت.

و ليكن ذاك الهادى هو الفطره و نوع الخلقه و لذلك عقّب قوله: «فِطْرَتَ اللّٰهِ الَّتِي فَطَرَ النّٰاسَ عَلَيْهٰا» بقوله: «لاٰ تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللّٰهِ» .

فلو اختلفت سعاده الانسان باختلاف أفراده لم ينعقد مجتمع واحد صالح يضمن سعاده الأفراد المجتمعين،و لو اختلفت السعاده باختلاف الأقطار التى تعيش فيها الامم المختلفه بمعنى أن يكون الأساس الوحيد للسنه الاجتماعيه أعنى الدين هو ما يقتضيه حكم المنطقه كان الانسان أنواعا مختلفه باختلاف الأقطار،و لو اختلفت السعاده باختلاف الأزمنه بمعنى أن تكون الأعصار و القرون هى الأساس الوحيد للسنه الدينيه اختلفت نوعيه كل قرن و جيل مع من ورثوا من آبائهم أو أخلفوا من أبنائهم و لم يسر الاجتماع الانسانى سير التكامل و لم تكن الانسانيه متوجهه من النقص الى الكمال إذ لا يتحقق النقص و الكمال إلاّ مع أمر مشترك ثابت محفوظ بينهما.

و ليس المراد بهذا إنكار أن يكون لاختلاف الأفراد أو الأمكنه أو الأزمنه بعض التأثير فى انتظام السنه الدينيه فى الجمله بل إثبات أن الأساس للسنه الدينيه هو البنيه الانسانيه التى هى حقيقه واحده ثابته مشتركه بين الأفراد،فللانسانيه سنه واحده ثابته بثبات أساسها

الـذی هو الانسـان و هی التی تـدیر رحی الانسـانیه مع مـا یلحق بهـا من السـنن الجزئیه المختلفه باختلاـف الاـفراد أو الأـمکنه أو الأزمنه.

و هذا هو الذی یشیر الی قوله بعد: «ذٰلِکَ الدِّینُ الْقَیِّمُ وَ لٰکِنَّ أَکْثَرَ النّٰاسِ لاٰ یَعْلَمُونَ» و سنزید المقام إیضاحا فی بحث مستقل إن شاء اللّه تعالی (۱).

قوله تعالی: مُنِیبِینَ إِلَیْهِ وَ اتَّقُوهُ وَ أَقِیمُوا الصَّلاٰهَ وَ لاٰ تَکُونُوا مِنَ الْمُشْرِکِینَ تعمیم للخطاب بعد تخصیصه بالنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم نظیر قوله: یٰا أَیُّهَا النَّبِیُّ إِذٰا طَلَّقْتُمُ النِّسٰاءَ (الطلاق/۱)،و قوله: فَاسْتَقِمْ کَمٰا أُمِرْتَ وَ مَنْ تٰابَ مَعَکَ وَ لاٰ تَطْغَوْا (هود/۱۱۲)،فیئول المعنی الی نحو من قولنا:فأقم وجهک للدین حنیفا أنت و من معک منیبین الی اللّه،و الإنابه الرجوع بالتوبه.

و قوله: وَ اتَّقُوهُ وَ أَقِیمُوا الصَّلاٰهَ التقوی بحسب دلاله المقام یشمل امتثال أوامره و الانتهاء عن نواهیه تعالی فاختصاص إقامه الصلاه من بین سائر العبادات بالذکر للاعتناء بشأنها فهی عمود الدین.

و قوله: وَ لاٰ تَکُونُوا مِنَ الْمُشْرِکِینَ القول فی اختصاصه من بین سائر المحرمات بالذکر نظیر القول فی الصلاه فالشرک باللّه أکبر الکبائر الموبقه،و قد قال تعالی: إِنَّ اللّٰهَ لاٰ یَغْفِرُ أَنْ یُشْرَکَ بِهِ وَ یَغْفِرُ مٰا دُونَ ذٰلِکَ لِمَنْ یَشٰاءُ (النساء/۴۸)،الی غیر ذلک من الآیات.

قوله تعالی: مِنَ الَّذِینَ فَرَّقُوا دِینَهُمْ وَ کٰانُوا شِیَعاً کُلُّ حِزْبٍ بِمٰا لَدَیْهِمْ فَرِحُونَ «مِنَ» للتبیین و «مِنَ الَّذِینَ فَرَّقُوا دِینَهُمْ» الخ؛بیان للمشرکین و فیه تعریفهم بأخص صفاتهم فی دینهم و هو تفرقهم فی دینهم و عودهم شیعه شیعه و حزبا حزبا یفرح و یسرّ کل شیعه و حزب بما عندهم من الدین و السبب فی ذلک ما ذکره قبیل هذا بقوله: بَلِ

۱- ۱) .الروم ۲۷-۳۹:بحث حول قوله تعالی: «فَأَقِمْ وَجْهَکَ لِلدِّینِ حَنِیفاً فِطْرَتَ اللّٰهِ الَّتِی فَطَرَ النّٰاسَ عَلَیْهٰا» ؛الفطره.

اِتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوٰاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللّٰهُ وَ مٰا لَهُمْ مِنْ نٰاصِرِينَ فبين أنهم بنوا دينهم على أساس الأهواء و أنه لا يهديهم و لا هادى غيره.

قوله تعالى: وَ إِذٰا مَسَّ النّٰاسَ ضُرٌّ دَعَوْا رَبَّهُمْ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ ثُمَّ إِذٰا أَذٰاقَهُمْ مِنْهُ رَحْمَةً إِذٰا فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ التعبير بالمس للدلاله على القله و الخفه و تنكير ضر و رحمه أيضا لذلك و المعنى:إذا أصاب الناس شىء من الضر و لو قليلا كمرض ما و فقر ما و شده ما دعوا ربهم و هو اللّه سبحانه حال كونهم راجعين من غيره ثم إذا أذاقهم اللّه من عنده رحمه إذا فريق من هؤلاء الناس بربهم الذى كانوا يدعونه و يعترفون بربوبيته يشركون باتخاذ الأنداد و الشركاء.

أى إنهم كافرون للنعمه طبعا و إن اعترفوا بها عند الضرّ و قد أخذ لذلك فريقا منهم لأن منهم من ليس كذلك.

قوله تعالى: لِيَكْفُرُوا بِمٰا آتَيْنٰاهُمْ فَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ تهديد لاولئك المشركين عند إذاقه الرحمه و اللام فى «لِيَكْفُرُوا» للأمر الغائب و قوله: «فَتَمَتَّعُوا» متفرع على سابقه و هو أمر آخر و الأمران جميعا للتهديد،و الالتفات من الأمر الغائب الى الأمر الحاضر لثوران الوجد و السخط من تفريطهم فى جنب اللّه و استهانتهم بأمره فقد بلغ منهم ذلك أن يتضرعوا عند الضر و يكفروا إذا كشف.

قوله تعالى: أَمْ أَنْزَلْنٰا عَلَيْهِمْ سُلْطٰاناً فَهُوَ يَتَكَلَّمُ بِمٰا كٰانُوا بِهِ يُشْرِكُونَ «أَمْ» منقطعه و المراد بالإنزال الإعلام أو التعليم مجازا،و السلطان البرهان،و المراد بالتكلم الدلاله مجازا فالمعنى:بل أعلمناهم برهانا فهو يدل على ما كانوا به يشركون أو بشركهم.

و يمكن أن يراد بالسلطان ذو السلطان و هو الملك فلا مجاز فى الإنزال و التكلم و المعنى:بل أنزلنا عليهم ملكا فهو يتكلم بما كانوا به يشركون أو بشركهم.

قوله تعالى: وَ إِذٰا أَذَقْنَا النّٰاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهٰا وَ إِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ بِمٰا

قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ إِذٰا هُمْ يَقْنَطُونَ الإذاقه كالمس تدل على قليل النيل و يسيره،و القنوط اليأس.

و إذا الاولى شرطيه و الثانيه فجائيه،و المقابله بين «إِذٰا» فى إذاقه الرحمه و «إِنْ» فى إصابه السيئه لأن الرحمه كثيره قطعيه و السيئه قليله احتماليه،و نسبه الرحمه اليه تعالى دون السيئه لأن الرحمه وجوديه مفاضه منه تعالى و السيئه عدميه هى عدم الإفاضه و لذا عللها بقوله:

«بِمٰا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ» ،و فى تعليل السيئه بذلك و عدم التعليل فى جانب الرحمه بشىء إشاره الى أن الرحمه تفضل.

و التعبير فى الرحمه بقوله: «فَرِحُوا» و فى السيئه بقوله: «إِذٰا هُمْ يَقْنَطُونَ» للدلاله على حدوث القنوط و لم يكن بمترقب فإن الرحمه و السيئه بيد اللّه و الرحمه واسعه و لهذا عبر بالمضارع الدال على الحال لتمثيل حالهم.

و المراد بالآيه أن الناس لا يعدو نظرهم ظاهر ما يشاهدونه من النعمه و النقمه إذا وجدوا فرحوا بها من غير أن يتبصروا و يعقلوا أن الأمر بيد غيرهم و بمشيه من ربهم إذا لم يشأ لم يكن،و إذا فقدوا قنطوا كأن ليس ذلك بإذن من ربهم و إذا لم يشأ لم يأذن و فتح باب النعمه فهم ظاهريون سطحيون.

و بهذا يتضح أن لا تدافع بين هذه الآيه و بين قوله السابق: وَ إِذٰا مَسَّ النّٰاسَ ضُرٌّ دَعَوْا رَبَّهُمْ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ الآيه؛و ذلك أن مدلول هذه الآيه أن أفهامهم سطحيه إذا وجدوا فرحوا و إذا فقدوا قنطوا و مدلول تلك أنهم إذا وجدوا فرحوا و إذا فقدوا دعوا اللّه و هم قانطون من الشىء و أسبابه منيبين راجعين الى اللّه سبحانه فلا تدافع.

قوله تعالى: أَ وَ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللّٰهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشٰاءُ وَ يَقْدِرُ إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآيٰاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ بيان لخطئهم فى المبادره الى الفرح و القنوط عند إذاقه الرحمه و إصابه السيئه فإن الرزق فى سعته و ضيقه تابع لمشيه اللّه فعلى الانسان أن يعلم أن الرحمه التى

ذاقها و السيئه التى أصابته ممكنه الزوال بمشيه اللّه سبحانه و لا موجب للفرح بما لا يؤمن فقده و لا للقنوط مما يرجى زواله.

و أما أنه أمر ظاهر للانسان مقطوع به كأنه يراه فلأن الرزق الذى يناله الانسان أو يكتسبه متوقف الوجود على ألوف و ألوف من الأسباب و الشرائط ليس الانسان الذى يراه لنفسه إلاّ أحد تلك الأسباب و لا السبب الذى يركن اليه و يطيب به نفسا إلاّ بعض تلك الأسباب و عامه الأسباب منتهيه اليه سبحانه فهو الذى يعطى و يمنع و هو الذى يبسط و يقدر أى يوسّع و يضيّق،و الباقى ظاهر.

قوله تعالى: فَآتِ ذَا الْقُرْبىٰ حَقَّهُ وَ الْمِسْكِينَ وَ ابْنَ السَّبِيلِ الخ؛ذو القربى صاحب القرابه من الأرحام و المسكين أسوأ حالا من الفقير و ابن السبيل المسافر ذو الحاجه، و إضافه الحق الى الضمير تدل على أن لذى القربى حقا ثابتا،و الخطاب للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،فظاهر الآيه بما تحتف به من القرائن أن المراد بها الخمس و التكليف للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و يتبعه غيره ممن كلف بالخمس،و القرابه على أى حال قرابه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كما فى آيه الخمس،هذا كله على تقدير كون الآيه مدنيه و أما على تقدير كونها مكيه كسائر آيات السوره فالمراد مطلق الإحسان للقرابه و المسكين و ابن السبيل.

و لعموم الآيه معنى عمم ذكره أثره الجميل فقال: «ذٰلِكَ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللّٰهِ وَ أُولٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ» .

قوله تعالى: وَ مٰا آتَيْتُمْ مِنْ رِباً لِيَرْبُوَا فِى أَمْوٰالِ النّٰاسِ فَلاٰ يَرْبُوا عِنْدَ اللّٰهِ وَ مٰا آتَيْتُمْ مِنْ زَكٰاهٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللّٰهِ فَأُولٰئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ الربا نماء المال، و قوله: «لِيَرْبُوَا» الخ؛يشير الى وجه التسميه،فالمراد أن المال الذى تؤتونه الناس ليزيد فى أموالهم لا إراده لوجه اللّه-بقرينه ذكر إراده الوجه فى مقابله-فليس يزيد و ينمو عند اللّه أى لا تثابون عليه لعدم قصد الوجه.

ص :۳۲

و قوله: وَ مٰا آتَيْتُمْ مِنْ زَكٰاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللّٰهِ فَأُولٰئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ المراد بالزكاه مطلق الصدقه أى إعطاء المال لوجه اللّه من غير تبذير،و المضعف ذو الضعف، و المعنى:و ما أعطيتم من المال صدقه تريدون وجه اللّه فاولئك هم الذين يضاعف لهم ما لهم أو ثوابهم.

فالمراد بالربا و الزكاه بقرينه المقابله و ما احتف بهما من الشواهد،الربا الحلال و هو العطيه من غير قربه،و الصدقه و هى إعطاء المال مع قصد القربه.هذا كله على تقدير كون الآيه مكيه و أما على تقدير كونها مدنيه فالمراد بالربا الربا المحرم و بالزكاه هى الزكاه المفروضه.

و هذه الآيه و التى قبلها أشبه بالمدنيات منهما بالمكيّات و لا اعتبار بما يدعى من الروايه أو الإجماع المنقول (۱)(۲).

[سوره الروم (۳۰): الآيات ۴۰ الى ۴۷]

اَللّٰهُ اَلَّذِى خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ هَلْ مِنْ شُرَكٰائِكُمْ مَنْ يَفْعَلُ مِنْ ذٰلِكُمْ مِنْ شَيْءٍ سُبْحٰانَهُ وَ تَعٰالىٰ عَمّٰا يُشْرِكُونَ (۴۰) ظَهَرَ اَلْفَسٰادُ فِى اَلْبَرِّ وَ اَلْبَحْرِ بِمٰا كَسَبَتْ أَيْدِى اَلنّٰاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ اَلَّذِى عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ (۴۱) قُلْ سِيرُوا فِى اَلْأَرْضِ فَانْظُرُوا كَيْفَ كٰانَ عٰاقِبَةُ اَلَّذِينَ مِنْ قَبْلُ كٰانَ أَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ (۴۲) فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ اَلْقَيِّمِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِىَ يَوْمٌ لاٰ مَرَدَّ لَهُ مِنَ اَللّٰهِ يَوْمَئِذٍ يَصَّدَّعُونَ (۴۳) مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ وَ مَنْ عَمِلَ صٰالِحاً فَلِأَنْفُسِهِمْ يَمْهَدُونَ (۴۴) لِيَجْزِىَ اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّٰالِحٰاتِ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ لاٰ يُحِبُّ اَلْكٰافِرِينَ (۴۵) وَ مِنْ آيٰاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ اَلرِّيٰاحَ مُبَشِّرٰاتٍ وَ لِيُذِيقَكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَ لِتَجْرِىَ اَلْفُلْكُ بِأَمْرِهِ وَ لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (۴۶) وَ لَقَدْ أَرْسَلْنٰا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلاً إِلىٰ قَوْمِهِمْ فَجٰاؤُهُمْ بِالْبَيِّنٰاتِ فَانْتَقَمْنٰا مِنَ اَلَّذِينَ أَجْرَمُوا وَ كٰانَ حَقًّا عَلَيْنٰا نَصْرُ اَلْمُؤْمِنِينَ (۴۷)

---

۱ - ۱) .الروم ۲۷-۳۹:بحث روائى فى:التوحيد؛الدين الفطرى؛فطره اللّه التى فطر الناس عليها؛علة بكاء الاطفال؛ ذى القربى؛فدك؛حكمه بعض العبادات.

۲- ۲) .الروم ۲۷-۳۹:كلام فى معنى كون الدين فطريا فى فصول.

بیان:

قوله تعالی: اَللّٰهُ الَّذِی خَلَقَکُمْ ثُمَّ رَزَقَکُمْ ثُمَّ یُمِیتُکُمْ ثُمَّ یُحْیِیکُمْ هَلْ مِنْ شُرَکٰائِکُمْ مَنْ یَفْعَلُ مِنْ ذٰلِکُمْ مِنْ شَیْءٍ الخ؛اسم الجلاله مبتدأ و «الَّذِی خَلَقَکُمْ» خبره،و کذا قوله: «مَنْ یَفْعَلُ» الخ؛مبتدأ خبره «مِنْ شُرَکٰائِکُمْ» المقدم علیه و الاستفهام إنکاری و قد ذکر فی ترکیب الآیه احتمالات أخر.

و المعنی:أن اللّه سبحانه هو الذی اتصف بکذا و کذا وصفا من أوصاف الالوهیه و الربوبیه فهل من الآلهه الذین تدعون أنهم آلهه من یفعل شیئا من ذلکم یعنی من الخلق و الرزق و الإماته و الإحیاء و إذ لیس منهم من یفعل شیئا من ذلکم فاللّه سبحانه هو إلهکم و ربکم لا إله إلاّ هو.

قوله تعالی: ظَهَرَ الْفَسٰادُ فِی الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ بِمٰا کَسَبَتْ أَیْدِی النّٰاسِ لِیُذِیقَهُمْ

بَعْضَ الَّذِی عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ یَرْجِعُونَ الآیه؛بظاهر لفظها عامه لا تختص بزمان دون زمان أو بمکان أو بواقعه خاصه،فالمراد بالبرّ و البحر معناهما المعروف و یستوعبان سطح الکره الأرضیه.

و المراد بالفساد الظاهر المصائب و البلایا الظاهره فیهما الشامله لمنطقه من مناطق الأرض من الزلازل و قطع الأمطار و السنین و الأمراض الساریه و الحروب و الغارات و ارتفاع الأمن و بالجمله کل ما یفسد النظام الصالح الجاری فی العالم الأرضی سواء کان مستندا الی اختیار بعض الناس أو غیر مستند الیه.فکل ذلک فساد ظاهر فی البر أو البحر مخل بطیب العیش الانسانی.

و قوله: بِمٰا کَسَبَتْ أَیْدِی النّٰاسِ أی بسبب أعمالهم التی یعملونها من شرک أو معصیه و قد تقدم فی تفسیر قوله تعالی: وَ لَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُریٰ آمَنُوا وَ اتَّقَوْا لَفَتَحْنٰا عَلَیْهِمْ بَرَکٰاتٍ مِنَ السَّمٰاءِ وَ الْأَرْضِ الآیه(الأعراف۹۶/)؛و أیضا فی مباحث النبوه من الجزء الثانی من الکتاب أن بین أعمال الناس و الحوادث الکونیه رابطه مستقیمه یتأثر إحداهما من صلاح الاخری و فسادها.

و قوله: لِیُذِیقَهُمْ بَعْضَ الَّذِی عَمِلُوا اللام للغایه،أی ظهر ما ظهر لأجل أن یذیقهم اللّه وبال بعض أعمالهم السیئه بل لیذیقهم نفس ما عملوا و قد ظهر فی صوره الوبال و إنما کان بعض ما عملوا لأن اللّه سبحانه برحمته یعفو عن بعض کما قال: وَ مٰا أَصٰابَکُمْ مِنْ مُصِیبَهٍ فَبِمٰا کَسَبَتْ أَیْدِیکُمْ وَ یَعْفُوا عَنْ کَثِیرٍ (الشوری۳۰/).

و الآیه ناظره الی الوبال الدنیوی و إذاقه بعضه لأکله من غیر نظر الی وبال الأعمال الاخروی فما قیل:إن المراد إذاقه الوبال الدنیوی و تأخیر الوبال الاخروی الی یوم القیامه لا دلیل علیه و لعله جعل تقدیر الکلام«لیذیقهم بعض جزاء ما عملوا»مع أن التقدیر«لیذیقهم جزاء بعض ما عملوا»،لأن الذی یحوجنا الی تقدیر المضاف-لو أحوجنا-هو أن الراجع

اليهم ثانيا فى صوره الفساد هو جزاء اعمالهم لا نفس أعمالهم فالذى أذيقوا هو جزاء بعض ما عملوا لا بعض جزاء ما عملوا.

و قوله: لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ أى يذيقهم ما يذيقهم رجاء أن يرجعوا من شركهم و معاصيهم الى التوحيد و الطاعه.

قوله تعالى: قُلْ سِيرُوا فِى الْأَرْضِ فَانْظُرُوا كَيْفَ كانَ عاقِبَهُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلُ كانَ أَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ أمر للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يأمرهم أن يسيروا فى الأرض فينظروا الى آثار الذين كانوا من قبل حيث خربت ديارهم و عفت آثارهم و بادوا عن آخرهم و انقطع دابرهم بأنواع من النوائب و البلايا كان أكثرهم مشركين فأذاقهم اللّه بعض ما عملوا ليعتبر به المعتبرون فيرجعوا الى التوحيد،فالآيه فى مقام الاستشهاد لمضمون الآيه السابقه.

قوله تعالى: فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَيِّمِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِىَ يَوْمٌ لا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللّهِ يَوْمَئِذٍ يَصَّدَّعُونَ تفريع على ما تقدمه أى إذا كان الشرك و الكفر بالحق بهذه المثابه و له وبال سيلحق بالمتلبس به فأقم وجهك للدين القيّم.

و قوله: مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِىَ يَوْمٌ لا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللّهِ متعلق بقوله: «فَأَقِمْ» و المردّ مصدر ميمى بمعنى الرد و هو بمعنى الراد و اليوم الذى لا مردّ له من اللّه يوم القيامه.

و قوله: يَوْمَئِذٍ يَصَّدَّعُونَ أصله يتصدعون،و التصدع فى الأصل تفرّق أجزاء الأوانى ثم استعمل فى مطلق التفرق كما قيل،و المراد به-كما قيل-تفرّقهم يومئذ الى الجنه و النار.

قوله تعالى: مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ وَ مَنْ عَمِلَ صالِحاً فَلِأَنْفُسِهِمْ يَمْهَدُونَ الظاهر أنه تفسير لقوله فى الآيه السابقه: «يَتَفَرَّقُونَ» و قوله: «مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ» أى وبال كفره بتقدير المضاف أو نفس كفره الذى سينقلب عليه نارا يخلد فيها و هذا أحد الفريقين.

و قوله: وَ مَنْ عَمِلَ صالِحاً فَلِأَنْفُسِهِمْ يَمْهَدُونَ مهد الفراش بسطه و إيطاؤه،

و هؤلاء الفريق الآخر الذين آمنوا و عملوا الصالحات،و قد جیء بالجزاء «فَلِأَنْفُسِهِمْ يَمْهَدُونَ» جمعا نظرا الی المعنی،کما أنه جیء به مفردا فی الشرطیه السابقه «فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ» نظرا الی اللفظ،و اکتفی فی الشرط بذکر العمل الصالح و لم یذکر الإیمان معه لأن العمل إنما یصلح بالإیمان علی أنه مذکور فی الآیه التالیه.

و المعنی:و الذین عملوا عملا صالحا-بعد الإیمان-فلأنفسهم یوطئون ما یعیشون به و یستقرّون علیه.

قوله تعالی: لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ لاَ يُحِبُّ الْكَافِرِينَ قال الراغب:الجزاء الغناء و الکفایه،قال اللّه تعالی: لاَ تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئاً ،و قال: لاَ يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَ لاَ مَوْلُودٌ هُوَ جَازٍ عَنْ وَالِدِهِ شَيْئاً و الجزاء ما فیه الکفایه من المقابله إن خیرا فخیر و إن شرا فشرّ،یقال:جزیته کذا و بکذا.

انتهی.

و قوله: لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْ فَضْلِهِ اللام للغایه و لا ینافی عدّ ما یؤتیهم جزاء-و فیه معنی المقابله-عدّه من فضله و فیه معنی عدم الاستحقاق و ذلک لأنهم بأعیانهم و ما یصدر عنهم من أعمالهم ملک طلق للّه سبحانه فلا یملکون لأنفسهم شیئا حتی یستحقوا به أجرا،و أین العبودیه من الملک و الاستحقاق فما یؤتونه من الجزاء فضل من غیر استحقاق.

لکنه سبحانه بفضله و رحمته اعتبر لهم ملکا لأعمالهم فی عین أنه یملکهم و یملک أعمالهم فجعل لهم بذلک حقا یستحقونه،و جعل ما ینالونه من الجنه و الزلفی أجرا مقابلا لأعمالهم و هذا الحق المجعول أیضا فضل آخر منه سبحانه.

و منشأ ذلک حبه تعالی لهم لأنهم لما أحبّوا ربهم أقاموا وجوههم للدین القیّم و اتّبعوا الرسول فیما دعا الیه فأحبّهم اللّه کما قال: قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ

(آل عمران۳۱/).

و لذا كانت الآيه تعد ما يؤتيهم اللّه من الثواب جزاء و فيه معنى المقابله و المبادله و تعدّ ذلك من فضله نظرا الى أن نفس هذه المقابله و المبادله فضل منه سبحانه و منشأه حبه تعالى لهم كما يومئ اليه تذييل الآيه بقوله: «إِنَّهُ لاٰ يُحِبُّ الْكٰافِرِينَ» .

قوله تعالى: وَ مِنْ آيٰاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيٰاحَ مُبَشِّرٰاتٍ وَ لِيُذِيقَكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَ لِتَجْرِيَ الْفُلْكُ بِأَمْرِهِ وَ لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ،المراد بكون الرياح مبشرات تبشيرها بالمطر حيث تهب قبيل نزوله.

و قوله: وَ لِيُذِيقَكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ عطف على موضع مبشرات لما فيه من معنى التعليل و التقدير يرسل الرياح لتبشركم و ليذيقكم من رحمته و المراد بإذاقه الرحمه إصابه أنواع النعم المترتبه على جريان الرياح كتلقيح الأشجار و دفع العفونات و تصفيه الأجواء و غير ذلك مما يشمله إطلاق الجمله.

و قوله: وَ لِتَجْرِيَ الْفُلْكُ بِأَمْرِهِ أى لجريان الرياح و هبوبها.و قوله: «وَ لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ» أى لتطلبوا من رزقه الذى هو من فضله.

و قوله: وَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ غايه معنويه كما أن الغايات المذكوره من قبل غايات صوريه،و الشكر هو استعمال النعمه بنحو ينبئ عن إنعام منعمه أو الثناء اللفظى عليه بذكر إنعامه،و ينطبق بالأخره على عبادته و لذلك جىء بلعلّ المفيده للرجاء فإن الغايات المعنويه الاعتباريه ربما تخلفت.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ أَرْسَلْنٰا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلاً إِلىٰ قَوْمِهِمْ فَجٰاؤُهُمْ بِالْبَيِّنٰاتِ فَانْتَقَمْنٰا مِنَ الَّذِينَ أَجْرَمُوا وَ كٰانَ حَقًّا عَلَيْنٰا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ قال الراغب:أصل الجرم-بالفتح فالسكون-قطع الثمره عن الشجر-الى أن قال-و أجرم صار ذا جرم نحو أثمر و أتمر و ألبن و استعير ذلك لكل اكتساب مكروه،و لا يكاد يقال فى عامه كلامهم للكيس

المحمود انتهى.

و الآيه كالمعترضه و كأنها مسوقه لبيان أن للمؤمنين حقا على ربهم و هو نصرهم فى الدنيا و الآخره و منه الانتقام من المجرمين،و هذا الحق مجعول من قبله تعالى لهم على نفسه فلا يرد عليه محذور لزوم كونه تعالى مغلوبا فى نفسه مقهورا محكوما لغيره.

و قوله: فَانْتَقَمْنٰا مِنَ اَلَّذِينَ أَجْرَمُوا الفاء فصيحه أى فآمن بعضهم و أجرم آخرون فانتقمنا من المجرمين و كان حقا علينا نصر المؤمنين بإنجائهم من العذاب و إهلاك مخالفيهم،و فى الآيه بعض الاشعار بأن الانتقام من المجرمين لأجل المؤمنين فإنه من النصر.

[سوره الروم (٣٠): الآيات ۴٨ الى ۵٣]

اَللّٰهُ اَلَّذِى يُرْسِلُ اَلرِّيٰاحَ فَتُثِيرُ سَحٰاباً فَيَبْسُطُهُ فِي اَلسَّمٰاءِ كَيْفَ يَشٰاءُ وَ يَجْعَلُهُ كِسَفاً فَتَرَى اَلْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلاٰلِهِ فَإِذٰا أَصٰابَ بِهِ مَنْ يَشٰاءُ مِنْ عِبٰادِهِ إِذٰا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ (۴٨) وَ إِنْ كٰانُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمُبْلِسِينَ (۴٩) فَانْظُرْ إِلىٰ آثٰارِ رَحْمَتِ اَللّٰهِ كَيْفَ يُحْيِ اَلْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهٰا إِنَّ ذٰلِكَ لَمُحْيِ اَلْمَوْتىٰ وَ هُوَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (۵٠) وَ لَئِنْ أَرْسَلْنٰا رِيحاً فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا لَظَلُّوا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ (۵١) فَإِنَّكَ لاٰ تُسْمِعُ اَلْمَوْتىٰ وَ لاٰ تُسْمِعُ اَلصُّمَّ اَلدُّعٰاءَ إِذٰا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ (۵٢) وَ مٰا أَنْتَ بِهٰادِ اَلْعُمْيِ عَنْ ضَلاٰلَتِهِمْ إِنْ تُسْمِعُ إِلاّٰ مَنْ يُؤْمِنُ بِآيٰاتِنٰا فَهُمْ مُسْلِمُونَ (۵٣)

بیان:

قوله تعالی: اَللّٰهُ اَلَّذِی یُرْسِلُ اَلرِّیٰاحَ فَتُثِیرُ سَحٰاباً فَیَبْسُطُهُ فِی اَلسَّمٰاءِ کَیْفَ یَشٰاءُ الی آخر الآیه؛الإثاره التحریک و النشر و السحاب الغمام و السماء جهه العلو فکل ما علاک و أظلّک فهو سماء و الکسف بالکسر فالفتح جمع کسفه و هی القطعه و الودق القطر من المطر و الخلال جمع خله و هی الفرجه.

و المعنی:اللّه الذی یرسل الریاح فتحرک و تنشر سحابا و یبسط ذلک السحاب فی جهه العلو من الجو کیف یشاء سبحانه و یجعله قطعات متراکبه متراکمه فتری قطر المطر یخرج من فرجه فإذا أصاب بذلک المطر من یشاء من عباده إذا هم یستبشرون لأنه ماده حیاتهم و حیاه الحیوان و النبات.

قوله تعالی: وَ إِنْ کٰانُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ یُنَزَّلَ عَلَیْهِمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمُبْلِسِینَ الإبلاس:الیأس و القنوط.

و ضمیر «یُنَزَّلَ» للمطر و کذا ضمیر «مِنْ قَبْلِهِ» علی ما قیل،و علیه یکون «مِنْ قَبْلِهِ» تأکیدا لقوله: «مِنْ قَبْلِ أَنْ یُنَزَّلَ عَلَیْهِمْ» و فائده التأکید-علی ما قیل-الإعلام بسرعه تقلّب قلوب البشر من الیأس الی الاستبشار،و ذلک أن قوله: «مِنْ قَبْلِ أَنْ یُنَزَّلَ عَلَیْهِمْ» یحتمل الفسحه فی الزمان فجاء «مِنْ قَبْلِهِ» للدلاله علی الاتصال و دفع ذلک الاحتمال.

قوله تعالی: فَانْظُرْ إِلیٰ آثٰارِ رَحْمَتِ اللّٰهِ کَیْفَ یُحْیِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهٰا إِنَّ ذٰلِکَ لَمُحْیِ الْمَوْتیٰ وَ هُوَ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ الآثار جمع الأثر و هو ما یبقی بعد الشیء فیدلّ علیه کأثر القدم و أثر البناء و استعیر لکل ما یتفرع علی شیء،و المراد برحمه اللّه المطر النازل من السحاب الذی بسطته الریاح،و آثارها ما یترتب علی نزول المطر من النبات و الأشجار و الأثمار و هی بعینها آثار حیاه الأرض بعد موتها.

ص :۴۰

و لذا قال: «فَانْظُرْ إِلىٰ آثٰارِ رَحْمَتِ اللّهِ كَيْفَ يُحْيِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهٰا» فجعل آثار الرحمه التى هى المطر كيفيه إحياء الأرض بعد موتها،فحياه الأرض بعد موتها من آثار الرحمه و النبات و الأشجار و الأثمار من آثار حياتها و هى أيضا من آثار الرحمه و التدبير تدبير إلهى يتفرع على خلقه الرياح و السحاب و المطر.

و قوله: إِنَّ ذٰلِكَ لَمُحْيِ الْمَوْتىٰ الإشاره بذلك اليه تعالى بما له من الرحمه التى من آثارها إحياء الأرض بعد موتها،و فى الإشاره البعيده تعظيم،و المراد بالموتى موتى الإنسان أو الإنسان و غيره من ذوى الحياه.

و المراد بقوله: «إِنَّ ذٰلِكَ لَمُحْيِ الْمَوْتىٰ» الدلاله على المماثله بين إحياء الأرض الميته و إحياء الموتى إذ فى كل منهما موت هو سقوط آثار الحياه من شىء محفوظ و حياه هى تجدد تلك الآثار بعد سقوطها،و قد تحقق الإحياء فى الأرض و النبات و حياه الإنسان و غيره من ذوى الحياه مثلها و حكم الأمثال فيما يجوز و فيما لا يجوز واحد،فإذا جاز الإحياء فى بعض هذه الأمثال و هو الأرض و النبات فليجز فى البعض الآخر.

و قوله: وَ هُوَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ تقرير للإحياء المذكور ببيان آخر و هو عموم القدره فإن القدره غير محدوده و لا متناهيه فيشمل الإحياء بعد الموت و إلاّ لزم تقيّدها و قد فرضت مطلقه غير محدوده.

قوله تعالى: وَ لَئِنْ أَرْسَلْنٰا رِيحاً فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا لَظَلُّوا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ ضمير «فَرَأَوْهُ» للنبات المفهوم من السياق،و قوله: «لَظَلُّوا» جواب للقسم قائم مقام الجزاء، و المعنى:و أقسم لئن أرسلنا ريحا بارده فضربت زروعهم و أشجارهم بالصفار و رأوه لظلوا بعده كافرين بنعمه.

ففى الآيه توبيخهم بالتقلب السريع فى النعمه و النقمه،فإذا لاحت لهم النعمه بادروا الى الاستبشار،و إذا أخذ بعض ما أنعم اللّه به من فضله لم يلبثوا دون أن يكفروا بالمسلّمات من

النعم.

قوله تعالى: فَإِنَّكَ لاٰ تُسْمِعُ الْمَوْتىٰ -الى قوله- مُسْلِمُونَ تعليل لما يفهم من السياق السابق كأنه قيل:لا تشتغل و لا تحزن بهؤلاء الذين تتبدل بهم الأحوال من إبلاس و استبشار و كفر و من عدم الإيمان بآياتنا و عدم تعقّلها فإنهم موتى و صمّ و عمى و أنت لا تقدر على إسماعهم و هدايتهم و إنما تسمع و تهدى من يؤمن بآياتنا أى يعقل هذه الحجج و يصدّقها فهم مسلمون.و قد تقدم تفسير الآيتين فى سوره النمل.

[سوره الروم (۳۰): الآيات ۵۴ الى ۶۰]

اَللّٰهُ اَلَّذِى خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفاً وَ شَيْبَةً يَخْلُقُ مٰا يَشٰاءُ وَ هُوَ اَلْعَلِيمُ اَلْقَدِيرُ (۵۴) وَ يَوْمَ تَقُومُ اَلسّٰاعَةُ يُقْسِمُ اَلْمُجْرِمُونَ مٰا لَبِثُوا غَيْرَ سٰاعَةٍ كَذٰلِكَ كٰانُوا يُؤْفَكُونَ (۵۵) وَ قٰالَ اَلَّذِينَ أُوتُوا اَلْعِلْمَ وَ اَلْإِيمٰانَ لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِى كِتٰابِ اَللّٰهِ إِلىٰ يَوْمِ اَلْبَعْثِ فَهٰذٰا يَوْمُ اَلْبَعْثِ وَ لٰكِنَّكُمْ كُنْتُمْ لاٰ تَعْلَمُونَ (۵۶) فَيَوْمَئِذٍ لاٰ يَنْفَعُ اَلَّذِينَ ظَلَمُوا مَعْذِرَتُهُمْ وَ لاٰ هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ (۵۷) وَ لَقَدْ ضَرَبْنٰا لِلنّٰاسِ فِى هٰذَا اَلْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَ لَئِنْ جِئْتَهُمْ بِآيَةٍ لَيَقُولَنَّ اَلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلاّٰ مُبْطِلُونَ (۵۸) كَذٰلِكَ يَطْبَعُ اَللّٰهُ عَلىٰ قُلُوبِ اَلَّذِينَ لاٰ يَعْلَمُونَ (۵۹) فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اَللّٰهِ حَقٌّ وَ لاٰ يَسْتَخِفَّنَّكَ اَلَّذِينَ لاٰ يُوقِنُونَ (۶۰)

ص: ۴۲

بيان:

قوله تعالى: اَللّٰهُ الَّذِی خَلَقَکُمْ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفاً وَ شَيْبَةً الخ؛الضعف و القوه متقابلان،و «مِنْ» فی قوله:من ضعف للابتداء أی ابتداء خلقکم من ضعف أی ابتدأکم ضعفاء،و مصداقه علی ما تفیده المقابله أول الطفولیه و إن أمکن صدقه علی النطفه.

و المراد بالقوه بعد الضعف بلوغ الأشدّ و بالضعف بعد القوه الشیخوخه و لذا عطف علیه «شَيْبَةً» عطف تفسیر،و تنکیر «ضَعْفٍ» و «قُوَّةً» للدلاله علی الإبهام و عدم تعین المقدار لاختلاف الأفراد فی ذلک.

و قوله: يَخْلُقُ مٰا يَشٰاءُ أی کما شاء الضعف فخلقه ثم القوه بعده فخلقها ثم الضعف بعدها فخلقه و فی ذلک أتمّ الإشاره الی أن تتالی هذه الأحوال من الخلق و إذ کان هذا النقل من حال الی حال فی عین أنه تدبیر خلقا فهو للّه الخالق للأشیاء فلیس لقائل منهم أن یقول:إن ذلک من التدبیر الراجع الی إله الإنسان،مثلا کما یقوله الوثنیه.

ثم تمم الکلام بالعلم و القدره فقال: «وَ هُوَ الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ» .

قوله تعالی: وَ يَوْمَ تَقُومُ السّٰاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ مٰا لَبِثُوا غَيْرَ سٰاعَةٍ كَذٰلِكَ كٰانُوا يُؤْفَكُونَ ،هذه الآیات کالذنابه للآیات السابقه العاده للآیات و الحجج علی وحدانیته تعالی و البعث،و کالتمهید و التوطئه للآیه التی تختتم بها السوره فإنه لما عدّ شیئا من الآیات و الحجج و أشار الی أنهم لیسوا ممن یترقب منهم الإیمان أو یطمع فی إیمانهم أراد أن یبین أنهم فی جهل من الحق یتلقون الحدیث الحق باطلا و الآیات الصریحه الدلاله منعزله عن دلالتها و کذلک یؤفکون و لا عذر لهم یعتذرون به.

و هذا الإفک و التقلب من الحق الی الباطل یدوم علیهم و یلازمهم حتی قیام الساعه

فیظنون أنهم لم یلبثوا فی قبورهم فیما بین الموت و البعث غیر ساعه من نهار فاشتبه علیهم أمر البعث کما اشتبه علیهم کل حق فظنوه باطلا.

فقوله: وَ یَوْمَ تَقُومُ السّٰاعَهُ یُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ مٰا لَبِثُوا غَیْرَ سٰاعَهٍ ،یحکی عنهم اشتباه الأمر علیهم فی أمر الفصل بین الدنیا و یوم البعث حتی ظنّوه ساعه من ساعات الدنیا.

و قوله: کَذٰلِکَ کٰانُوا یُؤْفَکُونَ أی یصرفون من الحق الی الباطل فیدعون الی الحق و یقام علیه الحجج و الآیات فیظنونه باطلا من القول و خرافه من الرأی.

قوله تعالی: وَ قٰالَ الَّذِینَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَ الْإِیمٰانَ لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِی کِتٰابِ اللّٰهِ إِلیٰ یَوْمِ الْبَعْثِ فَهٰذٰا یَوْمُ الْبَعْثِ الخ؛ردّ منهم لقوم المجرمین «مٰا لَبِثُوا غَیْرَ سٰاعَهٍ» فإن المجرمین لإخلادهم الی الأرض و توغلهم فی نشأه الدنیا یرون یوم البعث و الفصل بینه و بین الدنیا محکوما بنظام الدنیا فقدروا الفصل بساعه و هو مقدار قلیل من الزمان کأنهم ظنوا أنهم بعد فی الدنیا لأنه مبلغ علمهم.

فرد علیهم أهل العلم و الإیمان أن اللبث مقدر بالفصل بین الدنیا و یوم البعث و هو الفصل الذی یشیر الیه قوله: وَ مِنْ وَرٰائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلیٰ یَوْمِ یُبْعَثُونَ (المؤمنون/۱۰۰).

فاستنتجوا منه أن الیوم یوم البعث و لکن المجرمین لما کانوا فی ریب من البعث و لم یکن لهم یقین بغیر الدنیا ظنوا أنهم لم یمر بهم إلاّ ساعه من ساعات الدنیا و هذا معنی قولهم: «لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِی کِتٰابِ اللّٰهِ إِلیٰ یَوْمِ الْبَعْثِ فَهٰذٰا یَوْمُ الْبَعْثِ وَ لٰکِنَّکُمْ کُنْتُمْ لاٰ تَعْلَمُونَ» ،أی کنتم جاهلین مرتابین لا یقین لکم بهذا الیوم و لذلک اشتبه علیکم أمر اللبث.

و من هنا یظهر أن المراد بقوله: «أُوتُوا الْعِلْمَ وَ الْإِیمٰانَ» ،الیقین و الالتزام بمقتضاه و أن العلم بمعنی الیقین باللّه و بآیاته و الإیمان بمعنی الالتزام بمقتضی الیقین من الموهبه الإلهیه،و من هنا

يظهر أيضا أن المراد بكتاب اللّه الكتب (۱)السماويه أو خصوص القرآن لا غيره و قول بعضهم:

إن فى الآيه تقديما و تأخيرا و التقدير و قال الذين أوتوا العلم و الإيمان فى كتاب اللّه لقد لبثتم الى يوم البعث لا يعتد به.

قوله تعالى: فَيَوْمَئِذٍ لاٰ يَنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَعْذِرَتُهُمْ وَ لاٰ هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ الاستعتاب طلب العتبى،و العتبى إزاله العتاب أى لا ينفعهم المعذره عن ظلمهم و لا يطلب منهم أن يزيلوا العتاب عن أنفسهم.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ ضَرَبْنٰا لِلنّٰاسِ فِى هٰذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ الخ؛إشاره الى كونهم مأفوكين مصروفين عن الحق حيث لا ينفعهم مثل يقرب الحق من قلوبهم لأنها مطبوع عليها،و لذا عقبه بقوله: «وَ لَئِنْ جِئْتَهُمْ بِآيَةٍ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلاّٰ مُبْطِلُونَ» أى جاءون بالباطل و هذا القول منهم لأنهم مصروفون عن الحق يرون كل حق باطلا،و وضع الموصول و الصله موضع الضمير للدلاله على سبب القول.

قوله تعالى: كَذٰلِكَ يَطْبَعُ اللّٰهُ عَلىٰ قُلُوبِ الَّذِينَ لاٰ يَعْلَمُونَ أى يجهلون باللّه و آياته و منها البعث و هم يصرون على جهلهم و ارتيابهم.

قوله تعالى: فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ حَقٌّ وَ لاٰ يَسْتَخِفَّنَّكَ الَّذِينَ لاٰ يُوقِنُونَ ، أى فاصبر على ما يواجهونك به من قولهم: «إِنْ أَنْتُمْ إِلاّٰ مُبْطِلُونَ» و سائر تهكماتهم،إن وعد اللّه أنه ينصرك حق كما أومأ اليه بقوله: «وَ كٰانَ حَقًّا عَلَيْنٰا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ» ،و لا يستخفنك الذين لا يوقنون بوعد اللّه سبحانه.

ص: ۴۵

۱- ۱) .و يمكن أن يكون المراد بكتاب اللّه اللوح المحفوظ فيكون ذلك استدلالا على قولهم بكتاب اللّه و يكون نظير ما فى قوله: «هٰذٰا كِتٰابُنٰا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ» (الجاثيه/۲۹)بناء على ما سيأتى من معناه«منه».

سوره لقمان مکیه و هی أربع و ثلاثون آیه

اشاره

[سوره لقمان (۳۱): الآیات ۱ الی ۱۱]

اشاره

بِسْمِ اَللّهِ اَلرَّحْمنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gtالم (۱) تِلْکَ آیاتُ اَلْکِتابِ اَلْحَکِیمِ (۲) هُدیً وَ رَحْمَهً لِلْمُحْسِنِینَ (۳) اَلَّذِینَ یُقِیمُونَ اَلصَّلاهَ وَ
یُؤْتُونَ اَلزَّکاهَ وَ هُمْ بِالْآخِرَهِ هُمْ یُوقِنُونَ (۴) أُولئِکَ عَلی هُدیً مِنْ رَبِّهِمْ وَ أُولئِکَ هُمُ اَلْمُفْلِحُونَ (۵) وَ مِنَ اَلنّاسِ مَنْ یَشْتَرِی لَهْوَ
اَلْحَدِیثِ لِیُضِلَّ عَنْ سَبِیلِ اَللّهِ بِغَیْرِ عِلْمٍ وَ یَتَّخِذَها هُزُواً أُولئِکَ لَهُمْ عَذابٌ مُهِینٌ (۶) وَ إِذا تُتْلی عَلَیْهِ آیاتُنا وَلّی مُسْتَکْبِراً کَأَنْ لَمْ
یَسْمَعْها کَأَنَّ فِی أُذُنَیْهِ وَقْراً فَبَشِّرْهُ بِعَذابٍ أَلِیمٍ (۷) إِنَّ اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّالِحاتِ لَهُمْ جَنّاتُ اَلنَّعِیمِ (۸) خالِدِینَ فِیها وَعْدَ اَللّهِ
حَقًّا وَ هُوَ اَلْعَزِیزُ اَلْحَکِیمُ (۹) خَلَقَ اَلسَّماواتِ بِغَیْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَها وَ أَلْقی فِی اَلْأَرْضِ رَواسِیَ أَنْ تَمِیدَ بِکُمْ وَ بَثَّ فِیها مِنْ کُلِّ دابَّهٍ وَ
أَنْزَلْنا مِنَ اَلسَّماءِ ماءً فَأَنْبَتْنا فِیها مِنْ کُلِّ زَوْجٍ کَرِیمٍ (۱۰) هذا خَلْقُ اَللّهِ فَأَرُونِی ما ذا خَلَقَ اَلَّذِینَ مِنْ دُونِهِ بَلِ اَلظّالِمُونَ فِی ضَلالٍ
مُبِینٍ (۱۱)

ص: ۴۶

بیان:

غرض السوره کما یومی الیه فاتحتها و خاتمتها و یشیر الیه سیاق عامه آیاتها الدعوه الی التوحید و الإیقان بالمعاد و الأخذ بکلیات شرائع الدین.

و یلوح من صدر السوره أنها نزلت فی بعض المشرکین حیث کان یصدّ الناس عن استماع القرآن بنشر بعض أحادیث مزوّقه ملهیه کما ورد فیه الأثر فی سبب نزول قوله: «وَ مِنَ النّاسِ مَنْ یَشْتَرِی لَهْوَ الْحَدِیثِ لِیُضِلَّ عَنْ سَبِیلِ اللّهِ» الآیه،و سیوافی حدیثه.فنزلت السوره تبیّن أصول عقائد الدین و کلیات شرائعه الحقه و قصّت شیئا من خبر لقمان الحکیم و مواعظه تجاه أحادیثهم الملهیه.

و السوره مکیه بشهاده سیاق آیاتها.و من غرر الآیات فیها قوله تعالی: «ذلِکَ بِأَنَّ اللّهَ هُوَ الْحَقُّ وَ أَنَّ ما یَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْباطِلُ» الآیه.

قوله تعالی: تِلْکَ آیاتُ الْکِتابِ الْحَکِیمِ هُدیً وَ رَحْمَهً لِلْمُحْسِنِینَ -الی قوله- یُوقِنُونَ تقدم تفسیر مفردات هذه الآیات فی السور السابقه.

و قد وصف الکتاب بالحکیم إشعارا بأنه لیس من لهو الحدیث من شیء بل کتاب لا انثلام

فيه ليداخله لهو الحديث و باطل القول،و وصفه أيضا بأنه هدى و رحمه للمحسنين تتميما لصفه حكمته فهو يهدى الى الواقع الحق و يوصل اليه لا كاللهو الشاغل للانسان عما يهمه،و هو رحمه لا نقمه صارفه عن النعمه.

و وصف المحسنين بإقامه الصلاه و إيتاء الزكاه اللتين هما العمدتان فى الأعمال و بالإيقان بالآخره و يستلزم التوحيد و الرساله و عامه التقوى،كل ذلك مقابله الكتاب للهو الحديث المصغى اليه لمن يستمع لهو الحديث.

قوله تعالى: وَ مِنَ النّاسِ مَنْ يَشْتَرِى لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَ يَتَّخِذَها هُزُواً الخ؛اللهو ما يشغلك عما يهمّك،و لهو الحديث:الحديث الذى يلهى عن الحق بنفسه كالحكايات الخرافيه و القصص الداعيه الى الفساد و الفجور،أو بما يقارنه كالتغنى بالشعر أو بالملاهى و المزامير و المعازف فكل ذلك يشمله لهو الحديد.

و قوله: لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ مقتضى السياق أن يكون المراد بسبيل اللّه القرآن الكريم بما فيه من المعارف الحقه الاعتقاديه و العلميه و خاصه قصص الأنبياء و أممهم الخاليه فإن لهو الحديث و الأساطير المزوّقه المختلقه تعارض أولا هذه القصص ثم تهدم بنيان سائر المعارف الحقه و توهنها فى أنظار الناس.

و يؤيد ذلك قوله بعد: «وَ يَتَّخِذَها هُزُواً» فإن لهو الحديث بما أنه حديث كما سمعت يعارض أولا الحديث و يتخذه سخريا.

فالمراد بسبيل اللّه القرآن بما فيه من القصص و المعارف و كأن مراد من كان يشترى لهو الحديث أن يضلّ الناس بصرفهم عن القرآن و أن يتخذ القرآن هزوا بأنه حديث مثله و أساطير كأساطيره.

و قوله: بِغَيْرِ عِلْمٍ متعلق بيضلّ و هو فى الحقيقه وصف ضلال الضالين دون إضلال المضلين و إن كانوا أيضا لا علم لهم ثم هددهم بقوله: «أُولئِكَ لَهُمْ عَذابٌ مُهِينٌ» أى مذل

یوهنهم و یذلهم حذاء استکبارهم فی الدنیا.

قوله تعالی: وَ إِذٰا تُتْلىٰ عَلَيْهِ آيٰاتُنٰا وَلّٰى مُسْتَكْبِراً كَأَنْ لَمْ يَسْمَعْهٰا كَأَنَّ فِي أُذُنَيْهِ وَقْراً الخ؛وصف لذاک الذی یشتری لهو الحدیث لیضل الناس عن القرآن و یهزأ به و الوقر الحمل الثقیل و المراد بکون الوقر علی أذنیه أن یشدّ علیهما ما یمنع من السمع و قیل:هو کنایه عن الصمم.

و المعنی:و إذا تتلی علی هذا المشتری لهو الحدیث آیاتنا أی القرآن ولی و أعرض عنها و هو مستکبر کأن لم یسمعها قط کأنه أصم فبشره بعذاب ألیم.

و قد اعید الی من یشتری ضمیر الأفراد أولا کما فی «يَشْتَرِي» و «لِيُضِلَّ» و «يَتَّخِذَهٰا» باعتبار اللفظ و ضمیر الجمع،ثانیا باعتبار المعنی ثم ضمیر الإفراد باعتبار اللفظ کما فی «عَلَيْهِ» و غیره کذا قیل،و من الممکن أن یکون ضمیر «لَهُمْ» فی الآیه السابقه راجعا الی مجموع المضل و الضالین المدلول علیهم بالسیاق فتکون الضمائر الراجعه الی «مَنِ» مفرده جمیعا.

قوله تعالی: إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ لَهُمْ جَنّٰاتُ النَّعِيمِ -الی قوله- اَلْعَزِيزُ الْحَكِيمُ رجوع بعد إنذار ذاک المشتری و تهدیده بالعذاب المهین ثم العذاب الألیم الی تبشیر المحسنین و تطییب أنفسهم بجنه النعیم الخالده الموعوده من قبله تعالی و وعده الحق.

و لما کان غرض من اشتری لهو الحدیث أن یلتبس الأمر علی من یضله بغیر علم فیحسب القرآن من الأساطیر الباطله کأساطیره و یهین به و کان لا یعتنی بما تتلی علیه من الآیات مستکبرا و ذلک استهانه باللّه سبحانه أکد أولا ما وعده للمحسنین بقوله: «وَعْدَ اللّٰهِ حَقًّا» ثم وصف ثانیا نفسه بالعزه المطلقه،فلا یطرأ علیه ذله و إهانه و الحکمه المطلقه فلا یداخل کلامه باطل و لا هزل و خرافه.

ص :۴۹

ثم وصفه ثالثا بأنه الذى يدبر أمر السماء و الأرض و النبات و الحيوان و الإنسان لأنه خالقها فله أن يعد هؤلاء بالجنه اولئك بالعذاب و هو قوله: «خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهٰا» الخ.

قوله تعالى: خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهٰا الخ؛تقدم فى تفسير قوله تعالى:

اَللّٰهُ الَّذِى رَفَعَ السَّمٰاوٰاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهٰا (الرعد/٢)،أن قوله: «تَرَوْنَهٰا» يحتمل أن يكون قيدا توضيحيا،و المعنى أنكم ترونها و لا أعمده لها،و أن يكون قيدا احترازيا و المعنى خلقها بغير أعمده مرئيه إشعارا بأن هناك أعمده غير مرئيه.

و قوله: وَ أَلْقىٰ فِى الْأَرْضِ رَوٰاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ ،أى ألقى فيها جبالا شامخه لئلا تضطرب بكم و فيه إشعار بأن بين الجبال و الزلازل رابطه مستقيمه.

و قوله: وَ بَثَّ فِيهٰا مِنْ كُلِّ دٰابَّةٍ أى نشر فى الأرض من كل حيوان يدب عليها.

و قوله: وَ أَنْزَلْنٰا مِنَ السَّمٰاءِ مٰاءً فَأَنْبَتْنٰا فِيهٰا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ أى و أنزلنا من جهه العلو ماء و هو المطر و أنبتنا فيها شيئا من كل زوج نباتى شريف فيه منافع و له فوائد،و فيه إشاره الى تزوّج النبات و قد تقدم الكلام فيه فى نظيره.

و الالتفات فيها من الغيبه الى التكلم مع الغير للإشاره الى كمال العنايه بأمره كما قيل.

قوله تعالى: هٰذٰا خَلْقُ اللّٰهِ فَأَرُونِى مٰا ذٰا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ بَلِ الظّٰالِمُونَ فِى ضَلاٰلٍ مُبِينٍ ،لما أراهم خلقه و تدبيره تعالى للسماوات و الأرض و ما عليها فأثبت به ربوبيته و الوهيته تعالى كلفهم أن يروه شيئا من خلق آلهتهم إن كانوا آلهه و أربابا فإن لم يقدروا على إراءه شىء ثبت بذلك وحدانيته تعالى فى الوهيته و ربوبيته.

و إنما كلفهم بإراءه شىء من خلق آلهتهم-و هم يعترفون أن الخلق للّه وحده و لا يسندون الى آلهتهم خلقا و إنما ينسبون اليهم التدبير فقط،لأنه نسب الى اللّه خلقا هو بعينه تدبير من غير انفكاك،فلو كان لآلهتهم تدبير فى العالم كان لهم خلق ما يدبرون أمره و إذ ليس لهم خلق

فلیس لهم تدبیر فلا إله إلاّ اللّه و لا رب غیره.

و قد سیقت الآیه خطابا من النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لأن نوع هذا الخطاب «فَأَرُونِی مٰا ذٰا خَلَقَ الَّذِینَ مِنْ دُونِهِ» لا یستقیم من غیره صلّی اللّه علیه و آله و سلّم (۱).

[سوره لقمان (۳۱): الآیات ۱۲ الی ۱۹]

وَ لَقَدْ آتَیْنٰا لُقْمٰانَ اَلْحِکْمَهَ أَنِ اُشْکُرْ لِلّٰهِ وَ مَنْ یَشْکُرْ فَإِنَّمٰا یَشْکُرُ لِنَفْسِهِ وَ مَنْ کَفَرَ فَإِنَّ اَللّٰهَ غَنِیٌّ حَمِیدٌ (۱۲) وَ إِذْ قٰالَ لُقْمٰانُ لاِبْنِهِ وَ هُوَ یَعِظُهُ یٰا بُنَیَّ لاٰ تُشْرِکْ بِاللّٰهِ إِنَّ اَلشِّرْکَ لَظُلْمٌ عَظِیمٌ (۱۳) وَ وَصَّیْنَا اَلْإِنْسٰانَ بِوٰالِدَیْهِ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْناً عَلیٰ وَهْنٍ وَ فِصٰالُهُ فِی عٰامَیْنِ أَنِ اُشْکُرْ لِی وَ لِوٰالِدَیْکَ إِلَیَّ اَلْمَصِیرُ (۱۴) وَ إِنْ جٰاهَدٰاکَ عَلیٰ أَنْ تُشْرِکَ بِی مٰا لَیْسَ لَکَ بِهِ عِلْمٌ فَلاٰ تُطِعْهُمٰا وَ صٰاحِبْهُمٰا فِی اَلدُّنْیٰا مَعْرُوفاً وَ اِتَّبِعْ سَبِیلَ مَنْ أَنٰابَ إِلَیَّ ثُمَّ إِلَیَّ مَرْجِعُکُمْ فَأُنَبِّئُکُمْ بِمٰا کُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۱۵) یٰا بُنَیَّ إِنَّهٰا إِنْ تَکُ مِثْقٰالَ حَبَّهٍ مِنْ خَرْدَلٍ فَتَکُنْ فِی صَخْرَهٍ أَوْ فِی اَلسَّمٰاوٰاتِ أَوْ فِی اَلْأَرْضِ یَأْتِ بِهَا اَللّٰهُ إِنَّ اَللّٰهَ لَطِیفٌ خَبِیرٌ (۱۶) یٰا بُنَیَّ أَقِمِ اَلصَّلاٰهَ وَ أْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَ اِنْهَ عَنِ اَلْمُنْکَرِ وَ اِصْبِرْ عَلیٰ مٰا أَصٰابَکَ إِنَّ ذٰلِکَ مِنْ عَزْمِ اَلْأُمُورِ (۱۷) وَ لاٰ تُصَعِّرْ خَدَّکَ لِلنّٰاسِ وَ لاٰ تَمْشِ فِی اَلْأَرْضِ مَرَحاً إِنَّ اَللّٰهَ لاٰ یُحِبُّ کُلَّ مُخْتٰالٍ فَخُورٍ (۱۸) وَ اِقْصِدْ فِی مَشْیِکَ وَ اُغْضُضْ مِنْ صَوْتِکَ إِنَّ أَنْکَرَ اَلْأَصْوٰاتِ لَصَوْتُ اَلْحَمِیرِ (۱۹)

۱- ۱) .لقمان ۱-۱۱:بحث روائی فی قوله تعالی: «وَ مِنَ النّٰاسِ مَنْ یَشْتَرِی لَهْوَ الْحَدِیثِ» .

بیان:

قوله تعالی: وَ لَقَدْ آتَيْنا لُقْمانَ الْحِكْمَةَ أَنِ اشْكُرْ لِلّهِ الخ؛الحکمه علی ما یستفاد من موارد استعمالها هی المعرفه العلمیه النافعه و هی وسط الاعتدال بین الجهل و الجزیره.و قوله: «أَنِ اشْكُرْ لِی» قیل:هو بتقدیر القول أی و قلنا:أن اشکر لی.

و الظاهر أنه تفسیر إیتائه الحکمه من غیر تقدیر القول،و ذلک أن حقیقه الشکر هی وضع النعم فی موضعها الذی ینبغی له بحیث یشیر الی إنعام المنعم،و إیقاعه کما هو حقه یتوقف علی معرفه المنعم و معرفه نعمه بما هی نعمه و کیفیه وضعها موضعه بحیث یحکی عن إنعامه فإیتاؤه الحکمه بعث له الی الشکر فإیتاء الحکمه أمر بالشکر بالملازمه.

و فی قوله: أَنِ اشْكُرْ لِلّهِ التفات من التکلم مع الغیر الی الغیبه و ذلک أن التکلم مع الغیر من المتکلم إظهار للعظمه بالتکلم عن قبل نفسه و خدمه و قول أن اشکر لنا علی هذا لا یناسب التوحید فی الشکر و هو ظاهر.

و قوله: «وَ مَنْ يَشْكُرْ فَإِنَّما يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَ مَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ» استغناء منه تعالی أن نفع الشکر إنما یرجع الی نفس الشاکر و الکفر لا یتضرر به إلاّ نفسه دونه سبحانه و من یشکر فإنما یوقع الشکر لنفع نفسه و لا ینتفع به اللّه سبحانه لغناه المطلق و من کفر فإنما یتضرر به نفسه إن اللّه غنی لا یؤثر فیه الشکر نفعا و لا ضرّا حمید محمود علی ما أنعم سواء شکر أو کفر.

ص :۵۲

و فی التعبیر عن الشکر بالمضارع الدالّ علی الاستمرار و فی الکفر بالماضی الدال علی المرّه إشعار بأن الشکر إنما ینفع مع الاستمرار لکن الکفر یتضرر بالمرّه منه.

قوله تعالی: وَ إِذْ قٰالَ لُقْمٰانُ لاِبْنِهِ وَ هُوَ یَعِظُهُ یٰا بُنَیَّ لاٰ تُشْرِکْ بِاللّٰهِ إِنَّ الشِّرْکَ لَظُلْمٌ عَظِیمٌ عظمه کل عمل بعظمه أثره و عظمه المعصیه بعظمه المعصی فإن مؤاخذه العظیم عظیمه فأعظم المعاصی معصیه اللّه لعظمته و کبریائه فوق کل عظمه و کبریاء بأنه اللّه لا شریک له و أعظم معاصیه معصیته فی أنه اللّه لا شریک له.

و قوله: إِنَّ الشِّرْکَ لَظُلْمٌ عَظِیمٌ حیث أطلق عظمته من غیر تقیید بقیاسه الی سائر المعاصی یدل علی أن له من العظمه ما لا یقدّر بقدر.

قوله تعالی: وَ وَصَّیْنَا الْإِنْسٰانَ بِوٰالِدَیْهِ الی آخر الآیه؛اعتراض واقع بین الکلام المنقول عن لقمان و لیس من کلام لقمان و إنّما اطّرد هاهنا للدلاله علی وجوب شکر الوالدین کوجوب الشکر للّه بل هو من شکره تعالی لانتهائه الی وصیته و أمره تعالی،فشکرهما عباده له تعالی و عبادته شکر.

و قوله: حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْناً عَلیٰ وَهْنٍ وَ فِصٰالُهُ فِی عٰامَیْنِ ذکر بعض ما تحملته أمه من المحنه و الأذی فی حمله و تربیته لیکون داعیا له الی شکرهما و خاصه الام.

و الوهن الضعف و هو حال بمعنی ذات وهن أو مفعول مطلق و التقدیر تهن وهنا علی وهن، و الفصال الفطم و ترک الإرضاع،و معنی کون الفصال فی عامین تحققه بتحقق العامین فیئول الی کون الإرضاع عامین،و إذا ضمّ الی قوله تعالی: وَ حَمْلُهُ وَ فِصٰالُهُ ثَلاٰثُونَ شَهْراً (الأحقاف/ ۴۶)،بقی لأقلّ الحمل سته أشهر،و ستکرر الإشاره الیه فیما سیأتی (۱).

و قوله: أَنِ اشْکُرْ لِی وَ لِوٰالِدَیْکَ إِلَیَّ الْمَصِیرُ تفسیر لقوله: «وَصَّیْنَا» الخ؛فی

۱- ۱) .فی بحث روائی فی ذیل آیه الأحقاف.

أول الآيه أى كانت وصيتنا هو أمرنا بشكرهما كما أمرناه بشكر اللّه،و قوله: «إِلَيَّ الْمَصِيرُ» إنذار و تأكيد للأمر بالشكر.

و القول فى الالتفات الواقع فى الآيه فى قوله: «أَنِ اشْكُرْ لِي وَ لِوٰالِدَيْكَ إِلَيَّ الْمَصِيرُ» الخ؛من سياق التكلم مع الغير الى سياق التكلم وحده كالقول فى الالتفات فى قوله السابق: «أَنِ اشْكُرْ لِلّٰهِ» .

قوله تعالى: وَ إِنْ جٰاهَدٰاكَ عَلىٰ أَنْ تُشْرِكَ بِي مٰا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلاٰ تُطِعْهُمٰا الى آخر الآيه؛أى إن ألحّا عليك بالمجاهده أن تجعل ما ليس لك علم به أو بحقيقته شريكا لى فلا تطعهما و لا تشرك بى،و المراد بكون الشريك المفروض لا علم به كونه معدوما مجهولا مطلقا لا يتعلق به علم فيئول المعنى:لا تشرك بى ما ليس بشىء،هذا محصّل ما ذكره فى الكشاف و ربما أيده قوله تعالى: أَ تُنَبِّئُونَ اللّٰهَ بِمٰا لاٰ يَعْلَمُ فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ لاٰ فِي الْأَرْضِ (يونس18/).

و قيل «تُشْرِكَ» بمعنى تكفر و «مٰا» بمعنى الذى،و المعنى:و إن جاهداك أن تكفر بى كفرا لا حجه لك به فلا تطعمها و يؤيده تكرار نفى السلطان على الشريك فى كلامه تعالى كقوله: مٰا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلاّٰ أَسْمٰاءً سَمَّيْتُمُوهٰا أَنْتُمْ وَ آبٰاؤُكُمْ مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ بِهٰا مِنْ سُلْطٰانٍ (يوسف/ 40)،الى غير ذلك من الآيات.

و قوله: وَ صٰاحِبْهُمٰا فِي الدُّنْيٰا مَعْرُوفاً وَ اتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنٰابَ إِلَيَّ الجملتان كالتلخيص و التوضيح لما تقدم فى الآيتين من الوصيه بهما و النهى عن إطاعتهما إن جاهدا على الشرك باللّه.

يقول سبحانه:يجب على الإنسان أن يصاحبهما فى الامور الدنيويه غير الدين الذى هو سبيل اللّه صحابا معروفا و معاشره متعارفه غير منكره من رعايه حالهما بالرفق و اللين من غير جفاء و خشونه و تحمل المشاق التى تلحقه من جهتهما فليست الدنيا إلاّ أياما معدوده

متصرمه،و أما الدين فإن كانا ممن أناب الى اللّه فلتتبع سبيلهما و إلاّ فسبيل غيرهما ممن أناب الى اللّه.

و من هنـا يظهر أن فى قوله: «وَ اتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنٰابَ إِلَيَّ» إيجازا لطيفا فهو يفيـد أنهما لو كانا من المنيبين الى اللّه فلتتبع سبيلهما و إلاّ فلا يطاعا و لتتبع سبيل غيرهما ممن أناب الى اللّه.

و قوله: ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأُنَبِّئُكُمْ بِمٰا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ أى هـذا الذى ذكر، تكليفكم فى الدنيا ثم ترجعون الى يوم القيامه فاظهر لكم حقيقه أعمالكم التى عملتموها فى الدنيا فأقضى بينكم على حسب ما تقتضيه أعمالكم من خير أو شر.

و بما مرّ يظهر أن قوله: «فِي الدُّنْيٰا» يفيد أولا قصر المصاحبه بالمعروف فى الامور الدنيويه دون الدينيه،و ثانيا:تهوين أمر الصحبه و أنها ليست إلاّ فى أيام قلائل فلا كثير ضير فى تحمل مشاق خدمتهما،و ثالثا المقابله ليوم الرجوع الى اللّه المشار اليه بقوله: «ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ» الخ.

قوله تعالى: يٰا بُنَيَّ إِنَّهٰا إِنْ تَكُ مِثْقٰالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمٰاوٰاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ يَأْتِ بِهَا اللّٰهُ الـخ؛ذكروا أن الضمير فى «إِنَّهٰا» للخصله من الخير و الشر لدلاله السياق على ذلك و هو أيضا اسم كان و «مِثْقٰالَ حَبَّةٍ» خبره، و المراد بكونها فى صخره اختفاؤها بالاستقرار فى جوف الصخره الصماء أو فى السماوات أو فى الأرض،و المراد بالإتيان بها إحضارها للحساب و الجزاء.

كـان الفصـل السابق من كلامه المنقول راجعا الى التوحيـد و نفى الشريك و ما فى هـذه الآيه فصل ثان فى المعاد و فيه حساب الأعمـال،و المعنى:يا بنى إن تكن الخصـله التى عملت من خير أو شـر أخف الأشـياء و أدقها كمثقال حبه من خردل فتكن تلك الخصـله الصغيره مستقره فى جوف صخره أو فى أى مكان من السماوات و الأرض يأت بها اللّه للحساب و الجزاء لأن اللّه لطيف ينفذ علمه فى أعماق الأشياء و يصل الى كل خفى خبير يعلم كنه الموجودات.

ص :۵۵

قوله تعالی: یٰا بُنَیَّ أَقِمِ الصَّلاٰهَ وَ أْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَ انْهَ عَنِ الْمُنْکَرِ وَ اصْبِرْ عَلیٰ مٰا أَصٰابَکَ إِنَّ ذٰلِکَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ الآیه؛و ما بعدها من کلامه راجع الی نبذه من الأعمال و الأخلاق الفاضله.

فمن الأعمال الصلاه التی هی عمود الدین و یتلوها الأمر بالمعروف و النهی عن المنکر و من الأخلاق الصبر علی ما یصیب من مصیبه.

و قوله: إِنَّ ذٰلِکَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ الإشاره الی الصبر و الإشاره البعیده للتعظیم و الترفیع و قول بعضهم:إن الإشاره الی جمیع ما تقدم من الصلاه و الأمر بالمعروف و النهی عن المنکر و الصبر لیس فی محله لتکرر عدّ الصبر من عزم الامور فی کلامه تعالی کقوله: وَ لَمَنْ صَبَرَ وَ غَفَرَ إِنَّ ذٰلِکَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ (الشوری/۴۳)،و قوله: إِنْ تَصْبِرُوا وَ تَتَّقُوا فَإِنَّ ذٰلِکَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ (آل عمران/۱۸۶).

و العزم-علی ما ذکره الراغب-عقد القلب علی إمضاء الأمر و کون الصبر-و هو حبس النفس فی الأمر-من العزم إنما هو من حیث إن العقد القلبی ما لم ینحل و ینفصم ثبت الإنسان علی الأمر الذی عقد علیه فالصبر لازم الجد فی العقد و المحافظه علیه و هو من قدره النفس و شهامتها.

قوله تعالی: وَ لاٰ تُصَعِّرْ خَدَّکَ لِلنّٰاسِ وَ لاٰ تَمْشِ فِی الْأَرْضِ مَرَحاً إِنَّ اللّٰهَ لاٰ یُحِبُّ کُلَّ مُخْتٰالٍ فَخُورٍ قال الراغب:الصعر میل فی العنق و التصعیر إمالته عن النظر کبرا قال: «وَ لاٰ تُصَعِّرْ خَدَّکَ لِلنّٰاسِ» و قال:المرح شده الفرح و التوسع فیه انتهی.

فالمعنی:لا تعرض بوجهک عن الناس تکبرا و لا تمش فی الأرض مشیه من اشتد فرحه إن اللّه لا یحب کل من تأخذه الخیلاء-و هو التکبر بتخیل الفضیله-و یکثر من الفخر.و قال بعضهم إن معنی «لاٰ تُصَعِّرْ خَدَّکَ لِلنّٰاسِ» لا تلو عنقک لهم تذللا عند الحاجه و فیه أنه لا یلائمه ذیل الآیه.

قوله تعالى: وَ اقْصِدْ فِي مَشْيِكَ وَ اغْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوٰاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ القصد فى الشىء الاعتدال فيه و الغض- على ما ذكره الراغب-النقصان من الطرف و الصوت فغض الصوت النقص و القصر فيه.

و المعنى:و خذ بالاعتدال فى مشيك و بالنقص و القصر فى صوتك إن أنكر الأصوات لصوت الحمير لمبالغتها فى رفعه (۱)(۲).

[سوره لقمان (۳۱): الآيات ۲۰ الى ۳۴]

أَ لَمْ تَرَوْا أَنَّ اَللّٰهَ سَخَّرَ لَكُمْ مٰا فِي اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِي اَلْأَرْضِ وَ أَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظٰاهِرَةً وَ بٰاطِنَةً وَ مِنَ اَلنّٰاسِ مَنْ يُجٰادِلُ فِي اَللّٰهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَ لاٰ هُدىً وَ لاٰ كِتٰابٍ مُنِيرٍ (۲۰) وَ إِذٰا قِيلَ لَهُمُ اِتَّبِعُوا مٰا أَنْزَلَ اَللّٰهُ قٰالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مٰا وَجَدْنٰا عَلَيْهِ آبٰاءَنٰا أَ وَ لَوْ كٰانَ اَلشَّيْطٰانُ يَدْعُوهُمْ إِلىٰ عَذٰابِ اَلسَّعِيرِ (۲۱) وَ مَنْ يُسْلِمْ وَجْهَهُ إِلَى اَللّٰهِ وَ هُوَ مُحْسِنٌ فَقَدِ اِسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ اَلْوُثْقىٰ وَ إِلَى اَللّٰهِ عٰاقِبَةُ اَلْأُمُورِ (۲۲) وَ مَنْ كَفَرَ فَلاٰ يَحْزُنْكَ كُفْرُهُ إِلَيْنٰا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُمْ بِمٰا عَمِلُوا إِنَّ اَللّٰهَ عَلِيمٌ بِذٰاتِ اَلصُّدُورِ (۲۳) نُمَتِّعُهُمْ قَلِيلاً ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ إِلىٰ عَذٰابٍ غَلِيظٍ (۲۴) وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اَللّٰهُ قُلِ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لاٰ يَعْلَمُونَ (۲۵) لِلّٰهِ مٰا فِي اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ إِنَّ اَللّٰهَ هُوَ اَلْغَنِيُّ اَلْحَمِيدُ (۲۶) وَ لَوْ أَنَّ مٰا فِي اَلْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلاٰمٌ وَ اَلْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مٰا نَفِدَتْ كَلِمٰاتُ اَللّٰهِ إِنَّ اَللّٰهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (۲۷) مٰا خَلْقُكُمْ وَ لاٰ بَعْثُكُمْ إِلاّٰ كَنَفْسٍ وٰاحِدَةٍ إِنَّ اَللّٰهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ (۲۸) أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اَللّٰهَ يُولِجُ اَللَّيْلَ فِي اَلنَّهٰارِ وَ يُولِجُ اَلنَّهٰارَ فِي اَللَّيْلِ وَ سَخَّرَ اَلشَّمْسَ وَ اَلْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي إِلىٰ أَجَلٍ مُسَمًّى وَ أَنَّ اَللّٰهَ بِمٰا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ (۲۹) ذٰلِكَ بِأَنَّ اَللّٰهَ هُوَ اَلْحَقُّ وَ أَنَّ مٰا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ اَلْبٰاطِلُ وَ أَنَّ اَللّٰهَ هُوَ اَلْعَلِيُّ اَلْكَبِيرُ (۳۰) أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اَلْفُلْكَ تَجْرِي فِي اَلْبَحْرِ بِنِعْمَتِ اَللّٰهِ لِيُرِيَكُمْ مِنْ آيٰاتِهِ إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآيٰاتٍ لِكُلِّ صَبّٰارٍ شَكُورٍ (۳۱) وَ إِذٰا غَشِيَهُمْ مَوْجٌ كَالظُّلَلِ دَعَوُا اَللّٰهَ مُخْلِصِينَ لَهُ اَلدِّينَ فَلَمّٰا نَجّٰاهُمْ إِلَى اَلْبَرِّ فَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَ مٰا يَجْحَدُ بِآيٰاتِنٰا إِلاّٰ كُلُّ خَتّٰارٍ كَفُورٍ (۳۲) يٰا أَيُّهَا اَلنّٰاسُ اِتَّقُوا رَبَّكُمْ وَ اِخْشَوْا يَوْماً لاٰ يَجْزِي وٰالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَ لاٰ مَوْلُودٌ هُوَ جٰازٍ عَنْ وٰالِدِهِ شَيْئاً إِنَّ وَعْدَ اَللّٰهِ حَقٌّ فَلاٰ تَغُرَّنَّكُمُ اَلْحَيٰاةُ اَلدُّنْيٰا وَ لاٰ يَغُرَّنَّكُمْ بِاللّٰهِ اَلْغَرُورُ (۳۳) إِنَّ اَللّٰهَ عِنْدَهُ عِلْمُ اَلسّٰاعَةِ وَ يُنَزِّلُ اَلْغَيْثَ وَ يَعْلَمُ مٰا فِي اَلْأَرْحٰامِ وَ مٰا تَدْرِي نَفْسٌ مٰا ذٰا تَكْسِبُ غَداً وَ مٰا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اَللّٰهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ (۳۴)

۱- ۱) .لقمان ۱۲-۱۹:بحث روائى فى عقوق الوالدين؛حق اللّه و حق الوالدين للانسان؛الصلاه.

۲- ۲) .لقمان ۱۲-۱۹:كلام فى قصه لقمان و نبذ من حكمه فى فصلين.

بيان:

قوله تعالى: أَ لَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مٰا فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِي الْأَرْضِ وَ أَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظٰاهِرَةً وَ بٰاطِنَةً رجوع الى ما قبل قصه لقمان و هو الدليل على أن الخطاب للمشركين و إن كان ذيل الآيه يشعر بعموم الخطاب.

و عليه فصدر الآيه من تتمه كلام النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و يتصل بقوله: «هٰذٰا خَلْقُ اللّٰهِ فَأَرُونِي مٰا ذٰا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ» و لا التفات فى قوله: «أَ لَمْ تَرَوْا» .

و على تقدير كونه من كلامه تعالى ففى قوله: «أَ لَمْ تَرَوْا» التفات من سياق الغيبه الذى فى قوله: «بَلِ الظّٰالِمُونَ فِي ضَلاٰلٍ مُبِينٍ» الى الخطاب،و الالتفات فى مثل هذه الموارد يكون لاشتداد وجد المتكلم و تأكد غيظه من جهل المخاطبين و تماديهم فى غيّهم بحيث لا ينفعهم دلاله و لا ينجح فيهم إشاره فيواجهون بذكر ما هو بمرأى منهم و مسمع لعلهم يتنبهوا عن نومتهم و ينتزعوا عن غفلتهم.

و قوله: وَ أَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظٰاهِرَةً وَ بٰاطِنَةً الإسباغ الإتمام و الإيساع أى أتم و أوسع عليكم نعمه،و النعم جمع نعمه و هو فى الأصل بناء النوع و غلب عليه استعماله فى ما يلائم الإنسان فيستلذّ منه،و المراد بالنعم الظاهره و الباطنه بناء على كون الخطاب للمشركين النعم الظاهره للحس كالسمع و البصر و سائر الجوارح و الصحه و العافيه و الطيبات من الرزق و النعم الغائبه عن الحس كالشعور و الإراده و العقل.

و بناء على عموم الخطاب لجميع الناس الظاهره من النعم هى ما ظهر للحس كما تقدم و كالدين الذى به ينتظم أمور دنياهم و آخرتهم و الباطنه منها كما تقدم و كالمقامات المعنويه التى تنال بإخلاص العمل.

و قوله: وَ مِنَ النّٰاسِ مَنْ يُجٰادِلُ فِي اللّٰهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَ لاٰ هُدىً وَ لاٰ كِتٰابٍ مُنِيرٍ رجوع الخطاب الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم على ما كان فى السياق السابق،و المجادله المخاصمه النظريه بطريق المغالبه،و المقابله بين العلم و الهدى و الكتاب تلوّح بأن المراد بالعلم ما هو مكتسب من حجه عقليه،و بالهدى ما يفيضه اللّه بالوحى أو الإلهام،و بالكتاب الكتاب السماوى المنتهى اليه تعالى بالوحى النبوى و لذلك وصفه بالمنير فهذه طرق ثلاث من العلم لا رابع لها.

فمعنى قوله:يجادل فى اللّه بغير كذا و كذا أنه يجادل فى وحدانيته تعالى فى الربوبيه و الالوهيه بغير حجه يصح الركون إليها بل عن تقليد.

قوله تعالى: وَ إِذٰا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ قٰالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مٰا وَجَدْنٰا عَلَيْهِ آبٰاءَنٰا الخ؛ضمائر الجمع راجعه الى «مِنَ» باعتبار المعنى كما أن ضمير الإفراد فى الآيه السابقه راجع اليه باعتبار اللفظ.

و قوله: وَ إِذٰا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ فى التعبير بما أنزل اللّه من غير أن يقال:اتبعوا الكتاب أو القرآن إشاره الى كون الدعوه دعوه ذات حجه لا تحكم فيها لأن نزول الكتاب مؤيد بحجه النبوه فكأنه قيل:و إذا دعوا الى دين التوحيد الذى يدل عليه الكتاب المقطوع بنزوله من عند اللّه سبحانه،و بعباره أخرى إذا ألقى اليهم القول مع الحجه قابلوه بالتحكم من غير حجه فقالوا نتبع ما وجدنا عليه آباءنا.

و قوله: أَ وَ لَوْ كٰانَ الشَّيْطٰانُ يَدْعُوهُمْ إِلىٰ عَذٰابِ السَّعِيرِ أى أيتبعون آباءهم و لو كان الشيطان يدعوهم بهذا الاتباع الى عذاب السعير؟فالاستفهام للإنكار و لو وصليه معطوفه على محذوف مثلها و التقدير أيتبعونهم لو لم يدعهم الشيطان و لو دعاهم.

و محصل الكلام:أن الاتباع إنما يحسن إذا كانوا على الحق و أما لو كانوا على الباطل و كان اتباعا يدعوهم به الى الشقاء و عذاب السعير و هو كذلك فإنه اتباع فى عباده غير اللّه و لا

معبود غيره.

قوله تعالى: وَ مَنْ يُسْلِمْ وَجْهَهُ إِلَى اللّٰهِ وَ هُوَ مُحْسِنٌ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقىٰ وَ إِلَى اللّٰهِ عٰاقِبَةُ الْأُمُورِ استئناف و يحتمل أن يكون حالا من مفعول «يَدْعُوهُمْ» و فى معنى الجمله الحاليه ضمير عائد اليهم،و المعنى:أولو كان الشيطان يدعوهم الى كذا و الحال أن من أسلم وجهه الى اللّه كذا فقد نجا و أفلح و الحال أن عاقبه الامور ترجع الى اللّه فيجب أن يكون هو المعبود.

و إسلام الوجه الى اللّه تسليمه له و هو إقبال الإنسان بكليته عليه بالعباده و إعراضه عمن سواه.و الإحسان الإتيان بالأعمال الصالحه عن إيقان بالآخره كما فسّره به فى أول السوره:

هُدىً وَ رَحْمَةً لِلْمُحْسِنِينَ اَلَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلاٰةَ وَ يُؤْتُونَ الزَّكٰاةَ وَ هُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ و العروه الوثقى المستمسك الذى لا انفصام له.

و المعنى:و من حدّ اللّه و عمل صالحا مع اليقين بالمعاد فهو ناج غير هالك البته فى عاقبه أمره لأنها الى اللّه و هو الذى يعده بالنجاه و الفلاح.

قوله تعالى: وَ مَنْ كَفَرَ فَلاٰ يَحْزُنْكَ كُفْرُهُ -الى قوله- إِلىٰ عَذٰابٍ غَلِيظٍ تسليه للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و تطييب لنفسه أن لا يغلبه الحزن و هم بالآخره راجعون اليه تعالى فينبئهم بما عملوا أى يظهر لهم حقيقه أعمالهم و تبعاتها و هى النار.

و قوله: نُمَتِّعُهُمْ قَلِيلاً ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ إِلىٰ عَذٰابٍ غَلِيظٍ كشف عن حقيقه حالهم ببيان آخر فإن البيان السابق «إِلَيْنٰا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُمْ بِمٰا عَمِلُوا» ربما أوهم أنهم ما داموا متنعمين فى الدنيا خارجون من قدره اللّه ثم إذا ماتوا أو بعثوا دخلوا فيما خرجوا منه فانتقم منهم بالعذاب جيء بهذا البيان للدلاله على أنهم غير خارجين من التدبير قط و إنما يمتعهم فى الدنيا قليلا ثم يضطرهم الى عذاب غليظ فهم مغلوبون مقهورون على كل حال و أمرهم الى اللّه دائما لن يعجزوا اللّه فى حال التنعم و لا غيرها.

قوله تعالى: وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لاٰ يَعْلَمُونَ إشاره الى أنهم مفطورون على التوحيد معترفون به من حيث لا يشعرون،فإنهم إن سئلوا عمن خلق السماوات و الأرض اعترفوا بأنه اللّه عزّ اسمه و إذا كان الخالق هو هو فالمدبر لها هو هو لأن التدبير لا ينفك عن الخلق،و إذا كان مدبر الأمر و المنعم الذى يبسط و يقبض و يرجى و يخاف هو فالمعبود هو هو وحده لا شريك له فقد اعترفوا بالوحده من حيث لا يعلمون.

و لذلك أمره صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يحمد اللّه على اعترافهم من حيث لا يشعرون فقال: «قُلِ الْحَمْدُ لِلّهِ» ثم أشار الى أن كون أكثرهم لا يعلمون معنى اعترافهم أن اللّه هو الخالق و ما يستلزمه فقال:

«بَلْ أَكْثَرُهُمْ لاٰ يَعْلَمُونَ» نعم قليل منهم يعلمون ذلك و لكنهم لا يطاوعون الحق بل يجحدونه و قد أيقنوا به كما قال تعالى: وَ جَحَدُوا بِهَا وَ اسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ (النمل/١۴).

قوله تعالى: لِلّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ إِنَّ اللّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ لما كان اعترافهم بأن الخالق هو اللّه سبحانه إنما يثبت التوحد بالربوبيه و الالوهيه إذا كان التدبير و التصرف اليه تعالى و كان نفس الخلق كافيا فى استلزامه اكتفى به فى تمام الحجه و استحمد النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و استجهل القوم لغفلتهم.

ثم احتجّ عليه ثانيا من طريق انحصار الملك الحقيقى فيه تعالى لكونه غنيا محمودا مطلقا و تقريره أنه تعالى مبدأ كل خلق و معطى كل كمال فهو واجد لكل ما يحتاج اليه الأشياء فهو غنى على الإطلاق إذ لو لم يكن غنيا من جهه من الجهات لم يكن مبدأ له معطيا لكماله هذا خلف،و إذا كان غنيا على الإطلاق كان له ما فى السماوات و الأرض فهو المالك لكل شىء على الإطلاق فله أن يتصرف فيها كيف شاء فكل تدبير و تصرف يقع فى العالم فهو له إذ لو كان شىء من التدبير لغيره لا له كان مالكه ذلك الغير دونه و إذا كان التدبير و التصرف له تعالى فهو رب العالمين و الإله الذى يعبد و يشكر إنعامه و إحسانه.

ص :۶٢

و هذا هو الذى يشير اليه قوله: «لِلّٰهِ مٰا فِى السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ إِنَّ اللّٰهَ هُوَ الْغَنِيُّ» فقوله: «لِلّٰهِ مٰا فِى» الخ؛حجه على وحدانيته و قوله: «إِنَّ اللّٰهَ هُوَ الْغَنِيُّ» تعليل للملك.

و أما قوله: «الْحَمِيدُ» أى المحمود فى أفعاله فهو مبدأ آخر للحجه و ذلك أن الحمد هو الثناء على الجميل الاختيارى و كل جميل فى العالم فهو له سبحانه فاليه يعود الثناء فيه فهو حميد على الإطلاق و لو كان شىء من هذا التدبير المتقن الجميل من غيره تعالى من غير انتساب اليه لكان الحمد و الثناء لغيره تعالى لا له فلا يكون حميدا على الإطلاق و بالنسبه الى كل شىء و قد فرض أنه حميد على الإطلاق هذا خلف.

قوله تعالى: وَ لَوْ أَنَّ مٰا فِى الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلاٰمٌ وَ الْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مٰا نَفِدَتْ كَلِمٰاتُ اللّٰهِ الخ؛ «مِنْ شَجَرَةٍ» بيان للموصول و الشجره واحد الشجر و تفيد فى المقام-و هى فى سياق «لَوْ» -الاستغراق أى كل شجره فى الأرض، و المراد بالبحر مطلق البحر،و قوله: «يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ» أى يعينه بالانضياف اليه سبعه أمثال و الظاهر أن المراد بالسبعه التكثير دون خصوص هذا العدد و الكلمه هى اللفظ الدال على معنى،و قد أطلق فى كلامه تعالى على الوجود المفاض بأمره تعالى،و قد قال: إِنَّمٰا أَمْرُهُ إِذٰا أَرٰادَ شَيْئاً أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (يس/٨٢)،و قد أطلق على المسيح عليه السّلام الكلمه فى قوله: وَ كَلِمَتُهُ أَلْقٰاهٰا إِلىٰ مَرْيَمَ (النساء/١٧١).

فالمعنى:و لو جعل جميع أشجار الأرض أقلاما و أخذ البحر و أضيف اليه سبعه أمثاله و جعل المجموع مدادا فكتب كلمات اللّه-بتبديلها ألفاظا داله عليها-بتلك الأقلام من ذلك المداد لنفد البحر قبل أن تنفد كلمات اللّه لكونها غير متناهيه.

قوله تعالى: مٰا خَلْقُكُمْ وَ لاٰ بَعْثُكُمْ إِلاّٰ كَنَفْسٍ وٰاحِدَةٍ إِنَّ اللّٰهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ سوق للكلام الى إمكان الحشر و خاصه من جهه استبعادهم المعاد لكثره عدد الموتى و اختلاطهم بالأرض من غير تميّز بعضهم من بعض.

ص:٦٣

فقال تعالى: مّا خَلْقُكَمْ وَ لاَ بَعْثُكَمْ إِلاّ كَنَفْسٍ وَاحِدَهٍ فی الإمكان و التأتی فإنه تعالى لا يشغله شأن عن شأن و لا يعجزه كثره و لا يتفاوت بالنسبه اليه الواحد و الجمع، و ذكر الخلق مع البعث للدلاله على عدم الفرق بين البدء و العود من حيث السهوله و الصعوبه بل لا يتصف فعله بالسهوله و الصعوبه.

و يشهد لما ذكر إضافه الخلق و البعث الى ضمير الجمع المخاطب و المراد به الناس ثم تنظيره بالنفس الواحده،و المعنى:ليس خلقكم معاشر الناس على كثرتكم و لا بعثكم إلاّ كخلق نفس واحده و بعثها فأنتم على كثرتكم و النفس الواحده سواء لأنه لو أشكل عليه بعث الجميع على كثرتهم و البعث لجزاء الأعمال فإنما يشكل من جهه الجهل بمختلف أعمالكم على كثرتها و اختلاط بعضها ببعض لكنه ليس بجهل شيئا منها لأنه سميع لأقوالكم بصير بأعمالكم و بعباره أخرى عليم بأعمالكم من طريق المشاهده.

قوله تعالى: أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اللّهَ يُولِجُ اللَّيْلَ فِی النَّهارِ وَ يُولِجُ النَّهارَ فِی اللَّيْلِ وَ سَخَّرَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِی إِلى أَجَلٍ مُسَمًّى الخ؛استشهاد لما تقدم فی الآيه السابقه من علمه بالأعمال بأن التدبير الجاری فی نظام الليل و النهار حيث يزيد هذا و ينقص ذاک و بالعكس بحسب الفصول المختلفه و بقاع الأرض المتفرقه فی نظم ثابت جار على اختلافه،و كذا التدبير الجاری فی الشمس و القمر على اختلاف طلوعهما و غروبهما و اختلاف جريانهما و مسيرهما بحسب الحس و كلّ منهما يجری لأجل مسمى و لا اختلاف و لا تشوّش فی النظام الدقيق الذی لهما فهذا كله مما يمتنع من غير علم و خبره من مدبّرها.

فالمراد بإيلاج الليل فی النهار أخذ الليل فی الطول و إشغاله بعض ساعات النهار من قبل و بإيلاج النهار فی الليل عكس ذلک،و المراد بجريان الشمس و القمر المسخرين الى أجل مسمى انتهاء كل وضع من أوضاعهما الى وقت محدود مقدّر ثم عودهما الى بدء فمن شاهد هذا النظام الدقيق الجاری و أمعن فيه لم يشک فی أن مدبره إنما يدبره عن علم لا يخالطه جهل

و ليس ذلك عن صدفه و اتفاق.

و قوله: وَ أَنَّ اللّٰهَ بِمٰا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ عطف على موضع «أَنَّ اللّٰهَ يُولِجُ» و التقدير أ لم تر أن اللّه بما تعملون خبير و ذلك لأن من شاهد نظام الليل و النهار و الشمس و القمر لم يكد يغفل عن كون صانعه عليما بجلائل أعماله و دقائقها،كذا قيل.

و فيه أن استنتاج العلم بالأعمال من العلم بالنظام الجارى فى الليل و النهار و الشمس و القمر و إن صحّ فى نفسه فهو علم حدسى لا مصحح لتسميتها رؤيه و هو ظاهر.

و لعل المراد من مشاهده خبرته تعالى بالأعمال أن الإنسان لو أمعن فى النظام الجارى فى أعمال نفسه بما أنها صادره عن العالم الإنسانى موزّعه من جهه الى الأعمال الصادره عن القوى الظاهره من سمع و بصر و شمّ و ذوق و لمس و الصادره عن القوى الباطنه المدركه أو الفعّاله أو من جهه الى بعض القوى و الأدوات أو كلها و من جهه الى جاذبه و دافعه و من جهه الى سنى العمر من طفوليه و رهاق و شباب و شيب الى غير ذلك.

ثم فى ارتباط بعضها ببعض و استخدام بعضها لبعض و اهتداء النفس الى وضع كلّ فى موضعه الذى يليق به و حركته بهذه القافله من القوى و الأعمال نحو غايتها من الكمال و سعادتها فى المآل و تورّطها فى ورطات عالم الماده و موطن الزينه و الفتنه فمن ناج أو هالك.

فإذا أمعن فى هذا النظام المحيّر للأحلام لم يرتب أنه تقدير قدّره ربه و نظام نظمه صانعه العليم القدير و مشاهده هذا النظام العلمى العجيب مشاهده أنه بما يعملون خبير،و اللّه العالم.

قوله تعالى: ذٰلِكَ بِأَنَّ اللّٰهَ هُوَ الْحَقُّ وَ أَنَّ مٰا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الْبٰاطِلُ وَ أَنَّ اللّٰهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ لما ذكر سبحانه أن منه بدء كل شىء فيستند اليه فى وجوده و تدبير أمره و أن اليه عود كل شىء من غير فرق بين الواحد و الكثير و أنه ليس الى من يدعون من دونه خلق و لا أمر،جمع الجميع تحت بيان واحد جامع فقال مشيرا الى ما تقدّم: «ذٰلِكَ بِأَنَّ اللّٰهَ هُوَ الْحَقُّ وَ أَنَّ مٰا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الْبٰاطِلُ» الخ.

توضیحه أن الحق هو الثابت من جهه ثبوته و الباطل یقابل الحق فهو اللاثابت من جهه عدم ثبوته،و قوله: «بِأَنَّ اللّٰهَ هُوَ الْحَقُّ» بما فیه من ضمیر الفصل و تعریف الخبر باللام یفید القصر أعنی حصر المبتدأ فی الخبر.

فقوله: بِأَنَّ اللّٰهَ هُوَ الْحَقُّ قصر له تعالی فی الثبوت،أی هو ثابت لا یشوب ثبوته بطلان و بعباره اخری هو ثابت من جمیع الجهات و بعباره ثالثه هو موجود علی کل تقدیر فوجوده مطلق غیر مقید بقید و لا مشروط بشرط فوجوده ضروری و عدمه ممتنع و غیره من الموجودات الممکنه موجود علی تقدیر و هو تقدیر وجود سببه و هو الوجود المقید الذی یوجد بغیره من غیر ضروره فی ذاته.

و إذا کان حقیه الشیء هو ثبوته فهو تعالی حق بذاته و غیره إنما یحق و یتحقق به.

و إذا تأملت هذا المعنی حق تأمله وجدت أولا:أن الأشیاء بأجمعها تستند فی وجودها الیه تعالی و أیضا تستند فی النظام الجاری فیها عامه و فی النظامات الجزئیه الجاریه فی کل نوع من أنواعها و کل فرد من أفرادها الیه تعالی.

و ثانیا:أن الکمالات الوجودیه التی هی صفات الوجود کالعلم و القدره و الحیاه و السمع و البصر و الوحده و الخلق و الملک و الغنی و الحمد و الخبره-مما عدّ فی الآیات السابقه أو لم یعدّ-صفات قائمه به تعالی علی حسب ما یلیق بساحه کبریائه و عز قدسه لأنها صفات وجودیه و الوجود قائم به تعالی فهی إما عین ذاته کالعلم و القدره و إما صفات خارجه عن ذاته منتزعه عن فعله کالخلق و الرزق و الرحمه.

و ثالثا:أن قبول الشریک فی ذاته أو فی تدبیره و کل ما یحمل معنی الفقد و النقص مسلوب عنه تعالی و هذه هی الصفات السلبیه کنفی الشریک و نفی التعدد و نفی الجسم و المکان و الزمان و الجهل و العجز و البطلان و الزوال الی غیرها.

فإن إطلاق وجوده و عدم تقیده بقید ینفی عنه کل معنی عدمی أی إثبات الوجود مطلقا

فإن مرجع نفى النفى الى الإثبات.

و لعل قوله: «وَ أَنَّ اللّٰهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ» يفيد ثبوت الصفات له بكلتا مرحلتيها بناء على أن اسم «الْعَلِيُّ» يفيد معنى تنزهه عن ما لا يليق بساحته فهو مجمع الصفات السلبيه و الكبير يفيد سعته لكل كمال وجودى فهو مجمع الصفات الثبوتيه.

و أن صدر الآيه برهان على ذيلها و ذيلها برهان على استجماعه تعالى الصفات الثبوتيه و السلبيه جميعا على ما تقدم تقريره فهو الذات المستجمع لجميع صفات الكمال فهو اللّٰه عز اسمه.

و قوله: وَ أَنَّ مٰا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الْبٰاطِلُ يجرى فيه ما يقابل ما جرى فى قوله:

«ذٰلِكَ بِأَنَّ اللّٰهَ هُوَ الْحَقُّ» فالذى يدعونه من الآلهه ليس لهم من الحقيقه شىء و لا اليهم من الخلق و التدبير شىء لأن الشريك فى الالوهيه و الربوبيه باطلا لا حقّ فيه و إذ كان باطلا على كل تقدير فلا يستند اليه خلق و لا تدبير مطلقا.

و الحق و العلى و الكبير ثلاثه من الأسماء الحسنى و قد تحقق مما تقدم أن الحق فى معنى الواجب الوجود و أن العلى من الصفات السلبيه و الكبير من الصفات الثبوتيه قريب المعنى من قولنا:المستجمع لصفات الكمال.

قوله تعالى: أَ لَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلْكَ تَجْرِى فِى الْبَحْرِ بِنِعْمَتِ اللّٰهِ لِيُرِيَكُمْ مِنْ آيٰاتِهِ الخ؛الباء فى «بِنِعْمَتِ اللّٰهِ» للسببيه و ذكر النعمه كالتوطئه لآخر الآيه و فيه تلويح الى وجوب شكره على نعمته لأن شكر المنعم واجب.

و المعنى:أ لم تر أن الفلك تجرى و تسير فى البحر بسبب نعمه اللّٰه و هى أسباب جريانها من الريح و رطوبه الماء و غير ذلك.

و احتمل بعضهم أن الباء للتعديه أو المعيه و المراد بالنعمه ما تحمله السفن من الطعام و سائر أمتعه الحياه.

و قد تمم الآيه بقوله: «إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآيٰاتٍ لِكُلِّ صَبّٰارٍ شَكُورٍ» و الصبّار الشكور أى كثير الصبر عند الضرّاء و كثير الشكر عند النعماء كنايه عن المؤمن على ما قيل.

قوله تعالى: وَ إِذٰا غَشِيَهُمْ مَوْجٌ كَالظُّلَلِ دَعَوُا اللّٰهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ الخ؛قال الراغب:الظله سحابه تظل و أكثر ما يقال فيما يستوخم و يكره،قال: «كَأَنَّهُ ظُلَّهٌ» «عَذٰابُ يَوْمِ الظُّلَّهِ» انتهى.

و المعنى:و إذا غشيهم و أحاط بهم فى البحر موج كقطع السحاب انقطعوا الى اللّه و دعوه للنجاه حال كونهم مخلصين له الدين أى و فى ذلك دليل على أن فطرتهم على التوحيد.

و قوله: فَلَمّٰا نَجّٰاهُمْ إِلَى الْبَرِّ فَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ المقتصد سالك القصد أى الطريق المستقيم و المراد به التوحيد الذى دلّتهم عليه فطرتهم إذ ذلك،و فى التعبير بمن التبعيضيه استقلال عدتهم أى فلما نجّى اللّه سبحانه هؤلاء الداعين بالإخلاص الى البر فقليل منهم المقتصدون.

و قوله: وَ مٰا يَجْحَدُ بِآيٰاتِنٰا إِلاّٰ كُلُّ خَتّٰارٍ كَفُورٍ الختّار مبالغه من الختر و هو شده الغدر و فى السياق دليل على الاستكثار و المعنى ظاهر.

قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا النّٰاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمْ لما ساق الحجج و المواعظ الشافيه الوافيه جمعهم فى خاتمتها فى خطاب عام يدعوهم الى التقوى و ينذرهم بيوم القيامه الذى لا يغنى فيه مغن إلاّ الإيمان و التقوى.

قال الراغب:الجزاء الغنى و الكفايه،و قال:يقال:غررت فلانا أصبت غرته و نلت منه ما أريد و الغره غفله فى اليقظه و الغرار غفله مع غفوه،الى أن قال:فالغرور كل ما يغر الانسان من مال و جاه و شهوه و شيطان و قد فسر بالشيطان إذ هو أخبث الغارّين و بالدنيا لما قيل:الدنيا تغر و تضر و تمر انتهى.

فمعنى الآيه «يٰا أَيُّهَا النّٰاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمْ» و هو اللّه سبحانه «وَ اخْشَوْا يَوْماً» و هو يوم القيامه

«لّا يَجْزِى» لا يغنى «وٰالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَ لاٰ مَوْلُودٌ هُوَ جٰازٍ» مغن كاف «عَنْ وٰالِدِهِ» شيئا «إِنَّ وَعْدَ اللّهِ» بالبعث «حَقٌّ» ثابت لا يخلف «فَلاٰ تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيٰاةُ الدُّنْيٰا» بزينتها الغارّه «وَ لاٰ يَغُرَّنَّكُمْ بِاللّهِ الْغَرُورُ» أى جنس ما يغر الإنسان من شئون الحياه الدنيا أو خصوص الشيطان.

قوله تعالى: إِنَّ اللّٰهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السّٰاعَهِ وَ يُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَ يَعْلَمُ مٰا فِى الْأَرْحٰامِ وَ مٰا تَدْرِى نَفْسٌ مٰا ذٰا تَكْسِبُ غَداً وَ مٰا تَدْرِى نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللّٰهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ الغيث المطر و معنى جمل الآيه ظاهر.

و قد عدّ سبحانه أمورا ثلاثه مما تعلق به علمه و هى العلم بالساعه و هو مما استأثر اللّه علمه لنفسه لا يعلمه إلّا هو و يدل لعلى القصر قوله: «إِنَّ اللّٰهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السّٰاعَهِ» و تنزيل الغيث و علم ما فى الأرحام و يختصان به تعالى إلّا أن يعلمه غيره.

و عدّ أمرين آخرين يجهل بهما الإنسان و بذلك يجهل كل ما سيجرى عليه من الحوادث و هو قوله: «وَ مٰا تَدْرِى نَفْسٌ مٰا ذٰا تَكْسِبُ غَداً» و قوله: «وَ مٰا تَدْرِى نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ» .

و كأن المراد تذكره أن اللّه يعلم كل ما دقّ و جلّ حتى مثل الساعه التى لا يتيسر علمها للخلق و أنتم تجهلون أهم ما يهمكم من العلم فاللّه يعلم و أنتم لا تعلمون فإياكم أن تشركوا به و تتمردوا عن أمره و تعرضوا عن دعوته فتهلكوا بجهلكم (١).

۱- ۱) .لقمان ۲۰-۳۴:بحث روائى حول قوله تعالى: «وَ أَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظٰاهِرَهً وَ بٰاطِنَهً» ؛الشكر؛الحياه فى الدنيا؛ خمسه لم يطلع اللّه عليها أحدا من خلقه.

سوره السجده مکیه و هی ثلاثون آیه

اشاره

[سوره السجده (۳۲): الآیات ۱ الی ۱۴]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gtالم (۱) تَنْزِیلُ اَلْکِتٰابِ لاٰ رَیْبَ فِیهِ مِنْ رَبِّ اَلْعٰالَمِینَ (۲) أَمْ یَقُولُونَ اِفْتَرٰاهُ بَلْ هُوَ اَلْحَقُّ مِنْ رَبِّکَ لِتُنْذِرَ قَوْماً مٰا أَتٰاهُمْ مِنْ نَذِیرٍ مِنْ قَبْلِکَ لَعَلَّهُمْ یَهْتَدُونَ (۳) اَللّٰهُ اَلَّذِی خَلَقَ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضَ وَ مٰا بَیْنَهُمٰا فِی سِتَّهِ أَیّٰامٍ ثُمَّ اِسْتَویٰ عَلَی اَلْعَرْشِ مٰا لَکُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِیٍّ وَ لاٰ شَفِیعٍ أَ فَلاٰ تَتَذَکَّرُونَ (۴) یُدَبِّرُ اَلْأَمْرَ مِنَ اَلسَّمٰاءِ إِلَی اَلْأَرْضِ ثُمَّ یَعْرُجُ إِلَیْهِ فِی یَوْمٍ کٰانَ مِقْدٰارُهُ أَلْفَ سَنَهٍ مِمّٰا تَعُدُّونَ (۵) ذٰلِکَ عٰالِمُ اَلْغَیْبِ وَ اَلشَّهٰادَهِ اَلْعَزِیزُ اَلرَّحِیمُ (۶) اَلَّذِی أَحْسَنَ کُلَّ شَیْءٍ خَلَقَهُ وَ بَدَأَ خَلْقَ اَلْإِنْسٰانِ مِنْ طِینٍ (۷) ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلاٰلَهٍ مِنْ مٰاءٍ مَهِینٍ (۸) ثُمَّ سَوّٰاهُ وَ نَفَخَ فِیهِ مِنْ رُوحِهِ وَ جَعَلَ لَکُمُ اَلسَّمْعَ وَ اَلْأَبْصٰارَ وَ اَلْأَفْئِدَهَ قَلِیلاً مٰا تَشْکُرُونَ (۹) وَ قٰالُوا أَ إِذٰا ضَلَلْنٰا فِی اَلْأَرْضِ أَ إِنّٰا لَفِی خَلْقٍ جَدِیدٍ بَلْ هُمْ بِلِقٰاءِ رَبِّهِمْ کٰافِرُونَ (۱۰) قُلْ یَتَوَفّٰاکُمْ مَلَکُ اَلْمَوْتِ اَلَّذِی وُکِّلَ بِکُمْ ثُمَّ إِلیٰ رَبِّکُمْ تُرْجَعُونَ (۱۱) وَ لَوْ تَریٰ إِذِ اَلْمُجْرِمُونَ نٰاکِسُوا رُؤُسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ رَبَّنٰا أَبْصَرْنٰا وَ سَمِعْنٰا فَارْجِعْنٰا نَعْمَلْ صٰالِحاً إِنّٰا مُوقِنُونَ (۱۲) وَ لَوْ شِئْنٰا لَآتَیْنٰا کُلَّ نَفْسٍ هُدٰاهٰا وَ لٰکِنْ حَقَّ اَلْقَوْلُ مِنِّی لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ اَلْجِنَّهِ وَ اَلنّٰاسِ أَجْمَعِینَ (۱۳) فَذُوقُوا بِمٰا نَسِیتُمْ لِقٰاءَ یَوْمِکُمْ هٰذٰا إِنّٰا نَسِینٰاکُمْ وَ ذُوقُوا عَذٰابَ اَلْخُلْدِ بِمٰا کُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۱۴)

ص: ۷۰

بیان:

غرض السوره تقریر المبدإ و المعاد و إقامه الحجه علیهما و دفع ما یختلج القلوب فی ذلک مع إشاره الی النبوه و الکتاب ثم بیان ما یتمیز به الفریقان المؤمنون بآیات اللّه حقا و الفاسقون الخارجون عن زیّ العبودیه و وعد أولئک بما هو فوق تصوّر المتصورین من الثواب و وعید هؤلاء بالانتقام الشدید بألیم العذاب المخلّد و أنهم سیذوقون عذابا أدنی دون العذاب الأکبر، و تختتم السوره بتأکید الوعید و أمر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بالانتظار کما هم منتظرون.

ص :۷۱

و هی مکیه إلاّ ثلاث آیات نزلت-کما قیل-بالمدینه و هی قوله تعالی: أَ فَمَنْ کٰانَ مُؤْمِناً کَمَنْ کٰانَ فٰاسِقاً الی تمام ثلاث آیات.

و الذی أوردناه من آیاتها یتضمّن الفصل الأول من فصلی غرض السوره الذی أشرنا الیه.

قوله تعالی: تَنْزِیلُ الْکِتٰابِ لاٰ رَیْبَ فِیهِ مِنْ رَبِّ الْعٰالَمِینَ ،أی هذا تنزیل الکتاب،و التنزیل مصدر بمعنی اسم المفعول و إضافته الی الکتاب من إضافه الصفه الی الموصوف،و المعنی:هذا هو الکتاب المنزّل لا ریب فیه.

و قوله: مِنْ رَبِّ الْعٰالَمِینَ فیه براعه استهلال لما فی غرض السوره أن یتعاطی بیانه من الوحدانیه و المعاد اللذین ینکرهما الوثنیه لما مرّ مرارا أنهم لا یقولون برب العالمین بل یثبتون لکل عالم إلها و لمجموع الآلهه إلها هو اللّه تعالی عما یقولون علوّا کبیرا.

قوله تعالی: أَمْ یَقُولُونَ افْتَرٰاهُ بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّکَ لِتُنْذِرَ قَوْماً مٰا أَتٰاهُمْ مِنْ نَذِیرٍ مِنْ قَبْلِکَ الخ؛أم منقطعه،و المعنی:بل یقولون افتری القرآن علی اللّه و لیس من عنده فردّه بقوله: «بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّکَ لِتُنْذِرَ» الخ.

و قوله: لِتُنْذِرَ قَوْماً مٰا أَتٰاهُمْ مِنْ نَذِیرٍ مِنْ قَبْلِکَ قیل:یعنی قریشا فإنهم لم یأتهم نبی قبله صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بخلاف غیرهم من قبائل العرب فإنهم أتاهم بعض الأنبیاء کخالد بن سنان العبسی و حنظله علی ما فی الروایات.

و قوله: لَعَلَّهُمْ یَهْتَدُونَ غایه رجائیه لإرسال الرسول و الترجی قائم بالمقام أو بالمخاطب دون المتکلم کما تقدم فی نظائره.

قوله تعالی: اَللّٰهُ الَّذِی خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ -الی قوله- أَ فَلاٰ تَتَذَکَّرُونَ تقدم الکلام فی تفسیر قوله: «خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ فِی سِتَّةِ أَیّٰامٍ ثُمَّ اسْتَویٰ عَلَی الْعَرْشِ» فی نظائره من الآیات و تقدم أیضا أن الاستواء علی العرش کنایه عن مقام تدبیر الموجودات

بنظام عام إجمالی یحکم علی الجمیع و لذا أتبع العرش فی أغلب ما وقع فیه من الموارد بما فیه معنی التدبیر کقوله: ثُمَّ اسْتَوی عَلَی الْعَرْشِ یُغْشِی اللَّیْلَ النَّهارَ (الأعراف/ ۵۴)و قوله: ثُمَّ اسْتَوی عَلَی الْعَرْشِ یُدَبِّرُ الْأَمْرَ (یونس/۳)،و قوله: ثُمَّ اسْتَوی عَلَی الْعَرْشِ یَعْلَمُ ما یَلِجُ فِی الْأَرْضِ (الحدید/۴)،و قوله: ذُو الْعَرْشِ الْمَجِیدُ فَعّالٌ لِما یُرِیدُ (البروج/۱۶).

و الوجه فی ذکر الاستواء علی العرش،بعد ذکر خلق السماوات و الأرض إن الکلام فی اختصاص الربوبیه و الالوهیه باللّه وحده و مجرد استناد الخلقه الیه تعالی لا ینفع فی إبطال ما یقول به الوثنیه شیئا فإنهم لا ینکرون استناد الخلقه الیه وحده و إنما یقولون باستناد التدبیر و هو الربوبیه للعالم الی آلهتهم ثم اختصاص الالوهیه و هی المعبودیه بآلهتهم و للّه تعالی من الشأن أنه رب الأرباب و إله الآلهه.

فکان من الواجب عند إقامه الحجه لإبطال قولهم أن یذکر أمر الخلقه ثم یتعقب بأمر التدبیر لمکان تلازمهما و عدم انفکاک أحدهما من الآخر حتی یکون موجد الأشیاء و خالقها هو الذی یربها و یدبر أمرها فیکون ربا وحده و إلها وحده کما أنه موجد خالق وحده.

و لذلک بعینه ذکر أمر التدبیر بعد ذکر الخلقه فی الآیه التی نحن فیها إذ قیل «خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ وَ ما بَیْنَهُما فِی سِتَّهِ أَیّامٍ ثُمَّ اسْتَوی عَلَی الْعَرْشِ ما لَکُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِیٍّ وَ لا شَفِیعٍ» فالولایه و الشفاعه کالاستواء علی العرش من شئون التدبیر.

و قوله: ما لَکُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِیٍّ وَ لا شَفِیعٍ الولی هو الذی یملک تدبیر أمر الشیء و من المعلم أن أمورنا و الشئون التی تقوم به حیاتنا قائمه بالوجود محکومه مدبره للنظام العام الحاکم فی الأشیاء عامه و ما یخص بنا من نظام خاص،و النظام أیا ما کان من لوازم خصوصیات خلق الأشیاء و الخلقه کیفما کانت مستنده الیه تعالی فهو تعالی ولیّنا القائم بأمرنا المدبّر لشئوننا و أمورنا،کما هو ولیّ کل شیء کذلک وحده لا شریک له.

و الشـفيع-على ما تقدم فى مباحث الشفاعه فى الجزء الأول من الكتاب-هو الذى ينضم الى سـبب ناقص فيتمم سببيته و تأثيره،و الشفاعه تتميـم السـبب النـاقص فى تـأثيره و إذا طبقناهـا على الأسـباب و المسـببات الخـارجيه كـانت أجزاء الأسـباب المركبه و شرائطها بعضـها شفيعا لبعض لتتميم حصه من الأثر منسوبه اليه كما أن كلا من السحاب و المطر و الشمس و الظل و غيرها شفيع للنبات.

و إذ كان موجد الأسـباب و أجزائها و الرابط بينها و بين المسـببات هو اللّه سـبحانه فهو الشفيع بالحقيقه الذى يتمّم نقصها و يقيم صلبها فاللّه سبحانه هو الشفيع بالحقيقه لا شفيع غيره.

و ببيان آخر أدق قد تقدم فى البحث عن الأسـماء الحسـنى فى الجزء الثامن من الكتاب أن أسـماءه تعالى الحسـنى وسائط بينه و بين خلقه فى إيصـال الفيض اليهم فهو تعـالى يرزقهم مثلاـ بمـا أنه رازق جواد غنى رحيم و يشـفى المريض بمـا أنه شاف معاف رؤف رحيم و يهلك الظالمين بما أنه شديد البطش ذو انتقام عزيز و هكذا.

فما من شىء من المخلوقات المركبه الوجود إلاّ و يتوسط لوجوده عده من الأسماء الحسنى بعضها فوق بعض و بعضها فى عرض بعض و كـل مـا هو أخص منها يتوسط بين الشـىء و بين الأعم منها كما أن الشافى يتوسط بين المريض و بين الرءوف الرحيم و الرحيم يتوسط بينه و بين القدير و هكذا.

و التوسط المذكور فى الحقيقه تتميم لتأثير السبب فيه و إن شـئت فقل هو تقريب للشـىء من السـبب لفعليه تأثيره و ينتج منه أنه تعالى شفيع ببعض أسمائه عند بعض فهو الشفيع ليس من دونه شفيع فى الحقيقه فافهم.

و قد تبين بما مر أن لا إشـكال فى إطلاق الشـفيع عليه تعالى بمعنى كونه شفيعا بنفسه عند نفسه و حقيقته توسط صفه من صفاته الكريمه بين الشىء و صفه من صفاته كما يستعاذ من

سخطه الى رحمته و من عدله الى فضله،و أما كونه تعالى شفيعا بمعنى شفاعته لشىء عند غيره فهو مما لا يجوز البته.

و قوله: أَ فَلاٰ تَتَذَكَّرُونَ استفهام توبيخى يوبخهم على استمرارهم على الإعراض عن أدله العقول حتى يتذكروا أن الملك و التدبير للّه سبحانه و هو المعبود بالحق ليس لهم دونه ولى و لا شفيع كما يزعمون ذلك لآلهتهم.

قوله تعالى: يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمٰاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِى يَوْمٍ كٰانَ مِقْدٰارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمّٰا تَعُدُّونَ تتميم لبيان أن تدبير أمر الموجودات قائم به سبحانه و هذا هو القرينه على أن المراد بالأمر فى الآيه الشأن دون الأمر المقابل للنهى.

و التدبير وضع الشىء فى دابر الشىء و الإتيان بالأمر بعد الأمر فيرجع الى إظهار وجود الحوادث واحدا بعد واحد كالسلسله المتصله بين السماء و الارض و قد قال تعالى: وَ إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلاّٰ عِنْدَنٰا خَزٰائِنُهُ وَ مٰا نُنَزِّلُهُ إِلاّٰ بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ (الحجر/٢١)،و قال: إِنّٰا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنٰاهُ بِقَدَرٍ (القمر/٤٩).

و قوله: ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ بعد قوله: «يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمٰاءِ إِلَى الْأَرْضِ» لا يخلو من إشعار بأن «يُدَبِّرُ» مضمن معنى التنزيل و المعنى:يدبر الأمر منزلا أو ينزله مدبرا-من السماء الى الأرض و لعله الأمر الذى يشير اليه قوله: فَقَضٰاهُنَّ سَبْعَ سَمٰاوٰاتٍ فِى يَوْمَيْنِ وَ أَوْحىٰ فِى كُلِّ سَمٰاءٍ أَمْرَهٰا (حم السجده/١٢).

و فى قوله: يَعْرُجُ إِلَيْهِ إشعار بأن المراد بالسماء مقام القرب الذى تنتهى اليه أزمه الامور دون السماء بمعنى جهه العلو أو ناحيه من نواحى العالم الجسمانى فإن الأمر قد وصف قبل العروج بالنزول فظاهر العروج أنه صعود من الطريق التى نزل منها،و لم يذكر هناك إلاّ علو هو السماء،و سفل هو الأرض و نزول و عروج فالنزول من السماء و العروج الى اللّه يشعر بأن السماء هو مقام الحضور الذى يصدر منه تدبير الأمر أو أن موطن تدبير الأمر الأرضى هو

السماء و اللّه المحيط بكل شیء ينزّل التدبير الأرضی من هذا الموطن،و لعل هذا هو الأقرب الی الفهم بالنظر الی قوله: «وَ أَوْحىٰ فِی كُلِّ سَمٰاءٍ أَمْرَهٰا» .

و قوله: فِی يَوْمٍ كٰانَ مِقْدٰارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمّٰا تَعُدُّونَ معناه علی أی حال أنه فی ظرف لو طبّق علی ما فی الأرض من زمان الحوادث و مقدار حركتها انطبق علی ألف سنه مما نعدّه فإن من المسلم أن الزمان الذی يقدّره ما نعدّه من الليل و النهار و الشهور و السنين لا يتجاوز العالم الأرضی.

و إذ كان المراد بالسماء هو عالم القرب و الحضور و هو مما لا سبيل للزمان اليه كان المراد أنه وعاء لو طبّق علی مقدار حركه الحوادث فی الأرض كان مقداره ألف سنه مما تعدّون.

و أما أن هذا المقدار هل هو مقدار النزول و اللبث و العروج أو مقدار مجموع النزول و العروج دون اللبث أو مقدار كل واحد من النزول و العروج أو مقدار نفس العروج فقط بناء علی أن «فِی يَوْمٍ» قيد لقوله: «يَعْرُجُ إِلَيْهِ» فقط كما وقع فی قوله: تَعْرُجُ الْمَلاٰئِكَةُ وَ الرُّوحُ إِلَيْهِ فِی يَوْمٍ كٰانَ مِقْدٰارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ (المعارج/۴).

ثم علی تقدير كون الظرف قيدا للعروج هل العروج مطلق عروج الحوادث الی اللّه أو العروج يوم القيامه و هو مقدار يوم القيامه،و أما كونه خمسين ألف سنه فهو بالنسبه الی الكافر من حيث الشقه أو أن الألف سنه مقدار مشهد من مشاهد يوم القيامه و هو خمسون موقفا كل موقف مقداره ألف سنه.

ثم المراد بقوله: «مِقْدٰارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ» هل هو التحديد حقيقه أو المراد مجرد التكثير كما فی قوله: يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ (البقره/۹۶)،أی يعمّر عمرا طويلا جدا و إن كان هذا الاحتمال بعيدا من السياق.

و الآيه-كما تری-تحتمل الاحتمالات جميعا و لكل منها وجه و الأقرب من بينها الی الذهن كون «فِی يَوْمٍ» قيدا لقوله: «ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ» و كون المراد بيوم عروج الأمر مشهدا من خمسين

مشهدا من مشاهد یوم القیامه،و اللّه أعلم.

قوله تعالی: ذٰلِکَ عٰالِمُ الْغَیْبِ وَ الشَّهٰادَهِ الْعَزِیزُ الرَّحِیمُ تقدم تفسیر مفردات الآیه،و مناسبه الأسماء الثلاثه الکریمه للمقام ظاهره.

قوله تعالی: اَلَّذِی أَحْسَنَ کُلَّ شَیْءٍ خَلَقَهُ قال الراغب:الحسن عباره عن کل مبهج-بصیغه الفاعل-مرغوب فیه و ذلک ثلاث أضرب:مستحسن من جهه العقل و مستحسن من جهه الهوی و مستحسن من جهه الحس.انتهی.و هذا تعریف له من جهه خاصته و انقسامه بانقسام الإدراکات الإنسانیه.

و حقیقته ملاءمه أجزاء الشیء بعضها لبعض و المجموع للغرض و الغایه الخارجه منه فحسن الوجه تلاؤم أجزائه من العین و الحاجب و الأنف و الفم و غیرها،و حسن العدل ملاءمته للغرض من الاجتماع المدنی و هو نیل کل ذی حق حقه،و هکذا.

التدبر فی خلقه الأشیاء و کل منها فی نفسه متلائم الأجزاء بعضها لبعض و المجموع من وجوده مجهز بما یلائم کماله و سعادته تجهیزا لا أتم و لا أکمل منه یعطی أن کلا منها حسن فی نفسه حسنا لا أتم و أکمل منه بالنظر الی نفسه.

و أما ما نری من المساءه و القبح فی الأشیاء فلأحد أمرین:أما لکون الشیء السیئ ذا عنوان عدمی یعود الیه المساءه لا لوجوده فی نفسه کالظلم و الزنا فإن الظلم لیس بسیء قبیح بما أنه فعل من الأفعال بل بما أنه مبطل لحق ثابت و الزنا لیس بسیء قبیح من جهه نفس العمل الخارجی الذی هو مشترک بینه و بین النکاح بل بما أن فیه مخالفه للنهی الشرعی أو للمصلحه الاجتماعیه.

أو بقیاسه الی شیء آخر فیعرضه المساءه و القبح من طریق المقایسه کقیاس الحنظل الی البطیخ و قیاس الشوک الی الورد و قیاس العقرب الی الإنسان فإن المساءه إنما تطرأ هذه الأشیاء من طریق القیاس الی مقابلاتها ثم قیاسها الی طبعنا،و یرجع هذا الوجه من المساءه

الى الوجه الأول بالحقيقه.

و كيف كان فالشىء بما أنه موجود مخلوق لا يتصف بالمساءه و يدل عليه الآيه «الَّذِی أَحْسَنَ کُلَّ شَیْءٍ خَلَقَهُ» إذا انضمّ الى قوله: اَللّٰهُ خٰالِقُ کُلِّ شَیْءٍ (الزمر۶۲/)فينتجان أولا:أن الخلقه تلازم الحسن فكل مخلوق حسن من حيث هو مخلوق.

و ثانيا:ان كل سيئ و قبيح ليس بمخلوق من حيث هو سيئ قبيح كالمعاصى و السيئات من حيث هى معاص و سيئات و الأشياء السيئه من جهه القياس.

قوله تعالى: وَ بَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسٰانِ مِنْ طِينٍ المراد بالإنسان النوع فالمبدو خلقه من طين هو النوع الذى ينتهى أفراده الى من خلق من طين من غير تناسل من أب و أم كآدم و زوجه عليهما السّلام،و الدليل على ذلك قوله بعده: ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلاٰلَهٍ مِنْ مٰاءٍ مَهِينٍ فالنسل الولاده بانفصال المولود عن الوالدين و المقابله بين بدء الخلق و بين النسل لا يلائم كون المراد ببدء الخلق بدء خلق الإنسان المخلوق من ماء مهين،و لو كان المراد ذلك لكان حق الكلام أن يقال:ثم جعله سلاله من ماء مهين فافهمه.

و قوله: ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلاٰلَهٍ مِنْ مٰاءٍ مَهِينٍ السلاله كما فى المجمع الصفوه التى تنسل أى تنزع من غيرها و يسمى ماء الرجل سلاله لانسلاله من صلبه،و المهين من الهون و هو الضعف و الحقاره و ثم للتراخى الزمانى.

و المعنى:ثم جعل ولادته بطريق الانفصال من صفوه من ماء ضعيف أو حقير.

قوله تعالى: ثُمَّ سَوّٰاهُ وَ نَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ التسويه التصوير و تتميم العمل، و فى قوله: «نَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ» استعاره بالكنايه بتشبيه الروح بالنفس الذى يتنفس به ثم نفخه فى قالب من سوّاه،و إضافه الروح اليه تعالى إضافه تشريفيه،و المعنى:ثم صوّر الإنسان المبدو خلقه من الطين و المجعول نسله من سلاله من ماء مهين و نفخ فيه من روح شريف منسوب اليه تعالى.

ص :۷۸

قوله تعالی: وَ جَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَ الْأَبْصارَ وَ الْأَفْئِدَةَ قَلِيلاً ما تَشْكُرُونَ امتنان بنعمه الإدراک الحسی و الفکری فالسمع و البصر للمحسوسات و القلوب للفکریات أعم من الإدراکات الجزئیه الخیالیه و الکلیه العقلیه.

و قوله: قَلِيلاً ما تَشْكُرُونَ أی تشکرون شکرا قلیلا،و الجمله اعتراضیه فی محل التوبیخ و قیل:الجمله حالیه،و المعنی:جعل لکم الأبصار و الأفئده و الحال أنکم تشکرون قلیلا،و الجمله علی أی حال مسوقه للبث و الشکوی و التوبیخ.

قوله تعالی: وَ قالُوا أَ إِذا ضَلَلْنا فِي الْأَرْضِ أَ إِنّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ بَلْ هُمْ بِلِقاءِ رَبِّهِمْ كافِرُونَ حجه من منکری البعث مبنیه علی الاستبعاد.و الضلال فی الأرض قیل:هو الضیعه کما یقال:ضلّت النعمه أی ضاعت،و قیل:هو بمعنی الغیبه،و کیف کان فمرادهم به،إنا إذا متنا و انتشرت أجزاء أبداننا فی الأرض و صرنا بحیث لا تمیّز لأجزائنا من سائر أجزاء الأرض و لا خبر عنا نقع فی خلق جدید و نخلق ثانیا خلقنا الأول؟

و الاستفهام للإنکار،و الخلق الجدید هو البعث.

و قوله: «بَلْ هُمْ بِلِقاءِ رَبِّهِمْ كافِرُونَ» إضراب عن فحوی قولهم: «أَ إِذا ضَلَلْنا فِي الْأَرْضِ» کأنه قیل:إنهم لا یجحدون الخلق الجدید لجحدهم قدرتنا عن ذلک أو لسبب آخر بل هم کافرون بالرجوع الینا و لقائنا و لذا جیء فی الجواب عن قولهم بما یدلّ علی الرجوع.

قوله تعالی: قُلْ يَتَوَفّاكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ ثُمَّ إِلى رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ توفی الشیء أخذه تاما کاملا کتوفی الحق و توفی الدّین من المدیون.

و قوله: مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ قیل:أی وکل بإماتتکم و قبض أرواحکم و الآیه مطلقه ظاهره فی أعم من ذلک.

و قد نسب التوفی فی الآیه الی ملک الموت،و فی قوله: اَللّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِها (الزمر/۴۲)الیه تعالی،و فی قوله: حَتّى إِذا جاءَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنا (الأنعام/

۶۱)،و قوله: اَلَّذِينَ تَتَوَفّاهُمُ الْمَلاٰئِكَهُ ظٰالِمِي أَنْفُسِهِمْ (النحل/۲۸)،الى الرسل و الملائكه نظرا الى اختلاف مراتب الأسباب فالسبب القريب الملائكه الرسل أعوان ملك الموت و فوقهم ملك الموت الآمر بذلك المجرى لأمر اللّه و اللّه من ورائهم محيط و هو السبب الأعلى و مسبّب الأسباب فذلك بوجه كمثل كتابه الإنسان بالقلم فالقلم كاتب و اليد كاتبه و الإنسان كاتب.

و قوله: ثُمَّ إِلىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ هو الرجوع الذى عبر عنه فى الآيه السابقه باللقاء و موطنه البعث المترتب على التوفى و المتراخى عنه،كما يدلّ عليه العطف بثم الداله على التراخى.

و الآيه-على أى تقدير-جواب عن الاحتياج بضلال الموتى فى الأرض على نفى البعث و من المعلوم أن إماته ملك الموت لهم ليس يحسم ماده الإشكال فيبقى قوله: «ثُمَّ إِلىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ» دعوى خاليه عن الدليل فى مقابل دعواهم المدلله و الكلام الإلهى أنزه ساحه أن يتعاطى هذا النوع من المحاجه.

لكنه تعالى أمر رسوله أن يجيب عن حجتهم المبنيه على الاستبعاد بأن حقيقه الموت ليس بطلانا لكم و ضلالا منكم فى الأرض بل ملك الموت الموكل بكم يأخذكم تامين كاملين من أجسادكم أى ينزع أرواحكم من أبدانكم بمعنى قطع علاقتها من الأبدان و أرواحكم تمام حقيقتكم فأنتم أى ما يعنى بلفظه«كم»محفوظون لا يضل منكم شىء فى الأرض و إنما يضل الأبدان و تتغير من حال الى حال و قد كانت فى معرض التغير من اول كينونتها.ثم إنكم محفوظون حتى ترجعوا الى ربكم بالبعث و رجوع الأرواح الى أجسادها.

و بهذا يندفع حجتهم على نفى المعاد بضلالهم سواء قررت على نحو الاستبعاد أو قررت على أن تلاشى البدن يبطل شخصيه الإنسان فينعدم و لا معنى لإعاده المعدوم فإن حقيقه الإنسان هى نفسه التى يحكى عنها بقول«أنا»و هى غير البدن و البدن تابع لها فى شخصيته

و هی لا- تتلاشی بالموت و لا- تنعدم بل محفوظه فی قدره اللّه حتی یؤذن فی رجوعها الی ربها للحساب و الجزاء فیبعث علی الشریطه التی ذکر اللّه سبحانه.

و ظهر بما تقدم أولا وجه اتصال قوله: «قُلْ یَتَوَفّاکُمْ» الخ؛بقوله: «إِذا ضَلَلْنا فِی الْأَرْضِ» الخ؛و أنه جواب حاسم للإشکال قاطع للشبهه،و قد أشکل الأمر علی بعض من فسر التوفی بمطلق الإماته من غیر التفات الی نکته التعبیر بلفظ التوفی فتکلف فی توجیه اتصال الآیتین بما لا یرتضیه العقل السلیم.

و ثانیا:أن الآیه من أوضح الآیات القرآنیه الداله علی تجرد النفس بمعنی کونها غیر البدن أو شیء من حالات البدن.

قوله تعالی: وَ لَوْ تَری إِذِ الْمُجْرِمُونَ ناکِسُوا رُؤُسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ رَبَّنا أَبْصَرْنا وَ سَمِعْنا فَارْجِعْنا نَعْمَلْ صالِحاً إِنّا مُوقِنُونَ نکس الرأس إطراقه و طأطأته،و المراد بالمجرمین بقرینه ذیل الآیه خصوص المنکرین للمعاد فاللام فیه لا تخلو من معنی العهد أی هؤلاء الذین یجحدون المعاد و یقولون «أَ إِذا ضَلَلْنا فِی الْأَرْضِ» الخ.

و فی التعبیر عن البعث بقوله: «عِنْدَ رَبِّهِمْ» محاذاه لما تقدم من قوله: «بَلْ هُمْ بِلِقاءِ رَبِّهِمْ کافِرُونَ» أی واقفون موقفا من اللقاء لا یسعهم إنکاره،و قولهم: «أَبْصَرْنا وَ سَمِعْنا» و مسألتهم الرجوع للعمل الصالح لما ینجلی لهم أن النجاه فی الإیمان و العمل الصالح و قد حصل لهم الإیمان الیقینی و بقی العمل الصالح و لذا یعترفون بالیقین و یسألون الرجوع الی الدنیا لیعملوا صالحا فیتم لهم سببا النجاه.

و المعنی:و لو تری إذ هؤلاء الذین یجرمون بإنکار لقاء اللّه مطرقو رءوسهم عند ربهم فی موقف اللقاء من الخزی و الذل و الندم یقولون ربنا أبصرنا بالمشاهده و سمعنا بالطاعه فارجعنا نعمل عملا صالحا إنا موقنون و المحصل أنک تراهم یجحدون اللقاء و لو تراهم إذ أحاط بهم الخزی و الذل فنکسوا رءوسهم و اعترفوا بما ینکرونه الیوم و سألوا العود الی هاهنا

و لن يعودوا.

قوله تعالى: وَ لَوْ شِئْنا لَآتَيْنا كُلَّ نَفْسٍ هُداها الى آخر الآيه؛أى لو شئنا أن نعطى كل نفس أعم من المؤمنه و الكافره الهدى الذى يختص بها و يناسبها لأعطيناه لها بأن نشاء من طريق اختيار الكافر و إرادته أن يتلبّس بالهدى فيتلبس بها من طريق الاختيار و الإراده كما شئنا فى المؤمن كذلك فتلبس بالهدى باختيار منه و إراده من دون أن ينجر الى الإلجاء و الاضطرار فيبطل التكليف و يلغو الجزاء.

و قوله: وَ لٰكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّى لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّهِ وَ النّاسِ أَجْمَعِينَ أى و لكن هناك قضاء سابق منى محتوم و هو إملاء جهنم من الجنه و الناس أجمعين و هو قوله لإبليس لما امتنع من سجده آدم و قال: فَبِعِزَّتِكَ لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ إِلاّ عِبادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ فَالْحَقُّ وَ الْحَقَّ أَقُولُ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَ مِمَّنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ (ص٨٥/)، فقضى أن يدخل متّبعى إبليس العذاب المخلّد.

و لازم ذلك أن لا يهديهم لظلمهم و فسقهم بالخروج عن زى العبوديه كما قال: إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَهْدِى الْقَوْمَ الظّٰالِمِينَ وَ اللّٰهُ لاٰ يَهْدِى الْقَوْمَ الْفٰاسِقِينَ (التوبه٨٠/)،الى غير ذلك من الآيات.

قوله تعالى: فَذُوقُوا بِمٰا نَسِيتُمْ لِقٰاءَ يَوْمِكُمْ هٰذٰا إِنّٰا نَسِينٰاكُمْ الى آخر الآيه؛ تفريع على قوله: «وَ لٰكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّى» و النسيان ذهول صوره الشىء عن الذاكره و يكنّى به عن عدم الاعتناء بما يهمّ الشىء و هو المراد فى الآيه.

و المعنى:فإذا كان من القضاء إذاقه العذاب لمتبعى إبليس فذوقوا العذاب بسبب عدم اعتنائكم بلقاء هذا اليوم حتى جحدتموه و لم تعملوا صالحا تثابون به فيه لأنا لم نعتن بما يهمّكم فى هذا اليوم من السعاده و النجاه،و قوله: «وَ ذُوقُوا عَذٰابَ الْخُلْدِ بِمٰا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» تأكيد و توضيح لسابقه أى إن الذوق الذى أمرنا به ذوق عذاب الخلد و نسيانهم لقاء يومهم هذا

أعمالهم السيئه (۱)(۲).

[سوره السجده (۳۲): الآیات ۱۵ الی ۳۰]

إِنَّمٰا یُؤْمِنُ بِآیٰاتِنَا اَلَّذِینَ إِذٰا ذُکِّرُوا بِهٰا خَرُّوا سُجَّداً وَ سَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَ هُمْ لاٰ یَسْتَکْبِرُونَ (۱۵) تَتَجٰافیٰ جُنُوبُهُمْ عَنِ اَلْمَضٰاجِعِ
یَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفاً وَ طَمَعاً وَ مِمّٰا رَزَقْنٰاهُمْ یُنْفِقُونَ (۱۶) فَلاٰ تَعْلَمُ نَفْسٌ مٰا أُخْفِیَ لَهُمْ مِنْ قُرَّهِ أَعْیُنٍ جَزٰاءً بِمٰا کٰانُوا یَعْمَلُونَ (۱۷) أَ
فَمَنْ کٰانَ مُؤْمِناً کَمَنْ کٰانَ فٰاسِقاً لاٰ یَسْتَوُونَ (۱۸) أَمَّا اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّٰالِحٰاتِ فَلَهُمْ جَنّٰاتُ اَلْمَأْویٰ نُزُلاً بِمٰا کٰانُوا یَعْمَلُونَ
(۱۹) وَ أَمَّا اَلَّذِینَ فَسَقُوا فَمَأْوٰاهُمُ اَلنّٰارُ کُلَّمٰا أَرٰادُوا أَنْ یَخْرُجُوا مِنْهٰا أُعِیدُوا فِیهٰا وَ قِیلَ لَهُمْ ذُوقُوا عَذٰابَ اَلنّٰارِ اَلَّذِی کُنْتُمْ بِهِ
تُکَذِّبُونَ (۲۰) وَ لَنُذِیقَنَّهُمْ مِنَ اَلْعَذٰابِ اَلْأَدْنیٰ دُونَ اَلْعَذٰابِ اَلْأَکْبَرِ لَعَلَّهُمْ یَرْجِعُونَ (۲۱) وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُکِّرَ بِآیٰاتِ رَبِّهِ ثُمَّ أَعْرَضَ
عَنْهٰا إِنّٰا مِنَ اَلْمُجْرِمِینَ مُنْتَقِمُونَ (۲۲) وَ لَقَدْ آتَیْنٰا مُوسَی اَلْکِتٰابَ فَلاٰ تَکُنْ فِی مِرْیَهٍ مِنْ لِقٰائِهِ وَ جَعَلْنٰاهُ هُدیً لِبَنِی إِسْرٰائِیلَ (۲۳) وَ
جَعَلْنٰا مِنْهُمْ أَئِمَّهً یَهْدُونَ بِأَمْرِنٰا لَمّٰا صَبَرُوا وَ کٰانُوا بِآیٰاتِنٰا یُوقِنُونَ (۲۴) إِنَّ رَبَّکَ هُوَ یَفْصِلُ بَیْنَهُمْ یَوْمَ اَلْقِیٰامَهِ فِیمٰا کٰانُوا فِیهِ یَخْتَلِفُونَ
(۲۵) أَ وَ لَمْ یَهْدِ لَهُمْ کَمْ أَهْلَکْنٰا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ اَلْقُرُونِ یَمْشُونَ فِی مَسٰاکِنِهِمْ إِنَّ فِی ذٰلِکَ لَآیٰاتٍ أَ فَلاٰ یَسْمَعُونَ (۲۶) أَ وَ لَمْ یَرَوْا
أَنّٰا نَسُوقُ اَلْمٰاءَ إِلَی اَلْأَرْضِ اَلْجُرُزِ فَنُخْرِجُ بِهِ زَرْعاً تَأْکُلُ مِنْهُ أَنْعٰامُهُمْ وَ أَنْفُسُهُمْ أَ فَلاٰ یُبْصِرُونَ (۲۷) وَ یَقُولُونَ مَتیٰ هٰذَا اَلْفَتْحُ إِنْ
کُنْتُمْ صٰادِقِینَ (۲۸) قُلْ یَوْمَ اَلْفَتْحِ لاٰ یَنْفَعُ اَلَّذِینَ کَفَرُوا إِیمٰانُهُمْ وَ لاٰ هُمْ یُنْظَرُونَ (۲۹) فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَ اِنْتَظِرْ إِنَّهُمْ مُنْتَظِرُونَ (۳۰)

ص: ۸۳

۱- ۱) .السجده ۱-۱۴:بحث روائی فی:سور العزائم،کیفیه قبض روح المؤمن و الظالم.

۲- ۲) .السجده ۱-۱۴:کلام فی کینونه الانسان الاول.

بیان:

قوله تعالی: إِنَّمٰا يُؤْمِنُ بِآيٰاتِنَا الَّذِينَ إِذٰا ذُكِّرُوا بِهٰا خَرُّوا سُجَّداً وَ سَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَ هُمْ لاٰ يَسْتَكْبِرُونَ لما ذكر شطرا من الكلام فی الكفار الذين يجحدون لقاءه و يستكبرون فی الدنيا عن الإيمان و العمل الصالح أخذ فی صفه الذين يؤمنون بآيات ربهم و يخضعون للحق لما ذكّروا و وعظوا.

فقوله: إِنَّمٰا يُؤْمِنُ بِآيٰاتِنَا حصر للإيمان بحقيقه معناه فيهم و معناه أن علامه التهيّؤ

للإيمان الحقيقى هو كذا و كذا.

و قوله: اَلَّذِينَ إِذا ذُكِّرُوا بِها خَرُّوا سُجَّداً ذكر سبحانه شيئا من أوصافهم و شيئا من أعمالهم،أما ما هو من أوصافهم فتذللهم لمقام الربوبيه و عدم استكبارهم عن الخضوع للّه و تسبيحه و حمده و هو قوله: «إِذا ذُكِّرُوا بِآياتِ رَبِّهِمْ» أى الداله على وحدانيته فى ربوبيته و ألوهيته و ما يلزمها من المعاد و الدعوه النبويه الى الايمان و العمل الصالح «خَرُّوا سُجَّداً» أى سقطوا على الأرض ساجدين للّه تذللا و استكانه «وَ سَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ» أى نزّهوه مقارنا للثناء الجميل عليه.و السجده و التسبيح و التحميد و إن كانت من الأفعال لكنها مظاهر لصفه التذلل و الخضوع لمقام الربوبيه و الالوهيه،و لذا أردفها بصفه تلازمها فقال:

«وَ هُمْ لا يَسْتَكْبِرُونَ» .

قوله تعالى: تَتَجافى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفاً وَ طَمَعاً وَ مِمّا رَزَقْناهُمْ يُنْفِقُونَ هذا معرّفهم من حيث أعمالهم كما أن ما فى الآيه السابقه كان معرّفهم من حيث أوصافهم.

فقوله: تَتَجافى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضاجِعِ التجافى التنحّى و الجنوب جمع جنب و هو الشق،و المضاجع جمع مضجع و هو الفراش و موضع النوم،و التجافى عن المضاجع كنايه عن ترك النوم.

و قوله: يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفاً وَ طَمَعاً حال من ضمير جنوبهم و المراد اشتغالهم بدعاء ربهم فى جوف الليل حين تنام العيون و تسكن الانفاس لا خوفا من سخطه تعالى فقط حتى يغشيهم اليأس من رحمه اللّه و لا طمعا فى ثوابه فقط حتى يأمنوا غضبه و مكره بل يدعونه خوفا و طمعا فيؤثرون فى دعائهم أدب العبوديه على ما يبعثهم اليه الهدى و هذا التجافى و الدعاء ينطبق على النوافل الليليه.

و قوله: وَ مِمّا رَزَقْناهُمْ يُنْفِقُونَ عمل آخر لهم و هو الإنفاق للّه و فى سبيله.

قوله تعالى: فَلاٰ تَعْلَمُ نَفْسٌ مٰا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّهِ أَعْيُنٍ جَزٰاءً بِمٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ تفريع لما لهم من الأوصاف و الأعمال يصف ما أعدّ اللّه لهم من الثواب.

و وقوع نفس و هى نكره فى سياق النفى يفيد العموم،و إضافه قرّه الى أعين لا أعينهم تفيد أن فيما أفى لهم قرّه عين كل ذى عين.

و المعنى:فلا تعلم نفس من النفوس-أى هو فوق علمهم و تصوّرهم-ما أخفاه اللّه لهم مما تقرّ به عين كل ذى عين جزاء فى قبال ما كانوا يعملون فى الدنيا.

قوله تعالى: أَ فَمَنْ كٰانَ مُؤْمِناً كَمَنْ كٰانَ فٰاسِقاً لاٰ يَسْتَوُونَ الإيمان سكون علمى خاص من النفس بالشىء و لازمه الالتزام العملى بما آمن به و الفسق هو الخروج عن الالتزام المذكور من فسقت التمره إذا خرجت عن قشرها و مآل معناه الخروج عن زىّ العبوديه.

و الاستفهام فى الآيه للانكار،و قوله: «لاٰ يَسْتَوُونَ» نفى لاستواء الفريقين تأكيدا لما يفيده الإنكار السابق.

قوله تعالى: أَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ فَلَهُمْ جَنّٰاتُ الْمَأْوىٰ نُزُلاً بِمٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ المأوى المكان الذى يأوى اليه و يسكن فيه الانسان،و النزل بضمتين كل ما يعدّ للنازل فى بيت من الطعام و الشراب،ثم عمّم كما قيل لكل عطيه،و الباقى ظاهر.

قوله تعالى: وَ أَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْوٰاهُمُ النّٰارُ الى آخر الآيه؛كون النار مأواهم لازمه خلودهم فيها و لذلك عقّبه بقوله: «كُلَّمٰا أَرٰادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهٰا أُعِيدُوا فِيهٰا» ،و قوله:

«وَ قِيلَ لَهُمْ ذُوقُوا عَذٰابَ النّٰارِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ» دليل على أن المراد بالذين فسقوا هم منكروا المعاد و خطابهم و هم فى النار بهذا الخطاب شماته بهم و كثيرا ما كانوا يشمتون فى الدنيا بالمؤمنين لقولهم بالمعاد.

قوله تعالى: وَ لَنُذِيقَنَّهُمْ مِنَ الْعَذابِ الْأَدْنى دُونَ الْعَذابِ الْأَكْبَرِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ لما كان غايه إذاقتهم العذاب رجوعهم المرجو و الرجوع المرجو هو الرجوع الى اللّه بالتوبه و الإنابه كان المراد بالعذاب الأدنى هو عذاب الدنيا النازل بهم للتخويف و الإنذار ليتوبوا دون عذاب الاستئصال و دون العذاب الذى بعد الموت و حينئذ المراد بالعذاب الأكبر عذاب يوم القيامه.

و المعنى:أقسم لنذيقنهم من العذاب الأدنى أى الأقرب مثل السنين و الأمراض و القتل و نحو ذلك قبل العذاب الأكبر يوم القيامه لعلهم يرجعون الينا بالتوبه من شركهم و جحودهم.

قوله تعالى: وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآياتِ رَبِّهِ ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْها إِنّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنْتَقِمُونَ كأنه فى مقام التعليل لما تقدم من عذابهم بالعذاب الأكبر بما أنهم مكذّبون فعلله بأنهم ظالمون أشد الظلم بالإعراض عن الآيات بعد التذكره فيكونون مجرمين و اللّه منتقم منهم.

فقوله: وَ مَنْ أَظْلَمُ الخ؛تعليل لعذابهم بأنهم ظالمون أشد الظلم ثم قوله: «إِنّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنْتَقِمُونَ» ،تعليل لعذاب الظالمين بأنهم مجرمون و العذاب انتقام منهم،و اللّه منتقم من المجرمين.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ آتَيْنا مُوسَى الْكِتابَ فَلا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقائِهِ وَ جَعَلْناهُ هُدىً لِبَنِي إِسْرائِيلَ المراد بالكتاب التوراه و المريه الشك و الريب.

و قد اختلفوا فى مرجع الضمير فى قوله: «مِنْ لِقائِهِ» و معنى الكلمه فقيل:الضمير لموسى و هو مفعول اللقاء و التقدير فلا تكن فى مريه من لقائك موسى و لقد لقيه ليله المعراج كما وردت به الروايات فإن كانت السوره نازله بعد المعراج فهو تذكره لما قد وقع و إن كانت نازله قبله فهو وعد منه تعالى للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أنه سيراه.

و من الممكن-و اللّه أعلم-أن يرجع ضمير لقائه اليه تعالى و المراد بلقائه البعث بعنايه أنه

يوم يحضرون لربهم لا حجاب بينه و بينهم كما تقدم،و قد عبر عنه باللقاء قبل عده آيات فى قوله: بَلْ هُمْ بِلِقٰاءِ رَبِّهِمْ كٰافِرُونَ ،ثم عبر عنه بما فى معناه فى قوله: «نٰاكِسُوا رُؤُسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ» .

فيكون المعنى:و لقد آتينا موسى الكتاب كما آتيناك القرآن فلا تكن فى مريه من البعث الذى ينطق به القرآن بالشك فى نفس القرآن و قد أيد نزول القرآن عليه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بنزول التوراه على موسى فى مواضع من القرآن،و يؤيده قوله بعد: «وَ جَعَلْنٰاهُ هُدىً لِبَنِي إِسْرٰائِيلَ وَ جَعَلْنٰا مِنْهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنٰا» الخ.

و يمكن أن يكون المراد بلقائه الانقطاع التامّ اليه تعالى عند وحى القرآن أو بعضه كما فى بعض الروايات،فيكون رجوعا الى ما فى صدر السوره من قوله: «تَنْزِيلُ الْكِتٰابِ لاٰ رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعٰالَمِينَ» ،و ذيل الآيه أشد تأييدا لهذا الوجه من سابقه و اللّه أعلم.

و قوله: وَ جَعَلْنٰاهُ هُدىً لِبَنِي إِسْرٰائِيلَ أى هاديا فالمصدر بمعنى اسم الفاعل أو بمعناه المصدرى مبالغه.

قوله تعالى: وَ جَعَلْنٰا مِنْهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنٰا لَمّٰا صَبَرُوا وَ كٰانُوا بِآيٰاتِنٰا يُوقِنُونَ أى و جعلنا من بنى إسرائيل أئمه يهدون الناس بأمرنا و إنما نصبناهم أئمه هداه للناس حين صبروا فى الدين و كانوا قبل ذلك موقنين بآياتنا.

و قد تقدم البحث عن معنى الامامه و هدايه الامام بأمر اللّه فى تفسير قوله: قٰالَ إِنِّي جٰاعِلُكَ لِلنّٰاسِ إِمٰاماً (البقره۱۲۴/)،و قوله: وَ جَعَلْنٰاهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنٰا (الأنبياء/ ۷۳)،و غير ذلك من الموارد المناسبه.

و قد تضمنت هاتان الآيتان من الرحمه المنبسطه بالتوراه أنها هدى فى نفسه يهدى من اتبعه الى الحق،و أنها أنشأت فى حجر تربيتها أناسا اجتباهم اللّه للإمامه فصاروا يهدون بأمره فهى مباركه للعمل بها و مباركه بعد العمل.

قوله تعالی: إِنَّ رَبَّکَ هُوَ یَفْصِلُ بَیْنَهُمْ یَوْمَ الْقِیٰامَهِ فِیمٰا کٰانُوا فِیهِ یَخْتَلِفُونَ یرید اختلافهم فی الدین و إنما کان ذلک بغیا بینهم کما یذکره فی مواضع من کلامه کقوله: وَ لَقَدْ آتَیْنٰا بَنِی إِسْرٰائِیلَ الْکِتٰابَ -الی أن قال- فَمَا اخْتَلَفُوا إِلاّٰ مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْیاً بَیْنَهُمْ إِنَّ رَبَّکَ یَقْضِی بَیْنَهُمْ یَوْمَ الْقِیٰامَهِ فِیمٰا کٰانُوا فِیهِ یَخْتَلِفُونَ (الجاثیه/۱۷).

فالمراد بقوله: «یَفْصِلُ بَیْنَهُمْ» القضاء الفاصل بین الحق و الباطل و المحق و المبطل و الباقی ظاهر.

قوله تعالی: أَ وَ لَمْ یَهْدِ لَهُمْ کَمْ أَهْلَکْنٰا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْقُرُونِ یَمْشُونَ فِی مَسٰاکِنِهِمْ الخ؛العطف علی محذوف کأنه قیل:أ لم یبین لهم کذا و کذا،أو لم یهد لهم،الخ؛ و الهدایه بمعنی التبیین أو من مضمّن معنی التبیین و لذا عدّی باللام.

و قوله: کَمْ أَهْلَکْنٰا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْقُرُونِ مشیر الی الفاعل قائم مقامه، و المعنی:أو لم یبین لهم کثره من أهلکنا من القرون و الحال أنهم یمشون فی مساکنهم.

و قوله: إِنَّ فِی ذٰلِکَ لَآیٰاتٍ أَ فَلاٰ یَسْمَعُونَ المراد بالسمع سمع المواعظ المؤدّی الی طاعه الحق و قبوله.

قوله تعالی: أَ وَ لَمْ یَرَوْا أَنّٰا نَسُوقُ الْمٰاءَ إِلَی الْأَرْضِ الْجُرُزِ فَنُخْرِجُ بِهِ زَرْعاً تَأْکُلُ مِنْهُ أَنْعٰامُهُمْ وَ أَنْفُسُهُمْ الخ؛قال فی المجمع:السوق الحث علی السیر من ساقه یسوقه،و قال:الجرز الارض الیابسه التی لیس فیها نبات لانقطاع الأمطار عنها.

انتهی.و الزرع مصدر فی الأصل و المراد به هنا المزروع.

و الآیه تذکر آیه أخری من آیات اللّه سبحانه تدل علی حسن تدبیره للأشیاء و خاصه ذوی الحیاه منها کالأنعام و الإنسان،و المراد بسوق الماء الی الأرض الخالیه من النبات سوق السحب الحامله للأمطار إلیها،ففی نزول ماء المطر منها حیاه الأرض و خروج الزرع و اغتذاء الإنسان و الأنعام التی یسخّرها و یربّیها لمقاصد حیاته.

ص :۸۹

و قوله: أَ فَلاٰ يُبْصِرُونَ تنبيه و توبيخ و تخصيص هذه الآيه بالإبصار،و الآيه السابقه بالسمع لما أن العلم بإهلاك الامم الماضين إنما هو بالاخبار التى تنال من طريق السمع و أما العلم بسوق الامطار الى الارض الجرز و إخراج الزرع و اغتذاء الانعام و الإنسان فالطريق اليه حاسه البصر.

قوله تعالى: وَ يَقُولُونَ مَتىٰ هٰذَا الْفَتْحُ -الى قوله- وَ لاٰ هُمْ يُنْظَرُونَ قال الراغب:الفتح إزاله الإغلاق و الإشكال-الى أن قال-و فتح القضيه فتاحا فصل الأمر فيها و أزال الإغلاق عنها،قال: «رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنٰا وَ بَيْنَ قَوْمِنٰا بِالْحَقِّ وَ أَنْتَ خَيْرُ الْفٰاتِحِينَ» .انتهى.

و يمكن أن يكون المراد هو القضاء بين النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و بين الامه و يكون ذلك فى آخر الزمان كما تقدمت الإشاره اليه فى تفسير قوله: وَ لِكُلِّ أُمَّةٍ رَسُولٌ الآيه؛(يونس۴۷/).

و كيف كان فالمراد بالآيتين استعجال المشركين بالفتح و الجواب أنه فتح لا ينفع حال الذين كفروا إيمانهم لأنه ظرف لا ينفع نفسا إيمانها و لا أن العذاب يمهلهم و ينظرهم.

قوله تعالى: فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَ انْتَظِرْ إِنَّهُمْ مُنْتَظِرُونَ أمر بالإعراض عنهم و انتظار الفتح كما أنهم ينتظرون و إنما كانوا منتظرين موته أو قتله عليه السّلام و بالجمله انقطاع دابر دعوته الحقه فلينتظر هو كما هم ينتظرون حتى يظهر اللّه الحق على الباطل و المحقّ على المبطل.

و من هذا السياق يظهر أن المراد بالفتح الفتح الدنيوى (۱).

ص :۹۰

۱- ۱) .السجده ۱۵-۳۰:بحث روائى فى:الاسلام؛الصلاه بالليل؛نعم الجنه.

سوره الأحزاب مدنیه و هی ثلاث و سبعون آیه

اشاره

[سوره الأحزاب (۳۳): الآیات ۱ الی ۸]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gtیٰا أَیُّهَا اَلنَّبِیُّ اِتَّقِ اَللّٰهَ وَ لاٰ تُطِعِ اَلْکٰافِرِینَ وَ اَلْمُنٰافِقِینَ إِنَّ اَللّٰهَ کٰانَ عَلِیماً حَکِیماً (۱) وَ اِتَّبِعْ مٰا یُوحیٰ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ إِنَّ اَللّٰهَ کٰانَ بِمٰا تَعْمَلُونَ خَبِیراً (۲) وَ تَوَکَّلْ عَلَی اَللّٰهِ وَ کَفیٰ بِاللّٰهِ وَکِیلاً (۳) مٰا جَعَلَ اَللّٰهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَیْنِ فِی جَوْفِهِ وَ مٰا جَعَلَ أَزْوٰاجَکُمُ اَللاّٰئِی تُظٰاهِرُونَ مِنْهُنَّ أُمَّهٰاتِکُمْ وَ مٰا جَعَلَ أَدْعِیٰاءَکُمْ أَبْنٰاءَکُمْ ذٰلِکُمْ قَوْلُکُمْ بِأَفْوٰاهِکُمْ وَ اَللّٰهُ یَقُولُ اَلْحَقَّ وَ هُوَ یَهْدِی اَلسَّبِیلَ (۴) اُدْعُوهُمْ لِآبٰائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اَللّٰهِ فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبٰاءَهُمْ فَإِخْوٰانُکُمْ فِی اَلدِّینِ وَ مَوٰالِیکُمْ وَ لَیْسَ عَلَیْکُمْ جُنٰاحٌ فِیمٰا أَخْطَأْتُمْ بِهِ وَ لٰکِنْ مٰا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُکُمْ وَ کٰانَ اَللّٰهُ غَفُوراً رَحِیماً (۵) اَلنَّبِیُّ أَوْلیٰ بِالْمُؤْمِنِینَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَ أَزْوٰاجُهُ أُمَّهٰاتُهُمْ وَ أُولُوا اَلْأَرْحٰامِ بَعْضُهُمْ أَوْلیٰ بِبَعْضٍ فِی کِتٰابِ اَللّٰهِ مِنَ اَلْمُؤْمِنِینَ وَ اَلْمُهٰاجِرِینَ إِلاّٰ أَنْ تَفْعَلُوا إِلیٰ أَوْلِیٰائِکُمْ مَعْرُوفاً کٰانَ ذٰلِکَ فِی اَلْکِتٰابِ مَسْطُوراً (۶) وَ إِذْ أَخَذْنٰا مِنَ اَلنَّبِیِّینَ مِیثٰاقَهُمْ وَ مِنْکَ وَ مِنْ نُوحٍ وَ إِبْرٰاهِیمَ وَ مُوسیٰ وَ عِیسَی اِبْنِ مَرْیَمَ وَ أَخَذْنٰا مِنْهُمْ مِیثٰاقاً غَلِیظاً (۷) لِیَسْئَلَ اَلصّٰادِقِینَ عَنْ صِدْقِهِمْ وَ أَعَدَّ لِلْکٰافِرِینَ عَذٰاباً أَلِیماً (۸)

ص: ۹۱

بیان:

تتضمن السوره تفاریق من المعارف و الأحکام و القصص و العبر و المواعظ و فیها قصه غزوه الخندق و إشاره الی قصه بنی القریظه من الیهود،و سیاق آیاتها یشهد بأنها مما نزلت بالمدینه.

قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا النَّبِیُّ اتَّقِ اللّٰهَ وَ لاٰ تُطِعِ الْکٰافِرِینَ وَ الْمُنٰافِقِینَ إِنَّ اللّٰهَ کٰانَ عَلِیماً حَکِیماً أمر للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بتقوی اللّه و فیه تمهید للنهی الذی بعده «وَ لاٰ تُطِعِ الْکٰافِرِینَ وَ الْمُنٰافِقِینَ» .

و فی سیاق النهی-و قد جمع فیه بین الکافرین و المنافقین و نهی عن إطاعتهم-کشف عن أن الکافرین کانوا یسألونه أمرا لا یرتضیه اللّه سبحانه و کان المنافقون یؤیدونهم فی مسألتهم و یلحّون أمرا کان اللّه سبحانه بعلمه و حکمته قد قضی بخلافه و قد نزل الوحی الإلهی بخلافه،

ص:٩٢

أمرا خطيرا لا- يؤمن مساعده الأسباب على خلافه إلاّ- أن يشاء اللّه فحذّر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم عن إجابتهم الى ملتمسهم و أمر بمتابعه ما أوحى اللّه اليه و التوكل عليه.

و بهذا يتأيد ما ورد فى أسباب النزول أن عده من صناديد قريش بعد وقعه أحد دخلوا المدينه بأمان من النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و سألوا النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يتركهم و آلهتهم فيتركوه و إلهه فنزلت الآيات و لم يجبهم النبى الى ذلك و سيأتى فى البحث الروائى التالى.

و بما تقدم ظهر وجه تذييل الآيه بقوله: «إِنَّ اللّهَ كانَ عَلِيماً حَكِيماً» و كذا تعقيب الآيه بالآيتين بعدها.

قوله تعالى: وَ اتَّبِعْ ما يُوحى إِلَيْکَ مِنْ رَبِّکَ إِنَّ اللّهَ كانَ بِما تَعْمَلُونَ خَبِيراً الآيه عامه فى حد نفسها لكنها من حيث وقوعها فى سياق النهى تأمر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم باتباع ما نزل به الوحى فيما يسأله الكافرون و المنافقون و اتباعه إجراؤه عملا بدليل قوله:

«إِنَّ اللّهَ كانَ بِما تَعْمَلُونَ خَبِيراً» .

قوله تعالى: وَ تَوَكَّلْ عَلَى اللّهِ وَ كَفى بِاللّهِ وَكِيلاً الآيه كالآيه السابقه فى أنها عامه فى حد نفسها،لكنها لوقوعها فى سياق النهى السابق تدل على الأمر بالتوكل على اللّه فيما يأمره به الوحى و تشعر بأنه أمر صعب المنال بالنظر الى الأسباب الظاهريه لا يسلم القلب معه من عارضه المخافه و الاضطراب إلاّ المتوكل على اللّه سبحانه فإنه السبب الوحيد الذى لا يغلبه سبب مخالف.

قوله تعالى: ما جَعَلَ اللّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِى جَوْفِهِ كنايه عن امتناع الجمع بين المتنافيين فى الاعتقاد فإن القلب الواحد أى النفس الواحده لا يسع اعتقادين متنافيين و رأيين متناقضين فإن كان هناك متنافيان فهما لقلبين و ما جعل اللّه لرجل من قلبين فى جوفه فالرجل الواحد لا يسعه أن يعتقد المتنافيين و يصدق بالمتناقضين و قوله: «فِى جَوْفِهِ» يفيد زياده التقرير كقوله: وَ لكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِى فِى الصُّدُورِ

(الحج/۴۶).

قوله تعالی: وَ مٰا جَعَلَ أَزْوٰاجَکُمُ اللاّٰئِی تُظٰاهِرُونَ مِنْهُنَّ أُمَّهٰاتِکُمْ کان الرجل فی الجاهلیه یقول لزوجته أنت منی کظهر أمی أو ظهرک علیّ کظهر أمی فیشبّه ظهرها بظهر أمه و کان یسمی ذلک ظهارا و یعد طلاقا لها،و قد ألغاه الإسلام.

فمفاد الآیه أن اللّه لم یجعل أزواجکم اللائی تظاهرون منهن بقول ظهرک علیّ کظهر أمی أمهات لکم و إذ لم یجعل ذلک فلا أثر لهذا القول و الجعل تشریعی.

قوله تعالی: وَ مٰا جَعَلَ أَدْعِیٰاءَکُمْ أَبْنٰاءَکُمْ الأدعیاء جمع دعی و هو المتّخذ ولدا المدعو ابنا و قد کان الدعاء و التبنی دائرا بینهم فی الجاهلیه و کذا بین الامم الراقیه یومئذ کالروم و فارس و کانوا یرتبون علی الدعی أحکام الولد الصلبی من التوارث و حرمه الازدواج و غیرهما و قد ألغاه الإسلام.

فمفاد الآیه أن اللّه لم یجعل الذین تدعونهم لأنفسکم أبناء لکم بحیث یجری فیهم ما یجری فی الأبناء الصلبیّین.

قوله تعالی: ذٰلِکُمْ قَوْلُکُمْ بِأَفْوٰاهِکُمْ وَ اللّٰهُ یَقُولُ الْحَقَّ وَ هُوَ یَهْدِی السَّبِیلَ الإشاره بقوله:«ذلکم»الی ما تقدم من الظهار و الدعاء أو الی الدعاء فقط و هو الأظهر و یؤیده اختصاص الآیه التالیه بحکم الدعاء فحسب.

و قوله: قَوْلُکُمْ بِأَفْوٰاهِکُمْ أی إن نسبه الدعی الی أنفسکم لیس إلاّ قولا تقولونه بأفواهکم لیس له أثر وراء ذلک فهو کنایه عن انتفاء الاثر کما فی قوله: کَلاّٰ إِنَّهٰا کَلِمَهٌ هُوَ قٰائِلُهٰا (المؤمنون/۱۰۰).

و قوله: وَ اللّٰهُ یَقُولُ الْحَقَّ وَ هُوَ یَهْدِی السَّبِیلَ معنی کون قوله:هو الحق أنه إن أخبر عن شیء کان الواقع مطابقا لما أخبر به و إن أنشأ حکما ترتب علیه آثاره و طابقته المصلحه الواقعیه.

ص :۹۴

و معنى هدايته السبيل أنه يحمل من هداه على سبيل الحق التى فيها الخير و السعاده و فى الجملتين تلويح الى أن دعوا أقوالكم و خذوا بقوله.

قوله تعالى: اُدْعُوهُمْ لِآبٰائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللّٰهِ الى آخر الآيه؛اللام فى «لِآبٰائِهِمْ» للاختصاص أى ادعوهم و هم مخصوصون بآبائهم أى انسبوهم الى آبائهم و قوله:

«هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللّٰهِ» ،الضمير الى المصدر المفهوم من قوله: «ادْعُوهُمْ» نظير قوله: «اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوىٰ» و «أَقْسَطُ» صيغه تفضيل من القسط بمعنى العدل.

و المعنى:انسبوهم الى آبائهم-إذا دعوتموهم-لأن الدعاء لآبائهم أعدل عند اللّه.

و قوله: فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبٰاءَهُمْ فَإِخْوٰانُكُمْ فِي الدِّينِ وَ مَوٰالِيكُمْ ،المراد بعدم علمهم آباءهم عدم معرفتهم أعيانهم،و الموالى هم الأولياء،و المعنى:و إن لم تعرفوا آباءهم فلا تنسبوهم الى غير آبائهم بل ادعوهم بالاخوّه و الولايه الدينيه.

و قوله: وَ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنٰاحٌ فِيمٰا أَخْطَأْتُمْ بِهِ وَ لٰكِنْ مٰا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ أى لا ذنب لكم فى الذى أخطأتم به لسهو أو نسيان فدعوتموهم لغير آبائهم و لكن الذى تعمّدته قلوبكم ذنب أو و لكن تعمد قلوبكم بذلك فيه الذنب.

و قوله: وَ كٰانَ اللّٰهُ غَفُوراً رَحِيماً راجع الى ما أخطئ به.

قوله تعالى: اَلنَّبِيُّ أَوْلىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَ أَزْوٰاجُهُ أُمَّهٰاتُهُمْ أنفس المؤمنين هم المؤمنون فمعنى كون النبى أولى بهم من أنفسهم أنه أولى بهم منهم:و معنى الأولويه هو رجحان الجانب إذا دار الأمر بينه و بين ما هو أولى منه فالمحصّل أن ما يراه المؤمن لنفسه من الحفظ و الكلاءه و المحبه و الكرامه و استجابه الدعوه و إنفاذ الإراده فالنبى أولى بذلك من نفسه و لو دار الأمر بين النبى و بين نفسه فى شىء من ذلك كان جانب النبى أرجح من جانب نفسه.

ففيما إذا توجه شىء من المخاطر الى نفس النبى فليقه المؤمن بنفسه و يفده نفسه و ليكن

النبی أحب الیه من نفسه و أکرم عنده من نفسه و لو دعته نفسه الی شیء و النبی الی خلافه أو أرادت نفسه منه شیئا و أراد النبی خلافه کان المتعین استجابه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و طاعته و تقدیمه علی نفسه.

و کذا النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أولی بهم فیما یتعلق بالامور الدنیویه أو الدینیه کل ذلک لمکان الإطلاق فی قوله: «النَّبِیُّ أَوْلیٰ بِالْمُؤْمِنِینَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ» .

و قوله: وَ أَزْوٰاجُهُ أُمَّهٰاتُهُمْ جعل تشریعی أی إنهن منهم بمنزله أمهاتهم فی وجوب تعظیمهن و حرمه نکاحهن بعد النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم کما سیأتی التصریح به فی قوله: «وَ لاٰ أَنْ تَنْکِحُوا أَزْوٰاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَداً» .

فالتنزیل إنما هو فی بعض آثار الاموه لا فی جمیع الآثار کالتوارث بینهن و بین المؤمنین و النظر فی وجوههن کالامهات و حرمه بناتهن علی المؤمنین لصیرورتهن أخوات لهم و کصیروره آبائهن و أمهاتهن أجدادا و جدات و إخوتهن و أخواتهن أخوالا و خالات للمؤمنین.

قوله تعالی: وَ أُولُوا الْأَرْحٰامِ بَعْضُهُمْ أَوْلیٰ بِبَعْضٍ فِی کِتٰابِ اللّٰهِ مِنَ الْمُؤْمِنِینَ وَ الْمُهٰاجِرِینَ الخ؛الأرحام جمع رحم و هی العضو الذی یحمل النطفه حتی تصیر جنینا فیتولد،و إذ کانت القرابه النسبیه لازمه الانتهاء الی رحم واحده عبّر عن القرابه بالرحم فسمی ذوو القرابه أولی الأرحام.

و المراد بکون أولی الأرحام بعضهم أولی ببعض،الأولویه فی التوارث،و قوله: «فِی کِتٰابِ اللّٰهِ» المراد به اللوح المحفوظ أو القرآن أو السوره،و قوله: «مِنَ الْمُؤْمِنِینَ وَ الْمُهٰاجِرِینَ» مفضّل علیه و المراد بالمؤمنین غیر المهاجرین منهم،و المعنی:و ذوو القرابه بعضهم أولی ببعض من المهاجرین و سائر المؤمنین الذین کانوا یرثون بالمؤاخاه الدینیه،و هذه الأولویه فی کتاب اللّه و ربما احتمل کون قوله: «مِنَ الْمُؤْمِنِینَ وَ الْمُهٰاجِرِینَ» بیانا لقوله: «وَ أُولُوا

الْأَرْحامِ» .

و الآيه ناسخه لما كان فى صدر الاسلام من التوارث بالهجره و الموالاه فى الدين.

و قوله: «إِلاّ أَنْ تَفْعَلُوا إِلى أَوْلِيائِكُمْ مَعْرُوفاً» الاستثناء منقطع،و المراد بفعل المعروف الى الأولياء الوصيه لهم بشىء من التركه،و قد حدّ شرعا بثلث المال فما دونه،و قوله: «كانَ ذلِكَ فِي الْكِتابِ مَسْطُوراً» أى حكم فعل المعروف بالوصيه مسطور فى اللوح المحفوظ أو القرآن أو السوره.

قوله تعالى: وَ إِذْ أَخَذْنا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثاقَهُمْ وَ مِنْكَ وَ مِنْ نُوحٍ وَ إِبْراهِيمَ وَ مُوسى وَ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَ أَخَذْنا مِنْهُمْ مِيثاقاً غَلِيظاً إضافه الميثاق الى ضمير النبيين دليل على أن المراد بالميثاق ميثاق خاص بهم كما أن ذكرهم بوصف النبوه مشعر بذلك فالميثاق المأخوذ من النبيين ميثاق خاص من حيث إنهم نبيّون و هو غير الميثاق المأخوذ من عامه البشر الذى يشير اليه فى قوله: وَ إِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَ أَشْهَدَهُمْ عَلى أَنْفُسِهِمْ أَ لَسْتُ بِرَبِّكُمْ قالُوا بَلى (الأعراف/۱۷۲).

و قد ذكر النبيين بلفظ عام يشمل الجميع ثم سمّى خمسه منهم بأسمائهم بالعطف عليهم فقال:

«وَ مِنْكَ وَ مِنْ نُوحٍ وَ إِبْراهِيمَ وَ مُوسى وَ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ» و معنى العطف إخراجهم من بينهم و تخصيصهم بالذكر كأنه قيل:و إذ أخذنا الميثاق منكم أيها الخمسه و من باقى النبيين.

و لم يخصهم بالذكر على هذا النمط إلاّ لعظمه شأنهم و رفعه مكانهم فإنهم أولو عزم و أصحاب شرائع و كتب و قد عدّهم على ترتيب زمانهم:نوح ثم إبراهيم ثم موسى ثم عيسى بن مريم عليهم السّلام،لكن قدّم ذكر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و هو آخرهم زمانا لفضله و شرفه و تقدمه على الجميع.

و قوله: وَ أَخَذْنا مِنْهُمْ مِيثاقاً غَلِيظاً تأكيد و تغليظ للميثاق نظير قوله: وَ لَمّا جاءَ أَمْرُنا نَجَّيْنا هُوداً وَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنّا وَ نَجَّيْناهُمْ مِنْ عَذابٍ غَلِيظٍ (هود/۵۸).

قوله تعالى: لِيَسْئَلَ الصّادِقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ وَ أَعَدَّ لِلْكافِرِينَ عَذاباً أَلِيماً اللام فى «لِيَسْئَلَ» للتعليل أو للغايه و هو متعلق بمحذوف يدل عليه قوله: «وَ إِذْ أَخَذْنا» و قوله: «وَ أَعَدَّ» معطوف على ذلك المحذوف،و التقدير فعل ذلك أى أخذ الميثاق ليتمهد له سؤال الصادقين عن صدقهم و أعدّ للكافرين عذابا أليما.

و لم يقل:و ليعدّ للكافرين عذابا،إشاره أن عذابهم ليس من العلل الغائيه لأخذ الميثاق و إنما النقص من ناحيتهم و الخلف من قبلهم.

و أما سؤال الصادقين عن صدقهم فقيل:المراد بالصادقين الأنبياء و سؤالهم عن صدقهم هو سؤالهم يوم القيامه عما جاءت به أممهم و كأنه مأخوذ من قوله تعالى: يَوْمَ يَجْمَعُ اللّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ ما ذا أُجِبْتُمْ (المائده۱۰۹/).

و قيل:المراد سؤال الصادقين فى توحيد اللّه و عدله و الشرائع عن صدقهم أى عما كانوا يقولون فيه،و قيل:المراد سؤال الصادقين فى أقوالهم عن صدقهم فى أفعالهم،و قيل:المراد سؤال الصادقين عما قصدوا بصدقهم أ هو وجه اللّه أو غيره؟الى غير ذلك من الوجوه و هى كما ترى.

و التأمل فيما يفيده قوله: «لِيَسْئَلَ الصّادِقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ» يرشد الى خلاف ما ذكروه، ففرق بين قولنا:سألت الغنى عن غناه و سألت العالم عن علمه،و بين قولنا:سألت زيدا عن ماله أو عن علمه،فالمتبادر من الأولين أنى طالبته أن يظهر غناه و أن يظهر علمه،و من الأخيرين أنى طالبته أن يخبرنى هل له مال أو هل له علم؟أو يصف لى ما له من المال أو من العلم.

و على هذا فمعنى سؤال الصادقين عن صدقهم مطالبتهم أن يظهروا ما فى باطنهم من الصدق فى مرتبه القول و الفعل و هو عملهم الصالح فى الدنيا فالمراد بسؤال الصادقين عن صدقهم توجيه التكليف على حسب الميثاق اليهم ليظهر منهم صدقهم المستبطن فى نفوسهم و هذا فى

الدنيا لا فى الآخره فأخذ الميثاق فى نشأه اخرى قبل الدنيا كما يدل عليه آيات الذر وَ إِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَ أَشْهَدَهُمْ عَلىٰ أَنْفُسِهِمْ أَ لَسْتُ بِرَبِّكُمْ قٰالُوا بَلىٰ الآيات.

و بالجمله الآيتان من الآيات المنبئه عن عالم الذر المأخوذ فيه الميثاق و تذكر أن أخذ الميثاق من الأنبياء عليهم السّلام و ترتب شأنهم و عملهم فى الدنيا على ذلك فى ضمن ترتب صدق كل صادق على الميثاق المأخوذ منه.

و لمكان هذا التعميم ذكر عاقبه أمر الكافرين مع أنهم ليسوا من قبيل النبيين و الكلام فى الميثاق المأخوذ منهم فكأنه قيل:أخذنا ميثاقا غليظا من النبيين أن تتفق كلمتهم على دين واحد يبلّغونه ليسأل الصادقين و يطالبهم بالتكليف و الهدايه إظهار صدقهم فى الاعتقاد و العمل ففعلوا فقدّر لهم الثواب و أعدّ للكافرين عذابا أليما.

و من هنا يظهر وجه الالتفات من التكلم مع الغير الى الغيبه فى قوله: «لِيَسْئَلَ الصّٰادِقِينَ» الخ؛و ذلك لأن الميثاق على عبادته وحده لا شريك له و إن كان أخذه منه تعالى بواسطه من الملائكه المصحح لقوله: «أَخَذْنٰا» «وَ أَخَذْنٰا» فالمطالب لصدق الصادقين و المعدّ لعذاب الكافرين بالحقيقه هو تعالى وحده ليعبد وحده فتدبر (١).

[سوره الأحزاب (٣٣): الآيات ٩ الى ٢٧]

يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا اُذْكُرُوا نِعْمَةَ اَللّٰهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جٰاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنٰا عَلَيْهِمْ رِيحاً وَ جُنُوداً لَمْ تَرَوْهٰا وَ كٰانَ اَللّٰهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ بَصِيراً (٩) إِذْ جٰاؤُكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَ مِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَ إِذْ زٰاغَتِ اَلْأَبْصٰارُ وَ بَلَغَتِ اَلْقُلُوبُ اَلْحَنٰاجِرَ وَ تَظُنُّونَ بِاللّٰهِ اَلظُّنُونَا (١٠) هُنٰالِكَ اُبْتُلِيَ اَلْمُؤْمِنُونَ وَ زُلْزِلُوا زِلْزٰالاً شَدِيداً (١١) وَ إِذْ يَقُولُ اَلْمُنٰافِقُونَ وَ اَلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ مٰا وَعَدَنَا اَللّٰهُ وَ رَسُولُهُ إِلاّٰ غُرُوراً (١٢) وَ إِذْ قٰالَتْ طٰائِفَةٌ مِنْهُمْ يٰا أَهْلَ يَثْرِبَ لاٰ مُقٰامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا وَ يَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِنْهُمُ اَلنَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنٰا عَوْرَةٌ وَ مٰا هِيَ بِعَوْرَةٍ إِنْ يُرِيدُونَ إِلاّٰ فِرٰاراً (١٣) وَ لَوْ دُخِلَتْ عَلَيْهِمْ مِنْ أَقْطٰارِهٰا ثُمَّ سُئِلُوا اَلْفِتْنَةَ لَآتَوْهٰا وَ مٰا تَلَبَّثُوا بِهٰا إِلاّٰ يَسِيراً (١٤) وَ لَقَدْ كٰانُوا عٰاهَدُوا اَللّٰهَ مِنْ قَبْلُ لاٰ يُوَلُّونَ اَلْأَدْبٰارَ وَ كٰانَ عَهْدُ اَللّٰهِ مَسْؤُلاً (١٥) قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمُ اَلْفِرٰارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ اَلْمَوْتِ أَوِ اَلْقَتْلِ وَ إِذاً لاٰ تُمَتَّعُونَ إِلاّٰ قَلِيلاً (١٦) قُلْ مَنْ ذَا اَلَّذِي يَعْصِمُكُمْ مِنَ اَللّٰهِ إِنْ أَرٰادَ بِكُمْ سُوءاً أَوْ أَرٰادَ بِكُمْ رَحْمَةً وَ لاٰ يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اَللّٰهِ وَلِيًّا وَ لاٰ نَصِيراً (١٧) قَدْ يَعْلَمُ اَللّٰهُ اَلْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ وَ اَلْقٰائِلِينَ لِإِخْوٰانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنٰا وَ لاٰ يَأْتُونَ اَلْبَأْسَ إِلاّٰ قَلِيلاً (١٨) أَشِحَّةً عَلَيْكُمْ فَإِذٰا جٰاءَ اَلْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْشىٰ عَلَيْهِ مِنَ اَلْمَوْتِ فَإِذٰا ذَهَبَ اَلْخَوْفُ سَلَقُوكُمْ بِأَلْسِنَةٍ حِدٰادٍ أَشِحَّةً عَلَى اَلْخَيْرِ أُولٰئِكَ لَمْ يُؤْمِنُوا فَأَحْبَطَ اَللّٰهُ أَعْمٰالَهُمْ وَ كٰانَ ذٰلِكَ عَلَى اَللّٰهِ يَسِيراً (١٩) يَحْسَبُونَ اَلْأَحْزٰابَ لَمْ يَذْهَبُوا وَ إِنْ يَأْتِ اَلْأَحْزٰابُ يَوَدُّوا لَوْ أَنَّهُمْ بٰادُونَ فِي اَلْأَعْرٰابِ يَسْئَلُونَ عَنْ أَنْبٰائِكُمْ وَ لَوْ كٰانُوا فِيكُمْ مٰا قٰاتَلُوا إِلاّٰ قَلِيلاً (٢٠) لَقَدْ كٰانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اَللّٰهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَنْ كٰانَ يَرْجُوا اَللّٰهَ وَ اَلْيَوْمَ اَلْآخِرَ وَ ذَكَرَ اَللّٰهَ كَثِيراً (٢١) وَ لَمّٰا رَأَ اَلْمُؤْمِنُونَ اَلْأَحْزٰابَ قٰالُوا هٰذٰا مٰا وَعَدَنَا اَللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ صَدَقَ اَللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ مٰا زٰادَهُمْ إِلاّٰ إِيمٰاناً وَ تَسْلِيماً (٢٢) مِنَ اَلْمُؤْمِنِينَ رِجٰالٌ صَدَقُوا مٰا عٰاهَدُوا اَللّٰهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَنْ قَضىٰ نَحْبَهُ وَ مِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ وَ مٰا بَدَّلُوا تَبْدِيلاً (٢٣) لِيَجْزِيَ اَللّٰهُ اَلصّٰادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ وَ يُعَذِّبَ اَلْمُنٰافِقِينَ إِنْ شٰاءَ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اَللّٰهَ كٰانَ غَفُوراً رَحِيماً (٢٤) وَ رَدَّ اَللّٰهُ اَلَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَنٰالُوا خَيْراً وَ كَفَى اَللّٰهُ اَلْمُؤْمِنِينَ اَلْقِتٰالَ وَ كٰانَ اَللّٰهُ قَوِيًّا عَزِيزاً (٢٥) وَ أَنْزَلَ اَلَّذِينَ ظٰاهَرُوهُمْ مِنْ أَهْلِ اَلْكِتٰابِ مِنْ صَيٰاصِيهِمْ وَ قَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ اَلرُّعْبَ فَرِيقاً تَقْتُلُونَ وَ تَأْسِرُونَ فَرِيقاً (٢٦) وَ أَوْرَثَكُمْ أَرْضَهُمْ وَ دِيٰارَهُمْ وَ أَمْوٰالَهُمْ وَ أَرْضاً لَمْ تَطَؤُهٰا وَ كٰانَ اَللّٰهُ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيراً (٢٧)

---

۱ - ۱) .الاحزاب ۱-۸:بحث روائی حول قوله تعالی: «يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللّٰهَ وَ لاٰ تُطِعِ الْكٰافِرِينَ وَ الْمُنٰافِقِينَ» ؛و قوله تعالی: «النَّبِيُّ أَوْلىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ» .

بيان:

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جٰاءَتْكُمْ جُنُودٌ الخ؛تذكير للمؤمنين بما أنعم عليهم أيام الخندق بنصرهم و صرف جنود المشركين عنهم و قد كانوا جنودا مجنده من شعوب و قبائل شتى كغطفان و قريش و الأحابيش و كنانه و يهود بنى قريظه و النضير أحاطوا بهم من فوقهم و من أسفل منهم فسلّط اللّه عليهم الريح و أنزل ملائكه يخذلونهم.

و هو قوله: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ إِذْ ظرف للنعمه أو لثبوتها «جٰاءَتْكُمْ جُنُودٌ» من طوائف كل واحده منهم جند كغطفان و قريش و غيرهما «فَأَرْسَلْنٰا» بيان للنعمه و هو الإرسال المتفرع على مجيئهم «عَلَيْهِمْ رِيحاً» و هى الصبا و كانت بارده فى ليال شاتيه «وَ جُنُوداً لَمْ تَرَوْهٰا» و هى الملائكه لخذلان المشركين «وَ كٰانَ اللّٰهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ بَصِيراً» .

قوله تعالى: إِذْ جٰاؤُكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَ مِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ الخ؛الجاءون من فوقهم و هو الجانب الشرقى للمدينه غطفان و يهود بنى قريظه و بنى النضير و الجاءون من أسفل منهم و هو الجانب الغربى لها قريش و من انضم اليهم من الأحابيش و كنانه فقوله: «إِذْ جٰاؤُكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَ مِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ» عطف بيان لقوله: «إِذْ جٰاءَتْكُمْ جُنُودٌ» .

و قوله: «إِذْ زٰاغَتِ الْأَبْصٰارُ وَ بَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنٰاجِرَ» ،عطف بيان آخر لقوله: «إِذْ جٰاءَتْكُمْ» الخ؛و زيغ الأبصار ميلها و القلوب هى الأنفس و الحناجر جمع حنجر و هو جوف الحلقوم.

و الوصفان أعنى زيغ الأبصار و بلوغ القلوب الحناجر كنايتان عن كمال غشيان الخوف لهم حتى حوّلهم الى حال المختصر الذى يزيغ بصره و تبلغ روحه الحلقوم.

و قوله: وَ تَظُنُّونَ بِاللّٰهِ الظُّنُونَا أى يظن المنافقون و الـذين فى قلوبهم مرض الظنون فبعضـهم يقول:إن الكفار سيغلبون و يستولون على المـدينه،و بعضـهم يقول:إن الإسـلام سينمحق و الـدين سيضـيع،و بعضـهم يقول:إن الجـاهليه ستعود كما كانت،و بعضـهم يقول:إن اللّه غرّهم و رسوله الى غير ذلك من الظنون.

قوله تعـالى: هُنٰالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ وَ زُلْزِلُوا زِلْزٰالاً شَدِيداً هنالـك إشـاره بعيـده الى زمـان أو مكـان و المراد الإشاره الى زمان مجيء الجنود و كان شديـدا عليهم لغايه بعيده،و الابتلاء الامتحان،و الزلزله و الزلزال الاضـطراب،و الشده القوه و تختلفان فى أن الغالب على الشده أن تكون محسوسا بخلاف القوه،قيل:و لذلك يطلق القوى عليه تعالى دون الشديد.

و المعنى فى ذلك الزمان الشديد امتحن المؤمنون و اضطربوا خوفا اضطرابا شديدا.

قوله تعـالى: وَ إِذْ يَقُولُ الْمُنٰافِقُونَ وَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ مٰا وَعَدَنَا اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ إِلاّٰ غُرُوراً الـذين فى قلوبهم مرض هم ضـعفاء الإيمان من المؤمنين و هم غير المنافقين الذين يظهرون الإيمان و يبطنون الكفر،و إنما سمعى المنافقون الرسول لمكان إظهارهم الإسلام.

و الغرور حمـل الإنسان على الشر بإراءته فى صوره الخير و الاغترار احتماله له.قال الراغب:يقال:غررت فلانا أصـبت غرّته و نلت منه ما أريد،و الغرّه-بكسر الغين-غفله فى اليقظه.انتهى.

و الوعـد الـذى يعـدّونه غرورا من اللّه و رسوله لهم بقرينه المقام هو وعـد الفتـح و ظهور الإسـلام على الدين كله و قد تكرر فى كلامه تعالى كما ورد ان المنافقين قالوا:يعدنا محمّد أن

يفتح مدائن كسرى و قيصر و نحن لا نأمن أن نذهب الى الخلاء.

قوله تعالى: وَ إِذْ قالَتْ طائِفَةٌ مِنْهُمْ يا أَهْلَ يَثْرِبَ لا مُقامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا يثرب اسم المدينه قبل الإسلام ثم غلب عليه اسم مدينه الرسول بعد الهجره ثم المدينه، و المقام بضم الميم الإقامه،و قولهم:لا مقام لكم فارجعوا أى لا وجه لإقامتكم هاهنا قبال جنود المشركين فالغلبه لهم لا محاله فارجعوا ثم أتبعه بحكايه ما قاله آخرون فقال عاطفا على قوله:قالت طائفه: «وَ يَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِنْهُمُ» أى من المنافقين و الذين فى قلوبهم مرض «النَّبِيَّ» فى الرجوع «يَقُولُونَ» استئذانا «إِنَّ بُيُوتَنا عَوْرَةٌ» أى فيها خلل لا يمن صاحبها دخول السارق و زحف العدو «وَ ما هِيَ بِعَوْرَةٍ إِنْ يُرِيدُونَ» أى ما يريدون بقولهم هذا «إِلاّ فِراراً» .

قوله تعالى: وَ لَوْ دُخِلَتْ عَلَيْهِمْ مِنْ أَقْطارِها ثُمَّ سُئِلُوا الْفِتْنَةَ لَآتَوْها وَ ما تَلَبَّثُوا بِها إِلاّ يَسِيراً ضمائر الجمع للمنافقين و المرضى القلوب،و الضمير فى «دُخِلَتْ» للبيوت و معنى دخلت عليهم دخل الجنود البيوت حال كونه دخولا عليهم،و الأقطار جمع قطر و هو الجانب،و المراد بالفتنه بقرينه المقام الرده و الرجعه من الدين و المراد بسؤالها طلبها منهم،و التلبث التأخر.

و المعنى:و لو دخل جنود المشركين بيوتهم من جوانبها و هم فيها ثم طلبوا منهم أن يرتدوا عن الدين لأعطوهم مسئولهم و ما تأخروا بالرده إلاّ يسيرا من الزمان بمقدار الطلب و السؤال أى إنهم يقيمون على الدين ما دام الرخاء فإذا هجمت عليهم الشده و البأس لم يلبثوا دون أن يرجعوا.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ كانُوا عاهَدُوا اللّهَ مِنْ قَبْلُ لا يُوَلُّونَ الْأَدْبارَ وَ كانَ عَهْدُ اللّهِ مَسْؤُلاً اللام لقسم،و قوله: «لا يُوَلُّونَ الْأَدْبارَ» أى لا يفرّون عن القتال و هو بيان للعهد و لعل المراد بعهدهم من قبل هو بيعتهم بالإيمان باللّه و رسوله و ما جاء به رسوله و مما جاء

به:الجهاد الذى يحرم الفرار فيه و معنى الآيه ظاهر.

قوله تعالى: قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمُ الْفِرٰارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ وَ إِذاً لاٰ تُمَتَّعُونَ إِلاّٰ قَلِيلاً إذ لا بد لكل نفس من الموت لأجل مقضى محتوم لا يتأخر عنه ساعه و لا يتقدم عليه فالفرار لا يؤثر فى تأخير الأجل شيئا.

و قوله: وَ إِذاً لاٰ تُمَتَّعُونَ إِلاّٰ قَلِيلاً أى و إن نفعكم الفرار فمتّعتم بتأخر الأجل فرضا لا يكون ذلك التمتيع إلاّ تمتيعا قليلا أو فى زمان قليل لكونه مقطوع الآخر لا محاله.

قوله تعالى: قُلْ مَنْ ذَا الَّذِى يَعْصِمُكُمْ مِنَ اللّٰهِ إِنْ أَرٰادَ بِكُمْ سُوءاً أَوْ أَرٰادَ بِكُمْ رَحْمَةً وَ لاٰ يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللّٰهِ وَلِيًّا وَ لاٰ نَصِيراً كانت الآيه السابقه تنبيها لهم على أن حياه الإنسان مقضى مؤجل لا ينفع معه فرار من الزحف و فى هذه الآيه تنبيه على أن الشر و الخير تابعان لإراده اللّه محضا لا يمنع عن نفوذها سبب من الاسباب و لا يعصم الإنسان منها أحد فالحزم إيكال الأمر الى إرادته تعالى و القرار على أمره بالتوكل عليه.

و لما كانت قلوبهم مرضى أو مشغوله بكفر مستبطن عدل عن أمر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بتكليمهم الى تكليم نفسه فقال: «وَ لاٰ يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللّٰهِ وَلِيًّا وَ لاٰ نَصِيراً» .

قوله تعالى: قَدْ يَعْلَمُ اللّٰهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ -الى قوله- يَسِيراً التعويق التثبيط و الصرف،و هلم اسم فعل بمعنى أقبل،و لا يثنّى و لا يجمع فى لغه الحجاز،و البأس الشده و الحرب،و أشحّه جمع شحيح بمعنى البخيل،و الذى يغشى عليه هو الذى أخذته الغشوه فغابت حواسه و أخذت عيناه تدوران،و السلق بالفتح فالسكون الضرب و الطعن.

و معنى الآيتين:أن اللّه ليعلم الذين يثبطون منكم الناس و يصرفونهم عن القتال و هم المنافقون و يعلم الذين يقولون من المنافقين لإخوانهم من المنافقين أو ضعفه الإيمان تعالوا و أقبلوا و لا يحضرون الحرب إلاّ قليلا بخلاء عليكم بنفوسهم.

فإذا جاء الخوف بظهور مخائل القتال تراهم ينظرون اليك من الخوف نظرا لا إراده لهم فيه و لا استقرار فيه لأعينهم تدور أعينهم كالمغشى عليه من الموت فإذا ذهب الخوف ضربوكم و طعنوكم بألسنه حداد قاطعه حال كونهم بخلاء على الخير الذى نلتموه.

أولئك لم يؤمنوا و لم يستقر الإيمان فى قلوبهم و إن أظهروه فى ألسنتهم فأبطل اللّه أعمالهم و أحبطها و كان ذلك على اللّه يسيرا.

قوله تعالى: يَحْسَبُونَ الْأَحْزٰابَ لَمْ يَذْهَبُوا الى آخر الآيه؛أى يظنون من شده الخوف أن الأحزاب-و هم جنود المشركين المتحزبون على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم-لم يذهبوا بعد «وَ إِنْ يَأْتِ الْأَحْزٰابُ» مره ثانيه بعد ذهابهم و تركهم المدينه «يَوَدُّوا» و يحبوا «أَنَّهُمْ بٰادُونَ» أى خارجون من المدينه الى البدو «فِي الْأَعْرٰابِ يَسْئَلُونَ عَنْ أَنْبٰائِكُمْ» و أخباركم «وَ لَوْ كٰانُوا فِيكُمْ» و لم يخرجوا منها بادين «مٰا قٰاتَلُوا إِلاّٰ قَلِيلاً» أى و لا كثير فائده فى لزومهم إياكم و كونهم معكم فإنهم لن يقاتلوا إلاّ قليلا فلا يعتدّ به.

قوله تعالى: لَقَدْ كٰانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللّٰهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَنْ كٰانَ يَرْجُوا اللّٰهَ وَ الْيَوْمَ الْآخِرَ وَ ذَكَرَ اللّٰهَ كَثِيراً الاسوه القدوه و هى الاقتداء و الاتّباع،و قوله:

«فِي رَسُولِ اللّٰهِ» أى فى مورد رسول اللّه و الاسوه التى فى مورده هى تأسّيهم به و اتباعهم له و التعبير بقوله: «لَقَدْ كٰانَ لَكُمْ» الدال على الاستقرار و الاستمرار فى الماضى إشاره الى كونه تكليفا ثابتا مستمرا.

و المعنى:و من حكم رساله الرسول و إيمانكم به أن تتأسوا به فى قوله و فعله و أنتم ترون ما يقاسيه فى جنب اللّه و حضوره فى القتال و جهاده فى اللّه حق جهاده.

و قوله: لِمَنْ كٰانَ يَرْجُوا اللّٰهَ وَ الْيَوْمَ الْآخِرَ وَ ذَكَرَ اللّٰهَ كَثِيراً بدل من ضمير الخطاب فى «لَكُمْ» للدلاله على أن التأسى برسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم خصله جميله زاكيه لا يتصف بها كلّ من تسمّى بالإيمان،و إنما يتصف بها جمع ممن تلبّس بحقيقه الإيمان فكان يرجو

اللّه و اليوم الآخر أى تعلق قلبه باللّه فآمن به و تعلق قلبه باليوم الآخر فعمل صالحا و مع ذلك ذكر اللّه كثيرا فكان لا يغفل عن ربه فتأسى بالنبى فى أفعاله و أعماله.

قوله تعالى: وَ لَمّا رَأَ الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزابَ قالُوا هذا ما وَعَدَنَا اللّهُ وَ رَسُولُهُ وَ صَدَقَ اللّهُ وَ رَسُولُهُ ،وصف لحال المؤمنين لما شاهدوا الأحزاب و نزول جيوشهم حول المدينه فكان ذلك سبب رشدهم و تبصّرهم فى الإيمان و تصديقهم للّه و لرسوله على خلاف ما ظهر من المنافقين و الذين فى قلوبهم مرض من الارتياب و سيئ القول،و بذلك يظهر أن المراد بالمؤمنين المخلصون لإيمانهم باللّه و رسوله.

و قوله: قالُوا هذا ما وَعَدَنَا اللّهُ وَ رَسُولُهُ الإشاره بهذا الى ما شاهدوه مجردا عن سائر الخصوصيات،كما فى قوله: فَلَمّا رَأَى الشَّمْسَ بازِغَةً قالَ هذا رَبِّى (الأنعام/ ٢٨).

و الوعد الذى أشاروا اليه قيل:هو ما كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و قد وعدهم أن الأحزاب سيتظاهرون عليهم فلما شاهدوهم تبين لهم أن ذلك هو الذى وعدهم.

و قوله: وَ صَدَقَ اللّهُ وَ رَسُولُهُ شهاده منهم على صدق الوعد،و قوله: «وَ ما زادَهُمْ إِلاّ إِيماناً وَ تَسْلِيماً» أى إيمانا باللّه و رسوله و تسليما لأمر اللّه بنصره دينه و الجهاد فى سبيله.

قوله تعالى: مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجالٌ صَدَقُوا ما عاهَدُوا اللّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَنْ قَضى نَحْبَهُ وَ مِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ وَ ما بَدَّلُوا تَبْدِيلاً ،قال الراغب:النحب النذر المحكوم بوجوبه،يقال:قضى فلان نحبه أى و فى بنذره قال تعالى: «فَمِنْهُمْ مَنْ قَضى نَحْبَهُ وَ مِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ» ،و يعبّر بذلك عمن مات كقولهم:قضى أجله و استوفى أكله و قضى من الدنيا حاجته.انتهى.

و قوله: صَدَقُوا ما عاهَدُوا اللّهَ عَلَيْهِ أى حققوا صدقهم فيما عاهدوه أن لا يفرّوا إذا لاقوا العدو،و يشهد على أن المراد بالعهد ذلك أن فى الآيه محاذاه لقوله السابق فى

المنافقين و الضعفاء الإيمان: «وَ لَقَدْ كانُوا عاهَدُوا اللّهَ مِنْ قَبْلُ لا يُوَلُّونَ الْأَدْبارَ» كما أن فى الآيه السابقه محاذاه لما ذكر سابقا من ارتياب القوم و عدم تسليمهم لأمر اللّه.

و قوله: فَمِنْهُمْ مَنْ قَضى نَحْبَهُ الخ؛أى منهم من قضى أجله يموت أو قتل فى سبيل اللّه و منهم من ينتظر ذلك و ما بدّلوا شيئا مما كانوا عليه من قول أو عهد تبديلا.

قوله تعالى: لِيَجْزِيَ اللّهُ الصّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ وَ يُعَذِّبَ الْمُنافِقِينَ إِنْ شاءَ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللّهَ كانَ غَفُوراً رَحِيماً اللام للغايه و ما تتضمنه الآيه غايه لجميع من تقدم ذكرهم من المنافقين و المؤمنين.

فقوله: لِيَجْزِيَ اللّهُ الصّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ المراد بالصادقين المؤمنين و قد ذكر صدقهم قبل،و الباء فى «بِصِدْقِهِمْ» للسببيه أى ليجزى المؤمنين الذين صدقوا عهدهم بسبب صدقهم.

و قوله: وَ يُعَذِّبَ الْمُنافِقِينَ إِنْ شاءَ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أى و ليعذب المنافقين إن شاء تعذيبهم و ذلك فيما لو لم يتوبوا أو يتوب عليهم إن تابوا إن اللّه كان غفورا رحيما.

و فى الآيه من حيث كونها بيان غايه نكته لطيفه هى أن المعاصى ربما كانت مقدمه للسعاده و المغفره لا بما أنها معاص بل لكونها سائقه للنفس من الظلمه و الشقوه الى حيث تتوحش النفس و تتنبّه فتتوب الى ربها و تنتزع عن معاصيها و ذنوبها فيتوب اللّه عليها فى الغايه.

قوله تعالى: وَ رَدَّ اللّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَنالُوا خَيْراً وَ كَفَى اللّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتالَ وَ كانَ اللّهُ قَوِيًّا عَزِيزاً الغيظ الغم و الحنق و المراد بالخير ما كان يعدّه الكفار خيرا و هو الظفر بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و المؤمنين.

و المعنى:و ردّ اللّه الذين كفروا مع غمّهم و حنقهم و الحال أنهم لم ينالوا ما كانوا يتمنونه و كفى اللّه المؤمنين القتال فلم يقاتلوا و كان اللّه قويا على ما يريد عزيزا لا يغلب.

قوله تعالى: وَ أَنْزَلَ الَّذِينَ ظاهَرُوهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتابِ مِنْ صَياصِيهِمْ -الى

قوله- قَدِيراً المظاهره المعاونه،و الصياصی جمع صيصيه و هی الحصن الذی يمتنع به و لعل التعبير بالإنزال دون الإخراج لأن المتحصنين يصعدون بروج الحصون و يشرفون منها و من أعالی الجدران علی أعدائهم فی خارجها و محاصريهم.

و المعنی «وَ أَنْزَلَ الَّذِينَ ظٰاهَرُوهُمْ» أی عاونوا المشركين و هم بنو قريظه «مِنْ أَهْلِ الْكِتٰابِ» و هم اليهود «مِنْ صَيٰاصِيهِمْ» و حصونهم «وَ قَذَفَ» و ألقی «فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ» و الخوف «فَرِيقاً تَقْتُلُونَ» و هم الرجال «وَ تَأْسِرُونَ فَرِيقاً» و هم الذراری و النساء «وَ أَوْرَثَكُمْ» أی و ملّككم بعدهم «أَرْضَهُمْ وَ دِيٰارَهُمْ وَ أَمْوٰالَهُمْ وَ أَرْضاً لَمْ تَطَؤُهٰا» و هی أرض خيبر أو الأرض التی أفاء اللّه مما لم يوجب عليها بخيل و لا ركاب،و أما تفسيرها بأنها كل أرض ستفتح الی يوم القيامه أو أرض مكه أو أرض الروم و فارس فلا يلائمه سياق الآيتين «وَ كٰانَ اللّٰهُ عَلیٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيراً» (۱).

[سوره الأحزاب (۳۳): الآيات ۲۸ الی ۳۵]

اشاره

يٰا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوٰاجِكَ إِنْ كُنْتُنَّ تُرِدْنَ اَلْحَيٰاةَ اَلدُّنْيٰا وَ زِينَتَهٰا فَتَعٰالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ وَ أُسَرِّحْكُنَّ سَرٰاحاً جَمِيلاً (۲۸) وَ إِنْ كُنْتُنَّ تُرِدْنَ اَللّٰهَ وَ رَسُولَهُ وَ اَلدّٰارَ اَلْآخِرَةَ فَإِنَّ اَللّٰهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنٰاتِ مِنْكُنَّ أَجْراً عَظِيماً (۲۹) يٰا نِسٰاءَ اَلنَّبِيِّ مَنْ يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفٰاحِشَةٍ مُبَيِّنَةٍ يُضٰاعَفْ لَهَا اَلْعَذٰابُ ضِعْفَيْنِ وَ كٰانَ ذٰلِكَ عَلَى اَللّٰهِ يَسِيراً (۳۰) وَ مَنْ يَقْنُتْ مِنْكُنَّ لِلّٰهِ وَ رَسُولِهِ وَ تَعْمَلْ صٰالِحاً نُؤْتِهٰا أَجْرَهٰا مَرَّتَيْنِ وَ أَعْتَدْنٰا لَهٰا رِزْقاً كَرِيماً (۳۱) يٰا نِسٰاءَ اَلنَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ اَلنِّسٰاءِ إِنِ اِتَّقَيْتُنَّ فَلاٰ تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ اَلَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ وَ قُلْنَ قَوْلاً مَعْرُوفاً (۳۲) وَ قَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَ لاٰ تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ اَلْجٰاهِلِيَّةِ اَلْأُولىٰ وَ أَقِمْنَ اَلصَّلاٰةَ وَ آتِينَ اَلزَّكٰاةَ وَ أَطِعْنَ اَللّٰهَ وَ رَسُولَهُ إِنَّمٰا يُرِيدُ اَللّٰهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ اَلرِّجْسَ أَهْلَ اَلْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً (۳۳) وَ اُذْكُرْنَ مٰا يُتْلىٰ فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيٰاتِ اَللّٰهِ وَ اَلْحِكْمَةِ إِنَّ اَللّٰهَ كٰانَ لَطِيفاً خَبِيراً (۳۴) إِنَّ اَلْمُسْلِمِينَ وَ اَلْمُسْلِمٰاتِ وَ اَلْمُؤْمِنِينَ وَ اَلْمُؤْمِنٰاتِ وَ اَلْقٰانِتِينَ وَ اَلْقٰانِتٰاتِ وَ اَلصّٰادِقِينَ وَ اَلصّٰادِقٰاتِ وَ اَلصّٰابِرِينَ وَ اَلصّٰابِرٰاتِ وَ اَلْخٰاشِعِينَ وَ اَلْخٰاشِعٰاتِ وَ اَلْمُتَصَدِّقِينَ وَ اَلْمُتَصَدِّقٰاتِ وَ اَلصّٰائِمِينَ وَ اَلصّٰائِمٰاتِ وَ اَلْحٰافِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَ اَلْحٰافِظٰاتِ وَ اَلذّٰاكِرِينَ اَللّٰهَ كَثِيراً وَ اَلذّٰاكِرٰاتِ أَعَدَّ اَللّٰهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَ أَجْراً عَظِيماً (۳۵)

---

۱ – ۱) .الاحزاب ۹-۲۷:بحث روائی فی غزوه الاحزاب؛حفر الخندق؛فضيله سلمان؛براز علی عليه السّلام لعمرو بن عبد ود و قتله؛قول رسول اللّه فی ان عمل علی عليه السّلام أفضل من عباده امه محمد؛دور نعيم بن مسعود فی غزوه الاحزاب؛ ذهاب الرسول الكريم صلّی اللّه عليه و آله و سلّم الی حرب بنی قريظه.

بیان:

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوَاجِكَ الى تمام الآيتين،سياق الآيتين يلوّح أن أزواج النبى أو بعضهن كانت لا ترتضى ما فى عيشتهن فى بيت النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من الضيق

ص :۱۱۰

و الضنک فاشتکت الیه ذلک و اقترحت علیه أن یسعدهن فی الحیاه بالتوسعه فیها و إیتائهن من زینتها؟

فأمر اللّه سبحانه نبیه أن یخیّرهن بین أن یفارقنه و لهن ما یردن و بین أن یبقین عنده و لهن ما هن علیه من الوضع الموجود.

و قد ردّد أمرهن بین أن یرد الحیاه الدنیا و زینتها و بین أن یردن اللّه و رسوله و الدار الآخره، و هذا التردید یدل أولا:أن الجمع بین سعه العیش و صفائها بالتمتع من الحیاه و زینتها و زوجیه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و العیشه فی بیته مما لا یجتمعان.

و ثانیا:أن کلا من طرفی التردید مقیّد بما یقابل الآخر،و المراد بإراده الحیاه الدنیا و زینتها جعلها هی الأصل سواء أریدت الآخره أو لم یرد،و المراد بإراده الحیاه الآخره جعلها هی الأصل فی تعلق القلب بها سواء توسعت معها الحیاه الدنیا و نیلت الزینه و صفاء العیش أو لم یکن شیء من ذلک.

ثم الجزاء أعنی نتیجه اختیارهن کلا-من طرفی التردید مختلف فلهنّ علی تقدیر اختیارهن الحیاه الدنیا و زینتها بمفارقه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أن یطلّقهن و یمتعهن جمعاء من مال الدنیا،و علی تقدیر بقائهن علی زوجیه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و اختیار الآخره علی الحیاه الدنیا و زینتها الأجر العظیم عند اللّه لکن لا مطلقا بل بشرط الإحسان و العمل الصالح.

و یتبین بذلک أن لیس لزوجیه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من حیث هی زوجیه کرامه عند اللّه سبحانه و إنما الکرامه لزوجیته المقارنه للاحسان و التقوی و لذلک لما ذکر ثانیا علوّ منزلتهن قیّده أیضا بالتقوی فقال: «لَسْتُنَّ کَأَحَدٍ مِنَ النِّسٰاءِ إِنِ اتَّقَیْتُنَّ» و هذا کقوله فی النبی و أصحابه: «مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللّٰهِ وَ الَّذِینَ مَعَهُ أَشِدّٰاءُ عَلَی الْکُفّٰارِ رُحَمٰاءُ بَیْنَهُمْ تَرٰاهُمْ رُکَّعاً سُجَّداً -الی أن قال- وَعَدَ اللّٰهُ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَهً وَ أَجْراً عَظِیماً» حیث مدحهم عامه بظاهر أعمالهم أولا ثم قیّد وعدهم الأجر العظیم بالإیمان و العمل الصالح.

ص :۱۱۱

و بالجمله فإطلاق قوله: إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللّٰهِ أَتْقٰاكُمْ (الحجرات/١٠)على حاله غير منتقض بكرامه أخرى بسبب أو نسب أو غير ذلك.

فقوله: يٰا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوٰاجِكَ أمر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يبلغ الآيتين أزواجه و لازمه أن يطلقهن و يمتعهن إن اخترن الشق الأول و يبقيهن على زوجيته إن اخترن اللّه و رسوله و الدار الآخره.

و قوله: إِنْ كُنْتُنَّ تُرِدْنَ الْحَيٰاةَ الدُّنْيٰا وَ زِينَتَهٰا إراده الحياه الدنيا و زينتها كنايه بقرينه المقابله عن اختيارها و تعلق القلب بتمتعاتها و الإقبال عليها و الإعراض عن الآخره.

و قوله: فَتَعٰالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ وَ أُسَرِّحْكُنَّ سَرٰاحاً جَمِيلاً قال فى الكشاف:أصل تعال أن يقوله من فى المكان المرتفع لمن فى المكان المستوطأ ثم كثرت حتى استوت فى استعماله الأمكنه،و معنى تعالين أقبلن بإرادتكن و اختياركن لأحد أمرين و لم يرد نهوضهن بأنفسهن كما تقول:أقبل يخاصمنى و ذهب يكلمنى و قام يهددنى.انتهى.

و التمتيع إعطاؤهن عند التطبيق مالا يتمتعن به التسريح هو التطليق و السراح الجميل هو الطلاق من غير خصومه و مشاجره بين الزوجين.

و فى الآيه أبحاث فقهيه أوردها المفسرون و الحق أن ما تتضمنه من الأحكام الشخصيه خاصه بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و لا دليل من جهه لفظها على شموله لغيره و تفصيل القول فى الفقه.

و قوله: وَ إِنْ كُنْتُنَّ تُرِدْنَ اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ وَ الدّٰارَ الْآخِرَةَ فقد تقدم أن المقابله بين هذه الجمله و بين قوله: «إِنْ كُنْتُنَّ تُرِدْنَ الْحَيٰاةَ الدُّنْيٰا وَ زِينَتَهٰا» الخ؛تقيد كلا منهما بخلاف الاخرى و عدمها،فمعنى الجمله:و إن كنتن تردن و تخترن طاعه اللّه و رسوله و سعاده الدار الآخره مع الصبر على ضيق العيش و الحرمان من زينه الحياه الدنيا و هى مع ذلك كنايه عن البقاء فى زوجيه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و الصبر على ضيق العيش و إلاّ لم صحّ اشتراط الإحسان فى الأجر الموعود و هو ظاهر.

ص:١١٢

فالمعنى:و إن كنتن تردن و تخترن البقاء على زوجيه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و الصبر على ضيق العيش فإن اللّه هيأ لكن أجرا عظيما بشرط أن تكنّ محسنات فى أعمالكنّ مضافا الى ارادتكن اللّه و رسوله و الدار الآخره فإن لم تكنّ محسنات لم يكن لكنّ إلاّ خسران الدنيا و الآخره جميعا.

قوله تعالى: يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ مَنْ يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيِّنَةٍ يُضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ الخ؛عدل عن مخاطبه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فيهن الى مخاطبتهن أنفسهن لتسجيل ما لهن من التكليف و زياده التوكيد،و الآيه و التى بعدها تقرير و توضيح بنحو لما يستفاد من قوله: «فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنْكُنَّ أَجْراً عَظِيماً» إثباتا و نفيا.

فقوله: مَنْ يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيِّنَةٍ الفاحشه الفعله البالغه فى الشناعه و القبح و هى الكبيره كإيذاء النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و الافتراء و الغيبه و غير ذلك،و المبيّنه هى الظاهره.

و قوله: يُضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ أى حال كونه ضعفين و الضعفان المثلان و يؤيد هذا المعنى قوله فى جانب الثواب بعد: «نُؤْتِهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ» فلا يعبا بما قيل إن المراد بمضاعفه العذاب ضعفين تعذيبهم بثلاثه أمثاله بتقريب أن مضاعفه العذاب زيادته و إذا زيد على العذاب ضعفاه صار المجموع ثلاثه أمثاله.

و ختم الآيه بقوله: «وَ كَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيراً» للإشاره الى أنه لا مانع من ذلك من كرامه الزوجيه و نحوها إذ لا كرامه إلاّ للتقوى و زوجيه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إنما تؤثر الأثر الجميل إذا قارن التقوى و أما مع المعصيه فلا تزيد إلاّ بعدا و وبالا.

قوله تعالى: وَ مَنْ يَقْنُتْ مِنْكُنَّ لِلَّهِ وَ رَسُولِهِ وَ تَعْمَلْ صَالِحاً نُؤْتِهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ الخ؛القنوت الخضوع،و قيل:الطاعه و قيل:لزوم الطاعه مع الخضوع،و الإعتاد التهيئه،و الرزق الكريم مصداقه الجنه.

و المعنى:و من يخضع منكن للّه و رسوله أو لزم طاعه اللّه و رسوله مع الخضوع و يعمل عملا صالحا نعطها أجرها مرتين أى ضعفين و هيأنا لها رزقا كريما و هى الجنه.

و الالتفات من الغيبه الی التکلم بالغیر فی قولها: «نُؤْتِها» و «أَعْتَدْنا» للإیذان بالقرب و الکرامه،خلاف البعد و الخزی المفهوم من قوله: «یُضاعَفْ لَهَا الْعَذابُ ضِعْفَیْنِ» .

قوله تعالی: یا نِسٰاءَ النَّبِیِّ لَسْتُنَّ کَأَحَدٍ مِنَ النِّسٰاءِ إِنِ اتَّقَیْتُنَّ فَلاٰ تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَیَطْمَعَ الَّذِی فِی قَلْبِهِ مَرَضٌ الخ؛الآیه تنفی مساواتهن لسائر النساء إن اتقین و ترفع منزلتهن علی غیرهن ثم تذکر أشیاء من النهی و الأمر متفرعه علی کونهن لسن کسائر النساء کما یدل علیه قوله:فلا تخضعن بالقول و قرن و لا تبرّجن،الخ؛و هی خصال مشترکه بین نساء النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و سائر النساء.

فتصدیر الکلام بقوله: «لَسْتُنَّ کَأَحَدٍ مِنَ النِّسٰاءِ إِنِ اتَّقَیْتُنَّ» ثم تفریع هذه التکالیف المشترکه علیه،یفید تأکد هذه التکالیف علیهن کأنه قیل:لستن کغیرکن فیجب علیکن أن تبالغن فی امتثال هذه التکالیف و تحتطن فی دین اللّه أکثر من سائر النساء.

و تؤید بل تدل علی تأکد تکالیفهن مضاعفه جزائهن خیرا و شرا کما دلّت علیها الآیه السابقه فإن مضاعفه الجزاء لا تنفک عن تأکد التکلیف.

و قوله: فَلاٰ تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَیَطْمَعَ الَّذِی فِی قَلْبِهِ مَرَضٌ بعد ما بیّن علوّ منزلتهن و رفعه قدرهن لمکانهن من النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و شرط فی ذلک التقوی فبیّن أن فضیلتهن بالتقوی لا بالاتصال بالنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم نهاهن عن الخضوع فی القول و هو ترقیق الکلام و تلیینه مع الرجال بحیث یدعو الی الریبه و تثیر الشهوه فیطمع الذی فی قلبه مرض و هو فقدانه قوه الإیمان التی تردعه عن المیل الی الفحشاء.

و قوله: وَ قُلْنَ قَوْلاً مَعْرُوفاً أی کلاما معمولا مستقیما یعرفه الشرع و العرف الإسلامی و هو القول الذی لا یشیر بلحنه الی أزید من مدلوله معرّی عن الإیماء الی فساد و ریبه.

قوله تعالی: وَ قَرْنَ فِی بُیُوتِکُنَّ وَ لاٰ تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجٰاهِلِیَّهِ الْأُولیٰ -الی

ص:۱۱۴

قوله- وَ أَطِعْنَ اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ «قَرْنَ» من قرّ يقر إذا ثبت و أصله اقررن حذفت إحدى الزاءين أو من قار يقار إذا اجتمع كنايه عن ثباتهن فى بيوتهن و لزومهن لها،و التبرّج الظهور للناس كظهور البروج لناظريها.و الجاهليه الاولى الجاهليه قبل البعثه فالمراد الجاهليه القديمه،و قول بعضهم:إن المراد به زمان ما بين آدم و نوح عليهما السّلام ثمان مائه سنه،و قول آخرين إنها ما بين إدريس و نوح،و قول آخرين زمان داود و سليمان و قول آخرين أنه زمان ولاده إبراهيم،و قول آخرين إنه زمان الفتره بين عيسى عليه السّلام و محمّد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أقوال لا دليل يدل عليها.

و قوله: وَ أَقِمْنَ الصَّلاٰةَ وَ آتِينَ الزَّكٰاةَ وَ أَطِعْنَ اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ أمر بامتثال الأوامر الدينيه و قد أفرد الصلاه و الزكاه بالذكر من بينها لكونهما ركنين فى العبادات و المعاملات ثم جمع الجميع فى قوله: «وَ أَطِعْنَ اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ» .

و طاعه اللّه هى امتثال تكاليفه الشرعيه و طاعه رسوله فيما يأمر به و ينهى بالولايه المجعوله له من عند اللّه كما قال: «النَّبِيُّ أَوْلىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ» .

قوله تعالى: إِنَّمٰا يُرِيدُ اللّٰهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً كلمه «إِنَّمٰا» تدل على حصر الإراده فى إذهاب الرجس و التطهير و كلمه أهل البيت سواء كان لمجرد الاختصاص أو مدحا أو نداء يدل على اختصاص إذهاب الرجس و التطهير بالمخاطبين بقوله: «عَنْكُمُ» ،ففى الآيه فى الحقيقه قصران قصر الإراده فى إذهاب الرجس و التطهير و قصر إذهاب الرجس و التطهير فى أهل البيت.

و ليس المراد بأهل البيت نساء النبى خاصه لمكان الخطاب الذى فى قوله: «عَنْكُمُ» و لم يقل:عنكن فإما أن يكون الخطاب لهن و لغيرهن كما قيل:إن المراد بأهل البيت أهل البيت الحرام و هم المتقون لقوله تعالى: «إِنْ أَوْلِيٰاؤُهُ إِلاَّ الْمُتَّقُونَ» أو أهل مسجد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أو أهل بيت النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و هم الذين يصدق عليهم عرفا أهل بيته من أزواجه و أقربائه و هم آل عباس و آل عقيل و آل جعفر و آل على أو النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و أزواجه،و لعل هذا هو المراد مما نسب

الی عکرمه و عروه إنها فی أزواج النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم خاصه.

أو یکون الخطاب لغیرهن کما قیل:إنهم أقرباء النبی من آل عباس و آل عقیل و آل جعفر و آل علی.

و علی أی حال فالمراد بإذهاب الرجس و التطهیر مجرد التقوی الدینی بالاجتناب عن النواهی و امتثال الأوامر فیکون المعنی أن اللّه لا ینتفع بتوجیه هذه التکالیف الیکم و إنما یرید إذهاب الرجس عنکم و تطهیرکم علی حد قوله: مٰا یُرِیدُ اللّٰهُ لِیَجْعَلَ عَلَیْکُمْ مِنْ حَرَجٍ وَ لٰکِنْ یُرِیدُ لِیُطَهِّرَکُمْ وَ لِیُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَیْکُمْ (المائده۶/)،و هذا المعنی لا یلائم شیئا من معانی أهل البیت السابقه لمنافاته البینه للاختصاص المفهوم من أهل البیت لعمومه لعامه المسلمین المکلفین بأحکام الدین.

و إن کان المراد بإذهاب الرجس و التطهیر التقوی الشدید البالغ و یکون المعنی:أن هذا التشدید فی التکالیف المتوجهه إلیکنّ أزواج النبی و تضعیف الثواب و العقاب لیس لینتفع اللّه سبحانه به بل لیذهب عنکم الرجس و یطهرکم و یکون من تعمیم الخطاب لهن و لغیرهن بعد تخصیصه بهن،فهذا المعنی لا یلائم کون الخطاب خاصا بغیرهن و هو ظاهر و لا عموم الخطاب لهن و لغیرهن فإن الغیر لا یشارکهن فی تشدید التکلیف و تضعیف الثواب و العقاب.

لا یقال:لم لا یجوز أن یکون الخطاب علی هذا التقدیر متوجها الیهن مع النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و تکلیفه شدید کتکلیفهن.

لأنه یقال:إنه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم مؤید بعصمه من اللّه و هی موهبه إلهیه غیر مکتسبه بالعمل فلا معنی لجعل تشدید التکلیف و تضعیف الجزاء بالنسبه الیه مقدمه أو سببا لحصول التقوی الشدید له امتنانا علیه علی ما یعطیه سیاق الآیه و لذلک لم یصرح بکون الخطاب متوجها الیهن مع النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فقط أحد من المفسرین و إنما احتملناه لتصحیح قول من قال:إن الآیه خاصه بأزواج النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم.

و إن كـان المراد إذهـاب الرجس و التطهير بـإرادته تعالى ذلك مطلقا لا بتوجيه مطلق التكليف و لا بتوجيه التكليف الشديـد بل إراده مطلقه لإذهاب الرجس و التطهير لأهل البيت خاصه بما هم أهل البيت كان هـذا المعنى منافيا لتقييد كرامتهن بالتقوى سواء كان المراد بالإراده الإراده التشريعيه أو التكوينيه.

و بهذا الذى تقدم يتأيد ما ورد فى أسـباب النزول أن الآيه نزلت فى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و على و فاطمه و الحسنين عليهم السّلام خاصه لا يشاركهم فيها غيرهم.

و هى روايات جمّه تزيد على سبعين حديثا يربو ما ورد منها من طرق أهل السنه على ما ورد منها من طرق الشيعه فقد روتها أهل السـنه بطرق كثيره عن أم سلمه و عائشه و أبى سعيد الخدرى و سعد و وائله بن الأسقع و أبى الحمراء و ابن عباس و ثوبان مولى النبى و عبد اللّه بن جعفر و على و الحسن بن على عليهما السّلام فى قريب من أربعين طريقا.

و روتها الشـيعه عن على و السـجاد و الباقر و الصادق و الرضا عليهم السّلام و أم سلمه و أبى ذر و أبى ليلى و أبى الأسود الدؤلى و عمرو بن ميمون الأودى و سعد بن أبى وقاص فى بضع و ثلاثين طريقا.

فـإن قيل:إن الروايات إنما تـدل على شـمول الآيه لعلى و فاطمه و الحسـنين عليهم السّـلام و لا ينافى ذلك شـمولها لأزواج النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كما يفيده وقوع الآيه فى سياق خطابهن.

قلنا:إن كثيرا من هـذه الروايات و خاصه ما رويت عن أم سـلمه-و فى بيتها نزلت الآيه- تصـرح باختصاصـها بهم و عدم شـمولها لأزواج النبى و سيجىء الروايات و فيها الصحاح.

فإن قيل:هذا مدفوع بنص الكتاب عن شمولها لهن كوقوع الآيه فى سياق خطابهن.

قلنا:إنما الشأن كل الشأن فى اتصال الآيه بما قبلها من الآيات فهذه الأحاديث على كثرتها البالغه ناصه فى نزول الآيه وحدها،و لم يرد حتى فى روايه واحـده نزول هـذه الآيه فى ضـمن آيات نساء النبى و لا ذكره أحـد حتى القائل باختصاص الآيه بأزواج النبى كما ينسب الى

عکرمه و عروه،فالآیه لم تکن بحسب النزول جزء من آیات نساء النبی و لا متصله بها و إنما وضعت بینها إما بأمر من النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أو عند التألیف بعد الرحله،و یؤیده أن آیه «وَ قَرْنَ فِی بُیُوتِکُنَّ» علی انسجامها و اتصالها لو قدّر ارتفاع آیه التطهیر من بین جملها،فموقع آیه التطهیر من آیه «وَ قَرْنَ فِی بُیُوتِکُنَّ» کموقع آیه «اَلْیَوْمَ یَئِسَ اَلَّذِینَ کَفَرُوا» من آیه محرمات الأکل من سوره المائده،و قد تقدم الکلام فی ذلک فی الجزء الخامس من الکتاب.

و بالبناء علی ما تقدم تصیر لفظه أهل البیت اسما خاصا-فی عرف القرآن-بهؤلاء الخمسه و هم النبی و علی و فاطمه و الحسنان علیهم الصلاه و السلام لا یطلق علی غیرهم،و لو کان من أقربائه الأقربین و إن صحّ بحسب العرف العام إطلاقه علیهم.

و الرّجس-بالکسر فالسکون-صفه من الرجاسه و هی القذاره،و القذاره هیئه فی الشیء توجب التجنب و التنفر منها،و تکون بحسب ظاهر الشیء کرجاسه الخنزیر،قال تعالی:

أَوْ لَحْمَ خِنْزِیرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ (الأنعام/۱۴۵)،و بحسب باطنه-و هو الرجاسه و القذاره المعنویه-کالشرک و الکفر و أثر العمل السیئ،قال تعالی: وَ أَمَّا اَلَّذِینَ فِی قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزٰادَتْهُمْ رِجْساً إِلَی رِجْسِهِمْ وَ مٰاتُوا وَ هُمْ کٰافِرُونَ (التوبه/۱۲۵)،و قال: وَ مَنْ یُرِدْ أَنْ یُضِلَّهُ یَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَیِّقاً حَرَجاً کَأَنَّمٰا یَصَّعَّدُ فِی اَلسَّمٰاءِ کَذٰلِکَ یَجْعَلُ اَللّٰهُ اَلرِّجْسَ عَلَی اَلَّذِینَ لاٰ یُؤْمِنُونَ (الأنعام/۱۲۵).

و أیا ما کان فهو إدراک نفسانی و أثر شعوری من تعلق القلب بالاعتقاد الباطل أو العمل السیئ و إذهاب الرجس-و اللام فیه للجنس-إزاله کل هیئه خبیثه فی النفس تخطئ حق الاعتقاد و العمل فتنطبق علی العصمه الإلهیه التی هی صوره علمیه نفسانیه تحفظ الإنسان من باطل الاعتقاد و سیئ العمل.

علی أنک عرفت أن إراده التقوی أو التشدید فی التکالیف لا تلائم اختصاص الخطاب فی الآیه بأهل البیت،و عرفت أیضا أن إراده ذلک لا تناسب مقام النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من العصمه.

فمن المتعين حمل إذهاب الرجس فی الآیه علی العصمه و یکون المراد بالتطهیر فی قوله:

«وَ یُطَهِّرَکُمْ تَطْهِیراً» -و قد أکد بالمصدر-إزاله أثر الرجس بإیراد ما یقابله بعد إذهاب أصله، و من المعلوم أن ما یقابل الاعتقاد الباطل هو الاعتقاد الحق فتطهیرهم هو تجهیزهم بإدراک الحق فی الاعتقاد و العمل،و یکون المراد بالإراده أیضا غیر الإراده التشریعیه لما عرفت أن الإراده التشریعیه التی هی توجیه التکالیف الی المکلف لا تلائم المقام أصلا.

و المعنی:أن اللّه سبحانه تستمر إرادته أن یخصکم بموهبه العصمه بإذهاب الاعتقاد الباطل و أثر العمل السیئ عنکم أهل البیت و إیراد ما یزیل أثر ذلک علیکم و هی العصمه.

قوله تعالی: وَ اذْکُرْنَ مٰا یُتْلیٰ فِی بُیُوتِکُنَّ مِنْ آیٰاتِ اللّٰهِ وَ الْحِکْمَهِ إِنَّ اللّٰهَ کٰانَ لَطِیفاً خَبِیراً ظاهر السیاق أن المراد بالذکر ما یقابل النسیان إذ هو المناسب لسیاق التأکید و التشدید الذی فی الآیات فیکون بمنزله الوصیه بعد الوصیه بامتثال ما وجّبه الیهن من التکالیف،و فی قوله: «فِی بُیُوتِکُنَّ» تأکید آخر.

و المعنی:و احفظن ما یتلی فی بیوتکن من آیات اللّه و الحکمه و لیکن منکن فی بال حتی لا تغفلن و لا تتخطین مما خط لکم من المسیر.

و أما قول بعضهم:إن المراد و اشکرن اللّه إذ صیّرکن فی بیوت یتلی فیهن القرآن و السنه فبعید من السیاق و خاصه بالنظر الی قوله فی ذیل الآیه: «إِنَّ اللّٰهَ کٰانَ لَطِیفاً خَبِیراً» .

قوله تعالی: إِنَّ الْمُسْلِمِینَ وَ الْمُسْلِمٰاتِ وَ الْمُؤْمِنِینَ وَ الْمُؤْمِنٰاتِ الخ؛ الإسلام لا یفرّق بین الرجال و النساء فی التلبس بکرامه الدین و قد أشار سبحانه الی ذلک إجمالا فی مثل قوله: یٰا أَیُّهَا النّٰاسُ إِنّٰا خَلَقْنٰاکُمْ مِنْ ذَکَرٍ وَ أُنْثیٰ وَ جَعَلْنٰاکُمْ شُعُوباً وَ قَبٰائِلَ لِتَعٰارَفُوا إِنَّ أَکْرَمَکُمْ عِنْدَ اللّٰهِ أَتْقٰاکُمْ (الحجرات/۱۳)،ثم صرّح به فی مثل قوله: أَنِّی لاٰ أُضِیعُ عَمَلَ عٰامِلٍ مِنْکُمْ مِنْ ذَکَرٍ أَوْ أُنْثیٰ (آل عمران/۱۹۵)،ثم صرح به تفصیلا فی هذه الآیه.

فقوله: إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَ الْمُسْلِمٰاتِ وَ الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِنٰاتِ المقابله بين الإسلام و الإيمان تفيد مغايرتهما نوعا من المغايره و الذى يستفاد منه نحو مغايرتهما قوله تعالى:

قٰالَتِ الْأَعْرٰابُ آمَنّٰا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَ لٰكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنٰا وَ لَمّٰا يَدْخُلِ الْإِيمٰانُ فِي قُلُوبِكُمْ -الى أن قال- إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللّٰهِ وَ رَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتٰابُوا وَ جٰاهَدُوا بِأَمْوٰالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ (الحجرات/١۵)،يفيد أولا أن الإسلام هو تسليم الدين بحسب العمل و ظاهر الجوارح و الإيمان أمر قلبى.و ثانيا:أن الإيمان الذى هو أمر قلبى اعتقاد و إذعان باطنى بحيث يترتب عليه العمل بالجوارح.

فالإسلام هو التسليم العملى للدين بإتيان عامه التكاليف و المسلمون و المسلمات هم المسلمون لذلك و الإيمان هو عقد القلب على الدين،بحيث يترتب عليه العمل بالجوارح و المؤمنون و المؤمنات هم الذين عقدوا قلوبهم على الدين بحيث يترتب عليه العمل بالجوارح فكل مؤمن مسلم و لا عكس.

و قوله: وَ الْقٰانِتِينَ وَ الْقٰانِتٰاتِ القنوت على ما قيل لزوم الطاعه مع الخضوع و قوله: «وَ الصّٰادِقِينَ وَ الصّٰادِقٰاتِ» الصدق مطابقه ما يخبر به الإنسان أو يظهره،للواقع.فهم صادقون فى دعواهم صادقون فى قولهم صادقون فى وعدهم.

و قوله: وَ الصّٰابِرِينَ وَ الصّٰابِرٰاتِ فهم متلبسون بالصبر عند المصيبه و النائبه بالصبر على الطاعه و بالصبر عن المعصيه،و قوله: «وَ الْخٰاشِعِينَ وَ الْخٰاشِعٰاتِ» الخشوع تذلل باطنى بالقلب كما أن الخضوع تذلل ظاهرى بالجوارح.

و قوله: وَ الْمُتَصَدِّقِينَ وَ الْمُتَصَدِّقٰاتِ و الصدقه إنفاق المال فى سبيل اللّه و منه الزكاه الواجبه،و قوله: «وَ الصّٰائِمِينَ وَ الصّٰائِمٰاتِ» بالصوم الواجب و المندوب،و قوله:

«وَ الْحٰافِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَ الْحٰافِظٰاتِ» أى لفروجهن و ذلك بالتجنب عن غير ما أحل اللّه لهم، و قوله: «وَ الذّٰاكِرِينَ اللّٰهَ كَثِيراً وَ الذّٰاكِرٰاتِ» أى اللّه كثيرا حذف لظهوره و هم الذين يكثرون من

ذکر اللّه بلسانهم و جنانهم و یشمل الصلاه و الحج.

و قوله: «أَعَدَّ اللّٰهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَ أَجْراً عَظِیماً» التنکیر للتعظیم.

بحث روائی:

فی تفسیر القمی فی قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا النَّبِیُّ قُلْ لِأَزْوٰاجِکَ کان سبب نزولها أنه لما رجع رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من غزوه خیبر و أصاب کنز آل أبی الحقیق قلن أزواجه:أعطنا ما أصبت فقال لهن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:قسمته بین المسلمین علی ما أمر اللّه عزّ و جل فغضبن من ذلک، و قلن:لعلک تری أنک إن طلّقتنا أن لا نجد الأکفاء من قومنا یتزوّجونا؟.

فأنف اللّه عزّ و جل لرسوله فأمره أن یعز لهن فاعتزلهن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی مشربه أم إبراهیم تسعه و عشرین یوما حتی حضن و طهرن ثم أنزل اللّه عزّ و جل هذه الآیه و هی آیه التخییر فقال: یٰا أَیُّهَا النَّبِیُّ قُلْ لِأَزْوٰاجِکَ -الی قوله- أَجْراً عَظِیماً فقامت أم سلمه أول من قامت فقالت:قد اخترت اللّه و رسوله فقمن کلهن فعانقنه و قلن مثل ذلک الحدیث.

أقول:و روی ما یقرب من ذلک من طرق أهل السنه و فیها أن أول من اختارت اللّه و رسوله منهن عائشه.

و فی الکافی بإسناده عن داود بن سرحان عن أبی عبد اللّه علیه السّلام أن زینب بنت جحش قالت:

یری رسول اللّه إن خلی سبیلنا أن لا نجد زوجا غیر و قد کان اعتزل نساءه تسعه و عشرین لیله فلما قالت زینب الذی قالت بعث اللّه جبرائیل الی محمّد صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فقال: «قُلْ لِأَزْوٰاجِکَ» الآیتین کلتیهما فقلن:بل نختار اللّه و رسوله و الدار الآخره.

و فیه بإسناده عن عیص بن القاسم عن أبی عبد اللّه علیه السّلام قال:سألته عن رجل خیّر امرأته فاختارت نفسها بانت؟قال:لا.إنما هذا شیء کان لرسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم خاصه أمر بذلک ففعل، و لو اخترن أنفسهن لطلقهن و هو قول اللّه عزّ و جل: قُلْ لِأَزْوٰاجِکَ إِنْ کُنْتُنَّ تُرِدْنَ الْحَیٰاةَ

الدُّنْيا وَ زِينَتَها،فَتَعالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ وَ أُسَرِّحْكُنَّ سَراحاً جَمِيلاً .

و فى الجمع روى الواحدى بالإسناد عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال:كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم جالسا مع حفصه فتشاجرا بينهما فقال لها:هل لك أن أجعل بينى و بينك رجلا؟

قالت:نعم.

فأرسل الى عمر فلما أن دخل عليها قال لها:تكلمى،فقالت:يا رسول اللّه تكلم و لا تقل إلاّ حقا فرفع عمر يده فوجا وجهها ثم رفع يده فوجأ وجهها.

فقال له النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:كف،فقال عمر:يا عدوّه اللّه النبى لا يقول إلاّ حقا و الذى بعثه بالحق،لو لا مجلسه ما رفعت يدى حتى تموتى فقام النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فصعد الى غرفه فمكث فيها شهرا لا يقرب شيئا من نسائه يتغدّى و يتعشّى فيها فأنزل اللّه تعالى هذه الآيات.

و فى الخصال عن الصادق عليه السّلام قال:تزوج رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بخمس عشره امرأه و دخل بثلاث عشر امرأه منهن،و قبض عن تسع فأما اللتان لم يدخل بهما فعمره و سنا.و أما الثلاث عشره اللاتى دخل بهن فأولهن خديجه بنت خويلد ثم سوده بنت زمعه ثم أم سلمه و اسمها هند بنت أبى أميه ثم أم عبد اللّه عائشه بنت أبى بكر ثم حفصه بنت عمر ثم زينب بنت خزيمه بن الحارث أم المساكين،ثم زينب بنت جحش ثم أم حبيب رمله بنت أبى سفيان ثم ميمونه بنت الحارث ثم زينب بنت عميس ثم جويريه بنت الحارث ثم صفيه بنت حيى بن أخطب و التى وهبت نفسها للنبى خوله بنت حكيم السلمى.

و كان له سرّيتان يقسم لهما مع أزواجه ماريه القبطيه و ريحانه الخندفيه.

و التسع اللاتى قبض عنهن عائشه و حفصه و أم سلمه و زينب بنت جحش و ميمونه بنت الحارث و أم حبيب بنت أبى سفيان و جويريه و سوده و صفيه.و أفضلهن خديجه بنت خويلد ثم أم سلمه ثم ميمونه.

و فى المجمع قوله:يا نِساءَ النَّبِيِّ مَنْ يَأْتِ مِنْكُنَّ الآيتين؛روى محمّد بن أبى عمير عن

ابراهيم بن عبد الحميد عن على بن عبد اللّه بن الحسين عن أبيه عن على بن الحسين عليه السّلام أنه قال رجل:إنكم أهل بيت مغفور لكم.قال:فغضب و قال:نحن أحرى أن يجرى فينا ما أجرى اللّه فى أزواج النبى من أن نكون كما تقول إنا نرى لمحسننا ضعفين من الأجر و لمسيئنا ضعفين من العذاب.

و فى تفسير القمى مسندا عن أبى عبد اللّه عن أبيه عليهما السّلام فى هذه الآيه «وَ لاٰ تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجٰاهِلِيَّهِ الْأُولىٰ» قال:أى ستكون جاهليه اخرى.

أقول:و هو استفاده لطيفه.

و فى الدر المنثور أخرج الطبرانى عن أم سلمه أن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قال لفاطمه:ائتينى بزوجك و ابنيه فجاءت بهم فألقى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم عليهم كساء فدكيا ثم وضع يده عليهم ثم قال:اللهم إن هؤلاء أهل محمّد-و فى لفظ آل محمّد-فاجعل صلواتك و بركاتك على آل محمّد كما جعلتها على آل إبراهيم إنك حميد مجيد.

قالت ام سلمه:فرفعت الكساء لأدخل معهم فجذبه من يدى و قال:إنك على خير.

أقول:و رواه فى غايه المرام عن عبد اللّه بن أحمد بن حنبل عن أبيه بإسناده عن ام سلمه.

و فيه أخرج ابن مردويه عن ام سلمه قالت:نزلت هذه الآيه فى بيتى: إِنَّمٰا يُرِيدُ اللّٰهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً و فى البيت سبعه جبرئيل و ميكائيل و على و فاطمه و الحسن و الحسين و أنا على باب البيت.قلت:يا رسول اللّه أ لست من أهل البيت؟قال:إنك على خير إنك من أزواج النبى.

و فيه أخرج ابن جرير و ابن المنذر و ابن أبى حاتم و الطبرانى و ابن مردويه عن ام سلمه زوج النبى أن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كان ببيتها على منامه له عليه كساء خيبرى فجاءت فاطمه ببرمه فيها خزيره فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:ادعى زوجك و ابنيك حسنا و حسينا فدعتهم فبينما هم يأكلون إذ نزلت على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: إِنَّمٰا يُرِيدُ اللّٰهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ

وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً .

فأخذ النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بفضله إزاره فغشاهم إیاها ثم أخرج یده من الکساء و أومأ بها الی السماء ثم قال:اللهم هؤلاء أهل بیتی و خاصتی فأذهب عنهم الرجس و طهّرهم تطهیرا،قالها ثلاث مرات.

قالت ام سلمه:فأدخلت رأسی فی الستر فقلت:یا رسول اللّه و أنا معکم؟فقال:إنک الی خیر مرتین.

أقول:و روی الحدیث فی غایه المرام عن عبد اللّه بن أحمد بن حنبل بثلاث طرق عن أم سلمه و کذا عن تفسیر الثعلبی.

و فیه أخرج ابن مردویه و الخطیب عن أبی سعید الخدری قال:کان یوم أم سلمه أم المؤمنین فنزل جبریل الی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بهذه الآیه: إِنَّما یُرِیدُ اللّهُ لِیُذْهِبَ عَنْکُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَیْتِ وَ یُطَهِّرَکُمْ تَطْهِیراً قال:فدعا رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بحسن و حسین و فاطمه و علی فضمهم الیه و نشر علیهم الثوب،و الحجاب علی أم سلمه مضروب،ثم قال:اللهم هؤلاء أهل بیتی اللهم أذهب عنهم الرجس و طهّرهم تطهیرا،قالت أم سلمه:فأنا معهم یا نبی اللّه؟قال:أنت علی مکانک و إنک علی خیر.

و فیه أخرج ابن جریر و ابن أبی حاتم و الطبرانی عن أبی سعید الخدری قال:قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:نزلت هذه الآیه فی خمسه فیّ و فی علی و فاطمه و حسن و حسین: إِنَّما یُرِیدُ اللّهُ لِیُذْهِبَ عَنْکُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَیْتِ وَ یُطَهِّرَکُمْ تَطْهِیراً .

أقول:و رواه أیضا فی غایه المرام عن الثعلبی فی تفسیره.

و فیه أخرج الترمذی و صححه و ابن جریر و ابن المنذر و الحاکم و صححه و ابن مردویه و البیهقی فی سننه من طرق عن أم سلمه قالت:فی بیتی نزلت: إِنَّما یُرِیدُ اللّهُ لِیُذْهِبَ عَنْکُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَیْتِ و فی البیت فاطمه و علی و الحسن و الحسین فجللهم رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم

ص :۱۲۴

بکساء کان علیه ثم قال:هؤلاء أهل بیتی فأذهب عنهم الرجس و طهرهم تطهیرا.

و فی غایه المرام عن الحمیدی قال:الرابع و الستون من المتفق علیه من الصحیحین عن البخاری و مسلم من مسند عائشه عن مصعب بن شیبه عن صفیه بنت شیبه عن عائشه قالت:خرج النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ذات غداه و علیه مرط مرحل من شعر أسود فجاء الحسن بن علی فأدخله ثم جاء الحسین فأدخله معه ثم جاءت فاطمه فأدخلها ثم جاء علی فأدخله ثم قال:

إنما یرید اللّه لیذهب عنکم الرجس أهل البیت و یطهرکم تطهیرا.

أقول:و الحدیث مروی عنها بطرق مختلفه.

و فی الدر المنثور أخرج ابن مردویه عن أبی سعید الخدری قال:لما دخل علی بفاطمه جاء النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أربعین صباحا الی بابها یقول:السلام علیکم أهل البیت و رحمه اللّه و برکاته الصلاه رحمکم اللّه إنما یرید اللّه لیذهب عنکم الرجس أهل البیت و یطهرکم تطهیرا أنا حرب لمن حاربتم أنا سلم لمن سالمتم.

و فیه أخرج ابن مردویه عن ابن عباس قال:شهدنا رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم تسعه أشهر یأتی کل یوم باب علی بن أبی طالب عند وقت کل صلاه فیقول:السلام علیکم و رحمه اللّه و برکاته أهل البیت: إِنَّما یُرِیدُ اللّٰهُ لِیُذْهِبَ عَنْکُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَیْتِ وَ یُطَهِّرَکُمْ تَطْهِیراً .

أقول:و رواه أیضا عن الطبرانی عن أبی الحمراء و لفظه رأیت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم یأتی باب علی و فاطمه سته أشهر فیقول: إِنَّما یُرِیدُ اللّٰهُ الآیه؛و أیضا عن ابن جریر و ابن مردویه عن أبی الحمراء و لفظه حفظت من رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ثمانیه أشهر بالمدینه لیس من مره یخرج الی صلاه الغداه إلاّ أتی الی باب علی فوضع یده علی جنبتی الباب ثم قال:الصلاه الصلاه إِنَّما یُرِیدُ اللّٰهُ لِیُذْهِبَ الآیه.

و رواه أیضا عن ابن أبی شیبه و أحمد و الترمذی و حسنه و ابن جریر و ابن المنذر و الطبرانی و الحاکم و صححه و ابن مردویه عن أنس و لفظه أن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم کان یمر بباب فاطمه إذا

خرج الی صلاه الفجر و یقول:الصلاه یا أهل البیت الصلاه إنما یرید اللّه لیذهب عنکم الرجس أهل البیت و یطهرکم تطهیرا.

أقول:و الروایات فی هذه المعانی من طرق أهل السنه کثیره و کذا من طرق الشیعه،و من أراد الاطلاع علیها فلیراجع غایه المرام للبحرانی و العبقات.

و فی غایه المرام عن الحموینی بإسناده عن یزید بن حیان قال:دخلنا علی زید بن أرقم فقال:خطبنا رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فقال:ألا-إنی ترکت فیکم الثقلین أحدهما کتاب اللّه عزّ و جل من اتبعه کان علی هدی و من ترکه کان علی ضلاله،ثم أهل بیتی أذکرکم اللّه فی أهل بیتی ثلاث مرات.

قلنا:من أهل بیته نساؤه؟قال:لا أهل بیته عصبته الذین حرموا الصدقه بعده آل علی و آل عباس و آل جعفر و آل عقیل.

و فیه أیضا عن مسلم فی صحیحه بإسناده عن یزید بن حیان عن زید بن أرقم قال:قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:إنی تارک فیکم الثقلین أحدهما کتاب اللّه هو حبل اللّه من اتبعه کان علی الهدی و من ترکه کان علی ضلاله،فقلنا:من أهل بیته نساؤه؟قال:لا-أیم اللّه إن المرأه تکون مع الرجل العصر ثم الدهر ثم یطلقها فترجع الی أهلها و قومها.أهل بیته أصله و عصبته الذین حرموا الصدقه بعده.

أقول:فسّر البیت بالنسب کما یطلق عرفا علی هذا المعنی،یقال:بیوتات العرب بمعنی الأنساب،لکن الروایات السابقه عن أم سلمه و غیرها تدفع هذا المعنی و تفسر أهل البیت بعلی و فاطمه و ابنیهما علیهم السّلام.

و فی المجمع قال مقاتل بن حیان:لما رجعت أسماء بنت عمیس من الحبشه مع زوجها جعفر بن أبی طالب دخلت علی نساء رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فقالت:هل نزل فینا شیء من القرآن؟ قلن:لا.

فأتت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فقالت:يا رسول اللّه إن النساء لفى خيبه و خسار،فقال صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: و ممّ ذلك؟قالت:لأنهن لا يذكرن بخير كما يذكر الرجال،فأنزل اللّه تعالى هذه الآيه «إِنَّ اَلْمُسْلِمِينَ وَ اَلْمُسْلِمٰاتِ» الخ.

أقول:و فى روايات أخر أن القائله هى أم سلمه.

[سوره الأحزاب (٣٣): الآيات ٣۶ الى ۴٠]

اشاره

وَ مٰا كٰانَ لِمُؤْمِنٍ وَ لاٰ مُؤْمِنَةٍ إِذٰا قَضَى اَللّٰهُ وَ رَسُولُهُ أَمْراً أَنْ يَكُونَ لَهُمُ اَلْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَ مَنْ يَعْصِ اَللّٰهَ وَ رَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلاٰلاً مُبِيناً (٣۶) وَ إِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اَللّٰهُ عَلَيْهِ وَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَ اِتَّقِ اَللّٰهَ وَ تُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اَللّٰهُ مُبْدِيهِ وَ تَخْشَى اَلنّٰاسَ وَ اَللّٰهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشٰاهُ فَلَمّٰا قَضىٰ زَيْدٌ مِنْهٰا وَطَراً زَوَّجْنٰاكَهٰا لِكَيْ لاٰ يَكُونَ عَلَى اَلْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوٰاجِ أَدْعِيٰائِهِمْ إِذٰا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَراً وَ كٰانَ أَمْرُ اَللّٰهِ مَفْعُولاً (٣٧) مٰا كٰانَ عَلَى اَلنَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمٰا فَرَضَ اَللّٰهُ لَهُ سُنَّةَ اَللّٰهِ فِي اَلَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَ كٰانَ أَمْرُ اَللّٰهِ قَدَراً مَقْدُوراً (٣٨) اَلَّذِينَ يُبَلِّغُونَ رِسٰالاٰتِ اَللّٰهِ وَ يَخْشَوْنَهُ وَ لاٰ يَخْشَوْنَ أَحَداً إِلاَّ اَللّٰهَ وَ كَفىٰ بِاللّٰهِ حَسِيباً (٣٩) مٰا كٰانَ مُحَمَّدٌ أَبٰا أَحَدٍ مِنْ رِجٰالِكُمْ وَ لٰكِنْ رَسُولَ اَللّٰهِ وَ خٰاتَمَ اَلنَّبِيِّينَ وَ كٰانَ اَللّٰهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيماً (۴٠)

بیان:

قوله تعالی: وَ مٰا کٰانَ لِمُؤْمِنٍ وَ لاٰ مُؤْمِنَهٍ إِذٰا قَضَی اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ أَمْراً أَنْ یَکُونَ لَهُمُ الْخِیَرَهُ مِنْ أَمْرِهِمْ الخ؛یشهد السیاق علی أن المراد بالقضاء هو القضاء التشریعی دون التکوینی فقضاء اللّه تعالی حکمه التشریعی فی شیء مما یرجع الی أعمال العباد أو تصرفه فی شأن من شئونهم بواسطه رسول من رسله،و قضاء رسوله هو الثانی من القسمین و هو التصرف فی شأن من شئون الناس بالولایه التی جعلها اللّه تعالی له بمثل قوله: اَلنَّبِیُّ أَوْلیٰ بِالْمُؤْمِنِینَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ .

فقضاؤه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم قضاء منه بولایته و قضاء من اللّه سبحانه لأنه الجاعل لولایته المنفذ أمره، و یشهد سیاق قوله: «إِذٰا قَضَی اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ أَمْراً» حیث جعل الأمر الواحد متعلقا لقضاء اللّه و رسوله معا،علی أن المراد بالقضاء التصرف فی شئون الناس دون الجعل التشریعی المختص باللّه.

و قوله: وَ مٰا کٰانَ لِمُؤْمِنٍ وَ لاٰ مُؤْمِنَهٍ أی ما صح و لا یحق لأحد من المؤمنین و المؤمنات أن یثبت لهم الاختیار من أمرهم بحیث یختارون ما شاءوا و قوله: «إِذٰا قَضَی اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ أَمْراً» ظرف لنفی الاختیار.

و ضمیرا الجمع فی قوله: «لَهُمُ الْخِیَرَهُ مِنْ أَمْرِهِمْ» للمؤمن و المؤمنه المراد بهما جمیع المؤمنین و المؤمنات لوقوعهما فی حیّز النفی و وضع الظاهر موضع المضمر حیث قیل «مِنْ أَمْرِهِمْ» و لم یقل:أن یکون لهم الخیره فیه للدلاله علی منشأ توهّم الخیره و هو انتساب الأمر الیهم.

و المعنی:لیس لأحد من المؤمنین و المؤمنات إذا قضی اللّه و رسوله بالتصرف فی أمر من أمورهم أن یثبت لهم الاختیار من جهته لانتسابه الیهم و کونه أمرا من أمورهم فیختاروا منه

غیر ما قضی اللّه و رسوله بل علیهم أن یتبعوا إراده اللّه و رسوله.

و الآیه عامه لکنها لوقوعها فی سیاق الآیات التالیه یمکن أن تکون کالتمهید لما سیجیء من قوله: «مٰا کٰانَ مُحَمَّدٌ أَبٰا أَحَدٍ مِنْ رِجٰالِکُمْ» الآیه؛حیث یلوح منه أن بعضهم کان قد اعترض علی تزوج النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بزوج زید و تعییره بأنها کانت زوج ابنه المدعو له بالتبنی و سیجیء فی البحث الروائی بعض ما یتعلق بالمقام.

قوله تعالی: وَ إِذْ تَقُولُ لِلَّذِی أَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَیْهِ وَ أَنْعَمْتَ عَلَیْهِ أَمْسِکْ عَلَیْکَ زَوْجَکَ وَ اتَّقِ اللّٰهَ الی آخر الآیه المراد بهذا الذی أنعم اللّه علیه و أنعم النبی علیه زید بن حارثه الذی کان عبدا للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ثم حرّره و اتخذه ابنا له و کان تحته زینب بنت جحش بنت عمه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أتی زید النبی فاستشاره فی طلاق زینب فنهاه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم عن الطلاق ثم طلقها زید فتزوجها النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و نزلت الآیات.

فقوله: أَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَیْهِ أی بالهدایه الی الإیمان و تحبیبه الی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و قوله:

«وَ أَنْعَمْتَ عَلَیْهِ» أی بالإحسان الیه و تحریره و تخصیصه بنفسک،و قوله: «أَمْسِکْ عَلَیْکَ زَوْجَکَ وَ اتَّقِ اللّٰهَ» کنایه عن الکف عن تطلیقها،و لا یخلو من إشعار بإصرار زید علی تطلیقها.

و قوله: وَ تُخْفِی فِی نَفْسِکَ مَا اللّٰهُ مُبْدِیهِ أی مظهره «وَ تَخْشَی النّٰاسَ وَ اللّٰهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشٰاهُ» ذیل الآیات أعنی قوله: اَلَّذِینَ یُبَلِّغُونَ رِسٰالاٰتِ اللّٰهِ وَ یَخْشَوْنَهُ وَ لاٰ یَخْشَوْنَ أَحَداً إِلاَّ اللّٰهَ دلیل علی أن خشیته صلّی اللّه علیه و آله و سلّم الناس لم تکن خشیه علی نفسه بل کان خشیه فی اللّه فأخفی فی نفسه ما أخفاه استشعارا منه أنه لو أظهره عابه الناس و طعن فیه بعض من فی قلبه مرض فأثر ذلک أثرا سیئا فی إیمان العامه،و هذا الخوف-کما تری-لیس خوفا مذموما بل خوف فی اللّه هو فی الحقیقه خوف من اللّه سبحانه.

فقوله: وَ تَخْشَی النّٰاسَ وَ اللّٰهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشٰاهُ الظاهر فی نوع من العتاب

ردع عن نوع من خشیه اللّه و هی خشیته عن طریق الناس و هدایه الی نوع آخر من خشیته تعالی و أنه کان من الحری أن یخشی اللّه دون الناس و لا یخفی ما فی نفسه ما اللّه مبدیه و هذا نعم الشاهد علی أن اللّه کان قد فرض له أن یتزوج زوج زید الذی کان تبناه لیرتفع بذلک الحرج عن المؤمنین فی التزویج بأزواج الأدعیاء و هو صلّی اللّه علیه و آله و سلّم کان یخفیه فی نفسه الی حین مخافه سوء أثره فی الناس فأمنه اللّه ذلک بعتابه علیه نظیر ما تقدم فی قوله تعالی: یَا أَیُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ -الی قوله- وَ اللّٰهُ یَعْصِمُکَ مِنَ النّٰاسِ الآیه.

فظاهر العتاب الذی یلوح من قوله: «وَ تَخْشَی النّٰاسَ وَ اللّٰهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشٰاهُ» مسوق لانتصاره و تأیید أمره قبال طعن الطاعنین ممن فی قلوبهم مرض نظیر ما تقدم فی قوله: عَفَا اللّٰهُ عَنْکَ لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ حَتّٰی یَتَبَیَّنَ لَکَ الَّذِینَ صَدَقُوا وَ تَعْلَمَ الْکٰاذِبِینَ (التوبه۴۳/).

و من الدلیل علی أنه انتصار و تأیید فی صوره العتاب قوله بعد: «فَلَمّٰا قَضیٰ زَیْدٌ مِنْهٰا وَطَراً زَوَّجْنٰاکَهٰا» حیث أخبر عن تزویجه إیاها کأنه أمر خارج عن إراده النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و اختیاره ثم قوله: «وَ کٰانَ أَمْرُ اللّٰهِ مَفْعُولاً» .

فقوله: «فَلَمّٰا قَضیٰ زَیْدٌ مِنْهٰا وَطَراً زَوَّجْنٰاکَهٰا» متفرع علی ما تقدم من قوله: «وَ تُخْفِی فِی نَفْسِکَ مَا اللّٰهُ مُبْدِیهِ» و قضاء الوطر منها کنایه عن الدخول و التمتع،و قوله: «لِکَیْ لاٰ یَکُونَ عَلَی الْمُؤْمِنِینَ حَرَجٌ فِی أَزْوٰاجِ أَدْعِیٰائِهِمْ إِذٰا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَراً» تعلیل للتزویج و مصلحه للحکم،و قوله: «وَ کٰانَ أَمْرُ اللّٰهِ مَفْعُولاً» مشیر الی تحقق الوقوع و تأکید للحکم.

و من ذلک یظهر أن الذی کان النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم یخفیه فی نفسه هو ما فرض اللّه له أن یتزوجها لا هواها و حبه الشدید لها و هی بعد مزوجه کما ذکره جمع من المفسرین و اعتذروا عنه بأنها حاله جبلیّه لا یکاد یسلم منها البشر،فإن فیه أولا:منع أن یکون بحیث لا یقوی علیه التربیه الإلهیه،و ثانیا:أنه لا معنی حینئذ للعتاب علی کتمانه و إخفائه فی نفسه فلا مجوّز فی الإسلام لذکر حلائل الناس و التشبب بهن.

قوله تعالى: مٰا كٰانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمٰا فَرَضَ اللّٰهُ لَهُ الخ؛الفرض هو التعيين و الإسهام يقال:فرض له كذا أى عيّنه له و أسهمه به،و قيل:هو فى المقام بمعنى الإباحه و التجويز،و الحرج الكلفه و الضيق،و المراد بنفى الحرج نفى سببه و هو المنع عما فرض له.

و المعنى:ما كان على النبى من منع فيما عيّن اللّه له أو أباح اللّه له حتى يكون عليه حرج فى ذلك.

و قوله: سُنَّةَ اللّٰهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ اسم موضوع موضع المصدر فيكون مفعولا مطلقا و التقدير سنّ اللّه ذلك سنّه،و المراد بالذين خلوا من قبل هم الأنبياء و الرسل الماضون بقرينه قوله بعد: «الَّذِينَ يُبَلِّغُونَ رِسٰالاٰتِ اللّٰهِ» الخ.

و قوله: وَ كٰانَ أَمْرُ اللّٰهِ قَدَراً مَقْدُوراً أى يقدّر من عنده لكل أحد ما يلائم حاله و يناسبها،و الأنبياء لم يمنعوا مما قدّره اللّه و أباحه لغيرهم حتى يمنع النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من بعض ما قدّر و أبيح.

قوله تعالى: اَلَّذِينَ يُبَلِّغُونَ رِسٰالاٰتِ اللّٰهِ وَ يَخْشَوْنَهُ وَ لاٰ يَخْشَوْنَ أَحَداً إِلاَّ اللّٰهَ الخ؛الموصول بيان للموصول المتقدم أعنى قوله: «الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ» .

و الخشيه هى تأثر خاص للقلب عن المكروه و ربما ينسب الى السبب الذى يتوقع منه المكروه،يقال:خشيت أن يفعل بى فلان كذا أو خشيت فلانا أن يفعل بى كذا،و الأنبياء يخشون اللّه و لا يخشون أحدا غيره لأنه لا مؤثر فى الوجود عندهم إلاّ اللّه.

و هذا غير الخوف الذى هو توقع المكروه بحيث يترتب عليه الاتقاء عملا-سواء كان معه تأثر قلبى أو لا-فإنه أمر عملى ربما ينسب الى الأنبياء كقوله تعالى حكايه عن موسى عليه السّلام:

فَفَرَرْتُ مِنْكُمْ لَمّٰا خِفْتُكُمْ (الشعراء/٢١)،و قوله فى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: وَ إِمّٰا تَخٰافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيٰانَةً (الأنفال/٥٨)،و هذا هو الأصل فى معنى الخوف و الخشيه و ربما استعملا

كالمترادفين.

و مما تقدم يظهر أن الخشيه منفيه عن الأنبياء عليهم السّلام مطلقا و إن كان سياق قوله: «يُبَلِّغُونَ رِسالاتِ اللّهِ وَ يَخْشَوْنَهُ» الخ؛يلوّح الى أن المنفى هو الخشيه فى تبليغ الرساله.على أن جميع أفعال الأنبياء كأقوالهم من باب التبليغ فالخشيه فى أمر التبليغ مستوعبه لجميع أعمالهم.

و قوله: وَ كَفىٰ بِاللّهِ حَسِيباً أى محاسبا يحاسب على الصغيره و الكبيره فيجب أن يخشى و لا يخشى غيره.

قوله تعالى: مٰا كٰانَ مُحَمَّدٌ أَبٰا أَحَدٍ مِنْ رِجٰالِكُمْ وَ لٰكِنْ رَسُولَ اللّهِ وَ خٰاتَمَ النَّبِيِّينَ الخ؛لا شك فى أن الآيه مسوقه لدفع اعتراضهم على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بأنه تزوج زوج ابنه و محصل الدفع أنه ليس أبا زيد و لا أبا أحد من الرجال الموجودين فى زمن الخطاب حتى يكون تزوجه بزوج أحدهم بعده تزوجا بزوج ابنه فالخطاب فى قوله: «مِنْ رِجٰالِكُمْ» للناس الموجودين فى زمن نزول الآيه،و المراد بالرجال ما يقابل النساء و الولدان و نفى الابوّه نفى تكوينى لا تشريعى و لا تتضمن الجمله شيئا من التشريع.

و المعنى:ليس محمّد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أبا أحد من هؤلاء الرجال الذين هم رجالكم حتى يكون تزوجه بزوج أحدهم بعده تزوجا منه بزوج ابنه و زيد أحد هؤلاء الرجال فتزوجه بعد تطليقه ليس تزوجا بزوج الابن حقيقه و أما تنبيه زيدا فإنه لا يترتب عليه شيء من آثار الابوه و البنوه و ما جعل أدعياءكم أبناءكم.

و أما القاسم و الطيب و الطاهر (۱)و إبراهيم فإنهم أبناؤه حقيقه لكنهم ماتوا قبل أن يبلغوا فلم يكونوا رجالا حتى ينتقض الآيه و كذا الحسن و الحسين و هما ابنا رسول اللّه فإن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قبض قبل أن يبلغا حدّ الرجال.

۱- ۱) .هذا على ما هو المعروف و قال بعضهم:ان الطيب و الطاهر لقبان للقاسم.

و مما تقدم ظهر أن الآیه لا تقتضی نفی أبوّته صلّی اللّه علیه و آله و سلّم للقاسم و الطیب و الطاهر و إبراهیم و کذا للحسنین لما عرفت أنها خاصه بالرجال الموجودین فی زمن النزول علی نعت الرجولیه.

و قوله: وَ لٰکِنْ رَسُولَ اللّٰهِ وَ خٰاتَمَ النَّبِیِّینَ الخاتم بفتح التاء ما یختم به کالطابع و القالب بمعنی ما یطبع به و ما یقلب به و المراد بکونه خاتم النبیین أن النبوه اختتمت به صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فلا نبی بعده.

و قد عرفت فیما مر معنی الرساله و النبوه و أن الرسول هو الذی یحمل رساله من اللّه الی الناس و النبی هو الذی یحمل نبأ الغیب الذی هو الدین و حقائقه و لازم ذلک أن یرتفع الرساله بارتفاع النبوه فإن الرساله من أنباء الغیب،فإذا انقطعت هذه الأنباء انقطعت الرساله.

و من هنا یظهر أن کونه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم خاتم النبیین یستلزم کونه خاتما للرسل.

و فی الآیه إیماء الی أن ارتباطه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و تعلقه بکم تعلق الرساله و النبوه و أن ما فعله کان بأمر من اللّه سبحانه.

و قوله: وَ کٰانَ اللّٰهُ بِکُلِّ شَیْءٍ عَلِیماً أی ما بینه لکم إنما کان بعلمه (۱).

بحث روائی:

فی الدر المنثور أخرج ابن جریر عن ابن عباس قال:خطب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم زینب بنت جحش لزید بن حارثه فاستنکفت منه و قالت:أنا خیر منه حسبا و کانت امرأه فیها حده فأنزل اللّه «وَ مٰا کٰانَ لِمُؤْمِنٍ وَ لاٰ مُؤْمِنَهٍ» الآیه کلها.

أقول:و فی معناها روایات أخر.

و فیه أخرج ابن أبی حاتم عن ابن زید قال:نزلت فی أم کلثوم بنت عقبه بن أبی معیط

۱- ۱) .الاحزاب ۳۶-۴۰:بحث روائی فی تزویج الرسول الکریم صلّی اللّه علیه و آله و سلّم زینب بنت جحش بأمر اللّه.

و کانت أول امرأه هاجرت من النساء فوهبت نفسها للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فزوجها زید بن حارثه فسخطت هی و أخوها و قالت:إنما أردنا رسول اللّه فزوجنا عبده فنزلت.

أقول:و الروایتان أشبه بالتطبیق منهما بسبب النزول.

و فی العیون فی باب مجلس الرضا علیه السّلام عند المأمون مع أصحاب الملل فی حدیث یجیب فیه عن مسأله علی بن الجهم فی عصمه الأنبیاء:

قال:و أما محمّد صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و قول اللّه عزّ و جل: وَ تُخْفِی فِی نَفْسِکَ مَا اللّٰهُ مُبْدِیهِ وَ تَخْشَی النّٰاسَ وَ اللّٰهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشٰاهُ فإن اللّه عزّ و جل عرّف نبیه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أسماء أزواجه فی دار الدنیا و أسماء أزواجه فی الآخره و أنهن أمهات المؤمنین و أحد من سمی له زینب بنت جحش و هی یومئذ تحت زید بن حارثه فأخفی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم اسمها فی نفسه و لم یبده لکیلا یقول أحد من المنافقین:إنه قال فی امرأه فی بیت رجل:أنها أحد أزواجه من أمهات المؤمنین و خشی قول المنافقین.

قال اللّه عزّ و جل: وَ تَخْشَی النّٰاسَ وَ اللّٰهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشٰاهُ یعنی فی نفسک الحدیث.

أقول:و روی ما یقرب منه فیه عنه علیه السّلام فی جواب مسأله المأمون عنه فی عصمه الأنبیاء.

و فی المجمع فی قوله تعالی: «وَ تُخْفِی فِی نَفْسِکَ مَا اللّٰهُ مُبْدِیهِ» قیل:إن الذی أخفاه فی نفسه هو أن اللّه سبحانه أعلمه أنها ستکون من أزواجه و أن زیدا سیطلقها فلما جاء زید و قال له:أرید أن أطلق زینب قال له:أمسک علیک زوجک،فقال سبحانه:لم قلت:أمسک علیک زوجک و قد أعلمتک أنها ستکون من أزواجک؟و روی ذلک عن علی بن الحسین علیه السّلام.

و فی الدر المنثور أخرج أحمد و عبد بن حمید و البخاری و الترمذی و ابن المنذر و الحاکم و ابن مردویه و البیهقی فی سننه عن أنس قال:جاء زید بن حارثه یشکو زینب الی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فجعل رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم یقول:اتق اللّه و امسک علیک زوجک فنزلت: وَ تُخْفِی فِی نَفْسِکَ مَا اللّٰهُ مُبْدِیهِ .

قال أنس:فلو کان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم کاتما شیئا لکتم هذه الآیه،فتزوجها رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم

الحديث.

أقول:و الروايات كثيره فى المقام و إن كان كثير منها لا يخلو من شىء و فى الروايات:ما أولم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم على امرأه من نسائه ما أولم على زينب ذبح شاه و أطعم الناس الخبز و اللحم، و فى الروايات أنها كانت تفتخر على سائر نساء النبى بثلاث أن جدها و جدّ النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم واحد فإنها كانت بنت أميمه بنت عبد المطلب عمه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و أن الذى زوّجها منه هو اللّه سبحانه و أن السفير جبرئيل.

و فى المجمع فى قوله تعالى: وَ لٰكِنْ رَسُولَ اللّٰهِ وَ خٰاتَمَ النَّبِيِّينَ :و صح الحديث عن جابر بن عبد اللّه عن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قال:إنما مثلى فى الأنبياء كمثل رجل بنى دارا فأكملها و حسنها إلاّ موضع لبنه،فكان من دخلها و نظر إليها فقال:ما أحسنها إلاّ موضع هذه البنه.قال صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:

فأنا موضع اللبنه ختم بى الأنبياء،أورده البخارى و مسلم فى صحيحهما.

أقول:و روى هذا المعنى غيرهما كالترمذى و النسائى و أحمد و ابن مردويه عن غير جابر كأبى سعيد و أبى هريره.

و فى الدر المنثور أخرج ابن الأنبارى فى المصاحف عن أبى عبد الرحمن السلمىّ قال:كنت أقرئ الحسن و الحسين فمرّ بى على بن أبى طالب و أنا أقرئهما فقال لى:أقرئهما و خاتم النبيين بفتح التاء.

[سوره الأحزاب (٣٣): الآيات ۴١ الى ۴٨]

يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا اُذْكُرُوا اَللّٰهَ ذِكْراً كَثِيراً (۴١) وَ سَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَ أَصِيلاً (۴٢) هُوَ اَلَّذِى يُصَلِّى عَلَيْكُمْ وَ مَلاٰئِكَتُهُ لِيُخْرِجَكُمْ مِنَ اَلظُّلُمٰاتِ إِلَى اَلنُّورِ وَ كٰانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيماً (۴٣) تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلاٰمٌ وَ أَعَدَّ لَهُمْ أَجْراً كَرِيماً (۴۴) يٰا أَيُّهَا اَلنَّبِيُّ إِنّٰا أَرْسَلْنٰاكَ شٰاهِداً وَ مُبَشِّراً وَ نَذِيراً (۴۵) وَ دٰاعِياً إِلَى اَللّٰهِ بِإِذْنِهِ وَ سِرٰاجاً مُنِيراً (۴۶) وَ بَشِّرِ اَلْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّ لَهُمْ مِنَ اَللّٰهِ فَضْلاً كَبِيراً (۴٧) وَ لاٰ تُطِعِ اَلْكٰافِرِينَ وَ اَلْمُنٰافِقِينَ وَ دَعْ أَذٰاهُمْ وَ تَوَكَّلْ عَلَى اَللّٰهِ وَ كَفىٰ بِاللّٰهِ وَكِيلاً (۴٨)

بیان:

قوله تعالی: یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا اذْکُرُوا اللّهَ ذِکْراً کَثِیراً الذکر ما یقابل النسیان و هو توجیه الإدراک نحو المذکور و أما التلفظ بما یدل علیه من أسمائه و صفاته فهو بعض مصادیق الذکر.

قوله تعالی: وَ سَبِّحُوهُ بُکْرَهً وَ أَصِیلاً التسبیح هو التنزیه و هو مثل الذکر لا یتوقف علی اللفظ و إن کان التلفظ بمثل سبحان اللّه بعض مصادیق التسبیح.

و البکره أول النهار و الأصیل آخره بعد العصر و تقیید التسبیح بالبکره و الأصیل لما فیهما من تحول الأحوال فیناسب تسبیحه و تنزیهه من التغیر و التحول و کل نقص طار،و یمکن أن یکون البکره و الأصیل معا کنایه عن الدوام کاللیل و النهار فی قوله: یُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّیْلِ وَ النَّهارِ (حم السجده۳۸/).

قوله تعالی: هُوَ الَّذِی یُصَلِّی عَلَیْکُمْ وَ مَلائِکَتُهُ لِیُخْرِجَکُمْ مِنَ الظُّلُماتِ إِلَی النُّورِ المعنی الجامع للصلاه علی ما یستفاد من موارد استعمالها هو الانعطاف فیختلف باختلاف ما نسب الیه و لذلک قیل:إن الصلاه من اللّه الرحمه و من الملائکه الاستغفار و من

الناس الدعاء لكن الذى نسب من الصلاه الى اللّه سبحانه فى القرآن هو الصلاه بمعنى الرحمه الخاصه بالمؤمنين و هى التى تترتب عليها سعاده العقبى و الفلاح المؤيد و لذلك علّل تصليته عليهم بقوله: «لِيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُماتِ إِلَى النُّورِ وَ كانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيماً» .

و قد رتب سبحانه فى كلامه على نسيانهم له نسيانه لهم و على ذكرهم له ذكره لهم فقال:

نَسُوا اللّهَ فَنَسِيَهُمْ (التوبه/۶۷)،و قال: فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ (البقره/۱۵۲)و تصليته عليهم ذكر منه لهم بالرحمه فإن ذكروه كثيرا و سبّحوه بكره و أصيلا صلى عليهم كثيرا و غشيهم بالنور و أبعدهم من الظلمات.

و من هنا يظهر أن قوله: «هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ» الخ؛فى مقام التعليل لقوله: «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللّهَ ذِكْراً كَثِيراً» و تفيد التعليل أنكم إن ذكرتم اللّه كثيرا ذكركم برحمته كثيرا و بالغ فى إخراجكم من الظلمات الى النور و يستفاد منه أن الظلمات إنما هى ظلمات النسيان و الغفله و النور نور الذكر.

و قوله: وَ كانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيماً وضع الظاهر موضع المضمر،أعنى قوله:

«بِالْمُؤْمِنِينَ» و لم يقل:و كان بكم رحيما،ليدل به على سبب الرحمه و هو وصف الإيمان.

قوله تعالى: تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلامٌ وَ أَعَدَّ لَهُمْ أَجْراً كَرِيماً ظاهر السياق أن «تَحِيَّتُهُمْ» مصدر مضاف الى المفعول أى إنهم يحيّون-بالبناء للمفعول-يوم يلقون ربهم من عند ربهم و من ملائكته بالسلام أى إنهم يوم اللقاء فى أمن و سلام لا يصيبهم مكروه و لا يمسهم عذاب.

و قوله: وَ أَعَدَّ لَهُمْ أَجْراً كَرِيماً أى و هيأ اللّه لهم ثوابا جزيلا.

قوله تعالى: يا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنّا أَرْسَلْناكَ شاهِداً وَ مُبَشِّراً وَ نَذِيراً شهادته عليه السّلام على الأعمال أن يتحملها فى هذه النشأه و يؤديها يوم القيامه،و قد تقدم فى قوله: لِتَكُونُوا شُهَداءَ عَلَى النّاسِ وَ يَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيداً (البقره/۱۱۲)،و غيره من آيات الشهاده

أنه صلّى اللّه علیه و آله و سلّم شهید الشهداء.

و کونه مبشرا و نذیرا تبشیره المؤمنین المطیعین للّه و رسوله بثواب اللّه و الجنه و إنذاره الکافرین و العاصین بعذاب اللّه و النار.

قوله تعالی: وَ دٰاعِیاً إِلَی اللّٰهِ بِإِذْنِهِ وَ سِرٰاجاً مُنِیراً دعوته الی اللّه هی دعوته الناس الی الإیمان باللّه وحده،و لازمه الإیمان بدین اللّه و تقید الدعوه بإذن اللّه یجعلها مساوقه للبعثه.

و کونه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم سراجا منیرا هو کونه بحیث یهتدی به الناس الی سعادتهم و ینجون من ظلمات الشقاء و الضلاله فهو من الاستعاره،و قول بعضهم:إن المراد بالسراج المنیر القرآن و التقدیر ذا سراج منیر تکلف من غیر موجب.

قوله تعالی: وَ بَشِّرِ الْمُؤْمِنِینَ بِأَنَّ لَهُمْ مِنَ اللّٰهِ فَضْلاً کَبِیراً ،الفضل من العطاء ما کان من غیر استحقاق ممن یأخذه و قد وصف اللّه عطاءه فقال: مَنْ جٰاءَ بِالْحَسَنَهِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثٰالِهٰا (الأنعام ۱۶۰/)،و قال: لَهُمْ مٰا یَشٰاؤُنَ فِیهٰا وَ لَدَیْنٰا مَزِیدٌ (ق۳۵/)، فبین أنه یعطی من الثواب ما لا یقابل العمل و هو الفضل و لا دلیل فی الآیه یدل علی اختصاصه بالآخره.

قوله تعالی: وَ لاٰ تُطِعِ الْکٰافِرِینَ وَ الْمُنٰافِقِینَ وَ دَعْ أَذٰاهُمْ وَ تَوَکَّلْ عَلَی اللّٰهِ الخ؛تقدم معنی طاعه الکافرین و المنافقین فی أول السوره.

و قوله: وَ دَعْ أَذٰاهُمْ أی اترک ما یؤذونک بالإعراض عنه و عدم الاشتغال به و الدلیل علی هذا المعنی قوله: «وَ تَوَکَّلْ عَلَی اللّٰهِ» أی لا تستقلّ بنفسک فی دفع أذاهم بل اجعل اللّه وکیلا فی ذلک و کفی باللّه وکیلا (۱).

۱- ۱) .الاحزاب ۴۱-۴۸:بحث روائی فی ذکر اللّه الکثیر.

[سوره الأحزاب (۳۳): الآيات ۴۹ الى ۶۲]

يَا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ اَلْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمَسُّوهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُّونَهَا فَمَتِّعُوهُنَّ وَ
سَرِّحُوهُنَّ سَرَاحاً جَمِيلاً (۴۹) يَا أَيُّهَا اَلنَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ اَللاَّتِي آتَيْتَ أُجُورَهُنَّ وَ مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اَللَّهُ عَلَيْكَ
وَ بَنَاتِ عَمِّكَ وَ بَنَاتِ عَمَّاتِكَ وَ بَنَاتِ خَالِكَ وَ بَنَاتِ خَالاَتِكَ اَللاَّتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ وَ اِمْرَأَةً مُؤْمِنَةً إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ
اَلنَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا خَالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ اَلْمُؤْمِنِينَ قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي أَزْوَاجِهِمْ وَ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ لِكَيْلاَ يَكُونَ عَلَيْكَ
حَرَجٌ وَ كَانَ اَللَّهُ غَفُوراً رَحِيماً (۵۰) تُرْجِي مَنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ وَ تُؤْوِي إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ وَ مَنِ اِبْتَغَيْتَ مِمَّنْ عَزَلْتَ فَلاَ جُنَاحَ عَلَيْكَ
ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ تَقَرَّ أَعْيُنُهُنَّ وَ لاَ يَحْزَنَّ وَ يَرْضَيْنَ بِمَا آتَيْتَهُنَّ كُلُّهُنَّ وَ اَللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَ كَانَ اَللَّهُ عَلِيماً حَلِيماً (۵۱) لاَ يَحِلُّ
لَكَ اَلنِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ وَ لاَ أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ وَ لَوْ أَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ إِلاَّ مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ وَ كَانَ اَللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ رَقِيباً (۵۲)
يَا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا لاَ تَدْخُلُوا بُيُوتَ اَلنَّبِيِّ إِلاَّ أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرَ نَاظِرِينَ إِنَاهُ وَ لَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذَا طَعِمْتُمْ
فَانْتَشِرُوا وَ لاَ مُسْتَأْنِسِينَ لِحَدِيثٍ إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ يُؤْذِي اَلنَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِي مِنْكُمْ وَ اَللَّهُ لاَ يَسْتَحْيِي مِنَ اَلْحَقِّ وَ إِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعاً
فَسْئَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَ قُلُوبِهِنَّ وَ مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اَللَّهِ وَ لاَ أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَداً
إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ عِنْدَ اَللَّهِ عَظِيماً (۵۳) إِنْ تُبْدُوا شَيْئاً أَوْ تُخْفُوهُ فَإِنَّ اَللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيماً (۵۴) لاَ جُنَاحَ عَلَيْهِنَّ فِي آبَائِهِنَّ وَ لاَ
أَبْنَائِهِنَّ وَ لاَ إِخْوَانِهِنَّ وَ لاَ أَبْنَاءِ إِخْوَانِهِنَّ وَ لاَ أَبْنَاءِ أَخَوَاتِهِنَّ وَ لاَ نِسَائِهِنَّ وَ لاَ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ وَ اِتَّقِينَ اَللَّهَ إِنَّ اَللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ
شَيْءٍ شَهِيداً (۵۵) إِنَّ اَللَّهَ وَ مَلاَئِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى اَلنَّبِيِّ يَا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَ سَلِّمُوا تَسْلِيماً (۵۶) إِنَّ اَلَّذِينَ يُؤْذُونَ اَللَّهَ وَ
رَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اَللَّهُ فِي اَلدُّنْيَا وَ اَلْآخِرَةِ وَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَاباً مُهِيناً (۵۷) وَ اَلَّذِينَ يُؤْذُونَ اَلْمُؤْمِنِينَ وَ اَلْمُؤْمِنَاتِ بِغَيْرِ مَا اِكْتَسَبُوا فَقَدِ اِحْتَمَلُوا
بُهْتَاناً وَ إِثْماً مُبِيناً (۵۸) يَا أَيُّهَا اَلنَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوَاجِكَ وَ بَنَاتِكَ وَ نِسَاءِ اَلْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلاَبِيبِهِنَّ ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ يُعْرَفْنَ فَلاَ
يُؤْذَيْنَ وَ كَانَ اَللَّهُ غَفُوراً رَحِيماً (۵۹) لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ اَلْمُنَافِقُونَ وَ اَلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَ اَلْمُرْجِفُونَ فِي اَلْمَدِينَةِ لَنُغْرِيَنَّكَ بِهِمْ ثُمَّ لاَ
يُجَاوِرُونَكَ فِيهَا إِلاَّ قَلِيلاً (۶۰) مَلْعُونِينَ أَيْنَمَا ثُقِفُوا أُخِذُوا وَ قُتِّلُوا تَقْتِيلاً (۶۱) سُنَّةَ اَللَّهِ فِي اَلَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَ لَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اَللَّهِ
تَبْدِيلاً (۶۲)

بیان:

قوله تعالی: یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا إِذا نَکَحْتُمُ الْمُؤْمِناتِ ثُمَّ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمَسُّوهُنَّ فَما لَکُمْ عَلَیْهِنَّ مِنْ عِدَّهٍ تَعْتَدُّونَها فَمَتِّعُوهُنَّ وَ سَرِّحُوهُنَّ سَراحاً جَمِیلاً المراد بنکاحهن العقد علیهن بالنکاح،و بالمس الدخول،و بالتمتیع إعطاؤهن شیئا من المال یناسب شأنهن و حالهن و التسریح بالجمیل إطلاقهن من غیر خصومه و خشونه.

و المعنی:إذا طلقتم النساء بعد النکاح و قبل الدخول فلا عده لهن للطلاق و یجب تمتیعهن بشیء من المال و السراح الجمیل.

و الآیه مطلقه تشمل ما إذا فرض لهن فریضه المهر و ما إذا لم یفرض فیقیدها قوله: وَ إِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمَسُّوهُنَّ وَ قَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِیضَهً فَنِصْفُ ما فَرَضْتُمْ (البقره/۲۳۷)، و تبقی حجه فیما لم یفرض لهن فریضه.

قوله تعالی: یا أَیُّهَا النَّبِیُّ إِنّا أَحْلَلْنا لَکَ أَزْواجَکَ اللاّتِی آتَیْتَ أُجُورَهُنَّ

الی آخر الآیه؛یذکر سبحانه لنبیه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بالإحلال سبعه أصناف من النساء:الصنف الأول ما فی قوله: «أَزْوٰاجَکَ اللاّتِی آتَیْتَ أُجُورَهُنَّ» و المراد بالاجور المهور،و الثانی ما فی قوله:

«وَ مٰا مَلَکَتْ یَمِینُکَ مِمّٰا أَفٰاءَ اللّٰهُ عَلَیْکَ» أی من یملکه من الإماء الراجعه الیه من الغنائم و الأنفال،و تقیید ملک الیمین بکونه مما أفاء اللّه علیه کتقیید الأزواج بقوله: «اللاّتِی آتَیْتَ أُجُورَهُنَّ» للتوضیح لا للاحتراز.

و الثالث و الرابع ما فی قوله: «وَ بَنٰاتِ عَمِّکَ وَ بَنٰاتِ عَمّٰاتِکَ» قیل:یعنی نساء قریش، و الخامس و السادس ما فی قوله: «وَ بَنٰاتِ خٰالِکَ وَ بَنٰاتِ خٰالاٰتِکَ» قیل:یعنی نساء بنی زهره، و قوله: «اللاّتِی هٰاجَرْنَ مَعَکَ» قال فی المجمع:هذا إنما کان قبل تحلیل غیر المهاجرات ثم نسخ شرط الهجره فی التحلیل.

و السابع ما فی قوله: «وَ امْرَأَهً مُؤْمِنَهً إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهٰا لِلنَّبِیِّ إِنْ أَرٰادَ النَّبِیُّ أَنْ یَسْتَنْکِحَهٰا» و هی المرأه المسلمه التی بذلت نفسها للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بمعنی أن ترضی أن یتزوج بها من غیر مصداق و مهر فإن اللّه أحلها له إن أراد أن یستنکحها،و قوله: «خٰالِصَهً لَکَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِینَ» إیذان بأن هذا الحکم-أی حلیه المرأه للرجل ببذل النفس-من خصائصه لا یجری فی المؤمنین،و قوله بعده: «قَدْ عَلِمْنٰا مٰا فَرَضْنٰا عَلَیْهِمْ فِی أَزْوٰاجِهِمْ وَ مٰا مَلَکَتْ أَیْمٰانُهُمْ» تقریر لحکم الاختصاص.

و قوله: لِکَیْلاٰ یَکُونَ عَلَیْکَ حَرَجٌ تعلیل لقوله فی صدر الآیه: «إِنّٰا أَحْلَلْنٰا لَکَ» أو لما فی ذیلها من حکم الاختصاص و الأول أظهر و قد ختمت الآیه بالمغفره و الرحمه.

قوله تعالی: تُرْجِی مَنْ تَشٰاءُ مِنْهُنَّ وَ تُؤْوِی إِلَیْکَ مَنْ تَشٰاءُ الخ؛الإرجاء التأخیر و التبعید،و هو کنایه عن الرد،و الإیواء:الإشکال فی المکان و هو کنایه عن القبول و الضم الیه.

و السیاق یدل علی أن المراد به أنه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم علی خیره من قبول من وهبت نفسها له أو

ردّه.

و قوله: وَ مَنِ ابْتَغَيْتَ مِمَّنْ عَزَلْتَ فَلاٰ جُنٰاحَ عَلَيْكَ ،الابتغاء هو الطلب أى و من طلبتها من اللاتى عزلتها و لم تقبلها فلا إثم عليك و لا لوم أى يجوز لک أن تضم اليک من عزلتها و رددتها من النساء اللاتى وهبن أنفسهن لک بعد العزل و الرد.

و يمكن أن يكون إشاره الى أن له صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يقسم بين نسائه و أن يترک القسم فيؤخر من يشاء منهن و يقدم من يشاء و يعزل بعضهن من القسم فلا يقسم لها أو يبتغيها فيقسم لها بعد العزل و هو أوفق لقوله بعده: «وَ مَنِ ابْتَغَيْتَ مِمَّنْ عَزَلْتَ فَلاٰ جُنٰاحَ عَلَيْكَ ذٰلِكَ أَدْنىٰ -أى أقرب- أَنْ تَقَرَّ أَعْيُنُهُنَّ -أى يسررن- وَ لاٰ يَحْزَنَّ وَ يَرْضَيْنَ بِمٰا آتَيْتَهُنَّ كُلُّهُنَّ وَ اللّٰهُ يَعْلَمُ مٰا فِي قُلُوبِكُمْ» و ذلک لسرور المتقدمه بما قسمت له و رجاء المتأخره أن تتقدم بعد.

و قوله: وَ كٰانَ اللّٰهُ عَلِيماً حَلِيماً أى يعلم مصالح عباده و لا يعاجل فى العقوبه.

و فى الآيه أقوال مختلفه أخر و الذى أوردناه هو الأوفق لوقوعها فى سياق سابقتها متصله بها و به وردت الأخبار عن أئمه أهل البيت عليهم السّلام كما سيجىء.

قوله تعالى: لاٰ يَحِلُّ لَكَ النِّسٰاءُ مِنْ بَعْدُ وَ لاٰ أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْوٰاجٍ وَ لَوْ أَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ الخ؛ظاهر الآيه لو فرضت مستقله فى نفسها غير متصله بما قبلها تحريم النساء له صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إلاّ من خيّرهن فاخترن اللّه و نفى جواز التبدل بهن يؤيد ذلک.

لكن لو فرضت متصله بما قبلها و هو قوله: «إِنّٰا أَحْلَلْنٰا لَكَ» الخ؛كان مدلولها تحريم ما عدا المعدودات و هى الأصناف السته التى تقدمت.

و فى بعض الروايات عن بعض أئمه أهل البيت عليهم السّلام أن المراد بالآيه محرمات النساء المحدوده فى قوله: حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهٰاتُكُمْ وَ بَنٰاتُكُمْ الآيه؛(النساء/۲۳).

فقوله: لاٰ يَحِلُّ لَكَ النِّسٰاءُ مِنْ بَعْدُ أى من بعد اللاتى اخترن اللّه و رسوله و هى التسعه على المعنى الأول أو من بعد من عددناه فى قولنا «إِنّٰا أَحْلَلْنٰا لَكَ» على المعنى الثانى أو

من بعد المحللات و هى المحرمات على المعنى الثالث.

و قوله: أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْواجٍ أى أن تطلق بعضهن و تزوج مكانها من غيرهن،و قوله: «إِلاّ ما مَلَكَتْ يَمِينُكَ» يعنى الإماء و هو استثناء من قوله فى صدر الآيه: «لا يَحِلُّ لَكَ النِّساءُ» .

و قوله: وَ كانَ اللّهُ عَلى كُلِّ شَيْءٍ رَقِيباً معناه ظاهر و فيه تحذير عن المخالفه.

قوله تعالى: يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلاّ أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ -الى قوله- مِنَ الْحَقِّ بيان لأدب الدخول فى بيوت النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و قوله: «إِلاّ أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ» استثناء من النهى،و قوله: «إِلى طَعامٍ» متعلق بالإذن،و قوله: «غَيْرَ ناظِرِينَ إِناهُ» أى غير منتظرين لورود إناء الطعام بأن تدخلوا من قبل فتطيلوا المكث فى انتظار الطعام و يبيّنه قوله: «وَ لكِنْ إِذا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذا طَعِمْتُمْ -أى أكلتم- فَانْتَشِرُوا» ،و قوله: «وَ لا مُسْتَأْنِسِينَ لِحَدِيثٍ» عطف على قوله: «غَيْرَ ناظِرِينَ إِناهُ» و هو حال بعد حال،أى غير ماكثين فى حال انتظار الإناء قبل الطعام و لا فى حال الاستئناس لحديث بعد الطعام.

و قوله: إِنَّ ذلِكُمْ كانَ يُؤْذِي النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِي مِنْكُمْ تعليل للنهى أى لا تمكثوا كذلك لأن مكثكم ذلك كان يتأذى منه النبى فيستحيى منكم أن يسألكم الخروج و قوله: «وَ اللّهُ لا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ» أى من بيان الحق لكم و هو ذكر تأذيه و التأديب بالأدب اللائق.

قوله تعالى: وَ إِذا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتاعاً فَسْئَلُوهُنَّ مِنْ وَراءِ حِجابٍ ذلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَ قُلُوبِهِنَّ ،ضمير«هن»لأزواج النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و سؤالهن متاعا كنايه عن تكليمهن لحاجه أى إذا مسّت الحاجه الى تكليمكم أزواج النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فكلموهن من وراء حجاب،و قوله: «ذلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَ قُلُوبِهِنَّ» بيان لمصلحه الحكم.

قوله تعالى: وَ ما كانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللّهِ وَ لا أَنْ تَنْكِحُوا أَزْواجَهُ

مِنْ بَعْدِهِ أَبَداً الخ؛أی لیس لکم إیذاؤه بمخالفه ما أمرتم فی نسائه و فی غیر ذلک و لیس لکم أن تنکحوا أزواجه من بعده أبدا إن ذلکم أی نکاحکم أزواجه من بعده کان عند اللّه عظیما، و فی الآیه إشعار بأن بعضهم ذکر ما یشیر الی نکاحهم أزواجه بعده و هو کذلک کما سیأتی فی البحث الروائی الآتی.

قوله تعالی: إِنْ تُبْدُوا شَیْئاً أَوْ تُخْفُوهُ فَإِنَّ اللّهَ کانَ بِکُلِّ شَیْءٍ عَلِیماً معناه ظاهر و هو فی الحقیقه تنبیه تهدیدی لمن کان یؤذی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أو یذکر نکاح أزواجه من بعده.

قوله تعالی: لا جُناحَ عَلَیْهِنَّ فِی آبائِهِنَّ الی آخر الآیه ضمیر «عَلَیْهِنَّ» لنساء النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و الآیه فی معنی الاستثناء من عموم حکم الحجاب و قد استثنی الآباء و الأبناء و الإخوان و أبناء الإخوان و أبناء الأخوات و هؤلاء محارم،قیل:و لم یذکر الأعمام و الأخوال لأنهم من الممکن أن یصفوهن لأبنائهم.

و استثنی أیضا نساءهن و إضافه النساء الی ضمیرهن یلوّح الی أن المراد النساء المؤمنات دون الکوافر کما مرّ فی قوله تعالی: أَوْ نِسائِهِنَّ (النور/۳۱)،و استثنی أیضا ما ملکت أیمانهن من العبید و الإماء.

و قوله: وَ اتَّقِینَ اللّهَ إِنَّ اللّهَ کانَ عَلی کُلِّ شَیْءٍ شَهِیداً فیه تأکید الحکم و خاصه من جهه الالتفات من الغیبه الی الخطاب فی «اتَّقِینَ اللّهَ» .

قوله تعالی: إِنَّ اللّهَ وَ مَلائِکَتَهُ یُصَلُّونَ عَلَی النَّبِیِّ یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَیْهِ وَ سَلِّمُوا تَسْلِیماً قد تقدم أن أصل الصلاه الانعطاف فصلاته تعالی انعطافه علیه بالرحمه انعطافا مطلقا لم یقید فی الآیه بشیء دون شیء و کذلک صلاه الملائکه علیه انعطاف علیه بالتزکیه و الاستغفار و هی من المؤمنین الدعاء بالرحمه.

و فی ذکر صلاته تعالی و صلاه ملائکته علیه قبل أمر المؤمنین بالصلاه علیه دلاله علی أن

فی صلاه المؤمنین له اتباعا للّه سبحانه و ملائکته و تأکیدا للنهی الآتی.

و قد استفاضت الروایات من طرق الشیعه و أهل السنه أن طریق صلاه المؤمنین أن یسألوا اللّه تعالی أن یصلی علیه و آله.

قوله تعالی: إِنَّ الَّذِینَ یُؤْذُونَ اللّهَ وَ رَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللّهُ فِی الدُّنْیا وَ الْآخِرَهِ وَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذاباً مُهِیناً من المعلوم أن اللّه سبحانه منزه من أن یناله الأذی و کل ما فیه و صمه النقص و الهوان فذکره مع الرسول و تشریکه فی إیذائه تشریف للرسول و إشاره الی أن من قصد رسوله بسوء فقد قصده أیضا بالسوء إذ لیس للرسول بما أنه رسول إلاّ ربه فمن قصده فقد قصد ربه.

و قد أوعدهم باللعن فی الدنیا و الآخره و اللعن هو الإبعاد من الرحمه و الرحمه الخاصه بالمؤمنین هی الهدایه الی الاعتقاد الحق و حقیقه الإیمان،و یتبعه العمل الصالح فالإبعاد من الرحمه فی الدنیا تحریمه علیه جزاء لعمله فیرجع الی طبع القلوب کما قال: لَعَنّاهُمْ وَ جَعَلْنا قُلُوبَهُمْ قاسِیَهً (المائده/۱۳)،و قال: وَ لکِنْ لَعَنَهُمُ اللّهُ بِکُفْرِهِمْ فَلا یُؤْمِنُونَ إِلاّ قَلِیلاً (النساء/۴۶)،و قال: أُولئِکَ الَّذِینَ لَعَنَهُمُ اللّهُ فَأَصَمَّهُمْ وَ أَعْمی أَبْصارَهُمْ (سوره محمد/ ۲۳).

و أما اللعن فی الآخره فهو الإبعاد من رحمه القرب فیها و قد قال تعالی: کَلاّ إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ یَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ (المطففین/۱۵).

ثم أوعدهم بأنه أعد لهم-أی فی الآخره-عذابا مهینا و وصف العذاب بالمهین لأنهم یقصدون باستکبارهم فی الدنیا إهانه اللّه و رسوله فقوبلوا فی الآخره بعذاب یهینهم.

قوله تعالی: وَ الَّذِینَ یُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِینَ وَ الْمُؤْمِناتِ بِغَیْرِ مَا اکْتَسَبُوا فَقَدِ احْتَمَلُوا بُهْتاناً وَ إِثْماً مُبِیناً تقیید إیذائهم بغیر ما اکتسبوا لأن إیذائهم بما اکتسبوا کما فی القصاص و الحد و التعزیر لا إثم فیه.

و أما إيذاؤهم بغير ما اكتسبوا و من دون استحقاق فيعدّه سبحانه احتمالا للبهتان و الإثم المبين،و البهتان هو الكذب على الغير يواجهه به،و وجه كون الإيذاء من غير اكتساب بهتانا أن المؤذى إنما يؤديه لسبب عنده يعدّه جرما له يقول:لم قال كذا؟لم فعل كذا؟و ليس بجرم فيبهته عند الإيذاء بنسبه الجرم اليه مواجهه و ليس بجرم.

و كونه إثما مبينا لأن الافتراء و البهتان مما يدرك العقل كونه إثما من غير حاجه الى ورود النهى عنهما شرعا.

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوَاجِكَ وَ بَنَاتِكَ وَ نِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلاَبِيبِهِنَّ الخ؛الجلابيب جمع جلباب و هو ثوب تشتمل به المرأه فيغطى جميع بدنها أو الخمار الذى تغطى به رأسها و وجهها.

و قوله: يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلاَبِيبِهِنَّ أى يسترن بها فلا تظهر جيوبهن و صدورهن للناظرين.

و قوله: ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ يُعْرَفْنَ فَلاَ يُؤْذَيْنَ أى ستر جميع البدن أقرب الى أن يعرفن أنهن أهل الستر و الصلاح فلا يؤذين أى لا يؤذيهن أهل الفسق بالتعرض لهن.

و قيل:المعنى ذلك أقرب من أن يعرفن أنهن مسلمات حرائر فلا يتعرض لهن بحسبان أنهن إماء أو من غير المسلمات من الكتابيات أو غيرهن و الأول أقرب.

قوله تعالى: لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ الْمُنَافِقُونَ وَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَ الْمُرْجِفُونَ فِي الْمَدِينَةِ لَنُغْرِيَنَّكَ بِهِمْ الخ؛الانتهاء عن الشىء الامتناع و الكفّ عنه،و الإرجاف إشاعه الباطل للاغتمام به و إلقاء الاضطراب بسببه،و الإغراء بالفعل التحريض عليه.

و المعنى:أقسم لئن لم يكف المنافقون و الذين فى قلوبهم مرض عن الإفساد و الذين يشيعون الأخبار الكاذبه فى المدينه لإلقاء الاضطراب بين المسلمين لنحرضنّك عليهم ثم لا

یجاورونک فی المدینه بسبب نفیهم عنها إلاّ زمانا قلیلا و هو ما بین صدور الأمر و فعلیه إجرائه.

قوله تعالی: مَلْعُونِینَ أَیْنَمَا ثُقِفُوا أُخِذُوا وَ قُتِّلُوا تَقْتِیلاً الثقف إدراک الشیء و الظفر به،و الجمله حال من المنافقین و من عطف علیهم أی حال کونهم ملعونین أینما وجدوا أخذوا و بولغ فی قتلهم فعمّهم القتل.

قوله تعالی: سُنَّهَ اللّهِ فِی الَّذِینَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَ لَنْ تَجِدَ لِسُنَّهِ اللّهِ تَبْدِیلاً السنه هی الطریقه المعموله التی تجری بطبعها غالبا أو دائما.

یقول سبحانه هذا النکال الذی أوعدنا به المنافقین و من یحذو حذوهم من النفی و القتل الذریع هی سنه اللّه التی جرت فی الماضین فکلما بالغ قوم فی الإفساد و إلقاء الاضطراب بین الناس و تمادوا و طغوا فی ذلک أخذناهم کذلک و لم تجد لسنه اللّه تبدیلا فتجری فیکم کما جرت فی الامم من قبلکم (۱).

[سوره الأحزاب (۳۳): الآیات ۶۳ الی ۷۳]

یَسْئَلُکَ اَلنّاسُ عَنِ اَلسّاعَهِ قُلْ إِنَّما عِلْمُها عِنْدَ اَللّهِ وَ ما یُدْرِیکَ لَعَلَّ اَلسّاعَهَ تَکُونُ قَرِیباً (۶۳) إِنَّ اَللّهَ لَعَنَ اَلْکافِرِینَ وَ أَعَدَّ لَهُمْ سَعِیراً (۶۴) خالِدِینَ فِیها أَبَداً لا یَجِدُونَ وَلِیًّا وَ لا نَصِیراً (۶۵) یَوْمَ تُقَلَّبُ وُجُوهُهُمْ فِی اَلنّارِ یَقُولُونَ یا لَیْتَنا أَطَعْنَا اَللّهَ وَ أَطَعْنَا اَلرَّسُولاَ (۶۶) وَ قالُوا رَبَّنا إِنّا أَطَعْنا سادَتَنا وَ کُبَراءَنا فَأَضَلُّونَا اَلسَّبِیلاَ (۶۷) رَبَّنا آتِهِمْ ضِعْفَیْنِ مِنَ اَلْعَذابِ وَ اِلْعَنْهُمْ لَعْناً کَبِیراً (۶۸) یا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا لا تَکُونُوا کَالَّذِینَ آذَوْا مُوسی فَبَرَّأَهُ اَللّهُ مِمّا قالُوا وَ کانَ عِنْدَ اَللّهِ وَجِیهاً (۶۹) یا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا اِتَّقُوا اَللّهَ وَ قُولُوا قَوْلاً سَدِیداً (۷۰) یُصْلِحْ لَکُمْ أَعْمالَکُمْ وَ یَغْفِرْ لَکُمْ ذُنُوبَکُمْ وَ مَنْ یُطِعِ اَللّهَ وَ رَسُولَهُ فَقَدْ فازَ فَوْزاً عَظِیماً (۷۱) إِنّا عَرَضْنَا اَلْأَمانَهَ عَلَی اَلسَّماواتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ اَلْجِبالِ فَأَبَیْنَ أَنْ یَحْمِلْنَها وَ أَشْفَقْنَ مِنْها وَ حَمَلَهَا اَلْإِنْسانُ إِنَّهُ کانَ ظَلُوماً جَهُولاً (۷۲) لِیُعَذِّبَ اَللّهُ اَلْمُنافِقِینَ وَ اَلْمُنافِقاتِ وَ اَلْمُشْرِکِینَ وَ اَلْمُشْرِکاتِ وَ یَتُوبَ اَللّهُ عَلَی اَلْمُؤْمِنِینَ وَ اَلْمُؤْمِناتِ وَ کانَ اَللّهُ غَفُوراً رَحِیماً (۷۳)

۱- ۱) .الاحزاب ۴۹-۶۲:بحث روائی فی الزواج و الطلاق؛زوجات النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم؛معنی صلاه اللّه و صلاه الملائکه و صلاه المؤمن علی رسول اللّه.

بیان:

قوله تعـالی: یَسْئَلُکَ النّٰاسُ عَنِ السّٰاعَهِ قُلْ إِنَّمٰا عِلْمُهٰا عِنْدَ اللّٰهِ وَ مٰا یُدْرِیکَ لَعَلَّ السّٰاعَهَ تَکُونُ قَرِیباً تـذکر الآیه سؤال الناس عن الساعه و إنما کانوا یریدون أن یقدّر لهم زمن وقوعها و أنها قریبه أو بعیده کما یومی الیه التعبیر عنها بالساعه فامر أن یجیبهم بقصر العلم بها فی اللّه سبحانه و علی ذلک جرت الحال کلما ذکرت فی القرآن.

و قوله: وَ مٰا یُدْرِیکَ لَعَلَّ السّٰاعَهَ تَکُونُ قَرِیباً زیاده فی الإبهام و لیعلموا أن

النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم مثل غیره فی عدم العلم بها و لیس من الستر الذی أسرّه الیه و ستره من الناس.

قوله تعالی: إِنَّ اللّٰهَ لَعَنَ الْكٰافِرِينَ وَ أَعَدَّ لَهُمْ سَعِيراً لعن الکفار إبعادهم من الرحمه،و الإعداد التهیئه،و السعیر النار التی أشعلت فالتهبت،و الباقی ظاهر.

قوله تعالی: خٰالِدِينَ فِيهٰا أَبَداً لاٰ يَجِدُونَ وَلِيًّا وَ لاٰ نَصِيراً الفرق بین الولی و النصیر أن الولی یلی بنفسه تمام الأمر و المولی علیه بمعزل،و النصیر یعین المنصور علی بعض الأمر و هو إتمامه فالولی یتولی الأمر کله و النصیر یتصدی بعضه،و الباقی ظاهر.

قوله تعالی: يَوْمَ تُقَلَّبُ وُجُوهُهُمْ فِي النّٰارِ يَقُولُونَ يٰا لَيْتَنٰا أَطَعْنَا اللّٰهَ وَ أَطَعْنَا الرَّسُولاَ تقلب وجوههم فی النار تحولها لحال بعد حال فتصفّر و تسودّ و تکون کالحه أو انتقالها من جهه الی جهه لتکون أبلغ فی مس العذاب کما یفعل باللحم المشوی.

و قولهم: «يٰا لَيْتَنٰا أَطَعْنَا اللّٰهَ وَ أَطَعْنَا الرَّسُولاَ» کلام منهم علی وجه التحسر و التمنی.

قوله تعالی: وَ قٰالُوا رَبَّنٰا إِنّٰا أَطَعْنٰا سٰادَتَنٰا وَ كُبَرٰاءَنٰا فَأَضَلُّونَا السَّبِيلاَ الساده جمع سید و هو-علی ما فی المجمع-المالک المعظم الذی یملک تدبیر السواد الأعظم و هو الجمع الأکثر،و الکبراء جمع کبیر و لعل المراد به الکبیر سنا فالعامه تطیع و تقلد أحد رجلین إما سید القوم و إما أسنهم.

قوله تعالی: رَبَّنٰا آتِهِمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذٰابِ وَ الْعَنْهُمْ لَعْناً كَبِيراً الضعفان المثلان و إنما سألوا لهم ضعفی العذاب لأنهم ضلوا فی أنفسهم و أضلوا غیرهم،و لذلک أیضا سألوا لهم اللعن الکبیر.

قوله تعالی: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاٰ تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسىٰ فَبَرَّأَهُ اللّٰهُ مِمّٰا قٰالُوا وَ كٰانَ عِنْدَ اللّٰهِ وَجِيهاً نهی عن أن یکونوا کبعض بنی إسرائیل فیعاملوا نبیهم بمثل ما عامل به بنو إسرائیل من الإیذاء و لیس المراد مطلق الإیذاء بقول أو فعل و إن کان منهیا عنه بل قوله: «فَبَرَّأَهُ اللّٰهُ» یشهد بأنه کان إیذاء من قبیل التهمه و الافتراء المحوج فی

رفعه الی التبرئه و التنزیه.

و لعل السکوت عن ذکر ما آذوا به موسی علیه السّلام یؤید ما ورد فی الحدیث أنهم قالوا:لیس لموسی ما للرجال فبرأه اللّه من قولهم و سیوافیک.

و أوجه ما قیل فی إیذائهم النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أنه إشاره الی قصه زید و زینب،و إن یکن کذلک فمن إیذائه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ما فی کثیر من روایات القصه من سردها علی نحو لا یناسب ساحه قدسه.

و قوله: وَ کٰانَ عِنْدَ اللّٰهِ وَجِیهاً أی ذا جاه و منزله و الجمله مضافا الی اشتمالها علی التبرئه إجمالا تعلل تبرئته تعالی له و للآیه و ما بعدها نوع اتصال بالآیات الناهیه عن إیذاء النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم.

قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ وَ قُولُوا قَوْلاً سَدِیداً ،السدید من السداد و هو الإصابه و الرشاد فالسدید من القول ما یجتمع فیه مطابقه الواقع و عدم کونه لغوا أو ذا فائده غیر مشروعه کالنمیمه و غیر ذلک فعلی المؤمن أن یختبر صدق ما یتکلم به و أن لا یکون لغوا أو یفسد به إصلاح.

قوله تعالی: یُصْلِحْ لَکُمْ أَعْمٰالَکُمْ وَ یَغْفِرْ لَکُمْ ذُنُوبَکُمْ وَ مَنْ یُطِعِ اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ فَقَدْ فٰازَ فَوْزاً عَظِیماً رتب علی ملازمه القول السدید إصلاح الأعمال و مغفره الذنوب و ذلک أن النفس إذا لازمت القول السدید انقطعت عن کذب القول و لغو الحدیث و الکلام الذی یترتب علیه فساد،و برسوخ هذه الصفه فیها تنقطع طبعا عن الفحشاء و المنکر و اللغو فی الفعل و عند ذلک یصلح أعمال الإنسان فیندم بالطبع علی ما ضیّعه من عمره فی موبقات الذنوب إن کان قد ابتلی بشیء من ذلک و کفی بالندم توبه.

و یحفظه اللّه فیما بقی من عمره عن اقتحام المهلکات و إن رام شیئا من صغائر الذنوب غفر اللّه له فقد قال اللّه تعالی: إِنْ تَجْتَنِبُوا کَبٰائِرَ مٰا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُکَفِّرْ عَنْکُمْ سَیِّئٰاتِکُمْ (النساء/ ۳۱)،فملازمه القول السدید تسوق الإنسان الی صلاح الأعمال و مغفره الذنوب بإذن اللّه.

و قوله: وَ مَنْ يُطِعِ اللّهَ وَ رَسُولَهُ فَقَدْ فٰازَ فَوْزاً عَظِيماً وعد جميل على الإتيان بجميع الأعمال الصالحه و الاجتناب عن جميع المناهى بترتيب الفوز العظيم على طاعه اللّه و رسوله.

و بذلك تختتم السوره فى معناها فى الحقيقه لأن طاعه اللّه و رسوله هى الكلمه الجامعه بين جميع الأحكام السابقه،من واجبات و محرمات و الآيتان التاليتان كالمتمم لمعنى هذه الآيه.

قوله تعالى: إِنّٰا عَرَضْنَا الْأَمٰانَهَ عَلَى السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ الْجِبٰالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهٰا وَ أَشْفَقْنَ مِنْهٰا وَ حَمَلَهَا الْإِنْسٰانُ إِنَّهُ كٰانَ ظَلُوماً جَهُولاً -الى قوله- غَفُوراً رَحِيماً الأمانه-أيا ما كانت-شىء يودع عند الغير ليحتفظ عليه ثم يرده الى من أودعه،فهذه الأمانه المذكوره فى الآيه شىء ائتمن اللّه الإنسان عليه ليحفظ على سلامته و استقامته ثم يرده اليه سبحانه كما أودعه.

و يستفاد من قوله: «لِيُعَذِّبَ اللّهُ الْمُنٰافِقِينَ وَ الْمُنٰافِقٰاتِ» الخ؛أنه أمر يترتب على حمله النفاق و الشرك و الإيمان،فينقسم حاملوه باختلاف كيفيه حملهم الى منافق و مشرك و مؤمن.

فهو لا محاله أمر مرتبط بالدين الحق الذى يحصل بالتلبس به و عدم التلبس به النفاق و الشرك و الإيمان.

فهل هو الاعتقاد الحق و الشهاده على توحده تعالى،أو مجموع الاعتقاد و العمل بمعنى أخذ الدين الحق بتفاصيله مع الغض عن العمل به،أو التلبس بالعمل به أو الكمال الحاصل للإنسان من جهه التلبس بواحد من هذه الامور.

و ليست هى الأول أعنى التوحيد فإن السماوات و الأرض و غيرهما من شىء توحده تعالى و تسبّح بحمده،و قد قال تعالى: وَ إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلاّٰ يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ (الإسراء۴۴/)،و الآيه تصرّح بإبائها عنه.

و ليست هى الثانى أعنى الدين الحق بتفاصيله فإن الآيه تصرح بحمل الانسان كائنا من

كـان من مؤمن و غيره له و من البيّن أن أكثر من لاـ يؤمن لاـ يحمله و لاـ علم له به،و بهـذا يظهر أنها ليست بالثالث و هو التلبس بالعمل بالدين الحق تفصيلا.

و ليست هى الكمال الحاصل له بالتلبس بالتوحيد فإن السماوات و الأرض و غيرهما ناطقه بالتوحيد فعلا متلبسه به.

و ليست هى الكمال الحاصل من أخـذ دين الحق و العلم به إذ لا يترتب على نفس الاعتقاد الحق و العلم بالتكاليف الـدينيه نفاق و لا شرك و لا إيمان و لا يستعقب سعاده و لا شقاء و إنما يترتب الأثر على الالتزام بالاعتقاد الحق و التلبس بالعمل.

فبقى أنها الكمال الحاصل له من جهه التلبس بالاعتقاد و العمل الصالح و سـلوك سبيل الكمال بالارتقاء من حضيض الماده الى أوج الإخلاص الذى هو أن يخلصه اللّه لنفسه فلا يشاركه فيه غيره فيتولى هو سبحانه تدبير أمره و هو الولايه الإلهيه.

فـالمراد بالأمـانه الولايه الإلهيه و بعرضـها على هـذه الأشـياء اعتبارها مقيسه إليها و المراد بحملها و الإباء عنه وجود اسـتعدادها و صلاحيه التلبس بها و عدمه،و هذا المعنى هو القابل لأن ينطبق على الآيه فالسماوات و الأرض و الجبال على ما فيها من العظمه و الشده و القوه فاقده لاستعداد حصولها فيها و هو المراد بإبائهن عن حملها و إشقاقهن منها.

لكن الانسان الظلوم الجهول لم يأب و لم يشفق من ثقلها و عظم خطرها فحملها على ما بها من الثقل و عظم الخطر فتعقب ذلك أن انقسم الإنسان من جهه حفظ الأمانه و عـدمه بالخيانه الى منافق و مشـرك و مؤمن بخلاف السـماوات و الأرض و الجبال فما منها إلّا مؤمن مطيع.

فان قلت:ما بال الحكيم العليم حمل على هذا المخلوق الظلوم الجهول حملا لا يتحمله لثقله و عظم خطره السـماوات و الأرض و الجبال على عظمتها و شدتها و قوتها و هو يعلم أنه أضعف من أن يطيق حمله و إنما حمله على قبولها ظلمه و جهله و أجرأه عليه غروره و غفلته عن عواقب الامور فما تحميله الأمانه باستدعائه لها ظلما و جهلا إلّا كتقليد مجنون ولايه عامه يأبى قبولها

ص :۱۵۳

العقلاء و يشفقون منها يستدعيها المجنون لفساد عقله و عدم استقامه فكره.

قلت:الظلم و الجهل فى الإنسان و إن كانا بوجه ملاك اللوم و العتاب فهما بعينهما مصحح حمله الأمانه و الولايه الإلهيه فإن الظلم و الجهل إنما يتصف بهما من كان من شأنه الاتصاف بالعدل و العلم فالجبال مثلا لا تتصف بالظلم و الجهل فلا يقال:جبل ظالم أو جاهل لعدم صحه اتصافه بالعدل و العلم و كذلك السماوات و الأرض لا يحمل عليها الظلم و الجهل لعدم صحه اتصافها بالعدل و العلم بخلاف الانسان.

و الأمانه المذكوره فى الآيه و هى الولايه الإلهيه و كمال صفه العبوديه إنما تتحصل بالعلم باللّه و العمل الصالح الذى هو العدل و إنما يتصف بهذين الوصفين أعنى العلم و العدل الموضوع القابل للجهل و الظلم فكون الانسان فى حد نفسه و بحسب طبعه ظلوما جهولا هو المصحح لحمل الأمانه الإلهيه فافهم ذلك.

فمعنى الآيتين (۱)يناظر بوجه معنى قوله تعالى: لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسانَ فِى أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ثُمَّ رَدَدْناهُ أَسْفَلَ سافِلِينَ إِلاَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ (التين/۶).

فقوله تعالى: «إِنّا عَرَضْنَا الْأَمانَهَ» أى الولايه الإلهيه و الاستكمال بحقائق الدين الحق علما و عملا و عرضها هو اعتبارها مقيسه الى هذه الأشياء.

و قوله: عَلَى السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ الْجِبالِ أى هذه المخلوقات العظيمه التى خلقها أعظم من خلق الإنسان كما قال: لَخَلْقُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النّاسِ (المؤمن/۵۷)،و قوله: «فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَها وَ أَشْفَقْنَ مِنْها» إباؤها عن حملها و إشفاقها منها عدم اشتمالها على صلاحيه التلبس و تجافيها عن قبولها و فى التعبير بالحمل إيماء الى أنها ثقيله ثقلا لا يحتملها السماوات و الأرض و الجبال.

۱- ۱) .فالآيه الاولى تحاذى الاولى و الثانيه تحاذى الثانيه و الثالثه.

و قوله: وَ حَمَلَهَا الْإِنْسانُ أى اشتمل على صلاحيتها و التهيؤ للتلبس بها على ضعفه و صغر حجمه «إِنَّهُ كانَ ظَلُوماً جَهُولاً» أى ظالما لنفسه جاهلا بما تعقبه هذه الأمانه لو خانها من وخيم العاقبه و الهلاك الدائم.

و بمعنى أدق لكون الإنسان خاليا بحسب نفسه عن العدل و العلم قابلا للتلبس بما يفاض عليه من ذلك و الارتقاء من حضيض الظلم و الجهل الى أوج العدل و العلم.

و الظلوم و الجهول و صفان من الظلم و الجهل معناهما من كان من شأنه الظلم و الجهل نظير قولنا:فرس شموس و دابه جموح و ماء طهور أى من شأنها ذلك كما قاله الرازى أو معناهما المبالغه فى الظلم و الجهل كما ذكر غيره،و المعنى مستقيم كيفما كانا.

و قوله: لِيُعَذِّبَ اللّهُ الْمُنافِقِينَ وَ الْمُنافِقاتِ وَ الْمُشْرِكِينَ وَ الْمُشْرِكاتِ اللام للغايه أى كانت عاقبه هذا الحمل أن يعذب اللّه المنافقين و المنافقات و المشركين و المشركات و ذلك أن الخائن للأمانه يتظاهر فى الأغلب بالصلاح و الأمانه و هو النفاق و قليلا ما يتظاهر بالخيانه لها و لعل اعتبار و هذا المعنى هو الموجب لتقديم المنافقين و المنافقات فى الآيه على المشركين و المشركات.

و قوله: وَ يَتُوبَ اللّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِناتِ وَ كانَ اللّهُ غَفُوراً رَحِيماً عطف على «لِيُعَذِّبَ» أى و كان عاقبه ذلك أن يتوب اللّه على المؤمنين و المؤمنات، و التوبه من اللّه هى رجوعه الى عبده بالرحمه فيرجع الى الإنسان إذا آمن به و لم يخن بالرحمه و يتولى أمره و هو ولى المؤمنين فيهديه اليه بالستر على ظلمه و جهله و تحليته بالعلم النافع و العمل الصالح لأنه غفور رحيم.

فإن قلت:ما هو المانع من جعل الأمانه بمعنى التكليف و هو الدين الحق و كون الحمل بمعنى الاستعداد و الصلاحيه و الإباء هو فقده و العرض هو اعتبار القياس فيجرى فيه حينئذ جميع ما تقدم فى بيان الانطباق على الآيه.

ص :155

قلت:نعم لكن التكليف إنما هو مطلوب لكونه مقدمه لحصول الولايه الإلهيه و تحقق صفه العبوديه الكامله فهى المعروضه بالحقيقه و المطلوبه لنفسها.

و الالتفات فى قوله: «لِيُعَذِّبَ اللّٰهُ» من التكلم الى الغيبه و الإتيان باسم الجلاله للدلاله على أن عواقب الامور الى اللّه سبحانه لأنه اللّه.

و وضع الظاهر موضع المضمر فى قوله: «وَ يَتُوبَ اللّٰهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِنٰاتِ» للاشعار بكمال العنايه فى حقهم و الاهتمام بأمرهم.

ص :۱۵۶

سوره سبأ مكيه و هى أربع و خمسون آيه

اشاره

[سوره سبإ (۳۴): الآيات ۱ الى ۹]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gtاَلْحَمْدُ لِلّٰهِ اَلَّذِى لَهُ مٰا فِى اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِى اَلْأَرْضِ وَ لَهُ اَلْحَمْدُ فِى اَلْآخِرَهِ وَ هُوَ اَلْحَكِيمُ
اَلْخَبِيرُ (۱) يَعْلَمُ مٰا يَلِجُ فِى اَلْأَرْضِ وَ مٰا يَخْرُجُ مِنْهٰا وَ مٰا يَنْزِلُ مِنَ اَلسَّمٰاءِ وَ مٰا يَعْرُجُ فِيهٰا وَ هُوَ اَلرَّحِيمُ اَلْغَفُورُ (۲) وَ قٰالَ اَلَّذِينَ
كَفَرُوا لاٰ تَأْتِينَا اَلسّٰاعَهُ قُلْ بَلىٰ وَ رَبِّى لَتَأْتِيَنَّكُمْ عٰالِمِ اَلْغَيْبِ لاٰ يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقٰالُ ذَرَّهٍ فِى اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ لاٰ فِى اَلْأَرْضِ وَ لاٰ أَصْغَرُ مِنْ
ذٰلِكَ وَ لاٰ أَكْبَرُ إِلاّٰ فِى كِتٰابٍ مُبِينٍ (۳) لِيَجْزِىَ اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّٰالِحٰاتِ أُولٰئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَهٌ وَ رِزْقٌ كَرِيمٌ (۴) وَ اَلَّذِينَ سَعَوْا
فِى آيٰاتِنٰا مُعٰاجِزِينَ أُولٰئِكَ لَهُمْ عَذٰابٌ مِنْ رِجْزٍ أَلِيمٌ (۵) وَ يَرَى اَلَّذِينَ أُوتُوا اَلْعِلْمَ اَلَّذِى أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ هُوَ اَلْحَقَّ وَ يَهْدِى
إِلىٰ صِرٰاطِ اَلْعَزِيزِ اَلْحَمِيدِ (۶) وَ قٰالَ اَلَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ نَدُلُّكُمْ عَلىٰ رَجُلٍ يُنَبِّئُكُمْ إِذٰا مُزِّقْتُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ إِنَّكُمْ لَفِى خَلْقٍ جَدِيدٍ (۷)
أَفْتَرىٰ عَلَى اَللّٰهِ كَذِباً أَمْ بِهِ جِنَّهٌ بَلِ اَلَّذِينَ لاٰ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَهِ فِى اَلْعَذٰابِ وَ اَلضَّلاٰلِ اَلْبَعِيدِ (۸) أَ فَلَمْ يَرَوْا إِلىٰ مٰا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ مٰا
خَلْفَهُمْ مِنَ اَلسَّمٰاءِ وَ اَلْأَرْضِ إِنْ نَشَأْ نَخْسِفْ بِهِمُ اَلْأَرْضَ أَوْ نُسْقِطْ عَلَيْهِمْ كِسَفاً مِنَ اَلسَّمٰاءِ إِنَّ فِى ذٰلِكَ لَآيَهً لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ (۹)

ص: ۱۵۷

بیان:

تتكلم السوره حول الاصول الثلاثه أعنى الوحدانيه و النبوه و البعث فتذكرها و تذكر ما لمنكريها من الاعتراض فيها و الشبه التى ألقوها ثم تدفعها بوجوه الدفع من حكمه و موعظه و مجادله حسنه و تهتم ببيان أمر البعث أكثر من غيره فتذكره فى مفتتح الكلام ثم تعود اليه عوده بعد عوده الى مختتمه.

و هى مكيه بشهاده مقاصد آياتها على ذلك.

قوله تعالى: اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِى لَهُ مٰا فِى السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِى الْأَرْضِ الخ؛ المطلوب بيان البعث و الجزاء بيانا لا يعتريه شك بالإشاره الى الحجه التى ينقطع بها الخصم و الأساس الذى يقوم عليه ذلك أمران أحدهما عموم ملكه تعالى لكل شىء من كل جهه حتى يصح له أى تصرف أراد فيها من إبداء و رزق و إماته و إحياء بالإعاده و جزاء،و ثانيهما كمال

ص :۱۵۸

علمه تعالی بالأشیاء من جمیع جهاتها علما لا یطرأ علیه عزوب و زوال حتی یعید کل من أراد و یجزیه علی ما علم من أعماله خیرا أو شرا.

و قد أشیر الی أولی الأمرین فی الآیه الاولی التی نحن فیها و الی الثانیه فی الآیه الثانیه و بذلک یظهر أن الآیتین تمهید لما فی الآیه الثالثه و الرابعه.

فقوله: اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِی لَهُ مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی الْأَرْضِ ثناء علیه علی ملکه المنبسط علی کل شیء بحیث له أن یتصرف فی کل شیء بما شاء و أراد.

و قوله: وَ لَهُ الْحَمْدُ فِی الْآخِرَهِ تخصیص الحمد بالآخره لما أن الجمله الاولی تتضمن الحمد فی الدنیا فإن النظام المشهود فی السماوات و الأرض نظام دنیوی کما یشهد به قوله تعالی: یَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَیْرَ الْأَرْضِ وَ السَّمٰاوٰاتُ (إبراهیم۴۸/).

و قوله: وَ هُوَ الْحَکِیمُ الْخَبِیرُ ختم الآیه بالاسمین الکریمین للدلاله علی أن تصرفه فی نظام الدنیا ثم تعقیبه بنظام الآخره مبنی علی الحکمه و الخبره فبحکمته عقّب الدنیا بالآخره و إلاّ لغت الخلقه و بطلت و لم یتمیز المحسن من المسیء کما قال: وَ مٰا خَلَقْنَا السَّمٰاءَ وَ الْأَرْضَ وَ مٰا بَیْنَهُمٰا بٰاطِلاً -الی أن قال- أَمْ نَجْعَلُ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ کَالْمُفْسِدِینَ فِی الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِینَ کَالْفُجّٰارِ (ص۲۸/)،و بخبرته یحشرهم و لا یغادر منهم أحدا و یجزی کل نفس بما کسبت.

و الخبیر من أسماء اللّه الحسنی مأخوذه من الخبره و هی العلم بالجزئیات فهو أخصّ من العلیم.

قوله تعالی: یَعْلَمُ مٰا یَلِجُ فِی الْأَرْضِ وَ مٰا یَخْرُجُ مِنْهٰا وَ مٰا یَنْزِلُ مِنَ السَّمٰاءِ وَ مٰا یَعْرُجُ فِیهٰا الولوج مقابل الخروج و العروج مقابل النزول و کأن العلم بالولوج و الخروج و النزول و العروج کنایه عن علمه بحرکه کل متحرک و فعله و اختتام الآیه بقوله: «وَ هُوَ الرَّحِیمُ الْغَفُورُ» کأن فیه إشاره الی أن له رحمه ثابته و مغفره ستصیب قوما

بايمانهم.

قوله تعالى: وَ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لاٰ تَأْتِينَا السّٰاعَةُ قُلْ بَلىٰ وَ رَبِّى لَتَأْتِيَنَّكُمْ عٰالِمِ الْغَيْبِ الخ؛يذكر إنكارهم لإتيان الساعه و هى يوم القيامه و هم ينكرونه مع ظهور عموم ملكه و علمه بكل شىء و لا مورد للارتياب فى إتيانها مع ذلك كما تقدم فضلا عن إنكار إتيانها و لذلك أمر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يجيب عن قولهم بقوله: «قُلْ بَلىٰ وَ رَبِّى لَتَأْتِيَنَّكُمْ» أى الساعه.

و لما كان السبب العمده فى إنكارهم هو اختلاط الأشياء و منها أبدان الأموات بعضها ببعض و تبدّل صورها تبدلا بعد تبدل بحيث لاٰ خبر عن أعيانها فيمتنع إعادتها من دون تميز بعضها من بعض أشار الى دفع ذلك بقوله: «عٰالِمِ الْغَيْبِ لاٰ يَعْزُبُ» أى لا يفوت«عن علمه مِثْقٰالُ ذَرَّةٍ فِى السَّمٰاوٰاتِ وَ لاٰ فِى الْأَرْضِ» .

و قوله: وَ لاٰ أَصْغَرُ مِنْ ذٰلِكَ وَ لاٰ أَكْبَرُ إِلاّٰ فِى كِتٰابٍ مُبِينٍ تعميم لعلمه لكل شىء و فيه مع ذلك إشاره الى أن للأشياء كائنه ما كانت ثبوتا فى كتاب مبين لا تتغير و لا تتبدل و إن زالت رسومها عن صفحه الكون و قد تقدم بعض الكلام فى الكتاب المبين فى سوره الأنعام و غيرها.

قوله تعالى: لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ أُولٰئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَ رِزْقٌ كَرِيمٌ اللام فى «لِيَجْزِيَ» للتعليل و هو متعلق بقوله: «لَتَأْتِيَنَّكُمْ» و فى قوله: «لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَ رِزْقٌ كَرِيمٌ» نوع محاذاه لقوله السابق: «وَ هُوَ الرَّحِيمُ الْغَفُورُ» .

و فى الآيه بيان أحد السببين لقيام الساعه و هو أن يجزى اللّه الذين آمنوا و عملوا الصالحات بالمغفره و الرزق الكريم و هو الجنه بما فيها و السبب الاخير ما يشير اليه قوله: «وَ الَّذِينَ سَعَوْا فِى آيٰاتِنٰا مُعٰاجِزِينَ» الخ.

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ سَعَوْا فِى آيٰاتِنٰا مُعٰاجِزِينَ أُولٰئِكَ لَهُمْ عَذٰابٌ مِنْ رِجْزٍ

أَلِيمٌ السعى الجد فى المشى و المعاجزه المبالغه فى الإعجاز و قيل:المسابقه و الكلام مبنى على الاستعاره بالكنايه كأن الآيات مسافه يسيرون فيها سيرا حثيثا ليعجزوا اللّه و يسبقوه و الرجز كالرجس القذر و لعل المراد به العمل السيئ فيكون إشاره الى تبدل العمل عذابا أليما عليهم أو سببا لعذابهم،و قيل:الرجز هو سيئ العذاب.

و فى الآيه تعريض للكفار الذين يصرّون على إنكار البعث.

قوله تعالى: وَ يَرَى اَلَّذِينَ أُوتُوا اَلْعِلْمَ اَلَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ هُوَ اَلْحَقَّ الموصول الأول فاعل يرى و الموصول الثانى مفعوله الأول و الحق مفعوله الثانى و المراد بالذين أوتوا العلم العلماء باللّه و بآياته،و بالذى أنزل اليه القرآن النازل اليه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

و جمله «وَ يَرَى» الخ؛استئناف متعرض لقوله السابق: «وَ قٰالَ اَلَّذِينَ كَفَرُوا» أو حال من فاعل كفروا،و المعنى:أولئك يقولون:لا تأتينا الساعه و ينكرونه جهلا،و العلماء باللّه و آياته يرون أن هذا القرآن النازل اليك المخبر بأن الساعه آتيه هو الحق.

و قوله: وَ يَهْدِي إِلىٰ صِرٰاطِ اَلْعَزِيزِ اَلْحَمِيدِ معطوف على الحق أى و يرون القرآن يهدى الى صراط من هو عزيز لا يغلب على ما يريد محمود يثنى على جميع أفعاله لأنه لا يفعل مع عزته إلاّ الجميل و هو اللّه سبحانه،و فى التوصيف بالعزيز الحميد مقابله لما وصفهم به فى قوله: «اَلَّذِينَ سَعَوْا فِي آيٰاتِنٰا مُعٰاجِزِينَ» .

قوله تعالى: وَ قٰالَ اَلَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ نَدُلُّكُمْ عَلىٰ رَجُلٍ يُنَبِّئُكُمْ إِذٰا مُزِّقْتُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ إِنَّكُمْ لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ كلام منهم وارد مورد الاستهزاء يعرّفون فيه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بعضهم لبعض بالقول بالمعاد.

و التمزيق التقطيع و التفريق،و كونهم فى خلق جديد استقرارهم فيه أى تجديد خلقتهم بإحيائهم بعد موتهم و وجودهم ثانيا بعد عدمهم،و قوله: «إِذٰا مُزِّقْتُمْ» ظرف لقوله: «إِنَّكُمْ لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ» .

و المعنى:و قال الذين كفروا بعضهم لبعض على طريق الاستهزاء بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لإنذاره إياهم بالبعث و الجزاء:هل ندلكم على رجل و المراد به النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ينبئكم و يخبركم أنكم ستستقرون فى خلق جديد و يتجدد لكم الوجود إذا فرّقت أبدانكم كل التفريق و قطعت بحيث لا يتميز شىء منها من شىء.

قوله تعالى: أَفْتَرىٰ عَلَى اللّٰهِ كَذِباً أَمْ بِهِ جِنَّةٌ الخ؛الاستفهام للتعجيب فإن القول ببعث الأجساد بعد فنائها عجيب عندهم لا يقول به عاقل إلاّ لتلبيس الأمر على الناس و إضلالهم لينال بعض ما عندهم و إلاّ فكيف يتلبس فيه الأمر على عاقل،و لهذا رددوا الأمر بين الافتراء و الجنه فى الاستفهام و المعنى:أ هو عاقل يكذب على اللّه افتراء عليه بالقول بالبعث أم به نوع جنون يتفوه بما بدا له من غير فكر مستقيم.

و قوله: بَلِ الَّذِينَ لاٰ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَهِ فِى الْعَذٰابِ وَ الضَّلاٰلِ الْبَعِيدِ رد لقولهم و إضراب عن الترديد الذى أتوا به مستفهمين،و محصله أن ذلك ليس افتراء على اللّه و لا جنون فيه بل هؤلاء الكفار مستقرون فى عذاب سيظهر لهم و قد أبعدهم ذلك عن الحق فكانوا فى ضلال بعيد لا يسعهم مع ذلك أن يعقلوا الحق و يذعنوا به.

و وضع الموصول موضع الضمير فى قوله: «بَلِ الَّذِينَ لاٰ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَهِ» للدلاله على أن عله وقوعهم فيما وقعوا فيه من العذاب و الضلال عدم إيمانهم بالآخره.

قوله تعالى: أَ فَلَمْ يَرَوْا إِلىٰ مٰا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ مٰا خَلْفَهُمْ مِنَ السَّمٰاءِ وَ الْأَرْضِ إِنْ نَشَأْ نَخْسِفْ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ نُسْقِطْ عَلَيْهِمْ كِسَفاً مِنَ السَّمٰاءِ الخ؛وعظ و إنذار لهم باستعظام ما اجترءوا عليه من تكذيب آيات اللّه و الاستهزاء برسوله فالمراد بقوله:

«مٰا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ مٰا خَلْفَهُمْ مِنَ السَّمٰاءِ وَ الْأَرْضِ» إحاطه السماء و الأرض بهم من بين أيديهم و من خلفهم فأينما نظروا وجدوا سماء تظلهم و أرضا تقلهم لا مفر لهم منهما.

و قوله: إِنْ نَشَأْ نَخْسِفْ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ نُسْقِطْ عَلَيْهِمْ كِسَفاً مِنَ السَّمٰاءِ

أی إذ أحاط بهم الأرض و السماء و هما مدبرتان بتدبيرنا منقادتان مسخرتان لنا إن نشأ نخسف بهم الأرض فنهلكهم أو نسقط عليهم قطعه من السماء فنهلكهم فما لهم لا ينتهون عن هذه الأقاويل؟

و قوله: إِنَّ فِی ذٰلِکَ لَآيَةً لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ ،أی فيما ذكر من إحاطه السماء و الأرض و كونهما مدبرتين للّه سبحانه إن يشأ يخسف بهم الأرض أو يسقط عليهم كسفا من السماء لآيه لكل عبد منيب،راجع الی ربه بالطاعه،فهؤلاء لا يستهينون بهذه الامور و لا يجترءون علی تكذيب هذه الآيات إلّا لكونهم مستكبرين عاتين لا يريدون إنابه الی ربهم و رجوعا الی طاعته.

[سوره سبإ (٣٤): الآيات ١٠ الی ٢١]

وَ لَقَدْ آتَيْنا داوُدَ مِنّا فَضْلاً يا جِبالُ أَوِّبِی مَعَهُ وَ اَلطَّيْرَ وَ أَلَنّا لَهُ اَلْحَدِيدَ (١٠) أَنِ اِعْمَلْ سابِغاتٍ وَ قَدِّرْ فِی اَلسَّرْدِ وَ اِعْمَلُوا صالِحاً إِنِّی بِما تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (١١) وَ لِسُلَيْمانَ اَلرِّيحَ غُدُوُّها شَهْرٌ وَ رَواحُها شَهْرٌ وَ أَسَلْنا لَهُ عَيْنَ اَلْقِطْرِ وَ مِنَ اَلْجِنِّ مَنْ يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَ مَنْ يَزِغْ مِنْهُمْ عَنْ أَمْرِنا نُذِقْهُ مِنْ عَذابِ اَلسَّعِيرِ (١٢) يَعْمَلُونَ لَهُ ما يَشاءُ مِنْ مَحارِيبَ وَ تَماثِيلَ وَ جِفانٍ كَالْجَوابِ وَ قُدُورٍ راسِياتٍ اِعْمَلُوا آلَ داوُدَ شُكْراً وَ قَلِيلٌ مِنْ عِبادِیَ اَلشَّكُورُ (١٣) فَلَمّا قَضَيْنا عَلَيْهِ اَلْمَوْتَ ما دَلَّهُمْ عَلی مَوْتِهِ إِلاّ دَابَّةُ اَلْأَرْضِ تَأْكُلُ مِنْسَأَتَهُ فَلَمّا خَرَّ تَبَيَّنَتِ اَلْجِنُّ أَنْ لَوْ كانُوا يَعْلَمُونَ اَلْغَيْبَ ما لَبِثُوا فِی اَلْعَذابِ اَلْمُهِينِ (١۴) لَقَدْ كانَ لِسَبَإٍ فِی مَسْكَنِهِمْ آيَةٌ جَنَّتانِ عَنْ يَمِينٍ وَ شِمالٍ كُلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ وَ اُشْكُرُوا لَهُ بَلْدَةٌ طَيِّبَةٌ وَ رَبٌّ غَفُورٌ (١۵) فَأَعْرَضُوا فَأَرْسَلْنا عَلَيْهِمْ سَيْلَ اَلْعَرِمِ وَ بَدَّلْناهُمْ بِجَنَّتَيْهِمْ جَنَّتَيْنِ ذَواتَیْ أُكُلٍ خَمْطٍ وَ أَثْلٍ وَ شَیْءٍ مِنْ سِدْرٍ قَلِيلٍ (١۶) ذٰلِكَ جَزَيْناهُمْ بِما كَفَرُوا وَ هَلْ نُجازِی إِلاَّ اَلْكَفُورَ (١٧) وَ جَعَلْنا بَيْنَهُمْ وَ بَيْنَ اَلْقُرَى اَلَّتِی بارَكْنا فِيها قُرىً ظاهِرَةً وَ قَدَّرْنا فِيهَا اَلسَّيْرَ سِيرُوا فِيها لَيالِیَ وَ أَيّاماً آمِنِينَ (١٨) فَقالُوا رَبَّنا باعِدْ بَيْنَ أَسْفارِنا وَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَجَعَلْناهُمْ أَحادِيثَ وَ مَزَّقْناهُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ إِنَّ فِی ذٰلِكَ لَآياتٍ لِكُلِّ صَبّارٍ شَكُورٍ (١٩) وَ لَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ فَاتَّبَعُوهُ إِلاّ فَرِيقاً مِنَ اَلْمُؤْمِنِينَ (٢٠) وَ ما كانَ لَهُ عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطانٍ إِلاّ لِنَعْلَمَ مَنْ يُؤْمِنُ بِالْآخِرَةِ مِمَّنْ هُوَ مِنْها فِی شَكٍّ وَ رَبُّكَ عَلی كُلِّ شَیْءٍ حَفِيظٌ (٢١)

بیان:

قوله تعالی: وَ لَقَدْ آتَیْنا داوُدَ مِنّا فَضْلاً یا جِبالُ أَوِّبِی مَعَهُ وَ الطَّیْرَ وَ أَلَنّا لَهُ

ص :۱۶۴

الْحَدِيدَ الفضل العطيه و التأويب الترجيع من الأوب بمعنى الرجوع و المراد به ترجيع الصوت بالتسبيح بدليل قوله فيه فى موضع آخر: إِنّا سَخَّرْنَا الْجِبالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ بِالْعَشِيِّ وَ الْإِشْراقِ وَ الطَّيْرَ مَحْشُورَةً كُلٌّ لَهُ أَوّابٌ (ص١٩/).و الطير معطوف على محل الجبال و منه يظهر فساد قول بعضهم:أن الأوب بمعنى السير و أن الجبال كانت تسير معه حيثما سار.

و قوله: يا جِبالُ أَوِّبِي مَعَهُ وَ الطَّيْرَ بيان للفضل الذى أوتى داود و قد وضع فيه الخطاب الذى خوطبت به الجبال و الطير فسخرتا به موضع نفس التسخير الذى هو العطيه و هو من قبيل وضع السبب موضع المسبّب و المعنى:سخّرنا الجبال له تؤوب معه و الطير،و هذا هو المتحصل من تسخير الجبال و الطير له كما يشير اليه قوله: إِنّا سَخَّرْنَا الْجِبالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ بِالْعَشِيِّ وَ الْإِشْراقِ وَ الطَّيْرَ مَحْشُورَةً كُلٌّ لَهُ أَوّابٌ (ص١٩/).

و قوله: وَ أَلَنّا لَهُ الْحَدِيدَ أى و جعلناه لينا له على ما به من الصلابه.

قوله تعالى: أَنِ اعْمَلْ سابِغاتٍ وَ قَدِّرْ فِي السَّرْدِ الخ؛السابغات جمع سابغه و هى الدرع الواسعه،و السرد نسج الدرع،و تقديره الاقتصاد فيه بحيث تتناسب حلقه أى اعمل دروعا واسعه و اجعلها متناسبه الحلق،و جمله «أَنِ اعْمَلْ» الخ؛نوع تفسير لإلانه الحديد له.

و قوله: وَ اعْمَلُوا صالِحاً إِنِّي بِما تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ معنى الجمله فى نفسها ظاهر و هى لوقوعها فى سياق بيان إيتاء الفضل و عدّ النعم تفيد معنى الأمر بالشكر كأنه قيل:و قلنا اشكر النعم أنت و قومك بالعمل الصالح.

قوله تعالى: وَ لِسُلَيْمانَ الرِّيحَ غُدُوُّها شَهْرٌ وَ رَواحُها شَهْرٌ الخ؛أى و سخرنا لسليمان الريح مسير غدو تلك الريح-و هو أول النهار الى الظهر-مسير شهر و رواح تلك الريح -و هو من الظهر الى آخر النهار-مسير شهر أى إنها تسير فى يوم مسير شهرين.

و قوله: وَ أَسَلْنا لَهُ عَيْنَ الْقِطْرِ الإساله إفعال من السيلان بمعنى الجريان و القطر

النحاس أی و أذبنا له القطر فسالت كالعين الجاريه.

قوله: وَ مِنَ الْجِنِّ مَنْ يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ بِإِذْنِ رَبِّهِ ،أی و جمع من الجن -بدليل قوله بعد «يَعْمَلُونَ لَهُ» -يعمل بين يديه بإذن ربه مسخرين له «وَ مَنْ يَزِغْ» أی ينحرف «عَنْ أَمْرِنا» و لم يطع سليمان «نُذِقْهُ مِنْ عَذابِ السَّعِيرِ» ظاهر السياق أن المراد به عذاب النار فی الدنيا دون الآخره،و فی لفظ الآيه دلاله علی أن المسخر له كان بعض الجن لا جميعهم.

قوله تعالی: يَعْمَلُونَ لَهُ ما يَشاءُ مِنْ مَحارِيبَ وَ تَماثِيلَ وَ جِفانٍ كَالْجَوابِ وَ قُدُورٍ راسِياتٍ الخ؛المحاريب جمع محراب و هو مكان إقامه الصلاه و العباده،و التماثيل جمع تمثال و هی الصوره المجسمه من الشیء و الجفان جمع جفنه و هی صحفه الطعام،و الجوابی جمع جابيه الحوض الذی يجبی أی يجمع فيه الماء،و القدور جمع قدر و هو ما يطبخ فيه الطعام، و الراسيات الثابتات و المراد بكون القدور راسيات كونها ثابتات فی أمكنتها لا يزلن عنها لعظمها.

و قوله: اِعْمَلُوا آلَ داوُدَ شُكْراً خطاب لسليمان و سائر من معه من آل داود أن يعملوا و يعبدوا اللّه شكرا له،و قوله: «وَ قَلِيلٌ مِنْ عِبادِیَ الشَّكُورُ» أی الشاكر للّه شكرا بعد شكر و الجمله إما فی مقام ترفيع مقام أهل الشكر بأن المتمكنين فی هذا المقام قليلون و هم الأوحديون من الناس،و إما فی مقام التعليل كأنه قيل:إنهم قليل فكثروا عدتهم.

قوله تعالی: فَلَمّا قَضَيْنا عَلَيْهِ الْمَوْتَ ما دَلَّهُمْ عَلی مَوْتِهِ إِلاّ دَابَّةُ الْأَرْضِ تَأْكُلُ مِنْسَأَتَهُ المراد بدابه الأرض الأرضه علی ما وردت به الروايات و المنسأه العصا و قوله: «فَلَمّا خَرَّ تَبَيَّنَتِ الْجِنُّ أَنْ لَوْ كانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ ما لَبِثُوا فِی الْعَذابِ الْمُهِينِ» الخرور السقوط علی الأرض.

و يستفاد من السياق أنه عليه السّلام لما قبض كان متكئا علی عصاه فبقی علی تلك الحال قائما

ص :۱۶۶

متكئا على عصاه زمانا لا يعلم بموته إنس و لا جن فبعث اللّه عزّ و جل أرضه فأخذت فى أكل منسأته حتى إذا أكلت انكسرت العصا و سقط سليمان على الأرض فعلموا عند ذلک بموته و تبينت الجن أن لو كانوا يعلمون الغيب لعلموا بموت سليمان المستور عنهم و ما لبثوا هذا المقدار من الزمان-و هو من حين قبضه الى خروره-فى العذاب المهين المذلّ لهم.

قوله تعالى: لَقَدْ كانَ لِسَبَإٍ فِی مَسْكَنِهِمْ آيَةٌ جَنَّتانِ عَنْ يَمِينٍ وَ شِمالٍ الخ؛سبأ العرب العاربه باليمن سمّوا-كما قيل-باسم أبيهم سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان،و قوله: «عَنْ يَمِينٍ وَ شِمالٍ» أى عن يمين مسكنهم و شماله.

و قوله: كُلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ أمر بالأكل من جنتين و هو كنايه عن رزقهم منهما، ثم بالشكر له على نعمته و رزقه،و قوله: «بَلْدَةٌ طَيِّبَةٌ وَ رَبٌّ غَفُورٌ» أى بلده ملائمه صالحه للمقام و رب كثير الغفران لا يؤاخذكم بسيئاتكم.

قوله تعالى: فَأَعْرَضُوا فَأَرْسَلْنا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ وَ بَدَّلْناهُمْ بِجَنَّتَيْهِمْ جَنَّتَيْنِ ذَواتَیْ أُكُلٍ خَمْطٍ وَ أَثْلٍ وَ شَیْءٍ مِنْ سِدْرٍ قَلِيلٍ العرم المسنّاه التى تحبس الماء،و قيل:المطر الشديد و قيل غير ذلک،و الاكل بضمتين كل ثمره مأكوله،و الخمط-على ما قيل-كل نبت أخذ طعما من المراره،و الأثل الطرفاء و قيل:شجر يشبهها أعظم منها لا ثمره له، و السدر معروف،و الأثل و شىء معطوف على «أُكُلٍ» لا على خمط.

و المعنى:فأعرضوا أى قوم سبأ عن الشكر الذى أمروا به فجازيناهم و أرسلنا عليهم سيل العرم فأغرق بلادهم و ذهب بجنتيهم و بدّلناهم بجنتيهم جنتين ذواتى ثمره مره و ذواتى طرفاء و شىء قليل من السدر.

قوله تعالى: ذلِكَ جَزَيْناهُمْ بِما كَفَرُوا وَ هَلْ نُجازِی إِلاَّ الْكَفُورَ «ذلِكَ» إشاره الى ما ذكر من إرسال السيل و تبديل الجنتين و محله النصب مفعولا ثانيا لجزيناهم و الفرق بين الجزاء و المجازاه-كما قيل-أن المجازاه لا تستعمل إلاّ فى الشر و الجزاء أعم.

و المعنى:جزينا سبأ ذلك الجزاء بسبب كفرهم و إعراضهم عن الشكر-أو فى مقابله ذلك- و لا نجازى بالسوء إلاّ من كان كثير الكفران لأنعم اللّه.

قوله تعالى: وَ جَعَلْنا بَيْنَهُمْ وَ بَيْنَ الْقُرَى الَّتِي بارَكْنا فِيها قُرىً ظاهِرَةً الخ؛ضمير «بَيْنَهُمْ» لسبأ و الكلام مسوق لبيان تتمه قصتهم المطلوب ذكرها و هو عطف على قوله: «كانَ لِسَبَإٍ» و المراد بالقرى التى باركنا فيها القرى الشاميه،و المراد بكون القرى ظاهره كونها متقاربه يرى بعضها من بعض.

و قوله: وَ قَدَّرْنا فِيهَا السَّيْرَ أى جعلنا السير فيها على نسبه مقدّره متناسبه غير مختلفه فالنسبه بين واحده منها و ما يليها كالنسبه بين ما يليها و ما يليه،و قوله: «سِيرُوا فِيها لَيالِيَ وَ أَيّاماً آمِنِينَ» على تقدير القول أى و قلنا:سيروا فى هذه القرى على أمن إن شئتم ليالى و إن شئتم أياما،و المراد قرّرنا فيها الأمن يسيرون فيها متى ما شاءوا من غير خوف و قلق.

قوله تعالى: فَقالُوا رَبَّنا باعِدْ بَيْنَ أَسْفارِنا وَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ الخ؛أى أنعمنا عليهم ما أنعمنا من وفور الفواكه و قرب المنازل و أمن الطرق و سهوله السير و رغد العيش فملوا ذلك و سئموه و قالوا:ربنا باعد بين أسفارنا أى اجعل أسفارنا ذوات مسافات بعيده نركب فيها الرواحل و نقطع المفاوز و البوادى و هذا بغى منهم و كفران كما طلبت بنو إسرائيل الثوم و البصل مكان المن و السلوى.

و بالجمله أتم اللّه نعمه عليهم فى السفر بقرب المنازل و أمن الطرق و وفور النعمه كما أتم نعمه عليهم فى الحضر و أراد منهم الشكر على ذلك فكفروا بنعمه فى السفر كما كفروا بها فى الحضر، فأسرع اللّه فى إسعاف ما اقترحوه فخرّب بلادهم و فرّق جمعهم و شتّت شملهم.

فقوله: فَقالُوا رَبَّنا باعِدْ بَيْنَ أَسْفارِنا اقتراح ضمنى لتخريب بلادهم،و قوله:

«وَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ» أى بالمعاصى.

و قوله: فَجَعَلْناهُمْ أَحادِيثَ وَ مَزَّقْناهُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ أى أزلنا أعيانهم

و آثارهم فلم يبق منهم إلّا أحاديث يحدث بها فيما يحدث فعادوا أسماء لا مسمى لهم إلّا فى وهم المتوهم و خيال المتخيل و فرّقناهم كل تفرق فلم يبق من أجزاء وجودهم جزءان مجتمعان إلّا فرقنا بينهما فصاروا كسدى لا شبح له بعد ما كانوا مجتمعا ذا قوه و شوكه حتى ضرب بهم المثل «تفرقوا أيادى سبأ».

و قوله: إِنَّ فِی ذٰلِکَ لَآیاتٍ لِکُلِّ صَبّارٍ شَکُورٍ أى فى هذا الذى ذكر من قصتهم لآيات لكل من كثر صبره فى جنب اللّه و كثر شكره لنعمه التى لا تحصى يستدل بتلك الآيات على أن على الإنسان أن يعبد ربه شكرا لنعمه و أن وراءه يوما يبعث فيه و يجزى بعمله.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ صَدَّقَ عَلَیْهِمْ إِبْلِیسُ ظَنَّهُ فَاتَّبَعُوهُ إِلاّ فَرِیقاً مِنَ الْمُؤْمِنِینَ أى حقق إبليس عليهم ظنه أو وجد ظنه صادقا عليهم إذ قال لربه: «لَأُغْوِیَنَّهُمْ وَ لَأُضِلَّنَّهُمْ» «وَ لا تَجِدُ أَکْثَرَهُمْ شاکِرِینَ» ،و قوله: «فَاتَّبَعُوهُ إِلاّ فَرِیقاً مِنَ الْمُؤْمِنِینَ» بيان لتصديقه ظنه.

و منه يظهر أن ضمير الجمع فى «عَلَیْهِمْ» هاهنا و كذا فى الآيه التاليه لعامه الناس لا لسبأ خاصه و إن كانت الآيه منطبقه عليهم.

قوله تعالى: وَ ما کانَ لَهُ عَلَیْهِمْ مِنْ سُلْطانٍ إِلاّ لِنَعْلَمَ مَنْ یُؤْمِنُ بِالْآخِرَهِ مِمَّنْ هُوَ مِنْها فِی شَکٍّ ظاهر السياق أن المراد أنهم لم يتبعوه عن سلطان له عليهم يضطرهم الى اتباعه حتى يكونوا معذورين بل إنما اتبعوه عن سوء اختيارهم فهم يختارون اتباعه فيتسلط عليهم لا أنه يتسلط فيتبعونه،قال تعالى: إِنَّ عِبادِی لَیْسَ لَکَ عَلَیْهِمْ سُلْطانٌ إِلاّ مَنِ اتَّبَعَکَ مِنَ الْغاوِینَ (الحجر/۴۲)،و قال حاكيا عن إبليس يوم القيامه: وَ ما کانَ لِی عَلَیْکُمْ مِنْ سُلْطانٍ إِلاّ أَنْ دَعَوْتُکُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِی فَلا تَلُومُونِی وَ لُومُوا أَنْفُسَکُمْ (إبراهيم/ ۲۲).

و منشأ اتباعهم له ریب و شک فی قلوبهم من الآخره یظهر منهم بظهور أثره الذی هو الاتباع لإبلیس،فإذنه سبحانه لإبلیس أن یتسلط علیهم من طریق اختیارهم هذا المقدار من التسلط لیمتاز به أهل الشک فی الآخره من أهل الإیمان به و لا یرفع ذلک مسئولیتهم فی اتباعه لکونه عن اختیار منهم.

فقوله: وَ مٰا کٰانَ لَهُ عَلَیْهِمْ مِنْ سُلْطٰانٍ نفی لکل سلطان،و قوله: «إِلاّٰ لِنَعْلَمَ» أی لنمیز «مَنْ یُؤْمِنُ بِالْآخِرَهِ مِمَّنْ هُوَ مِنْهٰا فِی شَکٍّ» استثناء لسلطانه علیهم من طریق اتباعهم له عن اختیار منهم،و قد وضع فیه الغایه موضع ذی الغایه أی التمییز المذکور موضع التسلط من طریق الاتباع الاختیاری.

و تقیید الإیمان و الشک بالآخره فی الآیه لمکان أن الرادع الوحید عن المعصیه و الداعی الی الطاعه هو الإیمان بالآخره دون الإیمان باللّه و رسوله لو لا الآخره کما قال تعالی: إِنَّ الَّذِینَ یَضِلُّونَ عَنْ سَبِیلِ اللّٰهِ لَهُمْ عَذٰابٌ شَدِیدٌ بِمٰا نَسُوا یَوْمَ الْحِسٰابِ (ص/۲۶).

و قوله: وَ رَبُّکَ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ حَفِیظٌ أی عالم علما لا یفوته المعلوم بنسیان أو سهو أو غیر ذلک و فیه تحذیر عن الکفران و المعصیه و إنذار لأهل الکفر و المعصیه (۱).

[سوره سبإ (۳۴): الآیات ۲۲ الی ۳۰]

قُلِ ادْعُوا اَلَّذِینَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللّٰهِ لاٰ یَمْلِکُونَ مِثْقٰالَ ذَرَّهٍ فِی اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ لاٰ فِی اَلْأَرْضِ وَ مٰا لَهُمْ فِیهِمٰا مِنْ شِرْکٍ وَ مٰا لَهُ مِنْهُمْ مِنْ ظَهِیرٍ (۲۲) وَ لاٰ تَنْفَعُ اَلشَّفٰاعَهُ عِنْدَهُ إِلاّٰ لِمَنْ أَذِنَ لَهُ حَتّٰی إِذٰا فُزِّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قٰالُوا مٰا ذٰا قٰالَ رَبُّکُمْ قٰالُوا اَلْحَقَّ وَ هُوَ اَلْعَلِیُّ اَلْکَبِیرُ (۲۳) قُلْ مَنْ یَرْزُقُکُمْ مِنَ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ قُلِ اللّٰهُ وَ إِنّٰا أَوْ إِیّٰاکُمْ لَعَلیٰ هُدیً أَوْ فِی ضَلاٰلٍ مُبِینٍ (۲۴) قُلْ لاٰ تُسْئَلُونَ عَمّٰا أَجْرَمْنٰا وَ لاٰ نُسْئَلُ عَمّٰا تَعْمَلُونَ (۲۵) قُلْ یَجْمَعُ بَیْنَنٰا رَبُّنٰا ثُمَّ یَفْتَحُ بَیْنَنٰا بِالْحَقِّ وَ هُوَ اَلْفَتّٰاحُ اَلْعَلِیمُ (۲۶) قُلْ أَرُونِیَ اَلَّذِینَ أَلْحَقْتُمْ بِهِ شُرَکٰاءَ کَلاّٰ بَلْ هُوَ اللّٰهُ اَلْعَزِیزُ اَلْحَکِیمُ (۲۷) وَ مٰا أَرْسَلْنٰاکَ إِلاّٰ کَافَّهً لِلنّٰاسِ بَشِیراً وَ نَذِیراً وَ لٰکِنَّ أَکْثَرَ اَلنّٰاسِ لاٰ یَعْلَمُونَ (۲۸) وَ یَقُولُونَ مَتیٰ هٰذَا اَلْوَعْدُ إِنْ کُنْتُمْ صٰادِقِینَ (۲۹) قُلْ لَکُمْ مِیعٰادُ یَوْمٍ لاٰ تَسْتَأْخِرُونَ عَنْهُ سٰاعَهً وَ لاٰ تَسْتَقْدِمُونَ (۳۰)

۱- ۱) .سبأ ۱۰-۲۱:بحث روائی فی قصه داود علیه السّلام و سلیمان علیه السّلام؛قبض روح سلیمان علیه السّلام؛سبأ.

بیان:

قوله تعالی: قُلِ ادْعُوا الَّذِینَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللّهِ لاٰ یَمْلِکُونَ مِثْقٰالَ ذَرَّهٍ الی آخر الآیه؛أمر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أن یحتج علی إبطال ألوهیه آلهتهم بعدم قدرتهم علی استجابه الدعاء،فقوله: «قُلِ ادْعُوا الَّذِینَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللّهِ» أی ادعوا الذین زعمتموهم آلهه من دون اللّه-فمفعولا «زَعَمْتُمْ» محذوفان لدلاله السیاق علیهما-و دعاؤهم هو مسألتهم شیئا من الحوائج.

و قوله: لاٰ یَمْلِکُونَ مِثْقٰالَ ذَرَّهٍ فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ لاٰ فِی الْأَرْضِ واقع موقع الجواب کأنه قیل:فما ذا یکون إذا دعوهم؟فقیل:لا یستجیبون لهم بشیء لأنهم «لاٰ یَمْلِکُونَ

مِثْقٰالَ ذَرَّهٍ فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ لاٰ فِی الْأَرْضِ» و لو ملکوا لاستجابوا،و لا تتم الربوبیه و الالوهیه إلاّ بأن یملک الرب و الإله شیئا مما یحتاج الیه الانسان فیملّکه له و ینعم علیه به فیستحق بإزائه العباده شکرا له فیعبد،أما إذا لم یملک شیئا فلا یکون ربا و لا إلها.

و قوله: وَ مٰا لَهُمْ فِیهِمٰا مِنْ شِرْکٍ کان الملک المنفی فی الجمله السابقه «لاٰ یَمْلِکُونَ» الخ؛الملک المطلق المنبسط علی الجمیع و المنفی فی هذه الجمله الملک المحدود المتبعض الذی ینبسط علی البعض دون الکل إما مشاعا أو مفروزا،لکن المشرکین ما کانوا یقولون بالملک المشترک بینهم و بین اللّه سبحانه مشاعا بل کانوا یقولون بملک کل من آلهتهم لنوع من الخلقه أو بعض منها،و أما اللّه سبحانه فهو رب الأرباب و إله الآلهه.

و علی هذا کان من الواجب أن یستجیب آلهتهم إذا دعوا فیما یملکونه من الخلقه و عدم استجابتهم کاشف عن عدم ربوبیتهم و ألوهیتهم.

و قوله: وَ مٰا لَهُ مِنْهُمْ مِنْ ظَهِیرٍ أی لیس للّه سبحانه منهم کلا أو بعضا من معین یعینه فیما یفرض فیه عجزه عن القیام بأمر تدبیره إذ لو کان له منهم ظهیر یظهره علی التدبیر کان مالکا فیستجیب إذا دعی فیما هو ظهیر بالنسبه الیه و إذ لیس فلیس.

فتبین مما تقدم أن احتجاج الآیه علی نفی الملک بانتفاء استجابتهم دعاء الداعی یجری فی جمیع الصور الثلاث و هی ملکهم لما فی السماوات و ما فی الأرض مطلقا و ملکهم علی وجه الشرکه مع اللّه سبحانه و کونهم أو بعضهم ظهیرا للّه سبحانه.

قوله تعالی: وَ لاٰ تَنْفَعُ الشَّفٰاعَهُ عِنْدَهُ إِلاّٰ لِمَنْ أَذِنَ لَهُ المشرکون کانوا یقولون بشفاعه آلهتهم کما حکاه اللّه سبحانه عنهم بقوله: هٰؤُلاٰءِ شُفَعٰاؤُنٰا عِنْدَ اللّٰهِ (یونس/۱۸)، و لیس مرادهم بالشفاعه شفاعه یوم القیامه التی یثبتها القرآن الکریم فإنهم ما کانوا یقولون بالمعاد بل الشفاعه فی الدنیا لعبادهم عند اللّه سبحانه لیسعدهم بقضاء حوائجهم و إصلاح شئونهم بتوسط آلهتهم.

ص :۱۷۲

و إذ كانت الآلهه مخلوقين للّه مملوكين له من وكل وجه فلا يملكون الشفاعه من عند أنفسهم مستقلين بها إلاّ أن يملّكهم اللّه سبحانه ذلک و هو الإذن لهم فی أن يشفعوا فأصل شفاعتهم لو شفعوا بإذن اللّه سبحانه.

و قوله: إِلاّ لِمَنْ أَذِنَ لَهُ يحتمل أن يكون اللام فی «لِمَنْ» لام الملک و المراد بمن أذن له الشافع من الملائكه،و المعنى:لا تنفع الشفاعه إلاّ أن يملكه الشافع بالإذن من اللّه و أن يكون لام التعليل و المراد بمن أذن له المشفوع له،و المعنى:لا تنفع الشافعه إلاّ لأجل من أذن له من المشفوع لهم،قال فی الكشاف:و هذا يعنى الوجه الثانی وجه لطيف و هو الوجه.انتهى.

و هو الوجه فإن الملائكه على ما يستفاد من كلامه تعالى وسائط لإنفاذ الأمر الإلهی و إجرائه،قال تعالى: لا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَ هُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ (الأنبياء/٢٧)،و قال:

جاعِلِ الْمَلائِكَهِ رُسُلاً أُولِی أَجْنِحَهٍ (فاطر/١)،و الوساطه المذكوره من الشفاعه كما تقدم فی مباحث الشفاعه فی الجزء الأول من الكتاب.

فالملائكه جميعا شفعاء لكن لا فی كل أمر و لكل أحد بل فی أمر أذن اللّه فيه و لمن أذن له فنفی شفاعتهم إلاّ مع الإذن يناسب المشفوع لهم دون الشفعاء،فالآيه فی معنى قوله: وَ لا يَشْفَعُونَ إِلاّ لِمَنِ ارْتَضى (الأنبياء/٢٨)،لا فی معنى قوله: ما مِنْ شَفِيعٍ إِلاّ مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ (يونس/٣).

قوله تعالى: حَتّى إِذا فُزِّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قالُوا ما ذا قالَ رَبُّكُمْ قالُوا الْحَقَّ وَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ التفزيع إزاله الفزع و كشفه و ضمائر الجمع-على ما يعطيه السياق- للشفعاء و هم الملائكه.

و لازم قوله: حَتّى إِذا فُزِّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ -و هو غايه-أن يكون هناک أمر مغيّا بها و هو كون قلوبهم فی فزع ممتد فی انتظار أمر اللّه سبحانه حتى يرتفع بصدور الأمر منه، فالآيه فی معنى قوله تعالى: وَ لِلّهِ يَسْجُدُ -الى أن قال- وَ الْمَلائِكَهُ وَ هُمْ لا يَسْتَكْبِرُونَ يَخافُونَ

رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ وَ يَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ (النحل۵۰/)،فالفزع هو التأثر و الانقباض من الخوف هو المراد بسجدتهم تذللا من خوف ربهم من فوقهم.

و بذلك يظهر أن المراد بفزعهم حتى يفزّع عنهم أن التذلل غشى قلوبهم و هو تذللهم من حيث أنهم أسباب و شفعاء فى نفوذ الأوامر الإلهيه و وقوعه على ما صدر و كما أريد،و كشف هذا التذلل هو تلقّيهم الأمر الإلهى و اشتغالهم بالعمل كأنهم بحيث لا يظهر من وجودهم إلاّ فعلهم و طاعتهم للّه فيما أمرهم به و أنه لا واسطه بين اللّه سبحانه و بين الفعل إلاّ أمره فافهم ذلك.

و إنما نسب الفزع و التفزيع الى قلوبهم للدلاله على أنهم ذاهلون منصرفون عن أنفسهم و عن كل شىء إلاّ ربهم و هم على هذه الحاله لا يشعرون بشىء غيره حتى إذا كشف الفزع عن قلوبهم عند صدور الأمر الإلهى بلا مهل و لا تخلّف فليس الأمر بحيث يعطّل أو يتأخر عن الوقوع،قال تعالى: إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئاً أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (يس۸۲/)، فالمستفاد من الآيه نظرا الى هذا المعنى أنهم فى فزع حتى إذا أزيل فزعهم بصدور الأمر الإلهى.

و قوله: قَالُوا مَا ذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقَّ يدل على أنهم طوائف كثيرون يسأل بعضهم بعضا عن الأمر الإلهى بعد صدوره و انكشاف الفزع عن قلوب السائلين.

و يتبين منه أن كشف الفزع و نزول الأمر الى بعضهم أسبق منه الى بعض آخر فإن لازم السؤال أن يكون المسئول عالما بما سئل عنه قبل السائل.

فلم مراتب مختلفه و مقامات متفاوته بعضها فوق بعض تتلقى الدانيه منها الامر الإلهى من العاليه من غير تخلّف و لا مهله و هو طاعه الدانى منهم للعالى،كما يستفاد ذلك أيضا بالتدبر فى قوله: وَ مَا مِنَّا إِلاّ لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ (الصافات۱۶۴/)،و قوله فى وصف الروح الأمين:

ذِى قُوَّةٍ عِنْدَ ذِى الْعَرْشِ مَكِينٍ مُطَاعٍ ثَمَّ أَمِينٍ (التكوير۲۱/).

قوله تعالى: قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ قُلِ اللّٰهُ الخ؛

احتجاج آخر على المشركين من جهه الرزق الذى هو الملاك العمده فى اتخاذهم الآلهه فإنهم يتعللون فى عبادتهم الآلهه بأنها ترضيهم فيوسعون لهم فى رزقهم فيسعدون بذلك.

فأمر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يسألهم من يرزقهم من السماوات و الأرض؟و الجواب عنه أنه اللّه سبحانه لأن الرزق خلق فى نفسه و لا خالق-حتى عند المشركين-إلاّ اللّه عز اسمه لكنهم يستنكفون عن الاعتراف به بألسنتهم و إن أذعنت به قلوبهم و لذلك أمر أن ينوبهم فى الجواب فقال: «قُلِ اللّٰهُ» .

و قوله: وَ إِنّٰا أَوْ إِيّٰاكُمْ لَعَلىٰ هُدىً أَوْ فِي ضَلاٰلٍ مُبِينٍ ،تتمه قول النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و هذا القول بعد إلقاء الحجه القاطعه و وضوح الحق فى مسأله الالوهيه مبنى على سلوك طريق الإنصاف،و مفاده أن كل قول إما هدى أو ضلال لا ثالث لهما نفيا و إثباتا و نحن و أنتم على قولين مختلفين لا يجتمعان فإما أن نكون نحن على هدى و أنتم فى ضلال و إما أن تكونوا أنتم على هدى و نحن فى ضلال فانظروا بعين الإنصاف الى ما ألقى اليكم من الحجه و ميزوا المهدى من الضال و المحق من المبطل.

و اختلاف التعبير فى قوليه «لَعَلىٰ هُدىً» و «فِي ضَلاٰلٍ» بلفظه على و فى-كما قيل-للإشاره الى أن المهتدى كأنه مستعل على منار يتطلع على السبيل و غايتها التى فيها سعادته،و الضالّ منغمر فى ظلمه لا يدرى أين يضع قدمه و الى أين يسير و ما ذا يراد به؟

قوله تعالى: قُلْ لاٰ تُسْئَلُونَ عَمّٰا أَجْرَمْنٰا وَ لاٰ نُسْئَلُ عَمّٰا تَعْمَلُونَ أى إن العمل و خاصه عمل الشر لا يتعدى عن عامله و لا يلحق وباله إلاّ به فلا يسأل عنه غيره فلا تسألون عما أجرمنا بل نحن المسئولون عنه و لا نسأل عما تعملون بل أنتم المسئولون.

و هذا تمهيد لما فى الآيه التاليه من حديث الجمع و الفتح فإن الطائفتين إذا اختلفا فى الأعمال خيرا و شرا كان من الواجب أن يفتح بينهما و يتميز كل من الاخرى حتى يلحق به جزاء عمله من خير أو شر أو سعاده أو شقاء و الذى يفتح و يميز هو الرب تعالى.

و فی التعبیر عن عمل أنفسهم بالإجرام و فی ناحیه المشرکین بقوله: «تَعْمَلُونَ» و لم یقل تجرمون أخذ بحسن الأدب فی المناظره.

قوله تعالی: قُلْ يَجْمَعُ بَيْنَنا رَبُّنا ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنا بِالْحَقِّ وَ هُوَ الْفَتّاحُ الْعَلِيمُ لما کان من الواجب أن یلحق بکل من المحسن و المسیء جزاء عمله و کان لازمه التمییز بینهما بالجمع ثم الفرق کان ذلک شأن مدبر الأمر و هو الرب أمر نبیه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أن یذکرهم أن الذی یجمع بین الجمیع ثم یفتح بینهم بالحق هو اللّه،فهو رب هؤلاء و أولئک فإنه هو الفتّاح العلیم یفتح بین کل شیئین بالخلق و التدبیر فیتمیز بذلک الشیء من الشیء کما قال: أَنَّ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ كانَتا رَتْقاً فَفَتَقْناهُما (الأنبیاء/۳۰)،و هو العلیم بکل شیء.

فالآیه تثبت البعث لتمییز المحسن من المسیء أولا ثم انحصار التمییز و الجزاء فی جانبه تعالی بانحصار الربوبیه فیه و یبطل بذلک ربوبیه من اتخذوه من الأرباب.

و الفتاح من أسماء اللّه الحسنی و الفتح إیجاد الفصل بین شیئین لفائده تترتب علیه کفتح الباب للدخول بإیجاد الفصل بین مصراعیه و الفتح بین الشیئین لیتمیّز کل منهما عن الآخر بذاته و صفاته و أفعاله.

قوله تعالی: قُلْ أَرُونِيَ الَّذِينَ أَلْحَقْتُمْ بِهِ شُرَكاءَ كَلاّ بَلْ هُوَ اللّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ أمر آخر للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أن یسألهم أن یروه آلهتهم حتی یختبر هل فیهم الصفات الضروریه للإله المستحق للعباده من الاستقلال بالحیاه و العلم و القدره و السمع و البصر؟ و هذا معنی قوله: «أَرُونِيَ الَّذِينَ أَلْحَقْتُمْ بِهِ شُرَكاءَ» أی ألحقتموهم به شرکاء له.

ثم ردع بنفسه و قال:کلا لا یکونون شرکاء له لأنهم إما أن یروه الأصنام بما أنها معبوده لهم معدوده آلهتهم و هی أجسام میته خالیه عن الحیاه و العلم و القدره و إما أن یروه أرباب هذه الأصنام و هم الملائکه و غیرهم یجعل الأصنام تماثیل مشیره الیهم و هم و إن لم یخلوا عن حیاه و علم و قدره إلاّ أن ما لهم من صفات الکمال مفاضه علیهم من اللّه سبحانه لا استقلال لهم فی

شیء من هذه الصفات و لا فی الأفعال المتفرعه علیها فأین الاستقلال فی التدبیر الذی یدعون أنه مفوض الیهم؟فالوجود الواجبی بکماله اللامتناهی یمنع أن یکون فی خلقه من یشارکه فی شیء من کماله.

اللهم إلاّ أن یدعوا أنه شارکهم فی بعض ما له من الشئون لتدبیر خلقه من غیر صلاحیه لهم ذاتیه و هذا ینافی حکمته تعالی.

و قد أشیر الی هذه الحجه بقوله: «بل هو الله العزیز الحکیم» فإن عزته تعالی-و هو منع جانبه أن یعدو الی حریم کماله عاد لکونه لا یحد بحد-تمنع أن یشارکه فی شیء من صفات کماله کالربوبیه و الالوهیه المنتهیتین الی الذات أحد غیره هذا لو کانت الشرکه عن صلاحیه ذاتیه من الشریک و لو کانت عن إراده جزافیه منه من غیر صلاحیه حقیقه من الشریک فالحکمه الإلهیه تمنع ذلک.

و قد تبین بذلک أن الآیه متضمنه لحجه قاطعه برهانیه فأحسن التدبر فیها.

قوله تعالی: و ما أرسلناک إلا کافه للناس بشیرا و نذیرا و لکن أکثر الناس لا یعلمون قال الراغب فی المفردات:الکف کف الإنسان و هی ما بها یقبض و یبسط و کففته أصبت کفه،و کففته أصبته بالکف و دفعته بها و تعورف الکف بالدفع علی أی وجه کان بالکف کان أو غیرها حتی قیل:رجل مکفوف لمن قبض بصره،و قوله:و ما أرسلناک إلاّ کافه للناس أی کافا لهم عن المعاصی و الهاء فیه للمبالغه کقولهم:راویه و علامه و نسابه.

انتهی.

و یؤید هذا المعنی توصیفه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بالبشیر و النذیر،فقوله: «بشیرا و نذیرا» حالان یبینان صفته لقوله: «کافه للناس» .

و اعلم أن منطوق الآیه و إن کان راجعا الی النبوه و فیها انتقال من الکلام فی التوحید الی الکلام فی النبوه علی حد الآیات التالیه،لکن فی مدلولها حجه أخری علی التوحید و ذلک أن

الرساله من لوازم الربوبيه التى شأنها تدبير الناس فى طريق سعادتهم و مسيرهم الى غايات وجودهم فعموم رسالته صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و هو رسول اللّه تعالى لا رسول غيره دليل على أن الربوبيه منحصره فى اللّه سبحانه فلو كان هناك رب غيره لجاءهم رسوله و لم يعم رساله النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أو عمتهم و احتاجوا معه الى غيره،و هذا معنى قول على عليه السّلام-على ما روى-لو كان لربك شريك لأتتك رسله.

و يؤيده ما فى ذيل الآيه من قوله: «و لكن أكثر الناس لا يعلمون» فإن داله انحصار الرساله فى رسل اللّه على انحصار الربوبيه فى اللّه عز اسمه أمسّ بجهل الناس من كونه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم رسولا كافا لهم عن المعاصى بشيرا و نذيرا.

فمفاد الآيه على هذا:لا يمكنهم أن يروك شريكا له و الحال أنا لم نرسلك إلّا كافا لجميع الناس بشيرا و نذيرا و لو كان لهم إله غيرنا لم يسع لنا أن نرسلك اليهم و هم عباد لإله آخر و اللّه أعلم.

قوله تعالى: و يقولون متى هذا الوعد إن كنتم صادقين سؤال عن وقت الجمع و الفتح و هو البعث فالآيه متصله بقوله السابق: «قل يجمع بيننا ربنا» الآيه؛و هذا أيضا من شواهد ما قدّمنا من المعنى لقوله: «و ما أرسلناك إلا كافه» و إلّا كانت هذه الآيه و التى بعدها متخللتين بين قوله: «و ما أرسلناك» الآيه؛و الآيات التاليه المتعرضه لمسأله النبوه.

قوله تعالى: قل لكم ميعاد يوم لا تستأخرون عنه ساعه و لا تستقدمون أمر منه تعالى أن يجيبهم بأن لهم ميعاد يوم مقضيّ محتوم لا يتخلف عن الوقوع فهو واقع قطعا و لا يختلف وقت وقوعه البته أى إن اللّه وعد به وعدا لا يخلفه إلّا أن وقت وقوعه مستور لا يعلمه إلّا اللّه سبحانه.

[سوره سبإ (٣۴): الآيات ٣١ الى ۵۴]

وَ قالَ اَلَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ نُؤْمِنَ بِهٰذَا اَلْقُرْآنِ وَ لاٰ بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَ لَوْ تَرىٰ إِذِ اَلظّٰالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلىٰ بَعْضٍ اَلْقَوْلَ يَقُولُ اَلَّذِينَ اُسْتُضْعِفُوا لِلَّذِينَ اِسْتَكْبَرُوا لَوْ لاٰ أَنْتُمْ لَكُنّٰا مُؤْمِنِينَ (٣١) قٰالَ اَلَّذِينَ اِسْتَكْبَرُوا لِلَّذِينَ اُسْتُضْعِفُوا أَ نَحْنُ صَدَدْنٰاكُمْ عَنِ اَلْهُدىٰ بَعْدَ إِذْ جٰاءَكُمْ بَلْ كُنْتُمْ مُجْرِمِينَ (٣٢) وَ قٰالَ اَلَّذِينَ اُسْتُضْعِفُوا لِلَّذِينَ اِسْتَكْبَرُوا بَلْ مَكْرُ اَللَّيْلِ وَ اَلنَّهٰارِ إِذْ تَأْمُرُونَنٰا أَنْ نَكْفُرَ بِاللّٰهِ وَ نَجْعَلَ لَهُ أَنْدٰاداً وَ أَسَرُّوا اَلنَّدٰامَةَ لَمّٰا رَأَوُا اَلْعَذٰابَ وَ جَعَلْنَا اَلْأَغْلاٰلَ فِي أَعْنٰاقِ اَلَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ يُجْزَوْنَ إِلاّٰ مٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ (٣٣) وَ مٰا أَرْسَلْنٰا فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ إِلاّٰ قٰالَ مُتْرَفُوهٰا إِنّٰا بِمٰا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كٰافِرُونَ (٣۴) وَ قٰالُوا نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوٰالاً وَ أَوْلاٰداً وَ مٰا نَحْنُ بِمُعَذَّبِينَ (٣۵) قُلْ إِنَّ رَبِّي يَبْسُطُ اَلرِّزْقَ لِمَنْ يَشٰاءُ وَ يَقْدِرُ وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَ اَلنّٰاسِ لاٰ يَعْلَمُونَ (٣۶) وَ مٰا أَمْوٰالُكُمْ وَ لاٰ أَوْلاٰدُكُمْ بِالَّتِي تُقَرِّبُكُمْ عِنْدَنٰا زُلْفىٰ إِلاّٰ مَنْ آمَنَ وَ عَمِلَ صٰالِحاً فَأُولٰئِكَ لَهُمْ جَزٰاءُ اَلضِّعْفِ بِمٰا عَمِلُوا وَ هُمْ فِي اَلْغُرُفٰاتِ آمِنُونَ (٣٧) وَ اَلَّذِينَ يَسْعَوْنَ فِي آيٰاتِنٰا مُعٰاجِزِينَ أُولٰئِكَ فِي اَلْعَذٰابِ مُحْضَرُونَ (٣٨) قُلْ إِنَّ رَبِّي يَبْسُطُ اَلرِّزْقَ لِمَنْ يَشٰاءُ مِنْ عِبٰادِهِ وَ يَقْدِرُ لَهُ وَ مٰا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ وَ هُوَ خَيْرُ اَلرّٰازِقِينَ (٣٩) وَ يَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعاً ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلاٰئِكَةِ أَ هٰؤُلاٰءِ إِيّٰاكُمْ كٰانُوا يَعْبُدُونَ (۴٠) قٰالُوا سُبْحٰانَكَ أَنْتَ وَلِيُّنٰا مِنْ دُونِهِمْ بَلْ كٰانُوا يَعْبُدُونَ اَلْجِنَّ أَكْثَرُهُمْ بِهِمْ مُؤْمِنُونَ (۴١) فَالْيَوْمَ لاٰ يَمْلِكُ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ نَفْعاً وَ لاٰ ضَرًّا وَ نَقُولُ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذٰابَ اَلنّٰارِ اَلَّتِي كُنْتُمْ بِهٰا تُكَذِّبُونَ (۴٢) وَ إِذٰا تُتْلىٰ عَلَيْهِمْ آيٰاتُنٰا بَيِّنٰاتٍ قٰالُوا مٰا هٰذٰا إِلاّٰ رَجُلٌ يُرِيدُ أَنْ يَصُدَّكُمْ عَمّٰا كٰانَ يَعْبُدُ آبٰاؤُكُمْ وَ قٰالُوا مٰا هٰذٰا إِلاّٰ إِفْكٌ مُفْتَرىً وَ قٰالَ اَلَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمّٰا جٰاءَهُمْ إِنْ هٰذٰا إِلاّٰ سِحْرٌ مُبِينٌ (۴٣) وَ مٰا آتَيْنٰاهُمْ مِنْ كُتُبٍ يَدْرُسُونَهٰا وَ مٰا أَرْسَلْنٰا إِلَيْهِمْ قَبْلَكَ مِنْ نَذِيرٍ (۴۴) وَ كَذَّبَ اَلَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَ مٰا بَلَغُوا مِعْشٰارَ مٰا آتَيْنٰاهُمْ

فَكَذَّبُوا رُسُلِى فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ (۴۵) قُلْ إِنَّمَا أَعِظُكَمْ بِوَاحِدَهٍ أَنْ تَقُومُوا لِلّهِ مَثْنَى وَ فُرادَى ثُمَّ تَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِكَمْ مِنْ جِنَّهٍ إِنْ
هُوَ إِلاّ نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَىْ عَذَابٍ شَدِيدٍ (۴۶) قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ إِنْ أَجْرِىَ إِلاّ عَلَى اَللّهِ وَ هُوَ عَلَى كُلِّ شَىْءٍ شَهِيدٌ
(۴۷) قُلْ إِنَّ رَبِّى يَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلاّمُ اَلْغُيُوبِ (۴۸) قُلْ جَاءَ اَلْحَقُّ وَ مَا يُبْدِئُ اَلْبَاطِلُ وَ مَا يُعِيدُ (۴۹) قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَى
نَفْسِى وَ إِنِ اِهْتَدَيْتُ فَبِمَا يُوحِى إِلَىَّ رَبِّى إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ (۵۰) وَ لَوْ تَرَى إِذْ فَزِعُوا فَلاَ فَوْتَ وَ أُخِذُوا مِنْ مَكَانٍ قَرِيبٍ (۵۱) وَ قَالُوا
آمَنّا بِهِ وَ أَنّى لَهُمُ اَلتَّنَاوُشُ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ (۵۲) وَ قَدْ كَفَرُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ وَ يَقْذِفُونَ بِالْغَيْبِ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ (۵۳) وَ حِيلَ بَيْنَهُمْ وَ بَيْنَ
مَا يَشْتَهُونَ كَمَا فُعِلَ بِأَشْيَاعِهِمْ مِنْ قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا فِى شَكٍّ مُرِيبٍ (۵۴)

ص :۱۷۸

بیان:

قوله تعالی: و قال الـذین کفروا لن نؤمن بهـذا القرآن و لا بالـذی بین یـدیه المراد بالـذین کفروا المشـرکون و المراد بالذی بین یدیه الکتب السماویه من التوراه و الإنجیل و ذلک أن المشرکین و هم الوثنیون لیسوا قائلین بالنبوه و یتبعها الکتاب السماوی.

قوله تعالی: و لو تری إذ الظالمون موقوفون عند ربهم الخ؛الظاهر أن اللام فی «الظالمون» للعهد،و هذه الآیه و الآیتان بعدها تشـیر الی أن وبال هذا الکفر-و أساسه ضلال أئمه الکفر و إضلالهم تابعیهم-سیلحق بهم و سیندمون علیه و لن ینفعهم الندم.

فقوله: «و لو تری» خطـاب النبی صـلّی اللّه علیه و آله و سـلّم إذ هم بمعزل عن فهم الخطاب «إذ الظالمون» و هم الکافرون بکتب اللّه و رسله،الذین ظلموا أنفسهم بالکفر «موقوفون عند ربهم» للحساب

و الجزاء يوم القيامه «يرجع بعضهم الى بعض القول» أى يتحاورون و يتراجعون فى الكلام متخاصمين «يقول الذين استضعفوا» بيان لرجوع بعضهم الى بعض فى القول و المستضعفون الأتباع الذين استضعفتهم المتبوعون «للذين استكبروا» و هم الأئمه القاده «لو لا أنتم لكنا مؤمنين» يريدون أنكم أجبرتمونا على الكفر و حلتم بيننا و بين الإيمان.

«قال الذين استكبروا للذين استضعفوا» جوابا عن قولهم و ردّا لما اتهموهم به من الإجبار و الإكراه «أ نحن صددناكم» الاستفهام للانكار أى أ نحن صرفناكم «عن الهدى بعد إذ جاءكم» فبلوغه اليكم بالدعوه النبويه أقوى الدليل على أنّا لم نحل بينه و بينكم و كنتم مختارين فى الإيمان به و الكفر «بل كنتم مجرمين» متلبسين بالإجرام مستمرين عليه فأجرمتم بالكفر به لما جاءكم من غير أن نجبركم عليه فكفركم منكم و نحن برءاء منه.

«و قال الذين استضعفوا للذين استكبروا» ردّا لقولهم و دعواهم البراءه «بل مكر الليل و النهار» أى مكركم بالليل و النهار حملنا على الكفر «إذ تأمروننا أن نكفر بالله و نجعل له أندادا» و أمثالا من الآلهه أى إنكم لم تزالوا فى الدنيا تمكرون الليل و النهار و تخطّون الخطط لتستضعفونا و تتأمّروا علينا فتحملونا على طاعتكم فيما تريدون،فلم نشعر إلّا و نحن مضطرّون على الائتمار بأمركم إذ تأمروننا بالكفر و الشكر.

«و أسروا» و أخفوا «الندامه لما رأوا العذاب» و شاهدوا أن لا مناص،و إخفاؤهم الندامه يوم القيامه-و هو يوم هم بارزون لا يخفى على اللّه منهم شيء-نظير كذبهم على اللّه و إنكارهم الشرك باللّه و حلفهم للّه كان بين كل ذلك من قبيل ظهور ملكاتهم الرذيله التى رسخت فى نفوسهم فقد كانوا يسرّون الندامه فى الدنيا خوفا من شماته الأعداء و كذلك يفعلون يوم القيامه مع ظهور ما أسرّوا و اليوم يوم تبلى السرائر كما يكذبون بمقتضى ملكه الكذب مع ظهور أنهم كاذبون فى قولهم.

ثم ذكر سبحانه أخذهم للعذاب فقال: «و جعلنا الأغلال» السلاسل «فى أعناق الذين

كفروا هل يجزون إلا ما كانوا يعملون» فصارت أعمالهم أغلالا فی أعناقهم تحبسهم فی العذاب.

قوله تعالی: و ما أرسلنا فی قریه من نذیر إلا قال مترفوها إنا بما أرسلتم به کافرون المترفون اسم مفعول من الإتراف و هو الزیاده فی التنعیم،و فیه إشعار بأن الإتراف یفضی الی الاستکبار علی الحق کما تفیده الآیه اللاحقه.

قوله تعالی: و قالوا نحن أکثر أموالا و أولادا و ما نحن بمعذبین ضمیر الجمع للمترفین،و من شأن الإتراف و الترفّه و التقلب فی نعم الدنیا أن یتعلق قلب الانسان بها و یستعظمها فیری السعاده فیها سواء وافق الحق أم خالفه فلا یذکر إلّا ظاهر الحیاه و ینسی ما وراءه.

و لذا حکی سبحانه عنهم ذلک إذ قالوا: «نحن أکثر أموالا و أولادا» فلا سعاده إلّا فیها و لا شقوه معها «و ما نحن بمعذبین» فی آخره،و لم ینفوا العذاب إلّا للغفله و الانصراف عما وراء کثره الأموال و الأولاد فإذ کانت هی السعاده و الفلاح فحسب فالعذاب فی فقدها و لا عذاب معها.

و هاهنا وجه آخر و هو أنهم لغرورهم بما رزقوا به من المال و الولد ظنوا أن لهم کرامه علی اللّه سبحانه و هم علی کرامتهم علیهم ما داموا،و المعنی:أنّا ذوو کرامه علی اللّه بما أوتینا من کثره الأموال و الأولاد و نحن علی کرامتنا فما نحن بمعذّبین لو کان هناک عذاب.

فتکون الآیه فی معنی قوله: و لئن أذقناه رحمه منا من بعد ضراء مسته لیقولن هذا لی و ما أظن الساعه قائمه و لئن رجعت إلی ربی إن لی عنده للحسنی (حم السجده/۵۰).

قوله تعالی: قل إن ربی یبسط الرزق لمن یشاء و یقدر و لکن أکثر الناس لا یعلمون الآیه و ما یتلوها الی تمام أربع آیات جواب عن قولهم: «نحن أکثر أموالا» الخ؛و قد أجیب عنه بوجهین أحدهما أن أمر الرزق من الأموال و الأولاد سعه و ضیقا بید اللّه

على ما تستدعيه الحكمه و المصلحه و هيأ من الأسباب لا بمشيه الإنسان و لا لكرامه له على اللّه فربما بسط فى رزق مؤمن أو كافر أو عاقل ذى حزم أو أحمق خفيف العقل،و ربما بسط على واحد ثم قدر له.فلا دلاله فى الإتراف على سعاده أو كرامه.

و هذا معنى قوله: «قل إن ربى» نسبه الى نفسه لأنهم لم يكونوا يرون اللّه ربا لأنفسهم و الرزق من شئون الربوبيه «يبسط» أى يوسع «الرزق لمن يشاء» من عباده بحسب الحكمه و المصلحه «و يقدر» أى يضيق «و لكن أكثر الناس لا يعلمون» فينسبونه ما لم يؤتوه الى الأسباب الظاهريه الاتفاقيه ثم إذا أوتوه نسبوه الى حزمهم و حسن تدبيرهم أنفسهم و كفى به دليلا على الحمق.

قوله تعالى: و ما أموالكم و لا أولادكم بالتى تقربكم عندنا زلفى الى آخر الآيتين؛هذا هو الجواب الثانى عن قولهم: «نحن أكثر أموالا و أولادا و ما نحن بمعذبين» و محصله أن انتفاء العذاب المترتب على القرب من اللّه لا يترتب على الأموال و الأولاد إذ لا توجب الأموال و الأولاد قربا و زلفى من اللّه حتى ينتفى معها العذاب الإلهى فوضع تقريب المال فى الآيه موضع انتفاء العذاب من قبيل وضع السبب موضع السبب.

و هذا معنى قوله: و ما أموالكم و لا أولادكم التى تعتمدون عليها فى السعاده و انتفاء عذاب اللّه «بالتى» أى بالجماعه التى «تقربكم عندنا زلفى» أى تقريبا.

«إلا من آمن و عمل صالحا» فى ماله و ولده بأن أنفق من أمواله فى سبيل اللّه و بثّ الإيمان و العمل الصالح فى أولاده بتربيه دينيه «فاولئک لهم جزاء الضعف» لعله من إضافه الموصوف الى الصفه أى الجزاء المضاعف من جهه أنهم اهتدوا و هدوا و أيضا من جهه تضعيف الحسنات الى عشر أضعافها و زياده «و هم فى الغرفات» أى فى القباب العاليه «آمنون» من العذاب فما هم بمعذبين.

«و الذين يسعون فى آياتنا معاجزين -أى يجدون فى آياتنا و هم يريدون أن يعجزونا أو ان

يسبقونا- أولئك فى العذاب محضرون» و إن كثرت أموالهم أولادهم.

و فى قوله: و ما أموالكم و لا أولادكم الخ؛انتقال الى خطاب عامه الناس من الكفار و غيرهم و الوجه فيه أن ما ذكره من الحكم حكم الأموال و الأولاد سواء فى ذلك المؤمن و الكافر فالمال و الولد إنما يؤثران أثرهما الجميل إذا كان هناك إيمان و عمل صالح فيهما و إلّا فلا يزيدان إلّا وبالا.

قوله تعالى: قل إن ربى يبسط الرزق لمن يشاء من عباده و يقدر له و ما أنفقتم من شىء فهو يخلفه و هو خير الرازقين قال فى مجمع البيان:يقال:أخلف اللّه له و عليه إذا أبدل له ما ذهب عنه.انتهى.

سياق الآيه يدل على أن المراد بالإنفاق فيها الإنفاق فى وجوه البر و المراد بيان أن هذا النحو من الإنفاق لا يضيع عند اللّه بل يخلفه و يرزق بدله.

فقوله فى صدر الآيه: «قل إن ربى يبسط الرزق لمن يشاء و يقدر» للإشاره الى أن أمر الرزق فى سعته و ضيقه الى اللّه سبحانه لا ينقص بالإنفاق و لا يزيد بالإمساك ثم قال: «و ما أنفقتم من شىء» قليلا كان أو كثيرا و أيا ما كان من المال «فهو يخلفه» و يرزقكم بدله إما فى الدنيا و إما فى الآخره «و هو خير الرازقين» فإنه يرزق جودا و رزق غيره معامله فى الحقيقه و معاوضه،و لأنه الرازق فى الحقيقه و غيره ممن يسمّى رازقا واسطه لوصول الرزق.

قوله تعالى: و يوم يحشرهم جميعا ثم يقول للملائكه أ هؤلاء إياكم كانوا يعبدون المراد بهم جميعا بشهاده السياق العابدون و المعبودون جميعا.

و قوله: ثم يقول للملائكه أ هؤلاء إياكم كانوا يعبدون ليس سؤال استخبار عن أصل عبادتهم لهم و لو كان كذلك لم يسعهم إنكارها لأنهم عبدوهم فى الدنيا و قد أنكروها كما فى الآيه بل المراد السؤال عن رضاهم بعبادتهم على حد قوله تعالى لعيسى بن مريم: «أنت قلت للناس اتخذونى و أمى إلهين من دون الله» .

و الغرض من السؤال تبکیت المشرکین و إقناطهم من نصره الملائکه و شفاعتهم لهم و قد عبدوهم فی الدنیا لذلک.

قوله تعالی: قالوا سبحانک أنت ولینا من دونهم بل کانوا یعبدون الجن أکثرهم بهم مؤمنون أخذت الملائکه فی جوابهم عن سؤاله تعالی بجوامع الأدب فنزهوه سبحانه أولا تنزیها مطلقا فیه تنزیهه من أن یعبدوا من دونه ثم نفوا رضاهم بعباده المشرکین لهم لکن لا- بالتصریح بنفی الرضا بالعباده و لا- بالتفوّه بعبادتهم صونا لساحه المخاطبه عما یقرع السمع بذلک،و لو تصوروا لا تصدیقا بل أجابوا بقصر ولا-یتهم فیه تعالی و نفیها عنهم لیدل علی نفی الرضا بعبادتهم لهم علی طریق الکنایه فإن الرضا بعبادتهم لازمه الموالاه بینهم، و الموالاه بینهم تنافی قصر الولایه فی اللّه سبحانه فإذا انحصرت الولایه فیه تعالی لم تکن موالاه و إذا لم تکن موالاه لم یکن رضا.

ثم قالوا علی ما حکاه اللّه سبحانه: «بل کانوا یعبدون الجن أکثرهم بهم مؤمنون» و الجن هم الطائفه الثانیه من الطوائف الثلاث التی یعبدهم الوثنیون و هم الملائکه و الجن و القدیسون من البشر،و الأقدم فی استحقاق العباده عندهم هم الطائفتان الاولیان و الطائفه الثالثه ملحقه بهما بعد الکمال و إن کانوا أفضل منهما.

و الإضراب فی قولهم: «بل کانوا یعبدون الجن» یدل علی أن الجن کانوا علی رضی من عبادتهم لهم.

قوله تعالی: فالیوم لا- یملک بعضکم لبعض نفعا و لا ضرا و نقول للذین ظلموا ذوقوا عذاب النار التی کنتم بها تکذبون نوع تفریع علی تبری الملائکه منهم و قد بین تبری عامه المتبوعین من تابعیهم و التابعین من متبوعیهم فی مواضع کقوله تعالی: و یوم القیامه یکفرون بشرککم (فاطر/۱۴)،و قوله: ثم یوم القیامه یکفر بعضکم ببعض و یلعن بعضکم بعضا (العنکبوت/۲۵).و معنی الآیه ظاهر.

ص :۱۸۶

قوله تعالى: وَ إِذٰا تُتْلىٰ عَلَيْهِمْ آيٰاتُنٰا بَيِّنٰاتٍ قٰالُوا مٰا هٰذٰا إِلاّٰ رَجُلٌ يُرِيدُ أَنْ يَصُدَّكُمْ عَمّٰا كٰانَ يَعْبُدُ آبٰاؤُكُمْ الخ؛خطابهم هذا لعامتهم بعد استماع الآيات تنبيه لهم على الجد فى التمسك بدين آبائهم و تحريض لهم عليه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و فى توصيف الآيات بالبينات نوع عتبى كأنه قيل إذا تتلى عليهم هذه الآيات و هى بينه لا ريب فيها فبدلا من أن يدعوا عامتهم الى اتّباعها حثّوهم على الإصرار على تقليد آبائهم و حرضوهم عليه-و فى إضافه الآباء الى ضمير«كم»مبالغه فى التحريض و الإثاره.

و قوله: وَ قٰالُوا مٰا هٰذٰا إِلاّٰ إِفْكٌ مُفْتَرىً معطوف على «قٰالُوا» أى و قالوا مشيرا الى الآيات البينات إشاره تحقير:ليس هذا الا كلاما مصروفا عن وجهه مكذوبا به على اللّه، بدلا من أن يقولوا:إنها آيات بينات نازله من عند اللّه تعالى-و قد أشاروا الى الآيات البينات بهذا دلاله على أنهم لم يفهموا منها إلاّ أنها شىء ما لا أزيد من ذلك.

ثم غيّر سبحانه السياق و قال: «قٰالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمّٰا جٰاءَهُمْ هٰذٰا سِحْرٌ مُبِينٌ» و مجىء الحق لهم بلوغه و ظهوره لهم،و الأخذ بوصف الكفر للإشعار بالتعليل و المعنى:

و الذين كفروا بعثهم الكفر الى أن يقولوا للحق الصريح الذى بلغهم و ظهر لهم هذا سحر ظاهر سحريته و بطلانه.

و أكد إصرارهم على دحض الحق باتباع الهوى من غير دليل يدل عليه بقوله: «وَ مٰا آتَيْنٰاهُمْ مِنْ كُتُبٍ يَدْرُسُونَهٰا وَ مٰا أَرْسَلْنٰا إِلَيْهِمْ قَبْلَكَ مِنْ نَذِيرٍ» و الجمله حاليه أى و عدّ الذين كفروا-أى كفار قريش-الحق الصريح الظاهر لهم سحرا مبينا و الحال انا لم نعطهم كتبا يدرسونها حتى يميزوا بها الحق من الباطل و لم نرسل اليهم قبلك من رسول ينذرهم و يبين لهم ذلك فيقولوا استنادا الى الكتاب الإلهى أو الى قول الرسول النذير:إنه حق أو باطل.

قوله تعالى: وَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَ مٰا بَلَغُوا مِعْشٰارَ مٰا آتَيْنٰاهُمْ فَكَذَّبُوا رُسُلِي فَكَيْفَ كٰانَ نَكِيرِ ضميرا الجمع الأول و الثانى لكفار قريش و من يتلوهم

و الثالث و الرابع للذين من قبلهم،و المعشار العشر و النكير الإنكار،و المراد به فی الآیه لازمه و هو الأخذ بالعذاب.

و المعنی:و کذب بالحق من الآیات الذین کانوا من قبل کفار قریش من الامم الماضیه و لم یبلغ کفار قریش عشر ما آتیناهم من القوه و الشده فکذب أولئک الأقوام رسلی فکیف کان أخذی بالعذاب و ما أهون أمر قریش.و الالتفات فی الآیه الی التکلم لاستعظام الجرم و تهویل المؤاخذه.

قوله تعالی: قُلْ إِنَّمٰا أَعِظُکُمْ بِوٰاحِدَهٍ أَنْ تَقُومُوا لِلّٰهِ مَثْنیٰ وَ فُرٰادیٰ ثُمَّ تَتَفَکَّرُوا مٰا بِصٰاحِبِکُمْ مِنْ جِنَّهٍ المراد بالموعظه الوصیه کنایه أو تضمینا،و قوله:

«أَنْ تَقُومُوا لِلّٰهِ» أی تنهضوا لأجل اللّه و لوجهه الکریم،و قوله: «مَثْنیٰ وَ فُرٰادیٰ» أی اثنین اثنین و واحدا واحدا کنایه عن التفرق و تجنب التجمع و الغوغاء فإن الغوغاء لا شعور لها و لا فکر و کثیرا ما تمیت الحق و تحیی الباطل.

و قوله: مٰا بِصٰاحِبِکُمْ مِنْ جِنَّهٍ استئناف «مٰا» نافیه و یشهد بذلک قوله بعد: «إِنْ هُوَ إِلاّٰ نَذِیرٌ لَکُمْ بَیْنَ یَدَیْ عَذٰابٍ شَدِیدٍ» و یمکن أن یکون «مٰا» استفهامیه أو موصوله و «مِنْ جِنَّهٍ» بیانا له.

و المراد بصاحبکم النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم نفسه و الوجه فی التعبیر به تذکرتهم بصحبته الممتده لهم أربعین سنه من حین ولادته الی حین بعثته لیتذکروا أنهم لم یعهدوا منه اختلالا فی فکر أو خفه فی رأی أو أی شیء یوهم أن به جنونا.

و المعنی:قل لهم:إنما أوصیکم بالعظه أن تنهضوا و تنتصبوا لوجه اللّه متفرقین حتی یصفو فکرکم و یستقیم رأیکم اثنین اثنین و واحدا واحدا و تتفکروا فی أمری فقد صاحبتکم طول عمری علی سداد من الرأی و صدق و أمانه لیس فیّ من جنه.ما أنا إلاّ نذیر لکم بین یدی عذاب شدید فی یوم القیامه فأنا ناصح لکم غیر خائن.

قوله تعالى: قُلْ مٰا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ الخ؛كنايه عن عدم سؤال أجر على الدعوه فإنه إذا وهبهم كل ما سألهم من أجر فليس له عليهم أجر مسئول و لازمه أن لا يسألهم و هذا تطييب لنفوسهم أن لا يتهموه بأنه جعل الدعوه ذريعه الى نيل مال أو جاه.

ثم تمم القول بقوله: إِنْ أَجْرِيَ إِلاّٰ عَلَى اللّٰهِ وَ هُوَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ لئلا يردّ عليه قوله بأنه دعوى غير مسموعه فإن الإنسان لا يروم عملا بغير غايه فدفعه بأن لعملى أجرا لكنه على اللّه لا عليكم و هو يشهد عملى و هو على كل شيء شهيد.

قوله تعالى: قُلْ إِنَّ رَبِّي يَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلاّٰمُ الْغُيُوبِ القذف الرمى،و قوله:

«عَلاّٰمُ الْغُيُوبِ» خبر بعد خبر أو خبر لمبتدإ محذوف و هو الضمير الراجع اليه تعالى.

و مقتضى سياق الآيات السابقه أن المراد بالحق المقذوف القرآن النازل اليه بالوحى من عنده تعالى الذى هو قول فصل يحق الحق و يبطل الباطل فهو الحق المقذوف اليه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من عند علاّم الغيوب فيدمغ الباطل و يزهقه،قال تعالى: بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبٰاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذٰا هُوَ زٰاهِقٌ (الأنبياء١٨/)،و قال: قُلْ جٰاءَ الْحَقُّ وَ زَهَقَ الْبٰاطِلُ إِنَّ الْبٰاطِلَ كٰانَ زَهُوقاً (الإسراء٨١/).

قوله تعالى: قُلْ جٰاءَ الْحَقُّ وَ مٰا يُبْدِئُ الْبٰاطِلُ وَ مٰا يُعِيدُ المراد بمجيء الحق على ما تهدى اليه الآيه السابقه نزول القرآن المبطل بحججه القاطعه و براهينه الساطعه لكل باطل من أصله.

و قوله: وَ مٰا يُبْدِئُ الْبٰاطِلُ وَ مٰا يُعِيدُ أى ما يظهر أمرا ابتدائيا جديدا بعد مجيء الحق و ما يعيد أمرا كان قد أظهره من قبل إظهارا ثانيا بنحو الإعاده فهو كنايه عن بطلان الباطل و سقوطه عن الأثر من أصله بالحق الذى هو القرآن.

قوله تعالى: قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّمٰا أَضِلُّ عَلىٰ نَفْسِي وَ إِنِ اهْتَدَيْتُ فَبِمٰا يُوحِي إِلَيَّ رَبِّي إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ بيان لأثر الحق الذى هو الوحى فإنه عرفه حقا

مطلقا فالحق إذا كان حقا من كل جهه لم يخطئ فى إصابه الواقع فى جهه من الجهات و إلاّ كان باطلا من تلك الجهه فالوحى يهدى و لا يخطئ البته.

و لذا قال تأكيدا لما تقدم: «قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ» و فرض منى ضلال «فَإِنَّمٰا أَضِلُّ» مستقرا ذلك الضلال «عَلىٰ نَفْسِي» فإن للإنسان من نفسه أن يضل «وَ إِنِ اهْتَدَيْتُ فَبِمٰا يُوحِي إِلَيَّ رَبِّي» فوحيه حق لا يحتمل ضلالا و لا يؤثر إلاّ الهدى.

و قد علل الكلام بقوله: «إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ» للدلاله على أنه يسمع الدعوه و لا يحجبه عنها حاجب البعد و قد مهد له قبلا وصفه تعالى فى قذف الحق بأنه علام الغيوب فلا يغيب عنه أمر يخل بأمره و يمنع نفوذ مشيته هدايه الناس بالوحى قال تعالى: عٰالِمُ الْغَيْبِ فَلاٰ يُظْهِرُ عَلىٰ غَيْبِهِ أَحَداً إِلاّٰ مَنِ ارْتَضىٰ مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ مِنْ خَلْفِهِ رَصَداً لِيَعْلَمَ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا رِسٰالاٰتِ رَبِّهِمْ وَ أَحٰاطَ بِمٰا لَدَيْهِمْ وَ أَحْصىٰ كُلَّ شَيْءٍ عَدَداً (الجن/٢٨).

قوله تعالى: وَ لَوْ تَرىٰ إِذْ فَزِعُوا فَلاٰ فَوْتَ وَ أُخِذُوا مِنْ مَكٰانٍ قَرِيبٍ ظاهر السياق السابق و يشعر به قوله الآتى: «وَ حِيلَ بَيْنَهُمْ وَ بَيْنَ مٰا يَشْتَهُونَ كَمٰا فُعِلَ بِأَشْيٰاعِهِمْ مِنْ قَبْلُ» أن الآيات الأربع وصف حال مشركى قريش و من يلحق بهم حال الموت.

فقوله: «وَ لَوْ تَرىٰ إِذْ فَزِعُوا» أى حين فزع هؤلاء المشركون عند الموت «فَلاٰ فَوْتَ» أى لا يفوتون اللّه بهرب أو تحصن أو أى حائل آخر.

و قوله: وَ أُخِذُوا مِنْ مَكٰانٍ قَرِيبٍ كنايه عن عدم فصل بينهم و بين من يأخذهم و قد عبر بقوله: «أُخِذُوا» مبنيا للمفعول ليستند الأخذ اليه سبحانه،و قد وصف نفسه بأنه قريب،و كشف عن معنى قربه بقوله: وَ نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَ لٰكِنْ لاٰ تُبْصِرُونَ (الواقعه/٨٥)،و أزيد منه فى قوله: مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ (ق/١۶)،و أزيد منه فى قوله:

أَنَّ اللّٰهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَ قَلْبِهِ (الأنفال/٢۴)،فبين أنه أقرب الى الانسان من نفسه و هذا الموقف هو المرصاد الذى ذكره فى قوله: إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصٰادِ (الفجر/١۴)،فكيف يتصور

فوت الإنسان منه و هو أقرب اليه من نفسه؟أو من ملائكته المكرمين الذين يأخذون الأمر منه تعالى من غير حاجب يحجبهم عنه أو واسط يتوسط بينه و بينهم.

فقوله: وَ أُخِذُوا مِنْ مَكٰانٍ قَرِيبٍ نوع تمثيل لقربه تعالى من الإنسان بحسب ما نتصوره من معنى القرب لاحتباسنا فى سجن الزمان و المكان و أنسنا بالامور الماديه و إلاّ فالأمر أعظم من ذلك.

قوله تعالى: وَ قٰالُوا آمَنّٰا بِهِ وَ أَنّٰى لَهُمُ التَّنٰاوُشُ مِنْ مَكٰانٍ بَعِيدٍ التناوش التناول و ضمير «بِهِ» للقرآن على ما يعطيه السياق.

و المراد بكونهم فى مكان بعيد أنهم فى عالم الآخره و هى دار تعين الجزاء و هى أبعد ما يكون من عالم الدنيا التى هى دار العمل و موطن الاكتساب بالاختيار و قد تبدل الغيب شهاده لهم و الشهاده غيبا كما تشير اليه الآيه التاليه.

قوله تعالى: وَ قَدْ كَفَرُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ وَ يَقْذِفُونَ بِالْغَيْبِ مِنْ مَكٰانٍ بَعِيدٍ حال من الضمير فى «وَ أَنّٰى لَهُمُ التَّنٰاوُشُ» و المراد بقوله: «وَ يَقْذِفُونَ بِالْغَيْبِ مِنْ مَكٰانٍ بَعِيدٍ» رميهم عالم الآخره و هم فى الدنيا بالظنون مع عدم علمهم به و كونه غائبا عن حواسهم إذ كانوا يقولون:لا بعث و لا جنه و لا نار،و قيل:المراد به رميهم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بالسحر و الكذب و الافتراء و الشعر.

و العنايه فى إطلاق المكان البعيد على الدنيا بالنسبه الى الآخره نظيره إطلاقه على الآخره بالنسبه الى الدنيا و قد تقدمت الإشاره اليه.

و معنى الآيتين:و قال المشركون حينما أخذوا آمنّا بالحق الذى هو القرآن و أنّى لهم تناول الإيمان به-إيمانا يفيد النجاه-من مكان بعيد و هو الآخره و الحال أنهم كفروا به من قبل فى الدنيا و هم ينفون أمور الآخره بالظنون و الأوهام من مكان بعيد و هو الدنيا.

قوله تعالى: وَ حِيلَ بَيْنَهُمْ وَ بَيْنَ مٰا يَشْتَهُونَ كَمٰا فُعِلَ بِأَشْيٰاعِهِمْ مِنْ قَبْلُ

إِنَّهُمْ كٰانُوا فِی شَکٍّ مُرِیبٍ ظاهر السیاق أن المراد بما یشتهون اللذائذ المادیه الدنیویه التی یحال بینهم و بینها بالموت،و المراد بأشیاعهم من قبل أشباههم من الامم الماضیه أو موافقوهم فی المذهب،و قوله: «إِنَّهُمْ کٰانُوا فِی شَکٍّ مُرِیبٍ» تعلیل لقوله: «کَمٰا فُعِلَ» الخ.

و المعنی:و وقعت الحیلوله بین المشرکین المأخوذین و بین ما یشتهون من ملاذّ الدنیا کما فعل ذلک بأشباههم من مشرکی الامم الدارجه من قبلهم إنهم کانوا فی شک مریب من الحق أو من الآخره فیقذفونها بالغیب.

و اعلم أن ما قدمناه من الکلام فی هذه الآیات الأربع مبنی علی ما یعطیه ظاهر السیاق و قد استفاضت الروایات من طرق الشیعه و أهل السنه أن الآیات ناظره الی خسف جیش السفیانی بالبیداء و هو من علائم ظهور المهدی علیه السّلام المتصله به فعلی تقدیر نزول الآیات فی ذلک یکون ما قدمناه من المعنی من باب جری الآیات فیه (۱).

ص :۱۹۲

۱- ۱) .سبأ ۳۱-۵۴:بحث روائی فی:الانفاق؛السفیانی؛ظهور القائم علیه السّلام.

سوره فاطر مکیه و هی خمس و أربعون آیه

اشاره

[سوره فاطر (۳۵): آیه ۱]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ فٰاطِرِ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ جٰاعِلِ اَلْمَلاٰئِکَهِ رُسُلاً أُولِی أَجْنِحَهٍ مَثْنیٰ وَ ثُلاٰثَ وَ رُبٰاعَ یَزِیدُ فِی اَلْخَلْقِ مٰا یَشٰاءُ إِنَّ اَللّٰهَ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ (۱)

بیان:

غرض السوره بیان الاصول الثلاثه:وحدانیته تعالی فی ربوبیته و رساله الرسول و المعاد الیه و تقریر الحجه لذلک و قد توسل لذلک بعد جمل من نعمه العظیمه السماویه و الأرضیه و الإشاره الی تدبیره المتقن لأمر العالم عامه و الإنسان خاصه.

و قد قدم علی هذا التفصیل الإشاره الإجمالیه الی انحصار فتح الرحمه و إمساکها و هو إفاضه النعمه و الکف عنها فیه تعالی بقوله: مٰا یَفْتَحِ اللّٰهُ لِلنّٰاسِ مِنْ رَحْمَهٍ فَلاٰ مُمْسِکَ لَهٰا الآیه.

ص :۱۹۳

و قدم على ذلک الإشاره الى وسائط هذه الرحمه المفتوحه و النعم الموهوبه و هم الملائکه المتوسطون بينه تعالى و بين خلقه فى حمل أنواع النعم من عنده تعالى و إيصالها الى خلقه فافتتح السوره بذکرهم.

و السوره مکيه کما يدل عليه سياق آياتها،و قد استثنى بعضهم آيتين و هما قوله تعالى:

إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتٰابَ اللّٰهِ الآيه؛و قوله: ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتٰابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنٰا الآيه؛ و هو غير ظاهر من سياق الآيتين.

قوله تعالى: اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ فٰاطِرِ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ الفطر-على ما ذکره الراغب-هو الشق طولا-فإطلاق الفاطر عليه تعالى بعنايه استعاريه کأنه شق العدم فأخرج من بطنها السماوات و الأرض فمحصل معناه أنه موجد السماوات و الأرض إيجادا ابتدائيا من غير مثال سابق،فيقرب معناه من معنى البديع و المبدع و الفرق بين الإبداع و الفطر أن العنايه فى الإبداع متعلقه بنفى الحال السابق و فى الفطر بطرد العدم و إيجاد الشىء من رأس لا کالصانع الذى يؤلف مواد مختلفه فيظهر به صوره جديده لم تکن.

و المراد بالسماوات و الأرض مجموع العالم المشهود فيشملها و ما فيهما من مخلوق فيکون من قبيل إطلاق معظم الأجزاء و إراده الکل مجازا،أو المراد نفس السماوات و الأرض اعتناء بشأنهما لکبر خلقتهما و عجيب أمرهما کما قال: لَخَلْقُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النّٰاسِ (المؤمن/٥٧).

و کيف کان فقوله: «فٰاطِرِ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ» من أسمائه تعالى أجرى صفه للّه و المراد بالوصف الاستمرار دون الماضى فقط لأن الإيجاد مستمرّ و فيض الوجود غير منقطع و لو انقطع لانعدمت الأشياء.

و الإتيان بالوصف بعد الوصف للإشعار بأسباب انحصار الحمد فيه تعالى کأنه قيل:الحمد للّه على ما أوجد السماوات و الأرض و على ما جعل الملائکه رسلا أولى أجنحه فهو تعالى

محمود ما أتى فيما أتى إلا الجميل.

قوله تعالى: جاعِلِ الْمَلائِكَهِ رُسُلًا أُولِی أَجْنِحَهٍ مَثْنی وَ ثُلاثَ وَ رُباعَ الملائکه جمع ملک بفتح اللام و هم موجودات خلقهم اللّه و جعلهم وسائط بینه و بین العالم المشهود و کلهم بامور العالم التکوینیه و التشریعیه عباد مکرمون لا یعصون اللّه فیما أمرهم و یفعلون ما یؤمرون.

فقوله تعالى: جاعِلِ الْمَلائِکَهِ رُسُلًا یشعر بل یدل على کون جمیع الملائکه -و الملائکه جمع محلی باللام مفید للعموم-رسلا وسائط بینه و بین خلقه فی إجراء أوامر التکوینیه و التشریعیه.

و لا موجب لتخصیص الرسل فی الآیه بالملائکه النازلین على الأنبیاء علیهم السلام و قد أطلق القرآن الرسل على غیرهم من الملائکه کقوله تعالى: حَتّی إِذا جاءَ أَحَدَکُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنا (الأنعام/۶۱)،و قوله: إِنَّ رُسُلَنا یَکْتُبُونَ ما تَمْکُرُونَ (یونس/۲۱)،و قوله:

وَ لَمّا جاءَتْ رُسُلُنا إِبْراهِیمَ بِالْبُشْری قالُوا إِنّا مُهْلِکُوا أَهْلِ هذِهِ الْقَرْیَهِ (العنکبوت/۳۱).

و الأجنحه جمع جناح و هو من الطائر بمنزله الید من الإنسان یتوسل به الى الصعود الى الجو و النزول منه و الانتقال من مکان الى مکان بالطیران.

فوجود الملک مجهز بما یفعل به نظیر ما یفعله الطائر بجناحه فینتقل به من السماء الى الأرض بأمر اللّه یعرج به منها إلیها و من أی موضع الى أی موضع،و قد سماه القرآن جناحا و لا یستوجب ذلک إلا ترتب الغایه المطلوبه من الجناح علیه و أما کونه من سنخ جناح غالب الطیر ذا ریش و زغب فلا یستوجبه مجرد إطلاق اللفظ کما لم یستوجبه فی نظائره کألفاظ العرش و الکرسی و اللوح و القلم و غیرها.

و قوله: أُولِی أَجْنِحَهٍ مَثْنی وَ ثُلاثَ وَ رُباعَ صفه للملائکه،و مثنى و ثلاث و رباع ألفاظ داله على تکرر العدد أی اثنین اثنین و ثلاثه ثلاثه و أربعه أربعه کأنه قیل:جعل

الملائکه بعضهم ذا جناحین و بعضهم ذا ثلاثه أجنحه و بعضهم ذا أربعه أجنحه.

و قوله: یَزِیدُ فِی اَلْخَلْقِ مٰا یَشٰاءُ لا یخلو من إشعار بحسب السیاق بأن منهم من یزید أجنحته علی أربعه.

و قوله: إِنَّ اَللّٰهَ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ تعلیل لجمیع ما تقدمه أو الجمله الأخیره و الأول أظهر (۱)(۲).

[سوره فاطر (۳۵): الآیات ۲ الی ۸]

مٰا یَفْتَحِ اَللّٰهُ لِلنّٰاسِ مِنْ رَحْمَهٍ فَلاٰ مُمْسِکَ لَهٰا وَ مٰا یُمْسِکْ فَلاٰ مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ وَ هُوَ اَلْعَزِیزُ اَلْحَکِیمُ (۲) یٰا أَیُّهَا اَلنّٰاسُ اُذْکُرُوا نِعْمَتَ اَللّٰهِ عَلَیْکُمْ هَلْ مِنْ خٰالِقٍ غَیْرُ اَللّٰهِ یَرْزُقُکُمْ مِنَ اَلسَّمٰاءِ وَ اَلْأَرْضِ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ فَأَنّٰی تُؤْفَکُونَ (۳) وَ إِنْ یُکَذِّبُوکَ فَقَدْ کُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِکَ وَ إِلَی اَللّٰهِ تُرْجَعُ اَلْأُمُورُ (۴) یٰا أَیُّهَا اَلنّٰاسُ إِنَّ وَعْدَ اَللّٰهِ حَقٌّ فَلاٰ تَغُرَّنَّکُمُ اَلْحَیٰاهُ اَلدُّنْیٰا وَ لاٰ یَغُرَّنَّکُمْ بِاللّٰهِ اَلْغَرُورُ (۵) إِنَّ اَلشَّیْطٰانَ لَکُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا إِنَّمٰا یَدْعُوا حِزْبَهُ لِیَکُونُوا مِنْ أَصْحٰابِ اَلسَّعِیرِ (۶) اَلَّذِینَ کَفَرُوا لَهُمْ عَذٰابٌ شَدِیدٌ وَ اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّٰالِحٰاتِ لَهُمْ مَغْفِرَهٌ وَ أَجْرٌ کَبِیرٌ (۷) أَ فَمَنْ زُیِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَناً فَإِنَّ اَللّٰهَ یُضِلُّ مَنْ یَشٰاءُ وَ یَهْدِی مَنْ یَشٰاءُ فَلاٰ تَذْهَبْ نَفْسُکَ عَلَیْهِمْ حَسَرٰاتٍ إِنَّ اَللّٰهَ عَلِیمٌ بِمٰا یَصْنَعُونَ (۸)

۱- ۱) .فاطر ۱:بحث روائی فی:الملائکه؛خلقه الملائکه؛اجزاء الملائکه.

۲- ۲) .فاطر ۱:کلام فی الملائکه.

بیان:

قوله تعالى: مٰا يَفْتَحِ اللّٰهُ لِلنّٰاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلاٰ مُمْسِكَ لَهٰا وَ مٰا يُمْسِكْ فَلاٰ مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ الخ؛المعنى أن ما يؤتيه اللّه الناس من النعمه و هو الرزق فلا مانع عنه و ما يمنع فلا مؤتى له فكان مقتضى الظاهر أن يقال:ما يرسل اللّه للناس،الخ؛كما عبر فى الجمله الثانيه بالإرسال لكنه عدل عن الإرسال الى الفتح لما وقع مكررا فى كلامه أن لرحمته خزائن كقوله: أَمْ عِنْدَهُمْ خَزٰائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ الْعَزِيزِ الْوَهّٰابِ (ص/٩)و قوله: قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزٰائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي إِذاً لَأَمْسَكْتُمْ خَشْيَةَ الْإِنْفٰاقِ (الإسراء/١٠٠)و التعبير بالفتح أنسب من الإرسال فى الخزائن ففيه اشاره الى أن الرحمه التى يؤتاها الناس مخزونه فى خزائن محيطه بالناس لا يتوقف نيلهم منها إلا الى فتحها من غير مئونه زائده.

و قد عبر عن الرزق الذى هو النعمه بالرحمه للدلاله على أن إفاضته تعالى لهذه النعم ناشئه من مجرد الرحمه من غير توقع لنفع يعود اليه أو كمال يستكمل به.

و قوله: وَ مٰا يُمْسِكْ فَلاٰ مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ أى و ما يمنع من الرحمه فلا مرسل له من دونه،و فى التعبير بقوله: «مِنْ بَعْدِهِ» إشاره الى أنه تعالى أول فى المنع كما أنه أول فى الإعطاء.

ص :١٩٧

و قوله: وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ تقرير للحكم المذكور فى الآيه الكريمه بالاسمين الكريمين فهو تعالى لكونه عزيزا لا يغلب اذا أعطى فليس لمانع أن يمنع عنه و اذا منع فليس لمعط أن يعطيه،و هو تعالى حكيم اذا أعطى أعطى عن حكمه و مصلحه و اذا منع منع عن حكمه و مصلحه و بالجمله لا معطى إلا اللّه و لا مانع إلا هو،و منعه و إعطائه عن حكمه.

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا النَّاسُ اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللّهِ عَلَيْكُمْ هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرُ اللّهِ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَ الْأَرْضِ الخ؛لما قرر فى الآيه السابقه أن الإعطاء و المنع للّه سبحانه لا يشاركه فى ذلك أحد احتج فى هذه الآيه بذلك على توحده فى الربوبيه.

و تقرير الحجه أن الإله إنما يكون إلها معبودا لربوبيته و هى ملكه تدبير أمر الناس و غيرهم،و الذى يملك تدبير الأمر بهذه النعم التى يتقلب فيها الناس و غيرهم و يرتزقون بها هو اللّه سبحانه دون غيره من الآلهه التى اتخذوها لأنه سبحانه هو الذى خلقها دونهم و الخلق لا ينفك عن التدبير و لا يفارقه فهو سبحانه إلهكم لا إله إلا هو لأنه ربكم الذى يدبر أمركم بهذه النعم التى تتقلبون فيها و إنما كان ربا مدبرا بهذه النعم لأنه خالقها و خالق النظام الذى يجرى عليها.

و بذلك يظهر أن المراد بالناس المخاطبين الوثنيون و غيرهم ممن اتخذ للّه شريكا.

و قوله: اُذْكُرُوا نِعْمَتَ اللّهِ عَلَيْكُمْ المراد بالذكر ما يقابل النسيان دون الذى الذكر اللفظى.

و قوله: هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرُ اللّهِ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَ الْأَرْضِ الرزق هو ما يمد به البقاء و مبدؤه السماء بواسطه الأشعه و الأمطار و غيرهما و الأرض بواسطه النبات و الحيوان و غيرهما.

و بذلك يظهر أيضا أن فى الآيه إيجازا لطيفا فقد بدلت الرحمه فى الآيه السابقه نعمه فى هذه الآيه أولا ثم النعمه رزقا ثانيا و كان مقتضى سياق الآيتين أن يقال:هل من رازق أو هل من

منعم أو هل من راحم لكن بـدّل ذلك من قوله: «هَلْ مِنْ خالِقٍ» ليكون إشاره الى برهان ثان ينقطع به الخصام،فإنهم يرون تـدبير العالم لآلهتهم بإذن اللّه فلو قيل:هل من رازق أو منعم غير اللّه لم ينقطع الخصام و أمكن أن يقولوا نعم آلهتنا بتفويض التدبير من اللّه اليهم لكن لما قيل «هَلْ مِنْ خالِقٍ» أشير بالوصف إلى أن الرازق و المدبر هو خالق الرزق لا غير فانقطع الخصام و لم يمكنهم إلا أن يجيبوا بنفى خالق غير اللّه يرزقهم من السماء و الأرض.

و قوله: لا إِلهَ إِلاّ هُوَ اعتراض بالتوحيد يفيد التعظيم نظير قوله: وَ قالُوا اتَّخَذَ اللّهُ وَلَداً سُبْحانَهُ .

أى لا معبود بالحق إلا هو لأن المستحق للعباده هو الذى ينعم عليكم و يرزقكم و ليس إلا اللّه.

و قوله: فَأَنّى تُؤْفَكُونَ توبيخ متفرع على ما سبق من البرهان أى فإذا كان الأمر هكذا و أنتم تقرون بذلك فإلى متى تصرفون عن الحق الى الباطل و من التوحيد الى الإشراك.

و فى إعراب الآيه أعنى قوله: «هَلْ مِنْ خالِقٍ غَيْرُ اللّهِ» الخ؛بين القوم مشاجرات طويله و الذى يناسب ما تقدم من تقرير البرهان أن «مِنْ» زائده للتعميم،و قوله: «غَيْرُ اللّهِ» صفه لخالق تابع لمحله،و كذا قوله: «يَرْزُقُكُمْ» الخ؛و «مِنْ خالِقٍ» مبتدأ محذوف الخبر و هو موجود،و قوله: «لا إِلهَ إِلاّ هُوَ» اعتراض،و قوله: «فَأَنّى تُؤْفَكُونَ» تفريع على ما تقدمه.

قوله تعالى: وَ إِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ وَ إِلَى اللّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ تسليه للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أى و إن يكذبوك بعد استماع هذه البراهين الساطعه فلا تحزن فليس ذلك ببدع فقد كذبت رسل من قبلك كذبتهم أممهم و أقوامهم و الى اللّه ترجع عامه الامور فيجازيهم بما يستحقونه بتكذيبهم الحق بعد ظهوره فليسوا بمعجزين بتكذيبهم.

و من هنا يظهر أن قوله: «فَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ» من قبيل وضع السبب موضع

المسبب و أن قوله: «وَ إِلَى اللّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ» معطوف على قوله: «فَقَدْ كُذِّبَتْ» الخ؛

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا النّاسُ إِنَّ وَعْدَ اللّهِ حَقٌّ فَلاَ تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَ لاَ يَغُرَّنَّكُمْ بِاللّهِ الْغَرُورُ خطاب عام للناس يذكرهم بالمعاد كما كان الخطاب العام السابق يذكرهم بتوحده تعالى فى الربوبيه و الالوهيه.

فقوله: «إِنَّ وَعْدَ اللّهِ حَقٌّ» أى وعده أنه يبعثكم فيجازى كل عامل بعمله إن خيرا و إن شرا حق أى ثابت واقع،و قد صرح بهذا الوعد فى قوله الآتى: «الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَ أَجْرٌ كَبِيرٌ» .

و قوله: فَلاَ تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا النهى و إن كان متوجها الى الحياه الدنيا صوره لكنه فى الحقيقه متوجه اليهم،و المعنى اذا كان وعد اللّه حقا فلا تغتروا بالحياه الدنيا بالاشتغال بزينتها و التهلى بما ينسيكم يوم الحساب من ملاذها و ملاهيها و الاستغراق فى طلبها و الإعراض عن الحق.

و قوله: وَ لاَ يَغُرَّنَّكُمْ بِاللّهِ الْغَرُورُ الغرور بفتح الغين صيغه مبالغه من الغرور بالضم و هو الذى يبالغ فى الغرور و من عادته ذلك،و الظاهر-كما قيل-أن المراد به الشيطان و يؤيده التعليل الواقع فى الآيه التاليه «إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ» الخ.

و معنى غروره باللّه توجيهه أنظارهم الى مظاهر حلمه و عفوه تعالى تاره و مظاهر ابتلائه و استدراجه و كيده أخرى فيرون أن الاشتغال بالدنيا و نسيان الآخره و الإعراض عن الحق و الحقيقه لا يستعقب عقوبه و لا يستتبع مؤاخذه،و أن أبناء الدنيا كلما أمعنوا فى طلبهم و توغلوا فى غفلتهم و استغرقوا فى المعاصى و الذنوب زادوا فى عيشهم طيبا و فى حياتهم راحه و بين الناس جاها و عزه فيلقى الشيطان عند ذلك فى قلوبهم أن لا كرامه إلا فى التقدم فى الحياه الدنيا،و لا خبر عما وراءها و ليس ما تتضمنه الدعوه الحقه من الوعد و الوعيد و تخبر به النبوه من البعث و الحساب و الجنه و النار إلا خرافه.

فالمراد بغرور الشيطان الإنسان باللّه اغترار الإنسان بما يعامل به اللّه الإنسان على غفلته و ظلمه.

قوله تعالى: إِنَّ الشَّيْطانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا الخ؛تعليل للنهى المتقدم فى قوله: «وَ لاٰ يَغُرَّنَّكُمْ بِاللّٰهِ الْغَرُورُ» و المراد بعداوه الشيطان أنه لا شأن له إلا إغواء الإنسان و تحريمه سعاده الحياه و حسن العاقبه،و المراد باتخاذ الشيطان عدوا التجنب من اتباع دعوته الى الباطل و عدم طاعته فيما يشير اليه فى وساوسه و تسويلاته و لذلك علل عداوته بقوله:

«إِنَّمٰا يَدْعُوا حِزْبَهُ» .

فقوله: إِنَّمٰا يَدْعُوا حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحٰابِ السَّعِيرِ فى مقام تعليل ما تقدمه و الحزب هو العده من الناس يجمعهم غرض واحد،و اللام فى «لِيَكُونُوا» للتعليل فكونهم من أصحاب السعير عله غائيه لدعوته،و السعير النار المسعره و هو من أسماء جهنم فى القرآن.

قوله تعالى: اَلَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذٰابٌ شَدِيدٌ وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَ أَجْرٌ كَبِيرٌ هذا هو الوعد الحق الذى ذكره اللّه سبحانه، و تنكير العذاب للدلاله على التفخيم على أن لهم دركات و مراتب مختلفه من العذاب باختلاف كفرهم و فسوقهم فالإبهام أنسب و يجرى نظير الوجهين فى قوله: «مَغْفِرَةٌ وَ أَجْرٌ» .

قوله تعالى: أَ فَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَناً فَإِنَّ اللّٰهَ يُضِلُّ مَنْ يَشٰاءُ وَ يَهْدِي مَنْ يَشٰاءُ تقرير و بيان للتقسيم الذى تتضمنه الآيه السابقه أعنى تقسيم الناس الى كافر له عذاب شديد و مؤمن عامل بالصالحات له مغفره و أجر كبير و المراد أنهما لا يستويان فلا تستوى عاقبه أمرهما.

فقوله: أَ فَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَناً مبتدأ خبره محذوف أى كمن ليس كذلك،و الفاء لتفريع الجمله على معنى الآيه السابقه،و الاستفهام للإنكار،و المراد بمن

زين له سوء عمله فرآه حسنا الكافر و يشير به الى أنه منكوس فهمه مغلوب على عقله يرى عمله على غير ما هو عليه،و المعنى أنه لا يستوى من زين له عمله السيئ فرآه حسنا و الذى ليس كذلك بل يرى السيئ سيئا.

و قوله: فَإِنَّ اللّٰهَ يُضِلُّ مَنْ يَشٰاءُ وَ يَهْدِي مَنْ يَشٰاءُ تعليل للإنكار السابق فى قوله: «أَ فَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَناً» أى الكافر الذى شأنه ذلك و المؤمن الذى بخلافه لا يستويان لأن اللّه يضل أحدهما بمشيته و هو الكافر الذى يرى السيئه حسنه و يهدى الآخر بمشيته و هو المؤمن الذى يعمل الصالحات و يرى السيئه سيئه.

و هذا الإضلال إضلال على سبيل المجازاه و ليس إضلالا ابتدائيا فلا ضير فى انتسابه الى اللّه سبحانه.

و بالجمله اختلاف الكافر و المؤمن فى عاقبتهما بحسب الوعد الإلهى بالعذاب و الرحمه لاختلافهما بالإضلال و الهدايه الإلهيين و اختلافهما بالإضلال و الهدايه باختلافهما فى رؤيه السيئه حسنه و عدمها.

و قوله: فَلاٰ تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسَرٰاتٍ الحسرات جمع حسره و هى الغم لما فات و الندم عليه،و هى منصوبه لأنه مفعول لأجله و المراد بذهاب باختلافهما فى رؤيه السيئه حسنه و عدمها.

و قوله: فَلاٰ تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسَرٰاتٍ الحسرات جمع حسره و هى الغم لما فات و الندم عليه،و هى منصوبه لأنه مفعول لأجله و المراد بذهاب النفس عليهم هلاكها فيهم لأجل الحسرات الناشئه من عدم إيمانهم.

و الجمله متفرعه على الفرق السابق أى إذا كان الطائفتان مختلفتين بالإضلال و الهدايه من جناب اللّه فلا تهلك نفسك حسرات عليهم إذ كذبوك و كفروا بك فإن اللّه هو الذى يضلهم جزاء لكفرهم و رؤيتهم السيئه حسنه و هو عليم بما يصنعون فلا يختلط عليه الأمر و لا يفعل

ص :٢٠٢

بهم إلا الحق و لا يجازيهم إلا بالحق.

[سوره فاطر (۳۵): الآیات ۹ الی ۱۴]

وَ اَللّٰهُ اَلَّذِی أَرْسَلَ اَلرِّیٰاحَ فَتُثِیرُ سَحٰاباً فَسُقْنٰاهُ إِلیٰ بَلَدٍ مَیِّتٍ فَأَحْیَیْنٰا بِهِ اَلْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهٰا کَذٰلِکَ اَلنُّشُورُ (۹) مَنْ کٰانَ یُرِیدُ اَلْعِزَّهَ فَلِلّٰهِ
اَلْعِزَّهُ جَمِیعاً إِلَیْهِ یَصْعَدُ اَلْکَلِمُ اَلطَّیِّبُ وَ اَلْعَمَلُ اَلصّٰالِحُ یَرْفَعُهُ وَ اَلَّذِینَ یَمْکُرُونَ اَلسَّیِّئٰاتِ لَهُمْ عَذٰابٌ شَدِیدٌ وَ مَکْرُ أُولٰئِکَ هُوَ یَبُورُ
(۱۰) وَ اَللّٰهُ خَلَقَکُمْ مِنْ تُرٰابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَهٍ ثُمَّ جَعَلَکُمْ أَزْوٰاجاً وَ مٰا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثیٰ وَ لاٰ تَضَعُ إِلاّٰ بِعِلْمِهِ وَ مٰا یُعَمَّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ وَ لاٰ
یُنْقَصُ مِنْ عُمُرِهِ إِلاّٰ فِی کِتٰابٍ إِنَّ ذٰلِکَ عَلَی اَللّٰهِ یَسِیرٌ (۱۱) وَ مٰا یَسْتَوِی اَلْبَحْرٰانِ هٰذٰا عَذْبٌ فُرٰاتٌ سٰائِغٌ شَرٰابُهُ وَ هٰذٰا مِلْحٌ أُجٰاجٌ وَ
مِنْ کُلٍّ تَأْکُلُونَ لَحْماً طَرِیًّا وَ تَسْتَخْرِجُونَ حِلْیَهً تَلْبَسُونَهٰا وَ تَرَی اَلْفُلْکَ فِیهِ مَوٰاخِرَ لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَ لَعَلَّکُمْ تَشْکُرُونَ (۱۲) یُولِجُ
اَللَّیْلَ فِی اَلنَّهٰارِ وَ یُولِجُ اَلنَّهٰارَ فِی اَللَّیْلِ وَ سَخَّرَ اَلشَّمْسَ وَ اَلْقَمَرَ کُلٌّ یَجْرِی لِأَجَلٍ مُسَمًّی ذٰلِکُمُ اَللّٰهُ رَبُّکُمْ لَهُ اَلْمُلْکُ وَ اَلَّذِینَ
تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مٰا یَمْلِکُونَ مِنْ قِطْمِیرٍ (۱۳) إِنْ تَدْعُوهُمْ لاٰ یَسْمَعُوا دُعٰاءَکُمْ وَ لَوْ سَمِعُوا مَا اِسْتَجٰابُوا لَکُمْ وَ یَوْمَ اَلْقِیٰامَهِ یَکْفُرُونَ
بِشِرْکِکُمْ وَ لاٰ یُنَبِّئُکَ مِثْلُ خَبِیرٍ (۱۴)

ص: ۲۰۳

بیان:

قوله تعالی: وَ اللّٰهُ الَّذِی أَرْسَلَ الرِّیٰاحَ فَتُثِیرُ سَحٰاباً فَسُقْنٰاهُ إِلیٰ بَلَدٍ مَیِّتٍ الخ؛العنایه فی المقام بتحقق وقوع الأمطار و إنبات النبات بها،و لذلک قال: «اللّٰهُ الَّذِی أَرْسَلَ الرِّیٰاحَ» و هذا بخلاف ما فی سوره الروم من قوله: اَللّٰهُ الَّذِی یُرْسِلُ الرِّیٰاحَ فَتُثِیرُ سَحٰاباً (الروم۴۸/).

و قوله: فَتُثِیرُ سَحٰاباً عطف علی «أَرْسَلَ» و الضمیر للریاح و الإتیان بصیغه المضارع لحکایه الحال الماضیه و الإثاره إفعال من ثار الغبار یثور ثورانا إذا انتشر ساطعا.

و قوله: فَسُقْنٰاهُ إِلیٰ بَلَدٍ مَیِّتٍ أی الی أرض لا نبات فیها «فَأَحْیَیْنٰا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهٰا» و أنبتنا فیها نباتا بعد ما لم تکن،و نسبه الإحیاء الی الأرض و إن کانت مجازیه لکن نسبته الی النبات حقیقه و أعمال النبات من التغذیه و النمو و تولید المثل و ما یتعلق بذلک أعمال حیویه تنبعث من أصل الحیاه.

و لذلک شبه البعث و إحیاء الأموات بعد موتهم بإحیاء الأرض بعد موتها أی إنبات النبات بعد توقفه عن العمل و رکوده فی الشتاء فقال: «کَذٰلِکَ النُّشُورُ» أی البعث فالنشور بسط الأموات یوم القیامه بعد إحیائهم و إخراجهم من القبور.

و فی قوله: فَسُقْنٰاهُ إِلیٰ بَلَدٍ مَیِّتٍ الخ؛التفات من الغیبه الی التکلم مع الغیر فهو تعالی فی قوله: «وَ اللّٰهُ الَّذِی أَرْسَلَ» بنعت الغیبه و فی قوله: «فَسُقْنٰاهُ» الخ؛بنعت التکلم مع الغیر و لعل النکته فی ذلک هی أنه لما قال: «وَ اللّٰهُ الَّذِی أَرْسَلَ الرِّیٰاحَ» أخذ لنفسه نعت الغیبه و یتبعه فیه الإرسال فإن فعل الغائب غائب،ثم لما قال: «فَتُثِیرُ سَحٰاباً» علی نحو حکایه الحال الماضیه صار المخاطب کأنه یری الفعل و یشاهد الریاح و هی تثیر السحاب و تنشره فی الجو فصار کأنه یری من یرسل الریاح لأن مشاهده الفعل کادت أن لا تنفک عن مشاهده الفاعل فلما ظهر

تعالى بنعت الحضور غيّر سياق كلامه من الغيبه الى التكلم و اختار لفظ التكلم مع الغير للدلاله على العظمه.

و قوله: فَأَحْيَيْنٰا بِهِ اَلْأَرْضَ و لم يقل:فأحييناه مع كفايته و كـذا قوله: «بَعْدَ مَوْتِهٰا» مع جواز الاكتفاء بما تقدمه للأخذ بصـريح القول الذى لا ارتياب دونه.

قوله تعالى: مَنْ كٰانَ يُرِيدُ اَلْعِزَّةَ فَلِلّٰهِ اَلْعِزَّةُ جَمِيعاً قال الراغب فى المفردات:

العزه حـاله مـانعه للإنسـان من أن يغلب من قولهم:أرض عزاز أى صـلبه قـال تعـالى: «أَ يَبْتَغُونَ عِنْدَهُمُ اَلْعِزَّةَ فَإِنَّ اَلْعِزَّةَ لِلّٰهِ جَمِيعاً» انتهى.

فالصلابه هو الأصل فى معنى العزه ثم توسع فاستعمل العزيز فيمن يقهر و لا يقهر كقوله تعالى: يٰا أَيُّهَا اَلْعَزِيزُ مَسَّنٰا (يوسف/٨٨).و كذا العزه بمعنى الغلبه قال تعالى: وَ عَزَّنِي فِي اَلْخِطٰابِ (ص/٢٣)و العزه بمعنى القله و صعوبه المنال،قال تعالى: وَ إِنَّهُ لَكِتٰابٌ عَزِيزٌ (حم السجده/٤١)و العزه بمعنى مطلق الصـعوبه قـال تعـالى: عَزِيزٌ عَلَيْهِ مٰا عَنِتُّمْ (التوبه/١٣٨)و العزه بمعنى الأنفه و الحميـه قـال تعالى: بَلِ اَلَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَ شِقٰاقٍ (ص/٢)الى غير ذلك.

ثم إن العزه بمعنى كون الشـىء قـاهرا غير مقهور أو غالبا غير مغلوب تختص بحقيقه معناها باللّه عزّ و جل إذ غيره تعالى فقير فى ذاته ذليـل فى نفسه لا يملك لنفسه شيئا إلا أن يرحمه اللّه و يؤتيه شيئا من العزه كما فعل ذلك بالمؤمنين به قال تعالى: وَ لِلّٰهِ اَلْعِزَّةُ وَ لِرَسُولِهِ وَ لِلْمُؤْمِنِينَ (المنافقون/٨).

و بـذلك يظهر أن قوله: «مَنْ كٰانَ يُرِيـدُ اَلْعِزَّةَ فَلِلّٰهِ اَلْعِزَّةُ جَمِيعاً» ليس بمسوق لبيان اختصاص العزه باللّه بحيث لا ينالها غيره و أن من أرادها فقـد طلب محالا و أراد ما لا يكون بل المعنى من كان يريـد العزه فليطلبها منه تعالى لأن العزه له جميعا لا توجـد عند غيره بالذات.

فوضع قوله: «فَلِلّٰهِ اَلْعِزَّةُ جَمِيعاً» فى جزاء الشرط من قبيل وضع السبب موضع المسبب

و هو طلبها من عنده أى اكتسابها منه بالعبوديه التى لا تحصل إلا بالإيمان و العمل الصالح.

قوله تعالى: إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَ الْعَمَلُ الصّالِحُ يَرْفَعُهُ الكلم-كما قيل-اسم جنس جمعى يذكر و يؤنث،و قال فى المجمع:و الكلم جمع كلمه يقال؟هذا كلم و هذه كلم فيذكر و يؤنث،و كل جمع ليس بينه و بين واحده إلا الهاء يجوز فيه التذكير و التأنيث انتهى.

و المراد بالكلم على أى حال ما يفيد معنى تاما كلاميا و يشهد به توصيفه بالطيب فطيب الكلم هو ملاءمته لنفس سامعه و متكلمه بحيث تنبسط منه و تستلذه و تستكمل به و ذلك إنما يكون بإفادته معنى حقا فيه سعاده النفس و فلاحها.

و بذلك يظهر أن المراد به ليس مجرد اللفظ بل بما أن له معنى طيبا فالمراد به الاعتقادات الحقه التى يسعد الإنسان بالإذعان لها و بناء عمله عليها و المتيقن منها كلمه التوحيد التي يرجع إليها سائر الاعتقادات الحقه و هى المشموله لقوله تعالى: أَ لَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللّهُ مَثَلاً كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُها ثابِتٌ وَ فَرْعُها فِي السَّماءِ تُؤْتِي أُكُلَها كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّها (إبراهيم۲۵/)و تسميه الاعتقاد قولا و كلمه أمر شائع بينهم.

و صعود الكلم الطيب اليه تعالى هو تقربه منه تعالى اعتلاء و هو العلى الأعلى رفيع الدرجات،و إذ كان اعتقادا قائما بمعتقده فتقربه منه تعالى تقرب المعتقد به منه،و قد فسروا صعود الكلم الطيب بقبوله تعالى له و هو من لوازم المعنى.

ثم أن الاعتقاد و الإيمان إذا كان حق الاعتقاد صادقا الى نفسه صدقه العمل و لم يكذبه أى يصدر عنه العمل على طبقه فالعمل من فرع العلم و آثاره التى لا تنفك عنه،و كلما تكرر العمل زاد الاعتقاد رسوخا و جلاء و قوى فى تأثيره فالعمل الصالح و هو العمل الحرى بالقبول الذى طبع عليه بذل العبوديه و الإخلاص لوجهه الكريم يعين الاعتقاد الحق فى ترتب أثره عليه و هو الصعود اليه تعالى و هو المعزى اليه بالرفع فالعمل الصالح يرفع الكلم الطيب.

فقد تبين بما مر معنى قوله: «إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَ الْعَمَلُ الصّالِحُ يَرْفَعُهُ» و أن ضمير

«إِلَيْهِ» للّه سبحانه و المراد بالكلم الطيب الاعتقاد الحق كالتوحيد،و بصعوده تقربه منه تعالى، و بالعمل الصالح ما كان على طبق الاعتقاد الحق و يلائمه و أن الفاعل فى «يَرْفَعُهُ» ضمير مستكن راجع الى العمل الصالح و ضمير المفعول راجع الى الكلم الطيب.

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئاتِ لَهُمْ عَذابٌ شَدِيدٌ وَ مَكْرُ أُولئِكَ هُوَ يَبُورُ ذكروا أن «السَّيِّئاتِ» وصف قائم مقام موصوف محذوف و هو المكرات،و وضع اسم الإشاره موضع الضمير فى «مَكْرُ أُولئِكَ» للدلاله على أنهم متعينون لا مختلطون بغيرهم و المعنى و الذين يمكرون المكرات السّيئات لهم عذاب شديد و مكر أولئك الماكرين هو يبور و يهلك فلا يستعقب أثرا حيا فيه سعادتهم و عزتهم.

و قد بان أن المراد بالسيئات أنواع المكرات و الحيل التى يتخذها المشركون وسائل لكسب العزه،و الآيه مطلقه،و قيل:المراد بالمكرات التى اتخذتها قريش على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى دار الندوه و غيرها من إثبات أو إخراج أو قتل فرد اللّه كيدهم اليهم و أخرجهم الى بدر و قتلهم و أثبتهم فى القليب فجمع عليهم الإثبات و الإخراج و القتل و هذا وجه حسن لكن الآيه مطلقه.

و وجه اتصال ذيل الآيه بصدرها أعنى اتصال قوله: «إِلَيْهِ يَصْعَدُ» الى آخر الآيه بقوله:

«مَنْ كانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعاً» أن المشركين كانوا يعتزون بآلهتهم كما قال تعالى:

وَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللّهِ آلِهَةً لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا (مريم/٨١)فدعاهم اللّه سبحانه و هم يطلبون العز الى نفسه بتذكيرهم أن العزه للّه جميعا و بين تعالى ذلك بأن توحيده يصعد اليه و العمل الصالح يرفعه فيكتسب الإنسان بالتقرب منه عزه من منبع العزه و أما الذين يمكرون كل مكر سيئ لاكتساب العزه فلهم عذاب شديد و ما مكروه من المكر بائر هالك لا يصعد الى محل و لا يكسب لهم عزا.

قوله تعالى: وَ اللّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَزْواجاً

الـخ؛یشـیر تعالی الی خلق الإنسان فابتـدأ خلقه من تراب و هو المبدأ البعید الذی تنتهی الیه الخلقه ثم من نطفه و هی مبدأ قریب تتعلق به الخلقه.

و الفرق بین الوجـوه الثلاـثه أن فی الأـول نسـبه الخلق من تراب الیهم علی طریق المجـاز العقلی،و فی الثـانی المراد بخلقهم خلق آدم و لاـ مجـاز فی النسـبه،و فی الثـالث المراد خلق کل واحـد من الأفراد من التراب حقیقه من غیر مجاز إلا أنه خلق إجمالی لا تفصیلی و بهذا یفارق ما قدمناه من الوجه.

و یمکن تأیید القول الأول بقوله تعالی: خَلَقَ الْإِنْسانَ مِنْ صَلْصالٍ کَالْفَخّارِ (الرحمن/ ۱۴)،و الثانی بنحو قوله: وَ بَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسانِ مِنْ طِینٍ ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلالَهٍ مِنْ ماءٍ مَهِینٍ (السجده۸/)،و الثالث بقوله: وَ لَقَدْ خَلَقْناکُمْ ثُمَّ صَوَّرْناکُمْ ثُمَّ قُلْنا لِلْمَلائِکَهِ اسْجُدُوا لِآدَمَ (الأعراف۱۱/)و لکل وجه.

و قوله: ثُمَّ جَعَلَکُمْ أَزْواجاً أی ذکورا و إناثـا،و قیـل:أی قـدر بینکم الزوجیه و زوج بعضـکم من بعض،و هو کمـا تری،و قیل:أی أصنافا و شعوبا.و هو کسابقه.

و قوله: وَ ما تَحْمِلُ مِنْ أُنْثی وَ لا تَضَعُ إِلاّ بِعِلْمِهِ من زائـده لتأکیـد النفی، و البـاء فی «بِعِلْمِهِ» للمصـاحبه و هو حال من الحمل و الوضع،و المعنی ما تحمل و لا تضع أثنی إلا و علمه یصاحب حمله و وضـعه،و ذکر بعضـهم أنه حال من الفاعل و أن کونه حالا من الحمل و الوضع و کذا من مفعولیهما أی المحمول و الموضوع خلاف الظاهر و هو ممنوع.

و قوله: وَ ما یُعَمَّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ وَ لا یُنْقَصُ مِنْ عُمُرِهِ إِلاّ فِی کِتابٍ أی و ما یمـد و یزاد فی عمر أحـد فیکون معمرا و لا ینقص من عمره أی عمر أحد إلا فی کتاب.

فقوله: وَ ما یُعَمَّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ من قبیل قوله: «إِنِّی أَرانِی أَعْصِرُ خَمْراً» (یوسف/ ۲۶)فوضع معمر موضع نائب الفاعل و هو أحد بعنایه أنه بعد تعلق التعمیر به یصیر معمرا و إلا فتعمیر المعمر لا معنی له.

ص :۲۰۸

و قوله: وَ لاٰ يُنْقَصُ مِنْ عُمُرِهِ الضـمير فى «عُمُرِهِ» راجع الى «مُعَمَّرٍ» باعتبار موصوفه المحذوف و هو أحد و المعنى و لا ينقص من عمر أحد و إلا فنقص عمر المفروض معمرا تناقض خارق للفرض.

و قوله: إِلاّٰ فِى كِتٰابٍ و هو اللوح المحفوظ الـذى لا سبيل للتغيير اليه فقد كتب فيه أن فلانا يزاد فى عمره كذا لسبب كذا و فلانا ينقص من عمره كـذا لسبب كـذا و أما كتاب المحو و الإثبات فهو مرود التغير و سـياق الآيه يفيـد وصف العلم الثابت و لهم فى قوله: «وَ مٰا يُعَمَّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ وَ لاٰ يُنْقَصُ مِنْ عُمُرِهِ» وجوه أخر ضعيفه لا جدوى فى التعرض لها.

و قوله: إِنَّ ذٰلِكَ عَلَى اللّٰهِ يَسِيرٌ تعليـل و تقرير لمـا فى الآـيه من وصف خلق الإنسان و كيفيه إحـداثه و إبقائه و المعنى أن هـذا التـدبير الـدقيق المتين المهيمن على كليـات الحوادث و جزئياتهـا المقرر كل شـىء فى مقره على اللّه يسـير لأنه اللّه العلم القـدير المحيط بكل شىء بعلمه و قدرته فهو تعالى رب الإنسان كما أنه رب كل شىء.

قوله تعالى: وَ مٰا يَسْتَوِى الْبَحْرٰانِ هٰذٰا عَذْبٌ فُرٰاتٌ سٰائِغٌ شَرٰابُهُ وَ هٰذٰا مِلْحٌ أُجٰاجٌ الى آخر الآيه؛قيل:العذب من الماء طيبه،و الفرات الماء الـذى يكسر العطش أو البارد كما فى المجمع،و السائغ هو الـذى يسـهل انحـداره فى الحلق لعذوبته و الاجاج الذى يحرق لملوحته أو المر.

و قوله: وَ مِنْ كُلٍّ تَأْكُلُونَ لَحْماً طَرِيًّا وَ تَسْتَخْرِجُونَ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهٰا اللحم الطرى الغض الجديد،و المراد لحم السمك أو السمك و الطير البحرى،و الحليه المسـتخرجه مـن البحر اللؤلـؤ و المرجـان و الأصـداف قـال تعـالى: يَخْرُجُ مِنْهُمَـا اللُّؤْلُؤُ وَ الْمَرْجٰانُ (الرحمن/٢٢).

و فى الآيه تمثل للمؤمن و الكافر بالبحر العـذاب و المالـح يتبين به عدم تساوى المؤمن و الكافر فى الكمال الفطرى و إن تشاركا فى غالب الخواص الإنسانيه و آثارها فالمؤمن باق على

فطرته الأصليه ينال بها سعاده الحياه الدائمه و الكافر منحرف فيها متلبس بما لا تستطيبه الفطره الإنسانيه و سيعذب بأعماله فمثلهما مثل البحرين المختلفين عذوبه و ملوحه فهما مختلفان من حيث البقاء على فطره الماء الأصليه و هی العذوبه و الخروج عنها بالملوحه و إن اشتركا فی بعض الآثار التی ينتفع بها،فمن كل منهما تأكلون لحما طريا و هو لحم السمك و الطير المصطاد من البحر و تستخرجون حليه تلبسونها كاللؤلؤ و المرجان و الأصداف.

فظاهر الآيه أن الحليه المستخرجه مشتركه بين البحر العذب و البحر المالح.

قوله تعالى: وَ تَرَى الْفُلْكَ فِيهِ مَوٰاخِرَ لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ضمير «فِيهِ» للبحر،و مواخر جمع ماخره من المخر بمعنى الشق عدت السفينه ماخره لشقها الماء بجؤجؤتها.

قيل:إنما أفرد ضمير الخطاب فی قوله: «تَرَى» بخلاف الخطابات المتقدمه و المتأخره لأن الخطاب لكل أحد يتأتى منه الرؤيه دون المنتفعين بالبحرين فقط.

و قوله: لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ أی مخر الفلك البحر بتسخيره لتطلبوا من عطائه و هو الرزق و رجاء أن تشكروا اللّٰه سبحانه،و قد تقدم أن الترجی الذی تفيده«لعل»فی كلامه تعالى قائم بالمقام دون المتكلم.

و قد قيل فی هذه الآيه «وَ تَرَى الْفُلْكَ فِيهِ مَوٰاخِرَ لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ» و فی سوره النحل وَ تَرَى الْفُلْكَ مَوٰاخِرَ فِيهِ وَ لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ فاختلفت الآيتان فی تقديم «فِيهِ» على «مَوٰاخِرَ» و تأخيره منه و عطف «لِتَبْتَغُوا» و عدمه.

و لعل النكته فی ذلك أن آيه النحل مصدره بكلمه التسخير فهی مسوقه لبيان كيفيه التسخير و الأنسب لذلك تأخير «فِيهِ» ليتعلق بمواخر و يشير الى مخر البحر فيصرح بالتسخير بخلاف ما هاهنا ثم التسخير له غايات كثيره منها ابتغاء الفضل و الأنسب لذلك عطف «لِتَبْتَغُوا» على محذوف ليدل على عدم انحصار الغايه فی ابتغاء الفضل بخلاف ما هاهنا

فإن الغرض بيان أنه الرازق المدبر ليرتدع المكذبون-و قد تقدم ذكر تكذيبهم-عن تكذيبهم و يكفى فى ذلك بيان ابتغائهم الفضل غايه من غير حاجه الى العطف.و اللّه أعلم.

و قال فى روح المعانى فى المقام:و الذى يظهر لى فى ذلك أن آيه النحل سيقت لتعداد النعم كما يؤذن بذلك سوابقها و لواحقها و تعقيب الآيات بقوله سبحانه: «وَ إِنْ تَعُدُّوا نِعْمَهَ اللّهِ لا تُحْصُوها» فكان الأهم هناك تقديم ما هو نعمه و هو مخر الفلك للماء بخلاف ما هنا فإنه إنما سيق استطرادا أو تتمه للتمثيل كما علمت آنفا فقدم فيه «فِيهِ» إيذانا بأنه ليس المقصود بالذات ذلك،و كان الاهتمام بما هناك اقتضى أن يقال فى تلك الآيه: «وَ لِتَبْتَغُوا» بالواو و مخالفه ما هنا لذلك اقتضت ترك الواو فى قوله: «لِتَبْتَغُوا» انتهى.

قوله تعالى: يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهارِ وَ يُولِجُ النَّهارَ فِي اللَّيْلِ وَ سَخَّرَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُسَمًّى الخ؛إيلاج الليل فى النهار قصر النهار بطول الليل و إيلاج النهار فى الليل قصر الليل بطول النهار،و المراد بالجملتين الإشاره الى اختلاف الليل و النهار فى الطول و القصر المستمر فى أيام السنه بتغير الأيام و لذا عبر بقوله: «يُولِجُ» الدال على استمرار التغيير بخلاف جريان الشمس و القمر فإنه ثابت على حاله و لذا عبر فيه بقوله:

«وَ سَخَّرَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُسَمًّى» و العنايه صوريه مسامحيه.

و قوله: ذلِكُمُ اللّهُ رَبُّكُمْ بمنزله النتيجه لما تقدم أى إذا كان أمر خلقكم و تدبيركم برا و بحرا و أرضا و سماء منتسبا اليه مدبرا بتدبيره فذلكم اللّه ربكم الذى يملككم و يدبر أمركم.

و قوله: لَهُ الْمُلْكُ مستنتج مما قبله و توطئه و تمهيد لما بعده من قوله: «وَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ ما يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ» .

و قوله: وَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ ما يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ القطمير على ما قاله الراغب الأثر على رأس النواه و ذلك مثل للشىء الطفيف،و فى المجمع:القطمير لفافه النواه.

و قيل:الحبه فى بطن النواه انتهى و الكلام على أى حال مبالغه فى نفى أصل الملك.

و المراد بالذين تدعون من دون اللّه آلهتهم الذين كانوا يدعونها من الأصنام و أربابها.

قوله تعالى: إِنْ تَدْعُوهُمْ لاٰ يَسْمَعُوا دُعٰاءَكُمْ وَ لَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجٰابُوا لَكُمْ الخ؛بيان و تقرير لما تقدم من قوله: «وَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مٰا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ» أى تصديق كونهم لا يملكون شيئا أنكم إن تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم لأن الأصنام جمادات لا شعور لها و لا حس و أرباب الأصنام كالملائكه و القديسين من البشر فى شغل شاغل من ذلك على أنهم لا يملكون سمعا من عند أنفسهم فلا يسمعون إلا بإسماعه.

و قوله: وَ لَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجٰابُوا لَكُمْ إذ لا قدره لهم على الاستجابه قولا و لا فعلا أما الأصنام فظاهر و أما أرباب الأصنام فقدرتهم من اللّه سبحانه و لن يأذن اللّه لأحد أن يستجيب أحدا يدعوه بالربوبيه قال تعالى: لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْداً لِلّٰهِ وَ لاَ الْمَلاٰئِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ وَ مَنْ يَسْتَنْكِفْ عَنْ عِبٰادَتِهِ وَ يَسْتَكْبِرْ فَسَيَحْشُرُهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعاً (النساء/ ۱۷۲).

و قوله: وَ يَوْمَ الْقِيٰامَةِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ أى يردون عبادتكم اليكم و يتبرءون منكم بدلا من أن يكونوا شفعاء لكم إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتُّبِعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا (البقره/ ۱۶۶).

فالآيه فى نفى الاستجابه و كفر الشركاء يوم القيامه في معنى قوله: وَ مَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللّٰهِ مَنْ لاٰ يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلىٰ يَوْمِ الْقِيٰامَةِ وَ هُمْ عَنْ دُعٰائِهِمْ غٰافِلُونَ وَ إِذٰا حُشِرَ النّٰاسُ كٰانُوا لَهُمْ أَعْدٰاءً وَ كٰانُوا بِعِبٰادَتِهِمْ كٰافِرِينَ (الأحقاف/۶).

و قوله: وَ لاٰ يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ أى لا يخبرك عن حقيقه الأمر مخبر مثل مخبر خبير و هو خطاب خاص بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بعد الإعراض عن خطابهم لعدم تفقههم بالبيان الحق أو خطاب عام فى صوره الخطاب الخاص خوطب به السامع أى من كان كقوله: وَ تَرَى الْفُلْكَ

فِيهِ مِوٰاخِرَ الآيه السابقه؛و قوله: وَ تَرَى اَلشَّمْسَ إِذٰا طَلَعَتْ الآيه(الكهف/١٧)؛ و قوله: وَ تَحْسَبُهُمْ أَيْقٰاظاً وَ هُمْ رُقُودٌ (الكهف/١٨).

[سوره فاطر (٣٥): الآيات ١٥ الی ٢٦]

يٰا أَيُّهَا اَلنّٰاسُ أَنْتُمُ اَلْفُقَرٰاءُ إِلَى اَللّٰهِ وَ اَللّٰهُ هُوَ اَلْغَنِيُّ اَلْحَمِيدُ (١٥) إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَ يَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ (١٦) وَ مٰا ذٰلِكَ عَلَى اَللّٰهِ بِعَزِيزٍ (١٧) وَ لاٰ تَزِرُ وٰازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرىٰ وَ إِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلىٰ حِمْلِهٰا لاٰ يُحْمَلْ مِنْهُ شَيْءٌ وَ لَوْ كٰانَ ذٰا قُرْبىٰ إِنَّمٰا تُنْذِرُ اَلَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ وَ أَقٰامُوا اَلصَّلاٰةَ وَ مَنْ تَزَكّٰى فَإِنَّمٰا يَتَزَكّٰى لِنَفْسِهِ وَ إِلَى اَللّٰهِ اَلْمَصِيرُ (١٨) وَ مٰا يَسْتَوِي اَلْأَعْمىٰ وَ اَلْبَصِيرُ (١٩) وَ لاَ اَلظُّلُمٰاتُ وَ لاَ اَلنُّورُ (٢٠) وَ لاَ اَلظِّلُّ وَ لاَ اَلْحَرُورُ (٢١) وَ مٰا يَسْتَوِي اَلْأَحْيٰاءُ وَ لاَ اَلْأَمْوٰاتُ إِنَّ اَللّٰهَ يُسْمِعُ مَنْ يَشٰاءُ وَ مٰا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي اَلْقُبُورِ (٢٢) إِنْ أَنْتَ إِلاّٰ نَذِيرٌ (٢٣) إِنّٰا أَرْسَلْنٰاكَ بِالْحَقِّ بَشِيراً وَ نَذِيراً وَ إِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلاّٰ خَلاٰ فِيهٰا نَذِيرٌ (٢٤) وَ إِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ اَلَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ جٰاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنٰاتِ وَ بِالزُّبُرِ وَ بِالْكِتٰابِ اَلْمُنِيرِ (٢٥) ثُمَّ أَخَذْتُ اَلَّذِينَ كَفَرُوا فَكَيْفَ كٰانَ نَكِيرِ (٢٦)

ص: ٢١٣

بیان:

قوله تعالی: یَا أَیُّهَا النّٰاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرٰاءُ إِلَی اللّٰهِ وَ اللّٰهُ هُوَ الْغَنِیُّ الْحَمِیدُ لا ریب أن فی الآیه نوع تمهید بالنسبه الی الآیتین التالیتین یتبین بها مضمونها و هی مع ذلک مستقله فی مفادها.

بیان ذلک:أن السیاق یشعر بأن أعمال هؤلاء المکذبین کانت تکشف عن أنهم کانوا یتوهمون أن لهم أن یستغنوا عن اللّه سبحانه بعباده آلهتهم و أن للّه الیهم حاجه و لذلک یدعوهم الی نفسه بالدعوه الإلهیه التی یقوم بها رسله فهناک غنی و فقر و لهم نصیب من الغنی و للّه نصیب من الفقر تعالی عن ذلک.

فرد اللّه سبحانه زعمهم ذلک بقوله: «یَا أَیُّهَا النّٰاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرٰاءُ إِلَی اللّٰهِ وَ اللّٰهُ هُوَ الْغَنِیُّ» فقصر الفقر فیهم و قصر الغنی فیه سبحانه فکل الفقر فیهم و کل الغنی فیه سبحانه،و إذ کان الغنی و الفقر و هما الوجدان و الفقدان متقابلین لا یرتفعان عن موضوعهما کان لازم القصر السابق قصر آخر و هو قصرهم فی الفقر و قصره تعالی فی الغنی فلیس لهم إلا الفقر و لیس له تعالی إلا الغنی.

فاللّه سبحانه غنی بالذات له أن یذهبهم و یستغنی عنهم و هم فقراء بالذات لیس لهم أن یستغنوا عنه بغیره.

و الملاک فی غناه تعالی عنهم و فقرهم أنه تعالی خالقهم و مدبر أمرهم و الیه الإشاره بأخذ لفظ الجلاله فی بیان فقرهم و بیان غناه،و الإشاره الی الخلق و التدبیر فی قوله: «إِنْ یَشَأْ یُذْهِبْکُمْ وَ یَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِیدٍ» و کذا توصیفه تعالی بالحمید و هو المحمود فی فعله الذی هو

خلقه و تدبيره.

فيعود معنى الكلام الى نحو من قولنا:يا أيها الناس أنتم بما أنكم مخلوقون مدبرون للّه الفقراء الى اللّه فيكم كل الفقر و الحاجه و اللّه بما أنه الخالق المدبر،الغنى لا غنى سواه.

و تذييل الآيه بصفه الحميد للإشاره الى أنه غنى محمود الأفعال إن أعطى و إن منع لأنه إذا أعطى لم يعطه لبدل لغناه عن الجزاء و الشكر و كل بدل مفروض و إن منع لم يتوجه اليه لائمه إذ لا حق لأحد عليه و لا يملك منه شىء.

قوله تعالى: إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَ يَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ، وَ مٰا ذٰلِكَ عَلَى اللّٰهِ بِعَزِيزٍ أى إن يرد إذهابكم يذهبكم أيها الناس لأنه غنى عنكم لا يستضر بذهابكم و يأت بخلق جديد يحمدونه و يثنون عليه لا لحاجه منهم اليهم بل لأنه حميد و مقتضاه أن يجود فيحمد و ليس ذلك على اللّه بصعب لقدرته المطلقه لأنه اللّه عز اسمه.

فقد بان أن مضمون الآيه متفرعه على مضمون الآيه السابقه فقوله: «إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ» متفرع على كونه تعالى غنيا،و قوله: «وَ يَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ» متفرع على كونه تعالى حميدا،و قد فرع مضمون الجملتين فى موضع آخر على غناه و رحمته قال تعالى: وَ رَبُّكَ الْغَنِيُّ ذُو الرَّحْمَهِ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَ يَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ مٰا يَشٰاءُ (الأنعام١٣٣/).

قوله تعالى: وَ لاٰ تَزِرُ وٰازِرَهٌ وِزْرَ أُخْرىٰ الخ؛قال الراغب:الوزر-بفتحتين- الملجأ الذى يلتجأ اليه من الجبل،قال تعالى: «كَلاّٰ لاٰ وَزَرَ» و الوزر-بالكسر فالسكون- الثقل تشبيها بوزر الجبل،و يعبر به عن الإثم كما يعبر عنه بالثقل قال تعالى: «لِيَحْمِلُوا أَوْزٰارَهُمْ كٰامِلَهً» الآيه؛كقوله: لَيَحْمِلُنَّ أَثْقٰالَهُمْ وَ أَثْقٰالاً مَعَ أَثْقٰالِهِمْ .انتهى فالمعنى لا تحمل نفس حامله للإثم إثم نفس أخرى و لازم ذلك أن لا تؤاخذ نفس إلا بما حملت من إثم نفسها و اكتسبته من الوزر.

فقوله: وَ لاٰ تَزِرُ وٰازِرَهٌ وِزْرَ أُخْرىٰ أى لا تحمل نفس حامله للوزر و الإثم إثم

نفس أخرى حامله.

و قوله: وَ إِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلىٰ حِمْلِهٰا لاٰ يُحْمَلْ مِنْهُ شَيْءٌ وَ لَوْ كٰانَ ذٰا قُرْبىٰ أى و إن تدع نفس مثقله أثقلها حملها من الإثم غيرها إلى ما حملته من الإثم ليحمله عنها لا يستجاب لها و لا يحمل من حملها شىء و لو كان المدعو ذا قربى للداعى كالأب و الام و الأخ و الاخت.

و قوله: إِنَّمٰا تُنْذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ وَ أَقٰامُوا الصَّلاٰةَ أى هؤلاء المكذبون لا ينتفعون بالإنذار و لا تتحقق معهم حقيقه الإنذار لأنهم مطبوع على قلوبهم إنما تنذر و ينفع إنذارك الذين يخشون ربهم بالغيب و يقيمون الصلاه التى هى أفضل العبادات و أهمها و بالجمله يؤمنون باللّه و يعبدونه أى الذين يخشون ربهم بالغيب و يقيمون الصلاه إثر إنذارك لا أنهم يخشون ربهم و يصلون ثم ينذرون بعد ذلك حتى يلزم تحصيل الحاصل فالآيه كقوله: إِنِّي أَرٰانِي أَعْصِرُ خَمْراً (يوسف۳۶).

و قوله: وَ مَنْ تَزَكّٰى فَإِنَّمٰا يَتَزَكّٰى لِنَفْسِهِ بدل الخشيه و إقامه الصلاه من التزكى للإشاره الى أن المطلوب بالدعوه و الإنذار هو التزكى و تزكيه النفس تلبسها بالخشيه من اللّه على الغيب و إقامه الصلاه.

و فيه تقرير و تأكيد لما تقدم من كونه تعالى غنيا حميدا فهو تعالى لا ينتفع بما يدعو اليه من التزكى بل الذى تزكى فإنما يتزكى لنفع نفسه.

و قد ختم الآيه بقوله: «وَ إِلَى اللّٰهِ الْمَصِيرُ» للدلاله على أن تزكيه من تزكى لا يذهب سدى، فإن كلا من الفريقين صائرون الى ربهم لا محاله و هو يحاسبهم و يجازيهم فيجازى هؤلاء المتزكين أحسن الجزاء.

قوله تعالى: وَ مٰا يَسْتَوِي الْأَعْمىٰ وَ الْبَصِيرُ الظاهر أنه عطف على قوله: «وَ إِلَى اللّٰهِ الْمَصِيرُ» تعليل فى صوره التمثيل لعدم مساواه هؤلاء المتزكين لاولئك المكذبين،و قيل:

عطف على قوله السابق: وَ مٰا يَسْتَوِي الْبَحْرٰانِ .

قوله تعالى: وَ لاَ الظُّلُمٰاتُ وَ لاَ النُّورُ تكرار حروف النفى مره بعد مره فى الآيه و ما يليها لتأكيد النفى.

قوله تعالى: وَ لاَ الظِّلُّ وَ لاَ الْحَرُورُ الحرور شده حر الشمس على ما قيل و قيل:

هو السموم و قيل:السموم يهب نهارا و الحرور يهب ليلا و نهارا.

قوله تعالى: وَ مٰا يَسْتَوِي الْأَحْيٰاءُ وَ لاَ الْأَمْوٰاتُ الى آخر الآيه عطف على قوله: «وَ مٰا يَسْتَوِي الْأَعْمىٰ وَ الْبَصِيرُ» و إنما كرر قوله: «مٰا يَسْتَوِي» و لم يعطف «الْأَحْيٰاءُ وَ لاَ الْأَمْوٰاتُ» على قوله: «الْأَعْمىٰ وَ الْبَصِيرُ» كرابعته لطول الفصل فاعيد «مٰا يَسْتَوِي» لئلا يغيب المعنى عن ذهن السامع فهو كقوله: كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللّٰهِ وَ عِنْدَ رَسُولِهِ -الى أن قال- كَيْفَ وَ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ الخ(التوبه/٨).

و الجمل المتواليه المترتبه أعنى قوله: «وَ مٰا يَسْتَوِي الْأَعْمىٰ وَ الْبَصِيرُ -الى قوله- وَ مٰا يَسْتَوِي الْأَحْيٰاءُ وَ لاَ الْأَمْوٰاتُ» تمثيلات للمؤمن و الكافر و تبعات أعمالهما.

و قوله: إِنَّ اللّٰهَ يُسْمِعُ مَنْ يَشٰاءُ و هو المؤمن كان ميتا فأحياه اللّه فأسمعه لما فى نفسه من الاستعداد لذلك قال تعالى: أَ وَ مَنْ كٰانَ مَيْتاً فَأَحْيَيْنٰاهُ وَ جَعَلْنٰا لَهُ نُوراً (الأنعام/ ١٢٢)،و أما النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فإنما هو وسيله و الهدى هدى اللّه.

و قوله: «وَ مٰا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ» أى الأموات و المراد بهم الكفار المطبوع على قلوبهم.

قوله تعالى: إِنْ أَنْتَ إِلاّٰ نَذِيرٌ قصر إضافى أى ليس لك إلا إنذارهم و أما هدايه من اهتدى منهم و إضلال من ضل و لم يهتد جزاء له بسيء عمله فإنما ذلك سبحانه.و لم يذكر البشير مع النذير مع كونه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم متلبسا بالوصفين معا لأن المقام مقام الإنذار فالمناسب هو التعرض لوصف الانذار مع أنه مذكور فى الآيه التاليه.

قوله تعالى: إِنّٰا أَرْسَلْنٰاکَ بِالْحَقِّ بَشِیراً وَ نَذِیراً وَ إِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلاّٰ خَلاٰ فِیهٰا نَذِیرٌ المفاد على ما یقتضیه السیاق إنا أرسلناک بالتبشیر و الإنذار و لیس ببدع مستغرب فما من أمه من الامم إلا و قد خلا و مضى فیها نذیر فذلک من سنن اللّه الجاریه فی خلقه.

و ظاهر السیاق أن المراد بالنذیر الرسول المبعوث من عند اللّه و فسر بعضهم النذیر بمطلق من یقوم بالعظه و الإنذار من نبی أو عالم غیر نبی و هو خلاف ظاهر الآیه.

نعم لیس من الواجب أن یکون نذیر کل أمه من أفرادها فقد قال تعالى: «خَلاٰ فِیهٰا» و لم یقل«خلا منها».

قوله تعالى: وَ إِنْ یُکَذِّبُوکَ فَقَدْ کَذَّبَ الَّذِینَ مِنْ قَبْلِهِمْ جٰاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَیِّنٰاتِ وَ بِالزُّبُرِ وَ بِالْکِتٰابِ الْمُنِیرِ البینات هی الآیات المعجزه التی تشهد على حقیه الرسل،و الزبر جمع زبور و لعل المراد بها بقرینه مقابلتها للکتاب الصحائف و الکتب التی فیها ذکر اللّه تعالى من غیر أن تتضمن الأحکام و الشرائع،و الکتاب المنیر الکتاب المنزل من السماء المتضمن للشرائع ککتاب نوح و إبراهیم و توراه موسى و إنجیل عیسى علیهم السّلام،و معنى الآیه ظاهر.

قوله تعالى: ثُمَّ أَخَذْتُ الَّذِینَ کَفَرُوا فَکَیْفَ کٰانَ نَکِیرِ الأخذ کنایه عن التعذیب،و النکیر الإنکار،و الباقی ظاهر (۱).

[سوره فاطر (۳۵): الآیات ۲۷ الى ۳۸]

أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اَللّٰهَ أَنْزَلَ مِنَ اَلسَّمٰاءِ مٰاءً فَأَخْرَجْنٰا بِهِ ثَمَرٰاتٍ مُخْتَلِفاً أَلْوٰانُهٰا وَ مِنَ اَلْجِبٰالِ جُدَدٌ بِیضٌ وَ حُمْرٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوٰانُهٰا وَ غَرٰابِیبُ سُودٌ (۲۷) وَ مِنَ اَلنّٰاسِ وَ اَلدَّوَابِّ وَ اَلْأَنْعٰامِ مُخْتَلِفٌ أَلْوٰانُهُ کَذٰلِکَ إِنَّمٰا یَخْشَى اَللّٰهَ مِنْ عِبٰادِهِ اَلْعُلَمٰاءُ إِنَّ اَللّٰهَ عَزِیزٌ غَفُورٌ (۲۸) إِنَّ اَلَّذِینَ یَتْلُونَ کِتٰابَ اَللّٰهِ وَ أَقٰامُوا اَلصَّلاٰةَ وَ أَنْفَقُوا مِمّٰا رَزَقْنٰاهُمْ سِرًّا وَ عَلاٰنِیَةً یَرْجُونَ تِجٰارَةً لَنْ تَبُورَ (۲۹) لِیُوَفِّیَهُمْ أُجُورَهُمْ وَ یَزِیدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ غَفُورٌ شَکُورٌ (۳۰) وَ اَلَّذِی أَوْحَیْنٰا إِلَیْکَ مِنَ اَلْکِتٰابِ هُوَ اَلْحَقُّ مُصَدِّقاً لِمٰا بَیْنَ یَدَیْهِ إِنَّ اَللّٰهَ بِعِبٰادِهِ لَخَبِیرٌ بَصِیرٌ (۳۱) ثُمَّ أَوْرَثْنَا اَلْکِتٰابَ اَلَّذِینَ اِصْطَفَیْنٰا مِنْ عِبٰادِنٰا فَمِنْهُمْ ظٰالِمٌ لِنَفْسِهِ وَ مِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَ مِنْهُمْ سٰابِقٌ بِالْخَیْرٰاتِ بِإِذْنِ اَللّٰهِ ذٰلِکَ هُوَ اَلْفَضْلُ اَلْکَبِیرُ (۳۲) جَنّٰاتُ عَدْنٍ یَدْخُلُونَهٰا یُحَلَّوْنَ فِیهٰا مِنْ أَسٰاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَ لُؤْلُؤاً وَ لِبٰاسُهُمْ فِیهٰا حَرِیرٌ (۳۳) وَ قٰالُوا اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ اَلَّذِی أَذْهَبَ عَنَّا اَلْحَزَنَ إِنَّ رَبَّنٰا لَغَفُورٌ شَکُورٌ (۳۴) اَلَّذِی أَحَلَّنٰا دٰارَ اَلْمُقٰامَةِ مِنْ فَضْلِهِ لاٰ یَمَسُّنٰا فِیهٰا نَصَبٌ وَ لاٰ یَمَسُّنٰا فِیهٰا لُغُوبٌ (۳۵) وَ اَلَّذِینَ کَفَرُوا لَهُمْ نٰارُ جَهَنَّمَ لاٰ یُقْضىٰ عَلَیْهِمْ فَیَمُوتُوا وَ لاٰ یُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذٰابِهٰا کَذٰلِکَ نَجْزِی کُلَّ کَفُورٍ (۳۶) وَ هُمْ یَصْطَرِخُونَ فِیهٰا رَبَّنٰا أَخْرِجْنٰا نَعْمَلْ صٰالِحاً غَیْرَ اَلَّذِی کُنّٰا نَعْمَلُ أَ وَ لَمْ نُعَمِّرْکُمْ مٰا یَتَذَکَّرُ فِیهِ مَنْ تَذَکَّرَ وَ جٰاءَکُمُ اَلنَّذِیرُ فَذُوقُوا فَمٰا لِلظّٰالِمِینَ مِنْ نَصِیرٍ (۳۷) إِنَّ اَللّٰهَ عٰالِمُ غَیْبِ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ إِنَّهُ عَلِیمٌ بِذٰاتِ اَلصُّدُورِ (۳۸)

۱- ۱) .فاطر ۱۵-۲۶:کلام فی معنى عموم الانذار.

بیان:

قوله تعالی: أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اللّٰهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمٰاءِ مٰاءً فَأَخْرَجْنٰا بِهِ ثَمَرٰاتٍ مُخْتَلِفاً أَلْوٰانُهٰا الخ؛حجه أخری علی التوحید و هو أن اللّٰه سبحانه ینزل الماء من السماء بالإمطار و هو أقوی العوامل المعینه لخروج الثمرات،و لو کان خروجها عن مقتضی طباع هذا العامل و هو واحد لکان جمیعها ذا لون واحد فاختلاف الألوان یدل علی وقوع التدبیر الإلهی.

و القول بأن اختلافها منوط باختلاف العوامل المؤثره فیها و منها اختلاف العناصر الموجوده فیها نوعا و قدرا و خصوصیه التألیف.

مدفوع بأن الکلام منقول حینئذ الی اختلاف نفس العناصر و هی منتهیه الی الماده المشترکه التی لا اختلاف فیها فاختلاف العناصر المکونه منها یدل علی عامل آخر وراء الماده یدبر أمرها و یسوقها الی غایات مخلفه.

و الظاهر أن المراد باختلاف ألوان الثمرات اختلاف نفس ألوانها و یلزمه اختلافات أخر من حیث الطعم و الرائحه و الخواص،و قیل المراد باختلاف الألوان اختلاف الأنواع فکثیرا ما یطلق اللون فی الفواکه و الأطعمه علی النوع کما یقال:قدم فلان ألوانا من الطعام و الفاکهه فهو من الکنایه،و قوله بعد: «وَ مِنَ الْجِبٰالِ جُدَدٌ بِیضٌ وَ حُمْرٌ» لا یخلو من تأیید للوجه الأول.

ص:۲۲۰

و فی قوله: فَأَخْرَجْنا بِهِ الخ؛التفات من الغیبه الی التکلم.قیل:إن ذلک لکمال الاعتناء بالفعل لما فیه من الصنع البدیع المنبئ عن کمال القدره و الحکمه.

و نظیر الوجه یجری فی قوله السابق: «إِنّا أَرْسَلْناکَ بِالْحَقِّ بَشِیراً وَ نَذِیراً» و أما ما فی الآیه السابقه من قوله: «ثُمَّ أَخَذْتُ الَّذِینَ کَفَرُوا فَکَیْفَ کانَ نَکِیرِ» فلعل الوجه فیه أن أمرهم الی اللّه لا یتخلل بینه و بینهم أحد حتی یشفع لهم أو ینصرهم فینجوا من العذاب.

و قوله: وَ مِنَ الْجِبالِ جُدَدٌ بِیضٌ وَ حُمْرٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوانُها وَ غَرابِیبُ سُودٌ الجدد بالضم فالفتح جمع جده بضم الجیم و هی الطریقه و الجاده،و البیض و الحمر جمع ابیض و أحمر،و الظاهر أن قوله: «مُخْتَلِفٌ أَلْوانُها» صفه لجدد و «أَلْوانُها» فاعل «مُخْتَلِفاً» و لو کانت الجمله مبتدأ و خبرا لقیل:مختلفه ألوانها کما قیل،و الغرابیب جمع غربیب و هو الأسود الشدید السواد و منه الغراب و «سُودٌ» بدل أو عطف بیان لغرابیب.

و المعنی:أ لم تر أن من الجبال طرائق بیض و حمر و سود مختلف ألوانها،و المراد إما الطرق المسلوکه فی الجبال و لها ألوان مختلفه،و إما نفس الجبال التی هی خطوط مختلفه ممدوده علی وجه الأرض بیض و حمر و سود مختلف ألوانها.

قوله تعالی: وَ مِنَ النّاسِ وَ الدَّوَابِّ وَ الْأَنْعامِ مُخْتَلِفٌ أَلْوانُهُ کَذلِکَ أی و من الناس و الدواب التی تدب فی الأرض و الأنعام کالإبل و الغنم و البقر بعض مختلف ألوانه بالبیاض و الحمره و السواد کاختلاف الثمرات و الجبال فی ألوانها.

قوله تعالی: إِنَّما یَخْشَی اللّهَ مِنْ عِبادِهِ الْعُلَماءُ استئناف یوضح أن الاعتبار بهذه الآیات إنما یؤثر أثره و یورث الإیمان باللّه حقیقه و الخشیه منه بتمام معنی الکلمه فی العلماء دون الجهال،و قد مر أن الإنذار إنما ینجح فیهم حیث قال: «إِنَّما تُنْذِرُ الَّذِینَ یَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَیْبِ وَ أَقامُوا الصَّلاهَ» فهذه الآیه کالموضحه لمعنی تلک تبین أن الخشیه حق الخشیه إنما توجد فی العلماء.

و المراد بالعلماء العلماء باللّه و هم الذين يعرفون اللّه سبحانه بأسمائه و صفاته و أفعاله معرفه تامه تطمئن بها قلوبهم و تزيل و صمه الشك و القلق عن نفوسهم و تظهر آثارها فی أعمالهم فیصدق فعلهم قولهم،و المراد بالخشیه حینئذ حق الخشیه و یتبعها خشوع فی باطنهم و خضوع فی ظاهرهم.هذا ما یستدعیه السیاق فی معنی الآیه.

و قوله: إِنَّ اللّٰهَ عَزِیزٌ غَفُورٌ یفید معنی التعلیل فلعزته تعالی و کونه قاهرا غیر مقهور و غالبا غیر مغلوب من کل جهه یخشاه العارفون،و لکونه غفورا کثیر المغفره للآثام و الخطیئات یؤمنون به و یتقربون الیه و یشتاقون الی لقائه.

و قوله: إِنَّ الَّذِینَ یَتْلُونَ کِتٰابَ اللّٰهِ وَ أَقٰامُوا الصَّلاٰهَ وَ أَنْفَقُوا مِمّٰا رَزَقْنٰاهُمْ سِرًّا وَ عَلاٰنِیَهً یَرْجُونَ تِجٰارَهً لَنْ تَبُورَ تلاوه الکتاب قراءه القرآن و قد أثنی علیها اللّه سبحانه،و إقامه الصلاه إدامه إتیانها و حفظها من أن تترک،و الإنفاق من الرزق سرا و علانیه بذل المال سرا تحذرا من الریاء و زوال الإخلاص فی الإنفاق المسنون،و بذل المال علانیه لیشیع بین الناس کما فی الإنفاق الواجب.

و قوله: یَرْجُونَ تِجٰارَهً لَنْ تَبُورَ أی لن تهلک بالخسران،و ذکر بعضهم أن قوله:

«یَرْجُونَ» الخ؛خبر إن فی صدر الآیه و عند بعضهم الخبر مقدر یتعلق به قوله: «لِیُوَفِّیَهُمْ» الخ؛«أی فعلوا ما فعلوا لیوفیهم أجورهم»الخ.

قوله تعالی: لِیُوَفِّیَهُمْ أُجُورَهُمْ وَ یَزِیدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ غَفُورٌ شَکُورٌ متعلق بقوله: «یَتْلُونَ» و ما عطف علیه فی الآیه السابقه أی أنهم عملوا ما عملوا لأن یوفیهم و یؤتیهم إیتاء تاما کاملا أجورهم و ثوابات أعمالهم.

و قوله: وَ یَزِیدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ یمکن أن یراد بهذه الزیاده تضعیف الثواب أضعافا کما فی قوله: مَنْ جٰاءَ بِالْحَسَنَهِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثٰالِهٰا (الأنعام/۱۶۰)و قوله: مَثَلُ الَّذِینَ یُنْفِقُونَ أَمْوٰالَهُمْ فِی سَبِیلِ اللّٰهِ کَمَثَلِ حَبَّهٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنٰابِلَ فِی کُلِّ سُنْبُلَهٍ مِائَهُ حَبَّهٍ وَ اللّٰهُ یُضٰاعِفُ

لِمَنْ یَشٰاءُ (البقره۲۶۱/)،و یمکن أن یراد بها زیاده لیست من سنخ ثواب الأعمال کما فی قوله: لَهُمْ مٰا یَشٰاؤُنَ فِیهٰا وَ لَدَیْنٰا مَزِیدٌ (ق۳۵/).

و قوله: إِنَّهُ غَفُورٌ شَکُورٌ تعلیل لمضمون الآیه و زیاده فهو تعالی لکونه غفورا یغفر زلاتهم و لکونه شکورا یثیبهم و یزید من فضله.

قوله تعالی: وَ الَّذِی أَوْحَیْنٰا إِلَیْکَ مِنَ الْکِتٰابِ هُوَ الْحَقُّ ضمیر الفصل و اللام فی قوله: «هُوَ الْحَقُّ» للتأکید لا للقصر أی هو حق لا یشوبه باطل.

قوله تعالی: ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْکِتٰابَ الَّذِینَ اصْطَفَیْنٰا مِنْ عِبٰادِنٰا الی آخر الآیه؛ یقال:أورثه مالا کذا أی ترکه فیهم یقومون بأمره بعده و قد کان هو القائم بأمره المتصرف فیه،و کذا إیراث العلم و الجاه و نحوهما ترکه عند الغیر یقوم بأمره بعد ما کان عند غیره ینتفع به فایراث القوم الکتاب ترکه عندهم یتناولونه خلفا عن سلف و ینتفعون به.

و تصح هذه النسبه و إن کان القائم به بعض القوم دون کلهم،قال تعالی: وَ لَقَدْ آتَیْنٰا مُوسَی الْهُدیٰ وَ أَوْرَثْنٰا بَنِی إِسْرٰائِیلَ الْکِتٰابَ هُدیً وَ ذِکْریٰ لِأُولِی الْأَلْبٰابِ (المؤمن۵۴/)، و قال: إِنّٰا أَنْزَلْنَا التَّوْرٰاهَ فِیهٰا هُدیً وَ نُورٌ یَحْکُمُ بِهَا النَّبِیُّونَ الَّذِینَ أَسْلَمُوا لِلَّذِینَ هٰادُوا وَ الرَّبّٰانِیُّونَ وَ الْأَحْبٰارُ بِمَا اسْتُحْفِظُوا مِنْ کِتٰابِ اللّٰهِ (المائده۴۴/)،و قال: وَ إِنَّ الَّذِینَ أُورِثُوا الْکِتٰابَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَفِی شَکٍّ مِنْهُ مُرِیبٍ (الشوری۱۴/).فبنو إسرائیل أورثوا الکتاب و إن کان المؤدون حقه القائمون بأمره بعضهم لا جمیعهم.

و المراد بالکتاب فی الآیه علی ما یعطیه السیاق هو القرآن الکریم کیف؟و قوله فی الآیه السابقه: «وَ الَّذِی أَوْحَیْنٰا إِلَیْکَ مِنَ الْکِتٰابِ» نص فیه،فاللام فی الکتاب للعهد دون الجنس فلا یعبأ بقول من یقول:إن اللام للجنس و المراد بالکتاب مطلق الکتاب السماوی المنزل علی الأنبیاء.

و الاصطفاء أخذ صفوه الشیء و یقرب من معنی الاختیار و الفرق أن الاختیار أخذ الشیء

من بین الأشیاء بما أنه خیرها و الاصطفاء أخذه من بینها بما أنه صفوتها و خالصها.

و قوله: مِنْ عِبٰادِنٰا یحتمل أن یکون «مِنْ» للتبیین أو للابتداء أو للتبعیض الأقرب الی الذهن أن یکون بیانیه و قد قال تعالی: وَ سَلاٰمٌ عَلیٰ عِبٰادِهِ الَّذِینَ اصْطَفیٰ (النمل/ ۵۹).

و قوله: فَمِنْهُمْ ظٰالِمٌ لِنَفْسِهِ وَ مِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَ مِنْهُمْ سٰابِقٌ بِالْخَیْرٰاتِ یحتمل أن یکون ضمیر «مِنْهُمْ» راجعا الی «الَّذِینَ اصْطَفَیْنٰا» فیکون الطوائف الثلاث الظالم لنفسه و المقتصد و السابق بالخیرات شرکاء فی الوراثه و إن کان الوارث الحقیقی العالم بالکتاب و الحافظ له هو السابق بالخیرات.

و یحتمل أن یکون راجعا الی عبادنا-من غیر إفاده الإضافه للتشریف-فیکون قوله:

«فَمِنْهُمْ» مفیدا للتعلیل و المعنی إنما أورثنا الکتاب بعض عبادنا و هم المصطفون لا جمیع العباد لأن من عبادنا من هو ظالم لنفسه و منهم مقتصد و منهم سابق و لا یصلح الکل للوراثه.

و یمکن تأیید أول الاحتمالین بأن لا مانع من نسبه الوراثه الی الکل مع قیام البعث بها حقیقه کما نجد نظیره فی قوله تعالی: وَ أَوْرَثْنٰا بَنِی إِسْرٰائِیلَ الْکِتٰابَ (المؤمن۵۴/).

و ما فی الآیه من المقابله بین الظالم لنفسه و المقتصد و السابق بالخیرات یعطی أن المراد بالظالم لنفسه من علیه شیء من السیئات و هو مسلم من أهل القرآن لکونه مصطفی و وارثا، و المراد بالمقتصد المتوسط الذی هو فی قصد السبیل و سواء الطریق و المراد بالسابق بالخیرات بإذن اللّه من سبق الظالم و المقتصد الی درجات القرب فهو أمام غیره بإذن اللّه سبب فعل الخیرات قال تعالی: وَ السّٰابِقُونَ السّٰابِقُونَ أُولٰئِکَ الْمُقَرَّبُونَ (الواقعه۱۱/).

و قوله تعالی: ذٰلِکَ هُوَ الْفَضْلُ الْکَبِیرُ أی ما تقدم من الإیراث هو الفضل الکبیر من اللّه لا دخل للکسب فیه.

قوله تعالی: جَنّٰاتُ عَدْنٍ یَدْخُلُونَهٰا یُحَلَّوْنَ فِیهٰا مِنْ أَسٰاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ

وَ لُؤْلُؤاً وَ لِبٰاسُهُمْ فِيهٰا حَرِيرٌ التحليه هى التزيين و الأساور جمع أسوره و هى جمع سوار بكسر السين قال الراغب:سوار المرأه معرب و أصله دستواره.انتهى.

و قوله: «جَنّٰاتُ عَدْنٍ» الخ؛ظاهره أنه بيان للفضل الكبير قال فى المجمع:هذا تفسير للفضل كأنه قيل:ما ذلک الفضل؟فقال:هى جنات أى جزاء جنات أو دخول جنات و يجوز أن يكون بدلا من الفضل كأنه قال:ذلک دخول جنات.انتهى.و الباقى ظاهر.

قوله تعالى: وَ قٰالُوا الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِى أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزَنَ إِنَّ رَبَّنٰا لَغَفُورٌ شَكُورٌ قيل:المراد بالحزن الذى يحمدون اللّه على إذهابه بإدخالهم الجنه الحزن الذى كان يتوجه اليهم فى الحياه الدنيا و ما يحف بها من الشدائد و النوائب.

و قيل:المراد به الحزن الذى كان قد أحاط بهم بعد الارتجال من الدنيا،و قيل الدخول فى جنه الآخره إشفاقا مما اكتسبوه من السيئات.

و على هذا فالقول قول الظالم لنفسه منهم أو قوله و قول المقتصد و أما السابق بالخيرات منهم فلا سيئه فى صحيفه أعماله حتى يعذب بها.و هذا الوجه أنسب لقولهم فى آخر حمدهم:

«إِنَّ رَبَّنٰا لَغَفُورٌ شَكُورٌ» .

قوله تعالى: اَلَّذِى أَحَلَّنٰا دٰارَ الْمُقٰامَهِ مِنْ فَضْلِهِ لاٰ يَمَسُّنٰا فِيهٰا نَصَبٌ وَ لاٰ يَمَسُّنٰا فِيهٰا لُغُوبٌ المقامه الإقامه،و دار المقامه المنزل الذى لا خروج منه و لا تحول.

و النصب بفتحتين التعب و المشقه،و اللغوب بضم اللام:العى و التعب فى طلب المعاش و غيره.

و المعنى:الذى جعلنا حالين فى دار الخلود من فضله من غير استحقاق منا عليه لا يمسنا فى هذه الدار و هى الجنه مشقه و تعب و لا يمسنا فيها عى و لا كلال فى طلب ما نريد أى إنا لنا فيها ما نشاء.

و فى قوله: «مِنْ فَضْلِهِ» مناسبه خاصه مع قوله السابق: «ذٰلِکَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ» .

قوله تعالی: وَ اَلَّذِینَ کَفَرُوا لَهُمْ نٰارُ جَهَنَّمَ الی آخر الآیه اللام فی «لَهُمْ» للاختصاص و یفید کون النار جزاء لهم لا ینفک عنهم،و قوله: «لاٰ یُقْضیٰ عَلَیْهِمْ فَیَمُوتُوا» ای لا یحکم علیهم بالموت حتی یموتوا فهم أحیاء علی ما هم فیه من شده العذاب و لا یخفف عنهم من عذاب النار کذلک نجزی کل کفور شدید الکفران أو کثیره.

قوله تعالی: وَ هُمْ یَصْطَرِخُونَ فِیهٰا رَبَّنٰا أَخْرِجْنٰا الی آخر الآیه؛فی الجمع:

الاصطراخ الصیاح و النداء بالاستغاثه افتعال من الصراخ انتهی.

و قوله: رَبَّنٰا أَخْرِجْنٰا الخ؛بیان لاصطراخهم،و قوله: «أَ وَ لَمْ نُعَمِّرْکُمْ مٰا یَتَذَکَّرُ فِیهِ مَنْ تَذَکَّرَ» الخ؛جواب اصطراخهم و قوله: «فَذُوقُوا» و قوله: «فَمٰا لِلظّٰالِمِینَ مِنْ نَصِیرٍ» کل منهما متفرع علی ما قبله.

و المعنی،و هؤلاء الذین فی النار من الکفار یصطرخون و یصیحون بالاستغاثه فیها قائلین:ربنا أخرجنا من النار نعمل صالحا غیر سیئ غیر الذی کنا نعمل فیقال لهم ردا علیه:-کلا-أو لم نعمرکم عمرا یتذکر فیه من تذکر و جاءکم النذیر فأنذرکم هذا العذاب فلم تتذکروا و لم تؤمنوا؟فذوقوا العذاب فما للظالمین من نصیر ینصرهم لیتخلصوا من العذاب.

قوله تعالی: رَبَّنٰا أَخْرِجْنٰا الخ؛بیان لاصطراخهم،و قوله: «أَ وَ لَمْ نُعَمِّرْکُمْ مٰا یَتَذَکَّرُ فِیهِ مَنْ تَذَکَّرَ» الخ؛جواب اصطراخهم و قوله: «فَذُوقُوا» و قوله: «فَمٰا لِلظّٰالِمِینَ مِنْ نَصِیرٍ» کل منهما متفرع علی ما قبله.

و المعنی،و هؤلاء الذین فی النار من الکفار یصطرخون و یصیحون بالاستغاثه فیها قائلین:ربنا أخرجنا من النار نعمل صالحا غیر سیئ غیر الذی کنا نعمل فیقال لهم ردا علیهم:-کلا-أو لم نعمرکم عمرا یتذکر فیه من تذکر و جاءکم النذیر فأنذرکم هذا العذاب فلم تتذکروا و لم تؤمنوا؟فذوقوا العذاب فما للظالمین من نصیر ینصرهم لیتخلصوا من

العذاب.

قوله تعالی: إِنَّ اللّٰهَ عٰالِمُ غَیْبِ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ إِنَّهُ عَلِیمٌ بِذٰاتِ الصُّدُورِ فیعاملکم بما فی باطنکم من الاعتقاد و آثار الأعمال و یحاسبکم علیه سواء وافق ظاهرکم باطنکم أو خالف قال تعالی: إِنْ تُبْدُوا مٰا فِی أَنْفُسِکُمْ أَوْ تُخْفُوهُ یُحٰاسِبْکُمْ بِهِ اللّٰهُ (البقره۲۸۴/)،و قال: یَوْمَ تُبْلَی السَّرٰائِرُ (الطارق۹/) (۱).

[سوره فاطر (۳۵): الآیات ۳۹ الی ۴۵]

هُوَ اَلَّذِی جَعَلَکُمْ خَلاٰئِفَ فِی اَلْأَرْضِ فَمَنْ کَفَرَ فَعَلَیْهِ کُفْرُهُ وَ لاٰ یَزِیدُ اَلْکٰافِرِینَ کُفْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِلاّٰ مَقْتاً وَ لاٰ یَزِیدُ اَلْکٰافِرِینَ کُفْرُهُمْ إِلاّٰ خَسٰاراً (۳۹) قُلْ أَ رَأَیْتُمْ شُرَکٰاءَکُمُ اَلَّذِینَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اَللّٰهِ أَرُونِی مٰا ذٰا خَلَقُوا مِنَ اَلْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْکٌ فِی اَلسَّمٰاوٰاتِ أَمْ آتَیْنٰاهُمْ کِتٰاباً فَهُمْ عَلیٰ بَیِّنَهٍ مِنْهُ بَلْ إِنْ یَعِدُ اَلظّٰالِمُونَ بَعْضُهُمْ بَعْضاً إِلاّٰ غُرُوراً (۴۰) إِنَّ اَللّٰهَ یُمْسِکُ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضَ أَنْ تَزُولاٰ وَ لَئِنْ زٰالَتٰا إِنْ أَمْسَکَهُمٰا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ إِنَّهُ کٰانَ حَلِیماً غَفُوراً (۴۱) وَ أَقْسَمُوا بِاللّٰهِ جَهْدَ أَیْمٰانِهِمْ لَئِنْ جٰاءَهُمْ نَذِیرٌ لَیَکُونُنَّ أَهْدیٰ مِنْ إِحْدَی اَلْأُمَمِ فَلَمّٰا جٰاءَهُمْ نَذِیرٌ مٰا زٰادَهُمْ إِلاّٰ نُفُوراً (۴۲) اِسْتِکْبٰاراً فِی اَلْأَرْضِ وَ مَکْرَ اَلسَّیِّئِ وَ لاٰ یَحِیقُ اَلْمَکْرُ اَلسَّیِّئُ إِلاّٰ بِأَهْلِهِ فَهَلْ یَنْظُرُونَ إِلاّٰ سُنَّتَ اَلْأَوَّلِینَ فَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اَللّٰهِ تَبْدِیلاً وَ لَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اَللّٰهِ تَحْوِیلاً (۴۳) أَ وَ لَمْ یَسِیرُوا فِی اَلْأَرْضِ فَیَنْظُرُوا کَیْفَ کٰانَ عٰاقِبَهُ اَلَّذِینَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَ کٰانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّهً وَ مٰا کٰانَ اَللّٰهُ لِیُعْجِزَهُ مِنْ شَیْءٍ فِی اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ لاٰ فِی اَلْأَرْضِ إِنَّهُ کٰانَ عَلِیماً قَدِیراً (۴۴) وَ لَوْ یُؤٰاخِذُ اَللّٰهُ اَلنّٰاسَ بِمٰا کَسَبُوا مٰا تَرَکَ عَلیٰ ظَهْرِهٰا مِنْ دَابَّهٍ وَ لٰکِنْ یُؤَخِّرُهُمْ إِلیٰ أَجَلٍ مُسَمًّی فَإِذٰا جٰاءَ أَجَلُهُمْ فَإِنَّ اَللّٰهَ کٰانَ بِعِبٰادِهِ بَصِیراً (۴۵)

ص: ۲۲۷

---

۱ – ۱) .فاطر ۲۷-۳۸:بحث روائی حول قوله تعالی: «إِنَّمٰا یَخْشَی اللّٰهَ مِنْ عِبٰادِهِ الْعُلَمٰاءُ» ؛الذین اصطفاهم اللّٰه من عباده؛ انواع العلم.

بیان:

قوله تعالی: هُوَ الَّذِی جَعَلَکُمْ خَلاٰئِفَ فِی الْأَرْضِ الخ؛الخلائف جمع خلیفه،و کون الناس خلائف فی الأرض هو قیام کل لا حق منهم مقام سابقه و سلطته علی التصرف و الانتفاع منها کما کان السابق مسلطا علیه،و هم إنما نالوا هذه الخلافه من جهه نوع الخلقه و هو الخلقه من طریق النسل و الولاده فإن هذا النوع من الخلقه یقسم المخلوق الی سلف و خلف.

فجعل الخلافه الأرضیه نوع من التدبیر مشوب بالخلق غیر منفک عنه و لذلک استدل به علی توحده تعالی فی ربوبیته لأنه مختص به تعالی لا مجال لدعواه لغیره.

فقوله: هُوَ الَّذِی جَعَلَکُمْ خَلاٰئِفَ فِی الْأَرْضِ حجه علی توحده تعالی فی ربوبیته انتفائها عن شرکائهم:تقریره أن الذی جعل الخلافه الأرضیه فی العالم الإنسانی هو

ربهم المدبر لأمرهم،و جعل الخلافه لا ينفک عن نوع الخلقه فخالق الإنسان هو رب الإنسان لکن الخلاق هو اللّه سبحانه حتی عند الخصم فاللّه هو رب الإنسان.

و قوله: فَمَنْ کَفَرَ فَعَلَیْهِ کُفْرُهُ أی فاللّه سبحانه هو رب الإنسان فمن کفر و ستر هذه الحقیقه و نسب الربوبیه الی غیره تعالی فعلی ضرره کفره.

و قوله: وَ لاٰ یَزِیدُ الْکٰافِرِینَ کُفْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِلاّٰ مَقْتاً وَ لاٰ یَزِیدُ الْکٰافِرِینَ کُفْرُهُمْ إِلاّٰ خَسٰاراً بیان لکون کفرهم علیهم و هو أن کفرهم یورث لهم مقتا عند ربهم و المقت شده البغض لأن فیه إعراضا عن عبودیته و استهانه بساحته،و یورث لهم خسارا فی أنفسهم لأنهم بدلوا السعاده الإنسانیه شقاء و وبالا سیصیبهم فی مسیرهم و منقلبهم الی دار الجزاء.

و إنما عبر عن أثر الکفر بالزیاده لأن الفطره الإنسانیه بسیطه ساذجه واقعه فی معرض الاستکمال و الازدیاد فإن أسلم الإنسان زاده ذلک کمالا و قربا من اللّه و إن کفر زاده ذلک مقتا عند اللّه و خسارا.

و إنما قید المقت بقوله: «عِنْدَ رَبِّهِمْ» دون الخسار لأن الخسار من تبعات تبدیل الإیمان کفرا و السعاده شقاء و هو أمر عند أنفسهم و أما المقت و شده البغض فمن عند اللّه سبحانه.

و الحب و البغض المنسوبان الی اللّه سبحانه من صفات الأفعال و هی معان خارجه عن الذات غیر قائمه بها،و معنی حبه تعالی لأحد انبساط رحمته علیه و انجذابها الیه و بغضه تعالی لأحد انقباض رحمته منه و ابتعادها عنه.

قوله تعالی: قُلْ أَ رَأَیْتُمْ شُرَکٰاءَکُمُ الَّذِینَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ الی آخر الآیه؛إضافه الشرکاء الیهم بعنایه أنهم یدعون أنهم شرکاء للّه فهی إضافه لامیه مجازیه.

و فی الآیه تلقین النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم الحجه علی نفی ربوبیه آلهتهم الذین کانوا یعبدونهم و تقریر الحجه أنهم لو کانوا أربابا آلهه من دون اللّه لکان لهم شیء من تدبیر العالم فکانوا خالقین لما

یدبرونه لأن الخلق و التدبیر لا ینفک أحدهما عن الآخر و لو کانوا خالقین لدل علیه دلیل و الدلیل إما من العالم أو من قبل اللّٰه سبحانه أما العالم فلا شیء منه یدل علی کونه مخلوقا لهم و لو بنحو الشرکه و هو قوله: «أَرُونِی مٰا ذٰا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْکٌ فِی السَّمٰاوٰاتِ» .

و أما من قبله تعالی فلو کان لکان کتابا سماویا نازلا من عنده سبحانه یعترف بربوبیتهم و یجوز للناس أن یعبدوهم و یتخذوهم آلهه،و لم ینزل کتاب علی هذه الصفه و هم معترفون بذلک و هو قوله: «أَمْ آتَیْنٰاهُمْ کِتٰاباً فَهُمْ عَلیٰ بَیِّنَهٍ مِنْهُ» .

و إنما عبر عن نفی خالقیتهم فی الأرض بقوله: «أَرُونِی مٰا ذٰا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ» و لم یقل:

أنبئونی أ لهم شرک فی الأرض؟و عبر فی السماوات بقوله: «أَمْ لَهُمْ شِرْکٌ فِی السَّمٰاوٰاتِ» و لم یقل:

أم ما ذا خلقوا من السماوات.

لأن المراد بالأرض-علی ما یدل علیه سیاق الاحتجاج-العالم الأرضی و هو الأرض بما فیها و ما علیها و المراد بالسماوات العالم السماوی المشتمل علی السماوات و ما فیها و ما علیها فقوله: «مٰا ذٰا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ» فی معنی أ لهم شرک فی الأرض و لا یکون إلا بخلق شیء منها،و قوله: «أَمْ لَهُمْ شِرْکٌ فِی السَّمٰاوٰاتِ» فی معنی أم ما ذا خلقوا من السماوات،و قد اکتفی بذکر الخلق فی جانب الأرض إشاره الی أن الشرک فی الربوبیه لا یکون إلا بخلق.

و قوله: أَمْ آتَیْنٰاهُمْ کِتٰاباً فَهُمْ عَلیٰ بَیِّنَهٍ مِنْهُ أی بل آتیناهم کتابا فهم علی بینه منه أی علی حجه ظاهره من الکتاب أن لشرکائهم معناه و ذلک بدلالته علی أنهم شرکاء للّٰه.

و قد قال: «أَمْ آتَیْنٰاهُمْ کِتٰاباً» و لم یقل:أم لهم کتاب و نحو ذلک لیتأکد النفی و الإنکار فإن قولنا:أم لهم کتاب و نحو ذلک إنکار لوجود الکتاب لکن قوله: «أَمْ آتَیْنٰاهُمْ کِتٰاباً» إنکار لوجود الکتاب ممن ینزل الکتاب لو نزل.

و قد تبین بما تقدم أن ضمیر الجمع فی «آتَیْنٰاهُمْ» و فی «فَهُمْ عَلیٰ بَیِّنَهٍ» للمشرکین فلا یعبأ بما قیل:إن الضمیر للشرکاء.

و قوله: بَلْ إِنْ يَعِدُ الظّالِمُونَ بَعْضُهُمْ بَعْضاً إِلاّ غُرُوراً إضراب عما تقدم من الاحتجاج بأن الذى حملهم على الشرك ليس هو حجه تحملهم عليه و يعتمدون عليها بل غرور بعضهم بعضا بوعد الشفاعه و الزلفى فأسلافهم يغرون أخلافهم و رؤساؤهم و أئمتهم يغرون مرءوسيهم و تابعيهم و يعدونهم شفاعه الشركاء عند اللّه سبحانه و لا حقيقه لها.

و حجه الآيه عامه على المشركين عبده الأصنام و هم الذين يعبدون الملائكه و الجن و قد يسىء البشر و يتخذون لهم أصناما يتوجهون إليها،و على الذين يعبدون روحانيى الكواكب و يتوجهون الى الكواكب ثم يتخذون للكواكب أصناما،و على الذين يعبدون الملائكه و العناصر من غير أن يتخذوا لها أصناما كما ينقل عن الفرس القدماء،و على الذين يعبدون بعض البشر كالنصارى للمسيح عليه السّلام.

قوله تعالى: إِنَّ اللّٰهَ يُمْسِكُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ أَنْ تَزُولاٰ وَ لَئِنْ زٰالَتٰا إِنْ أَمْسَكَهُمٰا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ الخ؛قيل:إن الآيه استئناف مقرر لغايه قبح الشرك و هو له أى أن اللّه تعالى يحفظ السماوات و الأرض كراهه أن تزولا-أو لئلا-تزولا-و تضمحلا لأن الممكن كما يحتاج الى الواجب حال إيجاده يحتاج اليه حال بقائه.انتهى.

و الظاهر أنه تعالى لما استدل على توحده فى الربوبيه يجعل الخلافه فى النوع الإنسانى بقوله: «هُوَ الَّذِى جَعَلَكُمْ خَلاٰئِفَ فِى الْأَرْضِ» الآيه؛ثم نفى الشركه مطلقا بالحجه عمم الحجه بحيث تشمل الخلق كله أعنى السماوات و الأرض فاحتج على توحده بإبقاء الخلق بعد إحداثه فإن من البين الذى لا يرتاب فيه أن حدوث الشىء و أصل تلبسه بالوجود بعد العدم غير بقائه و تلبسه بالوجود بعد الوجود على نحو الاستمرار فبقاء الشىء بعد حدوثه يحتاج الى إيجاد بعد إيجاد على نحو الاتصال و الاستمرار.

و إبقاء الشىء بعد إحداثه كما أنه إيجاد بعد الإيجاد كذلك هو تدبير لأمره فإنك إن دققت النظر وجدت أن النظام الجارى فى الكون إنما يجرى بالإحداث و الإبقاء فقط.و الموجد

و الخالق هو اللّه سبحانه حتى عند الخصم فاللّه سبحانه هو الخالق المدبر للسماوات و الأرض وحده لا شريك له.

فقوله: إِنَّ اللّٰهَ يُمْسِكُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ أَنْ تَزُولاٰ الإمساک بمعناه المعروف و قوله: «أَنْ تَزُولاٰ» -و تقديره كراهه أن تزولا أو لئلا تزولا-متعلق به،و قيل:

الإمساک بمعنى المنع أو بمعنى الحفظ و على أى حال فالإمساک كنايه عن الإبقاء و هو الإيجاد بعد الإيجاد على سبيل الاتصال و الاستمرار،و الزوال هو الاضمحلال و البطلان.

و نقل عن بعضهم أنه فسر الزوال بالانتقال المكانى،و المعنى أن اللّه يمنع السماوات و الأرض من أن ينتقل شىء منهما عن مكانه الذى استقر فيه فيرتفع أو ينخفض انتهى و الشأن فى تصور مراده تصورا صحيحا.

و قوله: وَ لَئِنْ زٰالَتٰا إِنْ أَمْسَكَهُمٰا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ السياق يعطى أن المراد بالزوال هاهنا الإشراف على الزوال إذ نفس الزوال لا يجتمع معه الإمساک و المعنى و أقسم لئن أشرفتا على الزوال لم يمسكهما أحد من بعد اللّه سبحانه إذ لا مفيض للوجود غيره و يمكن أن يكون المراد بالزوال معناه الحقيقى و المراد بالإمساک القدره على الإمساک و قد تبين أن «مِنْ» الاولى زائده للتأكيد و الثانيه للابتداء،و ضمير «مِنْ بَعْدِهِ» راجع اليه تعالى،و قيل:راجع الى الزوال.

و قوله: إِنَّهُ كٰانَ حَلِيماً غَفُوراً فهو لحلمه لا يعجل الى أمر و لمغفره يستر جهات العدم فى الأشياء،و مقتضى الاسمين أن يمسک السموات و الأرض أن تزولا الى أجل مسمى.

و قال فى إرشاد العقل السليم:إنه كان حليما غفورا غير معاجل بالعقوبه التى تستوجبها جناياتهم حيث أمسكهما و كانتا جديرتين بأن تهدّا هدا حسبما قال تعالى: تَكٰادُ السَّمٰاوٰاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَ تَنْشَقُّ الْأَرْضُ انتهى.

قوله تعالى: وَ أَقْسَمُوا بِاللّٰهِ جَهْدَ أَيْمٰانِهِمْ لَئِنْ جٰاءَهُمْ نَذِيرٌ لَيَكُونُنَّ أَهْدىٰ

مِنْ إِحْدَى الْأُمَمِ فَلَمّا جاءَهُمْ نَذِيرٌ ما زادَهُمْ إِلاّ نُفُوراً قال الراغب:الجهد -بفتح الجيم-و الجهد-بضمها-الطاقه و المشقه-الى أن قال-و قال تعالى: «وَ أَقْسَمُوا بِاللّهِ جَهْدَ أَيْمانِهِمْ» أى حلفوا و اجتهدوا فى الحلف أن يأتوا به على أبلغ ما فى وسعهم.انتهى.و قال:

النفر الانزعاج عن الشىء و الى الشىء كالفزع الى الشىء و عن الشىء يقال:نفر عن الشىء نفورا قال تعالى: «ما زادَهُمْ إِلاّ نُفُوراً» .انتهى.

قيل (۱):بلغ قريشا قبل مبعث رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن أهل الكتاب كذبوا رسلهم فقالوا:لعن اللّه اليهود و النصارى أتتهم الرسل فكذبوهم فو اللّه لئن أتانا رسول لنكونن أهدى من إحدى الامم انتهى،و سياق الآيه يصدق هذا النقل و يؤيده.

فقوله: وَ أَقْسَمُوا بِاللّهِ جَهْدَ أَيْمانِهِمْ الضمير لقريش و قد حلفوا هذا الحلف قبل بعثه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بدليل قوله بعد: «فَلَمّا جاءَهُمْ نَذِيرٌ» ،و المقسم به قوله: «لَئِنْ جاءَهُمْ نَذِيرٌ» الخ.

و قوله: لَئِنْ جاءَهُمْ نَذِيرٌ لَيَكُونُنَّ أَهْدى مِنْ إِحْدَى الْأُمَمِ أى إحدى الامم التى جاءهم نذير كاليهود و النصارى و إنما قال: «لَيَكُونُنَّ أَهْدى مِنْ إِحْدَى الْأُمَمِ» و لم يقل:أهدى منهم لأن المعنى أنهم كانوا أمه ما جاءهم نذير ثم لو جاءهم نذير كانوا أمه ذات نذير كإحدى تلك الامم المنذره ثم بتصديق النذير يصيرون أهدى من التى ماثلوها و هو قوله: «أَهْدى مِنْ إِحْدَى الْأُمَمِ» فافهمه.

و قوله: فَلَمّا جاءَهُمْ نَذِيرٌ ما زادَهُمْ إِلاّ نُفُوراً المراد بالنذير النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و النفور التباعد و الهرب.

قوله تعالى: اِسْتِكْباراً فِي الْأَرْضِ وَ مَكْرَ السَّيِّئِ وَ لا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ

۱- ۱) .رواه فى الدر المنثور عن أبى هلال و عن ابن جريج.

إِلاّ بِأَهْلِهِ قال الراغب:المكر صرف الغير عما يقصده بحيله،و ذلك ضربان:مكر محمود و ذلك أن يتحرى بذلك فعل جميل و على ذلك قال تعالى: «وَ اللّهُ خَيْرُ الْماكِرِينَ» و مذموم و هو أن يتحرى به فعل قبيح قال تعالى: «لا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلاّ بِأَهْلِهِ» انتهى.

و قال أيضا:قال عزّ و جل: «وَ لا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلاّ بِأَهْلِهِ» أى لا ينزل و لا يصيب.

قيل:و أصله حق فقلب نحو زل و زال و قد قرئ فأزلهما الشيطان و أزالهما و على هذا ذمه و ذامه.انتهى.

و قوله: «اسْتِكْباراً فِي الْأَرْضِ» مفعول لأجله لقوله: «نُفُوراً» أى نفروا عنه و تباعدوا للاستكبار فى الأرض و قوله: «وَ مَكْرَ السَّيِّئِ» معطوف على «اسْتِكْباراً» و مفعول لأجله مثله،و قيل:معطوف على «نُفُوراً» و الإضافه فيه من إضافه الموصوف الى الصفه بدليل قوله ثانيا: «وَ لا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ» الخ.

و قوله: وَ لا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلاّ بِأَهْلِهِ أى لا يصيب و لا ينزل المكر السيئ إلا بأهله و لا يستقر إلا فيه،فان المكر السيئ و إن كان ربما أصاب به مكروه للممكور به،لكنه سيزول و لا يدوم إلا أن أثره السيئ بما أنه المكر سيئ يبقى فى نفس الماكر و سيظهر فيه و يجزى به إما فى الدنيا و إما فى الآخره البته،و لهذا فسر الآيه فى مجمع البيان بقوله:و المعنى لا ينزل جزاء المكر السيئ إلا بمن فعله.

و الكلام مرسل إرسال المثل كقوله تعالى: إِنَّما بَغْيُكُمْ عَلى أَنْفُسِكُمْ (يونس۲۳/) فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّما يَنْكُثُ عَلى نَفْسِهِ (الفتح۱۰/).

و قوله: فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلاّ سُنَّتَ الْأَوَّلِينَ النظر و الانتظار بمعنى التوقع و الفاء للتفريع و الجمله استنتاج مما تقدمها و الاستفهام للإنكار و المعنى و إذ مكروا المكر السيئ و المكر السيئ يحيق بأهله فهم لا ينتظرون إلا السنه الجاريه فى الامم الماضين و هى العذاب الإلهى النازل بهم إثر مكرهم و تكذيبهم بآيات اللّه.

و قوله: فَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللّهِ تَبْدِيلاً وَ لَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللّهِ تَحْوِيلاً تبديل السنه أن توضع العافيه و النعمه موضع العذاب،و تحويلها أن ينقل العذاب من قوم يستحقونه الى غيرهم،و سنه اللّه لا تقبل تبديلا و لا تحويلا لأنه تعالى على صراط مستقيم لا يقبل حكمه تبعيضا و لا استثناء.

و قد أخذ اللّه بالعذاب هؤلاء المشركين الماكرين يوم بدر فقتل عامتهم.و الخطاب للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أو لكل سامع.

قوله تعالى: أَ وَ لَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كٰانَ عٰاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَ كٰانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً استشهاد على سنته الجاريه فى الامم الماضيه و قد كانوا أشد قوه من مشركى مكه فأخذهم اللّه بالعذاب لما مكروا و كذبوا.

قوله تعالى: وَ مٰا كٰانَ اللّهُ لِيُعْجِزَهُ مِنْ شَيْءٍ فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ لاٰ فِي الْأَرْضِ إِنَّهُ كٰانَ عَلِيماً قَدِيراً تتميم لسابق البيان لمزيد إنذارهم و تخويفهم،و المحصل ليتقوا اللّه و ليؤمنوا به و لا يمكروا به و لا يكذبوا فإن سنه اللّه فى ذلك هى العذاب كما يشهد به ما جرى فى الامم السابقه من الإهلاك و التعذيب و قد كانوا أشد قوه منهم و اللّه سبحانه لا يعجزه شيء فى السماوات و الأرض بقوه أو مكر فإنه عليم على الإطلاق لا يغفل و لا يجهل حتى ينخدع بمكر أو حيله قدير على الإطلاق لا يقاومه شيء.

قوله تعالى: وَ لَوْ يُؤٰاخِذُ اللّهُ النّٰاسَ بِمٰا كَسَبُوا مٰا تَرَكَ عَلىٰ ظَهْرِهٰا مِنْ دَابَّةٍ الخ؛المراد بالمؤاخذه الدنيويه كما يدل عليه قوله الآتى: «وَ لٰكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلىٰ أَجَلٍ مُسَمًّى» الخ؛و المراد بالناس جميعهم فإن الآيه مسبوقه بذكر مؤاخذه بعضهم و هم الماكرون المكذبون بآيات اللّه،و المراد بما كسبوا المعاصى التى اكتسبوها بقرينه المؤاخذه التى هو العذاب و قد قال فى نظيره الآيه من سوره النحل: وَ لَوْ يُؤٰاخِذُ اللّهُ النّٰاسَ بِظُلْمِهِمْ مٰا تَرَكَ عَلَيْهٰا مِنْ دَابَّةٍ (النحل/۶۱).

و المراد بظهرها ظهر الأرض لأن الناس يعيشون عليه على أن الأرض تقدم ذكرها فى الآيه السابقه.

و المراد بالدابه كل ما يدب فى الأرض من إنسان ذكر أو أنثى أو كبير أو صغير و احتمل أن يكون المراد كل ما يدب فى الأرض من حيوان و إهلاك غير الإنسان من أنواع الحيوان إنما هو لكونها مخلوقه للإنسان كما قال تعالى: خَلَقَ لَكُمْ مٰا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً (البقره٢٩/).

و قول بعضهم:ذلك لشؤم المعاصى و قد قال تعالى: وَ اتَّقُوا فِتْنَةً لاٰ تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً مدفوع بأن شؤم المعصيه لا يتعدى العاصى الى غيره و قد قال تعالى: وَ لاٰ تَزِرُ وٰازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرىٰ (فاطر١٨/)و أما الآيه أعنى قوله: وَ اتَّقُوا فِتْنَةً لاٰ تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً (الأنفال٢٥/)فمدلولها على ما تقدم من تفسيرها اختصاص الفتنه بالذين ظلموا منهم خاصه لا عمومها لهم و لغيرهم فراجع.

و قوله: وَ لٰكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلىٰ أَجَلٍ مُسَمًّى و هو الموت أو القيامه و قوله: «فَإِذٰا جٰاءَ أَجَلُهُمْ فَإِنَّ اللّٰهَ كٰانَ بِعِبٰادِهِ بَصِيراً» أى فيجازى كلا بما عمل فإنه بصير بهم عليم بأعمالهم لأنهم عباده و كيف يمكن أن يجهل الخالق خلقه و الرب عمل عبده؟

و قد بان بما تقدم أن قوله: «فَإِنَّ اللّٰهَ كٰانَ بِعِبٰادِهِ بَصِيراً» من وضع السبب موضع المسبب الذى هو الجزاء.

ص :٢٣۶

سوره یس مکیه و هی ثلاث و ثمانون آیه

اشاره

[سوره یس (۳۶): الآیات ۱ الی ۱۲]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;یس (۱) وَ اَلْقُرْآنِ اَلْحَکِیمِ (۲) إِنَّکَ لَمِنَ اَلْمُرْسَلِینَ (۳) عَلیٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِیمٍ (۴) تَنْزِیلَ اَلْعَزِیزِ
اَلرَّحِیمِ (۵) لِتُنْذِرَ قَوْماً مٰا أُنْذِرَ آبٰاؤُهُمْ فَهُمْ غٰافِلُونَ (۶) لَقَدْ حَقَّ اَلْقَوْلُ عَلیٰ أَکْثَرِهِمْ فَهُمْ لاٰ یُؤْمِنُونَ (۷) إِنّٰا جَعَلْنٰا فِی أَعْنٰاقِهِمْ
أَغْلاٰلاً فَهِیَ إِلَی اَلْأَذْقٰانِ فَهُمْ مُقْمَحُونَ (۸) وَ جَعَلْنٰا مِنْ بَیْنِ أَیْدِیهِمْ سَدًّا وَ مِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَیْنٰاهُمْ فَهُمْ لاٰ یُبْصِرُونَ (۹) وَ سَوٰاءٌ
عَلَیْهِمْ أَ أَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لاٰ یُؤْمِنُونَ (۱۰) إِنَّمٰا تُنْذِرُ مَنِ اِتَّبَعَ اَلذِّکْرَ وَ خَشِیَ اَلرَّحْمٰنَ بِالْغَیْبِ فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَهٍ وَ أَجْرٍ کَرِیمٍ (۱۱)
إِنّٰا نَحْنُ نُحْیِ اَلْمَوْتیٰ وَ نَکْتُبُ مٰا قَدَّمُوا وَ آثٰارَهُمْ وَ کُلَّ شَیْءٍ أَحْصَیْنٰاهُ فِی إِمٰامٍ مُبِینٍ (۱۲)

ص: ۲۳۷

بیان:

غرض السوره بیان الاصول الثلاثه للدین فهی تبتدئ بالنبوه و تصف حال الناس فی قبول الدعوه وردها و أن غایه الدعوه الحقه إحیاء قوم برکوبهم صراط السعاده و تحقیق القول علی آخرین و بعباره أخری تکمیل الناس فی طریقی السعاده و الشقاء.

ثم تنتقل السوره الی التوحید فتعد جمله من آیات الوحدانیه ثم تنتقل الی ذکر المعاد فتذکر بعث الناس للجزاء و امتیاز المجرمین یومئذ من المتقین و تصف ما تؤل الیه حال کل من الفریقین.

ثم ترجع الی ما بدأت فتلخص القول فی الاصول الثلاثه و تستدل علیها و عند ذلک تختتم السوره.

و من غرر الآیات فیها قوله تعالی: إِنَّما أَمْرُهُ إِذا أَرادَ شَیْئاً أَنْ یَقُولَ لَهُ کُنْ فَیَکُونُ فَسُبْحانَ الَّذِی بِیَدِهِ مَلَکُوتُ کُلِّ شَیْءٍ وَ إِلَیْهِ تُرْجَعُونَ فالسوره عظیمه الشأن تجمع أصول الحقائق و أعراقها و قد ورد من طرق العامه و الخاصه أن لکل شیء قلبا و قلب القرآن یس (۱).

ص: ۲۳۸

۱- ۱) .رواه الصدوق فی ثواب الاعمال عن ابی عبد اللّه علیه السّلام و السیوطی فی الدر المنثور عن أنس و أبی هریره و معقل بن یسار عن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم.

و السوره مکیه بشهاده سیاق آیاتها.

قوله تعالی: یس، وَ الْقُرْآنِ الْحَکِیمِ -الی قوله- فَهُمْ غٰافِلُونَ إقسام منه تعالی بالقرآن الحکیم علی کون النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من المرسلین،و قد وصف القرآن بالحکیم لکونه مستقرا فیه الحکمه و هی حقائق المعارف و ما یتفرع علیها من الشرائع و العبر و المواعظ.

و قوله: إِنَّکَ لَمِنَ الْمُرْسَلِینَ مقسم علیه کما تقدم.

و قوله: عَلیٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِیمٍ خبر بعد خبر لقوله: «إِنَّکَ» ،و تنکیر الصراط -کما قیل-للدلاله علی التفخیم و توصیفه بالمستقیم للتوضیح فإن الصراط هو الطریق الواضح المستقیم،و المراد به الطریق الذی یوصل عابریه الی اللّه تعالی أی الی السعاده الإنسانیه التی فیها کمال العبودیه للّه و القرب،و قد تقدم فی تفسیر الفاتحه بعض ما ینفع فی هذا المقام من الکلام.

و قوله: تَنْزِیلَ الْعَزِیزِ الرَّحِیمِ وصف للقرآن مقطوع عن الوصفیه منصوب علی المدح،و المصدر بمعنی المفعول و محصل المعنی أعنی بالقرآن ذاک المنزل الذی أنزله اللّه العزیز الرحیم الذی استقر فیه العزه و الرحمه.

و التذییل بالوصفین للإشاره الی أنه قاهر غیر مقهور و غالب غیر مغلوب فلا یعجزه إعراض المعرضین عن عبودیته و لا یستذله جحود الجاحدین و تکذیب المکذبین،و أنه ذو رحمه واسعه لمن یتبع الذکر و یخشاه بالغیب لا لینتفع بإیمانهم بل لیهدیهم الی ما فیه سعادتهم و کمالهم فهو بعزته و رحمته أرسل الرسول و أنزل علیه القرآن الحکیم لینذر الناس فیحق کلمه العذاب علی بعضهم و یشمل الرحمه منهم آخرین.

و قوله: لِتُنْذِرَ قَوْماً مٰا أُنْذِرَ آبٰاؤُهُمْ فَهُمْ غٰافِلُونَ تعلیل للإرسال و التنزیل و «مٰا» نافیه و الجمله صفه لقوله: «قَوْماً» و المعنی إنما أرسلک و أنزل علیک القرآن لتنذر و تخوف قوما لم ینذر آباءهم فهو غافلون.

و المراد بـالقوم إن كـان هو قريش و من يلحق بهم فـالمراد بآبـائهم آبـاؤهم الأدنون فـإن الأبعـدين من آبـائهم كـان فيهم النبى إسماعيل ذبيح اللّه،و قد أرسل الى العرب رسل آخرون كهود و صالح و شعيب عليهم السّلام،و إن كان المراد جميع الناس المعاصرين نظرا الى عموم الرساله فكذلك أيضا فآخر رسول معروف بالرساله قبله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم هو عيسى عليه السّلام و بينهما زمان الفتره.

و اعلم أن ما ذكرناه فى تركيب الآيات هو الذى يسبق منها الى الفهم و قد أوردوا فى ذلك وجوها أخر بعيده عن الفهم تركناها من أرادها فليراجع المطولات.

قوله تعالى: لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلىٰ أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لاٰ يُؤْمِنُونَ اللام للقسم أى أقسم لقد ثبت و وجب القوم على أكثرهم،و المراد بثبوت القول عليهم صيرورتهم مصاديق يصدق عليهم القول.

و المراد بـالقول الـذى حق عليهم كلمه العـذاب التى تكلم بها اللّه سبحانه فى بدء الخلقه مخاطبا بها إبليس فَالْحَقُّ وَ الْحَقَّ أَقُولُ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَ مِمَّنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ (ص/ ۸۵)و المراد بتبعيه إبليس طاعته فيما يأمر به بالوسوسه و التسويل بحيث تثبت الغوايه و ترسخ فى النفس كما يشير اليه قوله تعالى خطابا لإبليس: إِنَّ عِبٰادِى لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطٰانٌ إِلاّٰ مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغٰاوِينَ وَ إِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ (الحجر۴۳/).

قوله تعالى: إِنّٰا جَعَلْنٰا فِى أَعْنٰاقِهِمْ أَغْلاٰلاً فَهِىَ إِلَى الْأَذْقٰانِ فَهُمْ مُقْمَحُونَ الأعناق جمع عنق بضمتين و هو الجيد،و الاغلال جمع غل بالكسر و هى على ما قيل ما تشد به اليد الى العنق للتعذيب و التشديد،و مقمحون اسم مفعول من الإقماح و هو رفع الرأس كأنهم قد ملأت الأغلال ما بين صدورهم الى أذقانهم فبقيت رءوسهم مرفوعه الى السماء لا يتأتى لهم أن ينكسوها فينظروا الى ما بين أيديهم من الطريق فيعرفوها و يميزوها من غيرها.

و تنكير قوله: «أَغْلاٰلاً» للتفخيم و التهويل.

ص :۲۴۰

و الآيه فی مقام التعليل لقوله السابق: «فَهُمْ لاٰ يُؤْمِنُونَ» .

قوله تعالى: وَ جَعَلْنٰا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَ مِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنٰاهُمْ فَهُمْ لاٰ يُبْصِرُونَ السد الحاجز بين الشيئين،و قوله: «مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَ مِنْ خَلْفِهِمْ» كنايه عن جميع الجهات،و الغشى و الغشيان التغطيه يقال:غشيه كذا أى غطاه و أغشى الأمر فلانا أى جعل الأمر يغطيه،و الآيه متممه للتعليل السابق و قوله: «جَعَلْنٰا» معطوف على «جَعَلْنٰا» المتقدم.

و عن الرازى فى تفسيره فى معنى التشبيه فى الآيتين أن المانع عن النظر فى الآيات قسمان:

قسم يمنع عن النظر فى الأنفس فشبه ذلک بالغل الذى يجعل صاحبه مقمحا لا يرى نفسه و لا يقع بصره على بدنه،و قسم يمنع عن النظر فى الآفاق فشبه ذلک بالسد المحيط فإن المحاط بالسد لا يقع على الآفاق فلا يظهر له ما فيها من الآيات فمن ابتلى بهما جرم عن النظر بالكليه.

و معنى الآيتين أنهم لا يؤمنون لأنا جعلنا فى أعناقهم أغلالا بها أيديهم على أعناقهم فهى الى الأذقان فهم مرفوعه رءوسهم باقون على تلک الحال و جعلنا من جميع جهاتهم سدا فجعلناه يغطيهم فهم لا يبصرون فلا يهتدون.

ففى الآيتين تمثيل لحالهم فى حرمانهم من الاهتداء الى الإيمان و تحريمه تعالى عليهم ذلک جزاء لكفرهم و غوايتهم و طغيانهم فى ذلک.

و قد تقدم فى قوله تعالى: إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلاً (البقره/۲۶)فى الجزء الأول من الكتاب أن ما وقع فى القرآن الكريم من هذه الأوصاف و نظائرها التى وصف بها المؤمنون و الكفار يكشف عن حياه أخرى للإنسان فى باطن هذه الحياه الدنيويه مستوره عن الحس المادى ستظهر له إذا انكشفت الحقائق بالموت أو البعث.و عليه فالكلام فى أمثال هذه الآيات جار فى مجرى الحقيقه دون المجاز كما عليه القوم.

قوله تعالى: وَ سَوٰاءٌ عَلَيْهِمْ أَ أَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لاٰ يُؤْمِنُونَ عطف

تفسیر و تقریر لما تتضمنه الآیات الثلاث المتقدمه و تلخیص للمراد و تمهید لما یتلوه من قوله:

«إِنَّمٰا تُنْذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّکْرَ» الآیه.

قوله تعالی: إِنَّمٰا تُنْذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّکْرَ وَ خَشِیَ الرَّحْمٰنَ بِالْغَیْبِ فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَهٍ وَ أَجْرٍ کَرِیمٍ القصر للإفراد،و المراد بالإنذار الإنذار النافع الذی له أثر، و بالذکر القرآن الکریم،و باتباعه تصدیقه و المیل الیه إذا تلیت آیاته،و التعبیر بالماضی للإشاره الی تحقق الوقوع،و المراد بخشیه الرحمن بالغیب خشیته تعالی من وراء الحجاب و قبل انکشاف الحقیقه بالموت أو البعث،و قیل:أی حال غیبته من الناس بخلاف المنافق و هو بعید.

و قد علقت الخشیه علی اسم الرحمن الدال علی صفه الرحمه الجالبه للرجاء للإشعار بأن خشیتهم خوف مشوب برجاء و هو الذی یقر العبد فی مقام العبودیه فلا یأمن و لا یقنط.

و تنکیر«مغفر»و «أَجْرٍ کَرِیمٍ» للتفخیم أی فبشره بمغفره عظیمه من اللّه و أجر کریم لا یقادر قدره و هو الجنه،و الدلیل علی جمیع ما تقدم هو السیاق.

و المعنی:إنما تنذر الإنذار النافع الذی له أثر،من اتبع القرآن إذا تلیت علیه آیاته و ما الیه و خشی الرحمن خشیه مشوبه بالرجاء فبشره بمغفره عظیمه و أجر کریم لا یقادر قدره.

قوله تعالی: إِنّٰا نَحْنُ نُحْیِ الْمَوْتیٰ وَ نَکْتُبُ مٰا قَدَّمُوا وَ آثٰارَهُمْ وَ کُلَّ شَیْءٍ أَحْصَیْنٰاهُ فِی إِمٰامٍ مُبِینٍ المراد بإحیاء الموتی إحیاؤهم للجزاء.

و المراد بما قدموا الأعمال التی عملوها قبل الوفاه فقدموها علی موتهم،و المراد بآثارهم ما ترکوها لما بعد موتهم من خیر یعمل به کتعلیم علم ینتفع به أو بناء مسجد یصلی فیه أو میضاه یتوضا فیها،أو شر یعمل به کوضع سنه مبتدعه یستن بها أو بناء مفسقه یعصی اللّه فیها.

و المراد بکتابه ما قدموا و آثارهم ثبتها فی صحائف أعمالهم و ضبطها فیها بواسطه کتبه

الأعمال من الملائكه و هذه الکتابه غیر کتابه الأعمال و إحصائها فی الامام المبین الذی هو اللوح المحفوظ و إن توهم بعضهم أن المراد بکتابه ما قدموا و آثارهم هو إحصاؤها فی الکتاب المبین و ذلک أنه تعالی یثبت فی کلامه کتابا یحصی کل شیء ثم لکل أمه کتابا یحصی أعمالهم ثم لکل إنسان کتابا یحصی أعماله کما قال: وَ لاٰ رَطْبٍ وَ لاٰ یٰابِسٍ إِلاّٰ فِی کِتٰابٍ مُبِینٍ (الأنعام/۵۹)،و قال: کُلُّ أُمَّهٍ تُدْعیٰ إِلیٰ کِتٰابِهَا (الجاثیه۲۸/)،و قال: وَ کُلَّ إِنسٰانٍ أَلْزَمْنٰاهُ طٰائِرَهُ فِی عُنُقِهِ وَ نُخْرِجُ لَهُ یَوْمَ الْقِیٰامَهِ کِتٰاباً یَلْقٰاهُ مَنْشُوراً (الإسراء۱۳/)،و ظاهر الآیه أیضا یقضی بنوع من البینونه بین کتاب الأعمال و الإمام المبین حیث فرق بینهما بالخصوص و العموم و اختلاف التعبیر بالکتابه و الإحصاء.

و قوله: وَ کُلَّ شَیْءٍ أَحْصَیْنٰاهُ فِی إِمٰامٍ مُبِینٍ هو اللوح المحفوظ من التغییر الذی یشتمل علی تفصیل قضائه سبحانه فی خلقه فیحصی کل شیء و قد ذکر فی کلامه تعالی بأسماء مختلفه کاللوح المحفوظ و ام الکتاب و الکتاب المبین و الإمام المبین کل منها بعنایه خاصه.

و لعل العنایه فی تسمیته إماما مبینا أنه لاشتماله علی القضاء المحتوم متبوع للخلق مقتدی لهم و کتب الأعمال کما سیأتی فی تفسیر سوره الجاثیه مستنسخه منه قال تعالی: هٰذٰا کِتٰابُنٰا یَنْطِقُ عَلَیْکُمْ بِالْحَقِّ إِنّٰا کُنّٰا نَسْتَنْسِخُ مٰا کُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (الجاثیه۲۹/).

و قیل:المراد بالإمام المبین صحف الأعمال و لیس بشیء،و قیل:علمه تعالی و هو کسابقه نعم لو أرید به العلم الفعلی کان له وجه (۱).

[سوره یس (۳۶): الآیات ۱۳ الی ۳۲]

وَ اضْرِبْ لَهُمْ مَثَلاً أَصْحٰابَ الْقَرْیَهِ إِذْ جٰاءَهَا الْمُرْسَلُونَ (۱۳) إِذْ أَرْسَلْنٰا إِلَیْهِمُ اثْنَیْنِ فَکَذَّبُوهُمٰا فَعَزَّزْنٰا بِثٰالِثٍ فَقٰالُوا إِنّٰا إِلَیْکُمْ مُرْسَلُونَ (۱۴) قٰالُوا مٰا أَنْتُمْ إِلاّٰ بَشَرٌ مِثْلُنٰا وَ مٰا أَنْزَلَ الرَّحْمٰنُ مِنْ شَیْءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلاّٰ تَکْذِبُونَ (۱۵) قٰالُوا رَبُّنٰا یَعْلَمُ إِنّٰا إِلَیْکُمْ لَمُرْسَلُونَ (۱۶) وَ مٰا عَلَیْنٰا إِلاَّ الْبَلاٰغُ الْمُبِینُ (۱۷) قٰالُوا إِنّٰا تَطَیَّرْنٰا بِکُمْ لَئِنْ لَمْ تَنْتَهُوا لَنَرْجُمَنَّکُمْ وَ لَیَمَسَّنَّکُمْ مِنّٰا عَذٰابٌ أَلِیمٌ (۱۸) قٰالُوا طٰائِرُکُمْ مَعَکُمْ أَ إِنْ ذُکِّرْتُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُسْرِفُونَ (۱۹) وَ جٰاءَ مِنْ أَقْصَا الْمَدِینَهِ رَجُلٌ یَسْعیٰ قٰالَ یٰا قَوْمِ اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِینَ (۲۰) اتَّبِعُوا مَنْ لاٰ یَسْئَلُکُمْ أَجْراً وَ هُمْ مُهْتَدُونَ (۲۱) وَ مٰا لِیَ لاٰ أَعْبُدُ الَّذِی فَطَرَنِی وَ إِلَیْهِ تُرْجَعُونَ (۲۲) أَ أَتَّخِذُ مِنْ دُونِهِ آلِهَهً إِنْ یُرِدْنِ الرَّحْمٰنُ بِضُرٍّ لاٰ تُغْنِ عَنِّی شَفٰاعَتُهُمْ شَیْئاً وَ لاٰ یُنْقِذُونِ (۲۳) إِنِّی إِذاً لَفِی ضَلاٰلٍ مُبِینٍ (۲۴) إِنِّی آمَنْتُ بِرَبِّکُمْ فَاسْمَعُونِ (۲۵) قِیلَ ادْخُلِ الْجَنَّهَ قٰالَ یٰا لَیْتَ قَوْمِی یَعْلَمُونَ (۲۶) بِمٰا غَفَرَ لِی رَبِّی وَ جَعَلَنِی مِنَ الْمُکْرَمِینَ (۲۷) وَ مٰا أَنْزَلْنٰا عَلیٰ قَوْمِهِ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ جُنْدٍ مِنَ السَّمٰاءِ وَ مٰا کُنّٰا مُنْزِلِینَ (۲۸) إِنْ کٰانَتْ إِلاّٰ صَیْحَهً وٰاحِدَهً فَإِذٰا هُمْ خٰامِدُونَ (۲۹) یٰا حَسْرَهً عَلَی الْعِبٰادِ مٰا یَأْتِیهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلاّٰ کٰانُوا بِهِ یَسْتَهْزِؤُنَ (۳۰) أَ لَمْ یَرَوْا کَمْ أَهْلَکْنٰا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ أَنَّهُمْ إِلَیْهِمْ لاٰ یَرْجِعُونَ (۳۱) وَ إِنْ کُلٌّ لَمّٰا جَمِیعٌ لَدَیْنٰا مُحْضَرُونَ (۳۲)

۱- ۱) .یس ۱-۱۲:بحث روائی فی الذین تآمروا علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لیقتلوه.

بيان:

قوله تعالى: وَ اضْرِبْ لَهُمْ مَثَلاً أَصْحابَ الْقَرْيَهِ إِذْ جاءَهَا الْمُرْسَلُونَ المثل كلام أو قصه يمثل به مقصد من المقاصد فيتضح للمخاطب،و لما كانت قصتهم توضح ما تقدم من الوعد و الوعيد أمر نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يضربها مثلا لهم.

و الظاهر أن «مَثَلاً» مفعول ثان لقوله: «اضْرِبْ» و مفعوله الأول قوله: «أَصْحابَ الْقَرْيَهِ» و المعنى و اضرب لهم أصحاب القريه و حالهم هذه الحال مثلا و قد قدم المفعول الثانى تحرزا عن الفصل المخل.

قوله تعالى: إِذْ أَرْسَلْنا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ فَكَذَّبُوهُما فَعَزَّزْنا بِثالِثٍ فَقالُوا إِنّا إِلَيْكُمْ مُرْسَلُونَ التعزيز من العزه بمعنى القوه و المنعه،و قوله: «إِذْ أَرْسَلْنا إِلَيْهِمُ» بيان تفصيلى بقوله: «إِذْ جاءَهَا الْمُرْسَلُونَ» .

و المعنى:و اضرب لهم مثلا أصحاب القريه و هم فى زمان أرسلنا اليهم رسولين اثنين من

رسلنا فكذبوهما أى الرسولين فقويناهما برسول ثالث فقالت الرسل إنا اليكم مرسلون من جانب اللّه.

قوله تعالى: قٰالُوا مٰا أَنْتُمْ إِلاّٰ بَشَرٌ مِثْلُنٰا وَ مٰا أَنْزَلَ الرَّحْمٰنُ مِنْ شَيْءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلاّٰ تَكْذِبُونَ كانوا يرون أن البشر لا ينال النبوه و الوحى،و يستدلون على ذلک بأنفسهم حيث لا يجدون من أنفسهم شيئا من ذاک القبيل فيسرون الحكم الى نفوس الأنبياء مستندين الى أن حكم الأمثال واحد.

و على هذا التقرير يكون معنى قوله: «وَ مٰا أَنْزَلَ الرَّحْمٰنُ مِنْ شَيْءٍ» لم ينزل اللّه وحيا و لو نزل شيئا على بشر لنلناه من نفوسنا كما تدعون أنتم ذلک،و تعبيرهم عن اللّه سبحانه بالرحمن إنما هو لكونهم كسائر الوثنيين معترفين باللّه سبحانه و اتصافه بكرائم الصفات (۱)كالخلق و الرحمه و الملک غير أنهم يرون أنه فوض أمر التدبير الى مقربى خلقه كالملائكه الكرام فهم الأرباب المدبرون و الآلهه المعبودون،و أما اللّه عز اسمه فهو رب الأرباب و إله الآلهه.

و من الممكن أن يكون ذكر اسم الرحمن فى الحكايه دون المحكى فيكون التعبير به لحلمه و رحمته تعالى قبال إنكارهم و تكذيبهم للحق الصريح.

و قوله: إِنْ أَنْتُمْ إِلاّٰ تَكْذِبُونَ بمنزله النتيجه لصدر الآيه،و محصل قولهم أنكم بشر مثلنا و لا نجد نحن على بشريتنا فى نفوسنا شيئا من الوحى النازل الذى تدعونه و أنتم مثلنا فما أنزل الرحمن شيئا من الوحى فدعواكم كاذبه و إذ ليس لكم إلا هذه الدعوى فإن أنتم إلا تكذبون.

و يظهر بما تقدم نكته الحصر فى قوله: «إِنْ أَنْتُمْ إِلاّٰ تَكْذِبُونَ» و كذا الوجه فى نفى الفعل و لم يقل:إن أنتم إلا كاذبون لأن المراد نفى الفعل فى الحال دون الاستمرار و الاستقبال.

ص :۲۴۶

۱- ۱) .لكنهم مختلفون فى تفسيرها و الصابئون يفسرونها بالنفى فمعنى العالم و القادر عندهم من ليس بجاهل و عاجز.

قوله تعالى: قالُوا رَبُّنا يَعْلَمُ إِنّا إِلَيْكَمْ لَمُرْسَلُونَ، وَ ما عَلَيْنا إِلاّ الْبَلاغُ الْمُبِينُ لم يحك اللّه سبحانه عن هؤلاء الرسل جوابا عن حجه قومهم،ما أنتم إلا بشر مثلنا، الخ.كما نقل عن الرسل المبعوثين الى الامم الدارجه لما احتجت أممهم بمثل هذه الحجه «إِنْ أَنْتُمْ إِلاّ بَشَرٌ مِثْلُنا» فردتها رسلهم بقولهم: إِنْ نَحْنُ إِلاّ بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَ لكِنَّ اللّهَ يَمُنُّ عَلى مَنْ يَشاءُ مِنْ عِبادِهِ (إبراهيم/١١)و قد مر تقريره.

بل حكى عنهم أنهم ذكروا للقوم أنهم مرسلون اليهم مأمورون بتبليغ الرساله ليس عليهم إلا ذلك و أنهم فى غنى عن تصديقهم لهم و إيمانهم بهم و يكفيهم فيه أن يعلم ربهم بأنهم مرسلون لا حاجه لهم الى أزيد من ذلك.

فقوله: قالُوا رَبُّنا يَعْلَمُ إِنّا إِلَيْكُمْ لَمُرْسَلُونَ إخبار عن رسالتهم و قد أكد الكلام بإن المشدده المكسوره و اللام،و الاستشهاد بعلم ربهم بذلك،و قوله: «رَبُّنا يَعْلَمُ» معترض بمنزله القسم،و المعنى إنا مرسلون اليكم صادقون فى دعوى الرساله و يكفينا فى ذلكم علم ربنا الذى أرسلنا بها و لا حاجه لنا فيه الى تصديقكم لنا و لا نفع لنا فيه من أجر و نحوه و لا يهمنا تحصيله منكم بل الذى يهمنا هو تبليغ الرساله و إتمام الحجه.

و قوله: وَ ما عَلَيْنا إِلاَّ الْبَلاغُ الْمُبِينُ البلاغ هو التبليغ و المراد به تبليغ الرساله أى لم يؤمر و لم نكلف إلا بتبليغ الرساله و إتمام الحجه.

قوله تعالى: قالُوا إِنّا تَطَيَّرْنا بِكُمْ لَئِنْ لَمْ تَنْتَهُوا لَنَرْجُمَنَّكُمْ وَ لَيَمَسَّنَّكُمْ مِنّا عَذابٌ أَلِيمٌ القائلون أصحاب القريه و المخاطبون هم الرسل،و التطير هو التشأم و قولهم:

«لَئِنْ لَمْ تَنْتَهُوا» الخ؛تهديد منهم للرسل.

و المعنى:قالت أصحاب القريه لرسلهم:إنا تشأ منا بكم و نقسم لئن لم تنتهوا عن التبليغ و لم تكفوا عن الدعوه لنرجمنكم بالحجاره و ليصلن اليكم و ليقعن بكم منا عذاب أليم.

قوله تعالى: قالُوا طائِرُكُمْ مَعَكُمْ أَ إِنْ ذُكِّرْتُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُسْرِفُونَ

القائلون هم الرسل يخاطبون به أصحاب القريه.

و قوله: طٰائِرُكُمْ مَعَكُمْ الطائر فى الأصل هو الطير و كان يتشاءم به ثم توسع و استعمل فى كل ما يتشاءم به،و ربما يستعمل فيما يستقبل الإنسان من الحوادث،و ربما يستعمل فى البخت الشقى الذى هو أمر موهوم يرونه مبدأ لشقاء الإنسان و حرمانه من كل خير.

و كيف كان فقوله: «طٰائِرُكُمْ مَعَكُمْ» ظاهر معناه أن الذى ينبغى أن تتشأموا به هو معكم و هو حاله إعراضكم عن الحق الذى هو التوحيد و اقبالكم الى الباطل الذى هو الشرك.

و قيل:المعنى طائركم أى حظكم و نصيبكم من الخير و الشر معكم من أفعالكم إن خيرا فخير و إن شرا فشر،هذا و هو أخذ الطائر بالمعنى الثانى لكن قوله بعد: «أَ إِنْ ذُكِّرْتُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُسْرِفُونَ» أنسب بالنسبه الى المعنى الأولى.

و قوله: أَ إِنْ ذُكِّرْتُمْ استفهام توبيخى و المراد بالتذكير تذكيرهم بالحق من وحدانيته تعالى و رجوع الكل اليه و نحوهما و جزاء الشرط محذوف فى الكلام تلويحا الى أنه مما لا ينبغى أن يذكر أو يتفوه به و التقدير أ إن ذكرتم بالحق قابلتموه بمثل هذا الجحود الشفيع و الصنيع الفظيع من التطير و التوعد.

و قوله: بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُسْرِفُونَ أى مجاوزون للحد فى المعصيه و هو إضراب عما تقدم و المعنى بل السبب الأصلى فى جحودكم و تكذيبكم للحق أنكم قوم تستمرون على الإسراف و مجاوزه الحد.

قوله تعالى: وَ جٰاءَ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَهِ رَجُلٌ يَسْعىٰ قٰالَ يٰا قَوْمِ اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ أقصى المدينه أبعد مواضعها بالنسبه الى مبدإ مفروض،و قد بدلت القريه فى أول الكلام مدينه هنا للدلاله على عظمها و السعى هو الإسراع فى المشى.

و وقع نظير هذا التعبير فى قصه موسى و القبطى و فيها: وَ جٰاءَ رَجُلٌ مِنْ أَقْصَى الْمَدِينَهِ

يَسْعى فقدم «رَجُلٌ» هناك و أخر هاهنا و لعل النكته فى ذلك أن الاهتمام هناك بمجىء الرجل و إخباره موسى بائتمار الملإ لقتله فقدم الرجل ثم أشير الى اهتمام الرجل نفسه بإيصال الخبر و إبلاغه فجىء بقوله: «يَسْعى» حالا مؤخرا بخلاف ما هاهنا فالاهتمام بمجيئه من أقصى المدينه ليعلم أن لا تواطؤ بينه و بين الرسل فى أمر الدعوه فقدم «مِنْ أَقْصَى الْمَدِينَةِ» و أخر الرجل و سعيه.

قوله تعالى: اِتَّبِعُوا مَنْ لا يَسْئَلُكُمْ أَجْراً وَ هُمْ مُهْتَدُونَ بيان لقوله: «اِتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ» و فى وضع قوله: «مَنْ لا يَسْئَلُكُمْ أَجْراً وَ هُمْ مُهْتَدُونَ» فى هذه الآيه موضع قوله:

«الْمُرْسَلِينَ» فى الآيه السابقه إشعار بالعليه و بيانها أن عدم جواز اتباع قائل فى قوله إنما يكون لأحد أمرين:إما لكون قوله ضلالا و القائل به ضالا و لا يجوز اتباع الضال فى ضلاله،و إما لأن القول و إن كان حقا و الحق واجب الاتباع لكن لقائله غرض فاسد يريد أن يتوسل اليه بكلمه الحق كاقتناء المال و اكتساب الجاه و المقام و نحو ذلك،و أما إذا كان القول حقا و كان القائل بريئا من الغرض الفاسد منزها من الكيد و المكر و الخيانه كان من الواجب اتباعه فى قوله،و هؤلاء الرسل مهتدون فى قولهم:لا تعبدوا إلا اللّه،و هم لا يريدون منكم أجرا من مال أو جاه فمن الواجب عليكم أن تتبعوهم فى قولهم.

أما أنهم مهتدون فلقيام الحجه على صدق ما يدعون اليه من التوحيد و كونه حقا،و الحجه هى قوله: «وَ ما لِيَ لا أَعْبُدُ» الى تمام الآيتين.

و أما أنهم لا يريدون منكم أجرا فلما دل عليه قولهم: «رَبُّنا يَعْلَمُ إِنّا إِلَيْكُمْ لَمُرْسَلُونَ» و قد تقدم تقريره.

و بهذا البيان يتأيد ما قدمناه من كون قولهم: «رَبُّنا يَعْلَمُ إِنّا إِلَيْكُمْ لَمُرْسَلُونَ» مسوقا لنفى إرادتهم من القوم أجرا أو غير ذلك.

قوله تعالى: وَ ما لِيَ لا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي وَ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ، أَ أَتَّخِذُ مِنْ دُونِهِ

آلِهَةً- الی قوله- وَ لاٰ يُنْقِذُونِ شرع فی استفراغ الحجه علی التوحيد و نفی الآلهه فی آيتين و اختار لذلک سياق التکلم وحده إلا فی جمله اعترض بها فی خلال الکلام و هی قوله: «وَ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ» و ذلک بإجراء الحکم فی نفسه بما أنه إنسان أوجده اللّه و فطره حتی يجری فی کل إنسان هو مثله و الأفراد أمثال فقوله: «وَ مٰا لِيَ لاٰ أَعْبُدُ» الخ؛فی معنی و ما للإنسان لا يعبد،الخ؛ أيتخذ الإنسان من دونه آلهه،الخ.

و قد عبر عنه تعالی بقوله: «الَّذِي فَطَرَنِي» للإشعار بالعليه فإن فطره تعالی للإنسان و إيجاده له بعد العدم لازمه رجوع کل ما للإنسان من ذات و صفات و أفعال اليه تعالی و قيامه به و ملکه له فليس للإنسان إلا العبوديه محضه فعلی الإنسان أن ينصب نفسه فی مقام العبوديه و يظهرها بالنسبه اليه تعالی و هذا هو العباده فعليه أن يعبده تعالی لأنه أهل لها.

و هذا هو الذی أشرنا اليه آنفا أن الرجل کان يعبد اللّه بالإخلاص له لا طمعا فی جنه و لا خوفا من نار بل لأنه أهل للعباده.

و إذ کان الإيمان به تعالی و عبادته هکذا أمرا لا يناله عامه الناس فإن الأکثرين منهم إنما يعبدون خوفا أو طمعا أو لکليهما التفت الرجل بعد بيان حال نفسه الی القوم فقال: «وَ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ» يريد به إنذارهم بيوم الرجوع و أنه تعالی سيحاسبهم علی ما عملوا فيجازيهم بمساوی أعمالهم فقوله: «وَ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ» کالمعترضه الخارجه عن السياق أو هی هی.

ثم إن الآيتين قائمتان علی إبطال ما احتج به الوثنيه و بنوا علی ذلک عباده الأصنام و أربابها.

توضيح ذلک أنهم قالوا:إن اللّه سبحانه أجل من أن يحيط به حس أو خيال أو عقل لا يناله شیء من القوی الإدراکيه فلا يمکن التوجه اليه بالعباده فسبيل العباده أن نتوجه الی مقربی حضرته و الأقوياء من خلقه کالملائکه الکرام و الجن و القديسين من البشر حتی يکونوا شفعاء لنا عند اللّه فی إيصال الخيرات و دفع الشرور و المکاره.

و الجواب عن أولى الحجتين بما حاصله أن الإنسان و إن كان لا يحيط علما بالذات المتعاليه لكنه يعرفه تعالى بصفاته الخاصه به مثل كونه فاطرا له موجدا إياه فله أن يتوجه اليه من طريق هذه الصفات و إنكار إمكانه مكابره،و هذا الجواب هو الذى أشار اليه بقوله: «وَ مٰا لِيَ لاٰ أَعْبُدُ الَّذِى فَطَرَنِى» .

و عن الثانيه أن هؤلاء الآلهه إن كانت لهم شفاعه كانت مما أفاضه اللّٰه عليهم و اللّٰه سبحانه لا يعطيهم ذلك إلا فيما لا تتعلق به منه إراده حاتمه و لازمه أن شفاعتهم فيما أذن اللّٰه لهم فيه كما قال:

مٰا مِنْ شَفِيعٍ إِلاّٰ مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ (يونس۳/)أما إذا أراد اللّٰه شيئا إراده حتم فلا تنفع شفاعتهم شيئا فى المنع عن نفوذها فاتخاذهم آلهه و عدمه سواء فى عدم التأثير لجلب خير أو دفع شر،و الى ذلك أشار بقوله: «أَ أَتَّخِذُ مِنْ دُونِهِ آلِهَةً إِنْ يُرِدْنِ الرَّحْمٰنُ بِضُرٍّ لاٰ تُغْنِ عَنِّى شَفٰاعَتُهُمْ شَيْئاً وَ لاٰ يُنْقِذُونِ» .

و تعبيره عنه تعالى بالرحمن إشاره الى سعه رحمته و كثرتها و أن النعم كلها من عنده و تدبير الخير و الشر اليه و يتحصل من هنا برهان آخر على وحدانيته تعالى فى الربوبيه،إذ لما كان جميع النعم و كذا النظام الجارى فيها،من رحمته و قائمه به من غير استقلال فى شىء منها كان المستقل بالتدبير هو تعالى حتى أن تدبير الملائكه لو فرض تدبيرهم لشىء من رحمته تدبيره تعالى و كانت الربوبيه له تعالى وحده و كذا الالوهيه.

قوله تعالى: إِنِّى إِذاً لَفِى ضَلاٰلٍ مُبِينٍ تسجيل للضلال على اتخاذ الآلهه.

قوله تعالى: إِنِّى آمَنْتُ بِرَبِّكُمْ فَاسْمَعُونِ من كلام الرجل خطابا للرسل و قوله:

«فَاسْمَعُونِ» كنايه عن الشهاده بالتحمل،و قوله: «إِنِّى آمَنْتُ بِرَبِّكُمْ» الخ؛تجديد الشهاده بالحق و تأكيد للإيمان فإن ظاهر السياق أنه إنما قال: «إِنِّى آمَنْتُ بِرَبِّكُمْ» بعد محاجته خطابا للرسل ليستشهدهم على إيمانه و ليؤيدهم بإيمانهم بمرأى من القوم و مسمع.

قوله تعالى: قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ قٰالَ يٰا لَيْتَ قَوْمِى يَعْلَمُونَ، بِمٰا غَفَرَ لِى

رَبِّی وَ جَعَلَنِی مِنَ الْمُکْرَمِینَ الخطاب للرجل و هو-کما یفیده السیاق-یلوح الی أن القوم قتلوه فنودی من ساحه العزه أن ادخل الجنه کما یؤیده قوله بعد: «وَ مٰا أَنْزَلْنٰا عَلیٰ قَوْمِهِ مِنْ بَعْدِهِ» الخ؛فوضع قوله: «قِیلَ ادْخُلِ الْجَنَّهَ» موضع الإخبار عن قتلهم إیاه إشاره الی أنه لم یکن بین قتله بأیدیهم و بین أمره بدخول الجنه أی فصل و انفکاک کأن قتله بأیدهم هو أمره بدخول الجنه.

و المراد بالجنه علی هذا جنه البرزخ دون جنه الآخره،و قول بعضهم:إن المراد بها جنه الآخره و المعنی سیقال له:ادخل الجنه.یوم القیامه و التعبیر بالماضی لتحقق الوقوع تحکم من غیر دلیل کما قیل:إن اللّه رفعه الی السماء فقیل له ادخل الجنه فهو حی یتنعم فیها الی قیام السعه،و هو تحکم کسابقه.

و قوله: قٰالَ یٰا لَیْتَ قَوْمِی یَعْلَمُونَ، بِمٰا غَفَرَ لِی رَبِّی وَ جَعَلَنِی مِنَ الْمُکْرَمِینَ استئناف کسابقه کالجواب عن سؤال مقدر کأنه قیل:ما ذا کان بعد تأییده للرسل؟فقیل «قِیلَ ادْخُلِ الْجَنَّهَ» ثم قیل:فما ذا کان بعد؟فقیل «قٰالَ یٰا لَیْتَ قَوْمِی یَعْلَمُونَ» الخ؛و هو نصح منه لقومه میتا کما کان ینصحهم حیا.

و ما فی قوله: «بِمٰا غَفَرَ لِی» الخ،مصدریه،و قوله: «وَ جَعَلَنِی» عطف علی «غَفَرَ» و المعنی بمغفره ربی لی و جعله إیای من المکرمین.

و موهبه الإکرام و إن کانت وسیعه ینالها کثیرون کالإکرام بالنعمه کما فی قوله: فَأَمَّا الْإِنْسٰانُ إِذٰا مَا ابْتَلاٰهُ رَبُّهُ فَأَکْرَمَهُ وَ نَعَّمَهُ فَیَقُولُ رَبِّی أَکْرَمَنِ (الفجر/۱۵)،و قوله: إِنَّ أَکْرَمَکُمْ عِنْدَ اللّٰهِ أَتْقٰاکُمْ (الحجرات/۱۳)فإن کرامه العبد عند اللّه إکرام منه له لکنه لم یعد من المکرمین بوصف الاطلاق إلا طائفتین من خلقه:الملائکه الکرام کما فی قوله: بَلْ عِبٰادٌ مُکْرَمُونَ لاٰ یَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَ هُمْ بِأَمْرِهِ یَعْمَلُونَ (الأنبیاء/۲۷)،و الکاملین فی إیمانهم من المؤمنین سواء کانوا من المخلصین بکسر اللام کما فی قوله: أُولٰئِکَ فِی جَنّٰاتٍ مُکْرَمُونَ

ص:۲۵۲

(المعارج۳۵/)،أو من المخلصين بفتح اللام كما فى قوله: إِلاّٰ عِبٰادَ اللّٰهِ الْمُخْلَصِينَ -الى أن قال- وَ هُمْ مُكْرَمُونَ (الصافات۴۲/).

و الآيه من أدله وجود البرزخ.

قوله تعالى: وَ مٰا أَنْزَلْنٰا عَلىٰ قَوْمِهِ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ جُنْدٍ مِنَ السَّمٰاءِ وَ مٰا كُنّٰا مُنْزِلِينَ الضميران للرجل،و «مِنْ بَعْدِهِ» أى من بعد قتله،و «مِنْ» الاولى و الثالثه لابتداء الغايه،و الثانيه مزيده لتأكيد النفى.

و الآيه توطئه للآيه التاليه،و هى مسوقه لبيان هو ان أمر القوم و الانتقام منهم بإهلاكهم على اللّه سبحانه و أنه لا يحتاج فى إهلاكهم الى عده و عده حتى ينزل من السماء جندا من الملائكه يقاتلونهم فيهلكونهم فلم يفعل ذلك فيهم و لا فعل ذلك فى إهلاك من أهلك من الامم الماضين و إنما أهلكهم بصيحه واحده تقضى عليهم.

قوله تعالى: إِنْ كٰانَتْ إِلاّٰ صَيْحَةً وٰاحِدَةً فَإِذٰا هُمْ خٰامِدُونَ أى ما كان الأمر الذى كان سبب إهلاكهم بمشيتنا إلا صيحه واحده،و تأنيث الفعل لتأنيث الخبر و تنكير «صَيْحَةً» و توصيفها بالوحده للاستحقار،و الخمود السكون،و استئناف الجمله لكونها كالجواب لسؤال مقدر كأنه قيل:فما ذا كان سبب إهلاكهم؟فقيل:إن كانت إلا صيحه واحده.

و المعنى:كان سبب هلاكهم أيسر أمر و هى صيحه واحده ففاجأهم السكون فصاروا ساكنين لا يسمع لهم حس و هم عن آخرهم موتى لا يتحركون.

قوله تعالى: يٰا حَسْرَةً عَلَى الْعِبٰادِ مٰا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلاّٰ كٰانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ أى يا ندامه العباد و نداء الحسره عليهم أبلغ من إثباتها لهم،و سبب الحسره ما يتضمنه قوله: «مٰا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ» الخ.

و من هذا السياق يستفاد أن المراد بالعباد عامه الناس و تتأكد الحسره بكونهم عبادا فان رد العبد دعوه مولاه و تمرده عنه أشنع من رد غيره نصيحه الناصح.

قوله تعالى: أَ لَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لاٰ يَرْجِعُونَ توبيخ لاولئك الذين نودى عليهم بالحسره،و «مِنَ الْقُرُونِ» بيان لكم،و القرون جمع قرن و هو أهل عصر واحد.

و قوله: أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لاٰ يَرْجِعُونَ بيان لقوله: «كَمْ أَهْلَكْنا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ» ضمير الجمع الأول للقرون و الثانى و الثالث للعباد.

و المعنى:أ لم يعتبروا بكثره المهلكين بأمر اللّه من القرون الماضيه و أنهم مأخوذون بأخذ إلهى لا يتمكنون من الرجوع الى ما كانوا يترفون فيه؟

و للقوم فى مراجع الضمائر و فى معنى الآيه أقوال أخر بعيده عن الفهم تركنا إيرادها.

قوله تعالى: وَ إِنْ كُلٌّ لَمّا جَمِيعٌ لَدَيْنا مُحْضَرُونَ لفظه «إِنْ» حرف نفى و «كُلٌّ» مبتدإ تنويه عوض عن المضاف اليه،و «لَمّا» بمعنى إلا،و جميع بمعنى مجموع،و لدينا ظرف متعلق به،و محضرون خبر بعد خبر و هو جميع،و احتمل بعضهم أن يكون صفه لجميع.

و المعنى:و ما كلهم إلا مجموعون لدينا محضرون للحساب و الجزاء يوم القيامه فالآيه فى معنى قوله: ذٰلِكَ يَوْمٌ مَجْمُوعٌ لَهُ النّاسُ وَ ذٰلِكَ يَوْمٌ مَشْهُودٌ (هود١٠٣/) (١).

[سوره يس (٣۶): الآيات ٣٣ الى ۴٧]

وَ آيَهٌ لَهُمُ اَلْأَرْضُ اَلْمَيْتَهُ أَحْيَيْناها وَ أَخْرَجْنا مِنْها حَبًّا فَمِنْهُ يَأْكُلُونَ (٣٣) وَ جَعَلْنا فِيها جَنّاتٍ مِنْ نَخِيلٍ وَ أَعْنابٍ وَ فَجَّرْنا فِيها مِنَ اَلْعُيُونِ (٣۴) لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ وَ ما عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ أَ فَلا يَشْكُرُونَ (٣۵) سُبْحانَ اَلَّذِي خَلَقَ اَلْأَزْواجَ كُلَّها مِمّا تُنْبِتُ اَلْأَرْضُ وَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَ مِمّا لا يَعْلَمُونَ (٣۶) وَ آيَهٌ لَهُمُ اَللَّيْلُ نَسْلَخُ مِنْهُ اَلنَّهارَ فَإِذا هُمْ مُظْلِمُونَ (٣٧) وَ اَلشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَها ذٰلِكَ تَقْدِيرُ اَلْعَزِيزِ اَلْعَلِيمِ (٣٨) وَ اَلْقَمَرَ قَدَّرْناهُ مَنازِلَ حَتّى عادَ كَالْعُرْجُونِ اَلْقَدِيمِ (٣٩) لاَ اَلشَّمْسُ يَنْبَغِي لَها أَنْ تُدْرِكَ اَلْقَمَرَ وَ لاَ اَللَّيْلُ سابِقُ اَلنَّهارِ وَ كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ (۴٠) وَ آيَهٌ لَهُمْ أَنّا حَمَلْنا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي اَلْفُلْكِ اَلْمَشْحُونِ (۴١) وَ خَلَقْنا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ ما يَرْكَبُونَ (۴٢) وَ إِنْ نَشَأْ نُغْرِقْهُمْ فَلا صَرِيخَ لَهُمْ وَ لا هُمْ يُنْقَذُونَ (۴٣) إِلاّ رَحْمَهً مِنّا وَ مَتاعاً إِلى حِينٍ (۴۴) وَ إِذا قِيلَ لَهُمُ اِتَّقُوا ما بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَ ما خَلْفَكُمْ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ (۴۵) وَ ما تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَهٍ مِنْ آياتِ رَبِّهِمْ إِلاّ كانُوا عَنْها مُعْرِضِينَ (۴۶) وَ إِذا قِيلَ لَهُمْ أَنْفِقُوا مِمّا رَزَقَكُمُ اَللّهُ قالَ اَلَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَ نُطْعِمُ مَنْ لَوْ يَشاءُ اَللّهُ أَطْعَمَهُ إِنْ أَنْتُمْ إِلاّ فِي ضَلالٍ مُبِينٍ (۴٧)

١- ١) .يس ١٣-٣٢:بحث روائى فى رسولين من الحواريين اللذين بعثهما عيسى عليه السّلام الى مدينه انطاكيه.

بیان:

قوله تعالی: وَ آیَهٌ لَهُمُ الْأَرْضُ الْمَیْتَهُ أَحْیَیْناها وَ أَخْرَجْنا مِنْها حَبًّا فَمِنْهُ یَأْکُلُونَ یذکر سبحانه فی الآیه و اللتین بعدها آیه من آیات الربوبیه و هی تدبیر أمر أرزاق الناس و تغذیتهم من أثمار النبات من الحبوب و التمر و العنب و غیرها.

فقوله: وَ آیَهٌ لَهُمُ الْأَرْضُ الْمَیْتَهُ أَحْیَیْناها و إن کان ظاهره أن الآیه هی الأرض إلا أن الجملتین توطئتان لقوله: «وَ أَخْرَجْنا مِنْها حَبًّا» الخ؛و مسوقتان للإشاره الی أن هذه الأغذیه النباتیه من آثار نفخ الحیاه فی الأرض المیته و تبدیلها حبا و ثمرا یأکلون من ذلک فالآیه بنظر هی الأرض المیته من حیث ظهور هذه الخواص فیها و تمام تدبیر أرزاق الناس بها.

و قوله: وَ أَخْرَجْنا مِنْها حَبًّا أی و أخرجنا من الأرض بإنبات النبات حبا کالحنطه و الشعیر و الأرز و سائر البقولات.

و قوله: فَمِنْهُ یَأْکُلُونَ تفریع علی إخراج الحب و بالأکل یتم التدبیر،و ضمیر «فَمِنْهُ» للحب.

قوله تعالی: وَ جَعَلْنا فِیها جَنّاتٍ مِنْ نَخِیلٍ وَ أَعْنابٍ وَ فَجَّرْنا فِیها مِنَ الْعُیُونِ قال الراغب:الجنه کل بستان ذی شجر یستر بأشجاره الأرض انتهی.و النخیل جمع نخل و هو معروف،و الأعناب جمع عنب یطلق علی الشجره و هی الکرم و علی الثمره.

و قال الراغب:العین الجارحه-الی أن قال-و یستعار العین لمعان هی موجوده فی الجارحه بنظرات مختلفه-الی أن قال-و یقال لمنبع الماء عین تشبیها بها لما فیها من الماء انتهی، و التفجیر فی الأرض شقها لإخراج المیاه،و الباقی ظاهر.

قوله تعالی: لِیَأْکُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ وَ ما عَمِلَتْهُ أَیْدِیهِمْ أَ فَلا یَشْکُرُونَ اللام

لتعليل ما ذكر فى الآيه السابقه أى جعلنا فيها جنات و فجرنا فيها العيون بشقها ليأكل الناس من ثمره.

و قوله: «مِنْ ثَمَرِهِ» قيل:الضمير للمجعول من الجنات و لذا أفرد و ذكر و لم يقل:من ثمرها أى من ثمر الجنات،أو من ثمرها أى من ثمر النخيل و الأعناب.

و قوله: وَ مٰا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ العمل هو الفعل و الفرق بينهما-على ما ذكره الراغب- أن اكثر ما يستعمل العمل فى الفعل المقارن للقصد و الإراده،و لذلك يشذ استعماله فى الحيوان و الجماد،و لذلك أيضا يتصف العمل بالصلاح و خلافه.فيقال عمل صالح و عمل طالح و لا يتصف بهما مطلق الفعل.

و «مٰا» فى وَ مٰا عَمِلَتْهُ نافيه و المعنى و لم يعمل الثمر أيديهم حتى يشاركونا فى تدبير الأرزاق بل هو مما اختصصنا بخلقه و تتميم التدبير به من دون أن تستعين بهم فما بالهم لا يشكرون.

و يؤيد هذا المعنى قوله تعالى فى أواخر السوره و هو يمتن عليهم بخلق الأنعام لتدبير أمر رزقهم و حياتهم: أَ وَ لَمْ يَرَوْا أَنّٰا خَلَقْنٰا لَهُمْ مِمّٰا عَمِلَتْ أَيْدِينٰا أَنْعٰاماً -الى أن قال- وَ مِنْهٰا يَأْكُلُونَ وَ لَهُمْ فِيهٰا مَنٰافِعُ وَ مَشٰارِبُ أَ فَلاٰ يَشْكُرُونَ .

و قوله: أَ فَلاٰ يَشْكُرُونَ توبيخ و استقباح لعدم شكره،و شكره تعالى منهم على هذا التدبير إظهارهم جميل نعمه بذكره قولا و فعلا أى إظهارهم أنهم عباد له مدبرون بتدبيره و هو العباده فشكره تعالى هو الاعتراف بربوبيته و اتخاذه إلها معبودا.

قوله تعالى: سُبْحٰانَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوٰاجَ كُلَّهٰا مِمّٰا تُنْبِتُ الْأَرْضُ وَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَ مِمّٰا لاٰ يَعْلَمُونَ إنشاء لتنزيه تعالى،لما ذكر عدم شكرهم له على ما خلق لهم من أنواع النبات و رزقهم من الحبوب و الأثمار،و إنما عمل ذلك بتزويج بعض النبات بعضا كما قال: وَ أَنْبَتْنٰا فِيهٰا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ (ق/٧)أشار الى ما هو أعظم و أوسع من خلق

أزواج النبات و هو خلق الأزواج كلها و تنظيم العالم المشهود باستيلاد كل شیء من فاعل و منفعل قبله هما أبواه كالذكر و الانثى من الإنسان و الحيوان و النبات،و كل فاعل و منفعل يتلاقيان فينتجان بتلاقيهما أمرا ثالثا،أشار تعالى الى ذلك فنزه نفسه بقوله: «سُبْحانَ الَّذِی خَلَقَ الْأَزْواجَ كُلَّها» الخ؛فقوله: «سُبْحانَ الَّذِی خَلَقَ الْأَزْواجَ كُلَّها» إنشاء تسبيح على ما يعطيه السياق لا إخبار.

و قوله: مِمّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ هو و ما بعده بيان للأزواج و الذى تنبت الأرض هو النبات و لا يبعد شموله الحيوان و قد قال تعالى فى الإنسان و هو من أنواع الحيوان: وَ اللّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَباتاً (نوح١٧/)و يؤيد ذلك أن ظاهر سياق البيان استيعابه للمبين مع عدم ذكر الحيوان فى عداد الأزواج.

و قوله: وَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ أى الناس،و قوله: «وَ مِمّا لا يَعْلَمُونَ» و هو الذى يجهله الإنسان من الخليقه أو يجهل كيفيه ظهوره أو ظهور الكثره فيه.

قال الراغب:يقال لكل واحد من القرينين من الذكر و الانثى فى الحيوانات المتزاوجه:

زوج،و لكل قرينين فيها و فى غيرها:زوج كالخف و النعل،و لكل ما يقترن بآخر مماثلا له أو مضادا:زوج،قال:و قوله: «خَلَقْنا زَوْجَيْنِ» فبين أن كل ما فى العالم زوج من حيث إن له ضدا ما أو مثلا ما أو تركيبا ما بل لا ينفك بوجه من تركيب.انتهى.

فزوجيه الزوج هى كونه مفتقرا فى تحققه الى تألف و تركب و لذلك يقال لكل واحد من القرينين من حيث هما قرينان:زوج لافتقاره الى قرينه،و كذا يقال لمجموع القرينين:زوج لافتقاره فى تحققه زوجا الى التألف و التركب فكون الأشياء أزواجا مقارنه بعضها بعضا لإنتاج ثالث أو كونه مولدا من تألف اثنين.

قوله تعالى: آيَهٌ لَهُمُ اللَّيْلُ نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهارَ فَإِذا هُمْ مُظْلِمُونَ آيه أخرى من آيات الربوبيه الداله على وقوع التدبير العام السماوى للعالم الإنسانى مذكوره فى

أربع آيات.

و لا شک أن الآیه تشیر الی مفاجأه اللیل عقیب ذهاب النهار،و السلخ فی الآیه بمعنی الإخراج و لذلک عدی بمن و لو کان بمعنی النزع کما فی قولنا:سلخت الإهاب عن الشاه تعین تعدیه بعن دون من.

و یؤید ذلک أنه تعالی عبر فی مواضع من کلامه عن ورود کل من اللیل و النهار عقیب الآخر بإیلاجه فیه فقال فی مواضع من کلامه: یُولِجُ اللَّیْلَ فِی النَّهٰارِ وَ یُولِجُ النَّهٰارَ فِی اللَّیْلِ (الحج/۶۱)فإذا کان ورود النهار بعد اللیل إیلاجا للنهار فی اللیل اعتبارا کان مفاجأه اللیل بعد النهار إخراجا للنهار من اللیل اعتبارا.

کأن اللیل أطبق علیهم و أحاطت بهم ظلمته ثم ولج فیه النهار فوسعهم نوره و ضیاؤه ثم خرج منه ففاجأهم اللیل ثانیا بانطباق الظلام و إحاطته بما أضاءه النهار ففی الکلام نوع من الاستعاره بالکنایه.

و لعل فیما ذکرناه من الوجه کفایه عما أطنبوا فیه من البحث فی معنی سلخ النهار من اللیل ثم مفاجأه اللیل.

قوله تعالی: وَ الشَّمْسُ تَجْرِی لِمُسْتَقَرٍّ لَهٰا ذٰلِکَ تَقْدِیرُ الْعَزِیزِ الْعَلِیمِ جریها حرکتها و قوله: «لِمُسْتَقَرٍّ لَهٰا» اللام بمعنی الی أو للغایه،و المستقر مصدر میمی أو اسم زمان أو مکان،و المعنی أنها تتحرک نحو مستقرها أو حتی تنتهی الی مستقرها ای استقرارها و سکونها بانقضاء أجلها أو زمن استقرارها أو محله.

و أما جریها و هو حرکتها فظاهر النظر الحسی یثبت لها حرکه دوریه حول الأرض لکن الأبحاث العلمیه تقضی بالعکس و تکشف أن لها مع سیاراتها حرکه انتقالیه نحو النسر الواقع.

و کیف کان فمحصل المعنی أن الشمس لا تزال تجری ما دام النظام الدنیوی علی حاله حتی تستقر و تسکن بانقضاء أجلها فتخرب الدنیا و یبطل هذا النظام،و هذا المعنی یرجع

بالمآل الی معنی القراءه المنسوبه الی أهل البیت و غیرهم «وَ الشَّمْسُ تَجْرِی لِمُسْتَقَرٍّ لَهٰا» کما قیل.

و أما حمل جریها علی حرکتها الوضعیه حول مرکزها فهو خلاف ظاهر الجری الدال علی الانتقال من مکان الی مکان.

و قوله: ذٰلِکَ تَقْدِیرُ الْعَزِیزِ الْعَلِیمِ أی الجری المذکور تقدیر و تدبیر ممن لا یغلبه غالب فی إرادته و لا یجهل جهات الصلاح فی أفعاله.

قوله تعالی: وَ الْقَمَرَ قَدَّرْنٰاهُ مَنٰازِلَ حَتّٰی عٰادَ کَالْعُرْجُونِ الْقَدِیمِ المنازل جمع منزل اسم مکان من النزول و الظاهر أن المراد به المنازل الثمانیه و العشرون التی تقطعها القمر فی کل ثمانیه و عشرین یوما و لیله تقریبا.

و العرجون عود عذق النخله من بین الشمراخ الی منبته و هو عود أصفر مقوس یشبه الهلال،و القدیم العتیق.

و قد اختلفت الأنظار فی معنی الآیه للاختلاف فی ترکیبها،و أقرب التقدیرات من الفهم قول من قال:إن التقدیر و القمر قدرناه ذا منازل أو قدرنا له منازل حتی عاد هلالا یشبه العرجون العتیق المصفر لونه.

تشیر الآیه الی اختلاف مناظر القمر بالنسبه الی أهل الأرض فإن نوره مکتسب من الشمس یستنیر بها نصف کرته تقریبا و ما یقرب من النصف الآخر غیر المسامت للشمس مظلم ثم یتغیر موضع الاستناره و لا یزال کذلک حتی یعود الی الوضع الأول و یعرض ذلک أن یظهر لأهل الأرض فی صوره هلال ثم لا یزال ینبسط علیه النور حتی یتدبر ثم لا یزال ینقص حتی یعود الی ما کان علیه أوله.

و لاختلاف صوره آثار بارزه فی البر و البحر و حیاه الناس علی ما بین فی الأبحاث المربوطه.

ص :۲۶۰

فالآیه الکریمه تذکر من آیه القمر أحواله الطارئه له بالنسبه الی الأرض و أهلها دون حاله فی نفسه و دون حاله بالنسبه الی الشمس فقط.

و من هنا لا یبعد أن یقال فی قوله تعالی: «وَ الشَّمْسُ تَجْرِی لِمُسْتَقَرٍّ لَهٰا» أن المراد بقوله:

«تَجْرِی» الإشاره الی ما یعطیه ظاهر الحس من حرکتها الیومیه و الفصلیه و السنویه و هی حالها بالنسبه الینا،و بقوله: «لِمُسْتَقَرٍّ لَهٰا» حالها فی نفسها و هی سکونها بالنسبه الی سیاراتها المتحرکه حولها کأنه قیل:و آیه لهم أن الشمس علی استقرارها تجری علیهم و قد دبر العزیز العلیم بذلک کینونه العالم الأرضی و حیاه أهله و اللّه أعلم.

قوله تعالی: لاَ الشَّمْسُ یَنْبَغِی لَهٰا أَنْ تُدْرِکَ الْقَمَرَ وَ لاَ اللَّیْلُ سٰابِقُ النَّهٰارِ وَ کُلٌّ فِی فَلَکٍ یَسْبَحُونَ لفظه ینبغی تدل علی الترجح و نفی ترجح الإدراک من الشمس نفی وقوعه منها،و المراد به أن التدبیر لیس مما یجری یوما و یقف آخر بل هو تدبیر دائم غیر مختل و لا منقوض حتی ینقضی الأجل المضروب منه تعالی لذلک.

فالمعنی أن الشمس و القمر ملازمان لما خط لهما من المسیر فلا تدرک الشمس القمر حتی یختل بذلک التدبیر المعمول بهما و لا اللیل سابق النهار و هما متعاقبان فی التدبیر فیتقدم اللیل النهار فیجتمع لیلتان ثم نهاران بل یتعاقبان.

و لم یتعرض لنفی إدراک القمر للشمس و لا لنفی سبق النهار اللیل لأن المقام مقام بیان انحفاظ النظم الإلهی عن الاختلال و الفساد فنفی إدراک ما هو أعظم و أقوی و هو الشمس لما هو أصغر و أضعف و هو القمر،و یعلم منه حال العکس و نفی سبق اللیل الذی هو افتقاده للنهار الذی هو لیله و اللیل مضاف الیه متأخر طبعا منه و یعلم به حال العکس.

و قوله: وَ کُلٌّ فِی فَلَکٍ یَسْبَحُونَ أی کل من الشمس و القمر و غیرهما من النجوم و الکواکب یجرون فی مجری خاص به کما یسبح السمکه فی الماء فالفلک هو المدار الفضائی الذی یتحرک فیه الجرم العلوی،و لا یبعد حینئذ أن یکون المراد بالکل کل من الشمس و القمر

و الليل و النهار و إن كان لا يوجد فی كلامه تعالی ما يشهد علی ذلک.

و الإتيان بضمير الجمع الخاص بالعقلاء فی قوله: «يَسْبَحُونَ» لعله للإشاره الی كونها مطاوعه لمشيته مطيعه لأمره تعالی كالعقلاء كما فی قوله: ثُمَّ اسْتَویٰ إِلَی السَّمٰاءِ وَ هِیَ دُخٰانٌ فَقٰالَ لَهٰا وَ لِلْأَرْضِ ائْتِيٰا طَوْعاً أَوْ كَرْهاً قٰالَتٰا أَتَيْنٰا طٰائِعِينَ (حم السجده/١١).

قوله تعالی: وَ آيَهٌ لَهُمْ أَنّٰا حَمَلْنٰا ذُرِّيَّتَهُمْ فِی الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ قال الراغب:الذريه أصلها الصغار من الأولاد،و تقع فی التعارف علی الصغار و الكبار معا، و يستعمل للواحد و الجمع و أصله للجمع.انتهی،و الفلک السفينه،و المشحون المملوء.

آيه أخری من آيات ربوبيته تعالی و هو جريان تدبيره فی البحر حيث يحمل ذريتهم فی الفلک المشحون بهم و بأمتعتهم يجوزون به من جانب الی جانب للتجاره و غيرها،و لا حامل لهم فيه و لا حافظ لهم عن الغرق إلا هو تعالی و الخواص التی يستفيدون منها فی ركوب البحر أمور مسخره له تعالی منتهيه الی خلقه علی أن هذه الأسباب لو لم تنته اليه تعالی لم تغن طائلا.

و إنما نسبت الحمل الی الذريه دونهم أنفسهم فلم يقل:إنا حملناهم لإثاره الشفقه و الرحمه.

قوله تعالی: وَ خَلَقْنٰا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ مٰا يَرْكَبُونَ المراد به-علی ما فسروه- الأنعام قال تعالی: وَ جَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْفُلْكِ وَ الْأَنْعٰامِ مٰا تَرْكَبُونَ (الزخرف/١٢)و قال:

وَ عَلَيْهٰا وَ عَلَی الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ (المؤمن/٨٠).

و فسر بعضهم الفلک المذكور فی الآيه السابقه بسفينه نوح عليه السّلام و ما فی هذه الآيه بالسفن و الزوارق المعموله بعدها و هو تفسير ردیء و مثله تفسير ما فی هذه الآيه بالإبل خاصه.

و ربما فسر ما فی هذه الآيه بالطيارات و السفن الجويه المعموله فی هذه الأعصار و التعميم أولی.

قوله تعالی: وَ إِنْ نَشَأْ نُغْرِقْهُمْ فَلاٰ صَرِيخَ لَهُمْ وَ لاٰ هُمْ يُنْقَذُونَ الصريخ هو

الذی یجیب الصراخ و یغیث الاستغاثه،و الإنقاذ هو الإنجاء من الغرق.

و الآیه متصله بقوله السابق: «أَنّٰا حَمَلْنٰا ذُرِّیَّتَهُمْ فِی الْفُلْکِ الْمَشْحُونِ» أی إن الأمر الی مشیتنا فإن نشأ نغرقهم فلا یغیثهم مغیث و لا ینقذهم منقذ.

قوله تعالی: إِلاّٰ رَحْمَهً مِنّٰا وَ مَتٰاعاً إِلیٰ حِینٍ استثناء مفرغ و التقدیر لا ینجون بسبب من الأسباب و أمر من الامور إلا لرحمه منا تنالهم و لتمتع الی حین الأجل المسمی قدرناه لهم.

قوله تعالی: وَ إِذٰا قِیلَ لَهُمُ اتَّقُوا مٰا بَیْنَ أَیْدِیکُمْ وَ مٰا خَلْفَکُمْ لَعَلَّکُمْ تُرْحَمُونَ لما ذکر الآیات الداله علی الربوبیه ذمهم علی عدم رعایتهم حقها و عدم إقبالهم علیها و عدم ترتیبهم علیها آثارها فإذا قیل لهم هذه الآیات البینات ناطقه أن ربکم اللّه فاتقوا معصیته فی حالکم الحاضره و ما قدمتم من المعاصی،أو عذاب الشرک و المعاصی التی أنتم مبتلون بها و ما خلفتم وراءکم،او اتقوا ما بین أیدیکم من الشرک و المعاصی فی الحیاه الدنیا و ما خلفکم من العذاب فی الآخره،أعرضوا عنه و لم یستجیبوا له علی ما هو دأبهم فی جمیع الآیات التی ذکروا بها.

قوله تعالی: وَ مٰا تَأْتِیهِمْ مِنْ آیَهٍ مِنْ آیٰاتِ رَبِّهِمْ إِلاّٰ کٰانُوا عَنْهٰا مُعْرِضِینَ المراد بإتیان الآیات موافاتها لهم بالمشاهده أو بالتلاوه و الذکر،و أیضا هی أعم من أن تکون آیه آفاقیه أو أنفسیه،أو تکون آیه معجزه کالقرآن،فهم معرضون عنها جمیعا.

قوله تعالی: وَ إِذٰا قِیلَ لَهُمْ أَنْفِقُوا مِمّٰا رَزَقَکُمُ اللّٰهُ الی آخر الآیه کان قوله:

«وَ إِذٰا قِیلَ لَهُمُ اتَّقُوا مٰا بَیْنَ أَیْدِیکُمْ وَ مٰا خَلْفَکُمْ» متعرضا لجوابهم إذا دعوا الی عباده اللّه و هی أحد رکنی الدین الحق،و هذه الآیه تعرضت لجوابهم إذا دعوا الی عباده اللّه و هی أحد رکنی الدین الحق،و هذه الآیه تعرضت لجوابهم إذا دعوا الی الشفقه علی خلق اللّه و هو الرکن الآخر و معلوم أن جوابهم الرد دون القبول.

ص :۲۶۳

فقوله: وَ إِذٰا قِيلَ لَهُمْ أَنْفِقُوا مِمّٰا رَزَقَكَمُ اللّٰهُ يتضمن دعوتهم الى الانفاق على الفقراء و المساكين من أموالهم و فى التعبير عن الأموال بما رزقهم اللّه إشعار بأن المالك لها حقيقه هو اللّه الذى رزقهم بها و سلطهم عليها،و هو الذى خلق الفقراء و المساكين و أقام حاجتهم الى ما عند هؤلاء من فضل المؤن الذى لا يفتقرون اليه فلينفقوا عليهم و ليحسنوا و ليجملوا و اللّه يحب الإحسان و جميل الفعل.

و قوله: قٰالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَ نُطْعِمُ مَنْ لَوْ يَشٰاءُ اللّٰهُ أَطْعَمَهُ جوابهم للدعوه الى الإنفاق،و إنما أظهر القائل-الذين كفروا-و مقتضى المقام الإضمار للإشاره الى أن كفرهم بالحق و إعراضهم عنه باتباع الشهوات هو الذى دعاهم الى الاعتذار بمثل هذا العذر المبنى على الإعراض عما تدعو اليه الفطره من الشفقه على خلق اللّه و إصلاح ما فسد فى المجتمع كما أن الإظهار فى قوله: «لِلَّذِينَ آمَنُوا» للإشاره الى أن قائل «أَنْفِقُوا مِمّٰا رَزَقَكُمُ اللّٰهُ» هم الذين آمنوا.

و فى قوله: أَ نُطْعِمُ مَنْ لَوْ يَشٰاءُ اللّٰهُ أَطْعَمَهُ إشعار بأن المؤمنين إنما قالوا لهم:

«أَنْفِقُوا مِمّٰا رَزَقَكُمُ اللّٰهُ» بعنوان أنه مما يشاؤه اللّه و يريده حكما دينيا فردوه بأن إراده اللّه لا تتخلف عن مراده فلو شاء أن يطعمهم أطعمهم أى وسع فى رزقهم و جعلهم أغنياء.

و هذه مغالطه منهم خلطوا فيه بين الإراده التشريعيه المبنيه على الابتلاء و الامتحان و هدايه العباد الى ما فيه صلاح حالهم فى دنياهم و آخرتهم و من الجائز أن تتخلف عن المراد بالعصيان،و بين الإراده التكوينيه التى لا تتخلف عن المراد و من المعلوم أن مشيئه اللّه و إرادته المتعلقه بإطعام الفقراء و الإنفاق عليهم من المشيئه التشريعيه دون التكوينيه فتخلفها فى مورد الفقراء إنما يدل على عصيان الذين كفروا و تمردهم عما أمروا به لا على عدم تعلق الإراده به و كذب مدعيه.

و هذه مغالطه بنوا عليها جل ما افتعلوه من سنن الوثنيه و قد حكى اللّه سبحانه ذلك عنهم

فی قوله: وَ قالَ اَلَّذِینَ أَشْرَکُوا لَوْ شاءَ اللّهُ ما عَبَدْنا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَیْءٍ نَحْنُ وَ لاَ آباؤُنا وَ لاَ حَرَّمْنا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَیْءٍ (النحل/۳۵)،و قوله: سَیَقُولُ اَلَّذِینَ أَشْرَکُوا لَوْ شاءَ اللّهُ ما أَشْرَکْنا وَ لا آباؤُنا وَ لا حَرَّمْنا مِنْ شَیْءٍ (الأنعام/۱۴۸)،و قوله: وَ قالُوا لَوْ شاءَ الرَّحْمنُ ما عَبَدْناهُمْ (الزخرف/۲۰).

و قوله: إِنْ أَنْتُمْ إِلاّ فِی ضَلالٍ مُبِینٍ من تمام قول الذین کفروا یخاطبون به المؤمنین أی إنکم فی ضلال مبین فی دعواکم أن اللّه أمرنا بالإنفاق و شاء منا ذلک (۱).

[سوره یس (۳۶): الآیات ۴۸ الی ۶۵]

وَ یَقُولُونَ مَتی هذَا اَلْوَعْدُ إِنْ کُنْتُمْ صادِقِینَ (۴۸) ما یَنْظُرُونَ إِلاّ صَیْحَةً واحِدَةً تَأْخُذُهُمْ وَ هُمْ یَخِصِّمُونَ (۴۹) فَلا یَسْتَطِیعُونَ تَوْصِیَةً وَ لا إِلی أَهْلِهِمْ یَرْجِعُونَ (۵۰) وَ نُفِخَ فِی اَلصُّورِ فَإِذا هُمْ مِنَ اَلْأَجْداثِ إِلی رَبِّهِمْ یَنْسِلُونَ (۵۱) قالُوا یا وَیْلَنا مَنْ بَعَثَنا مِنْ مَرْقَدِنا هذا ما وَعَدَ اَلرَّحْمنُ وَ صَدَقَ اَلْمُرْسَلُونَ (۵۲) إِنْ کانَتْ إِلاّ صَیْحَةً واحِدَةً فَإِذا هُمْ جَمِیعٌ لَدَیْنا مُحْضَرُونَ (۵۳) فَالْیَوْمَ لا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَیْئاً وَ لا تُجْزَوْنَ إِلاّ ما کُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۵۴) إِنَّ أَصْحابَ اَلْجَنَّةِ اَلْیَوْمَ فِی شُغُلٍ فاکِهُونَ (۵۵) هُمْ وَ أَزْواجُهُمْ فِی ظِلالٍ عَلَی اَلْأَرائِکِ مُتَّکِؤُنَ (۵۶) لَهُمْ فِیها فاکِهَةٌ وَ لَهُمْ ما یَدَّعُونَ (۵۷) سَلامٌ قَوْلاً مِنْ رَبٍّ رَحِیمٍ (۵۸) وَ اِمْتازُوا اَلْیَوْمَ أَیُّهَا اَلْمُجْرِمُونَ (۵۹) أَ لَمْ أَعْهَدْ إِلَیْکُمْ یا بَنِی آدَمَ أَنْ لا تَعْبُدُوا اَلشَّیْطانَ إِنَّهُ لَکُمْ عَدُوٌّ مُبِینٌ (۶۰) وَ أَنِ اُعْبُدُونِی هذا صِراطٌ مُسْتَقِیمٌ (۶۱) وَ لَقَدْ أَضَلَّ مِنْکُمْ جِبِلاًّ کَثِیراً أَ فَلَمْ تَکُونُوا تَعْقِلُونَ (۶۲) هذِهِ جَهَنَّمُ اَلَّتِی کُنْتُمْ تُوعَدُونَ (۶۳) اِصْلَوْهَا اَلْیَوْمَ بِما کُنْتُمْ تَکْفُرُونَ (۶۴) اَلْیَوْمَ نَخْتِمُ عَلی أَفْواهِهِمْ وَ تُکَلِّمُنا أَیْدِیهِمْ وَ تَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِما کانُوا یَکْسِبُونَ (۶۵)

ص: ۲۶۵

۱- ۱) .یس ۳۳-۴۷:بحث روائی فی الشمس و القمر و اللیل و النهار.

بیان:

قوله تعالی: وَ یَقُولُونَ مَتیٰ هٰذَا الْوَعْدُ إِنْ کُنْتُمْ صٰادِقِینَ کلام منهم وارد مورد الاستهزاء مبنی علی الإنکار،و لعله لذلک جیء باسم الإشاره الموضوعه للقریبه و لأن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و المؤمنین کثیرا ما کانوا یسمعونهم حدیث یوم القیامه و ینذرونهم به، و الوعد یستعمل فی الخیر و الشر إذا ذکر وحده و إذا قبل الوعید تعین الوعد للخیر و الوعید للشر.

قوله تعالی: مٰا یَنْظُرُونَ إِلاّٰ صَیْحَهً وٰاحِدَهً تَأْخُذُهُمْ وَ هُمْ یَخِصِّمُونَ النظر بمعنی الانتظار،و المراد بالصیحه نفخه الصور الاولی باعانه السیاق،و توصیف الصیحه بالوحده للاشاره الی هوان أمرهم علی اللّه جلت عظمته فلا حاجه الی مئونه زائده،

و «يَخِصِّمُونَ» أصله يختصمون من الاختصام بمعنى المجادله و المخاصمه.

و الآيه جواب لقولهم: «مَتىٰ هٰذَا الْوَعْدُ» مسوقه سوق الاستهزاء بهم و الاستهانه بأمرهم كما كان قولهم كذلك،و المعنى ما ينتظر هؤلاء القائلون:متى هذا الوعد فى سؤالهم عن وقت الوعد المنبئ عن الانتظار إلا صيحه واحده-يسيره علينا بلا مئونه و لا تكلف-تأخذهم فلا يسعهم أن يفروا و ينجوا منها و الحال أنهم غافلون عنها يختصمون فيما بينهم.

قوله تعالى: فَلاٰ يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً وَ لاٰ إِلىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ أى يتفرع على هذه الصيحه بما أنها تفاجئهم و لا تمهلهم ان يموتوا من فورهم فلا يستطيعوا توصيه-على أن الموت يعمهم جميعا دفعه فلا يترك منهم أحدا يوصى اليه-و لا أن يرجعوا الى أهلهم إذا كانوا فى الخارج من بيوتهم مثلا.

قوله تعالى: وَ نُفِخَ فِي الصُّورِ فَإِذٰا هُمْ مِنَ الْأَجْدٰاثِ إِلىٰ رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ هذه هى نفخه الصور الثانيه التى بها الإحياء و البعث،و الأجداث جمع جدث و هو القبر و النسل الإسراع فى المشى و فى التعبير عنه بقوله: «إِلىٰ رَبِّهِمْ» تقريع لهم لأنهم كانوا ينكرون ربوبيته و الباقى ظاهر.

قوله تعالى: قٰالُوا يٰا وَيْلَنٰا مَنْ بَعَثَنٰا مِنْ مَرْقَدِنٰا هٰذٰا مٰا وَعَدَ الرَّحْمٰنُ وَ صَدَقَ الْمُرْسَلُونَ البعث و الإقامه،و المرقد محل الرقاد و المراد به القبر،و تعبيرهم عنه تعالى بالرحمن نوع استرحام و قد كانوا يقولون فى الدنيا وَ مَا الرَّحْمٰنُ (الفرقان/۶۰)، و قوله: «وَ صَدَقَ الْمُرْسَلُونَ» عطف على قوله: «هٰذٰا مٰا وَعَدَ الرَّحْمٰنُ» و الجمله الفعليه قد تعطف على الاسميه.

و قولهم:يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا مبنى على إنكارهم البعث و هم فى الدنيا و رسوخ أثر الإنكار و الغفله عن يوم الجزاء فى نفوسهم و هم لا يزالون مستغرقين فى الأهواء فإذا قاموا من قبورهم مسرعين الى المحشر فاجأهم الورود فى عالم لا يستقبلهم فيه إلا توقع الشر فأخذهم

الفزع الأكبر و الدهشه التى لا تقوم لها الجبال و لذا يتبادرون أولا الى دعوه الويل و الهلاك كما كان ذلك دأبهم فى الدنيا عند الوقوع فى المخاطر ثم سألوا عمن بعثهم من مرقدهم لأن الذى أحاط بهم من الدهشه أذهلهم من كل شىء.

ثم ذكروا ما كانت الرسل عليهم السلام يذكرونهم به من الوعد الحق بالبعث و الجزاء فشهدوا بحقيه الوعد و استعصموا بالرحمه فقالوا: «هٰذٰا مٰا وَعَدَ الرَّحْمٰنُ» على ما هو دأبهم فى الدنيا حيث يكيدون عدوهم إذا ظهر عليهم بالتملق و إظهار الذله و الاعتراف بالظلم و التقصير ثم صدقوا الرسل بقولهم: «وَ صَدَقَ الْمُرْسَلُونَ» .

قوله تعالى: إِنْ كٰانَتْ إِلاّٰ صَيْحَةً وٰاحِدَةً فَإِذٰا هُمْ جَمِيعٌ لَدَيْنٰا مُحْضَرُونَ اسم كان محذوف و التقدير إن كانت الفعله أو النفخه إلا نفخه واحده تفاجئهم أنهم مجموع محضرون لدينا من غير تأخير و مهله.

و التعبير بقوله: «لَدَيْنٰا» لأن اليوم يوم الحضور لفصل القضاء عند اللّه سبحانه.

قوله تعالى: فَالْيَوْمَ لاٰ تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئاً وَ لاٰ تُجْزَوْنَ إِلاّٰ مٰا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ أى فى هذا اليوم يقضى بينهم قضاء عدلا و يحكم حكما حقا فلا تظلم نفس شيئا.

و قوله: وَ لاٰ تُجْزَوْنَ إِلاّٰ مٰا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ عطف تفسير لقوله: «فَالْيَوْمَ لاٰ تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئاً» و هو فى الحقيقه بيان برهانى لانتفاء الظلم يومئذ لدلالته على أن جزاء أعمال العاملين يومئذ نفس أعمالهم،و لا يتصور مع ذلك ظلم لأن الظلم وضع الشىء فى غير موضعه و تحميل العامل عمله وضع الشىء فى موضعه ضروره.

و خطاب الآيه من باب تمثيل يوم القيامه و إحضار من فيه بحسب العنايه الكلاميه،و ليس -كما توهم-حكايه عما سيقال لهم أو يخاطبون به من جانب اللّه سبحانه أو الملائكه أو المؤمنين يوم القيامه فلا موجب له من جهه السياق.

و المخاطب بقوله: «وَ لاٰ تُجْزَوْنَ إِلاّٰ مٰا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» السعداء و الأشقياء جميعا.

ص :۲۶۸

قوله تعالى: إِنَّ أَصْحابَ الْجَنَّهِ الْيَوْمَ فِی شُغُلٍ فاكِهُونَ الشغل الشأن الذى شغل الإنسان و يصرفه عما عداه،و الفاكه من الفاكهه و هى التحديث بما يسر أو التمتع و التلذذ و لا فعل له من الثلاثى المجرد على ما قيل.

و المعنى أن أصحاب الجنه فى هذا اليوم فى شأن يشغلهم عن كل شىء دونه و هو التنعم فى الجنه متمتعون فيها.

قوله تعالى: هُمْ وَ أَزْواجُهُمْ فِی ظِلالٍ عَلَى الْأَرائِكِ مُتَّكِؤُنَ الظلال جمع ظل و قيل جمع ظله بالضم و هى السترة من الشمس من سقف أو شجر أو غير ذلك،و الأريكه كل ما يتكئ عليه من وساده أو غيرها.

و المعنى:هم أى أصحاب الجنه و أزواجهم من حلائلهم المؤمنات فى الدنيا أو من الحور العين فى ظلال أو أستار من الشمس و غيرها متكئون على الأرائك اتكاء الأعزه.

قوله تعالى: لَهُمْ فِيها فاكِهَهٌ وَ لَهُمْ ما يَدَّعُونَ الفاكهه ما يتفكه به من الثمرات كالتفاح و الاترج و نحوهما،و قوله: «يَدَّعُونَ» من الادعاء بمعنى التمنى أى لهم فى الجنه فاكهه و لهم فيها ما يتمنونه و يطلبونه.

قوله تعالى: سَلامٌ قَوْلاً مِنْ رَبٍّ رَحِيمٍ سلام مبتدأ محذوف الخبر و التنكير للتفخيم و التقدير سلام عليهم أو لهم سلام،و «قَوْلاً» مفعول مطلق لفعل محذوف و التقدير أقوله قولا من رب رحيم.

و الظاهر أن السلام منه تعالى و هو غير سلام الملائكه المذكور فى قوله: وَ الْمَلائِكَهُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بابٍ سَلامٌ عَلَيْكُمْ بِما صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدّارِ (الرعد/۲۴).

قوله تعالى: وَ امْتازُوا الْيَوْمَ أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ أى و نقول اليوم للمجرمين امتازوا من أصحاب الجنه و هو تمييزهم منهم يوم القيامه و إنجاز لما فى قوله فى موضع آخر: أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِی الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجّارِ (ص/

ص:۲۶۹

۲۸)،و قوله: أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئٰاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ سَوٰاءً مَحْيٰاهُمْ وَ مَمٰاتُهُمْ (الجاثيه۲۱/).

قوله تعالى: أَ لَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يٰا بَنِي آدَمَ أَنْ لاٰ تَعْبُدُوا الشَّيْطٰانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ العهد الوصيه،و المراد بعباده الشيطان طاعته فيما يوسوس و يأمر به إذ لا طاعه إلا للّه أو من أمر بطاعته،و قد علل النهى عن طاعته بكونه عدوا مبينا لأن العدو لا يريد بعدوه خيرا.

و إنما وجه الخطاب الى المجرمين بعنوان أنهم بنو آدم لأن عداوه الشيطان إنما نشبت أول ما نشبت بآدم حيث أمر أن يسجد له فأبى و استكبر فرجم ثم عاد ذريته بعداوته و أوعدهم كما حكاه اللّه تعالى إذ قال: أَ رَأَيْتَكَ هٰذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ لَئِنْ أَخَّرْتَنِ إِلىٰ يَوْمِ الْقِيٰامَهِ لَأَحْتَنِكَنَّ ذُرِّيَّتَهُ إِلاّٰ قَلِيلاً (الإسراء۶۲/).

و أما عهده تعالى و وصيته الى بني آدم أن لا يطيعوه فهو الذى وصاهم به بلسان رسله و أنبيائه و حذرهم عن اتباعه كقوله تعالى: يٰا بَنِي آدَمَ لاٰ يَفْتِنَنَّكُمُ الشَّيْطٰانُ كَمٰا أَخْرَجَ أَبَوَيْكُمْ مِنَ الْجَنَّهِ (الأعراف۲۷/)و قوله: وَ لاٰ يَصُدَّنَّكُمُ الشَّيْطٰانُ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ (الزخرف۶۲/).

قوله تعالى: وَ أَنِ اعْبُدُونِي هٰذٰا صِرٰاطٌ مُسْتَقِيمٌ عطف تفسير لما سبقه،و قد تقدم كلام فى معنى الصراط المستقيم فى تفسير قوله: اِهْدِنَا الصِّرٰاطَ الْمُسْتَقِيمَ من سوره الفاتحه.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلاًّ كَثِيراً أَ فَلَمْ تَكُونُوا تَعْقِلُونَ الجبل الجماعه و قيل:الجماعه الكثيره و الكلام مبنى على التوبيخ و العتاب.

قوله تعالى: هٰذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ أى كان يستمر عليكم الايعاد بها مره بعد مره بلسان الأنبياء و الرسل عليه السّلام و أول ما أوعد اللّه سبحانه بها حين قال لإبليس: إِنَّ

عِبَادِی لَیسَ لَکَ عَلَیهِمْ سُلْطَانٌ إِلاّ مَنِ اتَّبَعَکَ مِنَ الْغاوِینَ و إِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِینَ (الحجر۴۳/)و فی لفظ الآیه إشاره الی إحضار جهنم یومئذ.

قوله تعالی: اِصْلَوْهَا الْیوْمَ بِمٰا کُنْتُمْ تَکْفُرُونَ الصلا:اللزوم و الاتباع،و قیل:

مقاساه الحراره و یظهر بقوله: «بِمٰا کُنْتُمْ تَکْفُرُونَ» أن الخطاب للکفار و هم المراد بالمجرمین.

قوله تعالی: اَلْیوْمَ نَخْتِمُ عَلیٰ أَفْوٰاهِهِمْ وَ تُکَلِّمُنٰا أَیدِیهِمْ وَ تَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِمٰا کٰانُوا یکْسِبُونَ أی یشهد کل منها بما کانوا یکسبونه بواسطته فالأیدی بالمعاصی التی کسبوها بها و الأرجل بالمعاصی الخاصه بها علی ما یعطیه السیاق.

و من هنا یظهر أن کل عضو ینطق بما یخصه من العمل و أن ذکر الأیدی و الأرجل من باب الأنموذج و لذا ذکر فی موضع آخر السمع و البصر و الفؤاد کما فی سوره أسری الآیه ۳۶.و فی موضع آخر الجلود کما فی سوره حم السجده الآیه ۲۰،و سیأتی بعض ما یتعلق به من الکلام فی تفسیر سوره حم السجده إن شاء اللّه (۱).

[سوره یس (۳۶): الآیات ۶۶ الی ۸۳]

وَ لَوْ نَشٰاءُ لَطَمَسْنٰا عَلیٰ أَعْینِهِمْ فَاسْتَبَقُوا الصِّرٰاطَ فَأَنّٰی یبْصِرُونَ (۶۶) وَ لَوْ نَشٰاءُ لَمَسَخْنٰاهُمْ عَلیٰ مَکٰانَتِهِمْ فَمَا اسْتَطٰاعُوا مُضِیًّا وَ لاٰ یرْجِعُونَ (۶۷) وَ مَنْ نُعَمِّرْهُ نُنَکِّسْهُ فِی الْخَلْقِ أَ فَلاٰ یعْقِلُونَ (۶۸) وَ مٰا عَلَّمْنٰاهُ الشِّعْرَ وَ مٰا ینْبَغِی لَهُ إِنْ هُوَ إِلاّٰ ذِکْرٌ وَ قُرْآنٌ مُبِینٌ (۶۹) لِینْذِرَ مَنْ کٰانَ حَیًّا وَ یحِقَّ الْقَوْلُ عَلَی الْکٰافِرِینَ (۷۰) أَ وَ لَمْ یرَوْا أَنّٰا خَلَقْنٰا لَهُمْ مِمّٰا عَمِلَتْ أَیدِینٰا أَنْعٰاماً فَهُمْ لَهٰا مٰالِکُونَ (۷۱) وَ ذَلَّلْنٰاهٰا لَهُمْ فَمِنْهٰا رَکُوبُهُمْ وَ مِنْهٰا یأْکُلُونَ (۷۲) وَ لَهُمْ فِیهٰا مَنٰافِعُ وَ مَشٰارِبُ أَ فَلاٰ یشْکُرُونَ (۷۳) وَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللّٰهِ آلِهَةً لَعَلَّهُمْ ینْصَرُونَ (۷۴) لاٰ یسْتَطِیعُونَ نَصْرَهُمْ وَ هُمْ لَهُمْ جُنْدٌ مُحْضَرُونَ (۷۵) فَلاٰ یحْزُنْکَ قَوْلُهُمْ إِنّٰا نَعْلَمُ مٰا یسِرُّونَ وَ مٰا یعْلِنُونَ (۷۶) أَ وَ لَمْ یرَ اَلْإِنْسٰانُ أَنّٰا خَلَقْنٰاهُ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذٰا هُوَ خَصِیمٌ مُبِینٌ (۷۷) وَ ضَرَبَ لَنٰا مَثَلاً وَ نَسِی خَلْقَهُ قٰالَ مَنْ یحْی الْعِظٰامَ وَ هِی رَمِیمٌ (۷۸) قُلْ یحْییهَا اَلَّذِی أَنْشَأَهٰا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَ هُوَ بِکُلِّ خَلْقٍ عَلِیمٌ (۷۹) اَلَّذِی جَعَلَ لَکُمْ مِنَ اَلشَّجَرِ اَلْأَخْضَرِ نٰاراً فَإِذٰا أَنْتُمْ مِنْهُ تُوقِدُونَ (۸۰) أَ وَ لَیسَ اَلَّذِی خَلَقَ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضَ بِقٰادِرٍ عَلیٰ أَنْ یخْلُقَ مِثْلَهُمْ بَلیٰ وَ هُوَ اَلْخَلاّٰقُ اَلْعَلِیمُ (۸۱) إِنَّمٰا أَمْرُهُ إِذٰا أَرٰادَ شَیئاً أَنْ یقُولَ لَهُ کُنْ فَیکُونُ (۸۲) فَسُبْحٰانَ اَلَّذِی بِیدِهِ مَلَکُوتُ کُلِّ شَیءٍ وَ إِلَیهِ تُرْجَعُونَ (۸۳)

۱- ۱) .یس ۴۸-۶۵:بحث روائی حول قوله تعالی: «مٰا ینْظُرُونَ إِلاّٰ صَیحَةً وٰاحِدَةً» ؛نفخ الصور؛اصحاب الجنه.

بیان:

قوله تعالی: وَ لَوْ نَشٰاءُ لَطَمَسْنٰا عَلیٰ أَعْیُنِهِمْ فَاسْتَبَقُوا الصِّرٰاطَ فَأَنّٰی یُبْصِرُونَ قال فی مجمع البیان:الطمس محو الشیء حتی یذهب أثره فالطمس علی العین کالطمس علی الکتاب و مثله الطمس علی المال و هو إذهابه حتی لا یقع علیه إدراک،و أعمی مطموس و طمیس و هو أن یذهب الشق الذی بین الجفنین،انتهی.

فقوله: وَ لَوْ نَشٰاءُ لَطَمَسْنٰا عَلیٰ أَعْیُنِهِمْ أی لو أردنا لأذهبنا أعینهم فصارت ممسوحه لا أثر منها فذهبت به أبصارهم و بطل إبصارهم.

و قوله: فَاسْتَبَقُوا الصِّرٰاطَ أی أرادوا السبق الی الطریق الواضح الذی لا یخطئ قاصده و لا یظل سالکه فلم یبصروه و لن یبصروه فالاستبعاد المفهوم من قوله: «فَأَنّٰی یُبْصِرُونَ» کنایه عن الامتناع.

قوله تعالی: وَ لَوْ نَشٰاءُ لَمَسَخْنٰاهُمْ عَلیٰ مَکٰانَتِهِمْ فَمَا اسْتَطٰاعُوا مُضِیًّا وَ لاٰ یَرْجِعُونَ قال فی المجمع:و المسخ قلب الصوره الی خلقه مشوهه کما مسخ قوم قرده و خنازیر و قال:و المکانه و المکان واحد.انتهی.المراد بمسخهم علی مکانتهم تشویه خلقهم و هم قعود فی مکانهم الذی هم فیه من غیر أن یغیرهم عن حالهم بعلاج و تکلف بل بمجرد المشیه فهو کنایه عن کونه هینا سهلا علیه تعالی من غیر أی صعوبه.

و قوله: فَمَا اسْتَطٰاعُوا مُضِیًّا وَ لاٰ یَرْجِعُونَ أی مضیا فی العذاب و لا یرجعون الی حالهم قبل العذاب و المسخ فالمضی و الرجوع کنایتان عن الرجوع الی حال السلامه و البقاء علی حال العذاب و المسخ.

قوله تعالی: وَ مَنْ نُعَمِّرْهُ نُنَکِّسْهُ فِی الْخَلْقِ أَ فَلاٰ یَعْقِلُونَ التعمیر التطویل العمر،و التنکیس تقلیب الشیء بحیث یعود أعلاه أسفله و یتبدل قوته ضعفا و زیادته نقصا

ص:۲۷۳

و الإنسان فى عهد الهرم منكس الخلق يتبدل قوته ضعفا و علمه جهلا و ذكره نسيانا.

و الآيه فى مقام الاستشهاد بتنكيس الخلق على إمكان مضمون الآيتين السابقتين و المراد أن الذى ينكس خلق الإنسان إذا عمره قادر على أن يطمس على أعينهم و على أن يمسخهم على مكانتهم.

و فى قوله: أَ فَلاٰ يَعْقِلُونَ توبيخهم على عدم التعقل و حثهم على التدبر فى هذه الامور و الاعتبار بها.

قوله تعالى: وَ مٰا عَلَّمْنٰاهُ الشِّعْرَ وَ مٰا يَنْبَغِي لَهُ إِنْ هُوَ إِلاّٰ ذِكْرٌ وَ قُرْآنٌ مُبِينٌ عطف و رجوع الى ما تقدم فى صدر السوره من تصديق رساله النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و كون كتابه تنزيلا من عنده تعالى.

فقوله: وَ مٰا عَلَّمْنٰاهُ الشِّعْرَ نفى أن يكون علمه الشعر و لازمه أن يكون بحيث لا يحسن قول الشعر لا أن يحسنه و يمتنع من قوله لنهى من اللّه متوجه اليه،و لا أن النازل من القرآن ليس بشعر و إن أمكنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يقوله.

و به يظهر أن قوله: «وَ مٰا يَنْبَغِي لَهُ» فى مقام الامتنان عليه بأنه نزهه عن أن يقول شعرا فالجمله فى مقام دفع الدخل و المحصل أن عدم تعليمنا إياه الشعر ليس يوجب نقصا فيه و لا أنه تعجيز له بل لرفع درجته و تنزيه ساحته عما يتعاوره العارف بصناعه الشعر فيقع فى معرض تزيين المعانى بالتخيلات الشعريه الكاذبه التى كلما أمعن فيها كان الكلام أوقع فى النفس، و تنظيم الكلام بأوزان موسيقيه ليكون أوقع فى السمع،فلا ينبغى له صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يقول الشعر و هو رسول من اللّه و آيه رسالته و متن دعوته القرآن المعجز فى بيانه الذى هو ذكر و قرآن مبين.

و قوله: إِنْ هُوَ إِلاّٰ ذِكْرٌ وَ قُرْآنٌ مُبِينٌ تفسير و توضيح لقوله: «وَ مٰا عَلَّمْنٰاهُ الشِّعْرَ وَ مٰا يَنْبَغِي لَهُ» بما أن لازم معناه أن القرآن ليس بشعر فالحصر المستفاد من قوله: «إِنْ هُوَ إِلاّٰ

ذِكْرٌ» الخ؛من قصر القلب و المعنى ليس هو بشعر ما هو إلا ذكر و قرآن مبين.

و معنى كونه ذكرا و قرآنا أنه ذكر مقرو من اللّه ظاهر ذلك.

قوله تعالى: لِيُنْذِرَ مَنْ كٰانَ حَيًّا وَ يَحِقَّ الْقَوْلُ عَلَى الْكٰافِرِينَ تعليل متعلق بقوله: «وَ مٰا عَلَّمْنٰاهُ الشِّعْرَ» و المعنى و لم نعلمه الشعر لينذر بالقرآن المنزه من أن يكون شعرا من كان حيا،الخ؛أو متعلق بقوله: «إِنْ هُوَ إِلاّٰ ذِكْرٌ» الخ؛و المعنى ليس ما يتلوه على الناس إلا ذكرا و قرآنا مبينا نزلناه اليه لينذر من كان حيا،الخ؛و مآل الوجهين واحد.

و الآيه-كما ترى-تعد غايه إرسال الرسول و إنزال القرآن إنذار من كان حيا-و هو كنايه عن كونه يعقل الحق و يسمعه-و حقيه القول و وجوبه على الكافرين فمحاذاه الآيه لما فى صدر السوره من الآيات فى هذا المعنى ظاهر.

قوله تعالى: أَ وَ لَمْ يَرَوْا أَنّٰا خَلَقْنٰا لَهُمْ مِمّٰا عَمِلَتْ أَيْدِينٰا أَنْعٰاماً فَهُمْ لَهٰا مٰالِكُونَ ذكر آيه من آيات التوحيد تدل على ربوبيته تعالى و تدبيره للعالم الإنسانى و هى نظيره ما تقدم فى ضمن آيات التوحيد السابقه من إحياء الأرض الميته بإخراج الحب و الثمرات و تفجير العيون.

و المراد بكون الأنعام مما عملته أيديه تعالى عدم إشراكهم فى خلقها و اختصاصه به تعالى فعمل الأيدى كنايه عن الاختصاص.

و قوله: فَهُمْ لَهٰا مٰالِكُونَ تفريع على قوله: «خَلَقْنٰا لَهُمْ» فإن المعنى خلقنا لأجلهم فهى مخلوقه لأجل الإنسان و لازمه اختصاصها به و ينتهى الاختصاص الى الملك فإن الملك الاعتبارى الذى فى المجتمع من شعب الاختصاص.

قوله تعالى: وَ ذَلَّلْنٰاهٰا لَهُمْ فَمِنْهٰا رَكُوبُهُمْ وَ مِنْهٰا يَأْكُلُونَ تذليل الأنعام جعلها منقاده لهم غير عاصيه و هو تسخيرها لهم،و الركوب بفتح الراء الحموله كالإبل و البقر، و قوله: «وَ مِنْهٰا يَأْكُلُونَ» أى من لحمها يأكلون.

ص: ۲۷۵

قوله تعالى: وَ لَهُمْ فِيهٰا مَنٰافِعُ وَ مَشٰارِبُ أَ فَلاٰ يَشْكُرُونَ المراد بالمنافع ما ينتفعون به من شعرها و وبرها و جلودها و غير ذلك،و المشارب جمع مشرب-مصدر ميمى بمعنى المفعول-و المراد بها الألبان،و الكلام فى معنى الشكر كالكلام فيما تقدم فى قوله: «وَ مٰا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ أَ فَلاٰ يَشْكُرُونَ» .

و معنى الآيات الثلاث:أو لم يعلموا أنا خلقنا لأجلهم و لتدبير أمر حياتهم الدنيا أنعاما من الإبل و البقر و الغنم فتفرع على ذلك أنهم مالكون لها ملكا يصحح لهم أنواع تصرفاتهم فيها من غير معارض،و ذللناها لهم بجعلها مسخره لهم منقاده غير عاصيه فمنها ركوبهم الذى يركبونه، و منها أى من لحومها يأكلون،و لهم فيها منافع ينتفعون بأشعارها و أوبارها و جلودها و مشروبات من ألبانها يشربونها أ فلا يشكرون اللّه على هذا التدبير الكامل الذى يكشف عن ربوبيته لهم؟أ و لا يعبدونه شكرا لأنعمه؟

قوله تعالى: وَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللّٰهِ آلِهَةً لَعَلَّهُمْ يُنْصَرُونَ ضمائر الجمع للمشركين،و المراد بالآلهه الأصنام أو الشياطين و فراعنه البشر دون الملائكه المقربين و الأولياء من الإنسان لعدم ملاءمه ذيل الكلام «وَ هُمْ لَهُمْ جُنْدٌ مُحْضَرُونَ» لذلك.

و إنما اتخذوهم آلهه رجاء أن ينصروا من ناحيتهم لأن عامتهم تتخذ إلها زعما منهم أن تدبير أمره مفوض الى من اتخذه إلها من خير أو شر فيعبده العابد منهم ليرضيه بعبادته فلا يسخط فيقطع النعمه أو يرسل النقمه.

قوله تعالى: لاٰ يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَهُمْ وَ هُمْ لَهُمْ جُنْدٌ مُحْضَرُونَ أى لا يستطيع هؤلاء الآلهه الذين اتخذوهم آلهه نصر هؤلاء المشركين لأنهم لا يملكون شيئا من خير أو شر.

و قوله: وَ هُمْ لَهُمْ جُنْدٌ مُحْضَرُونَ الظاهر أن أول الضميرين للمشركين و ثانيهما للآلهه من دون اللّه و المراد أن المشركين جند للآلهه و ذلك أن من لوازم معنى الجنديه التبعيه

و الملازمه و المشركون هم المعدودون أتباعا لآلهتهم مطيعين لهم دون العكس.

و المراد بالإحضار بالإحضار فى قوله: «مُحْضَرُونَ» الإحضار للجزاء يوم القيامه قال تعالى: وَ جَعَلُوا بَيْنَهُ وَ بَيْنَ الْجِنَّهِ نَسَباً وَ لَقَدْ عَلِمَتِ الْجِنَّهُ إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ (الصافات/۵۷).

و محصل المعنى لا يستطيع الآلهه المتخذون نصر المشركين و هم أى المشركون لهم أى لآلهتهم أتباع مطيعون محضرون معهم يوم القيامه.

قوله تعالى: فَلاٰ يَحْزُنْكَ قَوْلُهُمْ إِنّٰا نَعْلَمُ مٰا يُسِرُّونَ وَ مٰا يُعْلِنُونَ الفاء لتفريع النهى عن الحزن على حقيقه اتخاذهم الآلهه من دون اللّه رجاء للنصر أى إذا كان هذا حقيقه حالهم أن الذين استنصروهم لا يستطيعون نصرهم أبدا و أنهم سيحضرون معهم للعذاب فلا يحزنك قولهم ما قالوا به من الشرك فإنا لسنا بغافلين عنهم حتى يعجزونا أو يفسدوا علينا بعض الأمر بل نعلم ما يسرون من أقوالهم و ما يعلنون،و فى تركيب الآيه بعض أقوال رديئه أضربنا عنه.

قوله تعالى: أَ وَ لَمْ يَرَ الْإِنْسٰانُ أَنّٰا خَلَقْنٰاهُ مِنْ نُطْفَهٍ فَإِذٰا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ رجوع الى ما تقدم من حديث البعث و الاحتجاج عليه إثر إنكارهم،و لا يبعد أن يكون بيانا تفصيليا لقولهم المشار اليه فى قوله تعالى: «فَلاٰ يَحْزُنْكَ قَوْلُهُمْ» الخ،و المراد بالرؤيه العلم القطعى أى أو لم يعلم الإنسان علما قاطعا أنا خلقناه من نطفه،و تنكير نطفه للتحقير و الخصيم المصر على خصومته و جداله.

و الاستفهام للتعجب و المعنى من العجيب أن الإنسان يعلم أنا خلقناه من نطفه مهينه فيفاجئه أنه خصيم مجادل مبين.

قوله تعالى: وَ ضَرَبَ لَنٰا مَثَلاً وَ نَسِيَ خَلْقَهُ قٰالَ مَنْ يُحْيِ الْعِظٰامَ وَ هِيَ رَمِيمٌ الرميم البالى من العظام،و «نَسِيَ خَلْقَهُ» حال من فاعل ضرب،و قوله: «قٰالَ مَنْ يُحْيِ الْعِظٰامَ وَ هِيَ رَمِيمٌ» بيان للمثل الذى ضربه الإنسان،و لذلك جىء به مفصولا من غير

عطف لأن الكلام فی معنی أن یقال:فما ذا ضرب مثلا؟فقیل: قٰالَ مَنْ یُحْیِ الْعِظٰامَ وَ هِیَ رَمِیمٌ.

و المعنی و ضرب الإنسان لنا مثلا و قد نسی خلقه من نطفه لأول مره،و لو کان ذاکره لم یضرب المثل الذی ضربه و هو قوله:«من یحیی العظام و هی بالیه؟»لأنه کان یرد علی نفسه و یجیب عن المثل الذی ضربه بخلقه الأول کما لقنه اللّه تعالی لنبیه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم جوابا عنه.

قوله تعالی: قُلْ یُحْیِیهَا الَّذِی أَنْشَأَهٰا أَوَّلَ مَرَّهٍ وَ هُوَ بِکُلِّ خَلْقٍ عَلِیمٌ تلقین الجواب للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم.

الإنشاء هو الإیجاد الابتدائی و تقییده بقوله: «أَوَّلَ مَرَّهٍ» للتأکید،و قوله: «وَ هُوَ بِکُلِّ خَلْقٍ عَلِیمٌ» إشاره الی أنه تعالی لا ینسی و لا یجهل شیئا من خلقه فإذا کان هو خالق هذه العظام لأول مره و هو لا یجهل شیئا مما کانت علیه قبل الموت و بعده فإحیاؤه ثانیا بمکان من الإمکان لثبوت القدره و انتفاء الجهل و النسیان.

قوله تعالی: اَلَّذِی جَعَلَ لَکُمْ مِنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نٰاراً فَإِذٰا أَنْتُمْ مِنْهُ تُوقِدُونَ بیان لقوله: «الَّذِی أَنْشَأَهٰا أَوَّلَ مَرَّهٍ» و الإیقاد إشعال النار.

و الآیه مسوقه لرفع استبعاد جعل الشیء الموات شیئا ذا حیاه و الحیاه و الموت متنافیان و الجواب أنه لا استبعاد فیه فإنه هو الذی جعل لکم من الشجر الأخضر الذی یقطر ماء نارا فإذا أنتم منه توقدون و تشعلون النار،و المراد به علی المشهور بین المفسرین شجر (۱)المرخ و العفار کانوا یأخذون منهما علی خضرتهما فیجعل العفار زندا أسفل و یجعل المرخ زندا أعلی فیسحق الأعلی علی الاسفل فتنقدح النار بإذن اللّه فحصول الحی من المیت لیس بأعجب من انقداح النار من الشجره الخضراء و هما متضادان.

۱- ۱) .المرخ بالفتح فالسکون و الخاء المعجمه،و العفار بعین مفتوحه ثم الفاء ثم الراء المهمله شجرتان تشتعلان بسحق أحدهما علی الآخر.

قوله تعالی: أَ وَ لَيْسَ الَّذِی خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ بِقٰادِرٍ عَلیٰ أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ بَلیٰ وَ هُوَ الْخَلاّقُ الْعَلِيمُ الاستفهام للإنكار و الآیه بیان للحجه السابقه المذکوره فی قوله: «قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِی أَنْشَأَهٰا أَوَّلَ مَرَّةٍ» الخ؛ببیان أقرب الی الذهن و ذلک بتبدیل إنشائهم أول مره من خلق السماوات و الأرض الذی هو أکبر من خلق الإنسان کما قال تعالی: «لَخَلْقُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النّٰاسِ» (المؤمن/۵۷).

فالآیه فی معنی قولنا:و کیف یمکن أن یقال:إن اللّه الذی خلق عوالم السماوات و الأرض بما فیها من سعه الخلقه البدیعه و عجیب النظام العام المتضمن لما لا یحصی من الأنظمه الجزئیه المدهشه للعقول المحیره للالباب و العالم الإنسانی جزء یسیر منها،لا یقدر أن یخلق مثل هؤلاء الناس،بلی و إنه خلاق علیم.

و المراد بمثلهم قیل:هم و أمثالهم و فیه أنه مغایر لمعنی مثل علی ما یعرف من اللغه و العرف.

فالحق أن یقال:إن المراد بخلق مثلهم إعادتهم للجزاء بعد الموت کما یستفاد من کلام الطبرسی رحمه اللّه فی مجمع البیان.

بیانه أن الإنسان مرکب من نفس و بدن،و البدن فی هذه النشأه فی معرض التحلل و التبدل دائما فهو لا یزال یتغیر أجزاؤه و المرکب ینتفی بانتفاء أحد أجزائه فهو فی کلا آن غیره فی الآن السابق بشخصه و شخصیه الإنسان محفوظه بنفسه-روحه-المجرده المنزهه عن الماده و التغیرات الطارئه من قبلها المأمونه من الموت و الفساد.

و المتحصل من کلامه تعالی أن النفس لا تموت بموت البدن و أنها محفوظه حتی ترجع الی اللّه سبحانه کما تقدم استفادته من قوله تعالی: وَ قٰالُوا أَ إِذٰا ضَلَلْنٰا فِی الْأَرْضِ أَ إِنّٰا لَفِی خَلْقٍ جَدِيدٍ بَلْ هُمْ بِلِقٰاءِ رَبِّهِمْ كٰافِرُونَ قُلْ يَتَوَفّٰاكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِی وُكِّلَ بِكُمْ ثُمَّ إِلیٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ (الم السجده/۱۱).

فالبدن اللاحق من الإنسان إذا أعتبر بالقياس الى البدن السابق منه كان مثله لا عينه لكن الإنسان ذا البدن اللاحق إذا قيس الى الإنسان ذى البدن السابق كان عينه لا مثله لأن الشخصيه بالنفس و هى واحده بعينها.

و لما كان استبعاد المشركين فى قولهم: «مَنْ يُحْيِ الْعِظٰامَ وَ هِيَ رَمِيمٌ» راجعا الى خلق البدن الجديد دون النفس أجاب سبحانه بإثبات إمكان خلق مثلهم و أما عودهم بأعيانهم فهو إنما يتم بتعلق النفوس و الأرواح المحفوظه عند اللّه بالأبدان المخلوقه جديدا،فتكون الأشخاص الموجودين فى الدنيا من الناس بأعيانهم كما قال تعالى: أَ وَ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللّٰهَ الَّذِى خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ وَ لَمْ يَعْىَ بِخَلْقِهِنَّ بِقٰادِرٍ عَلىٰ أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتىٰ (الأحقاف/٣٣) فعلق الإحياء على الموتى بأعيانهم فقال:على أن يحيى الموتى و لم يقل:على أن يحيى أمثال الموتى.

قوله تعالى: إِنَّمٰا أَمْرُهُ إِذٰا أَرٰادَ شَيْئاً أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ الآيه من غرر الآيات القرآنيه تصف كلمه الإيجاد و تبين أنه تعالى لا يحتاج فى إيجاد شيء مما أراده الى ما وراء ذاته المتعاليه من سبب يوجد له ما أراده أو يعينه فى إيجاده أو يدفع عنه مانعا يمنعه.

و قد اختلف تعبيره تعالى عن هذه الحقيقه فى كلامه فقال: إِنَّمٰا قَوْلُنٰا لِشَيْءٍ إِذٰا أَرَدْنٰاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (النحل/٤٠)،و قال: وَ إِذٰا قَضىٰ أَمْراً فَإِنَّمٰا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (البقره/١١٧).

فقوله: إِنَّمٰا أَمْرُهُ الظاهر أن المراد بالأمر الشأن،و قوله فى آيه النحل المنقوله آنفا:

«إِنَّمٰا قَوْلُنٰا لِشَيْءٍ إِذٰا أَرَدْنٰاهُ» إن كان يؤيد كون كون الأمر بمعنى القول و هو الأمر اللفظى بلفظه كن إلا أن التدبر فى الآيات يعطى أن الغرض فيها وصف الشأن الإلهى عند إراده خلق شيء من الأشياء لا بيان أن قوله تعالى عند خلق شيء من الأشياء هذا القول دون غيره،فالوجه حمل القول على الأمر بمعنى الشأن بمعنى أنه جيء به لكونه مصداقا للشأن لا حمل الأمر على

القول بمعنى ما يقابل النهى.

و قوله: إِذٰا أَرٰادَ شَيْئاً أى إذا أراد إيجاد شىء كما يعطيه سياق الآيه و قد ورد فى عده من الآيات القضاء مكان الإراده كقوله: إِذٰا قَضىٰ أَمْراً فَإِنَّمٰا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (۱)و لا ضير فالقضاء هو الحكم و القضاء و الحكم و الإراده من اللّه شىء واحد و هو كون (۲)الشىء الموجود بحيث ليس له من اللّه سبحانه إلا أن يوجد فمعنى إذا أردناه إذا أوقفناه موقف تعلق الإراده.

و قوله: أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ خبر إنما أمره أى يخاطبه بكلمه كن و من المعلوم أن ليس هناك لفظ يتلفظ به و إلا احتاج فى وجوده الى لفظ آخر و هلم جرا فيتسلسل و لا- أن هناك مخاطبا ذا سمع يسمع الخطاب فيوجد به لأدائه الى الخلف فالكلام تمثيل لإفاضته تعالى وجود الشىء من غير حاجه الى شىء آخر وراء ذاته المتعاليه و من غير تخلف و لا مهل.

قوله تعالى: فَسُبْحٰانَ الَّذِى بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ الملكوت مبالغه فى معنى الملك كالرحموت و الرهبوت فى معنى الرحمه و الرهبه.

و انضمام الآيه الى ما قبلها يعطى أن المراد بالملكوت الجهه التاليه له تعالى من وجهى وجود الأشياء،و بالملك الجهه التاليه للخلق أو الأعم الشامل للوجهين.و عليه يحمل قوله تعالى:

وَ كَذٰلِكَ نُرِى إِبْرٰاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ لِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ (الأنعام/۷۵).

و قوله: أَ وَ لَمْ يَنْظُرُوا فِى مَلَكُوتِ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ (الأعراف/۱۸۵)و قوله: قُلْ مَنْ بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ (المؤمنون/۸۸).

و جعل الملكوت بيده تعالى للدلاله على أنه متسلط عليها لا نصيب فيها لغيره.

۱- ۱) .البقره:۱۱۷،آل عمران:۴۷،مريم:۳۵،المؤمن:۶۸.

۲- ۲) .فإن هذه الاراده صفه فعليه خارجه عن الذات منتزعه عن مقام الفعل.

و مآل المعنى فی قوله: «فَسُبْحٰانَ الَّذِی بِیَدِهِ مَلَکُوتُ کُلِّ شَیْءٍ» تنزیهه تعالی عما استبعدوا منکرین للمعاد لغفلتهم عن أن ملکوت کل شیء بیده و فی قبضته.

و قوله: وَ إِلَیْهِ تُرْجَعُونَ خطاب لعامه الناس من مؤمن و مشرک،و بیان لنتیجه البیان السابق بعد التنزیه (۱).

ص :۲۸۲

---

۱ - ۱) .یس ۶۶-۸۳:بحث روائی حول قوله تعالی: «وَ مٰا عَلَّمْنٰاهُ الشِّعْرَ وَ مٰا یَنْبَغِی لَهُ إِنْ هُوَ إِلاّٰ ذِکْرٌ وَ قُرْآنٌ مُبِینٌ» ؛ احیاء الموتی؛مکان روح المحسن و المسیء بعد الموت».

سوره الصافات مکیه و هی مائه و اثنان و ثمانون آیه

اشاره

[سوره الصافات (۳۷): الآیات ۱ الی ۱۱]

اشاره

بِسْمِ اَللّهِ اَلرَّحْمنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gtوَ اَلصَّافّاتِ صَفًّا (۱) فَالزّاجِراتِ زَجْراً (۲) فَالتّالِیاتِ ذِکْراً (۳) إِنَّ إِلهَکُمْ لَواحِدٌ (۴) رَبُّ
اَلسَّماواتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ ما بَیْنَهُما وَ رَبُّ اَلْمَشارِقِ (۵) إِنّا زَیَّنَّا اَلسَّماءَ اَلدُّنْیا بِزِینَهٍ اَلْکَواکِبِ (۶) وَ حِفْظاً مِنْ کُلِّ شَیْطانٍ مارِدٍ (۷) لا
یَسَّمَّعُونَ إِلَی اَلْمَلَإِ اَلْأَعْلی وَ یُقْذَفُونَ مِنْ کُلِّ جانِبٍ (۸) دُحُوراً وَ لَهُمْ عَذابٌ واصِبٌ (۹) إِلاّ مَنْ خَطِفَ اَلْخَطْفَهَ فَأَتْبَعَهُ شِهابٌ ثاقِبٌ
(۱۰) فَاسْتَفْتِهِمْ أَ هُمْ أَشَدُّ خَلْقاً أَمْ مَنْ خَلَقْنا إِنّا خَلَقْناهُمْ مِنْ طِینٍ لازِبٍ (۱۱)

ص :۲۸۳

بیان:

فی السوره احتجاج علی التوحید،و إنذار للمشرکین و تبشیر للمخلصین من المؤمنین، و بیان ما یئول الیه حال کل من الفریقین ثم ذکر عده من عباده المؤمنین ممن من اللّه علیهم و قضی أن ینصرهم علی عدوهم،و فی خاتمه السوره ما هو بمنزله محصل الغرض منها و هو تنزیهه السلام علی عباده المرسلین و تحمیده تعالی فیما فعل و السوره مکیه بشهاده سیاقها.

قوله تعالی: وَ الصَّافّٰاتِ صَفًّا، فَالزّٰاجِرٰاتِ زَجْراً، فَالتّٰالِیٰاتِ ذِکْراً الصافات-علی ما قیل-جمع صافه و هی جمع صاف،و المراد بها علی أی حال الجماعه التی تصطف أفرادها و الزاجرات من الزجر و هو الصرف عن الشیء بالتخویف بذم أو عقاب و التالیات من التلاوه بمعنی القراءه.

و قد أقسم اللّه تعالی بهذه الطوائف الثلاث:الصافات و الزاجرات و التالیات و قد اختلفت کلماتهم فی المراد بها:

فأما الصافات فقیل:إن المراد بها الملائکه تصف أنفسها فی السماء صفوفا کصفوف المؤمنین فی الصلاه،و قیل:إنها الملائکه تصف أجنحتها فی الهواء إذا أرادت النزول الی الأرض واقفه فی انتظار أمر اللّه تعالی،و قیل:إنها الجماعه من المؤمنین یقومون فی الصلاه أو فی الجهاد مصطفین.

و أما الزاجرات فقیل:إنها الملائکه تزجر العباد عن المعاصی فیوصله اللّه الی قلوب الناس فی صوره الخطرات کما یوصل وساوس الشیاطین،و قیل:إنها الملائکه الموکله بالسحاب تزجرها و تسوقها الی حیث أراد اللّه سبحانه،و قیل:هی زواجر القرآن و هی آیاته الناهیه عن القبائح،و قیل:هم المؤمنون یرفعون أصواتهم بالقرآن عند قراءته فیزجرون

الناس عن المنهيات.

و أما التاليات فقيل:هم الملائكه يتلون الوحى على النبى الموحى اليه،و قيل:هى الملائكه تتلو الكتاب الذى كتبه اللّه و فيها ذكر الحوادث،و قيل:جماعه قراء القرآن يتلونه فى الصلاه.

و يحتمل-و اللّه العالم-أن يكون المراد بالطوائف الثلاث المذكوره فى الآيات طوائف الملائكه النازلين بالوحى المأمورين بتأمين الطريق و دفع الشياطين عن المداخله فيه و إيصاله الى النبى مطلقا أو خصوص محمد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كما يستفاد من قوله تعالى: عٰالِمُ الْغَيْبِ فَلاٰ يُظْهِرُ عَلىٰ غَيْبِهِ أَحَداً إِلاّٰ مَنِ ارْتَضىٰ مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ مِنْ خَلْفِهِ رَصَداً لِيَعْلَمَ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا رِسٰالاٰتِ رَبِّهِمْ وَ أَحٰاطَ بِمٰا لَدَيْهِمْ (الجن۲۸/).

و عليه فالمعنى أقسم بالملائكه الذين يصفون فى طريق الوحى صفا فبالذين يزجرون الشياطين و يمنعونهم عن المداخله فى الوحى فبالذين يتلون على النبى الذكر و هو مطلق الوحى أو خصوص القرآن كما يؤيده التعبير عنه بتلاوه الذكر.

و يؤيد ما ذكرنا وقوع حديث رمى الشياطين بالشهب بعد هذه الآيات،و كذا قوله بعد:

«فَاسْتَفْتِهِمْ أَ هُمْ أَشَدُّ خَلْقاً أَمْ مَنْ خَلَقْنٰا» الآيه؛كما سنشير اليه.

و لا ينافى ذلك إسناد النزول بالقرآن الى جبريل وحده فى قوله: مَنْ كٰانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلىٰ قَلْبِكَ (البقره۹۷/)و قوله: نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلىٰ قَلْبِكَ (الشعراء/ ۱۹۴)لأن الملائكه المذكورين أعوان جبريل فنزولهم به نزوله به و قد قال تعالى: فِى صُحُفٍ مُكَرَّمَهٍ مَرْفُوعَهٍ مُطَهَّرَهٍ بِأَيْدِى سَفَرَهٍ كِرٰامٍ بَرَرَهٍ (عبس۱۶/)،و قال حكايه عنهم:

وَ مٰا نَتَنَزَّلُ إِلاّٰ بِأَمْرِ رَبِّكَ (مريم۶۴/)،و قال: وَ إِنّٰا لَنَحْنُ الصَّافُّونَ وَ إِنّٰا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ (الصافات۱۶۶/)و هذا كنسبه التوفى الى الرسل من الملائكه فى قوله: حَتّٰى إِذٰا جٰاءَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنٰا (الأنعام۶۱/)و الى ملك الموت و هو رئيسهم فى قوله:

قُلْ يَتَوَفّاكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِی وُكِّلَ بِكَمْ (السجده۱۱/).

و لا ضیر فی التعبیر عن الملائکه بلفظ الإناث:الصافات و الزاجرات و التالیات لأن موصوفها الجماعه،و التأنیث لفظی.

و هذه أول سوره فی القرآن صدرت بالقسم و قد اقسم اللّه سبحانه فی کلامه بکثیر من خلقه کالسماء و الأرض و الشمس و القمر و النجم و اللیل و النهار و الملائکه و الناس و البلاد و الأثمار،و لیس ذلک إلا لما فیها من الشرف باستناد خلقها الیه تعالی و هو قیومها المنبع لکل شرف و بهاء.

قوله تعالی: إِنَّ إِلٰهَكُمْ لَوٰاحِدٌ الخطاب لعامه الناس و هو مقسم به،و هو کلام مسوق بدلیل کما سیأتی.

قوله تعالی: رَبُّ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مٰا بَيْنَهُمٰا وَ رَبُّ الْمَشٰارِقِ خبر بعد خبر لأن،أو خبر لمبتدإ محذوف و التقدیر هو رب السماوات،الخ؛أو بدل من واحد.

و فی سوق الأوصاف إشعار بعله کون الإله واحدا کما أن خصوصیه القسم مشعر بعله کونه رب السماوات و الأرض و ما بینهما.

کأنه قیل إن إلهکم لواحد لأن الملاک فی الوهیه الإله و هی کونه معبودا بالحق أن یکون ربا یدبر الأمر علی ما تعترفون و هو سبحانه رب السماوات و الأرض و ما بینهما الذی یدبر أمرها و یتصرف فی جمیعها.

و کیف لا؟و هو تعالی یوحی الی نبیه فیتصرف فی السماء و سکانها بإرسال ملائکه یصطفون بینها و بین الأرض و هناک مجال الشیاطین فیزجرونهم و هو تصرف منه فیما بین السماء و الأرض و فی الشیاطین ثم یتلون الذکر علی نبیه و فیه تکمیل للناس و تربیه لهم سواء صدقوا أم کذبوا ففی الوحی تصرف منه فی السماوات و الأرض و ما بینهما فهو علی وحدانیته رب الجمیع المدبر لأمرها و الإله الواحد.

و قوله: وَ رَبُّ الْمَشٰارِقِ أی مشارق الشمس باختلاف الفصول أو المراد مشارق مطلق النجوم أو مطلق المشارق،و فی تخصیص المشارق بالذکر مناسبه لطلوع الوحی بملائکته من السماء و قد قال تعالی: وَ لَقَدْ رَآهُ بِالْأُفُقِ الْمُبِینِ (التکویر/۲۳)،و قال: وَ هُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلیٰ (النجم/۷).

قوله تعالی: إِنّٰا زَیَّنَّا السَّمٰاءَ الدُّنْیٰا بِزِینَهٍ الْکَوٰاکِبِ المراد بالزینه ما یزین به، و الکواکب بیان أو بدل من الزینه و قد تکرر حدیث تزیین السماء الدنیا بزینه الکواکب فی کلامه کقوله: وَ زَیَّنَّا السَّمٰاءَ الدُّنْیٰا بِمَصٰابِیحَ (حم السجده/۱۲)و قوله: وَ لَقَدْ زَیَّنَّا السَّمٰاءَ الدُّنْیٰا بِمَصٰابِیحَ (الملک/۵)،و قوله: أَ فَلَمْ یَنْظُرُوا إِلَی السَّمٰاءِ فَوْقَهُمْ کَیْفَ بَنَیْنٰاهٰا وَ زَیَّنّٰاهٰا (ق/ ۶).

و لا یخلو من ظهور فی کون السماء الدنیا من السماوات السبع التی یذکرها القرآن هو عالم الکواکب فوق الأرض و إن وجهه بعضهم بما یوافق مقتضی الهیئه القدیمه أو الجدیده.

قوله تعالی: وَ حِفْظاً مِنْ کُلِّ شَیْطٰانٍ مٰارِدٍ حفظا مفعول مطلق لفعل محذوف و التقدیر و حفظناها حفظا من کل شیطان مارد،و المراد بالشیطان الشریر من الجن و المارد الخبیث العاری من الخیر.

قوله تعالی: لاٰ یَسَّمَّعُونَ إِلَی الْمَلَإِ الْأَعْلیٰ وَ یُقْذَفُونَ مِنْ کُلِّ جٰانِبٍ أصل «لاٰ یَسَّمَّعُونَ» لا یتسمعون و التسمع الإصغاء،و هو کنایه عن کونهم ممنوعین مدحورین و بهذه العنایه صار وصفا لکل شیطان و لو کان بمعنی الإصغاء صریحا أفاد لغوا من الفعل إذ لو کانوا لا یصغون لم یکن وجه لقذفهم.

و الملأ من الناس الأشراف منهم الذین یملئون العیون،و الملأ الأعلی هم الذین یرید الشیاطین التسمّع الیهم و هم الملائکه الکرام الذین هم سکنه السماوات العلی-علی ما یدل علیه کلامه تعالی کقوله: لَنَزَّلْنٰا عَلَیْهِمْ مِنَ السَّمٰاءِ مَلَکاً رَسُولاً (الإسراء/۹۵).

و قصدهم من التسمع الى الملأ الأعلى الاطلاع على أخبار الغيب المستورده عن هذا العالم الأرضى كالحوادث المستقبله و الأسرار المكنونه كما يشير اليه قوله تعالى: وَ مٰا تَنَزَّلَتْ بِهِ الشَّيٰاطِينُ وَ مٰا يَنْبَغِي لَهُمْ وَ مٰا يَسْتَطِيعُونَ إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمَعْزُولُونَ (الشعراء/٢١٢)، و قوله حكايه عن الجن: وَ أَنّٰا لَمَسْنَا السَّمٰاءَ فَوَجَدْنٰاهٰا مُلِئَتْ حَرَساً شَدِيداً وَ شُهُباً وَ أَنّٰا كُنّٰا نَقْعُدُ مِنْهٰا مَقٰاعِدَ لِلسَّمْعِ فَمَنْ يَسْتَمِعِ الْآنَ يَجِدْ لَهُ شِهٰاباً رَصَداً (الجن/٩).

و قوله: وَ يُقْذَفُونَ مِنْ كُلِّ جٰانِبٍ القذف الرمى و الجانب الجهه.

قوله تعالى: دُحُوراً وَ لَهُمْ عَذٰابٌ وٰاصِبٌ الدحور الطرد و الدفع،و هو مصدر بمعنى المفعول منصوب حالا أى مدحورين أو مفعول له أو مفعول مطلق،و الواصب الواجب اللازم.

قوله تعالى: إِلاّٰ مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ فَأَتْبَعَهُ شِهٰابٌ ثٰاقِبٌ الخطفه الاختلاس و الاستلاب،و الشهاب ما يرى فى الجو كالكوكب المنقض،و الثقوب الركوز و سمى الشهاب ثاقبا لأنه لا يخطئ هدفه و غرضه.

و المراد بالخطفه اختلاس السمع و قد عبر عنه فى موضع آخر باستراق السمع قال تعالى:

إِلاّٰ مَنِ اسْتَرَقَ السَّمْعَ فَأَتْبَعَهُ شِهٰابٌ مُبِينٌ (الحجر/١٨)،و الاستثناء من ضمير الفاعل فى قوله: «لاٰ يَسَّمَّعُونَ» و جوّز بعضهم كون الاستثناء منقطعا.

و معنى الآيات الخمس:إنا زينا السماء التى هى أقرب السماوات منكم-أو السماء السفلى بزينه و هى الكواكب،و حفظناها حفظا من كل شيطان خبيث عار من الخير ممنوعين من الإصغاء الى الملأ الأعلى-للاطلاع الى ما يلقون بين أنفسهم من أخبار الغيب-و يرمون من كل جهه حال كونهم مطرودين و لهم عذاب لازم لا يفارقهم إلا من اختلس من أخبارهم

الاختلاسه فأتبعه شهاب ثاقب لا يخطئ غرضه (۱).

[سوره الصافات (٣٧): الآيات ١٢ الى ٧٠]

بَلْ عَجِبْتَ وَ يَسْخَرُونَ (١٢) وَ إِذا ذُكِّرُوا لا يَذْكُرُونَ (١٣) وَ إِذا رَأَوْا آيَةً يَسْتَسْخِرُونَ (١٤) وَ قالُوا إِنْ هٰذا إِلّا سِحْرٌ مُبِينٌ (١٥) أَ
إِذا مِتْنا وَ كُنّا تُراباً وَ عِظاماً أَ إِنّا لَمَبْعُوثُونَ (١٦) أَ وَ آباؤُنَا الْأَوَّلُونَ (١٧) قُلْ نَعَمْ وَ أَنْتُمْ داخِرُونَ (١٨) فَإِنَّما هِيَ زَجْرَةٌ واحِدَةٌ فَإِذا
هُمْ يَنْظُرُونَ (١٩) وَ قالُوا يا وَيْلَنا هٰذا يَوْمُ الدِّينِ (٢٠) هٰذا يَوْمُ الْفَصْلِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ (٢١) اُحْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَ
أَزْواجَهُمْ وَ ما كانُوا يَعْبُدُونَ (٢٢) مِنْ دُونِ اللّٰهِ فَاهْدُوهُمْ إِلىٰ صِراطِ الْجَحِيمِ (٢٣) وَ قِفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْؤُلُونَ (٢٤) ما لَكُمْ لا
تَناصَرُونَ (٢٥) بَلْ هُمُ الْيَوْمَ مُسْتَسْلِمُونَ (٢٦) وَ أَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلىٰ بَعْضٍ يَتَساءَلُونَ (٢٧) قالُوا إِنَّكُمْ كُنْتُمْ تَأْتُونَنا عَنِ الْيَمِينِ (٢٨)
قالُوا بَلْ لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ (٢٩) وَ ما كانَ لَنا عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطانٍ بَلْ كُنْتُمْ قَوْماً طاغِينَ (٣٠) فَحَقَّ عَلَيْنا قَوْلُ رَبِّنا إِنّا لَذائِقُونَ (٣١)
فَأَغْوَيْناكُمْ إِنّا كُنّا غاوِينَ (٣٢) فَإِنَّهُمْ يَوْمَئِذٍ فِي الْعَذابِ مُشْتَرِكُونَ (٣٣) إِنّا كَذٰلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ (٣٤) إِنَّهُمْ كانُوا إِذا قِيلَ لَهُمْ
لا إِلٰهَ إِلَّا اللّٰهُ يَسْتَكْبِرُونَ (٣٥) وَ يَقُولُونَ أَ إِنّا لَتارِكُوا آلِهَتِنا لِشاعِرٍ مَجْنُونٍ (٣٦) بَلْ جاءَ بِالْحَقِّ وَ صَدَّقَ الْمُرْسَلِينَ (٣٧) إِنَّكُمْ
لَذائِقُوا الْعَذابِ الْأَلِيمِ (٣٨) وَ ما تُجْزَوْنَ إِلّا ما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (٣٩) إِلّا عِبادَ اللّٰهِ الْمُخْلَصِينَ (٤٠) أُولٰئِكَ لَهُمْ رِزْقٌ مَعْلُومٌ (٤١)
فَواكِهُ وَ هُمْ مُكْرَمُونَ (٤٢) فِي جَنّاتِ النَّعِيمِ (٤٣) عَلىٰ سُرُرٍ مُتَقابِلِينَ (٤٤) يُطافُ عَلَيْهِمْ بِكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ (٤٥) بَيْضاءَ لَذَّةٍ لِلشّارِبِينَ
(٤٦) لا فِيها غَوْلٌ وَ لا هُمْ عَنْها يُنْزَفُونَ (٤٧) وَ عِنْدَهُمْ قاصِراتُ الطَّرْفِ عِينٌ (٤٨) كَأَنَّهُنَّ بَيْضٌ مَكْنُونٌ (٤٩) فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلىٰ
بَعْضٍ يَتَساءَلُونَ (٥٠) قالَ قائِلٌ مِنْهُمْ إِنِّي كانَ لِي قَرِينٌ (٥١) يَقُولُ أَ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُصَدِّقِينَ (٥٢) أَ إِذا مِتْنا وَ كُنّا تُراباً وَ عِظاماً أَ إِنّا
لَمَدِينُونَ (٥٣) قالَ هَلْ أَنْتُمْ مُطَّلِعُونَ (٥٤) فَاطَّلَعَ فَرَآهُ فِي سَواءِ الْجَحِيمِ (٥٥) قالَ تَاللّٰهِ إِنْ كِدْتَ لَتُرْدِينِ (٥٦) وَ لَوْ لا نِعْمَةُ رَبِّي
لَكُنْتُ مِنَ الْمُحْضَرِينَ (٥٧) أَ فَما نَحْنُ بِمَيِّتِينَ (٥٨) إِلّا مَوْتَتَنَا الْأُولىٰ وَ ما نَحْنُ بِمُعَذَّبِينَ (٥٩) إِنَّ هٰذا لَهُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (٦٠) لِمِثْلِ
هٰذا فَلْيَعْمَلِ الْعامِلُونَ (٦١) أَ ذٰلِكَ خَيْرٌ نُزُلاً أَمْ شَجَرَةُ الزَّقُّومِ (٦٢) إِنّا جَعَلْناها فِتْنَةً لِلظّالِمِينَ (٦٣) إِنَّها شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِي أَصْلِ
الْجَحِيمِ (٦٤) طَلْعُها كَأَنَّهُ رُؤُسُ الشَّياطِينِ (٦٥) فَإِنَّهُمْ لَآكِلُونَ مِنْها فَمالِؤُنَ مِنْهَا الْبُطُونَ (٦٦) ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ عَلَيْها لَشَوْباً مِنْ حَمِيمٍ
(٦٧) ثُمَّ إِنَّ مَرْجِعَهُمْ لَإِلَى الْجَحِيمِ (٦٨) إِنَّهُمْ أَلْفَوْا آباءَهُمْ ضالِّينَ (٦٩) فَهُمْ عَلىٰ آثارِهِمْ يُهْرَعُونَ (٧٠)

١- ١) .الصافات ١-١١:كلام فى معنى الشهب.

بیان:

قوله تعالی: بَلْ عَجِبْتَ وَ یَسْخَرُونَ وَ إِذٰا ذُكِّرُوا لاٰ یَذْكُرُونَ أی بل عجبت یا محمد من تکذیبهم إیاک مع دعوتک إیاهم الی کلمه الحق،و هم یسخرون و یهزءون من تعجبک منهم أو من دعائک إیاهم الی الحق،و إذا ذکروا بآیات اللّه الداله علی التوحید و دین الحق لا یذکرون و لا یتنبهون.

قوله تعالی: وَ إِذٰا رَأَوْا آیَهً یَسْتَسْخِرُونَ فی مجمع البیان:سخر و استخر بمعنی واحد.انتهی.

و المعنی:و إذا رأوا هؤلاء المشرکون آیه معجزه من آیات اللّه المعجزه کالقرآن و شق القمر و یستهزءون بها.

قوله تعالی: وَ قٰالُوا إِنْ هٰذٰا إِلاّٰ سِحْرٌ مُبِینٌ فی إشارتهم الی الآیه بلفظه هذا إشعار منهم أنهم لا یفقهون منها إلا أنها شیء ما من غیر زیاده و هو من أقوی الإهانه و الاستسخار.

قوله تعالی: أَ إِذٰا مِتْنٰا وَ كُنّٰا تُرٰاباً وَ عِظٰاماً أَ إِنّٰا لَمَبْعُوثُونَ أَ وَ آبٰاؤُنَا الْأَوَّلُونَ إنکار منهم للبعث مبنی علی الاستبعاد فمن المستبعد عند الوهم أن یموت الإنسان

فیتلاشی بدنه و یعود ترابا و عظاما ثم یعود الی صورته الاولی.

و من الدلیل علی أن الکلام مسوق لإفاده الاستبعاد تکرارهم الاستفهام الإنکاری بالنسبه الی آبائهم الأولین فإن استبعاد الوهم لبعثهم و قد انمحت رسومهم و لم یبق منهم إلا أحادیث أشد و أقوی من استبعاده بعثهم أنفسهم.

و لو کان إنکارهم البعث مبنیا علی أنهم ینعدمون بالموت فتستحیل إعادتهم کان الحکم فیهم و فی آبائهم علی نهج واحد و لم یحتج الی تجدید استفهام بالنسبه الی آبائهم.

قوله تعالی: قُلْ نَعَمْ وَ أَنْتُمْ دٰاخِرُونَ فَإِنَّمٰا هِیَ زَجْرَهٌ وٰاحِدَهٌ فَإِذٰا هُمْ یَنْظُرُونَ أمر تعالی نبیه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أن یجیبهم بأنهم مبعوثون.

و قوله: وَ أَنْتُمْ دٰاخِرُونَ أی صاغرون مهانون أذلاء،و هذا فی الحقیقه احتجاج بعموم القدره و نفوذ الإراده من غیر مهله،فإنما أمره إذا أراد شیئا أن یقول له کن فیکون و لذا عقبه بقوله: «فَإِنَّمٰا هِیَ زَجْرَهٌ وٰاحِدَهٌ فَإِذٰا هُمْ یَنْظُرُونَ» و قد قال تعالی: وَ لِلّٰهِ غَیْبُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مٰا أَمْرُ السّٰاعَهِ إِلاّٰ کَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ إِنَّ اللّٰهَ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ (النحل/ ۷۷).

و قوله: فَإِنَّمٰا هِیَ زَجْرَهٌ وٰاحِدَهٌ الخ؛الفاء لإفاده التعلیل و الجمله تعلیل لقوله:

«وَ أَنْتُمْ دٰاخِرُونَ» و فی التعبیر بزجره إشعار باستذلالهم.

قوله تعالی: وَ قٰالُوا یٰا وَیْلَنٰا هٰذٰا یَوْمُ الدِّینِ هٰذٰا یَوْمُ الْفَصْلِ الَّذِی کُنْتُمْ بِهِ تُکَذِّبُونَ معطوف علی قوله: «یَنْظُرُونَ» المشعر بأنهم مبهوتون مدهوشون متفکرون ثم یتنبهون بکونه یوم البعث فیه الدین و الجزاء و هم یحذرون منه بما کفروا و کذبوا و لذا قالوا:یوم الدین،و لم یقولوا یوم البعث،و التعبیر بالماضی لتحقق الوقوع.

و قوله: هٰذٰا یَوْمُ الْفَصْلِ الَّذِی کُنْتُمْ بِهِ تُکَذِّبُونَ قیل هو کلام بعضهم لبعض و قیل:کلام الملائکه أو کلامه تعالی لهم،و یؤیده الآیه التالیه،و الفصل هو التمییز بین الشیئین

و سمى يوم الفصل لكونه يوم التميز بين الحق و الباطل بقضائه و حكمه تعالى أو التمييز بين المجرمين و المتقين قال تعالى: وَ امْتٰازُوا الْيَوْمَ أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ (يس/۵۹).

قوله تعالى: اُحْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَ أَزْوٰاجَهُمْ وَ مٰا كٰانُوا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ فَاهْدُوهُمْ إِلىٰ صِرٰاطِ الْجَحِيمِ من كلامه تعالى للملائكه و المعنى و قلنا للملائكه:احشروهم و قيل:هو من كلام الملائكه بعضهم لبعض.

و الحشر-على ما ذكره الراغب-إخراج الجماعه عن مقرّهم و إزعاجهم عنه الى الحرب و نحوها.

و المراد بالذين ظلموا على ما يؤيده آخر الآيه المشركون و لا كل المشركين بل المعاندون للحق الصادّون عنه منهم قال تعالى: فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ أَنْ لَعْنَةُ اللّٰهِ عَلَى الظّٰالِمِينَ اَلَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ وَ يَبْغُونَهٰا عِوَجاً وَ هُمْ بِالْآخِرَةِ كٰافِرُونَ (الأعراف/۴۵)، و التعبير بالماضى فى المقام يفيد فائده الوصف فليس المراد بالذين ظلموا من تحقق منه ظلم ما و لو مره واحده بل تعريف لهم بحاصل ما اكتسبوا فى حياتهم الدنيا كما لو قيل:ما ذا فعل فلان فى حياته فيقال ظلم،فالفعل يفيد فائده الوصف،و فى كلامه تعالى من ذلك شىء كثير كقوله تعالى: وَ سِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَراً (الزمر/۷۳)و قوله: وَ سِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلىٰ جَهَنَّمَ زُمَراً (الزمر/۷۱)و قوله: لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنىٰ وَ زِيٰادَةٌ (يونس/ ۲۶).

و قوله: وَ أَزْوٰاجَهُمْ الظاهر أن المراد به قرناؤهم من الشياطين قال تعالى: وَ مَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمٰنِ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطٰاناً فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ -الى أن قال- حَتّٰى إِذٰا جٰاءَنٰا قٰالَ يٰا لَيْتَ بَيْنِي وَ بَيْنَكَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ فَبِئْسَ الْقَرِينُ (الزخرف/۳۸).

و قوله: وَ مٰا كٰانُوا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ الظاهر أن المراد به الأصنام التى يعبدونها نظرا الى ظاهر «مٰا» فالآيه نظيره قوله: إِنَّكُمْ وَ مٰا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ حَصَبُ

جَهَنَّمَ (الأنبياء/٩٨).

و يمكن أن يكون المراد بلفظه «مٰا» ما يعم اولى العقل من المعبودين كالفراعنه و النمارده، و أما الملائكه المعبودون و المسيح عليه السّلام فيخرجهم من العموم قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنىٰ أُولٰئِكَ عَنْهٰا مُبْعَدُونَ (الأنبياء/١٠١).

و قوله: فَاهْدُوهُمْ إِلىٰ صِرٰاطِ الْجَحِيمِ الجحيم من أسماء جهنم فى القرآن و هو من الجحمه بمعنى شده تأجج النار على ما ذكره الراغب.

و المراد بهدايتهم الى صراطها إيصالهم اليه و إيقاعهم فيه بالسوق،و قيل:تسميه ذلك بالهدايه من الاستهزاء،و قال فى مجمع البيان:إنما عبر عن ذلك بالهدايه من حيث كان بدلا من الهدايه الى الجنه كقوله: فَبَشِّرْهُمْ بِعَذٰابٍ أَلِيمٍ من حيث إن هذه البشاره وقعت لهم بدلا من البشاره بالنعيم.انتهى.

قوله تعالى: وَ قِفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْؤُلُونَ مٰا لَكُمْ لاٰ تَنٰاصَرُونَ بَلْ هُمُ الْيَوْمَ مُسْتَسْلِمُونَ قال فى المجمع يقال:وقفت أنا و وقفت غيرى- أى يعدّى و لا يعدى- و بعض بنى تميم يقول:أوقفت الدابه و الدار.انتهى.

فقوله: وَ قِفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْؤُلُونَ أى احبسوهم لأنهم مسئولون أى حتى يسأل عنهم.و السياق يعطى أن هذا الأمر بالوقوف و السؤال إنما يقع فى صراط الجحيم.

فالسؤال عن عدم تناصرهم سؤال عن سبب الاستكبار الذى كانوا عليه فى الدنيا فقد تبين به أن المسئول عنه هو كل حق أعرضوا عنه فى الدنيا من اعتقاد حق أو عمل صالح استكبارا على الحق تظاهرا بالتناصر.

قوله تعالى: وَ أَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلىٰ بَعْضٍ يَتَسٰاءَلُونَ -الى قوله- إِنّٰا كُنّٰا غٰاوِينَ تخاصم واقع بين الأتباع و المتبوعين يوم القيامه،و التعبير عنه بالتساؤل لأنه فى معنى سؤال بعضهم بعضا تلاوما و تعاتبا يقول التابعون لمتبوعيهم:لم أضللتمونا؟فيقول

المتبوعون:لم قبلتم منا و لا سلطان لنا عليكم؟

فقوله: وَ أَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلىٰ بَعْضٍ يَتَسٰاءَلُونَ البعض الأول هم المعترضون و البعض الثانى المعترض عليهم كما يعطيه سياق التساؤل و تساؤلهم تخاصمهم.

و قوله: قٰالُوا إِنَّكُمْ كُنْتُمْ تَأْتُونَنٰا عَنِ الْيَمِينِ أى من جهه الخير و السعاده فاستعمال اليمين فيها شائع كثير كقوله: وَ أَصْحٰابُ الْيَمِينِ مٰا أَصْحٰابُ الْيَمِينِ (الواقعه۲۷/) و المعنى أنكم كنتم تأتوننا من جهه الخير و السعاده فتقطعون الطريق و تحولون بيننا و بين الخير و السعاده و تضلوننا.

و قيل:المراد باليمين الدين و هو قريب من الوجه السابق،و قيل:المراد باليمين القهر و القوه كما فى قوله تعالى: فَرٰاغَ عَلَيْهِمْ ضَرْباً بِالْيَمِينِ (الصافات۹۳/)و لا يخلو من وجه نظرا الى جواب المتبوعين.

و قوله: قٰالُوا بَلْ لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ وَ مٰا كٰانَ لَنٰا عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطٰانٍ -الى قوله- غٰاوِينَ جواب المتبوعين بتبرئه أنفسهم من إشقاء التابعين و أن جرمهم مستند الى سوء اختيار أنفسهم.

فقالوا:بل لم تكونوا مؤمنين أى لم نكن نحن السبب الموجب لإجرامكم و هلاككم بخلوكم عن الإيمان بل لم تكونوا مؤمنين لا أنا جردناكم من الإيمان.

ثم قالوا: «وَ مٰا كٰانَ لَنٰا عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطٰانٍ» و هو فى معنى الجواب على فرض التسليم كأنه قيل:و لو فرض أنه كان لكم إيمان فما كان لنا عليكم من سلطان حتى نسلبه منكم و نجردكم منه.على أن سلطان المتبوعين إنما هو بالتابعين فهم الذين يعطونهم السلطه و القوه فيتسلطون عليهم أنفسهم.

ثم قالوا: «بَلْ كُنْتُمْ قَوْماً طٰاغِينَ» و الطغيان هو التجاوز عن الحد و هو إضراب عن قوله:

«لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ» كأنه قيل:و لم يكن سبب هلاككم مجرد الخلو من الإيمان بل كنتم قوما

طاغين كما كنا مستكبرين طاغين فتعاضدنا جميعا على ترك سبيل الرشد و اتخاذ سبيل الغى فحق علينا كلمه العذاب التى قضى بها اللّه سبحانه قال تعالى: إِنَّ جَهَنَّمَ كانَتْ مِرْصاداً لِلطّاغِينَ مَآباً (النبأ٢٢/)و قال: فَأَمّا مَنْ طَغى وَ آثَرَ الْحَياةَ الدُّنْيا فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوى (النازعات٣٩/).

و لهذا المعنى عقّب قوله: «بَلْ كُنْتُمْ قَوْماً طاغِينَ» بقوله: «فَحَقَّ عَلَيْنا قَوْلُ رَبِّنا إِنّا لَذائِقُونَ» أى لذائقون العذاب.

ثم قالوا: «فَأَغْوَيْناكُمْ إِنّا كُنّا غاوِينَ» و هو متفرع على ثبوت كلمه العذاب و آخر الأسباب لهلاكهم فإن الطغيان يستتبع الغوايه ثم نار جهنم،قال تعالى لإبليس: إِنَّ عِبادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطانٌ إِلاّ مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغاوِينَ وَ إِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ (الحجر/ ٤٣).

فكأنه قيل:فلما تلبستم بالطغيان حل بكم الغوايه بأيدينا من غير سلطان لنا عليكم إلا اتباعكم لنا و اتصالكم بنا فسرى اليكم ما فينا من الصفه و هى الغوايه فالغاوى لا يتأتى منه إلا الغوايه و الإناء لا يتشرح منه إلا ما فيه،و بالجمله إنكم لم تجبروا و لم تسلبوا الاختيار منذ بدأتم فى سلوك سبيل الهلاك الى أن وقعتم فى ورطته و هى الغوايه فحق عليكم القول.

قوله تعالى: فَإِنَّهُمْ يَوْمَئِذٍ فِي الْعَذابِ مُشْتَرِكُونَ -الى قوله- يَسْتَكْبِرُونَ ضمير «فَإِنَّهُمْ» للتابعين و المتبوعين فهم مشتركون فى العذاب لاشتراكهم فى الظلم و تعاونهم على الجرم من غير مزيه لبعضهم على بعض.

و استظهر بعضهم أن المغوين أشد عذابا و ذلك فى مقابله أوزارهم و أوزار أمثال أوزارهم فالشركه لا تقتضى المساواه و الحق أن الآيات مسوقه لبيان اشتراكهم فى الظلم و الجرم و العذاب اللاحق بهم من قبله،و يمكن مع ذلك أن يلحق بكل من المتبوعين و التابعين ألوان من العذاب ناشئه عن خصوص شأنهم قال تعالى: وَ لَيَحْمِلُنَّ أَثْقالَهُمْ وَ أَثْقالاً مَعَ أَثْقالِهِمْ

(العنكبوت/١٣)،و قال: رَبَّنا هٰؤُلاءِ أَضَلُّونا فَآتِهِمْ عَذاباً ضِعْفاً مِنَ النّارِ قالَ لِكُلٍّ ضِعْفٌ وَ لٰكِنْ لا تَعْلَمُونَ (الاعراف/٣٨).

و قوله: إِنّا كَذٰلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ تأكيد لتحقيق العذاب،و المراد بالمجرمين المشركون بدليل قوله بعد: «إِنَّهُمْ كانُوا إِذا قِيلَ لَهُمْ لا إِلٰهَ إِلاَّ اللّٰهُ يَسْتَكْبِرُونَ» أى إذا عرض عليهم التوحيد أن يؤمنوا به أو كلمه الإخلاص أن يقولوها استمروا على استكبارهم و لم يقبلوا.

قوله تعالى: وَ يَقُولُونَ أَ إِنّا لَتارِكُوا آلِهَتِنا لِشاعِرٍ مَجْنُونٍ بَلْ جاءَ بِالْحَقِّ وَ صَدَّقَ الْمُرْسَلِينَ قولهم هذا إنكار منهم للرساله بعد استكبارهم عن التوحيد و انكارهم له.و قوله: «بَلْ جاءَ بِالْحَقِّ وَ صَدَّقَ الْمُرْسَلِينَ» رد لقولهم: «لِشاعِرٍ مَجْنُونٍ» حيث رموه عليه السّلام بالشعر و الجنون و فيه رمى لكتاب اللّٰه بكونه شعرا و من هفوات الجنون فرد عليهم بأن ما جاء به حق و فيه تصديق الرسل السابقين فليس بباطل من القول كالشعر و هفوه الجنون و ليس ببدع غير مسبوق فى معناه.

قوله تعالى: إِنَّكُمْ لَذائِقُوا الْعَذابِ الْأَلِيمِ تهديد لهم بالعذاب لاستكبارهم و رميهم الحق بالباطل.

قوله تعالى: وَ ما تُجْزَوْنَ إِلاّ ما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ أى لا ظلم فيه لأنه نفس عملكم يرد اليكم.

قوله تعالى: إِلاّ عِبادَ اللّٰهِ الْمُخْلَصِينَ -الى قوله- بَيْضٌ مَكْنُونٌ استثناء منقطع من ضمير «لَذائِقُوا» أو من ضمير «ما تُجْزَوْنَ» و لكل وجه و المعنى على الأول لكن عباد اللّٰه المخلصين أولئك لهم رزق معلوم و ليسوا بذائقى العذاب الأليم و المعنى على الثانى لكن عباد اللّٰه المخلصين أولئك لهم رزق معلم وراء جزاء عملهم و سيجىء الإشاره الى معناه.

و احتمال كون الاستثناء متصلا ضعيف لا يخلو من تكلف.

و قد سماهم اللّٰه سبحانه عباد اللّٰه المخلصين فأثبت لهم عبوديه نفسه و العبد هو الذى لا يملك

لنفسه شيئا من إراده و لا عمل فهؤلاء لا يريدون إلا ما أراده اللّه و لا يعملون إلا له.

ثم أثبت لهم أنهم مخلصون بفتح اللام أى إن اللّه تعالى أخلصهم لنفسه فلا يشاركه فيهم أحد فلا تعلق لهم بشىء غيره تعالى من زينه الحياه الدنيا و لا من نعم العقبى و ليس فى قلوبهم إلا اللّه سبحانه.

و من المعلوم أن من كانت هذه صفته كان التذاذه و تنعمه غير ما يلتذ و يتنعم غيره و ارتزاقه بغير ما يرتزق به سواه و إن شاركهم فى ضروريات المأكل و المشرب و من هنا يتأيد أن المراد بقوله: «أُولٰئِكَ لَهُمْ رِزْقٌ مَعْلُومٌ» الإشاره الى أن رزقهم فى الجنه-و هم عباد مخلصون-رزق خاص لا يشبه رزق غيرهم و لا يختلط بما يتمتع به من دونهم و إن اشتركا فى الاسم.

فقوله: أُولٰئِكَ لَهُمْ رِزْقٌ مَعْلُومٌ أى رزق خاص متعين ممتاز من رزق غيرهم فكونه معلوما كنايه عن امتيازه كما فى قوله: وَ مٰا مِنّٰا إِلاّٰ لَهُ مَقٰامٌ مَعْلُومٌ (الصافات/ ۱۶۴)و الإشاره بلفظ البعيد للدلاله على علو مقامهم.

و أما ما فسره بعضهم أن المراد بكون رزقهم معلوما كونه معلوم الخصائص مثل كونه غير مقطوع و لا ممنوع حسن المنظر لذيذ الطعم طيب الرائحه،و كذا ما ذكره آخرون أن المراد أنه معلوم الوقت لقوله: لَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهٰا بُكْرَةً وَ عَشِيًّا (مريم/۶۲)و كذا قول القائل:إن المراد به الجنه فهى وجوه غير سديده.

و من هنا يظهر أن أخذ قوله: «إِلاّٰ عِبٰادَ اللّٰهِ الْمُخْلَصِينَ» استثناء من ضمير «وَ مٰا تُجْزَوْنَ» لا يخلو من وجه كما تقدمت الإشاره اليه.

و قوله: فَوٰاكِهُ وَ هُمْ مُكْرَمُونَ فِي جَنّٰاتِ النَّعِيمِ الفواكه جمع فاكهه و هى ما يتفكه به من الأثمار بيان لرزقهم المعلوم غير أنه تعالى شفّعه بقوله: «وَ هُمْ مُكْرَمُونَ» للدلاله على امتياز هذا الرزق أعنى الفاكهه مما عند غيرهم بأنها مقارنه لإكرام خاص يخصهم قبال

اختصاصهم باللّه سبحانه و كونه لهم لا يشاركهم فيه شىء.

و فى إضافه الجنات الى النعيم إشاره الى ذلك فقد تقدم فى قوله: فَأُولٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ الآيه(النساء/۶۹)،و قوله: وَ أَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِى (المائده/۳)و غيرهما أن حقيقه النعمه هى الولايه و هى كونه تعالى هو القائم بأمر عبده.

و قوله: عَلىٰ سُرُرٍ مُتَقٰابِلِينَ السرر جمع سرير و هو معروف و كونهم متقابلين معناه استئناس بعضهم ببعض و استمتاعهم بنظر بعضهم فى وجه بعض من غير أن يرى بعضهم قفا بعض.

و قوله: يُطٰافُ عَلَيْهِمْ بِكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ الكأس إناء الشرب و نقل عن كثير من اللغويين أن إناء الشراب لا يسمى كأسا إلا و فيه الشراب فإن خلا منه فهو قدح و المعين من الشراب الظاهر منه من عان الماء إذا ظهر و جرى على وجه الأرض،و المراد بكون الكأس من معين صفاء الشراب فيها و لذا عقبه بقوله: «بَيْضٰاءَ» .

و قوله: لاٰ فِيهٰا غَوْلٌ وَ لاٰ هُمْ عَنْهٰا يُنْزَفُونَ الغول الإضرار و الإفساد،قال الراغب:الغول إهلاك الشىء من حيث لا يحس به انتهى.فنفى الغول عن الخمر نفى مضارها و الإنزاف فسر بالمسكر المذهب للعقل و أصله إذهاب الشىء تدريجا.

و محصل المعنى:أنه ليس فيها مضار الخمر التى فى الدنيا و لا اسكارها بإذهاب العقل.

و قوله: وَ عِنْدَهُمْ قٰاصِرٰاتُ الطَّرْفِ عِينٌ وصف للحور التى يرزقونها و قصور طرفهن كنايه عن نظرهن نظره الغنج و الدلال و يؤيده ذكر العين بعده و هو جمع عيناء مؤنث أعين و هى الواسعه العين فى جمال.

و قيل:المراد بقاصرات الطرف أنهن قصرن طرفهن على أزواجهن لا يردن غيرهم لحبهن

ص :۳۰۰

لهم،و بالعين أن أعينهن شديده فی سوادها شديده فی بياضها.

و قوله: کَأَنَّهُنَّ بَيْضٌ مَکْنُونٌ البيض معروف و هو اسم جنس واحدته بيضه و المکنون هو المستور بالادخار قيل:المراد تشبيههن بالبيض الذی کنه الريش فی العش أو غيره فی غيره فلم تمسه الأيدی و لم يصبه الغبار،و قيل:المراد تشبيههن ببطن البيض قبل أن يقشّر و قبل أن تمسه الأيدی.

قوله تعالی: فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلیٰ بَعْضٍ يَتَسٰاءَلُونَ -الی قوله- فَلْيَعْمَلِ الْعٰامِلُونَ حکايه محادثه تقع بين أهل الجنه فيسأل بعضهم عن أحوال بعض و يحدث بعضهم بما جری عليه فی الدنيا و تنتهی المحادثه الی تکليمهم بعض أهل النار و هو فی سواء الجحيم.

فقوله: فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلیٰ بَعْضٍ يَتَسٰاءَلُونَ ضمير الجمع لأهل الجنه من عباد اللّه المخلصين و تساؤلهم-کما تقدم-سؤال بعضهم عن بعض و ما جری عليه.

و قوله: قٰالَ قٰائِلٌ مِنْهُمْ إِنِّی کٰانَ لِی قَرِينٌ أی قال قائل من أهل الجنه المتسائلين إنی کان لی فی الدنيا مصاحب يختص بی من الناس.کذا يعطی السياق.

و قيل:المراد بالقرين القرين من الشياطين و فيه أن القرآن إنما يثبت قرناء الشياطين فی المعرضين عن ذکر اللّه و المخلصون فی عصمه إلهيه من قرين الشياطين و کذا من تأثير الشيطان فيهم کما حکی عن إبليس استثناءهم من الإغواء: فَبِعِزَّتِکَ لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ إِلاّ عِبٰادَکَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ (ص۸۳/)نعم ربما أمکن أن يتعرض لهم الشيطان من غير تأثير فيهم لکنه غير أثر القرين.

و قوله: يَقُولُ أَ إِنَّکَ لَمِنَ الْمُصَدِّقِينَ أَ إِذٰا مِتْنٰا وَ کُنّٰا تُرٰاباً وَ عِظٰاماً أَ إِنّٰا لَمَدِينُونَ ضمير «يَقُولُ» للقرين،و مفعول «الْمُصَدِّقِينَ» البعث للجزاء و قد قام مقامه قوله: «أَ إِذٰا مِتْنٰا» الخ؛و المدينون المجزيون.

و المعنی:کان یقول لی قرینی مستبعدا منکرا أ إنک لمن المصدقین للبعث للجزاء أ إذا متنا و کنا ترابا و عظاما فتلاشت أبداننا و تغیرت صورها أ إنا لمجزیون بالإحیاء و الإعاده؟فهذا مما لا ینبغی أن یصدق.

و قوله: قٰالَ هَلْ أَنْتُمْ مُطَّلِعُونَ ضمیر «قٰالَ» للقائل المذکور قبلا،و الاطلاع الإشراف و المعنی ثم قال القائل المذکور مخاطبا لمحادثیه من أهل الجنه:هل أنتم مشرفون علی النار حتی تروا قرینی و الحال التی هو فیها؟

و قوله: فَاطَّلَعَ فَرَآهُ فِی سَوٰاءِ الْجَحِیمِ السواء الوسط و منه سواء الطریق أی وسطه و المعنی فأشرف القائل المذکور علی النار فرآه أی قرینه فی وسط الجحیم.

و قوله: قٰالَ تَاللّٰهِ إِنْ کِدْتَ لَتُرْدِینِ «إِنْ» مخففه من القیله،و الإرداء السقوط من مکان عال کالشاهق و یکنی به عن الهلاک و المعنی أقسم باللّه إنک قربت أن تهلکنی و تسقطنی فیما سقطت فیه من الجحیم.

و قوله: وَ لَوْ لاٰ نِعْمَهُ رَبِّی لَکُنْتُ مِنَ الْمُحْضَرِینَ المراد بالنعمه التوفیق و الهدایه الإلهیه،و الإحضار الإشخاص للعذاب قال فی مجمع البیان:و لا یستعمل«أحضر» مطلقا إلا فی الشر.

و المعنی و لو لا توفیق ربی و هدایته لکنت من المحضرین للعذاب مثلک.

و قوله: أَ فَمٰا نَحْنُ بِمَیِّتِینَ إِلاّٰ مَوْتَتَنَا الْأُولیٰ وَ مٰا نَحْنُ بِمُعَذَّبِینَ الاستفهام للتقریر و التعجیب،و المراد بالموته الاولی هی الموته عن الحیاه الدنیا و أما الموته عن البرزخ المدلول علیها بقوله: رَبَّنٰا أَمَتَّنَا اثْنَتَیْنِ وَ أَحْیَیْتَنَا اثْنَتَیْنِ (المؤمن/۱۱)فلم یعبأ بها لأن الموت الذی یزعم الزاعم فیه الفناء و البطلان هو الموت الدنیوی.

و المعنی-علی ما فی الکلام من الحذف و الإیجاز-ثم یرجع القائل المذکور الی نفسه و أصحابه فیقول متعجبا أ نحن خالدون منعمون فما نحن بمیتین إلا الموته الأولی و ما نحن

بمعذبين؟

قال فی مجمع البیان:و یریدون به التحقیق لا الشک و إنما قالوا هذا القول لأن لهم فی ذلک سرورا مجددا و فرحا مضاعفا و إن کان قد عرفوا أنهم سیخلدون فی الجنه و هذا کما أن الرجل یعطی المال الکثیر فیقول مستعجبا:کل هذا المال لی؟و هو یعلم أن ذلک له و هذا کقوله:

أ بطحاء مکه هذا الذی

أراه عیانا و هذا أنا؟

قال:و لهذا عقبه بقوله: إِنَّ هٰذٰا لَهُوَ الْفَوْزُ الْعَظِیمُ انتهی.

و قوله: إِنَّ هٰذٰا لَهُوَ الْفَوْزُ الْعَظِیمُ هو من تمام قول القائل المذکور و فیه إعظام لموهبه الخلود و ارتفاع العذاب و شکر للنعمه.

و قوله: لِمِثْلِ هٰذٰا فَلْیَعْمَلِ الْعٰامِلُونَ ظاهر السیاق أنه من قول القائل المذکور و الإشاره بهذا الی الفوز أو الثواب أی لمثل هذا الفوز أو الثواب فلیعمل العاملون فی دار التکلیف،و قیل:هو من قول اللّه سبحانه و قیل:من قول أهل الجنه.

قوله تعالی: أَ ذٰلِکَ خَیْرٌ نُزُلاً أَمْ شَجَرَهُ الزَّقُّومِ -الی قوله- یُهْرَعُونَ مقایسه بین ما هیأه اللّه نزلا لأهل الجنه مما وصفه من الرزق الکریم و بین ما أعده نزلا لأهل النار من شجره الزقوم التی طلعها کأنه رءوس الشیاطین و شراب من حمیم.

فقوله: أَ ذٰلِکَ خَیْرٌ نُزُلاً أَمْ شَجَرَهُ الزَّقُّومِ الإشاره بذلک الی الرزق الکریم المذکوره سابقا المعد لورود أهل الجنه و النزل بضمتین ما یهیأ لورود الضیف فیقدم الیه إذا ورد من الفواکه و نحوها.

و الزقوم-علی ما قیل-اسم شجره صغیره الورق مره کریهه الرائحه ذات لبن إذا أصاب جسد إنسان تورم تکون فی تهامه و البلاد المجدبه المجاوره للصحراء سمیت به الشجره الموصوفه بما فی الآیه من الأوصاف،و قیل:إن قریشا ما کانت تعرفه و سیأتی ذلک فی البحث الروائی.

و لفظه خير فى الآيه بمعنى الوصف دون التفضيل إذ لا خيريه فى الزقوم أصلا فهو كقوله:

مٰا عِنْدَ اللّٰهِ خَيْرٌ مِنَ اللَّهْوِ (الجمعه/١١)و الآيه على ما يعطيه السياق من كلامه تعالى.

و قوله: إِنّٰا جَعَلْنٰاهٰا فِتْنَةً لِلظّٰالِمِينَ الضمير لشجره الزقوم،و الفتنه المحنه و العذاب.

و قوله: إِنَّهٰا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ وصف لشجره الزقوم،و أصل الجحيم قعرها،و لا عجب فى نبات شجره فى النار و بقائها فيها فحياه الإنسان و بقاؤها خالدا فيها أعجب و اللّه يفعل ما يشاء.

و قوله: طَلْعُهٰا كَأَنَّهُ رُؤُسُ الشَّيٰاطِينِ الطلع حمل النخله أو مطلق الشجره أول ما يبدو،و تشبيه ثمره الزقوم برءوس الشياطين بعنايه أن الأوهام العاميه تصور الشيطان فى أقبح صوره كما تصور الملك فى أحسن صوره و أجملها قال تعالى: مٰا هٰذٰا بَشَراً إِنْ هٰذٰا إِلاّٰ مَلَكٌ كَرِيمٌ (يوسف/٣١)،و بذلك يندفع ما قيل:إن الشىء إنما يشبه بما يعرف و لا معرفه لأحد برءوس الشياطين.

و قوله: فَإِنَّهُمْ لَآكِلُونَ مِنْهٰا فَمٰالِؤُنَ مِنْهَا الْبُطُونَ الفاء للتعليل يبين به كونها نزلا للظالمين يأكلون منها،و فى قوله: «فَمٰالِؤُنَ مِنْهَا الْبُطُونَ» إشاره الى تسلط جوع شديد عليهم يحرصون به على الأكل كيفما كان.

و قوله: ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ عَلَيْهٰا لَشَوْباً مِنْ حَمِيمٍ الشوب المزيج و الخليط،و الحميم الماء الحار البالغ فى حرارته،و المعنى ثم إن لاولئك الظالمين-زياده عليها-لخليطا مزيجا من ماء حار بالغ الحراره يشربونه فيختلط به ما ملئوا منه البطون من الزقوم.

و قوله: ثُمَّ إِنَّ مَرْجِعَهُمْ لَإِلَى الْجَحِيمِ أى إنهم بعد شرب الحميم يرجعون الى الجحيم فيستقرون فيها و يعذبون،و فى الآيه تلويح الى أن الحميم خارج الجحيم.

و قوله: إِنَّهُمْ أَلْفَوْا آبٰاءَهُمْ ضٰالِّينَ فَهُمْ عَلىٰ آثٰارِهِمْ يُهْرَعُونَ ألفيت كذا

أي وجدته و صادفته،و الإهراع الإسراع و المعنى أن سبب أكلهم و شربهم ثم رجوعهم الى الجحيم أنهم صادفوا آباءهم ضالين-و هم مقلدون و أتباع لهم و هم أصلهم و مرجعهم-فهم يسرعون على آثارهم فجوزوا بنزل كذلك و الرجوع الى الجحيم جزاء وفاقا (١).

[سوره الصافات (٣٧): الآيات ٧١ الى ١١٣]

وَ لَقَدْ ضَلَّ قَبْلَهُمْ أَكْثَرُ اَلْأَوَّلِينَ (٧١) وَ لَقَدْ أَرْسَلْنَا فِيهِمْ مُنْذِرِينَ (٧٢) فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ اَلْمُنْذَرِينَ (٧٣) إِلاَّ عِبَادَ اَللَّهِ
اَلْمُخْلَصِينَ (٧٤) وَ لَقَدْ نَادَانَا نُوحٌ فَلَنِعْمَ اَلْمُجِيبُونَ (٧٥) وَ نَجَّيْنَاهُ وَ أَهْلَهُ مِنَ اَلْكَرْبِ اَلْعَظِيمِ (٧٦) وَ جَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ اَلْبَاقِينَ (٧٧) وَ
تَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي اَلْآخِرِينَ (٧٨) سَلاَمٌ عَلَى نُوحٍ فِي اَلْعَالَمِينَ (٧٩) إِنَّا كَذٰلِكَ نَجْزِي اَلْمُحْسِنِينَ (٨٠) إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا اَلْمُؤْمِنِينَ (٨١) ثُمَّ
أَغْرَقْنَا اَلْآخَرِينَ (٨٢) وَ إِنَّ مِنْ شِيعَتِهِ لَإِبْرٰاهِيمَ (٨٣) إِذْ جَاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ (٨٤) إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَ قَوْمِهِ مَا ذَا تَعْبُدُونَ (٨٥) أَ إِفْكاً
آلِهَةً دُونَ اَللَّهِ تُرِيدُونَ (٨٦) فَمَا ظَنُّكُمْ بِرَبِّ اَلْعَالَمِينَ (٨٧) فَنَظَرَ نَظْرَةً فِي اَلنُّجُومِ (٨٨) فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ (٨٩) فَتَوَلَّوْا عَنْهُ مُدْبِرِينَ
(٩٠) فَرَاغَ إِلَى آلِهَتِهِمْ فَقَالَ أَ لاَ تَأْكُلُونَ (٩١) مَا لَكُمْ لاَ تَنْطِقُونَ (٩٢) فَرَاغَ عَلَيْهِمْ ضَرْباً بِالْيَمِينِ (٩٣) فَأَقْبَلُوا إِلَيْهِ يَزِفُّونَ (٩٤) قَالَ أَ
تَعْبُدُونَ مَا تَنْحِتُونَ (٩٥) وَ اَللَّهُ خَلَقَكُمْ وَ مَا تَعْمَلُونَ (٩٦) قَالُوا اِبْنُوا لَهُ بُنْيَاناً فَأَلْقُوهُ فِي اَلْجَحِيمِ (٩٧) فَأَرَادُوا بِهِ كَيْداً فَجَعَلْنَاهُمُ
اَلْأَسْفَلِينَ (٩٨) وَ قَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي سَيَهْدِينِ (٩٩) رَبِّ هَبْ لِي مِنَ اَلصَّالِحِينَ (١٠٠) فَبَشَّرْنَاهُ بِغُلاَمٍ حَلِيمٍ (١٠١) فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ
اَلسَّعْيَ قَالَ يَا بُنَيَّ إِنِّي أَرَى فِي اَلْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ فَانْظُرْ مَا ذَا تَرَى قَالَ يَا أَبَتِ اِفْعَلْ مَا تُؤْمَرُ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اَللَّهُ مِنَ اَلصَّابِرِينَ
(١٠٢) فَلَمَّا أَسْلَمَا وَ تَلَّهُ لِلْجَبِينِ (١٠٣) وَ نَادَيْنَاهُ أَنْ يَا إِبْرٰاهِيمُ (١٠٤) قَدْ صَدَّقْتَ اَلرُّؤْيَا إِنَّا كَذٰلِكَ نَجْزِي اَلْمُحْسِنِينَ (١٠٥) إِنَّ هٰذَا
لَهُوَ اَلْبَلاَءُ اَلْمُبِينُ (١٠٦) وَ فَدَيْنَاهُ بِذِبْحٍ عَظِيمٍ (١٠٧) وَ تَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي اَلْآخِرِينَ (١٠٨) سَلاَمٌ عَلَى إِبْرٰاهِيمَ (١٠٩) كَذٰلِكَ نَجْزِي
اَلْمُحْسِنِينَ (١١٠) إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا اَلْمُؤْمِنِينَ (١١١) وَ بَشَّرْنَاهُ بِإِسْحٰاقَ نَبِيًّا مِنَ اَلصَّالِحِينَ (١١٢) وَ بَارَكْنَا عَلَيْهِ وَ عَلَى إِسْحٰاقَ وَ مِنْ
ذُرِّيَّتِهِمَا مُحْسِنٌ وَ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ مُبِينٌ (١١٣)

١- ١) .الصافات ١٢-٧٠:بحث روائى فى مواقف يوم القيامه؛اهل الجنّه و اهل النار؛معنى ذبح الموت يوم القيامه بين الجنه و النار.

بیان:

قوله تعالی: وَ لَقَدْ ضَلَّ قَبْلَهُمْ أَكْثَرُ الْأَوَّلِينَ -الی قوله- اَلْمُخْلَصِینَ کلام مسوق لإنذار مشرکی هذه الامه بتنظیرهم للامم الهالکین من قبلهم فقد ضل أکثرهم کما ضل هؤلاء و أرسل الیهم رسل منذرون کما أرسل منذر الی هؤلاء فکذبوا فکان عاقبه أمرهم الهلاک إلا المخلصین منهم.

ص :٣٠٧

و اللام فی «لَقَدْ ضَلَّ» للقسم و کذا فی «لَقَدْ أَرْسَلْنٰا» و المنذرین الأول بکسر الذال المعجمه و هم الرسل و الثانی بفتح الذال المعجمه و هم الامم الأولون،و «إِلاّٰ عِبٰادَ اللّٰهِ» إن کان المراد بهم من فی الامم من المخلصین کان استثناء متصلا و إن عم الأنبیاء کان منقطعا إلا بتغلیبه غیر الأنبیاء علیهم و المعنی ظاهر.

قوله تعالی: وَ لَقَدْ نٰادٰانٰا نُوحٌ فَلَنِعْمَ الْمُجِیبُونَ اللامان للقسم و هو یدل علی کمال العنایه بنداء نوح و إجابته تعالی،و قد مدح تعالی نفسه فی إجابته فإن التقدیر فلنعم المجیبون نحن،و جمع المجیب لإفاده التعظیم و قد کان نداء نوح-علی ما یفیده السیاق-دعاءه علی قومه و استغاثته بربه المنقولین فی قوله تعالی: وَ قٰالَ نُوحٌ رَبِّ لاٰ تَذَرْ عَلَی الْأَرْضِ مِنَ الْکٰافِرِینَ دَیّٰاراً (نوح/۲۶)،و فی قوله تعالی: فَدَعٰا رَبَّهُ أَنِّی مَغْلُوبٌ فَانْتَصِرْ (القمر/ ۱۰).

قوله تعالی: وَ نَجَّیْنٰاهُ وَ أَهْلَهُ مِنَ الْکَرْبِ الْعَظِیمِ الکرب-علی ما ذکره الراغب-الغم الشدید و المراد به الطوفان أو أذی قومه،و المراد بأهله أهل بیته و المؤمنون به من قومه و قد قال تعالی فی سوره هود: قُلْنَا احْمِلْ فِیهٰا مِنْ کُلٍّ زَوْجَیْنِ اثْنَیْنِ وَ أَهْلَکَ إِلاّٰ مَنْ سَبَقَ عَلَیْهِ الْقَوْلُ وَ مَنْ آمَنَ (هود/۴۰)و الأهل کما یطلق علی زوج الرجل و بنیه یطلق علی کل من هو من خاصته.

قوله تعالی: وَ جَعَلْنٰا ذُرِّیَّتَهُ هُمُ الْبٰاقِینَ أی الباقین من الناس بعد قرنهم و قد بحثنا فی هذا المعنی فی قصه نوح من سوره هود.

قوله تعالی: وَ تَرَکْنٰا عَلَیْهِ فِی الْآخِرِینَ المراد بالترک الإبقاء و بالآخرین الامم الغابره غیر الأولین،و قد ذکرت هذه الجمله بعد ذکر إبراهیم علیه السّلام أیضا فی هذه السوره و قد بدلت فی القصه بعینها من سوره الشعراء من قوله: وَ اجْعَلْ لِی لِسٰانَ صِدْقٍ فِی الْآخِرِینَ (الشعراء/۸۴)و استفدنا منه هناک أن المراد بلسان صدق کذلک أن یبعث اللّٰه بعده من یقوم

بدعوته و يدعو الى ملته و هى دين التوحيد.

فيتأيد بذلک أن المراد بالإبقاء فى الآخرين هو إحياؤه تعالى دعوه نوح علیه السّلام الى التوحيد و مجاهدته فى سبيل اللّه عصرا بعد عصر و جيلا بعد جيل الى يوم القيامه.

قوله تعالى: سَلاٰمٌ عَلىٰ نُوحٍ فِي الْعٰالَمِينَ المراد بالعالمين جميعها لكونه جمعا محلى باللام مفيدا للعموم،و الظاهر أن المراد به عالمو البشر و اممهم و جماعاتهم الى يوم القيامه فإنه تحيه من عند اللّه مباركه طيبه تهدى اليه من قبل الامم الإنسانيه ما جرى فيها شىء من الخيرات اعتقادا أو عملا فانه علیه السّلام أول من انتهض لدعوه التوحيد و دحض الشرک و ما يتبعه من العمل و قاسى فى ذلک أشد المحنه فيما يقرب من ألف سنه لا- يشاركه فى ذلک أحد فله نصيب من كل خير واقع بينهم الى يوم القيامه،و لا يوجد فى كلامه تعالى سلام على هذه السعه على أحد ممن دونه.

و قيل:المراد بالعالمين عوالم الملائكه و الثقلين من الجن و الإنس.

قوله تعالى: إِنّٰا كَذٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ تعليل لما امتن عليه من الكرامه كإجابه ندائه و تنجيته و أهله من الكرب العظيم و إبقاء ذريته و تركه عليه فى الآخرين و السلام عليه فى العالمين،و تشبيه جزائه بجزاء عموم المحسنين من حيث أصل الجزاء الحسن لا فى خصوصياته فلا يوجب ذلک اشتراک الجميع فيما اختص به علیه السّلام و هو ظاهر.

قوله تعالى: إِنَّهُ مِنْ عِبٰادِنَا الْمُؤْمِنِينَ تعليل لإحسانه المدلول عليه بالجمله السابقه و ذلک لأنه علیه السّلام لكونه عبدا للّه بحقيقه معنى الكلمه كان لا يريد و لا يفعل إلا ما يريده اللّه،و لكونه من المؤمنين حقا كان لا يرى من الاعتقاد إلا الحق و سرى ذلک الى جميع أركان وجوده و من كان كذلک لا يصدر منه إلا الحسن الجميل فكان من المحسنين.

قوله تعالى: ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخَرِينَ ثم للتراخى الكلامى دون الزمانى و المراد بالآخرين قومه المشركون.

قوله تعالی: وَ إِنَّ مِنْ شِيعَتِهِ لَإِبْرٰاهِيمَ الشيعه هم القوم المشايعون لغيرهم الذاهبون على أثرهم و بالجمله كل من وافق غيره فى طريقته فهو من شيعته تقدم أو تأخر قال تعالى: وَ حِيلَ بَيْنَهُمْ وَ بَيْنَ مٰا يَشْتَهُونَ كَمٰا فُعِلَ بِأَشْيٰاعِهِمْ مِنْ قَبْلُ (سبأ/۵۴).

و ظاهر السياق أن ضمير «شِيعَتِهِ» لنوح أى إن إبراهيم كان ممن يوافقه فى دينه و هو دين التوحيد،و قيل:الضمير لمحمد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و لا دليل عليه من جهه اللفظ.

قيل:و من حسن الإرداف فى نظم الآيات تعقيب قصه نوح عليه السّلام و هو آدم الثانى أبو البشر بقصه إبراهيم عليه السّلام و هو أبو الأنبياء اليه تنتهى أنساب جل الأنبياء بعده و على دينه تعتمد أديان التوحيد الحيه اليوم كدين موسى و عيسى و محمد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و أيضا نوح عليه السّلام نجاه اللّه من الغرق و إبراهيم عليه السّلام نجاه اللّه من الحرق.

قوله تعالى: إِذْ جٰاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ مجيئه ربه كنايه عن تصديقه له إيمانه به، و يؤيد ذلك أن المراد بسلامه القلب عروه عن كل ما يضر التصديق و الإيمان باللّه سبحانه من الشرك الجلى و الخفى و مساوى الأخلاق و آثار المعاصى و أى تعلق بغيره ينجذب اليه الإنسان و يختل به صفاء توجهه اليه سبحانه.

و بذلك يظهر أن المراد بالقلب السليم ما لا تعلق له بغيره تعالى كما فى الحديث و سيجىء إن شاء اللّه فى البحث الروائى الآتى.

و الظرف فى الآيه متعلق بقوله سابقا: «مِنْ شِيعَتِهِ» و الظروف يغتفر فيها ما لا يغتفر فى غيرها،و قيل متعلق بأذكر المقدر.

قوله تعالى: إِذْ قٰالَ لِأَبِيهِ وَ قَوْمِهِ مٰا ذٰا تَعْبُدُونَ أى أىّ شىء تعبدون؟و انما سألهم عن معبودهم و هو يرى أنهم يعبدون الأصنام تعجبا و استغرابا.

قوله تعالى: أَ إِفْكاً آلِهَةً دُونَ اللّٰهِ تُرِيدُونَ أى تقصدون آلهه دون اللّه افكا و افتراء،انما قدم الإفك و الآلهه لتعلق عنايته بذلك.

قوله تعالی: فَنَظَرَ نَظْرَةً فِی اَلنُّجُومِ فَقٰالَ إِنِّی سَقِیمٌ لا شک أن ظاهر الآیتین أن اخباره علیه السّلام بأنه سقیم مرتبط بنظرته فی النجوم و مبنی علیه و نظرته فی النجوم اما لتشخیص الساعه و خصوص الوقت کمن به حمی ذاته نوبه یعین وقتها بطلوع کوکب أو غروبها أو وضع خاص من النجوم و اما للوقوف علی الحوادث المستقبله التی کان المنجمون یرون أن الأوضاع الفلکیه تدل علیها،و قد کان الصابئون مبالغین فیها و کان فی عهده علیه السّلام منهم جم غفیر.

فعلی الوجه الأول لما أراد أهل المدینه أن یخرجوا کافه الی عید لهم نظر الی النجوم و أخبرهم أنه سقیم ستعتریه العله فلا یقدر علی الخروج معهم.

و علی الوجه الثانی نظر علیه السّلام حینذاک الی النجوم نظره المنجمین فأخبرهم أنها تدل علی أنه سیسقم فلیس فی وسعه الخروج معهم.

و أول الوجهین أنسب لحاله علیه السّلام و هو فی إخلاص التوحید بحیث لا یری لغیره تعالی تأثیرا،و لا دلیل لنا قویا یدل علی أنه علیه السّلام لم یکن به فی تلک الأیام سقم أصلا،و قد أخبر القرآن بإخباره بأنه سقیم و ذکر سبحانه قبیل ذلک أنه جاء ربه بقلب سلیم فلا یجوز علیه کذب و لا لغو من القول.

قوله تعالی: فَتَوَلَّوْا عَنْهُ مُدْبِرِینَ ضمیر الجمع للقوم و ضمیر الإفراد لإبراهیم علیه السّلام أی خرجوا من المدینه و خلفوه.

قوله تعالی: فَرٰاغَ إِلیٰ آلِهَتِهِمْ فَقٰالَ أَ لاٰ تَأْکُلُونَ مٰا لَکُمْ لاٰ تَنْطِقُونَ الروغ و الرواغ و الروغان الحیاد و المیل،و قیل أصله المیل فی جانب لیخدع من یریده.

و فی قوله: «أَ لاٰ تَأْکُلُونَ» ؟تأیید لما ذکروا أن المشرکین کانوا یضعون أیام أعیادهم طعاما عند آلهتهم.

و قوله: «أَ لاٰ تَأْکُلُونَ؟ مٰا لَکُمْ لاٰ تَنْطِقُونَ» ؟تکلیم منه لآلهتهم و هی جماد و هو یعلم أنها

جماد لا تأكل و لا تنطق لكن الوجد و شده الغيظ حمله على أنه يمثل موقفها موقف العقلاء ثم يؤاخذها مؤاخذه العقلاء كما يفعل بالمجرمين.

فنظر إليها و هى ذوات أبدان كهيئه من يتغذى و يأكل و عندها شىء من الطعام فامتلأ غيظا و جاش وجدا فقال:أ لا تأكلون؟فلم يسمع منها جوابا فقال: «مٰا لَكُمْ لاٰ تَنْطِقُونَ» ؟ و أنتم آلهه يزعم عبادكم أنكم عقلاء قادرون مدبرون لامورهم فلما لم يسمع لها حسا راغ عليها ضربا باليمين.

قوله تعالى: فَرٰاغَ عَلَيْهِمْ ضَرْباً بِالْيَمِينِ أى تفرع على ذاك الخطاب أن مال على آلهتهم يضربهم ضربا باليد اليمنى أو بقوه بناء على كون المراد باليمين القوه.

قوله تعالى: فَأَقْبَلُوا إِلَيْهِ يَزِفُّونَ الزف و الزفيف الإسراع فى المشى أى فجاءوا الى إبراهيم و الحال أنهم يسرعون اهتماما بالحادثه التى يظنون أنه الذى أحدثها.

قوله تعالى: قٰالَ أَ تَعْبُدُونَ مٰا تَنْحِتُونَ وَ اللّٰهُ خَلَقَكُمْ وَ مٰا تَعْمَلُونَ فيه إيجاز و حذف من حديث القبض عليه و الإتيان به على أعين الناس و مسألته و غيرها.

و الاستفهام للتوبيخ و فيه مع ذلك احتجاج على بطلان طريقتهم فهو يقول:لا يصلح ما نحته الإنسان بيده أن يكون ربا للإنسان معبودا له و اللّه سبحانه خلق الإنسان و ما يعمله و الخلق لا ينفك عن التدبير فهو رب الإنسان و من السفه أن يترك هذا و يعبد ذاك.

و لا ضير فى نسبه الخلق الى ما عمله الإنسان أو الى عمله لأن ما يريده الإنسان و يعمله من طريق اختياره مراد اللّه سبحانه من طريق إراده الإنسان و اختياره و لا يوجب هذا النوع من تعلق الإراده بالفعل بطلان تأثير إراده الإنسان و خروج الفعل عن الاختيار و صيرورته مجبرا عليه،و هو ظاهر.

و لو كان المراد نسبه خلق أعمالهم الى اللّه سبحانه بلا واسطه لا من طريق إرادتهم بل بتعلق إرادته بنفس عملهم و أفاد الجبر لكان القول أقرب الى أن يكون عذرا لهم من أن يكون

توبيخا و تقبيحا،و كانت الحجه لهم لا عليهم.

قوله تعالى: قَالُوا ابْنُوا لَهُ بُنْيَاناً فَأَلْقُوهُ فِي الْجَحِيمِ البنيان مصدر بنى يبنى و المراد به المبنى،و الجحيم النار فى شده تأججها.

قوله تعالى: فَأَرَادُوا بِهِ كَيْداً فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَسْفَلِينَ الكيد الحيله و المراد احتيالهم الى إهلاكه و إحراقه بالنار.

و قوله: فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَسْفَلِينَ كنايه عن جعل إبراهيم فوقهم لا يؤثر فيه كيدهم شيئا إذ قال سبحانه: يَا نَارُ كُونِي بَرْداً وَ سَلاَماً عَلَى إِبْرَاهِيمَ (الأنبياء/۶۹).

و قد اختتم بهذا فصل من قصص إبراهيم عليه السّلام و هو انتهاضه أولا على عباده الأوثان و اختصامه لعبادها و انتهاء أمره الى إلقائه النار و إبطاله تعالى كيدهم.

قوله تعالى: وَ قَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي سَيَهْدِينِ فصل آخر من قصصه عليه السّلام يذكر عزمه على المهاجره من بين قومه و استيهابه من اللّه ولدا صالحا و إجابته الى ذلك و قصه ذبحه و نزول الفداء.

فقوله: وَ قَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي الخ؛كالإنجاز لما وعدهم به مخاطبا لآزر وَ أَعْتَزِلُكُمْ وَ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ وَ أَدْعُوا رَبِّي عَسَى أَلاَّ أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي شَقِيًّا (مريم/۴۸)و منه يعلم أن مراده بالذهاب الى ربه الذهاب الى مكان يتجرد فيه لعبادته تعالى و دعائه و هو الأرض المقدسه.

قوله تعالى: رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ حكايه دعاء إبراهيم عليه السّلام و مسألته الولد أى قال:رب هب لى،الخ؛و قد قيده بكونه من الصالحين.

قوله تعالى: فَبَشَّرْنَاهُ بِغُلاَمٍ حَلِيمٍ أى فبشرناه أنا سنرزقه غلاما حليما و فيه إشاره الى أنه يكون ذكرا و يبلغ حد الغلمان،و أخذ الغلومه فى وصفه مع أنه بلغ مبلغ الرجال للإشاره الى حاله التى يظهر فيها صفه كماله و صفاء ذاته و هو حمله الذى مكنه من الصبر فى

ذات اللّه إذ قال: «يَا أَبَتِ افْعَلْ مَا تُؤْمَرُ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللّهُ مِنَ الصّابِرِينَ» .

و لم يوصف فى القرآن من الأنبياء بالحلم إلا هـذا النبى الكريم فى هـذه الآيه و أبوه فى قوله تعالى: إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ أَوّاهٌ مُنِيبٌ (هود۷۵/).

قوله تعالى: فَلَمّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ قَالَ يَا بُنَيَّ إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ فَانْظُرْ مَا ذَا تَرَى الخ؛الفاء فى أول الآيه فصيحه تدل على محذوف و التقدير فلما ولد له و نشأ و بلغ معه السعى،و المراد ببلوغ السعى بلوغه من العمر مبلغا يسعى فيه لحوائج الحياه عاده و هو سن الرهاق،و المعنى فلما راهق الغلام قال له:يا بنى،الخ.

و قوله: قَالَ يَا بُنَيَّ إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ هى رؤيا إبراهيم ذبح ابنه،و قوله: «إِنِّي أَرَى» يدل على تكرر هـذه الرؤيا له كما فى قوله: وَ قَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَى الخ(يوسف۴۳/).

و قوله: فَانْظُرْ مَا ذَا تَرَى هو من الرأى بمعنى الاعتقاد أى فتفكر فيما قلت و عين ما هو رأيك فيه،و هـذه الجمله دليل على أن إبراهيم عليه السّلام فهم من منامه أنه أمر له بالذبح مثّل له فى مثال نتيجه الأمر و لـذا طلب من ابنه الرأى فيه و هو يختبره بما ذا يجيبه؟

و قوله: قَالَ يَا أَبَتِ افْعَلْ مَا تُؤْمَرُ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللّهُ مِنَ الصّابِرِينَ جواب ابنه،و قوله: «يَا أَبَتِ افْعَلْ مَا تُؤْمَرُ» إظهار رضى بالذبح فى صوره الأمر و قد قال:

افعل ما تؤمر و لم يقل:اذبحنى إشاره الى أن أباه مأمور بأمر ليس له إلا ائتماره و طاعته.

و قوله: سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللّهُ مِنَ الصّابِرِينَ تطييب منه لنفس أبيه أنه لا يجزع منه و لا يأتى بما يهيج وجد الوالد عن ولده المزمل بدمائه،و قد زاد فى كلامه صفاء على صفاء إذ قيد وعده بالصبر بقوله: «إِنْ شَاءَ اللّهُ» فأشار الى أن اتصافه بهذه الصفه الكريمه أعنى الصبر ليس له من نفسه و لا أن زمامه بيده بل هو من مواهب اللّه و مننه إن يشأ تلبس به و له أن لا يشاء فينزعه منه.

قوله تعالى: فَلَمّا أَسْلَما وَ تَلَّهُ لِلْجَبِينِ الإسلام الرضا و الاستسلام:و التل الضرع و الجبين أحد جانبى الجبهه و اللام فى «لِلْجَبِينِ» لبيان ما وقع عليه الصراع كقوله:

يَخِرُّونَ لِلْأَذْقانِ سُجَّداً (الإسراء١٠٧/)،و المعنى فلما استسلما إبراهيم و ابنه لأمر اللّه و رضيا به و صرعه إبراهيم على جبينه.

و جواب لما محذوف إيماء الى شده المصيبه و مراره الواقعه.

قوله تعالى: وَ نادَيْناهُ أَنْ يا إِبْراهِيمُ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيا معطوف على جواب لما المحذوف،و قوله: «قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيا» أى أوردتها مورد الصدق و جعلتها صادقه و امتثلت الأمر الذى أمرناك فيها أى إن الأمر فيها كان امتحانيا يكفى فى امتثاله تهيؤ المأمور للفعل و إشرافه عليه فحسب.

قوله تعالى: إِنّا كَذٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ إِنَّ هٰذا لَهُوَ الْبَلاءُ الْمُبِينُ الإشاره بكذلك الى قصه الذبح بما أنها محنه شاقه و ابتلاء شديد و الإشاره بهذا إليها أيضا و هو تعليل لشده الأمر.

و المعنى:إنا على هذه الوتيره نجزى المحسنين فنمتحنهم امتحانات شاقه صوره هينه معنى فاذا أتموا الابتلاء جزيناهم أحسن الجزاء فى الدنيا و الآخره،و ذلك لأن الذى ابتلينا به إبراهيم لهو البلاء المبين.

قوله تعالى: وَ فَدَيْناهُ بِذِبْحٍ عَظِيمٍ أى و فدينا ابنه بذبح عظيم و كان كبشا أتى به جبريل من عند اللّه سبحانه فداء على ما فى الأخبار،و المراد بعظمه الذبح عظمه شأنه بكونه من عند اللّه سبحانه و هو الذى فدى به الذبيح.

قوله تعالى: وَ تَرَكْنا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ تقدم الكلام فيه.

قوله تعالى: سَلامٌ عَلىٰ إِبْراهِيمَ تحيه منه تعالى عليه،و فى تنكير سلام تفخيم له.

قوله تعالى: كَذٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ إِنَّهُ مِنْ عِبادِنَا الْمُؤْمِنِينَ تقدم

تفسير الآيتين.

قوله تعالى: وَ بَشَّرْنٰاهُ بِإِسْحٰاقَ نَبِيًّا مِنَ الصّٰالِحِينَ الضمير لإبراهيم عليه السّلام.

و اعلم أن هذه الآيه المتضمنه للبشرى بإسحاق بوقوعها بعد البشرى السابقه بقوله:

«فَبَشَّرْنٰاهُ بِغُلاٰمٍ حَلِيمٍ» المتعقبه بقوله: «فَلَمّٰا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ» الى آخر القصه ظاهره كالصريحه أو هى صريحه فى أن الذبيح غير إسحاق و هو إسماعيل عليهما السّلام و قد فصلنا القول فى ذلك فى قصص إبراهيم عليه السّلام من سوره الأنعام.

قوله تعالى: وَ بٰارَكْنٰا عَلَيْهِ وَ عَلىٰ إِسْحٰاقَ وَ مِنْ ذُرِّيَّتِهِمٰا مُحْسِنٌ وَ ظٰالِمٌ لِنَفْسِهِ مُبِينٌ المباركه على شيء جعل الخير و النماء و الثبات فيه أى و جعلنا فيما أعطينا إبراهيم و إسحاق الخير الثابت و النماء.

و يمكن أن يكون قوله: «وَ مِنْ ذُرِّيَّتِهِمٰا» الخ؛قرينه على أن المراد بقوله: «بٰارَكْنٰا» إعطاء البركه و الكثره فى أولاده و أولاد إسحاق،و الباقى ظاهر.

[سوره الصافات (٣٧): الآيات ١١۴ الى ١٣٢]

وَ لَقَدْ مَنَنّٰا عَلىٰ مُوسىٰ وَ هٰارُونَ (١١۴) وَ نَجَّيْنٰاهُمٰا وَ قَوْمَهُمٰا مِنَ اَلْكَرْبِ اَلْعَظِيمِ (١١۵) وَ نَصَرْنٰاهُمْ فَكٰانُوا هُمُ اَلْغٰالِبِينَ (١١۶) وَ آتَيْنٰاهُمَا اَلْكِتٰابَ اَلْمُسْتَبِينَ (١١٧) وَ هَدَيْنٰاهُمَا اَلصِّرٰاطَ اَلْمُسْتَقِيمَ (١١٨) وَ تَرَكْنٰا عَلَيْهِمٰا فِي اَلْآخِرِينَ (١١٩) سَلاٰمٌ عَلىٰ مُوسىٰ وَ هٰارُونَ (١٢٠) إِنّٰا كَذٰلِكَ نَجْزِي اَلْمُحْسِنِينَ (١٢١) إِنَّهُمٰا مِنْ عِبٰادِنَا اَلْمُؤْمِنِينَ (١٢٢) وَ إِنَّ إِلْيٰاسَ لَمِنَ اَلْمُرْسَلِينَ (١٢٣) إِذْ قٰالَ لِقَوْمِهِ أَ لاٰ تَتَّقُونَ (١٢۴) أَ تَدْعُونَ بَعْلاً وَ تَذَرُونَ أَحْسَنَ اَلْخٰالِقِينَ (١٢۵) اَللّٰهَ رَبَّكُمْ وَ رَبَّ آبٰائِكُمُ اَلْأَوَّلِينَ (١٢۶) فَكَذَّبُوهُ فَإِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ (١٢٧) إِلاّٰ عِبٰادَ اللّٰهِ الْمُخْلَصِينَ (١٢٨) وَ تَرَكْنٰا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ (١٢٩) سَلاٰمٌ عَلىٰ إِلْ يٰاسِينَ (١٣٠) إِنّٰا كَذٰلِكَ نَجْزِي اَلْمُحْسِنِينَ (١٣١) إِنَّهُ مِنْ عِبٰادِنَا اَلْمُؤْمِنِينَ (١٣٢)

بیان:

قوله تعالی: وَ لَقَدْ مَنَنّا عَلی مُوسی وَ هارُونَ المن الإنعام و من المحتمل أن یکون المراد به ما سیعده مما أنعم علیهما و علی قومهما من التنجیه و النصر و إیتاء الکتاب و الهدایه و غیرها فیکون قوله: «وَ نَجَّیْناهُما» الخ؛من عطف التفسیر.

قوله تعالی: وَ نَجَّیْناهُما وَ قَوْمَهُما مِنَ الْکَرْبِ الْعَظِیمِ و هو الغم الشدید من استضعاف فرعون لهم یسومهم سوء العذاب و یذبح أبناءهم و یستحیی نساءهم.

قوله تعالی: وَ نَصَرْناهُمْ فَکانُوا هُمُ الْغالِبِینَ و هو الذی أدی الی خروجهم من مصر و جوازهم البحر و هلاک فرعون و جنوده.

و بذلک یندفع ما توهم أن مقتضی الظاهر أن یذکر النصر قبل التنجیه لتوقفها علیه،و ذلک أن النصر إنما یکون فیما إذا کان للمنصور قوه ما لکنها لا تکفی لدفع الشر فتتم بالنصر و کان لبنی إسرائیل عند الخروج من مصر بعض القوه فناسب إطلاق النصر علی إعانتهم علی ذلک بخلاف أصل تخلیصهم من ید فرعون فإنهم کانوا أسراء مستعبدین لا قوه لهم فلا یناسب هذا الاعتبار إلا ذکر التنجیه دون النصر.

قوله تعالی: وَ آتَیْنٰاهُمَا الْکِتٰابَ الْمُسْتَبِینَ أی یستبین المجهولات الخفیه فیبینها و هی التی یحتاج إلیها الناس فی دنیاهم و آخرتهم.

قوله تعالی: وَ هَدَیْنٰاهُمَا الصِّرٰاطَ الْمُسْتَقِیمَ المراد بها الهدایه بتمام معنی الکلمه، و لذا خصها بهما و لم یشرک فیها معهما قومهما،و لقد تقدم کلام فی معنی البدایه الی الصراط المستقیم فی سوره الفاتحه.

قوله تعالی: وَ تَرَکْنٰا عَلَیْهِمٰا فِی الْآخِرِینَ -الی قوله- اَلْمُؤْمِنِینَ تقدم تفسیرها.

قوله تعالی: وَ إِنَّ إِلْیٰاسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِینَ قیل:إنه علیه السّلام من آل هارون کان مبعوثا الی بعلبک (1)و لم یذکر فی کلامه ما یستشهد به علیه.

قوله تعالی: إِذْ قٰالَ لِقَوْمِهِ أَ لاٰ تَتَّقُونَ أَ تَدْعُونَ بَعْلاً وَ تَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخٰالِقِینَ -الی قوله- اَلْأَوَّلِینَ شطر من دعوته علیه السّلام یدعو قومه فیها الی التوحید و یوبخهم علی عباده بعل-صنم کان لهم-و ترک عباده اللّه سبحانه.

و کلامه علیه السّلام علی ما فیه من التوبیخ و اللوم یتضمن حجه تامه علی توحیده تعالی فإن قوله: «وَ تَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخٰالِقِینَ اَللّٰهَ رَبَّکُمْ وَ رَبَّ آبٰائِکُمُ الْأَوَّلِینَ» یوبخهم أولا علی ترک عباده

1- 1) .و لعلهم أخذوه من بعل فقد قیل:أن بعلبک سمی به لأن بعلا کان منصوبا فی معبد فیه.

أحسن الخالقين،و الخلق و الإيجاد كما يتعلق بذوات الأشياء يتعلق بالنظام الجارى فيها الذى يسمى تدبيرا فكما أن الخلق اليه تعالى فالتدبير أيضا اليه فهو المدبر كما أنه الخالق؛و أشار الى ذلك بقوله: «اللّهَ رَبَّكُمْ» بعد وصفه تعالى بأحسن الخالقين.

ثم أشار الى أن ربوبيته تعالى لا تختص بقوم دون قوم كالأصنام التى يتخذ كل قوم بعضا منها دون بعض فيكون صنم ربا لقوم دون آخرين بل هو تعالى رب لهم و لآبائهم الأولين لا يختص ببعض دون بعض لعموم خلقه و تدبيره،و اليه أشار بقوله: «اللّهَ رَبَّكُمْ وَ رَبَّ آبائِكُمُ الْأَوَّلِينَ» .

قوله تعالى: فَكَذَّبُوهُ فَإِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ أى مبعوثون ليحضروا العذاب،و قد تقدم أن الإحضار إذا أطلق أفاد معنى الشر.

قوله تعالى: إِلاّ عِبادَ اللّهِ الْمُخْلَصِينَ دليل على أنه كان فى قومه جمع منهم.

قوله تعالى: وَ تَرَكْنا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ -الى قوله- اَلْمُؤْمِنِينَ تقدم الكلام فى نظائرها (۱).

[سوره الصافات (۳۷): الآيات ۱۳۳ الى ۱۴۸]

وَ إِنَّ لُوطاً لَمِنَ اَلْمُرْسَلِينَ (۱۳۳) إِذْ نَجَّيْناهُ وَ أَهْلَهُ أَجْمَعِينَ (۱۳۴) إِلاّ عَجُوزاً فِي اَلْغابِرِينَ (۱۳۵) ثُمَّ دَمَّرْنَا اَلْآخَرِينَ (۱۳۶) وَ إِنَّكُمْ لَتَمُرُّونَ عَلَيْهِمْ مُصْبِحِينَ (۱۳۷) وَ بِاللَّيْلِ أَ فَلا تَعْقِلُونَ (۱۳۸) وَ إِنَّ يُونُسَ لَمِنَ اَلْمُرْسَلِينَ (۱۳۹) إِذْ أَبَقَ إِلَى اَلْفُلْكِ اَلْمَشْحُونِ (۱۴۰) فَساهَمَ فَكانَ مِنَ اَلْمُدْحَضِينَ (۱۴۱) فَالْتَقَمَهُ اَلْحُوتُ وَ هُوَ مُلِيمٌ (۱۴۲) فَلَوْ لا أَنَّهُ كانَ مِنَ اَلْمُسَبِّحِينَ (۱۴۳) لَلَبِثَ فِي بَطْنِهِ إِلى يَوْمِ يُبْعَثُونَ (۱۴۴) فَنَبَذْناهُ بِالْعَراءِ وَ هُوَ سَقِيمٌ (۱۴۵) وَ أَنْبَتْنا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِنْ يَقْطِينٍ (۱۴۶) وَ أَرْسَلْناهُ إِلى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ (۱۴۷) فَآمَنُوا فَمَتَّعْناهُمْ إِلى حِينٍ (۱۴۸)

۱- ۱) .الصافات ۱۱۴-۱۳۲:كلام فى قصه الياس عليه السّلام(قصته فى القرآن،الاحاديث فيه).

بيان:

قوله تعالى: وَ إِنَّ لُوطاً لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ إِذْ نَجَّيْنَاهُ وَ أَهْلَهُ أَجْمَعِينَ و إنما نجاه و أهله من العذاب النازل على قومه و هو الخسف و إمطار حجاره من سجيل على ما ذكره اللّه تعالى فى سائر كلامه.

قوله تعالى: إِلاَّ عَجُوزاً فِي الْغَابِرِينَ أى فى الباقين فى العذاب المهلكين به و هى امرأه لوط.

قوله تعالى: ثُمَّ دَمَّرْنَا الْآخَرِينَ التدمير الاهلاك،و الآخرين قومه الذين أرسل اليهم.

قوله تعالى: وَ إِنَّكُمْ لَتَمُرُّونَ عَلَيْهِمْ مُصْبِحِينَ وَ بِاللَّيْلِ أَ فَلاَ تَعْقِلُونَ فإنهم

على طريق الحجاز الى الشام،و المراد بالمرور عليهم المرور على ديارهم الخربه و هى اليوم مستوره بالماء على ما قيل.

قوله تعالى: وَ إِنَّ يُونُسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ إِذْ أَبَقَ إِلَى الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ أى السفينه المملوءه من الناس و الإباق هرب العبد من مولاه.

و المراد بإباقه الى الفلك خروجه من قومه معرضا عنهم و هو عليه السّلام و إن لم يعص فى خروجه ذلك ربه و لا كان هناك نهى من ربه عن الخروج لكن خروجه إذ ذاك كان ممثلا لإباق العبد من خدمه مولاه فأخذه اللّه بذلك،و قد تقدم بعض الكلام فى ذلك فى تفسير قوله تعالى: وَ ذَا النُّونِ إِذْ ذَهَبَ مُغاضِباً فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ (الأنبياء/٨٧).

قوله تعالى: فَساهَمَ فَكانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ المساهمه المقارعه و الإدحاض الغلبه أى فقارع من فى السفينه فكان من المغلوبين،و قد كان عرض لسفينتهم الحوت فاضطروا الى أن يلقوا واحدا منهم فى البحر ليبتلعه و يخلى السفينه فقارعوا فأصابت يونس عليه السّلام.

قوله تعالى: فَالْتَقَمَهُ الْحُوتُ وَ هُوَ مُلِيمٌ الالتقام الابتلاع،و مليم من ألام أى دخل فى اللوم كأحرم إذا دخل فى الحرم أو بمعنى صار ذا ملامه.

قوله تعالى: فَلَوْ لاٰ أَنَّهُ كانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ لَلَبِثَ فِي بَطْنِهِ إِلىٰ يَوْمِ يُبْعَثُونَ عده من المسبحين و هم الذين تكرر منهم التسبيح و تمكن منهم حتى صار وصفا لهم يدل على دوام تلبسه زمانا بالتسبيح.قيل:أى من المسبحين قبل التقام الحوت إياه، و قيل:بل فى بطن الحوت،و قيل:أى كان من المسبحين قبل التقام الحوت و فى بطنه.

و الذى حكى من تسبيحه فى كلامه تعالى قوله فى سوره الأنبياء: فَنادىٰ فِي الظُّلُماتِ أَنْ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ أَنْتَ سُبْحانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظّٰالِمِينَ (الأنبياء/٨٧)و لازم ذلك أن يكون من المسبحين فى بطن الحوت خاصه أو فيه و فيما قبله فاحتمال كون المراد تسبيحه قبل التقام

الحوت مرجوح لا ینبغی أن یصار الیه.

علی أن تسبیحه مع اعترافه بالظلم فی قوله: «سُبْحَانَکَ إِنِّی کُنْتُ مِنَ الظَّالِمِینَ» -علی ما سیجیء-تسبیح له تعالی عما کان یشعر به (۱)فعله من ترک قومه و ذهابه علی وجهه،و قوله:

«فَلَوْ لاَ أَنَّهُ کَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِینَ» الخ؛یدل علی أن تسبیحه کان هو السبب المستدعی لنجاته، و لازم ذلک أن یکون إنما ابتلی بما ابتلی به لینزهه تعالی فینجو بذلک من الغم الذی ساقه الیه فعله الی ساحه العافیه.

و بذلک یظهر أن العنایه فی الکلام إنما هی بتسبیحه فی بطن الحوت خاصه فخیر الأقوال الثلاثه أوسطها.

فالظاهر أن المراد بتسبیحه نداؤه فی الظلمات بقوله: «لاَ إِلٰهَ إِلاَّ أَنْتَ سُبْحَانَکَ إِنِّی کُنْتُ مِنَ الظَّالِمِینَ» و قد قدم التهلیل لیکون کالعله المبینه لتسبیحه کأنه یقول:لا معبود بالحق یتوجه الیه غیرک فأنت منزه مما کان یشعر به فعلی أنی آبق منک معرض عن عبودیتک متوجه الی سواک انی کنت ظالما لنفسی فی فعلی فها أنا متوجه الیک متبرئ مما کان یشعر به فعلی من التوجه عنک الی غیرک.

فهذا معنی تسبیحه و لو لا ذلک منه لم ینج أبدا إذ کان سبب نجاته منحصرا فی التسبیح و التنزیه بالمعنی الذی ذکر.

و بذلک یظهر أن المراد بقوله: «لَلَبِثَ فِی بَطْنِهِ إِلیٰ یَوْمِ یُبْعَثُونَ» تأبید مکثه فی بطنه الی أن یبعث فیخرج منه کالقبر الذی یقبر فیه الإنسان و یلبث فیه حتی یبعث فیخرج منه قال تعالی: مِنْهٰا خَلَقْنٰاکُمْ وَ فِیهٰا نُعِیدُکُمْ وَ مِنْهٰا نُخْرِجُکُمْ تٰارَهً أُخْریٰ (طه/۵۵).

و لا دلاله فی الآیه علی کونه علیه السّلام علی تقدیر اللبث حیا فی بطن الحوت الی یوم یبعثون أو

ص:۳۲۲

۱- ۱) .و هو أن اللّه لا یقدر علیه کما قال تعالی: «فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَیْهِ» .

میتا و بطنه قبره مع بقاء بدنه و بقاء جسد الحوت على حالهما أو بنحو آخر فلا مساغ لاختلافهم فی کونه علیه السّلام حیا على هذا التقدیر أو میتا و بطنه قبره،و أن المراد بیوم یبعثون النفخه الاولى التی فیها یموت الخلائق أو النفخه الثانیه أو التأجیل بیوم القیامه کنایه عن طول اللبث.

قوله تعالى: فَنَبَذْنٰاهُ بِالْعَرٰاءِ وَ هُوَ سَقِیمٌ النبذ طرح الشیء و الرمی به،و العراء المکان الذی لا ستره فیه یستظل بها من سقف أو خباء أو شجر.

و المعنى على ما یعطیه السیاق أنه صار من المسبحین فأخرجناه من بطن الحوت و طرحناه خارج الماء فی أرض لا ظل فیها یستظل به و هو سقیم.

قوله تعالى: وَ أَنْبَتْنٰا عَلَیْهِ شَجَرَهً مِنْ یَقْطِینٍ الیقطین من نوع القرع و یکون ورقه عریضا مستدیرا و قد أنبتها اللّٰه علیه لیستظل بورقها.

قوله تعالى: وَ أَرْسَلْنٰاهُ إِلىٰ مِائَهِ أَلْفٍ أَوْ یَزِیدُونَ أو فی مورد الترقی و تفید معنى بل،و المراد بهذه الجماعه أهل نینوى.

قوله تعالى: فَآمَنُوا فَمَتَّعْنٰاهُمْ إِلىٰ حِینٍ أی آمنوا به فلم نعذبهم و لم نهلکهم بما أشرف علیهم من العذاب فمتعناهم بالحیاه و البقاء الى أجلهم المقدر لهم.

و الآیه فی إشعارها برفع العذاب عنهم و تمتیعهم تشیر الى قوله تعالى: فَلَوْ لاٰ کٰانَتْ قَرْیَهٌ آمَنَتْ فَنَفَعَهٰا إِیمٰانُهٰا إِلاّٰ قَوْمَ یُونُسَ لَمّٰا آمَنُوا کَشَفْنٰا عَنْهُمْ عَذٰابَ الْخِزْیِ فِی الْحَیٰاهِ الدُّنْیٰا وَ مَتَّعْنٰاهُمْ إِلىٰ حِینٍ (یونس۹۸/).

و لا یخلو السیاق من إشعار-بل دلاله-على أن المراد من إرساله فی قوله: «وَ أَرْسَلْنٰاهُ» أمره بالذهاب ثانیا الى القوم،و بإیمانهم فی قوله: «فَآمَنُوا» الخ؛إیمانهم بتصدیقه و اتباعه بعد ما

آمنوا و تابوا حين رأوا العذاب (۱).

[سوره الصافات (۳۷): الآيات ۱۴۹ الی ۱۸۲]

فَاسْتَفْتِهِمْ أَ لِرَبِّكَ اَلْبَنٰاتُ وَ لَهُمُ اَلْبَنُونَ (۱۴۹) أَمْ خَلَقْنَا اَلْمَلاٰئِكَهَ إِنٰاثاً وَ هُمْ شٰاهِدُونَ (۱۵۰) أَلاٰ إِنَّهُمْ مِنْ إِفْكِهِمْ لَيَقُولُونَ (۱۵۱)
وَلَدَ اَللّٰهُ وَ إِنَّهُمْ لَكٰاذِبُونَ (۱۵۲) أَصْطَفَى اَلْبَنٰاتِ عَلَى اَلْبَنِينَ (۱۵۳) مٰا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ (۱۵۴) أَ فَلاٰ تَذَكَّرُونَ (۱۵۵) أَمْ لَكُمْ
سُلْطٰانٌ مُبِينٌ (۱۵۶) فَأْتُوا بِكِتٰابِكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صٰادِقِينَ (۱۵۷) وَ جَعَلُوا بَيْنَهُ وَ بَيْنَ اَلْجِنَّهِ نَسَباً وَ لَقَدْ عَلِمَتِ اَلْجِنَّهُ إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ
(۱۵۸) سُبْحٰانَ اَللّٰهِ عَمّٰا يَصِفُونَ (۱۵۹) إِلاّٰ عِبٰادَ اَللّٰهِ اَلْمُخْلَصِينَ (۱۶۰) فَإِنَّكُمْ وَ مٰا تَعْبُدُونَ (۱۶۱) مٰا أَنْتُمْ عَلَيْهِ بِفٰاتِنِينَ (۱۶۲) إِلاّٰ
مَنْ هُوَ صٰالِ اَلْجَحِيمِ (۱۶۳) وَ مٰا مِنّٰا إِلاّٰ لَهُ مَقٰامٌ مَعْلُومٌ (۱۶۴) وَ إِنّٰا لَنَحْنُ اَلصّٰافُّونَ (۱۶۵) وَ إِنّٰا لَنَحْنُ اَلْمُسَبِّحُونَ (۱۶۶) وَ إِنْ كٰانُوا
لَيَقُولُونَ (۱۶۷) لَوْ أَنَّ عِنْدَنٰا ذِكْراً مِنَ اَلْأَوَّلِينَ (۱۶۸) لَكُنّٰا عِبٰادَ اَللّٰهِ اَلْمُخْلَصِينَ (۱۶۹) فَكَفَرُوا بِهِ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ (۱۷۰) وَ لَقَدْ
سَبَقَتْ كَلِمَتُنٰا لِعِبٰادِنَا اَلْمُرْسَلِينَ (۱۷۱) إِنَّهُمْ لَهُمُ اَلْمَنْصُورُونَ (۱۷۲) وَ إِنَّ جُنْدَنٰا لَهُمُ اَلْغٰالِبُونَ (۱۷۳) فَتَوَلَّ عَنْهُمْ حَتّٰى حِينٍ (۱۷۴)
وَ أَبْصِرْهُمْ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ (۱۷۵) أَ فَبِعَذٰابِنٰا يَسْتَعْجِلُونَ (۱۷۶) فَإِذٰا نَزَلَ بِسٰاحَتِهِمْ فَسٰاءَ صَبٰاحُ اَلْمُنْذَرِينَ (۱۷۷) وَ تَوَلَّ عَنْهُمْ حَتّٰى
حِينٍ (۱۷۸) وَ أَبْصِرْ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ (۱۷۹) سُبْحٰانَ رَبِّكَ رَبِّ اَلْعِزَّهِ عَمّٰا يَصِفُونَ (۱۸۰) وَ سَلاٰمٌ عَلَى اَلْمُرْسَلِينَ (۱۸۱) وَ اَلْحَمْدُ
لِلّٰهِ رَبِّ اَلْعٰالَمِينَ (۱۸۲)

ص: ۳۲۴

---

۱ - ۱) .الصافات ۱۳۳-۱۴۸:کلام فی قصه یونس علیه السّلام فی فصول(تعرض الی قصته فی القرآن الکریم،قصته عند اهل الکتاب،ثناؤه تعالی علیه).

بیان:

قوله تعالی: فَاسْتَفْتِهِمْ أَ لِرَبِّکَ الْبَنٰاتُ وَ لَهُمُ الْبَنُونَ حلل سبحانه قولهم:إن الملائکه بنات اللّه الی ما یستلزمه من اللوازم و هی أن الملائکه أولاده،و أنهم بنات،و أنه تعالی خص نفسه بالبنات و هم مخصوصون بالبنین ثم رد هذه اللوازم واحدا بعد واحد فرد قولهم:

إن له البنات و لهم البنین بقوله: «فَاسْتَفْتِهِمْ أَ لِرَبِّکَ الْبَنٰاتُ وَ لَهُمُ الْبَنُونَ» و هو استفهام إنکاری لقولهم بما یلزمه من تفضیلهم علی اللّه لما أنهم یفضلون البنین علی البنات و یتنزهون منهن و یئدونهن.

قوله تعالی: أَمْ خَلَقْنَا الْمَلاٰئِکَهَ إِنٰاثاً وَ هُمْ شٰاهِدُونَ أم منقطعه أی بل أخلقنا الملائکه إناثا و هم شاهدون یشهدون خلقهم و لم یکونوا شاهدین خلقهم و لا لهم أن یدّعوا ذلک،و الذکوره و الانوثه مما لا یثبت إلا بنوع من الحس،و هذا رد لقولهم بانوثه الملائکه.

قوله تعالی: أَلاٰ إِنَّهُمْ مِنْ إِفْکِهِمْ لَیَقُولُونَ وَلَدَ اللّٰهُ وَ إِنَّهُمْ لَکٰاذِبُونَ رد لقولهم بالولاده بأنه من الإفک أی صرف القول عن وجهه الی غیر وجهه أی من الحق الی الباطل فیوجهون خلقهم بما یعدونه ولاده و یعبّرون عنه بها فهم آفکون کاذبون.

قوله تعالی: أَصْطَفَی الْبَنٰاتِ عَلَی الْبَنِینَ مٰا لَکُمْ کَیْفَ تَحْکُمُونَ أَ فَلاٰ تَذَکَّرُونَ کرر الإنکار علی اصطفاء البنات من بین لوازم قولهم لشده شناعته.

ثم وبخهم بقوله: «مٰا لَکُمْ کَیْفَ تَحْکُمُونَ» لکون قولهم حکما من غیر دلیل ثم عقبه بقوله:

«أَ فَلاٰ تَذَکَّرُونَ» توبیخا و إشاره الی أن قولهم ذلک-فضلا عن کونه مما لا دلیل علیه-الدلیل علی خلافه و لو تذکّروا لا نکشف لهم فقد تنزهت ساحته تعالی عن أن یتجزی فیلد أو یحتاج فیتخذ ولدا،و قد احتج علیهم بذلک فی مواضع من کلامه.

قوله تعالی: أَمْ لَكُمْ سُلْطَانٌ مُبِينٌ فَأْتُوا بِكِتَابِكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ أم منقطعه و المراد بالسلطان و هو البرهان کتاب نازل من عند اللّه سبحانه یخبر فیه أن الملائکه بناته علی ما یعطیه السیاق إذ لما لم یثبت بعقل أو حس بقی أن یثبت بکتاب من عند اللّه نازل بالوحی فلو کانت دعواهم حقه و هم صادقون فیها کان لهم أن یأتوا بالکتاب.

و إضافه الکتاب الیهم بعنایه فرضه دالا علی دعواهم.

قوله تعالی: وَ جَعَلُوا بَيْنَهُ وَ بَيْنَ الْجِنَّهِ نَسَباً وَ لَقَدْ عَلِمَتِ الْجِنَّهُ إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ جعل النسب بینه و بین الجنه قولهم:إن الجنه أولاده و قد تقدم تفصیل قولهم فی تفسیر سوره هود فی الکلام علی عباده الأصنام.

و قوله: وَ لَقَدْ عَلِمَتِ الْجِنَّهُ إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ أی للحساب أو للنار علی ما یفیده إطلاق «لَمُحْضَرُونَ» و کیف کان فهم یعلمون أنهم مربوبون للّه سیحاسبهم و یجازیهم بما عملوا فبینهم و بین اللّه سبحانه نسبه الربوبیه و العبودیه لا نسب الولاده و من کان کذلک لا یستحق العباده.

قوله تعالی: سُبْحَانَ اللّهِ عَمّا يَصِفُونَ إِلاّ عِبَادَ اللّهِ الْمُخْلَصِينَ ضمیر «يَصِفُونَ» -نظرا الی اتصال الآیه بما قبلها-راجع الی الکفار المذکورین قبل،و الاستثناء منه منقطع و المعنی هو منزه عن وصفهم-أو عما یصفه الکفار به من الأوصاف کالولاده و النسب و الشرکه و نحوها-لکن عباد اللّه المخلصین یصفونه تعالی وصفا یلیق به-أو بما یلیق به من الأوصاف-.

و للآیتین باستقلالهما معنی أوسع من ذلک و أدق و هو رجوع ضمیر «يَصِفُونَ» الی الناس، و الوصف مطلق یشمل کل ما یصفه به واصف،و الاستثناء متصل و المعنی هو منزه عن کل ما یصفه الواصفون إلا عباد اللّه المخلصین.

و ذلک أنهم إنما یصفونه بمفاهیم محدوده عندهم و هو سبحانه غیر محدود لا یحیط به حد و لا

يدركه نعت فكلما وصف به فهو أجل منه و كل ما توهم أنه هو فهو غيره لكن له سبحانه عباد أخلصهم لنفسه و خصهم بنفسه لا يشاركه فيهم أحد غيره فعرفهم نفسه و أنساهم غيره يعرفونه و يعرفون غيره به فإذا وصفوه فى نفوسهم و صفوه بما يليق بساحه كبريائه و إذا وصفوه بألسنتهم-و الألفاظ قاصره و المعانى محدوده-اعترفوا بقصور البيان و أقروا بكلال اللسان كما قال النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و هو سيد المخلصين:لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك (١)فافهم ذلك.

قوله تعالى: فَإِنَّكُمْ وَ مٰا تَعْبُدُونَ مٰا أَنْتُمْ عَلَيْهِ بِفٰاتِنِينَ إِلاّٰ مَنْ هُوَ صٰالِ الْجَحِيمِ تفريع على حكم المستثنى و المستثنى منه أو المستثنى خاصه،و المعنى لما كان ما وصفتموه ضلالا-و عباد اللّه المخلصون لا يضلون فى وصفهم-فلستم بمضلين به إلا سالكى سبيل النار.

و الظاهر من السياق أن «مٰا» فى «مٰا تَعْبُدُونَ» موصوله و المراد بها الأصنام فحسب أو الأصنام و آلهه الضلال كشياطين الجن،و «مٰا» فى «مٰا أَنْتُمْ» نافيه،و ضمير «عَلَيْهِ» للّه سبحانه و الظرف متعلق بفاتنين،و فاتنين اسم فاعل من الفتنه بمعنى الإضلال و «صٰالِ» من الصلو بمعنى الاتباع فصالى الجحيم هو المتبع للجحيم السالك سبيل النار،و الاستثناء مفرغ تقديره ما أنتم بفاتنين أحدا إلا من هو صال الجحيم.

و المعنى فإنكم و آلهه الضلال التى تعبدونها لستم جميعا بمضلين أحدا على اللّه إلا من هو متبع الجحيم.

قوله تعالى: وَ مٰا مِنّٰا إِلاّٰ لَهُ مَقٰامٌ مَعْلُومٌ وَ إِنّٰا لَنَحْنُ الصَّافُّونَ وَ إِنّٰا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ الآيات الثلاث-على ما يعطيه السياق-اعتراض من كلام جبريل أو هو

١- ١) .فقد أثنى على اللّه و تمم نقصه بأنه يريد ما يريده اللّه من الثناء على نفسه.

و أعوانه من ملائكه الوحی نظیر قوله تعالی فی سوره مریم: وَ مٰا نَتَنَزَّلُ إِلاّٰ بِأَمْرِ رَبِّکَ لَهُ مٰا بَیْنَ أَیْدِینٰا وَ مٰا خَلْفَنٰا وَ مٰا بَیْنَ ذٰلِکَ الخ(مریم۶۴/).

و الآیات الثلاث مسوقه لرد قولهم بألوهیه الملائکه بإیراد نفس اعترافهم بما ینتفی به قول الکفار و هم لا ینفون العبودیه عن الملائکه بل یرون أنهم مربوبون للّه سبحانه أرباب و آلهه لمن دونهم یستقلون بالتصرف فیما فوض الیهم من أمر العالم من غیر أن یرتبط شیء من هذا التدبیر الی اللّه سبحانه و هذا هو الذی ینفیه الملائکه عن أنفسهم لا کونهم أسبابا متوسطه بینه تعالی و بین خلقه کما قال تعالی: بَلْ عِبٰادٌ مُکْرَمُونَ لاٰ یَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَ هُمْ بِأَمْرِهِ یَعْمَلُونَ (الأنبیاء۲۷/).

فقوله: وَ مٰا مِنّٰا إِلاّٰ لَهُ مَقٰامٌ مَعْلُومٌ أی معین مشخص أقیم فیه لیس له أن یتعداه بأن یفوض الیه أمر فیستقل فیه بل مجبول علی طاعه اللّه فیما یأمر به و عبادته.

و قوله: وَ إِنّٰا لَنَحْنُ الصَّافُّونَ أی نصفّ عند اللّه فی انتظار أوامره فی تدبیر العالم لنجریها علی ما یرید.کما قال تعالی: لاٰ یَعْصُونَ اللّٰهَ مٰا أَمَرَهُمْ وَ یَفْعَلُونَ مٰا یُؤْمَرُونَ هذا ما یفیده السیاق،و ربما قیل:إن المراد إنا نصفّ للصلاه عند اللّه و هو بعید من الفهم لا شاهد علیه.

و قوله: وَ إِنّٰا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ أی المنزهون له تعالی عما لا یلیق بساحه کبریائه کما قال تعالی: یُسَبِّحُونَ اللَّیْلَ وَ النَّهٰارَ لاٰ یَفْتُرُونَ (الأنبیاء۲۰/).

فالآیات الثلاث تصف موقف الملائکه فی الخلقه و عملهم المناسب لخلقتهم و هو الاصطفاف لتلقی أمره تعالی و التنزیه لساحه کبریائه عن الشریک و کل ما لا یلیق بکمال ذاته المتعالیه.

قوله تعالی: وَ إِنْ کٰانُوا لَیَقُولُونَ لَوْ أَنَّ عِنْدَنٰا ذِکْراً مِنَ الْأَوَّلِینَ لَکُنّٰا عِبٰادَ اللّٰهِ الْمُخْلَصِینَ رجوع الی السیاق السابق.

و الضمير فى قوله: «وَ إِنْ كانُوا لَيَقُولُونَ» لقريش و من يتلوهم،و «إِنْ» مخففه من الثقيله، و المراد بذكر من الأولين كتاب سماوى من جنس الكتب النازله على الأولين.

و المعنى لو أن عندنا كتابا سماويا من جنس الكتب النازله قبلنا على الأولين لاهتدينا و كنا عباد اللّه المخلصين يريدون أنهم معذورون لو كفروا لعدم قيام الحجه عليهم من قبل اللّه سبحانه.

و هذا فى الحقيقه هفوه منهم فإن مذهب الوثنيه يحيل النبوه و الرساله و نزول الكتاب السماوى.

قوله تعالى: فَكَفَرُوا بِهِ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ الفاء فصيحه،و المعنى فأنزلنا عليهم الذكر و هو القرآن الكريم فكفروا به و لم يفوا بما قالوا فسوف يعلمون وبال كفرهم و هذا تهديد منه تعالى لهم.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنا لِعِبادِنَا الْمُرْسَلِينَ إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ كلمته تعالى لهم قوله الذى قاله فيهم و هو حكمه و قضاؤه فى حقهم و سبق الكلمه تقدمها عهدا أو تقدمها بالنفوذ و الغلبه و اللام تفيد معنى النفع أى إنا قضينا قضاء محتوما فيهم أنهم لهم المنصورون و قد أكد الكلام بوجوه من التأكيد.

و قد أطلق النصر من غير تقييده بدنيا أو آخره أو بنحو آخر بل القرينه على خلافه قال تعالى: إِنّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنا وَ الَّذِينَ آمَنُوا فِى الْحَياهِ الدُّنْيا وَ يَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهادُ (المؤمن/ ۵۱).

فالرسل عليهم السّلام منصورون فى الحجه لأنهم على الحق و الحق غير مغلوب.

و هم منصورون على أعدائهم اما بإظهارهم عليهم و اما بالانتقام منهم قال تعالى: وَ ما أَرْسَلْنا مِنْ قَبْلِكَ إِلاّ رِجالاً نُوحِى إِلَيْهِمْ مِنْ أَهْلِ الْقُرى -الى أن قال- حَتّى إِذَا اسْتَيْأَسَ الرُّسُلُ وَ ظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِبُوا جاءَهُمْ نَصْرُنا فَنُجِّىَ مَنْ نَشاءُ وَ لا يُرَدُّ بَأْسُنا عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ

(یوسف/۱۱۰).

و هم منصورون فی الآخره کما قال تعالی: یَوْمَ لاٰ یُخْزِی اللّٰهُ النَّبِیَّ وَ الَّذِینَ آمَنُوا مَعَهُ (التحریم/۸)،و قد تقدم آنفا آیه فی سوره المؤمن فی هذا المعنی.

قوله تعالی: وَ إِنَّ جُنْدَنٰا لَهُمُ الْغٰالِبُونَ الجند هو المجتمع الغلیظ و لذا یقال للعسکر جند فهو قریب المعنی من الحزب (۱)و قد قال تعالی فی موضع آخر من کلامه: وَ مَنْ یَتَوَلَّ اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ وَ الَّذِینَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللّٰهِ هُمُ الْغٰالِبُونَ (المائده/۵۶).

و المراد بقوله: «جُنْدَنٰا» هو المجتمع المؤتمر بأمره المجاهد فی سبیله و هم المؤمنون خاصه أو الأنبیاء و من تبعهم من المؤمنین و فی الکلام علی التقدیر الثانی تعمیم بعد التخصیص،و کیف کان فالمؤمنون منصورون کمتبوعیهم من الأنبیاء قال تعالی: وَ لاٰ تَهِنُوا وَ لاٰ تَحْزَنُوا وَ أَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ إِنْ کُنْتُمْ مُؤْمِنِینَ (آل عمران/۱۳۹)و قد مر بعض الآیات الداله علیه آنفا.

و الحکم أعنی النصر و الغلبه حکم اجتماعی منوط علی العنوان لا غیر أی إن الرسل و هم عباد أرسلهم اللّه و المؤمنون و هم جند للّه یعملون بأمره و یجاهدون فی سبیله ما داموا علی هذا النعت منصورون غالبون،و أما اذا لم یبق من الإیمان الا اسمه و من الانتساب الا حدیثه فلا ینبغی أن یرجی نصر و لا غلبه.

قوله تعالی: فَتَوَلَّ عَنْهُمْ حَتّٰی حِینٍ تفریع علی حدیث النصر و الغلبه ففیه وعد للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بالنصر و الغلبه و ایعاد للمشرکین و لقریش خاصه.

و الأمر بالإعراض عنهم ثم جعله مغیا بقوله: «حَتّٰی حِینٍ» یلوح الی أن الأمد غیر بعید و کان کذلک فهاجر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بعد قلیل و أباد اللّه صنادید قریش فی غزوه بدر و غیرها.

۱- ۱) .قال تعالی: «إِذْ جٰاءَتْکُمْ جُنُودٌ» الاحزاب:۹.و قال فیهم بعینهم: «وَ لَمّٰا رَأَ الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزٰابَ» الاحزاب: ۲۲.

قوله تعالى: وَ أَبْصِرْهُمْ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ الأمر بالإبصار و الإخبار بإبصارهم عاجلا و عطف الكلام على الأمر بالتولى معجلا يفيد بحسب القياس أن المعنى أنظرهم و أبصر ما هم عليه من الجحود و العناد قبال انذارك و تخويفك فسوف يبصرون وبال جحودهم و استكبارهم.

قوله تعالى: أَ فَبِعَذابِنا يَسْتَعْجِلُونَ فَإِذا نَزَلَ بِساحَتِهِمْ فَساءَ صَباحُ الْمُنْذَرِينَ توبيخ لهم لاستعجالهم و قولهم:متى هذا الوعد؟متى هذا الفتح؟و إيذان بأن هذا العذاب مما لا ينبغى أن يستعجل لأنه يعقب يوما بئيسا و صباحا مشئوما.

و نزول العذاب بساحتهم كنايه عن نزوله بهم على نحو الشمول و الإحاطه،و قوله: «فَساءَ صَباحُ الْمُنْذَرِينَ» أى بئس صباحهم صباحا،و المنذرون هم المشركون من قريش.

قوله تعالى: وَ تَوَلَّ عَنْهُمْ حَتّى حِينٍ وَ أَبْصِرْ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ تأكيد لما مر بتكرار الآيتين على ما قيل،و احتمل بعضهم أن يكون المراد بما تقدم التهديد بعذاب الدنيا و بهذا،التهديد بعذاب الآخره.و لا يخلو من وجه فإن الواقع فى الآيه «وَ أَبْصِرْ» من غير مفعول كما فى الآيه السابقه من قوله:«و أبصارهم»و الحذف يشعر بالعموم و أن المراد إبصار ما عليه عامه الناس من الكفر و الفسوق و يناسبه التهديد بعذاب يوم القيامه.

قوله تعالى: سُبْحانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّهِ عَمّا يَصِفُونَ تنزيه له تعالى عما يصفه به الكفار المخالفون لدعوه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم مما تقدم ذكره فى السوره.

و الدليل عليه إضافه التنزيه الى قوله: «رَبِّكَ» أى الرب الذى تعبده و تدعو اليه،و إضافه الرب ثانيا الى العزه المفيد لاختصاصه تعالى بالعزه فهو منيع الجانب على الإطلاق فلا يذله مذل و لا يغلبه غالب و لا يفوته هارب فالمشركون أعداء الحق المهددون بالعذاب ليسوا له بمعجزين.

قوله تعالى: وَ سَلامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ تسليم على عامه المرسلين و صون لهم من أن

یصیبهم من قبله تعالی ما یسوؤهم و یکرهونه.

قوله تعالی: وَ الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰالَمِینَ تقدم الکلام فیه فی تفسیر سوره الفاتحه.

ص :۳۳۳

سوره ص مكيه و هى ثمان و ثمانون آيه

اشاره

[سوره ص (٣٨): الآيات ١ الى ١۶]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gtص وَ اَلْقُرْآنِ ذِي اَلذِّكْرِ (١) بَلِ اَلَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَ شِقٰاقٍ (٢) كَمْ أَهْلَكْنٰا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ
قَرْنٍ فَنٰادَوْا وَ لاٰتَ حِينَ مَنٰاصٍ (٣) وَ عَجِبُوا أَنْ جٰاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ وَ قٰالَ اَلْكٰافِرُونَ هٰذٰا سٰاحِرٌ كَذّٰابٌ (۴) أَ جَعَلَ اَلْآلِهَةَ إِلٰهاً وٰاحِداً
إِنَّ هٰذٰا لَشَيْءٌ عُجٰابٌ (۵) وَ اِنْطَلَقَ اَلْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنِ اِمْشُوا وَ اِصْبِرُوا عَلىٰ آلِهَتِكُمْ إِنَّ هٰذٰا لَشَيْءٌ يُرٰادُ (۶) مٰا سَمِعْنٰا بِهٰذٰا فِي اَلْمِلَّةِ
اَلْآخِرَةِ إِنْ هٰذٰا إِلاَّ اِخْتِلاٰقٌ (٧) أَ أُنْزِلَ عَلَيْهِ اَلذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنٰا بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْ ذِكْرِي بَلْ لَمّٰا يَذُوقُوا عَذٰابِ (٨) أَمْ عِنْدَهُمْ خَزٰائِنُ
رَحْمَةِ رَبِّكَ اَلْعَزِيزِ اَلْوَهّٰابِ (٩) أَمْ لَهُمْ مُلْكُ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ مٰا بَيْنَهُمٰا فَلْيَرْتَقُوا فِي اَلْأَسْبٰابِ (١٠) جُنْدٌ مٰا هُنٰالِكَ مَهْزُومٌ مِنَ
اَلْأَحْزٰابِ (١١) كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَ عٰادٌ وَ فِرْعَوْنُ ذُو اَلْأَوْتٰادِ (١٢) وَ ثَمُودُ وَ قَوْمُ لُوطٍ وَ أَصْحٰابُ اَلْأَيْكَةِ أُولٰئِكَ اَلْأَحْزٰابُ (١٣)
إِنْ كُلٌّ إِلاّٰ كَذَّبَ اَلرُّسُلَ فَحَقَّ عِقٰابِ (١۴) وَ مٰا يَنْظُرُ هٰؤُلاٰءِ إِلاّٰ صَيْحَةً وٰاحِدَةً مٰا لَهٰا مِنْ فَوٰاقٍ (١۵) وَ قٰالُوا رَبَّنٰا عَجِّلْ لَنٰا قِطَّنٰا قَبْلَ
يَوْمِ اَلْحِسٰابِ (١۶)

ص: ٣٣۴

بیان:

یدور الکلام فی السوره حول کون النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم منذرا بالذکر النازل علیه من عند اللّه سبحانه الداعی الی التوحید و إخلاص العبودیه له تعالی.

فتبدأ بذکر اعتزاز الکفار و شقاقهم و بالجمله استکبارهم عن اتباعه و الإیمان به و صد الناس عنه و تفوههم بباطل القول فی ذلک و رده فی فصل.

ثم تأمل النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بالصبر و ذکر قصص عباده الأولین فی فصل ثم یذکر مآل حال المتقین و الطاغین فی فصل.ثم تأمر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بإبلاغ نذارته و دعوته الی توحید اللّه و أن مآل اتباع الشیطان الی النار علی ما قضی به اللّه یوم أمر الملائکه بالسجده لآدم فأبی إبلیس فرجمه و قضی علیه و علی من تبعه النار.فی فصل.

و السوره مکیه بشهاده سیاق آیاتها.

ص :۳۳۵

قوله تعالى: ص وَ الْقُرْآنِ ذِی الذِّکْرِ بَلِ الَّذِینَ کَفَرُوا فِی عِزَّهٍ وَ شِقٰاقٍ المراد بالذکر ذکر اللّه تعالی بتوحیده و ما یتفرع علیه من المعارف الحقه من المعاد و النبوه و غیرهما،و العزه الامتناع،و الشقاق المخالفه،قال فی مجمع البیان:و أصله أن یصیر کل من الفریقین فی شق أی فی جانب و منه یقال:شق فلان العصا إذا خالف انتهی.

و المستفاد من سیاق الآیات أن قوله: «وَ الْقُرْآنِ ذِی الذِّکْرِ» قسم نظیر ما فی قوله: یس وَ الْقُرْآنِ الْحَکِیمِ ق وَ الْقُرْآنِ الْمَجِیدِ ن وَ الْقَلَمِ لا عطف علی ما تقدمه،و أما المقسم علیه فالذی یدل علیه الإضراب فی قوله: «بَلِ الَّذِینَ کَفَرُوا فِی عِزَّهٍ وَ شِقٰاقٍ أنه أمر یمتنع عن قبوله القوم و یکفرون به عزه و شقاقا و قد هلک فیه قرون کثیره ثم ذکر إنذار النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و ما قاله الکفار علیه و ما أمرهم به ملؤهم حول إنذاره صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أنه أعنی المقسم علیه نحو من قولنا:

إنک لمن المنذرین،و یشهد علی ذلک أیضا التعرض فی السوره بإنذاره صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بالذکر مره بعد اخری.

و المعنی-و اللّه أعلم-اقسم بالقرآن المتضمن للذکر-إنک لمن المنذرین-بل الذین کفروا فی امتناع عن قبوله و اتباعه و مخالفه له.

قوله تعالی: کَمْ أَهْلَکْنٰا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ فَنٰادَوْا وَ لاٰتَ حِینَ مَنٰاصٍ القرن أهل عصر واحد،و المناص بالنون مصدر ناص ینوص أی تأخر کما أنه بالباء الموحده بمعنی التقدم علی ما فی المجمع و قیل:هو بمعنی الفرار.

و المعنی:کثیرا ما أهلکنا من قبل هؤلاء الکفار من قرن و أمه بتکذیبهم الرسل المنذرین فنادوا عند نزول العذاب بالویل کقولهم:یا ویلنا إنا کنا ظالمین أو بالاستغاثه باللّه سبحانه و لیس الحین حین تأخر الأخذ و العذاب أو لیس الحین حین فرار.

قوله تعالی: وَ عَجِبُوا أَنْ جٰاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ وَ قٰالَ الْکٰافِرُونَ هٰذٰا سٰاحِرٌ کَذّٰابٌ أی تعجبوا من مجیء منذر من نوعهم بأن کان بشرا فإن الوثنیه تنکر رساله

البشر.

و قوله: وَ قٰالَ الْكٰافِرُونَ هٰذٰا سٰاحِرٌ كَذّٰابٌ يشيرون بهذا الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يرمونه بالسحر لكونهم عاجزين عن الإتيان بمثل ما أتى به و هو القرآن،و بالكذب لزعمهم أنه يفترى على اللّه بنسبه القرآن و ما فيه من المعارف الحقه اليه تعالى.

قوله تعالى: أَ جَعَلَ الْآلِهَةَ إِلٰهاً وٰاحِداً إِنَّ هٰذٰا لَشَيْءٌ عُجٰابٌ العجاب بتخفيف الجيم اسم مبالغه من العجب و هو بتشديد الجيم أبلغ.

و هو من تتمه قول الكافرين و الاستفهام للتعجيب و الجعل بمعنى التصيير و هو كما قيل تصيير بحسب القول و الاعتقاد و الدعوى لا بحسب الواقع كما فى قوله تعالى: وَ جَعَلُوا الْمَلاٰئِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبٰادُ الرَّحْمٰنِ إِنٰاثاً (الزخرف١٩/)فمعنى جعله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم الآلهه إلها واحدا هو إبطاله الوهيه الآلهه من دون اللّه و حكمه بأن الإله هو اللّه لا إله إلا هو.

قوله تعالى: وَ انْطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنِ امْشُوا وَ اصْبِرُوا عَلىٰ آلِهَتِكُمْ إِنَّ هٰذٰا لَشَيْءٌ يُرٰادُ نسبه الانطلاق الى ملإهم و أشرافهم و قولهم ما قالوا يلوح الى أن اشراف قريش اجتمعوا على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ليحلوا مشكله دعوته الى التوحيد و رفض الآلهه بنوع من الاستماله و كلموه فى ذلك فما وافقهم فى شىء منه ثم انطلقوا و قال بعضهم لبعض أو قالوا لأتباعهم أن امشوا و اصبروا،الخ؛و هذا يؤيد ما ورد فى أسباب النزول مما سيجىء فى البحث الروائى الآتى إن شاء اللّه.

و قوله: أَنِ امْشُوا وَ اصْبِرُوا عَلىٰ آلِهَتِكُمْ بتقدير القول أى قائلين أن امشوا و اصبروا على آلهتكم و لا تتركوا عبادتها و إن عابها و قدح فيها،و ظاهر السياق أن القول قول بعضهم لبعض،و يمكن أن يكون قولهم لتبعتهم.

و قوله: إِنَّ هٰذٰا لَشَيْءٌ يُرٰادُ ظاهره أنه إشاره الى ما يدعو اليه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و يطلبه و أن مطلوبه شىء يراد بالطبع و هو السياده و الرئاسه و إنما جعل الدعوه ذريعه اليه فهو نظير

قول الملإ من قوم نوح لعامتهم: مٰا هٰذٰا إِلاّٰ بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُرِيدُ أَنْ يَتَفَضَّلَ عَلَيْكُمْ (المؤمنون/۲۴).

قوله تعالى: مٰا سَمِعْنٰا بِهٰذٰا فِي الْمِلَّةِ الْآخِرَةِ إِنْ هٰذٰا إِلاَّ اخْتِلاٰقٌ أرادوا بالمله الآخره المذهب الذى تداوله الآخرون من الامم المعاصرين لهم أو المقارنين لعصرهم قبال الملل الاولى التى تداولتها الأولون كأنهم يقولون:ليس هذا من المله الآخره التى يرتضيها أهل الدنيا اليوم بل من أساطير الأولين.

و قيل:المراد بالمله الآخره النصرانيه لأنها آخر الملل و هم لا يقولون بالتوحيد بل التثليث.و ضعفه ظاهر إذ لم يكن للنصرانيه وقع عندهم كالإسلام.

و قوله: إِنْ هٰذٰا إِلاَّ اخْتِلاٰقٌ أى كذب و افتعال.

قوله تعالى: أَ أُنْزِلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنٰا استفهام إنكارى بداعى التكذيب أى لا مرجح عند محمد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يترجح به علينا فينزل عليه الذكر دوننا فهو فى إنكار الاختصاص بنزول الذكر نظير قولهم:ما أنت إلا بشر مثلنا فى نفى الاختصاص بالرساله.

قوله تعالى: بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْ ذِكْرِي بَلْ لَمّٰا يَذُوقُوا عَذٰابِ إضراب عن جميع ما قالوه أى إنهم لم يقولوا عن إيمان و اعتقاد به بل هم فى شك من ذكرى و هو القرآن.

و ليس شكهم فيه من جهه خفاء دلاله آيه النبوه و قصورها عن إفاده اليقين بل تعلق قلوبهم بما عندهم من الباطل و لزومهم التقليد يصرفهم عن النظر فى دلاله الآيه الإلهيه المعجزه فشكوا فى الذكر و الحال أنه آيه معجزه.

و قوله: لَمّٰا يَذُوقُوا عَذٰابِ إضراب عن الإضراب أى ليس إنكارهم و عدم إيمانهم به عن شك منهم فيه بل لأنهم لعتوهم و استكبارهم لا يعترفون بحقيته و لو لم يكن شك، حتى يذوقوا عذابى فيضطروا الى الاعتراف كما فعل غيرهم.

و فى قوله: «لَمّٰا يَذُوقُوا عَذٰابِ» أى لم يذوقوا بعد عذابى،تهديد بعذاب واقع.

ص :۳۳۸

قوله تعالى: أَمْ عِنْدَهُمْ خَزائِنُ رَحْمَهِ رَبِّكَ الْعَزِيزِ الْوَهّابِ الكلام فى موقع الإضراب و «أَمْ» منقطعه و الكلام ناظر الى قولهم: «أَ أُنْزِلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنا» أى بل أ عندهم خزائن رحمه ربك التى ينفق منها على من يشاء حتى يمنعوك منها بل هى له تعالى و هو أعلم حيث يجعل رسالته و يخص برحمته من يشاء.

و تذييل الكلام بقوله: «الْعَزِيزِ الْوَهّابِ» لتأييد محصل الجمله أى ليس عندهم شىء من خزائن رحمته لأنه عزيز منيع جانبه لا يداخل فى أمره أحد،و لا لهم أن يصرفوا رحمته عن أحد لأنه وهاب كثير الهبات.

قوله تعالى: أَمْ لَهُمْ مُلْكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ ما بَيْنَهُما فَلْيَرْتَقُوا فِى الْأَسْبابِ «أَمْ» منقطعه،و الأمر فى قوله: «فَلْيَرْتَقُوا» للتعجيز و الارتقاء الصعود، و الأسباب المعارج و المناهج التى يتوسل بها الى الصعود الى السماوات و يمكن أن يراد بارتقاء لأسباب التسبب بالعلل و الحيل الذى يحصل به لهم المنع و الصرف.

و المعنى:بل أنهم ملك السماوات و الأرض فيكون لهم أن يتصرفوا فيها فيمنعوا نزول الوحى السماوى الى بشر أرضى فإن كان كذلك فليصعدوا معارج السماوات أو فليتسببوا الأسباب و ليمنعوا من نزول الوحى عليك.

قوله تعالى: جُنْدٌ ما هُنالِكَ مَهْزُومٌ مِنَ الْأَحْزابِ الهزيمه الخذلان و «مِنَ الْأَحْزابِ» بيان لقوله: «جُنْدٌ ما» و «ما» للتقليل و التحقير،و الكلام مسوق لتحقير أمرهم رغما لما يشعر به ظاهر كلامهم من التعزز و الإعجاب بأنفسهم.

يدل على ذلك تنكير «جُنْدٌ» و تتميمه بلفظه «ما» و الإشاره الى مكانتهم بهنالك الدال على البعيد وعدهم من الأحزاب المتحزبين على الرسل الذين قطع اللّه دابر الماضين منهم كما سيذكر و لذلك عد هذا الجند مهزوما قبل انهزامهم.

و المعنى:هم جند ما أقلاء أذلاء منهزمون هنالك من اولئك الأحزاب المتحزبين على

الرسل الذين کذبوهم فحق علیهم عقابی.

قوله تعالی: کَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَ عادٌ وَ فِرْعَوْنُ ذُو الْأَوْتادِ -الی قوله- فَحَقَّ عِقابِ ذو الأوتاد وصف فرعون و الأوتاد جمع وتد و هو معروف.قیل:سمی بذی الأوتاد لأنه کانت له ملاعب من أوتاد یلعب له علیها،و قیل:لأنه کان یعذب من غضب علیه من المجرمین بالأوتاد یوتد یدیه و رجلیه و رأسه علی الأرض فیعذبه و قیل:معناه ذو الجنود أوتاد الملک،و قیل:غیر ذلک من الوجوه،و لا دلیل علی شیء منها یعول علیه.

و أصحاب الأیکه قوم شعیب و قد تقدم فی سوره الحجر و الشعراء،و قوله: «فَحَقَّ عِقابِ» أی ثبت فی حقهم و استقر فیهم عقابی فأهلکتهم.

قوله تعالی: وَ ما یَنْظُرُ هؤُلاءِ إِلّا صَیْحَهً واحِدَهً ما لَها مِنْ فَواقٍ النظر الانتظار و الفواق الرجوع و المهله الیسیره،و المعنی و ما ینتظر هؤلاء المکذبون من امتک إلا صیحه واحده تقضی علیهم و تهلکهم ما لها من رجوع أو مهله و هی عذاب الاستئصال.

قوله تعالی: وَ قالُوا رَبَّنا عَجِّلْ لَنا قِطَّنا قَبْلَ یَوْمِ الْحِسابِ القط النصیب و الحظ،و هذه الکلمه استعجال منهم للعذاب قبل یوم القیامه استهزاء بحدیث یوم الحساب و الوعید بالعذاب فیه (۱).

[سوره ص (۳۸): الآیات ۱۷ الی ۲۹]

اِصْبِرْ عَلی ما یَقُولُونَ وَ اُذْکُرْ عَبْدَنا داوُدَ ذَا الْأَیْدِ إِنَّهُ أَوّابٌ (۱۷) إِنّا سَخَّرْنَا الْجِبالَ مَعَهُ یُسَبِّحْنَ بِالْعَشِیِّ وَ الْإِشْراقِ (۱۸) وَ الطَّیْرَ مَحْشُورَهً کُلٌّ لَهُ أَوّابٌ (۱۹) وَ شَدَدْنا مُلْکَهُ وَ آتَیْناهُ الْحِکْمَهَ وَ فَصْلَ الْخِطابِ (۲۰) وَ هَلْ أَتاکَ نَبَأُ الْخَصْمِ إِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرابَ (۲۱) إِذْ دَخَلُوا عَلی داوُدَ فَفَزِعَ مِنْهُمْ قالُوا لا تَخَفْ خَصْمانِ بَغی بَعْضُنا عَلی بَعْضٍ فَاحْکُمْ بَیْنَنا بِالْحَقِّ وَ لا تُشْطِطْ وَ اهْدِنا إِلی سَواءِ الصِّراطِ (۲۲) إِنَّ هذا أَخِی لَهُ تِسْعٌ وَ تِسْعُونَ نَعْجَهً وَ لِیَ نَعْجَهٌ واحِدَهٌ فَقالَ أَکْفِلْنِیها وَ عَزَّنِی فِی الْخِطابِ (۲۳) قالَ لَقَدْ ظَلَمَکَ بِسُؤالِ نَعْجَتِکَ إِلی نِعاجِهِ وَ إِنَّ کَثِیراً مِنَ الْخُلَطاءِ لَیَبْغِی بَعْضُهُمْ عَلی بَعْضٍ إِلاَّ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ وَ قَلِیلٌ ما هُمْ وَ ظَنَّ داوُدُ أَنَّما فَتَنّاهُ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ وَ خَرَّ راکِعاً وَ أَنابَ (۲۴) فَغَفَرْنا لَهُ ذلِکَ وَ إِنَّ لَهُ عِنْدَنا لَزُلْفی وَ حُسْنَ مَآبٍ (۲۵) یا داوُدُ إِنّا جَعَلْناکَ خَلِیفَهً فِی الْأَرْضِ فَاحْکُمْ بَیْنَ النّاسِ بِالْحَقِّ وَ لا تَتَّبِعِ الْهَوی فَیُضِلَّکَ عَنْ سَبِیلِ اللّهِ إِنَّ الَّذِینَ یَضِلُّونَ عَنْ سَبِیلِ اللّهِ لَهُمْ عَذابٌ شَدِیدٌ بِما نَسُوا یَوْمَ الْحِسابِ (۲۶) وَ ما خَلَقْنَا السَّماءَ وَ الْأَرْضَ وَ ما بَیْنَهُما باطِلاً ذلِکَ ظَنُّ الَّذِینَ کَفَرُوا فَوَیْلٌ لِلَّذِینَ کَفَرُوا مِنَ النّارِ (۲۷) أَمْ نَجْعَلُ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ کَالْمُفْسِدِینَ فِی الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِینَ کَالْفُجّارِ (۲۸) کِتابٌ أَنْزَلْناهُ إِلَیْکَ مُبارَکٌ لِیَدَّبَّرُوا آیاتِهِ وَ لِیَتَذَکَّرَ أُولُوا الْأَلْبابِ (۲۹)

ص: ۳۴۰

۱- ۱) .ص ۱-۱۶:بحث روائی فی مباحثه قریش و رسول اللّه؛الصلاه.

بیان:

قوله تعالی: اِصْبِرْ عَلی ما یَقُولُونَ وَ اذْکُرْ عَبْدَنا داوُدَ ذَا الْأَیْدِ إِنَّهُ أَوّابٌ الأید القوه و کان علیه السّلام ذا قوه فی تسبیحه تعالی یسبح و یسبح معه الجبال و الطیر و ذا قوه فی ملکه و ذا قوه فی علمه و ذا قوه و بطش فی الحروب و قد قتل جالوت الملک کما قصه اللّه فی سوره البقره.

و الأواب اسم مبالغه من الأوب بمعنی الرجوع و المراد به کثره رجوعه الی ربه.

قوله تعالی: إِنّا سَخَّرْنَا الْجِبالَ مَعَهُ یُسَبِّحْنَ بِالْعَشِیِّ وَ الْإِشْراقِ الظاهر أن «مَعَهُ» متعلق بقوله: «یُسَبِّحْنَ» و جمله «مَعَهُ یُسَبِّحْنَ» بیان لمعنی التسخیر و قدم الظرف لتعلق العنایه بتبعیتها لداد و اقتدائها به فی التسبیح لکن قوله تعالی فی موضع آخر: وَ سَخَّرْنا مَعَ داوُدَ الْجِبالَ یُسَبِّحْنَ وَ الطَّیْرَ (الأنبیاء/۷۹)یؤید تعلق الظرف بسخرنا،و قد وقع فی موضع آخر من کلامه تعالی: یا جِبالُ أَوِّبِی مَعَهُ وَ الطَّیْرَ (سبأ/۱۰)و العشی و الإشراق الرواح و الصباح.

و قوله: إِنّا سَخَّرْنَا الخ؛«ان»فیه للتعلیل و الآیه و ما عطف علیها من الآیات بیان لکونه علیه السّلام ذا اید فی تسبیحه و ملکه و علمه و کونه أوابا الی ربه.

قوله تعالی: وَ الطَّیْرَ مَحْشُورَهً کُلٌّ لَهُ أَوّابٌ المحشوره من الحشر بمعنی الجمع بإزعاج أی و سخرنا معه الطیر مجموعه له تسبح معه.

و قوله: «کُلٌّ لَهُ أَوّابٌ» استئناف یقرر ما تقدمه من تسبیح الجبال و الطیر أی کل من الجبال و الطیر أواب أی کثیر الرجوع الینا بالتسبیح فإن التسبیح من مصادیق الرجوع الیه

تعالی.و یحتمل رجوع ضمیر «لَهُ» الی داود علی بعد.

و لم یکن تأیید داود علیه السّلام فی أصل جعله تعالی للجبال و الطیر تسبیحا فإن کل شیء مسبح للّه سبحانه قال تعالی: وَ إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلاّ يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَ لٰكِنْ لاٰ تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ (الإسراء۴۴/)بل فی موافقه تسبیحها لتسبیحه و قرع تسبیحها أسماع الناس و قد تقدم کلام فی معنی تسبیح الأشیاء للّه سبحانه فی تفسیر قوله تعالی: وَ إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلاّ يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ الآیه؛و أنه بلسان الحال.

قوله تعالی: وَ شَدَدْنٰا مُلْكَهُ وَ آتَيْنٰاهُ الْحِكْمَةَ وَ فَصْلَ الْخِطٰابِ قال الراغب:

الشد العقد القوی یقال:شددت الشیء قویت عقده.انتهی فشد الملک من الاستعاره بالکنایه و المراد به تقویه الملک و تحکیم أساسه بالهیبه و الجنود و الخزائن و حسن التدبیر و سائر ما یتقوی به الملک.

و الحکمه فی الأصل بناء نوع من الحکم و المراد بها المعارف الحقه المتقنه التی تنفع الإنسان و تکمله،و قیل:المراد النبوه،و قیل الزبور و علم الشرائع،و قیل غیر ذلک و هی وجوه ردیه.

و فصل الخطاب تفکیک الکلام الحاصل من مخاطبه واحد لغیره و تمییز حقه من باطله و ینطبق علی القضاء بین المتخاصمین فی خصامهم.

قوله تعالی: وَ هَلْ أَتٰاكَ نَبَأُ الْخَصْمِ إِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرٰابَ الخصم مصدر کالخصومه ارید به القوم الذی استقر فیهم الخصومه،و التسور الارتقاء الی أعلی السور و هو الحائط الرفیع کالتسنم بمعنی الارتقاء الی سنام البعیر و التذری بمعنی الارتقاء الی ذروه الجبل، و قد فسر المحراب بالغرفه و العلیه،و الاستفهام و التشویق الی استماع الخبر.

و المعنی هل أتاک یا محمد خبر القوم المتخاصمین إذ علوا سور المحراب محراب داود علیه السّلام.

قوله تعالی: إِذْ دَخَلُوا عَلىٰ دٰاوُدَ فَفَزِعَ مِنْهُمْ الی آخر الآیه؛لفظه«إن»هذه

ظرف لقوله: «تَسَوَّرُوا» كما أن «إِذْ» الاولى ظرف لقوله: «نَبَأُ الْخَصْمِ» و محصل المعنى أنهم دخلوا على داود و هو فى محرابه لا من الطريق العادى بل بتسوره بالارتقاء الى سوره و الورود عليه منه و لذا فزع منهم لما رآهم دخلوا عليه من غير الطريق العادى و بغير إذن.

و قوله: فَفَزِعَ مِنْهُمْ قال الراغب:الفزع انقباض و نفار يعترى الإنسان من الشىء المخيف و هو من جنس الجزع و لا يقال:فزعت من اللّه كما يقال:خفت منه.انتهى.

و قد تقدم أن الخشيه تأثير القلب بحيث يستتبع الاضطراب و القلق و هى رذيله مذمومه إلا الخشيه من اللّه سبحانه و لذا كان الأنبياء عليهم السّلام لا يخشون غيره قال تعالى: وَ لاٰ يَخْشَوْنَ أَحَداً إِلاَّ اللّٰهَ (الأحزاب۳۹/).

و أن الخوف هو التأثير عن المكروه فى مقام العمل بتهيئه ما يتحرز من الشر و يدفع به المكروه لا فى مقام الإدراك فليس برذيله مذمومه لذاته بل هو حسن فيما يحسن الاتقاء قال تعالى خطابا لرسوله: وَ إِمّٰا تَخٰافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيٰانَةً (الأنفال۵۸/).

و إذا كان الفزع هو الانقباض و النفار الحاصل من الشىء المخوف كان أمرا راجعا الى مقام العمل دون الإدراك فلم يكن رذيله بذاته بل كان فضيله عند تحقق مكروه ينبغى التحرز منه فلا ضير فى نسبته الى داود عليه السّلام فى قوله: «فَفَزِعَ مِنْهُمْ» و هو من الأنبياء الذين لا يخشون إلا اللّه.

و قوله: قٰالُوا لاٰ تَخَفْ خَصْمٰانِ بَغىٰ بَعْضُنٰا عَلىٰ بَعْضٍ لما رأوا ما عليه داود عليه السّلام من الفزع أرادوا تطييب نفسه و إسكان روعه فقالوا: «لاٰ تَخَفْ» و هو نهى عن الفزع بالنهى عن سببه الذى هو الخوف «خَصْمٰانِ بَغىٰ» الخ؛أى نحن خصمان أى فريقان متخاصمان تجاوز بعضنا ظلما على بعض.

و قوله: فَاحْكُمْ بَيْنَنٰا بِالْحَقِّ وَ لاٰ تُشْطِطْ الخ؛الشطط الجور أى فاحكم بيننا حكما مصاحبا للحق و لا تجر فى حكمك و دلنا على الوسط العدل من الطريق.

قوله تعالی: إِنَّ هٰذٰا أَخِی الی آخر الآیه بیان لخصومتهم و قوله: «إِنَّ هٰذٰا أَخِی» کلام لواحد من أحد الفریقین یشیر الی آخر من الفریق الآخر ب إِنَّ هٰذٰا أَخِی لَهُ» الخ.

و قوله: لَهُ تِسْعٌ وَ تِسْعُونَ نَعْجَةً وَ لِیَ نَعْجَةٌ وٰاحِدَةٌ فَقٰالَ أَکْفِلْنِیهٰا وَ عَزَّنِی فِی الْخِطٰابِ النعجه الانثی من الضأن،و «أَکْفِلْنِیهٰا» أی اجعلها فی کفالتی و تحت سلطتی و «عَزَّنِی فِی الْخِطٰابِ» أی غلبنی فیه و الباقی ظاهر.

قوله تعالی: قٰالَ لَقَدْ ظَلَمَکَ بِسُؤٰالِ نَعْجَتِکَ إِلیٰ نِعٰاجِهِ -الی قوله- وَ قَلِیلٌ مٰا هُمْ جواب داود علیه السّلام،و لعله قضاء تقدیری قبل استماع کلام المتخاصم الآخر فإن من الجائز أن یکون عنده من القول ما یکشف عن کونه محقا فیما یطلبه و یقترحه علی صاحبه لکن صاحب النعجه الواحده ألقی کلامه بوجه هیج الرحمه و العطوفه منه علیه السّلام فبادر الی هذا التصدیق التقدیری فقال: «لَقَدْ ظَلَمَکَ بِسُؤٰالِ نَعْجَتِکَ إِلیٰ نِعٰاجِهِ» .

فاللام للقسم،و السؤال-علی ما قیل-مضمن معنی الإضافه و لذا عدی الی المفعول الثانی بإلی،و المعنی اقسم لقد ظلمک بسؤال إضافه نعجتک الی نعاجه.

و قوله: وَ إِنَّ کَثِیراً مِنَ الْخُلَطٰاءِ لَیَبْغِی بَعْضُهُمْ عَلیٰ بَعْضٍ إِلاَّ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ وَ قَلِیلٌ مٰا هُمْ من تمام کلام داود علیه السّلام یقرر به کلامه الأول و الخلطاء الشرکاء المخالطون.

قوله تعالی: وَ ظَنَّ دٰاوُدُ أَنَّمٰا فَتَنّٰاهُ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ وَ خَرَّ رٰاکِعاً وَ أَنٰابَ أی علم داود أنما فتناه بهذه الواقعه أی أنها إنما کانت فتنه فتناه بها و الفتنه الامتحان،و قیل:ظن بمعناه المعروف الذی هو خلاف الیقین و ذکر استغفاره و توبته مطلقین یؤید ما قدمناه و لو کان الظن بمعناه المعروف کان الاستغفار و التوبه علی تقدیر کونها فتنه واقعا و إطلاق اللفظ یدفعه، و الخر علی ما ذکره الراغب سقوط یسمع منه خریر و الخریر یقال لصوت الماء و الریح و غیر ذلک مما یسقط من علو،و الرکوع-علی ما ذکره-مطلق الانحناء.

ص: ۳۴۵

و الإنابه الی اللّه-علی ما ذکره الراغب-الرجوع الیه بالتوبه و إخلاص العمل و هی من النوب بمعنی رجوع الشیء مره بعد أخری.

و المعنی:و علم داود أن هذه الواقعه إنما کانت امتحانا امتحناه و أنه أخطأ فاستغفر ربه-مما وقع منه-و خر منحنیا و تاب الیه.

و أکثر المفسرین تبعا للروایات علی أن هؤلاء الخصم الداخلین علی داود علیه السّلام کانوا ملائکه أرسلهم اللّه سبحانه الیه لیمتحنه و ستعرف حال الروایات.

لکن خصوصیات القصه کتسورهم المحراب و دخولهم علیه دخولا غیر عادی بحیث أفزعوه،و کذا تنبهه بأنه إنما کان فتنه من اللّه له لا واقعه عادیه،و قوله تعالی بعد: «فَاحْکُمْ بَیْنَ النّٰاسِ بِالْحَقِّ وَ لاٰ تَتَّبِعِ الْهَویٰ» الظاهر فی أن اللّه ابتلاه بما ابتلی لینبهه و یسدده فی خلافته و حکمه بین الناس،کل ذلک یؤید کونهم من الملائکه و قد تمثلوا له فی صوره رجال من الإنس.

و علی هذا فالواقعه تمثل تمثل فیه الملائکه فی صوره متخاصمین لأحدهما نعجه واحده یسألها آخر له تسع و تسعون نعجه و سألوه القضاء فقال لصاحب النعجه الواحده: «لَقَدْ ظَلَمَکَ» الخ؛و کان قوله علیه السّلام-لو کان قضاء منجّزا-حکما منه فی ظرف التمثل کما لو کان رآهم فیما یری النائم فقال لهم ما قال و حکم فیهم بما حکم و من المعلوم أن لا تکلیف فی ظرف التمثل کما لا تکلیف فی عالم الرؤیا و إنما التکلیف فی عالمنا المشهود و هو عالم الماده و لم تقع الواقعه فیه و لا کان هناک متخاصمان و لا نعجه و لا نعاج إلا فی ظرف التمثل فکانت خطیئه داود علیه السّلام فی هذا الظرف من التمثل و لا تکلیف هناک کخطیئه آدم علیه السّلام فی الجنه من أکل الشجره قبل الهبوط الی الأرض و تشریع الشرائع و جعل التکالیف،و استغفاره و توبته مما صدر منه کاستغفار آدم و توبته مما صدر منه و قد صرح اللّه بخلافته فی کلامه کما صرح بخلافه آدم علیه السّلام فی کلامه و قد مر توضیح ذلک فی قصه آدم علیه السّلام من سوره البقره فی الجزء الأول من الکتاب.

و أما على قول بعض المفسرين من أن المتخاصمين الداخلين عليه كانوا بشرا و القصه على ظاهرها فينبغى أن يؤخذ قوله: «لَقَدْ ظَلَمَكَ» الخ؛قضاء تقديريا أى إنك مظلوم لو لم يأت خصيمك بحجه بينه،و إنما ذلك للحفظ على ما قامت عليه الحجه من طريقى العقل و النقل أن الأنبياء معصومون بعصمه من اللّه لا يجوز عليهم كبيره و لا صغيره.

على أن اللّه سبحانه صرح قبلا بأنه آتاه الحكمه و فصل الخطاب و لا يلائم ذلك خطأه فى القضاء.

قوله تعالى: وَ إِنَّ لَهُ عِنْدَنا لَزُلْفى وَ حُسْنَ مَآبٍ الزلفه و الزلفى المنزله و الحظوه، و المآب المرجع،و تنكير «لَزُلْفى» و «مَآبٍ» للتفخيم،و الباقى ظاهر.

قوله تعالى: يا داوُدُ إِنّا جَعَلْناكَ خَلِيفَةً فِى الْأَرْضِ الى آخر الآيه الظاهر أن الكلام بتقدير القول و التقدير فغفرنا له ذلك و قلنا يا داود،الخ.

و ظاهر الخلافه إنها خلافه اللّه فتنطبق على ما فى قوله تعالى: وَ إِذْ قالَ رَبُّكَ لِلْمَلائِكَهِ إِنِّى جاعِلٌ فِى الْأَرْضِ خَلِيفَةً (البقره/٣٠)و من شأن الخلافه أن يحاكى الخليفه من استخلفه فى صفاته و أعماله فعلى خليفه اللّه فى الأرض أن يتخلق بأخلاق اللّه و يريد و يفعل ما يريده اللّه و يحكم و يقضى بما يقضى به اللّه-و اللّه يقضى بالحق-و يسلك سبيل اللّه و لا يتعداها.

و لذلك فرّع على جعل خلافته قوله: «فَاحْكُمْ بَيْنَ النّاسِ بِالْحَقِّ» و هذا يؤيد أن المراد بجعل خلافته إخراجها من القوه الى الفعل فى حقه لا مجرد الخلافه الشأنيه لأن اللّه أكمله فى صفاته و آتاه الملك يحكم بين الناس.

و قوله: وَ لا تَتَّبِعِ الْهَوى فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللّهِ العطف و المقابله بينه و بين ما قبله يعطيان أن المعنى و لا تتبع فى قضائك الهوى هوى النفس فيضلك عن الحق الذى هو سبيل اللّه فتفيد الآيه أن سبيل اللّه هو الحق.

قال بعضهم:إن فى أمره عليه السّلام بالحكم بالحق و نهيه عن اتباع الهوى تنبيها لغيره ممن يلى

امور النـاس أن يحكم بينهم بـالحق و لاـ يتبع الباطـل و إلاـ فهو عليه السّـلام من حيث إنه معصوم لاـ يحكم إلاـ بـالحق و لاـ يتبع الباطل.

و فيه أن أمر تنبيه غيره بما وجه اليه من التكليف فى محله لكن عصـمه المعصوم و عـدم حكمه إلا بالحق لا يمنع توجه التكليف بالأـمر و النهى اليه فـإن العصـمه لاـ توجب سـلب اختيـاره و ما دام اختياره باقيا جاز بل وجب توجه التكليف اليه كما يتوجه الى غيره من الناس،و لو لا توجه التكليف الى المعصوم لم يتحقق بالنسـبه اليه واجب و محرم و لم تتميز طاعه من معصـيه فلغى معنى العصمه التى هى المصونيه عن المعصيه.

و قوله: إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ لَهُمْ عَذٰابٌ شَدِيدٌ بِمٰا نَسُوا يَوْمَ الْحِسٰابِ تعليل للنهى عن اتباع الهوى بأنه يلازم نسيان يوم الحساب و فى نسيانه عذاب شديد و المراد بنسيانه عدم الاعتناء بأمره.

و فى الآيه دلاله على أن كل ضلال عن سبيل اللّه سبحانه بمعصيه من المعاصى لا ينفك عن نسيان يوم الحساب.

قوله تعالى: وَ مٰا خَلَقْنَا السَّمٰاءَ وَ الْأَرْضَ وَ مٰا بَيْنَهُمٰا بٰاطِلاً الى آخر الآيه، لما انتهى الكلام الى ذكر يوم الحساب عطف عنان البيان عليه فاحتـج عليه بحجتين إحـداهما ما ساقه فى هذه الآيه بقوله: «وَ مٰا خَلَقْنَا السَّمٰاءَ» الخ؛و هو احتجاج من طريق الغايات إذ لو لم يكن خلق السـماء و الأرض و ما بينهما-و هى أمور مخلوقه مؤجله توجـد و تفنى-مؤديا الى غايه ثابته باقيه غير مؤجله كان باطلا و الباطل بمعنى ما لا غايه له ممتنع التحقق فى الأعيان.

على أنه مستحيل من الحكيم و لا ريب فى حكمته تعالى.

و ربمـا أطلق الباطل و أريـد به اللعب و لو كان المراد ذلك كانت الآيه فى معنى قوله: وَ مٰا خَلَقْنَا السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ وَ مٰا بَيْنَهُمٰا لاٰعِبِينَ مٰا خَلَقْنٰاهُمٰا إِلاّٰ بِالْحَقِّ (الدخان/٣٩).

و قوله: ذٰلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النّٰارِ أى خلق العالم

باطلا لا غایه له و انتفاء یوم الحساب الذی یظهر فیه ما ینتجه حساب الامور ظن الذین کفروا بالمعاد فویل لهم من عذاب النار.

قوله تعالی: أَمْ نَجْعَلُ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ کَالْمُفْسِدِینَ فِی الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِینَ کَالْفُجّارِ هذه هی الحجه الثانیه علی المعاد و تقریرها أن للإنسان کسائر الأنواع کمالا بالضروره و کمال الإنسان هو خروجه فی جانبی العلم و العمل من القوه الی الفعل بأن یعتقد الاعتقادات الحقه و یعمل الأعمال الصالحه اللتین یهدیه الیهما فطرته الصحیحه و هما الإیمان بالحق و العمل الصالح اللذین بهما یصلح المجتمع الإنسانی الذی فی الأرض.

فالذین آمنوا و عملوا الصالحات و هم المتقون هم الکاملون من الإنسان و المفسدون فی الأرض بفساد اعتقادهم و عملهم و هم الفجار هم الناقصون الخاسرون فی إنسانیتهم حقیقه، و مقتضی هذا الکمال و النقص أن یکون بإزاء الکمال حیاه سعیده و عیش طیب و بإزاء خلافه خلاف ذلک.

و من المعلوم أن هذه الحیاه الدنیا التی یشترکان فیها هی تحت سیطره الأسباب و العوامل المادیه و نسبتها الی الکامل و الناقص و المؤمن و الکافر علی السواء فمن أجاد العمل و وافقته الأسباب المادیه فاز بطیب العیش و من کان علی خلاف ذلک لزمه الشقاء و ضنک المعیشه.

فلو کانت الحیاه مقصوره علی هذه الحیاه الدنیویه التی نسبتها الی الفریقین علی السواء و لم تکن هناک حیاه تختص بکل منهما و تناسب حاله کان ذلک منافیا للعنایه الإلهیه بإیصال کل ذی حق حقه و إعطاء المقتضیات ما تقتضیه.

ص :۳۴۹

و إن شئت فقل:تسویه (۱)بین الفریقین و إلغاء ما یقتضیه صلاح هذا و فساد ذلک خلاف عدله تعالی.

و الآیه-کما تری-لا تنفی استواء حال المؤمن و الکافر و إنما قررت المقابله بین من آمن و عمل صالحا و بین من لم یکن کذلک سواء کان غیر مؤمن أو مؤمنا غیر صالح و لذا أتت بالمقابله ثانیا بین المتقین و الفجار.

قوله تعالی: کِتٰابٌ أَنْزَلْنٰاهُ إِلَیْکَ مُبٰارَکٌ لِیَدَّبَّرُوا آیٰاتِهِ وَ لِیَتَذَکَّرَ أُولُوا اَلْأَلْبٰابِ أی هذا کتاب من وصفه کذا و کذا،و توصیفه بالإنزال المشعر بالدفعه دون التنزیل الدال علی التدریج لأن ما ذکر من التدبر و التذکر یناسب اعتباره مجموعا لا نجوما مفرقه.

و المقابله بین «لِیَدَّبَّرُوا» و «لِیَتَذَکَّرَ أُولُوا اَلْأَلْبٰابِ» تفید أن المراد بضمیر الجمع الناس عامه.

و المعنی:هذا کتاب أنزلناه الیک کثیر الخیرات و البرکات للعامه و الخاصه لیتدبره الناس فیهتدوا به أو تتم لهم الحجه و لیتذکر به أولو الألباب فیهتدوا الی الحق باستحضار حجته و تلقیها من بیانه (۲)(۳).

[سوره ص (۳۸): الآیات ۳۰ الی ۴۰]

وَ وَهَبْنٰا لِدٰاوُدَ سُلَیْمٰانَ نِعْمَ اَلْعَبْدُ إِنَّهُ أَوّٰابٌ (۳۰) إِذْ عُرِضَ عَلَیْهِ بِالْعَشِیِّ اَلصّٰافِنٰاتُ اَلْجِیٰادُ (۳۱) فَقٰالَ إِنِّی أَحْبَبْتُ حُبَّ اَلْخَیْرِ عَنْ ذِکْرِ رَبِّی حَتّٰی تَوٰارَتْ بِالْحِجٰابِ (۳۲) رُدُّوهٰا عَلَیَّ فَطَفِقَ مَسْحاً بِالسُّوقِ وَ اَلْأَعْنٰاقِ (۳۳) وَ لَقَدْ فَتَنّٰا سُلَیْمٰانَ وَ أَلْقَیْنٰا عَلیٰ کُرْسِیِّهِ جَسَداً ثُمَّ أَنٰابَ (۳۴) قٰالَ رَبِّ اغْفِرْ لِی وَ هَبْ لِی مُلْکاً لاٰ یَنْبَغِی لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِی إِنَّکَ أَنْتَ اَلْوَهّٰابُ (۳۵) فَسَخَّرْنٰا لَهُ اَلرِّیحَ تَجْرِی بِأَمْرِهِ رُخٰاءً حَیْثُ أَصٰابَ (۳۶) وَ اَلشَّیٰاطِینَ کُلَّ بَنّٰاءٍ وَ غَوّٰاصٍ (۳۷) وَ آخَرِینَ مُقَرَّنِینَ فِی اَلْأَصْفٰادِ (۳۸) هٰذٰا عَطٰاؤُنٰا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِکْ بِغَیْرِ حِسٰابٍ (۳۹) وَ إِنَّ لَهُ عِنْدَنٰا لَزُلْفیٰ وَ حُسْنَ مَآبٍ (۴۰)

۱- ۱) .الحجه الاولی برهانیه و الثانیه جدلیه.

۲- ۲) .ص ۱۷-۲۹:بحث روائی فی نبأ داود علیه السّلام و المتخاصمین.

۳- ۳) .ص ۱۷-۲۹:کلام فی قصص داود فی فصول(قصته فی القرآن،جمیل الثناء علیه فی القرآن).

بیان:

قوله تعالی: وَ وَهَبْنا لِداوُدَ سُلَيْمانَ نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوّابٌ أی وهبناه له ولدا و الباقی ظاهر مما تقدم.

قوله تعالی: إِذْ عُرِضَ عَلَيْهِ بِالْعَشِيِّ الصّافِناتُ الْجِيادُ العشی مقابل الغداه و هو آخر النهار بعد الزوال،و الصافنات علی ما فی المجمع جمع الصافنه من الخیل و هی التی تقوم علی ثلاث قوائم و ترفع إحدی یدیها حتی تکون علی طرف الحافر.قال:و الجیاد جمع جواد و الیاء هاهنا منقلبه عن واو و الأصل جواد و هی السراع من الخیل کأنها تجود بالرکض.

انتهی.

ص :351

قوله تعالى: فَقٰالَ إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي حَتّٰى تَوٰارَتْ بِالْحِجٰابِ الضمير لسليمان،و المراد بالخير:الخيل-على ما قيل-فإن العرب تسمى الخيل خيرا و عن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم الخير معقود بنواصى الخيل الى يوم القيامه.

و قيل:المراد بالخير المال الكثير و قد استعمل بهذا المعنى فى مواضع من كلامه تعالى كقوله:

إِنْ تَرَكَ خَيْراً (البقره/۱۸۰).

و قوله: إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي قالوا:إن «أَحْبَبْتُ» مضمن معنى الإيثار و «عَنْ» بمعنى على،و المراد إنى آثرت حب الخيل عن ذكر ربى و هو الصلاه محبا إياه أو أحببت الخيل حبا مؤثرا إياه على ذكر ربى-فاشتغلت بما عرض على من الخيل عن الصلاه حتى غربت الشمس.

و قوله: حَتّٰى تَوٰارَتْ بِالْحِجٰابِ الضمير على ما قالوا للشمس و المراد بتواريها بالحجاب غروبها و استتارها تحت حجاب الافق،و يؤيد هذا المعنى ذكر العشى فى الآيه السابقه إذ لو لا ذلك لم يكن غرض ظاهر يترتب على ذكر العشى.

فمحصل معنى الآيه أنى شغلنى حب الخيل-حين عرض الخيل على-عن الصلاه حتى فات وقتها بغروب الشمس،و إنما كان يحب الخيل فى اللّه ليتهيأ به للجهاد فى سبيل اللّه فكان الحضور للعرض عباده منه فشغلته عباده عن عباده غير أنه يعد الصلاه أهم.

قوله تعالى: رُدُّوهٰا عَلَيَّ فَطَفِقَ مَسْحاً بِالسُّوقِ وَ الْأَعْنٰاقِ قيل:الضمير فى «رُدُّوهٰا» للشمس و هو امر منه للملائكه برد الشمس ليصلى صلاته فى وقتها،و قوله:

«فَطَفِقَ مَسْحاً بِالسُّوقِ وَ الْأَعْنٰاقِ» أى شرع يمسح ساقيه و عنقه و يأمر أصحابه أن يمسحوا سوقهم و أعناقهم و كان ذلك وضوءهم ثم صلى و صلوا،و قد ورد ذلك فى بعض الروايات عن أئمه أهل البيت عليهم السّلام.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ فَتَنّٰا سُلَيْمٰانَ وَ أَلْقَيْنٰا عَلىٰ كُرْسِيِّهِ جَسَداً ثُمَّ أَنٰابَ

الجسد هو الجسم الذی لا روح فیه.

قیل:المراد بالجسد الملقی علی کرسیه هو سلیمان نفسه لمرض امتحنه اللّه به و تقدیر الکلام ألقیناه علی کرسیه جسدا أی کجسد لا روح فیه من شده المرض.

و فیه أن حذف الضمیر من«ألقیناه»و إخراج الکلام علی صورته التی فی الآیه الظاهره فی أن الملقی هو الجسد مخل بالمعنی المقصود لا یجوز حمل أفصح الکلام علیه.

و لسائر المفسرین أقوال مختلفه فی المراد من الآیه تبعا للروایات المختلفه الوارده فیها و الذی یمکن أن یؤخذ من بینها إجمالا أنه کان جسد صبی له أماته اللّه و ألقی جسده علی کرسیه،و لقوله: «ثُمَّ أَنٰابَ قٰالَ رَبِّ اغْفِرْ لِی» إشعار أو دلاله علی أنه کان له علیه السّلام فیه رجاء أو امنیه فی اللّه فأماته اللّه سبحانه و ألقاه علی کرسیه فنبهه أن یفوض الأمر الی اللّه و یسلم له.

قوله تعالی: قٰالَ رَبِّ اغْفِرْ لِی وَ هَبْ لِی مُلْکاً لاٰ یَنْبَغِی لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِی إِنَّکَ أَنْتَ الْوَهّٰابُ ظاهر السیاق أن الاستغفار مرتبطه بما فی الآیه السابقه من إلقاء الجسد علی کرسیه،و الفصل لکون الکلام فی محل الدخل کأنه لما قیل «ثُمَّ أَنٰابَ» قیل:

فما ذا قال؟فقیل: «قٰالَ رَبِّ اغْفِرْ لِی» الخ.

قوله تعالی: فَسَخَّرْنٰا لَهُ الرِّیحَ تَجْرِی بِأَمْرِهِ رُخٰاءً حَیْثُ أَصٰابَ متفرع علی سؤاله الملک و إخباره عن إجابه دعوته و بیان الملک الذی لا ینبغی لأحد غیره و هو تسخیر الریح و الجن.

و الرخاء بالضم اللینه و الظاهر أن المراد بکون الریح تجری بأمره رخاء مطاوعتها لأمره و سهوله جریانها علی ما یریده علیه السّلام فلا یرد أن توصیف الریح هاهنا بالرخاء یناقض توصیفه فی قوله: وَ لِسُلَیْمٰانَ الرِّیحَ عٰاصِفَهً تَجْرِی بِأَمْرِهِ (الأنبیاء/۸۱)بکونها عاصفه.

و ربما أجیب عنه بأن من الجائز أن یجعلها اللّه رخوه تاره و عاصفه اخری حسب ما أراد سلیمان علیه السّلام.

و قوله: حَيْثُ أَصٰابَ أی حیث شاء سلیمان علیه السّلام و قصد و هو متعلق بتجری.

قوله تعالی: وَ الشَّيٰاطِينَ كُلَّ بَنّٰاءٍ وَ غَوّٰاصٍ أی و سخرنا له الشیاطین من الجن کل بناء منهم یبنی له فی البر و کل غواص یعمل له فی البحر فیستخرج اللئالی و غیرها.

قوله تعالی: وَ آخَرِينَ مُقَرَّنِينَ فِي اَلْأَصْفٰادِ الأصفاد جمع صفد و هو الغل من الحدید،و المعنی سخرنا له آخرین منهم مجموعین فی الأغلال مشدودین بالسلاسل.

قوله تعالی: هٰذٰا عَطٰاؤُنٰا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسٰابٍ أی هذا الذی ذکر من الملک عطاؤنا لک بغیر حساب و الظاهر أن المراد بکونه بغیر حساب أنه لا ینفد بالعطاء و المن و لذا قیل «فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ» أی أنهما یستویان فی عدم التأثیر فیه.

و قیل:المراد بغیر حساب أنک لا تحاسب علیه یوم القیامه،و قیل:المراد أن إعطاءه تفضل لا مجازاه و قیل غیر ذلک.

قوله تعالی: وَ إِنَّ لَهُ عِنْدَنٰا لَزُلْفىٰ وَ حُسْنَ مَآبٍ تقدم معناه (۱).

[سوره ص (۳۸): الآیات ۴۱ الی ۴۸]

وَ اُذْكُرْ عَبْدَنٰا أَيُّوبَ إِذْ نٰادىٰ رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ اَلشَّيْطٰانُ بِنُصْبٍ وَ عَذٰابٍ (۴۱) اُرْكُضْ بِرِجْلِكَ هٰذٰا مُغْتَسَلٌ بٰارِدٌ وَ شَرٰابٌ (۴۲) وَ وَهَبْنٰا لَهُ أَهْلَهُ وَ مِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنّٰا وَ ذِكْرىٰ لِأُولِي اَلْأَلْبٰابِ (۴۳) وَ خُذْ بِيَدِكَ ضِغْثاً فَاضْرِبْ بِهِ وَ لاٰ تَحْنَثْ إِنّٰا وَجَدْنٰاهُ صٰابِراً نِعْمَ اَلْعَبْدُ إِنَّهُ أَوّٰابٌ (۴۴) وَ اُذْكُرْ عِبٰادَنٰا إِبْرٰاهِيمَ وَ إِسْحٰاقَ وَ يَعْقُوبَ أُولِي اَلْأَيْدِي وَ اَلْأَبْصٰارِ (۴۵) إِنّٰا أَخْلَصْنٰاهُمْ بِخٰالِصَةٍ ذِكْرَى اَلدّٰارِ (۴۶) وَ إِنَّهُمْ عِنْدَنٰا لَمِنَ اَلْمُصْطَفَيْنَ اَلْأَخْيٰارِ (۴۷) وَ اُذْكُرْ إِسْمٰاعِيلَ وَ اَلْيَسَعَ وَ ذَا اَلْكِفْلِ وَ كُلٌّ مِنَ اَلْأَخْيٰارِ (۴۸)

۱- ۱) .ص ۳۰-۴۰:بحث روائی فی قصه سلیمان علیه السّلام و رد الشمس.

بیان:

قوله تعالی: وَ اذْکُرْ عَبْدَنا أَیُّوبَ إِذْ نادی رَبَّهُ أَنِّی مَسَّنِیَ الشَّیْطانُ بِنُصْبٍ وَ عَذابٍ دعاء منه علیه السّلام و سؤال للعافیه و أن یکشف عنه ربه ما أصابه من سوء الحال،و لم یصرح بما یریده و یسأله تواضعا و تذللا غیر أن نداءه تعالی بلفظ ربی یشعر بأنه ینادیه لحاجه.

و النصب التعب،و قوله: «إِذْ نادی» الخ؛بدل اشتمال من «عَبْدَنا» أو «أَیُّوبَ» و قوله:

«أَنِّی مَسَّنِیَ» الخ؛حکایه ندائه.

و الظاهر من الآیات التالیه أن مراده من النصب و العذاب ما أصابه من سوء الحال فی بدنه و أهله و هو الذی ذکره عنه علیه السّلام فی سوره الأنبیاء من ندائه أنی مسنی الضر و أنت أرحم الراحمین بناء علی شمول الضر مصیبته فی نفسه و أهله و لم یشر فی هذه السوره و لا فی سوره الأنبیاء الی ذهاب ماله و إن وقع ذکر المال فی الروایات.

و الظاهر أن المراد من مس الشیطان له بالنصب و العذاب استناد نصبه و عذابه الی الشیطان بنحو من السببیه و التأثیر و هو الذی یظهر من الروایات،و لا ینافی استناد المرض و نحوه الی الشیطان استناده أیضا الی بعض الأسباب العادیه الطبیعیه لأن السببین لیسا عرضیین

ص :۳۵۵

متدافعين بل أحدهما فى طول الآخر و قد أوضحنا ذلك فى تفسير قوله تعالى: وَ لَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرىٰ آمَنُوا وَ اتَّقَوْا لَفَتَحْنٰا عَلَيْهِمْ بَرَكٰاتٍ مِنَ السَّمٰاءِ (الأعراف۹۶/).

و لا دليل يدل على امتناع وقوع هذا النوع من التأثير للشيطان فى الإنسان و قد قال تعالى:

إِنَّمَا الْخَمْرُ وَ الْمَيْسِرُ وَ الْأَنْصٰابُ وَ الْأَزْلاٰمُ رِجْسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطٰانِ (المائده۹۰/)فنسبها أنفسها إليه،و قال حاكيا عن موسى عليه السّلام: هٰذٰا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطٰانِ إِنَّهُ عَدُوٌّ مُضِلٌّ مُبِينٌ (القصص۱۵/)يشير الى الاقتتال.

و لو أغمض عن الروايات أمكن أن يحتمل أن يكون المراد بانتساب ذلك الى الشيطان إغراؤه الناس بوسوسته أن يتجنبوا من الاقتراب منه و ابتعادهم و طعنهم فيه أن لو كان نبيا لم تحط به البليه من كل جانب و لم يصر الى ما صار اليه من العاقبه السوأى و شماتتهم و استهزاؤهم به.

و قد أنكر فى الكشاف ما تقدم من الوجه قائلا:لا يجوز أن يسلط اللّه الشيطان على أنبيائه عليه السّلام ليقضى من تعذيبهم و إتعابهم وطره و لو قدر على ذلك لم يدع صالحا إلا و قد نكبه و أهلكه،و قد تكرر فى القرآن أنه لا سلطان له إلا الوسوسه فحسب.انتهى.

و فيه أن الذى يخص الأنبياء و أهل العصمه أنهم لمكان عصمتهم فى أمن من تأثير الشيطان فى نفوسهم بالوسوسه،و أما تأثيره فى أبدانهم و سائر ما ينسب اليهم بإيذاء أو إتعاب أو نحو ذلك من غير إضلال فلا دليل يدل على امتناعه،و قد حكى اللّه سبحانه عن فتى موسى و هو يوشع النبى عليه السّلام: فَإِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ وَ مٰا أَنْسٰانِيهُ إِلاَّ الشَّيْطٰانُ أَنْ أَذْكُرَهُ (الكهف۶۳/).

و لا يلزم من تسلطه على نبى بالإيذاء و الإتعاب لمصلحه تقتضيه كظهور صبره فى اللّه سبحانه و أوبته اليه أن يقدر على ما يشاء فيمن يشاء من عباد اللّه تعالى إلا أن يشاء اللّه ذلك و هو ظاهر.

قوله تعالی: اُرْکُضْ بِرِجْلِکَ هٰذٰا مُغْتَسَلٌ بٰارِدٌ وَ شَرٰابٌ وقوع الآیه عقیب ندائه و مسألته یعطی أنه إیذان باستجابه دعائه و أن قوله تعالی: «ارْکُضْ بِرِجْلِکَ» الخ؛ حکایه لما اوحی الیه عند الکشف عن الاستجابه أو هو بإضمار القول و التقدیر فاستجبنا له و قلنا:ارکض،الخ؛و سیاق الأمر مشعر بل کاشف عن أنه کان لا یقدر علی القیام و المشی بقدمیه و کان مصابا فی سائر بدنه فأبرأ اللّه ما فی رجلیه من ضر و أظهر له عینا هناک و أمره أن یغتسل منها و یشرب حتی یبرأ ظاهر بدنه و باطنه و یتأید بذلک ما سیأتی من الروایه.

قوله تعالی: وَ وَهَبْنٰا لَهُ أَهْلَهُ وَ مِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنّٰا وَ ذِکْریٰ لِأُولِی الْأَلْبٰابِ ورد فی الروایه أنه ابتلی فیما ابتلی بموت جمیع أهله إلا امرأته و أن اللّه أحیاهم له و وهبهم له و مثلهم معهم،و قیل:إنهم کانوا قد تفرقوا عنه أیام ابتلائه فجمعهم اللّه الیه بعد برئه و تناسلوا فکانوا مثلی ما کانوا عددا.

و قوله: «رَحْمَةً مِنّٰا وَ ذِکْریٰ لِأُولِی الْأَلْبٰابِ» مفعول له أی فعلنا به ما فعلنا لیکون رحمه منا و ذکری لاولی الألباب یتذکرون به.

قوله تعالی: وَ خُذْ بِیَدِکَ ضِغْثاً فَاضْرِبْ بِهِ وَ لاٰ تَحْنَثْ إِنّٰا وَجَدْنٰاهُ صٰابِراً نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوّٰابٌ فی المجمع:الضغث ملء الکف من الشجره و الحشیش و الشماریخ و نحو ذلک انتهی،و کان علیه السّلام قد حلف لئن عوفی أن یجلد امرأته مائه جلده لأمر أنکره علیه علی ما سیأتی من الروایه فلما عافاه اللّه تعالی أمره أن یأخذ بیده ضغثا بعدد ما حلف علیه من الجلدات فیضربها به و لا یحنث.

و فی سیاق الآیه تلویح الی ذلک و إنما طوی ذکر المرأه و سبب الحلف تأدبا و رعایه لجانبه.

و قوله: إِنّٰا وَجَدْنٰاهُ صٰابِراً أی فیما ابتلیناه به من المرض و ذهاب الأهل و المال، و الجمله تعلیل لقوله: «وَ اذْکُرْ» أو لقوله: «عَبْدَنٰا» أی لتسمیته عبدا و إضافته الیه تعالی، و الأول أولی.

و قوله: «نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوّٰابٌ» مدح له عليه السّلام.

قوله تعالى: وَ اذْكُرْ عِبٰادَنٰا إِبْرٰاهِيمَ وَ إِسْحٰاقَ وَ يَعْقُوبَ أُولِي الْأَيْدِي وَ الْأَبْصٰارِ مدحهم بتوصيفهم بأن لهم الأيدى و الأبصار و يد الإنسان و بصره إنما يمدحان إذا كانا يد إنسان و بصر إنسان و استعملا فيما خلقا له و خدما الإنسان فى إنسانيته فتكتسب اليد صالح العمل و يجرى منها الخير على الخلق و يميز البصر طرق العافيه و السلامه من موارد الهلكه و يصيب الحق و لا يلتبس عليه الباطل.

فيكون كونهم اولى الأيدى و الأبصار كنايه عن قوتهم فى الطاعه و إيصال الخير و تبصرهم فى إصابه الحق فى الاعتقاد و العمل و قد جمع المعنيين فى قوله تعالى: وَ وَهَبْنٰا لَهُ إِسْحٰاقَ وَ يَعْقُوبَ نٰافِلَةً وَ كُلاًّ جَعَلْنٰا صٰالِحِينَ وَ جَعَلْنٰاهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنٰا وَ أَوْحَيْنٰا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرٰاتِ وَ إِقٰامَ الصَّلاٰةِ وَ إِيتٰاءَ الزَّكٰاةِ وَ كٰانُوا لَنٰا عٰابِدِينَ (الأنبياء/۷۳)فجعلهم أئمه و الأمر و الوحى لأبصارهم و فعل الخيرات و إقام الصلاه و إيتاء الزكاه لأيديهم (۱)و اليه يئول ما فى الروايه من تفسير ذلک باولى القوه فى العباده و البصر فيها.

قوله تعالى: إِنّٰا أَخْلَصْنٰاهُمْ بِخٰالِصَةٍ ذِكْرَى الدّٰارِ الخالصه وصف قائم مقام موصوفه،و الباء للسببيه و التقدير بسبب خصله خالصه،و ذكر الدار بيان للخصله و الدار هى الدار الآخره.

و الآيه أعنى قوله: «إِنّٰا أَخْلَصْنٰاهُمْ» الخ؛لتعليل ما فى الآيه السابقه من قوله: «أُولِي الْأَيْدِي وَ الْأَبْصٰارِ» أو لقوله: «عِبٰادَنٰا» أو لقوله: «وَ اذْكُرْ» و أوجه الوجوه أولها،و ذلک لأن استغراق الإنسان فى ذكرى الدار الآخره و جوار رب العالمين و ركوز همه فيها يلازم كمال معرفته فى جنب اللّه تعالى و إصابه نظره فى حق الاعتقاد و التبصر فى سلوک سبيل العبوديه

ص :۳۵۸

۱- ۱) .رواها القمى فى تفسيره عن أبى الجارود عن أبى جعفر عليه السّلام.

و التخلص عن الجمود على ظاهر الحياه الدنيا و زينتها كما هو شأن أبنائها قال تعالى:

فَأَعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلّٰى عَنْ ذِكْرِنٰا وَ لَمْ يُرِدْ إِلاَّ الْحَيٰاةَ الدُّنْيٰا ذٰلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ (النجم/ ٣٠).

و معنى الآيه و إنما كانوا اولى الأيدى و الأبصار لأنا أخلصناهم بخصله خالصه غير مشوبه عظيمه الشأن هى ذكر الدار الآخره.

قوله تعالى:وَ إِنَّهُمْ عِنْدَنٰا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنَ الْأَخْيٰارِ تقدم أن الاصطفاء يلازم الإسلام التام للّه سبحانه،و فى الآيه إشاره الى قوله تعالى: إِنَّ اللّٰهَ اصْطَفىٰ آدَمَ وَ نُوحاً وَ آلَ إِبْرٰاهِيمَ وَ آلَ عِمْرٰانَ عَلَى الْعٰالَمِينَ (آل عمران٣٣/).

و الأخيار جمع خير مقابل الشر على ما قيل،و قيل:جمع خيّر بالتشديد أو التخفيف كأموات جمع ميت بالتشديد أو بالتخفيف.

قوله تعالى: وَ اذْكُرْ إِسْمٰاعِيلَ وَ الْيَسَعَ وَ ذَا الْكِفْلِ وَ كُلٌّ مِنَ الْأَخْيٰارِ معناه ظاهر (١)(٢).

[سوره ص (٣٨): الآيات ۴٩ الى ۶۴]

هٰذٰا ذِكْرٌ وَ إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ لَحُسْنَ مَآبٍ (۴٩) جَنّٰاتِ عَدْنٍ مُفَتَّحَةً لَهُمُ الْأَبْوٰابُ (۵٠) مُتَّكِئِينَ فِيهٰا يَدْعُونَ فِيهٰا بِفٰاكِهَةٍ كَثِيرَةٍ وَ شَرٰابٍ (۵١) وَ عِنْدَهُمْ قٰاصِرٰاتُ الطَّرْفِ أَتْرٰابٌ (۵٢) هٰذٰا مٰا تُوعَدُونَ لِيَوْمِ الْحِسٰابِ (۵٣) إِنَّ هٰذٰا لَرِزْقُنٰا مٰا لَهُ مِنْ نَفٰادٍ (۵۴) هٰذٰا وَ إِنَّ لِلطّٰاغِينَ لَشَرَّ مَآبٍ (۵۵) جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهٰا فَبِئْسَ الْمِهٰادُ (۵۶) هٰذٰا فَلْيَذُوقُوهُ حَمِيمٌ وَ غَسّٰاقٌ (۵٧) وَ آخَرُ مِنْ شَكْلِهِ أَزْوٰاجٌ (۵٨) هٰذٰا فَوْجٌ مُقْتَحِمٌ مَعَكُمْ لاٰ مَرْحَباً بِهِمْ إِنَّهُمْ صٰالُوا النّٰارِ (۵٩) قٰالُوا بَلْ أَنْتُمْ لاٰ مَرْحَباً بِكُمْ أَنْتُمْ قَدَّمْتُمُوهُ لَنٰا فَبِئْسَ الْقَرٰارُ (۶٠) قٰالُوا رَبَّنٰا مَنْ قَدَّمَ لَنٰا هٰذٰا فَزِدْهُ عَذٰاباً ضِعْفاً فِي النّٰارِ (۶١) وَ قٰالُوا مٰا لَنٰا لاٰ نَرىٰ رِجٰالاً كُنّٰا نَعُدُّهُمْ مِنَ الْأَشْرٰارِ (۶٢) أَتَّخَذْنٰاهُمْ سِخْرِيًّا أَمْ زٰاغَتْ عَنْهُمُ الْأَبْصٰارُ (۶٣) إِنَّ ذٰلِكَ لَحَقٌّ تَخٰاصُمُ أَهْلِ النّٰارِ (۶۴)

١- ١) .ص ۴١-۴٨:كلام فى قصه ايوب عليه السّلام فى فصول(قصته فى القرآن،جميل ثنائه،قصته فى الروايات).

٢- ٢) .ص ۴١-۴٨:خبر اليسع و ذى الكفل.

بیان:

قوله تعالى: هٰذا ذِكْرٌ وَ إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ لَحُسْنَ مَآبٍ الإشاره بهذا الى ما ذكر من قصص الأوّابين من الأنبياء الكرام عليهما السّلام،و المراد بالذكر الشرف و الثناء الجميل أى هذا الذى ذكر شرف و ذكر جميل و ثناء حسن لهم يذكرون به فى الدنيا أبدا و لهم حسن مآب من ثواب الآخره.كذا قالوا.

و على هذا فالمراد بالمتقين هم المذكورون من الأنبياء بالخصوص أو عموم أهل التقوى و هم داخلون فيهم و يكون ذكر مآب الطاغين بعد من باب الاستطراد.

و الظاهر أن الإشاره بهذا الى القرآن و المراد بالذكر ما يشتمل عليه من الذكر و فى الكلام

عود الى ما بدئ به فى السوره من قوله: «وَ الْقُرْآنِ ذِی الذِّکْرِ» فهو فصل من الکلام یذکر فیه اللّه سبحانه ما فی الدار الآخره من ثواب المتقین و عقاب الطاغین.

و قوله: وَ إِنَّ لِلْمُتَّقِینَ لَحُسْنَ مَآبٍ المآب المرجع و التنکیر للتفخیم،و المعنى ظاهر.

قوله تعالى: جَنّٰاتِ عَدْنٍ مُفَتَّحَةً لَهُمُ الْأَبْوٰابُ أی جنات استقرار و خلود و کون الأبواب مفتحه لهم کنایه عن أنهم غیر ممنوعین عن شیء من النعم الموجوده فیها فهی مهیأه لهم مخلوقه لأجلهم،و قیل:المراد أن أبوابها مفتحه لهم لا تحتاج الى الوقوف وراءها و دقها،و قیل:المراد أنها تفتح بغیر مفتاح و تغلق بغیر مغلاق.

و الآیه و ما بعدها بیان لحسن مآبهم.

قوله تعالى: مُتَّکِئِینَ فِیهٰا یَدْعُونَ فِیهٰا بِفٰاکِهَةٍ کَثِیرَةٍ وَ شَرٰابٍ أی حالکونهم جالسین فیها بنحو الاتکاء و الاستناد جلسه الأعزه و الأشراف.

و قوله: یَدْعُونَ فِیهٰا بِفٰاکِهَةٍ الخ؛أی یتحکمون فیها بدعوه الفاکهه و هی کثیره و الشراب فإذا دعیت فاکهه أو دعی شراب أجابهم المدعو فأتاهم من غیر حاجه الى من یحمله و یناوله.

قوله تعالى: وَ عِنْدَهُمْ قٰاصِرٰاتُ الطَّرْفِ أَتْرٰابٌ الضمیر للمتقین و قاصرات الطرف صفه قائمه مقام الموصوف و التقدیر و عندهم أزواج قاصرات الطرف و المراد قصور طرفهن على أزواجهن یرضین بهم و لا یرون غیرهم أو هو کنایه عن کونهن ذوات غنج و دلال.

و الأتراب الأقران أی إنهن أمثال لا یختلفن سنا أو جمالا أو إنهن أمثال لأزواجهن فکلما زادوا نورا و بهاء زدن حسنا و جمالا.

قوله تعالى: هٰذٰا مٰا تُوعَدُونَ لِیَوْمِ الْحِسٰابِ الإشاره الى ما ذکر من الجنه

و نعيمها،و الخطاب للمتقين ففى الكلام التفات من الغيبه الى الخطاب و النكته فيه إظهار القرب منهم و الإشراف عليهم ليكمل نعمهم الصوريه بهذه النعمه المعنويه.

قوله تعالى: إِنَّ هٰذٰا لَرِزْقُنٰا مٰا لَهُ مِنْ نَفٰادٍ النفاد الفناء و الانقطاع،و الآيه من تمام الخطاب الذى فى الآيه السابقه على ما يعطيه السياق.

قوله تعالى: هٰذٰا وَ إِنَّ لِلطّٰاغِينَ لَشَرَّ مَـآبٍ الإشاره بهذا الى ما ذكر من مقام المتقين أى هذا ما للمتقين من المآب،و يمكن أن يكون هذا اسم فعل أى خذ هذا.و الباقى ظاهر.

قوله تعالى: جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهٰا فَبِئْسَ الْمِهٰادُ الصلى دخول النار و مقاساه حرارتها أو اتباعها و المهاد-على ما فى المجمع-الفراش الموطأ يقال:مهدت له تمهيدا مثل وطأت له توطئه،و الآيه و ما بعدها تفسير لمآب الطاغين.

قوله تعالى: هٰذٰا فَلْيَذُوقُوهُ حَمِيمٌ وَ غَسّٰاقٌ الحميم الحار الشديد الحراره و الغسّاق-على ما فى المجمع-قيح شديد النتن،و فسر بتفاسير أخر،و قوله: «حَمِيمٌ وَ غَسّٰاقٌ» بيان لهذا،و قوله: «فَلْيَذُوقُوهُ» دال على إكراههم و حملهم على ذوقه و تقديم المخبر عنه و جعله اسم إشاره يؤكد ذلك،و المعنى هذا حميم و غساق عليهم أن يذوقوه ليس إلا.

قوله تعالى: وَ آخَرُ مِنْ شَكْلِهِ أَزْوٰاجٌ شكل الشىء ما يشابهه و جنسه و الأزواج الأنواع و الأقسام أى و هذا آخر من جنس الحميم و الغساق أنواع مختلفه ليذوقوها.

قوله تعالى: هٰذٰا فَوْجٌ مُقْتَحِمٌ مَعَكُمْ -الى قوله- فِى النّٰارِ الآيات الثلاث -على ما يعطيه السياق-حكايه ما يجرى بين التابعين و المتبوعين من الطاغين فى النار من التخاصم و المجاراه.

فقوله: هٰذٰا فَوْجٌ مُقْتَحِمٌ مَعَكُمْ خطاب يخاطب به المتبوعون يشار به الى التابعين الذين يدخلون النار مع المتبوعين فوجا،و الاقتحام الدخول فى الشىء بشده

ص:۳۶۲

و صعوبه.

و قوله: لاٰ مَرْحَباً بِهِمْ إِنَّهُمْ صٰالُوا النّٰارِ جواب المتبوعين لمن يخاطبهم بقوله:

«هٰذٰا فَوْجٌ» و مرحبا تحيه للوارد معناه عرض رحب الدار وسعتها له فقولهم: «لاٰ مَرْحَباً بِهِمْ» معناه نفى الرحب و السعه عنهم.و قولهم: «إِنَّهُمْ صٰالُوا النّٰارِ» أى داخلوها و مقاسو حرارتها أو متبعوها تعليل لتحيتهم بنفى التحيه.

و قوله: قٰالُوا بَلْ أَنْتُمْ لاٰ مَرْحَباً بِكُمْ أَنْتُمْ قَدَّمْتُمُوهُ لَنٰا فَبِئْسَ الْقَرٰارُ نقل كلام التابعين و هم القائلون يردون الى متبوعيهم نفى التحيه و يذمون القرار فى النار.

قوله تعالى: قٰالُوا رَبَّنٰا مَنْ قَدَّمَ لَنٰا هٰذٰا فَزِدْهُ عَذٰاباً ضِعْفاً فِي النّٰارِ لم يذكر تعالى جواب المتبوعين لقولهم: «أَنْتُمْ قَدَّمْتُمُوهُ لَنٰا» الخ؛و قد ذكره فى سوره الصافات فيما حكى من تساؤلهم بقوله: قٰالُوا بَلْ لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ وَ مٰا كٰانَ لَنٰا عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطٰانٍ بَلْ كُنْتُمْ قَوْماً طٰاغِينَ الخ(الآيه ۳۰)فقولهم: «رَبَّنٰا مَنْ قَدَّمَ لَنٰا هٰذٰا فَزِدْهُ عَذٰاباً ضِعْفاً فِي النّٰارِ» كلامهم بعد الانقطاع عن المخاصمه.

و جمله «مَنْ قَدَّمَ» الخ؛شرط و جزاء،و الضعف المثل و «عَذٰاباً ضِعْفاً» أى ذا ضعف و مثل أى ضعفين من العذاب.

قوله تعالى: وَ قٰالُوا مٰا لَنٰا لاٰ نَرىٰ رِجٰالاً كُنّٰا نَعُدُّهُمْ مِنَ الْأَشْرٰارِ القائلون -على ما يعطيه السياق-مطلق أهل النار،و مرادهم بالرجال الذين كانوا يعدونهم من الأشرار المؤمنون و هم فى الجنه فيطلبهم أهل النار فلا يجدونهم فيها.

قوله تعالى: أَتَّخَذْنٰاهُمْ سِخْرِيًّا أَمْ زٰاغَتْ عَنْهُمُ الْأَبْصٰارُ أى أتخذناهم سخريا فى الدنيا فأخطأنا و قد كانوا ناجين أم عدلت أبصارنا فلا نراهم و هم معنا فى النار.

قوله تعالى: إِنَّ ذٰلِكَ لَحَقٌّ تَخٰاصُمُ أَهْلِ النّٰارِ إشاره الى ما حكى من تخاصمهم و بيان أن تخاصم أهل النار ثابت واقع لا ريب فيه و هو ظهور ما استقر فى نفوسهم فى الدنيا من

ملکه التنازع و التشاجر.

[سوره ص (۳۸): الآیات ۶۵ الی ۸۸]

قُلْ إِنَّما أَنَا مُنْذِرٌ وَ ما مِنْ إِلهٍ إِلاَّ اَللّهُ اَلْواحِدُ اَلْقَهّارُ (۶۵) رَبُّ اَلسَّماواتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ ما بَیْنَهُمَا اَلْعَزِیزُ اَلْغَفّارُ (۶۶) قُلْ هُوَ نَبَأٌ عَظِیمٌ
(۶۷) أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ (۶۸) ما کانَ لِی مِنْ عِلْمٍ بِالْمَلَإِ اَلْأَعْلی إِذْ یَخْتَصِمُونَ (۶۹) إِنْ یُوحی إِلَیَّ إِلاّ أَنَّما أَنَا نَذِیرٌ مُبِینٌ (۷۰) إِذْ
قالَ رَبُّکَ لِلْمَلائِکَهِ إِنِّی خالِقٌ بَشَراً مِنْ طِینٍ (۷۱) فَإِذا سَوَّیْتُهُ وَ نَفَخْتُ فِیهِ مِنْ رُوحِی فَقَعُوا لَهُ ساجِدِینَ (۷۲) فَسَجَدَ اَلْمَلائِکَهُ
کُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ (۷۳) إِلاّ إِبْلِیسَ اِسْتَکْبَرَ وَ کانَ مِنَ اَلْکافِرِینَ (۷۴) قالَ یا إِبْلِیسُ ما مَنَعَکَ أَنْ تَسْجُدَ لِما خَلَقْتُ بِیَدَیَّ أَسْتَکْبَرْتَ أَمْ
کُنْتَ مِنَ اَلْعالِینَ (۷۵) قالَ أَنَا خَیْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِی مِنْ نارٍ وَ خَلَقْتَهُ مِنْ طِینٍ (۷۶) قالَ فَاخْرُجْ مِنْها فَإِنَّکَ رَجِیمٌ (۷۷) وَ إِنَّ عَلَیْکَ
لَعْنَتِی إِلی یَوْمِ اَلدِّینِ (۷۸) قالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِی إِلی یَوْمِ یُبْعَثُونَ (۷۹) قالَ فَإِنَّکَ مِنَ اَلْمُنْظَرِینَ (۸۰) إِلی یَوْمِ اَلْوَقْتِ اَلْمَعْلُومِ (۸۱) قالَ
فَبِعِزَّتِکَ لَأُغْوِیَنَّهُمْ أَجْمَعِینَ (۸۲) إِلاّ عِبادَکَ مِنْهُمُ اَلْمُخْلَصِینَ (۸۳) قالَ فَالْحَقُّ وَ اَلْحَقَّ أَقُولُ (۸۴) لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْکَ وَ مِمَّنْ
تَبِعَکَ مِنْهُمْ أَجْمَعِینَ (۸۵) قُلْ ما أَسْئَلُکُمْ عَلَیْهِ مِنْ أَجْرٍ وَ ما أَنَا مِنَ اَلْمُتَکَلِّفِینَ (۸۶) إِنْ هُوَ إِلاّ ذِکْرٌ لِلْعالَمِینَ (۸۷) وَ لَتَعْلَمُنَّ نَبَأَهُ
بَعْدَ حِینٍ (۸۸)

ص: ۳۶۴

بیان:

قوله تعالی: قُلْ إِنَّما أَنَا مُنْذِرٌ وَ ما مِنْ إِلٰهٍ إِلاَّ اللّٰهُ الْواحِدُ الْقَهّارُ -الی قوله- اَلْعَزِیزُ الْغَفّارُ فی الآیتین أمر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بإبلاغ أنه منذر و أن اللّه تعالی واحد فی الالوهیه فقوله: «إِنَّما أَنَا مُنْذِرٌ» یفید قصره فی کونه منذرا و نفی سائر الأغراض التی ربما تتلبس به الدعوه بین الناس من طلب مال أو جاه کما یشیر الیه ما فی آخر الآیات من قوله: «قُلْ ما أَسْئَلُکُمْ عَلَیْهِ مِنْ أَجْرٍ وَ ما أَنَا مِنَ الْمُتَکَلِّفِینَ» .

و قوله: وَ ما مِنْ إِلٰهٍ إِلاَّ اللّٰهُ الی آخر الآیتین إبلاغ لتوحیده تعالی بحجه یدل علیها ما اورد من صفاته المدلول علیها بأسمائه.

فقوله: وَ ما مِنْ إِلٰهٍ إِلاَّ اللّٰهُ نفی لکل إله-و الإله هو المعبود بالحق-غیره تعالی و أما ثبوت ألوهیته تعالی فهو مسلّم بانتفاء الوهیه غیره إذ لا نزاع بین الإسلام و الشرک فی أصل ثبوت الإله و إنما النزاع فی أن الإله و هو المعبود بالحق هو اللّه تعالی أو غیره.علی أن ما

ذکر فی الآیتین من الصفات متضمن لإثبات الوهیته کما أنها حجه علی انتفاء الوهیه غیره تعالی.

و قوله: اَلْوٰاحِدُ الْقَهّٰارُ یدل علی توحده تعالی فی وجوده و قهره کل شیء و ذلک أنه تعالی واحد لا یماثله شیء فی وجوده و لا تناهی کماله الذی هو عین وجوده الواجب فهو الغنی بذاته و علی الإطلاق و غیره من شیء فقیر یحتاج الیه من کل جهه لیس له من الوجود و آثار الوجود إلا ما أنعم و أفاض فهو سبحانه القاهر لکل شیء علی ما یرید و کل شیء مطیع له فیما أراد خاضع له فیما شاء.

و هذا الخضوع الذاتی هو حقیقه العباده فلو جاز أن یعبد شیء فی الوجود عملا بأن یؤتی بعمل یمثل به العبودیه و الخضوع فهی عبادته سبحانه إذ کل شیء مفروض دونه فهو مقهور خاضع له لا یملک لنفسه و لا لغیره شیء و لا یستقل من الوجود و آثار الوجود بشیء فهو سبحانه الإله المعبود بالحق لا غیر.

و قوله: رَبُّ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مٰا بَیْنَهُمَا یفید حجه اخری علی توحده تعالی فی الالوهیه و ذلک أن نظام التدبیر الجاری فی العالم برمته نظام واحد متصل غیر متبعض و لا متجز و هو آیه وحده المدبر،و قد تقدم کرارا أن الخلق و التدبیر لا ینفکان فالتدبیر خلق بوجه کما أن الخلق تدبیر بوجه،و الخالق الموجد للسماوات و الأرض و ما بینهما هو اللّه سبحانه -حتی عند الخصم-فهو تعالی ربها المدبر لها جمیعا فهو وحده الإله الذی یجب أن یقصد بالعباده تمثیل عبودیه العابد و مملوکیته تجاه مولویه المعبود و مالکیته و تصرفه فی المعبود بإفاضه النعمه و دفع النقمه فهو سبحانه الإله فی السماوات و الأرض و ما بینهما لا إله غیره.

فافهم ذلک.

و یمکن أن یکون قوله: «رَبُّ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مٰا بَیْنَهُمَا» بیانا لقوله: «الْقَهّٰارُ» أو «الْوٰاحِدُ الْقَهّٰارُ» .

ص :٣۶۶

و قوله: اَلْعَزِيزُ الْغَفّارُ يفيد حجه اخرى على توحده تعالى فى الالوهيه و ذلك أنه تعالى عزيز لا يغلبه شىء بإكراهه على ما لم يرد أو بمنعه عما أراد فهو العزيز على الإطلاق و غيره من شىء ذليل عنده قانت له و العباده إظهار للمذله و لا يستقيم إلا قبال العزه و لا عزه لغيره تعالى إلا به.

و أيضا غايه العباده و هى تمثيل العبوديه التقرب الى المعبود و رفع و صمه البعد عن العبد العابد و هو مغفره الذنب و اللّه سبحانه هو المستقل بالرحمه التى لا تنفد خزائنها و هو الذى يورد عباده العابدين له فى الآخره دار كرامته فهو الغفار الذى يجب أن يعبد طمعا فى مغفرته.

و يمكن أن يكون قوله: «الْعَزِيزُ الْغَفّارُ» تلويحا الى وجه الدعوه الى التوحيد أو وجوب الإيمان به المفهوم بحسب المقام من قوله: «وَ مٰا مِنْ إِلٰهٍ إِلاَّ اللّٰهُ الْوٰاحِدُ الْقَهّٰارُ» و المعنى أدعوكم الى توحيده فآمنوا به لأنه العزيز الذى لا يشوبه ذله الغفار للذنوب و هكذا يجب أن يكون الإله.

قوله تعالى: قُلْ هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ مرجع الضمير ما ذكره من حديث الوحدانيه فى قوله: «وَ مٰا مِنْ إِلٰهٍ إِلاَّ اللّٰهُ» الخ.

قوله تعالى: مٰا كٰانَ لِى مِنْ عِلْمٍ بِالْمَلَإِ الْأَعْلىٰ إِذْ يَخْتَصِمُونَ الملأ الأعلى جماعه الملائكه و كأن المراد باختصامهم ما أشار تعالى اليه بقوله: إِذْ قٰالَ رَبُّكَ لِلْمَلاٰئِكَهِ إِنِّى جٰاعِلٌ فِى الْأَرْضِ خَلِيفَهً الى آخر الآيات.

و كأن المعنى إنى ما كنت أعلم اختصام الملأ الأعلى حتى أوحى اللّه إلىّ ذلك فى كتابه فإنما أنا منذر أتبع الوحى.

قوله تعالى: إِنْ يُوحىٰ إِلَيَّ إِلاّٰ أَنَّمٰا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ تأكيد لقوله: «إِنَّمٰا أَنَا مُنْذِرٌ» و بمنزله التعليل لقوله: «مٰا كٰانَ لِى مِنْ عِلْمٍ بِالْمَلَإِ الْأَعْلىٰ» و المعنى لم أكن أعلم ذلك لأن علمى ليس من قبل نفسى و إنما هو بالوحى و ليس يوحى إلى إلا ما يتعلق بالإنذار.

قوله تعالى: إِذْ قٰالَ رَبُّكَ لِلْمَلاٰئِكَهِ إِنِّى خٰالِقٌ بَشَراً مِنْ طِينٍ الذى يعطيه

السیاق أن الآیه و ما بعدها لیست تتمه لقول النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم «إِنَّمٰا أَنَا مُنْذِرٌ» الخ؛و الشاهد علیه قوله: «رَبُّکَ» فهو من کلامه تعالی یشیر الی زمان اختصام الملإ الأعلی و الظرف متعلق بما تعلق به قوله: «إِذْ یَخْتَصِمُونَ» أو متعلق بمحذوف و التقدیر«اذکر إذ قال ربک للملائکه»الخ؛ فان قوله تعالی للملائکه إِنِّی جٰاعِلٌ فِی الْأَرْضِ خَلِیفَهً و قوله لهم: «إِنِّی خٰالِقٌ بَشَراً مِنْ طِینٍ» متقارنان وقعا فی ظرف واحد.

و علی هذا یئول معنی قوله: «إِذْ قٰالَ رَبُّکَ» الخ؛الی نحو من قولنا:اذکر وقتئذ قال ربک کذا و کذا فهو وقت اختصامهم.

و قوله: إِنِّی خٰالِقٌ بَشَراً مِنْ طِینٍ البشر الإنسان،قال الراغب:البشر ظاهر الجلد و الأدمه باطنه.کذا قال عامه الأدباء،قال:و عبر عن الإنسان بالبشر اعتبارا بظهور جلده من الشعر بخلاف الحیوانات التی علیها الصوف أو الوبر،و استوی فی لفظ البشر الواحد و الجمع وثنی فقال تعالی: أَ نُؤْمِنُ لِبَشَرَیْنِ و خص فی القرآن کل موضع اعتبر من الإنسان جثته و ظاهره بلفظ البشر.انتهی.

و قد عد فی الآیه مبدأ خلق الإنسان الطین،و فی سوره الروم التراب و فی سوره الحجر صلصال من حماء مسنون،و فی سوره الرحمن صلصال کالفخار و لا ضیر فإنها أحوال مختلفه لمادته الأصلیه التی منها خلق و قد أشیر فی کل موضع الی واحده منها.

قوله تعالی: فَإِذٰا سَوَّیْتُهُ وَ نَفَخْتُ فِیهِ مِنْ رُوحِی فَقَعُوا لَهُ سٰاجِدِینَ تسویه الإنسان تعدیل أعضائه بترکیب بعضها علی بعض و تتمیمها صوره إنسان تام،و نفخ الروح فیه جعله ذا نفس حیه إنسانیه و إضافه الروح الیه تعالی تشریفیه و قوله: «فَقَعُوا» أمر من الوقوع و هو متفرع علی التسویه و النفخ.

قوله تعالی: فَسَجَدَ الْمَلاٰئِکَهُ کُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ ظاهر الدلاله علی سجود الملائکه له من غیر استثناء.

ص :۳۶۸

قوله تعالی: إِلاّٰ إِبْلِیسَ اسْتَکْبَرَ وَ کٰانَ مِنَ الْکٰافِرِینَ أی استکبر إبلیس فلم یسجد له و کان قبل ذلک من الکافرین کما حکی سبحانه عنه فی سوره الحجر قوله: لَمْ أَکُنْ لِأَسْجُدَ لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصٰالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ (الحجر/۳۳).

قوله تعالی: قٰالَ یٰا إِبْلِیسُ مٰا مَنَعَکَ أَنْ تَسْجُدَ لِمٰا خَلَقْتُ بِیَدَیَّ أَسْتَکْبَرْتَ أَمْ کُنْتَ مِنَ الْعٰالِینَ نسبه خلقه الی الید للتشریف بالاختصاص کما قال:

«وَ نَفَخْتُ فِیهِ مِنْ رُوحِی» و تثنیه الید کنایه عن الاهتمام التام بخلقه و صنعه فان الإنسان إنما یستعمل الیدین فیما یهتم به من العمل فقوله: «خَلَقْتُ بِیَدَیَّ» کقوله: مِمّٰا عَمِلَتْ أَیْدِینٰا (یس/۷۱).

و قیل:المراد بالید القدره و التثنیه لمجرد التأکید کقوله: اِرْجِعِ الْبَصَرَ کَرَّتَیْنِ (الملک/ ۳)و قد وردت به الروایه.

و قوله: أَسْتَکْبَرْتَ أَمْ کُنْتَ مِنَ الْعٰالِینَ استفهام توبیخ أی أ کان عدم سجودک لأنک استکبرت أم کنت من الذین یعلون أی یعلو قدرهم أن یؤمروا بالسجود،و لذا قال بعضهم بالاستفاده من الآیه إن العالین قوم من خلقه تعالی مستغرقون فی التوجه الی ربهم لا یشعرون بغیره تعالی.

قوله تعالی: قٰالَ أَنَا خَیْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِی مِنْ نٰارٍ وَ خَلَقْتَهُ مِنْ طِینٍ تعلیل عدم سجوده بما یدعیه من شرافه ذاته و أنه لکون خلقه من نار خیر من آدم المخلوق من طین، و فیه تلویح أن الأمر الإلهی إنما یطاع إذا کان حقا لا لذاته،و لیس أمره بالسجود له حقا،و یئول الی إنکار إطلاق ملکه تعالی و حکمته و هو الأصل الذی ینتهی الیه کل معصیه فإن المعصیه إنما تقع بالخروج عن حکم عبودیته تعالی و مملوکیته و بالإعراض عن کون ترکها أولی من فعلها و اقترافها.

قوله تعالی: قٰالَ فَاخْرُجْ مِنْهٰا فَإِنَّکَ رَجِیمٌ وَ إِنَّ عَلَیْکَ لَعْنَتِی إِلیٰ یَوْمِ

الدِّينِ الرجم الطرد،و يوم الدين يوم الجزاء.

و قوله: وَ إِنَّ عَلَيْکَ لَعْنَتِي و فى سوره الحجر: وَ إِنَّ عَلَيْکَ اللَّعْنَهَ (الآيه ۳۵) قيل فى وجهه:لو كانت اللام للعهد فلا فرق بين التعبيرين،و لو كانت للجنس فكذلك أيضا لأن لعن غيره تعالى من الملائكه و الناس عليه إنما يكون طردا له حقيقه و إبعادا من الرحمه إذا كان بأمر اللّه و بإبعاده من رحمته.

قوله تعالى: قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَىٰ يَوْمِ يُبْعَثُونَ -الى قوله- إِلَىٰ يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ ظاهر تغير الغايه فى السؤال و الجواب حيث قال: «إِلَىٰ يَوْمِ يُبْعَثُونَ» فاجيب بقوله: «إِلَىٰ يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ» أن ما اجيب اليه غير ما سأله فهو لا محاله آخر يوم يعصى فيه الناس ربهم و هو قبل يوم البعث،و الظاهر أن المراد باليوم الظرف فتفيد إضافته الى الوقت التأكيد.

قوله تعالى: قَالَ فَبِعِزَّتِکَ لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ إِلَّا عِبَادَکَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ الباء فى «فَبِعِزَّتِکَ» للقسم اقسم بعزته ليغوينهم أجمعين و استثنى منهم المخلصين و هم الذين أخلصهم اللّه لنفسه فلا نصيب فيهم لإبليس و لا لغيره.

قوله تعالى: قَالَ فَالْحَقُّ وَ الْحَقَّ أَقُولُ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْکَ وَ مِمَّنْ تَبِعَکَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ جوابه تعالى لإبليس و هو يتضمن القضاء عليه و على من تبعه بالنار.

فقوله: فَالْحَقُّ مبتدأ محذوف الخبر أو خبر محذوف المبتدإ،و الفاء لترتيب ما بعده على ما قبله،و المراد بالحق ما يقابل الباطل على ما يؤيده إعاده الحق ثانيا باللام و المراد به ما يقابل الباطل قطعا و التقدير فالحق أقسم به لأملأن جهنم منك و ممن تبعك منهم،أو فقولى الحق لأملأن،الخ.

و قوله: وَ الْحَقَّ أَقُولُ جمله معترضه تشير الى حتميه القضاء و ترد على إبليس ما يلوح اليه قوله: «أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ» الخ؛من كون قوله تعالى و هو أمره بالسجود غير حق،و تقديم

الحق فى «وَ الْحَقَّ أَقُولُ» و تحليته باللام لإفاده الحصر.

و قوله: لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَ مِمَّنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ متن القضاء الذى قضى به و كأن المراد بقوله: «مِنْكَ» جنس الشياطين حتى يشمل إبليس و ذريته و قبيله، و قوله: «وَ مِمَّنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ» أى من الناس ذريه آدم.

و قد أشبعنا الكلام فى نظائر الآيات من سوره الحجر و فى القصه من سور البقره و الأعراف و الإسراء فعليك بالرجوع إليها.

قوله تعالى: قُلْ مٰا أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَ مٰا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ رجوع الى ما تقدم فى أول السوره و خلال آياتها أن القرآن ذكر و أن ليس النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إلا منذرا لا غير و رد لما رموه بقولهم: اِمْشُوا وَ اصْبِرُوا عَلىٰ آلِهَتِكُمْ إِنَّ هٰذٰا لَشَيْءٌ يُرٰادُ .

فقوله: قُلْ مٰا أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ أى أجرا دنيويا من مال أو جاه،و قوله:

«وَ مٰا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ» أى من أهل التكلف و هو التصنع و التحلى بما ليس له.

قوله تعالى: إِنْ هُوَ إِلاّٰ ذِكْرٌ لِلْعٰالَمِينَ أى القرآن ذكر عام للعالمين من جماعات الناس و مختلف الشعوب و الامم و غيرهم لا يختص بقوم دون قوم حتى يؤخذ على تلاوته مال و على تعليمه أجر بل هو للجميع.

قوله تعالى: وَ لَتَعْلَمُنَّ نَبَأَهُ بَعْدَ حِينٍ أى لتعلمن ما أخبر به القرآن من الوعد و الوعيد و ظهوره على الأديان و غير ذلك بعد حين أى بعد مرور زمان.

قيل:المراد بعد حين يوم القيامه،و قيل:يوم الموت،و قيل:يوم بدر،و لا يبعد أن يقال:إن نبأه مختلف لا يختص بيوم من هذه الأيام حتى يكون هو المراد بل المراد به المطلق فلكل من أقسام نبائه حينه (۱).

۱- ۱) .ص ۶۵-۸۸:بحث روائى فى اختصام الملأ الأعلى؛سجود الملائكه لآدم و استكبار ابليس.

سوره الزمر مکیه و هی خمس و سبعون آیه

اشاره

[سوره الزمر (۳۹): الآیات ۱ الی ۱۰]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gt;تَنْزِيلُ اَلْكِتٰابِ مِنَ اَللّٰهِ اَلْعَزِيزِ اَلْحَكِيمِ (۱) إِنّٰا أَنْزَلْنٰا إِلَيْكَ اَلْكِتٰابَ بِالْحَقِّ فَاعْبُدِ اَللّٰهَ مُخْلِصاً لَهُ اَلدِّينَ (۲) أَلاٰ لِلّٰهِ اَلدِّينُ اَلْخٰالِصُ وَ اَلَّذِينَ اِتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيٰاءَ مٰا نَعْبُدُهُمْ إِلاّٰ لِيُقَرِّبُونٰا إِلَى اَللّٰهِ زُلْفىٰ إِنَّ اَللّٰهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فِي مٰا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ إِنَّ اَللّٰهَ لاٰ يَهْدِي مَنْ هُوَ كٰاذِبٌ كَفّٰارٌ (۳) لَوْ أَرٰادَ اَللّٰهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَداً لاَصْطَفىٰ مِمّٰا يَخْلُقُ مٰا يَشٰاءُ سُبْحٰانَهُ هُوَ اَللّٰهُ اَلْوٰاحِدُ اَلْقَهّٰارُ (۴) خَلَقَ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضَ بِالْحَقِّ يُكَوِّرُ اَللَّيْلَ عَلَى اَلنَّهٰارِ وَ يُكَوِّرُ اَلنَّهٰارَ عَلَى اَللَّيْلِ وَ سَخَّرَ اَلشَّمْسَ وَ اَلْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُسَمًّى أَلاٰ هُوَ اَلْعَزِيزُ اَلْغَفّٰارُ (۵) خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وٰاحِدَةٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْهٰا زَوْجَهٰا وَ أَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ اَلْأَنْعٰامِ ثَمٰانِيَةَ أَزْوٰاجٍ يَخْلُقُكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهٰاتِكُمْ خَلْقاً مِنْ بَعْدِ خَلْقٍ فِي ظُلُمٰاتٍ ثَلاٰثٍ ذٰلِكُمُ اَللّٰهُ رَبُّكُمْ لَهُ اَلْمُلْكُ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ فَأَنّٰى تُصْرَفُونَ (۶) إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اَللّٰهَ غَنِيٌّ عَنْكُمْ وَ لاٰ يَرْضىٰ لِعِبٰادِهِ اَلْكُفْرَ وَ إِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ وَ لاٰ تَزِرُ وٰازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرىٰ ثُمَّ إِلىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمٰا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذٰاتِ اَلصُّدُورِ (۷) وَ إِذٰا مَسَّ اَلْإِنْسٰانَ ضُرٌّ دَعٰا رَبَّهُ مُنِيباً إِلَيْهِ ثُمَّ إِذٰا خَوَّلَهُ نِعْمَةً مِنْهُ نَسِيَ مٰا كٰانَ يَدْعُوا إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ وَ جَعَلَ لِلّٰهِ أَنْدٰاداً لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلاً إِنَّكَ مِنْ أَصْحٰابِ اَلنّٰارِ (۸) أَمَّنْ هُوَ قٰانِتٌ آنٰاءَ اَللَّيْلِ سٰاجِداً وَ قٰائِماً يَحْذَرُ اَلْآخِرَةَ وَ يَرْجُوا رَحْمَةَ رَبِّهِ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي اَلَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَ اَلَّذِينَ لاٰ يَعْلَمُونَ إِنَّمٰا يَتَذَكَّرُ أُولُوا اَلْأَلْبٰابِ (۹) قُلْ يٰا عِبٰادِ اَلَّذِينَ آمَنُوا اِتَّقُوا رَبَّكُمْ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هٰذِهِ اَلدُّنْيٰا حَسَنَةٌ وَ أَرْضُ اَللّٰهِ وٰاسِعَةٌ إِنَّمٰا يُوَفَّى اَلصّٰابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسٰابٍ (۱۰)

بیان:

یظهر من خلال آیات السوره أن المشرکین من قومه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم سألوه أن ینصرف عما هو علیه

ص :۳۷۳

من التوحید و الدعوه الیه و التعرض لآلهتهم و خوفوه بآلهتهم فنزلت السوره-و هی قرینه سوره ص بوجه-و هی تؤکد الأمر بأن یخلص دینه للّه سبحانه و لا یعبأ بآلهتهم و أن یعلمهم أنه مأمور بالتوحید و إخلاص الدین الذی تواترت الآیات من طریق الوحی و العقل جمیعا علیه.

و لذلک نراه سبحانه یعطف الکلام علیه فی خلال السوره مره بعد مره کقوله فی مفتتح السوره: فَاعْبُدِ اللّٰهَ مُخْلِصاً لَهُ الدِّینَ أَلاٰ لِلّٰهِ الدِّینُ الْخٰالِصُ ثم یرجع الیه و یقول: قُلْ إِنِّی أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللّٰهَ مُخْلِصاً لَهُ الدِّینَ الی قوله: قُلِ اللّٰهَ أَعْبُدُ مُخْلِصاً لَهُ دِینِی فَاعْبُدُوا مٰا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ .

ثم یقول: إِنَّکَ مَیِّتٌ وَ إِنَّهُمْ مَیِّتُونَ الخ؛ثم یقول: أَ لَیْسَ اللّٰهُ بِکٰافٍ عَبْدَهُ وَ یُخَوِّفُونَکَ بِالَّذِینَ مِنْ دُونِهِ ثم یقول: قُلْ یٰا قَوْمِ اعْمَلُوا عَلیٰ مَکٰانَتِکُمْ إِنِّی عٰامِلٌ ثم یقول: قُلْ أَ فَغَیْرَ اللّٰهِ تَأْمُرُونِّی أَعْبُدُ أَیُّهَا الْجٰاهِلُونَ الی غیر ذلک من الإشارات.

ثم عمم الاحتجاج علی توحده تعالی فی الربوبیه و الالوهیه من الوحی و من طریق البرهان و قایس بین المؤمنین و المشرکین مقایسات لطیفه فوصف المؤمنین بأجمل أوصافهم و بشرهم بما سیثیبهم فی الآخره مره بعد مره و ذکر المشرکین و أنذرهم بما سیلحقهم من الخسران و عذاب الآخره مضافا الی ما یصیبهم فی الدنیا من وبال أمرهم کما أصاب الذین کذبوا من الامم الدارجه من عذاب الخزی فی الحیاه الدنیا و لعذاب الآخره أکبر.

و من ثم وصفت السوره یوم البعث و خاصه فی مختتمها بأوضح الوصف و أتمه.

و السوره مکیه لشهاده سیاق آیاتها بذلک و کأنها نزلت دفعه واحده لما بین آیاتها من الاتصال.

و الآیات العشر المنقوله تجمع الدعوه من طریق الوحی و الحجه العقلیه بادئه بالنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم.

ص :٣٧۴

قوله تعالى: تَنْزِيلُ الْكِتٰابِ مِنَ اللّٰهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ «تَنْزِيلُ الْكِتٰابِ» خبر لمبتدإ محذوف،و هو مصدر بمعنى المفعول فيكون إضافته الى الكتاب من إضافه الصفه الى موصوفها و «مِنَ اللّٰهِ» متعلق بتنزيل و المعنى هذا كتاب منزل من اللّٰه العزيز الحكيم.

قوله تعالى: إِنّٰا أَنْزَلْنٰا إِلَيْكَ الْكِتٰابَ بِالْحَقِّ فَاعْبُدِ اللّٰهَ مُخْلِصاً لَهُ الدِّينَ عبر بالإنزال دون التنزيل كما فى الآيه السابقه لأن القصد الى بيان كونه بالحق و هو يناسب مجموع ما نزل اليه من ربه.

و قوله: بِالْحَقِّ الباء فيه للملابسه أى أنزلناه اليك ملتبسا بالحق فما فيه من الأمر بعباده اللّٰه وحده حق،و على هذا المعنى فرّع عليه قوله: «فَاعْبُدِ اللّٰهَ مُخْلِصاً لَهُ الدِّينَ» و المعنى فإذا كان بالحق فاعبد اللّٰه مخلصا له الدين لأن فيه ذلك.

و المراد بالدين-على ما يعطيه السياق-العباده و يمكن أن يراد به سنه الحياه و هى الطريقه المسلوكه فى الحياه فى المجتمع الإنسانى،و يراد بالعباده تمثيل العبوديه بسلوك الطريق التى شرعها اللّٰه سبحانه و المعنى فأظهر العبوديه للّٰه فى جميع شئون حياتك باتباع ما شرعه لك فيها و الحال أنك مخلص له دينك لا تتبع غير ما شرعه لك.

قوله تعالى: أَلاٰ لِلّٰهِ الدِّينُ الْخٰالِصُ إظهار و إعلان لما أضمر و أجمل فى قوله:

«بِالْحَقِّ» و تعميم لما خصص فى قوله: «فَاعْبُدِ اللّٰهَ مُخْلِصاً لَهُ الدِّينَ» أى إن الذى أوحيناه اليك من إخلاص الدين للّٰه واجب على كل من سمع هذا النداء،و لكون الجمله نداء مستقلا أظهر اسم الجلاله و كان مقتضى الظاهر أن يضمر و يقال:له الدين الخالص.

و معنى كون الدين الخالص له أنه لا يقبل العباده ممن لا يعبده وحده سواء عبده و غيره أو عبد غيره وحده.

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيٰاءَ مٰا نَعْبُدُهُمْ إِلاّٰ لِيُقَرِّبُونٰا إِلَى اللّٰهِ زُلْفىٰ الى آخر الآيه تقدم أن الوثنيه يرون أن اللّٰه سبحانه أجلّ من أن يحيط به

الإدراک الإنسانی من عقل أو وهم أو حسن فیتنزه تعالی عن أن یقع علیه توجه عبادی منا.

فمن الواجب أن نتقرب الیه بالتقرب الی مقربیه من خلقه و هم الذین فوض الیهم تدبیر شئون العالم فنتخذهم أربابا من دون اللّٰه ثم آلهه تعبدهم و نتقرب الیهم لیشفعوا لنا عند اللّٰه و یقربونا الیه زلفی و هؤلاء هم الملائکه و الجن و قدیسو البشر و هؤلاء هم الأرباب و الآلهه بالحقیقه.

و قوله: مٰا نَعْبُدُهُمْ إِلاّٰ لِیُقَرِّبُونٰا إِلَی اللّٰهِ زُلْفیٰ تفسیر لمعنی اتخاذ الأولیاء من دون اللّٰه و هو حکایه لقولهم أو بتقدیر القول أی یقولون:ما نعبدهم هؤلاء إلا لیقربونا بسبب عبادتنا لهم الی اللّٰه تقریبا فهم عادلون منه تعالی الی غیره،و إنما سموا مشرکین لأنهم یشرکون به تعالی غیره حیث یقولون بکونهم أربابا و آلهه للعالم و کونه تعالی ربا و إلها لاولئک الأرباب و الآلهه،و أما الشرکه فی الخلق و الإیجاد فلم یقل به لا مشرک و لا موحد.

و قوله: إِنَّ اللّٰهَ یَحْکُمُ بَیْنَهُمْ فِی مٰا هُمْ فِیهِ یَخْتَلِفُونَ قیل:ضمیر الجمع للمشرکین و أولیائهم أی إن اللّٰه یحکم بین المشرکین و بین أولیائهم فیما هم فیه یختلفون،و قیل:

الضمیران راجعان الی المشرکین و خصمائهم من أهل الإخلاص فی الدین المفهوم من السیاق، و المعنی أن اللّٰه یحکم بینهم المخلصین للدین.

و قوله: إِنَّ اللّٰهَ لاٰ یَهْدِی مَنْ هُوَ کٰاذِبٌ کَفّٰارٌ الکفار کثیر الکفران لنعم اللّٰه أو کثیر الستر للحق،و فی الجمله إشعار بل دلاله علی أن الحکم یوم القیامه علی المشرکین لا لهم و أنهم مسیرون الی العذاب،و المراد بالهدایه الإیصال الی حسن العاقبه.

قوله تعالی: لَوْ أَرٰادَ اللّٰهُ أَنْ یَتَّخِذَ وَلَداً لاَصْطَفیٰ مِمّٰا یَخْلُقُ مٰا یَشٰاءُ سُبْحٰانَهُ هُوَ اللّٰهُ الْوٰاحِدُ الْقَهّٰارُ احتجاج علی نفی قولهم:إن اللّٰه اتخذ ولدا،و قول بعضهم:الملائکه بنات اللّٰه.و القول بالولد دائر بین عامه الوثنیه علی اختلاف مذاهبهم و قد قالت النصاری:المسیح ابن اللّٰه،و قالت الیهود علی ما حکاه القرآن عنهم:عزیز ابن اللّٰه

و کأنها بنوه تشریفیه.

و البنوه کیفما کانت تقتضی شرکه ما بین الابن و الأب و الولد و الوالد فإن کانت بنوه حقیقیه و هی اشتقاق شیء من شیء و انفصاله منه اقتضت الشرکه فی حقیقه الذات و الخواص و الآثار المنبعثه من الذات کبنوه إنسان لإنسان المقتضیه لشرکه الابن لأبیه فی الإنسانیه و لوازمها،و إن کانت اعتباریه کالبنوه الاجتماعیه و هو التبنی اقتضت الاشتراک فی الشئونات الخاصه بالأب کالسؤدد و الملک و الشرف و التقدم و الوراثه و بعض أحکام النسب،و الحجه المسوقه فی الآیه تدل علی استحاله اتخاذ الولد علیه تعالی بکلا المعنیین.

فقوله: لَوْ أَرٰادَ اللّٰهُ أَنْ یَتَّخِذَ وَلَداً شرط صدر بلو الدال علی الامتناع للامتناع، و قوله: «لاَصْطَفیٰ مِمّٰا یَخْلُقُ مٰا یَشٰاءُ» أی لاختار لذلک مما یخلق ما یتعلق به مشیئته علی ما یفیده السیاق و کونه مما یخلق لکون ما عداه سبحانه خلقا له.

و قوله: سُبْحٰانَهُ تنزیه له سبحانه،و قوله: «هُوَ اللّٰهُ الْوٰاحِدُ الْقَهّٰارُ» بیان لاستحاله الشرط و هو إراده اتخاذ الولد لیترتب علیه استحاله الجزاء و هو اصطفاء ما یشاء مما یخلق و ذلک لأنه سبحانه واحد فی ذاته المتعالیه لا یشارکه فیها شیء و لا یماثله فیها أحد لأدله التوحید،و واحد فی صفاته الذاتیه التی هی عین ذاته کالحیاه و العلم و القدره،و واحد فی شئونه التی هی من لوازم ذاته کالخلق و الملک و العزه و الکبریاء لا یشارکه فیها أحد.

و هو سبحانه قهار یقهر کل شیء بذاته و صفاته فلا یستقبل قبال ذاته و وجوده شیء فی ذاته و وجوده و لا یستغنی عنه شیء فی صفاته و آثار وجوده فالکل أذلاء داخرون بالنسبه الیه مملوکون له فقراء الیه.

فمحصل حجه الآیه قیاس استثنائی ساذج یستثنی فیه نقیض المقدم لینتج نقیض التالی و هو نحو من قولنا:لو أراد اللّٰه أن یتخذ ولدا لاصطفی لذلک بعض من یشاء من خلقه لکن إرادته اتخاذ الولد ممتنعه لکونه واحدا قهارا فاصطفاؤه لذلک بعض من یشاء من خلقه ممتنع.

قوله تعالی: خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ بِالْحَقِّ لا یبعد أن یکون ما فیه من الإشاره الی الخلق و التدبیر بیانا لقهاریته تعالی لکن اتصال الآیتین و ارتباطهما مضمونا و انتهاء الثانیه الی قوله: «ذٰلِکُمُ اللّٰهُ رَبُّکُمْ» الخ؛کالصریح فی أن ذلک استئناف بیان للاحتجاج علی توحید الربوبیه.

فالآیه و التی تلیها مسوقتان لتوحید الربوبیه و قد جمع فیهما بین الخلق و التدبیر لما مر مرارا أن إثبات وحده الخالق لا یستلزم عند الوثنی نفی تعدد الأرباب و الآلهه لأنهم لا ینکرون انحصار الخلق و الإیجاد فیه تعالی لکنه سبحانه فیما یحتج علی توحده فی الربوبیه و الالوهیه فی کلامه یجمع بین الخلق و التدبیر إشاره الی أن التدبیر غیر خارج من الخلق بل هو خلق بوجه کما أن الخلق تدبیر بوجه و عند ذلک یتم الاحتجاج علی رجوع التدبیر الیه تعالی و انحصاره فیه برجوع الخلق الیه.

و قوله: خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ بِالْحَقِّ إشاره الی الخلقه،و فی قوله:

«بِالْحَقِّ» -و الباء للملابسه-إشاره الی البعث فإن کون الخلقه حقا غیر باطل یلازم کونها لغایه تقصدها و تنساق إلیها و هی البعث قال تعالی: وَ مٰا خَلَقْنَا السَّمٰاءَ وَ الْأَرْضَ وَ مٰا بَیْنَهُمٰا بٰاطِلاً (ص/۲۷).

و قوله: یُکَوِّرُ اللَّیْلَ عَلَی النَّهٰارِ وَ یُکَوِّرُ النَّهٰارَ عَلَی اللَّیْلِ قال فی المجمع:

التکویر طرح الشیء بعضه علی بعض.انتهی فالمراد طرح اللیل علی النهار و طرح النهار علی اللیل فیکون من الاستعاره بالکنایه قریب المعنی من قوله: یُغْشِی اللَّیْلَ النَّهٰارَ (الأعراف/۵۴)و المراد استمرار توالی اللیل و النهار بظهور هذا علی ذاک ثم ذاک علی هذا و هکذا،و هو من التدبیر.

و قوله: وَ سَخَّرَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ کُلٌّ یَجْرِی لِأَجَلٍ مُسَمًّی أی سخر الشمس و القمر فأجراهما للنظام الجاری فی العالم الأرضی الی أجل مسمی معین لا یتجاوزانه.

ص :۳۷۸

و قوله: أَلاّ هُوَ الْعَزِيزُ الْغَفّارُ يمكن أن يكون فى ذكر الاسمين إشاره الى ما يحتج به على توحده تعالى فى الربوبيه و الالوهيه فإن العزيز الـذى لا يعتريه ذله إن كان فهو اللّه و هو المتعين للعباده لا غيره الـذى تغشاه الذله و تغمره الفاقه و كذا الغفار للذنوب إذا قيس الى من ليس من شأنه ذلك.

و يمكن أن يكون ذكرهما تحضيضا على التوحيد و الإيمان باللّه الواحد و المعنى انبهكم أنه هو العزيز فآمنوا به و اعتزوا بعزته،الغفار فآمنوا به يغفر لكم.

قوله تعالى: خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وٰاحِدَهٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْهٰا زَوْجَهٰا الخ؛الخطاب لعامه البشر،و المراد بالنفس الواحده-على ما تؤيده نظائره من الآيات-آدم أبو البشر، و المراد بزوجها امرأته التى من نوعها و تماثلها فى الإنسانيه،و «ثُمَّ» للتراخى بحسب رتبه الكلام.

و المراد أنه تعالى خلق هذا النوع و كثر أفراده من نفس واحده و زوجها.

و قوله: وَ أَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعٰامِ ثَمٰانِيَهَ أَزْوٰاجٍ الأنعام هى الإبل و البقر و الضأن و المعز،و كونها ثمانيه أزواج باعتبار انقسامها الى الذكر و الأنثى.

و تسميه خلق الأنعام فى الأرض إنزالا لها باعتبار أنه تعالى يسمى ظهور الأشياء فى الكون بعد ما لم يكن إنزالا لها من خزائنه التى هى عنده و من الغيب الى الشهاده قال تعالى:

وَ إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلاّ عِنْدَنٰا خَزٰائِنُهُ وَ مٰا نُنَزِّلُهُ إِلاّ بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ (الحجر/۲۱).

و قوله: يَخْلُقُكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهٰاتِكُمْ خَلْقاً مِنْ بَعْدِ خَلْقٍ فِي ظُلُمٰاتٍ ثَلاٰثٍ بيان لكيفيه خلق من تقدم ذكره من البشر و الأنعام،و فى الخطاب تغليب اولى العقل على غيرهم،و الخلق من بعد الخلق التوالى و التوارد كخلق النطفه علقه و خلق العلقه مضغه و هكذا،و الظلمات الثلاث هى ظلمه البطن و الرحم و المشيمه كما قيل و رواه فى المجع عن أبى جعفر عليه السّلام.

ص :۳۷۹

و قيل:المراد بها ظلمه الصلب و الرحم و المشيمه و هو خطأ فإن قوله: «فِی بُطُونِ أَمَّهٰاتِکَمْ» صريح فی أن المراد بالظلمات الثلاث ما فی بطون النساء دون أصلاب الرجال.

و قوله: ذٰلِکُمُ اللّٰهُ رَبُّکُمْ أی الـذی وصف لکم فی الآيتين بالخلق و التـدبير هو ربکم دون غيره لأن الرب هو المالک الـذی يدبر أمر ما ملکه و إذ كان خالقا لكم و لكل شیء دونكم و للنظام الجاری فيكم فهو الذی يملككم و يدبر أمركم فهو ربكم لا غير.

و قوله: لَهُ الْمُلْکُ أی علی جميع المخلوقات فی الدنيا و الآخره فهو المليک علی الإطلاق و تقديم الظرف يفيد الحصر،و الجمله خبر بعد خبر لقوله: «ذٰلِکُمُ اللّٰهُ» كما أن قوله:

«لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ» كـذلک،و انحصار الالوهيه فيه تعالی فرع انحصار الربوبيه فيه لأن الإله إنما يعبـد لأنه رب مدبر فيعبد إما خوفا منه أو رجاء فيه أو شكرا له.

و قوله: فَأَنّٰی تُصْرَفُونَ أی فكيف تصرفون عن عبادته الی عباده غيره و هو ربكم الذی خلقكم و دبر أمركم هو المليک عليكم.

قوله تعالی: إِنْ تَکْفُرُوا فَإِنَّ اللّٰهَ غَنِیٌّ عَنْکُمْ وَ لاٰ يَرْضیٰ لِعِبٰادِهِ الْکُفْرَ الی آخر الآيه،مسوق لبيان أن الدعوه الی التوحيد و إخلاص الـدين للّه سبحانه ليست لحاجه منه تعـالی الی إقبـالهم اليه بالانصراف عن عباده غيره بـل لعنـايه منه تعالی بهم فيـدعوهم الی سعادتهم اعتناء بها كما يعتنی برزقهم فيفيض النعم عليهم و كما يعتنی بحفظهم فيلهمهم أن يدفعوا الآفات عن أنفسهم.

فقوله: إِنْ تَکْفُرُوا فَإِنَّ اللّٰهَ غَنِیٌّ عَنْکُمْ الخطـاب لعـامه المكلفين أی إن تكفروا بـاللّه فلم توحـدوه فـإنه غنی عنكم لـذاته لا ينتفع بإيمـانكم و طـاعتكم و لاـ يتضـرر بكفركم و معصـيتكم فالنفع و الضـرر إنما يتحققان فی مجال الإمكان و الحاجه و أما الواجب الغنی بذاته فلا يتصور فی حقه انتفاع و لا تضرر.

و قوله: وَ لاٰ يَرْضیٰ لِعِبٰادِهِ الْکُفْرَ دفع لما ربما يمكن أن يتوهم من قوله: «فَإِنَّ اللّٰهَ

غَنِيٌّ عَنْكَمْ» أنه إذا لم يتضرر بكفر و لم ينتفع بإيمان فلا موجب له أن يريد منا الإيمان و الشكر فدفعه بأن تعلق العنايه الإلهيه بكم يقتضی أن لا يرضی بكفركم و أنتم عباده.

و المراد بالكفر كفر النعمه الذی هو ترک الشكر بقرينه مقابله قوله: «وَ إِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ» و بذلک يظهر أن التعبير بقوله: «لِعِبَادِهِ» دون أن يقول:لكم للدلاله علی عله الحكم أعنی سبب عدم الرضا.

و المحصل أنكم عباد مملوكون للّه سبحانه منغمرون فی نعمه و رابطه المولويه و العبوديه و هی نسبه المالكيه و المملوكيه لا تلائمه أن يكفر العبد بنعمه سيده فينسی ولايه مولاه و يتخذ لنفسه أولياء من دونه و يعصی المولی و يطيع عدوه و هو عبد عليه طابع العبوديه لا يملک لنفسه نفعا و لا ضرا.

و قوله: وَ إِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ الضمير للشكر نظير قوله تعالی: اِعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوىٰ (المائده٨/)و المعنی و إن تشكروا اللّه بالجری علی مقتضی العبوديه و إخلاص الدين له يرضی الشكر لكم و أنتم عباده،و الشكر و الكفر المقابل له ينطبقان علی الإيمان و الكفر المقابل له.

و قوله: وَ لاٰ تَزِرُ وٰازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرىٰ أی لا تحمل نفس حامله حمل نفس اخری أی لا يؤاخذ بالذنب إلا من ارتكبه.

و قوله: ثُمَّ إِلىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمٰا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذٰاتِ الصُّدُورِ أی هذا فی الدنيا من كفر أو شكر ثم يبعثكم اللّه فيظهر لكم حقيقه أعمالكم و يحاسبكم علی ما فی قلوبكم و قد تكرر الكلام فی معانی هذه الجمل فيما تقدم (١).

قوله تعالی: وَ إِذٰا مَسَّ الْإِنْسٰانَ ضُرٌّ دَعٰا رَبَّهُ مُنِيباً إِلَيْهِ الی آخر الآيه؛

١- ١) .الزمر ١-١٠:كلام فی معنی الرضا و السخط من اللّه.

الإنابه الرجوع،و التخويل العظيمه على وجه الهبه و هى المنحه.على ما فى المجمع.

لما مر فى الآيه السابقه ذكر من كفر النعمه و أن اللّه سبحانه على غناه من الناس لا يرضى لهم ذلك نبه فى هذه الآيه على أن الإنسان كفور بالطبع مع أنه يعرف ربه بالفطره و لا يلبث عند الاضطرار دون أن يرجع اليه فيسأله كشف ضره كما قال: وَ كٰانَ الْإِنْسٰانُ كَفُوراً (الإسراء۶۷/)،و قال: إِنَّ الْإِنْسٰانَ لَظَلُومٌ كَفّٰارٌ (إبراهيم۳۴/).

فقوله: وَ إِذٰا مَسَّ الْإِنْسٰانَ ضُرٌّ دَعٰا رَبَّهُ مُنِيباً إِلَيْهِ أى إذا أصاب الإنسان ضر من شده أو مرض أو قحط و نحوه دعا ربه-و هو اللّه يعترف عند ذلك بربوبيته-راجعا اليه معرضا عمن سواه يسأله كشف الضر عنه.

و قوله: ثُمَّ إِذٰا خَوَّلَهُ نِعْمَةً مِنْهُ نَسِيَ مٰا كٰانَ يَدْعُوا إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ أى و إذا أعطاه ربه سبحانه بعد كشف الضر نعمه منه اشتغل به مستغرقا و نسى الضر الذى كان يدعو اليه أى الى كشفه من قبل إعطاء النعمه.

فما فى قوله: مٰا كٰانَ يَدْعُوا إِلَيْهِ موصوله و المراد به الضر و ضمير «إِلَيْهِ» له و قيل:

مصدريه و الضمير للرب سبحانه و المعنى نسى دعاءه الى ربه من قبل الإعطاء،و قيل:

موصوله و المراد به اللّه سبحانه و هو أبعد الوجوه.

و قوله: وَ جَعَلَ لِلّٰهِ أَنْدٰاداً لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ الأنداد الأمثال و المراد بها-على ما قيل-الأصنام و أربابها،و اللام فى «لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ» للعاقبه،و المعنى و اتخذ للّه أمثالا يشاركونه فى الربوبيه و الالوهيه على مزعمته لينتهى به ذلك الى إضلال الناس عن سبيل اللّه لأن الناس مطبوعون على التقليد يتشبه بعضهم ببعض،و فى الفعل دعوه كالقول.

و لا يبعد أن يراد بالأنداد مطلق الأسباب التى يعتمد عليها الإنسان و يطمئن إليها و من جملتها أرباب الأصنام عند الوثنى و ذلك لأن الآيه تصف الإنسان و هو أعم من المشرك نعم مورد الآيه هو الكافر.

و قوله: قُلْ تَمَتَّعْ بِكَفْرِكَ قَلِيلاً إِنَّكَ مِنْ أَصْحٰابِ اَلنّٰارِ أى تمتع تمتعا قليلا لا يدوم لک لأنک من أصحاب النار مصيرک إليها،و هو أمر تهديدى فى معنى الإخبار أى إنک الى النار و لا يدفعها عنک تمتعک بالكفر أياما قلائل.

قوله تعالى: أَمَّنْ هُوَ قٰانِتٌ آنٰاءَ اَللَّيْلِ سٰاجِداً وَ قٰائِماً يَحْذَرُ اَلْآخِرَةَ وَ يَرْجُوا رَحْمَةَ رَبِّهِ الآيه لا تخلو عن مناسبه و اتصال بقوله السابق: «وَ لاٰ تَزِرُ وٰازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرىٰ» فإن فحواه أن الكافر و الشاكر لا يستويان و لا يختلطان فأوضح ذلک فى هذه الآيه بأن القانت الذى يخاف العذاب و يرجو رحمه ربه لا يساوى غيره.

فقوله: «أَمَّنْ هُوَ قٰانِتٌ آنٰاءَ اَللَّيْلِ سٰاجِداً وَ قٰائِماً يَحْذَرُ اَلْآخِرَةَ وَ يَرْجُوا رَحْمَةَ رَبِّهِ» أحد شقى الترديد محذوف و التقدير أ هذا الذى ذكرناه خير أم من هو قانت؟الخ.

و القنوت-على ما ذكره الراغب-لزوم الطاعه مع الخضوع،و الآناء جمع أنى و هو الوقت، و «يَحْذَرُ اَلْآخِرَةَ» أى عذاب اللّه فى الآخره قال تعالى: إِنَّ عَذٰابَ رَبِّكَ كٰانَ مَحْذُوراً (الإسراء/۵۷)،و قوله: «يَرْجُوا رَحْمَةَ رَبِّهِ» هو و ما قبله يجمعان خوف العذاب و رجاء الرحمه،و لم يقيد الرحمه بالآخره فإن رحمه الآخره ربما وسعت الدنيا.

و المعنى أ هذا الذى هو من أصحاب النار خير أم من هو لازم للطاعه و الخضوع لربه فى أوقات الليل إذا جن عليه ساجدا فى صلاته تاره قائما فيها اخرى يحذر عذاب الآخره و يرجو رحمه ربه؟أى لا يستويان.

و قوله: قُلْ هَلْ يَسْتَوِي اَلَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَ اَلَّذِينَ لاٰ يَعْلَمُونَ العلم و عدمه مطلقان لكن المراد بهما بحسب ما ينطبق على مورد الآيه العلم باللّه و عدمه فإن ذلک هو الذى يكمل به الإنسان و ينتفع بحقيقه معنى الكلمه و يتضرر بعدمه،و غيره من العلم كالمال ينتفع به فى الحياه الدنيا و يفنى بفنائها.

و قوله: إِنَّمٰا يَتَذَكَّرُ أُولُوا اَلْأَلْبٰابِ أى ذوو العقول و هو فى مقام التعليل لعدم

تساوی الفریقین بأن أحد الفریقین یتذکر حقائق الامور دون الفریق الآخر فلا یستویان بل یترجح الذین یعلمون علی غیرهم.

قوله تعالی: قُلْ یٰا عِبٰادِ الَّذِینَ آمَنُوا اتَّقُوا رَبَّکُمْ لِلَّذِینَ أَحْسَنُوا فِی هٰذِهِ الدُّنْیٰا حَسَنَةٌ الی آخر الآیه،الجار و المجرور «فِی هٰذِهِ الدُّنْیٰا» متعلق بقوله: «أَحْسَنُوا» فالمراد بالجمله وعد الذین أحسنوا أی لزموا الأعمال الحسنه أن لهم حسنه لا یقدر وصفها بقدر.

و قد أطلق الحسنه فلم یقیدها بدنیا أو آخره و ظاهرها ما یعلم الدنیا فللمؤمنین المحسنین فی هذه الدنیا طیب النفس و سلامه الروح و صون النفوس عما یتقلب فیه الکفار من تشوش البال و تقسم القلب و غل الصدر و الخضوع للأسباب الظاهریه و فقد من یرجی فی کل نائبه و ینصر عند طروق الطارقه و یطمأن الیه فی کل نازله و فی الآخره سعاده دائمه و نعیم مقیم.

و قوله: وَ أَرْضُ اللّٰهِ وٰاسِعَةٌ حث و ترغیب لهم فی الهجره من مکه إذ کان التوقف فیها صعبا علی المؤمنین بالنبی صلّی اللّٰه علیه و آله و سلّم و المشرکون یزیدون کل یوم فی التشدید علیهم و فتنتهم، و الآیه بحسب لفظها عامه.

و قوله: إِنَّمٰا یُوَفَّی الصّٰابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَیْرِ حِسٰابٍ توفیه الأجر إعطاؤه تاما کاملا،و السیاق یفید أن القصر فی الکلام متوجه الی قوله: «بِغَیْرِ حِسٰابٍ» فالجار و المجرور متعلق بقوله: «یُوَفَّی» صفه لمصدر یدل علیه و المعنی لا یعطی الصابرون أجرهم إلا إعطاء بغیر حساب،فالصابرون لا یحاسبون علی أعمالهم و لا ینشر لهم دیوان و لا یقدر أجرهم بزنه عملهم.

و قد اطلق الصابرون فی الآیه و لم یقید بکون الصبر علی الطاعه أو عن المعصیه أو عند المصیبه و إن کان الذی ینطبق علی مورد الآیه هو الصبر علی مصائب الدنیا و خاصه ما یصیب من جهه أهل الکفر و السوق من آمن باللّٰه و أخلص له دینه و اتقاه.

ص :۳۸۴

[سوره الزمر (۳۹): الآيات ۱۱ الى ۲۰]

قُلْ إِنِّی أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اَللّٰهَ مُخْلِصاً لَهُ اَلدِّینَ (۱۱) وَ أُمِرْتُ لِأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ اَلْمُسْلِمِینَ (۱۲) قُلْ إِنِّی أَخٰافُ إِنْ عَصَیْتُ رَبِّی عَذٰابَ یَوْمٍ عَظِیمٍ (۱۳) قُلِ اَللّٰهَ أَعْبُدُ مُخْلِصاً لَهُ دِینِی (۱۴) فَاعْبُدُوا مٰا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ قُلْ إِنَّ اَلْخٰاسِرِینَ اَلَّذِینَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَ أَهْلِیهِمْ یَوْمَ اَلْقِیٰامَةِ أَلاٰ ذٰلِكَ هُوَ اَلْخُسْرٰانُ اَلْمُبِینُ (۱۵) لَهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ مِنَ اَلنّٰارِ وَ مِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ ذٰلِكَ یُخَوِّفُ اَللّٰهُ بِهِ عِبٰادَهُ یٰا عِبٰادِ فَاتَّقُونِ (۱۶) وَ اَلَّذِینَ اِجْتَنَبُوا اَلطّٰاغُوتَ أَنْ یَعْبُدُوهٰا وَ أَنٰابُوا إِلَی اَللّٰهِ لَهُمُ اَلْبُشْریٰ فَبَشِّرْ عِبٰادِ (۱۷) اَلَّذِینَ یَسْتَمِعُونَ اَلْقَوْلَ فَیَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ أُولٰئِكَ اَلَّذِینَ هَدٰاهُمُ اَللّٰهُ وَ أُولٰئِكَ هُمْ أُولُوا اَلْأَلْبٰابِ (۱۸) أَ فَمَنْ حَقَّ عَلَیْهِ كَلِمَةُ اَلْعَذٰابِ أَ فَأَنْتَ تُنْقِذُ مَنْ فِی اَلنّٰارِ (۱۹) لٰكِنِ اَلَّذِینَ اِتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ غُرَفٌ مِنْ فَوْقِهٰا غُرَفٌ مَبْنِیَّةٌ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا اَلْأَنْهٰارُ وَعْدَ اَللّٰهِ لاٰ یُخْلِفُ اَللّٰهُ اَلْمِیعٰادَ (۲۰)

بيان:

قوله تعالى: قُلْ إِنِّی أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللّٰهَ مُخْلِصاً لَهُ الدِّینَ -الى قوله- أَوَّلَ

ص: ۳۸۵

الْمُسْلِمِینَ نحو رجوع الی قوله تعالی فی مفتتح السوره: إِنّٰا أَنْزَلْنٰا إِلَیْکَ الْکِتٰابَ بِالْحَقِّ فَاعْبُدِ اللّٰهَ مُخْلِصاً لَهُ الدِّینَ بداعی أن یؤیسهم من نفسه،فلا یطمعوا فیه أن یترک دعوتهم و یوافقهم علی الإشراک باللّٰه کما یشیر الیه أول سوره ص و آیات أخر.

فکأنه یقول:قل لهم إن الذی تلوت علیکم من أمره تعالی بعبادته بإخلاص الدین-و قد وجه به الخطاب الی-لیس المراد به مجرد دعوتکم الی ذلک بإقامتی فی الخطاب مقام السامع فیکون من قبیل«إیاک أعنی و اسمعی یا جاره»بل أنا کأحدکم مأمور بعبادته مخلصا له الدین،و لا ـ ذلک فحسب،بل مأمور بأن أکون أول المسلمین لما ینزل الی من الوحی فأسلم له أولا ثم ابلغه لغیری-فأنا أخاف ربی و أعبده بالإخلاص آمنتم به أو کفرتم فلا تطمعوا فی.

فقوله: «قُلْ إِنِّی أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللّٰهَ مُخْلِصاً لَهُ الدِّینَ» إشاره الی أنه صلّی اللّٰه علیه و آله و سلّم یشارک غیره فی الأمر بدون الإخلاص.

و قوله: وَ أُمِرْتُ لِأَنْ أَکُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِینَ إشاره الی أن فی الأمر المتوجه الی زیاده علی ما توجه الیکم من التکلیف و هو أنی امرت بما امرت و قد توجه الخطاب الی قبلکم و الغرض منه أن أکون أول من أسلم لهذا الأمر و آمن به.

قیل:اللام فی قوله: «لِأَنْ أَکُونَ» للتعلیل و المعنی و أمرت بذلک لأجل أن أکون أول المسلمین،و قیل:اللام زائده کما ترکت اللام فی قوله تعالی: قُلْ إِنِّی أُمِرْتُ أَنْ أَکُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ (الأنعام/۱۴).

و مآل الوجهین واحد بحسب المعنی فإن کونه صلّی اللّٰه علیه و آله و سلّم أول المسلمین یعطی عنوانا لإسلامه و عنوان الفعل یصح أن یجعل غایه للأمر بالفعل و أن یجعل متعلقا للامر فیؤمر به یقال:اضربه للتأدیب،و یقال:أدبه بالضرب.

قال فی الکشاف:و فی معناه أوجه:أن أکون أول من أسلم فی زمانی و من قومی لأنه أول من خالف دین آبائه و خلع الأصنام و حطمها،و أن أکون أول الذین دعوتهم الی الإسلام

إسلاما،و أن أكون أول من دعا نفسه الى ما دعا غيره لأكون مقتدى بى فى قولى و فعلى جميعا و لا تكون صفتى صفه الملوك الذين يأمرون بما لا يفعلون،و أن أفعل ما أستحق به الأوليه من أعمال السابقين دلاله على السبب بالمسبب.انتهى.

و أنت خبير بأن الأنسب لسياق الآيات هو الوجه الثالث و هو الذى قدمناه و يلزمه سائر الوجوه.

قوله تعالى: قُلْ إِنِّى أَخافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّى عَذابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ المراد بمعصيه ربه بشهاده السياق مخالفه أمره بعبادته مخلصا له الدين،و باليوم العظيم يوم القيامه و الآيه كالتوطئه لمضمون الآيه التاليه.

قوله تعالى: قُلِ اللّٰهَ أَعْبُدُ مُخْلِصاً لَهُ دِينِى فَاعْبُدُوا مٰا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ تصريح بأنه ممتثل لأمر ربه مطيع له بعد التكنيه عنه فى الآيه السابقه،و إيئاس لهم أن يطمعوا فيه أن يخالف أمر ربه.

و تقديم المفعول فى قوله: «قُلِ اللّٰهَ أَعْبُدُ» يفيد الحصر،و قوله: «مُخْلِصاً لَهُ دِينِى» يؤكد معنى الحصر،و قوله: «فَاعْبُدُوا مٰا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ» أمر تهديدى بمعنى أنهم لا ينفعهم ذلك فإنهم مصيبهم وبال إعراضهم عن عباده اللّٰه بالإخلاص كما يشير اليه ذيل الآيه «قُلْ إِنَّ الْخٰاسِرِينَ» الخ.

قوله تعالى: قُلْ إِنَّ الْخٰاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَ أَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيٰامَةِ الخ؛الخسر و الخسران ذهاب رأس المال إما كلا أو بعضا و الخسران أبلغ من الخسر،و خسران النفس هو إيرادها مورد الهلكه و الشقاء بحيث يبطل منها استعداد الكمال فيفوتها السعاده بحيث لا يطمع فيها و كذا خساره الأهل.

و فى الآيه تعريض للمشركين المخاطبين بقوله: «فَاعْبُدُوا مٰا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ» كأنه يقول:

فأيا ما عبدتم فإنكم تخسرون أنفسكم بإيرادها بالكفر مورد الهلكه و أهليكم و هم خاصتكم

بحملهم على الكفر و الشرك و هى الخسران بالحقيقه.

و قوله: أَلاٰ ذٰلِكَ هُوَ الْخُسْرٰانُ الْمُبِينُ و ذلك لأن الخسران المتعلق بالدنيا-و هو الخسران فى مال أو جاه-سريع الزوال منقطع الآخر بخلاف خسران يوم القيامه الدائم الخالد فإنه لا زوال له و لا انقطاع.

على أن المال أو الجاه إذا زال بالخسران أمكن أن يخلفه آخر مثله أو خير منه بخلاف النفس إذا خسرت.

هذا على تقدير كون المراد بالأهل خاصه الإنسان فى الدنيا،و قيل:المراد بالأهل من أعده الله فى الجنه للإنسان لو آمن و اتقى من أزواج و خدم و غيرهم و هو أوجه و أنسب للمقام فإن النسب و كل رابطه من الروابط الدنيويه الاجتماعيه مقطوعه يوم القيامه قال تعالى: فَلاٰ أَنْسٰابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ (المؤمنون/۱۰۱)و قال: يَوْمَ لاٰ تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئاً (الانفطار/۱۹)الى غير ذلك من الآيات.

و يؤيده أيضا قوله تعالى: فَأَمّٰا مَنْ أُوتِيَ كِتٰابَهُ بِيَمِينِهِ فَسَوْفَ يُحٰاسَبُ حِسٰاباً يَسِيراً وَ يَنْقَلِبُ إِلىٰ أَهْلِهِ مَسْرُوراً (الانشقاق/۹).

قوله تعالى: لَهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ مِنَ النّٰارِ وَ مِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ الخ؛الظلل جمع ظله و هى-كما قيل-الستر العالى.

و المراد بكونها من فوقهم و من تحتهم إحاطتها بهم فإن المعهود من النار الجهتان و الباقى ظاهر.

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطّٰاغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهٰا وَ أَنٰابُوا إِلَى اللّٰهِ لَهُمُ الْبُشْرىٰ قال الراغب:الطاغوت عباره عن كل متعد و كل معبود من دون الله و يستعمل فى الواحد و الجمع.انتهى،و الظاهر أن المراد بها فى الآيه الأوثان و كل معبود طاغ من دون الله.

و لم يقتصر على مجرد اجتناب عباده الطاغوت بل أضاف اليه قوله: «وَ أَنٰابُوا إِلَى اللّٰهِ»

إشاره الى أن مجرد النفى لا يجدى شيئا بل الذى ينفع الإنسان مجموع النفى و الإثبات،عباده اللّه و ترك عباده غيره و هو عبادته مخلصا له الدين.

و قوله: لَهُمُ الْبُشْرىٰ إنشاء بشرى و خبر لقوله: «وَ الَّذِينَ اجْتَنَبُوا» الخ.

قوله تعالى: فَبَشِّرْ عِبٰادِ اَلَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ الى آخر الآيه؛كان مقتضى الظاهر أن يقال:فبشرهم غير أنه قيل:فبشر عباد و اضيف الى ضمير التكلم لتشريفهم به و لتوصيفهم بقوله: «الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ» الخ.

و المراد بالقول بقرينه ما ذكر من الاتباع ما له نوع ارتباط و مساس بالعمل فأحسن القول أرشده فى إصابه الحق و أنصحه للإنسان،و الإنسان إذا كان ممن يحب الحسن و ينجذب الى الجمال كان كلما زاد الحسن زاد انجذابا فإذا وجد قبيحا و حسنا مال الى الحسن،و إذا وجد حسنا و أحسن قصد ما هو أحسن،و أما لو لم يمل الى الأحسن و انجمد على الحسن كشف ذلك عن أنه لا ينجذب اليه من حيث حسنه و إلا زاد الانجذاب بزياده الحسن.

فتوصيفهم باتباع أحسن القول معناه أنهم مطبوعون على طلب الحق و إراده الرشد و إصابه الواقع فكلما دار الأمر بين الحق و الباطل و الرشد و الغى اتبعوا الحق و الرشد و تركوا الباطل و الغى و كلما دار الأمر بين الحق و الأحق و الرشد و ما هو أكثر رشدا أخذوا بالأحق الأرشد.

فالحق و الرشد هو مطلوبهم و لذلك يستمعون القول و لا يردون قولا بمجرد ما قرع سمعهم اتباعا لهوى أنفسهم من غير أن يتدبروا فيه و يفقهوه.

فقوله: اَلَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ مفاده أنهم طالبوا الحق و الرشد يستمعون القول رجاء أن يجدوا فيه حقا و خوفا أن يفوتهم شىء منه.

و قيل:المراد باستماع القول و اتباع أحسنه استماع القرآن و غيره و اتباع القرآن،و قيل:

المراد استماع أوامر اللّه تعالى و اتباع أحسنها كالقصاص و العفو فيتبعون العفو و إبداء الصدقات

و إخفائها فيتبعون الإخفاء؛و القولان من قبيل التخصيص من غير مخصص.

و قوله: أُولٰئِكَ الَّذِينَ هَدٰاهُمُ اللّٰهُ إشاره الى أن هذه الصفه هى الهدايه الإلهيه و هذه الهدايه أعنى طلب الحق و التهيؤ التام لاتباع الحق أينما وجد هى الهدايه الإجماليه و إليها تنتهى كل هدايه تفصيليه الى المعارف الإلهيه.

و قوله: وَ أُولٰئِكَ هُمْ أُولُوا الْأَلْبٰابِ أى ذوو العقول و يستفاد منه أن العقل هو الذى به الاهتداء الى الحق و آيته صفه اتباع الحق،و قد تقدم فى تفسير قوله: وَ مَنْ يَرْغَبُ عَنْ مِلَّهِ إِبْرٰاهِيمَ إِلاّٰ مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ (البقره/١٣٠)أنه يستفاد منه أن العقل ما يتبع به دين اللّه.

قوله تعالى: أَ فَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَهُ الْعَذٰابِ أَ فَأَنْتَ تُنْقِذُ مَنْ فِى النّٰارِ ثبوت كلمه العذاب وجوب دخول النار بالكفر بقوله عند إهباط آدم الى الأرض: وَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ كَذَّبُوا بِآيٰاتِنٰا أُولٰئِكَ أَصْحٰابُ النّٰارِ هُمْ فِيهٰا خٰالِدُونَ (البقره/٣٩)و ما فى معناه من الآيات.

و مقتضى السياق أن فى الآيه إضمارا يدل عليه قوله: «أَ فَأَنْتَ تُنْقِذُ مَنْ فِى النّٰارِ» و التقدير أ فمن حقت عليه كلمه العذاب ينجو منه و هو اولى من تقدير قولنا:خير أم من وجبت عليه الجنه.

و قيل:المعنى أ فمن وجب عليه وعيده تعالى بالعقاب أ فأنت تخلصه من النار فاكتفى بذكر «من النار»عن ذكر الضمير العائد الى المبتدإ و جىء بالاستفهام مرتين للتأكيد تنبيها على المعنى.

قوله تعالى: لٰكِنِ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ غُرَفٌ مِنْ فَوْقِهٰا غُرَفٌ مَبْنِيَّهٌ تَجْرِى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهٰارُ الغرف جمع غرفه و هى المنزل الرفيع.قيل:و هذا فى مقابله قوله فى الكافرين: «لَهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ مِنَ النّٰارِ وَ مِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ» .

و قوله: وَعْدَ اللّهِ اى وعدهم اللّه ذلك وعدا فهو مفعول مطلق قائم مقام فعله و قوله:

«لا يُخْلِفُ اللّهُ الْمِيعادَ» إخبار عن سنته تعالى فى مواعيده و فيه تطييب لنفوسهم.

[سوره الزمر (۳۹): الآيات ۲۱ الى ۳۷]

أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اَللّهَ أَنْزَلَ مِنَ اَلسَّماءِ ماءً فَسَلَكَهُ يَنابِيعَ فِى اَلْأَرْضِ ثُمَّ يُخْرِجُ بِهِ زَرْعاً مُخْتَلِفاً أَلْوانُهُ ثُمَّ يَهِيجُ فَتَراهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَجْعَلُهُ حُطاماً
إِنَّ فِى ذلِكَ لَذِكْرى لِأُولِى اَلْأَلْبابِ (۲۱) أَ فَمَنْ شَرَحَ اَللّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلامِ فَهُوَ عَلى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ فَوَيْلٌ لِلْقاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ مِنْ ذِكْرِ اَللّهِ
أُولئِكَ فِى ضَلالٍ مُبِينٍ (۲۲) اَللّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ اَلْحَدِيثِ كِتاباً مُتَشابِهاً مَثانِيَ تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ اَلَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ
وَ قُلُوبُهُمْ إِلى ذِكْرِ اَللّهِ ذلِكَ هُدَى اَللّهِ يَهْدِى بِهِ مَنْ يَشاءُ وَ مَنْ يُضْلِلِ اَللّهُ فَما لَهُ مِنْ هادٍ (۲۳) أَ فَمَنْ يَتَّقِى بِوَجْهِهِ سُوءَ اَلْعَذابِ
يَوْمَ اَلْقِيامَهِ وَ قِيلَ لِلظّالِمِينَ ذُوقُوا ما كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ (۲۴) كَذَّبَ اَلَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَأَتاهُمُ اَلْعَذابُ مِنْ حَيْثُ لا يَشْعُرُونَ (۲۵) فَأَذاقَهُمُ
اَللّهُ اَلْخِزْىَ فِى اَلْحَياهِ اَلدُّنْيا وَ لَعَذابُ اَلْآخِرَهِ أَكْبَرُ لَوْ كانُوا يَعْلَمُونَ (۲۶) وَ لَقَدْ ضَرَبْنا لِلنّاسِ فِى هذَا اَلْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ لَعَلَّهُمْ
يَتَذَكَّرُونَ (۲۷) قُرْآناً عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِى عِوَجٍ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ (۲۸) ضَرَبَ اَللّهُ مَثَلاً رَجُلاً فِيهِ شُرَكاءُ مُتَشاكِسُونَ وَ رَجُلاً سَلَماً لِرَجُلٍ هَلْ
يَسْتَوِيانِ مَثَلاً اَلْحَمْدُ لِلّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لا يَعْلَمُونَ (۲۹) إِنَّكَ مَيِّتٌ وَ إِنَّهُمْ مَيِّتُونَ (۳۰) ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ اَلْقِيامَهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ
(۳۱) فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اَللّهِ وَ كَذَّبَ بِالصِّدْقِ إِذْ جاءَهُ أَ لَيْسَ فِى جَهَنَّمَ مَثْوىً لِلْكافِرِينَ (۳۲) وَ اَلَّذِى جاءَ بِالصِّدْقِ وَ
صَدَّقَ بِهِ أُولئِكَ هُمُ اَلْمُتَّقُونَ (۳۳) لَهُمْ ما يَشاؤُنَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذلِكَ جَزاءُ اَلْمُحْسِنِينَ (۳۴) لِيُكَفِّرَ اَللّهُ عَنْهُمْ أَسْوَأَ اَلَّذِى عَمِلُوا وَ
يَجْزِيَهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ اَلَّذِى كانُوا يَعْمَلُونَ (۳۵) أَ لَيْسَ اَللّهُ بِكافٍ عَبْدَهُ وَ يُخَوِّفُونَكَ بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ وَ مَنْ يُضْلِلِ اَللّهُ فَما لَهُ مِنْ
هادٍ (۳۶) وَ مَنْ يَهْدِ اَللّهُ فَما لَهُ مِنْ مُضِلٍّ أَ لَيْسَ اَللّهُ بِعَزِيزٍ ذِى اِنْتِقامٍ (۳۷)

ص: ۳۹۱

بیان:

قوله تعالی: أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اللّٰهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمٰاءِ مٰاءً فَسَلَكَهُ يَنٰابِيعَ الی آخر الآیه،قال فی المجمع:الینابیع جمع ینبوع و هو الذی ینبع منه الماء یقال نبع الماء من موضع کذا إذا فار منه،و الزرع ما ینبت علی غیر ساق و الشجر ما له ساق و أغصان النبات یعم الجمیع،و هاج النبت یهیج هیجا إذا جف و بلغ نهایته فی الیبوسه،و الحطام فتات التبن

ص :۳۹۲

و الحشيش.انتهى.

و قوله: فَسَلَكَهُ يَنٰابِيعَ فِي الْأَرْضِ أى فأدخله فى عيون و مجارى فى الأرض هى كالعروق فى الأبدان تنقل ما تحمله من جانب الى جانب،و الباقى ظاهر و الآيه-كما ترى- تحتج على توحده تعالى فى الربوبيه.

قوله تعالى: أَ فَمَنْ شَرَحَ اللّٰهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلاٰمِ فَهُوَ عَلىٰ نُورٍ مِنْ رَبِّهِ فَوَيْلٌ لِلْقٰاسِيَهِ قُلُوبُهُمْ مِنْ ذِكْرِ اللّٰهِ الخ؛لما ذكر فى الآيه السابقه أن فيما ذكره من إنزال الماء و إنبات النبات ذكر لاولى الألباب و هم عباده المتقون و قد ذكر قبل أنهم الذين هداهم اللّه ذكر فى هذه الآيه أنهم ليسوا كغيرهم من الضالين و أوضح السبب فى ذلك و هو أنهم على نور من ربهم يبصرون به الحق و فى قلوبهم لين لا تعصى عن قبول ما يلقى اليهم من أحسن القول.

فقوله: أَ فَمَنْ شَرَحَ اللّٰهُ صَدْرَهُ خبره محذوف يدل عليه قوله: «فَوَيْلٌ لِلْقٰاسِيَهِ قُلُوبُهُمْ» الخ؛أى كالقاسيه قلوبهم و الاستفهام للانكار أى لا يستويان.

و شرح الصدر بسطه ليسع ما يلقى اليه من القول و إذ كان ذلك للاسلام و هو التسليم للّه فيما أراد و ليس إلا الحق كان معناه كون الإنسان بحيث يقبل ما يلقى اليه من القول الحق و لا يرده، و ليس قبولا من غير درايه و كيفما كان بل عن بصيره بالحق و عرفان بالرشد و لذا عقبه بقوله:

«فَهُوَ عَلىٰ نُورٍ مِنْ رَبِّهِ» فجعله بحسب التمثيل راكب نور يسير عليه و يبصر ما يمر به فى ساحه صدره الرحب الوسيع من الحق فيبصره و يميزه من الباطل بخلاف الضال الذى لا فى صدره شرح فيسع الحق و لا هو راكب نور من ربه فيبصر الحق و يميزه.

و قوله: فَوَيْلٌ لِلْقٰاسِيَهِ قُلُوبُهُمْ مِنْ ذِكْرِ اللّٰهِ تفريع على الجمله السابقه بما يدل على أن القاسيه القلوب-و قساوه القلب و صلابته لازمه عدم شرح الصدر و عدم النور-لا يتذكرون بآيات اللّه فلا يهتدون الى ما تدل عليه من الحق،و لذا عقبه بقوله: «أُولٰئِكَ فِي ضَلاٰلٍ مُبِينٍ» .

و فى الآيه تعريف الهدايه بلازمها و هو شرح الصدر و جعله على نور من ربه،و تعريف الضلال بلازمه و هو قساوه القلب من ذكر اللّه.

و قد تقدم فى تفسير قوله: فَمَنْ يُرِدِ اللّٰهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلاٰمِ الآيه (الأنعام/۱۲۵)کلام فى معنى الهدايه فراجع.

قوله تعالى: اَللّٰهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتٰاباً مُتَشٰابِهاً مَثٰانِيَ الى آخر الآيه كالإجمال بعد التفصيل بالنسبه الى الآيه السابقه بالنظر الى ما يتحصل من الآيه فى معنى الهدايه و ان كانت بيانا لهدايه القرآن.

فقوله: اَللّٰهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ هو القرآن الكريم و الحديث هو القول كما فى قوله تعالى: فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ (الطور/۳۴)،و قوله: فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ (المرسلات/۵۰)فهو أحسن القول لاشتماله على محض الحق الذى لا يأتيه الباطل من بين يديه و لا من خلفه،و هو كلامه المجيد.

و قوله: كِتٰاباً مُتَشٰابِهاً أى يشبه بعض أجزائه بعضا و هذا غير التشابه الذى فى المتشابه المقابل للمحكم فإنه صفه بعض آيات الكتاب و هذا صفه الجميع.

و قوله: مَثٰانِيَ جمع مثنيه بمعنى المعطوف لانعطاف بعض آياته على بعض و رجوعه اليه بتبين بعضها ببعض و تفسير بعضها لبعض من غير اختلاف فيها بحيث يدفع بعضه بعضا و يناقضه كما قال تعالى: أَ فَلاٰ يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ وَ لَوْ كٰانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللّٰهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلاٰفاً كَثِيراً (النساء/۸۲).

و قوله: تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ صفه الكتاب و ليس استئنافا،و الاقشعرار تقبض الجلد تقبضا شديدا لخشيه عارضه عن استماع أمر هائل أو رؤيته،و ليس ذلك إلا لأنهم على تبصر من موقف نفوسهم قبال عظمه ربهم فإذا سمعوا كلامه توجهوا الى ساحه العظمه و الكبرياء فغشيت قلوبهم الخشيه و أخذت جلودهم فى الاقشعرار.

و قوله: ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَ قُلُوبُهُمْ إِلىٰ ذِكْرِ اللّٰهِ «تَلِينُ» مضمنه معنى السكون و الطمأنينه و لذا عدى بالى و المعنى ثم تسكن و تطمئن جلودهم و قلوبهم الى ذكر اللّه لينه تقبله أو تلين له ساكنه اليه.

و لم يذكر القلوب فى الجمله السابقه عند ذكر الاقشعرار لأن المراد بالقلوب النفوس و لا اقشعرار لها و إنما لها الخشيه.

و قوله: ذٰلِكَ هُدَى اللّٰهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشٰاءُ أى ما يأخذهم من اقشعرار الجلود من القرآن ثم سكون جلودهم و قلوبهم الى ذكر اللّه هو هدى اللّه و هذا تعريف آخر للهدايه بلازمها.

و قوله: يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشٰاءُ أى يهدى بهداه من يشاء من عباده و هو الذى لم يبطل استعداده للاهتداء و لم يشغل بالموانع عنه كالفسق و الظلم و فى السياق إشعار بأن الهدايه من فضله و ليس بموجب فيها مضطر إليها.

فالهدايه كلها للّه إما بلا واسطه أو بواسطه الهداه المهديين من خلقه و على هذا فمن أضله من خلقه بأن لم يهده بالواسطه و لا بلا واسطه فلا هادى له و ذلك قوله فى ذيل الآيه: «وَ مَنْ يُضْلِلِ اللّٰهُ فَمٰا لَهُ مِنْ هٰادٍ» و سيأتى الجمله بعد عده آيات و هى متكرره فى كلامه تعالى.

قوله تعالى: أَ فَمَنْ يَتَّقِي بِوَجْهِهِ سُوءَ الْعَذٰابِ يَوْمَ الْقِيٰامَةِ وَ قِيلَ لِلظّٰالِمِينَ ذُوقُوا مٰا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ مقايسه بين أهل العذاب يوم القيامه و الآمنين منه و الفريقان هما أهل الضلال و أهل الهدى و لذا عقب الآيه السابقه بهذه الآيه.

و الاستفهام للإنكار و خبر«من»محذوف و التقدير كمن هو فى أمن منه،و يوم القيامه متعلق بيتقى،و المعنى أ فمن يتقى بوجهه سوء العذاب يوم القيامه لكون يده التى بها كان يتقى المكاره مغلوله الى عنقه كمن هو آمن من العذاب لا يصيبه مكروه.كذا قيل.

و قوله: وَ قِيلَ لِلظّٰالِمِينَ ذُوقُوا مٰا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ القول لملائكه النار،

و الظاهر أن الجمله بتقدیر قد أو بدونه و الأصل و قیل لهم ذوقوا،الخ؛لکن وضع الظاهر موضع الضمیر للدلاله علی عله الحکم و هی الظلم.

قوله تعالی: کَذَّبَ اَلَّذِینَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَأَتٰاهُمُ اَلْعَذٰابُ مِنْ حَیْثُ لاٰ یَشْعُرُونَ أی من الجهه التی لا یحتسبون ففوجئوا و أخذوا علی غفله و هو أشد الأخذ،و فی الآیه و ما بعدها بیان لما أصاب بعض الکفار من عذاب الخزی لیکون عبره لغیرهم.

قوله تعالی: فَأَذٰاقَهُمُ اَللّٰهُ اَلْخِزْیَ فِی اَلْحَیٰاهِ اَلدُّنْیٰا وَ لَعَذٰابُ اَلْآخِرَهِ أَکْبَرُ لَوْ کٰانُوا یَعْلَمُونَ الخزی هو الذل و الصغار،و قد أذاقهم اللّٰه ذلک فی ألوان من العذاب أنزلنا علیهم کالغرق و الخسف و الصیحه و الرجفه و المسخ و القتل.

قوله تعالی: وَ لَقَدْ ضَرَبْنٰا لِلنّٰاسِ فِی هٰذَا اَلْقُرْآنِ مِنْ کُلِّ مَثَلٍ لَعَلَّهُمْ یَتَذَکَّرُونَ أی ضربنا لهم من کل نوع من الأمثال شیئا لعلهم یتنبهون و یعتبرون و یتعظون بتذکر ما تتضمنه.

قوله تعالی: قُرْآناً عَرَبِیًّا غَیْرَ ذِی عِوَجٍ لَعَلَّهُمْ یَتَّقُونَ العوج الانحراف و الانعطاف، «قُرْآناً عَرَبِیًّا» منصوب علی المدح بتقدیر أمدح أو أخص و نحوه أو حال معتمد علی الوصف.

قوله تعالی: ضَرَبَ اَللّٰهُ مَثَلاً رَجُلاً فِیهِ شُرَکٰاءُ مُتَشٰاکِسُونَ وَ رَجُلاً سَلَماً لِرَجُلٍ هَلْ یَسْتَوِیٰانِ الخ؛قال الراغب:الشکس-بالفتح فالکسر-سیئ الخلق، و قوله: «شُرَکٰاءُ مُتَشٰاکِسُونَ» أی متشاجرون لشکاسه خلقهم.انتهی و فسروا السلم بالخالص الذی لا یشترک فیه کثیرون.

مثل ضربه اللّٰه للمشرک الذی یعبد أربابا و آلهه مختلفین فیشترکون فیه و هم متنازعون فیأمره هذا بما ینهاه عنه الآخر و کل یرید أن یتفرد فیه و یخصه بخدمه نفسه،و للموحد الذی هو خالص لمخدوم واحد لا یشارکه فیه غیره فیخدمه فیما یرید منه من غیر تنازع یؤدی الی

الحيره فالمشرک هو الرجل الذی فیه شرکاء متشاکسون و الموحد هو الرجل الذی هو سلم لرجل.لا یستویان بل الذی هو سلم لرجل أحسن حالا من صاحبه.

و هذا مثل ساذج ممکن الفهم لعامه الناس لکنه عند المداقه یرجع الی قوله تعالی: لَوْ کٰانَ فِیهِمٰا آلِهَهٌ إِلاَّ اللّٰهُ لَفَسَدَتٰا (الأنبیاء۲۲/)و عاد برهانا علی نفی تعدد الأرباب و الآلهه.

و قوله: اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ ثناء للّه بما أن عبودیته خیر من عبودیه من سواه.

و قوله: بَلْ أَکْثَرُهُمْ لاٰ یَعْلَمُونَ مزیه عبادته علی عباده غیره علی ما له من الظهور التام لمن له أدنی بصیره.

قوله تعالی: إِنَّکَ مَیِّتٌ وَ إِنَّهُمْ مَیِّتُونَ ثُمَّ إِنَّکُمْ یَوْمَ الْقِیٰامَهِ عِنْدَ رَبِّکُمْ تَخْتَصِمُونَ الآیه الاولی تمهید لما یذکر فی الثانیه من اختصامهم یوم القیامه عند ربهم و الخطاب فی «إِنَّکُمْ» للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و امته أو المشرکین منهم خاصه و الاختصام-کما فی المجمع- رد کل واحد من الاثنین ما أتی به الآخر علی وجه الإنکار علیه.

و المعنی:إن عاقبتک و عاقبتهم الموت ثم إنکم جمیعا یوم القیامه بعد ما حضرتم عند ربکم تختصمون و قد حکی مما یلقیه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم: وَ قٰالَ الرَّسُولُ یٰا رَبِّ إِنَّ قَوْمِی اتَّخَذُوا هٰذَا الْقُرْآنَ مَهْجُوراً (الفرقان۳۰/).

و الآیتان عامتان بحسب لفظهما لکن الآیات الأربع التالیه تؤید أن المراد بالاختصام ما یقع بین النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و بین الکافرین من امته یوم القیامه.

قوله تعالی: فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ کَذَبَ عَلَی اللّٰهِ وَ کَذَّبَ بِالصِّدْقِ إِذْ جٰاءَهُ أَ لَیْسَ فِی جَهَنَّمَ مَثْویً لِلْکٰافِرِینَ فی الآیه و ما بعدها مبادره الی ذکر ما ینتهی الیه أمر اختصامهم یوم القیامه و تلویح الی ما هو نتیجه القضاء بینهم کأنه قیل:و نتیجه ما یقضی به بینکم معلومه الیوم و أنه من هو الناجی منکم،و من هو الهالک؟فإن القضاء یومئذ یدور مدار الظلم و الإحسان و لا أظلم من الکافر و المؤمن متق محسن و الظلم الی النار و الإحسان الی

الجنه.هذا ما يعطيه السياق.

فقوله: فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللّهِ أى افترى عليه بأن ادعى أن له شركاء و الظلم يعظم بعظم من تعلق به و إذا كان هو اللّه سبحانه كان أعظم من كل ظلم و مرتكبه أظلم من كل ظالم.

و قوله: وَ كَذَّبَ بِالصِّدْقِ إِذْ جٰاءَهُ المراد بالصدق الصادق من النبإ و هو الدين الإلهى الذى جاء به الرسول بقرينه قوله: «إِذْ جٰاءَهُ» .

و قوله: أَ لَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوىً لِلْكٰافِرِينَ المثوى اسم مكان بمعنى المنزل و المقام،و الاستفهام للتقرير أى إن فى جهنم مقام هؤلاء الظالمين لتكبرهم على الحق الموجب لافترائهم على اللّه و تكذيبهم بصادق النبإ الذى جاء به الرسول.

و الآيه خاصه بمشركى عهد النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أو بمشركى امته بحسب السياق و عامه لكل من ابتدع بدعه و ترك سنه من سنن الدين.

وَ الَّذِي جٰاءَ بِالصِّدْقِ وَ صَدَّقَ بِهِ أُولٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ المراد بالمجىء بالصدق الإتيان بالدين الحق و المراد بالتصديق به الإيمان به و الذى جاء به النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

و قوله: أُولٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ لعل الإشاره الى الذى جاء به بصيغه الجمع لكونه جمعا بحسب المعنى و هو كل نبى جاء بالدين الحق و آمن بما جاء به بل و كل مؤمن آمن بالدين الحق و دعى اليه فإن الدعوه الى الحق قولا و فعلا من شئون اتباع النبى،قال تعالى: قُلْ هٰذِهِ سَبِيلِي أَدْعُوا إِلَى اللّهِ عَلىٰ بَصِيرَةٍ أَنَا وَ مَنِ اتَّبَعَنِي (يوسف/۱۰۸).

قوله تعالى: لَهُمْ مٰا يَشٰاؤُنَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذٰلِكَ جَزٰاءُ الْمُحْسِنِينَ هذا جزاؤهم عند ربهم و هو أن لهم ما تتعلق به مشيتهم فالمشيه هناك هى السبب التام لحصول ما يشاؤه الإنسان أياما كان بخلاف ما عليه الأمر فى الدنيا فإن حصول شىء من مقاصد الحياه فيها يتوقف-مضافا الى المشيه-على عوامل و أسباب كثيره منها السعى و العمل المستمد من

الاجتماع و التعاون.

فالآیه تدل أولا علی إقامتهم فی دار القرب و جوار رب العالمین،و ثانیا أن لهم ما یشاءون فهذان جزاء المتقین و هم المحسنون فإحسانهم هو السبب فی إیتائهم الأجر المذکور و هذه هی النکته فی إقامه الظاهر مقام الضمیر فی قوله: «وَ ذٰلِکَ جَزٰاءُ الْمُحْسِنِینَ» و کان مقتضی الظاهر أن یقال:و ذلک جزاؤهم.

و توصیفهم بالإحسان و ظاهره العمل الصالح أو الاعتقاد الحق و العمل الحسن جمیعا یشهد أن المراد بالتصدیق المذکور هو التصدیق قولا و فعلا.علی أن القرآن لا یسمی تارک بعض ما أنزله اللّٰه من حکم مصدقا به.

قوله تعالی: لِیُکَفِّرَ اللّٰهُ عَنْهُمْ أَسْوَأَ الَّذِی عَمِلُوا الی آخر الآیه و من المعلوم أنه إذا کفر أسوأ أعمالهم کفر ما دون ذلک،و المراد بأسوء الذی عملوا ما هو کالشرک و الکبائر.

قال فی مجمع البیان فی الآیه:أی أسقط اللّٰه عنهم عقاب الشرک و المعاصی التی فعلوها قبل ذلک بإیمانهم و إحسانهم و رجوعهم الی اللّٰه تعالی انتهی و هو حسن من جهه تعمیم الأعمال السیئه،و من جهه تقیید التکفیر بکونه قبل ذلک بالإیمان و الإحسان و التوبه فإن الآیه تبین أثر تصدیق الصدق الذی أتاهم و هو تکفیر السیئات بالتصدیق و الجزاء الحسن فی الآخره.

و قوله: وَ یَجْزِیَهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ الَّذِی کٰانُوا یَعْمَلُونَ یمکن أن یقال:إن المراد أنه ینظر الی أرفع أعمالهم درجه فیترفع درجتهم بحسبه فلا یضیع شیء مما هو آخر ما بلغه عملهم من الکمال لکن فی جریان نظیر الکلام فی تکفیر الأسوإ خفاء.

و قیل:صیغه التفضیل فی الآیه «أَسْوَأَ» و «بِأَحْسَنِ» مستعمله فی الزیاده المطلقه من غیر نظر الی مفضل علیه فإن معصیه اللّٰه کلها أسوأ و طاعته کلها أحسن.

قوله تعالی: أَ لَیْسَ اللّٰهُ بِکٰافٍ عَبْدَهُ وَ یُخَوِّفُونَکَ بِالَّذِینَ مِنْ دُونِهِ المراد

بالذين من دون آلهتهم من دون اللّه على ما يستفاد من السياق،و المراد بالعبد من مدحه اللّه تعالى فى الآيات السابقه و يشتمل النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم شمولا أوليا.

و الاستفهام للتقرير و المعنى هو يكفيهم،و فيه تأمين للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قبال تخويفهم إياه بآلهتهم و كنايه عن وعده بالكفايه كما صرح به فى قوله: فَسَيَكْفِيكَهُمُ اَللّٰهُ وَ هُوَ اَلسَّمِيعُ اَلْعَلِيمُ (البقره١٣٧/).

قوله تعالى: وَ مَنْ يُضْلِلِ اَللّٰهُ فَمٰا لَهُ مِنْ هٰادٍ وَ مَنْ يَهْدِ اَللّٰهُ فَمٰا لَهُ مِنْ مُضِلٍّ الخ؛جملتان كالمتعاكستين مرسلتان إرسال الضوابط الكليه و لذا جىء فيهما باسم الجلاله و كان من قبيل وضع الظاهر موضع الضمير.

و فى تعقيب قوله: «أَ لَيْسَ اَللّٰهُ بِكٰافٍ» الخ؛بقوله: «وَ مَنْ يُضْلِلِ» الخ؛إشاره الى أن هؤلاء المخوفين لا يهتدون بالإيمان أبدا و لن ينجح مسعاهم و أنهم لن ينالوا بغيتهم و لا امنيتهم من النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فإن اللّه لن يضله و قد هداه.

قوله: أَ لَيْسَ اَللّٰهُ بِعَزِيزٍ ذِي اِنْتِقٰامٍ استفهام للتقرير أى هو كذلك،و هو تعليل ظاهر لقوله: «وَ مَنْ يُضْلِلِ اَللّٰهُ» الخ؛فإن عزته و كونه ذا انتقام يقتضيان أن ينتقم ممن جحد الحق و أصر على كفره فيضله و لا هادى يهديه لأنه تعالى عزيز لا يغلبه فيما يريد غالب،و كذا إذا هدى عبدا من عباده لتقواه و إحسانه لم يقدر على إضلاله مضل.

و فى التعليل دلاله على أن الإضلال المنسوب الى اللّه تعالى هو ما كان على نحو المجازاه و الانتقام دون الضلال الابتدائى و قد مر مرارا.

[سوره الزمر (٣٩): الآيات ٣٨ الى ٥٢]

وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اَللّٰهُ قُلْ أَ فَرَأَيْتُمْ مٰا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اَللّٰهِ إِنْ أَرٰادَنِيَ اَللّٰهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كٰاشِفٰاتُ ضُرِّهِ أَوْ أَرٰادَنِي بِرَحْمَةٍ هَلْ هُنَّ مُمْسِكٰاتُ رَحْمَتِهِ قُلْ حَسْبِيَ اَللّٰهُ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ اَلْمُتَوَكِّلُونَ (٣٨) قُلْ يٰا قَوْمِ اِعْمَلُوا عَلىٰ مَكٰانَتِكُمْ إِنِّي عٰامِلٌ فَسَوْفَ تَع٣٩)ﮦ...ﮒ...) مَنْ يَأْتِيهِ عَذٰابٌ يُخْزِيهِ وَ يَحِلُّ عَلَيْهِ عَذٰابٌ مُقِيمٌ (٤٠) إِنّٰا أَنْزَلْنٰا عَلَيْكَ اَلْكِتٰابَ لِلنّٰاسِ بِالْحَقِّ فَمَنِ اِهْتَدىٰ فَلِنَفْسِهِ وَ مَنْ ضَلَّ فَإِنَّمٰا يَضِلُّ عَلَيْهٰا وَ مٰا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ (٤١) اَللّٰهُ يَتَوَفَّى اَلْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهٰا وَ اَلَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنٰامِهٰا فَيُمْسِكُ اَلَّتِي قَضىٰ عَلَيْهَا اَلْمَوْتَ وَ يُرْسِلُ اَلْأُخْرىٰ إِلىٰ أَجَلٍ مُسَمًّى إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآيٰاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ (٤٢) أَمِ اِتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اَللّٰهِ شُفَعٰاءَ قُلْ أَ وَ لَوْ كٰانُوا لاٰ يَمْلِكُونَ شَيْئاً وَ لاٰ يَعْقِلُونَ (٤٣) قُلْ لِلّٰهِ اَلشَّفٰاعَةُ جَمِيعاً لَهُ مُلْكُ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (٤٤) وَ إِذٰا ذُكِرَ اَللّٰهُ وَحْدَهُ اِشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ اَلَّذِينَ لاٰ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَ إِذٰا ذُكِرَ اَلَّذِينَ مِنْ دُونِهِ إِذٰا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ (٤٥) قُلِ اَللّٰهُمَّ فٰاطِرَ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ عٰالِمَ اَلْغَيْبِ وَ اَلشَّهٰادَةِ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبٰادِكَ فِي مٰا كٰانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (٤٦) وَ لَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مٰا فِي اَلْأَرْضِ جَمِيعاً وَ مِثْلَهُ مَعَهُ لاَفْتَدَوْا بِهِ مِنْ سُوءِ اَلْعَذٰابِ يَوْمَ اَلْقِيٰامَةِ وَ بَدٰا لَهُمْ مِنَ اَللّٰهِ مٰا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ (٤٧) وَ بَدٰا لَهُمْ سَيِّئٰاتُ مٰا كَسَبُوا وَ حٰاقَ بِهِمْ مٰا كٰانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ (٤٨) فَإِذٰا مَسَّ اَلْإِنْسٰانَ ضُرٌّ دَعٰانٰا ثُمَّ إِذٰا خَوَّلْنٰاهُ نِعْمَةً مِنّٰا قٰالَ إِنَّمٰا أُوتِيتُهُ عَلىٰ عِلْمٍ بَلْ هِيَ فِتْنَةٌ وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لاٰ يَعْلَمُونَ (٤٩) قَدْ قٰالَهَا اَلَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَمٰا أَغْنىٰ عَنْهُمْ مٰا كٰانُوا يَكْسِبُونَ (٥٠) فَأَصٰابَهُمْ سَيِّئٰاتُ مٰا كَسَبُوا وَ اَلَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ هٰؤُلاٰءِ سَيُصِيبُهُمْ سَيِّئٰاتُ مٰا كَسَبُوا وَ مٰا هُمْ بِمُعْجِزِينَ (٥١) أَ وَ لَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اَللّٰهَ يَبْسُطُ اَلرِّزْقَ لِمَنْ يَشٰاءُ وَ يَقْدِرُ إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآيٰاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (٥٢)

بیان:

قوله تعالى: وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللّٰهُ الى آخر الآيه؛شروع فى إقامه الحجه و قد قدم لها مقدمه تبتنى الحجه عليها و هى مسلمه عند الخصم و هى أن خالق العالم هو اللّه سبحانه فإن الخصم لا نزاع له فى أن الخالق هو اللّه وحده لا شريك له و إنما يدعى لشركائه التدبير دون الخلق.

و إذا كان الخلق اليه تعالى فما فى السماوات و الأرض من عين و لا أثر إلا و ينتهى وجوده اليه تعالى فما يصيب كل شىء من خير أو شر كان وجوده منه تعالى و ليس لأحد أن يمسك خيرا يريده تعالى له أو يكشف شرا يريده تعالى له لأنه من الخلق و الإيجاد و لا شريك له تعالى فى الخلق و الإيجاد حتى يزاحمه فى خلق شىء أو يمنعه من خلق شىء أو يسبقه الى خلق شىء

و التدبير نظم الامور و ترتيب بعضها على بعض خلق و إيجاد فاللّه الخالق لكل شىء كاف فى تدبير أمر العالم لأنه الخالق لكل شىء و ليس وراء الخلق شىء حتى يتوهم استناده الى غيره فهو اللّه رب كل شىء و إلهه لا رب سواه و لا إله غيره.

فقوله: قُلْ أَ فَرَأَيْتُمْ مٰا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ أى أقم الحجه عليهم بانيا لها على هذه المقدمه المسلمه عندهم أن اللّه خالق كل شىء و قل مفرعا عليه أخبرونى عما تدعون من دون اللّه،و التعبير عن آلهتهم بلفظه «مٰا» دون «مَنْ» و نحوه يفيد تعميم البيان للأصنام و أربابها جميعا فإن الخواص منهم و إن قصروا العباده على الأرباب من الملائكه و غيرهم و اتخذوا الأصنام قبله و ذريعه الى التوجه الى أربابها لكن عامتهم ربما أخذوا الأصنام نفسها أربابا و آلهه يعبدونها و نتيجه الحجه عامه تشمل الجميع.

و قوله: إِنْ أَرٰادَنِيَ اللّٰهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كٰاشِفٰاتُ ضُرِّهِ أَوْ أَرٰادَنِي بِرَحْمَةٍ هَلْ هُنَّ مُمْسِكٰاتُ رَحْمَتِهِ الضر كالمرض و الشده و نحوهما،و ظاهر مقابلته الرحمه عمومه لكل مصيبه،و إضافه الضر و الرحمه الى ضميره تعالى فى «كٰاشِفٰاتُ ضُرِّهِ» و «مُمْسِكٰاتُ رَحْمَتِهِ» لحفظ النسبه لأن المانع من كشف الضر و إمساك الرحمه هو نسبتهما اليه تعالى.

و تخصيص الضر و الرحمه به صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من عموم الحجه له و لغيره لكونه المخاصم الأصيل لهم و قد خوفوه بآلهتهم من دون اللّه.

و إرجاع ضمير الجمع المؤنث الى مٰا يدعونه من دون اللّه لتغليب جانب غير اولى العقل من الأصنام و هو يؤيد ما قدمناه فى قوله: «أَ فَرَأَيْتُمْ مٰا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ» أن التعبير بما لتعميم الحجه للأصنام و أربابها.

و قوله: قُلْ حَسْبِيَ اللّٰهُ أمر بالتوكل عليه تعالى كما يدل عليه قوله بعده: «عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ» و هو موضوع موضع نتيجه الحجه كأنه قيل:قل لهم:إنى اتخذت اللّه وكيلا

ص:۴۰۳

لأن أمر تـدبيرى اليه كما أن أمر خلقى اليه فهو فى معنى قولنا:فقـد دلت الحجه على ربوبيته و صدقت ذلك عملا باتخاذه وكيلا فى امورى.

و قوله: عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ تقـديم الظرف على متعلقه للـدلاله على الحصـر أى عليه يتوكلون لا على غيره،و إسناد الفعل الى الوصف من مـادته للـدلاله على كون المراد المتوكلين بحقيقه معنى التوكـل ففى الجمله ثنـاء عليه تعـالى بأنه الأهل للتوكل عليه يتوكل أهل البصيره فى التوكل فلا لوم على إن توكلت عليه و قلت:حسبى اللّه.

قوله تعـالى: قُلْ يا قَوْمِ اعْمَلُوا عَلى مَكانَتِكُمْ إِنِّى عامِلٌ -الى قوله- عَذابٌ مُقِيمٌ المكانه هى المنزله و القـدر و هى فى المعقولات كالمكان فى المحسوسات فأمرهم بأن يعملوا على مكانتهم معناه أمرهـم أن يسـتمروا على الحاله التى هم عليها من الكفر و العناد و الصد عن سبيل اللّه.

و قوله: فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذابٌ يُخْزِيهِ الظاهر أن «مَنْ» استفهاميه لا موصوله لظهور العلم فيما يتعلق بالجمله لا بالمفرد.

و قوله: وَ يَحِلُّ عَلَيْهِ عَذابٌ مُقِيمٌ أى دائم و هو المناسب للحلول،و تفكيك أمر العـذابين يشـهد أن المراد بالأول عـذاب الدنيا و بالثانى عذاب الآخره،و فى الكلام أشد التهديد.

و المعنى قـل مخاطبـا للمشـركين من قومك:يا قوم اعملوا-مسـتمرين-على حالتكم التى أنتم عليها من الكفر و العناد إنى عامل-كما أومر غير منصـرف عنه-فسوف تعلمون من يأتيه عـذاب يخزيه و يـذله؟و هو عـذاب الدنيا كما فى يوم بدر و يحل عليه و لا يفارقه عذاب دائم و هو عذاب الآخره.

قوله تعـالى: إِنّا أَنْزَلْنا عَلَيْكَ الْكِتابَ لِلنّاسِ بِالْحَقِّ الى آخر الآيه.فى مقام التعليل للأمر الـذى فى الآيه السابقه،و اللام فى قوله: «لِلنّاسِ» للتعليل أى لأجل الناس أن

تتلوه عليهم و تبلغهم ما فيه،و الباء فى قوله: «بِالْحَقِّ» للملابسه أى ملابسا للحق لا يشوبه باطل.

و قوله: فَمَنِ اهْتَدىٰ فَلِنَفْسِهِ وَ مَنْ ضَلَّ فَإِنَّمٰا يَضِلُّ عَلَيْهٰا أى يتفرع على هذا الإنزال أن من اهتدى فإنما يعود نفعه من سعاده الحياه و ثواب الدار الآخره الى نفسه، و من ضل و لم يهتد به فإنما يعود شقاؤه و وباله من عقاب الدار الآخره الى نفسه فاللّه سبحانه أجل من أن ينتفع بهداهم أو يتضرر بضلالهم.

و قوله: وَ مٰا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ أى مفوضا اليه أمرهم قائما بتدبير شئونهم حتى توصل ما فيه من الهدى الى قلوبهم.

و المعنى إنما أمرناك أن تهددهم بما قلنا لأنا نزلنا عليك الكتاب بالحق لأجل أن تقرأه على الناس لا غير فمن اهتدى منهم فإنما يعود نفعه الى نفسه و من ضل و لم يهتد به فإنما يعود ضرره الى نفسه و ما أنت وكيلا من قبلنا عليهم تدبر شئونهم فتوصل الهدى الى قلوبهم فليس لك من الأمر شىء.

قوله تعالى: اَللّٰهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهٰا الى آخر الآيه،قال فى المجمع:

التوفى قبض الشىء على الإيفاء و الإتمام يقال:توفيت حقى من فلان و استوفيته بمعنى.انتهى.

تقديم المسند اليه فى الآيه يفيد الحصر أى هو تعالى المتوفى لها لا غير و إذا انضمت الآيه الى مثل قوله تعالى: قُلْ يَتَوَفّٰاكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِى وُكِّلَ بِكُمْ (السجده/١١)،و قوله: حَتّٰى إِذٰا جٰاءَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنٰا (الأنعام/٦١)أفادت معنى الأصاله و التبعيه أى إنه تعالى هو المتوفى بالحقيقه و ملك الموت و الملائكه الذين هم أعوانه أسباب متوسطه يعملون بأمره.

و قوله: اَللّٰهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهٰا المراد بالأنفس الأرواح المتعلقه بالأبدان لا مجموع الأرواح و الأبدان لأن المجموع غير مقبوض عند الموت و إنما المقبوض هو

الروح يقبض من البدن بمعنى قطع تعلقه بالبدن تعلق التصرف و التدبير و المراد بموتها موت أبدانها إما بتقدير المضاف أو بنحو المجاز العقلى،و كذا المراد بمنامها.

و قوله: وَ الَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنٰامِهٰا معطوف على الأنفس فى الجمله السابقه، و الظاهر أن المنام اسم زمان و فى منامها متعلق بيتوفى و التقدير و يتوفى الأنفس التى لم تمت فى وقت نومها.

ثم فصل تعالى فى القول فى الأنفس المتوفاه فى وقت النوم فقال: «فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَ يُرْسِلُ الْأُخْرىٰ إِلىٰ أَجَلٍ مُسَمًّى» أى فيحفظ النفس التى قضى عليها الموت كما يحفظ النفس التى توفاها حين موتها و لا يردها الى بدنها،و يرسل النفس الاخرى التى لم يقض عليها الموت الى بدنها الى أجل مسمى تنتهى اليه الحياه.

و جعل الأجل المسمى غايه للإرسال دليل على أن المراد بالإرسال جنسه بمعنى أنه يرسل بعض الأنفس إرسالا واحدا و بعضها إرسالا بعد إرسال حتى ينتهى الى الأجل المسمى.

و يستفاد من الآيه أولا:أن النفس موجود مغاير للبدن بحيث تفارقه و تستقل عنه و تبقى بحيالها.

و ثانيا:أن الموت و النوم كلاهما توف و إن افترقا فى أن الموت توف لا إرسال بعده و النوم توف ربما كان بعده إرسال.

ثم تمم الآيه بقوله: «إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآيٰاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ» فيتذكرون أن اللّه سبحانه هو المدبر لأمرهم و أنهم اليه راجعون سيحاسبهم على ما عملوا.

قوله تعالى: أَمِ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللّٰهِ شُفَعٰاءَ الخ؛ «أَم» منقطعه أى بل اتخذ المشركون من دون اللّه شفعاء و هم آلهتهم الذين يعبدونهم ليشفعوا لهم عند اللّه سبحانه كما قال فى أول السوره: مٰا نَعْبُدُهُمْ إِلاّٰ لِيُقَرِّبُونٰا إِلَى اللّٰهِ زُلْفىٰ و قال: يَقُولُونَ هٰؤُلاٰءِ شُفَعٰاؤُنٰا عِنْدَ

اللّهِ (يونس١٨/).

و قوله: قُلْ أَ وَ لَوْ كانُوا لا يَمْلِكُونَ شَيْئاً وَ لا يَعْقِلُونَ أمر بأن يرده عليهم بالمناقشه فى إطلاق كلامهم فإن من البديهى أن الشفاعه تتوقف على علم فى الشفيع يعلم به ما يريد؟و ممن يريد؟و لمن يريد؟فلا معنى لشفاعه الجماد الذى لا شعور له و كذا تتوقف على أن يملك الشفيع الشفاعه و يكون له حق أن يشفع و لا ـ ملك لغير اللّه إلا أن يملكه اللّه شيئا و يأذن له فى التصرف فيه فقولهم بشفاعه أوليائهم مطلقا الشامل لما لا يملكونه و لا علم لهم بإذنه تعالى لهم فيها تخرص.

فالاستفهام فى «أَ وَ لَوْ كانُوا» الخ؛للإنكار و المعنى قل لهم:هل تتخذونهم شفعاء لكم و لو كانوا لا يملكون من عند أنفسهم شيئا كالملائكه و لا يعقلون شيئا كالأصنام؟فإنه سفه.

قوله تعالى: قُلْ لِلّهِ الشَّفاعَةُ جَمِيعاً لَهُ مُلْكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ الخ؛ توضيح و تأكيد لما مر من قوله: «قُلْ أَ وَ لَوْ كانُوا لا يَمْلِكُونَ شَيْئاً» و اللام فى «لِلّهِ» للملك، و قوله: «لَهُ مُلْكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» فى مقام التعليل الجمله السابقه،و المعنى كل شفاعه فإنها مملوكه للّه فإنه المالك لكل شىء إلا أن يأذن لأحد فى شىء منها فيملكه إياها،و أما استغلال بعض عباده كالملائكه يملك الشفاعه مطلقا كما يقولون فمما لا يكون قال تعالى: ما مِنْ شَفِيعٍ إِلاّ مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ (يونس٣/).

و للآيه معنى آخر أدق إذا انضمت الى مثل قوله تعالى: لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَ لا شَفِيعٌ (الأنعام٥١/)و هو أن الشفيع بالحقيقه هو اللّه سبحانه و غيره من الشفعاء لهم الشفاعه بإذن منه فقد تقدم فى بحث الشفاعه فى الجزء الأول من الكتاب أن الشفاعه ينتهى الى توسط بعض صفاته تعالى بينه و بين المشفوع له لإصلاح حاله كتوسط الرحمه و المغفره بينه و بين عبده المذنب لانجائه من وبال الذنب و تخليصه من العذاب.

و الفرق بين هذا الملك و ما فى الوجه السابق أن المالك لا يتصف بمملوكه فى الوجه السابق

كما فى ملك زيد للدار بخلاف الملك فى هذا الوجه فإن المالك فيه يتصف بمملوكه كملك زيد الشجاع لشجاعته.

و قوله: ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ تعليل آخر لكونه يملك الشفاعه جميعا الدال على الحصر و ذلك أن الشفاعه إنما يملكها الذى ينتهى اليه أمر المشفوع له إن شاء قبلها و أصلح حال المشفوع له و أما غيره فإنما يملكها إذا رضى بها و أذن فيها و اللّه سبحانه هو الذى يرجع اليه العباد دون الذين يدعون من دون اللّه فاللّه هو المالك للشفاعه جميعا فقولهم يكون أوليائهم شفعاء لهم مطلقا ثم عبادتهم لهم كذلك بناء بلا مبنى يعتمد عليه.

قوله تعالى: وَ إِذٰا ذُكِرَ اللّٰهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لاٰ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ الخ؛المراد من ذكره تعالى وحده جعله مفردا بالذكر من غير ذكر آلهتهم و من مصاديقه قول لا إله إلا اللّه،و الاشمئزاز الانقباض و النفور عن الشىء.

و إنما ذكر من وصفهم عدم إيمانهم بالآخره لأن ذلك هو الأصل فى اشمئزازهم و لو كانوا مؤمنين بالآخره و أنهم يرجعون الى اللّه فيجازيهم بأعمالهم عبدوه دون أوليائهم و لم يرغبوا عن ذكره وحده.

و قوله: وَ إِذٰا ذُكِرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ إِذٰا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ المراد بالذين من دونه آلهتهم،و الاستبشار سرور القلب بحيث يظهر أثره فى الوجه.

قوله تعالى: قُلِ اللّٰهُمَّ فٰاطِرَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ عٰالِمَ الْغَيْبِ وَ الشَّهٰادَةِ أَنْتَ تَحْكُمُ الخ؛لما بلغ الكلام مبلغا لا يرجى معه فيهم خير لنسيانهم أمر الآخره و إنكارهم الرجوع اليه تعالى حتى كانوا يشمئزون من ذكره تعالى وحده أمره صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يذكره تعالى وحده و يذكرهم حكمه بين عباده فيما اختلفوا فيه فى صوره الالتجاء اليه تعالى على ما فيه من الإقرار بالبعث و قد وصف اللّه تعالى بأنه فاطر السماوات و الأرض أى مخرجها من كتم العدم الى ساحه الوجود،و عالم الغيب و الشهاده فلا يخفى عليه شىء،و لازمه أن يحكم بالحق

و ینفذ حکمه.

قوله تعالی: وَ لَوْ أَنَّ لِلَّذِینَ ظَلَمُوا مٰا فِی الْأَرْضِ جَمِیعاً وَ مِثْلَهُ مَعَهُ لاَفْتَدَوْا بِهِ مِنْ سُوءِ الْعَذٰابِ یَوْمَ الْقِیٰامَهِ الخ؛المراد بالذین ظلموا هم الـذین ظلموا فی الـدنیا فالفعل یفید مفاد الوصف،و الظالمون هم المنکرون للمعاد کما قال: أَنْ لَعْنَهُ اللّٰهِ عَلَی الظّٰالِمِینَ اَلَّذِینَ یَصُدُّونَ عَنْ سَبِیلِ اللّٰهِ وَ یَبْغُونَهٰا عِوَجاً وَ هُمْ بِالْآخِرَهِ کٰافِرُونَ (الأعراف/ ۴۵).

و المعنی:و لو أن الظالمین المنکرین للمعاد ضعفی ما فی الأرض من أموال و ذخائر و کنوز لجعلوه فدیه من سوء العذاب.

و قوله: وَ بَدٰا لَهُمْ مِنَ اللّٰهِ مٰا لَمْ یَکُونُوا یَحْتَسِبُونَ البـداء و البـدو بمعنی الظهور و الحساب و الحسـبان العد،و الاحتساب الاعتداد بالشیء بمعنی البناء علی عده شیئا و کثیرا مـا یستعمل الحسبان و الاحتسـاب بمعنی الظن کمـا قیل و منه قوله: «مٰا لَمْ یَکُونُوا یَحْتَسِبُونَ» أی ما لم یکونوا یظنون لکن فرق الراغب بین الحسبان و الظن حیث قال:

و الحسـبان أن یحکم لأحد النقیضـین من غیر أن یخطر الآخر بباله و یکون بعرض أن یعتریه فیه شک،و یقارب ذلک الظن لکن الظن أن یخطر النقیضین بباله فیغلب أحدهما علی الآخر.

انتهی.

و مقتضـی سیاق الآیه أن المراد بیان أنهم سـیواجهون یوم القیامه امورا علی صفه هی فوق ما تصوروه و أعظم و أهول مما خطر ببالهم لا أنهم یشاهدون أمورا ما کانوا یعتقدونها و یذعنون بها و بالجمله کانوا یسـمعون أن اللّه حسابا و وزنا للأعمال و قضاء و نارا و ألوانا من العذاب فیقیسون ما سـمعوه-علی إنکار منهم له-علی ما عهدوه من هذه الامور فی الدنیا فلما شاهدوها إذ ظهرت لهم وجـدوها أعظم مما کان یخطر ببالهم من صـفتها فهـذه الآیه فی وصف عذابه نظیر قوله فی وصف نعیم أهل الجنه: فَلاٰ تَعْلَمُ نَفْسٌ مٰا أُخْفِیَ لَهُمْ مِنْ قُرَّهِ أَعْیُنٍ

(السجده١٧/).

و أيضا مقتضى السياق أن البدو المذكور من قبيل الظهور بعد الخفاء و الانكشاف بعد الاستتار كما يشير اليه قوله تعالى: لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هٰذٰا فَكَشَفْنٰا عَنْكَ غِطٰاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ (ق٢٢/).

قوله تعالى: وَ بَدٰا لَهُمْ سَيِّئٰاتُ مٰا كَسَبُوا الى آخر الآيه أى ظهر لهم سيئات أعمالهم بعد ما كانت خفيه عليهم فهو كقوله: يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مٰا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَراً وَ مٰا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ (آل عمران٣٠/).

قوله تعالى: وَ حٰاقَ بِهِمْ مٰا كٰانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ أى و نزل عليهم و أصابهم ما كانوا يستهزءون به فى الدنيا إذا سمعون من أولياء الدين من شدائد يوم القيامه و أهواله و أنواع عذابه.

قوله تعالى: فَإِذٰا مَسَّ الْإِنْسٰانَ ضُرٌّ دَعٰانٰا ثُمَّ إِذٰا خَوَّلْنٰاهُ نِعْمَةً مِنّٰا قٰالَ إِنَّمٰا أُوتِيتُهُ عَلىٰ عِلْمٍ الخ؛الآيه فى مقام التعليل البيانى لما تقدم من وصف الظالمين و لذا صدرت بالفاء لتتفرع على ما تقدم تفرع البيان على المبين.

فهو تعالى لما ذكر من حالهم أنهم أعرضوا عن كل آيه داله على الحق و لم يصغوا الى الحجج المقامه عليهم و لم يسمعوا موعظه و لم يعتدوا بعبره فجحدوا ربوبيته تعالى و أنكروا البعث و الحساب و بلغ بهم ذلك أن اشمأزت قلوبهم إذا ذكر اللّٰه وحده.

بيّن أن ذلك مما يستدعيه طبع الإنسان المائل الى اتباع هوى نفسه و الاغترار بما زين له من نعم الدنيا و الأسباب الظاهريه الحافه بها فالإنسان حليف النسيان إذا مسه الضر أقبل الى ربه و أخلص له و دعاه ثم إذا خوله ربه نعمه نسبه الى علم نفسه و خبرته و نسى ربه و جهل أنها فتنه فتن بها.

فقوله: فَإِذٰا مَسَّ الْإِنْسٰانَ ضُرٌّ أى مرض أو شده «دَعٰانٰا» أى خصنا بالدعاء

و انقطع عن غيرنا.

و قوله: ثُمَّ إِذٰا خَوَّلْنٰاهُ نِعْمَةً مِنّٰا قٰالَ إِنَّمٰا أُوتِيتُهُ عَلىٰ عِلْمٍ التخويل الإعطاء على نحو الهبه،و تقييد النعمه بقوله: «مِنّٰا» للدلاله على كون وصف النعمه محفوظا لها و المعنى خولناه نعمه ظاهرا كونها نعمه.

و ضمير «أُوتِيتُهُ» للنعمه بما أنه شيء أو مال و العنايه فى ذلك بالإشاره الى أنه لا يعترف بكونها نعمه منا بل يقطعها عنا فيسميها شيئا أو مالا و نحوه و لا يسميها نعمه حتى يضطره ذلك الى الاعتراف بمنعم و الإشاره اليه كما قال: «أُوتِيتُهُ» فصفح عن الفاعل لذلك و التعبير ان أعنى «نِعْمَةً مِنّٰا» «إِنَّمٰا أُوتِيتُهُ» من لطيف تعبير القرآن،و قد وجهوا تذكير الضمير فى «أُوتِيتُهُ» بوجوه أخر غير موجهه من أرادها فليرجع الى المفصلات.

و الملائم لسياق الآيه أن يكون معنى «عَلىٰ عِلْمٍ» على علم منى أى اوتيت هذا الذى أوتيت على علم منى و خبره بطرق كسب المعاش و اقتناء الثروه و جمع المال.

و قوله: بَلْ هِيَ فِتْنَةٌ وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لاٰ يَعْلَمُونَ أى بل النعمه التى خولناه منا فتنه أى ابتلاء و امتحان نمتحنه بذلك و لكن أكثرهم لا يعلمون بذلك.

قوله تعالى: قَدْ قٰالَهَا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَمٰا أَغْنىٰ عَنْهُمْ مٰا كٰانُوا يَكْسِبُونَ فَأَصٰابَهُمْ سَيِّئٰاتُ مٰا كَسَبُوا ضمير «قَدْ قٰالَهَا» راجع الى القول السابق باعتبار أنه مقاله أو كلمه.

و الآيه رد لقولهم و إثبات لكونها فتنه يمتحنون بها بأنهم لو اوتوها على علم منهم و اكتسبوها بحولهم و قوتهم لأغنى عنهم كسبهم و لم يصبهم سيئات ما كسبوا و حفظوها لأنفسهم و تنعموا بها و لم يهلكوا دونها و ليس كذلك فهؤلاء الذين قبلهم قالوا هذه المقاله فما أغنى عنهم كسبهم و أصابهم سيئات ما كسبوا.

و الظاهر أن الآيه تشير بقوله: «قَدْ قٰالَهَا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ» الى قارون و أمثاله و قد حكى

عنه قول: «إِنَّمٰا أُوتِيتُهُ عَلىٰ عِلْمٍ عِنْدِي» فی قصته من سوره القصص.

قوله تعالی: وَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ هٰؤُلاٰءِ سَيُصِيبُهُمْ سَيِّئٰاتُ مٰا كَسَبُوا وَ مٰا هُمْ بِمُعْجِزِينَ الإشاره بهؤلاء الی قومه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و المعنی أن هؤلاء الذين ظلموا من قومک سبیلهم سبیل من قبلهم سیصیبهم سیئات کسبهم و وبالات عملهم و ما هم بمعجزین للّه.

قوله تعالی: أَ وَ لَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللّٰهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشٰاءُ وَ يَقْدِرُ الخ؛ جواب آخر عن قول القائل منهم «إِنَّمٰا أُوتِيتُهُ عَلىٰ عِلْمٍ» و قد کان الجواب الأول «قَدْ قٰالَهَا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ» الخ؛جوابا من طریق النقض و هذا جواب من طریق المعارضه بالإشاره الی دلاله الدلیل علی أن اللّه سبحانه هو الذی یبسط الرزق و یقدر.

بیان ذلک:أن سعی الإنسان عن علم و إراده لتحصیل الرزق لیس سببا تاما موجبا لحصول الرزق و إلا لم یتخلف و من البین خلافه فکم من طالب رجع آیسا و ساع خاب سعیه.

فهناک علل و شرائط زمانیه و مکانیه و موانع مختلفه باختلاف الظروف خارجه عن حد الإحصاء إذا اجتمعت و توافقت أنتج ذلک حصول الرزق (۱).

[سوره الزمر (۳۹): الآیات ۵۳ الی ۶۱]

قُلْ يٰا عِبٰادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلىٰ أَنْفُسِهِمْ لاٰ تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللّٰهِ إِنَّ اللّٰهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعاً إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ (۵۳) وَ أَنِيبُوا إِلىٰ رَبِّكُمْ وَ أَسْلِمُوا لَهُ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذٰابُ ثُمَّ لاٰ تُنْصَرُونَ (۵۴) وَ اتَّبِعُوا أَحْسَنَ مٰا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذٰابُ بَغْتَةً وَ أَنْتُمْ لاٰ تَشْعُرُونَ (۵۵) أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ يٰا حَسْرَتىٰ عَلىٰ مٰا فَرَّطْتُ فِي جَنْبِ اللّٰهِ وَ إِنْ كُنْتُ لَمِنَ السّٰاخِرِينَ (۵۶) أَوْ تَقُولَ لَوْ أَنَّ اللّٰهَ هَدٰانِي لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ (۵۷) أَوْ تَقُولَ حِينَ تَرَى الْعَذٰابَ لَوْ أَنَّ لِي كَرَّةً فَأَكُونَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ (۵۸) بَلىٰ قَدْ جٰاءَتْكَ آيٰاتِي فَكَذَّبْتَ بِهٰا وَ اسْتَكْبَرْتَ وَ كُنْتَ مِنَ الْكٰافِرِينَ (۵۹) وَ يَوْمَ الْقِيٰامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللّٰهِ وُجُوهُهُمْ مُسْوَدَّةٌ أَ لَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوىً لِلْمُتَكَبِّرِينَ (۶۰) وَ يُنَجِّي اللّٰهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا بِمَفٰازَتِهِمْ لاٰ يَمَسُّهُمُ السُّوءُ وَ لاٰ هُمْ يَحْزَنُونَ (۶۱)

ص: ۴۱۲

۱- ۱) .الزمر ۳۸-۵۲:بحث فی بسط الرزق بمشیئته تعالی؛بحث روائی فی توفی الانفس حین موتها.

بيان:

قوله تعالى: قُلْ يٰا عِبٰادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلىٰ أَنْفُسِهِمْ لاٰ تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللّٰهِ الخ؛أمره صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يدعوهم من قبله و يناديهم بلفظه يا عبادى و فيه تذكير بحجه اللّه سبحانه على دعوتهم الى عبادتهم و ترغيب لهم الى استجابه الدعوه أما التذكير بالحجه فلأنه يشير الى أنهم عباده و هو مولاهم و من حق المولى على عبده أن يطيعه و يعبده فله أن يدعوه الى طاعته و عبادته،و أما ترغيبهم الى استجابه الدعوه فلما فيه من الإضافه اليه

تعالى الباعث لهم الى التمسک بذيل رحمته و مغفرته.

و قوله: اَلَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلىٰ أَنْفُسِهِمْ الإسراف-على ما ذكره الراغب-تجاوز الحد فى كل فعل يفعله الإنسان و إن كان ذلك فى الإنفاق أشهر؛و كأن الفعل مضمن معنى الجنايه أو ما يقرب منها و لذا عدى بعلى.و الإسراف على النفس هو التعدى عليها باقتراف الذنب أعم من الشرك و سائر الذنوب الكبيره و الصغيره على ما يعطيه السياق.

و قال جمع:إن المراد بالعباد المؤمنون و قد غلب استعماله فيهم مضافا اليه تعالى فى القرآن فمعنى يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم أيها المؤمنون المذنبون.

و يدفعه أن قوله: «يٰا عِبٰادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا» الى تمام سبع آيات ذو سياق واحد متصل يفصح عن دعوتهم و قوله فى ذيل الآيات: «بَلىٰ قَدْ جٰاءَتْکَ آيٰاتِی فَکَذَّبْتَ بِهٰا وَ اسْتَکْبَرْتَ» الخ؛كالصريح أو هو صريح فى شمول العباد للمشركين.

و ما ورد فى كلامه تعالى من لفظ «عِبٰادِيَ» و المراد به المؤمنون بضعه عشر موردا جميعها محفوفه بالقرينه و ليس بحيث ينصرف عند الإطلاق الى المؤمنين كما أن الموارد التى أطلق فيها و اريد به الأعم من المشرک و المؤمن فى كلامه كذلك.

و بالجمله شمول «عِبٰادِيَ» فى الآيه للمشركين لا ينبغى أن يرتاب فيه،و القول بأن المراد به المشركون خاصه نظرا الى سياق الآيات كما نقل عن ابن عباس أقرب الى القبول من تخصيصه بالمؤمنين.

و قوله: لاٰ تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَهِ اللّٰهِ القنوط اليأس،و المراد بالرحمه بقرينه خطاب المذنبين و دعوتهم هو الرحمه المتعلقه بالآخره دون ما هى أعم الشامله للدنيا و الآخره و من المعلوم أن الذى يفتقر اليه المذنبون من شئون رحمه الآخره بلا واسطه هو المغفره فالمراد بالرحمه المغفره و لذا علل النهى عن القنوط من الرحمه بقوله: «إِنَّ اللّٰهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعاً» .

ص: ۴۱۴

و فی الآیه التفات من التکلم الی الغیبه حیث قیل «إِنَّ اللّٰهَ یَغْفِرُ» و لم یقل:إنی أغفر و ذلک للإشاره الی أنه اللّه الـذی له الأسـماء الحسنی و منها أنه غفور رحیم کأنه یقول لا تقنطوا من رحمتی فإنی أنا اللّه أغفر الذنوب جمیعا لأن اللّه هو الغفور الرحیم.

و قوله: إِنَّ اللّٰهَ یَغْفِرُ الـذُّنُوبَ جَمِیعاً تعلیل للنهی عن القنوط و إعلام بأن جمیع الذنوب قابله للمغفره عامه لکنها تحتاج الی سـبب مخصـص و لا تکون جزافا،و الذی عده القرآن سـببا للمغفره أمران:الشفاعه (1)و التـوبه لکن لیس المراد فی قـوله: «إِنَّ اللّٰهَ یَغْفِرُ الـذُّنُوبَ جَمِیعاً» المغفره الحاصـله بالشـفاعه لأن الشـفاعه لا تنال الشـرک بنص القرآن فی آیات کثیره و قد مر أیضا أن قوله: إِنَّ اللّٰهَ لاٰ یَغْفِرُ أَنْ یُشْـرَکَ بِهِ وَ یَغْفِرُ مٰا دُونَ ذٰلِکَ لِمَنْ یَشٰاءُ (النساء/ ۴۸)ناظر الی الشـفاعه و الآیه أعنی قوله: «إِنَّ اللّٰهَ یَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِیعاً» موردها الشرک و سائر الذنوب.

فلا یبقی إلا أن یکون المراد المغفره الحاصله بالتوبه و کلامه تعالی صریح فی مغفره الذنوب جمیعا حتی الشرک بالتوبه.

علی أن الآیات السـبع-کما عرفت-کلام واحـد ذو سـیاق واحـد متصل ینهی عن القنوط -و هو تمهیـد لما یتلوه-و یأمر بالتوبه و الإسـلام و العمل الصالح و لیست الآیه الاولی کلاما مستقلا منقطعا عما یتلوه حتی یحتمل عدم تقیید عموم المغفره فیها بالتوبه و أی سبب آخر مفروض للمغفره.

و الآیه أعنی قوله: «إِنَّ اللّٰهَ یَغْفِرُ الـذُّنُوبَ جَمِیعاً» من معارک الآراء بینهم فقـد ذهب قوم الی تقیید عموم المغفره فیها بالشـرک و سائر الکبائر التی وعد اللّه علیها النار مع عدم تقیید العموم بالتوبه فالمغفره لا تنال إلا الصغائر من الذنوب.

ص :۴۱۵

۱- ۱) .و قد مر الکلام فیها فی مباحث الشفاعه فی الجزء الأول من الکتاب.

قوله تعالی: وَ أَنِيبُوا إِلىٰ رَبِّكُمْ وَ أَسْلِمُوا لَهُ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذٰابُ ثُمَّ لاٰ تُنْصَرُونَ عطف علی قوله: «لاٰ تَقْنَطُوا» ،و الإنابه الی اللّه الرجوع الیه و هو التوبه، و قوله: «إِلىٰ رَبِّكُمْ» من وضع الظاهر موضع المضمر و کان مقتضی الظاهر أن یقال:و أنیبوا الیه و الوجه فیه الإشاره الی التعلیل فإن الملاک فی عباده اللّه سبحانه صفه ربوبیه.

و المراد بالإسلام التسلیم للّه و الانقیاد له فیما یرید،و إنما قال: «وَ أَسْلِمُوا لَهُ» و لم یقل:

و آمنوا به لأن المذکور قبل الآیه و بعدها استکبارهم علی الحق و المقابل له الإسلام.

و قوله: مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذٰابُ ثُمَّ لاٰ تُنْصَرُونَ متعلق بقوله: «وَ أَنِيبُوا وَ أَسْلِمُوا» و المراد بالعذاب عذاب الآخره بقرینه الآیات التالیه،و یمکن علی بعد أن یراد مطلق العذاب الذی لا تقبل معه التوبه و منه عذاب الاستئصال قال تعالی: فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيمٰانُهُمْ لَمّٰا رَأَوْا بَأْسَنٰا سُنَّتَ اللّٰهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ فِي عِبٰادِهِ (المؤمن۸۵/).

و المراد بقوله: «ثُمَّ لاٰ تُنْصَرُونَ» أن المغفره لا تدرککم بوجه لعدم تحقق سببها فالتوبه مفروضه العدم و الشفاعه لا تشمل الشرک.

قوله تعالی: وَ اتَّبِعُوا أَحْسَنَ مٰا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذٰابُ بَغْتَةً وَ أَنْتُمْ لاٰ تَشْعُرُونَ الخطاب عام للمؤمن و الکافر کالخطابات السابقه و القرآن قد انزل الی الفریقین جمیعا.

و فی الآیه أمر بإتباع أحسن ما انزل من اللّه قیل:المراد به اتباع الأحکام من الحلال و الحرام دون القصص،و قیل:اتباع ما أمر به و نهی عنه کاتیان الواجب و المستحب و اجتناب الحرام و المکروه دون المباح،و قیل:الاتباع فی العزام و هی الواجبات و المحرمات،و قیل:

اتباع الناسخ دون المنسوخ،و قیل:ما أنزل هو جنس الکتب السماویه و أحسنها القرآن فاتباع أحسن ما انزل و هو اتباع القرآن.

و الإنصاف أن قوله فی الآیه السابقه: «وَ أَسْلِمُوا لَهُ» یشمل مضمون کل من هذه الأقوال

فحمل قوله: «وَ اتَّبِعُوا أَحْسَنَ مٰا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ» على شىء منها لا يخلو عن تكرار من غير موجب.

و لعل المراد من أحسن ما أنزل الخطابات التى تشير الى طريق استعمال حق العبوديه فى امتثال الخطابات الإلهيه الاعتقاديه و العمليه و ذلك كالخطابات الداعيه الى ذكر اللّه تعالى بالاستغراق و الى حبه و الى تقواه حق تقاته و الى إخلاص الدين له فإن اتباع هذه الخطابات يحيى الإنسان حياه طيبه و ينفخ فيه روح الإيمان و يصلح أعماله و يدخله فى ولايه اللّه تعالى و هى الكرامه ليست فوقها كرامه.

و قوله: مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذٰابُ بَغْتَةً وَ أَنْتُمْ لاٰ تَشْعُرُونَ أنسب لهذا المعنى فإن الدعوه الى عمل بالتخويف من مفاجاه الحرمان و مباغته المانع إنما تكون غالبا فيما يساهل المدعو فى أمره و يطيب نفسه بسوف و لعل،و هذا المعنى أمس بإصلاح الباطن منه بإصلاح الظاهر و الإتيان بأجساد الأعمال،و يقرب منه قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلّٰهِ وَ لِلرَّسُولِ إِذٰا دَعٰاكُمْ لِمٰا يُحْيِيكُمْ وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللّٰهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَ قَلْبِهِ (الأنفال/ ۲۴).

قوله تعالى: أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ يٰا حَسْرَتىٰ عَلىٰ مٰا فَرَّطْتُ فِي جَنْبِ اللّٰهِ الخ؛قال فى المجمع:التفريط إهمال ما يجب أن يتقدم فيه حتى يفوت وقته،و قال:التحسر الاغتمام مما فات وقته لانحساره عنه بما لا يمكن استدراكه.انتهى.و قال الراغب:الجنب الجارحه.قال:ثم يستعار فى الناحيه التى تليها لعادتهم فى استعاره سائر الجوارح لذلك نحو اليمين و الشمال.انتهى.فجنب اللّه جانبه و ناحيته و هى ما يرجع اليه تعالى مما يجب على العبد أن يعامله و مصداق ذلك أن يعبده وحده و لا يعصيه و التفريط فى جنب اللّه التقصير فى ذلك.

و قوله: وَ إِنْ كُنْتُ لَمِنَ السّٰاخِرِينَ «أَنْ» مخففه من الثقيله،و الساخرين اسم فاعل من سخر بمعنى استهزأ.

ص :۴۱۷

و معنی الآیه إنما نخاطبکم بهذا الخطاب حذر أن تقول أو لئلا تقول نفس منکم یا حسرتا علی ما قصرت فی جانب اللّه و إنی کنت من المستهزئین،و مواطن القول یوم القیامه.

قوله تعالی: أَوْ تَقُولَ لَوْ أَنَّ اللّٰهَ هَدٰانِی لَکُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِینَ ضمیر تقول للنفس،و المراد بالهدایه الإرشاد و إراءه الطریق،و المعنی ظاهر و هو قطع للعذر.

قوله تعالی: أَوْ تَقُولَ حِینَ تَرَی الْعَذٰابَ لَوْ أَنَّ لِی کَرَّهً فَأَکُونَ مِنَ الْمُحْسِنِینَ لو للتمنی و الکره الرجعه،و المعنی أو تقول نفس متمنیه حین تری العذاب یوم القیامه:لیت لی رجعه الی الدنیا فأکون من المحسنین.

قوله تعالی: بَلیٰ قَدْ جٰاءَتْکَ آیٰاتِی فَکَذَّبْتَ بِهٰا وَ اسْتَکْبَرْتَ وَ کُنْتَ مِنَ الْکٰافِرِینَ رد لها و جواب لخصوص قولها ثانیا: «لَوْ أَنَّ اللّٰهَ هَدٰانِی لَکُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِینَ» و موطن الجواب یوم القیامه کما أن موطن القول ذلک و لسیاق الجواب شهاده علیه.

و قد فصل بین قولها و جوابه بقوله: «أَوْ تَقُولَ حِینَ تَرَی» الخ؛و لم یجب إلا عن قولها: «لَوْ أَنَّ اللّٰهَ هَدٰانِی» الخ.

و الوجه فی الفصل أن الأقوال الثلاثه المنقوله عنها مرتبه علی ترتیب صدورها عن المجرمین یوم القیامه فإذا قامت القیامه و رأی المجرمون أن الیوم یوم الجزاء بالأعمال و قد فرطوا فیها و فاتهم وقتها تحسروا علی ما فرطوا و نادوا بالحسره علی تفریطهم «یٰا حَسْرَتیٰ عَلیٰ مٰا فَرَّطْتُ» قال تعالی: حَتّٰی إِذٰا جٰاءَتْهُمُ السّٰاعَهُ بَغْتَهً قٰالُوا یٰا حَسْرَتَنٰا عَلیٰ مٰا فَرَّطْنٰا فِیهٰا (الأنعام/۳۱).

ثم إذا حوسبوا و أمر المتقون بدخول الجنه و قیل وَ امْتٰازُوا الْیَوْمَ أَیُّهَا الْمُجْرِمُونَ (یس/ ۵۹)تعللوا بقولهم: «لَوْ أَنَّ اللّٰهَ هَدٰانِی لَکُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِینَ» .

ثم إذا امروا بدخول النار فأوقفوا علیها ثم ادخلوا فیها تمنوا الرجوع الی الدنیا لیحسنوا فیها فیسعدوا «أَوْ تَقُولَ حِینَ تَرَی الْعَذٰابَ لَوْ أَنَّ لِی کَرَّهً» قال تعالی: وَ لَوْ تَریٰ إِذْ وُقِفُوا عَلَی

النّارِ فَقالُوا يا لَيْتَنا نُرَدُّ وَ لا نُكَذِّبَ بِآياتِ رَبِّنا وَ نَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (الأنعام/۲۷)،و قال حاكيا عنهم: رَبَّنا أَخْرِجْنا مِنْها فَإِنْ عُدْنا فَإِنّا ظالِمُونَ (المؤمنون/۱۰۷).

ثم لما نقل الأقوال على ما بينها من الترتيب أخذ فى الجواب و لو أخر القول المجاب عنه حتى يتصل بالجواب أو قدم الجواب حتى يتصل به اختل النظم (۱).

و قد خص قولهم الثانى: «لَوْ أَنَّ اللّهَ هَدانِي» الخ؛بالجواب و أمسك عن جواب قولهم الأول و الثالث لأن فى الأول حديث استهزائهم بالحق و أهله و فى الثالث تمنيهم للرجوع الى الدنيا و اللّه سبحانه يزجر هؤلاء يوم القيامه و يمنعهم أن يكلموه و لا يجيب عن كلامهم كما يشير الى ذلك قوله: قالُوا رَبَّنا غَلَبَتْ عَلَيْنا شِقْوَتُنا وَ كُنّا قَوْماً ضالِّينَ رَبَّنا أَخْرِجْنا مِنْها فَإِنْ عُدْنا فَإِنّا ظالِمُونَ قالَ اخْسَؤُا فِيها وَ لا تُكَلِّمُونِ إِنَّهُ كانَ فَرِيقٌ مِنْ عِبادِي يَقُولُونَ رَبَّنا آمَنّا فَاغْفِرْ لَنا وَ ارْحَمْنا وَ أَنْتَ خَيْرُ الرّاحِمِينَ فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سِخْرِيًّا حَتّى أَنْسَوْكُمْ ذِكْرِي وَ كُنْتُمْ مِنْهُمْ تَضْحَكُونَ إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ بِما صَبَرُوا أَنَّهُمْ هُمُ الْفائِزُونَ (المؤمنون/۱۱۱).

قوله تعالى: وَ يَوْمَ الْقِيامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللّهِ وُجُوهُهُمْ مُسْوَدَّةٌ أَ لَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوىً لِلْمُتَكَبِّرِينَ الكذب على اللّه هو القول بأن له شريكا و أن له ولدا و منه البدعه فى الدين.

و سواد الوجه آيه الذله و هى جزاء تكبرهم و لذا قال: «أَ لَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوىً لِلْمُتَكَبِّرِينَ» .

قوله تعالى: وَ يُنَجِّي اللّهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا بِمَفازَتِهِمْ لا يَمَسُّهُمُ السُّوءُ وَ لا هُمْ يَحْزَنُونَ الظاهر أن مفازه مصدر ميمى بمعنى الفوز و هو الظفر بالمراد،و الباء فى «بِمَفازَتِهِمْ» للملابسه أو السببيه فالفوز الذى يقضيه اللّه لهم اليوم سبب تنجيتهم.

ص:۴۱۹

۱- ۱) .و أصل الوجه مأخوذ من تفسير أبى السعود باصلاح منا.

و قوله: «لاٰ يَمَسُّهُمُ» الخ؛بيان لتنجيتهم كأنه قيل:ينجيهم لا يمسهم السوء من خارجهم و لا هم يحزنون فى أنفسهم.

و للآيه نظر الى قوله تعالى فى ذيل آيات سوره المؤمنون المنقوله آنفا: «إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ بِمٰا صَبَرُوا أَنَّهُمْ هُمُ الْفٰائِزُونَ» فتدبر و لا تغفل (۱).

[سوره الزمر (۳۹): الآيات ۶۲ الى ۷۵]

اَللّٰهُ خٰالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَ هُوَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ (۶۲) لَهُ مَقٰالِيدُ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ اَلَّذِينَ كَفَرُوا بِآيٰاتِ اَللّٰهِ أُولٰئِكَ هُمُ اَلْخٰاسِرُونَ (۶۳) قُلْ أَ فَغَيْرَ اَللّٰهِ تَأْمُرُونِّي أَعْبُدُ أَيُّهَا اَلْجٰاهِلُونَ (۶۴) وَ لَقَدْ أُوحِيَ إِلَيْكَ وَ إِلَى اَلَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَ لَتَكُونَنَّ مِنَ اَلْخٰاسِرِينَ (۶۵) بَلِ اَللّٰهَ فَاعْبُدْ وَ كُنْ مِنَ اَلشّٰاكِرِينَ (۶۶) وَ مٰا قَدَرُوا اَللّٰهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَ اَلْأَرْضُ جَمِيعاً قَبْضَتُهُ يَوْمَ اَلْقِيٰامَهِ وَ اَلسَّمٰاوٰاتُ مَطْوِيّٰاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحٰانَهُ وَ تَعٰالىٰ عَمّٰا يُشْرِكُونَ (۶۷) وَ نُفِخَ فِي اَلصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ مَنْ فِي اَلْأَرْضِ إِلاّٰ مَنْ شٰاءَ اَللّٰهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرىٰ فَإِذٰا هُمْ قِيٰامٌ يَنْظُرُونَ (۶۸) وَ أَشْرَقَتِ اَلْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهٰا وَ وُضِعَ اَلْكِتٰابُ وَ جِيءَ بِالنَّبِيِّينَ وَ اَلشُّهَدٰاءِ وَ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْحَقِّ وَ هُمْ لاٰ يُظْلَمُونَ (۶۹) وَ وُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مٰا عَمِلَتْ وَ هُوَ أَعْلَمُ بِمٰا يَفْعَلُونَ (۷۰) وَ سِيقَ اَلَّذِينَ كَفَرُوا إِلىٰ جَهَنَّمَ زُمَراً حَتّٰى إِذٰا جٰاؤُهٰا فُتِحَتْ أَبْوٰابُهٰا وَ قٰالَ لَهُمْ خَزَنَتُهٰا أَ لَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ آيٰاتِ رَبِّكُمْ وَ يُنْذِرُونَكُمْ لِقٰاءَ يَوْمِكُمْ هٰذٰا قٰالُوا بَلىٰ وَ لٰكِنْ حَقَّتْ كَلِمَهُ اَلْعَذٰابِ عَلَى اَلْكٰافِرِينَ (۷۱) قِيلَ اُدْخُلُوا أَبْوٰابَ جَهَنَّمَ خٰالِدِينَ فِيهٰا فَبِئْسَ مَثْوَى اَلْمُتَكَبِّرِينَ (۷۲) وَ سِيقَ اَلَّذِينَ اِتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى اَلْجَنَّهِ زُمَراً حَتّٰى إِذٰا جٰاؤُهٰا وَ فُتِحَتْ أَبْوٰابُهٰا وَ قٰالَ لَهُمْ خَزَنَتُهٰا سَلاٰمٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَادْخُلُوهٰا خٰالِدِينَ (۷۳) وَ قٰالُوا اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ اَلَّذِي صَدَقَنٰا وَعْدَهُ وَ أَوْرَثَنَا اَلْأَرْضَ نَتَبَوَّأُ مِنَ اَلْجَنَّهِ حَيْثُ نَشٰاءُ فَنِعْمَ أَجْرُ اَلْعٰامِلِينَ (۷۴) وَ تَرَى اَلْمَلاٰئِكَهَ حٰافِّينَ مِنْ حَوْلِ اَلْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْحَقِّ وَ قِيلَ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ اَلْعٰالَمِينَ (۷۵)

۱- ۱) .الزمر ۵۳-۶۱:بحث روائى فى رحمه اللّٰه تعالى فى الذين اسرفوا على انفسهم؛التوبه.

بیان:

قوله تعالی: اَللّٰهُ خٰالِقُ کُلِّ شَیْءٍ هذا هو الذی ذکر اعتراف المشرکین به من قبل فی قوله: وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ لَیَقُولُنَّ اللّٰهُ (الآیه ۳۸ من السوره) و بنی علیه استناد الأشیاء فی تدبیرها الیه.

و الجمله فی المقام تمهید لما یذکر بعدها من کون التدبیر مستندا الیه لما تقدم مرارا أن الخلق

ص :۴۲۱

لا ینفک عن التدبیر فانتقل فی المقام من استناد الخلق الیه الی اختصاص الملک به و هو قوله:

«لَهُ مَقٰالِيدُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ» و من اختصاص الملک به الی کونه هو الوکیل علی کل شیء القائم مقامه فی تدبیر أمره.

و قد تقدم فی ذیل قوله: ذٰلِكُمُ اللّٰهُ رَبُّكُمْ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ خٰالِقُ كُلِّ شَيْءٍ (الأنعام/۱۰۲) فی الجزء السابع من الکتاب کلام فی معنی عموم الخلقه لکل شیء.

قوله تعالی: وَ هُوَ عَلیٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ و ذلک لأن انتهاء خلق کل شیء وجوده الیه یقتضی أن یکون تعالی هو المالک لکل شیء فلا یملک شیء من الأشیاء لا نفسه و لا شیئا مما یترشح من نفسه إلا بتملیک اللّه تعالی،فهو لفقره مطلقا لا یملک تدبیرا و اللّه المالک لتدبیره.

و أما تملیکه تعالی له نفسه و عمله فهو أیضا نوع من تدبیره تعالی مؤکد لملکه غیر ناف و لا مناف حتی أن توکیله الملائکه علی شیء من الأمر من شئون وکالته تعالی علیهم لا تفویض للأمر و إبطال للوکاله فافهم ذلک.

و بالجمله إذ کان کل شیء من الأشیاء لا یملک لنفسه شیئا کان سبحانه هو الوکیل علیه القائم مقامه المدبر لأمره و الأسباب و المسببات فی ذلک سواء فاللّه سبحانه هو ربها وحده.

فقد تبین أن الجمله مسوقه للإشاره الی توحده فی الربوبیه و هو المقصود بیانه فقول بعضهم إن ذکر ذلک بعد قوله: «اللّٰهُ خٰالِقُ كُلِّ شَيْءٍ» للدلاله علی أنه هو الغنی المطلق و أن المنافع و المضار راجعه الی العباد،أو أن المراد أنه تعالی حفیظ علی کل شیء فیکون إشاره الی أن الأشیاء محتاجه الیه فی بقائها کما أنها محتاجه الیه فی حدوثها،أجنبی عن معنی الآیه بالمره.

قوله تعالی: لَهُ مَقٰالِيدُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ الخ؛المقالید-کما قیل-بمعنی المفاتیح و لا مفرد له من لفظه.

و مفاتیح السماوات و الأرض مفاتیح خزائنها قال تعالی: وَ لِلّٰهِ خَزٰائِنُ السَّمٰاوٰاتِ

وَ الْأَرْضِ (المنافقون/۷)و خزائنها غيبها الذى يظهر منه الأشياء و النظام الجارى فيها فتخرج الى الشهاده قال تعالى: وَ إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلاّ عِنْدَنا خَزائِنُهُ وَ ما نُنَزِّلُهُ إِلاّ بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ (الحجر/۲۱).

و ملک مقاليد السماوات و الأرض كنايه عن ملک خزائنها التى منها وجودات الأشياء و أرزاقها و أعمارها و آجالها و سائر ما يواجهها فى مسيرها من حين تبتدئ منه تعالى الى حين ترجع اليه.

و هو أعنى قوله: «لَهُ مَقالِيدُ» الخ؛فى مقام التعليل لقوله: «وَ هُوَ عَلى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ» و لذا جىء به مفصولا من غير عطف.

و قوله: وَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآياتِ اللّهِ أُولئِكَ هُمُ الْخاسِرُونَ قد تقدم أن قوله:

«اللّهُ خالِقُ كُلِّ شَيْءٍ -الى قوله- وَ الْأَرْضِ» ذكر خلاصه ما تفيده الحجج المذكوره فى خلال الآيات السابقه،و عليه فقوله: «وَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآياتِ رَبِّهِمْ» الخ؛معطوف على قوله: «اللّهُ خالِقُ كُلِّ شَيْءٍ» و المعنى الذى تدل عليه الآيات و الحجج المتقدمه أن اللّه سبحانه خالق فما لک فوكيل على كل شىء أى متوحد فى الربوبيه و الالوهيه و الذين كفروا بآيات ربهم فلم يوحدوه و لم يعبدوه أولئک هم الخاسرون.

قوله تعالى: قُلْ أَ فَغَيْرَ اللّهِ تَأْمُرُونِّى أَعْبُدُ أَيُّهَا الْجاهِلُونَ لما أورد سبحانه خلاصه ما تنطق به الحجج المذكوره فى السوره من توحده تعالى بالخلق و الملک و التدبير و لازم ذلک توحده تعالى فى الربوبيه و الالوهيه أمر نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يخاطب المشركين المقترحين عليه أن يعبد آلهتهم أنه لا يبقى مع هذه الحجج الباهره الظاهره محل لعبادته غير اللّه و إجابه اقتراحهم و هل هى إلا الجهل.

فقوله: أَ فَغَيْرَ اللّهِ تَأْمُرُونِّى أَعْبُدُ الفاء لتفريع مضمون الجمله على قوله: «اللّهُ خالِقُ كُلِّ شَيْءٍ» الى آخر الآيتين،و الاستفهام إنكارى،و«غير اللّه»مفعول «أَعْبُدُ» قدم

علیه لتعلق العنایه به،و «تَأْمُرُونِّی» معترض بین الفعل و مفعوله و أصله تأمروننی أدغمت فیه إحدی النونین فی الاخری.

و قوله: أَیُّهَا الْجٰاهِلُونَ خطابهم بصفه الجهل للإشاره الی أن أمرهم إیاه بعباده غیر اللّه و اقتراحهم بذلک مع ظهور آیات وحدته فی الربوبیه و الالوهیه لیس إلا جهلا منهم.

قوله تعالی: وَ لَقَدْ أُوحِیَ إِلَیْکَ وَ إِلَی الَّذِینَ مِنْ قَبْلِکَ لَئِنْ أَشْرَکْتَ لَیَحْبَطَنَّ عَمَلُکَ الخ،فیه تأیید لمدلول الحجج العقلیه المذکوره بالوحی کأنه قیل:لا تعبد غیر اللّه فإنه جهل و کیف یسوغ لک أن تعبده و قد دل الوحی علی النهی عنه کما دل العقل علی ذلک.

فقوله: وَ لَقَدْ أُوحِیَ إِلَیْکَ اللام للقسم،و قوله: «لَئِنْ أَشْرَکْتَ لَیَحْبَطَنَّ عَمَلُکَ» بیان لما اوحی الیه،و تقدیر الکلام و أقسم لقد أوحی الیک لئن أشرکت،الخ؛و إلی الذین من قبلک من الأنبیاء و الرسل لئن أشرکت لیحبطن عملکم و لتکونن من الخاسرین.

و خطاب النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و سائر الأنبیاء علیهم السّلام بالنهی عن الشرک و إنذارهم بحبط العمل و الدخول فی زمره الخاسرین خطاب و إنذار علی حقیقه معناهما کیف؟و غرض السوره-کما تقدمت الإشاره الیه-بیان أن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم مأمور بالإیمان بما یدعو المشرکین الی الإیمان به مکلف بما یکلفهم و لا یسعه أن یجیبهم الی ما یقترحون به علیه من عباده آلهتهم.

و أما کون الأنبیاء معصومین بعصمه إلهیه یمتنع معها صدور المعصیه عنهم فلا یوجب ذلک سقوط التکلیف عنهم و عدم صحه توجهه الیهم و لو کان کذلک لم تتصور فی حقهم معصیه کسائر من لا تکلیف علیه فلم یکن معنی لعصمتهم.

علی أن العصمه-و هی قوه یمتنع معها صدور المعصیه-من شئون مقام العلم-کما تقدمت الإشاره الیه فی تفسیر قوله تعالی: وَ مٰا یُضِلُّونَ إِلاّٰ أَنْفُسَهُمْ وَ مٰا یَضُرُّونَکَ مِنْ شَیْءٍ (النساء/۱۱۳)-لا تنافی ثبوت الاختیار الذی هو من شئون مقام العمل و صحه صدور الفعل و الترک عن الجوارح.

ص :۴۲۴

فمنع العلم القطعی بمفسده شیء منعا قطعیا عن صدوره عن العالم به کمنع العلم بأثر السم عن شربه لا ینافی کون العالم بذلک مختارا فی الفعل لصحه صدوره و لا صدوره عن جوارحه فالعصمه لا تنافی بوجه التکلیف.

و قوله: وَ لَتَکُونَنَّ مِنَ الْخاسِرِینَ ظهر معناه مما تقدم و یمکن أن یکون اللام فی الخاسرین مفیدا للعهد،و المعنی و لتکونن من الخاسرین الذین کفروا بآیات اللّه و أعرضوا عن الحجج الداله علی وحدانیته.

قوله تعالی: بَلِ اللّهَ فَاعْبُدْ وَ کُنْ مِنَ الشّاکِرِینَ إضراب عن النهی المفهوم من سابق الکلام کأنه قیل:فلا تعبد غیر اللّه بل اللّه فاعبد،و تقدیم اسم الجلاله للدلاله علی الحصر.

و الفاء فی «فَاعْبُدْ» زائده للتأکید علی ما قیل،و قیل:هی فاء الجزاء و قد حذف شرطه و التقدیر بل إن کنت عابدا أو عاقلا فاعبد اللّه.

و قوله: وَ کُنْ مِنَ الشّاکِرِینَ أی و کن بعبادتک له من الذین یشکرونه علی نعمه الداله علی توحده فی الربوبیه و الالوهیه،و قد تقدم فی تفسیر قوله تعالی: وَ سَیَجْزِی اللّهُ الشّاکِرِینَ (آل عمران۱۴۴/)و قوله: وَ لا تَجِدُ أَکْثَرَهُمْ شاکِرِینَ (الأعراف۱۷/)أن مصداق الشاکرین بحقیقه معنی الکلمه هم المخلصون بفتح اللام فراجع.

قوله تعالی: وَ ما قَدَرُوا اللّهَ حَقَّ قَدْرِهِ الی آخر الآیه قدر الشیء هو مقداره و کمیته من حجم أو عدد أو وزن و ما أشبه ذلک ثم استعیر للمعنویات من المکانه و المنزله.

فقوله: «وَ ما قَدَرُوا اللّهَ حَقَّ قَدْرِهِ» تمثیل أرید به عدم معرفتهم به تعالی واجب المعرفه إذ لم یعرفوه من حیث المعاد و رجوع الأشیاء الیه کما یدل علیه تعقیب الجمله بقوله: «وَ الْأَرْضُ جَمِیعاً قَبْضَتُهُ یَوْمَ الْقِیامَهِ» الی آخر السوره حیث ذکر فیه انقطاع کل سبب دونه یوم القیامه، و قبضه الأرض و طیه السماوات و نفخ الصور لإماته الکل ثم لإحیائهم و إشراق الأرض بنور

ربها و وضع الکتاب و المجیء بالنبیین و الشهداء و القضاء و توفیه کل نفس ما عملت و سوق المجرمین الی النار و المتقین الی الجنه فمن کان شأنه فی الملک و التصرف هذا الشأن و عرف بذلک أوجبت هذه المعرفه و الاقبال الیه بعبادته وحده و الإعراض عن غیره بالکلیه.

لکن المشرکین لما لم یؤمنوا بالمعاد و لم یقدروه حق قدره و لم یعرفوه واجب معرفته أعرضوا عن عبادته الی عباده من سواه.

و قوله: وَ الْأَرْضُ جَمِیعاً قَبْضَتُهُ یَوْمَ الْقِیامَهِ أی الأرض بما فیها من الأجزاء و الأسباب الفعاله بعضها فی بعض،و القبضه مصدر بمعنی المقبوضه،و القبض علی الشیء و کونه فی القبضه کنایه عن التسلط التام علیه أو انحصار التسلط علیه فی القابض و المراد هاهنا المعنی الثانی کما یدل علیه قوله تعالی: وَ الْأَمْرُ یَوْمَئِذٍ لِلّٰهِ (الانفطار/۱۹)و غیره من الآیات.

و قوله: وَ السَّمٰاوٰاتُ مَطْوِیّٰاتٌ بِیَمِینِهِ یمین الشیء یده الیمنی و جانبه القوی و یکنی بها عن القدره،و یستفاد من السیاق أن محصل الجملتین أعنی قوله: «وَ الْأَرْضُ جَمِیعاً قَبْضَتُهُ یَوْمَ الْقِیٰامَهِ وَ السَّمٰاوٰاتُ مَطْوِیّٰاتٌ بِیَمِینِهِ» تقطع الأسباب الأرضیه و السماویه و سقوطها و ظهور أن لا مؤثر فی الوجود إلا اللّه سبحانه.

و قوله: سُبْحٰانَهُ وَ تَعٰالیٰ عَمّٰا یُشْرِکُونَ تنزیه له تعالی عما أشرکوا غیره فی ربوبیته و الوهیته فنسبوا تدبیر العالم الی آلهتهم و عبدوها.

قوله تعالی: وَ نُفِخَ فِی الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ مَنْ فِی الْأَرْضِ إِلاّٰ مَنْ شٰاءَ اللّٰهُ الخ؛ظاهر ما ورد فی کلامه تعالی فی معنی نفخ الصور أن النفخ نفختان نفخه للإماته و نفخه للإحیاء،و هو الذی تدل علیه روایات أئمه أهل البیت علیهم السّلام و بعض ما ورد من طرق أهل السنه عن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و إن کان بعض آخر من روایاتهم لا یخلو عن إبهام و لذا اختار بعضهم أنها ثلاث نفخات نفخه للإماته و نفخه للإحیاء و البعث و نفخه للفزع

و الصعق و قال بعضهم:إنها أربع نفخات و لكن دون إثبات ذلک من ظواهر الآيات خرط القتاد.

و لعل انحصار النفخ فی نفختی الإماته و الإحياء هو الموجب لتفسيرهم الصعق فی النفخه الاولی بالموت مع أن المعروف من معنی الصعق الغشيه،قال فی المصباح:يقال:صعق الرجل صعقا و تصاعقا أی غشی عليه و أصعقه غيره،ثم قال:و قوله تعالی: «فَصَعِقَ مَنْ فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ مَنْ فِی الْأَرْضِ» أی مات.انتهی.

و قوله: إِلاّٰ مَنْ شٰاءَ اللّٰهُ استثناء من أهل السماوات و الأرض و اختلف فی من هم؟

نعم لو تصور للّه سبحانه خلق وراء السماوات و الأرض جاز استثناؤهم من أهلهما استثناء منقطعا أو قيل:إن الموت إنما يلحق الأجساد بانقطاع تعلق الأرواح بها و أما الأرواح فإنها لا تموت فالأرواح هم المستثنون استثناء متصلا،و يؤيد هذا الوجه بعض (۱)الروايات المرويه عن أئمه أهل البيت عليهم السّلام.

و قوله: ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرىٰ فَإِذٰا هُمْ قِيٰامٌ يَنْظُرُونَ ضمير «فِيهِ» للصور، و «أُخْرىٰ» صفه محذوف موصوفها أی نفخه أخری،و قيام جمع قائم و «يَنْظُرُونَ» أی ينتظرون أو من النظر بمعناه المعروف.

و المعنی:و نفخ فی الصور نفخه اخری فإذا هم قائمون من قبورهم ينتظرون ما يؤمرون أو ينتظرون ما ذا يفعل بهم أو فإذا هم قائمون ينظرون نظر المبهوت المتحير.

و لا ينافی ما فی هذه الآيه من كونهم بعد النفخ قياما ينظرون ما فی قوله: وَ نُفِخَ فِی الصُّورِ فَإِذٰا هُمْ مِنَ الْأَجْدٰاثِ إِلىٰ رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ (يس/۵۱)أی يسرعون،و قوله: يَوْمَ يُنْفَخُ فِی

۱- ۱) .و هو ما ورد فی قوله تعالی «لِمَنِ الْمُلْکُ الْيَوْمَ» المؤمن:۱۶ أن الجواب بقوله «لِلّٰهِ الْوٰاحِدِ الْقَهّٰارِ» من أرواح الأنبياء و غير ذلک من الروايات.

اَلصُّورِ فَتَأْتُونَ أَفْوٰاجاً (النبأ/۱۸)،و قوله: وَ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَفَزِعَ مَنْ فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ مَنْ فِي الْأَرْضِ (النمل/۸۷)فإن فزعهم فالنفخ و إسراعهم فى المشى الى عرصه المحشر و إتيانهم إليها أفواجا كقيامهم ينظرون حوادث متقارنه لا يدفع بعضها بعضا.

قوله تعالى: وَ أَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهٰا الى آخر الآيه؛إشراق الأرض إضاءتها،و النور معروف المعنى و قد استعمل النور فى كلامه تعالى فى النور الحسى كثيرا و اطلق أيضا على الإيمان و على القرآن بعنايه أن كلا منهما يظهر للمتلبس به ما خفى عليه لولاه قال تعالى: اَللّٰهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمٰاتِ إِلَى النُّورِ (البقره/۲۵۷)،و قال:

فَآمِنُوا بِاللّٰهِ وَ رَسُولِهِ وَ النُّورِ الَّذِي أَنْزَلْنٰا (التغابن/۸).

و لا يبعد أن يراد-و اللّه أعلم-من إشراق الأرض بنور ربها ما هو خاصه يوم القيامه من انكشاف الغطاء و ظهور الأشياء بحقائقها و بدو الأعمال من خير أو شر أو طاعه أو معصيه أو حق أو باطل للناظرين،و إشراق الشىء هو ظهوره بالنور و لا ريب أن مظهرها يومئذ هو اللّه سبحانه إذ الأسباب ساقطه دونه فالأشياء مشرقه بنور مكتسب منه تعالى.

و هذا الإشراق و إن كان عاما لكل شىء يسعه النور لكن لما كان الغرض بيان ما للأرض و أهله يومئذ من الشأن خصها بالبيان فقال: «وَ أَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهٰا» و ذكره تعالى بعنوان ربوبيه الأرض تعريضا للمشركين المنكرين لربوبيته تعالى للأرض و ما فيها.

و المراد بالأرض مع ذلك الأرض و ما فيها و ما يتعلق بها كما تقدم أن المراد بالأرض فى قوله: «وَ الْأَرْضُ جَمِيعاً قَبْضَتُهُ» ذلك.

و يستفاد ما قدمناه من مواضع كثيره من كلامه تعالى كقوله تعالى: لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هٰذٰا فَكَشَفْنٰا عَنْكَ غِطٰاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ (ق/۲۲)و قوله: يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مٰا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَراً وَ مٰا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ (آل عمران/۳۰)،و قوله: يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبٰارَهٰا بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحىٰ لَهٰا يَوْمَئِذٍ يَصْدُرُ النّٰاسُ أَشْتٰاتاً لِيُرَوْا أَعْمٰالَهُمْ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقٰالَ ذَرَّةٍ

خَيْراً يَرَهُ وَ مَنْ يَعْمَلْ مِثْقالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ (الزلزال٨/)و آيات اخرى كثيره تدل على ظهور الأعمال و تجسمها و شهاده الأعضاء و غير ذلك.

و قوله: وَ وُضِعَ الْكِتابُ قيل:المراد به الحساب و هو كما ترى و قيل:المراد به صحائف الأعمال التى يحاسب عليها و يقضى بها،و قيل:المراد به اللوح المحفوظ و يؤيده قوله تعالى: هٰذا كِتابُنا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ إِنّا كُنّا نَسْتَنْسِخُ ما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (الجاثيه٢٩/).

و قوله: وَ جِيءَ بِالنَّبِيِّينَ وَ الشُّهَداءِ أما النبيون فليسألوا عن أداء رسالتهم كما يشعر به السياق قال تعالى: فَلَنَسْئَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَ لَنَسْئَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ (الأعراف/ ۶)،و أما الشهداء و هم شهداء الأعمال فليؤدوا ما تحملوه من الشهاده قال تعالى: فَكَيْفَ إِذا جِئْنا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَ جِئْنا بِكَ عَلىٰ هٰؤُلاءِ شَهِيداً (النساء٤١/).

و قوله: وَ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْحَقِّ وَ هُمْ لا يُظْلَمُونَ ضمير الجمع للناس المعلوم من السياق،و القضاء بينهم هو القضاء فيما اختلفوا فيه الوارد كرارا فى كلامه تعالى قال: إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيامَةِ فِيما كانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (يونس٩٣/).

قوله تعالى: وَ وُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ ما عَمِلَتْ وَ هُوَ أَعْلَمُ بِما يَفْعَلُونَ التوفيه الإعطاء بالتمام و قد علقت بنفس ما عملت دون جزائه و يقطع ذلك الريب فى كونه قسطا و عدلا من أصله و الآيه بمنزله البيان لقوله: «وَ هُمْ لا يُظْلَمُونَ» .

و قوله: وَ هُوَ أَعْلَمُ بِما يَفْعَلُونَ أى ليس حكمه بهذا النمط من وضع الكتاب و المجىء بالنبيين و الشهداء عن جهل منه و حاجه بل لأن يجرى حكمه على القسط و العدل فهو أعلم بما يفعلون.

و الآيه السابقه تتضمن القضاء و الحكم و هذه الآيه إجراؤه و الآيات اللاحقه تفصيل إجرائه.

قوله تعالى: وَ سِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلىٰ جَهَنَّمَ الى آخر الآيه السوق بالفتح

فالسکون-علی ما فی المجمع-الحث علی السیر،و الزمر جمع زمره و هی-کما فی الصحاح- الجماعه من الناس.

و المعنی «وَ سِیقَ» و حث علی السیر «الَّذِینَ کَفَرُوا إِلیٰ جَهَنَّمَ زُمَراً» جماعه بعد جماعه «حَتّٰی إِذٰا جٰاؤُهٰا» بلغوها «فُتِحَتْ أَبْوٰابُهٰا» لأجل دخولهم و هی سبعه قال تعالی: لَهٰا سَبْعَهُ أَبْوٰابٍ (الحجر/۴۴) «وَ قٰالَ لَهُمْ خَزَنَتُهٰا» و هم الملائکه الموکلون علیها یقولون لهم تهجینا و إنکارا علیهم «أَ لَمْ یَأْتِکُمْ رُسُلٌ مِنْکُمْ» من نوعکم من البشر «یَتْلُونَ» و یقرءون «عَلَیْکُمْ آیٰاتِ رَبِّکُمْ» من الحجج الداله علی وحدانیته و وجوب عبادته «قٰالُوا» بلی قد جاءوا و تلوا «وَ لٰکِنْ» کفرنا و کذبنا و «حَقَّتْ کَلِمَهُ الْعَذٰابِ عَلَی الْکٰافِرِینَ» و کلمه العذاب هی قوله تعالی حین أمر آدم بالهبوط: وَ الَّذِینَ کَفَرُوا وَ کَذَّبُوا بِآیٰاتِنٰا أُولٰئِکَ أَصْحٰابُ النّٰارِ هُمْ فِیهٰا خٰالِدُونَ (البقره/۳۹).

قوله تعالی: قِیلَ ادْخُلُوا أَبْوٰابَ جَهَنَّمَ خٰالِدِینَ فِیهٰا فَبِئْسَ مَثْوَی الْمُتَکَبِّرِینَ القائل-علی ما یفیده السیاق-خزنه جهنم،و فی قوله: «فَبِئْسَ مَثْوَی الْمُتَکَبِّرِینَ» دلاله علی أن هؤلاء الذین کفروا هم المکذبون بآیات اللّٰه المعاندون للحق.

قوله تعالی: وَ سِیقَ الَّذِینَ کَفَرُوا إِلیٰ جَهَنَّمَ زُمَراً حَتّٰی إِذٰا جٰاؤُهٰا فُتِحَتْ أَبْوٰابُهٰا لم یذکر فی الآیه جواب إذا إشاره الی أنه أمر فوق ما یوصف و وراء ما یقدر بقدر، و قوله: «وَ فُتِحَتْ أَبْوٰابُهٰا» حال أی جاؤها و قد فتحت أبوابها،و قوله: «خَزَنَتُهٰا» هم الملائکه الموکلون علیها.

و المعنی «وَ سِیقَ» و حث علی السیر «الَّذِینَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَی الْجَنَّهِ زُمَراً» جماعه بعد جماعه «حَتّٰی إِذٰا جٰاؤُهٰا وَ» قد «فُتِحَتْ أَبْوٰابُهٰا وَ قٰالَ لَهُمْ خَزَنَتُهٰا» الموکلون علیها مستقبلین لهم «سَلاٰمٌ عَلَیْکُمْ» أنتم فی سلام مطلق لا یلقاکم إلا ما ترضون «طِبْتُمْ» و لعله تعلیل لإطلاق السلام «فَادْخُلُوهٰا خٰالِدِینَ» فیها.و هو أثر طیبهم.

قوله تعالى: وَ قالُوا الْحَمْدُ لِلّهِ الَّذِى صَدَقَنا وَعْدَهُ وَ أَوْرَثَنَا الْأَرْضَ الى آخر الآيه.القائلون هم المتقون و المراد بالوعد ما تكرر فى كلامه تعالى و فيما اوحى الى سائر الأنبياء من وعد المتقين بالجنه قال: لِلَّذِينَ اتَّقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنّاتٌ (آل عمران١۵/) و قال: إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنّاتِ النَّعِيمِ (القلم٣۴/)،كذا قيل،و قيل:المراد بالوعد الوعد بالبعث و الثواب.

و لا يبعد أن يراد بالوعد الوعد بإيراث الجنه كما فى قوله: أُولئِكَ هُمُ الْوارِثُونَ اَلَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيها خالِدُونَ (المؤمنون١١/)و يكون قوله: «وَ أَوْرَثَنَا الْأَرْضَ» عطف تفسير لقوله: «صَدَقَنا وَعْدَهُ» .

و قوله: وَ أَوْرَثَنَا الْأَرْضَ المراد بالأرض-على ما قالوا-أرض الجنه و هى التى عليها الاستقرار فيها و قد تقدم فى أول سوره المؤمنون أن المراد بوراثتهم الجنه بقاؤها لهم بعد ما كانت فى معرض أن يشاركها غيرهم أو يملكها دونهم لكنهم زالوا عنها فانتقلت اليهم.

و قوله: نَتَبَوَّأُ مِنَ الْجَنَّهِ حَيْثُ نَشاءُ بيان لإيراثهم الأرض،و تبديل ضمير الأرض بالجنه للاشاره الى أنها المراد بالأرض.

و قيل:المراد بالأرض هى أرض الدنيا و هو سخيف إلا أن يوجه بأن الجنه هى عقبى هذه الدار قال تعالى: أُولئِكَ لَهُمْ عُقْبَى الدّارِ (الرعد٢٢/).

و المعنى و قال المتقون بعد دخول الجنه:الحمد للّه الذى صدقنا وعده أن سيدخلنا أو أن سيورثنا الجنه نسكن منها حيث نشاء و نختار-فلهم ما يشاءون فيها-.

و قوله: فَنِعْمَ أَجْرُ الْعامِلِينَ أى فنعم الأجر أجر العاملين للّه تعالى،و هو على ما يعطيه السياق قول أهل الجنه،و احتمل أن يكون من قوله تعالى.

قوله تعالى: وَ تَرَى الْمَلائِكَهَ حَافِّينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ الى آخر الآيه؛الحف الإحداق و الإحاطه بالشىء،و العرش هو المقام الذى يصدر

منه الفرامين و الأوامر الإلهيه التى يدبر بها العالم،و الملائكه هم المجرون لمشيته العاملون بأمره، و رؤيه الملائكه على تلك الحال كنايه عن ظهور ذلك و قد طويت السماوات.

و المعنى:و ترى يومئذ الملائكه و الحال أنهم محدقون بالعرش مطيفون به لإجراء الأمر الصادر منه و هم يسبحون بحمد ربهم.

و قوله: وَ قُضِيَ بَيْنَهُمْ احتمل رجوع الضمير الى الملائكه،و رجوعه الى الناس و الملائكه جميعا،و رجوعه الى جميع الخلائق،و رجوعه الى الناس فالقضاء بين أهل الجنه و أهل النار منهم أو بين الأنبياء و اممهم.

و يضعف الاحتمال الأخير أن القضاء بين الناس قد ذكر قبلا فى قوله: «وَ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْحَقِّ وَ هُمْ لاٰ يُظْلَمُونَ» فذكر القضاء بينهم ثانيا تكرار من غير موجب.

لكن ظاهر القضاء بين جماعه هو الحكم لبعضهم على بعض لوجود اختلاف ما بينهم و لا تحقق للاختلاف بين الملائكه،و هذا يؤيد أن يكون الضمير لغيرهم و القضاء بين الناس غير أن القضاء كما يطلق على نفس حكم الحاكم يصح إطلاقه على مجموع الحكم و مقدماته و تبعاته من حضور المتخاصمين و طرح الدعوى و شهاده الشهود و حكم الحاكم و إيفاء المحق حقه فمن الممكن أن يكون المراد بالقضاء المذكور أولا نفس الحكم الإلهى و بهذا القضاء المذكور ثانيا هو مجموع ما يجرى عليهم من حين يبعثون الى حين دخول أهل النار النار و أهل الجنه الجنه و استقرارهم فيهما و بذلك يندفع إشكال التكرار من غير موجب.

و قوله: وَ قِيلَ الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰالَمِينَ كلمه خاتمه للبدء و العود و ثناء عام له تعالى أنه لم يفعل و لا يفعل إلا الجميل.

قيل:قائله المتقون و كان حمدهم الأول على دخولهم الجنه و الثانى للقضاء بينهم و بين غيرهم بالحق،و قيل:قائله الملائكه و لم ينسب اليهم صريحا لتعظيم أمرهم،و قيل:القائل جميع الخلائق.

و يؤيد الأول قوله تعالى فى صفه أهل الجنه: وَ آخِرُ دَعْوٰاهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰالَمِينَ (يونس۱۰/)و هو حمد عام خاتم للخلقه كما سمعت.

ص :۴۳۳

سوره المؤمن مکیه و هی خمس و ثمانون آیه

اشاره

[سوره غافر (۴۰): الآیات ۱ الی ۶]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gtحم (۱) تَنْزِيلُ اَلْكِتٰابِ مِنَ اَللّٰهِ اَلْعَزِيزِ اَلْعَلِيمِ (۲) غٰافِرِ اَلذَّنْبِ وَ قٰابِلِ اَلتَّوْبِ شَدِيدِ اَلْعِقٰابِ ذِي
اَلطَّوْلِ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ إِلَيْهِ اَلْمَصِيرُ (۳) مٰا يُجٰادِلُ فِي آيٰاتِ اَللّٰهِ إِلاَّ اَلَّذِينَ كَفَرُوا فَلاٰ يَغْرُرْكَ تَقَلُّبُهُمْ فِي اَلْبِلاٰدِ (۴) كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ
نُوحٍ وَ اَلْأَحْزٰابُ مِنْ بَعْدِهِمْ وَ هَمَّتْ كُلُّ أُمَّةٍ بِرَسُولِهِمْ لِيَأْخُذُوهُ وَ جٰادَلُوا بِالْبٰاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ اَلْحَقَّ فَأَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كٰانَ عِقٰابِ
(۵) وَ كَذٰلِكَ حَقَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ عَلَى اَلَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ أَصْحٰابُ اَلنّٰارِ (۶)

ص: ۴۳۴

بيان:

تتكلم السوره فى استكبار الكافرين و مجادلتهم بالباطل ليدحضوا به الحق الذى يدعون اليه و لذلك نراها تذكر جدالهم و تعود اليه عوده بعد عوده «مٰا يُجٰادِلُ فِي آيٰاتِ اللّٰهِ إِلاَّ الَّذِينَ كَفَرُوا فَلاٰ يَغْرُرْكَ تَقَلُّبُهُمْ فِي الْبِلاٰدِ» «الَّذِينَ يُجٰادِلُونَ فِي آيٰاتِ اللّٰهِ بِغَيْرِ سُلْطٰانٍ أَتٰاهُمْ كَبُرَ مَقْتاً» «أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يُجٰادِلُونَ فِي آيٰاتِ اللّٰهِ أَنّٰى يُصْرَفُونَ» .

فتكسر سوره استكبارهم و جدالهم بذكر ما عاقب اللّه به الماضين من الامم المكذبين و ما أعد اللّه لهم من العذاب المهين بذكر طرف مما يجرى عليهم فى الآخره.

و تدحض باطل أقاويلهم بوجوه من الحجج الناطقه بتوحده فى الربوبيه و الالوهيه و تأمر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بالصبر و تعده و المؤمنين به بالنصر،و تأمرهم أن يؤذنهم أنه مسلم لربه غير تارک لعبادته فلييأسوا منه.

و السوره مكيه كلها لاتصال آياتها و شهاده مضامينها بذلک،و ما قيل فيه من الآيات أنه نزل بالمدينه لا يعبأ به و سيجیء الإشاره إليها إن شاء اللّه.

قوله تعالى: حم تَنْزِيلُ الْكِتٰابِ مِنَ اللّٰهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ التنزيل مصدر بمعنى المفعول فقوله: «تَنْزِيلُ الْكِتٰابِ» من قبيل إضافه الصفه الى موصوفها و التقدير هذا كتاب منزل من اللّه.

و تخصيص الوصفين «الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ» بالذكر قيل:للإشاره الى ما فى القرآن من الإعجاز و أنواع العلوم التى يضيق عنها نطاق الأفهام،و قيل:هو من باب التفنن.

و الوجه أن يقال:إن السوره لما كانت تتكلم حول جحد الجاحدين و مجادلتهم فى آيات اللّه بالباطل جهلا و هم يحسبونه علما و يعتزون به كما حكى ذلک عنه فى خاتمه السوره بقوله: «فَلَمّٰا جٰاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنٰاتِ فَرِحُوا بِمٰا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ» و كما حكى عن فرعون قوله لقومه فى

موسی: «إِنِّی أَخٰافُ أَنْ یُبَدِّلَ دِینَکُمْ أَوْ أَنْ یُظْهِرَ فِی الْأَرْضِ الْفَسٰادَ» و قوله لهم: «مٰا أُرِیکُمْ إِلاّٰ مٰا أَریٰ وَ مٰا أَهْدِیکُمْ إِلاّٰ سَبِیلَ الرَّشٰادِ» .

افتتح الکلام فی السوره بما فیه إشاره الی أن هذا الکتاب النازل علیهم تنزیل ممن هو عزیز علی الإطلاق لا یغلبه غالب حتی یخاف علی ما نزله من استعلائهم و استکبارهم بحسب أوهامهم،علیم علی الإطلاق لا یداخل علمه جهل و ضلال فلا یقاوم جدالهم بالباطل ما نزله من الحق و بینه بحججه الباهره.

و یؤید هذا الوجه ما فی الآیه التالیه من قوله: «غٰافِرِ الذَّنْبِ وَ قٰابِلِ التَّوْبِ» الخ؛علی ما سنبین.

قوله تعالی: غٰافِرِ الذَّنْبِ وَ قٰابِلِ التَّوْبِ شَدِیدِ الْعِقٰابِ ذِی الطَّوْلِ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ إِلَیْهِ الْمَصِیرُ الإتیان بصیغه اسم الفاعل فی «غٰافِرِ الذَّنْبِ وَ قٰابِلِ التَّوْبِ» -لعله- للدلاله علی الاستمرار التجددی فإن المغفره و قبول التوب من صفاته الفعلیه و لا یزال تعالی یغفر الذنب ثم یغفر و یقبل التوب ثم یقبل.

و إنما عطف قابل التوب علی ما قبله دون «شَدِیدِ الْعِقٰابِ ذِی الطَّوْلِ» لأن غافر الذنب و قابل التوب مجموعهما کصفه واحده متعلقه بالعباد المذنبین یغفر لهم تاره بتوبه و تاره بغیرها کالشفاعه.

و العقاب و المعاقبه المؤاخذه التی تکون فی عاقبه الذنب قال الراغب:و العقب و العقبی یختصان بالثواب نحو خیر ثوابا و خیر عقبا،و قال تعالی:و أولئک لهم عقبی الدار،و العاقبه إطلاقها یختص بالثواب نحو و العاقبه للمتقین،و بالإضافه قد تستعمل فی العقوبه نحو ثم کان عاقبه الذین أساءوا،و قوله:فکان عاقبتهما أنهما فی النار یصح أن یکون ذلک استعاره من ضده،و العقوبه و المعاقبه و العقاب تختص بالعذاب.انتهی.

فشدید العقاب کذی انتقام من أسماء اللّه الحسنی تحکی صفته تعالی فی جانب العذاب کما

يحكى الغفور و الرحيم صفته تعالى فى جانب الرحمه.

و الطول-على ما فى المجمع-الإنعام الذى تطول مدته على صاحبه فذو الطول من أسمائه الحسنى فى معنى المنعم لكنه أخص من المنعم لعدم شموله النعم القصار.

و ذكر هذه الأسماء الأربعه:غافر الذنب و قابل التوب شديد العقاب ذى الطول بعد اسم العليم للإشاره الى أن تنزيل هذا الكتاب المشتمل على دعوته الحقه المبنى على العلم مبنى على أساس ما تقتضيه مضامين هذه الأسماء الأربعه.

و قوله: لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ إِلَيْهِ الْمَصِيرُ ذكر كلمه التوحيد للاشاره الى وجوب عبادته وحده فلا تلغو الدعوه الدينيه بتنزيل الكتاب،و ذكر كون مصير الكل و رجوعهم اليه و هو البعث للإشاره الى أنه هو السبب العمده الداعى الى الإيمان بالكتاب و اتباعه فيما يدعو اليه لأن الاعتقاد بيوم الحساب هو الذى يستتبع الخوف و الرجاء خوف العقاب و رجاء الثواب الداعيين الى عباده اللّه سبحانه.

قوله تعالى: مٰا يُجٰادِلُ فِي آيٰاتِ اللّٰهِ إِلاَّ الَّذِينَ كَفَرُوا فَلاٰ يَغْرُرْكَ تَقَلُّبُهُمْ فِي الْبِلاٰدِ لما ذكر تنزيل الكتاب و أشار الى الحجه الباهره على حقيّته،المستفاده من صفاته الكريمه المعدوده فى الآيتين،الداله على أنه منزّل بعلمه الذى لا يشوبه جهل و بالحق الذى لا يدحضه باطل تعرض لحال الذين قابلوا حججه الحقه بباطل جدالهم فلوّح الى إن هؤلاء أهل العقاب و ليسوا بفائتين و لا مغفولا عنهم فإنهم كما نزّل الكتاب ليغفر الذنب و يقبل التوب كذلك نزّله ليعاقب أهل العقاب فلا يسوأن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم جدالهم و لا يغرنه ما يشاهده من حالهم.

فقوله: مٰا يُجٰادِلُ فِي آيٰاتِ اللّٰهِ لم يقل:ما يجادل فيه أى فى القرآن ليدل على أن الجدال فى الحق الذى تدل عليه الآيات بما هى آيات.على أن طرف جدالهم هو النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و هو داع الى الحق الذى تدل الآيات فجدالهم لدفع الحق لا للدفاع عن الحق.على أن الجدال

فى الآيه التاليه مقيده بالباطل لإدحاض الحق.

فالمراد بالمجادله فى آيات اللّه هى المجادله لإدحاضها و دفعها و هى المذمومه و لا تشمل الجدال لإثبات الحق و الدفاع عنه كيف؟و هو سبحانه يأمر نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بذلك إذا كان جدالا بالتى هى أحسن قال تعالى: وَ جٰادِلْهُمْ بِالَّتِى هِيَ أَحْسَنُ (النحل/١٢٥).

و قوله: إِلاَّ الَّذِينَ كَفَرُوا ظاهر السياق أنهم الذين رسخ الكفر فى قلوبهم فلا يرجى زواله،و قد قيل «مٰا يُجٰادِلُ» و لم يقل:لا يجادل،و كذا ظاهر قوله: «فَلاٰ يَغْرُرْكَ تَقَلُّبُهُمْ فِي الْبِلاٰدِ» أن المراد بهم الكفار المعاصرون للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و إن لم يكونوا من أهل مكه.

و تقلبهم فى البلاد انتقالهم من طور من أطوار الحياه الى طور آخر و من نعمه الى نعمه فى سلامه و صحه و عافيه،و توجيه النهى عن الغرور الى تقلبهم فى البلاد كنايه عن نهى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم عن الاغترار بما يشاهده منهم أن يحسب أنهم أعجزوه سبحانه.

قوله تعالى: كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَ الْأَحْزٰابُ مِنْ بَعْدِهِمْ الخ؛فى مقام الجواب عما يسبق الى الوهم أنهم استكبروا و جادلوا فى آيات اللّه فلم يكن بهم بأس و سبقوا فى ذلك.

و محصل الجواب:أن الامم الماضين كقوم نوح و الأحزاب من بعدهم كعاد و ثمود و قوم لوط و غيرهم سبقوا هؤلاء الى مثل صنيعهم من التكذيب و الجدال بالباطل و هموا برسولهم ليأخذوه فحلّ بهم العقاب و كذلك قضى فى حق الكفار العذاب فتوهم أن هؤلاء سبقوا اللّه الى ما يريد توهم باطل.

فقوله: «كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَ الْأَحْزٰابُ مِنْ بَعْدِهِمْ» دفع للدخل السابق و لذا جيء بالفصل،و قوله: «وَ هَمَّتْ كُلُّ أُمَّةٍ بِرَسُولِهِمْ لِيَأْخُذُوهُ» يقال:هم به أى قصده و يغلب فيه القصد بالسوء أى قصدوا رسولهم ليأخذوه بالقتل أو الإخراج أو غيرهما كما قصه اللّه تعالى فى قصصهم.

ص:٤٣٨

و قوله: وَ جادَلُوا بِالْباطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ الإدحاض الإزاله و الإبطال و قوله: «فَأَخَذْتُهُمْ» أی عذبتهم،و فیه التفات من الغیبه الی التکلم وحده و النکته فیه الإشاره الی أن أمرهم فی هذا الطغیان و الاستکبار الی اللّه وحده لا یدخل بینه و بینهم أحد بنصره أو شفاعه کما قال: فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّکَ سَوْطَ عَذابٍ إِنَّ رَبَّکَ لَبِالْمِرْصادِ (الفجر/۱۴).

و قوله: فَکَيْفَ کانَ عِقابِ توجیه لذهن المخاطب الی ما یعلمه من کیفیه إهلاکهم و قطع دابرهم لیحضر شده ما نزل بهم و قد قصه اللّه فیما قص من قصصهم.

قوله تعالی: وَ کَذٰلِکَ حَقَّتْ کَلِمَهُ رَبِّکَ عَلَى الَّذِينَ کَفَرُوا أَنَّهُمْ أَصْحابُ النّارِ ظاهر السیاق أن المشبه به هو ما فی الآیه السابقه من أخذهم و عقابهم،و المراد بالذین کفروا مطلق الکفار من الماضین،و المعنی کما أخذ اللّه المکذبین من الماضین بعذاب الدنیا کذلک حقت کلمته علی مطلق الکافرین بعذاب الآخره،و الذین کفروا من قومک منهم.

و فی قوله: کَلِمَهُ رَبِّکَ و لم یقل:کلمتی تطییب لنفس النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و تأیید له بالإشاره الی أن الرکن الذی یرکن الیه هو الشدید القوی.

[سوره غافر (۴۰): الآیات ۷ الی ۱۲]

اَلَّذِينَ يَحْمِلُونَ اَلْعَرْشَ وَ مَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَ يَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنا وَسِعْتَ کُلَّ شَيْءٍ رَحْمَهً وَ عِلْماً فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تابُوا وَ اِتَّبَعُوا سَبِيلَکَ وَ قِهِمْ عَذابَ اَلْجَحِيمِ (۷) رَبَّنا وَ أَدْخِلْهُمْ جَنّاتِ عَدْنٍ اَلَّتِي وَعَدْتَهُمْ وَ مَنْ صَلَحَ مِنْ آبائِهِمْ وَ أَزْواجِهِمْ وَ ذُرِّيّاتِهِمْ إِنَّکَ أَنْتَ اَلْعَزِيزُ اَلْحَکِيمُ (۸) وَ قِهِمُ اَلسَّيِّئاتِ وَ مَنْ تَقِ اَلسَّيِّئاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْتَهُ وَ ذٰلِکَ هُوَ اَلْفَوْزُ اَلْعَظِيمُ (۹) إِنَّ اَلَّذِينَ کَفَرُوا يُنادَوْنَ لَمَقْتُ اَللّٰهِ أَکْبَرُ مِنْ مَقْتِکُمْ أَنْفُسَکُمْ إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى اَلْإِيمانِ فَتَکْفُرُونَ (۱۰) قالُوا رَبَّنا أَمَتَّنَا اِثْنَتَيْنِ وَ أَحْيَيْتَنَا اِثْنَتَيْنِ فَاعْتَرَفْنا بِذُنُوبِنا فَهَلْ إِلىٰ خُرُوجٍ مِنْ سَبِيلٍ (۱۱) ذٰلِکُمْ بِأَنَّهُ إِذا دُعِيَ اَللّٰهُ وَحْدَهُ کَفَرْتُمْ وَ إِنْ يُشْرَکْ بِهِ تُؤْمِنُوا فَالْحُکْمُ لِلّٰهِ اَلْعَلِيِّ اَلْکَبِيرِ (۱۲)

بیان:

قوله تعالی: اَلَّذِینَ یَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَ مَنْ حَوْلَهُ یُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَ یُؤْمِنُونَ بِهِ الی آخر الآیه.لم یعرّف سبحانه هؤلاء الحاملین للعرش من هم؟و لا فی کلامه تصریح بأنهم من الملائکه لکن یشعر عطف قوله: «وَ مَنْ حَوْلَهُ» علیهم و قد قال فیهم:

وَ تَرَی الْمَلاٰئِکَهَ حَافِّینَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ (الزمر/۷۵)أن حمله العرش أیضا من الملائکه.

و قد تقدم تفصیل الکلام فی معنی العرش فی الجزء الثامن من الکتاب.

فقوله: اَلَّذِینَ یَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَ مَنْ حَوْلَهُ أی الملائکه الذین یحملون العرش الذی منه تظهر الأوامر و تصدر الأحکام الإلهیه التی بها یدبر العالم،و الذین حول العرش من الملائکه و هم المقربون منهم.

و قوله: یُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ ای ینزهون اللّه سبحانه و الحال أن تنزیههم له

يصاحب ثناءهم لربهم فهم ينزهونه تعالى عن كل ما لا يليق بساحه قدسه و من ذلك وجود الشريك فى ملكه و يثنون عليه على فعله و تدبيره.

و قوله: وَ يُؤْمِنُونَ بِهِ إيمانهم به-و الحال هذه الحال عرش الملك و التدبير للّه و هم حاملوه أو مطيفون حوله لتلقى الأوامر و ينزهونه عن كل نقص و يحمدونه على أفعاله-معناه الإيمان بوحدانيته فى ربوبيته و ألوهيته ففى ذكر العرش و نسبه التنزيه و التحميد و الإيمان الى الملائكه رد للمشركين حيث يعدون الملائكه المقربين شركاء للّه فى ربوبيته و ألوهيته و يتخذونهم أربابا آلهه يعبدونهم.

و قوله: «وَ يَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا» أى يسألون اللّه سبحانه أن يغفر للذين آمنوا.

و قوله: رَبَّنا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَ عِلْماً الخ؛حكايه متن استغفارهم و قد بدءوا فيه بالثناء عليه تعالى بسعه الرحمه و العلم،و إنما ذكروا الرحمه و شفعوها بالعلم لأنه برحمته ينعم على كل محتاج فالرحمه مبدأ إفاضه كل نعمه،و بعلمه يعلم حاجه كل محتاج مستعد للرحمه.

و قوله: فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تابُوا وَ اتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَ قِهِمْ عَذابَ الْجَحِيمِ تفريع على ما أثنوا به من سعه الرحمه و العلم،و المراد بالسبيل التى اتبعوها هو ما شرع لهم من الدين و هو الإسلام و اتباعهم له هو تطبيق عملهم عليه فالمراد بتوبتهم رجوعهم اليه تعالى بالإيمان و المعنى فاغفر للذين رجعوا اليك بالإيمان بوحدانيتك و سلوك سبيلك الذى هو الإسلام و قهم عذاب الجحيم و هو غايه المغفره و غرضها.

قوله تعالى: رَبَّنا وَ أَدْخِلْهُمْ جَنّاتِ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ الى آخر الآيه تكرار النداء بلفظه ربنا لمزيد الاستعطاف و المراد بالوعد وعده تعالى لهم بلسان رسله و فى كتبه.

و قوله: وَ مَنْ صَلَحَ مِنْ آبائِهِمْ وَ أَزْواجِهِمْ وَ ذُرِّيّاتِهِمْ عطف على موضع الضمير فى قوله: «وَ أَدْخِلْهُمْ» و المراد بالصلوح صلاحيه دخول الجنه،و المعنى و أدخل من

صلح لدخول الجنه من آبائهم و أزواجهم و ذرياتهم جنات عدن.

ثم من المعلوم من سياق الآيات أن استغفارهم لعامه المؤمنين،و من المعلوم أيضا أنهم قسموهم قسمين اثنين قسموهم الى الذين تابوا و اتبعوا سبيل اللّه و قد وعدهم اللّه جنات عدن،و الى من صلح و قد جعلوا الطائفه الاولى متبوعين و الثانيه تابعين.

و يظهر منه أن الطائفه الاولى هم الكاملون فى الإيمان و العمل على ما هو مقتضى حقيقه معنى قولهم: «لِلَّذِينَ تٰابُوا وَ اتَّبَعُوا سَبِيلَكَ» فذكروهم و سألوه أن يغفر لهم و ينجز لهم ما وعدهم من جنات عدن،و الطائفه الثانيه هؤلاء فى المنزله ممن لم يستكمل الإيمان و العمل من ناقص الإيمان و مستضعف و سيئ العمل من منسوبى الطائفه الاولى فذكروهم و سألوه تعالى أن يلحقهم بالطائفه الاولى الكاملين فى جناتهم و يقيهم السيئات.

فالآيه فى معنى قوله تعالى: وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ اتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمٰانٍ أَلْحَقْنٰا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَ مٰا أَلَتْنٰاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ (الطور/۲۱)غير أن الآيه التى نحن فيها أوسع و أشمل لشمولها الآباء و الأزواج بخلاف آيه سوره الطور،و المأخوذ فيها الصلوح و هو أعم من الإيمان المأخوذ فى آيه الطور.

و قوله: إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ تعليل لقولهم: «فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تٰابُوا» الى آخر مسألتهم،و كان الذى يقتضيه الظاهر أن يقال:إنك أنت الغفور الرحيم لكنه عدل الى ذكر الوصفين:العزيز الحكيم لأنه وقع فى مفتتح مسألتهم الثناء عليه تعالى بقولهم: «رَبَّنٰا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَ عِلْماً» .و لازم سعه الرحمه و هى عموم الإعطاء أن له أن يعطى ما يشاء لمن يشاء و يمنع ما يشاء ممن يشاء و هذا معنى العزه التى هى القدره على الإعطاء و المنع،و لازم سعه العلم لكل شىء أن ينفذ العلم فى جميع أقطار الفعل فلا يداخل الجهل شيئا منها و لازمه إتقان الفعل و هو الحكمه.

فقوله: «إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ» فى معنى الاستشفاع بسعه رحمته وسعه علمه تعالى

المذکورتین فی مفتتح المسأله تمهیدا و توطئه لذکر الحاجه و هی المغفره و الجنه.

قوله تعالی: وَ قِهِمُ اَلسَّیِّئٰاتِ وَ مَنْ تَقِ اَلسَّیِّئٰاتِ یَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْتَهُ الخ؛ ظاهر السیاق أن الضمیر فی «قِهِمُ» للذین تابوا و من صلح جمیعا.

و المراد بالسیئات-علی ما قیل-تبعات المعاصی و هی جزاؤها و سمیت التبعات سیئات لأن جزاء السیئ سیئ قال تعالی: وَ جَزٰاءُ سَیِّئَهٍ سَیِّئَهٌ مِثْلُهٰا (الشوری/۴۰).

و قیل:المراد بالسیئات المعاصی و الذنوب نفسها و الکلام علی تقدیر مضاف و التقدیر و قهم جزاء السّیئات أو عذاب السّیئات.

و الظاهر أن الآیه من الآیات الداله علی أن الجزاء بنفس الأعمال خیرها و شرها،و قد تکرر فی کلامه تعالی أمثال قوله: إِنَّمٰا تُجْزَوْنَ مٰا کُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (التحریم/۷).

و کیف کان فالمراد بالسیئات التی سألوا وقایتهم عنها هی الأهوال و الشدائد التی تواجههم یوم القیامه غیر عذاب الجحیم فلا تکرار فی قولیهم «وَ قِهِمْ عَذٰابَ اَلْجَحِیمِ» «وَ قِهِمُ اَلسَّیِّئٰاتِ» .

و قیل:المراد بالسیئات نفس المعاصی التی فی الدنیا،و قولهم: «یَوْمَئِذٍ» إشاره الی الدنیا، و المعنی و احفظهم من اقتراف المعاصی و ارتکابها فی الدنیا بتوفیقک.

و فیه أن السیاق یؤید کون المراد بیومئذ یوم القیامه کما یشهد به قولهم: «وَ قِهِمْ عَذٰابَ اَلْجَحِیمِ» و قولهم: «وَ أَدْخِلْهُمْ جَنّٰاتِ عَدْنٍ» الخ؛فالحق أن المراد بالسیئات ما یظهر للناس یوم القیامه من الأهوال و الشدائد.

و یظهر من هذه الآیات المشتمله علی دعاء الملائکه و مسألتهم:

أولا:أن من الأدب فی الدعاء أن یبدأ بحمده و الثناء علیه تعالی ثم یذکر الحاجه ثم یستشفع بأسمائه الحسنی المناسبه له.

و ثانیا:أن سؤال المغفره قبل سؤال الجنه و قد کثر ذکر المغفره قبل الجنه فی کلامه تعالی إذا

ذکرا معا،و هو الموافق للاعتبار فإن حصول استعداد أی نعمه کانت بزوال المانع قبل حصول نفس النعمه.

و ذکر بعضهم أن فی قوله: «فَاغْفِرْ لِلَّذِینَ تَابُوا» الآیه دلاله علی أن إسقاط العقاب عند التوبه تفضل من اللّه تعالی إذ لو کان واجبا لکان لا یحتاج فیه الی مسألتهم بل کان یفعله اللّه سبحانه لا محاله.

و فیه أن وجوب صدور الفعل عنه تعالی لا ینافی صحه مسألته و طلبه منه تعالی کما یشهد به قولهم بعد الاستغفار: «رَبَّنَا وَ أَدْخِلْهُمْ جَنَّاتِ عَدْنٍ الَّتِی وَعَدْتَهُمْ» فقد سألوا لهم الجنه مع اعترافهم بأن اللّه وعدهم إیاها و وعده تعالی واجب الإنجاز فإنه لا یخلف المیعاد،و أصرح من هذه الآیه قوله یحکی عن المؤمنین: رَبَّنَا وَ آتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَی رُسُلِکَ وَ لاَ تُخْزِنَا یَوْمَ الْقِیَامَهِ إِنَّکَ لاَ تُخْلِفُ الْمِیعَادَ (آل عمران۱۹۴/).

و قبول التوبه مما أوجبه اللّه تعالی علی نفسه و جعله حقا للتائبین علیه قال تعالی: إِنَّمَا التَّوْبَهُ عَلَی اللَّهِ لِلَّذِینَ یَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَهٍ ثُمَّ یَتُوبُونَ مِنْ قَرِیبٍ فَأُولٰئِکَ یَتُوبُ اللَّهُ عَلَیْهِمْ (النساء۱۷/)فطلب کل حق أوجبه اللّه تعالی علی نفسه منه کسؤال المغفره للتائب هو فی الحقیقه رجوع الیه لاستنجاز ما وعده و إظهار اشتیاق للفوز بکرامته.

و کذا لا یستلزم التفضل منه تعالی کون الفعل جائز الصدور غیر واجبه فکل عطیه من عطایاه تفضل سواء کانت واجبه الصدور أم لم تکن إذ لو کان فعل من أفعاله واجب الصدور عنه لم یکن إیجابه علیه بتأثیر من غیره فیه و قهره علیه إذ هو المؤثّر فی کل شیء لا یؤثر فیه غیره بل کان ذلک بإیجاب منه تعالی علی نفسه و یئول معناه الی قضائه تعالی فعل شیء من الأفعال و إفاضه عطیه من العطایا قضاء حتم فیکون سبحانه إنما یفعله بمشیّه من نفسه منزها عن إلزام الغیر إیاه علیه متفضلا به فالفعل تفضل منه و إن کان واجب الصدور،و أما لو لم یکن الفعل واجب الصدور فکونه تفضلا أوضح.

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنَادَوْنَ لَمَقْتُ اللّهِ أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى الْإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ المقت أشد البغض.لما ذكر المؤمنين ببعض ما لهم من جهه إيمانهم رجع الى ذكر الكافرين ببعض ما عليهم من جهه كفرهم.

و ظاهر الآيه و الآيه التاليه أن هذا النداء المذكور فيها إنما ينادون به فى الآخره بعد دخول النار حين يذوقون العذاب لكفرهم فيظهر لهم أن كفرهم فى الدنيا إذ كانوا يدعون من قبل الأنبياء الى الإيمان كان مقتا و شده بغض منهم لأنفسهم حيث أوردوها بذلك مورد الهلاك الدائم.

و ينادون من جانب اللّه سبحانه فيقال لهم:أقسم لمقت اللّه و شده بغضه لكم أكبر من مقتكم أنفسكم و شده بغضكم لها إذ تدعون-حكايه حال ماضيه-الى الإيمان من قبل الأنبياء فتكفرون.

قوله تعالى: قَالُوا رَبَّنَا أَمَتَّنَا اثْنَتَيْنِ وَ أَحْيَيْتَنَا اثْنَتَيْنِ فَاعْتَرَفْنَا بِذُنُوبِنَا فَهَلْ إِلَى خُرُوجٍ مِنْ سَبِيلٍ سياق الآيه و ما قبلها يشعر بأنهم يقولون هذا القول بعد استماع النداء السابق،و إنما يقولونه و هم فى النار بدليل قولهم: «فَهَلْ إِلَى خُرُوجٍ مِنْ سَبِيلٍ» .

و تقديم هذا الاعتراف منهم نوع تسبيب و توسل الى التخلص من العذاب و لات حين مناص؛و ذلك أنهم كانوا-و هم فى الدنيا-فى ريب من البعث و الرجوع الى اللّه فأنكروه و نسوا يوم الحساب و كان نسيان ذلك سبب استرسالهم فى الذنوب و ذهابهم لوجوههم فى المعاصى و نسيان يوم الحساب مفتاح كل معصيه و ضلال قال تعالى: إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا نَسُوا يَوْمَ الْحِسَابِ (ص٢۶/).

ثم لما أماتهم اللّه إماته بعد إماته و أحياهم إحياءه بعد إحياءه زال ارتيابهم فى أمر البعث و الرجوع الى اللّه بما عاينوا من البقاء بعد الموت و الحياه بعد الحياه و قد كانوا يرون أن الموت فناء،و يقولون إن هى إلا حياتنا الدنيا و ما نحن بمبعوثين.

و بالجمله زال عنهم الارتياب بحصول اليقين و بقيت الذنوب و المعاصى و لذلك توسلوا الى التخلص من العذاب بالاعتراف فتاره اعترفوا بحصول اليقين كما حكاه اللّه عنهم فى قوله:

وَ لَوْ تَرىٰ إِذِ الْمُجْرِمُونَ نٰاكِسُوا رُؤُسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ رَبَّنٰا أَبْصَرْنٰا وَ سَمِعْنٰا فَارْجِعْنٰا نَعْمَلْ صٰالِحاً إِنّٰا مُوقِنُونَ (الم السجده۱۲/)،و تاره اعترفوا بذنوبهم كما فى الآيه المبحوث عنها و قد كانوا يرون أنهم أحرار مستقلون فى إرادتهم و أفعالهم لهم أن يشاءوا ما شاءوا و أن يفعلوا ما فعلوا و لا حساب و لا ذنب.

و من ذلك يظهر وجه ترتب قولهم: «فَاعْتَرَفْنٰا بِذُنُوبِنٰا» على قولهم: «أَمَتَّنَا اثْنَتَيْنِ وَ أَحْيَيْتَنَا اثْنَتَيْنِ» فالاعتراف فى الحقيقه مترتب على حصول اليقين بالمعاد الموجب لحصول العلم بكون انحرافاتهم عن سبيل اللّه ضلالات و ذنوبا.

و المراد بقولهم: «أَمَتَّنَا اثْنَتَيْنِ وَ أَحْيَيْتَنَا اثْنَتَيْنِ» -كما قيل-الإماته عن الحياه الدنيا و الإحياء للبرزخ ثم الإماته عن البرزخ و الإحياء للحساب يوم القيامه فالآيه تشير الى الإماته بعد الحياه الدنيا و الإماته بعد الحياه البرزخيه و الى الإحياء فى البرزخ و الإحياء ليوم القيامه و لو لا الحياه البرزخيه لم تتحقق الإماته الثانيه لأن كلا من الإماته و الإحياء يتوقف تحققه على سبق خلافه.

و لم يتعرضوا للحياه الدنيا و لم يقولوا:و أحييتنا ثلاثا و إن كانت إحياء لكونها واقعه بعد الموت الذى هو حال عدم ولوج الروح لأن مرادهم ذكر الإحياء الذى هو سبب الإيقان بالمعاد و هو الإحياء فى البرزخ ثم فى القيامه و أما الحياه الدنيويه فإنها و إن كانت إحياء لكنها لا توجب بنفسها يقينا بالمعاد فقد كانوا مرتابين فى المعاد و هم أحياء فى الدنيا.

و قولهم: فَهَلْ إِلىٰ خُرُوجٍ مِنْ سَبِيلٍ دعاء و مسأله فى صوره الاستفهام،و فى تنكير الخروج و السبيل إشاره الى رضاهم بأى نوع من الخروج كان من أى سبيل كانت فقد بلغ بهم الجهد و اليوم يوم تقطعت بهم الأسباب فلا سبب يرجى أثره فى تخلصهم من العذاب.

قوله تعالى: ذٰلِكُمْ بِأَنَّهُ إِذٰا دُعِيَ اللّٰهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ وَ إِنْ يُشْرَكْ بِهِ تُؤْمِنُوا الخ؛خطاب تشديد للكفار موطنه يوم القيامه،و يحتمل أن يكون موطنه الدنيا خوطبوا بداعى زجرهم عن الشرك.

و الإشاره بقوله: «ذٰلِكُمْ» الى ما هم فيه من الشده،و فى قوله: «وَ إِنْ يُشْرَكْ بِهِ» دلاله على الاستمرار،و الكلام مسوق لبيان معاندتهم للحق و معاداتهم لتوحيده تعالى فهم يكفرون بكل ما يلوح فيه أثر التوحيد و يؤمنون بكل ما فيه سمه الشرك فهم لا يراعون للّه حقا و لا يحترمون له جانبا فاللّه سبحانه يحرم عليهم رحمته و لا يراعى فى حكمه لهم جانبا.

و بهذا المعنى يتصل قوله: «فَالْحُكْمُ لِلّٰهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ» بأول الآيه و يتفرع عليه كأنه قيل:

فإذا قطعتم عن اللّه بالمره و كفرتم بكل ما يريده و آمنتم بكل ما يكرهه فهو يقطع عنكم و يحكم فيكم بما يحكم من غير أى رعايه لحالكم.

فالآيه فى معنى قوله: نَسُوا اللّٰهَ فَنَسِيَهُمْ (التوبه/۶۷)،و الجمله أعنى قوله: «فَالْحُكْمُ لِلّٰهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ» خاصه بحسب السياق و إن كانت عامه فى نفسها،و فيها تهديد و يتأكد التهديد باختتامها بالاسمين العلى الكبير.

[سوره غافر (۴۰): الآيات ۱۳ الى ۲۰]

هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ آيٰاتِهِ وَ يُنَزِّلُ لَكُمْ مِنَ السَّمٰاءِ رِزْقاً وَ مٰا يَتَذَكَّرُ إِلاّٰ مَنْ يُنِيبُ (۱۳) فَادْعُوا اللّٰهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَ لَوْ كَرِهَ الْكٰافِرُونَ (۱۴) رَفِيعُ الدَّرَجٰاتِ ذُو الْعَرْشِ يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلىٰ مَنْ يَشٰاءُ مِنْ عِبٰادِهِ لِيُنْذِرَ يَوْمَ التَّلاٰقِ (۱۵) يَوْمَ هُمْ بٰارِزُونَ لاٰ يَخْفىٰ عَلَى اللّٰهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلّٰهِ الْوٰاحِدِ الْقَهّٰارِ (۱۶) اَلْيَوْمَ تُجْزىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمٰا كَسَبَتْ لاٰ ظُلْمَ الْيَوْمَ إِنَّ اللّٰهَ سَرِيعُ الْحِسٰابِ (۱۷) وَ أَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْآزِفَةِ إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنٰاجِرِ كٰاظِمِينَ مٰا لِلظّٰالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ وَ لاٰ شَفِيعٍ يُطٰاعُ (۱۸) يَعْلَمُ خٰائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَ مٰا تُخْفِي الصُّدُورُ (۱۹) وَ اللّٰهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ وَ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لاٰ يَقْضُونَ بِشَيْءٍ إِنَّ اللّٰهَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ (۲۰)

بیان:

قوله تعالی: هُوَ الَّذِی یُرِیکُمْ آیاتِهِ الی آخر الآیه المراد بالآیات هی العلائم و الحجج الداله علی وحدانیته تعالی فی الربوبیه و الالوهیه بدلیل ما سیجیء من تفریع قوله:

«فَادْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِینَ لَهُ الدِّینَ» علیه،و الآیات مطلقه شامله للآیات الکونیه المشهوده فی العالم لکل إنسان صحیح الإدراک و الآیات التی تجری علی أیدی الرسل و الحجج القائمه من طریق الوحی.

و الجمله مشتمله علی حجه فإنه لو کان هناک إله تجب عبادته علی الإنسان و کانت عبادته کمالا للإنسان و سعاده له کان من الواجب فی تمام التدبیر و کامل العنایه أن یهدی الإنسان الیه، و الذی تدل الآیات الکونیه علی ربوبیته و ألوهیته و یؤید دلالتها الرسل و الأنبیاء بالدعوه و الإتیان بالآیات هو اللّه سبحانه،و أما آلهتهم الذین یدعونهم من دون اللّه فلا آیه من قبلهم تدل علی شیء فاللّه سبحانه هو الإله وحده لا شریک له،و الی هذه الحجه یشیر علیّ علیه السّلام بقوله

فیما روی عنه:«لو کان لربک شریک لأتتک رسله».

و قوله: وَ يُنَزِّلُ لَكُمْ مِنَ السَّماءِ رِزْقاً حجه أخری علی وحدانیته تعالی من جهه الرزق فإن رزق العباد من شئون الربوبیه و الالوهیه و الرزق من اللّه دون شرکائهم فهو الرب الإله دونهم.

و قد فسروا الرزق بالمطر،و السماء بجهه العلو،و لا یبعد أن یراد بالرزق نفس الأشیاء التی یرتزق بها و بنزولها من السماء بروزها من الغیب الی الشهاده علی ما یفیده قوله: وَ إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلاّ عِنْدَنا خَزائِنُهُ وَ ما نُنَزِّلُهُ إِلاّ بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ (الحجر/۲۱).

و قوله: وَ ما يَتَذَكَّرُ إِلاّ مَنْ يُنِيبُ معترضه تبین أن حصول التذکر بهذه الحجج إنما هو شأن إحدی الطائفتین المذکورتین من قبل و هم المنیبون الراجعون الی ربهم دون المجادلین الکافرین فإن الکفر و الجحود یبطل استعداد التذکر بالحجه و الاتباع للحق.

قوله تعالی: فَادْعُوا اللّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَ لَوْ كَرِهَ الْكافِرُونَ الأنسب للسیاق أن یکون الخطاب عامّا للمؤمنین و غیرهم متفرعا علی الحجه السابقه غیر أنه لا یشمل الکافرین المذکورین فی آخر الآیه و هم المکذبون المجادلون بالباطل.

کأنه قیل:إذا کانت الآیات تدل علی وحدانیته تعالی و هو الرزاق فعلی غیر الکافرین الذین کذبوا و جادلوا أن یدعوا اللّه مخلصین له الدین،و أما الکافرون الکارهون للتوحید فلا مطمع فیهم و لا آیه تفیدهم و لا حجه تقنعهم فاعبدوه بالإخلاص و دعوا الکافرین یکرهون ذلک.

قوله تعالی: رَفِيعُ الدَّرَجاتِ ذُو الْعَرْشِ يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلى مَنْ يَشاءُ مِنْ عِبادِهِ الخ؛صفات ثلاث له تعالی و کل منها خبر بعد خبر للضمیر فی قوله:

«هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ آياتِهِ» و الآیه و ما بعدها مسوقه للإنذار.

و قد أورد لقوله: «رَفِيعُ الدَّرَجاتِ» تفاسیر شتی فقیل:معناه رافع درجات الأنبیاء

و الأولياء فى الجنه،و قيل:رافع السماوات السبع التى منها تصعد الملائكه الى عرشه،و قيل:

رفيع مصاعد عرشه،و قيل:كنايه عن رفعه شأنه و سلطانه.

و الذى يعطيه التدبر أن الآيه و ما بعدها يصفان ملكه تعالى على خلقه أن له عرشا تجتمع فيه أزمه أمور الخلق و يتنزل منه الأمر متعاليا بدرجات رفيعه هى مراتب خلقه و لعلها السماوات التى وصفها فى كلامه بأنها مساكن ملائكته و أن أمره يتنزل بينهن و هى التى تحجب عرشه عن الناس.

ثم إن له يوما هو يوم التلاقى يرفع فيه الحجاب ما بينه و بين الناس بكشف الغطاء عن بصائرهم و طى السماوات بيمينه و إظهار عرشه لهم فينكشف لهم أنه هو المليك على كل شىء لا ملك إلا ملكه فيحكم بينهم.

فالمراد بالدرجات الدرجات التى يرتقى منها الى عرشه و يعود قوله: «رَفِيعُ الدَّرَجٰاتِ ذُو الْعَرْشِ كنايه استعاريه عن تعالى عرش ملكه عن مستوى الخلق و غيبته و احتجابه عنهم قبل يوم القيامه بدرجات رفيعه و مراحل بعيده.

و قوله: يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلىٰ مَنْ يَشٰاءُ مِنْ عِبٰادِهِ إشاره الى أمر الرساله التى من شأنها الإنذار،و تقييد الروح بقوله: «مِنْ أَمْرِهِ» دليل على أن المراد بها الروح التى ذكرها فى قوله: قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي (الإسراء/۸۵)،و هى التى تصاحب ملائكه الوحى كما يشير اليه قوله: يُنَزِّلُ الْمَلاٰئِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلىٰ مَنْ يَشٰاءُ مِنْ عِبٰادِهِ أَنْ أَنْذِرُوا (النحل/۲).

فالمراد بالقاء الروح على من يشاء تنزيلها مع ملائكه الوحى عليه،و المراد بقوله: «مَنْ يَشٰاءُ مِنْ عِبٰادِهِ» الرسل الذين اصطفاهم اللّه لرسالته،و فى معنى الروح الملقاه على النبى أقوال أخر لا يعبأ بها.

و قوله: لِيُنْذِرَ يَوْمَ التَّلاٰقِ و هو يوم القيامه سمى به لالتقاء الخلائق فيه أو لالتقاء

الخالق و المخلوق أو لالتقاء أهل السماء و الأرض أو لالتقاء الظالم و المظلوم أو لالتقاء المرء و عمله و لكل من هذه الوجوه قائل.

و يمكن أن يتأيد القول الثانی بما تكرر فی كلامه تعالی من حديث اللقاء كقوله: بِلِقٰاءِ رَبِّهِمْ لَكٰافِرُونَ (الروم٨/)،و قوله: إِنَّهُمْ مُلاٰقُوا رَبِّهِمْ (هود٢٩/)،و قوله: يٰا أَيُّهَا الْإِنْسٰانُ إِنَّكَ كٰادِحٌ إِلىٰ رَبِّكَ كَدْحاً فَمُلاٰقِيهِ (الانشقاق٦/)و معنی اللقاء تقطع الأسباب الشاغله و ظهور أن اللّه هو الحق المبين و بروزهم للّه.

قوله تعالی: يَوْمَ هُمْ بٰارِزُونَ لاٰ يَخْفىٰ عَلَى اللّٰهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ الخ؛تفسير ليوم التلاق،و معنی بروزهم للّه ظهور ذلك لهم و ارتفاع الأسباب الوهميه التی كانت تجذبهم الی نفسها و تحجبهم عن ربهم و تغفلهم عن إحاطه ملكه و تفرده فی الحكم و توحده فی الربوبيه و الالوهيه.

فقوله: يَوْمَ هُمْ بٰارِزُونَ إشاره الی ارتفاع كل سبب حاجب،و قوله: «لاٰ يَخْفىٰ عَلَى اللّٰهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ» تفسير لمعنی بروزهم للّه و توضيح فقلوبهم و أعمالهم بعين اللّه و ظاهرهم و باطنهم و ما ذكروه و ما نسوه مكشوفه غير مستوره.

و قوله: لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلّٰهِ الْوٰاحِدِ الْقَهّٰارِ سؤال و جواب من ناحيته سبحانه تبين بهما حقيقه اليوم و هی ظهور ملكه و سلطانه تعالی علی الخلق علی الإطلاق.

و فی توصيفه تعالی بالواحد القهار تعليل لانحصار الملك فيه لأنه إذ قهر كل شیء ملكه و تسلط عليه بسلب الاستقلال عنه و هو واحد فله الملك وحده.

قوله تعالی: اَلْيَوْمَ تُجْزىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمٰا كَسَبَتْ لاٰ ظُلْمَ الْيَوْمَ إِنَّ اللّٰهَ سَرِيعُ الْحِسٰابِ الباء فی «بِمٰا كَسَبَتْ» للصله و المراد بيان خصيصه اليوم و هی أن كل نفس تجزی عين ما كسبت فجزاؤها عملها،قال تعالی: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا لاٰ تَعْتَذِرُوا الْيَوْمَ إِنَّمٰا تُجْزَوْنَ مٰا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (التحريم٧/).

ص :۴۵۱

و قوله: إِنَّ اللّهَ سَرِيعُ الْحِسابِ تعليل لنفى الظلم فى قوله: «لاّ ظُلْمَ الْيَوْمَ» أى إنه تعالى سريع فى المحاسبه لا يشغله حساب نفس عن حساب أخرى حتى يخطئ فيجزى نفسا غير جزائها فيظلمها.

و هذا التعليل ناظر الى نفى الظلم الناشىء عن الخطاء و أما الظلم عن عمد و علم فانتفاؤه مفروغ عنه لأن الجزاء لما كان بنفس العمل لم يتصور معه ظلم.

قوله تعالى: وَ أَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْآزِفَهِ إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَناجِرِ كاظِمِينَ الى آخر الآيه.الآزفه من أوصاف القيامه و معناها القريبه الدانيه قال تعالى: إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيداً وَ نَراهُ قَرِيباً (المعارج/٧).

و قوله: إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَناجِرِ كاظِمِينَ الحناجر جمع حنجره و هى رأس الغلصمه من خارج و كون القلوب لدى الحناجر كنايه عن غايه الخوف كأنها تزول عن مقرها و تبلغ الحناجر من شده الخوف،و كاظمين من الكظم و هو شده الاغتمام.

و قوله: ما لِلظّالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ وَ لا شَفِيعٍ يُطاعُ الحميم القريب أى ليس لهم قريب يقوم بنصرهم بحميه القرابه قال تعالى: فَلا أَنْسابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ (المؤمنون/ ١٠١)،و لا شفيع يطاع فى شفاعته.

قوله تعالى: يَعْلَمُ خائِنَهَ الْأَعْيُنِ وَ ما تُخْفِي الصُّدُورُ قيل:الخائنه مصدر كالخيانه نظيره الكاذبه و اللاغيه بمعنى الكذب و اللغو،و ليس المراد بخائنه الأعين كل معصيه من معاصيها بل المعاصى التى لا تظهر للغير كسارقه النظر بدليل ذكرها مع ما تخفى الصدور.

و قيل «خائِنَهَ الْأَعْيُنِ» من قبيل إضافه الصفه الى الموصوف،و لازمه كون العلم بمعنى المعرفه و المعنى يعرف الأعين الخائنه،و الوجه هو الأول.

و قوله: «وَ ما تُخْفِي الصُّدُورُ» و هو ما تسره النفس و تستره من وجوه الكفر و النفاق

و هيئات المعاصى.

قوله تعالى: وَ اَللّٰهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ وَ اَلَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لاٰ يَقْضُونَ بِشَيْءٍ الخ؛هذه حجه أخرى على توحده تعالى بالالوهيه أقامها بعد ما ذكر حديث انحصار الملك فيه يوم القيامه و علمه بخائنه الأعين و ما تخفى الصدور تمهيدا و توطئه.

و محصلها أن من اللازم الضرورى فى الالوهيه أن يقضى الإله فى عباده و بينهم و اللّه سبحانه هو يقضى بين الخلق و فيهم يوم القيامه و الذين يدعون من دونه لا يقضون بشىء لأنهم عباد مملوكون لا يملكون شيئا.

و من قضائه تعالى تدبيره جزئيات أمور عباده بالخلق بعد الخلق فإنه مصداق القضاء و الحكم قال تعالى: إِنَّمٰا أَمْرُهُ إِذٰا أَرٰادَ شَيْئاً أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (يس/۸۲)،و قال:

إِذٰا قَضىٰ أَمْراً فَإِنَّمٰا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (آل عمران/۴۷)،و لا نصيب لغيره تعالى فى الخلق فلا نصيب له فى القضاء.

و من قضائه تعالى تشريع الدين و ارتضاؤه سبيلا لنفسه قال تعالى: وَ قَضىٰ رَبُّكَ أَلاّٰ تَعْبُدُوا إِلاّٰ إِيّٰاهُ الآيه(الإسراء/۲۳).

و قوله: إِنَّ اَللّٰهَ هُوَ اَلسَّمِيعُ اَلْبَصِيرُ أى له حقيقه العلم بالمسموعات و المبصرات لذاته،و ليس لغيره من ذلك إلا ما ملكه اللّه و أذن فيه لا لذاته (۱).

[سوره غافر (۴۰): الآيات ۲۱ الى ۵۴]

أَ وَ لَمْ يَسِيرُوا فِي اَلْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كٰانَ عٰاقِبَةُ اَلَّذِينَ كٰانُوا مِنْ قَبْلِهِمْ كٰانُوا هُمْ أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَ آثٰاراً فِي اَلْأَرْضِ فَأَخَذَهُمُ اَللّٰهُ بِذُنُوبِهِمْ وَ مٰا كٰانَ لَهُمْ مِنَ اَللّٰهِ مِنْ وٰاقٍ (۲۱) ذٰلِكَ بِأَنَّهُمْ كٰانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنٰاتِ فَكَفَرُوا فَأَخَذَهُمُ اَللّٰهُ إِنَّهُ قَوِيٌّ شَدِيدُ اَلْعِقٰابِ (۲۲) وَ لَقَدْ أَرْسَلْنٰا مُوسىٰ بِآيٰاتِنٰا وَ سُلْطٰانٍ مُبِينٍ (۲۳) إِلىٰ فِرْعَوْنَ وَ هٰامٰانَ وَ قٰارُونَ فَقٰالُوا سٰاحِرٌ كَذّٰابٌ (۲۴) فَلَمّٰا جٰاءَهُمْ بِالْحَقِّ مِنْ عِنْدِنٰا قٰالُوا اُقْتُلُوا أَبْنٰاءَ اَلَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ وَ اِسْتَحْيُوا نِسٰاءَهُمْ وَ مٰا كَيْدُ اَلْكٰافِرِينَ إِلاّٰ فِي ضَلاٰلٍ (۲۵) وَ قٰالَ فِرْعَوْنُ ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسىٰ وَ لْيَدْعُ رَبَّهُ إِنِّي أَخٰافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي اَلْأَرْضِ اَلْفَسٰادَ (۲۶) وَ قٰالَ مُوسىٰ إِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَ رَبِّكُمْ مِنْ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ لاٰ يُؤْمِنُ بِيَوْمِ اَلْحِسٰابِ (۲۷) وَ قٰالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمٰانَهُ أَ تَقْتُلُونَ رَجُلاً أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اَللّٰهُ وَ قَدْ جٰاءَكُمْ بِالْبَيِّنٰاتِ مِنْ رَبِّكُمْ وَ إِنْ يَكُ كٰاذِباً فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ وَ إِنْ يَكُ صٰادِقاً يُصِبْكُمْ بَعْضُ اَلَّذِي يَعِدُكُمْ إِنَّ اَللّٰهَ لاٰ يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذّٰابٌ (۲۸) يٰا قَوْمِ لَكُمُ اَلْمُلْكُ اَلْيَوْمَ ظٰاهِرِينَ فِي اَلْأَرْضِ فَمَنْ يَنْصُرُنٰا مِنْ بَأْسِ اَللّٰهِ إِنْ جٰاءَنٰا قٰالَ فِرْعَوْنُ مٰا أُرِيكُمْ إِلاّٰ مٰا أَرىٰ وَ مٰا أَهْدِيكُمْ إِلاّٰ سَبِيلَ اَلرَّشٰادِ (۲۹) وَ قٰالَ اَلَّذِي آمَنَ يٰا قَوْمِ إِنِّي أَخٰافُ عَلَيْكُمْ مِثْلَ يَوْمِ اَلْأَحْزٰابِ (۳۰) مِثْلَ دَأْبِ قَوْمِ نُوحٍ وَ عٰادٍ وَ ثَمُودَ وَ اَلَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ وَ مَا اَللّٰهُ يُرِيدُ ظُلْماً لِلْعِبٰادِ (۳۱) وَ يٰا قَوْمِ إِنِّي أَخٰافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ اَلتَّنٰادِ (۳۲) يَوْمَ تُوَلُّونَ مُدْبِرِينَ مٰا لَكُمْ مِنَ اَللّٰهِ مِنْ عٰاصِمٍ وَ مَنْ يُضْلِلِ اَللّٰهُ فَمٰا لَهُ مِنْ هٰادٍ (۳۳) وَ لَقَدْ جٰاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلُ بِالْبَيِّنٰاتِ فَمٰا زِلْتُمْ فِي شَكٍّ مِمّٰا جٰاءَكُمْ بِهِ حَتّٰى إِذٰا هَلَكَ قُلْتُمْ لَنْ يَبْعَثَ اَللّٰهُ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولاً كَذٰلِكَ يُضِلُّ اَللّٰهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مُرْتٰابٌ (۳۴) اَلَّذِينَ يُجٰادِلُونَ فِي آيٰاتِ اَللّٰهِ بِغَيْرِ سُلْطٰانٍ أَتٰاهُمْ كَبُرَ مَقْتاً عِنْدَ اَللّٰهِ وَ عِنْدَ اَلَّذِينَ آمَنُوا كَذٰلِكَ يَطْبَعُ اَللّٰهُ عَلىٰ كُلِّ قَلْبِ مُتَكَبِّرٍ جَبّٰارٍ (۳۵) وَ قٰالَ فِرْعَوْنُ يٰا هٰامٰانُ اِبْنِ لِي صَرْحاً لَعَلِّي أَبْلُغُ اَلْأَسْبٰابَ (۳۶) أَسْبٰابَ اَلسَّمٰاوٰاتِ فَأَطَّلِعَ إِلىٰ إِلٰهِ مُوسىٰ وَ إِنِّي لَأَظُنُّهُ كٰاذِباً وَ كَذٰلِكَ زُيِّنَ لِفِرْعَوْنَ سُوءُ عَمَلِهِ وَ صُدَّ عَنِ اَلسَّبِيلِ وَ مٰا كَيْدُ فِرْعَوْنَ إِلاّٰ فِي تَبٰابٍ (۳۷) وَ قٰالَ اَلَّذِي آمَنَ يٰا قَوْمِ اِتَّبِعُونِ أَهْدِكُمْ سَبِيلَ اَلرَّشٰادِ (۳۸) يٰا قَوْمِ إِنَّمَا

هٰذِهِ اَلْحَياةُ اَلدُّنْيا مَتاعٌ وَ إِنَّ اَلْآخِرَةَ هِيَ دارُ اَلْقَرارِ (٣٩) مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً فَلا يُجْزىٰ إِلاّ مِثْلَها وَ مَنْ عَمِلَ صالِحاً مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثىٰ وَ
هُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولٰئِكَ يَدْخُلُونَ اَلْجَنَّةَ يُرْزَقُونَ فِيها بِغَيْرِ حِسابٍ (۴٠) وَ يا قَوْمِ ما لِي أَدْعُوكُمْ إِلَى اَلنَّجاةِ وَ تَدْعُونَنِي إِلَى اَلنّارِ (۴١)
تَدْعُونَنِي لِأَكْفُرَ بِاللّٰهِ وَ أُشْرِكَ بِهِ ما لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَ أَنَا أَدْعُوكُمْ إِلَى اَلْعَزِيزِ اَلْغَفّارِ (۴٢) لا جَرَمَ أَنَّما تَدْعُونَنِي إِلَيْهِ لَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ
فِي اَلدُّنْيا وَ لا فِي اَلْآخِرَةِ وَ أَنَّ مَرَدَّنا إِلَى اَللّٰهِ وَ أَنَّ اَلْمُسْرِفِينَ هُمْ أَصْحابُ اَلنّارِ (۴٣) فَسَتَذْكُرُونَ ما أَقُولُ لَكُمْ وَ أُفَوِّضُ أَمْرِي إِلَى
اَللّٰهِ إِنَّ اَللّٰهَ بَصِيرٌ بِالْعِبادِ (۴۴) فَوَقاهُ اَللّٰهُ سَيِّئاتِ ما مَكَرُوا وَ حاقَ بِآلِ فِرْعَوْنَ سُوءُ اَلْعَذابِ (۴۵) اَلنّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْها غُدُوًّا وَ عَشِيًّا وَ
يَوْمَ تَقُومُ اَلسّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ اَلْعَذابِ (۴۶) وَ إِذْ يَتَحاجُّونَ فِي اَلنّارِ فَيَقُولُ اَلضُّعَفاءُ لِلَّذِينَ اِسْتَكْبَرُوا إِنّا كُنّا لَكُمْ تَبَعاً
فَهَلْ أَنْتُمْ مُغْنُونَ عَنّا نَصِيباً مِنَ اَلنّارِ (۴٧) قالَ اَلَّذِينَ اِسْتَكْبَرُوا إِنّا كُلٌّ فِيها إِنَّ اَللّٰهَ قَدْ حَكَمَ بَيْنَ اَلْعِبادِ (۴٨) وَ قالَ اَلَّذِينَ فِي اَلنّارِ
لِخَزَنَةِ جَهَنَّمَ اُدْعُوا رَبَّكُمْ يُخَفِّفْ عَنّا يَوْماً مِنَ اَلْعَذابِ (۴٩) قالُوا أَ وَ لَمْ تَكُ تَأْتِيكُمْ رُسُلُكُمْ بِالْبَيِّناتِ قالُوا بَلىٰ قالُوا فَادْعُوا وَ ما
دُعاءُ اَلْكافِرِينَ إِلاّ فِي ضَلالٍ (۵٠) إِنّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنا وَ اَلَّذِينَ آمَنُوا فِي اَلْحَياةِ اَلدُّنْيا وَ يَوْمَ يَقُومُ اَلْأَشْهادُ (۵١) يَوْمَ لا يَنْفَعُ اَلظّالِمِينَ
مَعْذِرَتُهُمْ وَ لَهُمُ اَللَّعْنَةُ وَ لَهُمْ سُوءُ اَلدّارِ (۵٢) وَ لَقَدْ آتَيْنا مُوسَى اَلْهُدىٰ وَ أَوْرَثْنا بَنِي إِسْرائِيلَ اَلْكِتابَ (۵٣) هُدىً وَ ذِكْرىٰ لِأُولِي
اَلْأَلْبابِ (۵۴)

١- ١) .المؤمن ١٣-٢٠:بحث روائى فى:روح القدس؛يوم القيامه؛قوله تعالى: «لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ» .

بیان:

قوله تعالی: أَ وَ لَمْ یَسِیرُوا فِی الْأَرْضِ فَیَنْظُرُوا الی آخر الآیه الاستفهام إنکاری،و الواقی اسم فاعل من الوقایه بمعنی حفظ الشیء مما یؤذیه و یضره.

و المعنی:أ و لم یسیروا هؤلاء الذین أرسلناک الیهم «فِی الْأَرْضِ فَیَنْظُرُوا» نظر تفکر و اعتبار «کَیْفَ کٰانَ عٰاقِبَهُ الَّذِینَ کٰانُوا مِنْ قَبْلِهِمْ» من الامم الدارجه المکذبین لرسلهم «کٰانُوا هُمْ أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّهً» أی قدره و تمکنا و سلطه «وَ آثٰاراً» کالمدائن الحصینه و القلاع المنیعه و القصور العالیه المشیده «فِی الْأَرْضِ فَأَخَذَهُمُ اللّٰهُ بِذُنُوبِهِمْ» و أهلکهم بأعمالهم «وَ مٰا کٰانَ لَهُمْ مِنَ اللّٰهِ مِنْ وٰاقٍ» یقیهم و حافظ یحفظهم.

قوله تعالی: ذٰلِکَ بِأَنَّهُمْ کٰانَتْ تَأْتِیهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَیِّنٰاتِ الخ؛الإشاره بذلک الی الأخذ الإلهی،و المراد بالبینات الآیات الواضحات،و الباقی ظاهر.

قوله تعالی: وَ لَقَدْ أَرْسَلْنٰا مُوسیٰ بِآیٰاتِنٰا وَ سُلْطٰانٍ مُبِینٍ لعل المراد بالآیات الخوارق المعجزه التی أرسل بها کالعصا و الید و غیرهما و بالسلطان المبین السلطه الإلهیه

القاهره التی أید بها فمنعت فرعون أن یقتله و یطفئ نوره،و قیل:المراد بالآیات الحجج و الدلالات و بالسلطان معجزاته من العصا و الید و غیرهما،و قیل:غیر ذلک.

قوله تعالی: إِلیٰ فِرْعَوْنَ وَ هٰامٰانَ وَ قٰارُونَ فَقٰالُوا سٰاحِرٌ کَذّٰابٌ فرعون جبار القبط و ملیکهم،و هامان وزیره و قارون من طغاه بنی إسرائیل ذو الخزائن الملیئه؟و إنما اختص الثلاثه من بین الامتین بالذکر لکونهم اصولا ینتهی الیهم کل فساد و فتنه فیهما.

قوله تعالی: فَلَمّٰا جٰاءَهُمْ بِالْحَقِّ مِنْ عِنْدِنٰا قٰالُوا اقْتُلُوا أَبْنٰاءَ الَّذِینَ آمَنُوا مَعَهُ الخ؛مقایسه بین ما جاءهم به موسی و دعاهم الیه و بین ما قابلوه به من کیدهم فقد جاءهم بالحق و کان من الواجب أن یقبلوه لأنه حق و کان ما جاء به من عند اللّه و کان من الواجب أن یقبلوه و لا یردوه فقابلوه بالکید و قالوا ما قالوا لئلا یؤمن به أحد لکن اللّه أضل کیدهم فلم یصب المؤمنین معه.

و یشعر السیاق أن من القائلین بهذا القول قارون و هو من بنی إسرائیل و لا ضیر فیه لأن الحکم بقتل الأبناء و استحیاء النساء کان قبل الدعوه صادرا فی حق بنی إسرائیل عامه و هذا الحکم فی حق المؤمنین منهم خاصه فلعل قارون وافقهم علیه لعداوته و بغضه موسی و المؤمنین من قومه.

و فی قوله: اَلَّذِینَ آمَنُوا مَعَهُ و لم یقل:آمنوا به إشاره الی مظاهرتهم موسی فی دعوته.

قوله تعالی: وَ قٰالَ فِرْعَوْنُ ذَرُونِی أَقْتُلْ مُوسیٰ وَ لْیَدْعُ رَبَّهُ الخ؛ «ذَرُونِی» أی اترکونی،خطاب یخاطب به ملأه،و فیه دلاله علی أنه کان هناک قوم یشیرون علیه أن لا یقتل موسی و یکف عنه کما یشیر الیه قوله تعالی: قٰالُوا أَرْجِهْ وَ أَخٰاهُ (الشعراء۳۶/).

و قوله: «وَ لْیَدْعُ رَبَّهُ» کلمه قالها کبرا و عتوا یقول:اترکونی أقتله و لیدع ربه فلینجه من یدی و لیخلصه من القتل إن قدر.

ص:۴۵۸

و قوله: إِنِّی أَخٰافُ أَنْ یُبَدِّلَ دِینَکُمْ أَوْ أَنْ یُظْهِرَ فِی الْأَرْضِ الْفَسٰادَ تعلیل لما عزم علیه من القتل و قد ذکر أنه یخافه علیهم من جهه دینهم و من جهه دنیاهم،أما من جهه دینهم-و هو عباده الأصنام-فإن یبدله و یضع موضعه عباده اللّه وحده،و أما من جهه دنیاهم فکأن یعظم أمره و یتقوی جانبه و یکثر متبعوه فیتظاهروا بالتمرد و المخالفه فیئول الأمر الی المشاجره و القتال و انسلاب الأمن.

قوله تعالی: وَ قٰالَ مُوسیٰ إِنِّی عُذْتُ بِرَبِّی وَ رَبِّکُمْ مِنْ کُلِّ مُتَکَبِّرٍ لاٰ یُؤْمِنُ بِیَوْمِ الْحِسٰابِ مقابله منه علیه السّلام لتهدید فرعون إیاه بالقتل و استعاذه منه بربه،و قوله:

«عُذْتُ بِرَبِّی وَ رَبِّکُمْ» فیه مقابله منه أیضا لفرعون فی قوله: «وَ لْیَدْعُ رَبَّهُ» حیث خص ربوبیته تعالی بموسی فأشار موسی بقوله: «عُذْتُ بِرَبِّی وَ رَبِّکُمْ» الی أنه تعالی ربهم کما هو ربه نافذ حکمه فیهم کما هو نافذ فیه فله أن یقی عائذه من شرهم و قد وقی.

و من هنا یظهر أن الخطاب فی قوله: «وَ رَبِّکُمْ» لفرعون و من معه دون قومه من بنی إسرائیل.

و قوله: «مِنْ کُلِّ مُتَکَبِّرٍ لاٰ یُؤْمِنُ بِیَوْمِ الْحِسٰابِ» یشیر به الی فرعون و کل من یشارکه فی صفتی التکبر و عدم الإیمان بیوم الحساب و لا یؤمن ممن اجتمعت فیه الصفتان شر أصلا.

قوله تعالی: وَ قٰالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ یَکْتُمُ إِیمٰانَهُ الی آخر الآیه.

ظاهر السیاق أن «مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ» صفه رجل و «یَکْتُمُ إِیمٰانَهُ» صفه اخری فکان الرجل من القبط من خاصه فرعون و هم لا یعلمون بإیمانه لکتمانه إیاهم ذلک تقیه.

و قیل:قوله: «مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ» مفعول ثان لقوله: «یَکْتُمُ» قدم علیه،و الغالب فیه و إن کان التعدی الی المفعول الثانی بنفسه کما فی قوله: وَ لاٰ یَکْتُمُونَ اللّٰهَ حَدِیثاً (النساء/۴۲) لکنه قد یتعدی الیه بمن کما صرح به فی المصباح.

و فیه أن السیاق یأباه فلا نکته ظاهره تقتضی تقدم المفعول الثانی علی الفعل من حصر

ص :۴۵۹

و نحوه.على أن الرجل يكرر نداء فرعون و قومه بلفظه«يا قومى»و لو لم يكن منهم لم يكن له ذلك.

و قوله: أَ تَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللّٰهُ وَ قَدْ جٰاءَكُمْ بِالْبَيِّنٰاتِ مِنْ رَبِّكُمْ إنكار لعزمهم على قتله،و فى قوله: «مِنْ رَبِّكُمْ» دليل على أن فى البينات التى جاء بها دلاله على أن اللّه ربهم أيضا كما اتخذه ربا فقتله قتل رجل جاء بالحق من ربهم.

و قوله: وَ إِنْ يَكُ كٰاذِباً فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ قيل:إن ذكره هذا التقدير تلطف منه لا أنه كان شاكا فى صدقه.

و قوله: وَ إِنْ يَكُ صٰادِقاً يُصِبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ فيه تنزل فى المخاصمه بالاكتفاء على أيسر التقادير و أقلها كأنه يقول:و إن يك صادقا يصبكم ما وعدكم من أنواع العذاب و لا أقل من إصابه بعض ما يعدكم مع أن لازم صدقه إصابه جميع ما وعد.

و قوله: إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذّٰابٌ تعليل للتقدير الثانى فقط و المعنى إن يك كاذبا كفاه كذبه و إن يك صادقا يصبكم بعض الذى يعدكم لأنكم حينئذ مسرفون متعدون طوركم كذابون فى نفى ربوبيه ربكم و اتخاذ أرباب من دونه و اللّه لا يهدى من هو مسرف كذاب،و أما على تقدير كذبه فلا ربوبيه لمن اتخذه ربا حتى يهديه أو لا يهديه.

و من هنا يظهر أن ما ذكره بعضهم من كون الجمله تعليلا للتقديرين جميعا متعلقه بكلتا الجملتين غير مستقيم.

قوله تعالى: يٰا قَوْمِ لَكُمُ الْمُلْكُ الْيَوْمَ ظٰاهِرِينَ فِي الْأَرْضِ فَمَنْ يَنْصُرُنٰا مِنْ بَأْسِ اللّٰهِ إِنْ جٰاءَنٰا ظهورهم غلبتهم و علوهم فى الأرض،و الأرض أرض مصر، و بأس اللّه أخذه و عذابه و الاستفهام للإنكار.

و المعنى:يا قوم لكم الملك حال كونكم غالبين عالين فى أرض مصر على من دونكم من بنى

إسرائيل فمن ينصرنا من أخذ اللّه و عذابه كما يعدنا به موسى إن جاءنا؟و قد أدخل نفسه فيهم على تقدير مجىء البأس ليكون أبلغ فى النصح و أوقع فى قلوبهم أنه يريد لهم من العافيه ما يريده لنفسه.

قوله تعالى: قَالَ فِرْعَوْنُ مَا أُرِيكُمْ إِلاّٰ مَا أَرىٰ وَ مَا أَهْدِيكُمْ إِلاّٰ سَبِيلَ الرَّشٰادِ أى طريق الصواب المطابقه للواقع يريد أنه على يقين مما يهدى اليه قومه من الطريق و هى مع كونها معلومه له مطابقه للواقع،و هذا كان تمويها منه و تجلدا.

قوله تعالى: وَ قٰالَ الَّذِى آمَنَ يٰا قَوْمِ إِنِّى أَخٰافُ عَلَيْكُمْ مِثْلَ يَوْمِ الْأَحْزٰابِ -الى قوله- لِلْعِبٰادِ المراد بالذى آمن هو مؤمن آل فرعون،و لا يعبأ بما قيل:

إنه موسى لقوه كلامه،و المراد بالأحزاب الامم المذكورون فى الآيه التاليه قوم نوح و عاد و ثمود و الذين من بعدهم،و قوله: «مِثْلَ دَأْبِ قَوْمِ نُوحٍ» بيان للمثل السابق و الدأب هو العاده.

و المعنى:يا قوم إنى أخاف عليكم مثل يوم الأقوام الماضين مثل العاده الجاريه من العذاب عليهم واحدا بعد واحد لكفرهم و تكذيبهم الرسل،أو مثل جزاء عادتهم الدائمه من الكفر و التكذيب و ما اللّه يريد ظلما للعباد.

قوله تعالى: وَ يٰا قَوْمِ إِنِّى أَخٰافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ التَّنٰادِ -الى قوله- مِنْ هٰادٍ يوم التناد يوم القيامه،و لعل تسميته بذلك لكون الظالمين فيه ينادى بعضهم بعضا و ينادون بالويل و الثبور على ما اعتادوا به فى الدنيا.

و قيل:المراد بالتنادى المناداه التى تقع بين أصحاب الجنه و أصحاب النار على ما ذكره اللّه تعالى فى سوره الأعراف،و هناك وجوه آخر ذكروها لا جدوى فيها.

و قوله: يَوْمَ تُوَلُّونَ مُدْبِرِينَ مٰا لَكُمْ مِنَ اللّٰهِ مِنْ عٰاصِمٍ المراد به يوم القيامه و لعل المراد أنهم يفرون فى النار من شده عذابها ليتخلصوا منها فردوا إليها كما قال

تعالى: كُلَّمٰا أَرٰادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهٰا مِنْ غَمٍّ أُعِيدُوا فِيهٰا وَ ذُوقُوا عَذٰابَ الْحَرِيقِ (الحج/ ٢٢).

و قوله: وَ مَنْ يُضْلِلِ اللّٰهُ فَمٰا لَهُ مِنْ هٰادٍ بمنزله التعليل لقوله: «مٰا لَكُمْ مِنَ اللّٰهِ مِنْ عٰاصِمٍ» أى تفرون مدبرين ما لكم من عاصم و لو كان لكان من جانب اللّه و ليس و ذلك لأن اللّه أضلهم و من يضلل اللّه فما له من هاد.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ جٰاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلُ بِالْبَيِّنٰاتِ الى آخر الآيه؛لما ذكر أن اللّه أضلهم و لا هادى لهم استشهد له بما عاملوا به يوسف عليه السّلام فى رسالته اليهم حيث شكوا فى نبوته ما دام حيا ثم إذا مات قالوا:لا نبى بعده.

فالمعنى:و أقسم لقد جاءكم يوسف من قبل بالآيات البينات التى لا تدع ريبا فى رسالته من اللّه فما زلتم فى شك مما جاءكم به ما دام حيا حتى إذا هلك و مات قلتم لن يبعث اللّه من بعده رسولا فناقضتم أنفسكم و لم تبالوا.

ثم أكده-و هو فى معنى التعليل-بقوله: «كَذٰلِكَ يُضِلُّ اللّٰهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مُرْتٰابٌ» .

قوله تعالى: اَلَّذِينَ يُجٰادِلُونَ فِي آيٰاتِ اللّٰهِ بِغَيْرِ سُلْطٰانٍ أَتٰاهُمْ الخ؛وصف لكل مسرف مرتاب فإن من تعدى طوره بالاعراض عن الحق و اتباع الهوى و استقر فى نفسه الارتياب فكان لا يستقر على علم و لا يطمئن الى حجه تهديه الى الحق جادل فى آيات اللّه بغير برهان إذا خالفت مقتضى هواه.

و قوله: كَذٰلِكَ يَطْبَعُ اللّٰهُ عَلىٰ كُلِّ قَلْبِ مُتَكَبِّرٍ جَبّٰارٍ يفيد أن قلوبهم مطبوع عليها فلا يفقهون حجه و لا يركنون الى برهان.

قوله تعالى: وَ قٰالَ فِرْعَوْنُ يٰا هٰامٰانُ ابْنِ لِي صَرْحاً -الى قوله- فِي تَبٰابٍ أمر منه لوزيره هامان أن يبنى له بناء يتوصل به الى الاطلاع الى إله موسى و لعله أصدر هذا الأمر أثناء محاجه الذى آمن و بعد الانصراف عن قتل موسى و لذلك وقع ذكره بين مواعظ

الذی آمن و احتجاجاته.

و الصرح-علی ما فی المجمع-البناء الظاهر الذی لا یخفی علی عین الناظر و إن بعد، و الأسباب جمع سبب و هو ما تتوصل به الی ما یبتعد عنک.

و قوله: لَعَلِّی أَبْلُغُ الْأَسْبٰابَ فی معنی التعلیل لأمره ببناء الصرح،و المعنی آمرک ببنائه لأنی أرجو أن أبلغ بالصعود علیه الأسباب ثم فسر الأسباب بقوله: «أَسْبٰابَ السَّمٰاوٰاتِ» و فرع علیه قوله: «فَأَطَّلِعَ إِلیٰ إِلٰهِ مُوسیٰ» کأنه یقول:إن الإله الذی یدعوه و یدعو الیه موسی لیس فی الأرض إذ لا إله فیها غیری فلعله فی السماء فابن لی صرحا لعلی أبلغ بالصعود علیه الأسباب السماویه الکاشفه عن خبایا السماء فأطلع من جهتها الی إله موسی و إنی لأظنه کاذبا.

و قوله: وَ کَذٰلِکَ زُیِّنَ لِفِرْعَوْنَ سُوءُ عَمَلِهِ وَ صُدَّ عَنِ السَّبِیلِ مفاد السیاق أنه فی معنی إعطاء الضابط لما واجه به فرعون الحق الذی کان یدعوه الیه موسی فقد زین الشیطان له قبیح عمله فرآه حسنا و صده عن سبیل الرشاد فرأی انصداده عنها رکوبا علیها فجادل فی آیات اللّٰه بالباطل و أتی بمثل هذه الأعمال القبیحه و المکائد السفهیه لإدحاض الحق.

و لذلک ختمت الآیه بقوله: «وَ مٰا کَیْدُ فِرْعَوْنَ إِلاّٰ فِی تَبٰابٍ» أی هلاک و انقطاع.

قوله تعالی: وَ قٰالَ الَّذِی آمَنَ یٰا قَوْمِ اتَّبِعُونِ أَهْدِکُمْ سَبِیلَ الرَّشٰادِ یدعوهم الی اتباعه لیهدیهم،و اتباعه اتباع موسی،و سبیل الرشاد السبیل التی فی سلوکها إصابه الحق و الظفر بالسعاده،و الهدایه بمعنی إراده الطریق،و فی قوله: «أَهْدِکُمْ سَبِیلَ الرَّشٰادِ» تعریض لفرعون حیث قال: «وَ مٰا أَهْدِیکُمْ إِلاّٰ سَبِیلَ الرَّشٰادِ» و الباقی ظاهر.

قوله تعالی: یٰا قَوْمِ إِنَّمٰا هٰذِهِ الْحَیٰاةُ الدُّنْیٰا مَتٰاعٌ وَ إِنَّ الْآخِرَةَ هِیَ دٰارُ الْقَرٰارِ هذا هو السناد الذی یستند الیه سلوک سبیل الرشاد و التدین بدین الحق لا غنی عنه

بحال و هو الاعتقاد بأن للإنسان حياه خالده مؤبده هی الحیاه الآخره و أن هذه الحیاه الدنیا متاع فی الآخره و مقدمه مقصوده لأجلها،و لذلک بدئ به فی بیان سبیل الرشاد ثم ذکر السیئه و العمل الصالح.

قوله تعالی: مَنْ عَمِلَ سَیِّئَهً فَلاٰ یُجْزیٰ إِلاّٰ مِثْلَهٰا الی آخر الآیه.أی إن الذی یصیبه و یعیش به فی الآخره یشاکل ما أتی به فی هذه الحیاه الدنیا التی هی متاع فیها فإنما الدنیا دار عمل و الآخره دار جزاء.

من عمل فی الدنیا سیئه ذات صفه المساءه فلا یجزی فی الآخره إلا مثلها مما یسوؤه و من عمل صالحا من ذکر أو انثی من غیر فرق بینهما فی ذلک و الحال أنه مؤمن فاولئک یدخلون الجنه یرزقون فیها بغیر حساب.

و فیه إشاره الی المساواه بین الذکر و الانثی فی قبول العمل و تقیید العمل الصالح فی تأثیره بالإیمان لکون العمل حبطا بدون الإیمان قال تعالی: وَ مَنْ یَکْفُرْ بِالْإِیمٰانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ (المائده٥/)الی غیرها من الآیات.

و قد جمع الدین الحق و هو سبیل الرشاد فی أوجز بیان و هو أن للإنسان دار قرار یجزی فیها بما عمل فی الدنیا من عمل سیئ أو صالح فلیعمل صالحا و لا یعمل سیئا،و زاد بیانا إذ أفاد أنه إن عمل صالحا یرزق بغیر حساب.

قوله تعالی: وَ یٰا قَوْمِ مٰا لِی أَدْعُوکُمْ إِلَی النَّجٰاهِ وَ تَدْعُونَنِی إِلَی النّٰارِ -الی قوله- اَلْعَزِیزِ الْغَفّٰارِ کأنه لما دعاهم الی التوحید قابلوه بدعوته الی عباده آلهتهم أو قدّرها لهم لما شاهد جدالهم بالباطل و إصرارهم علی الشرک فنسب الیهم الدعوه بشهاده حالهم فأظهر العجب من مقابلتهم دعوته الحقه بدعوتهم الباطله.

فقال:و یا قوم ما لی أدعوکم الی النجاه أی النجاه من النار و تدعوننی الی النار و قد کان یدعوهم الی سبب النجاه و یدعونه الی سبب دخول النار فجعل الدعوه الی السببین دعوه الی

المسببين أو لأن الجزاء هو العمل بوجه.

ثم فسر ما دعوه اليه و ما دعاهم اليه فقال:تدعونني لأكفر أى الى أن أكفر باللّه و أشرك به ما ليس لى به علم أى أشرك به شيئا لا حجه لى على كونه شريكا فأفترى على اللّه بغير علم، و أنا أدعوكم الى العزيز الذى يغلب و لا يغلب،الغفار لمن تاب اليه و آمن به أى أدعوكم الى الإيمان به و الإسلام له.

قوله تعالى: لاٰ جَرَمَ أَنَّمٰا تَدْعُونَنِی إِلَیْهِ لَیْسَ لَهُ دَعْوَهٌ فِی اَلدُّنْیٰا وَ لاٰ فِی اَلْآخِرَهِ الخ؛لا جرم بمعنى حقا أو بمعنى لا بد،و مفاد الآيه إقامه الحجه على عدم كون ما يدعون اليه إلها من طريق عدم الدعوه اليه و فى ذلك تأييد لقوله فى الآيه السابقه: «مٰا لَیْسَ لِی بِهِ عِلْمٌ» .

و المعنى:ثبت ثبوتا أن ما تدعونني اليه ما تسمونه شريكا له سبحانه ليس له دعوه فى الدنيا إذ لم يعهد نبى أرسل الى الناس من ناحيته ليدعوهم الى عبادته،و لا فى الآخره إذ لا رجوع اليه فيها من أحد،و أما الذى أدعوكم اليه و هو اللّه سبحانه فإن له دعوه فى الدنيا و هى التى تصداها أنبياؤه و رسله المبعوثون من عنده المؤيدون بالحجج و البينات،و فى الآخره و هى التى يتبعها رجوع الخلق اليه لفصل القضاء بينهم،قال تعالى: یَوْمَ یَدْعُوکُمْ فَتَسْتَجِیبُونَ بِحَمْدِهِ (الإسراء۵۲/).

و من المعلوم كما قررناه فى ذيل قوله تعالى: هُوَ اَلَّذِی یُرِیکُمْ آیٰاتِهِ (الآيه ۱۳ من السوره)أن الربوبيه لا تتم بدون دعوه فى الدنيا و نظيرتها الدعوه فى الآخره،و إذ كان الذى يدعوهم اليه ذا دعوه فى الدنيا و الآخره دون ما يدعونه اليه فهو الإله دون ما يدعون اليه.

و قوله: وَ أَنَّ مَرَدَّنٰا إِلَى اَللّٰهِ وَ أَنَّ اَلْمُسْرِفِینَ هُمْ أَصْحٰابُ اَلنّٰارِ معطوف على قوله: «أَنَّمٰا تَدْعُونَنِی» أى لا جرم أن مردنا الى اللّه فيجب الإسلام له و اتباع سبيله

ص:۴۶۵

و رعايه حدود العبوديه،و لا جرم أن المسرفون و هم المتعدون طور العبوديه-و هم أنتم- أصحاب النار فالذى أدعوكم اليه فيه النجاه دون ما تدعوننى اليه.

قوله تعالى: فَسَتَذْكُرُونَ مٰا أَقُولُ لَكُمْ وَ أُفَوِّضُ أَمْرِي إِلَى اللّٰهِ إِنَّ اللّٰهَ بَصِيرٌ بِالْعِبٰادِ صدر الآيه موعظه و تخويف لهم و هو تفريع على قوله: «وَ أَنَّ مَرَدَّنٰا إِلَى اللّٰهِ» الخ؛أى إذ كان لا بد من الرجوع الى اللّٰه و حلول العذاب بالمسرفين و أنتم منهم و لم تسمعوا اليوم ما أقول لكم فستذكرون ما أقول لكم حين عاينتم العذاب و تعلمون عند ذاك أنى كنت ناصحا لكم.

و قوله: وَ أُفَوِّضُ أَمْرِي إِلَى اللّٰهِ التفويض على ما فسره الراغب هو الرد فتفويض الأمر الى اللّٰه رده إليه فيقرب من معنى التوكل و التسليم و الاعتبار مختلف:

فالتفويض من العبد رده ما نسب اليه من الأمر الى اللّٰه سبحانه و حال العبد حينئذ حال من هو أعزل لا أمر راجعا اليه،و التوكل من العبد جعله ربه وكيلا يتصرف فيما له من الأمر،و التسليم من العبد مطاوعته المحضه لما يريده اللّٰه سبحانه فيه و منه من غير نظر الى انتساب أمر اليه فهى مقامات ثلاث من مقامات العبوديه:التوكل ثم التفويض و هو أدق من التوكل ثم التسليم و هو أدق منهما.

و قوله: إِنَّ اللّٰهَ بَصِيرٌ بِالْعِبٰادِ تعليل لتفويضه أمره الى اللّٰه،و فى وضع اسم الجلاله موضع ضميره-و كان مقتضى الظاهر الإضمار إشاره الى عله بصيرته بالعباد كأنه قيل:إنه بصير بالعباد لأنه اللّٰه عز اسمه.

قوله تعالى: فَوَقٰاهُ اللّٰهُ سَيِّئٰاتِ مٰا مَكَرُوا تفريع على تفويضه الأمر الى اللّٰه فكفاه اللّٰه شرهم و وقاه سيئات مكرهم،و فيه إشاره الى أنهم قصدوه بالسوء لكن اللّٰه دفعهم عنه.

قوله تعالى: وَ حٰاقَ بِآلِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذٰابِ -الى قوله- أَشَدَّ الْعَذٰابِ

ص :۴۶۶

أى نزل بهم و أصابهم العذاب السيئ فسوء العذاب من إضافه الصفه الى موصوفها و فى التوصيف بالمصدر مبالغه،و آل فرعون أشياعه و أتباعه،و ربما يقال آل فلان و يشمل نفسه.

و قوله: اَلنّٰارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهٰا غُدُوًّا وَ عَشِيًّا وَ يَوْمَ تَقُومُ السّٰاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذٰابِ ظاهر السياق أنه بيان لسوء العذاب و ليس من الاستئناف فى شىء.

و الآيه صريحه أولا فى أن هناك عرضا على النار ثم إدخالا فيها و الإدخال أشد من العرض،و ثانيا:فى أن العرض على النار قبل قيام الساعه التى فيها الإدخال و هو عذاب البرزخ-عالم متوسط بين الموت و البعث-و ثالثا:أن التعذيب فى البرزخ و يوم تقوم الساعه بشىء واحد و هو نار الآخره لكن البرزخين يعذبون بها من بعيد و أهل الآخره بدخولها.

و فى قوله: غُدُوًّا وَ عَشِيًّا إشاره الى التوالى من غير انقطاع،و لعل لأهل البرزخ لعدم انقطاعهم عن الدنيا بالكليه نسبه ما الى الغداه و العشى.

و فى قوله: وَ يَوْمَ تَقُومُ السّٰاعَةُ أَدْخِلُوا إيجاز بالحذف و التقدير يقال:أدخلوا آل فرعون أشد العذاب.

قوله تعالى: وَ إِذْ يَتَحٰاجُّونَ فِي النّٰارِ فَيَقُولُ الضُّعَفٰاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا -الى قوله- بَيْنَ الْعِبٰادِ يفيد السياق أن الضمير فى «يَتَحٰاجُّونَ» لآل فرعون و من الدليل على ذلك تغيير السياق فى قوله بعد: «وَ قٰالَ الَّذِينَ فِي النّٰارِ» و المعنى و حاق بآل فرعون سوء العذاب إذ يتحاجون فى النار أو و اذكر من سوء عذابهم إذ يتحاجون فى النار فيقول الضعفاء منهم للذين استكبروا إنا كنا فى الدنيا لكم تبعا و كان لازم ذلك أن تكفونا فى الحوائج و تنصرونا فى الشدائد و لا شده أشد مما نحن فيه فهل أنتم مغنون عنا نصيبا من النار و إن لم يكن جميع عذابها فقد قنعنا بالبعض.

و هذا ظهور مما رسخ فى نفوسهم فى الدنيا من الالتجاء بكبريائهم و متبوعيهم من دون اللّه

يظهر منهم ذلك يوم القيامه و هم يعلمون أنهم فى يوم لا تغنى فيه نفس عن نفس شيئا و الأمر يومئذ للّه و له نظائر محكيه عنهم فى كلامه تعالى من كذبهم يومئذ و خلفهم و إنكارهم أعمالهم و تكذيب بعضهم لبعض و غير ذلك.

و قوله: قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُلٌّ فِيهَا إِنَّ اللّهَ قَدْ حَكَمَ بَيْنَ الْعِبَادِ جواب من مستكبريهم عن قولهم و محصله أن اليوم يوم جزاء لا يوم عمل فالأسباب ساقطه عن التأثير و قد طاحت منا ما كنا نتوهمه لأنفسنا فى الدنيا من القوه و القدره فحالنا و حالكم -و نحن جميعا فى النار-واحده.

فقولهم: «إِنَّا كُلٌّ فِيهَا إِنَّ اللّهَ قَدْ حَكَمَ بَيْنَ الْعِبَادِ» مفاده أن ظهور الحكم الإلهى قد أبطل أحكام سائر الأسباب و تأثيراتها و أثبتنا على ما نحن فيه من الحال فى حد سواء فلسنا نختص دونكم بقوه حتى نغنى عنكم شيئا من العذاب.

و مما قيل فى الآيه أن الضمير فى قوله: «يَتَحاجُّونَ» لمطلق الكفار من أهل النار و هو بعيد كما عرفت،و قيل:الضمير لقريش و هو أبعد.

قوله تعالى: وَ قالَ الَّذِينَ فِي النّارِ لِخَزَنَهِ جَهَنَّمَ ادْعُوا رَبَّكُمْ يُخَفِّفْ عَنّا يَوْماً مِنَ الْعَذابِ مكالمه بين أهل النار-و منهم آل فرعون- و بين خزنه جهنم أوردها سبحانه تلو قصه آل فرعون،و هم إنما سألوا الخزنه أن يدعوا لهم ليأسهم من أن يستجاب منهم أنفسهم.

و المراد باليوم من العذاب ما يناسب من معنى اليوم لعالمهم الذى هم فيه،و يئول معناه الى قطعه من العذاب.

قوله تعالى: قالُوا أَ وَ لَمْ تَكُ تَأْتِيكُمْ رُسُلُكُمْ بِالْبَيِّناتِ قالُوا بَلى قالُوا فَادْعُوا وَ ما دُعاءُ الْكافِرِينَ إِلاّ فِي ضَلالٍ أجابوهم بالاستخبار عن إتيان رسلهم إياهم بالبينات فاعترفوا بذلك و هو اعتراف منهم بأنهم كفروا بهم مع العلم بكونهم على الحق

و هو الکفر بالنبوه فلم یجبهم الخزنه فیما سألوهم من الدعاء إثباتا و لا نفیا بل ردوهم الی أنفسهم مشیرین الی أنهم لا یستجاب لهم دعاء.

و قوله: وَ مَا دُعَاءُ الْکَافِرِینَ إِلاَّ فِی ضَلاَلٍ أی إن دعاءهم قد أحاط به الضلال فلا یهتدی الی هدف الإجابه و هو تتمه کلام الخزنه علی ما یعطیه السیاق،و یحتمل أن یکون من کلامه تعالی،علی بعد.

و الجمله علی أی حال تفید معنی التعلیل و المحصل:ادعوا فلا یستجاب لکم فإنکم کافرون،و الکافرون لا یستجاب لهم دعاء.

و تعلیق حکم عدم الاستجابه بوصف الکفر مشعر بعلیته و ذلک أن اللّه سبحانه و إن وعد عباده وعدا قطعیا أن یجیب دعوه من دعاه منهم فقال: أُجِیبُ دَعْوَهَ الدّاعِ إِذا دَعانِ (البقره/۱۸۶)،و الدعاء إذا کان واقعا علی حقیقته لا یرد البته لکن الذی یتضمنه متن هذا الوعد هو أن یکون هناک دعاء و طلب حقیقه و أن یتعلق ذلک باللّه حقیقه أی یدعو الداعی و یطلب جدا و ینقطع فی ذلک الی اللّه عن سائر الأسباب التی یسمیها أسبابا.

و الکافر بعذاب الآخره و هو الذی ینکرها و یستر حقیقتها لا یتمشی منه طلب جدی لرفعه أما فی الدنیا فظاهر،و أما فی الآخره فلأنه و إن أیقن به بالمعاینه و انقطع الی اللّه سبحانه لما هو فیه من الشده و قد انقطعت عنه الأسباب لکن صفه الإنکار لزمته وبالا و قد جوزی بها فلا تدعه یطلب ما کان ینکره طلبا جدیا.

علی أن الکلام فی انقطاعه الی اللّه أیضا کالکلام فی طلبه الجدی للتخلص و أنی له الانقطاع الی اللّه هناک و لم یتلبس به فی الدنیا فافهمه.

و بذلک یظهر ضعف الاستدلال بالآیه علی أن دعاء الکافر لا یستجاب مطلقا فإنک عرفت أن مدلول الآیه عدم استجابه دعائه فیما یکفر به و ینکره لا مطلقا کیف؟و هناک آیات کثیره تذکر استجابه دعائه فی موارد الاضطرار.

ص :۴۶۹

قوله تعالى: إِنّٰا لَنَنْصُرُ رُسُلَنٰا وَ اَلَّذِينَ آمَنُوا فِي اَلْحَيٰاةِ اَلدُّنْيٰا وَ يَوْمَ يَقُومُ اَلْأَشْهٰادُ الأشهاد جمع شهيد بمعنى شاهد،و الآيه وعد نوعى لا وعد شخصى لكل واحد شخصى منهم فى كل واقعه شخصيه،و قد تقدم كلام فى معنى النصر الإلهى فى تفسير قوله تعالى: إِنَّهُمْ لَهُمُ اَلْمَنْصُورُونَ (الصافات/١٧٢).

قوله تعالى: يَوْمَ لاٰ يَنْفَعُ اَلظّٰالِمِينَ مَعْذِرَتُهُمْ وَ لَهُمُ اَللَّعْنَةُ وَ لَهُمْ سُوءُ اَلدّٰارِ تفسير ليوم يقوم الأشهاد،و ظاهر إضافه المصدر الى فاعله فى قوله: «مَعْذِرَتُهُمْ» و لم يقل:أن يعتذروا،تحقق معذره ما منهم يومئذ،و أما قوله: هٰذٰا يَوْمُ لاٰ يَنْطِقُونَ وَ لاٰ يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ (المرسلات/٣۶)فمحمول على بعض مراحل يوم القيامه و عقباته لدلاله آيات اخرى على وقوع تكلم ما منهم يومئذ.

و قوله: وَ لَهُمُ اَللَّعْنَةُ أى البعد من رحمه اللّه،و قوله: «لَهُمْ سُوءُ اَلدّٰارِ» أى الدار السيئه و هى جهنم.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ آتَيْنٰا مُوسَى اَلْهُدىٰ وَ أَوْرَثْنٰا بَنِي إِسْرٰائِيلَ اَلْكِتٰابَ -الى قوله- اَلْأَلْبٰابِ خاتمه لما تقدم من إرسال موسى بالآيات و السلطان المبين و مجادله آل فرعون فى الآيات بالباطل و محاجه مؤمن آل فرعون،يشير بها و قد صدرت بلام القسم الى حقيه ما ارسل به و ظلمهم فيما قابلوه به.

و المراد بالهدى الدين الذى اوتيه موسى،و«بإيراث بنى إسرائيل الكتاب»إبقاء التوراه بينهم يعملون بها و يهتدون.

و قوله: هُدىً وَ ذِكْرىٰ لِأُولِي اَلْأَلْبٰابِ أى حال كون الكتاب هدى يهتدى به عامتهم و ذكرى يتذكر به خاصتهم من اولى الألباب.

[سوره غافر (۴٠): الآيات ۵۵ الى ۶٠]

فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اَللّٰهِ حَقٌّ وَ اِسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعَشِيِّ وَ اَلْإِبْكٰارِ (۵۵) إِنَّ اَلَّذِينَ يُجٰادِلُونَ فِي آيٰاتِ اَللّٰهِ بِغَيْرِ سُلْطٰانٍ أَتٰاهُمْ إِنْ فِي صُدُورِهِمْ إِلاّٰ كِبْرٌ مٰا هُمْ بِبٰالِغِيهِ فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ إِنَّهُ هُوَ اَلسَّمِيعُ اَلْبَصِيرُ (۵۶) لَخَلْقُ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ اَلنّٰاسِ وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَ اَلنّٰاسِ لاٰ يَعْلَمُونَ (۵٧) وَ مٰا يَسْتَوِي اَلْأَعْمىٰ وَ اَلْبَصِيرُ وَ اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّٰالِحٰاتِ وَ لاَ اَلْمُسِيءُ قَلِيلاً مٰا تَتَذَكَّرُونَ (۵٨) إِنَّ اَلسّٰاعَةَ لَآتِيَةٌ لاٰ رَيْبَ فِيهٰا وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَ اَلنّٰاسِ لاٰ يُؤْمِنُونَ (۵٩) وَ قٰالَ رَبُّكُمُ اُدْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ اَلَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبٰادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دٰاخِرِينَ (۶٠)

بیان:

قوله تعالی: فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ حَقٌّ الی آخر الآیه؛تفریع علی ما تقدم من الأمر بالاعتبار فی قوله: «أَ وَ لَمْ یَسِیرُوا فِی الْأَرْضِ فَیَنْظُرُوا کَیْفَ کٰانَ عٰاقِبَهُ الَّذِینَ کٰانُوا مِنْ قَبْلِهِمْ» و ما أورد بعده من قصه موسی و مآل أمر المستکبرین المجادلین بالباطل و نصره تعالی للحق و أهله.

و المعنی:إذا کان الأمر علی ذلک فاصبر علی إیذاء المشرکین و مجادلتهم بالباطل إن وعد اللّه حق و سیفی لک بما وعد،و المراد بالوعد ما فی قوله قبیل هذا: «إِنّٰا لَنَنْصُرُ رُسُلَنٰا وَ الَّذِینَ آمَنُوا» الآیه؛من وعد النصر.

ص :۴۷۱

و قوله: وَ اسْتَغْفِرْ لِذَنْبِکَ أمر له بالاستغفار لما یعد بالنسبه الیه ذنبا و إن لم یکن ذنبا بمعنی المخالفه للأمر المولوی لمکان عصمته صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و قد تقدم کلام فی معنی الذنب و المغفره فی أواخر الجزء السادس من الکتاب.

و للذنب المنسوب الیه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم معنی آخر سنشیر الیه فی تفسیر أول سوره الفتح إن شاء اللّه تعالی،و قیل:المراد بذنبه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ذنب امته أعطی الشفاعه فیه.

و قوله: وَ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّکَ بِالْعَشِیِّ وَ الْإِبْکارِ أی نزهه سبحانه مصاحبا لحمده علی جمیل آلائه مستمرا متوالیا بتوالی الأیام أو فی کل صباح و مساء،و کونه بالعشی و الإبکار علی المعنی الأول من قبیل الکنایه.

و قیل:المراد به صلاتا الصبح و العصر،و الآیه مدنیه.

و فیه أن المسلم من الروایات و منها أخبار المعراج أن الصلوات الخمس فرضت جمیعا بمکه قبل الهجره فلو کان المراد به الفریضتین کان ذلک بمکه قبل فرض بقیه الصلوات الخمس.

قوله تعالی: إِنَّ الَّذِینَ یُجادِلُونَ فِی آیاتِ اللّهِ بِغَیْرِ سُلْطانٍ أَتاهُمْ إِنْ فِی صُدُورِهِمْ إِلاّ کِبْرٌ ما هُمْ بِبالِغِیهِ الخ؛تأکید لما تقدم فی الآیه السابقه من أمره صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بالصبر و تطییب نفسه بتأیید وعد النصر،و محصله أن هؤلاء المجادلین لا ینالون بغیتهم و لن ینالوا فلا یحزنک جدالهم و طب نفسا من ناحیتهم.

فقوله: إِنْ فِی صُدُورِهِمْ إِلاّ کِبْرٌ حصر للسب الموجب لمجادلتهم فی الکبر أی لیس عاملهم فی ذلک طلب الحق أو الارتیاب فی آیاتنا و الشک فیها حتی یریدوا بها ظهور الحق و لا حجه و لا سلطان عندهم حتی یریدوا إظهارها بل الذی فی صدورهم و هو الداعی لهم الی الجدال،الکبر،یریدون به إدحاض الحق الصریح.

و قوله: ما هُمْ بِبالِغِیهِ الضمیر لکبر باعتبار مسببه فإن الکبر سبب للجدال

و الجدال يراد به إبطال الحق و محق الدعوه الحقه،و المعنى ما هم ببالغى مرادهم و بغيتهم من الجدال الذى يأتون به لكبرهم.

و قوله: فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ أى فاستعذ باللّه منهم بما لهم من الكبر كما استعاذ موسى من كل متكبر مجادل كما قال: وَ قٰالَ مُوسىٰ إِنِّى عُذْتُ بِرَبِّى وَ رَبِّكُمْ مِنْ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ لاٰ يُؤْمِنُ بِيَوْمِ الْحِسٰابِ .

و قوله: إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ أى السميع لدعاء عباده البصير بحوائجهم و الذى يبصر ما هم فيه من شده أو رخاء.

قوله تعالى: لَخَلْقُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النّٰاسِ وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَ النّٰاسِ لاٰ يَعْلَمُونَ اللام للقسم،و المراد بالسماوات و الأرض مجموع العالم،و معنى الآيه حسب ما يعطيه المقام أنهم ليسوا ببالغى بغيتهم و ليسوا بمعجزين فإن اللّه الذى قدر على خلق مجموع العالم و لم يعجزه ذلك على ما فيه من العظمه ليس يعجزه جزء يسير منه و هو الناس المخلوقون الذين هم أهون عليه و لكن أكثر الناس جاهلون يظنون بجهلهم أنهم يعجزون اللّه بجدال يجادلونه أو أى كيد يكيدونه.

قوله تعالى: وَ مٰا يَسْتَوِى الْأَعْمىٰ وَ الْبَصِيرُ الخ؛لما ذكر أن أكثر الناس لا يعلمون أكده بأنهم ليسوا على وتيره واحده فإن منهم الأعمى و البصير و لا يستويان و عطف عليهما الذين آمنوا و عملوا الصالحات و المسىء فالطائفه الاولى اولو بصيره يتذكرون بها و الثانيه أعمى اللّه قلوبهم فلا يتذكرون.

و قوله: قَلِيلاً مٰا تَتَذَكَّرُونَ خطاب للناس بداعى التوبيخ و هو الوجه فى الالتفات من الغيبه الى الحضور.

قوله تعالى: إِنَّ السّٰاعَةَ لَآتِيَةٌ لاٰ رَيْبَ فِيهٰا وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَ النّٰاسِ لاٰ يُؤْمِنُونَ ذكّرهم تعالى فى هذه الآيه بإتيان الساعه و فى الآيه التاليه بدعوه ربهم إياهم الى دعائه

و عبادته كما نبه الـذى آمن من آل فرعون فى القصه السابقه بإتيان الساعه و بأن للّه الـدعوه و ليس لآلهتهم دعوه فى الـدنيا و لا فى الآخره.

قوله تعالى: وَ قالَ رَبُّكُمُ ادْعُونِى أَسْتَجِبْ لَكُمْ دعوه منه تعالى لعباده الى دعائه و وعـد بالاستجابه،و قـد اطلق الدعوه و الدعاء و الاستجابه إطلاقا،و قد أشبعنا الكلام فى معنى الدعاء و الإجابه فى ذيل قوله تعالى: أُجِيبُ دَعْوَةَ الدّاعِ إِذا دَعانِ (البقره/ ١٨۶)فى الجزء الأول من الكتاب.

و قوله: إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبادَتِى سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ داخِرِينَ الـدخول الـذله،و قـد بـدل الـدعاء عباده فـدل على أن الدعاء عباده.

[سوره غافر (۴٠): الآيات ۶١ الى ۶٨]

اَللّهُ اَلَّذِى جَعَلَ لَكُمُ اَللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَ اَلنَّهارَ مُبْصِراً إِنَّ اَللّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى اَلنّاسِ وَ لكِنَّ أَكْثَرَ اَلنّاسِ لا يَشْكُرُونَ (۶١) ذلِكُمُ اَللّهُ رَبُّكُمْ خالِقُ كُلِّ شَيْءٍ لا إِلهَ إِلاّ هُوَ فَأَنّى تُؤْفَكُونَ (۶٢) كَذلِكَ يُؤْفَكُ اَلَّذِينَ كانُوا بِآياتِ اَللّهِ يَجْحَدُونَ (۶٣) اَللّهُ اَلَّذِى جَعَلَ لَكُمُ اَلْأَرْضَ قَراراً وَ اَلسَّماءَ بِناءً وَ صَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُوَرَكُمْ وَ رَزَقَكُمْ مِنَ اَلطَّيِّباتِ ذلِكُمُ اَللّهُ رَبُّكُمْ فَتَبارَكَ اَللّهُ رَبُّ اَلْعالَمِينَ (۶۴) هُوَ اَلْحَيُّ لا إِلهَ إِلاّ هُوَ فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ اَلدِّينَ اَلْحَمْدُ لِلّهِ رَبِّ اَلْعالَمِينَ (۶۵) قُلْ إِنِّى نُهِيتُ أَنْ أَعْبُدَ اَلَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اَللّهِ لَمّا جاءَنِى اَلْبَيِّناتُ مِنْ رَبِّى وَ أُمِرْتُ أَنْ أُسْلِمَ لِرَبِّ اَلْعالَمِينَ (۶۶) هُوَ اَلَّذِى خَلَقَكُمْ مِنْ تُرابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلاً ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشُدَّكُمْ ثُمَّ لِتَكُونُوا شُيُوخاً وَ مِنْكُمْ مَنْ يُتَوَفّى مِنْ قَبْلُ وَ لِتَبْلُغُوا أَجَلاً مُسَمًّى وَ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ (۶٧) هُوَ اَلَّذِى يُحْيِي وَ يُمِيتُ فَإِذا قَضى أَمْراً فَإِنَّما يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (۶٨)

بيان:

قوله تعالی: اَللّٰهُ الَّذِی جَعَلَ لَکُمُ اللَّیْلَ لِتَسْکُنُوا فِیهِ وَ النَّهٰارَ مُبْصِراً الآیه؛أی جعل لأجلکم اللیل مظلما لتسکنوا فیه من التعب الذی عرض لکم وجه النهار من جهه السعی فی طلب الرزق،و النهار مبصرا لتبتغوا من فضل ربکم و تکسبوا الرزق،و هذا من أرکان تدبیر الحیاه الإنسانیه.

و قوله: إِنَّ اللّٰهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَی النّٰاسِ وَ لٰکِنَّ أَکْثَرَ النّٰاسِ لاٰ یَشْکُرُونَ امتنان علیهم بالفضل و تقریع لهم بعدم شکرهم له قبال هذا الفضل العظیم و لو شکروه لعبدوه و وضع «النّٰاسِ» الثانی موضع الضمیر للإشاره الی أن من طبع الناس بما هم ناس کفران النعم کما قال: إِنَّ الْإِنْسٰانَ لَظَلُومٌ کَفّٰارٌ (إبراهیم۳۴/).

قوله تعالی: ذٰلِکُمُ اللّٰهُ رَبُّکُمْ خٰالِقُ کُلِّ شَیْءٍ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ فَأَنّٰی تُؤْفَکُونَ أی ذلکم الذی یدبر أمر حیاتکم و رزقکم بسکون اللیل و سعی النهار هو اللّٰه تعالی و هو ربکم لأن تدبیر أمرکم الیه.

و قوله: خٰالِقُ کُلِّ شَیْءٍ أی و رب کل شیء لأنه خالق کل شیء و الخلق لا ینفک

عن التـدبير و لازم ذلـك أن لا يكون فى الوجود رب غيره لا لكم و لا لغيركم و لـذلك عقبه بقوله: «لا إِلٰهَ إِلاّ هُوَ» أى فإذن لا معبود بالحق غيره إذ لو كان هناك معبود آخر كان رب آخر فإن الالوهيه من شئون الربوبيه.

و قوله: فَأَنّى تُؤْفَكُونَ أى فكيف تصرفون عن عبادته الى عباده غيره.

قوله تعالى: كَذٰلِكَ يُؤْفَكُ الَّذِينَ كٰانُوا بِآيٰاتِ اللّٰهِ يَجْحَدُونَ أى كمثل هـذا الإفك يؤفك الجاحـدون لآيات الله فإن الآيات ظاهره غير خفيه فالانصراف عن مدلولها لا سبب له إلا الجحد.

قوله تعالى: اَللّٰهُ الَّذِى جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ قَرٰاراً وَ السَّمٰاءَ بِنٰاءً الى آخر الآيه؛القرار المستقر الـذى يستقر عليه،و البناء-على ما قيل- القبه و منه أبنيه العرب للقباب المضروبه عليهم.يذكر تعالى نعمه استقرار الإنسان على الأرض و تحت السماء.

و قوله: وَ صَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُوَرَكُمْ الفاء للتفسير و المعنى أحسن خلق صوركم و ذلك أن الإنسان جهز من دقائق التجهيز فى صورته بما يقوى به من الأعمال المتنوعه العجيبه على ما لا يقوى عليه شىء من سائر الموجودات الحيه،و يلتذ من مزايا الحياه بما لا يتيسر لغيره أبدا.

و قوله: وَ رَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبٰاتِ هى الأرزاق المتنوعه التى تلائم بطبائعها طبيعه الإنسان من الحبوب و الفواكه و اللحوم و غيرها،و ليس فى الحيوان متنوع فى الرزق كالإنسان.

و قوله: ذٰلِكُمُ اللّٰهُ رَبُّكُمْ أى المدبر لأمركم،و قوله: «فَتَبٰارَكَ اللّٰهُ رَبُّ الْعٰالَمِينَ» ثناء عليه عزّ و جل بربوبيته لجميع العالمين،و قد فرعه على ربوبيته و تدبيره للإنسان إشاره الى أن الربوبيه واحده و تدبيره لأمر الإنسان عين تدبيره لأمر العالمين جميعا فإن النظام الجارى نظام واحد روعى فى انطباقه على كل،انطباقه على الكل فهو سبحانه متبارك منشأ

للخير الكثير فتبارك اللّه رب العالمين.

قوله تعالى: هُوَ الْحَيُّ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ الخ؛فى جمله «هُوَ الْحَيُّ» إطلاق لا مقيد له لا عقلا و لا نقلا مضافا الى إفاده الحصر فمفادها أن له تعالى وحده حياه لا يداخلها موت و لا يزيلها فناء فهو تعالى حى بذاته و غيره كائنا ما كان حى بإحياء غيره.

و إذا فرض هناك حى بذاته و حى بغيره لم يستحق العباده بذاته إلا من كان حيا بذاته، و لذلك عقب قوله: «هُوَ الْحَيُّ» بقوله: «لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ» .

و قد سيقت الجملتان توطئه للأمر بدعائه و لا مطلق دعائه بل دعائه بالتوحيد و إخلاص الدين له وحده لأنه الحى بذاته دون غيره و لأنه المعبود بالاستحقاق الذاتى دون غيره،و لذلك فرع على قوله: «هُوَ الْحَيُّ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ» قوله: «فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ» .

و قوله: اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰالَمِينَ ثناء عليه بربوبيته للعالمين.

قوله تعالى: قُلْ إِنِّي نُهِيتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ لَمّٰا جٰاءَنِيَ الْبَيِّنٰاتُ مِنْ رَبِّي وَ أُمِرْتُ أَنْ أُسْلِمَ لِرَبِّ الْعٰالَمِينَ معنى الآيه ظاهر،و فيه إيئاس للمشركين من موافقته لهم فى عباده آلهتهم»و قد تكرر هذا المعنى فى سوره الزمر و يمكن أن يستأنس منه أن هذه السوره نزلت بعد سوره الزمر.

قوله تعالى: هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ تُرٰابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ الخ؛المراد بخلقهم من تراب خلق أبيهم آدم من تراب فإن خلق غيره ينتهى اليه فخلقه من تراب هو خلقهم منه أو المراد بخلقهم من تراب تكوين النطفه من البسائط الأرضيه.

و قوله: ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ الخ؛أى ثم خلقناكم من نطفه حقيره معلومه الحال «ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ» كذلك «ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ» من بطون امهاتكم «طِفْلاً» أى أطفالا،و الطفل-كما قيل- يطلق على الواحد و الجمع قال تعالى: أَوِ الطِّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلىٰ عَوْرٰاتِ النِّسٰاءِ

(النور ۳۱/).

ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشُدَّكُمْ اللام للغايه و كأن متعلقها محذوف و التقدير ثم ينشئكم لتبلغوا أشدكم و هو من العمر زمان اشتداد القوى «ثُمَّ لِتَكُونُوا شُيُوخاً» معطوف على «لِتَبْلُغُوا» «وَ مِنْكُمْ مَنْ يُتَوَفّى مِنْ قَبْلُ» فلا يبلغ أحد هذه المراحل من العمل كالشيخوخه و بلوغ الأشد و غيرهما.

وَ لِتَبْلُغُوا أَجَلاً مُسَمًّى و هو النهايه من الأمد المضروب الذى لا سبيل للتغير اليه أصلا،و هو غايه عامه لجميع الناس كيفما عمروا قال تعالى: وَ أَجَلٌ مُسَمًّى عِنْدَهُ (الأنعام۲/).و لذلك لم تعطف الجمله بثم حتى تتميز من الغايتين المذكورتين سابقا.

و قوله: وَ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ أى تدركون الحق بالتعقل المغروز فيكم،و هذا غايه خلقه الإنسان بحسب حياته المعنويه كما أن بلوغ الأجل المسمى غايه حياته الدنيا الصوريه.

قوله تعالى: هُوَ الَّذِي يُحْيِي وَ يُمِيتُ الخ؛أى هو الذى يفعل الإحياء و الإماته و فيهما نقل الأحياء من عالم الى عالم و كل منهما مبدأ لتصرفاته بالنعم التى يتفضل بها على من يدبر أمره.

و قوله: فَإِذا قَضى أَمْراً فَإِنَّما يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ تقدم تفسيره كرارا.

[سوره غافر (۴۰): الآيات ۶۹ الى ۷۸]

أَ لَمْ تَرَ إِلَى اَلَّذِينَ يُجادِلُونَ فِي آياتِ اَللّهِ أَنّى يُصْرَفُونَ (۶۹) اَلَّذِينَ كَذَّبُوا بِالْكِتابِ وَ بِما أَرْسَلْنا بِهِ رُسُلَنا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ (۷۰) إِذِ اَلْأَغْلالُ فِي أَعْناقِهِمْ وَ اَلسَّلاسِلُ يُسْحَبُونَ (۷۱) فِي اَلْحَمِيمِ ثُمَّ فِي اَلنّارِ يُسْجَرُونَ (۷۲) ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ أَيْنَ ما كُنْتُمْ تُشْرِكُونَ (۷۳) مِنْ دُونِ اَللّهِ قالُوا ضَلُّوا عَنّا بَلْ لَمْ نَكُنْ نَدْعُوا مِنْ قَبْلُ شَيْئاً كَذلِكَ يُضِلُّ اَللّهُ اَلْكافِرِينَ (۷۴) ذلِكُمْ بِما كُنْتُمْ تَفْرَحُونَ فِي اَلْأَرْضِ بِغَيْرِ اَلْحَقِّ وَ بِما كُنْتُمْ تَمْرَحُونَ (۷۵) اُدْخُلُوا أَبْوابَ جَهَنَّمَ خالِدِينَ فِيها فَبِئْسَ مَثْوَى اَلْمُتَكَبِّرِينَ (۷۶) فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اَللّهِ حَقٌّ فَإِمّا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ اَلَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَفَّيَنَّكَ فَإِلَيْنا يُرْجَعُونَ (۷۷) وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا رُسُلاً مِنْ قَبْلِكَ مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنا عَلَيْكَ وَ مِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ وَ ما كانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلاّ بِإِذْنِ اَللّهِ فَإِذا جاءَ أَمْرُ اَللّهِ قُضِيَ بِالْحَقِّ وَ خَسِرَ هُنالِكَ اَلْمُبْطِلُونَ (۷۸)

بیان:

قوله تعالی: أَ لَمْ تَرَ إِلَی الَّذِینَ یُجَادِلُونَ فِی آیَاتِ اللَّهِ أَنَّی یُصْرَفُونَ «أَ لَمْ تَرَ» مفید للتعجیب و «أَنَّی» بمعنی کیف،و المعنی أ لا تعجب أو أ لم تعجب من أمر هؤلاء المجادلین فی آیات اللّه کیف یصرفون عن الحق الی الباطل و عن الهدی الی الضلال.

و التعرض لحال المجادلین هاهنا من حیث الإشاره الی کونهم مصروفین عن الحق و الهدی و مآل ذلک،و فیما تقدم من قوله: إِنَّ الَّذِینَ یُجَادِلُونَ فِی آیَاتِ اللَّهِ بِغَیْرِ سُلْطَانٍ أَتَاهُمْ إِنْ فِی صُدُورِهِمْ إِلاَّ کِبْرٌ مَا هُمْ بِبَالِغِیهِ من حیث إن الداعی لهم الی ذلک الکبر و أنهم لا یبلغون ما

یریدون فلا تکرار.

قوله تعالی: اَلَّذِینَ کَذَّبُوا بِالْکِتٰابِ وَ بِمٰا أَرْسَلْنٰا بِهِ رُسُلَنٰا فَسَوْفَ یَعْلَمُونَ الذی یعطیه سیاق الآیات التالیه أن المراد بهؤلاء المجادلین هم المجادلون من قوم النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و علیه فالأنسب أن یکون المراد بالکتاب هو القرآن الکریم،و بقوله: «بِمٰا أَرْسَلْنٰا بِهِ رُسُلَنٰا» ما جاءت به الرسل علیهم السّلام من عند اللّه من کتاب و دین فالوثنیه منکرون للنبوه.

و قوله: «فَسَوْفَ یَعْلَمُونَ» تفریع علی مجادلتهم و تکذیبهم و تهدید لهم أی سوف یعلمون حقیقه مجادلتهم فی آیات اللّه و تکذیبهم بالکتاب و بالرسل.

قوله تعالی: إِذِ الْأَغْلاٰلُ فِی أَعْنٰاقِهِمْ وَ السَّلاٰسِلُ یُسْحَبُونَ فِی الْحَمِیمِ ثُمَّ فِی النّٰارِ یُسْجَرُونَ فی المجمع:الأغلال جمع غل و هو طوق یدخل فی العنق للذل و الألم و أصله الدخول،و قال:السلاسل جمع سلسله و هی الحلق منتظمه فی جهه الطول مستمره و قال:السحب جر الشیء علی الأرض.هذا أصله،و قال:السجر أصله إلقاء الحطب فی معظم النار کالتنور الذی یسجر بالوقود.انتهی.

و قوله: إِذِ الْأَغْلاٰلُ فِی أَعْنٰاقِهِمْ وَ السَّلاٰسِلُ ظرف لقوله: «فَسَوْفَ یَعْلَمُونَ» قیل:الإتیان بإذ-و هو للماضی»للدلاله علی تحقق الوقوع و إن کان موقعه المستقبل فلا تنافی،فی الجمع بین سوف و إذ.

و «الْأَغْلاٰلُ فِی أَعْنٰاقِهِمْ» مبتدأ و خبر،و «السَّلاٰسِلُ» معطوف علی الأغلال،و «یُسْحَبُونَ فِی الْحَمِیمِ» خبر بعد خبر،و «فِی النّٰارِ یُسْجَرُونَ» معطوف علی «یُسْحَبُونَ» .

و المعنی:سوف یعلمون حقیقه عملهم حین تکون الأغلال و السلاسل فی أعناقهم یجرون فی الماء الحار الشدید الحراره ثم یقذفون فی النار.

و قیل:معنی قوله: «ثُمَّ فِی النّٰارِ یُسْجَرُونَ» ثم یصیرون وقود النار،و یؤیده قوله تعالی فی

صفه جهنم: وَقُودُهَا النّاسُ وَ الْحِجارَةُ (البقره۲۴/)،و قوله: إِنَّكُمْ وَ مٰا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ (الأنبياء۹۸/).

قوله تعالى: ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ أَيْنَ مٰا كُنْتُمْ تُشْرِكُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ قٰالُوا ضَلُّوا عَنّٰا الى آخر الآيه؛أى قيل لهم و هم يتقلبون بين السحب و السجر:أين ما كنتم تشركون من شركائكم من دون اللّه حتى ينصروكم بالإنجاء من هذا العذاب أو يشفعوا لكم كما كنتم تزعمون أنهم سيشفعون لكم قبال عبادتكم لهم؟

و قوله: قٰالُوا ضَلُّوا عَنّٰا أى غابوا عنا من قولهم:ضلت الدابه إذا غابت فلم يعرف مكانها،و هذا جوابهم عما قيل لهم:أين ما كنتم تشركون من دون اللّه.

و قوله: بَلْ لَمْ نَكُنْ نَدْعُوا مِنْ قَبْلُ شَيْئاً إضراب منهم عن الجواب الأول لما يظهر لهم أن الآلهه كانوا يزعمونهم شركاء لم يكونوا الى أسماء لا مسميات لها و مفاهيم لا يطابقها شىء و لم يكن عبادتهم لها إلا سدى،و لذلك نفوا أن يكونوا يعبدون شيئا قال تعالى:

فَزَيَّلْنٰا بَيْنَهُمْ (يونس۲۸/)و قال: لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ وَ ضَلَّ عَنْكُمْ مٰا كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ (الأنعام۹۴/).

و قيل:هذا من كذبهم يوم القيامه على حد قوله: وَ اللّٰهِ رَبِّنٰا مٰا كُنّٰا مُشْرِكِينَ (الأنعام/ ۲۳).

و قوله: كَذٰلِكَ يُضِلُّ اللّٰهُ الْكٰافِرِينَ أى إضلاله تعالى للكافرين و هم الساترون للحق يشبه هذا الضلال و هو أنهم يرون الباطل حقا فيقصدونه ثم يتبين لهم بعد ضلال سعيهم أنه لم يكن إلا باطلا فى صوره حق و سرابا فى سيماء الحقيقه.

و المعنى:على الوجه الثانى أعنى كون قولهم: «بَلْ لَمْ نَكُنْ نَدْعُوا مِنْ قَبْلُ شَيْئاً» كذبا منهم:

كمثل هذا الإضلال يضل اللّه الكافرين فيئول أمرهم الى الكذب حيث لا ينفع مع علمهم بأنه لا ينفع.

قوله تعالى: ذٰلِکُمْ بِمٰا کُنْتُمْ تَفْرَحُونَ فِی الْأَرْضِ بِغَیْرِ الْحَقِّ وَ بِمٰا کُنْتُمْ تَمْرَحُونَ الفرح مطلق السرور،و المرح الإفراط فیه و هو مذموم،و قال الراغب:الفرح انشراح الصدر بلذه عاجله و أکثر ما یکون ذلک فی اللذات البدنیه،و قال:المرح شده الفرح و التوسع فیه.انتهی.

و قوله: ذٰلِکُمْ بِمٰا کُنْتُمْ الإشاره الی ما هم فیه من العذاب و الباء فی «بِمٰا کُنْتُمْ» للسببیه أو المقابله.

و المعنی:ذلکم العذاب الذی أنتم فیه بسبب کونکم تفرحون فی الأرض بغیر الحق من اللذات العاجله و بسبب کونکم تفرطون فی الفرح و ذلک لتعلق قلوبهم بعرض الدنیا و زینتها و معاداتهم لکل حق یخالف باطلهم فیفرحون و یمرحون بإحیاء باطلهم و إماته الحق و اضطهاده.

قال فی المجمع:قید الفرح و أطلق المرح لأن الفرح قد یکون بحق فیحمد علیه و قد یکون بالباطل فیذم علیه،و المرح لا یکون إلا باطلا.انتهی.

قوله تعالی: اُدْخُلُوا أَبْوٰابَ جَهَنَّمَ خٰالِدِینَ فِیهٰا فَبِئْسَ مَثْوَی الْمُتَکَبِّرِینَ أی ادخلوا أبوابها المقسومه لکم خالدین فیها فبئس مقام الذین یتکبرون عن الحق جهنم، و قد تقدم أن أبواب جهنم درکاتها.

قوله تعالی: فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ حَقٌّ لما بین مآل أمر المجادلین فی آیات اللّه و هی النار و أن اللّه یضلهم بکفرهم فرع علیه أمر نبیه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بالصبر معللا ذلک بأن وعد اللّه حق.

و قوله: فَإِمّٰا نُرِیَنَّکَ بَعْضَ الَّذِی نَعِدُهُمْ هو عذاب الدنیا «أَوْ نَتَوَفَّیَنَّکَ» بالموت فلم نرک ذلک «فَإِلَیْنٰا یُرْجَعُونَ» و لا یفوتوننا فننجز فیهم ما وعدناه.

قوله تعالی: وَ لَقَدْ أَرْسَلْنٰا رُسُلاً مِنْ قَبْلِکَ مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنٰا عَلَیْکَ وَ مِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْصُصْ عَلَیْکَ الخ؛بیان لکیفیه النصر المذکور فی الآیه السابقه أن آیه النصر

-التی جرت سنه اللّه علی إنزالها للقضاء بین کل رسول و امته و إظهار الحق علی الباطل کما یشیر الیه قوله: وَ لِکُلِّ أُمَّهٍ رَسُولٌ فَإِذٰا جٰاءَ رَسُولُهُمْ قُضِیَ بَیْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَ هُمْ لاٰ یُظْلَمُونَ (یونس/۴۷)-لم یفوض أمرها الی رسول من الرسل من قبلک بل کان یأتی بها من یأتی منهم بإذن اللّه،و حالک حالهم،فمن الممکن أن نأذن لک فی الإتیان بها فنریک بعض ما نعدهم، و من الممکن أن نتوفاک فلا نریک غیر أن أمر اللّه إذا جاء قضی بینهم بالحق و خسر هنالک المبطلون.هذا ما یفیده السیاق.

فقوله: وَ لَقَدْ أَرْسَلْنٰا رُسُلاً مِنْ قَبْلِکَ مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنٰا عَلَیْکَ وَ مِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْصُصْ عَلَیْکَ مسوق للإشاره الی کون ما سیذکره سنه جاریه منه تعالی.

و قوله: وَ مٰا کٰانَ لِرَسُولٍ أَنْ یَأْتِیَ بِآیَهٍ إِلاّٰ بِإِذْنِ اللّٰهِ الآیه؛و إن کانت أعم من الآیه المعجزه التی یؤتاها الرسول لتأیید رسالته،و الآیه التی تنصر الحق و تقضی بین الرسول و بین امته و الکل بإذن اللّه لکن مورد الکلام کما استفدناه من السیاق القسم الثانی و هی القاضیه بین الرسول و امته.

و قوله: فَإِذٰا جٰاءَ أَمْرُ اللّٰهِ قُضِیَ بِالْحَقِّ وَ خَسِرَ هُنٰالِکَ الْمُبْطِلُونَ أی فإذا جاء أمر اللّه بالعذاب قضی بالحق فأظهر الحق و أزهق الباطل و خسر عند ذلک المتمسکون بالباطل فی دنیاهم بالهلاک و فی آخرتهم بالعذاب الدائم.

و استدل بالآیه علی أن من الرسل من لم تذکر قصته فی القرآن،و فیه أن الآیه مکیه لا تدل علی أزید من عدم ذکر قصه بعض الرسل الی حین نزولها بمکه،و قد ورد فی سوره النساء:

وَ رُسُلاً قَدْ قَصَصْنٰاهُمْ عَلَیْکَ مِنْ قَبْلُ وَ رُسُلاً لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَیْکَ (النساء/۱۶۴)و لم یذکر فی السور النازله بعد سوره النساء اسم أحد من الرسل المذکورین بأسمائهم فی القرآن.

و فی المجمع و روی عن علی علیه السّلام أنه قال:بعث اللّه نبیا أسود لم یقص علینا قصته،و روی فی الدر المنثور عن الطبرانی فی الأوسط و ابن مردویه عنه ما فی معناه.

[سوره غافر (۴۰): الآیات ۷۹ الی ۸۵]

اَللّٰهُ اَلَّذِی جَعَلَ لَکُمُ اَلْأَنْعٰامَ لِتَرْکَبُوا مِنْهٰا وَ مِنْهٰا تَأْکُلُونَ (۷۹) وَ لَکُمْ فِیهٰا مَنٰافِعُ وَ لِتَبْلُغُوا عَلَیْهٰا حٰاجَةً فِی صُدُورِکُمْ وَ عَلَیْهٰا وَ عَلَی اَلْفُلْکِ تُحْمَلُونَ (۸۰) وَ یُرِیکُمْ آیٰاتِهِ فَأَیَّ آیٰاتِ اَللّٰهِ تُنْکِرُونَ (۸۱) أَ فَلَمْ یَسِیرُوا فِی اَلْأَرْضِ فَیَنْظُرُوا کَیْفَ کٰانَ عٰاقِبَةُ اَلَّذِینَ مِنْ قَبْلِهِمْ کٰانُوا أَکْثَرَ مِنْهُمْ وَ أَشَدَّ قُوَّةً وَ آثٰاراً فِی اَلْأَرْضِ فَمٰا أَغْنیٰ عَنْهُمْ مٰا کٰانُوا یَکْسِبُونَ (۸۲) فَلَمّٰا جٰاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَیِّنٰاتِ فَرِحُوا بِمٰا عِنْدَهُمْ مِنَ اَلْعِلْمِ وَ حٰاقَ بِهِمْ مٰا کٰانُوا بِهِ یَسْتَهْزِؤُنَ (۸۳) فَلَمّٰا رَأَوْا بَأْسَنٰا قٰالُوا آمَنّٰا بِاللّٰهِ وَحْدَهُ وَ کَفَرْنٰا بِمٰا کُنّٰا بِهِ مُشْرِکِینَ (۸۴) فَلَمْ یَکُ یَنْفَعُهُمْ إِیمٰانُهُمْ لَمّٰا رَأَوْا بَأْسَنٰا سُنَّتَ اَللّٰهِ اَلَّتِی قَدْ خَلَتْ فِی عِبٰادِهِ وَ خَسِرَ هُنٰالِکَ اَلْکٰافِرُونَ (۸۵)

بیان:

قوله تعالی: اَللّٰهُ اَلَّذِی جَعَلَ لَکُمُ اَلْأَنْعٰامَ لِتَرْکَبُوا مِنْهٰا وَ مِنْهٰا تَأْکُلُونَ ذکر سبحانه مما ینتفع به الإنسان فی حیاته و یدبر به أمره الأنعام و المراد بها الإبل و البقر و الغنم، و قیل:المراد بها هاهنا الإبل خاصه.

فقوله: جَعَلَ لَکُمُ اَلْأَنْعٰامَ لِتَرْکَبُوا مِنْهٰا وَ مِنْهٰا تَأْکُلُونَ الجعل هنا الخلق أو

التسخير،و اللام فى «لِتَرْكَبُوا» للغرض و«من»للتبعيض،و المعنى خلق لأجلكم أو سخّر لكم الأنعام و الغرض من هذا الجعل أن تركبوا بعضها كبعض الإبل و بعضها كبعض الإبل و البقر و الغنم تأكلون.

قوله تعالى: وَ لَكُمْ فِيهٰا مَنٰافِعُ الخ؛كانتفاعكم بألبانها و أصوافها و أوبارها و أشعارها و جلودها و غير ذلك،و قوله: «وَ لِتَبْلُغُوا عَلَيْهٰا حٰاجَةً فِي صُدُورِكُمْ» أى و من الغرض من جعلها أن تبلغوا،حال كونكم عليها بالركوب،حاجه فى صدوركم و هى الانتقال من مكان الى مكان لأغراض مختلفه.

و قوله: وَ عَلَيْهٰا وَ عَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ كنايه عن قطع البر و البحر بالأنعام و الفلك.

قوله تعالى: وَ يُرِيكُمْ آيٰاتِهِ فَأَيَّ آيٰاتِ اللّٰهِ تُنْكِرُونَ تقدم معنى إراءته تعالى آياته فى تفسير أوائل السوره،و كأن الجمله أعنى قوله: «وَ يُرِيكُمْ آيٰاتِهِ» غير مقصوده لنفسها حتى يلزم التكرار و إنما هى تمهيد و توطئه للتوبيخ الذى فى قوله: «فَأَيَّ آيٰاتِ اللّٰهِ تُنْكِرُونَ» أى أىّ هذه الآيات التى يريكم اللّه إياها عيانا و بيانا،تنكرون إنكارا يمهد لكم الإعراض عن توحيده.

قوله تعالى: أَ فَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا الى آخر الآيه توبيخ لهم و عطف لأنظارهم الى ما جرى من سنّه القضاء و الحكم فى الامم السالفه،و قد تقدمت نظيره الآيه فى أوائل السوره و كان الغرض هناك أن يتبين لهم أن اللّه أخذ كلا منهم بذنوبهم لما كانت تأتيهم رسلهم بالبينات فيكفرون بهم و لذا ذيل الآيه بقوله: «فَأَخَذَهُمُ اللّٰهُ بِذُنُوبِهِمْ» ، و الغرض هاهنا أن يتبين لهم أنهم لم يغنهم ما كسبوا و لم ينفعهم فى دفع عذاب اللّه ما فرحوا به من العلم الذى عندهم و لا توبتهم و ندامتهم مما عملوا.

و قد صدّرت الآيه بفاء التفريع فقيل «أَ فَلَمْ يَسِيرُوا» الخ؛مع الالتفات من الخطاب الى

الغیبه،و کأن الکلام تفریع علی قوله: «فَأَیَّ آیاتِ اللّهِ تُنْکِرُونَ» فکأنه لما ذمهم و أنکر إنکارهم لآیاته رجع و انصرف عنهم الی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم مشیرا الی سقوطه من منزله الخطاب و قال:إذا کانت آیاته تعالی ظاهره بینه لا تقبل الإنکار و من جملتها ما فی آثار الماضین من الآیات الناطقه و هم قد ساروا فی الأرض و شاهدوها فلم لم ینظروا فیها فیتبین لهم أن الماضین مع کونهم أقوی من هؤلاء کما و کیفا لم ینفعهم ما فرحوا به من علم و قوه.

قوله تعالی: فَلَمّا جاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَیِّناتِ فَرِحُوا بِما عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ الخ؛ضمائر الجمع فی الآیه-و هی سبع-للذین من قبلهم،و المراد بما عندهم من العلم ما وقع فی قلوبهم و شغل نفوسهم من زینه الحیاه الدنیا و فنون التدبیر للظفر بها و بلوغ لذائذها و قد عد اللّه سبحانه ذلک علما لهم و قصر علمهم فیه،قال تعالی: یَعْلَمُونَ ظاهِراً مِنَ الْحَیاهِ الدُّنْیا وَ هُمْ عَنِ الْآخِرَهِ هُمْ غافِلُونَ (الروم/۷)،و قال: فَأَعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلّی عَنْ ذِکْرِنا وَ لَمْ یُرِدْ إِلاَّ الْحَیاهَ الدُّنْیا ذلِکَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ (النجم/۳۰).

و المراد بفرحهم بما عندهم من العلم شده إعجابهم بما کسبوه من الخبره و العلم الظاهری و انجذابهم الیه الموجب لإعراضهم عن المعارف الحقیقه التی جاءت بها رسلهم،و استهانتهم بها و سخریتهم لها،و لذا عقب فرحهم بما عندهم من العلم بقوله: «وَ حاقَ بِهِمْ ما کانُوا بِهِ یَسْتَهْزِؤُنَ» .

قوله تعالی: فَلَمّا رَأَوْا بَأْسَنا قالُوا آمَنّا بِاللّهِ وَحْدَهُ وَ کَفَرْنا بِما کُنّا بِهِ مُشْرِکِینَ البأس شده العذاب،و الباقی ظاهر.

قوله تعالی: فَلَمْ یَکُ یَنْفَعُهُمْ إِیمانُهُمْ لَمّا رَأَوْا بَأْسَنا الخ؛و ذلک لعدم استناد الإیمان حینئذ الی الاختیار،و قوله: «سُنَّتَ اللّهِ الَّتِی قَدْ خَلَتْ فِی عِبادِهِ» أی سنها اللّه سنّه ماضیه فی عباده أن لا تقبل توبه بعد رؤیه البأس «وَ خَسِرَ هُنالِکَ الْکافِرُونَ» .

سوره فصلت مکیه و هی اربع و خمسون آیه

اشاره

[سوره فصلت (۴۱): الآیات ۱ الی ۱۲]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;حم (۱) تَنْزِیلٌ مِنَ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِ (۲) کِتٰابٌ فُصِّلَتْ آیٰاتُهُ قُرْآناً عَرَبِیًّا لِقَوْمٍ یَعْلَمُونَ (۳) بَشِیراً
وَ نَذِیراً فَأَعْرَضَ أَکْثَرُهُمْ فَهُمْ لاٰ یَسْمَعُونَ (۴) وَ قٰالُوا قُلُوبُنٰا فِی أَکِنَّهٍ مِمّٰا تَدْعُونٰا إِلَیْهِ وَ فِی آذٰانِنٰا وَقْرٌ وَ مِنْ بَیْنِنٰا وَ بَیْنِکَ حِجٰابٌ
فَاعْمَلْ إِنَّنٰا عٰامِلُونَ (۵) قُلْ إِنَّمٰا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُکُمْ یُوحیٰ إِلَیَّ أَنَّمٰا إِلٰهُکُمْ إِلٰهٌ وٰاحِدٌ فَاسْتَقِیمُوا إِلَیْهِ وَ اسْتَغْفِرُوهُ وَ وَیْلٌ لِلْمُشْرِکِینَ (۶)
اَلَّذِینَ لاٰ یُؤْتُونَ اَلزَّکٰاهَ وَ هُمْ بِالْآخِرَهِ هُمْ کٰافِرُونَ (۷) إِنَّ اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّٰالِحٰاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَیْرُ مَمْنُونٍ (۸) قُلْ أَ إِنَّکُمْ
لَتَکْفُرُونَ بِالَّذِی خَلَقَ اَلْأَرْضَ فِی یَوْمَیْنِ وَ تَجْعَلُونَ لَهُ أَنْدٰاداً ذٰلِکَ رَبُّ اَلْعٰالَمِینَ (۹) وَ جَعَلَ فِیهٰا رَوٰاسِیَ مِنْ فَوْقِهٰا وَ بٰارَکَ فِیهٰا وَ
قَدَّرَ فِیهٰا أَقْوٰاتَهٰا فِی أَرْبَعَهِ أَیّٰامٍ سَوٰاءً لِلسّٰائِلِینَ (۱۰) ثُمَّ اسْتَویٰ إِلَی اَلسَّمٰاءِ وَ هِیَ دُخٰانٌ فَقٰالَ لَهٰا وَ لِلْأَرْضِ اِئْتِیٰا طَوْعاً أَوْ کَرْهاً قٰالَتٰا
أَتَیْنٰا طٰائِعِینَ (۱۱) فَقَضٰاهُنَّ سَبْعَ سَمٰاوٰاتٍ فِی یَوْمَیْنِ وَ أَوْحیٰ فِی کُلِّ سَمٰاءٍ أَمْرَهٰا وَ زَیَّنَّا اَلسَّمٰاءَ اَلدُّنْیٰا بِمَصٰابِیحَ وَ حِفْظاً ذٰلِکَ
تَقْدِیرُ اَلْعَزِیزِ اَلْعَلِیمِ (۱۲)

بیان:

قوله تعالی: حم تَنْزِیلٌ مِنَ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیمِ خبر مبتدإ محذوف،و المصدر بمعنی المفعول،و التقدیر هذا منزل من الرحمن الرحیم،و التعرض للصفتین الکریمتین:الرحمن الدال علی الرحمه العامه للمؤمن و الکافر،و الرحیم الدال علی الرحمه الخاصه بالمؤمنین للإشاره الی أن هذا التنزیل یصلح للناس دنیاهم کما یصلح لهم آخرتهم.

قوله تعالی: کِتٰابٌ فُصِّلَتْ آیٰاتُهُ قُرْآناً عَرَبِیًّا لِقَوْمٍ یَعْلَمُونَ خبر بعد خبر، و التفصیل یقابل الإحکام و الإجمال،و المراد بتفصیل آیات القرآن تمییز أبعاضه بعضها من بعض بإنزاله الی مرتبه البیان بحیث یتمکن السامع العارف بأسالیب البیان من فهم معانیه و تعقل مقاصده و الی هذا یشیر قوله تعالی: کِتٰابٌ أُحْکِمَتْ آیٰاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَکِیمٍ خَبِیرٍ (هود۱/)،و قوله: وَ الْکِتٰابِ الْمُبِینِ إِنّٰا جَعَلْنٰاهُ قُرْآناً عَرَبِیًّا لَعَلَّکُمْ تَعْقِلُونَ وَ إِنَّهُ فِی أُمِّ الْکِتٰابِ لَدَیْنٰا لَعَلِیٌّ حَکِیمٌ (الزخرف۴/).

و قوله: «قُرْآناً عَرَبِيًّا» حال من الكتاب أو من آياته،و قوله: «لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ» اللام للتعليل أو للاختصاص،و مفعول «يَعْلَمُونَ» إما محذوف و التقدير لقوم يعلمون معانيه لكونهم عارفين باللسان الذى نزّل به و هم العرب و إما متروك و المعنى لقوم لهم علم.

و لازم المعنى الأول أن يكون هناك عنايه خاصه بالعرب فى نزول القرآن عربيا و هو الذى يشعر به أيضا قوله الآتى: «وَ لَوْ جَعَلْنٰاهُ قُرْآناً أَعْجَمِيًّا لَقٰالُوا لَوْ لاٰ فُصِّلَتْ آيٰاتُهُ ءَ أَعْجَمِيٌّ وَ عَرَبِيٌّ» الآيه؛و قريب منه قوله: وَ لَوْ نَزَّلْنٰاهُ عَلىٰ بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ فَقَرَأَهُ عَلَيْهِمْ مٰا كٰانُوا بِهِ مُؤْمِنِينَ (الشعراء/١٩٩).

و لا ينافى ذلك عموم دعوته صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لعامه البشر لأن دعوته صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كانت مرتبه على مراحل فأول ما دعا الناس بالموسم فقوبل بإنكار شديد منهم ثم كان يدعو بعد ذلك سرا مده ثم أمر بدعوه عشيرته الأقربين كما يشير اليه قوله تعالى: وَ أَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ (الشعراء/٢١٤)ثم أمر بدعوه قومه كما يشير اليه قوله: فَاصْدَعْ بِمٰا تُؤْمَرُ وَ أَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ (الحجر/٩٤)ثم أمر بدعوه الناس عامه كما يشير اليه قوله: قُلْ يٰا أَيُّهَا النّٰاسُ إِنِّى رَسُولُ اللّٰهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعاً (الأعراف/١٥٨)،و قوله: وَ أُوحِىَ إِلَيَّ هٰذَا الْقُرْآنُ لِأُنْذِرَكُمْ بِهِ وَ مَنْ بَلَغَ (الأنعام/١٩).

على أن من المسلّم تاريخا أنه كان من المؤمنين به سلمان و كان فارسيا،و بلال و كان حبشيا، و صهيب و كان روميا،و دعوته لليهود و وقائعه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم معهم،و كذا كتابه الى ملك إيران و مصر و حبشه و الروم فى دعوتهم الى الإسلام كل ذلك دليل على عموم الدعوه.

قوله تعالى: بَشِيراً وَ نَذِيراً فَأَعْرَضَ أَكْثَرُهُمْ فَهُمْ لاٰ يَسْمَعُونَ «بَشِيراً وَ نَذِيراً» حالان من الكتاب فى الآيه السابقه،و المراد بالسمع المنفى سمع القبول كما يدل عليه قرينه الإعراض.

قوله تعالى: وَ قٰالُوا قُلُوبُنٰا فِى أَكِنَّهٍ مِمّٰا تَدْعُونٰا إِلَيْهِ الى آخر الآيه؛قال

الراغب:الكن ما يحفظ فيه الشیء.قال:الكنان الغطاء الذی یکن فیه الشیء و الجمع أكنه نحو غطاء و أغطیه قال تعالی: «وَ جَعَلْنٰا عَلیٰ قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ یَفْقَهُوهُ» .انتهی.

فقوله: قُلُوبُنٰا فِی أَكِنَّةٍ مِمّٰا تَدْعُونٰا إِلَیْهِ كنایه عن كون قلوبهم بحیث لا تفقه ما یدعو صلّی اللّه علیه و آله و سلّم الیه من التوحید كأنها مغطاه بأغطیه لا یتطرق إلیها شیء من خارج.

و قوله: وَ فِی آذٰانِنٰا وَقْرٌ أی ثقل من الصمم فلا تسمع شیئا من هذه الدعوه، و قوله: «وَ مِنْ بَیْنِنٰا وَ بَیْنِكَ حِجٰابٌ» أی حاجز یحجزنا منك فلا نجتمع معك علی شیء مما ترید فقد أیأسوه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من قبول دعوته بما أخبروه أولا بكون قلوبهم فی أكنه فلا تقع فیها دعوته حتی یفقهوها،و ثانیا بكون طرق ورودها الی القلوب و هی الآذان مسدوده فلا تلجها دعوه و لا ینفذ منها إنذار و تبشیر،و ثالثا بأن بینهم و بینه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم حجابا مضروبا لا یجمعهم معه جامع و فیه تمام الإیاس.

و قوله: فَاعْمَلْ إِنَّنٰا عٰامِلُونَ تفریع علی ما سبق،و لا یخلو من شوب تهدید، و علیه فالمعنی إذا كان لا سبیل الی التفاهم بیننا فاعمل بما یمكنك العمل به فی إبطال أمرنا إننا عاملون فی إبطال أمرك.

قوله تعالی: قُلْ إِنَّمٰا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ یُوحیٰ إِلَیَّ أَنَّمٰا إِلٰهُكُمْ إِلٰهٌ وٰاحِدٌ فَاسْتَقِیمُوا إِلَیْهِ وَ اسْتَغْفِرُوهُ فی مقام الجواب عن قولهم: «قُلُوبُنٰا فِی أَكِنَّةٍ مِمّٰا تَدْعُونٰا إِلَیْهِ» علی ما یعطیه السیاق فمحصله قل لهم:إنما أنا بشر مثلكم أعاشركم كما یعاشر بعضكم بعضا و أكلمكم كما یكلم أحدكم صاحبه فلست من جنس یباینكم كالملك حتی یكون بینی و بینكم حجاب مضروب أو لا ینفذ كلامی فی آذانكم أو لا- یرد قولی فی قلوبكم غیر أن الذی أقول لكم و أدعوكم الیه وحی یوحی إلیّ و هو أنما إلهكم الذی یستحق أن تعبدوه إله واحد لا آلهه متفرقون.

و قوله: فَاسْتَقِیمُوا إِلَیْهِ وَ اسْتَغْفِرُوهُ أی فإذا لم یكن إلا إلها واحدا لا شریك له

فاستووا اليه بتوحيده و نفى الشركاء عنه و استغفروه فيما صدر عنكم من الشرك و الذنوب.

قوله تعالى: وَ وَيْلٌ لِلْمُشْرِكِينَ اَلَّذِينَ لاٰ يُؤْتُونَ الزَّكٰاةَ وَ هُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كٰافِرُونَ تهديد للمشركين الذين يثبتون للّه شركاء و لا يوحدونه،و قد وصفهم من أخص صفاتهم بصفتين هما عدم إيتائهم الزكاه و كفرهم بالآخره.

و المراد بإيتاء الزكاه مطلق إنفاق المال للفقراء و المساكين لوجه اللّه فإن الزكاه بمعنى الصدقه الواجبه فى الإسلام لم تكن شرعت بعد عند نزول السوره و هى من أقدم السور المكيه.

و قوله: وَ هُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كٰافِرُونَ وصف آخر للمشركين هو من لوازم مذهبهم و هو إنكار المعاد،و لذلك أتى بضمير النصل ليفيد أنهم معروفون بالكفر بالآخره.

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ أى غير مقطوع بل متصل دائم كما فسره بعضهم،و فسره آخرون بغير معدود كما قال تعالى:

يُرْزَقُونَ فِيهٰا بِغَيْرِ حِسٰابٍ (المؤمن/۴۰).

و جوّز أن يكون المراد أنه لا أذى فيه من المن الذى يكدر الصنيعه،و يمكن أن يوجه هذا الوجه بأن فى تسميه ما يؤتونه بالأجر دلاله على ذلك لإشعاره بالاستحقاق و إن كان هذا الاستحقاق بجعل من اللّه تعالى لا لهم من عند أنفسهم قال تعالى: إِنَّ هٰذٰا كٰانَ لَكُمْ جَزٰاءً وَ كٰانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُوراً (الدهر/۲۲).

و قوله تعالى: قُلْ أَ إِنَّكُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِى خَلَقَ الْأَرْضَ فِى يَوْمَيْنِ وَ تَجْعَلُونَ لَهُ أَنْدٰاداً الآيه؛أمره ثانيا أن يستفهم عن كفرهم باللّه بمعنى شركهم مع ظهور آيات وحدانيه فى خلق السماوات و الأرض و تدبير أمرهما بعد ما أمره أولا بدفع قولهم:

«قُلُوبُنٰا فِى أَكِنَّةٍ» الخ.

و الاستفهام للتعجب و لذا أكد المستفهم عنه بإن و اللام كأن المستفهم لا يكاد يذعن

بکفرهم باللّه و قولهم بالأنداد مع ظهور المحجّه و استقامه الحجه.

و قوله: وَ تَجْعَلُونَ لَهُ أَنْداداً تفسیر لقوله: «لَتَکْفُرُونَ بِالَّذِی خَلَقَ الْأَرْضَ» الخ؛ و الأنداد جمع ند و هو المثل،و المراد بجعل الأنداد له اتخاذ شرکاء له یماثلونه فی الربوبیه و الالوهیه.

و قوله: ذٰلِکَ رَبُّ الْعٰالَمِینَ فی الإشاره بلفظ البعید رفع لساحته تعالی و تنزیهه عن أمثال هذه الأوهام فهو رب العالمین المدبر لأمر الخلق أجمعین فلا مسوّغ لأن یتوهم ربّا آخر سواه و إلها آخر غیره.

و المراد بالیوم فی قوله: «خَلَقَ الْأَرْضَ فِی یَوْمَیْنِ» برهه من الزمان دون مصداق الیوم الذی نعهده و نحن علی بسیط أرضنا هذه و هو مقدار حرکه الکره الأرضیه حول نفسها مره واحده فإنه ظاهر الفساد،و إطلاق الیوم علی قطعه من الزمان تحوی حادثه من الحوادث کثیر الورود شائع الاستعمال،و من ذلک قوله تعالی: وَ تِلْکَ الْأَیّٰامُ نُدٰاوِلُهٰا بَیْنَ النّٰاسِ (آل عمران/١۴٠)،و قوله: فَهَلْ یَنْتَظِرُونَ إِلاّٰ مِثْلَ أَیّٰامِ الَّذِینَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِهِمْ (یونس/ ١٠٢)،و غیر ذلک.

فالیومان اللذان خلق اللّه فیهما الأرض قطعتان من الزمان تم فیهما تکوّن الأرض أرضا تامه،و فی عدهما یومین لا یوما واحدا دلیل علی أن الأرض لاقت زمان تکونها الأوّلی مرحلتین متغایرتین کمرحله النیء و النضج أو الذوبان و الانعقاد أو نحو ذلک.

قوله تعالی: وَ جَعَلَ فِیهٰا رَوٰاسِیَ مِنْ فَوْقِهٰا الی آخر الآیه.معطوف علی قوله:

«خَلَقَ الْأَرْضَ فِی یَوْمَیْنِ» و لا ضیر فی تخلل الجملتین «وَ تَجْعَلُونَ لَهُ أَنْداداً ذٰلِکَ رَبُّ الْعٰالَمِینَ» بین المعطوف و المعطوف علیه لأن الاولی تفسیر لقوله: «لَتَکْفُرُونَ» و الثانیه تقریر للتعجیب الذی فیده الاستفهام.

و الرواسی صفه لموصوف محذوف و التقدیر جبالا رواسی أی ثابتات علی الأرض و ضمائر

التأنيث الخمس فی الآیه للأرض.

و قوله: وَ بٰارَکَ فِیهٰا أی جعل فیها الخیر الکثیر الذی ینتفع به ما علی الأرض من نبات و حیوان و إنسان فی حیاته أنواع الانتفاعات.

و قوله: وَ قَدَّرَ فِیهٰا أَقْوٰاتَهٰا فِی أَرْبَعَهِ أَیّٰامٍ سَوٰاءً لِلسّٰائِلِینَ قیل:الظرف أعنی قوله: «فِی أَرْبَعَهِ أَیّٰامٍ» بتقدیر مضاف و هو متعلق بقدّر،و التقدیر قدر الأقوات فی تتمه أربعه أیام من حین بدء الخلق-فیومان لخلق الأرض و یومان-و هما تتمه أربعه أیام- لتقدیر الأقوات.

و الذی ذکر فی هذه الآیات من أیام خلق السماوات و الأرض أربعه أیام یومان لخلق الأرض و یومان لتسویه السماوات سبعا بعد کونها دخانا و أما أیام الأقوات فقد ذکرت أیاما لتقدیرها لا لخلقها،و ما تکرر فی کلامه تعالی هو خلق السماوات و الأرض فی سته أیام لا مجموع خلقها و تقدیر أمرها فالحق أن الظرف قید للجمله الأخیره فقط و لا حذف و لا تقدیر فی الآیه و المراد بیان تقدیر أقوات الأرض و أرزاقها فی الفصول الأربعه من السنه.

و قوله: سَوٰاءً لِلسّٰائِلِینَ مفعول مطلق لفعل مقدر أی استوت الأقوات المقدره استواء للسائلین أو حال من الأقوات أی قدرها حال کونها مستویه للسائلین یقتاتون بها جمیعا و تکفیهم من دون زیاده أو نقیصه.

و السائلون هم أنواع النبات و الحیوان و الإنسان فإنهم محتاجون فی بقائهم الی الأرزاق و الأقوات فهم سائلون ربهم (1)قال تعالی: یَسْئَلُهُ مَنْ فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ (الرحمن/ ۲۹)،و قال: وَ آتٰاکُمْ مِنْ کُلِّ مٰا سَأَلْتُمُوهُ (إبراهیم۳۴/).

---

۱ - ۱) .ظاهر الآیتین و إن کان اختصاصهما بذوی العقول لکنهما و خاصه الثانیه تفیدان إن المراد بالسؤال هو الحاجه و الاستعداد و علیه فالآیه تعم النبات و الاتیان بضمیر اولی العقل للتغلیب.

قوله تعالی: ثُمَّ اسْتَوی إِلَی السَّماءِ وَ هِیَ دُخانٌ فَقالَ لَها وَ لِلْأَرْضِ ائْتِیا طَوْعاً أَوْ کَرْهاً قالَتا أَتَیْنا طائِعِینَ الاستواء-علی ما ذکره الراغب-إذا عدّی بعلی أفاد معنی الاستیلاء نحو الرحمن علی العرش استوی،و إذا عدی بإلی أفاد معنی الانتهاء الیه.

و أیضا فی المفردات أن الکره بفتح الکاف المشقه التی تنال الإنسان من خارج فیما یحمل علیه بإکراه،و الکره بضم الکاف ما تناله من ذاته و هو یعافه.

فقوله: «ثُمَّ اسْتَوی إِلَی السَّماءِ» أی توجه إلیها و قصدها بالخلق دون القصد المکانی الذی لا یتم إلا بانتقال القاصد من مکان الی مکان و من جهه الی جهه لتنزهه تعالی عن ذلک.

و ظاهر العطف بثم تأخر خلق السماوات عن الأرض لکن قیل:إن «ثُمَّ» لإفاده التراخی بحسب الخبر لا بحسب الوجود و التحقق و یؤیده قوله تعالی: أَمِ السَّماءُ بَناها -إلی أن قال- وَ الْأَرْضَ بَعْدَ ذلِکَ دَحاها أَخْرَجَ مِنْها ماءَها وَ مَرْعاها وَ الْجِبالَ أَرْساها (النازعات۳۲/) فإنه یفید تأخر الأرض عن السماء خلقا.

و الاعتراض علیه بأن مفاده تأخر دحو الأرض عن بناء السماء و دحوها غیر خلقها مدفوع بأن الأرض کرویه فلیس دحوها و بسطها غیر تسویتها کره و هو خلقها علی أنه تعالی أشار بعد ذکر دحو الأرض الی إخراج مائها و مرعاها و إرساء جبالها و هذه بعینها جعل الرواسی من فوقها و المبارکه فیها و تقدیر أقواتها التی ذکرها فی الآیات التی نحن فیها مع خلق الأرض و عطف علیها خلق السماء بثم فلا مناص عن حمل ثم علی غیر التراخی الزمانی فإن قوله فی آیه النازعات: بَعْدَ ذلِکَ أظهر فی التراخی الزمانی من لفظه «ثُمَّ» فیه فی آیه حم السجده و اللّه أعلم.

و قوله: وَ هِیَ دُخانٌ حال من السماء أی استوی الی السماء بالخلق حال کونها شیئا سماه اللّه دخانا و هو مادتها التی ألبسها الصوره و قضاها سبع سماوات بعد ما لم تکن معدوده

متميزا بعضها من بعض،و لذا أفرد السماء فقال: «اسْتَوىٰ إِلَى السَّمٰاءِ» .

و قوله: فَقٰالَ لَهٰا وَ لِلْأَرْضِ ائْتِيٰا طَوْعاً أَوْ كَرْهاً تفريع على استوائه الى السماء و المورد مورد التكوين بلا شك فقوله لها و للأرض: «ائْتِيٰا طَوْعاً أَوْ كَرْهاً» كلمه إيجاد و أمر تكوينى كقوله لشىء أراد وجوده:كن،قال تعالى: إِنَّمٰا أَمْرُهُ إِذٰا أَرٰادَ شَيْئاً أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ (يس۸۳/).

و مجموع قوله لهما: «ائْتِيٰا» الخ؛و قولهما له: «أَتَيْنٰا» الخ؛تمثيل لصفه الإيجاد و التكوين على الفهم الساذج العرفى و حقيقه تحليليه بناء على ما يستفاد من كلامه تعالى من سرايه العلم فى الموجودات و كون تكليم كل شىء بحسب ما يناسب حاله،و قد أوردنا بعض الكلام فيه فيما تقدم من المباحث،و سيجىء شطر من الكلام فيه فى تفسير قوله: قٰالُوا أَنْطَقَنَا اللّٰهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ (الآيه ۲۱ من السوره)إن شاء اللّه.

و فى قوله: ائْتِيٰا طَوْعاً أَوْ كَرْهاً إيجاب الإتيان عليهما و تخييرهما بين أن تفعلا ذلك بطوع أو كره،و لعل المراد بالطوع و الكره-و هما بوجه قبول الفعل و نوع ملاءمه و عدمه-هو الاستعداد السابق للكون و عدمه فيكون قوله: «ائْتِيٰا طَوْعاً أَوْ كَرْهاً» كنايه عن وجوب إتيانهما بلا مناص و أنه أمر لا يتخلف البته أرادنا أو كرهتا سألتاه أو لم تسألا فأجابتا أنهما يمتثلان الأمر عن استعداد سابق و قبول ذاتى و سؤال فطرى إذ قالتا:أتينا طائعين.

و قوله: قٰالَتٰا أَتَيْنٰا طٰائِعِينَ جواب السماء و الأرض لخطابه تعالى باختيار الطوع، و التعبير باللفظ الخاص بأولى العقل-طائعين-لمكان المخاطبه و الجواب و هما من خواص أولى العقل،و التعبير بلفظ الجمع دون أن تقولا:أتينا طائعتين لعله تواضع منهما بعدّ أنفسهما غير متميزه من سائر مخلوقاته تعالى المطيعه لأمره فأجابتا عن لسان الجميع،نظير ما قيل فى قوله تعالى: إِيّٰاكَ نَعْبُدُ وَ إِيّٰاكَ نَسْتَعِينُ (الحمد۵/).

ثم إن تشريك الأرض مع السماء فى خطاب «ائْتِيٰا» الخ؛مع ذكر خلقها و تدبير أمرها قبلا لا

يخلو من إشعار بأن بينهما نوع ارتباط فى الوجود و اتصال فى النظام الجارى فيهما و هو كذلك فإن الفعل و الانفعال و التأثير و التأثر دائر بين أجزاء العالم المشهود.

و فى قوله: فَقٰالَ لَهٰا وَ لِلْأَرْضِ تلويح على اى حال إلى كون «ثُمَّ» فى قوله: «ثُمَّ اسْتَوىٰ» للتراخى بحسب رتبه الكلام.

قوله تعالى: فَقَضٰاهُنَّ سَبْعَ سَمٰاوٰاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَ أَوْحىٰ فِي كُلِّ سَمٰاءٍ أَمْرَهٰا الأصل فى معنى القضاء فصل الأمر،و ضمير«هن»للسماء على المعنى،و «سَبْعَ سَمٰاوٰاتٍ» حال من الضمير و «فِي يَوْمَيْنِ» متعلق بقضاهن فتفيد الجمله أن السماء لما استوى سبحانه إليها و هى دخان كان أمرها مبهما غير مشخص من حيث فعليه الوجود ففصل تعالى أمرها بجعلها سبع سماوات فى يومين.

و الآيه و ما قبلها ناظره الى تفصيل ما أجمل فى قوله: أَ وَ لَمْ يَرَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ كٰانَتٰا رَتْقاً فَفَتَقْنٰاهُمٰا (الأنبياء/۳۰).

و قوله: وَ أَوْحىٰ فِي كُلِّ سَمٰاءٍ أَمْرَهٰا قيل:المراد بأمر السماء ما تستعد له أو تقتضيه الحكمه فيها من وجود ملك أو كوكب و ما أشبه ذلك،و الوحى هو الخلق الإيجاد، و الجمله معطوفه على قوله: «فَقَضٰاهُنَّ» مقيده بالوقت المذكور للمعطوف عليه،و المعنى و خلق فى كل سماء ما فيها من الملائكه و الكواكب و غيرها.

و أنت خبير بأن إراده الخلق من الوحى و أمثال الملك و الكوكب من الأمر تحتاج الى عنايه زائده لا تثبت إلا بدليل بيّن،و كذا تقيد الجمله المعطوفه بالوقت المذكور فى المعطوف عليها.

و قيل:المراد بالأمر التكليف الإلهى المتوجه الى أهل كل سماء من الملائكه و الوحى بمعناه المعروف و المعنى و أوحى الى أهل كل سماء من الملائكه ما أمرهم به من العباده.

و فيه أن ظاهر الآيه و قد قال تعالى: «فِي كُلِّ سَمٰاءٍ» و لم يقل:الى كل سماء لا يوافقه

تلک الموافقه.

و قیل:المراد بأمرها ما أراده اللّه منها،و هذا الوجه فی الحقیقه راجع الی أحد الوجهین السابقین فإن أرید بالوحی الخلق و الإیجاد رجع الی أول الوجهین و إن أرید به معناه المعروف رجع الی ثانیهما.

و الذی وقع فی کلامه تعالی من الأمر المتعلق بوجه بالسماء یلوّح الی معنی أدق مما ذکروه فقد قال تعالی: یُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمٰاءِ إِلَی الْأَرْضِ ثُمَّ یَعْرُجُ إِلَیْهِ (الم السجده/۵)،و قال:

اَللّٰهُ الَّذِی خَلَقَ سَبْعَ سَمٰاوٰاتٍ وَ مِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ یَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَیْنَهُنَّ (الطلاق/۱۲)، و قال: وَ لَقَدْ خَلَقْنٰا فَوْقَکُمْ سَبْعَ طَرٰائِقَ وَ مٰا کُنّٰا عَنِ الْخَلْقِ غٰافِلِینَ (المؤمنون/۱۷).

دلت الآیه الاولی علی أن السماء مبدأ لأمره تعالی النازل الی الأرض بوجه و الثانیه علی أن الأمر یتنزل بین السماوات من سماء الی سماء حتی ینتهی الی الأرض،و الثالثه علی أن السماوات طرائق لسلوک الأمر من عند ذی العرش أو لسلوک الملائکه الحاملین للأمر الی الأرض کما یشیر الیه قوله: تَنَزَّلُ الْمَلاٰئِکَهُ وَ الرُّوحُ فِیهٰا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ مِنْ کُلِّ أَمْرٍ (القدر/۴)،و قوله:

فِیهٰا یُفْرَقُ کُلُّ أَمْرٍ حَکِیمٍ (الدخان/۴).

و لو کان المراد بالأمر أمره تعالی التکوینی و هو کلمه الإیجاد کما یستفاد من قوله: إِنَّمٰا أَمْرُهُ إِذٰا أَرٰادَ شَیْئاً أَنْ یَقُولَ لَهُ کُنْ (یس/۸۲)،أفادت الآیات بانضمام بعضها الی بعض أن الأمر الإلهی الذی مضیه فی العالم الأرضی هو خلق الأشیاء و حدوث الحوادث تحمله الملائکه من عند ذی العرش تعالی و تسلک فی تنزیله طرق السماوات فتنزله من سماء الی سماء حتی تنتهی به الی الأرض.

و إنما تحمله ملائکه کل سماء الی من دونهم کما یستفاد من قوله: حَتّٰی إِذٰا فُزِّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قٰالُوا مٰا ذٰا قٰالَ رَبُّکُمْ قٰالُوا الْحَقَّ وَ هُوَ الْعَلِیُّ الْکَبِیرُ (سبأ/۲۳)و قد تقدم الکلام فیه و السماوات مساکن الملائکه کما یستفاد من قوله: وَ کَمْ مِنْ مَلَکٍ فِی السَّمٰاوٰاتِ (النجم/

۲۶)،و قوله: لَا یَسَّمَّعُونَ إِلَی الْمَلَإِ الْأَعْلیٰ وَ یُقْذَفُونَ مِنْ کُلِّ جٰانِبٍ (الصافات۸/).

فللأمر نسبه الی کل سماء باعتبار الملائکه الساکنین فیها،و نسبه الی کل قبیل من الملائکه الحاملین له باعتبار تحمیله لهم و هو وحیه الیهم فإن اللّه سبحانه سماه قولا کما قال: إِنَّمٰا قَوْلُنٰا لِشَیْءٍ إِذٰا أَرَدْنٰاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ کُنْ (النحل۴۰/).

فتحصّل بما مر أن معنی قوله: «وَ أَوْحیٰ فِی کُلِّ سَمٰاءٍ أَمْرَهٰا» أوحی فی کل سماء الی أهلها من الملائکه الأمر الإلهی.المنسوب الی تلک السماء المتعلق بها،و أما کون الیومین المذکورین فی الآیه ظرفا لهذا الوحی کما هما ظرف لخلق السماوات سبعا فلا دلیل علیه من لفظ الآیه.

قوله تعالی: وَ زَیَّنَّا السَّمٰاءَ الدُّنْیٰا بِمَصٰابِیحَ وَ حِفْظاً ذٰلِکَ تَقْدِیرُ الْعَزِیزِ الْعَلِیم توصیف هذه السماء بالدنیا للدلاله علی أنها أقرب السماوات من الأرض و هی طباق بعضها فوق بعض کما قال: خَلَقَ سَبْعَ سَمٰاوٰاتٍ طِبٰاقاً (الملک۳/).

و الظاهر من معنی تزیینها بمصابیح و هی الکواکب کما قال: إِنّٰا زَیَّنَّا السَّمٰاءَ الدُّنْیٰا بِزِینَهٍ الْکَوٰاکِبِ (الصافات۶/)أن الکواکب فی السماء الدنیا أو دونها کالقنادیل المعلقه و لو کانت متفرقه فی جمیع السماوات من غیر حجب بعضها بعضا لکون السماوات شفافه کما قیل کانت زینه لجمیعها و لم تختص الزینه ببعضها کما یفیده السیاق فلا وجه لقول القائل:إنها فی الجمیع لکن لکونها تری متلألئه علی السماء الدنیا عدّت زینه لها.

و أما قوله: أَ لَمْ تَرَوْا کَیْفَ خَلَقَ اللّٰهُ سَبْعَ سَمٰاوٰاتٍ طِبٰاقاً وَ جَعَلَ الْقَمَرَ فِیهِنَّ نُوراً وَ جَعَلَ الشَّمْسَ سِرٰاجاً (نوح۱۶/)فهو بالنسبه الینا معاشر المستضیئین باللیل و النهار کقوله:

وَ جَعَلْنٰا سِرٰاجاً وَهّٰاجاً (النبأ۱۳/).

و قوله: «ذٰلِکَ تَقْدِیرُ اَلْعَزِیزِ اَلْعَلِیمِ» إشاره الی ما تقدم من النظم و الترتیب (۱)(۲).

[سوره فصلت (۴۱): الآیات ۱۳ الی ۲۵]

فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنْذَرْتُکُمْ صَاعِقَةً مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادٍ وَ ثَمُودَ (۱۳) إِذْ جَاءَتْهُمُ اَلرُّسُلُ مِنْ بَیْنِ أَیْدِیهِمْ وَ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلاَّ تَعْبُدُوا إِلاَّ اَللَّهَ
قَالُوا لَوْ شَاءَ رَبُّنَا لَأَنْزَلَ مَلاَئِکَةً فَإِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ کَافِرُونَ (۱۴) فَأَمَّا عَادٌ فَاسْتَکْبَرُوا فِی اَلْأَرْضِ بِغَیْرِ اَلْحَقِّ وَ قَالُوا مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً أَ وَ
لَمْ یَرَوْا أَنَّ اَللَّهَ اَلَّذِی خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَ کَانُوا بِآیَاتِنَا یَجْحَدُونَ (۱۵) فَأَرْسَلْنَا عَلَیْهِمْ رِیحاً صَرْصَراً فِی أَیَّامٍ نَحِسَاتٍ
لِنُذِیقَهُمْ عَذَابَ اَلْخِزْیِ فِی اَلْحَیَاةِ اَلدُّنْیَا وَ لَعَذَابُ اَلْآخِرَةِ أَخْزیٰ وَ هُمْ لاَ یُنْصَرُونَ (۱۶) وَ أَمَّا ثَمُودُ فَهَدَیْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا اَلْعَمیٰ عَلَی
اَلْهُدیٰ فَأَخَذَتْهُمْ صَاعِقَةُ اَلْعَذَابِ اَلْهُونِ بِمَا کَانُوا یَکْسِبُونَ (۱۷) وَ نَجَّیْنَا اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ کَانُوا یَتَّقُونَ (۱۸) وَ یَوْمَ یُحْشَرُ أَعْدَاءُ اَللَّهِ
إِلَی اَلنَّارِ فَهُمْ یُوزَعُونَ (۱۹) حَتّٰی إِذَا مَا جَاؤُهَا شَهِدَ عَلَیْهِمْ سَمْعُهُمْ وَ أَبْصَارُهُمْ وَ جُلُودُهُمْ بِمَا کَانُوا یَعْمَلُونَ (۲۰) وَ قَالُوا
لِجُلُودِهِمْ لِمَ شَهِدْتُمْ عَلَیْنَا قَالُوا أَنْطَقَنَا اَللَّهُ اَلَّذِی أَنْطَقَ کُلَّ شَیْءٍ وَ هُوَ خَلَقَکُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَ إِلَیْهِ تُرْجَعُونَ (۲۱) وَ مَا کُنْتُمْ تَسْتَتِرُونَ أَنْ
یَشْهَدَ عَلَیْکُمْ سَمْعُکُمْ وَ لاَ أَبْصَارُکُمْ وَ لاَ جُلُودُکُمْ وَ لٰکِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اَللَّهَ لاَ یَعْلَمُ کَثِیراً مِمَّا تَعْمَلُونَ (۲۲) وَ ذٰلِکُمْ ظَنُّکُمُ اَلَّذِی ظَنَنْتُمْ
بِرَبِّکُمْ أَرْدَاکُمْ فَأَصْبَحْتُمْ مِنَ اَلْخَاسِرِینَ (۲۳) فَإِنْ یَصْبِرُوا فَالنَّارُ مَثْویً لَهُمْ وَ إِنْ یَسْتَعْتِبُوا فَمَا هُمْ مِنَ اَلْمُعْتَبِینَ (۲۴) وَ قَیَّضْنَا لَهُمْ
قُرَنَاءَ فَزَیَّنُوا لَهُمْ مَا بَیْنَ أَیْدِیهِمْ وَ مَا خَلْفَهُمْ وَ حَقَّ عَلَیْهِمُ اَلْقَوْلُ فِی أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ اَلْجِنِّ وَ اَلْإِنْسِ إِنَّهُمْ کَانُوا خَاسِرِینَ
(۲۵)

ص: ۴۹۹

۱- ۱) .حم السجده ۱-۱۲:بحث فی السماوات السبع.

۲- ۲) .حم السجده ۱-۱۲:بحث روائی حول:قصه اجتماع قریش و ارسالها عتبه بن ربیعه الی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم؛خلق السماوات و الارض؛امان اهل السماء؛امان اهل الارض.

بیان:

قوله تعالی: فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ صاعِقَةً مِثْلَ صاعِقَةِ عادٍ وَ ثَمُودَ قال فی المجمع:الصاعقه المهلکه من کل شیء انتهی،و قال الراغب:قال بعض أهل

ص :۵۰۰

اللغه:الصاعقه على ثلاثه أوجه:الموت كقوله: «فَصَعِقَ مَنْ فِى السَّمٰاوٰاتِ» و قوله: «فَأَخَذَتْهُمُ الصّٰاعِقَةُ» و العذاب كقوله: «أَنْذَرْتُكُمْ صٰاعِقَةً مِثْلَ صٰاعِقَةِ عٰادٍ وَ ثَمُودَ» و النار كقوله:

«وَ يُرْسِلُ الصَّوٰاعِقَ فَيُصِيبُ بِهٰا مَنْ يَشٰاءُ» و ما ذكره فهو أشياء حاصله من الصاعقه فإن الصاعقه هى الصوت الشديد من الجو ثم يكون نار فقط أو عذاب أو موت و هى فى ذاتها شىء واحد،و هذه الأشياء تأثيرات منها.انتهى.

و على ما مر تنطبق الصاعقه على عذابى عاد و ثمود و هما الريح و الصيحه،و التعبير بالماضى فى قوله: «أَنْذَرْتُكُمْ» للدلاله على التحقق و الوقوع.

قوله تعالى: إِذْ جٰاءَتْهُمُ الرُّسُلُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلاّٰ تَعْبُدُوا إِلاَّ اللّٰهَ الخ؛ظرف لصاعقه الثانيه فإن الإنذار بالصاعقه بالحقيقه إنذار بوقوعها و حلولها فالمعنى مثل حلول صاعقه عاد و ثمود إذ جاءتهم،الخ.

و نسبه المجىء الى الرسل و هو جمع-مع أن الذى ذكر فى قصتهم رسولان هما هود و صالح- باعتبار أن الرسل دعوتهم واحده و المبعوث منهم الى قوم مبعوث لآخرين و كذا القوم المكذبون لأحدهم مكذبون لآخرين قال تعالى: كَذَّبَتْ عٰادٌ الْمُرْسَلِينَ (الشعراء١٢٣/) و قال: كَذَّبَتْ ثَمُودُ الْمُرْسَلِينَ (الشعراء١۴١/)،و قال: كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ الْمُرْسَلِينَ (الشعراء ١۶٠/)الى غير ذلك.

و قول بعضهم:إن إطلاق الرسل و هو جمع على هود و صالح عليهما السّلام و هما اثنان من إطلاق الجمع على ما دون الثلاثه و هو شائع،و من هذا القبيل إرجاع ضمير الجمع فى قوله: «إِذْ جٰاءَتْهُمُ» الى عاد و ثمود.

ممنوع بما تقدم،و أما إرجاع ضمير الجمع الى عاد و ثمود فإنما هو لكون مجموع الجمعين جمعا مثلهما.

و قوله: مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَ مِنْ خَلْفِهِمْ أى من جميع الجهات فاستعمال هاتين

ص :۵٠١

الجهتين فى جميع الجهات شائع،و جوّز أن يكون المراد به الماضى و المستقبل فقوله: «جٰاءَتْهُمُ الرُّسُلُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَ مِنْ خَلْفِهِمْ» كنايه عن دعوتهم لهم من جميع الطرق الممكنه خلوه و جلوه و فرادى و مجتمعين بالتبشير و الإنذار و لذلك فسر مجيئهم كذلك بعد بقوله: «أَنْ لاٰ تَعْبُدُوا إِلاَّ اللّٰهَ» و هو التوحيد.

و قوله: قٰالُوا لَوْ شٰاءَ رَبُّنٰا لَأَنْزَلَ مَلاٰئِكَةً رد منهم رسالتهم بأن اللّه لو شاء إرسال رسول الينا لأرسل من الملائكه،و قد تقدم كرارا معنى قولهم هذا و أنه مبنى على إنكارهم نبوه البشر.

و قوله: «فَإِنّٰا بِمٰا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كٰافِرُونَ» تفريع على النفى المفهوم من الجمله السابقه أى فإذا لم يشأ و لم يرسل فإنا بما أرسلتم به و هو التوحيد كافرون.

قوله تعالى: فَأَمّٰا عٰادٌ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ الخ؛رجوع الى تفصيل حال كل من الفريقين على حدته،من كفرهم و وبال ذلك،و قوله: «بِغَيْرِ الْحَقِّ» قيد توضيحى للاستكبار فى الأرض فإنه بغير الحق دائما،و الباقى ظاهر.

قوله تعالى: فَأَرْسَلْنٰا عَلَيْهِمْ رِيحاً صَرْصَراً فِي أَيّٰامٍ نَحِسٰاتٍ الخ؛فسر الصرصر بالريح الشديده السموم،و بالريح الشديده البرد،و بالريح الشديده الصوت و تلازم شده الهبوب،و النحسات بكسر الحاء صفه مشبهه من نحس ينحس نحسا خلاف سعد فالأيام النحسات الأيام المشئومات.

و قيل:أيام نحسات أى ذوات الغبار و التراب لا يرى فيها بعضهم بعضا،و يؤيده قوله فى سوره الأحقاف: فَلَمّٰا رَأَوْهُ عٰارِضاً مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَتِهِمْ قٰالُوا هٰذٰا عٰارِضٌ مُمْطِرُنٰا بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ رِيحٌ فِيهٰا عَذٰابٌ أَلِيمٌ (الأحقاف/۲۴).

و قوله: «وَ مٰا لَهُمْ مِنْ نٰاصِرِينَ» أى لا منج ينجيهم و لا شفيع يشفع لهم.و الباقى ظاهر.

قوله تعالى: وَ أَمّٰا ثَمُودُ فَهَدَيْنٰاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمىٰ عَلَى الْهُدىٰ الخ؛المراد

بهـدايتهم إراءتهم الطريـق و دلالـتهم على الحق ببيـان حق الاعتقـاد و العمـل لهم،و المراد بالاسـتحباب الإيثـار و الاختيـار،و لعله بالتضـمين و لذا عدى الى المفعول الثانى بعلى و المراد بالعمى الضـلال اسـتعاره،و فى مقابله الهدى له إيماء الى أن الهدى بصـر كما أن الضـلاله عمى، و الهون مصـدر بمعنى الـذل و توصـيف العـذاب به للمبالغه أو بحذف ذى و التقدير صاعقه العذاب ذى الهون.

و المعنى:و أما قوم ثمود فـدللناهم على طريق الحق و عرّفناهم الهـدى بتمييزه من الضـلال فاختاروا الضـلال الـذى هو عمى على الهـدى الـذى هو بصر فأخذتهم صيحه العذاب ذى المذله-أو أخذهم العذاب بناء على كون الصاعقه بمعنى العذاب و الإضافه بيانيه-بما كانوا يكسبون.

قـوله تعـالى: وَ نَجَّيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا وَ كَانُوا يَتَّقُونَ ضم التقـوى الى الإيمـان معـبرا عن التقوى بقوله: «وَ كَانُوا يَتَّقُونَ» الـدال على الاسـتمرار للـدلاله على جمعهم بين الإيمان و العمل الصالـح و ذلك هو السـبب لنجاتهم من عذاب الاستئصال على ما وعده اللّه بقوله:

وَ كَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ (الروم/۴۷).

و الظاهر أن الآيه متعلقه بالقصتين جميعا متممه لهما و إن كان ظاهر المفسرين تعلقها بالقصه الثانيه.

قـوله تعـالى: وَ يَوْمَ يُحْشَرُ أَعْدَاءُ اللّهِ إِلَى النَّارِ فَهُمْ يُوزَعُونَ الحشر إخراج الجمـاعه عن مقرهم و إزعـاجهم عنه الى الحرب و نحوها.كذا قال الراغب،و «يُوزَعُونَ» من الوزع و هو حبس أول القوم ليلحق بهم آخرهم فيجتمعوا.

و المراد بأعـداء اللّه-على ما قيل-المكـذبون بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من مشـركى قومه لا مطلق الكفار و الـدليل عليه قوله الآتى: «وَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ» الآيه.

قوله تعالى: حَتّى إِذَا مَا جَاؤُهَا شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَ أَبْصَارُهُمْ وَ جُلُودُهُمْ

بِمٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ

«مٰا» فى «إِذٰا مٰا جٰاؤُهٰا» زائده للتأكيد و الضمير للنار.

و شهاده الأعضاء أو القوى يوم القيامه ذكرها و إخبارها ما تحملته فى الدنيا من معصيه صاحبها فهى شهاده أداء لما تحملته،و لو لا التحمل فى الدنيا حين العمل كما لو جعل اللّه لها شعورا و نطقا يوم القيامه فعلمت ثم أخبرت بما عملته أو أوجد اللّه عندها صوتا يفيد معنى الإخبار من غير شعور منها به لم يصدق عليه الشهاده،و لا تمت بذلك على العبد المنكر حجه و هو ظاهر.

و ظاهر الآيه أن شهاده السمع و البصر أداؤهما ما تحملاه و إن لم يكن معصيه مأتيا بها بواسطتهما كشهاده السمع أنه سمع آيات اللّه تتلى عليه فأعرض عنها صاحبه أو أنه سمع صاحبه يتكلم بكلمه الكفر،و شهاده البصر أنه رأى الآيات الداله على وحدانيه اللّه تعالى فأعرض عنها صاحبه أو أنه رأى صاحبه يستمع الى الغيبه أو سائر ما يحرم الإصغاء اليه فتكون الآيه على حد قوله تعالى: إِنَّ السَّمْعَ وَ الْبَصَرَ وَ الْفُؤٰادَ كُلُّ أُولٰئِكَ كٰانَ عَنْهُ مَسْؤُلاً (الإسراء/٣۶).

و على هذا يختلف السمع و الأبصار و الجلود فيما شهدت عليه فالسمع و الأبصار تشهد على معصيه العبد و إن لم تكن بسببهما و الجلود تشهد على المعصيه التى كانت هى آلات لها بالمباشره،و هذا الفرق هو السبب لتخصيصهم الجلود بالخطاب فى قولهم: «لِمَ شَهِدْتُمْ عَلَيْنٰا» على ما سيجىء.

و المراد بالجلود على ظاهر إطلاق الآيه مطلق الجلود و شهادتها على أنواع المعاصى التى تتم بالجلود من التمتعات المحرمه كالزنا و نحوه،و يمكن حينئذ أن تعمم الجلود بحيث تشتمل شهادتها ما شهدت الأيدى و الأرجل المذكوره فى قوله: اَلْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلىٰ أَفْوٰاهِهِمْ وَ تُكَلِّمُنٰا أَيْدِيهِمْ وَ تَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ (يس/۶۵)على بعد.

و قيل:المراد بالجلود الفروج و قد كنى بها عنها تأدبا.

ص :۵۰۴

قوله تعالى: وَ قَالُوا لِجُلُودِهِمْ لِمَ شَهِدْتُمْ عَلَيْنا اعتراض و عتاب منهم لجلودهم فی شهادتها علیهم،و قیل:الاستفهام للتعجب فهو سؤال عن السبب لرفع التعجب و إنما خصوها بالسؤال دون سمعهم و أبصارهم مع اشتراکها فی الشهاده لأن الجلود شهدت علی ما کانت هی بنفسها أسبابا و آلات مباشره له بخلاف السمع و الأبصار فإنها کسائر الشهداء تشهد بما ارتکبه غیرها.

و قیل:تخصیص الجلود بالذکر تقریع لهم و زیاده تشنیع و فضاحه و خاصه لو کان المراد بالجلود الفروج و قیل غیر ذلک.

قوله تعالی: قالُوا أَنْطَقَنَا اللّٰهُ الَّذِی أَنْطَقَ کُلَّ شَیْءٍ الخ؛إرجاع ضمیر اولی العقل الی الجوارح لمکان نسبه الشهاده و النطق إلیها و ذلک من شئون اولی العقل.

و المتیقن من معنی النطق إذا استعمل علی الحقیقه من غیر تجوز هو إظهار ما فی الضمیر من طریق التکلم فیتوقف علی علم و کشفه لغیره،قال الراغب:و لا یکاد یستعمل النطق فی غیر الإنسان إلاّ تبعا و بنوع من التشبیه و ظاهر سیاق الآیات و ما فیها من ألفاظ القول و التکلم و الشهاده و النطق أن المراد بالنطق ما هو حقیقه معناه.

فشهاده الأعضاء علی المجرمین کانت نطقا و تکلما حقیقه عن علم تحملته سابقا بدلیل قولها: «أَنْطَقَنَا اللّٰهُ» .ثم إن قولها: «أَنْطَقَنَا اللّٰهُ» جوابا عن قول المجرمین «لِمَ شَهِدْتُمْ عَلَیْنا» ؟ إراءه منها للسبب الذی أوجب نطقها و کشف عن العلم المدخر عندها المکنون فی ضمیرها فهی ملجأه الی التکلم و النطق،و لا یضر ذلک نفوذ شهادتها و تمام الحجه بذلک فإنها إنما ألجئت الی الکشف عما فی ضمیرها لا علی الستر علیه و الإخبار بخلافه کذبا و زورا حتی ینافی جواز الشهاده و تمام الحجه.

و قوله: اَلَّذِی أَنْطَقَ کُلَّ شَیْءٍ توصیف للّٰه سبحانه و إشاره الی أن النطق لیس مختصا بالأعضاء حتی تختص هی بالسؤال بل هو عام شامل لکل شیء و السبب الموجب له

ص:۵۰۵

هو اللّه سبحانه.

و قوله: وَ هُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ من تتمه الكلام السابق أو هو من كلامه،و هو احتجاج على علمه بأعمالهم و قد أنطق الجوارح بما علم.

يقول:إن وجودكم يبتدئ منه تعالى و ينتهى اليه تعالى فعند ما تظهرون من كتم العدم -و هو خلقكم أول مره-يعطيكم الوجود و يملككم الصفات و الافعال فتنسب اليكم ثم ترجعون و تنتهون اليه فيرجع ما عندكم من ظاهر الملك الموهوب اليه فلا يبقى ملك إلّا و هو للّه سبحانه.

فهو سبحانه المالك لجميع ما عندكم أولا و آخرا فما عندكم من شىء فى أول وجودكم هو الذى أعطاكموه و ملكه لكم و هو أعلم بما أعطى و أودع،و ما عندكم من شىء حينما ترجعون اليه هو الذى يقبضه منكم اليه و يملكه فكيف لا يعلمه،و انكشافه له سبحانه حينما يرجع اليه إنطاقه لكم و شهادتكم على أنفسكم عنده.

و بما مر من البيان يظهر وجه تقييد قوله: «وَ هُوَ خَلَقَكُمْ» بقوله: «أَوَّلَ مَرَّةٍ» فالمراد به أول وجودهم (۱)(۲).

قوله تعالى: وَ مٰا كُنْتُمْ تَسْتَتِرُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَ لاٰ أَبْصٰارُكُمْ وَ لاٰ جُلُودُكُمْ الخ؛لا شك أن اللّه سبحانه خالق كل شىء لا موجد غيره فلا يحول بين خلقه و بينه شىء و لا يحجب خلقه من حاجب فهو تعالى مع كل شىء أينما كان و كيفما كان قال تعالى: إِنَّ اللّٰهَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ (الحج/۱۷)و قال: وَ كٰانَ اللّٰهُ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ رَقِيباً (الأحزاب/۵۲).

۱- ۱) .حم السجده ۱۳-۲۵:بحث اجمالى قرآنى فى ان العلم سار فى الموجودات عامه.

۲- ۲) .حم السجده ۱۳-۲۵:بحث اجمالى فلسفى فى علم الموجودات.

فالإنسان أینما کان کان اللّه معه،و أی عمل عمله کان اللّه مع عمله،و أی عضو من أعضائه استعمله و أی سبب أو أداه أو طریق اتخذه لعمله کان مع ذلک العضو و السبب و الأداه و الطریق قال تعالی: وَ هُوَ مَعَکُمْ أَیْنَ مٰا کُنْتُمْ (الحدید/۴)،و قال: أَ فَمَنْ هُوَ قٰائِمٌ عَلیٰ کُلِّ نَفْسٍ بِمٰا کَسَبَتْ (الرعد/۳۳)،و قال: إِنَّ رَبَّکَ لَبِالْمِرْصٰادِ (الفجر/۱۴).

و من هنا یستنتج أن الإنسان-و هو جار فی عمله-واقع بین مراصد کثیره یرصده من کل منها ربه و یرقبه و یشهده فمرتکب المعصیه و هو متوغل فی سیئته غافل عنه تعالی فی جهل عظیم بمقام ربه و استهانه به سبحانه و هو یرصده و یرقبه.

و هذه الحقیقه هی التی تشیر الیه الآیه أعنی قوله: «وَ مٰا کُنْتُمْ تَسْتَتِرُونَ» الخ؛علی ما یعطیه السیاق.

فقوله: وَ مٰا کُنْتُمْ تَسْتَتِرُونَ نفی لاستتارهم و هم فی المعاصی قبلا و هم فی الدنیا و قوله: «أَنْ یَشْهَدَ» الخ؛منصوب بنزع الخافض و التقدیر من أن یشهد،الخ.

و قوله: وَ لٰکِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللّٰهَ لاٰ یَعْلَمُ استدراک فی معنی الاضطراب عن محذوف یدل علیه صدر الآیه،و التقدیر و لم تظنوا أنها لا تعلم أعمالکم و لکن ظننتم،الخ،و الآیه تقریع و توبیخ للمشرکین أو لمطلق المجرمین یوجه الیهم یوم القیامه من قبله تعالی.

و محصل المعنی و ما کنتم تستخفون فی الدنیا عند المعاصی من شهاده أعضائکم التی تستعملونها فی معصیه اللّه و لم یکن ذلک لظنکم أنها لا إدراک فیها لعملکم بل لظنکم أن اللّه لا یعلم کثیرا مما تعملون أی لم تستهینوا عند المعصیه بشهاده أعضائکم و إنما استهنتم بشهادتنا.

فالاستدراک و معنی الإضراب فی الآیه نظیر ما فی قوله تعالی: وَ مٰا رَمَیْتَ إِذْ رَمَیْتَ وَ لٰکِنَّ اللّٰهَ رَمیٰ (الأنفال/۱۷)،و قوله: وَ مٰا ظَلَمُونٰا وَ لٰکِنْ کٰانُوا أَنْفُسَهُمْ یَظْلِمُونَ (البقره/۵۷).

و قوله: کَثِیراً مِمّٰا تَعْمَلُونَ و لم یقل:لا یعلم ما تعملون و لعل ذلک لکونهم

معتقدين بالله و بصفاته العليا التى منها العلم فهم يعتقدون فيه العلم فى الجمله لكن حالهم فى المعاصى حال من لا يرى علمه بكثير من أعماله.

و يستفاد من الآيه أن شهاده الشهود شهادته تعالى بوجه قال تعالى: وَ لاٰ تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلاّٰ كُنّٰا عَلَيْكُمْ شُهُوداً إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ (يونس/۶۱).

و لهم فى توجيه معنى الآيه أقوال أخر لا يساعد عليها السياق و لا تخلو من تكلف أضربنا عن التعرض لها.

قوله تعالى: وَ ذٰلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِى ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرْدٰاكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ مِنَ الْخٰاسِرِينَ الإرداء من الردى بمعنى الهلاك،و «ذٰلِكُمْ ظَنُّكُمْ» مبتدأ و خبر و «أَرْدٰاكُمْ» خبر بعد خبر،و يمكن أن يكون «ظَنُّكُمْ» بدلا من ذلكم.

و معنى الآيه على الأول و ذلكم الظن الذى ذكر ظن ظننتموه لا يغنى من الحق شيئا و العلم و الشهاده على حالها أهلككم ذلك الظن فأصبحتم من الخاسرين.

و على الثانى و ظنكم الذى ظننتم بربكم أنه لا يعلم كثيرا مما تعملون اهلككم إذ هون عليكم أمر المعاصى و أدى بكم إلى الكفر فأصبحتم من الخاسرين.

قوله تعالى: فَإِنْ يَصْبِرُوا فَالنّٰارُ مَثْوىً لَهُمْ وَ إِنْ يَسْتَعْتِبُوا فَمٰا هُمْ مِنَ الْمُعْتَبِينَ فى المفردات:الثواء الإقامه مع الاستقرار.انتهى،و فى المجمع الاستعتاب طلب العتبى و هى الرضا و هو الاسترضاء،و الإعتاب الإرضاء،و أصل الإعتاب عند العرب استصلاح الجلد بإعادته فى الدباغ ثم استعير فيما يستعطف به البعض بعضا لإعادته ما كان من الألفه.انتهى.

و معنى الآيه فإن يصبروا فالنار مأواهم و مستقرهم و إن يطلبوا الرضى و يعتذروا لينجوا من العذاب فليسوا ممن يرضى عنهم و يقبل إعتابهم و معذرتهم فالآيه فى معنى قوله: اِصْلَوْهٰا فَاصْبِرُوا أَوْ لاٰ تَصْبِرُوا سَوٰاءٌ عَلَيْكُمْ (الطور/۱۶).

ص :۵۰۸

قوله تعالی: وَ قَيَّضْنا لَهُمْ قُرَناءَ فَزَيَّنُوا لَهُمْ ما بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ ما خَلْفَهُمْ الی آخر الآيه؛أصل التقييض-كما فی المجمع-التبديل،و القرناء جمع قرين و هو معروف.

فقوله: وَ قَيَّضْنا لَهُمْ قُرَناءَ إشاره الی أنهم لو آمنوا و اتقوا لأيدهم اللّه بمن يسددهم و يهديهم كما قال: أُولٰئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمانَ وَ أَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ (المجادله٢٢/)لكنهم كفروا و فسقوا فبدل اللّه لهم قرناء من الشياطين يقارنونهم و يلازمونهم،و إنما يفعل ذلك بهم مجازاه لكفرهم و فسوقهم.

و قوله: فَزَيَّنُوا لَهُمْ ما بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ ما خَلْفَهُمْ لعل المراد التمتعات الماديه التی هم مكبون عليها فی الحال و ما تعلقت به آمالهم و أمانيهم فی المستقبل.

و قوله: وَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ أی ثبت و وجب عليهم كلمه العذاب حالكونهم فی امم مماثلين لهم ماضين قبلهم من الجن و الانس و كلمه العذاب قوله تعالی: وَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ كَذَّبُوا بِآيٰاتِنٰا أُولٰئِكَ أَصْحٰابُ النّٰارِ هُمْ فِيهٰا خٰالِدُونَ (البقره٣٩/)كقوله: لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَ مِمَّنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ (ص٨٥/).و قوله: «إِنَّهُمْ كٰانُوا خٰاسِرِينَ» تعليل لوجوب كلمه العذاب عليهم أو لجميع ما تقدم.

و يظهر من الآيه أن حكم الموت جار فی الجن مثل الإنس.

[سوره فصلت (٤١): الآيات ٢٦ الی ٣٩]

وَ قٰالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لاٰ تَسْمَعُوا لِهٰذَا الْقُرْآنِ وَ الْغَوْا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَغْلِبُونَ (٢٦) فَلَنُذِيقَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا عَذٰاباً شَدِيداً وَ لَنَجْزِيَنَّهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي كٰانُوا يَعْمَلُونَ (٢٧) ذٰلِكَ جَزٰاءُ أَعْدٰاءِ اللّٰهِ النّٰارُ لَهُمْ فِيهٰا دٰارُ الْخُلْدِ جَزٰاءً بِمٰا كٰانُوا بِآيٰاتِنٰا يَجْحَدُونَ (٢٨) وَ قٰالَ الَّذِينَ كَفَرُوا رَبَّنٰا أَرِنَا الَّذَيْنِ أَضَلاّٰنٰا مِنَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ نَجْعَلْهُمٰا تَحْتَ أَقْدٰامِنٰا لِيَكُونٰا مِنَ الْأَسْفَلِينَ (٢٩) إِنَّ الَّذِينَ قٰالُوا رَبُّنَا اللّٰهُ ثُمَّ اسْتَقٰامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلاٰئِكَةُ أَلاّٰ تَخٰافُوا وَ لاٰ تَحْزَنُوا وَ أَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ (٣٠) نَحْنُ أَوْلِيٰاؤُكُمْ فِي الْحَيٰاةِ الدُّنْيٰا وَ فِي الْآخِرَةِ وَ لَكُمْ فِيهٰا مٰا تَشْتَهِي أَنْفُسُكُمْ وَ لَكُمْ فِيهٰا مٰا تَدَّعُونَ (٣١) نُزُلاً مِنْ غَفُورٍ رَحِيمٍ (٣٢) وَ مَنْ أَحْسَنُ قَوْلاً مِمَّنْ دَعٰا إِلَى اللّٰهِ وَ عَمِلَ صٰالِحاً وَ قٰالَ إِنَّنِي مِنَ الْمُسْلِمِينَ (٣٣) وَ لاٰ تَسْتَوِي الْحَسَنَةُ وَ لاَ السَّيِّئَةُ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَ بَيْنَهُ عَدٰاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ (٣٤) وَ مٰا يُلَقّٰاهٰا إِلاَّ الَّذِينَ صَبَرُوا وَ مٰا يُلَقّٰاهٰا إِلاّٰ ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ (٣٥) وَ إِمّٰا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطٰانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (٣٦) وَ مِنْ آيٰاتِهِ اللَّيْلُ وَ النَّهٰارُ وَ الشَّمْسُ وَ الْقَمَرُ لاٰ تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَ لاٰ لِلْقَمَرِ وَ اسْجُدُوا لِلّٰهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ إِنْ كُنْتُمْ إِيّٰاهُ تَعْبُدُونَ (٣٧) فَإِنِ اسْتَكْبَرُوا فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ يُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّيْلِ وَ النَّهٰارِ وَ هُمْ لاٰ يَسْأَمُونَ (٣٨) وَ مِنْ آيٰاتِهِ أَنَّكَ تَرَى الْأَرْضَ خٰاشِعَةً فَإِذٰا أَنْزَلْنٰا عَلَيْهَا الْمٰاءَ اهْتَزَّتْ وَ رَبَتْ إِنَّ الَّذِي أَحْيٰاهٰا لَمُحْيِ الْمَوْتىٰ إِنَّهُ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٣٩)

بیان:

قوله تعالی: وَ قٰالَ الَّذِینَ کَفَرُوا لاٰ تَسْمَعُوا لِهٰذَا الْقُرْآنِ وَ الْغَوْا فِیهِ لَعَلَّکُمْ تَغْلِبُونَ اللغو من الأمر ما لا أصل له و من الکلام ما لا معنی له یقال:لغی یلغی و یلغو لغوا أی أتی باللغو،و الإشاره الی القرآن مع ذکر اسمه دلیل علی کمال عنایتهم بالقرآن لإعفاء أثره.

و الآیه تدل علی نهایه عجزهم عن مخاصمه القرآن بإتیان کلام یعادله و یماثله أو إقامه حجه تعارضه حتی أمر بعضهم بعضا أن لا ینصتوا له و یأتوا بلغو الکلام عند قراءه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم القرآن لیختل به قراءته و لا تقرع أسماع الناس آیاته فیلغو أثره و هو الغلبه.

قوله تعالی: فَلَنُذِیقَنَّ الَّذِینَ کَفَرُوا عَذٰاباً شَدِیداً الخ؛اللام للقسم،و المراد بالذین کفروا بحسب مورد الآیه هم الذین قالوا:لا تسمعوا لهذا القرآن و إن کانت الآیه مطلقه بحسب اللفظ.

و قوله: وَ لَنَجْزِیَنَّهُمْ أَسْوَأَ الَّذِی کٰانُوا یَعْمَلُونَ قیل:المراد العمل السیئ الذی کانوا یعملون بتجرید أفعل عن معنی التفضیل،و قیل:المراد بیان جزاء ما هو أسوأ أعمالهم و سکت عن الباقی مبالغه فی الزجر.

قوله تعالی: ذٰلِکَ جَزٰاءُ أَعْدٰاءِ اللّٰهِ النّٰارُ الخ؛ «ذٰلِکَ جَزٰاءُ» مبتدأ و خبر

و «النّارُ» بدل أو عطف بيان من «ذٰلِكَ» أو خبر مبتدإ محذوف و التقدير هى النار أو مبتدأ خبره «لَهُمْ فِيها دارُ الْخُلْدِ» .

و قوله: لَهُمْ فِيها دارُ الْخُلْدِ أى النار محيطه بهم جميعا و لكل منهم فيها دار تخصه خالدا فيها.

و قوله: جَزاءً بِما كانُوا بِآياتِنا يَجْحَدُونَ مفعول مطلق لفعل مقدر،و التقدير يجزون جزاء أو للمصدر المتقدم أعنى قوله: «ذٰلِكَ جَزاءُ» نظير قوله: فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزاؤُكُمْ جَزاءً مَوْفُوراً (الإسراء۶۳/).

قوله تعالى: وَ قالَ الَّذِينَ كَفَرُوا رَبَّنا أَرِنَا الَّذَيْنِ أَضَلاّنا مِنَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ محكى قول يقولونه و هم فى النار،يسألون اللّه أن يريهم متبوعيهم من الجن و الإنس ليجعلوهما تحت أقدامهم إذلالا لهما و تشديدا لعذابهما كما يشعر به قولهم ذيلا:

«نَجْعَلْهُما تَحْتَ أَقْدامِنا لِيَكُونا مِنَ الْأَسْفَلِينَ» .

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ قالُوا رَبُّنَا اللّٰهُ ثُمَّ اسْتَقامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلاٰئِكَةُ الخ؛قال الراغب:الاستقامه تقال فى الطريق الذى يكون على خط مستو،و به شبه طريق الحق نحو «اهْدِنَا الصِّراطَ الْمُسْتَقِيمَ» .قال:و استقامه الإنسان لزومه المنهج المستقيم نحو قوله: «إِنَّ الَّذِينَ قالُوا رَبُّنَا اللّٰهُ ثُمَّ اسْتَقامُوا» .انتهى.و فى الصحاح:الاستقامه الاعتدال يقال:استقام له الأمر.انتهى.

فالمراد بقوله: «ثُمَّ اسْتَقامُوا» لزوم وسط الطريق من غير ميل و انحراف و الثبات على القول الذى قالوه،قال تعالى: فَمَا اسْتَقامُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ (التوبه۷/)و قال:

وَ اسْتَقِمْ كَما أُمِرْتَ وَ لاٰ تَتَّبِعْ أَهْوٰاءَهُمْ (الشورى۱۵/)و ما ورد فيها من مختلف التفاسير يرجع الى ما ذكر.

و الآيه و ما يتلوها بيان حسن حال المؤمنين كما كانت الآيات قبلها بيان سوء حال

الکافرین.

و قوله: تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلاٰئِكَةُ أَلاّٰ تَخٰافُوا وَ لاٰ تَحْزَنُوا وَ أَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِی كُنْتُمْ تُوعَدُونَ إخبار عما سيستقبلهم به الملائكه من تقويه قلوبهم و تطييب نفوسهم و البشرى بالكرامه.

فالملائكه يؤمنونهم من الخوف و الحزن،و الخوف إنما يكون من مكروه متوقع كالعذاب الذى يخافونه و الحرمان من الجنه الذى يخشونه،و الحزن إنما يكون من مكروه واقع و شر لازم كالسيئات التى يحزنون من اكتسابها و الخيرات التى يحزنون لفوتها عنهم فيطيب الملائكه أنفسهم أنهم فى أمن من أن يخافوا شيئا أو يحزنوا لشىء فالذنوب مغفوره لهم و العذاب مصروف عنهم.

ثم يبشرونهم بالجنه الموعوده بقولهم: «وَ أَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِی كُنْتُمْ تُوعَدُونَ» و فى قولهم:

«كُنْتُمْ تُوعَدُونَ» دلاله على أن تنزلهم بهذه البشرى عليهم إنما هو بعد الحياه الدنيا.

قوله تعالى: نَحْنُ أَوْلِيٰاؤُكُمْ فِی الْحَيٰاةِ الدُّنْيٰا وَ فِی الْآخِرَةِ الخ؛من تتمه البشاره،و على هذا فذكر ولايتهم لهم فى الحياه الدنيا مع انقضاء وقتها كما تقدم من باب التوطئه و التمهيد الى ذكر الآخره للاشاره الى أن ولايه الآخره مترتبه على ولايه الدنيا فكأنه قيل:نحن أولياؤكم فى الآخره كما كنا-لما كنا-أولياءكم فى الحياه الدنيا و سنتولى أمركم بعد هذا كما تولیناه قبل.

و كون الملائكه أولياء لهم لا ينافى كونه تعالى هو الولى لأنهم وسائط الرحمه و الكرامه ليس لهم من الأمر شىء،و لعل ذكر ولايتهم لهم فى الآيه دون ولايته تعالى للمقابله و المقايسه بين أوليائه تعالى و أعدائه إذ قال فى حق أعدائه: «وَ قَيَّضْنٰا لَهُمْ قُرَنٰاءَ» الخ؛و قال فى حق أوليائه عن لسان ملائكته: «نَحْنُ أَوْلِيٰاؤُكُمْ» .

و بالمقابله يستفاد أن المراد ولايتهم لهم بالتسديد و التأييد فإن الملائكه المسددين هم

المخصوصون بأهل ولايه اللّه،و أما الملائكه الحرس و موكلو الأرزاق و الآجال و غيرهم فمشتركون بين المؤمن و الكافر.

و قيل:الآيه من كلام اللّه دون الملائكه.

و قوله: وَ لَكُمْ فِيهٰا مٰا تَشْتَهِی أَنْفُسُكُمْ وَ لَكُمْ فِيهٰا مٰا تَدَّعُونَ ضمير «فِيهٰا» فی الموضعين للآخره،و أصل الشهوه نزوع النفس بقوه من قواها الی ما تريده تلك القوه و تلتذ به كشهوه الطعام و الشراب و النكاح،و أصل الادعاء-و هو افتعال من الدعاء- هو الطلب فالجمله الثانيه أعنی قوله: «وَ لَكُمْ فِيهٰا مٰا تَدَّعُونَ» أوسع نطاقا من الاولی أعنی قوله: «لَكُمْ فِيهٰا مٰا تَشْتَهِی أَنْفُسُكُمْ» فإن الشهوه طلب خاص و مطلق الطلب أعم منها.

فالآيه تبشرهم بأن لهم فی الآخره ما يمكن أن تتعلق به شهواتهم من أكل و شرب و نكاح و غير ذلك بل ما هو أوسع من ذلك و أعلی كعبا و هو أن لهم ما يشاءون فيها كما قال تعالی: لَهُمْ مٰا يَشٰاؤُنَ فِيهٰا (ق/٣۵).

قوله تعالی: وَ مَنْ أَحْسَنُ قَوْلاً مِمَّنْ دَعٰا إِلَی اللّٰهِ وَ عَمِلَ صٰالِحاً وَ قٰالَ إِنَّنِی مِنَ الْمُسْلِمِينَ للآيه اتصال بقوله السابق: «وَ قٰالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لاٰ تَسْمَعُوا لِهٰذَا الْقُرْآنِ وَ الْغَوْا فِيهِ» الآيه فإنهم كانوا يخاصمون النبی صلّی اللّه عليه و آله و سلّم كما ينازعون القرآن،و قد ذكر فی أول السوره قولهم: «قُلُوبُنٰا فِی أَكِنَّهٍ مِمّٰا تَدْعُونٰا إِلَيْهِ» الآيه فأيد سبحانه فی هذه الآيه نبيه بأن قوله و هو دعوته أحسن القول.

فقوله: وَ مَنْ أَحْسَنُ قَوْلاً مِمَّنْ دَعٰا إِلَی اللّٰهِ المراد به النبی صلّی اللّه عليه و آله و سلّم و إن كان لفظ الآيه يعم كل من دعا الی اللّه و لما أمكن أن يدعو الداعی الی اللّه لغرض فاسد و ليست الدعوه التی هذا شأنها من القول الأحسن قيده بقوله: «وَ عَمِلَ صٰالِحاً» فإن العمل الصالح يكشف عن نيه صالحه غير أن العمل الصالح لا يكشف عن الاعتقاد الحق و الالتزام به،و لا حسن فی قول لا يقول به صاحبه و لذا قيده بقوله: «وَ قٰالَ إِنَّنِی مِنَ الْمُسْلِمِينَ» و المراد بالقول الرأی و الاعتقاد

على ما يعطيه السياق.

قوله تعالى: وَ لاٰ تَسْتَوِی الْحَسَنَهُ وَ لاَ السَّيِّئَهُ الآيه لما ذكر أحسن القول و أنه الدعوه الى اللّه و القائم به حقا هو النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم التفت اليه ببيان أحسن الطريق الى الدعوه و أقربها من الغايه المطلوبه منها و هى التأثير فى النفوس فخاطبه بقوله: «لاٰ تَسْتَوِی» الخ.

فقوله: وَ لاٰ تَسْتَوِی الْحَسَنَهُ وَ لاَ السَّيِّئَهُ أى الخصله الحسنه و السيئه من حيث حسن التأثير فى النفوس،و «لاٰ» فى «وَ لاَ السَّيِّئَهُ» زائده لتأكيد النفى.

و قوله: اِدْفَعْ بِالَّتِی هِیَ أَحْسَنُ استئناف فى معنى دفع الدخل كأن المخاطب لما سمع قوله: «لاٰ تَسْتَوِی» الخ؛قال:فما ذا أصنع؟فقيل «ادْفَعْ» الخ؛و المعنى ادفع بالخصله التى هى أحسن الخصله السيئه التى تقابلها و تضادها فادفع بالحق الذى عندك باطلهم لا بباطل آخر و بحلمك جهلهم و بعفوك إساءتهم و هكذا.

و قوله: فَإِذَا الَّذِی بَيْنَكَ وَ بَيْنَهُ عَدٰاوَهٌ كَأَنَّهُ وَلِیٌّ حَمِيمٌ بيان لأثر الدفع بالأحسن و نتيجته،و المراد أنك إن دفعت بالتى هى أحسن فاجأك أن عدوك صار كأنه ولى شفيق.قيل «الَّذِی بَيْنَكَ وَ بَيْنَهُ عَدٰاوَهٌ» أبلغ من«عدوك»و لذا اختاره عليه مع اختصاره.

ثم عظم اللّه سبحانه الدفع بالتى هى أحسن و مدحه أحسن التعظيم و أبلغ المدح بقوله:

وَ مٰا يُلَقّٰاهٰا إِلاَّ الَّذِينَ صَبَرُوا وَ مٰا يُلَقّٰاهٰا إِلاّٰ ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ أى ذو نصيب وافر من كمال الإنسانيه و خصال الخير.

و فى الآيه مع ذلك دلاله ظاهره على أن الحظ العظيم إنما يوجد لأهل الصبر خاصه.

قوله تعالى: وَ إِمّٰا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطٰانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ النزغ النخس و هو غرز جنب الدابه أو مؤخرها بقضيب و نحوه ليهيج،و«ما»فى «إِمّٰا يَنْزَغَنَّكَ» زائده و الأصل و إن ينزغنك فاستعذ.

و النازغ هو الشيطان أو تسويله و وسوسته،و الأول هو الأنسب لمقام النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فإنه لا

سبیل للشیطان الیه بالوسوسه غیر أنه یمکن أن یقلب له الامور بالوسوسه علی المدعوین من أهل الکفر و الجحود فیبالغوا فی جحودهم و مشاقتهم و إیذائهم له فلا یؤثر فیهم الدفع بالأحسن و یئول هذا الی نزغ من الشیطان بتشدید للعداوه فی البین کما فی قوله: مِنْ بَعْدِ أَنْ نَزَغَ الشَّيْطانُ بَيْنِي وَ بَيْنَ إِخْوَتِي (یوسف١٠٠/)،قال تعالی: وَ ما أَرْسَلْنا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَ لا نَبِيٍّ إِلاّ إِذا تَمَنّى أَلْقَى الشَّيْطانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ الآیه(الحج٥٢/).

و لو حمل علی الوجه الثانی فالمتعین حمله علی مطلق الدستور تتمیما للأمر،و هو بوجه من باب«إیاک أعنی و اسمعی یا جاره».

و قوله: فَاسْتَعِذْ بِاللّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ العوذ و العیاذ بکسر العین و المعاذ و الاستعاذه بمعنی و هو الالتجاء و المعنی فالتجئ باللّه من نزعه إنه هو السمیع لمسألتک العلیم بحالک أو السمیع لأقوالکم العلیم بأفعالکم.

قوله تعالی: وَ مِنْ آياتِهِ اللَّيْلُ وَ النَّهارُ وَ الشَّمْسُ وَ الْقَمَرُ الخ؛لما ذکر سبحانه کون دعوته صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أحسن القول و وصاه أن یدفع بأحسن الخصال عاد الی أصل الدعوه فاحتج علی الوحدانیه و المعاد فی هذه الآیات الثلاث.

فقوله: وَ مِنْ آياتِهِ اللَّيْلُ وَ النَّهارُ الخ؛احتجاج بوحده التدبیر و اتصاله علی وحده الرب المدبر،و بوحده الرب علی وجوب عبادته وحده،و لذلک عقبه بقوله: «لا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَ لا لِلْقَمَرِ» الخ.

فالکلام فی معنی دفع الدخل کأنه لما قیل «وَ مِنْ آياتِهِ اللَّيْلُ وَ النَّهارُ» الخ؛فأثبت وحدته فی ربوبیته قیل:فما ذا نصنع؟فقیل «لا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَ لا لِلْقَمَرِ» هما مخلوقان مدبران من خلقه بل خصوه بالسجده و اعبدوه وحده،و عامه الوثنیین کانوا یعظمون الشمس و القمر و إن لم یعبدهما غیر الصابئین علی ما قیل،و ضمیر «خَلَقَهُنَّ» للیل و النهار و الشمس و القمر.

و قوله: إِنْ كُنْتُمْ إِيّاهُ تَعْبُدُونَ أی إن عبادته لا تجامع عباده غیره.

ص :٥١٦

قوله تعالى: فَإِنِ اسْتَكْبَرُوا فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ يُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّيْلِ وَ النَّهارِ وَ هُمْ لاٰ يَسْأَمُونَ السأمه الملال،و المراد «فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ» الملائكه و المخلصون من عباد اللّه و قد تقدم كلام في ذلك في تفسير قوله: إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لاٰ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبٰادَتِهِ وَ يُسَبِّحُونَهُ وَ لَهُ يَسْجُدُونَ (الأعراف۲۰۶/).

و قوله: يُسَبِّحُونَ لَهُ و لم يقل:يسبحونه للدلاله على الحصر و الاختصاص أى يسبحونه خاصه،و قوله: «بِاللَّيْلِ وَ النَّهارِ» أى دائما لا ينقطع فإن الملائكه ليس عندهم ليل و لا نهار.

و المعنى:فإن استكبر هؤلاء الكفار عن السجده للّه وحده فعبادته تعالى لا ترتفع من الوجود فهناك من يسبحه تسبيحا دائما لا ينقطع من غير سأمه و هم الذين عند ربك.

قوله تعالى: وَ مِنْ آيٰاتِهِ أَنَّكَ تَرَى الْأَرْضَ خٰاشِعَةً الخ؛الخشوع التذلل، و الاهتزاز التحرك الشديد،و الربو النشوء و النماء و العلو،و اهتزاز الأرض و ربوها تحركها بنباتها و ارتفاعه.

[سوره فصلت (۴۱): الآيات ۴۰ الى ۵۴]

إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيٰاتِنٰا لاٰ يَخْفَوْنَ عَلَيْنٰا أَ فَمَنْ يُلْقىٰ فِي النّٰارِ خَيْرٌ أَمْ مَنْ يَأْتِي آمِناً يَوْمَ الْقِيٰامَهِ اِعْمَلُوا مٰا شِئْتُمْ إِنَّهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (۴۰) إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ لَمّٰا جٰاءَهُمْ وَ إِنَّهُ لَكِتٰابٌ عَزِيزٌ (۴۱) لاٰ يَأْتِيهِ الْبٰاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ لاٰ مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ (۴۲) مٰا يُقٰالُ لَكَ إِلاّٰ مٰا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَهٍ وَ ذُو عِقٰابٍ أَلِيمٍ (۴۳) وَ لَوْ جَعَلْنٰاهُ قُرْآناً أَعْجَمِيًّا لَقٰالُوا لَوْ لاٰ فُصِّلَتْ آيٰاتُهُ ءَ أَعْجَمِيٌّ وَ عَرَبِيٌّ قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدىً وَ شِفٰاءٌ وَ الَّذِينَ لاٰ يُؤْمِنُونَ فِي آذٰانِهِمْ وَقْرٌ وَ هُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى أُولٰئِكَ يُنٰادَوْنَ مِنْ مَكٰانٍ بَعِيدٍ (۴۴) وَ لَقَدْ آتَيْنٰا مُوسَى الْكِتٰابَ فَاخْتُلِفَ فِيهِ وَ لَوْ لاٰ كَلِمَهٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ وَ إِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ (۴۵) مَنْ عَمِلَ صٰالِحاً فَلِنَفْسِهِ وَ مَنْ أَسٰاءَ فَعَلَيْهٰا وَ مٰا رَبُّكَ بِظَلاّٰمٍ لِلْعَبِيدِ (۴۶) إِلَيْهِ يُرَدُّ عِلْمُ السّٰاعَهِ وَ مٰا تَخْرُجُ مِنْ ثَمَرٰاتٍ مِنْ أَكْمٰامِهٰا وَ مٰا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثىٰ وَ لاٰ تَضَعُ إِلاّٰ بِعِلْمِهِ وَ يَوْمَ يُنٰادِيهِمْ أَيْنَ شُرَكٰائِي قٰالُوا آذَنّٰاكَ مٰا مِنّٰا مِنْ شَهِيدٍ (۴۷) وَ ضَلَّ عَنْهُمْ مٰا كٰانُوا يَدْعُونَ مِنْ قَبْلُ وَ ظَنُّوا مٰا لَهُمْ مِنْ مَحِيصٍ (۴۸) لاٰ يَسْأَمُ الْإِنْسٰانُ مِنْ دُعٰاءِ الْخَيْرِ وَ إِنْ مَسَّهُ الشَّرُّ فَيَؤُسٌ قَنُوطٌ (۴۹) وَ لَئِنْ أَذَقْنٰاهُ رَحْمَهً مِنّٰا مِنْ بَعْدِ ضَرّٰاءَ مَسَّتْهُ لَيَقُولَنَّ هٰذٰا لِي وَ مٰا أَظُنُّ السّٰاعَهَ قٰائِمَهً وَ لَئِنْ رُجِعْتُ إِلىٰ رَبِّي إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْحُسْنىٰ فَلَنُنَبِّئَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِمٰا عَمِلُوا وَ لَنُذِيقَنَّهُمْ مِنْ عَذٰابٍ غَلِيظٍ (۵۰) وَ إِذٰا أَنْعَمْنٰا عَلَى الْإِنْسٰانِ أَعْرَضَ وَ نَأىٰ بِجٰانِبِهِ وَ إِذٰا مَسَّهُ الشَّرُّ فَذُو دُعٰاءٍ عَرِيضٍ (۵۱) قُلْ أَ رَأَيْتُمْ إِنْ كٰانَ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ ثُمَّ كَفَرْتُمْ بِهِ مَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ هُوَ فِي شِقٰاقٍ بَعِيدٍ (۵۲) سَنُرِيهِمْ آيٰاتِنٰا فِي الْآفٰاقِ وَ فِي أَنْفُسِهِمْ حَتّٰى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ أَ وَ لَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ (۵۳) أَلاٰ إِنَّهُمْ فِي مِرْيَهٍ مِنْ لِقٰاءِ رَبِّهِمْ أَلاٰ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُحِيطٌ (۵۴)

بیان:

قوله تعالی: إِنَّ الَّذِینَ یُلْحِدُونَ فِی آیاتِنا لا یَخْفَوْنَ عَلَیْنا الخ؛سیاق تهدید لملحدی هذه الأمه كما یؤیده الآیه التالیه،و الإلحاد المیل.

و إطلاق قوله: «یُلْحِدُونَ» و قوله: «آیاتِنا» یشمل كل إلحاد فی كل آیه فیشمل الإلحاد فی الآیات التكوینیه كالشمس و القمر و غیرهما فیعدونها آیات للّه سبحانه ثم یعودون فیعبدونها،و یشمل آیات الوحی و النبوه فیعدون القرآن افتراء علی اللّه و تقولا من النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أو یلغون فیه لتختل تلاوته فلا یسمعه سامع أو یفسرونه من عند أنفسهم أو یؤولونه ابتغاء الفتنه فكل ذلك إلحاد فی آیات اللّه بوضعها فی غیر موضعها و المیل بها الی غیر مستقرها.

و قوله: أَ فَمَنْ یُلْقیٰ فِی النّارِ خَیْرٌ أَمْ مَنْ یَأْتِی آمِناً یَوْمَ الْقِیامَهِ إیذان بالجزاء و هو الإلقاء فی النار یوم القیامه قسرا من غیر أی مؤمن متوقع كشفیع أو ناصر أو

عـذر مسـموع فليس لهم إلاـ النـار يلقون فيهـا،و الظـاهر أن قوله: «أَمْ مَنْ يَأْتِي آمِناً يَوْمَ الْقِيٰامَةِ» لإبانه أنهما قبيلان لا ثالث لهما فمستقيم فى الإيمان بالآيات و ملحد فيها و يظهر به أن أهل الاستقامه فى أمن يوم القيامه.

و قوله: اِعْمَلُوا مٰا شِئْتُمْ إِنَّهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ تشديد فى التهديد.

قوله تعـالى: إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالـذِّكْرِ لَمّٰا جٰاءَهُمْ -الى قوله- مِنْ حَكِيمٍ حَمِيـدٍ المراد بالـذكر بالقرآن لما فيه من ذكر اللّه،و تقييد الجمله بقوله: «لَمّٰا جٰاءَهُمْ» يدل على أن المراد بالذين كفروا هم مشركوا العرب المعاصرين للقرآن من قريش و غيرهم.

و قـد اختلفوا فى خبر «إِنَّ» و يمكن أن يسـتظهر من السـياق أنه محـذوف يـدل عليه قوله: «إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيٰاتِنٰا» الخ؛فإن الكفر بـالقرآن من مصاديق الإلحاد فى آيات اللّه فالتقـدير إن الـذين كفروا بالـذكر لما جاءهم يلقون فى النار يوم القيامه،و إنما حذف ليذهب فيه و هم السامع أى مذهب ممكن و الكلام مسوق للوعيد.

و الى هذا المعنى يرجع قول الزمخشرى فى الكشاف:إن قوله: «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا» الخ؛بدل من قوله: «إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيٰاتِنٰا» .

و قوله: وَ إِنَّهُ لَكِتٰابٌ عَزِيزٌ الضـمير للذكر و هو القرآن،و العزيز عديم النظير أو المنيع الممتنع من أن يغلب،و المعنى الثانى أنسـب لما يتعقبه من قوله: «لاٰ يَأْتِيهِ الْبٰاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ لاٰ مِنْ خَلْفِهِ» .

و قوله: لاٰ يَأْتِيهِ الْبٰاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَـدَيْهِ وَ لاٰ مِنْ خَلْفِهِ إتيان الباطل اليه وروده فيه و صـيروره بعض أجزائه أو جميعها باطلا بأن يصـير مـا فيه من المعـارف الحقه أو بعضـها غير حقه أو مـا فيه من الأحكام و الشـرائع و ما يلحقها من الأخلاق أو بعضـها لغى لا ينبغى العمل به.

و عليه فالمراد بقوله: «مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ لاٰ مِنْ خَلْفِهِ» زمانا الحال و الاستقبال أى زمان

النزول و ما بعده الى يوم القيامه،و قيل:المراد بما بين يديه و من خلفه جميع الجهات،كالصباح و المساء كنايه عن الزمان كله فهو مصون من البطلان من جميع الجهات و هذا العموم على الوجه الأول مستفاد من إطلاق النفى فى قوله: «لاٰ يَأْتِيهِ» .

و المدلول على أى حال أنه لا تناقض فى بياناته،و لا كذب فى أخباره،و لا بطلان يتطرق الى معارفه و حكمه و شرائعه،و لا يعارض و لا يغير بإدخال ما ليس منه فيه أو بتحريف آيه من وجه الى وجه.

فالآيه تجرى مجرى قوله: إِنّٰا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَ إِنّٰا لَهُ لَحٰافِظُونَ (الحجر۹/).

و قوله: تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ بمنزله التعليل لكونه كتابا عزيزا لا يأتيه الباطل،الخ؛أى كيف لا يكون كذلك و هو منزل من حكيم متقن فى فعله لا يشوب فعله وهن، محمود على الإطلاق.

قوله تعالى: مٰا يُقٰالُ لَكَ إِلاّٰ مٰا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ الخ؛ «مٰا» فى «مٰا يُقٰالُ لَكَ» نافيه،و القائلون هم الذين كفروا حيث قالوا:إنه ساحر أو مجنون أو شاعر لاغ فى كلامه أو يريد أن يتأمر علينا،و القائلون لما قد قيل للرسل اممهم.

و المعنى:ما يقال لك من قبل كفار قومك حيث أرسلت اليهم فدعوتهم فرموك بما رموك إلا ما قد قيل للرسل من قبلك أى مثل ما قد قيل لهم.

و قوله: إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ وَ ذُو عِقٰابٍ أَلِيمٍ فى موضع التهديد و الوعيد أى إن ربك ذو هاتين الصفتين أى فانظر أو فلينظروا ما ذا يصيبهم من ربهم و هم يقولون ما يقولونه لرسوله؟أ هو مغفره أم عقاب؟فالآيه فى معنى قوله: «اعْمَلُوا مٰا شِئْتُمْ إِنَّهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ» أى ما علمتم من حسنه أو سيئه أصابكم جزاؤه بعينه.

و قيل:المعنى ما يوحى اليك فى أمر هؤلاء الذين كفروا بالذكر إلا ما قد أوحى للرسل من قبلك و هو أن ربك لذو مغفره و ذو عقاب أليم فالمراد بالقول الوحى،و «إِنَّ رَبَّكَ» الخ؛بيان لا

قد قيل.

قوله تعالى: وَ لَوْ جَعَلْنٰاهُ قُرْآناً أَعْجَمِيًّا لَقٰالُوا لَوْ لاٰ فُصِّلَتْ آيٰاتُهُ ءَ أَعْجَمِيٌّ وَ عَرَبِيٌّ قال الراغب:العجمه خلاف الإبانه.قال:و العجم خلاف العرب و العجمى منسوب اليهم،و الأعجم من فى لسانه عجمه عربيا كان أو غير عربى اعتبارا بقله فهمهم عن العجم.انتهى.فالأعجمى غير العربى البليغ سواء كان من غير أهل اللغه العربيه أو كان منهم و هو غير مفصح للكنه فى لسانه،و إطلاق الأعجمى على الكلام كإطلاق العربى من المجاز.

فالمعنى:و لو جعلنا القرآن أعجميا غير مبين لمقاصده غير بليغ فى نظمه لقال الذين كفروا من قومك:هلا فصلت و بينت آياته و أجزاؤه فانفصلت و بانت بعضها من بعض بالعربيه و البلاغه أ كتاب مرسل أعجمى و مرسل اليه عربى؟أى يتنافيان و لا يتناسبان.

و إنما قال: «عَرَبِيٌّ» و لم يقل:عربيون أو عربيه مع كون من أرسل اليه جمعا و هم جماعه العرب،إذ القصد الى مجرد العربيه من دون خصوصيه للكثره بل المراد بيان التنافى بين الكلام و بين المخاطب به لا بيان كون المخاطب واحدا أو كثيرا.

و قوله: قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدىً وَ شِفٰاءٌ بيان أن أثر القرآن و خاصته لا يدور مدار لغته بل الناس تجاهه صنفان و هم الذين آمنوا و الذين لا يؤمنون،و هو هدى و شفاء للذين آمنوا يهديهم الى الحق و يشفى ما فى قلوبهم من مرض الشك و الريب.و هو عمى على الذين لا يؤمنون-و هم الذين فى آذانهم و قر-يعميهم فلا يبصرون الحق و سبيل الرشاد.

و فى توصيف الذين لا يؤمنون بأن فى آذانهم و قرا إيماء الى اعترافهم بذلك المنقول عنهم فى أول السوره «وَ فِي آذٰانِنٰا وَقْرٌ» .

و قوله: أُولٰئِكَ يُنٰادَوْنَ مِنْ مَكٰانٍ بَعِيدٍ أى فلا يسمعون الصوت و لا يرون الشخص و هو تمثيل لحالهم حيث لا يقبلون العظه و لا يعقلون الحجه.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ آتَيْنٰا مُوسَى الْكِتٰابَ فَاخْتُلِفَ فِيهِ الخ؛تسليه للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم عن جحود قومه و كفرهم بكتابه.

و قوله: وَ لَوْ لاٰ كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ الكلمه هى قوله: وَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَ مَتٰاعٌ إِلىٰ حِينٍ (الأعراف/۲۴).

و قوله: وَ إِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ أى فى شك مريب من كتاب موسى عليه السّلام.

بيان حال قومه ليتسلى به النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فيما يرى من قومه.

قوله تعالى: مَنْ عَمِلَ صٰالِحاً فَلِنَفْسِهِ وَ مَنْ أَسٰاءَ فَعَلَيْهٰا الخ؛أى إن العمل قائم بصاحبه ناعت له فلو كان صالحا نافعا انتفعت به نفسه و إن كان سيئا ضارا تضررت به نفسه فليس فى إيصاله تعالى نفع العمل الصالح الى صاحبه و هو الثواب و لا فى إيصال ضرر العمل السيئ الى صاحبه و هو العقاب ظلم و وضع للشىء فى غير موضعه.

و لو كان ذلك ظلما كان تعالى فى إثابته و تعذيبه من لا يحصى من العباد فى ما لا يحصى من الأعمال ظلاما للعبيد لكنه ليس بظلم و لا أنه تعالى ظلّام لعبيده و بذلك يظهر وجه التعبير باسم المبالغه فى قوله: «وَ مٰا رَبُّكَ بِظَلاّٰمٍ لِلْعَبِيدِ» و لم يقل:و ما ربك بظالم.

قوله تعالى: إِلَيْهِ يُرَدُّ عِلْمُ السّٰاعَةِ -الى قوله- إِلاّٰ بِعِلْمِهِ ارتداد علم الساعه اليه اختصاصه به فلا يعلمها إلا هو،و قد تكرر ذلك فى كلامه تعالى.

و قوله: وَ مٰا تَخْرُجُ مِنْ ثَمَرٰاتٍ مِنْ أَكْمٰامِهٰا «ثَمَرٰاتٍ» فاعل «تَخْرُجُ» و «مِنْ» زائده للتأكيد كقوله: وَ كَفىٰ بِاللّٰهِ شَهِيداً (النساء/۷۹)،و أكمام جمع كم و هو وعاء الثمره و «مٰا» مبتدأ خبره «إِلاّٰ بِعِلْمِهِ» و المعنى و ليس تخرج ثمرات من أوعيتها و لا تحمل أنثى و لا تضع حملها إلا مصاحبا لعلمه أى هو تعالى يعلم جزئيات حالات كل شىء.

فهو تعالى على كونه خالقا للأشياء محولا لأحوالها عالم بها و بجزئيات حالاتها مراقب لها، و هذا هو أحسن التدبير فهو الرب وحده،ففى الآيه إشاره الى توحده تعالى فى الربوبيه

و الالوهيه،و لذا ذيّل هذا الصدر بقوله: «وَ يَوْمَ يُنٰادِيهِمْ أَيْنَ شُرَكٰائِي» الخ.

قوله تعالى: وَ يَوْمَ يُنٰادِيهِمْ أَيْنَ شُرَكٰائِي قٰالُوا آذَنّٰاكَ مٰا مِنّٰا مِنْ شَهِيدٍ -الى قوله- مِنْ مَحِيصٍ الظرف متعلق بقوله: «قٰالُوا» و قيل:ظرف لمضمر مؤخر قد ترك إيذانا بقصور البيان عنه كما فى قوله تعالى: «يَوْمَ يَجْمَعُ اللّٰهُ الرُّسُلَ» ،و قيل:متعلق بمحذوف نحو اذكر،و لعل الوجه الأول أنسب لصدر الآيه بالمعنى الذى ذكرناه فتكون الآيه مسوقه لنفى الشركاء ببيان قيام التدبير به تعالى و اعتراف المشركين بذلك يوم القيامه.

و الإيذان الإعلام،و المراد بالشهاده الشهاده القوليه أو الشهاده بمعنى الرؤيه الحضوريه و على الثانى فقوله: «وَ ضَلَّ عَنْهُمْ مٰا كٰانُوا يَدْعُونَ مِنْ قَبْلُ» عطف تفسير يبيّن به سبب انتفاء الشهاده.

و قوله: وَ ظَنُّوا مٰا لَهُمْ مِنْ مَحِيصٍ الظن-على ما قيل-بمعنى اليقين،و المحيص المهرب و المفر،و المعنى:و يوم ينادى اللّٰه المشركين:أين شركائى؟-على زعمكم-قالوا:

أعلمناك ما منا من يشهد عليك بالشركاء-أو ما منا من يشاهد الشركاء و غاب عنهم ما كانوا يدعون من دون اللّٰه فى الدنيا،و أيقنوا أن ليس لهم مهرب من العذاب.

قوله تعالى: لاٰ يَسْأَمُ الْإِنْسٰانُ مِنْ دُعٰاءِ الْخَيْرِ وَ إِنْ مَسَّهُ الشَّرُّ فَيَؤُسٌ قَنُوطٌ السأمه الملال،و اليأس و القنوط بمعنى و هو انقطاع الرجاء،و الدعاء الطلب.

شروع فى ختم الكلام فى السوره ببيان ما هو السبب فى جحودهم و دفعهم الحق الصريح، و هو أن الإنسان مغتر بنفسه فإذا مسه شر يعجز عن دفعه يئس من الخير و تعلق بذيل الدعاء و المسأله و توجه الى ربه،و إذا مسه خير اشتغل به و أعجب بنفسه و أنساه ذلك كل حق و حقيقه.

و المعنى:لا يمل الإنسان من طلب الخير و هو ما يراه نافعا لحياته و معيشته و إن مسه الشر

فكثير اليأس و القنوط لما يرى من سقوط الأسباب التی كان يستند إليها،و هذا لا ينافی تعلق رجائه إذ ذاك باللّه سبحانه كما سيأتی.

قوله تعالی: وَ لَئِنْ أَذَقْنٰاهُ رَحْمَةً مِنّٰا مِنْ بَعْدِ ضَرّٰاءَ مَسَّتْهُ لَيَقُولَنَّ هٰذٰا لِی الخ؛الأصل بالنظر الی مضمون الآيه السابقه أن يقال:و إن ذاق خيرا قال:هذا لی لكن بدّل ذاق من «أَذَقْنٰاهُ» و «الْخَيْرِ» من قوله: «رَحْمَةً مِنّٰا» ليدل علی أن الخير الذی ذاقه هو رحمه من اللّه أذاقه إياها و ليس بمصيبه برأسه و لا هو يملكه و لو كان يملكه لم ينفك عنه و لم يمسسه الضراء،و لذا قيد قوله: «وَ لَئِنْ أَذَقْنٰاهُ» الخ؛بقوله: «مِنْ بَعْدِ ضَرّٰاءَ مَسَّتْهُ» .

و قوله: لَيَقُولَنَّ هٰذٰا لِی أی أنا أملكه فلی أن أفعل فيه ما أشاء و أتصرف فيه كيف أريد،فليس لأحد أن يمنعنی من شیء منه أو يحاسبنی علی فعل،و لهذا المعنی عقبه بقوله:

«وَ مٰا أَظُنُّ السّٰاعَةَ قٰائِمَةً» فإن الساعه هی يوم الحساب.

و قوله: وَ لَئِنْ رُجِعْتُ إِلیٰ رَبِّی إِنَّ لِی عِنْدَهُ لَلْحُسْنیٰ أی للمثوبه الحسنی أو للعاقبه الحسنی،و هذا مبنی علی ما يراه لنفسه من الكرامه و استحقاق الخير كأنه يقول:ما ملكته من الخير لو كان من اللّه فإنما هو لكرامه نفسی عليه و علی هذا فإن قامت الساعه و رجعت الی ربی كانت لی عنده العاقبه الحسنی.

فالمعنی:و أقسم لئن أذقنا الإنسان رحمه هی منا و لا يستحقها و لا يملكها فأذقناها من بعد ضراء مسته و ذلك يدله علی أنه لا يملك ما أذيقه نسی ما كان من قبل و قال:هذا لی-يشير الی شخص النعمه و لا يسميها رحمه-و ليس لأحد أن يمنعنی عما أفعل فيه و يحاسبنی عليه و ما أظن الساعه-و هی يوم الحساب-قائمه،و أقسم لئن رجعت الی ربی و قامت ساعه كانت لی عنده العاقبه الحسنی لكرامتی عليه كما أنعم علیّ من النعمه.

و الآيه نظيره قوله فی قصه صاحب الجنه: مٰا أَظُنُّ أَنْ تَبِيدَ هٰذِهِ أَبَداً وَ مٰا أَظُنُّ السّٰاعَةَ قٰائِمَةً وَ لَئِنْ رُدِدْتُ إِلیٰ رَبِّی لَأَجِدَنَّ خَيْراً مِنْهٰا مُنْقَلَباً (الكهف۳۶/)و قد تقدم بعض

الکلام فیه.

و قوله: فَلَنُنَبِّئَنَّ الَّذِینَ کَفَرُوا بِمٰا عَمِلُوا وَ لَنُذِیقَنَّهُمْ مِنْ عَذٰابٍ غَلِیظٍ تهدید و وعید.

قوله تعالی: وَ إِذٰا أَنْعَمْنٰا عَلَی الْإِنْسٰانِ أَعْرَضَ وَ نَأیٰ بِجٰانِبِهِ وَ إِذٰا مَسَّهُ الشَّرُّ فَذُو دُعٰاءٍ عَرِیضٍ النأی الابتعاد،و المراد بالجانب الجارحه و هی الجنب أو المراد الجهه و المکان فقوله: «نَأیٰ بِجٰانِبِهِ» کنایه عن الابتعاد بنفسه و هو کنایه عن التکبر و الخیلاء، و المراد بالعریض الوسیع،و الدعاء العریض کالدعاء الطویل کنایه عما استمر و أصر علیه الداعی،و الآیه فی مقام ذم الإنسان و توبیخه أنه إذا أنعم اللّه علیه أعرض عنه و تکبر و إذا سلب النعمه ذکر اللّه و أقبل علیه بالدعاء مستمرا مصرا.

قوله تعالی: قُلْ أَ رَأَیْتُمْ إِنْ کٰانَ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ ثُمَّ کَفَرْتُمْ بِهِ مَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ هُوَ فِی شِقٰاقٍ بَعِیدٍ «أَ رَأَیْتُمْ» أی أخبرونی،و الشقاق و المشاقه الخلاف،و الشقاق البعید الخلاف الذی لا یقارب الوفاق و هو شدیده،و قوله: «مِمَّنْ هُوَ فِی شِقٰاقٍ بَعِیدٍ» کنایه عن المشرکین و لم یقل:منکم بل أتی بالموصول و الصله و ذلک فی معنی الصفه لیدل علی عله الحکم و هو الشقاق البعید من الحق.

و المعنی:قل للمشرکین أخبرونی إن کان هذا القرآن من عند اللّه ثم کفرتم به من أضل منکم؟أی لا أضل منکم لأنکم فی خلاف فعید من حق ما فوقه حق.

فمفاد الآیه أن القرآن یدعوکم الی اللّه ناطقا بأنه من عند اللّه فلا أقل من احتمال صدقه فی دعواه و هذا یکفی فی وجوب النظر فی أمره دفعا للضرر المحتمل و أی ضرر أقوی من الهلاک الأبدی فلا معنی لإعراضکم عنه بالکلیه.

قوله تعالی: سَنُرِیهِمْ آیٰاتِنٰا فِی الْآفٰاقِ وَ فِی أَنْفُسِهِمْ حَتّٰی یَتَبَیَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ الخ؛الآفاق جمع أفق و هو الناحیه،و الشهید بمعنی الشاهد أو بمعنی المشهود و هو

المناسب لسياق الآيه.

و ضمير «أَنَّهُ» للقرآن على ما يعطيه سياق الآيه و يؤيده الآيه السابقه التى تذكر كفرهم بالقرآن،و على هذا فالآيه تعد إراءه آيات فى الآفاق و فى أنفسهم حتى يتبين بها كون القرآن حقا،و الآيات التى شأنها إثبات حقيّه القرآن هى الحوادث و المواعيد التى أخبر القرآن أنها ستقع كإخباره بأن اللّه سينصر نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و المؤمنين و يمكن لهم فى الأرض و يظهر دينهم على الدين كله و ينتقم من مشركى قريش الى غير ذلك.

فأمر اللّه تعالى نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بالهجره الى المدينه و قد اشتد الأمر عليه و على من آمن به غايتها فلاسماء تظلهم و لا أرض تقلهم ثم قتل صناديد قريش فى بدر و لم يزل يرفع ذكره و يفتح على يديه حتى فتح مكه و دانت له جزيره العرب ثم فتح بعد رحلته للمسلمين معظم المعموره فأرى سبحانه المشركين آياته فى الآفاق و هى النواحى التى فتحها للمسلمين و نشر فيها دينهم،و فى أنفسهم و هو قتلهم الذريع فى بدر.

و ليست هذه آيات فى أنفسها فكم من فتح و غلبه يذكره التاريخ و مقاتل ذريعه يقصها لكنها آيات بما أن اللّه سبحانه وعد بها و القرآن الكريم أخبر بها قبل وقوعها ثم وقعت على ما أخبر بها.

و يمكن أن يكون المراد بإراءه الآيات و تبين الحق بذلك ما يستفاد من آيات أخرى أن اللّه سيظهر دينه بتمام معنى الظهور على الدين كله فلا يعبد على الأرض إلا اللّه وحده و تظل السعاده على النوع الإنسانى و هى الغايه لخلقتهم،و قد تقدم استفاده ذلك من قوله تعالى:

وَعَدَ اللّٰهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ الآيه(النور/ ۵۵)؛و غيره و أيدناه بالدليل العقلى.

و الفرق بين الوجهين أن وجه الكلام على الأول الى مشركى مكه و من يتبعهم خاصه و على الثانى الى مشركى الامه عامه و الخطاب على أى حال اجتماعى،و يمكن الجمع بين

ص :۵۲۷

الوجهين.

و يمكن أن يكون المراد ما يشاهده الإنسان فى آخر لحظه من لحظات حياته الدنيا حيث تطير عنه الأوهام و تضل عنه الدعاوى و تبطل الأسباب و لا يبقى إلا اللّه عز اسمه و يؤيده ذيل الآيه و الآيه التاليه،و ضمير «أَنَّهُ الْحَقُّ» على هذا للّه سبحانه.

و قوله: أَ وَ لَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ فاعل «لَمْ يَكْفِ» هو «بِرَبِّكَ» و الباء زائده،و «أَنَّهُ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ» بدل من الفاعل،و الاستفهام للإنكار، و المعنى أو لم يكف فى تبين الحق كون ربك مشهودا على كل شيء إذ ما من شيء إلا و هو فقير من جميع جهاته اليه متعلق به و هو تعالى قائم به قاهر فوقه فهو تعالى معلوم لكل شيء و إن لم يعرفه بعض الأشياء.

و اتصال الجمله أعنى قوله: «أَ وَ لَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ» الخ؛بقوله: «سَنُرِيهِمْ» الخ؛على الوجه الأخير من الوجوه الثلاثه الماضيه ظاهر،و أما على الوجهين الأولين فلعل الوجه فيه أن المشركين إنما كفروا بالقرآن لدعوته الى التوحيد فانتقل من الدلاله على حقيّه القرآن للدلاله على حقيّه ما يدعو اليه الى الدلاله على حقيّه ما يدعو اليه مستقيما من غير واسطه كأنه قيل:سنريهم آياتنا ليتبين لهم أن القرآن الذى يخبرهم بها حق فيتبين أن ربك واحد لا شريك له ثم قيل:و هذا طريق بعيد هناك ما هو أقرب منه أ و لم يكفهم أن ربك مشهود على كل شيء؟

قوله تعالى: أَلاٰ إِنَّهُمْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقٰاءِ رَبِّهِمْ الخ؛الذى يفيده السياق أن فى الآيه تنبيها على أنهم لا ينتفعون بالاحتجاج على وحدانيته تعالى بكونه شهيدا على كل شيء و هو أقوى براهين التوحيد و أوضحها لمن تعقّل لأنهم فى مريه و شك من لقاء ربهم و هو كونه تعالى غير محجوب بصفاته و أفعاله عن شيء من خلقه.

ثم نبه بقوله: «أَلاٰ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُحِيطٌ» على ما يرتفع به هذه المريه و تنبت من أصلها و هو

إحـاطته تعالی بکل شـیء علی ما یلیق بساحه قـدسه و کبریائه فلا یخلو عنه مکان و لیس فی مکان و لا یفقـده شـیء و لیس فی شیء.

ص :۵۲۹

سوره الشوری مکیه و هی ثلاث و خمسون آیه

اشاره

[سوره الشوری (۴۲): الآیات ۱ الی ۶]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;حم (۱) عسق (۲) کَذٰلِکَ یُوحِی إِلَیْکَ وَ إِلَی اَلَّذِینَ مِنْ قَبْلِکَ اَللّٰهُ اَلْعَزِیزُ اَلْحَکِیمُ (۳) لَهُ مٰا فِی اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی اَلْأَرْضِ وَ هُوَ اَلْعَلِیُّ اَلْعَظِیمُ (۴) تَکٰادُ اَلسَّمٰاوٰاتُ یَتَفَطَّرْنَ مِنْ فَوْقِهِنَّ وَ اَلْمَلاٰئِکَهُ یُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَ یَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِی اَلْأَرْضِ أَلاٰ إِنَّ اَللّٰهَ هُوَ اَلْغَفُورُ اَلرَّحِیمُ (۵) وَ اَلَّذِینَ اِتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِیٰاءَ اَللّٰهُ حَفِیظٌ عَلَیْهِمْ وَ مٰا أَنْتَ عَلَیْهِمْ بِوَکِیلٍ (۶)

ص: ۵۳۰

بیان:

تتکلم السوره حول الوحی الـذی هو نوع تکلیم من اللّه سبحانه لأنبیائه و رسله کما یـدل علیه ما فی مفتتحها من قوله: «کَذٰلِکَ یُوحِی إِلَیْکَ وَ إِلَی الَّذِینَ مِنْ قَبْلِکَ اللّٰهُ» الآیه؛و ما فی مختتمها من قوله: وَ مٰا کٰانَ لِبَشَرٍ أَنْ یُکَلِّمَهُ اللّٰهُ إِلاّٰ وَحْیاً الـخ؛الآیات،و رجوع الکلام الیه مره بعد أخری فی قوله: وَ کَذٰلِکَ أَوْحَیْنٰا إِلَیْکَ قُرْآناً عَرَبِیًّا الآیه؛و قوله: شَرَعَ لَکُمْ مِنَ الدِّینِ مٰا وَصّٰی بِهِ نُوحاً الآیه؛و قوله: اَللّٰهُ الَّذِی أَنْزَلَ الْکِتٰابَ بِالْحَقِّ وَ الْمِیزٰانَ الآیه؛و ما یتکرر فی السوره من حدیث الرزق علی ما سیجیء.

فالوحی هو الموضوع الـذی یجری علیه الکلام فی السوره و ما فیها من التعرض لآیات التوحید و صفات المؤمنین و الکفار و ما یستقبل کلا من الفریقین فی معادهم و رجوعهم الی اللّه سبحانه مقصود بالقصد الثانی و کلام جره کلام.

و السوره مکیه و قد استثنی قوله: وَ الَّذِینَ اسْتَجٰابُوا لِرَبِّهِمْ الی تمام ثلاث آیات، و قوله: قُلْ لاٰ أَسْئَلُکُمْ عَلَیْهِ أَجْراً إِلاَّ الْمَوَدَّهَ فِی الْقُرْبیٰ الی تمام أربع آیات و سیجیء الکلام فیها إن شاء اللّه تعالی.

قوله تعالی: حم عسق من الحروف المقطعه الواقعه فی أوائل عده من السور القرآنیه،و ذلک من مختصات القرآن الکریم لا یوجد فی غیره من الکتب السماویه.

و قد اختلف المفسرون من القدماء و المتأخرین فی تفسیرها و قد نقل عنهم الطبرسی فی مجمع البیان أحد عشر قولا فی معناها:

أحدها:أنها من المتشابهات التی استأثر اللّه سبحانه بعلمها لا یعلم تأویلها إلا هو.

الثانی:أن کلا منها اسم للسوره التی وقعت فی مفتتحها.

الثالث:أنها أسماء القرآن أی لمجموعه.

الرابع:أن المراد بها الدلاله على أسماء اللّه تعالى فقوله: «الم» معناه أنا اللّه أعلم،و قوله:

«المر» معناه أنا اللّه أعلم و أرى،و قوله: «المص» معناه أنا اللّه أعلم و أفصل،و قوله:

«كهيعص» الكاف من الكافى،و الهاء من الهادى،و الياء من الحكيم،و العين من العليم،و الصاد من الصادق،و هو مروى عن ابن عباس،و الحروف المأخوذه من الأسماء مختلفه فى أخذها فمنها ما هو مأخوذ من أول الاسم كالكاف من الكافى،و منها ما هو مأخوذ من وسطه كالياء من الحكيم،و منها ما هو مأخوذ من آخر الكلمه كالميم من أعلم.

الخامس:أنها أسماء للّه تعالى مقطعه لو أحسن الناس تأليفها لعلموا اسم اللّه الأعظم تقول:

الر و حم و ن يكون الرحمن و كذلك سائرها إلا أنا لا نقدر على تأليفها و هو مروى عن سعيد بن جبير.

السادس:أنها أقسام اللّه بها فكأنه هو أقسم بهذه الحروف على أن القرآن كلامه و هى شريفه لكونها مبانى كتبه المنزله،و أسمائه الحسنى و صفاته العليا،و اصول لغات الامم على اختلافها.

السابع:أنها إشارات الى آلائه تعالى و بلائه و مده الأقوام و أعمارها و آجالهم.

الثامن:أن المراد بها الإشاره الى بقاء هذه الامه على ما يدل عليه حساب الجمل.

التاسع:أن المراد بها حروف المعجم و قد استغنى بذكر ما ذكر منها عن ذكر الباقى كما يقال:

اب و يراد به جميع الحروف.

العاشر:أنها تسكيت للكفار لأن المشركين كانوا تواصوا فيما بينهم أن لا يستمعوا للقرآن و أن يلغوا فيه كما حكاه القرآن عنهم بقوله: لاٰ تَسْمَعُوا لِهٰذَا الْقُرْآنِ وَ الْغَوْا فِيهِ الآيه؛فربما صفروا و ربما صفقوا و ربما غلطوا فيه ليغلطوا النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى تلاوته،فأنزل اللّه تعالى هذه الحروف فكانوا إذا سمعوها استغربوها و استمعوا إليها و تفكروا فيها و اشتغلوا بها عن شأنهم فوقع القرآن فى مسامعهم.

الحادی عشر:أنها من قبیل تعداد حروف التهجی و المراد بها أن هذا القرآن الذی عجزتم عن معارضته هو من جنس هذه الحروف التی تتحاورون بها فی خطبکم و کلامکم فإذا لم تقدروا علیه فاعلموا أنه من عند اللّه تعالی،و إنما کررت الحروف فی مواضع استظهارا فی الحجه،و هو مروی عن قطرب و اختاره أبو مسلم الأصبهانی و الیه یمیل جمع من المتأخرین.

فهذه أحد عشر قولا-و فیما نقل عنهم ما یمکن أن یجعل قولا آخر کما نقل عن ابن عباس فی «الم» أن الألف اشاره الی اللّه و اللام الی جبریل و المیم الی محمد صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و ما عن بعضهم أن الحروف المقطعه فی أوائل السور المفتتحه بها إشاره الی الغرض المبین فیها کأن یقال:إن «ن» إشاره الی ما تشتمل علیه السوره من النصر الموعود للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و «ق» إشاره الی القرآن أو القهر الإلهی المذکور فی السوره،و ما عن بعضهم أن هذه الحروف للإیقاظ.

و الحق أن شیئا من هذه الأقوال لا تطمئن الیه النفس:

أما القول الأول فقد تقدم فی بحث المحکم و المتشابه فی أوائل الجزء الثالث من الکتاب أنه أحد الأقوال فی معنی المتشابه،و عرفت أن الإحکام و التشابه من صفات الآیات التی لها دلاله لفظیه علی مدالیلها،و أن التأویل لیس من قبیل المدالیل اللفظیه بل التأویلات حقائق واقعیه تنبعث من مضامین البیانات القرآنیه أعم من محکماتها و متشابهاتها،و علی هذا فلا-هذه الحروف المقطعه متشابهات و لا معانیها المراد بها تأویلات لها.

و أما الأقوال العشره الأخر فإنما هی تصویرات لا تتعدی حد الاحتمال و لا دلیل یدل علی شیء منها.

نعم فی بعض الروایات المنسوبه الی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و أئمه أهل البیت علیهم السّلام بعض التأیید للقول الرابع و السابع و الثامن و العاشر و سیأتی نقلها و الکلام فی مفادها فی البحث الروائی الآتی إن شاء اللّه تعالی.

و الذی لا ینبغی أن یغفل عنه أن هذه الحروف تکررت فی سور شتی و هی تسع و عشرون

سوره افتتح بعضـها بحرف واحد و هی ص و ق و ن،و بعضها بحرفين و هی سور طه و طس و يس و حم.و بعضها بثلاثه أحرف كمـا فی سورتی «الم» و «الر» و طسم و بعضـها بـأربعه أحرف كما فی سورتی «المص» و «المر» و بعضـها بخمسه أحرف كما فی سورتی «كهيعص» و «حم عسق» .

و تختلف هـذه الحروف أيضا من حيث إن بعضـها لم يقع إلا فی موضع واحـد مثل «ن» و بعضـها واقعه فی مفتتح عده من السور مثل «الم» و «المر» و «طس» و «حم» .

ثم إنـک إن تـدبرت بعض التـدبر فی هـذه السور التی تشترک فی الحروف المفتتـح بهـا مثـل الميمات و الراءات و الطواسـين و الحواميم،وجدت فی السور المشترکه فی الحروف من تشابه المضامين و تناسب السياقات ما ليس بينها و بين غيرها من السور.

و يؤكد ذلک ما فی مفتتح أغلبها من تقارب الألفاظ كما فی مفتتح الحواميم من قوله:

«تَنْزِيلُ الْكِتٰابِ مِنَ اللّٰهِ» أو ما هو فی معناه،و ما فی مفتتـح الراءات من قوله: «تِلْكَ آيٰاتُ الْكِتٰابِ» أو ما هو فی معناه،و نظير ذلک واقع فی مفتتح الطواسين،و ما فی مفتتح الميمات من نفی الريب عن الكتاب أو ما هو فی معناه.

و يمكن أن يحـدس من ذلـک أن بين هـذه الحروف المقطعه و بين مضـامين السور المفتتحه بهـا ارتباطا خاصا،و يؤيـد ذلک ما نجـد أن سوره الأعراف المصـدره بالمص فی مضـمونها كأنها جامعه بين مضامين الميمات و ص،و كـذا سوره الرعـد المصـدره بالمر فی مضمونها كأنها جامعه بين مضامين الميمات و الراءات.

و يستفاد من ذلـک أن هـذه الحروف رموز بين اللّه سبحانه و بين رسوله صلّی اللّه عليه و آله و سلّم خفيه عنا لا سبيل لأفهامنا العاديه إليها إلا بمقدار أن نستشعر أن بينها و بين المضامين المودعه فی السور ارتباطا خاصا.

و لعل المتدبر لو تدبر فی مشتركات هذه الحروف و قايس مضامين السور التی وقعت فيها

بعضها الی بعض تبین له الأمر أزید من ذلک.

و لعل هذا معنی ما روته أهل السنه عن علی علیه السّلام-علی ما فی المجمع-أن لکل کتاب صفوه و صفوه هذا الکتاب حروف التهجی.

قوله تعالی: کَذٰلِکَ یُوحِی إِلَیْکَ وَ إِلَی الَّذِینَ مِنْ قَبْلِکَ اللّٰهُ الْعَزِیزُ الْحَکِیمُ -الی قوله- اَلْعَلِیُّ الْعَظِیمُ مقتضی کون غرض السوره بیان الوحی بتعریف حقیقته و الإشاره الی غایته و آثاره أن تکون الإشاره بقوله: «کَذٰلِکَ» الی شخص الوحی بإلقاء هذه السوره الی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فیکون تعریفا لمطلق الوحی بتشبیهه بفرد مشار الیه مشهود للمخاطب فیکون کقولنا فی تعریف الإنسان مثلا هو کزید.

و علیه یکون قوله: «إِلَیْکَ وَ إِلَی الَّذِینَ مِنْ قَبْلِکَ» فی معنی الیکم جمیعا،و إنما عبر بما عبر للدلاله علی أن الوحی سنه إلهیه جاریه غیر مبتدعه،و المعنی أن الوحی الذی نوحیه الیکم معشر الأنبیاء-نبیا بعد نبی سنه جاریه-هو کهذا الذی تجده و تشاهده فی تلقی هذه السور.

و قد أخذ جمهور المفسرین قوله: «کَذٰلِکَ» إشاره الی الوحی لا من حیث نفسه بل من حیث ما یشتمل علیه من المفاد فیکون فی الحقیقه إشاره الی المعارف التی تشتمل علیها السوره و تتضمنها و استنتجوا من ذلک أن مضمون السوره مما أوحاه اللّه تعالی الی جمیع الأنبیاء فهو من الوحی المشترک فیه،و قد عرفت أنه لا یوافق غرض السوره و یأباه سیاق آیاتها.

و قوله: اَلْعَزِیزُ الْحَکِیمُ لَهُ مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی الْأَرْضِ وَ هُوَ الْعَلِیُّ الْعَظِیمُ خمسه من أسمائه الحسنی،و قوله: «لَهُ مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی الْأَرْضِ» فی معنی المالک،و هو واقع موقع التعلیل لأصل الوحی و لکونه سنه إلهیه جاریه فالذی یعطیه الوحی شرع إلهی فیه هدایه الناس الی سعاده حیاتهم فی الدنیا و الآخره و لیس المانع أن یمنعه تعالی عن ذلک لأنه عزیز غیر مغلوب فیما یرید،و لا هو تعالی یهمل أمر هدایه عباده لأنه حکیم

متقن فی أفعاله و من إتقان الفعل أن السیاق الی غایته.

و من حقه تعالی أن یتصرف فیهم و فی امورهم کیف یشاء،لأنه مالکهم و له أن یعبدهم و یستعبدهم بالأمر و النهی لأنه علی عظیم فلکل من الأسماء الخمسه حظه من التعلیل،و ینتج مجموعها أنه ولیهم من کل جهه لا ولی غیره.

قوله تعالی: تَکادُ السَّماواتُ یَتَفَطَّرْنَ مِنْ فَوْقِهِنَّ الخ؛التفطر التشقق من الفطر بمعنی الشق.

الذی یهدی الیه السیاق و الکلام مسرود لبیان حقیقه الوحی و غایته و آثاره أن یکون المراد من تفطر السماوات من فوقهن تفطرها بسبب الوحی النازل من عند اللّه العلی العظیم المار بهن سماء سماء حتی ینزل علی الأرض فإن مبدأ الوحی هو اللّه سبحانه و السماوات طرائق الی الأرض قال تعالی: وَ لَقَدْ خَلَقْنا فَوْقَکُمْ سَبْعَ طَرائِقَ وَ ما کُنّا عَنِ الْخَلْقِ غافِلِینَ (المؤمنون/ ۱۷).

و الوجه فی تقیید «یَتَفَطَّرْنَ» بقوله: «مِنْ فَوْقِهِنَّ» ظاهر فإن الوحی ینزل علیهن من فوقهن من عند من له العلو المطلق و العظمه المطلقه فلو تفطرن کان ذلک من فوقهن.

علی ما فیه من إعظام أمر الوحی و إعلائه فإنه کلام العلی العظیم فلکونه کلام ذی العظمه المطلقه تکاد السماوات یتفطرن بنزوله و لکونه کلاما نازلا من عند ذی العلو المطلق یتفطرن من فوقهن لو تفطرن.

فالآیه فی إعظام أمر کلام اللّه من حیث نزوله و مروره علی السماوات نظیره قوله: حَتّی إِذا فُزِّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قالُوا ما ذا قالَ رَبُّکُمْ قالُوا الْحَقَّ وَ هُوَ الْعَلِیُّ الْکَبِیرُ (سبأ۲۳/)فی إعظامه من حیث تلقی ملائکه السماوات إیاه،و نظیره قوله: لَوْ أَنْزَلْنا هٰذَا الْقُرْآنَ عَلی جَبَلٍ لَرَأَیْتَهُ خاشِعاً مُتَصَدِّعاً مِنْ خَشْیَهِ اللّهِ (الحشر۲۱/)فی إعظامه علی فرض نزوله علی جبل و نظیره قوله: إِنّا سَنُلْقِی عَلَیْکَ قَوْلاً ثَقِیلاً (المزمل۵/)فی استثقاله و استصعاب حمله.هذا

ما یعطیه السیاق.

و قوله: وَ الْمَلاٰئِکَهُ یُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَ یَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِی الْأَرْضِ أی ینزهونه تعالی عما لا یلیق بساحه قدسه و یثنون علیه بجمیل فعله،و مما لا یلیق بساحه قدسه أن یهمل أمر عباده فلا یهدیهم بدین یشرعه لهم بالوحی و هو منه فعل جمیل، و یسألونه تعالی أن یغفر لأهل الأرض،و حصول المغفره إنما هو بحصول سببها و هو سلوک سبیل العبودیه بالاهتداء بهدایه اللّه سبحانه فسؤالهم المغفره لهم مرجعه الی سؤال أن یشرع لهم دینا یغفر لمن تدین به منهم فالمعنی و الملائکه یسألون اللّه سبحانه أن یشرع لمن فی الأرض من طریق الوحی دینا یدینون به فیغفر لهم بذلک.

و یشهد علی هذا المعنی وقوع الجمله فی سیاق بیان صفه الوحی و کذا تعلق الاستغفار بمن فی الأرض إذ لا معنی لطلب المغفره منهم لمطلق أهل الأرض حتی لمن قال: اِتَّخَذَ اللّٰهُ وَلَداً و قد حکی اللّه تعالی عنهم: وَ یَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِینَ آمَنُوا الآیه(المؤمن۷/) فالمتعین حمل سؤال المغفره علی سؤال سببها و هو تشریع الدین لأهل الأرض لیغفر لمن تدین به.

و قوله: أَلاٰ إِنَّ اللّٰهَ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِیمُ أی أن اللّه سبحانه لاتصافه بصفتی المغفره و الرحمه و تسمیه باسمی الغفور الرحیم یلیق بساحه قدسه أن یفعل بأهل الأرض ما ینالون به المغفره و الرحمه من عنده و هو أن یشرع لهم دینا یهتدون به الی سعادتهم من طریق الوحی و التکلیم.

قیل:و فی قوله: «أَلاٰ إِنَّ اللّٰهَ» الخ؛إشاره الی قبول استغفار الملائکه و أنه سبحانه یزیدهم علی ما طلبوه من المغفره رحمه.

قوله تعالی: وَ الَّذِینَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِیٰاءَ اللّٰهُ حَفِیظٌ عَلَیْهِمْ وَ مٰا أَنْتَ عَلَیْهِمْ بِوَکِیلٍ لما استفید من الآیات السابقه أن اللّه تعالی هو الولی لعباده لا ولی غیره

و هو يتولى أمر من فى الأرض منهم بتشريع دين لهم يرتضيه من طريق الوحى الى أنبيائه على ما يقتضيه أسماؤه الحسنى و صفاته العليا،و لازم ذلك أن لا يتخذ عباده أولياء من دونه،أشار فى هذه الآيه الى حال من اتخذ من دونه أولياء باتخاذهم شركاء له فى الربوبيه و الالوهيه فذكر أنه ليس بغافل عما يعملون و أن أعمالهم محفوظه عليهم سيؤاخذون بها،و ليس على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إلا البلاغ من غير أن يكون وكيلا عليهم مسئولا عن أعمالهم.

فقوله: اَللّٰهُ حَفِيظٌ عَلَيْهِمْ اى يحفظ عليهم شركهم و ما يتفرع عليه من الأعمال السيئه.

فقوله: وَ مٰا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ أى مفوضا اليك أعمالهم حتى تصلحها لهم بهدايتهم الى الحق،و الكلام لا يخلو من نوع من التسليه للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم (1).

[سوره الشورى (۴۲): الآيات ۷ الى ۱۲]

وَ كَذٰلِكَ أَوْحَيْنٰا إِلَيْكَ قُرْآناً عَرَبِيًّا لِتُنْذِرَ أُمَّ اَلْقُرىٰ وَ مَنْ حَوْلَهٰا وَ تُنْذِرَ يَوْمَ اَلْجَمْعِ لاٰ رَيْبَ فِيهِ فَرِيقٌ فِي اَلْجَنَّهِ وَ فَرِيقٌ فِي اَلسَّعِيرِ (٧) وَ لَوْ شٰاءَ اَللّٰهُ لَجَعَلَهُمْ أُمَّهً وٰاحِدَهً وَ لٰكِنْ يُدْخِلُ مَنْ يَشٰاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَ اَلظّٰالِمُونَ مٰا لَهُمْ مِنْ وَلِيٍّ وَ لاٰ نَصِيرٍ (٨) أَمِ اِتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيٰاءَ فَاللّٰهُ هُوَ اَلْوَلِيُّ وَ هُوَ يُحْيِ اَلْمَوْتىٰ وَ هُوَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٩) وَ مَا اِخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكْمُهُ إِلَى اَللّٰهِ ذٰلِكُمُ اَللّٰهُ رَبِّي عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَ إِلَيْهِ أُنِيبُ (١٠) فٰاطِرُ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوٰاجاً وَ مِنَ اَلْأَنْعٰامِ أَزْوٰاجاً يَذْرَؤُكُمْ فِيهِ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَ هُوَ اَلسَّمِيعُ اَلْبَصِيرُ (١١) لَهُ مَقٰالِيدُ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ يَبْسُطُ اَلرِّزْقَ لِمَنْ يَشٰاءُ وَ يَقْدِرُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (١٢)

۱- ۱) .الشورى ۱-۶:بحث روائى فى الحروف المقطعه؛اسماء اللّه الحسنى.

بيان:

قوله تعالى: وَ كَذٰلِكَ أَوْحَيْنٰا إِلَيْكَ قُرْآناً عَرَبِيًّا لِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرىٰ وَ مَنْ حَوْلَهٰا الإشاره الى الوحى المفهوم من سابق السياق،و ام القرى هى مكه المشرفه و المراد بإنذار ام القرى إنذار أهلها،و المراد بمن حولها سائر أهل الجزيره ممن هو خارج مكه كما يؤيده توصيف القرآن بالعربيه.

و ذلك أن الدعوه النبويه كانت ذات فى توسعها فابتدأت الدعوه العلنيه بدعوه العشيره الأقربين كما قال: وَ أَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ (الشعراء۲۱۴/)ثم توسعت فتعلقت بالعرب عامه كما قال: قُرْآناً عَرَبِيًّا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (حم السجده۳/)ثم بجميع الناس كما قال: وَ أُوحِيَ إِلَيَّ هٰذَا الْقُرْآنُ لِأُنْذِرَكُمْ بِهِ وَ مَنْ بَلَغَ .

و من الدليل على ما ذكرناه من الأمر بالتوسع تدريجا قوله تعالى: قُلْ مٰا أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ -الى أن قال- إِنْ هُوَ إِلاّٰ ذِكْرٌ لِلْعٰالَمِينَ (ص۸۷/)فإن الخطاب على ما يعطيه سياق السوره لكفار قريش يقول سبحانه إنه ذكر للعالمين لا يختص ببعض دون بعض،فإذا كان للجميع فلا معنى لأن يسأل بعضهم-كالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم-بعضا عليه أجرا.

على أن تعلق الدعوه بأهل الكتاب و خاصه باليهود و النصارى من ضروريات القرآن،

و كذا إسلام رجال من غير العرب كسلمان الفارسى و بلال الحبشى و صهيب الرومى من ضروريات التاريخ.

و قيل المراد بقوله: «مَنْ حَوْلَهٰا» سائر الناس من أهل قرى الأرض كلها و يؤيده التعبير عن مكه بام القرى.

و الآيه-كما ترى-تعرف الوحى بغايته التى هى إنذار الناس من طريق الإلقاء الإلهى و هو النبوه فالوحى إلقاء إلهى لغرض النبوه و الإنذار.

قوله تعالى: وَ تُنْذِرَ يَوْمَ الْجَمْعِ لاٰ رَيْبَ فِيهِ فَرِيقٌ فِي الْجَنَّهِ وَ فَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ عطف على «تُنْذِرَ» السابق و هو من عطف الخاص على العام لأهميته كأنه قيل:

لتنذر الناس و تخوفهم من اللّه و خاصه من سخطه يوم الجمع.

و قوله: يَوْمَ الْجَمْعِ مفعول ثان لقوله: «تُنْذِرَ» و ليس بظرف له و هو ظاهر،و يوم الجمع هو يوم القيامه قال تعالى: ذٰلِكَ يَوْمٌ مَجْمُوعٌ لَهُ النّٰاسُ -الى أن قال- فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَ سَعِيدٌ (هود/١٠٥).

و قوله: فَرِيقٌ فِي الْجَنَّهِ وَ فَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ فى مقام التعليل و دفع الدخل كأنه قيل:لما ذا ينذرهم يوم الجمع؟فقيل «فَرِيقٌ فِي الْجَنَّهِ وَ فَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ» أى إنهم يتفرقون فريقين:سعيد مثاب و شقى معذب فلينذروا حتى يتحرزوا سبيل الشقاء و الهبوط فى مهبط الهلكه.

قوله تعالى: وَ لَوْ شٰاءَ اللّٰهُ لَجَعَلَهُمْ أُمَّهً وٰاحِدَهً الى آخر الآيه لما كانت الآيه مسوقه لبيان لزوم الإنذار و النبوه من جهه تفرق الناس فريقين يوم القيامه كان الأسبق الى الذهن من جعلهم امه واحده مطلق رفع التفرق و التميز من بينهم بتسويتهم جميعا على صفه واحده من غير فرق و ميز،و لم تقع عند ذلك حاجه الى النبوه و الإنذار.

و قوله: وَ لٰكِنْ يُدْخِلُ مَنْ يَشٰاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَ الظّٰالِمُونَ مٰا لَهُمْ مِنْ وَلِيٍّ

وَ لاٰ نَصِيرٍ استدراک يبين فيه أن سنته تعالى جرت على التفريق و لم يشأ جعلهم امه واحده يدل على ذلک قوله: «يُدْخِلُ مَنْ يَشٰاءُ» الدال على الاستمرار،و لم يقل:و لكن أدخل و نحوه.

و قد قوبل فى الآيه قوله: «مَنْ يَشٰاءُ» بقوله: «وَ الظّٰالِمُونَ» فالمراد بمن يشاء غير الظالمين و قد فسر الظالمين يوم القيامه بقوله: فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ أَنْ لَعْنَةُ اللّٰهِ عَلَى الظّٰالِمِينَ اَلَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ وَ يَبْغُونَهٰا عِوَجاً وَ هُمْ بِالْآخِرَةِ كٰافِرُونَ (الأعراف۴۵/)فهم المعاندون المنكرون للمعاد.

و قوبل أيضا بين الإدخال فى الرحمه و بين نفى الولى و النصير فالمدخلون فى رحمته هم الذين وليهم اللّه،و الذين ما لهم من ولى و لا نصير هم الذين لا يدخلهم اللّه فى رحمته،و أيضا الرحمه هى الجنه و انتفاء الولايه و النصره يلازم السعير.

فمحمل معنى الآيه:أن اللّه سبحانه إنما قدر النبوه و الإنذار المتفرع على الوحى لمكان ما سيعتريهم يوم القيامه من التفرق فريقين،ليتحرزوا من الدخول فى فريق السعير.

و لو أراد اللّه لجعلهم امه واحده فاستوت حالهم و لم يتفرقوا يوم القيامه فريقين فلم يكن عند ذلک ما تقتضى النبوه و الإنذار فلم يكن وحى لكنه تعالى لم يرد ذلک بل جرت سنته على أن يتولى أمر قوم منهم و هم غير الظالمين فيدخلهم الجنه و فى رحمته،و لا يتولى أمر آخرين و هم الظالمون فيكونوا الاولى لهم و لا نصير و يصيروا الى السعير لا مخلص لهم من النار.

فقد تحصل مما تقدم أن المراد بجعلهم امه واحده هو التسويه بينهم بإدخال الجميع فى الجنه و إدخال الجميع فى السعير أى إنه تعالى ليس بملزم بإدخال السعداء فى الجنه و الأشقياء فى النار فلو لم يشأ لم يفعل لكنه شاء أن يفرق بين الفريقين و جرت سنته على ذلک و وعد بذلک و هو لا يخلف الميعاد و مع ذلک فقدرته المطلقه باقيه على حالها لم تنسلب و لم تتغير فقوله:

«وَ تُنْذِرَ يَوْمَ الْجَمْعِ لاٰ رَيْبَ فِيهِ» الى تمام الآيتين فى معنى قوله فى سوره هود: إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآيَةً لِمَنْ خٰافَ عَذٰابَ الْآخِرَةِ ذٰلِكَ يَوْمٌ مَجْمُوعٌ لَهُ النّٰاسُ الى تمام سبع آيات فراجع

و تدبر (۱).

قوله تعالی: أَمِ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِیٰاءَ فَاللّٰهُ هُوَ الْوَلِیُّ -الی قوله- فَحُکْمُهُ إِلَی اللّٰهِ تفید الإنکار کما ذکره الزمخشری.لما أفاد فی الآیه السابقه أن اللّه سبحانه یتولی أمر المؤمنین خاصه فیدخلهم فی رحمته و أن الظالمین هم الکافرون المعاندون لا ولی لهم تعرض فی هذه الآیه لاتخاذهم أولیاء یدینون لهم و یعبدونهم من دونه و کان یجب أن یتخذوا اللّه ولیا یدینون له و یعبدونه فأنکر علیهم ذلک و احتج علی وجوب اتخاذه ولیا بالحجه بعد الحجه و ذلک قوله: «فَاللّٰهُ هُوَ الْوَلِیُّ» الخ.

فقوله: فَاللّٰهُ هُوَ الْوَلِیُّ تعلیل للانکار السابق لاتخاذهم من دونه أولیاء فیکون حجه لوجوب اتخاذه ولیا،و الجمله-فاللّه هو الولی- تفید حصر الولایه فی اللّه و قد تبینت الحجه علی أصل ولایته و انحصارها فیه من قوله فی الآیات السابقه: اَلْعَزِیزُ الْحَکِیمُ لَهُ مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی الْأَرْضِ وَ هُوَ الْعَلِیُّ الْعَظِیمُ کما أشرنا الیه فی تفسیر الآیات.

و المعنی:أنه تعالی ولی ینحصر فیه الولایه فمن الواجب علی من یتخذ ولیا أن یتخذه ولیا و لا یتعداه الی غیره إذ لا ولی غیره.

و قوله: وَ هُوَ یُحْیِ الْمَوْتیٰ حجه ثانیه علی وجوب اتخاذه تعالی وحده ولیا، و محصله أن عمده الغرض فی اتخاذ الولی و التدین له بعبودیته التخلص من عذاب السعیر و الفوز بالجنه یوم القیامه و المثیب و المعاقب یوم القیامه هو اللّه الذی یحیی الموتی فیجمعهم فیجازیهم بأعمالهم فهو الذی یجب أن یتخذ ولیا دون أولیائهم الذین هم أموات غیر أحیاء و لا یشعرون أیان یبعثون.

و قوله: وَ هُوَ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ حجه ثالثه علی وجوب اتخاذه تعالی ولیا

ص :۵۴۲

۱- ۱) .الشوری ۷-۱۲:بحث فی المراد من جعل الناس امّه واحده.

دون غيره،و محصله أن من الواجب فی باب الولایه أن یکون للولی قدره علی ما یتولاه من شئون من یتولاه و اموره،و اللّه سبحانه علی کل شیء قدیر و لا قدره لغیره إلا مقدار ما أقدره اللّه علیه و هو المالک لما ملکه و القادر علی ما علیه أقدره فهو الولی لا ولی غیره تعالی و تقدس.

و قوله: وَ مَا اخْتَلَفْتُمْ فِیهِ مِنْ شَیْءٍ فَحُکْمُهُ إِلَی اللّٰهِ حجه رابعه علی کونه تعالی ولیا لا ولی غیره،و حکم الحاکم بین المختلفین هو إحکامه و تثبیته الحق المضطرب بینهما بسبب تخالفهما بالإثبات و النفی،و الاختلاف ربما کان فی عقیده کالاختلاف فی أن الإله واحد أو کثیر،و ربما کان فی عمل أو ما یرجع الیه کالاختلاف فی امور المعیشه و شئون الحیاه فهو أعنی الحکم یساوق القضاء مصداقا و إن اختلفا مفهوما.

ثم الحکم و القضاء إنما یتم إذا ملکه الحاکم بنوع من الملک و الولایه و إن کان بتملیک المختلفین له ذلک کالمتنازعین إذا رجعا الی ثالث فاتخذاه حکما لیحکم بینهما و یتسلما ما یحکم به فقد ملکاه الحکم بما یری و أعطیاه من نفسهما القبول و التسلیم فهو ولیهما فی ذلک.

و اللّه سبحانه هو المالک لکل شیء لا مالک سواه لکون کل شیء بوجوده و آثار وجوده قائما به تعالی فله الحکم و القضاء بالحق قال تعالی: کُلُّ شَیْءٍ هٰالِکٌ إِلاّٰ وَجْهَهُ لَهُ الْحُکْمُ وَ إِلَیْهِ تُرْجَعُونَ (القصص۸۸/)،و قال: إِنَّ اللّٰهَ یَحْکُمُ مٰا یُرِیدُ (المائده۲/)و قال: اَلْحَقُّ مِنْ رَبِّکَ (آل عمران۶۰/).

و حکمه تعالی إما تکوینی و هو تحقیقه و تثبیته المسببات قبال الأسباب المجتمعه علیها المتنازعه فیها بتقدیم ما نسمیه سببا تاما علی غیره قال تعالی حاکیا عن یعقوب علیه السلام: إِنِ الْحُکْمُ إِلاّٰ لِلّٰهِ عَلَیْهِ تَوَکَّلْتُ (یوسف۶۷/)و إما تشریعی کالتکالیف الموضوعه فی الدین الإلهی الراجعه الی الاعتقاد و العمل قال تعالی: إِنِ الْحُکْمُ إِلاّٰ لِلّٰهِ أَمَرَ أَلاّٰ تَعْبُدُوا إِلاّٰ إِیّٰاهُ ذٰلِکَ الدِّینُ الْقَیِّمُ (یوسف۴۰/).

و هنـاک قسم ثـالث من الحکم یمکن أن یعـد من کل من القسـمین السابقین بوجه و هو حکمه تعالی یوم القیامه بین عباده فیما اختلفوا فیه و هو إعلانه و إظهـاره الحق یوم القیامه لأهل الجمع یشاهـدونه مشاهـده عیان و إیقان فیسـعد به و بآثاره من کان مع الحق و یشـقی بالاستکبار علیه و تبعـات ذلـک من اسـتکبر علیه قـال تعالی: فَاللّٰهُ یَحْکُمُ بَیْنَهُمْ یَوْمَ الْقِیٰامَهِ فِیمٰا کٰانُوا فِیهِ یَخْتَلِفُونَ (البقره۱۱۳/).

ثم إن اختلاف النـاس فی عقائـدهم و أعمالهم اختلاف تشـریعی لا یرفعه إلا الأحکام و القوانین التشـریعیه و لو لا الاختلاف لم یوجـد قـانون کمـا یشـیر الیه قوله تعالی: کٰانَ النّٰاسُ أُمَّهً وٰاحِدَهً فَبَعَثَ اللّٰهُ النَّبِیِّینَ مُبَشِّرِینَ وَ مُنْذِرِینَ وَ أَنْزَلَ مَعَهُمُ الْکِتٰابَ بِالْحَقِّ لِیَحْکُمَ بَیْنَ النّٰاسِ فِیمَا اخْتَلَفُوا فِیهِ وَ مَا اخْتَلَفَ فِیهِ إِلاَّ الَّذِینَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَتْهُمُ الْبَیِّنٰاتُ بَغْیاً بَیْنَهُمْ فَهَدَی اللّٰهُ الَّذِینَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِیهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ (البقره۲۱۳/)،و قد تبین أن الحکم التشریعی للّه سبحانه فهو الولی فی ذلک فیجب أن یتخذ وحده ولیا فیعبد و یدان بما أنزله من الدین.

و هـذا معنی قوله: «وَ مَا اخْتَلَفْتُمْ فِیهِ مِنْ شَیْءٍ فَحُکْمُهُ إِلَی اللّٰهِ» و محصل الحجه أن الولی الـذی یعبـد و یـدان له یجب أن یکون رافعا لاختلافات من یتولونه مصـلحا لما فسد من شـئون مجتمعهم سائقا لهم الی سعاده الحیاه الدائمه بما یضعه علیهم من الحکم و هو الدین،و الحکم فی ذلک الی اللّه سبحانه،فهو الولی الذی یجب أن یتخذ ولیا لا غیر.

قوله تعـالی: ذٰلِکُمُ اللّٰهُ رَبِّی عَلَیْهِ تَوَکَّلْتُ وَ إِلَیْهِ أُنِیبُ کلام محکی للنبی صـلّی اللّه علیه و آله و سـلّم،و الإشـاره بـذلکم الی من أقیمت الحجج فی الآیتین علی وجوب اتخاذه ولیا و هو اللّه سبحانه،و لازم ولایته ربوبیته.

لما أقیمت الحجج علی أنه تعالی هو الولی لا ولی غیره أمر صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بإعلام أنه اللّه و أنه اتخذه ولیا بالاعتراف له بالربوبیه التی هی ملک التدبیر ثم عقب ذلک بالتصریح بما للاتخاذ المذکور

من الآثار و هو قوله: «عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَ إِلَيْهِ أُنِيبُ» .

و ذلك أن ولايه الربوبيه تتعلق بنظام التكوين بتدبير الامور و تنظيم الأسباب و المسببات بحث يتعين بها للمخلوق المدبر كالإنسان مثلا ما قدر له من الوجود و البقاء،و تتعلق بنظام التشريع و هو تدبير أعمال الإنسان بجعل قوانين و أحكام يراعيها الإنسان بتطبيق أعماله عليها فى مسير حياته لتنتهى به الى كمال سعادته.

و لازم اتخاذه تعالى ربا وليا من جهه التكوين إرجاع أمر التدبير اليه بالانقطاع عن الأسباب الظاهريه و الركون اليه من حيث إنه سبب غير مغلوب ينتهى اليه كل سبب و هذا هو التوكل،و من جهه التشريع الرجوع الى حكمه فى كل واقعه يستقبله الإنسان فى مسير حياته و هذا هو الإنابه فقوله: «عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَ إِلَيْهِ أُنِيبُ» أى أرجع فى جميع اموری،تصريح بإرجاع الأمر اليه تكوينا و تشريعا.

قوله تعالى: فَاطِرُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ الى آخر الآيه؛لما صرح بأنه تعالى هو ربه لقيام الحجج على أنه هو الولى وحده عقب ذلك بإقامه الحجه فى هذه الآيه و التى بعدها على ربوبيته تعالى وحده.

و محصل الحجه:أنه تعالى موجد الأشياء و فاطرها بالإخراج من كتم العدم الى الوجود و قد جعلكم أزواجا فكثركم بذلك و جعل من الأنعام أزواجا فكثرها بذلك لتنتفعوا بها، و هذا خلق و تدبير،و هو سميع لما يساله خلقه من الحوائج فيقضى لكل ما يستحقه من الحاجه،بصير لما يعمله خلقه من الأعمال فيجازيهم بما عملوا و هو الذى يملك مفاتيح خزائن السماوات و الأرض التى ادخر فيها ما لها من خواص وجودها و آثاره مما يتألف منها بظهورها النظام المشهود و هو الذى يرزق المرزوقين فيوسع فى رزقهم و يضيق عن علم منه بذلك.و هذا كله من التدبير فهو الرب المدبر للامور.

فقوله: «فَاطِرُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ» أى موجدها من كتم العدل على سبيل الإبداع.

و قوله: جَعَلَ لَكَمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوٰاجاً و ذلک بخلق الـذکر و الانثی للـذین یتم بتزاوجهما أمر التوالد و التناسل و تکثر الأفراد «وَ مِنَ الْأَنْعٰامِ أَزْوٰاجاً» أی و جعل من الأنعام أزواجا «يَذْرَؤُكُمْ فِيهِ» أی یکثرکم فی هـذا الجعل،و الخطاب فی «يَذْرَؤُكُمْ» للإنسان و الأنعام بتغلیب جانب العقلاء علی غیرهم کما ذکره الزمخشری.

و قوله: لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ أی لیس مثله شیء،فالکاف زائده للتأکید و له نظائر کثیره فی کلام العرب.

و قوله: وَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ أی السمیع لما یرفع الیه من مسائل خلقه البصیر لأعمال خلقه قال تعالی: يَسْئَلُهُ مَنْ فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ (الرحمن۲۹/)،و قال:

وَ آتٰاكُمْ مِنْ كُلِّ مٰا سَأَلْتُمُوهُ (إبراهیم۳۴/)،و قال: وَ اللّٰهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (الحدید۴/).

قوله تعالی: لَهُ مَقٰالِيدُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ الی آخر الآیه المقالید المفاتیح و فی إثبات المقالید للسماوات و الأرض دلاله علی أنها خزائن لما یظهر فی الکون من الحوادث و الآثار الوجودیه.

و قوله: يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشٰاءُ وَ يَقْدِرُ بسط الرزق توسعته و قدره تضییقه و الرزق کل ما یمد به البقاء و یرتفع به حاجه من حوائج الوجود فی استمراره.

و تذییل الکلام بقوله: «إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ» للإشاره الی أن الرزق و اختلافه فی موارده بالبسط و القدر لیس علی سبیل المجازفه جهلا بل عن علم منه تعالی بکل شیء فرزق کل مرزوق علی علم منه بما یستدعیه المرزوق بحسب حاله و الرزق بحسب حاله و ما یحف بهما من الأوضاع و الأحوال الخارجیه،و هذا هو الحکمه فهو یبسط و یقدر بالحکمه.

[سوره الشوری (۴۲): الآیات ۱۳ الی ۱۶]

شَرَعَ لَکُمْ مِنَ اَلدِّینِ مٰا وَصّٰی بِهِ نُوحاً وَ اَلَّذِی أَوْحَیْنٰا إِلَیْکَ وَ مٰا وَصَّیْنٰا بِهِ إِبْرٰاهِیمَ وَ مُوسیٰ وَ عِیسیٰ أَنْ أَقِیمُوا اَلدِّینَ وَ لاٰ تَتَفَرَّقُوا فِیهِ کَبُرَ عَلَی اَلْمُشْرِکِینَ مٰا تَدْعُوهُمْ إِلَیْهِ اَللّٰهُ یَجْتَبِی إِلَیْهِ مَنْ یَشٰاءُ وَ یَهْدِی إِلَیْهِ مَنْ یُنِیبُ (۱۳) وَ مٰا تَفَرَّقُوا إِلاّٰ مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَهُمُ اَلْعِلْمُ بَغْیاً بَیْنَهُمْ وَ لَوْ لاٰ کَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّکَ إِلیٰ أَجَلٍ مُسَمًّی لَقُضِیَ بَیْنَهُمْ وَ إِنَّ اَلَّذِینَ أُورِثُوا اَلْکِتٰابَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَفِی شَکٍّ مِنْهُ مُرِیبٍ (۱۴) فَلِذٰلِکَ فَادْعُ وَ اِسْتَقِمْ کَمٰا أُمِرْتَ وَ لاٰ تَتَّبِعْ أَهْوٰاءَهُمْ وَ قُلْ آمَنْتُ بِمٰا أَنْزَلَ اَللّٰهُ مِنْ کِتٰابٍ وَ أُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَیْنَکُمُ اَللّٰهُ رَبُّنٰا وَ رَبُّکُمْ لَنٰا أَعْمٰالُنٰا وَ لَکُمْ أَعْمٰالُکُمْ لاٰ حُجَّةَ بَیْنَنٰا وَ بَیْنَکُمُ اَللّٰهُ یَجْمَعُ بَیْنَنٰا وَ إِلَیْهِ اَلْمَصِیرُ (۱۵) وَ اَلَّذِینَ یُحَاجُّونَ فِی اَللّٰهِ مِنْ بَعْدِ مَا اُسْتُجِیبَ لَهُ حُجَّتُهُمْ دٰاحِضَةٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَ عَلَیْهِمْ غَضَبٌ وَ لَهُمْ عَذٰابٌ شَدِیدٌ (۱۶)

بیان:

قوله تعالی: شَرَعَ لَکُمْ مِنَ الدِّینِ مٰا وَصّٰی بِهِ نُوحاً وَ الَّذِی أَوْحَیْنٰا إِلَیْکَ وَ مٰا وَصَّیْنٰا بِهِ إِبْرٰاهِیمَ وَ مُوسیٰ وَ عِیسیٰ یقال:شرع الطریق شرعا أی سواه طریقا واضحا بینا.قال الراغب:الوصیه التقدم الی الغیر بما یعمل مقترنا بوعظ من قولهم:أرض واصیه متصله النبات و یقال:أوصاه و وصاه انتهی.و فی معناه إشعار بالأهمیه فما کل أمر یوصی به و إنما یختار لذلک ما یهتم به الموصی و یعتنی بشأنه.

فقوله: «شَرَعَ لَكَمْ مِنَ الدِّينِ مٰا وَصّٰى بِهِ نُوحاً» أى بين و أوضح لكم من الدين و هو سنه الحياه ما قدم و عهد الى نوح مهتما به،و اللائح من السياق أن الخطاب للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و امته،و أن المراد مما وصى به نوحا شريعه نوح عليه السّلام.

و قوله: وَ الَّذِی أَوْحَیْنٰا إِلَیْکَ ظاهر المقابله بينه و بين نوح عليه السّلام أن المراد بما أوحى اليه ما اختصت به شريعته من المعارف و الأحكام،و إنما عبر عن ذلك بالإيحاء دون التوصيه لأن التوصيه كما تقدم إنما تتعلق من الامور بما يهتم به و يعتنى بشأنه خاصه و هو أهم العقائد و الأعمال،و شريعته صلّى اللّه عليه و آله و سلّم جامعه لكل ما جل ودق محتويه على الأهم و غيره بخلاف شرائع غيره فقد كانت محدوده بما هو الأهم المناسب لحال اممهم و الموافق لمبلغ استعدادهم.

و الالتفات فى قوله: «وَ الَّذِی أَوْحَیْنٰا» من الغيبه الى التكلم مع الغير للدلاله على العظمه فإن العظماء يتكلمون عنهم و عن خدمهم و أتباعهم.

و قوله: وَ مٰا وَصَّیْنٰا بِهِ إِبْرٰاهِیمَ وَ مُوسیٰ وَ عِیسیٰ عطف على قوله: «مٰا وَصّٰى بِهِ» و المراد به ما شرع لكل واحد منهم عليه السّلام.

و الترتيب الذى بينهم عليه السّلام فى الذكر على وفق ترتيب زمنهم فنوح ثم إبراهيم ثم موسى ثم عيسى عليه السّلام،و إنما قدم ذكر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم للتشريف و التفضيل كما فى قوله تعالى: وَ إِذْ أَخَذْنٰا مِنَ النَّبِیِّینَ مِیثٰاقَهُمْ وَ مِنْکَ وَ مِنْ نُوحٍ وَ إِبْرٰاهِیمَ وَ مُوسیٰ وَ عِیسَى ابْنِ مَرْیَمَ (الأحزاب/۷)و إنما قدم نوحا و بدأ به للدلاله على قدم هذه الشريعه و طول عهدها.

و يستفاد من الآيه امور:

أحدها:أن السياق بما أنه يفيد الامتنان و خاصه بالنظر الى ذيل الآيه و الآيه التاليه يعطى أن الشريعه المحمديه جامعه للشرائع الماضيه و لا ينافيه قوله تعالى: لِکُلٍّ جَعَلْنٰا مِنْکُمْ شِرْعَةً وَ مِنْهٰاجاً (المائده/۴۸)لأن كون الشريعه شريعه خاصه لا ينافى جامعيتها.

الثانى:أن الشرائع الإلهيه المنتسبه الى الوحى إنما هى شريعه نوح و إبراهيم و موسى

و عیسی و محمد علیهم السّلام إذ لو کان هناک غیرها لذکر قضاء لحق الجامعیه المذکوره.

و لازم ذلک أولا:أن لا شریعه قبل نوح علیه السّلام بمعنی القوانین الحاکمه فی المجتمع الإنسانی الرافعه للاختلافات الاجتماعیه و قد تقدم نبذه من الکلام فی ذلک فی تفسیر قوله تعالی: کانَ النّاسُ أُمَّهً واحِدَهً فَبَعَثَ اللّهُ النَّبِیِّینَ الآیه(البقره۲۱۳/).

و ثانیا:أن الأنبیاء المبعوثین بعد نوح کانوا علی شریعته الی بعثه إبراهیم و بعدها علی شریعه إبراهیم الی بعثه موسی و هکذا.

الثالث:أن الأنبیاء أصحاب الشرائع و اولی العزم هم هؤلاء الخمسه المذکورون فی الآیه إذ لو کان معهم غیرهم لذکر فهؤلاء ساده الأنبیاء و یدل علی تقدمهم أیضا قوله: وَ إِذْ أَخَذْنا مِنَ النَّبِیِّینَ مِیثاقَهُمْ وَ مِنْکَ وَ مِنْ نُوحٍ وَ إِبْراهِیمَ وَ مُوسی وَ عِیسَی ابْنِ مَرْیَمَ (الأحزاب۷/).

و قوله: «أَنْ أَقِیمُوا الدِّینَ وَ لا تَتَفَرَّقُوا» أن تفسیریه،و إقامه الدین حفظه بالاتباع و العمل و اللام فی الدین للعهد أی أقیموا هذا الدین المشروع لکم،و عدم التفرق فیه حفظ وحدته بالاتفاق علیه و عدم الاختلاف فیه.

لما کان شرع الدین لهم فی معنی أمرهم جمیعا باتباعه و العمل به من غیر اختلاف فسره بالأمر بإقامه الدین و عدم التفرق فیه فکان محصله أن علیهم جمیعا إقامه الدین جمیعا و عدم التفرق و التشتت فیه بإقامه بعض و ترک بعض،و إقامته الإیمان بجمیع ما أنزل اللّه و العمل بما یجب علیه العمل به.

فجمیع الشرائع التی أنزلها اللّه علی أنبیائه دین واحد یجب إقامته و عدم التفرق فیه فأما الأحکام السماویه المشترک فیها الباقیه ببقاء التکلیف فمعنی الإقامه فیها ظاهر و أما الأحکام المشرعه فی بعض هذه الشرائع المنسوخه فی الشریعه اللاحقه فحقیقه الحکم المنسوخ أنه حکم ذو أمد خاص بطائفه من الناس فی زمن خاص و معنی نسخه تبین انتهاء أمده لا ظهور بطلانه قال تعالی: وَ اللّهُ یَقُولُ الْحَقَّ وَ هُوَ یَهْدِی السَّبِیلَ (الأحزاب۴/)فالحکم المنسوخ

حق دائما غير أنه خاص بطائفه خاصه فى زمن خاص يجب عليهم أن يؤمنوا به و يعملوا به و يجب على غيرهم أن يؤمنوا به فحسب من غير عمل و هذا معنى إقامته و عدم التفرق فيه.

فتبين أن الأمر بإقامه الدين و عدم التفرق فيه فى قوله: «أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَ لاٰ تَتَفَرَّقُوا فِيهِ» مطلق شامل لجميع الناس فى جميع الأزمان.

و قوله: كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مٰا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ المراد بقوله: «مٰا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ» دين التوحيد الذى كان يدعو اليه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لا أصل التوحيد فحسب على ما تشهد به الآيه التاليه،و المراد بكبره على المشركين تحرجهم من قبوله.

و قوله: اَللّٰهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشٰاءُ وَ يَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ الاجتباء هو الجمع و الاجتلاب،و مقتضى اتساق الضمائر أن يكون ضمير «إِلَيْهِ» الثانى و الثالث راجعا الى ما يرجع اليه الأول و المعنى اللّه يجمع و يجتلب الى دين التوحيد-و هو ما تدعوهم اليه-من يشاء من عباده و يهدى اليه من يرجع اليه فيكون مجموع قوله: «كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مٰا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ اللّٰهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشٰاءُ» فى معنى قوله: هُوَ اجْتَبٰاكُمْ وَ مٰا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرٰاهِيمَ (الحج/٧٨).

قوله تعالى: وَ مٰا تَفَرَّقُوا إِلاّٰ مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْياً بَيْنَهُمْ الى آخر الآيه؛ضمير «تَفَرَّقُوا» للناس المفهوم من السياق،و البغى الظلم أو الحسد،و تقييده بقوله:

«بَيْنَهُمْ» للدلاله على تداوله،و المعنى و ما تفرق الناس الذين شرعت لهم الشريعه باختلافهم و تركهم الاتفاق إلا حال كون تفرقهم آخذا-أو ناشئا-من بعد ما جاءهم العلم بما هو الحق ظلما أو حسدا تداولوه بينهم.

و هذا هو الاختلاف فى الدين المؤدى الى الانشعابات و التحزبات الذى ينسبه اللّه سبحانه فى مواضع من كلامه الى البغى،و أما الاختلاف المؤدى الى نزول الشريعه و هو الاختلاف فى شئون الحياه و التفرق فى امور المعاش فهو أمر عائد الى اختلاف طبائع الناس فى مقاصدهم

و هو الذريعه الى نزول الوحى و تشريع الشرع لرفعه كما يشير اليه قوله: كٰانَ النّٰاسُ أُمَّةً وٰاحِدَةً فَبَعَثَ اللّٰهُ النَّبِيِّينَ (البقره۲۱۳/)كما تقدم فى تفسير الآيه.

و قوله: وَ لَوْ لاٰ كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ إِلىٰ أَجَلٍ مُسَمًّى لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ المراد بالكلمه مثل قوله:حين إهباط آدم عليه السّلام الى الأرض وَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَ مَتٰاعٌ إِلىٰ حِينٍ (البقره۳۶/).

و المعنى:و لو لا أن اللّه قضى فيهم الاستقرار و التمتع فى الأرض الى أجل سماه و عينه لقضى بينهم إثر تفرقهم فى دينه و انحرافهم عن سبيله لأهلكهم باستدعاء من هذا الذنب العظيم.

و قوله: وَ إِنَّ الَّذِينَ أُورِثُوا الْكِتٰابَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ ضمير «مِنْ بَعْدِهِمْ» لاولئك الذين تفرقوا من بعد علم بغيا بينهم و هم الأسلاف،و الذين اورثوا الكتاب من بعدهم أخلافهم فمفاد الآيه أن البادئين بالاختلاف المؤسسين للتفرقه كانوا على علم من الحق و إنما أبدعوا ما أبدعوا،بغيا بينهم،و أخلافهم الذين أورثوا الكتاب من بعدهم فى شك مريب-موقع فى الريب-منه.

قوله تعالى: فَلِذٰلِكَ فَادْعُ وَ اسْتَقِمْ كَمٰا أُمِرْتَ وَ لاٰ تَتَّبِعْ أَهْوٰاءَهُمْ الى آخر الآيه.تفريع على ما ذكر من شرع دين واحد لجميع الأنبياء و اممهم ثم انقسام اممهم الى أسلاف اختلفوا فى الدين عن علم بغيا،و الى أخلاف شاكين مرتابين فيما اورثوه من الكتاب أى فلأجل أنه شرع لكم جميع ما شرع لمن قبلكم فادع و لأجل ما ذكر من تفرّق بعضهم بغيا و ارتياب آخرين «فَاسْتَقِمْ كَمٰا أُمِرْتَ وَ لاٰ تَتَّبِعْ أَهْوٰاءَهُمْ» .

و اللام فى قوله: «فَلِذٰلِكَ» للتعليل،و قيل:اللام بمعنى الى أى الى ما شرع لكم من الدين فادع و استقم كما أمرت،و الاستقامه-كما ذكر الراغب-لزوم المنهاج المستقيم،و قوله: «وَ لاٰ تَتَّبِعْ أَهْوٰاءَهُمْ» كالمفسر له.

و قوله: وَ قُلْ آمَنْتُ بِمٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ مِنْ كِتٰابٍ تسويه بين الكتب السماويه من

حیث تصدیقها و الإیمان بها و هی الکتب المنزله من عند اللّه المشتمله علی الشرائع.

و قوله: وَ أُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمُ قیل:اللام زائده للتأکید نظیر قوله: وَ أُمِرْنٰا لِنُسْلِمَ لِرَبِّ الْعٰالَمِينَ (الأنعام/۷۱)،و المعنی:و أمرت أن أعدل بینکم أی اسوّی بینکم فلا اقدّم قویا علی ضعیف و لا غنیا علی فقیر و لا کبیرا علی صغیر،و لا أفضّل أبیض علی أسود و لا عربیا علی عجمی و لا هاشمیا أو قرشیا علی غیره فالدعوه متوجهه الی الجمیع،و الناس قبال الشرع الإلهی سواء.

فقوله: آمَنْتُ بِمٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ مِنْ كِتٰابٍ تسویه بین الکتب المنزله من حیث الإیمان بها،و قوله: «وَ أُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمُ» تسویه بین الناس من حیث الدعوه و توجه ما جاء به من الشرع.

و قوله: اَللّٰهُ رَبُّنٰا وَ رَبُّكُمْ الخ؛فی مقام التعلیل لما ذکر من التسویه بین الکتب و الشرائع فی الإیمان بها و بین الناس فی دعوتهم و شمول الأحکام لهم،و لذا جیء فی الکلام بالفصل من غیر عطف.

فقوله: اَللّٰهُ رَبُّنٰا وَ رَبُّكُمْ یشیر الی أن رب الکل هو اللّه الواحد تعالی فلیس لهم أرباب کثیرون حتی یلحق کل بربه و یتفاضلوا بالأرباب و یقتصر کل منهم بالإیمان بشریعه ربه بل اللّه هو رب الجمیع و هم جمیعا عباده المملوکون له المدبرون بأمره و الشرائع المنزله علی الأنبیاء من عنده فلا موجب للإیمان ببعضها دون بعض کما یؤمن الیهود بشریعه موسی دون من بعده و کذا النصاری بشریعه عیسی دون محمد صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بل الواجب الإیمان بکل کتاب نازل من عنده لأنها جمیعا من عنده.

و قوله: لَنٰا أَعْمٰالُنٰا وَ لَكُمْ أَعْمٰالُكُمْ یشیر الی أن الأعمال و إن اختلفت من حیث کونها حسنه أو سیئه و من حیث الجزاء ثوابا أو عقابا إلا أنها لا تتعدی عاملها فلکل امرئ ما عمل فلا ینتفع أحد بعمل آخر و لا یتضرر بعمل غیره فلیس له أن یقدم امرأ للانتفاع بعمله

أو يؤخر امرأ للتضرر بعمله نعم فى الأعمال تفاضل تختلف به درجات العاملين لكن ذلك الى اللّه فيما يحاسب به عباده لا الى الناس-النبى فمن دونه-الذين هم جميعا عباد مملوكون لا يملك منهم نفس من نفس شيئا،و هذا هو الذى ذكره تعالى فى محاوره نوح عليه السّلام قومه: قٰالُوا أَ نُؤْمِنُ لَكَ وَ اتَّبَعَكَ الْأَرْذَلُونَ قٰالَ وَ مٰا عِلْمِي بِمٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ إِنْ حِسٰابُهُمْ إِلاّٰ عَلىٰ رَبِّي لَوْ تَشْعُرُونَ (الشعراء/۱۱۳)،و كذا قوله يخاطب النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: مٰا عَلَيْكَ مِنْ حِسٰابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَ مٰا مِنْ حِسٰابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ (الأنعام/۵۲).

و قوله: لاٰ حُجَّةَ بَيْنَنٰا وَ بَيْنَكُمُ لعل المراد أنه لا حجه تدل على تقدم بعض على بعض تكون فيما بيننا يقيمها بعض على بعض يثبت بها تقدمه عليه.

و يمكن أن يكون نفى الحجه كنايه عن نفى لازمها و هو الخصومه أى لا خصومه بيننا بتفاوت الدرجات لأن ربنا واحد و نحن فى أننا جميعا عباده واحد و لكل نفس ما عملت فلا حجه فى البين أى لا خصومه حتى تتخذ لها حجه.

و قوله: اَللّٰهُ يَجْمَعُ بَيْنَنٰا المراد بضمير التكلم فيه مجموع المتكلم و المخاطب فى الجمل السابقه،و المراد بالجمع جمعه تعالى إياهم يوم القيامه للحساب و الجزاء على ما قيل.

و غير بعيد أن يراد بالجمع جمعه تعالى بينهم فى الربوبيه فهو رب الجميع و الجميع عباده فيكون قوله: «اللّٰهُ يَجْمَعُ بَيْنَنٰا» تأكيدا لقوله السابق: «اللّٰهُ رَبُّنٰا وَ رَبُّكُمْ» و توطئه و تمهيدا لقوله:

«وَ إِلَيْهِ الْمَصِيرُ» و يكون مفاد الجملتين أن اللّه هو مبدؤنا لأنه ربنا جميعا و اليه منتهانا لأنه اليه المصير فلا موجد لما بيننا إلا هو عز اسمه.

و كان مقتضى الظاهر فى التعليل أن يقال:«اللّه ربى و ربكم لنا اعمالنا و لكم أعمالكم لا حجه بينى و بينكم على محاذاه قوله: «آمَنْتُ» «وَ أُمِرْتُ لِأَعْدِلَ» لكن عدل عن المتكلم وحده الى المتكلم مع الغير لدلاله قوله السابق: «شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مٰا وَصّٰى بِهِ نُوحاً» الخ؛و قوله:

«اللّٰهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشٰاءُ وَ يَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ» أن هناك قوما يؤمنون بما آمن به النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم

و یلبون دعوته و یتبعون شریعته.

فالمراد بالمتكلم مع الغیر فی «رَبُّنٰا» و «لَنٰا أَعْمٰالُنٰا» و «بَیْنَنٰا» هو صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و المؤمنون به، و بالمخاطبین فی قوله: «وَ رَبُّكُمْ» و «أَعْمٰالُكُمْ» و «بَیْنَكُمُ» سائر الناس من أهل الكتاب و المشركین،و الآیه علی وزان قوله تعالی: قُلْ یٰا أَهْلَ الْكِتٰابِ تَعٰالَوْا إِلیٰ كَلِمَهٍ سَوٰاءٍ بَیْنَنٰا وَ بَیْنَكُمْ أَلاّٰ نَعْبُدَ إِلاَّ اللّٰهَ وَ لاٰ نُشْرِكَ بِهِ شَیْئاً وَ لاٰ یَتَّخِذَ بَعْضُنٰا بَعْضاً أَرْبٰاباً مِنْ دُونِ اللّٰهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنّٰا مُسْلِمُونَ (آل عمران۶۴/).

قوله تعالی: وَ الَّذِینَ یُحَاجُّونَ فِی اللّٰهِ مِنْ بَعْدِ مٰا اسْتُجِیبَ لَهُ حُجَّتُهُمْ دٰاحِضَهٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَ عَلَیْهِمْ غَضَبٌ وَ لَهُمْ عَذٰابٌ شَدِیدٌ الحجه هی القول الذی یقصد به إثبات شیء أو إبطاله من الحج بمعنی القصد،و الدحض البطلان و الزوال.

و المعنی:-علی ما قیل-و الذین یحاجون فی اللّه أی یحتجون علی نفی ربوبیته أو علی إبطال دینه من بعد ما استجاب الناس له و دخلوا فی دینه لظهور الحجه و وضوح المحجه حجتهم باطله زائله عند ربهم و علیهم غضب منه تعالی و لهم عذاب شدید.

و الظاهر أن المراد بالاستجابه له ما هو حق الاستجابه و هو التلقی بالقبول عن علم لا یداخله شک تضطر الیه الفطره الإنسانیه السلیمه فإن الدین بما فیه من المعارف فطری تصدقه و تستجیب له الفطره الحیه قال تعالی: إِنَّمٰا یَسْتَجِیبُ الَّذِینَ یَسْمَعُونَ وَ الْمَوْتیٰ یَبْعَثُهُمُ اللّٰهُ (الأنعام۳۶/)،و قال: وَ نَفْسٍ وَ مٰا سَوّٰاهٰا فَأَلْهَمَهٰا فُجُورَهٰا وَ تَقْوٰاهٰا (الشمس۸/)، و قال: فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّینِ حَنِیفاً فِطْرَتَ اللّٰهِ الَّتِی فَطَرَ النّٰاسَ عَلَیْهٰا (الروم۳۰/).

و محصل الآیه:علی هذا أن الذین یحاجون فیه تعالی أو فی دینه بعد استجابه الفطره السلیمه له أو بعد استجابه الناس بفطرتهم السلیمه له حجتهم باطله زائله عند ربهم و علیهم غضب منه و لهم عذاب شدید لا یقادر قدره.

و یؤید هذا الوجه بعض التأیید سیاق الآیات السابقه حیث تذکر أن اللّه شرع دینا و وصی

به أنبیاءه و اجتبی الیه من شاء من عباده فالمحاجه فی أن للّه دینا یستعبد به عباده داحضه و من الممکن حینئذ أن یکون قوله: «اللّٰهُ الَّذِی أَنْزَلَ الْکِتٰابَ بِالْحَقِّ وَ الْمِیزٰانَ» فی مقام التعلیل و حجه مدحضه لحجتهم فتدبر فیه.

[سوره الشوری (۴۲): الآیات ۱۷ الی ۲۶]

اشاره

اَللّٰهُ اَلَّذِی أَنْزَلَ اَلْکِتٰابَ بِالْحَقِّ وَ اَلْمِیزٰانَ وَ مٰا یُدْرِیکَ لَعَلَّ اَلسّٰاعَهَ قَرِیبٌ (۱۷) یَسْتَعْجِلُ بِهَا اَلَّذِینَ لاٰ یُؤْمِنُونَ بِهٰا وَ اَلَّذِینَ آمَنُوا مُشْفِقُونَ مِنْهٰا وَ یَعْلَمُونَ أَنَّهَا اَلْحَقُّ أَلاٰ إِنَّ اَلَّذِینَ یُمٰارُونَ فِی اَلسّٰاعَهِ لَفِی ضَلاٰلٍ بَعِیدٍ (۱۸) اَللّٰهُ لَطِیفٌ بِعِبٰادِهِ یَرْزُقُ مَنْ یَشٰاءُ وَ هُوَ اَلْقَوِیُّ اَلْعَزِیزُ (۱۹) مَنْ کٰانَ یُرِیدُ حَرْثَ اَلْآخِرَهِ نَزِدْ لَهُ فِی حَرْثِهِ وَ مَنْ کٰانَ یُرِیدُ حَرْثَ اَلدُّنْیٰا نُؤْتِهِ مِنْهٰا وَ مٰا لَهُ فِی اَلْآخِرَهِ مِنْ نَصِیبٍ (۲۰) أَمْ لَهُمْ شُرَکٰاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ اَلدِّینِ مٰا لَمْ یَأْذَنْ بِهِ اَللّٰهُ وَ لَوْ لاٰ کَلِمَهُ اَلْفَصْلِ لَقُضِیَ بَیْنَهُمْ وَ إِنَّ اَلظّٰالِمِینَ لَهُمْ عَذٰابٌ أَلِیمٌ (۲۱) تَرَی اَلظّٰالِمِینَ مُشْفِقِینَ مِمّٰا کَسَبُوا وَ هُوَ وٰاقِعٌ بِهِمْ وَ اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّٰالِحٰاتِ فِی رَوْضٰاتِ اَلْجَنّٰاتِ لَهُمْ مٰا یَشٰاؤُنَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذٰلِکَ هُوَ اَلْفَضْلُ اَلْکَبِیرُ (۲۲) ذٰلِکَ اَلَّذِی یُبَشِّرُ اَللّٰهُ عِبٰادَهُ اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّٰالِحٰاتِ قُلْ لاٰ أَسْئَلُکُمْ عَلَیْهِ أَجْراً إِلاَّ اَلْمَوَدَّهَ فِی اَلْقُرْبیٰ وَ مَنْ یَقْتَرِفْ حَسَنَهً نَزِدْ لَهُ فِیهٰا حُسْناً إِنَّ اَللّٰهَ غَفُورٌ شَکُورٌ (۲۳) أَمْ یَقُولُونَ اِفْتَریٰ عَلَی اَللّٰهِ کَذِباً فَإِنْ یَشَإِ اَللّٰهُ یَخْتِمْ عَلیٰ قَلْبِکَ وَ یَمْحُ اَللّٰهُ اَلْبٰاطِلَ وَ یُحِقُّ اَلْحَقَّ بِکَلِمٰاتِهِ إِنَّهُ عَلِیمٌ بِذٰاتِ اَلصُّدُورِ (۲۴) وَ هُوَ اَلَّذِی یَقْبَلُ اَلتَّوْبَهَ عَنْ عِبٰادِهِ وَ یَعْفُوا عَنِ اَلسَّیِّئٰاتِ وَ یَعْلَمُ مٰا تَفْعَلُونَ (۲۵) وَ یَسْتَجِیبُ اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّٰالِحٰاتِ وَ یَزِیدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَ اَلْکٰافِرُونَ لَهُمْ عَذٰابٌ شَدِیدٌ (۲۶)

بیان:

قوله تعالی: اَللّٰهُ الَّذِی أَنْزَلَ الْكِتٰابَ بِالْحَقِّ وَ الْمِیزٰانَ الخ؛کان مفتتح الفصول السابقه فی سیاق الفعل إخبارا عن الوحی و غرضه و آثاره كَذٰلِكَ یُوحِی إِلَیْکَ وَ كَذٰلِکَ أَوْحَیْنٰا إِلَیْکَ شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّینِ و قد غیّر السیاق فی مفتتح هذا الفصل فجیء بالجمله الاسمیه المتضمنه لتوصیفه تعالی بإنزال الکتاب و المیزان «اللّٰهُ الَّذِی أَنْزَلَ الْكِتٰابَ» الخ؛و لازمه تعریف الوحی بنزول الکتاب و المیزان به.

و لعل الوجه فیه ما تقدم فی الآیه السابقه من ذکر المحاجّه فی اللّه «وَ الَّذِینَ یُحٰاجُّونَ فِی اللّٰهِ» فاستدعی ذلک تعریفه تعالی للمحاجین فیه بأنه الذی أنزل الکتاب بالحق و المیزان،و لازمه تعریف الوحی بأثره کما عرفت.

و کیف کان فالمراد بالکتاب هو الوحی المشتمل علی الشریعه و الدین الحاکم فی المجتمع

ص :556

البشری،و قد تقدم فی تفسیر قوله تعالی: کٰانَ النّٰاسُ أُمَّةً وٰاحِدَةً الآیه(البقره/۲۱۳)؛ أن هذا المعنی هو المراد بالکتاب فی الکتاب،و کون إنزاله بالحق نزوله مصاحبا للحق لا یخالطه اختلاف شیطانی و لا نفسانی.

و المیزان ما یوزن و یقدّر به الأشیاء،و المراد به بقرینه ذیل الآیه و الآیات التالیه هو الدین المشتمل علیه الکتاب حیث یوزن به العقائد و الأعمال فتحاسب علیه و یجزی بحسبه الجزاء یوم القیامه فالمیزان هو الدین باصوله و فروعه،و یؤیده قوله تعالی: لَقَدْ أَرْسَلْنٰا رُسُلَنٰا بِالْبَیِّنٰاتِ وَ أَنْزَلْنٰا مَعَهُمُ الْکِتٰابَ وَ الْمِیزٰانَ (الحدید/۲۵)،علی ما هو ظاهر قوله:

«مَعَهُمُ» .

و قوله: وَ مٰا یُدْرِیکَ لَعَلَّ السّٰاعَةَ قَرِیبٌ لما کان المیزان المشعر بالحساب و الجزاء یومی الی البعث و القیامه انتقل الی الکلام فیه و إنذارهم بما سیستقبلهم فیه من الأهوال و التبشیر بما أعدّ فیه للصالحین.

و الإدراء الإعلام،و المراد بالساعه-علی ما قیل-إتیانها و لذا جیء بالخبر مذکرا، و المعنی:ما الذی یعلمک لعل إتیان الساعه قریب و الخطاب للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بعنوان أنه سامع فیشمل کل من له أن یسمع و یعمّ الانذار و التخویف.

قوله تعالی: یَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِینَ لاٰ یُؤْمِنُونَ بِهٰا وَ الَّذِینَ آمَنُوا مُشْفِقُونَ مِنْهٰا الخ؛المراد استعجالهم استعجال سخریه و استهزاء و قد تکرر فی القرآن نقل قولهم:

«مَتیٰ هٰذَا الْوَعْدُ إِنْ کُنْتُمْ صٰادِقِینَ» .

و الإشفاق نوع من الخوف،قال الراغب:الإشفاق عنایه مختلطه بخوف لأن المشفق یحب المشفق علیه و یخاف ما یلحقه،قال تعالی: «وَ هُمْ مِنَ السّٰاعَةِ مُشْفِقُونَ» فإذا عدّی بمن فمعنی الخوف فیه أظهر،و إذا عدی بفی فمعنی العنایه فیه أظهر،قال تعالی: إِنّٰا کُنّٰا قَبْلُ فِی أَهْلِنٰا مُشْفِقِینَ مُشْفِقُونَ مِنْهٰا انتهی.

و قوله: أَلَا إِنَّ الَّذِينَ يُمَارُونَ فِي السَّاعَهِ لَفِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ المماراه الإصرار على الجدال،و المراد إلحاحهم على إنكارها بالجدال،و إنما كانوا فى ضلال بعيد لأنهم أخطئوا طريق الحياه التى إصابتها أهم ما يتصور للانسان فتوهموها حياه مقطوعه فانيه انكبوا فيها على شهوات الدنيا و إنما هى حياه خالده باقيه يجب عليهم أن يتزوّدوا من دنياهم لاخراهم لكنهم ضلوا عن سبيل الرشد فوقعوا فى سبيل الغىّ.

قوله تعالى: اَللّٰهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ وَ هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ فى معنى اللطف شىء من الرفق و سهوله الفعل و شىء من الدقه فى ما يقع عليه الفعل فإذا تمّ الرفق و الدقه و كان الفاعل يفعل برفق و سهوله و يقع فعله على الامور الدقيقه كان لطيفا كالهواء النافذ فى منافذ الأجسام برفق و سهوله المماس لدقائق أجزائها الباطنه.و إذا القيت الخصوصيات الماديه عن هذا المعنى صح أن يتصف به اللّه سبحانه فإنه تعالى ينال دقائق الامور بإحاطته و علمه و يفعل فيها ما يشاء برفق فهو لطيف.

و قد رتب الرزق فى الآيه على كونه تعالى لطيفا بعباده قويا عزيزا دلاله على أنه تعالى بلطفه لا يغيب عنه أحد ممن يشاء أن يرزق و لا يعصيه و بقوته عليه لا يعجز عنه و بعزته لا يمنعه مانع عنه.

و المراد بالرزق ما يعمّ موهبه الدين الذى يتلبس بها من يشاء من عباده على ما يشهد به الآيه التاليه،و لذا ألحق القول فيه بقوله: «اللّٰهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَ الْمِيزَانَ» .

قوله تعالى: مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَهِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ الخ؛الحرث الزرع و المراد به نتيجه الأعمال التى يؤتاها الإنسان فى الآخره على سبيل الاستعاره كأن الأعمال الصالحه بذور و ما تنتجه فى الآخره حرث.

و المراد بالزياده له فى حرثه تكثير ثوابه و مضاعفته،قال تعالى: مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَهِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا (الأنعام/۱۶۰)،و قال: وَ اللّٰهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ (البقره/۲۶۱).

و قوله: وَ مَنْ كٰانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيٰا نُؤْتِهِ مِنْهٰا وَ مٰا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ أى و من كان يريد النتائج الدنيويه بأن يعمل للدنيا و يريد نتيجه ما عمله فيها دون الآخره نؤته من الدنيا و ما له فى الآخره نصيب،و فى التعبير بإراده الحرث إشاره الى اشتراط العمل لما يريده من الدنيا و الآخره كما قال تعالى: وَ أَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسٰانِ إِلاّٰ مٰا سَعىٰ (النجم۳۹/).

و قد ابهم ما يعطيه من الدنيا إذ قال: «نُؤْتِهِ مِنْهٰا» إشاره الى أن الأمر الى المشيه الإلهيه فربما بسطت الرزق و ربما قدرت كما قال تعالى: مَنْ كٰانَ يُرِيدُ الْعٰاجِلَةَ عَجَّلْنٰا لَهُ فِيهٰا مٰا نَشٰاءُ لِمَنْ نُرِيدُ (الإسراء۱۸/).

و المحصل من معنى الآيتين:أن اللّه سبحانه لطيف بعباده جميعا ذو قوه مطلقه و عزّه مطلقه يرزق عباده على حسب مشيته و قد شاء فى من أراد الآخره و عمل لها أن يرزقه منها و يزيد فيه،و فيمن أراد الدنيا و عمل لها فحسب أن يؤتيه منها و ما له فى الآخره من نصيب.

و يظهر من ذلك أن الآيه الاولى عامه تشمل الفريقين،و المراد بالعباد ما يعم أهل الدنيا و الآخره،و كذا الرزق و أن الآيه الثانيه فى مقام تفصيل ما فى قوله: «يَرْزُقُ مَنْ يَشٰاءُ» من الإجمال.

قوله تعالى: أَمْ لَهُمْ شُرَكٰاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مٰا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللّٰهُ الى آخر الآيه لما بين أن اللّه سبحانه هو الذى أنزل الكتاب بالحق و شرع لهم الدين الذى هو ميزان أعمالهم و أنه بلطفه و قوته و عزته يرزق من أراد الآخره و عمل لها ما أراده منها و يزيد، و أن من أراد الدنيا و نسى الآخره لا نصيب له فيها سجّل على من كفر بالآخره عدم النصيب فيها بإنكار أن لا دين غير ما شرعه اللّه يدين به هؤلاء حتى يرزقوا بالعمل به مثل ما يرزق أهل الإيمان بالآخره فيها إذ لا شريك للّه حتى يشرع دينا غير ما شرعه اللّه من غير إذن منه تعالى فلا دين إلا للّه و لا يرزق فى الآخره رزقا حسنا إلا من آمن بها و عمل لها.

فقوله: أَمْ لَهُمْ شُرَكٰاءُ الخ؛فی مقام الإنکار،و قوله: «وَ لَوْ لاٰ کَلِمَةُ الْفَصْلِ لَقُضِیَ بَیْنَهُمْ» إشاره الی الکلمه التی سبقت منه تعالی أنهم یعیشون فی الأرض الی أجل مسمّی،و فیه إکبار لجرمهم و معصیتهم.

و قوله: وَ إِنَّ الظّٰالِمِینَ لَهُمْ عَذٰابٌ أَلِیمٌ وعید لهم علی ظلمهم،و إشاره الی أنهم لا یفوتونه تعالی فإن لم یقض بینهم و لم یعد بهم فی الدنیا فلهم فی الآخره عذاب ألیم.

قوله تعالی: تَرَی الظّٰالِمِینَ مُشْفِقِینَ مِمّٰا کَسَبُوا وَ هُوَ وٰاقِعٌ بِهِمْ الخ؛ الخطاب للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بعنوان أنه سامع فیشمل کل من من شأنه أن یری،و المراد بالظالمین التارکون لدین اللّه الذی شرعه لعباده المعرضون عن الساعه،و المعنی:یری الراءون هؤلاء الظالمین یوم القیامه خائفین مما کسبوا من السیئات و هو واقع بهم لا مناص لهم عنه.

و الآیه من الآیات الظاهره فی تجسم الأعمال.

و قوله: وَ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ فِی رَوْضٰاتِ الْجَنّٰاتِ فی المجمع:إن الروضه الأرض الخضره بحسن النبات،و الجنه الأرض التی تحفها الشجر فروضات الجنات الحدائق المشجره المخضره متونها.

و قوله: لَهُمْ مٰا یَشٰاؤُنَ عِنْدَ رَبِّهِمْ أی إن نظام الأسباب مطوی فیها بل السبب الوحید هو إرادتهم وحدها یخلق اللّه لهم من عنده ما یشاءون ذلک هو الفضل الکبیر.

و قوله: ذٰلِکَ الَّذِی یُبَشِّرُ اللّٰهُ عِبٰادَهُ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ تبشیر للمؤمنین الصالحین،و إضافه العباد تشریفیه.

قوله تعالی: قُلْ لاٰ أَسْئَلُکُمْ عَلَیْهِ أَجْراً إِلاَّ الْمَوَدَّةَ فِی الْقُرْبیٰ الذی نفی سؤال الأجر علیه هو تبلیغ الرساله و الدعوه الدینیه،و قد حکی اللّه ذلک عن عده ممن قبله صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من الرسل کنوح و هود و صالح و لوط و شعیب فیما حکی مما یخاطب کل منهم امته:

وَ مٰا أَسْئَلُکُمْ عَلَیْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِیَ إِلاّٰ عَلیٰ رَبِّ الْعٰالَمِینَ الشعراء و غیرها.

و قد حكى عن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ذلك إذ قال: وَ مٰا تَسْئَلُهُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ (يوسف۱۰۴/)، و قد أمره صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يخاطب الناس بذلك بتعبيرات مختلفه حيث قال: قُلْ مٰا أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ (ص۸۶/)،و قال: قُلْ مٰا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ إِنْ أَجْرِيَ إِلاّٰ عَلَى اللّٰهِ (سبأ۴۷/)،و قال: قُلْ لاٰ أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً إِنْ هُوَ إِلاّٰ ذِكْرىٰ لِلْعٰالَمِينَ (الأنعام۹۰/)، فأشار الى وجه النفى و هو أنه ذكرى للعالمين لا يختص ببعض دون بعض حتى يتخذ عليه الأجر.

و قال: قُلْ مٰا أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِلاّٰ مَنْ شٰاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلىٰ رَبِّهِ سَبِيلاً (الفرقان/ ۵۷)،و معناه على ما مر فى تفسير الآيه:إلا أن يشاء أحد منكم أن يتخذ الى ربه سبيلا أى يستجيب دعوتى باختياره فهو أجرى أى لا شىء هناك وراء الدعوه أى لا أجر.

و قال تعالى فى هذه السوره: «قُلْ لاٰ أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً إِلاَّ الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبىٰ» فجعل أجر رسالته الموده فى القربى،و من المتقين من مضامين سائر الآيات التى فى هذا المعنى أن هذه الموده أمر يرجع الى استجابه الدعوه إما استجابه كلها و إما استجابه بعضها الذى يهتم به و ظاهر الاستثناء على أى حال أنه متصل بدعوى كون الموده من الأجر و لا حاجه الى ما تمحّله بعضهم بتقريب الانقطاع فيه.

و أما معنى الموده فى القربى فقد اختلف فيه تفاسيرهم:

فقيل-و نسب الى الجمهور-أن الخطاب لقريش و الأجر المسئول هو مودّتهم للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لقرابته منهم و ذلك لأنهم كانوا يكذبونه و يبغضونه لتعرّضه لآلهتهم على ما فى بعض الأخبار فامر صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يسألهم:إن لم يؤمنوا به فليودّوه لمكان قرابته منهم و لا يبغضوه و لا يؤذوه فالقربى مصدر بمعنى القرابه،و فى للسببيه.

و فيه أن معنى الأجر إنما يتم إذا قوبل به عمل يمتلكه معطى الأجر فيعطى العامل ما يعادل ما امتلكه من مال و نحوه فسؤال الأجر من قريش و هم كانوا مكذبين له كافرين بدعوته إنما

كان يصح على تقدير إيمانهم به صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لأنهم على تقدير تكذيبه و الكفر بدعوته لم يأخذوا منه شيئا حتى يقابلوه بالأجر،و على تقدير الإيمان به-و النبوه أحد الاصول الثلاثه فى الدين-لا يتصور بغض حتى تجعل الموده أجرا للرساله و يسأل.

و بالجمله لا تحقق لمعنى الأجر على تقدير كفر المسئولين و لا تحقق لمعنى البغض على تقدير إيمانهم حتى يسألوا الموده.

و هذا الإشكال وارد حتى على تقدير أخذ الاستثناء منقطعا فإن سؤال الأجر منهم على أى حال إنما يتصور على تقدير إيمانهم و الاستدراك على الانقطاع إنما هو عن الجمله بجميع قيودها فأجد التأمل فيه.

و قيل:المراد بالموده فى القربى ما تقدم و الخطاب للأنصار فقد قيل:إنهم أتوه بمال ليستعين به على ما ينوبه فنزلت الآيه فردّه،و قد كان له منهم قرابه من جهه سلمى بنت زيد النجاريه و من جهه أخوال أمه آمنه على ما قيل.

و فيه أن أمر الأنصار فى حبهم للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أوضح من أن يرتاب فيه ذو ريب و هم الذين سألوه أن يهاجر اليهم،و بوّءوا له الدار،و فدوه بالأنفس و الأموال و البنين و بذلوا كل جهدهم فى نصرته و حتى فى الإحسان على من هاجر اليهم من المؤمنين به،و قد مدحهم اللّه تعالى بمثل قوله: وَ الَّذِينَ تَبَوَّؤُا الدّارَ وَ الْإِيمانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هاجَرَ إِلَيْهِمْ وَ لا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حاجَةً مِمّا أُوتُوا وَ يُؤْثِرُونَ عَلى أَنْفُسِهِمْ وَ لَوْ كانَ بِهِمْ خَصاصَةٌ (الحشر/۹)،و هذا مبلغ حبهم للمهاجرين اليهم لأجل النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فما هو الظنّ فى حبهم له؟

و إذا كان هذا مبلغ حبهم فما معنى أن يؤمر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يتوسل الى مودّتهم بقرابته منهم هذه القرابه البعيده؟

على أن العرب ما كانت تعتنى بالقرابه من جهه النساء ذاك الاعتناء و فيهم القائل:

بنونا بنو أبنائنا و بناتنا

بنوهنّ أبناء الرجال الأباعد

ص :۵۶۲

و القائل:

و إنما امهات الناس أوعيه

مستودعات و للأنساب آباء

و إنما هو الإسلام أدخل النساء فی القرابه و ساوی بین أولاد البنین و أولاد البنات و قد تقدم الکلام فی ذلک.

و قیل:الخطاب لقریش و المودّه فی القربی هی المودّه بسبب القرابه غیر أن المراد بها موده النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لا موده قریش کما فی الوجه الأول،و الاستثناء منقطع،و محصل المعنی:أنی لا أسألکم أجرا علی ما أدعوکم الیه من الهدی الذی ینتهی بکم الی روضات الجنات و الخلود فیها و لا أطلب منکم جزاء لکن حبی لکم بسبب قرابتکم منی دفعنی الی أن أهدیکم الیه و أدلکم علیه.

و فیه أنه لا یلائم ما یخده اللّه سبحانه له صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی طریق الدعوه و الهدایه فإنه تعالی یسجل علیه فی مواضع کثیره من کلامه أن الأمر فی هدایه الناس الی اللّه و لیس له من الأمر شیء و أن لیس له أن یحزن لکفرهم و ردهم دعوته و إنما علیه البلاغ فلم یکن له أن ینـدفع الی هـدایه أحد لحب قرابه أو یعرض عن هدایه آخرین لبغض أو کراهه و مع ذلک کله کیف یتصور أن یأمره اللّه بقوله: «قُلْ لاٰ أَسْئَلُکُمْ» الآیه أن یخبر کفار قریش أنه إنما انـدفع الی دعوتهم و هـدایتهم بسبب حبه لهم لقرابتهم منه لا لأجر یسألهم إیاه علیه.

و قیل:المراد بالموده فی القربی موده الأقرباء و الخطاب لقریش أو لعامه الناس و المعنی:لا أسألکم علی دعائی أجرا إلا أن تودوا أقرباءکم.

و فیه أن موده الأقرباء علی إطلاقهم لیست مما ینـدب الیه فی الإسلام قال تعالی: لاٰ تَجِدُ قَوْماً یُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَ الْیَوْمِ الْآخِرِ یُوٰادُّونَ مَنْ حَادَّ اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ وَ لَوْ کٰانُوا آبٰاءَهُمْ أَوْ أَبْنٰاءَهُمْ أَوْ إِخْوٰانَهُمْ أَوْ عَشِیرَتَهُمْ أُولٰئِکَ کَتَبَ فِی قُلُوبِهِمُ الْإِیمٰانَ وَ أَیَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ (المجادله/۲۲)، و سیاق هذه الآیه لا یلائم کونها مخصصه أو مقیده لعموم قوله: «إِلاَّ الْمَوَدَّهَ فِی الْقُرْبیٰ» أو

إطلاقه حتى تكون الموده للأقرباء المؤمنين هى أجر الرساله على أن هذه الموده الخاصه لا تلائم خطاب قريش أو عامه الناس.

بل الذى يفيده سياق الآيه أن الذى يندب اليه الإسلام هو الحب فى اللّه من غير أن يكون للقرابه خصوصيه فى ذلك،نعم هناك اهتمام شديد بأمر القرابه و الرحم لكنه بعنوان صله الرحم و إيتاء المال،على حبه ذوى القربى لا بعنوان موده القربى فلا حب إلا اللّه عز اسمه.

و لا مساغ للقول بأن الموده فى القربى فى الآيه كنايه عن صلتهم و الإحسان اليهم بإيتاء المال إذ ليس فى الكلام ما يدفع كون المراد هو المعنى الحقيقى غير الملائم لما ندب اليه الإسلام من الحب فى اللّه.

و قيل:معنى القربى هو التقرب الى اللّه،و الموده فى القربى هى التودّد اليه تعالى بالطاعه و التقرب فالمعنى:لا أسألكم عليه أجرا إلا أن تودّوا اليه تعالى بالتقرب اليه.

و فيه أن فى قوله: «إِلاَّ الْمَوَدَّةَ فِی الْقُرْبیٰ» على هذا المعنى إبهاما لا يصلح به أن يخاطب به المشركون فإن حاق مدلوله التودد اليه-أو وده تعالى-بالتقرب اليه و المشركون لا ينكرون ذلك بل يرون ما هم عليه من عباده الآلهه تودداً اليه بالتقرب منه فهم القائلون على ما يحكيه القرآن عنهم: مٰا نَعْبُدُهُمْ إِلاّٰ لِيُقَرِّبُونٰا إِلَى اللّٰهِ زُلْفیٰ (الزمر/۳)، هٰؤُلاٰءِ شُفَعٰاؤُنٰا عِنْدَ اللّٰهِ (يونس/۱۸)

فسؤال التودد الى اللّه بالتقرب اليه من غير تقييده بكونه بعبادته وحده،و جعل ذلك أجرا مطلوبا ممن يرى شركه نوع تودد الى اللّه بالتقرب اليه،و خطابهم بذلك على ما فيه من الإبهام -و المقام مقام تمحيضه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم نفسه فى دعوتهم الى دين التوحيد لا يسألهم لنفسه شيئا قط-مما لا يرتضيه الذوق السليم.

على أن المستعمل فى الآيه هو الموده دون التودد فالمراد بالموده حبهم للّه فى التقرب اليه و لم يرد فى كلامه تعالى إطلاق الموده على حب العباد للّه سبحانه و إن ورد العكس كما فى قوله: إِنَّ

رَبِّی رَحِیمٌ وَدُودٌ (هود۹۰/)،و قوله: وَ هُوَ الْغَفُورُ الْوَدُودُ (البروج۱۴/)،و لعل ذلک لما فی لفظ الموده من الإشعار بمراعاه حال المودود و تعاهده و تفقده،حتی قال بعضهم-علی ما حکاه الراغب-إن موده اللّه لعباده مراعاته لهم.

و الإشکال السابق علی حاله و لو فسرت الموده فی القربی بمواده الناس بعضهم بعضا و محابتهم فی التقرب الی اللّه بأن تکون القربات أسبابا للموده و الحب فیما بینهم فإن للمشرکین ما یماثل ذلک فیما بینهم علی ما یعتقدون.

و قیل:المراد بالموده فی القربی،موده قرابه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و هم عترته من أهل بیته علیهم السّلام و قد وردت به روایات من طرق أهل السنه و تکاثرت الأخبار من طرق الشیعه علی تفسیر الآیه بمودتهم و موالاتهم،و یؤیده الأخبار المتواتره من طرق الفریقین علی وجوب موالاه أهل البیت علیهم السّلام و محبتهم.

ثم التأمل الکافی فی الروایات المتواتره الوارده من طرق الفریقین عن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم المتضمنه لإرجاع الناس فی فهم کتاب اللّه بما فیه من اصول معارف الدین و فروعها و بیان حقائقه الی أهل البیت علیهم السّلام کحدیث الثقلین و حدیث السفینه و غیرهما لا یدع ریبا فی أن إیجاب مودتهم و جعلها أجرا للرساله إنما کان ذریعه الی إرجاع الناس الیهم فیما کان لهم من المرجعیه العلمیه.

فالموده المفروضه علی کونها أجرا للرساله لم تکن أمرا وراء الدعوه الدینیه من حیث بقائها و دوامها،فالآیه فی مؤدّاها لا تغایر مؤدّی سائر الآیات النافیه لسؤال الأجر.

و یئول معناها الی أنی لا أسألکم علیه أجرا إلا أن اللّه لما أوجب علیکم موده عامه المؤمنین و من جملتهم قرابتی فإنی أحتسب مودّتکم لقرابتی و أعدّها أجرا لرسالتی،قال تعالی: إِنَّ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ سَیَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمنُ وُدًّا (مریم۹۶/)و قال: وَ الْمُؤْمِنُونَ وَ الْمُؤْمِناتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِیاءُ بَعْضٍ (التوبه۷۱/).

و بذلک یظهر فساد ما اورد علی هذا الوجه أنه لا یناسب شأن النبوه لما فیه من التهمه فإن أکثر طلبه الدنیا یفعلون شیئا و یسألون علیه ما یکون فیه نفع لأولادهم و قراباتهم.

و أیضا فیه منافاه لقوله تعالی: وَ مٰا تَسْئَلُهُمْ عَلَیْهِ مِنْ أَجْرٍ (یوسف/۱۰۴).

وجه الفساد أن إطلاق الأجر علیها و تسمیتها به إنما هو بحسب الدعوی و أما بحسب الحقیقه فلا یزید مدلول الآیه علی ما یدل علیه الآیات الأخر النافیه لسؤال الأجر کما عرفت و ما فی ذلک من النفع عائد الیهم فلا مورد للتهمه.

علی أن الآیه علی هذا مدنیه خوطب بها المسلمون و لیس لهم أن یتهموا نبیهم المصون بعصمه إلهیه-بعد الإیمان به و تصدیق عصمته-فیما یأتیهم به من ربهم و لو جاز اتهامهم له فی ذلک و کان ذلک غیر مناسب لشأن النبوه لا یصلح لأن یخاطب به،لاطّرد مثل ذلک فی خطابات کثیره قرآنیه کالآیات الداله علی فرض طاعته المطلقه و الداله علی کون الأنفال و الغنائم للّه و لرسوله،و الداله علی خمس ذوی القربی،و ما ابیح له فی أمر النساء و غیر ذلک.

علی أنه تعالی تعرض لهذه التهمه و دفعها فی قوله الآتی: «أَمْ یَقُولُونَ افْتَریٰ عَلَی اللّٰهِ کَذِباً فَإِنْ یَشَإِ اللّٰهُ یَخْتِمْ عَلیٰ قَلْبِکَ» الآیه علی ما سیأتی.

و هب أنّا صرفنا الآیه عن هذا المعنی بحملها علی غیره دفعا لما ذکر من التهمه فما هو الدافع لها عن الأخبار التی لا تحصی کثره الوارده من طرق الفریقین فی إیجاب موده أهل البیت عنه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم؟

و أما منافاه هذه الوجه لقوله تعالی: «وَ مٰا تَسْئَلُهُمْ عَلَیْهِ مِنْ أَجْرٍ» فقد اتضح بطلانه مما ذکرناه،و الآیه بقیاس مدلولها الی الآیات النافیه لسؤال الأجر نظیره قوله تعالی: قُلْ مٰا أَسْئَلُکُمْ عَلَیْهِ مِنْ أَجْرٍ إِلاّٰ مَنْ شٰاءَ أَنْ یَتَّخِذَ إِلیٰ رَبِّهِ سَبِیلاً (الفرقان/۵۷).

قال فی الکشاف بعد اختیاره هذا الوجه:فإن قلت:هلا قیل:إلا موده القربی أو إلا الموده للقربی،و ما معنی قوله:إلا الموده فی القربی؟

قلت:جعلوا مکانا للموده و مقرا لها کقولک:لی فی آل فلان موده،و لی فیهم هوی و حب شدید،ترید احبهم و هم مکان حبی و محله.

قال:و لیست فی بصله للموده کاللام إذا قلت:إلا الموده للقربی.إنما هی متعلقه بمحذوف تعلق الظرف به فی قولک:المال فی الکیس،و تقدیره:إلا الموده ثابته فی القربی و متمکنه فیها.

انتهی.

قوله تعالی: وَ مَنْ یَقْتَرِفْ حَسَنَهً نَزِدْ لَهُ فِیها حُسْناً إِنَّ اللّهَ غَفُورٌ شَکُورٌ الاقتراف الاکتساب،و الحسنه الفعله التی یرتضیها اللّه سبحانه و یثیب علیها،و حسن العمل ملاءمته لسعاده الإنسان و الغایه التی یقصدها کما أن مساءته و قبحه خلاف ذلک،و زیاده حسنها إتمام ما نقص من جهاتها و إکماله و من ذلک الزیاده فی ثوابها کما قال تعالی:

وَ لَنَجْزِیَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِی کانُوا یَعْمَلُونَ (العنکبوت/٧)،و قال: لِیَجْزِیَهُمُ اللّهُ أَحْسَنَ ما عَمِلُوا وَ یَزِیدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ (النور/٣٨).

و المعنی:و من یکتسب حسنه نزد له فی تلک الحسنه حسنا-برفع نقائصها و زیاده أجرها-إن اللّه غفور یمحو السیئات شکور یظهر محاسن العمل من عامله.

و قیل:المراد بالحسنه موده قربی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و یؤیده ما فی روایات أئمه أهل البیت علیهم السّلام أن قوله: «قُلْ لا أَسْئَلُکُمْ عَلَیْهِ أَجْراً» الی تمام أربع آیات نزلت فی موده قربی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و لازم ذلک کون الآیات مدنیه و أنها ذات سیاق واحد و أن المراد بالحسنه من حیث انطباقها علی المورد هی الموده،و علی هذا فالإشاره بقوله: «أَمْ یَقُولُونَ افْتَری» الخ؛الی بعض ما تفوّه به المنافقون تثاقلا عن قبوله و فی المؤمنین سمّاعون لهم،و بقوله: «وَ هُوَ الَّذِی یَقْبَلُ التَّوْبَهَ» الی آخر الآیتین؛الی توبه الراجعین منهم و قبولها.

و فی قوله: إِنَّ اللّهَ غَفُورٌ شَکُورٌ التفات من التکلم الی الغیبه و الوجه فیه الإشاره الی عله الاتصاف بالمغفره و الشکر فإن المعنی:إن اللّه غفور شکور لأنه اللّه عزّ اسمه.

قوله تعالى: أَمْ يَقُولُونَ افْتَرىٰ عَلَى اللّٰهِ كَذِباً الى آخر الآيه أم منقطعه، و الكلام مسوق للتوبيخ و لازمه إنكار كونه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم مفتريا على اللّه كذبا.

و قوله: فَإِنْ يَشَإِ اللّٰهُ يَخْتِمْ عَلىٰ قَلْبِكَ معناه على ما يعطيه السياق أنك لست مفتريا على اللّه كذبا فإنه ليس لك من الأمر شيء حتى تشاء الفريه فتأتى بها و إنما هو وحى من اللّه سبحانه من غير أن يكون لك فيه صنع و الأمر الى مشيّته تعالى فإن يشأ يختم على قلبك و سدّ باب الوحى اليك،لكنه شاء أن يوحى اليك و يبيّن الحق،و قد جرت سنّته أن يمحو الباطل و يحق الحق بكلماته.

فقوله: «فَإِنْ يَشَإِ اللّٰهُ يَخْتِمْ عَلىٰ قَلْبِكَ» كنايه عن إرجاع الأمر الى مشيّه اللّه و تنزيه لساحه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يأتى بشيء من عنده.

و هذا المعنى-كما سترى-أنسب للسياق بناء على كون المراد بالقربى قرابه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و التوبيخ متوجها الى المنافقين و مرضى القلوب.

و قوله: وَ يَمْحُ اللّٰهُ الْبٰاطِلَ وَ يُحِقُّ الْحَقَّ بِكَلِمٰاتِهِ :الإتيان بالمضارع-يمحو و يحق-للدلاله على الاستمرار،فمحو الباطل و إحقاق الحق بالكلمات سنّه جاريه له تعالى و المراد بالكلمات ما ينزل على الأنبياء من الوحى الإلهى و التكليم الربوبى و يمكن أن يكون المراد نفوس الأنبياء من حيث إنها مفصحه عن الضمير الغيبى.

و قوله: إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذٰاتِ الصُّدُورِ تعليل لقوله: «وَ يَمْحُ اللّٰهُ الْبٰاطِلَ» الخ؛أى إنه يمحو الباطل و يحق الحق بكلماته لأنه عليم بالقلوب و ما انطوت عليه فيعلم ما تستدعيه من هدى أو ضلال أو شرح أو ختم بإنزال الوحى و توجيه الدعوه.

قوله تعالى: وَ هُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبٰادِهِ وَ يَعْفُوا عَنِ السَّيِّئٰاتِ وَ يَعْلَمُ مٰا تَفْعَلُونَ يقال:قبل منه و قبل عنه قال فى الكشاف:يقال:قبلت منه الشيء و قبلته عنه فمعنى قبلته منه أخذته منه و جعلته مبدأ قبولى و منشأه،و معنى قبلته عنه عزلته و أبنته عنه.

انتهى.

و فى قوله: وَ يَعْلَمُ مٰا تَفْعَلُونَ تحضيض على التوبه و تحذير عن اقترافات السيئات و المعنى ظاهر.

قوله تعالى: وَ يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ وَ يَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَ الْكٰافِرُونَ لَهُمْ عَذٰابٌ شَدِيدٌ فاعل «يَسْتَجِيبُ» ضمير راجع اليه تعالى و «الَّذِينَ آمَنُوا» الخ؛فى موضع المفعول بنزع الخافض و التقدير و يستجيب للذين آمنوا-على ما قيل-و قيل:فاعل يَسْتَجِيبُ» هو «الَّذِينَ» و هو بعيد من السياق.

و الاستجابه إجابه الدعاء و لما كانت العباده دعوه له تعالى عبّر عن قبولها بالاستجابه لهم، و الدليل على هذا المعنى قوله: «وَ يَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ» فإن ظاهره زياده الثواب و كذا مقابله استجابه المؤمنين بقوله: «وَ الْكٰافِرُونَ لَهُمْ عَذٰابٌ شَدِيدٌ» .

بحث روائى:

فى المجمع روى زادان عن على عليه السّلام قال:فينا فى آل حم آيه لا يحفظ مودتنا إلا كل مؤمن.

ثم قرأ قُلْ لاٰ أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً إِلاَّ الْمَوَدَّهَ فِي الْقُرْبىٰ .

قال الطبرسى:و إلى هذا أشار الكميت فى قوله:

وجدنا لكم فى آل حم آيه

تأولها منا تقى و مهرب

و فيه و صحّ عن الحسن بن على عليهما السّلام أنه خطب الناس فقال فى خطبته:إنا من أهل البيت الذين افترض اللّه مودتهم على كل مسلم فقال: قُلْ لاٰ أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً إِلاَّ الْمَوَدَّهَ فِي الْقُرْبىٰ .

و فى الكافى بإسناده عن عبد اللّه بن عجلان عن أبى جعفر عليه السّلام فى قوله تعالى: «قُلْ لاٰ أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً إِلاَّ الْمَوَدَّهَ فِي الْقُرْبىٰ» قال:هم الأئمه.

أقول:و الأخبار فی هذا المعنی من طرق الشیعه عن أئمه أهل البیت علیهم السّلام کثیره جدا مرویه عنهم.

و فی الدر المنثور أخرج أحمد بن حمید و البخاری و مسلم و الترمذی و ابن جریر و ابن مردویه من طریق طاوس عن ابن عباس أنه سئل عن قوله: «إِلاَّ الْمَوَدَّهَ فِی الْقُرْبی» فقال سعید بن جبیر:هم قربی آل محمد فقال ابن عباس:عجلت إن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لم یکن بطن من قریش إلا کان له فیهم قرابه فقال:إلا أن تصلوا ما بینی و بینکم من القرابه.

أقول:و رواه أیضا عن ابن عباس بطرق أخری غیر هذا الطریق،و قد تقدم فی بیان الآیه أن هذا المعنی غیر مستقیم و لا منطبق علی سیاق الآیه،و من العجیب ما فی بعض هذه الطرق أن الآیه منسوخه بقوله تعالی: قُلْ ما سَأَلْتُکُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَکُمْ إِنْ أَجْرِیَ إِلاّ عَلَی اللّهِ .

و فیه أخرج أبو نعیم و الدیلمی من طریق مجاهد عن ابن عباس قال:قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:لا أسألکم علیه أجرا إلا الموده فی القربی أن تحفظونی فی أهل بیتی و تودوهم لی.

و فیه أخرج ابن المنذر،و ابن أبی حاتم و الطبرانی و ابن مردویه بسند ضعیف من طریق سعید بن جبیر عن ابن عباس قال:لما نزلت هذه الآیه: «قُلْ لا أَسْئَلُکُمْ عَلَیْهِ أَجْراً إِلاَّ الْمَوَدَّهَ فِی الْقُرْبی» قالوا:یا رسول اللّه من قرابتک هؤلاء الذین وجبت مودتهم قال:علی و فاطمه و ولداها.

أقول:و رواه الطبرسی فی المجمع و فیها«و ولدها»مکان«و ولداها».

و فیه أخرج ابن جریر عن أبی الدیلم قال:لما جیء بعلی بن الحسین أسیرا فأقیم علی درج دمشق قام رجل من أهل الشام فقال:الحمد للّه الذی قتلکم و استأصلکم فقال له علی بن الحسین:أقرأت القرآن؟قال:نعم.قال:أقرأت آل حم؟قال:نعم قال:أ ما قرأت «قُلْ لا أَسْئَلُکُمْ عَلَیْهِ أَجْراً إِلاَّ الْمَوَدَّهَ فِی الْقُرْبی» ؟قال:فإنکم لأنتم هم؟قال:نعم.

و فیه أخرج ابن أبی حاتم عن ابن عباس «وَ مَنْ یَقْتَرِفْ حَسَنَهً» قال:الموده لآل محمد.

أقول:و روى ما فى معناه فى الكافى بإسناده عن محمد بن مسلم عن أبى جعفر عليه السّلام.

و فى تفسير القمى حدثنى أبى عن ابن أبى نجران عن عاصم بن حميد عن محمد بن مسلم قال:سمعت أبا جعفر عليه السّلام يقول فى قول اللّه عزّ و جل: «قُلْ لاٰ أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً إِلاَّ الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبىٰ» يعنى فى أهل بيته.

قال:جاءت الأنصار إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فقالوا:إنا قد آوينا و نصرنا فخذ طائفه من أموالنا فاستعن بها على ما نابك فأنزل اللّه عزّ و جل «قُلْ لاٰ أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً إِلاَّ الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبىٰ» أى فى أهل بيته.

ثم قال:أ لا ترى أن الرجل يكون له صديق و فى نفس ذلك الرجل شىء على أهل بيته فلا يسلم صدره فأراد اللّه عزّ و جل أن لا يكون فى نفس رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم شىء على أمته ففرض اللّه عليهم الموده فى القربى فإن أخذوا أخذوا مفروضا،و إن تركوا تركوا مفروضا.

قال:فانصرفوا من عنده و بعضهم يقول:عرضنا عليه أموالنا فقال:لا.قاتلوا عن أهل بيتى من بعدى،و قال طائفه:ما قال هذا رسول اللّه و جحدوه و قالوا كما حكى اللّه عزّ و جل:

«أَمْ يَقُولُونَ افْتَرىٰ عَلَى اللّٰهِ كَذِباً» فقال عزّ و جل: «فَإِنْ يَشَإِ اللّٰهُ يَخْتِمْ عَلىٰ قَلْبِكَ» قال:لو افتريت «وَ يَمْحُ اللّٰهُ الْبٰاطِلَ» يعنى يبطله «وَ يُحِقُّ الْحَقَّ بِكَلِمٰاتِهِ» يعنى بالأئمه و القائم من آل محمد عليهم السّلام إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذٰاتِ الصُّدُورِ .

أقول:و روى قصه الأنصار السيوطى فى الدر المنثور عن الطبرانى و ابن مردويه من طريق ابن جبير و ضعّفه.

[سوره الشورى (۴۲): الآيات ۲۷ الى ۵۰]

وَ لَوْ بَسَطَ اَللّٰهُ اَلرِّزْقَ لِعِبٰادِهِ لَبَغَوْا فِي اَلْأَرْضِ وَ لٰكِنْ يُنَزِّلُ بِقَدَرٍ مٰا يَشٰاءُ إِنَّهُ بِعِبٰادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرٌ (۲۷) وَ هُوَ اَلَّذِي يُنَزِّلُ اَلْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مٰا قَنَطُوا وَ يَنْشُرُ رَحْمَتَهُ وَ هُوَ اَلْوَلِيُّ اَلْحَمِيدُ (۲۸) وَ مِنْ آيٰاتِهِ خَلْقُ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ مٰا بَثَّ فِيهِمٰا مِنْ دٰابَّةٍ وَ هُوَ عَلىٰ جَمْعِهِمْ إِذٰا يَشٰاءُ قَدِيرٌ (۲۹) وَ مٰا أَصٰابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَبِمٰا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَ يَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ (۳۰) وَ مٰا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي اَلْأَرْضِ وَ مٰا لَكُمْ مِنْ دُونِ اَللّٰهِ مِنْ وَلِيٍّ وَ لاٰ نَصِيرٍ (۳۱) وَ مِنْ آيٰاتِهِ اَلْجَوٰارِ فِي اَلْبَحْرِ كَالْأَعْلاٰمِ (۳۲) إِنْ يَشَأْ يُسْكِنِ اَلرِّيحَ فَيَظْلَلْنَ رَوٰاكِدَ عَلىٰ ظَهْرِهِ إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآيٰاتٍ لِكُلِّ صَبّٰارٍ شَكُورٍ (۳۳) أَوْ يُوبِقْهُنَّ بِمٰا كَسَبُوا وَ يَعْفُ عَنْ كَثِيرٍ (۳۴) وَ يَعْلَمَ اَلَّذِينَ يُجٰادِلُونَ فِي آيٰاتِنٰا مٰا لَهُمْ مِنْ مَحِيصٍ (۳۵) فَمٰا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتٰاعُ اَلْحَيٰاةِ اَلدُّنْيٰا وَ مٰا عِنْدَ اَللّٰهِ خَيْرٌ وَ أَبْقىٰ لِلَّذِينَ آمَنُوا وَ عَلىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ (۳۶) وَ اَلَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبٰائِرَ اَلْإِثْمِ وَ اَلْفَوٰاحِشَ وَ إِذٰا مٰا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ (۳۷) وَ اَلَّذِينَ اِسْتَجٰابُوا لِرَبِّهِمْ وَ أَقٰامُوا اَلصَّلاٰةَ وَ أَمْرُهُمْ شُورىٰ بَيْنَهُمْ وَ مِمّٰا رَزَقْنٰاهُمْ يُنْفِقُونَ (۳۸) وَ اَلَّذِينَ إِذٰا أَصٰابَهُمُ اَلْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ (۳۹) وَ جَزٰاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهٰا فَمَنْ عَفٰا وَ أَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اَللّٰهِ إِنَّهُ لاٰ يُحِبُّ اَلظّٰالِمِينَ (۴۰) وَ لَمَنِ اِنْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُولٰئِكَ مٰا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ (۴۱) إِنَّمَا اَلسَّبِيلُ عَلَى اَلَّذِينَ يَظْلِمُونَ اَلنّٰاسَ وَ يَبْغُونَ فِي اَلْأَرْضِ بِغَيْرِ اَلْحَقِّ أُولٰئِكَ لَهُمْ عَذٰابٌ أَلِيمٌ (۴۲) وَ لَمَنْ صَبَرَ وَ غَفَرَ إِنَّ ذٰلِكَ لَمِنْ عَزْمِ اَلْأُمُورِ (۴۳) وَ مَنْ يُضْلِلِ اَللّٰهُ فَمٰا لَهُ مِنْ وَلِيٍّ مِنْ بَعْدِهِ وَ تَرَى اَلظّٰالِمِينَ لَمّٰا رَأَوُا اَلْعَذٰابَ يَقُولُونَ هَلْ إِلىٰ مَرَدٍّ مِنْ سَبِيلٍ (۴۴) وَ تَرٰاهُمْ يُعْرَضُونَ عَلَيْهٰا خٰاشِعِينَ مِنَ اَلذُّلِّ يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ وَ قٰالَ اَلَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ اَلْخٰاسِرِينَ اَلَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَ أَهْلِيهِمْ يَوْمَ اَلْقِيٰامَةِ أَلاٰ إِنَّ اَلظّٰالِمِينَ فِي عَذٰابٍ مُقِيمٍ (۴۵) وَ مٰا كٰانَ لَهُمْ مِنْ أَوْلِيٰاءَ يَنْصُرُونَهُمْ مِنْ دُونِ اَللّٰهِ وَ مَنْ يُضْلِلِ اَللّٰهُ فَمٰا لَهُ مِنْ سَبِيلٍ (۴۶) اِسْتَجِيبُوا لِرَبِّكُمْ مِنْ قَبْلِ

أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لاٰ مَرَدَّ لَهُ مِنَ اَللّٰهِ مٰا لَكُمْ مِنْ مَلْجَإٍ يَوْمَئِذٍ وَ مٰا لَكُمْ مِنْ نَكِيرٍ (۴۷) فَإِنْ أَعْرَضُوا فَمٰا أَرْسَلْنٰاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظاً إِنْ عَلَيْكَ
إِلاَّ اَلْبَلاٰغُ وَ إِنّٰا إِذٰا أَذَقْنَا اَلْإِنْسٰانَ مِنّٰا رَحْمَةً فَرِحَ بِهٰا وَ إِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ بِمٰا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَإِنَّ اَلْإِنْسٰانَ كَفُورٌ (۴۸) لِلّٰهِ مُلْكُ
اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ يَخْلُقُ مٰا يَشٰاءُ يَهَبُ لِمَنْ يَشٰاءُ إِنٰاثاً وَ يَهَبُ لِمَنْ يَشٰاءُ اَلذُّكُورَ (۴۹) أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرٰاناً وَ إِنٰاثاً وَ يَجْعَلُ مَنْ يَشٰاءُ
عَقِيماً إِنَّهُ عَلِيمٌ قَدِيرٌ (۵۰)

ص :۵۷۱

بیان:

قوله تعالی: وَ لَوْ بَسَطَ اللّٰهُ الرِّزْقَ لِعِبٰادِهِ لَبَغَوْا فِی الْأَرْضِ وَ لٰكِنْ يُنَزِّلُ بِقَدَرٍ مٰا يَشٰاءُ إِنَّهُ بِعِبٰادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرٌ القدر مقابل البسط معناه التضییق و منه قوله السابق: «يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشٰاءُ وَ يَقْدِرُ» و القدر بفتح الدال و سکونها کمیّه الشیء و هندسته و منه قوله: «وَ لٰكِنْ يُنَزِّلُ بِقَدَرٍ مٰا يَشٰاءُ» أو جعل الشیء علی کمیّه معینه و منه قوله: فَقَدَرْنٰا فَنِعْمَ الْقٰادِرُونَ (المرسلات۲۳/).

و البغی الظلم،و قوله: «بِعِبٰادِهِ» من وضع الظاهر موضع الضمیر،و النکته فیه الإشاره الی بیان کونه خبیرا بصیرا بهم و ذلک أنهم عباده المخلوقون له القائمون به فلا یکونون محجوبین عنه مجهولین له،و کذا قوله السابق: «لِعِبٰادِهِ» لا یخلو من إشاره الی بیان إیتاء الرزق و ذلک أنهم عباده و رزق العبد علی مولاه.

و معنی الآیه:و لو وسّع اللّه الرزق علی عباده فأشبع الجمیع بإیتائه لظلموا فی الأرض-لما أن من طبع سعه المال الأشر و البطر و الاستکبار و الطغیان کما قال تعالی: إِنَّ الْإِنْسٰانَ لَيَطْغىٰ أَنْ رَآهُ اسْتَغْنىٰ (العلق۷/)-و لکن ینزّل ما یشاء من الرزق بقدر و کمیه معینه إنه بعباده خبیر بصیر فیعلم ما یستحقه کل عبد و ما یصلحه من غنی أو فقر فیؤتیه ذلک.

ففى قوله: وَ لٰكِنْ يُنَزِّلُ بِقَدَرٍ مٰا يَشٰاءُ بيان للسنّه الإلهيه فى إيتاء الرزق بالنظر الى صلاح حال الناس أى إن لصلاح حالهم أثرا فى تقدير أرزاقهم،و لا ينافى ذلك ما نشاهد من طغيان بعض المثرين و نماء رزقهم على ذلك فإن هناك سنّه اخرى حاكمه على هذه السنه و هى سنه الابتلاء و الامتحان،قال تعالى: إِنَّمٰا أَمْوٰالُكُمْ وَ أَوْلاٰدُكُمْ فِتْنَةٌ (التغابن۱۵/)، و سنّه اخرى هى سنه المكر و الاستدراج،قال تعالى: سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لاٰ يَعْلَمُونَ وَ أُمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ (الأعراف۱۸۳/).

فسنه الإصلاح بتقدير الرزق سنه ابتدائيه يصلح بها حال الإنسان إلا أن يمتحنه اللّه كما قال: وَ لِيَبْتَلِيَ اللّٰهُ مٰا فِي صُدُورِكُمْ وَ لِيُمَحِّصَ مٰا فِي قُلُوبِكُمْ (آل عمران۱۵۴/)أو يغيّر النعمه و يكفر بها فيغيّر اللّه فى حقه سنته فيعطيه ما يطغيه،قال تعالى: إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يُغَيِّرُ مٰا بِقَوْمٍ حَتّٰى يُغَيِّرُوا مٰا بِأَنْفُسِهِمْ (الرعد۱۱/).

و كما أن إيتاء المال و البنين و سائر النعم الصوريه من الرزق المقسوم كذلك المعارف الحقه و الشرائع السماويه المنتهيه الى الوحى من حيث إنزالها و من حيث الابتلاء بها و التلبّس بالعمل بها من الرزق المقسوم.

فلو نزلت المعارف و الأحكام عن آخرها دفعه واحده-على ما لها من الإحاطه و الشمول لجميع شئون الحياه الإنسانيه-لشقّت على الناس و لم يؤمن بها إلا الأوحدى منهم لكن اللّه سبحانه أنزلها على رسوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم تدريجا و على مكث و هيّأ بذلك الناس بقبول بعضها لقبول بعض،قال تعالى: وَ قُرْآناً فَرَقْنٰاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النّٰاسِ عَلىٰ مُكْثٍ (الإسراء/ ۱۰۶).

و كذا المعارف العاليه التى هى فى بطون المعارف الساذجه الدينيه لو لم يضرب عليها بالحجاب و بيّنت لعامه الناس على حد الظواهر المبينه لهم لم يتحملوها و دفعته أفهامهم إلا الأوحدى منهم لكن اللّه سبحانه كلّمهم فى ذلك نوع تكليم يستفيد منه كل على قدر فهمه

و سعه صدره كما قال فى مثل ضربه فى ذلك: أَنْزَلَ مِنَ السَّمٰاءِ مٰاءً فَسٰالَتْ أَوْدِيَهٌ بِقَدَرِهٰا (الرعد/١٧).

و كذلك الأحكام و التكاليف الشرعيه لو كلّف بجميعها جميع الناس لتحرّجوا منها و لم يتحمّلوها لكنه سبحانه قسّمها بينهم حسب تقسيم الابتلاءات المقتضيه لتوجّه التكاليف المتنوّعه بينهم.

فالرزق بالمعارف و الشرائع من أى جهه فرض كالرزق الصورى مفروز بين الناس مقدّر على حسب صلاح حالهم.

قوله تعالى: وَ هُوَ الَّذِى يُنَزِّلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مٰا قَنَطُوا وَ يَنْشُرُ رَحْمَتَهُ وَ هُوَ الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ القنوط اليأس،و الغيث المطر،قال فى مجمع البيان:الغيث ما كان نافعا فى وقته،و المطر قد يكون نافعا و قد يكون ضارّا فى وقته و غير وقته.انتهى.و نشر الرحمه تفريق النعمه بين الناس بإنبات النبات و إخراج الثمار التى يكون سببها المطر.

و فى الآيه انتقال من حديث الرزق الى آيات التوحيد التى لها تعلّق ما بالأرزاق،و يتلوها فى هذا المعنى آيات،و تذييل الآيه بالاسمين:الولىّ الحميد و هما من أسمائه تعالى الحسنى للثناء عليه فى فعله الجميل.

قوله تعالى: وَ مِنْ آيٰاتِهِ خَلْقُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مٰا بَثَّ فِيهِمٰا مِنْ دٰابَّهٍ الخ؛البث التفريق،و يقال:بثّ الريح التراب إذا أثاره،و الدابه كل ما يدبّ على الأرض فيعمّ الحيوانات جميعا،و المعنى ظاهر.

و ظاهر الآيه أن فى السموات خلقا من الدواب كالأرض،و قول بعضهم:إنما فى السموات من دابه هى الملائكه يدفعه أن إطلاق الدواب على الملائكه غير معهود.

و قوله: وَ هُوَ عَلىٰ جَمْعِهِمْ إِذٰا يَشٰاءُ قَدِيرٌ إشاره الى حشر ما بثّ فيهما من دابه و قد عبّر بالجمع لمقابلته البث الذى هو التفريق،و لا دلاله فى قوله: «عَلىٰ جَمْعِهِمْ» حيث أتى

بضمير أولى العقل على كون ما فى السموات من الدواب أولى عقل كالإنسان لقوله تعالى:

وَ مٰا مِنْ دَابَّةٍ فِى الْأَرْضِ وَ لاٰ طٰائِرٍ يَطِيرُ بِجَنٰاحَيْهِ إِلاّٰ أُمَمٌ أَمْثٰالُكُمْ مٰا فَرَّطْنٰا فِى الْكِتٰابِ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ إِلىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ (الأنعام۳۸/).

و القدير من أسمائه تعالى الحسنى و هو الذى أركزت فيه القدره و ثبتت،قال الراغب:

القدره إذا وصف بها الإنسان فاسم لهيئه له بها يتمكن من فعل شيء ما،و إذا وصف اللّه بها فهى نفى العجز عنه،و محال أن يوصف غير اللّه بالقدره المطلقه معنى و إن أطلق عليه لفظا بل حقه أن يقال:قادر على كذا،و متى قيل:هو قادر فعلى سبيل معنى التقييد،و لهذا لا أحد غير اللّه يوصف بالقدره من وجه إلا و يصحّ أن يوصف بالعجز من وجه و اللّه تعالى هو الذى ينتفى عنه العجز من كل وجه.

و القدير هو الفاعل لما يشاء على قدر ما تقتضى الحكمه لا زائدا عليه و لا ناقصا عنه و لذلك لا يصح أن يوصف به إلا اللّه تعالى قال:«إنه على ما يشاء قدير»،و المقتدر يقاربه نحو «عِنْدَ مَلِيكٍ مُقْتَدِرٍ» لكن قد يوصف به البشر،و إذا استعمل فى اللّه فمعناه معنى القدير و إذا استعمل فى البشر فمعناه المتكلف و المكتسب للقدره،انتهى.

و هو حسن غير أن فى قوله:إن القدره إذا وصف بها اللّه فهى نفى العجز عنه مساهله ظاهره فإن صفاته تعالى الذاتيه كالحياه و العلم و القدره لها معان إيجابيه هى عين الذات لا معان سلبيه حتى تكون الحياه بمعنى انتفاء الموت و العلم بمعنى انتفاء الجهل و القدره بمعنى انتفاء العجز على ما يقوله الصابئون و لازمه خلوّ الذات عن صفات الكمال.

فالحق أن معنى قدرته تعالى كونه بحيث يفعل ما يشاء،و لازم هذا المعنى الإيجابى انتفاء مطلق العجز عنه تعالى.

قوله تعالى: وَ مٰا أَصٰابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَبِمٰا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَ يَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ المصيبه النائبه تصيب الإنسان كأنها تقصده،و المراد بما كسبت أيديكم المعاصى

و السيئات،و قوله: «وَ يَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ» أى عن كثير مما كسبت أيديكم و هى السيئات.

و الخطاب فى الآيه اجتماعى موجّه الى المجتمع غير منحلّ الى خطابات جزئيه و لازمه كون المراد بالمصيبه التى تصيبهم المصائب العامه الشامله كالقحط و الغلاء و الوباء و الزلازل و غير ذلك.

فيكون المراد أن المصائب و النوائب التى تصيب مجتمعكم و يصابون بها إنما تصيبكم بسبب معاصيكم و اللّه يصفح عن كثير منها فلا يأخذ بها.

فالآيه فى معنى قوله تعالى: ظَهَرَ الْفَسادُ فِى الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ بِما كَسَبَتْ أَيْدِى النّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِى عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ (الروم/۴۱)،و قوله: وَ لَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرى آمَنُوا وَ اتَّقَوْا لَفَتَحْنا عَلَيْهِمْ بَرَكاتٍ مِنَ السَّماءِ وَ الْأَرْضِ وَ لكِنْ كَذَّبُوا (الأعراف/۹۶)،و قوله: إِنَّ اللّهَ لا يُغَيِّرُ ما بِقَوْمٍ حَتّى يُغَيِّرُوا ما بِأَنْفُسِهِمْ (الرعد/۱۱)،و غير ذلك من الآيات الداله على أن بين أعمال الإنسان و بين النظام الكونى ارتباطا خاصا فلو جرى المجتمع الإنسانى على ما يقتضيه الفطره من الاعتقاد و العمل لنزلت عليه الخيرات و فتحت عليه البركات و لو أفسدوا أفسد عليهم.

هذا ما تقتضيه هذه السنه الإلهيه إلا أن ترد عليه سنه الابتلاء أو سنه الاستدراج و الإملاء فينقلب الأمر،قال تعالى: ثُمَّ بَدَّلْنا مَكانَ السَّيِّئَهِ الْحَسَنَهَ حَتّى عَفَوْا وَ قالُوا قَدْ مَسَّ آباءَنا الضَّرّاءُ وَ السَّرّاءُ فَأَخَذْناهُمْ بَغْتَهً وَ هُمْ لا يَشْعُرُونَ (الأعراف/۹۵).

و يمكن أن يكون الخطاب فى الآيه عامّا منحلا الى خطابات الأفراد فيكون ما يصاب كل إنسان بمصيبه فى نفسه أو ماله أو ولده أو عرضه و ما يتعلق به مستندا الى معصيه أتى بها و سيئه عملها و يعفو اللّه عن كثير منها.

و كيف كان فالخطاب فى الآيه لعامه الناس من المؤمن و الكافر و هو الذى يفيده السياق و تؤيده الآيه التاليه هذا أولا،و المراد بما كسبته الأيدى المعاصى و السيئات دون مطلق

الأعمال،و هذا ثانيا،و المصائب التی تصیب إنما هی آثار الأعمال فی الدنیا لما بین الأعمال و بینها من الارتباط و التداعی دون جزاء الأعمال و هذا ثالثا.

قوله تعالی: وَ مٰا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِینَ فِی الْأَرْضِ وَ مٰا لَکُمْ مِنْ دُونِ اللّٰهِ مِنْ وَلِیٍّ وَ لاٰ نَصِیرٍ ،معنی الآیه ظاهر و هی باتصالها بما قبلها تفید أنکم لا تعجزون اللّه حتی لا تصیبکم المصائب لذنوبکم و لیس لکم من دونه من ولی یتولی أمرکم فیدفع عنکم المصائب و لا نصیر ینصرکم و یعینکم علی دفعها.

قوله تعالی: وَ مِنْ آیٰاتِهِ الْجَوٰارِ فِی الْبَحْرِ کَالْأَعْلاٰمِ ،الجواری جمع جاریه و هی السفینه،و الأعلام جمع علم و هو العلامه و یسمی به الجبل و شبهت السفائن بالجبال لعظمها و ارتفاعها و الباقی ظاهر.

قوله تعالی: إِنْ یَشَأْ یُسْکِنِ الرِّیحَ فَیَظْلَلْنَ رَوٰاکِدَ عَلیٰ ظَهْرِهِ الخ؛ضمیر «یَشَأْ» للّه تعالی،و ظل بمعنی صار،و «رَوٰاکِدَ» جمع راکده و هی الثالثه فی محلها و المعنی:إن یشإ اللّه یسکن الریح التی تجری بها الجواری فیصرن أی الجواری ثوابت علی ظهر البحر.

و قوله: إِنَّ فِی ذٰلِکَ لَآیٰاتٍ لِکُلِّ صَبّٰارٍ شَکُورٍ أصل الصبر الحبس و أصل الشکر إظهار نعمه المنعم بقول أو فعل،و المعنی:إنّ فیما ذکر من أمر الجواری من کونها جاریه علی ظهر البحر بسبب جریان الریاح ناقله للناس و أمتعتهم من ساحل الی ساحل لآیات لکل من حبس نفسه عن الاشتغال بما لا یعینه و اشتغل بالتفکر فی نعمه و التفکر فی النعمه من الشکر.

و قیل:المراد بکل صبّار شکور المؤمن لأن المؤمن لا یخلو من أن یکون فی الضرّاء أو فی السرّاء فإن کان فی الضرّاء کان من الصابرین و إن کان فی السرّاء کان من الشاکرین.

قوله تعالی: أَوْ یُوبِقْهُنَّ بِمٰا کَسَبُوا وَ یَعْفُ عَنْ کَثِیرٍ الإیباق الإهلاک،و ضمیر التأنیث للجواری و ضمیر التذکیر للناس،و یوبقهن و یعف معطوفات علی «یُسْکِنِ» ،

ص :579

و المعنى:إن يشأ يهلك الجوارى بإغراقها بسبب ما كسبوا من السيئات و يعف عن كثير منها أى إن بعضها كاف فى اقتضاء الإهلاك و إن عفى عن كثير منها.

قوله تعالى: وَ يَعْلَمَ الَّذِينَ يُجٰادِلُونَ فِي آيٰاتِنٰا مٰا لَهُمْ مِنْ مَحِيصٍ قيل:

هو غايه معطوفه على اخرى محذوفه،و التقدير نحو من قولنا:ليظهر به قدرته و يعلم الذين يجادلون فى آياتنا ما لهم من مفر و لا مخلص،و هذا كثير الورود فى القرآن الكريم غير أن المعطوف فيما ورد فيه مقارن للام الغايه كقوله: وَ لِيَعْلَمَ اللّٰهُ الَّذِينَ آمَنُوا (آل عمران/ ۱۴۰).

و قوله: وَ لِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ (الأنعام/۷۵).

و جوّز بعضهم أن يكون معطوفا على جزاء الشرط بتقدير أن نحو إن جئتنى أكرمك و أعطيك كذا و كذا بنصب أعطيك،و المسأله نحويه خلافيه فليرجع الى ما ذكروه فيه.

قوله تعالى: فَمٰا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتٰاعُ الْحَيٰاةِ الدُّنْيٰا الخ؛تفصيل لما تقدم ذكره من الرزق و تقسيم له الى ما عند الناس من رزق الدنيا الشامل للمؤمن و الكافر و ما عند اللّه من رزق الآخره المختص بالمؤمنين،و فيه تخلص الى ذكر صفات المؤمنين و ذكر بعض ما يلقاه الظالمون يوم القيامه.

فقوله: فَمٰا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتٰاعُ الْحَيٰاةِ الدُّنْيٰا الخطاب للناس على ما يفيده السياق دون المشركين خاصه،و المراد بما أوتيتم من شىء جميع ما أعطيه للناس و رزقوه من النعيم،و إضافه المتاع الى الحياه للإشاره الى انقطاعه و عدم ثباته و دوامه،و المعنى:فكل شىء أعطيتموه مما عندكم متاع تتمتعون به فى أيام قلائل.

و قوله: وَ مٰا عِنْدَ اللّٰهِ خَيْرٌ وَ أَبْقىٰ لِلَّذِينَ آمَنُوا وَ عَلىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ المراد بما عند اللّه ما ادّخره اللّه ثوابا ليثيب به المؤمنين،و اللام فى «لِلَّذِينَ آمَنُوا» للملك و الظرف لغو،و قيل اللام متعلق بقوله: «أَبْقىٰ» و الأول أظهر،و كون ما عند اللّه خيرا لكونه

خالصا من الألم و الكدر و كونه أبقى لكونه أدوم غير منقطع الآخر.

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبٰائِرَ الْإِثْمِ وَ الْفَوٰاحِشَ وَ إِذٰا مٰا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ عطف على قوله: «لِلَّذِينَ آمَنُوا» و الآيه و آيتان بعدها تعدّ صفات المؤمنين الحسنه و قول بعضهم أنه كلام مستأنف لا يساعد عليه السياق.

و كبائر الإثم المعاصى الكبيره التى لها آثار سوء عظيمه و قد عدّ تعالى منها شرب الخمر و الميسر،قال تعالى: قُلْ فِيهِمٰا إِثْمٌ كَبِيرٌ (البقره۲۱۹/)،و الفواحش جمع فاحشه و هى المعصيه الشنيعه النكراء و قد عدّ تعالى منها الزنا و اللواط قال: وَ لاٰ تَقْرَبُوا الزِّنىٰ إِنَّهُ كٰانَ فٰاحِشَةً (الإسراء۳۲/)،و قال حاكيا عن لوط: أَ تَأْتُونَ الْفٰاحِشَةَ وَ أَنْتُمْ تُبْصِرُونَ (النمل۵۴/).

و قوله: يَجْتَنِبُونَ كَبٰائِرَ الْإِثْمِ وَ الْفَوٰاحِشَ و هو فى سوره مكيه إشاره الى إجمال ما سيفصّل من تشريع تحريم كبائر المعاصى و الفواحش.

و فى قوله: وَ إِذٰا مٰا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ إشاره الى العفو عند الغضب و هو من أخصّ صفات المؤمنين و لذا عبّر عنه بما عبّر و لم يقل:و يغفرون إذا غضبوا ففى الكلام جهات من التأكيد و ليس قصرا للمغفره عند الغضب فيهم.

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ اسْتَجٰابُوا لِرَبِّهِمْ وَ أَقٰامُوا الصَّلاٰةَ الخ؛الاستجابه هى الإجابه و استجابتهم لربهم إجابتهم لما يكلفهم به من الأعمال الصالحه-على ما يفيده السياق-و ذكر إقامه الصلاه بعدها من قبيل ذكر الخاص بعد العام لشرفه.

على أن الظاهر أن الآيات مكيه و لم يشرّع يومئذ أمثال الزكاه و الخمس و الصوم و الجهاد، و فى قوله: «وَ الَّذِينَ اسْتَجٰابُوا لِرَبِّهِمْ» من الإشاره الى إجمال الأعمال الصالحه المشرّعه نظير ما تقدّم فى قوله: «وَ الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ» الخ؛و نظير الكلام جار فى الآيات التاليه.

و قوله: وَ أَمْرُهُمْ شُورىٰ بَيْنَهُمْ قال الراغب:و التشاور و المشاوره و المشوره

استخراج الرأی بمراجعه البعض الی البعض من قولهم:شرت العسل إذا أخذته من موضعه و استخرجته منه،قال تعالی: «وَ شٰاوِرْهُمْ فِی الْأَمْرِ» و الشوری الأمر الذی یتشاور فیه،قال تعالی: «وَ أَمْرُهُمْ شُوریٰ بَیْنَهُمْ» انتهی.فالمعنی:الأمر الذی یعزمون علیه شوری بینهم یتشاورون فیه،و یظهر من بعضهم أنه مصدر،و المعنی:و شأنهم المشاوره بینهم.

و کیف کان ففیه إشاره الی أنهم أهل الرشد و إصابه الواقع یمعنون فی استخراج صواب الرأی بمراجعه العقول فالآیه قریبه المعنی من قول اللّه تعالی: اَلَّذِینَ یَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَیَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ (الزمر/۱۸).

و قوله: «وَ مِمّٰا رَزَقْنٰاهُمْ یُنْفِقُونَ» إشاره الی بذل المال لمرضات اللّه.

قوله تعالی: وَ الَّذِینَ إِذٰا أَصٰابَهُمُ الْبَغْیُ هُمْ یَنْتَصِرُونَ قال الراغب:الانتصار و الاستنصار طلب النصره.انتهی.فالمعنی:الذین إذا أصاب الظلم بعضهم طلب النصره من الآخرین و إذا کانوا متفقین علی الحق کنفس واحده فکأن الظلم أصاب جمیعهم فطلبوا المقاومه قباله و أعدّوا علیه النصره.

و عن بعضهم أن الانتصار بمعنی التناصر نظیر اختصم و تخاصم و استبق و تسابق و المعنی علیه ظاهر.

و کیف کان فالمراد مقاومتهم لرفع الظلم فلا ینافی المغفره عند الغضب المذکوره فی جمله صفاتهم فإن المقاومه دون الظلم و سد بابه عن المجتمع لمن استطاعه و الانتصار و التناصر لأجله من الواجبات الفطریه،قال تعالی: وَ إِنِ اسْتَنْصَرُوکُمْ فِی الدِّینِ فَعَلَیْکُمُ النَّصْرُ (الأنفال/۷۲)،و قال: فَقٰاتِلُوا الَّتِی تَبْغِی حَتّٰی تَفِیءَ إِلیٰ أَمْرِ اللّٰهِ (الحجرات/۹).

قوله تعالی: وَ جَزٰاءُ سَیِّئَهٍ سَیِّئَهٌ مِثْلُهٰا الی آخر الآیه بیان لما جعل للمنتصر فی انتصاره و هو أن یقابل الباغی بما یماثل فعله و لیس بظلم و بغی.

قیل:و سمی الثانیه و هی ما یأتی بها المنتصر سیئه لأنها فی مقابله الاولی کما قال تعالی:

ص :۵۸۲

فَمَنِ اعْتَدیٰ عَلَیْکُمْ فَاعْتَدُوا عَلَیْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدیٰ عَلَیْکُمْ (البقره/۱۹۴)،و قال الزمخشری:کلتا الفعلتین:الاولی و جزاؤها سیئه لأنها تسوء من تنزل به ففیه رعایه لحقیقه معنی اللفظ و إشاره الی أن مجازاه السیئه بمثلها إنما تحمد بشرط المماثله من غیر زیاده.

و قوله: فَمَنْ عَفٰا وَ أَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَی اللّٰهِ وعد جمیل علی العفو و الإصلاح، و الظاهر أن المراد بالإصلاح إصلاحه أمره فیما بینه و بین ربه،و قیل:المراد إصلاحه ما بینه و بین ظالمه بالعفو و الإغضاء.

و قوله: إِنَّهُ لاٰ یُحِبُّ الظّٰالِمِینَ قیل:فیه بیان أنه تعالی لم یرغّب المظلوم فی العفو عن الظالم لمیله الی الظالم أو لحبه إیاه و لکن لیعرض المظلوم بذلک لجزیل الثواب،و لحبه تعالی الإحسان و الفضل.

قوله تعالی: وَ لَمَنِ انْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُولٰئِکَ مٰا عَلَیْهِمْ مِنْ سَبِیلٍ -الی قوله- لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ضمیر «ظُلْمِهِ» راجع الی المظلوم،و الإضافه من إضافه المصدر الی مفعوله.

الآیات الثلاث تبین و رفع لبس من قوله فی الآیه السابقه: «فَمَنْ عَفٰا وَ أَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَی اللّٰهِ» فمن الجائز أن یتوهّم المظلوم أن فی ذلک إلغاء لحق انتصاره فبیّن سبحانه بقوله أولا:

«وَ لَمَنِ انْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُولٰئِکَ مٰا عَلَیْهِمْ مِنْ سَبِیلٍ» أن لا سبیل علی المظلومین و لا مجوّز لإبطال حقهم فی الشرع الإلهی،و إرجاع ضمیر الإفراد الی الموصول أولا باعتبار لفظه، و ضمیر الجمع ثانیا باعتبار معناه.

و بین بقوله ثانیا: إِنَّمَا السَّبِیلُ عَلَی الَّذِینَ یَظْلِمُونَ النّٰاسَ وَ یَبْغُونَ فِی الْأَرْضِ بِغَیْرِ الْحَقِّ أن السبیل کله علی الظالمین فی الانتقام منهم للمظلومین،و أکد ذلک ذیلا بقوله: أُولٰئِکَ لَهُمْ عَذٰابٌ أَلِیمٌ .

و بین بقوله ثالثا: وَ لَمَنْ صَبَرَ وَ غَفَرَ إِنَّ ذٰلِکَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ أن الدعوه الی

الصبر و العفو ليست إبطالا لحق الانتصار و إنما هى إرشاد الى فضيله هى من أعظم الفضائل فإن فى المغفره الصبر الذى هو من عزم الامور،و قد أكد الكلام بلام القسم أولا و باللام فى خبر إن ثانيا لإفاده العنايه بمضمونه.

قوله تعالى: وَ مَنْ يُضْلِلِ اللّٰهُ فَمٰا لَهُ مِنْ وَلِيٍّ مِنْ بَعْدِهِ الخ؛لما ذكر المؤمنين بأوصافهم و أنّ لهم عند اللّه رزقهم المدّخر لهم و فيه سعاده عقباهم التى هداهم اللّه إليها التفت الى غيرهم و هم الظالمون الآيسون من تلك الهدايه الموصله الى السعاده المحرومون من هذا الرزق الكريم فبين أن اللّه سبحانه أضلهم لكفرهم و تكذيبهم فلا ينتهون الى ما عنده من الرزق و لا يسعدهم به و ليس لهم من دونه من ولى حتى يتولى أمرهم و يرزقهم ما حرّمهم اللّه من الرزق،فهم صفر الأكف يتمنون عند مشاهده العذاب الرجوع الى الدنيا ليعملوا صالحا فيكونوا أمثال المؤمنين.

فقوله: وَ مَنْ يُضْلِلِ اللّٰهُ الخ؛من قبيل وضع السبب و هو إضلال اللّه لهم و عدم ولى آخر يتولى أمرهم فيهديهم و يرزقهم موضع المسبب و هو الهدايه و الرزق.

و قوله: «وَ تَرَى الظّٰالِمِينَ لَمّٰا رَأَوُا الْعَذٰابَ يَقُولُونَ هَلْ إِلىٰ مَرَدٍّ مِنْ سَبِيلٍ» إشاره الى تمنيهم الرجوع الى الدنيا بعد اليأس عن السعاده و مشاهده العذاب.

و تَرَى خطاب عام وجه الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بما أنه راء و معناه و ترى و يرى كل من هو راء،و فيه إشاره الى أنهم يتمنون ذلك على رءوس الأشهاد،و المرد هو الرد.

قوله تعالى: وَ تَرٰاهُمْ يُعْرَضُونَ عَلَيْهٰا خٰاشِعِينَ مِنَ الذُّلِّ يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ ضمير «عَلَيْهٰا» للنار للدلاله المقام عليها و خفى الطرف ضعيفه و إنما ينظر من طرف خفى.الى المكاره المهوله من ابتلى بها فهو لا يريد أن ينصرف فيغفل عنها و لا يجترئ أن يمتلئ بها بصره كالمبصور ينظر الى السيف،و الباقى ظاهر.

و قوله: وَ قٰالَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ الْخٰاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَ أَهْلِيهِمْ

يَوْمَ الْقِيامَهِ أی إن الخاسرین کل الخسران و بحقیقته هم الذین خسروا أنفسهم بحرمانها عن النجاه و أهلیهم بعدم الانتفاع بهم یوم القیامه.و قیل أهلوهم أزواجهم من الحور و خدمهم فی الجنه لو آمنوا و لا یخلو من وجه نظرا الی آیات وراثه الجنه.

و هذا القول المنسوب الی المؤمنین إنما یقولونه یوم القیامه-و التعبیر بلفظ الماضی لتحقق الوقوع-لا فی الدنیا کما یظهر من بعضهم فلیس لاستناده تعالی الی مقاله المؤمنین فی الدنیا وجه فی مثل المقام،و لیس القائلون به جمیع المؤمنین کائنین من کانوا و إنما هم الکاملون منهم المأذون لهم فی الکلام الناطقون بالصواب محضا کأصحاب الأعراف و شهداء الأعمال قال تعالی: یَوْمَ یَأْتِ لا تَکَلَّمُ نَفْسٌ إِلاّ بِإِذْنِهِ (هود۱۰۵/).و قال: لا یَتَکَلَّمُونَ إِلاّ مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمنُ وَ قالَ صَواباً (النبأ۳۸/).

قوله تعالی: وَ ما کانَ لَهُمْ مِنْ أَوْلِیاءَ یَنْصُرُونَهُمْ مِنْ دُونِ اللّهِ الخ؛هذا التعبیر أعنی قوله: «وَ ما کانَ لَهُمْ» الخ؛دون أن یقال:و ما لهم من ولی کما قیل أولا للدلاله علی ظهور بطلان دعواهم ولایه أولیائهم فی الدنیا و أن ذلک کان باطلا من أول الأمر.

و قوله: وَ مَنْ یُضْلِلِ اللّهُ فَما لَهُ مِنْ سَبِیلٍ صالح لتعلیل صدر الآیه و هو کالنتیجه لجمیع ما تقدم من الکلام فی حال الظالمین فی عقباهم،و نوع انعطاف الی ما سبق من حدیث تشریع الشریعه و السبیل بالوحی.

فهو کنایه عن أنه لا سبیل الی السعاده إلا سبیل اللّه الذی شرعه لعباده من طریق الوحی و الرساله فمن أضلّه عن سبیله لکفره و تکذیبه بسبیله فلا سبیل له یهتدی به الی سعاده العقبی و التخلص من العذاب و الهلاک.

قوله تعالی: اِسْتَجِیبُوا لِرَبِّکُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ یَأْتِیَ یَوْمٌ لا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللّهِ ما لَکُمْ مِنْ مَلْجَإٍ یَوْمَئِذٍ وَ ما لَکُمْ مِنْ نَکِیرٍ دعوه و إنذار بیوم القیامه المذکور فی الآیات السابقه علی ما یعطیه السیاق،و قول بعضهم:إن المراد بالیوم یوم الموت غیر وجیه.

ص :۵۸۵

و فى قوله: «لاٰ مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللّٰهِ» «لاٰ» لنفى الجنس و «مَرَدَّ» اسمه و «لَهُ» خبره و «مِنَ اللّٰهِ» حال من «مَرَدَّ» ،و المعنى:يوم لا ردّ له من قبل اللّه أى إنه مقضى محتوم لا يردّه اللّه البته فهو فى معنى ما تكرر فى كلامه تعالى من وصف يوم القيامه بأنه لا ريب فيه.

و قوله: مٰا لَكُمْ مِنْ مَلْجَإٍ يَوْمَئِذٍ وَ مٰا لَكُمْ مِنْ نَكِيرٍ الملجأ الملاذ الذى يلتجأ اليه و النكير-كما قيل-مصدر بمعنى الإنكار،و المعنى:ما لكم من ملاذ تلتجئون اليه من اللّه و ما لكم من إنكار لما صدر منكم لظهور الأمر من كل جهه.

قوله تعالى: فَإِنْ أَعْرَضُوا فَمٰا أَرْسَلْنٰاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظاً إِنْ عَلَيْكَ إِلاَّ الْبَلاٰغُ عدول من خطابهم الى خطاب النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لإعلام أن ما حمّله من الأمر إنما هو التبليغ لا أزيد من ذلك فقد أرسل مبلّغا لدين اللّه إن عليه إلا البلاغ و لم يرسل حفيظا عليهم مسئولا عن إيمانهم و طاعتهم حتى يمنعهم عن الإعراض و يتعب نفسه لإقبالهم عليه.

قوله تعالى: وَ إِنّٰا إِذٰا أَذَقْنَا الْإِنْسٰانَ مِنّٰا رَحْمَةً فَرِحَ بِهٰا وَ إِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ بِمٰا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَإِنَّ الْإِنْسٰانَ كَفُورٌ الفرح بالرحمه كنايه عن الاشتغال بالنعمه و نسيان المنعم،و المراد بالسيئه المصيبه التى تسوء الإنسان إذا أصابته،و قوله: «فَإِنَّ الْإِنْسٰانَ كَفُورٌ» من وضع الظاهر موضع الضمير،و النكته فيه تسجيل الذمّ و اللوم عليه بذكره باسمه.

و فى الآيه استشعار بإعراضهم و توبيخهم بعنوان الإنسان المشتغل بالدنيا فإنه بطبعه حليف الغفله إن ذكّر بنعمه يؤتاها صرفه الفرح بها عن ذكر اللّه،و إن ذكّر بسيئه تصيبه بما قدّمت يداه شغله الكفران عن ذكر ربه فهو فى غفله عن ذكر ربه فى نعمه كانت أو فى نقمه فكاد أن لا تنجح فيه دعوه و لا تنفع فيه موعظه.

قوله تعالى: لِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ يَخْلُقُ مٰا يَشٰاءُ الى آخر الآيتين، للآيتين نوع اتصال بما تقدم من حديث الرزق لما أن الأولاد المذكورين فيهما من قبيل الرزق.

و قيل:إنهما متصلتان بالآيه السابقه حيث ذكر فيها إذاقه الرحمه و إصابه السيئه و أن الإنسان يفرح بالرحمه و يكفر فى السيئه فذكر تعالى فى هاتين الآيتين أن ملك السماوات و الأرض للّه سبحانه يخلق ما يشاء فليس لمن يذوق رحمته أن يفرح بها و يشتغل به و لا لمن أصابته السيئه أن يكفر و يعترض بل له الخلق و الأمر فعلى المرحوم أن يشكر و على المصاب أن يرجع اليه.

و يبعّده أنه تعالى لم ينسب السيئه فى الآيه السابقه الى نفسه بل الى تقديم أيديهم فلا يناسبه نسبه القسمين جميعا فى هذه الآيه الى مشيّته و دعوتهم الى التسليم لها.

و كيف كان فقوله: «لِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ يَخْلُقُ مٰا يَشٰاءُ» فيه قصر الملك و السلطنه فيه تعالى على جميع العالم و أن الخلق منوط بمشيّته من غير أن يكون هناك أمر يوجب عليه المشيه أو يضطره على الخلق.

و قوله: يَهَبُ لِمَنْ يَشٰاءُ إِنٰاثاً وَ يَهَبُ لِمَنْ يَشٰاءُ الذُّكُورَ الإناث جمع أنثى و الذكور و الذكران جمعا ذكر،و ظاهر التقابل أن المراد هبه الإناث فقط لمن يشاء و هبه الذكور فقط لمن يشاء و لذلك كرّرت المشيه،قيل:وجه تعريف الذكور أنهم المطلوبون لهم المعهودون فى أذهانهم و خاصه العرب.

و قوله: أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرٰاناً وَ إِنٰاثاً أى يجمع بينهم حال كونهم ذكرانا و إناثا معا فالتزويج فى اللغه الجمع،و قوله: «وَ يَجْعَلُ مَنْ يَشٰاءُ عَقِيماً» أى لا يلد و لا يولد له،و لما كان هذا أيضا قسما برأسه قيّده بالمشيه كالقسمين الأولين،و أما قسم الجمع بين الذكران و الإناث فإنه بالحقيقه جمع بين القسمين الأولين فاكتفى بما ذكر من المشيه فيهما.

و قوله: إِنَّهُ عَلِيمٌ قَدِيرٌ تعليل لما تقدم أى إنه عليم لا يزيد ما يزيد لجهل قدير لا

ینقص ما ینقص عن عجز (۱)

[سوره الشوری (۴۲): الآیات ۵۱ الی ۵۳]

وَ مٰا کٰانَ لِبَشَرٍ أَنْ یُکَلِّمَهُ اَللّٰهُ إِلاّٰ وَحْیاً أَوْ مِنْ وَرٰاءِ حِجٰابٍ أَوْ یُرْسِلَ رَسُولاً فَیُوحِیَ بِإِذْنِهِ مٰا یَشٰاءُ إِنَّهُ عَلِیٌّ حَکِیمٌ (۵۱) وَ کَذٰلِکَ أَوْحَیْنٰا إِلَیْکَ رُوحاً مِنْ أَمْرِنٰا مٰا کُنْتَ تَدْرِی مَا اَلْکِتٰابُ وَ لاَ اَلْإِیمٰانُ وَ لٰکِنْ جَعَلْنٰاهُ نُوراً نَهْدِی بِهِ مَنْ نَشٰاءُ مِنْ عِبٰادِنٰا وَ إِنَّکَ لَتَهْدِی إِلیٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِیمٍ (۵۲) صِرٰاطِ اَللّٰهِ اَلَّذِی لَهُ مٰا فِی اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی اَلْأَرْضِ أَلاٰ إِلَی اَللّٰهِ تَصِیرُ اَلْأُمُورُ (۵۳)

بیان:

قوله تعالی: وَ مٰا کٰانَ لِبَشَرٍ أَنْ یُکَلِّمَهُ اللّٰهُ إِلاّٰ وَحْیاً أَوْ مِنْ وَرٰاءِ حِجٰابٍ أَوْ یُرْسِلَ رَسُولاً فَیُوحِیَ بِإِذْنِهِ مٰا یَشٰاءُ الخ؛قد تقدم البحث عن معنی کلامه تعالی فی الجزء الثانی من الکتاب،و إطلاق الکلام علی کلامه تعالی و التکلیم علی فعله الخاص سواء کان إطلاقا حقیقیا أو مجازیا واقع فی کلامه تعالی قال: یٰا مُوسیٰ إِنِّی اصْطَفَیْتُکَ عَلَی النّٰاسِ بِرِسٰالاٰتِی وَ بِکَلاٰمِی (الأعراف/۱۴۴)،و قال: وَ کَلَّمَ اللّٰهُ مُوسیٰ تَکْلِیماً (النساء/ ۱۶۴)،و من مصادیق کلامه ما یتلقاه الأنبیاء علیهم السّلام منه تعالی بالوحی.

و علی هذا لا موجب لعدّ الاستثناء فی قوله: «إِلاّٰ وَحْیاً» منقطعا بل الوحی و القسمان

۱- ۱) .الشوری ۲۷-۵۰:بحث روائی حول قوله تعالی: «لَوْ بَسَطَ اللّٰهُ الرِّزْقَ لِعِبٰادِهِ لَبَغَوْا فِی الْأَرْضِ» ؛مصائب اولیاء اللّه؛الشوری.

المذكوران بعده من تكليمه تعالى للبشر سواء كان إطلاق التكليم عليها إطلاقا حقيقيا أو مجازيا فكلّ واحد من الوحى و ما كان من وراء حجاب و ما كان بإرسال رسول نوع من تكليمه للبشر.

فقوله: وَحْياً -و الوحى الإشاره السريعه على ما ذكره الراغب-مفعول مطلق نوعى و كذا المعطوفان عليه فى معنى المصدر النوعى،و المعنى:ما كان لبشر أن يكلمه اللّه نوعا من أنواع التكليم إلاـ هذه الأنواع الثلاثه أن يوحى وحيا أو يكون من وراء حجاب أو أن يرسل رسولا فيوحى بإذنه ما يشاء.

ثم إن ظاهر الترديد فى الآيه بأو هو التقسيم على مغايره بين الأقسام و قد قيّد القسمان الأخيران بقيد كالحجاب،و الرسول الذى يوحى الى النبى و لم يقيّد القسم الأول بشىء فظاهر المقابله يفيد أن المراد به التكليم الخفى من دون أن يتوسط واسطه بينه تعالى و بين النبى أصلا، و أما القسمان الآخران ففيهما قيد زائد و هو الحجاب أو الرسول الموحى و كل منهما واسطه غير أن الفارق أن الواسطه الذى هو الرسول يوحى الى النبى نفسه و الحجاب واسطه ليس بموح و إنما الوحى من ورائه.

فتحصّل أن القسم الثالث «أَوْ يُرْسِلَ رَسُولاً فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مٰا يَشٰاءُ» وحى بتوسّط الرسول الذى هو ملك الوحى فيوحى ذلك الملك بإذن اللّه ما يشاء اللّه سبحانه قال تعالى:

نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلىٰ قَلْبِكَ (الشعراء/۱۹۴)،و قال: قُلْ مَنْ كٰانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلىٰ قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللّٰهِ (البقره/۹۷)،و الموحى مع ذلك هو اللّه سبحانه كما قال: بِمٰا أَوْحَيْنٰا إِلَيْكَ هٰذَا الْقُرْآنَ (يوسف/۳).

و أن القسم الثانى «أَوْ مِنْ وَرٰاءِ حِجٰابٍ» وحى مع واسطه هو الحجاب غير أن الواسطه لاـ يوحى كما فى القسم الثالث و إنما يبتدئ الوحى مما وراءه لمكان من،و ليس وراء بمعنى خلف و إنما هو الخارج عن الشىء المحيط به،قال تعالى: وَ اللّٰهُ مِنْ وَرٰائِهِمْ مُحِيطٌ (البروج/

۲۰)،و هذا كتكليم موسى عليه السّلام فى الطور،قال تعالى: فَلَمّا أَتاها نُودِىَ مِنْ شاطِئِ الْوادِ الْأَيْمَنِ فِى الْبُقْعَهِ الْمُبارَكَهِ مِنَ الشَّجَرَهِ (القصص/۳۰)،و من هذا الباب ما أوحى الى الأنبياء فى مناماتهم.

و أن القسم الأول تكليم إلهى للنبى من غير واسطه بينه و بين ربه من رسول أو أى حجاب مفروض.

و لما كان للوحى فى جميع هذه الأقسام نسبه اليه تعالى على اختلافها صحّ إسناد مطلق الوحى اليه بأى قسم من الأقسام تحقق و بهذه العنايه أسند جميع الوحى اليه فى كلامه كما قال:

إِنّا أَوْحَيْنا إِلَيْكَ كَما أَوْحَيْنا إِلى نُوحٍ وَ النَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ (النساء/۱۶۳).و قال: وَ ما أَرْسَلْنا مِنْ قَبْلِكَ إِلاّ رِجالاً نُوحِى إِلَيْهِمْ (النحل/۴۳).

و قوله: إِنَّهُ عَلِيٌّ حَكِيمٌ تعليل لمضمون الآيه فهو تعالى لعلوه عن الخلق و النظام الحاكم فيهم يجلّ أن يكلمهم كما يكلم بعضهم بعضا،و لعلوه و حكمته يكلمهم بما اختار من الوحى و ذلك أن هدايه كل نوع الى سعادته من شأنه تعالى كما قال: اَلَّذِى أَعْطى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدى (طه/۵۰)،و قال: وَ عَلَى اللّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ (النحل/۹)،و سعاده الإنسان الذى يسلك سبيل سعادته بالشعور و العلم فى إعلام سعادته و الدلاله الى سنّه الحياه التى تنتهى إليها و لا يكفى فى ذلك العقل الذى من شأنه الإخطاء و الإصابه فاختار سبحانه لذلك طريق الوحى الذى لا يخطئ البته،و قد فصّلنا القول فى هذه الحجه فى موارد من هذا الكتاب.

قوله تعالى: وَ كَذلِكَ أَوْحَيْنا إِلَيْكَ رُوحاً مِنْ أَمْرِنا ما كُنْتَ تَدْرِى مَا الْكِتابُ وَ لاَ الْإِيمانُ الخ؛ظاهر السياق كون «كَذلِكَ» إشاره الى ما ذكر فى الآيه السابقه من الوحى بأقسامه الثلاث،و يؤيده الروايات الكثيره الداله على أنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كما كان يوحى اليه بتوسط جبريل و هو القسم الثالث كان يوحى اليه فى المنام و هو من القسم الثانى

و یوحی الیه من دون توسط واسطه و هو القسم الأول.

و المراد بإیحاء الروح-علی ما قیل-إیحاء القرآن و أیّد بقوله: «وَ لٰكِنْ جَعَلْنٰاهُ نُوراً» الخ، و من هنا قیل:إن المراد بالروح القرآن.

لکن یبقی علیه أولا:أنه لا ریب أن الکلام مسوق لبیان أن ما عندک من المعارف و الشرائع التی تتلبس بها و تدعو الناس إلیها لیس مما أدرکته بنفسک و أبدیته بعلمک بل أمر من عندنا منزّل الیک بوحینا،و علی هذا فلو کان المراد بالروح الموحی القرآن کان من الواجب الاقتصار علی الکتاب فی قوله: «مٰا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتٰابُ وَ لاَ الْإِيمٰانُ» لأن المراد بالکتاب القرآن فیکون الإیمان زائدا مستغنی عنه.

و ثانیا:أن القرآن و إن أمکن أن یسمی روحا باعتبار إحیائه القلوب بهداه کما قال تعالی:

إِذٰا دَعٰاكُمْ لِمٰا يُحْيِيكُمْ (الأنفال/۲۴)،و قال: أَ وَ مَنْ كٰانَ مَيْتاً فَأَحْيَيْنٰاهُ وَ جَعَلْنٰا لَهُ نُوراً يَمْشِي بِهِ فِي النّٰاسِ (الأنعام/۱۲۲)،لکن لا وجه لتقیده حینئذ بقوله: «مِنْ أَمْرِنٰا» و الظاهر من کلامه تعالی أن الروح من أمره خلق من العالم العلوی یصاحب الملائکه فی نزولهم،قال تعالی: تَنَزَّلُ الْمَلاٰئِكَةُ وَ الرُّوحُ فِيهٰا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ مِنْ كُلِّ أَمْرٍ (القدر/۴)،و قال: يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَ الْمَلاٰئِكَةُ صَفًّا (النبأ/۳۸)،و قال: قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي (الإسراء/ ۸۵)،و قال: وَ أَيَّدْنٰاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ (البقره/۸۷)،و قد سمی جبریل الروح الأمین و روح القدس حیث قال: نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ (الشعراء/۱۹۳)،و قال: قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ (النحل/۱۰۲).

و یمکن أن یجاب عن الأول بأن مقتضی المقام و إن کان هو الاقتصار علی ذکر الکتاب فقط لکن لما کان إیمانه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بتفاصیل ما فی الکتاب من المعارف و الشرائع من لوازم نزول الکتاب غیر المنفکه عنه و آثاره الحسنه صح أن یذکر مع الکتاب فالمعنی:و کذلک أوحینا الیک کتابا ما کنت تدری ما الکتاب و لا ما تجده فی نفسک من أثره الحسن الجمیل و هو

إيمانك به.

و عن الثانى أن المعهود من كلامه فى معنى الروح و إن كان ذلك لكن حمل الروح فى الآيه على ذلك المعنى و إراده الروح الأمرى أو جبريل منه يوجب أخذ «أَوْحَيْنا» بمعنى أرسلنا إذ لا يقال:أوحينا الروح الأمرى أو الملك فلا مفر من كون الإيحاء بمعنى الإرسال و هو كما ترى فأخذ الروح بمعنى القرآن أهون من أخذ الإيحاء بمعنى الإرسال و الجوابان لا يخلوان عن شىء.

و قيل:المراد بالروح جبريل فإن اللّه سماه فى كتابه روحا قال: نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلىٰ قَلْبِكَ (الشعراء۱۹۴/)و قال: قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّکَ .

و قيل:المراد بالروح الروح الأمرى الذى ينزل مع ملائكه الوحى على الأنبياء كما قال تعالى: يُنَزِّلُ الْمَلاٰئِكَهَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلىٰ مَنْ يَشٰاءُ مِنْ عِبٰادِهِ أَنْ أَنْذِرُوا (النحل۲/)، فالمراد بإيحائه اليه إنزاله عليه.

و يمكن أن يوجه التعبير عن الإنزال بالإيحاء بأن أمره تعالى على ما يعرّفه فى قوله: إِنَّمٰا أَمْرُهُ إِذٰا أَرٰادَ شَيْئاً أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ (يس۸۲/)،هو كلمته،و الروح من أمره كما قال: قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّى (الإسراء۸۵/)،فهو كلمته،و هو يصدق ذلك قوله فى عيسى بن مريم عليه السّلام: إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللّٰهِ وَ كَلِمَتُهُ أَلْقٰاهٰا إِلىٰ مَرْيَمَ وَ رُوحٌ مِنْهُ (النساء۱۷۱/)،و إنزال الكلمه تكليم فلا ضير فى التعبير عن إنزال الروح بإيحائه،و الأنبياء مؤيدون بالروح فى أعمالهم كما أنهم يوحى اليهم الشرائع به قال تعالى: وَ أَيَّدْنٰاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ و قد تقدمت الإشاره اليه فى تفسير قوله تعالى: وَ أَوْحَيْنٰا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرٰاتِ وَ إِقٰامَ الصَّلاٰهِ وَ إِيتٰاءَ الزَّكٰاهِ (الأنبياء۷۳/).

و يمكن رفع إشكال كون الإيحاء بمعنى الانزال و الارسال بالقول بكون قوله: «رُوحاً» منصوبا بنزع الخافض و رجوع ضمير «جَعَلْنٰاهُ» الى القرآن المعلوم من السياق أو الكتاب

و المعنى و كذلك أوحينا اليك القرآن بروح منا ما كنت تدرى ما الكتاب و ما الايمان و لكن جعلنا القرآن أو الكتاب نورا،الخ؛هذا و ما أذكر أحدا من المفسرين قال به.

و قوله: مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَ لاَ الْإِيمَانُ قد تقدم أن الآيه مسوقه لبيان ان ما عنده صلّى اللّه عليه و آله و سلّم الذى يدعو اليه إنما هو من عند اللّه سبحانه لا من قلبه نفسه و إنما أوتى ما أوتى من ذلك بالوحى بعد النبوه فالمراد بعدم داريته بالكتاب عدم علمه بما فيه من تفاصيل المعارف الاعتقاديه و الشرائع العلميه فإن ذلك هو الذى اوتى العلم به بعد النبوه و الوحى، و بعدم درايته بالايمان عدم تلبّسه بالالتزام التفصيلى بالعقائد الحقه و الأعمال الصالحه و قد سمى العمل إيمانا فى قوله: وَ مَا كَانَ اللّٰهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ (البقره١۴٣/).

فالمعنى:ما كان عندك قبل وحى الروح الكتاب بما فيه من المعارف و الشرائع و لا كنت متلبسا بما أنت متلبس به بعد الوحى من الالتزام الاعتقادى و العملى بمضامينه و هذا لا ينافى كونه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم مؤمنا باللّه موحدا قبل البعثه صالحا فى عمله فإن الذى تنفيه الآيه هو العلم بتفاصيل ما فى الكتاب و الالتزام بها اعتقادا و عملا و نفى العلم و الالتزام التفصيلين لا يلازم نفى العلم و الالتزام الاجماليين بالايمان باللّه و الخضوع للحق.

و بذلك يندفع ما استدل بعضهم بالآيه على أنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كان غير متلبّس بالايمان قبل بعثته.

و يندفع أيضا ما عن بعضهم أنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لم يزل كاملا فى نفسه علما و عملا و هو ينافى ظاهر الآيه أنه ما كان يدرى ما الكتاب و لا الايمان.

و وجه الاندفاع من الضرورى وجود فرق فى حاله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قبل النبوه و بعدها و الآيه تشير الى هذا الفرق،و ان ما حصل له بعد النبوه لا صنع له فيه و إنما هو من اللّه من طريق الوحى.

و قوله: وَ لٰكِنْ جَعَلْنٰاهُ نُوراً نَهْدِي بِهِ مَنْ نَشٰاءُ مِنْ عِبٰادِنٰا ضمير «جَعَلْنٰاهُ» للروح و المراد بقوله: «مَنْ نَشٰاءُ» على تقدير ان يراد بالروح القرآن هو النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و من آمن به فإنهم جميعا مهتدون بالقرآن.

ص :۵۹۳

و على تقـدير أن يراد به الروح الأـمرى فـالمراد بمن نشـأ جميع الأنبيـاء و من آمن بهم من أممهم فإنه يهـدى بالوحى الـذى نزل به،الأنبياء و المؤمنين من أممهم و يسدد الأنبياء خاصه و يهديهم الى الأعمال الصالحه و يشير عليهم بها.

و على هـذا تكون الآيه فى مقام تصـديق النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم تصـدقه فى دعواه أن كتابه من عنـد اللّه بوحى منه،و تصـدقه فى دعواه أنه مؤمن بمـا يـدعو اليه فيكون فى معنى قوله تعـالى: إِنَّکَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ عَلىٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِيمٍ تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ (يس/۵).

و قوله: «وَ إِنَّکَ لَتَهْدِی إِلىٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِيمٍ» إشاره الى أن الذى يهدى اليه صراط مستقيم و أن الذى يهديه من الناس هو الذى يهديه اللّه سبحانه،فهدايته صلّى اللّه عليه و آله و سلّم هدايه اللّه.

قوله تعالى: صِرٰاطِ اللّٰهِ الَّذِی لَهُ مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی الْأَرْضِ الخ؛ بيان للصراط المستقيم الذى يهدى اليه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و توصيفه تعـالى بقوله: «الَّذِی لَهُ مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی الْأَرْضِ» للـدلاله على الحجه على اسـتقامه صـراطه فإنه تعالى لما ملك كل شـىء ملك الغايه التى تسير إليها الأشياء و السعاده التى تتوجه إليها،فكانت الغايه و السعاده هى التى عيّنها،و كان الطريق إليها و السبيل الذى عليهم أن يسلكوه لنيل سعادتهم هو الذى شرعه و بيّنه،و ليس يملك أحد شيئا حتى ينصب له غايه و نهايه أو يشرع له إليها سبيلا، فالسعاده التى يدعو سبحانه إليها حق السعاده و الطريق الذى يدعو اليه حق الطريق و مستقيم الصراط.

و قوله: أَلاٰ إِلَى اللّٰهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ تنبيه على لاـزم ملكه لمـا فى السـماوات و مـا فى الأرض فإن لازمه رجوع امورهم اليه و لازمه كون السبيـل الـذى يسـلكونه-و هو من جمله امورهم-راجعـا اليه فالصـراط المسـتقيم هو صـراطه فالمضـارع أعنى قوله: «تَصِيرُ» للاستمرار.

و فيه إشعار بلمّ الوحى و التكليم الإلهى،إذ لما كان مصير الأشياء اليه تعالى كان لكل نوع

الیه تعالی سبیل یسلکه و کان علیه تعالی أن یهدیه الیه و یسوقه الی غایته کما قال: وَ عَلَی اللّهِ قَصْدُ السَّبِیلِ (النحل/۹)،و هو تکلیم کل نوع بما یناسب ذاته و هو فی الإنسان التکلیم المسمی بالوحی و الإرسال (۱).

ص :۵۹۵

۱- ۱) .۵۳-۵۱:بحث روائی فی:نزول الوحی و تلقی رسول اللّه الوحی و تغییر حالته عند نزول الوحی؛الروح الذی اوحی اللّه لرسوله.

سوره الزخرف مکیه و هی تسع و ثمانون آیه

اشاره

[سوره الزخرف (۴۳): الآیات ۱ الی ۱۴]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;حم (۱) وَ اَلْکِتٰابِ اَلْمُبِینِ (۲) إِنّٰا جَعَلْنٰاهُ قُرْآناً عَرَبِیًّا لَعَلَّکُمْ تَعْقِلُونَ (۳) وَ إِنَّهُ فِی أُمِّ اَلْکِتٰابِ
لَدَیْنٰا لَعَلِیٌّ حَکِیمٌ (۴) أَ فَنَضْرِبُ عَنْکُمُ اَلذِّکْرَ صَفْحاً أَنْ کُنْتُمْ قَوْماً مُسْرِفِینَ (۵) وَ کَمْ أَرْسَلْنٰا مِنْ نَبِیٍّ فِی اَلْأَوَّلِینَ (۶) وَ مٰا یَأْتِیهِمْ
مِنْ نَبِیٍّ إِلاّٰ کٰانُوا بِهِ یَسْتَهْزِؤُنَ (۷) فَأَهْلَکْنٰا أَشَدَّ مِنْهُمْ بَطْشاً وَ مَضیٰ مَثَلُ اَلْأَوَّلِینَ (۸) وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضَ
لَیَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ اَلْعَزِیزُ اَلْعَلِیمُ (۹) اَلَّذِی جَعَلَ لَکُمُ اَلْأَرْضَ مَهْداً وَ جَعَلَ لَکُمْ فِیهٰا سُبُلاً لَعَلَّکُمْ تَهْتَدُونَ (۱۰) وَ اَلَّذِی نَزَّلَ مِنَ اَلسَّمٰاءِ
مٰاءً بِقَدَرٍ فَأَنْشَرْنٰا بِهِ بَلْدَهً مَیْتاً کَذٰلِکَ تُخْرَجُونَ (۱۱) وَ اَلَّذِی خَلَقَ اَلْأَزْوٰاجَ کُلَّهٰا وَ جَعَلَ لَکُمْ مِنَ اَلْفُلْکِ وَ اَلْأَنْعٰامِ مٰا تَرْکَبُونَ (۱۲)
لِتَسْتَوُوا عَلیٰ ظُهُورِهِ ثُمَّ تَذْکُرُوا نِعْمَهَ رَبِّکُمْ إِذَا اِسْتَوَیْتُمْ عَلَیْهِ وَ تَقُولُوا سُبْحٰانَ اَلَّذِی سَخَّرَ لَنٰا هٰذٰا وَ مٰا کُنّٰا لَهُ مُقْرِنِینَ (۱۳) وَ إِنّٰا إِلیٰ
رَبِّنٰا لَمُنْقَلِبُونَ (۱۴)

ص: ۵۹۶

بيان:

السوره موضوعه للإنـذار كما تشـهد به فاتحتها و خاتمتها و المقاصد المتخلله بينهما إلا ما فى قوله: «إِلَّا الْمُتَّقِينَ يا عِبادِ لا خَوْفٌ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ» الى تمام ست آيات استطراديه.

تـذكر أن السـّنه الإلهيه إنزال الـذكر و إرسال الأنبياء و الرسل و لا يصـده عن ذلك إسـراف الناس فى قولهم و فعلهم بل يرسـل الأنبياء و الرسل و يهلك المستهزئين بهم و المكذبين لهم ثم يسوقهم الى نار خالده.

و قد ذكرت إرسال الأنبياء بالإجمال أولا ثم سـمّى منهم إبراهيم ثم موسـى ثم عيسى عليهم السّلام، و ذكرت من إسراف الكفار أشياء و من عمدتها قولهم بأن للّه سبحانه ولدا و أن الملائكه بنات اللّه ففيها عنايه خاصه بنفى الولد عنه تعالى فكرّرت ذلك و ردّته و أوعدتهم بالعذاب،و فيها حقائق متفرقه اخرى.

و السوره مكيه بشهاده مضامين آياتها إلا قوله: «وَ سْئَلْ مَنْ أَرْسَلْنا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنا»

ص: ۵۹۷

الآيه؛و لم يثبت كما سيأتى إن شاء اللّه.

قوله تعالى: وَ الْكِتٰابِ الْمُبِينِ ظاهره أنه قسم و جوابه قوله: «إِنّٰا جَعَلْنٰاهُ قُرْآناً عَرَبِيًّا» الى آخر الآيتين،و كون القرآن مبينا هو إبانته و إظهاره طريق الهدى كما قال تعالى:

وَ نَزَّلْنٰا عَلَيْكَ الْكِتٰابَ تِبْيٰاناً لِكُلِّ شَيْءٍ (النحل/٨٩)،أو كونه ظاهرا فى نفسه لا يرتاب فيه كما قال: ذٰلِكَ الْكِتٰابُ لاٰ رَيْبَ فِيهِ (البقره/٢).

قوله تعالى: إِنّٰا جَعَلْنٰاهُ قُرْآناً عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ الضمير للكتاب،و «قُرْآناً عَرَبِيًّا» أى مقروا باللغه العربيه و «لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ» غايه الجعل و غرضه.

و جعل رجاء تعقله غايه للجعل المذكور يشهد بأن له مرحله من الكينونه و الوجود لا ينالها عقول الناس،و من شأن العقل أن ينال كل أمر فكرى و إن بلغ من اللطافه و الدقه ما بلغ فمفاد الآيه أن الكتاب بحسب موطنه الذى له فى نفسه أمر وراء الفكر أجنبى عن العقول البشريه و إنما جعله اللّه قرآنا عربيا و ألبسه هذا اللباس رجاء أن يستأنس به عقول الناس فيعقلوه،و الرجاء فى كلامه تعالى قائم بالمقام أو المخاطب دون المتكلم كما تقدم غير مره.

قوله تعالى: وَ إِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتٰابِ لَدَيْنٰا لَعَلِيٌّ حَكِيمٌ تأكيد و تبيين لما تدلّ عليه الآيه السابقه أن الكتاب فى موطنه الأصلى وراء تعقل العقول.

و الضمير للكتاب،و المراد بام الكتاب اللوح المحفوظ كما قال تعالى: بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ (البروج/٢٢)،و تسميته بام الكتاب لكونه أصل الكتب السماويه يستنسخ منه غيره،و التقييد بام الكتاب و «لَدَيْنٰا» للتوضيح لا للاحتراز،و المعنى:أنه حال كونه فى أم الكتاب لدينا-حالا لازمه-لعلى حكيم،و سيجىء فى أواخر سوره الجاثيه كلام فى أم الكتاب إن شاء اللّه.

و المراد بكونه عليّا على ما يعطيه مفاد الآيه السابقه أنه رفيع القدر و المنزله من أن تناله العقول،و بكونه حكيما أنه هناك محكم غير مفصّل و لا مجزّى الى سور و آيات و جمل و كلمات

كما هو كذلك بعد جعله قرآنا عربيا كما استفدناه من قوله تعالى: كِتَابٌ أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ (هود/١).

و هذا النعتان أعنى كونه عليا حكيما هما الموجبان لكونه وراء العقول البشريه فإن العقل فى فكرته لا ينال إلا ما كان من قبيل المفاهيم و الألفاظ أولا و كان مؤلفا من مقدمات تصديقيه يترتب بعضها على بعض كما فى الآيات و الجمل القرآنيه،و أما إذا كان الأمر وراء المفاهيم و الألفاظ و كان غير متجزّ الى أجزاء و فصول فلا طريق للعقل الى نيله.

فمحصّل معنى الآيتين:أن الكتاب عندنا فى اللوح المحفوظ ذو مقام رفيع و إحكام لا تناله العقول لذينك الوصفين و إنما أنزلناه بجعله مقروّا عربيا رجاء أن يعقله الناس.

قوله تعالى: أَ فَنَضْرِبُ عَنْكُمُ الذِّكْرَ صَفْحاً أَنْ كُنْتُمْ قَوْماً مُسْرِفِينَ الاستفهام للإنكار،و الفاء للتفريع على ما تقدم،و ضرب الذكر عنهم صرفه عنهم.قال فى المجمع:و أصل ضربت عنه الذكر أن الراكب إذا ركب دابه فأراد أن يصرفه عن جهه ضربه بعصا أو سوط ليعدل به الى جهه اخرى ثم وضع الضرب موضع الصرف و العدل.انتهى.

و الصفح بمعنى الإعراض فصفحا مفعول له،و احتمل أن يكون بمعنى الجانب «أَنْ كُنْتُمْ» محذوف الجار و التقدير لأن كنتم و هو متعلق بقوله: «أَ فَنَضْرِبُ» .

و المعنى:أ فنصرف عنكم الذكر-و هو الكتاب الذى جعلناه قرآنا لتعقلوه-للإعراض عنكم لكونكم مسرفين أو أ فنصرفه عنكم الى جانب لكونكم مسرفين أى إنا لا نصرفه عنكم لذلك.

قوله تعالى: وَ كَمْ أَرْسَلْنَا مِنْ نَبِيٍّ فِي الْأَوَّلِينَ وَ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ نَبِيٍّ إِلاَّ كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ «كَمْ» للتكثير،و الأولون هم الامم الدارجه و «مَا يَأْتِيهِمْ» الخ؛حال و العامل فيها «أَرْسَلْنَا» .

و الآيتان و ما يتلوهما فى مقام التعليل لعدم صرف الذكر عنهم ببيان أن كونكم قوما

مسرفين لا يمنعنا من إجراء سنّه الهدايه من طريق الوحى فإنا كثيرا ما أرسلنا من نبى فى الامم الماضين و الحال أنه ما يأتيهم من نبى إلا استهزءوا به و انجرّ الأمر الى ان أهلكنا من اولئك من هو أشد بطشا منكم.

فكما كانت عاقبه إسرافهم و استهزائهم الهلاك دون الصرف فكذلك عاقبه اسرافكم ففى الآيات الثلاث كما ترى وعد للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و وعيد لقومه.

قوله تعالى: فَأَهْلَكْنٰا أَشَدَّ مِنْهُمْ بَطْشاً وَ مَضىٰ مَثَلُ الْأَوَّلِينَ قال الراغب:

البطش تناول الشىء بصوله.انتهى و فى الآيه التفات فى قوله: «مِنْهُمْ» من الخطاب الى الغيبه، و كأن الوجه فيه العدول عن خطابهم الى خطاب النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لعدم اعتبارهم بهذه القصص و العبر و ليكون تمهيدا لقوله بعد: «وَ مَضىٰ مَثَلُ الْأَوَّلِينَ» و يؤيده قوله بعد: «وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ» خطابا للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.و معنى قوله: «وَ مَضىٰ مَثَلُ الْأَوَّلِينَ» و مضى فى السور النازله قبل هذه السوره من القرآن وصف الامم الأولين و أنه كيف حاق بهم ما كانوا به يستهزءون.

قوله تعالى: وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ فى الآيه و ما يتلوها الى تمام ست آيات احتجاج على ربوبيته تعالى و توحده فيها مع إشاره ما الى المعاد و تبكيت لهم على اسرافهم مأخوذ من اعترافهم بأنه تعالى هو خالق الكل ثم الأخذ بجهات من الخلق هى بعينها تدبير لامور العباد كجعل الأرض لهم مهدا و جعله فيها سبلا و انزال الأمطار فينتج أنه تعالى وحده مالك مدبر لامورهم فهو الرب لا رب غيره.

و بذلك تبين أن الآيه تقدمه و توطئه لما تتضمنه الآيات التاليه من الحجه و قد تقدم فى هذا الكتاب مرارا أن الوثنيه لا تنكر رجوع الصنع و الايجاد اليه تعالى وحده و انما تدعى رجوع أمر التدبير الى غيره.

قوله تعالى: اَلَّذِى جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْداً وَ جَعَلَ لَكُمْ فِيهٰا سُبُلاً لَعَلَّكُمْ

تَهْتَدُونَ اى جعل لكم الأرض بحيث تربّون فيها كما يربى الأطفال فى المهد،و جعل لكل فى الأرض سبلا و طرقا تسلكونها و تهتدون بها الى مقاصدكم.

قوله تعالى: وَ الَّذِى نَزَّلَ مِنَ السَّمٰاءِ مٰاءً بِقَدَرٍ فَأَنْشَرْنٰا بِهِ بَلْدَةً مَيْتاً كَذٰلِكَ تُخْرَجُونَ قيّد تنزيل الماء بقدر للاشاره الى أنه عن اراده و تدبير لا كيف اتفق و الانشار الاحياء،و الميت مخفف الميت بالتشديد،و توصيف البلده به باعتبار أنها مكان لأن البلده أيضا انما تتصف بالموت و الحياه باعتبار أنها مكان،و الالتفات عن الغيبه الى التكلم مع الغير فى «فَأَنْشَرْنٰا» لاظهار العنايه.

و لما استدل بتنزيل الماء بقدر و احياء البلده الميته على خلقه و تدبيره استنتج منه أمرا آخر لا يتم التوحيد الا به و هو المعاد الذى هو رجوع الكل اليه تعالى فقال: «كَذٰلِكَ تُخْرَجُونَ» أى كما أحيا البلده الميته كذلك تبعثون من قبوركم أحياء.

قوله تعالى: وَ الَّذِى خَلَقَ الْأَزْوٰاجَ كُلَّهٰا وَ جَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْفُلْكِ وَ الْأَنْعٰامِ مٰا تَرْكَبُونَ قيل:المراد بالأزواج أصناف الموجودات من ذكر و انثى و أبيض و أسود و غيرها،و قيل:المراد الزوج من كل شيء فكل ما سوى اللّه كالفوق و التحت و اليمين و اليسار و الذكر و الأنثى زوج.

و قوله: وَ جَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْفُلْكِ وَ الْأَنْعٰامِ مٰا تَرْكَبُونَ أى تركبونه،و الركوب اذا نسب الى الحيوان كالفرس و الابل تعدى بنفسه فيقال:ركبت الفرس و اذا نسب الى مثل الفلك و السفينه تعدى بفى فيقال:ركب فيه قال تعالى: فَإِذٰا رَكِبُوا فِي الْفُلْكِ ففى قوله: «مٰا تَرْكَبُونَ» أى تركبونه تغليب لجانب الأنعام.

قوله تعالى: لِتَسْتَوُوا عَلىٰ ظُهُورِهِ ثُمَّ تَذْكُرُوا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ وَ تَقُولُوا -الى قوله- لَمُنْقَلِبُونَ الاستواء على الظهور الاستقرار عليها،و الضمير فى «ظُهُورِهِ» راجع الى لفظ الموصول فى «مٰا تَرْكَبُونَ» و الضمير فى قوله: «إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ»

للموصول أيضا فكما يقال:استويت على ظهر الدابه يقال:استويت على الدابه.

و المراد بذكر نعمه الرب سبحانه بعد الاستواء على ظهر الفلك و الأنعام ذكر النعم التى ينتفع بها الإنسان بتسخيره تعالى له هذه المراكب كالانتقال من مكان الى مكان و حمل الأثقال قال تعالى: وَ سَخَّرَ لَكُمُ الْفُلْكَ لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ (إبراهيم/۳۲)،و قال: وَ الْأَنْعامَ خَلَقَها -الى أن قال- وَ تَحْمِلُ أَثْقالَكُمْ إِلىٰ بَلَدٍ لَمْ تَكُونُوا بالِغِيهِ إِلاّ بِشِقِّ الْأَنْفُسِ (النحل/۷)،أو المراد ذكر مطلق نعمه تعالى بالانتقال من ذكر هذه النعم اليه.

و قوله: وَ تَقُولُوا سُبْحانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنا هٰذا وَ ما كُنّا لَهُ مُقْرِنِينَ أى مطيقين و الإقران الإطاقه.

و ظاهر ذكر النعمه عند استعمالها و الانتفاع بها شكر منعمها و لازم ذلك أن يكون ذكر النعمه غير قول «سُبْحانَ الَّذِي» الخ؛فإن هذا القول تسبيح و تنزيه له عما لا يليق بساحه كبريائه و هو الشريك فى الربوبيه و الالوهيه،و ذكر النعمه شكر-كما تقدم-و الشكر غير التنزيه.

و يؤيد هذا ما ورد عن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و أئمه أهل البيت عليهم السّلام فى ما يقال عند الاستواء على المركوب فإن الروايات على اختلافها تتضمن التحميد وراء التسبيح يقول: «سُبْحانَ الَّذِي» الخ.

و روى فى الكشاف عن الحسن بن على عليهما السّلام أنه رأى رجلا يركب دابه فقال:سبحان الذى سخّر لنا هذا فقال:أ بهذا أمرتم؟فقال:و بم أمرنا؟قال:أن تذكروا نعمه ربكم.

و قوله: وَ إِنّا إِلىٰ رَبِّنا لَمُنْقَلِبُونَ أى صائرون شهاده بالمعاد.

[سوره الزخرف (۴۳): الآيات ۱۵ الى ۲۵]

وَ جَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبادِهِ جُزْءاً إِنَّ الْإِنْسانَ لَكَفُورٌ مُبِينٌ (۱۵) أَمِ اتَّخَذَ مِمّا يَخْلُقُ بَناتٍ وَ أَصْفاكُمْ بِالْبَنِينَ (۱۶) وَ إِذا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِما ضَرَبَ لِلرَّحْمٰنِ مَثَلاً ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَ هُوَ كَظِيمٌ (۱۷) أَ وَ مَنْ يُنَشَّؤُا فِي الْحِلْيَةِ وَ هُوَ فِي الْخِصامِ غَيْرُ مُبِينٍ (۱۸) وَ جَعَلُوا الْمَلائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبادُ الرَّحْمٰنِ إِناثاً أَ شَهِدُوا خَلْقَهُمْ سَتُكْتَبُ شَهادَتُهُمْ وَ يُسْئَلُونَ (۱۹) وَ قالُوا لَوْ شاءَ الرَّحْمٰنُ ما عَبَدْناهُمْ ما لَهُمْ بِذٰلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلاّ يَخْرُصُونَ (۲۰) أَمْ آتَيْناهُمْ كِتاباً مِنْ قَبْلِهِ فَهُمْ بِهِ مُسْتَمْسِكُونَ (۲۱) بَلْ قالُوا إِنّا وَجَدْنا آباءَنا عَلىٰ أُمَّةٍ وَ إِنّا عَلىٰ آثارِهِمْ مُهْتَدُونَ (۲۲) وَ كَذٰلِكَ ما أَرْسَلْنا مِنْ قَبْلِكَ فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ إِلاّ قالَ مُتْرَفُوها إِنّا وَجَدْنا آباءَنا عَلىٰ أُمَّةٍ وَ إِنّا عَلىٰ آثارِهِمْ مُقْتَدُونَ (۲۳) قالَ أَ وَ لَوْ جِئْتُكُمْ بِأَهْدىٰ مِمّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ آباءَكُمْ قالُوا إِنّا بِما أُرْسِلْتُمْ بِهِ كافِرُونَ (۲۴) فَانْتَقَمْنا مِنْهُمْ فَانْظُرْ كَيْفَ كانَ عاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ (۲۵)

بيان:

قوله تعالى: وَ جَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبٰادِهِ جُزْءاً إِنَّ الْإِنْسٰانَ لَكَفُورٌ مُبِينٌ المراد

ص :۶۰۳

بالجزء الولد فإن الولاده إنما هى الاشتقاق فالولد جزء من والده منفصل منه متصور بصورته.

و إنما عبّر عن الولد بالجزء للإشاره الى استحاله دعواهم،فإن جزئيه شىء من شىء كيفما تصورت لا تتم الا بتركب فى ذلك الشىء و اللّه سبحانه واحد من جميع الجهات.

و قد بان بما تقدم أن «مِنْ عِبٰادِهِ» بيان لقوله: «جُزْءاً» و لا ضير فى تقدّم هذا النوع من البيان على المبين و لا فى جمعيه البيان و إفراد المبين.

قوله تعالى: أَمِ اتَّخَذَ مِمّٰا يَخْلُقُ بَنٰاتٍ وَ أَصْفٰاكُمْ بِالْبَنِينَ أى أخلصكم للبنين فلكم بنون و ليس له إلا البنات و أنتم ترون أن البنت أخسّ من الابن فتثبتون له أخس الصنفين و تخصون أنفسكم بأشرفهما،و هذا مع كونه قولا محالا فى نفسه إزراء و إهانه ظاهره و كفران.

و تقييد اتخاذ البنات بكونه مما يخلق لكونهم قائلين بكون الملائكه-على ربوبيتهم و الوهيتهم-مخلوقين للّه،و الالتفات فى الآيه الى خطابهم لتأكيد الإلزام و تثبيت التوبيخ، و التنكير و التعريف فى «بَنٰاتٍ» و «بِالْبَنِينَ» للتحقير و التفخيم.

قوله تعالى: وَ إِذٰا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِمٰا ضَرَبَ لِلرَّحْمٰنِ مَثَلاً ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَ هُوَ كَظِيمٌ المثل هو المثل و الشبه المجانس للشىء و ضرب الشىء مثلا أخذه مجانسا للشىء «بِمٰا ضَرَبَ لِلرَّحْمٰنِ مَثَلاً» الانثى،و الكظم المملوء كربا و غيظا.

و المعنى:و حالهم أنه إذا بشّر أحدهم بالانثى الذى جعلها شبها مجانسا للرحمن صار وجهه مسودا من الغم و هو مملوء كربا و غيظا لعدم رضاهم بذلك و عدّه عارا لهم لكنهم يرضونه له.

و الالتفات فى الآيه الى الغيبه لحكايه شنيع سيرتهم و قبيح طريقتهم للغير حتى يتعجب منه.

قوله تعالى: أَ وَ مَنْ يُنَشَّؤُا فِى الْحِلْيَهِ وَ هُوَ فِى الْخِصٰامِ غَيْرُ مُبِينٍ أى أو

جعلوا للّه سبحانه من ينشأ فى الحليه أى يتربى فى الزينه و هو فى المخاصمه و المحاجه غير مبين لحجته لا يقدر على تقرير دعواه.

و إنما ذكر هذين النعتين لأن المرأه بالطبع أقوى عاطفه و شنقه و أضعف تعقلا بالقياس الى الرجل و هو بالعكس و من أوضح مظاهر قوه عواطفها تعلقها الشديد بالحليه و الزينه و ضعفها فى تقرير الحجه المبنى على قوه التعقل.

قوله تعالى: وَ جَعَلُوا الْمَلائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبادُ الرَّحْمنِ إِناثاً الخ؛هذا معنى قولهم:إن الملائكه بنات اللّه و قد كان يقول به طوائف من عرب الجاهليه و اما غيرهم من الوثنيه فربما عدوا فى آلهتهم إلهه هى ام إله أو بنت إله لكن لم يقولوا بكون جميع الملائكه إناثا كما هو ظاهر المحكى فى الآيه الكريمه.

و إنما وصف الملائكه بقوله: «الَّذِينَ هُمْ عِبادُ الرَّحْمنِ» ردا لقولهم بانوثتهم لأن الإناث لا يطلق عليهن العباد،و لا يلزم منه اتصافهم بالذكوره الذى يتصف به الحيوان فإن الذكوره و الانوثه اللتين فى الحيوان من لوازم وجوده المادى المجهز للتناسل و توليد المثل،و الملائكه فى معزل من ذلك.

و قوله: أَ شَهِدُوا خَلْقَهُمْ سَتُكْتَبُ شَهادَتُهُمْ وَ يُسْئَلُونَ رد لدعواهم الانوثه فى الملائكه بأن الطريق الى العلم بذلك الحس و هم لم يروهم حتى يعلموا بها فلم يكونوا حاضرين عند خلقهم حتى يشاهدوا منهم ذلك.

فقوله: أَ شَهِدُوا خَلْقَهُمْ الخ؛استفهام إنكارى و وعيد على قولهم بغير علم أى لم يشهدوا خلقهم و ستكتب فى صحائف أعمالهم هذه الشهاده عليهم و يسألون عنه يوم القيامه.

قوله تعالى: وَ قالُوا لَوْ شاءَ الرَّحْمنُ ما عَبَدْناهُمْ ما لَهُمْ بِذلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلاّ يَخْرُصُونَ حجه عقليه داحضه محكيه عنهم يمكن أن تقرر تاره لإثبات صحه عباده الشركاء بأن يقال:لو شاء اللّه أن لاّ نعبد الشركاء ما عبدناهم ضروره لاستحاله تخلف

مراده تعالى عن إرادته لكنا نعبدهم فهو لم يشأ ذلك و عدم مشيته عدم عبادتهم إذن فى عبادتهم فلا منع من قبله تعالى عن عباده الشركاء و الملائكه منهم،و هذا المعنى هو المنساق الى الذهن من قوله فى سوره الأنعام: سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شٰاءَ اللّٰهُ مٰا أَشْرَكْنٰا وَ لاٰ آبٰاؤُنٰا وَ لاٰ حَرَّمْنٰا مِنْ شَيْءٍ (الأنعام/١۴٨)،على ما يعطيه السياق ما قبله و ما بعده.

و تقرّر تاره لإبطال النبوه القائله أن اللّه يوجب عليكم كذا و كذا و يحرّم عليكم كذا كذا بأن يقال لو شاء اللّه أن لا نعبد الشركاء و لا نحلّ و لا نحرّم شيئا لم نعبد الشركاء و لم نضع من عندنا حكما لاستحاله تخلّف مراده تعالى عن إرادته لكنّا نعبدهم و نحلّ و نحرّم أشياء فلم يشإ اللّه سبحانه منا شيئا،فقول إن اللّه يأمركم بكذا و ينهاكم عن كذا و بالجمله إنه شاء كذا باطل.

و هذا المعنى هو الظاهر المستفاد من قوله تعالى فى سوره النحل: وَ قٰالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شٰاءَ اللّٰهُ مٰا عَبَدْنٰا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ وَ لاٰ آبٰاؤُنٰا وَ لاٰ حَرَّمْنٰا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ (النحل/ ٣۵)،بالنظر الى السياق.

و قولهم فى محكيّ الآيه المبحوث عنها: «لَوْ شٰاءَ الرَّحْمٰنُ مٰا عَبَدْنٰاهُمْ» على ما يفيده سياق الآيات السابقه و اللاحقه مسوق للاحتجاج على المعنى الأول و هو تصحيح عبادتهم للملائكه فيكون فى معنى آيه سوره الأنعام و أخصّ منها.

و قوله: «مٰا لَهُمْ بِذٰلِكَ مِنْ عِلْمٍ» أى هو منهم قول مبنى على الجهل فإنه مغالطه خلطوا فيها بين الإراده التكوينيه و الإراده التشريعيه و أخذ الاولى مكان الثانيه،فمقتضى الحجه أن لا إراده تكوينيه منه تعالى متعلقه بعدم عبادتهم الملائكه و انتفاء تعلّق هذا النوع من الإراده بعدم عبادتهم لهم لا يستلزم انتفاء تعلق الإراده التشريعيه به.

فهو سبحانه لما لم يشأ أن لا يعبدوا الشركاء بالإراده التكوينيه كانوا مختارين غير مضطرّين على فعل أو ترك فأراد منهم بالإراده التشريعيه أن يوحّدوه و لا يعبدوا الشركاء، و الإراده التشريعيه لا يستحيل تخلف المراد عنها لكونها اعتباريه غير حقيقيه،و إنما تستعمل

فی الشرائع و القوانین و التکالیف المولویه،و الحقیقه التی تبتنی علیها هی اشتمال الفعل علی مصلحه أو مفسده.

و قوله: إِنْ هُمْ إِلاّٰ یَخْرُصُونَ الخرص-علی ما یظهر من الراغب-القول علی الظن و التخمین،و فسّر أیضا بالکذب.

قوله تعالی: أَمْ آتَیْنٰاهُمْ کِتٰاباً مِنْ قَبْلِهِ فَهُمْ بِهِ مُسْتَمْسِکُونَ ضمیر «مِنْ قَبْلِهِ» للقرآن،و فی الآیه نفی أن یکون لهم حجه من طریق النقل کما أن فی الآیه السابقه نفی حجتهم من طریق العقل،و محصّل الآیتین أن لا حجه لهم علی عباده الملائکه لا من طریق العقل و لا من طریق النقل فلم یأذن اللّه فیها.

قوله تعالی: بَلْ قٰالُوا إِنّٰا وَجَدْنٰا آبٰاءَنٰا عَلیٰ أُمَّهٍ وَ إِنّٰا عَلیٰ آثٰارِهِمْ مُهْتَدُونَ الامه الطریقه التی تؤمّ و تقصد،و المراد بها الدین،و الإضراب عما تحصّل من الآیتین،و المعنی:لا دلیل لهم علی حقیه عبادتهم بل قالوا:إنا وجدنا آباءنا علی دین و إنا علی آثارهم مهتدون أی إنهم متشبثون بتقلید آبائهم فحسب.

قوله تعالی: وَ کَذٰلِکَ مٰا أَرْسَلْنٰا مِنْ قَبْلِکَ فِی قَرْیَهٍ مِنْ نَذِیرٍ إِلاّٰ قٰالَ مُتْرَفُوهٰا إِنّٰا وَجَدْنٰا الخ؛أی إن التشبث بذیل التقلید لیس مما یختص بهؤلاء فقد کان ذلک دأب أسلافهم من الامم المشرکین و ما أرسلنا من قبلک فی قریه من نذیر و هو النبی إلا تشبّث متنعّموها بذیل التقلید و قالوا:إنا وجدنا أسلافنا علی دین و إنا علی آثارهم مقتدون لن نترکها و لن نخالفهم.

و نسبه القول الی مترفیهم للاشاره الی أن الإتراف و التنعم هو الذی یدعوهم الی التقلید و یصرفهم عن النظر فی الحق.

قوله تعالی: قٰالَ أَ وَ لَوْ جِئْتُکُمْ بِأَهْدیٰ مِمّٰا وَجَدْتُمْ عَلَیْهِ آبٰاءَکُمْ الخ؛القائل هو النذیر،و الخطاب للمترفین و یشمل غیرهم بالتبعیه،و العطف فی «أَ وَ لَوْ جِئْتُکُمْ» علی

محذوف يدل عليه كلامهم،و التقدير إنكم على آثارهم مقتدون و لو جئتكم بأهدى مما وجدتم عليه آباءكم؟و المحصّل:هل أنتم لازمون لدينهم حتى لو كان ما جئتكم به من الدين أهدى منه؟وعد النذير ما جاءهم به أهدى من دينهم مع كون دينهم باطلا لا هدى فيه من باب مجاراه الخصم.

و قوله: قٰالُوا إِنّٰا بِمٰا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كٰافِرُونَ جواب منهم لقول النذير «أَ وَ لَوْ جِئْتُكُمْ» الخ؛و هو تحكم من غير دليل.

قوله تعالى: فَانْتَقَمْنٰا مِنْهُمْ فَانْظُرْ كَيْفَ كٰانَ عٰاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ أي تفرّع على ذلك الإرسال و الرد بالتقليد و التحكم أنا أهلكناهم بتكذيبهم فانظر كيف كان عاقبه اولئك السابقين من أهل القرى،و فيه تهديد لقوم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

[سوره الزخرف (۴۳): الآيات ۲۶ الى ۴۵]

وَ إِذْ قٰالَ إِبْرٰاهِيمُ لِأَبِيهِ وَ قَوْمِهِ إِنَّنِي بَرٰاءٌ مِمّٰا تَعْبُدُونَ (۲۶) إِلاَّ الَّذِي فَطَرَنِي فَإِنَّهُ سَيَهْدِينِ (۲۷) وَ جَعَلَهٰا كَلِمَةً بٰاقِيَةً فِي عَقِبِهِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ (۲۸) بَلْ مَتَّعْتُ هٰؤُلاٰءِ وَ آبٰاءَهُمْ حَتّٰى جٰاءَهُمُ الْحَقُّ وَ رَسُولٌ مُبِينٌ (۲۹) وَ لَمّٰا جٰاءَهُمُ الْحَقُّ قٰالُوا هٰذٰا سِحْرٌ وَ إِنّٰا بِهِ كٰافِرُونَ (۳۰) وَ قٰالُوا لَوْ لاٰ نُزِّلَ هٰذَا الْقُرْآنُ عَلىٰ رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ (۳۱) أَ هُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ نَحْنُ قَسَمْنٰا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيٰاةِ الدُّنْيٰا وَ رَفَعْنٰا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجٰاتٍ لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضاً سُخْرِيًّا وَ رَحْمَتُ رَبِّكَ خَيْرٌ مِمّٰا يَجْمَعُونَ (۳۲) وَ لَوْ لاٰ أَنْ يَكُونَ النّٰاسُ أُمَّةً وٰاحِدَةً لَجَعَلْنٰا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمٰنِ لِبُيُوتِهِمْ سُقُفاً مِنْ فِضَّةٍ وَ مَعٰارِجَ عَلَيْهٰا يَظْهَرُونَ (۳۳) وَ لِبُيُوتِهِمْ أَبْوٰاباً وَ سُرُراً عَلَيْهٰا يَتَّكِؤُنَ (۳۴) وَ زُخْرُفاً وَ إِنْ كُلُّ ذٰلِكَ لَمّٰا مَتٰاعُ الْحَيٰاةِ الدُّنْيٰا وَ الْآخِرَةُ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ (۳۵) وَ مَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمٰنِ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطٰاناً فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ (۳۶) وَ إِنَّهُمْ لَيَصُدُّونَهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ (۳۷) حَتّٰى إِذٰا جٰاءَنٰا قٰالَ يٰا لَيْتَ بَيْنِي وَ بَيْنَكَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ فَبِئْسَ الْقَرِينُ (۳۸) وَ لَنْ يَنْفَعَكُمُ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنَّكُمْ فِي الْعَذٰابِ مُشْتَرِكُونَ (۳۹) أَ فَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ أَوْ تَهْدِي الْعُمْيَ وَ مَنْ كٰانَ فِي ضَلاٰلٍ مُبِينٍ (۴۰) فَإِمّٰا نَذْهَبَنَّ بِكَ فَإِنّٰا مِنْهُمْ مُنْتَقِمُونَ (۴۱) أَوْ نُرِيَنَّكَ الَّذِي وَعَدْنٰاهُمْ فَإِنّٰا عَلَيْهِمْ مُقْتَدِرُونَ (۴۲) فَاسْتَمْسِكْ بِالَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ إِنَّكَ عَلىٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِيمٍ (۴۳) وَ إِنَّهُ لَذِكْرٌ لَكَ وَ لِقَوْمِكَ وَ سَوْفَ تُسْئَلُونَ (۴۴) وَ سْئَلْ مَنْ أَرْسَلْنٰا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنٰا أَ جَعَلْنٰا مِنْ دُونِ الرَّحْمٰنِ آلِهَةً يُعْبَدُونَ (۴۵)

ص:۶۰۸

بیان:

قوله تعالى: وَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَ قَوْمِهِ إِنَّنِى بَرَاءٌ مِمَّا تَعْبُدُونَ البراء مصدر من برىء يبرأ فهو برىء فمعنى «إِنَّنِى بَرَاءٌ» :إننى ذو براء أو برىء على سبيل المبالغه مثل زيد عدل.

و فى الآيه إشاره الى تبرّى إبراهيم عليه السّلام مما كان يعبده أبوه و قومه من الأصنام و الكواكب بعد ما حاجّهم فيها فاستندوا فيها الى سيره آبائهم على ما ذكر فى سور الأنعام و الأنبياء و الشعراء و غيرها.

و المعنى:و اذكر لهم إذ تبرّأ إبراهيم عن آلهه أبيه و قومه إذ كانوا يعبدونها تقليدا لآبائهم من غير حجه و قام بالنظر وحده.

قوله تعالى: إِلاَّ الَّذِى فَطَرَنِى فَإِنَّهُ سَيَهْدِينِ أى إلّا الذى أوجدنى و هو اللّه سبحانه،و فى توصيفه تعالى بالفطر إشاره الى الحجه على ربوبيته و ألوهيته فإن الفطر و الإيجاد لا ينفكّ عن تدبير أمر الموجود المفطور فالذى فطر الكلّ هو الذى يدبّر أمرهم فهو الحقيق أن يعبد.

و قوله: فَإِنَّهُ سَيَهْدِينِ أى الى الحق الذى أطلبه،و قيل:أى الى طريق الجنه،و فى هذه الجمله إشاره الى خاصه اخرى ربوبيه و هى الهدايه الى السبيل الحق يجب أن يسلكه الإنسان فإن السوق الى الكمال من تمام التدبير فعلى الرب المدبّر لأمر مربوبه أن يهديه الى كماله و سعادته،قال تعالى: رَبُّنَا الَّذِى أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى (طه/۵۰)،و قال:

وَ عَلَى اللّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ (النحل/۹)،فالرجوع الى اللّه بتوحيد العباده يستتبع الهدايه كما قال تعالى: وَ الَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا (العنكبوت/۶۹).

و الاستثناء فى قوله: «إِلاَّ الَّذِى فَطَرَنِى» منقطع لأن الوثنيين لا يعبدون اللّه كما مرّ مرارا،

فقول بعضهم:إنه متصل،و أنهم كانوا يقولون:اللّه ربنا مع عبادتهم الأوثان،كما ترى.

قوله تعالى: وَ جَعَلَهٰا كَلِمَةً بٰاقِيَةً فِي عَقِبِهِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ الظاهر أن ضمير الفاعل المستتر فى «جَعَلَهٰا» للّه سبحانه،و الضمير البارز-على ما قيل-لكلمه البراءه التى تكلم بها إبراهيم عليه السّلام و معناها معنى كلمه التوحيد فإن مفاد «لاٰ إِلٰهَ إِلاَّ اللّٰهُ» نفى الآلهه غير اللّه لا نفى الآلهه و إثبات الإله تعالى (1)و هو ظاهر فلا حاجه الى ما تكلف به بعضهم أن الضمير لكلمه التوحيد المعلوم مما تكلم به إبراهيم عليه السّلام.

و المراد بعقبه ذرّيته و ولده،و قوله: «لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ» أى يرجعون من عباده آلهه غير اللّه الى عبادته تعالى أى يرجع بعضهم-و هم العابدون لغير اللّه بدعوه بعضهم و هم العابدون للّه- الى عبادته تعالى،و بهذا يظهر أن المراد ببقاء الكلمه فى عقبه عدم خلوّهم عن الموحّد ما داموا،و لعل هذا عن استجابه دعائه عليه السّلام إذ يقول وَ اجْنُبْنِي وَ بَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنٰامَ (إبراهيم35/).

و يظهر من الآيه أن ذريه إبراهيم عليه السّلام لا تخلو من هذه الكلمه الى يوم القيامه.

قوله تعالى: بَلْ مَتَّعْتُ هٰؤُلاٰءِ وَ آبٰاءَهُمْ حَتّٰى جٰاءَهُمُ الْحَقُّ وَ رَسُولٌ مُبِينٌ إضراب عما يفهم من الآيه السابقه،و المعنى:أن رجوعهم عن الشرك الى التوحيد كان هو الغايه المرجوّه منهم لكنهم لم يرجعوا بل متّعت هؤلاء من قومك و آباءهم فتمتعوا بنعمى «حَتّٰى جٰاءَهُمُ الْحَقُّ وَ رَسُولٌ مُبِينٌ» .

و المراد بالحق الذى جاءهم هو القرآن،و بالرسول المبين محمّد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

قوله تعالى: وَ لَمّٰا جٰاءَهُمُ الْحَقُّ قٰالُوا هٰذٰا سِحْرٌ وَ إِنّٰا بِهِ كٰافِرُونَ هذا طعنهم فى الحق الذى جاءهم و هو القرآن و يستلزم الطعن فى الرسول.كما أن قولهم الآتى:

1- 1) .و ذلك أن «اللّٰهُ» فيها مرفوع على البدليه لا منصوب على الاستثناء.

«لَوْ لاٰ نُزِّلَ» الخ؛كذلك.

قوله تعالى: وَ قٰالُوا لَوْ لاٰ نُزِّلَ هٰذَا الْقُرْآنُ عَلىٰ رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ المراد بالقريتين مكه و الطائف،و مرادهم بالعظمه-على ما يفيده السياق-ما هو من حيث المال و الجاه اللذين هما ملاك الشرافه و علوّ المنزله عند أبناء الدنيا،و المراد بقوله: «رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ» رجل من إحدى القريتين حذف المضاف إيجازا.

و مرادهم أن الرساله منزله شريفه إلهيه لا ينبغي أن يتلبّس به إلاّ رجل شريف فى نفسه عظيم مطاع فى قومه،و النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فقير فاقد لهذه الخصله،فلو كان القرآن الذى جاء به وحيا نازلا من اللّه فلولا نزّل على رجل عظيم من مكه أو الطائف كثير المال رفيع المنزله.

قوله تعالى: أَ هُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ نَحْنُ قَسَمْنٰا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيٰاةِ الدُّنْيٰا الخ؛المراد بالرحمه-على ما يعطيه السياق-النبوه.

و قال الراغب:العيش الحياه المختصه بالحيوان،و هو أخص من الحياه لأن الحياه تقال فى الحيوان و فى البارئ تعالى و فى الملك،و يشتق منه المعيشه لما يتعيش به.انتهى.و قال:

التسخير سياقه الى الغرض المختص قهرا-الى أن قال-:و السخرى هو الذى يقهر فيتسخر بإرادته.انتهى.

و الآيه و الآيتان بعدها فى مقام الجواب عن قولهم: «لَوْ لاٰ نُزِّلَ هٰذَا الْقُرْآنُ عَلىٰ رَجُلٍ» الخ؛ و محصلها أن قولهم هذا تحكم ظاهر ينبغي أن يتعجب منه فإنهم يحكمون فيما لا يملكون.هذه معيشتهم فى الحياه الدنيا يعيشون بها و يرتزقون و هى رحمه منا لا قدر لها و لا منزله عندنا و ليست إلاّ متاعا زائلا نحن نقسمها بينهم و هى خارجه عن مقدرتهم و مشيتهم فكيف يقسمون النبوه التى هى الرحمه الكبرى و هى مفتاح سعاده البشر الدائمه و الفلاح الخالد فيعطونها لمن شاءوا و يمنعونها ممن شاءوا.

فقوله: أَ هُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ الاستفهام للانكار،و الالتفات الى الغيبه فى

قوله: «رَحْمَهِ رَبِّکَ» و لم یقل:رحمتنا،للدلاله علی اختصاص النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بعنایه الربوبیه فی النبوه.

و المعنی:أنهم لا یملکون النبوه التی هی رحمه للّه خاصه به حتی یمنعوک منها و یعطوها لمن هووا.

و قوله: نَحْنُ قَسَمْنٰا بَیْنَهُمْ مَعِیشَتَهُمْ فِی الْحَیٰاهِ الدُّنْیٰا بیان لوجه الإنکار فی الجمله السابقه بأنهم عاجزون عن قسمه ما هو دون النبوه بمراحل و لا منزله له و هو معیشتهم فی الحیاه الدنیا فنحن قسمناها بینهم فکیف یقسمون ما هو أرفع منزله منها بما لا یقدّر قدره و هو النبوه التی هی رحمه ربک الخاصه به.

و الدلیل علی أن الأرزاق و المعایش لیست بید الإنسان اختلاف أفراده بالغنی و الفقر و العافیه و الصحه و فی الأولاد و سائر ما یعدّ من الرزق،و کلّ یرید أن یقتنی منها ما لا مزید علیه،و لا یکاد یتیسّر لأحد منهم جمیع ما یتمناه و یرتضیه فلو کان ذلک بید الإنسان لم یوجد معدم فقیر فی شیء منها بل لم یختلف اثنان فیها فاختلافهم فیها أوضح دلیل علی أن الرزق مقسوم بمشیّه من اللّه دون الإنسان.

علی أن الإراده و العمل من الإنسان بعض الأسباب الناقصه لحصول المطلوب الذی هو الرزق و وراءهما أسباب کونیه لا تحصی خارجه عن مقدره الإنسان لا یحصل المطلوب إلّا بحصولها جمیعا و اجتماعها علیه و لیست إلّا بید اللّه الذی الیه تنتهی الأسباب.

هذا کله فی المال و أما الجاه فهو أیضا مقسوم من عند اللّه فإنه یتوقف علی صفات خاصه بها ترتفع درجات الإنسان فی المجتمع فیتمکن من تسخیر من هو دونه کالفطنه و الدهاء و الشجاعه و علوّ الهمه و إحکام العزیمه و کثره المال و العشیره و شیء من ذلک لا یتمّ إلّا بصنع من اللّه سبحانه،و ذلک قوله: «وَ رَفَعْنٰا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجٰاتٍ لِیَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضاً سُخْرِیًّا» .

فيتبين بمجموع القولين أعنى قوله: «نَحْنُ قَسَمْنٰا» الخ؛و قوله: «وَ رَفَعْنٰا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ» الخ؛أن القاسم للمعيشه و الجاه بين الناس هو اللّه سبحانه لا غير،و قوله: «وَ رَحْمَتُ رَبِّكَ خَيْرٌ مِمّٰا يَجْمَعُونَ» أى النبوه خير من المال فكيف يملكون قسمها و هم لا يملكون قسم المال فيما بينهم.

و من الممكن أن يكون قوله: «وَ رَفَعْنٰا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ» عطف تفسير على قوله:

«نَحْنُ قَسَمْنٰا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ» الخ؛يبين قسم المعيشه بينهم ببيان علل انقسامها فى المجتمع الإنسانى،بيان ذلك أن كثره حوائج الإنسان فى حياته الدنيا بحيث لا يقدر على رفع جميعها فى عيش انفرادى أحوجته الى الاجتماع مع غيره من الأفراد على طريق الاستخدام و الاستدرار أولا و على طريق التعاون و التعاضد ثانيا كما مرّ فى مباحث النبوه من الجزء الثانى من الكتاب.

فآل الأمر الى المعاوضه العامه المفيده لنوع من الاختصاص بأن يعطى كل مما عنده من حوائج الحياه ما يفضل من حاجته و يأخذ به من الغير ما يعادله مما يحتاج اليه فيعطى مثلا ما يفضل من حاجته من الماء الذى عنده و قد حصّله و اختصّ به و يأخذ من غيره ما يزيد على قوته من الغذاء،و لازم ذلك أن يسعى كل فرد بما يستعد له و يحسنه من السعى فيقتنى مما يحتاج اليه ما يختص به،و لازم ذلك أن يحتاج غيره اليه فيما عنده من متاع الحياه فيتسخر له فيفيده ما يحتاج اليه كالخبّاز يحتاج الى ما عند السقّاء من الماء و بالعكس فيتعاونان بالمعاوضه و كالمخدوم يتسخر للخادم لخدمته و الخادم يتسخر للمخدوم لماله و هكذا فكل بعض من المجتمع مسخر لآخرين بما عنده و الآخرون متسخرون له بلا واسطه أو بواسطه أو وسائط لما أن كلا يرتفع على غيره بما يختص به مما عنده بدرجات مختلفه باختلاف تعلق الهمم و القصود به.

و على ما تقدم فالمراد بالمعيشه كل ما يعاش به أعم من المال و الجاه أو خصوص المال

و غيره تبع له كما يؤيده قوله ذيلا: «وَ رَحْمَتُ رَبِّكَ خَيْرٌ مِمّٰا يَجْمَعُونَ» فإن المراد به المال و غيره من لوازم الحياه مقصود بالتبع.

قوله تعالى: وَ لَوْ لاٰ أَنْ يَكُونَ النّٰاسُ أُمَّةً وٰاحِدَةً -الى قوله- وَ مَعٰارِجَ عَلَيْهٰا يَظْهَرُونَ الآيه و ما يتلوها لبيان أن متاع الدنيا من مال و زينه لا قدر لها عند اللّه سبحانه و لا منزله.

قالوا:المراد بكون الناس أمه واحده كونهم مجتمعين على سنّه واحده هى الكفر باللّه لو رأوا أن زينه الدنيا بحذافيرها عند الكافر باللّه و المؤمن سفر الكف منها مطلقا،و المعارج الدرجات و المصاعد.

و المعنى:و لو لا-أن يجتمع الناس على الكفر لو رأوا تنعّم الكافرين و حرمان المؤمنين لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سقفا من فضه و درجات عليها يظهرون لغيرهم.

و يمكن أن يكون المراد بكون الناس أمه واحده كونهم جميعا على نسبه واحده تجاه الأسباب العامله فى حظوظ العيش من غير فرق بين المؤمن و الكافر،فمن سعى سعيه للرزق و وافقته الأسباب و العوامل الموصله الاخرى نال منه مؤمنا كان أو كافرا،و من لم يجتمع له حرم ذلك و قتر عليه الرزق مؤمنا أو كافرا.

و المعنى:لو لا ما أردنا أن يتساوى الناس تجاه الأسباب الموصله الى زخارف الدنيا و لا يختلفوا فيها بالإيمان و الكفر لجعلنا لمن يكفر،الخ.

قوله تعالى: وَ لِبُيُوتِهِمْ أَبْوٰاباً وَ سُرُراً عَلَيْهٰا يَتَّكِؤُنَ وَ زُخْرُفاً تنكير «أَبْوٰاباً» و «سُرُراً» للتفخيم،و الزخرف الذهب أو مطلق الزينه،قال فى المجمع:الزخرف كمال حسن الشىء و منه قيل للذهب،و يقال:زخرفه زخرفه إذا حسّنه و زيّنه،و منه قيل للنقوش و التصاوير:زخرف،و فى الحديث إنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لم يدخل الكعبه حتى أمر بالزخرف فنحّى.

انتهى.و الباقى ظاهر.

ص :۶۱۵

قوله تعالی: وَ إِنْ کُلُّ ذٰلِکَ لَمّٰا مَتٰاعُ الْحَیٰاةِ الدُّنْیٰا وَ الْآخِرَةُ عِنْدَ رَبِّکَ لِلْمُتَّقِینَ «إِنْ» للنفی و «لَمّٰا» بمعنی إلاّ أی لیس کل ما ذکر من مزایا المعیشه إلاّ متاع الحیاه الدنیا الزائله الفانیه التی لا تدوم.

و قوله: وَ الْآخِرَةُ عِنْدَ رَبِّکَ لِلْمُتَّقِینَ المراد بالآخره بقرینه المقام الحیاه الآخره السعیده کأن الحیاه الآخره الشقیه لا تعدّ حیاه.

و المعنی:أن الحیاه الآخره السعیده بحکم من اللّه تعالی و قضاء منه مختصه بالمتقین،و هذا التخصیص و القصر یؤید ما قدمناه من معنی کون الناس أمه واحده فی الدنیا بعض التأیید.

قوله تعالی: وَ مَنْ یَعْشُ عَنْ ذِکْرِ الرَّحْمٰنِ نُقَیِّضْ لَهُ شَیْطٰاناً فَهُوَ لَهُ قَرِینٌ یقال:عشی یعشی عشا من باب علم یعلم إذا کان ببصره آفه لا یبصر مطلقا أو باللیل فقط،و عشا یعشو عشوا و عشوّا من باب نصر ینصر إذا تعامی و تعشّی بلا آفه، و التقییض التقدیر و الإتیان بشیء الی شیء،یقال:قیّضه له إذا جاء به الیه.

لما انتهی الکلام الی ذکر المتقین و أن الآخره لهم عند اللّه قرنه بعاقبه أمر المعرضین عن الحق المتعامین عن ذکر الرحمن مشیرا الی أمرهم من أوله و هو أن تعامیهم عن ذکر اللّه یورثهم ملازمه قرناء الشیطان فیلازمونهم مضلّین لهم حتی یردوا عذاب الآخره معهم.

فقوله: وَ مَنْ یَعْشُ عَنْ ذِکْرِ الرَّحْمٰنِ نُقَیِّضْ لَهُ شَیْطٰاناً أی من تعامی عن ذکر الرحمن و نظر الیه نظر الأعشی جئنا الیه بشیطان،و قد عبّر تعالی عنه فی موضع آخر بالإرسال فقال: أَ لَمْ تَرَ أَنّٰا أَرْسَلْنَا الشَّیٰاطِینَ عَلَی الْکٰافِرِینَ تَؤُزُّهُمْ أَزًّا (مریم/۸۳)، و إضافه الذکر الی الرحمن للاشاره الی أنه رحمه.

و قوله: فَهُوَ لَهُ قَرِینٌ أی مصاحب لا یفارقه.

قوله تعالی: وَ إِنَّهُمْ لَیَصُدُّونَهُمْ عَنِ السَّبِیلِ وَ یَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ ضمیر «إِنَّهُمْ» للشیاطین،و ضمائر الجمع الباقیه للعاشین عن الذکر،و اعتبار الجمع نظرا الی

المعنى فى «وَ مَنْ يَعْشُ» الخ؛و الصدّ الصرف،و المراد بالسبيل ما يدعو اليه الذكر من سبيل اللّه الذى هو دين التوحيد.

و المعنى:و إن الشياطين ليصرفون العاشين عن الذكر و يحسب العاشون أنهم-أى العاشين أنفسهم-مهتدون الى الحق.

قوله تعالى: حَتّى إِذا جاءَنا قالَ يا لَيْتَ بَيْنِي وَ بَيْنَكَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ فَبِئْسَ الْقَرِينُ «حَتّى» غايه لاستمرار الفعل الذى يدل عليه قوله فى الآيه السابقه:

«لَيَصُدُّونَهُمْ» و قوله: «يَحْسَبُونَ» أى لا يزال القرناء يصدونهم و لا يزالون يحسبون أنهم مهتدون حتى إذا جاءنا الواحد منهم.

و المراد بالمجيء اليه تعالى البعث،و ضمير «جاءَنا» و «قالَ» راجع الى الموصول باعتبار لفظه،و المراد بالمشرقين المشرق و المغرب غلب فيه جانب المشرق.

و المعنى:و إنهم يستمرون على صدّهم عن السبيل و يستمر العاشون عن الذكر على حسبان أنهم مهتدون فى انصدادهم حتى إذا حضر الواحد منهم عندنا و معه قرينه و كشف له عن ضلاله و ما يستتبعه من العذاب الأليم،قال مخاطبا لقرينه متاذيا من صحابته:يا ليت بينى و بينك بعد المشرق و المغرب فبئس القرين أنت.

و يستفاد من السياق أنهم معذبون بصحابه القرناء وراء عذابهم بالنار،و لذا يتمنون التباعد عنهم و يخصونه بالذكر و ينسون سائر العذاب.

قوله تعالى: وَ لَنْ يَنْفَعَكُمُ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنَّكُمْ فِي الْعَذابِ مُشْتَرِكُونَ الظاهر أنه معطوف على ما قبله من وصف حالهم،و المراد باليوم يوم القيامه،و قوله: «أَنَّكُمْ فِي الْعَذابِ مُشْتَرِكُونَ» فاعل «لَنْ يَنْفَعَكُمُ» و المراد بضمير جمع المخاطب العاشون عن الذكر و قرناؤهم،و «إِذْ ظَلَمْتُمْ» واقع موقع التعليل.

و المراد-و اللّه أعلم-أنكم إذا أساء بعضكم الى بعض فى الدنيا فأوقعه فى مصيبه ربما

تسليتم بعض التسلى لو ابتلى هو نفسه بمثل ما ابتلاكم به فينفعكم ذلك تسليا و تشفيا لكن لا ينفعكم يوم القيامه اشتراک قرنائكم معكم فى العذاب فإن اشتراكهم معكم فى العذاب و كونهم معكم فى النار هو بعينه عذاب لكم.

قوله تعالى: أَ فَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ أَوْ تَهْدِی الْعُمْیَ وَ مَنْ کانَ فِی ضَلالٍ مُبِینٍ لما ذكر تقييضه القرناء لهم و تقليبهم إدراكهم بحيث يرون الضلال هدى و لا يقدرون على معرفه الحق فرّع عليه أن نبّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن هؤلاء صمّ عمى لا يقدر هو على إسماعهم كلمه الحق و هدايتهم الى سبيل الرشد فلا يتجشم و لا يتكلف فى دعوتهم و لا يحزن لإعراضهم، و الاستفهام للانكار،و الباقى ظاهر.

قوله تعالى: فَإِمّا نَذْهَبَنَّ بِکَ فَإِنّا مِنْهُمْ مُنْتَقِمُونَ أَوْ نُرِیَنَّکَ الَّذِی وَعَدْناهُمْ فَإِنّا عَلَیْهِمْ مُقْتَدِرُونَ المراد بالإذهاب به توفّيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قبل الانتقام منهم،و قيل:المراد إذهابه بإخراجه من بينهم،و قوله: «فَإِنّا مِنْهُمْ مُنْتَقِمُونَ» أى لا محاله،و المراد بإراءته ما وعدهم الانتقام منهم قبل توفيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أو حال كونه بينهم،و قوله: «فَإِنّا عَلَیْهِمْ مُقْتَدِرُونَ» أى اقتدارنا يفوق عليهم.

و قوله فى الصدر: «فَإِمّا نَذْهَبَنَّ بِکَ» أصله إن نذهب بك زيدت عليه ما و النون للتأكيد، و محصل الآيه إنا منتقمون منهم بعد توفيك أو قبلها لا محاله.

قوله تعالى: فَاسْتَمْسِکْ بِالَّذِی أُوحِیَ إِلَیْکَ إِنَّکَ عَلی صِراطٍ مُسْتَقِیمٍ الظاهر أنه تفريع لجميع ما تقدم من أن إنزال الذكر من طريق الوحى و النبوه من سننه تعالى و إن كتابه النازل عليه حق و هو رسول مبين لا يستجيب دعوته إلاّ المتقون و لا يعرض عنها إلاّ قرناء الشياطين،و لا مطمع فى إيمانهم و سينتقم اللّه منهم.

فأكّد عليه الأمر بعد ذلك كله أن يجدّ فى التمسك بالكتاب الذى أوحى اليه لأنه على صراط مستقيم.

قوله تعالى: وَ إِنَّهُ لَذِكْرٌ لَکَ وَ لِقَوْمِکَ وَ سَوْفَ تُسْئَلُونَ الظاهر أن المراد بالذكر ذكر اللّه،و بهذا المعنى تكرر مرارا فى السوره،و اللام فى «لَکَ وَ لِقَوْمِکَ» للاختصاص بمعنى توجّه ما فيه من التكاليف اليهم،و يؤيده بعض التأييد قوله: «وَ سَوْفَ تُسْئَلُونَ» أى عنه يوم القيامه.

و عن أكثر المفسرين أن المراد بالذكر الشرف الذى يذكر به،و المعنى:و إنه لشرف عظيم لك و لقومك من العرب تذكرون به بين الامم.

قوله تعالى: وَ سْئَلْ مَنْ أَرْسَلْنا مِنْ قَبْلِکَ مِنْ رُسُلِنا أَ جَعَلْنا مِنْ دُونِ الرَّحْمٰنِ آلِهَةً يُعْبَدُونَ قيل:المراد بالسؤال منهم السؤال من أممهم و علماء دينهم كقوله تعالى: فَسْئَلِ الَّذِينَ يَقْرَؤُنَ الْكِتٰابَ مِنْ قَبْلِکَ (يونس/۹۴)،و فائده هذا المجاز أن المسئول عنه السؤال منهم عين ما جاءت به رسلهم لا ما يجيبونه من تلقاء أنفسهم (۱).

[سوره الزخرف (۴۳): الآيات ۴۶ الى ۵۶]

وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا مُوسىٰ بِآيٰاتِنا إِلىٰ فِرْعَوْنَ وَ مَلاَئِهِ فَقٰالَ إِنِّي رَسُولُ رَبِّ الْعٰالَمِينَ (۴۶) فَلَمّٰا جٰاءَهُمْ بِآيٰاتِنا إِذٰا هُمْ مِنْهٰا يَضْحَكُونَ (۴۷) وَ مٰا نُرِيهِمْ مِنْ آيَةٍ إِلاّٰ هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِهٰا وَ أَخَذْنٰاهُمْ بِالْعَذٰابِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ (۴۸) وَ قٰالُوا يٰا أَيُّهَا السّٰاحِرُ ادْعُ لَنٰا رَبَّکَ بِمٰا عَهِدَ عِنْدَکَ إِنَّنٰا لَمُهْتَدُونَ (۴۹) فَلَمّٰا كَشَفْنٰا عَنْهُمُ الْعَذٰابَ إِذٰا هُمْ يَنْكُثُونَ (۵۰) وَ نٰادىٰ فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ قٰالَ يٰا قَوْمِ أَ لَيْسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ وَ هٰذِهِ الْأَنْهٰارُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِي أَ فَلاٰ تُبْصِرُونَ (۵۱) أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِنْ هٰذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ وَ لاٰ يَكٰادُ يُبِينُ (۵۲) فَلَوْ لاٰ أُلْقِيَ عَلَيْهِ أَسْوِرَةٌ مِنْ ذَهَبٍ أَوْ جٰاءَ مَعَهُ الْمَلاٰئِكَةُ مُقْتَرِنِينَ (۵۳) فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ فَأَطٰاعُوهُ إِنَّهُمْ كٰانُوا قَوْماً فٰاسِقِينَ (۵۴) فَلَمّٰا آسَفُونٰا انْتَقَمْنٰا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنٰاهُمْ أَجْمَعِينَ (۵۵) فَجَعَلْنٰاهُمْ سَلَفاً وَ مَثَلاً لِلْآخِرِينَ (۵۶)

۱- ۱) .الزخرف ۲۶-۴۵:بحث روائى فى:الكلمه الباقيه فى عقب ابراهيم عليه السّلام؛قوله تعالى: «وَ قٰالُوا لَوْ لاٰ نُزِّلَ هٰذَا الْقُرْآنُ عَلىٰ رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ» ؛و قوله تعالى: «نَحْنُ قَسَمْنٰا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيٰاةِ الدُّنْيٰا» ؛امه واحده.

بیان:

قوله تعالی: وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا مُوسى بِآیاتِنا إِلى فِرْعَوْنَ وَ مَلاَئِهِ فَقالَ إِنِّی رَسُولُ رَبِّ الْعالَمِینَ اللام فی «لَقَدْ» للقسم،و الباء فی قوله: «بِآیاتِنا» للمصاحبه، و الباقی ظاهر.

قوله تعالی: فَلَمّا جاءَهُمْ بِآیاتِنا إِذا هُمْ مِنْها یَضْحَکُونَ المراد بمجیئهم بالآیات إظهار المعجزات للدلاله علی الرساله،و المراد بالضحک ضحک الاستهزاء استخفافا بالآیات.

قوله تعالی: وَ ما نُرِیهِمْ مِنْ آیَهٍ إِلاّ هِیَ أَکْبَرُ مِنْ أُخْتِها الخ؛الاخت المثل، و قوله: «هِیَ أَکْبَرُ مِنْ أُخْتِها» کنایه عن کون کل واحده منها بالغه فی الدلاله علی حقیه الرساله،و جمله «وَ ما نُرِیهِمْ مِنْ آیَهٍ» الخ؛حال من ضمیر «مِنْها» ،و المعنی:فلما أتاهم

بالمعجزات إذا هم منها يضحكون و الحال أن كلا منها تامه كامله فى إعجازها و دلالتها من غير نقص و لا قصور.

و قوله: وَ أَخَذْنٰاهُمْ بِالْعَذٰابِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ أى رجاء أن يرجعوا عن استكبارهم الى قبول رسالته،و المراد بالعذاب الذى أخذوا به آيات الرجز التى نزلت عليهم من السنين و نقص من الثمرات و الطوفان و الجراد و القمّل و الضفادع و الدم آيات مفصلات كما فى سوره الأعراف.

قوله: وَ قٰالُوا يٰا أَيُّهَا السّٰاحِرُ ادْعُ لَنٰا رَبَّكَ بِمٰا عَهِدَ عِنْدَكَ إِنَّنٰا لَمُهْتَدُونَ ما فى «بِمٰا عَهِدَ عِنْدَكَ» مصدريه أى بعهده عندك و المراد به عهده أن يكشف عنهم العذاب لو آمنوا كما قيل أو أن يستجيب دعاءه إذا دعاكما احتمله بعضهم.

و قولهم:يا أيها الساحر خطاب استهزاء استكبارا منهم كما قالوا:ادع ربك و لم يقولوا:ادع ربنا أو ادع اللّه استكبارا،و المراد أنهم طلبوا منه الدعاء لكشف العذاب عنهم و وعدوه الاهتداء.

و قيل:معنى الساحر فى عرفهم العالم و كان الساحر عندهم عظيما يعظمونه و لم يكن صفه ذم.و ليس بذاك بل كانوا ساخرين على استكبارهم كما يشهد به قولهم:ادع لنا ربك.

قوله تعالى: فَلَمّٰا كَشَفْنٰا عَنْهُمُ الْعَذٰابَ إِذٰا هُمْ يَنْكُثُونَ النكث نقض العهد و خلف الوعد،و وعدهم هو قولهم: «إِنَّنٰا لَمُهْتَدُونَ» .

قوله تعالى: وَ نٰادىٰ فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ قٰالَ يٰا قَوْمِ أَ لَيْسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ وَ هٰذِهِ الْأَنْهٰارُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِي أَ فَلاٰ تُبْصِرُونَ أى ناداهم و هو بينهم،و فصل «قٰالَ» لكونه فى موضع جواب السؤال كأنه قيل:فما ذا قال؟فقيل:قال كذا.

و قوله: وَ هٰذِهِ الْأَنْهٰارُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِي أى من تحت قصرى أو من بستانى الذى فيه قصرى المرتفع العالى البناء،و الجمله أعنى قوله: «وَ هٰذِهِ الْأَنْهٰارُ» الخ؛حاليه أو

«وَ هٰذِهِ الْأَنْهٰارُ» معطوف على «مُلْكُ مِصْرَ» و قوله: «تَجْرِي مِنْ تَحْتِي» حال من الأنهار، و الأنهار أنهار النيل.

و قوله: «أَ فَلاٰ تُبْصِرُونَ» فى معنى تكرير الاستفهام فى قوله: «أَ لَيْسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ» الخ.

قوله تعالى: أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِنْ هٰذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ وَ لاٰ يَكٰادُ يُبِينُ المهين الحقير الضعيف من المهانه بمعنى الحقاره،و يريد بالمهين موسى عليه السّلام لما به من الفقر و رثاثه الحال.

و قوله: «وَ لاٰ يَكٰادُ يُبِينُ» أى يفصح عن مراده و لعله كان يصف موسى عليه السّلام به باعتبار ما كان عليه قبل الرساله لكن اللّه رفع عنه ذلك لقوله: قٰالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يٰا مُوسىٰ (طه۳۶)بعد قوله عليه السّلام: وَ احْلُلْ عُقْدَةً مِنْ لِسٰانِي يَفْقَهُوا قَوْلِي (طه۲۸/).

و قوله فى صدر الآيه: «أَمْ أَنَا خَيْرٌ» الخ؛أم فيه إما منقطعه لتقرير كلامه السابق و المعنى:

بل أنا خير من موسى لأنه كذا و كذا،و إما متصله،و أحد طرفى الترديد محذوف مع همزه الاستفهام،و التقدير:أ هذا خير أم أنا خير،الخ؛و فى المجمع قال سيبويه و الخليل:عطف أنا بأم على «أَ فَلاٰ تُبْصِرُونَ» لأن معنى «أَنَا خَيْرٌ» معنى أم تبصرون فكأنه قال:أ فلا تبصرون أم تبصرون لأنهم إذا قالوا له:أنت خير منه فقد صاروا بصراء عنده انتهى.أى إن موضع «أَمْ أَنَا خَيْرٌ» موضع أم تبصرون من وضع المسبب موضع السبب أو بالعكس.

و كيف كان فالإشاره الى موسى بهذا من دون أن يذكر باسمه للتحقير و توصيفه بقوله:

«الَّذِي هُوَ مَهِينٌ وَ لاٰ يَكٰادُ يُبِينُ» للتحقير و للدلاله على عدم خيريته.

قوله تعالى: فَلَوْ لاٰ أُلْقِيَ عَلَيْهِ أَسْوِرَةٌ مِنْ ذَهَبٍ أَوْ جٰاءَ مَعَهُ الْمَلاٰئِكَةُ مُقْتَرِنِينَ الأسوره جمع سوار بالكسر،و قال الراغب:هو معرب دستواره قالوا:كان من دأبهم أنهم إذا سوّدوا رجلا سوروه بسوار من ذهب و طوقوه بطوق من ذهب فالمعنى لو كان رسولا و ساد الناس بذلك لالقى اليه أسوره من ذهب.

و قوله: أَوْ جٰاءَ مَعَهُ الْمَلاٰئِكَهُ مُقْتَرِنِينَ الظاهر أن الاقتران بمعنى التقارن كالاستباق و الاستواء بمعنى التسابق و التساوى،و المراد إتيان الملائكه معه متقارنين لتصديق رسالته،و هذه الكلمه مما تكررت على لسان مكذبى الرسل كقولهم: لَوْ لاٰ أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونَ مَعَهُ نَذِيراً (الفرقان/٧).

قوله تعالى: فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ فَأَطٰاعُوهُ إِنَّهُمْ كٰانُوا قَوْماً فٰاسِقِينَ أى استخفّ عقول قومه و أحلامهم،و الباقى ظاهر.

قوله تعالى: فَلَمّٰا آسَفُونٰا انْتَقَمْنٰا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنٰاهُمْ أَجْمَعِينَ الإيساف الإغضاب أى فلما أغضبونا بفسوقهم انتقمنا منهم فأغرقناهم أجمعين،و الغضب منه تعالى إراده العقوبه.

قوله تعالى: فَجَعَلْنٰاهُمْ سَلَفاً وَ مَثَلاً لِلْآخِرِينَ السلف المتقدم و الظاهر أن المراد بكونهم سلفا للآخرين تقدمهم عليهم فى دخول النار،و المثل الكلام السائر الذى يتمثّل به و يعتبر به،و الظاهر أن كونهم مثلا لهم كونهم مما يعتبر به الآخرون لو اعتبروا و اتعظوا.

[سوره الزخرف (٤٣): الآيات ٥٧ الى ٦٥]

وَ لَمّٰا ضُرِبَ اِبْنُ مَرْيَمَ مَثَلاً إِذٰا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ (٥٧) وَ قٰالُوا أَ آلِهَتُنٰا خَيْرٌ أَمْ هُوَ مٰا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلاّٰ جَدَلاً بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ (٥٨) إِنْ هُوَ إِلاّٰ عَبْدٌ أَنْعَمْنٰا عَلَيْهِ وَ جَعَلْنٰاهُ مَثَلاً لِبَنِي إِسْرٰائِيلَ (٥٩) وَ لَوْ نَشٰاءُ لَجَعَلْنٰا مِنْكُمْ مَلاٰئِكَةً فِي اَلْأَرْضِ يَخْلُفُونَ (٦٠) وَ إِنَّهُ لَعِلْمٌ لِلسّٰاعَهِ فَلاٰ تَمْتَرُنَّ بِهٰا وَ اِتَّبِعُونِ هٰذٰا صِرٰاطٌ مُسْتَقِيمٌ (٦١) وَ لاٰ يَصُدَّنَّكُمُ اَلشَّيْطٰانُ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ (٦٢) وَ لَمّٰا جٰاءَ عِيسىٰ بِالْبَيِّنٰاتِ قٰالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَهِ وَ لِأُبَيِّنَ لَكُمْ بَعْضَ اَلَّذِي تَخْتَلِفُونَ فِيهِ فَاتَّقُوا اَللّٰهَ وَ أَطِيعُونِ (٦٣) إِنَّ اَللّٰهَ هُوَ رَبِّي وَ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هٰذٰا صِرٰاطٌ مُسْتَقِيمٌ (٦٤) فَاخْتَلَفَ اَلْأَحْزٰابُ مِنْ بَيْنِهِمْ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ عَذٰابِ يَوْمٍ أَلِيمٍ (٦٥)

بیان:

قوله تعالى: وَ لَمّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلاً إِذا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ -الى قوله- خَصِمُونَ الآيه؛الى تمام أربع آيات أو ست آيات حول جدال القوم فيما ضرب من مثل ابن مريم،و الذى يتحصل بالتدبر فيها نظرا الى كون السوره مكيه و مع قطع النظر عن الروايات هو أن المراد بقوله: «وَ لَمّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلاً» هو ما أنزله اللّه من وصفه فى أول سوره مريم فإنها السوره المكيه الوحيده التى وردت فيها قصه عيسى بن مريم عليه السّلام تفصيلا، و السوره تقص قصص عده من النبيين بما أن اللّه أنعم عليهم كما تختتم قصصهم بقوله: أُولٰئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ (مريم/۵۸)،و قد وقع فى هذه الآيات قوله: «إِنْ هُوَ إِلاّ عَبْدٌ أَنْعَمْنا عَلَيْهِ» و هو من الشواهد على كون قوله: «وَ لَمّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلاً» إشاره الى ما فى سوره مريم.

و المراد بقوله: «إِذا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ بكسر الصاد أى يضجون و يضحكون ذم لقريش فى مقابلتهم المثل الحق بالتهكم و السخريه،و قرئ «يصدون» بضم الصاد أى يعرضون و هو

أنسب للجمله التاليه.

و قوله: وَ قالُوا أَ آلِهَتُنا خَيْرٌ أَمْ هُوَ الاستفهام للانكار أى آلهتنا خير من ابن مريم كأنهم لما سمعوا اسمه بما يصفه القرآن به من النعمه و الكرامه أعرضوا عنه بما يصفه به القرآن و أخذوه بما له من الصفه عند النصارى أنه إله فردّوا على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بأن آلهتنا خير منه و هذا من أسخف الجدال كأنهم يشيرون بذلك الى أن الذى فى القرآن من وصفه لا يعتنى به و ما عند النصارى لا ينفع فإن آلهتهم خير منه.

و قوله: مٰا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلاّٰ جَدَلاً أى ما وجّهوا هذا الكلام «آلِهَتُنا خَيْرٌ أَمْ هُوَ» اليك إلّا جدلا يريدون به إبطال المثل المذكور و إن كان حقا «بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ» أى ثابتون على خصومتهم مصرّون عليها.

و قوله: إِنْ هُوَ إِلاّٰ عَبْدٌ أَنْعَمْنٰا عَلَيْهِ رد لما يستفاد من قولهم: «آلِهَتُنا خَيْرٌ أَمْ هُوَ» أنه إله النصارى كما سيجىء (۱).

قوله تعالى: إِنْ هُوَ إِلاّٰ عَبْدٌ أَنْعَمْنٰا عَلَيْهِ وَ جَعَلْنٰاهُ مَثَلاً لِبَنِي إِسْرٰائِيلَ الذى يستدعيه السياق أن يكون الضمير لابن مريم،و المراد بكونه مثلا-على ما قيل-كونه آيه عجيبه إلهيه يسير ذكره كالأمثال السائره.

و المعنى:ليس ابن مريم إلا عبدا متظاهرا بالعبوديه أنعمنا عليه بالنبوه و تأييده بروح القدس و إجراء المعجزات الباهره على يديه و غير ذلك و جعلناه آيه عجيبه خارقه نصف به الحق لبنى إسرائيل.

و هذا المعنى كما ترى ردّ لقولهم: «آلِهَتُنا خَيْرٌ أَمْ هُوَ» الظاهر فى تفضيلهم آلهتهم فى ألوهيتها على المسيح عليهم السّلام فى ألوهيته و محصّله أن المسيح لم يكن إلها حتى ينظر فى منزلته فى

۱- ۱) .الزخرف ۵۷-۶۵:بحث حول قوله تعالى: «إِنَّكُمْ وَ مٰا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ» .

ألوهيه و إنما كان عبدا أنعم اللّه عليه بما أنعم،و أما آلهتهم فنظر القرآن فيهم ظاهر.

قوله تعالى: وَ لَوْ نَشٰاءُ لَجَعَلْنٰا مِنْكُمْ مَلاٰئِكَةً فِي اَلْأَرْضِ يَخْلُفُونَ الظاهر أن الآيه متصله بما قبلها مسروده لرفع استبعاد أن يتلبّس البشر من الكمال ما يقصه القرآن عن عيسى عليهم السّلام فيخلق الطير و يحيى الموتى و يكلم الناس فى المهد إلى غير ذلك،فيكون كالملائكه المتوسطين فى الإحياء و الإماته و الرزق و سائر أنواع من الكمال عند الوثنيه مع ذلك عبدا غير معبود و مألوها غير إله فإن هذا النوع من الكمال عند الوثنيه مختص بالملائكه و هو ملاك الوهيتهم و معبوديتهم و بالجمله هم يحيلون تلبّس البشر بهذا النوع من الكمال الذى يخصونه بالملائكه.

فاجيب فإن للّه أن يزكى الإنسان و يطهره من دناس المعاصى بحيث يصير باطنه باطن الملائكه فظاهره ظاهر البشر و باطنه باطن الملك يعيش فى الأرض يخلف مثله و يخلفه مثله و يظهر منه ما يظهر من الملائكه (1).

و على هذا فمن فى قوله: «مِنْكُمْ» للتبعيض،و قوله: «يَخْلُفُونَ» أى يخلف بعضهم بعضا.

و فى المجمع أن«من»فى قوله: «مِنْكُمْ» تفيد معنى البدليه كما فى قوله:

فليت لنا من ماء زمزم شربه

مبرّده باتت على الطهيان (2)

و قوله: «يَخْلُفُونَ» أى يخلفون بنى آدم و يكونون خلفاء لهم،و المعنى:و لو نشاء أهلكناكم و جعلنا بدلكم ملائكه يسكنون الأرض و يعمرونها و يعبدون اللّه.

و فيه أنه لا يلائم النظم تلك الملاءمه.

قوله تعالى: وَ إِنَّهُ لَعِلْمٌ لِلسّٰاعَةِ فَلاٰ تَمْتَرُنَّ بِهٰا وَ اتَّبِعُونِ هٰذٰا صِرٰاطٌ

1- 1) .و ليس هذا من الانقلاب المحال فى شىء بل نوع من التكامل الوجودى بالخروج من حد منه أدنى إلى حد منه أعلى كما بين فى محله.

2- 2) .الطهيان قله الجبل،و معنى البيت:ليت لنا بدلا من ماء زمزم شربه من الماء مبرده بقيت ليله على قله الجبل.

مُسْتَقِيمٌ ضمير «إِنَّهُ» لعيسى عليه السّلام و المراد بالعلم ما يعلم به،و المعنى:و إن عيسى يعلم به الساعه فى خلقه من غير أب و إحيائه الموتى فيعلم به أن الساعه ممكنه فلا تشكّوا فى الساعه و لا ترتابوا فيها البته.

و قيل:المراد بكونه علما للساعه كونه من أشراطها ينزل على الأرض فيعلم به قرب الساعه.

و قيل:الضمير للقرآن و كونه علما للساعه كونه آخر الكتب المنزله من السماء.

و فى الوجهين جميعا خفاء التفريع الذى فى قوله: «فَلاٰ تَمْتَرُنَّ بِهٰا» .

قوله تعالى: وَ لَمّٰا جٰاءَ عِيسىٰ بِالْبَيِّنٰاتِ قٰالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَهِ الخ؛ المراد بالبينات الآيات البينات من المعجزات،و بالحكمه المعارف الإلهيه من العقائد الحقه و الأخلاق الفاضله.

و قوله: «وَ لِأُبَيِّنَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِى تَخْتَلِفُونَ فِيهِ» أى فى حكمه من الحوادث و الأفعال، و الذى يختلفون فيه و إن كان أعمّ من الاعتقادات التى يختلف فى كونها حقه أو باطله و الحوادث و الأفعال التى يختلف فى مشروع حكمها لكن المناسب لسبق قوله: «قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَهِ» أن يختص ما اختلفوا فيه بالحوادث و الأفعال و اللّه أعلم.

و قيل:المراد بقوله: «بَعْضَ الَّذِى تَخْتَلِفُونَ فِيهِ» كل الذى تختلفون فيه.و هو كما ترى.

و قيل:المراد لابين لكم أمور دينكم دون أمور دنياكم و لا دليل عليه من لفظ الآيه و لا من المقام.

و قوله: فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَ أَطِيعُونِ نسب التقوى إلى اللّه و الطاعه إلى نفسه ليسجل أنه لا يدعى إلا الرساله.

قوله تعالى: إِنَّ اللّٰهَ هُوَ رَبِّى وَ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هٰذٰا صِرٰاطٌ مُسْتَقِيمٌ دعوه منه إلى عباده اللّه وحده و أنه هو ربه و ربهم جميعا و إتمام للحجه على من يقول بالوهيته.

قوله تعالى: فَاخْتَلَفَ اَلْأَحْزابُ مِنْ بَيْنِهِمْ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ عَذابِ يَوْمٍ أَلِيمٍ ضمير «مِنْ بَيْنِهِمْ» لمن بعث اليهم عيسى عليه السّلام و المعنى:فاختلف الأحزاب المتشعبه من بين أمته فى أمر عيسى من كافر به قال فيه،و من مؤمن به غال فيه،و من مقتصد لزم الاعتدال.

و قوله: «فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ عَذابِ يَوْمٍ أَلِيمٍ» تهديد و وعيد للقالى منهم و الغالى.

[سوره الزخرف (۴۳): الآيات ۶۶ الى ۷۸]

هَلْ يَنْظُرُونَ إِلاَّ اَلسّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَ هُمْ لا يَشْعُرُونَ (۶۶) اَلْأَخِلاّءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلاَّ اَلْمُتَّقِينَ (۶۷) يا عِبادِ لا خَوْفٌ عَلَيْكُمُ اَلْيَوْمَ وَ لا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ (۶۸) اَلَّذِينَ آمَنُوا بِآياتِنا وَ كانُوا مُسْلِمِينَ (۶۹) اُدْخُلُوا اَلْجَنَّةَ أَنْتُمْ وَ أَزْواجُكُمْ تُحْبَرُونَ (۷۰) يُطافُ عَلَيْهِمْ بِصِحافٍ مِنْ ذَهَبٍ وَ أَكْوابٍ وَ فِيها ما تَشْتَهِيهِ اَلْأَنْفُسُ وَ تَلَذُّ اَلْأَعْيُنُ وَ أَنْتُمْ فِيها خالِدُونَ (۷۱) وَ تِلْكَ اَلْجَنَّةُ اَلَّتِي أُورِثْتُمُوها بِما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۷۲) لَكُمْ فِيها فاكِهَةٌ كَثِيرَةٌ مِنْها تَأْكُلُونَ (۷۳) إِنَّ اَلْمُجْرِمِينَ فِي عَذابِ جَهَنَّمَ خالِدُونَ (۷۴) لا يُفَتَّرُ عَنْهُمْ وَ هُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ (۷۵) وَ ما ظَلَمْناهُمْ وَ لكِنْ كانُوا هُمُ اَلظّالِمِينَ (۷۶) وَ نادَوْا يا مالِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنا رَبُّكَ قالَ إِنَّكُمْ ماكِثُونَ (۷۷) لَقَدْ جِئْناكُمْ بِالْحَقِّ وَ لكِنَّ أَكْثَرَكُمْ لِلْحَقِّ كارِهُونَ (۷۸)

بیان:

قوله تعالی: هَلْ یَنْظُرُونَ إِلاَّ السّاعَهَ أَنْ تَأْتِیَهُمْ بَغْتَهً وَ هُمْ لا یَشْعُرُونَ النظر الانتظار،و البغته الفجأه،و المراد بعدم شعورهم بها غفلتهم عنها لاشتغالهم بامور الدنیا کما قال تعالی: مٰا یَنْظُرُونَ إِلاّ صَیْحَهً وٰاحِدَهً تَأْخُذُهُمْ وَ هُمْ یَخِصِّمُونَ (یس/۴۹)،فلا یتکرر المعنی فی قوله: «بَغْتَهً وَ هُمْ لا یَشْعُرُونَ» .

و المعنی:ما ینتظر هؤلاء الکفار بکفرهم و تکذیبهم لآیات اللّه إلا أن تأتیهم الساعه مباغته لهم و هم غافلون عنها مشتغلون بامور دنیاهم أی إن حالهم حال من هدّده الهلاک فلم یتوسل بشیء من أسباب النجاه و قعد ینتظر الهلاک ففی الکلام کنایه عن عدم اعتنائهم بالإیمان بالحق لیتخلصوا به عن ألیم العذاب.

قوله تعالی: اَلْأَخِلاّٰءُ یَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلاَّ الْمُتَّقِینَ الأخلاء جمع خلیل و هو الصدیق حیث یرفع خله صدیقه و حاجته،و الظاهر أن المراد بالأخلاء المطلق الشامل للمخالّه و التحابّ فی اللّه کما فی مخاله المتقین أهل الآخره و المخاله فی غیره کما فی مخاله أهل الدنیا فاستثناء المتقین متصل.

و الوجه فی عداوه الأخلاء غیر المتقین أن من لوازم المحاله إعانه أحد الخلیلین الآخر فی مهام اموره فإذا کانت لغیر وجه اللّه کان فیها الإعانه علی الشقوه الدائمه و العذاب الخالد کما قال تعالی حاکیا عن الظالمین یوم القیامه: یٰا وَیْلَتیٰ لَیْتَنِی لَمْ أَتَّخِذْ فُلاٰناً خَلِیلاً لَقَدْ أَضَلَّنِی عَنِ الذِّکْرِ بَعْدَ إِذْ جٰاءَنِی (الفرقان/۲۹)،و أما الأخلاء من المتقین فإن مخالتهم تتأکد و تنفعهم یومئذ.

و فی الخبر النبوی:إذا کان یوم القیامه انقطعت الأرحام و قلّت الأنساب و ذهبت الاخوّه

إلّا الاخوه فى اللّه و ذلك قوله: «الْأَخِلاّءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلاَّ الْمُتَّقِينَ» (۱).

قوله تعالى: يٰا عِبٰادِ لاٰ خَوْفٌ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ وَ لاٰ أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ من خطابه تعالى لهم يوم القيامه كما يشهد به قوله بعد: «ادْخُلُوا الْجَنَّهَ» الخ؛و فى الخطاب تأمين لهم من كل مكروه محتمل أو مقطوع به فإن مورد الخوف المكروه المحتمل و مورد الحزن المكروه المقطوع به فإذا ارتفعا ارتفعا.

قوله تعالى: اَلَّذِينَ آمَنُوا بِآيٰاتِنٰا وَ كٰانُوا مُسْلِمِينَ الموصول بدل من المنادى المضاف فى «يٰا عِبٰادِ» أو صفه له،و الآيات كل ما يدل عليه تعالى من نبى و كتاب و أى آيه أخرى داله،و المراد بالإسلام التسليم لإراده اللّه و أمره.

قوله تعالى: اُدْخُلُوا الْجَنَّهَ أَنْتُمْ وَ أَزْوٰاجُكُمْ تُحْبَرُونَ ظاهر الأمر بدخول الجنه أن المراد بالأزواج هى النساء المؤمنات فى الدنيا دون الحور العين لأنهن فى الجنه غير خارجات منها.

و الحبور-على ما قيل-السرور الذى يظهر أثره و حباره فى الوجه و الحبره الزينه و حسن الهيئه،و المعنى:ادخلوا الجنه أنتم و أزواجكم المؤمنات و الحال أنكم تسرّون سرورا يظهر أثره فى وجوهكم أو تزينون بأحسن زينه.

قوله تعالى: يُطٰافُ عَلَيْهِمْ بِصِحٰافٍ مِنْ ذَهَبٍ وَ أَكْوٰابٍ الخ؛الصحاف جمع صحفه و هى القصعه أو أصغر منها،و الأكواب جمع كوب و هو كوز لا عروه له،و فى ذكر الصحاف و الأكواب إشاره الى تنعمهم بالطعام و الشراب.

و قوله: وَ فِيهٰا مٰا تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ وَ تَلَذُّ الْأَعْيُنُ الظاهر أن المراد بما تشتهيه الأنفس ما تتعلق به الشهوه الطبيعيه من مذوق و مشموم و مسموع و ملموس مما يتشارك فيه

۱- ۱) .رواه فى الدر المنثور فى الآيه عن سعد بن معاذ.

الإنسان و عامه الحيوان،و المراد بما تلذه الأعين الجمال و الزينه و ذلك مما الالتذاذ به كالمختص بالإنسان كما فى المناظر البهجه و الوجه الحسن و اللباس الفاخر،و لذا غيّر التعبير فعبّر عما يتعلق بالأنفس بالاشتهاء و فيما يتعلق بالأعين باللذه و فى هذين القسمين تنحصر اللذائذ النفسانيه عندنا.

و يمكن أن تندرج اللذائذ الروحيه العقليه فيما تلذه الأعين فإن الالتذاذ الروحى يعد من رؤيه القلب.

قال فى المجمع:و قد جمع اللّه سبحانه فى قوله: «مٰا تَشْتَهِيهِ اَلْأَنْفُسُ وَ تَلَذُّ اَلْأَعْيُنُ» ما لو اجتمع الخلائق كلهم على أن يصفوا ما فى الجنه من أنواع النعيم لم يزيدوا على ما انتظمته هاتان الصفتان.انتهى.

و قوله: وَ أَنْتُمْ فِيهٰا خٰالِدُونَ إخبار و وعد و تبشير بالخلود و لهم فى العلم به من اللذه الروحيه ما لا يقاس بغيره و لا يقدر بقدر.

قوله تعالى: وَ تِلْكَ اَلْجَنَّةُ اَلَّتِي أُورِثْتُمُوهٰا بِمٰا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ قيل:المعنى أعطيتموها بأعمالكم،و قيل أورثتموها من الكفار و كانوا داخليها لو آمنوا و عملوا صالحا، و قد تقدم الكلام فى المعنيين فى تفسير قوله تعالى: أُولٰئِكَ هُمُ اَلْوٰارِثُونَ (المؤمنون/ ١٠).

قوله تعالى: لَكُمْ فِيهٰا فٰاكِهَةٌ كَثِيرَةٌ مِنْهٰا تَأْكُلُونَ أضاف الفاكهه الى ما مرت الإشاره اليه من الطعام و الشراب لإحصاء النعمه،و«من»فى «مِنْهٰا تَأْكُلُونَ» للتبعيض و لا يخلو من إشاره الى أنها لا تنفد بالأكل.

قوله تعالى: إِنَّ اَلْمُجْرِمِينَ فِي عَذٰابِ جَهَنَّمَ خٰالِدُونَ لاٰ يُفَتَّرُ عَنْهُمْ وَ هُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ المراد بالمجرمين المتلبّسون بالإجرام فيكون أعم من الكفار و يؤيده إيراده فى مقابله المتقين و هو أخص من المؤمنين.

ص :٦٣١

و التفتير التخفيف و التقليل،و الإبلاس اليأس و يأسهم من الرحمه أو من الخروج من النار.

قوله تعالى: وَ مٰا ظَلَمْنٰاهُمْ وَ لٰكِنْ كٰانُوا هُمُ الظّٰالِمِينَ و ذلك أنه تعالى جازاهم بأعمالهم لكنهم ظلموا أنفسهم حيث أوردوها بأعمالهم مورد الشقوه و الهلكه.

قوله تعالى: وَ نٰادَوْا يٰا مٰالِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنٰا رَبُّكَ قٰالَ إِنَّكُمْ مٰاكِثُونَ مالك هو الملك الخازن للنار على ما وردت به الأخبار من طرق العامه و الخاصه.

و خطابهم مالكا بما يسألونه من اللّه سبحانه لكونهم محجوبين عنه كما قال تعالى: كَلاّٰ إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ (المطففين١۵/)،و قال: قٰالَ اخْسَؤُا فِيهٰا وَ لاٰ تُكَلِّمُونِ (المؤمنون١٠٨/).

فالمعنى:أنهم يسألون مالكا أن يسأل اللّه أن يقضى عليهم.

و المراد بالقضاء عليهم إماتتهم،و يريدون بالموت الانعدام و البطلان لينجوا بذلك عما هم فيه من الشقوه و أليم العذاب،و هذا من ظهور ملكاتهم الدنيويه فإنهم كانوا يرون فى الدنيا أن الموت انعدام و فوت لا انتقال من دار الى دار فيسألون الموت بالمعنى الذى ارتكز فى نفوسهم و إلاّ فهم قد ماتوا و شاهدوا ما فى حقيقته.

و قوله: «قٰالَ إِنَّكُمْ مٰاكِثُونَ» أى فيما أنتم فيه من الحياه الشقيّه و العذاب الأليم،و القائل هو مالك جوابا عن مسألتهم.

قوله تعالى: لَقَدْ جِئْنٰاكُمْ بِالْحَقِّ وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَكُمْ لِلْحَقِّ كٰارِهُونَ ظاهره أنه من تمام كلام مالك يقوله عن لسان الملائكه و هو منهم،و قيل:من كلامه تعالى و يبعّده أنهم محجوبون يومئذ عن ربهم لا يكلمهم اللّه تعالى.

و الخطاب لأهل النار بما أنهم بشر،فالمعنى:لقد جئناكم معشر البشر بالحق و لكن أكثركم و هم المجرمون كارهون للحق.

و قیل:المراد بالحق مطلق الحق أی حق کان فهم یکرهونه و ینفرون منه و أما الحق المعهود الذی هو التوحید أو القرآن فکلهم کارهون له مشمئزون منه.

و المراد بکراهتهم للحق الکراهه بحسب الطبع الثانی المکتسب بالمعاصی و الذنوب لا بحسب الطبع الأول الذی هو الفطره التی فطر الناس علیها إذ لو کرهوه بحسبها لم یکلفوا بقبوله،قال تعالی: لاٰ تَبْدِیلَ لِخَلْقِ اللّٰهِ (الروم/۳۰)،و قال: وَ نَفْسٍ وَ مٰا سَوّٰاهٰا فَأَلْهَمَهٰا فُجُورَهٰا وَ تَقْوٰاهٰا (الشمس/۸).

و یظهر من الآیه أن الملاک فی السعاده و الشقاء قبول الحق و ردّه.

[سوره الزخرف (۴۳): الآیات ۷۹ الی ۸۹]

أَمْ أَبْرَمُوا أَمْراً فَإِنّٰا مُبْرِمُونَ (۷۹) أَمْ یَحْسَبُونَ أَنّٰا لاٰ نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَ نَجْوٰاهُمْ بَلیٰ وَ رُسُلُنٰا لَدَیْهِمْ یَکْتُبُونَ (۸۰) قُلْ إِنْ کٰانَ لِلرَّحْمٰنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ اَلْعٰابِدِینَ (۸۱) سُبْحٰانَ رَبِّ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ رَبِّ اَلْعَرْشِ عَمّٰا یَصِفُونَ (۸۲) فَذَرْهُمْ یَخُوضُوا وَ یَلْعَبُوا حَتّٰی یُلاٰقُوا یَوْمَهُمُ اَلَّذِی یُوعَدُونَ (۸۳) وَ هُوَ اَلَّذِی فِی اَلسَّمٰاءِ إِلٰهٌ وَ فِی اَلْأَرْضِ إِلٰهٌ وَ هُوَ اَلْحَکِیمُ اَلْعَلِیمُ (۸۴) وَ تَبٰارَکَ اَلَّذِی لَهُ مُلْکُ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ مٰا بَیْنَهُمٰا وَ عِنْدَهُ عِلْمُ اَلسّٰاعَهِ وَ إِلَیْهِ تُرْجَعُونَ (۸۵) وَ لاٰ یَمْلِکُ اَلَّذِینَ یَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ اَلشَّفٰاعَهَ إِلاّٰ مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَ هُمْ یَعْلَمُونَ (۸۶) وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَیَقُولُنَّ اَللّٰهُ فَأَنّٰی یُؤْفَکُونَ (۸۷) وَ قِیلِهِ یٰا رَبِّ إِنَّ هٰؤُلاٰءِ قَوْمٌ لاٰ یُؤْمِنُونَ (۸۸) فَاصْفَحْ عَنْهُمْ وَ قُلْ سَلاٰمٌ فَسَوْفَ یَعْلَمُونَ (۸۹)

ص:۶۳۳

بیان:

قوله تعالی: أَمْ أَبْرَمُوا أَمْراً فَإِنّا مُبْرِمُونَ الابرام خلاف النقض و هو الاحکام، و أم منقطعه.

و المعنی:علی ما یفیده سیاق الآیه و الآیه التالیه،بل أحکموا أمرا من الکید بک یا محمد فإنا محکمون الکید بهم فالآیه فی معنی قوله تعالی: أَمْ یُرِیدُونَ کَیْداً فَالَّذِینَ کَفَرُوا هُمُ الْمَکِیدُونَ (الطور۴۲/).

قوله تعالی: أَمْ یَحْسَبُونَ أَنّا لا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَ نَجْواهُمْ بَلی وَ رُسُلُنا لَدَیْهِمْ یَکْتُبُونَ السر ما یستسرونه فی قلوبهم و النجوی ما یناجیه بعضهم بعضا بحیث لا یسمعه غیرهما،و لما کان السر حدیث النفس عبر عن العلم بالسر و النجوی جمیعا بالسمع.

و قوله: بَلی وَ رُسُلُنا لَدَیْهِمْ یَکْتُبُونَ أی بلی نحن نسمع سرهم و نجواهم و رسلنا الموکلون علی حفظ أعمالهم علیهم یکتبون ذلک.

قوله تعالی: قُلْ إِنْ کانَ لِلرَّحْمنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعابِدِینَ إبطال لالوهیه الولد بإبطال أصل وجوده من جهه علمه بأنه لیس،و التعبیر بإن الشرطیه دون لو الداله علی الامتناع-و کان مقتضی المقام أن یقال:لو کان للرحمن ولد،لاستنزالهم عن رتبه المکابره الی مرحله الانتصاف.

ص :۶۳۴

و المعنى:قل لهم إن كان للرحمن ولد كما يقولون:فأنا أول من يعبده أداء لحقّ بنوّته و مسانخته لوالده،لكنى أعلم أنه ليس و لذلك لا أعبده لا لبغض و نحوه.

قوله تعالى: سُبْحانَ رَبِّ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمّا يَصِفُونَ تسبيح له سبحانه عما ينسبون اليه،و الظاهر أن «رَبِّ الْعَرْشِ» عطف بيان لرب السماوات و الأرض لأن المراد بالسماوات و الأرض مجموع العالم المشهود و هو عرش ملكه تعالى الذى استوى عليه و حكم فيه و دبر أمره.

و لا يخلو من إشاره الى حجه على الوحدانيه إذ لما كان الخلق مختصا به تعالى حتى باعتراف الخصم و هو من شئون عرش ملكه،و التدبير من الخلق و الايجاد فإنه إيجاد النظام الجارى بين المخلوقات فالتدبير أيضا من شئون عرشه فربوبيته للعرش ربوبيه لجميع السماوات و الأرض.

قوله تعالى: فَذَرْهُمْ يَخُوضُوا وَ يَلْعَبُوا حَتّى يُلاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِی يُوعَدُونَ وعيد إجمالى لهم بأمر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بالاعراض عنهم حتى يلاقوا ما يحذّرهم منه من عذاب يوم القيامه.

و المعنى:فاتركهم يخوضوا فى أباطيلهم و يلعبوا فى دنياهم و يشتغلوا بذلك حتى يلاقوا يومهم الذى يوعدونه و هو يوم القيامه كما ذكر فى الآيات السابقه «هَلْ يَنْظُرُونَ إِلاَّ السّاعَةَ» الخ.

قوله تعالى: وَ هُوَ الَّذِی فِی السَّماءِ إِلٰهٌ وَ فِی الْأَرْضِ إِلٰهٌ وَ هُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ أى هو الذى هو فى السماء إله مستحق للمعبوديه و هو فى الأرض إله أى هو المستحق لمعبوديه أهل السماوات و الأرض وحده،و يفيد تكرار «إِلٰهٌ» كما قيل التأكيد و الدلاله على أن كونه تعالى إلها فى السماء و الأرض بمعنى تعلق ألوهيته بهما لا بمعنى استقراره فيهما أو فى أحدهما.

ص :۶۳۵

و فى الآيه مقابله لما يثبته الوثنيه لكل من السماء و الأرض إلها أو آلهه،و فى تذييل الآيه بقوله: «وَ هُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ» الدال على الحصر إشاره الى وحدانيته فى الربوبيه التى لازمها الحكمه و العلم.

قوله تعالى: وَ تَبارَكَ الَّذِى لَهُ مُلْكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ ما بَيْنَهُما وَ عِنْدَهُ عِلْمُ السّاعَهِ وَ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ثناء عليه تعالى بالتبارك و هو مصدريته للخير الكثير.

و كل من الصفات الثلاث المذكوره حجه على توحده فى الربوبيه أما ملكه للجميع فظاهر فإن الربوبيه لمن يدبر الأمر و التدبير للملك،و أما اختصاص علم الساعه به فلأن الساعه هى المنزل الأقصى اليه يسير الكل و كيف يصحّ أن يربّ الأشياء من لا علم به بمنتهى مسيرها فهو تعالى رب الأشياء لا من يدّعونه،و أما رجوع الناس اليه فإن الرجوع للحساب و الجزاء و هو آخر التدبير فمن اليه الرجوع فإليه التدبير و من اليه التدبير له الربوبيه.

قوله تعالى: وَ لا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفاعَهَ إِلاّ مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَ هُمْ يَعْلَمُونَ السياق سياق العموم فالمراد بالذين يدعون،أى يعبدونهم من دونه،كل معبود غيره تعالى من الملائكه و الجن و البشر و غيرهم.

و المراد «بِالْحَقِّ» الحق الذى هو التوحيد،و الشهاده به الاعتراف به،و المراد بقوله: «وَ هُمْ يَعْلَمُونَ» حيث أطلق العلم علمهم بحقيقه حال من شفعوا له و حقيقه عمله كما قال: لا يَتَكَلَّمُونَ إِلاّ مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمنُ وَ قالَ صَواباً (النبأ/٣٨)،و إذا كان هذا حال الشفعاء لا يملكونها إلاّ بعد الشهاده بالحق فما هم بشافعين إلاّ لأهل التوحيد كما قال: «وَ لا يَشْفَعُونَ إِلاّ لِمَنِ ارْتَضى» .

و الآيه مصرّحه بوجود الشفاعه.

قوله تعالى: وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللّهُ فَأَنّى يُؤْفَكُونَ أى الى متى يصرفون عن الحق الذى هو التوحيد الى الباطل الذى هو الشرك،و ذلك أنهم معترفون

أن لا خالق إلاّ اللّه و التدبير الذى هو ملاك الربوبيه غير منفك عن الخلق كما اتضح مرارا فالرب المعبود هو الذى بيده الخلق و هو اللّه سبحانه.

قوله تعالى: وَ قِيلِهِ يٰا رَبِّ إِنَّ هٰؤُلاٰءِ قَوْمٌ لاٰ يُؤْمِنُونَ ضمير «قِيلِهِ» للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بلا إشكال،و القيل مصدر كالقول و القال،و «قِيلِهِ» معطوف-على ما قيل-على الساعه فى قوله: «وَ عِنْدَهُ عِلْمُ السّٰاعَةِ» ،و المعنى:و عنده علم قوله: «يٰا رَبِّ إِنَّ هٰؤُلاٰءِ قَوْمٌ لاٰ يُؤْمِنُونَ» .

قوله تعالى: فَاصْفَحْ عَنْهُمْ وَ قُلْ سَلاٰمٌ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ أمر بالإعراض عنهم و إقناط من إيمانهم،و قوله: «قُلْ سَلاٰمٌ» أى وادعهم موادعه ترک من غير همّ لک فيهم،و فى قوله: «فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ» تهديد و وعيد.

ص: ۶۳۷

سوره الدخان مکیه و هی تسع و خمسون آیه

اشاره

[سوره الدخان (۴۴): الآیات ۱ الی ۸]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gtحم (۱) وَ اَلْكِتٰابِ اَلْمُبِينِ (۲) إِنّٰا أَنْزَلْنٰاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبٰارَكَةٍ إِنّٰا كُنّٰا مُنْذِرِينَ (۳) فِيهٰا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ (۴) أَمْراً مِنْ عِنْدِنٰا إِنّٰا كُنّٰا مُرْسِلِينَ (۵) رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ إِنَّهُ هُوَ اَلسَّمِيعُ اَلْعَلِيمُ (۶) رَبِّ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ مٰا بَيْنَهُمٰا إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ (۷) لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ يُحْيِي وَ يُمِيتُ رَبُّكُمْ وَ رَبُّ آبٰائِكُمُ اَلْأَوَّلِينَ (۸)

بیان:

یتلخص غرض السوره فی إنذار المرتابین فی الکتاب بعذاب الدنیا و عذاب الآخره و قد

ص :۶۳۸

سیق بیان ذلک بأنه کتاب مبین نازل من عند اللّه علی من أرسله الی الناس لإنذارهم و قد نزل رحمه منه تعالی لعباده خیر نزول فی لیله القدر التی فیها یفرق کل أمر حکیم.

غیر أن الناس و هم الکفار ارتابوا فیه لاعبین فی هوساتهم و سیغشاهم ألیم عذاب الدنیا ثم یرجعون الی ربهم فینتقم منهم بعد فصل القضاء بعذاب خالد.

ثم یذکر لهم تنظیرا لأول الوعیدین قصه إرسال موسی علیه السّلام الی قوم فرعون لإنجاء بنی إسرائیل و تکذیبهم له و إغراقهم نکالا منه.

ثم یذکر إنکارهم لثانی الوعیدین و هو الرجوع الی اللّه فی یوم الفصل فیقیم الحجه علی أنه آت لا محاله ثم یذکر طرفا من أخباره و ما سیجری فیه علی المجرمین و یصیبهم من ألوان عذابه،و ما سیثاب به المتقون من حیاه طیبه و مقام کریم.

و السوره مکیه بشهاده سیاق آیاتها.

قوله تعالی: حم وَ الْکِتٰابِ الْمُبِینِ الواو للقسم و المراد بالکتاب المبین القرآن.

قوله تعالی: إِنّٰا أَنْزَلْنٰاهُ فِی لَیْلَهٍ مُبٰارَکَهٍ إِنّٰا کُنّٰا مُنْذِرِینَ المراد باللیله المبارکه التی نزل فیها القرآن لیله القدر علی ما یدل قوله تعالی: إِنّٰا أَنْزَلْنٰاهُ فِی لَیْلَهِ الْقَدْرِ (القدر/۱)،و کونها مبارکه ظرفیتها للخیر الکثیر الذی ینبسط علی الخلق من الرحمه الواسعه،و قد قال تعالی: وَ مٰا أَدْرٰاکَ مٰا لَیْلَهُ الْقَدْرِ لَیْلَهُ الْقَدْرِ خَیْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ (القدر/۳).

و ظاهر اللفظ أنها إحدی اللیالی التی تدور علی الأرض و ظاهر قوله: فِیهٰا یُفْرَقُ الدال علی الاستمرار أنها تتکرّر و ظاهر قوله تعالی: شَهْرُ رَمَضٰانَ الَّذِی أُنْزِلَ فِیهِ الْقُرْآنُ (البقره/۱۸۵)،أنها تتکرر بتکرر شهر رمضان فهی تتکرر بتکرر السنین القمریه و تقع فی کل سنه قمریه مره واحده فی شهر رمضان،و أما أنها أی لیله هی؟فلا إشعار فی کلامه تعالی بذلک،و أما الروایات فستوافیک فی البحث الروائی التالی.

و المراد بنزول الكتاب فى ليله مباركه على ما هو ظاهر قوله: «إِنّا أَنْزَلْناهُ فِی لَیْلَهٍ مُبارَکَهٍ» و قوله: إِنّا أَنْزَلْناهُ فِی لَیْلَهِ الْقَدْرِ (القدر۱/)،و قوله: شَهْرُ رَمَضانَ الَّذِی أُنْزِلَ فِیهِ الْقُرْآنُ هُدیً لِلنّاسِ وَ بَیِّناتٍ مِنَ الْهُدی وَ الْفُرْقانِ (البقره۱۸۵/)،أن النازل هو القرآن كله.

و لا يدفع ذلك قوله: وَ قُرْآناً فَرَقْناهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَی النّاسِ عَلی مُکْثٍ وَ نَزَّلْناهُ تَنْزِیلاً (الإسراء۱۰۶/)،و قوله: وَ قالَ الَّذِینَ کَفَرُوا لَوْ لا نُزِّلَ عَلَیْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَهً واحِدَهً کَذلِکَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤادَکَ وَ رَتَّلْناهُ تَرْتِیلاً (الفرقان۳۲/)،الظاهرين فى نزوله تدريجا،و يؤيد ذلك آيات أخر كقوله: فَإِذا أُنْزِلَتْ سُورَهٌ مُحْکَمَهٌ (سوره محمد۲۰/)،و قوله: وَ إِذا ما أُنْزِلَتْ سُورَهٌ نَظَرَ بَعْضُهُمْ إِلی بَعْضٍ (التوبه۱۲۷/)و غير ذلك و يؤيد ذلك أيضا ما لا يحصى من الأخبار المتضمنه لأسباب النزول.

و ذلك أنه يمكن أن يحمل على نزول القران مرتين مره مجموعا و جمله فى ليله واحده من ليالى شهر رمضان،و مره تدريجا و نجوما فى مده ثلاث و عشرين سنه و هى مده دعوته صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

لكن الذى لا ينبغى الارتياب فيه أن هذا القرآن المؤلف من السور و الآيات بما فيه من السياقات المختلفه المنطبقه على موارد النزول المختلفه الشخصيه لا يقبل النزول دفعه فإن الآيات النازله فى وقائع شخصيه و حوادث جزئيه مرتبطه بأزمنه و أمكنه و أشخاص و أحوال خاصه لا تصدق إلا مع تحقق مواردها المتفرقه زمانا و مكانا و غير ذلك بحيث لو اجتمعت زمانا و مكانا و غير ذلك انقلبت عن تلك الموارد و صارت غيرها فلا يمكن احتمال نزول القرآن و هو على هيئته و حاله بعينها مره جمله،و مره نجوما.

فلو قيل بنزوله مرتين كان من الواجب أن يفرّق بين المرتين بالإجمال و التفصيل فيكون نازلا مره إجمالا و مره تفصيلا و نعنى بهذا الإجمال و التفصيل ما يشير اليه قوله تعالى: کِتابٌ أُحْکِمَتْ آیاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَکِیمٍ خَبِیرٍ (هود۱/)،و قوله: إِنّا جَعَلْناهُ قُرْآناً عَرَبِیًّا

لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ وَ إِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتٰابِ لَدَيْنٰا لَعَلِيٌّ حَكِيمٌ (الزخرف۴/)،و قد مرّ الكلام فی معنی الإحكام و التفصيل فی تفسير سورتی هود و الزخرف.

و قوله: «إِنّٰا كُنّٰا مُنْذِرِينَ» واقع موقع التعليل،و هو يدل علی استمرار الإنذار منه تعالی قبل هذا الإنذار،فيدل علی أن نزول القرآن من عنده تعالی ليس ببدع،فإنما هو إنذار و الإنذار سنّه جاريه له تعالی لم تزل تجری فی السابقين من طريق الوحی الی الأنبياء و الرسل و بعثهم لإنذار الناس.

قوله تعالی: فِيهٰا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ ضمير «فِيهٰا» لليله و الفرق فصل الشیء من الشیء بحيث يتمايزان و يقابله الإحكام فالأمر الحكيم ما لا يتميز بعض أجزائه من بعض و لا يتعين خصوصياته و أحواله كما يشير الی ذلك قوله تعالی: وَ إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلاّٰ عِنْدَنٰا خَزٰائِنُهُ وَ مٰا نُنَزِّلُهُ إِلاّٰ بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ (الحجر۲۱/).

فللامور بحسب القضاء الإلهی مرحلتان:مرحله الإجمال و الإبهام و مرحله التفصيل، و ليله القدر-علی ما يدل عليه قوله: «فِيهٰا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ -ليله يخرج فيها الامور من مرحله الإحكام الی مرحله الفرق و التفصيل،و قد نزل فيها القرآن و هو أمر من الامور المحكمه فرق فی ليله القدر.

و لعل اللّه سبحانه أطلع نبيه علی جزئيات الحوادث التی ستقع فی زمان دعوته و ما يقارن منها نزول كل آيه أو آيات أو سوره من كتابه فيستدعی نزولها و أطلعه علی ما ينزل منها فيكون القرآن نازلا عليه دفعه و جمله قبل نزوله تدريجا و مفرّقا.

و مآل هذا الوجه اطلاع النبی صلّی اللّه عليه و آله و سلّم علی القرآن فی مرحله نزوله الی القضاء التفصيلی قبل نزوله علی الأرض و استقراره فی مرحله العين،و علی هذا الوجه لا حاجه الی تفريق المرتين بالإجمال و التفصيل كما تقدم فی الوجه الأول.

قوله تعالی: أَمْراً مِنْ عِنْدِنٰا إِنّٰا كُنّٰا مُرْسِلِينَ المراد بالأمر الشأن و هو حال من

الأمر السابق و المعنى فيها يفرق كل أمر حال كونه أمرا من عندنا و مبتدأ من لدنا،و يمكن أن يكون المراد به ما يقابل النهى و المعنى:يفرق فيها كل أمر بأمر منا،و هو على أى حال متعلق بقوله: «يُفْرَقُ» .

و يمكن أن يكون متعلقا بقوله: «أَنْزَلْنٰاهُ» أى حال كون الكتاب أمرا أو بأمر من عندنا، و قوله: «إِنّٰا كُنّٰا مُرْسِلِينَ» لا يخلو من تأييد لذلك،و يكون تعليلا له و المعنى:إنا أنزلناه أمرا من عندنا لأن سنتنا الجاريه إرسال الأنبياء و الرسل.

قوله تعالى: رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ أى إنزاله رحمه من ربك أو أنزلناه لأجل إفاضه الرحمه على الناس أو لاقتضاء رحمه ربك إنزاله فقوله: «رَحْمَةً» حال على المعنى الاول و مفعول له على الثانى و الثالث.

و فى قوله: مِنْ رَبِّكَ التفات من التكلم مع الغير الى الغيبه و وجهه إظهار العنايه بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لأنه هو الذى انزل عليه القران و هو المنذر المرسل الى الناس.

و قوله: رَبِّ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مٰا بَيْنَهُمٰا إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ لما كانت الوثنيه يرون أن لكل صنف من الخلق إلها أو أكثر و ربما اتخذ قوم منهم إلها غير ما يتخذه غيرهم عقب قوله: «مِنْ رَبِّكَ» بقوله: «رَبِّ السَّمٰاوٰاتِ» الخ؛لئلا يتوهم متوهم منهم أن ربوبيته للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ليست بالاختصاص كالتى بينهم بل هو تعالى ربه و رب السماوات و الأرض و ما بينهما،و لذلك عقبه أيضا فى الآيه التاليه بقوله: «لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ» .

و قوله: إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ هذا الاشتراط كما ذكره الزمخشرى من قبيل قولنا هذا إنعام زيد الذى تسامع الناس بكرمه و اشتهروا سخاءه إن بلغك حديثه و حدثت بقصته فالمعنى هو الذى يعرفه الموقنون بأنه رب السماوات و الأرض و ما بينهما إن كنتم منهم عرفتموه بأنه رب كل شىء.

قوله تعالى: لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ يُحْيِي وَ يُمِيتُ رَبُّكُمْ وَ رَبُّ آبٰائِكُمُ الْأَوَّلِينَ لما

كان مدلول الآيه السابقه انحصار الربوبيه و هى الملك و التدبير فيه تعالى و الالوهيه و هى المعبوديه بالحق من لوازم الربوبيه عقبه بكلمه التوحيد النافيه لكل إله دونه تعالى.

و قوله: يُحْيِي وَ يُمِيتُ من أخص الصفات به تعالى و هما من شئون التدبير،و فى ذكرهما نوع تمهيد لما سيأتى من إنذارهم بالمعاد.

و قوله: رَبُّكُمْ وَ رَبُّ آبٰائِكُمُ الْأَوَّلِينَ فيه كمال التصريح بأنه ربهم و رب آبائهم فليعبدوه و لا يتعللوا باتباع آبائهم فى عباده الأصنام،و لتكميل التصريح سيقت الجمله بالخطاب فقيل «رَبُّكُمْ وَ رَبُّ آبٰائِكُمُ» .

و هما أعنى قوله: «يُحْيِي وَ يُمِيتُ» و قوله: «رَبُّكُمْ» خبران لمبتدإ محذوف و التقدير هو يحيى و يميت،الخ (۱).

[سوره الدخان (۴۴): الآيات ۹ الى ۳۳]

بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ يَلْعَبُونَ (۹) فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي اَلسَّمٰاءُ بِدُخٰانٍ مُبِينٍ (۱۰) يَغْشَى اَلنّٰاسَ هٰذٰا عَذٰابٌ أَلِيمٌ (۱۱) رَبَّنَا اِكْشِفْ عَنَّا اَلْعَذٰابَ إِنّٰا مُؤْمِنُونَ (۱۲) أَنّٰى لَهُمُ اَلذِّكْرىٰ وَ قَدْ جٰاءَهُمْ رَسُولٌ مُبِينٌ (۱۳) ثُمَّ تَوَلَّوْا عَنْهُ وَ قٰالُوا مُعَلَّمٌ مَجْنُونٌ (۱۴) إِنّٰا كٰاشِفُوا اَلْعَذٰابِ قَلِيلاً إِنَّكُمْ عٰائِدُونَ (۱۵) يَوْمَ نَبْطِشُ اَلْبَطْشَةَ اَلْكُبْرىٰ إِنّٰا مُنْتَقِمُونَ (۱۶) وَ لَقَدْ فَتَنّٰا قَبْلَهُمْ قَوْمَ فِرْعَوْنَ وَ جٰاءَهُمْ رَسُولٌ كَرِيمٌ (۱۷) أَنْ أَدُّوا إِلَيَّ عِبٰادَ اَللّٰهِ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ (۱۸) وَ أَنْ لاٰ تَعْلُوا عَلَى اَللّٰهِ إِنِّي آتِيكُمْ بِسُلْطٰانٍ مُبِينٍ (۱۹) وَ إِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَ رَبِّكُمْ أَنْ تَرْجُمُونِ (۲۰) وَ إِنْ لَمْ تُؤْمِنُوا لِي فَاعْتَزِلُونِ (۲۱) فَدَعٰا رَبَّهُ أَنَّ هٰؤُلاٰءِ قَوْمٌ مُجْرِمُونَ (۲۲) فَأَسْرِ بِعِبٰادِي لَيْلاً إِنَّكُمْ مُتَّبَعُونَ (۲۳) وَ اُتْرُكِ اَلْبَحْرَ رَهْواً إِنَّهُمْ جُنْدٌ مُغْرَقُونَ (۲۴) كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنّٰاتٍ وَ عُيُونٍ (۲۵) وَ زُرُوعٍ وَ مَقٰامٍ كَرِيمٍ (۲۶) وَ نَعْمَةٍ كٰانُوا فِيهٰا فٰاكِهِينَ (۲۷) كَذٰلِكَ وَ أَوْرَثْنٰاهٰا قَوْماً آخَرِينَ (۲۸) فَمٰا بَكَتْ عَلَيْهِمُ اَلسَّمٰاءُ وَ اَلْأَرْضُ وَ مٰا كٰانُوا مُنْظَرِينَ (۲۹) وَ لَقَدْ نَجَّيْنٰا بَنِي إِسْرٰائِيلَ مِنَ اَلْعَذٰابِ اَلْمُهِينِ (۳۰) مِنْ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ كٰانَ عٰالِياً مِنَ اَلْمُسْرِفِينَ (۳۱) وَ لَقَدِ اِخْتَرْنٰاهُمْ عَلىٰ عِلْمٍ عَلَى اَلْعٰالَمِينَ (۳۲) وَ آتَيْنٰاهُمْ مِنَ اَلْآيٰاتِ مٰا فِيهِ بَلٰؤُا مُبِينٌ (۳۳)

ص: ۶۴۳

۱- ۱) .الدخان ۹-۳۳:بحث روائى حول ليله المباركه التى انزل فيها القرآن.

بيان:

قوله تعالى: بَلْ هُمْ فِی شَکٍّ یَلْعَبُونَ ضمیر الجمع لقوم النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و الإضراب عن محذوف یدل علیه السیاق السابق أی إنهم لا یوقنون و لا یؤمنون بما ذکر من رساله الرسول و صفه الکتاب الذی أنزل علیه بل هم فی شک و ارتیاب فیه یلعبون بالاشتغال بدنیاهم،و ذکر الزمخشری أن الإضراب عن قوله: «إِنْ کُنْتُمْ مُوقِنِینَ» .

قوله تعالی: فَارْتَقِبْ یَوْمَ تَأْتِی السَّمٰاءُ بِدُخٰانٍ مُبِینٍ الارتقاب الانتصار و هذا وعید بالعذاب و هو إتیان السماء بدخان مبین یغشی الناس.

و قوله: یَغْشَی النّٰاسَ أی یشملهم و یحیط بهم،و المراد بالناس أهل مکه علی القول الأول،و عامه الناس علی القول الثانی.

قوله تعالی: هٰذٰا عَذٰابٌ أَلِیمٌ رَبَّنَا اکْشِفْ عَنَّا الْعَذٰابَ إِنّٰا مُؤْمِنُونَ حکایه قول الناس عند نزول عذاب الدخان أی یقول الناس یوم تأتی السماء بدخان مبین:هذا عذاب ألیم و یسألون اللّه کشفه بالاعتراف بربوبیته و إظهار الإیمان بالدعوه الحقه فیقولون:

ربنا اکشف عنا العذاب إنا مؤمنون.

قوله تعالی: أَنّٰی لَهُمُ الذِّکْریٰ وَ قَدْ جٰاءَهُمْ رَسُولٌ مُبِینٌ أی من أین لهم أن یتذکروا و یذعنوا بالحق و الحال أنه قد جاءهم رسول مبین ظاهر فی رسالته لا یقبل الارتیاب و هو محمد صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و فی الآیه ردّ صدقهم فی وعدهم.

قوله تعالی: ثُمَّ تَوَلَّوْا عَنْهُ وَ قٰالُوا مُعَلَّمٌ مَجْنُونٌ التولی الإعراض،و ضمیر «عَنْهُ» للرسول و «مُعَلَّمٌ مَجْنُونٌ» خبران لمبتدإ محذوف هو ضمیر راجع الی الرسول و المعنی:

ثم أعرضوا عن الرسول و قالوا هو معلم مجنون فرموه أولا بأنه معلم یعلّمه غیره فیسند ما تعلمه الی اللّه سبحانه،قال تعالی: وَ لَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ یَقُولُونَ إِنَّمٰا یُعَلِّمُهُ بَشَرٌ (النحل/

۱۰۳)،و ثانیا بأنه مجنون مختلّ العقل.

قوله تعالی: إِنّٰا کٰاشِفُوا الْعَذٰابِ قَلِیلاً إِنَّکُمْ عٰائِدُونَ أی إنا کاشفون للعذاب زمانا انکم عائدون الی ما کنتم فیه من الکفر و التکذیب هذا بناء علی القول الأول و الآیه تأکید لرد صدقهم فیما و عدوه من الإیمان.

و أما علی القول الثانی فالأقرب أن المعنی:إنکم عائدون الی العذاب یوم القیامه.

قوله تعالی: یَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَهَ الْکُبْریٰ إِنّٰا مُنْتَقِمُونَ البطش-علی ما ذکره الراغب-تناول الشیء بصوله،و هذا الیوم بناء علی القول الأول المذکور یوم بدر و بناء علی القول الثانی یوم القیامه،و ربما أید توصیف البطشه بالکبری هذا القول الثانی فإن بطش یوم القیامه و عذابه أکبر البطش و العذاب،قال تعالی: فَیُعَذِّبُهُ اللّٰهُ الْعَذٰابَ الْأَکْبَرَ (الغاشیه/ ۲۴)،کما أن أجره أکبر الأجر قال تعالی: وَ لَأَجْرُ الْآخِرَهِ أَکْبَرُ (النحل/۴۱).

قوله تعالی: وَ لَقَدْ فَتَنّٰا قَبْلَهُمْ قَوْمَ فِرْعَوْنَ وَ جٰاءَهُمْ رَسُولٌ کَرِیمٌ الفتنه الامتحان و الابتلاء للحصول علی حقیقه الشیء،و قوله: «وَ جٰاءَهُمْ رَسُولٌ کَرِیمٌ» الخ؛تفسیر للامتحان،و الرسول الکریم موسی علیه السّلام،و الکریم هو المتّصف بالخصال الحمیده قال الراغب:

الکرم إذا وصف اللّه تعالی به فهو اسم لإحسانه و إنعامه المتظاهر نحو قوله: «فَإِنَّ رَبِّی غَنِیٌّ کَرِیمٌ» و إذا وصف به الإنسان فهو اسم للأخلاق و الأفعال المحموده التی تظهر منه،و لا یقال:

هو کریم حتی یظهر ذلک منه،قال:و کل شیء شرف فی بابه فإنه یوصف بالکرم قال تعالی:

أَنْبَتْنٰا فِیهٰا مِنْ کُلِّ زَوْجٍ کَرِیمٍ

وَ زُرُوعٍ وَ مَقٰامٍ کَرِیمٍ

إِنَّهُ لَقُرْآنٌ کَرِیمٌ

وَ قُلْ لَهُمٰا قَوْلاً کَرِیماً انتهی.

قوله تعالی: أَنْ أَدُّوا إِلَیَّ عِبٰادَ اللّٰهِ إِنِّی لَکُمْ رَسُولٌ أَمِینٌ تفسیر لمجیء الرسول فإن معنی مجیء الرسول تبلیغ الرساله و کان من رساله موسی علیه السّلام الی فرعون و قومه أن یرسلوا معهم بنی إسرائیل و لا یعذبوهم،و المراد بعباد اللّه بنو إسرائیل و عبر عنهم بذلک

استرحاما و تلويحا الى أنهم فى استكبارهم و تعديهم عليهم إنما يستكبرون على اللّه لأنهم عباد اللّه.

و فى قوله: إِنِّی لَکُمْ رَسُولٌ أَمِینٌ حيث وصف نفسه بالأمانه دفع لاحتمال أن يخونهم فى دعوى الرساله و إنجاء بنى إسرائيل من سيطرتهم فيخرج معهم عليهم فيخرجهم من ارضهم كما حكى تعالى عن فرعون إذ قال للملإ حوله: إِنَّ هٰذا لَسٰاحِرٌ عَلِيمٌ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِ (الشعراء/٢٥).

قوله تعالى: وَ أَنْ لاٰ تَعْلُوا عَلَى اللّٰهِ إِنِّی آتِيكُمْ بِسُلْطٰانٍ مُبِينٍ أى لا تتجبروا على اللّه بتكذيب رسالتى و الإعراض عما أمركم اللّه فإن تكذيب الرسول فى رسالته استعلاء و تجبر على من أرسله و الدليل على أن المراد ذلك تعليل النهى بقوله: «إِنِّی آتِيكُمْ بِسُلْطٰانٍ مُبِينٍ» أى حجه بارزه من الآيات المعجزه أو حجه المعجزه و حجه البرهان.

قيل:و من حسن التعبير الجمع بين التأديه و الأمين و كذا بين العلو و السلطان.

قوله تعالى: وَ إِنِّی عُذْتُ بِرَبِّی وَ رَبِّكُمْ أَنْ تَرْجُمُونِ أى التجأت اليه تعالى من رجمكم إياى فلا تقدرون على ذلك،و الظاهر أنه إشاره الى ما آمنه ربه قبل المجىء الى القوم كما فى قوله تعالى: قٰالاٰ رَبَّنٰا إِنَّنٰا نَخٰافُ أَنْ يَفْرُطَ عَلَيْنٰا أَوْ أَنْ يَطْغىٰ قٰالَ لاٰ تَخٰافٰا إِنَّنِی مَعَكُمٰا أَسْمَعُ وَ أَرىٰ (طه/٤۶).

قوله تعالى: وَ إِنْ لَمْ تُؤْمِنُوا لِی فَاعْتَزِلُونِ أى إن لم تؤمنوا لى فكونوا بمعزل منى لا لى و لا علىّ و لا تتعرضوا لى بخير أو شر،و قيل:المراد تنحوا عنى و انقطعوا،و هو بعيد.

قوله تعالى: فَدَعٰا رَبَّهُ أَنَّ هٰؤُلاٰءِ قَوْمٌ مُجْرِمُونَ أى دعاه بأن هؤلاء قوم مجرمون و قد ذكر من دعائه السبب الداعى له الى الدعاء و هو إجرامهم الى حد يستحقون معه الهلاك و يعلم ما سأله مما أجاب به ربه تعالى إذ قال: «فَأَسْرِ بِعِبٰادِی» الخ؛و هو الإهلاك.

قوله تعالى: فَأَسْرِ بِعِبٰادِی لَيْلاً إِنَّكُمْ مُتَّبَعُونَ الإسراء:السير بالليل فيكون

قوله: «لَئِلاّ» تأكيدا له و تصريحا به،و المراد بعبادى بنو إسرائيل،و قوله: «إِنَّكُمْ مُتَّبَعُونَ» أى يتبعكم فرعون و جنوده،و هو استئناف يخبر عما سيقع عقيب الإسراء.

و فى الكلام إيجاز بالحذف و التقدير فقال له:أسر بعبادى ليلا إنكم متّبعون يتبعكم فرعون و جنوده.

قوله تعالى: وَ اتْرُكِ الْبَحْرَ رَهْواً إِنَّهُمْ جُنْدٌ مُغْرَقُونَ قال فى المفردات:و اترك البحر رهوا أى ساكنا،و قيل:سعه من الطريق و هو الصحيح.انتهى.و قوله: «إِنَّهُمْ جُنْدٌ مُغْرَقُونَ» تعليل لقوله: «وَ اتْرُكِ الْبَحْرَ رَهْواً» .

و فى الكلام إيجاز بالحذف اختصارا و التقدير:أسر بعبادى ليلا يتّبعكم فرعون و جنوده حتى إذا بلغتم البحر فاضربه بعصاك لينفتح طريق لجوازكم فجاوزوه و اتركه ساكنا أو مفتوحا على حاله فيدخلونه طمعا فى إدراككم فهم جند مغرقون.

قوله تعالى: كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنّاتٍ وَ عُيُونٍ وَ زُرُوعٍ وَ مَقامٍ كَرِيمٍ وَ نَعْمَةٍ كانُوا فِيها فاكِهِينَ كَذلِكَ «كَمْ» للتكثير أى كثيرا ما تركوا،و قوله: «مِنْ جَنّاتٍ» الخ؛بيان لما تركوا،و المقام الكريم المساكن الحسنه الزاهيه،و النعمه بفتح النون التنعّم و بناؤها بناء المرّه كالضربه و بكسر النون قسم من التنعم و بناؤها بناء النوع كالجلسه و فسروا النعمه هاهنا بما يتنعم به و هو أنسب للترك،و فاكهين من الفاكهه بمعنى حديث الانس و لعل المراد به هاهنا التمتع كما يتمتع بالفواكه و هى أنواع الثمار.

و قوله: كَذلِكَ قيل:معناه الأمر كذلك،و قيل:المعنى نفعل فعلا كذلك لمن نريد إهلاكه،و قيل:الإشاره الى الإخراج المفهوم من الكلام السابق،و المعنى:مثل ذلك الإخراج أخرجناهم منها.

و يمكن أن يكون حالا من مفعول «تَرَكُوا» المحذوف و المعنى:كثيرا ما تركوا أشياء كذلك أى على حالها و اللّه أعلم.

ص :۶۴۸

قوله تعالى: وَ أَوْرَثْنٰاهٰا قَوْماً آخَرِينَ الضمير لمفعول «تَرَكُوا» المحذوف المبيّن بقوله: «مِنْ جَنّٰاتٍ» الخ؛و المعنى ظاهر.

قوله تعالى: فَمٰا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمٰاءُ وَ الْأَرْضُ وَ مٰا كٰانُوا مُنْظَرِينَ بكاء السماء و الأرض على شيء فائت كنايه تخييليه عن تأثرهما عن فوته و فقده فعدم بكائهما عليهم بعد إهلاكهم كنايه عن هوان أمرهم على اللّه و عدم تأثير هلاكهم في شيء من أجزاء الكون.

و قوله: «وَ مٰا كٰانُوا مُنْظَرِينَ» كنايه عن سرعه جريان القضاء الإلهى و القهر الربوبى فى حقهم و عدم مصادفته لمانع يمنعه أو يحتاج الى علاج فى رفعه حتى يتأخر به.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ نَجَّيْنٰا بَنِي إِسْرٰائِيلَ مِنَ الْعَذٰابِ الْمُهِينِ و هو ما يصيبهم و هم فى إساره فرعون من ذبح الأبناء و استحياء النساء و غير ذلك.

قوله تعالى: مِنْ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ كٰانَ عٰالِياً مِنَ الْمُسْرِفِينَ «مِنْ فِرْعَوْنَ» بدل من قوله: «مِنَ الْعَذٰابِ» إما بحذف مضاف و التقدير من عذاب فرعون،أو من غير حذف يجعل فرعون عين العذاب دعوى للمبالغه،و قوله: «إِنَّهُ كٰانَ عٰالِياً مِنَ الْمُسْرِفِينَ» أى متكبرا من أهل الإسراف و التعدّى عن الحد.

قوله تعالى: وَ لَقَدِ اخْتَرْنٰاهُمْ عَلىٰ عِلْمٍ عَلَى الْعٰالَمِينَ أى اخترناهم على علم منا باستحقاقهم الاختيار على ما يفيده السياق.

و المراد بالعالمين جميع العالمين من الامم إن كان المراد بالاختيار الاختيار من بعض الوجوه ككثره الأنبياء فإنهم يمتازون من سائر الامم بكثره الأنبياء المبعوثين منهم و يمتازون بأن مرّ عليهم دهر طويل من التيه و هم يتظللون بالغمام و يأكلون المن و السلوى الى غير ذلك.

و عالمو أهل زمانهم إن كان المراد بالاختيار مطلقه فإنهم لم يختاروا على الامه الاسلاميه

التی خاطبهم اللّه تعالی بمثل قوله: كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنّاسِ (آل عمران۱۱۰/)، و قوله: هُوَ اجْتَباكُمْ وَ ما جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِی الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ (الحج۷۸/).

قوله تعالی: وَ آتَيْناهُمْ مِنَ الْآياتِ ما فِيهِ بَلؤُا مُبِينٌ البلاء الاختبار و الامتحان أی و أعطینا بنی إسرائیل من الآیات المعجزات ما فیه امتحان ظاهر و لقد أوتوا من الآیات المعجزات ما لم یعهد فی غیرهم من الامم و ابتلوا بذلک ابتلاء مبینا.

قیل:و فی قوله: «فِيهِ» إشاره الی أن هناک امورا اخری ککونه معجزه.

و فی تذییل القصه بهذه الآیات الأربع أعنی قوله: «وَ لَقَدْ نَجَّيْنا بَنِی إِسْرائِيلَ -الی قوله- بَلؤُا مُبِينٌ» نوع تطییب لنفس النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و إیماء الی أن اللّه تعالی سینجّیه و المؤمنین به من فراعنه مکه و یختارهم و یمکّنهم فی الأرض فینظر کیف یعملون.

[سوره الدخان (۴۴): الآیات ۳۴ الی ۵۹]

إِنَّ هؤُلاءِ لَيَقُولُونَ (۳۴) إِنْ هِیَ إِلاّ مَوْتَتُنَا الْأُولی وَ ما نَحْنُ بِمُنْشَرِينَ (۳۵) فَأْتُوا بِآبائِنا إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ (۳۶) أَ هُمْ خَيْرٌ أَمْ قَوْمُ تُبَّعٍ وَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ أَهْلَكْناهُمْ إِنَّهُمْ كانُوا مُجْرِمِينَ (۳۷) وَ ما خَلَقْنَا السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ وَ ما بَيْنَهُما لاعِبِينَ (۳۸) ما خَلَقْناهُما إِلاّ بِالْحَقِّ وَ لكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لا يَعْلَمُونَ (۳۹) إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ مِيقاتُهُمْ أَجْمَعِينَ (۴۰) يَوْمَ لا يُغْنِی مَوْلًی عَنْ مَوْلًی شَيْئاً وَ لا هُمْ يُنْصَرُونَ (۴۱) إِلاّ مَنْ رَحِمَ اللّهُ إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (۴۲) إِنَّ شَجَرَةَ الزَّقُّومِ (۴۳) طَعامُ الْأَثِيمِ (۴۴) كَالْمُهْلِ يَغْلِی فِی الْبُطُونِ (۴۵) كَغَلْيِ الْحَمِيمِ (۴۶) خُذُوهُ فَاعْتِلُوهُ إِلی سَواءِ الْجَحِيمِ (۴۷) ثُمَّ صُبُّوا فَوْقَ رَأْسِهِ مِنْ عَذابِ الْحَمِيمِ (۴۸) ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ (۴۹) إِنَّ هذا ما كُنْتُمْ بِهِ تَمْتَرُونَ (۵۰) إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِی مَقامٍ أَمِينٍ (۵۱) فِی جَنّاتٍ وَ عُيُونٍ (۵۲) يَلْبَسُونَ مِنْ سُنْدُسٍ وَ إِسْتَبْرَقٍ مُتَقابِلِينَ (۵۳) كَذلِكَ وَ زَوَّجْناهُمْ بِحُورٍ عِينٍ (۵۴) يَدْعُونَ فِيها بِكُلِّ فاكِهَةٍ آمِنِينَ (۵۵) لا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلاَّ الْمَوْتَةَ الْأُولی وَ وَقاهُمْ عَذابَ الْجَحِيمِ (۵۶) فَضْلاً مِنْ رَبِّكَ ذلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (۵۷) فَإِنَّما يَسَّرْناهُ بِلِسانِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ (۵۸) فَارْتَقِبْ إِنَّهُمْ مُرْتَقِبُونَ (۵۹)

بيان:

قوله تعالى: إِنَّ هٰؤُلاٰءِ لَيَقُولُونَ إِنْ هِيَ إِلاّٰ مَوْتَتُنَا الْأُولىٰ وَ مٰا نَحْنُ بِمُنْشَرِينَ رجوع الى أول الكلام من قوله: «بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ يَلْعَبُونَ» و الإشاره بهؤلاء الى قريش و من يلحق بهم من العرب الوثنيين المنكرين للمعاد،و قولهم: «إِنْ هِيَ إِلاّٰ مَوْتَتُنَا الْأُولىٰ» يريدون به نفى الحياه بعد الموت الملازم لنفى المعاد بدليل قولهم بعده: «وَ مٰا نَحْنُ بِمُنْشَرِينَ» أى بمبعوثين،قال فى الكشاف:يقال:أنشر اللّه الموتى و نشرهم اذا بعثهم.انتهى.

فقولهم: إِنْ هِيَ إِلاّٰ مَوْتَتُنَا الْأُولىٰ الضمير فيه للعاقبه و النهايه أى ليست عاقبه امرنا و نهايه وجودنا و حياتنا إلا موتتنا الاولى فنعدم بها و لا حياه بعدها أبدا.

و وجه تقييد الموته فى الآيه بالاولى،بأنه ليس بقيد احترازى إذ لا ملازمه بين الأول و الآخر أو بين الأول و الثانى فمن الجائز أن يكون هناك شيء أول و لا ثانى له و لا فى قباله آخر،كذا قيل.

قوله تعالى: فَأْتُوا بِآبٰائِنٰا إِنْ كُنْتُمْ صٰادِقِينَ تتمه كلام القوم و خطاب منهم للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و المؤمنين به حيث كانوا يذكرون لهم البعث و الإحياء فاحتجوا لردّ الإحياء بعد الموت بقولهم: «فَأْتُوا بِآبٰائِنٰا إِنْ كُنْتُمْ صٰادِقِينَ» أى فليحى آباؤنا الماضون بدعائكم أو بأى وسيله اتخذتموها حتى نعلم صدقكم فى دعواكم أن الأموات سيحيون و أن الموت ليس بانعدام.

قوله: أَ هُمْ خَيْرٌ أَمْ قَوْمُ تُبَّعٍ وَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ أَهْلَكْنٰاهُمْ إِنَّهُمْ كٰانُوا مُجْرِمِينَ تهديد للقوم بالإهلاك كما أهلك قوم تبّع و الذين من قبلهم من الامم.

و تبّع هذا ملك من ملوك الحمير باليمن و اسمه على ما ذكروا أسعد أبو كرب و قيل:سعد أبو كرب و سيأتى فى البحث الروائى نبذه من قصته و فى الكلام نوع تلويح الى سلامه تبّع نفسه

من الإهلاک.

قوله تعالی: وَ مٰا خَلَقْنَا السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ وَ مٰا بَیْنَهُمٰا لاٰعِبِینَ مٰا خَلَقْنٰاهُمٰا إِلاّٰ بِالْحَقِّ وَ لٰکِنَّ أَکْثَرَهُمْ لاٰ یَعْلَمُونَ ضمیر التثنیه فی قوله: «وَ مٰا بَیْنَهُمٰا» لجنسی السماوات و الأرض و لذا لم یجمع،و الباء فی قوله: «بِالْحَقِّ» للملابسه أی ما خلقناهما إلا متلبسین بالحق،و جوّز بعضهم کونها للسببیه أی ما خلقناهما بسبب من الأسباب إلا بسبب الحق الذی هو الإیمان و الطاعه و البعث و الجزاء،و لا یخفی بعده.

و مضمون الآیتین حجه برهانیه علی ثبوت المعاد و تقریرها أنه لو لم یکن وراء هذا العالم عالم ثابت باق بل کان اللّه لا یزال یوجد أشیاء ثم یعدمها ثم یوجد أشیاء أخر ثم یعدمها و یحیی هذا ثم یمیته و یحیی آخر و هکذا کان لاعبا فی فعله عابثا به و اللعب علیه تعالی محال ففعله حق له غرض صحیح فهناک عالم آخر باق دائمی ینتقل الیه الأشیاء و ما فی هذا العالم الدنیوی الفانی البائد مقدمه للانتقال الی ذلک العالم و هو الحیاه الآخره.

و قد فصّلنا القول فی هذا البرهان فی تفسیر الآیه ۱۶ من سوره الأنبیاء،و الآیه ۲۷ من سوره ص فلیراجع.

و قوله: وَ لٰکِنَّ أَکْثَرَهُمْ لاٰ یَعْلَمُونَ تقریع لهم بالجهل.

قوله تعالی: إِنَّ یَوْمَ الْفَصْلِ مِیقٰاتُهُمْ أَجْمَعِینَ بیان لصفه الیوم الذی یثبته البرهان السابق و هو یوم القیامه الذی فیه یقوم الناس لرب العالمین.

و سماه اللّه یوم الفصل لأنه یفصل فیه بین الحق و الباطل و بین المحق و المبطل و المتقین و المجرمین أو لأنه یوم القضاء الفصل منه تعالی.

و قوله: مِیقٰاتُهُمْ أَجْمَعِینَ أی موعد الناس أجمعین أو موعد من تقدم ذکره من قوم تبع و قوم فرعون و من تقدمهم و قریش و غیرهم.

قوله تعالی: یَوْمَ لاٰ یُغْنِی مَوْلًی عَنْ مَوْلًی شَیْئاً وَ لاٰ هُمْ یُنْصَرُونَ بیان

لیوم الفصل،و المولی هو الصاحب الذی له أن یتصرف فی أمور صاحبه و یطلق علی من یتولی الأمر و علی من یتولی أمره و المولی الأول فی الآیه هو الأول و الثانی هو الثانی.

و الآیه تنفی أولا- إغناء مولی عن مولاه یومئذ،و تخبر ثانیا أنهم لا ینصرون و الفرق بین المعنیین أن الإغناء یکون فیما استقل المغنی فی عمله و لا یکون لمن یغنی عنه صنع فی ذلک، و النصره إنما تکون فیما کان للمنصور بعض أسباب الظفر الناقصه و یتم له ذلک بنصره الناصر.

و الوجه فی انتفاء الإعناء و النصر یومئذ أن الأسباب المؤثره فی نشأه الحیاه الدنیا تسقط یوم القیامه،قال تعالی: وَ تَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبابُ (البقره/۱۶۶)،و قال: فَزَیَّلْنا بَیْنَهُمْ (یونس/۲۸).

قوله تعالی: إِلاّ مَنْ رَحِمَ اللّهُ إِنَّهُ هُوَ الْعَزِیزُ الرَّحِیمُ استثناء من ضمیر «لا هُمْ یُنْصَرُونَ» و الآیه من أدله الشفاعه یومئذ و قد تقدم تفصیل القول فی الشفاعه فی الجزء الأول من الکتاب.

هذا علی تقدیر رجوع ضمیر «لا هُمْ یُنْصَرُونَ» الی الناس جمیعا علی ما هو الظاهر.و أما لو رجع الی الکفار کما قیل فالاستثناء منقطع و المعنی:لکن من رحمه اللّه و هم المتقون فإنهم فی غنی عن مولی یغنی عنهم و ناصر ینصرهم.

و أما ما جوّزه بعضهم من کونه استثناء متصلا من «مَوْلًی» فقد ظهر فساده مما قدمناه فإن الإغناء إنما هو فیما لم یکن عند الإنسان شیء من أسباب النجاه و من کان علی هذه الصفه لم یغن عنه مغن و لا استثناء و الشفاعه نصره تحتاج الی بعض أسباب النجاه و هو الدین المرضی و قد تقدم فی بحث الشفاعه،نعم یمکن أن یوجه بما سیجیء فی روایه الشحام.

و قوله: إِنَّهُ هُوَ الْعَزِیزُ الرَّحِیمُ أی الغالب الذی لا یغلبه شیء حتی یمنعه من تعذیب من یرید عذابه،و مفیض الخیر علی من یرید أن یرحمه و یفیض الخیر علیه و مناسبه الاسمین الکریمین لمضامین الآیات ظاهره.

قوله تعالى: إِنَّ شَجَرَةَ الزَّقُّومِ طَعَامُ الْأَثِيمِ تقدم الكلام فى شجره الزقوم فى تفسير سوره الصافات،و الأثيم من استقر فيه الإثم إما بالمداومه على معصيه أو بالإكثار من المعاصى و الآيه الى تمام ثمان آيات بيان حال أهل النار.

قوله تعالى: كَالْمُهْلِ يَغْلِي فِي الْبُطُونِ كَغَلْيِ الْحَمِيمِ المهل هو المذاب من النحاس و الرصاص و غيرهما،و الغلى و الغليان معروف،و الحميم الماء الحار الشديد الحراره، و قوله: «كَالْمُهْلِ» خبر ثان لقوله: «إِنَّ» كما أن قوله: «طَعَامُ الْأَثِيمِ» خبر أول،و قوله: «يَغْلِي فِي الْبُطُونِ كَغَلْيِ الْحَمِيمِ» خبر ثالث،و المعنى ظاهر.

قوله تعالى: خُذُوهُ فَاعْتِلُوهُ إِلَىٰ سَوَاءِ الْجَحِيمِ الاعتلاء الزعزعه و الدفع بعنف و سواء الجحيم وسطه،و الخطاب للملائكه الموكلين على النار أى نقول للملائكه خذوا الأثيم و ادفعوه بعنف الى وسط النار لتحيط به قال تعالى: وَ إِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ (التوبه۴۹/).

قوله تعالى: ثُمَّ صُبُّوا فَوْقَ رَأْسِهِ مِنْ عَذَابِ الْحَمِيمِ كأن المراد بالعذاب ما يعذّب به،و إضافته الى الحميم بيانيه و المعنى:ثم صبّوا فوق رأسه من الحميم الذى يعذب به.

قوله تعالى: ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ خطاب يخاطب به الأثيم و هو يقاسى العذاب بعد العذاب،و توصيفه بالعزه و الكرامه على ما هو عليه من الذله و اللأمه استهزاء به تشديدا لعذابه و قد كان يرى فى الدنيا لنفسه عزه و كرامه لا تفارقانه كما يظهر مما حكى اللّه سبحانه من قوله: وَ مَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَ لَئِنْ رُجِعْتُ إِلَىٰ رَبِّي إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْحُسْنَىٰ (حم السجده۵۰/).

قوله تعالى: إِنَّ هَٰذَا مَا كُنْتُمْ بِهِ تَمْتَرُونَ الامتراء الشك و الارتياب،و الآيه تتمه قولهم له: «ذُقْ» الخ؛و فيها تأكيد و إعلام لهم بخطئهم و زلتهم فى الدنيا حيث ارتابوا فيما يشاهدونه اليوم من العذاب مشاهده عيان،و لذا عبّر عن تحمل العذاب بالذوق لما أنه يعبّر

عن إدراک ألم المولمات و لذه الملذات إدراکا تاما بالذوق.

و یمکن أن تکون الآیه استئنافا من کلام اللّه سبحانه یخاطب به الکفار بعد ذکر حالهم فی یوم القیامه،و ربما أیّده قوله: «کُنْتُمْ بِهِ تَمْتَرُونَ» بخطاب الجمع و الخطاب فی الآیات السابقه بالإفراد.

قوله تعالی: إِنَّ الْمُتَّقِینَ فِی مَقٰامٍ أَمِینٍ المقام محل القیام بمعنی الثبوت و الرکوز و لذا فسّر أیضا بموضع الإقامه،و الأمین صفه من الأمن بمعنی عدم إصابه المکروه،و المعنی:إن المتقین-یوم القیامه-ثابتون فی محل ذی أمن من إصابه المکروه مطلقا.

و بذلک یظهر أن نسبه الأمن الی المقام بتوصیف المقام بالأمین من المجاز فی النسبه.

قوله تعالی: فِی جَنّٰاتٍ وَ عُیُونٍ بیان لقوله: «فِی مَقٰامٍ أَمِینٍ» و جعل العیون ظرفا لهم باعتبار المجاوره و وجودها فی الجنات التی هی ظرف،و جمع الجنات باعتبار اختلاف أنواعها أو باعتبار أن لکل منهم وحده جنه أو أکثر.

قوله تعالی: یَلْبَسُونَ مِنْ سُنْدُسٍ وَ إِسْتَبْرَقٍ مُتَقٰابِلِینَ السندس الرقیق من الحریر و الإستبرق الغلیظ منه و هما معرّبان من الفارسیه.

و قوله: مُتَقٰابِلِینَ أی یقابل بعضهم بعضا للاستیناس إذ لا شرّ و لا مکروه عندهم لکونهم فی مقام أمین.

قوله تعالی: کَذٰلِکَ وَ زَوَّجْنٰاهُمْ بِحُورٍ عِینٍ أی الأمر کذلک أی کما وصفناه و المراد بتزویجهم بالحور جعلهم قرناء لهن من الزوج بمعنی القرین و هو اصل التزویج فی اللغه، و الحور جمع حوراء بمعنی شدیده سواد العین و بیاضها أو ذات المقله السوداء کالظباء،و العین جمع عیناء بمعنی عظیمه العینین،و ظاهر کلامه تعالی أن الحور العین غیر نساء الدنیا الداخله فی الجنه.

قوله تعالی: یَدْعُونَ فِیهٰا بِکُلِّ فٰاکِهَهٍ آمِنِینَ أی آمنین من ضررها.

ص :۶۵۶

قوله تعالى: لاٰ يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلاَّ الْمَوْتَةَ الْأُولىٰ وَ وَقٰاهُمْ عَذٰابَ الْجَحِيمِ أى إنهم فى جنه الخلد أحياء بحياه أبديه لا يعتريها موت.

و قوله: وَ وَقٰاهُمْ عَذٰابَ الْجَحِيمِ الوقايه حفظ الشىء مما يؤذيه و يضره، فالمعنى:و حفظهم من عذاب الجحيم،و ذكر وقايتهم من عذاب الجحيم مع نفى الموت عنهم تتميم لقسمه المكاره أى إنهم مصونون من الانتقال من دار الى دار و من نشأه الجنه الى نشأه غيرها و هو الموت و مصونون من الانتقال من حال سعيده الى حال شقيه و هى عذاب الجحيم.

قوله تعالى: فَضْلاً مِنْ رَبِّكَ ذٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ حال مما تقدم ذكره من الكرامه و النعمه،و يمكن أن يكون مفعولا مطلقا أو مفعولا له،و على أى حال هو تفضل منه تعالى من غير استحقاق من العباد استحقاقا يوجب عليه تعالى و يلزمه على الإثابه فإنه تعالى مالك غير مملوك لا يتحكم عليه شىء،و إنما هو وعده لعباده ثم أخبر أنه لا يخلف وعده،و قد تقدم تفصيل القول فى هذا المعنى فى الأبحاث السابقه.

و قوله: «ذٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ» الفوز هو الظفر بالمراد و كونه فوزا عظيما لكونه آخر ما يسعد به الإنسان.

قوله تعالى: فَإِنَّمٰا يَسَّرْنٰاهُ بِلِسٰانِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ تفريع على جميع ما تقدم من أول السوره الى هنا و فذلكه للجميع،و التيسير التسهيل،و الضمير للكتاب و المراد بلسان النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم العربيه.

و المعنى:فإنما سهّلنا القرآن-أى فهم مقاصده-بالعربيه لعلهم-اى لعل قومك- يتذكرون فتكون الآيه قريبه المعنى من قوله: إِنّٰا جَعَلْنٰاهُ قُرْآناً عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ (الزخرف/٣).

و قيل:المراد من تيسير الكتاب بلسان النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إجراؤه على لسانه و هو أمى لا يقرأ و لا

يكتب ليكون آيه لصدق نبوته،و هو بعيد من سياق الفذلكه.

قوله تعالى: فَارْتَقِبْ إِنَّهُمْ مُرْتَقِبُونَ كأنه متفرع على ما يتفرع على الآيه السابقه، و محصّل المعنى أنا يسرناه بالعربيه رجاء أن يتذكروا فلم يتذكروا بل هم فى شك يلعبون و ينتظرون العذاب الذى لا مرّ له من المكذبين فانتظر العذاب إنهم منتظرون له.

فإطلاق المرتقبين على القوم من باب التهكم،و من سخيف القول قول من يقول إن فى الآيه أمرا بالمتاركه و هى منسوخه بآيه السيف.

ص :۶۵۸

سوره الجاثيه مكيه و هى سبع و ثلاثون آيه

اشاره

[سوره الجاثيه (۴۵): الآيات ۱ الى ۱۳]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gt;حم (۱) تَنْزِيلُ اَلْكِتٰابِ مِنَ اَللّٰهِ اَلْعَزِيزِ اَلْحَكِيمِ (۲) إِنَّ فِي اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ لَآيٰاتٍ لِلْمُؤْمِنِينَ (۳) وَ فِي خَلْقِكُمْ وَ مٰا يَبُثُّ مِنْ دٰابَّةٍ آيٰاتٌ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ (۴) وَ اِخْتِلاٰفِ اَللَّيْلِ وَ اَلنَّهٰارِ وَ مٰا أَنْزَلَ اَللّٰهُ مِنَ اَلسَّمٰاءِ مِنْ رِزْقٍ فَأَحْيٰا بِهِ اَلْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهٰا وَ تَصْرِيفِ اَلرِّيٰاحِ آيٰاتٌ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ (۵) تِلْكَ آيٰاتُ اَللّٰهِ نَتْلُوهٰا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَ اَللّٰهِ وَ آيٰاتِهِ يُؤْمِنُونَ (۶) وَيْلٌ لِكُلِّ أَفّٰاكٍ أَثِيمٍ (۷) يَسْمَعُ آيٰاتِ اَللّٰهِ تُتْلىٰ عَلَيْهِ ثُمَّ يُصِرُّ مُسْتَكْبِراً كَأَنْ لَمْ يَسْمَعْهٰا فَبَشِّرْهُ بِعَذٰابٍ أَلِيمٍ (۸) وَ إِذٰا عَلِمَ مِنْ آيٰاتِنٰا شَيْئاً اِتَّخَذَهٰا هُزُواً أُولٰئِكَ لَهُمْ عَذٰابٌ مُهِينٌ (۹) مِنْ وَرٰائِهِمْ جَهَنَّمُ وَ لاٰ يُغْنِي عَنْهُمْ مٰا كَسَبُوا شَيْئاً وَ لاٰ مَا اِتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اَللّٰهِ أَوْلِيٰاءَ وَ لَهُمْ عَذٰابٌ عَظِيمٌ (۱۰) هٰذٰا هُدىً وَ اَلَّذِينَ كَفَرُوا بِآيٰاتِ رَبِّهِمْ لَهُمْ عَذٰابٌ مِنْ رِجْزٍ أَلِيمٌ (۱۱) اَللّٰهُ اَلَّذِي سَخَّرَ لَكُمُ اَلْبَحْرَ لِتَجْرِيَ اَلْفُلْكُ فِيهِ بِأَمْرِهِ وَ لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (۱۲) وَ سَخَّرَ لَكُمْ مٰا فِي اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِي اَلْأَرْضِ جَمِيعاً مِنْهُ إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآيٰاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ (۱۳)

ص: ۶۵۹

بیان:

غرض السوره دعوه عامه علی الإنذار تفتتح بآیات الوحدانیه ثم تذکر تشریع الشریعه للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و تشیر الی لزوم اتباعها له و لغیره بما أن أمامهم یوما یحاسبون فیه علی أعمالهم الصالحه من الإیمان و اتباع الشریعه و اجتراحهم السیئات بالإعراض عن الدین،ثم تذکر ما سیجری علی الفریقین فی ذلک الیوم و هو یوم القیامه.

و فی خلال مقاصدها إنذار و وعید شدید للمستکبرین المعرضین عن آیات اللّه و الذین اتخذوا إلههم هواهم و أضلّهم اللّه علی علم.

و من طرائف مطالبها بیان معنی کتابه الأعمال و استنساخها.

ص :۶۶۰

و السوره مكيه بشهاده سياق آياتها و استثنى بعضهم قوله تعالى: قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا الآيه،و لا شاهد له.

قوله تعالى: حم تَنْزِيلُ الْكِتٰابِ مِنَ اللّٰهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ الظاهر أن «تَنْزِيلُ الْكِتٰابِ» من إضافه الصفه الى الموصوف و المصدر بمعنى المفعول،و «مِنَ اللّٰهِ» متعلق بتنزيل، و المجموع خبر لمبتدإ محذوف.

و المعنى:هذا كتاب منزّل من اللّٰه العزيز الحكيم،و قد تقدم الكلام فى مفردات الآيه فيما تقدم.

قوله تعالى: إِنَّ فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ لَآيٰاتٍ لِلْمُؤْمِنِينَ آيه الشىء علامته التى تدلّ عليه و تشير اليه،و المراد بكون السماوات و الأرض فيها آيات كونها بنفسها آيات له فليس وراء السماوات و الأرض و سائر ما خلق اللّٰه أمر مظروف لها هو آيه دالّه عليه تعالى.

و من الدليل على ما ذكرنا اختلاف التعبير فيها فى كلامه تعالى فتاره يذكر أن فى الشىء آيه له و أخرى يعدّه بنفسه آيه كقوله تعالى: إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ اخْتِلاٰفِ اللَّيْلِ وَ النَّهٰارِ لَآيٰاتٍ (آل عمران۱۹۰/)،و قوله: وَ مِنْ آيٰاتِهِ خَلْقُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ (الروم۲۲/)،و نظائرهما كثيره،و يستفاد من اختلاف التعبير الذى فيها أن معنى كون الشىء فيه آيه هو كونه بنفسه آيه كما يستفاد من اختلاف التعبير فى مثل قوله: إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ اخْتِلاٰفِ اللَّيْلِ وَ النَّهٰارِ لَآيٰاتٍ ،و قوله: إِنَّ فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ لَآيٰاتٍ الآيه؛أن المراد من خلق السماوات و الأرض نفسها لا غير.

و العنايه فى أخذ الشىء ظرفا للآيه مع كونه بنفسه آيه اعتبار جهات وجوده و أن لوجوده جهه أو جهات كل واحده منها آيه من الآيات و لو أخذت نفس الشىء لم يستقم إلا أخذها آيه واحده كما فى قوله تعالى: وَ فِي الْأَرْضِ آيٰاتٌ لِلْمُوقِنِينَ (الذاريات۲۰/)،و لو أخذت الآيه

نفس الأرض لم يستقم إلا أن يقال:و الأرض آيه للموقنين و ضاع المراد و هو أن فی وجود الأرض جهات كل واحده منها آيه وحدها.

فمعنی قوله: إِنَّ فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ الخ؛أن لوجود السماوات و الأرض جهات داله علی أن اللّه تعالی هو خالقها المدبّر لها وحده لا شريك له فإنها بحاجتها الذاتيه الی من يوجدها و عظمه خلقتها و بداعه تركيبها و اتصال وجود بعضها ببعض و ارتباطه علی كثرتها الهائله و اندراج أنظمتها الجزئيه الخاصه بكل واحد تحت نظام عام يجمعها و يحكم فيها تدل علی أن لها خالقا هو وحده ربها المدبر أمرها فلو لا أن هناك من يوجدها لم توجد من رأس،و لو لا أن مدبرها واحد لتناقضت النظامات و تدافعت و اختلف التدبير.

قوله تعالی: وَ فِی خَلْقِكُمْ وَ مٰا يَبُثُّ مِنْ دٰابَّهٍ آيٰاتٌ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ البث التفريق و الإثاره و بثه تعالی للدواب خلقها و تفريقها و نشرها علی الأرض كما قال فی خلق الإنسان: ثُمَّ إِذٰا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ (الروم/۲۰).

و معنی الآيه:و فيكم من حيث وجودكم المخلوق و فيما يفرّقه من دابه من حيث خلقها آيات لقوم يسلكون سبيل اليقين.

و خلق الإنسان علی كونه موجودا أرضيا له ارتباط بالماده نوع آخر من الخلق يغاير خلق السماوات و الأرض لأنه مركب من بدن أرضی مؤلف من مواد كونيه عنصريه تفسد بالموت بالتفرق و التلاشی و أمر آخر وراء ذلك علوی غير مادی لا يفسد بالموت بل يتوفی و يحفظ عند اللّه،و هو الذی يسميه القرآن بالروح قال تعالی: وَ نَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِی (الحجر/ ۲۹)،و قال بعد ذكر خلق الإنسان من نطفه ثم من علقه ثم مضغه ثم تتميم خلق بدنه: ثُمَّ أَنْشَأْنٰاهُ خَلْقاً آخَرَ (المؤمنون/۱۴)،و قال: قُلْ يَتَوَفّٰاكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِی وُكِّلَ بِكُمْ (الم السجده/۱۱).

فالناظر فی خلق الإنسان ناظر فی آيه ملكوتيه وراء الآيات الماديه و كذا الناظر فی خلق

الـدواب و لها نفوس ذوات حياه و شـعور و إن كانت دون الإنسان فى حياتها و شعورها كما أنها دونه فى تجهيزاتها البدنيه ففى الجميع آيات لأهل اليقين يعرفون بها اللّه سبحانه بأنه واحد لا شريك له فى ربوبيته و ألوهيته.

قوله تعالى: وَ اخْتِلافِ اللَّيْلِ وَ النَّهارِ الى آخر الآيه هذا القبيل من الآيات آيات ما بين السماء و الأرض.

و قوله: «وَ اخْتِلافِ اللَّيْلِ وَ النَّهارِ» يريـد به اختلافهمـا فى الطول و القصر اختلافا منظما باختلاف الفصول الأربعه بحسب بقاع الأرض المختلفه و يتكرر بتكرر السنين يـدير سبحانه بذلك أقوات أهل الأرض و يربيهم بذلك تربيه صالحه قال تعالى: وَ قَدَّرَ فِيها أَقْواتَها فِي أَرْبَعَهِ أَيّامٍ سَواءً لِلسّائِلِينَ (حم السجده١٠/).

و قوله: وَ ما أَنْزَلَ اللّهُ مِنَ السَّماءِ مِنْ رِزْقٍ فَأَحْيا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِها المراد بالرزق الذى ينزله اللّه من السماء هو المطر تسـميه للسبب باسم المسبّب مجازا أو لأن المطر أيضا من الرزق فإن مياه الأرض من المطر،و المراد بالسماء جهه العلو أو السحاب مجازا،و إحياء الأرض به بعد موتها هو إحياء ما فيها من النبات بالأخذ فى الرشد و النمو،و لا يخلو التعرض للإحياء بعد الموت من تلويح الى المعاد.

و قوله: وَ تَصْرِيفِ الرِّياحِ أى تحويلها و إرسالها من جانب الى جانب،لتصريفها فوائد عامه كثيره من أعمها سوق السحب الى أقطار الأرض و تلقيح النباتات و دفع العفونات و الروائح المنتنه.

و قوله: «آياتٌ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ» أى يميزن بين الحق و الباطل و الحسن و القبيح بالعقل الذى أودعه اللّه سبحانه فيهم.

قوله تعالى: تِلْكَ آياتُ اللّهِ نَتْلُوها عَلَيْكَ بِالْحَقِّ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَ اللّهِ وَ آياتِهِ يُؤْمِنُونَ الإيمان بأمر هو العلم به مع الالتزام به عملا فلو لم يلتزم لم يكن إيمانا و إن

كان هناك علم،قال تعالى: وَ جَحَدُوا بِهٰا وَ اسْتَيْقَنَتْهٰا أَنْفُسُهُمْ (النمل١۴/)،و قال:

وَ أَضَلَّهُ اللّٰهُ عَلىٰ عِلْمٍ (الجاثيه٢٣/).

و الآيات هى العلامات الداله فآيات اللّه الكونيه هى الامور الكونيه الداله بوجودها الخارجى على كونه تعالى واحدا فى الخلق متصفا بصفات الكمال منزّها عن كل نقص و حاجه،و الإيمان بهذه الآيات هو الإيمان بدلالتها عليه تعالى و لازمه الإيمان به تعالى كما تدلّ هى عليه.

و الآيات القرآنيه آيات له تعالى بما تدلّ على الآيات الكونيه الداله عليه سبحانه أو على معارف اعتقاديه أو أحكام عمليه أو أخلاق يرتضيها اللّه سبحانه و يأمر بها فإن مضامينها دالّه عليه و من عنده،و الإيمان بهذه الآيات أيضا إيمان بدلالتها و يلزمه الإيمان بمدلولها.

و الآيات المعجزه أيضا إما آيات كونيه و دلالتها دلاله الآيات الكونيه و إما غير كونيه كالقرآن فى إعجاز و مرجع دلالتها الى دلاله الآيات الكونيه.

و قوله: تِلْكَ آيٰاتُ اللّٰهِ نَتْلُوهٰا عَلَيْكَ الإشاره الى الآيات القرآنيه المتلوّه عليه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و يمكن أن تكون إشاره الى الآيات الكونيه المذكوره فى الآيات الثلاث السابقه بعنايه الاتحاد بين الدالّ و المدلول.

و قوله: فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَ اللّٰهِ وَ آيٰاتِهِ يُؤْمِنُونَ قيل:هو من قبيل قولك:

أعجبنى زيد و كرمه،و إنما أعجبك كرمه و المعنى بحسب النظر الدقيق أعجبنى كرم زيد و زيد من حيث كرمه،فمعنى الآيه فبأى حديث بعد آيات اللّه يعنى الآيات القرآنيه يؤمنون؟يعنى إذا لم يؤمنوا بهذا الحديث فبأى حديث بعده يؤمنون؟

قوله تعالى: وَيْلٌ لِكُلِّ أَفّٰاكٍ أَثِيمٍ الويل و الهلاك،و الأفاك مبالغه من الإفک و هو الكذب،و الأثيم من الإثم بمعنى المعصيه و المعنى:ليكن الهلاک على كل كذاب ذى معصيه.

قوله تعالى: يَسْمَعُ آيٰاتِ اللّٰهِ تُتْلىٰ عَلَيْهِ ثُمَّ يُصِرُّ مُسْتَكْبِراً كَأَنْ لَمْ

يَسْمَعُهٰا الخ؛صفه لكل أفاك أثيم،و «ثُمَّ» للتراخى الرتبى و تفيد معنى الاستبعاد، و الإصرار على الفعل ملازمته و عدم الانفكاك عنه.

و المعنى:يسمع آيات اللّه-و هى آيات القرآن-تقرأ عليه ثم يلازم الكفر و الحال أنه مستكبر لا يتواضع للحق كأن لم يسمع تلك الآيات فبشره بعذاب أليم.

قوله تعالى: وَ إِذٰا عَلِمَ مِنْ آيٰاتِنٰا شَيْئاً اتَّخَذَهٰا هُزُواً الخ؛ظاهر السياق أن ضمير «اتَّخَذَهٰا» للآيات،و جعل الهزء متعلقا بالآيات دون ما علم منها يفيد كمال جهله، و المعنى:و إذا علم ذلك الأفّاك الأثيم المصرّ المستكبر بعض آياتنا استهزأ بآياتنا جميعا.

و قوله: أُولٰئِكَ لَهُمْ عَذٰابٌ مُهِينٌ أى مذل مخز،و توصيف العذاب بالاهانه مقابله لاستكبارهم و استهزائهم،و الاشاره باولئك الى كل أفّاك،و قيل فى الآيه بوجوه أخر أعرضنا عنها لعدم الجدوى فيها.

قوله تعالى: مِنْ وَرٰائِهِمْ جَهَنَّمُ وَ لاٰ يُغْنِي عَنْهُمْ مٰا كَسَبُوا شَيْئاً وَ لاٰ مَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللّٰهِ أَوْلِيٰاءَ الخ؛لما كانوا مشتغلين بالدنيا معرضين عن الحق غير ملتفتين الى تبعات أعمالهم جعلت جهنم وراءهم مع أنها قدامهم و هم سائرون نحوها متوجهون إليها.

و قيل:وراءهم بمعنى قدامهم قال فى المجمع:وراء اسم يقع على القدام و الخلف فما توارى عنك فهو وراءك خلفك كان أو أمامك.انتهى.و فى قوله: «مِنْ وَرٰائِهِمْ جَهَنَّمُ» قضاء حتم.

و قوله: وَ لاٰ يُغْنِي عَنْهُمْ مٰا كَسَبُوا شَيْئاً المراد بما كسبوا ما حصلوه فى الدنيا من مال و نحوه،و تنكير «شَيْئاً» للتحقير أى و لا يغنى عنهم يوم الحساب ما كسبوه من مال و جاه و أنصار فى الدنيا شيئا يسيرا حقيرا.

و قوله: «وَ لاٰ مَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللّٰهِ أَوْلِيٰاءَ» «مٰا» مصدريه و المراد بالأولياء أرباب الأصنام الذين اتخذوهم أربابا آلهه و زعموا أنهم لهم شفعاء أو الأصنام.

ص :۶۶۵

و قوله: وَ لَهُمْ عَذٰابٌ عَظِيمٌ تأكيد لوعيدهم و قد أوعدهم اللّه سبحانه أولا بقوله:

«وَيْلٌ لِكُلِّ أَفّٰاكٍ» الخ؛و ثانيا بقوله: «فَبَشِّرْهُ بِعَذٰابٍ أَلِيمٍ» و ثالثا بقوله: «أُولٰئِكَ لَهُمْ عَذٰابٌ مُهِينٌ» و رابعا بقوله: «مِنْ وَرٰائِهِمْ جَهَنَّمُ» الخ؛و خامسا بقوله: «وَ لَهُمْ عَذٰابٌ عَظِيمٌ» ،و وصف عذابهم فى خلالها بأنه أليم مهين عظيم.

قوله تعالى: هٰذٰا هُدىً وَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيٰاتِ رَبِّهِمْ لَهُمْ عَذٰابٌ مِنْ رِجْزٍ أَلِيمٌ الإشاره بقوله: «هٰذٰا هُدىً» الى القرآن و وصفه بالهدى للمبالغه نحو زيد عدل و الرجز -كما قيل-أشد العذاب و أصله الاضطراب.

و الآيه فى مقام الردّ لما رموا به القرآن و عدّوه مهانا بالهزء و السخريه و خلاصه وعيد من كفر بآياته.

قوله تعالى: اَللّٰهُ الَّذِى سَخَّرَ لَكُمُ الْبَحْرَ لِتَجْرِيَ الْفُلْكُ فِيهِ بِأَمْرِهِ الخ؛لما ذكر سبحانه حال الأفّاكين من الاستكبار عن الإيمان بالآيات إذا تليت عليهم و الاستهزاء بما علموا منها و أوعدهم أبلغ الإيعاد بأشد العذاب رجع اليهم بخطاب الجميع ممّن يؤمن و يكفر، و ذكر بعض آيات ربوبيته التى فيها منّ عظيم عليهم و ليس فى وسعهم إنكارها فذكر أولا تسخير البحر لهم ثم ما فى السماوات و الأرض جميعا ففيها آيات لا يكفر بها إلا من انسلخ عن الفطره الإنسانيه و نسى التفكر الذى هو من أجلى خواص الإنسان.

فقوله: اَلَّذِى سَخَّرَ لَكُمُ الْبَحْرَ اللام فى «لَكُمُ» للغايه أى سخر لأجلكم البحر بأن خلقه على نحو يحمل الفلك و يقبل أن تجرى فيه فينتفع به الإنسان،و يمكن أن تكون للتعديه فيكون الانسان يسخر البحر بإذن اللّه.

و قوله: لِتَجْرِيَ الْفُلْكُ فِيهِ بِأَمْرِهِ غايه لتخسير البحر،و جريان الفلك فيه بأمره،هو إيجاد الجريان بكلمه كن فآثار الأشياء كنفس الأشياء منسوبه اليه تعالى و قوله:

«وَ لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ» أى و لتطلبوا بركوبه عطيته تعالى و هو رزقه.

و قوله: وَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ أي رجاء أن تشكروه تعالى قبال هذه النعمه التى هى تسخير البحر.

قوله تعالى: وَ سَخَّرَ لَكُمْ مٰا فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً مِنْهُ الخ؛هذا من الترقى بعطف العام على الخاص،و الكلام فى «لَكُمْ» كالكلام فى مثله فى الآيه السابقه،و قوله: «جَمِيعاً» تأكيد لما فى السماوات و الأرض أو حال منه.

و قوله: «سَخَّرَ لَكُمْ مٰا فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً» معنى تسخيرها للانسان أن أجزاء العالم المشهود تجرى على نظام واحد يحكم فيها و يربط بعضها ببعض و يربط الجميع بالإنسان فينتفع فى حياته من علويها و سفليها و لا يزال المجتمع البشرى يتوسع فى الانتفاع بها و الاستفاده من توسيطها و التوسل بشتاتها فى الحصول على مزايا الحياه فالكل مسخر له.

و قوله: «مِنْهُ» من للابتداء،و الضمير للّه تعالى و هو حال مما فى السماوات و الأرض، و المعنى:سخر لكم ما فى السماوات و الأرض جميعا حال كونه مبتدأ منه حاصلا من عنده فذوات الأشياء تبتدئ منه بإيجاده لها من غير مثال سابق و كذلك خواصها و آثارها بخلقه و من خواصها و آثارها ارتباط بعضها ببعض و هو النظام الجارى فيها المرتبط بالانسان قال تعالى: اَللّٰهُ يَبْدَؤُا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ (الروم/۱۱)،و قال: إِنَّهُ هُوَ يُبْدِئُ وَ يُعِيدُ (البروج/۱۳).

و قد ذكروا لقوله: «مِنْهُ» معانى أخر لا يخلو شيء منها عن التكلف تركنا التعرّض لها.

و قوله: إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآيٰاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ وجه تعلقها بالتفكر ظاهر.

[سوره الجاثيه (۴۵): الآيات ۱۴ الى ۱۹]

قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لاٰ يَرْجُونَ أَيّٰامَ اللّٰهِ لِيَجْزِيَ قَوْماً بِمٰا كٰانُوا يَكْسِبُونَ (۱۴) مَنْ عَمِلَ صٰالِحاً فَلِنَفْسِهِ وَ مَنْ أَسٰاءَ فَعَلَيْهٰا ثُمَّ إِلىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ (۱۵) وَ لَقَدْ آتَيْنٰا بَنِي إِسْرٰائِيلَ اَلْكِتٰابَ وَ اَلْحُكْمَ وَ اَلنُّبُوَّةَ وَ رَزَقْنٰاهُمْ مِنَ اَلطَّيِّبٰاتِ وَ فَضَّلْنٰاهُمْ عَلَى اَلْعٰالَمِينَ (۱۶) وَ آتَيْنٰاهُمْ بَيِّنٰاتٍ مِنَ اَلْأَمْرِ فَمَا اخْتَلَفُوا إِلاّٰ مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَهُمُ اَلْعِلْمُ بَغْياً بَيْنَهُمْ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ اَلْقِيٰامَهِ فِيمٰا كٰانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (۱۷) ثُمَّ جَعَلْنٰاكَ عَلىٰ شَرِيعَهٍ مِنَ اَلْأَمْرِ فَاتَّبِعْهٰا وَ لاٰ تَتَّبِعْ أَهْوٰاءَ اَلَّذِينَ لاٰ يَعْلَمُونَ (۱۸) إِنَّهُمْ لَنْ يُغْنُوا عَنْكَ مِنَ اَللّٰهِ شَيْئاً وَ إِنَّ اَلظّٰالِمِينَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيٰاءُ بَعْضٍ وَ اَللّٰهُ وَلِيُّ اَلْمُتَّقِينَ (۱۹)

بيان:

قوله تعالى: قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لاٰ يَرْجُونَ أَيّٰامَ اللّٰهِ الخ؛أمر منه تعالى لنبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يأمر المؤمنين أن يغفروا للكفار فيصير تقدير الآيه:قل لهم:اغفروا يغفروا فهى كقوله تعالى: قُلْ لِعِبٰادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلاٰةَ (إبراهيم۳۱).

و الآيه مكيه واقعه فى سياق الآيات السابقه الواصفه لحال المستكبرين المستهزئين بآيات اللّه المهدده لهم بأشد العذاب و كأن المؤمنين بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كانوا إذا رأوا هؤلاء المستهزئين يبالغون فى طعنهم و إهانتهم للنبى و استهزائهم بآيات اللّه لم يتمالكوا أنفسهم دون أن يدافعوا عن كتاب اللّه و من أرسله به و يدعوهم الى رفض ما هم فيه و الإيمان مع كونهم ممن

حقّت علیهم کلمه العذاب کما هو ظاهر الآیات السابقه،فأمر اللّه سبحانه نبیه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أن یأمرهم بالعفو و الصفح عنهم و عدم التعرض لحالهم فإن وبال أعمالهم سیلحق بهم و جزاء ما کسبوه سینالهم.

و علی هذا فالمراد بالمغفره فی قوله: «قُلْ لِلَّذِینَ آمَنُوا یَغْفِرُوا» الصفح و الإعراض عنهم بترک مخاصمتهم و مجادلتهم،و المراد بالذین لا یرجون أیام اللّه هم الذین ذکروا فی الآیات السابقه فإنهم لا یتوقعون للّه أیاما لا حکم فیها و لا ملک إلا له تعالی کیوم الموت و البرزخ و یوم القیامه و یوم عذاب الاستئصال.

و قوله: لِیَجْزِیَ قَوْماً بِمَا کَانُوا یَکْسِبُونَ تعلیل للأمر بالمغفره أو للأمر بالأمر بالمغفره و محصله لیصفحوا عنهم و لا یتعرضوا لهم،فلا حاجه الی ذلک لأن اللّه سیجزیهم بما کانوا یکسبون فتکون الآیه نظیره قوله: وَ ذَرْنِی وَ الْمُکَذِّبِینَ أُولِی النَّعْمَهِ وَ مَهِّلْهُمْ قَلِیلاً إِنَّ لَدَیْنَا أَنْکَالاً وَ جَحِیماً (المزمل/۱۲)،و قوله: ثُمَّ ذَرْهُمْ فِی خَوْضِهِمْ یَلْعَبُونَ (الأنعام/ ۹۱)،و قوله: فَذَرْهُمْ یَخُوضُوا وَ یَلْعَبُوا حَتّی یُلاقُوا یَوْمَهُمُ الَّذِی یُوعَدُونَ (المعارج/ ۴۲)،و قوله: فَاصْفَحْ عَنْهُمْ وَ قُلْ سَلامٌ فَسَوْفَ یَعْلَمُونَ (الزخرف/۸۹).

و معنی الآیه:مر الذین آمنوا أن یعفوا و یصفحوا عن أولئک المستکبرین المستهزئین بآیات اللّه الذین لا یتوقعون أیام اللّه لیجزیهم اللّه بما کانوا یکسبون و یوم الجزاء یوم من أیامه أی لیصفحوا عن هؤلاء المنکرین لأیام اللّه حتی یجزیهم بأعمالهم فی یوم من أیامه.

و فی قوله: «لِیَجْزِیَ قَوْماً» وضع الظاهر موضع الضمیر،و کان مقتضی الظاهر أن یقال:

لیجزیهم،و النکته فیه مع کون «قَوْماً» نکره غیر موصوفه تحقیر أمرهم و عدم العنایه بشأنهم کأنهم قوم منکرون لا یعرف شخصهم و لا یهتم بشیء من أمرهم.

قوله تعالی: مَنْ عَمِلَ صالِحاً فَلِنَفْسِهِ وَ مَنْ أَساءَ فَعَلَیْها ثُمَّ إِلی رَبِّکُمْ تُرْجَعُونَ فی موضع التعلیل لقوله: «لِیَجْزِیَ قَوْماً» الخ؛و لذا لم یعطف و لیس من

الاستئناف فی شیء.

و محصل المعنی:لیجزیهم اللّه بما کسبوا فإن الأعمال لا تذهب سدی و بلا أثر بل من عمل صالحا انتفع به و من أساء العمل تضرر به ثم الی ربکم ترجعون فیجزیکم حسب أعمالکم إن خیرا فخیرا و إن شرا فشرا.

قوله تعالی: وَ لَقَدْ آتَیْنا بَنِی إِسْرائِیلَ الْکِتابَ وَ الْحُکْمَ وَ النُّبُوَّةَ الخ؛لما بین أن للأعمال آثارا حسنه أو سیئه تلحق صاحبیها أراد التنبیه علی تشریع شریعه للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم إذ کان علی اللّه سبحانه أن یهدی عباده الی ما فیه خیرهم و سعادتهم کما قال تعالی: وَ عَلَی اللّٰهِ قَصْدُ السَّبِیلِ وَ مِنْهٰا جٰائِرٌ (النحل/۹).

فنبه علی ذلک بقوله الآتی: «ثُمَّ جَعَلْنٰاکَ عَلیٰ شَرِیعَةٍ مِنَ الْأَمْرِ» الخ؛و قدّم علی ذلک الإشاره الی ما آتی بنی إسرائیل من الکتاب و الحکم و النبوه و رزقهم من الطیبات و تفضیلهم و إیتائهم البینات لیؤذن به أن الإفاضه الإلهیه بالشریعه و النبوه و الکتاب لیست ببدع لم یسبق الیه بل لها نظیر فی بنی إسرائیل و هم بمرآهم و مسمعهم.

فقوله: وَ لَقَدْ آتَیْنا بَنِی إِسْرائِیلَ الْکِتابَ وَ الْحُکْمَ وَ النُّبُوَّةَ المراد بالکتاب التوراه المشتمله علی شریعه موسی علیه السّلام و أما الانجیل فلا یتضمن الشریعه و شریعته شریعه التوراه،و أما زبور داود فهی أدعیه و أذکار،و یمکن أن یراد بالکتاب جنسه الشامل للتوراه و الإنجیل و الزبور کما قیل لکن یبعده أن الکتاب لم یطلق فی القرآن إلا علی ما یشتمل علی الشریعه.

و المراد بالحکم بقرینه ذکره مع الکتاب ما یحکم و یقضی به الکتاب من وظائف الناس کما یذکره قوله تعالی: وَ أَنْزَلَ مَعَهُمُ الْکِتٰابَ بِالْحَقِّ لِیَحْکُمَ بَیْنَ النّٰاسِ فِیمَا اخْتَلَفُوا فِیهِ (البقره/ ۲۱۳)،و قال فی التوراه: یَحْکُمُ بِهَا النَّبِیُّونَ الَّذِینَ أَسْلَمُوا لِلَّذِینَ هٰادُوا وَ الرَّبّٰانِیُّونَ وَ الْأَحْبٰارُ بِمَا اسْتُحْفِظُوا مِنْ کِتٰابِ اللّٰهِ (المائده/۴۴)،فالحکم من لوازم الکتاب کما أن النبوه من

لوازمه.

و المراد بالنبوه معلوم و قد بعث اللّه من بنى إسرائيل جمعا غفيرا من الأنبياء كما فى الأخبار و قص فى كتابه جماعه من رسلهم.

و قوله: وَ رَزَقْناهُمْ مِنَ الطَّيِّباتِ أى طيبات الرزق و من ذلك المن و السلوى.

و قوله: وَ فَضَّلْناهُمْ عَلَى الْعالَمِينَ إن كان المراد جميع العالمين فقد فضلوا من بعض الجهات ككثره الأنبياء المبعوثين و المعجزات الكثيره الظاهره من أنبيائهم،و إن كان المراد عالمى زمانهم فقد فضلوا من جميع الجهات.

قوله تعالى: وَ آتَيْناهُمْ بَيِّناتٍ مِنَ الْأَمْرِ الى آخر الآيه المراد بالبينات الآيات البينات التى تزيل كل شك و ريب و تمحوه عن الحق و يشهد بذلك تفريع قوله: «فَمَا اخْتَلَفُوا إِلاّ مِنْ بَعْدِ ما جاءَهُمُ الْعِلْمُ» .

و المراد بالأمر قيل:هو أمر الدين،و «مِنَ» بمعنى فى و المعنى:و أعطيناهم دلائل بينه فى أمر الدين و يندرج فيه معجزات موسى عليه السّلام.

و قيل:المراد به أمر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و المعنى:آتيناهم آيات من أمر النبى و علامات مبينه لصدقه كظهوره فى مكه و مهاجرته منها الى يثرب و نصره أهله و غير ذلك مما كان مذكورا فى كتبهم.

و قوله: فَمَا اخْتَلَفُوا إِلاّ مِنْ بَعْدِ ما جاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْياً بَيْنَهُمْ يشير الى أن ما ظهر بينهم من الاختلاف فى الدين و اختلاط الباطل بالحق لم يكن عن شبهه أو جهل و إنما أوجدها علماؤهم بغيا و كان البغى دائرا بينهم.

و قوله: إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيامَهِ فِيما كانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ إشاره الى أن اختلافهم الذى لا يخلو من اختلاط الباطل بالحق لا يذهب سدى و سيؤثر أثره و يقضى اللّه بينهم يوم القيامه فيجزون على حسب ما يستدعيه أعمالهم.

قوله تعالى: ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَ لاٰ تَتَّبِعْ أَهْوٰاءَ الَّذِينَ لاٰ يَعْلَمُونَ الخطاب للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و يشاركه فيه أمته،و الشريعه طريق ورود الماء و الأمر أمر الدين،و المعنى:بعد ما آتينا بنى إسرائيل ما آتينا جعلناك على طريقه خاصه من أمر الدين الالهى و هى الشريعه الاسلاميه التى خص اللّه بها النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و أمته.

و قوله: فَاتَّبِعْهٰا الخ؛أمر للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم باتباع ما يوحى اليه من الدين و أن لا يتبع أهواء الجاهلين المخالفه للدين الالهى.

و يظهر من الآيه أولا:أن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم مكلف بالدين كسائر الامه.

و ثانيا:أن كل حكم عملى لم يستند الى الوحى الالهى و لم ينته اليه فهو هوى من أهواء الجاهلين غير منتسب الى العلم.

قوله تعالى: إِنَّهُمْ لَنْ يُغْنُوا عَنْكَ مِنَ اللّٰهِ شَيْئاً الخ؛تعليل للنهى عن اتباع أهواء الذين لا يعلمون،و الاغناء من شىء رفع الحاجه اليه،و المحصّل:أن لك الى اللّه سبحانه حوائج ضروريه لا يرفعها إلا هو و الذريعه الى ذلك اتباع دينه لا غير فلا يغنى عنك هؤلاء الذين اتّبعت أهواءهم شيئا إليها الحاجه أو لا يغنى شيئا من الاغناء.

و قوله: وَ إِنَّ الظّٰالِمِينَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيٰاءُ بَعْضٍ وَ اللّٰهُ وَلِيُّ الْمُتَّقِينَ الذى يعطيه السياق أنه تعليل آخر للنهى عن اتباع أهواء الجاهلين،و أن المراد بالظالمين المتبعون لأهوائهم المبتدعه و بالمتقين المتبعون لدين اللّه.

و المعنى:أن اللّه ولى الذين يتبعون دينه لأنهم متقون و اللّه وليهم،و الذين يتبعون أهواء الجهله ليس هو تعالى وليا لهم بل بعضهم أولياء بعض لأنهم ظالمون و الظالمون بعضهم أولياء بعض فاتبع دين اللّه يكن لك وليا و لا تتبع أهواءهم حتى يكونوا أولياء لك لا يغنون عنك من اللّه شيئا.

و تسميه المتبعين لغير دين اللّه بالظالمين هو الموافق لما يستفاد من قوله: أَنْ لَعْنَةُ اللّٰهِ عَلَى

الظّالِمِينَ اَلَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللّهِ وَ يَبْغُونَها عِوَجاً وَ هُمْ بِالْآخِرَهِ كافِرُونَ (الأعراف/ ۴۵).

[سوره الجاثيه (۴۵): الآيات ۲۰ الى ۳۷]

هٰذا بَصائِرُ لِلنّاسِ وَ هُدىً وَ رَحْمَهٌ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ (۲۰) أَمْ حَسِبَ اَلَّذِينَ اِجْتَرَحُوا اَلسَّيِّئاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّالِحاتِ سَواءً مَحْياهُمْ وَ مَماتُهُمْ ساءَ ما يَحْكُمُونَ (۲۱) وَ خَلَقَ اَللّهُ اَلسَّماواتِ وَ اَلْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَ لِتُجْزىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِما كَسَبَتْ وَ هُمْ لا يُظْلَمُونَ (۲۲) أَ فَرَأَيْتَ مَنِ اِتَّخَذَ إِلٰهَهُ هَواهُ وَ أَضَلَّهُ اَللّهُ عَلىٰ عِلْمٍ وَ خَتَمَ عَلىٰ سَمْعِهِ وَ قَلْبِهِ وَ جَعَلَ عَلىٰ بَصَرِهِ غِشاوَهً فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اَللّهِ أَ فَلا تَذَكَّرُونَ (۲۳) وَ قالُوا ما هِيَ إِلاّ حَياتُنَا اَلدُّنْيا نَمُوتُ وَ نَحْيا وَ ما يُهْلِكُنا إِلاَّ اَلدَّهْرُ وَ ما لَهُمْ بِذٰلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلاّ يَظُنُّونَ (۲۴) وَ إِذا تُتْلىٰ عَلَيْهِمْ آياتُنا بَيِّناتٍ ما كانَ حُجَّتَهُمْ إِلاّ أَنْ قالُوا اِئْتُوا بِآبائِنا إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ (۲۵) قُلِ اَللّهُ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يَجْمَعُكُمْ إِلىٰ يَوْمِ اَلْقِيامَهِ لا رَيْبَ فِيهِ وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَ اَلنّاسِ لا يَعْلَمُونَ (۲۶) وَ لِلّهِ مُلْكُ اَلسَّماواتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ يَوْمَ تَقُومُ اَلسّاعَهُ يَوْمَئِذٍ يَخْسَرُ اَلْمُبْطِلُونَ (۲۷) وَ تَرىٰ كُلَّ أُمَّهٍ جاثِيَهً كُلُّ أُمَّهٍ تُدْعىٰ إِلىٰ كِتابِهَا اَلْيَوْمَ تُجْزَوْنَ ما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۲۸) هٰذا كِتابُنا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ إِنّا كُنّا نَسْتَنْسِخُ ما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۲۹) فَأَمَّا اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّالِحاتِ فَيُدْخِلُهُمْ رَبُّهُمْ فِي رَحْمَتِهِ ذٰلِكَ هُوَ اَلْفَوْزُ اَلْمُبِينُ (۳۰) وَ أَمَّا اَلَّذِينَ كَفَرُوا أَ فَلَمْ تَكُنْ آياتِي تُتْلىٰ عَلَيْكُمْ فَاسْتَكْبَرْتُمْ وَ كُنْتُمْ قَوْماً مُجْرِمِينَ (۳۱) وَ إِذا قِيلَ إِنَّ وَعْدَ اَللّهِ حَقٌّ وَ اَلسّاعَهُ لا رَيْبَ فِيها قُلْتُمْ ما نَدْرِي مَا اَلسّاعَهُ إِنْ نَظُنُّ إِلاّ ظَنًّا وَ ما نَحْنُ بِمُسْتَيْقِنِينَ (۳۲) وَ بَدا لَهُمْ سَيِّئاتُ ما عَمِلُوا وَ حاقَ بِهِمْ ما كانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ (۳۳) وَ قِيلَ اَلْيَوْمَ نَنْساكُمْ كَما نَسِيتُمْ لِقاءَ يَوْمِكُمْ هٰذا وَ مَأْواكُمُ اَلنّارُ وَ ما لَكُمْ مِنْ ناصِرِينَ (۳۴) ذٰلِكُمْ بِأَنَّكُمُ اِتَّخَذْتُمْ آياتِ اَللّهِ هُزُواً وَ غَرَّتْكُمُ اَلْحَياهُ اَلدُّنْيا فَالْيَوْمَ لا يُخْرَجُونَ مِنْها وَ لا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ (۳۵) فَلِلّهِ اَلْحَمْدُ رَبِّ اَلسَّماواتِ وَ رَبِّ اَلْأَرْضِ رَبِّ اَلْعالَمِينَ (۳۶) وَ لَهُ اَلْكِبْرِياءُ فِي اَلسَّماواتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ هُوَ اَلْعَزِيزُ اَلْحَكِيمُ (۳۷)

بیان:

قوله تعالی: هٰذا بَصائِرُ لِلنّاسِ وَ هُدیً وَ رَحْمَهٌ لِقَوْمٍ یُوقِنُونَ الإشاره بهذا إلی الأمر المذکور الذی هو الشریعه أو إلی القرآن بما یشمل علی الشریعه،و البصائر جمع بصیره و هی الإدراک المصیب للواقع،و المراد بها ما یبصر به،و إنما کانت الشریعه بصائر لأنها تتضمن أحکاما و قوانین کل منها یهدی إلی واجب العمل فی سبیل السعاده.

و المعنی:هذه الشریعه المشرّعه أو القرآن المشتمل علیها وظائف عملیه یتبصّر بکل منها الناس و یهتدون إلی السبیل الحق و هو سبیل اللّه و سبیل السعاده،فقوله بعد ذکر تشریع الشریعه: «هٰذا بَصائِرُ لِلنّاسِ» کقوله بعد ذکر آیات الوحدانیه فی أول السوره: «هٰذا هُدیً وَ الَّذِینَ کَفَرُوا» الخ.

و قوله: وَ هُدیً وَ رَحْمَهٌ لِقَوْمٍ یُوقِنُونَ أی دلاله واضحه و إفاضه خیر لهم، و المراد قوم یوقنون الذین یوقنون بآیات اللّه الداله علی أصول المعارف فإن المعهود فی القرآن تعلّق الإیقان بالاصول الاعتقادیه.

و تخصیص الهدی و الرحمه بقوم یوقنون مع التصریح بکونه بصائر الناس لا یخلو من تأیید لکون المراد بالهدی الوصول إلی المطلوب دون مجرد التبصر،و بالرحمه الرحمه الخاصه بمن اتّقی و آن برسوله بعد الإیمان باللّه،قال تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا اتَّقُوا اللّهَ وَ آمِنُوا بِرَسُولِهِ یُؤْتِکُمْ کِفْلَیْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ وَ یَجْعَلْ لَکُمْ نُوراً تَمْشُونَ بِهِ وَ یَغْفِرْ لَکُمْ (الحدید۲۸/)،و قال:

ذٰلِکَ الْکِتٰابُ لاٰ رَیْبَ فِیهِ هُدیً لِلْمُتَّقِینَ اَلَّذِینَ یُؤْمِنُونَ بِالْغَیْبِ -إلی أن قال- وَ بِالْآخِرَهِ هُمْ یُوقِنُونَ (البقره۴/)،و للرحمه درجات کثیره تختلف سعه و ضیقا ثم للرحمه الخاصه بأهل الإیمان أیضا مراتب مختلفه باختلاف مراتب الإیمان فلکل مرتبه من مراتبه ما یناسبها منها.

و أما الرحمه بمعنی مطلق الخیر الفائض منه تعالی فإن القرآن مما یشتمل علی الشریعه رحمه

للناس كافه كما أن الرسول المبعوث به رحمه لهم جميعا،قال تعالى: وَ مٰا أَرْسَلْنٰاکَ إِلاّٰ رَحْمَةً لِلْعٰالَمِينَ (الأنبياء۱۰۷/)،و قد أوردنا بعض الكلام فى هذا المعنى فى بعض المباحث السابقه.

قوله تعالى: أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئٰاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ سَوٰاءً مَحْيٰاهُمْ وَ مَمٰاتُهُمْ الخ؛قال فى المجمع:الاجتراح الاكتساب،يقال:جرح و اجترح و كسب و اكتسب و أصله من الجراح لأن لذلک تأثيرا كتأثير الجراح.قال:و السيئه الفعله القبيحه التى يسوء صاحبها باستحقاق الذّم عليها.

انتهى.

و الجعل بمعنى التصيير،و قوله: «كَالَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ» فى محل المفعول الثانى للجعل،و التقدير كائنين كالذين آمنوا،الخ.

و جزم الزمخشرى فى الكشاف على كون الكاف فى «كَالَّذِينَ» اسما بمعنى المثل هو مفعول ثان لقوله: «نَجْعَلَهُمْ» ،و قوله: «سَوٰاءً» بدلا منه.

و قوله: سَوٰاءً بالنصب على القراءه الدائره و هو مصدر بمعنى اسم الفاعل أى مستويا أو تساويا،و قوله: «مَحْيٰاهُمْ» مصدر ميمى و فاعل «سَوٰاءً» ضميره راجع إلى مجموع المجترحين و المؤمنين،و «مَمٰاتُهُمْ» معطوف على «مَحْيٰاهُمْ» و حاله كحاله.

و الآيه مسوقه سوق الإنكار و «أَمْ» منقطعه،و المعنى:بل أحسب و ظنّ الذين يكتسبون السيئات أن نصيّرهم مثل الذين آمنوا و عملوا الصالحات مستويا محياهم و مماتهم أى تكون حياه هؤلاء كحياه أولئک و موتهم كموتهم فيكون الإيمان و التشرع بالدين لغوا لا أثر له فى حياه و لا موت و يستوى وجوده و عدمه.

و قوله: سٰاءَ مٰا يَحْكُمُونَ ردّ لحسبانهم المذكور و حكمهم بالمماثله بين مجترحى السيئات و الذين آمنوا و عملوا الصالحات و مساءه الحكم كنايه عن بطلانه.

فالفریقان لا یتساویان فی الحیاه و لا فی الممات.

قوله تعالی: وَ خَلَقَ اللّٰهُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَ لِتُجْزیٰ کُلُّ نَفْسٍ بِمٰا کَسَبَتْ وَ هُمْ لاٰ یُظْلَمُونَ الظاهر أن المراد بالسماوات و الأرض مجموع العالم المشهود و الباء فی «بِالْحَقِّ» للملابسه فکون خلق العالم بالحق کونه حقا لا باطلا و لعبا و هو أن یکون لهذا العالم الکائن الفاسد غایه ثابته باقیه وراءه.

و قوله: وَ لِتُجْزیٰ الخ؛عطف علی «بِالْحَقِّ» و الباء فی قوله: «بِمٰا کَسَبَتْ» للتعدیه أو للمقابله أی لتجزی مقابل ما کسبت إن کان طاعه فالثواب و إن کان معصیه فالعقاب،و قوله:

«وَ هُمْ لاٰ یُظْلَمُونَ» حال من کل نفس أی و لتجزی کل نفس بما کسبت بالعدل.

فیئول معنی الآیه الی مثل قولنا و خلق اللّه السماوات و الأرض بالحق و بالعدل فکون الخلق بالحق یقتضی أن یکون وراء هذا العالم عالم آخر یخلد فیه الموجودات و کون الخلق بالعدل یقتضی أن تجزی کل نفس ما تستحقه بکسبها فالمحسن یجزی جزاء حسنا و المسیء یجزی جزاء سیئا و إذ لیس ذلک فی هذه النشأه ففی نشأه أخری.

و بهذا البیان یظهر إن الآیه تتضمن حجتین علی المعاد إحداهما ما أشیر الیه بقوله:

«وَ خَلَقَ اللّٰهُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ بِالْحَقِّ» و یسلک من طریق الحق،و الثانیه ما أشیر الیه بقوله:

«وَ لِتُجْزیٰ» الخ؛و یسلک من طریق العدل.

فتئول الحجتان الی ما یشتمل علیه قوله: وَ مٰا خَلَقْنَا السَّمٰاءَ وَ الْأَرْضَ وَ مٰا بَیْنَهُمٰا بٰاطِلاً ذٰلِکَ ظَنُّ الَّذِینَ کَفَرُوا فَوَیْلٌ لِلَّذِینَ کَفَرُوا مِنَ النّٰارِ أَمْ نَجْعَلُ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ کَالْمُفْسِدِینَ فِی الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِینَ کَالْفُجّٰارِ (ص/۲۸).

و الآیه بما فیها من الحجه تبطل حسبانهم أن المسیء کالمحسن فی الممات فإن حدیث المجازاه بالثواب و العقاب علی الطاعه و المعصیه یوم القیامه ینفی تساوی المطیع و العاصی فی الممات، و لازم ذلک إبطال حسبانهم أن المسیء کالمحسن فی الحیاه فإن ثبوت المجازاه یومئذ یقتضی

وجوب الطاعه فی الدنیا و المحسن علی بصیره من الأمر فی حیاته یأتی بواجب العمل و یتزود من یومه لغده بخلاف المسیء العائش فی عمی و ضلال فلیسا بمتساویین.

قوله تعالی: أَ فَرَأَیْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلٰهَهُ هَوٰاهُ وَ أَضَلَّهُ اللّٰهُ عَلیٰ عِلْمٍ الی آخر الآیه ظاهر السیاق أن قوله: «أَ فَرَأَیْتَ» مسوق للتعجیب أی أ لا تعجب ممن حاله هذا الحال؟

و المراد بقوله: «اتَّخَذَ إِلٰهَهُ هَوٰاهُ» حیث قدم «إِلٰهَهُ» علی «هَوٰاهُ» أنه یعلم أن له إلها یجب أن یعبده-و هو اللّه سبحانه-لکنه یبدله من هواه و یجعل هواه مکانه فیعبده فهو کافر باللّه سبحانه علی علم منه،و لذلک عقبه بقوله: «وَ أَضَلَّهُ اللّٰهُ عَلیٰ عِلْمٍ» أی إنه ضال عن السبیل و هو یعلم.

و معنی اتخاذ الإله العباده و المراد بها الإطاعه فإن اللّه سبحانه عدّ الطاعه عباده کما فی قوله:

أَ لَمْ أَعْهَدْ إِلَیْکُمْ یٰا بَنِی آدَمَ أَنْ لاٰ تَعْبُدُوا الشَّیْطٰانَ إِنَّهُ لَکُمْ عَدُوٌّ مُبِینٌ وَ أَنِ اعْبُدُونِی (یس/۶۱)،و قوله: اِتَّخَذُوا أَحْبٰارَهُمْ وَ رُهْبٰانَهُمْ أَرْبٰاباً مِنْ دُونِ اللّٰهِ (التوبه/۳۱)، و قوله: وَ لاٰ یَتَّخِذَ بَعْضُنٰا بَعْضاً أَرْبٰاباً مِنْ دُونِ اللّٰهِ (آل عمران/۶۴).

و الاعتبار یوافقه إذ لیست العباده إلا إظهار الخضوع و تمثیل أن العابد عبد لا یرید و لا یفعل إلا ما أراده و رضیه معبوده فمن أطاع شیئا فقد اتخذه إلها و عبده فمن أطاع هواه فقد اتخذ إلهه هواه و لا طاعه إلا للّه أو من أمر بطاعته.

فقوله: أَ فَرَأَیْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلٰهَهُ هَوٰاهُ أی أ لاٰ تعجب ممن یعبد هواه بإطاعته و اتباعه و هو یعلم أن له إلها غیره یجب أن یعبده و یطیعه لکنه یجعل معبوده و مطاعه هو هواه.

و قوله: وَ أَضَلَّهُ اللّٰهُ عَلیٰ عِلْمٍ أی هو ضال بإضلال منه تعالی یضله به مجازاه لاتباعه الهوی حال کون إضلاله مستقرا علی علم هذا الضال،و لاٰ ضیر فی اجتماع الضلال مع العلم بالسبیل و معرفته کما فی قوله تعالی: وَ جَحَدُوا بِهٰا وَ اسْتَیْقَنَتْهٰا أَنْفُسُهُمْ (النمل/۱۴)، و ذلک أن العلم لا یلازم الهدی و لا الضلال یلازم الجهل بل الذی یلازم الهدی هو العلم مع

التزام العالم بمقتضی علمه فيتعقبه الاهتداء و أما إذا لم يلتزم العالم بمقتضی علمه لاتباع منه للهوی فلا موجب لاهتدائه بل هو الضلال و إن كان معه علم.

و قوله: وَ خَتَمَ عَلیٰ سَمْعِهِ وَ قَلْبِهِ وَ جَعَلَ عَلیٰ بَصَرِهِ غِشٰاوَةً كالعطف التفسيری لقوله: «وَ أَضَلَّهُ اللّٰهُ عَلیٰ عِلْمٍ» و الختم علی السمع و القلب هو أن لا يسمع الحق و لا يعقله،و جعل الغشاوه علی البصر هو أن لا يبصر الحق من آيات اللّٰه و محصّل الجميع:أن لا يترتب علی السمع و القلب و البصر أثرها و هو الالتزام بمقتضی ما ناله من الحق إذا أدركه لاستكبار من نفسه و اتباع للهوی،و قد عرفت أن الضلال عن السبيل لا ينافی العلم به إذا لم يكن هناك التزام بمقتضاه.

و قوله: فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللّٰهِ الضمير لمن اتخذ إلهه هواه و التفريع علی ما تحصل من حاله أی إذا كان حاله هذا الحال و قد أضله اللّٰه علی علم،الخ؛فمن يهديه من بعد اللّٰه سبحانه فلا هادی دونه قال تعالی: قُلْ إِنَّ هُدَی اللّٰهِ هُوَ الْهُدیٰ (البقره/۱۲۰)و قال: وَ مَنْ يُضْلِلِ اللّٰهُ فَمٰا لَهُ مِنْ هٰادٍ (المؤمن/۳۳).

و قوله: «أَ فَلاٰ تَذَكَّرُونَ» أی أ فلا تتفكرون فی حاله فتتذكروا أن هؤلاء لا سبيل لهم الی الهدی مع اتباع الهوی فتتعظوا.

قوله تعالی: وَ قٰالُوا مٰا هِيَ إِلاّٰ حَيٰاتُنَا الدُّنْيٰا نَمُوتُ وَ نَحْيٰا وَ مٰا يُهْلِكُنٰا إِلاَّ الدَّهْرُ الی آخر الآيه،قال الراغب:الدهر فی الأصل اسم لمده العالم من مبدأ وجوده الی انقضائه،و علی ذلك قوله تعالی: هَلْ أَتیٰ عَلَی الْإِنْسٰانِ حِينٌ مِنَ الدَّهْرِ ثم يعبّر به عن كل مدّه كثيره،و هو خلاف الزمان فإن الزمان يقع علی المده القليله و الكثيره.انتهی.

و الآيه علی ما يعطيه السياق-سياق الاحتجاج علی الوثنيين المثبتين للصانع المنكرين للمعاد-حكايه قول المشركين فی إنكار المعاد لا كلام الدهريّين الناسبين للحوادث وجودا و عدما الی الدهر المنكرين للمبدإ و المعاد جميعا إذا لم يسبق لهم ذكر فی الآيات السابقه.

فقولهم: مٰا هِيَ إِلاّٰ حَيٰاتُنَا الدُّنْيٰا الضمير للحياه أى لا حياه لنا إلا حياتنا الدنيا لا حياه وراءها فلا وجود لما يدعيه الدين الإلهى من البعث و الحياه الآخره،و هذا هو القرينه المؤيده لأن يكون المراد بقوله: «نَمُوتُ وَ نَحْيٰا» يموت بعضنا و يحيا بعضنا الآخر فيستمر بذلك بقاء النسل الإنسانى بموت الأسلاف و حياه الأخلاف و يؤيد ذلك بعض التأييد قوله بعده:

«وَ مٰا يُهْلِكُنٰا إِلاَّ الدَّهْرُ» المشعر بالاستمرار.

فالمعنى:و قال المشركون:ليست الحياه إلا حياتنا الدنيا التى نعيش بها فى الدنيا فلا يزال يموت بعضنا و هم الأسلاف و يحيى آخرون و هم الأخلاف و ما يهلكنا إلا الزمان-الذى بمروره يبلى كل جديد و يفسد كل كائن و يميت كل حى-فليس الموت انتقالا من دار الى دار منتهيا الى البعث و الرجوع الى اللّه.

و قوله: وَ مٰا لَهُمْ بِذٰلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلاّٰ يَظُنُّونَ أى إن قولهم ذلك المشعر بإنكار المعاد قول بغير علم و إنما هو ظن يظنونه و ذلك أنهم لا دليل لهم يدلّ على نفى المعاد مع ما هناك من الأدله على ثبوته.

قوله تعالى: وَ إِذٰا تُتْلىٰ عَلَيْهِمْ آيٰاتُنٰا بَيِّنٰاتٍ مٰا كٰانَ حُجَّتَهُمْ إِلاّٰ أَنْ قٰالُوا ائْتُوا بِآبٰائِنٰا إِنْ كُنْتُمْ صٰادِقِينَ تأكيد لكون قولهم بنفى المعاد و حصر الحياه فى الحياه الدنيا قولا بغير علم.

و المراد بالآيات البينات الآيات المشتمله على الحجج المثبته للمعاد و كونها بينات وضوح دلالتها على ثبوته بلا شك،و تسميه قولهم: «ائْتُوا بِآبٰائِنٰا إِنْ كُنْتُمْ صٰادِقِينَ» مع كونه اقتراحا جزافيا بعد قيام الحجه إنما هو من باب التهكم فإنه من قبيل طلب الدليل على المطلوب بعد قيام الدليل عليه فكأنه قيل:ما كانت حجتهم إلا اللاحجه.

و المعنى:و إذا تتلى على هؤلاء المنكرين للمعاد آياتنا المشتمله على الحجج المثبته للمعاد و الحال أنها واضحات الدلاله على ثبوته ما قابلوها إلا بجزاف من القول و هو طلب الدليل

على إمكانه بإحياء آبائهم الماضين.

قوله تعالى: قُلِ اللّٰهُ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يَجْمَعُكُمْ إِلىٰ يَوْمِ الْقِيٰامَهِ لاٰ رَيْبَ فِيهِ وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَ النّٰاسِ لاٰ يَعْلَمُونَ -الى قوله- وَ الْأَرْضِ ما ذكر من اقتراحهم الحجه على مطلوب قامت عليه الحجه و إن كان اقتراحا جزافيا لا يستدعى شيئا من الجواب لكنه سبحانه أمر نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يجيبهم بإثبات إمكانه الذى كانوا يستعبدونه.

و محصله:أن الذى يحييكم لأول مره ثم يميتكم ثم يجمعكم الى يوم القيامه الذى لا ريب فيه هو اللّه سبحانه و للّه ملك السماوات و الأرض يحكم فيها ما يشاء و يتصرف فيها كيفما يريد فله أن يحكم برجوع الناس اليه و يتصرف فيكم بجمعكم الى يوم القيامه و القضاء بينكم ثم الجزاء، و الباقى ظاهر.

قوله تعالى: وَ يَوْمَ تَقُومُ السّٰاعَهُ يَوْمَئِذٍ يَخْسَرُ الْمُبْطِلُونَ قال الراغب:

الخسر و الخسران انتقاص رأس المال و ينسب ذلك الى الإنسان فيقال:خسر فلان،و الى الفعل فيقال:خسرت تجارته،قال تعالى: تِلْكَ إِذاً كَرَّهٌ خٰاسِرَهٌ و يستعمل ذلك فى المقتنيات الخارجيه كالمال و الجاه فى الدنيا و هو الأكثر،و فى المقتنيات النفسيه كالصحه و السلامه و العقل و الإيمان و الثواب و هو الذى جعله اللّه تعالى الخسران المبين.

قال:و كل خسران ذكره اللّه تعالى فى القرآن فهو على هذا المعنى الأخير دون الخسران المتعلق بالمقتنيات الماليه و التجارات البشريه.

و قال:و الإبطال يقال فى إفساد الشىء و إزالته سواء كان ذلك الشىء حقا أو باطلا قال تعالى: «لِيُحِقَّ الْحَقَّ وَ يُبْطِلَ الْبٰاطِلَ» و قد يقال فيمن يقول شيئا لا حقيقه له نحو: وَ لَئِنْ جِئْتَهُمْ بِآيَهٍ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلاّٰ مُبْطِلُونَ ،و قوله تعالى: خَسِرَ هُنٰالِكَ الْمُبْطِلُونَ أى الذين يبطلون الحق.انتهى.

و الأشبه أن يكون المراد بقيام الساعه فعليه ما يقع فيها من البعث و الجمع و الحساب

و الجزاء و ظهوره،و بذلک صح جعل الساعه مظروفا للیوم و هما واحد،و الأشبه أن یکون قوله: «یَوْمَئِذٍ» تأکیدا لقوله: «یَوْمَ تَقُومُ السّٰاعَهُ» .

و المعنی:و یوم تقوم الساعه و هی یوم الرجوع الی اللّه یومئذ یخسر المبطلون الذین أبطلوا الحق و عدلوا عنه.

قوله تعالی: وَ تَریٰ کُلَّ أُمَّهٍ جٰاثِیَهً کُلُّ أُمَّهٍ تُدْعیٰ إِلیٰ کِتٰابِهَا الخ؛الجثوّ البروک علی الرکبتین کما أن الجذو البروک علی أطراف الأصابع.

و الخطاب عام لکل من یصح منه الرؤیه و إن کان متوجها الی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و المراد بالدعوه الی الکتاب الدعوه الی الحساب علی ما ینطق به الکتاب بإحصائه الأعمال بشهاده قوله بعده:

«الْیَوْمَ تُجْزَوْنَ مٰا کُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» .

و المعنی:و تری أنت و غیرک من الرائین کل امه من الامم جالسه علی الجثوّ جلسه الخاضع الخائف کل امه منهم تدعی الی کتابها الخاص بها و هی صحیفه الأعمال و قیل لهم:الیوم تجزون ما کنتم تعملون.

و یستفاد من ظاهر الآیه أن لکل امه کتابا خاصا بهم کما أن لکل إنسان کتابا خاصا به قال تعالی: وَ کُلَّ إِنسٰانٍ أَلْزَمْنٰاهُ طٰائِرَهُ فِی عُنُقِهِ وَ نُخْرِجُ لَهُ یَوْمَ الْقِیٰامَهِ کِتٰاباً یَلْقٰاهُ مَنْشُوراً (الإسراء۱۳/).

قوله تعالی: هٰذٰا کِتٰابُنٰا یَنْطِقُ عَلَیْکُمْ بِالْحَقِّ إِنّٰا کُنّٰا نَسْتَنْسِخُ مٰا کُنْتُمْ تَعْمَلُونَ قال فی الصحاح:و نسخت الکتاب و انتسخته و استنسخته کله بمعنی،و النسخه اسم المنتسخ منه.انتهی،و قال الراغب:النسخ إزاله الشیء بشیء یتعقبه کنسخ الشمس الظل راسخ الظل الشمس و الشیب الشباب-الی أن قال-و نسخ الکتاب نقل صورته المجرده الی کتاب آخر و ذلک لا یقتضی إزاله الصوره الاولی بل یقتضی إثبات مثلها فی ماده اخری کاتخاذ نقش الخاتم فی شموع کثیره،و الاستنساخ التقدم بنسخ الشیء و الترشح للنسخ.

انتهى.

و مقتضى ما نقل أن المفعول الذى يتعدى اليه الفعل فى قولنا:استنسخت الكتاب هو الأصل المنقول منه،و لازم ذلك أن تكون الأعمال فى قوله: «إِنّٰا كُنّٰا نَسْتَنْسِخُ مٰا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» كتابا و أصلا و إن شئت فقل:فى أصل و كتاب يستنسخ و ينقل منه و لو اريد به ضبط الأعمال الخارجيه القائمه بالإنسان بالكتابه لقيل:إنا كنا نكتب ما كنتم تعملون إذ لا نكته تستدعى فرض هذه الأعمال كتابا و أصلا يستنسخ،و لا دليل على كون«يستنسخ»بمعنى يستكتب كما ذكره بعضهم.

و لازم ذلك أن يكون المراد بما تعملون هو أعمالهم الخارجيه بما أنها فى اللوح المحفوظ فيكون استنساخ الأعمال استنساخ ما يرتبط بأعمالهم من اللوح المحفوظ و تكون صحيفه الأعمال و جزء من اللوح المحفوظ،و يكون معنى كتابه الملائكه للأعمال تطبيقهم ما عندهم من نسخه اللوح على الأعمال.

و هذا هو المعنى الذى وردت به الروايه من طرق الشيعه عن الصادق عليه السّلام و من طرق أهل السنه عن ابن عباس،و سيوافيك فى البحث الروائى التالى.

و على هذا فقوله: «هٰذٰا كِتٰابُنٰا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ» من كلامه تعالى لا من كلام الملائكه، و هو من خطابه تعالى لأهل الجمع يوم القيامه يحكيه لنا فيكون فى معنى«و يقال لهم هذا كتابنا»الخ.

و الإشاره بهذا-على ما يعطيه السياق-الى صحيفه الأعمال و هى بعينها إشاره الى اللوح المحفوظ على ما تقدم و إضافه الكتاب اليه تعالى نظرا الى أنه صحيفه الأعمال من جهه أنه مكتوب بأمره تعالى و نظرا الى أنه اللوح المحفوظ من جهه التشريف و قوله: «يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ» أى يشهد على ما عملتم و يدل عليه دلاله واضحه ملابسا للحق.

و قوله: إِنّٰا كُنّٰا نَسْتَنْسِخُ مٰا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ تعليل لكون الكتاب ينطق عليهم

بـالحق أی إن کتابنـا هـذا دالّ علی عملکم بـالحق من غیر أن یتخلف عنه لأـنه اللوح المحفوظ المحیط بأعمالکم بجمیع جهاتها الواقعیه.

و لو لاـ أن الکتاب یریهم أعمالهم بنحو لا یـداخله شک و لا یحتمل منهم التکـذیب لکـذّبوه، قال تعالی: یَوْمَ تَجِدُ کُلُّ نَفْسٍ مٰا عَمِلَتْ مِنْ خَیْرٍ مُحْضَراً وَ مٰا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَیْنَهٰا وَ بَیْنَهُ أَمَداً بَعِیداً (آل عمران/۳۰).

قوله تعـالی: فَأَمَّا الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ فَیُدْخِلُهُمْ رَبُّهُمْ فِی رَحْمَتِهِ ذٰلِکَ هُوَ الْفَوْزُ الْمُبِینُ تفصـیل حـال النـاس یومئذ بحسب اختلافهم بالسعاده و الشقاء و الثواب و العقاب،و السعداء المثابون هم الـذین آمنـوا و عملـوا الصالحـات،و الأشـقیاء المعاقبون هم الذین کفروا من المستکبرین المجرمین.

و المراد بالرحمه الإفاضه الإلهیه تسعد من استقر فیها و منها الجنه،و الفوز المبین الفلاح الظاهر،و الباقی واضح.

قـوله تعـالی: وَ أَمَّا الَّذِینَ کَفَرُوا أَ فَلَمْ تَکُنْ آیٰاتِی تُتْلیٰ عَلَیْکُمْ فَاسْتَکْبَرْتُمْ وَ کُنْتُمْ قَوْماً مُجْرِمِینَ المراد بالـذین کفروا المتلبسـون بالکفر عن تکذیب و جحود بشهاده قوله: «أَ فَلَمْ تَکُنْ آیٰاتِی تُتْلیٰ عَلَیْکُمْ فَاسْتَکْبَرْتُمْ» الخ.

و الفاء فی «أَ فَلَمْ تَکُنْ» للتفریع فتدلّ علی مقدّر متفرع علیه هو جواب لما،و التقدیر:

فیقـال لهم:أ لم تکن آیـاتی تتلی علیکم،و المراد بالآیـات الحجج الإلـهیه الملقـاه الیهم عن وحی و دعوه،و المجرم هو المتلبس بالإجرام و هو الذنب.

و المعنی:و أمـا الـذین کفروا جاحـدین للحق مع ظهوره فیقـال لهم توبیخا و تقریعا:أ لم تکن حججی تقرأ و تبین لکم فی الـدنیا فاستکبرتم عن قبولها و کنتم قوما مذنبین.

قوله تعالی: وَ إِذٰا قِیلَ إِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ حَقٌّ وَ السّٰاعَةُ لاٰ رَیْبَ فِیهٰا قُلْتُمْ مٰا نَدْرِی مَا السّٰاعَةُ الخ؛المراد بالوعد الموعود و هو ما وعده اللّه بلسان رسله من البعث

و الجزاء فيكون قوله: «وَ السّاعَةُ لاٰ رَيْبَ فِيهٰا» من عطف التفسير،و يمكن أن يراد بالوعد المعنى المصدرى.

و قولهم: مٰا نَدْرِي مَا السّاعَةُ معناه أنه غير مفهوم لهم و الحال أنهم أهل فهم و درايه فهو كنايه عن كونه أمرا غير معقول و لو كان معقولا لدروه.

و قوله: إِنْ نَظُنُّ إِلاّٰ ظَنًّا وَ مٰا نَحْنُ بِمُسْتَيْقِنِينَ أى ليست مما نقطع به و نجزم بل نظن ظنا لا يسعنا أن نعتمد عليه،ففى قولهم: «مٰا نَدْرِي مَا السّاعَةُ» الخ؛غبّ ما تليت عليهم من الآيات البينه أفحش المكابره مع الحق.

قوله تعالى: وَ بَدٰا لَهُمْ سَيِّئٰاتُ مٰا عَمِلُوا وَ حٰاقَ بِهِمْ مٰا كٰانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ إضافه السيئات الى ما عملوا بيانيه أو بمعنى من،و المراد بما عملوا جنس ما عملوا أى ظهر لهم أعمالهم السيئه أو السيئات من أعمالهم فالآيه فى معنى قوله: يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مٰا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَراً وَ مٰا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ (آل عمران/۳۰).

فالآيه من الآيات الداله على تمثل الأعمال،و قيل:إن فى الكلام حذفا و التقدير:و بدا لهم جزاء سيئات ما عملوا.

قوله: وَ حٰاقَ بِهِمْ مٰا كٰانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ أى و حلّ بهم العذاب الذى كانوا يسخرون منه فى الدنيا إذا أنذروا به بلسان الأنبياء و الرسل.

قوله تعالى: وَ قِيلَ الْيَوْمَ نَنْسٰاكُمْ كَمٰا نَسِيتُمْ لِقٰاءَ يَوْمِكُمْ هٰذٰا وَ مَأْوٰاكُمُ النّٰارُ وَ مٰا لَكُمْ مِنْ نٰاصِرِينَ النسيان كنايه عن الإعراض و الترك فنسيانه تعالى لهم يوم القيامه إعراضه عنهم و تركه لهم فى شدائده و أهواله،و نسيانهم لقاء يومهم ذاك فى الدنيا إعراضهم عن تذكّره و تركهم التأهب للقائه،و الباقى ظاهر.

قوله تعالى: ذٰلِكُمْ بِأَنَّكُمُ اتَّخَذْتُمْ آيٰاتِ اللّٰهِ هُزُواً وَ غَرَّتْكُمُ الْحَيٰاةُ الدُّنْيٰا الخ؛الإشاره بقوله: «ذٰلِكُمْ» الى ما ذكر من عقابهم من ظهور السيئات و حلول

العذاب و الهزء السخريه التى يستهزئ بها و الباء للسببيه.

و المعنى:ذلكم العذاب الذى يحل بكم بسبب أنكم اتخذتم آيات اللّه سخريه تستهزءون بها و بسبب أنكم غرتكم الحياه الدنيا فأخلدتم إليها و تعلقتم بها.

و قوله: فَالْيَوْمَ لاٰ يُخْرَجُونَ مِنْهٰا وَ لاٰ هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ صرف الخطاب عنهم الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و يتضمن الكلام خلاصه القول فيما يصيبهم من العذاب يومئذ و هو الخلود فى النار و عدم قبول العذر منهم.

و الاستعتاب طلب العتبى و الاعتذار،و نفى الاستعتاب كنايه عن عدم قبول العذر.

قوله تعالى: فَلِلّٰهِ الْحَمْدُ رَبِّ السَّمٰاوٰاتِ وَ رَبِّ الْأَرْضِ رَبِّ الْعٰالَمِينَ تحميد له تعالى بالتفريع على ما تقدم فى السوره من كونه خالق السماوات و الأرض و ما بينهما و المدبر لأمر الجميع و من بديع تدبيره خلق الجميع بالحق المستتبع ليوم الرجوع اليه و الجزاء بالأعمال و هو المستدعى لجعل الشرائع التى تسوق الى السعاده و الثواب و يتعقبه الجمع ليوم الجمع ثم الجزاء و استقرار الجميع على الرحمه و العدل بإعطاء كل شىء ما يستحقه فلم يدبر إلا تدبيرا جميلا و لا يفعل إلا فعلا محمودا فله الحمد كله.

و قد كرر «رَبِّ» فقال: رَبِّ السَّمٰاوٰاتِ وَ رَبِّ الْأَرْضِ ثم أبدل منهما قوله: «رَبِّ الْعٰالَمِينَ» ليأتى بالتصريح بشمول الربوبيه للجميع فلو جىء برب العالمين و اكتفى به أمكن أن يتوهم أنه رب المجموع لكن للسماوات خاصه رب آخر و للأرض وحدها رب آخر كما ربما قال بمثله الوثنيه،و كذا لو اكتفى بالسماوات و الأرض لم يكن صريحا فى ربوبيته لغيرهما،و كذا لو اكتفى بإحداهما.

قوله تعالى: وَ لَهُ الْكِبْرِيٰاءُ فِى السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ الكبرياء على ما عن الراغب:الترفع عن الانقياد،و عن ابن الأثير:العظمه و الملك و فى المجمع السلطان القاهر و العظمه القاهره و العظمه و الرفعه.

ص :۶۸۶

و هی علی أی حال أبلغ معنی من الکبر و تستعمل فی العظمه غیر الحسیه و مرجعه الی کمال وجوده و لا تناهی کماله.

و قوله: وَ لَهُ الْکِبْرِیٰاءُ فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ أی له الکبریاء فی کل مکان فلا یتعالی علیه شیء فیهما و لا یستصغره شیء و تقدیم الخبر فی «لَهُ الْکِبْرِیٰاءُ» یفید الحصر کما فی قوله: «فَلِلّٰهِ الْحَمْدُ» .

و قوله: وَ هُوَ الْعَزِیزُ الْحَکِیمُ أی الغالب غیر المغلوب فیما یرید من خلق و تدبیر فی الدنیا و الآخره و البانی خلقه و تدبیره علی الحکمه و الإتقان (۱).

ص :۶۸۷

۱- ۱) .الجاثیه ۲۰-۳۷:بحث روائی فی:من اتّخذ الهه هواه؛الدهر؛اللوح و القلم؛استنساخ اعمال الانسان.

سوره الأحقاف مكيه و هى خمس و ثلاثون آيه

اشاره

[سوره الأحقاف (۴۶): الآيات ۱ الى ۱۴]

اشاره

بِسْمِ اَللَّهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gt;حم (١) تَنْزِيلُ اَلْكِتٰابِ مِنَ اَللَّهِ اَلْعَزِيزِ اَلْحَكِيمِ (٢) مٰا خَلَقْنَا اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضَ وَ مٰا بَيْنَهُمٰا إِلاّ
بِالْحَقِّ وَ أَجَلٍ مُسَمًّى وَ اَلَّذِينَ كَفَرُوا عَمّٰا أُنْذِرُوا مُعْرِضُونَ (٣) قُلْ أَ رَأَيْتُمْ مٰا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اَللّٰهِ أَرُونِى مٰا ذٰا خَلَقُوا مِنَ اَلْأَرْضِ أَمْ
لَهُمْ شِرْكٌ فِى اَلسَّمٰاوٰاتِ اِئْتُونِى بِكِتٰابٍ مِنْ قَبْلِ هٰذٰا أَوْ أَثٰارَهٍ مِنْ عِلْمٍ إِنْ كُنْتُمْ صٰادِقِينَ (۴) وَ مَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُوا مِنْ دُونِ اَللّٰهِ
مَنْ لاٰ يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلىٰ يَوْمِ اَلْقِيٰامَهِ وَ هُمْ عَنْ دُعٰائِهِمْ غٰافِلُونَ (۵) وَ إِذٰا حُشِرَ اَلنّٰاسُ كٰانُوا لَهُمْ أَعْدٰاءً وَ كٰانُوا بِعِبٰادَتِهِمْ كٰافِرِينَ (۶) وَ
إِذٰا تُتْلىٰ عَلَيْهِمْ آيٰاتُنٰا بَيِّنٰاتٍ قٰالَ اَلَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمّٰا جٰاءَهُمْ هٰذٰا سِحْرٌ مُبِينٌ (٧) أَمْ يَقُولُونَ اِفْتَرٰاهُ قُلْ إِنِ اِفْتَرَيْتُهُ فَلاٰ تَمْلِكُونَ لِى
مِنَ اَللّٰهِ شَيْئاً هُوَ أَعْلَمُ بِمٰا تُفِيضُونَ فِيهِ كَفىٰ بِهِ شَهِيداً بَيْنِى وَ بَيْنَكُمْ وَ هُوَ اَلْغَفُورُ اَلرَّحِيمُ (٨) قُلْ مٰا كُنْتُ بِدْعاً مِنَ اَلرُّسُلِ وَ مٰا أَدْرِى
مٰا يُفْعَلُ بِى وَ لاٰ بِكُمْ إِنْ أَتَّبِعُ إِلاّٰ مٰا يُوحىٰ إِلَيَّ وَ مٰا أَنَا إِلاّٰ نَذِيرٌ مُبِينٌ (٩) قُلْ أَ رَأَيْتُمْ إِنْ كٰانَ مِنْ عِنْدِ اَللّٰهِ وَ كَفَرْتُمْ بِهِ وَ شَهِدَ
شٰاهِدٌ مِنْ بَنِى إِسْرٰائِيلَ عَلىٰ مِثْلِهِ فَآمَنَ وَ اِسْتَكْبَرْتُمْ إِنَّ اَللّٰهَ لاٰ يَهْدِى اَلْقَوْمَ اَلظّٰالِمِينَ (١٠) وَ قٰالَ اَلَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كٰانَ
خَيْراً مٰا سَبَقُونٰا إِلَيْهِ وَ إِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ فَسَيَقُولُونَ هٰذٰا إِفْكٌ قَدِيمٌ (١١) وَ مِنْ قَبْلِهِ كِتٰابُ مُوسىٰ إِمٰاماً وَ رَحْمَهً وَ هٰذٰا كِتٰابٌ مُصَدِّقٌ
لِسٰاناً عَرَبِيًّا لِيُنْذِرَ اَلَّذِينَ ظَلَمُوا وَ بُشْرىٰ لِلْمُحْسِنِينَ (١٢) إِنَّ اَلَّذِينَ قٰالُوا رَبُّنَا اَللّٰهُ ثُمَّ اِسْتَقٰامُوا فَلاٰ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ لاٰ هُمْ يَحْزَنُونَ (١٣)
أُولٰئِكَ أَصْحٰابُ اَلْجَنَّهِ خٰالِدِينَ فِيهٰا جَزٰاءً بِمٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ (١۴)

ص: ۶۸۸

بيان:

غرض السوره إنذار المشركين الرادّين للدعوه الى الإيمان باللّه و رسوله بالمعاد بما فيه من

ص :۶۸۹

أليم العذاب لمنكريه المعرضيه عنه،و لذلک تفتتح الکلام بإثبات المعاد: «مٰا خَلَقْنَا السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ وَ مٰا بَيْنَهُمٰا إِلاّٰ بِالْحَقِّ» ثم يعود اليه عوده بعد عوده کقوله: «وَ إِذٰا حُشِرَ النّٰاسُ» ، و قوله: وَ الَّذِي قٰالَ لِوٰالِدَيْهِ أُفٍّ لَكُمٰا أَ تَعِدٰانِنِي أَنْ أُخْرَجَ ،و قوله: وَ يَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النّٰارِ أَذْهَبْتُمْ طَيِّبٰاتِكُمْ ،و قوله: وَ يَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النّٰارِ أَ لَيْسَ هٰذٰا بِالْحَقِّ ،و قوله فی مختتم السوره: كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مٰا يُوعَدُونَ لَمْ يَلْبَثُوا إِلاّٰ سٰاعَةً مِنْ نَهٰارٍ بَلاٰغٌ الآيه.

و فيها احتجاج علی الوحدانيه و النبوه،و إشاره الی هلاک قوم هود و هلاک القری التی حول مکه و إنذارهم بذلک،و إنباء عن حضور نفر من الجن عند النبی صلّی اللّه عليه و آله و سلّم و استماعهم القرآن و إيمانهم به و رجوعهم الی قومهم منذرين لهم.

و السوره مکيه کلها إلا آيتين اختلف فيهما سنشير اليهما فی البحث الروائی الآتی إن شاء اللّه،قوله تعالی: «أَمْ يَقُولُونَ افْتَرٰاهُ» الخ؛و قوله: «قُلْ أَ رَأَيْتُمْ إِنْ كٰانَ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ» الآيه.

قوله تعالی: حم تَنْزِيلُ الْكِتٰابِ مِنَ اللّٰهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ تقدّم تفسيره.

قوله تعالی: مٰا خَلَقْنَا السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ وَ مٰا بَيْنَهُمٰا إِلاّٰ بِالْحَقِّ وَ أَجَلٍ مُسَمًّى الخ؛المراد بالسماوات و الأرض و ما بينهما مجموع العالم المشهود علويه و سفليه، و الباء فی «بِالْحَقِّ» للملابسه،و المراد بالأجل المسمی ما ينتهی اليه أمد وجود الشیء، و المراد به فی الآيه الأجل المسمی لوجود مجموع العالم و هو يوم القيامه الذی تطوی (۱)فيه السماء کطی السجل للکتب و تبدل الأرض (۲)غير الأرض و السماوات و برزوا للّه الواحد القهار.

ص: ۶۹۰

۱- ۱) .اشاره الی الآيه ۱۰۴ من سوره الأنبياء.

۲- ۲) .اشاره الی الآيه ۴۸ من سوره ابراهيم.

و المعنى:ما خلقنا العالم المشهود بجميع أجزائه العلويه و السفليه إلا ملابسا للحق له غايه ثابته و ملابسا لأجل معين لا يتعداه وجوده و إذا كان له أجل معين يفنى عند حلوله و كانت مع ذلك له غايه ثابته فبعد هذا العالم عالم آخر هو عالم البقاء و هو المعاد الموعود،و قد تكرر الكلام فيما تقدم فى معنى كون الخلق بالحق.

و قوله: وَ الَّذِينَ كَفَرُوا عَمّا أُنْذِرُوا مُعْرِضُونَ المراد بالذين كفروا هم المشركون بدليل الآيه التاليه لكن ظاهر السياق أن المراد بكفرهم كفرهم بالمعاد،و«ما»فى «عَمّا» مصدريه أو موصوله و الثانى هو الأوفق للسياق و المعنى:و المشركون الذين كفروا بالمعاد عما أنذروا به-و هو يوم القيامه بما فيه من أليم العذاب لمن أشرك باللّه-معرضون منصرفون.

قوله تعالى: قُلْ أَ رَأَيْتُمْ ما تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللّهِ الى آخر الآيه «أَ رَأَيْتُمْ» بمعنى أخبرونى و المراد بما تدعون من دون اللّه الأصنام التى كانوا يدعونها و يعبدونها و إرجاع ضمائر اولى العقل إليها بعد لكونهم ينسبون اليه أفعال اولى العقل و حجّه الآيه و ما بعدها مع ذلك تجرى فى كل إله معبود من دون اللّه.

و قوله: أَرُونِي ما ذا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أرونى بمعنى أخبرونى و «ما» اسم استفهام و «ذا» بعده زائده و المجموع مفعول «خَلَقُوا» و من الأرض متعلق به.

و قوله: أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّماواتِ أى شركه فى خلق السماوات فإن خلق شىء من السماوات و الأرض هو المسئول عنه.

توضيح ذلك أنهم و إن لم ينسبوا إليها إلا تدبير الكون و خصوا الخلق به سبحانه كما قال تعالى: وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللّهُ (الزمر/۳۸)،و قال: وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللّهُ (الزخرف/۸۷)،لكن لما كان الخلق لا ينفك عن التدبير أوجب ذلك أن يكون لمن له سهم من التدبير سهم فى الخلق و لذلك أمر تعالى نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن

یسألهم عما لأربابهم الـذین یدعون من دون اللّه من النصـیب فی خلق الأرض أو فی خلق السـماوات فلا معنی للتدبیر فی الکون من غیر خلق.

و قوله: اِئْتُونِی بِکِتٰابٍ مِنْ قَبْلِ هٰذٰا أَوْ أَثٰارَهٍ مِنْ عِلْمٍ إِنْ کُنْتُمْ صٰادِقِینَ الإشاره بهـذا الی القرآن،و المراد بکتاب من قبل القرآن کتاب سماوی کالتوراه نازل من عند اللّه یذکر شرکه آلهتهم فی خلق السماوات أو الأرض.

و الاثـاره علی ما ذکره الراغب مصـدر بمعنی النقل و الروایه قال:و أثرت العلم رویته آثره أثرا و أثاره و أثره و أصـله تتبعت أثره انتهی.و علیه فالاثاره فی الآیه مصدر بمعنی المفعول أی شـیء منقول من علم یثبت أن لآلهتهم شـرکه فی شـیء من السماوات و الأرض،و فسره غالب المفسرین بمعنی البقیه و هو قریب مما تقدم.

و المعنی:ائتونی للدلاله علی شـرکهم للّه فی خلق شـیء من الأرض أو فی خلق السـماوات بکتاب سـماوی من قبل القرآن یذکر ذلک أو بشیء منقول من علم أو بقیه من علم اورثتموها یثبت ذلک إن کنتم صادقین فی دعواکم أنهم شرکاء للّه سبحانه.

قـوله تعـالی: وَ مَنْ أَضَـلُّ مِمَّنْ یَدْعُوا مِنْ دُونِ اللّٰهِ مَنْ لاٰ یَسْتَجِیبُ لَهُ إِلیٰ یَوْمِ الْقِیٰامَهِ الـخ؛الاسـتفهام إنکـاری،و تحدیـد عـدم استجابتهم الدعوه بیوم القیمه لما أن یوم القیامه أجل مسمی للدنیا و الدعوه مقصوره فی الدنیا و لا دنیا بعد قیام الساعه.

و قوله: وَ هُمْ عَنْ دُعٰائِهِمْ غٰافِلُونَ صـفه اخری من صـفات آلهتهم مضافه الی صـفه عدم اسـتجابتهم و لیس تعلیلا لعدم الاستجابه فإن عدم استجابتهم معلول کونهم لا

يوم القيامه فيعادونهم و يكفرون بعبادتهم.

و فى الآيه دلاله على سرايه الحياه و الشعور فى الأشياء حتى الجمادات فإن الأصنام من الجماد و قد نسب إليها الغفله و الغفله من شئون ذوى الشعور لا تطلق إلا على ما من شأن موصوفه أن يشعر.

قوله تعالى: وَ إِذٰا حُشِرَ النّٰاسُ كٰانُوا لَهُمْ أَعْدٰاءً وَ كٰانُوا بِعِبٰادَتِهِمْ كٰافِرِينَ الحشر إخراج الشىء من مقرّه بإزعاج،و المراد بعث الناس من قبورهم و سوقهم الى المحشر يوم القيامه فيومئذ يعاديهم آلهتهم و يكفرون بشرك عبادهم بالتبرّى منهم كما قال تعالى:

وَ يَوْمَ الْقِيٰامَهِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ (فاطر۱۴/)،و قال حكايه عنهم: تَبَرَّأْنٰا إِلَيْكَ مٰا كٰانُوا إِيّٰانٰا يَعْبُدُونَ (القصص۶۳/)،و قال: فَكَفىٰ بِاللّٰهِ شَهِيداً بَيْنَنٰا وَ بَيْنَكُمْ إِنْ كُنّٰا عَنْ عِبٰادَتِكُمْ لَغٰافِلِينَ (يونس۲۹/).

و فى سياق الآيتين تلويح الى أن هذه الجمادات التى لا تظهر لنا فى هذه النشأه أن لها حياه لعدم ظهور آثارها سيظهر فى النشأه الآخره أن لها حياه و تظهر آثارها و قد تقدم بعض الكلام فى هذا المعنى فى ذيل قوله تعالى: قٰالُوا أَنْطَقَنَا اللّٰهُ الَّذِى أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ (الم السجده/ ۲۱).

قوله تعالى: وَ إِذٰا تُتْلىٰ عَلَيْهِمْ آيٰاتُنٰا بَيِّنٰاتٍ قٰالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمّٰا جٰاءَهُمْ هٰذٰا سِحْرٌ مُبِينٌ الآيه و التى بعدها مسوقتان للتوبيخ،و المراد بالآيات البينات آيات القرآن تتلى عليهم،ثم بدّلها من الحق الذى جاءهم حيث قال: «لِلْحَقِّ لَمّٰا جٰاءَهُمْ» -و كان مقتضى الظاهر أن يقال:«لها»للدلاله على أنها حق جاءهم لا مسوّغ لرميها بأنها سحر مبين و هم يعلمون أنها حق مبين فهم متحكمون مكابرون للحق الصريح.

قوله تعالى: أَمْ يَقُولُونَ افْتَرٰاهُ قُلْ إِنِ افْتَرَيْتُهُ فَلاٰ تَمْلِكُونَ لِي مِنَ اللّٰهِ شَيْئاً الخ؛ «أَمْ» منقطعه أى بل يقولون افترى القرآن على اللّه فى دعواه أنه كلامه.

و قوله: قُلْ إِنِ افْتَرَيْتُهُ فَلاٰ تَمْلِكُونَ لِی مِنَ اللّٰهِ شَیْئاً أی إن افتریت القرآن لأجلكم آخذنی بالعذاب أو عاجلنی بالعذاب علی الافتراء و لستم تقدرون علی دفع عذابه عنی فكیف أفتریه علیه لأجلكم،و المحصل أنی علی یقین من أمر اللّٰه و أعلم أنه یأخذ المفتری علیه أو یعاجل فی عقوبته و أنكم لا تقدرون علی دفع ما یریده فكیف أفتری علیه فأعرض نفسی علی عذابه المقطوع لأجلكم؟أی لست بمفتر علیه.

و قوله: هُوَ أَعْلَمُ بِمٰا تُفِیضُونَ فِیهِ الإفاضه فی الحدیث الخوض فیه و«ما» موصوله یرجع الیه ضمیر «فِیهِ» أو مصدریه و مرجع الضمیر هو القرآن،و المعنی:اللّٰه سبحانه أعلم بالذی تخوضون فیه من التكذیب برمی القرآن بالسحر و الافتراء علی اللّٰه أو المعنی:هو أعلم بخوضكم فی القرآن.

و قوله: كَفیٰ بِهِ شَهِیداً بَیْنِی وَ بَیْنَكُمْ احتجاج ثان علی نفی الافتراء و أول الاحتجاجین قوله: «إِنِ افْتَرَیْتُهُ فَلاٰ تَمْلِكُونَ لِی مِنَ اللّٰهِ شَیْئاً» و قد تقدم بیانه آنفا،و معنی الجمله:أن شهاده اللّٰه سبحانه فی كلامه بأنه كلامه و لیس افتراء منی یكفی فی نفی كونی مفتریا به علیه،و قد صدّق سبحانه هذه الدعوی بقوله: لٰكِنِ اللّٰهُ یَشْهَدُ بِمٰا أَنْزَلَ إِلَیْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ (النساء/۱۶۶)،و ما فی معناه من الآیات،و أما أنه كلامه فیكفی فی ثبوته آیات التحدی.

و قوله: وَ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِیمُ تذییل الآیه بالاسمین الكریمین للاحتجاج علی نفی ما یتضمنه تحكمهم الباطل من نفی الرساله كأنه قیل:إن قولكم «افْتَرٰاهُ» یتضمن دعویین:

دعوی عدم كون هذا القرآن من كلام اللّٰه و دعوی بطلان الرساله-و الوثنیون ینفونها مطلقا- أما الدعوی الاولی فیدفعه أولا:أنه إن افتریته فلا تملكون،الخ؛و ثانیا:أن اللّٰه یكفینی شهیدا علی كونه كلامه لا كلامی.

و أما الدعوی الثانیه فیدفعها أن اللّٰه سبحانه غفور رحیم،و من الواجب فی حكمته أن

يعامل خلقه بالمغفره و الرحمه و لا تشملان إلا التائبين الراجعين اليه الصالحين لذلك و ذلك بأن يهديهم الى صراط يقرّبهم منه سلوكه فتشملهم مغفرته و رحمته بحطّ السيئات و الاستقرار فی دار السعاده الخالده،و كونه واجبا فی حكمته لأن فيهم صلاحيه هذا الكمال و هو الجواد الكريم،قال تعالی: وَ مٰا كٰانَ عَطٰاءُ رَبِّكَ مَحْظُوراً (الإسراء۲۰/)،و قال: وَ عَلَى اللّٰهِ قَصْدُ السَّبِيلِ (النحل۹/)،و السبيل الى هذه الهدايه هی الدعوه من طريق الرساله فمن الواجب فی الحكمه أن يرسل الى الناس رسولا يدعوهم الى سبيله الموصله الى مغفرته و رحمته.

قوله تعالی: قُلْ مٰا كُنْتُ بِدْعاً مِنَ الرُّسُلِ وَ مٰا أَدْرِی مٰا يُفْعَلُ بِی وَ لاٰ بِكُمْ الخ؛البدع ما كان غير مسبوق بالمثل من حيث صفاته أو من حيث أقواله و أفعاله و لذا فسّره بعضهم بأن المعنی:ما كنت أول رسول أرسل اليكم لا رسول قبلی،و قيل:المعنی:ما كنت مبدعا فی أقوالی و أفعالی لم يسبقنی إليها أحد من الرسل.

و المعنی الأول لا يلائم السياق و لا قوله المتقدم: «وَ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ» بالمعنی الذی تقدم توجيهه فثانی المعنيين هو الأنسب،و عليه فالمعنی:لست أخالف الرسل السابقين فی صوره أو سيره و فی قول أو فعل بل أنا بشر مثلهم فیّ من آثار البشريه ما فيهم و سبيلهم فی الحياه سبيلی.

و بهذه الجمله يجاب عن مثل ما حكاه اللّه من قولهم: مٰا لِهٰذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعٰامَ وَ يَمْشِی فِی الْأَسْوٰاقِ لَوْ لاٰ أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونَ مَعَهُ نَذِيراً أَوْ يُلْقیٰ إِلَيْهِ كَنْزٌ أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّهٌ يَأْكُلُ مِنْهٰا (الفرقان۸/).

و قوله: وَ مٰا أَدْرِی مٰا يُفْعَلُ بِی وَ لاٰ بِكُمْ نفی لعلم الغيب عن نفسه فهو نظير قوله: وَ لَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبَ لاَسْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَ مٰا مَسَّنِيَ السُّوءُ (الأعراف۱۸۸/)، و الفرق بين الآيتين أن قوله: «وَ لَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبَ» الخ؛نفی للعلم بمطلق الغيب و استشهاد له

بمسّ السوء و عدم الاستكثار من الخير،و قوله: «وَ مٰا أَدْرِى مٰا يُفْعَلُ بِى وَ لاٰ بِكَمْ» نفى للعلم بغيب خاص و هو ما يفعل به و بهم من الحوادث التى يواجهونها جميعا،و ذلك أنهم كانوا يزعمون أن المتلبس بالنبوه لو كان هناك نبى يجب أن يكون عالما فى نفسه بالغيوب ذا قدره مطلقه غيبيه كما يظهر من اقتراحاتهم المحكيه فى القرآن فامر صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يعترف- مصرّحا به- أنه لا يدرى ما يفعل به و لا بهم فينفى عن نفسه العلم بالغيب،و أن ما يجرى عليه و عليهم من الحوادث خارج عن إرادته و اختياره و ليس له فى شىء منها صنع بل يفعله به و بهم غيره و هو اللّه سبحانه.

فقوله: وَ مٰا أَدْرِى مٰا يُفْعَلُ بِى وَ لاٰ بِكُمْ كما ينفى عنه العلم بالغيب ينفى عنه القدره على شىء مما يصيبه و يصيبهم مما هو تحت أستار الغيب.

و نفى الآيه العلم بالغيب عنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لا ينافى علمه بالغيب من طريق الوحى كما يصرّح تعالى به فى مواضع من كلامه كقوله: ذٰلِكَ مِنْ أَنْبٰاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ (آل عمران/ ۴۴)،(يوسف۱۰۲/)،و قوله: تِلْكَ مِنْ أَنْبٰاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهٰا إِلَيْكَ (هود۴۹/)،و قوله:

عٰالِمُ الْغَيْبِ فَلاٰ يُظْهِرُ عَلىٰ غَيْبِهِ أَحَداً إِلاّٰ مَنِ ارْتَضىٰ مِنْ رَسُولٍ (الجن۲۷/)،و من هذا الباب قول المسيح عليه السّلام: وَ أُنَبِّئُكُمْ بِمٰا تَأْكُلُونَ وَ مٰا تَدَّخِرُونَ فِى بُيُوتِكُمْ (آل عمران۴۹/)، و قول يوسف عليه السّلام لصاحبى السجن: لاٰ يَأْتِيكُمٰا طَعٰامٌ تُرْزَقٰانِهِ إِلاّٰ نَبَّأْتُكُمٰا بِتَأْوِيلِهِ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمٰا (يوسف۳۷/).

وجه عدم المنافاه أن الآيات النافيه للعلم بالغيب عنه و عن سائر الأنبياء عليهم السلام إنما تنفيه عن طبيعتهم البشريه بمعنى أن تكون لهم طبيعه بشريه أو طبيعه هى أعلى من طبيعه البشر من خصاصتها العلم بالغيب بحيث يستعمله فى جلب كل نفع و دفع كل شر كما نستعمل ما يحصل لنا من طريق الأسباب و هذا لا ينافى انكشاف الغيب لهم بتعليم إلهى من طريق الوحى كما أن إتيانهم بالمعجزات فيما أتوا بها ليس عن قدره نفسيه فيهم يملكونها لأنفسهم بل

بإذن من اللّه تعالى و أمر،قال تعالى: قُلْ سُبْحانَ رَبِّی هَلْ کُنْتُ إِلاّ بَشَراً رَسُولاً (الإسراء/ ۹۳)،جوابا عما اقترحوا علیه من الآیات،و قال: قُلْ إِنَّمَا الْآیاتُ عِنْدَ اللّهِ وَ إِنَّما أَنَا نَذِیرٌ مُبِینٌ (العنکبوت/۵۰)،و قال: وَ ما کانَ لِرَسُولٍ أَنْ یَأْتِیَ بِآیَهٍ إِلاّ بِإِذْنِ اللّهِ فَإِذا جاءَ أَمْرُ اللّهِ قُضِیَ بِالْحَقِّ (المؤمن/۷۸).

و یشهد بذلک قوله بعده متصلا به: «إِنْ أَتَّبِعُ إِلاّ ما یُوحی إِلَیَّ» فإن اتصاله بما قبله یعطی أنه فی موضع الإضراب،و المعنی:إنی ما أدری شیئا من هذه الحوادث بالغیب من قبل نفسی و إنما أتّبع ما یوحی إلیّ من ذلک.

و قوله: وَ ما أَنَا إِلاّ نَذِیرٌ مُبِینٌ تأکید لجمیع ما تقدم فی الآیه من قوله: «ما کُنْتُ بِدْعاً» الخ؛و «وَ ما أَدْرِی» الخ؛و قوله: «إِنْ أَتَّبِعُ» الخ (۱).

قوله تعالی: قُلْ أَ رَأَیْتُمْ إِنْ کانَ مِنْ عِنْدِ اللّهِ وَ کَفَرْتُمْ بِهِ وَ شَهِدَ شاهِدٌ مِنْ بَنِی إِسْرائِیلَ عَلی مِثْلِهِ فَآمَنَ وَ اسْتَکْبَرْتُمْ الخ،ضمائر «کانَ» و «بِهِ» و «مِثْلِهِ» علی ما یعطیه السیاق للقرآن،و قوله: «وَ شَهِدَ شاهِدٌ مِنْ بَنِی إِسْرائِیلَ» الخ؛معطوف علی الشرط و یشارکه فی الجزاء،و المراد بمثل القرآن مثله من حیث مضمونه فی المعارف الإلهیه و هو کتاب التوراه الأصلیه التی نزلت علی موسی علیه السّلام،و قوله: «فَآمَنَ وَ اسْتَکْبَرْتُمْ» أی فآمن الشاهد الإسرائیلی المذکور بعد شهادته.

و قوله: إِنَّ اللّهَ لا یَهْدِی الْقَوْمَ الظّالِمِینَ تعلیل للجزاء المحذوف دال علیه، و الظاهر أنه أ لستم ضالین لا ما قیل:إنه أ لستم ظلمتم لأن التعلیل بعدم هدایه اللّه الظالمین إنما یلائم ضلالهم لا ظلمهم و إن کانوا متصفین بالوصفین جمیعا.

و المعنی:قل للمشرکین:أخبرونی إن کان هذا القرآن من عند اللّه و الحال أنکم کفرتم به

۱- ۱) .الاحقاف ۱-۱۴:بحث فلسفی و دفع شبهه فی علم النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و الأئمه علیهم السّلام.

و شـهد شاهد من بنى إسرائيل على مثل ما فى القرآن من المعارف فآمن هو و استكبرتم أنتم أ لستم فى ضلال؟فإن اللّه لا يهدى القوم الظالمين.

و الذى شـهد على مثله فآمن على ما فى بعض الأخبار هو عبد اللّه بن سـلام من علماء اليهود، و الآيه على هذا مدنيه لا مكيه لأنه ممن آمن بالمدينه،و قول بعضـهم:من الجائز أن يكون التعبير بالماضـى فى قوله: «وَ شَـهِدَ شَاهِدٌ مِنْ بَنِى إِسْرَائِيلَ عَلىٰ مِثْلِهِ فَآمَنَ» لتحقق الوقوع و القصه واقعه فى المستقبل سخيف لأنه لا يلائم كون الآيه فى سياق الاحتجاج فالمشركون ما كانوا ليسلموا للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم صدقه فيما يخبرهم به من الامور المستقبله.

قوله تعالى: وَ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كَانَ خَيْراً مَا سَبَقُونَا إِلَيْهِ الى آخر الآيه قيل:اللام فى قوله: «لِلَّذِينَ آمَنُوا» للتعليل أى لأجل إيمانهم و يئول الى معنى فى،و ضمير «كَانَ» و «إِلَيْهِ» للقرآن من جهه الإيمان به.

و المعنى:و قال الذين كفروا فى الذين آمنوا-أى لأجل إيمانهم-:لو كان الإيمان بالقرآن خيرا ما سبقونا-أى المؤمنون-اليه.

و قوله: وَ إِذْ لَمْ يَهْتَـدُوا بِهِ فَسَـيَقُولُونَ هٰذَا إِفْكٌ قَـدِيمٌ ضـمير «بِهِ» للقرآن و كـذا الإشـاره بهـذا اليه و الإفك الافتراء أى و إذ لم يهتـدوا بالقرآن لاسـتكبارهم عن الإيمان به فسـيقولون أى الـذين كفروا هـذا أى القرآن إفك و افتراء قـديم،و قولهم:هذا إفك قديم كقولهم:

أساطير الأولين.

قوله تعـالى: وَ مِنْ قَبْلِهِ كِتَابُ مُوسىٰ إِمَاماً وَ رَحْمَةً وَ هٰذَا كِتَابٌ مُصَـدِّقٌ لِسَاناً عَرَبِيًّا الـخ؛الظاهر أن قوله: «وَ مِنْ قَبْلِهِ» الـخ؛جمله حاليه و المعنى:فسيقولون هـذا إفك قـديم و الحال أن كتاب موسـى حال كونه إماما و رحمه قبله أى قبل القرآن و هذا القرآن كتاب مصدق له حال كونه لسانا عربيا ليكون منذرا للذين ظلموا و هو بشرى للمحسنين فكيف يكون إفكا؟

ص :۶۹۸

و كون التوراه إماما و رحمه هو كونها بحيث يقتدى بها بنو إسرائيل و يتبعونها فى أعمالهم و رحمه للذين آمنوا بها و اتبعوها فى إصلاح نفوسهم.

قوله تعالى: إِنَّ اَلَّذِينَ قٰالُوا رَبُّنَا اَللّٰهُ ثُمَّ اِسْتَقٰامُوا الى آخر الآيه المراد بقولهم ربنا اللّه إقرارهم و شهادتهم بانحصار الربوبيه فى اللّه سبحانه و توحده فيها،و باستقامتهم ثباتهم على ما شهدوا به من غير زيغ و انحراف و التزامهم بلوازمه العمليه.

و قوله: فَلاٰ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ لاٰ هُمْ يَحْزَنُونَ أى ليس قبالهم مكروه محتمل يخافونه من عقاب محتمل،و لا مكروه محقق يحزنون به من عقاب أو هول،فالخوف إنما يكون من مكروه ممكن الوقوع،و الحزن من مكروه محقق الوقوع،و الفاء فى قوله: «فَلاٰ خَوْفٌ» الخ؛ لتوهم معنى الشرط فإن الكلام فى معنى من قال ربنا اللّه ثم استقام فلا خوف،الخ.

قوله تعالى: أُولٰئِكَ أَصْحٰابُ اَلْجَنَّهِ خٰالِدِينَ فِيهٰا جَزٰاءً بِمٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ المراد بصحابه الجنه ملازمتها،و قوله: «خٰالِدِينَ فِيهٰا» حال مؤكده لمعنى الصحابه.

و المعنى:اولئك الذين قالوا ربنا اللّه ثم استقاموا ملازمون للجنه حال كونهم خالدين فيها جزاء بما كانوا يعملون فى الدنيا من الطاعات و القربات (۱).

[سوره الأحقاف (۴۶): الآيات ۱۵ الى ۲۰]

وَ وَصَّيْنَا اَلْإِنْسٰانَ بِوٰالِدَيْهِ إِحْسٰاناً حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهاً وَ وَضَعَتْهُ كُرْهاً وَ حَمْلُهُ وَ فِصٰالُهُ ثَلاٰثُونَ شَهْراً حَتّٰى إِذٰا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَ بَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً قٰالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ اَلَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَ عَلىٰ وٰالِدَيَّ وَ أَنْ أَعْمَلَ صٰالِحاً تَرْضٰاهُ وَ أَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي إِنِّي تُبْتُ إِلَيْكَ وَ إِنِّي مِنَ اَلْمُسْلِمِينَ (۱۵) أُولٰئِكَ اَلَّذِينَ نَتَقَبَّلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مٰا عَمِلُوا وَ نَتَجٰاوَزُ عَنْ سَيِّئٰاتِهِمْ فِي أَصْحٰابِ اَلْجَنَّهِ وَعْدَ اَلصِّدْقِ اَلَّذِي كٰانُوا يُوعَدُونَ (۱۶) وَ اَلَّذِي قٰالَ لِوٰالِدَيْهِ أُفٍّ لَكُمٰا أَ تَعِدٰانِنِي أَنْ أُخْرَجَ وَ قَدْ خَلَتِ اَلْقُرُونُ مِنْ قَبْلِي وَ هُمٰا يَسْتَغِيثٰانِ اَللّٰهَ وَيْلَكَ آمِنْ إِنَّ وَعْدَ اَللّٰهِ حَقٌّ فَيَقُولُ مٰا هٰذٰا إِلاّٰ أَسٰاطِيرُ اَلْأَوَّلِينَ (۱۷) أُولٰئِكَ اَلَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ اَلْقَوْلُ فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ اَلْجِنِّ وَ اَلْإِنْسِ إِنَّهُمْ كٰانُوا خٰاسِرِينَ (۱۸) وَ لِكُلٍّ دَرَجٰاتٌ مِمّٰا عَمِلُوا وَ لِيُوَفِّيَهُمْ أَعْمٰالَهُمْ وَ هُمْ لاٰ يُظْلَمُونَ (۱۹) وَ يَوْمَ يُعْرَضُ اَلَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى اَلنّٰارِ أَذْهَبْتُمْ طَيِّبٰاتِكُمْ فِي حَيٰاتِكُمُ اَلدُّنْيٰا وَ اِسْتَمْتَعْتُمْ بِهٰا فَالْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذٰابَ اَلْهُونِ بِمٰا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ فِي اَلْأَرْضِ بِغَيْرِ اَلْحَقِّ وَ بِمٰا كُنْتُمْ تَفْسُقُونَ (۲۰)

ص: ۶۹۹

۱- ۱) .الاحقاف ۱-۱۴:بحث روائى فى موده قربى رسول اللّه،دخول المؤمنين الجنه.

بیان:

قوله تعالی: وَ وَصَّیْنَا الْإِنْسانَ بِوالِدَیْهِ إِحْساناً الی آخر الآیه،الوصیه علی ما ذکره الراغب هو التقدم الی الغیر بما یعمل به مقترنا بوعظ و التوصیه تفعیل من الوصیه قال تعالی: وَ وَصّی بِها إِبْراهِیمُ بَنِیهِ (البقره۱۳۲/)،فمفعوله الثانی الذی یتعدی الیه بالباء من قبیل الأفعال،فالمراد بالتوصیه بالوالدین التوصیه بعمل یتعلق بهما و هو الإحسان الیهما.

ص :۷۰۰

و على هذا فتقدير الكلام:و وصّينا الإنسان بوالديه أن يحسن اليهما إحسانا.

و فى إعراب «إِحْسٰاناً» أقوال أخر كقول بعضهم:إنه مفعول مطلق على تضمين «وَصَّيْنَا» معنى أحسنّا،و التقدير:وصينا الإنسان محسنين اليهما إحسانا،و قول بعضهم:إنه صفه لمصدر محذوف بتقدير مضاف أى إيصاء ذا إحسان،و قول بعضهم:هو مفعول له،و التقدير:وصيناه بهما لإحساننا اليهما،الى غير ذلك مما قيل.

و كيف كان فبرّ الوالدين و الإحسان اليهما من الأحكام العامه المشرعه فى جميع الشرائع كما تقدم فى تفسير قوله تعالى: قُلْ تَعٰالَوْا أَتْلُ مٰا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ أَلاّٰ تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئاً وَ بِالْوٰالِدَيْنِ إِحْسٰاناً (الأنعام/١٥١)،و لذلک قال: «وَ وَصَّيْنَا الْإِنْسٰانَ» فعمّمه لكل إنسان.

ثم عقّبه سبحانه بالإشاره الى ما قاسته أمه فى حمله و وضعه و فصاله إشعارا بملاک الحكم و تهييجا لعواطفه و إثاره لغريزه رحمته و رأفته فقال: «حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهاً وَ وَضَعَتْهُ كُرْهاً وَ حَمْلُهُ وَ فِصٰالُهُ ثَلاٰثُونَ شَهْراً» أى حملته أمه حملا ذاكره أى مشقه و ذلک لما فى حمله من الثقل، و وضعته وضعا ذاكره و ذلک ما عنده من ألم الطلق.

و أما قوله: وَ حَمْلُهُ وَ فِصٰالُهُ ثَلاٰثُونَ شَهْراً فقد اخذ فيه أقل مده الحمل و هو سته أشهر،و الحولان الباقيان الى تمام ثلاثين شهرا مده الرضاع،قال تعالى: وَ الْوٰالِدٰاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلاٰدَهُنَّ حَوْلَيْنِ كٰامِلَيْنِ (البقره/٢٣٣)،و قال: وَ فِصٰالُهُ فِي عٰامَيْنِ (لقمان/ ١۴).

و الفصال التفريق بين الصبى و بين الرضاع،و جعل العامين ظرفا للفصال بعنايه أنه فى آخر الرضاع و لا يتحقق إلا بانقضاء عامين.

و قوله: حَتّٰى إِذٰا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَ بَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً بلوغ الأشد بلوغ زمان من العمر تشتد فيه قوى الإنسان،و قد مرّ نقل اختلافهم فى معنى بلوغ الأشد فى تفسير قوله: وَ لَمّٰا بَلَغَ أَشُدَّهُ آتَيْنٰاهُ حُكْماً وَ عِلْماً (يوسف/٢٢)،و بلوغ الأربعين ملازم عاده لكمال العقل.

و قوله: قٰالَ رَبِّ أَوْزِعْنِی أَنْ أَشْکُرَ نِعْمَتَکَ الَّتِی أَنْعَمْتَ عَلَیَّ وَ عَلیٰ وٰالِدَیَّ وَ أَنْ أَعْمَلَ صٰالِحاً تَرْضٰاهُ الإیزاع الإلهام،و هذا الإلهام لیس بإلهام علم یعلم به الإنسان ما جهلته نفسه بحسب الطبع کما فی قوله: وَ نَفْسٍ وَ مٰا سَوّٰاهٰا فَأَلْهَمَهٰا فُجُورَهٰا وَ تَقْوٰاهٰا (الشمس/٨)،بل هو إلهام عملی بمعنی البعث و الدعوه الباطنیه الی فعل الخیر و شکر النعمه و بالجمله العمل الصالح.

و قد أطلق النعمه التی سأل إلهام الشکر علیها فتعمّ النعم الظاهریه کالحیاه و الرزق و الشعور و الإراده،و الباطنیه کالإیمان باللّه و الإسلام و الخشوع له و التوکل علیه و التفویض الیه ففی قوله: «رَبِّ أَوْزِعْنِی أَنْ أَشْکُرَ نِعْمَتَکَ» الخ؛سؤال أن یلهمه الثناء علیه بإظهار نعمته قولا و فعلا:أما قولا فظاهر،و أما فعلا فباستعمال هذه النعم استعمالا یظهر به أنها للّه سبحانه أنعم بها علیه و لیست له من قبل نفسه و لازمه ظهور العبودیه و المملوکیه من هذا الإنسان فی قوله و فعله جمیعا.

و تفسیر النعمه بقوله: «الَّتِی أَنْعَمْتَ عَلَیَّ وَ عَلیٰ وٰالِدَیَّ» یفید شکره من قبل نفسه علی ما اختص به من النعمه و من قبل والدیه فیما أنعم به علیهما فهو لسان ذاکر لهما بعدهما.

و قوله: وَ أَنْ أَعْمَلَ صٰالِحاً تَرْضٰاهُ عطف علی قوله: «أَنْ أَشْکُرَ» الخ؛سؤال متمم لسؤال الشکر علی النعم فإن الشکر یحلی ظاهر الأعمال،و الصلاحیه التی یرتضیها اللّه تعالی تحلّی باطنها و تخلّصها له تعالی.

و قوله: وَ أَصْلِحْ لِی فِی ذُرِّیَّتِی الإصلاح فی الذریه إیجاد الصلاح فیهم و هو من اللّه سبحانه توفیقهم للعمل الصالح و ینجرّ الی إصلاح نفوسهم،و تقیید الإصلاح بقوله: «لِی» للدلاله علی أن یکون إصلاحهم بنحو ینتفع هو به أی أن یکون ذریته له فی برّه و إحسانه کما کان هو لوالدیه.

و محصّل الدعاء سؤال أن یلهمه اللّه شکر نعمته و صالح العمل و أن یکون بارّا محسنا بوالدیه

ص:٧٠٢

و یکون ذریته له کما کان هو لوالـدیه،و قـد تقدّم (۱)غیر مرّه أن شـکر نعمه تعالی بحقیقه معناه هو کون العبـد خالصا للّه فیئول معنی الدعاء الی سؤال خلوص النفس و صلاح العمل.

و قوله: إِنِّی تُبْتُ إِلَیْکَ وَ إِنِّی مِنَ الْمُسْلِمِینَ أی الذین یسلمون الأمر لک فلا ترید شیئا إلا أرادوه بل لا یریدون إلا ما أردت.

و الجمله فی مقام التعلیل لما یتضـمنه الـدعاء من المطالب،و یتبین بالآیه حیث ذکر الـدعاء و لم یردّه بل أیّده بما وعـد فی قوله: «أُولٰئِکَ الَّذِینَ نَتَقَبَّلُ عَنْهُمْ» الخ؛أن التوبه و الإسلام للّه سبحانه إذا اجتمعا فی العبد استعقب ذلک إلهامه تعالی بما یصیر به العبد من المخلصـین-بفتح اللام-ذاتا و المخلصـین-بکسر اللام-عملا أما إخلاص الذات فقد تقدمت الإشاره الیه آنفا، و أما إخلاص العمـل فلأـن العمـل لا یکون صالحا لقبوله تعالی مرفوعا الیه إلا إذا کان خالصا لوجهه الکریم،قال تعالی: أَلاٰ لِلّٰهِ الـدِّینُ الْخٰالِصُ (الزمر/۳).

قوله تعـالی: أُولٰئِکَ الَّذِینَ نَتَقَبَّلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مٰا عَمِلُوا وَ نَتَجٰاوَزُ عَنْ سَیِّئٰاتِهِمْ فِی أَصْحٰابِ الْجَنَّهِ الـخ؛التقبـل أبلغ من القبول،و المراد بـأحسن مـا عملوا طاعـاتهم من الواجبـات و المنـدوبات فإنهـا هی المقبوله المتقبله و أمـا المباحات فإنها و إن کانت ذات حسن لکنها لیست بمتقبله،کذا ذکر فی مجمع البیان و هو تفسیر حسن و یؤیده مقابله تقبّل أحسن ما عملوا بالتجاوز عن السیئات فکأنه قیل:إن أعمالهم طاعات من الواجبات و المندوبات و هی أحسن أعمالهم فنتقبلها و سیئات فنتجاوز عنها و ما لیس بطاعه و لا حسنه فلا شأن له من قبول و غیره.

و قوله: فِی أَصْحٰابِ الْجَنَّهِ متعلق بقوله: «نَتَجٰاوَزُ» أی نتجاوز عن سیئاتهم فی جمله من نتجاوز عن سیئاتهم من أصحاب الجنه،فهو حال من ضمیر «عَنْهُمْ» .

ص :۷۰۳

۱- ۱) .تفسیر الآیه ۱۴۴ من سوره آل عمران و الآیه ۱۷ من سوره الأعراف.

و قوله: وَعْدَ الصِّدْقِ الَّذِی کٰانُوا یُوعَدُونَ أی یعدهم اللّه بهذا الکلام وعد الصدق الذی کانوا یوعدونه الی هذا الحین بلسان الأنبیاء و الرسل،أو المراد أنه ینجّز لهم بهذا التقبل و التجاوز یوم القیامه وعد الصدق الذی کانوا یوعدونه فی الدنیا.

قوله تعالی: وَ الَّذِی قٰالَ لِوٰالِدَیْهِ أُفٍّ لَکُمٰا أَ تَعِدٰانِنِی أَنْ أُخْرَجَ وَ قَدْ خَلَتِ الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِی لما ذکر الإنسان الذی تاب الی اللّه و أسلم له و سأله الخلوص و الإخلاص و برّ والدیه و إصلاح أولاده له قابله بهذا الإنسان الذی یکفر باللّه و رسوله و المعاد و یعقّ والدیه إذا دعواه الی الإیمان و أنذراه بالمعاد.

فقوله: وَ الَّذِی قٰالَ لِوٰالِدَیْهِ أُفٍّ لَکُمٰا الظاهر أنه مبتدأ فی معنی الجمع و خبره قوله بعد: «أُولٰئِکَ الَّذِینَ» الخ،و «أُفٍّ» کلمه تبرّم یقصد بها إظهار التسخط و التوجع و «أَ تَعِدٰانِنِی أَنْ أُخْرَجَ» الاستفهام للتوبیخ،و المعنی:أ تعداننی أن أخرج من قبری فاحیا و أحضر للحساب أی أ تعداننی المعاد «وَ قَدْ خَلَتِ الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِی» أی و الحال أنه هلکت امم الماضون العائشون من قبلی و لم یحی منهم أحد و لا بعث.

و هذا علی زعمهم حجه علی نفی المعاد و تقریره أنه لو کان هناک إحیاء و بعث لا حیی بعض من هلک الی هذا الحین و هم فوق حد الإحصاء عددا فی أزمنه طویله لا أمد لها و لا خبر عنهم و لا أثر و لم یتنبهوا أن القرون السالفه لو عادوا کما یقولون کان ذلک بعثا لهم و إحیاء فی الدنیا و الذی وعده اللّه سبحانه هو البعث للحیاه الآخره و القیام لنشأه اخری غیر الدنیا.

و قوله: وَ هُمٰا یَسْتَغِیثٰانِ اللّٰهَ وَیْلَکَ آمِنْ إِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ حَقٌّ الاستغاثه طلب الغوث من اللّه أی و الحال أن والدیه یطلبان من اللّه أن یغیثهما و یعینهما علی إقامه الحجه و استمالته الی الإیمان و یقولان له:ویلک آمن باللّه و بما جاء به رسوله و منه وعده تعالی بالمعاد إن وعد اللّه بالمعاد من طریق رسله حق.

و منه یظهر أن مرادهما بقولهما: «آمِنْ» هو الأمر بالإیمان باللّه و رسوله فیما جاء به من عند

اللّه،و قولهما: «إِنَّ وَعْدَ اللّهِ حَقٌّ» المراد به المعاد،و تعليل الأمر بالإيمان به لغرض الانذار و التخويف.

و قوله: فَيَقُولُ مٰا هٰذٰا إِلاّٰ أَسٰاطِيرُ الْأَوَّلِينَ الإشاره بهذا الى الوعد الذى ذكراه و أنذراه به أو مجموع ما كانا يدعوانه اليه و المعنى:فيقول هذا الإنسان لوالديه ليس هذا الوعد الذى تنذراننى به أو ليس هذا الذى تدعواننى اليه إلا خرافات الأولين و هم الامم الأوليه الهمجيه.

قوله تعالى: أُولٰئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ الخ؛تقدم بعض الكلام فيه فى تفسير الآيه ۲۵ من سوره حم السجده.

قوله تعالى: وَ لِكُلٍّ دَرَجٰاتٌ مِمّٰا عَمِلُوا الى آخر الآيه أى لكل من المذكورين و هم المؤمنون البرره و الكافرون الفجره منازل و مراتب مختلفه صعودا و حدورا فللجنه درجات و للنار دركات.

و يعود هذا الاختلاف الى اختلافهم فى أنفسهم و إن كان ظهوره فى أعمالهم و لذلك قال:

«لِكُلٍّ دَرَجٰاتٌ مِمّٰا عَمِلُوا» فالدرجات لهم و منشأها أعمالهم.

و قوله: وَ لِيُوَفِّيَهُمْ أَعْمٰالَهُمْ وَ هُمْ لاٰ يُظْلَمُونَ اللام للغايه و الجمله معطوفه على غايه أو غايات اخرى محذوفه لم يتعلق بذكرها غرض،و إنما جعلت غايه لقوله:«هم درجات»لأنه فى معنى و جعلناهم درجات،و المعنى:جعلناهم درجات لكذا و كذا و ليوفيهم أعمالهم و هم لا يظلمون.

و معنى توفيتهم أعمالهم إعطاؤهم نفس أعمالهم فالآيه من الآيات الداله على تجسم الأعمال،و قيل:الكلام على تقدير مضاف و التقدير و ليوفيهم اجور أعمالهم.

قوله تعالى: وَ يَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النّٰارِ الخ؛عرض الماء على الدابه و للدابه وضعه بمرأى منها بحيث إن شاءت شربته،و عرض المتاع على البيع وضعه موضعا لا

مانع من وقوع البيع عليه.

و قوله: وَ يَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النّٰارِ قيل:المراد بعرضهم على النار تعذيبهم فيها من قولهم:عرض فلان على السيف إذا قتل و هو مجاز شائع.

و فيه أن قوله فى آخر السوره: وَ يَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النّٰارِ أَ لَيْسَ هٰذٰا بِالْحَقِّ قٰالُوا بَلىٰ وَ رَبِّنٰا قٰالَ فَذُوقُوا الْعَذٰابَ لا يلائمه تلك الملاءمه حيث فرع ذوق العذاب على العرض فهو غيره.

و قوله: أَذْهَبْتُمْ طَيِّبٰاتِكُمْ فِى حَيٰاتِكُمُ الدُّنْيٰا وَ اسْتَمْتَعْتُمْ بِهٰا على تقدير القول أى يقال لهم: «أَذْهَبْتُمْ» الخ؛و الطيبات الامور التى تلائم النفس و توافق الطبع و يستلذّ بها الإنسان،و إذهاب الطيبات إنفادها بالاستيفاء لها،و المراد بالاستمتاع بها استعمالها و الانتفاع بها لنفسها لا للآخره و التهيؤ لها.

و المعنى:يقال لهم حين عرضهم على النار:أنفذتم الطيبات التى تلتذون بها فى حياتكم الدنيا و استمتعتم بتلك الطيبات فلم يبق لكم شىء تلتذون به فى الآخره.

و قوله: فَالْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذٰابَ الْهُونِ بِمٰا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ فِى الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَ بِمٰا كُنْتُمْ تَفْسُقُونَ تفريع على إذهابهم الطيبات،و عذاب الهون العذاب الذى فيه الهوان و الخزى.

و المعنى:فاليوم تجزون العذاب الذى فيه الهوان و الخزى قبال استكباركم فى الدنيا عن الحق و قبال فسقكم و توليكم عن الطاعات،و هما ذنبان أحدهما متعلق بالاعتقاد و هو الاستكبار عن الحق و الثانى متعلق بالعمل و هو الفسق (۱).

۱- ۱) .الاحقاف ۱۵-۲۰:بحث روائى فى حكم على عليه السّلام فى امرأه ولدت لسته اشهر و ارادوا رجمها.

[سوره الأحقاف (۴۶): الآيات ۲۱ الى ۲۸]

وَ اُذْكُرْ أَخٰا عٰادٍ إِذْ أَنْذَرَ قَوْمَهُ بِالْأَحْقٰافِ وَ قَدْ خَلَتِ اَلنُّذُرُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ مِنْ خَلْفِهِ أَلاّٰ تَعْبُدُوا إِلاَّ اَللّٰهَ إِنِّي أَخٰافُ عَلَيْكُمْ عَذٰابَ يَوْمٍ
عَظِيمٍ (۲۱) قٰالُوا أَ جِئْتَنٰا لِتَأْفِكَنٰا عَنْ آلِهَتِنٰا فَأْتِنٰا بِمٰا تَعِدُنٰا إِنْ كُنْتَ مِنَ اَلصّٰادِقِينَ (۲۲) قٰالَ إِنَّمَا اَلْعِلْمُ عِنْدَ اَللّٰهِ وَ أُبَلِّغُكُمْ مٰا أُرْسِلْتُ
بِهِ وَ لٰكِنِّي أَرٰاكُمْ قَوْماً تَجْهَلُونَ (۲۳) فَلَمّٰا رَأَوْهُ عٰارِضاً مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَتِهِمْ قٰالُوا هٰذٰا عٰارِضٌ مُمْطِرُنٰا بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ رِيحٌ فِيهٰا
عَذٰابٌ أَلِيمٌ (۲۴) تُدَمِّرُ كُلَّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهٰا فَأَصْبَحُوا لاٰ يُرىٰ إِلاّٰ مَسٰاكِنُهُمْ كَذٰلِكَ نَجْزِي اَلْقَوْمَ اَلْمُجْرِمِينَ (۲۵) وَ لَقَدْ مَكَّنّٰاهُمْ فِيمٰا
إِنْ مَكَّنّٰاكُمْ فِيهِ وَ جَعَلْنٰا لَهُمْ سَمْعاً وَ أَبْصٰاراً وَ أَفْئِدَةً فَمٰا أَغْنىٰ عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَ لاٰ أَبْصٰارُهُمْ وَ لاٰ أَفْئِدَتُهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِذْ كٰانُوا
يَجْحَدُونَ بِآيٰاتِ اَللّٰهِ وَ حٰاقَ بِهِمْ مٰا كٰانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ (۲۶) وَ لَقَدْ أَهْلَكْنٰا مٰا حَوْلَكُمْ مِنَ اَلْقُرىٰ وَ صَرَّفْنَا اَلْآيٰاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ
(۲۷) فَلَوْ لاٰ نَصَرَهُمُ اَلَّذِينَ اِتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اَللّٰهِ قُرْبٰاناً آلِهَةً بَلْ ضَلُّوا عَنْهُمْ وَ ذٰلِكَ إِفْكُهُمْ وَ مٰا كٰانُوا يَفْتَرُونَ (۲۸)

ص: ۷۰۷

بیان:

قوله تعالی: وَ اذْكُرْ أَخٰا عٰادٍ إِذْ أَنْذَرَ قَوْمَهُ بِالْأَحْقٰافِ وَ قَدْ خَلَتِ النُّذُرُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ مِنْ خَلْفِهِ الخ؛أخو القوم هو المنسوب الیهم من جهه الأب،و المراد بأخی عاد هود النبی علیه السّلام،و الأحقاف مسکن قوم عاد و المتیقن أنه فی جنوب جزیره العرب و لا أثر الیوم باقیا منهم،و اختلفوا أین هو؟فقیل:واد بین عمان و مهره،و قیل رمال بین عمان الی حضر موت،و قیل:رمال مشرفه علی البحر بالشّجر من أرض الیمن و قیل غیر ذلک.

و قوله: وَ قَدْ خَلَتِ النُّذُرُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ مِنْ خَلْفِهِ النذر جمع نذیر و المراد به الرسول علی ما یفیده السیاق،و أما تعمیم بعضهم النذر للرسل و نوابهم من العلماء ففی غیر محله.

و فسروا «مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ» بالذین کانوا قبله و «مِنْ خَلْفِهِ» بالذین جاءوا بعده و یمکن العکس بأن یکون المراد بالنذر بین یدیه من کانوا فی زمانه،و من خلفه من کان قبله،و الأولی علی الأول أن یکون المراد بخلو النذر من بین یدیه و من خلفه أن یکون کنایه عن مجیئه الیهم و إنذاره لهم علی فتره من الرسل.

و قوله: أَلاّٰ تَعْبُدُوا إِلاَّ اللّٰهَ تفسیر للإنذار و فیه إشاره الی أن أساس دینه الذی یرجع الیه تفاصیله هو التوحید.

و قوله: إِنِّي أَخٰافُ عَلَيْكُمْ عَذٰابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ تعلیل لدعوتهم الی التوحید، و الظاهر أن المراد بالیوم العظیم یوم عذاب الاستئصال لا یوم القیامه یدل علی ذلک ما سیأتی من قولهم: «فَأْتِنٰا بِمٰا تَعِدُنٰا» و قوله: «بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ» و الباقی ظاهر.

قوله تعالی: قٰالُوا أَ جِئْتَنٰا لِتَأْفِكَنٰا عَنْ آلِهَتِنٰا الخ؛جواب القوم له قبال إنذاره، و قوله: «لِتَأْفِكَنٰا عَنْ آلِهَتِنٰا» بتضمین الإفک و هو الکذب و الفریه معنی الصرف و المعنی:قالوا

أ جئتنا لتصرفنا عن آلهتنا إفكا و افتراء.

و قوله: فَأْتِنٰا بِمٰا تَعِدُنٰا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰادِقِينَ أمر تعجيزى منهم له زعما منهم أنه عليه السّلام كاذب فى دعواته آفك فى إنذاره.

قوله تعالى: قٰالَ إِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللّٰهِ وَ أُبَلِّغُكُمْ مٰا أُرْسِلْتُ بِهِ الخ؛جواب هود عن قولهم ردا عليهم،فقوله: «إِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللّٰهِ» قصر العلم بنزول فيه تعالى لأنه من الغيب الذى لا يعلم حقيقته إلا اللّه جل شأنه،و هو كنايه عن أنه عليه السّلام لا علم له بأنه ما هو؟و لا كيف هو؟و لا متى هو؟و لذلك عقّبه بقوله: «وَ أُبَلِّغُكُمْ مٰا أُرْسِلْتُ بِهِ» أى إن الذى حمّلته و أرسلت به اليكم هو الذى أبلّغكموه و لا علم لى بالعذاب الذى أمرت بإنذاركم به ما هو؟ و كيف هو؟و متى هو؟و لا قدره لى عليه.

و قوله: وَ لٰكِنِّي أَرٰاكُمْ قَوْماً تَجْهَلُونَ إضراب عما يدل عليه الكلام من نفيه العلم عن نفسه،و المعنى:لا علم لى بما تستعجلون به من العذاب و لكنى أراكم قوما تجهلون فلا تميّزون ما ينفعكم مما يضركم و خيركم من شركم حين تردون دعوه اللّه و تكذبون بآياته و تستهزءون بما يوعدكم به من العذاب.

قوله تعالى: فَلَمّٰا رَأَوْهُ عٰارِضاً مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَتِهِمْ قٰالُوا هٰذٰا عٰارِضٌ مُمْطِرُنٰا الخ،صفه نزول العذاب اليهم بادئ ظهوره عليهم.

و العارض هو السحاب يعرض فى الافق ثم يطبق السماء و هو صفه العذاب الذى يرجع اليه ضمير «رَأَوْهُ» المعلوم من السياق،و قوله: «مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَتِهِمْ» صفه اخرى له،و الأوديه جمع الوادى،و قوله: «قٰالُوا هٰذٰا عٰارِضٌ مُمْطِرُنٰا» أى استبشروا ظنا منهم أنه سحاب عارض ممطر لهم فقالوا:هذا الذى نشاهده سحاب عارض ممطر إيانا.

و قوله: بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ رِيحٌ فِيهٰا عَذٰابٌ أَلِيمٌ رد لقولهم: «هٰذٰا عٰارِضٌ مُمْطِرُنٰا» بالإضراب عنه الى بيان الحقيقه فبيّن أولا على طريق التهكم أنه العذاب

الذى استعجلتم به حين قلتم «فَأْتِنا بِما تَعِدُنا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّادِقِينَ» و زاد فى البيان ثانيا بقوله:

«رِيحٌ فِيها عَذابٌ أَلِيمٌ» .

و الكلام من كلامه تعالى و قيل:هو كلام لهود النبى عليه السّلام.

قوله تعالى: تُدَمِّرُ كُلَّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّها فَأَصْبَحُوا لا يُرىٰ إِلاّ مَساكِنُهُمْ كَذٰلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ التدمير الإهلاک،و تعلقه بكل شىء و إن كان يفيد عموم التدمير لكن السياق يخصصه بنحو الإنسان و الدواب و الأموال،فالمعنى:إن تلك الريح ريح تهلك كل ما مرّت عليه من إنسان و دواب و أموال.

و قوله: فَأَصْبَحُوا لا يُرىٰ إِلاّ مَساكِنُهُمْ بيان لنتيجه نزول العذاب،و قوله:

«كَذٰلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ» إعطاء ضابط كلى فى مجازاه المجرمين بتشبيه الكلى بالفرد الممثل به و التشبيه فى الشده أى إن سنتنا فى جزاء المجرمين على هذا النحو الذى قصصناه من الشده فهو كقوله تعالى: وَ كَذٰلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذا أَخَذَ الْقُرىٰ وَ هِيَ ظالِمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ (هود١٠٢/).

قوله تعالى: وَ لَقَدْ مَكَّنّاهُمْ فِيما إِنْ مَكَّنّاكُمْ فِيهِ الخ؛موعظه لكفار مكه مستنتجه من القصه.

و التمكين إقرار الشىء و إثباته فى المكان،و هو كنايه عن إعطاء القدره و الاستطاعه فى التصرف و«ما»فى «فِيما» موصوله أو موصوفه و «إِنْ» نافيه،و المعنى:و لقد جعلنا قوم هود فى الذى-أو فى شىء-ما مكناكم معشر كفار مكه و من يتلوكم فيه من بسطه الأجسام و قوه الأبدان و البطش الشديد و القدره القوميه.

و قوله: وَ جَعَلْنا لَهُمْ سَمْعاً وَ أَبْصاراً وَ أَفْئِدَةً أى جهّزناهم بما يدركون به ما ينفعهم و ما يضرهم و هو السمع و الأبصار و ما يميزون به ما ينفعهم مما يضرهم فيحتالون لجلب النفع و لدفع الضر بما قدروا كما أن لكم ذلک.

و قوله: فَمٰا أَغْنىٰ عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَ لاٰ أَبْصٰارُهُمْ وَ لاٰ أَفْئِدَتُهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِذْ كٰانُوا يَجْحَدُونَ بِآيٰاتِ اللّٰهِ ما فى «فَمٰا أَغْنىٰ» نافيه لا استفهاميه،و «إِذْ» ظرف متعلق بالنفى الذى فى قوله: «فَمٰا أَغْنىٰ» .

و محصل المعنى:أنهم كانوا من التمكن على ما ليس لكم ذلك و كان لهم من أدوات الإدراك و التمييز ما يحتال به الإنسان لدفع المكاره و الاتقاء من الحوادث المهلكه المبيده لكن لم يغن عنهم و لم ينفعهم هذه المشاعر و الأفئده شيئا عند ما جحدوا آيات اللّه فما الذى يؤمنّكم من عذاب اللّه و أنتم جاحدون لآيات اللّه.

و قوله: وَ حٰاقَ بِهِمْ مٰا كٰانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ عطف على قوله: «فَمٰا أَغْنىٰ عَنْهُمْ» الخ.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ أَهْلَكْنٰا مٰا حَوْلَكُمْ مِنَ الْقُرىٰ تذكره إنذاريه متفرعه على العظه التى فى قوله: «وَ لَقَدْ مَكَّنّٰاهُمْ» الخ؛فهى معطوفه عليه على ما يفيده السياق لا على قوله:

«وَ اذْكُرْ أَخٰا عٰادٍ» .

و قوله: وَ صَرَّفْنَا الْآيٰاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ أى و صيّرنا الآيات المختلفه من معجزه أيّدنا بها الأنبياء و وحى أنزلناه عليهم و نعم رزقناهموها ليتذكروا بها و نقم ابتليناهم بها ليتوبوا و ينصرفوا عن ظلمهم لعلهم يرجعون من عباده غير اللّه سبحانه الى عبادته.

و الضمير فى «لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ» راجع الى القرى و المراد بها أهل القرى.

قوله تعالى: فَلَوْ لاٰ نَصَرَهُمُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللّٰهِ قُرْبٰاناً آلِهَةً الخ؛ ظاهر السياق أن آلهه مفعول ثان لاتخذوا و مفعوله الأول هو الضمير الراجع الى الموصول و «قُرْبٰاناً» بمعنى ما يتقرب به،و الكلام مسوق للتهكم،و المعنى:فلو لا نصرهم الذين اتخذوهم آلهه حال كونهم متقربا بهم الى اللّه كما كانوا يقولون «مٰا نَعْبُدُهُمْ إِلاّٰ لِيُقَرِّبُونٰا إِلَى اللّٰهِ زُلْفىٰ» .

و قوله: بَلْ ضَلُّوا عَنْهُمْ أى ضلّ الآلهه عن أهل القرى و انقطعت رابطه الالوهيه و العبوديه التى كانوا يزعمونها و يرجعون بذلك أن ينصروهم عند الشدائد و المكاره فالضلال عنهم كنايه عن بطلان مزعمتهم.

و قوله: وَ ذٰلِكَ إِفْكُهُمْ وَ مٰا كٰانُوا يَفْتَرُونَ مبتدأ و خبر و الإشاره الى ضلال آلهتهم،و المراد بالإفك أثر الإفك أو بتقدير مضاف،و «مٰا» مصدريه،و المعنى:و ذلك الضلال أثر إفكهم و افترائهم.

و يمكن أن يكون الكلام على صورته من غير تقدير مضاف أو تجوّز و الإشاره الى إهلاكهم بعد تصريف الآيات و ضلال آلهتهم عند ذلك،و محصل المعنى:أن هذا الذى ذكرناه من عاقبه أمرهم هو حقيقه زعمهم أن الآلهه يشفعون لهم و يقرّبونهم من اللّه زعمهم الذى أفكوه و افتروه،و الكلام مسوق للتهكم.

[سوره الأحقاف (۴۶): الآيات ۲۹ الى ۳۵]

وَ إِذْ صَرَفْنٰا إِلَيْكَ نَفَراً مِنَ اَلْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ اَلْقُرْآنَ فَلَمّٰا حَضَرُوهُ قٰالُوا أَنْصِتُوا فَلَمّٰا قُضِيَ وَلَّوْا إِلىٰ قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ (۲۹) قٰالُوا يٰا قَوْمَنٰا
إِنّٰا سَمِعْنٰا كِتٰاباً أُنْزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسىٰ مُصَدِّقاً لِمٰا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَى اَلْحَقِّ وَ إِلىٰ طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ (۳۰) يٰا قَوْمَنٰا أَجِيبُوا دٰاعِيَ اَللّٰهِ وَ
آمِنُوا بِهِ يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَ يُجِرْكُمْ مِنْ عَذٰابٍ أَلِيمٍ (۳۱) وَ مَنْ لاٰ يُجِبْ دٰاعِيَ اَللّٰهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي اَلْأَرْضِ وَ لَيْسَ لَهُ مِنْ
دُونِهِ أَوْلِيٰاءُ أُولٰئِكَ فِي ضَلاٰلٍ مُبِينٍ (۳۲) أَ وَ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اَللّٰهَ اَلَّذِي خَلَقَ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضَ وَ لَمْ يَعْيَ بِخَلْقِهِنَّ بِقٰادِرٍ عَلىٰ أَنْ
يُحْيِيَ اَلْمَوْتىٰ بَلىٰ إِنَّهُ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (۳۳) وَ يَوْمَ يُعْرَضُ اَلَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى اَلنّٰارِ أَ لَيْسَ هٰذٰا بِالْحَقِّ قٰالُوا بَلىٰ وَ رَبِّنٰا قٰالَ فَذُوقُوا
اَلْعَذٰابَ بِمٰا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ (۳۴) فَاصْبِرْ كَمٰا صَبَرَ أُولُوا اَلْعَزْمِ مِنَ اَلرُّسُلِ وَ لاٰ تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مٰا يُوعَدُونَ لَمْ يَلْبَثُوا إِلاّٰ
سٰاعَةً مِنْ نَهٰارٍ بَلاٰغٌ فَهَلْ يُهْلَكُ إِلاَّ اَلْقَوْمُ اَلْفٰاسِقُونَ (۳۵)

ص: ۷۱۲

بیان:

قوله تعالی: وَ إِذْ صَرَفْنا إِلَیْکَ نَفَراً مِنَ الْجِنِّ یَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ الی آخر الآیه الصرف رد الشیء من حاله الی حاله أو من مکان الی مکان،و النفر-علی ما ذکره الراغب-عده من الرجال یمکنهم النفر و هو اسم جمع یطلق علی ما فوق الثلاثه من الرجال و النساء و الإنسان و علی الجن کما فی الآیه «یَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ» صفه نفر،و المعنی:و اذکر إذ وجهنا الیک عده من الجن یستمعون القرآن.

و قوله: فَلَمّا حَضَرُوهُ قالُوا أَنْصِتُوا ضمیر «حَضَرُوهُ» للقرآن بما یلمح الیه من المعنی الحدثی و الإنصات السکوت للاستماع أی فلما حضروا قراءه القرآن و تلاوته قالوا أی بعضهم لبعض:اسکتوا حتی نستمع حق الاستماع.

و قوله: فَلَمّا قُضِیَ وَلَّوْا إِلی قَوْمِهِمْ مُنْذِرِینَ ضمیر «قُضِیَ» للقرآن باعتبار قراءته و تلاوته،و التولیه الانصراف و «مُنْذِرِینَ» حال من ضمیر الجمع فی «وَلَّوْا» أی فلما أتمت القراءه و فرغ منها انصرفوا الی قومهم حال کونهم منذرین مخوفین لهم من عذاب اللّه.

ص :۷۱۳

قوله تعالی: قالُوا یا قَوْمَنا إِنّا سَمِعْنا کِتاباً أُنْزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسی مُصَدِّقاً لِما بَیْنَ یَدَیْهِ الخ؛حکایه دعوتهم قومهم و إنذارهم لهم،و المراد بالکتاب النازل بعد موسی القرآن،و فی الکلام إشعار بل دلاله علی کونهم مؤمنین بموسی علیه السّلام و کتابه،و المراد بتصدیق القرآن لما بین یدیه تصدیقه التوراه أو جمیع الکتب السماویه السابقه.

و قوله: یَهْدِی إِلَی الْحَقِّ وَ إِلی طَرِیقٍ مُسْتَقِیمٍ أی یهدی من اتبعه الی صراط الحق و الی طریق مستقیم لا یضل سالکوه عن الحق فی الاعتقاد و العمل.

قوله تعالی: یا قَوْمَنا أَجِیبُوا داعِیَ اللّهِ وَ آمِنُوا بِهِ یَغْفِرْ لَکُمْ مِنْ ذُنُوبِکُمْ وَ یُجِرْکُمْ مِنْ عَذابٍ أَلِیمٍ المراد بداعی اللّه هو النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم قال تعالی: قُلْ هذِهِ سَبِیلِی أَدْعُوا إِلَی اللّهِ عَلی بَصِیرَهٍ (یوسف۱۰۸/)،و قیل:المراد به ما سمعوه من القرآن و هو بعید.

و الظاهر أن «مِنْ» فی «یَغْفِرْ لَکُمْ مِنْ ذُنُوبِکُمْ» للتبعیض،و المراد مغفره بعض الذنوب و هی التی اکتسبوها قبل الإیمان،قال تعالی: إِنْ یَنْتَهُوا یُغْفَرْ لَهُمْ ما قَدْ سَلَفَ (الأنفال/ ۳۸).

قوله تعالی: وَ مَنْ لا یُجِبْ داعِیَ اللّهِ فَلَیْسَ بِمُعْجِزٍ فِی الْأَرْضِ وَ لَیْسَ لَهُ مِنْ دُونِهِ أَوْلِیاءُ الخ؛أی و من لم یؤمن بداعی اللّه فلیس بمعجز للّه فی الأرض بردّ دعوته و لیس له من دون اللّه أولیاء ینصرونه و یمدّونه فی ذلک،و المحصل:أن من لم یجب داعی اللّه فی دعوته فإنما ظلم نفسه و لیس له أن یعجز اللّه بذلک لا مستقلا و لا بنصره من ینصره من الأولیاء فلیس له أولیاء من دون اللّه،و لذلک أتمّ الکلام بقوله: «أُولئِکَ فِی ضَلالٍ مُبِینٍ» .

قوله تعالی: أَ وَ لَمْ یَرَوْا أَنَّ اللّهَ الَّذِی خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ وَ لَمْ یَعْیَ بِخَلْقِهِنَّ بِقادِرٍ الخ؛الآیه و ما بعدها الی آخر السوره متصله بما تقدم من قوله تعالی:

وَ یَوْمَ یُعْرَضُ الَّذِینَ کَفَرُوا عَلَی النّارِ أَذْهَبْتُمْ الخ؛و فیها تتمیم القول فیما به الإنذار فی هذه

السوره و هو المعاد و الرجوع الى اللّه تعالى كما أشرنا اليه فى البيان المتقدم.

و المراد بالرؤيه العلم عن بصيره،و العىّ العجز و التعب،و الأول أفصح على ما قيل،و الباء فى «بِقٰادِرٍ» زائده لوقوعها موقعا فيه شائبه حيّز النفى كأنه قيل:أ ليس اللّه بقادر.

و المعنى:أو لم يعلموا أن اللّه الذى خلق السماوات و الأرض و لم يعجز عن خلقهن أو لم يتعب بخلقهن قادر على إحياء الموتى-و هو تعالى مبدأ وجود كل شىء و حياته-بلى هو قادر لأنه على كل شىء قدير،و قد أوضحنا هذه الحجه فيما تقدم غير مره.

قوله تعالى: وَ يَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النّٰارِ أَ لَيْسَ هٰذٰا بِالْحَقِّ الى آخر الآيه،تأييد للحجه المذكوره فى الآيه السابقه بالإخبار عما سيجرى على منكرى المعاد يوم القيامه،و معنى الآيه ظاهر.

قوله تعالى: فَاصْبِرْ كَمٰا صَبَرَ أُولُوا الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ وَ لاٰ تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ الى آخر الآيه،تفريع على حقيّه المعاد على ما دلّت عليه الحجه العقليه و أخبر به اللّه سبحانه و نفى الريب عنه.

و المعنى:فاصبر على جحود هؤلاء الكفار و عدم إيمانهم بذاك اليوم كما صبر اولو العزم من الرسل و لا تستعجل لهم بالعذاب فإنهم سيلاقون اليوم بما فيه من العذاب و ليس اليوم عنهم ببعيد و إن استبعدوه.

و قوله: كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مٰا يُوعَدُونَ لَمْ يَلْبَثُوا إِلاّٰ سٰاعَةً مِنْ نَهٰارٍ تبيين لقرب اليوم منهم و من حياتهم الدنيا بالإخبار عن حالهم حينما يشاهدون ذلك اليوم فإنهم إذا رأوا ما يوعدون من اليوم و ما هيّئ لهم فيه من العذاب كان حالهم حال من لم يلبث فى الأرض إلا ساعه من نهار.

و قوله: بَلاٰغٌ فَهَلْ يُهْلَكُ إِلاَّ الْقَوْمُ الْفٰاسِقُونَ أى هذا القرآن بما فيه من البيان تبليغ من اللّه من طريق النبوه فهل يهلك بهذا الذى بلّغه اللّه من الإهلاك إلا القوم الفاسقون

الخارجون عن زیّ العبودیه.

و قد أمر اللّه سبحانه فی هذه الآیه نبیّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أن یصبر کما صبر اولو العزم من الرسل و فیه تلویح الی أنه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم منهم فلیصبر کصبرهم،و معنی العزم هاهنا إما الصبر کما قال بعضهم لقوله تعالی: وَ لَمَنْ صَبَرَ وَ غَفَرَ إِنَّ ذٰلِکَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ (الشوری/۴۳)،و إما العزم علی الوفاء بالمیثاق المأخوذ من الأنبیاء کما یلوّح الیه قوله: وَ لَقَدْ عَهِدْنٰا إِلیٰ آدَمَ مِنْ قَبْلُ فَنَسِیَ وَ لَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْماً (طه/۱۱۵)،و إما العزم بمعنی العزیمه و هی الحکم و الشریعه.

و علی المعنی الثالث و هو الحق الذی تذکره روایات أئمه أهل البیت علیهم السّلام هم خمسه:نوح و إبراهیم و موسی و عیسی و محمد صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و علیهم لقوله تعالی: شَرَعَ لَکُمْ مِنَ الدِّینِ مٰا وَصّٰی بِهِ نُوحاً وَ الَّذِی أَوْحَیْنٰا إِلَیْکَ وَ مٰا وَصَّیْنٰا بِهِ إِبْرٰاهِیمَ وَ مُوسیٰ وَ عِیسیٰ (الشوری/۱۳)،و قد مر لقریب معنی الآیه (۱).

ص: ۷۱۶

۱- ۱) .الاحقاف ۲۹-۳۵:بحث روائی فی:نفر من الجن؛اولی العزم من الرسل.

سوره محمد مدنیه و هی ثمان و ثلاثون آیه

اشاره

[سوره محمد (۴۷): الآیات ۱ الی ۶]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gtاَلَّذِینَ کَفَرُوا وَ صَدُّوا عَنْ سَبِیلِ اَللّٰهِ أَضَلَّ أَعْمٰالَهُمْ (۱) وَ اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّٰالِحٰاتِ وَ آمَنُوا بِمٰا نُزِّلَ عَلیٰ مُحَمَّدٍ وَ هُوَ اَلْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ کَفَّرَ عَنْهُمْ سَیِّئٰاتِهِمْ وَ أَصْلَحَ بٰالَهُمْ (۲) ذٰلِکَ بِأَنَّ اَلَّذِینَ کَفَرُوا اِتَّبَعُوا اَلْبٰاطِلَ وَ أَنَّ اَلَّذِینَ آمَنُوا اِتَّبَعُوا اَلْحَقَّ مِنْ رَبِّهِمْ کَذٰلِکَ یَضْرِبُ اَللّٰهُ لِلنّٰاسِ أَمْثٰالَهُمْ (۳) فَإِذٰا لَقِیتُمُ اَلَّذِینَ کَفَرُوا فَضَرْبَ اَلرِّقٰابِ حَتّٰی إِذٰا أَثْخَنْتُمُوهُمْ فَشُدُّوا اَلْوَثٰاقَ فَإِمّٰا مَنًّا بَعْدُ وَ إِمّٰا فِدٰاءً حَتّٰی تَضَعَ اَلْحَرْبُ أَوْزٰارَهٰا ذٰلِکَ وَ لَوْ یَشٰاءُ اَللّٰهُ لاَنْتَصَرَ مِنْهُمْ وَ لٰکِنْ لِیَبْلُوَا بَعْضَکُمْ بِبَعْضٍ وَ اَلَّذِینَ قُتِلُوا فِی سَبِیلِ اَللّٰهِ فَلَنْ یُضِلَّ أَعْمٰالَهُمْ (۴) سَیَهْدِیهِمْ وَ یُصْلِحُ بٰالَهُمْ (۵) وَ یُدْخِلُهُمُ اَلْجَنَّةَ عَرَّفَهٰا لَهُمْ (۶)

ص: ۷۱۷

بیان:

تصف السوره الذین کفروا بما یخصهم من الأوصاف الخبیثه و الأعمال السیئه و تصف الذین آمنوا بصفاتهم و أعمالهم الحسنه ثم تذکر ما یعقب صفات هؤلاء من النعمه و الکرامه و صفات اولئک من النقمه و الهوان و علی الجمله فیها المقایسه بین الفریقین فی صفاتهم و أعمالهم فی الدنیا و ما یترتب علیها فی الاخری،و فیها بعض ما یتعلق بالقتال من الأحکام.

و هی سوره مدنیه علی ما یشهد به سیاق آیاتها.

قوله تعالی: اَلَّذِینَ کَفَرُوا وَ صَدُّوا عَنْ سَبِیلِ اللّهِ أَضَلَّ أَعْمالَهُمْ فسر الصد بالإعراض عن سبیل اللّه و هو الإسلام کما عن بعضهم،و فسر بالمنع و هو منعهم الناس أن یؤمنوا بما کان النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم یدعوهم الیه من دین التوحید کما عن بعض آخر.

و ثانی التفسیرین أوفق لسیاق الآیات التالیه و خاصه ما یأمر المؤمنین بقتلهم و أسرهم و غیرهم.

فالمراد بالذین کفروا کفار مکه و من تبعهم فی کفرهم و قد کانوا یمنعون الناس عن الإیمان بالنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و یفتنونهم،و صدوهم أیضا عن المسجد الحرام.

و قوله: أَضَلَّ أَعْمالَهُمْ أی جعل أعمالهم ضاله لا تهتدی الی مقاصدها التی قصدت بها و هی بالجمله إبطال الحق و إحیاء الباطل فالجمله فی معنی ما تکرر منه تعالی من قوله:

وَ اللّهُ لا یَهْدِی الْقَوْمَ الْکافِرِینَ (البقره۲۶۴/)،و قد وعد سبحانه بإحیاء الحق و إبطال الباطل کما فی قوله: لِیُحِقَّ الْحَقَّ وَ یُبْطِلَ الْباطِلَ وَ لَوْ کَرِهَ الْمُجْرِمُونَ (الأنفال۸/).

فالمراد من ضلال أعمالهم بطلانها و فسادها دون الوصول الی الغایه،و عد ذلک ضلالا من الاستعمار بالکنایه.

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ وَ آمَنُوا بِما نُزِّلَ عَلى مُحَمَّدٍ وَ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ الخ؛ظاهر إطلاق صدر الآيه أن المراد بالذين آمنوا،الخ؛مطلق من آمن و عمل صالحا فيكون قوله: «وَ آمَنُوا بِما نُزِّلَ عَلى مُحَمَّدٍ» تقييدا احترازيا لا تأكيدا و ذكرا لما تعلقت به العنايه فى الإيمان.

و قوله: وَ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ جمله معترضه و الضمير راجع الى ما نزل.

و قوله: كَفَّرَ عَنْهُمْ سَيِّئاتِهِمْ وَ أَصْلَحَ بالَهُمْ قال فى المجمع:البال الحال و الشأن و البال القلب أيضا يقال:خطر ببالى كذا،و البال لا يجمع لأنه أبهم أخواته من الحال و الشأن.

انتهى.

و قد قوبل إضلال الأعمال فى الآيه السابقه بتكفير السيئات و إصلاح البال فى هذه الآيه فمعنى ذلك هدايه إيمانهم و عملهم الصالح الى غايه السعاده،و إنما يتم ذلك بتكفير السيئات المانعه من الوصول الى السعاده،و لذلك ضمّ تكفير السيئات الى إصلاح البال.

و المعنى:ضرب اللّه الستر على سيئاتهم بالعفو و المغفره،و أصلح حالهم فى الدنيا و الآخره أما الدنيا فلأن الدين الحق هو الدين الذى يوافق ما تقتضيه الفطره الإنسانيه التى فطر اللّه الناس عليها،و الفطره لا تقتضى إلا ما فيه سعادتها و كمالها ففى الإيمان بما أنزل اللّه من دين الفطره و العمل به صلاح حال المؤمنين فى مجتمعهم الدنيوى،و أما فى الآخره فلأنها عاقبه الحياه الدنيا و إذا كانت فاتحتها سعيده كانت خاتمتها كذلك قال تعالى: وَ الْعاقِبَةُ لِلتَّقْوى (طه/١٣٢).

قوله تعالى: ذلِكَ بِأَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا اتَّبَعُوا الْباطِلَ وَ أَنَّ الَّذِينَ آمَنُوا اتَّبَعُوا الْحَقَّ مِنْ رَبِّهِمْ الخ؛تعليل لما فى الآيتين السابقتين من إضلال أعمال الكفار و إصلاح حال المؤمنين مع تكفير سيئاتهم.

و فى تقييد الحق بقوله: «مِنْ رَبِّهِمْ» إشاره الى أن المنتسب اليه تعالى هو الحق و لا نسبه

للباطل اليه و لذلك تولى سبحانه إصلاح بان المؤمنين لما ينتسب اليه طريق الحق الذى اتبعوه، و أما الكفار بأعمالهم فلا شأن له تعالى فيهم و أما انتساب ضلالهم اليه فى قوله: «أَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ» فمعنى إضلال أعمالهم عدم هدايته لها الى غايات صالحه سعيده.

و فى الآيه إشاره الى أن الملاك كل الملاك فى سعاده الإنسان و شقائه اتباع الحق و اتباع الباطل و السبب فى ذلك انتساب الحق اليه تعالى دون الباطل.

و قوله: كَذٰلِكَ يَضْرِبُ اللّٰهُ لِلنّٰاسِ أَمْثٰالَهُمْ أى يبيّن لهم أوصافهم على ما هى عليه،و فى الإتيان باسم الإشاره الموضوعه للبعيد تفخيم لأمر ما ضربه من المثل.

قوله تعالى: فَإِذٰا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقٰابِ الى آخر الآيه،تفريع على ما تقدم فى الآيات الثلاث من وصف الفريقين كأنه قيل:إذا كان المؤمنون أهل الحق و اللّه ينعم عليهم بما ينعم و الكفار أهل الباطل و اللّه يضلّ أعمالهم فعلى المؤمنين إذا لقوا الكفار أن يقتلوهم و يأسروهم ليحيا الحق الذى عليه المؤمنون و تطهر الأرض من الباطل الذى عليه الكفار.

فقوله: فَإِذٰا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقٰابِ المراد باللقاء اللقاء فى القتال و ضرب الرقاب مفعول مطلق قائم مقام فعله العامل فيه،و التقدير:فاضربوا الرقاب-أى رقابهم-ضربا و ضرب الرقبه كنايه عن القتل بالسيف،لأن أيسر القتل و أسرعه ضرب الرقبه به.

و قوله: حَتّٰى إِذٰا أَثْخَنْتُمُوهُمْ فَشُدُّوا الْوَثٰاقَ فى المجمع:الإثخان إكثار القتل و غلبه العدو و قهرهم و منه أثخنه المرض اشتدّ عليه و أثخنه الجراح.انتهى.و فى المفردات:

وثقت به أثق ثقه سكنت اليه و اعتمدت عليه،و أوثقته شددته،و الوثاق-بفتح الواو- و الوثاق-بكسر الواو-اسمان لما يوثق به الشىء.انتهى.و «حَتّٰى» غايه لضرب الرقاب، و المعنى:فاقتلوهم حتى إذا أكثرتم القتل فيهم فأسروهم بشدّ الوثاق و إحكامه فالمراد بشد

الوثاق الأسر فالآيه فی ترتب الأسر فيها علی الاثخان فی معنی قوله تعالی: مٰا كٰانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرىٰ حَتّٰی يُثْخِنَ فِي الْأَرْضِ (الأنفال۶۷/).

و قوله: فَإِمّٰا مَنًّا بَعْدُ وَ إِمّٰا فِدٰاءً أی فأسروهم و يتفرع عليه أنكم إما تمنون عليهم منا بعد الأسر فتطلقونهم أو تسترقونهم و إما تفدونهم فداء بالمال أو بمن لكم عندهم من الأساری.

و قوله: حَتّٰی تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزٰارَهٰا أوزار الحرب أثقالها و هی الأسلحه التی يحملها المحاربون و المراد به وضع المقاتلين و أهل الحرب أسلحتهم كنايه عن انقضاء القتال.

و قوله: ذٰلِكَ أی الأمر ذلك أی إن حكم اللّه هو ما ذكر فی الآيه.

و قوله: وَ لَوْ يَشٰاءُ اللّٰهُ لاَنْتَصَرَ مِنْهُمْ الضمير للكفار أی و لو شاء اللّه الانتقام منهم لانتقم منهم بإهلاكهم و تعذيبهم من غير أن يأمركم بقتالهم.

و قوله: وَ لٰكِنْ لِيَبْلُوَا بَعْضَكُمْ بِبَعْضٍ استدراك من مشيه الانتصار أی و لكن لم ينتصر منهم بل أمركم بقتالهم ليمتحن بعضكم ببعض فيمتحن المؤمنين بالكفار يأمرهم بقتالهم ليظهر المطيعون من العاصين و يمتحن الكفار بالمؤمنين فيتميز أهل الشقاء منهم ممن يوفق للتوبه من الباطل و الرجوع الی الحق.

و قد ظهر بذلك أن قوله: «لِيَبْلُوَا بَعْضَكُمْ بِبَعْضٍ» تعليل للحكم المذكوره فی الآيه و الخطاب فی «بَعْضَكُمْ» لمجموع المؤمنين و الكفار و وجه الخطاب الی المؤمنين.

و قوله: وَ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللّٰهِ فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمٰالَهُمْ الكلام مسوق سوق الشرط و الحكم عام أی و من قتل فی سبيل اللّه و هو الجهاد و القتال مع أعداء الدين فلن يبطل أعمالهم الصالحه التی أتوا بها فی سبيل اللّه.

قوله تعالی: سَيَهْدِيهِمْ وَ يُصْلِحُ بٰالَهُمْ الضمير للذين قتلوا فی سبيل اللّه فالآيه و ما يتلوها لبيان حالهم بعد الشهاده أی سيهديهم اللّه الی منازل السعاده و الكرامه و يصلح حالهم

بالمغفره و العفو عن سيئاتهم فيصلحون لدخول الجنه.

و إذا انضمت هذه الآيه الى قوله تعالى: وَ لاٰ تَحْسَبَنَّ اَلَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اَللّٰهِ أَمْوٰاتاً بَلْ أَحْيٰاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ (آل عمران/١٦٩)،ظهر أن المراد بإصلاح بالهم إحياؤهم حياه يصلحون بها للحضور عند ربهم بانكشاف الغطاء.

و قال فى المجمع:و الوجه فى تكرير قوله: «بٰالَهُمْ» أن المراد بالأول أنه أصلح بالهم فى الدين و الدنيا،و بالثانى أنه يصلح حالهم فى نعيم العقبى فالأول سبب النعيم و الثانى نفس النعيم.

انتهى.و الفرق بين ما ذكره من المعنى و ما قدمناه أن قوله تعالى: «وَ يُصْلِحُ بٰالَهُمْ» على ما ذكرنا كالعطف التفسيرى لقوله: «سَيَهْدِيهِمْ» دون ما ذكره،و قوله الآتى: «وَ يُدْخِلُهُمُ اَلْجَنَّةَ» على ما ذكره كالعطف التفسيرى لقوله: «وَ يُصْلِحُ بٰالَهُمْ» دون ما ذكرناه.

قوله تعالى: وَ يُدْخِلُهُمُ اَلْجَنَّةَ عَرَّفَهٰا لَهُمْ غايه هدايته لهم،و قوله: «عَرَّفَهٰا لَهُمْ» حال من إدخاله إياهم الجنه أى سيدخلهم الجنه و الحال أنه عرفها لهم إما بالبيان الدنيوى من طريق الوحى و النبوه و إما بالبشرى عند القبض أو فى القبر أو فى القيامه أو فى جميع هذه المواقف هذا ما يفيده السياق من المعنى.

[سوره محمد (۴۷): الآيات ۷ الى ۱۵]

يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تَنْصُرُوا اَللّٰهَ يَنْصُرْكُمْ وَ يُثَبِّتْ أَقْدٰامَكُمْ (٧) وَ اَلَّذِينَ كَفَرُوا فَتَعْساً لَهُمْ وَ أَضَلَّ أَعْمٰالَهُمْ (٨) ذٰلِكَ بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا مٰا أَنْزَلَ اَللّٰهُ فَأَحْبَطَ أَعْمٰالَهُمْ (٩) أَ فَلَمْ يَسِيرُوا فِي اَلْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كٰانَ عٰاقِبَةُ اَلَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ دَمَّرَ اَللّٰهُ عَلَيْهِمْ وَ لِلْكٰافِرِينَ أَمْثٰالُهٰا (١٠) ذٰلِكَ بِأَنَّ اَللّٰهَ مَوْلَى اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ أَنَّ اَلْكٰافِرِينَ لاٰ مَوْلىٰ لَهُمْ (١١) إِنَّ اَللّٰهَ يُدْخِلُ اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّٰالِحٰاتِ جَنّٰاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا اَلْأَنْهٰارُ وَ اَلَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَتَّعُونَ وَ يَأْكُلُونَ كَمٰا تَأْكُلُ اَلْأَنْعٰامُ وَ اَلنّٰارُ مَثْوىً لَهُمْ (١٢) وَ كَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِنْ قَرْيَتِكَ اَلَّتِي أَخْرَجَتْكَ أَهْلَكْنٰاهُمْ فَلاٰ نٰاصِرَ لَهُمْ (١٣) أَ فَمَنْ كٰانَ عَلىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ كَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ وَ اِتَّبَعُوا أَهْوٰاءَهُمْ (١۴) مَثَلُ اَلْجَنَّةِ اَلَّتِي وُعِدَ اَلْمُتَّقُونَ فِيهٰا أَنْهٰارٌ مِنْ مٰاءٍ غَيْرِ آسِنٍ وَ أَنْهٰارٌ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُ وَ أَنْهٰارٌ مِنْ خَمْرٍ لَذَّةٍ لِلشّٰارِبِينَ وَ أَنْهٰارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى وَ لَهُمْ فِيهٰا مِنْ كُلِّ اَلثَّمَرٰاتِ وَ مَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ كَمَنْ هُوَ خٰالِدٌ فِي اَلنّٰارِ وَ سُقُوا مٰاءً حَمِيماً فَقَطَّعَ أَمْعٰاءَهُمْ (١۵)

بیان:

قوله تعالی: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تَنْصُرُوا اللّٰهَ يَنْصُرْكُمْ وَ يُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ تحضیض لهم علی الجهاد و وعد لهم بالنصر إن نصروا اللّه تعالی فالمراد بنصرهم للّه أن یجاهدوا فی سبیل اللّه علی أن یقاتلوا لوجه اللّه تأییدا لدینه و إعلاء لکلمه الحق لا لیستعملوا فی الأرض أو لیصیبوا غنیمه أو لیظهروا نجده و شجاعه.

و المراد بنصر اللّه لهم توفیقه الأسباب المقتضیه لظهورهم و غلبتهم علی عدوهم کإلقاء

ص :۷۲۳

الرعب فى قلوب الكفار و إداره الدوائر للمؤمنين عليهم و ربط جأش المؤمنين و تشجيعهم، و على هذا فعطف تثبيت الأقدام على النصر من عطف الخاص على العام و تخصيص تثبيت الأقدام،و هو كنايه عن التشجيع و تقويه القلوب،لكونه من أظهر أفراد النصر.

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ كَفَرُوا فَتَعْساً لَهُمْ وَ أَضَلَّ أَعْمٰالَهُمْ ذكر ما يفعل بالكفار عقيب ذكر ما يفعل بالمؤمنين الناصرين للّه لقياس حالهم من حالهم.

و التعس هو سقوط الإنسان على وجهه و بقاؤه عليه و يقابله الانتعاش و هو القيام عن السقوط على الوجه فقوله: «فَتَعْساً لَهُمْ» أى تعسوا تعسا و هو ما يتلوه دعاء عليهم نظير قوله:

قٰاتَلَهُمُ اللّٰهُ أَنّٰى يُؤْفَكُونَ (التوبه/۳۰)، قُتِلَ الْإِنْسٰانُ مٰا أَكْفَرَهُ (عبس/۱۷)،و يمكن أن يكون إخبارا عن تعسهم و بطلان أثر مساعيهم على نحو الكنايه فإن الإنسان أعجز ما يكون إذا كان ساقطا على وجهه.

قوله تعالى: ذٰلِكَ بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ فَأَحْبَطَ أَعْمٰالَهُمْ المراد بما أنزل اللّه هو القرآن و الشرائع و الأحكام التى أنزلها اللّه تعالى على نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و أمر بإطاعتها و الانقياد لها فكرهوها و استكبروا عن اتباعها.

و الآيه تعليل مضمون الآيه السابقه،و المعنى ظاهر.

قوله تعالى: أَ فَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كٰانَ عٰاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ دَمَّرَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ وَ لِلْكٰافِرِينَ أَمْثٰالُهٰا التدمير الإهلاك،يقال:دمّره اللّه أى أهلكه،و يقال:دمّر اللّه عليه أى أهلك ما يخصه من نفس و أهل و دار و عقار قد مرّ عليه أبلغ من دمّره كما قيل،و ضمير «أَمْثٰالُهٰا» للعاقبه أو للعقوبه المدلول عليها بسابق الكلام.

و المراد بالكافرين الكافرون بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و المعنى:و للكافرين بك يا محمد أمثال تلك العاقبه أو العقوبه و إنما اوعدوا بأمثال العاقبه أو العقوبه و لا يحلّ بهم إلا مثل واحد لأنهم فى معرض عقوبات كثيره دنيويه و اخرويه و إن كان لا يحلّ بهم إلا بعضها،و يمكن أن يراد

بالكافرين مطلق الكافرين،و الجمله من باب ضرب القاعده.

قوله تعالی: ذٰلِکَ بِأَنَّ اللّٰهَ مَوْلَی الَّذِینَ آمَنُوا وَ أَنَّ الْکٰافِرِینَ لاٰ مَوْلیٰ لَهُمْ الإشاره بـذلک الی ما تقـدم من نصـر المؤمنین و مقت الکـافرین و سوء عاقبتهم،و لا یصـغی الی ما قیل:إنه إشاره الی ثبوت عاقبه أو عقوبه الامم السالفه لهؤلاء،و کـذا ما قیل:إنه إشاره الی نصر المؤمنین،و ذلک لأن الآیه متعرضه لحال الطائفتین:المؤمنین و الکافر جمیعا.

و المـولی کـأنه مصـدر میمی أریـد به المعنی الوصـفی فهو بمعنی الولی و لـذلک یطلق علی سید العبـد و مـالکه لأـن له ولاـیه التصـرف فی امور عبده،و یطلق علی الناصـر لأنه یلی التصرف فی أمر منصوره بالتقویه و التأیید و اللّه سبحانه مولی لأنه المالک الذی یلی امور خلقه فی صـراطه التکوین و یدبرها کیف یشاء،قال تعالی مٰا لَکُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِیٍّ وَ لاٰ شَـفِیعٍ (الم السـجده۴/)،و قـال وَ رُدُّوا إِلَی اللّٰهِ مَوْلاٰهُمُ الْحَـقِّ (یونس۳۰/)،و هو تعـالی مولی لأـنه یلی تـدبیر امور عباده فی صـراط السعاده فیهـدیهم الی سعـادتهم و الجنـه و یـوفقهم للصالحـات و ینصـرهم علی أعـدائهم،و المولـویه بهـذا المعنی الثـانی تختص بـالمؤمنین،لأـنهم هم الداخلون فی حظیره العبودیه المتبعون لما یریده منهم ربهم دون الکفار.

و للمؤمنین مولی و ولی هو اللّه سـبحانه کمـا قـال «ذٰلِکَ بِأَنَّ اللّٰهَ مَوْلَی الَّذِینَ آمَنُوا» ،و قال اَللّٰهُ وَلِیُّ الَّذِینَ آمَنُوا (البقره۲۵۷/)،و أمـا الکفـار فقـد اتخـذوا الأصـنام أو أربـاب الأصـنام أولیـاء فهم أولیـاؤهم علی ما زعموا کما قال بالبناء علی مزعمتهم بنوع من التهکم: وَ الَّذِینَ کَفَرُوا أَوْلِیٰاؤُهُمُ الطّٰاغُوتُ (البقره۲۵۷/)،و نفی ولایتهم بالبناء علی حقیقه الأمر فقال:

«وَ أَنَّ الْکٰافِرِینَ لاٰ مَوْلیٰ لَهُمْ» ثم نفی ولاـیتهم مطلقـا تکوینـا و تشـریعا مطلقـا فقـال: أَمِ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِیٰاءَ فَـاللّٰهُ هُوَ الْوَلِیُّ (الشوری۹/)،و قال: إِنْ هِیَ إِلاّٰ أَسْمٰاءٌ سَمَّیْتُمُوهٰا أَنْتُمْ وَ آبٰاؤُکُمْ (النجم۲۳/).

فمعنی الآیه:أن نصره تعالی للمؤمنین و تثبیته أقدامهم و خذلانه الکفار و إضلاله أعمالهم

و عقوبته لهم إنما ذلک بسبب أنه تعالی مولی المؤمنین و ولیّهم،و أن الکفار لا مولی لهم فینصرهم و یهدی أعمالهم و ینجیهم من عقوبته.

قوله تعالی: إِنَّ اللّٰهَ یُدْخِلُ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ جَنّٰاتٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهٰارُ وَ الَّذِینَ کَفَرُوا یَتَمَتَّعُونَ وَ یَأْکُلُونَ کَمٰا تَأْکُلُ الْأَنْعٰامُ وَ النّٰارُ مَثْویً لَهُمْ مقایسه بین الفریقین و بیان أثر ولایه اللّٰه للمؤمنین و عدم ولایته للکفار من حیث العاقبه و الآخره و هی أن المؤمنین یدخلون الجنه و الکفار یقیمون فی النار.

و قد أشیر فی الکلام الی منشأ ما ذکر من الأثر حیث وصف کلا من الفریقین بما یناسب مآل حاله فأشار الی صفه المؤمنین بقوله: «الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ» و الی صفه الکفار بقوله: «یَتَمَتَّعُونَ وَ یَأْکُلُونَ کَمٰا تَأْکُلُ الْأَنْعٰامُ» فأفاد الوصفان بما بینهما من المقابله أن المؤمنین راشدون فی حیاتهم الدنیا مصیبون للحق حیث آمنوا باللّٰه و عملوا الأعمال الصالحه فسلکوا سبیل الرشد و قاموا بوظیفه الإنسانیه،و أما الکفار فلا عنایه لهم بإصابه الحق و لا تعلق لقلوبهم بوظائف الإنسانیه،و إنما همّهم بطنهم و فرجهم یتمتعون فی حیاتهم الدنیا القصیره و یأکلون کما تأکل الأنعام لا منیه لهم إلا ذلک و لا غایه لهم وراءه.

فهؤلاء أی المؤمنون تحت ولایه اللّٰه حیث یسلکون مسلکا یریده منهم ربهم و یهدیهم الیه و لذلک یدخلهم فی الآخره جنات تجری من تحتها الأنهار،و أولئک أی الکفار ما لهم من ولی و إنما وکلوا الی أنفسهم و لذلک کان مثواهم و مقامهم النار.

و إنما نسب دخول المؤمنین الجنات الی اللّٰه نفسه دون إقامه الکفار فی النار قضاء لحق الولایه المذکوره فله تعالی عنایه خاصه بأولیائه،و أما المنسلخون من ولایته فلا یبالی فی أی واد هلکوا.

قوله تعالی: وَ کَأَیِّنْ مِنْ قَرْیَهٍ هِیَ أَشَدُّ قُوَّهً مِنْ قَرْیَتِکَ الَّتِی أَخْرَجَتْکَ أَهْلَکْنٰاهُمْ فَلاٰ نٰاصِرَ لَهُمْ المراد بالقریه أهل القریه بدلیل قوله بعد: «أَهْلَکْنٰاهُمْ» الخ؛

و القريه التى أخرجته صلّى اللّه عليه و آله و سلّم هى مكه.

و فى الآيه تقويه لقلب النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و تهديد لأهل مكه و تحقير لأمرهم أن اللّه أهلك قرى كثيره كل منها أشد قوه من قريتهم و لا ناصر لهم ينصرهم.

قوله تعالى: أَ فَمَنْ كانَ عَلىٰ بَيِّنَهٍ مِنْ رَبِّهِ كَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ وَ اتَّبَعُوا أَهْواءَهُمْ السياق الجارى على قياس حال المؤمنين بحال الكفار يدل على أن المراد بمن كان على بينه من ربه هم المؤمنون فالمراد بكونهم على بينه من ربهم كونهم على دلاله بينه من ربهم توجب اليقين على ما اعتقدوا عليه و هى الحجه البرهانيه فهم إنما يتبعون الحجه القاطعه على ما هو الحرى بالإنسان الذى من شأنه أن يستعمل العقل و يتبع الحق.

و أما الذين كفروا فقد شغفهم أعمالهم السيئه التى زينها لهم الشيطان و تعلقت بها أهواؤهم و عملوا السيئات،فكم بين الفريقين من فرق.

قوله تعالى: مَثَلُ الْجَنَّهِ الَّتِى وُعِدَ الْمُتَّقُونَ الى آخر الآيه؛يفرق بين الفريقين ببيان مآل أمرهما و هو فى الحقيقه توضيح ما مر فى قوله: «إِنَّ اللّٰهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا» الخ؛من الفرق بينهما فهذه الآيه فى الحقيقه تفصيل تلك الآيه.

فقوله: مَثَلُ الْجَنَّهِ الَّتِى وُعِدَ الْمُتَّقُونَ المثل بمعنى الصفه-كما قيل-أى صفه الجنه التى وعد اللّه المتقين أن يدخلهم فيها،و ربما حمل المثل على معناه المعروف و استفيد منه أن الجنه أرفع و أعلى من أن يحيط بها الوصف و يحدها اللفظ و إنما تقرب الى الأذهان نوع تقريب بأمثال مضروبه كما يلوح اليه قوله تعالى: فَلاٰ تَعْلَمُ نَفْسٌ مٰا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّهِ أَعْيُنٍ (السجده١٧/).

و قد بدل قوله فى الآيه السابقه: «الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ» فى هذه الآيه من قوله:

«الْمُتَّقُونَ» تبديل اللازم من الملزوم فإن تقوى اللّه يستلزم الإيمان به و عمل الصالحات من الأعمال.

ص :٧٢٧

و قوله: فِيهٰا أَنْهٰارٌ مِنْ مٰاءٍ غَيْرِ آسِنٍ أى غير متغير بطول المقام،و قوله:

«وَ أَنْهٰارٌ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُ» كما فى ألبان الدنيا،و قوله: «وَ أَنْهٰارٌ مِنْ خَمْرٍ لَذَّةٍ لِلشّٰارِبِينَ» أى لذيذه للشاربين،و اللذه إما صفه مشبهه مؤنثه وصف للخمر،و إما مصدر وصفت به الخمر مبالغه،و إما بتقدير مضاف أى ذات لذه،و قوله: «وَ أَنْهٰارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى» أى خالص من الشمع و الرغوه و القذى و سائر ما فى عسل الدنيا من الأذى و العيوب،و قوله: «وَ لَهُمْ فِيهٰا مِنْ كُلِّ الثَّمَرٰاتِ» جمع للتعميم.

و قوله: وَ مَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ ينمحى بها عنهم كل ذنب و سيئه فلا تتكدر عيشتهم بمكدر و لا يتنغص بمنغص،و فى التعبير عنه تعالى بربهم إشاره الى غشيان الرحمه و شمول الحنان و الرأفه الإلهيه.

و قوله: كَمَنْ هُوَ خٰالِدٌ فِي النّٰارِ قياس محذوف أحد طرفيه أى أ من يدخل الجنه التى هذا مثلها كمن هو خالد فى النار و شرابهم الماء الشديد الحراره الذى يقطع أمعاءهم و ما فى جوفهم من الأحشاء إذا سقوه،و إنما يسقونه و هم مكرهون كما فى قوله: «وَ سُقُوا مٰاءً حَمِيماً فَقَطَّعَ أَمْعٰاءَهُمْ» ،و قيل:قوله: «كَمَنْ هُوَ خٰالِدٌ» الخ؛بيان لقوله فى الآيه السابقه: «كَمَنْ زُيِّنَ» الخ؛و هو كما ترى.

[سوره محمد (۴۷): الآيات ۱۶ الى ۳۲]

وَ مِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتّٰى إِذٰا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ قٰالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا اَلْعِلْمَ مٰا ذٰا قٰالَ آنِفاً أُولٰئِكَ اَلَّذِينَ طَبَعَ اَللّٰهُ عَلىٰ قُلُوبِهِمْ وَ اِتَّبَعُوا أَهْوٰاءَهُمْ (۱۶) وَ اَلَّذِينَ اِهْتَدَوْا زٰادَهُمْ هُدىً وَ آتٰاهُمْ تَقْوٰاهُمْ (۱۷) فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلاَّ اَلسّٰاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً فَقَدْ جٰاءَ أَشْرٰاطُهٰا فَأَنّٰى لَهُمْ إِذٰا جٰاءَتْهُمْ ذِكْرٰاهُمْ (۱۸) فَاعْلَمْ أَنَّهُ لاٰ إِلٰهَ إِلاَّ اَللّٰهُ وَ اِسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَ اَلْمُؤْمِنٰاتِ وَ اَللّٰهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ وَ مَثْوٰاكُمْ (۱۹) وَ يَقُولُ اَلَّذِينَ آمَنُوا لَوْ لاٰ نُزِّلَتْ سُورَةٌ فَإِذٰا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ مُحْكَمَةٌ وَ ذُكِرَ فِيهَا اَلْقِتٰالُ رَأَيْتَ اَلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ اَلْمَغْشِيِّ عَلَيْهِ مِنَ اَلْمَوْتِ فَأَوْلىٰ لَهُمْ (۲۰) طٰاعَةٌ وَ قَوْلٌ مَعْرُوفٌ فَإِذٰا عَزَمَ اَلْأَمْرُ فَلَوْ صَدَقُوا اَللّٰهَ لَكٰانَ خَيْراً لَهُمْ (۲۱) فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي اَلْأَرْضِ وَ تُقَطِّعُوا أَرْحٰامَكُمْ (۲۲) أُولٰئِكَ اَلَّذِينَ لَعَنَهُمُ اَللّٰهُ فَأَصَمَّهُمْ وَ أَعْمىٰ أَبْصٰارَهُمْ (۲۳) أَ فَلاٰ يَتَدَبَّرُونَ اَلْقُرْآنَ أَمْ عَلىٰ قُلُوبٍ أَقْفٰالُهٰا (۲۴) إِنَّ اَلَّذِينَ اِرْتَدُّوا عَلىٰ أَدْبٰارِهِمْ مِنْ بَعْدِ مٰا تَبَيَّنَ لَهُمُ اَلْهُدَى اَلشَّيْطٰانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَ أَمْلىٰ لَهُمْ (۲۵) ذٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قٰالُوا لِلَّذِينَ كَرِهُوا مٰا نَزَّلَ اَللّٰهُ سَنُطِيعُكُمْ فِي بَعْضِ اَلْأَمْرِ وَ اَللّٰهُ يَعْلَمُ إِسْرٰارَهُمْ (۲۶) فَكَيْفَ إِذٰا تَوَفَّتْهُمُ اَلْمَلاٰئِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَ أَدْبٰارَهُمْ (۲۷) ذٰلِكَ بِأَنَّهُمُ اِتَّبَعُوا مٰا أَسْخَطَ اَللّٰهَ وَ كَرِهُوا رِضْوٰانَهُ فَأَحْبَطَ أَعْمٰالَهُمْ (۲۸) أَمْ حَسِبَ اَلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَنْ لَنْ يُخْرِجَ اَللّٰهُ أَضْغٰانَهُمْ (۲۹) وَ لَوْ نَشٰاءُ لَأَرَيْنٰاكَهُمْ فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسِيمٰاهُمْ وَ لَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ اَلْقَوْلِ وَ اَللّٰهُ يَعْلَمُ أَعْمٰالَكُمْ (۳۰) وَ لَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتّٰى نَعْلَمَ اَلْمُجٰاهِدِينَ مِنْكُمْ وَ اَلصّٰابِرِينَ وَ نَبْلُوَا أَخْبٰارَكُمْ (۳۱) إِنَّ اَلَّذِينَ كَفَرُوا وَ صَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اَللّٰهِ وَ شَاقُّوا اَلرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مٰا تَبَيَّنَ لَهُمُ اَلْهُدىٰ لَنْ يَضُرُّوا اَللّٰهَ شَيْئاً وَ سَيُحْبِطُ أَعْمٰالَهُمْ (۳۲)

بیان:

قوله تعالی: وَ مِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتّٰى إِذٰا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ قٰالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مٰا ذٰا قٰالَ آنِفاً الخ؛آنفا اسم فاعل منصوب علی الظرفیه أو لکونه مفعولا فیه،و معناه الساعه التی قبیل ساعتک،و قیل:معناه هذه الساعه و هو علی أی حال مأخوذ من الأنف بمعنی الجارحه.

و قوله: وَ مِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ الضمیر للذین کفروا،و المراد باستماعهم الی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم إصغاؤهم الی ما یتلوه من القرآن و ما یبیّن لهم من اصول المعارف و شرائع الدین.

و قوله: حَتّٰى إِذٰا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ الضمیر للموصول و جمع الضمیر باعتبار المعنی کما أن إفراده فی «يَسْتَمِعُ» باعتبار اللفظ.

و قوله: قٰالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مٰا ذٰا قٰالَ آنِفاً المراد بالذین أوتوا العلم العلماء

باللّه من الصحابه،و الضمير فى «مٰا ذٰا قٰالَ» للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

و الاستفهام فى قولهم: «مٰا ذٰا قٰالَ آنِفاً» قيل:للاستعلام حقيقه لأن استغراقهم فى الكبر و الغرور و اتباع الأهواء ما كان يدعهم أن يفقهوا القول الحق كما قال تعالى فَمٰا لِهٰؤُلاٰءِ الْقَوْمِ لاٰ يَكٰادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثاً (النساء۷۸/)،و قيل:للاستهزاء،و قيل:للتحقير كأن القول لكونه مشحونا بالأباطيل لا يرجع الى معنى محصّل،و لكل من المعانى الثلاثه وجه.

و قوله: أُولٰئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللّٰهُ عَلىٰ قُلُوبِهِمْ تعريف لهم،و قوله: «وَ اتَّبَعُوا أَهْوٰاءَهُمْ» تعريف بعد تعريف فهو كعطف التفسير،و يتحصل منه أن اتباع الأهواء أماره الطبع على القلب فالقلب غير المطبوع عليه الباقى على طهاره الفطره الأصليه لا يتوقف فى فهم المعارف الدينيه و الحقائق الإلهيه.

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ اهْتَدَوْا زٰادَهُمْ هُدىً وَ آتٰاهُمْ تَقْوٰاهُمْ المقابله الظاهره بين الآيه و بين الآيه السابقه يعطى أن المراد بالاهتداء ما يقابل الضلال الملازم للطبع على القلب و هو التسليم لما تهدى اليه الفطره السليمه و اتباع الحق،و زياده هداهم من اللّه سبحانه رفعه تعالى درجه إيمانهم،و قد تقدم أن الهدى و الإيمان ذو مراتب مختلفه،و المراد بالتقوى ما يقابل اتباع الأهواء و هو الورع عن محارم اللّه و التجنب عن ارتكاب المعاصى.

قوله تعالى: فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلاَّ السّٰاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً فَقَدْ جٰاءَ أَشْرٰاطُهٰا الخ؛النظر هو الانتظار،و الأشراط جمع شرط بمعنى العلامه،و الأصل فى معناه الشرط بمعنى ما يتوقف عليه وجود الشىء لأن تحققه علامه تحقق الشىء فأشراط الساعه علاماتها الداله عليها.

و سياق الآيه سياق التهكم كأنهم واقفون موقفا عليهم إما أن يتبعوا الحق فتسعد بذلك عاقبتهم،و إما أن ينتظروا الساعه حتى إذا أيقنوا بوقوعها و أشرفوا عليها تذكروا و آمنوا و اتبعوا الحق أما اتباع الحق اليوم فلم يخضعوا له بحجه أو بموعظه أو عبره،و أما انتظارهم

مجیء الساعه لیتذکروا عنده فلا ینفعهم شیئا فإنها تجیء بغته و لا تمهلهم شیئا حتی یستعدوا لها بالذکری و إذا وقعت لم ینفعهم الذکری لأن الیوم یوم جزاء لا یوم عمل قال تعالی یَوْمَئِذٍ یَتَذَکَّرُ الْإِنْسانُ وَ أَنّی لَهُ الذِّکْری یَقُولُ یا لَیْتَنِی قَدَّمْتُ لِحَیاتِی (الفجر/۲۴).

مضافا الی أن أشراطها و علاماتها قد جاءت و تحققت،و لعل المراد بأشراطها خلق الإنسان و انقسام نوعه الی صلحاء و مفسدین و متقین و فجّار المستدعی للحکم الفصل بینهم و نزول الموت علیهم فإن ذلک کله من شرائط وقوع الواقعه و إتیان الساعه،و قیل:المراد بأشراط الساعه ظهور النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و هو خاتم الأنبیاء و انشقاق القمر و نزول القرآن و هو آخر الکتب السماویه.

هذا ما یعطیه التدبر فی الآیه من المعنی و هی-کما تری-حجه برهانیه فی عین أنها مسوقه سوق التهکم.

و علیه فقوله: «بَغْتَهً» حال من الإتیان جیء به لبیان الواقع و لیتفرع علیه قوله الآتی:

«فَأَنّی لَهُمْ إِذا جاءَتْهُمْ ذِکْراهُمْ» و لیس قیدا للانتظار حتی یفید أنهم إنما ینتظرون إتیانها بغته، و لدفع هذا التوهم قیل «إِلَّا السّاعَهَ أَنْ تَأْتِیَهُمْ بَغْتَهً» و لم یقل:إلا أن تأتیهم الساعه بغته.

و قوله: فَأَنّی لَهُمْ إِذا جاءَتْهُمْ ذِکْراهُمْ أنی خبر مقدم و «ذِکْراهُمْ» مبتدأ مؤخر و «إِذا جاءَتْهُمْ» معترضه بینهما،و المعنی:فکیف یکون لهم أن یتذکروا إذا جاءتهم؟أی کیف ینتفعون بالذکری فی یوم لا ینفع العمل الذی یعمل فیه و إنما هو یوم الجزاء.

قوله تعالی: فَاعْلَمْ أَنَّهُ لا إِلهَ إِلَّا اللّهُ وَ اسْتَغْفِرْ لِذَنْبِکَ وَ لِلْمُؤْمِنِینَ وَ الْمُؤْمِناتِ الخ؛قیل:هو متفرع علی جمیع ما تقدم فی السوره من سعاده المؤمنین و شقاوه الکفار کأنه قیل:إذا علمت أن الأمر کما ذکر من سعاده هؤلاء و شقاوه أولئک فاثبت علی ما أنت علیه من العلم بوحدانیه اللّه سبحانه فمعنی الأمر بالعلم علی هذا هو الأمر بالثبات علی العلم.

و يمكن أن يكون تفريعا على ما بينه فى الآيتين السابقتين أعنى قوله: «وَ مِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ -الى قوله- وَ آتٰاهُمْ تَقْوٰاهُمْ» من أنه تعالى يطبع على قلوب المشركين و يتركهم و ذنوبهم و يعكس الأمر فى الذين اهتدوا الى توحيده و الإيمان به فكأنه قيل:إذا كان الأمر على ذلك فاستمسك بعلمك بوحدانيه الإله و اطلب مغفره ذنبك و مغفره امتك من المؤمنين بك و المؤمنات حتى لا تكون ممن يطبع اللّه على قلبه و يحرمه التقوى بتركه و ذنوبه،و يؤيد هذا الوجه قوله فى ذيل الآيه: «وَ اللّٰهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ وَ مَثْوٰاكُمْ» .

فقوله: فَاعْلَمْ أَنَّهُ لاٰ إِلٰهَ إِلاَّ اللّٰهُ معناه على ما يؤيده السياق فاستمسك بعلمك أنه لا إله إلا اللّه،و قوله: «وَ اسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ» تقدم الكلام فى معنى الذنب المنسوب اليه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و سيأتى أيضا فى تفسير أول سوره الفتح إن شاء اللّه تعالى.

و قوله: وَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِنٰاتِ أمر بطلب المغفره للامه من المؤمنين و المؤمنات و حاشا أن يأمر تعالى بالاستغفار و لا يوجهه بالمغفره أو بالدعاء و لا يقابله بالاستجابه.

و قوله: وَ اللّٰهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ وَ مَثْوٰاكُمْ تعليل لما فى صدر الآيه «فَاعْلَمْ أَنَّهُ» الخ،و الظاهر أن المتقلب مصدر ميمى بمعنى الانتقال من حال الى حال،و كذلك المثوى بمعنى الاستقرار و السكون،و المراد أنه تعالى يعلم كل أحوالكم من متغيّر و ثابت و حركه و سكون فاثبتوا على توحيده و اطلبوا مغفرته،و احذروا أن يطبع على قلوبكم و يترككم و أهواءكم.

قوله تعالى: وَ يَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا لَوْ لاٰ نُزِّلَتْ سُورَةٌ الى آخر الآيه،لو لا تحضيضيه أى هلاّ أنزلت سوره يظهرون بها الرغبه فى نزول سوره جديده تأتيهم بتكاليف جديده يمتثلونها،و المراد بالسوره المحكمه المبيّنه التى لا تشابه فيها،و المراد بذكر القتال الأمر به.

و المراد بالذين فى قلوبهم مرض،الضعفاء الإيمان من المؤمنين دون المنافقين فإن الآيه

صریحه فی أن الـذین أظهروا الرغبه فی نزولها هم الذین آمنوا،و لا یعمّ الذین آمنوا للمنافقین إلا علی طریق المساهله غیر اللائقه بکلام اللّه تعالی فالآیه کقوله تعالی فی فریق من المؤمنین:

أَ لَمْ تَرَ إِلَی الَّذِینَ قِیلَ لَهُمْ کُفُّوا أَیْدِیَکُمْ وَ أَقِیمُوا الصَّلاٰهَ وَ آتُوا الزَّکٰاهَ فَلَمّٰا کُتِبَ عَلَیْهِمُ الْقِتٰالُ إِذٰا فَرِیقٌ مِنْهُمْ یَخْشَوْنَ النّٰاسَ کَخَشْیَهِ اللّٰهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْیَهً (النساء۷۷/).

و المغشی علیه من الموت هو المحتضر،یقال:غشیه غشاوه إذا ستره و غطّاه و غشی علی فلان-بالبناء-للمفعول-إذا نابه ما غشی فهمه،و نظر المغشی علیه من الموت إشخاصه ببصره الیک من غیر أن یطرف.

و قـوله: فَأَوْلیٰ لَهُمْ لعله خبر لمبتـدإ محـذوف،و التقـدیر:أولی لهـم ذلـک أی حریّ بهـم أن ینظروا کـذلک أی أن یحتضـروا فیموتوا،و عن الأصـمعی أن قولهم:«أولی لـک»کلمه تهدیـد معنـاه ولیـک و قارنک ما تکره،و الآیه نظیره قوله تعالی: أَوْلیٰ لَکَ فَأَوْلیٰ ثُمَّ أَوْلیٰ لَکَ فَأَوْلیٰ (القیامه۳۵/).

و معنی الآیه:و یقول الـذین آمنوا هلاّ أنزلت سوره فـإذا أنزلت سوره محکمه لا تشابه فیهـا و امروا فیها بالقتال و الجهاد رأیت ضعفاء الإیمان منهم ینظرون الیک من شده الخشیه نظر المحتضر فأولی لهم ذلک.

قوله تعالی: طٰاعَهٌ وَ قَوْلٌ مَعْرُوفٌ فَإِذٰا عَزَمَ الْأَمْرُ فَلَوْ صَدَقُوا اللّٰهَ لَکٰانَ خَیْراً لَهُمْ عزم الأمر أی جد و تنجز.

و قوله: «طٰاعَهٌ وَ قَوْلٌ مَعْرُوفٌ» کأنه خبر لمبتـدإ محـذوف و التقدیر أمرنا-أو أمرهم و شأنهم-أی إیمانهم بنا طاعه واثقونا علیها و قول معروف غیر منکر قـالوا لنـا و هو إظهـار السـمع و الطـاعه کما یحکیه تعالی عنهم بقوله: آمَنَ الرَّسُولُ بِمٰا أُنْزِلَ إِلَیْهِ مِنْ رَبِّهِ وَ الْمُؤْمِنُونَ -الی أن قال- وَ قٰالُوا سَمِعْنٰا وَ أَطَعْنٰا (البقره۲۸۵/).

و علی هذا یتصل قوله بعده: «فَإِذٰا عَزَمَ الْأَمْرُ فَلَوْ صَدَقُوا اللّٰهَ لَکٰانَ خَیْراً لَهُمْ» بما قبله

اتصالا بينا،و المعنى:أن الأمر هو ما واثقوا اللّه عليه من قولهم:سمعنا و أطعنا فلو أنهم حين عزم الأمر صدقوا اللّه فيما قالوا و أطاعوه فيما يأمر به و منه أمر القتال لكان خيرا لهم.

و يحتمل أن يكون قوله: «طٰاعَةٌ» الخ؛خبرا لضمير عائد الى القتال المذكور و التقدير القتال المذكور فى السوره طاعه منهم و قول معروف فلو أنهم حين عزم الأمر صدقوا اللّه فى إيمانهم و أطاعوه به لكان خيرا لهم.أما كونه طاعه منهم فظاهر،و أما كونه قولا معروفا فلأن إيجاب القتال و الأمر بالدفاع عن المجتمع الصالح لإبطال كيد أعدائه قول معروف يعرفه العقل و العقلاء.

قوله تعالى: فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَ تُقَطِّعُوا أَرْحٰامَكُمْ الخطاب للذين فى قلوبهم مرض المتثاقلين فى أمر الجهاد فى سبيل اللّه،و قد التفت اليهم بالخطاب لزياده التوبيخ و التقريع،و الاستفهام للتقرير،و التولى الإعراض و المراد به الإعراض عن كتاب اللّه و العمل بما فيه و العود الى الشرك و رفض الدين.

و المعنى:فهل يتوقع منكم إن أعرضتم عن كتاب اللّه و العمل بما فيه و منه الجهاد فى سبيل اللّه أن تفسدوا فى الأرض و تقطّعوا أرحامكم بسفك الدماء و نهب الأموال و هتك الأعراض تكالبا على جيفه الدنيا أى إن توليتم كان المتوقع منكم ذلك.

قوله تعالى: أُولٰئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللّٰهُ فَأَصَمَّهُمْ وَ أَعْمىٰ أَبْصٰارَهُمْ الإشاره الى المفسدين فى الأرض المقطعين للأرحام و قد وصفهم اللّه بأنه لعنهم فأصمّهم و أذهب بسمعهم فلا يسمعون القول الحق و أعمى أبصارهم فلا يرون الرأى الحق فإنها لا تعمى الأبصار و لكن تعمى القلوب التى فى الصدور.

قوله تعالى: أَ فَلاٰ يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلىٰ قُلُوبٍ أَقْفٰالُهٰا الاستفهام للتوبيخ و ضمير الجمع راجع الى المذكورين فى الآيه السباقه،و تنكير «قُلُوبٍ» كما قيل للدلاله على أن المراد قلوب هؤلاء و أمثالهم.

قال فی مجمع البیان:و فی هذا دلاله علی بطلان قول من قال:لا یجوز تفسیر شیء من ظاهر القرآن إلا بخبر و سمع.انتهی.

قوله تعالی: إِنَّ الَّذِینَ ارْتَدُّوا عَلی أَدْبارِهِمْ مِنْ بَعْدِ ما تَبَیَّنَ لَهُمُ الْهُدَی الشَّیْطانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَ أَمْلی لَهُمْ الارتداد علی الأدبار الرجوع الی الاستدبار بعد الاستقبال و هو استعاره أرید بها الترک بعد الأخذ،و التسویل تزیین ما تحرض النفس علیه و تصویر القبیح لها فی صوره الحسن،و المراد بالإملاء الإمداد أو تطویل الآمال.

قوله تعالی: ذلِکَ بِأَنَّهُمْ قالُوا لِلَّذِینَ کَرِهُوا ما نَزَّلَ اللّهُ سَنُطِیعُکُمْ فِی بَعْضِ الْأَمْرِ وَ اللّهُ یَعْلَمُ إِسْرارَهُمْ الإشاره بذلک الی تسویل الشیطان و إملائه و بالجمله تسلطه علیهم،و المراد «لِلَّذِینَ کَرِهُوا ما نَزَّلَ اللّهُ» هم الذین کفروا کما تقدم فی قوله:

وَ الَّذِینَ کَفَرُوا فَتَعْساً لَهُمْ وَ أَضَلَّ أَعْمالَهُمْ ذلِکَ بِأَنَّهُمْ کَرِهُوا ما أَنْزَلَ اللّهُ (الآیه ۹ من السوره).

و قوله: سَنُطِیعُکُمْ فِی بَعْضِ الْأَمْرِ مقول قولهم و وعد منهم للکفار بالطاعه و هو کما یلوح من تقیید الطاعه ببعض الأمر علی نحو الإجمال کلام من لا یقدر علی التظاهر بطاعه من یرید طاعته فی جمیع الامور لکونه علی خطر من التظاهر بالطاعه المطلقه فیسرّ الی من یعده أنه سیطیعه فی بعض الأمر و فیما تیسّر له ذلک ثم یکتم ذلک و یقعد متربصا للدوائر.

و یستفاد من ذلک أن هؤلاء کانوا قوما من المنافقین أسرّوا الی الکفار ما حکاه تعالی عنهم و وعدهم الطاعه لهم مهما تیسر لهم ذلک،و یؤید ذلک قوله تعالی بعد: «وَ اللّهُ یَعْلَمُ إِسْرارَهُمْ» .

قوله تعالی: فَکَیْفَ إِذا تَوَفَّتْهُمُ الْمَلائِکَهُ یَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَ أَدْبارَهُمْ متفرع علی ما قبله،و المعنی:هذا حالهم الیوم یرتدّون بعد تبین الهدی لهم فیفعلون ما یشاءون

فکیف حالهم إذا توفتهم الملائکه و هم یضربون وجوهم و أدبارهم.

قوله تعالی: ذٰلِکَ بِأَنَّهُمُ اتَّبَعُوا مٰا أَسْخَطَ اللّٰهَ وَ کَرِهُوا رِضْوٰانَهُ فَأَحْبَطَ أَعْمٰالَهُمْ الظاهر أن المراد بما أسخط اللّه أهواء النفس و تسویلات الشیطان المستتبعه للمعاصی و الذنوب الموبقه کما قال تعالی «وَ اتَّبَعُوا أَهْوٰاءَهُمْ» ،و قال «الشَّیْطٰانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَ أَمْلیٰ لَهُمْ» .

و السخط و الرضا من صفاته تعالی الفعلیه و المراد بهما العقاب و الثواب.

و الإشاره فی قوله: «ذٰلِکَ» الی ما ذکر فی الآیه السابقه من عذاب الملائکه لهم عند توفیهم أی سبب عقابهم أن أعمالهم حابطه لاتباعهم ما أسخط اللّه و کراهتهم رضوانه،و إذا لا عمل لهم صالحا یشقون بالعذاب.

قوله تعالی: أَمْ حَسِبَ الَّذِینَ فِی قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَنْ لَنْ یُخْرِجَ اللّٰهُ أَضْغٰانَهُمْ قال الراغب:الضغن-بکسر الضاد-و الضغن-بضمّها-الحقد الشدید و جمعه أضغان انتهی.و المراد بالذین فی قلوبهم مرض الضعفاء الإیمان و لعلهم الذین آمنوا أولا علی ضعف فی إیمانهم ثم مالوا الی النفاق و ارتدوا بعد الإیمان،فالتدبر الدقیق فی تاریخ صدر الإسلام یوضح أن قوما ممن آمن بالنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم کانوا علی هذه الصفه کما أن قوما منهم آخرین کانوا منافقین من أول یوم آمنوا الی آخر عمرهم،و علی هذا فعدّهم من المؤمنین فیما تقدم بملاحظه بادئ أمرهم.

و المعنی:بل ظن هؤلاء المنافقون الذین فی قلوبهم مرض أن لن یخرج اللّه و لن یظهر أحقادهم للدین و أهله.

قوله تعالی: وَ لَوْ نَشٰاءُ لَأَرَیْنٰاکَهُمْ فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسِیمٰاهُمْ وَ لَتَعْرِفَنَّهُمْ فِی لَحْنِ الْقَوْلِ وَ اللّٰهُ یَعْلَمُ أَعْمٰالَکُمْ السیماء العلامه،و المعنی:و لو نشاء لأریناک اولئک المرضی القلوب فلعرفتهم بعلامتهم التی أعلمناهم بها.

و قوله: وَ لَتَعْرِفَنَّهُمْ فِی لَحْنِ الْقَوْلِ قال الراغب:اللحن صرف الکلام عن سننه الجاری علیه:إما بإزاله الإعراب أو التصحیف و هو المذموم،و ذلک أکثر استعمالا،و إما بإزالته عن التصریح و صرفه الی تعریض و فحوی،و هو محمود عند أکثر الادباء من حیث البلاغه.انتهی.

فالمعنی:و لتعرفنهم من جنس قولهم بما یشتمل علیه من الکنایه و التعریض،و فی جعل لحن القول ظرفا للمعرفه نوع من العنایه المجازیه.

و قوله: وَ اللّٰهُ یَعْلَمُ أَعْمٰالَکُمْ أی یعلم حقائقها و أنها من أی القصود و النیّات صدرت فیجازی المؤمنین بصالح أعمالهم و غیرهم بغیرها،ففیه وعد للمؤمنین و وعید لغیرهم.

قوله تعالی: وَ لَنَبْلُوَنَّکُمْ حَتّٰی نَعْلَمَ الْمُجٰاهِدِینَ مِنْکُمْ وَ الصّٰابِرِینَ وَ نَبْلُوَا أَخْبٰارَکُمْ البلاء و الابتلاء الامتحان و الاختبار،و الآیه بیان عله کتابه القتال علی المؤمنین،و هو الاختبار الإلهی لیمتاز به المجاهدون فی سبیل اللّه الصابرون علی مشاق التکالیف الإلهیه.

و قوله: وَ نَبْلُوَا أَخْبٰارَکُمْ کأن المراد بالأخبار الأعمال من حیث إنها تصدر عن العاملین فیکون أخبارا لهم یخبر بها عنهم،و اختبار الأعمال یمتاز به صالحها من طالحها کما أن اختبار النفوس یمتاز به النفوس الصالحه الخیّره و قد تقدم فیما تقدم أن المراد بالعلم الحاصل له تعالی من امتحان عباده هو ظهور حال العباد بذلک،و بنظر أدق هو علم فعلی له تعالی خارج عن الذات.

قوله تعالی: إِنَّ الَّذِینَ کَفَرُوا وَ صَدُّوا عَنْ سَبِیلِ اللّٰهِ وَ شَاقُّوا الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مٰا تَبَیَّنَ لَهُمُ الْهُدیٰ لَنْ یَضُرُّوا اللّٰهَ شَیْئاً وَ سَیُحْبِطُ أَعْمٰالَهُمْ المراد بهؤلاء رؤساء الضلال من کفار مکه و من یلحق بهم لأنهم الذین صدّوا عن سبیل اللّه و شاقّوا الرسول و عادوه أشد المعاداه بعد ما تبین لهم الهدی.

و قوله: لَنْ يَضُرُّوا اَللّٰهَ شَيْئاً لأن كيد الإنسان و مكره لا يرجع إلا الى نفسه و لا يضرّ إلا إياه،و قوله: «وَ سَيُحْبِطُ أَعْمٰالَهُمْ» أى مساعيهم لهدم أساس الدين و ما عملوه لإطفاء نور اللّه،و قيل:المراد إحباط أعمالهم و إبطالها فلا يثابون فى الآخره على شىء من أعمالهم، و المعنى الأول أنسب للسياق لأن فيه تحريض المؤمنين و تشجيعهم على قتال المشركين و تطييب نفوسهم أنهم هم الغالبون كما تفيده الآيات التاليه (۱).

[سوره محمد (۴۷): الآيات ۳۳ الى ۳۸]

يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اَللّٰهَ وَ أَطِيعُوا اَلرَّسُولَ وَ لاٰ تُبْطِلُوا أَعْمٰالَكُمْ (۳۳) إِنَّ اَلَّذِينَ كَفَرُوا وَ صَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اَللّٰهِ ثُمَّ مٰاتُوا وَ هُمْ كُفّٰارٌ فَلَنْ يَغْفِرَ اَللّٰهُ لَهُمْ (۳۴) فَلاٰ تَهِنُوا وَ تَدْعُوا إِلَى اَلسَّلْمِ وَ أَنْتُمُ اَلْأَعْلَوْنَ وَ اَللّٰهُ مَعَكُمْ وَ لَنْ يَتِرَكُمْ أَعْمٰالَكُمْ (۳۵) إِنَّمَا اَلْحَيٰاةُ اَلدُّنْيٰا لَعِبٌ وَ لَهْوٌ وَ إِنْ تُؤْمِنُوا وَ تَتَّقُوا يُؤْتِكُمْ أُجُورَكُمْ وَ لاٰ يَسْئَلْكُمْ أَمْوٰالَكُمْ (۳۶) إِنْ يَسْئَلْكُمُوهٰا فَيُحْفِكُمْ تَبْخَلُوا وَ يُخْرِجْ أَضْغٰانَكُمْ (۳۷) هٰا أَنْتُمْ هٰؤُلاٰءِ تُدْعَوْنَ لِتُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اَللّٰهِ فَمِنْكُمْ مَنْ يَبْخَلُ وَ مَنْ يَبْخَلْ فَإِنَّمٰا يَبْخَلُ عَنْ نَفْسِهِ وَ اَللّٰهُ اَلْغَنِيُّ وَ أَنْتُمُ اَلْفُقَرٰاءُ وَ إِنْ تَتَوَلَّوْا يَسْتَبْدِلْ قَوْماً غَيْرَكُمْ ثُمَّ لاٰ يَكُونُوا أَمْثٰالَكُمْ (۳۸)

۱- ۱) .محمد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ۱۶-۳۲:بحث روائى حول الساعه و اشراطها؛الاستغفار؛حب على عليه السّلام.

بیان:

قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا أَطِیعُوا اللّٰهَ وَ أَطِیعُوا الرَّسُولَ وَ لاٰ تُبْطِلُوا أَعْمٰالَکُمْ الآیه و إن کانت فی نفسها مستقله فی مدلولها مطلقه فی معناها حتی استدلّ الفقهاء بقوله فیها: «وَ لاٰ تُبْطِلُوا أَعْمٰالَکُمْ» علی حرمه إبطال الصلاه بعد الشروع فیها لکنها من حیث وقوعها فی سیاق الآیات السابقه المتعرضه لأمر القتال،و کذا الآیات اللاحقه الجاریه علی السیاق و خاصه ما فی ظاهر قوله: «إِنَّ الَّذِینَ کَفَرُوا» الخ؛من التعلیل و ما فی قوله: «فَلاٰ تَهِنُوا وَ تَدْعُوا إِلَی السَّلْمِ» الخ؛من التفریع،و بالجمله الآیه بالنظر الی سیاقها تدلّ علی إیجاب طاعه اللّه سبحانه فیما أنزل من الکتاب و شرّع من الحکم و إیجاب طاعه الرسول فیما بلّغ عن اللّه سبحانه،و فیما یصدر من الأمر من حیث ولایته علی المؤمنین فی المجتمع الدینی،و علی تحذیر المؤمنین من إبطال أعمالهم بفعل ما یوجب حبط أعمالهم کما ابتلی به اولئک الضعفاء الإیمان المائلون الی النفاق الذین انجرّ أمر بعضهم أن ارتدّوا بعد ما تبین لهم الهدی.

فالمراد بحسب المورد من طاعه اللّه طاعته فیما شرّع و أنزل من حکم القتال،و من طاعه الرسول طاعته فیما بلّغ منه و فیما أمر به منه و من مقدماته بما له من الولایه فیه و بإبطال الأعمال التخلف عن حکم القتال کما تخلف المنافقون و أهل الردّه.

قوله تعالی: إِنَّ الَّذِینَ کَفَرُوا وَ صَدُّوا عَنْ سَبِیلِ اللّٰهِ ثُمَّ مٰاتُوا وَ هُمْ کُفّٰارٌ فَلَنْ یَغْفِرَ اللّٰهُ لَهُمْ ظاهر السیاق أنه تعلیل لمضمون الآیه السابقه فیفید أنکم لو لم تطیعوا اللّه و رسوله و أبطلتم أعمالکم باتباع ما أسخط اللّه و کراهه رضوانه أدّاکم ذلک الی اللحوق بأهل الکفر و الصد و لا مغفره لهم بعد موتهم کذلک أبدا.

و المراد بالصد عن سبیل اللّه الإعراض عن الإیمان أو منع الناس أن یؤمنوا.

ص: ۷۴۰

قوله تعالى: فَلاٰ تَهِنُوا وَ تَدْعُوا إِلَى السَّلْمِ وَ أَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ وَ اللّٰهُ مَعَكَمْ وَ لَنْ يَتِرَكُمْ أَعْمٰالَكَمْ تفريع على ما تقدم،و قوله: «فَلاٰ تَهِنُوا» من الوهن بمعنى الضعف و الفتور،و قوله: «وَ تَدْعُوا إِلَى السَّلْمِ» معطوف على «تَهِنُوا» واقع فى حيز النهى أى و لا ـ تدعوا الى السلم،و السلم-بفتح السين-الصلح،و قوله: «وَ أَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ» جمله حاليه أى لا تفعلوا الصلح،و قوله: «وَ أَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ» جمله حاليه أى لا تفعلوا ذلك و الحال أنكم الغالبون،و المراد بالعلوّ الغلبه و هى استعاره مشهوره.

و قوله: وَ اللّٰهُ مَعَكُمْ معطوف على «وَ أَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ» يبين سبب علوّهم و يعلله فالمراد بمعيّته تعالى لهم معيّه النصر دون المعيّه القيّوميه التى يشير إليها قوله تعالى: وَ هُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مٰا كُنْتُمْ (الحديد/۴).

و قوله: وَ لَنْ يَتِرَكُمْ أَعْمٰالَكُمْ قال فى المجمع:يقال:وتره يتره و ترا إذا نقصه و منه الحديث (۱)فكأنه وتر أهله و ماله،و أصله القطع و منه التره القطع بالقتل و منه الوتر المنقطع بانفراده عن غيره.انتهى.

فالمعنى:لن ينقصكم أعمالكم أى يوفّى أجرها تاما كاملا،و قيل:المعنى:لن يضيع أعمالكم،و قيل:لن يظلمكم،و المعانى متقاربه.

و معنى الآيه:إذا كانت سبيل عدم طاعه اللّه و رسوله و إبطال أعمالكم هذه السبيل و كان مؤدّيا الى الحرمان من مغفره اللّه أبدا فلا تضعفوا و لا تفتروا فى أمر القتال و لا تدعوا المشركين الى الصلح و ترك القتال و الحال أنكم أنتم الغالبون و اللّه ناصركم عليهم و لن ينقصكم شيئا من اجوركم بل يوفيكموها تامه كامله.

و فى الآيه وعد المؤمنين بالغلبه و الظفر إن أطاعوا اللّه و رسوله فهى كقوله: وَ لاٰ تَهِنُوا وَ لاٰ

۱- ۱) .و هو ما عن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم«من فاتته صلاه العصر فكأنما وتر أهله و ماله»عن الجوامع.

تَحْزَنُوا وَ أَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (آل عمران١٣٩/).

قوله تعالى: إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَ لَهْوٌ وَ إِنْ تُؤْمِنُوا وَ تَتَّقُوا يُؤْتِكُمْ أُجُورَكُمْ وَ لاٰ يَسْئَلْكُمْ أَمْوٰالَكُمْ ترغيب لهم فى الآخره و تزهيد لهم عن الدنيا ببيان حقيقتها و هى أنها لعب و لهو-و قد مر معنا كونها لعبا و لهوا-.

و قوله: وَ إِنْ تُؤْمِنُوا الخ؛أى إن تؤمنوا و تتقوا بطاعته و طاعه رسوله يؤتكم أجوركم و لا يسألكم أموالكم بإزاء ما أعطاكم و ظاهر السياق أن المراد بالأموال جميع أموالهم و يؤيده أيضا الآيه التاليه.

قوله تعالى: إِنْ يَسْئَلْكُمُوهٰا فَيُحْفِكُمْ تَبْخَلُوا وَ يُخْرِجْ أَضْغٰانَكُمْ الإحفاء الإجهاد و تحميل المشقه،و المراد بالبخل-كما قيل-الكفّ عن الإعطاء،و الأضغان الأحقاد.

و المعنى:إن يسألكم جميع أموالكم فيجهدكم بطلب كلها كففتم عن الإعطاء لحبكم لها و يخرج أحقاد قلوبكم فضللتم.

قوله تعالى: هٰا أَنْتُمْ هٰؤُلاٰءِ تُدْعَوْنَ لِتُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللّٰهِ فَمِنْكُمْ مَنْ يَبْخَلُ الى آخر الآيه بمنزله الاستشهاد فى بيان الآيه السابقه كأنه قيل:إنه إن يسأل الجميع فيحفكم تبخلوا و يشهد بذلك أنكم أنتم هؤلاء تدعون لتنفقوا فى سبيل اللّه-و هو بعض أموالكم-فبعضكم يبخل فيظهر به أنه لو سأل الجميع جميعكم بخلتم.

و قوله: وَ مَنْ يَبْخَلْ فَإِنَّمٰا يَبْخَلُ عَنْ نَفْسِهِ أى يمنع الخير عن نفسه فإن اللّه لا يسأل ما لهم لينتفع هو به بل لينتفع به المنفقون فيما فيه خير دنياهم و آخرتهم فامتناعهم عن إنفاقه امتناع منهم عن خير أنفسهم،و اليه يشير قوله بعده: «وَ اللّٰهُ الْغَنِيُّ وَ أَنْتُمُ الْفُقَرٰاءُ» و القصران للقلب أى اللّه هو الغنى دونكم و أنتم الفقراء دون اللّه.

و قوله: وَ إِنْ تَتَوَلَّوْا يَسْتَبْدِلْ قَوْماً غَيْرَكُمْ ثُمَّ لاٰ يَكُونُوا أَمْثٰالَكُمْ قيل:

عطف على قوله: «وَ إِنْ تُؤْمِنُوا وَ تَتَّقُوا» و المعنى:إن تؤمنوا و تتقوا يؤتكم أجوركم و إن تتولوا و تعرضوا يستبدل قوما غيركم بأن يوفقهم للإيمان دونكم ثم لا يكونوا أمثالكم بل يؤمنون و يتقون و ينفقون فى سبيل اللّه.

سوره الفتح مدنیه و هی تسع و عشرون آیه

اشاره

[سوره الفتح (۴۸): الآیات ۱ الی ۷]

اشاره

بِسْمِ اَللّهِ اَلرَّحْمنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;إِنّا فَتَحْنا لَکَ فَتْحاً مُبِیناً (۱) لِیَغْفِرَ لَکَ اَللّهُ ما تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِکَ وَ ما تَأَخَّرَ وَ یُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَیْکَ وَ
یَهْدِیَکَ صِراطاً مُسْتَقِیماً (۲) وَ یَنْصُرَکَ اَللّهُ نَصْراً عَزِیزاً (۳) هُوَ اَلَّذِی أَنْزَلَ اَلسَّکِینَهَ فِی قُلُوبِ اَلْمُؤْمِنِینَ لِیَزْدادُوا إِیماناً مَعَ إِیمانِهِمْ
وَ لِلّهِ جُنُودُ اَلسَّماواتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ کانَ اَللّهُ عَلِیماً حَکِیماً (۴) لِیُدْخِلَ اَلْمُؤْمِنِینَ وَ اَلْمُؤْمِناتِ جَنّاتٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا اَلْأَنْهارُ خالِدِینَ
فِیها وَ یُکَفِّرَ عَنْهُمْ سَیِّئاتِهِمْ وَ کانَ ذلِکَ عِنْدَ اَللّهِ فَوْزاً عَظِیماً (۵) وَ یُعَذِّبَ اَلْمُنافِقِینَ وَ اَلْمُنافِقاتِ وَ اَلْمُشْرِکِینَ وَ اَلْمُشْرِکاتِ
اَلظّانِّینَ بِاللّهِ ظَنَّ اَلسَّوْءِ عَلَیْهِمْ دائِرَهُ اَلسَّوْءِ وَ غَضِبَ اَللّهُ عَلَیْهِمْ وَ لَعَنَهُمْ وَ أَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَ ساءَتْ مَصِیراً (۶) وَ لِلّهِ جُنُودُ اَلسَّماواتِ
وَ اَلْأَرْضِ وَ کانَ اَللّهُ عَزِیزاً حَکِیماً (۷)

ص: ۷۴۴

بیان:

مضامین آیات السوره بفصولها المختلفه ظاهره الانطباق علی قصه صلح الحدیبیه الواقعه فی السنه السادسه من الهجره و ما وقع حولها من الوقائع کقصه تخلّف الأعراب و صدّ المشرکین،و بیعه الشجره علی ما تقصّله الآثار و سیجیء شطر منها فی البحث الروائی التالی إن شاء اللّه تعالی.

فغرض السوره بیان ما امتنّ اللّه تعالی علی رسوله صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بما رزقه من الفتح المبین فی هذه السفره،و علی المؤمنین ممن معه،و مدحهم البالغ،و الوعد الجمیل للذین آمنوا منهم و عملوا الصالحات،و السوره مدنیه.

قوله تعالی: إِنّٰا فَتَحْنٰا لَکَ فَتْحاً مُبِیناً کلام واقع موقع الامتنان،و تأکید الجمله بإنّ و نسبه الفتح الی نون العظمه و توصیفه بالمبین کل ذلک للاعتناء بشأن الفتح الذی یمتنّ به.

و المراد بهذا الفتح علی ما تؤیده قرائن الکلام هو ما رزق اللّه نبیه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من الفتح فی صلح الحدیبیه.

و ذلک أن ما سیأتی فی آیات السوره من الامتنان علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و المؤمنین،و مدحهم و الرضا عن بیعتهم و وعدهم الجمیل فی الدنیا بمغانم عاجله و آجله و فی الآخره بالجنه و ذمّ المخلّفین من الأعراب إذ استنفرهم رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فلم یخرجوا معه،و ذمّ المشرکین فی صدّهم النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و من معه،و ذمّ المنافقین،و تصدیقه تعالی رؤیا نبیه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و قوله: «فَعَلِمَ مٰا لَمْ تَعْلَمُوا فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذٰلِکَ فَتْحاً قَرِیباً» -و کاد یکون صریحا-کل ذلک معان مرتبطه

بخروجه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم الی مکه للحج و انتهاء ذلک الی صلح الحدیبیه.

و أما کون هذا الصلح فتحا مبینا رزقه اللّه نبیه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فظاهر بالتدبر فی لحن آیات السوره فی هذه القصه فقد کان خروج النبی و المؤمنین الی هذه البغیه خروجا علی خطر عظیم لا یرجی معه رجوعهم الی المدینه عاده کما یشیر الیه قوله تعالی: بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ یَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَ الْمُؤْمِنُونَ إِلیٰ أَهْلِیهِمْ أَبَداً و المشرکون من صنادید قریش و من یتبعهم علی ما لهم من الشوکه و القوه و العداوه مع النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و المؤمنین لم یتوسط بینهم منذ سنین إلا السیف و لم یجمعهم جامع غیر معرکه القتال کغزوه بدر و أحد و الأحزاب،و لم یخرج مع النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم إلا شرذمه قلیلون-ألف و أربعمائه-لا قدر لهم عند جموع المشرکین و هم فی عقر دارهم.

و لکن اللّه سبحانه قلّب الأمر للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و المؤمنین علی المشرکین فرضوا بما لم یکن مطموعا فیه متوقعا منهم فسألوا النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أن یصالحهم علی ترک القتال عشر سنین،و علی تأمین کل من القبیلین أتباع الآخر و من لحق به،و علی أن یرجع النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم الی المدینه عامه هذا ثم یقدم الی مکه العام القابل فیخلّوا له المسجد و الکعبه ثلاثه أیام.

و هذا من أوضح الفتح رزقه اللّه نبیه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و کان من أمسّ الأسباب بفتح مکه سنه ثمان من الهجره فقد آمن جمع کثیر من المشرکین فی السنتین بین الصلح و فتح مکه،و فتح فی أوائل سنه سبع خیبر و ما والاه و قوی به المسلمون و اتّسع الإسلام اتساعا بیّنا و کثر جمعهم و انتشر صیتهم و أشغلوا بلادا کثیره،و خرج النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لفتح مکه فی عشره آلاف أو فی اثنی عشر ألفا،و قد کان خرج الی حدیبیه فی ألف و أربعمائه علی ما تفصّله الآثار.

قوله تعالی: لِیَغْفِرَ لَکَ اللّٰهُ مٰا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِکَ وَ مٰا تَأَخَّرَ وَ یُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَیْکَ وَ یَهْدِیَکَ صِرٰاطاً مُسْتَقِیماً وَ یَنْصُرَکَ اللّٰهُ نَصْراً عَزِیزاً اللام فی قوله: «لِیَغْفِرَ» للتعلیل علی ما هو ظاهر اللفظ فظاهره أن الغرض من هذا الفتح المبین هو مغفره ما تقدم من ذنبک و ما تأخر،و من المعلوم أن لا رابطه بین الفتح و بین مغفره الذنب و لا معنی معقولا لتعلیله

بالمغفره.

و قول بعضهم فرارا عن الإشكال:إن اللام المكسوره فى «لِيَغْفِرَ» لام القسم و الأصل ليغفرنّ حذفت نون التوكيد و بقى ما قبلها مفتوحا للدلاله على المحذوف غلط لا شاهد عليه من الاستعمال.

و كذا قول بعض آخر فرارا عن الإشكال«إن العله هو مجموع المغفره و ما عطف عليه من إتمام النعمه و الهدايه و النصر العزيز من حيث المجموع فلا ينافى عدم كون البعض أى مغفره الذنب فى نفسه عله للفتح»كلام سخيف لا يغنى طائلا فإن مغفره الذنب لا هى عله أو جزء عله للفتح و لا مرتبطه نوع ارتباط بما عطف عليها حتى يوجه دخولها فى ضمن علله فلا مصحح لذكرها وحدها و لا مع العلل و فى ضمنها.

و بالجمله هذا الإشكال نعم الشاهد على أن ليس المراد بالذنب فى الآيه هو الذنب المعروف و هو مخالفه التكليف المولوى،و لا المراد بالمغفره معناها المعروف و هو ترك العقاب على المخالفه المذكوره فالذنب فى اللغه على ما يستفاد من موارد استعمالاته هو العمل الذى له تبعه سيئه كيفما كان،و المغفره هى الستر على الشيء،و أما المعنيان المذكوران المتبادران من لفظى الذنب و المغفره الى أذهاننا اليوم أعنى مخالفه الأمر المولوى المستتبع للعقاب و ترك العقاب عليها فإنما لزماهما بحسب عرف المتشرعين.

و قيام النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بالدعوه و نهضته على الكفر و الوثنيه فيما تقدم على الهجره و إدامته ذلك و ما وقع له من الحروب و المغازى مع الكفار و المشركين فيما تأخر عن الهجره كان عملا منه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ذا تبعه سيئه عند الكفار و المشركين و ما كانوا ليغفروا له ذلك ما كانت لهم شوكه و مقدره،و ما كانوا لينسوا زهوق ملتهم و انهدام سنتهم و طريقتهم،و لا ثارات من قتل من صناديدهم دون أن يشفوا غليل صدورهم بالانتقام منه و إمحاء اسمه و إعفاء رسمه غير أن اللّه سبحانه رزقه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم هذا الفتح و هو فتح مكه أو فتح الحديبيه المنتهى الى فتح مكه فذهب

بشوكتهم و أخمد نارهم فستر بذلك عليه ما كان لهم عليه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من الذنب و آمنه منهم.

فالمراد بالذنب-و اللّه أعلم-التبعه السيئه التى لدعوته صلّى اللّه عليه و آله و سلّم عند الكفار و المشركين و هو ذنب لهم عليه كما فى قول موسى لربه وَ لَهُمْ عَلَيَّ ذَنْبٌ فَأَخافُ أَنْ يَقْتُلُونِ (الشعراء/ ۱۴)،و ما تقدم من ذنبه هو ما كان منه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بمكه قبل الهجره،و ما تأخر من ذنبه هو ما كان منه بعد الهجره،و مغفرته تعالى لذنبه هى ستره عليه بإبطال تبعته بإذهاب شوكتهم و هدم بنيتهم،و يؤيد ذلك ما يتلوه من قوله: «وَ يُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ -الى أن قال- وَ يَنْصُرَكَ اللّهُ نَصْراً عَزِيزاً» .

و فى قوله: لِيَغْفِرَ لَكَ اللّهُ الخ؛بعد قوله: «إِنّا فَتَحْنا لَكَ» التفات من التكلم الى الغيبه و لعل الوجه فيه أن محصّل السوره امتنانه تعالى على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و المؤمنين بما رزق من الفتح و إنزال السكينه و النصر و سائر ما وعدهم فيها فناسب أن يكون السياق الجارى فى السوره سياق الغيبه و يذكر تعالى فيها فاسمه و ينسب اليه النصر بما يعبده نبيه و المؤمنون وحده قبال ما لا يعبده المشركون و إنما يعبدون آلهه من دونه طمعا فى نصرهم و لا ينصرونهم.

و أما سياق التكلم مع الغير المشعر بالعظمه فى الآيه الاولى فلمناسبته ذكر الفتح فيها و يجرى الكلام فى قوله تعالى الآتى: «إِنّا أَرْسَلْناكَ شاهِداً» الآيه.

و قوله: «وَ يُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ» قيل:أى يتمّها عليك فى الدنيا بإظهارك على عدوك و إعلاء أمرك و تمكين دينك،و فى الآخره برفع درجتك،و قيل:أى يتمّها عليك بفتح خيبر و مكه و الطائف.

و قوله: وَ يَهْدِيَكَ صِراطاً مُسْتَقِيماً قيل:أى و يثبتك على صراط يؤدّى بسالكه الى الجنه،و قيل:أى و يهديك الى مستقيم الصراط فى تبليغ الأحكام و إجراء الحدود.

و قوله: وَ يَنْصُرَكَ اللّهُ نَصْراً عَزِيزاً قيل:النصر العزيز هو ما يمتنع به من كل

جبار عنيد و عات مريد،و قد فعل بنبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ذلك إذ جعل دينه أعزّ الأديان و سلطانه أعظم السلطان،و قيل:المراد بالنصر العزيز ما هو نادر الوجود قليل النظير أو عديمه و نصره تعالى لنبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كذلك كما يظهر بقياس حاله فى أول بعثته الى حاله فى آخر أيام دعوته.

و التدبر فى سياق الآيتين بالبناء على ما تقدم من معنى قوله: «إِنّٰا فَتَحْنٰا لَکَ فَتْحاً مُبِیناً لِیَغْفِرَ لَکَ اللّٰهُ مٰا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِکَ وَ مٰا تَأَخَّرَ» يعطى أن يكون المراد بقوله: «وَ یُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَیْکَ» هو تمهيده تعالى له صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لتمام الكلمه و تصفيته الجو لنصره نصرا عزيزا بعد رفع الموانع بمغفره ما تقدم من ذنبه و ما تأخر.

و بقوله: «وَ یَهْدِیَکَ صِرٰاطاً مُسْتَقِیماً» هدايته صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بعد تصفيه الجو له الى الطريق الموصل الى الغايه الذى سلكه بعد الرجوع من الحديبيه من فتح خيبر و بسط سلطه الدين فى أقطار الجزيره حتى انتهى الى فتح مكه و الطائف.

و بقوله: وَ یَنْصُرَکَ اللّٰهُ نَصْراً عَزِیزاً نصره له صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ذاك النصر الظاهر الباهر الذى قلما يوجد-أو لا يوجد-له نظير إذ فتح له مكه و الطائف و انبسط الإسلام فى أرض الجزيره و انقلع الشرك و ذلّ اليهود و خضع له نصارى الجزيره و المجوس القاطنون بها،و أكمل تعالى للناس دينهم و أتمّ عليهم نعمته و رضى لهم الإسلام دينا.

قوله تعالى: هُوَ الَّذِی أَنْزَلَ السَّکِینَةَ فِی قُلُوبِ الْمُؤْمِنِینَ لِیَزْدٰادُوا إِیمٰاناً مَعَ إِیمٰانِهِمْ الخ؛الظاهر أن المراد بالسكينه سكون النفس و ثباتها و اطمئنانها الى ما آمنت به،و لذا علّل إنزالها فيها بقوله: «لِیَزْدٰادُوا إِیمٰاناً مَعَ إِیمٰانِهِمْ» و قد تقدم البحث عن السكينه فى ذيل قوله تعالى: أَنْ یَأْتِیَکُمُ التّٰابُوتُ فِیهِ سَکِینَةٌ مِنْ رَبِّکُمْ (البقره۲۴۸/)فى الجزء الثانى من الكتاب و ذكرنا هناك أنها تنطبق على روح الإيمان المذكور فى قوله تعالى: وَ أَیَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ (المجادله۲۲/).

و المراد بإنزال السكينه فى قلوبهم إيجادها فيها بعد عدمها فكثيرا ما يعبر فى القرآن عن

الخلق و الإيجاد بالإنزال كقوله: وَ أَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعٰامِ ثَمٰانِيَهَ أَزْوٰاجٍ (الزمر/۶)،و قوله:

وَ أَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ (الحديد/۲۵)،و قوله: وَ إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلاّٰ عِنْدَنٰا خَزٰائِنُهُ وَ مٰا نُنَزِّلُهُ إِلاّٰ بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ (الحجر/۲۱).و إنما عبّر عن الخلق و الإيجاد بالإنزال للإشاره الى علوّ مبدئه.

و المراد بزياده الإيمان اشتداده فإن الإيمان بشيء هو العلم به مع الالتزام بحيث يترتب عليه آثاره العمليه،و من المعلوم أن كلا من العلم و الالتزام المذكورين مما يشتد و يضعف فالإيمان الذى هو العلم المتلبس بالالتزام يشتد و يضعف.

فمعنى الآيه:اللّه الذى أوجد الثبات و الاطمئنان الذى هو لازم مرتبه من مراتب الروح فى قلوب المؤمنين ليشتد به الإيمان الذى كان لهم قبل نزول السكينه فيصير أكمل مما كان قبله (۱).

و قوله: وَ لِلّٰهِ جُنُودُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ الجند هو الجمع الغليظ من الناس إذا جمعهم غرض يعملون لأجله و لذا أطلق على العسكر المجتمعين على إجراء ما يأمر به أميرهم،و السياق يشهد أن المراد بجنود السماوات و الأرض الأسباب الموجوده فى العالم مما يرى و لا يرى من الخلق فهى وسائط متخلله بينه تعالى و بين ما يريده من شيء تطيعه و لا تعصاه.

و إيراد الجمله أعنى قوله: «وَ لِلّٰهِ جُنُودُ» الخ؛بعد قوله: «هُوَ الَّذِى أَنْزَلَ السَّكِينَهَ» الخ؛ للدلاله على أن له جميع الأسباب و العلل التى فى الوجود فله أن يبلغ الى ما يشاء بما يشاء و لا يغلبه شيء فى ذلك،و قد نسبت الى زياده إيمان المؤمنين بانزال السكينه فى قلوبهم.

و قوله: «وَ كٰانَ اللّٰهُ عَلِيماً حَكِيماً» أى منيعا جانبه لا يغلبه شيء متقنا فى فعله لا يفعل إلا ما تقتضيه حكمته و الجمله بيان تعليلى لقوله: «وَ لِلّٰهِ جُنُودُ» الخ؛كما أنه بيان تعليلى لقوله: «هُوَ

۱- ۱) .الفتح ۱-۷:كلام فى الايمان و ازدياده.

اَلَّذِی أَنْزَلَ السَّکِینَهَ» الخ؛کأنه قیل:أنزل السکینه لکذا و له ذلک لأن له جمیع الجنود و الأسباب لأنه العزیز علی الإطلاق و الحکیم علی الإطلاق.

قوله تعالی: لِیُدْخِلَ الْمُؤْمِنِینَ وَ الْمُؤْمِنٰاتِ جَنّٰاتٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهٰارُ الی آخر الآیه،تعلیل آخر لقوله: «أَنْزَلَ السَّکِینَهَ فِی قُلُوبِ الْمُؤْمِنِینَ» علی المعنی کما أن قوله: «لِیَزْدٰادُوا إِیمٰاناً» تعلیل له بحسب اللفظ کأنه قیل:خص المؤمنین بإنزال السکینه و حرم علی غیرهم ذلک لیزداد إیمان هؤلاء مع إیمانهم و حقیقه ذلک أن یدخل هؤلاء الجنه و یعذب اولئک فیکون قوله: «لِیُدْخِلَ» بدلا أو عطف بیان من قوله: «لِیَزْدٰادُوا» الخ.

و فی متعلق لام «لِیُدْخِلَ» الخ؛أقوال أخر کالقول بتعلقها بقوله: «فَتَحْنٰا» أو قوله:

«لِیَزْدٰادُوا» أو بجمیع ما تقدم الی غیر ذلک مما لا جدوی لإیراده.

و ضم المؤمنات الی المؤمنین فی الآیه لدفع توهم اختصاص الجنه و تکفیر السیئات بالذکور لوقوع الآیه فی سیاق الکلام فی الجهاد،و الجهاد و الفتح واقعان علی أیدیهم فصرح باسم المؤمنات لدفع التوهم کما قیل.

و ضمیر «خٰالِدِینَ» و «یُکَفِّرَ عَنْهُمْ سَیِّئٰاتِهِمْ» للمؤمنین و المؤمنات جمیعا علی التغلیب.

و قوله: «وَ کٰانَ ذٰلِکَ عِنْدَ اللّٰهِ فَوْزاً عَظِیماً» بیان لکون ذلک سعاده حقیقیه لا ریب فیها لکونه عند اللّه کذلک و هو یقول الحق.

قوله تعالی: وَ یُعَذِّبَ الْمُنٰافِقِینَ وَ الْمُنٰافِقٰاتِ وَ الْمُشْرِکِینَ وَ الْمُشْرِکٰاتِ الی آخر الآیه معطوف علی قوله: «لِیُدْخِلَ» بالمعنی الذی تقدم،و تقدیم المنافقین و المنافقات علی المشرکین و المشرکات فی الآیه لکونهم أضر علی المسلمین من أهل الشرک و لأن عذاب أهل النفاق أشد،قال تعالی: إِنَّ الْمُنٰافِقِینَ فِی الدَّرْکِ الْأَسْفَلِ مِنَ النّٰارِ .

و قوله: «الظّٰانِّینَ بِاللّٰهِ ظَنَّ السَّوْءِ» السوء بالفتح فالسکون مصدر بمعنی القبح و السوء

بالضم اسم مصدر،و ظن السوء هو ظنهم أن اللّه لا ينصر رسوله و قيل:المراد بظن السوء ما يعمّ ذلک و سائر ظنونهم السیئه من الشرک و الکفر.

و قوله: عَلَيْهِمْ دٰائِرَةُ السَّوْءِ دعاء علیهم أو قضاء علیهم أی لیستضروا بدائره السوء التی تدور لتصیب من تصیب من الهلاک و العذاب.

و قوله: وَ غَضِبَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ وَ لَعَنَهُمْ وَ أَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ معطوف علی قوله:

«عَلَيْهِمْ دٰائِرَةُ» الخ؛و قوله: «وَ سٰاءَتْ مَصِيراً» بیان مساءه مصیرهم،کما أن قوله: «وَ كٰانَ ذٰلِكَ عِنْدَ اللّٰهِ فَوْزاً عَظِيماً» بیان لحسن مصیر أهل الإیمان.

قوله تعالی: وَ لِلّٰهِ جُنُودُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ تقدم معناه،و الظاهر أنه بیان تعلیلی للآیتین أعنی قوله: «لِيُدْخِلَ الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِنٰاتِ -الی قوله- وَ أَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ» علی حذو ما کان مثله فیما تقدم بیانا تعلیلیا لقوله: «أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ» (۱).

[سوره الفتح (۴۸): الآیات ۸ الی ۱۰]

إِنّٰا أَرْسَلْنٰاكَ شٰاهِداً وَ مُبَشِّراً وَ نَذِيراً (۸) لِتُؤْمِنُوا بِاللّٰهِ وَ رَسُولِهِ وَ تُعَزِّرُوهُ وَ تُوَقِّرُوهُ وَ تُسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَ أَصِيلاً (۹) إِنَّ اَلَّذِينَ يُبٰايِعُونَكَ إِنَّمٰا يُبٰايِعُونَ اَللّٰهَ يَدُ اَللّٰهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمٰا يَنْكُثُ عَلىٰ نَفْسِهِ وَ مَنْ أَوْفىٰ بِمٰا عٰاهَدَ عَلَيْهُ اَللّٰهَ فَسَيُؤْتِيهِ أَجْراً عَظِيماً (۱۰)

۱- ۱) .الفتح ۱-۷:بحث روائی فی:صلح الحدیبیه؛عصمه الانبیاء؛نزول السکینه فی قلوب المؤمنین،معنی ذنب رسول اللّه.

بیان:

قوله تعالی: إِنّا أَرْسَلْناکَ شاهِداً وَ مُبَشِّراً وَ نَذِيراً المراد بشهادته صلّی اللّه علیه و آله و سلّم شهادته علی الأعمال من إیمان و کفر و عمل صالح أو طالح،و قد تکرر فی کلامه تعالی ذکر شهادته صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و تقدم استیفاء الکلام فی معنی هذه الشهاده،و هی شهاده حمل فی الدنیا، و أداء فی الآخره.

و کونه مبشرا تبشیره لمن آمن و اتقی بالقرب من اللّه و جزیل ثوابه،و کونه نذیرا إنذاره و تخویفه لمن کفر و تولی بألیم عذابه.

قوله تعالی: لِتُؤْمِنُوا بِاللّهِ وَ رَسُولِهِ وَ تُعَزِّرُوهُ وَ تُوَقِّرُوهُ وَ تُسَبِّحُوهُ بُکْرَهً وَ أَصِيلاً القراءه المشهوره بتاء الخطاب فی الأفعال الأربعه،و قرء ابن کثیر و ابو عمرو بیاء الغیبه فی الجمیع و قراءتها أرجح بالنظر الی السیاق.

و کیف کان فاللام فی «لِتُؤْمِنُوا» للتعلیل أی أرسلناک کذا و کذا لتؤمنوا باللّه و رسوله.

و التعزیر-علی ما قیل-النصر و التوقیر التعظیم کما قال تعالی مٰا لَکُمْ لاٰ تَرْجُونَ لِلّهِ وَقٰاراً (نوح/١٣)،و الظاهر أن الضمائر فی «تُعَزِّرُوهُ وَ تُوَقِّرُوهُ وَ تُسَبِّحُوهُ» جمیعا للّه تعالی و المعنی:إنا أرسلناک کذا و کذا لیؤمنوا باللّه و رسوله و ینصروه تعالی بأیدیهم و ألسنتهم و یعظموه و یسبحوه-و هو الصلاه-بکره و أصیلا أی غداه و عشیا.

و قیل:الضمیران فی «تُعَزِّرُوهُ وَ تُوَقِّرُوهُ» للرسول صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و ضمیر «تُسَبِّحُوهُ» للّه تعالی و یوهنه لزوم اختلاف الضمائر المتسقه.

قوله تعالی: إِنَّ الَّذِينَ يُبٰايِعُونَکَ إِنَّمٰا يُبٰايِعُونَ اللّهَ يَدُ اللّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ الی آخر الآیه.البیعه نوع من المیثاق ببذل الطاعه قال فی المفردات:و بایع السلطان إذا تضمن بذل الطاعه له بما رضخ له انتهی،و الکلمه مأخوذه من البیع بمعناه المعروف فقد کان من دأبهم

أنهم إذا أرادوا إنجاز البيع أعطى البائع يده للمشترى فكأنهم كانوا يمثلون بذلك نقل الملك التصرفات التى يتحقق معظمها باليد الى المشترى بالتصفيق،و بذلك سمى التصفيق عند بذل الطاعه بيعه و مبايعه،و حقيقه معناه إعطاء المبايع يده للسلطان مثلا ليعمل به ما يشاء.

فقوله: إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ تنزيل بيعته صلّى اللّه عليه و آله و سلّم منزله بيعته تعالى بدعوى أنها هى فما يواجهونه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم به من بذل الطاعه لا يواجهون به إلا اللّه سبحانه لأن طاعته طاعه اللّه ثم قرره زياده تقرير و تأكيد بقوله: «يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ» حيث جعل يده صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يد اللّه كما جعل رميه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم رمى نفسه فى قوله: وَ مَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَ لَكِنَّ اللَّهَ رَمَى (الأنفال/١٧).

و فى نسبه ما له صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من الشأن الى نفسه تعالى آيات كثيره كقوله تعالى: مَنْ يُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ (النساء/٨٠)،و قوله: فَإِنَّهُمْ لاَ يُكَذِّبُونَكَ وَ لَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ (الأنعام/٣٣)،و قوله: لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ (آل عمران/١٢٨).

و قوله: فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ النكث نقض العهد و البيعه، و الجمله تفريع على قوله: «إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ» و المعنى:فإذا كان بيعتك بيعه اللّه فالناكث الناقض لها ناقض لبيعه اللّه و لا يتضرر بذلك إلا نفسه كما لا ينتفع بالإيفاء إلا نفسه لأن اللّه غنى عن العالمين.

و قوله: وَ مَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهُ اللَّهَ فَسَيُؤْتِيهِ أَجْراً عَظِيماً وعد جميل على حفظ العهد و الإيفاء به.

و الآيه لا تخلو من إيماء الى أن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كان عند البيعه يضع يده على أيديهم فكانت يده على أيديهم لا بالعكس.

[سوره الفتح (۴۸): الآيات ۱۱ الى ۱۷]

سَيَقُولُ لَكَ اَلْمُخَلَّفُونَ مِنَ اَلْأَعْرابِ شَغَلَتْنا أَمْوالُنا وَ أَهْلُونا فَاسْتَغْفِرْ لَنا يَقُولُونَ بِأَلْسِنَتِهِمْ ما لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ
اَللّهِ شَيْئاً إِنْ أَرادَ بِكُمْ ضَرًّا أَوْ أَرادَ بِكُمْ نَفْعاً بَلْ كانَ اَللّهُ بِما تَعْمَلُونَ خَبِيراً (۱۱) بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ اَلرَّسُولُ وَ اَلْمُؤْمِنُونَ إِلى
أَهْلِيهِمْ أَبَداً وَ زُيِّنَ ذلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ وَ ظَنَنْتُمْ ظَنَّ اَلسَّوْءِ وَ كُنْتُمْ قَوْماً بُوراً (۱۲) وَ مَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِاللّهِ وَ رَسُولِهِ فَإِنّا أَعْتَدْنا لِلْكافِرِينَ
سَعِيراً (۱۳) وَ لِلّهِ مُلْكُ اَلسَّماواتِ وَ اَلْأَرْضِ يَغْفِرُ لِمَنْ يَشاءُ وَ يُعَذِّبُ مَنْ يَشاءُ وَ كانَ اَللّهُ غَفُوراً رَحِيماً (۱۴) سَيَقُولُ اَلْمُخَلَّفُونَ إِذَا
اِنْطَلَقْتُمْ إِلى مَغانِمَ لِتَأْخُذُوها ذَرُونا نَتَّبِعْكُمْ يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلامَ اَللّهِ قُلْ لَنْ تَتَّبِعُونا كَذلِكُمْ قالَ اَللّهُ مِنْ قَبْلُ فَسَيَقُولُونَ بَلْ
تَحْسُدُونَنا بَلْ كانُوا لا يَفْقَهُونَ إِلاّ قَلِيلاً (۱۵) قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ اَلْأَعْرابِ سَتُدْعَوْنَ إِلى قَوْمٍ أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ تُقاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ
فَإِنْ تُطِيعُوا يُؤْتِكُمُ اَللّهُ أَجْراً حَسَناً وَ إِنْ تَتَوَلَّوْا كَما تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ يُعَذِّبْكُمْ عَذاباً أَلِيماً (۱۶) لَيْسَ عَلَى اَلْأَعْمى حَرَجٌ وَ لا عَلَى
اَلْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَ لا عَلَى اَلْمَرِيضِ حَرَجٌ وَ مَنْ يُطِعِ اَللّهَ وَ رَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا اَلْأَنْهارُ وَ مَنْ يَتَوَلَّ يُعَذِّبْهُ عَذاباً أَلِيماً
(۱۷)

بیان:

قوله تعالی: سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرابِ شَغَلَتْنا أَمْوالُنا وَ أَهْلُونا فَاسْتَغْفِرْ لَنا الی آخر الآیه،قال فی المجمع:المخلف هو المتروک فی المکان خلف الخارجین من البلد،و هو مشتق من الخلف و ضده المقدم.انتهی.و الأعراب-علی ما قالوا-الجماعه من عرب البادیه و لا یطلق علی عرب الحاضره،و هو اسم جمع لا مفرد له من لفظه.

و قوله: سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرابِ إخبار عما سیأتی من قولهم للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و فی اللفظ دلاله ما علی نزول الآیات فی رجوعه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من الحدیبیه الی المدینه و لما یردها.

و قوله: شَغَلَتْنا أَمْوالُنا وَ أَهْلُونا فَاسْتَغْفِرْ لَنا أی کان الشاغل المانع لنا عن صحابتک و الخروج معک هو أموالنا و أهلونا حیث لم یکن هنا من یقوم بأمرنا فخفنا ضیعتها فلزمناها فاستغفر لنا اللّه تعالی یغفر لنا تخلفنا عنک،و فی سؤال الاستغفار دلیل علی أنهم کانوا یرون التخلف ذنبا فتعلقهم بأنه شغلتهم الأموال و الأهلون لیس اعتذارا للتبری عن الذنب بل ذکرا للسبب الموقع فی الذنب.

و قوله: يَقُولُونَ بِأَلْسِنَتِهِمْ ما لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ تکذیب لهم فی جمیع ما أخبروا به و سألوه فلا أن الشاغل لهم هو شغل الأموال و الأهلین،و لا أنهم یهتمون باستغفاره صلّی اللّه علیه و آله و سلّم، و إنما سألوه لیکون ذلک جنه یصرفون بها العتاب و التوبیخ عن أنفسهم.

و قوله: قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللّهِ شَيْئاً إِنْ أَرادَ بِكُمْ ضَرًّا أَوْ أَرادَ بِكُمْ نَفْعاً جواب حلی عما اعتذروا به من شغل الأموال و الأهلین محصله أن اللّه سبحانه له الخلق و الأمر و هو المالک المدبر لکل شیء لا رب سواه فلا ضر و لا نفع إلا بإرادته و مشیّته فلا یملک

أحد منه تعالى شيئا حتى يقهره على ترك الضر أو فعل الخير إن أراد الضر أو على ترك الخير إن أراد ما لا يريده هذا القاهر من الخير،و إذا كان كذلك فانصرافكم عن الخروج مع النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم نصره للدين و اشتغالكم بما اعتللتم به من حفظ الأموال و الأهلين لا يغنى من اللّه شيئا لا يدفع الضر إن أراد اللّه بكم ضرا و لا يعين على جلب الخير و لا يعجله إن أراد بكم خيرا.

فقوله: قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ الخ؛جواب عن تعللهم بالشغل على تقدير تسليم صدقهم فيه،ملخصه أن تعلقكم فى دفع الضر و جلب الخير بظاهر الأسباب و منها تدبيركم و القعود بذلك عن مشروع دينى لا يغنيكم شيئا فى ضر أو نفع بل الأمر تابع لما أراده اللّه سبحانه فالآيه فى معنى قوله تعالى: «قُلْ لَنْ يُصِيبَنٰا إِلاّٰ مٰا كَتَبَ اللّٰهُ لَنٰا» .

و التمسك بالأسباب و عدم إلغائها و إن كان مشروعا مأمورا به لكنه فيما لا يعارض ما هو أهل منها كالدفاع عن الحق و إن كان فيه بعض المكاره المحتمله اللهم إلا إذا تعقّب خطرا قطعيا لا أثر معه للدفاع و السعى.

و قوله: بَلْ كٰانَ اللّٰهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ خَبِيراً تعريض لهم فيه إشاره الى كذبهم فى قولهم: «شَغَلَتْنٰا أَمْوٰالُنٰا وَ أَهْلُونٰا» .

قوله تعالى: بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَ الْمُؤْمِنُونَ إِلىٰ أَهْلِيهِمْ أَبَداً وَ زُيِّنَ ذٰلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ الخ؛بيان لما يشير اليه قوله: «بَلْ كٰانَ اللّٰهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ خَبِيراً» من كذبهم فى اعتذارهم،و المعنى:ما تخلفتم عن الخروج بسبب اشتغالكم بالأموال و الأهلين بل ظننتم أن الرسول و المؤمنين لن يرجعوا الى أهليهم أبدا و أن الخارجين سيقتلون بأيدى قريش بما لهم من الجموع و البأس الشديد و الشوكه و القدره و لذلك تخلفتم.

و قوله: وَ زُيِّنَ ذٰلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ أى زين الشيطان ذلك الظن فى قلوبكم فأخذتم بما يقتضيه ذلك الظن المزين و هو أن تتخلفوا و لا تخرجوا حذرا من أن تهلكوا و تبيدوا.

و قوله: وَ ظَنَنْتُمْ ظَنَّ السَّوْءِ وَ كُنْتُمْ قَوْماً بُوراً البور-على ما قيل-مصدر بمعنى الفساد أو الهلاك أريد به معنى الفاعل أى كنتم قوما فاسدين أو هالكين.

قيل:المراد بظن السوء ظنهم أن لن ينقلب الرسول و المؤمنون الى أهليهم أبدا و لا يبعد أن يكون المراد به ظنهم أن اللّه لا ينصر رسوله و لا يظهر دينه كما مرّ فى قوله فى الآيه السادسه من السوره: «الظّانِّينَ بِاللّهِ ظَنَّ السَّوْءِ» بل هو أظهر.

قوله تعالى: وَ مَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِاللّهِ وَ رَسُولِهِ فَإِنّا أَعْتَدْنا لِلْكافِرِينَ سَعِيراً الجمع فى هذه الآيات بين الإيمان باللّه و رسوله للدلاله على أن الكفر بالرسول بعدم طاعته كفر باللّه،و فى الآيه لحن تهديد.

و قوله: فَإِنّا أَعْتَدْنا لِلْكافِرِينَ سَعِيراً كان مقتضى الظاهر أن يقال:أعتدنا لهم فوضع الظاهر موضع الضمير للاشاره الى عله الحكم بتعليقه على المشتق،و المعنى:أعتدنا و هيّأنا لهم لكفرهم سعيرا أى نارا مسعّره مشتعله،و تنكير سعيرا للتهويل.

قوله تعالى: وَ لِلّهِ مُلْكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ يَغْفِرُ لِمَنْ يَشاءُ وَ يُعَذِّبُ مَنْ يَشاءُ وَ كانَ اللّهُ غَفُوراً رَحِيماً معنى الآيه ظاهر و فيها تأييد لما تقدم،و فى تذييل الملك المطلق بالاسمين:الغفور الرحيم إشاره الى سبق الرحمه الغضب و حثّ على الاستغفار و الاسترحام.

قوله تعالى: سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلى مَغانِمَ لِتَأْخُذُوها ذَرُونا نَتَّبِعْكُمْ الى آخر الآيه إخبار عن أن المؤمنين سيغزون غزوه فيرزقون الفتح و يصيبون مغانم و يسألهم المخلفون أن يتركوهم يتبعونهم طمعا فى الغنيمه،و تلك غزوه خيبر اجتاز النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و المؤمنون اليه ففتحوه و أخذوا الغنائم و خصها اللّه تعالى بمن كان مع النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى سفره الحديبيه لم يشرك معهم غيرهم.

و المعنى:أنكم ستنطلقون الى غزوه فيها مغانم تأخذونها فيقول هؤلاء المخلفون:اتركونا

نتبعكم.

و قوله: يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلاٰمَ اللّٰهِ قيل:المراد به وعده تعالى أهل الحديبيه أن يخصهم بغنائم خيبر بعد فتحه كما سيجيء من قوله:وعدكم اللّه مغانم كثيره تأخذونها فعجل لكم هذه الآيه،و يشير اليه فى هذه الآيه بقوله: «إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلىٰ مَغٰانِمَ لِتَأْخُذُوهٰا» .

و قوله: قُلْ لَنْ تَتَّبِعُونٰا كَذٰلِكُمْ قٰالَ اللّٰهُ مِنْ قَبْلُ أمر منه تعالى للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يمنعهم عن اتباعهم استنادا الى قوله تعالى من قبل أن يسألوهم الاتباع.

و قوله: فَسَيَقُولُونَ بَلْ تَحْسُدُونَنٰا أى سيقول المخلفون بعد ما منعوا عما سألوه من الاتباع «بَلْ تَحْسُدُونَنٰا» و قوله: «بَلْ كٰانُوا لاٰ يَفْقَهُونَ إِلاّٰ قَلِيلاً» جواب عن قولهم: «بَلْ تَحْسُدُونَنٰا» لم يوجه الخطاب اليهم أنفسهم لأن المدعى أنهم لا يفقهون الحديث و لذلك وجه الخطاب بالجواب الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و قال «بَلْ كٰانُوا لاٰ يَفْقَهُونَ إِلاّٰ قَلِيلاً» .

و ذلك أن قولهم: بَلْ تَحْسُدُونَنٰا إضراب عن قول النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لهم بأمر اللّه «لَنْ تَتَّبِعُونٰا كَذٰلِكُمْ قٰالَ اللّٰهُ مِنْ قَبْلُ» فمعنى قولهم:إن منعنا من الاتباع ليس عن أمر من قبل اللّه بل إنما تمنعنا أنت و من معك من المؤمنين أهل الحديبيه أن نشارككم فى الغنائم و تريدون أن تختص بكم.

و هذا كلام لا يواجه به مؤمن له عقل و تمييز رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم المعصوم الذى لا يرد و لا يصدر فى شأن إلا بأمر من اللّه اللهم إلا أن يكون من بساطه العقل و بلاده الفهم فهذا القول الذى واجهوا به النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و هم مدعون للايمان و الإسلام أدلّ دليل على ضعف تعقلهم و قله فقههم.

و من هنا يظهر أن المراد بعدم فقههم إلا قليلا بساطه عقلهم و ضعف فقههم للقول لا أنهم يفقهون بعض القول و لا يفقهون بعضه و هو الكثير و لا أن بعضهم يفقه القول و جلهم لا يفقهونه كما فسره به بعضهم.

قوله تعالی: قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرٰابِ سَتُدْعَوْنَ إِلىٰ قَوْمٍ أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ تُقٰاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ الخ؛اختلفوا فی هذا القوم من هم؟فقیل:المراد به هوازن،و قیل:ثقیف،و قیل:هوازن و ثقیف،و قیل:هم الروم غزاه مؤته و تبوک،و قیل:هم أهل الردّه قاتلهم أبو بکر بعد الرحله،و قیل:هم الفارس،و قیل:أعراب الفارس و أکرادهم.

و ظاهر قوله: سَتُدْعَوْنَ أنهم بعض الأقوام الذین قاتلهم النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بعد فتح خیبر من هوازن و ثقیف و الروم فی مؤته،و قوله تعالی سابقا: «قُلْ لَنْ تَتَّبِعُونٰا» ناظر الی نفی اتباعهم فی غزوه خیبر علی ما یفیده السیاق.

و قوله: تُقٰاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ استئناف یدل علی التنویع أی إما تقاتلون أو یسلمون أی أنهم مشرکون لا تقبل منهم جزیه کما تقبل من أهل الکتاب بل إما أن یقاتلوا أو یسلموا.

و لا یصح أخذ «تُقٰاتِلُونَهُمْ» صفه لقوم لأنهم یدعون الی قتال القوم لا الی قتال قوم یقاتلونهم،و کذا لا یصح أخذ حالا من نائب فاعل «سَتُدْعَوْنَ» لأنهم یدعون الی قتال القوم لا أنهم یدعون الیهم حال قتالهم،کذا قیل.

ثم تمم سبحانه الکلام بالوعد و الوعید علی الطاعه و المعصیه فقال «فَإِنْ تُطِيعُوا» أی بالخروج الیهم «يُؤْتِكُمُ اللّٰهُ أَجْراً حَسَناً وَ إِنْ تَتَوَلَّوْا» أی بالمعصیه و عدم الخروج «كَمٰا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ» و لم تخرجوا فی سفره الحدیبیه «يُعَذِّبْكُمْ عَذٰاباً أَلِيماً» أی فی الدنیا کما هو ظاهر المقام أو فی الدنیا و الآخره معا.

قوله تعالی: لَيْسَ عَلَى الْأَعْمىٰ حَرَجٌ وَ لاٰ عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَ لاٰ عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ رفع للحکم بوجوب الجهاد عن ذوی العاهه الذین یشق علیهم الجهاد برفع لازمه و هو الحرج.

ثم تمّم الآیه أیضا بإعاده نظیر ذیل الآیه السابقه فقال «وَ مَنْ يُطِعِ اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ يُدْخِلْهُ

جَنّاتٍ تَجرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ وَ مَنْ یَتَوَلَّ یُعَذِّبْهُ عَذاباً أَلِیماً» .

[سوره الفتح (۴۸): الآیات ۱۸ الی ۲۸]

لَقَدْ رَضِیَ اَللّهُ عَنِ اَلْمُؤْمِنِینَ إِذْ یُبایِعُونَکَ تَحْتَ اَلشَّجَرَهِ فَعَلِمَ ما فِی قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ اَلسَّکِینَهَ عَلَیْهِمْ وَ أَثابَهُمْ فَتْحاً قَرِیباً (۱۸) وَ مَغانِمَ
کَثِیرَهً یَأْخُذُونَها وَ کانَ اَللّهُ عَزِیزاً حَکِیماً (۱۹) وَعَدَکُمُ اَللّهُ مَغانِمَ کَثِیرَهً تَأْخُذُونَها فَعَجَّلَ لَکُمْ هٰذِهِ وَ کَفَّ أَیْدِیَ اَلنّاسِ عَنْکُمْ وَ
لِتَکُونَ آیَهً لِلْمُؤْمِنِینَ وَ یَهْدِیَکُمْ صِراطاً مُسْتَقِیماً (۲۰) وَ أُخْری لَمْ تَقْدِرُوا عَلَیْها قَدْ أَحاطَ اَللّهُ بِها وَ کانَ اَللّهُ عَلی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیراً
(۲۱) وَ لَوْ قاتَلَکُمُ اَلَّذِینَ کَفَرُوا لَوَلَّوُا اَلْأَدْبارَ ثُمَّ لا یَجِدُونَ وَلِیًّا وَ لا نَصِیراً (۲۲) سُنَّهَ اَللّهِ اَلَّتِی قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ وَ لَنْ تَجِدَ لِسُنَّهِ اَللّهِ
تَبْدِیلاً (۲۳) وَ هُوَ اَلَّذِی کَفَّ أَیْدِیَهُمْ عَنْکُمْ وَ أَیْدِیَکُمْ عَنْهُمْ بِبَطْنِ مَکَّهَ مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَکُمْ عَلَیْهِمْ وَ کانَ اَللّهُ بِما تَعْمَلُونَ بَصِیراً
(۲۴) هُمُ اَلَّذِینَ کَفَرُوا وَ صَدُّوکُمْ عَنِ اَلْمَسْجِدِ اَلْحَرامِ وَ اَلْهَدْیَ مَعْکُوفاً أَنْ یَبْلُغَ مَحِلَّهُ وَ لَوْ لا رِجالٌ مُؤْمِنُونَ وَ نِساءٌ مُؤْمِناتٌ لَمْ
تَعْلَمُوهُمْ أَنْ تَطَؤُهُمْ فَتُصِیبَکُمْ مِنْهُمْ مَعَرَّهٌ بِغَیْرِ عِلْمٍ لِیُدْخِلَ اَللّهُ فِی رَحْمَتِهِ مَنْ یَشاءُ لَوْ تَزَیَّلُوا لَعَذَّبْنَا اَلَّذِینَ کَفَرُوا مِنْهُمْ عَذاباً أَلِیماً
(۲۵) إِذْ جَعَلَ اَلَّذِینَ کَفَرُوا فِی قُلُوبِهِمُ اَلْحَمِیَّهَ حَمِیَّهَ اَلْجاهِلِیَّهِ فَأَنْزَلَ اَللّهُ سَکِینَتَهُ عَلی رَسُولِهِ وَ عَلَی اَلْمُؤْمِنِینَ وَ أَلْزَمَهُمْ کَلِمَهَ
اَلتَّقْوی وَ کانُوا أَحَقَّ بِها وَ أَهْلَها وَ کانَ اَللّهُ بِکُلِّ شَیْءٍ عَلِیماً (۲۶) لَقَدْ صَدَقَ اَللّهُ رَسُولَهُ اَلرُّؤْیا بِالْحَقِّ لَتَدْخُلُنَّ اَلْمَسْجِدَ اَلْحَرامَ إِنْ
شاءَ اَللّهُ آمِنِینَ مُحَلِّقِینَ رُؤُسَکُمْ وَ مُقَصِّرِینَ لا تَخافُونَ فَعَلِمَ ما لَمْ تَعْلَمُوا فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذٰلِکَ فَتْحاً قَرِیباً (۲۷) هُوَ اَلَّذِی أَرْسَلَ
رَسُولَهُ بِالْهُدی وَ دِینِ اَلْحَقِّ لِیُظْهِرَهُ عَلَی اَلدِّینِ کُلِّهِ وَ کَفی بِاللّهِ شَهِیداً (۲۸)

ص: ۷۶۱

بیان:

قوله تعالی: لَقَدْ رَضِيَ اللّٰهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبٰايِعُونَکَ تَحْتَ الشَّجَرَهِ الرضا هیئه تطرأ علی النفس من تلقّی ما یلائمها و تقبله من غیر دفع،و یقابله السخط،و إذا نسب الی اللّه سبحانه کان المراد بالإثابه و الجزاء الحسن دون الهیئه الطارئه و الصفه العارضه الحادثه لاستحاله ذلک علیه تعالی:فرضاه سبحانه من صفات الفعل لا من صفات الذات.

و الرضا-کما قیل-یستعمل متعدیا الی المفعول بنفسه و متعدیا بعن و متعدیا بالباء فإذا عدّی بنفسه جاز دخوله علی الذات نحو:رضیت زیدا،و علی المعنی نحو:رضیت أماره زید، قال تعالی: وَ رَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلاٰمَ دِيناً (المائده/۳)،و إذا عدّی بعن دخل علی الذات

ص :۷۶۲

كقوله: رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُمْ وَ رَضُوا عَنْهُ (البينه۸)و إذا عدى بالباء دخل على المعنى كقوله تعالى: «أَ رَضِيتُمْ بِالْحَيٰاةِ الدُّنْيٰا مِنَ الْآخِرَهِ» .

و لما كان الرضا المنسوب اليه تعالى صفه فعل له بمعنى الإثابه و الجزاء،و الجزاء إنما يكون بإزاء العمل دون الذات ففيما نسب من رضاه تعالى الى الذات و عدّى بعن كما فى الآيه «لَقَدْ رَضِيَ اللّٰهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ» نوع عنايه استدعى عد الرضا و هو متعلق بالعمل متعلقا بالذات و هو أخذ بيعتهم التى هى متعلقه الرضا ظرفا للرضى فلم يسع إلا أن يكون الرضا متعلقا بهم أنفسهم.

فقوله: لَقَدْ رَضِيَ اللّٰهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبٰايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَهِ إخبار عن إثابته تعالى لهم بإزاء بيعتهم له صلّى اللّه عليه و آله و سلّم تحت الشجره.

و قد كانت البيعه يوم الحديبيه تحت شجره سمره بها بايعه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من معه من المؤمنين و قد ظهر به أن الظرف فى قوله: «إِذْ يُبٰايِعُونَكَ» متعلق بقوله: «لَقَدْ رَضِيَ» و اللام للقسم.

قوله تعالى: فَعَلِمَ مٰا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَهَ عَلَيْهِمْ وَ أَثٰابَهُمْ فَتْحاً قَرِيباً وَ مَغٰانِمَ كَثِيرَهً يَأْخُذُونَهٰا وَ كٰانَ اللّٰهُ عَزِيزاً حَكِيماً تفريع على قوله: «لَقَدْ رَضِيَ اللّٰهُ» الخ؛و المراد بما فى قلوبهم حسن النيه و صدقها فى مبايعتهم فإن العمل إنما يكون مرضيا عند اللّه لا بصورته و هيئته بل بصدق النيه و إخلاصها.

و المراد القريب فتح خيبر على ما يفيده السياق و كذا المراد بمغانم كثيره يأخذونها،غنائم خيبر.

و قوله: وَ كٰانَ اللّٰهُ عَزِيزاً حَكِيماً أى غالبا فيما أراد متقنا لفعله غير مجازف فيه.

قوله تعالى: وَعَدَكُمُ اللّٰهُ مَغٰانِمَ كَثِيرَهً تَأْخُذُونَهٰا فَعَجَّلَ لَكُمْ هٰذِهِ الخ؛المراد بهذه المغانم الكثيره المغانم التى سيأخذها المؤمنون بعد الرجوع من الحديبيه أعمّ من مغانم خيبر و غيرها فتكون الإشاره بقوله: «فَعَجَّلَ لَكُمْ هٰذِهِ» الى المغانم المذكوره فى الآيه السابقه

و هی مغانم خیبر نزلت منزله الحاضره لاقتراب وقوعها.

هـذا علی تقـدیر نزول الآیه مع الآیات السابقه،و أما علی ما قیل:إن الآیه نزلت بعـد فتـح خیبر فأمر الإشاره فی قوله: «فَعَجَّلَ لَکُمْ هٰذِهِ» ظاهر لکن المعروف نزول السوره بتمامها فی مرجع النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من الحدیبیه بینها و بین المدینه.

و قوله: وَ کَفَّ أَیْدِیَ النّٰاسِ عَنْکُمْ قیل:المراد بالناس قبیلتا أسد و غطفان هموا بعد مسیر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم الی خیبر أن یغیروا علی أموال المسلمین و عیالهم بالمدینه فقذف اللّه فی قلوبهم الرعب و کف أیدیهم.

و قوله: وَ لِتَکُونَ آیَهً لِلْمُؤْمِنِینَ عطف علی مقدر أی وعدهم اللّه بهذه الإثابه إثابه الفتح و الغنائم الکثیره المعجله و المؤجله لمصالح کذا و کذا و لتکون آیه للمؤمنین أی علامه و أماره تدلهم علی أنهم علی الحق و أن ربهم صادق فی وعده و نبیهم صلّی اللّه علیه و آله و سلّم صادق فی إنبائه.

و قد اشتملت السوره علی عده من أنباء الغیب فیها هدی للمتقین کقوله: «سَیَقُولُ لَکَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرٰابِ شَغَلَتْنٰا» الخ؛و قوله: «سَیَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انْطَلَقْتُمْ» الخ؛و قوله: قُلْ لِلْمُخَلَّفِینَ مِنَ الْأَعْرٰابِ سَتُدْعَوْنَ الخ؛و ما فی هذه الآیات من وعد الفتح و المغانم،و قوله بعد:

«وَ أُخْریٰ لَمْ تَقْدِرُوا عَلَیْهٰا» الخ؛و قوله بعد: «لَقَدْ صَدَقَ اللّٰهُ رَسُولَهُ الرُّؤْیٰا» الخ.

و قوله: وَ یَهْدِیَکُمْ صِرٰاطاً مُسْتَقِیماً عطف علی «لِتَکُونَ» أی و لیهدیکم صراطا مستقیما و هو الطریق الموصل الی إعلاء کلمه الحق و بسط الدین،و قیل:هو الثقه باللّه و التوکل علیه فی کل ما تأتون و تذرون،و ما ذکرناه أوفق للسیاق.

قوله تعالی: وَ أُخْریٰ لَمْ تَقْدِرُوا عَلَیْهٰا قَدْ أَحٰاطَ اللّٰهُ بِهٰا وَ کٰانَ اللّٰهُ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ قَدِیراً أی و غنائم أخری لم تقدروا علیها قد أحاط اللّه بها إحاطه قدره و کان اللّه علی کل شیء قدیرا.

ص :۷۶۴

فقوله: وَ أُخْرىٰ مبتدأ و «لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْها» صفته و قوله: «قَدْ أَحاطَ اللّٰهُ بِها» خبره الثانى و خبره الأول محذوف،و تقدير الكلام:و ثمّه غنائم اخرى قد أحاط اللّه بها.

و المراد بالاخرى فى الآيه-على ما قيل-غنائم هوازن،و قيل:المراد غنائم فارس و الروم، و قيل:المراد فتح مكه و الموصوف محذوف،و التقدير:و قريه اخرى لم تقدروا عليها أى على فتحها،و أول الوجوه أقربها.

قوله تعالى: وَ لَوْ قاتَلَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوَلَّوُا الْأَدْبارَ ثُمَّ لاٰ يَجِدُونَ وَلِيًّا وَ لاٰ نَصِيراً خبر آخر ينبئهم اللّه سبحانه ضعف الكفار عن قتال المؤمنين بأنفسهم و أن ليس لهم ولى يتولى أمرهم و لا نصير ينصرهم،و يتخلص فى أنهم لا يقوون فى أنفسهم على قتالكم و لا نصير لهم من الأعراب ينصرهم،و هذا فى نفسه بشرى للمؤمنين.

قوله تعالى: سُنَّةَ اللّٰهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ وَ لَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللّٰهِ تَبْدِيلاً «سُنَّةَ اللّٰهِ» مفعول مطلق لفعل مقدّر أى سن سنه اللّه أى هذه سنه قديمه له سبحانه أن يظهر أنبياءه و المؤمنين بهم إذا صدقوا فى إيمانهم و أخلصوا نيّاتهم على أعدائهم من الذين كفروا و لن تجد لسنه اللّه تبديلا كما قال تعالى: كَتَبَ اللّٰهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَ رُسُلِي (المجادله/۲۱).و لم يصب المسلمون فى شىء من غزواتهم إلا بما خالفوا اللّه و رسوله بعض المخالفه.

قوله تعالى: وَ هُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَ أَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِبَطْنِ مَكَّةَ مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ الخ؛الظاهر أن المراد بكف أيدى كل من الطائفتين عن الأخرى ما وقع من الصلح بين الفئتين بالحديبيه و هى بطن مكه لقربها منها و اتصالها بها حتى قيل إن بعض أراضيها من الحرم و ذلك أن كلا من الفئتين كانت أعدى عدو للاخرى و قد اهتمت قريش بجمع الجموع من أنفسهم و من الأحابيش،و بايع المؤمنون النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم على أن يقاتلوا، و عزم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم على أن يناجز القوم،و قد أظفر اللّه النبى و الذين آمنوا على الكفار حيث دخلوا أرضهم و ركزوا أقدامهم فى عقر دارهم فلم يكون ليتوهم بينهم إلا القتال لكن اللّه

سبحانه كفّ أيدى الكفار عن المؤمنين و أيدى المؤمنين عن الكفار بعد إظفار المؤمنين عليهم و كان اللّه بما يعملون بصيرا.

قوله تعالى: هُمُ اَلَّذِينَ كَفَرُوا وَ صَدُّوكُمْ عَنِ اَلْمَسْجِدِ اَلْحَرٰامِ وَ اَلْهَدْيَ مَعْكُوفاً أَنْ يَبْلُغَ مَحِلَّهُ العكوف على أمر هو الإقامه عليه،و المعكوف-كما فى المجمع- الممنوع من الذهاب الى جهه بالإقامه فى مكانه،و منه الاعتكاف و هو الإقامه فى المسجد للعباده.

و المعنى:المشركون مشركوا مكه هم الذين كفروا و منعوكم عن المسجد الحرام و منعوا الهدى-الذى سقتموه-حال كونه محبوسا من أن يبلغ محله أى الموضع الذى ينحر أو يذبح فيه و هو مكه التى ينحر أو يذبح فيها هدى العمره كما أن هدى الحج ينحر أو يذبح فى منى،و قد كان النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و من معه من المؤمنين محرمين للعمره ساقوا هديا لذلك.

قوله تعالى: وَ لَوْ لاٰ رِجٰالٌ مُؤْمِنُونَ وَ نِسٰاءٌ مُؤْمِنٰاتٌ لَمْ تَعْلَمُوهُمْ أَنْ تَطَؤُهُمْ فَتُصِيبَكُمْ مِنْهُمْ مَعَرَّةٌ بِغَيْرِ عِلْمٍ الوطء الدوس،و المعرّه المكروه،و قوله:

«أَنْ تَطَؤُهُمْ» بدل اشتمال من مدخول لو لا،و جواب لو لا محذوف،و التقدير:ما كفّ أيديكم عنهم.

و المعنى:و لو لا أن تدوسوا رجالا مؤمنين و نساء مؤمنات بمكه و أنتم جاهلون بهم لا تعلمون فتصيبكم من قتلهم و إهلاكهم مكروه لما كفّ اللّه أيديكم عنهم.

و قوله: لِيُدْخِلَ اَللّٰهُ فِي رَحْمَتِهِ مَنْ يَشٰاءُ اللام متعلق بمحذوف،و التقدير:

و لكن كفّ أيديكم عنهم ليدخل فى رحمته اولئك المؤمنين و المؤمنات غير المتميزين بسلامتهم من القتل و إياكم بحفظكم من إصابه المعرّه.

و قيل:المعنى:ليدخل فى رحمته من أسلم من الكفار بعد الصلح.

و قوله: لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَّبْنَا اَلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذٰاباً أَلِيماً التزيل التفرق

و ضـمير «تَزَيَّلُوا لجميع من تقـدم ذكره من المؤمنين و الكفـار من أهـل مكه أى لو تفرقوا بـأن يمتاز المؤمنون من الكفار لعـذبنا الذين كفروا من أهل مكه عذابا أليما لكن لم نعذبهم لحرمه من اختلط بهم من المؤمنين.

قوله تعالى: إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِی قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ حَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ الى آخر الآيه قال الراغب:و عبر عن القوه الغضبيه إذا ثارت و كثرت بـالحميه فيقـال:حميت على فلان أى غضبت عليه قـال تعالى: «حَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ» و عن ذلك اسـتعير قولهم:حميت المكان حمى انتهى.

و الظرف فى قوله: «إِذْ جَعَلَ» متعلق بقوله سابقا: «وَ صَدُّوكُمْ» و قيل:متعلق بقوله:

«لَعَذَّبْنَا» و قيل«متعلق باذكر المقدر،و الجعل بمعنى الإلقاء و «الَّذِينَ كَفَرُوا» فاعله و الحميه مفعوله و «حَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ» بيان للحميه و الجاهليه وصف موضوع فى موضع الموصوف و التقدير المله الجاهليه.

و لو كان «جَعَلَ» بمعنى صيّر كان مفعوله الثانى مقـدرا و التقـدير إذ جعل الذين كفروا الحميه راسـخه فى قلوبهم و وضع الظاهر موضع الضمير فى قوله: «جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا» للدلاله على سبب الحكم.

و معنى الآيه:هم الذين كفروا و صدّوكم إذ ألقوا فى قلوبهم الحميه حميه المله الجاهليه.

و قوله: فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ وَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ تفريع على قوله:

«جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا» و يفيـد نوعـا من المقابله كأنه قيل:جعلوا فى قلوبهم الحميه فقابله اللّه سـبحانه بإنزال السـكينه على رسوله و على المؤمنين فاطمأنت قلوبهم و لم يستخفنهم الطيش و أظهروا السكينه و الوقار من غير أن يستفزهم الجهاله.

و قوله: وَ أَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوىٰ أى جعلها معهم لا تنفكّ عنهم،و هى على ما اختاره جمهور المفسرين كلمه التوحيد و قيل:المراد الثبات على العهد و الوفاء به و قيل:المراد

بها السكنيه و قيل:قولهم:بلى فى عالم الذّر،و هو اسخف الأقوال.

و لا يبعد أن يراد بها روح الإيمان التى تأمر بالتقوى كما قال تعالى: أُولٰئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمٰانَ وَ أَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ (المجادله۲۲/)،و قد أطلق اللّه الكلمه على الروح فى قوله: وَ كَلِمَتُهُ أَلْقٰاهٰا إِلىٰ مَرْيَمَ وَ رُوحٌ مِنْهُ (النساء/۱۷۱).

و قوله: وَ كٰانُوا أَحَقَّ بِهٰا وَ أَهْلَهٰا أما كونهم أحق بها فلتمام استعدادهم لتلقّى هذه العطيه الإلهيه بما عملوا من الصالحات فهم أحق بها من غيرهم،و أما كونهم أهلها فلأنهم مختصون بها لا توجد فى غيرهم و أهل الشىء خاصته.

و قيل:المراد و كانوا أحق بالسكينه و أهلها،و قيل:إن فى الكلام تقديما و تأخيرا و الأصل و كانوا أهلها و أحق بها و هو كما ترى.

و قوله: وَ كٰانَ اللّٰهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيماً تذييل لقوله: «وَ كٰانُوا أَحَقَّ بِهٰا وَ أَهْلَهٰا» أو لجميع ما تقدم،و المعنى على الوجهين ظاهر.

قوله تعالى: لَقَدْ صَدَقَ اللّٰهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيٰا بِالْحَقِّ لَتَدْخُلُنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرٰامَ إِنْ شٰاءَ اللّٰهُ آمِنِينَ مُحَلِّقِينَ رُؤُسَكُمْ وَ مُقَصِّرِينَ لاٰ تَخٰافُونَ الخ؛قيل:إن صدق و كذب مخففين يتعديان الى مفعولين يقال:صدقت زيدا الحديث و كذبته الحديث،و الى المفعول الثانى بفى يقال:صدقته فى الحديث و كذبته فيه،و مثقلين يتعديان الى مفعول واحد يقال:صدّقته فى حديثه و كذّبته فى حديثه.

و اللام فى «لَقَدْ صَدَقَ اللّٰهُ» للقسم،و قوله: «لَتَدْخُلُنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرٰامَ» جواب القسم.

و قوله: بِالْحَقِّ حال من الرؤيا و الباء فيه للملابسه،و التعليق بالمشيه فى قوله: «إِنْ شٰاءَ اللّٰهُ» لتعليم العباد و المعنى:أقسم لقد صدق اللّه رسوله فى الرؤيا التى أراه لتدخلن أيها المؤمنون المسجد الحرام إن شاء اللّه حال كونكم آمنين من شر المشركين محلقين رءوسكم و مقصرين لا تخافون المشركين.

ص:۷۶۸

و قوله: فَعَلِمَ مٰا لَمْ تَعْلَمُوا فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذٰلِکَ فَتْحاً قَرِیباً «ذٰلِکَ» إشاره الی ما تقدم من دخولهم المسجد الحرام آمنین،و المراد بقوله: «مِنْ دُونِ ذٰلِکَ» أقرب من ذلک و المعنی:فعلم تعالی من المصلحه فی دخولکم المسجد الحرام آمنین ما جهلتموه و لم تعلموه، و لذلک جعل قبل دخولکم کذلک فتحا قریبا لیتیسّر لکم الدخول کذلک.

و من هنا یظهر أن المراد بالفتح القریب فی هذه الآیه فتح الحدیبیه فهو الذی سوّی للمؤمنین الطریق لدخول المسجد الحرام آمنین و یسّر لهم ذلک و لو لا ذلک لم یمکن لهم الدخول فیه إلا بالقتال و سفک الدماء و لا عمره مع ذلک لکن صلح الحدیبیه و ما اشترط من شرط أمکنهم من دخول المسجد معتمرین فی العام القابل.

و سیاق الآیه یعطی أن المراد بها إزاله الریب عن بعض من کان مع النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فإن المؤمنین کانوا یزعمون من رؤیا رآها النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من دخولهم المسجد آمنین محلّقین رءوسهم و مقصّرین،أنهم سیدخلونه کذلک فی عامهم ذلک فلما خرجوا قاصدین مکه معتمرین فاعترضهم المشرکون بالحدیبیه و صدّوهم عن المسجد الحرام ارتاب بعضهم فی الرؤیا فأزال اللّه ریبهم بما فی الآیه.

و محصله:أن الرؤیا حقه أراها اللّه نبیه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و قد صدق تعالی فی ذلک،و ستدخلون المسجد الحرام إن شاء اللّه آمنین محلقین رءوسکم و مقصرین لا تخافون،لکنه تعالی أخّره و قدّم علیه هذا الفتح و هو صلح الحدیبیه لیتیسر لکم دخوله لعلمه تعالی بأنه لا یمکن لکم دخوله آمنین محلقین رءوسکم و مقصرین لا تخافون إلا بهذا الطریق.

قوله تعالی: هُوَ الَّذِی أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدیٰ وَ دِینِ الْحَقِّ لِیُظْهِرَهُ عَلَی الدِّینِ کُلِّهِ الخ؛تقدم تفسیره فی سوره التوبه الآیه ۳۳،و قوله: «وَ کَفیٰ بِاللّٰهِ شَهِیداً» أی شاهدا علی صدق نبوّته و الوعد أن دینه سیظهر علی الدین کله أو علی أن رؤیاه صادقه،

فالجمله تذییل ناظر الی نفس الآیه أو الآیه السابقه (۱).

[سوره الفتح (۴۸): آیه ۲۹]

مُحَمَّدٌ رَسُولُ اَللّهِ وَ اَلَّذِینَ مَعَهُ أَشِدّاءُ عَلَی اَلْکُفّارِ رُحَماءُ بَیْنَهُمْ تَراهُمْ رُکَّعاً سُجَّداً یَبْتَغُونَ فَضْلاً مِنَ اَللّهِ وَ رِضْواناً سِیماهُمْ فِی وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ اَلسُّجُودِ ذلِکَ مَثَلُهُمْ فِی اَلتَّوْراهِ وَ مَثَلُهُمْ فِی اَلْإِنْجِیلِ کَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ فَآزَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوی عَلی سُوقِهِ یُعْجِبُ اَلزُّرّاعَ لِیَغِیظَ بِهِمُ اَلْکُفّارَ وَعَدَ اَللّهُ اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّالِحاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَهً وَ أَجْراً عَظِیماً (۲۹)

بیان:

قوله تعالی: مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللّهِ الی آخر الآیه؛الظاهر أنه مبتدأ و خبر فهو کلام تام،و قیل «مُحَمَّدٌ» خبر مبتدأ محذوف و هو ضمیر عائد الی الرسول فی الآیه السابقه و التقدیر:هو محمد،و «رَسُولُ اللّهِ» عطف بیان أو صفه أو بدل،و قیل «مُحَمَّدٌ» مبتدأ و «رَسُولُ اللّهِ» عطف بیان أو صفه أو بدل و «الَّذِینَ مَعَهُ» معطوف علی المبتدأ و «أَشِدّاءُ عَلَی الْکُفّارِ» الخ؛خبر المبتدأ.

و قوله: وَ الَّذِینَ مَعَهُ أَشِدّاءُ عَلَی الْکُفّارِ رُحَماءُ بَیْنَهُمْ مبتدأ و خبر،فالکلام مسوق لتوصیف الذین معه و الشده و الرحمه المذکورتان من نعوتهم.

و تعقیب قوله: «أَشِدّاءُ عَلَی الْکُفّارِ» بقوله: «رُحَماءُ بَیْنَهُمْ» لدفع ما یمکن أن یتوهم أن

۱- ۱) .الفتح ۱۸-۲۸:بحث روائی فی صلح الحدیبیه،نزول السکینه علی المؤمنین؛کلمه التقوی.

کونهم أشداء علی الکفار یستوجب بعض الشده فیما بینهم فدفع ذلک بقوله: «رُحَمٰاءُ بَیْنَهُمْ» و أفادت الجملتان أن صفتهم مع الکفار الشده و مع المؤمنین فیما بینهم الرحمه.

و قوله: تَرٰاهُمْ رُکَّعاً سُجَّداً الرکّع و السجّد جمعا راکع و ساجد،و المراد بکونهم رکعا سجدا إقامتهم للصلاه،و «تَرٰاهُمْ» یفید الاستمرار،و المحصل:أنهم مستمرون علی الصلاه،و الجمله خبر بعد خبر للذین معه.

و قوله: یَبْتَغُونَ فَضْلاً مِنَ اللّٰهِ وَ رِضْوٰاناً الابتغاء الطلب،و الفضل العطیه و هو الثواب،و الرضوان أبلغ من الرضا.

و الجمله إن کانت مسوقه لبیان غایتهم من الرکوع و السجود کان الأنسب أن تکون حالا من ضمیر المفعول فی «تَرٰاهُمْ» و إن کانت مسوقه لبیان غایتهم من الحیاه مطلقا کما هو الظاهر کانت خبرا بعد خبر للذین معه.

و قوله: سِیمٰاهُمْ فِی وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ السیما العلامه و «سِیمٰاهُمْ فِی وُجُوهِهِمْ» مبتدأ و خبر و «مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ» حال من الضمیر المستکنّ فی الخبر أو بیان للسیما أی إن سجودهم للّه تذللا و تخشعا أثّر فی وجوههم أثرا و هو سیما الخشوع للّه یعرفهم به من رآهم،و یقرب من هذا المعنی ما عن الصادق علیه السّلام أنه السهر فی الصلاه (1).

و قیل:المراد أثر التراب فی جباههم لأنهم کانوا إنما یسجدون علی التراب لا علی الأثواب.

و قیل:المراد سیماهم یوم القیامه فیکون موضع سجودهم یومئذ مشرقا مستنیرا.

و قوله: ذٰلِکَ مَثَلُهُمْ فِی التَّوْرٰاهِ وَ مَثَلُهُمْ فِی الْإِنْجِیلِ المثل هو الصفه أی الذی وصفناهم به من أنهم أشداء علی الکفار رحماء بینهم،الخ؛وصفهم الذی وصفناهم به فی

1- 1) .رواه الصدوق فی الفقیه و المفید فی روضه الواعظین مرسلا عن عبد اللّه بن سنان عنه علیه السّلام.

الکتابین التوراه و الإنجیل.

فقوله: وَ مَثَلُهُمْ فِی الْإِنْجِیلِ معطوف علی قوله: «مَثَلُهُمْ فِی التَّوْرٰاهِ» و قیل:إن قوله: «وَ مَثَلُهُمْ فِی الْإِنْجِیلِ» الخ؛استئناف منقطع عما قبله،و هو مبتدأ خبره قوله: «کَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ» الخ؛فیکون وصفهم فی التوراه هو أنهم أشداء علی الکفار،الی قوله: «مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ» ،و وصفهم فی الإنجیل هو أنهم کزرع أخرج شطأه،الخ.

و قوله: کَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ فَآزَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَویٰ عَلیٰ سُوقِهِ یُعْجِبُ الزُّرّٰاعَ شطء النبات أفراخه التی تتولد منه و تنبت حوله،و الإیزار الإعانه،و الاستغلاظ الأخذ فی الغلظه،و السوق جمع ساق،و الزرّاع جمع زارع.

و المعنی:هم کزرع أخرج أفراخه فأعانها فقویت و غلظت و قام علی سوقه یعجب الزارعین بجوده رشده.

و فیه إشاره الی أخذ المؤمنین فی الزیاده و العدّه و القوّه یوما فیوما و لذلک عقّبه بقوله:

«لِیَغِیظَ بِهِمُ الْکُفّٰارَ» .

و قوله: وَعَدَ اللّٰهُ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَهً وَ أَجْراً عَظِیماً ضمیر «مِنْهُمْ» للذین معه،و«من»للتبعیض علی ما هو الظاهر المتبادر من مثل هذا النظم و یفید الکلام اشتراط المغفره و الأجر العظیم بالإیمان حدوثا و بقاء و عمل الصالحات فلو کان منهم من لم یؤمن أصلا کالمنافقین الذین لم یعرفوا بالنفاق کما یشیر الیه قوله تعالی: وَ مِنْ أَهْلِ الْمَدِینَهِ مَرَدُوا عَلَی النِّفٰاقِ لاٰ تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ (التوبه/۱۰۱)، أو آمن أولا ثم أشرک و کفر کما فی قوله: إِنَّ الَّذِینَ ارْتَدُّوا عَلیٰ أَدْبٰارِهِمْ مِنْ بَعْدِ مٰا تَبَیَّنَ لَهُمُ الْهُدَی -الی أن قال- وَ لَوْ نَشٰاءُ لَأَرَیْنٰاکَهُمْ فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسِیمٰاهُمْ (سوره محمد/۳۰).

أو آمن و لم یعمل الصالحات کما یستفاد من آیات الإفک (۱)و آیه التبیّن فی نبأ الفاسق و أمثال ذلک لم یشمله وعد المغفره و الأجر العظیم.

۱- ۱) .فمن أهل الإفک من هو صحابی بدری و قد قال تعالی: «إِنَّ الَّذِینَ یَرْمُونَ الْمُحْصَنٰاتِ الْغٰافِلاٰتِ الْمُؤْمِنٰاتِ لُعِنُوا فِی الدُّنْیٰا وَ الْآخِرَهِ وَ لَهُمْ عَذٰابٌ عَظِیمٌ» (النور۲۳/)،و من نزل فیه «إِنْ جٰاءَکُمْ فٰاسِقٌ بِنَبَإٍ فَتَبَیَّنُوا» (الحجرات۶/)، و هو الولید بن عقبه صحابی و قد سماه اللّه فاسقا و قد قال تعالی: «فَإِنَّ اللّٰهَ لاٰ یَرْضیٰ عَنِ الْقَوْمِ الْفٰاسِقِینَ» (التوبه) ۹۶).

الجزء السادس

اشاره

ص :۱

سوره الحجرات مدنيه و هى ثمان عشره آيه

اشاره

[سوره الحجرات (۴۹): الآيات ۱ الى ۱۰]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gtيٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا لاٰ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ اَللّٰهِ وَ رَسُولِهِ وَ اِتَّقُوا اَللّٰهَ إِنَّ اَللّٰهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (۱) يٰا أَيُّهَا
اَلَّذِينَ آمَنُوا لاٰ تَرْفَعُوا أَصْوٰاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ اَلنَّبِيِّ وَ لاٰ تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَنْ تَحْبَطَ أَعْمٰالُكُمْ وَ أَنْتُمْ لاٰ
تَشْعُرُونَ (۲) إِنَّ اَلَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْوٰاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اَللّٰهِ أُولٰئِكَ اَلَّذِينَ اِمْتَحَنَ اَللّٰهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوىٰ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَ أَجْرٌ عَظِيمٌ (۳) إِنَّ
اَلَّذِينَ يُنٰادُونَكَ مِنْ وَرٰاءِ اَلْحُجُرٰاتِ أَكْثَرُهُمْ لاٰ يَعْقِلُونَ (۴) وَ لَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتّٰى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكٰانَ خَيْراً لَهُمْ وَ اَللّٰهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ
(۵) يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جٰاءَكُمْ فٰاسِقٌ بِنَبَإٍ فَتَبَيَّنُوا أَنْ تُصِيبُوا قَوْماً بِجَهٰالَةٍ فَتُصْبِحُوا عَلىٰ مٰا فَعَلْتُمْ نٰادِمِينَ (۶) وَ اِعْلَمُوا أَنَّ فِيكُمْ
رَسُولَ اَللّٰهِ لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِنَ اَلْأَمْرِ لَعَنِتُّمْ وَ لٰكِنَّ اَللّٰهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ اَلْإِيمٰانَ وَ زَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَ كَرَّهَ إِلَيْكُمُ اَلْكُفْرَ وَ اَلْفُسُوقَ وَ
اَلْعِصْيٰانَ أُولٰئِكَ هُمُ اَلرّٰاشِدُونَ (۷) فَضْلاً مِنَ اَللّٰهِ وَ نِعْمَةً وَ اَللّٰهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (۸) وَ إِنْ طٰائِفَتٰانِ مِنَ اَلْمُؤْمِنِينَ اِقْتَتَلُوا فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمٰا
فَإِنْ بَغَتْ إِحْدٰاهُمٰا عَلَى اَلْأُخْرىٰ فَقٰاتِلُوا اَلَّتِي تَبْغِي حَتّٰى تَفِيءَ إِلىٰ أَمْرِ اَللّٰهِ فَإِنْ فٰاءَتْ فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمٰا بِالْعَدْلِ وَ أَقْسِطُوا إِنَّ اَللّٰهَ
يُحِبُّ اَلْمُقْسِطِينَ (۹) إِنَّمَا اَلْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ وَ اِتَّقُوا اَللّٰهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ (۱۰)

ص: ۷

بیان:

تتضـمن السوره مسائل من شـرائع الدین بها تتم الحیاه السـعیده للفرد و یسـتقرّ النظام الصالح الطیب فی المجتمع منها ما هو أدب جمیـل للعبـد مع اللّه سـبحانه و مع رسوله کمـا فی الآیات الخمس فی مفتتـح السوره،و منها ما یتعلق بالإنسان مع أمثاله من حیث وقوعهم فی المجتمع الحیوی،و منهـا مـا یتعلق بتفاضـل الأـفراد و هو من أهم مـا ینتظم به الاجتماع المـدنی و یهـدی الإنسان الی الحیـاه السـعیده و العیش الطیـب الهنیء و یتمیز به دین الحـق من غیره من السـنن الاجتمـاعیه القـانونیه و غیرهـا و تختتم السـوره بالإشاره الی حقیقه الإیمان و الإسلام و امتنانه

ص :۸

تعالى بما يفيضه من نور الإيمان.

و السوره مدنيه بشهاده مضامين آياتها سوى ما قيل فى قوله تعالى: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَ أُنْثَى» الآيه؛و سيجىء.

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاَ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَ رَسُولِهِ وَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ بين يدى الشىء أمامه و هو استعمال شائع مجازى أو استعارى و إضافته الى اللّه و رسوله معا لا الى الرسول دليل على أنه أمر مشترك بينه تعالى و بين رسوله و هو مقام الحكم الذى يختص باللّه سبحانه و برسوله بإذنه كما قال تعالى: إِنِ الْحُكْمُ إِلاَّ لِلَّهِ (يوسف۴۰/)،و قال: وَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلاَّ لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ (النساء۶۴/).

و من الشاهد على ذلك تصدير النهى بقوله: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» و تذييله بقوله: «وَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ» الظاهر فى أن المراد بما بين يدى اللّه و رسوله هو المقام الذى يربط المؤمنين المتقين باللّه و رسوله و هو مقام الحكم الذى يأخذون منه أحكامهم الاعتقاديه و العمليه.

و الظاهر أن تفسير «لاَ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَ رَسُولِهِ» بالنهى عن التقديم بين يدى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فقط فى هذه الوجوه الثلاثه الأخيره مبنى على حملهم ذكر اللّه تعالى مع رسوله فى الآيه على نوع من التشريف كقوله:أعجبنى زيد و كرمه فيكون ذكره تعالى للإشاره الى أن السبقه على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم على أى حال فى معنى السبقه على اللّه سبحانه.

و لعل التأمل فيما قدّمناه من الوجه يكفيك فى المنع عن المصير الى شىء من هذه الوجوه.

و قوله: وَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ أمر بالتقوى فى موقف الاتباع و العبوديه و لا ظرف للانسان إلا ظرف العبوديه و لذلك أطلق التقوى.

و فى قوله: إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ تعليل للنهى و التقوى فيه أى اتقوه بالانتهاء عن هذا النهى فلا تقدموا قولا بلسانكم و لا فى سركم لأن اللّه سميع يسمع أقوالكم عليم يعلم

ظاهركم و باطنكم و علانيتكم و سركم.

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاَ تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ الخ؛و ذلك بأن تكون أصواتهم عند مخاطبته و تكليمه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أرفع من صوته و أجهر لأن فى ذلك كما قيل أحد شيئين:إما نوع استخفاف به و هو الكفر،و إما إساءه الأدب بالنسبه الى مقامه و هو خلاف التعظيم و التوقير المأمور به.

و قوله: وَ لاَ تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ فإن من التعظيم عند التخاطب أن يكون صوت المتكلم أخفض من صوت مخاطبه فمطلق الجهر بالخطاب فاقد لمعنى التعظيم فخطاب العظماء بالجهر فيه كخطاب عامه الناس لا يخلو من إساءه الأدب و الوقاحه.

و قوله: أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَ أَنْتُمْ لاَ تَشْعُرُونَ أى لئلا تحبط أو كراهه أن تحبط أعمالكم،و هو متعلق بالنهيين جميعا أى إنما نهيناكم عن رفع الصوت فوق صوته و الجهر له بالقول كجهر بعضكم لبعض لئلا تبطل أعمالكم بذلك من حيث لا تشعرون فإن فيهما الحبط،و قد تقدم القول فى الحبط فى الجزء الثانى من الكتاب.

و جوّز بعضهم كون «أَنْ تَحْبَطَ» الخ؛تعليلا للمنهى عنه و هو الرفع و الجهر،و المعنى:فعلكم ذلك لأجل الحبوط منهى عنه،و الفرق بين تعليله للنهى و تعليله للمنهى عنه أن الفعل المنهى عنه معلّل على الأول و الفعل المعلّل منهى عنه على الثانى،و فيه تكلف ظاهر.

و ظاهر الآيه أن رفع الصوت فوق صوت النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و الجهر له بالقول معصيتان موجبتان للحبط فيكون من المعاصى غير الكفر ما يوجب الحبط (۱).

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللّهِ أُولٰئِكَ الَّذِينَ

ص: ۱۰

۱- ۱) .الحجرات ۱-۱۰:بحث فى حبط الاعمال.

اِمْتَحَنَ اللّٰهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوىٰ الخ؛غض الصوت خلاف رفعه،و معنى الامتحان الابتلاء و الاختبار و إنما يكون لتحصيل العلم بحال الشىء المجهول قبل ذلك،و إذ يستحيل ذلك فى حقه تعالى فالمراد به هنا التمرين و التعويد-كما قيل-أو حمل المحنه و المشقه على القلب ليعتاد بالتقوى.

و الآيه مسوقه للوعد الجميل على غض الصوت عند رسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه و آله و سلّم بعد توصيفهم بأن قلوبهم ممتحنه للتقوى و الذى امتحنهم لذلك هو اللّٰه سبحانه،و فيه تأكيد و تقويه لمضمون الآيه السابقه و تشويق للانتهاء بما فيها من النهى.

و فى التعبير عنه صلّى اللّٰه عليه و آله و سلّم فى هذه الآيه برسول اللّٰه بعد التعبير عنه فى الآيه السابقه بالنبى إشاره الى ملاك الحكم فإن الرسول بما هو رسول ليس له من الأمر شىء فما له فلمرسله، و تعظيمه و توقيره تعظيم لمرسله و توقير له فغض الصوت عند رسول اللّٰه تعظيم و تكبير للّٰه سبحانه،و المداومه و الاستمرار على ذلك-كما يستفاد من قوله: «يَغُضُّونَ» المفيد للاستمرار-كاشف عن تخلقهم بالتقوى و امتحانه تعالى قلوبهم للتقوى.

و قوله: لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَ أَجْرٌ عَظِيمٌ وعد جميل لهم بإزاء ما فى قلوبهم من تقوى اللّٰه، و العاقبه للتقوى.

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ يُنٰادُونَكَ مِنْ وَرٰاءِ الْحُجُرٰاتِ أَكْثَرُهُمْ لاٰ يَعْقِلُونَ سياق الآيه يؤدى أنه واقع و أنهم كانوا قوما من الجفاه ينادونه صلّى اللّٰه عليه و آله و سلّم من وراء حجرات بيته من غير رعايه لمقتضى الأدب و واجب التعظيم و التوقير فذمهم اللّٰه سبحانه حيث وصف أكثرهم بأنهم لا يعقلون كالبهائم من الحيوان.

قوله تعالى: وَ لَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتّٰى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكٰانَ خَيْراً لَهُمْ وَ اللّٰهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ أى و لو أنهم صبروا عن ندائك فلم ينادوك حتى تخرج اليهم لكان خيرا لما فيه من حسن الأدب و رعايه التعظيم و التوقير لمقام الرساله،و كان ذلك مقربا لهم الى مغفره

ص:۱۱

اللّه و رحمته لأنه غفور رحيم.

فقوله: وَ اللّٰهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ كالناظر الى ما ذكر من الصبر و يمكن أن يكون ناظرا الى كون أكثرهم لا يعقلون و المعنى:أن ما صدر عنهم من الجهاله و سوء الأدب معفو عنه لأنه لم يكن عن تعقل و فهم منهم بل عن قصور فى ذلك و اللّه غفور رحيم.

قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جٰاءَكُمْ فٰاسِقٌ بِنَبَإٍ فَتَبَيَّنُوا الخ؛الفاسق -كما قيل-الخارج عن الطاعه الى المعصيه،و النبأ الخبر العظيم الشأن،و التبين و الاستبانه و الإبانه-على ما فى الصحاح-بمعنى واحد و هى تتعدى و لا تتعدى فإذا تعدت كانت بمعنى الإيضاح و الإظهار يقال:تبينت الأمر و استبنته و أبنته أى أوضحته و أظهرته،و إذا لزمت كانت بمعنى الاتضاح و الظهور يقال:أبان الأمر و استبان و تبين أى اتضح و ظهر.

و معنى الآيه:يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بخبر ذى شأن فتبينوا خبره بالبحث و الفحص للوقوف على حقيقته حذر أن تصيبوا قوما بجهاله فتصيروا نادمين على ما فعلتم بهم.

و قد أمضى اللّه سبحانه فى هذه الآيه أصل العمل بالخبر و هو من الاصول العقلائيه التى يبتنى عليه أساس الحياه الاجتماعيه الإنسانيه،و أمر بالتبين فى خبر الفاسق و هو فى معنى النهى عن العمل بخبره،و حقيقته الكشف عن عدم اعتبار حجيته و هذا أيضا كالإمضاء لما بنى عليه العقلاء من عدم حجيه الخبر الذى لا يوثق بمن يخبر به و عدم ترتيب الأثر على خبره.

قوله تعالى: وَ اعْلَمُوا أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللّٰهِ لَوْ يُطِيعُكُمْ فِى كَثِيرٍ مِنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُّمْ الخ؛العنت الإثم و الهلاك،و الطوع و الطاعه الانقياد لكن أكثر ما يقال الطاعه فى الائتمار لما أمر و الارتسام لما رسم على ما ذكره الراغب لكن ربما يعكس الأمر فيسمى جرى المتبوع على ما يريده التابع و يهواه طاعه من المتبوع للتابع و منه قوله تعالى فى الآيه: «لَوْ يُطِيعُكُمْ» حيث سمى عمل الرسول على ما يراه و يهواه المؤمنون طاعه منه لهم.

و الآيه على ما يفيده السياق من تتمه الكلام فى الآيه السابقه تعمم ما فيها من الحكم و تؤكد ما فيها من التعليل فمضمون الآيه السابقه الحكم بوجوب التبين فى خبر الفاسق و تعليله بوجوب التحرز عن بناء العمل على الجهاله،و مضمون هذه الآيه تنبيه المؤمنين على أن اللّه سبحانه أوردهم شرع الرشد و لذلك حبّب اليهم الإيمان و زيّنه فى قلوبهم و كرّه اليهم الكفر و الفسوق و العصيان فعليهم أن لا يغفلوا عن أن فيهم رسول اللّه و هو مؤيد من عند اللّه و على بيّنه من ربه لا يسلك إلا سبيل الرشد دون الغيّ فعليهم أن يطيعوا الرسول صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فيما يأمرهم به و يريدوا ما أراده و يختاروا ما اختاره،و لا يصرّوا على أن يطيعهم فى آرائهم و أهوائهم فإنه لو يطيعهم فى كثير من الأمر جهدوا و هلكوا.

فقوله: وَ اعْلَمُوا أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللّٰهِ عطف على قوله فى الآيه السابقه:

«فَتَبَيَّنُوا» و تقديم الخبر للدلاله على الحصر،و الإشاره الى ما هو لازمه فإن اختصاصهم بكون رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فيهم لازمه أن يتعلقوا بالرشد و يتجنبوا الغيّ و يرجعوا الامور اليه و يطيعوه و يتبعوا أثره و لا يتعلقوا بما تستدعيه منهم أهواؤهم.

فالمعنى:و لا تنسوا أن فيكم رسول اللّه،و هو كنايه عن أنه يجب عليهم أن يرجعوا الامور و يسيروا فيما يواجهونه من الحوادث على ما يراه و يأمر به من غير أن يتبعوا أهواء أنفسهم.

و قوله: لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُّمْ أى جهدتم و هلكتم،و الجمله كالجواب لسؤال مقدّر كأن سائلا يسأل فيقول:لما ذا نرجع اليه و لا يرجع الينا و لا يوافقنا؟ فأجيب بأنه «لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُّمْ» .

و قوله: وَ لٰكِنَّ اللّٰهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمٰانَ وَ زَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ استدراك عما يدلّ عليه الجمله السابقه «لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُّمْ» من أنهم مشرفون بالطبع على الهلاك و الغيّ فاستدرک أن اللّه سبحانه أصلح ذلك بما أنعم عليهم من تحبيب الإيمان و تكريه الكفر و الفسوق و العصيان.

و المراد بتحبيب الإيمان اليهم جعله محبوبا عندهم و بتزيينه فى قلوبهم تحليته بجمال يجذب قلوبهم الى نفسه فيتعلقون به و يعرضون عما يلهيهم عنه.

و قوله: وَ كَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَ الْفُسُوقَ وَ الْعِصْيٰانَ عطف على «حَبَّبَ» و تكريه الكفر و ما يتبعه اليهم جعلها مكروهه عندهم تتنفر عنها نفوسهم،و الفرق بين الفسوق و العصيان-على ما قيل-أن الفسوق هو الخروج عن الطاعه الى المعصيه،و العصيان نفس المعصيه و إن شئت فقل:جميع المعاصى،و قيل:المراد بالفسوق الكذب بقرينه الآيه السابقه و العصيان سائر المعاصى.

و قوله: أُولٰئِكَ هُمُ الرّٰاشِدُونَ بيان أن حب الإيمان و الانجذاب اليه و كراهه الكفر و الفسوق و العصيان هو سبب الرشد الذى يطلبه الإنسان بفطرته و يتنفر عن الغى الذى يقابله فعلى المؤمنين أن يلزموا الإيمان و يتجنبوا الكفر و الفسوق و العصيان حتى يرشدوا و يتبعوا الرسول و لا يتبعوا أهواءهم.

و لما كان حب الإيمان و الانجذاب اليه و كراهه الكفر و نحوه صفه بعض من كان الرسول فيهم دون الجميع كما يصرّح به الآيه السابقه،و قد وصف بذلك جماعتهم تحفظا على وحدتهم و تشويقا لمن لم يتصف بذلك منهم غير السياق و التفت عن خطابهم الى خطاب النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فقال: «أُولٰئِكَ هُمُ الرّٰاشِدُونَ» و الإشاره الى من اتّصف بحب الإيمان و كراهه الكفر و الفسوق و العصيان،ليكون مدحا للمتصفين بذلك و تشويقا لغيرهم.

و اعلم أن فى قوله: «وَ اعْلَمُوا أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللّٰهِ لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُّمْ» إشعارا بأن قوما من المؤمنين كانوا مصرين على قبول نبإ الفاسق الذى تشير اليه الآيه السابقه،و هو الوليد بن عقبه أرسله النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم الى بنى المصطلق لأخذ زكواتهم فجاء اليهم فلما رآهم هابهم و رجع الى المدينه و أخبر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أنهم ارتدوا فعزم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم على قتالهم فنزلت الآيه فانصرف و فى القوم بعض من يصرّ على أن يغزوهم.و سيجىء القصه فى

البحث الروائی التالی.

قوله تعالی: فَضْلاً مِنَ اللّٰهِ وَ نِعْمَةً وَ اللّٰهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ تعليل لما تقدم من فعله تعالی بالمؤمنين من تحبيب الإيمان و تزيينه و تكريه الكفر و الفسوق و العصيان أی إن ذلك منه تعالی مجرد عطيه و نعمه لا الی بدل يصل اليه منهم لكن ليس فعلا جزافيا فإنه تعالی عليهم بمورد عطيته و نعمته حكيم لا يفعل ما يفعل جزافا كما قال: وَ أَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوىٰ وَ كٰانُوا أَحَقَّ بِهٰا وَ أَهْلَهٰا وَ كٰانَ اللّٰهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيماً (الفتح۲۶/).

قوله تعالی: وَ إِنْ طٰائِفَتٰانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمٰا الی آخر الآيه الاقتتال و التقاتل بمعنی واحد كالاستباق و التسابق،و رجوع ضمير الجمع فی «اقْتَتَلُوا» الی الطائفتين باعتبار المعنی فإن كلا من الطائفتين جماعه و مجموعهما جماعه كما أن رجوع ضمير التثنيه اليهما باعتبار المعنی.

و نقل عن بعضهم فی وجه التفرقه بين الضميرين:أنهم أولا فی حال القتال مختلطون فلذا جمع أولا ضميرهم،و فی حال الصلح متميزون متفارقون فلذا ثنی الضمير.

و قوله: فَإِنْ بَغَتْ إِحْدٰاهُمٰا عَلَى الْأُخْرىٰ فَقٰاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتّٰى تَفِيءَ إِلىٰ أَمْرِ اللّٰهِ البغی الظلم و التعدی بغير حق،و الفیء الرجوع،و المراد بأمر اللّه ما أمر به اللّه،و المعنی:فإن تعدت إحدی الطائفتين علی الاخری بغير حق فقاتلوا الطائفه المتعديه حتی ترجع الی ما أمر به اللّه و تنقاد لحكمه.

و قوله: فَإِنْ فٰاءَتْ فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمٰا بِالْعَدْلِ أی فإن رجعت الطائفه المتعديه الی أمر اللّه فأصلحوا بينهما لكن لا إصلاحا بوضع السلاح و ترك القتال فحسب بل إصلاحا متلبسا بالعدل بإجراء أحكام اللّه فيما تعدت به المتعديه من دم أو عرض أو مال أو أی حق آخر ضيعته.

و قوله: وَ أَقْسِطُوا إِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ الإقساط إعطاء كل ما يستحقه من

القسط و السهم و هو العدل فعطف قوله: «وَ أَقْسِطُوا» على قوله: «فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمٰا بِالْعَدْلِ» من عطف المطلق على المقيّد للتأكيد،و قوله: «إِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ» تعليل يفيد تأكيدا على تأكيد كأنه قيل:أصلحوا بينهما بالعدل و اعدلوا دائما و فى جميع الامور لأن اللّه يحب العادلين لعدالتهم.

قوله تعالى: إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ استئناف مؤكد لما تقدم من الإصلاح بين الطائفتين المتقاتلتين من المؤمنين،و قصر النسبه بين المؤمنين فى نسبه الاخوه مقدمه ممهده لتعليل ما فى قوله: «فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ من حكم الصلح فيفيد أن الطائفتين المتقاتلتين لوجود الاخوه بينهما يجب أن يستقر بينهما الصلح،و المصلحون لكونهم إخوه للمتقاتلتين يجب أن يسعوا فى إصلاح ما بينهما.

و قوله: فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ و لم يقل:فأصلحوا بين الأخوين من أوجز الكلام و ألطفه حيث يفيد أن المتقاتلتين بينهما اخوّه فمن الواجب أن يستقر بينهما الصلح و سائر المؤمنين إخوان للمتقاتلتين فيجب عليهم أن يسعوا فى الإصلاح بينهما.

و قوله: وَ اتَّقُوا اللّٰهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ موعظه للمتقاتلتين و المصلحين جميعا (۱).

[سوره الحجرات (۴۹): الآيات ۱۱ الى ۱۸]

يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاٰ يَسْخَرْ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَسىٰ أَنْ يَكُونُوا خَيْراً مِنْهُمْ وَ لاٰ نِسٰاءٌ مِنْ نِسٰاءٍ عَسىٰ أَنْ يَكُنَّ خَيْراً مِنْهُنَّ وَ لاٰ تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ وَ لاٰ تَنٰابَزُوا بِالْأَلْقٰابِ بِئْسَ الاِسْمُ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمٰانِ وَ مَنْ لَمْ يَتُبْ فَأُولٰئِكَ هُمُ الظّٰالِمُونَ (۱۱) يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيراً مِنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَ لاٰ تَجَسَّسُوا وَ لاٰ يَغْتَبْ بَعْضُكُمْ بَعْضاً أَ يُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتاً فَكَرِهْتُمُوهُ وَ اتَّقُوا اللّٰهَ إِنَّ اللّٰهَ تَوّٰابٌ رَحِيمٌ (۱۲) يٰا أَيُّهَا النّٰاسُ إِنّٰا خَلَقْنٰاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَ أُنْثىٰ وَ جَعَلْنٰاكُمْ شُعُوباً وَ قَبٰائِلَ لِتَعٰارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللّٰهِ أَتْقٰاكُمْ إِنَّ اللّٰهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ (۱۳) قٰالَتِ الْأَعْرٰابُ آمَنّٰا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَ لٰكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنٰا وَ لَمّٰا يَدْخُلِ الْإِيمٰانُ فِي قُلُوبِكُمْ وَ إِنْ تُطِيعُوا اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ لاٰ يَلِتْكُمْ مِنْ أَعْمٰالِكُمْ شَيْئاً إِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۱۴) إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللّٰهِ وَ رَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتٰابُوا وَ جٰاهَدُوا بِأَمْوٰالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ أُولٰئِكَ هُمُ الصّٰادِقُونَ (۱۵) قُلْ أَ تُعَلِّمُونَ اللّٰهَ بِدِينِكُمْ وَ اللّٰهُ يَعْلَمُ مٰا فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِي الْأَرْضِ وَ اللّٰهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (۱۶) يَمُنُّونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لاٰ تَمُنُّوا عَلَيَّ إِسْلاٰمَكُمْ بَلِ اللّٰهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدٰاكُمْ لِلْإِيمٰانِ إِنْ كُنْتُمْ صٰادِقِينَ (۱۷) إِنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ غَيْبَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ اللّٰهُ بَصِيرٌ بِمٰا تَعْمَلُونَ (۱۸)

۱- ۱) .الحجرات ۱-۱۰:كلام فى معنى الاخوه.

بیان:

قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لاٰ یَسْخَرْ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَسیٰ أَنْ یَکُونُوا خَیْراً مِنْهُمْ وَ لاٰ نِسٰاءٌ مِنْ نِسٰاءٍ عَسیٰ أَنْ یَکُنَّ خَیْراً مِنْهُنَّ الخ؛السخریه الاستهزاء و هو ذکر ما یستحقر و یستهان به الإنسان بقول أو إشاره أو فعل تقلیدا بحیث یضحک منه بالطبع،و القوم الجماعه و هو فی الأصل الرجال دون النساء لقیامهم بالامور المهمه دونهن،و هذا المعنی هو المراد بالقوم فی الآیه بما قوبل بالنساء.

و قوله: عَسیٰ أَنْ یَکُونُوا خَیْراً مِنْهُمْ و «عَسیٰ أَنْ یَکُنَّ خَیْراً مِنْهُنَّ» حکمه النهی.

و المستفاد من السیاق أن الملاک رجاء کون المسخور منه خیرا عند اللّه من الساخر سواء کان الساخر رجلا أو امرأه و کذا المسخور منه فتخصیص النهی فی اللفظ بسخریه القوم من القوم و سخریه النساء من النساء لمکان الغلبه عاده.

و قوله: وَ لاٰ تَلْمِزُوا أَنْفُسَکُمْ اللمز-علی ما قیل-التنبیه علی المعایب،و تعلیق اللمز بقوله: «أَنْفُسَکُمْ» للاشاره الی أنهم مجتمع واحد بعضهم من بعض فلمز الواحد منهم غیره فی الحقیقه لمز نفسه فلیجتنب من أن یلمز غیره کما یکره أن یلمزه غیره،ففی قوله:

«أَنْفُسَکُمْ» إشاره الی حکمه النهی.

و قوله: وَ لاٰ تَنٰابَزُوا بِالْأَلْقٰابِ بِئْسَ الاِسْمُ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِیمٰانِ النبز بالتحریک هو اللقب،و یختص-علی ما قیل-بما یدلّ علی ذمّ فالتنابز بالألقاب ذکر بعضهم بعضا بلقب السوء مما یکرهه کالفاسق و السفیه و نحو ذلک.

و المراد بالاسم فی «بِئْسَ الاِسْمُ الْفُسُوقُ» الذکر کما یقال:شاع اسم فلان بالسخاء و الجود،و علی هذا فالمعنی:بئس الذکر ذکر الناس-بعد إیمانهم-بالفسوق فإن الحری

بالمؤمن بما هو مؤمن أن يذكر بالخير و لا يطعن فيه بما يسوؤه نحو يا من أبوه كان كذا و يا من أمه كانت كذا.

و يمكن أن يكون المراد بالاسم السمه و العلامه و المعنى:بئست السمه أن يوسم الإنسان بعد الإيمان بالفسوق بأن يذكر بسمه السوء كأن يقال لمن اقترف معصيه ثم تاب:يا صاحب المعصيه الفلانيه،أو المعنى:بئس الاسم أن يسم الإنسان نفسه بالفسوق بذكر الناس بما يسوؤهم من الألقاب،و على أى معنى كان ففى الجمله إشاره الى حكمه النهى.

و قوله: وَ مَنْ لَمْ يَتُبْ فَأُولٰئِكَ هُمُ الظّٰالِمُونَ أى و من لم يتب عن هذه المعاصى التى يقترفها بعد ورود النهى فلم يندم عليها و لم يرجع الى اللّه سبحانه بتركها فاولئك ظالمون حقا فإنهم لا يرون بها بأسا و قد عدها اللّه معاصى و نهى عنها.

و فى الجمله أعنى قوله: «وَ مَنْ لَمْ يَتُبْ» الخ؛إشعار بأن هناك من كان يقترف هذه المعاصى من المؤمنين.

قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيراً مِنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ الى آخر الآيه المراد بالظن المأمور بالاجتناب عنه ظن السوء فإن ظن الخير مندوب اليه كما يستفاد من قوله تعالى: لَوْ لاٰ إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَ الْمُؤْمِنٰاتُ بِأَنْفُسِهِمْ خَيْراً (النور۱۲/).

و المراد بالاجتناب عن الظن الاجتناب عن ترتيب الأثر عليه كأن يظن بأخيه المؤمن سوء فيرميه به و يذكره لغيره و يرتب عليه سائر آثاره،و أما نفس الظن بما هو نوع من الإدراك النفسانى فهو أمر يفاجئ النفس لا عن اختيار فلا يتعلق به النهى اللهم إلا إذا كان بعض مقدماته اختياريا.

و على هذا فكون بعض الظن إثما من حيث كون ما يترتب عليه من الأثر إثما كإهانه المظنون به و قذفه و غير ذلك من الآثار السيئه المحرمه،و المراد بكثير من الظن-و قد جيء به نكره

لیدل علی کثرته فی نفسه لا بالقیاس الی سائر أفراد الظن-هو بعض الظن الذی هو إثم فهو کثیر فی نفسه و بعض من مطلق الظن،و لو أرید بکثیر من الظن أعم من ذلک کأن یراد ما یعلم أن فیه إثما و ما لا یعلم منه ذلک کان الأمر بالاجتناب عنه أمرا احتیاطیا توقیا من الوقوع فی الإثم.

و قوله: وَ لاٰ تَجَسَّسُوا التجسس بالجیم تتبع ما استتر من أمور الناس للاطلاع علیها،و مثله التحسس بالحاء المهمله إلا أن التجسس بالجیم یستعمل فی الشر و التحسس بالحاء یستعمل فی الخیر،و لذا قیل:معنی الآیه لا تتبعوا عیوب المسلمین لتهتکوا الامور التی سترها أهلها.

و قوله: وَ لاٰ یَغْتَبْ بَعْضُکُمْ بَعْضاً أَ یُحِبُّ أَحَدُکُمْ أَنْ یَأْکُلَ لَحْمَ أَخِیهِ مَیْتاً فَکَرِهْتُمُوهُ الغیبه علی ما فی مجمع البیان ذکر العیب بظهر الغیب علی وجه یمنع الحکمه منه، و قد فسرت بتفاسیر مختلفه حسب الاختلاف فی مصادیقها سعه و ضیقا فی الفقه،و یئول الی أن یذکر من الإنسان فی ظهر الغیب ما یسوؤه لو ذکر به و لذا لم یعدوا من الغیبه ذکر المتجاهر بالفسق بما تجاهر به.

و الغیبه تفسد أجزاء المجتمع واحدا بعد واحد فتسقطها عن صلاحیه التأثیر الصالح المرجو من الاجتماع و هو أن یخالط کل صاحبه و یمازجه فی أمن و سلامه بأن یعرفه إنسانا عدلا سویا یأنس به و لا یکرهه و لا یستقذره،و أما إذا عرفه بما یکرهه و یعیبه به انقطع عنه بمقدار ذلک و ضعفت رابطه الاجتماع فهی کالآکله التی تأکل جثمان من ابتلی بها عضوا بعد عضو حتی تنتهی الی بطلان الحیاه.

و الإنسان إنما یعقد المجتمع لیعیش فیه بهویه اجتماعیه أعنی بمنزله اجتماعیه صالحه لأن یخالطه و یمازج فیفید و یستفاد منه،و غیبته بذکر عیبه لغیره تسقطه عن هذه المنزله و تبطل منه هذه الهویه،و فیه تنقیص واحد من عدد المجتمع الصالح و لا یزال ینتقص بشیوع الغیبه

حتى يأتى على آخره فيتبدل الصلاح فسادا و يذهب الانس و الأمن و الاعتماد و ينقلب الدواء داء.

فهى فى الحقيقه إبطال هويه اجتماعيه على حين غفله من صاحبها و من حيث لا يشعر به، و لو علم بذلك على ما فيه من المخاطره لتحرّز منه و توقّى انهتاك ستره و هو الستر ألقاه اللّه سبحانه على عيوب الإنسان و نواقصه ليتمّ به ما أراده من طريق الفطره من تألّف أفراد الإنسان و تجمّعهم و تعاونهم و تعاضدهم،و أين الإنسان و النزاهه من كل عيب.

و الى هذه الحقيقه أشار تعالى فيما ذكره من التمثيل بقوله: «أَ يُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتاً فَكَرِهْتُمُوهُ» و قد أتى بالاستفهام الإنكارى و نسب الحب المنفى الى أحدهم و لم يقل:

بعضكم و نحو ذلك ليكون النفى أوضح استيعابا و شمولا و لذا أكّده بقوله بعد: «فَكَرِهْتُمُوهُ» فنسب الكراهه الى الجميع و لم يقل:فكرهه.

و بالجمله محصّله أن اغتياب المؤمن بمنزله أن يأكل الإنسان لحم أخيه حال كونه ميتا، و إنما كان لحم أخيه لأنه من أفراد المجتمع الإسلامى المؤلف من المؤمنين و إنما المؤمنون إخوه، و إنما كان ميتا لأنه لغيبته غافل لا يشعر بما يقال فيه.

و فى قوله: فَكَرِهْتُمُوهُ و لم يقل:فتكرهونه إشعار بأن الكراهه أمر ثابت محقق منكم فى أن تأكلوا إنسانا هو أخوكم و هو ميت فكما أن هذا مكروه لكم فليكن مكروها لكم اغتياب أخيكم المؤمن بظهر الغيب فإنه فى معنى أكل أحدكم أخاه ميتا.

و اعلم أن ما فى قوله: «أَ يُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ» الخ؛من التعليل جار فى التجسس أيضا كالغيبه،و إنما الفرق أن الغيبه هو إظهار عيب الغير للغير أو التوصّل الى الظهور عليه من طريق نقل الغير،و التجسس هو التوصل الى العلم بعيب الغير من طريق تتبع آثاره و لذلك لم يبعد أن يكون الجمله أعنى قوله: «أَ يُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتاً» الخ؛تعليلا لكل من الجملتين أعنى «وَ لاٰ تَجَسَّسُوا وَ لاٰ يَغْتَبْ بَعْضُكُمْ بَعْضاً» .

و اعلـم أن فى الكلاـم إشـعارا أو دلاـله على اقتصـار الحرمـه فى غيبه المسـلمين،و من القرينه عليه قـوله فى التعليـل: «لَحْمَ أَخِيهِ» فالاخوّه إنما هى بين المؤمنين.

و قوله: وَ اتَّقُوا اللّٰهَ إِنَّ اللّٰهَ تَوّٰابٌ رَحِيمٌ ظاهره أنه عطف على قوله: «اجْتَنِبُوا كَثِيراً مِنَ الظَّنِّ» إن كان المراد بالتقوى هو التجنب عن هـذه الـذنوب التى كـانوا يقترفونهـا بـالتوبه الى اللّه سـبحانه فـالمراد بقوله: «إِنَّ اللّٰهَ تَوّٰابٌ رَحِيمٌ» أن اللّه كثير القبول للتوبه رحيم بعباده التائبين اليه اللائذين به.

و إن كـان هو التجنب عنهـا و التورّع فيهـا و إن لم يكونوا يقترفونهـا فالمراد بقوله: «إِنَّ اللّٰهَ تَوّٰابٌ رَحِيمٌ» أن اللّه كثير الرجوع الى عباده المتقين بالهدايه و التوفيق و الحفظ عن الوقوع فى مهالك الشقوه رحيم بهم».

و ذلـك أن التـوبه مـن اللّـه توبتـان:تـوبه قبـل تـوبه العبـد بـالرجوع اليه بـالتوفيق للتـوبه كمـا قـال تعـالى: ثُمَّ تٰابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا (التوبه١١٨/)،و توبه بعـد توبه العبـد بـالرجوع اليه بـالمغفره و قبول التوبه كما فى قوله: فَمَنْ تٰابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَ أَصْلَحَ فَإِنَّ اللّٰهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ (المائده/ ٣٩).

قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا النّٰاسُ إِنّٰا خَلَقْنٰاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَ أُنْثىٰ وَ جَعَلْنٰاكُمْ شُعُوباً وَ قَبٰائِلَ لِتَعٰارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللّٰهِ أَتْقٰاكُمْ الخ؛الشعوب جمع شعب بالكسر فالسكون و هو على مـا فى المجمع الحىّ العظيم من النـاس كربيعه و مضـر،و القبائـل جمع قبيله و هى دون الشعب كتميم من مضر.

و قولوه إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللّٰهِ أَتْقٰاكُمْ استئنـاف مبين لمـا فيه الكرامه عنـد اللّه سـبحانه،و ذلك أنه نبههم فى صـدر الآيه على أن النـاس بمـا هم ناس يساوى بعضـهم بعضا لا اختلاف بينهم و لا فضل لأحـدهم على غيره،و أن الاختلاف المترائى فى الخلقه من حيث الشعوب و القبائل إنما هو للتوصل به الى تعارفهم ليقوم به الاجتماع المنعقد بينهم إذ لا يتمّ

ائتلاف و لا تعاون و تعاضد من غير تعرف فهذا هو غرض الخلقه من الاختلاف المجعول لا أن تتفاخروا بالأنساب و تتفاضلوا بأمثال البياض و السواد فيستعبد بذلک بعضهم بعضا و يستخدم إنسان إنسانا و يستعلى قوم على قوم فينجرّ الى ظهور الفساد فى البر و البحر و هلاک الحرث و النسل فينقلب الدواء داء.

ثم نبّه سبحانه فى ذيل الآيه بهذه الجمله أعنى قوله: «إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللّٰهِ أَتْقٰاكُمْ» على ما فيه الكرامه عنده،و هى حقيقه الكرامه.

و قوله: إِنَّ اللّٰهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ فيه تأکيد لمضمون الآيه و تلويح الى أن الذى اختاره اللّه کرامه للناس کرامه حقيقيه اختارها اللّه بعلمه و خبرته بخلاف ما اختاره الناس کرامه و شرفا لأنفسهم فإنها وهميه باطله فإنها جميعا من زينه الحياه الدنيا قال تعالى: وَ مٰا هٰذِهِ الْحَيٰاةُ الدُّنْيٰا إِلاّٰ لَهْوٌ وَ لَعِبٌ وَ إِنَّ الدّٰارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوٰانُ لَوْ كٰانُوا يَعْلَمُونَ (العنکبوت/ ۶۴).

و فى الآيه دلاله على أن من الواجب على الناس أن يتّبعوا فى غايات الحياه أمر ربهم و يختاروا ما يختاره و يهدى اليه و قد اختار لهم التقوى کما أن من الواجب عليهم أن يختاروا من سنن الحياه ما يختاره لهم من الدين.

قوله تعالى: قٰالَتِ الْأَعْرٰابُ آمَنّٰا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَ لٰكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنٰا وَ لَمّٰا يَدْخُلِ الْإِيمٰانُ فِي قُلُوبِكُمْ الخ؛الآيه و ما يليها الى آخر السوره متعرضه لحال الأعراب فى دعواهم الإيمان و منّهم على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بإيمانهم،و سياق نقل قولهم و أمر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يجيبهم بقوله: «لَمْ تُؤْمِنُوا» يدلّ على أن المراد بالأعراب بعض الأعراب البادين دون جميعهم،و يؤيّده قوله: وَ مِنَ الْأَعْرٰابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ (التوبه/ ۹۹).

و قوله: قٰالَتِ الْأَعْرٰابُ آمَنّٰا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا أى قالوا لک آمنا و ادّعوا الإيمان

قل لم تؤمنوا و كذّبهم فى دعواهم،و قوله: «وَ لٰكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنٰا» استدراك مما يدلّ عليه سابق الكلام،و التقدير:فلا تقولوا آمنّا و لكن قولوا:أسلمنا.

و قوله: وَ لَمّٰا يَدْخُلِ الْإِيمٰانُ فِي قُلُوبِكُمْ لنفى دخول الإيمان فى قلوبهم مع انتظار دخوله،و لذلك لم يكن تكرارا لنفى الإيمان المدلول عليه بقوله: «لَمْ تُؤْمِنُوا» .

و قد نفى فى الآيه الإيمان عنهم و أوضحه بأنه لم يدخل فى قلوبهم بعد و أثبت لهم الإسلام، و يظهر به الفرق بين الإيمان و الإسلام بأن الإيمان معنى قائم بالقلب من قبيل الاعتقاد، و الإسلام أمر قائم باللسان و الجوارح فإنه الاستسلام و الخضوع لسانا بالشهاده على التوحيد و النبوّه و عملا بالمتابعه العمليه ظاهرا سواء قارن الاعتقاد بحقيّه ما شهد عليه و عمل به أو لم يقارن،و بظاهر الشهادتين تحقن الدماء و عليه تجرى المناكح و المواريث.

و قوله: وَ إِنْ تُطِيعُوا اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ لاٰ يَلِتْكُمْ مِنْ أَعْمٰالِكُمْ شَيْئاً الليت النقص يقال:لاته يليته ليتا إذا نقصه،و المراد بالإطاعه الإخلاص فيها بموافقه الباطن للظاهر من غير نفاق،و طاعه اللّه استجابه ما دعا اليه من اعتقاد و عمل،و طاعه رسوله تصديقه و اتباعه فيما يأمر به فيما له الولايه عليه من امور الامه،و المراد بالأعمال جزاؤها المراد بنقص الأعمال نقص جزائها.

و المعنى:و إن تطيعوا اللّه فيما يأمركم به من اتّباع دينه اعتقادا،و تطيعوا الرسول فيما يأمركم به لا ينقص من اجور أعمالكم شيئا،و قوله: «إِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ» تعليل لعدم نقصه تعالى أعمالهم إن أطاعوه و رسوله.

قوله تعالى: إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللّٰهِ وَ رَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتٰابُوا وَ جٰاهَدُوا بِأَمْوٰالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ أُولٰئِكَ هُمُ الصّٰادِقُونَ تعريف تفصيلى للمؤمنين بعد ما عرّفوا إجمالا بأنهم الذين دخل الإيمان فى قلوبهم كما هو لازم قوله:

«لَمْ تُؤْمِنُوا

وَ لَمّٰا يَدْخُلِ الْإِيمٰانُ فِي قُلُوبِكُمْ» .

فقوله: إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ فيه قصر المؤمنين فى الذين آمنوا باللّه و رسوله،الخ؛فتفيد تعريفهم بما ذكر من الأوصاف تعريفا جامعا مانعا فمن اتّصف بها مؤمن حقا كما أن من فقد شيئا منها ليس بمؤمن حقا.

و الإيمان باللّه و رسوله عقد القلب على توحيده تعالى و حقّيه ما أرسل به رسوله و على صحه الرساله و اتّباع الرسول فيما يأمر به.

و قوله: ثُمَّ لَمْ يَرْتٰابُوا أى لم يشكّوا فى حقيه ما آمنوا به و كان إيمانهم ثابتا مستقرا لا يزلزله شك،و التعبير بثمّ دون الواو-كما قيل-للدلاله على انتفاء عروض الريب حينا بعد حين كأنه طرىّ جديد دائما فيفيد ثبوت الإيمان على استحكامه الأوّلى و لو قيل:و لم يرتابوا كان من الجائز أن يصدق مع الإيمان أولا مقارنا لعدم الارتياب مع السكوت عما بعد.

و قوله: وَ جٰاهَدُوا بِأَمْوٰالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ المجاهده بذل الجهد و الطاقه و سبيل اللّه دينه،و المراد بالمجاهده بالأموال و الأنفس العمل بما تسعه الاستطاعه و تبلغه الطاقه فى التكاليف الماليه كالزكاه و غير ذلك من الإنفاقات الواجبه،و التكاليف البدنيه كالصلاه و الصوم و الحج و غير ذلك.

و المعنى:و يجدّون بإتيان التكاليف الماليه و البدنيه حال كونهم أو حال كون عملهم فى دين اللّه و سبيله.

و قوله: أُولٰئِكَ هُمُ الصّٰادِقُونَ تصديق فى إيمانهم إذا كانوا على الصفات المذكوره.

قوله تعالى: قُلْ أَ تُعَلِّمُونَ اللّٰهَ بِدِينِكُمْ وَ اللّٰهُ يَعْلَمُ مٰا فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِي الْأَرْضِ وَ اللّٰهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ توبيخ للأعراب حيث قالوا:آمنّا و لازمه دعوى الصدق فى قولهم و الإصرار على ذلك،و قيل:لما نزلت الآيه السابقه حلفت الأعراب أنهم مؤمنون صادقون فى قولهم:آمنّا،فنزل «قُلْ أَ تُعَلِّمُونَ اللّٰهَ بِدِينِكُمْ» الآيه،و معنى الآيه

ظاهر.

قوله تعالى: يَمُنُّونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لاٰ تَمُنُّوا عَلَيَّ إِسْلاٰمَكُمْ بَلِ اللّٰهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدٰاكُمْ لِلْإِيمٰانِ إِنْ كُنْتُمْ صٰادِقِينَ أى يمنون عليك بأن أسلموا و قد أخطئوا فى منهم هذا من وجهين أحدهما أن حقيقه النعمه التى فيها المن هو الإيمان الذى هو مفتاح سعاده الدنيا و الآخره دون الإسلام الذى له فوائد صوريه من حقن الدماء و جواز المناكح و المواريث،و ثانيهما أن ليس للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من أمر الدين إلا أنه رسول مأمور بالتبليغ فلا من عليه لأحد ممن أسلم.

فلو كان هناك منّ لكان لهم على اللّه سبحانه لأن الدين دينه لكن لا منّ لأحد على اللّه لأن المنتفع بالدين فى الدنيا و الآخره هم المؤمنون دون اللّه الغنى على الإطلاق فالمن للّه عليهم أن هداهم له.

و قد بدّل ثانيا الإسلام من الإيمان للاشاره الى أن المن إنما هو بالإيمان دون الإسلام الذى إنما ينفعهم فى الظاهر فقط.

فقد تضمن قوله: «قُلْ لاٰ تَمُنُّوا عَلَيَّ إِسْلاٰمَكُمْ بَلِ اللّٰهُ يَمُنُّ» الخ؛الإشاره الى خطاهم من الجهتين جميعا:

إحداهما:خطأهم من جهه توجيه المن الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و هو رسول ليس له من الأمر شىء،و اليه الإشاره بقوله: «لاٰ تَمُنُّوا عَلَيَّ إِسْلاٰمَكُمْ» .

و ثانيهما:أن المن-لو كان هناك من-إنما هو بالإيمان دون الاسلام،و اليه الإشاره بتبديل الإسلام من الإيمان.

قوله تعالى: إِنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ غَيْبَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ اللّٰهُ بَصِيرٌ بِمٰا تَعْمَلُونَ ختم للسوره و تأكيد يعلل و يؤكد به جميع ما تقدم فى السوره من النواهى و الأوامر و ما بين فيها من الحقائق و ما أخبر فيها عن إيمان قوم و عدم إيمان آخرين فالآيه تعلل

بمضمونها جميع ذلک.

و المراد بغیب السماوات و الأرض ما فیها من الغیب أو الأعم مما فیهما و من الخارج منهما (۱).

ص: ۲۷

۱- ۱) .الحجرات ۱۱-۱۸:بحث روائی فی:النهی عن الغیبه،و النبز بالالقاب؛التقوی؛الایمان و الاسلام.

سوره ق مکیه و هی خمس و أربعون آیه

اشاره

[سوره ق (۵۰): الآیات ۱ الی ۱۴]

اشاره

بِسْمِ اَللّهِ اَلرَّحْمنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gtق وَ اَلْقُرْآنِ اَلْمَجِیدِ (۱) بَلْ عَجِبُوا أَنْ جاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ فَقالَ اَلْکافِرُونَ هذا شَیْءٌ عَجِیبٌ (۲)
أَ إِذا مِتْنا وَ کُنّا تُراباً ذلِکَ رَجْعٌ بَعِیدٌ (۳) قَدْ عَلِمْنا ما تَنْقُصُ اَلْأَرْضُ مِنْهُمْ وَ عِنْدَنا کِتابٌ حَفِیظٌ (۴) بَلْ کَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمّا جاءَهُمْ
فَهُمْ فِی أَمْرٍ مَرِیجٍ (۵) أَ فَلَمْ یَنْظُرُوا إِلَی اَلسَّماءِ فَوْقَهُمْ کَیْفَ بَنَیْناها وَ زَیَّنّاها وَ ما لَها مِنْ فُرُوجٍ (۶) وَ اَلْأَرْضَ مَدَدْناها وَ أَلْقَیْنا فِیها
رَواسِیَ وَ أَنْبَتْنا فِیها مِنْ کُلِّ زَوْجٍ بَهِیجٍ (۷) تَبْصِرَهً وَ ذِکْری لِکُلِّ عَبْدٍ مُنِیبٍ (۸) وَ نَزَّلْنا مِنَ اَلسَّماءِ ماءً مُبارَکاً فَأَنْبَتْنا بِهِ جَنّاتٍ وَ
حَبَّ اَلْحَصِیدِ (۹) وَ اَلنَّخْلَ باسِقاتٍ لَها طَلْعٌ نَضِیدٌ (۱۰) رِزْقاً لِلْعِبادِ وَ أَحْیَیْنا بِهِ بَلْدَهً مَیْتاً کَذلِکَ اَلْخُرُوجُ (۱۱) کَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ
نُوحٍ وَ أَصْحابُ اَلرَّسِّ وَ ثَمُودُ (۱۲) وَ عادٌ وَ فِرْعَوْنُ وَ إِخْوانُ لُوطٍ (۱۳) وَ أَصْحابُ اَلْأَیْکَهِ وَ قَوْمُ تُبَّعٍ کُلٌّ کَذَّبَ اَلرُّسُلَ فَحَقَّ وَعِیدِ
(۱۴)

ص: ۲۸

بيان:

السوره تذكر الدعوه و تشير الى ما فيها من الإنذار بالمعاد و جحد المشركين به و استعجابهم ذلك بأن الموت يستعقب بطلان الشخصيه الإنسانيه بصيرورته ترابا لا يبقى معه أثر مما كان عليه فكيف يرجع ثانيا الى ما كان عليه قبل الموت فتدفع ما أظهروه من الاستعجاب و الاستبعاد بأن العلم الإلهى محيط بهم و عنده الكتاب الحفيظ الذى لا يعزب عنه شيء مما دق و جل من أحوال خلقه ثم توعدهم بإصابه مثل ما أصاب الامم الماضيه الهالكه.

و تنبه ثانيا على علمه و قدرته تعالى بالإشاره الى ما جرى من تدبيره تعالى فى خلق السماوات و ما زينها به من الكواكب و النجوم و غير ذلك،و فى خلق الأرض من حيث مدّها و إلقاء الرواسى عليها و إنبات الأزواج النباتيه فيها ثم بإنزال الماء و تهيئه أرزاق العباد و إحياء الأرض به.

ثم بيان حال الإنسان من أول ما خلق و أنه تحت المراقبه الشديده الدقيقه حتى ما يلفظ به من لفظ و حتى ما يخطر بباله و توسوس به نفسه ما دام حيا ثم إذا أدركه الموت ثم إذا بعث لفصل

القضاء ثم إذا فرغ من حسابه فادخل النار إن كان من المكذبين أو الجنه المزيفه إن كان من المتقين.

و بالجمله مصب الكلام فى السوره هو المعاد،و من غرر الآيات فيها قوله: لَقَدْ كُنْتَ فِی غَفْلَهٍ مِنْ هٰذٰا فَکَشَفْنٰا عَنْکَ غِطٰاءَکَ فَبَصَرُکَ الْیَوْمَ حَدِیدٌ ،و قوله: یَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأْتِ وَ تَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِیدٍ و قوله: لَهُمْ مٰا یَشٰاؤُنَ فِیهٰا وَ لَدَیْنٰا مَزِیدٌ .

و السوره مكيه بشهاده سياق آياتها إلا ما قيل فى قوله: وَ لَقَدْ خَلَقْنَا السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ الآيه أو الآيتين،و لا شاهد عليه من اللفظ.

و ما أوردناه من الآيات فيه إجمال الإشاره الى المعاد و استبعادهم له،و إجمال الجواب و التهديد أولا ثم الاشاره الى تفصيل الجواب و التهديد ثانيا.

قوله تعالى: ق وَ الْقُرْآنِ الْمَجِیدِ ،قال فى المجمع:المجد فى كلامهم الشرف الواسع يقال:مجد الرجل و مجد-بضم العين و فتحها-مجدا إذا عظم و كرم،و أصله من قولهم:مجدت الإبل مجودا إذا عظمت بطونها من كثره أكلها من كلاء الربيع.انتهى.

و قوله: وَ الْقُرْآنِ الْمَجِیدِ قسم و جوابه محذوف يدل عليه الجمل التاليه و التقدير و القرآن المجيد إن البعث حق أو إنك لمن المنذرين أو الانذار حق،و قيل:جواب القسم مذكور و هو قوله: «بَلْ عَجِبُوا» الخ؛و قيل:هو قوله: «قَدْ عَلِمْنٰا مٰا تَنْقُصُ» الخ؛و قيل:قوله: مٰا یَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ الخ؛و قيل:قوله: إِنَّ فِی ذٰلِکَ لَذِکْریٰ الخ؛و قيل:قوله: مٰا یُبَدَّلُ الْقَوْلُ لَدَیَّ الخ؛و هذه أقوال سخيفه لا يصار إليها.

قوله تعالى: بَلْ عَجِبُوا أَنْ جٰاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ فَقٰالَ الْکٰافِرُونَ هٰذٰا شَیْءٌ عَجِیبٌ إضراب عن مضمون جواب القسم المحذوف فكأنه قيل:إنا أرسلناك نذيرا فلم يؤمنوا بك بل عجبوا أن جاءهم منذر منهم،أو قيل إن البعث الذى أنذرتهم به حق و لم يؤمنوا به بل عجبوا منه و استبعدوه.

و ضـمیر «مِنْهُمْ» فی قوله: «بَلْ عَجِبُوا أَنْ جٰاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ» راجع الیهم بما هم بشـر أی من جنسـهم و ذلک أن الوثنیین ینکرون نبوه البشر کمـا تقـدمت الاشاره الیه مرارا أو راجع الیهم بما هم عرب و المعنی:بل عجبوا أن جاءهم منـذر من قومهم و بلسانهم یبین لهم الحق أو فی بیان فیکون أبلغ فی تقریعهم.

و قوله: فَقٰالَ الْکٰافِرُونَ هٰذٰا شَیْءٌ عَجِیبٌ وصـفهم بالکفر و لم یقل:و قال المشـرکون و نحو ذلک للـدلاله علی سترهم للحق لما جاءهم،و الاشاره فی قولهم: «هٰذٰا شَیْءٌ عَجِیبٌ» ،الی البعث و الرجوع الی اللّه کما یفسره قوله بعد: «أَ إِذٰا مِتْنٰا وَ کُنّٰا تُرٰاباً» الخ.

قوله تعالی: أَ إِذٰا مِتْنٰا وَ کُنّٰا تُرٰاباً ذٰلِکَ رَجْعٌ بَعِیدٌ الرجع و الرجوع بمعنی و المراد بالبعد البعد عن العقل.

و جواب إذا فی قولهم: «أَ إِذٰا مِتْنٰا وَ کُنّٰا تُرٰاباً» محـذوف یدل علیه قولهم: «ذٰلِکَ رَجْعٌ بَعِیدٌ» و التقدیر أ إذا متنا و کنا ترابا نبعث و نرجع؟و الاستفهام للتعجیب،و إنما حـذف للاشاره الی أنه عجیب بحیث لا ینبغی أن یـذکر،إذ لا یقبله عقل ذی عقل و الآیه فی مساق قوله: وَ قٰالُوا أَ إِذٰا ضَلَلْنٰا فِی الْأَرْضِ أَ إِنّٰا لَفِی خَلْقٍ جَدِیدٍ (الم السجده/۱۰).

و المعنی:إنهم یتعجبون و یقولون:أ إذا متنـا و کنـا ترابـا-و بطلت ذواتنـا بطلانـا لا أثر معه منها-نبعث و نرجع؟ثم کأنه قائلا یقول لهم:مم تعجبون؟فقالوا:ذلک رجع بعید یستبعده العقل و لا یسلمه.

قوله تعالی: قَدْ عَلِمْنٰا مٰا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ وَ عِنْدَنٰا کِتٰابٌ حَفِیظٌ رد منه تعالی لاستبعادهم البعث و الرجوع مستندین فی ذلک الی أنهم ستتلاشی أبدانهم بالموت فتصیر ترابا متشابه الأجزاء لا تمایز لجزء منها من جزء و الجواب أنّا نعلم بما تأکله الأرض من أبدانهم و تنقصه منها فلا یفوت علمنا جزء من أجزائهم حتی یتعسر علینا إرجاعه أو یتعذر بالجهل.

أو أنا نعلم من يموت منهم فيدفن فى الأرض فتنقصه الأرض من جمعهم،و«من»على أول الوجهين تبعيضيه و على الثانى تبيينيه.

و قوله: وَ عِنْدَنا كِتابٌ حَفِيظٌ أى حافظ لكل شىء و لآثاره و أحواله،أو كتاب ضابط للحوادث محفوظ عن التغيير و التحريف،و هو اللوح المحفوظ الذى فيه كل ما كان و ما يكون و ما هو كائن الى يوم القيامه.

و محصل جواب الآيه أنهم زعموا أن موتهم و صيرورتهم ترابا متلاشى الذرّات غير متمايز الأجزاء يصيرهم مجهولى الأجزاء عندنا فيمتنع علينا جمعها و إرجاعها لكنه زعم باطل فإنا نعلم بمن مات منهم و ما يتبدل الى الأرض من أجزاء أبدانهم و كيف يتبدل و الى أين يصير؟ و عندنا كتاب حفيظ فيه كل شىء و هو اللوح المحفوظ.

قوله تعالى: بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمّا جاءَهُمْ فَهُمْ فِي أَمْرٍ مَرِيجٍ المرج الاختلاط و الالتباس،و فى الآيه إضراب عما تلوح اليه الآيه السابقه فإن اللائح منها أنهم إنما تعجبوا من أمر البعث و الرجوع و استبعدوه لجهلهم بأن اللّه سبحانه عليم لا يعزب عنه شىء من أحوال خلقه و آثارهم و أن جميع ذلك مستطر فى اللوح المحفوظ عند اللّه بحث لا يشذّ عنه شاذ.

فاضرب فى هذه الآيه أن ذلك ليس من جهلهم و إن تجاهلوا بل كذّبوا بالحق لما جاءهم فاستبان لهم أنه حق فهم جاحدون للحق معاندون له و ليسوا بجاهلين به قاصرين عن إدراكه فهم فى أمر مريج مختلط غير منتظم يدركون الحق و يكذبون به مع أن لازم العلم بشىء تصديقه و الإيمان به.

و قيل:المراد بكونهم فى أمر مريج أنهم متحيرون بعد إنكار الحق لا يدرون ما يقولون فتاره يقولون:افتراء على اللّه،و تاره:سحر،و تاره:شعر،و تاره:كهانه و تاره:زجر.

و لذلك عقّب الكلام بذكر آيات علمه و قدرته توبيخا لهم ثم بالإشاره الى تكذيب الامم

الماضيه الهالكه الذى ساقهم الى عذاب الاستئصال،تهديدا لهم.

قوله تعالى: أَ فَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمٰاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنٰاهٰا وَ زَيَّنّٰاهٰا وَ مٰا لَهٰا مِنْ فُرُوجٍ الفروج جمع فرجه:الشقوق و الفتوق،و تقييد السماء بكونها فوقهم للدلاله على أنها بمرأى منهم لا تغيب عن أنظارهم،و المراد بتزيينها خلق النجوم اللامعه فيها بما لها من الجمال البديع،فبناء هذا الخلق البديع بما لها من الجمال الرائع من غير شقوق و فتوق أصدق شاهد على قدرته القاهره و علمه المحيط بما خلق.

قوله تعالى: وَ الْأَرْضَ مَدَدْنٰاهٰا وَ أَلْقَيْنٰا فِيهٰا رَوٰاسِيَ وَ أَنْبَتْنٰا فِيهٰا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ مد الأرض بسطها لتلائم عيشه الإنسان،و الرواسى جمع الراسيه بمعنى الثابته صفه محذوفه فالموصوف و هو الجبال،و المراد جعل الجبال الثابته على ظهرها،و البهيج من البهجه،قال فى المجمع:البهجه الحسن الذى له روعه عند الرؤيه كالزهره و الأشجار النضره و الرياض الخضره.انتهى.و قيل:المراد بالبهيج الذى من رآه بهج و سرّ به فهو بمعنى المبهوج به.

و المراد بإنبات كل زوج بهيج إنبات كل صنف حسن المنظر من النبات.

فخلق الأرض و ما جرى فيها من التدبير الإلهى العجيب أحسن دليل يدلّ العقل على كمال القدره و العلم.

قوله تعالى: تَبْصِرَةً وَ ذِكْرىٰ لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ مفعول له أى فعلنا ما فعلنا من بناء السماء و مد الأرض و عجائب التدبير التى أجريناها فيهما ليكون تبصره يتبصّر بها و ذكرى يتذكر بها كل عبد راجع الى اللّه سبحانه.

قوله تعالى: وَ نَزَّلْنٰا مِنَ السَّمٰاءِ مٰاءً مُبٰارَكاً فَأَنْبَتْنٰا بِهِ جَنّٰاتٍ وَ حَبَّ الْحَصِيدِ السماء جهه العلو و الماء المبارك المطر،وصف بالمباركه لكثره خيراته العائده الى الأرض و أهلها،و حب الحصيد المحصود من الحب و هو من إضافه الموصوف الى الصفه،

و المعنى ظاهر.

قوله تعالى: وَ النَّخْلَ بٰاسِقٰاتٍ لَهٰا طَلْعٌ نَضِيدٌ الباسقات جمع باسقه و هى الطويله العاليه،و الطلع أول ما يطلع من ثمر النخيل،و النضيد بمعنى المنضود بعضه على بعض، و المعنى ظاهر.

قوله تعالى: رِزْقاً لِلْعِبٰادِ وَ أَحْيَيْنٰا بِهِ بَلْدَةً مَيْتاً كَذٰلِكَ الْخُرُوجُ الرزق ما يمدّ به البقاء،و «رِزْقاً لِلْعِبٰادِ» مفعول له أى أنبتنا هذه الجنات و حب الحصيد و النخل باسقات بما لها من الطلع النضيد ليكون رزقا للعباد فمن خلق هذه النباتات ليرزق به العباد بما فى ذلك من التدبير الوسيع الذى يدهش اللبّ و يحيّر العقل هو ذو علم لا يتناهى و قدره لا تعيى لا يشق عليه إحياء الإنسان بعد موته و إن تلاشت ذرّات جسمه و ضلّت فى الأرض أجزاء بدنه.

و قوله: وَ أَحْيَيْنٰا بِهِ بَلْدَةً مَيْتاً كَذٰلِكَ الْخُرُوجُ برهان آخر على البعث غير ما تقدم استنتج من طىّ الكلام فإن البيان السابق فى رد استبعادهم للبعث مستندين الى صيرورتهم ترابا غير متمايز الأجزاء كان برهانا من مسلك إثبات علمه بكل شىء و قدرته على كل شىء و هذا البرهان الذى يتضمنه قوله: «وَ أَحْيَيْنٰا بِهِ بَلْدَةً مَيْتاً كَذٰلِكَ الْخُرُوجُ» من مسلك إثبات إمكان الشىء بوقوع مثله فليس الخروج من القبور بالإحياء بعد الموت إلا مثل خروج النبات الميت من الأرض بعد موتها و وقوف قواه عن النماء و النشوء.

و قد قررنا هذا البرهان فى ذيل الآيات المستدله بإحياء الأرض بعد موتها على البعث غير مره فيما تقدم من أجزاء الكتاب.

قوله تعالى: كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ -الى قوله- كُلٌّ كَذَّبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ وَعِيدِ ،تهديد و إنذار لهم بما كذّبوا بالحق لما جاءهم و تبين لهم عنادا كما أشرنا اليه قبل.

و قد تقدم ذكر أصحاب الرس فى تفسير سوره الفرقان،و ذكر أصحاب الأيكه و هو قوم شعيب فى سور الحجر و الشعراء و ص،و ذكر قوم تبع فى سوره الدخان.

و فی قوله: «کُلٌّ کَذَّبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ وَعِیدِ» إشاره الی أن هناک وعیدا بالهلاک ینجز عند تکذیب الرسل قال تعالی: فَسِیرُوا فِی الْأَرْضِ فَانْظُرُوا کَیْفَ کانَ عاقِبَهُ الْمُکَذِّبِینَ (النحل/۳۶).

[سوره ق (۵۰): الآیات ۱۵ الی ۳۸]

أَ فَعَیِینا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ بَلْ هُمْ فِی لَبْسٍ مِنْ خَلْقٍ جَدِیدٍ (۱۵) وَ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسانَ وَ نَعْلَمُ ما تُوَسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ وَ نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَیْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِیدِ (۱۶) إِذْ یَتَلَقَّی الْمُتَلَقِّیانِ عَنِ الْیَمِینِ وَ عَنِ الشِّمالِ قَعِیدٌ (۱۷) ما یَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلاَّ لَدَیْهِ رَقِیبٌ عَتِیدٌ (۱۸) وَ جاءَتْ سَکْرَهُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذلِکَ ما کُنْتَ مِنْهُ تَحِیدُ (۱۹) وَ نُفِخَ فِی الصُّورِ ذلِکَ یَوْمُ الْوَعِیدِ (۲۰) وَ جاءَتْ کُلُّ نَفْسٍ مَعَها سائِقٌ وَ شَهِیدٌ (۲۱) لَقَدْ کُنْتَ فِی غَفْلَهٍ مِنْ هذا فَکَشَفْنا عَنْکَ غِطاءَکَ فَبَصَرُکَ الْیَوْمَ حَدِیدٌ (۲۲) وَ قالَ قَرِینُهُ هذا ما لَدَیَّ عَتِیدٌ (۲۳) أَلْقِیا فِی جَهَنَّمَ کُلَّ کَفَّارٍ عَنِیدٍ (۲۴) مَنّاعٍ لِلْخَیْرِ مُعْتَدٍ مُرِیبٍ (۲۵) الَّذِی جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلهاً آخَرَ فَأَلْقِیاهُ فِی الْعَذابِ الشَّدِیدِ (۲۶) قالَ قَرِینُهُ رَبَّنا ما أَطْغَیْتُهُ وَ لکِنْ کانَ فِی ضَلالٍ بَعِیدٍ (۲۷) قالَ لا تَخْتَصِمُوا لَدَیَّ وَ قَدْ قَدَّمْتُ إِلَیْکُمْ بِالْوَعِیدِ (۲۸) ما یُبَدَّلُ الْقَوْلُ لَدَیَّ وَ ما أَنَا بِظَلاَّمٍ لِلْعَبِیدِ (۲۹) یَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأْتِ وَ تَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِیدٍ (۳۰) وَ أُزْلِفَتِ الْجَنَّهُ لِلْمُتَّقِینَ غَیْرَ بَعِیدٍ (۳۱) هذا ما تُوعَدُونَ لِکُلِّ أَوّابٍ حَفِیظٍ (۳۲) مَنْ خَشِیَ الرَّحْمنَ بِالْغَیْبِ وَ جاءَ بِقَلْبٍ مُنِیبٍ (۳۳) ادْخُلُوها بِسَلامٍ ذلِکَ یَوْمُ الْخُلُودِ (۳۴) لَهُمْ ما یَشاؤُنَ فِیها وَ لَدَیْنا مَزِیدٌ (۳۵) وَ کَمْ أَهْلَکْنا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشاً فَنَقَّبُوا فِی الْبِلادِ هَلْ مِنْ مَحِیصٍ (۳۶) إِنَّ فِی ذلِکَ لَذِکْری لِمَنْ کانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَی السَّمْعَ وَ هُوَ شَهِیدٌ (۳۷) وَ لَقَدْ خَلَقْنَا السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ وَ ما بَیْنَهُما فِی سِتَّهِ أَیّامٍ وَ ما مَسَّنا مِنْ لُغُوبٍ (۳۸)

ص: ۳۵

بیان:

قوله تعالی: أَ فَعَيِينَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ العیّ عجز یلحق من تولی الأمر و الکلام کذا،قال الراغب:یقال:أعیانی کذا و عییت بکذا أی عجزت عنه و الخلق الأول خلق هذه النشأه الطبیعیه بنظامها الجاری و منها الإنسان فی حیاته الدنیا فلا وجه لقصر الخلق الأول فی خلق السماء و الأرض فقط کما مال الیه الرازی فی

ص :۳۶

التفسیر الکبیر و لا لقصره فی خلق الإنسان کما مال الیه بعضهم و ذلک لأن الخلق الجدید یشمل السماء و الأرض و الإنسان جمیعا کما قال تعالی: یَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَیْرَ الْأَرْضِ وَ السَّماوٰاتُ وَ بَرَزُوا لِلّٰهِ الْوٰاحِدِ الْقَهّٰارِ (إبراهیم/۴۸).و الخلق الجدید خلق النشأه الثانیه و هی النشأه الآخره،و الاستفهام للإنکار.

و المعنی:أعجزنا عن الخلق الأول حتی نعجز عن الخلق الجدید؟أی لم نعجز عن الخلق الأول و هو إبداؤه فلا نعجز عن الخلق الجدید و هو إعادته.

و قوله: بَلْ هُمْ فِی لَبْسٍ مِنْ خَلْقٍ جَدِیدٍ اللبس هو الالتباس،و المراد بالخلق الجدید تبدیل نشأتهم الدنیا من نشأه اخری ذات نظام آخر وراء النظام الطبیعی الحاکم فی الدنیا فإن فی النشأه الاخری و هی الخلق الجدید بقاء من غیر فناء و حیاه من غیر موت ثم إن کان الإنسان من أهل السعاده فله نعمه من غیر نقمه و إن کان من أهل الشقاء ففی نقمه لا نعمه معها،و النشأه الاولی و هی الخلق الأول و النظام الحاکم فیها علی خلاف ذلک.

و المعنی:إذا کنا خلقنا العالم بسمائه و أرضه و ما فیهما و دبّرناه أحسن تدبیر لأول مره بقدرتنا و علمنا و لم نعجز عن ذلک علما و قدره فنحن غیر عاجزین عن تجدید خلقه و هو تبدیله خلقا جدیدا فلا ریب فی قدرتنا و لا التباس بل هم فی التباس لا سبیل لهم مع ذلک الی الإیمان بخلق جدید.

قوله تعالی: وَ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسٰانَ وَ نَعْلَمُ مٰا تُوَسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ وَ نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَیْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِیدِ قال الراغب:الوسوسه الخطره الردیئه و أصله من الوسواس و هو صوت الحلی و الهمس الخفی.انتهی.

و المراد بخلق الإنسان وجوده المتدرج المتحول خلقا بعد خلق لا أول تکوینه إنسانا و إن عبّر عنه بالماضی إذ قال: «وَ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسٰانَ» إذ الإنسان-و کذا کل مخلوق له حظ من البقاء-کما یحتاج الی عطیه ربه فی أول وجوده کذلک یحتاج الیه فی بقائه.

و لما ذكر من النكته عطف قوله: «وَ نَعْلَمُ مٰا تُوَسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ» و هو فعل مضارع مسوق للدلاله على الاستمرار على قوله: «وَ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسٰانَ» و هو فعل ماض لكنه مستمر المعنى،و كذا قوله: «وَ نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ» مفيد للثبوت و الدوام و الاستمرار باستمرار وجود الإنسان.

و للآيه اتصال بما تقدم من الاحتجاج على علمه و قدرته تعالى فى الخلق الأول بقوله:

«أَ فَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمٰاءِ» و اتصال أيضا بقوله تعالى فى الآيه السابقه: «بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ» فهى فى سياق يذكر قدرته على الإنسان بخلقه،و علمه به بلا واسطه و بواسطه الملائكه الحفظه الكتبه.

فقوله: وَ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسٰانَ -و اللام للقسم-دالّ على القدره عليه بإثبات الخلق.

و قوله: وَ نَعْلَمُ مٰا تُوَسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ فى ذكر أخفى أصناف العلم و هو العلم بالخطور النفسانى الخفى إشاره الى استيعاب العلم له كأنه قيل:و نعلم ظاهره و باطنه حتى ما توسوس به نفسه و ما توسوس به الشبهه فى أمر المعاد:كيف يبعث الإنسان و قد صار بعد الموت ترابا متلاشى الأجزاء غير متميز بعضها من بعض.

و قد بان أن «مٰا» فى «مٰا تُوَسْوِسُ بِهِ» موصوله و ضمير «بِهِ» عائد اليه و الباء للآله أو للسببيه،و نسب الوسوسه الى النفس دون الشيطان و إن كانت منسوبه اليه أيضا لأن الكلام فى إحاطه العلم بالإنسان حتى بما فى زوايا نفسه من هاجس و وسوسه.

و قوله: وَ نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ الوريد عرق متفرق فى البدن فيه مجارى الدم،و قيل:هو العرق الذى فى الحلق،و كيف كان فتسميته حبلا لتشبيهه به،و إضافه حبل الوريد بيانيه.

و المعنى:نحن أقرب الى الإنسان من حبل وريده المخالط لأعضائه المستقر فى داخل بدنه

ص :٣٨

فكيف لا نعلم به و بما فى نفسه؟

و هذا تقريب للمقصود بجمله ساذجه يسهل تلقيها لعامه الأفهام و إلا فأمر قربه تعالى اليه أعظم من ذلك و أعظم فهو سبحانه الذى جعلها نفسا و رتب عليها آثارها فهو الواسطه بينها و بين نفسها و بينها و بين آثارها و أفعالها فهو أقرب الى الإنسان من كل أمر مفروض حتى فى نفسه،و لكون هذا المعنى دقيقا يشق تصوره على أكثر الأفهام عدل سبحانه الى بيانه بنحو قوله: «وَ نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ» و قريب منه بوجه قوله: «أَنَّ اللّٰهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَ قَلْبِهِ» .

قوله تعالى: إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّيٰانِ عَنِ الْيَمِينِ وَ عَنِ الشِّمٰالِ قَعِيدٌ التلقى الأخذ و التلقن،و المراد بالمتلقيان على ما يفيده السياق الملكان الموكلان على الإنسان اللذان يتلقيان عمله فيحفظانه بالكتابه.

و قوله: عَنِ الْيَمِينِ وَ عَنِ الشِّمٰالِ قَعِيدٌ تقديره عن اليمين قعيد و عن الشمال قعيد،و المراد باليمين و الشمال يمين الإنسان و شماله،و القعيد القاعد.

و الظرف فى قوله: «إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّيٰانِ» الظاهر أنه متعلق بمحذوف و التقدير اذكر إذ يتلقى المتلقيان،و المراد به الإشاره الى علمه تعالى بأعمال الإنسان من طريق كتاب الأعمال من الملائكه وراء علمه تعالى بذاته من غير توسط الوسائط.

و قوله: عَنِ الْيَمِينِ وَ عَنِ الشِّمٰالِ قَعِيدٌ تمثيل لموقعهما من الإنسان،و اليمين و الشمال جانبا الخير و الشر ينتسب اليهما الحسنه و السيئه.

قوله تعالى: مٰا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلاّٰ لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ اللفظ الرمى سمى به التكلم بنوع من التشبيه،و الرقيب المحافظ،و العتيد المعد المهيا للزوم الأمر.

و الآيه تذكر مراقبه الكتبه للإنسان فيما يتكلم به من كلام،و هى بعد قوله: «إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّيٰانِ» الخ؛من ذكر الخاص بعد العام لمزيد العنايه به.

ص :٣٩

قوله تعالی: وَ جٰاءَتْ سَکْرَهُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذٰلِکَ مٰا کُنْتَ مِنْهُ تَحِیدُ الحید العدول و المیل علی سبیل الهرب،و المراد بسکره الموت ما یعرض الإنسان حال النزع إذ یشتغل بنفسه و ینقطع عن الناس کالسکران الذی لا یدری ما یقول و لا ما یقال له.

و فی تقیید مجیء سکره الموت بالحق إشاره الی أن الموت داخل فی القضاء الإلهی مراد فی نفسه فی نظام الکون کما یستفاد من قوله تعالی: کُلُّ نَفْسٍ ذٰائِقَهُ الْمَوْتِ وَ نَبْلُوکُمْ بِالشَّرِّ وَ الْخَیْرِ فِتْنَهً وَ إِلَیْنٰا تُرْجَعُونَ (الأنبیاء۳۵/)،و قد مر تفسیره فالموت-و هو الانتقال من هذه الدار الی دار بعدها-حق کما أن البعث حق و الجنه حق و النار حق،و فی معنی کون الموت بالحق أقوال أخر لا جدوی فی نقلها و التعرض لها.

و فی قوله: ذٰلِکَ مٰا کُنْتَ مِنْهُ تَحِیدُ إشاره الی أن الإنسان یکره الموت بالطبع و ذلک أن اللّه سبحانه زیّن الحیاه الدنیا و التعلق بزخارفها للانسان ابتلاء و امتحانا،قال تعالی:

إِنّٰا جَعَلْنٰا مٰا عَلَی الْأَرْضِ زِینَهً لَهٰا لِنَبْلُوَهُمْ أَیُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلاً وَ إِنّٰا لَجٰاعِلُونَ مٰا عَلَیْهٰا صَعِیداً جُرُزاً (الکهف۸/).

قوله تعالی: وَ نُفِخَ فِی الصُّورِ ذٰلِکَ یَوْمُ الْوَعِیدِ هذه نقله ثانیه الی عالم الخلود بنفخ الصور بعد النقله الاولی،و المراد بنفخ الصور النفخه الثانیه المقیمه للساعه أو مجموع النفختین بإراده مطلق النفخ.

و المراد بیوم الوعید یوم القیامه الذی ینجز اللّه تعالی فیه وعیده علی المجرمین من عباده.

قوله تعالی: وَ جٰاءَتْ کُلُّ نَفْسٍ مَعَهٰا سٰائِقٌ وَ شَهِیدٌ السیاقه حث الماشیه علی المسیر من خلفها بعکس القیاده فهی جلبها من أمامها.

فقوله: وَ جٰاءَتْ کُلُّ نَفْسٍ أی جاءت الی اللّه و حضرت عنده لفصل القضاء، و الدلیل علیه قوله تعالی: إِلیٰ رَبِّکَ یَوْمَئِذٍ الْمَسٰاقُ (القیامه۳۰/).

و المعنی:و حضرت عنده تعالی کل نفس معها سائق یسوقها و شاهد یشهد بأعمالها و لم

يصرّح تعالى بكونهما من الملائكه أو بكونهما هما الكاتبين أو من غير الملائكه،غير أن السابق الى الذهن من سياق الآيات أنهما من الملائكه،و سيجيء الروايات فى ذلك.

و كذا لا تصريح بكون الشهاده منحصره فى هذا الشاهد المذكور فى الآيه بل الآيات الوارده فى شهداء يوم القيامه تقضى بعدم الانحصار،و كذا الآيات التاليه الذاكره لاختصام الإنسان و قرينه داله على أن مع الإنسان يومئذ غير السائق و الشهيد.

قوله تعالى: لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هٰذٰا فَكَشَفْنٰا عَنْكَ غِطٰاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ وقوع الآيه فى سياق آيات القيامه و احتفافها بها يقضى بكونها من خطابات يوم القيامه،و المخاطب بها هو اللّه سبحانه،و الذى خوطب بها هو الإنسان المذكور فى قوله:

«وَ جٰاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ» ،و عليه فالخطاب عام متوجه الى كل إنسان إلا أن التوبيخ و التقريع اللائح من سياق الآيه ربما استدعى اختصاص الخطاب بمنكرى المعاد،أضف الى ذلك،كون الآيات مسوقه لرد منكرى المعاد فى قولهم: «أَ إِذٰا مِتْنٰا وَ كُنّٰا تُرٰاباً ذٰلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ» .

و الإشاره بقوله: «هٰذٰا» الى ما يشاهده يومئذ و يعاينه من تقطّع الأسباب و بوار الأشياء و رجوع الكل الى اللّه الواحد القهار،و قد كان تعلق الإنسان فى الدنيا بالأسباب الظاهريه و ركونه إليها أغفله عن ذلك حتى إذا كشف اللّه عنه حجاب الغفله فبدت له حقيقه الأمر فشاهد ذلك مشاهده عيان لا علما و لا فكريا.

و لذا خوطب بقوله: «لَقَدْ كُنْتَ» فى الدنيا «فِي غَفْلَةٍ» أحاطت بك «مِنْ هٰذٰا» الذى تشاهده و تعاينه و إن كان فى الدنيا نصب عينيك لا يغيب لكن تعلقك بذيل الأسباب أذهلك و أغفلك عنه «فَكَشَفْنٰا عَنْكَ غِطٰاءَكَ» اليوم «فَبَصَرُكَ» و هو البصيره و عين القلب «الْيَوْمَ» و هو يوم القيامه «حَدِيدٌ» أى نافذ يبصر ما لم يكن يبصره فى الدنيا.

قوله تعالى: وَ قٰالَ قَرِينُهُ هٰذٰا مٰا لَدَيَّ عَتِيدٌ لا يخلو السياق من ظهور فى أن المراد بهذا القرين الملك الموكل به فإن كان هو السائق كان معنى قوله: «هٰذٰا مٰا لَدَيَّ عَتِيدٌ» هذا

الانسان الذی هو عندی حاضر،و ان کان هو الشهید کان المعنی هذا-و هو یشیر الی أعماله التی حمل الشهاده علیها-ما عندی من أعماله حاضر مهیأ.

و قیل:المراد بالقرین الشیطان الذی یصاحبه و یغویه،و معنی کلامه علی هذا الإنسان هو الذی تولیت أمره و ملکته حاضر مهیأ لدخول جهنم.

قوله تعالی: أَلْقِیٰا فِی جَهَنَّمَ کُلَّ کَفّٰارٍ عَنِیدٍ مَنّٰاعٍ لِلْخَیْرِ مُعْتَدٍ مُرِیبٍ الکفار اسم مبالغه من الکفر،و العنید المعاند للحق المستمر علی عناده،و المعتدی المتجاوز عن الحد المتخطئ للحق،و المریب الشاک أو المشکک فی أمر البعث.

و بین هذه الصفات المعدوده شبه الاستلزام فإن کثره الکفر بردّ الإنسان کل حق یواجهه تنتج العناد مع الحق و الإصرار علیه،و الإصرار علی العناد یوجب المنع عن أکثر الخیرات إذ لا خیر إلا فی الحق و من ناحیته،و هو یستلزم الخروج عن حد الحق الی الباطل و تجاوز الإنسان عن حد العبودیه الی الاستکبار و الطغیان و یستلزم تشکیک الناس فی ما یرومونه من دین الحق.

و الخطاب فی الآیه منه تعالی،و ظاهر سیاق الآیات أن المخاطب به هما الملکان الموکلان السائق و الشهید،و احتمل بعضهم أن یکون الخطاب الی ملکین من ملائکه النار و خزنتها.

قوله تعالی: اَلَّذِی جَعَلَ مَعَ اللّٰهِ إِلٰهاً آخَرَ فَأَلْقِیٰاهُ فِی الْعَذٰابِ الشَّدِیدِ العدول فی ذکر صفه الشرک عن الإیجاز الی الإطناب حیث لم یقل:مشرک و قال: «الَّذِی جَعَلَ» الخ؛للاشاره الی أن هذه الصفه أعظم المعاصی و أم الجرائم التی أتی بها و الصفات الرذیله التی عدّت له من الکفر و العناد و منع الخیر و الاعتداء و الإرابه.

و قوله: فَأَلْقِیٰاهُ فِی الْعَذٰابِ الشَّدِیدِ تأکید لما تقدم من الأمر بقوله: «أَلْقِیٰا» الخ؛ و یلوّح الی تشدید الأمر من جهه الشرک،و لذا عقّبه بقوله: «فِی الْعَذٰابِ الشَّدِیدِ» .

قوله تعالی: قٰالَ قَرِینُهُ رَبَّنٰا مٰا أَطْغَیْتُهُ وَ لٰکِنْ کٰانَ فِی ضَلاٰلٍ بَعِیدٍ المراد

بهذا القرين قرينه من الشياطين بلا شك،و قد تكرر فى كلامه تعالى ذكر القرين من الشيطان و هو الذى يلازم الإنسان و يوحى إليه ما يوحى من الغوايه و الضلال،قال تعالى: وَ مَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمٰنِ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطاناً فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ وَ إِنَّهُمْ لَيَصُدُّونَهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ حَتّٰى إِذٰا جٰاءَنٰا قٰالَ يٰا لَيْتَ بَيْنِى وَ بَيْنَكَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ فَبِئْسَ الْقَرِينُ (الزخرف/ ٣٨).

فقوله: «قٰالَ قَرِينُهُ» أى شيطانه الذى يصاحبه و يغويه «رَبَّنٰا» اضاف الرب الى نفسه و الإنسان الذى هو قرينه لأنهما فى مقام الاختصام «مٰا أَطْغَيْتُهُ» أى ما أجبرته على الطغيان «وَ لٰكِنْ كٰانَ فِى ضَلاٰلٍ بَعِيدٍ» أى متهيئا مستعدا لقبول ما ألقيته اليه تلقّاه باختياره فما أنا بمسئول عن ذنبه فى طغيانه.

و قد تقدم فى سوره الصافات تفصيل اختصام الظالمين و أزواجهم فى قوله: اُحْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَ أَزْوٰاجَهُمْ (الصافات٢٢/)،الى آخر الآيات.

قوله تعالى: قٰالَ لاٰ تَخْتَصِمُوا لَدَيَّ وَ قَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ القائل هو اللّه سبحانه يخاطبهم و كأنه خطاب واحد لعامه المشركين الطاغين و قرنائهم ينحلّ الى خطابات جزئيه لكل إنسان و قرينه بمثل قولنا:لا تختصما لدىّ،الخ.

و قوله: وَ قَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ حال من فاعل «لاٰ تَخْتَصِمُوا» و «بِالْوَعِيدِ» مفعول «قَدَّمْتُ» و الباء للوصله.

و المعنى:لا تختصموا لدىّ فلا نفع لكم فيه بعد ما أبلغتكم وعيدى لمن أشرك و ظلم، و الوعيد الذى قدّمه اليهم مثل قوله تعالى لإبليس: اِذْهَبْ فَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزٰاؤُكُمْ جَزٰاءً مَوْفُوراً (الإسراء٦٣/)،و قوله: فَالْحَقُّ وَ الْحَقَّ أَقُولُ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَ مِمَّنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ (ص٨٥/).أو قوله: لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّهِ وَ النّٰاسِ أَجْمَعِينَ (السجده/ ١٣).

قوله تعالى: مٰا يُبَدَّلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ وَ مٰا أَنَا بِظَلاّٰمٍ لِلْعَبِيدِ الذى يعطيه السياق أن تكون الآيه استئنافا بمنزله الجواب عن سؤال مقدر كأن قائلاً يقول:هب إنك قد قدّمت فهلاّ غيّرته و عفوت؟فاجيب بقوله: «مٰا يُبَدَّلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ» و المراد بالقول مطلق القضاء المحتوم الذى قضى به اللّه،و قد قضى لمن مات على الكفر بدخول جهنم و ينطبق بحسب المورد على الوعيد الذى أوعده اللّه لإبليس و من تبعه.

فقد بان أن الجمله مستأنفه،و المراد بتبديل القول تغيير القضاء المحتوم،و «لَدَيَّ» متعلق بالتبديل،هذا ما يعطيه السياق،و قد ذكر بعضهم فى هذه الجمله و إعراب مفرداتها و معنى تبديل القول وجوها و احتمالات كثيره بعيده عن الفهم لا تزيد فى الكلام إلا تعقيدا فأغمضنا عن إيرادها.

و قوله: وَ مٰا أَنَا بِظَلاّٰمٍ لِلْعَبِيدِ متمم لمعنى الجمله السابقه أى لا يبدل قولى فأنتم معذبون لا محاله و لست أظلم عبيدى فى عذابهم على طبق ما قدمت اليهم بالوعيد لأنهم مستحقون لذلك بعد إتمام الحجه.

و من وجه آخر:لا ظلم فى مجازاتهم بالعذاب فإنهم إنما يجزون بأعمالهم التى قدموها فى أعمالهم ردت اليهم كما هو ظاهر قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا لاٰ تَعْتَذِرُوا الْيَوْمَ إِنَّمٰا تُجْزَوْنَ مٰا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (التحريم۷).

و ما فى قوله: وَ مٰا أَنَا بِظَلاّٰمٍ من نفى الظلم الكثير لا يستوجب جواز الظلم اليسير فإنه تعالى لو ظلم فى شىء من الجزاء كان ظلما كثيرا لكثره أمثاله فإن الخطاب لكل إنسان مشرك ظالم مع قرينه،و هم كثيرون فهو سبحانه لو ظلم فى شىء من الجزاء لكان ظلاما.

قوله تعالى: يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأْتِ وَ تَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ خطاب منه تعالى لجهنم و جواب منها،و قد اختلف فى حقيقه هذا التكليم و التكلم فقيل:الخطاب و الجواب بلسان الحال و يرده أنه لو كان بلسان الحال لم يختص به تعالى بل كان لكل من

يشاهدها على تلك الحال أن يسألها عن امتلائها فتجيبه بقولها:هل من مزيد؟فليس لتخصيص الخطاب به تعالى نكته ظاهره.

و قوله: هَلِ امْتَلَأْتِ استفهام تقريرى،و كذا قوله حكايه عنها: «هَلْ مِنْ مَزِيدٍ» و لعل إيراد هذا السؤال و الجواب للإشاره الى أن قهره و عذابه لا يقصر عن الإحاطه بالمجرمين و إيفاء ما يستحقونه من الجزاء قال تعالى: وَ إِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكافِرِينَ (التوبه۴۹/).

و استشكل بأنه مناف لصريح قوله تعالى: «لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ» الآيه و أجيب بأن الامتلاء قد يراد به أنه لا يخلو شيء من طبقاتها من السكنه كما يقال:البلد ممتلئ بأهله.على أنه يمكن أن يكون هذا القول منها قبل دخول جميع أهل النار فيها.

و قيل:الاستفهام فى قوله: «هَلْ مِنْ مَزِيدٍ» للإنكار و المعنى:لا مزيد أى لا مكان فىّ يزيد على من ألقى فى من المجرمين فقد امتلأت فيكون إشاره الى ما قضى به فى قوله: لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّهِ وَ النّاسِ أَجْمَعِينَ (السجده۱۳/)،و قوله: «هَلِ امْتَلَأْتِ» فى معنى أن يقال: «لكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّى لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ» ،و قوله: «هَلْ مِنْ مَزِيدٍ» تقرير و تصديق له.

و ربما أيد هذا الوجه قوله تعالى قبل: «ما يُبَدَّلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ» على تقدير أن يراد بالقول قوله تعالى: «لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّهِ وَ النّاسِ أَجْمَعِينَ» .

قوله تعالى: وَ أُزْلِفَتِ الْجَنَّهُ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ شروع فى وصف حال المتقين يوم القيامه،و الإزلاف التقريب،و «غَيْرَ بَعِيدٍ» على ما قيل صفه لظرف محذوف و التقدير فى مكان غير بعيد.

و المعنى:و قربت الجنه يومئذ للمتقين حال كونها فى مكان غير بعيد أى هى بين أيديهم لا تكلف لهم فى دخولها.

قوله تعالى: هذا ما تُوعَدُونَ لِكُلِّ أَوّابٍ حَفِيظٍ الإشاره الى ما تقدم من

الثواب الموعود،و الأواب من الأوب بمعنى الرجوع،و المراد كثره الرجوع الى اللّه بالتوبه و الطاعه،و الحفيظ هو الذى يدوم على حفظ ما عهد اللّه اليه من أن يترك فيضيع،و قوله:

«لِكُلِّ أَوّٰابٍ حَفِيظٍ» خبر بعد خبر لهذا أو حال.

قوله تعالى: مَنْ خَشِيَ الرَّحْمٰنَ بِالْغَيْبِ وَ جٰاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ بيان لكل أوّاب و الخشيه بالغيب الخوف من عذاب اللّه حال كونه غائبا غير مرئى له،و الإنابه هو الرجوع، و المجىء الى ربه بقلب منيب أن يتم عمره بالإنابه فيأتى ربه بقلب متلبس بالإنابه.

قوله تعالى: اُدْخُلُوهٰا بِسَلاٰمٍ ذٰلِكَ يَوْمُ الْخُلُودِ خطاب للمتقين أى يقال لهم:

ادخلوا بسلام أى بسلامه و أمن من كل مكروه و سوء،أو بسلام من اللّه و ملائكته عليكم، و قوله: «ذٰلِكَ يَوْمُ الْخُلُودِ» بشرى يبشرون بها.

قوله تعالى: لَهُمْ مٰا يَشٰاؤُنَ فِيهٰا وَ لَدَيْنٰا مَزِيدٌ يمكن أن يكون «فِيهٰا» متعلقا بيشاءون أو بمحذوف هو حال من الموصول،و التقدير:حال كون ما يشاءون فيها أو من الضمير المحذوف الراجع الى الموصول،و التقدير:ما يشاءونه حال كونه فيها،و الأول أوفق لسعه كرامتهم عند اللّه سبحانه.

و المحصل:أن أهل الجنه و هم فى الجنه يملكون كل ما تعلقت به مشيّتهم و إرادتهم كائنا ما كان من غير تقييد و استثناء فلهم كل ما أمكن أن يتعلق به الإراده و المشيّه لو تعلقت.

و قوله: وَ لَدَيْنٰا مَزِيدٌ أى و لهم عندنا ما يزيد على ذلك-على ما يفيده السياق-و إذ كان لهم كل ما أمكن أن تتعلق به مشيتهم مما يتعلق به علمهم من المطالب و المقاصد فالمزيد على ذلك أمر أعظم مما تتعلق به مشيتهم لكونه فوق ما يتعلق به علمهم من الكمال.

و قيل:المراد بالمزيد الزياده على ما يشاءون من جنس ما يشتهون فاذا شاءوا رزقا أعطوا منه أكثر مما شاءوا و أفضل و أعجب كما ورد عن بعضهم أنه تمرّ بهم السحابه فتقول:ما ذا تريدون فامطره عليكم فلا يريدون شيئا إلا أمطرته عليهم.

ص :۴۶

و فيه أنه تقييد لإطلاق الكلام من غير مقيد فإن ظاهر قوله: «لَهُمْ مٰا يَشٰاؤُنَ فِيهٰا» أنهم يملكون كل ما يمكنهم أن يشاءوا لا تملكهم ما شاؤه بالفعل فالمزيد وراء ما يمكن أن تتعلق به مشيتهم.

و قيل:المراد أنه يضاعف لهم الحسنه بعشر أمثالها و فيه ما فى سابقه.

قوله تعالى: وَ كَمْ أَهْلَكْنٰا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشاً فَنَقَّبُوا فِى الْبِلاٰدِ هَلْ مِنْ مَحِيصٍ التنقيب السير،المحيص المحيد و المنجا.

و فى الآيه تذييل الاحتجاج بخلق الإنسان و العلم به و بيان سيره الى اللّه بالتخويف و الإنذار نظير ما جرى عليه الكلام فى صدر السوره من الاحتجاج على المعاد و تذييله بالتخويف و الإنذار فى قوله: «كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَ أَصْحٰابُ الرَّسِّ وَ ثَمُودُ» الخ.

و المعنى:و كثيرا ما أهلكنا قبل هؤلاء المشركين من قرن هم أى أهل ذلك القرن أشد بطشا منهم أى من هؤلاء المشركين فساروا ببطشهم فى البلاد ففتحوها و تحكّموا عليها هل من محيد و منجى من إهلاك اللّه و عذابه؟

قوله تعالى: إِنَّ فِى ذٰلِكَ لَذِكْرىٰ لِمَنْ كٰانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَ هُوَ شَهِيدٌ القلب ما يعقل به الإنسان فيميز الحق من الباطل و الخير من الشر و النافع من الضار،فإذا لم يعقل و لم يميز فوجوده بمنزله عدمه إذ ما لا أثر له فوجوده و عدمه سواء،و إلقاء السمع هو الاستماع كأن السمع شىء يلقى الى المسموع فيناله و يدركه و الشهيد الحاضر المشاهد.

و المعنى:إن فيما أخبرنا به من الحقائق و أشرنا اليه من قصص الامم الهالكه لذكرى يتذكر بها من كان يتعقل فيدرك الحق و يختار ما فيه خيره و نفعه أو استمع الى حق القول و لم يشتغل عنه بغيره و الحال أنه شاهد حاضر يعى ما يسمعه.

و الترديد بين من كان له قلب و من استمع شهيدا لمكان أن المؤمن بالحق أحد رجلين إما

رجل ذو عقل يمكنه أن يتناول الحق فيتفكر فيه و يرى ما هو الحق فيذعن به،و إما رجل لا يقوى على التفكر حتى يميز الحق و الخير و النافع فعليه أن يستمع القول فيتبعه،و أما من لا قلب له يعقل به و لا يسمع شهيدا على ما يقال له و يلقى اليه من الرساله و الإنذار فجاهل متعنت لا قلب له و لا سمع،قال تعالى: وَ قالُوا لَوْ كُنّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ ما كُنّا فِی أَصْحابِ السَّعِيرِ (الملک/١٠).

قوله تعالى: وَ لَقَدْ خَلَقْنَا السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ وَ ما بَيْنَهُما فِی سِتَّهِ أَيّامٍ وَ ما مَسَّنا مِنْ لُغُوبٍ اللغوب التعب و النصب،و المعنى ظاهر (١).

[سوره ق (۵٠): الآيات ٣٩ الى ۴۵]

فَاصْبِرْ عَلى ما يَقُولُونَ وَ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّکَ قَبْلَ طُلُوعِ اَلشَّمْسِ وَ قَبْلَ اَلْغُرُوبِ (٣٩) وَ مِنَ اَللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَ أَدْبارَ اَلسُّجُودِ (۴٠) وَ اِسْتَمِعْ يَوْمَ يُنادِ اَلْمُنادِ مِنْ مَكانٍ قَرِيبٍ (۴١) يَوْمَ يَسْمَعُونَ اَلصَّيْحَهَ بِالْحَقِّ ذٰلِکَ يَوْمُ اَلْخُرُوجِ (۴٢) إِنّا نَحْنُ نُحْيِی وَ نُمِيتُ وَ إِلَيْنَا اَلْمَصِيرُ (۴٣) يَوْمَ تَشَقَّقُ اَلْأَرْضُ عَنْهُمْ سِراعاً ذٰلِکَ حَشْرٌ عَلَيْنا يَسِيرٌ (۴۴) نَحْنُ أَعْلَمُ بِما يَقُولُونَ وَ ما أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبّارٍ فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخافُ وَعِيدِ (۴۵)

ص: ۴٨

١ - ١) .ق ١۵-٣٨:بحث روائى حول خلق العالم و آدم؛اصحاب اليمين و اصحاب الشمال،اهل الجنه و اهل النار؛الملائكه الموكلون للانسان؛جهنم؛نعم الجنّه.

بیان:

قوله تعالی: فَاصْبِرْ عَلیٰ مٰا یَقُولُونَ وَ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّکَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَ قَبْلَ الْغُرُوبِ تفریع علی جمیع ما تقدم من إنکار المشرکین للبعث،و من تفصیل القول فی البعث و الحجه علیه،و من وعید المنکرین له المکذبین للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و تهدیدهم بمثل ما جری علی المکذبین من الامم الماضیه.

و قوله: وَ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّکَ الخ؛أمر بتنزیهه تعالی عما یقولون مصاحبا للحمد و محصله إثبات جمیل الفعل له و نفی کل نقص و شین عنه تعالی،و التسبیح قبل طلوع الشمس یقبل الانطباق علی صلاه الصبح،و التسبیح قبل الغروب یقبل الانطباق علی صلاه العصر أو علیها و علی صلاه الظهر.

قوله تعالی: وَ مِنَ اللَّیْلِ فَسَبِّحْهُ وَ أَدْبٰارَ السُّجُودِ أی و من اللیل فسبحه فیه، و یقبل الانطباق علی صلاتی المغرب و العشاء.

و قوله: «وَ أَدْبٰارَ السُّجُودِ» الأدبار جمع دبر و هو ما ینتهی الیه الشیء و بعده،و کأن المراد بأدبار السجود بعد الصلوات فإن السجود آخر الرکعه من الصلاه فینطبق علی التعقیب بعد الصلوات،و قیل:المراد به النوافل بعد الفرائض،و قیل:المراد به الرکعتان أو الرکعات بعد المغرب و قیل:رکعه الوتر فی آخر اللیل.

قوله تعالی: وَ اسْتَمِعْ یَوْمَ یُنٰادِ الْمُنٰادِ مِنْ مَکٰانٍ قَرِیبٍ فسّروا الاستماع بمعان مختلفه و الأقرب أن یکون مضمنا معنی الانتظار و «یَوْمَ یُنٰادِ الْمُنٰادِ» مفعوله و المعنی:و انتظر یوما ینادی فیه المنادی ملقیا سمعک لاستماع ندائه،و المراد بنداء المنادی نفخ صاحب الصور فی الصور علی ما تفیده الآیه التالیه.

و کون النداء من مکان قریب لإحاطته بهم فیقع فی سمعهم علی نسبه سواء لا تختلف

بالقرب و البعد فإنما هو نداء البعث و كلمه الحياه.

قوله تعالى: يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ ذٰلِكَ يَوْمُ الْخُرُوجِ بيان ليوم ينادى المنادى،و كون الصيحه بالحق لأنها مقضيه قضاء محتوما كما مر فى قوله: «وَ جٰاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ» الآيه.

و قوله: ذٰلِكَ يَوْمُ الْخُرُوجِ أى يوم الخروج من القبور كما قال تعالى: يَوْمَ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدٰاثِ سِرٰاعاً (المعارج۴۳/).

قوله تعالى: إِنّٰا نَحْنُ نُحْيِي وَ نُمِيتُ وَ إِلَيْنَا الْمَصِيرُ المراد بالإحياء إفاضه الحياه على الأجساد الميته فى الدنيا،و بالإماته الإماته فى الدنيا و هى النقل الى عالم القبر، و بقوله: «وَ إِلَيْنَا الْمَصِيرُ» الإحياء بالبعث فى الآخره على ما يفيده السياق.

قوله تعالى: يَوْمَ تَشَقَّقُ الْأَرْضُ عَنْهُمْ سِرٰاعاً ذٰلِكَ حَشْرٌ عَلَيْنٰا يَسِيرٌ أصل «تَشَقَّقُ» تتشقق اى تتصدع عنهم فيخرجون منها مسارعين الى الداعى.

و قوله: ذٰلِكَ حَشْرٌ عَلَيْنٰا يَسِيرٌ أى ما ذكرنا من خروجهم من القبور المنشقه عنهم سراعا جمع لهم علينا يسير.

قوله تعالى: نَحْنُ أَعْلَمُ بِمٰا يَقُولُونَ وَ مٰا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبّٰارٍ فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخٰافُ وَعِيدِ فى مقام التعليل لقوله: «فَاصْبِرْ عَلىٰ مٰا يَقُولُونَ» الآيه،و الجبار المتسلط الذى يجبر الناس على ما يريد.

و المعنى:فاصبر على ما يقولون و سبّح بحمد ربك و انتظر البعث فنحن أعلم بما يقولون سنجزيهم بما عملوا و لست أنت بمتسلط جبار عليهم حتى تجبرهم على ما تدعوهم اليه من الإيمان باللّه و اليوم الآخر و إذا كانت حالهم هذه الحال فذكّر بالقرآن من يخاف وعيدى.

سوره الذاريات مكيه و هى ستون آيه

اشاره

[سوره الذاريات (۵۱): الآيات ۱ الى ۱۹]

اشاره

بِسْمِ اَللّهِ اَلرَّحْمنِ اَلرَّحِيمِ
وَ اَلذّارِياتِ ذَرْواً (۱) فَالْحامِلاتِ وِقْراً (۲) فَالْجارِياتِ يُسْراً (۳) فَالْمُقَسِّماتِ أَمْراً (۴) إِنَّما تُوعَدُونَ لَصادِقٌ (۵) وَ إِنَّ اَلدِّينَ لَواقِعٌ (۶) وَ اَلسَّماءِ ذاتِ اَلْحُبُكِ (۷) إِنَّكُمْ لَفِى قَوْلٍ مُخْتَلِفٍ (۸) يُؤْفَكُ عَنْهُ مَنْ أُفِكَ (۹) قُتِلَ اَلْخَرّاصُونَ (۱۰) اَلَّذِينَ هُمْ فِى غَمْرَةٍ ساهُونَ (۱۱) يَسْئَلُونَ أَيّانَ يَوْمُ اَلدِّينِ (۱۲) يَوْمَ هُمْ عَلَى اَلنّارِ يُفْتَنُونَ (۱۳) ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ هذَا اَلَّذِى كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ (۱۴) إِنَّ اَلْمُتَّقِينَ فِى جَنّاتٍ وَ عُيُونٍ (۱۵) آخِذِينَ ما آتاهُمْ رَبُّهُمْ إِنَّهُمْ كانُوا قَبْلَ ذلِكَ مُحْسِنِينَ (۱۶) كانُوا قَلِيلاً مِنَ اَللَّيْلِ ما يَهْجَعُونَ (۱۷) وَ بِالْأَسْحارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ (۱۸) وَ فِى أَمْوالِهِمْ حَقٌّ لِلسّائِلِ وَ اَلْمَحْرُومِ (۱۹)

ص: ۵۱

بيان:

كانت الدعوه النبويه تدعو الوثنيه الى توحيد الربوبيه و أن اللّه تعالى هو ربهم و رب كل شىء،و كانت الدعوه من طريق الإنذار و التبشير و خاصه بالإنذار و كان الإنذار بعذاب اللّه فى الدنيا للمكذبين عذاب الاستئصال،و فى الآخره بالعذاب الخالد يوم القيامه و هو العمده فى نجاح الدعوه إذ لو لا الحساب و الجزاء يوم القيامه كان الإيمان بالوحدانيه و النبوه لغى لا أثر له.

و المشركون باتخاذهم آلهه دون اللّه سبحانه شديدو الإنكار لاصول التوحيد و النبوه و المعاد،و كانوا يتعنتون بإنكار المعاد و الإصرار على نفيه و الاستهزاء به من أى طريق ممكن لما يرون أن فى بطلانه بطلان الأصلين الآخرين.

و السوره تذكر المعاد و إنكارهم له فتبدأ به و تختم عليه لكن لا من حيث نفسه كما جرى عليه الكلام فى مواضع من كلامه بل من حيث إنه يوم الجزاء و أن اللّه الذى وعدهم به هو ربهم

ص :۵۲

و هو الذی وعدهم به و وعده صدق لا ریب فیه.

و لذلک لما انساق الکلام الی الاحتجاج علیه احتجت بأدله التوحید من آیات الأرض و السماء و الأنفس و ما عاقب اللّه به الامم الماضین إثر دعوتهم الی التوحید و تکذیبهم لرسله، و لیس إلا لیثبت بها التوحید فیثبت به یوم الجزاء الذی وعده اللّه و اللّه لا یخلف المیعاد و أخبرت به الدعوه النبویه فیندفع بذلک إنکارهم للجزاء و قد توسلوا بذلک الی إبطال دین التوحید و رساله الرسول لصیروره الایمان به لغوا لا أثر له کما تقدمت الإشاره الیه.

و السوره مکیه لشهاده سیاق آیاتها علیه و لم یختلف فی ذلک أحد،و من غرر آیاتها قوله تعالی: «وَ مٰا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَ الْإِنْسَ إِلاّٰ لِیَعْبُدُونِ» .

و الفصل الذی أوردناه من الآیات مفتتح الکلام یذکر فیه أن الجزاء الذی وعدوه صدق و إنکارهم له و تعنتهم بذلک تخرص ثم یصف یوم الجزاء و حال المتقین و المنکرین فیه.

قوله تعالی: وَ الذّٰارِیٰاتِ ذَرْواً فَالْحٰامِلاٰتِ وِقْراً فَالْجٰارِیٰاتِ یُسْراً فَالْمُقَسِّمٰاتِ أَمْراً الذاریات جمع الذاریه من قولهم:ذرت الریح التراب تذروه ذروا إذا أطارته و الوقر بالکسر فالسکون ثقل الحمل فی الظهر أو فی البطن.

و فی الآیات إقسام بعد إقسام یفید التأکید بعد التأکید للمقسم علیه و هو الجزاء علی الأعمال فقوله: «وَ الذّٰارِیٰاتِ ذَرْواً» إقسام بالریاح المثیره للتراب،و قوله: «فَالْحٰامِلاٰتِ وِقْراً» بالفاء المفیده للتأخیر و الترتیب معطوف علی الذاریات و إقسام بالسحب الحامله لثقل الماء،و قوله: «فَالْجٰارِیٰاتِ یُسْراً» عطف علیه و إقسام بالسفن الجاریه فی البحار بیسر و سهوله.

و قوله: فَالْمُقَسِّمٰاتِ أَمْراً عطف علی ما سبقه و إقسام بالملائکه الذین یعملون بأمره فیقسمونه باختلاف مقاماتهم فإن أمر ذی العرش بالخلق و التدبیر واحد فإذا حمله طائفه من الملائکه علی اختلاف أعمالهم انشعب الأمر و تقسم بتقسمهم ثم إذا حمله طائفه هی

دون الطائفه الاولى تقسم ثانيا بتقسـمهم و هكذا حتى ينتهى الى الملائكه المباشرين للحوادث الكونيه الجزئيه فينقسم بانقسامهم و يتكثر بتكثرها.

و الآيات الأربع-كما ترى-تشير الى عامه التـدبير حيث ذكرت انموذجا مما يدبر به الأمر فى البر و هو الذاريات ذروا،و انموذجا ممـا يـدبر به الأـمر فى البحر و هـو الجاريـات يسـرا و انموذجـا ممـا يـدبر به الأـمر فى الجـو و هـو الحاملاـت وقرا،و تمم الجميع بالملائكه الذين هم وسائط التدبير و هم المقسمات أمرا.

فالآيـات فى معنى أن يقـال:أقسم بعامه الأسـباب التى يتمم بها أمر التـدبير فى العالم إن كـذا كـذا،و قـد ورد من طرق الخاصه و العامه عن على عليه أفضل السلام تفسير الآيات الأربع بما تقدم.

و عن الفخر الرازى فى التفسير الكبير أن الأـقرب حمـل الآيـات الأـربع جميعـا على الريـاح فإنهـا كما تـذرو التراب ذروا تحمل السحب الثقال و تجرى فى الجو بيسر و تقسم السحب على الأقطار من الأرض.

و الحق أن ما استقر به بعيد،و ما تقدم من المعنى أبلغ مما ذكره.

قوله تعالى: إِنَّمٰا تُوعَدُونَ لَصٰادِقٌ وَ إِنَّ الدِّينَ لَوٰاقِعٌ «ما»موصوله، و الضمير العائد إليها محذوف أى الذين توعدونه،أو مصدريه،و «تُوعَدُونَ» من الوعد كما يؤيده قوله: «وَ إِنَّ الدِّينَ لَوٰاقِعٌ» الشامل لمطلق الجزاء،و قيل:من الايعاد كما يؤيده قوله:

فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخٰافُ وَعِيدِ (ق/۴۵).

وعد الوعد صادقا من المجاز فى النسبه كما فى قوله: فِي عِيشَةٍ رٰاضِيَةٍ (الحاقه/۲۱)أو الصادق بمعنى ذو صدق كما قيل بمثله فى قوله: فِي عِيشَةٍ رٰاضِيَةٍ و الدين الجزاء.

و كيف كان فقوله: «إِنَّمٰا تُوعَدُونَ لَصٰادِقٌ» جواب القسم،و قوله: «وَ إِنَّ الدِّينَ لَوٰاقِعٌ» معطوف عليه بمنزله التفسير،و المعنى أقسـم بكذا و كذا أن الذى توعدونه-و هو الذى يعدهم

القرآن أو النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بما أنزل الیه-من یوم البعث و أن اللّه سیجزیهم فیه بأعمالهم إن خیرا فخیرا و إن شرا فشرا لصادق،و إن الجزاء لواقع.

قوله تعالی: وَ السَّمٰاءِ ذٰاتِ الْحُبُکِ الحبک بمعنی الحسن و الزینه،و بمعنی الخلق المستوی،و یأتی جمعا لحبیکه أو حباک بمعنی الطریقه کالطرائق التی تظهر علی الماء إذا تثنی و تکسر من مرور الریاح علیه.

و المعنی علی الأول:أقسم بالسماء ذات الحسن و الزینه نظیر قوله تعالی: إِنّٰا زَیَّنَّا السَّمٰاءَ الدُّنْیٰا بِزِینَهٍ الْکَوٰاکِبِ (الصافات/۶)،و علی الثانی:اقسم بالسماء ذات الخلق المستوی نظیر قوله: وَ السَّمٰاءَ بَنَیْنٰاهٰا بِأَیْدٍ (الآیه ۴۷ من السوره)و علی الثالث اقسم بالسماء ذات الطرائق نظیر قوله: وَ لَقَدْ خَلَقْنٰا فَوْقَکُمْ سَبْعَ طَرٰائِقَ (المؤمنون/۱۷).

و لعل المعنی الثالث أظهر لمناسبته لجواب القسم الذی هو اختلاف الناس و تشتت طرائقهم کما أن الاقسام السابقه «وَ الذّٰارِیٰاتِ ذَرْواً» الخ؛کانت مشترکه فی معنی الجری و السیر مناسبه لجوابها «إِنَّمٰا تُوعَدُونَ» الخ؛المتضمن لمعنی الرجوع الی اللّه و السیر الیه.

قوله تعالی: إِنَّکُمْ لَفِی قَوْلٍ مُخْتَلِفٍ یُؤْفَکُ عَنْهُ مَنْ أُفِکَ القول المختلف ما یتناقض و یدفع بعضه بعضا و حیث إن الکلام فی إثبات صدق القرآن أو الدعوه أو النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فیما وعدهم من أمر البعث و الجزاء فالمراد بالقول المختلف-علی الأقرب-قولهم المختلف فی أمر القرآن لغرض إنکار ما یثبته فتاره یقولون:إنه سحر و الجائی به ساحر،و تاره یقولون:زجر و الجائی به مجنون،و تاره یقولون:القاء شیاطین الجن و الجائی به کاهن،و تاره یقولون:شعر و الجائی به شاعر،و تاره إنه افتراء،و تاره یقولون إنما یعلمه بشر،و تاره یقولون:أساطیر الأولین اکتتبها.

و قوله: یُؤْفَکُ عَنْهُ مَنْ أُفِکَ الإفک الصرف،و ضمیر «عَنْهُ» الی الکتاب من حیث اشتماله علی وعد البعث و الجزاء،و المعنی:یصرف عن القرآن من صرف،و قیل:

الضمير للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و المعنى:يصرف عن الإيمان به من صرف،و قد عرفت أن المعنى السابق أوفق للسياق و إن كان مآل المعنيين واحدا.

و حكى عن بعضهم أن ضمير «عَنْهُ» لما توعدون أو للدين أقسم تعالى أولا بالذاريات و غيرها على أن البعث و الجزاء حق ثم أقسم بالسماء على أنهم فى قول مختلف فى وقوعه فمنهم شاك و منهم جاحد ثم قال تعالى:يؤفك عن الإقرار بأمر البعث و الجزاء من هو مأفوك.و هذا الوجه قريب من الوجه السابق.

و عن بعضهم:أن الضمير لقوله مختلف و«عن»للتعليل كما فى قوله تعالى: وَ مٰا نَحْنُ بِتٰارِكِي آلِهَتِنٰا عَنْ قَوْلِكَ (هود/۵۳)،فيكون الجمله صفه لقول و المعنى:إنكم لفى قول مختلف يؤفك بسببه من أفك،و هو وجه حسن.

قوله تعالى: قُتِلَ الْخَرّٰاصُونَ اَلَّذِينَ هُمْ فِي غَمْرَةٍ سٰاهُونَ يَسْئَلُونَ أَيّٰانَ يَوْمُ الدِّينِ أصل الخرص القول بالظن و التخمين من غير علم،و لكون القول بغير علم فى خطر من الكذب يسمى الكذاب خرّاصا،و الأشبه أن يكون المراد بالخراصين فى الآيه القوالين من غير علم و دليل و هم الخائضون فى أمر البعث و الجزاء المنكرون له بغير علم.

و فى قوله: قُتِلَ الْخَرّٰاصُونَ دعاء عليهم بالقتل و هو كنايه عن نوع من الطرد و الحرمان من الفلاح و اليه يئول قول من فسره باللعن.

و قوله: اَلَّذِينَ هُمْ فِي غَمْرَةٍ سٰاهُونَ الغمره-كما ذكر الراغب-معظم الماء الساتر لمقرها،و جعل مثلا للجهاله التى تغمر صاحبها،و المراد بالسهو-كما قيل-مطلق الغفله.

و معنى الآيه و هى تصف الخراصين:الذين هم فى جهاله أحاطت بهم غافلون عن حقيقه ما أخبروا به.

و قوله: يَسْئَلُونَ أَيّٰانَ يَوْمُ الدِّينِ ضمير الجمع للخراصين قول قالوه على طريق

الاستعجال استهزاء كقولهم: مَتىٰ هٰذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صٰادِقِينَ (يس۴۸/).

و السؤال بأيان-الموضوعه للسؤال عن زمان مدخولها-عن يوم الدين و هو ظاهر فى الزمان إنما هو بعنايه أن يوم الدين لكونه موعودا ملحق بالزمانيات فيسأل عنه كما يسأل عن الزمانيات بأيان و متى كما يقال:متى يوم العيد لكونه ذا شأن ملحقا لذلك بالزمانيات كذا قيل.

و يمكن أن يكون من التوسع فى معنى الظرفيه بأن يعدّ أوصاف الظرف الخاصه به ظرفا توسعا فيكون السؤال عن زمان الزمان سؤالا عن أنه بعد أى زمان أو قبل أى زمان؟كما يقال:متى يوم العيد؟فيجاب بأنه بعد عشره أيام مثلا أو قبل يوم كذا،و هو توسع جار فى العرف غير مختصّ بكلام العرب،و فى القرآن منه شىء كثير.

قوله تعالى: يَوْمَ هُمْ عَلَى النّٰارِ يُفْتَنُونَ ضمير الجمع الخراصين،و الفتن فى الأصل إدخال الذهب النار ليظهر جودته ثم استعمل فى مطلق الإحراق و التعذيب،و الظرف متعلق بفعل محذوف أو مبتدأ،و الآيه جواب من سؤالهم عدل فيه عن بيان وقت يوم الدين الى بيان صفته و الإشاره الى حالهم فيه لما أن وقته من الغيب الذى لا يعلمه إلا اللّٰه قال تعالى:

لاٰ يُجَلِّيهٰا لِوَقْتِهٰا إِلاّٰ هُوَ .

و تقدير الآيه و معناها:يقع يوم الدين أو هو واقع يوم هم أى الخراصون فى النار يعذبون أو يحرقون.

قوله تعالى: ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ هٰذَا الَّذِى كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ حكايه خطاب منه تعالى أو من الملائكه بأمره للخراصين و هم يفتنون على النار يومئذ.

و المعنى:يقال لهم ذوقوا العذاب الذى يخصكم.هذا العذاب هو الذى كنتم تستعجلون به إذ تقولون استعجالا و استهزاء:أيان يوم الدين.

قوله تعالى: إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِى جَنّٰاتٍ وَ عُيُونٍ بيان لحال المتقين يوم الدين بعد

وصف حال أولئك الخراصين.

و تنكير جنات و عيون للإشاره الى عظم قدرها كأنها بحيث لا يقدر الواصفون على وصفها،و قد ألحقت العيون بالجنات فى ظرفيتها توسعا.

قوله تعالى: آخِذِينَ مٰا آتٰاهُمْ رَبُّهُمْ إِنَّهُمْ كٰانُوا قَبْلَ ذٰلِكَ مُحْسِنِينَ أى قابلين ما أعطاهم ربهم الرءوف بهم راضين عنه و بما أعطاهم كما يفيده خصوص التعبير بالأخذ و الإيتاء و نسبه الإيتاء الى ربهم.

و قوله: إِنَّهُمْ كٰانُوا قَبْلَ ذٰلِكَ مُحْسِنِينَ تعليل لما تقدمه أى إن حالهم تلك الحال لأنهم كانوا قبل ذلك أى فى الدنيا ذوى إحسان فى أعمالهم أى ذوى أعمال حسنه.

قوله تعالى: كٰانُوا قَلِيلاً مِنَ اللَّيْلِ مٰا يَهْجَعُونَ الآيات تفسير لإحسانهم، و الهجوع النوم فى الليل و قيل:النوم القليل.

و يمكن أن تكون:ما زائده و «يَهْجَعُونَ» خبر كانوا،و «قَلِيلاً» ظرفا متعلقا به أى فى زمان قليل أو صفه لمفعول مطلق محذوف أى هجوعا قليلا و «مِنَ اللَّيْلِ» متعلقا بقليلا و المعنى:

كانوا ينامون فى زمان قليل من الليل أو ينامون الليل نوما قليلا.

و أن تكون موصوله و الضمير العائد إليها محذوفا و «قَلِيلاً» خبر كانوا و الموصول فاعله و المعنى:كانوا قليلا من الليل الذى يهجعون فيه.

و أن تكون مصدريه و المصدر المسبوك منها و من مدخولها فاعلا لقوله: «قَلِيلاً» و هو خبر «كٰانُوا» .

و على أى حال فالقليل من الليل إما مأخوذ بالقياس الى مجموع زمان كل ليله فيفيد أنهم يهجعون كل ليله زمانا قليلا منها و يصلون أكثرها،و إما مأخوذ بالقياس الى مجموع الليالى فيفيد أنهم يهجعون فى قليل من الليالى و يقومون للصلاه فى أكثرها أى لا يفوتهم صلاه الليل إلا فى قليل من الليالى.

قوله تعالی: وَ بِالْأَسْحارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ أی يسألون اللّه المغفره لذنوبهم،و قيل:

المراد بالاستغفار الصلاه و هو كما تری.

قوله تعالی: وَ فِي أَمْوالِهِمْ حَقٌّ لِلسّائِلِ وَ الْمَحْرُومِ الآيتان السابقتان تبينان خاصه سيرتهم فی جنب اللّه سبحانه و هی قيام الليل و الاستغفار بالأسحار و هذه الآيه تبين خاصه سيرتهم فی جنب الناس و هی إيتاء السائل و المحروم.

و تخصيص حق السائل و المحروم بأنه فی أموالهم-مع أنه لو ثبت فإنما يثبت فی كل مال- دليل علی أن المراد أنهم يرون بصفاء فطرتهم أن فی أموالهم حقا لهم فيعملون بما يعملون نشرا للرحمه و إيثارا للحسنه.

و السائل هو الذی يسأل العطيه بإظهار الفاقه و المحروم هو الذی حرم الرزق فلم ينجح سعيه فی طلبه و لا يسأل تعففا.

[سوره الذاريات (۵۱): الآيات ۲۰ الی ۵۱]

وَ فِي اَلْأَرْضِ آياتٌ لِلْمُوقِنِينَ (۲۰) وَ فِي أَنْفُسِكُمْ أَ فَلا تُبْصِرُونَ (۲۱) وَ فِي اَلسَّماءِ رِزْقُكُمْ وَ ما تُوعَدُونَ (۲۲) فَوَ رَبِّ اَلسَّماءِ وَ اَلْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ مِثْلَ ما أَنَّكُمْ تَنْطِقُونَ (۲۳) هَلْ أَتاكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْراهِيمَ اَلْمُكْرَمِينَ (۲۴) إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقالُوا سَلاماً قالَ سَلامٌ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ (۲۵) فَراغَ إِلى أَهْلِهِ فَجاءَ بِعِجْلٍ سَمِينٍ (۲۶) فَقَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ قالَ أَ لا تَأْكُلُونَ (۲۷) فَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قالُوا لا تَخَفْ وَ بَشَّرُوهُ بِغُلامٍ عَلِيمٍ (۲۸) فَأَقْبَلَتِ اِمْرَأَتُهُ فِي صَرَّةٍ فَصَكَّتْ وَجْهَها وَ قالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ (۲۹) قالُوا كَذلِكَ قالَ رَبُّكِ إِنَّهُ هُوَ اَلْحَكِيمُ اَلْعَلِيمُ (۳۰) قالَ فَما خَطْبُكُمْ أَيُّهَا اَلْمُرْسَلُونَ (۳۱) قالُوا إِنّا أُرْسِلْنا إِلى قَوْمٍ مُجْرِمِينَ (۳۲) لِنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجارَةً مِنْ طِينٍ (۳۳) مُسَوَّمَةً عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُسْرِفِينَ (۳۴) فَأَخْرَجْنا مَنْ كانَ فِيها مِنَ اَلْمُؤْمِنِينَ (۳۵) فَما وَجَدْنا فِيها غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ اَلْمُسْلِمِينَ (۳۶) وَ تَرَكْنا فِيها آيَةً لِلَّذِينَ يَخافُونَ اَلْعَذابَ اَلْأَلِيمَ (۳۷) وَ فِي مُوسى إِذْ أَرْسَلْناهُ إِلى فِرْعَوْنَ بِسُلْطانٍ مُبِينٍ (۳۸) فَتَوَلّى بِرُكْنِهِ وَ قالَ ساحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ (۳۹) فَأَخَذْناهُ وَ جُنُودَهُ فَنَبَذْناهُمْ فِي اَلْيَمِّ وَ هُوَ مُلِيمٌ (۴۰) وَ فِي عادٍ إِذْ أَرْسَلْنا عَلَيْهِمُ اَلرِّيحَ اَلْعَقِيمَ (۴۱) ما تَذَرُ مِنْ شَيْءٍ أَتَتْ عَلَيْهِ إِلاّ جَعَلَتْهُ كَالرَّمِيمِ (۴۲) وَ فِي ثَمُودَ إِذْ قِيلَ لَهُمْ تَمَتَّعُوا حَتّى حِينٍ (۴۳) فَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ فَأَخَذَتْهُمُ اَلصّاعِقَةُ وَ هُمْ يَنْظُرُونَ (۴۴) فَمَا اِسْتَطاعُوا مِنْ قِيامٍ وَ ما كانُوا مُنْتَصِرِينَ (۴۵) وَ قَوْمَ نُوحٍ مِنْ قَبْلُ إِنَّهُمْ كانُوا قَوْماً فاسِقِينَ (۴۶) وَ اَلسَّماءَ بَنَيْناها بِأَيْدٍ وَ إِنّا لَمُوسِعُونَ (۴۷) وَ اَلْأَرْضَ فَرَشْناها فَنِعْمَ اَلْماهِدُونَ (۴۸) وَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ (۴۹) فَفِرُّوا إِلَى اَللّهِ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ (۵۰) وَ لا تَجْعَلُوا مَعَ اَللّهِ إِلهاً آخَرَ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ (۵۱)

بیان:

قوله تعالی: وَ فِی الْأَرْضِ آیٰاتٌ لِلْمُوقِنِینَ الاستنتاج الآتی فی آخر هذه الآیات فی قوله: «فَفِرُّوا إِلَی اللّٰهِ -الی أن قال- وَ لاٰ تَجْعَلُوا مَعَ اللّٰهِ إِلٰهاً آخَرَ» الآیه،یشهد علی أن سوق هذه الآیات و الدلائل لإثبات وحدانیته تعالی فی الربوبیه لا لإثبات أصل وجوده أو انتهاء الخلق الیه و نحو ذلک.

و فی الآیه إشاره الی ما تتضمنه الأرض من عجائب الآیات الداله علی وحده التدبیر القائمه بوحدانیه مدبره من بر و بحر و جبال و تلال و عیون و أنهار و معادن و منافعها المتصله بعضها ببعض الملائمه بعضها لبعض ینتفع بها ما علیها من النبات و الحیوان فی نظام واحد مستمر من غیر اتفاق و صدفه،لائح علیها آثار القدره و العلم و الحکمه دالّ علی أن خلقها و تدبیر أمرها ینتهی الی خالق مدبر قادر علیم حکیم.

فأی جانب قصد من جوانبها و أیه وجهه و لیت من جهات التدبیر العالم الجاری فیها کانت آیه بیّنه و برهانا ساطعا علی وحدانیه ربها لا شریک له ینجلی فیه الحق لأهل الیقین ففیها آیات للموقنین.

قوله تعالی: وَ فِی أَنْفُسِکُمْ أَ فَلاٰ تُبْصِرُونَ معطوف علی قوله: «فِی الْأَرْضِ» أی

و فی أنفسكم آيات ظاهره لمن أبصر إليها و ركز النظر فيها أ فلا تبصرون.

و الآيات التی فی النفوس منها ما هی فی تركّب الأبدان من أعضائها و أعضاء أعضائها حتی ينتهی الی البسائط و ما لها من عجائب الأفعال و الآثار المتحده فی عين تكثرها المدبره جميعا لمدبر واحد،و ما يعرضها من مختلف الأحوال كالجنينيه و الطفوليه و الرهاق و الشباب و الشيب.

و منها ما هی من حيث تعلق النفوس أعنی الأرواح بها كالحواس من البصر و السمع و الذوق و الشمّ و اللمس التی هی الطرق الأوليه لاطّلاع النفوس علی الخارج لتميز بذلك الخير من الشر و النافع من الضار لتسعی الی ما فيه كما لها و تهرب مما لا يلائمها،و فی كل منها نظام وسيع جار فيه منفصل بذاته عن غيره كالبصر لا خبر عنده عما يعمله السمع بنظامه الجاری فيه و هكذا،و الجميع مع هذا الانفصال و التقطع مؤتلفه تعمل تحت تدبير مدبر واحد هو النفس المدبره و اللّه من ورائهم محيط.

و من هذا القبيل سائر القوی المنبعثه عن النفوس فی الأبدان كالقوه الغضبيه و القوه الشهويه و ما لها من اللواحق و الفروع فإنها علی ما للواحد منها بالنسبه الی غيره من البينونه و انفصال النظام الجاری فيه عن غيره واقعه تحت تدبير مدبر واحد تتعاضد جميع شعبها و تأتلف لخدمته.

و نظام التدبير الذی لكل من هذه المدبرات إنما وجد له حينما وجد و أول ما ظهر من غير فصل فليس مما عملت فيه خيرته و أوجده هو لنفسه عن فكر و رويه أو بغيره فنظام تدبيره كنفسه من صانع صنعه و ألزمه نظامه بتدبيره.

و منها الآيات الروحانيه الواقعه فی عالم النفوس الظاهره لمن رجع إليها و راقب اللّه سبحانه فيها من آيات اللّه التی لا يسعها وصف الواصفين و ينفتح بها باب اليقين و تدرج المتطلع عليها فی زمره الموقنين فيری ملكوت السماوات و الأرض كما قال تعالی: وَ كَذٰلِكَ نُرِی إِبْرٰاهِيمَ

مَلَكُوتَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ لِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ (الأنعام٧۵/).

قوله تعالى: وَ فِي السَّمٰاءِ رِزْقُكُمْ وَ مٰا تُوعَدُونَ قيل:المراد بالسماء جهه العلو فإن كل ما علاك و أظلّك فهو سماء لغه،و المراد بالرزق المطر الذى ينزله اللّه على الأرض فيخرج به أنواع ما يقتاتونه و يلبسونه و ينتفعون به و قد قال تعالى: وَ مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ مِنَ السَّمٰاءِ مِنْ رِزْقٍ فَأَحْيٰا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهٰا (الجاثيه۵/)،فسمّى المطر رزقا فالمراد بالرزق سببه أو بتقدير مضاف أى سبب رزقكم.

و يمكن أن يكون المراد به عالم الغيب فإن الأشياء و منها الأرزاق تنزل من عند اللّه سبحانه و قد صرّح بذلك فى أشياء كقوله تعالى: وَ أَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعٰامِ ثَمٰانِيَةَ أَزْوٰاجٍ (الزمر۶/)، و قوله: وَ أَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ (الحديد٢۵/)،و قوله على نحو العموم: وَ إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلاّٰ عِنْدَنٰا خَزٰائِنُهُ وَ مٰا نُنَزِّلُهُ إِلاّٰ بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ (الحجر٢١/)،و المراد بالرزق كل ما ينتفع به الإنسان فى بقائه من مأكل و مشرب و ملبس و مسكن و منكح و ولد و علم و قوه و غير ذلك.

و قوله: وَ مٰا تُوعَدُونَ عطف على «رِزْقُكُمْ» الظاهر أن المراد به الجنه لقوله:

تعالى: عِنْدَهٰا جَنَّةُ الْمَأْوىٰ (النجم١۵/)،و قوله بعضهم:إن المراد به الجنه و النار أو الثواب و العقاب لا يلائمه قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيٰاتِنٰا وَ اسْتَكْبَرُوا عَنْهٰا لاٰ تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوٰابُ السَّمٰاءِ وَ لاٰ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتّٰى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيٰاطِ (الأعراف۴٠/).

نعم تكرر فى القرآن نسبه نزول العذاب الدنيوى الى السماء كقوله: فَأَنْزَلْنٰا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزاً مِنَ السَّمٰاءِ (البقره۵٩/)،و غير ذلك.

قوله تعالى: فَوَ رَبِّ السَّمٰاءِ وَ الْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ مِثْلَ مٰا أَنَّكُمْ تَنْطِقُونَ النطق التكلم و ضمير «إِنَّهُ» راجع الى ما ذكر من كون الرزق و ما توعدون فى السماء و الحق هو الثابت المحتوم فى القضاء الإلهى دون أن يكون أمرا تبعيا أو اتفاقيا.

و المعنى:أقسم برب السماء و الأرض إن ما ذكرناه من كون رزقكم و ما توعدونه من الجنه -و هو أيضا من الرزق فقد تكرر فى القرآن تسميه الجنه رزقا كقوله: لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَ رِزْقٌ كَرِيمٌ (الأنفال/٧۴)،و غير ذلك-فى السماء لثابت مقضى مثل نطقكم و تكلمكم الذى هو حق لا ترتابون فيه (١).

قوله تعالى: هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ إشاره الى قصه دخول الملائكه المكرمين على إبراهيم عليه السّلام و تبشيرهم له و لزوجه ثم إهلاكهم قوم لوط،و فيها آيه على وحدانيه الربوبيه كما تقدمت الإشاره اليه.

و فى قوله: هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ تفخيم لأمر القصه و «الْمُكْرَمِينَ» -و هم الملائكه الداخلون على إبراهيم-صفه «ضَيْفِ» و إفراده لكونه فى الأصل مصدرا لا يثنى و لا يجمع.

قوله تعالى: إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلاماً قَالَ سَلاَمٌ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ الظرف متعلق بقوله فى الآيه السابقه: «حَدِيثُ» و «سَلاماً» مقول القول و العامل فيه محذوف أى قالوا:نسلّم عليك سلاما.

و قوله: قَالَ سَلاَمٌ قول و مقول و «سَلاَمٌ» مبتدأ محذوف الخبر و التقدير سلام عليكم،و فى إتيانه بالجواب جمله اسميه داله على الثبوت تحيه منه عليه السّلام بما هو أحسن من تحيتهم بقولهم:سلاما فإنه جمله فعليه داله على الحدوث.

و قوله: قَوْمٌ مُنْكَرُونَ الظاهر أنه حكايه قول إبراهيم فى نفسه،و معناه أنه لما رآهم استنكرهم و حدّث نفسه أن هؤلاء قوم منكرون،و لا ينافى ذلك ما وقع فى قوله تعالى: فَلَمَّا رَأَى أَيْدِيَهُمْ لاَ تَصِلُ إِلَيْهِ نَكِرَهُمْ (هود/٧٠)حيث ذكر نكره بعد تقريب العجل الحنيذ اليهم فإن ما فى هذه السوره حديث نفسه به و ما فى سوره هود ظهوره فى وجهه بحيث يشاهد

١- ١) .الذاريات ٢٠-۵١:كلام فى تكافؤ الرزق و المرزوق.

منه ذلك.

و هذا المعنى أوجه من قول جمع من المفسرين:إنه حكايه قوله عليه السّلام لهم و التقدير أنتم قوم منكرون.

قوله تعالى: فَرٰاغَ إِلىٰ أَهْلِهِ فَجٰاءَ بِعِجْلٍ سَمِينٍ الرواغ الذهاب على سبيل الاحتيال على ما قاله الراغب و قال غيره:هو الذهاب الى الشىء فى خفيه،و المعنى الأول يرجع الى الثانى.

و المراد بالعجل السمين المشوى منه بدليل قوله: «فَقَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ» أو الفاء فصيحه و التقدير فجاء بعجل سمين فذبحه و شوّاه و قرّبه اليهم.

قوله تعالى: فَقَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ قٰالَ أَ لاٰ تَأْكُلُونَ عرض الأكل على الملائكه و هو يحسبهم بشرا.

قوله تعالى: فَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قٰالُوا لاٰ تَخَفْ الخ؛الفاء فصيحه و التقدير فلم يمدوا اليه أيديهم فلما رأى ذلك نكرهم و أوجس منهم خيفه،و الايجاس الإحساس فى الضمير و الخيفه بناء نوع من الخوف أى أضمر منهم فى نفسه نوعا من الخوف.

و قوله: قٰالُوا لاٰ تَخَفْ جىء بالفصل لا بالعطف لأنه فى معنى جواب سؤال مقدّر كأنه قيل:فما ذا كان بعد ايجاس الخيفه فقيل:قالوا:لا تخف و بشّروه بغلام عليم فبدلوا خوفه أمنه و سرورا و المراد بغلام عليم إسماعيل أو إسحاق و قد تقدم الخلاف فيه.

قوله تعالى: فَأَقْبَلَتِ امْرَأَتُهُ فِى صَرَّةٍ فَصَكَّتْ وَجْهَهٰا وَ قٰالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ فى المجمع الصرّه شدّه الصياح و هو من صرير الباب و يقال للجماعه صرّه أيضا.قال:

و الصكّ الضرب باعتماد شديد انتهين.

و المعنى فأقبلت امرأه إبراهيم عليه السّلام-لما سمعت البشاره-فى ضجه و صياح فلطمت وجهها و قالت:أنا عجوز عقيم فكيف ألد؟أو المعنى هل عجوز عقيم تلد غلاما؟.

ص:٦٥

قوله تعالى: قَالُوا كَذٰلِكَ قَالَ رَبُّكِ إِنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ الإشاره بكذلك الى ما بشّروها به بما لها و لزوجها من حاضر الوضع هى عجوز عقيم و بعلها شيخ مسه الكبر فربها حكيم لا يريد إلا بحكمه،عليم لا يخفى عليه وجه الأمر.

قوله تعالى: قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ -الى قوله- لِلْمُسْرِفِينَ الخطب الأمر الخطير الهام،و الحجاره من الطين المتحجر،و التسويم تعليم الشىء بمعنى جعله ذا علامه من السومه بمعنى العلامه.

و المعنى: «قَالَ» إبراهيم عليه السّلام «فَمَا خَطْبُكُمْ» و الشأن الخطير الذى لكم «أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ» من الملائكه «قَالُوا» أى الملائكه لإبراهيم «إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلىٰ قَوْمٍ مُجْرِمِينَ» و هم قوم لوط «لِنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ طِينٍ» طينا متحجرا سماه اللّه سجيلا «مُسَوَّمَةً» معلمه «عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُسْرِفِينَ» تختص بهم لإهلاكهم،و الظاهر أن اللام فى المسرفين للعهد.

قوله تعالى: فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ -الى قوله- اَلْعَذَابَ الْأَلِيمَ الفاء فصيحه و قد أوجز بحذف ما فى القصه من ذهاب الملائكه الى لوط و ورودهم عليه و همّ القوم بهم حتى إذا أخرجوا آل لوط من القريه،و قد فصلت القصه فى غير موضع من كلامه تعالى.

فقوله: فَأَخْرَجْنَا الخ؛بيان إهلاكهم بمقدمته،و ضمير «فِيهَا» للقريه المفهومه من السياق،و «بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ» بيت لوط،و قوله: «وَ تَرَكْنَا فِيهَا آيَةً» إشاره الى إهلاكهم و جعل أرضهم عاليها سافلها،و المراد بالترك الإبقاء كنايه و قد بيّنت هذه الخصوصيات فى سائر كلامه تعالى.

و المعنى:فلما ذهبوا الى لوط و كان من أمرهم ما كان «فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا» فى القريه «مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ» واحد «مِنَ الْمُسْلِمِينَ» و هم آل لوط «وَ تَرَكْنَا فِيهَا» فى ارضهم بقلبها و إهلاكهم «آيَةً» داله على ربوبيتنا و بطلان الشركاء «لِلَّذِينَ يَخَافُونَ الْعَذَابَ

الْأَلِيمَ» من الناس.

قوله تعالى: وَ فِی مُوسیٰ إِذْ أَرْسَلْنٰاهُ إِلیٰ فِرْعَوْنَ بِسُلْطٰانٍ مُبِینٍ عطف على قوله: «وَ تَرَكْنٰا فِيهٰا آيَةً» و التقدير و فى موسى آيه،و المراد بسلطان مبين الحجج الباهره التى كانت معه من الآيات المعجزه.

قوله تعالى: فَتَوَلّٰی بِرُكْنِهِ وَ قٰالَ سٰاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ التولى الإعراض و الباء فى قوله: «بِرُكْنِهِ» للمصاحبه،و المراد بركنه جنوده كما تؤيده الآيه التاليه،و المعنى:أعرض مع جنوده،و قيل:الباء للتعديه،و المعنى:جعل ركنه متولين معرضين.

و قوله: «وَ قٰالَ سٰاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ» أى قال تاره هو مجنون كقوله: إِنَّ رَسُولَكُمُ الَّذِی أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ (الشعراء/۲۷)،و قال اخرى:هو ساحر كقوله: إِنَّ هٰذٰا لَسٰاحِرٌ عَلِيمٌ (الشعراء/۳۴).

قوله تعالى: فَأَخَذْنٰاهُ وَ جُنُودَهُ فَنَبَذْنٰاهُمْ فِی الْيَمِّ وَ هُوَ مُلِيمٌ النبذ طرح الشىء من غير أن يعتدّ به،و اليمّ البحر،و المليم الآتى بما يلام عليه من ألام بمعنى أتى بما يلام عليه كأغرب إذا أتى بأمر غريب.

و المعنى:فأخذناه و جنوده و هم ركنه و طرحناهم فى البحر و الحال أنه أتى من الكفر و الجحود و الطغيان بما يلام عليه،و إنما خصّ فرعون بالملامه مع أن الجميع يشاركونه فيها لأنه إمامهم الذى قادهم الى الهلاك،قال تعالى: يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيٰامَةِ فَأَوْرَدَهُمُ النّٰارَ (هود/ ۹۸).

و فى الكلام من الإيماء الى عظمه القدره و هول الأخذ و هوان أمر فرعون و جنوده ما لا يخفى.

قوله تعالى: وَ فِی عٰادٍ إِذْ أَرْسَلْنٰا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ عطف على ما تقدمه أى و فى عاد أيضا آيه إذ أرسلنا عليهم أى أطلقنا عليهم الريح العقيم.

و الريح العقيم هى الريح التى عقمت و امتنعت من أن يأتى بفائده مطلوبه من فوائد الرياح كتنشئه سحاب أو تلقيح شجر أو تذريه طعام أو نفع حيوان أو تصفيه هواء كما قيل و إنما أثرها الإهلاك كما تشير اليه الآيه التاليه.

قوله تعالى: مٰا تَذَرُ مِنْ شَيْءٍ أَتَتْ عَلَيْهِ إِلاّٰ جَعَلَتْهُ كَالرَّمِيمِ «مٰا تَذَرُ» أى ما تترک،و الرميم الشىء الهالك البالى كالعظم البالى السحيق،و المعنى ظاهر.

قوله تعالى: وَ فِي ثَمُودَ إِذْ قِيلَ لَهُمْ تَمَتَّعُوا حَتّٰى حِينٍ -الى قوله- مُنْتَصِرِينَ عطف على ما تقدمه أى و فى ثمود أيضا آيه إذ قيل لهم:تمتعوا حتى حين، و القائل نبيهم صالح عليه السّلام إذ قال لهم: تَمَتَّعُوا فِي دٰارِكُمْ ثَلاٰثَةَ أَيّٰامٍ ذٰلِكَ وَعْدٌ غَيْرُ مَكْذُوبٍ (هود/۶۵)قال لهم ذلك لما عقروا الناقه فأمهلهم ثلاثه أيام ليرجعوا فيها عن كفرهم و عتوّهم لكن لم ينفعهم ذلك و حق عليهم كلمه العذاب.

و قوله: فَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ فَأَخَذَتْهُمُ الصّٰاعِقَةُ وَ هُمْ يَنْظُرُونَ العتوّ-على ما ذكره الراغب-النبوّ عن الطاعه فينطبق على التمرد،و المراد بهذا العتوّ العتوّ عن الأمر و الرجوع الى اللّه أيام المهله فلا يستشكل بأن عتوّهم عن أمر اللّه كان مقدما على تمتعهم-كما يظهر من تفصيل القصه-و الآيه تدل على العكس.

و قوله: فَأَخَذَتْهُمُ الصّٰاعِقَةُ وَ هُمْ يَنْظُرُونَ هذا لا ينافى ما فى موضع آخر من ذكر الصيحه بدل الصاعقه كقوله: وَ أَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةُ (هود/۶۷)لجواز تحققهما معا فى عذابهم.

و قوله: فَمَا اسْتَطٰاعُوا مِنْ قِيٰامٍ وَ مٰا كٰانُوا مُنْتَصِرِينَ لا يبعد أن يكون «اسْتَطٰاعُوا» مضمنا معنى تمكنوا،و «مِنْ قِيٰامٍ» مفعوله أى ما تمكنوا من قيام من مجلسهم ليفروا من عذاب اللّه و هو كنايه عن أنهم لم يمهلوا حتى بمقدار أن يقوموا من مجلسهم.

و قوله: وَ مٰا كٰانُوا مُنْتَصِرِينَ عطف على «فَمَا اسْتَطٰاعُوا» أى ما كانوا منتصرين

بنصره غيرهم ليدفعوا بها العذاب عن أنفسهم،و محصل الجملتين أنهم لم يقدروا على دفع العذاب عن أنفسهم لا بأنفسهم و لا بناصر ينصرهم.

قوله تعالى: وَ قَوْمَ نُوحٍ مِنْ قَبْلُ إِنَّهُمْ كٰانُوا قَوْماً فٰاسِقِينَ عطف على القصص السابقه،و «قَوْمَ نُوحٍ» منصوب بفعل محذوف و التقدير و أهلكنا قوم نوح من قبل عاد و ثمود إنهم كانوا فاسقين عن أمر اللّه.

فهناك أمر و نهى كلف الناس بهما من قبل اللّه سبحانه و هو ربهم و رب كل شيء دعاهم الى الدين الحق بلسان رسله فما جاء به الأنبياء عليهم السّلام حق من عند اللّه و مما جاءوا به الوعد بالبعث و الجزاء.

قوله تعالى: وَ السَّمٰاءَ بَنَيْنٰاهٰا بِأَيْدٍ وَ إِنّٰا لَمُوسِعُونَ رجوع الى السياق السابق فى قوله: «وَ فِي الْأَرْضِ آيٰاتٌ لِلْمُوقِنِينَ» الخ؛و الأيد القدره و النعمه،و على كل من المعنيين يتعين لقوله: «وَ إِنّٰا لَمُوسِعُونَ» ما يناسبه من المعنى.

فالمعنى على الأول:و السماء بنيناها بقدره لا يوصف قدرها و إنا لذو واسعه فى القدره لا يعجزها شيء،و على الثانى:و السماء بنيناها مقارنا بناؤها لنعمه لا تقدّر بقدر و إنا لذو واسعه و غنى لا تنفد خزائننا بالإعطاء و الرزق نرزق من السماء من نشاء فنوسع الرزق كيف نشاء.

و من المحتمل أن يكون «لَمُوسِعُونَ» من أوسع فى النفقه أى كثرها فيكون المراد توسعه خلق السماء كما تميل اليه الأبحاث الرياضيه اليوم.

قوله تعالى: وَ الْأَرْضَ فَرَشْنٰاهٰا فَنِعْمَ الْمٰاهِدُونَ الفرش البسط و كذا المهد أى و الأرض بسطناها و سطحناها لتستقروا عليها و تسكنوها فنعم الباسطون نحن،و هذا الفرش و البسط لا ينافى كرويه الأرض.

قوله تعالى: وَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنٰا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ الزوجان المتقابلان.يتم أحدهما بالآخر:فاعل و منفعل كالذكر و الانثى،و قيل:المراد مطلق المتقابلات

كالذكر و الانثى و السماء و الأرض و الليل و النهار و البر و البحر و الإنس و الجن و قيل:الذكر و الانثى.

و قوله: لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ أى تتذكرون أن خالقها منزه عن الزوج و الشريك واحد موحّد.

و قوله: فَفِرُّوا إِلَى اللّهِ إِنِّى لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ وَ لا تَجْعَلُوا مَعَ اللّهِ إِلهاً آخَرَ إِنِّى لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ فى الآيتين تفريع على ما تقدم من الحجج على وحدانيته فى الربوبيه و الالوهيه،و فيها قصص عده من الامم الماضين كفروا باللّه و رسله فانتهى بهم ذلك الى عذاب الاستئصال.

فالمراد بالفرار الى اللّه الانقطاع اليه من الكفر و العقاب الذى يستتبعه،بالإيمان به تعالى وحده و اتخاذه إلها معبودا لا شريك له.

و قوله: وَ لا تَجْعَلُوا مَعَ اللّهِ إِلهاً آخَرَ كالتفسير لقوله: «فَفِرُّوا إِلَى اللّهِ» أى المراد بالإيمان به الإيمان به وحده لا شريك له فى الالوهيه و المعبوديه.

و قد كرر قوله: «إِنِّى لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ» لتأكيد الإنذار،و الآيتان محكيتان عن لسان النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

[سوره الذاريات (۵۱): الآيات ۵۲ الى ۶۰]

كَذلِكَ ما أَتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلاّ قالُوا ساحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ (۵۲) أَ تَواصَوْا بِهِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ طاغُونَ (۵۳) فَتَوَلَّ عَنْهُمْ فَما أَنْتَ بِمَلُومٍ (۵۴) وَ ذَكِّرْ فَإِنَّ الذِّكْرى تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ (۵۵) وَ ما خَلَقْتُ الْجِنَّ وَ الْإِنْسَ إِلاّ لِيَعْبُدُونِ (۵۶) ما أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَ ما أُرِيدُ أَنْ يُطْعِمُونِ (۵۷) إِنَّ اللّهَ هُوَ الرَّزّاقُ ذُو الْقُوَّهِ الْمَتِينُ (۵۸) فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذَنُوباً مِثْلَ ذَنُوبِ أَصْحابِهِمْ فَلا يَسْتَعْجِلُونِ (۵۹) فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَوْمِهِمُ الَّذِى يُوعَدُونَ (۶۰)

بيان:

قوله تعالى: كَذٰلِكَ مٰا أَتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلاّٰ قٰالُوا سٰاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ أى الأمر كذلك،فقوله: «كَذٰلِكَ» كالتلخيص لما تقدم من إنكارهم و اختلافهم فى القول.

و قوله: مٰا أَتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ الخ؛بيان للمشبّه.

قوله تعالى: أَ تَوٰاصَوْا بِهِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ طٰاغُونَ التواصى إيصاء القوم بعضهم بعضا بأمر،و ضمير «بِهِ» للقول،و الاستفهام للتعجيب،و المعنى:هل وصّى بعض هذه الامم بعضا-هل السابق وصّى اللاحق؟-على هذا القول؟لا بل هم قوم طاغون يدعوهم الى هذا القول طغيانهم.

قوله تعالى: فَتَوَلَّ عَنْهُمْ فَمٰا أَنْتَ بِمَلُومٍ تفريع على طغيانهم و استكبارهم و إصرارهم على العناد و اللجاج،فالمعنى:فإذا كان كذلك و لم يجيبوك إلا بمثل قولهم ساحر أو مجنون و لم يزدهم دعوتك إلا عنادا فأعرض عنهم و لا تجادلهم على الحق فما أنت بملوم فقد أريت المحجه و أتمت الحجه.

ص :۷۱

قوله تعالی: وَ ذَكِّرْ فَإِنَّ الذِّكْرىٰ تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ تفریع علی الأمر بالتولی عنهم فهو أمر بالتذکیر بعد النهی عن الجدال معهم،و المعنی:و استمرّ علی التذکیر و العظه فذکّر کما کنت تذکّر فإن الذکری تنفع المؤمنین بخلاف الاحتجاج و الجدال مع اولئک الطاغین فإنه لا ینفعهم شیئا و لا یزیدهم إلاّ طغیانا و کفرا.

قوله تعالی: وَ مٰا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَ الْإِنْسَ إِلاّٰ لِيَعْبُدُونِ فیه التفات من سیاق التکلم بالغیر الی التکلم وحده لأن الأفعال المذکوره سابقا المنسوبه الیه تعالی کالخلق و إرسال الرسل و إنزال العذاب کل ذلک مما یقبل توسیط الوسائط کالملائکه و سائر الأسباب بخلاف الغرض من الخلق و الإیجاد فإنه أمر یختص باللّه سبحانه لا یشارکه فیه أحد.

و قوله: إِلاّٰ لِيَعْبُدُونِ استثناء من النفی لا ریب فی ظهوره فی أن للخلقه غرضا و أن الغرض العباده بمعنی کونهم عابدین للّه لا کونه معبودا فقد قال:لیعبدون و لم یقل:لا عبد أو لأکون معبودا لهم.

علی أن الغرض کیفما کان أمر یستکمل به صاحب الغرض و یرتفع به حاجته و اللّه سبحانه لا نقص فیه و لا حاجه له حتی یستکمل به و یرتفع به حاجته،و من جهه اخری الفعل الذی لا ینتهی الی غرض لفاعله لغو سفهی و یستنتج منه أن له سبحانه فی فعله غرضا هو ذاته لا غرض خارج منه،و أن لفعله غرضا یعود الی نفس الفعل (۱)و هو کمال للفعل لا لفاعله، فالعباده غرض لخلقه الإنسان و کمال عائد الیه هی و ما یتبعها من الآثار کالرحمه و المغفره و غیر ذلک،و لو کان للعباده غرض کالمعرفه الحاصله بها و الخلوص للّه کان هو الغرض الأقصی و العباده غرضا متوسطا.

۱- ۱) .فاللّه تعالی خلق الانسان لیثیبه و الثواب عائد الی الانسان و هو المنتفع به و اللّه غنی عنه،و أما غرضه تعالی فهو ذاته المتعالیه و إنما خلقه لأنه اللّه عز اسمه.منه.

فالحق أن اللام فی «الْجِنَّ وَ الْإِنْسَ» للجنس دون الاستغراق،و المراد بالعباده ذلک غرضا نفسها دون الصلوح و الاستعداد،و لو کان المراد هو الصلوح و الاستعداد للعباده لکان أدنی ذلک غرضا أدنی مطلوبا لأجل غرض أعلی هو العباده کما أن نفس العباده بمعنی ما یأتی به العبد من الأعمال بالجوارح من قیام و رکوع و سجود و نحوها غرض مطلوب لأجل غرض آخر هو المثول بین یدی رب العالمین بذله العبودیه و فقر المملوکیه المحضه قبال العزه المطلقه و الغنی المحض کما ربما استفید من قوله تعالی: قُلْ مٰا یَعْبَؤُا بِکُمْ رَبِّی لَوْ لاٰ دُعٰاؤُکُمْ (الفرقان/۷۷)،حیث بدل العباده دعاء.

فحقیقه العباده نصب العبد نفسه فی مقام الذله و العبودیه و توجیه وجهه الی مقام ربه، و هذا هو مراد من فسّر العباده بالمعرفه یعنی المعرفه الحاصله بالعباده.

فحقیقه العباده هی الغرض الأقصی من الخلقه و هی أن ینقطع العبد عن نفسه و عن کل شیء و یذکر ربه.

هذا ما یعطیه التدبر فی قوله تعالی: «وَ مٰا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَ الْإِنْسَ إِلاّٰ لِیَعْبُدُونِ» و لعل تقدیم الجن علی الإنس لسبق خلقهم علی خلق الإنس قال تعالی: وَ الْجَانَّ خَلَقْنٰاهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نٰارِ السَّمُومِ (الحجر/۲۷)،و العباده هی غرض الفعل أی کمال عائد الیه لا الی الفاعل علی ما تقدم.

و یظهر من القصر فی الآیه بالنفی و الاستثناء أن لا عنایه للّه بمن لا یعبده کما یفیده أیضا قوله: «قُلْ مٰا یَعْبَؤُا بِکُمْ رَبِّی لَوْ لاٰ دُعٰاؤُکُمْ» .

قوله تعالی: مٰا أُرِیدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَ مٰا أُرِیدُ أَنْ یُطْعِمُونِ الإطعام إعطاء الطعام لیطعم و یؤکل قال تعالی: وَ الَّذِی هُوَ یُطْعِمُنِی وَ یَسْقِینِ (الشعراء/۷۹)،و قال:

اَلَّذِی أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ (قریش/۴)،فیکون ذکر الإطعام بعد الرزق من قبیل ذکر الخاص بعد العام لتعلق عنایه خاصه به و هی أن التغذی أوسع حوائج الإنسان و غیره

ص :۷۳

و أخسها لكونه مسبوقا بالجوع و ملحوقا بالدفع.

و قيل:المراد بالرزق رزق العباد و المعنى:ما أريد منهم أن يرزقوا عبادى الذين أرزقهم و ما أريد أن يعمونى نفسى.

و قيل:المراد بالإطعام تقديم الطعام اليه كما يقدم العبد الطعام الى سيده و الخادم الى مخدومه فيكون المراد بالرزق تحصيل أصل الرزق و بالإطعام تقديم ما حصلوه و المعنى:ما أريد منهم رزقا يحصلونه لى فأرتزق به و ما أريد منهم أن يقدموا إلىّ ما أرتزق و أطعمه.

قوله تعالى: إِنَّ اللّٰهَ هُوَ الرَّزّٰاقُ ذُو الْقُوَّهِ الْمَتِينُ تعليل لقوله: «مٰا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ» الخ؛و الالتفات فى الآيه من التكلم وحده الى الغيبه لإنهاء التعليل الى اسم الجلاله الذى منه يبتدئ كل شىء و اليه يرجع كأنه قال:ما أريد منهم رزقا لأنى أنا الرزاق لأنى أنا اللّه تبارك اسمه.

و التعبير بالرزاق-اسم مبالغه-و كان الظاهر أن يقال:إن اللّه هو الرزاق للاشاره الى أنه تعالى إذا كان رازقا وحده كان رزاقا لكثره من يرزقه فالآيه نظير قوله: «وَ مٰا أَنَا بِظَلاّٰمٍ لِلْعَبِيدِ» .

و ذو القوه من أسمائه تعالى بمعنى القوى لكنه أبلغ من القوى،و المتين أيضا من أسمائه تعالى بمعنى القوى.

و التعبير بالأسماء الثلاثه للدلاله على انحصار الرزق فيه تعالى و أنه لا يأخذه ضعف فى إيصال الرزق الى المرتزقين على كثرتهم.

قوله تعالى: فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذَنُوباً مِثْلَ ذَنُوبِ أَصْحٰابِهِمْ فَلاٰ يَسْتَعْجِلُونِ الذنوب النصيب،و الاستعجال طلب العجله و الحث عليها،و الآيه متفرعه على قوله: «وَ مٰا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَ الْإِنْسَ إِلاّٰ لِيَعْبُدُونِ» بلازم معناه.

و المعنى:فإذا كان هؤلاء الظالمون لا يعبدون اللّه و لا عنايه له بهم و لا سعاده من قبله

تشملهم فإن لهم نصيبا من العذاب مثل نصيب أصحابهم من الامم الماضيه الهالكه فلا يطلبوا منى أن أعجل لهم العذاب و لا يقولوا متى هذا الوعد إن كنتم صادقين،و أيّان يوم الدين.

و فى الآيه التفات من الغيبه الى التكلم وحده و هو فى الحقيقه رجوع من سياق الغيبه الذى فى قوله: «إِنَّ اللّٰهَ هُوَ الرَّزّٰاقُ» الخ؛الى التكلم وحده الذى فى قوله: «وَ مٰا خَلَقْتُ» الخ؛لتفرع الكلام عليه.

قوله تعالى: فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَوْمِهِمُ الَّذِى يُوعَدُونَ تفريع على قوله:

«فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذَنُوباً» الخ؛و تنبيه على أن هذا الذنوب محقق لهم يوم القيامه و إن أمكن أن يجعل لهم بعضه،و هو يوم ليس لهم فيه إلا الويل و الهلاك و هو يومهم الموعود.

و فى تبديل قوله فى الآيه السابقه للذين ظلموا من قوله فى هذه الآيه: «لِلَّذِينَ كَفَرُوا» تنبيه على أن المراد بالظلم ظلم الكفر (۱).

ص :۷۵

۱- ۱) .الذاريات ۵۲-۶۰:بحث روائى فى العباده و ما يترتب عليها.

سوره الطور مکیه و هی تسع و أربعون آیه

اشاره

[سوره الطور (۵۲): الآیات ۱ الی ۱۰]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;وَ اَلطُّورِ (۱) وَ کِتٰابٍ مَسْطُورٍ (۲) فِی رَقٍّ مَنْشُورٍ (۳) وَ اَلْبَیْتِ اَلْمَعْمُورِ (۴) وَ اَلسَّقْفِ اَلْمَرْفُوعِ
(۵) وَ اَلْبَحْرِ اَلْمَسْجُورِ (۶) إِنَّ عَذٰابَ رَبِّکَ لَوٰاقِعٌ (۷) مٰا لَهُ مِنْ دٰافِعٍ (۸) یَوْمَ تَمُورُ اَلسَّمٰاءُ مَوْراً (۹) وَ تَسِیرُ اَلْجِبٰالُ سَیْراً (۱۰)

ص :۷۶

بيان:

غرض السوره إنذار أهل التكذيب و العناد من الكفار بالعذاب الذى أعدّ لهم يوم القيامه فتبدأ بالإنباء عن وقوع العذاب الذى أنذروا به و تحققه يوم القيامه بأقسام مؤكده و أيمان مغلظه،و أنه غير تاركهم يومئذ حتى يقع بهم و لا مناص.

ثم تذكر نبذه من صفه هذا العذاب و الويل الذى يعمهم و لا يفارقهم ثم تقابل ذلك بشمه من نعيم أهل النعيم يومئذ و هم المتقون الذين كانوا فى الدنيا مشفقين فى أهلهم يدعون اللّه مؤمنين به موحدين له.

ثم تأخذ فى توبيخ المكذبين على ما كانوا يرمون النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و ما أنزل عليه من القرآن و ما أتى به من الدين الحق.

و تختم الكلام بتكرار التهديد و الوعيد و أمر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بتسبيح ربه.و السوره مكيه كما يشهد بذلك سياق آياتها.

قوله تعالى: وَ الطُّورِ قيل:الطور مطلق الجبل و قد غلب استعماله فى الجبل الذى كلم اللّه عليه موسى عليه السّلام،و الأنسب أن يكون المراد فى الآيه جبل موسى عليه السّلام أقسم اللّه تعالى به لما قدسه و بارك فيه كما أقسم به فى قوله: وَ طُورِ سِينِينَ (التين۲/)،و قال: وَ نادَيْناهُ مِنْ جانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ (مريم۵۲/)،و قال فى خطابه لموسى عليه السّلام: فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ بِالْوادِ الْمُقَدَّسِ طُوىً (طه۱۲/)،و قال: نُودِيَ مِنْ شاطِئِ الْوادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَهِ الْمُبارَكَهِ مِنَ الشَّجَرَهِ (القصص۳۰/).

و قيل:المراد مطلق الجبل أقسم اللّه تعالى به لما أودع فيه من أنواع نعمه قال تعالى:

وَ جَعَلَ فِيها رَواسِيَ مِنْ فَوْقِها وَ بارَكَ فِيها (حم السجده۱۰/).

قوله تعالى: وَ كِتابٍ مَسْطُورٍ فِي رَقٍّ مَنْشُورٍ قيل:الرق مطلق ما يكتب فيه و قيل:هو

الورق،و قیل:الورق المأخوذ من الجلد،و النشر هو البسط،و التفریق.

و المراد بهذا الکتاب قیل:هو اللوح المحفوظ الذی کتب اللّه فیه ما کان و ما یکون و ما هو کائن تقرؤه ملائکه السماء،و قیل:المراد به صحائف الأعمال تقرؤه حفظه الأعمال من الملائکه،و قیل:هو القرآن کتبه اللّه فی اللوح المحفوظ،و قیل:هو التوراه و کانت تکتب فی الرق و تنشر للقراءه.

و الأنسب بالنظر الی الآیه السابقه هو القول الأخیر.

قوله تعالی: وَ الْبَیْتِ الْمَعْمُورِ قیل:المراد به الکعبه المشرفه فإنها أول بیت وضع للناس و لم یزل معمورا منذ وضع الی یومنا هذا قال تعالی: إِنَّ أَوَّلَ بَیْتٍ وُضِعَ لِلنّاسِ لَلَّذِی بِبَکَّهَ مُبارَکاً وَ هُدیً لِلْعالَمِینَ (آل عمران۹۶/).

و فی الروایات المأثوره أن البیت المعمور بیت فی السماء بحذاء الکعبه تزوره الملائکه.

و تنکیر «کِتابٍ» للإیماء الی استغنائه عن التعریف فهو تنکیر یفید التعریف و یستلزمه.

قوله تعالی: وَ السَّقْفِ الْمَرْفُوعِ هو السماء.

قوله تعالی: وَ الْبَحْرِ الْمَسْجُورِ قال الراغب:السجر تهییج النار،و فی المجمع:

المسجور المملوء یقال:سجرت التنور أی ملأتها نارا،و قد فسرت الآیه بکل من المعنیین و یؤید المعنی الأول قوله: وَ إِذَا الْبِحارُ سُجِّرَتْ (التکویر۶/)،أی سعرت و قد ورد فی الحدیث أن البحار تسعّر نارا یوم القیامه،و قیل:المراد أنها تغیض میاهها بتسجیر النار فیها.

قوله تعالی: إِنَّ عَذابَ رَبِّکَ لَواقِعٌ ما لَهُ مِنْ دافِعٍ جواب القسم السابق و المراد بالعذاب المخبر بوقوعه عذاب یوم القیامه الذی أوعد اللّه به الکفار المکذبین کما تشیر الیه الآیه التالیه،و فی قوله: «ما لَهُ مِنْ دافِعٍ» دلاله علی أنه من القضاء المحتوم الذی لا محیص عن وقوعه قال تعالی: وَ أَنَّ السّاعَهَ آتِیَهٌ لا رَیْبَ فِیها وَ أَنَّ اللّهَ یَبْعَثُ مَنْ فِی الْقُبُورِ (الحج۷/).

و فى قوله: عَذٰابَ رَبِّكَ بنسبه العذاب الى الرب المضاف الى ضمير الخطاب دون أن يقال:عذاب اللّه تأييد للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم على مكذبى دعوته و تطييب لنفسه أن ربه لا يخزيه يومئذ كما قال: يَوْمَ لاٰ يُخْزِى اللّٰهُ النَّبِيَّ وَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ (التحريم/٨).

قوله تعالى: يَوْمَ تَمُورُ السَّمٰاءُ مَوْراً وَ تَسِيرُ الْجِبٰالُ سَيْراً ظرف لقوله: «إِنَّ عَذٰابَ رَبِّكَ لَوٰاقِعٌ» .

و المور-على ما فى المجمع-تردد الشىء بالذهاب و المجيء كما يتردد الدخان ثم يضمحل، و يقرب منه قول الراغب:إنه الجريان السريع.

و على أى حال فيه إشاره الى انطواء العالم السماوى كما يذكره تعالى فى مواضع من كلامه كقوله: إِذَا السَّمٰاءُ انْفَطَرَتْ وَ إِذَا الْكَوٰاكِبُ انْتَثَرَتْ (الانفطار/٢)،و قوله: يَوْمَ نَطْوِى السَّمٰاءَ كَطَيِّ السِّجِلِّ لِلْكُتُبِ (الأنبياء/١٠٤)،و قوله: وَ السَّمٰاوٰاتُ مَطْوِيّٰاتٌ بِيَمِينِهِ (الزمر/٦٧).

كما أن قوله: وَ تَسِيرُ الْجِبٰالُ سَيْراً إشاره الى زلزله الساعه فى الأرض التى يذكرها تعالى فى مواضع من كلامه كقوله: إِذٰا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًّا وَ بُسَّتِ الْجِبٰالُ بَسًّا فَكٰانَتْ هَبٰاءً مُنْبَثًّا (الواقعه/٦)،و قوله: وَ سُيِّرَتِ الْجِبٰالُ فَكٰانَتْ سَرٰاباً (النبأ/٢٠).

[سوره الطور (۵۲): الآيات ۱۱ الى ۲۸]

فَوَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ (١١) اَلَّذِينَ هُمْ فِي خَوْضٍ يَلْعَبُونَ (١٢) يَوْمَ يُدَعُّونَ إِلىٰ نٰارِ جَهَنَّمَ دَعًّا (١٣) هٰذِهِ اَلنّٰارُ اَلَّتِي كُنْتُمْ بِهٰا تُكَذِّبُونَ (١٤) أَ فَسِحْرٌ هٰذٰا أَمْ أَنْتُمْ لاٰ تُبْصِرُونَ (١٥) اِصْلَوْهٰا فَاصْبِرُوا أَوْ لاٰ تَصْبِرُوا سَوٰاءٌ عَلَيْكُمْ إِنَّمٰا تُجْزَوْنَ مٰا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (١٦) إِنَّ اَلْمُتَّقِينَ فِي جَنّٰاتٍ وَ نَعِيمٍ (١٧) فٰاكِهِينَ بِمٰا آتٰاهُمْ رَبُّهُمْ وَ وَقٰاهُمْ رَبُّهُمْ عَذٰابَ اَلْجَحِيمِ (١٨) كُلُوا وَ اِشْرَبُوا هَنِيئاً بِمٰا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (١٩) مُتَّكِئِينَ عَلىٰ سُرُرٍ مَصْفُوفَةٍ وَ زَوَّجْنٰاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ (٢٠) وَ اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ اِتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمٰانٍ أَلْحَقْنٰا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَ مٰا أَلَتْنٰاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ كُلُّ اِمْرِئٍ بِمٰا كَسَبَ رَهِينٌ (٢١) وَ أَمْدَدْنٰاهُمْ بِفٰاكِهَةٍ وَ لَحْمٍ مِمّٰا يَشْتَهُونَ (٢٢) يَتَنٰازَعُونَ فِيهٰا كَأْساً لاٰ لَغْوٌ فِيهٰا وَ لاٰ تَأْثِيمٌ (٢٣) وَ يَطُوفُ عَلَيْهِمْ غِلْمٰانٌ لَهُمْ كَأَنَّهُمْ لُؤْلُؤٌ مَكْنُونٌ (٢۴) وَ أَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلىٰ بَعْضٍ يَتَسٰاءَلُونَ (٢۵) قٰالُوا إِنّٰا كُنّٰا قَبْلُ فِي أَهْلِنٰا مُشْفِقِينَ (٢۶) فَمَنَّ اَللّٰهُ عَلَيْنٰا وَ وَقٰانٰا عَذٰابَ اَلسَّمُومِ (٢٧) إِنّٰا كُنّٰا مِنْ قَبْلُ نَدْعُوهُ إِنَّهُ هُوَ اَلْبَرُّ اَلرَّحِيمُ (٢٨)

بيان:

قوله تعالى: فَوَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ تفريع على ما دلت عليه الآيات السابقه من

ص :٨٠

تحقق وقوع العذاب یوم القیامه أی إذا کان الأمر کما ذکر و لم یکن محیص عن وقوع العذاب فویل لمن یقع علیه و هم المکذبون لا محاله فالجمله تدل علی کون المعذبین هم المکذبین بالاستلزام و علی تعلق الویل بهم بالمطابقه.

أو التقدیر إذا کان العذاب واقعا لا محاله و لا محاله لا یقع إلاّ علی المکذبین لأنهم الکافرون باللّه المکذبون لیوم القیامه فویل یومئذ لهم،فالدال علی تعلق العذاب بالمکذبین هو قوله:

«عَذٰابَ رَبِّکَ» لأن عذاب اللّه إنما یقع علی من دعاه فلم یجبه و کذب دعوته.

قوله تعالی: اَلَّذِینَ هُمْ فِی خَوْضٍ یَلْعَبُونَ الخوض هو الدخول فی باطل القول قال الراغب:الخوض هو الشروع فی الماء و المرور فیه،و یستعار فی الامور و أکثر ما ورد فی القرآن ورد فیما یذم الشروع فیه انتهی،و تنوین التنکیر فی «خَوْضٍ» یدل علی صفه محذوفه أی فی خوض عجیب.

و لما کان الاشتغال بباطل القول لا یفید نتیجه حقه إلاّ نتیجه خیالیه یزینها الوهم للخائض سماه لعبا-و اللعب من الأفعال ما لیس له إلاّ الأثر الخیالی-.

و المعنی:الذین هم مستمرون فی خوض عجیب یلعبون بالمجادله فی آیات اللّه و إنکارها و الاستهزاء بها.

قوله تعالی: یَوْمَ یُدَعُّونَ إِلیٰ نٰارِ جَهَنَّمَ دَعًّا الدعّ هو الدفع الشدید،و الظاهر أن «یَوْمَ» بیان لقوله: «یَوْمَئِذٍ» .

قوله تعالی: هٰذِهِ النّٰارُ الَّتِی کُنْتُمْ بِهٰا تُکَذِّبُونَ أی یقال لهم:هذه النار التی کنتم بها تکذبون،و المراد بالتکذیب بالنار التکذیب بما أخبر به الأنبیاء علیهم السّلام بوحی من اللّه من وجود هذه النار و أنه سیعذب بها المجرمون و محصل المعنی:هذه مصداق ما أخبر به الأنبیاء فکذبتهم به.

قوله تعالی: أَ فَسِحْرٌ هٰذٰا أَمْ أَنْتُمْ لاٰ تُبْصِرُونَ تفریع علی قوله: «هٰذِهِ النّٰارُ الَّتِی

كُنْتُمْ بِهٰا تُكَذِّبُونَ» و الاستفهام للإنكار تفريعا لهم أى إذا كانت هذه هى تلك النار التى كنتم تكذبون بها فليس هذا سحرا كما كنتم ترمون إخبار الأنبياء بها أنه سحر و ليس هذا أمرا موهوما خرافيا كما كنتم تتفوهون به بل أمر مبصر معاين لكم فالآيه فى معنى قوله تعالى:

وَ يَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النّٰارِ أَ لَيْسَ هٰذٰا بِالْحَقِّ (الأحقاف۳۴/).

و بما مر من المعنى يظهر أن «أَمْ» فى قوله: «أَمْ أَنْتُمْ لاٰ تُبْصِرُونَ» متصله و قيل:منقطعه و لا يخلو من بعد.

قوله تعالى: اِصْلَوْهٰا فَاصْبِرُوا أَوْ لاٰ تَصْبِرُوا سَوٰاءٌ عَلَيْكُمْ إِنَّمٰا تُجْزَوْنَ مٰا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ،الصلى بالفتح فالسكون مقاساه حراره النار فمعنى اصلوها قاسوا حراره نار جهنم.

و قوله: فَاصْبِرُوا أَوْ لاٰ تَصْبِرُوا تفريع على الأمر بالمقاساه،و الترديد بين الأمر و النهى كنايه عن مساواه الفعل و الترك و لذا أتبعه بقوله: «سَوٰاءٌ عَلَيْكُمْ» أى هذه المقاساه لازمه لكم لا تفارقكم سواء صبرتم أو لم تصبروا فلا الصبر يرفع عنكم العذاب أو يخففه و لا الجزع و ترك الصبر ينفع لكم شيئا.

و قوله: سَوٰاءٌ عَلَيْكُمْ خبر مبتدأ محذوف أى هما سواء و إفراد «سَوٰاءٌ» لكونه مصدرا فى الأصل.

و قوله: إِنَّمٰا تُجْزَوْنَ مٰا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ فى مقام التعليل لما ذكر من ملازمه العذاب و مساواه الصبر و الجزع.

و المعنى:إنما يلازمكم هذا الجزاء السيئ و لا يفارقكم لأنكم تجزون بأعمالكم التى كنتم تعملونها و لا تسلب نسبه العمل عن عامله فالعذاب يلازمكم أو إنما تجزون بتبعات ما كنتم تعملون و جزائه.

قوله تعالى: إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنّٰاتٍ وَ نَعِيمٍ الجنه البستان تجنبه الأشجار

و تستره،و النعيم النعمه الكثيره أى إن المتصفين بتقوى اللّه يومئذ فى جنات يسكنون فيها و نعمه كثيره تحيط بهم.

قوله تعالى: فٰاكِهِينَ بِمٰا آتٰاهُمْ رَبُّهُمْ وَ وَقٰاهُمْ رَبُّهُمْ عَذٰابَ الْجَحِيمِ الفاكهه مطلق الثمره،و قيل:هى الثمره غير العنب و الرمان،و يقال:تفكّه و فكه إذا تعاطى الفكاهه،و تفكّه و فكه إذا تناول الفاكهه،و قد فسّرت الآيه بكل من المعنيين فقيل:المعنى:

يتحدثون بما آتاهم ربهم من النعيم،و قيل:المعنى:يتناولون الفواكه و الثمار التى آتاهم ربهم، و قيل:المعنى:يتلذذون بإحسان ربهم و مرجعه الى المعنى الأول،و قيل:معناه فاكهين معجبين بما آتاهم ربهم،و لعل مرجعه الى المعنى الثانى.

و تكرار «رَبُّهُمْ» فى قوله: «وَ وَقٰاهُمْ رَبُّهُمْ عَذٰابَ الْجَحِيمِ» لإفاده مزيد العنايه بهم.

قوله تعالى: كُلُوا وَ اشْرَبُوا هَنِيئاً بِمٰا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ أى يقال لهم:كلوا و اشربوا أكلا و شربا هنيئا أو طعاما و شرابا هنيئا،فهنيئا وصف قائم مقام مفعول مطلق أو مفعول به.

و قوله: بِمٰا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ متعلق بقوله: «كُلُوا وَ اشْرَبُوا» أو بقوله: «هَنِيئاً» .

قوله تعالى: مُتَّكِئِينَ عَلىٰ سُرُرٍ مَصْفُوفَهٍ وَ زَوَّجْنٰاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ الاتكاء الاعتماد على الوساده و نحوها،و السرر جمع سرير،و مصفوفه من الصف أى مصطفه موصوله بعضها ببعض،و المعنى:متكئين على الوسائد و النمارق قاعدين على سرر مصطفه.

و قوله: وَ زَوَّجْنٰاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ المراد بالتزويج القرن أى قرنّاهم بهنّ دون النكاح بالعقد،و الدليل عليه تعدّيه بالباء فإن التزويج بمعنى النكاح بالعقد متعدّ بنفسها،قال تعالى: زَوَّجْنٰاكَهٰا (الأحزاب/۳۷)،كذا قيل.

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ اتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمٰانٍ أَلْحَقْنٰا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَ مٰا أَلَتْنٰاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ الخ؛قيل:الفرق بين الاتباع و اللحوق مع اعتبار التقدم

و التأخر فيهما جميعا أنه يعتبر فى الاتباع اشتراك بين التابع و المتبوع فى مورد الاتباع بخلاف اللحوق فاللاحق لا يشارك الملحوق فى ما لحق به فيه.

و لات و ألات بمعنى نقص فمعنى ما ألتناهم ما نقصناهم شيئا من عملهم بالإلحاق.

و ظاهر الآيه أنها فى مقام الامتنان فهو سبحانه يمتنّ على الذين آمنوا أنه سيلحق بهم ذريتهم الذين اتبعوهم بإيمان فتقرّ بذلك أعينهم،و هذا هو القرينه على أن التنوين فى «بِإِيمٰانٍ» للتنكير دون التعظيم.

و المعنى:اتبعوهم بنوع من الإيمان و إن قصر عن درجه إيمان آبائهم إذ لا امتنان لو كان إيمانهم أكمل من إيمان آبائهم أو مساويا له.

و إطلاق الاتباع فى الإيمان منصرف الى اتباع من يصح منه فى نفسه الإيمان ببلوغه حدا يكلف به فالمراد بالذريه الأولاد الكبار المكلفون بالإيمان فالآيه لا تشمل الأولاد الصغار الذين ماتوا قبل البلوغ،و لا ينافى ذلك كون صغار أولاد المؤمنين محكومين بالإيمان شرعا.

اللهم إلاّ أن يستفاد العموم من تنكير الإيمان و يكون المعنى:و اتبعتهم ذريتهم بإيمان ما سواء كان إيمانا فى نفسه أو إيمانا بحسب حكم الشرع.

و كذا الامتنان قرينه على أن الضمير فى قوله: «وَ مٰا أَلَتْنٰاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ» للذين آمنوا كالضميرين فى قوله: «وَ اتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ» إذ قوله: «وَ مٰا أَلَتْنٰاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ» مسوق حينئذ لدفع توهم ورود النقص فى الثواب على تقرير الإلحاق و هو ينافى الامتنان و من المعلوم أن الذى ينافى الامتنان هو النقص فى ثواب الآباء الملحق بهم دون الذريه.

فتحصّل أن قوله: «وَ الَّذِينَ آمَنُوا» الخ؛استئناف يمتنّ تعالى فيه على الذين آمنوا بأنه سيلحق بهم أولادهم الذين اتبعوهم بنوع من الإيمان و إن كان قاصرا على درجه إيمانهم لتقرّ به أعينهم،و لا ينقص مع ذلك من ثواب عمل الآباء بالإلحاق شيء بل يؤتيهم مثل ما آتاهم أو بنحو لا تزاحم فيه على ما هو أعلم به.

و فی معنی الآیه أقوال أخر لا تخلو من سخافه كقول بعضهم إن قوله: «وَ الَّذِينَ آمَنُوا» معطوف علی «بِحُورٍ عِينٍ» و المعنی:و زوجناهم بحور عین و بالذین آمنوا یتمتعون من الحور العین بالنكاح و بالذین آمنوا بالرفاقه و الصحبه،و قول بعضهم:إن المراد بالذریه صغار الأولاد فقط،و قول بعضهم:إن الضمیرین فی «وَ مٰا أَلَتْنٰاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ» للذریه و المعنی:و ما نقصنا الذریه من عملهم شیئا بسبب إلحاقهم بآبائهم بل نوفیهم أعمالهم من خیر أو شر ثم نلحقهم بآبائهم.

و قوله: كُلُّ امْرِئٍ بِمٰا كَسَبَ رَهِينٌ تعلیل لقوله: «وَ مٰا أَلَتْنٰاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ» علی ما یفیده السیاق،و الرهن و الرهین و المرهون ما یوضع وثیقه للدین علی ما ذكره الراغب قال:و لما كان الرهن یتصوّر منه حبسه استعیر ذلك لحبس أی شیء كان.انتهی.

و لعل هذا المعنی الاستعاری هو المراد فی الآیه و المرء رهن مقبوض و محفوظ عند اللّه سبحانه بما كسبه من خیر أو شر حتی یوفیه جزاء ما عمله من ثواب أو عقاب فلو نقص شیئا من عمله و لم یوفه ذلك لم یكن رهین ما كسب بل رهین بعض ما عمل و امتلك بعضه الآخر غیره كذریته الملحقین به.

و أما قوله تعالی: كُلُّ نَفْسٍ بِمٰا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ إِلاّٰ أَصْحٰابَ الْيَمِينِ (المدثر/۳۹)،فالمراد كونها رهینه العذاب یوم القیامه كما یشهد به سیاق ما بعده من قوله: فِي جَنّٰاتٍ يَتَسٰاءَلُونَ عَنِ الْمُجْرِمِينَ (المدثر/۴۱).

قوله تعالی: وَ أَمْدَدْنٰاهُمْ بِفٰاكِهَةٍ وَ لَحْمٍ مِمّٰا يَشْتَهُونَ بیان لبعض تتماتهم و تمتعاتهم فی الجنه المذكوره إجمالا فی قوله السابق: «كُلُوا وَ اشْرَبُوا هَنِيئاً» الخ.

و الإمداد الإتیان بالشیء وقتا بعد وقت و یستعمل فی الخیر كما أن المد یستعمل فی الشر قال تعالی: وَ نَمُدُّ لَهُ مِنَ الْعَذٰابِ مَدًّا (مریم/۷۹).

و المعنی:انا نرزقهم بالفاكهه و ما یشتهونه من اللحم رزقا بعد رزق و وقتا بعد وقت من

غیر انقطاع.

قوله تعالی: یَتَنازَعُونَ فِیها کَأْساً لا لَغْوٌ فِیها وَ لا تَأْثِیمٌ التنازع فی الکأس تعاطیها و الاجتماع علی تناولها،و الکأس القدح و لا یطلق الکأس إلاّ فیما کان فیها الشراب.

و المراد باللغو لغو القول الذی یصدر من شاربی الخمر فی الدنیا،و التأثیم جعل الشخص ذا إثم و هو أیضا من آثار الخمر فی الدنیا،و نفی اللغو و التأثیم هو القرینه علی أن المراد بالکأس التی یتنازعون فیها کأس الخمر.

قوله تعالی: وَ یَطُوفُ عَلَیْهِمْ غِلْمانٌ لَهُمْ کَأَنَّهُمْ لُؤْلُؤٌ مَکْنُونٌ المراد به طوافهم علیهم للخدمه قال بعضهم:قیل «غِلْمانٌ لَهُمْ» بالتنکیر و لم یقل:غلمانهم لئلا یتوهم أن المراد بهم غلمانهم الذین کانوا یخدمونهم فی الدنیا فهم کالحور من مخلوقات الجنه کأنهم لؤلؤ مکنون مخزون فی الحسن و الصباحه و الصفا.

قوله تعالی: وَ أَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلی بَعْضٍ یَتَساءَلُونَ أی یسأل کل منهم غیره عن حاله فی الدنیا و ما الذی ساقه الی الجنه و النعیم؟

قوله تعالی: قالُوا إِنّا کُنّا قَبْلُ فِی أَهْلِنا مُشْفِقِینَ قال الراغب:و الإشفاق عنایه مختلطه بخوف لأن المشفق یحب المشفق علیه و یخاف ما یلحقه قال تعالی: «وَ هُمْ مِنَ السّاعَهِ مُشْفِقُونَ» فإذا عدی بمن فمعنی الخوف فیه أظهر،و إذا عدی بفی فمعنی العنایه فیه أظهر قال تعالی: «إِنّا کُنّا قَبْلُ فِی أَهْلِنا مُشْفِقِینَ» ،انتهی.

فالمعنی:إنا کنا فی الدنیا ذوی إشفاق فی أهلنا نعتنی بسعادتهم و نجاتهم من مهلکه الضلال فنعاشرهم بجمیل المعاشره و نسیر فیهم ببث النصیحه و الدعوه الی الحق.

قوله تعالی: فَمَنَّ اللّهُ عَلَیْنا وَ وَقانا عَذابَ السَّمُومِ المن علی ما ذکره الراغب الإنعام بالنعمه الثقیله و یکون بالفعل و هو حسن،و بالقول و هو قبیح من غیره تعالی،قال تعالی: یَمُنُّونَ عَلَیْکَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لا تَمُنُّوا عَلَیَّ إِسْلامَکُمْ بَلِ اللّهُ یَمُنُّ عَلَیْکُمْ أَنْ هَداکُمْ لِلْإِیمانِ

إِنْ كُنْتُمْ صٰادِقِينَ (الحجرات/۱۷).

و منّه تعالى على أهل الجنه إسعاده إياهم لدخولها بالرحمه و تمامه بوقايتهم عذاب السموم.و السموم-على ما ذكره الطبرسى-الحر الذى يدخل فى مسامّ البدن يتألم به و منه ريح السموم.

قوله تعالى: إِنّٰا كُنّٰا مِنْ قَبْلُ نَدْعُوهُ إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ تعليل لقوله: «فَمَنَّ اللّٰهُ عَلَيْنٰا» الخ؛كما أن قوله: «إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ» تعليل له.

و تفيد هذه الآيه مع الآتين قبلها أن هؤلاء كانوا فى الدنيا يدعون اللّه بتوحيده للعباده و التسليم لأمره و كانوا مشفقين فى أهلهم يقرّبونهم من الحق و يجنّبونهم الباطل فكان ذلك سببا لمنّ اللّه عليهم بالجنه و وقايتهم من عذاب السموم،و إنما كان ذلك سببا لذلك لأنه تعالى برّ رحيم فيحسن لمن دعاه و يرحمه.

فالآيات الثلاث فى معنى قوله: إِنَّ الْإِنْسٰانَ لَفِى خُسْرٍ إِلاَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ وَ تَوٰاصَوْا بِالْحَقِّ وَ تَوٰاصَوْا بِالصَّبْرِ (العصر/۳).

و البر من أسماء اللّه تعالى الحسن،و هو من البر بمعنى الإحسان،و فسّره بعضهم باللطيف (۱).

[سوره الطور (۵۲): الآیات ۲۹ الی ۴۴]

فَذَكِّرْ فَمٰا أَنْتَ بِنِعْمَهِ رَبِّكَ بِكٰاهِنٍ وَ لاٰ مَجْنُونٍ (۲۹) أَمْ يَقُولُونَ شٰاعِرٌ نَتَرَبَّصُ بِهِ رَيْبَ اَلْمَنُونِ (۳۰) قُلْ تَرَبَّصُوا فَإِنِّى مَعَكُمْ مِنَ اَلْمُتَرَبِّصِينَ (۳۱) أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَحْلاٰمُهُمْ بِهٰذٰا أَمْ هُمْ قَوْمٌ طٰاغُونَ (۳۲) أَمْ يَقُولُونَ تَقَوَّلَهُ بَلْ لاٰ يُؤْمِنُونَ (۳۳) فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ إِنْ كٰانُوا صٰادِقِينَ (۳۴) أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ اَلْخٰالِقُونَ (۳۵) أَمْ خَلَقُوا اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضَ بَلْ لاٰ يُوقِنُونَ (۳۶) أَمْ عِنْدَهُمْ خَزٰائِنُ رَبِّكَ أَمْ هُمُ اَلْمُصَيْطِرُونَ (۳۷) أَمْ لَهُمْ سُلَّمٌ يَسْتَمِعُونَ فِيهِ فَلْيَأْتِ مُسْتَمِعُهُمْ بِسُلْطٰانٍ مُبِينٍ (۳۸) أَمْ لَهُ اَلْبَنٰاتُ وَ لَكُمُ اَلْبَنُونَ (۳۹) أَمْ تَسْئَلُهُمْ أَجْراً فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ مُثْقَلُونَ (۴۰) أَمْ عِنْدَهُمُ اَلْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُبُونَ (۴۱) أَمْ يُرِيدُونَ كَيْداً فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ اَلْمَكِيدُونَ (۴۲) أَمْ لَهُمْ إِلٰهٌ غَيْرُ اَللّٰهِ سُبْحٰانَ اَللّٰهِ عَمّٰا يُشْرِكُونَ (۴۳) وَ إِنْ يَرَوْا كِسْفاً مِنَ اَلسَّمٰاءِ سٰاقِطاً يَقُولُوا سَحٰابٌ مَرْكُومٌ (۴۴)

۱- ۱) .الطور ۱۱-۲۸:بحث روائى حول الحاق ذريه المؤمن و آبائه به يوم القيامه.

بیان:

قوله تعالی: فَذَكِّرْ فَمَا أَنْتَ بِنِعْمَهِ رَبِّكَ بِكَاهِنٍ وَ لاَ مَجْنُونٍ تفریع علی ما مرّ من الأخبار المؤکد بوقوع العذاب الإلهی یوم القیامه،و أنه سیغشی المکذبین و المتقون فی وقایه منه متلذذون بنعیم الجنه.

فالآیه فی معنی أن یقال:إذا کان هذا حقا فذکر فإنما تذکر و تنذر بالحق و لیست کما یرمونک کاهنا أو مجنونا.

و تقیید النفی بقوله: «بِنِعْمَهِ رَبِّكَ» یفید معنی الامتنان علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم خاصه و لیس هذا الامتنان الخاص من جهه مجرد انتفاء الکهانه و الجنون فأکثر الناس علی هذه الصفه بل من

وجهه تلبسه صلّى اللّه علیه و آله و سلّم بالنعمه الخاصه به المانع من عروض هذه الصفات علیه من کهانه أو جنون و غیر ذلک.

قوله تعالی: أَمْ یَقُولُونَ شٰاعِرٌ نَتَرَبَّصُ بِهِ رَیْبَ الْمَنُونِ أم منقطعه،و التربص الانتظار،و فی مجمع البیان:التربص الانتظار بالشیء من انقلاب حال له الی خلافها و المنون المنیه و الموت،و الریب القلق و الاضطراب.فریب المنون قلق الموت.

و محصل المعنی:بل یقولون هو أی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم شاعر ننتظر به الموت حتی یموت و یخمد ذکره و ینسی رسمه فنستریح منه.

قوله تعالی: قُلْ تَرَبَّصُوا فَإِنِّی مَعَکُمْ مِنَ الْمُتَرَبِّصِینَ أمر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أن یأمرهم بالتربص کما رضوا لأنفسهم ذلک،و هو أمر تهدیدی أن تربصوا کما ترون لأنفسکم ذلک فإن هناک أمرا من حقه أن ینتظر وقوعه،و أنا أنتظره مثلکم لکنه علیکم لا لکم و هو هلاککم و وقوع العذاب علیکم.

قوله تعالی: أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَحْلاٰمُهُمْ بِهٰذٰا الأحلام جمع حلم و هو العقل،و أم منقطعه و الکلام بتقدیر الاستفهام و الإشاره بهذا الی ما یقولونه للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و یتربصون به.

و المعنی:بل أتأمرهم عقولهم أن یقولوا هذا الذی یقولونه و یتربصوا به الموت؟فأی عقل یدفع الحق بمثل هذه الأباطیل؟

قوله تعالی: أَمْ هُمْ قَوْمٌ طٰاغُونَ أی أن عقولهم لم تأمرهم بهذا بل هم طاغون حملهم علی هذا طغیانهم.

قوله تعالی: أَمْ یَقُولُونَ تَقَوَّلَهُ بَلْ لاٰ یُؤْمِنُونَ قال فی المجمع:التقول تکلف القول و لا یقال ذلک إلاّ فی الکذب،و المعنی بل یقولون:افتعل القرآن و نسبه الی اللّه کذبا و افتراء.لا بل لا یؤمنون فیرمونه بهذه الفریه.

قوله تعالی: فَلْیَأْتُوا بِحَدِیثٍ مِثْلِهِ إِنْ کٰانُوا صٰادِقِینَ جواب عن قولهم:

«تَقَوَّلَهُ» بأنه لو كان كلاما للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كان كلاما بشريا مماثلا لسائر الكلام و يماثله سائر الكلام فكان يمكنهم أن يأتوا بحديث مثله فليأتوا بحديث مثله إن كانوا صادقين فى دعواهم التقول بل هو كلام إلهى لائحه عليه دلائل الإعجاز يعجز البشر عن إتيان مثله،و قد تقدم الكلام فى وجوه إعجاز القرآن فى تفسير سوره البقره الآيه ۲۳ تفصيلا.

و يمكن أن تؤخذ الآيه ردا لجميع ما تقدم من قولهم المحكى أنه كاهن أو مجنون أو شاعر أو متقول لأن عجز البشر عن الإتيان بمثله يأبى إلاّ أن يكون كلام اللّه سبحانه لكن الأظهر ما تقدم.

قوله تعالى: أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخالِقُونَ إتيان «شَيْءٍ» منكرا بتقدير صفه تناسب المقام و التقدير من غير شىء خلق منه غيرهم من البشر.

و المعنى:بل أخلق هؤلاء المكذبون من غير شىء خلق منه غيرهم من البشر فصلح لإرسال الرسول و الدعوه الى الحق و التلبّس بعبوديته تعالى فهؤلاء لا يتعلق بهم تكليف و لا يتوجه اليهم أمر و لا نهى و لا تستتبع أعمالهم ثوابا و لا عقابا لكونهم مخلوقين من غير ما خلق منه غيرهم.

و قوله: أَمْ هُمُ الْخالِقُونَ أى لأنفسهم فليسوا مخلوقين للّه سبحانه حتى يربهم و يدبر أمرهم بالأمر و النهى.

قوله تعالى: أَمْ خَلَقُوا السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ بَلْ لا يُوقِنُونَ أى أم أخلقوا العالم حتى يكونوا أربابا آلهه و يجلوا من أن يستعبدوا و يكلفوا بتكليف العبوديه بل هم قوم لا يوقنون.

قوله تعالى: أَمْ عِنْدَهُمْ خَزائِنُ رَبِّكَ أَمْ هُمُ الْمُصَيْطِرُونَ أى بل أ عندهم خزائن ربك حتى يرزقوا النبوه من شاءوا و يمسكوها عمن شاءوا فيمنعوك النبوه و الرساله.

و قوله: أَمْ هُمُ الْمُصَيْطِرُونَ السيطره-و ربما يقلب سينها صادا-الغلبه و القهر

ص :۹۰

و المعنى:بل أهم الغالبون القاهرون على اللّه سبحانه حتى يسلبوا عنك ما رزقك اللّه من النبوه و الرساله.

قوله تعالى: أَمْ لَهُمْ سُلَّمٌ يَسْتَمِعُونَ فِيهِ فَلْيَأْتِ مُسْتَمِعُهُمْ بِسُلْطانٍ مُبِينٍ السلم المرقاه ذات الدرج التى يتوسل بالصعود فيه الى الأمكنه العاليه،و الاستماع مضمن معنى الصعود،و السلطان الحجه و البرهان.

و المعنى:بل أ عندهم سلم يصعدون فيه الى السماء فيستمعون بالصعود فيه الوحى فيأخذون ما يوحى اليهم و يردّون غيره؟فليأت مستمعهم أى المدعى للاستماع منهم بحجه ظاهره.

قوله تعالى: أَمْ لَهُ الْبَناتُ وَ لَكُمُ الْبَنُونَ قيل:فيه تسفيه لعقولهم حيث نسبوا اليه تعالى ما أنفوا منه.

قوله تعالى: أَمْ تَسْئَلُهُمْ أَجْراً فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ مُثْقَلُونَ قال الراغب:الغرم -بالضم فالسكون-ما ينوب الإنسان فى ماله من ضرر لغير جنايه منه أو خيانه انتهى و الإثقال تحميل الثقل و هو كنايه عن المشقه.

و المعنى:بل أ تسألهم أجرا على تبليغ رسالتك فهم يتحرجون عن تحمل الغرم الذى ينوبهم بتأديه الأجر؟

قوله تعالى: أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُبُونَ ذكر بعضهم أن المراد بالغيب اللوح المحفوظ المكتوب فيه الغيوب و المعنى:بل أ عندهم اللوح المحفوظ يكتبون منه و يخبرون به الناس فما أخبروا به عنك من الغيب الذى لا ريب فيه.

و قيل:المراد بالغيب علم الغيب،و بالكتابه الإثبات و المعنى:بل أ عندهم علم الغيب فهم يثبتون ما علموه شرعا للناس عليهم أن يطيعوهم فيما أثبتوا،و قيل:يكتبون بمعنى يحكمون.

ص:٩١

قوله تعالى: أَمْ يُرِيدُونَ كَيْداً فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ الكيد ضرب من الاحتيال على ما ذكره الراغب،و فى المجمع:الكيد هو المكر،و قيل:هو فعل ما يوجب الغيظ فى خفيه.انتهى.

ظاهر السياق أن المراد بكيدهم هو مكرهم بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بما رموه به من الكهانه و الجنون و الشعر و التقول ليعرض عنه الناس و يبتعدوا عنه فتبطل بذلك دعوته و ينطفئ نوره،و هذا كيد منهم و مكر بأنفسهم حيث يحرمون لها السعاده الخالده و الركوب على صراط الحق بذلك بل كيد من اللّه بقطع التوفيق عنهم و الطبع على قلوبهم.

و قلى:المراد بالكيد الذى يريدونه هو ما كان منهم فى حقه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى دار الندوه و المراد بالذين كفروا المذكورون من المكذبين و هم أصحاب دار الندوه،و قد قلب اللّه كيدهم الى أنفسهم فقتلهم يوم بدر،و الكلام على هذا من الإخبار بالغيب لنزول السوره قبل ذلك بكثير، و هو بعيد من السياق.

قوله تعالى: أَمْ لَهُمْ إِلٰهٌ غَيْرُ اللّٰهِ سُبْحٰانَ اللّٰهِ عَمّٰا يُشْرِكُونَ فإنهم إذا كان لهم إله غير اللّه كان هو الخالق لهم و المدبر لأمرهم فاستغنوا بذلك عن اللّه سبحانه و استجابه دعوه رسوله و نصرهم إلههم و دفع عنهم عذاب اللّه الذى أوعد به المكذبين و أنذرهم به رسوله.

و قوله: «سُبْحٰانَ اللّٰهِ عَمّٰا يُشْرِكُونَ» تنزيه له تعالى أن يكون له شريك كما يدّعون،و ما فى قوله: «عَمّٰا يُشْرِكُونَ» مصدريه أى سبحانه عن شركهم.

قوله تعالى: وَ إِنْ يَرَوْا كِسْفاً مِنَ السَّمٰاءِ سٰاقِطاً يَقُولُوا سَحٰابٌ مَرْكُومٌ الكسف بالكسر فالسكون القطعه،و المركوم المتراكم الواقع بعضه على بعض.

و المعنى:أن كفرهم و إصرارهم على تكذيب الدعوه الحقه بلغ الى حيث لو رأوا قطعه من السماء ساقطا عليهم لقالوا سحاب متراكم ليست من آيه العذاب فى شيء فهو كقوله:

وَ لَوْ فَتَحْنا عَلَيْهِمْ باباً مِنَ السَّماءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرُجُونَ لَقالُوا إِنَّما سُكِّرَتْ أَبْصارُنا (الحجر/ ۱۵).

[سوره الطور (۵۲): الآيات ۴۵ الی ۴۹]

فَذَرْهُمْ حَتّی یُلاقُوا یَوْمَهُمُ اَلَّذِی فِیهِ یُصْعَقُونَ (۴۵) یَوْمَ لا یُغْنِی عَنْهُمْ کَیْدُهُمْ شَیْئاً وَ لا هُمْ یُنْصَرُونَ (۴۶) وَ إِنَّ لِلَّذِینَ ظَلَمُوا عَذاباً دُونَ ذٰلِکَ وَ لٰکِنَّ أَکْثَرَهُمْ لاٰ یَعْلَمُونَ (۴۷) وَ اِصْبِرْ لِحُکْمِ رَبِّکَ فَإِنَّکَ بِأَعْیُنِنا وَ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّکَ حِینَ تَقُومُ (۴۸) وَ مِنَ اَللَّیْلِ فَسَبِّحْهُ وَ إِدْبارَ اَلنُّجُومِ (۴۹)

بیان:

قوله تعالی: فَذَرْهُمْ حَتّٰی یُلاٰقُوا یَوْمَهُمُ الَّذِی فِیهِ یُصْعَقُونَ «فَذَرْهُمْ» أمر بمعنی اترکهم و هو فعل لم یستعمل من تصریفاته إلاّ المستقبل و الأمر،و «یُصْعَقُونَ» من الإصعاق بمعنی الإماته و قیل:من الصعق بمعنی الإماته.

لما أنذر سبحانه المکذبین لدعوته بعذاب واقع لا ریب فیه ثم رد جمیع ما تعلل به أو یفرض أن یتعلل به أولئک المکذبون،و ذکر أنهم فی الإصرار علی الباطل بحیث لو عاینوا أوضح آیه للحق أوّلوه و ردّوه،أمر نبیه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أن یترکهم و شأنهم،و هو تهدید کنائی بشمول العذاب لهم و حالهم هذه الحال.

و المراد بالیوم الذی فیه یصعقون یوم نفخ الصور الذی یصعق فیه من فی السماوات

و الأرض و هو من أشراط الساعه قال تعالی: وَ نُفِخَ فِی الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ مَنْ فِی الْأَرْضِ (الزمر۶۸/).

و یؤید هذا المعنی قوله فی الآیه التالیه: «یَوْمَ لاٰ یُغْنِی عَنْهُمْ کَیْدُهُمْ شَیْئاً وَ لاٰ هُمْ یُنْصَرُونَ» فإن انتفاء إغناء الکید و النصر من خواص یوم القیامه الذی یسقط فیه عامه الأسباب و الأمر یومئذ للّه.

قوله تعالی: وَ إِنَّ لِلَّذِینَ ظَلَمُوا عَذٰاباً دُونَ ذٰلِکَ وَ لٰکِنَّ أَکْثَرَهُمْ لاٰ یَعْلَمُونَ لا یبعد أن یکون المراد به عذاب القبر،و قوله: «وَ لٰکِنَّ أَکْثَرَهُمْ لاٰ یَعْلَمُونَ» مشعر بأن فیهم من یعلم ذلک لکنه یصرّ علی کفره و تکذیبه عنادا و قیل:المراد به یوم بدر لکن ذیل الآیه لا یلائمه تلک الملاءمه.

قوله تعالی: وَ اصْبِرْ لِحُکْمِ رَبِّکَ فَإِنَّکَ بِأَعْیُنِنٰا عطف علی قوله: «فَذَرْهُمْ» و ظاهر السیاق أن المراد بالحکم حکمه تعالی فی المکذبین بالإمهال و الإملاء و الطبع علی قلوبهم،و فی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أن یدعو الی الحق بما فیه من الأذی فی جنب اللّه فالمراد بقوله: «فَإِنَّکَ بِأَعْیُنِنٰا» أنک بمرأی منا نراک بحیث لا یخفی علینا شیء من حالک و لا نغفل عنک ففی تعلیل الصبر بهذه الجمله تأکید للأمر بالصبر و تشدید للخطاب.

و قیل:المراد بقوله: «فَإِنَّکَ بِأَعْیُنِنٰا» أنک فی حفظنا و حراستنا فالعین مجاز عن الحفظ، و لعل المعنی المتقدم أنسب للسیاق.

قوله تعالی: وَ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّکَ حِینَ تَقُومُ وَ مِنَ اللَّیْلِ فَسَبِّحْهُ وَ إِدْبٰارَ النُّجُومِ الباء فی «بِحَمْدِ» للمصاحبه أی سبح ربک و نزهه حال کونه مقارنا لحمده.

و المراد بقوله: «حِینَ تَقُومُ» قیل هو القیام من النوم،و قیل:هو القیام من القائله،فهو صلاه الظهر،و قیل:هو القیام من المجلس،و قیل:هو کل قیام،و قیل:هو القیام الی الفریضه و قیل:هو القیام الی کل صلاه،و قیل:هو الرکعتان قبل فریضه الصبح سبعه أقوال کما ذکره

الطبرسی.

و قوله: وَ مِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ أی من اللیل فسبح ربک فیه،و المراد به صلاه اللیل، و قیل:المراد صلاتا المغرب و العشاء الآخره.

و قوله: وَ إِدْبٰارَ النُّجُومِ قیل:المراد به وقت إدبار النجوم و هو اختفاؤها بسوء الصبح،و هو الرکعتان قبل فریضه الصبح،و قیل:المراد فریضه الصبح،و قیل:المراد تسبیحه تعالی صباحا و مساء من غیر غفله عن ذکره.

ص :95

سوره النجم مكيه و هى اثنان و ستون آيه

اشاره

[سوره النجم (۵۳): الآيات ۱ الى ۱۸]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gtوَ اَلنَّجْمِ إِذٰا هَوىٰ (۱) مٰا ضَلَّ صٰاحِبُكُمْ وَ مٰا غَوىٰ (۲) وَ مٰا يَنْطِقُ عَنِ اَلْهَوىٰ (۳) إِنْ هُوَ إِلاّٰ
وَحْيٌ يُوحىٰ (۴) عَلَّمَهُ شَدِيدُ اَلْقُوىٰ (۵) ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوىٰ (۶) وَ هُوَ بِالْأُفُقِ اَلْأَعْلىٰ (۷) ثُمَّ دَنٰا فَتَدَلّٰى (۸) فَكٰانَ قٰابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنىٰ
(۹) فَأَوْحىٰ إِلىٰ عَبْدِهِ مٰا أَوْحىٰ (۱۰) مٰا كَذَبَ اَلْفُؤٰادُ مٰا رَأىٰ (۱۱) أَ فَتُمٰارُونَهُ عَلىٰ مٰا يَرىٰ (۱۲) وَ لَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرىٰ (۱۳) عِنْدَ
سِدْرَةِ اَلْمُنْتَهىٰ (۱۴) عِنْدَهٰا جَنَّةُ اَلْمَأْوىٰ (۱۵) إِذْ يَغْشَى اَلسِّدْرَةَ مٰا يَغْشىٰ (۱۶) مٰا زٰاغَ اَلْبَصَرُ وَ مٰا طَغىٰ (۱۷) لَقَدْ رَأىٰ مِنْ آيٰاتِ
رَبِّهِ اَلْكُبْرىٰ (۱۸)

ص: ۹۶

بیان:

اشاره

غرض السوره تذکیر الاصول الثلاثه:وحدانیته تعالی فی ربوبیته و المعاد و النبوه فتبدأ بالنبوه فتصدق الوحی الی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و تصفه ثم تتعرض للوحدانیه فتنفی الأوثان و الشرکاء أبلغ النفی ثم تصف انتهاء الخلق و التدبیر الیه تعالی من إحیاء و إماته و إضحاک و إبکاء و إغناء و إقناء و إهلاک و تعذیب و دعوه و إنذار،و تختم الکلام بالإشاره الی المعاد و الأمر بالسجده و العباده.

و السوره مکیه بشهاده سیاق آیاتها و لا یصغی الی قول بعضهم بکون بعض آیاتها أو کلها مدنیه،و قد قیل:إنها أول سوره أعلن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بقراءتها فقرأها علی المؤمنین و المشرکین جمیعا،و من غرر الآیات فیها قوله تعالی: وَ أَنَّ إِلیٰ رَبِّکَ الْمُنْتَهیٰ و قوله: وَ أَنْ لَیْسَ لِلْإِنْسٰانِ إِلاّٰ مٰا سَعیٰ .

و ما أوردناه من الآیات هی الفصل الأول من فصول السور الثلاثه و هی الآیات اللاتی تصدق الوحی الی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و تصفه،لکن هناک روایات مستفیضه عن أئمه أهل البیت علیهم السّلام

ص: ۹۷

ناصّه على أن المراد بالآيات ليس بيان صفه كل وحى بل بيان وحى المشافهه الذى أوحاه اللّه سبحانه الى نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ليله المعراج فالآيات متضمنه لقصه المعراج و ظاهر الآيات لا يخلو من تأييد لهذه الروايات و هو المستفاد أيضا من أقوال بعض الصحابه كابن عباس و أنس و أبى سعيد الخدرى و غيرهم على ما روى عنهم و على ذلك جرى كلام المفسرين و إن اشتد الخلاف بينهم فى تفسير مفرداتها و جملها.

قوله

تعالى: وَ النَّجْمِ إِذٰا هَوىٰ ظاهر الآيه أن المراد بالنجم هو مطلق الجرم السماوى المضىء و قد أقسم اللّه فى كتابه بكثير من خلقه و منها عده من الأجرام السماويه كالشمس و القمر و سائر السيارات،و على هذا فالمراد بهوىّ النجم سقوطه للغروب.

قوله تعالى: مٰا ضَلَّ صٰاحِبُكُمْ وَ مٰا غَوىٰ الضلال الخروج و الانحراف عن الصراط المستقيم،و الغى خلاف الرشد الذى هو إصابه الواقع،قال الراغب:الغى جهل من اعتقاد فاسد،و ذلك أن الجهل قد يكون من كون الإنسان غير معتقد اعتقادا لا صالحا و لا فاسدا،و قد يكون من اعتقاد شىء فاسد،و هذا النحو الثانى يقال له غىّ،قال تعالى: «مٰا ضَلَّ صٰاحِبُكُمْ وَ مٰا غَوىٰ» .انتهى.و المراد بالصاحب هو النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

و المعنى:ما خرج صاحبكم عن الطريق الموصل الى الغايه المطلوبه و لا أخطأ فى اعتقاده و رأيه فيها،و يرجع المعنى الى أنه لم يخطئ لا فى الغايه المطلوبه التى هى السعاده الإنسانيه و هو عبوديته تعالى،و لا فى طريقها التى تنتهى إليها.

قوله تعالى: وَ مٰا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوىٰ إِنْ هُوَ إِلاّٰ وَحْيٌ يُوحىٰ المراد بالهوى هوى النفس و رأيها،و النطق و إن كان مطلقا ورد عليه النفى و كان مقتضاه نفى الهوى عن مطلق نطقه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لكنه لما كان خطابا للمشركين و هم يرمونه فى دعوته و ما يتلو عليهم من القرآن بأنه كاذب متقول مفتر على اللّه سبحانه كان المراد بقرينه المقام أنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ما ينطق فيما يدعوكم الى اللّه أو فيما يتلوه عليكم من القرآن عن هوى نفسه و رأيه بل ليس ذلك إلاّ وحيا يوحى اليه

من اللّه سبحانه.

قوله تعالی: عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوىٰ ضمير «عَلَّمَهُ» للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أو للقرآن بما هو وحی أو لمطلق الوحی و المفعول الآخر لعلّمه محذوف علی أی حال و التقدير علم النبی الوحی أو علم القرآن أو الوحی إياه.

و المراد بشديد القوی-علی ما قالوا-جبريل و قد وصفه اللّه بالقوه فی قوله: ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ (التكوير/۲۰)،و قيل:المراد به هو اللّه سبحانه.

قوله تعالی: ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوىٰ المره بكسر الميم الشده،و حصافه العقل و الرأی، و بناء نوع من المرور و قد فسرت المره فی الآيه بكل من المعانی الثلاثه مع القول بأن المراد بذی مره جبريل،و المعنی:هو أی جبريل ذو شده فی جنب اللّه أو هو ذو حصافه فی عقله و رأيه،أو هو ذو نوع من المرور بالنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و هو فی الهواء.

و قيل:المراد بذو مره النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فهو ذو شده فی جنب اللّه أو ذو حصافه فی عقله و رأيه أو ذو نوع من المرور عرج فيه الی السماوات.

و قوله: فَاسْتَوىٰ بمعنی استقام أو استولی و ضمير الفاعل راجع الی جبريل و المعنی:

فاستقام جبريل علی صورته الأصليه التی خلق عليها علی ما روی أن جبريل كان ينزل علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی صور مختلفه،و إنما ظهر له فی صورته الأصليه مرتين أو المعنی:فاستولی جبريل بقوته علی ما جعل له من الأمر.

و إن كان الضمير للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فالمعنی فاستقام و استقر.

قوله تعالی: وَ هُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلىٰ الافق الناحيه قيل:المراد بالافق الأعلی ناحيه الشرق من السماء لأن أفق المشرق فوق المغرب فی صعيد الأرض لا فی الهواء و هو كما تری و الظاهر أن المراد به أفق أعلی من السماء من غير اعتبار كونه أفقا شرقيا.

و ضمير هو فی الآيه راجع الی جبريل أو الی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و الجمله حال من ضمير

«فَاسْتَوىٰ» .

قوله تعالى: ثُمَّ دَنٰا فَتَدَلّٰى الدنوّ القرب،و التدلى التعلق بالشىء و يكنى به عن شده القرب،و قيل:الامتداد الى جهه السفل مأخوذ من الدلو.

و المعنى:على تقدير رجوع الضميرين لجبريل:ثم قرب جبريل فتعلق بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ليعرج به الى السماوات،و قيل:ثم تدلى جبريل من الافق الأعلى فدنى من النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ليعرج به.

و المعنى:على تقدير رجوع الضميرين الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:ثم قرب النبى من اللّه سبحانه و زاد فى القرب.

قوله تعالى: فَكٰانَ قٰابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنىٰ قال فى المجمع:القاب و القيب و القاد و القيد عباره عن مقدار الشىء انتهى.و القوس معروفه و هى آله رمى،و يقال قوس على الذراع فى لغه أهل الحجاز على ما قيل.

و المعنى:فكان البعد قدر قوسين أو قدر ذراعين أو أقرب من ذلك.

قوله تعالى: فَأَوْحىٰ إِلىٰ عَبْدِهِ مٰا أَوْحىٰ ضمير أوحى فى الموضعين لجبريل على تقدير رجوع الضمائر السابقه الى جبريل،و المعنى:فأوحى جبريل الى عبد اللّه و هو النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ما أوحى،قيل:و لا ضير فى رجوع الضمير اليه تعالى من عدم سبق الذكر لكونه فى غايه الوضوح.أو الضمائر الثلاث للّه و المعنى:فأوحى اللّه بتوسط جبريل الى عبده ما أوحى أو الضمير الأول لجبريل و الثانى و الثالث للّه و المعنى فأوحى جبريل ما أوحى اللّه اليه الى عبد اللّه.

و الضمائر الثلاث كلها للّه على تقدير رجوع الضمائر السابقه الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و المعنى:فأوحى اللّه الى عبده ما أوحى،و هذا المعنى أقرب الى الذهن من المعنى السابق الذى لا يرتضيه الذوق السليم و إن كان صحيحا.

قوله تعالی: مٰا کَذَبَ الْفُؤٰادُ مٰا رَأیٰ الکذب خلاف الصدق یقال:کذب فلان فی حدیثه،و یقال:کذبه الحدیث بالتعدی الی مفعولین أی حدثه کذبا،و الکذب کما یطلق عی القول و الحدیث الذی یلفظه اللسان کذلک یطلق علی خطاء القوه المدرکه یقال:کذبته عینه أی أخطأته فی رؤیتها.

و نفی الکذب عن الفؤاد إنما هو بهذا المعنی سواء أخذ الکذب لازما و التقدیر ما کذب الفؤاد فیما رأی أو متعدیا الی مفعولین،و التقدیر ما کذب الفؤاد-فؤاد النبی-النبی ما رآه أی إن رؤیه فؤاده فیما رآه رؤیه صادقه.

و علی هذا فالمراد بالفؤاد فؤاد النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و ضمیر الفاعل فی «مٰا رَأیٰ» راجع الی الفؤاد و الرؤیه رؤیته.

و لا بدع فی نسبه الرؤیه و هی مشاهده العیان الی الفؤاد فإن للإنسان نوعا من الإدراک الشهودی وراء الإدراک بإحدی الحواس الظاهره و التخیل و التفکر بالقوی الباطنه کما أننا نشاهد من أنفسنا أننا نری و لیست هذه المشاهده العیانیه إبصارا بالبصر و لا معلوما بفکر، و کذا نری من أنفسنا أننا نسمع و نشم و نذوق و نلمس و نشاهد أننا نتخیل و نتفکر و لیست هذه الرؤیه ببصر أو بشیء من الحواس الظاهره أو الباطنه فإنا کما نشاهد مدرکات کل واحده من هذه القوی بنفس تلک القوه کذلک نشاهد إدراک کل منا لمدرکها و لیس هذه المشاهده بنفس تلک القوه بل بأنفسنا المعبر عنها بالفؤاد.

و لیس فی الآیه ما یدل علی أن متعلق الرؤیه هو اللّه سبحانه و أنه لمرئی له صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بل المرئی هو الافق الأعلی و الدنو و التدلی و أنه أوحی الیه فهذه هی المذکوره فی الآیات السابقه و هی آیات له تعالی،و یؤید ذلک ما ذکره تعالی فی النزله الاخری من قوله: مٰا زٰاغَ الْبَصَرُ وَ مٰا طَغیٰ لَقَدْ رَأیٰ مِنْ آیٰاتِ رَبِّهِ الْکُبْریٰ .

علی أنها لو دلّت علی تعلق الرؤیه به تعالی لم یکن به بأس فإنها رؤیه القلب و رؤیه القلب

غير رؤيه البصر الحسيه التى تتعلق بالأجسام و يستحيل تعلقها به تعالى و قد قدمنا كلاما فى رؤيه القلب فى تفسير سوره الأعراف الآيه ۱۴۳.

قوله تعالى: أَ فَتُمٰارُونَهُ عَلىٰ مٰا يَرىٰ الاستفهام للتوبيخ و الخطاب للمشركين و الضمير للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و المماراه الإصرار على المجادله،و المعنى:أ فتصرّون فى جدالكم على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يذعن بخلاف ما يدّعيه و يخبركم به و هو يشاهد ذلك عيانا.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ رَآهُ نَزْلَهً أُخْرىٰ النزله بناء مره من النزول فمعناه نزول واحد، و تدل الآيه على أن هذه قصه رؤيه فى نزول آخر و الآيات السابقه تقصّ نزولا آخر غيره.

و قد قالوا:إن ضمير الفاعل المستكن فى قوله: «رَآهُ» للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و ضمير المفعول لجبريل،و على هذا فالنزله نزول جبريل عليه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ليعرج به الى السماوات،و قوله: «عِنْدَ سِدْرَهِ الْمُنْتَهىٰ» ظرف للرؤيه لا للنزله،و المراد برؤيته رؤيته و هو فى صورته الأصليه.

و المعنى:أنه نزل عليه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم نزله اخرى و عرج به الى السماوات و تراءى له صلّى اللّه عليه و آله و سلّم عند سدره المنتهى و هو فى صورته الأصليه.

و قد ظهر مما تقدم صحه إرجاع ضمير المفعول اليه تعالى و المراد بالرؤيه رؤيه القلب و المراد بنزله اخرى نزله النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم عند سدره المنتهى فى عروجه الى السماوات فالمفاد أنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم نزل نزله اخرى أثناء معراجه عند سدره المنتهى فرآه بقلبه كما رآه فى النزله الاولى.

قوله تعالى: عِنْدَ سِدْرَهِ الْمُنْتَهىٰ عِنْدَهٰا جَنَّهُ الْمَأْوىٰ إِذْ يَغْشَى السِّدْرَهَ مٰا يَغْشىٰ السدر شجر معروف و التاء للوحده،و المنتهى-كأنه-اسم مكان و لعل المراد به منتهى السماوات بدليل كون الجنه عندها و الجنه فى السماء،قال تعالى: وَ فِى السَّمٰاءِ رِزْقُكُمْ وَ مٰا تُوعَدُونَ (الذاريات۲۲/).

و لا يوجد فى كلامه تعالى ما يفسر هذه الشجره،و كأن البناء على الإبهام كما يؤيده قوله

بعد: «إِذْ يَغْشَى السِّدْرَةَ مٰا يَغْشىٰ» و قد فسّر فى الروايات أيضا بأنها شجره فوق السماء السابعه إليها تنتهى أعمال بنى آدم و ستمر ببعض هذه الروايات.

و قوله: عِنْدَهٰا جَنَّةُ الْمَـأْوىٰ أى الجنه التى يأوى اليه المؤمنون و هى جنه الآخره فإن جنه البرزخ جنه معجله محدوده بالبعث،قال تعالى: فَلَهُمْ جَنّٰاتُ الْمَأْوىٰ نُزُلاً بِمٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ (السجده١٩/)،و قوله: فَـإِذٰا جٰاءَتِ الطَّامَّةُ الْكُبْرىٰ -الى أن قال- فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوىٰ (النازعات٤١/)و هى فى السماء على ما يدل عليه قوله تعالى: وَ فِي السَّمٰاءِ رِزْقُكُمْ وَ مٰا تُوعَدُونَ (الذاريات٢٢/)،و قيل:المراد بها جنه البرزخ.

و قوله: إِذْ يَغْشَى السِّدْرَةَ مٰا يَغْشىٰ غشيان الشىء الإحاطه به،و «مٰا» موصوله،و المعنى:إذ يحيط بالسدره ما يحيط بها،و قد أبهم تعالى هذا الذى يغشى السدره و لم يبين ما هو كما تقدمت الإشاره اليه.

قوله تعالى: مٰا زٰاغَ الْبَصَرُ وَ مٰا طَغىٰ الزيغ الميل عن الاستقامه،و الطغيان تجاوز الحد فى العمل،و زيغ البصر إدراكه المبصر على غير ما هو عليه،و طغيانه إدراكه ما لا حقيقه له،و المراد بالبصر بصر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

و المعنى:أنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لم يبصر ما أبصره على غير صفته الحقيقيه و لا أبصر ما لا حقيقه له بل أبصر غير خاطئ فى إبصاره.

و المراد بالإبصار رؤيته صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بقلبه لا بجارحه العين فإن المراد بهذا الإبصار ما يعنيه بقوله: «وَ لَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرىٰ» المشير الى مماثله هذه الرؤيه لرؤيه النزله الاولى التى يشير إليها بقوله: «مٰا كَذَبَ الْفُؤٰادُ مٰا رَأىٰ أَ فَتُمٰارُونَهُ عَلىٰ مٰا يَرىٰ» فافهم و لا تغفل.

قوله تعالى: لَقَدْ رَأىٰ مِنْ آيٰاتِ رَبِّهِ الْكُبْرىٰ «مِنْ» للتبعيض،و المعنى:أقسم لقد شاهد بعض الآيات الكبرى لربه،و بذلك تمّ مشاهده ربه بقلبه فإن مشاهدته تعالى بالقلب إنما هى بمشاهده آياته بما هى آياته فإن الآيه بما هى آيه لا تحكى إلاّ ذا الآيه و لا تحكى

ص:١٠٣

عن نفسه شيئا و إلّا لم تكن من تلك الجهه آيه.

و أما مشاهده ذاته المتعاليه من غير توسّط آيه و تخلل حجاب فمن المستحيل ذلك قال تعالى: وَ لاٰ يُحِيطُونَ بِهِ عِلْماً (طه/١١٠).

بحث روائى:

فى تفسير القمى فى قوله تعالى: «وَ النَّجْمِ إِذٰا هَوىٰ» قال:النجم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم «إِذٰا هَوىٰ» لما أسرى به إلى السماء و هو فى الهوىّ.

أقول:و روى تسميته صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بالنجم بإسناده عن أبيه عن الحسين بن خالد عن الرضا عليه السّلام،و هو من البطن.

و فى الكافى عن القمى عن أبيه عن ابن أبى عمير عن محمد بن مسلم قال:قلت لأبى جعفر عليه السّلام:قول اللّه عزّ و جل: «وَ اللَّيْلِ إِذٰا يَغْشىٰ» «وَ النَّجْمِ إِذٰا هَوىٰ» و ما أشبه ذلك؟قال:

إن للّه عزّ و جل أن يقسم من خلقه بما شاء،و ليس لخلقه أن يقسموا إلا به.

أقول:و فى الفقيه عن على بن مهزيار عن أبى جعفر الثانى مثله.

و فى المجمع و روت العامه عن جعفر الصادق أنه قال:إن محمدا صلّى اللّه عليه و آله و سلّم نزل من السماء السابعه ليله المعراج و لما نزلت السوره أخبر بذلك عتبه بن أبى لهب فجاء إلى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و طلّق ابنته و تفل فى وجهه و قال:كفرت بالنجم و رب النجم،فدعا صلّى اللّه عليه و آله و سلّم عليه و قال:اللهم سلّط عليه كلبا من كلابك.

فخرج عتبه إلى الشام فنزل فى بعض الطريق و ألقى اللّه عليه الرعب فقال لأصحابه أنيمونى بينكم ليلا ففعلوا فجاء أسد فافترسه من بين الناس.

أقول:ثم أورد الطبرسى شعر حسان فى ذلك،و روى فى الدر المنثور القصه بطرق مختلفه.

و فى الكافى بإسناده إلى هشام و حماد و غيره قالوا:سمعنا أبا عبد اللّه عليه السّلام يقول:حديثى

حدیث أبی و حدیث أبی حدیث جدی و حدیث جدی حدیث الحسین و حدیث الحسین حدیث الحسن و حدیث الحسن حدیث أمیر المؤمنین و حدیث أمیر المؤمنین حدیث رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و حدیث رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم قول اللّه عزّ و جل.

و فی تفسیر القمی بإسناده إلی ابن سنان فی حدیث:قال أبو عبد اللّه علیه السّلام:و ذلک أنه یعنی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أقرب الخلق إلی اللّه تعالی و کان بالمکان الذی قال له جبرئیل لما أسری به إلی السماء:تقدم یا محمد فقد وطئت موطئا لم یطأه ملک مقرّب و لا نبی مرسل،و لو لا أن روحه و نفسه کان من ذلک المکان لما قدر أن یبلغه،و کان من اللّه عزّ و جل کما قال اللّه عزّ و جل:

«قابَ قَوْسَیْنِ أَوْ أَدْنیٰ» أی بل أدنی.

و فی الاحتجاج عن علی بن الحسین علیه السّلام فی حدیث طویل:أنا ابن من علا فاستعلی فجاز سدره المنتهی فکان من ربه قاب قوسین أو أدنی.

أقول:و قد ورد هذا المعنی فی کثیر من روایات أئمه أهل البیت علیهم السّلام.

و فی الدر المنثور أخرج ابن المنذر و ابن مردویه عن أبی سعید الخدری قال:لما أسری بالنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم اقترب من ربه فکان قاب قوسین أو أدنی.قال:أ لم تر إلی القوس ما أقربها من الوتر؟

و فیه أخرج ابن أبی حاتم و الطبرانی و ابن مردویه عن ابن عباس فی قوله: «ثُمَّ دَنٰا فَتَدَلّٰی» قال:هو محمد صلّی اللّه علیه و آله و سلّم دنا فتدلی إلی ربه عزّ و جل.

و فی المجمع و روی مرفوعا عن أنس قال:قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی قوله: «فَکٰانَ قٰابَ قَوْسَیْنِ أَوْ أَدْنیٰ» قال:قدر ذراعین أو أدنی من ذراعین.

و فی تفسیر القمی فی قوله تعالی: «فَأَوْحیٰ إِلیٰ عَبْدِهِ مٰا أَوْحیٰ» قال:وحی مشافهه.

و فی التوحید بإسناده إلی محمد بن الفضیل قال:سألت أبا الحسن علیه السّلام هل رأی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ربه عزّ و جل؟فقال:نعم بقلبه رآه،أ ما سمعت اللّه عزّ و جل یقول: «مٰا کَذَبَ الْفُؤٰادُ

مٰا رَأىٰ» ؟لم يره بالبصر و لكن رآه بالفؤاد.

و فى الدر المنثور أخرج عبد بن حميد و ابن المنذر و ابن أبى حاتم عن محمد بن كعب القرظى عن بعض أصحاب النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قال:قالوا:يا رسول اللّه هل رأيت ربك؟قال:لم أره بعينى و رأيته بفؤادى مرتين ثم تلا «ثُمَّ دَنٰا فَتَدَلّٰى» .

أقول:و روى هذا المعنى النسائى عن أبى ذر-على ما فى الدر المنثور-و لفظه رأى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ربه بقلبه و لم يره ببصره.

و عن صحيح مسلم و الترمذى و ابن مردويه عن أبى ذر قال:سألت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:هل رأيت ربك؟فقال:نورانى أراه.

أقول:«نورانى»منسوب إلى النور على خلاف القياس كجسمانى فى النسبه إلى جسم، و قرئ«نور إنى أراه»بتنوين الراء و كسر الهمزه و تشديد النون ثم ياء المتكلم،و الظاهر أنه تصحيف و إن أيّد بروايه اخرى عن مسلم فى صحيحه و ابن مردويه عن أبى ذر أنه سأل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:هل رأيت ربك؟فقال:رأيت نورا.

و كيف كان فالمراد بالرؤيه رؤيه القلب فلا الرؤيه رؤيه حسيه و لا النور نور حسى.

و فى الكافى بإسناده عن صفوان بن يحيى قال:سألنى أبو قرّه المحدث أن ادخله إلى أبى الحسن الرضا عليه السّلام فاستأذنته فى ذلك فأذن لى فدخل عليه فسأل عن الحلال و الحرام و الأحكام.إلى قوله:قال أبو قرّه:فإنه يقول: «وَ لَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرىٰ» فقال أبو الحسن عليه السّلام:

إن بعد هذه الآيه ما يدل على ما رأى حيث قال: «مٰا كَذَبَ الْفُؤٰادُ مٰا رَأىٰ» يقول:ما كذب فؤاد محمد ما رأت عيناه ثم أخبر بما رأى فقال: «لَقَدْ رَأىٰ مِنْ آيٰاتِ رَبِّهِ الْكُبْرىٰ» و آيات اللّه غير اللّه.

أقول:الظاهر أن كلامه عليه السّلام مسوق لإلزام أبى قره حيث كان يريد إثبات رؤيته تعالى بالعين الحسيه فألزمه بأن الرؤيه إنما تعلقت بالآيات و آيات اللّه غير اللّه و لا ينافى ذلك كون

رؤیه الآیات بما هی آیاته رؤیته و إن کانت آیاته غیره،و هذه الرؤیه إنما کانت بالقلب کما مرّت عده من الروایات فی هذا المعنی.

و فی تفسیر القمی حدثنی أبی عن ابن أبی عمیر عن هشام عن أبی عبد اللّه علیه السّلام قال:قال النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:انتهیت إلی سدره المنتهی و إذا الورقه منها تظلّ امه من الامم فکنت من ربی کقاب قوسین أو أدنی.

و فی الدر المنثور أخرج أحمد و ابن جریر عن أنس قال:قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:انتهیت إلی السدره فإذا نبقها مثل الجراد،و إذا ورقها مثل آذان الفیله فلما غشیها من أمر اللّه ما غشیها تحوّلت یاقوتا و زمردا و نحو ذلک.

و فی تفسیر القمی بإسناده إلی اسماعیل الجعفی عن أبی جعفر علیه السّلام فی حدیث طویل:فلما انتهی به إلی سدره المنتهی تخلّف عنه جبرئیل فقال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:فی هذا الموضع تخذلنی؟ فقال:تقدّم أمامک فو اللّه لقد بلغت مبلغا لم یبلغه أحد من خلق اللّه قبلک فرأیت من نور ربی و حال بینی و بینه السبحه.

قلت:و ما السبحه جعلت فداک؟فأومی بوجهه إلی الأرض و أومأ بیده إلی السماء و هو یقول:جلال ربی جلال ربی ثلاث مرات.

أقول:السبحه الجلال کما فسّر فی الروایه،و السبحه ما یدل علی تنزهه تعالی من خلقه و مرجعه إلی المعنی الأول،و محصل ذیل الروایه أنه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم رأی ربه برؤیه آیاته.

و فیه فی قوله تعالی: «وَ لَقَدْ رَآهُ نَزْلَهً أُخْریٰ عِنْدَ سِدْرَهِ الْمُنْتَهیٰ» قال:فی السماء السابعه.

و فیه فی قوله تعالی: «إِذْ یَغْشَی السِّدْرَهَ مٰا یَغْشیٰ» قال:لما رفع الحجاب بینه و بین رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم غشی نور السدره.

أقول:و فی المعانی السابقه روایات اخری و قد تقدم فی أول تفسیر سوره الإسراء روایات جامعه لقصه معراجه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم.

و قد نقلنا هناک فی ذیل الروایات الاختلاف فی کیفیه معراجه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أنه کان فی المنام أو فی الیقظه و علی الثانی بجسمه و روحه معا أو بروحه فحسب،و نقلنا عن صاحب المناقب أن الإمامیه تری أن إسراءه من المسجد الحرام إلی المسجد الأقصی کان بالروح و الجسم معا علی ما تدل علیه آیه الإسراء،و أما من المسجد الأقصی إلی السماوات فقد قال قوم بکونه بالروح و الجسم معا أیضا و وافقهم کثیر من الشیعه و مال بعضهم إلی کونه بالروح و مال الیه بعض المتأخرین.

و لا ضیر فی القول به لو أیّدته القرائن الحاقه بالآیات و الروایات غیر أن من الواجب حینئذ أن یحمل قوله تعالی: «عِنْدَهٰا جَنَّهُ الْمَأْوىٰ» علی جنه البرزخ لیحمل کونها عندها علی نحو من التعلق کما ورد أن القبر إما روضه من ریاض الجنه أو حفره من حفر النار،أو توجه الآیه بما لا ینافی کون العروج فی السماوات روحیا.

و أما کون الإسراء فی المنام فقد تقدم فی تفسیر آیه الإسراء أنه مما لا ینبغی أن یلتفت الیه.

و أما تطبیق الإسراء إلی السماوات علی تسییره صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لیلا فی الکواکب الاخری غیر الأرض من منظومتنا الشمسیه أو فی منظومات اخری غیر منظومتنا أو فی مجرّات اخری غیر مجرّتنا فمما لا یلائمه الأخبار الوارده فی تفصیل القصه البته بل و لا محصل مضامین الآیات المتقدمه.

[سوره النجم (۵۳): الآیات ۱۹ الی ۳۲]

أَ فَرَأَیْتُمُ اَللاّٰتَ وَ اَلْعُزّٰى (۱۹) وَ مَنٰاهَ اَلثّٰالِثَهَ اَلْأُخْرىٰ (۲۰) أَ لَکُمُ اَلذَّکَرُ وَ لَهُ اَلْأُنْثىٰ (۲۱) تِلْکَ إِذاً قِسْمَهٌ ضِیزىٰ (۲۲) إِنْ هِیَ إِلاّٰ أَسْمٰاءٌ سَمَّیْتُمُوهٰا أَنْتُمْ وَ آبٰاؤُکُمْ مٰا أَنْزَلَ اَللّٰهُ بِهٰا مِنْ سُلْطٰانٍ إِنْ یَتَّبِعُونَ إِلاَّ اَلظَّنَّ وَ مٰا تَهْوَى اَلْأَنْفُسُ وَ لَقَدْ جٰاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمُ اَلْهُدىٰ (۲۳) أَمْ لِلْإِنْسٰانِ مٰا تَمَنّٰى (۲۴) فَلِلّٰهِ اَلْآخِرَهُ وَ اَلْأُولىٰ (۲۵) وَ کَمْ مِنْ مَلَکٍ فِی اَلسَّمٰاوٰاتِ لاٰ تُغْنِی شَفٰاعَتُهُمْ شَیْئاً إِلاّٰ مِنْ بَعْدِ أَنْ یَأْذَنَ اَللّٰهُ لِمَنْ یَشٰاءُ وَ یَرْضىٰ (۲۶) إِنَّ اَلَّذِینَ لاٰ یُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَهِ لَیُسَمُّونَ اَلْمَلاٰئِکَهَ تَسْمِیَهَ اَلْأُنْثىٰ (۲۷) وَ مٰا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِنْ یَتَّبِعُونَ إِلاَّ اَلظَّنَّ وَ إِنَّ اَلظَّنَّ لاٰ یُغْنِی مِنَ اَلْحَقِّ شَیْئاً (۲۸) فَأَعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلّٰى عَنْ ذِکْرِنٰا وَ لَمْ یُرِدْ إِلاَّ اَلْحَیٰاهَ اَلدُّنْیٰا (۲۹) ذٰلِکَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ اَلْعِلْمِ إِنَّ رَبَّکَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِیلِهِ وَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اِهْتَدىٰ (۳۰) وَ لِلّٰهِ مٰا فِی اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی اَلْأَرْضِ لِیَجْزِیَ اَلَّذِینَ أَسٰاؤُا بِمٰا عَمِلُوا وَ یَجْزِیَ اَلَّذِینَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى (۳۱) اَلَّذِینَ یَجْتَنِبُونَ کَبٰائِرَ اَلْإِثْمِ وَ اَلْفَوٰاحِشَ إِلاَّ اَللَّمَمَ إِنَّ رَبَّکَ وٰاسِعُ اَلْمَغْفِرَهِ هُوَ أَعْلَمُ بِکُمْ إِذْ أَنْشَأَکُمْ مِنَ اَلْأَرْضِ وَ إِذْ أَنْتُمْ أَجِنَّهٌ فِی بُطُونِ أُمَّهٰاتِکُمْ فَلاٰ تُزَکُّوا أَنْفُسَکُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اِتَّقىٰ (۳۲)

بيان:

قوله تعالى: أَ فَرَأَيْتُمُ اللاّتَ وَ الْعُزّى وَ مَناةَ الثّالِثَةَ الْأُخْرى لما سجل فى الآيات السابقه صدق النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و أنه وحى يوحى اليه و ترتب عليه حقيه النبوه المبنيه على التوحيد و نفى الشركاء،فرّع عليه الكلام فى الأوثان:اللات و العزى و مناه و هى عند المشركين تماثيل الملائكه بدعوى أنهم إناث أو بعضها للملائكه و بعضها للانسان كما قاله بعضهم و نفى ربوبيتها و ألوهيتها و استقلال الملائكه الذين هم أرباب الأصنام فى الشفاعه و أنوثيتهم و أشار الى حقائق اخرى تنتج المعاد و جزاء الأعمال.

و اللات و العزى و مناه أصنام ثلاث كانت معبوده لعرب الجاهليه،و قد اختلفوا فى وصف صورها،و فى موضعها الذى كانت منصوبه عليه،و فى من يعبدها من العرب،و فى الأسباب التى أوجبت عبادتهم لها،و هى أقوال متدافعه لا سبيل الى الاعتماد على شىء منها،و المتيقن منها ما أوردناه.

و المعنى:إذا كان الأمر على ما ذكرناه من حقيه الدعوه و صدق النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى دعوى الوحى و الرساله من عند اللّه سبحانه فأخبرونى عن اللات و العزى و مناه التى هى ثالثه الصنمين و غيرهما-و هى التى تدّعون أنها أصنام الملائكه الذين هم بنات اللّه على زعمكم-.

قوله تعالى: أَ لَكُمُ الذَّكَرُ وَ لَهُ الْأُنْثى تِلْكَ إِذاً قِسْمَةٌ ضِيزى استفهام إنكارى مشوب بالاستهزاء،و قسمه ضيزى أى جائره غير عادله.

و المعنى:إذا كان كذلك و كانت أرباب هذه الأصنام من الملائكه بنات اللّه،و أنتم لا ترضون

لأنفسكم إلاّ الذكر من الأولاد فهل لكم الذكر و للّه سبحانه الانثى من الأولاد؟تلك القسمه إذا قسمه جائره غير عادله-استهزاء-.

قوله تعالى: إِنْ هِيَ إِلاّٰ أَسْمٰاءٌ سَمَّيْتُمُوهٰا أَنْتُمْ وَ آبٰاؤُكُمْ مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ بِهٰا مِنْ سُلْطٰانٍ الخ؛ضمير «هِيَ» للات و العزى و مناه أو لها بما هى أصنام،و ضمير «سَمَّيْتُمُوهٰا» للأسماء و تسميه الأسماء جعلها أسماء،و المراد بالسلطان البرهان.

و المعنى:ليست هذه الأصنام الآلهه إلاّ أسماء جعلتموها أسماء لها أنتم و آباؤكم ليست لهذه الأسماء وراءها مصاديق و مسميات ما أنزل اللّه معها برهانا يستدل به على ربوبيتها و ألوهيتها.

و محصل الآيه الرد على المشركين بعدم الدليل على ألوهيه آلهتهم.

و قوله: إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلاَّ الظَّنَّ وَ مٰا تَهْوَى الْأَنْفُسُ «مٰا» موصوله و الضمير العائد إليها محذوف أى الذى تهواه النفس،و قيل:مصدريه و التقدير هو النفس و الهوى الميل الشهوانى للنفس و الجمله مسوقه لذمّهم فى اتباع الباطل و تأكيد لما تقدم من أنه لا برهان لهم على ذلك.

و يؤكده قوله: «وَ لَقَدْ جٰاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمُ الْهُدىٰ» و الجمله حاليه.

و المعنى:إن يتبع هؤلاء المشركون فى أمر آلهتهم إلاّ الظن و ما يميل اليه أنفسهم شهوه يتبعون ذلك و الحال أنه قد جاءهم من اللّه و هو ربهم الهدى و هى الدعوه الحقه أو القرآن الذى يهديهم الى الحق.

و الالتفات فى الآيه من الخطاب الى الغيبه للإشعار بأنهم أحط فهما من أن يخاطبوا بهذا الكلام على أنهم غير مستعدين لأن يخاطبوا بكلام برهانى و هم أتباع الظن و الهوى.

قوله تعالى: أَمْ لِلْإِنْسٰانِ مٰا تَمَنّٰى «أَمْ» منقطعه و الاستفهام إنكارى،و الكلام مسوق لنفى أن يملك الإنسان ما يتمناه بمجرد أنه يتمناه أى ليس يملك الإنسان ما يتمناه بمجرد

أنه يتمناه حتى يملك المشركون ما يتمنونه بهوى أنفسهم من شفاعه الملائكه الذين هم أرباب أصنامهم و بنات للّه بزعمهم أو يملكوا الوهيه آلهتهم بمجرد التمنى.

و فى الكلام تلويح الى أنهم ليس لهم للدلاله على صحه الوهيه آلهتهم أو شفاعتهم إلاّ التمنى، و لا يملك شىء بالتمنى.

قوله تعالى: فَلِلّٰهِ الْآخِرَةُ وَ الْأُولىٰ تفريعه على سابقه من تفريع العله للمعلول للدلاله على التعلق و الارتباط ففيه تعليل للجمله السابقه،و المعنى:ليس يملك الإنسان ما تمناه بمجرد التمنى لأن الآخره و الاولى للّه سبحانه و لا شريك له فى ملكه.

قوله تعالى: وَ كَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمٰاوٰاتِ لاٰ تُغْنِي شَفٰاعَتُهُمْ شَيْئاً إِلاّٰ مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللّٰهُ لِمَنْ يَشٰاءُ وَ يَرْضىٰ الفرق بين الإذن و الرضا أن الإذن إعلام ارتفاع المانع من قبل الآذن،و الرضا ملاءمه نفس الراضى للشىء و عدم امتناعها فربما تحقق الإذن بشىء مع عدم الرضا و لا يتحقق رضا إلاّ مع الإذن بالفعل أو بالقوه.

و الآيه مسوقه لنفى أن يملك الملائكه من أنفسهم الشفاعه مستغنين فى ذلك عن اللّه سبحانه كما يروم اليه عبده الأصنام فإن الأمر مطلقا الى اللّه تعالى فإنما يشفع من يشفع منهم بعد إذنه تعالى له فى الشفاعه و رضاه بها.

و على هذا فالمراد بقوله: «لِمَنْ يَشٰاءُ» الملائكه،و معنى الآيه:و كثير من الملائكه فى السماوات لا تؤثر شفاعتهم أثرا إلاّ من بعد أن يأذن اللّه لمن يشاء منهم أى من الملائكه و يرضى بشفاعته.

و قيل:المراد بمن يشاء و يرضى الإنسان،و المعنى:إلاّ من بعد أن يأذن اللّه فى شفاعه من يشاء أن يشفع له من الإنسان و يرضى،و كيف يأذن و يرضى بشفاعه من كفر به و عبد غيره.

و الآيه تثبيت الشفاعه للملائكه فى الجمله،و تقيد شفاعتهم بالإذن و الرضا من اللّه سبحانه.

ص:١١٢

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ لاٰ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ لَيُسَمُّونَ الْمَلاٰئِكَةَ تَسْمِيَةَ الْأُنْثىٰ رد لقولهم بانوثيه الملائكه بعد رد قولهم بشفاعتهم.

و المراد بتسميتهم الملائكه تسميه الانثى قولهم:إن الملائكه بنات الله فالمراد بالانثى الجنس أعم من الواحد و الكثير.

و قيل:إن الملائكه فى معنى استغراق المفرد فيكون التقدير ليسمّون كل واحد من الملائكه تسميه الانثى أى يسمونه بنتا فالكلام على وزان«كسانا الأمير حلّه»أى كسا كل واحد منا حله.

قال بعضهم:فى تعليق التسميه بعدم الإيمان بالآخره إشعار بأنها فى الشناعه و الفظاعه و استتباع العقوبه فى الآخره بحيث لا يجترئ عليها إلاّ من لا يؤمن بها رأسا.انتهى.

قوله تعالى: وَ مٰا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلاَّ الظَّنَّ وَ إِنَّ الظَّنَّ لاٰ يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئاً العلم هو التصديق المانع من النقيض،و الظن هو التصديق الراجح و يسمى المرجوع وهما،و قولهم بانوثيه الملائكه كما لم يكن معلوما لهم كذلك لم يكن مظنونا إذ لا سبيل الى ترجيح القول به على خلافه لكنه لما كان عن هوى أنفسهم أثبته الهوى فى أنفسهم و زيّنه لهم فلم يلتفتوا الى خلافه،و كلما لاح لهم لائح خلافه أعرضوا عنه و تعلقوا بما يهمونه، و بهذه العنايه سمى ظنا و هو فى الحقيقه تصوّر فقط.

و بهذا يظهر استقامه قول من قال:إن الظن فى هذه الآيه و فى قوله السابق: «إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلاَّ الظَّنَّ وَ مٰا تَهْوَى الْأَنْفُسُ» بمعنى التوهم دون الاعتقاد الراجح و أيّد بما يظهر من كلام الراغب:

إن الظن و بما يطلق على التوهم.

و قوله: إِنَّ الظَّنَّ لاٰ يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئاً الحق ما هو عليه الشىء و ظاهر أنه لا يدرك إلاّ بالعلم الذى هو الاعتقاد المانع من النقيض لا غير و أما غير العلم مما فيه احتمال الخلاف فلا يتعين فيه المدرك على ما هو عليه فى الواقع فلا مجوز لأن يعتمد عليه فى الحقائق

قال تعالی: وَ لاٰ تَقْفُ مٰا لَيْسَ لَکَ بِهِ عِلْمٌ (الإسراء۳۶/).

و أما العمل بالظن فی الأحکام العمليه فإنما هو لقيام دليل عليه يقيد به إطلاق الآيه،و تبقی الامور الاعتقاديه تحت إطلاق الآيه.

قال بعضهم:وضع الظاهر موضع المضمر فی قوله: «إِنَّ الظَّنَّ لاٰ يُغْنِی» ليجری الکلام مجری المثل.

قوله تعالی: فَأَعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلّٰی عَنْ ذِکْرِنٰا وَ لَمْ يُرِدْ إِلاَّ الْحَيٰاةَ الدُّنْيٰا تفريع علی اتباعهم الظن و هوی الأنفس،فقوله: «فَأَعْرِضْ عَنْ مَنْ» الخ؛أمر بالإعراض عنهم و إنما لم يقل:فأعرض عنهم،و وضع قوله: «مَنْ تَوَلّٰی عَنْ ذِکْرِنٰا» الخ؛موضع الضمير للدلاله علی عله الأمر بالإعراض کأنه قيل:إن هؤلاء يترکون العلم و يتبعون الظن و ما تهوی الانفس و إنما فعلوا ذلک لأنهم تولوا عن الذکر و أرادوا الحياه الدنيا فلا همّ لهم إلاّ الدنيا فهی مبلغهم من العلم،و إذا کان کذلک فأعرض عنهم لأنهم فی ضلال.

و المراد بالذکر إما القرآن الذی يهدی متبعيه الی الحق الصريح و يرشدهم الی سعاده الدار الآخره التی وراء الدنيا بالحجج القاطعه و البراهين الساطعه التی لا تبقی معها وصمه شک.

و إما ذکر اللّه بالمعنی المقابل للغفله فإن ذکره تعالی بما يليق بذاته المتعاليه من الأسماء و الصفات يهدی الی سائر الحقائق العلميه فی المبدإ و المعاد هدايه علميه لا ريب معها.

قوله تعالی: ذٰلِکَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّ رَبَّکَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اهْتَدیٰ الإشاره بذلک الی أمر الدنيا و هو معلوم من الآيه السابقه و کونه مبلغ علمهم من قبيل الاستعاره کأن العلم يسير الی المعلوم و ينتهی اليه و علمهم انتهی فی مسيره الی الدنيا و بلغها و وقف عندها و لم يتجاوزها،و لازم ذلک أن تکون الدنيا متعلق إرادتهم و طلبهم،و موطن همّهم،و غايه آمالهم لا يطمئنون الی غيرها و لا يقبلون إلاّ عليها.

و قوله: إِنَّ رَبَّکَ هُوَ أَعْلَمُ الخ؛تأکید لمضمون الجمله السابقه و شهاده منه تعالی علیه.

قوله تعالی: وَ لِلّٰهِ مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی الْأَرْضِ لِیَجْزِیَ الَّذِینَ أَسٰاؤُا بِمٰا عَمِلُوا وَ یَجْزِیَ الَّذِینَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَی یمکن أن یکون صدر الآیه حالا-من فاعل «أَعْلَمُ» فی الآیه السابقه و الواو للحال،و المعنی:إن ربک هو أعلم بالفریقین الضالین و المهتدین و الحال أنه یملک ما فی السماوات و ما فی الأرض فکیف یمکن أن لا یعلم بهم و هو مالکهم؟

و علی هذا فالظاهر تعلق قوله: «لِیَجْزِیَ» الخ؛بقوله السابق: «فَأَعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلّٰی» الخ؛ و المعنی:أعرض عنهم وکل أمرهم الی اللّه لیجزیهم کذا و کذا و یجزیک و یجزی المحسنین کذا و کذا.

و یمکن أن یکون قوله: «وَ لِلّٰهِ مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ» الخ؛کلاما مستأنفا للدلاله علی أن الأمر بالإعراض عنهم لا لإهمالهم و ترکهم سدی بل اللّه سبحانه یجزی کلا-بعمله إن سیئا و إن حسنا،و وضع اسم الجلاله و هو ظاهر موضع الضمیر للدلاله علی کمال العظمه.

و قوله: لِلّٰهِ مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی الْأَرْضِ إشاره الی ملکه تعالی للکل و معناه قیام الأشیاء به تعالی لکونه خالقهم الموجد لهم فالملک ناشئ من الخلق و هو مع ذلک منشأ للتدبیر فالجمله داله علی الخلق و التدبیر کأنه قیل:و للّه الخلق و التدبیر.

و بهذا المعنی یتعلق قوله: «لِیَجْزِیَ» الخ؛و اللام للغایه،و المعنی:له الخلق و التدبیر و غایه ذلک و الغرض منه أن یجزی الذین أساءوا،الخ؛و المراد بالجزاء ما یخبر عنه الکتاب من شئون یوم القیامه،و المراد بالإساءه و الإحسان المعصیه و الطاعه،و المراد بما عملوا جزاء ما عملوا أو نفس ما عملوا،و بالحسنی المثوبه الحسنی.

و المعنی:لیجزی اللّه الذین عصوا بمعصیتهم أو بجزاء معصیتهم و یجزی الذین أطاعوا

ص:115

بالمثوبه الحسنی،و قد أوردوا فی الآیه احتمالات اخری و ما قدمناه هو أظهرها.

قوله تعالی: اَلَّذِینَ یَجْتَنِبُونَ کَبٰائِرَ الْإِثْمِ وَ الْفَوٰاحِشَ إِلاَّ اللَّمَمَ إِنَّ رَبَّکَ وٰاسِعُ الْمَغْفِرَهِ الخ؛الإثم هو الذنب و أصله-کما ذکره الراغب-الفعل المبطئ عن الثواب و الخیر،و کبائر الإثم المعاصی الکبیره و هو علی ما فی الروایه (۱)ما أوعد اللّه علیه النار،و قد تقدم البحث عنها فی تفسیر قوله تعالی: إِنْ تَجْتَنِبُوا کَبٰائِرَ مٰا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُکَفِّرْ عَنْکُمْ سَیِّئٰاتِکُمْ الآیه(النساء/۳۱).

و الفواحش الذنوب الشنیعه الفظیعه،و قد عدّ تعالی فی کلامه الزنا و اللواط من الفواحش و لا یبعد أن یستظهر من الآیه اتحادها مع الکبائر.

و أما اللمم فقد اختلفوا فی معناه فقیل:هو الصغیره من المعاصی،و علیه فالاستثناء منقطع،و قیل:هو أن یلمّ بالمعصیه و یقصدها و لا یفعل و الاستثناء أیضا منقطع،و قیل:هو المعصیه حینا بعد حین من غیر عاده أی المعصیه علی سبیل الاتفاق فیکون أعم من الصغیره و الکبیره و ینطبق مضمون الآیه علی معنی قوله تعالی فی وصف المتقین المحسنین: وَ الَّذِینَ إِذٰا فَعَلُوا فٰاحِشَهً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَکَرُوا اللّٰهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَ مَنْ یَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلاَّ اللّٰهُ وَ لَمْ یُصِرُّوا عَلیٰ مٰا فَعَلُوا وَ هُمْ یَعْلَمُونَ (آل عمران/۱۳۵).

و قد فسر فی روایات أئمه أهل البیت علیهم السّلام بثالث المعانی (۲).

و الآیه تفسر ما فی الآیه السابقه من قوله: «اَلَّذِینَ أَحْسَنُوا» فهم الذین یجتنبون کبائر الإثم و الفواحش و من الجائز أن یقع منهم لمم.

۱- ۱) .رواها فی ثواب الاعمال عن عباد بن کثیر النواه عن أبی جعفر علیه السّلام.

۲- ۲) .ففی اصول الکافی عن ابن عمار عن الصادق علیه السّلام:اللمم الرجل یلم بالذنب فیستغفر اللّه منه،و فیه بإسناده عن محمّد بن مسلم عن الصادق علیه السّلام قال:هو الذنب یلم به الرجل فیمکث ما شاء اللّه ثم یلم به بعد،و فیه بإسناده عن ابن عمار عن الصادق علیه السّلام قال:اللمام العبد الذی یلم بالذنب بعد الذنب لیس من سلیقته أی من طبعه.

و فی قوله: إِنَّ رَبَّکَ وٰاسِعُ الْمَغْفِرَهِ تطمیعهم فی التوبه رجاء المغفره.

و قوله: هُوَ أَعْلَمُ بِکُمْ إِذْ أَنْشَأَکُمْ مِنَ الْأَرْضِ قال الراغب:النشء و النشأه إحداث الشیء و تربیته.انتهی.فإنشاؤهم من الأرض ما جری علیهم فی بدء خلقهم طورا بعد طور من أخذهم من المواد العنصریه الی أن یتکونوا فی صوره المنی و یردوا الأرحام.

و قوله: وَ إِذْ أَنْتُمْ أَجِنَّهٌ فِی بُطُونِ أُمَّهٰاتِکُمْ الأجنه جمع جنین،و الکلام معطوف علی «إِذْ» السابق أی و هو أعلم بکم إذ کنتم أجنه فی أرحام أمهاتکم یعلم ما حقیقتکم و ما أنتم علیه من الحال و ما فی سرّکم و الی ما یول أمرکم.

و قوله: فَلاٰ تُزَکُّوا أَنْفُسَکُمْ تفریع علی العلم أی إذا کان اللّه أعلم من أول أمر فلا تزکّوا أنفسکم بنسبتها الی الطهاره هو أعلم بمن اتقی.

[سوره النجم (۵۳): الآیات ۳۳ الی ۶۲]

أَ فَرَأَیْتَ اَلَّذِی تَوَلّٰی (۳۳) وَ أَعْطیٰ قَلِیلاً وَ أَکْدیٰ (۳۴) أَ عِنْدَهُ عِلْمُ اَلْغَیْبِ فَهُوَ یَریٰ (۳۵) أَمْ لَمْ یُنَبَّأْ بِمٰا فِی صُحُفِ مُوسیٰ (۳۶) وَ إِبْرٰاهِیمَ اَلَّذِی وَفّٰی (۳۷) أَلاّٰ تَزِرُ وٰازِرَهٌ وِزْرَ أُخْریٰ (۳۸) وَ أَنْ لَیْسَ لِلْإِنْسٰانِ إِلاّٰ مٰا سَعیٰ (۳۹) وَ أَنَّ سَعْیَهُ سَوْفَ یُریٰ (۴۰) ثُمَّ یُجْزٰاهُ اَلْجَزٰاءَ اَلْأَوْفیٰ (۴۱) وَ أَنَّ إِلیٰ رَبِّکَ اَلْمُنْتَهیٰ (۴۲) وَ أَنَّهُ هُوَ أَضْحَکَ وَ أَبْکیٰ (۴۳) وَ أَنَّهُ هُوَ أَمٰاتَ وَ أَحْیٰا (۴۴) وَ أَنَّهُ خَلَقَ اَلزَّوْجَیْنِ اَلذَّکَرَ وَ اَلْأُنْثیٰ (۴۵) مِنْ نُطْفَهٍ إِذٰا تُمْنیٰ (۴۶) وَ أَنَّ عَلَیْهِ اَلنَّشْأَهَ اَلْأُخْریٰ (۴۷) وَ أَنَّهُ هُوَ أَغْنیٰ وَ أَقْنیٰ (۴۸) وَ أَنَّهُ هُوَ رَبُّ اَلشِّعْریٰ (۴۹) وَ أَنَّهُ أَهْلَکَ عٰاداً اَلْأُولیٰ (۵۰) وَ ثَمُودَ فَمٰا أَبْقیٰ (۵۱) وَ قَوْمَ نُوحٍ مِنْ قَبْلُ إِنَّهُمْ کٰانُوا هُمْ أَظْلَمَ وَ أَطْغیٰ (۵۲) وَ اَلْمُؤْتَفِکَهَ أَهْویٰ (۵۳) فَغَشّٰاهٰا مٰا غَشّٰی (۵۴) فَبِأَیِّ آلاٰءِ رَبِّکَ تَتَمٰاریٰ (۵۵) هٰذٰا نَذِیرٌ مِنَ اَلنُّذُرِ اَلْأُولیٰ (۵۶) أَزِفَتِ اَلْآزِفَهُ (۵۷) لَیْسَ لَهٰا مِنْ دُونِ اَللّٰهِ کٰاشِفَهٌ (۵۸) أَ فَمِنْ هٰذَا اَلْحَدِیثِ تَعْجَبُونَ (۵۹) وَ تَضْحَکُونَ وَ لاٰ تَبْکُونَ (۶۰) وَ أَنْتُمْ سٰامِدُونَ (۶۱) فَاسْجُدُوا لِلّٰهِ وَ اعْبُدُوا (۶۲)

ص: ۱۱۷

بیان:

قوله تعالی: أَ فَرَأَیْتَ الَّذِی تَوَلّٰی وَ أَعْطیٰ قَلِیلاً وَ أَکْدیٰ التولی هو الإعراض و المراد به بقرینه الآیه التالیه الإعراض عن الإنفاق فی سبیل اللّه،و الإعطاء الإنفاق و الإکداء قطع العطاء،و التفریع الذی فی قوله: «أَ فَرَأَیْتَ» مبنی علی ما قدمناه من تفرع مضمون هذه الآیه علی ما قبلها.

و المعنی:فأخبرنی عمن أعرض عن الإنفاق و أعطی قلیلا من المال و أمسک بعد ذلک أشدّ الإمساک.

قوله تعالی: أَ عِنْدَهُ عِلْمُ الْغَیْبِ فَهُوَ یَریٰ الضمائر لمن تولی و الاستفهام للإنکار و المعنی:أ یعلم الغیب فیترتب علیه أن یعلم أن صاحبه یتحمل عنه ذنوبه و یعذب مکانه یوم القیامه لو استحق العذاب کذا فسروا.

و الظاهر أن المراد نفی علمه بما غاب عنه من مستقبل حاله فی الدنیا و المعنی:أ یعلم الغیب فهو یعلم أنه لو أنفق و دام علی الإنفاق نفد ماله و ابتلی بالفقر و أما تحمل الذنوب و العذاب فالمتعرض له قوله الآتی: أَلاّٰ تَزِرُ وٰازِرَهٌ وِزْرَ أُخْریٰ .

قوله تعالی: أَمْ لَمْ یُنَبَّأْ بِمٰا فِی صُحُفِ مُوسیٰ وَ إِبْرٰاهِیمَ الَّذِی وَفّٰی صحف موسی التوراه،و صحف إبراهیم ما نزل علیه من الکتاب و الجمع للإشاره الی کثره بکثره أجزائه.

و التوفیه تأدیه الحق بتمامه و کماله،و توفیته علیه السّلام تأدیته ما علیه من الحق فی العبودیه أتم التأدیه و أبلغها قال تعالی: وَ إِذِ ابْتَلیٰ إِبْرٰاهِیمَ رَبُّهُ بِکَلِمٰاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ (البقره/۱۲۴).

و ما نقله اللّه سبحانه فی الآیات التالیه من صحف إبراهیم و موسی علیهما السّلام و إن لم یذکر فی

القرآن بعنوان أنه من صحفهما قبل هذه الآيات لكنه مذكور بعنوان الحكم و المواعظ و القصص و العبر فمعنى الآيتين:أم لم ينبأ بهذه الامور و هی فی صحف إبراهيم و موسى.

قوله تعالى: أَلاّ تَزِرُ وازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرىٰ الوزر الثقل و كثر استعماله فی الإثم، و الوازره النفس التی من شأنها أن تحمل الإثم،و الآيه بيان ما فی صحف إبراهيم و موسى عليهما السّلام، و كذا سائر الآيات المصدره بأن و أنّ الى تمام سبع عشره آيه.

و المعنى:ما فی صحفهما هو أنه لا تحمل نفس إثم نفس أخرى أی لا تتأثم نفس بما لنفس أخرى من الإثم فلا تؤاخذ نفس بإثم نفس أخرى.

قوله تعالى: وَ أَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسانِ إِلاّ ما سَعىٰ قال الراغب:السعی المشی السريع و هو دون العدو،و يستعمل للجد فی الأمر خيرا كان أو شرا قال تعالى: «وَ سَعىٰ فِی خَرابِها» .انتهى و استعماله فی الجد فی الفعل استعمال استعاری.

و معنى الام فی قوله: «لِلْإِنْسانِ» الملک الحقيقی الذی يقوم بصاحبه قياما باقيا ببقائه يلازمه و لا يفارقه بالطبع و هو الذی يكتسبه الانسان بصالح العمل أو طالحه من خير أو شر، و أما ما يراه الإنسان مملوكا لنفسه و هو فی ظرف الاجتماع من مال و بنين و جاه و غير ذلک من زخارف الحياه الدنيا و زينتها فكل ذلک من الملک الاعتباری الوهمی الذی صاحب الإنسان ما دام فی دار الغرور و يودعه عند ما أراد الانتقال الى دار الخلود و عالم الآخره.

فالمعنى:و أنه لا يملک الإنسان ملكا يعود اليه أثره من خير أو شر أو نفع أو ضر حقيقه إلاّ ما جدّ فيه من عمل فله ما قام بفعله بنفسه و أما ما قام به غيره من عمل فلا يلحق بالإنسان أثره خيرا أو شرا.

قوله تعالى: وَ أَنَّ سَعْيَهُ سَوْفَ يُرىٰ المراد بالسعی ما سعى فيه من العمل و بالرؤيه المشاهده،و ظرف المشاهده يوم القيامه بدليل تعقيبه بالجزاء فالآيه قريبه المعنى من قوله تعالى: يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ ما عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَراً وَ ما عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ

(آل عمران۳۰/)،و قوله: يَوْمَئِذٍ يَصْدُرُ النّاسُ أَشْتاتاً لِيُرَوْا أَعْمالَهُمْ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقالَ ذَرَّةٍ خَيْراً يَرَهُ وَ مَنْ يَعْمَلْ مِثْقالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ (الزلزال۸/).

و إتيان قوله: «سَوْفَ يُرىٰ» مبنيا للمفعول لا يخلو من إشعار بأن هناك من يشاهد العمل غير عامله.

قوله تعالى: ثُمَّ يُجْزاهُ الْجَزاءَ الْأَوْفىٰ الوفاء بمعنى التمام لأن الشىء التام يفى بجميع ما يطلب من صفاته،و الجزاء الأوفى الجزاء الأتم.

و ضمير «يُجْزاهُ» للسعى الذى هو العمل و المعنى:ثم يجزى الانسان عمله أى بعمله أتمّ الجزاء.

قوله تعالى: وَ أَنَّ إِلىٰ رَبِّكَ الْمُنْتَهىٰ المنتهى مصدر ميمى بمعنى الانتهاء و قد أطلق إطلاقا فيفيد مطلق الانتهاء،فما فى الوجود من شىء موجود إلاّ و ينتهى فى وجوده و آثار وجوده الى اللّه سبحانه بلا واسطه أو مع الواسطه،و لا فيه أمر من التدبير و النظام الجارى جزئيا أو كليا إلاّ و ينتهى اليه سبحانه إذ ليس التدبير الجارى بين الأشياء إلاّ الروابط الجاريه بينها القائمه بها و موجد الأشياء هو الموجد لروابطها المجرى لها بينها فالمنتهى المطلق لكل شىء هو اللّه سبحانه.

قال تعالى: اَللّٰهُ خٰالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَ هُوَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ لَهُ مَقٰالِيدُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ (الزمر۶۳/)،و قال: أَلاٰ لَهُ الْخَلْقُ وَ الْأَمْرُ (الأعراف۵۴/).

و الآيه تثبيت الربوبيه المطلقه للّه سبحانه بإنهاء كل تدبير و كل التدبير اليه و تشمل انتهاء الأشياء اليه من حيث البدء و هو الفطر،و انتهاءها اليه من حيث العود و الرجوع و هو الحشر.

قوله تعالى: وَ أَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَ أَبْكىٰ الآيه و ما يتلوها الى تمام اثنتى عشره آيه بيان لموارد من انتهاء الخلق و التدبير الى اللّه سبحانه.

و السياق فى جميع هذه الآيات سياق الحصر،و تفيد انحصار الربوبيه فيه تعالى و انتفاء

الشریک،و لا ینافی ما فی هذه الموارد من الحصر توسط أسباب أخر طبیعیه أو غیر طبیعیه فیها کتوسط السرور و الحزن و أعضاء الضحک و البکاء من الانسان فی تحقق الضحک و البکاء،و کذا توسط الأسباب المناسبه الطبیعیه و غیر الطبیعیه فی الإحیاء و الإماته و خلق الزوجین و الغنی و القنی و إهلاک الامم الهالکه و ذلک أنها لما کانت مسخره لأمر اللّه غیر مستقله فی نفسها و لا منقطعه عما فوقها کانت وجوداتها و آثار وجوداتها و ما یترتب علیها للّه وحده لا یشارکه فی ذلک أحد.

فمعنی قوله: «وَ أَنَّهُ هُوَ أَضْحَکَ وَ أَبْکیٰ» أنه تعالی هو أوجد الضحک فی الضاحک و أوجد البکاء فی الباکی لا غیره تعالی.

و لا منافاه بین انتهاء الضحک و البکاء فی وجودهما الی اللّه سبحانه و بین انتسابهما الی الانسان و تلبسه بهما لأن نسبه الفعل الی الانسان بقیامه به و نسبه الفعل الیه تعالی بالایجاد و کم بینهما من فرق.

و لا أن تعلق الاراده الالهیه بضحک الانسان مثلا یوجب بطلان إراده الانسان للضحک و سقوطها عن التاثیر لأن الاراده الالهیه لم تتعلق بمطلق الضحک کیفما کان و إنما تعلقت بالضحک الارادی الاختیاری من حیث انه صادر عن اراده الانسان و اختیاره فإراده الانسان سبب لضحکه فی طول اراده اللّه سبحانه لا فی عرضها حتی تتزاحما و لا تجتمعا معا فنضطر الی القول بأن أفعال الانسان الاختیاریه مخلوقه للّه و لا صنع للإنسان فیها کما یقوله الجبری أو أنها مخلوقه للإنسان و لا صنع للّه سبحانه فیها کما یقوله المعتزلی.

قوله تعالی: وَ أَنَّهُ هُوَ أَمٰاتَ وَ أَحْییٰ الکلام فی انتساب الموت و الحیاه الی أسباب أخر طبیعیه و غیر طبیعیه کالملائکه کالکلام فی انتساب الضحک و البکاء الی غیره تعالی مع انحصار الإیجاد فیه تعالی،و کذا الکلام فی الامور المذکوره فی الآیات التالیه.

قوله تعالی: وَ أَنَّهُ خَلَقَ الزَّوْجَیْنِ الذَّکَرَ وَ الْأُنْثیٰ مِنْ نُطْفَهٍ إِذٰا تُمْنیٰ

النطفه ماء الرجل و المرأه الذى يخلق منه الولد،و أمنى الرجل أى صبّ المنى،و قيل:معناه التقدير،و قوله: «الذَّكَرَ وَ الْأُنْثىٰ» بيان للزوجين.

قيل:لم يذكر الضمير فى الآيه على طرز ما تقدم-أنه هو-لأنه لا يتصور نسبه خلق الزوجين الى غيره تعالى.

قوله تعالى: وَ أَنَّ عَلَيْهِ النَّشْأَةَ الْأُخْرىٰ النشأه الاخرى الخلقه الاخرى الثانيه و هى الدار الآخره التى فيها جزاء،و كون ذلك عليه تعالى قضاؤه قضاء حتم و قد وعد به و وصف نفسه بأنه لا يخلف الميعاد.

قوله تعالى: وَ أَنَّهُ هُوَ أَغْنىٰ وَ أَقْنىٰ أى أعطى الغنى و أعطى القنيه،و القنيه ما يدوم من الأموال و يبقى ببقاء نفسه كالدار و البستان و الحيوان،و على هذا فذكر «أَقْنىٰ» بعد «أَغْنىٰ» من التعرض للخاص بعد العام لنفاسته و شرفه.

و قيل:الإغناء التمويل و الإقناء الإرضاء بذلك،و قال بعضهم:معنى الآيه أنه هو أغنى و أفقر.

قوله تعالى: وَ أَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشِّعْرىٰ كأن المراد بالشعرى الشعرى اليمانيه و هى كوكبه مضيئه من الثوابت شرقى صوره الجبار فى السماء.

قيل:كانت الخزاعه و حمير تبعد هذه الكوكبه،و ممن كان يعبده أبو كبشه أحد أجداد النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من جهه أمه،و كان المشركون يسمونه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ابن أبى كبشه لمخالفته إياهم فى الدين كما خالف أبو كبشه قومه فى عباده الشعرى.

قوله تعالى: وَ أَنَّهُ أَهْلَكَ عٰاداً الْأُولىٰ و هم قوم هود النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و وصفوا بالاولى لأن هناك عادا ثانيه هم بعد عاد الاولى.

قوله تعالى: وَ ثَمُودَ فَمٰا أَبْقىٰ و هم قوم صالح النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أهلك اللّه الكفار منهم عن آخرهم،و هو المراد من قوله: «فَمٰا أَبْقىٰ» و إلاّ فهو سبحانه نجّى المؤمنين منهم من الهلاك كما

قال: وَ نَجَّيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا وَ كَانُوا يَتَّقُونَ (فصلت/١٨).

قوله تعالى: وَ قَوْمَ نُوحٍ مِنْ قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا هُمْ أَظْلَمَ وَ أَطْغىٰ عطف كسابقه على قوله: «عاداً» و الإصرار بالتأكيد على كونهم أظلم و أطغى،أى من القومين عاد و ثمود على ما يعطيه السياق لأنهم لم يجيبوا دعوه نوح عليه السّلام و لم يتعظوا بموعظته فيما يقرب من ألف سنه و لم يؤمن منهم معه إلاّ أقل قليل.

قوله تعالى: وَ الْمُؤْتَفِكَهَ أَهْوىٰ فَغَشّاها ما غَشّىٰ قيل:إن المؤتفكه قرى قوم لوط ائتفكت بأهلها أى انقلبت و الائتفاك الانقلاب،و الإهواء الإسقاط.

و المعنى:و أسقط القرى المؤتفكه الى الأرض بقلبها و خسفها فشملها و أحاط بها من العذاب ما شملها و أحاط بها.

و احتمل أن يكون المراد بالمؤتفكه ما هو أعم من قرى قوم لوط و هى كل قريه نزل عليها العذاب فباد أهلها فبقيت خربه داثره معالمها خاويه على عروشها.

قوله تعالى: فَبِأَيِّ آلاٰءِ رَبِّكَ تَتَمٰارىٰ الآلاء جمع الى بمعنى النعمه،و التمارى التشكك،و الجمله متفرعه على ما تقدم ذكره مما ينسب اليه تعالى من الأفعال.

و المعنى:إذا كان اللّه سبحانه هو الذى نظم هذا النظام البديع من صنع و تدبير بالإضحاك و الإبكاء و الإماته و الإحياء و الخلق و الإهلاك الى آخر ما قيل،فبأىّ نعم ربك تتشكك و فى أيّها تريب؟

وعد مثل الإبكاء و الاماته و إهلاك الامم الطاغيه نعما للّه سبحانه لما فيها من الدخل فى تكوين النظام الأتم الذى يجرى فى العالم و تنساق به الامور فى مرحله استكمال الخلق و رجوع الكل الى اللّه سبحانه.

و الخطاب فى الآيه للذى تولى و أعطى قليلا و أكدى أو للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من باب إياك أعنى و اسمعى يا جاره،و الاستفهام للانكار.

ص :١٢۴

قوله تعالی: هٰذا نَذِيرٌ مِنَ النُّذُرِ الْأُولىٰ قیل:النذیر یأتی مصدرا بمعنی الإنذار و وصفا بمعنی المنذر و یجمع علی النذر بضمتین علی کلا المعنیین و الإشاره بهذا الی القرآن أو النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم.

قوله تعالی: أَزِفَتِ الْآزِفَهُ أی قربت القیامه و الآزفه من أسماء القیامه قال تعالی:

وَ أَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْآزِفَهِ (المؤمن١٨/).

قوله تعالی: لَيْسَ لَها مِنْ دُونِ اللّهِ كاشِفَهٌ أی نفس کاشفه و المراد بالکشف إزاله ما فیها من الشدائد و الأهوال،و المعنی:لیس نفس تقدر علی إزاله ما فیها من الشدائد و الأهوال إلاّ أن یکشفها اللّه سبحانه.

قوله تعالی: أَ فَمِنْ هٰذَا الْحَدِيثِ تَعْجَبُونَ وَ تَضْحَكُونَ وَ لاٰ تَبْكُونَ وَ أَنْتُمْ سٰامِدُونَ الإشاره بهذا الحدیث الی ما تقدم من البیان،و السمود اللهو،و الآیه متفرعه علی ما تقدم من البیان،و الاستفهام للتوبیخ.

و المعنی:إذا کان اللّه هو ربکم الذی ینتهی الیه کل أمر و علیه النشأه الاخری و کانت القیامه قریبه و لیس لها من دون اللّه کاشفه کان علیکم أن تبکوا لما فرطتم فی جنب اللّه، و تعرضتم للشقاء الدائم أ فمن هذا البیان الذی یدعوکم الی النجاه تعجبون إنکارا و تضحکون استهزاء و لا تبکون؟

قوله تعالی: فَاسْجُدُوا لِلّهِ وَ اعْبُدُوا تفریع آخر علی ما تقدم من البیان و المعنی:

إذا کان کذلک فعلیکم أن تسجدوا للّه و تعبدوه لیکشف عنکم ما لیس له من دونه کاشفه (١).

ص: ١٢۵

١- ١) .النجم ٣٣-۶٢:بحث روائی حول قوله تعالی: «أَ فَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلّٰى» ؛ما یتبع الرجل بعد موته من الاجر؛النهی عن التفکر فی ذات اللّه.

سوره القمر مکیه و هی خمس و خمسون آیه

اشاره

[سوره القمر (۵۴): الآیات ۱ الی ۸]

اشاره

بِسْمِ اَللّهِ اَلرَّحْمنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gt;اِقْتَرَبَتِ اَلسّاعَهُ وَ اِنْشَقَّ اَلْقَمَرُ (١) وَ إِنْ يَرَوْا آيَهً يُعْرِضُوا وَ يَقُولُوا سِحْرٌ مُسْتَمِرٌّ (٢) وَ كَذَّبُوا وَ
اِتَّبَعُوا أَهْواءَهُمْ وَ كُلُّ أَمْرٍ مُسْتَقِرٌّ (٣) وَ لَقَدْ جاءَهُمْ مِنَ اَلْأَنْباءِ ما فِيهِ مُزْدَجَرٌ (۴) حِكْمَهٌ بالِغَهٌ فَما تُغْنِ اَلنُّذُرُ (۵) فَتَوَلَّ عَنْهُمْ يَوْمَ يَدْعُ
اَلدّاعِ إِلى شَيْءٍ نُكُرٍ (۶) خُشَّعاً أَبْصارُهُمْ يَخْرُجُونَ مِنَ اَلْأَجْداثِ كَأَنَّهُمْ جَرادٌ مُنْتَشِرٌ (٧) مُهْطِعِينَ إِلَى اَلدّاعِ يَقُولُ اَلْكافِرُونَ هذا
يَوْمٌ عَسِرٌ (٨)

ص: ۱۲۶

بیان:

سوره ممحضه فی الإنذار و التخویف إلاّ آیتین من آخرها تبشران المتقین بالجنه و الحضور عند ربهم.

تبدأ السوره بالإشاره الی آیه شقّ القمر التی أتی بها رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم عن اقتراح من قومه،و تذکر رمیهم له بالسحر و تکذیبهم به و اتباعهم الأهواء مع ما جاءهم أنباء زاجره من أنباء یوم القیامه و أنباء الامم الماضین الهالکین ثم یعید تعالی علیهم نبذه من تلک الأنباء إعاده ساخط معاتب فیذکر سیئ حالهم یوم القیامه عند خروجهم من الأجداث و حضورهم للحساب.

ثم تشیر الی قصص قوم نوح و عاد و ثمود و قوم لوط و آل فرعون و ما نزل بهم من ألیم العذاب إثر تکذیبهم بالنذر و لیس قوم النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بأعز عند اللّه منهم و ما هم بمعجزین، و تختتم السوره ببشری للمتقین.

و السوره مکیه بشهاده سیاق آیاتها،و لا یعبأ بما قیل:إنها نزلت ببدر،و کذا بما قیل:إن بعض آیاتها مدنیه،و من غرر آیاتها ما فی آخرها من آیات القدر.

قوله تعالی: اِقْتَرَبَتِ السّٰاعَهُ وَ انْشَقَّ الْقَمَرُ الاقتراب زیاده فی القرب فقوله:

«اقْتَرَبَتِ السّٰاعَهُ» أی قربت جدا،و الساعه هی الظرف الذی تقوم فیه القیامه.

و قوله: «وَ انْشَقَّ الْقَمَرُ» أی انفصل بعضه عن بعض فصار فرقتین شقتین تشیر الآیه الی آیه شق القمر التی أجراها اللّه تعالی علی ید النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بمکه قبل الهجره إثر سؤال المشرکین من أهل مکه،و قد استفاضت الروایات علی ذلک،و اتفق أهل الحدیث و المفسرون علی قبولها کما قیل.و لم یخالف فیه منهم إلاّ الحسن و عطاء و البلخی حیث قالوا:معنی قوله: «انْشَقَّ الْقَمَرُ» سینشقّ القمر عند قیام الساعه و إنما عبر بلفظ الماضی لتحقق الوقوع.

ص:۱۲۷

و هو مزيف مدفوع بدلاله الآيه التاليه «وَ إِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرِضُوا وَ يَقُولُوا سِحْرٌ مُسْتَمِرٌّ» فإن سياقها أوضح شاهد على أن قوله: «آيَةً» مطلق شامل لانشقاق القمر فعند وقوعه إعراضهم و قولهم:سحر مستمر و من المعلوم أن يوم القيامه يوم يظهر فيه الحقائق و يلجئون فيه الى المعرفه،و لا معنى حينئذ لقولهم فى آيه ظاهره:إنها سحر مستمر فليس إلّا أنها آيه قد وقعت للدلاله على الحق و الصدق و تأتى لهم أن يرموها عنادا بأنها سحر.

و مثله فى السقوط ما قيل:إن الآيه إشاره الى ما ذهب اليه الرياضيون أخيرا أن القمر قطعه من الأرض كما أن الأرض جزء منفصل من الشمس فقوله: «وَ انْشَقَّ الْقَمَرُ» اشاره الى حقيقه علميه لم ينكشف يوم النزول بعد.

و ذلك أن هذه النظريه على تقدير صحتها لا يلائمها قوله: «وَ إِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرِضُوا وَ يَقُولُوا سِحْرٌ مُسْتَمِرٌّ» إذ لم ينقل عن أحد أنه قال للقمر:هو سحر مستمر.

على أن انفصال القمر عن الأرض اشتقاق و الذى فى الآيه الكريمه انشقاق،و لا يطلق الانشقاق إلّا على تقطع الشىء فى نفسه قطعتين دون انفصاله من شىء بعد ما كان جزء منه.

و مثله فى السقوط ما قيل:إن معنى انشقاق القمر انكشاف الظلمه عند طلوعه و كذا ما قيل:إن انشقاق القمر كنايه عن ظهور الأمر و وضوح الحق.

و الآيه لا تخلو من إشعار بأن انشقاق القمر من لوازم اقتراب الساعه.

قوله تعالى: وَ إِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرِضُوا وَ يَقُولُوا سِحْرٌ مُسْتَمِرٌّ الاستمرار من الشىء مرور منه بعد مرور مره بعد مره،و لذا يطلق على الدوام و الاطراد فقولهم:سحر مستمر أى سحر بعد سحر مداوما.

و قوله: «آيَةً» نكره فى سياق الشرط فتفيد العموم،و المعنى و كل آيه يشاهدونها يقولون فيها إنها سحر بعد سحر،و فسر بعضهم المستمر بالمحكم الموثق،و بعضهم بالذاهب الزائل، و بعضهم بالمستبشع المنفور،و هى معان بعيده.

قوله تعالى: وَ كَذَّبُوا وَ اتَّبَعُوا أَهْوٰاءَهُمْ وَ كُلُّ أَمْرٍ مُسْتَقِرٌّ متعلق التكذيب بقرينه ذيل الآيه هو النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و ما أتى به من الآيات أى و كذبوا بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و ما أتى به من الآيات و الحال أن كل أمر مستقر سيستقر فى مستقره فيعلم أنه حق أو باطل و صدق أو كذب فسيعلمون أن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم صادق أو كاذب،على الحق أو لا فقوله: «وَ كُلُّ أَمْرٍ مُسْتَقِرٌّ» فى معنى قوله: وَ لَتَعْلَمُنَّ نَبَأَهُ بَعْدَ حِينٍ (ص٨٨/).

قوله تعالى: وَ لَقَدْ جٰاءَهُمْ مِنَ الْأَنْبٰاءِ مٰا فِيهِ مُزْدَجَرٌ المزدجر مصدر ميمى و هو الاتعاظ،و قوله: «مِنَ الْأَنْبٰاءِ» بيان لما فيه مزدجر،و المراد بالأنباء أخبار الامم الدارجه الهالكه أو أخبار يوم القيامه و قد احتمل كل منهما،و الظاهر من تعقيب الآيه بأنباء يوم القيامه ثم بأنباء عده من الامم الهالكه أن المراد بالأنباء التى فيها مزدجر جميع ذلك.

قوله تعالى: حِكْمَةٌ بٰالِغَةٌ فَمٰا تُغْنِ النُّذُرُ الحكمه كلمه الحق التى ينتفع بها، و البلوغ وصول الشىء الى ما تنتهى اليه المسافه و يكنى به عن تمام الشىء و كماله فالحكمه البالغه هى الحكمه التامه الكامله التى لا نقص فيها من حيث نفسها و من حيث أثرها.

و قوله: «فَمٰا تُغْنِ النُّذُرُ» الفاء فيه فصيحه تفصح عن جمله مقدره تترتب عليها الكلام، و النذر جمع نذير بمعنى المنذر أو بمعنى الإنذار و الكل صحيح و إن كان الأول أقرب الى الفهم.

و المعنى:هذا القرآن أو الذى يدعون اليه حكمه بالغه كذبوا بها و اتبعوا أهواءهم فما تغنى المنذرون أو الإنذارات؟

قوله تعالى: فَتَوَلَّ عَنْهُمْ يَوْمَ يَدْعُ الدّٰاعِ إِلىٰ شَيْءٍ نُكُرٍ التولى الإعراض و الفاء فى «فَتَوَلَّ» لتفريع الأمر بالتولى على ما تقدمه من وصف حالهم أى إذا كانوا مكذبين بك متبعين أهواءهم لا يغنى فيهم النذر و لا تؤثر فيهم الزواجر فتولّ عنهم و لا تلح عليهم بالدعوه.

و قوله: يَوْمَ يَدْعُ الدّٰاعِ إِلىٰ شَيْءٍ نُكُرٍ قال الراغب:الإنكار ضد العرفان يقال:

أنكرت كذا و نكرت،و أصله أن يرد على القلب ما لا يتصوره،و ذلك ضرب من الجهل قال تعالى: «فَلَمّٰا رَأىٰ أَيْدِيَهُمْ لاٰ تَصِلُ إِلَيْهِ نَكِرَهُمْ» .قال:و النكر الدهاء و الأمر الصعب الذى لا يعرف.انتهى.

و قد تم الكلام فى قوله: «فَتَوَلَّ عَنْهُمْ» ببيان حالهم تجاه الحكمه البالغه التى ألقيت اليهم و الزواجر التى ذكّروا بها على سبيل الإنذار،ثم أعاد سبحانه نبذه من تلك الزواجر التى هى أنباء من حالهم يوم القيامه و من عاقبه حال الامم المكذبين من الماضين فى لحن العتاب و التوبيخ الشديد الذى تهز قلوبهم للانتباه و تقطع منابت أعذارهم فى الإعراض.

فقوله: يَوْمَ يَدْعُ الدّٰاعِ الخ؛كلام مفصول عما قبله لذكر الزواجر التى أشير إليها سابقا فى مقام الجواب عن سؤال مقدر كأنه لما قال: «فَتَوَلَّ عَنْهُمْ» سئل فقيل:فإلى م يئول أمرهم؟فقيل «يَوْمَ يَدْعُ» الخ؛أى هذه حال آخرتهم و تلك عاقبه دنيا أشياعهم و أمثالهم من قوم نوح و عاد و ثمود و غيرهم،و ليسوا خيرا منهم.

و على هذا فالظرف فى «يَوْمَ يَدْعُ» متعلق بما سيأتى من قوله: «يَخْرُجُونَ» و المعنى:

يخرجون من الأجداث يوم يدعو الداعى الى شىء نكر،الخ؛و إما متعلق بمحذوف،و التقدير اذكر يوم يدعو الداعى،و المحصل اذكر ذاك اليوم و حالهم فيه،و الآيه فى معنى قوله: هَلْ يَنْظُرُونَ إِلاَّ السّٰاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ (الزخرف/۶۶)،و قوله: فَهَلْ يَنْتَظِرُونَ إِلاّٰ مِثْلَ أَيّٰامِ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِهِمْ (يونس/۱۰۲).

و لم يسمّ سبحانه هذا الداعى من هو؟و قد نسب الدعوه فى موضع من كلامه الى نفسه فقال: يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ (الإسراء/۵۲).

و إنما أورد من أنباء القيامه نبأ دعوتهم لخروج من الأجداث و الحضور لفصل القضاء و خروجهم منها خشّعا أبصارهم مهطعين الى الداعى ليحاذى به دعوتهم فى الدنيا الى الإيمان بالآيات و إعراضهم و قولهم:سحر مستمر.

و معنى الآيه:اذكر يوم يدعو الداعى الى أمر صعب عليهم و هو القضاء و الجزاء.

قوله تعالى: خُشَّعاً أَبْصارُهُمْ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْداثِ كَأَنَّهُمْ جَرادٌ مُنْتَشِرٌ الخشع جمع خاشع و الخشوع نوع من الذله و نسب الى الأبصار لأن ظهوره فيها أتم.

و الأجداث جمع جدث و هو القبر،و الجراد حيوان معروف،و تشبيههم فى الخروج من القبور بالجراد المنتشر من حيث أن الجراد فى انتشاره يدخل البعض منه فى البعض و يختلط البعض بالبعض فى جهات مختلفه فكذلك هؤلاء فى خروجهم من القبور،قال تعالى:

يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْداثِ سِراعاً كَأَنَّهُمْ إِلى نُصُبٍ يُوفِضُونَ خاشِعَةً أَبْصارُهُمْ (المعارج/ ۴۴).

قوله تعالى: مُهْطِعِينَ إِلَى الدّاعِ يَقُولُ الْكافِرُونَ هذا يَوْمٌ عَسِرٌ أى حال كونهم مسرعين الى الداعى مطيعين مستجيبين دعوته يقول الكافرون:هذا يوم عسر أى صعب شديد (۱)(۲).

[سوره القمر (۵۴): الآيات ۹ الى ۴۲]

كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ فَكَذَّبُوا عَبْدَنا وَ قالُوا مَجْنُونٌ وَ ازْدُجِرَ (۹) فَدَعا رَبَّهُ أَنِّي مَغْلُوبٌ فَانْتَصِرْ (۱۰) فَفَتَحْنا أَبْوابَ السَّماءِ بِماءٍ
مُنْهَمِرٍ (۱۱) وَ فَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُوناً فَالْتَقَى الْماءُ عَلى أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ (۱۲) وَ حَمَلْناهُ عَلى ذاتِ أَلْواحٍ وَ دُسُرٍ (۱۳) تَجْرِي بِأَعْيُنِنا جَزاءً
لِمَنْ كانَ كُفِرَ (۱۴) وَ لَقَدْ تَرَكْناها آيَةً فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ (۱۵) فَكَيْفَ كانَ عَذابِي وَ نُذُرِ (۱۶) وَ لَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ
مُدَّكِرٍ (۱۷) كَذَّبَتْ عادٌ فَكَيْفَ كانَ عَذابِي وَ نُذُرِ (۱۸) إِنّا أَرْسَلْنا عَلَيْهِمْ رِيحاً صَرْصَراً فِي يَوْمِ نَحْسٍ مُسْتَمِرٍّ (۱۹) تَنْزِعُ النّاسَ
كَأَنَّهُمْ أَعْجازُ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ (۲۰) فَكَيْفَ كانَ عَذابِي وَ نُذُرِ (۲۱) وَ لَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ (۲۲) كَذَّبَتْ ثَمُودُ
بِالنُّذُرِ (۲۳) فَقالُوا أَ بَشَراً مِنّا واحِداً نَتَّبِعُهُ إِنّا إِذاً لَفِي ضَلالٍ وَ سُعُرٍ (۲۴) أَ أُلْقِيَ الذِّكْرُ عَلَيْهِ مِنْ بَيْنِنا بَلْ هُوَ كَذّابٌ أَشِرٌ (۲۵)
سَيَعْلَمُونَ غَداً مَنِ الْكَذّابُ الْأَشِرُ (۲۶) إِنّا مُرْسِلُوا النّاقَةِ فِتْنَةً لَهُمْ فَارْتَقِبْهُمْ وَ اصْطَبِرْ (۲۷) وَ نَبِّئْهُمْ أَنَّ الْماءَ قِسْمَةٌ بَيْنَهُمْ كُلُّ شِرْبٍ
مُحْتَضَرٌ (۲۸) فَنادَوْا صاحِبَهُمْ فَتَعاطى فَعَقَرَ (۲۹) فَكَيْفَ كانَ عَذابِي وَ نُذُرِ (۳۰) إِنّا أَرْسَلْنا عَلَيْهِمْ صَيْحَةً واحِدَةً فَكانُوا كَهَشِيمِ
الْمُحْتَظِرِ (۳۱) وَ لَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ (۳۲) كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ بِالنُّذُرِ (۳۳) إِنّا أَرْسَلْنا عَلَيْهِمْ حاصِباً إِلاّ آلَ لُوطٍ
نَجَّيْناهُمْ بِسَحَرٍ (۳۴) نِعْمَةً مِنْ عِنْدِنا كَذلِكَ نَجْزِي مَنْ شَكَرَ (۳۵) وَ لَقَدْ أَنْذَرَهُمْ بَطْشَتَنا فَتَمارَوْا بِالنُّذُرِ (۳۶) وَ لَقَدْ راوَدُوهُ عَنْ
ضَيْفِهِ فَطَمَسْنا أَعْيُنَهُمْ فَذُوقُوا عَذابِي وَ نُذُرِ (۳۷) وَ لَقَدْ صَبَّحَهُمْ بُكْرَةً عَذابٌ مُسْتَقِرٌّ (۳۸) فَذُوقُوا عَذابِي وَ نُذُرِ (۳۹) وَ لَقَدْ يَسَّرْنَا
الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ (۴۰) وَ لَقَدْ جاءَ آلَ فِرْعَوْنَ النُّذُرُ (۴۱) كَذَّبُوا بِآياتِنا كُلِّها فَأَخَذْناهُمْ أَخْذَ عَزِيزٍ مُقْتَدِرٍ (۴۲)

۱- ۱) .القمر ۱-۸:بحث روائى حول اقتراب القيامه و انشقاق القمر.

۲- ۲) .القمر ۱-۸:كلام فيه اجمال القول فى شق القمر.

بیان:

قوله تعالی: کَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ فَکَذَّبُوا عَبْدَنٰا وَ قٰالُوا مَجْنُونٌ وَ ازْدُجِرَ التکذیب الأول منزل منزله اللازم أی فعلت التکذیب،و قوله: «فَکَذَّبُوا عَبْدَنٰا» الخ؛تفسیره کما فی قوله: وَ نٰادیٰ نُوحٌ رَبَّهُ فَقٰالَ الخ؛(هود۴۵/).

و قیل:المراد بالتکذیب الأول التکذیب المطلق و هو تکذیبهم بالرسل،و بالثانی التکذیب بنوح خاصه کقوله فی سوره الشعراء: کَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِینَ (الشعراء۱۰۵/)، و المعنی:کذبت قوم نوح المرسلین فترتب علیه تکذیبهم لنوح،و هو وجه حسن.

ص :۱۳۳

و قیل:المراد بتفریع التکذیب علی التکذیب الإشاره الی کونه تکذیبا إثر تکذیب بطول زمان دعوته فکلما انقرض قرن منهم مکذب جاء بعدهم قرن آخر مکذب،و هو معنی بعید.

و مثله قول بعضهم:إن المراد بالتکذیب الأول قصده و بالثانی فعله.

و قوله: فَکَذَّبُوا عَبْدَنٰا فی التعبیر عن نوح علیه السّلام بقوله: «عَبْدَنٰا» فی مثل المقام تجلیل لمقامه و تعظیم لأمره و إشاره الی أن تکذیبهم له یرجع الیه تعالی لأنه عبد لا یملک شیئا و ما له فهو للّه.

و قوله: وَ قٰالُوا مَجْنُونٌ وَ ازْدُجِرَ المراد بالازدجار زجر الجن له إثر الجنون، و المعنی:و لم یقتصروا علی مجرد التکذیب بل نسبوه الی الجنون فقالوا:هو مجنون و ازدجر الجن فلا یتکلم إلاّ عن زجر و لیس کلامه من الوحی السماوی فی شیء.

قوله تعالی: فَدَعٰا رَبَّهُ أَنِّی مَغْلُوبٌ فَانْتَصِرْ الانتصار الانتقام،و قوله: «أَنِّی مَغْلُوبٌ» أی بالقهر و التحکم دون الحجه،و هذا الدعاء تلخیص لتفصیل دعائه،و تفصیل دعائه مذکور فی سوره نوح و تفصیل حججه فی سوره هود و غیرها.

قوله تعالی: فَفَتَحْنٰا أَبْوٰابَ السَّمٰاءِ بِمٰاءٍ مُنْهَمِرٍ قال فی المجمع:الهمر صب الدمع و الماء بشده،و الانهمار الانصباب،انتهی.و فتح أبواب السماء و هی الجو بماء منصب استعاره تمثیلیه عن شده انصباب الماء و جریان المطر متوالیا کأنه مدخر وراء باب مسدود یمنع عن انصبابه ففتح الباب فانصب أشد ما یکون.

قوله تعالی: وَ فَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُیُوناً فَالْتَقَی الْمٰاءُ عَلیٰ أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ قال فی المجمع:التفجیر تشقیق الأرض عن الماء،و العیون جمع عین الماء و هو ما یفور من الأرض مستدیرا کاستداره عین الحیوان.انتهی.

و المعنی:جعلنا الأرض عیونا منفجره عن الماء تجری جریانا متوافقا متتابعا.

و قوله: فَالْتَقَی الْمٰاءُ عَلیٰ أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ أی فالتقی الماء ان ماء السماء و ماء

الأرض مستقرا على أمر قدره اللّه تعالى أى حسب ما قدر من غير نقيصه و لا زياده و لا عجل و لا مهل.

فالماء اسم جنس أريد به ماء السماء و ماء الأرض و لذلك لم يثنّ،و المراد بأمر قد قدر الصفه التى قدرها اللّه لهذا الطوفان.

قوله تعالى: وَ حَمَلْنٰاهُ عَلىٰ ذٰاتِ أَلْوٰاحٍ وَ دُسُرٍ المراد بذات الألواح و الدسر السفينه،و الألواح جمع لوح و هو الخشبه التى يركب بعضها على بعض فى السفينه،و الدسر جمع دسار و دسر و هو المسمار الذى تشد بها الألواح فى السفينه،و قيل فيه معان أخر لا تلائم الآيه تلك الملاءمه.

قوله تعالى: تَجْرِي بِأَعْيُنِنٰا جَزٰاءً لِمَنْ كٰانَ كُفِرَ أى تجرى السفينه على الماء المحيط بالأرض بأنواع من مراقبتنا و حفظنا و حراستنا،و قيل:المراد تجرى بأعين أوليائنا و من وكلناه بها من الملائكه.

و قوله: جَزٰاءً لِمَنْ كٰانَ كُفِرَ أى جريان السفينه كذلك و فيه نجاه من فيها من الهلاك ليكون جزاء لمن كان كفر به و هو نوح عليه السّلام كفر به و بدعوته قومه،فالآيه فى معنى قوله:

وَ نَجَّيْنٰاهُ وَ أَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ -الى أن قال- إِنّٰا كَذٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (الصافات/ ٨٠).

قوله تعالى: وَ لَقَدْ تَرَكْنٰاهٰا آيَةً فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ ضمير «تَرَكْنٰاهٰا» للسفينه على ما يفيده السياق و اللام للقسم،و المعنى:أقسم لقد أبقينا تلك السفينه التى نجينا بها نوحا و الذين معه،و جعلناها آيه يعتبر بها من اعتبر فهل من متذكر يتذكر بها وحدانيته تعالى و أن دعوه أنبيائه حق،و أن أخذه أليم شديد؟و لازم هذا المعنى بقاء السفينه الى حين نزول هذه الآيات علامه دالّه على واقعه الطوفان مذكره لها،و قد قال بعضهم فى تفسير الآيه على ما

نقل:أبقى اللّه سفينه نوح على الجودى حتى أدركها أوائل هذه الامه (۱)،انتهى.و قد أوردنا فى تفسير سوره هود فى آخر الأبحاث حول قصه نوح خبر أنهم عثروا فى بعض قلل جبل آراراط و هو الجودى قطعات أخشاب من سفينه متلاشيه وقعت هناك،فراجع.

و قيل:ضمير «تَرَكْنٰاهٰا» لما مر من القصه بما أنها فعله.

قوله تعالى: فَكَيْفَ كٰانَ عَذٰابِي وَ نُذُرِ النذر جمع نذير بمعنى الإنذار،و قيل:

مصدر بمعنى الإنذار.و الظاهر أن «كٰانَ» ناقصه و اسمها «عَذٰابِي» و خبرها «فَكَيْفَ» ،و يمكن أن تكون تامه فاعلها قوله: «عَذٰابِي» و قوله: «فَكَيْفَ» حالا منه.

و كيف كان فالاستفهام للتهويل يسجل به شده العذاب و صدق الإنذار.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ التيسير التسهيل و تيسير القرآن للذكر هو إلقاؤه على نحو يسهل فهم مقاصده للعامى و الخاصى و الافهام البسيطه و المتعمقه كل على مقدار فهمه.

و يمكن أن يراد به تنزيل حقائقه العاليه و مقاصده المرتفعه عن أفق الأفهام العاديه الى مرحله التكليم العربى تناله عامه الأفهام كما يستفاد من قوله تعالى: إِنّٰا جَعَلْنٰاهُ قُرْآناً عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ وَ إِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتٰابِ لَدَيْنٰا لَعَلِيٌّ حَكِيمٌ (الزخرف۴/).

و المراد بالذكر ذكره تعالى بأسمائه أو صفاته أو أفعاله،قال فى المفردات:الذكر تاره يقال و يراد به هيئه للنفس بها يمكن للانسان أن يحفظ ما يقتنيه من المعرفه و هو كالحفظ إلاّ أن الحفظ يقال اعتبارا بإحرازه،و الذكر يقال اعتبارا باستحضاره و تاره يقال لحضور الشىء القلب أو القول،و لذلك قيل:الذكر ذكران:ذكر بالقلب و ذكر باللسان و كل واحد منهما ضربان:ذكر عن نسيان و ذكر لا عن نسيان بل عن إدامه الحفظ،و كل قول يقال له ذكر.

ص :۱۳۶

۱- ۱) .رواه فى الدر المنثور عن عبد الرزاق و عبد بن حميد و ابن جرير و ابن المنذر عن قتاده.

انتهی.

و معنی الآیه:و أقسم لقد سهّلنا القرآن لأن یتذکر به،فیذکر اللّه تعالی و شئونه،فهل من متذکر یتذکر به فیؤمن باللّه و یدین بما یدعو الیه من الدین الحق؟

فالآیه دعوه عامه الی التذکر بالقرآن بعد تسجیل صدق الإنذار و شده العذاب الذی أنذر به.

قوله تعالی: کَذَّبَتْ عٰادٌ فَکَیْفَ کٰانَ عَذٰابِی وَ نُذُرِ شروع فی قصه اخری من القصص التی فیها الازدجار و لم یعطف علی ما قبلها-و مثلها القصص الآتیه-لأن کل واحده من هذه القصص مستقله کافیه فی الزجر و الردع و العظه لو اتعظوا بها.

و قوله: فَکَیْفَ کٰانَ عَذٰابِی وَ نُذُرِ مسوق لتوجیه قلوب السامعین الی ما یلقی الیهم من کیفیه العذاب الهائل بقوله: «إِنّٰا أَرْسَلْنٰا» الخ؛و لیس مسوقا للتهویل و تسجیل شده العذاب و صدق الإنذار کسابقه و إلاّ لتکرر قوله بعد: «فَکَیْفَ کٰانَ» الخ؛کذا قیل و هو وجه حسن.

قوله تعالی: إِنّٰا أَرْسَلْنٰا عَلَیْهِمْ رِیحاً صَرْصَراً فِی یَوْمِ نَحْسٍ مُسْتَمِرٍّ بیان لما استفهم عنه فی قوله: «فَکَیْفَ کٰانَ عَذٰابِی وَ نُذُرِ» و الصرصر-علی ما فی المجمع-الریح الشدیده الهبوب،و النحس بالفتح فالسکون مصدر کالنحوسه بمعنی الشؤم،و «مُسْتَمِرٍّ» صفه لنحس،و معنی إرسال الریح فی یوم نحس مستمر إرسالها فی یوم متلبس بالنحوسه و الشأمه بالنسبه الیهم المستمره علیهم لا یرجی فیه خیر لهم و لا نجاه.

و المراد بالیوم قطعه من الزمان لا الیوم الذی یساوی سبع الاسبوع لقوله تعالی فی موضع آخر من کلامه: فَأَرْسَلْنٰا عَلَیْهِمْ رِیحاً صَرْصَراً فِی أَیّٰامٍ نَحِسٰاتٍ (حم السجده/۱۶)،و فی موضع آخر: سَخَّرَهٰا عَلَیْهِمْ سَبْعَ لَیٰالٍ وَ ثَمٰانِیَهَ أَیّٰامٍ حُسُوماً (الحاقه/۷).

و فسّر بعضهم النحس بالبرد.

ص :۱۳۷

قوله تعالى: تَنْزِعُ النّٰاسَ كَأَنَّهُمْ أَعْجٰازُ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ فاعل «تَنْزِعُ» ضمير راجع الى الريح أى تنزع الريح الناس من الأرض،و أعجاز النخل أسافله،و المنقعر المقلوع من أصله،و المعنى ظاهر،و فى الآيه إشعار ببسطه القوم أجساما.

قوله تعالى: «فَكَيْفَ كٰانَ عَذٰابِي -الى قوله- مُدَّكِرٍ» تقدم تفسير الآيتين (۱).

قوله تعالى: كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِالنُّذُرِ النذر إما مصدر كما قيل و المعنى:كذبت ثمود بإنذار نبيهم صالح عليه السّلام،و إما جمع نذير بمعنى المنذر،و المعنى:كذبت ثمود بالأنبياء لأن تكذيبهم بالواحد منهم تكذيب منهم بالجميع لأن رسالتهم واحده لا اختلاف فيها فيكون فى معنى قوله: كَذَّبَتْ ثَمُودُ الْمُرْسَلِينَ (الشعراء/۱۴۱)،و إما جمع نذير بمعنى الإنذار و مرجعه الى أحد المعنيين السابقين.

قوله تعالى: فَقٰالُوا أَ بَشَراً مِنّٰا وٰاحِداً نَتَّبِعُهُ إِنّٰا إِذاً لَفِي ضَلاٰلٍ وَ سُعُرٍ تفريع على التكذيب و السعر جمع سعير بمعنى النار المشتعله،و احتمل أن يكون بمعنى الجنون و هو أنسب للسياق،و الظاهر أن المراد بالواحد الواحد العددى،و المعنى:كذبوا به فقالوا:أبشرا من نوعنا و هو شخص واحد لا عده له و لا جموع معه نتبعه إنا إذا مستقرون فى ضلال عجيب و جنون.

فيكون هذا القول توجيها منهم لعدم اتباعهم لصالح لفقده العده و القوه و هم قد اعتادوا على اتباع من عنده ذلك كالملوك و العظماء و قد كان لصالح عليه السّلام يدعوهم الى طاعه نفسه و رفض طاعه عظمائهم كما يحكيه اللّه سبحانه عنه بقوله: فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَ أَطِيعُونِ وَ لاٰ تُطِيعُوا أَمْرَ الْمُسْرِفِينَ (الشعراء/۱۵۱).

ص:۱۳۸

۱- ۱) .القمر ۹-۴۲:كلام فى سعاده الايام و نحوستها و الطيره و الفأل فى فصول(فى سعاده الايام و نحوستها،فى سعاده الكواكب و نحوستها،فى التفاؤل و التطير).

و لو أخذ الواحد واحدا نوعيا كان المعنى:أبشرا هو واحد منا أى هو مثلنا و من نوعنا نتبعه؟و كانت الآيه التاليه مفسره لها.

قوله تعالى: أَ أُلْقِيَ الذِّكْرُ عَلَيْهِ مِنْ بَيْنِنا بَلْ هُوَ كَذّابٌ أَشِرٌ الاستفهام كسابقه للإنكار و المعنى:أ أنزل الوحى عليه و اختص به من بيننا و لا فضل له علينا؟لا يكون ذلك أبدا،و التعبير بالإلقاء دون الإنزال و نحوه للإشعار بالعجله كما قيل.

و من المحتمل أن يكون المراد نفى أن يختص بإلقاء الذكر من بينهم و هو بشر مثلهم فلو كان الوحى حقا و جاز أن ينزل على البشر لنزل على البشر كلهم فما باله اختص بما من شأنه أن يرزقه الجميع؟فتكون الآيه فى معنى قولهم له كما فى سوره الشعراء: مٰا أَنْتَ إِلاّٰ بَشَرٌ مِثْلُنٰا (الشعراء/۱۵۴).

و قوله: بَلْ هُوَ كَذّٰابٌ أَشِرٌ أى شديد البطر متكبر يريد أن يتعظّم علينا بهذا الطريق.

قوله تعالى: سَيَعْلَمُونَ غَداً مَنِ الْكَذّٰابُ الْأَشِرُ حكايه قوله سبحانه لصالح عليه السّلام كالآيتين بعدها.

و المراد بالغد العاقبه من قولهم:إن مع اليوم غدا،يشير سبحانه به الى ما سينزل عليهم من العذاب فيعلمون عند ذلك علم عيان من هو الكذاب الأشر صالح أو هم؟

قوله تعالى: إِنّٰا مُرْسِلُوا النّٰاقَهِ فِتْنَهً لَهُمْ فَارْتَقِبْهُمْ وَ اصْطَبِرْ فى مقام التعليل لما أخبر من أنهم سينزل عليهم العذاب و المفاد أنهم سينزل عليهم العذاب لأنا فاعلون كذا و كذا،و الفتنه الامتحان و الابتلاء،و المعنى:إنا مرسلون-على طريق الإعجاز-الناقه التى يسألونها امتحانا لهم فانتظرهم و اصبر على أذاهم.

قوله تعالى: وَ نَبِّئْهُمْ أَنَّ الْمٰاءَ قِسْمَهٌ بَيْنَهُمْ كُلُّ شِرْبٍ مُحْتَضَرٌ ضمير الجمع الأول للقوم و الثانى للقوم و الناقه على سبيل التغليب،و القسمه بمعنى المقسوم،و الشرب

النصيب من شرب الماء،و المعنى:و خبرهم بعد إرسال الناقه أن الماء مقسوم بين القوم و بين الناقه كل نصيب من الشرب يحضر عنده صاحبه فيحضر القوم عند شربهم و الناقه عند شربها قال تعالى: قَالَ هٰذِهِ نَاقَةٌ لَهَا شِرْبٌ وَ لَكُمْ شِرْبُ يَوْمٍ مَعْلُومٍ (الشعراء١۵۵/).

قوله تعالى: فَنَادَوْا صَاحِبَهُمْ فَتَعَاطىٰ فَعَقَرَ المراد بصاحبهم عاقر الناقه، و التعاطى التناول و المعنى:فنادى القوم عاقر الناقه لعقرها فتناول عقرها فعقرها و قتلها.

قوله تعالى: فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَ نُذُرِ إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ صَيْحَةً وَاحِدَةً فَكَانُوا كَهَشِيمِ الْمُحْتَظِرِ المحتظر صاحب الحظيره و هى كالحائط يعمل ليجعل فيه الماشيه،و هشيم المحتظر الشجر اليابس و نحوه يجمعه صاحب الحظيره لماشيته،و المعنى ظاهر.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ يَسَّرْنَا الخ؛تقدم تفسيره.

قوله تعالى: كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ بِالنُّذُرِ تقدم تفسيره فى نظيره.

قوله تعالى: إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِباً إِلاَّ آلَ لُوطٍ نَجَّيْنَاهُمْ بِسَحَرٍ الحاصب الريح التى تأتى بالحجاره و الحصباء،و المراد بها الريح التى أرسلت فرمتهم بسجيل منضود.

و قال فى مجمع البيان:سحر إذا كان نكره يراد به سحر من الأسحار يقال:رأيت زيدا سحرا من الأسحار فإذا أردت سحر يومك قلت:أتيته بسحر-بالفتح-و أتيته سحر-من غير تنوين-انتهى،و المعنى ظاهر.

قوله تعالى: نِعْمَةً مِنْ عِنْدِنَا كَذٰلِكَ نَجْزِي مَنْ شَكَرَ «نِعْمَةً» مفعول له من «نَجَّيْنَاهُمْ» أى نجيناهم ليكون نعمه من عندنا نخصهم بها لأنهم كانوا شاكرين لنا و جزاء الشكر لنا النجاه.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ أَنْذَرَهُمْ بَطْشَتَنَا فَتَمَارَوْا بِالنُّذُرِ ضمير الفاعل فى

«أَنْذَرَهُمْ» للوط عليه السّلام،و البطشه الأخذه الشديده بالعذاب،و التمارى الإصرار على الجدال و إلقاء الشك،و النذر الإنذار،و المعنى:أقسم لقد خوفهم لوط أخذنا الشديد فجادلوا فى إنذاره و تخويفه.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ رٰاوَدُوهُ عَنْ ضَيْفِهِ فَطَمَسْنٰا أَعْيُنَهُمْ فَذُوقُوا عَذٰابِى وَ نُذُرِ مراودته عن ضيفه طلبهم منه أن يسلم اليهم أضيافه و لهم الملائكه،و طمس أعينهم محوها،و قوله: «فَذُوقُوا عَذٰابِى وَ نُذُرِ» التفات الى خطابهم تشديدا و تقريعا،و النذر مصدر أريد به ما يتعلق به الإنذار و هو العذاب،و المعنى ظاهر.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ صَبَّحَهُمْ بُكْرَةً عَذٰابٌ مُسْتَقِرٌّ قال فى مجمع البيان:و قوله:

«بُكْرَةً» ظرف زمان فإذا كان معرفه بأن تريد بكره يومك تقول:أتيته بكره و غدوه لم تصرفهما فبكره هنا-و قد نوّن-نكره،و المراد باستقرار العذاب حلوله بهم و عدم تخلفه عنهم.

قوله تعالى: فَذُوقُوا عَذٰابِى -الى قوله- مِنْ مُدَّكِرٍ تقدم تفسيره.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ جٰاءَ آلَ فِرْعَوْنَ اَلنُّذُرُ كَذَّبُوا بِآيٰاتِنٰا كُلِّهٰا فَأَخَذْنٰاهُمْ أَخْذَ عَزِيزٍ مُقْتَدِرٍ المراد بالنذر الإنذار،و قوله: «كَذَّبُوا بِآيٰاتِنٰا» مفصول من غير عطف لكونه جوابا لسؤال مقدر كأنه لما قيل: «وَ لَقَدْ جٰاءَ آلَ فِرْعَوْنَ اَلنُّذُرُ» قيل:فما فعلوا؟فاجيب بقوله: «كَذَّبُوا بِآيٰاتِنٰا» ،و فرّع عليه قوله: «فَأَخَذْنٰاهُمْ أَخْذَ عَزِيزٍ مُقْتَدِرٍ» .

[سوره القمر (۵۴): الآيات ۴۳ الى ۵۵]

أَ كُفّٰارُكُمْ خَيْرٌ مِنْ أُولٰئِكُمْ أَمْ لَكُمْ بَرٰاءَةٌ فِى اَلزُّبُرِ (۴۳) أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَصِرٌ (۴۴) سَيُهْزَمُ اَلْجَمْعُ وَ يُوَلُّونَ اَلدُّبُرَ (۴۵) بَلِ اَلسّٰاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَ اَلسّٰاعَةُ أَدْهىٰ وَ أَمَرُّ (۴۶) إِنَّ اَلْمُجْرِمِينَ فِى ضَلاٰلٍ وَ سُعُرٍ (۴۷) يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِى اَلنّٰارِ عَلىٰ وُجُوهِهِمْ ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ (۴۸) إِنّٰا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنٰاهُ بِقَدَرٍ (۴۹) وَ مٰا أَمْرُنٰا إِلاّٰ وٰاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ (۵۰) وَ لَقَدْ أَهْلَكْنٰا أَشْيٰاعَكُمْ فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ (۵۱) وَ كُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِى اَلزُّبُرِ (۵۲) وَ كُلُّ صَغِيرٍ وَ كَبِيرٍ مُسْتَطَرٌ (۵۳) إِنَّ اَلْمُتَّقِينَ فِى جَنّٰاتٍ وَ نَهَرٍ (۵۴) فِى مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِيكٍ مُقْتَدِرٍ (۵۵)

بیان:

قوله تعالی: أَ كُفّارُكُمْ خَيْرٌ مِنْ أُولٰئِكُمْ أَمْ لَكُمْ بَرٰاءَةٌ فِي الزُّبُرِ الظاهر أنه خطاب لقوم النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من مسلم و کافر علی ما تشعر به الإضافه فی «كُفّارُكُمْ» و الخیریه هی الخیریه فی زینه الدنیا و زخارف حیاتها کالمال و البنین أو من جهه الأخلاق العامه فی مجتمعهم کالسخاء و الشجاعه و الشفقه علی الضعفاء،و الإشاره باولئکم الی الأقوام المذکوره أنباؤهم:قوم نوح و عاد و ثمود و قوم لوط و آل فرعون،و الاستفهام للإنکار.

و المعنی:لیس الذین کفروا منکم خیرا من اولئکم الامم المهلکین المعذبین حتی یشملهم العذاب دونکم.

و یمکن أن یکون خطاب «أَ كُفّارُكُمْ» لخصوص الکفار بعنایه أنهم قوم النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و فیهم

كفار و هم هم.

و قوله: أَمْ لَكُمْ بَرٰاءَةٌ فِي الزُّبُرِ ظاهره أيضا عموم الخطاب،و الزبر جمع زبور و هو الكتاب،و قد ذكروا أن المراد بالزبر الكتب السماويه المنزله على الأنبياء،و المعنى:بل أ لكم براءه فى الكتب السماويه التى نزلت من عند اللّه أنكم فى أمن من العذاب و المؤاخذه و إن كفرتم و أجرمتم و اقترفتم ما شئتم من الذنوب.

قوله تعالى: أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَصِرٌ الجميع المجموع و المراد به وحده مجتمعهم من حيث الإراده و العمل،و الانتصار الانتقام أو التناصر كما فى خطابات يوم القيامه مٰا لَكُمْ لاٰ تَنٰاصَرُونَ (الصافات/٢٥)،و المعنى:بل أ يقولون أى الكفار نحن قوم مجتمعون متحدون ننتقم ممن أرادنا بسوء أو ينصر بعضنا بعضا فلا ننهزم.

قوله تعالى: سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَ يُوَلُّونَ الدُّبُرَ اللام فى «الْجَمْعُ» للعهد الذكرى و فى «الدُّبُرَ» للجنس،و تولى الدبر الإدبار،و المعنى:سيهزم الجمع الذى يتبجّحون به و يولون الأدبار و يفرّون.

و فى الآيه إخبار عن مغلوبيه و انهزام لجمعهم،و دلاله على أن هذه المغلوبيه انهزام منهم فى حرب سيقدمون عليها،و قد وقع ذلك فى غزاه بدر،و هذا من ملاحم القرآن الكريم.

قوله تعالى: بَلِ السّٰاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَ السّٰاعَةُ أَدْهىٰ وَ أَمَرُّ «أَدْهىٰ» اسم تفضيل من الدهاء و هو عظم البليّه المنكره التى ليس الى التخلص منها سبيل،و «أَمَرُّ» اسم تفضيل من المراره ضد الحلاوه،و فى الآيه إضراب عن إيعادهم بالانهزام و العذاب الدنيوى الى إبعادهم بما سيجرى عليهم فى الساعه و قد أشير الى نبئها فى أول الأنباء الزاجره،و الكلام يفيد الترقّى.

و المعنى:و ليس الانهزام و العذاب الدنيوى تمام عقوبتهم بل الساعه التى أشرنا الى نبئها هى موعدهم و الساعه أدهى من كل داهيه و أمرّ من كل مرّ.

ص :١٤٣

قوله تعالى: إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلاٰلٍ وَ سُعُرٍ جمع سعير و هى النار المسعّره و فى الآيه تعليل لما قبلها من قوله: وَ السّٰاعَةُ أَدْهىٰ وَ أَمَرُّ ،و المعنى:إنما كانت الساعه أدهى و أمر لهم لأنهم مجرمون و المجرمون فى ضلال عن موطن السعاده و هو الجنه و نيران مسعره.

قوله تعالى: يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النّٰارِ عَلىٰ وُجُوهِهِمْ ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ السحب جر الإنسان على وجهه،و «يَوْمَ» ظرف لقوله: «فِي ضَلاٰلٍ وَ سُعُرٍ» ،و «سَقَرَ» من أسماء جهنم و مسّها هو إصابتها لهم بحرّها و عذابها.

و المعنى:كونهم فى ضلال و سعر فى يوم يجرّون فى النار على وجوههم يقال لهم:ذوقوا ما تصيبكم جهنم بحرّها و عذابها.

قوله تعالى: إِنّٰا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنٰاهُ بِقَدَرٍ «كُلَّ شَيْءٍ» منصوب بفعل مقدر يدل عليه «خَلَقْنٰاهُ» و التقدير خلقنا كل شىء خلقناه،و «بِقَدَرٍ» متعلق بقوله: «خَلَقْنٰاهُ» و الباء للمصاحبه،و المعنى:إنا خلقنا كل شىء مصاحبا لقدر.

و قدر الشىء هو المقدار الذى لا يتعداه و الحد و الهندسه التى لا يتجاوزه فى شىء من جانبى الزياده و النقيصه،قال تعالى: وَ إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلاّٰ عِنْدَنٰا خَزٰائِنُهُ وَ مٰا نُنَزِّلُهُ إِلاّٰ بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ (الحجر/۲۱)،فلكل شىء حد محدود فى خلقه لا يتعداه و صراط ممدود فى وجوده يسلكه و لا يتخطاه.

و الآيه فى مقام التعليل لما فى الآيتين السابقتين من عذاب المجرمين يوم القيامه كأنه قيل:

لما ذا جوزى المجرمون بالضلال و السعر يوم القيامه و أذيقوا مس سقر؟فاجيب بقوله: «إِنّٰا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنٰاهُ بِقَدَرٍ» و محصله أن لكل شىء قدرا و من القدر فى الإنسان أن اللّه سبحانه خلقه نوعا متكاثر الأفراد بالتناسل اجتماعيا فى حياته الدنيا يتزود من حياته الدنيا الدائره لحياته الآخره الباقيه،و قد أن يرسل اليهم رسولا يدعوهم الى سعاده الدنيا و الآخره فمن استجاب

الدعوه فاز بالسعاده و دخل الجنه و جاور ربه،و من ردّها و أجرم فهو فی ضلال و سعر.

قوله تعالی: وَ مٰا أَمْرُنٰا إِلاّٰ وٰاحِدَهٌ کَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ قال فی المجمع:اللمح النظر بالعجله و هو خطف البصر.انتهی.

و المراد بالأمر ما یقابل النهی لکنه الأمر التکوینی بإراده وجود الشیء،قال تعالی: إِنَّمٰا أَمْرُهُ إِذٰا أَرٰادَ شَیْئاً أَنْ یَقُولَ لَهُ کُنْ فَیَکُونُ (یس۸۲/)فهو کلمه کن و لعله لکونه کلمه اعتبر الخبر مؤنثا فقیل «إِلاّٰ وٰاحِدَهٌ» .

و الذی یفید السیاق أن المراد بکون الأمر واحده أنه لا یحتاج فی مضیّه و تحقق متعلقه الی تعدد و تکرار بل أمر واحد بإلقاء کلمه کن یتحقق به المتعلق المراد کلمح بالبصر من غیر تأنّ و مهل حتی یحتاج الی الأمر ثانیا و ثالثا.

و تشبیه الأمر من حیث تحقق متعلقه بلمح بالبصر لا لإفاده أن زمان تأثیره قصیر کزمان تحقق اللمح بالبصر بل لإفاده أنه لا یحتاج فی تأثیره الی مضیّ زمان و لو کان قصیرا فإن التشبیه باللمح بالبصر فی الکلام یکنی به عن ذلک،فأمره تعالی و هو إیجاده و إراده وجوده لا یحتاج فی تحقق الی زمان و لا مکان و لا حرکه کیف لا؟و نفس الزمان و المکان و الحرکه إنما تحققت بأمره تعالی.

و الآیه و إن کانت بحسب مؤدّاها فی نفسها تعطی حقیقه عامه فی خلق الأشیاء و أن وجودها من حیث إنه فعل اللّه سبحانه کلمح بالبصر و إن کان من حیث إنه وجود لشیء کذا تدریجیا حاصلا شیئا فشیئا.

إلاّ أنها بحسب وقوعها فی سیاق إیعاد الکفار بعذاب یوم القیامه ناظره الی إتیان الساعه و أن أمرا واحدا منه تعالی یکفی فی قیام الساعه و تجدید الخلق بالبعث و النشور فتکون متممه لما أقیم من الحجه بقوله: «إِنّٰا کُلَّ شَیْءٍ خَلَقْنٰاهُ بِقَدَرٍ» .

فیکون مفاد الآیه الاولی أن عذابهم بالنار علی وفق الحکمه و لا محیص عنه بحسب الإراده

الإلهيه لأنه من القدر،و مفاد هذه الآيه أن تحقق الساعه التی یعذبون فیها بمضی هذه الإراده و تحقق متعلقها لا مئونه فیه علیه سبحانه لأنه یکفی فیه أمر واحد منه تعالی کلمح بالبصر.

قوله تعالی: وَ لَقَدْ أَهْلَكْنا أَشْياعَكُمْ فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ الأشیاع جمع شیعه و المراد -کما قیل-الأشباه و الأمثال فی الکفر و تکذیب الأنبیاء من الامم الماضیه.

و المراد بالآیه و الآیتین بعدها تأکید الحجه السابقه التی أقیمت علی شمول العذاب لهم لا محاله.

و محصل المعنی:أن لیس ما أنذرناکم به من عذاب الدنیا و عذاب الساعه مجرد خبر أخبرناکم به و لا قول ألقیناه الیکم فهذه أشیاعکم من الامم الماضیه شرع فیهم بذلک فقد أهلکناهم و هو عذابهم فی الدنیا و سیلقون عذاب الآخره فإن أعمالهم مکتوبه مضبوطه فی کتب محفوظه عندنا سنحاسبهم بها و نجازیهم بما عملوا.

قوله تعالی: وَ كُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ وَ كُلُّ صَغِيرٍ وَ كَبِيرٍ مُسْتَطَرٌ الزبر کتب الأعمال و تفسیره باللوح المحفوظ سخیف،و المراد بالصغیر و الکبیر صغیر الأعمال و کبیرها علی ما یفیده السیاق.

قوله تعالی: إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنّاتٍ وَ نَهَرٍ أی فی جنات عظیمه الشأن بالغه الوصف و نهر کذلک،قیل:المراد بالنهر الجنس،و قیل:النهر بمعنی السعه.

قوله تعالی: فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِيكٍ مُقْتَدِرٍ المقعد المجلس،و الملیک صیغه مبالغه للملک علی ما قیل،و لیس من إشباع کسر لام الملک،و المقتدر القادر العظیم القدره و هو اللّه سبحانه.

و المراد بالصدق صدق المتقین فی إیمانهم و عملهم أضیف الیه المقعد لملابسه ما و یمکن أن یراد به کون مقامهم و ما لهم فیه صدقا لا یشوبه کذب فلهم حضور لا غیبه معه،و قرب لا بعد

معه،و نعمه لا نقمه معها،و سرور لا غمّ معه،و بقاء لا فناء معه.

و يمكن أن يراد به صدق هذا الخبر من حيث إنه تبشير و وعد جميل للمتقين،و على هذا ففيه نوع مقابله بين وصف عاقبه المتقين و المجرمين حيث أوعد المجرمون بالعذاب و الضلال و قرر ذلک بأنه من القدر و لن يتخلف،و وعد المتقون بالثواب و الحضور عند ربهم المليک المقتدر و قرر ذلک بأنه صدق لا كذب فيه (۱)(۲).

ص: ۱۴۷

۱- ۱) .القمر ۴۳-۵۵:بحث روائی حول القدر؛القدریه؛الذین أحبّوا رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم.

۲- ۲) .القمر ۴۳-۵۵:کلام فی القدر.

سوره الرحمن مکیه أو مدنیه و هی ثمان و سبعون آیه

اشاره

[سوره الرحمن (۵۵): الآیات ۱ الی ۳۰]

اشاره

بِسْمِ اَللّهِ اَلرَّحْمنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gt;اَلرَّحْمنُ (۱) عَلَّمَ اَلْقُرْآنَ (۲) خَلَقَ اَلْإِنْسانَ (۳) عَلَّمَهُ اَلْبَيانَ (۴) اَلشَّمْسُ وَ اَلْقَمَرُ بِحُسْبانٍ (۵) وَ
اَلنَّجْمُ وَ اَلشَّجَرُ يَسْجُدانِ (۶) وَ اَلسَّماءَ رَفَعَها وَ وَضَعَ اَلْمِيزانَ (۷) أَلاّ تَطْغَوْا فِي اَلْمِيزانِ (۸) وَ أَقِيمُوا اَلْوَزْنَ بِالْقِسْطِ وَ لا تُخْسِرُوا
اَلْمِيزانَ (۹) وَ اَلْأَرْضَ وَضَعَها لِلْأَنامِ (۱۰) فِيها فاكِهَةٌ وَ اَلنَّخْلُ ذاتُ اَلْأَكْمامِ (۱۱) وَ اَلْحَبُّ ذُو اَلْعَصْفِ وَ اَلرَّيْحانُ (۱۲) فَبِأَيِّ آلاءِ
رَبِّكُما تُكَذِّبانِ (۱۳) خَلَقَ اَلْإِنْسانَ مِنْ صَلْصالٍ كَالْفَخّارِ (۱۴) وَ خَلَقَ اَلْجَانَّ مِنْ مارِجٍ مِنْ نارٍ (۱۵) فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ (۱۶)
رَبُّ اَلْمَشْرِقَيْنِ وَ رَبُّ اَلْمَغْرِبَيْنِ (۱۷) فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ (۱۸) مَرَجَ اَلْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيانِ (۱۹) بَيْنَهُما بَرْزَخٌ لا يَبْغِيانِ (۲۰) فَبِأَيِّ
آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ (۲۱) يَخْرُجُ مِنْهُمَا اَللُّؤْلُؤُ وَ اَلْمَرْجانُ (۲۲) فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ (۲۳) وَ لَهُ اَلْجَوارِ اَلْمُنْشَآتُ فِي اَلْبَحْرِ
كَالْأَعْلامِ (۲۴) فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ (۲۵) كُلُّ مَنْ عَلَيْها فانٍ (۲۶) وَ يَبْقى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو اَلْجَلالِ وَ اَلْإِكْرامِ (۲۷) فَبِأَيِّ آلاءِ
رَبِّكُما تُكَذِّبانِ (۲۸) يَسْئَلُهُ مَنْ فِي اَلسَّماواتِ وَ اَلْأَرْضِ كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ (۲۹) فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ (۳۰)

ص: ۱۴۸

بیان:

تتضمن السوره الإشاره الی خلقه تعالی العالم بأجزائه من سماء و أرض و برّ و بحر و إنس و جن و نظم أجزائه نظما ینتفع به الثقلان الإنس و الجن فی حیاتهما و ینقسم بذلک العالم الی نشأتین:نشأه دنیا ستفنی بفناء أهلها،و نشأه أخری باقیه تتمیز فیها السعاده من الشقاء و النعمه من النقمه.

و بذلک یظهر أن دار الوجود من دنیاها و آخرتها ذات نظام واحد مؤتلف الأجزاء مرتبط الأبعاض قویم الأرکان یصلح بعضه ببعض و یتم شطر منه بشطر.

فما فیه من عین و أثر،من نعمه تعالی و آلائه،و لذا یستفهمهم مره بعد مره استفهاما مشوبا بعتاب بقوله: «فَبِأَیِّ آلاٰءِ رَبِّکُمٰا تُکَذِّبٰانِ» فقد کررت الآیه فی السوره إحدی و ثلاثین مره.

و لذلک افتتحت السوره بذکره تعالی بصفه رحمته العامه الشامله للمؤمن و الکافر و الدنیا و الآخره و اختتمت بالثناء علیه بقوله: «تَبٰارَکَ اسْمُ رَبِّکَ ذِی الْجَلاٰلِ وَ الْإِکْرٰامِ» .

و السوره یحتمل کونها مکیه أو مدنیه و إن کان سیاقها بالسیاق المکی أشبه و هی السوره الوحیده فی القرآن التحت بعد البسمله باسم من أسماء اللّه عز اسمه،و فی المجمع عن موسی بن جعفر عن آبائه علیهم السّلام عن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم قال:لکل شیء عروس و عروس القرآن سوره الرحمن جلّ ذکره،و رواه فی الدر المنثور عن البیهقی عن علی علیه السّلام عن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم.

قوله تعالی: اَلرَّحْمٰنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ الرحمن کما تقدم فی تفسیر سوره الفاتحه صیغه مبالغه تدل علی کثره الرحمه ببذل النعم و لذلک ناسب أن یعم ما یناله المؤمن و الکافر من نعم الدنیا و ما یناله المؤمن من نعم الآخره،و لعمومه ناسب أن یصدّر به الکلام لاشتمال الکلام فی السوره علی أنواع النعم الدنیویه و الاخرویه التی ینتظم بها عالم الثقلین الإنس و الجن.

ذكروا أن الرحمن من الأسماء الخاصه به تعالى لا يسمى به غيره بخلاف مثل الرحيم و الراحم.

و قوله: «عَلَّمَ الْقُرْآنَ» شروع فی عد النعم الإلهیه،و لما كان القرآن أعظم النعم قدرا و شأنا و أرفعها مكانا-لأنه كلام اللّه الذی یخط صراطه المستقیم و یتضمن بیان نهج السعاده التی هی غایه ما یأمله آمل و نهایه ما یسأله سائل-قدم ذكر تعلیمه علی سائر النعم حتی علی خلق الإنس و الجن اللذین نزل القرآن لأجل تعلیمهما.

و حذف مفعول «عَلَّمَ» الأول و هو الإنسان أو الإنس و الجن و التقدیر علم الإنسان القرآن أو علم الإنس و الجن القرآن،و هذا الاحتمال الثانی إن لم یتعرضوا له لكنه أقرب الاحتمالین لأن السوره تخاطب فی تضاعیف آیاتها الجن كالإنس و لو لا شمول التعلیم فی قوله:

«عَلَّمَ الْقُرْآنَ» لهم لم یتم ذلك.

قوله تعالی: خَلَقَ الْإِنْسٰانَ عَلَّمَهُ الْبَیٰانَ ذكر خلق الإنسان و سیذكر خصوصیه خلقه بقوله: «خَلَقَ الْإِنْسٰانَ مِنْ صَلْصٰالٍ كَالْفَخّٰارِ» ،و الإنسان من أعجب مخلوقات اللّه تعالی أو هو أعجبها یظهر ذلك بقیاس وجوده الی وجود غیره من المخلوقات و التأمل فیما خط له من طریق الكمال فی ظاهره و باطنه و دنیاه و آخرته،قال تعالی: لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسٰانَ فِی أَحْسَنِ تَقْوِیمٍ ثُمَّ رَدَدْنٰاهُ أَسْفَلَ سٰافِلِینَ إِلاَّ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ (التین۶/).

و قوله: عَلَّمَهُ الْبَیٰانَ البیان الكشف عن الشیء و المراد به الكلام الكاشف عما فی الضمیر،و هو من أعجب النعم و تعلیمه للإنسان من عظیم العنایه الإلهیه المتعلقه به فلیس الكلام مجرد إیجاد صوت ما باستخدام الرئه و قصبتها و الحلقوم و لا ما یحصل من التنوع فی الصوت الخارج من الحلقوم باعتماده علی مخارج الحروف المختلفه فی الفم.

بل یجعل الإنسان بإلهام باطنی من اللّه سبحانه الواحد من هذه الأصوات المعتمده علی

ص :۱۵۱

مخرج من مخارج الفم المسمى حرفا أو المركب من عده من الحروف علامه مشيره الى مفهوم من المفاهيم يمثل به ما يغيب عن حس السامع و إدراكه فيقدر به على إحضار أى وضع من أوضاع العالم المشهود و إن جل ما جل أو دق ما دق من موجود أو معدوم ماض أو مستقبل، ثم على إحضار أى وضع من أوضاع المعانى غير المحسوسه التى ينالها الإنسان بفكره و لا سبيل للحس إليها يحضرها جميعا لسامعه و يمثلها لحسّه كأنه يشخصها له بأعيانها.

و لا يتم للانسان اجتماعه المدنى و لا تقدم فى حياته هذا التقدم الباهر إلّا بتنبهه لوضع الكلام و فتحه بذلك باب التفهيم و التفهم،و لو لا ذلك لكان هو و الحيوان العجم سواء فى جمود الحياه و ركودها.

و من أقوى الدليل على أن اهتداء الإنسان الى البيان بإلهام إلهى له أصل فى التكوين اختلاف اللغات باختلاف الامم و الطوائف فى الخصائص الروحيه و الأخلاق النفسانيه و بحسب اختلاف المناطق الطبيعيه التى يعيشون فيها،قال تعالى: وَ مِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ اخْتِلَافُ أَلْسِنَتِكُمْ وَ أَلْوَانِكُمْ (الروم۲۲/).

و ليس المراد بقوله: «عَلَّمَهُ الْبَيَانَ» أن اللّه سبحانه وضع اللغات ثم علمها الإنسان بالوحى الى نبى من الأنبياء أو بالإلهام فإن الإنسان بوقوعه فى ظرف الاجتماع مندفع بالطبع الى اعتبار التفهيم و التفهم بالإشارات و الأصوات و هو التكلم و النطق لا يتم له الاجتماع المدنى دون ذلك.

على أن فعله تعالى هو التكوين و الإيجاد و الرابطه بين اللفظ و معناه اللغوى وضعيه اعتباريه لا حقيقيه خارجيه بل اللّه سبحانه خلق الإنسان و فطره فطره تؤديه الى الاجتماع المدنى ثم الى وضع اللغه بجعل اللفظ علامه للمعنى بحيث إذا ألقى اللفظ الى سامعه فكأنما يلقى اليه المعنى ثم الى وضع الخط بجعل الأشكال المخصوصه علائم للألفاظ فالخط مكمل لغرض الكلام،و هو يمثل الكلام كما أن الكلام يمثل المعنى.

ص :۱۵۲

و بالجمله البيان من أعظم النعم و الآلاء الربانيه التى تحفظ لنوع الإنسان موقفه الإنسانى و تهديه الى كل خير.

هذا ما هو الظاهر المتبادر من الآيتين،و لهم فى معناهما أقوال:فقيل:الإنسان هو آدم عليه السّلام و البيان الأسماء التى علمه اللّه إياها.

قوله تعالى: اَلشَّمْسُ وَ الْقَمَرُ بِحُسْبٰانٍ الحسبان مصدر بمعنى الحساب، و الشمس مبتدأ و القمر معطوف عليه،و بحسبان خبره،و الجمله خبر بعد خبر لقوله:

«الرَّحْمٰنُ» و التقدير الشمس و القمر يجريان بحساب منه على ما قدر لهما من نوع الجرى.

قوله تعالى: وَ النَّجْمُ وَ الشَّجَرُ يَسْجُدٰانِ قالوا:المراد بالنجم ما ينجم من النبات و يطلع من الأرض و لا ساق له،و الشجر ما له ساق من النبات،و هو معنى حسن يؤيده الجمع و القرن بين النجم و الشجر و إن كان ربما أوهم سبق ذكر الشمس و القمر كون المراد بالنجم هو الكواكب.

و سجود النجم و الشجر انقيادهما للأمر الإلهى بالنشوء و النمو على حسب ما قدر لهما كما قيل،و أدق منه أنهما يضربان فى التراب باصولهما و أعراقهما لجذب ما يحتاجان اليه من المواد العنصريه التى يغتذيان بها و هذا السقوط على الأرض إظهارا للحاجه الى المبدأ الذى يقضى حاجتهما-و هو فى الحقيقه اللّه الذى يربيهما كذلك-سجود منهما له تعالى.

قوله تعالى: وَ السَّمٰاءَ رَفَعَهٰا وَ وَضَعَ الْمِيزٰانَ المراد بالسماء إن كان جهه العلو فرفعها خلقها مرفوعه لا رفعها بعد خلقها و إن كان ما فى جهه العلو من الأجرام فرفعها تقدير محالها بحيث تكون مرفوعه بالنسبه الى الأرض بالفتق بعد الرتق كما قال تعالى: أَ وَ لَمْ يَرَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ كٰانَتٰا رَتْقاً فَفَتَقْنٰاهُمٰا (الأنبياء/۳۰)،و الرفع على أى حال رفع حسّى.

و إن كان المراد ما يشمل منازل الملائكه الكرام و مصادر الأمر الإلهى و الوحى فالرفع

معنوی أو ما یشمل الحسی و المعنوی.

و قوله: «وَ وَضَعَ الْمِیزانَ» المراد بالمیزان کل ما یوزن أی یقدر به الشیء أعم من أن یکون عقیده أو قولا أو فعلا و من مصادیقه المیزان الذی یوزن به الأثقال،قال تعالی: لَقَدْ أَرْسَلْنا رُسُلَنا بِالْبَیِّناتِ وَ أَنْزَلْنا مَعَهُمُ الْکِتابَ وَ الْمِیزانَ لِیَقُومَ النّاسُ بِالْقِسْطِ (الحدید/ ۲۵).

فظاهره مطلق ما یمیز به الحق من الباطل و الصدق من الکذب و العدل من الظلم و الفضیله من الرذیله علی ما هو شأن الرسول أن یأتی به من عند ربه.

و قیل:المراد بالمیزان العدل أی وضع اللّه العدل بینکم لتسوّوا به بین الأشیاء بإعطاء کل ذی حق حقه.

و قیل:المراد المیزان الذی یوزن به الأثقال و المعنی الأول أوسع و أشمل.

قوله تعالی: أَلاّ تَطْغَوْا فِی الْمِیزانِ وَ أَقِیمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ وَ لا تُخْسِرُوا الْمِیزانَ الظاهر أن المراد بالمیزان المیزان المعروف و هو میزان الأثقال،فقوله: «أَلاّ تَطْغَوْا» الخ؛علی تقدیر أن یراد بالمیزان فی الآیه السابقه أیضا میزان الأثقال،و هو بیان وضع المیزان،و المعنی أن معنی وضعنا المیزان بینکم هو أن اعدلوا فی وزن الأثقال و لا تطغوا فیه.

و علی تقدیر أن یراد به مطلق التقدیر الحق أو العدل هو استخراج حکم جزئی من حکم کلی،و المعنی أن لازم ما وضعناه من التقدیر الحق أو العدل بینکم هو أن تزنوا الأثقال بالقسط و لا تطغوا فیه.

و علی أی حال الظاهر أن«أن»فی قوله: «أَلاّ تَطْغَوْا» تفسیریه،و «أَلاّ تَطْغَوْا» نهی عن الطغیان فی المیزان و «أَقِیمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ» أمر معطوف علیه،و القسط العدل و «لا تُخْسِرُوا الْمِیزانَ» نهی آخر مبین لقوله: «أَلاّ تَطْغَوْا» الخ؛و مؤکد له.و الاخسار فی المیزان التطفیف به بزیاده أو نقیصه بحیث یخسر البائع أو المشتری.

ص :۱۵۴

و أما جعل«أن»ناصبه و «أَلاّ تَطْغَوْا» نفيا،و التقدير:لئلا تطغوا،فيحتاج الى تكلف توجيه فى عطف الإنشاء على الإخبار فى قوله: «وَ أَقِيمُوا الْوَزْنَ» الخ.

قوله تعالى: وَ الْأَرْضَ وَضَعَهٰا لِلْأَنٰامِ الأنام الناس،و قيل:الإنس و الجن، و قيل:كل ما يدبّ على الأرض،و فى التعبير فى الأرض بالوضع قبال التعبير فى السماء بالرفع لطف ظاهر.

قوله تعالى: فِيهٰا فٰاكِهَةٌ وَ النَّخْلُ ذٰاتُ الْأَكْمٰامِ المراد بالفاكهه الثمره غير التمر، و الأكمام جمع كم بضم الكاف و كسرها وعاء التمر و هو الطلع،و أما كم القميص فهو مضموم الكاف لا غير كما قيل.

قوله تعالى: وَ الْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَ الرَّيْحٰانُ معطوف على قوله: «فٰاكِهَةٌ» أى و فيها الحب و الريحان،و الحب ما يقتات به كالحنطه و الشعير و الارز،و العصف ما هو كالغلاف للحب و هو قشره،و فسّر بورق الزرع مطلقا و بورق الزرع اليابس،و الريحان النبات الطيب الرائحه.

قوله تعالى: فَبِأَيِّ آلاٰءِ رَبِّكُمٰا تُكَذِّبٰانِ الآلاء جمع الى بمعنى النعمه.

و الخطاب فى الآيه لعامه الثقلين:الجن و الإنس و يدل على ذلك توجيه الخطاب اليهما صريحا فيما سيأتى من قوله: «سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيُّهَ الثَّقَلاٰنِ» و قوله: «يٰا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ» الخ؛ و قوله: «يُرْسَلُ عَلَيْكُمٰا شُوٰاظٌ» الخ؛فلا يصغى الى قول من قال:إن الخطاب فى الآيه للذكر و الانثى من بنى آدم،و لا الى قول من قال:إنه من خطاب الواحد بخطاب الاثنين و يفيد تكرر الخطاب نحو يا شرطى اضربا عنقه أى اضرب عنقه اضرب عنقه.

و توجيه الخطاب الى عالمى الجن و الإنس هو المصحح لعدّ ما سنذكره من شدائد يوم القيامه و عقوبات المجرمين من أهل النار من آلائه و نعمه تعالى،فإن سوق المسيئين و أهل الشقوه فى نظام الكون الى ما تقتضيه شقوتهم و مجازاتهم بتبعات أعمالهم من لوازم صلاح

النظام العام الجارى فى الكل الحاكم على الجميع فذلك نعمه بالقياس الى الكل و إن كان نقمه بالنسبه الى طائفه خاصه منهم و هم المجرمون و هذا نظير ما نجده فى السنن و القوانين الجاريه فى المجتمعات فإن التشديد على أهل البغى و الفساد مما يتوقف عليه حياه المجتمع و بقاؤه و ليس يتنعم به أهل الصلاح خاصه كما أن إثابه أهل الصلاح بالثناء الجميل و الأجر الحسن كذلك.

فما فى النار من عذاب و عقاب لأهلها و ما فى الجنه من كرامه و ثواب آلاء و نعم على معشر الجن و الإنس كما أن الشمس و القمر و السماء المرفوعه و الأرض الموضوعه و النجم و الشجر و غيرها آلاء و نعم على أهل الدنيا.

قوله تعالى: خَلَقَ الْإِنْسانَ مِنْ صَلْصالٍ كَالْفَخّارِ الصلصال الطين اليابس الذى يتردد منه الصوت إذا وطئ،و الفخار الخزف.

و المراد بالإنسان نوعه و المراد بخلقه من صلصال كالفخار انتهاء خلقه اليه،و قيل:المراد بالإنسان آدم عليه السّلام.

قوله تعالى: وَ خَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مارِجٍ مِنْ نارٍ المارج هو اللهب الخالص من النار،و قيل:اللهب المختلط بسواد،و الكلام فى الجان كالكلام فى الإنسان فالمراد به نوع الجن، و عدّهم مخلوقين من النار باعتبار انتهاء خلقتهم إليها،و قيل:المراد بالجان أبو الجن.

قوله تعالى: رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَ رَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ المراد بالمشرقين مشرق الصيف و مشرق الشتاء،و بذلك تحصل الفصول الأربعه و تنتظم الأرزاق،و قيل:المراد بالمشرقين مشرق الشمس و القمر و بالمغربين مغرباهما.

قوله تعالى: مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيانِ بَيْنَهُما بَرْزَخٌ لا يَبْغِيانِ المرج الخلط و المرج الإرسال،يقال:مرجه أى خلطه و مرجه أى أرسله و المعنى الأول أظهر،و الظاهر أن المراد بالبحرين العذب الفرات و الملح الاجاج،قال تعالى: وَ ما يَسْتَوِي الْبَحْرانِ هذا عَذْبٌ

فُرٰاتٌ سٰائِغٌ شَرٰابُهُ وَ هٰذٰا مِلْحٌ أُجٰاجٌ وَ مِنْ كُلٍّ تَأْكُلُونَ لَحْماً طَرِيًّا وَ تَسْتَخْرِجُونَ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهٰا (فاطر١٢/).

و أمثل ما قيل فى الآيتين أن المراد بالبحرين جنس البحر المالح الذى يغمر قريبا من ثلاثه أرباع الكره الأرضيه من البحار المحيطه و غير المحيطه،و البحر العذب المدخر فى مخازن الأرض التى تنفجر الأرض عنها فتجرى العيون و الأنهار الكبيره فتصب فى البحر المالح،و لا يزالان يلتقيان،و بينهما حاجز و هو نفس المخازن الأرضيه و المجارى يحجز البحر المالح أن يبغى على البحر العذب فيغشيه و يبدله بحرا مالحا و تبطل بذلك الحياه،و يحجز البحر العدب أن يزيد فى الانصباب على البحر المالح فيبدله ماء عذبا فتبطل بذلك مصلحه ملوحته من تطهير الهواء و غيره.

و لا يزال البحر المالح يمدّ البحر العذب بالأمطار التى تأخذها منه السحب فتمطر على الأرض و تدخرها المخازن الأرضيه و البحر العذب يمدّ البحر المالح بالانصباب عليه.

فمعنى الآيتين-و اللّه أعلم-خلط البحرين العذب الفرات و الملح الاجاج حال كونهما مستمرين فى تلاقيهما بينهما حاجز لا يطغيان بأن يغمر أحدهما الآخر فيذهب بصفته من العذوبه و الملوحه فيختل نظام الحياه و البقاء.

قوله تعالى: يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤُ وَ الْمَرْجٰانُ أى من البحرين العذب و المالح جميعا و ذلك من فوائدهما التى ينتفع بها الإنسان،و قد تقدم فيه الكلام فى تفسير قوله تعالى:

وَ مٰا يَسْتَوِى الْبَحْرٰانِ الآيه؛(فاطر١٢/).

قوله تعالى: وَ لَهُ الْجَوٰارِ الْمُنْشَآتُ فِى الْبَحْرِ كَالْأَعْلاٰمِ الجوارى جمع جاريه و هى السفينه،و المنشآت اسم مفعول من الإنشاء و هو إحداث الشىء و تربيته، و الأعلام جمع علم بفتحتين و هو الجبل.

و عدّ الجوارى مملوكه له تعالى مع كونها من صنع الإنسان لأن الأسباب العامله فى إنشائها

من خشب و حدید و سائر أجزائها التی تترکب منها و الإنسان الذی یرکّبها و شعوره و فکره و إرادته کل ذلک مخلوق له و مملوک فما ینتجه عملها من ملکه.

فهو تعالی المنعم بها للانسان ألهمه طریق صنعها و المنافع المترتبه علیها و سبیل الانتفاع بمنافعها الجمّه.

قوله تعالی: کُلُّ مَنْ عَلَیْهٰا فٰانٍ وَ یَبْقیٰ وَجْهُ رَبِّکَ ذُو الْجَلاٰلِ وَ الْإِکْرٰامِ ضمیر «عَلَیْهٰا» للأرض أی کل ذی شعور و عقل علی الأرض سیفنی و فیه تسجیل الزوال و الدثور علی الثقلین.

و إنما أتی باللفظ الدال علی أولی العقل-کل من علیها-و لم یقل:کل من علیها کذلک لأن الکلام مسرود فی السوره لتعداد نعمه و آلائه تعالی للثقلین فی نشأتیهم الدنیا و الآخره.

و ظهور قوله: فٰانٍ فی الاستقبال کما یستفاد أیضا من السیاق یعطی أن قوله: «کُلُّ مَنْ عَلَیْهٰا فٰانٍ» یشیر الی انقطاع أمد النشأه الدنیا و ارتفاع حکمها بفناء من علیها و هم الثقلان و طلوع النشأه الاخری علیهم،و کلاهما أعنی فناء من علیها و طلوع نشأه الجزاء علیهم من النعم و الآلاء لأن الحیاه الدنیا حیاه مقدمیه لغرض الآخره و الانتقال من المقدمه الی الغرض و الغایه نعمه.

و بذلک یندفع قول من قال:أی نعمه فی الفناء حتی یجعل من النعم و یعد من الآلاء.

و محصل الجواب أن حقیقه هذا الفناء الرجوع الی اللّه بالانتقال من الدنیا کما تفسره آیات کثیره فی کلامه تعالی و لیس هو الفناء المطلق.

و قوله: وَ یَبْقیٰ وَجْهُ رَبِّکَ وجه الشیء ما یستقبل به غیره و یقصده به غیره،و هو فیه سبحانه صفاته الکریمه التی تتوسط بینه و بین خلقه فتتنزل بها علیهم البرکات من خلق و تدبیر کالعلم و القدره و السمع و البصر و الرحمه و المغفره و الرزق و قد تقدم فی تفسیر سوره الأعراف کلام مبسوط فی کون أسمائه و صفاته تعالی وسائط بینه و بین خلقه.

و قوله: ذُو الْجَلاٰلِ وَ الْإِكْرٰامِ فى الجلال شىء من معنى الاعتلاء و الترفع المعنوى على الغير فيناسب من الصفات ما فيه شائبه الدفع و المنع كالعلو و التعالى و العظمه و الكبرياء و التكبر و الإحاطه و العزه و الغلبه.

و يبقى للإكرام من المعنى ما فيه نعت البهاء و الحسن الذى يجذب الغير و يولّهه كالعلم و القدره و الحياه و الرحمه و الجود و الجمال و الحسن و نحوها و تسمى صفات الجمال كما تسمى القسم الأول صفات الجلال و تسمى الأسماء أيضا على حسب ما فيها من صفات الجمال أو الجلال بأسماء الجمال أو الجلال.

فذو الجلال و الإكرام اسم من الأسماء الحسنى جامع بمفهومه بين أسماء الجمال و أسماء الجلال جميعا.

و المسمى به بالحقيقه هو الذات المقدسه كما فى قوله فى آخر السوره: «تَبٰارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلاٰلِ وَ الْإِكْرٰامِ» لكن أجرى فى هذه الآيه- وَ يَبْقىٰ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلاٰلِ وَ الْإِكْرٰامِ -على الوجه،و هو إما لكونه وصفا مقطوعا عن الوصفيه للمدح،و التقدير هو ذو الجلال و الإكرام، و إما لأن المراد بالوجه كما تقدم هو صفته الكريمه و اسمه المقدس و إجراء الاسم على الاسم مآله الى إجراء الاسم على الذات.

و معنى الآيه على تقدير أن يراد بالوجه ما يستقبل به الشىء غيره و هو الاسم-و من المعلوم أن بقاء الاسم (1)فرع بقاء المسمى- :و يبقى ربك عز اسمه بما له من الجلال و الإكرام من غير أن يؤثر فناؤهم فيه أثرا أو يغيّر منه شيئا.

و على تقدير أن يراد بالوجه ما يقصده به غيره و مصداقه كل ما ينتسب اليه تعالى فيكون مقصودا بنحو للمتوجه اليه كأنبيائه و أوليائه و دينه و ثوابه و قربه و سائر ما هو من هذا القبيل

1- 1) .المراد بالاسم ما يحكى عنه الاسم اللفظى دون اللفظ الحاكى.

فالمعنى:و يبقى بعد فناء أهل الدنيا ما هو عنده تعالى و هو من صقعه و ناحيته كأنواع الجزاء و الثواب و القرب منه،قال تعالى: مٰا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَ مٰا عِنْدَ اللّٰهِ بٰاقٍ (النحل/۹۶).

و قد تقدم فى تفسير قوله تعالى: كُلُّ شَيْءٍ هٰالِكٌ إِلاّٰ وَجْهَهُ (القصص/۸۸)من الكلام بعض ما لا يخلو من نفع فى المقام.

قوله تعالى: يَسْئَلُهُ مَنْ فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ سؤالهم سؤال حاجه فهم فى حاجه من جميع جهاتهم اليه تعالى متعلقو الوجودات به متمسكون بذيل غناه وجوده،قال تعالى: أَنْتُمُ الْفُقَرٰاءُ إِلَى اللّٰهِ وَ اللّٰهُ هُوَ الْغَنِيُّ (فاطر/ ۱۵)،و قال فى هذا المعنى من السؤال: وَ آتٰاكُمْ مِنْ كُلِّ مٰا سَأَلْتُمُوهُ (إبراهيم/۳۴).

و قوله: «كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ» تنكير «شَأْنٍ» للدلاله على التفرق و الاختلاف فالمعنى:

كل يوم هو تعالى فى شأن غير ما فى سابقه و لا حقه من الشأن فلا يتكرر فعل من أفعاله مرتين و لا يماثل شأن من شئونه شأنا آخر من جميع الجهات و إنما يفعل على غير مثال سابق و هو الإبداع،قال تعالى: بَدِيعُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ (البقره/۱۱۷).

و معنى ظرفيه اليوم إحاطته تعالى فى مقام الفعل على الأشياء فهو سبحانه فى كل زمان و ليس فى زمان و فى كل مكان و ليس فى مكان و مع كل شيء و لا يدانى شيئا (۱).

[سوره الرحمن (۵۵): الآيات ۳۱ الى ۷۸]

سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيُّهَ اَلثَّقَلاٰنِ (۳۱) فَبِأَيِّ آلاٰءِ رَبِّكُمٰا تُكَذِّبٰانِ (۳۲) يٰا مَعْشَرَ اَلْجِنِّ وَ اَلْإِنْسِ إِنِ اِسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطٰارِ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ
اَلْأَرْضِ فَانْفُذُوا لاٰ تَنْفُذُونَ إِلاّٰ بِسُلْطٰانٍ (۳۳) فَبِأَيِّ آلاٰءِ رَبِّكُمٰا تُكَذِّبٰانِ (۳۴) يُرْسَلُ عَلَيْكُمٰا شُوٰاظٌ مِنْ نٰارٍ وَ نُحٰاسٌ فَلاٰ تَنْتَصِرٰانِ
(۳۵) فَبِأَيِّ آلاٰءِ رَبِّكُمٰا تُكَذِّبٰانِ (۳۶) فَإِذَا اِنْشَقَّتِ اَلسَّمٰاءُ فَكٰانَتْ وَرْدَةً كَالدِّهٰانِ (۳۷) فَبِأَيِّ آلاٰءِ رَبِّكُمٰا تُكَذِّبٰانِ (۳۸) فَيَوْمَئِذٍ لاٰ
يُسْئَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَ لاٰ جَانٌّ (۳۹) فَبِأَيِّ آلاٰءِ رَبِّكُمٰا تُكَذِّبٰانِ (۴۰) يُعْرَفُ اَلْمُجْرِمُونَ بِسِيمٰاهُمْ فَيُؤْخَذُ بِالنَّوٰاصِي وَ اَلْأَقْدٰامِ (۴۱)
فَبِأَيِّ آلاٰءِ رَبِّكُمٰا تُكَذِّبٰانِ (۴۲) هٰذِهِ جَهَنَّمُ اَلَّتِي يُكَذِّبُ بِهَا اَلْمُجْرِمُونَ (۴۳) يَطُوفُونَ بَيْنَهٰا وَ بَيْنَ حَمِيمٍ آنٍ (۴۴) فَبِأَيِّ آلاٰءِ رَبِّكُمٰا
تُكَذِّبٰانِ (۴۵) وَ لِمَنْ خٰافَ مَقٰامَ رَبِّهِ جَنَّتٰانِ (۴۶) فَبِأَيِّ آلاٰءِ رَبِّكُمٰا تُكَذِّبٰانِ (۴۷) ذَوٰاتٰا أَفْنٰانٍ (۴۸) فَبِأَيِّ آلاٰءِ رَبِّكُمٰا تُكَذِّبٰانِ (۴۹)
فِيهِمٰا عَيْنٰانِ تَجْرِيٰانِ (۵۰) فَبِأَيِّ آلاٰءِ رَبِّكُمٰا تُكَذِّبٰانِ (۵۱) فِيهِمٰا مِنْ كُلِّ فٰاكِهَةٍ زَوْجٰانِ (۵۲) فَبِأَيِّ آلاٰءِ رَبِّكُمٰا تُكَذِّبٰانِ (۵۳)
مُتَّكِئِينَ عَلىٰ فُرُشٍ بَطٰائِنُهٰا مِنْ إِسْتَبْرَقٍ وَ جَنَى اَلْجَنَّتَيْنِ دٰانٍ (۵۴) فَبِأَيِّ آلاٰءِ رَبِّكُمٰا تُكَذِّبٰانِ (۵۵) فِيهِنَّ قٰاصِرٰاتُ اَلطَّرْفِ لَمْ يَطْمِثْهُنَّ
إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَ لاٰ جَانٌّ (۵۶) فَبِأَيِّ آلاٰءِ رَبِّكُمٰا تُكَذِّبٰانِ (۵۷) كَأَنَّهُنَّ اَلْيٰاقُوتُ وَ اَلْمَرْجٰانُ (۵۸) فَبِأَيِّ آلاٰءِ رَبِّكُمٰا تُكَذِّبٰانِ (۵۹) هَلْ
جَزٰاءُ اَلْإِحْسٰانِ إِلاَّ اَلْإِحْسٰانُ (۶۰) فَبِأَيِّ آلاٰءِ رَبِّكُمٰا تُكَذِّبٰانِ (۶۱) وَ مِنْ دُونِهِمٰا جَنَّتٰانِ (۶۲) فَبِأَيِّ آلاٰءِ رَبِّكُمٰا تُكَذِّبٰانِ (۶۳)
مُدْهٰامَّتٰانِ (۶۴) فَبِأَيِّ آلاٰءِ رَبِّكُمٰا تُكَذِّبٰانِ (۶۵) فِيهِمٰا عَيْنٰانِ نَضّٰاخَتٰانِ (۶۶) فَبِأَيِّ آلاٰءِ رَبِّكُمٰا تُكَذِّبٰانِ (۶۷) فِيهِمٰا فٰاكِهَةٌ وَ نَخْلٌ وَ
رُمّٰانٌ (۶۸) فَبِأَيِّ آلاٰءِ رَبِّكُمٰا تُكَذِّبٰانِ (۶۹) فِيهِنَّ خَيْرٰاتٌ حِسٰانٌ (۷۰) فَبِأَيِّ آلاٰءِ رَبِّكُمٰا تُكَذِّبٰانِ (۷۱) حُورٌ مَقْصُورٰاتٌ فِي اَلْخِيٰامِ
(۷۲) فَبِأَيِّ آلاٰءِ رَبِّكُمٰا تُكَذِّبٰانِ (۷۳) لَمْ يَطْمِثْهُنَّ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَ لاٰ جَانٌّ (۷۴) فَبِأَيِّ آلاٰءِ رَبِّكُمٰا تُكَذِّبٰانِ (۷۵) مُتَّكِئِينَ عَلىٰ رَفْرَفٍ
خُضْرٍ وَ عَبْقَرِيٍّ حِسٰانٍ (۷۶) فَبِأَيِّ آلاٰءِ رَبِّكُمٰا تُكَذِّبٰانِ (۷۷) تَبٰارَكَ اِسْمُ رَبِّكَ ذِي اَلْجَلاٰلِ وَ اَلْإِكْرٰامِ (۷۸)

۱- ۱) .الرحمن ۱-۳۰:بحث روائی فی:المشرقین و المغربین؛البحرین یلتقیان؛وجه اللّه.

بیان:

قوله تعالی: سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيُّهَ الثَّقَلَانِ یقال:فرغ فلان لأمر کذا إذا کان مشتغلا قبلا بامور ثم ترکها و قصر الاشتغال بذاک الأمر اهتماما به.

فمعنی «سَنَفْرُغُ لَكُمْ» سنطوی بساط النشأه الاولی و نشتغل بکم،و تبین الآیات التالیه أن المراد بالاشتغال بهم بعثهم و حسابهم و مجازاتهم بأعمالهم خیرا أو شرا فالفراغ لهم استعاره بالکنایه عن تبدل النشأه.

و لا ینافی الفراغ لهم کونه تعالی لا یشغله شأن عن شأن فإن الفراغ المذکور ناظر الی تبدل النشأه و کونه لا یشغله شأن عن شأن ناظر الی إطلاق القدره وسعتها کما لا ینافی کونه تعالی کل یوم هو فی شأن الناظر الی اختلاف الشئون کونه تعالی لا یشغله شأن عن شأن و الثقلان الجن و الإنس،و إرجاع ضمیر الجمع فی «لَكُمْ» و «إِنِ اسْتَطَعْتُمْ» و غیرهما الیهما لکونهما جمعا ذا أفراد.

قوله تعالى: يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ إِنِ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ فَانْفُذُوا الخ؛الخطاب-على ما يفيده السياق-من خطابات يوم القيامه و هو خطاب تعجيزى.

و المراد بالاستطاعه القدره،و بالنفوذ من الأقطار الفرار،و الأقطار جمع قطر و هو الناحيه.

و المعنى:يا معشر الجن و الإنس-و قدّم الجن لأنهم على الحركات السريعه أقدر-إن قدرتم أن تفروا بالنفوذ من نواحى السماوات و الأرض و الخروج من ملك اللّه التخلص من مؤاخذته ففروا و انفذوا.

و قوله: لاَ تَنْفُذُونَ إِلاَّ بِسُلْطَانٍ أى لا تقدرون على النفوذ إلاّ بنوع من السلطه على ذلك و ليس لكم و السلطان القدره الوجوديه،و السلطان البرهان أو مطلق الحجه، و السلطان الملك.

قوله تعالى: يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شُوَاظٌ مِنْ نَارٍ وَ نُحَاسٌ فَلاَ تَنْتَصِرَانِ الشواظ-على ما ذكره الراغب-اللهب الذى لا دخان فيه،و يقرب منه ما فى المجمع أنه اللهب الأخضر المنقطع من النار،و النحاس الدخان و قال الراغب:هو اللهب بلا دخان و المعنى ظاهر.

و قوله: فَلاَ تَنْتَصِرَانِ أى لا تتناصران بأن ينصر بعضكم بعضا لرفع البلاء و التخلص عن العناء لسقوط تاثير الأسباب و لا عاصم اليوم من اللّه.

قوله تعالى: فَإِذَا انْشَقَّتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ وَرْدَةً كَالدِّهَانِ أى كانت حمراء كالدهان و هو الأديم الأحمر.

قوله تعالى: فَيَوْمَئِذٍ لاَ يُسْئَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَ لاَ جَانٌّ الآيه و ما يتلوها من الآيات الى آخر السوره تصف الحساب و الجزاء تصف حال المجرمين و الخائفين مقام ربهم و ما

ينتهى اليه.

ثم الآيه تصف سرعه الحساب و قد قال تعالى: وَ اللّٰهُ سَرِيعُ الْحِسٰابِ (النور۳۹/).

و المراد بيومئذ يوم القيامه،و السؤال المنفى هو النحو المألوف من السؤال،و لا ينافى نفى السؤال فى هذه الآيه إثباته فى قوله: وَ قِفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْؤُلُونَ (الصافات۲۴/)،و قوله:

فَوَ رَبِّكَ لَنَسْئَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ (الحجر۹۲/)،لأن اليوم ذو مواقف مختلفه يسأل فى بعضها، و يختم على الأفواه فى بعضها و تكلم الأعضاء،و يعرف بالسيماء فى بعضها.

قوله تعالى: يُعْرَفُ الْمُجْرِمُونَ بِسِيمٰاهُمْ فَيُؤْخَذُ بِالنَّوٰاصِي وَ الْأَقْدٰامِ فى مقام الجواب عن سؤال مقدّر كأنه قيل:فإذا لم يسألوا عن ذنبهم فما يصنع بهم؟فاجيب بأنه يعرف المجرمون بسيماهم،الخ؛و لذا فصلت الجمله و لم يعطف،و المراد بسيماهم علامتهم البارزه فى وجوههم.

و قوله: فَيُؤْخَذُ بِالنَّوٰاصِي وَ الْأَقْدٰامِ الكلام متفرع على المعرفه المذكوره، و النواصى جمع ناصيه و هى شعر مقدّم الرأس،و الأقدام جمع قدم،و قوله: «بِالنَّوٰاصِي» نائب فاعل يؤخذ.

و المعنى:-لا يسأل أحد عن ذنبه-يعرف المجرمون بعلامتهم الظاهره فى وجوههم فيؤخذ بالنواصى و الأقدام من المجرمين فيلقون فى النار.

قوله تعالى: هٰذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي يُكَذِّبُ بِهَا الْمُجْرِمُونَ -الى قوله- آنٍ مقول قول مقدر أى يقال يومئذ هذه جهنم التى يكذب بها المجرمون،و قال الطبرسى:و يمكن أنه لما أخبر اللّه سبحانه أنهم يؤخذون بالنواصى و الأقدام قال للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:هذه جهنم التى يكذب بها المجرمون من قومك فسيردونها فليهن عليك أمرهم.انتهى.

و الحميم الماء الحار،و الآنى الذى انتهت حرارته و الباقى ظاهر.

قوله تعالى: وَ لِمَنْ خٰافَ مَقٰامَ رَبِّهِ جَنَّتٰانِ شروع فى وصف حال السعداء من

الخائفین مقام ربهم،و المقام مصدر میمی بمعنی القیام مضاف الی فاعله،و المراد قیامه تعالی علیه بعمله و هو إحاطته تعالی و علمه بما عمله و حفظه له و جزاؤه علیه قال تعالی: أَ فَمَنْ هُوَ قٰائِمٌ عَلیٰ کُلِّ نَفْسٍ بِمٰا کَسَبَتْ (الرعد/۳۳).

و یمکن أن یکون المقام اسم مکان و الإضافه لامیه و المراد به مقامه و موقفه تعالی من عبده و هو أنه تعالی ربه الذی یدبر أمره و من تدبیر أمره أنه دعاه بلسان رسله الی الإیمان و العمل الصالح و قضی أن یجازیه علی ما عمل خیرا أو شرا هذا و هو محیط به و هو معه سمیع بما یقول بصیر بما یعمل لطیف خبیر.

و الخوف من اللّه تعالی ربما کان خوفا من عقابه تعالی علی الکفر به و معصیته،و لازمه أن یکون عباده من یعبده خوفا بهذا المعنی یراد بها التخلص من العقاب لا-لوجه اللّه محضا و هو عباده العبید یعبدون موالیهم خوفا من السیاسه کما أن عباده من یعبده طمعا فی الثواب غایتها الفوز بما تشتهیه النفس دون وجهه الکریم و هی عباده التجار کما فی الروایات و قد تقدم شطر منها.

و الخوف المذکور فی الآیه-و لمن خاف مقام ربه-ظاهره غیر هذا الخوف فإن هذا خوف من العقاب و هو غیر الخوف من قیامه تعالی علی عبده بما عمل أو الخوف من مقامه تعالی من عبده فهو تأثر خاص ممن لیس له إلاّ الصغار و الحقاره تجاه ساحه العظمه و الکبریاء،و ظهور أثر المذله و الهوان و الاندکاک قبال العزه و الجبروت المطلقین.

و عبادته تعالی خوفا منه بهذا المعنی من الخوف خضوع له تعالی لأنه اللّه ذو الجلال و الإکرام لا لخوف من عقابه و لا طمعا فی ثوابه بل فیه إخلاص العمل لوجهه الکریم،و هذا المعنی من الخوف هو الذی وصف اللّه به المکرمین من ملائکته و هم معصومون آمنون من عقاب المخالفه و تبعه المعصیه قال تعالی: یَخٰافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ (النحل/۵۰).

فتبین مما تقدم أن الذین أشار الیهم بقوله: «وَ لِمَنْ خٰافَ» أهل الإخلاص الخاضعون

لجلاله تعالی العابدون له لأنه اللّه عز اسمه لا خوفا من عقابه و لا طمعا فی ثوابه،و لا یبعد أن یکونوا هم الذین سموا سابقین فی قوله: وَ کُنْتُمْ أَزْوٰاجاً ثَلاٰثَهً -الی أن قال- وَ السّٰابِقُونَ السّٰابِقُونَ أُولٰئِکَ الْمُقَرَّبُونَ (الواقعه۱۱/).

و قوله: جَنَّتٰانِ قیل:إحداهما منزله و محل زیاره أحبابه له و الاخری منزل أزواجه و خدمه،و قیل:بستانان بستان داخل قصره و بستان خارجه،و قیل:منزلان ینتقل من أحدهما الی الآخر لیکمل به التذاذه،و قیل:جنه لعقیدته و جنه لعمله،و قیل:جنه لفعل الطاعات و جنه لترک المعاصی،و قیل:جنه جسمانیه و جنه روحانیه و هذه الأقوال-کما تری-لا دلیل علی شیء منها.

و قیل:جنه یثاب بها و جنه یتفضل بها علیه،و یمکن أن یستشعر ذلک من قوله تعالی:

لَهُمْ مٰا یَشٰاؤُنَ فِیهٰا وَ لَدَیْنٰا مَزِیدٌ (ق۳۵/)،علی ما مر فی تفسیره.

قوله تعالی: ذَوٰاتٰا أَفْنٰانٍ ذواتا تثنیه ذات،و «أَفْنٰانٍ» إما جمع فنّ بمعنی النوع و المعنی:ذواتا أنواع من الثمار و نحوها،و إما جمع فنن بمعنی الغصن الرطب اللین و المعنی:ذواتا أغصان لینه أشجارهما.

قوله تعالی: فِیهِمٰا عَیْنٰانِ تَجْرِیٰانِ و قد أبهمت العینان و فیه دلاله علی فخامه أمرهما.

قوله تعالی: فِیهِمٰا مِنْ کُلِّ فٰاکِهَهٍ زَوْجٰانِ أی صنفان قیل:صنف معروف لهم شاهدوه فی الدنیا و صنف غیر معروف لم یروه فی الدنیا،و قیل:غیر ذلک،و لا دلاله فی الکلام علی شیء من ذلک.

قوله تعالی: مُتَّکِئِینَ عَلیٰ فُرُشٍ بَطٰائِنُهٰا مِنْ إِسْتَبْرَقٍ الخ؛الفرش جمع فراش،و البطائن جمع بطانه و هی داخل الشیء و جوفه مقابل الظهائر جمع ظهاره، و الاستبرق الحریر الغلیظ قال فی المجمع:ذکر البطانه و لم یذکر الظهاره لأن البطانه تدل علی

أن لها ظهاره و البطانه دون الظهاره فدلّ على أن الظهاره فوق الإستبرق،انتهى.

و قوله: وَ جَنَى الْجَنَّتَيْنِ دانٍ الجنا الثمر المجتنى و «دانٍ» اسم فاعل من الدنوّ بمعنى القرب أى ما يجتنى من ثمار الجنتين قريب.

قوله تعالى: فِيهِنَّ قاصِراتُ الطَّرْفِ الى آخر الآيه؛ضمير «فِيهِنَّ» للفرش و جوّز أن يرجع الى الجنان فإنها جنان لكل واحد من أولياء اللّه منها جنتان،و الطرف جفن العين،و المراد بقصور الطرف اكتفاؤهن بأزواجهن فلا يردن غيرهم.

و قوله: لَمْ يَطْمِثْهُنَّ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَ لا جَانٌّ الطمث الافتضاض و النكاح بالتدميه،و المعنى:لم يمسسهن بالنكاح إنس و لا جان قبل أزواجهن.

قوله تعالى: كَأَنَّهُنَّ الْياقُوتُ وَ الْمَرْجانُ أى فى صفاء اللون و البهاء و التلألؤ.

قوله تعالى: هَلْ جَزاءُ الْإِحْسانِ إِلاَّ الْإِحْسانُ استفهام إنكارى فى مقام التعليل لما ذكر من إحسانه تعالى عليهم بالجنتين و ما فيهما من أنواع النعم و الآلاء فيفيد أنه تعالى يحسن اليهم هذا الإحسان جزاء لإحسانهم بالخوف من مقام ربهم.

و تفيد الآيه أن ما أوتوه من الجنه و نعيمها جزاء لأعمالهم و أما ما يستفاد من بعض الآيات أنهم يعطون فضلا وراء جزاء أعمالهم فلا تعرض فى هذه الآيات لذلك إلاّ أن يقال:الإحسان إنما يتم إذا كان يربو على ما أحسن به المحسن اليه فإطلاق الإحسان فى قوله: «إِلاَّ الْإِحْسانُ» يفيد الزياده.

قوله تعالى: وَ مِنْ دُونِهِما جَنَّتانِ ضمير التثنيه للجنتين الموصوفتين فى الآيات السابقه و معنى «مِنْ دُونِهِما» أى أنزل درجه و أحط فضلا و شرفا منهما و إن كانتا شبيهتين بالجنتين السابقتين فى نعمهما و آلائهما،و قد تقدم أن الجنتين السابقتين لأهل الإخلاص الخائفين مقام ربهم فهاتان الجنتان لمن دونهم من المؤمنين العابدين للّه سبحانه خوفا من النار أو طمعا فى الجنه و هم أصحاب اليمين.

قوله تعالى: مُدْهٰامَّتٰانِ الادهیمام من الدهمه اشتداد الخضره بحیث تضرب الی السواد و هو ابتهاج الشجره.

قوله تعالى: فِيهِمٰا عَيْنٰانِ نَضّٰاخَتٰانِ أی فوّارتان تخرجان من منبعهما بالدفع.

قوله تعالى: فِيهِمٰا فٰاكِهَةٌ وَ نَخْلٌ وَ رُمّٰانٌ المراد بالفاکهه و الرمان شجرتهما بقرینه النخل.

قوله تعالى: فِيهِنَّ خَيْرٰاتٌ حِسٰانٌ ضمیر «فِيهِنَّ» للجنان باعتبار أنها جنتان من هاتین الجنتین،و قیل:مرجع الضمیر الجنات الأربع المذکوره فی الآیات،و قیل:الضمیر للفاکهه و النخل و الرمان.

و أکثر ما یستعمل الخیر فی المعانی کما أن أکثر استعمال الحسن فی الصور،و علی هذا فمعنی خیرات حسان أنهن حسان فی أخلاقهن حسان فی وجوههن.

قوله تعالى: حُورٌ مَقْصُورٰاتٌ فِي الْخِيٰامِ الخیام جمع خیمه و هی الفسطاط، و کونهن مقصورات فی الخیام أنهن مصونات غیر مبتذلات لا نصیب لغیر أزواجهن فیهن.

قوله تعالى: لَمْ يَطْمِثْهُنَّ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَ لاٰ جَانٌّ تقدم معناه.

قوله تعالى: مُتَّكِئِينَ عَلىٰ رَفْرَفٍ خُضْرٍ وَ عَبْقَرِيٍّ حِسٰانٍ فی الصحاح:

الرفرف ثیاب خضر تتخذ منها المجالس.انتهی.و قیل:هی الوسائد،و قیل:غیر ذلک، و الخضر جمع أخضر صفه لرفرف،و العبقری قیل:الزرابی،و قیل:الطنافس،و قیل:الثیاب الموشاه،و قیل:الدیباج.

قوله تعالى: تَبٰارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلاٰلِ وَ الْإِكْرٰامِ ثناء جمیل له تعالی بما امتلأت النشأتان الدنیا و الآخره بنعمه و آلائه و برکاته النازله من عنده برحمته الواسعه، و بذلک یظهر أن المراد باسمه المتبارک هو الرحمن المفتتحه به السوره،و التبارک کثره الخیرات و البرکات الصادره.

فقوله: تَبارَکَ اسْمُ رَبِّکَ تبارک اللّه المسمی بالرحمن بما أفاض هذه الآلاء.

و قوله: ذِی الْجَلالِ وَ الْإِکْرامِ إشاره الی تسمّیه بأسمائه الحسنی و اتصافه بما یدل علیه من المعانی الوصفیه و نعوت الجلال و الجمال،و لصفات الفاعل ظهور فی أفعاله و أثر فیها یرتبط به الفعل بفاعله فهو تعالی خلق الخلق و نظم النظام لأنه بدیع خالق مبدئ فأتقن الفعل لأنه علیم حکیم و جازی أهل الطاعه بالخیر لأنه ودود شکور غفور رحیم و أهل الفسق بالشر لأنه منتقم شدید العقاب.

فتوصیف الرب-الذی أثنی علی سعه رحمته-بذی الجلال و الإکرام للإشاره الی أن لأسمائه الحسنی و صفاته العلیا دخلا فی نزول البرکات و الخیرات من عنده،و أن نعمه و آلاءه علیها طابع أسمائه الحسنی و صفاته العلیا تبارک و تعالی (۱).

ص: ۱۷۰

۱- ۱) .الرحمن ۳۱-۷۸:بحث روائی فی:من خاف مقام ربه؛الحور العین؛جزاء الاحسان؛الخیرات الحسان.

سوره الواقعه مکیه و هی ست و تسعون آیه

اشاره

[سوره الواقعه (۵۶): الآیات ۱ الی ۱۰]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gt;إِذٰا وَقَعَتِ اَلْوٰاقِعَهُ (۱) لَيْسَ لِوَقْعَتِهٰا كٰاذِبَهٌ (۲) خٰافِضَهٌ رٰافِعَهٌ (۳) إِذٰا رُجَّتِ اَلْأَرْضُ رَجًّا (۴) وَ
بُسَّتِ اَلْجِبٰالُ بَسًّا (۵) فَكٰانَتْ هَبٰاءً مُنْبَثًّا (۶) وَ كُنْتُمْ أَزْوٰاجاً ثَلاٰثَهً (۷) فَأَصْحٰابُ اَلْمَيْمَنَهِ مٰا أَصْحٰابُ اَلْمَيْمَنَهِ (۸) وَ أَصْحٰابُ اَلْمَشْئَمَهِ
مٰا أَصْحٰابُ اَلْمَشْئَمَهِ (۹) وَ اَلسّٰابِقُونَ اَلسّٰابِقُونَ (۱۰)

ص: ۱۷۱

بیان:

تصف السوره القیامه الکبری التی فیها بعث الناس و حسابهم و جزاؤهم فتذکر أولا شیئا من أهوالها مما یقرب من الإنسان و الأرض التی یسکنها فتذکر تقلیبها للأوضاع و الأحوال بالخفض و الرفع و ارتجاج الأرض و انبثاث الجبال و تقسم الناس الی ثلاثه أزواج إجمالا ثم تذکر ما ینتهی الیه حال کل من الأزواج السابقین و أصحاب الیمین و أصحاب الشمال.

ثم تحتج علی أصحاب الشمال المنکرین لربوبیته و للبعث المکذبین بالقرآن الداعی الی التوحید و الإیمان بالبعث.ثم تختم الکلام بذکر الاحتضار بنزول الموت و انقسام الناس الی ثلاثه أزواج.

و السوره مکیه بشهاده سیاق آیاتها.

قوله تعالی: إِذٰا وَقَعَتِ اَلْوٰاقِعَهُ وقوع الحادثه هو حدوثها،و الواقعه صفه توصف بها کل حادثه،و المراد بها هاهنا واقعه القیامه و قد أطلقت إطلاق الأعلام کأنها لا تحتاج الی موصوف مقدر و لذا قیل:إنها من أسماء القیامه فی القرآن کالحاقّه و القارعه و الغاشیه.

و الجمله «إِذٰا وَقَعَتِ اَلْوٰاقِعَهُ» مضمنه معنی الشرط و لم یذکر جزاء الشرط إعظاما له و تفخیما لأمره و هو علی أی حال أمر مفهوم مما ستصفه السوره من حال الناس یوم القیامه، و التقدیر نحو من قولنا:فاز المؤمنون و خسر الکافرون.

قوله تعالی: لَیْسَ لِوَقْعَتِهٰا کٰاذِبَهٌ قال فی المجمع:الکاذبه مصدر کالعافیه و العاقبه.

انتهی.و علیه فالمعنی:لیس فی وقعتها و تحققها کذب،و قیل:کاذبه صفه محذوفه الموصوف و التقدیر:لیس لوقعتها قضیه کاذبه.

قوله تعالی: خٰافِضَهٌ رٰافِعَهٌ خبران مبتدؤهما الضمیر الراجع الی الواقعه،و الخفض خلاف الرفع و کونها خافضه رافعه کنایه عن تقلیبها نظام الدنیا المشهود فتظهر السرائر و هی

محجوبه اليوم و تحجب و تستر آثار الأسباب و روابطها و هى ظاهره اليوم و تذلّ الأعزّه من أهل الكفر و الفسق و تعزّ المتقين.

قوله تعالى: إِذٰا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًّا الرجّ تحريك الشىء تحريكا شديدا إشاره الى زلزله الساعه التى يعظمها اللّه سبحانه فى قوله: إِنَّ زَلْزَلَهَ السّٰاعَهِ شَيْءٌ عَظِيمٌ (الحج/ ١)،و قد عظمها فى هذه الآيه حيث عبّر عنها برجّ الأرض ثم أكد شدتها بتنكير قوله: «رَجًّا» أى رجا لا يوصف شدته.و الجمله بدل أو بيان لقوله: «إِذٰا وَقَعَتِ الْوٰاقِعَهُ» .

قوله تعالى: وَ بُسَّتِ الْجِبٰالُ بَسًّا فَكٰانَتْ هَبٰاءً مُنْبَثًّا عطف على «رُجَّتِ» و البسّ الفتّ و هو عود الجسم بدق و نحوه أجزاء صغارا متلاشيه كالدقيق،و قيل:البس هو التسيير فهو فى معنى قوله: وَ سُيِّرَتِ الْجِبٰالُ (النبأ/٢٠).

و قوله: فَكٰانَتْ هَبٰاءً مُنْبَثًّا الهباء قيل:هو الغبار و قيل:هو الذرّه من الغبار الظاهر فى شعاع الشمس الداخل من كوّه،و الانبثاث التفرق،و المعنى ظاهر.

قوله تعالى: وَ كُنْتُمْ أَزْوٰاجاً ثَلاٰثَهً الزوج بمعنى الصنف و الخطاب لعامه البشر.

قوله تعالى: فَأَصْحٰابُ الْمَيْمَنَهِ مٰا أَصْحٰابُ الْمَيْمَنَهِ متفرع على ما قبلها تفرع البيان على المبيّن،فهذه الآيه و الآيتان بعدها بيان للأزواج الثلاثه.

و الميمنه من اليمن مقابل الشؤم،فأصحاب الميمنه أصحاب السعاده و اليمن مقابل أصحاب المشأمه أصحاب الشقاء و الشؤم،و ما قيل:إن المراد بالميمنه اليمين،أى ناحيه اليمين لأنهم يؤتون كتابهم بيمينهم و غيرهم يؤتونه بشمالهم يردّه مقابله أصحاب الميمنه بأصحاب المشأمه،و لو كان كما قيل لقيل أصحاب الشمال و هو ظاهر.

و ما فى قوله: مٰا أَصْحٰابُ الْمَيْمَنَهِ استفهاميه و مبتدأ خبره «أَصْحٰابُ الْمَيْمَنَهِ» ، و المجموع خبر لقوله: «أَصْحٰابُ الْمَيْمَنَهِ» و فى الاستفهام إعظام لأمرهم و تفخيم لشأنهم.

قوله تعالى: وَ أَصْحٰابُ الْمَشْئَمَهِ مٰا أَصْحٰابُ الْمَشْئَمَهِ المشأمه مصدر

كالشؤم مقابل اليمين،و الميمنه و المشأمه السعاده و الشقاء.

قوله تعالى: وَ السّابِقُونَ السّابِقُونَ الـذى يصلح أن يفسر به السابقون الاول قوله تعالى: فَمِنْهُمْ ظالِمٌ لِنَفْسِهِ وَ مِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَ مِنْهُمْ سابِقٌ بِالْخَيْراتِ بِإِذْنِ اللّهِ (فاطر۳۲/)، و قوله: وَ لِكُلٍّ وِجْهَةٌ هُوَ مُوَلِّيها فَاسْتَبِقُوا الْخَيْراتِ (البقره۱۴۸/)،و قوله: أُولئِكَ يُسارِعُونَ فِی الْخَيْراتِ وَ هُمْ لَها سابِقُونَ (المؤمنون۶۱/).

فالمراد بالسابقين-الأول-فی الآيه السابقون بالخيرات من الأعمال،و إذا سبقوا بالخيرات سبقوا الی المغفره و الرحمه التی بإزائها كما قال تعالی: سابِقُوا إِلی مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَ جَنَّةٍ (الحديد۲۱/)،فالسابقون بالخيرات هم السابقون بالرحمه و هو قوله: «وَ السّابِقُونَ السّابِقُونَ» .

و قيل:المراد بالسابقون الثانی هو الأول علی حد قوله:

أنا أبو النجم و شعری شعری

و قوله: وَ السّابِقُونَ السّابِقُونَ مبتدأ و خبر،و قيل:الأول مبتدأ و الثانی تأكيد، و الخبر قوله: «أُولئِكَ الْمُقَرَّبُونَ» .

و لهم فی تفسير السابقين أقوال أخر فقيل:هم المسارعون الی كل ما دعا اللّه اليه،و قيل:

هم الذين سبقوا الی الإيمان و الطاعه من غير توان،و قيل:هم الأنبياء عليهم السّلام لأنهم مقدمو أهل الأديان،و قيل:هم مؤمن آل فرعون و حبيب النجار المذكور فی سوره يس و علی عليه السّلام السابق الی الإيمان بالنبی صلّی اللّه عليه و آله و سلّم و هو أفضلهم (۱).

[سوره الواقعه (۵۶): الآيات ۱۱ الی ۵۶]

أُولئِكَ الْمُقَرَّبُونَ (۱۱) فِی جَنّاتِ النَّعِيمِ (۱۲) ثُلَّةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ (۱۳) وَ قَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ (۱۴) عَلی سُرُرٍ مَوْضُونَةٍ (۱۵) مُتَّكِئِينَ
عَلَيْها مُتَقابِلِينَ (۱۶) يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدانٌ مُخَلَّدُونَ (۱۷) بِأَكْوابٍ وَ أَبارِيقَ وَ كَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ (۱۸) لا يُصَدَّعُونَ عَنْها وَ لا يُنْزِفُونَ
(۱۹) وَ فاكِهَةٍ مِمّا يَتَخَيَّرُونَ (۲۰) وَ لَحْمِ طَيْرٍ مِمّا يَشْتَهُونَ (۲۱) وَ حُورٌ عِينٌ (۲۲) كَأَمْثالِ اللُّؤْلُؤِ الْمَكْنُونِ (۲۳) جَزاءً بِما كانُوا
يَعْمَلُونَ (۲۴) لا يَسْمَعُونَ فِيها لَغْواً وَ لا تَأْثِيماً (۲۵) إِلاّ قِيلاً سَلاماً سَلاماً (۲۶) وَ أَصْحابُ الْيَمِينِ ما أَصْحابُ الْيَمِينِ (۲۷) فِی سِدْرٍ
مَخْضُودٍ (۲۸) وَ طَلْحٍ مَنْضُودٍ (۲۹) وَ ظِلٍّ مَمْدُودٍ (۳۰) وَ ماءٍ مَسْكُوبٍ (۳۱) وَ فاكِهَةٍ كَثِيرَةٍ (۳۲) لا مَقْطُوعَةٍ وَ لا مَمْنُوعَةٍ (۳۳) وَ
فُرُشٍ مَرْفُوعَةٍ (۳۴) إِنّا أَنْشَأْناهُنَّ إِنْشاءً (۳۵) فَجَعَلْناهُنَّ أَبْكاراً (۳۶) عُرُباً أَتْراباً (۳۷) لِأَصْحابِ الْيَمِينِ (۳۸) ثُلَّةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ (۳۹) وَ
ثُلَّةٌ مِنَ الْآخِرِينَ (۴۰) وَ أَصْحابُ الشِّمالِ ما أَصْحابُ الشِّمالِ (۴۱) فِی سَمُومٍ وَ حَمِيمٍ (۴۲) وَ ظِلٍّ مِنْ يَحْمُومٍ (۴۳) لا بارِدٍ وَ لا
كَرِيمٍ (۴۴) إِنَّهُمْ كانُوا قَبْلَ ذلِكَ مُتْرَفِينَ (۴۵) وَ كانُوا يُصِرُّونَ عَلَی الْحِنْثِ الْعَظِيمِ (۴۶) وَ كانُوا يَقُولُونَ أَ إِذا مِتْنا وَ كُنّا تُراباً وَ
عِظاماً أَ إِنّا لَمَبْعُوثُونَ (۴۷) أَ وَ آباؤُنَا الْأَوَّلُونَ (۴۸) قُلْ إِنَّ الْأَوَّلِينَ وَ الْآخِرِينَ (۴۹) لَمَجْمُوعُونَ إِلی مِيقاتِ يَوْمٍ مَعْلُومٍ (۵۰) ثُمَّ
إِنَّكُمْ أَيُّهَا الضّالُّونَ الْمُكَذِّبُونَ (۵۱) لَآكِلُونَ مِنْ شَجَرٍ مِنْ زَقُّومٍ (۵۲) فَمالِؤُنَ مِنْهَا الْبُطُونَ (۵۳) فَشارِبُونَ عَلَيْهِ مِنَ الْحَمِيمِ (۵۴)
فَشارِبُونَ شُرْبَ الْهِيمِ (۵۵) هذا نُزُلُهُمْ يَوْمَ الدِّينِ (۵۶)

۱- ۱) .الواقعه ۱-۱۰:بحث روائی فی:القیامه،السابقون إلی الجنّه.

بیان:

قوله تعالی: أُولٰئِکَ الْمُقَرَّبُونَ فِی جَنّٰاتِ النَّعِیمِ الإشاره باولئک الی السابقین، و «أُولٰئِکَ الْمُقَرَّبُونَ» مبتدأ و خبر،و الجمله استئنافیه،و قیل:خبر لقوله: «وَ السّٰابِقُونَ» ، و قیل:مبتدأ خبره فی جنات النعیم،و أول الوجوه الثلاثه أوجه بالنظر الی سیاق تقسیم الناس الی ثلاثه أزواج أولا ثم تفصیل ما ینتهی الیه أمر کل منهم.

و القرب و البعد معنیان متضائفان تتصف بهما الأجسام بحسب النسبه المکانیه ثم توسع فیهما فاعتبروا فی غیر المکان من الزمان و نحوه،یقال:الغد قریب من الیوم و الأربعه أقرب الی الثلاثه من الخمسه،و الخضره أقرب الی السواد من البیاض ثم توسع فیهما فاعتبرا فی غیر الأجسام و الجسمانیات من الحقائق.

و قد اعتبر القرب وصفا له تعالی بما له من الإحاطه بکل شیء،قال تعالی: وَ إِذٰا سَأَلَکَ عِبٰادِی عَنِّی فَإِنِّی قَرِیبٌ (البقره١٨۶/)،و قال: وَ نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَیْهِ مِنْکُمْ (الواقعه/ ٨۵)،و قال: وَ نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَیْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِیدِ (ق١۶/).و هذا المعنی أعنی کونه تعالی

أقرب الی الشیء من نفس أعجب ما یتصور من معنی القرب،و قد أشرنا الی تصویره فی تفسیر الآیه.

و اعتبر القرب أیضا وصفا للعباد فی مرحله العبودیه و لما کان أمرا اکتسابیا یستعمل فیه لفظ التقرب فالعبد یتقرب بصالح العمل الی اللّه سبحانه و هو وقوعه فی معرض شمول الرحمه الإلهیه بزوال أسباب الشقاء و الحرمان،و اللّه سبحانه یقرب العبد بمعنی إنزاله منزله یختص بنیل ما لا یناله من دونه من إکرامه تعالی و مغفرته و رحمته،قال تعالی: کِتٰابٌ مَرْقُومٌ یَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ (المطففین۲۱/)،و قال: وَ مِزٰاجُهُ مِنْ تَسْنِیمٍ عَیْناً یَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ (المطففین۲۸/).

فالمقربون هم النمط الأعلی من أهل السعاده کما یشیر الیه قوله: «وَ السّٰابِقُونَ السّٰابِقُونَ أُولٰئِکَ الْمُقَرَّبُونَ» و لا یتم ذلک إلاّ بکمال العبودیه کما قال: لَنْ یَسْتَنْکِفَ الْمَسِیحُ أَنْ یَکُونَ عَبْداً لِلّٰهِ وَ لاَ الْمَلاٰئِکَهُ الْمُقَرَّبُونَ (النساء۱۷۲/)،و لا تکمل العبودیه إلاّ بأن یکون العبد تبعا محضا فی إرادته و عمله لمولاه لا یرید و لا یعمل إلاّ ما یریده و هذا هو الدخول تحت ولایه اللّه فهؤلاء هم أولیاء اللّه.

و قوله: فِی جَنّٰاتِ النَّعِیمِ أی کل واحد منهم فی جنه النعیم فالکل فی جنات النعیم،و یمکن أن یراد به أن کلا منهم فی جنات النعیم لکن یبعّده قوله فی آخر السوره: «فَأَمّٰا إِنْ کٰانَ مِنَ الْمُقَرَّبِینَ فَرَوْحٌ وَ رَیْحٰانٌ وَ جَنَّهُ نَعِیمٍ» .

و قد تقدم غیر مره أن النعیم هی الولایه و أن جنه النعیم هی جنه الولایه و هو المناسب لما تقدم آنفا أن المقربین هم أهل ولایه اللّه.

قوله تعالی: ثُلَّهٌ مِنَ الْأَوَّلِینَ وَ قَلِیلٌ مِنَ الْآخِرِینَ الثله-علی ما قیل- الجماعه الکثیره،و المراد بالأولین الامم الماضون للأنبیاء السابقین،و بالآخرین هذه الامه علی ما هو المعهود من کلامه تعالی فی کل موضع ذکر فیه الأولین و الآخرین معا و منها ما

سیأتی من قوله: «أَ إِنّٰا لَمَبْعُوثُونَ أَ وَ آبٰاؤُنَا الْأَوَّلُونَ قُلْ إِنَّ الْأَوَّلِینَ وَ الْآخِرِینَ لَمَجْمُوعُونَ إِلیٰ مِیقٰاتِ یَوْمٍ مَعْلُومٍ» فمعنی الآیتین:هم أی المقربون جماعه کثیره من الامم الماضین و قیل من هذه الامه.

قوله تعالی: عَلیٰ سُرُرٍ مَوْضُونَهٍ مُتَّکِئِینَ عَلَیْهٰا مُتَقٰابِلِینَ الوضن النسج و قیل:نسج الدرع و إطلاقه علی نسج السرر استعاره یراد بها إحکام نسجها.

و قوله: مُتَّکِئِینَ عَلَیْهٰا حال من الضمیر العائد الی المقربین و الضمیر للسرر، و قوله: «مُتَقٰابِلِینَ» حال آخر منه أو من ضمیر «مُتَّکِئِینَ» و تقابلهم کنایه عن بلوغ انسهم و حسن عشرتهم و صفاء باطنهم فلا ینظرون فی قفاء صاحبهم و لا یعیبونه و لا یغتابونه.

و المعنی:هم أی المقربون مستقرون علی سرر منسوجه حال کونهم متکئین علیها حال کونهم متقابلین.

قوله تعالی: یَطُوفُ عَلَیْهِمْ وِلْدٰانٌ مُخَلَّدُونَ الولدان جمع ولد و هو الغلام، و طوافهم علیهم کنایه عن خدمتهم لهم،و المخلدون من الخلود بمعنی الدوام أی باقون أبدا علی هیئتهم من حداثه السن،و قیل من الخلد بفتحتین و هو القرط،و المراد أنهم مقرطون بالخلد.

قوله تعالی: بِأَکْوٰابٍ وَ أَبٰارِیقَ وَ کَأْسٍ مِنْ مَعِینٍ الأکواب جمع کوب و هو الإناء الذی لا عروه له و لا خرطوم،و الأباریق جمع إبریق و هو الإناء الذی له خرطوم،و قیل:

عروه و خرطوم معا،و الکأس معروف،قیل:أفرد الکأس لأنها لا تسمی کأسا إلاّ إذا کانت ممتلئه،و المراد بالمعین الخمر المعین و هو الظاهر للبصر الجاری.

قوله تعالی: لاٰ یُصَدَّعُونَ عَنْهٰا وَ لاٰ یُنْزِفُونَ أی لا یأخذهم صداع لأجل خمار یحصل من الخمر کما فی خمر الدنیا و لا یزول عقلهم بالسکر الحاصل منها.

قوله تعالی: وَ فٰاکِهَهٍ مِمّٰا یَتَخَیَّرُونَ وَ لَحْمِ طَیْرٍ مِمّٰا یَشْتَهُونَ الفاکهه و الطیر

معطوفان على قوله: «بِأَكْوابٍ» ،و المعنى:يطوف عليهم الولدان بفاكهه مما يختارون و بلحم طير مما يشتهون.

قوله تعالى: وَ حُورٌ عِينٌ كَأَمْثالِ اللُّؤْلُؤِ الْمَكْنُونِ مبتدأ محذوف الخبر على ما يفيده السياق و التقدير و لهم حور عين أو و فيها حور عين و الحور العين نساء الجنه و قد تقدم معنى الحور العين فى تفسير سوره الدخان.

و قوله: كَأَمْثالِ اللُّؤْلُؤِ الْمَكْنُونِ أى اللؤلؤ المصون المخزون فى الصدف لم تمسّه الأيدى فهو منته فى صفائه.

قوله تعالى: جَزاءً بِما كانُوا يَعْمَلُونَ قيد لجميع ما تقدم و هو مفعول له،و المعنى:

فعلنا بهم ما فعلنا ليكون جزاء لهم قبال ما كانوا يستمرون عليه من العمل الصالح.

قوله تعالى: لا يَسْمَعُونَ فِيها لَغْواً وَ لا تَأْثِيماً اللغو من القول ما لا فائده فيه و لا أثر يترتب عليه،و التأثيم النسبه الى الإثم أى لا يخاطب أحدهم صاحبه بما لا فائده فيه و لا ينسبه الى الإثم إذ لا إثم هناك،و فسّر بعضهم التأثيم بالكذب.

قوله تعالى: إِلاّ قِيلاً سَلاماً سَلاماً استثناء منقطع من اللغو و التأثيم،و القيل مصدر كالقول،و «سَلاماً» بيان لقوله: «قِيلاً» X و تكراره يفيد تكرر الوقوع،و المعنى:إلّا قولا هو السلام بعد السلام.

قيل:و يمكن أن يكون «سَلاماً» مصدرا بمعنى الوصف و صفه لقليلا،و المعنى:إلّا قولا هو سالم.

قوله تعالى: وَ أَصْحابُ الْيَمِينِ ما أَصْحابُ الْيَمِينِ شروع فى تفصيل ما انتهى اليه حال أصحاب الميمنه و فى تبديله من أصحاب اليمين يعلم أن أصحاب اليمين و أصحاب الميمنه واحد و هم الذين يؤتون كتابهم بيمينهم.و الجمله استفهاميه مسوقه لتفخيم أمرهم و التعجيب من حالهم و هى خبر لقوله: «وَ أَصْحابُ الْيَمِينِ» .

قوله تعالى: فِی سِدْرٍ مَخْضُودٍ السدر شجره النبق،و المخضود ما قطع شوكه فلا شوك له.

قوله تعالى: وَ طَلْحٍ مَنْضُودٍ الطلح شجر الموز،و قيل:ليس بالموز بل شجر له ظل بارد رطب،و قيل:شجره ام غيلان لها أنوار طيبه الرائحه،و نضد الأشياء جعل بعضها على بعض،و المعنى:و فى شجر موز منضود الثمر بعضه على بعض من أسفله الى أعلاه.

قوله تعالى: وَ ظِلٍّ مَمْدُودٍ وَ مٰاءٍ مَسْكُوبٍ قيل:الممدود من الظل هو الدائم الذى لا تنسخه شمس فهو باق لا يزول،و الماء المسكوب هو المصبوب الجارى من غير انقطاع.

قوله تعالى: وَ فٰاكِهَهٍ كَثِيرَهٍ لاٰ مَقْطُوعَهٍ وَ لاٰ مَمْنُوعَهٍ أى لا مقطوعه فى بعض الأزمان كانقطاع الفواكه فى شتاء و نحوه فى الدنيا،و لا ممنوعه التناول لمانع من قبل أنفسهم كسأمه أو شبع أو من خارج كبعد المكان أو شوكه تمنع القطف أو غير ذلك.

قوله تعالى: وَ فُرُشٍ مَرْفُوعَهٍ الفرش جمع فراش و هو البساط،و المرفوعه العاليه، و قيل:المراد بالفرش المرفوعه النساء المرتفعات قدرا فى عقولهن و جمالهن و كمالهن و المرأه تسمى فراشا،و يناسب هذا المعنى قوله بعد: «إِنّٰا أَنْشَأْنٰاهُنَّ إِنْشٰاءً» الخ.

قوله تعالى: إِنّٰا أَنْشَأْنٰاهُنَّ إِنْشٰاءً فَجَعَلْنٰاهُنَّ أَبْكٰاراً عُرُباً أَتْرٰاباً أى إنا أوجدناهن و أحدثناهن و ربّيناهن إحداثا و تربيه خاصه،و فيه تلويح الى أنهن لا يختلف حالهن بالشباب و الشيب و صباحه المنظر و خلافها،و قوله: «فَجَعَلْنٰاهُنَّ أَبْكٰاراً» أى خلقناهن عذارى كلما أتاهن أزواجهن وجدوهن أبكارا.

و قوله: عُرُباً أَتْرٰاباً العرب جمع عروب و هى المتحننه الى زوجها أو الغنجه أو العاشقه لزوجها،و الأتراب جمع ترب بالكسر فالسكون بمعنى المثل أى إنهن أمثال أو أمثال فى السن لأزواجهن.

قوله تعالى: لِأَصْحٰابِ الْيَمِينِ ثُلَّةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَ ثُلَّةٌ مِنَ الْآخِرِينَ يتضح معناه بما تقدم،و يستفاد من الآيات أن أصحاب اليمين فى الآخرين جمع كثير كالأولين لكن السابقين المقربين فى الآخرين أقل جمعا منه فى الأولين.

قوله تعالى: وَ أَصْحٰابُ الشِّمٰالِ مٰا أَصْحٰابُ الشِّمٰالِ مبتدأ و خبر، و الاستفهام للتعجيب و التهويل،و قد بدّل أصحاب المشأمه من أصحاب الشمال إشاره الى أنهم الذين يؤتون كتابهم بشمالهم كما مرّ نظيره فى أصحاب اليمين.

قوله تعالى: فِي سَمُومٍ وَ حَمِيمٍ وَ ظِلٍّ مِنْ يَحْمُومٍ لاٰ بٰارِدٍ وَ لاٰ كَرِيمٍ السموم-على ما فى الكشاف-حر نار ينفذ فى المسام،و الحميم الماء الشديد الحراره، و التنوين فيهما لتعظيم الأمر،و اليحموم الدخان الأسود،و قوله: «لاٰ بٰارِدٍ وَ لاٰ كَرِيمٍ» الظاهر أنهما صفتان للظل لا ليحموم،و ذلك أن الظل هو الذى يتوقع منه أن يتبرّد بالاستظلال به و يستراح فيه دون الدخان.

قوله تعالى: إِنَّهُمْ كٰانُوا قَبْلَ ذٰلِكَ مُتْرَفِينَ تعليل لاستقرار أصحاب الشمال فى العذاب،و الإشاره بذلك الى ما ذكر من عذابهم يوم القيامه،و إتراف النعمه الإنسان إبطارها و إطغاؤها له،و ذلك إشغالها نفسه بحيث يغفل عما وراءها فكون الإنسان مترفا تعلقه بما عنده من نعم الدنيا و ما يطلبه منها سواء كانت كثيره أو قليله.

قوله تعالى: وَ كٰانُوا يُصِرُّونَ عَلَى الْحِنْثِ الْعَظِيمِ فى المجمع:الحنث نقض العهد المؤكد بالحلف،و الإصرار أن يقيم عليه فلا يقلع عنه.انتهى.و لعل المستفاد من السياق أن إصرارهم على الحنث العظيم هو استكبارهم عن عبوديه ربهم التى عاهدوا اللّه عليها بحسب فطرتهم و أخذ منهم الميثاق عليها فى عالم الذرّ فيطيعون غير ربهم و هو الشرك المطلق.

و قيل:الحنث الذنب العظيم فتوصيفه بالعظيم مبالغه و الحنث العظيم الشرك باللّه،و قيل:

الحنث العظيم جنس المعاصی الکبیره،و قیل:هو القسم علی إنکار البعث المشار الیه بقوله تعالی: وَ أَقْسَمُوا بِاللّٰهِ جَهْدَ أَیْمٰانِهِمْ لاٰ یَبْعَثُ اللّٰهُ مَنْ یَمُوتُ (النحل/۳۸)،و لفظ الآیه مطلق.

قوله تعالی: وَ کٰانُوا یَقُولُونَ أَ إِذٰا مِتْنٰا وَ کُنّٰا تُرٰاباً وَ عِظٰاماً أَ إِنّٰا لَمَبْعُوثُونَ أَ وَ آبٰاؤُنَا الْأَوَّلُونَ قول منهم مبنی علی الاستبعاد و لذا أکدوا استبعاد بعث أنفسهم ببعث آبائهم لأن الاستبعاد فی موردهم آکد،و التقدیر أو آباؤنا الأولون مبعوثون.

قوله تعالی: قُلْ إِنَّ الْأَوَّلِینَ وَ الْآخِرِینَ لَمَجْمُوعُونَ إِلیٰ مِیقٰاتِ یَوْمٍ مَعْلُومٍ أمر منه تعالی لنبیه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أن یجیب عن استبعادهم البعث بتقریره ثم إخبارهم عما یعیشون به یوم البعث من طعام و شراب و هما الزقّوم و الحمیم.

و محصل القول أن الأولین و الآخرین-من غیر فرق بینهم لا کما فرّقوا فجعلوا بعث أنفسهم مستبعدا و بعث آبائهم الأولین أشد استبعادا و آکد-لمجموعون محشورین الی میقات یوم معلوم.

و المیقات ما وقّت به الشیء و هو وقته المعین،و المراد بیوم معلوم یوم القیامه المعلوم عند اللّه فإضافه المیقات الی یوم معلوم بیانیه.

قوله تعالی: ثُمَّ إِنَّکُمْ أَیُّهَا الضّٰالُّونَ الْمُکَذِّبُونَ لَآکِلُونَ مِنْ شَجَرٍ مِنْ زَقُّومٍ فَمٰالِؤُنَ مِنْهَا الْبُطُونَ من تمام کلام النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم یخبرهم عما ینتهی الیه حالهم یوم القیامه و یعیشون به من طعام و شراب.

و فی خطابهم بالضالین المکذبین إشاره الی ملاک شقائهم و خسرانهم یوم البعث و هو ضلالهم عن طریق الحق و استقرار ذلک فی نفوسهم باستمرارهم عن تکذیبهم و إصرارهم علی الحنث،و لو کانوا ضالین فحسب من غیر تکذیب لکان من المرجو أن ینجوا و لا یهلکوا.

و «مِنْ» فی قوله: «مِنْ شَجَرٍ للابتداء،و فی قوله: «مِنْ زَقُّوم» بیانیه و یحتمل أن یکون «مِنْ زَقُّوم» بدلا من «مِنْ شَجَرٍ» ،و ضمیر «مِنْهَا» للشجر أو الثمر و کل منهما یؤنث و یذکر و لذا جیء هاهنا بضمیر التأنیث و فی الآیه التالیه فی قوله: «فَشارِبُونَ عَلَیْهِ» بضمیر التذکیر، و الباقی ظاهر.

قوله تعالی: فَشارِبُونَ عَلَیْهِ مِنَ الْحَمِیمِ فَشارِبُونَ شُرْبَ الْهِیمِ کلمه «علی»للاستعلاء و تفید فی المورد کون الشرب عقیب الأکل من غیر ریث،و الهیم جمع هیماء الإبل التی أصابها الهیام بضم الهاء و هو داء شبه الاستسقاء یصیب الإبل فتشرب الماء حتی تموت أو تسقم سقما شدیدا،و قیل:الهیم الرمال التی لا تروی بالماء.

و المعنی:فشاربون عقیب ما أکلتم من الزقوم من الماء الشدید الحراره فشاربون کشرب الإبل الهیم أو کشرب الرمال الهیم و هذا آخر ما أمر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أن یقوله لهم.

قوله تعالی: هٰذٰا نُزُلُهُمْ یَوْمَ الدِّینِ أی یوم الجزاء و النزل ما یقدّم للضیف النازل من طعام و شراب إکراما له،و المعنی:هذا الذی ذکر من طعامهم و شرابهم هو نزل الضالین المکذبین ففی تسمیه ما أعدّ لهم بالنزل نوع تهکّم،و الآیه من کلامه تعالی خطابا للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم، و لو کان من کلام النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم خطابا لهم لقیل:هذا نزلکم (۱).

[سوره الواقعه (۵۶): الآیات ۵۷ الی ۹۶]

نَحْنُ خَلَقْنٰاکُمْ فَلَوْ لاٰ تُصَدِّقُونَ (۵۷) أَ فَرَأَیْتُمْ مٰا تُمْنُونَ (۵۸) أَ أَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ اَلْخٰالِقُونَ (۵۹) نَحْنُ قَدَّرْنٰا بَیْنَکُمُ اَلْمَوْتَ وَ مٰا نَحْنُ بِمَسْبُوقِینَ (۶۰) عَلیٰ أَنْ نُبَدِّلَ أَمْثٰالَکُمْ وَ نُنْشِئَکُمْ فِی مٰا لاٰ تَعْلَمُونَ (۶۱) وَ لَقَدْ عَلِمْتُمُ اَلنَّشْأَهَ اَلْأُولیٰ فَلَوْ لاٰ تَذَکَّرُونَ (۶۲) أَ فَرَأَیْتُمْ مٰا تَحْرُثُونَ (۶۳) أَ أَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ اَلزّٰارِعُونَ (۶۴) لَوْ نَشٰاءُ لَجَعَلْنٰاهُ حُطٰاماً فَظَلْتُمْ تَفَکَّهُونَ (۶۵) إِنّٰا لَمُغْرَمُونَ (۶۶) بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ (۶۷) أَ فَرَأَیْتُمُ اَلْمٰاءَ اَلَّذِی تَشْرَبُونَ (۶۸) أَ أَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ اَلْمُزْنِ أَمْ نَحْنُ اَلْمُنْزِلُونَ (۶۹) لَوْ نَشٰاءُ جَعَلْنٰاهُ أُجٰاجاً فَلَوْ لاٰ تَشْکُرُونَ (۷۰) أَ فَرَأَیْتُمُ اَلنّٰارَ اَلَّتِی تُورُونَ (۷۱) أَ أَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَهٰا أَمْ نَحْنُ اَلْمُنْشِؤُنَ (۷۲) نَحْنُ جَعَلْنٰاهٰا تَذْکِرَهً وَ مَتٰاعاً لِلْمُقْوِینَ (۷۳) فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّکَ اَلْعَظِیمِ (۷۴) فَلاٰ أُقْسِمُ بِمَوٰاقِعِ اَلنُّجُومِ (۷۵) وَ إِنَّهُ لَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِیمٌ (۷۶) إِنَّهُ لَقُرْآنٌ کَرِیمٌ (۷۷) فِی کِتٰابٍ مَکْنُونٍ (۷۸) لاٰ یَمَسُّهُ إِلاَّ اَلْمُطَهَّرُونَ (۷۹) تَنْزِیلٌ مِنْ رَبِّ اَلْعٰالَمِینَ (۸۰) أَ فَبِهٰذَا اَلْحَدِیثِ أَنْتُمْ مُدْهِنُونَ (۸۱) وَ تَجْعَلُونَ رِزْقَکُمْ أَنَّکُمْ تُکَذِّبُونَ (۸۲) فَلَوْ لاٰ إِذٰا بَلَغَتِ اَلْحُلْقُومَ (۸۳) وَ أَنْتُمْ حِینَئِذٍ تَنْظُرُونَ (۸۴) وَ نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَیْهِ مِنْکُمْ وَ لٰکِنْ لاٰ تُبْصِرُونَ (۸۵) فَلَوْ لاٰ إِنْ کُنْتُمْ غَیْرَ مَدِینِینَ (۸۶) تَرْجِعُونَهٰا إِنْ کُنْتُمْ صٰادِقِینَ (۸۷) فَأَمّٰا إِنْ کٰانَ مِنَ اَلْمُقَرَّبِینَ (۸۸) فَرَوْحٌ وَ رَیْحٰانٌ وَ جَنَّهُ نَعِیمٍ (۸۹) وَ أَمّٰا إِنْ کٰانَ مِنْ أَصْحٰابِ اَلْیَمِینِ (۹۰) فَسَلاٰمٌ لَکَ مِنْ أَصْحٰابِ اَلْیَمِینِ (۹۱) وَ أَمّٰا إِنْ کٰانَ مِنَ اَلْمُکَذِّبِینَ اَلضّٰالِّینَ (۹۲) فَنُزُلٌ مِنْ حَمِیمٍ (۹۳) وَ تَصْلِیَهُ جَحِیمٍ (۹۴) إِنَّ هٰذٰا لَهُوَ حَقُّ اَلْیَقِینِ (۹۵) فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّکَ اَلْعَظِیمِ (۹۶)

۱- ۱) .الواقعه ۱۱-۵۶:بحث روائی فی أصحاب الجنّه؛طعام أهل الجنّه؛أصحاب الیمین؛سدر مخضود؛الجنه و أهلها.

بیان:

قوله تعالى: نَحْنُ خَلَقْنٰاكُمْ فَلَوْ لاٰ تُصَدِّقُونَ السياق سياق الكلام فى البعث و الجزاء و قد أنكروه و كذبوا به،فقوله: «فَلَوْ لاٰ تُصَدِّقُونَ» تحضيض على تصديق حديث المعاد و ترك التكذيب به،و قد علله بقوله: «نَحْنُ خَلَقْنٰاكُمْ» كما يستفاد من التفريع الذى فى قوله: «فَلَوْ لاٰ تُصَدِّقُونَ» .

و إيجاب خلقه تعالى لهم وجوب تصديقه فيما يخبر به من المعاد من وجهين:أحدهما:أنه تعالى خلقهم أول مره فهو قادر على إعاده خلقهم ثانيا كما قال: قٰالَ مَنْ يُحْيِ الْعِظٰامَ وَ هِيَ رَمِيمٌ قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهٰا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَ هُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ (يس٧٩/).

و ثانيهما:أنه تعالى لما كان هو خالقهم و هو المدبر لأمرهم المقدر لهم خصوصيات خلقهم و أمرهم فهو أعلم بما يفعل بهم و سيجرى عليهم فإذا أنبأهم بأنه سيبعثهم بعد موتهم و يجزيهم بما عملوا إن خيرا و إن شرا لم يكن بدّ من تصديقه فلا عذر لمن كذب بما أخبر به كتابه من البعث و الجزاء،قال تعالى: أَ لاٰ يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَ هُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ (الملك١۴/)،و قال:

كَمٰا بَدَأْنٰا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ وَعْداً عَلَيْنٰا إِنّٰا كُنّٰا فٰاعِلِينَ (الأنبياء١٠۴/)،و قال: وَعْدَ اللّٰهِ حَقًّا وَ مَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللّٰهِ قِيلاً (النساء١٢٢/).

فمحصل الآيه:نحن خلقناكم و نعلم ما فعلنا و ما سنفعل بكم فنخبركم أنّا سنبعثكم و نجزيكم بما عملتم فهلاّ تصدقون بما نخبركم به فيما أنزلناه من الكتاب.

قوله تعالى: أَ فَرَأَيْتُمْ مٰا تُمْنُونَ الإمناء قذف المنى و صبّه و المراد قذفه و صبّه فى الأرحام،و المعنى:أ فرأيتم المنى الذى تصبونه فى أرحام النساء.

قوله تعالى: أَ أَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْخٰالِقُونَ أى أ أنتم تخلقونه بشرا مثلكم أم نحن خالقوه بشرا.

قوله تعالى: نَحْنُ قَدَّرْنٰا بَيْنَكُمُ الْمَوْتَ وَ مٰا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ تدبير أمر الخلق بجميع شئونه و خصوصياته من لوازم الخلق بمعنى إفاضه الوجود فوجود الإنسان المحدود بأول كينونته الى آخر لحظه من حياته الدنيا بجميع خصوصياته التى تتحول عليه بتقدير من خالقه عزّ و جل.فموته أيضا كحياته بتقدير منه،و ليس يعتريه الموت لنقص من قدره خالقه أن يخلقه بحيث لا يعتريه الموت أو من جهه أسباب و عوامل تؤثر فيه بالموت فتبطل الحياه التى أفاضها عليه خالقه تعالى فإن لازم ذلك أن تكون قدرته تعالى محدوده ناقصه و أن يعجزه بعض الأسباب و تغلب إرادته إرادته و هو محال كيف؟و القدره مطلقه و الإراده غير مغلوبه.

قوله تعالى: عَلىٰ أَنْ نُبَدِّلَ أَمْثٰالَكُمْ وَ نُنْشِئَكُمْ فِي مٰا لاٰ تَعْلَمُونَ «عَلىٰ» متعلقه بقوله: «قَدَّرْنٰا» و جمله الجار و المجرور فى موضع الحال أى نحن قدرنا بينكم الموت حال كونه على أساس تبديل الأمثال و الإنشاء فيما لا تعلمون.

و الأمثال جمع مثل بالكسر فالسكون و مثل الشىء ما يتحد معه فى نوعه كالفرد من الإنسان بالنسبه الى فرد آخر،و المراد بقوله: «أَنْ نُبَدِّلَ أَمْثٰالَكُمْ» أن نبدل أمثالكم من البشر منكم أو نبدل أمثالكم مكانكم،و المعنى على أى حال تبديل جماعه من أخرى و جعل الأخلاف مكان الأسلاف.

و قوله: وَ نُنْشِئَكُمْ فِي مٰا لاٰ تَعْلَمُونَ «مٰا» موصوله و المراد به الخلق و الجمله معطوفه على «نُبَدِّلَ» و التقدير و على أن ننشئكم و نوجدكم فى خلق آخر لا تعلمونه و هو الوجود الاخروى غير الوجود الدنيوى الفانى.

و محصل معنى الآيتين أن الموت بينكم إنما هو بتقدير منا لا لنقص فى قدرتنا بأن لا يتيسر لنا إدامه حياتكم و لا لغلبه الأسباب المهلكه المبيده و قهرها و تعجيزها لنا فى حفظ حياتكم و إنما قدرناه بينكم على أساس تبديل الأمثال و إذهاب قوم و الإتيان بآخرين و إنشاء خلق

ص :١٨٨

لکم یناسب الحیاه الآخره وراء الخلق الدنیوی الداثر فالموت انتقال من دار الی دار و تبدّل خلق الی خلق آخر و لیس بانعدام و فناء.

قوله تعالی: وَ لَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَهَ الْأُولیٰ فَلَوْ لاٰ تَذَکَّرُونَ المراد بالنشأه الاولی نشأه الدنیا،و العلم بها بخصوصیاتها یستلزم الإذعان بنشأه اخری خالده فیها الجزاء،فإن من المعلوم من النظام الکونی أن لا لغو و لا باطل فی الوجود فلهذا النشأه الفانیه غایه باقیه، و أیضا من ضروریات هذا النظام هدایه کل شیء الی سعاده نوعه و هدایه الإنسان تحتاج الی بعث الرسل و تشریع الشرائع و توجیه الأمر و النهی،و الجزاء علی خیر الأعمال و شرّها و لیس فی الدنیا فهو فی دار اخری و هی النشأه الآخره (۱).

علی أنهم شاهدوا النشأه الاولی و عرفوها و علموا أن الذی أوجدها عن کتم العدم هو اللّه سبحانه و إذ قدر علیها أولا فهو علی إیجاد مثلها ثانیا قادر،قال تعالی: قُلْ یُحْیِیهَا الَّذِی أَنْشَأَهٰا أَوَّلَ مَرَّهٍ (یس/۷۹)،و هذا برهان علی الإمکان یرتفع به استبعادهم للبعث.

و بالجمله یحصل لهم بالعلم بالنشأه الاولی علم بمبادئ البرهان علی إمکان البعث فیرتفع به استبعاد البحث فلا استبعاد مع الإمکان.

و هذا-کما تری-و برهان علی إمکان حشر الأجساد،محصله أن البدن المحشور مثل البدن الدنیوی و إذ جاز صنع البدن الدنیوی و إحیاؤه فلیجز صنع البدن الاخروی و إحیاؤه لأنه مثله و حکم الأمثال فیما یجوز و فیما لا یجوز واحد.

قوله تعالی: أَ فَرَأَیْتُمْ مٰا تَحْرُثُونَ -الی قوله- مَحْرُومُونَ بعد ما ذکّرهم بکیفیه خلق أنفسهم و تقدیر الموت بینهم تمهیدا للبعث و الجزاء و کل ذلک من لوازم ربوبیّته عدّ لهم امورا ثلاثه من أهم ما یعیشون به فی الدنیا و هی الزرع الذی یقتاتون به و الماء الذی یشربونه

۱- ۱) .الآیه ۲۷ و ۲۸ من سوره ص.

و النار التى يصطلون بها و يتوسلون بها الى جمل من مآربهم،و تثبت بذلك ربوبيته لهم فليست الربوبيه إلاّ التدبير عن ملك.

فقال: أَ فَرَأَيْتُمْ مٰا تَحْرُثُونَ الحرث العمل فى الأرض و إلقاء البذر عليها «أَ أَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ» أى تنبتونه و تنمونه حتى يبلغ الغايه،و ضمير «تَزْرَعُونَهُ» للبذر أو الحرث المعلوم من المقام «أَمْ نَحْنُ الزّٰارِعُونَ» المنبتون المنمون حتى يكمل زرعا «لَوْ نَشٰاءُ لَجَعَلْنٰاهُ حُطٰاماً» أي هشيما متكسرا متفتتا «فَظَلْتُمْ» أى فظللتم و صرتم «تَفَكَّهُونَ» أى تتعجبون مما أصيب به زرعكم و تتحدثون بما جرى قائلين «إِنّٰا لَمُغْرَمُونَ» موقعون فى الغرامه و الخساره ذهب مالنا و ضاع وقتنا و خاب سعينا «بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ» ممنوعون من الرزق و الخير.

و لا منافاه بين نفى الزرع عنهم و نسبته اليه تعالى و بين توسّط عوامل و أسباب طبيعيه فى نبات الزرع و نموّه فإن الكلام عائد فى تأثير هذه الأسباب و صنعها،و ليس نحو تأثيرها باقتضاء من ذاتها منقطعه عنه تعالى بل بجعله و وضعه و موهبته،و كذا الكلام فى أسباب هذه الأسباب،و ينتهى الأمر الى اللّه سبحانه و أن الى ربك المنتهى.

قوله تعالى: أَ فَرَأَيْتُمُ الْمٰاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ -الى قوله- فَلَوْ لاٰ تَشْكُرُونَ المزن السحاب،و قوله: «فَلَوْ لاٰ تَشْكُرُونَ» تحضيض على الشكر،و شكره تعالى جميل ذكره تعالى على نعمه و هو إظهار عبوديته قولا و عملا.و الباقى ظاهر.

قوله تعالى: أَ فَرَأَيْتُمُ النّٰارَ الَّتِي تُورُونَ -الى قوله- وَ مَتٰاعاً لِلْمُقْوِينَ قال فى المجمع:الإيراء إظهار النار بالقدح،يقال:أورى يورى،قال:و يقال:قدح فأورى إذا أظهر فإذا لم يور يقال:قدح فأكبى،و قال:و المقوى النازل بالقواء من الأرض ليس بها أحد، و أقوت الدار خلت من أهلها.انتهى.و المعنى ظاهر.

قوله تعالى: فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ خطاب للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.لما ذكر سبحانه شواهد ربوبيته لهم و أنه الذى يخلقهم و يدبر أمرهم و من تدبيره أنه سيبعثهم و يجزيهم بأعمالهم

و هم مكـذبون بذلك أعرض عن خطابهم و التفت الى خطاب النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إشعارا بأنهم لا يفقهون القول فأمر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن ينزهه تعالى عن إشراكهم به و إنكارهم البعث و الجزاء.

فقوله: فَسَبِّحْ بِاسْمِ الخ؛الفاء لتفريع التسبيح على ما تقدم من البيان،و الباء للاستعانه أو الملابسه،و المعنى:فإذا كان كذلك فسبح مستعينا بـذكر اسم ربك،أو المراد بالاسم الـذكر لأن إطلاق اسم الشـىء ذكر له كما قيل أو الباء للتعديه لأن تنزيه اسم الشـىء تنزيه له،و المعنى:نزّه اسم ربك من أن تذكر له شريكا أو تنفى عنه البعث و الجزاء،و العظيم صفه الرب أو الاسم.

قوله تعالى: فَلاٰ أُقْسِمُ بِمَوٰاقِعِ النُّجُومِ «فَلاٰ أُقْسِمُ» قسم و قيل:لا زائده و اقسم هو القسم،و قيل:لا نافيه و اقسم هو القسم.

و «بِمَوٰاقِعِ» جمع موقع و هو المحل،و المعنى:اقسم بمحالّ النجوم من السماء،و قيل:مواقع جمع موقع مصدر ميمى بمعنى السقوط يشير به الى سقوط الكواكب يوم القيامه أو وقوع الشهب على الشياطين،أو مساقط الكواكب فى مغاربها،و أول الوجوه هو السابق الى الذهن.

قوله تعالى: وَ إِنَّهُ لَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ تعظيم لهذا القسم و تأكيد على تأكيد.

قوله تعـالى: إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ -الى قوله- رَبِّ الْعٰالَمِينَ لما كـان إنكـارهم حـديث وحـدانيته تعـالى فى ربوبيته و ألوهيته و كـذا إنكارهم للبعث و الجزاء إنما أبدوه بإنكار القرآن النازل على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم الذى فيه نبأ التوحيد و البعث كان إنكارهم منشعبا الى إنكار أصل التوحيد و البعث أصـلا،و الى إنكار ذلك بما أن القرآن ينبّئهم به،فأورد تعالى أولا بيانا لإثبات أصل الوحـدانيه و البعث بـذكر شواهـد من آياته تثبت ذلك و هو قوله: «نَحْنُ خَلَقْنٰاكُمْ -الى قوله- وَ مَتٰاعاً لِلْمُقْوِينَ» ،و ثانيا بيانا يؤكد فيه كون القرآن الكريم كلامه المحفوظ عنده النازل منه و وصفه بأحسن أوصافه.

ص:١٩١

فقوله: إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ جواب للقسم السابق،الضمير للقرآن المعلوم من السياق السابق و يستفاد من توصيفه بالكريم من غير تقييد فى مقام المدح أنه كريم على اللّه عزيز عنده و كريم محمود الصفات و كريم بذّال نفّاع للناس لما فيه من اصول المعارف التى فيها سعاده الدنيا و الآخره.

و قوله: فِي كِتٰابٍ مَكْنُونٍ وصف ثان للقرآن أى محفوظ مصون عن التغيير و التبديل،و هو اللوح المحفوظ كما قال تعالى: بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ (البروج/ ٢٢).

و قوله: لاٰ يَمَسُّهُ إِلاَّ الْمُطَهَّرُونَ صفه الكتاب المكنون و يمكن أن يكون وصفا ثالثا للقرآن و مآل الوجهين على تقدير كون لا نافيه واحد.

و المعنى:لا يمسّ الكتاب المكنون الذى فيه القرآن إلّا المطهرون أو لا يمس القرآن الذى فى الكتاب إلّا المطهرون.

و الكلام على أى حال مسوق لتعظيم أمر القرآن و تجليله فمسّه هو العلم به و هو فى الكتاب المكنون كما يشير اليه قوله: إِنّٰا جَعَلْنٰاهُ قُرْآناً عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ وَ إِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتٰابِ لَدَيْنٰا لَعَلِيٌّ حَكِيمٌ (الزخرف۴/).

و المطهرون-اسم مفعول من التطهير-هم الذين طهّر اللّه تعالى نفوسهم من أرجاس المعاصى و قذارات الذنوب أو مما هو أعظم من ذلك و أدق و هو تطهير قلوبهم من التعلق بغيره تعالى،و هذا المعنى من التطهير هو المناسب للمسّ الذى هو العلم دون الطهاره من الخبيث أو الحدث كما هو ظاهر.

فالمطهرون هم الذين أكرمهم اللّه تعالى بتطهير نفوسهم كالملائكه الكرام و الذين طهّرهم اللّه من البشر،قال تعالى: إِنَّمٰا يُرِيدُ اللّٰهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً (الأحزاب/٣٣)،و لا وجه لتخصيص المطهرين بالملائكه كما عن جلّ المفسرين

ص :١٩٢

لکونه تقییدا من غیر مقیّد.

و ربما جعل «لاٰ» فی «لاٰ یَمَسُّهُ» ناهیه،و المراد بالمس علی هذا مس کتابه القرآن، و بالطهاره الطهاره من الحدث أو الحدث و الخبث جمیعا-و قرئ «الْمُطَهَّرُونَ» بتشدید الطاء و الهاء و کسر الهاء أی المتطهّرون-و مدلول الآیه تحریم مسّ کتابه القرآن علی غیر طهاره.

و یمکن حمل الآیه علی هدا المعنی علی تقدیر کون «لاٰ» نافیه بأن تکون الجمله إخبارا أرید به الإنشاء و هو أبلغ من الإنشاء.

و قوله: تَنْزِیلٌ مِنْ رَبِّ الْعٰالَمِینَ وصف آخر للقرآن،و المصدر بمعنی اسم المفعول أی منزل من عند اللّه الیکم تفتهمونه و تعقلونه بعد ما کان فی کتاب مکنون لا یمسه إلاّ المطهرون.

و التعبیر عنه تعالی برب العالمین للإشاره الی أن ربوبیته تعالی منبسطه علی جمیع العالمین و هم من جملتهم فهو تعالی ربهم و إذا کان ربهم کان علیهم أن یؤمنوا بکتابه و یصغوا لکلامه و یصدقوه من غیر تکذیب.

قوله تعالی: أَ فَبِهٰذَا الْحَدِیثِ أَنْتُمْ مُدْهِنُونَ الإشاره بهذا الحدیث الی القرآن، و الإدهان به التهاون به و أصله التلیین بالدهن استعیر للتهاون،و الاستفهام للتوبیخ یوبخهم تعالی علی عدّهم أمر القرآن هینا لا یعتنی به.

قوله تعالی: وَ تَجْعَلُونَ رِزْقَکُمْ أَنَّکُمْ تُکَذِّبُونَ قیل:المراد بالرزق حظهم من الخیر،و المعنی:و تجعلون حظکم من الخیر الذی لکم أن تنالوه بالقرآن أنکم تکذبون به أی تضعونه موضعه،و قیل:المراد بالرزق القرآن رزقهم اللّه إیاه،و المعنی:تأخذون التکذیب مکان هذا الرزق الذی رزقتموه،و قیل:الکلام بحذف مضاف و التقدیر:و تجعلون شکر رزقکم أنکم تکذبون أی وضعتم التکذیب موضع الشکر.

قوله تعالی: فَلَوْ لاٰ إِذٰا بَلَغَتِ الْحُلْقُومَ -الی قوله- صٰادِقِینَ رجوع الی أول

الکلام بالتفریع علی تکذیبهم بأنکم إن کنتم صادقین فی نفیکم للبعث مصیبین فی تکذیبهم لهذا القرآن الذی ینبئکم بالبعث رددتم نفس المحتضر التی بلغت الحلقوم إذ لو لم یکن الموت بتقدیر من اللّه کان من الامور الاتفاقیه التی ربما أمکن الاحتیال لدفعها،فإذ لم تقدروا علی رجوعها و إعاده الحیاه معها فاعلموا أن الموت حتی مقدّر من اللّه لسوق النفوس الی البعث و الجزاء.

فقوله: فَلَوْ لاٰ إِذٰا بَلَغَتِ الْحُلْقُومَ تفریع علی تکذیبهم بالقرآن و بما أخبر به من البعث و الجزاء،و لو لا للتحضیض تعجیزا و تبکیتا لهم،و ضمیر «بَلَغَتِ» للنفس،و بلوغ النفس الحلقوم کنایه عن الإشراف التام للموت.

و قوله: وَ أَنْتُمْ حِینَئِذٍ تَنْظُرُونَ أی تنظرون الی المحتضر أی هو بمنظر منکم.

و قوله: وَ نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَیْهِ مِنْکُمْ وَ لٰکِنْ لاٰ تُبْصِرُونَ أی و الحال أنا أقرب الیه منکم لإحاطتنا به وجودا و رسلنا القابضون لروحه أقرب الیه منکم و لکن لا تبصروننا و لا رسلنا.

قال تعالی: اَللّٰهُ یَتَوَفَّی الْأَنْفُسَ حِینَ مَوْتِهٰا (الزمر/۲۶)،و قال: قُلْ یَتَوَفّٰاکُمْ مَلَکُ الْمَوْتِ الَّذِی وُکِّلَ بِکُمْ (السجده/۱۱)،و قال: حَتّٰی إِذٰا جٰاءَ أَحَدَکُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنٰا (الأنعام/۶۱).

و قوله: فَلَوْ لاٰ إِنْ کُنْتُمْ غَیْرَ مَدِینِینَ تکرار «فَلَوْ لاٰ» لتأکید «فَلَوْ لاٰ» السابقه، و «مَدِینِینَ» أی مجزیین من دان یدین بمعنی جزی یجزی،و المعنی:إن کنتم غیر مجزیّین ثوابا و عقابا بالبعث.

و قوله: تَرْجِعُونَهٰا إِنْ کُنْتُمْ صٰادِقِینَ أی إن کنتم صادقین فی دعواکم أن لا بعث و لا جزاء،و قوله: «تَرْجِعُونَهٰا» مدخول لو لا التحضیضیه بحسب التقدیر و ترتیب الآیات بحسب التقدیر فلو لا ترجعونها إذا بلغت الحلقوم إن کنتم مدینین.

قوله تعالی: فَأَمّٰا إِنْ کٰانَ مِنَ الْمُقَرَّبِینَ فَرَوْحٌ وَ رَیْحٰانٌ وَ جَنَّهُ نَعِیمٍ رجوع الی بیان حال الأزواج الثلاثه المذکوره فی أول السوره عند الموت و بعده و ضمیر «کٰانَ» للمتوفی المعلوم من السیاق،و المراد بالمقرّبین السابقون المقربون المذکورون سابقا، و الروح الراحه،و الریحان الرزق،و قیل:هو الریحان المشموم من ریحان الجنه یؤتی به الیه فیشمه و یتوفی.

و المعنی:فأما إن کان المتوفی من المقربین فله-أو فجزاؤه-راحه من کل همّ و غمّ و ألم و رزق من رزق الجنه و جنه نعیم.

قوله تعالی: وَ أَمّٰا إِنْ کٰانَ مِنْ أَصْحٰابِ الْیَمِینِ فَسَلاٰمٌ لَکَ مِنْ أَصْحٰابِ الْیَمِینِ یمکن أن یکون اللام للاختصاص الملکی و معنی «فَسَلاٰمٌ لَکَ» أنک تختص بالسلام من أصحاب الیمین الذین هم قرناؤک و رفقاؤک فلا تری منهم إلاّ خیرا و سلاما.

قوله تعالی: وَ أَمّٰا إِنْ کٰانَ مِنَ الْمُکَذِّبِینَ الضّٰالِّینَ فَنُزُلٌ مِنْ حَمِیمٍ وَ تَصْلِیَهُ جَحِیمٍ تصلیه النار الإدخال فیها،و قیل:مقاساه حرّها و عذابها.

و المعنی:و أما إن کان من أهل التکذیب و الضلال فلهم نزل من ماء شدید الحراره، و مقاساه حر نار جحیم.

و قد وصفهم اللّه بالمکذبین الضالین فقدم التکذیب علی الضلال لأن ما یلقونه من العذاب تبعه تکذیبهم و عنادهم للحق و لو کان ضلالا بلا تکذیب و عناد کانوا مستضعفین غیر نازلین هذه المنزله،و أما قوله سابقا: «ثُمَّ إِنَّکُمْ أَیُّهَا الضّٰالُّونَ الْمُکَذِّبُونَ» فإذ کان المقام هناک مقام الردّ لقولهم: «أَ إِذٰا مِتْنٰا وَ کُنّٰا تُرٰاباً وَ عِظٰاماً أَ إِنّٰا لَمَبْعُوثُونَ» الخ؛کان الأنسب توصیفهم أولا بالضلال ثم بالتکذیب.

قوله تعالی: إِنَّ هٰذٰا لَهُوَ حَقُّ الْیَقِینِ الحق هو العلم من حیث إن الخارج الواقع یطابقه،و الیقین هو العلم الذی لا لبس فیه و لا ریب فإضافه الحق الی الیقین نحو من الإضافه

البیانیه جیء بها للتأکید.

و المعنی:أن هذا الذی ذکرناه من حال أزواج الناس الثلاثه هو الحق الذی لا تردّد فیه و العلم الذی لا شک یعتریه.

قوله تعالی: فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّکَ الْعَظِیمِ تقدم تفسیره،و هو تفریع علی ما تقدمه من صفه القرآن و بیان حال الأزواج الثلاثه بعد الموت و فی الحشر.

و المعنی:فإذا کان القرآن علی هذه الصفات و صادقا فیما ینبّئ به من حال الناس بعد الموت فنزّه ربک العظیم مستعینا أو ملابسا باسمه و انف ما یراه و یدّعیه هؤلاء المکذبون الضالون (۱).

---

۱ - ۱) .الواقعه ۵۷-۹۶:بحث روائی حول قوله تعالی: «أَ أَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزّارِعُونَ» ؛نزول القرآن؛الکتاب المکنون؛نعیم الجنّه.

سوره الحدید مدنیه و هی تسع و عشرون آیه

اشاره

[سوره الحدید (۵۷): الآیات ۱ الی ۶]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gt;سَبَّحَ لِلّٰهِ مٰا فِی اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ هُوَ اَلْعَزِيزُ اَلْحَكِيمُ (۱) لَهُ مُلْكُ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ
يُحْيِی وَ يُمِيتُ وَ هُوَ عَلىٰ كُلِّ شَیْءٍ قَدِيرٌ (۲) هُوَ اَلْأَوَّلُ وَ اَلْآخِرُ وَ اَلظّٰاهِرُ وَ اَلْبٰاطِنُ وَ هُوَ بِكُلِّ شَیْءٍ عَلِيمٌ (۳) هُوَ اَلَّذِی خَلَقَ
اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضَ فِی سِتَّةِ أَيّٰامٍ ثُمَّ اِسْتَوىٰ عَلَى اَلْعَرْشِ يَعْلَمُ مٰا يَلِجُ فِی اَلْأَرْضِ وَ مٰا يَخْرُجُ مِنْهٰا وَ مٰا يَنْزِلُ مِنَ اَلسَّمٰاءِ وَ مٰا يَعْرُجُ
فِيهٰا وَ هُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مٰا كُنْتُمْ وَ اَللّٰهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (۴) لَهُ مُلْكُ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ إِلَى اَللّٰهِ تُرْجَعُ اَلْأُمُورُ (۵) يُولِجُ اَللَّيْلَ فِی
اَلنَّهٰارِ وَ يُولِجُ اَلنَّهٰارَ فِی اَللَّيْلِ وَ هُوَ عَلِيمٌ بِذٰاتِ اَلصُّدُورِ (۶)

ص: ۱۹۷

بیان:

غرض السوره حثّ المؤمنين و ترغيبهم فى الإنفاق فى سبيل اللّه كما يشعر به تأكيد الأمر به مره بعد مره فى خلال آياتها آمِنُوا بِاللّهِ وَ رَسُولِهِ وَ أَنْفِقُوا مِمّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ الآيه؛ مَنْ ذَا الَّذِى يُقْرِضُ اللّهَ قَرْضاً حَسَناً الآيه؛ إِنَّ الْمُصَّدِّقِينَ وَ الْمُصَّدِّقاتِ وَ أَقْرَضُوا اللّهَ قَرْضاً حَسَناً و قد صمّت إنفاقهم ذلک إقراضا منه للّه عز اسمه فاللّه سبحانه خير مطلوب و هو لا يخلف الميعاد و قد وعدهم إن أقرضوه أن يضاعفه لهم و أن يؤتيهم أجرا كريما كثيرا.

و قد أشار الى أن هذا الإنفاق من التقوى و الإيمان بالرسول و أنه يستتبع مغفره الذنوب و إتيان كفلين من الرحمه و لزوم النور بل و اللحوق بالصدّيقين و الشهداء عند اللّه سبحانه.

و فى خلال آياتها معارف راجعه الى المبدأ و المعاد،و دعوه الى التقوى و إخلاص الإيمان و الزهد و موعظه.

و السوره مدنيه بشهاده سياق آياتها و قد ادّعى بعضهم إجماع المفسرين على ذلک.

و لقد افتتحت السوره بتسبيحه و تنزيهه تعالى بعدّه من أسمائه الحسنى لما فى غرض السوره و هو الحثّ على الإنفاق من شائبه توهم الحاجه و النقص فى ناحيته و نظيرتها فى ذلک جميع السور المفتتحه بالتسبيح و هى سور الحشر و الصف و الجمعه و التغابن المصدّره بسبّح أو يسبّح.

قوله تعالى: سَبَّحَ لِلّهِ ما فِى السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ التسبيح التنزيه و هو نفى ما يستدعى نقصا أو حاجه مما لا يليق بساحه كماله تعالى،و «ما» موصوله و المراد بها ما يعمّ العقلاء مما فى السماوات و الأرض كالملائكه و الثقلين و غير العقلاء كالجمادات و الدليل عليه ما ذكر بعد من صفاته المتعلقه بالعقلاء كالإحياء و العلم بذات الصدور.

فالمعنی:نزّه اللّه سبحانه ما فی السماوات و الأرض من شیء و هو جمیع العالم.

و المراد بتسبیحها حقیقه معنی التسبیح دون المعنی المجازی الذی هو دلاله وجود کل موجود فی السماوات و الأرض علی أن له موجدا منزّها من کل نقص متصفا بکل کمال،و دون عموم المجاز و هو دلاله کل موجود علی تنزهه تعالی إما بلسان القال کالعقلاء و إما بلسان الحال کغیر العقلاء من الموجودات و ذلک لقوله تعالی: وَ إِنْ مِنْ شَیْءٍ إِلاّ یُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَ لکِنْ لا تَفْقَهُونَ تَسْبِیحَهُمْ (الإسراء۴۴/)،حیث استدرک أنهم لا یفقهون تسبیحهم و لو کان المراد بتسبیحهم دلاله علی وجودهم علی وجوده و هی قیام الحجه علی الناس بوجودهم أو کان المراد تسبیحهم و تحمیدهم بلسان الحال و ذلک مما یفقه الناس لم یکن للاستدراک معنی.

فتسبیح ما فی السماوات و الأرض تسبیح و نطق بالتنزیه بحقیقه معنی الکلمه و إن کنا لا نفقهه،قال تعالی: قالُوا أَنْطَقَنَا اللّهُ الَّذِی أَنْطَقَ کُلَّ شَیْءٍ (حم السجده۲۱/).

و قوله: وَ هُوَ الْعَزِیزُ الْحَکِیمُ أی المنیع جانبه یغلب و لا یغلب،المتقن فعله لا یعرض علی فعله ما یفسده علیه و لا یتعلق به اعتراض معترض.

قوله تعالی: لَهُ مُلْکُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ یُحْیِی وَ یُمِیتُ وَ هُوَ عَلی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ الکلام موضوع علی الحصر فهو الملیک فی السماوات و الأرض یحکم ما یشاء لأنه الموجد لکل شیء فما فی السماوات و الأرض یقوم به وجوده و آثار وجوده فلا حکم إلاّ له فلا ملک و لا سلطنه إلاّ له.

و قوله: یُحْیِی وَ یُمِیتُ إشاره الی اسمیه المحیی و الممیت،و إطلاق «یُحْیِی وَ یُمِیتُ» یفید شمولهما لکل إحیاء و إماته کإیجاده الملائکه أحیاء من غیر سبق موت،و إحیائه الجنین فی بطن أمه و إحیائه الموتی فی البعث و إیجاده الجماد میتا من غیر سبق حیاه و إماتته الإنسان فی الدنیا و إماتته ثانیا فی البرزخ علی ما یشیر الیه قوله: رَبَّنا أَمَتَّنَا اثْنَتَیْنِ وَ أَحْیَیْتَنَا اثْنَتَیْنِ

(المؤمن ١١/)،و فی «يُحْيِی وَ يُمِيتُ» دلاله علی الاستمرار.

و قوله: وَ هُوَ عَلَى كُلِّ شَیْءٍ قَدِيرٌ فيه إشاره الی صفه قدرته و أنها مطلقه غير مقيده بشیء دون شیء،و فی تذييل الآيه بالقدره علی كل شیء مناسبه مع ما تقدمها من الإحياء و الإماته لما ربما يتوهمه المتوهم أن لا قدره علی إحياء الموتی و لا عين منهم و لا أثر.

قوله تعالی: هُوَ الْأَوَّلُ وَ الْآخِرُ وَ الظّاهِرُ وَ الْباطِنُ وَ هُوَ بِكُلِّ شَیْءٍ عَلِيمٌ لما كان تعالی قديرا علی كل شیء مفروض كان محيطا بقدرته علی كل شیء من كل جهه فكل ما فرض أولا فهو قبله فهو الأول دون الشیء المفروض أولا،و كل ما فرض آخرا فهو بعده لإحاطه قدرته به من كل جهه فهو الآخر دون الشیء المفروض آخرا،و كل شیء فرض ظاهرا فهو أظهر منه لإحاطه قدرته به من فوقه فهو الظاهر دون المفروض ظاهرا،و كل شیء فرض أنه باطن فهو تعالی أبطن منه لإحاطته به من ورائه فهو الباطن دون المفروض باطنا فهو تعالی الأول و الآخر و الظاهر و الباطن علی الإطلاق و ما فی غيره تعالی من هذه الصفات فهی إضافيه نسبيه.

و ليست أوليته تعالی و لا-آخريته و لا-ظهوره و لا-بطونه زمانيه و لا-مكانيه بمعنی مظروفيته فهما و إلّا لم يتقدمهما و لا تنزه عنهما سبحانه بل هو محيط بالأشياء علی أی نحو فرضت و كيفما تصوّرت.

فبان مما تقدم أن هذه الأسماء الأربعه الأول و الآخر و الظاهر و الباطن من فروع اسمه المحيط و هو فرع إطلاق القدره فقدرته محيطه بكل شیء و يمكن تفريع الأسماء الأربعه علی إحاطه وجوده بكل شیء فإنه تعالی ثابت قبل ثبوت كل شیء و ثابت بعد فناء كل شیء و أقرب من كل شیء ظاهر و أبطن من الأوهام و العقول من كل شیء خفی باطن.

و كذا للأسماء الأربعه نوع تفرع علی علمه تعالی و يناسبه تذييل الآيه بقوله: «وَ هُوَ بِكُلِّ شَیْءٍ عَلِيمٌ» .

قوله تعالى: هُوَ الَّذِى خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضَ فِى سِتَّهِ أَيّامٍ تقدم تفسيره.

قوله تعالى: ثُمَّ اسْتَوىٰ عَلَى الْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِى الْأَرْضِ وَ مَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَ مَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَ مَا يَعْرُجُ فِيهَا تقدّم تفصيل القول فى معنى العرش فى سوره الأعراف آيه:۵۴.

و تقدم أن الاستواء على العرش كنايه على الأخذ فى تدبير الملك و لذا عقبه بالعلم بجزئيات الأحوال لأن العلم من لوازم التدبير.

و قوله: يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِى الْأَرْضِ وَ مَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَ مَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَ مَا يَعْرُجُ فِيهَا الولوج-كما قال الراغب-الدخول فى مضيق،و العروج ذهاب فى صعود،و المعنى:يعلم ما يدخل و ينفذ فى الأرض كماء المطر و البذور و غيرهما و ما يخرج من الأرض كأنواع النبات و الحيوان و الماء و ما ينزل من السماء كالأمطار و الأشعه و الملائكه و ما يعرج فيها و يصعد كالأبخره و الملائكه و أعمال العباد.

قوله تعالى: وَ هُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ لإحاطته بكم فلا تغيبون عنه أينما كنتم و فى أى زمان عشتم و فى أى حال فرضتم فذكر عموم الأمكنه «أَيْنَ مَا كُنْتُمْ» لأن الأعرف فى مفارقه شىء شيئا و غيبته عنه أن يتوسل الى ذلك بتغيير المكان و إلاّ فنسبته تعالى الى الأمكنه و الأزمنه و الأحوال سواء.

و قيل:المعيّه مجاز مرسل عن الإحاطه العلميه.

قوله تعالى: وَ اللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ كالفرع المترتب على ما قبله من كونه معهم أينما كانوا و كونه بكل شىء عليما فإن لازم حضوره عندهم من دون مفارقه ما و احتجاب و هو عليم أن يكون بصيرا بأعمالهم يبصر ظاهر عملهم،و ما فى باطنهم من نيّه و قصد.

قوله تعالى: لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ إِلَى اللّٰهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ كرر

قوله: «لَهُ مُلْکُ» الخ؛لابتناء رجوع الأشياء اليه على عموم الملک فصرّح به ليفيد الابتناء، قال تعالى: يَوْمَ هُمْ بارِزُونَ لا يَخْفى عَلَى اللّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ لِمَنِ الْمُلْکُ الْيَوْمَ لِلّهِ الْواحِدِ الْقَهّارِ (المؤمن١۶/).

و قوله: وَ إِلَى اللّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ الامور جمع محلّى باللام يفيد العموم كقوله:

أَلا إِلَى اللّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ (الشورى۵٣/)،فما من شىء إلّا و يرجع الى اللّه،و لا رادّ اليه تعالى إلّا هو لاختصاص الملک به فله الأمر و له الحكم.

و فى الآيه وضع الظاهر موضع الضمير فى «إِلَى اللّهِ» و كذا فى الآيه السابقه «وَ اللّهُ بِما تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ» و لعل الوجه فى ذلک أن تقرع الجملتان قلوبهم كما يقول المثل السائر لما سيجىء من ذكر يوم القيامه و جزيل أجر المنفقين فى سبيل اللّه فيه.

قوله تعالى: يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهارِ وَ يُولِجُ النَّهارَ فِي اللَّيْلِ وَ هُوَ عَلِيمٌ بِذاتِ الصُّدُورِ إيلاج الليل فى النهار و إيلاج النهار فى الليل اختلاف الليل و النهار فى الطول و القصر باختلاف فصول السنه فى كل من البقاع الشماليه و الجنوبيه بعكس الاخرى، و قد تقدم فى كلامه تعالى غير مره.

و المراد بذات الصدور الأفكار المضمره و النيّات المكنونه التى تصاحب الصدور و تلازمها لما أنها تنسب الى القلوب و القلوب فى الصدور،و الجمله أعنى قوله: «وَ هُوَ عَلِيمٌ بِذاتِ الصُّدُورِ» بيان لإحاطه علمه بما فى الصدور بعد بيان إحاطه بصره بظواهر أعمالهم بقوله:

«وَ اللّهُ بِما تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ»

(١)

.

[سوره الحديد (۵٧): الآيات ٧ الى ١۵]

آمِنُوا بِاللّهِ وَ رَسُولِهِ وَ أَنْفِقُوا مِمّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ فَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَ أَنْفَقُوا لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ (٧) وَ ما لَكُمْ لا تُؤْمِنُونَ بِاللّهِ وَ الرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ لِتُؤْمِنُوا بِرَبِّكُمْ وَ قَدْ أَخَذَ مِيثاقَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (٨) هُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ عَلى عَبْدِهِ آياتٍ بَيِّناتٍ لِيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُماتِ إِلَى النُّورِ وَ إِنَّ اللّهَ بِكُمْ لَرَؤُفٌ رَحِيمٌ (٩) وَ ما لَكُمْ أَلاّ تُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللّهِ وَ لِلّهِ مِيراثُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ لا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَ قاتَلَ أُولئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدُ وَ قاتَلُوا وَ كُلاًّ وَعَدَ اللّهُ الْحُسْنى وَ اللّهُ بِما تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ (١٠) مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللّهَ قَرْضاً حَسَناً فَيُضاعِفَهُ لَهُ وَ لَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ (١١) يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِناتِ يَسْعى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ بِأَيْمانِهِمْ بُشْراكُمُ الْيَوْمَ جَنّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ خالِدِينَ فِيها ذلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (١٢) يَوْمَ يَقُولُ الْمُنافِقُونَ وَ الْمُنافِقاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا انْظُرُونا نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِكُمْ قِيلَ ارْجِعُوا وَراءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُوراً فَضُرِبَ بَيْنَهُمْ بِسُورٍ لَهُ بابٌ باطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَ ظاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذابُ (١٣) يُنادُونَهُمْ أَ لَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ قالُوا بَلى وَ لكِنَّكُمْ فَتَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ وَ تَرَبَّصْتُمْ وَ ارْتَبْتُمْ وَ غَرَّتْكُمُ الْأَمانِيُّ حَتّى جاءَ أَمْرُ اللّهِ وَ غَرَّكُمْ بِاللّهِ الْغَرُورُ (١۴) فَالْيَوْمَ لا يُؤْخَذُ مِنْكُمْ فِدْيَةٌ وَ لا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مَأْواكُمُ النّارُ هِيَ مَوْلاكُمْ وَ

بِئْسَ اَلْمَصِيرُ (۱۵)

ص :۲۰۲

۱- ۱) .الحدید ۱-۶:بحث روائی فی المسبحات؛التوحید؛صفات اللّه.

بيان:

قوله تعالى: آمِنُوا بِاللّهِ وَ رَسُولِهِ وَ أَنْفِقُوا مِمّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ الخ؛المستفاد من سياق الآيات أن الخطاب فى الآيه للمؤمنين باللّه و رسوله لا- للكفار و لا- للمؤمنين و الكفار جميعا كما قيل،و أمر الذين تلبّسوا بالإيمان باللّه و رسوله بالإيمان معناه الأمر بتحقيق الإيمان بترتيب آثاره عليه إذ لو كانت صفه من الصفات كالسخاء و العفه و الشجاعه ثابته فى نفس الإنسان حقّ ثبوتها لم يتخلف عنها أثرها الخاص و من آثار الإيمان باللّه و رسوله الطاعه فيما أمر اللّه و رسوله به.

و قوله: وَ أَنْفِقُوا مِمّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ استخلاف الإنسان جعله خليفه،و المراد به إما خلافتهم عن اللّه سبحانه يخلفونه فى الأرض كما يشير اليه قوله: إِنِّي جاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً (البقره/٣٠)،و التعبير عما بأيديهم من المال بهذا التعبير لبيان الواقع و لترغيبهم فى الإنفاق فإنهم إذا أيقنوا أن المال للّه و هم مستخلفون عليه وكلاء من ناحيته يتصرفون فيه كما اذن لهم سهل عليهم إنفاقه و لم تتحرّج نفوسهم من ذلك.

و إما خلافتهم عمن سبقهم من الأجيال كما يخلف كل جيل سابقه،و فى التعبير به أيضا ترغيب فى الإنفاق فإنهم إذا تذكروا أن هذا المال كان لغيرهم فلم يدم عليهم علموا أنه كذلك لا يدوم لهم و سيتركونه لغيرهم و هان عليهم إنفاقه و سخت بذلك نفوسهم.

و قوله: فَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَ أَنْفَقُوا لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ وعد للأجر على الإنفاق تأكيدا للترغيب،و المراد بالإيمان الإيمان باللّه و رسوله.

ص:٢٠۴

قوله تعالى: وَ مٰا لَكُمْ لاٰ تُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَ الرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ لِتُؤْمِنُوا بِرَبِّكُمْ الخ؛المراد بالإيمان الإيمان بحيث يترتب عليه آثاره و منها الإنفاق فى سبيل اللّه-و إن شئت فقل:المراد ترتيب آثار ما عندهم من الإيمان عليه-.

و قوله: وَ الرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ لِتُؤْمِنُوا بِرَبِّكُمْ عبّر الرب بالرب و أضافه اليه تلويحا الى عله توجه الدعوه و الأمر كأنه قيل:يدعوكم لتؤمنوا باللّه لأنه ربكم يجب عليكم أن تؤمنوا به.

و قوله: وَ قَدْ أَخَذَ مِيثٰاقَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ تأكيد للتوبيخ المفهوم من أول الآيه،و ضمير «أَخَذَ» للّه سبحانه أو للرسول و على أى حال المراد بالميثاق المأخوذ هو الذى تدل عليه شهادتهم على وحدانيه اللّه و رساله رسوله يوم آمنوا به صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من أنهم على السمع و الطاعه.

قوله تعالى: هُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ عَلىٰ عَبْدِهِ آيٰاتٍ بَيِّنٰاتٍ لِيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُمٰاتِ إِلَى النُّورِ الخ؛المراد بالآيات البينات آيات القرآن الكريم المبينه لهم ما عليهم من فرائض الدين،و فاعل «لِيُخْرِجَكُمْ» الضمير العائد الى اللّه أو الى رسوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و مرجع الثانى أيضا هو الأول فالميثاق ميثاقه و قد أخذه بواسطه رسوله أو بغير واسطته كما أن الإيمان به و برسوله إيمان به و لذلك قال فى صدر الآيه: «وَ مٰا لَكُمْ لاٰ تُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ» فذكر نفسه و لم يذكر رسوله إشاره الى أن الإيمان برسوله إيمان به.

و قوله: وَ إِنَّ اللّٰهَ بِكُمْ لَرَؤُفٌ رَحِيمٌ فى تذييل الآيه برأفته تعالى و رحمته إشاره الى أن الإيمان الذى يدعوهم اليه رسوله خير لهم و أصلح و هم الذين ينتفعون به دون اللّه و رسوله،ففيه تأكيد ترغيبهم على الإيمان و الإنفاق.

قوله تعالى: وَ مٰا لَكُمْ أَلاّٰ تُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللّٰهِ وَ لِلّٰهِ مِيرٰاثُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ الميراث و التراث المال الذى ينتقل من الميت الى من بقى بعده من ورّاثه،

و إضافه الميراث الى السماوات و الأرض بيانيه فالسماوات و الأرض هى الميراث بما فيهما من الأشياء التى خلق منهما مما يمتلكه ذووا الشعور من سكنتهما فالسماوات و الأرض شامله لما فيهما مما خلق منهما و يتصرف فيها ذووا الشعور كالإنسان مثلا بتخصيص ما يتصرفون فيه لأنفسهم و هو الملك الاعتبارى الذى هداهم اللّه سبحانه الى اعتباره فيما بينهم لينتظم بذلك جهات حياتهم الدنيا.

غير أنهم لا يبقون و لا يبقى لهم بل يذهبهم الموت المقدر بينهم فينتقل ما فى أيديهم الى من بعدهم و هكذا حتى يفنى الجميع و لا يبقى إلاّ هو سبحانه.

فالأرض مثلا-و ما فيها و عليها من مال ميراث من جهه أن كل جيل من سكانها يرثها ممن قبله فكانت ميراثا دائما دائرا بينهم خلفا عن سلف،و ميراث من جهه أنهم سيفنون جميعا و لا يبقى لها إلاّ اللّه الذى استخلفهم عليها.

و للّه سبحانه ميراث السماوات و الأرض بكلا المعنيين،أما الأول:فلأنه الذى يملكهم المال و هو المالك لما ملكهم،قال تعالى: لِلّٰهِ مٰا فِى السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ (لقمان/۲۶)،و قال:

وَ لِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ (النور/۴۲)،و قال: وَ آتُوهُمْ مِنْ مٰالِ اللّٰهِ الَّذِى آتٰاكُمْ (النور/۳۳).

و أما الثانى:فظاهر آيات القيامه كقوله تعالى: كُلُّ مَنْ عَلَيْهٰا فٰانٍ (الرحمن/۲۶)، و غيره،و الذى يسبق الى الذهن أن المراد بكونهما ميراثا هو المعنى الثانى.

و كيف كان ففى الآيه توبيخ شديد لهم على عدم إنفاقهم فى سبيل اللّه من المال الذى لا يرثه بالحقيقه إلاّ هو تعالى و لا يبقى لهم و لا لغيرهم،و الإظهار فى موضع الإضمار فى قوله: «وَ لِلّٰهِ» لتشديد التوبيخ.

قوله تعالى: لاٰ يَسْتَوِى مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَ قٰاتَلَ أُولٰئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدُ وَ قٰاتَلُوا الخ؛الاستواء بمعنى التساوى،و قسيم

قوله: «مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَ قٰاتَلَ» محذوف إيجازا لدلاله قوله: «أُولٰئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدُ وَ قٰاتَلُوا» عليه.

و المراد بالفتح-كما قيل-فتح مكه أو فتح الحديبيه و عطف القتال على الإنفاق لا يخلو من إشعار بل دلاله على أن المراد بالإنفاق فى سبيل اللّه المندوف اليه فى الآيات هو الإنفاق فى الجهاد.

و كأن الآيه مسوقه لبيان أن الإنفاق فى سبيل اللّه كلما عجل إليها كان أحبّ عند اللّه و أعظم درجه و منزله و إلاّ فظاهر أن هذه الآيات نزلت بعد الفتح و القتال الذى بادروا اليه قبل الفتح و بعض المقاتل التى بعده.

و قوله: وَ كُلاًّ وَعَدَ اللّٰهُ الْحُسْنىٰ أى وعد اللّه المثوبه الحسنى كل من أنفق و قاتل قبل الفتح أو أنفق و قاتل بعده و إن كانت الطائفه الاولى أعظم درجه من الثانيه،و فيه تطييب لقلوب المتأخرين إنفاقا و قتالا أن لهم نيلا من رحمته و ليسوا بمحرومين مطلقا فلا موجب لأن ييأسوا منها و إن تأخروا.

و قوله: وَ اللّٰهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ تذييل متعلق بجميع ما تقدم ففيه تشديد للتوبيخ و تقرير و تثبيت لقوله: «لاٰ يَسْتَوِي مِنْكُمْ» الخ؛و لقوله: «وَ كُلاًّ وَعَدَ اللّٰهُ الْحُسْنىٰ» و يمكن أن يتعلق بالجمله الأخيره لكن تعلقه بالجميع أعم و أشمل.

قوله تعالى: مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللّٰهَ قَرْضاً حَسَناً فَيُضٰاعِفَهُ لَهُ وَ لَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ قال الراغب:و سمى ما يدفع الى الإنسان من المال بشرط رد بدله قرضا.انتهى، و قال فى المجمع:و أصله القطع فهو قطعه عن مالكه بإذنه على ضمان رد مثله.قال:و المضاعفه الزياده على المقدار مثله أو أمثاله.انتهى،و قال الراغب:الأجر و الأجره ما يعود من ثواب العمل دنيويا كان أو أخرويا قال:و لا يقال إلاّ فى النفع دون الضر بخلاف الجزاء فإنه يقال فى النفع و الضر.انتهى ملخصا.

ص:۲۰۷

و فى الآيه حثّ بليغ على ما نـدب اليه من الإنفاق فى سبيل اللّه حيث استفهم عن الذى ينفق منهم فى سبيل اللّه و مثل إنفاقه بأنه قرض يقرضه اللّه سبحانه و عليه أن يرده ثم قطع أنه لا يرد مثله اليه بل يضاعفه و لم يكتف بذلك بل أضاف اليه أجرا كريما فى الآخره و الأجر الكريم هو المرضى فى نوعه و الأجر الاخروى كذلك لأنه غايه ما يتصور من النعمه عند غايه ما يتصور من الحاجه.

قوله تعالى: يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِنٰاتِ يَسْعىٰ نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ بِأَيْمٰانِهِمْ الخ؛اليوم ظرف لقوله: «لَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ» و المراد به يوم القيامه،و الخطاب فى «تَرَى» للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أو لكل سامع يصح خطابه،و الظاهر أن الباء فى «بِأَيْمٰانِهِمْ» بمعنى فى.

و المعنى:لمن أقرض اللّه قرضا حسنا أجر كريم يوم ترى أنت يا رسول اللّه-أو كل من يصح منه الرؤيه-المؤمنين باللّه و رسوله و المؤمنات يسعى نورهم أمامهم و فى أيمانهم و اليمين هو الجهه التى منها سعادتهم.

و الآيه مطلقه تشمل مؤمنى جميع الامم و لا تختص بهذه الامه،و التعبير عن إشراق النور بالسعى يشعر بأنهم ساعون الى درجات الجنه التى أعدها اللّه سبحانه لهم و تستنير لهم جهات السعاده و مقامات القرب واحده بعد واحده حتى يتم لهم نورهم كما قال تعالى: وَ سِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّهِ زُمَراً (الزمر/٧٣)،و قال: يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمٰنِ وَفْداً (مريم/٨٥)،و قال: يَوْمَ لاٰ يُخْزِى اللّٰهُ النَّبِيَّ وَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ نُورُهُمْ يَسْعىٰ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ بِأَيْمٰانِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنٰا أَتْمِمْ لَنٰا نُورَنٰا (التحريم/٨).

و قوله: بُشْرٰاكُمُ الْيَوْمَ جَنّٰاتٌ تَجْرِى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهٰارُ خٰالِدِينَ فِيهٰا حكايه ما يقال للمؤمنين و المؤمنات يوم القيامه،و القائل الملائكه بأمر من اللّه و التقدير يقال لهم: «بُشْرٰاكُمُ» الخ؛و المراد بالبشرى ما يبشر به و هو الجنه و الباقى ظاهر.

و قوله: ذٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ كلام اللّه سبحانه و الإشاره الى ما ذكر من سعى

النور و البشرى أو من تمام قول الملائكه و الإشاره الى الجنات و الخلود فيها.

قوله تعالى: يَوْمَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَ الْمُنَافِقَاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا انْظُرُونَا نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِكُمْ الى آخر الآيه؛النظر إذا تعدّى بنفسه أفاد معنى الانتظار و الإمهال، و إذا عدّى بإلى نحو نظر اليه كان بمعنى إلقاء البصر نحو الشىء و إذا عدّى بفى كان بمعنى التأمل، و الاقتباس أخذ قبس من النار.

و السياق يفيد أنهم اليوم فى ظلمه أحاطت بهم سرادقها و قد ألجئوا الى المسير نحو دارهم التى يخلدون فيها غير أن المؤمنين و المؤمنات يسيرون بنورهم الذى يسعى بين أيديهم و بأيمانهم فيبصرون الطريق و يهتدون الى مقاماتهم،و أما المنافقون و المنافقات فهم مغشيون بالظلمه لا يهتدون سبيلا و هم مع المؤمنين كما كانوا فى الدنيا معهم و معدودين منهم فيسبق المؤمنون و المؤمنات الى الجنه و يتأخر عنهم المنافقون و المنافقات فى ظلمه تغشاهم فيسألون المؤمنين و المؤمنات أن ينتظروهم حتى يلحقوا بهم و يأخذوا قبسا من نورهم ليستضيئوا به فى طريقهم.

و قوله: قِيلَ ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُوراً القائل به إما الملائكه أو قوم من كمّل المؤمنين كأصحاب الأعراف.

و كيف كان فهو من اللّه و بإذنه،و الخطاب بقوله: «ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُوراً» قيل:إنه خطاب مبنى على التهكّم و الاستهزاء كما كانوا يستهزءون فى الدنيا بالمؤمنين،و الأظهر على هذا أن يكون المراد بالوراء الدنيا،و محصل المعنى:ارجعوا الى الدنيا التى تركتموها وراء ظهوركم و عملتم فيها ما عملتم على النفاق،و التمسوا من تلك الأعمال نورا فإنما النور نور الأعمال أو الإيمان و لا إيمان لكم و لا عمل.

و يمكن أن يجعل هذا وجها على حياله من غير معنى الاستهزاء بأن يكون قوله: «ارْجِعُوا» أمرا بالرجوع الى الدنيا و اكتساب النور بالإيمان و العمل الصالح و ليسوا براجعين و لا

يستطيعون فيكون الأمر بالرجوع كالأمر بالسجود المذكور فى قوله تعالى: يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَ يُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلاَ يَسْتَطِيعُونَ وَ قَدْ كَانُوا يُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ وَ هُمْ سَالِمُونَ (القلم/۴۳).

و قيل:المراد ارجعوا الى المكان الذى قسم فيه النور و التمسوا من هناك فيرجعون فلا يجدون شيئا فينصرفون اليهم و قد ضرب بينهم بسور،و هذا خدعه منه تعالى يخدعهم بها كما كانوا فى الدنيا يخادعونه كما قال: إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَ هُوَ خَادِعُهُمْ (النساء/ ۱۴۲).

قوله تعالى: فَضُرِبَ بَيْنَهُمْ بِسُورٍ لَهُ بَابٌ بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَ ظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ سور المدينه حائطها الحاجز بينها و بين الخارج منها،و الضمير فى «فَضُرِبَ بَيْنَهُمْ بِسُورٍ» راجع الى المؤمنين و المنافقين جميعا أى ضرب بين المؤمنين و بين المنافقين بسور حاجز يحجز إحدى الطائفتين عن الاخرى.

قيل:السور هو الأعراف و هو غير بعيد و قد تقدمت إشاره اليه فى تفسير قوله تعالى:

وَ بَيْنَهُمَا حِجَابٌ وَ عَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ (الأعراف/۴۶)،و قيل:السور غير الأعراف.

و قوله: لَهُ بَابٌ أى للسور باب و هذا يشبه حال المنافقين فى الدنيا فقد كانوا فيها بين المؤمنين لهم اتصال بهم و ارتباط و هم مع ذلك محجوبون عنهم بحجاب.على أنهم يرون أهل الجنه و يزيد بذلك حسرتهم و ندامتهم.

و قوله: بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَ ظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ «بَاطِنُهُ» مبتدأ و جمله «فِيهِ الرَّحْمَةُ» مبتدأ و خبر و هى خبر «بَاطِنُهُ» و كذا «ظَاهِرُهُ» مبتدأ و جمله «مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ» مبتدأ و خبر هى خبره،و ضميرا «فِيهِ و مِنْ قِبَلِهِ» للباطن و الظاهر.

و يظهر من كون باطن السوره فيه رحمه و ظاهره من قبله العذاب أن السور محيط بالمؤمنين و هم فى داخله و المنافقون فى الخارج منه.

ص: ۲۱۰

و فى اشتمال داخله الذى يلى المؤمنين على الرحمه و ظاهره الذى يلى المنافقين على العذاب مناسبه لحال الإيمان فى الدنيا فإنه نعمه لأهل الإخلاص من المؤمنين يبتهجون بها و يلتذون و عذاب لأهل النفاق يتحرجون من التلبس به و يتألمون منه.

قوله تعالى: يُنادُونَهُمْ أَ لَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ الى آخر الآيه استئناف فى معنى جواب السؤال كأنه قيل:فما ذا يفعل المنافقون و المنافقات بعد ضرب السوره و مشاهده العذاب من ظاهره؟فقيل:ينادونهم،الخ.

و المعنى:ينادى المنافقون و المنافقات المؤمنين و المؤمنات بقولهم: «أَ لَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ» يريدون به كونهم فى الدنيا مع المؤمنين و المؤمنات فى ظاهر الدين.

و قوله: قالُوا بَلى الى آخر الآيه جواب المؤمنين و المؤمنات لهم و المعنى «قالُوا» أى قال المؤمنون و المؤمنات جوابا لهم: «بَلى» كنتم فى الدنيا معنا «وَ لٰكِنَّكُمْ فَتَنْتُمْ» أى محنتم و أهلكتم «أَنْفُسَكُمْ وَ تَرَبَّصْتُمْ» الدوائر بالدين و أهله «وَ ارْتَبْتُمْ» و شككتم فى دينكم «وَ غَرَّتْكُمُ الْأَمانِيُّ» و منها أمنيتكم أن الدين سيطفأ نوره و يتركه أهله «حَتّٰى جٰاءَ أَمْرُ اللّٰهِ» و هو الموت «وَ غَرَّكُمْ بِاللّٰهِ الْغَرُورُ» بفتح الغين و هو الشيطان.

و الآيه-كما ترى-تفيد أن المنافقين و المنافقات يستنصرون المؤمنين و المؤمنات على ما هم فيه من الظلمه متوسلين بأنهم كانوا معهم فى الدنيا ثم تفيد أن المؤمنين و المؤمنات يجيبون بأنهم كانوا معهم لكن قلوبهم كانت لا توافق ظاهر حالهم حيث يفتنون أنفسهم و يتربصون و يرتابون و تغرهم الأمانى و يغرهم باللّه الغرور،و هذه الصفات الخبيثه آفات القلوب فكانت القلوب غير سليمه و لا ينفع يوم القيامه إلاّ القلب السليم قال تعالى: يَوْمَ لاٰ يَنْفَعُ مٰالٌ وَ لاٰ بَنُونَ إِلاّٰ مَنْ أَتَى اللّٰهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ (الشعراء٨٩/).

قوله تعالى: فَالْيَوْمَ لاٰ يُؤْخَذُ مِنْكُمْ فِدْيَةٌ وَ لاٰ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا تتمه كلام المؤمنين و المؤمنات يخاطبون به المنافقين و المنافقات و يضيفون اليهم الكفار و هم المعلنون

ص :٢١١

لكفرهم أنهم رهناء أعمالهم كما قال تعالى: كُلُّ نَفْسٍ بِمٰا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ (المدثر/٣٨)،لا يؤخذ منهم فديه يخلصون بها أنفسهم و الفديه أحد الأمرين الذين بهما التخلص من الرهانه و الآخر ناصر ينصر فينجي و قد نفوه بقولهم: «مَأْوٰاكُمُ النّٰارُ» الخ.

فقوله: مَأْوٰاكُمُ النّٰارُ هِيَ مَوْلاٰكُمْ وَ بِئْسَ الْمَصِيرُ ينفى أىّ ناصر ينصرهم و ينجيهم من النار غير النار على ما يفيده قوله: «هِيَ مَوْلاٰكُمْ» من الحصر،و المولى هو الناصر و الجمله مسوقه للتهكم.

و يمكن أن يكون المولى بمعنى من يلى الأمر فإنهم كانوا يدعون لحوائجهم من المأكل و المشرب و الملبس و المنكح و المسكن غير اللّه سبحانه و حقيقته النار فاليوم مولاهم النار و هى التى تعدّ لهم ذلك فمأكلهم من الزقوم و مشربهم من الحميم و ملبسهم من ثياب قطعت من النار و قرناؤهم الشياطين و مأواهم النار على ما أخبر اللّه سبحانه به فى آيات كثيره من كلامه.

[سوره الحديد (٥٧): الآيات ١۶ الى ٢۴]

أَ لَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اَللّٰهِ وَ مٰا نَزَلَ مِنَ اَلْحَقِّ وَ لاٰ يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا اَلْكِتٰابَ مِنْ قَبْلُ فَطٰالَ عَلَيْهِمُ اَلْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَ كَثِيرٌ مِنْهُمْ فٰاسِقُونَ (١۶) اِعْلَمُوا أَنَّ اَللّٰهَ يُحْيِ اَلْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهٰا قَدْ بَيَّنّٰا لَكُمُ اَلْآيٰاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ (١٧) إِنَّ اَلْمُصَّدِّقِينَ وَ اَلْمُصَّدِّقٰاتِ وَ أَقْرَضُوا اَللّٰهَ قَرْضاً حَسَناً يُضٰاعَفُ لَهُمْ وَ لَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ (١٨) وَ اَلَّذِينَ آمَنُوا بِاللّٰهِ وَ رُسُلِهِ أُولٰئِكَ هُمُ اَلصِّدِّيقُونَ وَ اَلشُّهَدٰاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَ نُورُهُمْ وَ اَلَّذِينَ كَفَرُوا وَ كَذَّبُوا بِآيٰاتِنٰا أُولٰئِكَ أَصْحٰابُ اَلْجَحِيمِ (١٩) اِعْلَمُوا أَنَّمَا اَلْحَيٰاةُ اَلدُّنْيٰا لَعِبٌ وَ لَهْوٌ وَ زِينَةٌ وَ تَفٰاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَ تَكٰاثُرٌ فِي اَلْأَمْوٰالِ وَ اَلْأَوْلاٰدِ كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ اَلْكُفّٰارَ نَبٰاتُهُ ثُمَّ يَهِيجُ فَتَرٰاهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَكُونُ حُطٰاماً وَ فِي اَلْآخِرَةِ عَذٰابٌ شَدِيدٌ وَ مَغْفِرَةٌ مِنَ اَللّٰهِ وَ رِضْوٰانٌ وَ مَا اَلْحَيٰاةُ اَلدُّنْيٰا إِلاّٰ مَتٰاعُ اَلْغُرُورِ (٢٠) سٰابِقُوا إِلىٰ مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَ جَنَّةٍ عَرْضُهٰا كَعَرْضِ اَلسَّمٰاءِ وَ اَلْأَرْضِ أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ آمَنُوا بِاللّٰهِ وَ رُسُلِهِ ذٰلِكَ فَضْلُ اَللّٰهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشٰاءُ وَ اَللّٰهُ ذُو اَلْفَضْلِ اَلْعَظِيمِ (٢١) مٰا أَصٰابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي اَلْأَرْضِ وَ لاٰ فِي أَنْفُسِكُمْ إِلاّٰ فِي كِتٰابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهٰا إِنَّ ذٰلِكَ عَلَى اَللّٰهِ يَسِيرٌ (٢٢) لِكَيْلاٰ تَأْسَوْا عَلىٰ مٰا فٰاتَكُمْ وَ لاٰ تَفْرَحُوا بِمٰا آتٰاكُمْ وَ اَللّٰهُ لاٰ يُحِبُّ كُلَّ مُخْتٰالٍ فَخُورٍ (٢٣) اَلَّذِينَ يَبْخَلُونَ وَ يَأْمُرُونَ اَلنّٰاسَ بِالْبُخْلِ وَ مَنْ يَتَوَلَّ فَإِنَّ اَللّٰهَ هُوَ اَلْغَنِيُّ اَلْحَمِيدُ (٢۴)

بيان:

قوله تعالى: أَ لَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللّٰهِ وَ مٰا نَزَلَ مِنَ

الْحَقِّ الی آخر الآیه؛یقال:أنی یأنی أنی و أناء أی جاء وقته،و خشوع القلب تأثره قبال العظمه و الکبریاء،و المراد بذکر اللّه ما یذکر به اللّه،و ما نزل من الحق هو القرآن النازل من عنده تعالی و «مِنَ الْحَقِّ» بیان لما نزل»و من شأن ذکر اللّه تعالی عند المؤمن أن یعقب خشوعا کما أن من شأن الحق النازل من عنده تعالی أن یعقب خشوعا ممن آمن باللّه و رسله.

و قیل:المراد بذکر اللّه و ما نزل من الحق جمیعا القرآن،و علی هذا فذکر القرآن بوصفیه لکون کل من الوصفین مستدعیا لخشوع المؤمن فالقرآن لکونه ذکر اللّه یستدعی الخشوع کما أنه لکونه حقا نازلا من عنده تعالی یستدعی الخشوع.

و فی الآیه عتاب للمؤمنین علی ما عرض لقلوبهم من القسوه و عدم خشوعها لذکر اللّه و الحق النازل من عنده تعالی و تشبیه لحالهم بحال أهل الکتاب الذین نزل علیهم الکتاب و طال علیهم الأمد فقست قلوبهم.

و قوله: وَ لاٰ یَکُونُوا کَالَّذِینَ أُوتُوا الْکِتٰابَ مِنْ قَبْلُ فَطٰالَ عَلَیْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ عطف علی قوله: «تَخْشَعَ» الخ؛و المعنی:أ لم یأن لهم أن تخشع قلوبهم و أن لا یکونوا،الخ،و الأمد الزمان،قال الراغب:الفرق بین الزمان و الأمد أن الأمد یقال باعتبار الغایه و الزمان عام فی المبدأ و الغایه و لذلک قال بعضهم:إن المدی و الأمد یتقاربان.

انتهی.

و قد أشار سبحانه بهذا الکلام الی صیروره قلوبهم کقلوب أهل الکتاب القاسیه و القلب القاسی حیث یفقد الخشوع و التأثر عن الحق ربما خرج عن زیّ العبودیه فلم یتأثر عن المناهی و اقترف الإثم و الفسوق،و لذا أردف قوله: «فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ» بقوله: «وَ کَثِیرٌ مِنْهُمْ فٰاسِقُونَ» .

قوله تعالی: اِعْلَمُوا أَنَّ اللّٰهَ یُحْیِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهٰا الی آخر الآیه فی تعقیب عتاب المؤمنین علی قسوه قلوبهم بهذا التمثیل تقویه لرجائهم و ترغیب لهم فی

الخشوع.

و يمكن أن يكون من تمام العتاب السابق و يكون تنبيها على أن اللّه لا يخلى هذا الدين على ما هو عليه من الحال بل كلما قست قلوب و حرموا الخشوع لأمر اللّه جاء بقلوب حيّه خاشعه له يعبد بها كما يريد.

فتكون الآيه فى معنى قوله: هٰا أَنْتُمْ هٰؤُلاٰءِ تُدْعَوْنَ لِتُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللّٰهِ فَمِنْكُمْ مَنْ يَبْخَلُ وَ مَنْ يَبْخَلْ فَإِنَّمٰا يَبْخَلُ عَنْ نَفْسِهِ وَ اللّٰهُ الْغَنِيُّ وَ أَنْتُمُ الْفُقَرٰاءُ وَ إِنْ تَتَوَلَّوْا يَسْتَبْدِلْ قَوْماً غَيْرَكُمْ ثُمَّ لاٰ يَكُونُوا أَمْثٰالَكُمْ (سوره محمد۳۸/).

و لذلک ذيّل الآيه بقوله: «قَدْ بَيَّنّٰا لَكُمُ الْآيٰاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ» .

قوله تعالى: إِنَّ الْمُصَّدِّقِينَ وَ الْمُصَّدِّقٰاتِ وَ أَقْرَضُوا اللّٰهَ قَرْضاً حَسَناً يُضٰاعَفُ لَهُمْ وَ لَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ تکرار لحديث المضاعفه و الأجر الكريم للترغيب فى الإنفاق فى سبيل اللّه و قد أضيف الى الذين أقرضوا اللّه قرضا حسنا المصدقون و المصدقات.

و المصدقون و المصدقات-بتشديد الصاد و الدال-المتصدقون و المتصدقات،و قوله:

«وَ أَقْرَضُوا اللّٰهَ» عطف على مدخول الام فى «الْمُصَّدِّقِينَ» ،و المعنى:أن الذين تصدّقوا و الذين أقرضوا اللّه قرضا حسنا يضاعف لهم ما أعطوه و لهم أجر كريم.

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللّٰهِ وَ رُسُلِهِ أُولٰئِكَ هُمُ الصِّدِّيقُونَ وَ الشُّهَدٰاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ الخ؛لم يقل «آمِنُوا بِاللّٰهِ وَ رَسُولِهِ» كما قال فى أول السوره: «آمِنُوا بِاللّٰهِ وَ رَسُولِهِ وَ أَنْفِقُوا» و قال فى آخرها: «يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ وَ آمِنُوا بِرَسُولِهِ» لأنه تعالى لما ذكر أهل الكتاب فى الآيه السابقه بقوله: «وَ لاٰ يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتٰابَ مِنْ قَبْلُ» عدل عن السياق السابق الى سياق عام يشمل المسلمين و أهل الكتاب جميعا كما قال بعد: «لَقَدْ أَرْسَلْنٰا رُسُلَنٰا بِالْبَيِّنٰاتِ» و أما الآيتان المذكورتان فى أول السوره و آخرها فالخطاب فيهما لمؤمنى هذه الامه خاصه و لذا جىء فيهما بالرسول مفردا.

و المراد بالإيمان باللّه و رسله محض الإيمان الذى لا يفارق بطبعه الطاعه و الابتاع كما مرّت الإشاره اليه فى قوله: «آمِنُوا بِاللّهِ وَ رَسُولِهِ» الآيه؛و المراد بقوله: «أُولئِكَ هُمُ الصِّدِّيقُونَ وَ الشُّهَداءُ» إلحاقهم بالصديقين و الشهداء بقرينه قوله: «عِنْدَ رَبِّهِمْ» قوله: «لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَ نُورُهُمْ» فهم ملحقون بالطائفتين يعامل معهم معامله الصديقين و الشهداء فيعطون مثل أجرهم و نورهم.

و الظاهر أن المراد بالصدّيقين و الشهداء هم المذكورون فى قوله: وَ مَنْ يُطِعِ اللّهَ وَ الرَّسُولَ فَأُولئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَ الصِّدِّيقِينَ وَ الشُّهَداءِ وَ الصّالِحِينَ وَ حَسُنَ أُولئِكَ رَفِيقاً (النساء/۶۹)،و قد تقدم فى تفسير الآيه أن المراد بالصديقين هم الذين سرى الصدق فى قولهم و فعلهم فيفعلون ما يقولون و يقولون ما يفعلون،و الشهداء هم شهداء الأعمال يوم القيامه دون الشهداء بمعنى المقتولين فى سبيل اللّه.

فهؤلاء الذين آمنوا باللّه و رسله ملحقون بالصديقين و الشهداء منزّلون منزلتهم عند اللّه أى بحكم منه لهم أجرهم و نورهم.

و قوله: لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَ نُورُهُمْ ضمير «لَهُمْ» للذين آمنوا،و ضمير «أَجْرُهُمْ وَ نُورُهُمْ» للصدّيقين و الشهداء أى للذين آمنوا أجر من نوع أجر الصديقين و الشهداء و نور من نوع نورهم،و هذا معنى قول من قال:إن المعنى:لهم أجر كأجرهم و نور كنورهم.

و ربما قيل:إن قوله: «وَ الشُّهَداءُ» ليس عطفا على قوله: «الصِّدِّيقُونَ» بل استئناف و «الشُّهَداءُ» مبتدأ خبره «عِنْدَ رَبِّهِمْ» و خبره الآخر «لَهُمْ أَجْرُهُمْ» فقد قيل:و الذين آمنوا باللّه و رسله أولئك هم الصديقون،و قد تم الكلام ثم استؤنف و قيل «وَ الشُّهَداءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ» كما قيل بَلْ أَحْياءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ (آل عمران/۱۶۹)،و المراد بالشهداء المقتولون فى سبيل اللّه،ثم تمم الكلام بقوله: «لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَ نُورُهُمْ» .

و قوله: وَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ كَذَّبُوا بِآياتِنا أُولئِكَ أَصْحابُ الْجَحِيمِ أى لا

يفارقونها و هم فيها دائمين.

و قد تعرض سبحانه فی الآيه لشأن الملحقين بالصديقين و الشهداء و هم خيار الناس و الناجون قطعا،و الكفار المكذبين لآياته و هم شرار الناس و الهالكون قطعا و بقی فريق بين الفريقين و هم المؤمنون المقترفون للمعاصی و الذنوب علی طبقاتهم فی التمرد علی اللّه و رسوله، و هذا دأب القرآن فی كثير من موارد التعرض لشأن الناس يوم القيامه.

و ذلك ليكون بعثا لقريحتی الخوف و الرجاء فی ذلك الفريق المتخلل بين الخيار و الشرار فيميلوا الی السعاده و يختاروا النجاه علی الهلاك.

و لذلك أعقب الآيه بذم الحياه الدنيا التی تعلق بها هؤلاء الممتنعون من الإنفاق فی سبيل اللّه ثم بدعوتهم الی المسابقه الی المغفره و الجنه ثم بالإشاره الی أن ما يصيبهم من المصيبه فی أموالهم و أنفسهم مكتوبه فی كتاب سابق و قضاء متقدم فليس ينبغی لهم أن يخافوا الفقر فی الإنفاق فی سبيل اللّه،فيبخلوا و يمسكوا أو يخافوا الموت فی الجهاد فی سبيل اللّه فيتخلفوا و يقعدوا.

قوله تعالی: اِعْلَمُوا أَنَّمَا اَلْحَيَاةُ اَلدُّنْيَا لَعِبٌ وَ لَهْوٌ وَ زِينَةٌ وَ تَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَ تَكَاثُرٌ فِی اَلْأَمْوَالِ وَ اَلْأَوْلاَدِ الخ؛اللعب عمل منظوم لغرض خيالی كلعب الأطفال،و اللهو ما يشغل الإنسان عما يهمه،و الزينه بناء نوع و ربما يراد به ما يتزين به و هی ضم شیء مرغوب فيه الی شیء آخر ليرغب فيه بما اكتسب به من الجمال،و التفاخر المباهاه بالأنساب و الأحساب،و التكاثر فی الأموال و الأولاد.

و الحياه الدنيا عرض زائل و سراب باطل لا يخلو من هذه الخصال الخمس المذكوره:

اللعب و اللهو و الزينه و التفاخر و التكاثر و هی التی يتعلق بها هوی النفس الإنسانيه ببعضها أو بجميعها و هی أمور وهميه و أعراض زائله لا تبقی للانسان و ليست و لا واحده منها تجلب للانسان كمالا نفسيا و لا خيرا حقيقيا.

و قوله: كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفّارَ نَباتُهُ ثُمَّ يَهِيجُ فَتَراهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَكُونُ حُطاماً مثل لزينه الحياه الدنيا التى يتعلق بها الانسان غرورا ثم لا يلبث دون أن يسلبها.

و الغيث المطر و الكفار جمع كافر بمعنى الحارث،و يهيج من الهيجان و هو الحركه،و الحطام الهشيم المتكسر من يابس النبات.

و المعنى:أن مثل الحياه الدنيا فى بهجتها المعجبه ثم الزوال كمثل مطر أعجب الحراث نباته الحاصل بسببه ثم يتحرك الى غايه ما يمكنه من النمو فتراه مصفر اللون ثم يكون هشيما متكسرا -متلاشيا تذروه الرياح-.

و قوله: وَ فِي الْآخِرَةِ عَذابٌ شَدِيدٌ وَ مَغْفِرَةٌ مِنَ اللّهِ وَ رِضْوانٌ سبق المغفره على الرضوان لتطهير المحل ليحل به الرضوان،و توصيف المغفره بكونه من اللّه دون العذاب لا يخلو من إيماء الى أن المطلوب بالقصد الأول هو المغفره و أما العذاب فليس بمطلوب فى نفسه و إنما يتسبّب اليه الإنسان بخروجه عن زىّ العبوديه كما قيل.

و قوله: وَ مَا الْحَياةُ الدُّنْيا إِلاّ مَتاعُ الْغُرُورِ أى متاع التمتع منه هو الغرور به، و هذا للمتعلق المغرور بها.

و الكلام أعنى قوله: «وَ فِي الْآخِرَةِ عَذابٌ شَدِيدٌ وَ مَغْفِرَةٌ مِنَ اللّهِ وَ رِضْوانٌ» إشاره الى وجهى الحياه الآخره ليأخذ السامع حذره فيختار المغفره و الرضوان على العذاب،ثم فى قوله:

«وَ مَا الْحَياةُ الدُّنْيا إِلاّ مَتاعُ الْغُرُورِ» تنبيه و إيقاظ لئلا تغرّه الحياه الدنيا بخاصه غروره.

قوله تعالى: سابِقُوا إِلى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَ جَنَّةٍ عَرْضُها كَعَرْضِ السَّماءِ وَ الْأَرْضِ الخ؛المسابقه هى المغالبه فى السبق للوصول الى غرض بأن يريد كل من المسابقين جعل حركته أسرع من حركه صاحبه ففى معنى المسابقه ما يزيد على معنى المسارعه فإن المسارعه الجدّ فى تسريع الحركه و المسابقه الجدّ فى تسريعها بحيث تزيد فى السرعه على حركه صاحبه.

ص :٢١٨

و على هذا فقوله: «سابِقُوا إِلىٰ مَغْفِرَةٍ» الخ؛يتضمن من التكليف ما هو أزيد مما يتضمنه قوله: سارِعُوا إِلىٰ مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَ جَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّماوٰاتُ وَ الْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ (آل عمران۱۳۳/).

و تقديم المغفره على الجنه فى الآيه لأن الحياه فى الجنه حياه طاهره فى عالم الطهاره فيتوقف التلبس بها على زوال قذارات الذنوب و أوساخها.

و المراد بالعرض السعه دون العرض المقابل للطول و هو معنى شائع،و الكلام كأنه مسوق للدلاله على انتهائها فى السعه.

و قوله: أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ آمَنُوا بِاللّٰهِ وَ رُسُلِهِ قد عرفت فى ذيل قوله: «آمَنُوا بِاللّٰهِ وَ رُسُلِهِ» و قوله: «وَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللّٰهِ وَ رُسُلِهِ» أن المراد بالإيمان باللّٰه و رسله هو مرتبه عاليه من الإيمان تلازم ترتب آثاره عليه من الأعمال الصالحه و اجتناب الفسوق و الإثم.

و قوله: ذٰلِكَ فَضْلُ اللّٰهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشٰاءُ و قد شاء أن يؤتيه الذين آمنوا باللّٰه و رسله،و قد تقدم بيان أن ما يؤتيه اللّٰه من الأجر لعباده المؤمنين فضل منه تعالى من غير أن يستحقوه عليه.

و قوله: وَ اللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ إشاره الى عظمه فضله،و أن ما يثيبهم به من المغفره و الجنه من عظيم فضله.

قوله تعالى: مٰا أَصٰابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَ لاٰ فِي أَنْفُسِكُمْ إِلاّٰ فِي كِتٰابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهٰا الخ؛المصيبه الواقعه التى تصيب الشىء مأخوذه من إصابه السهم الغرض و هى بحسب المفهوم أعم من الخير و الشر لكن غلب استعمالها فى الشر فالمصيبه هى النائبه،و المصيبه التى تصيب فى الأرض كالجدب و عاهه الثمار و الزلزله المخربه و نحوها،و التى تصيب فى الأنفس كالمرض و الجرح و الكسر و القتل و الموت،و البرء و البروء الخلق من العدم،و ضمير «نَبْرَأَهٰا» للمصيبه،و قيل:للأنفس،و قيل:للأرض،و قيل:

للجميع من الأرض و الأنفس و المصيبه،و يؤيد الأول أن المقام مقام بيان ما فى الدنيا من المصائب الموجبه لنقص الأموال و الأنفس التى تدعوهم الى الإمساك عن الانفاق و التخلف عن الجهاد.

و المراد بالكتاب اللوح المكتوب فيه ما كان و ما يكون و ما هو كائن الى يوم القيامه كما تدل عليه الآيات و الروايات و إنما اقتصر على ذكر ما يصيب فى الأرض و فى أنفسهم من المصائب لكون الكلام فيها.

قيل:إنما قيّد المصيبه بما فى الأرض و فى الأنفس لأن مطلق المصائب غير مكتوبه فى اللوح لأن اللوح متناه و الحوادث غير متناهيه و لا يكون المتناهى ظرفا لغير المتناهى.

و الكلام مبنى على أن المراد باللوح لوح فلزى أو نحوه منصوب فى ناحيه من نواحى الجو مكتوب فيه الحوادث بلغه من لغاتنا بخط يشبه خطوطنا،و قد مر كلام فى معنى اللوح و القلم و سيجىء له تتمه.

و قيل:المراد بالكتاب علمه تعالى و هو خلاف الظاهر إلّا أن يراد به أن الكتاب المكتوب فيه الحوادث من مراتب علمه الفعلى.

و ختم الآيه بقوله: «إِنَّ ذٰلِكَ عَلَى اللّٰهِ يَسِيرٌ» للدلاله على أن تقدير الحوادث قبل وقوعها و القضاء عليها بقضاء لا يتغير لا صعوبه فيه عليه تعالى.

قوله تعالى: لِكَيْلاٰ تَأْسَوْا عَلىٰ مٰا فٰاتَكُمْ وَ لاٰ تَفْرَحُوا بِمٰا آتٰاكُمْ الخ؛تعليل راجع الى الآيه السابقه و هو تعليل للإخبار عن كتابه الحوادث قبل وقوعها لا لنفس الكتابه، و الأسى الحزن،و المراد بما فات و ما آتى النعمه الفائته و النعمه المؤتاه.

و المعنى:أخبرناكم بكتابه الحوادث قبل حدوثها و تحققها لئلا تحزنوا بما فاتكم من النعم و لا تفرحوا بما أعطاكم اللّه منها لأن الانسان إذا أيقن أن الذى أصابه مقدر كائن لا محاله لم يكن ليخطئه و أن ما أوتيه من النعم وديعه عنده الى أجل مسمى لم يعظم حزنه إذا فاته و لا

فرحه إذا أوتيه.

قیل:إن اختلاف الاسناد فی قولیه «مٰا فٰاتَکُمْ» و «بِمٰا آتٰاکُمْ» حیث أسند الفوت الی نفس الأشیاء و الایتاء الی اللّه سبحانه لأن الفوات و العدم ذاتی للأشیاء فلو خلیت و نفسها لم تبق بخلاف حصولها و بقائها فإنه لا بد من استنادهما الی اللّه تعالی.

و قوله: وَ اللّٰهُ لاٰ یُحِبُّ کُلَّ مُخْتٰالٍ فَخُورٍ المختال من أخذته الخیلاء و هی التکبر عن تخیل فضیله تراءت له من نفسه-علی ما ذکره الراغب-و الفخور الکثیر الفخر و المباهاه و الاختیال و الفخر ناشئان عن توهم الانسان أن یملک ما أوتیه من النعم باستحقاق من نفسه،و هو مخالف لما هو الحق من استناد ذلک الی تقدیر من اللّه لا لاستقلال من نفس الانسان فهما من الرذائل و اللّه لا یحبها.

قوله تعالی: اَلَّذِینَ یَبْخَلُونَ وَ یَأْمُرُونَ النّٰاسَ بِالْبُخْلِ وصف لکل مختال فخور یفید تعلیل عدم حبه تعالی.و الوجه فی بخلهم الاحتفاظ للمال الذی یعتمد علیه اختیالهم و فخرهم و الوجه فی أمرهم الناس بالبخل أنهم یحبونه لأنفسهم فیحبونه لغیرهم،و لأن شیوع السخاء و الجود بین الناس و إقبالهم علی الانفاق فی سبیل اللّه یوجب أن یعرفوا بالبخل المذموم.

و قوله: وَ مَنْ یَتَوَلَّ فَإِنَّ اللّٰهَ هُوَ الْغَنِیُّ الْحَمِیدُ أی و من یعرض عن الانفاق و لم یتعظ بعظه اللّه و لا اطمأن قلبه بما بینه من صفات الدنیا و نعت الجنه و تقدیر الامور فإن اللّه هو الغنی فلا حاجه له الی إنفاقهم،و المحمود فی أفعاله.

و الآیات الثلاث أعنی قوله: «مٰا أَصٰابَ مِنْ مُصِیبَهٍ -الی قوله- اَلْغَنِیُّ الْحَمِیدُ» کما تری حث علی الإنفاق و ردع عن البخل و الإمساک بتزهیدهم عن الأسی بما فاتهم و الفرح بما آتاهم لأن الامور مقدّره مقضیّه مکتوبه فی کتاب معینه قبل أن یبرأها اللّه سبحانه (1).

1- 1) .الحدید 16-24:بحث روائی حول:نزول سوره الحدید؛الشهاده فی سبیل اللّه؛الزهد.

[سوره الحدید (۵۷): الآيات ۲۵ الی ۲۹]

لَقَدْ أَرْسَلْنا رُسُلَنا بِالْبَيِّناتِ وَ أَنْزَلْنا مَعَهُمُ اَلْكِتابَ وَ اَلْمِيزانَ لِيَقُومَ اَلنّاسُ بِالْقِسْطِ وَ أَنْزَلْنَا اَلْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَ مَنافِعُ لِلنّاسِ وَ
لِيَعْلَمَ اَللّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ وَ رُسُلَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّ اَللّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ (۲۵) وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا نُوحاً وَ إِبْراهِيمَ وَ جَعَلْنا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا اَلنُّبُوَّةَ وَ اَلْكِتابَ
فَمِنْهُمْ مُهْتَدٍ وَ كَثِيرٌ مِنْهُمْ فاسِقُونَ (۲۶) ثُمَّ قَفَّيْنا عَلى آثارِهِمْ بِرُسُلِنا وَ قَفَّيْنا بِعِيسَى اِبْنِ مَرْيَمَ وَ آتَيْناهُ اَلْإِنْجِيلَ وَ جَعَلْنا فِي قُلُوبِ
اَلَّذِينَ اِتَّبَعُوهُ رَأْفَةً وَ رَحْمَةً وَ رَهْبانِيَّةً اِبْتَدَعُوها ما كَتَبْناها عَلَيْهِمْ إِلاَّ اِبْتِغاءَ رِضْوانِ اَللّهِ فَما رَعَوْها حَقَّ رِعايَتِها فَآتَيْنَا اَلَّذِينَ آمَنُوا
مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ وَ كَثِيرٌ مِنْهُمْ فاسِقُونَ (۲۷) يا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا اِتَّقُوا اَللّهَ وَ آمِنُوا بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ وَ يَجْعَلْ لَكُمْ نُوراً
تَمْشُونَ بِهِ وَ يَغْفِرْ لَكُمْ وَ اَللّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۲۸) لِئَلاّ يَعْلَمَ أَهْلُ اَلْكِتابِ أَلاّ يَقْدِرُونَ عَلى شَيْءٍ مِنْ فَضْلِ اَللّهِ وَ أَنَّ اَلْفَضْلَ بِيَدِ اَللّهِ
يُؤْتِيهِ مَنْ يَشاءُ وَ اَللّهُ ذُو اَلْفَضْلِ اَلْعَظِيمِ (۲۹)

ص: ۲۲۲

بیان:

قوله تعالی: لَقَدْ أَرْسَلْنا رُسُلَنا بِالْبَيِّناتِ وَ أَنْزَلْنا مَعَهُمُ الْكِتابَ وَ الْمِيزانَ لِيَقُومَ النّاسُ بِالْقِسْطِ الخ؛استئناف يتبين به معنى تشريع الدين بإرسال الرسل و إنزال الكتاب و الميزان و أن الغرض من ذلك قيام الناس بالقسط و امتحانهم بذلك و بإنزال الحديد ليتميز من ينصر اللّه بالغيب و يتبين أن أمر الرساله لم يزل مستمرا بين الناس و لم يزالوا يهتدى من كل أمه بعضهم و كثير منهم فاسقون.

فقوله: لَقَدْ أَرْسَلْنا رُسُلَنا بِالْبَيِّناتِ أى بالآيات البينات التى يتبين بها أنهم مرسلون من جانب اللّه سبحانه من المعجزات الباهره و البشارات الواضحه و الحجج القاطعه.

و قوله: وَ أَنْزَلْنا مَعَهُمُ الْكِتابَ و هو الوحى الذى يصلح أن يكتب فيصير كتابا، المشتمل على معارف الدين من اعتقاد و عمل و هو خمسه:كتاب نوح و كتاب إبراهيم و التوراه و الإنجيل و القرآن.

و قوله: وَ الْمِيزانَ لِيَقُومَ النّاسُ بِالْقِسْطِ فسروا الميزان بذى الكفتين الذى يوزن به الأثقال،و أخذوا قوله: «لِيَقُومَ النّاسُ بِالْقِسْطِ» غايه متعلقه بإنزال الميزان و المعنى:و أنزلنا الميزان ليقوم الناس بالعدل فى معاملاتهم فلا يخسروا باختلال الأوزان و النسب بين الأشياء فقوام حياه الإنسان بالاجتماع،و قوام الاجتماع بالمعاملات الدائره بينهم و المبادلات فى الأمتعه و السلع،و قوام المعاملات فى ذوات الأوزان بحفظ النسب بينها و هو شأن الميزان.

و لا يبعد-و اللّه أعلم-أن يراد بالميزان الدين فإن الدين هو الذى يوزن به عقائد أشخاص الإنسان و أعمالهم،و هو الذى به قوام حياه الناس السعيده مجتمعين و منفردين،

ص:۲۲۳

و هذا المعنى أكثر ملائمه للسياق المتعرض لحال الناس من حيث خشوعهم و قسوه قلوبهم وجدهم و مساهلتهم فى أمر الدين.و قيل:المراد بالميزان هنا العدل و قيل:العقل.

و قوله: وَ أَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ الظاهر أنه كقوله تعالى: وَ أَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ (الزمر/۶)،و قد تقدم فى تفسير الآيه أن تسميه الخلق فى الأرض إنزالا إنما هو باعتبار أنه تعالى يسمى ظهور الأشياء فى الكون بعد ما لم يكن إنزالا لها من خزائنه التى عنده و من الغيب الى الشهاده قال تعالى: وَ إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلاّ عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَ مَا نُنَزِّلُهُ إِلاّ بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ (الحجر/۲۱).

و قوله: فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَ مَنَافِعُ لِلنّاسِ البأس هو الشده فى التاثير و يغلب استعماله فى الشده فى الدفاع و القتال،و لا تزال الحروب و المقاتلات و أنواع الدفاع ذات حاجه شديده الى الحديد و أقسام الأسلحه المعموله منه منذ تنبه البشر له و استخرجه.

و أما ما فيه من المنافع للناس فلا يحتاج الى البيان فله دخل فى جميع شعب الحياه و ما يرتبط بها من الصنائع.

و قوله: وَ لِيَعْلَمَ اللّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ وَ رُسُلَهُ بِالْغَيْبِ غايه معطوفه على محذوف و التقدير و أنزلنا الحديد لكذا و ليعلم اللّه من ينصره،الخ،و المراد بنصره و رسله الجهاد فى سبيله دفاعا عن مجتمع الدين و بسطا لكلمه الحق،و كون النصر بالغيب كونه فى حال غيبته منهم أو غيبتهم منه،و المراد بعلمه بمن ينصره و رسله تميزهم ممن لا ينصر.

و ختم الآيه بقوله: «إِنَّ اللّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ» و كأن وجهه الإشاره الى أن أمره تعالى لهم بالجهاد إنما هو ليتميز الممتثل منهم من غيره لا لحاجه منه تعالى الى ناصر ينصره إنه تعالى قوى لا سبيل للضعف اليه عزيز لا سبيل للذله اليه.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحاً وَ إِبْرَاهِيمَ وَ جَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النُّبُوَّةَ وَ الْكِتَابَ فَمِنْهُمْ مُهْتَدٍ وَ كَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ شروع فى الإشاره الى أن الاهتداء

و الفسق جاريان فى الامم الماضيه حتى اليوم فلم تصلح أمه من الامم بعامه أفرادها بل لم يزل كثير منهم فاسقين.

و ضمير «فَمِنْهُمْ» و «مِنْهُمْ» للذريه و الباقى ظاهر.

قوله تعالى: ثُمَّ قَفَّيْنا عَلى آثارِهِمْ بِرُسُلِنا وَ قَفَّيْنا بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَ آتَيْناهُ الْإِنْجِيلَ فى المجمع:التقفيه جعل الشىء فى إثر شىء على الاستمرار فيه، و لهذا قيل لمقاطع الشعر قواف إذ كانت تتبع البيت على أثره مستمره فى غيره على منهاجه.

انتهى.

و ضمير «عَلى آثارِهِمْ» لنوح و إبراهيم و السابقين من ذريتهما،و الدليل على أنه لا نبى بعد نوح إلاّ من ذريته لأن النسل بعده له.على أن عيسى من ذريه إبراهيم قال تعالى فى نوح:

وَ جَعَلْنا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْباقِينَ (الصافات/۷۷)،و قال: وَ مِنْ ذُرِّيَّتِهِ داوُدَ وَ سُلَيْمانَ -الى أن قال- وَ عِيسى (الأنعام/۸۵)،فالمراد بقوله: «ثُمَّ قَفَّيْنا عَلى آثارِهِمْ بِرُسُلِنا» الخ؛التقفيه باللاحقين من ذريتهما على آثارهما و السابقين من ذريتهما.

و فى قوله: عَلى آثارِهِمْ إشاره الى أن الطريق المسلوك واحد يتبع فيه بعضهم أثر بعض.

و قوله: وَ قَفَّيْنا بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَ آتَيْناهُ الْإِنْجِيلَ وَ جَعَلْنا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ رَأْفَةً وَ رَحْمَةً الرأفه و الرحمه-على ما قالوا- مترادفان،و نقل عن بعضهم أن الرأفه يقال فى درء الشر و الرحمه فى جلب الخير.

و الظاهر أن المراد بجعل الرأفه و الرحمه فى قلوب الذين اتبعوه توفيقهم للرأفه و الرحمه فيما بينهم فكانوا يعيشون على المعاضده و المسالمه كما وصف اللّه سبحانه الذين مع النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بالرحمه إذ قال: رُحَماءُ بَيْنَهُمْ (الفتح/۲۹)،و قيل:المراد بجعل الرأفه و الرحمه فى قلوبهم الأمر بهما و الترغيب فيهما و وعد الثواب عليهما.

و قوله: وَ رَهْبٰانِيَّةً ابْتَدَعُوهٰا مٰا كَتَبْنٰاهٰا عَلَيْهِمْ الرهبانيه من الرهبه و هى الخشيه،و يطلق عرفا على انقطاع الانسان من الناس لعباده اللّه خشيه منه،و الابتداع إتيان ما لم يسبق اليه فى دين أو سنه أو صنعه،و قوله: «مٰا كَتَبْنٰاهٰا عَلَيْهِمْ» فى معنى الجواب عن سؤال مقدر كأنه قيل:ما معنى ابتداعهم لها؟فقيل:ما كتبناها عليهم.

و المعنى:أنهم ابتدعوا من عند أنفسهم رهبانيه من غير أن نشرعه نحن لهم.

و قوله: إِلاَّ ابْتِغٰاءَ رِضْوٰانِ اللّٰهِ فَمٰا رَعَوْهٰا حَقَّ رِعٰايَتِهٰا استثناء منقطع معناه ما فرضناها عليهم لكنهم وضعوها من عند أنفسهم ابتغاء لرضوان اللّه و طلبا لمرضاته فما حافظوا عليها حق محافظتها بتعديهم حدودها.

و فيه إشاره الى أنها كانت مرضيه عنده تعالى و إن لم يشرّعها بل كانوا هم المبتدعين لها.

و قوله: فَآتَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ وَ كَثِيرٌ مِنْهُمْ فٰاسِقُونَ إشاره الى أنهم كالسابقين من أمم الرسل منهم مؤمنون مأجورون على إيمانهم و كثير منهم فاسقون، و الغلبه للفسق.

قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ وَ آمِنُوا بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ الخ؛أمر الذين آمنوا بالتقوى و الإيمان بالرسول مع أن الذين استجابوا الدعوه فآمنوا باللّه آمنوا برسوله أيضا دليل على أن المراد بالإيمان بالرسول الاتباع التام و الطاعه الكامله لرسوله فيما يأمر به و ينهى عنه سواء كان ما يأمر به أو ينهى عنه حكما من الأحكام الشرعيه أو صادرا عنه بماله من ولايه أمور الامه كما قال تعالى: فَلاٰ وَ رَبِّكَ لاٰ يُؤْمِنُونَ حَتّٰى يُحَكِّمُوكَ فِيمٰا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لاٰ يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجاً مِمّٰا قَضَيْتَ وَ يُسَلِّمُوا تَسْلِيماً (النساء/ ۶۵).

فهذا إيمان بعد إيمان و مرتبه فوق مرتبه الإيمان الذى ربما يتخلف عنه أثره فلا يترتب عليه لضعفه،و بهذا يناسب قوله: «يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ» و الكفل الحظ و النصيب فله ثواب

على ثواب كما أنه إيمان على إيمان.

و قيل:المراد بإتيان كفلين من الرحمه إيتاؤهم أجرين كمؤمنى أهل الكتاب كأنه قيل:

يؤتكم ما وعد من آمن من أهل الكتاب من الأجرين لأنكم مثلهم فى الايمان بالرسل المتقدمين و بخاتمهم عليهم السّلام لا تفرقون بين أحد من رسله.

و قوله: وَ يَجْعَلْ لَكُمْ نُوراً تَمْشُونَ بِهِ قيل:يعنى يوم القيامه و هو النور الذى أشير اليه بقوله: «يَسْعىٰ نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ بِأَيْمٰانِهِمْ» .

و فيه أن تقييد من غير دليل بل لهم نورهم فى الدنيا و هو المدلول عليه بقوله تعالى: أَ وَ مَنْ كٰانَ مَيْتاً فَأَحْيَيْنٰاهُ وَ جَعَلْنٰا لَهُ نُوراً يَمْشِي بِهِ فِي النّٰاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمٰاتِ لَيْسَ بِخٰارِجٍ مِنْهٰا (الأنعام/١٢٢)،و نورهم فى الآخره و هو المدلول عليه بقوله: يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِنٰاتِ يَسْعىٰ نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ بِأَيْمٰانِهِمْ (الآيه ١٢ من السوره)و غيره.

ثم كمّل تعالى وعده بإيتائهم كفلين من رحمته و جعل نور يمشون به بالمغفره فقال: «وَ يَغْفِرْ لَكُمْ وَ اللّٰهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ» .

قوله تعالى: لِئَلاّٰ يَعْلَمَ أَهْلُ الْكِتٰابِ أَلاّٰ يَقْدِرُونَ عَلىٰ شَيْءٍ مِنْ فَضْلِ اللّٰهِ ظاهر السياق أن فى الآيه التفاتا من خطاب المؤمنين الى خطاب النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و المراد بالعلم مطلق الاعتقاد كالزعم،و«أن»مخففه من الثقيله،و ضمير «يَقْدِرُونَ» للمؤمنين،و فى الكلام تعليل لمضمون الآيه السابقه.

و المعنى:إنما أمرناهم بالإيمان بعد الايمان و وعدناهم كفلين من الرحمه و جعل النور و المغفره لئلا يعتقد أهل الكتاب أن المؤمنين لا يقدرون على شيء من فضل اللّه بخلاف المؤمنين من أهل الكتاب حيث يؤتون أجرهم مرتين أن آمنوا.

و قوله: وَ أَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللّٰهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشٰاءُ وَ اللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ معطوف على «لِئَلاّٰ يَعْلَمَ» ،و المعنى:إنما وعدنا بما وعدنا لأن كذا كذا و لأن الفضل بيد اللّه و اللّه

ذو الفضل العظیم.

و فی الآیه أقوال و احتمالات أخر لا جدوی فی إیرادها و البحث عنها (۱).

۱- ۱) .الحدید ۲۵-۲۹:بحث روائی فی:المیزان؛الرهبانیه.

سوره المجادله مدنيه و هى اثنتان و عشرون آيه

اشاره

[سوره المجادله (۵۸): الآيات ۱ الى ۶]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gt;قَدْ سَمِعَ اَللّٰهُ قَوْلَ اَلَّتِى تُجٰادِلُكَ فِى زَوْجِهٰا وَ تَشْتَكِى إِلَى اَللّٰهِ وَ اَللّٰهُ يَسْمَعُ تَحٰاوُرَكُمٰا إِنَّ اَللّٰهَ
سَمِيعٌ بَصِيرٌ (۱) اَلَّذِينَ يُظٰاهِرُونَ مِنْكُمْ مِنْ نِسٰائِهِمْ مٰا هُنَّ أُمَّهٰاتِهِمْ إِنْ أُمَّهٰاتُهُمْ إِلاَّ اَللاّٰئِى وَلَدْنَهُمْ وَ إِنَّهُمْ لَيَقُولُونَ مُنْكَراً مِنَ اَلْقَوْلِ
وَ زُوراً وَ إِنَّ اَللّٰهَ لَعَفُوٌّ غَفُورٌ (۲) وَ اَلَّذِينَ يُظٰاهِرُونَ مِنْ نِسٰائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمٰا قٰالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمٰاسّٰا ذٰلِكُمْ تُوعَظُونَ
بِهِ وَ اَللّٰهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ (۳) فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيٰامُ شَهْرَيْنِ مُتَتٰابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمٰاسّٰا فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَإِطْعٰامُ سِتِّينَ مِسْكِيناً ذٰلِكَ
لِتُؤْمِنُوا بِاللّٰهِ وَ رَسُولِهِ وَ تِلْكَ حُدُودُ اَللّٰهِ وَ لِلْكٰافِرِينَ عَذٰابٌ أَلِيمٌ (۴) إِنَّ اَلَّذِينَ يُحٰادُّونَ اَللّٰهَ وَ رَسُولَهُ كُبِتُوا كَمٰا كُبِتَ اَلَّذِينَ مِنْ
قَبْلِهِمْ وَ قَدْ أَنْزَلْنٰا آيٰاتٍ بَيِّنٰاتٍ وَ لِلْكٰافِرِينَ عَذٰابٌ مُهِينٌ (۵) يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اَللّٰهُ جَمِيعاً فَيُنَبِّئُهُمْ بِمٰا عَمِلُوا أَحْصٰاهُ اَللّٰهُ وَ نَسُوهُ وَ اَللّٰهُ عَلىٰ
كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ (۶)

ص: ۲۲۹

بیان:

تتعرض السوره لمعان متنوعه من حکم و أدب و صفه فشطر منها فی حکم الظهار و النجوی و أدب الجلوس فی المجالس و شطر منها یصف حال الذین یحادّون اللّه و رسوله، و الذین یوادّون أعداء الدین و یصف الذین یتحرّزون من موادّتهم من المؤمنین و یعدهم وعدا جمیلا فی الدنیا و الآخره.

و السوره مدنیه بشهاده سیاق آیاتها.

قوله تعالی: قَدْ سَمِعَ اللّٰهُ قَوْلَ الَّتِی تُجٰادِلُکَ فِی زَوْجِهٰا وَ تَشْتَکِی إِلَی اللّٰهِ وَ اللّٰهُ یَسْمَعُ تَحٰاوُرَکُمٰا الخ؛قال فی المجمع:الاشتکاء إظهار ما بالإنسان من مکروه، و الشکایه إظهار ما یصنعه به غیره من المکروه.قال:و التحاور التراجع و هی المحاوره یقال:

حاوره محاوره أی راجعه الکلام و تحاورا.انتهی.

الآیات الأربع أو الست نزلت فی الظهار و کان من أقسام الطلاق عند العرب الجاهلی کان الرجل یقول لامرأته:أنت منی کظهر أمی فتنفصل عنه و تحرم علیه مؤبده و قد ظاهر بعض الأنصار من امرأته ثم ندم علیه فجاءت امرأته الی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم تسائله فیه لعلها تجد طریقا الی رجوعه إلیها و تجادله صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی ذلک و تشتکی الی اللّه فنزلت الآیات.

و المراد بالسمع فی قوله: «قَدْ سَمِعَ اللّٰهُ» استجابه الدعوه و قضاء الحاجه من باب الکنایه

ص :۲۳۰

و هو شائع،و الدليل عليه قوله: «تُجادِلُكَ فِي زَوْجِها وَ تَشْتَكِي إِلَى اللّهِ» الظاهر فی أنها کانت تتوخی طریقا الی أن لا تنفصل عن زوجها،و أما قوله: «وَ اللّهُ يَسْمَعُ تَحاوُرَكُما» فالسمع فیه بمعناه المعروف.

و المعنی:قد استجاب اللّه للمرأه التی تجادلک فی زوجها-و قد ظاهر منها-و تشتکی غمّها و ما حلّ بها من سوء الحال الی اللّه و اللّه یسمع تراجعکما فی الکلام إن اللّه سمیع للأصوات بصیر بالمبصرات.

قوله تعالی: اَلَّذِينَ يُظاهِرُونَ مِنْكُمْ مِنْ نِسائِهِمْ ما هُنَّ أُمَّهاتِهِمْ إِنْ أُمَّهاتُهُمْ إِلاَّ اللاّئِي وَلَدْنَهُمْ الخ؛نفی لحکم الظهار المعروف عندهم و إلغاء لتأثیره بالطلاق و التحریم الأبدی بنفی أمومه الزوجه للزوج بالظهار فإن سنه الجاهلیه کانت تلحق الزوجه بالام بسبب الظهار فتحرم علی زوجها حرمه الام علی ولدها حرمه مؤبده.

فقوله: ما هُنَّ أُمَّهاتِهِمْ أی بحسب اعتبار الشرع بأن یلحقن شرعا بهن بسبب الظهار فیحرمن علیهم أبدا ثم أکده بقوله: «إِنْ أُمَّهاتُهُمْ إِلاَّ اللاّئِي وَلَدْنَهُمْ» أی لیس أمهات أزواجهن إلاّ النساء اللاتی ولدنهم.

ثم أکد ذلک ثانیا بقوله: «وَ إِنَّهُمْ لَيَقُولُونَ مُنْكَراً مِنَ الْقَوْلِ وَ زُوراً» بما فیه من سیاق التأکید أی و إن هؤلاء الأزواج المظاهرین لیقولون بالظهار منکرا من القول ینکره الشرع حیث لم یعتبره و لم یسنه،و کذبا باعتبار أنه لا یوافق الشرع کما لا یطابق الخارج الواقع فی الکون فأفادت الآیه أن الظهار لا یفید طلاقا و هذا لا ینافی وجوب الکفاره علیه لو أراد المواقعه بعد الظهار فالزوجیه علی حالها و إن حرمت المواقعه قبل الکفاره.

و قوله: وَ إِنَّ اللّهَ لَعَفُوٌّ غَفُورٌ لا یخلو من دلاله علی کونه ذنبا مغفورا لکن ذکر الکفاره فی الآیه التالیه مع تذییلها بقوله: «وَ تِلْكَ حُدُودُ اللّهِ وَ لِلْكافِرِينَ عَذابٌ أَلِيمٌ» ربما دل علی أن المغفره مشروطه بالکفاره.

قوله تعالی: وَ الَّذِينَ يُظٰاهِرُونَ مِنْ نِسٰائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمٰا قٰالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسّٰا الخ؛الکلام فی معنی الشرط و لذلک دخلت الفاء فی الخبر لأنه فی معنی الجزاء و المحصل:أن الذین ظاهروا منهن ثم أرادوا العود لما قالوا فعلیهم تحریر رقبه.

و فی قوله: «مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسّٰا» دلاله علی أن الحکم فی الآیه لمن ظاهر ثم أراد الرجوع الی ما کان علیه قبل الظهار و هو قرینه علی أن المراد بقوله: «يَعُودُونَ لِمٰا قٰالُوا» إراده العود الی نقض ما أبرموه بالظهار.

و المعنی:و الذین یظاهرون من نسائهم ثم یریدون أن یعودوا الی ما تکلموا به من کلمه الظهار فینقضوها بالمواقعه فعلیهم تحریر رقبه من قبل أن یتماسا.

و قیل:المراد بعودهم لما قالوا ندمهم علی الظهار،و فیه أن الندم علیه یصلح أن یکون محصل المعنی لا أن یکون معنی الکلمه «يَعُودُونَ لِمٰا قٰالُوا» .

ثم ذیل الآیه بقوله: «ذٰلِكُمْ تُوعَظُونَ بِهِ وَ اللّٰهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ» إیذانا بأن ما أمر به من الکفاره توصیه منه بها عن خبره بعلمهم ذاک،فالکفاره هی التی ترتفع بها ما لحقهم من تبعه العمل.

قوله تعالی: فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيٰامُ شَهْرَيْنِ مُتَتٰابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسّٰا الی آخر الآیه؛خصله ثانیه من الکفاره مترتبه علی الخصله الاولی لمن لا یتمکن منها و هی صیام شهرین متتابعین من قبل أن یتماسا،و قید ثانیا بقوله: «مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسّٰا» لدفع توهم اختصاص القید بالخصله الاولی.

و قوله: فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَإِطْعٰامُ سِتِّينَ مِسْكِيناً بیان للخصله الثالثه فمن لم یطق صیام شهرین متتابعین فعلیه إطعام ستین مسکینا و تفصیل الکلام فی ذلک کله فی الفقه.

و قوله: ذٰلِكَ لِتُؤْمِنُوا بِاللّٰهِ وَ رَسُولِهِ أی ما جعلناه من الحکم و افترضناه من الکفاره فأبقینا علقه الزوجیه و وضعنا الکفاره لمن أراد أن یرجع الی المواقعه جزاء بما أتی

بسنه من سنن الجاهليه كل ذلک لتؤمنوا باللّه و رسوله و ترفضوا أباطيل السنن.

و قوله: وَ تِلْكَ حُدُودُ اللّٰهِ وَ لِلْكافِرِينَ عَذٰابٌ أَلِيمٌ حد الشىء ما ينتهى اليه و لا يتعداه و أصله المنع،و المراد أن ما افترضناه من الخصال أو ما نضعها من الأحكام حدود اللّه فلا تتعدوها بالمخالفه و للكافرين بما حكمنا به فى الظهار أو بما شرعناه من الأحكام بالمخالفه و المحاده عذاب أليم.

و الظاهر أن المراد بالكفر رد الحكم و الأخذ بالظهار بما أنه سنه مؤثره مقبوله،و يؤيده قوله: «ذٰلِكَ لِتُؤْمِنُوا بِاللّٰهِ وَ رَسُولِهِ» أى تذعنوا بأن حكم اللّه حق و أن رسوله صادق أمين فى تبليغه،و قد أكده بقوله: «وَ تِلْكَ حُدُودُ اللّٰهِ» الخ؛و يمكن أن يكون المراد بالكفر الكفر فى مقام العمل و هو العصيان.

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ كُبِتُوا كَمٰا كُبِتَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ الخ؛المجادّه الممانعه و المخالفه،و الكبت الإذلال و الإخزاء.

و الآيه و التى تتلوها و إن أمكن أن تكونا استئنافا يبين أمر محادّه اللّه و رسوله من حيث تبعتها و أثرها لكن ظاهر السياق أن تكونا مسوقتين لتعليل ذيل الآيه السابقه الذى معناه النهى عن محادّه اللّه و رسوله،و المعنى:إنما أمرناكم بالإيمان باللّه و رسوله و نهيناكم عن تعدّى حدود اللّه و الكفر بها لأن الذين يحادّون اللّه و رسوله بالمخالفه أذلّوا و أخزوا كما أذلّ و أخزى الذين من قبلهم.

ثم أكده بقوله: «وَ قَدْ أَنْزَلْنٰا آيٰاتٍ بَيِّنٰاتٍ وَ لِلْكٰافِرِينَ عَذٰابٌ مُهِينٌ» أى لا ريب فى كونها منا و فى أن رسولنا صادق أمين فى تبليغها،و للكافرين بها الرادّين لها عذاب مهين مخز.

قوله تعالى: يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللّٰهُ جَمِيعاً فَيُنَبِّئُهُمْ بِمٰا عَمِلُوا ظرف لقوله:

«وَ لِلْكٰافِرِينَ عَذٰابٌ أَلِيمٌ» أى لهم أليم العذاب فى يوم يبعثهم اللّه و هو يوم الحساب و الجزاء فيخبرهم بحقيقه جميع ما عملوا فى الدنيا.

و قوله: أَحْصٰاهُ اللّٰهُ وَ نَسُوهُ الإحصاء الإحاطه بعدد الشيء من غير أن يفوت منه شيء،قال الراغب:الإحصاء التحصيل بالعدد يقال:أحصيت كذا،و ذلك من لفظ الحصا، و استعمال ذلك فيه من حيث إنهم كانوا يعتمدونه فى العدّ كاعتمادنا فيه على الأصابع.انتهى.

و قوله: وَ اللّٰهُ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ تعليل لقوله: «أَحْصٰاهُ اللّٰهُ» و قد مرّ تفسير شهاده اللّه على كل شيء فى آخر سوره حم السجده (۱).

[سوره المجادله (۵۸): الآيات ۷ الى ۱۳]

أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اَللّٰهَ يَعْلَمُ مٰا فِي اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِي اَلْأَرْضِ مٰا يَكُونُ مِنْ نَجْوىٰ ثَلاٰثَةٍ إِلاّٰ هُوَ رٰابِعُهُمْ وَ لاٰ خَمْسَةٍ إِلاّٰ هُوَ سٰادِسُهُمْ وَ لاٰ أَدْنىٰ مِنْ ذٰلِكَ وَ لاٰ أَكْثَرَ إِلاّٰ هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مٰا كٰانُوا ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمٰا عَمِلُوا يَوْمَ اَلْقِيٰامَةِ إِنَّ اَللّٰهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (۷) أَ لَمْ تَرَ إِلَى اَلَّذِينَ نُهُوا عَنِ اَلنَّجْوىٰ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمٰا نُهُوا عَنْهُ وَ يَتَنٰاجَوْنَ بِالْإِثْمِ وَ اَلْعُدْوٰانِ وَ مَعْصِيَةِ اَلرَّسُولِ وَ إِذٰا جٰاؤُكَ حَيَّوْكَ بِمٰا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اَللّٰهُ وَ يَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْ لاٰ يُعَذِّبُنَا اَللّٰهُ بِمٰا نَقُولُ حَسْبُهُمْ جَهَنَّمُ يَصْلَوْنَهٰا فَبِئْسَ اَلْمَصِيرُ (۸) يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا إِذٰا تَنٰاجَيْتُمْ فَلاٰ تَتَنٰاجَوْا بِالْإِثْمِ وَ اَلْعُدْوٰانِ وَ مَعْصِيَةِ اَلرَّسُولِ وَ تَنٰاجَوْا بِالْبِرِّ وَ اَلتَّقْوىٰ وَ اِتَّقُوا اَللّٰهَ اَلَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ (۹) إِنَّمَا اَلنَّجْوىٰ مِنَ اَلشَّيْطٰانِ لِيَحْزُنَ اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ لَيْسَ بِضٰارِّهِمْ شَيْئاً إِلاّٰ بِإِذْنِ اَللّٰهِ وَ عَلَى اَللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ اَلْمُؤْمِنُونَ (۱۰) يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا إِذٰا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي اَلْمَجٰالِسِ فَافْسَحُوا يَفْسَحِ اَللّٰهُ لَكُمْ وَ إِذٰا قِيلَ اُنْشُزُوا فَانْشُزُوا يَرْفَعِ اَللّٰهُ اَلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَ اَلَّذِينَ أُوتُوا اَلْعِلْمَ دَرَجٰاتٍ وَ اَللّٰهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ (۱۱) يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا إِذٰا نٰاجَيْتُمُ اَلرَّسُولَ فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوٰاكُمْ صَدَقَةً ذٰلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ وَ أَطْهَرُ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فَإِنَّ اَللّٰهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۱۲) أَ أَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوٰاكُمْ صَدَقٰاتٍ فَإِذْ لَمْ تَفْعَلُوا وَ تٰابَ اَللّٰهُ عَلَيْكُمْ فَأَقِيمُوا اَلصَّلاٰةَ وَ آتُوا اَلزَّكٰاةَ وَ أَطِيعُوا اَللّٰهَ وَ رَسُولَهُ وَ اَللّٰهُ خَبِيرٌ بِمٰا تَعْمَلُونَ (۱۳)

۱- ۱) .المجادله ۱-۶:بحث روائى حول قوله تعالى: «قَدْ سَمِعَ اللّٰهُ قَوْلَ الَّتِي تُجٰادِلُكَ فِي زَوْجِهٰا» طلاق الظهار.

بیان:

و قوله تعالی: أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اللّٰهَ یَعْلَمُ مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی الْأَرْضِ الاستفهام إنکاری،و المراد بالرؤیه العلم الیقینی علی سبیل الاستعاره،و الجمله تقدمه یعلل بها ما یتلوها من کونه تعالی مع أهل النجوی مشارکا لهم فی نجواهم.

قوله تعالی: مٰا یَکُونُ مِنْ نَجْویٰ ثَلاٰثَهٍ إِلاّٰ هُوَ رٰابِعُهُمْ وَ لاٰ خَمْسَهٍ إِلاّٰ هُوَ سٰادِسُهُمْ الی آخر الآیه؛النجوی مصدر بمعنی التناجی و هو المساره،و ضمائر الإفراد للّه سبحانه،و المراد بقوله: «رٰابِعُهُمْ» و «سٰادِسُهُمْ» جاعل الثلاثه أربعه و جاعل الخمسه سته

ص :۲۳۵

بمشارکته لهم فی العلم بما یتناجون فیه و معیته لهم فی الاطلاع علی ما یسارون فیه کما یشهد به ما احتفّ بالکلام من قوله فی أول الآیه: «أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اللّٰهَ یَعْلَمُ» الخ؛و فی آخرها من قوله: «إِنَّ اللّٰهَ بِکُلِّ شَیْءٍ عَلِیمٌ» .

و قوله: وَ لاٰ أَدْنیٰ مِنْ ذٰلِکَ وَ لاٰ أَکْثَرَ أی و لا أقل مما ذکر من العدد و لا أکثر مما ذکر،و بهاتین الکلمتین یشمل الکلام عدد أهل النجوی أیا ما کان أما الأدنی من ذلک فالأدنی من الثلاثه الاثنان و الأدنی من الخمسه الأربعه،و أما الأکثر فالأکثر من خمسه السته فما فوقها.

و من لطف سیاق الآیه ترتب ما أشیر الیه من مراتب العدد:و الثلاثه و الأربعه و الخمسه و السته من غیر تکرار فلم یقل:من نجوی ثلاثه إلاّ هو رابعهم و لا أربعه إلاّ هو خامسهم و هکذا.

و قوله: إِلاّٰ هُوَ مَعَهُمْ أَیْنَ مٰا کٰانُوا المراد به المعیه من حیث العلم بما یتناجون به و المشارکه لهم فیه.

و بذلک یظهر أن المراد بکونه تعالی رابع الثلاثه المتناجین و سادس الخمسه المتناجین معیته لهم فی العلم و مشارکته لهم فی الاطلاع علی ما یسارون لا مماثلته لهم فی تتمیم العدد فإن کلا منهم شخص واحد جسمانی یکون بانضمامه الی مثله عدد الاثنین و الی مثلیه الثلاثه و اللّٰه سبحانه منزه عن الجسمیه بریء من المادیه.

و ذلک أن مقتضی السیاق أن المستثنی من قوله: «مٰا یَکُونُ مِنْ نَجْویٰ» الخ؛معنی واحد و هو أن اللّٰه لا یخفی علیه نجوی فقوله: «إِلاّٰ هُوَ رٰابِعُهُمْ» «إِلاّٰ هُوَ سٰادِسُهُمْ» فی معنی قوله: «إِلاّٰ هُوَ مَعَهُمْ» و هو المعیه العلمیه أی أنه یشارکهم فی العلم و یقارنهم فیه أو المعیه الوجودیه بمعنی أنه کلما فرض قوم یتناجون فاللّٰه سبحانه هناک سمیع علیم.

و فی قوله: «أَیْنَ مٰا کٰانُوا» تعمیم من حیث المکان إذ لما کانت معیته تعالی لهم من حیث

العلم لا ـ بالا ـقتران الجسمانى لم يتفاوت الحال و لم يختلف باختلاف الأمكنه بالقرب و البعد فاللّه سبحانه لا يخلو منه مكان و ليس فى مكان.

و بما تقدم يظهر أيضا أن-ما تفيده الآيه من معيته تعالى لأصحاب النجوى و كونه رابع الثلاثه منهم و سادسهم الخمسه منهم لا ينافى ما تقدم تفصيلا فى ذيل قوله تعالى: لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قالُوا إِنَّ اللّهَ ثالِثُ ثَلاثَهٍ (المائده٧٣/)،من أن وحدته تعالى ليست وحده عدديه بل وحده أحديه يستحيل معها فرض غير معه يكون ثانيا له فالمراد بكونه معهم و رابعا للثلاثه منهم و سادسا للخمسه منهم أنه عالم بما يتناجون به و ظاهر مكشوف له ما يخفونه من غيرهم لا أن له وجودا محدودا يقبل العد يمكن أن يفرض له ثان و ثالث و هكذا.

و قوله: ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِما عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيامَهِ أى يخبرهم بحقيقه ما عملوا من عمل و منه نجواهم و مسارتهم.

و قوله: إِنَّ اللّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ تعليل لقوله: «ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ» الخ؛و تأكيد لما تقدم من علمه بما فى السماوات و ما فى الأرض،و كونه مع أصحاب النجوى.

و الآ ـيه تصلح أن تكون توطئه و تمهيدا لمضمون الآيات التاليه و لا يخلو ذيلها من لحن شديد يرتبط بما فى الآيات التاليه من الذم و التهديد.

قوله تعالى: أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نُهُوا عَنِ النَّجْوى ثُمَّ يَعُودُونَ لِما نُهُوا عَنْهُ الى آخر الآ ـيه؛سياق الآيات يدل على أن قوما من المنافقين و الذين فى قلوبهم مرض من المؤمنين كانوا قد أشاعوا بينهم النجوى محاده للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و المؤمنين يتناجون بينهم بالإثم و العدوان و معصيه الرسول و ليؤذوا بذلك المؤمنين و يحزنون و كانوا يصرون على ذلك من غير أن ينتهوا بنهى فنزلت الآيات.

فقوله: أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نُهُوا عَنِ النَّجْوى ثُمَّ يَعُودُونَ لِما نُهُوا عَنْهُ ذم و توبيخ غيابى لهم،و قد خاطب النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و لم يخاطبهم أنفسهم مبالغه فى تحقير أمرهم

و إبعادا لهم عن شرف المخاطبه.

و المعنى:أ لم تنظر الى الذين نهوا عن التناجى بينهم بما يغمّ المؤمنين و يحزنهم ثم يعودون الى التناجى الذى نهوا عنه عوده بعد عوده،و فى التعبير بقوله: «يَعُودُونَ» دلاله على الاستمرار،و فى العدول عن ضمير النجوى الى الموصول و الصله حيث قيل «يَعُودُونَ لِمٰا نُهُوا عَنْهُ» و لم يقل«يعودون إليها»دلاله على سبب الذم و التوبيخ و مساءه العود لأنها أمر منهى عنه.

و قوله: وَ يَتَنٰاجَوْنَ بِالْإِثْمِ وَ الْعُدْوٰانِ وَ مَعْصِيَتِ الرَّسُولِ المقابله بين الامور الثلاثه:الإثم و العدوان و معصيه الرسول تفيد أن المراد بالإثم هو العمل الذى له أثر سيئ لا يتعدى نفس عامله كشرب الخمر و الميسر و ترك الصلاه مما يتعلق من المعاصى بحقوق اللّه، و العدوان هو العمل الذى فيه تجاوز الى الغير مما يتضرر به الناس و يتأذون مما يتعلق من المعاصى بحقوق الناس،و القسمان أعنى الإثم و العدوان جميعا من معصيه اللّه،و معصيه الرسول مخالفته فى الامور التى هى جائزه فى نفسها لا أمر و لا نهى من اللّه فيها لكن الرسول أمر بها أو نهى عنها لمصلحه الامه بماله ولايه أمورهم و النبى أولى بالمؤمنين من أنفسهم كما نهاهم عن النجوى و إن لم يشتمل على معصيه.

كان ما تقدم من قوله: «الَّذِينَ نُهُوا عَنِ النَّجْوىٰ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمٰا نُهُوا عَنْهُ» ذما و توبيخا لهم على نفس نجواهم بما أنها منهى عنها مع الغض عن كونها بمعصيه أو غيرها:و هذا الفصل أعنى قوله: «وَ يَتَنٰاجَوْنَ بِالْإِثْمِ وَ الْعُدْوٰانِ وَ مَعْصِيَتِ الرَّسُولِ» ذم و توبيخ لهم بما يشتمل عليه تناجيهم من المعصيه بأنواعها و هؤلاء القوم هم المنافقون و مرضى القلوب كانوا يكثرون من النجوى بينهم ليغتمّ بها المؤمنون و يحزنوا و يتأذوا.

و قيل:المنافقون و اليهود كان يناجى بعضهم بعضا ليحزنوا المؤمنين و يلقوا بينهم الوحشه و الفزع و يوهنوا عزمهم لكن فى شمول قوله: «الَّذِينَ نُهُوا عَنِ النَّجْوىٰ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمٰا نُهُوا عَنْهُ»

لليهود خفاء.

و قوله: وَ إِذٰا جٰاؤُکَ حَيَّوْکَ بِمٰا لَمْ يُحَيِّکَ بِهِ اللّٰهُ فإن اللّه حيّاه بالتسليم و شرع له ذلک تحيه من عند اللّه مبارکه طيبه و هم کانوا يحيونه بغيره.قالوا:هؤلاء هم اليهود کانوا إذا أتوا النبی صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قالوا:السام عليک-و السام هو الموت-و هم يوهمون أنهم يقولون:

السلام عليک،و لا يخلو من شیء فإن الضمير فی «جٰاؤُکَ» و «حَيَّوْکَ» للموصول فی قوله:

«الَّذِينَ نُهُوا عَنِ النَّجْوىٰ» و قد عرفت أن فی شموله لليهود خفاء.

و قوله: وَ يَقُولُونَ فِی أَنْفُسِهِمْ لَوْ لاٰ يُعَذِّبُنَا اللّٰهُ بِمٰا نَقُولُ معطوف على «حَيَّوْکَ» أو حال و ظاهره أن ذلک منهم من حديث النفس مضمرين ذلک فی قلوبهم،و هو تحضيض بداعی الطعن و التهکم فيکون من المنافقين إنکارا لرساله النبی صلّى اللّه عليه و آله و سلّم على طريق الکنايه و المعنى:أنهم يحيونک بما لم يحيّک به اللّه و هم يحدثون أنفسهم بدلاله قولهم ذلک-و لو لا يعذبهم اللّه به-على أنک لست برسول من اللّه و لو کنت رسوله لعذبهم بقولهم.

و قد ردّ اللّه عليهم احتجاجهم بقولهم: «لَوْ لاٰ يُعَذِّبُنَا اللّٰهُ بِمٰا نَقُولُ» بقوله: «حَسْبُهُمْ جَهَنَّمُ يَصْلَوْنَهٰا فَبِئْسَ الْمَصِيرُ» أی إنهم مخطئون فی نفيهم العذاب فهم معذبون بما أعدّ لهم من العذاب و هو جهنم التی يدخلونها و يقاسون حرّها و کفى بها عذابا لهم.

و کأن المنافقين و من يلحق بهم لما لم ينتهوا بهذه المناهی و التشديدات نزل قوله تعالى:

لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ الْمُنٰافِقُونَ وَ الَّذِينَ فِی قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَ الْمُرْجِفُونَ فِی الْمَدِينَهِ لَنُغْرِيَنَّکَ بِهِمْ ثُمَّ لاٰ يُجٰاوِرُونَکَ فِيهٰا إِلاّٰ قَلِيلاً، مَلْعُونِينَ أَيْنَمٰا ثُقِفُوا أُخِذُوا وَ قُتِّلُوا تَقْتِيلاً الآيات،(الأحزاب/ ۶۱).

قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذٰا تَنٰاجَيْتُمْ فَلاٰ تَتَنٰاجَوْا بِالْإِثْمِ وَ الْعُدْوٰانِ وَ مَعْصِيَهِ الرَّسُولِ الخ؛لا يخلو سياق الآيات من دلاله على أن الآيه نزلت فی رفع الخطر و قد خوطب فيها المؤمنون فاجيز لهم النجوى و اشترط عليهم أن لا يکون تناجيا بالإثم

و العدوان و معصيه الرسول و أن يكون تناجيا بالبر و التقوى و البر و هو التوسع فى فعل الخير يقابل العدوان،و التقوى مقابل الإثم ثم أكد الكلام بالأمر بمطلق التقوى بإنذارهم بالحشر بقوله: «وَ اتَّقُوا اللّهَ الَّذِی إِلَیْهِ تُحْشَرُونَ» .

قوله تعالى: إِنَّمَا النَّجْوی مِنَ الشَّیْطانِ لِیَحْزُنَ الَّذِینَ آمَنُوا وَ لَیْسَ بِضارِّهِمْ شَیْئاً إِلاّ بِإِذْنِ اللّهِ الخ؛المراد بالنجوى-على ما يفيده السياق-هو النجوى الدائره فى تلك الأيام بين المنافقين و مرضى القلوب و هى من الشيطان فإنه الذى يزيّنها فى قلوبهم ليتوسل بها الى حزنهم و يشوّش قلوبهم ليوهمهم أنها فى نائبه حلّت بهم و بليّه أصابتهم.

ثم طيّب اللّه سبحانه قلوب المؤمنين بتذكيرهم أن الأمر الى اللّه سبحانه و أن الشيطان أو التناجى لا يضرّهم شيئا إلاّ بإذن اللّه فليتوكلوا عليه و لا يخافوا ضرّه و قد نصّ سبحانه فى قوله: وَ مَنْ یَتَوَکَّلْ عَلَی اللّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ (الطلاق۳/)أنه يكفى من توكل عليه، و استنهضهم على التوكل بأنه من لوازم إيمان المؤمن فإن يكونوا مؤمنين فليتوكلوا عليه فهو يكفيهم.و هذا معنى قوله: «وَ لَیْسَ بِضارِّهِمْ شَیْئاً إِلاّ بِإِذْنِ اللّهِ وَ عَلَی اللّهِ فَلْیَتَوَکَّلِ الْمُؤْمِنُونَ» .

قوله تعالى: یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا إِذا قِیلَ لَکُمْ تَفَسَّحُوا فِی الْمَجالِسِ فَافْسَحُوا یَفْسَحِ اللّهُ لَکُمْ الخ؛التفسّح الاتساع و كذا الفسح،و المجالس جمع مجلس اسم مكان،و الاتساع فى المجلس أن يتسع الجالس ليسع المكان غيره و فسح اللّه له أن يوسع له فى الجنه.

و الآيه تتضمن أدبا من آداب المعاشره،و يستفاد من سياقها أنهم كانوا يحضرون مجلس النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فيجلسون ركاما لا يدع لغيرهم من الواردين مكانا يجلس فيه فادّبوا بقوله: «إِذا قِیلَ لَکُمْ تَفَسَّحُوا» الخ؛و الحكم عام و إن كان مورد النزول مجلس النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

و المعنى:يا أيها الذين آمنوا إذا قيل لكم توسّعوا فى المجالس ليسع المكان معكم غيركم

فتوسّعوا وسّع اللّه لكم فى الجنه.

و قوله: وَ إِذا قِيلَ انْشُزُوا فَانْشُزُوا يتضمن أدبا آخر،و النشوز-كما قيل- الارتفاع عن الشىء بالذهاب عنه،و النشوز عن المجلس أن يقوم الإنسان عن مجلسه ليجلس فيه غيره إعظاما له و تواضعا لفضله.

و المعنى:و إذا قيل لكم قوموا ليجلس مكانكم من هو أفضل منكم فى علم أو تقوى فقوموا.

و قوله: يَرْفَعِ اللّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجاتٍ لا ريب فى أن لازم رفعه تعالى درجه عبد من عباده مزيد قربه منه تعالى،و هذا قرينه عقليه على أن المراد بهؤلاء الذين أوتوا العلم العلماء من المؤمنين فتدلّ الآيه على انقسام المؤمنين الى طائفتين:مؤمن و مؤمن عالم،و المؤمن العالم أفضل و قد قال تعالى: هَلْ يَسْتَوِى الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَ الَّذِينَ لا يَعْلَمُونَ (الزمر/۹).

و فى الآيه من تعظيم أمر العلماء و رفع قدرهم ما لا يخفى.و أكد الحكم بتذييل الآيه بقوله:

«وَ اللّهُ بِما تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ» .

قوله تعالى: يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذا ناجَيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَىْ نَجْواكُمْ صَدَقَةً الخ؛أى إذا أردتم أن تناجوا الرسول فتصدقوا قبلها.

و قوله: ذلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ وَ أَطْهَرُ تعليل للتشريع نظير قوله: وَ أَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ (البقره/۱۸۴)،و لا شك أن المراد بكونها خيرا لهم و أطهر أنها خير لنفوسهم و أطهر لقلوبهم و لعل الوجه فى ذلك أن الأغنياء منهم كانوا يكثرون من مناجاه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يظهرون بذلك نوعا من التقرب اليه و الاختصاص به و كان الفقراء منهم يحزنون بذلك و ينكسر قلوبهم فامروا أن يتصدقوا بين يدى نجواهم على فقرائهم بما فيها من ارتباط النفوس و إثاره الرحمه و الشفقه و الموده وصله القلوب بزوال الغيظ و الحنق.

ص :۲۴۱

و فى قوله: ذٰلِكَ التفات الى خطاب النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بين خطابين للمؤمنين و فيه تجليل لطيف له صلّى اللّه عليه و آله و سلّم حيث إن حكم الصدقه مرتبط بنجواه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و الالتفات اليه فيما يرجع اليه من الكلام مزيد عنايه به.

و قوله: فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فَإِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ أى فإن لم تجدوا شيئا تتصدقون به فلا يجب عليكم تقديمها و قد رخص اللّه لكم فى نجواه و عفى عنكم إنه غفور رحيم فقوله:

«فَإِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ» من وضع السبب موضع المسبب.

و فيه دلاله على رفع الوجوب على المعدمين كما أنه قرينه على إراده الوجوب فى قوله:

«فَقَدِّمُوا» الخ؛و وجوبه على الموسرين.

قوله تعالى: أَ أَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوٰاكُمْ صَدَقٰاتٍ الخ؛الآيه ناسخه لحكم الصدقه المذكور فى الآيه السابقه،و فيه عتاب شديد لصحابه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و المؤمنين حيث إنهم تركوا مناجاته صلّى اللّه عليه و آله و سلّم خوفا من بذل المال بالصدقه فلم يناجه أحد منهم إلاّ علىّ عليه السّلام فإنه ناجاه عشر نجوات كلما ناجاه قدم بين يدى نجواه صدقه ثم نزلت الآيه و نسخت الحكم.

و الإشفاق الخشيه،و قوله: «أَنْ تُقَدِّمُوا» الخ؛مفعوله و المعنى:أ خشيتم التصدق و بذل المال للنجوى،و احتمل أن يكون المفعول محذوفا و التقدير أ خشيتم الفقر لأجل بذل المال.

قال بعضهم:جمع الصدقات لما أن الخوف لم يكن فى الحقيقه من تقديم صدقه واحده لأنه ليس مظنه الفقر بل من استمرار الأمر و تقديم صدقات.

و قوله: فَإِذْ لَمْ تَفْعَلُوا وَ تٰابَ اللّٰهُ عَلَيْكُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلاٰةَ وَ آتُوا الزَّكٰاةَ الخ؛أى فإذ لم تفعلوا ما كلفتم به و رجع اللّه اليكم العفو و المغفره فأثبتوا على امتثال سائر التكاليف من إقامه الصلاه و إيتاء الزكاه.

ففى قوله: وَ تٰابَ اللّٰهُ عَلَيْكُمْ دلاله على كون ذلك منهم ذنبا و معصيه غير أنه

تعالی غفر لهم ذلک.

و فی کون قوله: فَأَقِیمُوا الصَّلاٰةَ الخ؛متفرعا علی قوله: «فَإِذْ لَمْ تَفْعَلُوا» الخ؛دلاله علی نسخ حکم الصدقه قبل النجوی.

و فی قوله: وَ أَطِیعُوا اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ تعمیم لحکم الطاعه لسائر التکالیف بإیجاب الطاعه المطلقه،و فی قوله: «وَ اللّٰهُ خَبِیرٌ بِمٰا تَعْمَلُونَ» نوع تشدید یتأکد به حکم وجوب طاعه اللّٰه و رسوله (۱).

[سوره المجادله (۵۸): الآیات ۱۴ الی ۲۲]

أَ لَمْ تَرَ إِلَی اَلَّذِینَ تَوَلَّوْا قَوْماً غَضِبَ اَللّٰهُ عَلَیْهِمْ مٰا هُمْ مِنْکُمْ وَ لاٰ مِنْهُمْ وَ یَحْلِفُونَ عَلَی اَلْکَذِبِ وَ هُمْ یَعْلَمُونَ (۱۴) أَعَدَّ اَللّٰهُ لَهُمْ عَذٰاباً شَدِیداً إِنَّهُمْ سٰاءَ مٰا کٰانُوا یَعْمَلُونَ (۱۵) اِتَّخَذُوا أَیْمٰانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِیلِ اَللّٰهِ فَلَهُمْ عَذٰابٌ مُهِینٌ (۱۶) لَنْ تُغْنِیَ عَنْهُمْ أَمْوٰالُهُمْ وَ لاٰ أَوْلاٰدُهُمْ مِنَ اَللّٰهِ شَیْئاً أُولٰئِکَ أَصْحٰابُ اَلنّٰارِ هُمْ فِیهٰا خٰالِدُونَ (۱۷) یَوْمَ یَبْعَثُهُمُ اَللّٰهُ جَمِیعاً فَیَحْلِفُونَ لَهُ کَمٰا یَحْلِفُونَ لَکُمْ وَ یَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلیٰ شَیْءٍ أَلاٰ إِنَّهُمْ هُمُ اَلْکٰاذِبُونَ (۱۸) اِسْتَحْوَذَ عَلَیْهِمُ اَلشَّیْطٰانُ فَأَنْسٰاهُمْ ذِکْرَ اَللّٰهِ أُولٰئِکَ حِزْبُ اَلشَّیْطٰانِ أَلاٰ إِنَّ حِزْبَ اَلشَّیْطٰانِ هُمُ اَلْخٰاسِرُونَ (۱۹) إِنَّ اَلَّذِینَ یُحَادُّونَ اَللّٰهَ وَ رَسُولَهُ أُولٰئِکَ فِی اَلْأَذَلِّینَ (۲۰) کَتَبَ اَللّٰهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَ رُسُلِی إِنَّ اَللّٰهَ قَوِیٌّ عَزِیزٌ (۲۱) لاٰ تَجِدُ قَوْماً یُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَ اَلْیَوْمِ اَلْآخِرِ یُوٰادُّونَ مَنْ حَادَّ اَللّٰهَ وَ رَسُولَهُ وَ لَوْ کٰانُوا آبٰاءَهُمْ أَوْ أَبْنٰاءَهُمْ أَوْ إِخْوٰانَهُمْ أَوْ عَشِیرَتَهُمْ أُولٰئِکَ کَتَبَ فِی قُلُوبِهِمُ اَلْإِیمٰانَ وَ أَیَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ وَ یُدْخِلُهُمْ جَنّٰاتٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا اَلْأَنْهٰارُ خٰالِدِینَ فِیهٰا رَضِیَ اَللّٰهُ عَنْهُمْ وَ رَضُوا عَنْهُ أُولٰئِکَ حِزْبُ اَللّٰهِ أَلاٰ إِنَّ حِزْبَ اَللّٰهِ هُمُ اَلْمُفْلِحُونَ (۲۲)

ص: ۲۴۳

۱- ۱) .المجادله ۷-۱۳:بحث روائی فی:تحیه أهل الجاهلیه؛فضل العالم؛النجوی.

بیان:

قوله تعالى: أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ تَوَلَّوْا قَوْماً غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ الخ؛القوم المغضوب عليهم هم اليهود،قال تعالى: مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَ غَضِبَ عَلَيْهِ وَ جَعَلَ مِنْهُمُ الْقِرَدَةَ وَ الْخَنازِيرَ وَ عَبَدَ الطّاغُوتَ (المائده۶۰/).

و قوله: ما هُمْ مِنْكُمْ وَ لا مِنْهُمْ ضمير «هُمْ» للمنافقين و ضمير «مِنْهُمْ» لليهود، و المعنى:أن هؤلاء المنافقين لتذبذبهم بين الكفر و الإيمان ليسوا منكم و لا من اليهود،قال تعالى: مُذَبْذَبِينَ بَيْنَ ذلِكَ لا إِلى هؤُلاءِ وَ لا إِلى هؤُلاءِ (النساء۱۴۳/).

و هذه صفتهم بحسب ظاهر حالهم و أما بحسب الحقيقه فهم ملحقون بمن تولوهم،قال تعالى: وَ مَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ (المائده۵۱/)،فلا منافاه بين قوله: «ما هُمْ مِنْكُمْ وَ لا مِنْهُمْ» و قوله: «فَإِنَّهُ مِنْهُمْ» .

و قوله: وَ يَحْلِفُونَ عَلَى الْكَذِبِ وَ هُمْ يَعْلَمُونَ أى يحلفون لكم على الكذب

أنهم منكم مؤمنون أمثالكم و هم يعلمون أنهم كاذبون فى حلفهم.

قوله تعالى: أَعَدَّ اللّٰهُ لَهُمْ عَذٰاباً شَدِيداً إِنَّهُمْ سٰاءَ مٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ الإعداد التهيئه،و قوله: «إِنَّهُمْ سٰاءَ» الخ؛تعليل للإعداد،و فى قوله: «كٰانُوا يَعْمَلُونَ» دلاله على أنهم كانوا مستمرين فى عملهم مداومين عليه.

و المعنى:هيّأ اللّه لهم عذابا شديدا لاستمرارهم على عملهم السيئ.

قوله تعالى: اِتَّخَذُوا أَيْمٰانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ فَلَهُمْ عَذٰابٌ مُهِينٌ الأيمان جمع يمين و هو الحلف،و الجنه الستره التى يتقى بها الشر كالترس،و المهين اسم فاعل من الإهانه بمعنى الإذلال و الإخزاء.

و المعنى:اتخذوا أيمانهم ستره يدفعون بها عن نفوسهم التهمه و الظنه كلما ظهر منهم أمر يريب المؤمنين فصرفوا أنفسهم و غيرهم عن سبيل اللّه و هو الإسلام فلهم-لأجل ذلك- عذاب مذلّ مخز.

قوله تعالى: لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوٰالُهُمْ وَ لاٰ أَوْلاٰدُهُمْ مِنَ اللّٰهِ شَيْئاً أُولٰئِكَ أَصْحٰابُ النّٰارِ هُمْ فِيهٰا خٰالِدُونَ أى إن الذى دعاهم الى ما هم عليه متاع الحياه الدنيا الذى هو الأموال و الأولاد لكنهم فى حاجه الى التخلص من عذاب خالد لا يقضيها لهم إلاّ اللّه سبحانه فهم فى فقر اليه لا يغنيهم عنه أموالهم و لا أولادهم شيئا فليؤمنوا به و ليعبدوه.

قوله تعالى: يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللّٰهُ جَمِيعاً فَيَحْلِفُونَ لَهُ كَمٰا يَحْلِفُونَ لَكُمْ وَ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلىٰ شَيْءٍ الخ؛ظرف لما تقدم من قوله: «أَعَدَّ اللّٰهُ لَهُمْ عَذٰاباً شَدِيداً» أو لقوله: «أُولٰئِكَ أَصْحٰابُ النّٰارِ» ،و قوله: «فَيَحْلِفُونَ لَهُ كَمٰا يَحْلِفُونَ لَكُمْ» أى يحلفون للّه يوم البعث كما يحلفون لكم فى الدنيا.

و قد قدمنا فى تفسير قوله تعالى: ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتُهُمْ إِلاّٰ أَنْ قٰالُوا وَ اللّٰهِ رَبِّنٰا مٰا كُنّٰا مُشْرِكِينَ (الأنعام/٢٣)أن حلفهم على الكذب يوم القيامه مع ظهور حقائق الامور يومئذ

من ظهور ملكـاتهم هناك لرسوخها فى نفوسـهم فى الـدنيا فقـد اعتادوا فيها على إظهار الباطل على الحق بالأيمان الكاذبه و كما يعيشون يموتون و كما يموتون يبعثون.

و من هذا القبيل سؤالهم الرد الى الدنيا يومئذ،و الخروج من النار و خصامهم فى النار و غير ذلك مما يقصّه القرآن الكريم،و هم يشاهدون مشاهده عيان أن لا سبيل الى شىء من ذلك و اليوم يوم جزاء لا يوم عمل.

و أما قوله: وَ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلىٰ شَيْءٍ أى مستقرون على شىء يصلح أن يستقر عليه و يتمكن فيه فيمكنهم الستر على الحق و المنع عن ظهور كذبهم بمثل الإنكار و الحلف الكاذب.

فيمكن أن يكون قيدا لقوله: «كَمٰا يَحْلِفُونَ لَكُمْ» فيكون إشاره الى وصفهم فى الـدنيا و أنهم يحسبون أن حلفهم لكم ينفعهم و يرضيكم،و يكون قوله: «أَلاٰ إِنَّهُمْ هُمُ الْكٰاذِبُونَ» قضاء منه تعالى فى حقهم بأنهم كاذبون فلا يصغى الى ما يهذون به و لا يعتنى بما يحلفون به.

و يمكن أن يكون قيدا لقوله: «فَيَحْلِفُونَ لَهُ» فيكون من قبيل ظهور الملكات يومئذ كما تقدم فى معنى حلفهم آنفا،و يكون قوله: «أَلاٰ إِنَّهُمْ هُمُ الْكٰاذِبُونَ» حكما منه تعالى بكذبهم يوم القيامه أو مطلقا.

قوله تعالى: اِسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطٰانُ فَأَنْسٰاهُمْ ذِكْرَ اللّٰهِ أُولٰئِكَ حِزْبُ الشَّيْطٰانِ أَلاٰ إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطٰانِ هُمُ الْخٰاسِرُونَ الاستحواذ الاستيلاء و الغلبه، و الباقى ظاهر.

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ أُولٰئِكَ فِي الْأَذَلِّينَ تعليل لكونهم هم الخاسرين أى إنما كانوا خاسرين لأنهم يحادّون اللّه و رسوله بالمخالفه و المعانده و المحادّون للّه و رسوله فى جمله الأذلّين من خلق اللّه تعالى.

قيل:إنما كانوا فى الأذلّين لأن ذله أحد المتخاصمين على مقدار عزه الآخر و إذ كانت العزه

للّه جميعا فلا يبقى لمن حادّه إلاّ الذله محضا.

قوله تعالى: كَتَبَ اللّٰهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَ رُسُلِی إِنَّ اللّٰهَ قَوِیٌّ عَزِیزٌ الكتابه هى القضاء منه تعالى.

و ظاهر إطلاق الغلبه شمولها للغلبه من حيث الحجه و من حيث التأييد الغيبى و من حيث طبيعه الإيمان باللّه و رسوله.

أما من حيث الحجه فإن الإنسان مفطور على صلاحيه إدراك الحق و الخضوع له فلو بيّن له الحق من السبيل التى يألفها لم يلبث دون أن يعقله و إذا عقله اعترفت له فطرته و خضعت له طويّته و إن لم يخضع له عملا اتباعا لهوى أو أى مانع يمنعه عن ذلک.

و أما الغلبه من حيث التأييد الغيبى و القضاء للحق على الباطل فيكفى فيها أنواع العذاب التى أنزلها اللّه تعالى على مكذبى الامم الماضين كقوم نوح و هود و صالح و لوط و شعيب و على آل فرعون و غيرهم ممن يشير تعالى اليهم بقوله: ثُمَّ أَرْسَلْنٰا رُسُلَنٰا تَتْرٰا كُلَّ مٰا جٰاءَ أُمَّةً رَسُولُهٰا كَذَّبُوهُ فَأَتْبَعْنٰا بَعْضَهُمْ بَعْضاً وَ جَعَلْنٰاهُمْ أَحٰادِيثَ فَبُعْداً لِقَوْمٍ لاٰ يُؤْمِنُونَ (المؤمنون/ ۴۴)،و على ذلک جرت السنه الإلهيه و قد أجمل ذكرها فى قوله: وَ لِكُلِّ أُمَّةٍ رَسُولٌ فَإِذٰا جٰاءَ رَسُولُهُمْ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَ هُمْ لاٰ يُظْلَمُونَ (يونس۴۷/).

و أما الغلبه من حيث طبيعه الإيمان باللّه و رسوله فإن إيمان المؤمن يدعوه الى الدفاع و الذّبّ عن الحق و المقاومه تجاه الباطل مطلقا و هو يرى أنه إن قتل فاز و إن قتل فاز فثباته على الدفاع غير مقيد بقيد و لا محدود بحدّ و هذا بخلاف من يدافع لا عن الحق بما هو حق بل عن شىء من المقاصد الدنيويه فإنه إنما يدافع لأجل نفسه فلو شاهد نفسه مشرفه على هلكه أو راكبه مخاطره تولى منهزما فهو إنما يدافع على شرط و الى حد و هو سلامه النفس و عدم الإشراف على الهلكه و من الضرورى أن العزيمه المطلقه تغلب العزيمه المقيده بقيد المحدوده بحد و من الشاهد عليه غزوات رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بما أدّت اليه من الفتح و الظفر فى عين أنها كانت سجالا

لکن لم تنته إلّا الی تقدّم المسلمین و غلبتهم.

و لم تقف الفتوحات الإسلامیه و لا تفرّقت جموع المسلمین أیادی سبأ إلّا بفساد نیّاتهم و تبدیل سیره التقوی و الإخلاص للّه و بسط الدین الحق من بسط السلطه و توسعه المملکه ذٰلِکَ بِأَنَّ اللّٰهَ لَمْ یَکُ مُغَیِّراً نِعْمَهً أَنْعَمَهٰا عَلیٰ قَوْمٍ حَتّٰی یُغَیِّرُوا مٰا بِأَنْفُسِهِمْ (۱)و قد اشترط اللّه علیهم حین أکمل دینهم و أمّنهم من عدوهم أن یخشوه إذ قال: «اَلْیَوْمَ یَئِسَ الَّذِینَ کَفَرُوا مِنْ دِینِکُمْ فَلاٰ تَخْشَوْهُمْ وَ اخْشَوْنِ» .

و یکفی فی تسجیل هذه الغلبه قوله تعالی فیما یخاطب المؤمنین: وَ لاٰ تَهِنُوا وَ لاٰ تَحْزَنُوا وَ أَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ إِنْ کُنْتُمْ مُؤْمِنِینَ (آل عمران۱۳۹/).

قوله تعالی: لاٰ تَجِدُ قَوْماً یُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَ الْیَوْمِ الْآخِرِ یُوٰادُّونَ مَنْ حَادَّ اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ وَ لَوْ کٰانُوا آبٰاءَهُمْ أَوْ أَبْنٰاءَهُمْ أَوْ إِخْوٰانَهُمْ أَوْ عَشِیرَتَهُمْ الخ؛نفی وجدان قوم علی هذه الصفه کنایه عن أن الإیمان الصادق باللّه و الیوم الآخر لا یجامع موادّه أهل المحادّه و المعانده من الکفار و لو قارن أی سبب من أسباب الموده کالابوه و البنوه و الاخوه و سائر أقسام القرابه فبین الإیمان و مواده أهل المحاده تضادّ لا یجتمعان لذلک.

و قد بان أن قوله: «وَ لَوْ کٰانُوا آبٰاءَهُمْ» الخ؛إشاره الی أسباب الموده مطلقا و قد خصّت موده النسب بالذکر لکونه أقوی أسباب الموده من حیث ثباته و عدم تغیره.

و قوله: «أُولٰئِکَ کَتَبَ فِی قُلُوبِهِمُ الْإِیمٰانَ» الإشاره الی القوم بما ذکر لهم من الصفه،و الکتابه الإثبات بحیث لا یتغیر و لا یزول و الضمیر للّه و فیه نص علی أنهم مؤمنون حقا.

و قوله: وَ أَیَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ التأیید التقویه،و ضمیر الفاعل فی «أَیَّدَهُمْ» للّه تعالی و کذا ضمیر «مِنْهُ» و«من»ابتدائیه،و المعنی:و قوّاهم اللّه بروح من عنده تعالی،و قیل:

۱- ۱) .الأنفال:۵۳.

الضمير للإيمان،و المعنى:و قوّاهم اللّه بروح من جنس الإيمان يحيى بها قلوبهم،و لا بأس به.

ثم الروح-على ما يتبادر من معناها-هى مبدأ الحياه التى تترشح منها القدره و الشعور فإبقاء قوله: «وَ أَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ» على ظاهره يفيد أن للمؤمنين وراء الروح البشريه التى يشترك فيها المؤمن و الكافر روحا اخرى تفيض عليهم حياه اخرى و تصاحبها قدره و شعور جديدان،و الى ذلك يشير قوله تعالى: أَ وَ مَنْ كٰانَ مَيْتاً فَأَحْيَيْنٰاهُ وَ جَعَلْنٰا لَهُ نُوراً يَمْشِي بِهِ فِي النّٰاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمٰاتِ لَيْسَ بِخٰارِجٍ مِنْهٰا (الأنعام١٢٢/)،و قوله: مَنْ عَمِلَ صٰالِحاً مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثىٰ وَ هُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهُ حَيٰاةً طَيِّبَةً (النحل٩٧/).

و ما فى الآيه من طيب الحياه يلازم طيب أثرها و هو القدره و الشعور المتفرع عليهما الأعمال الصالحه،و هما المعبر عنهما فى آيه الأنعام المذكوره آنفا بالنور و نظيرها قوله: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ وَ آمِنُوا بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ وَ يَجْعَلْ لَكُمْ نُوراً تَمْشُونَ بِهِ (الحديد٢٨/).

و هذه حياه خاصه كريمه لها آثار خاصه ملازمه لسعاده الإنسان الأبديه وراء الحياه المشتركه بين المؤمن و الكافر التى لها آثار مشتركه فلها مبدأ خاص و هو روح الإيمان التى تذكرها الآيه وراء الروح المشتركه بين المؤمن و الكافر.

و على هذا فلا موجب لما ذكروا أن المراد بالروح نور القلب و هو نور العلم الذى يحصل به الطمأنينه و أن تسميته روحا مجاز مرسل لأنه سبب للحياه الطيبه الأبديه أو من الاستعاره لأنه فى ملازمته وجوه العلم الفائض على القلب-و العلم حياه القلب كما أن الجهل موته- يشبه الروح المفيض للحياه.انتهى.

و قوله: وَ يُدْخِلُهُمْ جَنّٰاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهٰارُ خٰالِدِينَ فِيهٰا وعد جميل و وصف لحياتهم الآخره الطيبه.

و قوله: رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُمْ وَ رَضُوا عَنْهُ استئناف يعلل قوله: «وَ يُدْخِلُهُمْ

جَنّاتٍ» الخ؛و رضا اللّه سبحانه عنهم رحمته لهم لإخلاصهم الإيمان له و رضاهم عنه و ابتهاجهم بما رزقهم من الحياه الطيبه و الجنه.

و قوله: أُولئِكَ حِزْبُ اللّهِ أَلاٰ إِنَّ حِزْبَ اللّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ تشريف لهؤلاء المخلصين فى إيمانهم بأنهم حزبه تعالى كما أن أولئك المنافقين الموالين لأعداء اللّه حزب الشيطان و هؤلاء مفلحون كما أن أولئك خاسرون.

و فى قوله: «أَلاٰ إِنَّ حِزْبَ اللّهِ» وضع الظاهر موضع الضمير ليجرى الكلام مجرى المثل السائر (۱).

ص: ۲۵۰

۱- ۱) .المجادله ۱۴-۲۲:بحث روائى حول غلبه اللّه و رسله؛الحب فى اللّه و البغض فى اللّه؛روح الايمان.

سوره الحشر مدنيه و هی أربع و عشرون آيه

اشاره

[سوره الحشر (۵۹): الآيات ۱ الی ۱۰]

اشاره

بِسْمِ اَللّهِ اَلرَّحْمنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gtسَبَّحَ لِلّهِ ما فِی اَلسَّماواتِ وَ ما فِی اَلْأَرْضِ وَ هُوَ اَلْعَزِيزُ اَلْحَكِيمُ (۱) هُوَ اَلَّذِی أَخْرَجَ اَلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ اَلْكِتابِ مِنْ دِيارِهِمْ لِأَوَّلِ اَلْحَشْرِ ما ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرُجُوا وَ ظَنُّوا أَنَّهُمْ مانِعَتُهُمْ حُصُونُهُمْ مِنَ اَللّهِ فَأَتاهُمُ اَللّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا وَ قَذَفَ فِی قُلُوبِهِمُ اَلرُّعْبَ يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَ أَيْدِی اَلْمُؤْمِنِينَ فَاعْتَبِرُوا يا أُولِی اَلْأَبْصارِ (۲) وَ لَوْ لا أَنْ كَتَبَ اَللّهُ عَلَيْهِمُ اَلْجَلاءَ لَعَذَّبَهُمْ فِی اَلدُّنْيا وَ لَهُمْ فِی اَلْآخِرَهِ عَذابُ اَلنّارِ (۳) ذلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُّوا اَللّهَ وَ رَسُولَهُ وَ مَنْ يُشَاقِّ اَللّهَ فَإِنَّ اَللّهَ شَدِيدُ اَلْعِقابِ (۴) ما قَطَعْتُمْ مِنْ لِينَهٍ أَوْ تَرَكْتُمُوها قائِمَهً عَلی أُصُولِها فَبِإِذْنِ اَللّهِ وَ لِيُخْزِیَ اَلْفاسِقِينَ (۵) وَ ما أَفاءَ اَللّهُ عَلی رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَما أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَ لا رِكابٍ وَ لكِنَّ اَللّهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلی مَنْ يَشاءُ وَ اَللّهُ عَلی كُلِّ شَیْءٍ قَدِيرٌ (۶) ما أَفاءَ اَللّهُ عَلی رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ اَلْقُری فَلِلّهِ وَ لِلرَّسُولِ وَ لِذِی اَلْقُرْبی وَ اَلْيَتامی وَ اَلْمَساكِينِ وَ اِبْنِ اَلسَّبِيلِ كَیْ لا يَكُونَ دُولَهً بَيْنَ اَلْأَغْنِياءِ مِنْكُمْ وَ ما آتاكُمُ اَلرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَ ما نَهاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا وَ اِتَّقُوا اَللّهَ إِنَّ اَللّهَ شَدِيدُ اَلْعِقابِ (۷) لِلْفُقَراءِ اَلْمُهاجِرِينَ اَلَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيارِهِمْ وَ أَمْوالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلاً مِنَ اَللّهِ وَ رِضْواناً وَ يَنْصُرُونَ اَللّهَ وَ رَسُولَهُ أُولئِكَ هُمُ اَلصّادِقُونَ (۸) وَ اَلَّذِينَ تَبَوَّؤُا اَلدّارَ وَ اَلْإِيمانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هاجَرَ إِلَيْهِمْ وَ لا يَجِدُونَ فِی صُدُورِهِمْ حاجَهً مِمّا أُوتُوا وَ يُؤْثِرُونَ عَلی أَنْفُسِهِمْ وَ لَوْ كانَ بِهِمْ خَصاصَهٌ وَ مَنْ يُوقَ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولئِكَ هُمُ اَلْمُفْلِحُونَ (۹) وَ اَلَّذِينَ جاؤُ مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنا وَ لِإِخْوانِنَا اَلَّذِينَ سَبَقُونا بِالْإِيمانِ وَ لا تَجْعَلْ فِی قُلُوبِنا غِلاًّ لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنا إِنَّكَ رَؤُفٌ رَحِيمٌ (۱۰)

ص: ۲۵۱

بیان:

قوله تعالی: سَبَّحَ لِلّهِ مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی الْأَرْضِ وَ هُوَ الْعَزِیزُ الْحَکِیمُ افتتاح مطابق لما فی مختتم السوره من قوله: «یُسَبِّحُ لَهُ مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ هُوَ الْعَزِیزُ الْحَکِیمُ» .

و إنما افتتح بالتنزیه لما وقع فی السوره من الإشاره الی خیانه الیهود و نقضهم العهد ثم وعد المنافقین لهم بالنصر غدرا کمثل الذین کانوا من قبلهم قریبا ذاقوا وبال أمرهم،و بالنظر الی ما أذاقهم اللّه من وبال کیدهم،و کون ذلک علی ما یقتضیه الحکمه و المصلحه ذیّل الآیه بقوله:

«وَ هُوَ الْعَزِیزُ الْحَکِیمُ» .

قوله تعالی: هُوَ الَّذِی أَخْرَجَ الَّذِینَ کَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْکِتٰابِ مِنْ دِیٰارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ تأیید لما ذکر فی الآیه السابقه من تنزّهه تعالی و عزّته و حکمته،و المراد بإخراج الذین کفروا من أهل الکتاب إجلاء بنی النضیر حیّ من أحیاء الیهود کانوا یسکنون خارج المدینه و کان بینهم و بین النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم عهد أن لا یکونوا له و لا علیه ثم نقضوا العهد فأجلاهم النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و ستأتی قصتهم فی البحث الروائی التالی إن شاء اللّه.

و الحشر إخراج الجماعه بإزعاج،و «لِأَوَّلِ الْحَشْرِ» من إضافه الصفه الی الموصوف، و اللام بمعنی فی کقوله: أَقِمِ الصَّلاٰهَ لِدُلُوکِ الشَّمْسِ (الإسراء/۷۸).

و المعنی:اللّه الذی أخرج بنی النضیر من الیهود من دیارهم فی أول إخراجهم من جزیره العرب.

ثم أشار تعالی الی أهمیه إخراجهم بقوله: «مٰا ظَنَنْتُمْ أَنْ یَخْرُجُوا» لما کنتم تشاهدون فیهم من القوه و الشده و المنعه «وَ ظَنُّوا أَنَّهُمْ مٰانِعَتُهُمْ حُصُونُهُمْ مِنَ اللّهِ» فلن یغلبهم اللّه و هم متحصنون فیها و عدّ حصونهم بحسب ظنهم مانعه من اللّه لا من المسلمین لما أن إخراجهم منها

منسوب فی الآیه السابقه الیه تعالی و کذا إلقاء الرعب فی قلوبهم فی ذیل الآیه،و فی الکلام دلاله علی أنه کانت لهم حصون متعدده.

ثم ذکر فساد ظنهم و خبطهم فی مزعمتهم بقوله: «فَأَتاهُمُ اللّٰهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا» و المراد به نفوذ إرادته تعالی فیهم لا من طریق احتسبوه و هو طریق الحصون و الأبواب بل من طریق باطنهم و هو طریق القلوب «وَ قَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ» و الرعب الخوف الذی یملأ القلب «يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ» لئلا تقع فی أیدی المؤمنین بعد خروجهم و هذه من قوه سلطانه تعالی علیهم حیث أجری ما أراده بأیدی أنفسهم «وَ أَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ» حیث أمرهم بذلک و وفقهم لامتثال أمره و إنفاذ إرادته «فَاعْتَبِرُوا» و خذوا بالعظه «يا أُولِي الْأَبْصارِ» بما تشاهدون من صنع اللّه العزیز الحکیم بهم قبال مشاقتهم له و رسوله.

و قیل:کانوا یخربون البیوت لیهربوا و یخربها المؤمنون لیصلوا.

و قیل:المراد بتخریب البیوت اختلاف نظام حیاتهم فقد خربوا بیوتهم بأیدیهم حیث نقضوا الموادعه،و بأیدی المؤمنین حیث بعثوهم علی قتالهم.

و فیه أن ظاهر قوله: يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ الخ؛أنه بیان لقوله: «فَأَتاهُمُ اللّٰهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا» الخ؛من حیث أثره فهو متأخر عن نقض الموادعه.

قوله تعالی: وَ لَوْ لاٰ أَنْ كَتَبَ اللّٰهُ عَلَيْهِمُ الْجَلاٰءَ لَعَذَّبَهُمْ فِي الدُّنْيٰا وَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذٰابُ النّٰارِ الجلاء ترک الوطن و کتابه الجلاء علیهم قضاؤه فی حقهم،و المراد بعذابهم فی الدنیا عذاب الاستئصال أو القتل و السبی.

و المعنی:و لو لا أن قضی اللّه علیهم الخروج من دیارهم و ترک وطنهم لعذبهم فی الدنیا بعذاب الاستئصال أو القتل و السبی کما فعل ببنی قریظه و لهم فی الآخره عذاب النار.

قوله تعالی: ذٰلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُّوا اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ وَ مَنْ يُشَاقِّ اللّٰهَ فَإِنَّ اللّٰهَ شَدِيدُ الْعِقٰابِ المشاقه المخالفه بالعناد،و الإشاره بذلک الی ما ذکر من إخراجهم

و استحقاقهم العذاب لو لم يكتب عليهم الجلاء،و فى تخصيص مشاقتهم باللّه فى قوله: «وَ مَنْ يُشَاقِّ اللَّهَ» بعد تعميمه للّه و رسوله فى قوله: «شَاقُّوا اللَّهَ وَ رَسُولَهُ» تلويح الى أن مشاقه الرسول مشاقه اللّه و الباقى ظاهر.

قوله تعالى: مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لِينَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَائِمَةً عَلَىٰ أُصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَ لِيُخْزِيَ الْفَاسِقِينَ ذكر الراغب أن اللينه النخله الناعمه من دون اختصاص منه بنوع منها دون نوع،رووا أن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أمر بقطع نخيلهم فلما قطع بعضها نادوه:يا محمد قد كنت تنهى عن الفساد فى الأرض فما بال النخيل تقطع فنزلت الآيه فاجيب عن قولهم بأن ما قطعوا من نخله أو تركوها قائمه على أصولها فبإذن اللّه و للّه فى حكمه هذا غايات حقه و حكم بالغه منها إخزاء الفاسقين و هم بنو النضير.

فقوله: وَ لِيُخْزِيَ الْفَاسِقِينَ اللام فيه للتعليل و هو معطوف على محذوف و التقدير:

القطع و الترك بإذن اللّه ليفعل كذا و كذا و ليخزى الفاسقين فهو كقوله: وَ كَذَٰلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ لِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ (الأنعام/۷۵).

قوله تعالى: وَ مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَ لَا رِكَابٍ وَ لَٰكِنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ الخ؛الإفاده الإرجاع من الفىء بمعنى الرجوع،و ضمير «مِنْهُمْ» لبنى النضير و المراد من أموالهم.

و إيجاف الدابه تسييرها بإزعاج و إسراع و الخيل الفرس،و الركاب الإبل و «مِنْ خَيْلٍ وَ لَا رِكَابٍ» مفعول «فَمَا أَوْجَفْتُمْ» و «مِنْ» زائده للاستغراق.

و المعنى:و الذى أرجعه اللّه الى رسوله من أموال بنى النضير-خصه به و ملكه وحده إياه- فلم تسيروا عليه فرسا و لا إبلا بالركوب حتى يكون لكم فيه حق بل مشيتم الى حصونهم مشاه لقربها من المدينه،و لكن اللّه يسلط رسله على من يشاء و اللّه على كل شىء قدير و قد سلط النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم على بنى النضير فله فيئهم يفعل فيه ما يشاء.

ص :۲۵۵

قوله تعالی: مٰا أَفٰاءَ اللّٰهُ عَلیٰ رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُریٰ فَلِلّٰهِ وَ لِلرَّسُولِ وَ لِذِی الْقُرْبیٰ وَ الْیَتٰامیٰ وَ الْمَسٰاکِینِ وَ ابْنِ السَّبِیلِ الخ؛ظاهره أنه بیان لموارد مصرف الفیء المذکور فی الآیه السابقه مع تعمیم الفیء لفیء أهل القری أعم من بنی النضیر و غیرهم.

و قوله: فَلِلّٰهِ وَ لِلرَّسُولِ أی منه ما یختص باللّه و المراد به صرفه و إنفاقه فی سبیل اللّه علی ما یراه الرسول و منه ما یأخذه الرسول لنفسه و لا یصغی الی قول من قال:إن ذکره تعالی مع أصحاب السهام لمجرد التبرک.

و قوله: وَ لِذِی الْقُرْبیٰ الخ؛المراد بذی القربی قرابه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و لا معنی لحمله علی قرابه عامه المؤمنین و هو ظاهر،و المراد بالیتامی الفقراء منهم کما یشعر به السیاق و إنما أفرد و قدم علی «الْمَسٰاکِینِ» مع شموله له اعتناء بأمر الیتامی.

و قد ورد عن أئمه أهل البیت علیهم السّلام أن المراد بذی القربی أهل البیت و الیتامی و المساکین و ابن السبیل منهم.

و قوله: کَیْ لاٰ یَکُونَ دُولَهً بَیْنَ الْأَغْنِیٰاءِ مِنْکُمْ أی أنما حکمنا فی الفیء بما حکمنا کیلا یکون دوله بین الأغنیاء منکم و الدوله ما یتداول بین الناس و یدور یدا بید.

و قوله: وَ مٰا آتٰاکُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَ مٰا نَهٰاکُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا أی ما أعطاکم الرسول من الفیء فخذوه کما أعطی منه المهاجرین و نفرا من الأنصار،و ما نهاکم عنه و منعکم فانتهوا و لا تطلبوا،و فیه إشعار بأنهم سألوا النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أن یقسّم الفیء بینهم جمیعا فأرجعه الی نبیه و جعل موارد مصرفه ما ذکره فی الآیه و جعل للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أن ینفقه فیها علی ما یری.

و الآیه مع الغضّ عن السیاق عامه تشمل کل ما آتاه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من حکم فأمر به أو نهی عنه.

و قوله: وَ اتَّقُوا اللّٰهَ إِنَّ اللّٰهَ شَدِیدُ الْعِقٰابِ تحذیر لهم عن مخالفه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم

تأكيدا لقوله: «وَ مٰا آتٰاكُمُ الرَّسُولُ» الخ.

قوله تعالى: لِلْفُقَرٰاءِ الْمُهٰاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيٰارِهِمْ وَ أَمْوٰالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلاً مِنَ اللّٰهِ وَ رِضْوٰاناً الخ؛قيل:إن قوله: «لِلْفُقَرٰاءِ» بدل من قوله:

«لِذِي الْقُرْبىٰ» و ما بعده و ذكر «اللّٰهُ» لمجرد التبرك فيكون الفىء مختصا بالرسول و الفقراء من المهاجرين،و قد وردت الروايه أن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قسّم فىء بنى النضير بين المهاجرين و لم يعط منه الأنصار شيئا إلاّ رجلين من فقرائهم أو ثلاثه.

و الأنسب لما تقدم نقله عن أئمه أهل البيت عليهم السّلام أن يكون قوله: «لِلْفُقَرٰاءِ الْمُهٰاجِرِينَ» الخ؛ بيان مصداق لصرف سبيل اللّه الذى أشير اليه بقوله: «فَلِلّٰهِ» لا بأن يكون الفقراء المهاجرون أحد السهماء فى الفىء بل بأن يكون صرفه فيهم و إعطاؤهم إياه صرفا له فى سبيل اللّه.

و محصل المعنى على هذا:أن اللّه سبحانه أفاء الفىء و أرجعه الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فله أن يتصرف فيه كيف يشاء ثم دلّه على موارد صرفه و هى سبيل اللّه و الرسول و ذو القربى و يتاماهم و مساكينهم و ابن السبيل منهم ثم أشار الى مصداق الصرف فى السبيل أو بعض مصاديقه و هم الفقراء المهاجرون،الخ؛ينفق منه الرسول لهم على ما يرى.

و على هذا ينبغى أن يحمل ما ورد أن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قسّم فىء بنى النضير بين المهاجرين و لم يعط الأنصار شيئا إلاّ ثلاثه من فقرائهم:أبا دجانه سماك بن خرشه و سهل بن حنيف و الحارث بن الصمه فقد صرف فيهم بما أنه صرف فى سبيل اللّه لا بما أنهم سهماء فى الفىء.

و كيف كان فقوله: «لِلْفُقَرٰاءِ الْمُهٰاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيٰارِهِمْ وَ أَمْوٰالِهِمْ» المراد بهم من هاجر من المسلمين من مكه الى المدينه قبل الفتح و هم الذين أخرجهم كفار مكه بالاضطرار الى الخروج فتركوا ديارهم و أموالهم و هاجروا الى مدينه الرسول.

و قوله: يَبْتَغُونَ فَضْلاً مِنَ اللّٰهِ وَ رِضْوٰاناً الفضل الرزق أى يطلبون من اللّه رزقا فى الدنيا و رضوانا فى الآخره.

و قوله: وَ يَنْصُرُونَ اللّهَ وَ رَسُولَهُ أى ينصرونه و رسوله بأموالهم و أنفسهم، و قوله: «أُولٰئِكَ هُمُ الصّٰادِقُونَ» تصديق لصدقهم فى أمرهم و هم على هذه الصفات.

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ تَبَوَّؤُا الدّٰارَ وَ الْإِيمٰانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هٰاجَرَ إِلَيْهِمْ الخ؛قيل:إنه استئناف مسوق لمدح الأنصار لتطيب بذلك قلوبهم إذ لم يشركوا فى الفىء، «وَ الَّذِينَ تَبَوَّؤُا» -و المراد بهم الأنصار-مبتدأ خبره «يُحِبُّونَ» الخ؛و المراد بتبوّى الدار و هو تعميرها بناء مجتمع دينى يأوى اليه المؤمنون على طريق الكنايه،و الإيمان معطوف على «الدّٰارَ» و تبوّئ الإيمان و تعميره رفع نواقصه من حيث العمل بحيث يستطاع العمل بما يدعو اليه من الطاعات و القربات من غير حجر و منع كما كان بمكه.

و احتمل أن يعطف «الْإِيمٰانَ» على تبوّءوا و قد حذف الفعل العامل فيه،و التقدير:و آثروا الإيمان.

و قيل:إن قوله: «وَ الَّذِينَ تَبَوَّؤُا» الخ؛معطوف على قوله: «الْمُهٰاجِرِينَ» و على هذا يشارك الأنصار المهاجرين فى الفىء،و الإشكال عليه بأن المروى أن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قسمه بين المهاجرين و لم يعط الأنصار منه شيئا إلاّ ثلاثه من فقرائهم مدفوع بأن الروايه من شواهد العطف دون الاستئناف إذ لو لم يجز إعطاؤه للأنصار لم يجز لا-للثلاثه و لا للواحد فإعطاء بعضهم منه دليل على مشاركتهم لهم غير أن الأمر لما كان راجعا الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كان له أن يصرفه كيف يشاء فرجح أن يقسمه بينهم على تلك الوتيره.

و الأنسب لما تقدم من كون «لِلْفُقَرٰاءِ» الخ؛بيانا لمصاديق سهم السبيل هو عطف «وَ الَّذِينَ تَبَوَّؤُا» الخ؛و كذا قوله الآتى: «وَ الَّذِينَ جٰاؤُ مِنْ بَعْدِهِمْ» على قوله: «الْمُهٰاجِرِينَ» الخ؛دون الاستئناف.

بل ما ورد من إعطائه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم للثلاثه يؤيد هذا الوجه بعينه إذ لو كان السهيم فيه الفقراء المهاجرين فحسب لم يعط الأنصار و لا لثلاثه منهم،و لو كان للفقراء من الأنصار كالمهاجرين

فیه سهم-و ظاهر الآیه أن جمعا منهم کانوا فقراء بهم خصاصه و التاریخ یؤیده-لأعطی غیر الثلاثه من فقراء الأنصار ما أعطی فقراء المهاجرین و استوعبهم.

فقوله: وَ الَّذِینَ تَبَوَّؤُا الدّٰارَ وَ الْإِیمٰانَ مِنْ قَبْلِهِمْ ضمیر «مِنْ قَبْلِهِمْ» للمهاجرین و المراد من قبل مجیئهم و هجرتهم الی المدینه.

و قوله: یُحِبُّونَ مَنْ هٰاجَرَ إِلَیْهِمْ أی یحبون من هاجر الیهم لأجل هجرتهم من دار الکفر الی دار الإیمان و مجتمع المسلمین.

و قوله: وَ لاٰ یَجِدُونَ فِی صُدُورِهِمْ حٰاجَةً مِمّٰا أُوتُوا ضمیرا «یَجِدُونَ» و «صُدُورِهِمْ» للأنصار،و ضمیر «أُوتُوا» للمهاجرین،و المراد بالحاجه ما یحتاج الیه و«من»تبعیضیه و قیل:بیانیه و المعنی:لا یخطر ببالهم شیء مما أعطیه المهاجرون فلا یضیق نفوسهم من تقسیم الفیء بین المهاجرین دونهم و لا یحسدون.

و قیل:المراد بالحاجه ما یؤدی الیه الحاجه و هو الغیظ.

و قوله: وَ یُؤْثِرُونَ عَلیٰ أَنْفُسِهِمْ وَ لَوْ کٰانَ بِهِمْ خَصٰاصَةٌ إیثار الشیء اختیاره و تقدیمه علی غیره،و الخصاصه الفقر و الحاجه،قال الراغب:خصاص البیت فرجه و عبر عن الفقر الذی لم یسد بالخصاصه کما عبر عنه بالخله انتهی.

و المعنی:و یقدّمون المهاجرین علی أنفسهم و لو کان بهم فقر و حاجه،و هذه الخصیصه أغزر و أبلغ فی مدحهم من الخصیصه السابقه فالکلام فی معنی الإضراب کأنه قیل:إنهم لا یطمحون النظر فیما بأیدی المهاجرین بل یقدمونهم علی أنفسهم فیما بأیدیهم أنفسهم فی عین الفقر و الحاجه.

و قوله: وَ مَنْ یُوقَ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولٰئِکَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ قال الراغب:الشح بخل مع حرص فیما کان عاده انتهی.و «یُوقَ» فعل مضارع مجهول من الوقایه بمعنی الحفظ، و المعنی:و من یحفظ-أی یحفظه اللّه-من ضیق نفسه من بذل ما بیده من المال أو من وقوع مال

فی ید غیره فاولئک هم المفلحون.

قوله تعالی: وَ الَّذِینَ جٰاؤُ مِنْ بَعْدِهِمْ یَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنٰا وَ لِإِخْوٰانِنَا الَّذِینَ سَبَقُونٰا بِالْإِیمٰانِ استئناف أو عطف نظیر ما تقدم فی قوله: «وَ الَّذِینَ تَبَوَّؤُا الدّٰارَ وَ الْإِیمٰانَ مِنْ قَبْلِهِمْ یُحِبُّونَ» و علی الاستئناف فالموصول مبتدأ خبره قوله: «یَقُولُونَ رَبَّنٰا» الخ.

و المراد بمجیئهم بعد المهاجرین و الأنصار إیمانهم بعد انقطاع الهجره بالفتح و قیل:المراد أنهم خلفوهم.

و قولهم: رَبَّنَا اغْفِرْ لَنٰا وَ لِإِخْوٰانِنَا الَّذِینَ سَبَقُونٰا بِالْإِیمٰانِ دعاء لأنفسهم و السابقین من المؤمنین بالمغفره،و فی تعبیرهم عنهم بإخواننا إشاره الی أنهم یعدونهم من أنفسهم کما قال اللّه تعالی: بَعْضُکُمْ مِنْ بَعْضٍ (النساء۲۵/)،فهم یحبونهم کما یحبون أنفسهم و یحبون لهم ما یحبون لأنفسهم.

و لذلک عقبوه بقولهم: «وَ لاٰ تَجْعَلْ فِی قُلُوبِنٰا غِلاًّ لِلَّذِینَ آمَنُوا رَبَّنٰا إِنَّکَ رَؤُفٌ رَحِیمٌ» فسألوا أن لا یجعل اللّه فی قلوبهم غلا للذین آمنوا و الغل العداوه.

و فی قوله: لِلَّذِینَ آمَنُوا تعمیم لعامه المؤمنین منهم و ممن سبقهم و تلویح الی أنه لا بغیه لهم إلاّ الإیمان (۱).

[سوره الحشر (۵۹): الآیات ۱۱ الی ۱۷]

أَ لَمْ تَرَ إِلَی الَّذِینَ نٰافَقُوا یَقُولُونَ لِإِخْوٰانِهِمُ الَّذِینَ کَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْکِتٰابِ لَئِنْ أُخْرِجْتُمْ لَنَخْرُجَنَّ مَعَکُمْ وَ لاٰ نُطِیعُ فِیکُمْ أَحَداً أَبَداً وَ إِنْ قُوتِلْتُمْ لَنَنْصُرَنَّکُمْ وَ اللّٰهُ یَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَکٰاذِبُونَ (۱۱) لَئِنْ أُخْرِجُوا لاٰ یَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَ لَئِنْ قُوتِلُوا لاٰ یَنْصُرُونَهُمْ وَ لَئِنْ نَصَرُوهُمْ لَیُوَلُّنَّ الْأَدْبٰارَ ثُمَّ لاٰ یُنْصَرُونَ (۱۲) لَأَنْتُمْ أَشَدُّ رَهْبَهً فِی صُدُورِهِمْ مِنَ اللّٰهِ ذٰلِکَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لاٰ یَفْقَهُونَ (۱۳) لاٰ یُقٰاتِلُونَکُمْ جَمِیعاً إِلاّٰ فِی قُریً مُحَصَّنَهٍ أَوْ مِنْ وَرٰاءِ جُدُرٍ بَأْسُهُمْ بَیْنَهُمْ شَدِیدٌ تَحْسَبُهُمْ جَمِیعاً وَ قُلُوبُهُمْ شَتّٰی ذٰلِکَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لاٰ یَعْقِلُونَ (۱۴) کَمَثَلِ الَّذِینَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَرِیباً ذٰاقُوا وَبٰالَ أَمْرِهِمْ وَ لَهُمْ عَذٰابٌ أَلِیمٌ (۱۵) کَمَثَلِ الشَّیْطٰانِ إِذْ قٰالَ لِلْإِنْسٰانِ اکْفُرْ فَلَمّٰا کَفَرَ قٰالَ إِنِّی بَرِیءٌ مِنْکَ إِنِّی أَخٰافُ اللّٰهَ رَبَّ الْعٰالَمِینَ (۱۶) فَکٰانَ عٰاقِبَتَهُمٰا أَنَّهُمٰا فِی النّٰارِ خٰالِدَیْنِ فِیهٰا وَ ذٰلِکَ جَزٰاءُ الظّٰالِمِینَ (۱۷)

ص: ۲۶۰

۱- ۱) .الحشر ۱-۱۰:بحث روائی حول طوائف من الیهود کان بینهم و بین رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم عهد و مده فنقضوا عهدهم؛الفیء و الانفال؛ذی القربی؛الایمان و الاسلام و الکفر.

بیان:

قوله تعالی: أَ لَمْ تَرَ إِلَی الَّذِینَ نٰافَقُوا یَقُولُونَ لِإِخْوٰانِهِمُ الَّذِینَ کَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْکِتٰابِ الخ؛الإخوان کالإخوه جمع أخ و الأخوه الاشتراک فی الانتساب الی أب و یتوسع فیه یستعمل فی المشترکین فی اعتقاد أو صداقه و نحو ذلک،و یکثر استعمال الإخوه فی المشترکین فی النسبه الی أب و استعمال الإخوان فی المشترکین فی اعتقاد و نحوه علی ما قیل.

و الاستفهام فی الآیه للتعجیب،و المراد بالذین نافقوا عبد اللّه بن أبیّ و أصحابه،و المراد

ص :۲۶۱

باخوانهم الذين كفروا من أهل الكتاب بنو النضير على ما يؤيده السياق فإن مفاد الآيات أنهم كانوا قوما من أهل الكتاب دار أمرهم بين الخروج و القتال بعد قوم آخر كذلك و ليس إلّا بنى النضير بعد بنى قينقاع.

و قوله: لَئِنْ أُخْرِجْتُمْ لَنَخْرُجَنَّ مَعَكُمْ وَ لاٰ نُطِيعُ فِيكُمْ أَحَداً أَبَداً وَ إِنْ قُوتِلْتُمْ لَنَنْصُرَنَّكُمْ مقول قول المنافقين،و اللام فى «لَئِنْ أُخْرِجْتُمْ» للقسم أى نقسم لئن أخرجكم المسلمون من دياركم لنخرجنّ من ديارنا معكم ملازمين لكم و لا نطيع فيكم أى فى شأنكم أحدا يشير علينا بمفارقتكم أبدا،و إن قاتلكم المسلمون للننصرنكم عليهم.

و قوله: وَ اللّٰهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكٰاذِبُونَ تكذيب لوعد المنافقين،و تصريح بأنهم لا يفون بوعدهم.

قوله تعالى: لَئِنْ أُخْرِجُوا لاٰ يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَ لَئِنْ قُوتِلُوا لاٰ يَنْصُرُونَهُمْ تكذيب تفصيلى لوعدهم بعد تكذيبه الإجمالى بقوله: «وَ اللّٰهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكٰاذِبُونَ» و قد كرر فيه لام القسم،و المعنى:أقسم لئن أخرج بنو النضير لا يخرج معهم المنافقون،و أقسم لئن قوتلوا لا ينصرونهم.

قوله تعالى: وَ لَئِنْ نَصَرُوهُمْ لَيُوَلُّنَّ الْأَدْبٰارَ ثُمَّ لاٰ يُنْصَرُونَ إشاره الى أن نصرهم على تقدير وقوعه منهم-و لن يقع أبدا-لا يدوم و لا ينفعهم بل يولون الأدبار فرارا ثم لا ينصرون بل يهلكون من غير أن ينصرهم أحد.

قوله تعالى: لَأَنْتُمْ أَشَدُّ رَهْبَةً فِي صُدُورِهِمْ مِنَ اللّٰهِ الخ؛ضمائر الجمع للمنافقين،و الرهبه الخشيه،و الآيه فى مقام التعليل لقوله: «وَ لَئِنْ نَصَرُوهُمْ لَيُوَلُّنَّ الْأَدْبٰارَ» أى ذلك لأنهم يرهبونكم أشد من رهبتهم للّه فلا يقاومونكم لو قاتلتم و لا يثبتون لكم.

و علل ذلك بقوله: «ذٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لاٰ يَفْقَهُونَ» و الإشاره بذلك الى كون رهبتهم للمؤمنين أشد من رهبتهم للّه أى رهبتهم لكم كذلك لأنهم قوم لا يفهمون حق الفهم و لو فقهوا حقيقه

الأمر بان لهم أن الأمر الی اللّه تعالی و لیس لغیره من الأمر شیء سواء فی ذلک المسلمون و غیرهم،و لا یقوی غیره تعالی علی عمر خیر أو شر أو نافع أو ضار إلاّ بحول منه تعالی و قوه فلا ینبغی أن یرهب إلاّ هو عزّ و جل.

قوله تعالی: لاٰ یُقٰاتِلُونَکُمْ جَمِیعاً إِلاّٰ فِی قُریً مُحَصَّنَهٍ أَوْ مِنْ وَرٰاءِ جُدُرٍ بیان لأثر رهبتهم و جبنهم جمیعا و المعنی:لا یقاتلکم بنو النضیر و المنافقون جمیعا بأن یبرزوا بل فی قری حصینه محکمه أو من وراء جدر من غیر بروز.

و قوله: بَأْسُهُمْ بَیْنَهُمْ شَدِیدٌ أی هم فیما بینهم شدیدو البطش غیر أنهم إذا برزوا لحربکم و شاهدوکم یجبنون بما ألقی اللّه فی قلوبهم من الرعب.

و قوله: تَحْسَبُهُمْ جَمِیعاً وَ قُلُوبُهُمْ شَتّٰی أی تظن أنهم مجتمعون فی ألفه و اتحاد و الحال أن قلوبهم متفرقه غیر متحده و ذلک أقوی عامل فی الخزی و الخذلان.ذلک بأنهم قوم لا یعقلون و لو عقلوا لاتحدوا و وحدوا الکلمه.

قوله تعالی: کَمَثَلِ الَّذِینَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَرِیباً ذٰاقُوا وَبٰالَ أَمْرِهِمْ وَ لَهُمْ عَذٰابٌ أَلِیمٌ الوبال العاقبه السیئه و قوله: «قَرِیباً» قائم مقام الظروف منصوب علی الظرفیه أی فی زمان قریب.

و قوله: کَمَثَلِ الخ؛خبر مبتدأ محذوف و التقدیر«مثلهم کمثل»الخ؛و المعنی:مثلهم أی مثل بنی النضیر من الیهود فی نقضهم العهد و وعد المنافقین لهم بالنصر کذبا ثم الجلاء مثل الذین من قبلهم فی زمان قریب و هم بنو قینقاع رهط آخر من یهود المدینه نقضوا العهد بعد غزوه بدر فأجلاهم رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم الی أذرعات و قد کان وعدهم المنافقون أن یکلموا النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فیهم و یمنعوه من إجلائهم فغدروا بهم فذاق بنو قینقاع وبال أمرهم و لهم فی الآخره عذاب ألیم و قیل:المراد بالذین من قبلهم کفار مکه یوم بدر و ما تقدم أنسب للسیاق.

ص:۲۶۳

و المثل على أى حال مثل لبنى النضير لا للمنافقين على ما يعطيه السياق.

قوله تعالى: كَمَثَلِ الشَّيْطانِ إِذْ قالَ لِلْإِنْسانِ اكْفُرْ فَلَمّا كَفَرَ قالَ إِنِّى بَرِىءٌ مِنْكَ الخ؛ظاهر السياق أنه مثل للمنافقين فى غرورهم بنى النضير بوعد النصر ثم خذلانهم عند الحاجه.

و ظاهر السياق يفيد أن المراد بالشيطان و الإنسان الجنس و الإشاره الى غرور الشيطان للإنسان بدعوته الى الكفر بتزيين أمتعه الحياه له و تسويل الإعراض عن الحق بمواعيد الكاذبه و الأمانى السرابيه حتى إذا طلعت له طلائع الآخره و عاين أن ما اغتر به من أمانى الحياه الدنيا لم يكن إلّا سرابا يغره و خيالا يلعب به تبرأ منه الشيطان و لم يف بما وعده و قال:

إنى برىء منك إنى أخاف اللّه رب العالمين.

و بالجمله مثل المنافقين فى دعوتهم بنى النضير الى مخالفه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و وعدهم النصر ثم الغدر بهم و خلف الوعد كمثل هذا الشيطان فى دعوه الإنسان الى الكفر بمواعيده الكاذبه ثم تبريه منه بعد الكفر عند الحاجه.

و قيل:المراد بالتمثيل الإشاره الى قصه برصيصا العابد الذى زين له الشيطان الفجور ففجر بامرأه ثم كفر و سيأتى القصه فى البحث الروائى التالى إن شاء اللّه.

و قيل:المثل السابق المذكور فى قوله: «كَمَثَلِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَرِيباً» مثل كفار مكه يوم بدر-كما تقدم-و المراد بالإنسان فى هذا المثل أبو جهل و بقول الشيطان له أكفر ما قصه اللّه تعالى بقوله فى القصه: وَ إِذْ زَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطانُ أَعْمالَهُمْ وَ قالَ لا غالِبَ لَكُمُ الْيَوْمَ مِنَ النّاسِ وَ إِنِّى جارٌ لَكُمْ فَلَمّا تَراءَتِ الْفِئَتانِ نَكَصَ عَلى عَقِبَيْهِ وَ قالَ إِنِّى بَرِىءٌ مِنْكُمْ إِنِّى أَرى ما لا تَرَوْنَ إِنِّى أَخافُ اللّهَ وَ اللّهُ شَدِيدُ الْعِقابِ (الأنفال۴۸/).

و على هذا الوجه فقول الشيطان «إِنِّى أَخافُ اللّهَ رَبَّ الْعالَمِينَ» قول جدى لأنه كان يخاف تعذيب الملائكه النازلين لنصره المؤمنين ببدر و أما على الوجهين الأولين فهو نوع من

الاستهزاء و الإخزاء.

قوله تعالی: فَکانَ عاقِبَتَهُما أَنَّهُما فِی النّارِ خالِدَیْنِ فِیها وَ ذلِکَ جَزاءُ الظّالِمِینَ الظاهر أن ضمائر التثنیه للشیطان و الإنسان المذکورین فی المثل ففی الآیه بیان عاقبه الشیطان فی غروره الإنسان و إضلاله و الإنسان فی اغتراره به و ضلاله،و إشاره الی أن ذلک عاقبه المنافقین فی وعدهم لبنی النضیر و غدرهم بهم و عاقبه بنی النضیر فی اغترارهم بوعدهم الکاذب و إصرارهم علی المشاقه و المخالفه،و معنی الآیه ظاهر.

[سوره الحشر (۵۹): الآیات ۱۸ الی ۲۴]

یا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا اِتَّقُوا اَللّهَ وَ لْتَنْظُرْ نَفْسٌ ما قَدَّمَتْ لِغَدٍ وَ اِتَّقُوا اَللّهَ إِنَّ اَللّهَ خَبِیرٌ بِما تَعْمَلُونَ (۱۸) وَ لا تَکُونُوا کَالَّذِینَ نَسُوا اَللّهَ فَأَنْساهُمْ أَنْفُسَهُمْ أُولئِکَ هُمُ اَلْفاسِقُونَ (۱۹) لا یَسْتَوِی أَصْحابُ اَلنّارِ وَ أَصْحابُ اَلْجَنَّهِ أَصْحابُ اَلْجَنَّهِ هُمُ اَلْفائِزُونَ (۲۰) لَوْ أَنْزَلْنا هذَا اَلْقُرْآنَ عَلی جَبَلٍ لَرَأَیْتَهُ خاشِعاً مُتَصَدِّعاً مِنْ خَشْیَهِ اَللّهِ وَ تِلْکَ اَلْأَمْثالُ نَضْرِبُها لِلنّاسِ لَعَلَّهُمْ یَتَفَکَّرُونَ (۲۱) هُوَ اَللّهُ اَلَّذِی لا إِلهَ إِلاّ هُوَ عالِمُ اَلْغَیْبِ وَ اَلشَّهادَهِ هُوَ اَلرَّحْمنُ اَلرَّحِیمُ (۲۲) هُوَ اَللّهُ اَلَّذِی لا إِلهَ إِلاّ هُوَ اَلْمَلِکُ اَلْقُدُّوسُ اَلسَّلامُ اَلْمُؤْمِنُ اَلْمُهَیْمِنُ اَلْعَزِیزُ اَلْجَبّارُ اَلْمُتَکَبِّرُ سُبْحانَ اَللّهِ عَمّا یُشْرِکُونَ (۲۳) هُوَ اَللّهُ اَلْخالِقُ اَلْبارِئُ اَلْمُصَوِّرُ لَهُ اَلْأَسْماءُ اَلْحُسْنی یُسَبِّحُ لَهُ ما فِی اَلسَّماواتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ هُوَ اَلْعَزِیزُ اَلْحَکِیمُ (۲۴)

بیان:

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَ لْتَنْظُرْ نَفْسٌ مٰا قَدَّمَتْ لِغَدٍ الى آخر الآيه؛أمر للمؤمنين بتقوى اللّه و بأمر آخر و هو النظر فى الأعمال التى قدموها ليوم الحساب أ هى صالحه فليرج بها ثواب اللّه أو طالحه فليخش عقاب اللّه عليها و يتدارك بالتوبه و الإنابه و هو محاسبه النفس.

أما التقوى و قد فسّر فى الحديث بالورع عن محارم اللّه فحيث تتعلق بالواجبات و المحرمات جميعا كانت هى الاجتناب عن ترك الواجبات و فعل المحرمات.

و أما النظر فيما قدمت النفس لغد فهو أمر آخر وراء التقوى نسبته الى التقوى كنسبه النظر الإصلاحى ثانيا من عامل فى عمله أو صانع فيما صنعه لتكميله و رفع نواقصه التى غفل عنها أو أخطأ فيها حين العمل و الصنع.

فعلى المؤمنين جميعا أن يتقوا اللّه فيما وجّه اليهم من التكاليف فيطيعوه و لا يعصوه ثم ينظروا فيما قدموه من الأعمال التى يعيشون بها فى غد بعد ما حوسبوا بها أصالح فيرجى ثوابه أم طالح فيخاف عقابه فيتوبوا الى اللّه و يستغفروه.

و هذا تكليف عام يشمل كل مؤمن لحاجه الجميع الى إصلاح العمل و عدم كفايه نظر بعضهم عن نظر الآخرين غير أن القائم به من أهل الإيمان فى نهايه القله بحيث يكاد يلحق بالعدم و الى ذلك يلوح لفظ الآيه «وَ لْتَنْظُرْ نَفْسٌ» .

فقوله: وَ لْتَنْظُرْ نَفْسٌ مٰا قَدَّمَتْ لِغَدٍ خطاب عام لجميع المؤمنين لكن لما كان المشتغل بهذا النظر من بين أهل الإيمان بل من بين أهل التقوى منهم فى غايه القله بل يكاد يلحق بالعدم لاشتغالهم بأعراض الدنيا و استغراق أوقاتهم فى تدبير المعيشه و إصلاح امور

الحیاه ألقی الخطاب فی صوره الغیبه و علّقه بنفس ما منکّره فقال: «وَ لْتَنْظُرْ نَفْسٌ» و فی هـذا النوع من الخطاب مع کون التکلیف عاما بحسب الطبع عتاب و تقریع للمؤمنین مع التلویح الی قله من یصلح لامتثاله منهم.

و قوله: مٰا قَدَّمَتْ لِغَدٍ استفهام من ماهیه العمل الذی قدّمت لغد و بیان للنظر، و یمکن أن تکون «مٰا» موصوله و هی وصلتها متعلقا بالنظر.

و المراد بغد یوم القیامه و هو یوم حساب الأعمال و إنما عبّر عنه بغد للإشاره الی قربه منهم کقرب الغد من أمسه،قال تعالی: إِنَّهُمْ یَرَوْنَهُ بَعِیداً وَ نَرٰاهُ قَرِیباً (المعارج۷).

و المعنی:یا أیها الذین آمنوا اتقوا اللّه بطاعته فی جمیع ما یأمرکم به و ینهاکم عنه،و لتنظر نفس منکم فیما عملته من عمل و لتر ما الذی قدمته من عملها لیوم الحساب أ هو عمل صالح أو طالح و هل عملها الصالح صالح مقبول أو مردود.

و قوله: وَ اتَّقُوا اللّٰهَ إِنَّ اللّٰهَ خَبِیرٌ بِمٰا تَعْمَلُونَ أمر بالتقوی ثانیا و «إِنَّ اللّٰهَ خَبِیرٌ» الخ؛تعلیل له و تعلیل هذه التقوی بکونه تعالی خبیرا بالأعمال یعطی أن المراد بهذه التقوی المأمور بها ثانیا هی التقوی فی مقام المحاسبه و النظر فیها من حیث إصلاحها و إخلاصها للّه سبحانه و حفظها عما یفسدها،و أما قوله فی صدر الآیه: «اتَّقُوا اللّٰهَ» فالمراد به التقوی فی أصل إتیان الأعمال بقصرها فی الطاعات و تجنّب المعاصی.

و من هنا تبیّن أن المراد بالتقوی فی الموضعین مختلف فالاولی هی التقوی فی أصل إتیان الأعمال،و الثانیه هی التقوی فی الأعمال المأتیه من حیث إصلاحها و إخلاصها.

و ظهر أیضا أن قول بعضهم:إن الاولی للتوبه عما مضی من الذنوب و الثانیه لاتقاء المعاصی فی المستقبل غیر سدید و مثله ما قیل:إن الاولی فی أداء الواجبات و الثانیه فی ترک المحرمات،و مثله ما قیل:إن الأمر الثانی لتأکید الأمر الأول فحسب.

قوله تعالی: وَ لاٰ تَکُونُوا کَالَّذِینَ نَسُوا اللّٰهَ فَأَنْسٰاهُمْ أَنْفُسَهُمْ الخ؛النسیان

زوال صوره المعلوم عن النفس بعد حصولها فيها مع زوال مبدئه و يتوسع فيه مطلق على مطلق الإعراض عن الشىء بعدم ترتيب الأثر عليه قال تعالى: وَ قِيلَ الْيَوْمَ نَنْساكُمْ كَما نَسِيتُمْ لِقاءَ يَوْمِكُمْ هٰذا وَ مَأْواكُمُ النّارُ وَ ما لَكُمْ مِنْ ناصِرِينَ (الجاثيه۳۴/).

و الآيه بحسب لب معناها كالتأكيد لمضمون الآيه السابقه كأنه قيل:قدموا ليوم الحساب و الجزاء عملا صالحا تحيى به أنفسكم و لا تنسوه.ثم لما كان سبب نسيان النفس نسيان اللّه تعالى إذ بنسيانه تعالى تنسى أسماؤه الحسنى و صفاته العليا التى ترتبط بها صفات الإنسان الذاتيه من الذله و الفقر و الحاجه فيتوهم الإنسان نفسه مستقله فى الوجود و يخيل اليه أن له لنفسه حياه و قدره و علما و سائر ما يتراءى له من الكمال،و نظراؤه فى الاستقلال سائر الأسباب الكونيه الظاهريه تؤثر فيه و تتأثر عنه.

و عند ذلک يعتمد على نفسه و کان عليه أن يعتمد على ربه و يرجو و يخاف الأسباب الظاهريه و کان عليه أن يرجو و يخاف ربه،يطمئن الى غير ربه و کان عليه أن يطمئن الى ربه.

و بالجمله ينسى ربه و الرجوع اليه و يعرض عنه بالإقبال الى غيره،و يتفرع عليه أن ينسى نفسه فإن الذى يخيل اليه من نفسه أنه موجود مستقل الوجود يملک ما ظهر فيه من کمالات الوجود و اليه تدبير أمره مستمدا مما حوله من الأسباب الكونيه و ليس هذا هو الإنسان بل الإنسان موجود متعلق الوجود جهل کله عجز کله ذله کله فقر کله و هکذا،و ما له من الکمال کالوجود و العلم و القدره و العزه و الغنى و هکذا فلربه و الى ربه انتهاؤه و نظراؤه فى ذلک سائر الأسباب الکونيه.

و الحاصل لما کان سبب نسيان النفس نسيان اللّه تعالى حول النهى عن نسيان النفس فى الآيه الى النهى عن نسيانه تعالى لأن انقطاع المسبب بانقطاع سببه أبلغ و آکد،و لم يقنع بمجرد النهى الکلى عن نسيانه بأن يقال:و لا تنسوا اللّه فينسيکم أنفسکم بل جرى بمثل إعطاء الحکم بالمثال ليکون أبلغ فى التأثير و أقرب الى القبول فناهم أن يکونوا کالذين نسوا اللّه

مشیرا به الی من تقدم ذکرهم من یهود بنی النضیر و بنی قینقاع و من حاله حالهم فی مشاقه اللّه و رسوله.

فقال: «وَ لاٰ تَکُونُوا کَالَّذِینَ نَسُوا اللّٰهَ» ثم فرع علیه قوله: «فَأَنْسٰاهُمْ أَنْفُسَهُمْ» تفریع المسبب علی سببه ثم عقبه بقوله: «أُولٰئِکَ هُمُ الْفٰاسِقُونَ» فدل علی أنهم فاسقون حقا خارجون عن زی العبودیه.

و الآیه و إن کانت تنهی عن نسیانه تعالی المتفرع علیه نسیان النفس لکنها بورودها فی سیاق الآیه السابقه تأمر بذکر اللّه و مراقبته.

فقد بان من جمیع ما تقدم فی الآیتین أن الآیه الاولی تأمر بمحاسبه النفس و الثانیه تأمر بالذکر و المراقبه.

قوله تعالی: لاٰ یَسْتَوِی أَصْحٰابُ النّٰارِ وَ أَصْحٰابُ الْجَنَّهِ أَصْحٰابُ الْجَنَّهِ هُمُ الْفٰائِزُونَ قال الراغب:الفوز الظفر بالخیر مع حصول السلامه،انتهی.و السیاق یشهد بأن المراد بأصحاب النار هم الناسون للّه و بأصحاب الجنه هم الذاکرون للّه المراقبون.

و الآیه حجه تامه علی وجوب اللحوق بالذاکرین للّه المراقبین له دون الناسین،تقریرها أن هناک قبیلین لا ثالث لهما و هما الذاکرون للّه و الناسون له لا بد للإنسان أن یلحق بأحدهما و لیسا بمساویین حتی یتساوی اللحوقان و لا یبالی الانسان بأیهما لحق؟بل هناک راجح و مرجوح یجب اختیار الراجح علی المرجوح و الرجحان لقبیل الذاکرین لأنهم الفائزون لا غیر فالترجیح لجانبهم فمن الواجب لکل نفس أن یختار اللحوق بقبیل الذاکرین.

قوله تعالی: لَوْ أَنْزَلْنٰا هٰذَا الْقُرْآنَ عَلیٰ جَبَلٍ لَرَأَیْتَهُ خٰاشِعاً مُتَصَدِّعاً مِنْ خَشْیَهِ اللّٰهِ الخ؛فی المجمع:التصدع التفرق بعد التلاؤم و مثله التفطر انتهی.

و الکلام مسوق سوق المثل مبنی علی التخییل و الدلیل علیه قوله فی ذیل الآیه: «وَ تِلْکَ الْأَمْثٰالُ نَضْرِبُهٰا لِلنّٰاسِ» الخ.

و المراد تعظيم أمر القرآن بما يشتمل عليه من حقائق المعارف و أصول الشرائع و العبر و المواعظ و الوعد و الوعيد و هو كلام اللّه العظيم،و المعنى:لو كان الجبل مما يجوز أن ينزل عليه القرآن فأنزلناه عليه لرأيته-مع ما فيه من الغلظه و القسوه و كبر الجسم و قوه المقاومه قبال النوازل-متأثرا متفرقا من خشيه اللّه فإذا كان هذا حال الجبل بما هو عليه فالإنسان أحق بأن يخشع للّه إذا تلاه أو تلى عليه،و ما أعجب حال أهل المشاقه و العناد لا تلين قلوبهم له و لا يخشعون و لا يخشون.

و الالتفات من التكلم مع الغير الى الغيبه فى قوله: «مِنْ خَشْيَةِ اللّٰهِ» للدلاله على عله الحكم فإنما يخشع و يتصدع الجبل بنزول القرآن لأنه كلام اللّه عز اسمه.

و قوله: وَ تِلْكَ الْأَمْثٰالُ نَضْرِبُهٰا لِلنّٰاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ من وضع الحكم الكلى موضع الجزئى للدلاله على أن الحكم ليس ببدع فى مورده بل جار سار فى موارد اخرى كثيره.

فقوله: لَوْ أَنْزَلْنٰا هٰذَا الْقُرْآنَ عَلىٰ جَبَلٍ الخ؛مثل ضربه اللّه للناس فى أمر القرآن لتقريب عظمته و جلاله قدره بما أنه كلام للّه تعالى و بما يشتمل عليه من المعارف رجاء أن يتفكر فيه الناس فيتلقوا القرآن بما يليق به من التلقى و يتحققوا بما فيه من الحق الصريح و يهتدوا الى ما يهدى اليه من طريق العبوديه التى لا طريق الى كمالهم و سعادتهم وراءها،و من ذلك ما ذكر فى الآيات السابقه من المراقبه و المحاسبه.

قوله تعالى: هُوَ اللّٰهُ الَّذِي لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ عٰالِمُ الْغَيْبِ وَ الشَّهٰادَةِ هُوَ الرَّحْمٰنُ الرَّحِيمُ هذه الآيه و الآيتان بعدها و إن كانت مسوقه لتعداد قبيل من أسمائه تعالى الحسنى و الإشاره الى تسميته تعالى بكل اسم أحسن و تنزهه بشهاده ما فى السماوات و الأرض لكنها بانضمامها الى ما مرّ من الأمر بالذكر تفيد أن على الذاكرين أن يذكروه بأسمائه الحسنى فيعرفوا أنفسهم بما يقابلها من أسماء النقض،فافهم ذلك.

و بانضـمامها الى الآـيه السابقه و ما فيها من قوله: «مِنْ خَشْيَةِ اللّهِ» تفيـد تعليل خشوع الجبل و تصـدّعه من خشـيه اللّه كأنه قيل:و كيف لا و هو اللّه الذى لا إله إلاّ هو عالم الغيب و الشهاده، الى آخر الآيات.

و قوله: هُوَ اللّهُ الَّذِى لا إِلَهَ إِلاّ هُوَ يفيد الموصول و الصـله معنى اسم من أسمائه و هو وحدانيته تعالى فى ألوهيته و معبوديته،و قد تقدم بعض ما يتعلق بالتهليل فى تفسير قوله تعالى: وَ إِلٰهُكُمْ إِلٰهٌ وٰاحِدٌ لا إِلٰهَ إِلاّ هُوَ (البقره١٦٣/).

و قوله: عٰالِمُ الْغَيْبِ وَ الشَّهٰادَةِ الشهاده هى المشـهود الحاضر عند المدرك و الغيب خلافها و هما معنيان إضافيان فمن الجائز أن يكون شـىء شـهاده بالنسبه الى شىء و غيبا بالنسبه الى آخر و يدور الأمر مدار نوع من الإحاطه بالشىء حسا أو خيالا أو عقلا أو وجودا و هو الشـهاده و عـدمها و هو الغيب،و كل ما فرض من غيب أو شـهاده فهو من حيث هو محاط له تعالى معلوم فهو تعالى عالم الغيب و الشـهاده و غيره لا علم له بالغيب لمحدوديه وجوده و عدم إحاطته إلاّ ما علّمه تعالى كما قال: عٰالِمُ الْغَيْبِ فَلاٰ يُظْهِرُ عَلىٰ غَيْبِهِ أَحَداً إِلاّ مَنِ ارْتَضىٰ مِنْ رَسُولٍ (الجن٢٧/)،و أما هو تعالى فغيب على الإطلاق لا سبيل الى الإحاطه به لشىء أصلا كما قال: «يُحِيطُونَ بِهِ عِلْماً» .

و قوله: هُوَ الرَّحْمٰنُ الرَّحِيمُ قد تقدم الكلام فى معنى الاسمين فى تفسير سوره الفاتحه.

قوله تعـالى: هُوَ اللّهُ الَّذِى لاـ إِلٰهَ إِلاـّ هُوَ الْمَلِـكُ الْقُدُّوسُ السَّلاٰمُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيْمِنُ الْعَزِيزُ الْجَبّٰارُ الْمُتَكَبِّرُ الـخ؛الملك هو المالك لتـدبير أمر الناس و الحكم فيهم،و القدّوس مبالغه فى القدس و هو النزاهه و الطهاره،و السـلام من يلاقيك بالسـلامه و العافيه من غير شرّ و ضرّ،و المؤمن الذى يعطى الأمن،و المهيمن الفائق المسيطر على الشىء.

و العزيز الغالب الذى لا يغلبه شيء أو من عنده ما عند غيره من غير عكس،و الجبار مبالغه من جبر الكسر أو الذى تنفذ إرادته و يجبر على ما يشاء،و المتكبر الذى تلبّس بالكبرياء و ظهر بها.

و قوله: سُبْحانَ اللّهِ عَمّا يُشْرِكُونَ ثناء عليه تعالى كما فى قوله: وَ قالُوا اتَّخَذَ اللّهُ وَلَداً سُبْحانَهُ (البقره١١٦/).

قوله تعالى: هُوَ اللّهُ الْخالِقُ الْبارِئُ الْمُصَوِّرُ الى آخر الآيه؛الخالق هو الموجد للأشياء عن تقدير،و البارئ المنشئ للأشياء ممتازا بعضها من بعض،و المصور المعطى لها صورا يمتاز بها بعضها من بعض،و الأسماء الثلاثه تتضمن معنى الإيجاد باعتبارات مختلفه و بينها ترتب فالتصوير فرع البرء و البرء فرع الخلق و هو ظاهر.

و إنما صدّر الآيتين السابقتين بقوله: «الَّذِى لا إِلهَ إِلاّ هُوَ» فوصف به «اللّهُ» و عقبه بالأسماء بخلاف هذه الآيه إذ قال: «هُوَ اللّهُ الْخالِقُ» الخ.

لأن الأسماء الكريمه المذكوره فى الآيتين السابقتين و هى أحد عشر اسما من لوازم الربوبيه و مالكيه التدبير التى تتفرع عليها الالوهيه و المعبوديه بالحق و هى على نحو الأصاله و الاستقلال للّه سبحانه وحده لا شريك له فى ذلك فاتصافه تعالى وحده بها يستوجب اختصاص الالوهيه و استحقاق المعبوديه به تعالى.

فالأسماء الكريمه بمنزله التعليل لاختصاص الالوهيه به تعالى كأنه قيل لا إله إلاّ هو لأنه عالم الغيب و الشهاده هو الرحمن الرحيم،و لذا أيضا ذيل هذه الأسماء بقوله ثناء عليه:

«سُبْحانَ اللّهِ عَمّا يُشْرِكُونَ» ردا على القول بالشركاء كما يقوله المشركون.

و أما قوله: هُوَ اللّهُ الْخالِقُ الْبارِئُ الْمُصَوِّرُ فالمذكور فيه من الأسماء يفيد معنى الخلق و الإيجاد و اختصاص ذلك به تعالى لا يستوجب اختصاص الالوهيه به كما يدل عليه أن الوثنيين قائلون باختصاص الخلق و الإيجاد به تعالى و هم مع ذلك يدعون من دونه

أربابا و آلهه و يثبتون له شركاء.

و أما وقوع اسم الجلاله فى صدر الآيات الثلاث جميعا فهو علم للذات المستجمع لجميع صفات الكمال يرتبط به و يجرى عليه جميع الأسماء و فى التكرار مزيد تأكيد و تثبيت للمطلوب.

و قوله: لَهُ الْأَسْمٰاءُ الْحُسْنىٰ إشاره الى بقيه الأسماء الحسنى عن آخرها لكون الأسماء جمعا محلى باللام و هو يفيد العموم.

و قوله: يُسَبِّحُ لَهُ مٰا فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ أى جميع ما فى العالم من المخلوقات حتى نفس السماوات و الأرض و قد تقدم توضيح معنى الجمله مرارا.

ثم ختم الآيات بقوله: «وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ» أى الغالب غير المغلوب الذى فعله متقن لا مجازفه فيه فلا يعجزه فيما شرعه و دعا اليه معصيه العاصين و لا مشاقه المعاندين و لا يضيع عنده طاعه المطيعين و أجر المحسنين.

و العنايه الى ختم الكلام بالاسمين و الإشاره بذلك الى كون القرآن النازل من عنده كلام عزيز حكيم هو الذى دعا الى تكرار اسمه العزيز و ذكره مع الحكيم مع تقدم ذكره بين الأسماء.

و قد وصف القرآن أيضا بالعزه و الحكمه كما قال: «وَ إِنَّهُ لَكِتٰابٌ عَزِيزٌ» (حم السجده/ ۴۱)،و قال: وَ الْقُرْآنِ الْحَكِيمِ (يس۲/) (۱).

۱- ۱) .الحشر ۱۸-۲۴:بحث روائى فى:الغيب و الشهاده؛صفات اللّه؛محاسبه النفس؛ذكر اللّه.

سوره الممتحنه مدنيه و هی ثلاث عشره آيه

اشاره

[سوره الممتحنه (۶۰): الآيات ۱ الی ۹]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gtيٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا لاٰ تَتَّخِذُوا عَدُوِّی وَ عَدُوَّكُمْ أَوْلِيٰاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّهِ وَ قَدْ كَفَرُوا بِمٰا
جٰاءَكُمْ مِنَ اَلْحَقِّ يُخْرِجُونَ اَلرَّسُولَ وَ إِيّٰاكُمْ أَنْ تُؤْمِنُوا بِاللّٰهِ رَبِّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهٰاداً فِی سَبِيلِی وَ اِبْتِغٰاءَ مَرْضٰاتِی تُسِرُّونَ إِلَيْهِمْ
بِالْمَوَدَّهِ وَ أَنَا أَعْلَمُ بِمٰا أَخْفَيْتُمْ وَ مٰا أَعْلَنْتُمْ وَ مَنْ يَفْعَلْهُ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوٰاءَ اَلسَّبِيلِ (۱) إِنْ يَثْقَفُوكُمْ يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدٰاءً وَ يَبْسُطُوا
إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ وَ أَلْسِنَتَهُمْ بِالسُّوءِ وَ وَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ (۲) لَنْ تَنْفَعَكُمْ أَرْحٰامُكُمْ وَ لاٰ أَوْلاٰدُكُمْ يَوْمَ اَلْقِيٰامَهِ يَفْصِلُ بَيْنَكُمْ وَ اَللّٰهُ بِمٰا
تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (۳) قَدْ كٰانَتْ لَكُمْ أُسْوَهٌ حَسَنَهٌ فِی إِبْرٰاهِيمَ وَ اَلَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قٰالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنّٰا بُرَآؤُا مِنْكُمْ وَ مِمّٰا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اَللّٰهِ
كَفَرْنٰا بِكُمْ وَ بَدٰا بَيْنَنٰا وَ بَيْنَكُمُ اَلْعَدٰاوَهُ وَ اَلْبَغْضٰاءُ أَبَداً حَتّٰی تُؤْمِنُوا بِاللّٰهِ وَحْدَهُ إِلاّٰ قَوْلَ إِبْرٰاهِيمَ لِأَبِيهِ لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ وَ مٰا أَمْلِكُ لَكَ
مِنَ اَللّٰهِ مِنْ شَیْءٍ رَبَّنٰا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنٰا وَ إِلَيْكَ أَنَبْنٰا وَ إِلَيْكَ اَلْمَصِيرُ (۴) رَبَّنٰا لاٰ تَجْعَلْنٰا فِتْنَهً لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَ اِغْفِرْ لَنٰا رَبَّنٰا إِنَّكَ أَنْتَ
اَلْعَزِيزُ اَلْحَكِيمُ (۵) لَقَدْ كٰانَ لَكُمْ فِيهِمْ أُسْوَهٌ حَسَنَهٌ لِمَنْ كٰانَ يَرْجُوا اَللّٰهَ وَ اَلْيَوْمَ اَلْآخِرَ وَ مَنْ يَتَوَلَّ فَإِنَّ اَللّٰهَ هُوَ اَلْغَنِیُّ اَلْحَمِيدُ (۶)
عَسَی اَللّٰهُ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَ بَيْنَ اَلَّذِينَ عٰادَيْتُمْ مِنْهُمْ مَوَدَّهً وَ اَللّٰهُ قَدِيرٌ وَ اَللّٰهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۷) لاٰ يَنْهٰاكُمُ اَللّٰهُ عَنِ اَلَّذِينَ لَمْ يُقٰاتِلُوكُمْ
فِی اَلدِّينِ وَ لَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيٰارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَ تُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اَللّٰهَ يُحِبُّ اَلْمُقْسِطِينَ (۸) إِنَّمٰا يَنْهٰاكُمُ اَللّٰهُ عَنِ اَلَّذِينَ
قٰاتَلُوكُمْ فِی اَلدِّينِ وَ أَخْرَجُوكُمْ مِنْ دِيٰارِكُمْ وَ ظٰاهَرُوا عَلیٰ إِخْرٰاجِكُمْ أَنْ تَوَلَّوْهُمْ وَ مَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَأُولٰئِكَ هُمُ اَلظّٰالِمُونَ (۹)

ص: ۲۷۴

بیان:

تذکر السوره موالاه المؤمنین لأعداء اللّه من الکفار و موادّتهم و تشدّد النهی عن ذلک

ص :۲۷۵

تفتتح به و تختتم و فيها شیء من أحكام النساء المهاجرات و بيعه المؤمنات،و كونها مدنيه ظاهره.

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاَ تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَ عَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ الخ؛سياق الآيات يدلّ على أن بعض المؤمنين من المهاجرين كانوا يسرّون الموادّه الى المشركين بمكه ليحموا بذلك من بقى من أرحامهم و أولادهم بمكه بعد خروجهم أنفسهم منها بالمهاجره الى المدينه فنزلت الآيات و نهاهم اللّه عن ذلك،و يتأيد بهذا ما ورد أن الآيات نزلت فى حاطب بن أبى بلتعه أسرّ كتابا الى المشركين بمكه يخبرهم فيه بعزم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم على الخروج إليها لفتحها،فعل ذلك ليكون يدا له عليهم يقى بها من كان بمكه من أرحامه و أولاده فأخبر اللّه بذلك نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و نزلت،و ستوافيك قصته فى البحث الروائى التالى إن شاء اللّه تعالى.

فقوله: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاَ تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَ عَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ العدو معروف و يطلق على الواحد و الكثير و المراد فى الآيه هو الكثير بقرينه قوله: «أَوْلِيَاءَ» و «إِلَيْهِمْ» و غير ذلك،و هم المشركون بمكه،و كونهم عدوه من جهه اتخاذهم له شركاء يعبدونهم و لا يعبدون اللّه و يردّون دعوته و يكذبون رسوله،و كونهم أعداء للمؤمنين لإيمانهم باللّه و تفديتهم أموالهم و أنفسهم فى سبيله فمن يعادى اللّه يعاديهم.

و ذكر عداوتهم للمؤمنين مع كفايه ذكر عداوتهم للّه فى سوق النهى لتأكيد التحذير و المنع كأنه قيل:من كان عدوا للّه فهو عدو لكم فلا تتخذوه وليّا.

و قوله: تُلْقُونَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ بالمودّه مفعول «تُلْقُونَ» و الباء زائده كما فى قوله:

وَ لاَ تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ (البقره/١٩۵)،و المراد بإلقاء المودّه إظهارها أو إيصالها، و الجمله صفه أو حال من فاعل «لاَ تَتَّخِذُوا» .

و قوله: وَ قَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ هو الدين الحق الذى يصفه كتاب اللّه

و یدعو الیه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و الجمله حالیه.

و قوله: يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ وَ إِيّاكُمْ أَنْ تُؤْمِنُوا بِاللّهِ رَبِّكُمْ الجمله حالیه و المراد بإخراج الرسول و إخراجهم اضطرارهم الرسول و المؤمنین الی الخروج من مکه و المهاجره الی المدینه،و «أَنْ تُؤْمِنُوا بِاللّهِ رَبِّكُمْ» بتقدیر اللام متعلق بیخرجون،و المعنی:

یجبرون الرسول و إیاکم علی المهاجره من مکه لإیمانکم باللّه ربکم.

و توصیف اللّه بقوله: «رَبِّكُمْ» للاشاره الی أنه یؤاخذونهم علی أمر حق مفروض لیس بجرم فإن إیمان الإنسان بربه مفروض علیه و لیس من الجرم فی شیء.

و قوله: إِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهاداً فِي سَبِيلِي وَ ابْتِغاءَ مَرْضاتِي متعلق بقوله: «لا تَتَّخِذُوا» و جزاء الشرط محذوف یدل علیه المتعلق،و «جِهاداً» مصدر مفعول له، و «ابْتِغاءَ» بمعنی الطلب و «مَرْضاتِي» مصدر کالرضی،و المعنی:لا تتخذوا عدوی و عدوکم أولیاء إن کنتم هاجرتم للمجاهده فی سبیلی و لطلب رضای.

و تقیید النهی عن ولائهم و اشتراطه بخروجهم للجهاد و ابتغائهم مرضاته من باب اشتراط الحکم بأمر محقق الوقوع تأکیدا له و إیذانا بالملازمه بین الشرط و الحکم مقول الوالد لولده:إن کنت ولدی فلا تفعل کذا.

و قوله: تُسِرُّونَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ وَ أَنَا أَعْلَمُ بِما أَخْفَيْتُمْ وَ ما أَعْلَنْتُمْ أسررت الیه حدیثا أی أفضیت الیه فی خفیه فمعنی «تُسِرُّونَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ» تطلعونهم علی ما تسرون من مودتهم-علی ما قاله الراغب-و الإعلان خلاف الإخفاء،و «أَنَا أَعْلَمُ» الخ؛حال من فاعل «تُسِرُّونَ» و «أَعْلَمُ» اسم تفضیل،و احتمل بعضهم أن یکون فعل المتکلم وحده من المضارع متعدیا بالباء لأن العلم ربما یتعدی بها.

و جمله «تُسِرُّونَ إِلَيْهِمْ» الخ؛استئناف بیانیه کأنه قیل بعد استماع النهی السابق:ما ذا فعلنا فاجیب:تطلعونهم سرا علی مودتکم لهم و أنا أعلم بما أخفیتم و ما أظهرتم أی أنا أعلم بقولکم

و فعلكم علما يستوى بالنسبه اليه إخفاؤكم و إظهاركم.

و منه يعلم أن قوله: «بِمٰا أَخْفَيْتُمْ وَ مٰا أَعْلَنْتُمْ» معا يفيدان معنى واحدا و هو استواء الإخفاء و الإعلان عنده تعالى لإحاطته بما ظهر و ما باطن فلا يرد أن ذكر «بِمٰا أَخْفَيْتُمْ» يغنى عن ذكر «مٰا أَعْلَنْتُمْ» لأن العالم بما خفى عالم بما ظهر بطريق أولى.

و قوله: وَ مَنْ يَفْعَلْهُ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوٰاءَ السَّبِيلِ الإشاره بذلك الى أسرار الموده اليهم و هو الموالاه،و «سَوٰاءَ السَّبِيلِ» من إضافه الصفه الى الموصوف أى السبيل السوى و الطريق المستقيم و هو مفعول «ضَلَّ» أو منصوب بنزع الخافض و التقدير فقد ضل عن سواء السبيل،و السبيل سبيل اللّه تعالى.

قوله تعالى: إِنْ يَثْقَفُوكُمْ يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدٰاءً الخ؛قال الراغب:الثقف-بالفتح فالسكون-الحذق فى إدراك الشىء و فعله.قال:و يقال:ثقفت كذا إذا أدركته ببصرك لحذق فى النظر ثم يتجوز به فيستعمل فى الإدراك و إن لم يكن معه ثقافه.انتهى.و فسره غيره بالظفر و لعله بمعونه مناسبه المقام،و المعنيان متقاربان.

و الآيه مسوقه لبيان أنه لا ينفعهم الإسرار بالموده للمشركين فى جلب محبتهم و رفع عداوتهم شيئا و أن المشركين على الرغم من إلقاء الموده اليهم إن يدركوهم و يظفروا بهم يكونوا لهم أعداء من دون أن يتغير ما فى قلوبهم من العداوه.

و قوله: وَ يَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ وَ أَلْسِنَتَهُمْ بِالسُّوءِ وَ وَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ بمنزله عطف التفسير لقوله: «يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدٰاءً» و بسط الأيدى بالسوء كنايه عن القتل و السبى و سائر أنحاء التعذيب و بسط الألسن بالسوء كنايه عن السب و الشتم.

و الظاهر أن قوله: «وَ وَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ» عطف على الجزاء و الماضى بمعنى المستقبل كما يقتضيه الشرط و الجزاء،و المعنى:أنهم يبسطون اليكم الأيدى و الألسن بالسوء و يودون بذلك لو تكفرون كما كانوا يفتنون المؤمنين بمكه و يعذبونهم يودون بذلك أن يرتدوا عن

دينهم.و اللّه أعلم.

قوله تعالى: لَنْ تَنْفَعَكُمْ أَرْحٰامُكُمْ وَ لاٰ أَوْلاٰدُكُمْ يَوْمَ الْقِيٰامَهِ دفع لما ربما يمكن أن يتوهم عذرا لإلقاء الموده اليهم أن فى ذلك صيانه لأرحامهم و أولادهم الذين تركوهم بمكه بين المشركين من أذاهم.

و الجواب أن أمامكم يوما تجازون فيه على معصيتكم و طالح عملكم و منه موالاه الكفار و لا ينفعكم اليوم أرحامكم و لا أولادكم الذين قدمتم صيانتهم من أذى الكفار على صيانه أنفسكم من عذاب اللّه بترك موالاه الكفار.

و قوله: يَفْصِلُ بَيْنَكُمْ أى يفصل اللّه يوم القيامه بينكم بتقطع الأسباب الدنيويه كما قال تعالى: فَإِذٰا نُفِخَ فِي الصُّورِ فَلاٰ أَنْسٰابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ (المؤمنون/۱۰۱)،و ذلك أن القرابه و هى انتهاء إنسانين أو أكثر الى رحم واحده إنما تؤثر آثارها من الرحمه و الموده و الالفه و المعاونه و المعاضده و العصبيه و الخدمه و غير ذلك من الآثار فى ظرف الحياه الاجتماعيه التى تسوق الإنسان اليه حاجته إليها بالطبع بحسب الآراء و العقائد الاعتباريه التى أوجدها فيه فهمه الاجتماعى،و لا خبر عن هذه الآراء فى الخارج عن طرف الحياه الاجتماعيه.

و إذا برزت الحقائق و ارتفع الحجاب و انكشف الغطاء يوم القيامه ضلت عن الإنسان هذه الآراء و المزاعم و انقطعت روابط الاستقلال بين الأسباب و مسبباتها كما قال تعالى: لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ وَ ضَلَّ عَنْكُمْ مٰا كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ (الأنعام/۹۴)،و قال: وَ رَأَوُا الْعَذٰابَ وَ تَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبٰابُ (البقره/۱۶۶).

فيومئذ تتقطع رابطه الأنساب و لا ينتفع ذو قرابه من قرابته شيئا فلا ينبغى للإنسان أن يخون اللّه و رسوله بموالاه أعداء الدين لأجل أرحامه و أولاده فليسوا يغنونه عن اللّه يومئذ.

و قوله: وَ اللّٰهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ متمم لقوله: «لَنْ تَنْفَعَكُمْ» كالمؤكد له و المعنى:

لن تنفعكم أرحامكم و لا أولادكم يوم القيامه فى رفع تبعه هذه الخيانه و أمثالها و اللّه بما تعملون بصير لا يخفى عليه ما هى هذه الخيانه فيؤاخذكم عليها لا محاله.

قوله تعالى: قَدْ كانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْراهِيمَ وَ الَّذِينَ مَعَهُ الى آخر الآيتين؛و الخطاب للمؤمنين،و الاسوه الاتباع و الاقتداء،و فى قوله: «وَ الَّذِينَ مَعَهُ» بظاهره دلاله على أنه كان معه من آمن به غير زوجته و لوط.

و قوله: إِذْ قالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنّا بُرَآؤُا مِنْكُمْ وَ مِمّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّهِ أى إنا بريئون منكم و من أصنامكم بيان لما فيه الاسطوره و الاقتداء.

و قوله: كَفَرْنا بِكُمْ وَ بَدا بَيْنَنا وَ بَيْنَكُمُ الْعَداوَةُ وَ الْبَغْضاءُ أَبَداً حَتّى تُؤْمِنُوا بِاللّهِ وَحْدَهُ بيان لمعنى البراءه بأثرها و هو الكفر بهم و عداوتهم ما داموا مشركين حتى يوحدوا اللّه سبحانه.

و المراد بالكفر بهم الكفر بشركهم بدليل قوله: «حَتّى تُؤْمِنُوا بِاللّهِ وَحْدَهُ» ،و الكفر بشركهم مخالفتهم فيه عملا كما أن العداوه بينونه و مخالفه قلبا.

فقد فسروا براءتهم منهم بامور ثلاثه:مخالفتهم لشركهم عملا،و العداوه و البغضاء بينهم قلبا،و استمرار ذلك ما داموا على شركهم إلّا أن يؤمنوا باللّه وحده.

و قوله: إِلاّ قَوْلَ إِبْراهِيمَ لِأَبِيهِ لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ وَ ما أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللّهِ مِنْ شَيْءٍ ،استثناء مما تدل عليه الجمل المتقدمه أن إبراهيم و الذين معه تبرءوا من قومهم المشركين قولا مطلقا.و قطعوا أى رابطه تربطهم بالقوم و تصل بينهم إلّا ما قال إبراهيم لأبيه:

«لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ» الخ.

و لم يكن قوله: لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ توليا منه بل وعدا وعده إياه رجاء أن يتوب عن الشرك و يؤمن باللّه وحده كما يدل عليه قوله تعالى: وَ ما كانَ اسْتِغْفارُ إِبْراهِيمَ لِأَبِيهِ إِلاّ عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَها إِيّاهُ فَلَمّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ (التوبه/۱۱۴)،حيث يفيد أنه عليه السّلام

إنما وعده لأنه لم يتبين له بعد أنه عدو للّه راسخ فی عداوته ثابت فی شرکه فکان یرجو أن یرجع عن شرکه و یطمع فی أن یتوب و یؤمن فلما تبین له رسوخ عداوته و یئس من إیمانه تبرأ منه.

علی أن قوله تعالی فی قصه محاجته أباه فی سوره مریم: قٰالَ سَلاٰمٌ عَلَيْكَ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي إِنَّهُ كٰانَ بِي حَفِيًّا وَ أَعْتَزِلُكُمْ وَ مٰا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ (مریم۴۸/)،یتضمن وعده أباه بالاستغفار و إخباره بالاعتزال و لو کان وعده الاستغفار تولیا منه لأبیه لکان من الحری أن یقول:و أعتزل القوم،لا أن یقول:و أعتزلکم فیدخل أباه فیمن یعتزلهم و لیس الاعتزال إلاّ التبری.

فالاستثناء استثناء متصل من أنهم لم یکلموا قومهم إلاّ بالتبری و المحصل من المعنی:أنهم إنما ألقوا الیهم القول بالتبری إلاّ قول إبراهیم لأبیه:لأستغفرن لک فلم یکن تبریا و لا تولیا بل وعدا وعده أباه رجاء أن یؤمن باللّه.

و هاهنا شیء و هو أن مؤدّی آیه التوبه «فَلَمّٰا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلّٰهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ» أن تبرّیه الجازم إنما کان بعد الوعد و بعد تبین عداوته للّه،و قوله تعالی فی الآیه التی نحن فیها: «إِذْ قٰالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنّٰا بُرَآؤُا مِنْكُمْ» إخبار عن تبریهم الجازم القاطع فیکون ما وقع فی الاستثناء من قول إبراهیم لأبیه وعدا واقعا قبل تبریه الجازم و من غیر جنس المستثنی منه فیکون الاستثناء منقطعا لا متصلا.

و علی تقدیر کون الاستثناء منقطعا یجوز أن یکون الاستثناء من قوله: «قَدْ كٰانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرٰاهِيمَ وَ الَّذِينَ مَعَهُ» بما أنه مقید بقوله: «إِذْ قٰالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنّٰا بُرَآؤُا مِنْكُمْ» ، و المعنی:قد کان لکم اقتداء حسن بتبری إبراهیم و الذین معه من قومهم إلاّ أن إبراهیم قال لأبیه کذا و کذا وعدا.

و أما علی تقدیر کون الاستثناء متصلا فالوجه ما تقدم،و أما کون المستثنی منه هو قوله:

«قَدْ كٰانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرٰاهِيمَ» ،و المعنی:لکم فی إبراهیم أسوه فی جمیع خصاله إلاّ فی

قوله لأبیه: «لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَکَ» فلا أسوه فیه.

ففیه أن قوله: «لَکُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِی إِبْرٰاهِیمَ» الخ؛غیر مسوق لإیجاب التأسّی بإبراهیم علیه السّلام فی جمیع خصاله حتی یکون الوعد بالاستغفار أو نفس الاستغفار-و ذلک من خصاله-مستثنی منها بل إنما سیق لإیجاب التأسی به فی تبریه من قومه المشرکین،و الوعد بالاستغفار رجاء للتوبه و الإیمان لیس من التبری و إن کان لیس تولیا أیضا.

و قوله: وَ مٰا أَمْلِکُ لَکَ مِنَ اللّٰهِ مِنْ شَیْءٍ تتمه قول إبراهیم علیه السّلام،و هو بیان لحقیقه الأمر من أن سؤاله المغفره و طلبها من اللّه لیس من نوع الطلب الذی یملک فیه الطالب من المطلوب منه ما یطلبه،و إنما هو سؤال یدعو الیه فقر العبودیه و ذلّتها قبال غنی الربوبیه و عزتها فله تعالی أن یقبل بوجهه الکریم فیستجیب و یرحم،و له أن یعرض و یمسک الرحمه فإنه لا یملک أحد منه تعالی شیئا و هو المالک لکل شیء،قال تعالی: قُلْ فَمَنْ یَمْلِکُ مِنَ اللّٰهِ شَیْئاً (المائده/۱۷).

و بالجمله قوله: وَ مٰا أَمْلِکُ الخ؛نوع اعتراف بالعجز استدراکا لما یستشعر من قوله:

«لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَکَ» من شائبه إثبات القدره لنفسه نظیر قول شعیب علیه السّلام «وَ مٰا تَوْفِیقِی إِلاّٰ بِاللّٰهِ» استدراکا لما یشعر به قوله لقومه: إِنْ أُرِیدُ إِلاَّ الْإِصْلاٰحَ مَا اسْتَطَعْتُ (هود/۸۸)،من إثبات القوه و الاستطاعه لنفسه بالأصاله و الاستقلال.

و قوله: رَبَّنٰا عَلَیْکَ تَوَکَّلْنٰا وَ إِلَیْکَ أَنَبْنٰا وَ إِلَیْکَ الْمَصِیرُ الخ؛من تمام القول المنقول عن إبراهیم و الذین معه المندوب الی التأسی بهم فیه،و هو دعاء منهم لربهم و ابتهال الیه إثر ما تبرءوا من قومهم ذاک التبری العنیف لیحفظهم من تبعاته و یغفر لهم فلا یخیبهم فی إیمانهم.

و قد افتتحوا دعاءهم بتقدمه یذکرون فیها حالهم فیما هم فیه من التبری من أعداء اللّه فقالوا: «رَبَّنٰا عَلَیْکَ تَوَکَّلْنٰا وَ إِلَیْکَ أَنَبْنٰا» یعنون به أنّا کنا فی موقف من الحیاه تتمکن فیه أنفسنا

و ندبر فيه امورنا أما أنفسنا فأنبنا و رجعنا بها اليک و هو الإنابه،و أما امورنا التی کان علینا تدبیرها فترکناها لک و جعلنا مشیّتک مکان مشیّتنا فأنت وکیلنا فیها تدبرها بما تشاء و کیف تشاء و هو التوکل.

ثم قالوا: «وَ إِلَيْکَ الْمَصِيرُ» يعنون به أن مصير کل شیء من فعل أو فاعل فعل اليک فقد جرينا فی توکلنا عليک و إنابتنا اليک مجری ما عليه حقيقه الأمر من مصير کل شیء اليک حيث هاجرنا بأنفسنا اليک و ترکنا تدبير امورنا لک.

و قوله: رَبَّنا لا تَجْعَلْنا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَ اغْفِرْ لَنا رَبَّنا متن دعائهم يسألونه تعالی أن يعيذهم من تبعه تبريهم من الکفار و يغفر لهم.

و الفتنه ما يمتحن به،و المراد بجعلهم فتنه للذين کفروا تسليط الکفار عليهم ليمتحنهم فيخرجوا ما فی وسعهم من الفساد فيؤذوهم بأنواع الأذی أن آمنوا باللّه و رفضوا آلهتهم و تبرءوا منهم و مما يعبدون.

و قد کرّروا نداءه تعالی-ربنا-فی دعائهم مره بعد مره لإثاره الرحمه الإلهيه.

و قوله: إِنَّکَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَکِيمُ أی غالب غير مغلوب متقن لأفعاله لا يعجز أن يستجيب دعاءهم فيحفظهم من کيد أعدائه و يعلم بأی طريق يحفظ.

قوله تعالی: لَقَدْ كانَ لَكُمْ فِيهِمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَنْ كانَ يَرْجُوا اللّٰهَ وَ الْيَوْمَ الْآخِرَ الخ؛تکرار حديث الاسوه لتأکيد الإيجاب و لبيان أن هذه الاسوه لمن کان يرجو اللّه و اليوم الآخر،و أيضا أنهم کما يتأسی بهم فی تبرّيهم من الکفار کذلک يتأسی بهم فی دعائهم و ابتهالهم.

و الظاهر أن المراد برجائه تعالی رجاء ثوابه بالإيمان به و برجاء اليوم الآخر رجاء ما وعد اللّه و أعدّ للمؤمنين من الثواب،و هو کنايه عن الإيمان.

و قوله: وَ مَنْ يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللّٰهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ استغناء منه تعالی عن

امتثالهم لأمره بتبرّيهم من الكفار و أنهم هم المنتفعون بـذلك و اللّه سبحانه غنى فى ذاته عنهم و عن طاعتهم حميد فيما يأمرهم و ينهاهم إذ ليس فى ذلك إلاّ صلاح حالهم و سعاده حياتهم.

قوله تعالى: عَسَى اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَ بَيْنَ الَّذِينَ عَادَيْتُمْ مِنْهُمْ مَوَدَّةً وَ اللَّهُ قَدِيرٌ وَ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ضمير «مِنْهُمْ» للكفار الـذين أمروا بمعاداتهم و هم كفار مكه،و المراد بجعل الموده بين المؤمنين و بينهم جعلها بتوفيقهم للاسلام كما وقع ذلك لما فتح اللّه لهم مكه،و ليس المراد به نسخ حكم المعاداه و التبرى.

و المعنى:مرجو من اللّه أن يجعل بينكم معشر المؤمنين و بين الـذين عاديتم من الكفار و هم كفار مكه موده بتوفيقهم للاسلام فتنقلب المعاداه موده و اللّه قدير و اللّه غفور لذنوب عباده رحيم بهم إذا تابوا و أسلموا فعلى المؤمنين أن يرجوا من اللّه أن يبدّل معاداتهم موده بقدرته و مغفرته و رحمته.

قوله تعالى: لاٰ يَنْهٰاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقٰاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَ لَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيٰارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَ تُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ الخ؛فى هذه الآيه و التى تتلوها توضيح للنهى الوارد فى أول السوره،و المراد بالـذين لم يقاتلوا المؤمنين فى الـدين و لم يخرجوهم غير أهل مكه ممن لم يقاتلوهم و لم يخرجوهم من ديارهم من المشركين من أهل المعاهده،و البر و الإحسان،و الإقساط المعامله بالعدل،و «أَنْ تَبَرُّوهُمْ» بدل من «الَّذِينَ» الخ؛و قوله: «إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ» تعليل لقوله: «لاٰ يَنْهٰاكُمُ اللَّهُ» الخ.

و المعنى:لا ينهاكم اللّه بقوله: «لاٰ تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَ عَدُوَّكُمْ أَوْلِيٰاءَ» عن أن تحسنوا و تعاملوا بالعدل الذين لم يقاتلوكم فى الدين و لم يخرجوكم من دياركم لأن ذلك منكم إقساط و اللّه يحب المقسطين.

قيل:إن الآيه منسوخه بقوله: فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ (التوبه۵/)،و فيه أن

الآیه التی نحن فیها لا تشمل بإطلاقها إلاّ أهل الذمه و أهل المعاهده و أما أهل الحرب فلا، و آیه التوبه إنما تشمل أهل الحرب من المشرکین دون أهل المعاهده فکیف تنسخ ما لا یزاحمها فی الدلاله.

قوله تعالی: إِنَّمٰا یَنْهٰاکُمُ اللّٰهُ عَنِ الَّذِینَ قٰاتَلُوکُمْ فِی الدِّینِ وَ أَخْرَجُوکُمْ مِنْ دِیٰارِکُمْ وَ ظٰاهَرُوا عَلیٰ إِخْرٰاجِکُمْ أَنْ تَوَلَّوْهُمْ الخ؛المراد بالذین قاتلوکم، الخ؛مشرکوا مکه،و المظاهره علی الإخراج المعاونه و المعاضده علیه،و قوله: «أَنْ تَوَلَّوْهُمْ» بدل من «الَّذِینَ قٰاتَلُوکُمْ» الخ.

و قوله: وَ مَنْ یَتَوَلَّهُمْ فَأُولٰئِکَ هُمُ الظّٰالِمُونَ قصر إفراد أی المتولون لمشرکی مکه و من ظاهرهم علی المسلمین هم الظالمون المتمردون عن النهی دون مطلق المتولین للکفار أو تأکید للنهی عن تولیهم (۱).

[سوره الممتحنه (۶۰): الآیات ۱۰ الی ۱۳]

یٰا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا إِذٰا جٰاءَکُمُ اَلْمُؤْمِنٰاتُ مُهٰاجِرٰاتٍ فَامْتَحِنُوهُنَّ اَللّٰهُ أَعْلَمُ بِإِیمٰانِهِنَّ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنٰاتٍ فَلاٰ تَرْجِعُوهُنَّ إِلَی اَلْکُفّٰارِ لاٰ هُنَّ حِلٌّ لَهُمْ وَ لاٰ هُمْ یَحِلُّونَ لَهُنَّ وَ آتُوهُمْ مٰا أَنْفَقُوا وَ لاٰ جُنٰاحَ عَلَیْکُمْ أَنْ تَنْکِحُوهُنَّ إِذٰا آتَیْتُمُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ وَ لاٰ تُمْسِکُوا بِعِصَمِ اَلْکَوٰافِرِ وَ سْئَلُوا مٰا أَنْفَقْتُمْ وَ لْیَسْئَلُوا مٰا أَنْفَقُوا ذٰلِکُمْ حُکْمُ اَللّٰهِ یَحْکُمُ بَیْنَکُمْ وَ اَللّٰهُ عَلِیمٌ حَکِیمٌ (۱۰) وَ إِنْ فٰاتَکُمْ شَیْءٌ مِنْ أَزْوٰاجِکُمْ إِلَی اَلْکُفّٰارِ فَعٰاقَبْتُمْ فَآتُوا اَلَّذِینَ ذَهَبَتْ أَزْوٰاجُهُمْ مِثْلَ مٰا أَنْفَقُوا وَ اِتَّقُوا اَللّٰهَ اَلَّذِی أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ (۱۱) یٰا أَیُّهَا اَلنَّبِیُّ إِذٰا جٰاءَکَ اَلْمُؤْمِنٰاتُ یُبٰایِعْنَکَ عَلیٰ أَنْ لاٰ یُشْرِکْنَ بِاللّٰهِ شَیْئاً وَ لاٰ یَسْرِقْنَ وَ لاٰ یَزْنِینَ وَ لاٰ یَقْتُلْنَ أَوْلاٰدَهُنَّ وَ لاٰ یَأْتِینَ بِبُهْتٰانٍ یَفْتَرِینَهُ بَیْنَ أَیْدِیهِنَّ وَ أَرْجُلِهِنَّ وَ لاٰ یَعْصِینَکَ فِی مَعْرُوفٍ فَبٰایِعْهُنَّ وَ اِسْتَغْفِرْ لَهُنَّ اَللّٰهَ إِنَّ اَللّٰهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ (۱۲) یٰا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا لاٰ تَتَوَلَّوْا قَوْماً غَضِبَ اَللّٰهُ عَلَیْهِمْ قَدْ یَئِسُوا مِنَ اَلْآخِرَهِ کَمٰا یَئِسَ اَلْکُفّٰارُ مِنْ أَصْحٰابِ اَلْقُبُورِ (۱۳)

ص: ۲۸۵

۱- ۱) .الممتحنه ۱-۹:بحث روائی حول قوله تعالی: «یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لاٰ تَتَّخِذُوا عَدُوِّی وَ عَدُوَّکُمْ أَوْلِیٰاءَ» ؛قوله تعالی: «اعْمَلُوا مٰا شِئْتُمْ» ؛الحب فی اللّه و البغض فی اللّه.

بيان:

قوله تعالى: يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذا جاءَكُمُ الْمُؤْمِناتُ مُهاجِراتٍ فَامْتَحِنُوهُنَّ الآيه؛سياق الآيه يعطى أنها نزلت بعد صلح الحديبيه،و كان فى العهد المكتوب بين النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و بين أهل مكه أنه إن لحق من أهل مكه رجل بالمسلمين ردّوه اليهم و إن لحق من المسلمين رجل بأهل مكه لم يردّوه اليهم ثم إن بعض نساء المشركين أسلمت و هاجرت الى المدينه فجاء زوجها يستردّها فسأل النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يردّها اليه فأجابه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن الذى شرطوه فى العهد ردّ الرجال دون النساء و لم يردّها اليهم و أعطاه ما أنفق عليها من المهر و هو الذى تدل عليه الآيه مع ما يناسب ذلك من أحكامهن.

فقوله: يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذا جاءَكُمُ الْمُؤْمِناتُ مُهاجِراتٍ سمّاهن

مؤمنات قبل امتحانهن و العلم بإيمانهن لتظاهرهن بذلك.

و قوله: فَامْتَحِنُوهُنَّ أى اختبروا إيمانهن بما يظهر به ذلك من شهاده و حلف يفيد العلم و الوثوق،و فى قوله: «اللّٰهُ أَعْلَمُ بِإِيمٰانِهِنَّ» إشاره الى أنه يجزى فى ذلك العلم العادى و الوثوق دون اليقين بحقيقه الإيمان الذى هو تعالى أعلم به علما لا يتخلف عنه معلومه.

و قوله: فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنٰاتٍ فَلاٰ تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفّٰارِ ذكرهم بوصف الإيمان للاشاره الى أنه السبب للحكم و انقطاع علقه الزوجيه بين المؤمنه و الكافر.

و قوله: لاٰ هُنَّ حِلٌّ لَهُمْ وَ لاٰ هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ مجموع الجملتين كنايه عن انقطاع علقه الزوجيه،و ليس من توجيه الحرمه اليهن و اليهم فى شىء.

و قوله: وَ آتُوهُمْ مٰا أَنْفَقُوا أى أعطوا الزوج الكافر ما أنفق عليها من المهر.

و قوله: وَ لاٰ جُنٰاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ إِذٰا آتَيْتُمُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ رفع المانع من نكاح المؤمنات المهاجرات إذا أوتين أجورهن و الأجر المهر.

و قوله: وَ لاٰ تُمْسِكُوا بِعِصَمِ الْكَوٰافِرِ العصم جمع عصمه و هى النكاح الدائم يعصم المرأه و يحصنها،و إمساك العصمه إبقاء الرجل-بعد ما أسلم-زوجته الكافره على زوجيتها فعليه بعد ما أسلم أن يخلى عن سبيل زوجته الكافره سواء كانت مشركه أو كتابيه.

و قد تقدم فى تفسير قوله: وَ لاٰ تَنْكِحُوا الْمُشْرِكٰاتِ حَتّٰى يُؤْمِنَّ (البقره/۲۲۱)،و قوله:

وَ الْمُحْصَنٰاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتٰابَ مِنْ قَبْلِكُمْ (المائده/۵)،أن لا نسخ بين الآيتين و بين الآيه التى نحن فيها.

و قوله: وَ سْئَلُوا مٰا أَنْفَقْتُمْ وَ لْيَسْئَلُوا مٰا أَنْفَقُوا ضمير الجمع فى «وَ سْئَلُوا» للمؤمنين و فى «لْيَسْئَلُوا» للكفار أى إن لحقت امرأه منكم بالكفار فاسألوهم ما أنفقتم لها من مهر و لهم أن يسألوا مهر من لحقت بكم من نسائكم.

ثم تمم الآيه بالإشاره الى ما تضمنته الآيه حكم اللّه الذى شرع لهم فقال: «ذٰلِكُمْ حُكْمُ اللّٰهِ

يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ وَ اللّٰهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ» .

قوله تعالى: وَ إِنْ فٰاتَكُمْ شَيْءٌ مِنْ أَزْوٰاجِكُمْ إِلَى الْكُفّٰارِ فَعٰاقَبْتُمْ فَآتُوا الَّذِينَ ذَهَبَتْ أَزْوٰاجُهُمْ مِثْلَ مٰا أَنْفَقُوا الخ؛قال الراغب:الفوت بعد الشيء عن الإنسان بحيث يتعذر إدراكه،قال تعالى: «وَ إِنْ فٰاتَكُمْ شَيْءٌ مِنْ أَزْوٰاجِكُمْ إِلَى الْكُفّٰارِ» .

انتهى.و فسّر المعاقبه و العقاب بمعنى الوصول و الانتهاء الى عقبى الشيء،و المراد عاقبتم من الكفار أى أصبتم منهم غنيمه و هى عقبى الغزو،و قيل:عاقب بمعنى عقّب،و قيل:عاقب مأخوذ من العقبه بمعنى النوبه.

و الأقرب أن يكون المراد بالشيء المهر و «مِنْ» فى «مِنْ أَزْوٰاجِكُمْ» لابتداء الغايه و «إِلَى الْكُفّٰارِ» متعلق بقوله: «فٰاتَكُمْ» و المراد بالذين ذهبت أزواجهم،بعض المؤمنين و اليهم يعود ضمير «أَنْفَقُوا» .

و المعنى:و إن ذهب و انفلت منكم الى الكفار مهر من أزواجكم بلحوقهن بهم و عدم ردّهم ما أنفقتم من المهر اليكم فأصبتم منهم بالغزو غنيمه فأعطوا المؤمنين الذين ذهبت أزواجهم اليهم مما أصبتم من الغنيمه مثل ما أنفقوا من المهر.

و فسّرت الآيه بوجوه اخرى بعيده عن الفهم أغمضنا عنها.

و قوله: وَ اتَّقُوا اللّٰهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ أمر بالتقوى،و توصيفه تعالى بالموصول و الصله لتعليل الحكم فإن مقتضى الإيمان باللّه تقواه.

و قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذٰا جٰاءَكَ الْمُؤْمِنٰاتُ يُبٰايِعْنَكَ الخ؛تتضمن الآيه حكم بيعه النساء المؤمنات للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و قد شرطت عليهن فى «عَلىٰ أَنْ لاٰ يُشْرِكْنَ» الخ؛ أمورا منها ما هو مشترك بين الصنفين:الرجال و النساء كالتحرّز من الشرك و من معصيه الرسول فى معروف و منا ما هو أمس بهن من حيث أن تدبير المنزل بحسب الطبع اليهن و هن السبيل الى حفظ عفه البيت و الحصول على الأنسال و طهاره مواليدهم،و هى التجنب من

السرقه و الزنا و قتل الأولاد و إلحاق غير أولاد أزواجهن بهم،و إن كانت هذه الامور بوجه من المشتركات.

فقوله: يا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذا جاءَکَ الْمُؤْمِناتُ يُبايِعْنَکَ شرط جوابه قوله:

«فَبايِعْهُنَّ وَ اسْتَغْفِرْ لَهُنَّ اللَّهَ» .

و قوله: عَلى أَنْ لا يُشْرِکْنَ بِاللَّهِ شَيْئاً أى من الأصنام و الأوثان و الأرباب، و هذا شرط لا غنى عنه لإنسان فى حال.

و قوله: وَ لا يَسْرِقْنَ أى لا من أزواجهن و لا من غيرهم و خاصه من أزواجهن كما يفيده السياق،و قوله: «وَ لا يَزْنِينَ» أى باتخاذ الأخدان و غير ذلک و قوله: «وَ لا يَقْتُلْنَ أَوْلادَهُنَّ» بالوأد و غيره و إسقاط الأجنه.

و قوله: وَ لا يَأْتِينَ بِبُهْتانٍ يَفْتَرِينَهُ بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ وَ أَرْجُلِهِنَّ و ذلک بأن يحملن من الزنا ثم يضعنه و ينسبنه الى أزواجهن فإلحاقهن الولد كذلک بأزواجهن و نسبته اليهم كذبا بهتان يفتريه بين أيديهن و أرجلهن لأن الولد إذا وضعته أمه سقط بين يديها و رجليها،و لا يغنى عن هذا الشرط شرط الاجتناب عن الزنا لأنهما متغايران و كل مستقل بالنهى و التحريم.

و قوله: وَ لا يَعْصِينَکَ فِي مَعْرُوفٍ نسب المعصيه الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم دون اللّه مع أنها تنتهى اليه تعالى لأن المراد أن لا يتخلفن بالمعصيه عن السنه التى يستنها النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و ينفذها فى المجتمع الإسلامى فيكون ما سنه هو المعروف عند المسلمين و فى المجتمع الإسلامى.

و من هنا يظهر أن المعصيه فى المعروف أعم من ترک المعروف كترک الصلاه و الزكاه و فعل المنكر كتبرجهن تبرج الجاهليه الاولى.

و فى قوله: إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ بيان لمقتضى المغفره و تقويه للرجاء.

قوله تعـالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لاٰ تَتَوَلَّوْا قَوْماً غَضِبَ اللّٰهُ عَلَیْهِمْ الـخ؛ المراد بهم الیهود المغضوب علیهم و قـد تکرر فی کلامه تعالی فیهم وَ بٰاؤُ بِغَضَبٍ مِنَ اللّٰهِ (البقره۶۱/)،و یشهد بذلک ذیل الآیه فإن الظاهر أن المراد بالقوم غیر الکفار.

و قوله: یَئِسُوا مِنَ الْآخِرَهِ کَمٰا یَئِسَ الْکُفّٰارُ مِنْ أَصْحٰابِ الْقُبُورِ المراد بالآخره ثوابهـا،و المراد بالکفـار الکافرون باللّٰه المنکرون للبعث،و قیل:المراد مشرکوا مکه و اللام للعهد،و «مِنَ» فی «مِنْ أَصْحٰابِ الْقُبُورِ» لابتداء الغایه.

و الجمله بیـان لشـقائهم الخالـد و هلاـکهم المؤبـد لیحـذر المؤمنون من موالاتهم و موادتهم و الاختلاط بهم و المعنی:قـد یئس الیهود من ثواب الآخره کما یئس منکرو البعث من الموتی المدفونین فی القبور.

و قیل:المراد بالکفار الذین یدفنون الموتی و یوارونهم فی الأرض-من الکفر بمعنی الستر-.

و قیل:المراد بهم کفار الموتی و «مِنَ» بیانیه و المعنی:یئسوا من ثواب الآخره کما یئس الکفار المدفونون فی القبور منه لقوله: إِنَّ الَّذِینَ کَفَرُوا وَ مٰاتُوا وَ هُمْ کُفّٰارٌ أُولٰئِکَ عَلَیْهِمْ لَعْنَهُ اللّٰهِ (البقره۱۶۱/) (۱).

۱- ۱) .الممتحنه ۱۰-۱۳:بحث روائی فی:المؤمنـات المهـاجرات من دار الکفر الی دار الاسـلام؛کیفیه بیعه النسـاء مع رسول اللّٰه صلّی اللّٰه علیه و آله و سلّم.

سوره الصف مدنیه و هی أربع عشره آیه

اشاره

[سوره الصف (۶۱): الآیات ۱ الی ۹]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;سَبَّحَ لِلّٰهِ مٰا فِی اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی اَلْأَرْضِ وَ هُوَ اَلْعَزِیزُ اَلْحَکِیمُ (۱) یٰا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مٰا لاٰ تَفْعَلُونَ (۲) کَبُرَ مَقْتاً عِنْدَ اَللّٰهِ أَنْ تَقُولُوا مٰا لاٰ تَفْعَلُونَ (۳) إِنَّ اَللّٰهَ یُحِبُّ اَلَّذِینَ یُقٰاتِلُونَ فِی سَبِیلِهِ صَفًّا کَأَنَّهُمْ بُنْیٰانٌ مَرْصُوصٌ (۴) وَ إِذْ قٰالَ مُوسیٰ لِقَوْمِهِ یٰا قَوْمِ لِمَ تُؤْذُونَنِی وَ قَدْ تَعْلَمُونَ أَنِّی رَسُولُ اَللّٰهِ إِلَیْکُمْ فَلَمّٰا زٰاغُوا أَزٰاغَ اَللّٰهُ قُلُوبَهُمْ وَ اَللّٰهُ لاٰ یَهْدِی اَلْقَوْمَ اَلْفٰاسِقِینَ (۵) وَ إِذْ قٰالَ عِیسَی اِبْنُ مَرْیَمَ یٰا بَنِی إِسْرٰائِیلَ إِنِّی رَسُولُ اَللّٰهِ إِلَیْکُمْ مُصَدِّقاً لِمٰا بَیْنَ یَدَیَّ مِنَ اَلتَّوْرٰاهِ وَ مُبَشِّراً بِرَسُولٍ یَأْتِی مِنْ بَعْدِی اِسْمُهُ أَحْمَدُ فَلَمّٰا جٰاءَهُمْ بِالْبَیِّنٰاتِ قٰالُوا هٰذٰا سِحْرٌ مُبِینٌ (۶) وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ اِفْتَریٰ عَلَی اَللّٰهِ اَلْکَذِبَ وَ هُوَ یُدْعیٰ إِلَی اَلْإِسْلاٰمِ وَ اَللّٰهُ لاٰ یَهْدِی اَلْقَوْمَ اَلظّٰالِمِینَ (۷) یُرِیدُونَ لِیُطْفِؤُا نُورَ اَللّٰهِ بِأَفْوٰاهِهِمْ وَ اَللّٰهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَ لَوْ کَرِهَ اَلْکٰافِرُونَ (۸) هُوَ اَلَّذِی أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدیٰ وَ دِینِ اَلْحَقِّ لِیُظْهِرَهُ عَلَی اَلدِّینِ کُلِّهِ وَ لَوْ کَرِهَ اَلْمُشْرِکُونَ (۹)

ص: ۲۹۱

بيان:

السوره ترغّب المؤمنين و تحرّضـهم على أن يجاهـدوا فى سبيـل اللّه و يقاتلوا أعـداء دينه، و تنبّئهم أن هـذا الـدين نور ساطع للّه سبحـانه يريـد الكفـار من أهـل الكتـاب أن يطفئـوه بـأفواههم و اللّه متمّه و لو كره الكـافرون،و مظهره على الـدين كله و لو كره المشركون.

و أن هذا النبى الذى آمنوا به رسول من اللّه أرسله بالهدى و دين الحق،و بشّر به عيسى بن مريم عليهما السّلام بنى إسرائيل.

فعلى المؤمنين أن يشدّوا العزم على طاعته و امتثال ما يأمرهم به من الجهاد و نصره اللّه فى دينه حتى يسعدهم اللّه فى آخرتهم و ينصرهم و يفتح لهم فى دنياهم و يؤيدهم على أعدائهم.

و عليهم أن لا يقولوا ما لا يفعلون و لا ينكصوا فيما يعدون فإن ذلك يستوجب مقتا من اللّه تعالى و إيذاء الرسول و فيه خطر أن يزيغ اللّه قلوبهم كما فعل بقوم موسى عليه السّلام لما آذوه و هم يعلمون أنه رسول اللّه اليهم و اللّه لا يهدى القوم الظالمين.

ص :۲۹۲

و السوره مدنیه بشهاده سیاق آیاتها.

قوله تعالی: سَبَّحَ لِلّٰهِ مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی الْأَرْضِ وَ هُوَ الْعَزِیزُ الْحَکِیمُ تقدم تفسیره،و افتتاح الکلام بالتسبیح لما فیها من توبیخ المؤمنین بقولهم ما لا یفعلون و إنذارهم بمقت اللّه و إزاغته قلوب الفاسقین.

قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مٰا لاٰ تَفْعَلُونَ «لِمَ» مخفف لما، و «مٰا» استفهامیه،و اللام للتعلیل،و الکلام مسوق للتوبیخ ففیه توبیخ المؤمنین علی قولهم ما لا یفعلون و لا یصغی الی قول بعض المفسرین:أن المراد بالذین آمنوا هم المنافقون و التوبیخ لهم دون المؤمنین لجلاله قدرهم.

و ذلک لوفور الآیات المتضمنه لتوبیخهم و معاتبتهم و خاصه فی الآیات النازله فی الغزوات و ما یلحق بها کاحد و الأحزاب و حنین و صلح و الحدیبیه و تبوک و الإنفاق فی سبیل اللّه و غیر ذلک،و الصالحون من هؤلاء المؤمنین إنما صلحوا نفسا و جلّوا قدرا بالتربیه الإلهیه التی تتضمنها أمثال هذه التوبیخات و العتابات المتوجهه الیهم تدریجا و لم یتصفوا بذلک من عند أنفسهم.

و مورد التوبیخ و إن کان بحسب ظاهر لفظ الآیه مطلق تخلف الفعل عن القول و خلف الوعد و نقض العهد و هو کذلک لکونه من آثار مخالفه الظاهر للباطن و هو النفاق لکن سیاق الآیات و فیها قوله: إِنَّ اللّٰهَ یُحِبُّ الَّذِینَ یُقٰاتِلُونَ فِی سَبِیلِهِ صَفًّا و ما سیأتی من قوله: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّکُمْ عَلیٰ تِجٰارَهٍ الخ؛و غیر ذلک یفید أن متعلق التوبیخ کان هو تخلف بعضهم عما وعده من الثبات فی القتال و عدم الانهزام و الفرار أو تثاقلهم أو تخلفهم عن الخروج أو عدم الإنفاق فی تجهز أنفسهم أو تجهیز غیرهم.

قوله تعالی: کَبُرَ مَقْتاً عِنْدَ اللّٰهِ أَنْ تَقُولُوا مٰا لاٰ تَفْعَلُونَ المقت البغض الشدید،و الآیه فی مقام التعلیل لمضمون الآیه السابقه فهو تعالی یبغض من الإنسان أن یقول

ما لا یفعله لأنه من النفاق،و أن یقول الإنسان ما لا یفعله غیر أن لا یفعل ما یقوله فالأول من النفاق و الثانی من ضعف الإراده و رهن العزم و هو رذیله منافیه لسعاده النفس الإنسانیه فإن اللّه بنی سعاده النفس الإنسانیه علی فعل الخیر و اکتساب الحسنه من طریق الاختیار و مفتاحه العزم و الإراده،و لا تأثیر إلاّ للراسخ من العزم و الإراده،و تخلف الفعل عن القول معلول وهن العزم و ضعف الإراده و لا یرجی للانسان مع ذلک خیر و لا سعاده.

قوله تعالی: إِنَّ اللّٰهَ یُحِبُّ الَّذِینَ یُقٰاتِلُونَ فِی سَبِیلِهِ صَفًّا کَأَنَّهُمْ بُنْیٰانٌ مَرْصُوصٌ الصف جعل الأشیاء علی خط مستو کالناس و الأشجار.کذا قاله الراغب، و هو مصدر بمعنی اسم الفاعل و لذا لم یجمع،و هو حال من ضمیر الفاعل فی «یُقٰاتِلُونَ» ، و المعنی:«یقاتلون فی سبیله حال کونهم صافین».

و البنیان هو البناء،و المرصوص من الرصاص،و المراد به ما أحکم من البناء بالرصاص فیقاوم ما یصادمه من أسباب الانهدام.

و الآیه تعلل خصوص المورد-و هو أن یعدوا الثبات فی القتال ثم ینهزموا-بالالتزام کما أن الآیه السابقه تعلل التوبیخ علی مطلق أن یقولوا ما لا یفعلون،و ذلک أن اللّه سبحانه إذا أحبّ الذین یقاتلون فیلزمون مکانهم و لا یزولون کان لازمه أن یبغض الذین یعدون أن یثبتوا ثم ینهزمون إذا حضروا معرکه القتال.

قوله تعالی: وَ إِذْ قٰالَ مُوسیٰ لِقَوْمِهِ یٰا قَوْمِ لِمَ تُؤْذُونَنِی وَ قَدْ تَعْلَمُونَ أَنِّی رَسُولُ اللّٰهِ إِلَیْکُمْ الخ؛فی الآیه إشاره الی إیذاء بنی اسرائیل رسولهم موسی علیه السّلام و لجاجهم حتی آل الی إزاغه اللّه قلوبهم.و فی ذلک نهی التزامی للمؤمنین عن أن یؤذوا رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فیئول أمرهم الی ما آل الیه أمر قوم موسی من إزاغه القلوب و قد قال تعالی: إِنَّ الَّذِینَ یُؤْذُونَ اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللّٰهُ فِی الدُّنْیٰا وَ الْآخِرَهِ وَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذٰاباً مُهِیناً (الأحزاب/ ۵۷).

و الآيه بما فيها من النهى الالتزامى فى معنى قوله: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاَ تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسىٰ فَبَرَّأَهُ اللّهُ مِمّا قالُوا وَ كانَ عِنْدَ اللّهِ وَجِيهاً يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللّهَ وَ قُولُوا قَوْلاً سَدِيداً (الأحزاب ۷۰/).

و سياق الآيتين و ذكر تبرئه موسى عليه السّلام يدل على أن المراد بإيذائه بما برّأه اللّه منه ليس معصيتهم لأوامره و خروجهم عن طاعته إذ لا معنى حينئذ لتبرئته بل هو أنهم وقعوا فيه عليه السّلام و قالوا فيه ما فيه عار و شين فتأذى فبرّأه اللّه مما قالوا و نسبوا اليه،و قوله فى الآيه التاليه:

«اتَّقُوا اللّهَ وَ قُولُوا قَوْلاً سَدِيداً» يؤيد هذا الذى ذكرناه.

و يؤيد ذلک إشارته تعالى الى بعض مصاديق إيذاء النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بقول أو فعل فى قوله: يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاٰ تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلاّ أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلىٰ طَعامٍ غَيْرَ ناظِرِينَ إِناهُ وَ لٰكِنْ إِذا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا وَ لاٰ مُسْتَأْنِسِينَ لِحَدِيثٍ إِنَّ ذٰلِكُمْ كانَ يُؤْذِي النَّبِيَّ -الى أن قال- وَ إِذا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتاعاً فَسْئَلُوهُنَّ مِنْ وَراءِ حِجابٍ -الى أن قال- وَ ما كانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللّهِ وَ لاٰ أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوٰاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَداً إِنَّ ذٰلِكُمْ كانَ عِنْدَ اللّهِ عَظِيماً (الأحزاب/ ۵۳).

فتحصّل أن فى قوله: «وَ إِذْ قالَ مُوسىٰ لِقَوْمِهِ» الخ؛تلويحا الى النهى عن إيذاء النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بقول أو فعل على علم بذلک كما أن فى ذيل الآيه تخويفا و إنذارا أنه فسق ربما أدّى الى إزاغته تعالى قلب من تلبّس به.

و قوله: فَلَمّٰا زٰاغُوا أَزٰاغَ اللّهُ قُلُوبَهُمْ وَ اللّهُ لاٰ يَهْدِي الْقَوْمَ الْفٰاسِقِينَ الزيغ الميل عن الاستقامه و لازمه الانحراف عن الحق الى الباطل.

و إزاغته تعالى إمساک رحمته و قطع هدايته عنهم كما يفيده التعليل بقوله: «إِنَّ اللّهَ لاٰ يَهْدِي الْقَوْمَ الْفٰاسِقِينَ» حيث علل الإزاغه بعدم الهدايه،و هى إزاغه على سبيل المجازاه و تثبيت للزيغ الذى تلبسوا به أولا بسبب فسقهم المستدعى للمجازاه كما قال تعالى: يُضِلُّ بِهِ كَثِيراً

وَ يَهْدِى بِهِ كَثِيراً وَ مٰا يُضِلُّ بِهِ إِلاَّ الْفٰاسِقِينَ (البقره/۲۶)،و ليس بإزاغه بدئيه و إضلال ابتدائى لا يليق بساحه قدسه تعالى.

و أما قوله:«إن الكلام يخرج بذلک عن الفائده»فيدفعه أن الذى ينسب من الزيغ الى العبد و يحصل معه الكفر تحقق ما له بالفسق و الذى ينسب اليه تعالى تثبيت الزيغ فى قلب العبد و الطبع عليه به فزيغ العبد عن الإيمان بسبب فسقه و حصول الكفر بذلک لا يغنى عن تثبيت اللّه الزيغ و الكفر فى قلبه على سبيل المجازاه.

قوله تعالى: وَ إِذْ قٰالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يٰا بَنِى إِسْرٰائِيلَ إِنِّى رَسُولُ اللّٰهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقاً لِمٰا بَيْنَ يَدَىَّ مِنَ التَّوْرٰاهِ وَ مُبَشِّراً بِرَسُولٍ يَأْتِى مِنْ بَعْدِى اسْمُهُ أَحْمَدُ تقدم فى صدر الكلام أن هذه الآيه و التى قبلها و الآيات الثلاث بعدها مسوقه لتسجيل أن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم رسول معلوم الرساله عند المؤمنين أرسله اللّه بالهدى و دين الحق ليظهره على الدين كله و لو كره الكافرون من أهل الكتاب،و ما جاء به من الدين نور ساطع من عند اللّه يريد المشركون ليطفئوه بأفواههم و اللّه متم نوره و لو كره المشركون.

فعلى المؤمنين أن لا يؤذوه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و هم يعلمون أنه رسول اللّه اليهم،و أن ينصروه و يجاهدوا فى سبيل ربهم لإحياء دينه و نشر كلمته.

و من ذلک يعلم أن قوله: «وَ إِذْ قٰالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يٰا بَنِى إِسْرٰائِيلَ» الخ؛كالتوطئه لما سيذكر من كون النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم رسولا مبشرا به من قبل أرسله اللّه بالهدى و دين الحق و دينه نوره تعالى يهتدى به الناس.

و الذى حكاه تعالى عن عيسى بن مريم عليهما السّلام أعنى قوله: «يٰا بَنِى إِسْرٰائِيلَ إِنِّى رَسُولُ اللّٰهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقاً لِمٰا بَيْنَ يَدَىَّ مِنَ التَّوْرٰاهِ وَ مُبَشِّراً بِرَسُولٍ يَأْتِى مِنْ بَعْدِى اسْمُهُ أَحْمَدُ» ملخص دعوته و قد آذن بأصل دعوته بقوله: «إِنِّى رَسُولُ اللّٰهِ إِلَيْكُمْ» فأشار الى أنه لا شأن له إلاّ أنه حامل رساله من اللّه اليهم،ثم بين متن ما أرسل اليهم لأجل تبليغه فى رسالته بقوله: «مُصَدِّقاً

لِما بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْراةِ وَ مُبَشِّراً بِرَسُولٍ» الخ.

فقوله: مُصَدِّقاً لِما بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْراةِ بيان أن دعوته لا تغاير دين التوراه و لا تناقض شريعتها بل تصدقها و لم تنسخ من أحكامها إلاّ يسيرا و النسخ بيان انتهاء أمد الحكم و ليس بإبطال،و لذا جمع عليه السّلام بين تصديق التوراه و نسخ بعض أحكامها فيما حكاه اللّه تعالى من قوله: وَ مُصَدِّقاً لِما بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْراةِ وَ لِأُحِلَّ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ (آل عمران/۵۰)،و لم يبين لهم إلاّ بعض ما يختلفون فيه كما فى قوله المحكى: قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ وَ لِأُبَيِّنَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي تَخْتَلِفُونَ فِيهِ فَاتَّقُوا اللّهَ وَ أَطِيعُونِ (الزخرف/۶۳).

و قوله: وَ مُبَشِّراً بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ إشاره الى الشطر الثانى من رسالته صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و قد أشار الى الشطر الأول بقوله: «مُصَدِّقاً لِما بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْراةِ» .

و من المعلوم أن البشرى هى الخبر الذى يسر المبشر و يفرحه و لا يكون إلاّ بشىء من الخير يوافيه و يعود اليه،و الخير المترقب من بعثه النبى و دعوته هو انفتاح باب من الرحمه الإلهيه على الناس فيه سعاده دنياهم و عقباهم من عقيده حقه أو عمل صالح أو كليهما، و البشرى بالنبى بعد النبى و بالدعوه الجديده بعد حلول دعوه سابقه و استقرارها و الدعوه الإلهيه واحده لا تبطل بمرور الدهور و تقضى الأزمنه و اختلاف الأيام و الليالى-إنما تتصور إذا كانت الدعوه الجديده أرقى فيما تشتمل عليه من العقائد الحقه و الشرائع المعدله لأعمال المجتمع و أشمل لسعاده الإنسان فى دنياه و عقباه.

و بهذا البيان يظهر أن معنى قوله عليه السّلام: «وَ مُبَشِّراً بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي» الخ؛يفيد كون ما أتى به النبى أحمد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أرقى و أكمل مما تضمنته التوراه و بعث به عيسى عليه السّلام و هو عليه السّلام متوسط رابط بين الدعوتين.

و يعود معنى كلامه «إِنِّي رَسُولُ اللّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقاً» الخ؛الى أنى رسول من اللّه اليكم أدعو الى شريعه التوراه و منهاجها-و لا حل لكم بعض الذى حرم عليكم-و هى شريعه سيكملها

اللّه ببعث نبى يأتى من بعدى اسمه أحمد.

و هو كذلك فإمعان التأمل فى المعارف الإلهيه التى يدعو إليها الإسلام يعطى أنها أدق مما فى غيره من الشرائع السماويه السابقه و خاصه ما ينـدب اليه من التوحيد الذى هو أصل الاصول الذى يبتنى عليه كل حكم و يعود اليه كل من المعارف الحقيقيه و قد تقدم شطر من الكلام فيه فى المباحث السابقه من الكتاب.

و كـذا الشرائع و القوانين العمليه التى لم تـدع شيئا ممـا دق و جـل من أعمال الإنسان الفرديه و الاجتماعيه إلاّ عـدّلته و حـدّت حدوده و قررته على أساس التوحيد و وجهته الى غرض السعاده.

و الى ذلـك الإشـاره بقوله تعـالى: اَلَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِى يَجِدُونَهُ مَكْتُوباً عِنْدَهُمْ فِى التَّوْراٰةِ وَ الْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَ يَنْهٰاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَ يُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبٰاتِ وَ يُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبٰائِثَ وَ يَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَ الْأَغْلاٰلَ الَّتِى كٰانَتْ عَلَيْهِمْ (الأعراف/۱۵۷)،و آيات أخرى يصف القرآن.

و الآيه أعنى قوله: «وَ مُبَشِّراً بِرَسُولٍ يَأْتِى مِنْ بَعْدِى» و إن كانت مصرحه بالبشاره لكنها لا تدل على كونها مذكوره فى كتابه عليه السّلام غير أن آيه الأعراف المنقوله آنفا «يَجِدُونَهُ مَكْتُوباً عِنْدَهُمْ فِى التَّوْراٰةِ وَ الْإِنْجِيلِ» و كذا قوله فى صـفه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: ذٰلِكَ مَثَلُهُمْ فِى التَّوْراٰةِ وَ مَثَلُهُمْ فِى الْإِنْجِيلِ الآيه(الفتح/۲۹)،يدلان على ذلك.

و قوله: اِسْمُهُ أَحْمَدُ دلاله السياق على تعبير عيسى عليه السّلام عنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بأحمد و على كونه اسما له يعرف به عند الناس كما كان يسمى بمحمد ظاهره لا ستره عليها.

و يدل عليه قول حسان:

صلّى الإله و من يحفّ بعرشه

و الطيّبون على المبارک أحمد

و من أشعار أبى طالب قوله:

و قالوا لأحمد أنت امرؤ

خلوف اللسان ضعيف السبب

ألا إن أحمد قد جاءهم

بحق و لم يأتهم بالكذب

و قوله مخاطبا للعباس و حمزه و جعفر و على يوصيهم بنصر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:

كونوا فدى لكم أمى و ما ولدت

فى نصر أحمد دون الناس أتراسا

و من شعره فيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و قد سماه باسمه الآخر محمد:

أ لم تعلموا أنا وجدنا محمدا

نبيا كموسى خط فى أول الكتب

و يستفاد من البيت أنهم عثروا على وجود البشاره به صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى الكتب السماويه التى كانت عند أهل الكتاب يومئذ ذاك.

و يؤيده أيضا إيمان جماعه من أهل الكتاب من اليهود و النصارى و فيهم قوم من علمائهم كعبد اللّه بن سلام و غيره و قد كانوا يسمعون هذه الآيات القرآنيه التى تذكر البشاره به صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و ذكره فى التوراه و الإنجيل فتلقوه بالقبول و لم يكذبوه و لا أظهروا فيه شيئا من الشك و الترديد.

و أما خلو الأناجيل الدائره اليوم عن بشاره عيسى بما فيها من الصراحه فالقرآن-و هو آيه معجزه باقيه-فى غنى عن تصديقها،و قد تقدم البحث عن سندها و اعتبارها فى الجزء الثالث من الكتاب.

و قوله: فَلَمّٰا جٰاءَهُمْ بِالْبَيِّنٰاتِ قٰالُوا هٰذٰا سِحْرٌ مُبِينٌ ضمير «جٰاءَ» لأحمد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و ضمير «هُمْ» لبنى إسرائيل أو لهم و لغيرهم،و المراد بالبينات البشاره و معجزه القرآن و سائر آيات النبوه.

و المعنى:فلما جاء أحمد المبشر به بنى إسرائيل أو أتاهم و غيرهم بالآيات البينه التى منها بشاره عيسى عليه السّلام قالوا هذا سحر مبين،و قرئ هذا ساحر مبين.

و قيل:ضمير «جٰاءَ» لعيسى عليه السّلام،و السياق لا يلائمه.

قوله تعالى: وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرىٰ عَلَى اللّٰهِ الْكَذِبَ وَ هُوَ يُدْعىٰ إِلَى الْإِسْلاٰمِ الخ؛الاستفهام للإنكار و هو ردّ لقولهم: «هٰذٰا سِحْرٌ مُبِينٌ» فإن معناه أن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ليس برسول و أن ما بلّغه من دين اللّه ليس منه تعالى.

و المراد بالإسلام الدين الذى يدعو اليه رسول اللّه بما أنه تسليم للّه فيما يريده و يأمر به من اعتقاد و عمل،و لا ريب أن مقتضى ربوبيته و ألوهيته تعالى تسليم عباده له تسليما مطلقا فلا ريب أن الدين الذى هو الاسلام للّه دينه الحق الذى يجب أن يدان به فدعوى أنه باطل ليس من اللّه افتراء على اللّه.

و من هنا يظهر أن قوله: «وَ هُوَ يُدْعىٰ إِلَى الْإِسْلاٰمِ» يتضمن الحجه على كون قولهم: «هٰذٰا سِحْرٌ مُبِينٌ» افتراء على اللّه.

و الافتراء ظلم لا يرتاب العقل فى كونه ظلما و ينهى عنه الشرع و يعظم الظلم بعظمه من وقع عليه فإذا كان هو اللّه سبحانه كان أعظم الظلم فلا أظلم ممن افترى على اللّه الكذب.

و المعنى:و لا أظلم ممن افترى على اللّه الكذب-بنفى نسبه دين اللّه اليه-و الحال أنه يدعى الى دين الإسلام الذى لا يتضمن إلاّ التسليم للّه فيما أراد و لا ريب أنه من اللّه،و اللّه لا يهدى القوم الظالمين.

قوله تعالى: يُرِيدُونَ لِيُطْفِؤُا نُورَ اللّٰهِ بِأَفْوٰاهِهِمْ الخ؛إطفاء النور إبطاله و إذهاب شروقه،و إطفاء النور بالأفواه إنما هو بالنفخ بها.

و قد وقعت الآيه فى سوره التوبه و فيها «يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِؤُا نُورَ اللّٰهِ بِأَفْوٰاهِهِمْ» قال الراغب:قال تعالى: «يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِؤُا نُورَ اللّٰهِ» «يُرِيدُونَ لِيُطْفِؤُا نُورَ اللّٰهِ» و الفرق بين الموضعين أن فى قوله: «يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِؤُا» يقصدون إطفاء نور اللّه،و فى قوله: «لِيُطْفِؤُا» يقصدون أمرا يتوصلون به الى إطفاء نور اللّه.انتهى.و محصله أن متعلق الإراده فى قوله:

«يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِؤُا نُورَ اللّٰهِ» نفس الإطفاء،و فى قوله: «يُرِيدُونَ لِيُطْفِؤُا نُورَ اللّٰهِ» السبب

الموصل الی الإطفاء و هو النفخ بالأفواه و الإطفاء غرض و غایه.

و الآیه و ما یتلوها کالشارح لمعنی ما تقدم فی الآیه السابقه من ظلمهم برمی الدعوه بالسحر و عدم هدایته تعالی لهم بما أنهم ظالمون،و المحصل أنهم یریدون إطفاء نور اللّه بنفخه أفواههم لکن اللّه لا یهدیهم الی مقصدهم بل یتمّ نوره و یظهر دینه علی الدین کله.

فقوله: یُرِیدُونَ لِیُطْفِؤُا نُورَ اللّهِ بِأَفْواهِهِمْ أی بالنفخ بالأفواه کما یطفأ الشمعه بالنفخه کنایه عن أنهم زعموا أن نور اللّه و هو دینه نور ضعیف کنور الشمعه یطفأ بأدنی نفخه فرموه بالسحر و انقطاع نسبته الی اللّه.

و قد أخطئوا فی مزعمتهم فهو نور اللّه الذی لا یطفأ و قد شاء أن یتمّه و لو کره الکافرون و اللّه بالغ أمره،و هو قوله: «وَ اللّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَ لَوْ کَرِهَ الْکافِرُونَ» .

قوله تعالی: هُوَ الَّذِی أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدیٰ وَ دِینِ الْحَقِّ لِیُظْهِرَهُ عَلَی الدِّینِ کُلِّهِ وَ لَوْ کَرِهَ الْمُشْرِکُونَ الإضافه فی «دِینِ الْحَقِّ» بیانیه کما قیل:و الظاهر أنها فی الأصل إضافه لامیّه بعنایه لطیفه هی أن لکل من الحق و الباطل دینا یقتضیه و یختص به،و قد ارتضی اللّه تعالی الدین الذی للحق-و هو الحق تعالی-فأرسل رسوله.

و إظهار شیء علی غیره نصرته و تغلیبه علیه،و المراد بالدین کله کل سبیل مسلوک غیر سبیل اللّه الذی هو الإسلام و الآیه فی مقام تعلیل قوله فی الآیه السابقه: «وَ اللّهُ مُتِمُّ نُورِهِ» ، و المعنی:و اللّه متمّ نوره لأنه هو الذی أرسل رسوله بنوره الذی هو الهدی و دین الحق لیجعله غالبا علی جمیع الأدیان و لو کره المشرکون من أهل الأوثان.

و یستفاد من الآیتین أن دین الحق نور اللّه فی الأرض کما یستفاد ذلک من قوله: مَثَلُ نُورِهِ کَمِشْکاهٍ فِیها مِصْبٰاحٌ الآیه(النور/۳۵)،و قد تقدم فی تفسیر الآیه (۱).

ص :۳۰۱

۱- ۱) .الصف ۱-۹:بحث روائی حول بشاره عیسی علیه السّلام برسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم.

[سوره الصف (۶۱): الآيات ۱۰ الى ۱۴]

يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلىٰ تِجٰارَهٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذٰابٍ أَلِيمٍ (۱۰) تُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَ رَسُولِهِ وَ تُجٰاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اَللّٰهِ بِأَمْوٰالِكُمْ وَ أَنْفُسِكُمْ ذٰلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (۱۱) يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَ يُدْخِلْكُمْ جَنّٰاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا اَلْأَنْهٰارُ وَ مَسٰاكِنَ طَيِّبَهً فِي جَنّٰاتِ عَدْنٍ ذٰلِكَ اَلْفَوْزُ اَلْعَظِيمُ (۱۲) وَ أُخْرىٰ تُحِبُّونَهٰا نَصْرٌ مِنَ اَللّٰهِ وَ فَتْحٌ قَرِيبٌ وَ بَشِّرِ اَلْمُؤْمِنِينَ (۱۳) يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَنْصٰارَ اَللّٰهِ كَمٰا قٰالَ عِيسَى اِبْنُ مَرْيَمَ لِلْحَوٰارِيِّينَ مَنْ أَنْصٰارِي إِلَى اَللّٰهِ قٰالَ اَلْحَوٰارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصٰارُ اَللّٰهِ فَآمَنَتْ طٰائِفَهٌ مِنْ بَنِي إِسْرٰائِيلَ وَ كَفَرَتْ طٰائِفَهٌ فَأَيَّدْنَا اَلَّذِينَ آمَنُوا عَلىٰ عَدُوِّهِمْ فَأَصْبَحُوا ظٰاهِرِينَ (۱۴)

بيان:

قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلىٰ تِجٰارَهٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذٰابٍ أَلِيمٍ الاستفهام للعرض و هو فى معنى الأمر.

و التجاره-على ما ذكره الراغب-التصرف فى رأس المال طلبا للربح،و لا يوجد فى كلام العرب تاء بعده جيم إلّا هذه اللفظه.

فقد أخذ الإيمان و الجهاد فى الآيه تجاره رأس مالها النفس و ربحها النجاه من عذاب أليم، و الآيه فى معنى قوله: إِنَّ اللّٰهَ اشْتَرىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَ أَمْوٰالَهُمْ بِأَنَّ لَهُمُ الْجَنَّهَ يُقٰاتِلُونَ فِي

سَبِيلِ اللّهِ فَيَقْتُلُونَ وَ يُقْتَلُونَ -الى أن قال- فَاسْتَبْشِرُوا بِبَيْعِكَمُ الَّذِى بٰايَعْتُمْ بِهِ (التوبه/ ١١١).

و قد فخم تعالى أمر هذه التجاره حيث قال: «عَلىٰ تِجٰارَهٍ» أى تجاره جليله القدر عظيمه الشأن،و جعل الربح الحاصل منها النجاه من عذاب أليم لا يقدر قدره.

و مصداق هذه النجاه الموعوده المغفره و الجنه،و لذا بدل ثانيا النجاه من العذاب من قوله:

«يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَ يُدْخِلْكُمْ جَنّٰاتٍ» الخ؛و أما النصر و الفتح الموعودان فهما خارجان عن النجاه الموعوده،و لذا فصلهما عن المغفره و الجنه فقال: «وَ أُخْرىٰ تُحِبُّونَهٰا نَصْرٌ مِنَ اللّهِ وَ فَتْحٌ قَرِيبٌ» فلا تغفل.

قوله تعالى: تُؤْمِنُونَ بِاللّهِ وَ رَسُولِهِ وَ تُجٰاهِدُونَ فِى سَبِيلِ اللّهِ بِأَمْوٰالِكُمْ وَ أَنْفُسِكُمْ الخ؛استئناف بيانى يفسر التجاره المعروضه عليهم كأنه قيل:ما هذه التجاره؟ فقيل «تُؤْمِنُونَ بِاللّهِ وَ رَسُولِهِ وَ تُجٰاهِدُونَ» الخ؛و قد أخذ الإيمان بالرسول مع الإيمان باللّه للدلاله على وجوب طاعته فيما أمر به و إلاّ فالإيمان لا يعد إيمانا باللّه إلاّ مع الإيمان برساله الرسول قال تعالى: إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللّهِ وَ رُسُلِهِ وَ يُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللّهِ وَ رُسُلِهِ -الى أن قال- أُولٰئِكَ هُمُ الْكٰافِرُونَ حَقًّا (النساء١٥١/).

و قوله: ذٰلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ أى ما ذكر من الإيمان و الجهاد خير لكم إن كنتم من أهل العلم و أما الجهله فلا يعتد بأعمالهم.

و قيل:المراد تعلمون خيريه ذلك إن كنتم من أهل العلم و الفقه.

قوله تعالى: يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَ يُدْخِلْكُمْ جَنّٰاتٍ تَجْرِى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهٰارُ الخ؛جواب للشرط المقدّر المفهوم من الآيه السابقه أى إن تؤمنوا باللّه و رسوله و تجاهدوا فى سبيله يغفر لكم،الخ.

و قد أطلقت الذنوب المتعلقه بها المغفره فالمغفور جميع الذنوب و الاعتبار يساعده إذ هذه

المغفره مقدمه الدخول فی جنه الخلد و لا معنی لدخولها مع بقاء بعض الذنوب علی حاله،و لعله للإشاره الی هذه النکته عقبها بقوله: «وَ مَسٰاکِنَ طَيِّبَةً فِی جَنّٰاتِ عَدْنٍ» أی جنات ثبات و استقرار فکونها محل ثبات و موضع قرار یلوح أن المغفره تتعلق بجمیع الذنوب.

مضافا الی ما فیه من مقابله النفس المبذوله و هی متاع قلیل معجّل بجنات عدن التی هی خالده فتطیب بذلک نفس المؤمن و تقوی إرادته لبذل النفس و تضحیتها و اختیار البقاء علی الفناء.

ثم زاد فی تأکید ذلک بقوله: «ذٰلِکَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ» .

قوله تعالی: وَ أُخْریٰ تُحِبُّونَهٰا نَصْرٌ مِنَ اللّٰهِ وَ فَتْحٌ قَرِيبٌ الخ؛عطف علی قوله: «يَغْفِرْ لَکُمْ» الخ؛و «أُخْریٰ» وصف قائم مقام الموصوف و هو خبر لمبتدإ محذوف، و قوله: «نَصْرٌ مِنَ اللّٰهِ وَ فَتْحٌ قَرِيبٌ» بیان لاخری،و التقدیر و لکم نعمه أو خصله اخری تحبونها و هی نصر من اللّه و فتح قریب عاجل.

و قوله: وَ بَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ معطوف علی الأمر المفهوم من سابق الکلام کأنه قیل «قل یا أیها الذین آمنوا هل أدلکم»الخ؛و بشر المؤمنین.

و تحاذی هذه البشری ما فی قوله: إِنَّ اللّٰهَ اشْتَریٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَ أَمْوٰالَهُمْ بِأَنَّ لَهُمُ الْجَنَّةَ -الی أن قال- فَاسْتَبْشِرُوا بِبَيْعِکُمُ الَّذِی بٰايَعْتُمْ بِهِ (التوبه/۱۱۱)،و به یظهر أن الذی أمر أن یبشروا به مجموع ما یؤتیهم اللّه من الأجر فی الآخره و الدنیا لا خصوص النصر و الفتح.

هذا کله ما یعطیه السیاق فی معنی الآیه و إعراف أجزائها،و قد ذکر فیها أمور اخری لا یساعد علیها السیاق تلک المساعده أغمضنا عن ذکرها،و احتمل أن یکون قوله: «وَ بَشِّرِ» الخ؛استئنافا.

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَنْصَارَ اللَّهِ الخ؛أی اتسموا بهذه السمه و دوموا و اثبتوا علیها فالآیه فی معنی الترقی بالنسبه الی قوله السابق: «هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ» و مآل المعنی:اتجروا بأنفسکم و أموالکم فانصروا اللّه بالإیمان و الجهاد فی سبیله و دوموا و اثبتوا علی نصره.

و المراد بنصرتهم للّه أن ینصروا نبیه فی سلوک السبیل الذی یسلکه الی اللّه علی بصیره کما قال: قُلْ هَٰذِهِ سَبِيلِي أَدْعُوا إِلَى اللَّهِ عَلَىٰ بَصِيرَةٍ أَنَا وَ مَنِ اتَّبَعَنِي (یوسف/۱۰۸).

و قوله: فَآمَنَتْ طَائِفَةٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَ كَفَرَتْ طَائِفَةٌ فَأَيَّدْنَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَىٰ عَدُوِّهِمْ فَأَصْبَحُوا ظَاهِرِينَ إشاره الی ما جری علیه و انتهی الیه أمر استنصار عیسی و تلبیه الحواریین حیث تفرق الناس الی طائفه مؤمنه و اخری کافره فأید اللّه المؤمنین علی عدوهم و هم الکفار فأصبحوا ظاهرین بعد ما کانوا مستخفین مضطهدین.

ص :۳۰۵

سوره الجمعه مدنیه و هی إحدی عشره آیه

اشاره

[سوره الجمعه (۶۲): الآیات ۱ الی ۸]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;یُسَبِّحُ لِلّٰهِ مٰا فِی اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی اَلْأَرْضِ اَلْمَلِکِ اَلْقُدُّوسِ اَلْعَزِیزِ اَلْحَکِیمِ (۱) هُوَ اَلَّذِی بَعَثَ
فِی اَلْأُمِّیِّینَ رَسُولاً مِنْهُمْ یَتْلُوا عَلَیْهِمْ آیٰاتِهِ وَ یُزَکِّیهِمْ وَ یُعَلِّمُهُمُ اَلْکِتٰابَ وَ اَلْحِکْمَهَ وَ إِنْ کٰانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِی ضَلاٰلٍ مُبِینٍ (۲) وَ
آخَرِینَ مِنْهُمْ لَمّٰا یَلْحَقُوا بِهِمْ وَ هُوَ اَلْعَزِیزُ اَلْحَکِیمُ (۳) ذٰلِکَ فَضْلُ اَللّٰهِ یُؤْتِیهِ مَنْ یَشٰاءُ وَ اَللّٰهُ ذُو اَلْفَضْلِ اَلْعَظِیمِ (۴) مَثَلُ اَلَّذِینَ
حُمِّلُوا اَلتَّوْرٰاهَ ثُمَّ لَمْ یَحْمِلُوهٰا کَمَثَلِ اَلْحِمٰارِ یَحْمِلُ أَسْفٰاراً بِئْسَ مَثَلُ اَلْقَوْمِ اَلَّذِینَ کَذَّبُوا بِآیٰاتِ اَللّٰهِ وَ اَللّٰهُ لاٰ یَهْدِی اَلْقَوْمَ اَلظّٰالِمِینَ
(۵) قُلْ یٰا أَیُّهَا اَلَّذِینَ هٰادُوا إِنْ زَعَمْتُمْ أَنَّکُمْ أَوْلِیٰاءُ لِلّٰهِ مِنْ دُونِ اَلنّٰاسِ فَتَمَنَّوُا اَلْمَوْتَ إِنْ کُنْتُمْ صٰادِقِینَ (۶) وَ لاٰ یَتَمَنَّوْنَهُ أَبَداً بِمٰا
قَدَّمَتْ أَیْدِیهِمْ وَ اَللّٰهُ عَلِیمٌ بِالظّٰالِمِینَ (۷) قُلْ إِنَّ اَلْمَوْتَ اَلَّذِی تَفِرُّونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مُلاٰقِیکُمْ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلیٰ عٰالِمِ اَلْغَیْبِ وَ اَلشَّهٰادَهِ
فَیُنَبِّئُکُمْ بِمٰا کُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۸)

بيان:

غرض السوره هو الحث البالغ على الاهتمام بأمر صلاه الجمعه و القيام بواجب أمرها فهى من شعائر اللّه المعظمه التى فى تعظيمها و الاهتمام بأمرها صلاح أخراهم و دنياهم،و قد سلك تعالى الى بيان أمره بافتتاح الكلام بتسبيحه و الثناء عليه بما منّ على قوم أمّيين برسول منهم أميّ يتلو عليهم آياته و يزكّيهم بصالحات الأعمال و الزاكيات من الأخلاق و يعلمهم الكتاب و الحكمه فيحملهم كتاب اللّه و معارف دينه أحسن التحميل هم و من يلحق بهم أو يخلفهم من بعدهم من المؤمنين فليحملوا ذلک أحسن الحمل،و ليحذروا أن يكونوا كاليهود حمّلوا التوراه ثم لم يحملوا معارفها و أحكامها فكانوا مثل الحمار يحمل أسفارا.

ثم تخلص الى الأمر بترک البيع و السعى الى ذكر اللّه إذا نودى للصلاه من يوم الجمعه، و قرّعهم على ترک النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قائما يخطب و الانفضاض و الانسلال الى التجاره و اللهو،و ذلک آيه عدم تحملهم ما حملوا من معارف كتاب اللّه و أحكامه،و السوره مدنيه.

قوله تعالى: يُسَبِّحُ لِلّٰهِ مٰا فِى السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِى الْأَرْضِ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ التسبيح تنزيه الشىء و نسبته الى الطهاره و النزاهه من العيوب و النقائص،و التعبير بالمضارع للدلاله على الاستمرار،و الملک هو الاختصاص بالحكم فى نظام المجتمع،و القدوس مبالغه فى القدس و هو النزاهه و الطهاره،و العزيز هو الذى لا يغلبه

غالب،و الحكيم هو المتقن فعله فلا يفعل عن جهل أو جزاف.

و فى الآيه توطئه و تمهيد برهانى لما يتضمنه قوله: «هُوَ الَّذِی بَعَثَ» الخ؛من بعثه الرسول لتكميل الناس و إسعادهم و هدايتهم بعد إذ كانوا فى ضلال مبين.

و ذلك أنه تعالى يسبحه و ينزهه الموجودات السماويه و الأرضيه بما عندهم من النقص الذى هو متممه و الحاجه التى هو قاضيها فما من نقيصه أو حاجه إلّا و هو المرجو فى تمامها و قضائها فهو المسبّح المنزّه عن كل نقص و حاجه فله أن يحكم فى نظام التكوين بين خلقه بما شاء،و فى نظام التشريع فى عباده بما أراد،كيف لا؟و هو ملك له أن يحكم فى أهل مملكته و عليهم أن يطيعوه.

و إذا حكم و شرّع بينهم دينا لم يكن ذلك منه لحاجه الى تعبيدهم و نقص فيه يتممه بعبادتهم لأنه قدّوس منزّه عن كل نقص و حاجه.

ثم إذا حكم و شرّع و بلغه إياهم عن غنى منه و دعاهم اليه بوساطه رسله فلم يستجيبوا دعوته و تمردوا عن طاعته لم يكن ذلك تعجيزا منهم له تعالى لأنه العزيز لا يغلبه فيما يريده غالب.

ثم إن الذى حكم به و شرعه من الدين بما أنه الملك القدوس العزيز ليس يذهب لغى لا أثر له لأنه حكيم على الإطلاق لا يفعل ما يفعل إلّا لمصلحه و لا يريد منهم ما يريد إلّا لنفع يعود اليهم و خير ينالونه فيستقيم به حالهم فى دنياهم و أخراهم.

و بالجمله فتشريعه الدين و إنزاله الكتاب ببعث رسول يبلغهم ذلك بتلاوه آياته،و يزكيهم و يعلمهم من منه تعالى و فضل كما قال: «هُوَ الَّذِی بَعَثَ» الخ.

قوله تعالى: هُوَ الَّذِی بَعَثَ فِی الْأُمِّيِّينَ رَسُولاً مِنْهُمْ الخ؛الاميون جمع أمى و هو الذى لا يقرأ و لا يكتب،و المراد بهم-كما قيل- العرب لقله من كان منهم يقرأ و يكتب و قد كان الرسول صلّى اللّه عليه و آله و سلّم منهم أى من جنسهم و هو غير كونه مرسلا اليهم فقد كان منهم و كان

مرسلا الی الناس کافه.

و احتمل أن یکون المراد بالامیین غیر أهل الکتاب کما قال الیهود-علی ما حکی اللّه عنهم-: لَیْسَ عَلَیْنٰا فِی الْأُمِّیِّینَ سَبِیلٌ (آل عمران/۷۵).

و فیه أنه لا یناسب قوله فی ذیل الآیه: «یَتْلُوا عَلَیْهِمْ آیٰاتِهِ» الخ؛فإنه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لم یخص غیر العرب و غیر أهل الکتاب بشیء من الدعوه لم یلقه الیهم.

و احتمل أن یکون المراد بالامیین أهل مکه لکونهم یسمونها أم القری.

و فیه أنه لا یناسب کون السوره مدنیه لإیهامه کون ضمیر «یُزَکِّیهِمْ وَ یُعَلِّمُهُمُ» راجعا الی المهاجرین و من أسلم من أهل مکه بعد الفتح و أخلافهم و هو بعید من مذاق القرآن.

و لا منافاه بین کونه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من الامیین مبعوثا فیهم و بین کونه مبعوثا الیهم و الی غیرهم و هو ظاهر،و تلاوته علیهم آیاته و تزکیته و تعلیمه لهم الکتاب و الحکمه لنزوله بلغتهم و هو أول مراحل دعوته و لذا لما استقرت الدعوه بعض الاستقرار أخذ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم یدعو الیهود و النصاری و المجوس و کاتب العظماء و الملوک.

و کذا دعوه إبراهیم و إسماعیل علیهما السّلام علی ما حکی اللّه تعالی رَبَّنٰا وَ اجْعَلْنٰا مُسْلِمَیْنِ لَکَ وَ مِنْ ذُرِّیَّتِنٰا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَکَ - الی أن قال- رَبَّنٰا وَ ابْعَثْ فِیهِمْ رَسُولاً مِنْهُمْ یَتْلُوا عَلَیْهِمْ آیٰاتِکَ وَ یُعَلِّمُهُمُ الْکِتٰابَ وَ الْحِکْمَةَ وَ یُزَکِّیهِمْ (البقره/۱۲۹)،تشمل جمیع آل إسماعیل من عرب مضر أعم من أهل مکه و غیرهم،و لا ینافی کونه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم مبعوثا الیهم و الی غیرهم.

و قوله: یَتْلُوا عَلَیْهِمْ آیٰاتِهِ أی آیات کتابه مع کونه أمیا.صفه للرسول.

و قوله: وَ یُزَکِّیهِمْ وَ یُعَلِّمُهُمُ الْکِتٰابَ وَ الْحِکْمَةَ التزکیه تفعیل من الزکاه بمعنی النمو الصالح الذی یلازم الخیر و البرکه فتزکیته لهم تنمیته لهم نماء صالحا بتعویدهم الأخلاق الفاضله و الأعمال الصالحه فیکملون بذلک فی إنسانیتهم فیستقیم حالهم فی دنیاهم و آخرتهم یعیشون سعداء و یموتون سعداء.

و تعلیم الکتاب بیان ألفاظ آیاته و تفسیر ما أشکل من ذلک،و یقابله تعلیم الحکمه و هی المعارف الحقیقیه التی یتضمنها القرآن،و التعبیر عن القرآن تاره بالآیات و تاره بالکتاب للدلاله علی أنه بکل من هذه العناوین نعمه یمتن بها-کما قیل-.

و قد قدم التزکیه هاهنا علی تعلیم الکتاب و الحکمه بخلاف ما فی دعوه إبراهیم صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لأن هذه الآیه تصف تربیته صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لمؤمنی أمته،و التزکیه مقدمه فی مقام التربیه علی تعلیم العلوم الحقه و المعارف الحقیقیه و أما ما فی دعوه إبراهیم علیه السّلام فإنها دعاء و سؤال أن یتحقق فی ذریته هذه الزکاه و العلم بالکتاب و الحکمه،و العلوم و المعارف أقدم مرتبه و أرفع درجه فی مرحله التحقق و الاتصاف من الزکاه الراجعه الی الأعمال و الأخلاق.

و قوله: وَ إِنْ کٰانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِی ضَلاٰلٍ مُبِینٍ «إِنْ» مخففه من الثقیله و المراد أنهم کانوا من قبل بعثه الرسول صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی ضلال مبین،و الآیه تحمید بعد تسبیح و مسوقه للامتنان کما سیأتی.

قوله تعالی: وَ آخَرِینَ مِنْهُمْ لَمّٰا یَلْحَقُوا بِهِمْ وَ هُوَ الْعَزِیزُ الْحَکِیمُ عطف علی الامیین و ضمیر «مِنْهُمْ» راجع الیهم و«من»للتبعیض و المعنی:بعث فی الامیین و فی آخرین منهم لم یلحقوا بهم بعد و هو العزیز الذی لا یغلب فی إرادته الحکیم الذی لا یلغو و لا یجازف فی فعله.

قوله تعالی: ذٰلِکَ فَضْلُ اللّٰهِ یُؤْتِیهِ مَنْ یَشٰاءُ وَ اللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِیمِ الإشاره بذلک الی بعث الرسول صلّی اللّه علیه و آله و سلّم- و قد فخم أمره بالإشاره البعیده-فهو صلّی اللّه علیه و آله و سلّم المخصوص بالفضل،و المعنی:ذلک البعث و کونه یتلو آیات اللّه و یزکی الناس و یعلمهم الکتاب و الحکمه من فضل اللّه و عطائه یعطیه من تعلقت به مشیته و قد شاء أن یعطیه محمد صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و اللّه ذو الفضل العظیم کذا قال المفسرون.

و من الممکن أن تکون الإشاره بذلک الی البعث بما له من النسبه الی أطرافه من المرسل

و المرسل اليهم،و المعنى:ذلک البعث من فضل اللّه يؤتيه من يشاء و قد شاء أن يخص بهذا الفضل محمدا صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فاختاره رسولا،و أمته فاختارهم لذلک فجعله منهم و أرسله اليهم.

و الآيه و الآيتان قبلها أعنى قوله: «هُوَ الَّذِی بَعَثَ -الى قوله- اَلْعَظِيمِ» مسوقه سوق الامتنان.

قوله تعالى: مَثَلُ الَّذِينَ حُمِّلُوا التَّوْرٰاهَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهٰا كَمَثَلِ الْحِمٰارِ يَحْمِلُ أَسْفٰاراً الخ؛قال الراغب:السفر-بالفتح فالسكون-كشف الغطاء و يختص ذلک بالأعيان نحو سفر العمامه عن الرأس و الخمار عن الوجه-الى أن قال-و السفر-بالكسر فالسكون-الكتاب الذى يسفر عن الحقائق قال تعالى: «كَمَثَلِ الْحِمٰارِ يَحْمِلُ أَسْفٰاراً» انتهى.

و المراد بتحميل التوراه تعليمها،و المراد بحملها العمل بها على ما يؤيده السياق و يشهد به ما فى ذيل الآيه من قوله: «بِئْسَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيٰاتِ اللّٰهِ» ،و المراد بالذين حملوا التوراه ثم لم يحملوها اليهود الذين أنزل اللّه التوراه على رسولهم موسى عليه السّلام فعلمهم ما فيها من المعارف و الشرائع فتركوها و لم يعملوا بها فحمّلوها و لم يحملوها فضرب اللّه لهم مثل الحمار يحمل أسفارا و هو لا يعرف ما فيها من المعارف و الحقائق فلا يبقى له من حملها إلاّ التعب بتحمل ثقلها.

قوله تعالى: قُلْ يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ هٰادُوا إِنْ زَعَمْتُمْ أَنَّكُمْ أَوْلِيٰاءُ لِلّٰهِ مِنْ دُونِ النّٰاسِ فَتَمَنَّوُا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صٰادِقِينَ احتجاج على اليهود يظهر به كذبهم فى دعواهم أنهم أولياء اللّه و أحباؤه،و قد حكى اللّه تعالى ما يدل على ذلک عنهم بقوله: وَ قٰالَتِ الْيَهُودُ وَ النَّصٰارىٰ نَحْنُ أَبْنٰاءُ اللّٰهِ وَ أَحِبّٰاؤُهُ (المائده/١٨)،و قوله: قُلْ إِنْ كٰانَتْ لَكُمُ الدّٰارُ الْآخِرَهُ عِنْدَ اللّٰهِ خٰالِصَهً مِنْ دُونِ النّٰاسِ (البقره/٩۴)،و قوله: وَ قٰالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّهَ إِلاّٰ مَنْ كٰانَ هُوداً (البقره/١١١).

و محصل المعنى:قل لليهود مخاطبا لهم يا أيها الذين تهودوا إن كنتم اعتقدتم أنكم أولياء للّه

من دون النـاس إن كنتم صادقين فى دعواكم فتمنوا الموت لأن الولى يحب لقاء وليه و من أيقن أنه ولى للّه وجبت له الجنه و لا حـاجب بينه و بينها إلاّ الموت أحب الموت و تمنى أن يحلّ به فيـدخل دار الكرامه و يتخلص من هـذه الحياه الـدنيّه التى ما فيها إلاّ الهم و الغم و المحنه و المصيبه.

قوله تعالى: وَ لاٰ يَتَمَنَّوْنَهُ أَبَداً بِمٰا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ وَ اللّٰهُ عَلِيمٌ بِالظّٰالِمِينَ أخبر تعالى نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أنهم لا يتمنونه أبدا بعد ما أمره أن يعرض عليهم تمنى الموت.

و قد علل عدم تمنيهم الموت بما قدمت أيديهم و هو كنايه عن الظلم و الفسوق،فمعنى الآيه:

و لا يتمنون الموت أبـدا بسبب ما قـدمته أيـديهم من الظلم فكانوا ظالمين و اللّه عليم بالظالمين يعلم أنهم لا يحبون لقاءه لأنهم أعداؤه لا ولايه بينه و بينهم و لا محبه.

و الآيتـان فى معنى قوله تعالى: قُلْ إِنْ كٰانَتْ لَكُمُ الـدّٰارُ الْآخِرَهُ عِنْـدَ اللّٰهِ خٰالِصَهً مِنْ دُونِ النّٰاسِ فَتَمَنَّوُا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صٰادِقِينَ وَ لَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَداً بِمٰا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ وَ اللّٰهُ عَلِيمٌ بِالظّٰالِمِينَ (البقره٩۵/).

قوله تعـالى: قُـلْ إِنَّ الْمَوْتَ الَّذِى تَفِرُّونَ مِنْهُ فَـإِنَّهُ مُلاٰقِيكُم ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلىٰ عٰالِمِ الْغَيْبِ وَ الشَّهٰادَهِ فَيُنَبِّئُكُم بِمٰا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ الفاء فى قوله: «فَـإِنَّهُ مُلاٰقِيكُمْ» فى معنى جواب الشـرط،و فيه وعيـد لهم بأن الموت الـذى يكرهونه كراهه أن يؤاخـذوا بوبال أعمالهم فإنه سيلاقيهم لا محاله ثم يردّون الى ربهم الـذى خرجوا من زىّ العبوديه بمظـالمهم و عـادوه بأعمالهم و هو عالم بحقيقه أعمالهم ظاهرها و باطنها فإنه عالم الغيب و الشهاده فينبئهم بحقيقه أعمالهم و تبعاتها السيئه و هى أنواع العذاب (۱)(۲).

۱- ۱) .الجمعه ۱-۸:بحث روائى قوله تعـالى: «هُوَ الَّذِى بَعَثَ فِى الْأُمِّيِّينَ رَسُولاً مِنْهُمْ» ،و قوله تعالى: «وَ آخَرِينَ مِنْهُمْ لَمّٰا يَلْحَقُوا بِهِمْ» ؛أهل فارس؛أولياء اللّه.

۲- ۲) .الجمعه ۱-۸:كلام فى معنى تعليم الحكمه.

[سوره الجمعه (۶۲): الآيات ۹ الی ۱۱]

يَا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلاٰةِ مِنْ يَوْمِ اَلْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلىٰ ذِكْرِ اَللّٰهِ وَ ذَرُوا اَلْبَيْعَ ذٰلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (۹) فَإِذَا قُضِيَتِ اَلصَّلاٰةُ فَانْتَشِرُوا فِي اَلْأَرْضِ وَ اِبْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اَللّٰهِ وَ اُذْكُرُوا اَللّٰهَ كَثِيراً لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (۱۰) وَ إِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْواً اِنْفَضُّوا إِلَيْهَا وَ تَرَكُوكَ قَائِماً قُلْ مَا عِنْدَ اَللّٰهِ خَيْرٌ مِنَ اَللَّهْوِ وَ مِنَ اَلتِّجَارَةِ وَ اَللّٰهُ خَيْرُ اَلرّٰازِقِينَ (۱۱)

بیان:

قوله تعالی: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلاٰةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلىٰ ذِكْرِ اللّٰهِ وَ ذَرُوا الْبَيْعَ الخ؛المراد بالنداء للصلاه من یوم الجمعه الأذان کما فی قوله:

وَ إِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلاٰةِ اتَّخَذُوهَا هُزُواً وَ لَعِباً (المائده/۵۸).

و الجمعه بضمتین أو بالضم فالسکون أحد أیام الاسبوع و کان یسمی أولا-یوم العروبه ثم غلب علیه اسم الجمعه،و المراد بالصلاه من یوم الجمعه صلاه الجمعه المشرّعه یومها، و السعی هو المشی بالإسراع،و المراد بذکر اللّه الصلاه کما فی قوله: وَ لَذِكْرُ اللّٰهِ أَكْبَرُ (العنکبوت/۴۵)،علی ما قیل و قیل:المراد به الخطبه قبل الصلاه و قوله: «وَ ذَرُوا الْبَيْعَ» أمر بترکه،و المراد به علی ما یفیده السیاق النهی عن الاشتغال بکل عمل یشغل عن صلاه الجمعه سواء کان بیعا أو غیره و إنما علق النهی بالبیع لکونه من أظهر مصادیق ما یشغل عن الصلاه.

ص: ۳۱۳

و المعنى:یا أیها الذین آمنوا إذا أذن لصلاه الجمعه یومها فجدّوا فی المشی الی الصلاه و اترکوا البیع و کل ما یشغلکم عنها.

و قوله: ذٰلِکُمْ خَیْرٌ لَکُمْ إِنْ کُنْتُمْ تَعْلَمُونَ حثّ و تحریض لهم لما أمر به من الصلاه و ترک البیع.

قوله تعالی: فَإِذٰا قُضِیَتِ الصَّلاٰهُ فَانْتَشِرُوا فِی الْأَرْضِ وَ ابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللّٰهِ الخ؛المراد بقضاء الصلاه إقامه صلاه الجمعه،و الانتشار فی الأرض التفرق فیها، و ابتغاء فضل اللّه طلب الرزق نظرا الی مقابلته ترک البیع فی الآیه السابقه لکن تقدم أن المراد ترک کل ما یشغل عن صلاه الجمعه،و علی هذا فابتغاء فضل اللّه طلب مطلق عطیته فی التفرق لطلب رزقه بالبیع و الشری،و طلب ثوابه بعیاده مریض و السعی فی حاجه مسلم و زیاره أخ فی اللّه،و حضور مجلس علم و نحو ذلک.

و قوله: فَانْتَشِرُوا فِی الْأَرْضِ أمر واقع بعد الحظر فیفید الجواز و الإباحه دون الوجوب و کذا قوله: «وَ ابْتَغُوا ، وَ اذْکُرُوا» .

و قوله: وَ اذْکُرُوا اللّٰهَ کَثِیراً لَعَلَّکُمْ تُفْلِحُونَ المراد بالذکر أعم من الذکر اللفظی فیشمل ذکره تعالی قلبا بالتوجه الیه باطنا،و الفلاح النجاه من کل شقاء،و هو فی المورد بالنظر الی ما تقدم من حدیث التزکیه و التعلیم و ما فی الآیه التالیه من التوبیخ و العتاب الشدید،الزکاه و العلم و ذلک أن کثره الذکر یفید رسوخ المعنی المذکور فی النفس و انتقاشه فی الذهن فتنقطع به منابت الغفله و یورث التقوی الدینی الذی هو مظنه الفلاح قال تعالی:

وَ اتَّقُوا اللّٰهَ لَعَلَّکُمْ تُفْلِحُونَ (آل عمران/۲۰۰).

قوله تعالی: وَ إِذٰا رَأَوْا تِجٰارَهً أَوْ لَهْواً انْفَضُّوا إِلَیْهٰا وَ تَرَکُوکَ قٰائِماً الخ؛ الانفضاض-علی ما ذکره الراغب-استعاره عن الانفضاض بمعنی انکسار الشیء و تفرق بعضه من بعض.

و قد اتفقت روايات الشيعه و أهل السنه على أنه ورد المدينه عير معها تجاره و ذلک يوم الجمعه و النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قائم يخطب فضربوا بالطبل و الدف لإعلام الناس فانفض أهل المسجد اليهم و تركوا النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قائما يخطب فنزلت الآيه.فالمراد باللهو استعمال المعازف و آلات الطرب ليجتمع الناس للتجاره،و ضمير «إِلَيْها» راجع الى التجاره لأنها كانت المقصوده فى نفسها و اللهو مقصود لأجلها،و قيل:الضمير لأحدهما كأنه قيل:انفضوا اليه و انفضوا إليها و ذلک أن كلا منهما سبب لانفضاض الناس اليه و تجمعهم عليه،و لذا ردد بينهما و قال: «تِجارَةً أَوْ لَهْواً» و لم يقل:تجاره و لهوا و الضمير يصلح للرجوع الى كل منهما لأن اللهو فى الأصل مصدر يجوز فيه الوجهان التذكير و التأنيث.

و لذا أيضا عد «مٰا عِنْدَ اللّٰهِ» خيرا من كل منهما بحياله فقال: «مِنَ اللَّهْوِ وَ مِنَ التِّجارَهِ» و لم يقل:من اللهو و التجاره.

و قوله: قُلْ مٰا عِنْدَ اللّٰهِ خَيْرٌ مِنَ اللَّهْوِ وَ مِنَ التِّجارَهِ وَ اللّٰهُ خَيْرُ الرّٰازِقِينَ أمر للنبى أن ينبههم على خطئهم فيما فعلوا-و ما أفظعه-و المراد بما عند اللّه الثواب الذى يستعقبه سماع الخطبه و الموعظه.

و المعنى قل لهم:ما عند اللّه من الثواب خير من اللهو و من التجاره لأن ثوابه تعالى خير حقيقى دائم غير منقطع،و ما فى اللهو و التجاره من الخير أمر خيالى زائل باطل و ربا استتبع سخطه تعالى كما فى اللهو.

و خير الرازقين من أسمائه تعالى الحسنى كالرزّاق و قد تقدم الكلام فى معنى الرزق فيما تقدم (۱).

۱- ۱) .الجمعه ۹-۱۱:بحث روائى فى صلاه الجمعه.

سوره المنافقون مدنیه و هی إحدی عشره آیه

اشاره

[سوره المنافقون (۶۳): الآیات ۱ الی ۸]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gtإِذٰا جٰاءَکَ اَلْمُنٰافِقُونَ قٰالُوا نَشْهَدُ إِنَّکَ لَرَسُولُ اَللّٰهِ وَ اَللّٰهُ یَعْلَمُ إِنَّکَ لَرَسُولُهُ وَ اَللّٰهُ یَشْهَدُ إِنَّ
اَلْمُنٰافِقِینَ لَکٰاذِبُونَ (۱) اِتَّخَذُوا أَیْمٰانَهُمْ جُنَّهً فَصَدُّوا عَنْ سَبِیلِ اَللّٰهِ إِنَّهُمْ سٰاءَ مٰا کٰانُوا یَعْمَلُونَ (۲) ذٰلِکَ بِأَنَّهُمْ آمَنُوا ثُمَّ کَفَرُوا فَطُبِعَ
عَلیٰ قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لاٰ یَفْقَهُونَ (۳) وَ إِذٰا رَأَیْتَهُمْ تُعْجِبُکَ أَجْسٰامُهُمْ وَ إِنْ یَقُولُوا تَسْمَعْ لِقَوْلِهِمْ کَأَنَّهُمْ خُشُبٌ مُسَنَّدَهٌ یَحْسَبُونَ کُلَّ
صَیْحَهٍ عَلَیْهِمْ هُمُ اَلْعَدُوُّ فَاحْذَرْهُمْ قٰاتَلَهُمُ اَللّٰهُ أَنّٰی یُؤْفَکُونَ (۴) وَ إِذٰا قِیلَ لَهُمْ تَعٰالَوْا یَسْتَغْفِرْ لَکُمْ رَسُولُ اَللّٰهِ لَوَّوْا رُؤُسَهُمْ وَ رَأَیْتَهُمْ
یَصُدُّونَ وَ هُمْ مُسْتَکْبِرُونَ (۵) سَوٰاءٌ عَلَیْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ یَغْفِرَ اَللّٰهُ لَهُمْ إِنَّ اَللّٰهَ لاٰ یَهْدِی اَلْقَوْمَ اَلْفٰاسِقِینَ (۶)
هُمُ اَلَّذِینَ یَقُولُونَ لاٰ تُنْفِقُوا عَلیٰ مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اَللّٰهِ حَتّٰی یَنْفَضُّوا وَ لِلّٰهِ خَزٰائِنُ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ لٰکِنَّ اَلْمُنٰافِقِینَ لاٰ یَفْقَهُونَ (۷)
یَقُولُونَ لَئِنْ رَجَعْنٰا إِلَی اَلْمَدِینَهِ لَیُخْرِجَنَّ اَلْأَعَزُّ مِنْهَا اَلْأَذَلَّ وَ لِلّٰهِ اَلْعِزَّهُ وَ لِرَسُولِهِ وَ لِلْمُؤْمِنِینَ وَ لٰکِنَّ اَلْمُنٰافِقِینَ لاٰ یَعْلَمُونَ (۸)

ص :۳۱۶

بيان:

تصف السوره المنافقين و تسمهم بشدّه العداوه و تأمر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أن یحذرهم و تعظ المؤمنین أن یتحرّزوا من خصائص النفاق فلا یقعوا فی مهلکته و لا یجرّهم الی النار،و السوره مدنیه.

قوله تعالی: إِذٰا جٰاءَکَ الْمُنٰافِقُونَ قٰالُوا نَشْهَدُ إِنَّکَ لَرَسُولُ اللّٰهِ وَ اللّٰهُ یَعْلَمُ إِنَّکَ لَرَسُولُهُ وَ اللّٰهُ یَشْهَدُ إِنَّ الْمُنٰافِقِینَ لَکٰاذِبُونَ المنافق اسم فاعل من النفاق و هو فی عرف القرآن إظهار الإیمان و إبطان الکفر.

و الکذب خلاف الصدق و هو عدم مطابقه الخبر للخارج فهو وصف الخبر کالصدق و ربما اعتبرت مطابقه الخبر و لا مطابقته بالنسبه الی اعتقاد المخبر فیکون مطابقته لاعتقاد المخبر صدقا منه و عدم مطابقته له کذبا فیقال:فلان کاذب إذا لم یطابق خبره الخارج و فلان کاذب إذا أخبر بما یخالف اعتقاده و یسمی النوع الأول صدقا و کذبا خبریین،و الثانی

ص:۳۱۷

صدقا و کذبا مخبریین.

فقوله: إِذٰا جٰاءَکَ الْمُنٰافِقُونَ قٰالُوا نَشْهَدُ إِنَّکَ لَرَسُولُ اللّٰهِ حکایه لإظهارهم الإیمان بالشهاده علی الرساله فإن فی الشهاده علی الرساله إیمانا بما جاء به الرسول صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و یتضمّن الإیمان بوحدانیته تعالی و بالمعاد،و هو الإیمان الکامل.

و قوله: وَ اللّٰهُ یَعْلَمُ إِنَّکَ لَرَسُولُهُ تثبیت منه تعالی لرسالته صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و إنما أورده مع أن وحی القرآن و مخاطبته صلّی اللّه علیه و آله و سلّم کان کافیا فی تثبیت رسالته،لیکون قرینه مصرحه بأنهم کاذبون من حیث عدم اعتقادهم بما یقولون و إن کان قولهم فی نفسه صادقا فهم کاذبون فی قولهم کذبا مخبریا لا خبریا فقوله: «وَ اللّٰهُ یَشْهَدُ إِنَّ الْمُنٰافِقِینَ لَکٰاذِبُونَ» أرید به الکذب المخبری لا الخبری.

قوله تعالی: اِتَّخَذُوا أَیْمٰانَهُمْ جُنَّهً فَصَدُّوا عَنْ سَبِیلِ اللّٰهِ الخ؛الأیمان جمع یمین بمعنی القسم،و الجنه الترس و المراد بها ما یتقی به من باب الاستعاره،و الصد یجیء بمعنی الإعراض و علیه فالمراد إعراضهم أنفسهم عن سبیل اللّه و هو الدین و بمعنی الصرف و علیه فالمراد صرفهم العامه من الناس عن الدین و هم فی وقایه من أیمانهم الکاذبه.

و المعنی:اتخذوا أیمانهم الکاذبه التی یحلفون وقایه لأنفسهم فأعرضوا عن سبیل اللّه و دینه -أو فصرفوا العامه من الناس عن دین اللّه بما یستطیعونه من الصرف بتقلیب الامور و إفساد و العزائم.

و قوله: «إِنَّهُمْ سٰاءَ مٰا کٰانُوا یَعْمَلُونَ» تقبیح لأعمالهم التی استمروا علیها منذ نافقوا الی حین نزول السوره.

قوله تعالی: ذٰلِکَ بِأَنَّهُمْ آمَنُوا ثُمَّ کَفَرُوا فَطُبِعَ عَلیٰ قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لاٰ یَفْقَهُونَ الظاهر أن الإشاره بذلک الی سوء ما عملوا کما قیل،و قیل:الإشاره الی جمیع ما تقدم من کذبهم و استجنانهم بالأیمان الفاجره و صدهم عن سبیل اللّه و مساءه أعمالهم.

و المراد بأيمانهم-على ما قيل-إيمانهم بألسنتهم ظاهرا بشهاده أن لا إله إلاّ اللّه و أن محمدا رسوله ثم كفرهم بخلو باطنهم عن الإيمان كما قال تعالى فيهم: وَ إِذٰا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قٰالُوا آمَنّٰا وَ إِذٰا خَلَوْا إِلىٰ شَيٰاطِينِهِمْ قٰالُوا إِنّٰا مَعَكُمْ إِنَّمٰا نَحْنُ مُسْتَهْزِؤُنَ (البقره/۱۴).

و لا يبعد أن يكون فيهم من آمن حقيقه ثم ارتدّ و كتم ارتداده فلحق بالمنافقين يتربّص بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و بالمؤمنين الدوائر كما يظهر من بعض آيات سوره التوبه كقوله: فَأَعْقَبَهُمْ نِفٰاقاً فِى قُلُوبِهِمْ إِلىٰ يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ بِمٰا أَخْلَفُوا اللّٰهَ مٰا وَعَدُوهُ (التوبه/۷۷)،و قد عبّر تعالى عمن لم يدخل الإيمان فى قلبه منهم بمثل قوله: وَ كَفَرُوا بَعْدَ إِسْلاٰمِهِمْ (التوبه/۷۴).

فالظاهر أن المراد بقوله: «آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا» إظهارهم للشهادتين أعم من أن يكون عن ظهر القلب أو بظاهر من القول ثم كفرهم بإتيان أعمال تستصحب الكفر كالاستهزاء بالدين و ردّ بعض الأحكام.

و قوله: فَطُبِعَ عَلىٰ قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لاٰ يَفْقَهُونَ تفريع عدم الفقه على طبع القلوب دليل على أن الطبع ختم على القلب يستتبع عدم قبوله لورود كلمه الحق فيه فهو آيس من الإيمان محروم من الحق.

و الطبع على القلب جعله بحيث لا يقبل الحق و لا يتبعه فلا محاله يتبع الهوى كما قال تعالى:

طَبَعَ اللّٰهُ عَلىٰ قُلُوبِهِمْ وَ اتَّبَعُوا أَهْوٰاءَهُمْ (سوره محمّد/۱۶)،فلا يفقه و لا يسمع و لا يعلم كما قال تعالى: وَ طُبِعَ عَلىٰ قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لاٰ يَفْقَهُونَ (التوبه/۸۷)،و قال: وَ نَطْبَعُ عَلىٰ قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لاٰ يَسْمَعُونَ (الأعراف/۱۰۰)،و قال: وَ طَبَعَ اللّٰهُ عَلىٰ قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لاٰ يَعْلَمُونَ (التوبه/۹۳)،و الطبع على أى حال لا يكون منه تعالى إلاّ مجازاه لأنه إضلال و الذى ينسب اليه تعالى من الإضلال إنما هو الإضلال على سبيل المجازاه دون الإضلال الابتدائى و قد مرّ مرارا.

قوله تعالى: وَ إِذٰا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسٰامُهُمْ وَ إِنْ يَقُولُوا تَسْمَعْ لِقَوْلِهِمْ

الخ؛الظاهر أن الخطاب فی «رَأَیْتَهُمْ» و «تَسْمَعْ» خطاب عام یشمل کل من رآهم و سمع کلامهم لکونهم فی أزیاء حسنه و بلاغه من الکلام،و لیس خطابا خاصا بالنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و المراد أنهم علی صباحه من المنظر و تناسب من الأعضاء إذا رآهم الرائی أعجبته أجسامهم، و فصاحه و بلاغه من القول إذا سمع السامع کلامهم مال الی الإصغاء الی قولهم لحلاوه ظاهره و حسن نظمه.

و قوله: کَأَنَّهُمْ خُشُبٌ مُسَنَّدَهٌ ذم لهم بحسب باطنهم و الخشب بضمتین جمع خشبه،و التسنید نصب الشیء معتمدا علی شیء آخر کحائط و نحوه.

و الجمله مسوقه لذمّهم و هی متممه لسابقتها،و المراد أن لهم أجساما حسنه معجبه و قولا رائعا ذا حلاوه لکنهم کالخشب المسنده أشباح بلا أرواح لا خیر فیها و لا فائده تعتریها لکونهم لا یفقهون.

و قوله: یَحْسَبُونَ کُلَّ صَیْحَهٍ عَلَیْهِمْ ذمّ آخر لهم أی إنهم لإبطانهم الکفر و کتمانهم ذلک من المؤمنین یعیشون علی خوف و وجل و وحشه یخافون ظهور أمرهم و اطّلاع الناس علی باطنهم و یظنون أن کل صیحه سمعوها فهی کائنه علیهم و أنهم المقصودون بها.

و قوله: هُمُ الْعَدُوُّ فَاحْذَرْهُمْ أی هم کاملون فی العداوه بالغون فیها فإن أعدی أعدائک من یعادیک و أنت تحسبه صدیقک.

و قوله: قٰاتَلَهُمُ اللّٰهُ أَنّٰی یُؤْفَکُونَ دعاء علیهم بالقتل و هو أشد شدائد الدنیا و کأن استعمال المقاتله دون القتل للدلاله علی الشده.

و قوله: أَنّٰی یُؤْفَکُونَ مسوق للتعجب أی کیف یصرفون عن الحق؟و قیل:هو توبیخ و تقریع و لیس باستفهام.

قوله تعالی: وَ إِذٰا قِیلَ لَهُمْ تَعٰالَوْا یَسْتَغْفِرْ لَکُمْ رَسُولُ اللّٰهِ لَوَّوْا رُؤُسَهُمْ الخ؛التلویه تفعیل من لوی یلوی لیّا بمعنی مال.

و المعنى:و إذا قيل لهم تعالوا يستغفر لكم رسول اللّه-و ذلك عند ما ظهر منهم بعض خياناتهم و فسوقهم-أمالوا رءوسهم إعراضا و استكبارا و رآهم الرائى يعرضون عن القائل و هم مستكبرون عن إجابه قوله.

قوله تعالى: سَوٰاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللّٰهُ لَهُمْ الخ؛أى يتساوى الاستغفار و عدمه فى حقهم و تساوى الشىء و عدمه كنايه عن أنه لا يفيد الفائده المطلوبه منه،فالمعنى:لا يفيدهم استغفارك و لا ينفعهم.

و قوله: لَنْ يَغْفِرَ اللّٰهُ لَهُمْ دفع دخل كأن سائلا يسأل:لما ذا يتساوى الاستغفار لهم و عدمه؟فاجيب:لن يغفر اللّه لهم.

و قوله: إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَهْدِي الْقَوْمَ الْفٰاسِقِينَ تعليل لقوله: «لَنْ يَغْفِرَ اللّٰهُ لَهُمْ» ، و المعنى:لن يغفر اللّه لهم لأن مغفرته لهم هدايه لهم الى السعاده و الجنه و هم فاسقون خارجون عن زى العبوديه لإبطانهم الكفر و الطبع على قلوبهم و اللّه لا يهدى القوم الفاسقين.

قوله تعالى: هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لاٰ تُنْفِقُوا عَلىٰ مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللّٰهِ حَتّٰى يَنْفَضُّوا الخ؛الانفضاض التفرّق،و المعنى:المنافقون هم الذين يقولون:لا تنفقوا أموالكم على المؤمنين الفقراء الذين لازموا رسول اللّه و اجتمعوا عنده لنصرته و إنفاذ أمره و إجراء مقاصده حتى يتفرقوا عنه فلا يتحكم علينا.

و قوله: وَ لِلّٰهِ خَزٰائِنُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ جواب عن قولهم:لا تنفقوا،الخ؛أى إن الدين دين اللّه و لا حاجه له الى إنفاقهم فله خزائن السماوات و الأرض ينفق منها و يرزق من يشاء كيف يشاء فلو شاء لأغنى الفقراء من المؤمنين لكنه تعالى يختار ما هو الأصلح فيمتحنهم بالفقر و يتعبدهم بالصبر ليوجرهم أجرا كريما و يهديهم صراطا مستقيما و المنافقون فى جهل من ذلك.

و هذا معنى قوله: «وَ لٰكِنَّ الْمُنٰافِقِينَ لاٰ يَفْقَهُونَ» أى لا يفقهون وجه الحكمه فى ذلك و احتمل

أن يكون المعنى أن المنافقين لا يفقهون أن خزائن العالم بيد اللّه و هو الرازق لا رازق غيره فلو شاء لأغناهم لكنهم يحسبون أن الغنى و الفقر بيد الأسباب فلو لم ينفقوا على اولئك الفقراء من المؤمنين لم يجدوا رازقا يرزقهم.

قوله تعالى: يَقُولُونَ لَئِنْ رَجَعْنا إِلَى الْمَدِينَهِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ وَ لِلّهِ الْعِزَّهُ وَ لِرَسُولِهِ وَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَ لكِنَّ الْمُنافِقِينَ لا يَعْلَمُونَ القائل هو عبد اللّه بن أبىّ بن سلول،و كذا قائل الجمله السابقه:لا تنفقوا،الخ؛و إنما عبر بصيغه الجمع تشريكا لأصحابه الراضين بقوله معه.

و مراده بالأعز نفسه و بالأذل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و يريد بهذا القول تهديد النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بإخراجه من المدينه بعد المراجعه إليها و قد ردّ اللّه عليه و على من يشاركه فى نفاقه بقوله:

«وَ لِلّهِ الْعِزَّهُ وَ لِرَسُولِهِ وَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَ لكِنَّ الْمُنافِقِينَ لا يَعْلَمُونَ» فقصر العزه فى نفسه و رسوله و المؤمنين فلا يبقى لغيرهم إلاّ الذله و نفى عن المنافقين العلم فلم يبق لهم إلاّ الذله و الجهاله (۱)(۲).

[سوره المنافقون (۶۳): الآيات ۹ الى ۱۱]

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تُلْهِكُمْ أَمْوالُكُمْ وَ لا أَوْلادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللّهِ وَ مَنْ يَفْعَلْ ذلِكَ فَأُولئِكَ هُمُ الْخاسِرُونَ (۹) وَ أَنْفِقُوا مِنْ ما رَزَقْناكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْ لا أَخَّرْتَنِي إِلى أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصَّدَّقَ وَ أَكُنْ مِنَ الصّالِحِينَ (۱۰) وَ لَنْ يُؤَخِّرَ اللّهُ نَفْساً إِذا جاءَ أَجَلُها وَ اللّهُ خَبِيرٌ بِما تَعْمَلُونَ (۱۱)

۱- ۱) .المنافقون ۱-۸:بحث روائى حول:المنافقين؛عبد اللّه بن أبىّ؛نزول سوره المنافقون.

۲- ۲) .المنافقون ۱-۸:كلام حول النفاق فى صدر الاسلام.

بیان:

قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لاٰ تُلْهِکُمْ أَمْوٰالُکُمْ وَ لاٰ أَوْلاٰدُکُمْ عَنْ ذِکْرِ اللّٰهِ الخ؛لإلهاء الإشغال،و المراد بإلهاء الأموال و الأولاد عن ذکر اللّه إشغالها القلب بالتعلق بها بحیث یوجب الإعراض عن التوجه الی اللّه بما أنها زینه الحیاه الدنیا،قال تعالی: اَلْمٰالُ وَ الْبَنُونَ زِینَهُ الْحَیٰاهِ الدُّنْیٰا (الکهف۴۶/)،و الاشتغال بها یوجب خلوّ القلب عن ذکر اللّه و نسیانه تعالی فلا یبقی له إلاّ القول من غیر عمل و تصدیق قلبی و نسیان العبد لربه یستعقب نسیانه تعالی له،قال تعالی: نَسُوا اللّٰهَ فَنَسِیَهُمْ (التوبه۶۷/)،و هو الخسران المبین،قال تعالی فی صفه المنافقین: أُولٰئِکَ الَّذِینَ اشْتَرَوُا الضَّلاٰلَهَ بِالْهُدیٰ فَمٰا رَبِحَتْ تِجٰارَتُهُمْ (البقره۱۶/).

و الیه الإشاره بما فی ذیل الآیه من قوله: «وَ مَنْ یَفْعَلْ ذٰلِکَ فَأُولٰئِکَ هُمُ الْخٰاسِرُونَ» .

و الأصل هو نهی المؤمنین عن التلهّی بالأموال و الأولاد و تبدیله من نهی الأموال و الأولاد عن إلهائهم للتلویح الی أن من طبعها الإلهاء فلا ینبغی لهم أن یتعلقوا بها فتلهیهم عن ذکر اللّه سبحانه فهو نهی کنائی آکد من التصریح.

قوله تعالی: وَ أَنْفِقُوا مِنْ مٰا رَزَقْنٰاکُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ یَأْتِیَ أَحَدَکُمُ الْمَوْتُ الخ؛ أمر بالإنفاق فی البر أعم من الإنفاق الواجب کالزکاه و الکفارات أو المندوب،و تقییده بقوله:

«مِمّٰا رَزَقْنٰاکُمْ» للإشعار بأن أمره هذا لیس سؤالا لما یملکونه دونه،و إنما هو شیء هو معطیه لهم و رزق هو رازقه و ملک هو ملّکهم إیاه من غیر أن یخرج عن ملکه یأمرهم بإنفاق شیء منه فیما یرید فله المنّه علیهم فی کل حال.

و قوله: مِنْ قَبْلِ أَنْ یَأْتِیَ أَحَدَکُمُ الْمَوْتُ أی فینقطع أمد استطاعته من

التصرف فى ماله بالإنفاق فى سبيل اللّه.

و قوله: فَيَقُولَ رَبِّ لَوْ لاٰ أَخَّرْتَنِی إِلیٰ أَجَلٍ قَرِیبٍ عطف على قوله: «أَنْ یَأْتِیَ» الخ؛و تقیید الأجل بالقریب للاشعار بأنه قانع بقلیل من التمدید-و هو مقدار ما یسع الإنفاق من العمر-لیسهل إجابته،و لأن الأجل أیّا ما کان فهو قریب،و من کلامه صلّى اللّه علیه و آله و سلّم:کل ما هو آت قریب.

و قوله: فَأَصَّدَّقَ وَ أَکُنْ مِنَ الصّٰالِحِینَ نصب «فَأَصَّدَّقَ» لکونه فى جوانب التمنى،و جزم «أَکُنْ» لکونه فى معنى جزاء الشرط،و التقدیر إن أتصدق أکن من الصالحین.

قوله تعالى: وَ لَنْ یُؤَخِّرَ اللّٰهُ نَفْساً إِذٰا جٰاءَ أَجَلُهٰا إیئاس لهم من استجابه دعاء من یسأل تأخیر الأجل بعد حلوله و الموت بعد نزوله و ظهور آیات الآخره،و قد تکرر فى کلامه تعالى أن الأجل المسمّى من مصادیق القضاء المحتوم کقوله: إِذٰا جٰاءَ أَجَلُهُمْ فَلاٰ یَسْتَأْخِرُونَ سٰاعَةً وَ لاٰ یَسْتَقْدِمُونَ (یونس۴۹/).

و قوله: وَ اللّٰهُ خَبِیرٌ بِمٰا تَعْمَلُونَ حال من ضمیر «أَحَدَکُمُ» أو عطف على أول الکلام و یفید فائده التعلیل،و المعنى:لا تتلهّوا و أنفقوا فإن اللّه علیم بأعمالکم یجازیکم بها.

سوره التغابن مدنیه و هی ثمانی عشره آیه

اشاره

[سوره التغابن (۶۴): الآیات ۱ الی ۱۰]

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;یُسَبِّحُ لِلّٰهِ مٰا فِی اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی اَلْأَرْضِ لَهُ اَلْمُلْکُ وَ لَهُ اَلْحَمْدُ وَ هُوَ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ
(۱) هُوَ اَلَّذِی خَلَقَکُمْ فَمِنْکُمْ کٰافِرٌ وَ مِنْکُمْ مُؤْمِنٌ وَ اَللّٰهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ بَصِیرٌ (۲) خَلَقَ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَ صَوَّرَکُمْ فَأَحْسَنَ
صُوَرَکُمْ وَ إِلَیْهِ اَلْمَصِیرُ (۳) یَعْلَمُ مٰا فِی اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ یَعْلَمُ مٰا تُسِرُّونَ وَ مٰا تُعْلِنُونَ وَ اَللّٰهُ عَلِیمٌ بِذٰاتِ اَلصُّدُورِ (۴) أَ لَمْ
یَأْتِکُمْ نَبَأُ اَلَّذِینَ کَفَرُوا مِنْ قَبْلُ فَذٰاقُوا وَبٰالَ أَمْرِهِمْ وَ لَهُمْ عَذٰابٌ أَلِیمٌ (۵) ذٰلِکَ بِأَنَّهُ کٰانَتْ تَأْتِیهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَیِّنٰاتِ فَقٰالُوا أَ بَشَرٌ
یَهْدُونَنٰا فَکَفَرُوا وَ تَوَلَّوْا وَ اِسْتَغْنَی اَللّٰهُ وَ اَللّٰهُ غَنِیٌّ حَمِیدٌ (۶) زَعَمَ اَلَّذِینَ کَفَرُوا أَنْ لَنْ یُبْعَثُوا قُلْ بَلیٰ وَ رَبِّی لَتُبْعَثُنَّ ثُمَّ لَتُنَبَّؤُنَّ بِمٰا
عَمِلْتُمْ وَ ذٰلِکَ عَلَی اَللّٰهِ یَسِیرٌ (۷) فَآمِنُوا بِاللّٰهِ وَ رَسُولِهِ وَ اَلنُّورِ اَلَّذِی أَنْزَلْنٰا وَ اَللّٰهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ خَبِیرٌ (۸) یَوْمَ یَجْمَعُکُمْ لِیَوْمِ اَلْجَمْعِ
ذٰلِکَ یَوْمُ اَلتَّغٰابُنِ وَ مَنْ یُؤْمِنْ بِاللّٰهِ وَ یَعْمَلْ صٰالِحاً یُکَفِّرْ عَنْهُ سَیِّئٰاتِهِ وَ یُدْخِلْهُ جَنّٰاتٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا اَلْأَنْهٰارُ خٰالِدِینَ فِیهٰا أَبَداً
ذٰلِکَ اَلْفَوْزُ اَلْعَظِیمُ (۹) وَ اَلَّذِینَ کَفَرُوا وَ کَذَّبُوا بِآیٰاتِنٰا أُولٰئِکَ أَصْحٰابُ اَلنّٰارِ خٰالِدِینَ فِیهٰا وَ بِئْسَ اَلْمَصِیرُ (۱۰)

ص: ۳۲۵

مانع و لا خوف من لومه لائم.

و السوره مدنيه بشهاده سياق آياتها.

قوله تعالى: يُسَبِّحُ لِلّٰهِ مٰا فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِي الْأَرْضِ لَهُ الْمُلْكُ وَ لَهُ الْحَمْدُ وَ هُوَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ تقدم الكلام فى معنى التسبيح و الملك و الحمد و القدره،و أن المراد بما فى السماوات و الأرض يشمل نفس السماوات و الأرض و من فيها و ما فيها.

و قوله: «لَهُ الْمُلْكُ» مطلق يفيد إطلاق الملك و عدم محدوديته بحد و لا تقيده بقيد أو شرط فلا حكم نافذا إلاّ حكمه،و لا حكم له إلاّ نافذا على ما أراد.

و كذا قوله: «وَ لَهُ الْحَمْدُ» مطلق يفيد رجوع كل حمد من كل حامد-و الحمد هو الثناء على الجميل الاختيارى-اليه تعالى لأن الخلق و الأمر اليه فلا ذات و لا صفه و لا فعل جميلا محمودا إلاّ منه و اليه.

و كذا قوله: «وَ هُوَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ» بما يدل عليه من عموم متعلق القدره غير محدوده و لا مقيده بقيد أو شرط.

و إذ كانت الآيات-كما تقدمت الإشاره اليه-مسوقه لإثبات المعاد كانت الآيه كالمقدمه الاولى لإثباته،و تفيد أن اللّه منزّه عن كل نقص و شين فى ذاته و صفاته و أفعاله يملك الحكم على كل شىء و التصرف فيه كيفما شاء و أراد،-و لا يتصرف إلاّ جميلا-و قدرته تسع كل شىء فله أن يتصرف فى خلقه بالإعاده كما تصرف فيهم بالإيذاء-الإحداث و الإبقاء-فله أن يبعثهم إن تعلقت به إرادته و لا تتعلق إلاّ بحكمه.

قوله تعالى: هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَمِنْكُمْ كٰافِرٌ وَ مِنْكُمْ مُؤْمِنٌ وَ اللّٰهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ الفاء فى «فَمِنْكُمْ» تدل على مجرد ترتب الكفر و الايمان على الخلق فلا دلاله فى التفريع على كون الكفر و الايمان مخلوقين للّه تعالى أو غير مخلوقين،و إنما المراد انشعابهم

فرقتين:بعضهم كافر و بعضهم مؤمن،و قدم ذكر الكافر لكثره الكفار و غلبتهم.

و«من»فى قوله: «فَمِنْكُمْ وَ مِنْكُمْ» للتبعيض أى فبعضكم كافر و بعضكم مؤمن.

و قد نبه بقوله: «وَ اللّٰهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ» على أن انقسامهم قسمين و تفرقهم فرقتين حق كما ذكر،و هم متميزون عنده لأن الملاك فى ذلك أعمالهم ظاهرها و باطنها و اللّه بما يعملون بصير لا تخفى عليه و لا تشتبه.

و تتضمن الآيه مقدمه اخرى لاثبات المعاد و تنجزه و هى أن الناس مخلوقون له تعالى متميزون عنده بالكفر و الايمان و صالح العمل و طالحه.

قوله تعالى: خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَ صَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُوَرَكُمْ وَ إِلَيْهِ الْمَصِيرُ المراد بالحق خلاف الباطل و هو خلقها من غير غايه ثابته و غرض ثابت كما قال: لَوْ أَرَدْنٰا أَنْ نَتَّخِذَ لَهْواً لاَتَّخَذْنٰاهُ مِنْ لَدُنّٰا (الأنبياء/١٧)،و قال: وَ مٰا خَلَقْنَا السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ وَ مٰا بَيْنَهُمٰا لاٰعِبِينَ مٰا خَلَقْنٰاهُمٰا إِلاّٰ بِالْحَقِّ وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لاٰ يَعْلَمُونَ (الدخان/٣٩).

و قوله: وَ صَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُوَرَكُمْ المراد بالتصوير إعطاء الصوره و صوره الشيء قوامه و نحو وجوده كما قال: لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسٰانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ (التين/۴)، و حسن الصوره تناسب تجهيزاتها بعضها لبعض و المجموع لغايه وجودها،و ليس هو الحسن بمعنى صباحه المنظر و ملاحته بل الحسن العام السارى فى الأشياء كما قال تعالى: اَلَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ (الم السجده/٧).

قوله تعالى: يَعْلَمُ مٰا فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ يَعْلَمُ مٰا تُسِرُّونَ وَ مٰا تُعْلِنُونَ وَ اللّٰهُ عَلِيمٌ بِذٰاتِ الصُّدُورِ دفع شبهه لمنكرى المعاد مبنيه على الاستبعاد و هى أنه كيف يمكن إعاده الموجودات و هى فانيه بائده و حوادث العالم لا تحصى و الأعمال و الصفات لا تعدّ،منها ظاهره علنيه و منها باطنه سريه و منها مشهوده و منها مغيبه،فاجيب

بأن اللّه يعلم ما فى السماوات و الأرض و يعلم ما تسرون و ما تعلنون.

و قوله: «وَ اللّٰهُ عَلِيمٌ بِذٰاتِ الصُّدُورِ» قيل:إنه اعتراض تذييلى مقرر لشمول علمه تعالى بما يسرّون و ما يعلنون و المعنى:أنه تعالى محيط علما بالمضرات المستكنه فى صدور الناس مما لا يفارقها أصلا فكيف يخفى عليه شىء مما تسرونه و ما تعلنونه.

و فى قوله: وَ اللّٰهُ عَلِيمٌ الخ؛وضع الظاهر موضع الضمير و الأصل «وَ هُوَ عَلِيمٌ» الخ؛ و النكته فيه الإشاره الى عله الحكم،و ليكون ضابطا يجرى مجرى المثل.

قوله تعالى: أَ لَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ فَذٰاقُوا وَبٰالَ أَمْرِهِمْ وَ لَهُمْ عَذٰابٌ أَلِيمٌ وبال الأمر تبعته السيئه و المراد بأمرهم كفرهم و ما تفرع عليه من فسوقهم.

لما كان مقتضى أسمائه الحسنى و صفاته العليا المعدوده فى الآيات السابقه وجوب معاد الناس و مصيرهم الى ربهم للحساب و الجزاء فمن الواجب إعلامهم بما يجب عليهم أن يأتوا به أو يجتنبوا عنه و هو الشرع،و الطريق الى ذلك الرساله فمن الواجب إرسال رسول على أساس الإنذار و التبشير بعقاب الآخره و ثوابها و سخطه تعالى و رضاه.

فقوله: أَ لَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ الخطاب للمشركين و فيه إشاره الى قصص الامم السالفه الهالكه كقوم نوح و عاد و ثمود و غيرهم،ممن أهلكهم اللّه بذنوبهم، و قوله: «فَذٰاقُوا وَبٰالَ أَمْرِهِمْ» إشاره الى ما نزل عليهم من عذاب الاستئصال و قوله: «وَ لَهُمْ عَذٰابٌ أَلِيمٌ» إشاره الى عذابهم الاخروى.

قوله تعالى: ذٰلِكَ بِأَنَّهُ كٰانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنٰاتِ فَقٰالُوا أَ بَشَرٌ يَهْدُونَنٰا الخ؛بيان لسبب ما ذكر من تعذيبهم بعذاب الاستئصال و عذاب الآخره،و لذلك جىء بالفصل دون العطف كأنه جواب لسؤال مقدر كأن سائلا يسأل فيقول:لم أصابهم ما أصابهم من العذاب؟فقيل «ذٰلِكَ بِأَنَّهُ كٰانَتْ» الخ؛و الإشاره بذلك الى ما ذكر من العذاب.

و فى التعبير عن إتيان الرسل و دعوتهم بقوله: «كٰانَتْ تَأْتِيهِمْ» الدال على الاستمرار،و عن

كفرهم و قولهم بقوله: «فَقٰالُوا فَكَفَرُوا وَ تَوَلَّوْا» الدال بالمقابله على المره دلاله على أنهم قالوا ما قالوا كلمه واحده قاطعه لا معدل عنها و ثبتوا عليها و هو العناد و اللجاج فتكون الآيه فى معنى قوله تعالى: تِلْكَ الْقُرىٰ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبٰائِهٰا وَ لَقَدْ جٰاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنٰاتِ فَمٰا كٰانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمٰا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ كَذٰلِكَ يَطْبَعُ اللّٰهُ عَلىٰ قُلُوبِ الْكٰافِرِينَ (الأعراف/١٠١)،و قوله:

ثُمَّ بَعَثْنٰا مِنْ بَعْدِهِ (أى بعد نوح) رُسُلاً إِلىٰ قَوْمِهِمْ فَجٰاؤُهُمْ بِالْبَيِّنٰاتِ فَمٰا كٰانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمٰا كَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ كَذٰلِكَ نَطْبَعُ عَلىٰ قُلُوبِ الْمُعْتَدِينَ (يونس/٧۴).

و قوله: فَقٰالُوا أَ بَشَرٌ يَهْدُونَنٰا يطلق البشر على الواحد و الجمع و المراد به الثانى بدليل قوله: «يَهْدُونَنٰا» و التنكير للتحقير،و الاستفهام للانكار أى قالوا على سبيل الإنكار:

أ آحاد من الشر لا فضل لهم علينا يهدوننا؟

و هذا القول منهم مبنى على الاستكبار،على أن أكثر هؤلاء الامم الهالكه كانوا وثنيين و هم منكرون للنبوه و هو أساس تكذيبهم لدعوه الأنبياء،و لذلك فرّع تعالى على قولهم: «أَ بَشَرٌ يَهْدُونَنٰا» قوله: «فَكَفَرُوا وَ تَوَلَّوْا» أى بنوا عليه كفرهم و إعراضهم.

و قوله: وَ اسْتَغْنَى اللّٰهُ الاستغناء طلب الغنى و هو من اللّه سبحانه-و هو غنى بالذات-إظهار الغنى و ذلك أنهم كانوا يرون أن لهم من العلم و القوه و الاستطاعه ما يدفع عن جمعهم الفناء و يضمن لهم البقاء كأنه لا غنى للوجود عنهم كما حكى اللّه سبحانه عن قائلهم قٰالَ مٰا أَظُنُّ أَنْ تَبِيدَ هٰذِهِ أَبَداً (الكهف/٣۵)،و قال: وَ لَئِنْ أَذَقْنٰاهُ رَحْمَةً مِنّٰا مِنْ بَعْدِ ضَرّٰاءَ مَسَّتْهُ لَيَقُولَنَّ هٰذٰا لِي وَ مٰا أَظُنُّ السّٰاعَةَ قٰائِمَةً (حم السجده/۵٠).

و قوله: وَ اللّٰهُ غَنِيٌّ حَمِيدٌ فى محل التعليل لمضمون الآيه،و المعنى:و اللّه غنى فى ذاته محمود فيما فعل،فما فعل بهم من إذاقتهم وبال أمرهم و تعذيبهم بعذاب أليم على كفرهم و توليهم من غناه و عدله لأنه مقتضى عملهم المردود اليهم.

قوله تعالى: زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُبْعَثُوا قُلْ بَلىٰ وَ رَبِّي لَتُبْعَثُنَّ ثُمَّ

لَتُنَبَّؤُنَّ بِمٰا عَمِلْتُمْ وَ ذٰلِكَ عَلَى اللّٰهِ يَسِيرٌ ذكر ركن آخر من أركان كفر الوثنيين و هو إنكارهم الدين السماوى بإنكار المعاد إذ لا يبقى مع انتفاء المعاد أثر للدين المبنى على الأمر و النهى و الحساب و الجزاء و يصلح تعليلا لإنكار الرساله إذ لا معنى حينئذ للتبليغ و الوعيد.

و المراد بالذين كفروا عامه الوثنيين و منهم من عاصر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم منهم كأهل مكه و ما والاها،و قيل:المراد أهل مكه خاصه.

و قوله: قُلْ بَلىٰ وَ رَبِّى لَتُبْعَثُنَّ ثُمَّ لَتُنَبَّؤُنَّ بِمٰا عَمِلْتُمْ أمر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يجيب عن زعمهم أن لن يبعثوا،بإثبات ما نفوه بما فى الكلام من أصناف التأكيد بالقسم و اللام و النون.

و «ثُمَّ» فى «ثُمَّ لَتُنَبَّؤُنَّ» للتراخى بحسب رتبه الكلام،و فى الجمله إشاره الى غايه البعث و هو الحساب و قوله: «وَ ذٰلِكَ عَلَى اللّٰهِ يَسِيرٌ» أى ما ذكر من البعث و الإنباء بالأعمال يسير عليه تعالى غير عسير،و فيه رد لإحالتهم أمر البعث على اللّه سبحانه استبعادا،و قد عبر عنه فى موضع آخر من كلامه بمثل قوله: وَ هُوَ الَّذِى يَبْدَؤُا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَ هُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ (الروم/٢٧).

و الدليل عليه ما عده فى صدر الآيات من أسمائه تعالى و صفاته من الخلق و الملك و العلم و أنه مسبح محمود،و يجمع الجميع أنه اللّه المستجمع لجميع صفات الكمال.

و يظهر من هنا أن التصريح باسم الجلاله فى الجمله أعنى قوله: «وَ ذٰلِكَ عَلَى اللّٰهِ يَسِيرٌ» للإيماء الى التعليل،و المفاد أن ذلك يسير عليه تعالى لأنه اللّه،و الكلام حجه برهانيه لا دعوى مجرده.

و ذكروا أن الآيه ثالثه الآيات التى أمر اللّه نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يقسم بربه على وقوع المعاد و هى ثلاث:إحداها قوله: وَ يَسْتَنْبِئُونَكَ أَ حَقٌّ هُوَ قُلْ إِى وَ رَبِّى (يونس/٥٣)،و الثانيه قوله: وَ قٰالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لاٰ تَأْتِينَا السّٰاعَةُ قُلْ بَلىٰ وَ رَبِّى لَتَأْتِيَنَّكُمْ (سبأ/٣)،و الثالثه

الآیه التی نحن فیها.

قوله تعالی: فَآمِنُوا بِاللّٰهِ وَ رَسُولِهِ وَ النُّورِ الَّذِی أَنْزَلْنٰا وَ اللّٰهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ خَبِیرٌ تفریع علی مضمون الآیه السابقه أی إذا کنتم مبعوثین لا محاله منبئین بما علمتم وجب علیکم أن تؤمنوا باللّٰه و رسوله و النور الذی أنزله علی رسوله و هو القرآن الذی یهدی بنوره الساطع الی مستقیم الصراط،و یبین شرائع الدین.

و فی قوله: وَ النُّورِ الَّذِی أَنْزَلْنٰا التفات من الغیبه الی التکلم مع الغیر و لعل النکته فیه تتمیم الحجه بالسلوک من طریق الشهاده و هی أقطع للعذر فکم فرق بین قولنا:و النور الذی أنزل و هو إخبار،و قوله: «وَ النُّورِ الَّذِی أَنْزَلْنٰا» ففیه شهاده منه تعالی علی أن القرآن کتاب سماوی نازل من عنده تعالی،و الشهاده آکد من الإخبار المجرد.

لا یقال:ما ذا ینفع ذلک و هم ینکرون کون القرآن کلامه تعالی النازل من عنده و لو صدقوا ذلک کفاهم ما مر من الحجه علی المعاد و أغنی عن التمسک بذیل الالتفات المذکور.

لأنه یقال:کفی فی إبطال إنکارهم کونه کلام اللّٰه ما فی القرآن من آیات التحدی المثبته لکونه کلام اللّٰه،و الشهاده علی أی حال آکد و أقوی من الإخبار و إن کان مدللا.

و قوله: «وَ اللّٰهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ خَبِیرٌ» تذکره بعلمه تعالی بدقائق أعمالهم لیتأکد به الأمر فی قوله: «فَآمِنُوا» و المعنی:آمنوا وجدوا فی إیمانکم فإنه علیم بدقائق أعمالکم لا یغفل عن شیء منها و هو مجازیکم بها لا محاله.

قوله تعالی: یَوْمَ یَجْمَعُکُمْ لِیَوْمِ الْجَمْعِ ذٰلِکَ یَوْمُ التَّغٰابُنِ الخ؛ «یَوْمَ» ظرف لقوله السابق: «لَتُبْعَثُنَّ ثُمَّ لَتُنَبَّؤُنَّ» الخ؛و المراد بیوم الجمع یوم القیامه الذی یجمع فیه الناس لفصل القضاء بینهم قال تعالی: وَ نُفِخَ فِی الصُّورِ فَجَمَعْنٰاهُمْ جَمْعاً (الکهف۹۹)،و قد تکرر فی القرآن الکریم حدیث الجمع لیوم القیامه،و یفسره أمثال قوله تعالی: إِنَّ رَبَّکَ یَقْضِی بَیْنَهُمْ یَوْمَ الْقِیٰامَهِ فِیمٰا کٰانُوا فِیهِ یَخْتَلِفُونَ (الجاثیه۱۷)،و قوله: فَاللّٰهُ یَحْکُمُ بَیْنَهُمْ

يَوْمَ الْقِيامَهِ فِيما كانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (البقره/١١٣)،و قوله: إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيامَهِ فِيما كانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (السجده/٢٥)،فالآيات تشير الى أن جمعهم للقضاء بينهم.

و قوله: ذلِكَ يَوْمُ التَّغابُنِ قال الراغب:الغبن أن تبخس صاحبك فی معامله بينک و بينه بضرب من الإخفاء.قال:و يوم التغابن يوم القيامه لظهور الغبن فی المعامله المشار إليها بقوله: وَ مِنَ النّاسِ مَنْ يَشْرِی نَفْسَهُ ابْتِغاءَ مَرْضاتِ اللّهِ و بقوله: إِنَّ اللّهَ اشْتَری مِنَ الْمُؤْمِنِينَ الآيه؛و بقوله: اَلَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللّهِ وَ أَيْمانِهِمْ ثَمَناً قَلِيلاً فعلموا أنهم غبنوا فيما تركوا من المبايعه و فيما تعاطوه من ذلک جميعا.

و سئل بعضهم عن يوم التغابن فقال:تبدو الأشياء لهم بخلاف مقاديرهم فی الدنيا.انتهی موضع الحاجه.

و ما ذكره أولا مبنی علی تفسير التغابن بسريان المغبونيه بين الكفار بأخذهم لمعامله خاسره و تركهم معامله رابحه،و هو معنی حسن غير أنه لا يلائم معنی باب التفاعل الظاهر فی فعل البعض فی البعض.

و ما نقله عن بعضهم وجه ثان لا يخلو من دقه،و يؤيده مثل قوله تعالی: فَلا تَعْلَمُ نَفْسٌ ما أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّهِ أَعْيُنٍ (الم السجده/١٧)،و قوله: لَهُمْ ما يَشاؤُنَ فِيها وَ لَدَيْنا مَزِيدٌ (ق/٣٥)،و قوله: وَ بَدا لَهُمْ مِنَ اللّهِ ما لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ (الزمر/٤٧).

و مقتضی هذا الوجه عموم التغابن لجميع أهل الجمع من مؤمن و كافر أما المؤمن فلما أنه لم يعمل لآخرته أكثر مما عمل،و أما الكافر فلأنه لم يعمل أصلا،و الوجه المشترک بينهما أنهما لم يقدّرا اليوم حق قدره.

و يرد علی هذا الوجه ما يرد علی سابقه.

و هناک وجه ثالث و هو أن يعتبر التغابن بين أهل الضلال متبوعيهم و تابعيهم فالمتبوعون و هم المستكبرون يغبنون تابعيهم و هم الضعفاء حيث يأمرونهم بأخذ الدنيا و ترک الآخره

فیضلون،و التابعون یغبنون المتبوعین حیث یعینونهم فی استکبارهم باتباعهم فیضلون،فکل من الفریقین غابن لغیره و مغبون من غیره.

و هناک وجه رابع وردت به الروایه و هو أن لکل عبد منزلا فی الجنه لو أطاع اللّه لدخله، و منزلا فی النار لو عصی اللّه لدخله یوم القیامه یعطی منازل أهل النار فی الجنه لأهل الجنه، و یعطی منازل أهل الجنه فی النار لأهل النار فیکون أهل الجنه و هم المؤمنون غابنین لأهل النار و هم الکفار و الکفار هم المغبونون.

و قال بعض المفسرین بعد إیراد هذا الوجه:و قد فسّر التغابن قوله ذیلا: «وَ مَنْ یُؤْمِنْ بِاللّٰهِ -الی قوله- وَ بِئْسَ الْمَصِیرُ» انتهی.و لیس بظاهر ذاک الظهور.

و قوله: وَ مَنْ یُؤْمِنْ بِاللّٰهِ وَ یَعْمَلْ صٰالِحاً -الی قوله- وَ بِئْسَ الْمَصِیرُ تقدم تفسیره مرارا.

[سوره التغابن (۶۴): الآیات ۱۱ الی ۱۸]

مٰا أَصٰابَ مِنْ مُصِیبَهٍ إِلاّٰ بِإِذْنِ اَللّٰهِ وَ مَنْ یُؤْمِنْ بِاللّٰهِ یَهْدِ قَلْبَهُ وَ اَللّٰهُ بِکُلِّ شَیْءٍ عَلِیمٌ (۱۱) وَ أَطِیعُوا اَللّٰهَ وَ أَطِیعُوا اَلرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّیْتُمْ فَإِنَّمٰا عَلیٰ رَسُولِنَا اَلْبَلاٰغُ اَلْمُبِینُ (۱۲) اَللّٰهُ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ وَ عَلَی اَللّٰهِ فَلْیَتَوَکَّلِ اَلْمُؤْمِنُونَ (۱۳) یٰا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا إِنَّ مِنْ أَزْوٰاجِکُمْ وَ أَوْلاٰدِکُمْ عَدُوًّا لَکُمْ فَاحْذَرُوهُمْ وَ إِنْ تَعْفُوا وَ تَصْفَحُوا وَ تَغْفِرُوا فَإِنَّ اَللّٰهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ (۱۴) إِنَّمٰا أَمْوٰالُکُمْ وَ أَوْلاٰدُکُمْ فِتْنَهٌ وَ اَللّٰهُ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِیمٌ (۱۵) فَاتَّقُوا اَللّٰهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَ اسْمَعُوا وَ أَطِیعُوا وَ أَنْفِقُوا خَیْراً لِأَنْفُسِکُمْ وَ مَنْ یُوقَ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولٰئِکَ هُمُ اَلْمُفْلِحُونَ (۱۶) إِنْ تُقْرِضُوا اَللّٰهَ قَرْضاً حَسَناً یُضٰاعِفْهُ لَکُمْ وَ یَغْفِرْ لَکُمْ وَ اَللّٰهُ شَکُورٌ حَلِیمٌ (۱۷) عٰالِمُ اَلْغَیْبِ وَ اَلشَّهٰادَهِ اَلْعَزِیزُ اَلْحَکِیمُ (۱۸)

بيان:

قوله تعالى: مٰا أَصٰابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلاّٰ بِإِذْنِ اللّٰهِ وَ مَنْ يُؤْمِنْ بِاللّٰهِ يَهْدِ قَلْبَهُ وَ اللّٰهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ المصيبه صفه شاع استعمالها فى الحوادث السوء التى تصحب الضر،و الإذن الإعلام بالرخصه و عدم المانع و يلازم علم الآذان بما أذن فيه،و ليس هو العلم كما قيل.

فظهر بما تقدم أولا-أنه إذنه تعالى فى عمل سبب من الأسباب هو التخليه بينه و بين مسببيه برفع الموانع التى تتخلل بينه و بين مسببه فلا تدعه يفعل فيه ما يقتضيه بسببيته كالنار تقتضى إحراق القطن مثلا لو لا الفصل بينهما و الرطوبه فرفع الفصل بينهما و الرطوبه من القطن مع العلم بذلك إذن فى عمل النار فى القطن بما تقتضيه ذاتها أعنى الإحراق.

و قد كان استعمال الإذن فى العرف العام مختصا بما إذا كان المأذون له من العقلاء لمكان أخذ معنى الإعلام فى مفهومه فيقال:أذنت لفلان أن يفعل كذا و لا يقال:أذنت للنار أن تحرق،و لا أذنت للفرس أن يعدو،لكن القرآن الكريم يستعمله فيما يعم العقلاء و غيرهم بالتحليل كقوله:

وَ مٰا أَرْسَلْنٰا مِنْ رَسُولٍ إِلاّٰ لِيُطٰاعَ بِإِذْنِ اللّٰهِ (النساء/۶۴)،و قوله: وَ الْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرُجُ نَبٰاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ (الأعراف/۵۸)،و لا يبعد أن يكون هذا التعميم مبنيا على ما يفيده القرآن

من سریان العلم و الإدراک فی الموجودات کما قدمناه فی تفسیر قوله: قٰالُوا أَنْطَقَنَا اللّٰهُ الَّذِی أَنْطَقَ کُلَّ شَیْءٍ (حم السجده/۲۱).

و کیف کان فلا یتم عمل من عامل و لا تأثیر من مؤثر إلاّ بإذن من اللّه سبحانه فما کان من الأسباب غیر تام له موانع لو تحققت منعت من تأثیره فإذنه تعالی له فی أن یؤثر رفعه الموانع، و ما کان منها تاما لا مانع له یمنعه فإذنه له عدم جعله له شیئا من الموانع فتأثیره یصاحب الإذن من غیر انفکاک.

و ثانیا:أن المصائب و هی الحوادث التی تصیب الانسان فتؤثر فیه آثارا سیئه مکروهه إنما تقع بإذن من اللّه سبحانه کما أن الحسنات کذلک لاستیعاب إذنه تعالی صدور کل أثر من کل مؤثر.

و ثالثا:أن هذا الإذن تکوینی غیر الاذن التشریعی الذی هو رفع الحظر عن الفعل فإصابه المصیبه تصاحب إذنا من اللّه فی وقوعها و إن کانت من الظلم الممنوع فإن کون الظلم ممنوعا غیر مأذون فیه إنما هو من جهه التشریع دون التکوین.

و لذا کانت بعض المصائب غیر جائزه الصبر علیها و لا مأذونا فی تحملها و یجب علی الإنسان أن یقاومها ما استطاع کالمظالم المتعلقه بالأعراض و النفوس.

و من هنا یظهر أن المصائب التی ندب الی الصبر عندها هی التی لم یؤمر المصاب عندها بالذب و الامتناع عن تحملها کالمصائب العامه الکونیه من موت و مرض مما لا شأن لاختیار الإنسان فیها،و أما ما للاختیار فیها دخل کالمظالم المتعلقه نوع تعلق بالاختیار من المظالم المتوجه الی الأعراض فللإنسان أن یتوقاها ما استطاع.

و قوله: وَ مَنْ یُؤْمِنْ بِاللّٰهِ یَهْدِ قَلْبَهُ کان ظاهر سیاق قوله: «مٰا أَصٰابَ مِنْ مُصِیبَهٍ إِلاّٰ بِإِذْنِ اللّٰهِ» یفید أن للّه سبحانه فی الحوادث التی تسوء الإنسان علما و مشیّه فلیست تصیبه مصیبه إلاّ بعد علمه تعالی و مشیته فلیس لسبب من الأسباب الکونیه أن یستقل بنفسه

فیما یؤثره فإنما هو نظام الخلقه لا رب یملکه إلاّ خالقه فلا تحدث حادثه و لا تقع واقعه إلاّ بعلم منه و مشیه فلم یکن لیخطئه ما أصابه و لم یکن لیصیبه ما أخطأه.

و هذه هی الحقیقه التی بیّنها بلسان آخر فی قوله: مٰا أَصٰابَ مِنْ مُصِیبَهٍ فِی اَلْأَرْضِ وَ لاٰ فِی أَنْفُسِکُمْ إِلاّٰ فِی کِتٰابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهٰا إِنَّ ذٰلِکَ عَلَی اَللّٰهِ یَسِیرٌ (الحدید۲۲/).

فاللّه سبحانه رب العالمین و لازم ربوبیته العامه أنه وحده یملک کل شیء لا مالک بالحقیقه سواه،و النظام الجاری فی الوجود مجموع من أنحاء تصرفاته فی خلقه فلا یتحرک متحرک و لا یسکن ساکن إلاّ عن إذن منه،و لا یفعل فاعل و لا یقبل قابل إلاّ عن علم سابق منه و مشیه لا یخطئ علمه و مشیته و لا یرد قضاؤه.

فالاذعان بکونه تعالی هو اللّه یستعقب اهتداء النفس الی هذه الحقائق و اطمئنان القلب و سکونه و عدم اضطرابه و قلقه من جهه تعلقه بالأسباب الظاهریه و إسناده المصائب و النوائب المرّه إلیها دون اللّه سبحانه.

و هذا معنی قوله تعالی: «وَ مَنْ یُؤْمِنْ بِاللّٰهِ یَهْدِ قَلْبَهُ» .

و قوله: وَ اَللّٰهُ بِکُلِّ شَیْءٍ عَلِیمٌ تأکید للاستثناء المتقدم،و یمکن أن یکون إشاره الی ما یفیده قوله: مٰا أَصٰابَ مِنْ مُصِیبَهٍ فِی اَلْأَرْضِ وَ لاٰ فِی أَنْفُسِکُمْ إِلاّٰ فِی کِتٰابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهٰا (الحدید۲۲/).

قوله تعالی: وَ أَطِیعُوا اَللّٰهَ وَ أَطِیعُوا اَلرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّیْتُمْ فَإِنَّمٰا عَلیٰ رَسُولِنَا اَلْبَلاٰغُ اَلْمُبِینُ ظاهر تکرار «أَطِیعُوا» دون أن یقال:أطیعوا اللّه و الرسول اختلاف المراد بالإطاعه،فالمراد بإطاعه اللّه تعالی الانقیاد له فیما شرّعه لهم من شرائع الدین و المراد بإطاعه الرسول الانقیاد له و امتثال ما یأمر به بحسب ولایته للامه علی ما جعلها اللّه له.

و قوله: فَإِنْ تَوَلَّیْتُمْ فَإِنَّمٰا عَلیٰ رَسُولِنَا اَلْبَلاٰغُ اَلْمُبِینُ التولی الإعراض، و البلاغ التبلیغ،و المعنی:فإن أعرضتم عن إطاعه اللّه فیما شرّع من الدین أو عن إطاعه

الرسول فيما أمركم به بما أنه وليّ أمركم،فلم يكرهكم رسولنا عن الطاعه فإنه لم يؤمر بذلك، و إنما أمر بالتبليغ و قد بلّغ.

قوله تعالى: اَللّهُ لا إِلهَ إِلاّ هُوَ وَ عَلَى اللّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ فى مقام التعليل لوجوب إطاعه اللّه على ما تقدم أن طاعه الرسول من طاعه اللّه،توضيح ذلك أن الطاعه بمعنى الانقياد،و الائتمار للأمر و الانتهاء للأمر و الانتهاء عن النهى من شئون العبوديه حيث لا أثر لملك المولى رقبه عبده إلاّ مالكيته لإرادته و عمله فلا يريد إلاّ ما يريد المولى أن يريده و لا يعمل إلاّ ما يريد المولى أن يعمله فالطاعه نحو من العبوديه كما يشير اليه قوله: أَ لَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يا بَنِى آدَمَ أَنْ لا تَعْبُدُوا الشَّيْطانَ (يس/۶۰)،يعاتبهم بعباده الشيطان و إنما أطاعوه.

فطاعه المطيع بالنسبه الى المطاع عباده له،و إذ لا معبود إلاّ اللّه فلا طاعه إلاّ للّه عز اسمه أو من أمر بطاعته فالمعنى:أطيعوا اللّه سبحانه إذ لا طاعه إلاّ لمعبود و لا معبود بالحق إلاّ اللّه فيجب عليكم أن تعبدوه و لا تشركوا به بطاعه غيره و عبادته كالشيطان و هوى النفس و هذا معنى كون الجمله فى مقام التعليل.

و قوله: وَ عَلَى اللّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ تأكيد لمعنى الجمله السابقه أعنى قوله:

«اللّهُ لا إِلهَ إِلاّ هُوَ» .

توضيحه:أن التوكيل إقامه الإنسان غيره مقام نفسه فى إداره أموره و لازم ذلك قيام إرادته مقام إراده موكله و فعله مقام فعله فينطبق بوجه على الإطاعه فإن المطيع يجعل إرادته و عمله تبعا لإراده المطاع فتقوم إراده المطاع مقام إرادته و يعود عمله متعلقا لإراده المطاع صادرا منها اعتبارا فترجع الإطاعه توكيلا بوجه كما أن التوكيل إطاعه بوجه.

فإطاعه العبد لربه اتباع إرادته لإراده ربه و الإتيان بالفعل على هذا النمط و بعباره اخرى إيثار إرادته و ما يتعلق بها من العمل على إراده نفسه و ما يتعلق بها من العمل.

فطاعته تعالى فيما شرّع لعباده و ما يتعلق بها نوع تعلق من التوكل عليه،و طاعته واجبه لمن عرفه و آمن به فعلى اللّه فليتوكل المؤمنون و إياه فليطيعوا،و أما من لم يعرفه و لم يؤمن به فلا تتحقق منه طاعه.

قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ مِنْ أَزْوٰاجِكُمْ وَ أَوْلاٰدِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ الخ؛ «الْمُؤْمِنُونَ» فی «مِنْ» للتبعیض،و سیاق الخطاب بلفظ «يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» و تعلیق العداوه بهم یفید التعلیل أی أنهم یعادونهم بما أنهم مؤمنون،و العداوه من جهه الإیمان لا تتحقق إلاّ باهتمامهم أن یصرفوهم عن أصل الإیمان أو عن الأعمال الصالحه کالإنفاق فی سبیل اللّه و الهجره من دار الکفر أو أن یحملوهم علی الکفر أو المعاصی الموبقه کالبخل عن الإنفاق فی سبیل اللّه شفقه علی الأولاد و الأزواج و الغصب و اکتساب المال من غیر طریق حله.

فاللّه سبحانه یعد بعض الأولاد و الأزواج عدوا للمؤمنین فی إیمانهم حیث یحملونهم علی ترک الایمان باللّه أو ترک بعض الأعمال الصالحه أو اقتراف بعض الکبائر الموبقه و ربما أطاعوهم فی بعض ذلک شفقه علیهم و حبا لهم فأمرهم اللّه بالحذر منهم.

و قوله: وَ إِنْ تَعْفُوا وَ تَصْفَحُوا وَ تَغْفِرُوا فَإِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ قال الراغب:

العفو القصد لتناول الشیء یقال:عفاه و اعتفاه أی قصده متناولا ما عنده-الی أن قال-و عفوت عنه قصدت إزاله ذنبه صارفا عنه،و قال:الصفح ترک التثریب و هو أبلغ من العفو، و لذلک قال تعالی: «فَاعْفُوا وَ اصْفَحُوا حَتّٰى يَأْتِيَ اللّٰهُ بِأَمْرِهِ» و قد یعفو الانسان و لا یصفح، و قال:الغفر إلباس ما یصونه عن الدنس،و منه قیل:اغفر ثوبک فی الوعاء و اصبغ ثوبک فإنه أغفر للوسخ،و الغفران و المغفره من اللّه هو أن یصون العبد من أن یمسه العذاب قال: غُفْرٰانَكَ رَبَّنٰا و مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَ مَنْ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلاَّ اللّٰهُ انتهی.

ففی قوله: «فَاعْفُوا وَ اصْفَحُوا و اغفروا»ندب الی کمال الاغماض عن الأولاد و الأزواج.

ص :٣٣٩

إذا ظهر منهم شیء من آثار المعاداه المذکوره-مع الحذر من أن یفتتن بهم-.

و فی قوله: «فَإِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ» إن کان المراد خصوص مغفرته و رحمته للمخاطبین أن یعفوا و یصفحوا و یغفروا کان وعدا جمیلا لهم تجاه عملهم الصالح کما فی قوله تعالی: وَ لْیَعْفُوا وَ لْیَصْفَحُوا أَ لاٰ تُحِبُّونَ أَنْ یَغْفِرَ اللّٰهُ لَکُمْ (النور۲۲/).

و إن أرید مغفرته و رحمته العامتان من غیر تقیید بمورد الخطاب أفاد أن المغفره و الرحمه من صفات اللّٰه سبحانه فإن عفوا و صفحوا و غفروا فقد اتصفوا بصفات اللّٰه و تخلّقوا بأخلاقه.

قوله تعالی: إِنَّمٰا أَمْوٰالُکُمْ وَ أَوْلاٰدُکُمْ فِتْنَهٌ وَ اللّٰهُ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِیمٌ الفتنه ما یبتلی و یمتحن به،و کون الأموال و البنین فتنه إنما هو لکونهما زینه الحیاه تنجذب الیهما النفس انجذابا فتفتتن و تلهو بهما عما یهمها من أمر آخرته و طاعه ربه،قال تعالی: اَلْمٰالُ وَ الْبَنُونَ زِینَهُ الْحَیٰاهِ الدُّنْیٰا (الکهف۴۶/).

و الجمله کنایه عن النهی عن التلهی بهما و التفریط فی جنب اللّٰه باللیّ الیهما و یؤکده قوله:

«وَ اللّٰهُ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِیمٌ» .

قوله تعالی: فَاتَّقُوا اللّٰهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ الخ؛أی مبلغ استطاعتکم-علی ما یفیده السیاق فإن السیاق سیاق الدعوه و الندب الی السمع و الطاعه و الإنفاق و المجاهده فی اللّٰه- و الجمله تفریع علی قوله: «إِنَّمٰا أَمْوٰالُکُمْ» الخ؛فالمعنی:اتقوه مبلغ استطاعتکم و لا تدعوا من الاتقاء شیئا تسعه طاقتکم و جهدکم فتجری الآیه مجری قوله: اِتَّقُوا اللّٰهَ حَقَّ تُقٰاتِهِ (آل عمران۱۰۲/)،و لیست الآیه ناظره الی النفی التکلیف بالاتقاء فیما وراء الاستطاعه و فوق الطاقه کما فی قوله: وَ لاٰ تُحَمِّلْنٰا مٰا لاٰ طٰاقَهَ لَنٰا بِهِ (البقره۲۸۶/).

و قوله: وَ اسْمَعُوا وَ أَطِیعُوا وَ أَنْفِقُوا خَیْراً لِأَنْفُسِکُمْ توضیح و تأکید لقوله:

«فَاتَّقُوا اللّٰهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ» و السمع الاستجابه و القبول و هو فی مقام الالتزام القلبی،و الطاعه الانقیاد و هو فی مقام العمل،و الإنفاق المراد به بذل المال فی سبیل اللّٰه.

و خَيْراً لِأَنْفُسِكُمْ منصوب بمحذوف-على ما فى الكشاف-و التقدير آمنوا خيرا لأنفسكم،و يحتمل أن يكون «أَنْفِقُوا» مضمنا معنى قدّموا أو ما يقرب منه بقرينه المقام،و فى قوله: «لِأَنْفُسِكُمْ» دون أن يقال:خيرا لكم زياده تطييب لنفوسهم أى إن الإنفاق خير لكم لا ينتفع به إلاّ أنفسكم لما فيه من بسط أيديكم وسعه قدرتكم على رفع حوائج مجتمعكم.

و قوله: وَ مَنْ يُوقَ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ تقدم تفسيره فى تفسير سوره الحشر.

قوله تعالى: إِنْ تُقْرِضُوا اللّٰهَ قَرْضاً حَسَناً يُضٰاعِفْهُ لَكُمْ وَ يَغْفِرْ لَكُمْ وَ اللّٰهُ شَكُورٌ حَلِيمٌ المراد بإقراض اللّه الإنفاق فى سبيله سمّاه اللّه إقراضا للّه و سمّى المال المنفق قرضا حسنا حثّا و ترغيبا لهم فيه.

و قوله: يُضٰاعِفْهُ لَكُمْ وَ يَغْفِرْ لَكُمْ إشاره الى حسن جزائه فى الدنيا و الآخره.

و الشكور و الحليم و عالم الغيب و الشهاده و العزيز و الحكيم خمسه من أسماء اللّه الحسنى تقدم شرحها،و وجه مناسبتها لما أمر به فى الآيه من السمع و الطاعه و الإنفاق ظاهر (۱).

ص: ۳۴۱

۱- ۱) .التغابن ۱۱-۱۸:بحث روائى فى كون الاموال و الاولاد فتنه؛تقوى اللّه حق تقاته؛شح النفس.

سوره الطلاق مدنیه و هی اثنتا عشره آیه

اشاره

[سوره الطلاق (۶۵): الآیات ۱ الی ۷]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gtیٰا أَیُّهَا اَلنَّبِیُّ إِذٰا طَلَّقْتُمُ اَلنِّسٰاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعِدَّتِهِنَّ وَ أَحْصُوا اَلْعِدَّهَ وَ اِتَّقُوا اَللّٰهَ رَبَّکُمْ لاٰ تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُیُوتِهِنَّ وَ لاٰ یَخْرُجْنَ إِلاّٰ أَنْ یَأْتِینَ بِفٰاحِشَهٍ مُبَیِّنَهٍ وَ تِلْکَ حُدُودُ اَللّٰهِ وَ مَنْ یَتَعَدَّ حُدُودَ اَللّٰهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ لاٰ تَدْرِی لَعَلَّ اَللّٰهَ یُحْدِثُ بَعْدَ ذٰلِکَ أَمْراً (۱) فَإِذٰا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِکُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ فٰارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَ أَشْهِدُوا ذَوَیْ عَدْلٍ مِنْکُمْ وَ أَقِیمُوا اَلشَّهٰادَهَ لِلّٰهِ ذٰلِکُمْ یُوعَظُ بِهِ مَنْ کٰانَ یُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَ اَلْیَوْمِ اَلْآخِرِ وَ مَنْ یَتَّقِ اَللّٰهَ یَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً (۲) وَ یَرْزُقْهُ مِنْ حَیْثُ لاٰ یَحْتَسِبُ وَ مَنْ یَتَوَکَّلْ عَلَی اَللّٰهِ فَهُوَ حَسْبُهُ إِنَّ اَللّٰهَ بٰالِغُ أَمْرِهِ قَدْ جَعَلَ اَللّٰهُ لِکُلِّ شَیْءٍ قَدْراً (۳) وَ اَللاّٰئِی یَئِسْنَ مِنَ اَلْمَحِیضِ مِنْ نِسٰائِکُمْ إِنِ اِرْتَبْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلاٰثَهُ أَشْهُرٍ وَ اَللاّٰئِی لَمْ یَحِضْنَ وَ أُولاٰتُ اَلْأَحْمٰالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ یَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ وَ مَنْ یَتَّقِ اَللّٰهَ یَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ یُسْراً (۴) ذٰلِکَ أَمْرُ اَللّٰهِ أَنْزَلَهُ إِلَیْکُمْ وَ مَنْ یَتَّقِ اَللّٰهَ یُکَفِّرْ عَنْهُ سَیِّئٰاتِهِ وَ یُعْظِمْ لَهُ أَجْراً (۵) أَسْکِنُوهُنَّ مِنْ حَیْثُ سَکَنْتُمْ مِنْ وُجْدِکُمْ وَ لاٰ تُضَارُّوهُنَّ لِتُضَیِّقُوا عَلَیْهِنَّ وَ إِنْ کُنَّ أُولاٰتِ حَمْلٍ فَأَنْفِقُوا عَلَیْهِنَّ حَتّٰی یَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَکُمْ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ وَ أْتَمِرُوا بَیْنَکُمْ بِمَعْرُوفٍ وَ إِنْ تَعٰاسَرْتُمْ فَسَتُرْضِعُ لَهُ أُخْریٰ (۶) لِیُنْفِقْ ذُو سَعَهٍ مِنْ سَعَتِهِ وَ مَنْ قُدِرَ عَلَیْهِ رِزْقُهُ فَلْیُنْفِقْ مِمّٰا آتٰاهُ اَللّٰهُ لاٰ یُکَلِّفُ اَللّٰهُ نَفْساً إِلاّٰ مٰا آتٰاهٰا سَیَجْعَلُ اَللّٰهُ بَعْدَ عُسْرٍ یُسْراً (۷)

ص: ۳۴۲

بیان:

تتضمن السوره بیان کلیات من أحکام الطلاق تعقبه عظه و إنذار و تبشیر،و السوره مدنیه بشهاده سیاقها.

قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا النَّبِیُّ إِذٰا طَلَّقْتُمُ النِّسٰاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعِدَّتِهِنَّ وَ أَحْصُوا الْعِدَّهَ الی آخر الآیه؛بدئ الخطاب بنداء النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لأنه الرسول الی الامه و إمامهم فیصلح لخطابه أن یشمله و أتباعه من أمته و هذا شائع فی الاستعمال یخص مقدّم القوم و سیدهم بالنداء و یخاطب بما یعمّه و قومه فلا موجب لقول بعضهم:إن التقدیر یا أیها النبی قل

لامّتک:إذا طلقتم النساء،الخ.

و قوله: إِذٰا طَلَّقْتُمُ النِّسٰاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعِدَّتِهِنَّ أی إذا أردتم أن تطلقوا النساء و أشرفتم علی ذلک إذ لا معنی لتحقق الطلاق بعد وقوع الطلاق فهو کقوله: إِذٰا قُمْتُمْ إِلَی الصَّلاٰهِ فَاغْسِلُوا الآیه(المائده/۶).

و العده قعود المرأه عن الزوج حتی تنقضی المده المرتبه شرعا،و المراد بتطلیقهن لعدتهن تطلیقهن لزمان عدتهن بحیث یأخذ زمان العده من یوم تحقق التطلیقه و ذلک بأن تکون التطلیقه فی طهر لا مواقعه فیه حتی تنقضی أقراؤها.

و قوله: وَ أَحْصُوا الْعِدَّهَ أی عدّوا الأقراء التی تعتد بها،و هو الاحتفاظ علیها لأن للمرأه فیها حق النفقه و السکنی علی زوجها و للزوج فیها حق الرجوع.

و قوله: وَ اتَّقُوا اللّٰهَ رَبَّکُمْ لاٰ تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُیُوتِهِنَّ ظاهر السیاق کون «لاٰ تُخْرِجُوهُنَّ» الخ؛بدلا من «اتَّقُوا اللّٰهَ رَبَّکُمْ» و یفید ذلک تأکید النهی فی «لاٰ تُخْرِجُوهُنَّ» و المراد بیوتهن البیوت التی کن یسکنه قبل الطلاق أضیفت الیهن بعنایه السکنی.

و قوله: وَ لاٰ یَخْرُجْنَ نهی عن خروجهن أنفسهن کما کان سابقه نهیا عن إخراجهن.

و قوله: إِلاّٰ أَنْ یَأْتِینَ بِفٰاحِشَهٍ مُبَیِّنَهٍ أی ظاهره کالزنا و البذاء و إیذاء أهلها کما فی الروایات المأثوره عن أئمه أهل البیت علیهم السّلام.

و قوله: وَ تِلْکَ حُدُودُ اللّٰهِ وَ مَنْ یَتَعَدَّ حُدُودَ اللّٰهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ أی الأحکام المذکوره للطلاق حدود اللّه حدّ بها أعمالکم و من یتعد و یتجاوز حدود اللّه بأن لم یراعها و خالفها فقد ظلم نفسه أی عصی ربه.

و قوله: لاٰ تَدْرِی لَعَلَّ اللّٰهَ یُحْدِثُ بَعْدَ ذٰلِکَ أَمْراً أی أمرا یقضی بتغیر الحال و تبدّل رأی الزوج فی طلاقها بأن یمیل إلاّ الالتیام و یظهر فی قلبه محبه حب الرجوع الی

سابق الحال.

قوله تعالی: فَإِذٰا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ فٰارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ -الی قوله- وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ المراد من بلوغهن أجلهن اقترابهن من آخر زمان العده و إشرافهن علیه،و المراد بإمساكهن الرجوع علی سبیل الاستعاره،و بمفارقتهن تركهن لیخرجن من العده و یبنّ.

و المراد بكون الإمساك بمعروف حسن الصحبه و رعایه ما جعل اللّه لهن من الحقوق، و بكون فراقهن بمعروف أیضا لستزام الحقوق الشرعیه فالتقدیر بمعروف من الشرع.

و قوله: وَ أَشْهِدُوا ذَوَيْ عَدْلٍ مِنْكُمْ أی أشهدوا علی الطلاق رجلین منكم صاحبی عدل،و قد مر توضیح معنی العدل فی تفسیر سوره البقره.

و قوله: وَ أَقِيمُوا الشَّهٰادَةَ لِلّٰهِ تقدم توضیحه فی تفسیر سوره البقره.

و قوله: ذٰلِكُمْ يُوعَظُ بِهِ مَنْ كٰانَ يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ أی ما مر من الأمر بتقوی اللّه و إقامه الشهاده للّه و النهی عن تعدی حدود اللّه أو مجموع ما مرّ من الأحكام و البعث الی التقوی و الإخلاص فی الشهاده و الزجر عن تعدی حدود اللّه یوعظ به المؤمنون لیركنوا الی الحق و ینقلعوا عن الباطل،و فیه إیهام أن الإعراض عن هذه الأحكام أو تغییرها خروجا من الإیمان.

قوله تعالی: وَ مَنْ يَتَّقِ اللّٰهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً وَ يَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لاٰ يَحْتَسِبُ -الی قوله- قَدْراً أی «وَ مَنْ يَتَّقِ اللّٰهَ» و یتورع عن محارمه و لم یتعد حدوده و احترم لشرائعه فعمل بها «يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً» من مضائق مشكلات الحیاه فإن شریعته فطریه یهدی بها اللّه الإنسان الی ما تستدعیه فطرته و تقضی به حاجته و تضمن سعادته فی الدنیا و الآخره «وَ يَرْزُقْهُ» من الزوج و المال و كل ما یفتقر الیه فی طیب عیشه و زكاه حیاته «مِنْ حَيْثُ لاٰ يَحْتَسِبُ» و لا یتوقع فلا یخف المؤمن أنه إن اتقی اللّه و احترم حدوده حرم طیب الحیاه

و ابتلى بضنك المعيشه فإن الرزق مضمون و اللّه على ما ضمنه قادر.

وَ مَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللّهِ باعتزاله عن نفسه فيما تهواه و تأمر به و إيثاره إراده اللّه سبحانه على إراده نفسه و العمل الذى يريده اللّه على العمل الذى تهواه و تريده نفسه و بعباره اخرى تدين بدين اللّه و عمل بأحكامه «فَهُوَ حَسْبُهُ» أى كافيه فيما يريده من طيب العيش و يتمناه من السعاده بفطرته لا بواهمته الكاذبه.

و ذلك أنه تعالى هو السبب الأعلى الذى تنتهى اليه الأسباب فإذا أراد شيئا فعله و بلغ ما أراده من غير أن تتغير إرادته فهو القائل مٰا يُبَدَّلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ (ق/٢٩)،أو يحول بينه و بين ما أراده مانع فهو القائل وَ اللّٰهُ يَحْكُمُ لاٰ مُعَقِّبَ لِحُكْمِهِ (الرعد/٤١)،و أما الأسباب الأخر التى يتشبث بها الإنسان فى رفع حوائجه فإنما تملك من السببيه ما ملكها اللّه سبحانه و هو المالك لما ملكها و القادر على ما عليه أقدرها و لها من الفعل مقدار ما أذن اللّه فيه.

فاللّه كاف لمن توكل عليه لا غيره «إِنَّ اللّٰهَ بٰالِغُ أَمْرِهِ» يبلغ حيث أراد،و هو القائل «إِنَّمٰا أَمْرُهُ إِذٰا أَرٰادَ شَيْئاً أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ» «قَدْ جَعَلَ اللّٰهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْراً» فما من شىء إلّا له قدر مقدور و حدّ محدود و اللّه سبحانه لا يحدّه حد و لا يحيط به شىء و هو المحيط بكل شىء.

هذا هو معنى الآيه بالنظر الى وقوعها فى سياق آيات الطلاق و انطباقها على المورد.

و أما بالنظر الى إطلاقها فى نفسها مع الغض عن السياق الذى وقعت فيه فقوله: «وَ مَنْ يَتَّقِ اللّٰهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً وَ يَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لاٰ يَحْتَسِبُ» مفاده أن من اتقى اللّه بحقيقه معنى تقواه و لا يتم ذلك إلاّ بمعرفته تعالى بأسمائه و صفاته ثم تورعه و اتقاؤه بالاجتناب عن المحرمات و تحرز ترك الواجبات خالصا لوجهه الكريم،و لازمه أن لا يريد إلّا ما يريده اللّه من فعل أو ترك، و لازمه أن يستهلك إرادته فى إراده اللّه فلا يصدر عنه فعل إلّا عن إراده من اللّه.

و لازم ذلك أن يرى نفسه و ما يترتب عليها من سمه أو فعل ملكا طلقا للّه سبحانه يتصرف فيها بما يشاء و هو ولايه اللّه يتولى أمر عبده فلا يبقى له من الملك بحقيقه معناه شىء إلّا ما ملّكه

اللّه سبحانه و هو المالک لما ملکه و الملک للّه عز اسمه.

و عند ذلک ینجیه اللّه من مضیق الوهم و سجن الشرک بالتعلق بالأسباب الظاهریه «یَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً وَ یَرْزُقْهُ مِنْ حَیْثُ لا یَحْتَسِبُ» أما الرزق المادی فإنه کان یری ذلک من عطایا سعیه و الأسباب الظاهریه التی کان یطمئن إلیها و ما کان یعلم من الأسباب إلاّ قلیلا من کثیر کقبس من نار یضیء للانسان فی اللیله الظلماء موضع قدمه و هو غافل عما وراءه،لکن اللّه سبحانه محیط بالأسباب و هو الناظم لها ینظمها کیف یشاء و یأذن فی تأثیر ما لا علم له به من خبایاها.

و أما الرزق المعنوی الذی هو حقیقه الرزق الذی یعیش به النفس الإنسانیه و تبقی فهو مما لم یکن یحتسبه و لا یحتسب طریق وروده علیه.

و بالجمله هو سبحانه یتولی أمره و یخرجه من مهبط الهلاک و یرزقه من حیث لا یحتسب، و لا یفقد من کماله و النعم التی کان یرجو نیلها بسعیه شیئا لأنه توکل علی اللّه و فوّض الی ربه ما کان لنفسه «وَ مَنْ یَتَوَکَّلْ عَلَی اللّٰهِ فَهُوَ حَسْبُهُ» دون سائر الأسباب الظاهریه التی تخطئ تاره و تصیب أخری «إِنَّ اللّٰهَ بٰالِغُ أَمْرِهِ» لأن الامور محدوده محاطه له تعالی و «قَدْ جَعَلَ اللّٰهُ لِکُلِّ شَیْءٍ قَدْراً» فهو غیر خارج عن قدره الذی قدّره به.

و هذا نصیب الصالحین من الأولیاء من هذه الآیه.

و أما من هو دونهم من المؤمنین المتوسطین من أهل التقوی النازله درجاتهم من حیث المعرفه و العمل فلهم من ولایه اللّه ما یلائم حالهم فی إخلاص الإیمان و العمل الصالح و قد قال تعالی و أطلق: وَ اللّٰهُ وَلِیُّ الْمُؤْمِنِینَ (آل عمران۶۸/)،و قال و أطلق: وَ اللّٰهُ وَلِیُّ الْمُتَّقِینَ (الجاثیه۱۹/).

و تدیّنهم بدین الحق و هی سنّه الحیاه و ورودهم و صدورهم فی الامور عن إرادته تعالی هو تقوی اللّه و التوکل علیه بوضع إرادته تعالی موضع إراده أنفسهم فینالون من سعاده الحیاه

بحسبه و يجعل اللّه له مخرجا و يرزقهم من حيث لا يحتسبون،و حسبهم ربهم فهو بالغ أمره و قد جعل لكل شىء قدرا.

و عليهم من حرمان السعاده قدر ما دبّ من الشرك فى إيمانهم و عملهم و قد قال تعالى:

وَ مٰا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللّٰهِ إِلاّٰ وَ هُمْ مُشْرِكُونَ (يوسف١٠۶/)،و قال و أطلق: إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ (النساء۴٨/).

و قال: وَ إِنِّي لَغَفّٰارٌ لِمَنْ تٰابَ وَ آمَنَ وَ عَمِلَ صٰالِحاً (طه٨٢/)،أى لمن تاب من الشرك و قال و أطلق: وَ اسْتَغْفِرُوا اللّٰهَ إِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (المزمل٢٠/).

فلا يرقى المؤمن الى درجه من درجات ولايه اللّه إلاّ بالتوبه من خفىّ الشرك الذى دونها.

قوله تعالى: وَ اللاّٰئِي يَئِسْنَ مِنَ الْمَحِيضِ مِنْ نِسٰائِكُمْ إِنِ ارْتَبْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلاٰثَةُ أَشْهُرٍ المراد بالارتياب الشك فى يأسهن من المحيض أ هو لكبر أم لعارض،فالمعنى:

و اللائى يئسن من المحيض من نسائكم و شككتم فى أمر يأسهن أ هو لبلوغ سنهن سن اليأس أم لعارض فعدّتهن ثلاثه أشهر.

و قوله: وَ اللاّٰئِي لَمْ يَحِضْنَ عطف على قوله: «وَ اللاّٰئِي يَئِسْنَ» الخ؛و المعنى:

و اللائى لم يحضن و هو فى سن من تحيض فعدّتهن ثلاثه أشهر.

و قوله: وَ أُولاٰتُ الْأَحْمٰالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ أى منتهى زمان عدتهن وضع الحمل.

و قوله: وَ مَنْ يَتَّقِ اللّٰهَ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْراً أى يسهل عليه ما يستقبله من الشدائد و المشاق،و قيل:المراد أنه يسهل عليه امور الدنيا و الآخره إما بفرج عاجل أو عوض آجل.

قوله تعالى: ذٰلِكَ أَمْرُ اللّٰهِ أَنْزَلَهُ إِلَيْكُمْ أى ما بيّنه فى الآيات المتقدمه حكم اللّه أنزله اليكم،و فى قوله: «وَ مَنْ يَتَّقِ اللّٰهَ يُكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّئٰاتِهِ وَ يُعْظِمْ لَهُ أَجْراً» دلاله على أن اتباع

الأوامر من التقوى كاجتناب المحرمات و لعله باعتبار أن امتثال الأمر يلازم اجتناب تركه.

و تكفير السيئات سترها بالمغفره،و المراد بالسيئات المعاصى الصغيره فيبقى للتقوى كبائر المعاصى،و يكون مجموع قوله: «وَ مَنْ يَتَّقِ اللّٰهَ يُكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّئٰاتِهِ وَ يُعْظِمْ لَهُ أَجْراً» فى معنى قوله: إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبٰائِرَ مٰا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئٰاتِكُمْ وَ نُدْخِلْكُمْ مُدْخَلاً كَرِيماً (النساء۳۱/)،و من الآيتين يظهر أن المراد بالمحارم فى قوله صلّى اللّٰه عليه و آله و سلّم فى تعريف التقوى:أنها الورع عن محارم اللّٰه المعاصى الكبيره.

و يظهر أيضا أن مخالفه ما أنزله اللّٰه من الأمر فى الطلاق و العده من الكبائر إذ التقوى المذكوره فى الآيه تشمل ما ذكر من أمر الطلاق و العده لا محاله فهو غير السيئات المكفره و إلاّ اختلّ معنى الآيه.

قوله تعالى: أَسْكِنُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ مِنْ وُجْدِكُمْ الى آخر الآيه؛قال فى المفردات:و قوله تعالى: «مِنْ وُجْدِكُمْ» أى تمكّنكم و قدر غناكم،و يعبر عن الغنى بالوجدان و الجده،و قد حكى فيه الوجد و الوجد و الوجد-بالحركات الثلاث فى الواو- انتهى.

و ضمير«هن»للمطلقات على ما يؤيده السياق،و المعنى:أسكنوا المطلقات من حيث سكنتم من المساكن على قدر تمكنكم و غناكم على الموسر قدره و على المعسر قدره.

و قوله: وَ لاٰ تُضَارُّوهُنَّ لِتُضَيِّقُوا عَلَيْهِنَّ أى لا توجهوا اليهن ضررا يشق عليهن تحمّله من حيث السكنى و الكسوه و النفقه لتوردوا الضيق و الحرج عليهن.

و قوله: وَ إِنْ كُنَّ أُولاٰتِ حَمْلٍ فَأَنْفِقُوا عَلَيْهِنَّ حَتّٰى يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ معناه ظاهر.

و قوله: فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فلهن عليكم أجر الرضاعه و هو من نفقه الولد التى على الوالد.

و قوله: وَ أْتَمِرُوا بَيْنَكُمْ بِمَعْرُوفٍ الائتمار بشىء تشاور القوم فيه بحيث يأمر بعضهم فيه بعضا،و هو خطاب للرجل و المرأه أى تشاوروا فى أمر الولد و توافقوا فى معروف من العاده بحيث لا يتضرر الرجل بزياده الأجر الذى ينفقه و لا المرأه بنقيصته و لا الولد بنقص مده الرضاع الى غير ذلك.

و قوله: وَ إِنْ تَعاسَرْتُمْ فَسَتُرْضِعُ لَهُ أُخْرى أى و إن أراد كل منكم من الآخر ما فيه عسر و اختلفتم فسترضع الولد امرأه أخرى أجنبيه غير والدته أى فليسترضع الوالد غير والده الصبى.

قوله تعالى: لِيُنْفِقْ ذُو سَعَهٍ مِنْ سَعَتِهِ الإنفاق من سعه هو التوسعه فى الإنفاق و هو أمر لأهل السعه بأن يوسعوا على نسائهم المطلقات المرضعات أولادهم.

و قوله: وَ مَنْ قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُنْفِقْ مِمّا آتاهُ اللّهُ قدر الرزق ضيقه، و الإيتاء الإعطاء،و المعنى:و من ضاق عليه رزقه و كان فقيرا لا يتمكن من التوسع فى الإنفاق فلينفق على قدر ما أعطاه اللّه من المال أى فلينفق على قدر تمكنه.

و قوله: لا يُكَلِّفُ اللّهُ نَفْساً إِلاّ ما آتاها أى لا يكلف اللّه نفسا إلاّ بقدر ما أعطاها من القدره فالجمله تنفى الحرج من التكاليف الإلهى و منها إنفاق المطلقه.

و قوله: سَيَجْعَلُ اللّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْراً فيه بشرى و تسليه (۱).

[سوره الطلاق (۶۵): الآيات ۸ الى ۱۲]

وَ كَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَهٍ عَتَتْ عَنْ أَمْرِ رَبِّها وَ رُسُلِهِ فَحاسَبْناها حِساباً شَدِيداً وَ عَذَّبْناها عَذاباً نُكْراً (۸) فَذاقَتْ وَبالَ أَمْرِها وَ كانَ عاقِبَهُ أَمْرِها خُسْراً (۹) أَعَدَّ اَللّهُ لَهُمْ عَذاباً شَدِيداً فَاتَّقُوا اَللّهَ يا أُولِي اَلْأَلْبابِ اَلَّذِينَ آمَنُوا قَدْ أَنْزَلَ اَللّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْراً (۱۰) رَسُولاً يَتْلُوا عَلَيْكُمْ آياتِ اَللّهِ مُبَيِّناتٍ لِيُخْرِجَ اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّالِحاتِ مِنَ اَلظُّلُماتِ إِلَى اَلنُّورِ وَ مَنْ يُؤْمِنْ بِاللّهِ وَ يَعْمَلْ صالِحاً يُدْخِلْهُ جَنّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا اَلْأَنْهارُ خالِدِينَ فِيها أَبَداً قَدْ أَحْسَنَ اَللّهُ لَهُ رِزْقاً (۱۱) اَللّهُ اَلَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَماواتٍ وَ مِنَ اَلْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ اَلْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اَللّهَ عَلى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَ أَنَّ اَللّهَ قَدْ أَحاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْماً (۱۲)

۱- ۱) .الطلاق ۱-۷:بحث روائى فى الطلاق و العده؛الشكر؛الدعاء و الاستجابه؛التوكل على اللّه.

بيان:

قوله تعالى: وَ كَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ عَتَتْ عَنْ أَمْرِ رَبِّهٰا وَ رُسُلِهِ فَحٰاسَبْنٰاهٰا حِسٰاباً شَدِيداً وَ عَذَّبْنٰاهٰا عَذٰاباً نُكْراً قال الراغب:العتو النبوء عن الطاعه انتهى.

فهو قريب المعنى من الاستكبار،و قال:النكر الدهاء و الأمر الصعب الذى لا يعرف انتهى.

و المراد بالنكر فى الآيه المعنى الثانى:و فى المجمع النكر المنكر الفظيع الذى لم ير مثله انتهى.

و المراد بالقريه أهلها على سبيل التجوز كقوله: وَ سْئَلِ الْقَرْيَةَ (يوسف/۸۲)،و فى قوله: «عَتَتْ عَنْ أَمْرِ رَبِّهٰا وَ رُسُلِهِ» إشاره الى أنهم كفروا باللّه سبحانه بالشرك و كفروا كفرا آخر برسله بتكذيبهم فى دعوتهم.على أنهم كفروا باللّه تعالى فى ترك شرائعه المشرعه و كفروا برسله فيما أمروا به بولايتهم لهم كما مر نظيره فى قوله: وَ أَطِيعُوا اللّٰهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَإِنَّمٰا عَلىٰ رَسُولِنَا الْبَلاٰغُ الْمُبِينُ (التغابن/۱۲).

و شده الحساب المناقشه فيه و الاستقصاء لتوفيه الأجر كما هو عليه،و المراد به حساب الدنيا غير حساب الآخره و الدليل على كونه حساب الدنيا قوله تعالى: وَ مٰا أَصٰابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَبِمٰا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَ يَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ (الشورى۳۰/)،و قوله: وَ لَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرىٰ آمَنُوا وَ اتَّقَوْا لَفَتَحْنٰا عَلَيْهِمْ بَرَكٰاتٍ مِنَ السَّمٰاءِ وَ الْأَرْضِ وَ لٰكِنْ كَذَّبُوا فَأَخَذْنٰاهُمْ بِمٰا كٰانُوا يَكْسِبُونَ (الأعراف۹۶/).

فما يصيب الإنسان من مصيبه-و هى المصيبه فى نظر الدين-هو حاصل محاسبه أعماله و اللّه يعفو عن كثير منها بالمسامحه و المساهله فى المحاسبه غير أنه تعالى يحاسب العاتين المستكبرين عن أمره و رسله حسابا شديدا بالمناقشه و الاستقصاء و التثريب فيعذبهم عذابا نكرا.

و المعنى:و كم من أهل قريه عتوا و استكبروا عن أمر ربهم و رسله فلم يطيعوا اللّه و رسله فحاسبناها حسابا شديدا ناقشنا فيه و استقصيناه،و عذبناهم عذابا صعبا غير معهود و هو عذاب الاستئصال فى الدنيا.

قوله تعالى: فَذٰاقَتْ وَبٰالَ أَمْرِهٰا وَ كٰانَ عٰاقِبَةُ أَمْرِهٰا خُسْراً المراد بأمرها عتوّها و استكبارها،و المعنى:فأصابتهم عقوبه عتوهم و كان عاقبه عتوهم خسارا كأنهم اشتروا العتو بالطاعه فانتهى الى أن خسروا.

قوله تعالى: أَعَدَّ اللّٰهُ لَهُمْ عَذٰاباً شَدِيداً هذا جزاؤهم فى الاخرى كما كان ما فى قوله: «فَحٰاسَبْنٰاهٰا حِسٰاباً شَدِيداً وَ عَذَّبْنٰاهٰا عَذٰاباً نُكْراً فَذٰاقَتْ وَبٰالَ أَمْرِهٰا» جزاءهم فى الدنيا.

و الفصل فى قوله: «أَعَدَّ اللّٰهُ لَهُمْ» الخ؛لكونه فى مقام دفع الدخل كأنه لما قيل «وَ كٰانَ عٰاقِبَةُ أَمْرِهٰا خُسْراً» ،قيل:ما المراد بخسرهم؟فقيل «أَعَدَّ اللّٰهُ لَهُمْ عَذٰاباً شَدِيداً» .

قوله تعالى: فَاتَّقُوا اللّٰهَ يٰا أُولِي الْأَلْبٰابِ الَّذِينَ آمَنُوا قَدْ أَنْزَلَ اللّٰهُ إِلَيْكُمْ

ذِكْراً استنتاج مما تقدم خوطب به المؤمنون ليأخذوا حذرهم و يقوا أنفسهم أن يعتوا عن أمر ربهم و يطغوا عن طاعته فيبتلوا بوبال عتوهم و خسران عاقبتهم كما ابتليت بذلك القرى الهالكه.

و قد وصف المؤمنين باولى الألباب فقال: «فَاتَّقُوا اللّٰهَ يٰا أُولِي الْأَلْبٰابِ الَّذِينَ آمَنُوا» استمدادا من عقولهم على ما يريده منهم من التقوى فإنهم لما سمعوا أن قوما عتو عن أمر ربهم فحوسبوا حسابا شديدا و عذبوا عذابا نكرا و كان عاقبه أمرهم خسرا ثم سمعوا أن ذلك تكرر مره بعد مره و أباد قوما بعد قوم،قضت عقولهم بأن العتو و الاستكبار عن أمر اللّٰه تعرض لشديد حساب اللّٰه و منكر عذابه فتنبههم و تبعثهم الى التقوى و قد أنزل اللّٰه اليهم ذكرا يذكرهم به ما لهم و ما عليهم و يهديهم الى الحق و الى طريق مستقيم.

قوله تعالى: رَسُولاً يَتْلُوا عَلَيْكُمْ آيٰاتِ اللّٰهِ مُبَيِّنٰاتٍ الخ؛عطف بيان أو بدل من «ذِكْراً» فالمراد بالذكر الذى أنزله هو الرسول سمى به لأنه وسيله التذكره باللّٰه و آياته و سبيل الدعوه الى دين الحق،و المراد بالرسول محمّد صلّى اللّٰه عليه و آله و سلّم على ما يؤيده ظاهر قوله: «يَتْلُوا عَلَيْكُمْ آيٰاتِ اللّٰهِ مُبَيِّنٰاتٍ» الخ.

و على هذا فالمراد بإنزال الرسول بعثه من عالم الغيب و إظهاره لهم رسولا من عنده بعد ما لم يكونوا يحتسبون كما فى قوله: وَ أَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ (الحديد/۲۵).

و قد ادعى ظهور الإنزال فى كونه من السماء بعضهم كصاحب الكشاف الى أن فسّر «رَسُولاً» بجبريل و يكون حينئذ معنى تلاوته الآيات عليهم تلاوته على النبى صلّى اللّٰه عليه و آله و سلّم بما أنه متبوع لقومه و وسيله الإبلاغ لهم لكن ظاهر قوله: «يَتْلُوا عَلَيْكُمْ» الخ؛خلاف ذلك.

و يحتمل أن يكون «رَسُولاً» منصوبا بفعل محذوف و التقدير أرسل رسولا يتلو عليكم آيات اللّٰه،و يكون المراد بالذكر المنزل اليهم القرآن أو ما بيّن فيه من الأحكام و المعارف.

و قوله: لِيُخْرِجَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ مِنَ الظُّلُمٰاتِ إِلَى النُّورِ

تقدم تفسيره فی نظائره.

و قوله: وَ مَنْ يُؤْمِنْ بِاللّهِ وَ يَعْمَلْ صالِحاً يُدْخِلْهُ جَنّاتٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ خالِدِينَ فِيها أَبَداً وعد جميل و تبشير.

و قوله: قَدْ أَحْسَنَ اللّهُ لَهُ رِزْقاً وصف لإحسانه تعالی اليهم فيما رزقهم به من الرزق و المراد بالرزق ما رزقهم من الإيمان و العمل الصالح فی الدنيا و الجنه فی الآخره،و قيل المراد به الجنه.

قوله تعالی: اَللّهُ الَّذِی خَلَقَ سَبْعَ سَماواتٍ وَ مِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ الخ؛بيان يتأكد به ما تقدم فی الآيات من حديث ربوبيته تعالی و بعثه الرسول و إنزاله الذكر ليطيعوه فيه و أن فی تمرده و مخالفته الحساب الشديد و العذاب الأليم و فی طاعته الجنه الخالده كل ذلک لأنه قدير عليم.

فقوله: اَللّهُ الَّذِی خَلَقَ سَبْعَ سَماواتٍ تقدّم بعض الكلام فيه فی تفسير سوره حم السجده.

و قوله: وَ مِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ ظاهره المثليه فی العدد،و عليه فالمعنی:و خلق من الأرض سبعا كما خلق من السماء سبعا فهل الأرضون السبع سبع كرات من نوع الأرض التی نحن عليها و التی نحن عليها إحداها؟أو الأرض التی نحن عليها سبع طبقات محيطه بعضها ببعض و الطبقه العليا بسيطها الذی نحن عليه؟أو المراد الأقاليم السبعه التی قسّموا إليها المعمور من سطح الكره؟وجوه ذهب الی كل منها جمع و ربما لاح بالرجوع الی ما تقدم فی تفسير سوره حم السجده محتمل آخر غيرها.

و ربما قيل:إن المراد بقوله: «وَ مِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ» أنه خلق من الأرض شيئا هو مثل السماوات السبع و هو الإنسان المركب من الماده الأرضيه و الروح السماويه التی فيها نماذج سماويه ملكوتيه.

و قوله: يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ الظاهر أن المراد للسماوات و الأرض جميعا و الأمر هو الأمر الإلهى الذى فسره بقوله: إِنَّما أَمْرُهُ إِذا أَرادَ شَيْئاً أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ (يس/٨٣)،و هو كلمه الإيجاد،و تنزله هو أخذه بالنزول من مصدر الأمر الى سماء بعد سماء حتى ينتهى الى العالم الأرضى فيتكوّن ما قصد بالأمر من عين أو أثر أو رزق أو موت أو حياه أو عزه أو ذله أو غير ذلك قال تعالى: وَ أَوْحى فِي كُلِّ سَماءٍ أَمْرَها (حم السجده/١٢)،و قال: يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّماءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كانَ مِقْدارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمّا تَعُدُّونَ (الم السجده/٥٠).

و قوله: أَنَّ اللّهَ عَلى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَ أَنَّ اللّهَ قَدْ أَحاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْماً من الغايات المترتبه على خلقه السماوات السبع و من الأرض مثلهن و تنزيله الأمر بينهن،و فى ذلك انتساب الخلق و الأمر اليه و اختصاصهما به فإن المتفكر فى ذلك لا يرتاب فى قدرته على كل شىء و علمه بكل شىء فليتق مخالفه أمره أولو الألباب من المؤمنين فإن سنه هذا القدير العليم تجرى على إثابه المطيعين لأوامره،و مجازاه العاتين المستكبرين و كذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى و هى ظالمه إن أخذه أليم شديد.

ص :٣٥٥

سوره التحریم مدنیه و هی اثنتا عشره آیه

اشاره

[سوره التحریم (۶۶): الآیات ۱ الی ۹]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gtیٰا أَیُّهَا اَلنَّبِیُّ لِمَ تُحَرِّمُ مٰا أَحَلَّ اَللّٰهُ لَکَ تَبْتَغِی مَرْضٰاتَ أَزْوٰاجِکَ وَ اَللّٰهُ غَفُورٌ رَحِیمٌ (۱) قَدْ
فَرَضَ اَللّٰهُ لَکُمْ تَحِلَّهَ أَیْمٰانِکُمْ وَ اَللّٰهُ مَوْلاٰکُمْ وَ هُوَ اَلْعَلِیمُ اَلْحَکِیمُ (۲) وَ إِذْ أَسَرَّ اَلنَّبِیُّ إِلیٰ بَعْضِ أَزْوٰاجِهِ حَدِیثاً فَلَمّٰا نَبَّأَتْ بِهِ وَ
أَظْهَرَهُ اَللّٰهُ عَلَیْهِ عَرَّفَ بَعْضَهُ وَ أَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ فَلَمّٰا نَبَّأَهٰا بِهِ قٰالَتْ مَنْ أَنْبَأَکَ هٰذٰا قٰالَ نَبَّأَنِیَ اَلْعَلِیمُ اَلْخَبِیرُ (۳) إِنْ تَتُوبٰا إِلَی اَللّٰهِ فَقَدْ
صَغَتْ قُلُوبُکُمٰا وَ إِنْ تَظٰاهَرٰا عَلَیْهِ فَإِنَّ اَللّٰهَ هُوَ مَوْلاٰهُ وَ جِبْرِیلُ وَ صٰالِحُ اَلْمُؤْمِنِینَ وَ اَلْمَلاٰئِکَهُ بَعْدَ ذٰلِکَ ظَهِیرٌ (۴) عَسیٰ رَبُّهُ إِنْ
طَلَّقَکُنَّ أَنْ یُبْدِلَهُ أَزْوٰاجاً خَیْراً مِنْکُنَّ مُسْلِمٰاتٍ مُؤْمِنٰاتٍ قٰانِتٰاتٍ تٰائِبٰاتٍ عٰابِدٰاتٍ سٰائِحٰاتٍ ثَیِّبٰاتٍ وَ أَبْکٰاراً (۵) یٰا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا قُوا
أَنْفُسَکُمْ وَ أَهْلِیکُمْ نٰاراً وَقُودُهَا اَلنّٰاسُ وَ اَلْحِجٰارَهُ عَلَیْهٰا مَلاٰئِکَهٌ غِلاٰظٌ شِدٰادٌ لاٰ یَعْصُونَ اَللّٰهَ مٰا أَمَرَهُمْ وَ یَفْعَلُونَ مٰا یُؤْمَرُونَ (۶) یٰا
أَیُّهَا اَلَّذِینَ کَفَرُوا لاٰ تَعْتَذِرُوا اَلْیَوْمَ إِنَّمٰا تُجْزَوْنَ مٰا کُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۷) یٰا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا تُوبُوا إِلَی اَللّٰهِ تَوْبَهً نَصُوحاً عَسیٰ رَبُّکُمْ أَنْ
یُکَفِّرَ عَنْکُمْ سَیِّئٰاتِکُمْ وَ یُدْخِلَکُمْ جَنّٰاتٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا اَلْأَنْهٰارُ یَوْمَ لاٰ یُخْزِی اَللّٰهُ اَلنَّبِیَّ وَ اَلَّذِینَ آمَنُوا مَعَهُ نُورُهُمْ یَسْعیٰ بَیْنَ
أَیْدِیهِمْ وَ بِأَیْمٰانِهِمْ یَقُولُونَ رَبَّنٰا أَتْمِمْ لَنٰا نُورَنٰا وَ اِغْفِرْ لَنٰا إِنَّکَ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ (۸) یٰا أَیُّهَا اَلنَّبِیُّ جٰاهِدِ اَلْکُفّٰارَ وَ اَلْمُنٰافِقِینَ وَ
اُغْلُظْ عَلَیْهِمْ وَ مَأْوٰاهُمْ جَهَنَّمُ وَ بِئْسَ اَلْمَصِیرُ (۹)

ص: ۳۵۶

بيان:

تبدأ السوره بالإشاره الى ما جرى بين النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و بين بعض أزواجه من قصه التحريم فيعاتب النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بتحريمه ما أحلّ اللّه له ابتغاء لمرضاه بعض أزواجه و مرجعه الى عتاب تلك البعض و الانتصار له صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كما يدل عليه سياق الآيات.

ثم تخاطب المؤمنين أن يقوا أنفسهم من عذاب اللّه النار التى وقودها الناس و الحجاره و ليسوا يجزون إلّا بأعمالهم و لا مخلص منها إلّا للنبى و الذين آمنوا معه ثم تخاطب النبى بجهاد

ص :۳۵۷

الكفار و المنافقين.

و تختتم السوره بضربه تعالى مثلا من النساء للكفار و مثلا منهن للمؤمنين.

و ظهور السياق فى كون السوره مدنيه لا ريب فيه.

قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مٰا أَحَلَّ اللّٰهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْضٰاتَ أَزْوٰاجِكَ وَ اللّٰهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ خطاب مشوب بعتاب لتحريمه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لنفسه بعض ما أحل اللّه له،و لم يصرح تعالى به و لم يبين أنه ما هو؟و ما ذا كان؟غير أن قوله: «تَبْتَغِي مَرْضٰاتَ أَزْوٰاجِكَ» يومى أنه كان عملا من الأعمال المحلله التى يقترفها النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لا ترتضيه أزواجه فضيّقن عليه و آذينه حتى أرضاهن بالحلف على أن يتركه و لا يأتى به بعد.

فقوله: يٰا أَيُّهَا النَّبِيُّ علّق الخطاب و النداء بوصف النبى دون الرسول لاختصاصه به فى نفسه دون غيره حتى يلائم وصف الرساله.

و قوله: لِمَ تُحَرِّمُ مٰا أَحَلَّ اللّٰهُ لَكَ المراد بالتحريم التسبب الى الحرمه بالحلف على ما تدل عليه الآيه التاليه فإن ظاهر قوله: «قَدْ فَرَضَ اللّٰهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمٰانِكُمْ» الخ؛ أنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم حلف على ذلك و من شأن اليمين أن يوجب عروض الوجوب إن كان الحلف على الفعل و الحرمه و إن كان الحلف على الترك،و إذ كان صلّى اللّه عليه و آله و سلّم حلف على ترك ما أحل اللّه له فقد حرم ما أحل اللّه له بالحلف.

و ليس المراد بالتحريم تشريعه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم على نفسه الحرمه فيما شرع اللّه له فيه الحليّه فليس له ذلك.

و قوله: تَبْتَغِي مَرْضٰاتَ أَزْوٰاجِكَ أى تطلب بالتحريم رضاهن بدل من «تُحَرِّمُ» الخ؛أو حال من فاعله،و الجمله قرينه على أن العتاب بالحقيقه متوجه اليهن،و يؤيده قوله خطابا لهما: «إِنْ تَتُوبٰا إِلَى اللّٰهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمٰا» الخ؛مع قوله فيه: «وَ اللّٰهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ» .

قوله تعالى: قَدْ فَرَضَ اللّٰهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمٰانِكُمْ وَ اللّٰهُ مَوْلاٰكُمْ وَ هُوَ الْعَلِيمُ

الْحَكِيمُ قال الراغب:کل موضع ورد فرض اللّه علیه ففی الإیجاب الذی أدخله اللّه فیه، و ما ورد من فرض اللّه له فهو فی أن لا یحظره علی نفسه نحو «مٰا کٰانَ عَلَی النَّبِیِّ مِنْ حَرَجٍ فِیمٰا فَرَضَ اللّٰهُ لَهُ» و قوله: «قَدْ فَرَضَ اللّٰهُ لَکُمْ تَحِلَّةَ أَیْمٰانِکُمْ» .انتهی.و التحله أصلها تحلله علی وزن تذکره و تکرمه مصدر کالتحلیل،قال الراغب:و قوله عزّ و جل: «قَدْ فَرَضَ اللّٰهُ لَکُمْ تَحِلَّةَ أَیْمٰانِکُمْ» ای بیّن ما تحل به عقده أیمانکم من الکفاره.

فالمعنی:قد قدّر اللّه لکم-کأنه قدره نصیبا لهم حیث لم یمنعهم عن حل عقده الیمین- تحلیل أیمانکم بالکفاره و اللّه ولیّکم الذی یتولی تدبیر أمورکم بالتشریع و الهدایه و هو العلیم الحکیم.

و فی الآیه دلاله علی أن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم کان قد حلف علی الترک،و أمر به بتحله یمینه.

قوله تعالی: وَ إِذْ أَسَرَّ النَّبِیُّ إِلیٰ بَعْضِ أَزْوٰاجِهِ حَدِیثاً فَلَمّٰا نَبَّأَتْ بِهِ وَ أَظْهَرَهُ اللّٰهُ عَلَیْهِ عَرَّفَ بَعْضَهُ وَ أَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ فَلَمّٰا نَبَّأَهٰا بِهِ قٰالَتْ مَنْ أَنْبَأَکَ هٰذٰا قٰالَ نَبَّأَنِیَ الْعَلِیمُ الْخَبِیرُ السرّ هو الحدیث الذی تکتمه فی نفسک و تخفیه،و الإسرار إفضاؤک الحدیث الی غیرک مع إیصائک بإخفائه،و ضمیر «نَبَّأَتْ» لبعض أزواجه،و ضمیر «بِهِ» للحدیث الذی أسرّه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم إلیها،و ضمیر «أَظْهَرَهُ» للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و ضمیر «عَلَیْهِ» لإنبائها به غیرها و إفشائها السر،و ضمیر «عَرَّفَ وَ أَعْرَضَ» للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و ضمیر «بَعْضَهُ» للحدیث،و الإشاره بقوله: «هٰذٰا» لإنبائها غیره و إفشائها السر.

و محصل المعنی:و إذ أفضی النبی الی بعض أزواجه-و هی حفصه بنت عمر بن الخطاب- حدیثا و أوصاها بکتمانه فلما أخبرت به غیرها و أفشت السر خلافا لما أوصاها به،و أعلم اللّه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أنها نبأت به غیرها و أفشت السر عرّف و أعلم بعضه و أعرض عن بعض آخر، فلما خبرها النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بالحدیث قالت للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:من أنبأک و أخبرک أنی نبأت به غیری و أفشیت السر؟قال النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:نبأنی و خبرنی العلیم الخبیر و هو اللّه العلیم بالسر و العلانیه

الخبير بالسرائر.

قوله تعالى: إِنْ تَتُوبا إِلَى اللّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُما وَ إِنْ تَظاهَرا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللّهَ هُوَ مَوْلاهُ وَ جِبْرِيلُ وَ صالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمَلائِكَهُ بَعْدَ ذلِكَ ظَهِيرٌ أى إن تتوبا الى اللّه فقد تحقق منكما ما يستوجب عليكما التوبه و إن تظاهرا عليه فإن اللّه هو مولاه، الخ.

و قد اتفق النقل على أنهما عائشه و حفصه زوجا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

و الصغو الميل و المراد به الميل الى الباطل و الخروج عن الاستقامه و قد كان ما كان منهما من إيذائه و التظاهر عليه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من الكبائر و قد قال تعالى: إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللّهَ وَ رَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللّهُ فِي الدُّنْيا وَ الْآخِرَهِ وَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذاباً مُهِيناً (الأحزاب/٥٧)،و قال: وَ الَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللّهِ لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ (التوبه/٦١).

و التعبير بقلوبكما و إراده معنى التثنيه من الجمع كثير النظير فى الاستعمال.

و قوله: وَ إِنْ تَظاهَرا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللّهَ هُوَ مَوْلاهُ الخ؛التظاهر التعاون،و أصل «وَ إِنْ تَظاهَرا» و إن تتظاهرا،و ضمير الفصل فى قوله: «فَإِنَّ اللّهَ هُوَ مَوْلاهُ» للدلاله على أن للّه سبحانه عنايه خاصه به صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ينصره و يتولى أمره من غير واسطه من خلقه،و المولى الولى الذى يتولى أمره و ينصره على من يريده بسوء.

و «جِبْرِيلُ» عطف على لفظ الجلاله،و «صالِحُ الْمُؤْمِنِينَ» عطف جبريل،و المراد بصالح المؤمنين على ما قيل الصلحاء من المؤمنين فصالح المؤمنين واحد أريد به الجمع كقولك:لا يفعل هذا الصالح من الناس تريد به الجنس كقولك لا يفعله من صلح منه و مثله قولك:كنت فى السامر و الحاضر.

و فيه قياس المضاف الى الجمع الى مدخول اللام فظاهر صالح المؤمنين غير ظاهر«الصالح من المؤمنين».

و وردت الروایه من طرق أهل السنه عن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و من طرق الشیعه عن أئمه أهل البیت علیهم السّلام أن المراد بصالح المؤمنین علی علیه أفضل السلام،و ستوافیک إن شاء اللّه.

و فی المراد منه أقوال أخر أغمضنا عنها لعدم دلیل علیها.

و قوله: «وَ الْمَلاٰئِکَهُ بَعْدَ ذٰلِکَ ظَهِیرٌ» إفراد الخبر للدلاله علی أنهم متفقون فی نصره متحدون صفا واحدا،و فی جعلهم بعد ذلک أی بعد ولایه اللّه و جبریل و صالح المؤمنین تعظیم و تفخیم.

و لحن الآیات فی إظهار النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم علی من یؤذیه و یریده بسوء و تشدید العتاب علی من یتظاهر علیه عجیب،و قد خوطب فیها النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أولا و عوتب علی تحریمه ما أحل اللّه له و أشیر علیه بتحله یمینه و هو إظهار و تأیید و انتصار له و إن کان فی صوره العتاب.

ثم التفت من خطابه الی خطاب المؤمنین فی قوله: «وَ إِذْ أَسَرَّ النَّبِیُّ إِلیٰ بَعْضِ أَزْوٰاجِهِ» یشیر الی القصه و قد أبهمها إبهاما و قد کان أیّد النبی و أظهره قبل الإشاره الی القصه و إفشائها مختوما علیها،و فیه مزید إظهاره.

ثم التفت من خطاب المؤمنین الی خطابهما و قرر أن قلوبهما قد صغت بما فعلتا و لم یأمرهما أن تتوبا من ذنبهما بل بین لهما أنهما واقعتان بین أمرین إما أن تتوبا و إما أن تظاهرا علی من اللّه هو مولاه و جبریل و صالح المؤمنین و الملائکه بعد ذلک أجمع ثم أظهر الرجاء إن طلقهن أن یرزقه اللّه نساء خیرا منهن.ثم أمر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أن یجاهد الکفار و المنافقین و یغلظ علیهم.

و انتهی الکلام الی ضربه تعالی مثلین مثلا للذین کفروا و مثلا للذین آمنوا.

و قد أدار تعالی الکلام فی السوره بعد التعرض لحالهما بقوله: «إِنْ تَتُوبٰا إِلَی اللّٰهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُکُمٰا وَ إِنْ تَظٰاهَرٰا عَلَیْهِ» الخ؛بین التعرض لحال المؤمنین و التعرض لحال الکفار فقال: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَکُمْ وَ أَهْلِیکُمْ الخ؛و یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ کَفَرُوا لاٰ تَعْتَذِرُوا الخ؛ و قال: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا تُوبُوا الخ؛و یٰا أَیُّهَا النَّبِیُّ جٰاهِدِ الخ؛و قال: ضَرَبَ اللّٰهُ

مَثَلاً لِلَّذِينَ كَفَرُوا ، وَ ضَرَبَ اللّهُ مَثَلاً لِلَّذِينَ آمَنُوا .

قوله تعالى: عَسىٰ رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ أَنْ يُبْدِلَهُ أَزْوٰاجاً خَيْراً مِنْكُنَّ الى آخر الآيه؛استغناء إلهى فإنهن و إن كن مشرفات بشرف زوجيه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لكن الكرامه عند اللّه بالتقوى كما قال تعالى: فَإِنَّ اللّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنٰاتِ مِنْكُنَّ أَجْراً عَظِيماً (الأحزاب۲۹/)، انظر الى مكان «مِنْكُنَّ» و قال: يٰا نِسٰاءَ النَّبِيِّ مَنْ يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفٰاحِشَهٍ مُبَيِّنَهٍ يُضٰاعَفْ لَهَا الْعَذٰابُ ضِعْفَيْنِ وَ كٰانَ ذٰلِكَ عَلَى اللّهِ يَسِيراً وَ مَنْ يَقْنُتْ مِنْكُنَّ لِلّهِ وَ رَسُولِهِ وَ تَعْمَلْ صٰالِحاً نُؤْتِهٰا أَجْرَهٰا مَرَّتَيْنِ وَ أَعْتَدْنٰا لَهٰا رِزْقاً كَرِيماً (الأحزاب۳۱/).

و لذا ساق الاستغناء بترجى إبداله إن طلقهن أزواجا خيرا منهن،و علق الخبر بما ذكر لأزواجه الجديده من صفات الكرامه و هى أن يكنّ مسلمات مؤمنات قانتات تائبات عابدات سائحات-أى صائمات-ثيبات و أبكارا.

فمن تزوج بها النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و كانت متصفه بمجموع هذه الصفات كانت خيرا منهن و ليس إلاّ لأجل اختصاص منها بالقنوت و التوبه أو القنوت فقط مع مشاركتها لهن فى باقى الصفات، و القنوت هو لزوم الطاعه مع الخضوع.

و يتأيد هذا المعنى بما فى مثل مريم الآتى فى آخر السوره من ذكر القنوت وَ كٰانَتْ مِنَ الْقٰانِتِينَ فالقنوت هو الذى يفقدنه و هو لزومهن طاعه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم التى فيها طاعه اللّه و اتقاؤهن أن يعصين النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و يؤذينه.

قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَ أَهْلِيكُمْ نٰاراً وَقُودُهَا النّٰاسُ وَ الْحِجٰارَهُ الخ؛ «قُوا» أمر من الوقايه بمعنى حفظ الشىء مما يؤذيه و يضرّه،و الوقود بفتح الواو اسم لما توقد به النار من حطب و نحوه.و المراد بالنار نار جهنم و كون الناس المعذبين فيها وقودا لها معناه اشتعال الناس فيها بأنفسهم كما فى قوله تعالى: ثُمَّ فِي النّٰارِ يُسْجَرُونَ (المؤمن۷۲/).فيناسب تجسم الأعمال كما هو ظاهر الآيه التاليه يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا الخ؛

و فسرت الحجاره بالأصنام.

و قوله: عَلَيْهَا مَلاٰئِكَةٌ غِلاٰظٌ شِدٰادٌ لاٰ يَعْصُونَ اللّٰهَ مٰا أَمَرَهُمْ وَ يَفْعَلُونَ مٰا يُؤْمَرُونَ أى وكّل عليها لإجراء أنواع العذاب على أهلها ملائكه غلاظ شداد.

و الغلاظ جمع غليظ ضد الرقيق و الأنسب للمقام كون المراد بالغلظه خشونه العمل كما فى قوله الآتى: جٰاهِدِ الْكُفّٰارَ وَ الْمُنٰافِقِينَ وَ اغْلُظْ عَلَيْهِمْ (الآيه ۹ من السوره)،و الشداد جمع شديد بمعنى القوى فى عزمه و فعله.

و قوله: لاٰ يَعْصُونَ اللّٰهَ مٰا أَمَرَهُمْ وَ يَفْعَلُونَ مٰا يُؤْمَرُونَ كالمفسر لقوله:

«غِلاٰظٌ شِدٰادٌ» أى هم ملتزمون بما أمرهم اللّه من أنواع العذاب لا يعصونه بالمخالفه و الرد و يفعلون ما يؤمرون به على ما أمروا به من غير أن يفوت منهم فائت أو ينقص منه شىء لضعف فيهم أو فتور فهم غلاظ شداد.

و الآيه الكريمه بعد الآيات السابقه كالتعميم بعد التخصيص فإنه تعالى لما أدّب نساء النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ببيان ما لإيذائهم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من الأثر السيئ عمم الخطاب فخاطب المؤمنين عامه أن يؤدّبوا أنفسهم و أهليهم و يقوهم من النار التى وقودها نفس الداخلين فيها أى أن أعمالهم السيئه تلزمهم و تعود نارا تعذبهم و لا مخلص لهم منها و لا مناص عنها.

قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا لاٰ تَعْتَذِرُوا الْيَوْمَ إِنَّمٰا تُجْزَوْنَ مٰا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ خطاب عام للكفار بعد ما جوزوا بالنار فإنهم يعتذرون عن كفرهم و معاصيهم فيخاطبون أن لا تعتذروا اليوم-و هو يوم الجزاء-إنما تجزون نفس ما كنتم تعملون أى إن العذاب الذى تعذبون بها هو عملكم السيئ الذى عملتموه و قد برز لكم اليوم حقيقته و إذ عملتموه فقد لزمكم أنكم عملتموه و الواقع لا يتغير و ما حقّ عليكم من كلمه العذاب لا يعود باطلا فهذا ظاهر الخطاب.

و قيل:المعنى:لا تعتذروا-اليوم-بعد دخول النار فإن الاعتذار توبه و التوبه غير مقبوله

بعد دخول النار إنما تجزون ما لزم فی مقابل عملکم من الجزاء فی الحکمه.

و فی اتباع الآیات السابقه بما فی هذه الآیه من خطاب القهر تهدید ضمنی و إشعار بأن معصیه اللّه و رسوله ربما أدی الی الکفر.

قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا تُوبُوا إِلَی اللّٰهِ تَوْبَهً نَصُوحاً عَسیٰ رَبُّکُمْ أَنْ یُکَفِّرَ عَنْکُمْ سَیِّئٰاتِکُمْ وَ یُدْخِلَکُمْ جَنّٰاتٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهٰارُ الخ؛ النصح تحری فعل أو قول فیه صلاح صاحبه،و یأتی بمعنی الإخلاص نحو نصحت له الود أی أخلصته-علی ما ذکره الراغب-فالتوبه النصوح ما یصرف صاحبه عن العود الی المعصیه أو ما یخلص العبد للرجوع عن الذنب فلا یرجع الی ما تاب منه.

لما أمر المؤمنین بوقایه أنفسهم و أهلیهم من النار أمرهم جمیعا ثانیا بالتوبه و فرع علیه رجاء أن یستر اللّه سیئاتهم و یدخلهم جنات تجری من تحتها الأنهار.

و قوله: یَوْمَ لاٰ یُخْزِی اللّٰهُ النَّبِیَّ وَ الَّذِینَ آمَنُوا مَعَهُ قال الراغب:یقال:

خزی الرجل یخزی من باب علم یعلم إذا لحقه انکسار إما من نفسه و إما من غیره فالذی یلحقه من نفسه و هو الحیاء المفرط مصدره الخزایه،و الذی یلحقه من غیره و یعد ضربا من الاستخفاف مصدره الخزی و الإخزاء من الخزایه و الخزی جمیعا قال:و علی نحو ما قلنا فی خزی ذل و هان فإن ذلک متی کان من الإنسان نفسه یقال له الهون-بفتح الهاء-و الذل و یکون محمودا،و متی کان من غیره یقال له:الهون-بضم الهاء-و الهوان و الذل و یکون مذموما.

انتهی ملخصا.

فقوله: یَوْمَ ظرف لما تقدمه،و المعنی:توبوا الی اللّه عسی أن یکفر عنکم سیئاتکم و یدخلکم الجنه فی یوم لا یخزی و لا یکسر اللّه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بجعلهم محرومین من الکرامه و خلفه ما وعدهم من الوعد الجمیل.

و فی قوله: اَلنَّبِیَّ وَ الَّذِینَ آمَنُوا مَعَهُ اعتبار المعیه فی الإیمان فی الدنیا و لازمه

ملازمتهم النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و طاعتهم له من غیر مخالفه و مشاقه.

و من المحتمل أن یکون قوله: «الَّذِینَ آمَنُوا» مبتدأ خبره «مَعَهُ» و قوله: «نُورُهُمْ یَسْعی» الخ؛خبرا ثانیا،و قوله: «یَقُولُونَ» الخ؛خبرا ثالثا فیفید أنهم لا یفارقون النبی و لا یفارقهم یوم القیامه،و هذا وجه جید لازمه کون عدم الخزی خاصا بالنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و سعی النور و سؤال إتمامه خاصا بالذین معه من المؤمنین و تؤیده آیه الحدید الآتیه.و من الممکن أن یکون «مَعَهُ» متعلقا بقوله: «آمَنُوا» و قوله: «نُورُهُمْ یَسْعی» الخ؛خبرا أولا و ثانیا للموصول.

و قوله: نُورُهُمْ یَسْعی بَیْنَ أَیْدِیهِمْ وَ بِأَیْمانِهِمْ تقدم الکلام فی معناه فی قوله تعالی: یَوْمَ تَرَی الْمُؤْمِنِینَ وَ الْمُؤْمِناتِ یَسْعی نُورُهُمْ بَیْنَ أَیْدِیهِمْ وَ بِأَیْمانِهِمْ (الحدید/۱۲)، و لا یبعد أن یکون ما بین أیدیهم من النور نور الإیمان و ما بأیمانهم نور العمل.

و قوله: یَقُولُونَ رَبَّنا أَتْمِمْ لَنا نُورَنا وَ اغْفِرْ لَنا إِنَّکَ عَلی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ یفید السیاق أن المغفره المسئوله سبب لتمام النور أو هو ملازم لتمام النور فیفید أن فی نورهم نقصا و النور نور الإیمان و العمل فلهم نقائص بحسب درجات الإیمان أو آثار السیئات التی خلت محالها فی صحائفهم من العبودیه فی العمل فیسألون ربهم أن یتم لهم نورهم و یغفر لهم، و الیه الإشاره بقوله تعالی: وَ الَّذِینَ آمَنُوا بِاللّهِ وَ رُسُلِهِ أُولئِکَ هُمُ الصِّدِّیقُونَ وَ الشُّهَداءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَ نُورُهُمْ (الحدید۱۹/).

قوله تعالی: یا أَیُّهَا النَّبِیُّ جاهِدِ الْکُفّارَ وَ الْمُنافِقِینَ وَ اغْلُظْ عَلَیْهِمْ وَ مَأْواهُمْ جَهَنَّمُ وَ بِئْسَ الْمَصِیرُ المراد بالجهاد بذل الجهد فی إصلاح الأمر من جهتهم و دفع شرهم ففی الکفار ببیان الحق و تبلیغه فإن آمنوا و إلاّ فالحرب و فی المنافقین باستمالتهم و تألیف قلوبهم حتی تطمئن قلوبهم الی الإیمان و إلاّ فلم یقاتل النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم منافقا قط (۱).

---

۱ – ۱) .التحریم ۱-۹:بحث روائی حول قوله تعالی: «یا أَیُّهَا النَّبِیُّ لِمَ تُحَرِّمُ ما أَحَلَّ اللّهُ لَکَ» ؛فضائل علی علیه السّلام؛التوبه النصوح؛حال المؤمنین یوم القیامه.

[سوره التحریم (۶۶): الآیات ۱۰ الی ۱۲]

ضَرَبَ اَللّهُ مَثَلاً لِلَّذِینَ کَفَرُوا اِمْرَأَتَ نُوحٍ وَ اِمْرَأَتَ لُوطٍ کانَتا تَحْتَ عَبْدَیْنِ مِنْ عِبادِنا صالِحَیْنِ فَخانَتاهُما فَلَمْ یُغْنِیا عَنْهُما مِنَ اَللّهِ شَیْئاً وَ قِیلَ اُدْخُلاَ اَلنّارَ مَعَ اَلدّاخِلِینَ (۱۰) وَ ضَرَبَ اَللّهُ مَثَلاً لِلَّذِینَ آمَنُوا اِمْرَأَتَ فِرْعَوْنَ إِذْ قالَتْ رَبِّ اِبْنِ لِی عِنْدَکَ بَیْتاً فِی اَلْجَنَّهِ وَ نَجِّنِی مِنْ فِرْعَوْنَ وَ عَمَلِهِ وَ نَجِّنِی مِنَ اَلْقَوْمِ اَلظّالِمِینَ (۱۱) وَ مَرْیَمَ اِبْنَتَ عِمْرانَ اَلَّتِی أَحْصَنَتْ فَرْجَها فَنَفَخْنا فِیهِ مِنْ رُوحِنا وَ صَدَّقَتْ بِکَلِماتِ رَبِّها وَ کُتُبِهِ وَ کانَتْ مِنَ اَلْقانِتِینَ (۱۲)

بیان:

تتضمن الآیات الکریمه مثلین یمثل بهما اللّه سبحانه حال الکفار و المؤمنین فی أن شقاء الکفار و هلاکهم إنما کان بخیانتهم للّه و رسوله و کفرهم و لم ینفعهم اتصال بسبب الی الأنبیاء المکرمین،و أن سعاده المؤمنین و فلاحهم إنما کان بإخلاصهم الإیمان باللّه و رسوله و القنوت و حسن الطاعه و لم یضرّهم اتصال بأعداء اللّه بسبب فإنما ملاک الکرامه عند اللّه التقوی.

یمثل الحال أولا:بحال امرأتین کانتا زوجین لنبیین کریمین عدّهما اللّه سبحانه عبدین صالحین-و یا له من کرامه-فخانتاهما فامرتا بدخول النار مع الداخلین فلم ینفعهما زوجیتهما للنبیین الکریمین شیئا فهلکتا فی ضمن الهالکین من غیر أدنی تمیّز و کرامه.

و ثانیا:بحال امرأتین إحداهما امرأه فرعون الذی کانت منزلته فی الکفر باللّه أن نادی فی

الناس فقال:أنا ربكم الأعلى،فآمنت باللّه و أخلصت الإيمان فأنجاها اللّه و أدخلها الجنه و لم يضرّها زوجيه مثل فرعون شيئا،و ثانيتهما مريم ابنه عمران الصدّيقه القانته أكرمها اللّه بكرامته و نفخ فيها من روحه.

و فى التمثيل تعريض ظاهر شديد لزوجى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم حيث خانتاه فى إفشاء سرّه و تظاهرتا عليه و آذتاه بذلك،و خاصه من حيث التعبير بلفظ الكفر و الخيانه و ذكر الأمر بدخول النار.

قوله تعالى: ضَرَبَ اللّٰهُ مَثَلاً لِلَّذِينَ كَفَرُوا امْرَأَتَ نُوحٍ وَ امْرَأَتَ لُوطٍ كٰانَتٰا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبٰادِنٰا صٰالِحَيْنِ فَخٰانَتٰاهُمٰا الخ؛قال الراغب:الخيانه و النفاق واحد إلاّ أن الخيانه تقال اعتبارا بالعهد و الأمانه،و النفاق يقال اعتبارا بالدين ثم يتداخلان فالخيانه مخالفه الحق بنقض العهد فى السر و نقيض الخيانه الأمانه،يقال:خنت فلانا و خنت أمانه فلان.انتهى.

و قوله: لِلَّذِينَ كَفَرُوا إن كان متعلقا بالمثل كان المعنى:ضرب اللّه مثلا يمثل به حال الذين كفروا أنهم لا ينفعهم الاتصال بالعباد الصالحين،و إن كان متعلقا بضرب كان المعنى:

ضرب اللّه الامرأتين و ما انتهت اليه حالهما مثلا للذين كفروا ليعتبروا به و يعلموا أنهم لا ينفعهم الاتصال بالصالحين من عباده و أنهم بخيانتهم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من أهل النار لا محاله.

و قوله: اِمْرَأَتَ نُوحٍ وَ امْرَأَتَ لُوطٍ مفعول «ضَرَبَ» ،و المراد بكونهما تحتهما زوجيتهما لهما.

و قوله: فَلَمْ يُغْنِيٰا عَنْهُمٰا مِنَ اللّٰهِ شَيْئاً ضمير التثنيه الاولى للعبدين،و الثانيه للامرأتين،و المراد أنه لم ينفع المرأتين زوجيتهما للعبدين الصالحين.

و قوله: وَ قِيلَ ادْخُلاَ النّٰارَ مَعَ الدّٰاخِلِينَ أى مع الداخلين فيها من قوميهما كما يلوح من قوله فى امرأه نوح: حَتّٰى إِذٰا جٰاءَ أَمْرُنٰا وَ فٰارَ التَّنُّورُ قُلْنَا احْمِلْ فِيهٰا مِنْ كُلٍّ زَوْجَيْنِ

اثْنَيْنِ وَ أَهْلَكَ إِلاّ مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ (هود۴۰/)،و قوله فی امرأه لوط: فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ وَ لاٰ يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلاَّ امْرَأَتَكَ إِنَّهُ مُصِيبُهٰا مٰا أَصٰابَهُمْ (هود۸۱/)،أو المعنی مع الداخلین فیها من الکفار.

و فی التعبیر بقیل بالبناء للمفعول،و إطلاق الداخلین إشاره الی هوان أمرهما و عدم کرامه لهما أصلا فلم یبال بهما أین هلکتا.

قوله تعالی: وَ ضَرَبَ اللّٰهُ مَثَلاً لِلَّذِينَ آمَنُوا امْرَأَتَ فِرْعَوْنَ إِذْ قٰالَتْ رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتاً فِي الْجَنَّةِ الخ؛الکلام فی قوله: «لِلَّذِينَ آمَنُوا» کالکلام فی قوله:

«لِلَّذِينَ كَفَرُوا» .

و قوله: «إِذْ قٰالَتْ رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتاً فِي الْجَنَّةِ» لخص سبحانه جمیع ما کانت تبتغیه فی حیاتها و ترومه فی مسیر عبودیتها فی مسأله سألت ربها و ذلک أن الإیمان إذا کمل تواطأ الظاهر و الباطن و توافق القلب و اللسان فلا یقول الإنسان إلاّ ما یفعل و لا یفعل إلاّ ما یقول فیکون ما یرجوه أو یتمناه أو یسأله بلسانه هو الذی یریده کذلک بعمله.

فقوله: اِمْرَأَتَ فِرْعَوْنَ اسمها علی ما فی الروایه آسیه،و قوله: «إِذْ قٰالَتْ رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتاً فِي الْجَنَّةِ» الجمع بین کون البیت المبنی لها عند اللّه و فی الجنه لکون الجنه دار القرب من اللّه و جوار رب العالمین کما قال تعالی: بَلْ أَحْيٰاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ (آل عمران/ ۱۶۹).

علی أن الحضور عنده تعالی و القرب منه کرامه معنویه و الاستقرار فی الجنه کرامه صوریه،و سؤال الجمع بینهما سؤال الجمع بین الکرامتین.

و قوله: وَ نَجِّنِي مِنْ فِرْعَوْنَ وَ عَمَلِهِ تبر منها و سؤال أن ینجیها اللّه من شخص فرعون و من عمله الذی تدعو ضروره المصاحبه و المعاشره الی الشرکه فیه و التلبس به، و قیل:المراد بالعمل الجماع.

و قوله: وَ نَجِّنِی مِنَ الْقَوْمِ الظّالِمِینَ و هم قوم فرعون و هو تبرّ آخر و سؤال أن ینجیها اللّه من المجتمع العام کما أن الجمله السابقه کانت سؤال أن ینجیها من المجتمع الخاص.

قوله تعالی: وَ مَرْیَمَ ابْنَتَ عِمْرانَ الَّتِی أَحْصَنَتْ فَرْجَها فَنَفَخْنا فِیهِ مِنْ رُوحِنا الخ؛عطف علی امرأه فرعون و التقدیر و ضرب اللّه مثلا للذین آمنوا مریم،الخ.

ضربها اللّه مثلا باسمها و أثنی علیها و لم یذکر فی کلامه تعالی امرأه باسمها غیرها ذکر اسمها فی القرآن فی بضع و ثلاثین موضعا فی نیف و عشرین سوره.

و قوله: أَحْصَنَتْ فَرْجَها فَنَفَخْنا فِیهِ مِنْ رُوحِنا ثناء علیها علی عفتها،و قد تکرر فی القرآن ذکر ذلک و لعل ذلک بإزاء ما افتعله الیهود من البهتان علیها کما قال تعالی:

وَ قَوْلِهِمْ عَلی مَرْیَمَ بُهْتاناً عَظِیماً (النساء/۱۵۶)،و فی سوره الأنبیاء فی مثل القصه وَ الَّتِی أَحْصَنَتْ فَرْجَها فَنَفَخْنا فِیها (الأنبیاء/۹۱).

و قوله: وَ صَدَّقَتْ بِکَلِماتِ رَبِّها أی بما تکلم به اللّه سبحانه من الوحی الی أنبیائه کما قیل،و قیل:المراد بها وعده تعالی و وعیده و أمره و نهیه،و فیه أنه یستلزم کون ذکر الکتب مستدرکا.

و قوله: وَ کُتُبِهِ و هی المشتمله علی شرائع اللّه المنزله من السماء کالتوراه و الإنجیل کما هو مصطلح القرآن و لعل المراد من تصدیقها کلمات ربها و کتبه کونها صدیقه کما فی قوله تعالی: مَا الْمَسِیحُ ابْنُ مَرْیَمَ إِلاّ رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَ أُمُّهُ صِدِّیقَهٌ (المائده/ ۷۵).

و قوله: وَ کانَتْ مِنَ الْقانِتِینَ أی من القوم المطیعین للّه الخاضعین له الدائمین علیه غلب فیه المذکر علی المؤنث.

و یؤید هذا المعنی کون القنوت بهذا المعنی واقعا فیما حکی اللّه من نداء الملائکه لها: یا مَرْیَمُ اقْنُتِی لِرَبِّکِ وَ اسْجُدِی وَ ارْکَعِی مَعَ الرّاکِعِینَ (آل عمران/۴۳)،و قیل:یجوز أن یراد

بالقانتين رهطها و عشيرتها الذين كانت مريم منهم و كانوا أهل بيت صلاح و طاعه،و هو بعيد لما تقدم.

على أن المناسب لكون المثل تعريضا لزوجى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يراد بالقانتين مطلق أهل الطاعه و الخضوع للّه تعالى (۱).

۱- ۱) .التحريم ۱۰-۱۲:بحث روائى فى امرأه فرعون و جعلها اللّه مثلا للذين آمنوا؛ايمان امرأه فرعون بموسى؛كيفيه قتلها على يد فرعون.

سوره الملک مکیه و هی ثلاثون آیه

اشاره

[سوره الملک (۶۷): الآیات ۱ الی ۱۴]

اشاره

بِسْمِ اَللَّهِ اَلرَّحْمنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;تَبارَکَ اَلَّذِی بِیَدِهِ اَلْمُلْکُ وَ هُوَ عَلی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ (۱) اَلَّذِی خَلَقَ اَلْمَوْتَ وَ اَلْحَیاهَ لِیَبْلُوَکُمْ
أَیُّکُمْ أَحْسَنُ عَمَلاً وَ هُوَ اَلْعَزِیزُ اَلْغَفُورُ (۲) اَلَّذِی خَلَقَ سَبْعَ سَماواتٍ طِباقاً ما تَری فِی خَلْقِ اَلرَّحْمنِ مِنْ تَفاوُتٍ فَارْجِعِ اَلْبَصَرَ هَلْ
تَری مِنْ فُطُورٍ (۳) ثُمَّ اِرْجِعِ اَلْبَصَرَ کَرَّتَیْنِ یَنْقَلِبْ إِلَیْکَ اَلْبَصَرُ خاسِئاً وَ هُوَ حَسِیرٌ (۴) وَ لَقَدْ زَیَّنَّا اَلسَّماءَ اَلدُّنْیا بِمَصابِیحَ وَ جَعَلْناها
رُجُوماً لِلشَّیاطِینِ وَ أَعْتَدْنا لَهُمْ عَذابَ اَلسَّعِیرِ (۵) وَ لِلَّذِینَ کَفَرُوا بِرَبِّهِمْ عَذابُ جَهَنَّمَ وَ بِئْسَ اَلْمَصِیرُ (۶) إِذا أُلْقُوا فِیها سَمِعُوا لَها
شَهِیقاً وَ هِیَ تَفُورُ (۷) تَکادُ تَمَیَّزُ مِنَ اَلْغَیْظِ کُلَّما أُلْقِیَ فِیها فَوْجٌ سَأَلَهُمْ خَزَنَتُها أَ لَمْ یَأْتِکُمْ نَذِیرٌ (۸) قالُوا بَلی قَدْ جاءَنا نَذِیرٌ فَکَذَّبْنا
وَ قُلْنا ما نَزَّلَ اَللَّهُ مِنْ شَیْءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلاّ فِی ضَلالٍ کَبِیرٍ (۹) وَ قالُوا لَوْ کُنّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ ما کُنّا فِی أَصْحابِ اَلسَّعِیرِ (۱۰) فَاعْتَرَفُوا
بِذَنْبِهِمْ فَسُحْقاً لِأَصْحابِ اَلسَّعِیرِ (۱۱) إِنَّ اَلَّذِینَ یَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَیْبِ لَهُمْ مَغْفِرَهٌ وَ أَجْرٌ کَبِیرٌ (۱۲) وَ أَسِرُّوا قَوْلَکُمْ أَوِ اِجْهَرُوا بِهِ إِنَّهُ
عَلِیمٌ بِذاتِ اَلصُّدُورِ (۱۳) أَ لا یَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَ هُوَ اَللَّطِیفُ اَلْخَبِیرُ (۱۴)

ص: ۳۷۱

بيان:

غرض السوره بيان عموم ربوبيته تعالى للعالمين تجاه قول الوثنيه إن لكل شطر من العالم ربا من الملائكه و غيرهم و إنه تعالى رب الأرباب فقط.

و لذا يعد سبحانه كثيرا من نعمه فى الخلق و التدبير-و هو فى معنى الاحتجاج على ربوبيته-و يفتتح الكلام بتباركه و هو كثره صدور البركات عنه،و يكرر توصيفه بالرحمن و هو مبالغه فى الرحمه التى هى العطيه قبال الاستدعاء فقرا و فيها إنذار ينتهى الى ذكر الحشر و البعث.

و تتلخص مضامين آياتها فى الدعوه الى توحيد الربوبيه و القول بالمعاد.

و السوره مكيه بشهاده سياق آياتها.

قوله تعالى: تَبٰارَكَ الَّذِی بِيَدِهِ الْمُلْكُ وَ هُوَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ تبارك

ص :۳۷۲

الشیء کثره صدور الخیرات و البرکات عنه.

و قوله: اَلَّذِی بِیَدِهِ الْمُلْکُ یشمل باطلاقه کل ملک،و جعل الملک فی یده استعاره بالکنایه عن کمال تسلطه علیه و کونه متصرفا فیه کیف یشاء کما یتصرف ذو الید فیما بیده و یقلبه کیف یشاء فهو تعالی یملک بنفسه کل شیء من جمیع جهاته،و یملک ما یملکه کل شیء.

فتوصیفه تعالی بالذی بیده الملک أوسع من توصیفه بالملیک فی قوله: عِنْدَ مَلِیکٍ مُقْتَدِرٍ (القمر،۵۵)،و أصرح و آکد من توصیفه فی قوله: لَهُ الْمُلْکُ (التغابن ۱/).

و قوله: وَ هُوَ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ إشاره الی کون قدرته غیر محدوده بحد و لا منتهیه الی نهایه و هو لازم إطلاق الملک بحسب السیاق،و إن کان إطلاق الملک و هو من صفات الفعل من لوازم إطلاق القدره و هی من صفات الذات.

و فی الآیه مع ذلک إیماء الی الحجه علی إمکان ما سیأتی من أمر المعاد.

قوله تعالی: اَلَّذِی خَلَقَ الْمَوْتَ وَ الْحَیٰاهَ لِیَبْلُوَکُمْ أَیُّکُمْ أَحْسَنُ عَمَلاً وَ هُوَ الْعَزِیزُ الْغَفُورُ الحیاه کون الشیء بحیث یشعر و یرید،و الموت عدم ذلک لکن الموت علی ما یظهر من تعلیم القرآن انتقال من نشأه من نشآت الحیاه الی نشأه اخری کما تقدم استفاده ذلک من قوله تعالی: نَحْنُ قَدَّرْنٰا بَیْنَکُمُ الْمَوْتَ -الی قوله- فِی مٰا لاٰ تَعْلَمُونَ (الواقعه ۶۱/)، فلا مانع من تعلق الخلق بالموت کالحیاه.

علی أنه لو أخذ عدمیا کما عند العرف فهو عدم ملکه الحیاه و له حظ من الوجود یصحح تعلق الخلق به کالعمی من البصر و الظلمه من النور.

و قوله: «لِیَبْلُوَکُمْ أَیُّکُمْ أَحْسَنُ عَمَلاً» غایه خلقه تعالی الموت و الحیاه،و البلاء الامتحان و المراد أن خلقکم هذا النوع من الخلق و هو أنکم تحیون ثم تموتون خلق مقدمیّ امتحانی یمتاز به منکم من هو أحسن عملا من غیره و من المعلوم أن الامتحان و التمییز لا یکون إلاّ لأمر ما یستقبلکم بعد ذلک و هو جزاء کل بحسب عمله.

و فى الكلام مع ذلك إشاره الى أن المقصود بالذات من الخلقه هو إيصال الخير من الجزاء حيث ذكر حسن العمل و امتياز من جاء بأحسنه فالمحسنون عملا هم المقصودون بالخلقه و غيرهم مقصودون لأجلهم.

و قد ذيل الكلام بقوله: «وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْغَفُورُ» فهو العزيز لأن الملك و القدره المطلقين له وحده فلا يغلبه غالب و ما أقدر أحدا على مخالفته إلّا بلاء و امتحانا و سينتقم منهم و هو الغفور لأنه يعفو عن كثير من سيئاتهم فى الدنيا و سيغفر كثيرا منها فى الآخره كما وعد.

و فى التذييل بالاسمين مع ذلك تخويف و تطميع على ما يدعو الى ذلك سياق الدعوه.

قوله تعالى: اَلَّذِی خَلَقَ سَبْعَ سَمٰاوٰاتٍ طِبٰاقاً الخ؛أى مطابقه بعضها فوق بعض أو بعضها يشبه البعض-على ما احتمل-و قد مرّ فى تفسير حم السجده بعض ما يمكننا من القول فيها.

و قوله: مٰا تَریٰ فِی خَلْقِ الرَّحْمٰنِ مِنْ تَفٰاوُتٍ قال الراغب:الفوت بعد الشیء عن الإنسان بحيث يتعذر إدراكه،قال تعالى: «وَ إِنْ فٰاتَكُمْ شَيْءٌ مِنْ أَزْوٰاجِكُمْ إِلَى الْكُفّٰارِ» .قال:و التفاوت الاختلاف فى الأوصاف كأنه يفوت وصف أحدهما الآخر أو وصف كل واحد منهما الآخر،قال تعالى: «مٰا تَریٰ فِی خَلْقِ الرَّحْمٰنِ مِنْ تَفٰاوُتٍ» أى ليس فيها ما يخرج عن مقتضى الحكمه.انتهى.

فالمراد بنفى التفاوت اتصال التدبير و ارتباط الأشياء بعضها ببعض من حيث الغايات و المنافع المترتبه على تفاعل بعضها فى بعض،فاصطكاك الأسباب المختلفه فى الخلقه و تنازعها كتشاجر كفتى الميزان و تصارعهما بالثقل و الخفه و الارتفاع و الانخفاض فإنهما فى عين أنهما تختلفان تتفقان فى إعانه من بيده الميزان فيما يريده من تشخيص وزن السلعه الموزونه.

فقد رتب اللّه أجزاء الخلقه بحيث تؤدى الى مقاصدها من غير أن يفوّت بعضها غرض

بعض أو يفوت من بعضها الوصف اللازم فيه لحصول الغايه المطلوبه.

و الخطاب فى «مٰا تَرىٰ» خطاب عام لكل من يمكنه الرؤيه و فى إضافه الخلق الى الرحمن إشاره الى أن الغايه منه هى الرحمه العامه،و تنكير «تَفاوُتٍ» و هو فى سياق النفى و إدخال «مِنْ» عليه لإفاده العموم.

و قوله: فَارْجِعِ الْبَصَرَ هَلْ تَرىٰ مِنْ فُطُورٍ الفطور الاختلال و الوهى،و المراد بإرجاع البصر النظر ثانيا و هو كنايه عن المداقّه فى النظر و الإمعان فيه.

قوله تعالى: ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنْقَلِبْ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خٰاسِئاً وَ هُوَ حَسِيرٌ الخاسئ الخاسئ من خسأ البصر إذا انقبض عن مهانه كما قال الراغب،و قال أيضا:

الخاسر المعيا لانكشاف قواه،و يقال للمعيا:حاسر و محسور:أما الحاسر فتصور أنه بنفسه قد حسر قوّته،و أما المحسور فتصور أن التعب قد حسره،و قوله عزّ و جل: «يَنْقَلِبْ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خٰاسِئاً وَ هُوَ حَسِيرٌ» يصح أن يكون بمعنى حاسر و أن يكون بمعنى محسور.انتهى.

و قوله: كَرَّتَيْنِ الكرّه الرجعه و المراد بالتثنيه التكثير و التكرير،و المعنى:ثم ارجع البصر رجعه بعد رجعه أى رجعات كثيره ينقلب اليك البصر منقبضه مهينه و الحال أنه كليل معيا لم يجد فطورا.

فقد أشير فى الآيتين الى أن النظام الجارى فى الكون نظام واحد متصل الأجزاء مرتبط الأبعاض.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ زَيَّنَّا السَّمٰاءَ الدُّنْيٰا بِمَصٰابِيحَ الى آخر الآيه؛المصابيح جمع مصباح و هو السراج سمّى الكواكب مصابيح لإنارتها و إضاءتها و قد تقدم كلام فى ذلك فى تفسير سوره حم السجده.

و قوله: وَ جَعَلْنٰاهٰا رُجُوماً لِلشَّيٰاطِينِ أى و جعلنا الكواكب التى زيّنا بها السماء رجوما يرجم بها من استرق السمع من الشياطين كما قال تعالى: إِلاّٰ مَنِ اسْتَرَقَ السَّمْعَ

فَأَتْبَعَهُ شِهٰابٌ مُبِينٌ (الحجر۱۸/)،و قال: إِلاّ مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ فَأَتْبَعَهُ شِهٰابٌ ثٰاقِبٌ (الصافات۱۰/).

قيل:إن الجمله دليل أن المراد بالكواكب المزينه بها السماء مجموع الكواكب الأصليه و الشهب السماويه فإن الكواكب الأصليه لا تزول عن مستقرها و الكواكب و النجم يطلقان على الشهب كما يطلقان على الأجرام الأصليه.

و قيل:تنفصل من الكواكب شهب تكون رجوما للشياطين أما الكواكب أنفسها فليست تزول إلاّ أن يريد اللّه إفناءها.

و هذا الوجه أوفق للأنظار العلميه الحاضره،و قد تقدم بعض الكلام فى معنى رمى الشياطين بالشهب.

و قوله: وَ أَعْتَدْنٰا لَهُمْ عَذٰابَ السَّعِيرِ أى و هيأنا للشياطين و هم أشرار الجن عذاب النار المسعره المشتعله.

قوله تعالى: وَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ عَذٰابُ جَهَنَّمَ وَ بِئْسَ الْمَصِيرُ لما أورد بعض آيات ربوبيته تعالى عقبها بالوعيد على من كفر بربوبيته على ما هو شأن هذه السوره من تداخل الحجج و الوعيد و الإنذار.

و المراد بالذين كفروا بربوبيته أعم من الوثنيين النافين لربوبيته لغير أربابهم القائلين بأنه تعالى رب الأرباب فقط،و النافين لها مطلقا و المثبتين لربوبيته مع التفريق بينه و بين رسله كاليهود و النصارى حيث آمنوا ببعض رسله و كفروا ببعض.

و الآيه مع ذلك متصله بقوله: «الَّذِى خَلَقَ الْمَوْتَ وَ الْحَيٰاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلاً وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْغَفُورُ» لما فيها من الإشاره الى البعث و الجزاء متصله بما قبلها كالتعميم بعد التخصيص.

قوله تعالى: إِذٰا أُلْقُوا فِيهٰا سَمِعُوا لَهٰا شَهِيقاً وَ هِىَ تَفُورُ تَكٰادُ تَمَيَّزُ مِنَ

الْغَيْظِ قال الراغب:الشهيق طول الزفير و هو رد النفس و الزفير مده انتهى،و الفوران كما فى المجمع ارتفاع الغليان،و التميز:التقطع و التفرق،و الغيظ:شده الغضب،و المعنى:إذا طرح الكفار فى جهنم سمعوا لها شهيقا-أى تجذبهم الى داخلها كما يجذب الهواء بالشهيق الى داخل الصدر-و هى تغلى بهم فترفعهم و تخفضهم تكاد تتلاشى من شده الغضب.

قوله تعالى: كُلَّمٰا أُلْقِيَ فِيهٰا فَوْجٌ سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهٰا أَ لَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ الفوج -كما قاله الراغب-الجماعه الماره المسرعه،و فى قوله: «كُلَّمٰا أُلْقِيَ فِيهٰا فَوْجٌ» إشاره الى أن الكفار يلقون فى النار جماعه جماعه كما يشير اليه قوله: وَ سِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلىٰ جَهَنَّمَ زُمَراً (الزمر/٧١)،و إنما يلقون كذلك بلحوق التابعين لمتبوعيهم فى الضلال كما قال تعالى:

وَ يَجْعَلَ الْخَبِيثَ بَعْضَهُ عَلىٰ بَعْضٍ فَيَرْكُمَهُ جَمِيعاً فَيَجْعَلَهُ فِي جَهَنَّمَ (الأنفال/٣٧)،و قد تقدم بعض توضيحه فى ذيل الآيه من سوره الأنفال.

و الخزنه جمع خازن و هو الحافظ على الشىء المدخر و المراد بهم الملائكه الموكلون على النار المدبرون لأنواع عذابها قال تعالى: عَلَيْهٰا مَلاٰئِكَةٌ غِلاٰظٌ شِدٰادٌ (التحريم/٦)، و قال: وَ مٰا أَدْرٰاكَ مٰا سَقَرُ -الى أن قال- عَلَيْهٰا تِسْعَةَ عَشَرَ وَ مٰا جَعَلْنٰا أَصْحٰابَ النّٰارِ إِلاّٰ مَلاٰئِكَةً (المدثر/٣١).

و المعنى:كلما طرح فى جهنم جماعه من جماعات الكفار المسوقين إليها سألهم الملائكه الموكلون على النار الحافظون لها-توبيخا-أ لم يأتكم نذير؟و هو النبى المنذر.

قوله تعالى: قٰالُوا بَلىٰ قَدْ جٰاءَنٰا نَذِيرٌ فَكَذَّبْنٰا الى آخر الآيه؛حكايه جوابهم لسؤال الخزنه،و فيه تصديق أنهم قد جاءهم نذير فنسبوه الى الكذب و اعتراف.

و قوله: مٰا نَزَّلَ اللّٰهُ مِنْ شَيْءٍ بيان لتكذيبهم،و كذا قوله: «إِنْ أَنْتُمْ إِلاّٰ فِي ضَلاٰلٍ كَبِيرٍ» و قيل:قوله: «إِنْ أَنْتُمْ» الخ؛كلام الملائكه يخاطبون به الكفار بعد جوابهم عن سؤالهم بما أجابوا،و هو بعيد من السياق،و كذا احتمال كونه من كلام الرسل الذين كذبوهم تحكيه

الملائکه لاولئک الکفار.

قوله تعالی: وَ قَالُوا لَوْ کُنّٰا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مٰا کُنّٰا فِی أَصْحٰابِ السَّعِیرِ یطلق السمع و یراد به إدراک الصوت و القول بالجارحه و ربما یراد به ما هو الغایه منه عند العقلاء و هو الالتزام بمقتضاه من الفعل و الترک،و یطلق العقل علی تمییز الخیر من الشر و النافع من الضار،و ربما یراد به ما هو الغایه منه و هو الالتزام بمقتضاه من طلب الخیر و النافع و اجتناب الشر و الضر،قال تعالی: لَهُمْ قُلُوبٌ لاٰ یَفْقَهُونَ بِهٰا وَ لَهُمْ أَعْیُنٌ لاٰ یُبْصِرُونَ بِهٰا وَ لَهُمْ آذٰانٌ لاٰ یَسْمَعُونَ بِهٰا أُولٰئِکَ کَالْأَنْعٰامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ (الأعراف/۱۷۹).

و أکثر ما ینتفع بالسمع عامه الناس لقصورهم عن تعقل دقائق الامور و إدراک حقیقتها و الاهتداء الی مصالحها و مفاسدها و إنما ینتفع بالعقل الخاصه.

فقوله: لَوْ کُنّٰا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ أرید بالسمع استجابه دعوه الرسل و الالتزام بمقتضی قولهم و هم النصحاء الامناء،و بالعقل الالتزام بمقتضی ما یدعون الیه من الحق بتعقله و الاهتداء العقلی الی أن حق و من الواجب أن یخضع الإنسان للحق.

و إنما قدم السمع علی العقل لأن استعماله من شأن عامه الناس و هم الأکثرون و العقل شأن الخاصه و هم آحاد قلیلون.

و المعنی:لو کنا فی الدنیا نطیع الرسل فی نصائحهم و مواعظهم أو عقلنا حجه الحق ما کنا الیوم فی أصحاب السعیر و هم مصاحبو النار المخلدون فیها.

و قیل:إنما جمع بین السمع و العقل لأن مدار التکلیف علی أدله السمع و العقل.

قوله تعالی: فَاعْتَرَفُوا بِذَنْبِهِمْ فَسُحْقاً لِأَصْحٰابِ السَّعِیرِ کانوا إنما قالوا: «لَوْ کُنّٰا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مٰا کُنّٰا فِی أَصْحٰابِ السَّعِیرِ» ندامه علی ما فرّطوا فی جنب اللّه و فوّتوا علی أنفسهم من الخیر فاعترفوا بأن ما أتوا به کان تبعته دخول النار و کان علیهم أن لا یأتوا به، و هذا هو الذنب فقد اعترفوا بذنبهم.

و إنما أفرد الذنب بناء على إراده معنى المصدر منه و هو فى الأصل مصدر.

و قوله: فَسُحْقاً لِأَصْحٰابِ السَّعِيرِ السحق تفتيت الشىء كما ذكره الراغب و هو دعاء عليهم.

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَ أَجْرٌ كَبِيرٌ لما ذكر حال الكفار و ما يجازون به على كفرهم قابله بحال المؤمنين بالغيب لتمام التقسيم و ذكر من وصفهم الخشيه لأن المقام مقام الإنذار و الوعيد.

و عدّ خشيتهم خشيه بالغيب لكون ما آمنوا به محجوبا عنهم تحت حجب الغيب.

قوله تعالى: وَ أَسِرُّوا قَوْلَكُمْ أَوِ اجْهَرُوا بِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذٰاتِ الصُّدُورِ رفع شبهه يمكن أن تختلج فى قلوبهم مبنيه على الاستبعاد و ذلك أنه تعالى ساق الكلام فى بيان ربوبيته لكل شىء المستتبعه للبعث و الجزاء و ذكر ملكه و قدرته المطلقين و خلقه و تدبيره و لم يذكر علمه المحيط بهم و بأحوالهم و أعمالهم و هو مما لا يتم البعث و الجزاء بدونه.

و كان من الممكن أن يتوهموا أن الأعمال على كثرتها الخارجه عن الإحصاء لا يتأتى ضبطها و خاصه ما تكنّه الصدور منها فإن الإنسان يقيس الأشياء بنفسه و يزنها بزنه نفسه و هو غير قادر على إحصاء جزئيات الأعمال التى هى حركات مختلفه متقضيه و خاصه أعمال القلوب المستكنّه فى زواياها.

فدفعه بأن إظهار القول و إخفاءه سواء بالنسبه اليه تعالى فإنه عليم بذات الصدور، و السياق يشهد أن المراد استواء خفايا الأعمال و جلاياها بالنسبه اليه،و إنما ذكر إسرار القول و جهره من حيث ظهور معنى الخفاء و الظهور فيه بالجهر و الإسرار.

قوله تعالى: أَ لاٰ يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَ هُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ استفهام إنكارى مأخوذ حجه على علمه تعالى بأعمال الخلق ظاهرها و باطنها و سرّها و جهرها و ذلك أن أعمال الخلق-و من جملتها أعمال الإنسان الاختياريه-و إن نسبت الى فواعلها لكن اللّه

سبحانه هو الذى يريدها و يوجدها من طريق اختيار الإنسان و اقتضاء سائر الأسباب فهو الخالق لأعيان الأشياء و المقدر لها آثارها كيفما كانت و الرابط بينها و بين آثارها الموصل لها الى آثارها،قال تعالى: اَللّهُ خالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَ هُوَ عَلى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ (الزمر/۶۲)، و قال: اَلَّذِى خَلَقَ فَسَوّى وَ الَّذِى قَدَّرَ فَهَدى (الأعلى/۳)،فهو سبحانه محيط بعين من خلقه و أثره و من أثره أعماله الظاهره و الباطنه و ما أسرّه و ما جهر به و كيف يحيط به و لا يعلمه.

و فى الآيه إشاره الى أن أحوال الأشياء و أعمالها غير خارجه عن خلقها لأنه تعالى استدلّ بعلمه بمن خلق على علمه بخصوصيات أحواله و أعماله و لو لا كون الأحوال و الأعمال غير خارجه عن وجود موضوعاتها لم يتم الاستدلال.

على أن الأحوال و الأعمال من مقتضيات موضوعاتها و الذى ينتسب اليه وجود الشىء ينتسب اليه آثار وجوده.

و قوله: وَ هُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ أى النافذ فى بواطن الأشياء المطّلع على جزئيات وجودها و آثارها،و الجمله حاليه تعلل ما قبلها و الاسمان الكريمان من الأسماء الحسنى ذيّلت بهما الآيه لتأكيد مضمونها.

[سوره الملك (۶۷): الآيات ۱۵ الى ۲۲]

هُوَ اَلَّذِى جَعَلَ لَكُمُ اَلْأَرْضَ ذَلُولاً فَامْشُوا فِى مَناكِبِها وَ كُلُوا مِنْ رِزْقِهِ وَ إِلَيْهِ اَلنُّشُورُ (۱۵) أَ أَمِنْتُمْ مَنْ فِى اَلسَّماءِ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمُ اَلْأَرْضَ فَإِذا هِيَ تَمُورُ (۱۶) أَمْ أَمِنْتُمْ مَنْ فِى اَلسَّماءِ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حاصِباً فَسَتَعْلَمُونَ كَيْفَ نَذِيرِ (۱۷) وَ لَقَدْ كَذَّبَ اَلَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَكَيْفَ كانَ نَكِيرِ (۱۸) أَ وَ لَمْ يَرَوْا إِلَى اَلطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صافّاتٍ وَ يَقْبِضْنَ ما يُمْسِكُهُنَّ إِلاَّ اَلرَّحْمنُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ بَصِيرٌ (۱۹) أَمَّنْ هذَا اَلَّذِى هُوَ جُنْدٌ لَكُمْ يَنْصُرُكُمْ مِنْ دُونِ اَلرَّحْمنِ إِنِ اَلْكافِرُونَ إِلاّ فِى غُرُورٍ (۲۰) أَمَّنْ هذَا اَلَّذِى يَرْزُقُكُمْ إِنْ أَمْسَكَ رِزْقَهُ بَلْ لَجُّوا فِى عُتُوٍّ وَ نُفُورٍ (۲۱) أَ فَمَنْ يَمْشِى مُكِبًّا عَلى وَجْهِهِ أَهْدى أَمَّنْ يَمْشِى سَوِيًّا عَلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ (۲۲)

بیان:

قوله تعالی: هُوَ الَّذِی جَعَلَ لَکُمُ الْأَرْضَ ذَلُولاً فَامْشُوا فِی مَنٰاکِبِهٰا وَ کُلُوا مِنْ رِزْقِهِ وَ إِلَیْهِ النُّشُورُ الذلول من المراکب ما یسهل رکوبه من غیر أن یضطرب و یجمح و المناکب جمع منکب و هو مجتمع ما بین العضد و الکتف و استعیر لسطح الأرض،قال الراغب:و استعارته للأرض کاستعاره الظهر لها فی قوله: «مٰا تَرَکَ عَلیٰ ظَهْرِهٰا مِنْ دَابَّهٍ» و تسمیه الأرض ذلولا و جعل ظهورها مناکب لها یستقر علیها و یمشی فیها باعتبار انقیادها لأنواع التصرفات الإنسانیه من غیر امتناع،و قد وجّه کونها ذلولا ذا مناکب بوجوه مختلفه تؤل جمیعها الی ما ذکرنا.

و الأمر فی قوله: «وَ کُلُوا مِنْ رِزْقِهِ» للإباحه و النشور و النشر إحیاء المیت بعد موته و أصله

ص :۳۸۱

من نشر الصحيفه و الثوب إذا بسطهما بعد طيّهما.

و المعنى:هو الذى جعل الأرض مطاوعه منقاده لكم يمكنكم أن تستقروا على ظهورها و تمشوا فيها تأكلون من رزقه الذى قدّره لكم بأنواع الطلب و التصرف فيها.

و قوله: وَ إِلَيْهِ النُّشُورُ أى و يرجع اليه نشر الأموات بإخراجهم من الأرض و إحيائهم للحساب و الجزاء،و اختصاص رجوع النشر به كنايه عن اختصاص الحكم بالنشور به و الإحياء يوم القيامه فهو ربكم المدبّر لأمر حياتكم الدنيا بالإقرار على الأرض و الهدايه الى مآرب الحياه،و له الحكم بالنشور للحساب و الجزاء.

و فى عدّ الأرض فلو لا و البشر على مناكبها تلويح ظاهر الى ما أدّت اليه الأبحاث العلميه أخيرا من كون الأرض كره سيّاره.

قوله تعالى: أَ أَمِنْتُمْ مَنْ فِي السَّمٰاءِ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمُ الْأَرْضَ فَإِذٰا هِيَ تَمُورُ إنذار و تخويف بعد إقامه الحجه و توبيخ على مساهلتهم فى أمر الربوبيه و إهمالهم أمر الشكر على نعم ربهم بالخضوع لربوبيته و رفض ما اختلقوه من الأنداد.

و المراد بمن فى السماء الملائكه المقيمون فيها الموكلون على حوادث الكون و إرجاع ضمير الإفراد الى «مَنْ» باعتبار لفظه و خسف الأرض بقوم كذا شقها و تغييبهم فى بطنها و المور على ما فى المجمع التردد فى الذهاب و المجىء مثل الموج.

و المعنى:أ أمنتم فى كفركم بربوبيته تعالى الملائكه المقيمين فى السماء الموكلين بامور العالم أن يشقوا الأرض و يغيّبوكم فيها بأمر اللّه فإذا الأرض تضطرب ذهابا و مجيئا بزلزالها.

قوله تعالى: أَمْ أَمِنْتُمْ مَنْ فِي السَّمٰاءِ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حٰاصِباً فَسَتَعْلَمُونَ كَيْفَ نَذِيرِ الحاصب الريح التى تأتى بالحصاه و الحجاره،و المعنى:أ أمنتم من فى السماء أن يرسل عليكم ريحا ذات حصاه و حجاره كما أرسلها على قوم لوط قال تعالى: إِنّٰا أَرْسَلْنٰا عَلَيْهِمْ حٰاصِباً إِلاّٰ آلَ لُوطٍ (القمر۳۴).

و قوله: فَسَتَعْلَمُونَ كَيْفَ نَذِيرِ النذير مصدر بمعنى الإنذار و الجمله متفرعه على ما يفهم من سابق الكلام من كفرهم بربوبيته تعالى و أمنهم من عذابه و المعنى ظاهر.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَكَيْفَ كٰانَ نَكِيرِ المراد بالنكير العقوبه و تغيير النعمه أو الإنكار،و الآيه كالشاهد يستشهد به على صدق ما فى قوله:

«فَسَتَعْلَمُونَ كَيْفَ نَذِيرِ» من الوعيد و التهديد.

و المعنى:و لقد كذب الذين من قبلهم من الامم الهالكه رسلى و جحدوا بربوبيتى فكيف كان عقوبتى و تغييرى النعمه عليهم أو كيف كان إنكارى ذلك عليهم حيث أهلكتهم و استأصلتهم.

قوله تعالى: أَ وَ لَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صٰافّٰاتٍ وَ يَقْبِضْنَ مٰا يُمْسِكُهُنَّ إِلاَّ الرَّحْمٰنُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ بَصِيرٌ المراد بكون الطير فوقهم طيرانه فى الهواء،و صفيف الطير بسطه جناحه حال الطيران و قبضه قبض جناحه حاله،و الجمع فى «صٰافّٰاتٍ وَ يَقْبِضْنَ» لكون المراد بالطير استغراق الجنس.

و قوله: مٰا يُمْسِكُهُنَّ إِلاَّ الرَّحْمٰنُ كالجواب لسؤال مقدّر كأن سائلا يسأل فيقول:ما هو المراد بإلفات نظرهم الى صفيف الطير و قبضه فوقهم؟فاجيب بقوله: «مٰا يُمْسِكُهُنَّ إِلاَّ الرَّحْمٰنُ» .

و قرار الطير حال الطيران فى الهواء من غير سقوط و إن كان مستندا الى أسباب طبيعيه كقرار الإنسان على بسيط الأرض و السمك فى الماء و سائر الامور الطبيعيه المستنده الى علل طبيعيه تنتهى اليه تعالى لكن لما كان بعض الحوادث غير ظاهر السبب للإنسان فى بادى النظر سهل له إذا نظر اليه أن ينتقل الى أن اللّه سبحانه هو السبب الأعلى الذى ينتهى اليه حدوثه و وجوده،و لذا نبههم اللّه سبحانه فى كلامه بإرجاع نظرهم إليها و دلالتهم على وحدانيته فى الربوبيه.

و قد ورد فی کلامه تعالی شیء کثیر من هذا القبیل کامساک السماوات بغیر عمد و إمساک الأرض و حفظ السفن علی الماء و اختلاف الأثمار و الألوان و الألسنه و غیرها مما کان سببه الطبیعی القریب خفیا فی الجمله یسهل للذهن الساذج الانتقال الی استناده الیه تعالی ثم إذا تنبه لوجود أسبابه القریبه بنوع من المجاهده الفکریه وجد الحاجه بعینها فی أسبابه حتی تنتهی الیه تعالی و أن الی ربک المنتهی.

قوله تعالی: أَمَّنْ هٰذَا الَّذِی هُوَ جُنْدٌ لَکُمْ یَنْصُرُکُمْ مِنْ دُونِ الرَّحْمٰنِ إِنِ الْکٰافِرُونَ إِلاّٰ فِی غُرُورٍ توبیخ و تقریع لهم فی اتخاذهم آلهه من دون اللّه لینصروهم و لذا التفت عن الغیبه الی الخطاب فخاطبهم لیشتد علیهم التقریع.

و قوله: «أَمَّنْ هٰذَا الَّذِی» الخ؛معناه بل من الذی یشار الیه فیقال:هذا جند لکم ینصرکم من دون الرحمن إن أرادکم بسوء أو عذاب؟فلیس دون اللّه من ینصرکم علیه،و فیه إشاره الی خطئهم فی اتخاذ بعض خلق اللّه آلهه لینصروهم فی النوائب و هم مملوکون للّه لا یملکون لأنفسهم نفعا و ضرا و لا لغیرهم.

و إذ لم یکن لهم جواب أجاب تعالی بقوله: «إِنِ الْکٰافِرُونَ إِلاّٰ فِی غُرُورٍ» أی أحاط بهم الغرور و غشیهم فخیل الیهم ما یدعون من ألوهیه آلهتهم.

قوله تعالی: أَمَّنْ هٰذَا الَّذِی یَرْزُقُکُمْ إِنْ أَمْسَکَ رِزْقَهُ بَلْ لَجُّوا فِی عُتُوٍّ وَ نُفُورٍ أی بل من الذی یشار الیه بأن هذا هو الذی یرزقکم إن أمسک اللّه رزقه فینوب مقامه فیرزقکم؟ثم أجاب سبحانه بقوله: «بَلْ لَجُّوا فِی عُتُوٍّ وَ نُفُورٍ» أی إن الحق قد تبین لهم لکنهم لا یخضعون للحق بتصدیقه ثم اتباعه بل تمادوا فی ابتعادهم من الحقّ و نفورهم منه، و لجوا فی ذلک.

قوله تعالی: أَ فَمَنْ یَمْشِی مُکِبًّا عَلیٰ وَجْهِهِ أَهْدیٰ أَمَّنْ یَمْشِی سَوِیًّا عَلیٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِیمٍ إکباب الشیء علی وجهه إسقاطه علیه،و قال فی الکشاف:معنی

أكبّ دخل فى الكب و صار ذا كب.

استفهام إنكارى عن استواء الحالين تعريضا لهم بعد ضرب حجاب الغيبه عليهم و تحريمهم من تشريف الحضور و الخطاب بعد استقرار اللجاج فيهم،و المراد أنهم بلجاجهم فى عتو عجيب و نفور من الحق كمن يسلك سبيلا و هو مكب على وجه لا يرى ما فى الطريق من ارتفاع و انخفاض و مزالق و معاثر فليس هذا السائر كمن يمشى سويا على صراط مستقيم فيرى موضع قدمه و ما يواجهه من الطريق على استقامه،و ما يقصده من الغايه و هؤلاء الكفار سائرون سبيل الحياه و هم يعاندون الحق على علم به فيغمضون عن معرفه ما عليهم أن يعرفوه و العمل بما عليهم أن يعملوا به و لا يخضعون للحق حتى يكونوا على بصيره من الأمر و يسلكوا سبيل الحياه و هم مستوون على صراط مستقيم فيأمنوا الهلاك.

و قد ظهر أن ما فى الآيه مثل عام يمثل حال الكافر الجاهل اللجوج المتمادى على جهله و المؤمن المستبصر الباحث عن الحق.

[سوره الملك (۶۷): الآيات ۲۳ الى ۳۰]

قُلْ هُوَ اَلَّذِى أَنْشَأَكُمْ وَ جَعَلَ لَكُمُ اَلسَّمْعَ وَ اَلْأَبْصٰارَ وَ اَلْأَفْئِدَةَ قَلِيلاً مٰا تَشْكُرُونَ (۲۳) قُلْ هُوَ اَلَّذِى ذَرَأَكُمْ فِى اَلْأَرْضِ وَ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ (۲۴) وَ يَقُولُونَ مَتىٰ هٰذَا اَلْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صٰادِقِينَ (۲۵) قُلْ إِنَّمَا اَلْعِلْمُ عِنْدَ اَللّٰهِ وَ إِنَّمٰا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ (۲۶) فَلَمّٰا رَأَوْهُ زُلْفَةً سِيئَتْ وُجُوهُ اَلَّذِينَ كَفَرُوا وَ قِيلَ هٰذَا اَلَّذِى كُنْتُمْ بِهِ تَدَّعُونَ (۲۷) قُلْ أَ رَأَيْتُمْ إِنْ أَهْلَكَنِىَ اَللّٰهُ وَ مَنْ مَعِىَ أَوْ رَحِمَنٰا فَمَنْ يُجِيرُ اَلْكٰافِرِينَ مِنْ عَذٰابٍ أَلِيمٍ (۲۸) قُلْ هُوَ اَلرَّحْمٰنُ آمَنّٰا بِهِ وَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْنٰا فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ فِى ضَلاٰلٍ مُبِينٍ (۲۹) قُلْ أَ رَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مٰاؤُكُمْ غَوْراً فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمٰاءٍ مَعِينٍ (۳۰)

بيان:

قوله تعالى: قُلْ هُوَ الَّذِی أَنْشَأَکُمْ وَ جَعَلَ لَکُمُ السَّمْعَ وَ الْأَبْصارَ وَ الْأَفْئِدَهَ قَلِیلاً ما تَشْکُرُونَ الإنشاء إحداث الشیء ابتداء و تربیته.

ما فی ذیل الآیه من لحن العتاب فی قوله: «قَلِیلاً ما تَشْکُرُونَ» و قد تکرّر نظیره فی غیر موضع من کلامه کما فی سوره المؤمنون (۱)و الم السجده (۲)یدلّ علی أن إنشاءه تعالی الإنسان و تجهیزه بجهاز الحس و الفکر من أعظم نعمه تعالی التی لا یقدّر قدرها.

و لیس المراد بإنشائه مجرد خلقه کیفما کان بل خلقه و إحداثه من دون سابقه فی مادته کما أشار الیه فی قوله یصف خلقه طورا بعد طور: وَ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسانَ مِنْ سُلالَهٍ مِنْ طِینٍ ثُمَّ جَعَلْناهُ نُطْفَهً فِی قَرارٍ مَکِینٍ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَهَ عَلَقَهً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَهَ مُضْغَهً - الی أن قال- ثُمَّ أَنْشَأْناهُ خَلْقاً آخَرَ (المؤمنون/۱۴)،فصیروره المضغه إنسانا سمیعا بصیرا متفکرا بترکیب النفس الإنسانیه علیها خلق آخر لا یسانخ أنواع الخلقه المادیه الوارده علی ماده الإنسان من أخذها من الأرض ثم جعلها نطفه ثم علقه ثم مضغه فإنما هی أطوار مادیه متعاقبه بخلاف صیرورتها إنسانا ذا شعور فلا سابقه لها تماثلها أو تشابهها فهو الإنشاء.

۱- ۱) .الآیه ۷۸.

۲- ۲) .الآیه ۹.

و مثله قوله: وَ مِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكَمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ (الروم۲۰/) (انظر الى موضع إذا الفجائيه).

فقوله: هُوَ الَّذِى أَنْشَأَكُمْ إشاره الى خلق الإنسان.

و قوله: وَ جَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَ الْأَبْصارَ وَ الْأَفْئِدَهَ إشاره الى تجهيزه بجهاز الحسّ و الفكر،و الجعل إنشائى كجعل نفس الإنسان كما يشير اليه قوله: وَ هُوَ الَّذِى أَنْشَأَ لَكُمُ السَّمْعَ وَ الْأَبْصارَ وَ الْأَفْئِدَهَ قَلِيلاً ما تَشْكُرُونَ (المؤمنون۷۸/).

و قوله: قَلِيلاً ما تَشْكُرُونَ أى تشكرون قليلا على هذه النعمه-أو النعم- العظمى فما زائده و قليلا مفعول مطلق تقديره تشكرون شكرا قليلا،و قيل:ما مصدريه و المعنى:قليلا شكركم.

قوله تعالى: قُلْ هُوَ الَّذِى ذَرَأَكُمْ فِى الْأَرْضِ وَ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ الذرء الخلق و المراد بذرئهم فى الأرض خلقهم متعلقين بالأرض فلا يتم لهم كمالهم إلاّ بأعمال متعلقه بالماده الأرضيه بما زينها اللّه تعالى بما تنجذب اليه النفس الإنسانيه فى حياتها المعجله ليمتاز به الصالح من الطالح قال تعالى: إِنّا جَعَلْنا ما عَلَى الْأَرْضِ زِينَهً لَها لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلاً وَ إِنّا لَجاعِلُونَ ما عَلَيْها صَعِيداً جُرُزاً (الكهف۸/).

و قوله: وَ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ إشاره الى البعث و الجزاء و وعد جازم.

قوله تعالى: وَ يَقُولُونَ مَتى هذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ المراد بهذا الوعد الحشر الموعود،و هو استعجال منهم استهزاء.

قوله تعالى: قُلْ إِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللّهِ وَ إِنَّما أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ جواب عن قولهم:

«مَتى هذَا الْوَعْدُ» الخ؛و محصله أن العلم به عند اللّه لا يعلم به إلاّ هو كما قال: لا يُجَلِّيها لِوَقْتِها إِلاّ هُوَ (الأعراف۱۸۷/)،و ليس لى إلاّ أنى نذير مبين أمرت أن أخبركم أنكم اليه تحشرون و أما أنه متى هو فليس لى بذلك علم.

هذا على ما يفيده وقوع الآيه فى سياق الجواب عن السؤال عن وقت الحشر،و على هذا تكون اللام فى العلم للعهد،و المراد العلم بوقت الحشر،و أما لو كانت للجنس على ما تفيده جمله «إِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللّهِ» فى نفسها فالمعنى:إنما حقيقه العلم عند اللّه و لا يحاط بشىء منه إلاّ بإذنه كما قال: وَ لاٰ يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلاّٰ بِمٰا شٰاءَ (البقره/۲۵۵)،و لم يشأن أن أعلم من ذلك إلاّ أنه سيقع و أنذركم به و أما أنه متى يقع فلا علم لى به.

قوله تعالى: فَلَمّٰا رَأَوْهُ زُلْفَةً سِيئَتْ وُجُوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا الخ؛الزلفه القرب و المراد به القريب أو هو من باب زيد عدل،و ضمير «رَأَوْهُ» للوعد و قيل للعذاب و المعنى:

فلما رأوا الوعد المذكور قريبا قد أشرف عليهم ساء ذلك وجوه الذين كفروا به فظهر فى سيماهم أثر الخيبه و الخسران.

و قوله: وَ قِيلَ هٰذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَدَّعُونَ قيل تدعون و تدّعون بمعنى واحد كتدخرون و تدّخرون و المعنى:و قيل لهم:هذا هو الوعد الذى كنتم تسألونه و تستعجلون به بقولكم:متى هذا الوعد،و ظاهر السياق أن القائل هم الملائكه بأمر من اللّه،و قيل القائل من الكفار يقوله بعضهم لبعض.

قوله تعالى: قُلْ أَ رَأَيْتُمْ إِنْ أَهْلَكَنِيَ اللّٰهُ وَ مَنْ مَعِيَ أَوْ رَحِمَنٰا فَمَنْ يُجِيرُ الْكٰافِرِينَ مِنْ عَذٰابٍ أَلِيمٍ «إِنْ» شرطيه شرطها قوله: «أَهْلَكَنِيَ اللّهُ» و جزاؤها قوله:

«فَمَنْ يُجِيرُ» الخ؛و المعنى:قل لهم أخبرونى إن أهلكنى اللّه و من معى من المؤمنين أو رحمنا فلم يهلكنا فمن الذى يجير و يعيد الكافرين-و هم أنتم كفرتم باللّه فاستحققتم أليم العذاب-من عذاب أليم يهددهم تهديدا قاطعا أى إن هلاكى و من معى و بقاؤنا برحمه ربى لا ينفعكم شيئا فى العذاب الذى سيصيبكم قطعا بكفركم باللّه.

قيل:إن كفار مكه كانوا يدعون على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و على المؤمنين بالهلاک فأمر صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و على المؤمنين بالهلاک فأمر صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يقول لهم إن أهلكنا اللّه تعالى أو أبقانا فأمرنا الى اللّه

و نرجو الخير من رحمته و أما أنتم فما تصنعون؟من يجيركم من أليم العذاب على كفركم باللّه؟

قوله تعالى: قُلْ هُوَ الرَّحْمٰنُ آمَنّا بِهِ وَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْنا فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ فِي ضَلالٍ مُبِينٍ الضمير للذى يدعو الى توحيده و هم يدعونه عليه،و المعنى:قل الذى أدعوكم الى توحيده و تدعونه على و على من معى هو الرحمن الذى عمت نعمته كل شىء آمنا به و على توكلنا من غير أن نميل و نعتمد على شىء دونه فستعلمون أيها الكفار من هو فى ضلال مبين؟نحن أم أنتم؟

قوله تعالى: قُلْ أَ رَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ ماؤُكُمْ غَوْراً فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِماءٍ مَعِينٍ الغور ذهاب الماء و نضوبه فى الأرض و المراد به الغائر،و المعين الظاهر الجارى من الماء، و المعنى:أخبرونى إن صار ماؤكم غائرا ناضبا فى الأرض فمن يأتيكم بماء ظاهر جار.

و هناك روايات تطبّق الآيات على ولايه على عليه السّلام و محادّته،و هى من الجرى و ليست بمفسّره.

سوره القلم مکیه و هی اثنتان و خمسون آیه

اشاره

[سوره القلم (۶۸): الآیات ۱ الی ۳۳]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gt;ن وَ اَلْقَلَمِ وَ مٰا يَسْطُرُونَ (۱) مٰا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ (۲) وَ إِنَّ لَكَ لَأَجْراً غَيْرَ مَمْنُونٍ (۳)
وَ إِنَّكَ لَعَلىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ (۴) فَسَتُبْصِرُ وَ يُبْصِرُونَ (۵) بِأَيِّكُمُ اَلْمَفْتُونُ (۶) إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَ هُوَ أَعْلَمُ
بِالْمُهْتَدِينَ (۷) فَلاٰ تُطِعِ اَلْمُكَذِّبِينَ (۸) وَدُّوا لَوْ تُدْهِنُ فَيُدْهِنُونَ (۹) وَ لاٰ تُطِعْ كُلَّ حَلاّٰفٍ مَهِينٍ (۱۰) هَمّٰازٍ مَشّٰاءٍ بِنَمِيمٍ (۱۱) مَنّٰاعٍ
لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ أَثِيمٍ (۱۲) عُتُلٍّ بَعْدَ ذٰلِكَ زَنِيمٍ (۱۳) أَنْ كٰانَ ذٰا مٰالٍ وَ بَنِينَ (۱۴) إِذٰا تُتْلىٰ عَلَيْهِ آيٰاتُنٰا قٰالَ أَسٰاطِيرُ اَلْأَوَّلِينَ (۱۵) سَنَسِمُهُ
عَلَى اَلْخُرْطُومِ (۱۶) إِنّٰا بَلَوْنٰاهُمْ كَمٰا بَلَوْنٰا أَصْحٰابَ اَلْجَنَّةِ إِذْ أَقْسَمُوا لَيَصْرِمُنَّهٰا مُصْبِحِينَ (۱۷) وَ لاٰ يَسْتَثْنُونَ (۱۸) فَطٰافَ عَلَيْهٰا
طٰائِفٌ مِنْ رَبِّكَ وَ هُمْ نٰائِمُونَ (۱۹) فَأَصْبَحَتْ كَالصَّرِيمِ (۲۰) فَتَنٰادَوْا مُصْبِحِينَ (۲۱) أَنِ اُغْدُوا عَلىٰ حَرْثِكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صٰارِمِينَ
(۲۲) فَانْطَلَقُوا وَ هُمْ يَتَخٰافَتُونَ (۲۳) أَنْ لاٰ يَدْخُلَنَّهَا اَلْيَوْمَ عَلَيْكُمْ مِسْكِينٌ (۲۴) وَ غَدَوْا عَلىٰ حَرْدٍ قٰادِرِينَ (۲۵) فَلَمّٰا رَأَوْهٰا قٰالُوا إِنّٰا
لَضٰالُّونَ (۲۶) بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ (۲۷) قٰالَ أَوْسَطُهُمْ أَ لَمْ أَقُلْ لَكُمْ لَوْ لاٰ تُسَبِّحُونَ (۲۸) قٰالُوا سُبْحٰانَ رَبِّنٰا إِنّٰا كُنّٰا ظٰالِمِينَ (۲۹)
فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلىٰ بَعْضٍ يَتَلاٰوَمُونَ (۳۰) قٰالُوا يٰا وَيْلَنٰا إِنّٰا كُنّٰا طٰاغِينَ (۳۱) عَسىٰ رَبُّنٰا أَنْ يُبْدِلَنٰا خَيْراً مِنْهٰا إِنّٰا إِلىٰ رَبِّنٰا رٰاغِبُونَ (۳۲)
كَذٰلِكَ اَلْعَذٰابُ وَ لَعَذٰابُ اَلْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كٰانُوا يَعْلَمُونَ (۳۳)

بیان:

السوره تعزّی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم إثر ما رماه المشرکون بالجنوب و تطیّب نفسه بالوعد الجمیل و الشکر علی خلقه العظیم و تنهاه نهیا بالغا عن طاعتهم و مداهنتهم،و تأمره أمرا أکیدا بالصبر لحکم ربه.

و سیاق آیاتها علی الجمله سیاق مکی،و نقل عن ابن عباس و قتاده أن صدرها الی قوله:

سنسمه علی الخرطوم-سته عشره آیه-مکی،و ما بعده الی قوله:لو کانوا یعلمون-سبع عشره آیه-مدنی،و ما بعده الی قوله:یکتبون-خمس عشره آیه-مکی،و ما بعده الی آخر السوره-أربع آیات-مدنی.

و لا یخلو من وجه بالنسبه الی الآیات السبع عشره «إِنّٰا بَلَوْنٰاهُمْ -الی قوله- لَوْ کٰانُوا یَعْلَمُونَ» فإنها أشبه بالمدنیه منها بالمکیه.

قوله تعالی: ن تقدم الکلام فی الحروف المقطعه التی فی أوائل السور فی تفسیر سوره الشوری.

قوله تعالی: وَ الْقَلَمِ وَ مٰا یَسْطُرُونَ القلم معروف،و السطر بالفتح فالسکون و ربما یستعمل بفتحتین-کما فی المفردات-الصف من الکتابه،و من الشجر المغروس و من القوم الوقوف و سطر فلان کذا کتب سطرا سطرا.

ص :۳۹۲

أقسم سبحانه بالقلم و ما يسطرون به و ظاهر السياق أن المراد بذلک مطلق القلم و مطلق ما يسطرون به و هو المكتوب فإن القلم و ما يسطر به من الكتابه من أعظم النعم الإلهيه التى اهتدى إليها الإنسان يتلو الكلام فى ضبط الحوادث الغائبه عن الأنظار و المعانى المستكنه فى الضمائر،و به يتيسر للإنسان أن يستحضر كل ما ضرب مرور الزمان أو بعد المكان دونه حجابا.

و قد امتنّ اللّه سبحانه على الإنسان بهدايته اليهما و تعليمهما له فقال فى الكلام: خَلَقَ الْإِنْسٰانَ عَلَّمَهُ الْبَيٰانَ (الرحمن۴/)،و قال فى القلم: عَلَّمَ بِالْقَلَمِ عَلَّمَ الْإِنْسٰانَ مٰا لَمْ يَعْلَمْ (العلق۵/).

فإقسامه تعالى بالقلم و ما يسطرون إقسام بالنعمه،و قد أقسم تعالى فى كلامه بكثير من خلقه بما أنه رحمه و نعمه كالسماء و الأرض و الشمس و القمر و الليل و النهار الى غير ذلک حتى التين و الزيتون.

قوله تعالى: مٰا أَنْتَ بِنِعْمَهِ رَبِّکَ بِمَجْنُونٍ مقسم عليه و الخطاب للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم، و الباء فى «بِنِعْمَهِ» للسببيه أو المصاحبه أى ما أنت بمجنون بسبب النعمه-أو مع النعمه-التى أنعمها عليک ربک.

و السياق يؤيد أن المراد بهذه النعمه النبوه فإن دليل النبوه يدفع عن النبى كل اختلال عقلى حتى تستقيم الهدايه الإلهيه اللازمه فى نظام الحياه الإنسانيه،و الآيه ترد ما رموه به من الجنون كما يحكى عنهم فى آخر السوره «وَ يَقُولُونَ إِنَّهُ لَمَجْنُونٌ» .

قوله تعالى: وَ إِنَّ لَکَ لَأَجْراً غَيْرَ مَمْنُونٍ الممنون من المن بمعنى القطع يقال:منّه السير منا إذا قطعه و أضعفه لا من المنه بمعنى تثقيل النعمه قولا.

و المراد بالأجر أجر الرساله عند اللّه سبحانه،و فيه تطييب لنفس النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و أن له على تحمل رساله اللّه أجرا غير مقطوع و ليس يذهب سدى.

ص :۳۹۳

قوله تعالی: وَ إِنَّکَ لَعَلیٰ خُلُقٍ عَظِیمٍ الخلق هو الملکه النفسانیه التی تصدر عنها الأفعال بسهوله و ینقسم الی الفضیله و هی الممدوحه کالعفه و الشجاعه،و الرذیله و هی المذمومه کالشره و الجبن لکنه إذا أطلق فهم منه الخلق الحسن.

قال الراغب:و الخلق-بفتح الخاء-و الخلق-بضم الخاء-فی الأصل واحد کالشرب و الشرب و الصرم و الصرم لکن خصّ الخلق-بالفتح-بالهیآت و الأشکال و الصور المدرکه بالبصر،و خص الخلق-بالضم-بالقوی و السجایا المدرکه بالبصیره قال تعالی: «وَ إِنَّکَ لَعَلیٰ خُلُقٍ عَظِیمٍ» انتهی.

و الآیه و إن کانت فی نفسها تمدح حسن خلقه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و تعظمه غیر أنها بالنظر الی خصوص السیاق ناظره الی أخلاقه الجمیله الاجتماعیه المتعلقه بالمعاشره کالثبات علی الحق و الصبر علی أذی الناس و جفاء أجلافهم و العفو و الإغماض و سعه البذل و الرفق و المداراه و التواضع و غیر ذلک،و قد أوردنا فی آخر الجزء السادس من الکتاب ما روی فی جوامع أخلاقه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم.

قوله تعالی: فَسَتُبْصِرُ وَ یُبْصِرُونَ بِأَیِّکُمُ الْمَفْتُونُ تفریع علی محصل ما تقدم أی فإذا لم تکن مجنونا بل متلبسا بالنبوه و متخلقا بالخلق و لک عظیم الأجر من ربک فسیظهر أمر دعوتک و ینکشف علی الأبصار و البصائر من المفتون بالجنون أنت أو المکذبون الرامون لک بالجنون.

و قیل:المراد ظهور عاقبه أمر الدعوه له و لهم فی الدنیا أو فی الآخره؟الآیه تقبل الحمل علی کل منها.و لکل قائل،و لا مانع من الجمع فإن اللّه تعالی أظهر نبیه علیهم و دینه علی دینهم،و رفع ذکره صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و محا أثرهم فی الدنیا و سیذوقون وبال أمرهم غدا و یعلمون (۱)أن اللّه

۱- ۱) .النور۳۵/.

هو الحق المبين يوم هم (۱)على النار يفتنون ذوقوا فتنتكم هذا الذى كنتم به تستعجلون.

و قوله: بِأَيِّكُمُ الْمَفْتُونُ الباء زائده للصله،و المفتون اسم مفعول من الفتنه بمعنى الابتلاء يريد به المبتلى بالجنون و فقدان العقل،و المعنى:فستبصر و يبصرون أيكم المفتون المبتلى بالجنون؟أنت أم هم؟

و قيل:المفتون مصدر على زنه مفعول كمعقول و ميسور و معسور فى قولهم:ليس له معقول،و خذ ميسوره،و دع معسوره،و الباء فى «بِأَيِّكُمُ» بمعنى فى و المعنى:فستبصر و يبصرون فى أى الفريقين الفتنه.

قوله تعالى: إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ لما أفيد بما تقدم من القول أن هناك ضلالا و اهتداء،و أشير الى أن الرامين للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بالجنون هم المفتونون الضالون و سيظهر أمرهم و أن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم مهتد و كان ذلك ببيان من اللّه سبحانه أكد ذلك بأن اللّه أعلم بمن ضلّ عن سبيله و هو أعلم بالمهتدين لأن سبيله و هو أعلم بمن هو فى سبيله و من ليس فيه و اليه أمر الهدايه.

قوله تعالى: فَلاٰ تُطِعِ الْمُكَذِّبِينَ تفريع على المحصل من معنى الآيات السابقه و فى المكذبين معنى العهد و المراد بالطاعه مطلق الموافقه عملا أو قولا،و المعنى:فإذا كان هؤلاء المكذبون لك مفتونين ضالين فلا تطعهم.

قوله تعالى: وَدُّوا لَوْ تُدْهِنُ فَيُدْهِنُونَ الإدهان من الدهن يراد به التليين أى ودّ و أحبّ هؤلاء المكذبون أن تلیّنهم بالاقتراب منهم فى دينك فيليّنوك بالاقتراب منك فى دينهم،و محصله أنهم ودّوا أن تصالحهم و يصالحوك على أن يتسامح كل منكم بعض المسامحه فى دين الآخر كما قيل:إنهم عرضوا عليه أن يكفّ عن ذكر آلهتهم فيكفّوا عنه و عن ربه.

ص: ۳۹۵

۱- ۱) .الذاريات۱۴/.

و بما تقدم ظهر أن متعلق مودّتهم مجموع «لَوْ تُدْهِنُ فَيُدْهِنُونَ» و أن الفاء فى «فَيُدْهِنُونَ» للتفريع لا للسببيه.

قوله تعالى: وَ لاٰ تُطِعْ كُلَّ حَلاّٰفٍ مَهِينٍ -الى قوله- زَنِيمٍ الحلاف كثير الحلف، و لازم كثره الحلف و الإقسام فى كل يسير و خطير و حق و باطل أن لا يحترم الحالف شيئا مما يقسم به،و إذا كان حلفه باللّه فهو لا يستشعر عظمه اللّه عز اسمه و كفى به رذيله.

و المهين من المهانه بمعنى الحقاره و المراد به حقاره الرأى،و قيل:هو المكثار فى الشر،و قيل:

هو الكذاب.

و الهمّاز مبالغه من الهمز و المراد به العيّاب و الطعّان،و قيل:الطعّان بالعين و الإشاره و قيل:

كثير الاغتياب.

و المشّاء بنميم النميم:السعايه و الإفساد،و المشاء به هو نقّال الحديث من قوم الى قوم على وجه الإفساد بينهم.

و المنّاع للخير كثير المنع لفعل الخير أو للخير الذى ينال أهله.

و المعتدى من الاعتداء و هو المجاوزه للحدّ ظلما.

و الأثيم هو الذى كثر إثمه حتى استقر فيه من غير زوال و الإثم هو العمل السيئ الذى يبطئ الخير.

و العتلّ بضمتين هو الفظ الغليظ الطبع،و فسّر بالفاحش السيئ الخلق،و بالجافى الشديد الخصومه بالباطل،و بالأكول المنوع للغير،و بالذى يعتلّ الناس و يجرّهم الى حبس أو عذاب.

و الزنيم هو الذى لا أصل له،و قيل:هو الدعىّ الملحق بقوم و ليس منهم،و قيل:هو المعروف باللؤم،و قيل:هو الذى له علامه فى الشر يعرف بها و إذا ذكر الشر سبق هو الى الذهن،و المعانى متقاربه.

فهذه صفات تسع رذيله وصف اللّه بها بعض أعداء الدين ممن كان يدعو النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم الى الطاعه و المداهنه،و هى جماع الرذائل.

و قوله: عُتُلٍّ بَعْدَ ذٰلِكَ زَنِيمٍ معناه أنه بعد ما ذكر من مثالبه و رذائله عتل زنيم قيل:و فيه دلاله على أن هاتين الرذيلتين أشد معايبه.

و الظاهر أن فيه إشاره الى أن له خبائث من الصفات لا ينبغى معها أن يطاع فى أمر الحق و لو أغمض عن تلك الصفات فإنه فظ خشن الطبع لا أصل له لا ينبغى أن يعبأ بمثله فى مجتمع بشرى فليطرد و لا يطع فى قول و لا يتّبع فى فعل.

قوله تعالى: أَنْ كٰانَ ذٰا مٰالٍ وَ بَنِينَ الظاهر أنه بتقدير لام التعليل و هو متعلق بفعل محصل من مجموع الصفات الرذيله المذكوره أى هو يفعل كذا و كذا لأن كان ذا مال و بنين فبطر بذلك و كفر بنعمه اللّه و تلبّس بكل رذيله خبيثه بدل أن يشكر اللّه على نعمته و يصلح نفسه،فالآيه فى إفاده الذم و التهكم تجرى مجرى قوله: «أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِى حَاجَّ إِبْرٰاهِيمَ فِى رَبِّهِ أَنْ آتٰاهُ اللّٰهُ الْمُلْكَ» .

قوله تعالى: إِذٰا تُتْلىٰ عَلَيْهِ آيٰاتُنٰا قٰالَ أَسٰاطِيرُ الْأَوَّلِينَ الأساطير جمع اسطوره و هى القصه الخرافيه،و الآيه تجرى مجرى التعليل لقوله السابق: «لاٰ تُطِعْ» .

قوله تعالى: سَنَسِمُهُ عَلَى الْخُرْطُومِ الوسم و السمه وضع العلامه،و الخرطوم الأنف،و قيل:إن فى إطلاق الخرطوم على أنفه و إنما يطلق فى الفيل و الخنزير تهكما،و فى الآيه وعيد على عداوته الشديده للّه و رسوله و ما نزّله على رسوله.

و الظاهر أن الوسم على الأنف أريد به نهايه إذلاله بذلّه ظاهره يعرفه بها كل من رآه فإن الأنف مما يظهر فيه العزه و الذله كما يقال:شمخ فلان بأنفه و حمى فلان أنفه و أرغمت أنفه و جدع أنفه.

و الظاهر أن الوسم على الخرطوم مما سيقع يوم القيامه لا فى الدنيا و إن تكلف بعضهم فى

توجيه حمله على فضاحته فى الدنيا.

قوله تعالى: إِنّٰا بَلَوْنٰاهُمْ كَمٰا بَلَوْنٰا أَصْحٰابَ الْجَنَّةِ -الى قوله- كَالصَّرِيمِ البلاء الاختبار و إصابه المصيبه،و الصرم قطع الثمار من الأشجار،و الاستثناء عزل البعض من حكم الكل و أيضا الاستثناء قول إن شاء اللّه عند القطع بقول و ذلك أن الأصل فيه الاستثناء فالأصل فى قولك:أخرج غدا إن شاء اللّه هو أخرج غدا إلاّ أن يشاء اللّه أن لا أخرج، و الطائف العذاب الذى يأتى بالليل،و الصريم الشجر المقطوع ثمره،و قيل:الليل الأسود، و قيل:الرمل المقطوع من سائر الرمل و هو لا ينبت شيئا و لا يفيد فائده.

فَطٰافَ عَلَيْهٰا على الجنه «طٰائِفٌ» أى بلاء يطوف عليها و يحيط بها ليلا «مِنْ» ناحيه «رَبِّكَ ، فَأَصْبَحَتْ» و صارت الجنه «كَالصَّرِيمِ» و هو الشجر المقطوع ثمره أو المعنى:

فصارت الجنه كالليل الأسود لما اسودّت بإحراق النار التى أرسلها اللّه إليها أو المعنى:فصارت الجنه كالقطعه من الرمل لا نبات بها و لا فائده.

قوله تعالى: فَتَنٰادَوْا مُصْبِحِينَ -الى قوله- قٰادِرِينَ التنادى نداء بعض القوم بعضا،و الإصباح الدخول فى الإصباح،و صارمين من الصرم بمعنى قطع الثمار من الشجره، و المراد به فى الآيه القاصدون لقطع الثمار،و الحرث الزرع و الشجر،و الخفت الإخفاء و الكتمان، و الحرد المنع و قادرين من القدر بمعنى التقدير.

و المعنى «فَتَنٰادَوْا» أى فنادى بعض القوم بعضا «مُصْبِحِينَ» أى و الحال أنهم داخلون فى الصباح «أَنِ اغْدُوا عَلىٰ حَرْثِكُمْ» تفسير للتنادى أى بكروا مقبلين على جنتكم-فاغدوا أمر بمعنى بكروا مضمن معنى أقبلوا و لذا عدى بعلى و لو كان غير مضمن عدى بإلى كما فى الكشاف- «إِنْ كُنْتُمْ صٰارِمِينَ» أى قاصدين عازمين على الصرم و القطع.

فَانْطَلَقُوا و ذهبوا الى جنتهم وَ هُمْ يَتَخٰافَتُونَ أى و الحال أنهم يأتمرون فيما بينهم بطريق المخافته و المكاتمه «أَنْ لاٰ يَدْخُلَنَّهَا» أى الجنه «الْيَوْمَ عَلَيْكُمْ مِسْكِينٌ» أى أخفوا

ورودكم الجنه للصرم من المساكين حتى لا يدخلوا عليكم فيحملكم ذلك على عزل نصيب من الثمر المصروم لهم «وَ غَدَوْا» و بكروا الى الجنه «عَلىٰ حَرْدٍ» أى على منع للمساكين «قٰادِرِينَ» مقدرين فى أنفسهم أنهم سيصرمونها و لا يساهمون المساكين بشىء منها.

قوله تعالى: فَلَمّٰا رَأَوْهٰا قٰالُوا إِنّٰا لَضَالُّونَ بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ أى فلما رأوا الجنه و شاهدوها و قد أصبحت كالصريم بطواف طائف من عند اللّه قالوا:إنا لضالون عن الصواب فى غدونا إليها بقصد الصرم و منع المساكين.

و قيل:المراد إنا لضالون طريق جنتنا و ما هى بها.

و قوله: بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ إضراب عن سابقه أى ليس مجرد الضلال عن الصواب بل حرمنا الزرع.

قوله تعالى: قٰالَ أَوْسَطُهُمْ أَ لَمْ أَقُلْ لَكُمْ لَوْ لاٰ تُسَبِّحُونَ -الى قوله- رٰاغِبُونَ أى «قٰالَ أَوْسَطُهُمْ» أى أعدلهم طريقا و ذلك أنه ذكرهم بالحق و إن تبعهم فى العمل و قيل:

المراد أوسطهم سنا و ليس بشىء «أَ لَمْ أَقُلْ لَكُمْ» و قد كان قال لهم ذلك و إنما لم يذكر قبل فى القصه إيجازا بالتعويل على ذكره هاهنا.

«لَوْ لاٰ تُسَبِّحُونَ» المراد بتسبيحهم له تعالى تنزيههم له من الشركاء حيث اعتمدوا على أنفسهم و على سائر الأسباب الظاهريه فأقسموا ليصر منها مصبحين و لم يستثنوا للّه مشيه فعزلوه تعالى عن السببيه و التأثير و نسبوا التاثير الى أنفسهم و سائر الأسباب الظاهريه،و هو إثبات للشريك،و لو قالوا:لنصر منها مصبحين إلاّ أن يشاء اللّه كان معنى ذلك نفى الشركاء و أنهم إن لم يصرموا كان لمشيه من اللّه و إن صرموا كان ذلك بإذن من اللّه فللّه الأمر وحده لا شريك له.

و قيل:المراد بتسبيحهم للّه ذكر اللّه تعالى و توبتهم اليه حيث نووا أن يصرموها و يحرموا المساكين منها،و له وجه على تقدير أن يراد بالاستثناء عزل نصيب من الثمار للمساكين.

قوله تعالى: قَالُوا سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ تسبيح منهم للّه سبحانه إثر توبيخ أوسطهم لهم،أى ننزه اللّه تنزيها من الشركاء الذين أثبتناهم فيما حلفنا عليه فهو ربنا الذى يدير بمشيته أمورنا لأنا كنا ظالمين فى إثباتنا الشركاء فهو تسبيح و اعتراف بظلمهم على أنفسهم فى إثبات الشركاء.

و على القول الآخر توبه و اعتراف بظلمهم على أنفسهم و على المساكين.

قوله تعالى: فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَلاوَمُونَ أى يلوم بعضهم بعضا على ما ارتكبوه من الظلم.

قوله تعالى: قَالُوا يَا وَيْلَنَا -الى قوله- رَاغِبُونَ الطغيان تجاوز الحد و ضمير «مِنْهَا» للجنه باعتبار ثمارها و المعنى:قالوا يا ويلنا إنا كنا متجاوزين حد العبوديه إذ أثبتنا شركاء لربنا و لم نوحده،و نرجوا من ربنا أن يبدلنا خيرا من هذه الجنه التى طاف عليها طائف منه لأنا راغبون اليه معرضون عن غيره.

قوله تعالى: كَذَلِكَ الْعَذَابُ وَ لَعَذَابُ الْآخِرَهِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ العذاب مبتدأ مؤخر،و كذلك خبر مقدم أى إنما يكون العذاب على ما وصفناه فى قصه أصحاب الجنه و هو أن الإنسان يمتحن بالمال و البنين فيطغى مغترا بذلك فيستغنى بنفسه و ينسى ربه و يشرك بالأسباب الظاهريه و بنفسه و يجترئ على المعصيه و هو غافل عما يحيط به من وبال عمله و يهيأ له من العذاب كذلك حتى إذا فاجأه العذاب و برز له بأهول وجوهه و أمرّها انتبه من نومه الغفله و تذكر ما جاءه من النصح قبلا و ندم على ما فرّط بالطغيان و الظلم و سأل اللّه أن يعيد عليه النعمه فيشكر كما انتهى اليه أمر أصحاب الجنه،ففى ذلك إعطاء الضابط بالمثال.

و قوله: وَ لَعَذَابُ الْآخِرَهِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ لأنه ناش عن قهر إلهى لا يقوم له شىء لا رجاء للتخلص منه و لو بالموت و الفناء كما فى شدائد الدنيا،محيط بالإنسان

من جميع أقطار وجوده لا كعذاب الدنيا دائم لا انتهاء لأمده كما فى الابتلاءات الدنيويه (۱).

[سوره القلم (۶۸): الآيات ۳۴ الى ۵۲]

إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنّٰاتِ اَلنَّعِيمِ (۳۴) أَ فَنَجْعَلُ اَلْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ (۳۵) مٰا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ (۳۶) أَمْ لَكُمْ كِتٰابٌ فِيهِ تَدْرُسُونَ (۳۷) إِنَّ لَكُمْ فِيهِ لَمٰا تَخَيَّرُونَ (۳۸) أَمْ لَكُمْ أَيْمٰانٌ عَلَيْنٰا بٰالِغَةٌ إِلىٰ يَوْمِ اَلْقِيٰامَةِ إِنَّ لَكُمْ لَمٰا تَحْكُمُونَ (۳۹) سَلْهُمْ أَيُّهُمْ بِذٰلِكَ زَعِيمٌ (۴۰) أَمْ لَهُمْ شُرَكٰاءُ فَلْيَأْتُوا بِشُرَكٰائِهِمْ إِنْ كٰانُوا صٰادِقِينَ (۴۱) يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سٰاقٍ وَ يُدْعَوْنَ إِلَى اَلسُّجُودِ فَلاٰ يَسْتَطِيعُونَ (۴۲) خٰاشِعَةً أَبْصٰارُهُمْ تَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ وَ قَدْ كٰانُوا يُدْعَوْنَ إِلَى اَلسُّجُودِ وَ هُمْ سٰالِمُونَ (۴۳) فَذَرْنِي وَ مَنْ يُكَذِّبُ بِهٰذَا اَلْحَدِيثِ سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لاٰ يَعْلَمُونَ (۴۴) وَ أُمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ (۴۵) أَمْ تَسْئَلُهُمْ أَجْراً فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ مُثْقَلُونَ (۴۶) أَمْ عِنْدَهُمُ اَلْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُبُونَ (۴۷) فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَ لاٰ تَكُنْ كَصٰاحِبِ اَلْحُوتِ إِذْ نٰادىٰ وَ هُوَ مَكْظُومٌ (۴۸) لَوْ لاٰ أَنْ تَدٰارَكَهُ نِعْمَةٌ مِنْ رَبِّهِ لَنُبِذَ بِالْعَرٰاءِ وَ هُوَ مَذْمُومٌ (۴۹) فَاجْتَبٰاهُ رَبُّهُ فَجَعَلَهُ مِنَ اَلصّٰالِحِينَ (۵۰) وَ إِنْ يَكٰادُ اَلَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقُونَكَ بِأَبْصٰارِهِمْ لَمّٰا سَمِعُوا اَلذِّكْرَ وَ يَقُولُونَ إِنَّهُ لَمَجْنُونٌ (۵۱) وَ مٰا هُوَ إِلاّٰ ذِكْرٌ لِلْعٰالَمِينَ (۵۲)

۱- ۱) .القلم ۱-۳۳:بحث روائى فى تفسير الحروف المقطعه؛خلق رسول اللّه العظيم؛الذين لا يدخلون الجنّه؛امه محمّد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

بیان:

قوله تعالی: إِنَّ لِلْمُتَّقِینَ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنّاتِ النَّعِیمِ بشری و بیان لحال المتقین فی الآخره قبال ما بین من حال المکذبین فیها.

و فی قوله: عِنْدَ رَبِّهِمْ دون أن یقال:عند اللّه إشاره الی رابطه التدبیر و الرحمه بینهم و بینه سبحانه و أن لهم ذلک قبال قصرهم الربوبیه فیه تعالی و إخلاصهم العبودیه له.

و إضافه الجنات الی النعیم و هو النعمه للإشاره الی أن ما فیها من شیء نعمه لا تشوبها نقمه و لذه لا یخالطها ألم،و سیجیء إن شاء اللّه فی تفسیر قوله تعالی: ثُمَّ لَتُسْئَلُنَّ یَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِیمِ (التکاثر۸/)،أن المراد بالنعیم الولایه.

قوله تعالی: أَ فَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِینَ کَالْمُجْرِمِینَ تحتمل الآیه فی بادئ النظر أن

تکون مسوقه حجه علی المعاد کقوله تعالی: أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِی الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجّٰارِ (ص۲۸/)،و قد تقدم تفسیره.

و أن تکون ردا علی قول من قال منهم للمؤمنین:لو کان هناک بعث و إعاده لکنا منعمین کما فی الدنیا و قد حکی سبحانه ذلک عن قائلهم وَ مٰا أَظُنُّ السّٰاعَةَ قٰائِمَةً وَ لَئِنْ رُجِعْتُ إِلىٰ رَبِّی إِنَّ لِی عِنْدَهُ لَلْحُسْنىٰ (حم السجده۵۰/).

ظاهر سیاق الآیات التالیه التی ترد علیهم الحکم بالتساوی هم الاحتمال الثانی،و هو الذی رووه أن المشرکین لما سمعوا حدیث البعث و المعاد قالوا:إن صح ما یقوله محمّد و الذین آمنوا معه لم تکن حالنا إلاّ أفضل من حالهم کما فی الدنیا و لا أقل من أن تتساوی حالنا و حالهم.

غیر أنه یرد علیه أن الآیه لو سیقت لرد قولهم،سنساویهم فی الآخره أو نزید علیهم کما فی الدنیا،کان مقتضی التطابق بین الرد و المردود أن یقال:أ فنجعل المجرمین کالمسلمین و قد عکس.

فقوله: مٰا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ مسوق للتعجب من حکمهم بکون المجرمین یوم القیامه کالمسلمین،و هو إشاره الی تأبّی العقل عن تجویز التساوی،و محصله نفی حکم العقل بذلک إذ معناه:أی شیء حصل لکم من اختلال الفکر و فساد الرأی حتی حکمتم بذلک؟

قوله تعالی: أَمْ لَكُمْ كِتٰابٌ فِيهِ تَدْرُسُونَ إِنَّ لَكُمْ فِيهِ لَمٰا تَخَيَّرُونَ إشاره الی انتفاء الحجه علی حکمهم بالتساوی من جهه السمع کما أن الآیه السابقه کانت إشاره الی انتفائها من جهه العقل.

و المراد بالکتاب الکتاب السماوی النازل من عند اللّه و هو حجه،و درس الکتاب قراءته، و التخیّر الاختیار،و قوله: «إِنَّ لَكُمْ فِيهِ لَمٰا تَخَيَّرُونَ» فی مقام المفعول لتدرسون و الاستفهام إنکاری.

ص :۴۰۳

و المعنى:بل أ لكم كتاب سماوى تقرءون فيه إن لكم فى الآخره-أو مطلقا-لما تختارونه فاخترتم السعاده و الجنه.

قوله تعالى: أَمْ لَكُمْ أَيْمَانٌ عَلَيْنَا بَالِغَةٌ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ إِنَّ لَكُمْ لَمَا تَحْكُمُونَ إشاره الى انتفاء أن يملكوا الحكم بعهد و يمين شفاهى لهم على اللّه سبحانه.

و الأيمان جمع يمين و هو القسم،و البلوغ هو الانتهاء فى الكمال فالأيمان البالغه هى المؤكده نهايه التوكيد،و قوله: «إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ» على هذا ظرف مستقر متعلق بمقدر و التقدير:أم لكم علينا أيمان كائنه الى يوم القيامه مؤكده نهايه التوكيد،الخ.

و يمكن أن يكون «إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ» متعلقا ببالغه و المراد ببلوغ الأيمان انطباقها على امتداد الزمان حتى ينتهى الى يوم القيامه.

و قوله: إِنَّ لَكُمْ لَمَا تَحْكُمُونَ جواب القسم و هو المعاهد عليه،و الاستفهام للانكار.

و المعنى:بل أ لكم علينا عهود أقسمنا فيها إقساما مؤكدا الى يوم القيامه إنا سلمنا لكم أن لكم لما تحكمون به.

قوله تعالى: سَلْهُمْ أَيُّهُمْ بِذَٰلِكَ زَعِيمٌ إعراض عن خطابهم و التفات الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بتوجيه الخطاب لسقوطهم عن درجه استحقاق الخطاب و لذلك أورد بقيه السؤالات و هى مسائل أربع فى سياق الغيبه أولها قوله: «سَلْهُمْ أَيُّهُمْ بِذَٰلِكَ زَعِيمٌ» و الزعيم القائم بالأمر المتصدى له،و الاستفهام إنكارى.

و المعنى:سل المشركين أيّهم قائم بأمر التسويه الذى يدّعونه أى إذا ثبت أن اللّه لا يسوّى بين الفريقين لعدم دليل يدلّ عليه فهل الذى يقوم بهذا الأمر و يتصدّاه هو منهم؟فأيّهم هو؟ و من الواضح بطلانه لا يتفوّه به إلاّ مصاب فى عقله.

قوله تعالى: أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ فَلْيَأْتُوا بِشُرَكَائِهِمْ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ ردّ لهم

على تقدير أن يكون حكمهم بالتساوى مبنيا على دعواهم أن لهم آلهه يشاركون اللّه سبحانه فى الربوبيه سيشفعون لهم عند اللّه فيجعلهم كالمسلمين و الاستفهام إنكارى يفيد نفى الشركاء.

و قوله: «فَلْيَأْتُوا بِشُرَكائِهِمْ» الخ؛كنايه عن انتفاء الشركاء يفيد تأكيد ما فى قوله: «أَمْ لَهُمْ شُرَكاءُ» من النفى.

قوله تعالى: يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَ يُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلاَ يَسْتَطِيعُونَ -الى قوله- وَ هُمْ سَالِمُونَ يوم ظرف متعلق بمحذوف كاذكر و نحوه،و الكشف عن الساق تمثيل فى اشتداد الأمر اشتدادا بالغا لما أنهم كانوا يشمّرون عن سوقهم إذا اشتد الأمر للعمل أو للفرار قال فى الكشاف:فمعنى «يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ» فى معنى يوم يشتد الأمر و يتفاقم،و لا كشف ثم و لا ساق كما تقول للأقطع الشحيح:يده مغلوله و لا يد ثم و لا غل و إنما هو مثل فى البخل انتهى.

و الآيه و ما بعدها الى تمام خمس آيات اعتراض وقع فى البين بمناسبه ذكر شركائهم الذين يزعمون أنهم سيسعدونهم لو كان هناك بعث و حساب فذكر سبحانه أن لا شركاء للّه و لا شفاعه و إما يحرز الإنسان سعاده الآخره بالسجود أى الخضوع للّه سبحانه بتوحيد الربوبيه فى الدنيا حتى يحمل معه صفه الخضوع فيسعد بها يوم القيامه.

و هؤلاء المكذبون المجرمون لم يسجدوا للّه فى الدنيا فلا يستطيعون السجود فى الآخره فلا يسعدون و لا تتساوى حالهم و حال المسلمين فيها البته بل اللّه سبحانه يعاملهم فى الدنيا لاستكبارهم عن سجوده معامله الاستدراج و الإملاء حتى يتم لهم شقاؤهم فيردوا العذاب الأليم فى الآخره.

فقوله: يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَ يُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلاَ يَسْتَطِيعُونَ معناه اذكر يوم يشتد عليهم الأمر و يدعون الى السجود للّه خضوعا فلا يستطيعون لاستقرار

ملکه الاستکبار فی سرائرهم و الیوم تبلی السرائر (۱).

و قوله: خٰاشِعَةً أَبْصٰارُهُمْ تَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ حالان من نائب فاعل یدعون أی حال کون أبصارهم خاشعه و حال کونهم یغشاهم الذله بقهر،و نسبه الخشوع الی الأبصار لظهور أثره فیها.

و قوله: وَ قَدْ کٰانُوا یُدْعَوْنَ إِلَی السُّجُودِ وَ هُمْ سٰالِمُونَ المراد بالسلامه سلامتهم من الآفات و العاهات التی لحقت نفوسهم بسبب الاستکبار عن الحق فسلبتها التمکن من إجابه الحق أو المراد مطلق استطاعتهم منه فی الدنیا.

و المعنی:و قد کانوا فی الدنیا یدعون الی السجود للّه و هم سالمون متمکنون منه أقوی تمکن فلا یجیبون الیه.

قوله تعالی: فَذَرْنِی وَ مَنْ یُکَذِّبُ بِهٰذَا الْحَدِیثِ المراد بهذا الحدیث القرآن الکریم و قوله: «فَذَرْنِی وَ مَنْ یُکَذِّبُ» الخ؛کنایه عن أنه یکفیهم وحده و هو غیر تارکهم و فیه نوع تسلیه للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و تهدید للمشرکین.

قوله تعالی: سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَیْثُ لاٰ یَعْلَمُونَ استئناف فیه بیان کیفیه أخذه تعالی لهم و تعذیبه إیاهم المفهوم من قوله: «فَذَرْنِی» الخ.

و الاستدراج هو استنزالهم درجه فدرجه حتی یتم لهم الشقاء فیقعوا فی ورطه الهلاک و ذلک بأن یؤتیهم اللّه نعمه بعد نعمه و کلما أوتوا نعمه اشتغلوا بها و فرطوا فی شکرها و زادوا نسیانا له و ابتعدوا عن ذکره.

فالاستدراج إیتاؤهم النعمه بعد النعمه الموجب لنزولهم درجه بعد درجه و اقترابهم من ورطه الهلاک،و کونه من حیث لا یعلمون إنما هو لکونه من طریق النعمه التی یحسبونها خیرا

۱- ۱) .الطارق الآیه ۹.

و سعاده لا شر فيها و لا شقاء.

قوله تعالى: وَ أُمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ الإملاء الإمهال،و الكيد ضرب من الاحتيال،و المتين القوى.

و المعنى:و أمهلهم حتى يتوسعوا فى نعمنا بالمعاصى كما يشاءون إن كيدى قوى.

و النكته فى الالتفات الذى فى «سَنَسْتَدْرِجُهُمْ» عن التكلم وحده الى التكلم مع الغير الداله على العظمه و أن هناك موكلين على هذه النعم التى تصب عليهم صبا،و الالتفات فى قوله:

«وَ أُمْلِي لَهُمْ» عن التكلم مع الغير الى التكلم وحده لأن الإملاء تأخير فى الأجل و لم ينسب أمر الأجل فى القرآن الى غير اللّه سبحانه قال تعالى: ثُمَّ قَضىٰ أَجَلاً وَ أَجَلٌ مُسَمًّى عِنْدَهُ (الأنعام۲/).

قوله تعالى: أَمْ تَسْئَلُهُمْ أَجْراً فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ مُثْقَلُونَ المغرم الغرامه،و الإثقال تحميل الثقل،و الجمله معطوفه على قوله: «أَمْ لَهُمْ شُرَكاءُ» الخ.

و المعنى:أم تسأل هؤلاء المجرمين-الذين يحكمون بتساوى المجرمين و المسلمين يوم القيامه-أجرا على دعوتك فهم من غرامه تحملها عليهم مثقلون فيواجهونك بمثل هذا القول تخلصا من الغرامه دون أن يكون ذلك منهم قولا جديا.

قوله تعالى: أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُبُونَ ظاهر السياق أن يكون المراد بالغيب غيب الأشياء الذى منه تنزل الامور بقدر محدود فتستقر فى منصه الظهور، و المراد بالكتابه على هذا هو التقدير و القضاء،و المراد بكون الغيب عندهم تسلطهم عليه و ملكهم له.

فالمعنى:أم بيدهم أمر القدر و القضاء فهم يقضون كما شاءوا فيقضون لأنفسهم أن يساووا المسلمين يوم القيامه.

قوله تعالى: فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَ لاٰ تَكُنْ كَصٰاحِبِ الْحُوتِ إِذْ نٰادىٰ وَ هُوَ

مَكْظُومٌ صاحب الحوت يونس النبى عليه السّلام و المكظوم من كظم الغيظ إذا تجرعه و لذا فسر بالمختنق بالغم حيث لا يجد لغيظه شفاء،و نهيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم عن أن يكون كيونس عليه السّلام و هو فى زمن النداء مملوء بالغم نهى عن السبب المؤدى الى نظير هذا الابتلاء و هو ضيق الصدر و الاستعجال بالعذاب.

و المعنى:فاصبر لقاء ربك أن يستدرجهم و يملئ لهم و لا تستعجل لهم العذاب لكفرهم و لا تكن كيونس فتكون مثله و هو مملوء غما أو غيضا ينادى اللّه بالتسبيح و الاعتراف بالظلم أى فاصبر و احذر أن تبتلى بما يشبه ابتلاءه،و نداؤه قوله فى بطن الحوت: «لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ أَنْتَ سُبْحٰانَكَ إِنِّى كُنْتُ مِنَ الظّٰالِمِينَ» كما فى سوره الأنبياء.

قوله تعالى: لَوْ لاٰ أَنْ تَدٰارَكَهُ نِعْمَةٌ مِنْ رَبِّهِ لَنُبِذَ بِالْعَرٰاءِ وَ هُوَ مَذْمُومٌ فى مقام التعليل للنهى السابق «لاٰ تَكُنْ كَصٰاحِبِ الْحُوتِ» و التدارك الإدراك و اللحوق، و فسرت النعمه بقبول التوبه،و النبذ الطرح،و العراء الأرض غير المستوره بسقف أو نبات، و الذمّ مقابل المدح.

و المعنى:لو لا أن أدركته و لحقت به نعمه من ربه و هو أن اللّه قبل توبته لطرح بالأرض العراء و هو مذموم بما فعل.

لا يقال:إن الآيه تنافى قوله تعالى: فَلَوْ لاٰ أَنَّهُ كٰانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ لَلَبِثَ فِى بَطْنِهِ إِلىٰ يَوْمِ يُبْعَثُونَ (الصافات/۱۴۴)،فإن مدلوله أن مقتضى عمله أن يلبث فى بطنه الى يوم القيامه و مقتضى هذه الآيه أن مقتضاه أن يطرح فى الأرض العراء مذموما و هما تبعتان متنافيتان لا تجتمعان.

فإنه يقال:الآيتان تحكيان عن مقتضيين مختلفين لكل منهما أثر على حده فآيه الصافات تذكر أنه عليه السّلام كان مداوما للتسبيح مستمرا عليه طول حياته قبل ابتلائه-و هو قوله:كان من المسبحين-و لو لا ذلك للبث فى بطنه الى يوم القيامه،و الآيه التى نحن فيها تدلّ على أن النعمه

و هو قبول توبته فی بطن الحوت شملته فلم ینبذ بالعراء مذموما.

فمجموع الآیتین یدلّ علی أن ذهابه مغاضبا کان یقتضی أن یلبث فی بطنه الی یوم القیامه فمنع عن دوام تسبیحه قبل التقامه و بعده،و قدّر أن ینبذ بالعراء و کان مقتضی عمله أن ینبذ مذموما فمنع من ذلک تدارک نعمه ربه له فنبذ غیر مذموم بل اجتباه اللّه و جعله من الصالحین فلا منافاه بین الآیتین.

و قد تکرر فی مباحثنا السابقه أن حقیقه النعمه الولایه و علی ذلک یتعین لقوله: «لَوْ لاٰ أَنْ تَدٰارَکَهُ نِعْمَهٌ مِنْ رَبِّهِ» معنی آخر.

قوله تعالی: فَاجْتَبٰاهُ رَبُّهُ فَجَعَلَهُ مِنَ الصّٰالِحِینَ تقدم توضیح معنی الاجتباء و الصلاح فی مباحثنا المتقدمه.

قوله تعالی: وَ إِنْ یَکٰادُ الَّذِینَ کَفَرُوا لَیُزْلِقُونَکَ بِأَبْصٰارِهِمْ لَمّٰا سَمِعُوا الذِّکْرَ إن مخففه من الثقیله،و الزلق هو الزلل،و الإزلاق الإزلال و هو الصرع کنایه عن القتل و الإهلاک.

و المعنی:أنه قارب الذین کفروا أن یصرعوک بأبصارهم لما سمعوا الذکر.

و المراد بإزلاقه بالأبصار و صرعه بها-علی ما علیه عامه المفسرین-الإصابه بالأعین، و هو نوع من التأثیر النفسانی لا دلیل علی نفیه عقلا و ربما شوهد من الموارد ما یقبل الانطباق علیه،و قد وردت فی الروایات فلا موجب لإنکاره.

و قیل:المعنی أنهم ینظرون الیک إذا سمعوا منک الذکر الذی هو القرآن نظرا ملیئا بالعداوه و البغضاء یکادون یقتلونک بحدید نظرهم.

قوله تعالی: وَ یَقُولُونَ إِنَّهُ لَمَجْنُونٌ وَ مٰا هُوَ إِلاّٰ ذِکْرٌ لِلْعٰالَمِینَ رمیهم له بالجنون عند ما سمعوا الذکر دلیل علی أن مرادهم به رمی القرآن بأنه من إلقاء الشیاطین،و لذا ردّ قولهم بأن القرآن لیس إلاّ ذکرا للعالمین.

و قد ردّ قولهم: «إِنَّهُ لَمَجْنُونٌ» فی أول السوره بقوله: «مٰا أَنْتَ بِنِعْمَهِ رَبِّکَ بِمَجْنُونٍ» و به ینطبق خاتمه السوره علی فاتحتها (۱).

۱- ۱) .القلم ۳۴-۵۲:بحث روائی حول قوله تعالی: «یَوْمَ یُکْشَفُ عَنْ سٰاقٍ وَ یُدْعَوْنَ إِلَی السُّجُودِ» ؛استدراج المکذبین؛العین.

سوره الحاقه مکیه و هی اثنتان و خمسون آیه

اشاره

[سوره الحاقه (۶۹): الآیات ۱ الی ۱۲]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gt;اَلْحَاقَّةُ (۱) مَا اَلْحَاقَّةُ (۲) وَ مٰا أَدْرٰاكَ مَا اَلْحَاقَّةُ (۳) كَذَّبَتْ ثَمُودُ وَ عٰادٌ بِالْقٰارِعَةِ (۴) فَأَمّٰا ثَمُودُ
فَأُهْلِكُوا بِالطّٰاغِيَةِ (۵) وَ أَمّٰا عٰادٌ فَأُهْلِكُوا بِرِيحٍ صَرْصَرٍ عٰاتِيَةٍ (۶) سَخَّرَهٰا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيٰالٍ وَ ثَمٰانِيَةَ أَيّٰامٍ حُسُوماً فَتَرَى اَلْقَوْمَ فِيهٰا
صَرْعىٰ كَأَنَّهُمْ أَعْجٰازُ نَخْلٍ خٰاوِيَةٍ (۷) فَهَلْ تَرىٰ لَهُمْ مِنْ بٰاقِيَةٍ (۸) وَ جٰاءَ فِرْعَوْنُ وَ مَنْ قَبْلَهُ وَ اَلْمُؤْتَفِكٰاتُ بِالْخٰاطِئَةِ (۹) فَعَصَوْا
رَسُولَ رَبِّهِمْ فَأَخَذَهُمْ أَخْذَةً رٰابِيَةً (۱۰) إِنّٰا لَمّٰا طَغَى اَلْمٰاءُ حَمَلْنٰاكُمْ فِي اَلْجٰارِيَةِ (۱۱) لِنَجْعَلَهٰا لَكُمْ تَذْكِرَةً وَ تَعِيَهٰا أُذُنٌ وٰاعِيَةٌ (۱۲)

ص: ۴۱۱

بیان:

السوره تذکر الحاقه و هی القیامه و قد سمّتها أیضا بالقارعه و الواقعه.

و قد ساقت الکلام فیها فی فصول ثلاثه:فصل تذکر فیه إجمالا الامم الذین کذّبوا بها فأخذهم اللّه أخذه رابیه،و فصل تصف فیه الحاقه و انقسام الناس فیها الی أصحاب الیمین و أصحاب الشمال و اختلاف حالهم بالسعاده و الشقاء،و فصل تؤکد فیه صدق القرآن فی إنبائه بها و أنه حق الیقین،و السوره مکیه بشهاده سیاق آیاتها.

قوله تعالی: اَلْحَاقَّهُ مَا الْحَاقَّهُ وَ مٰا أَدْرٰاکَ مَا الْحَاقَّهُ المراد بالحاقه القیامه الکبری سمیت بها لثبوتها ثبوتا لا مردّ له و لا ریب فیه،من حقّ الشیء بمعنی ثبت و تقرّر تقرّرا واقعیا.

و «مَا» فی «مَا الْحَاقَّهُ» استفهامیه تفید تفخیم أمرها و لذلک بعینه وضع الظاهر موضع الضمیر و لم یقل:ما هی،و الجمله الاستفهامیه خبر الحاقه.

فقوله: «الْحَاقَّهُ مَا الْحَاقَّهُ» مسوق لتفخیم أمر القیامه یفید تفخیم أمرها و إعظام حقیقتها إفاده بعد إفاده.

و قوله: وَ مٰا أَدْرٰاکَ مَا الْحَاقَّهُ خطاب بنفی العلم بحقیقه الیوم و هذا التعبیر کنایه عن کمال أهمیه الشیء و بلوغه الغایه فی الفخامه و لعل هذا هو المراد مما نقل عن ابن عباس:أن ما فی القرآن من قوله تعالی: «مٰا أَدْرٰاکَ» فقد أدراه و ما فیه من قوله: «مٰا یُدْرِیکَ» فقد طوی عنه،یعنی أن «مٰا أَدْرٰاکَ» کنایه و «مٰا یُدْرِیکَ» تصریح.

قوله تعالی: کَذَّبَتْ ثَمُودُ وَ عٰادٌ بِالْقٰارِعَهِ المراد بالقارعه القیامه و سمیت بها

لأنها تقرع و تدكّ السماوات و الأرض بتبديلها و الجبال بتسييرها و الشمس بتكويرها و القمر بخسفها و الكواكب بنثرها و الأشياء كلها بقهرها على ما نطقت به الآيات،و كان مقتضى الظاهر أن يقال:كذبت ثمود و عاد بها فوضع القارعه موضع الضمير لتأكيد تفخيم أمرها.

و هذه الآيه و ما يتلوها الى تمام تسع آيات و إن كانت مسوقه للاشاره الى إجمال قصص قوم نوح و عاد و ثمود و فرعون و من قبله و المؤتفكات و إهلاكهم لكنها فى الحقيقه بيان للحاقه ببعض أوصافها و هو أن اللّه أهلك أمما كثيره بالتكذيب بها فهى فى الحقيقه جواب للسؤال بما الاستفهاميه كما أن قوله: «فَإِذٰا نُفِخَ فِي الصُّورِ» الخ؛جواب آخر.

و محصل المعنى:هى القارعه التى كذبت بها ثمود و عاد و فرعون و من قبله و المؤتفكات و قوم نوح فأخذهم اللّه أخذه رابيه و أهلكهم بعذاب الاستئصال.

قوله تعالى: فَأَمّٰا ثَمُودُ فَأُهْلِكُوا بِالطّٰاغِيَةِ بيان تفصيلى لأكثر تكذيبهم بالقارعه،و المراد بالطاغيه الصيحه أو الرجفه أو الصاعقه على اختلاف ظاهر تعبير القرآن فى سبب هلاكهم فى قصتهم قال تعالى: وَ أَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةُ (هود/۶۷)،و قال أيضا: فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ (الأعراف/۸۷)،و قال:أيضا فَأَخَذَتْهُمْ صٰاعِقَةُ الْعَذٰابِ الْهُونِ (حم السجده/۱۷).

قوله تعالى: وَ أَمّٰا عٰادٌ فَأُهْلِكُوا بِرِيحٍ صَرْصَرٍ عٰاتِيَةٍ الصرصر الريح البارده الشديده الهبوب،و عاتيه من العتوّ بمعنى الطغيان و الابتعاد من الطاعه و الملاءمه.

قوله تعالى: سَخَّرَهٰا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيٰالٍ وَ ثَمٰانِيَةَ أَيّٰامٍ حُسُوماً فَتَرَى الْقَوْمَ فِيهٰا صَرْعىٰ كَأَنَّهُمْ أَعْجٰازُ نَخْلٍ خٰاوِيَةٍ تسخيرها عليهم تسليطها عليهم، و الحسوم جمع حاسم كشهود جمع شاهد من الحسم بمعنى تكرار الكى مرات متتاليه،و هى صفه لسبع أى سبع ليال و ثمانيه أيام متتاليه متتابعه و صرعى جمع صريع و أعجاز عجز بالفتح فالضم آخر الشىء،و خاويه الخاليه الجوف الملقاه و المعنى ظاهر.

ص:۴۱۳

قوله تعالی: فَهَلْ تَریٰ لَهُمْ مِنْ بٰاقِیَهٍ أی من نفس باقیه،و الجمله کنایه عن استیعاب الهلاک لهم جمیعا،و قیل:الباقیه مصدر بمعنی البقاء و قد أرید به البقیه و ما قدمناه من المعنی أقرب.

قوله تعالی: وَ جٰاءَ فِرْعَوْنُ وَ مَنْ قَبْلَهُ وَ الْمُؤْتَفِکٰاتُ بِالْخٰاطِئَهِ المراد بفرعون فرعون موسی،و بمن قبله الامم المتقدمه علیه زمانا من المکذبین،و بالمؤتفکات قری قوم لوط و الجماعه القاطنه بها،و «بِالْخٰاطِئَهِ» مصدر بمعنی الخطاء و المراد بالمجیء بالخاطئه إخطاء طریق العبودیه،و الباقی ظاهر.

قوله تعالی: فَعَصَوْا رَسُولَ رَبِّهِمْ فَأَخَذَهُمْ أَخْذَهً رٰابِیَهً ضمیر «فَعَصَوْا» لفرعون و من قبله و المؤتفکات،و المراد بالرسول جنسه،و الرابیه الزائده من ربا یربو ربوه إذا زاد،و المراد بالأخذه الرابیه العقوبه الشدیده و قیل:العقوبه الزائده علی سائر العقوبات و قیل:الخارقه للعاده.

قوله تعالی: إِنّٰا لَمّٰا طَغَی الْمٰاءُ حَمَلْنٰاکُمْ فِی الْجٰارِیَهِ إشاره الی طوفان نوح و الجاریه السفینه،وعد المخاطبین محمولین فی سفینه نوح و المحمول فی الحقیقه أسلافهم لکون الجمیع نوعا واحدا ینسب حال البعض منه الی الکل و الباقی ظاهر.

قوله تعالی: لِنَجْعَلَهٰا لَکُمْ تَذْکِرَهً وَ تَعِیَهٰا أُذُنٌ وٰاعِیَهٌ تعلیل لحملهم فی السفینه فضمیر «لِنَجْعَلَهٰا» للحمل باعتبار أنه فعله أی فعلنا بکم تلک الفعله لنجعلها لکم أمرا تتذکرون به و عبره تعتبرون بها و موعظه تتعظون بها.

و قوله: وَ تَعِیَهٰا أُذُنٌ وٰاعِیَهٌ الوعی جعل الشیء فی الوعاء،و المراد بوعی الاذن لها تقریرها فی النفس و حفظها فیها لترتب علیها فائدتها و هی التذکر و الاتعاظ.

و فی الآیه بجملتیها إشاره الی الهدایه الربوبیه بکلا قسمیها أعنی الهدایه بمعنی إراءه الطریق

و الهدایه بمعنی الإیصال الی المطلوب (1).

[سوره الحاقه (69): الآیات 13 الی 37]

فَإِذا نُفِخَ فِی الصُّورِ نَفْخَهٌ واحِدَهٌ (13) وَ حُمِلَتِ الْأَرْضُ وَ الْجِبالُ فَدُکَّتا دَکَّهً واحِدَهً (14) فَیَوْمَئِذٍ وَقَعَتِ الْواقِعَهُ (15) وَ انْشَقَّتِ السَّماءُ فَهِیَ یَوْمَئِذٍ واهِیَهٌ (16) وَ الْمَلَکُ عَلی أَرْجائِها وَ یَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّکَ فَوْقَهُمْ یَوْمَئِذٍ ثَمانِیَهٌ (17) یَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ لا تَخْفی مِنْکُمْ خافِیَهٌ (18) فَأَمّا مَنْ أُوتِیَ کِتابَهُ بِیَمِینِهِ فَیَقُولُ هاؤُمُ اقْرَؤُا کِتابِیَهْ (19) إِنِّی ظَنَنْتُ أَنِّی مُلاقٍ حِسابِیَهْ (20) فَهُوَ فِی عِیشَهٍ راضِیَهٍ (21) فِی جَنَّهٍ عالِیَهٍ (22) قُطُوفُها دانِیَهٌ (23) کُلُوا وَ اشْرَبُوا هَنِیئاً بِما أَسْلَفْتُمْ فِی الْأَیّامِ الْخالِیَهِ (24) وَ أَمّا مَنْ أُوتِیَ کِتابَهُ بِشِمالِهِ فَیَقُولُ یا لَیْتَنِی لَمْ أُوتَ کِتابِیَهْ (25) وَ لَمْ أَدْرِ ما حِسابِیَهْ (26) یا لَیْتَها کانَتِ الْقاضِیَهَ (27) ما أَغْنی عَنِّی مالِیَهْ (28) هَلَکَ عَنِّی سُلْطانِیَهْ (29) خُذُوهُ فَغُلُّوهُ (30) ثُمَّ الْجَحِیمَ صَلُّوهُ (31) ثُمَّ فِی سِلْسِلَهٍ ذَرْعُها سَبْعُونَ ذِراعاً فَاسْلُکُوهُ (32) إِنَّهُ کانَ لا یُؤْمِنُ بِاللّهِ الْعَظِیمِ (33) وَ لا یَحُضُّ عَلی طَعامِ الْمِسْکِینِ (34) فَلَیْسَ لَهُ الْیَوْمَ هاهُنا حَمِیمٌ (35) وَ لا طَعامٌ إِلاّ مِنْ غِسْلِینٍ (36) لا یَأْکُلُهُ إِلاَّ الْخاطِؤُنَ (37)

ص: 415

1- 1) .الحاقه 1-12:بحث حول هدایه کل نوع من انواع المخلوقات؛هدایه الانسان.

بیان:

قوله تعالی: فَإِذا نُفِخَ فِی الصُّورِ نَفْخَهٌ واحِدَهٌ قد تقدم أن النفخ فی الصور کنایه عن البعث و الإحضار لفصل القضاء،و فی توصیف النفخه بالواحده إشاره الی مضی الأمر و نفوذ القدره فلا وهن فیه حتی یحتاج الی تکرار النفخه،و الذی یسبق الی الفهم من سیاق الآیات آنها النفخه الثانیه التی تحیی الموتی.

قوله تعالی: وَ حُمِلَتِ الْأَرْضُ وَ الْجِبالُ فَدُکَّتا دَکَّهً واحِدَهً الدک أشد الدق و هو کسر الشیء و تبدیله الی أجزاء صغار،و حمل الأرض و الجبال إحاطه القدره بها، و توصیف الدکه بالواحده للإشاره الی سرعه تفتتهما بحیث لا یفتقر الی دکه ثانیه.

قوله تعالی: فَیَوْمَئِذٍ وَقَعَتِ الْواقِعَهُ أی قامت القیامه.

ص: ۴۱۶

قوله تعالی: وَ انْشَقَّتِ السَّمٰاءُ فَهِیَ یَوْمَئِذٍ وٰاهِیَهٌ انشقاق الشیء انفصال شطر منه من شطر آخر،و واهیه من الوهی بمعنی الضعف،و قیل:من الوهی بمعنی شق الأدیم و الثوب و نحوهما.

و یمکن أن تکون الآیه أعنی قوله: «وَ انْشَقَّتِ السَّمٰاءُ فَهِیَ یَوْمَئِذٍ وٰاهِیَهٌ وَ الْمَلَکُ عَلیٰ أَرْجٰائِهٰا» فی معنی قوله: وَ یَوْمَ تَشَقَّقُ السَّمٰاءُ بِالْغَمٰامِ وَ نُزِّلَ الْمَلاٰئِکَهُ تَنْزِیلاً (الفرقان/ ۲۵).

قوله تعالی: وَ الْمَلَکُ عَلیٰ أَرْجٰائِهٰا وَ یَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّکَ فَوْقَهُمْ یَوْمَئِذٍ ثَمٰانِیَهٌ قال الراغب:رجا البئر و السماء و غیرهما جانبها و الجمع أرجاء قال تعالی:

«وَ الْمَلَکُ عَلیٰ أَرْجٰائِهٰا» انتهی،و الملک-کما قیل-یطلق علی الواحد و الجمع و المراد به فی الآیه الجمع.

و قوله: وَ یَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّکَ فَوْقَهُمْ یَوْمَئِذٍ ثَمٰانِیَهٌ ضمیر «فَوْقَهُمْ» علی ظاهر ما یقتضیه السیاق للملائکه،و قیل:الضمیر للخلائق.

و ظاهر کلامه أن للعرش الیوم حمله من الملائکه قال تعالی: اَلَّذِینَ یَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَ مَنْ حَوْلَهُ یُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَ یُؤْمِنُونَ بِهِ وَ یَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِینَ آمَنُوا (المؤمن/۷)،و قد وردت الروایات أنهم أربعه،و ظاهر الآیه أعنی قوله: «وَ یَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّکَ فَوْقَهُمْ یَوْمَئِذٍ ثَمٰانِیَهٌ» أن الحمله یوم القیامه ثمانیه و هل هم من الملائکه أو من غیرهم؟الآیه ساکته عن ذلک و إن کان لا یخلو السیاق من إشعار ما بأنهم من الملائکه.

و من الممکن-کما تقدمت الإشاره الیه-أن یکون الغرض من ذکر انشقاق السماء و کون الملائکه علی أرجائها و کون حمله العرش یومئذ ثمانیه بیان ظهور الملائکه و السماء و العرش للإنسان یومئذ،قال تعالی: وَ تَرَی الْمَلاٰئِکَهَ حَافِّینَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ یُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ (الزمر/۷۵).

قوله تعالى: يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ لاٰ تَخْفىٰ مِنْكُمْ خٰافِيَةٌ الظاهر أن المراد به العرض على اللّه كما قال تعالى: وَ عُرِضُوا عَلىٰ رَبِّكَ صَفًّا (الكهف/۴۸)،و العرض إراءه البائع سلعته للمشترى ببسطها بين يديه،فالعرض يومئذ على اللّه و هو يوم القضاء إبراز ما عند الإنسان من اعتقاد و عمل إبرازا لا يخفى معه عقيده خافيه و لا فعله خافيه و ذلك بتبدل الغيب شهاده و السر علنا قال: يَوْمَ تُبْلَى السَّرٰائِرُ (الطارق/۹)،و قال: يَوْمَ هُمْ بٰارِزُونَ لاٰ يَخْفىٰ عَلَى اللّٰهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ (المؤمن/۱۶).

فالمعنى:يومئذ يظهر أنكم فى معرض على علم اللّه و يظهر كل فعله خافيه من أفعالكم.

قوله تعالى: فَأَمّٰا مَنْ أُوتِيَ كِتٰابَهُ بِيَمِينِهِ فَيَقُولُ هٰاؤُمُ اقْرَؤُا كِتٰابِيَهْ قال فى المجمع:هاؤم أمر للجماعه بمنزله هاكم،تقول للواحد:هاء يا رجل،و للاثنين:هاؤما يا رجلان،و للجماعه:هاؤم يا رجال،و للمرأه:هاء يا امرأه بكسر الهمزه و ليس بعدها ياء، و للمرأتين:هاؤما،و للنساء:هاؤنّ.هذه لغه أهل الحجاز.

و تميم و قيس يقولون:هاء يا رجل مثل قول أهل الحجاز،و للاثنين:هاءا،و للجماعه:

هاءوا،و للمرأه:هائى،و للنساء:هاؤنّ.

و بعض العرب بجعل مكان الهمزه كافا فيقول:هاك هاكما هاكم هاك هاكما هاكنّ،و معناه:

خذ و تناول،و يؤمر بها و لا ينهى.انتهى.

و الآيه و ما بعدها الى قوله: «الْخٰاطِؤُنَ» بيان تفصيلى لاختلاف حال الناس يومئذ من حيث السعاده و الشقاء،و قد تقدم فى تفسير قوله تعالى: فَمَنْ أُوتِيَ كِتٰابَهُ بِيَمِينِهِ (الإسراء/۷۱)كلام فى معنى إعطاء الكتاب باليمين،و الظاهر أن قوله: «هٰاؤُمُ اقْرَؤُا كِتٰابِيَهْ» خطاب للملائكه،و الهاء فى «كِتٰابِيَهْ» و كذا فى أواخر الآيات التاليه للوقف و تسمى هاء الاستراحه.

و المعنى:فأما من أوتى كتابه بيمينه فيقول للملائكه:خذوا و اقرءوا كتابيه أى إنها كتاب

يقضى بسعادتى.

قوله تعالى: إِنِّی ظَنَنْتُ أَنِّی مُلاٰقٍ حِسٰابِيَهْ الظن بمعنى اليقين،و الآيه تعليل لما يتحصل من الآيه السابقه و محصل التعليل إنما كان كتابى كتاب اليمين و قاضيا بسعادتى لأنى أيقنت فى الدنيا أنى سالاقى حسابى فآمنت بربى و أصلحت عملى.

قوله تعالى: فَهُوَ فِی عِيشَهٍ رٰاضِيَهٍ أى يعيش عيشه يرضاها فنسبه الرضا الى العيشه من المجاز العقلى.

قوله تعالى: فِی جَنَّهٍ عٰالِيَهٍ -الى قوله- اَلْخٰالِيَهِ أى هو فى جنه عاليه قدرا فيها ما لا عين رأت و لا أذن سمعت و لا خطر على قلب بشر.

و قوله: قُطُوفُهٰا دٰانِيَهٌ القطوف جمع قطف بالكسر فالسكون و هو ما يجتنى من الثمر و المعنى:أثمارها قريبه منه يتناوله كيف يشاء.

و قوله: كُلُوا وَ اشْرَبُوا هَنِيئاً بِمٰا أَسْلَفْتُمْ فِی الْأَيّٰامِ الْخٰالِيَهِ أى يقال لهم:

كلوا و اشربوا من جميع ما يؤكل فيها و ما يشرب حال كونه هنيئا لكم بما قدمتم من الإيمان و العمل الصالح فى الدنيا التى تقضّت أيامها.

قوله تعالى: وَ أَمّٰا مَنْ أُوتِیَ كِتٰابَهُ بِشِمٰالِهِ فَيَقُولُ يٰا لَيْتَنِی لَمْ أُوتَ كِتٰابِيَهْ وَ لَمْ أَدْرِ مٰا حِسٰابِيَهْ و هؤلاء هم الطائفه الثانيه و هم الأشقياء المجرمون يؤتون صحيفه أعمالهم بشمالهم و قد مر الكلام فى معناه فى سوره الإسراء،و هؤلاء يتمنون أن لو لم يكونوا يؤتون كتابهم و يدرون ما حسابهم يتمنون ذلک لما يشاهدون من أليم العذاب المعد لهم.

قوله تعالى: يٰا لَيْتَهٰا كٰانَتِ الْقٰاضِيَهَ ذكروا أن ضمير «لَيْتَهٰا» للموته الاولى التى ذاقها الإنسان فى الدنيا.

و المعنى:يا ليت الموته الاولى التى ذقتها كانت قاضيه على تقضى بعدمى فكنت انعدمت و لم أبعث حيا فأقع فى ورطه العذاب الخالد و أشاهد ما أشاهد.

قوله تعالى: مٰا أَغْنىٰ عَنِّی مٰالِيَهْ هَلَكَ عَنِّی سُلْطٰانِيَهْ كلمتا تحسر يقولهما حيث يرى خيبه سعيه فى الدنيا فإنه كان يحسب أن مفتاح سعادته فى الحياه هو المال و السلطان يدفعان عنه كل مكروه و يسلطانه على كل ما يحب و يرضى فبذل كل جهده فى تحصيلهما و أعرض عن ربه و عن كل حق يدعى اليه و كذب داعيه فلما شاهد تقطع الأسباب و أنه فى يوم لا ينفع فيه مال و لا بنون ذكر عدم نفع ماله و بطلان سلطانه تحسرا و توجعا و ما ذا ينفع التحسر؟

قوله تعالى: خُذُوهُ فَغُلُّوهُ -إلى قوله- فَاسْلُكُوهُ حكايه أمره تعالى الملائكه بأخذه و إدخاله النار،و التقدير يقال للملائكه خذوه الخ،و «فَغُلُّوهُ» أمر من الغل بالفتح و هو الشد بالغل الذى يجمع بين اليد و الرجل و العنق.

و قوله: ثُمَّ الْجَحِيمَ صَلُّوهُ أى أدخلوه النار العظيمه و ألزموه إياها.

و قوله: ثُمَّ فِی سِلْسِلَهٍ ذَرْعُهٰا سَبْعُونَ ذِرٰاعاً فَاسْلُكُوهُ السلسله القيد، و الذرع الطول،و الذراع بعد ما بين المرفق و رأس الأصابع و هو واحد الطول و سلوكه فيه جعله فيه،و المحصّل ثم اجعلوه فى قيد طوله سبعون ذراعا.

قوله تعالى: إِنَّهُ كٰانَ لاٰ يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ الْعَظِيمِ وَ لاٰ يَحُضُّ عَلىٰ طَعٰامِ الْمِسْكِينِ الحضّ التحريض و الترغيب،و الآيتان فى مقام التعليل للأمر بالأخذ و الإدخال فى النار أى إن الأخذ ثم التصليه فى الجحيم و السلوك فى السلسله لأجل أنه كان لا يؤمن باللّه العظيم و لا يحرض على طعام المسكين أى يساهل فى أمر المساكين و لا يبالى بما يقاسونه.

قوله تعالى: فَلَيْسَ لَهُ الْيَوْمَ هٰاهُنٰا حَمِيمٌ -الى قوله- اَلْخٰاطِؤُنَ الحميم الصديق و الآيه تفريع على قوله: «إِنَّهُ كٰانَ لاٰ يُؤْمِنُ» الخ؛و المحصل:أنه لما كان لا يؤمن باللّه العظيم فليس له اليوم هاهنا صديق ينفعه أى شفيع يشفع له إذ لا مغفره لكافر فلا شفاعه.

ص :۴۲۰

و قوله: وَ لاٰ طَعٰامٌ إِلاّٰ مِنْ غِسْلِينٍ الغسلين الغساله و كأن المراد به ما يسيل من أبدان أهل النار من قيح و نحوه و الآيه عطف على قوله فى الآيه السابقه: «حَمِيمٌ» و متفرع على قوله: «وَ لاٰ يَحُضُّ» الخ؛و المحصل:أنه لما كان لا يحرض على طعام المسكين فليس له اليوم هاهنا طعام إلّا من غسلين أهل النار.

و قوله: لاٰ يَأْكُلُهُ إِلاَّ الْخٰاطِؤُنَ وصف لغسلين و الخاطئون المتلبسون بالخطيئه و الإثم (۱).

[سوره الحاقه (۶۹): الآيات ۳۸ الى ۵۲]

فَلاٰ أُقْسِمُ بِمٰا تُبْصِرُونَ (۳۸) وَ مٰا لاٰ تُبْصِرُونَ (۳۹) إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ (۴۰) وَ مٰا هُوَ بِقَوْلِ شٰاعِرٍ قَلِيلاً مٰا تُؤْمِنُونَ (۴۱) وَ لاٰ بِقَوْلِ كٰاهِنٍ قَلِيلاً مٰا تَذَكَّرُونَ (۴۲) تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ اَلْعٰالَمِينَ (۴۳) وَ لَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنٰا بَعْضَ اَلْأَقٰاوِيلِ (۴۴) لَأَخَذْنٰا مِنْهُ بِالْيَمِينِ (۴۵) ثُمَّ لَقَطَعْنٰا مِنْهُ اَلْوَتِينَ (۴۶) فَمٰا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حٰاجِزِينَ (۴۷) وَ إِنَّهُ لَتَذْكِرَةٌ لِلْمُتَّقِينَ (۴۸) وَ إِنّٰا لَنَعْلَمُ أَنَّ مِنْكُمْ مُكَذِّبِينَ (۴۹) وَ إِنَّهُ لَحَسْرَةٌ عَلَى اَلْكٰافِرِينَ (۵۰) وَ إِنَّهُ لَحَقُّ اَلْيَقِينِ (۵۱) فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ اَلْعَظِيمِ (۵۲)

۱- ۱) .الحاقه ۱۳-۳۷:بحث روائى فى:حمله العرش يوم القيامه؛من اوتى كتابه بيمينه؛عذاب أهل جهنم.

بیان:

قوله تعالی: فَلاٰ أُقْسِمُ بِمٰا تُبْصِرُونَ وَ مٰا لاٰ تُبْصِرُونَ ظاهر الآیه أنه إقسام بما هو مشهود لهم و ما لا یشاهدون أی الغیب و الشهاده فهو إقسام بمجموع الخلیقه و لا یشمل ذاته المتعالیه فإن من البعید من أدب القرآن أن یجمع الخالق و الخلق فی وصف واحد و یعظمه تعالی و ما صنع تعظیما مشترکا فی عرض واحد.

و فی الإقسام نوع تعظیم و تجلیل للمقسم به و خلقه تعالی بما أنه خلقه جلیل جمیل لأنه تعالی جمیل لا یصدر منه إلّا الجمیل و قد استحسن تعالی فعل نفسه و أثنی علی نفسه بخلقه فی قوله: اَلَّذِی أَحْسَنَ کُلَّ شَیْءٍ خَلَقَهُ (الم السجده/۷)،و قوله: فَتَبٰارَکَ اللّٰهُ أَحْسَنُ الْخٰالِقِینَ (المؤمنون/۱۴).فلیس للموجودات منه تعالی إلاّ الحسن و ما دون ذلک من مساءه فمن أنفسها و بقیاس بعضها الی بعض.

و فی اختیار ما یبصرون و ما لا یبصرون للإقسام به علی حقیّه القرآن ما لا یخفی من المناسبه فإن النظام الواحد المتشابک أجزاؤه الجاری فی مجموع العالم یقضی بتوحّده تعالی و مصیر الکل الیه و ما یترتب علیه من بعث الرسل و إنزال الکتب و القرآن خیر کتاب سماوی یهدی الی الحق فی جمیع ذلک و الی طریق مستقیم.

قوله تعالی: إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ کَرِیمٍ الضمیر للقرآن،و المستفاد من السیاق أن

المراد برسول كريم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و هو تصديق لرسالته قبال ما كانوا يقولون إنه شاعر أو كاهن.

و لاـ ضير فى نسبه القرآن الى قوله فإنه إنما ينسب اليه بما أنه رسول و الرسول بما أنه رسول لا يأتى إلاّ بقول مرسله،و قد بيّن ذلك فضل بيان بقوله بعد: «تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعالَمِينَ» .

قوله تعالى: وَ ما هُوَ بِقَوْلِ شاعِرٍ قَلِيلاً ما تُؤْمِنُونَ نفى أن يكون القرآن نظما ألّفه شاعر و لم يقل النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم شعرا و لم يكن شاعرا.

و قوله: «قَلِيلاً ما تُؤْمِنُونَ» توبيخ لمجتمعهم حيث إن الأكثرين منهم لم يؤمنوا و ما آمن به إلاّ قليل منهم.

قوله تعالى: وَ لا بِقَوْلِ كاهِنٍ قَلِيلاً ما تَذَكَّرُونَ نفى أن يكون القرآن كهانه و النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كاهنا يأخذ القرآن من الجن و هم يلقونه اليه.

و قوله: قَلِيلاً ما تَذَكَّرُونَ توبيخ أيضا لمجتمعهم.

قوله تعالى: تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعالَمِينَ أى منزّل من رب العالمين و ليس من صنع الرسول نسبه الى اللّه كما تقدّمت الإشاره اليه.

قوله تعالى: وَ لَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنا بَعْضَ الْأَقاوِيلِ حاجِزِينَ يقال:تقوّل على فلان أى اختلق قولا من نفسه و نسبه اليه،و الوتين-على ما ذكره الراغب-عرق يسقى الكبد و إذا انقطع مات صاحبه،و قيل:هو رباط القلب.

و المعنى «وَ لَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنا» هذا الرسول الكريم الذى حمّلناه رسالتنا و أرسلناه اليكم بقرآن نزّلناه عليه و اختلق «بَعْضَ الْأَقاوِيلِ» و نسبه الينا «لَأَخَذْنا مِنْهُ بِالْيَمِينِ» كما يقبض على المجرم فيؤخذ بيده أو المراد قطعنا منه يده اليمنى أو المراد لانتقمنا منه بالقوه كما فى روايه القمى «ثُمَّ لَقَطَعْنا مِنْهُ الْوَتِينَ» و قتلناه لتقوّله علينا «فَما مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حاجِزِينَ» تحجبونه عنا

و تنجونه من عقوبتنا و إهلاكنا.

و هذا تهدید النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم علی تقدیر أن یفتری علی اللّه کذبا و ینسب الیه شیئا لم یقله و هو رسول من عنده أکرمه بنبوّته و اختاره لرسالته.

فالآیات فی معنی قوله: لَوْ لا أَنْ ثَبَّتْناکَ لَقَدْ کِدْتَ تَرْکَنُ إِلَیْهِمْ شَیْئاً قَلِیلاً إِذاً لَأَذَقْناکَ ضِعْفَ الْحَیاهِ وَ ضِعْفَ الْمَماتِ ثُمَّ لا تَجِدُ لَکَ عَلَیْنا نَصِیراً (الإسراء/۷۵)،و کذا قوله فی الأنبیاء بعد ذکر نعمه العظمی علیهم: وَ لَوْ أَشْرَکُوا لَحَبِطَ عَنْهُمْ ما کانُوا یَعْمَلُونَ (الأنعام/ ۸۸).

فلا یرد أن مقتضی الآیات أن کل من ادّعی النبوه و افتری علی اللّه الکذب أهلکه اللّه و عاقبه فی الدنیا أشدّ العقاب و هو منقوض ببعض مدّعی النبوه من الکذابین.

و ذلک أن التهدید فی الآیه متوجهه الی الرسول الصادق فی رسالته لو تقول علی اللّه و نسب الیه بعض ما لیس منه لا مطلق مدّعی النبوه المفتری علی اللّه فی دعواه النبوه و إخباره عن اللّه تعالی.

قوله تعالی: وَ إِنَّهُ لَتَذْکِرَهٌ لِلْمُتَّقِینَ یذکرهم کرامه تقواهم و معارف المبدأ و المعاد بحقائقها،و یعرفهم درجاتهم عند اللّه و مقاماتهم فی الآخره و الجنه و ما هذا شأنه لا یکون تقوّلا و افتراء فالآیه مسوقه حجه علی کون القرآن منزها عن التقول و الفریه.

قوله تعالی: وَ إِنّا لَنَعْلَمُ أَنَّ مِنْکُمْ مُکَذِّبِینَ وَ إِنَّهُ لَحَسْرَهٌ عَلَی الْکافِرِینَ ستظهر لهم یوم الحسره.

قوله تعالی: وَ إِنَّهُ لَحَقُّ الْیَقِینِ فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّکَ الْعَظِیمِ قد تقدم کلام فی نظیرتی الآیتین فی آخر سوره الواقعه،و السورتان متحدتان فی الغرض و هو وصف یوم القیامه و متحدتان فی سیاق خاتمتهما و هی الإقسام علی حقیقه القرآن المنبئ عن یوم القیامه، و قد ختمت السورتان بکون القرآن و ما أنبأ به عن وقوع الواقعه حق الیقین ثم الأمر بتسبیح

اسم الرب العظيم المنزّه عن خلق العـالم باطلاـ لاـ معـاد فيه و عن أن يبطـل المعـارف الحقه التى يعطيها القرآن فى أمر المبـدأ و المعاد.

سوره المعارج مکیه و هی أربع و أربعون آیه

اشاره

[سوره المعارج (۷۰): الآیات ۱ الی ۱۸]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;سَأَلَ سٰائِلٌ بِعَذٰابٍ وٰاقِعٍ (۱) لِلْکٰافِرینَ لَیْسَ لَهُ دٰافِعٌ (۲) مِنَ اَللّٰهِ ذِی اَلْمَعٰارِجِ (۳) تَعْرُجُ
اَلْمَلاٰئِکَهُ وَ اَلرُّوحُ إِلَیْهِ فِی یَوْمٍ کٰانَ مِقْدٰارُهُ خَمْسِینَ أَلْفَ سَنَهٍ (۴) فَاصْبِرْ صَبْراً جَمِیلاً (۵) إِنَّهُمْ یَرَوْنَهُ بَعِیداً (۶) وَ نَرٰاهُ قَرِیباً (۷) یَوْمَ
تَکُونُ اَلسَّمٰاءُ کَالْمُهْلِ (۸) وَ تَکُونُ اَلْجِبٰالُ کَالْعِهْنِ (۹) وَ لاٰ یَسْئَلُ حَمِیمٌ حَمِیماً (۱۰) یُبَصَّرُونَهُمْ یَوَدُّ اَلْمُجْرِمُ لَوْ یَفْتَدِی مِنْ عَذٰابِ
یَوْمِئِذٍ بِبَنِیهِ (۱۱) وَ صٰاحِبَتِهِ وَ أَخِیهِ (۱۲) وَ فَصِیلَتِهِ اَلَّتِی تُؤْوِیهِ (۱۳) وَ مَنْ فِی اَلْأَرْضِ جَمِیعاً ثُمَّ یُنْجِیهِ (۱۴) کَلاّٰ إِنَّهٰا لَظیٰ (۱۵)
نَزّٰاعَهً لِلشَّویٰ (۱۶) تَدْعُوا مَنْ أَدْبَرَ وَ تَوَلّٰی (۱۷) وَ جَمَعَ فَأَوْعیٰ (۱۸)

ص: ۴۲۶

بیان:

الّذى يعطيه سياق السوره أنها تصف يوم القيامه بما أعدّ فيه من أليم العذاب للكافرين.

تبتدئ السوره فتذكر سؤال سائل سأل عذابا من اللّه للكافرين فتشير الى أنّه واقع ليس له دافع قريب غير بعيد كما يحسبونه ثمّ تصف اليوم الذى يقع فيه و العذاب الذى أعد لهم فيه و تستثنى المؤمنين الذين قاموا بوظائف الاعتقاد الحقّ و العمل الصالح.

و هذا السياق يشبه سياق السور المكّيه غير أنّ المنقول عن بعضهم أنّ قوله: وَ الَّذِينَ فِى أَمْوٰالِهِمْ حَقٌّ مَعْلُومٌ مدنىّ و الاعتبار يؤيّده لأنّ ظاهره الزكاه و قد شرّعت بالمدينه بعد الهجره،و كون هذه الآيه مدنيّه يستتبع كون الآيات الحافّه بها الواقعه تحت الاستثناء و هى أربع عشره آيه قوله: «إِلاَّ الْمُصَلِّينَ -الى قوله- فِى جَنّٰاتٍ مُكْرَمُونَ» مدنيّه لما فى سياقها من الاتّحاد و استلزام البعض للبعض.

ص: ۴۲۷

و مدنيّه هذه الآيه تحت الاستثناء تستدعى ما استثنيت منه و هو على الأقل ثلاث آيات قوله: «إِنَّ الْإِنْسانَ خُلِقَ هَلُوعاً -الى قوله- مَنُوعاً» .

على أنّ قوله: «فَمٰا لِ الَّذِينَ كَفَرُوا قِبَلَكَ مُهْطِعِينَ» متفرّع على ما قبله تفرّعا ظاهرا و هو ما بعده الى آخر السوره ذو سياق واحد فتكون هذه الآيات أيضا مدنيّه.

و من جهه اخرى مضامين هذا الفصل من الآيات تناسب حال المنافقين الحافّين حول النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم عن اليمين و عن الشمال عزين و هم الرادّون لبعض ما أنزل اللّه من الحكم و خاصّه قوله: «أَ يَطْمَعُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ» الخ؛و قوله: «عَلىٰ أَنْ نُبَدِّلَ خَيْراً مِنْهُمْ» الخ؛على ما سيجىء، و موطن ظهور هذا النفاق المدينه لا مكّه،و لا ضير فى التعبير عن هؤلاء بالّذين كفروا فنظير ذلك موجود فى سوره التوبه و غيرها.

على أنّهم رووا أنّ السوره نزلت فى قول القائل: اَللّٰهُمَّ إِنْ كٰانَ هٰذٰا هُوَ الْحَقَّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنٰا حِجٰارَةً مِنَ السَّمٰاءِ أَوِ ائْتِنٰا بِعَذٰابٍ أَلِيمٍ (الأنفال/۳۲)و قد تقدّم فى تفسير الآيه أنّ سياقها و الّتى بعدها سياق مدنىّ لا مكّى.لكن المروى عن الصادق عليه السّلام أن المراد بالحق المعلوم فى الآيه حق يسميه صاحب المال فى ماله غير الزكاه المفروضه.

و لا عبره بما نسب الى اتفاق المفسرين أن السوره مكيّه على أن الخلاف ظاهر و كذا ما نسب الى ابن عباس أنها نزلت بعد سوره الحاقه.

قوله تعالى: سَأَلَ سٰائِلٌ بِعَذٰابٍ وٰاقِعٍ السؤال بمعنى الطلب و الدعاء،و لذا عدى بالباء كما فى قوله: يَدْعُونَ فِيهٰا بِكُلِّ فٰاكِهَةٍ آمِنِينَ (الدخان/۵۵)و قيل:الفعل مضمن معنى الاهتمام و الاعتناء و لذا عدى بالباء،و قيل:الباء زائده للتأكيد،و مآل الوجوه واحد و هو طلب العذاب من اللّه كفرا و عتوا.

و المعنى سأل سائل من الكفار عذابا للكافرين من اللّه سيصيبهم و يقع عليهم لا محاله و لا دافع له أى إنه واقع عليهم أو لم يسأل ففيه جواب تحقيرى و إجابه لمسئوله تهكما.

قوله تعالی: لِلْكٰافِرينَ لَيْسَ لَهُ دٰافِعٌ للکافرین متعلق بعذاب و صفه له،و کذا قوله: «لَيْسَ لَهُ دٰافِعٌ» و قد مرت الإشاره الی معنی الآیه.

قوله تعالی: مِنَ اللّٰهِ ذِی الْمَعٰارِجِ الجار و المجرور متعلق بقوله: «دٰافِعٌ» أی لیس له دافع من جانب اللّه و من المعلوم أنه لو اندفع لم یندفع إلا من جانب اللّه سبحانه،و من المحتمل أن یتعلق بقوله: «بِعَذٰابٍ» .

و المعارج جمع معرج و فسروه بالصاعد و هی الدرجات و هی مقامات الملکوت التی یعرج إلیها الملائکه عند رجوعهم الی اللّه سبحانه علی ما یفسره قوله بعد: «تَعْرُجُ الْمَلاٰئِكَةُ وَ الرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ» الخ؛فله سبحانه معارج الملکوت و مقاماتها المترتبه علوا و شرفا التی تعرج فیها الملائکه و الروح بحسب قربهم من اللّه و لیست بمقامات وهمیه اعتباریه.

قوله تعالی: تَعْرُجُ الْمَلاٰئِكَةُ وَ الرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كٰانَ مِقْدٰارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ المراد بهذا الیوم یوم القیامه علی ما یفیده سیاق الآیات التالیه.

و المراد بکون مقدار هذا الیوم خمسین ألف سنه علی ما ذکروا أنه بحیث لو وقع فی الدنیا و انطبق علی الزمان الجاری فیها کان مقداره من الزمان خمسین ألف سنه من سنی الدنیا.

و المراد بعروج الملائکه و الروح الیه یومئذ رجوعهم الیه تعالی عند رجوع الکل الیه فإن یوم القیامه یوم بروز سقوط الوسائط و تقطع الأسباب و ارتفاع الروابط بینها و بین مسبباتها و الملائکه وسائط موکله علی امور العالم و حوادث الکون فإذا تقطعت الأسباب عن مسبباتها و زیل اللّه بینهم و رجع الکل الی اللّه عز اسمه رجعوا الیه و عرجوا معارجهم فحفوا من حول عرش ربهم وصفوا قال تعالی: وَ تَرَى الْمَلاٰئِكَةَ حَافِّينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ (الزمر/۷۵)، و قال: يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَ الْمَلاٰئِكَةُ صَفًّا (النبأ/۳۸).

و الظاهر أن المراد بالروح الذی هو من أمره تعالی کما قال: قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي (الإسراء/۸۵)و هو غیر الملائکه کما هو ظاهر قوله تعالی: يُنَزِّلُ الْمَلاٰئِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ

أَمْرِهِ (النحل۲/).

قوله تعالی: فَاصْبِرْ صَبْراً جَمِيلاً لما كان سؤال السائل للعذاب عن تعنت و استكبار و هو مما يشق تحمله أمر نبيه صلّی اللّه عليه و آله و سلّم بالصبر و وصفه بالجميل-و الجميل من الصبر ما ليس فيه شائبه الجزع و الشكوی،و علله بأن اليوم بما فيه من العذاب قريب.

قوله تعالی: إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيداً وَ نَرٰاهُ قَرِيباً ضميرا «يَرَوْنَهُ» و «نَرٰاهُ» للعذاب أو ليوم القيامه بما فيه من العذاب الواقع و يؤيد الأول قوله فيما بعد: «يَوْمَ تَكُونُ السَّمٰاءُ كَالْمُهْلِ» الخ.

و المراد بالرؤيه الاعتقاد بنوع من العنايه المجازيه و رؤيتهم ذلک بعيدا ظنهم أنه بعيد من الإمكان فإن سؤال العذاب من اللّه سبحانه استكبارا عن دينه وردا لحكمه لا يجامع الإيمان بالمعاد و إن تفوه به السائل،و رؤيته تعالی ذلک قريبا علمه بتحققه و كل ما هو آت قريب.

و فی الآيتين تعليل أمره صلّی اللّه عليه و آله و سلّم بالصبر الجميل فإن تحمل الأذی و الصبر علی المكاره يهون علی الإنسان إذا استيقن أن الفرج قريب و تذكر ذلک فالكلام فی معنی قولنا فاصبر علی تعنتهم و استكبارهم فی سؤالهم العذاب صبرا جميلا لا يشوبه جزع و شكوی فإنا نعلم أن العذاب قريب علی خلاف ما يستبعدونه،و علمنا لا يتخلف عن الواقع بل هو نفس الواقع.

قوله تعالی: يَوْمَ تَكُونُ السَّمٰاءُ كَالْمُهْلِ المهل المذاب من المعدنيات كالنحاس و الذهب و غيرهما،و قيل:دردی الزيت،و قيل:عكر القطران (۱).

و الظرف متعلق بقوله: «وٰاقِعٍ» علی ما يفيده السياق.

قوله تعالی: وَ تَكُونُ الْجِبٰالُ كَالْعِهْنِ العهن مطلق الصوف،و لعل المراد المنفوش منه كما فی قوله تعالی: وَ تَكُونُ الْجِبٰالُ كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ (القارعه۵/).

ص: ۴۳۰

۱- ۱) .ای رديه و خبيثه.

و قیل:هو الصوف الأحمر،و قیل:المصبوغ ألوانا لأن الجبال ذات ألوان مختلفه فمنها جدد بیض و حمر و غرابیب سود (۱).

قوله تعالی: وَ لاٰ یَسْئَلُ حَمِیمٌ حَمِیماً الحمیم القریب الذی تهتم بأمره و تشفق علیه.

إشاره الی شده الیوم فالإنسان یومئذ تشغله نفسه عن غیره حتی أن الحمیم لا یسأل حمیمه عن حاله لاشتغاله بنفسه.

قوله تعالی: یُبَصَّرُونَهُمْ الضمیران للأحماء المعلوم من السیاق و التبصیر الإراءه و الإیضاح أی یری و یوضح الأحماء للأحماء فلا یسألونهم عن حالهم اشتغالا بأنفسهم.

و الجمله مستأنفه فی معنی الجواب عن سؤال مقدر کأنه لما قیل:لا یسأل حمیم حمیما سئل فقیل:هل یری الأحماء یومئذ أحماءهم؟فأجیب:یبصّرونهم و یمکن أن یکون «یُبَصَّرُونَهُمْ» صفه «حَمِیماً» .

قوله تعالی: یَوَدُّ الْمُجْرِمُ لَوْ یَفْتَدِی مِنْ عَذٰابِ یَوْمِئِذٍ بِبَنِیهِ وَ صٰاحِبَتِهِ وَ أَخِیهِ وَ فَصِیلَتِهِ الَّتِی تُؤْوِیهِ وَ مَنْ فِی الْأَرْضِ جَمِیعاً ثُمَّ یُنْجِیهِ قال فی المجمع:

الموده مشترکه بین التمنی و بین المحبه یقال:وددت الشیء أی تمنیته و وددته أی أحببته أود فیهما جمیعا.انتهی،و یمکن أن یکون استعماله بمعنی التمنی من باب التضمین.

و قال:و الافتداء افتداء الضرر عن الشیء ببدل منه انتهی،و قال:الفصیله الجماعه المنقطعه عن جمله القبیله برجوعها الی ابوه خاصه عن ابوه عامه.انتهی،و ذکر بعضهم أن الفصیله عشیرته الأقربین الذین فصل عنهم کالآباء الأدنین.

و سیاق هذه الآیات سیاق الإضراب و الترقی بالنسبه الی قوله: «وَ لاٰ یَسْئَلُ حَمِیمٌ حَمِیماً»

ص:۴۳۱

۱- ۱) .کما فی الآیه ۲۷ من سوره فاطر.

فيفيد أن المجرم يبلغ به شده العذاب الى أن يتمنى أن يفتدى من العذاب بأحب أقاربه و أكرمهم عليه بنيه و صاحبته و أخيه و فصيلته و جميع من فى الأرض ثم ينجيه الافتداء فيود ذلك فضلا عن عدم سؤاله عن حال حميمه.

و المعنى «يَوَدُّ» و يتمنى «الْمُجْرِمُ» و هو المتلبس بالإجرام أعم من الكافر «لَوْ يَفْتَدِي مِنْ عَذابِ يَوْمِئِذٍ» و هذا هو الذى يتمناه،و الجمله قائمه مقام مفعول يود. «بِبَنِيهِ» الذين هم أحب الناس عنده «وَ صاحِبَتِهِ» التى كانت سكنا له و كان يحبها و ربما قدمها على أبويه «وَ أَخِيهِ» الذى كان شقيقه و ناصره «وَ فَصِيلَتِهِ» من عشيرته الأقربين «الَّتِي تُؤْوِيهِ» و تضمه إليها «وَ مَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً» من اولى العقل «ثُمَّ يُنْجِيهِ» هذا الافتداء.

قوله تعالى: كَلاَّ إِنَّها لَظى نَزّاعَةً لِلشَّوى تَدْعُوا مَنْ أَدْبَرَ وَ تَوَلّى وَ جَمَعَ فَأَوْعى كلا للردع،و ضمير «إِنَّها» لجهنم أو للنار و سميت لظى لكونها تتلظى و تشتعل، و النزاعه اسم مبالغه من النزع بمعنى الاقتلاع،و الشوى الأطراف كاليد و الرجل يقال:رماه فأشواه أى أصاب شواه كذا قال الراغب،و إيعاء المال إمساكه فى وعاء.

فقوله: كَلاَّ ردع لتمنيه النجاه من العذاب بالافتداء و قد علل الردع بقوله: «إِنَّها لَظى» الخ؛و محصله أن جهنم نار مشتعله محرقه للأطراف شأنها أنها تطلب المجرمين لتعذيبهم فلا تصرف عنهم بافتداء كائنا ما كان.

فقوله: إِنَّها لَظى أى نار صفتها الاشتعال لا تنعزل عن شأنها و لا تخمد،و قوله:

«نَزّاعَةً لِلشَّوى» أى صفتها إحراق الأطراف و اقتلاعها لا يبطل ما لها من الأثر فيمن تعذبه.

و قوله: تَدْعُوا مَنْ أَدْبَرَ وَ تَوَلّى وَ جَمَعَ فَأَوْعى أى تطلب من أدبر عن الدعوه الإلهيه الى الإيمان باللّه و أعرض عن عبادته تعالى و جمع المال فأمسكه فى وعائه و لم ينفق منه للسائل و المحروم.

و هذا المعنى هو المناسب لسياق الاستثناء الآتى و ذكر الصلاه و الإنفاق فيه.

[سوره المعارج (۷۰): الآيات ۱۹ الى ۳۵]

إِنَّ اَلْإِنْسٰانَ خُلِقَ هَلُوعاً (۱۹) إِذٰا مَسَّهُ اَلشَّرُّ جَزُوعاً (۲۰) وَ إِذٰا مَسَّهُ اَلْخَيْرُ مَنُوعاً (۲۱) إِلاَّ اَلْمُصَلِّينَ (۲۲) اَلَّذِينَ هُمْ عَلىٰ صَلاٰتِهِمْ
دٰائِمُونَ (۲۳) وَ اَلَّذِينَ فِي أَمْوٰالِهِمْ حَقٌّ مَعْلُومٌ (۲۴) لِلسّٰائِلِ وَ اَلْمَحْرُومِ (۲۵) وَ اَلَّذِينَ يُصَدِّقُونَ بِيَوْمِ اَلدِّينِ (۲۶) وَ اَلَّذِينَ هُمْ مِنْ
عَذٰابِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ (۲۷) إِنَّ عَذٰابَ رَبِّهِمْ غَيْرُ مَأْمُونٍ (۲۸) وَ اَلَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حٰافِظُونَ (۲۹) إِلاّٰ عَلىٰ أَزْوٰاجِهِمْ أَوْ مٰا مَلَكَتْ
أَيْمٰانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ (۳۰) فَمَنِ اِبْتَغىٰ وَرٰاءَ ذٰلِكَ فَأُولٰئِكَ هُمُ اَلْعٰادُونَ (۳۱) وَ اَلَّذِينَ هُمْ لِأَمٰانٰاتِهِمْ وَ عَهْدِهِمْ رٰاعُونَ (۳۲) وَ
اَلَّذِينَ هُمْ بِشَهٰادٰاتِهِمْ قٰائِمُونَ (۳۳) وَ اَلَّذِينَ هُمْ عَلىٰ صَلاٰتِهِمْ يُحٰافِظُونَ (۳۴) أُولٰئِكَ فِي جَنّٰاتٍ مُكْرَمُونَ (۳۵)

ص: ۴۳۳

بیان:

قوله تعالى: إِنَّ الْإِنْسانَ خُلِقَ هَلُوعاً إِذا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعاً.

وَ إِذا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعاً الهلوع صفه مشتقه من الهلع بفتحتين و هو شده الحرص، و ذكروا أيضا أن الهلوع تفسره الآيتان بعده فهو الجزوع عند الشر و المنوع عند الخير و هو تفسير سديد و السياق يناسبه.

قوله تعالى: إِلاَّ الْمُصَلِّينَ استثناء من الانسان الموصوف بالهلع،و فى تقديم الصلاه على سائر الأعمال الصالحه المعدوده فى الآيات التاليه دلاله على شرفها و أنها خير الأعمال.

على أن لها الأثر البارز فى دفع رذيله الهلع المذموم و قد قال تعالى: إِنَّ الصَّلاةَ تَنْهى عَنِ الْفَحْشاءِ وَ الْمُنْكَرِ (العنكبوت۴۵/).

قوله تعالى: اَلَّذِينَ هُمْ عَلى صَلاتِهِمْ دائِمُونَ فى إضافه الصلاه الى الضمير دلاله على أنهم مداومون على ما يأتون به من الصلاه كائنه ما كانت لا أنهم دائما فى الصلاه، و فيه إشاره الى أن العمل إنما يكمل أثره بالمداومه.

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ فِي أَمْوالِهِمْ حَقٌّ مَعْلُومٌ فسره بعضهم بالزكاه المفروضه، و فى الحديث عن الصادق عليه السّلام أن الحق المعلوم ليس من الزكاه و إنما هو مقدار معلوم ينفقونه للفقراء،و السائل هو الفقير الذى يسأل،و المحروم الفقير الذى يتعفف و لا يسأل و السياق لا يخلو من تأييده فان للزكاه موارد مسماه فى قوله: إِنَّمَا الصَّدَقاتُ لِلْفُقَراءِ وَ الْمَساكِينِ وَ الْعامِلِينَ عَلَيْها وَ الْمُؤَلَّفَهِ قُلُوبُهُمْ وَ فِي الرِّقابِ وَ الْغارِمِينَ وَ فِي سَبِيلِ اللّهِ وَ ابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَهً مِنَ اللّهِ (التوبه۶۰/)و ليست مختصه بالسائل و المحروم على ما هو ظاهر الآيه.

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ يُصَدِّقُونَ بِيَوْمِ الدِّينِ الذى يفيده سياق عد الأعمال الصالحه أن المراد بتصديقهم يوم الدين التصديق العملى دون التصديق الاعتقادى و ذلك بأن

ص :۴۳۴

تکون سیرتهم فی الحیاه سیره من یری ان ما یأتی به من عمل سیحاسب علیه فیجازی به إن خیرا فخیرا و إن شرا فشرا.

و فی التعبیر بقوله: «یُصَدِّقُونَ» دلاله علی الاستمرار فهو المراقبه الدائمه بذکره تعالی عند کل عمل یواجهونه فیأتون بما یریده و یترکون ما یکرهه.

قوله تعالی: وَ الَّذِینَ هُمْ مِنْ عَذابِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ أی خائفون،و الکلام فی إشفاقهم من عذاب ربهم نظیر الکلام فی تصدیقهم بیوم الدین فهو الإشفاق العملی الظاهر من حالهم.

و لازم إشفاقهم من عذاب ربهم مع لزومهم الأعمال الصالحه و مجاهدتهم فی اللّه أن لا یثقوا بما یأتون به من الأعمال الصالحه و لا یأمنوا عذاب اللّه فإن الأمن لا یجامع الخوف.

و الملاک فی الإشفاق من العذاب أن العذاب علی المخالفه فلا منجی منه إلا بالطاعه من النفس و لا ثقه بالنفس إذ لا قدره لها فی ذاتها إلا ما أقدرها اللّه علیه و اللّه سبحانه مالک غیر مملوک،قال تعالی: قُلْ فَمَنْ یَمْلِکُ مِنَ اللّهِ شَیْئاً (المائده/۱۷).

علی أن اللّه سبحانه و إن وعد أهل الطاعه النجاه و ذکر أنه لا یخلف المیعاد لکن الوعد لا یقید إطلاق قدرته فهو مع ذلک قادر علی ما یرید و مشیته نافذه فلا أمن بمعنی انتفاء للقدره علی ما یخالف الوعد فالخوف علی حاله و لذلک نری أنه تعالی یقول فی ملائکته یَخافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ وَ یَفْعَلُونَ ما یُؤْمَرُونَ فیصفهم بالخوف و هو یصرح بعصمتهم،و یقول فی أنبیائه وَ یَخْشَوْنَهُ وَ لا یَخْشَوْنَ أَحَداً إِلاَّ اللّهَ (الأحزاب/۳۹)،و یصف المؤمنین فی هذه الآیه بالإشفاق و هو یعدهم فی آخر الآیات بقول جازم فیقول «أُولئِکَ فِی جَنّاتٍ مُکْرَمُونَ» .

قوله تعالی: إِنَّ عَذابَ رَبِّهِمْ غَیْرُ مَأْمُونٍ تعلیل لإشفاقهم من عذاب ربهم فیتبین به أنهم مصیبون فی إشفاقهم من العذاب و قد تقدم وجهه.

قوله تعالی: وَ الَّذِینَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حافِظُونَ -الی قوله- هُمُ العادُونَ تقدم

تفسير الآيات الثلاث فی أول سوره المؤمنون.

قوله تعالی: وَ الَّذِینَ هُمْ لِأَمٰانٰاتِهِمْ وَ عَهْدِهِمْ رٰاعُونَ المتبادر من الأمانات أنواع الأمانه التی یؤتمنون علیها من المال و سائر ما یوصی به من نفس أو عرض و رعایتهم لها أن یحفظوها و لا یخونوها قیل:و لکثره أنواعها جیء بلفظ الجمع بخلاف العهد.

قوله تعالی: وَ الَّذِینَ هُمْ بِشَهٰادٰاتِهِمْ قٰائِمُونَ الشهاده معروفه،و القیام بالشهاده عدم الاستنکاف عن تحملها و أداء ما تحمل منها کما تحمل من غیر کتمان و لا تغییر،و الآیات فی هذا المعنی کثیره.

قوله تعالی: وَ الَّذِینَ هُمْ عَلیٰ صَلاٰتِهِمْ یُحٰافِظُونَ المراد بالمحافظه علی الصلاه رعایه صفات کمالها علی ما ندب الیه الشرع.

قیل:و المحافظه علی الصلاه غیر الدوام علیها فإن الدوام متعلق بنفس الصلاه و المحافظه بکیفیتها فلا تکرار فی ذکر المحافظه علیها بعد ذکر الدوام علیها.

قوله تعالی: أُولٰئِکَ فِی جَنّٰاتٍ مُکْرَمُونَ الإشاره الی المصلین فی قوله: «إِلاَّ الْمُصَلِّینَ» و تنکیر جنات للتفخیم،و «فِی جَنّٰاتٍ» خبر و «مُکْرَمُونَ» خبر بعد خبر أو ظرف لقوله: «مُکْرَمُونَ» (۱).

[سوره المعارج (۷۰): الآیات ۳۶ الی ۴۴]

فَمٰا لِ اَلَّذِینَ کَفَرُوا قِبَلَکَ مُهْطِعِینَ (۳۶) عَنِ اَلْیَمِینِ وَ عَنِ اَلشِّمٰالِ عِزِینَ (۳۷) أَ یَطْمَعُ کُلُّ اِمْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ یُدْخَلَ جَنَّهَ نَعِیمٍ (۳۸) کَلاّٰ إِنّٰا خَلَقْنٰاهُمْ مِمّٰا یَعْلَمُونَ (۳۹) فَلاٰ أُقْسِمُ بِرَبِّ اَلْمَشٰارِقِ وَ اَلْمَغٰارِبِ إِنّٰا لَقٰادِرُونَ (۴۰) عَلیٰ أَنْ نُبَدِّلَ خَیْراً مِنْهُمْ وَ مٰا نَحْنُ بِمَسْبُوقِینَ (۴۱) فَذَرْهُمْ یَخُوضُوا وَ یَلْعَبُوا حَتّٰی یُلاٰقُوا یَوْمَهُمُ اَلَّذِی یُوعَدُونَ (۴۲) یَوْمَ یَخْرُجُونَ مِنَ اَلْأَجْدٰاثِ سِرٰاعاً کَأَنَّهُمْ إِلیٰ نُصُبٍ یُوفِضُونَ (۴۳) خٰاشِعَهً أَبْصٰارُهُمْ تَرْهَقُهُمْ ذِلَّهٌ ذٰلِکَ اَلْیَوْمُ اَلَّذِی کٰانُوا یُوعَدُونَ (۴۴)

۱- ۱) .المعارج ۱۹-۳۵:بحث روائی فی:الشر و الخیر؛الذین هم علی صلاتهم یحافظون.

بیان:

قوله تعالی: فَمٰا لِ الَّذِينَ كَفَرُوا قِبَلَكَ مُهْطِعِينَ عَنِ الْيَمِينِ وَ عَنِ الشِّمٰالِ عِزِينَ قال فی المجمع:قال الزجاج:المهطع المقبل ببصره علی الشیء لا یزایله و ذلک من نظر العدو،و قال أبو عبیده:الاهطاع الاسراع،و عزین جماعات فی تفرقه،واحدتهم عزه.

انتهی،و قبل الشیء بالکسر فالفتح الجهه التی تلیه و الفاء فی «فَمٰا» فصیحه.

و المعنی:إذا کان الانسان بکفره و استکباره علی الحق مصیره الی النار إلا من استثنی من المؤمنین فما للذین کفروا عندک مقبلین لا یرفعون عنک أبصارهم و هم جماعات متفرقه عن یمینک و شمالک أ یطمعون أن یدخلوا الجنه فیعجزوا اللّه و یسبقوه فیما قضی به أن لا یدخل الجنه إلا الصلحاء من المؤمنین.

قوله تعالی: أَ يَطْمَعُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يُدْخَلَ جَنَّةَ نَعِيمٍ الاستفهام للانکار أی-ما هو الذی یحملهم علی أن یحتفوا بک و یهطعوا علیک؟-هل یحملهم علی ذلک

ص: ۴۳۷

طمع كل منهم أن يدخل جنه نعيم و هو كافر فلا مطمع للكافر فی دخول الجنه.

و نسب الطمع الی كل امرئ منهم و لم ينسب الی جماعتهم بأن يقال:أ يطمعون أن يدخلوا، الخ؛كما نسب الإهطاع الی جماعتهم فقيل:مهطعين لأن النافع من الطمع فی السعاده و الفلاح هو الطمع القائم بنفس الفرد الباعث له الی الإيمان و العمل الصالح دون القائم بالجماعه بما أنها جماعه فطمع المجموع من حيث أنه مجموع لا يكفی فی سعاده كل واحد واحد.

و فی قوله: أَنْ يُدْخَلَ مجهولا-من باب الإفعال إشاره الی أن دخولهم فی الجنه ليس منوطا باختيارهم و مشيتهم بل لو كان فانما هو الی اللّه سبحانه فهو الذی يدخلهم الجنه إن شاء و لن يدخل بما قدر أن لا يدخلها كافر.

قوله تعالی: كَلاّٰ إِنّٰا خَلَقْنٰاهُمْ مِمّٰا يَعْلَمُونَ ردع لهم عن الطمع فی دخول الجنه مع كفرهم.

و قوله: إِنّٰا خَلَقْنٰاهُمْ مِمّٰا يَعْلَمُونَ المراد بما يعلمون النطفه فإن الإنسان مخلوق منها.و الكلام مرتبط بما بعده و المجموع تعليل للردع،و محصل التعليل أنا خلقناهم من النطفه -و هم يعلمون به-فلنا أن نذهب بهم و نخلق مكانهم قوما آخرين يكونون خيرا منهم مؤمنين غير رادين لشیء من دين اللّه،و لسنا بمسبوقين حتی يعجزنا هؤلاء الكفار و يسبقونا فندخلهم الجنه و ينتقض به ما قدرنا أن لا يدخل الجنه كافر.

قوله تعالی: فَلاٰ أُقْسِمُ بِرَبِّ الْمَشٰارِقِ وَ الْمَغٰارِبِ إِنّٰا لَقٰادِرُونَ عَلیٰ أَنْ نُبَدِّلَ خَيْراً مِنْهُمْ وَ مٰا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ المراد بالمشارق و المغارب مشارق الشمس و مغاربها فإن لها فی كل يوم من أيام السنه الشمسيه مشرقا و مغربا لا يعود اليهما الی مثل اليوم من السنه القابله،و من المحتمل أن يكون المراد بها مشارق جميع النجوم و مغاربها.

و فی الآيه علی قصرها وجوه من الالتفات ففی قوله: «فَلاٰ أُقْسِمُ» التفات من التكلم مع الغير فی «إِنّٰا خَلَقْنٰاهُمْ» الی التكلم وحده،و الوجه فيه تأكيد القسم بإسناده الی اللّه تعالی

ص :۴۳۸

نفسه.

و فى قوله: بِرَبِّ الْمَشٰارِقِ وَ الْمَغٰارِبِ التفات من التكلم وحده الى الغيبه، و الوجه فيه الإشاره الى صفه من صفاته تعالى هى المبدأ فى خلق الناس جيلا بعد جيل و هى ربوبيته للمشارق و المغارب فإن الشروق بعد الشروق و الغروب بعد الغروب الملازم لمرور الزمان دخلا تاما فى تكوّن الإنسان جيلا بعد جيل و سائر الحوادث الأرضيه المقارنه له.

و فى قوله: «إِنّٰا لَقٰادِرُونَ» التفات من الغيبه الى التكلم مع الغير،و الوجه فيه الإشاره الى العظمه المناسبه لذكر القدره،و فى ذكر ربوبيته للمشارق و المغارب إشاره الى تعليل القدره فإن الذى ينتهى اليه تدبير الحوادث فى تكونها لا يعجزه شىء من الحوادث التى هى أفعاله عن شىء منها و لا يمنعه شىء من خلقه من أن يبدله خيرا منه و إلا شاركه المانع فى أمر التدبير و اللّه سبحانه واحد لا شريک له فى ربوبيته فافهم ذلک.

و قوله: إِنّٰا لَقٰادِرُونَ عَلىٰ أَنْ نُبَدِّلَ خَيْراً مِنْهُمْ «عَلىٰ» متعلق بقوله:

«لَقٰادِرُونَ» و المفعول الأول لنبدل ضمير محذوف راجع اليهم و إنما حذف للإشاره الى هوان أمرهم و عدم الاهتمام بهم،و «خَيْراً» مفعوله الثانى و هو صفه أقيمت مقام موصوفها،و التقدير إنا لقادرون على أن نبدلهم قوما خيرا منهم،و خيريتهم منهم أن يؤمنوا باللّه و لا يكفروا به و يتبعوا الحق و لا يردوه.

و قوله: وَ مٰا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ المراد بالسبق الغلبه على سبيل الاستعاره،و كونه تعالى مسبوقا هو أن يمنعه خلقهم أن يذهب بهم و يأتى بدلهم بقوم خير منهم.

قوله تعالى: فَذَرْهُمْ يَخُوضُوا وَ يَلْعَبُوا حَتّٰى يُلاٰقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِى يُوعَدُونَ أمر للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يتركهم و ما هم فيه،و لا يلح عليهم بحجاج و لا يتعب نفسه فيهم بعظه،و قد سمى ما هم عليه بالخوض و اللعب دلاله على أنهم لا ينتفعون به انتفاعا

حقیقیا علی ما لهم فیه من الإمعان و الإصرار کاللعب الـذی لا نفع فیه وراء الخیال فلیترکوا حتی یلاقوا الیوم الذی یوعدون و هو یوم القیامه.

و فی إضافه الیوم الیهم إشاره الی نوع اختصاص له بهم و هو الاختصاص بعذابهم.

قوله تعالی: یَوْمَ یَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْداثِ سِراعاً کَأَنَّهُمْ إِلیٰ نُصُبٍ یُوفِضُونَ بیان لیومهم الذی یوعدون و هو یوم القیامه.

و الأجداث جمع جدث و هو القبر،و سراعا جمع سریع،و النصب ما ینصب علامه فی الطریق یقصده السائرون للاهتداء به،و قیل:هو الصنم المنصوب للعباده و هو بعید من کلامه تعالی،و الإیفاض الإسراع و المعنی ظاهر.

قوله تعالی: خٰاشِعَهً أَبْصٰارُهُمْ تَرْهَقُهُمْ ذِلَّهٌ ذٰلِکَ الْیَوْمُ الَّذِی کٰانُوا یُوعَدُونَ الخشوع تأثر خاص فی القلب عن مشاهده العظمه و الکبریاء،و یناظره الخضوع فی الجوارح،و نسبه الخشوع الی الأبصار لظهور آثاره فیها،و الرهق غشیان الشیء بقهر.

و قوله: «ذٰلِکَ الْیَوْمُ الَّذِی کٰانُوا یُوعَدُونَ» الإشاره الی ما مر من أوصافه من الخروج من الأجداث سراعا و خشوع الأبصار و رهق الذله.

ص :۴۴۰

سوره نوح مکیه و هی ثمان و عشرون آیه

اشاره

[سوره نوح (۷۱): الآیات ۱ الی ۲۴]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;إِنّٰا أَرْسَلْنٰا نُوحاً إِلیٰ قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ قَوْمَکَ مِنْ قَبْلِ أَنْ یَأْتِیَهُمْ عَذٰابٌ أَلِیمٌ (۱) قٰالَ یٰا قَوْمِ إِنِّی
لَکُمْ نَذِیرٌ مُبِینٌ (۲) أَنِ اُعْبُدُوا اَللّٰهَ وَ اِتَّقُوهُ وَ أَطِیعُونِ (۳) یَغْفِرْ لَکُمْ مِنْ ذُنُوبِکُمْ وَ یُؤَخِّرْکُمْ إِلیٰ أَجَلٍ مُسَمًّی إِنَّ أَجَلَ اَللّٰهِ إِذٰا جٰاءَ
لاٰ یُؤَخَّرُ لَوْ کُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (۴ قٰالَ رَبِّ إِنِّی دَعَوْتُ قَوْمِی لَیْلاً وَ نَهٰاراً (۵ فَلَمْ یَزِدْهُمْ دُعٰائِی إِلاّٰ فِرٰاراً (۶) وَ إِنِّی کُلَّمٰا دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ
لَهُمْ جَعَلُوا أَصٰابِعَهُمْ فِی آذٰانِهِمْ وَ اِسْتَغْشَوْا ثِیٰابَهُمْ وَ أَصَرُّوا وَ اِسْتَکْبَرُوا اِسْتِکْبٰاراً (۷ ثُمَّ إِنِّی دَعَوْتُهُمْ جِهٰاراً (۸) ثُمَّ إِنِّی أَعْلَنْتُ لَهُمْ
وَ أَسْرَرْتُ لَهُمْ إِسْرٰاراً (۹) فَقُلْتُ اِسْتَغْفِرُوا رَبَّکُمْ إِنَّهُ کٰانَ غَفّٰاراً (۱۰) یُرْسِلِ اَلسَّمٰاءَ عَلَیْکُمْ مِدْرٰاراً (۱۱) وَ یُمْدِدْکُمْ بِأَمْوٰالٍ وَ بَنِینَ وَ
یَجْعَلْ لَکُمْ جَنّٰاتٍ وَ یَجْعَلْ لَکُمْ أَنْهٰاراً (۱۲ مٰا لَکُمْ لاٰ تَرْجُونَ لِلّٰهِ وَقٰاراً (۱۳) وَ قَدْ خَلَقَکُمْ أَطْوٰاراً (۱۴) أَ لَمْ تَرَوْا کَیْفَ خَلَقَ اَللّٰهُ
سَبْعَ سَمٰاوٰاتٍ طِبٰاقاً (۱۵) وَ جَعَلَ اَلْقَمَرَ فِیهِنَّ نُوراً وَ جَعَلَ اَلشَّمْسَ سِرٰاجاً (۱۶) وَ اَللّٰهُ أَنْبَتَکُمْ مِنَ اَلْأَرْضِ نَبٰاتاً (۱۷) ثُمَّ یُعِیدُکُمْ فِیهٰا
وَ یُخْرِجُکُمْ إِخْرٰاجاً (۱۸) وَ اَللّٰهُ جَعَلَ لَکُمُ اَلْأَرْضَ بِسٰاطاً (۱۹) لِتَسْلُکُوا مِنْهٰا سُبُلاً فِجٰاجاً (۲۰) قٰالَ نُوحٌ رَبِّ إِنَّهُمْ عَصَوْنِی وَ اِتَّبَعُوا
مَنْ لَمْ یَزِدْهُ مٰالُهُ وَ وَلَدُهُ إِلاّٰ خَسٰاراً (۲۱) وَ مَکَرُوا مَکْراً کُبّٰاراً (۲۲) وَ قٰالُوا لاٰ تَذَرُنَّ آلِهَتَکُمْ وَ لاٰ تَذَرُنَّ وَدًّا وَ لاٰ سُوٰاعاً وَ لاٰ یَغُوثَ وَ
یَعُوقَ وَ نَسْراً (۲۳) وَ قَدْ أَضَلُّوا کَثِیراً وَ لاٰ تَزِدِ اَلظّٰالِمِینَ إِلاّٰ ضَلاٰلاً (۲۴)

بیان:

تشیر السوره الی رساله نوح علیه السّلام الی قومه و إجمال دعوته و عدم استجابتهم له ثم شکواه الی ربه منهم و دعائه علیهم و استغفاره لنفسه و لوالدیه و لمن دخل بیته مؤمنا و للمؤمنین و المؤمنات ثم حلول العذاب بهم و إهلاکهم بالإغراق و السوره مکیه بشهاده سیاق آیاتها.

قوله تعالی: إِنّٰا أَرْسَلْنٰا نُوحاً إِلیٰ قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ قَوْمَکَ مِنْ قَبْلِ أَنْ یَأْتِیَهُمْ عَذٰابٌ أَلِیمٌ «أَنْ أَنْذِرْ قَوْمَکَ» الخ؛تفسیر لرسالته أی أوحینا الیه أن أنذر،الخ.

و فی الکلام دلاله علی أن قومه کانوا عرضه للعذاب بشرکهم و معاصیهم کما یدل علیه ما حکی من قوله علیه السّلام فی الآیه التالیه: «اعْبُدُوا اللّٰهَ وَ اتَّقُوهُ» و ذلک أن الإنذار تخویف و التخویف إنما یکون من خطر محتمل لا دافع له لو لا التحذر،و قد أفاد قوله: «مِنْ قَبْلِ أَنْ یَأْتِیَهُمْ عَذٰابٌ أَلِیمٌ» أنه متوجه الیهم غیر تارکهم لو لا تحذرهم منه.

قوله تعالی: قٰالَ یٰا قَوْمِ إِنِّی لَکُمْ نَذِیرٌ مُبِینٌ أَنِ اعْبُدُوا اللّٰهَ وَ اتَّقُوهُ وَ أَطِیعُونِ بیان لتبلیغه رسالته إجمالا بقوله: «إِنِّی لَکُمْ نَذِیرٌ مُبِینٌ» و تفصیلا بقوله: «أَنِ اعْبُدُوا اللّٰهَ» الخ.

و فی إضافته الیوم الی نفسه إظهار إشفاق و رحمه أی إنکم قومی یجمعکم و إیای مجتمعنا القومی تسوؤنی ما أساءکم فلست أرید إلا ما فیه خیرکم و سعادتکم إنی لکم نذیر،الخ.

و فی قوله: أَنِ اعْبُدُوا اللّٰهَ دعوتهم الی توحیده تعالی فی عبادته فإن القوم کانوا وثنیین یعبدون الأصنام،و الوثنیه لا تجوّز عباده اللّه سبحانه لا وحده و لا مع غیره،و إنما یعبدون أرباب الأصنام بعباده الأصنام لیکونوا شفعاء لهم عند اللّه،و لو جوزوا عبادته تعالی

لعبدوه وحده فدعوتهم الی عباده اللّه دعوه لهم الی توحیده فی العباده.

و فی قوله: وَ اتَّقُوهُ دعوتهم الی اجتناب معاصیه من کبائر الإثم و صغائره و هی الشرک فما دونه،و فعل الأعمال الصالحه التی فی ترکها معصیه.

و فی قوله: وَ أَطِیعُونِ دعوه لهم الی طاعه نفسه المستلزم لتصدیق رسالته و أخذ معالم دینهم مما یعبد به اللّه سبحانه و یستن به فی الحیاه منه علیه السّلام ففی قوله: «اعْبُدُوا اللّهَ وَ اتَّقُوهُ وَ أَطِیعُونِ» ندب الی اصول الدین الثلاثه:التوحید المشار الیه بقوله: «اعْبُدُوا اللّهَ» و المعاد الذی هو أساس التقوی (۱)و التصدیق بالنبوه المشار الیه بالدعوه الی الطاعه المطلقه.

قوله تعالی: یَغْفِرْ لَکُمْ مِنْ ذُنُوبِکُمْ مجزوم فی جواب الأمر و کلمه «مِنْ» للتبعیض علی ما هو المتبادر من السیاق،و المعنی إن تعبدوه و تتقوه و تطیعونی یغفر لکم بعض ذنوبکم و هی الذنوب التی قبل الایمان:الشرک فما دونه،و أما الذنوب التی لم تقترف بعد مما سیستقبل فلا معنی لمغفرتها قبل تحققها،و لا معنی أیضا للوعد بمغفرتها إن تحققت فی المستقبل أو کلما تحققت لاستلزام ذلک إلغاء التکالیف الدینیه بإلغاء المجازاه علی مخالفتها.

قوله تعالی: وَ یُؤَخِّرْکُمْ إِلیٰ أَجَلٍ مُسَمًّی إِنَّ أَجَلَ اللّهِ إِذٰا جٰاءَ لاٰ یُؤَخَّرُ لَوْ کُنْتُمْ تَعْلَمُونَ تعلیق تأخیرهم الی أجل مسمی علی عباده اللّه و التقوی و طاعه الرسول یدل علی أن هناک أجلین أجل مسمی یؤخرهم اللّه الیه إن أجابوا الدعوه،و أجل غیره یعجل الیهم لو بقوا علی الکفر،و أن الأجل المسمی اقصی الأجلین و ابعدهما.

ففی الآیه وعدهم بالتأخیر الی الأجل المسمی إن آمنوا و فی قوله: «إِنَّ أَجَلَ اللّهِ إِذٰا جٰاءَ لاٰ یُؤَخَّرُ» تعلیل للتأخیر الی الأجل المسمی إن آمنوا فالمراد بأجل اللّه إذا جاء مطلق الأجل المقضی المتحتم أعم من الأجل المسمی و غیر المسمی فلا راد لقضائه تعالی و لا

ص :۴۴۴

۱- ۱) .اذ لو لا المعاد بما فیه من الحساب و الجزاء لم یکن للتقوی الدینی وجه،منه.

معقب لحكمه.

و المعنى:أن اعبدوا اللّه و اتقوه و أطيعونى يؤخرهم اللّه الى أجل مسمى هو أقصى الأجلين فإنكم إن لم تفعلوا ذلك جاءكم الأجل غير المسمى بكفركم و لم تؤخروا فإن أجل اللّه إذا جاء لا يؤخر،ففى الكلام مضافا الى وعد التأخير الى الأجل المسمى إن آمنوا،تهديد بعذاب معجل إن لم يؤمنوا.

و قوله: لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ متعلق بأول الكلام أى لو كنتم تعلمون أن للّه أجلين و أن أجله إذا جاء لا يؤخر استجبتم دعوتى و عبدتم اللّه و اتقيتموه و أطعتمونى هذا فمفعول «تَعْلَمُونَ» محذوف يدل عليه سابق الكلام.

و قيل:إن «تَعْلَمُونَ» منزل منزله الفعل اللازم،و جواب لو متعلق بأول الكلام،و المعنى:

لو كنت من أهل العلم لاستجبتم دعوتى و آمنتم،أو متعلق بآخر الكلام،و المعنى:لو كنتم من أهل العلم لعلمتم أن أجل اللّه إذا جاء لا يؤخر.

قوله تعالى: قٰالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلاً وَ نَهٰاراً فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعٰائِي إِلاّٰ فِرٰاراً القائل هو نوح عليه السّلام و الذى دعا اليه هو عباده اللّه و تقواه و طاعه رسوله،و الدعاء ليلا و نهارا كنايه عن دوامه من غير فتور و لا توان.

و قوله: فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعٰائِي إِلاّٰ فِرٰاراً أى من إجابه دعوتى فالمراد بالفرار التمرد و التأبى عن القبول استعاره،و إسناد زياده الفرار الى دعائه لما فيه من شائبه السببيه لأن الخير إذا وقع فى محل غير صالح قاومه المحل بما فيه من الفساد فأفسده فانقلب شرا،و قد قال تعالى فى صفه القرآن: وَ نُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مٰا هُوَ شِفٰاءٌ وَ رَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ وَ لاٰ يَزِيدُ الظّٰالِمِينَ إِلاّٰ خَسٰاراً (الإسراء۸۲/).

قوله تعالى: وَ إِنِّي كُلَّمٰا دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ لَهُمْ جَعَلُوا أَصٰابِعَهُمْ فِي آذٰانِهِمْ وَ اسْتَغْشَوْا ثِيٰابَهُمْ الخ؛ذكر مغفرته تعالى غايه لدعوته و الأصل«دعوتهم ليؤمنوا فتغفر

لهم»لأن الغرض الإشاره الى أنه كان ناصحا لهم فى دعوته و لم يرد إلا ما فيه خير دنياهم و عقباهم.

و قوله: جَعَلُوا أَصٰابِعَهُمْ فِی آذٰانِهِمْ كنايه عن استنكافهم عن الاستماع الى دعوته،و قوله: «وَ اسْتَغْشَوْا ثِيٰابَهُمْ» أى غطوا بها رءوسهم و وجوههم لئلا يرونى و لا يسمعوا كلامى و هو كنايه عن التنفر و عدم الاستماع الى قوله.

و قوله: وَ أَصَرُّوا وَ اسْتَكْبَرُوا اسْتِكْبٰاراً أى و ألحوا على الامتناع من الاستماع و استكبروا عن قبول دعوتى استكبارا عجيبا.

قوله تعالى: ثُمَّ إِنِّی دَعَوْتُهُمْ جِهٰاراً «ثُمَّ» للتراخى بحسب رتبه الكلام و الجهال النداء بأعلى الصوت.

قوله تعالى: ثُمَّ إِنِّی أَعْلَنْتُ لَهُمْ وَ أَسْرَرْتُ لَهُمْ إِسْرٰاراً الإعلان و الإسرار متقابلان و هما الإظهار و الإخفاء،و ظاهر السياق أن مرجع ضمير لهم فى الموضعين واحد فالمعنى دعوتهم سرا و علانيه فتاره علانيه و تاره سرا سالكا فى دعوتى كل مذهب ممكن و سائرا فى كل مسير مرجو.

قوله تعالى: فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كٰانَ غَفّٰاراً -الى قوله- أَنْهٰاراً علل أمرهم بالاستغفار بقوله: «إِنَّهُ كٰانَ غَفّٰاراً» دلاله على أنه تعالى كثير المغفره و هى مضافا الى كثرتها منه سنه مستمره له تعالى.

و قوله: يُرْسِلِ السَّمٰاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرٰاراً مجزوم فى جواب الأمر،و المراد بالسماء السحاب،و المدرار كثير الدرور بالأمطار.

و قوله: وَ يُمْدِدْكُمْ بِأَمْوٰالٍ وَ بَنِينَ الإمداد إلحاق المدد و هو ما يتقوى به المدد على حاجته،و الأموال و البنون أقرب الأعضاد الابتدائيه التى يستعين بها المجتمع الانسانى على حوائجه الحيويه.

و قوله: وَ يَجْعَلْ لَكُمْ جَنّاتٍ وَ يَجْعَلْ لَكُمْ أَنْهاراً هما من قسم الأموال غير أنهما لكونهما من أبسط ضروريات المعاش خصا بالذكر.

قوله تعالى: مٰا لَكُمْ لاٰ تَرْجُونَ لِلّٰهِ وَقٰاراً استفهام إنكارى و الوقار-كما فى المجمع-بمعنى العظمه اسم من التوقير بمعنى التعظيم،و الرجاء مقابل الخوف و هو الظن بما فيه مسره،و المراد به فى الآيه مطلق الاعتقاد على ما قيل،و قيل:المراد به الخوف للملازمه بينهما.

و المعنى:أى سبب حصل لكم حال كونكم لا تعتقدون أو لا تخافون للّه عظمه توجب أن تعبدوه.

و الآيه أعنى قوله: «مٰا لَكُمْ لاٰ تَرْجُونَ لِلّٰهِ وَقٰاراً» و ما يتلوها الى تمام سبع آيات مسوقه لإثبات وقاره تعالى فى الربوبيه و حجه قاطعه فى نفى ما لفّقوه لوجوب عباده غيره من الملائكه و غيرهم لاستناد تدبير العالم اليهم،و يتبين به إمكان التوجه العبادى اليه تعالى.

و محصل الحجه:ما الذى دعاكم الى نفى ربوبيته تعالى المستتبع للالوهيه و المعبوديه و اليأس عن وقاره؟و أنتم تعلمون أنه تعالى خلقكم و خلق العالم الذى تعيشون فيه طورا من الخلق لا ينفك عن هذا النظام الجارى فيه،و ليس تدبير الكون و من فيه من الإنسان إلا التطورات المخلوقه فى أجزائه و النظام الجارى فيه فكونه تعالى خالقا هو كونه مالكا مدبرا فهو الرب لا رب سواه فيجب أن يتخذ إلها معبودا.

و يتبين به صحه التوجه اليه تعالى بالعباده فإنا نعرفه بصفاته الكريمه من الخلق الرزق و الرحمه و سائر صفاته الفعليه فلنا أن نتوجه اليه بما نعرفه من صفاته (۱).

۱- ۱) .و إنما أخذنا بما نعرفه من صفاته الفعليه لأن من المنسوب إليهم أنهم ينكرون صفاته الذاتيه و يفسرونها بسلب النقائص فمعنى كونه حيا قديرا عليما عندهم أنه ليس بميت و لا عاجز و لا جاهل على أن الآيات ايضا تصفه بالصفات الفعليه،منه.

قوله تعالی: وَ قَدْ خَلَقَکُمْ أَطْوٰاراً حال من فاعل «لاٰ تَرْجُونَ» و الأطوار جمع طور و هو حد الشیء و حاله التی هو علیها.

و محصل المعنی-لا ترجون للّه وقارا فی ربوبیه-و الحال أنه أنشأکم طورا بعد طور یستعقب طورا آخر فأنشأ الواحد منکم ترابا ثم نطفه ثم علقه ثم مضغه ثم جنینا ثم طفلا-ثم شابا ثم شیخا و أنشأ جمعکم مختلفه الأفراد فی الذکوره و الانوثه و الالوان و الهیئات و القوه و الضعف الی غیر ذلک،و هل هذا إلا التدبیر فهو مدبر أمرکم فهو ربکم.

قوله تعالی: أَ لَمْ تَرَوْا کَیْفَ خَلَقَ اللّٰهُ سَبْعَ سَمٰاوٰاتٍ طِبٰاقاً مطابقه السماوات السبع بعضها لبعض کون بعضها فوق بعض أو تطابقهن و تماثلهن علی الاحتمالین المتقدمین فی تفسیر أوائل سوره الملک.

و المراد بالرؤیه العلم،و توصیف السماوات السبع-و الکلام مسوق سوق الحجه-یدل علی أنهم کانوا یرون کونها سبعا و یسلمون ذلک فاحتج علیهم بالمسلم عندهم.

و کیف کان فوقوع حدیث السماوات السبع فی کلام نوح دلیل علی کونه مأثورا من الأنبیاء علیهم السّلام من أقدم العهود.

قوله تعالی: وَ جَعَلَ الْقَمَرَ فِیهِنَّ نُوراً وَ جَعَلَ الشَّمْسَ سِرٰاجاً الآیات-کما یشهد به سیاقها-مسوقه لبیان وقوع التدبیر الإلهی علی الانسان بما یفیض علیه من النعم حتی تثبت ربوبیته فتجب عبادته.

و علی هذا فکون الشمس سراجا هو کونها مضیئه لعالمنا و لولاها لانغمرنا فی ظلمه ظلماء،و کون القمر نورا هو کونه منورا لأرضنا بنور مکتسب من الشمس فلیس منورا بنفسه حتی یعد سراجا.

و أما أخذ السماوات ظرفا للقمر فی قوله: «وَ جَعَلَ الْقَمَرَ فِیهِنَّ نُوراً» فالمراد به کما قیل کونه فی حیزهن و إن کان فی واحده منها کما تقول:إن فی هذه الدور لبئرا و إن کانت فی واحده منها

لأن ما كان فى إحداهن كان فيهن و كما تقول:أتيت بنى تميم و انما أتيت بعضهم.

قوله تعالى: وَ اللّٰهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ اَلْأَرْضِ نَبٰاتاً أى أنبتكم إنبات و ذلك أن الانسان تنتهى خلقته الى عناصر أرضيه تركبت تركبا خاصا به يغتذى و ينمو و يولد المثل،و هذه حقيقه النبات،فالكلام مسوق سوق الحقيقه من غير تشبيه و استعاره.

قوله تعالى: ثُمَّ يُعِيدُكُمْ فِيهٰا وَ يُخْرِجُكُمْ إِخْرٰاجاً الإعاده فيها بالإماته و الإقبار،و الاخراج للجزاء يوم القيامه فالآيه و التى قبلها قريبتا المعنى من قوله تعالى: فِيهٰا تَحْيَوْنَ وَ فِيهٰا تَمُوتُونَ وَ مِنْهٰا تُخْرَجُونَ (الأعراف٢۵/).

و فى قوله: وَ يُخْرِجُكُمْ دون أن يقول:ثم يخرجكم إيماء الى أن الاعاده و الإخراج كالصنع الواحد و الاعاده مقدمه للاخراج،و الانسان فى حالتى الاعاده و الاخراج فى دار الحق كما أنه فى الدنيا فى دار الغرور.

قوله تعالى: وَ اللّٰهُ جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ بِسٰاطاً أى كالبساط يسهل لكم التقلب من جانب الى جانب،و الانتقال من قطر الى قطر.

قوله تعالى: لِتَسْلُكُوا مِنْهٰا سُبُلاً فِجٰاجاً السبل جمع سبيل بمعنى الطريق و الفجاج جمع فج بمعنى الطريق الواسعه،و قيل:الطريق الواقعه بين الجبلين.

قوله تعالى: قٰالَ نُوحٌ رَبِّ إِنَّهُمْ عَصَوْنِى وَ اتَّبَعُوا مَنْ لَمْ يَزِدْهُ مٰالُهُ وَ وَلَدُهُ إِلاّٰ خَسٰاراً رجوع منه عليه السّلام الى شكواه من قومه الى ربه بعد ما ذكر تفصيل دعوته لهم و ما ألقاه من القول اليهم من قوله: «ثُمَّ إِنِّى دَعَوْتُهُمْ جِهٰاراً» الى آخر الآيات.

و شكواه السابق له قوله: «فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعٰائِى إِلاّٰ فِرٰاراً» بعد ما أخبر بإجمال دعوته بقوله:

«رَبِّ إِنِّى دَعَوْتُ قَوْمِى لَيْلاً وَ نَهٰاراً» .

و فى الآيه دلاله على أن العظماء المترفين من قومه عليه السّلام كانوا يصدون الناس عنه و يحرضونهم على مخالفته و إيذائه.

و معنی قوله: لَمْ یَزِدْهُ مٰالُهُ وَ وَلَدُهُ إِلاّٰ خَسٰاراً -و قد عد المال و الولد فی سابق کلامه من النعم-أن المال و الولد اللذین هما من نعمک و کان یجب علیهم شکرهما لم یزیداهم إلا کفرا و أورثهم ذلک خسرانا من رحمتک.

قوله تعالی: وَ مَکَرُوا مَکْراً کُبّٰاراً الکبار اسم مبالغه من الکبر.

قوله تعالی: وَ قٰالُوا لاٰ تَذَرُنَّ آلِهَتَکُمْ وَ لاٰ تَذَرُنَّ وَدًّا وَ لاٰ سُوٰاعاً وَ لاٰ یَغُوثَ وَ یَعُوقَ وَ نَسْراً توصیه منهم بالتمسک بآلهتهم و عدم ترک عبادتها.

و ود و سواع و یغوث و یعوق و نسر خمس من آلهتهم لهم اهتمام تام بعبادتهن و لذا خصوها بالذکر مع الوصیه بمطلق الآلهه،و لعل تصدیر ود و ذکر سواع و یغوث بلا المؤکده للنفی لکونها أعظم أمرا عندهم من یعوق و نسر و اللّه أعلم.

قوله تعالی: وَ قَدْ أَضَلُّوا کَثِیراً وَ لاٰ تَزِدِ الظّٰالِمِینَ إِلاّٰ ضَلاٰلاً ضمیر «أَضَلُّوا» للرؤساء المتبوعین و یتأید به أنهم هم المحدث عنهم فی قوله: «وَ مَکَرُوا» «وَ قٰالُوا لاٰ تَذَرُنَّ آلِهَتَکُمْ» و قیل:الضمیر للأصنام فهم المضلون،و لا یخلو من بعد.

و قوله: وَ لاٰ تَزِدِ الظّٰالِمِینَ إِلاّٰ ضَلاٰلاً دعاء من نوح علی الظالمین بالضلال و المراد به الضلال مجازاه دون الضلال الابتدائی فهو دعاء منه أن یجازیهم اللّه بکفرهم و فسقهم مضافا الی ما سیحکی عنه من دعائه علیهم بالهلاک (۱).

[سوره نوح (۷۱): الآیات ۲۵ الی ۲۸]

مِمّٰا خَطِیئٰاتِهِمْ أُغْرِقُوا فَأُدْخِلُوا نٰاراً فَلَمْ یَجِدُوا لَهُمْ مِنْ دُونِ اَللّٰهِ أَنْصٰاراً (۲۵) وَ قٰالَ نُوحٌ رَبِّ لاٰ تَذَرْ عَلَی اَلْأَرْضِ مِنَ اَلْکٰافِرِینَ دَیّٰاراً (۲۶) إِنَّکَ إِنْ تَذَرْهُمْ یُضِلُّوا عِبٰادَکَ وَ لاٰ یَلِدُوا إِلاّٰ فٰاجِراً کَفّٰاراً (۲۷) رَبِّ اِغْفِرْ لِی وَ لِوٰالِدَیَّ وَ لِمَنْ دَخَلَ بَیْتِیَ مُؤْمِناً وَ لِلْمُؤْمِنِینَ وَ اَلْمُؤْمِنٰاتِ وَ لاٰ تَزِدِ اَلظّٰالِمِینَ إِلاّٰ تَبٰاراً (۲۸)

ص: ۴۵۰

۱- ۱) .نوح ۱-۲۴:بحث روائی فی:الاستغفار و نتائجه؛السماوات السبع؛الاصنام و الاوثان التی کانت فی قوم نوح علیه السّلام.

بیان:

قوله تعالی: مِمّا خَطِیئاتِهِمْ أُغْرِقُوا فَأُدْخِلُوا ناراً الـخ؛«من»لابتـداء الغایه تفید بحسب المورد التعلیل و«ما»زائده لتأکید أمرا الخطایا و تفخیمه،و الخطیئات المعاصی و الذنوب،و تنکیر النار للتفخیم.

و المعنی:من أجـل معاصـیهم و ذنوبهم أغرقوا بالطوفـان فـادخلوا-أدخلهم اللّه-نارا لا یقـدر عـذابها بقـدر،و من لطیف نظم الآیه الجمع بین الإغراق بالماء و إدخال النار.

و المراد بالنـار نـار البرزخ التی یعـذب بهـا المجرمون بین الموت و البعث دون نار الآخره، و الآیه من أدله البرزخ إذ لیس المراد أنهم أغرقوا و سیدخلون النار یوم القیامه،و لا یعبأ بما قیل:ان من الجائز أن یراد بها نار الآخره.

و قوله: فَلَمْ یَجِدُوا لَهُمْ مِنْ دُونِ اللّهِ أَنْصاراً أی ینصرونهم فی صرف الهلاک و العذاب عنهم.تعریض لأصنامهم و آلهتهم.

قوله تعالی: وَ قالَ نُوحٌ رَبِّ لا تَـذَرْ عَلَی الْأَرْضِ مِنَ الْکافِرِینَ دَیّاراً الدیار نازل الدار،و الآیه تتمه دعائه علیه السّـلام علیهم،و کان قوله: «مِمّا خَطِیئاتِهِمْ أُغْرِقُوا» الـخ؛ معترضا واقعا بین فقرتی الـدعاء للاشاره الی أنهم اهلکوا لما عـد نوح من خطیئاتهم و لتکون کالتمهید لسؤاله الهلاک فیتبین أن اغراقهم کان استجابه لدعائه،و أن العذاب استوعبهم عن

آخرهم.

قوله تعالی: إِنَّکَ إِنْ تَذَرْهُمْ يُضِلُّوا عِبٰادَکَ وَ لاٰ يَلِدُوا إِلاّٰ فٰاجِراً كَفّاراً تعلیل لسؤال اهلاکهم عن آخرهم مفاده أن لا فائده فی بقائهم لا لمن دونهم من المؤمنین فانهم یضلونهم،و لا فیمن یلدونه من الأولاد فإنهم لا یلدون الا فاجرا کفارا-و الفجور الفسق الشنیع و الکفار المبالغ فی الکفر.

و قد استفاد علیه السّلام ما ذکره من صفتهم من الوحی الإلهی علی ما تقدم فی تفسیر قصه نوح من سوره هود.

قوله تعالی: رَبِّ اغْفِرْ لِي وَ لِوٰالِدَيَّ وَ لِمَنْ دَخَلَ بَيْتِيَ مُؤْمِناً وَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِنٰاتِ الخ؛المراد بمن دخل بیته مؤمنا المؤمنون به من قومه،و بالمؤمنین و المؤمنات عامتهم الی یوم القیامه.

و قوله: وَ لاٰ تَزِدِ الظّٰالِمِينَ إِلاّٰ تَبٰاراً التبار الهلاک،و الظاهر أن المراد بالتبار ما یوجب عذاب الآخره و هو الضلال و هلاک الدنیا بالغرق،و قد تقدما جمیعا فی دعائه،و هذا الدعاء آخر ما نقل من کلامه علیه السّلام فی القرآن الکریم.

سوره الجن مکیه و هی ثمان و عشرون آیه

اشاره

[سوره الجن (۷۲): الآیات ۱ الی ۱۷]

اشاره

بِسْمِ اَللّهِ اَلرَّحْمنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;قُلْ أُوحِیَ إِلَیَّ أَنَّهُ اِسْتَمَعَ نَفَرٌ مِنَ اَلْجِنِّ فَقالُوا إِنّا سَمِعْنا قُرْآناً عَجَباً (۱) یَهْدِی إِلَی اَلرُّشْدِ فَآمَنّا
بِهِ وَ لَنْ نُشْرِکَ بِرَبِّنا أَحَداً (۲) وَ أَنَّهُ تَعالی جَدُّ رَبِّنا مَا اتَّخَذَ صاحِبَهً وَ لا وَلَداً (۳) وَ أَنَّهُ کانَ یَقُولُ سَفِیهُنا عَلَی اَللّهِ شَطَطاً (۴) وَ أَنّا
ظَنَنّا أَنْ لَنْ تَقُولَ اَلْإِنْسُ وَ اَلْجِنُّ عَلَی اَللّهِ کَذِباً (۵) وَ أَنَّهُ کانَ رِجالٌ مِنَ اَلْإِنْسِ یَعُوذُونَ بِرِجالٍ مِنَ اَلْجِنِّ فَزادُوهُمْ رَهَقاً (۶) وَ أَنَّهُمْ
ظَنُّوا کَما ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ یَبْعَثَ اَللّهُ أَحَداً (۷) وَ أَنّا لَمَسْنَا اَلسَّماءَ فَوَجَدْناها مُلِئَتْ حَرَساً شَدِیداً وَ شُهُباً (۸) وَ أَنّا کُنّا نَقْعُدُ مِنْها مَقاعِدَ
لِلسَّمْعِ فَمَنْ یَسْتَمِعِ اَلْآنَ یَجِدْ لَهُ شِهاباً رَصَداً (۹) وَ أَنّا لا نَدْرِی أَ شَرٌّ أُرِیدَ بِمَنْ فِی اَلْأَرْضِ أَمْ أَرادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَداً (۱۰) وَ أَنّا مِنَّا
اَلصّالِحُونَ وَ مِنّا دُونَ ذلِکَ کُنّا طَرائِقَ قِدَداً (۱۱) وَ أَنّا ظَنَنّا أَنْ لَنْ نُعْجِزَ اَللّهَ فِی اَلْأَرْضِ وَ لَنْ نُعْجِزَهُ هَرَباً (۱۲) وَ أَنّا لَمّا سَمِعْنَا
اَلْهُدی آمَنّا بِهِ فَمَنْ یُؤْمِنْ بِرَبِّهِ فَلا یَخافُ بَخْساً وَ لا رَهَقاً (۱۳) وَ أَنّا مِنَّا اَلْمُسْلِمُونَ وَ مِنَّا اَلْقاسِطُونَ فَمَنْ أَسْلَمَ فَأُولئِکَ تَحَرَّوْا رَشَداً
(۱۴) وَ أَمَّا اَلْقاسِطُونَ فَکانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَباً (۱۵) وَ أَنْ لَوِ اِسْتَقامُوا عَلَی اَلطَّرِیقَهِ لَأَسْقَیْناهُمْ ماءً غَدَقاً (۱۶) لِنَفْتِنَهُمْ فِیهِ وَ مَنْ یُعْرِضْ
عَنْ ذِکْرِ رَبِّهِ یَسْلُکْهُ عَذاباً صَعَداً (۱۷)

ص: ۴۵۳

بیان:

تشير السوره الى قصه نفر من الجن استمعوا القرآن فآمنوا به و أقروا باصول معارفه، و تتخلص منها الى تسجيل نبوه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و الإشاره الى وحدانيته تعالى فى ربوبيته و الى المعاد،و السوره مكيه بشهاده سياقها.

قوله تعالى: قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِنَ الْجِنِّ فَقالُوا إِنّا سَمِعْنا قُرْآناً عَجَباً يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ أمر للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يقص القصه لقومه،و الموحى هو اللّه سبحانه،و مفعول «اسْتَمَعَ» القرآن حذف لدلاله الكلام عليه،و النفر الجماعه من ثلاثه الى

تسعه علی المشهور،و قیل:بل الی أربعین.

و العجب بفتحتین ما یدعو الی التعجب منه لخروجه عن العاده الجاریه فی مثله،و إنما وصفوا القرآن بالعجب لأنه کلام خارق للعاده فی لفظه و معناه أتی به رجل امی ما کان یقرأ و لا یکتب.

و الرشد إصابه الواقع و هو خلاف الغی،و هدایه القرآن الی الرشد دعوته الی عقائد و أعمال تتضمن للمتلبس بها سعادته الواقعیه.

و المعنی:یا أیها الرسول قل للناس:اوحی-أی أوحی اللّه-الی أنه استمع القرآن جماعه من الجن فقالوا-لقومهم لما رجعوا الیهم-إنا سمعنا کلاما مقروا خارقا للعاده یهدی الی معارف من عقائد و أعمال فی التلبس بها إصابه الواقع و الظفر بحقیقه السعاده (۱).

قوله تعالی: فَآمَنّا بِهِ وَ لَنْ نُشْرِکَ بِرَبِّنا أَحَداً إخبار عن إیمانهم بالقرآن و تصدیقهم بأنه حق،و قوله: «وَ لَنْ نُشْرِکَ بِرَبِّنا أَحَداً» تأکید لمعنی إیمانهم به أن إیمانهم بالقرآن إیمان باللّه الذی أنزله فهو ربهم،و أن إیمانهم به تعالی إیمان توحید لا یشرکون به أحدا أبدا.

قوله تعالی: وَ أَنَّهُ تَعالی جَدُّ رَبِّنا مَا اتَّخَذَ صاحِبَهً وَ لا وَلَداً فسر الجد بالعظمه و فسر بالحظ،و الآیه فی معنی التأکید لقولهم: «وَ لَنْ نُشْرِکَ بِرَبِّنا أَحَداً» .

و القراءه المشهوره «أَنَّهُ» بالفتح،و قرء بالکسر فی هذه الآیه و فیما بعدها من الآیات-اثنا عشر موردا-الی قوله: «وَ أَنْ لَوِ اسْتَقامُوا» فبالفتح و هو الأرجح لظهور سیاق الآیات فی أنها مقوله قول الجن.

و أما قراءه الفتح فوجهها لا یخلو من خفاء،و قد وجهها بعضهم بأن الجمله «وَ أَنَّهُ» الخ؛

ص: ۴۵۵

۱- ۱) .الجن ۱-۱۷:کلام فی الجن.

معطوفه على الضـمير المجرور فى قوله: «فَآمَنّا بِهِ» و التقـدير و آمنا بأنه تعالى جد ربنا،الخ؛فهو إخبار منهم بالإيمان بنفى الصاحبه و الولد منه تعالى على ما يقول به الوثنيون.

و هذا إنما يستقيم على قول الكوفيين من النحاه بجواز العطف على الضـمير المتصل المجرور،و أما على قول البصريين منهم من عدم جوازه فقد وجهه بعضـهم كما عن الفراء و الزجاج و الزمخشرى بأنها معطوفه على محل الجار و المجرور و هو النصب فإن قوله: «فَآمَنّا بِهِ» فى معنى صدقناه،و التقدير و صدقناه أنه تعالى جد ربنا،الخ،و لا يخفى ما فيه من التكلف.

و وجهه بعضهم بتقدير حرف الجر فى الجمله المعطوفه و ذلك مطرد فى أن و أنّ،و التقدير آمنا به و بأنه تعالى جد ربنا،الخ.

و يرد على الجميع أعم من العطف على الضـمير المجرور أو على محله أو بتقـدير حرف الجر أن المعنى إنمـا يسـتقيم حينئـذ فى قوله: «وَ أَنَّهُ تَعالى جَدُّ رَبِّنا» الـخ؛و قوله: «وَ أَنَّهُ كانَ يَقُولُ سَفِيهُنا» الـخ؛و أما بقيه الآيات المصـدره بأن كقوله: «وَ أَنّا ظَنَنّا أَنْ لَنْ تَقُولَ» الخ؛و قوله: «وَ أَنَّهُ كانَ رِجالٌ مِنَ الْإِنْسِ» الخ؛و قوله: «وَ أَنّا لَمَسْنَا السَّماءَ» فلا يصح قطعا فلا معنى لأن يقال:آمنا أو صدقنا أنا ظننا أن لن تقول الانس و الجن على اللّه شـططا،أو يقال:آمنا أو صـدقنا أنه كان رجال من الإنس يعوذون،الخ؛أو يقال:آمنا أو صدقنا أنا لمسنا السماء،الخ.

و لا يندفع الإشكال إلا بالمصير الى ما ذكره بعضهم أنه إذا وجه الفتح فى الآيتين الأوليين بتقدير الإيمان أو التصديق فليوجه فى كل من الآيات الباقيه بما يناسبها من التقدير.

و وجّه بعضهم الفتح بأن قوله: «وَ أَنَّهُ تَعالى» الخ؛و سائر الآيات المصدره بأن معطوفه على قوله: «أَنَّهُ اسْتَمَعَ» الخ.

و لا يخفى فساده فان محصـله أن الآيات فى مقام الإخبار عما اوحى الى النبى صـلّى اللّه عليه و آله و سلّم من أقوالهم و قد أخبر عن قولهم:إنا سمعنا قرآنا عجبا فآمنا به بعنوان أنه إخبار عن قولهم ثم

حکی سائر أقوالهم بألفاظها فالمعنی اوحی إلیّ أنه استمع نفر من الجن فقالوا:إنا سمعنا کذا و کذا و اوحی الی أنه تعالی جد ربنا،الخ؛و اوحی الی أنه کان یقول سفیهنا الی آخر الآیات.

فیرد علیه أن ما وقع فی صدر الآیات من لفظه «أَنَّهُ» و «أَنَّهُمْ» و «أَنّٰا» إن لم یکن جزء من لفظهم المحکی کان زائدا مخلا بالکلام،و إن کان جزء من کلامهم المحکی بلفظه لم یکن المحکی من مجموع أن و ما بعدها کلاما تاما و احتاج الی تقدیر ما یتم به کلاما حتی تصح الحکایه،و لم ینفع فی ذلک عطفه علی قوله: «أَنَّهُ اسْتَمَعَ» شیئا فلا تغفل.

قوله تعالی: وَ أَنَّهُ کٰانَ یَقُولُ سَفِیهُنٰا عَلَی اللّٰهِ شَطَطاً السفه-علی ما ذکره الراغب-خفه النفس لنقصان العقل،و الشطط القول البعید من الحق.

و الآیه أیضا فی معنی التأکید لقولهم: «لَنْ نُشْرِکَ بِرَبِّنٰا أَحَداً» و مرادهم بسفیههم من سبقهم من مشرکی الجن،و قیل:المراد إبلیس و هو من الجن،و هو بعید من سیاق قوله: «کٰانَ یَقُولُ سَفِیهُنٰا» الخ.

قوله تعالی: وَ أَنّٰا ظَنَنّٰا أَنْ لَنْ تَقُولَ الْإِنْسُ وَ الْجِنُّ عَلَی اللّٰهِ کَذِباً اعتراف منهم بأنهم ظنوا أن الإنس و الجن صادقون فیما یقولون و لا یکذبون علی اللّٰه فلما وجدوهم مشرکین و سمعوهم ینسبون الیه تعالی الصاحبه و الولد أذعنوا و قلدوهم فیما یقولون فأشرکوا مثلهم حتی سمعوا القرآن فانکشف لهم الحق؛و فیه تکذیب منهم للمشرکین من الإنس و الجن.

قوله تعالی: وَ أَنَّهُ کٰانَ رِجٰالٌ مِنَ الْإِنْسِ یَعُوذُونَ بِرِجٰالٍ مِنَ الْجِنِّ فَزٰادُوهُمْ رَهَقاً قال الراغب:العوذ الالتجاء الی الغیر،و قال:رهقه الأمر غشیه بقهر انتهی.و فسر الرهق بالإثم،و بالطغیان،و بالخوف،و بالشر،و بالذله و الضعف،و هی تفاسیر بلازم المعنی.

و المراد بعوذ الإنس بالجن-علی ما قیل:أن الرجل من العرب کان إذا نزل الوادی فی سفره

ليلا قال:أعوذ بعزيز هذا الوادى من شر سفهاء قومه،و نقل عن مقاتل أن أول من تعوذ بالجن قوم من اليمن ثم بنو حنيفه ثم فشا فى العرب.

و لا يبعد أن يكون المراد بالعوذ بالجن الاستعانه بهم فى المقاصد من طريق الكهانه،و اليه يرجع ما نقل عن بعضهم أن المعنى كان رجال من الإنس يعوذون برجال من أجل الجن و من معرتهم و أذاهم.

و الضميران فى قوله: «فَزٰادُوهُمْ» أولهما لرجال من الإنس و ثانيهما لرجال من الجن و المعنى فزاد رجال الإنس رجال الجن رهقا بالتجائهم اليهم فاستكبر رجال الجن و طغوا و أثموا، و يجوز العكس بأن يكون الضمير الأول لرجال الجن و الثانى لرجال الإنس،و المعنى فزاد رجال الجن رجال الإنس رهقا أى إثما و طغيانا أو ذله و خوفا.

قوله تعالى: وَ أَنَّهُمْ ظَنُّوا كَمٰا ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَبْعَثَ اللّٰهُ أَحَداً ضمير «أَنَّهُمْ» لرجال من الإنس،و الخطاب فى «ظَنَنْتُمْ» لقومهم من الجن،و المراد بالبعث بعث الرسول بالرساله فالمشركون ينكرون ذلك،و قيل:المراد به الإحياء بعد الموت،و سياق الآيات التاليه يؤيد الأول.

قوله تعالى: وَ أَنّٰا لَمَسْنَا السَّمٰاءَ فَوَجَدْنٰاهٰا مُلِئَتْ حَرَساً شَدِيداً وَ شُهُباً لمس السماء الاقتراب منها بالصعود إليها،و الحرس-على ما قيل-اسم جمع لحارس و لذا وصف بالمفرد و المراد بالحرس الشديد الحفاظ الأقوياء فى دفع من يريد الاستراق منها و لذا شفع بالشهب و هى سلاحهم.

قوله تعالى: وَ أَنّٰا كُنّٰا نَقْعُدُ مِنْهٰا مَقٰاعِدَ لِلسَّمْعِ فَمَنْ يَسْتَمِعِ الْآنَ يَجِدْ لَهُ شِهٰاباً رَصَداً يفيد انضمام صدر الآيه الى الآيه السابقه أن ملء السماء بالحرس الشديد و الشهب مما حدث أخيرا و أنهم كانوا من قبل يقعدون من السماء مقاعد لاستماع كلام الملائكه و يفيد ذيل الآيه بالتفريع على جميع ما تقدم أن من يستمع الآن منا بالقعود منها مقعدا للسمع

يجد له شهابا من صفته أنه راصد له يرميه به الحرس.

فيتحصل من مجموع الآيتين الإخبار بأنهم عثروا على حادثه سماويه جديده مقارنه لنزول القرآن و بعثه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و هى منع الجن من تلقى أخبار السماء باستراق السمع.

قوله تعالى: وَ أَنّٰا لاٰ نَدْرِی أَ شَرٌّ أُرِیدَ بِمَنْ فِی اَلْأَرْضِ أَمْ أَرٰادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَداً الرشد بفتحتين و الرشد بالضم فالسكون خلاف الغى و تنكير «رَشَداً» لإفاده النوع أى نوعا من الرشد.

هذا منهم إظهار للجهل و التحير فيما شاهدوه من أمر الرجم و منع شياطين الجن من الاطلاع على أخبار السماء غير أنهم تنبهوا على أن ذلك لأمر ما يرجع الى أهل الأرض إما خير أو شر و إذا كان خيرا فهو نوع هدى لهم و سعاده و لذا بدلوا الخير و هو المقابل للشر من الرشد،و يؤيده قولهم: «أَرٰادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ» المشعر بالرحمه و العنايه.

و قد صرحوا بالفاعل لإراده الرشد و حذفوه فى جانب الشر أدبا و لا يراد شر من جانبه تعالى إلا لمن استحقه.

قوله تعالى: وَ أَنّٰا مِنَّا اَلصّٰالِحُونَ وَ مِنّٰا دُونَ ذٰلِكَ كُنّٰا طَرٰائِقَ قِدَداً الصلاح مقابل الطلاح،و المراد بدون ذلك ما يقرب منه رتبه-على ما قيل-،و الظاهر أن دون بمعنى غير،و يؤيده قوله: «كُنّٰا طَرٰائِقَ قِدَداً» الدال على التفرق و التشتت و الطرائق جمع طريقه و هى الطريق المطروقه المسلوكه،و القدد القطع جمع قده بمعنى قطعه من القد بمعنى القطع وصفت الطرائق بالقدد لأن كل واحده منها مقطوعه عن غيرها تنتهى بسالكها الى غايه غير ما ينتهى به اليه غيرها،و الى هذا المعنى يرجع تفسير القدد بالطرائق المتفرقه المتشتته.

و الظاهر أن المراد بقوله: «اَلصّٰالِحُونَ» الصالحون بحسب الطبع الأولى فى المعاشره و المعامله دون الصالحين بحسب الايمان،و لو كان المراد صلاح الايمان لكان الأنسب أن يذكر بعد ما سيجىء من حديث إيمانهم لما سمعوا الهدى.

و ذکر بعضهم أن قوله: «طَرائِقَ قِدَداً» منصوب علی الظرفیه أی فی طرائق قدد و هی المذاهب المتفرقه المتشتته،و قال آخرون إنه علی تقدیر مضاف أی ذوی طرائق،و لا یبعد أن یکون من الاستعاره بتشبیههم أنفسهم فی الاختلاف و التباین بالطرق المقطوع بعضها من بعض الموصله الی غایات متشتته.

و المعنی:و أنا منا الصالحون طبعا و منا غیر ذلک کنا فی مذاهب مختلفه أو ذوی مذاهب مختلفه أو کالطرق المقطوعه بعضها عن بعض.

قوله تعالی: وَ أَنّا ظَنَنّا أَنْ لَنْ نُعْجِزَ اللّهَ فِی الْأَرْضِ وَ لَنْ نُعْجِزَهُ هَرَباً الظن هو العلم الیقینی،و الأنسب أن یکون المراد بقوله: «لَنْ نُعْجِزَ اللّهَ فِی الْأَرْضِ» إعجازه تعالی بالغلبه علیه فیما یشاء فیها و ذلک بالإفساد فی الارض و إخلال النظام الذی یجری فیها فإن إفسادهم لو أفسدوا من القدر،و المراد بقوله: «وَ لَنْ نُعْجِزَهُ هَرَباً» إعجازه تعالی بالهرب منه إذا طلبهم حتی یفوتوه فلا یقدر علی الظفر بهم.

قوله تعالی: وَ أَنّا لَمّا سَمِعْنَا الْهُدیٰ آمَنّا بِهِ فَمَنْ یُؤْمِنْ بِرَبِّهِ فَلاٰ یَخٰافُ بَخْساً وَ لاٰ رَهَقاً المراد بالهدی القرآن باعتبار ما یتضمنه من الهدی،و البخس النقص علی سبیل الظلم،و الرهق غشیان المکروه.

و الفاء فی قوله: «فَمَنْ یُؤْمِنْ» للتفریع و هو من تفریع العله علی المعلول لإفاده الحجه فی إیمانهم بالقرآن من دون ریث و لا مهل.

و محصل المعنی:أنا لما سمعنا القرآن الذی هو الهدی بادرنا الی الإیمان به من دون مکث لأن من آمن به فقد آمن بربه و من یؤمن بربه فلا یخاف نقصانا فی خیر أو غشیانا من مکروه حتی یکف عن المبادره و الاستعجال و یتروی فی الإقدام علیه لئلا یقع فی بخس أو رهق.

قوله تعالی: وَ أَنّا مِنَّا الْمُسْلِمُونَ وَ مِنَّا الْقٰاسِطُونَ فَمَنْ أَسْلَمَ فَأُولٰئِکَ تَحَرَّوْا رَشَداً المراد بالاسلام تسلیم الأمر للّه تعالی فالمسلمون المسلمون له الأمر المطیعون له فیما

یریده و یأمر به،و القاسطون هم المائلون الی الباطل قال فی المجمع:القاسط هو العادل عن الحق و المقسط العادل الی الحق،انتهی.

و المعنی:أنا معشر الجن منقسمون الی من یسلم لأمر اللّه مطیعین له،و الی من یعدل عن التسلیم لأمر اللّه و هو الحق.

و قوله: فَمَنْ أَسْلَمَ فَأُولٰئِکَ تَحَرَّوْا رَشَداً تحری الشیء توخیه و قصده،و المعنی فالذین أسلموا فاولئک قصدوا إصابه الواقع و الظفر بالحق.

قوله تعالی: وَ أَمَّا الْقٰاسِطُونَ فَکٰانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَباً فیعذبون بتسعرهم و اشتعالهم بأنفسهم کالقاسطین من الانس قال تعالی: فَاتَّقُوا النّٰارَ الَّتِی وَقُودُهَا النّٰاسُ (البقره۲۶/).

و قد عد کثیر منهم قوله: «فَمَنْ أَسْلَمَ فَأُولٰئِکَ -الی قوله- لِجَهَنَّمَ حَطَباً» تتمه لکلام الجن یخاطبون به قومهم و قیل:إنه من کلامه تعالی یخاطب به النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم.

قوله تعالی: وَ أَنْ لَوِ اسْتَقٰامُوا عَلَی الطَّرِیقَهِ لَأَسْقَیْنٰاهُمْ مٰاءً غَدَقاً لِنَفْتِنَهُمْ فِیهِ «أَنْ» مخففه من الثقیله،و المراد بالطریقه طریقه الاسلام،و الاستقامه علیها لزومها و الثبات علی ما تقتضیه من الایمان باللّه و آیاته.

و الماء الغدق الکثیر منه،و لا یبعد أن یستفاد من السیاق أن قوله: «لَأَسْقَیْنٰاهُمْ مٰاءً غَدَقاً» مثل ارید به التوسعه فی الرزق،و یؤیده قوله بعده: «لِنَفْتِنَهُمْ فِیهِ» .

و المعنی:و أنه لو استقاموا أی الجن و الانس علی طریقه الاسلام للّه لرزقناهم رزقا کثیرا لنمتحنهم فی رزقهم فالآیه فی معنی قوله: وَ لَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُریٰ آمَنُوا وَ اتَّقَوْا لَفَتَحْنٰا عَلَیْهِمْ بَرَکٰاتٍ مِنَ السَّمٰاءِ وَ الْأَرْضِ (الأعراف۹۶/).

و الآیه من کلامه تعالی معطوف علی قوله فی أول السوره: «أَنَّهُ اسْتَمَعَ» الخ.

قوله تعالی: وَ مَنْ یُعْرِضْ عَنْ ذِکْرِ رَبِّهِ یَسْلُکْهُ عَذٰاباً صَعَداً العذاب الصعد

هو الذی یتصعد علی المعذب و یغلبه،و قیل:هو العذاب الشاق.

و الإعراض عن ذکر اللّه لازم عدم الاستقامه علی الطریقه و هو الأصل فی سلوک العذاب، و لذا وضع موضعه لیدل علی السبب الأصلی فی دخول النار.

و هو الوجه أیضا فی الالتفات عن التکلم مع الغیر الی الغیبه فی قوله: «ذِکْرِ رَبِّهِ» و کان مقتضی الظاهر أن یقال:ذکرنا و ذلک أن صفه الربوبیه هی المبدأ الأصلی لتعذیب المعرضین عن ذکره تعالی فوضعت موضع ضمیر المتکلم مع الغیر لیدل علی المبدإ الأصلی کما وضع الإعراض عن الذکر موضع عدم الاستقامه لیدل علی السبب.

قیل:و قوله: «یَسْلُکْهُ» مضمن معنی یدخله و لذا عدی الی المفعول الثانی،و المعنی ظاهر (۱).

[سوره الجن (۷۲): الآیات ۱۸ الی ۲۸]

وَ أَنَّ اَلْمَسٰاجِدَ لِلّٰهِ فَلاٰ تَدْعُوا مَعَ اَللّٰهِ أَحَداً (۱۸) وَ أَنَّهُ لَمّٰا قٰامَ عَبْدُ اَللّٰهِ یَدْعُوهُ کٰادُوا یَکُونُونَ عَلَیْهِ لِبَداً (۱۹) قُلْ إِنَّمٰا أَدْعُوا رَبِّی وَ لاٰ أُشْرِکُ بِهِ أَحَداً (۲۰) قُلْ إِنِّی لاٰ أَمْلِکُ لَکُمْ ضَرًّا وَ لاٰ رَشَداً (۲۱) قُلْ إِنِّی لَنْ یُجِیرَنِی مِنَ اَللّٰهِ أَحَدٌ وَ لَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَداً (۲۲) إِلاّٰ بَلاٰغاً مِنَ اَللّٰهِ وَ رِسٰالاٰتِهِ وَ مَنْ یَعْصِ اَللّٰهَ وَ رَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نٰارَ جَهَنَّمَ خٰالِدِینَ فِیهٰا أَبَداً (۲۳) حَتّٰی إِذٰا رَأَوْا مٰا یُوعَدُونَ فَسَیَعْلَمُونَ مَنْ أَضْعَفُ نٰاصِراً وَ أَقَلُّ عَدَداً (۲۴) قُلْ إِنْ أَدْرِی أَ قَرِیبٌ مٰا تُوعَدُونَ أَمْ یَجْعَلُ لَهُ رَبِّی أَمَداً (۲۵) عٰالِمُ اَلْغَیْبِ فَلاٰ یُظْهِرُ عَلیٰ غَیْبِهِ أَحَداً (۲۶) إِلاّٰ مَنِ اِرْتَضیٰ مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ یَسْلُکُ مِنْ بَیْنِ یَدَیْهِ وَ مِنْ خَلْفِهِ رَصَداً (۲۷) لِیَعْلَمَ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا رِسٰالاٰتِ رَبِّهِمْ وَ أَحٰاطَ بِمٰا لَدَیْهِمْ وَ أَحْصیٰ کُلَّ شَیْءٍ عَدَداً (۲۸)

۱- ۱) .الجن ۱-۱۷:بحث روائی فی الجن.

بیان:

قوله تعالی: وَ أَنَّ الْمَسٰاجِدَ لِلّٰهِ فَلاٰ تَدْعُوا مَعَ اللّٰهِ أَحَداً معطوف علی قوله:

«أَنَّهُ اسْتَمَعَ» الخ،و جمله «أَنَّ الْمَسٰاجِدَ لِلّٰهِ» فی موضع التعلیل لقوله: «فَلاٰ تَدْعُوا مَعَ اللّٰهِ أَحَداً» و التقدیر لا تدعوا مع اللّٰه أحدا غیره لأن المساجد له.

و المراد بالدعاء العباده و قد سماها اللّٰه دعاء کما فی قوله: وَ قٰالَ رَبُّکُمُ ادْعُونِی أَسْتَجِبْ لَکُمْ إِنَّ الَّذِینَ یَسْتَکْبِرُونَ عَنْ عِبٰادَتِی سَیَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دٰاخِرِینَ (المؤمن/۶۰).

و عن الامام الجواد علیه السّلام أن المراد بالمساجد الأعضاء السبعه التی یسجد علیها فی الصلاه و هی الجبهه و الکفان و الرکبتان و أصابع الرجلین،و ستوافیک روایته فی البحث الروائی التالی إن شاء اللّٰه،و نقل ذلک أیضا عن سعید بن جبیر و الفراء و الزجاج.

و الأنسب علی هذا أن یکون المراد بکون مواضع السجود من الانسان للّٰه اختصاصها به اختصاصا تشریعیا،و المراد بالدعاء السجده لکونها أظهر مصادیق العباده أو الصلاه بما أنها تتضمن السجود للّٰه سبحانه.

و المعنی:و أوحی إلی أن أعضاء السجود یختص باللّٰه تعالی فاسجدوا له بها-أو اعبدوه

بها-و لا تجسدوا-أو لا تعبدوا-أحدا غيره.

قوله تعالى: وَ أَنَّهُ لَمّٰا قٰامَ عَبْدُ اللّٰهِ يَدْعُوهُ كٰادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَداً اللبد بالكسر فالفتح جمع لبده بالضم فالسكون المجتمعه المتراكمه،و المراد بعبد اللّه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كما تدل عليه الآيه التاليه،و التعبير بعبد اللّه كالتمهيد لقوله فى الآيه التاليه: «قُلْ إِنَّمٰا أَدْعُوا رَبِّى» .

و الأنسب لسياق الآيات التاليه أن يكون مرجع ضميرى الجمع فى قوله: «كٰادُوا يَكُونُونَ» المشركين و قد كانوا يزدحمون عليه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إذا صلى و قرء القرآن يستهزءون و يرفعون أصواتهم فوق صوته على ما نقل.

و المعنى:و أنه لما قام النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يعبد اللّه بالصلاه كاد المشركون يكونون بازدحامهم لبدا مجتمعين متراكمين.

قوله تعالى: قُلْ إِنَّمٰا أَدْعُوا رَبِّى وَ لاٰ أُشْرِكُ بِهِ أَحَداً أمر منه تعالى للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يبين لهم وجه عبادته بيانا يزيل عنهم الحيره حيث رأوا منه ما لم يكونوا رأوه من أحد غيره،و يتعجبون حاملين له على نوع من المكيده و المكر بأصنامهم أو خدعه بهم لأغراض أخر دنيويه.

و محصل البيان:أنى لست أريد بما آتى به من العمل شيئا من المقاصد التى تحسبونها و ترموننى بها و إنما أدعو ربى وحده غير مشرك به أحدا و عباده الانسان لمن عرفه ربا لنفسه مما لا ينبغى أن يلام أو يتعجب منه.

قوله تعالى: قُلْ إِنِّى لاٰ أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَ لاٰ رَشَداً الذى يفيده سياق الآيات الكريمه أنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يبين فيها بأمر من ربه موقع نفسه و بالنسبه الى ربه و بالنسبه الى الناس.

أما موقعه بالنسبه الى ربه فهو أنه يدعوه و لا يشرك به أحدا و هو قوله: «قُلْ إِنَّمٰا أَدْعُوا رَبِّى وَ لاٰ أُشْرِكُ بِهِ أَحَداً» .

و أما موقعه بالنسبه اليهم فهو أنه بشر مثلهم لا يملك لهم ضرا و لا رشدا حتى يضرهم بما

يريد أن يرشدهم من الخير الى ما يريد بما عنده من القدره،و أنه مأمور من اللّه بدعوتهم أمرا ليس له إلا أن يمتثله فلا مجير يجيره منه و لا ملجأ يلتجئ اليه لو خالف و عصى كما ليس لهم إلا أن يطيعوا اللّه و رسوله و من يعص اللّه و رسوله فإن له نار جهنم خالدين فيها أبدا،و سيعلمون إذا رأوا ما يوعدون.

و لازم هذا السياق أن يكون المراد بملك الضر القدره على إيقاع الضر بهم فيوقعه بهم إذا أراد،و المراد بملك الرشد القدره على إيصال النفع اليهم بإصابه الواقع أى أنى لا أدعى أنى أقدر أن أضركم أو أنفعكم،و قيل:المراد بالضر الغى المقابل للرشد تعبيرا باسم المسبب عن السبب.

قوله تعالى: قُلْ إِنِّی لَنْ یُجِیرَنِی مِنَ اللّٰهِ أَحَدٌ وَ لَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَداً إِلاّٰ بَلاٰغاً مِنَ اللّٰهِ وَ رِسٰالاٰتِهِ الإجاره إعطاء الجوار و حكمه حمايه المجير للجار و منعه ممن يقصده بسوء،و الظاهر أن الملتحد اسم مكان و هو المكان الذى يعدل و ينحرف اليه للتحرز من الشر،و قيل:المدخل و يتعلق به قوله: «مِنْ دُونِهِ» و هو كالقيد التوضيحى و الضمير للّه و البلاغ التبليغ.

و قوله: إِلاّٰ بَلاٰغاً استثناء من قوله: «مُلْتَحَداً» و قوله: «مِنَ اللّٰهِ» متعلق بمقدر أى كائنا من اللّه و ليس متعلقا بقوله: «بَلاٰغاً» لأنه يتعدى بعن لا بمن و لذا قال بعض من جعله متعلقا ببلاغا:إن «مِنَ» بمعنى عن،و المعنى على أى حال إلا تبليغ ما هو تعالى عليه من الأسماء و الصفات.

و قوله: وَ رِسٰالاٰتِهِ قيل:معطوف على «بَلاٰغاً» و التقدير إلا بلاغا من اللّه و إلا رسالاته و قيل:معطوف على لفظ الجلاله و من بمعنى عن،و المعنى إلا بلاغا عن اللّه و عن رسالاته.

و فيما استثنى منه بلاغا قول آخر و هو أنه مفعول «لاٰ أَمْلِكُ» و المعنى لا أملك لكم ضرا و لا

رشدا إلا تبليغا من اللّه و رسالاته،و يبعده الفصل بين المستثنى و المستثنى منه بقوله: «لَنْ يُجِيرَنِي مِنَ اللّٰهِ أَحَدٌ» الخ؛و هو كلام مستأنف.

و معنى الآيتين على ما قدمنا:قل لن يجيرنى من اللّه أحد فيمنعنى منه و لن أجد من دونه مكانا ألتجئ اليه إلا تبليغا كائنا منه و رسالاته أى إلا أن أمتثل ما أمرنى به من التبليغ منه تعالى ببيان أسمائه و صفاته و إلا رسالاته فى شرائع الدين.

قوله تعالى: وَ مَنْ يَعْصِ اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نٰارَ جَهَنَّمَ خٰالِدِينَ فِيهٰا أَبَداً إفراد ضمير «لَهُ» باعتبار لفظ «مِنَ» كما أن جمع «خٰالِدِينَ» باعتبار معناها.

و عطف الرسول على اللّه فى قوله: «وَ مَنْ يَعْصِ اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ» لكون معصيته معصيه للّه تعالى إذ ليس له إلا رساله ربه فالرد عليه فيما أتى به رد على اللّه سبحانه و طاعته فيما يأمر به طاعه للّه قال تعالى: مَنْ يُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطٰاعَ اللّٰهَ (النساء۸۰/).

و المراد بالمعصيه-كما يشهد به سياق الآيات السابقه-معصيه ما أمر به من التوحيد أو التوحيد و ما يتفرع عليه من اصول الدين و فروعه فلا يشمل التهديد و الوعيد بخلود النار إلا الكافرين بأصل الدعوه دون مطلق أهل المعصيه المتخلفين عن فروع الدين فالاحتجاج بالآيه على تخليد مطلق العصاه فى النار فى غير محله.

و الظاهر أن قوله: «وَ مَنْ يَعْصِ اللّٰهَ» الى آخر الآيه؛من كلام اللّه سبحانه لا من تتمه كلام النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

قوله تعالى: حَتّٰى إِذٰا رَأَوْا مٰا يُوعَدُونَ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ أَضْعَفُ نٰاصِراً وَ أَقَلُّ عَدَداً لقوله: «حَتّٰى» دلاله على معنى مدخولها غايه له و مدخولها يدل على أنهم كانوا يستضعفون النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بعدّ ناصريه-و هم المؤمنون-ضعفاء و استقلال عدده بعدّ عددهم قليلا فالكلام يدل على معنى محذوف هو غايته كقولنا:لا يزالون يستضعفون ناصريک و يستقلون عددهم حتى إذا رأوا ما يوعدون،الخ.

ص :۴۶۶

و المراد بما يوعدون نار جهنم لأنها هى الموعوده فى الآيه،و الآيه من كلامه تعالى يخاطب النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و لو كانت من كلامه و هى مصدره بقوله تعالى: «قُلْ» لكان من حق الكلام أن يقال:حتى إذا رأيتم ما توعدون فستعلمون،الخ.

قوله تعالى: قُلْ إِنْ أَدْرِی أَ قَرِیبٌ مٰا تُوعَدُونَ أَمْ یَجْعَلُ لَهُ رَبِّی أَمَداً الأمد الغايه التى ينتهى إليها،و الآيه بمنزله دفع دخل تقتضيه حالهم كأنهم لما سمعوا الوعيد قالوا:متى يكون ذلك فقيل له «قُلْ إِنْ أَدْرِی أَ قَرِیبٌ» الخ.

قوله تعالى: عٰالِمُ الْغَیْبِ فَلاٰ یُظْهِرُ عَلیٰ غَیْبِهِ أَحَداً إظهار الشىء على الشىء إعانته و تسليطه عليه،و «عٰالِمُ الْغَیْبِ» خبر لمبتدإ محذوف،و التقدير هو عالم الغيب،و مفاد الكلمه بإعانه من السياق اختصاص علم الغيب به تعالى مع استيعاب علمه كل غيب،و لذا أضاف الغيب الى نفسه ثانيا فقال: «عَلیٰ غَیْبِهِ» بوضع الظاهر موضع المضمر ليفيد الاختصاص و لو قال:«فلا يظهر عليه»لم يفد ذلك.

و المعنى هو عالم كل غيب علما يختص به فلا يطلع على الغيب و هو مختص به أحدا من الناس فالمفاد سلب كلى و إن أصر بعضهم على كونه سلبا جزئيا محصل معناه لا يظهر على كل غيبه أحدا و يؤيد ما قلنا ظاهر ما سيأتى من الآيات.

قوله تعالى: إِلاّٰ مَنِ ارْتَضیٰ مِنْ رَسُولٍ استثناء من قوله: «أَحَداً» و «مِنْ رَسُولٍ» بيان لقوله: «مَنِ ارْتَضیٰ» فيفيد أن اللّه تعالى يظهر رسله على ما شاء من الغيب المختص به فالآيه إذا انضمت الى الآيات التى تخص علم الغيب به تعالى كقوله: وَ عِنْدَهُ مَفٰاتِحُ الْغَیْبِ لاٰ یَعْلَمُهٰا إِلاّٰ هُوَ (الأنعام/٥٩)،و قوله: وَ لِلّٰهِ غَیْبُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ (النحل/ ٧٧)،و قوله: قُلْ لاٰ یَعْلَمُ مَنْ فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ الْغَیْبَ إِلاَّ اللّٰهُ (النمل/٦٥)أفاد ذلك معنى الأصاله و التبعيه فهو تعالى يعلم الغيب لذاته و غيره يعلمه بتعليم من اللّه.

فهذه الآيات نظيره الآيات المتعرضه للتوفى كقوله: اَللّٰهُ یَتَوَفَّی الْأَنْفُسَ (الزمر/٤٢)

ص:٤٦٧

الدال على الحصر،و قوله: قُلْ يَتَوَفّاكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِی وُكِّلَ بِكُمْ (الم السجده١١/)، و قوله: حَتّى إِذٰا جٰاءَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنٰا (الأنعام٦١/)فالتوفى منسوب اليه تعالى على نحو الأصاله و الى الملائكه على نحو التبعيه لكونهم أسبابا متوسطه مسخره له تعالى.

قوله تعالى: فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ مِنْ خَلْفِهِ رَصَداً -الى قوله- عَدَداً ضمير «فَإِنَّهُ» للّه تعالى،و ضميرا «يَدَيْهِ» و «خَلْفِهِ» للرسول،و الراصد المراقب للأمر الحارس له،و الرصد الراصد يطلق على الواحد و الجماعه و هو فی الأصل مصدر،و المراد بما بين يدى الرسول ما بينه و بين الناس المرسل اليهم،و بما خلفه ما بينه و بين مصدر الوحی الذی هو اللّه سبحانه و قد اعتبر فی هذا التصوير ما يوهمه معنى الرساله من امتداد متوهم يأخذ من المرسل-اسم فاعل-و ينتهی الى المرسل اليه يقطعه الرسول حتى ينتهی الى المرسل اليه فيؤدی رسالته،و الآيه تصف طريق بلوغ الغيب الى الرسول و هو الرسالات التی توحى اليه كما يشير الى ذلك قوله: «لِيَعْلَمَ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا رِسٰالاٰتِ رَبِّهِمْ» .

و المعنى:فإن اللّه يسلك ما بين الرسول و من ارسل اليه و ما بين الرسول و مصدر الوحی مراقبين حارسين من الملائكه-و من المعلوم أن سلوك الرصد من بين يديه و من خلفه لحفظ الوحی من كل تخليط و تغيير بالزياده و النقصان يقع فيه من ناحيه الشياطين بلا واسطه أو معها.

و قوله: لِيَعْلَمَ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا رِسٰالاٰتِ رَبِّهِمْ ضمير «لِيَعْلَمَ» للّه سبحانه، و ضميرا «قَدْ أَبْلَغُوا» و «رَبِّهِمْ» لقوله: «مَنِ» باعتبار المعنى أو لرسول باعتبار الجنس، و المراد بعلمه تعالى بإبلاغهم رسالت ربهم العلم الفعلی و هو تحقق الإبلاغ فی الخارج على حد قوله: فَلَيَعْلَمَنَّ اللّٰهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَ لَيَعْلَمَنَّ الْكٰاذِبِينَ (العنكبوت٣/)و هو كثير الورود فی كلامه تعالى.

و الجمله تعلیل لسلوک الرصد بین یدی الرسول و من خلفه،و المعنی لیتحقق إبلاغ رسالات ربهم أی لتبلغ الناس رسالاته تعالی علی ما هی علیه من غیر تغیر و تبدل.

و من المحتمل أن یرجع ضمیرا «بَیْنِ یَدَیْهِ وَ مِنْ خَلْفِهِ» الی «غَیْبِهِ» فیکون الرصد الحرس مسلوکین بین یدی الغیب النازل و من خلفه الی أن یبلغ الرسول،و یضعفه أنه لا یلائم قوله:

«لِیَعْلَمَ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا رِسالاتِ رَبِّهِمْ» بالمعنی الذی تقدم لعدم استلزام بلوغ الغیب للرسول سلیما من تعرض الشیاطین حصول العلم بإبلاغه الی الناس.

و الی هذا المعنی یرجع قول بعضهم إن الضمیرین یرجعان الی جبریل حامل الوحی و یضعفه مضافا الی ما مر عدم سبق ذکره.

و قوله: وَ أَحاطَ بِما لَدَیْهِمْ ضمیر الجمع للرسل بناء علی ما تقدم من المعنی و الظاهر أن الجمله متممه لمعنی الحراسه المذکوره سابقا فقوله: «مِنْ بَیْنِ یَدَیْهِ» یشیر الی رصد ما بین الرسول و المرسل الیهم،و قوله: «وَ مِنْ خَلْفِهِ» الی حفظ ما بینه و مصدر الوحی، و قوله: «وَ أَحاطَ بِما لَدَیْهِمْ» یشیر الی ظرف نفس الرسول و الإحاطه إحاطه علمیه فالوحی فی أمن من تطرق التغییر فیما بین مصدر الوحی و الرسول و فی نفس الرسول و فیما بین الرسول و المرسل الیهم.

و یمکن أن یکون المراد بما لدیهم جمیع ما له تعلق ما بالرسل أعم من مسیر الوحی أو أنفسهم کما أن قوله: «وَ أَحْصی کُلَّ شَیْءٍ عَدَداً» مسوق لإفاده عموم العلم بالأشیاء غیر أنه العلم بعددها و تمیز بعضها من بعض (۱).

ص: ۴۶۹

۱- ۱) .الجن ۱۸-۲۸:بحث فی اختصاصه تعالی بعلم الغیب؛علم الانبیاء و الأئمه و الملائکه؛مصونیه الوحی من حین صدوره من مصدره الی الرسول و حین اخذ الرسول ایاه و تلقیه و مصونیه فی حفظه و فی تبلیغه الی الناس.

سوره المزمل مکیه و هی عشرون آیه

اشاره

[سوره المزمل (٧٣): الآيات ١ الى ١٩]

اشاره

بِسْمِ اَللّهِ اَلرَّحْمنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gtيا أَيُّهَا اَلْمُزَّمِّلُ (١) قُمِ اَللَّيْلَ إِلاّ قَلِيلاً (٢) نِصْفَهُ أَوِ اُنْقُصْ مِنْهُ قَلِيلاً (٣) أَوْ زِدْ عَلَيْهِ وَ رَتِّلِ
اَلْقُرْآنَ تَرْتِيلاً (۴) إِنّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلاً ثَقِيلاً (۵) إِنَّ ناشِئَةَ اَللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْئاً وَ أَقْوَمُ قِيلاً (۶) إِنَّ لَكَ فِي اَلنَّهارِ سَبْحاً طَوِيلاً
(٧) وَ اُذْكُرِ اِسْمَ رَبِّكَ وَ تَبَتَّلْ إِلَيْهِ تَبْتِيلاً (٨) رَبُّ اَلْمَشْرِقِ وَ اَلْمَغْرِبِ لا إِلهَ إِلاّ هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلاً (٩) وَ اِصْبِرْ عَلى ما يَقُولُونَ وَ
اُهْجُرْهُمْ هَجْراً جَمِيلاً (١٠) وَ ذَرْنِي وَ اَلْمُكَذِّبِينَ أُولِي اَلنَّعْمَةِ وَ مَهِّلْهُمْ قَلِيلاً (١١) إِنَّ لَدَيْنا أَنْكالاً وَ جَحِيماً (١٢) وَ طَعاماً ذا غُصَّةٍ وَ
عَذاباً أَلِيماً (١٣) يَوْمَ تَرْجُفُ اَلْأَرْضُ وَ اَلْجِبالُ وَ كانَتِ اَلْجِبالُ كَثِيباً مَهِيلاً (١۴) إِنّا أَرْسَلْنا إِلَيْكُمْ رَسُولاً شاهِداً عَلَيْكُمْ كَما أَرْسَلْنا
إِلى فِرْعَوْنَ رَسُولاً (١۵) فَعَصى فِرْعَوْنُ اَلرَّسُولَ فَأَخَذْناهُ أَخْذاً وَبِيلاً (١۶) فَكَيْفَ تَتَّقُونَ إِنْ كَفَرْتُمْ يَوْماً يَجْعَلُ اَلْوِلْدانَ شِيباً (١٧)
اَلسَّماءُ مُنْفَطِرٌ بِهِ كانَ وَعْدُهُ مَفْعُولاً (١٨) إِنَّ هذِهِ تَذْكِرَةٌ فَمَنْ شاءَ اِتَّخَذَ إِلى رَبِّهِ سَبِيلاً (١٩)

ص: ۴٧٠

بيان:

السوره تأمر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بقیام اللیل و الصلاه فیه لیستعد بذلک لتلقی ثقل ما سیلقی علیه من القول الثقیل و القرآن الموحی الیه،و تأمره أن یصبر علی ما یقولون فیه إنه شاعر أو کاهن أو مجنون الی غیر ذلک و یهجرهم هجرا جمیلا،و فیها وعید و إنذار للکفار و تعمیم الحکم لسائر المؤمنین،و فی آخرها تخفیف ما للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و المؤمنین.

و السوره مکیه من عتائق السوق النازله فی أول البعثه حتی قیل:انها ثانیه السور النازله علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أو ثالثتها.

قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الْمُزَّمِّلُ بتشدید الزای و المیم و أصله المتزمل اسم فاعل من التزمل بمعنی التلفف بالثوب لنوم و نحوه،و ظاهره أنه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم کان قد تزمل بثوب للنوم فنزل علیه الوحی و خوطب بالمزمل.

و ليس فى الخطاب به تهجين و لا تحسين كما توهمه بعضهم،نعم يمكن أن يستفاد من سياق الآيات أنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كان قد قوبل فى دعوته بالهزء و السخريه و الإيذاء فاغتم فى اللّه فتزمل بثوب لينام دفعا للهم فخوطب بالمزمل و أمر بقيام الليل و الصلاه فيه و الصبر على ما يقولون على حد قوله تعالى: وَ اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَ الصَّلاةِ (البقره/١۵٣)فأفيد بذلک عليه أن يقاوم الكرب العظام و النوائب المره بالصلاه و الصبر لا بالتزمل و النوم.

و قيل:المراد يا أيها المتزمل بعباءه النبوه أى المتحمل لأثقالها،و لا شاهد عليه من جهه اللفظ.

قوله تعالى: قُمِ اللَّيْلَ إِلاَّ قَلِيلاً نِصْفَهُ أَوِ انْقُصْ مِنْهُ قَلِيلاً أَوْ زِدْ عَلَيْهِ وَ رَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا المراد بقيام الليل القيام فيه الى الصلاه فالليل مفعول به توسعا كما فى قولهم:دخلت الدار،و قيل:معمول «قُمِ» مقدر و «اللَّيْلَ» منصوب على الظرفيه و التقدير قم الى الصلاه فى الليل،و قوله: «إِلاّ قَلِيلًا» استثناء من الليل.

و قوله: نِصْفَهُ أَوِ انْقُصْ مِنْهُ قَلِيلاً أَوْ زِدْ عَلَيْهِ ظاهر السياق أنه بدل من «اللَّيْلَ إِلاّ قَلِيلًا» المتعلق به تكليف القيام،و ضميرا «مِنْهُ» و «عَلَيْهِ» للنصف،و ضمير «نِصْفَهُ» لليل،و المعنى قم نصف الليل أو انقص من النصف قليلا أو أوزد على النصف قليلا، و الترديد بين الثلاثه للتخيير فقد خير بين قيام النصف و قيام أقل من النصف بقليل و قيام أكثر منه بقليل.

و قوله: وَ رَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلاً ترتيل القرآن تلاوته بتبيين حروفه على تواليها، و الجمله معطوفه على قوله: «قُمِ اللَّيْلَ» أى قم الليل و اقرأ القرآن بترتيل.

و الظاهر أن المراد بترتيل القرآن ترتيله فى الصلاه أو المراد به الصلاه نفسها و قد عبر سبحانه عن الصلاه بنظير هذا التعبير فى قوله: أَقِمِ الصَّلاةَ لِدُلُوكِ الشَّمْسِ إِلى غَسَقِ اللَّيْلِ وَ قُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كانَ مَشْهُوداً (الإسراء/٧٨)،و قيل:المراد إيجاب قراءه

القرآن دون الصلاه.

قوله تعالى: إِنّا سَنُلْقِی عَلَیْکَ قَوْلاً ثَقِیلاً الثقل کیفیه جسمانیه من خاصته أنه تشق حمل الجسم الثقیل و نقله من مکان الی مکان و ربما یستعار للمعانی إذا شق علی النفس تحملها أو لم تطقها فربما أضیف الی القول من جهه معناه فعد ثقیلا لتضمنه معنی یشق علی النفس إدراکه أو لا تطیق فهمه أو تتحرج من تلقیه کدقائق الأنظار العلمیه إذا القیت علی الافهام العامه،أو لتضمنه حقائق یصعب التحقق بها او تکالیف یشق الاتیان بها و المداومه علیها.

و القرآن قول إلهی ثقیل بکلا المعنیین:أما من حیث تلقی معناه فإنه کلام إلهی مأخوذ من ساحه العظمه و الکبریاء لا تتلقاه إلا نفس طاهره من کل دنس منقطع عن کل سبب إلا اللّه سبحانه،و کتبا عزیز له ظهر و بطن و تنزیل و تأویل تبیانا لکل شیء،و قد کان ثقله مشهودا من حال النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بما کان یأخذ من البرحاء و شبه الإغماء علی ما وردت به الأخبار المستفیضه.

و أما من حیث التحقق بحقیقه التوحید و ما یتبعها من الحقائق الاعتقادیه فکفی فی الاشاره الی ثقله قوله تعالی: لَوْ أَنْزَلْنا هٰذَا الْقُرْآنَ عَلیٰ جَبَلٍ لَرَأَیْتَهُ خاشِعاً مُتَصَدِّعاً مِنْ خَشْیَهِ اللّهِ وَ تِلْکَ الْأَمْثالُ نَضْرِبُها لِلنّاسِ لَعَلَّهُمْ یَتَفَکَّرُونَ (الحشر/۲۱)،و قوله تعالی: وَ لَوْ أَنَّ قُرْآناً سُیِّرَتْ بِهِ الْجِبالُ أَوْ قُطِّعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ کُلِّمَ بِهِ الْمَوْتیٰ (الرعد/۳۱).

و أما من حیث القیام بما یشتمل علیه من أمر الدعوه و اقامه مراسم الدین الحنیف، و اظهاره علی الدین کله فیشهد به ما لقی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من المصائب و المحن فی سبیل اللّه و الأذی فی جنب اللّه علی ما یشهد به الآیات القرآنیه الحاکیه لما لقیه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من المشرکین و الکفار و المنافقین و الذین فی قلوبهم مرض من أنواع الإیذاء و الهزء و الجفاء.

فقوله: إِنّا سَنُلْقِی عَلَیْکَ قَوْلاً ثَقِیلاً المراد بالقول الثقیل القرآن العظیم علی ما

يسبق الى الذهن من سياق هذه الآيات النازله فى أول البعثه،و به فسره المفسرون.

و الآيه فى مقام التعليل للحكم المدلول عليه بقوله: «قُمِ اللَّيْلَ» الخ؛فتفيد بمقتضى السياق -و الخطاب خاص بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم-أن أمره بقيام الليل و التوجه فيه اليه تعالى بصلاه الليل تهيئه له و اعداد لكرامه القرب و شرف الحضور و القاء قول ثقيل فقيام الليل هى السبيل المؤديه الى هذا الموقف الكريم و قد عد سبحانه صلاه الليل سبيلا اليه فى قوله الآتى: «إِنَّ هٰذِهِ تَذْكِرَةٌ فَمَنْ شٰاءَ اتَّخَذَ إِلىٰ رَبِّهِ سَبِيلاً» .

و قد زاد سبحانه وعدا على ما فى هذه الآيه فى قوله: وَ مِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نٰافِلَةً لَكَ عَسىٰ أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقٰاماً مَحْمُوداً (الإسراء٧٩/)و قد تقدم معنى المقام المحمود فى تفسير الآيه.

و إذا كان من ثقل القرآن ثقله من حيث التحقق بحقائقه و من حيث استجابته فيما يندب اليه من الشرائع و الأحكام فهو ثقيل على الامه كما هو ثقيل عليه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و معنى الآيه انا سنوحى اليك قولا يثقل عليك و على امتك أما ثقله عليه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فلما فى التحقق بحقائقه من الصعوبه و لما فيه من محنه الرساله و ما يتبعها من الأذى فى جنب اللّه و ترك الراحه و الدعه و مجاهده النفس و الانقطاع الى اللّه مضافا الى ما فى تلقيه من مصدر الوحى من الجهد،و أما ثقله على امته فلأنهم يشاركونه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى لزوم التحقق بحقائقه و اتباع أوامره و نواهيه و رعايه حدوده كل طائفه منهم على قدر طاقته.

قوله تعالى: إِنَّ نٰاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْئاً وَ أَقْوَمُ قِيلاً إِنَّ لَكَ فِي النَّهٰارِ سَبْحاً طَوِيلاً الآيه الاولى فى مقام التعليل لاختيار الليل وقتا لهذه الصلاه،و الآيه الثانيه فى مقام التعليل لترك النهار و الاعراض عنه كما أن الآيه السابقه أعنى قوله: «إِنّٰا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلاً ثَقِيلاً» فى مقام التعليل لتشريع أصل هذه الصلاه.

فقوله: «إِنَّ نٰاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْئاً وَ أَقْوَمُ قِيلاً» الناشئه اما مصدر كالعاقبه و العافيه

بمعنى النشأه و هى الحدوث و التكون،و اما اسم فاعل من النشأه مضاف الى موصوفه و كيف كان فالمراد بها الليل و اطلاق الحادثه على الليل كاطلاقها على سائر أجزاء الخلقه و ربما قيل:

انها الصلاه فى الليل و وطؤ الأرض وضع القدم عليها،و كونها أشد وطأ كنايه عن كونها أثبت قدما لصفاء النفس و عدم تكدرها بالشواغل النهاريه و قيل:الوطء مواطاه القلب اللسان و أيد بقراءه «أَشَدُّ وَطْئاً» و المراد بكونها أقوم قيلا كونها أثبت قولا و أصوب لحضور القلب و هدو الأصوات.

و المعنى ان حادثه الليل أو الصلاه فى الليل هى أثبت قدما-أو أشد فى مواطاه القلب اللسان و أثبت قولا و أصوب لما أن اللّه جعل الليل سكنا يستتبع انقطاع الإنسان عن شواغل المعيشه الى نفسه و فراغ باله.

و قوله: «إِنَّ لَكَ فِي النَّهٰارِ سَبْحاً طَوِيلاً» السبح المشى السريع فى الماء و السبح الطويل فى النهار كنايه عن الغور فى مهمات المعاش و أنواع التقلب فى قضاء حوائج الحياه.

و المعنى إن لك فى النهار مشاغل كثيره تشتغل بها مستوعبه لا تدع لک فراغا تشتغل فيه بالتوجه التام الى ربک و الانقطاع اليه بذكره فعليک بالليل و الصلاه فيه.

قوله تعالى: وَ اذْكُرِ اسْمَ رَبِّكَ وَ تَبَتَّلْ إِلَيْهِ تَبْتِيلاً الظاهر أنه يصف صلاه الليل فهو كالعطف التفسيرى على قوله: «وَ رَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلاً» و على هذا فالمراد بذكر اسم الرب تعالى الذكر اللفظى بمواطاه من القلب و كذا المراد بالتبتل التبتل مع اللفظ.

و قيل:الآيه تعميم بعد التخصيص و المراد بالذكر دوام ذكره تعالى ليلا و نهارا على أى وجه كان من تسبيح و تحميد و صلاه و قراءه قرآن و غير ذلک،و إنما فسر الذكر بالدوام لأنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لم ينسه تعالى حتى يؤمر بذكره،و المراد الدوام العرفى دون الحقيقى لعدم إمكانه.

انتهى.

و فيه أنه إن أراد بالذكر الذكر اللفظى فعدم نسيانه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ربه تعالى لا ينافى أمره بالذكر

ص :۴۷۵

اللفظی،و إن أراد ما یعم الـذکر القلبی فهو ممنوع و لو سـلم ففیه أولا أن عـدم نسـیانه صـلّی اللّه علیه و آله و سـلّم ربه الی حین الخطـاب لا ینافی أمره بـذکره بعـده و ثانیا أن عـدّه الـدوام الحقیقی غیر ممکن و حمل الـدوام علی العرفی و هم ناش عن عـدم تحصـیل المعنی علی ما هو علیه فاللّه جل ذکره مـذکور للإنسان لا یغیب عنه و لا لحظه سواء تنبه علیه الإنسان أو غفل عنه.و من الممکن أن یعرّفه اللّه نفسه بحیث لا یغفـل عنه و لا فی حـال قـال تعالی: فَالَّذِینَ عِنْدَ رَبِّکَ یُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّیْلِ وَ النَّهارِ وَ هُمْ لا یَسْأَمُونَ (حم السجده/۳۸)و قال: یُسَبِّحُونَ اللَّیْلَ وَ النَّهارَ لا یَفْتُرُونَ (الأنبیاء/۲۰)و قد تقدم فی تفسیر الآیتین و آخر سوره الأعراف أن ذلک لا یختص بالملائکه.

و بالجمله قوله: وَ اذْکُرِ اسْمَ رَبِّکَ أمر بذکر اسم من أسمائه أو لفظ الجلاله خاصه و قیل:المراد به البسمله.

و فی قوله: رَبِّکَ التفـات عن التکلم مع الغیر فی قوله: «إِنّا سَنُلْقِی» الی الغیبه و لعل الوجه فیه إیقاظ ذله العبودیه التی هی الرابطه بین العبد و ربه،بذکر صفه الربوبیه.

و قوله: وَ تَبَتَّلْ إِلَیْهِ تَبْتِیلاً فسر التبتل بالانقطاع أی و انقطع الی اللّه،و من المروی عن أئمه أهل البیت علیهم السّلام أن التبتل رفع الید الی اللّه و التضرع الیه،و هذا المعنی أنسب بناء علی حمل الذکر علی الذکر اللفظی کما تقدم.

و «تَبْتِیلاً» مفعول مطلق ظاهرا و کان مقتضـی الظاهر أن یقال:و تبتل الیه تبتلا فالعـدول الی التبتیل قیل:لتضـمین تبتل معنی بتل،و المعنی و قطع نفسک من غیره الیه تقطیعا أو احمل نفسک علی رفع الید الیه و التضرع حملا،و قیل:لمراعاه الفواصل.

قـوله تعـالی: رَبُّ الْمَشْرِقِ وَ الْمَغْرِبِ لا إِلهَ إِلاّ هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَکِیلاً وصـف مقطـوع عن الوصـفیه و التقـدیر هـو رب المشرق و المغرب،و رب المشرق و المغرب فی معنی رب العالم کله فان المشرق و المغرب جهتان نسبیتان تشملان جهات العالم المشهود کلها،و إنما اختصا بالذکر لمناسبه ما تقدم من ذکر اللیل و النهار المرتبطین بالشروق و الغروب.

و إنما لم يقتصر فى الاشاره الى ربوبيته تعالى بقوله السابق: «رَبِّکَ» للإيذان بأنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم مأمور باتخاذه ربا لأنه ربه و رب العالم كله لأنه ربه وحده كما ربما كان الرجل من الوثنيين يتخذ صنما لنفسه فحسب غير ما اتخذه غيره من الأصنام و لو كان اتخاذه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم له تعالى ربا من هذا القبيل أو احتمل ذلک لم تصح دعوته الى التوحيد.

و ليكون قوله:ربک رب المشرق و المغرب-و هو فى معنى رب العالم كله-توطئه و تمهيدا لقوله بعده: «لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ» يعلل به توحيد الالوهيه فإن الالوهيه و هى المعبوديه من فروع الربوبيه التى هى الملک و التدبير كما تقدم مرارا فهو تعالى الإله وحده لا إله إلا هو لأنه الرب وحده لا رب إلا هو.

و قوله: فَاتَّخِذْهُ وَكِيلاً أى فى جميع امورک،و توكيل الوكيل هو إقامه الانسان غير مقام نفسه بحيث تقوم إرادته مقام إرادته و عمله مقام عمله فاتخاذه تعالى وكيلا أن يرى الانسان الأمر كله له و اليه تعالى أما فى الامور الخارجيه و الحوادث الكونيه فإن لا يرى لنفسه و لا لشىء من الأسباب الظاهريه استقلالا فى التأثير فلا مؤثر فى الوجود بحقيقه معنى التأثير إلا اللّه فلا يتعلق بتأثير سبب من الأسباب برضى أو سخط أو سرور أو أسف و غير ذلک بل يتوسل الى مقاصده و مآربه بما عرّفه اللّه من الأسباب من غير أن يطمئن الى استقلالها فى التأثير و يرجع الظفر بالمطلوب الى اللّه ليختار له ما يرتضيه.

و أما الامور التى لها تعلق بالعمل من العبادات و المعاملات فإن يجعل ارادته تابعه لإراده ربه التشريعيه فيعمل على حسب ما يريده اللّه تعالى منه فيما شرّع من الشريعه.

قوله تعالى: وَ اصْبِرْ عَلىٰ مٰا يَقُولُونَ وَ اهْجُرْهُمْ هَجْراً جَمِيلاً معطوف هو و ما بعده على مدخول الفاء فى قوله: «فَاتَّخِذْهُ وَكِيلاً» فالمعنى اتخذه وكيلا و لازم اتخاذه وكيلا أن تصبر على ما يقولون مما فيه إيذاؤک و الاستهزاء بک و رميک بما ليس فيک كقولهم:افترى على اللّه،كاهن شاعر،مجنون،أساطير الأولين و غير ذلک مما يقصه القرآن.

و أن تهجرهم هجرا جميلا-و المراد بالهجر الجميل على ما يعطيه السياق أن يعاملهم بحسن الخلق و الدعوه الى الحق بالمناصحه،و لا يواجه قولهم بما فى وسعه من المقابله بالمثل،و الآيه لا تدافع آيه القتال فلا وجه لقول من قال:إنها منسوخه بآيه القتال.

قوله تعالى: وَ ذَرْنِی وَ الْمُكَذِّبِینَ أُولِی النَّعْمَهِ وَ مَهِّلْهُمْ قَلِیلاً- تهدید للکفار یقال:دعنی و فلانا و ذرنی و فلانا أی لا تحل بینی و بینه حتى أنتقم منه.

و المراد بالمکذبین اولى النعمه الکفار المذکورون فی الآیه السابقه او رؤساؤهم المتبوعون، و الجمع بین توصیفهم بالمکذبین و توصیفهم باولى النعمه للإشاره الى عله ما یهددهم به من العذاب فإن تکذیبهم بالدعوه الإلهیه و هم متنعمون بنعمه ربهم کفران منهم بالنعمه و جزاء الکفران سلب النعمه و تبدیلها من النقمه.

و المراد بالقلیل الذی یمهلونه الزمان القلیل الذی یمکثون فی الأرض حتى یرجعوا الى ربهم فیحاسبهم و یجازیهم قال تعالى: إِنَّهُمْ یَرَوْنَهُ بَعِیداً وَ نَرٰاهُ قَرِیباً (المعارج/٧)،و قال:

مَتٰاعٌ قَلِیلٌ ثُمَّ مَأْوٰاهُمْ جَهَنَّمُ وَ بِئْسَ الْمِهٰادُ (آل عمران/١٩٧).

و الآیه بظاهرها عامه،و قیل:وعید لهم بوقعه بدر و لیس بظاهر،و فی الآیه التفات عن الغیبه فی «رَبِّکَ» الى التکلم وحده فی «ذَرْنِی» و لعل الوجه فیه تشدید التهدید بنسبه الأمر الیه سبحانه نفسه ثم التفت فی قوله: «إِنَّ لَدَیْنٰا» الى التکلم مع الغیر للدلاله على العظمه.

قوله تعالى: إِنَّ لَدَیْنٰا أَنْکٰالاً وَ جَحِیماً تعلیل لقوله: «ذَرْنِی» الخ؛و الأنکال القیود،قال الراغب یقال:نکل عن الشیء ضعف و عجز،و نکلته قیدته و النکل-بالکسر فالسکون-قید الدابه و حدیده اللجام لکونهما مانعین،و الجمع الأنکال انتهى،و قال:الجحمه شده تأجج النار و منه الجحیم،انتهى.

قوله تعالى: وَ طَعٰاماً ذٰا غُصَّهٍ وَ عَذٰاباً أَلِیماً قال فی المجمع:الغصه تردد اللقمه فی الحلق و لا یسیغها أکلها یقال:غصّ بریقه یغص غصصا،و فی قلبه غصه من کذا و هی کاللدغه

التی لا یسوغ معها الطعام و الشراب،انتهی.

و الآیتان تذکران نقم الآخره التی بدلت منها نعم الدنیا جزاء لکفرانهم بنعم اللّه.

قوله تعالی: یَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ وَ الْجِبٰالُ وَ کٰانَتِ الْجِبٰالُ کَثِیباً مَهِیلاً- ظرف للعذاب الموعود فی الآیتین السابقتین،قال الراغب:الرجف الاضطراب الشدید یقال:

رجفت الارض و البحر انتهی.و فی المجمع:الکثیب الرمل المجتمع الکثیر،و هلت أهیله هیلا-فهو مهیل إذا حرک أسفله فسال أعلاه انتهی،و المعنی ظاهر.

قوله تعالی: إِنّٰا أَرْسَلْنٰا إِلَیْکُمْ رَسُولاً شٰاهِداً عَلَیْکُمْ کَمٰا أَرْسَلْنٰا إِلیٰ فِرْعَوْنَ رَسُولاً إنذار للمکذبین اولی النعمه من قومه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بعد ما أوعد مطلق المکذبین اولی النعمه بما أعد لهم من العذاب یوم القیامه بقیاس حالهم الی حال فرعون المستکبر علی اللّه و رسوله المستذل لرسول اللّه و من آمن معه من قومه ثم قرع أسماعهم بما انتهی الیه أمر فرعون من أخذ اللّه له أخذا وبیلا فلیتعظوا و لیأخذوا حذرهم.

فقوله: إِنّٰا أَرْسَلْنٰا إِلَیْکُمْ رَسُولاً شٰاهِداً عَلَیْکُمْ إشاره الی تصدیق رساله النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من قبله تعالی و شهادته علی أعمالهم بتحملها فی الدنیا و تأدیتها یوم القیامه،و قد تقدم البحث عن معنی شهاده الأعمال فی الآیات المشتمله علیها مرارا،و فی الاشاره الی شهادته صلّی اللّه علیه و آله و سلّم نوع زجر لهم عن عصیانه و مخالفته و تکذیبه.

و قوله: «کَمٰا أَرْسَلْنٰا إِلیٰ فِرْعَوْنَ رَسُولاً» هو موسی بن عمران علیه السّلام.

قوله تعالی: فَعَصیٰ فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ فَأَخَذْنٰاهُ أَخْذاً وَبِیلاً أی شدیدا ثقیلا.

إشاره الی عاقبه أمر فرعون فی عصیانه موسی علیه السّلام،و فی التعبیر عن موسی بالرسول إشاره الی أن السبب الموجب لأخذ فرعون مخالفته أمر رسالته لا- نفس موسی بما أنه موسی، و إذا کان السبب هو مخالفه الرساله فلیحذروا مخالفه رساله محمد صلّی اللّه علیه و آله و سلّم.

کما أن وضع الظاهر موضع الضمیر فی قوله: «فَعَصیٰ فِرْعَوْنُ» للإیماء الی أن ما کان له من

العزه و العلو فى الارض و التبجح بكثره العدد و سعه المملكه و نفوذ المشيه لم يغن عنه شيئا و لم يدفع عنه عذاب اللّه فما الظن بهؤلاء المكذبين؟و هم كما قال اللّه: جُنْدٌ مٰا هُنٰالِكَ مَهْزُومٌ مِنَ اَلْأَحْزٰابِ (ص/١١).

قوله تعالى: فَكَيْفَ تَتَّقُونَ إِنْ كَفَرْتُمْ يَوْماً يَجْعَلُ اَلْوِلْدٰانَ شِيباً نسبه الاتقاء الى اليوم من المجاز العقلى و المراد اتقاء العذاب الموعود فيه،و عليه فيوما مفعول به لتتقون،و قيل:مفعول «تَتَّقُونَ» محذوف و «يَوْماً» ظرف له و التقدير فكيف تتقون العذاب الكائن فى يوم،و قيل:المفعول محذوف و «يَوْماً» ظرف للاتقاء و قيل غير ذلك.

و قوله: «يَجْعَلُ اَلْوِلْدٰانَ شِيباً» الشيب جمع أشيب مقابل الشاب،و جعل الولدان شيبا كنايه عن شده اليوم لا عن طوله.

قوله تعالى: اَلسَّمٰاءُ مُنْفَطِرٌ بِهِ كٰانَ وَعْدُهُ مَفْعُولاً إشاره بعد إشاره الى شده اليوم،و الانفطار الانشقاق و تذكير الصفه لكون السماء جائز الوجهين يذكر و يؤنث،و ضمير «بِهِ» لليوم،و الباء بمعنى فى أو للسببيه،و المعنى السماء منشقه فى ذلك اليوم أو بسبب ذلك اليوم أى بسبب شدته.

و قوله: «كٰانَ وَعْدُهُ مَفْعُولاً» استئناف لتسجيل ما تقدم من الوعيد و أنه حتم مقضى و نسبه الوعد الى ضميره تعالى لعله للإشعار بأن لا يصلح لهذا الوعد إلا اللّه تعالى فيكفى فيه الضمير من غير حاجه الى ذكره باسمه.

قوله تعالى: إِنَّ هٰذِهِ تَذْكِرَةٌ فَمَنْ شٰاءَ اِتَّخَذَ إِلىٰ رَبِّهِ سَبِيلاً الإشاره بهذه الى الآيات السابقه بما تشتمل عليه من القوارع و الزواجر،و التذكره الموعظه التى يذكر بها ما يعمل عليه.

و قوله: فَمَنْ شٰاءَ مفعول «شٰاءَ» محذوف و المعروف فى مثل هذا المورد أن يقدر المفعول من جنس الجواب و السياق يلائمه،و التقدير فمن شاء أن يتخذ الى ربه سبيلا اتخذ،

الـخ،و قيـل:المقـدر الاتعـاظ،و المراد باتخـاذ السبيل اليه اتخاذ السبيل الى التقرب منه،و السبيل هو الإيمان و الطاعه هـذا ما ذكره المفسرون.

و من الممكن أن تكون هـذه اشـاره الى مـا تقـدم فى صـدر السوره من الآيـات النادبه الى قيام الليل و التهجـد فيه،و الآيه مسوقه لتوسـعه الخطاب و تعميمه لغير النبى صـلّى اللّه عليه و آله و سـلّم من المؤمنين بعد ما كان خطاب صدر الصوره مختصا به صـلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و الدليل على هذا التعميم قوله: «فَمَنْ شٰاءَ» الخ.

و يؤيـد ما ذكرنا وقوع هـذه الآيه «إِنَّ هٰذِهِ تَذْكِرَةٌ» الخ؛بعينها فى سوره الدهر بعد ما أشـير الى صـلاه الليل بقوله تعالى: «وَ سَبِّحْهُ لَيْلاً طَوِيلاً» و يستنتج من ذلك أن صلاه الليل سبيل خاصه تهدى العبد الى ربه (1).

[سوره المزمل (٧٣): آيه ٢٠]

إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنىٰ مِنْ ثُلُثَيِ اَللَّيْلِ وَ نِصْفَهُ وَ ثُلُثَهُ وَ طٰائِفَةٌ مِنَ اَلَّذِينَ مَعَكَ وَ اَللّٰهُ يُقَدِّرُ اَللَّيْلَ وَ اَلنَّهٰارَ عَلِمَ أَنْ لَنْ تُحْصُوهُ فَتٰابَ عَلَيْكُمْ فَاقْرَؤُا مٰا تَيَسَّرَ مِنَ اَلْقُرْآنِ عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضىٰ وَ آخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي اَلْأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اَللّٰهِ وَ آخَرُونَ يُقٰاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اَللّٰهِ فَاقْرَؤُا مٰا تَيَسَّرَ مِنْهُ وَ أَقِيمُوا اَلصَّلاٰةَ وَ آتُوا اَلزَّكٰاةَ وَ أَقْرِضُوا اَللّٰهَ قَرْضاً حَسَناً وَ مٰا تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اَللّٰهِ هُوَ خَيْراً وَ أَعْظَمَ أَجْراً وَ اِسْتَغْفِرُوا اَللّٰهَ إِنَّ اَللّٰهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٢٠)

۱- ۱) .المزمل ۱-۱۹:بحث روائى فى نزول سوره المزمل؛قيام النبى صـلّى اللّه عليه و آله و سـلّم بالليل و طائفه من اصحابه؛حاله رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم حين تلقى الوحى.

بيان:

قوله تعالى: إِنَّ رَبَّکَ يَعْلَمُ أَنَّکَ تَقُومُ أَدْنىٰ مِنْ ثُلُثَيِ اللَّيْلِ وَ نِصْفَهُ وَ ثُلُثَهُ الی آخر الآيه؛الخطاب للنبی صلّی اللّه عليه و آله و سلّم و فی التعبير بقوله: «رَبَّکَ» تلويح الی شمول الرحمه و العنايه الإلهيه،و کذا فی قوله: «يَعْلَمُ أَنَّکَ تَقُومُ» الخ؛مضافا الی ما فيه من لائحه الشکر قال تعالی: وَ كٰانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُوراً (الدهر٢٢/).

و قوله: تَقُومُ أَدْنىٰ مِنْ ثُلُثَيِ اللَّيْلِ وَ نِصْفَهُ وَ ثُلُثَهُ «أَدْنىٰ» اسم تفضيل من الدنو بمعنی القرب،و قد جری العرف علی استعمال أدنی فيما يقرب من الشیء و هو أقل فيقال:

إن عدتهم أدنی من عشره إذا کانوا تسعه مثلا دون ما لو کانوا أحد عشر فمعنی قوله: «أَدْنىٰ مِنْ ثُلُثَيِ اللَّيْلِ» أقرب من ثلثيه و أقل بقليل.

و الواو العاطفه فی قوله: «وَ نِصْفَهُ وَ ثُلُثَهُ» لمطلق الجمع و المراد أنه يعلم أنک تقوم فی بعض الليالی أدنی من ثلثی الليل و فی بعضها نصفه و فی بعضها ثلثه.

و قوله: وَ طٰائِفَةٌ مِنَ الَّذِينَ مَعَكَ المراد المعيه فی الإيمان و «مِنْ» للتبعيض فالآيه تدل علی أن بعضهم کان يقوم الليل کما کان يقومه النبی صلّی اللّه عليه و آله و سلّم.و قيل «مِنْ» بيانيه،و هو کما تری.

و قوله: وَ اللّٰهُ يُقَدِّرُ اللَّيْلَ وَ النَّهٰارَ فی مقام التعليل لقوله: «إِنَّ رَبَّکَ يَعْلَمُ» و المعنی و کيف لا يعلم و هو اللّه الذی اليه الخلق و التقدير ففی تعيين قدر الليل و النهار تعيين ثلثهما و نصفهما و ثلثيهما،و نسبه تقدير الليل و النهار الی اسم الجلاله دون اسم الرب و غيره لأن التقدير من شئون الخلق و الخلق الی اللّه الذی اليه ينتهی کل شیء.

و قوله: عَلِمَ أَنْ لَنْ تُحْصُوهُ فَتٰابَ عَلَيْكُمْ فَاقْرَؤُا مٰا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ الاحصاء تحصيل مقدار الشیء و عدده و الإحاطه به،و ضمير «لَنْ تُحْصُوهُ» للتقدير أو للقيام

مقدار ثلث الليل أو نصفه أو أدنى من ثلثيه،و إحصاء ذلك من اختلاف الليالى طولا و قصرا فى أيام السنه مما لا يتيسر لعامه المكلفين و يشتد عسرا لمن نام أول الليل و أراد القيام بأحد المقادير الثلاثه دون أن يحتاط بقيام جميع الليل أو ما فى حكمه.

فالمراد بقوله: «عَلِمَ أَنْ لَنْ تُحْصُوهُ» علمه تعالى بعدم تيسر إحصاء المقدار الذى أمروا بقيامه من الليل لعامه المكلفين.

و المراد بقوله: «فَتٰابَ عَلَيْكُمْ» توبته تعالى و رجوعه اليهم بمعنى انعطاف الرحمه الإلهيه عليهم بالتخفيف فللّه سبحانه توبه على عباده ببسط رحمته عليهم و أثرها توفيقهم للتوبه أو لمطلق الطاعه أو رفع بعض التكاليف أو التخفيف قال تعالى: ثُمَّ تٰابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا (التوبه/١١٨).

كما أن له توبه عليهم بمعنى الرجوع إليهم بعد توبتهم و أثرها مغفره ذنوبهم،و قد تقدمت الإشاره اليه.

و المراد بقوله: «فَاقْرَؤُا مٰا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ» التخفيف فى قيام الليل من حيث المقدار لعامه المكلفين تفريعا على علمه تعالى أنهم لن يحصوه.

و لازم ذلك التوسعه فى التكليف بقيام الليل من حيث المقدار حتى يسع لعامه المكلفين الشاق عليهم إحصاؤه دون النسخ بمعنى كون قيام الثلث أو النصف أو الأدنى من الثلثين لمن استطاع ذلك بدعه محرمه و ذلك أن الإحصاء المذكور إنما لا يتيسر لمجموع المكلفين لا لجميعهم و لو امتنع لجميعهم و لم يتيسر لأحدهم لم يشرع من أصله و لا يكلف اللّه نفسا إلا وسعها.

على أنه تعالى يصدق لنبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و طائفه من الذين معه قيام الثلث و النصف و الأدنى من الثلثين و ينسب عدم التمكن من الإحصاء الى الجميع و هم لا محاله هم القائمون و غيرهم فالحكم إنما كان شاقا على المجموع من حيث المجموع دون كل واحد فوسع فى التكليف بقوله:

«فَاقْرَؤُا مٰا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ» و سهل الأمر بالتخفيف ليكون لعامه المكلفين فيه نصيب مع بقاء الاصل المشتمل عليه صدر السوره على حاله لمن تمكن من الاحصاء و أراده،و الحكم استحبابى لسائر المؤمنين و إن كان ظاهر ما للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من الخطاب الوجوب كما تقدمت الإشاره اليه.

و قوله: عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضىٰ وَ آخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللّٰهِ وَ آخَرُونَ يُقٰاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ إشاره الى مصلحه اخرى مقتضيه للتخفيف فى أمر القيام ثلث الليل أو نصفه أو أدنى من ثلثيه،وراء كونه شاقا على عامه المكلفين بالصفه المذكوره أولا فإن الإحصاء المذكور للمريض و المسافر و المقاتل مع ما هم عليه من الحال شاق عسير جدا.

و المراد بالضرب فى الأرض للابتغاء من فضل اللّه طلب الرزق بالمسافره من أرض الى أرض للتجاره.

و قوله: فَاقْرَؤُا مٰا تَيَسَّرَ مِنْهُ وَ أَقِيمُوا الصَّلاٰةَ وَ آتُوا الزَّكٰاةَ وَ أَقْرِضُوا اللّٰهَ قَرْضاً حَسَناً تكرار للتخفيف تأكيدا،و ضمير «مِنْهُ» للقرآن،و المراد الإتيان بالصلاه على ما يناسب سعه الوقت الذى قاموا فيه.

و المراد بالصلاه المأمور بإقامتها الفريضه فإن كانت الآيه مدنيه فالفرائض الخمس اليوميه و إن كانت مكيه فبحسب ما كانت مفروضه من الصلاه،و المراد بالزكاه زكاه المفروضه،و المراد بإقراضه تعالى غير الزكاه من الإنفاقات الماليه فى سبيل اللّه.

و عطف الأمر بإقامه الصلاه و إيتاء الزكاه و الإقراض للتلويح الى أن التكاليف الدينيه على حالها فى وجوب الاهتمام بها و الاعتناء بأمرها،فلا يتوهمن متوهم سريان التخفيف و المسامحه فى جميع التكاليف فالآيه نظيره قوله فى آيه النجوى: فَإِذْ لَمْ تَفْعَلُوا وَ تٰابَ اللّٰهُ عَلَيْكُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلاٰةَ وَ آتُوا الزَّكٰاةَ وَ أَطِيعُوا اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ (المجادله/١٣).

ص :۴۸۴

و قوله: وَ مٰا تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللّٰهِ هُوَ خَيْراً وَ أَعْظَمَ أَجْراً «مِنْ خَيْرٍ» بيان للموصول،و المراد بالخير مطلق الطاعه أعم من الواجبه و المندوبه، و «هُوَ» ضمير فصل أو تأكيد للضمير فى «تَجِدُوهُ» .

و المعنى:و الطاعه التى تقدمونها لأنفسكم-أى لتعيشوا بها فى الآخره-تجدونها عند اللّه- أى فى يوم اللقاء-خيرا من كل ما تعملون أو تتركون و أعظم أجرا.

و قوله: وَ اسْتَغْفِرُوا اللّٰهَ إِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ختم الكلام بالأمر بالاستغفار، و فى قوله: «إِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ» إشعار بوعد المغفره و الرحمه،و لا يبعد أن يكون المراد بالاستغفار الإتيان بمطلق الطاعات لأنها وسائل يتوسل بها الى مغفره اللّه فالاتيان بها استغفار (۱).

---

۱ - ۱) .المزمل ۲۰:بحث روائى فى قيام النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بالليل و طائفه من اصحابه؛قراءه ما تيسر من القرآن،القرض الحسن للّه تعالى.

سوره المدثر مکیه و هی ست و خمسون آیه

اشاره

[سوره المدثر (۷۴): الآیات ۱ الی ۷]

اشاره

بِسْمِ اَللّهِ اَلرَّحْمنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gtیا أَیُّهَا اَلْمُدَّثِّرُ (۱) قُمْ فَأَنْذِرْ (۲) وَ رَبَّکَ فَکَبِّرْ (۳) وَ ثِیابَکَ فَطَهِّرْ (۴) وَ اَلرُّجْزَ فَاهْجُرْ (۵) وَ لا تَمْنُنْ تَسْتَکْثِرُ (۶) وَ لِرَبِّکَ فَاصْبِرْ (۷)

بیان:

تتضمن السوره أمر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بالإنذار فی سیاق یلوح منه کونه من أوامر أوائل البعثه ثم الإشاره الی عظم شأن القرآن الکریم و جلاله قدره،و الوعید الشدید علی من یواجهه

ص :۴۸۶

بالإنکار و الرمی بالسحر،و ذم المعرضین عن دعوته.

و السوره مکیه من العتائق النازله فی أوائل البعثه و ظهور الدعوه حتی قیل:إنها أول سوره نزلت من القرآن و إن کان یکذبه نفس آیات السوره الصریحه فی سبق قراءته صلّی اللّه علیه و آله و سلّم القرآن علی القوم و تکذیبهم به و إعراضهم عنهم و رمیهم له بأنه سحر یؤثر.

و لذا مال بعضهم الی أن النازل أولا هی الآیات السبع الواقعه فی أول السوره و لازمه کون السوره غیر نازله دفعه و هو و إن کان غیر بعید بالنظر الی متن الآیات السبع لکن یدفعه سیاق أول سوره العلق الظاهر فی کونه أول ما نزل من القرآن.

و احتمل بعضهم أن تکون السوره أول ما نزل علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم عند الأمر بإعلان الدعوه بعد إخفائها مده فی أول البعثه فهی فی معنی قوله: فَاصْدَعْ بِمٰا تُؤْمَرُ وَ أَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِکِینَ (الحجر/۹۴)،و بذلک جمع بین ما ورد من أنها أول ما نزل،و ما ورد أنها نزلت بعد سوره العلق،و ما ورد أن سورتی المزمل و المدثر نزلتا معا،و هذا القول لا یتعدی طور الاحتمال.

و کیف کان فالمتیقن أن السوره من أوائل ما نزل علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من السور القرآنیه، و الآیات السبع التی نقلناها تتضمن الأمر بالإنذار و سائر الخصائل التی تلزمه مما وصاه اللّه به.

قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الْمُدَّثِّرُ المدثر بتشدید الدال و الثاء أصله المتدثر اسم فاعل من التدثر بمعنی التغطی بالثیاب عند النوم.

و المعنی:یا أیها المتغطی بالثیاب للنوم خطاب للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و قد کان علی هذه الحال فخوطب بوصف مأخوذ من حاله تأنیسا و ملاطفه نظیر قوله: «یٰا أَیُّهَا الْمُزَّمِّلُ» .

قوله تعالی: قُمْ فَأَنْذِرْ الظاهر أن المراد به الأمر بالإنذار من غیر نظر الی من ینذر فالمعنی افعل الإنذار،و ذکر بعضهم أن مفعول الفعل محذوف،و التقدیر أنذر عشیرتک

الأقربين لمناسبته لابتداء الدعوه كما ورد فی سوره الشعراء.

و ذکر آخرون أن المفعول المحذوف عام و هو جمیع الناس لقوله: وَ مٰا أَرْسَلْنٰاکَ إِلاّٰ کَافَّهً لِلنّٰاسِ (سبأ/۲۸).

و لم یذکر التبشیر مع الإنذار مع أنهما کالمتلازمین فی تمام الدعوه لأن السوره مما نزل فی ابتداء الدعوه و الإنذار هو الغالب إذ ذاک.

قوله تعالی: وَ رَبَّکَ فَکَبِّرْ أی انسب ربک الی الکبریاء و العظمه اعتقادا و عملا قولا و فعلا و هو تنزیهه تعالی من أن یعادله أو یفوقه شیء فلا شیء یشارکه أو یغلبه أو یمانعه،و لا نقص یعرضه،و لا وصف یحده.

و لذا ورد عن أئمه أهل البیت علیهم السّلام أن معنی التکبیر:اللّه أکبر من أن یوصف،فهو تعالی اکبر من کل وصف نصفه به حتی من هذا الوصف،و هذا هو المناسب للتوحید الإسلامی الذی یفوق ما نجده من معنی التوحید فی سائر الشرائع السماویه.

و هذا الذی ذکرناه هو الفرق بین کلمتی التکبیر و التسبیح-اللّه أکبر و سبحان اللّه- فسبحان اللّه تنزیه له تعالی عن کل وصف عدمی مبنی علی النقص کالموت و العجز و الجهل و غیر ذلک،و اللّه أکبر تنزیه مطلق له تعالی عن کل وصف نصفه به أعم من أن یکون عدمیا أو وجودیا حتی من نفس هذا الوصف لما أن کل مفهوم محدود فی نفسه لا یتعدی الی غیره من المفاهیم و هو تعالی لا یحیط به حد،فافهم ذلک.

و قیل:المراد الأمر بالتکبیر فی الصلاه.

قوله تعالی: وَ ثِیٰابَکَ فَطَهِّرْ قیل:کنایه عن إصلاح العمل؛و لا یخلو من وجه فإن العمل بمنزله الثیاب للنفس بما لها من الاعتقاد فالظاهر عنوان الباطن،و کثیرا ما یکنی فی کلامهم عن صلاح العمل بطهاره الثیاب.

و قیل:کنایه عن تزکیه النفس و تنزیهها عن الذنوب و المعاصی.

و قیل:المراد تقصیر الثیاب لأنه أبعد من النجاسه و لو طالت و انجرت علی الأرض لم یؤمن أن تتنجّس.

و قیل:المراد تطهیر الأزواج من الکفر و المعاصی لقوله تعالی: هُنَّ لِبٰاسٌ لَکُمْ (البقره/۱۸۷).

و قیل:الکلام علی ظاهره و المراد تطهیر الثیاب من النجاسات للصلاه و الأقرب علی هذا أن یجعل قوله: «وَ رَبَّکَ فَکَبِّرْ» إشاره الی تکبیر الصلاه و تکون الآیتان مسوقتین لتشریع أصل الصلاه مقارنا للأمر بالدعوه.

و لا یرد علیه ما قیل:إن نزول هذه الآیات کان حیث لا صلاه أصلا و ذلک أن تشریع الفرائض الخمس الیومیه علی ما هی علیها الیوم و إن کان فی لیله المعراج و هی جمیعا عشر رکعات ثم زید علیها سبع رکعات إلا أن أصل الصلاه کان فمنذ أوائل البعثه کما یشهد به ذکرها فی هذه السوره و سورتی العلق و المزمل،و یدل علیه الروایات.

و قیل:المراد بتطهیر الثیاب التخلق بالأخلاق الحمیده و الملکات الفاضله.

و فی معنی تطهیر الثیاب أقوال أخر أغمضنا عن نقلها لإمکان إرجاعها الی بعض ما تقدم من الوجوه،و أرجح الوجوه المتقدمه أولها و خامسها.

قوله تعالی: وَ الرُّجْزَ فَاهْجُرْ قیل:الرجز بضم الراء و کسرها العذاب،و المراد بهجره هجر سببه و هو الإثم و المعصیه،و المعنی اهجر الإثم و المعصیه.

و قیل:الرجز اسم لکل قبیح مستقذر من الأفعال و الأخلاق فالأمر بهجره أمر بترک کل ما یکرهه اللّه و لا یرتضیه مطلقا،أو أمر بترک خصوص الأخلاق الرذیله الذمیمه علی تقدیر أن یکون المراد بتطهیر الثیاب ترک الذنوب و المعاصی.

و قیل:الرجز هو الصنم فهو أمر بترک عباده الأصنام.

قوله تعالی: وَ لاٰ تَمْنُنْ تَسْتَکْثِرُ الذی یعطیه سیاق الآیات و یناسب المقام أن

یکون المراد بالمن تکدیر الصنیعه بذکرها للمنعم علیه کما فی قوله تعالی: لاٰ تُبْطِلُوا صَدَقٰاتِکُمْ بِالْمَنِّ وَ الْأَذیٰ (البقره/۲۶۴)،و قوله: یَمُنُّونَ عَلَیْکَ أَنْ أَسْلَمُوا (الحجرات/ ۱۷)و المراد بالاستکثار رؤیه الشیء و حسبانه کثیرا لا طلب الکثره.

و المعنی:لا تمنن امتثالک لهذه الأوامر و قیامک بالانذار و تکبیرک ربک و تطهیرک ثیابک و هجرک الرجز حال کونک تری ذلک کثیرا و تعجبه-فانما أنت عبد لا تملک من نفسک شیئا إلا ما ملکک اللّه و أقدرک علیه و هو المالک لما ملکک و القادر علی ما علیه أقدرک فله الأمر و علیک الامتثال-.

قوله تعالی: وَ لِرَبِّکَ فَاصْبِرْ أی لوجه ربک،و الصبر مطلق یشمل الصبر عند المصیبه و الصبر علی الطاعه و الصبر عن المعصیه،و المعنی و لوجه ربک فاصبر عند ما یصیبک من المصیبه و الأذی فی قیامک بالإنذار و امتثالک هذه الأوامر و اصبر علی طاعه اللّه و اصبر عن معصیته،و هذا معنی جامع لمتفرقات ما ذکروه فی تفسیر الآیه کقول بعضهم:إنه أمر بنفس الفعل من غیر نظر الی متعلقه،و قول بعضهم:إنه الصبر علی أذی المشرکین،و قول بعضهم:

إنه الصبر علی أداء الفرائض،الی غیر ذلک (۱).

[سوره المدثر (۷۴): الآیات ۸ الی ۳۱]

فَإِذٰا نُقِرَ فِی اَلنّٰاقُورِ (۸) فَذٰلِکَ یَوْمَئِذٍ یَوْمٌ عَسِیرٌ (۹) عَلَی اَلْکٰافِرِینَ غَیْرُ یَسِیرٍ (۱۰) ذَرْنِی وَ مَنْ خَلَقْتُ وَحِیداً (۱۱) وَ جَعَلْتُ لَهُ مٰالاً مَمْدُوداً (۱۲) وَ بَنِینَ شُهُوداً (۱۳) وَ مَهَّدْتُ لَهُ تَمْهِیداً (۱۴) ثُمَّ یَطْمَعُ أَنْ أَزِیدَ (۱۵) کَلاّٰ إِنَّهُ کٰانَ لِآیٰاتِنٰا عَنِیداً (۱۶) سَأُرْهِقُهُ صَعُوداً (۱۷) إِنَّهُ فَکَّرَ وَ قَدَّرَ (۱۸) فَقُتِلَ کَیْفَ قَدَّرَ (۱۹) ثُمَّ قُتِلَ کَیْفَ قَدَّرَ (۲۰) ثُمَّ نَظَرَ (۲۱) ثُمَّ عَبَسَ وَ بَسَرَ (۲۲) ثُمَّ أَدْبَرَ وَ اِسْتَکْبَرَ (۲۳) فَقٰالَ إِنْ هٰذٰا إِلاّٰ سِحْرٌ یُؤْثَرُ (۲۴) إِنْ هٰذٰا إِلاّٰ قَوْلُ اَلْبَشَرِ (۲۵) سَأُصْلِیهِ سَقَرَ (۲۶) وَ مٰا أَدْرٰاکَ مٰا سَقَرُ (۲۷) لاٰ تُبْقِی وَ لاٰ تَذَرُ (۲۸) لَوّٰاحَهٌ لِلْبَشَرِ (۲۹) عَلَیْهٰا تِسْعَهَ عَشَرَ (۳۰) وَ مٰا جَعَلْنٰا أَصْحٰابَ اَلنّٰارِ إِلاّٰ مَلاٰئِکَهً وَ مٰا جَعَلْنٰا عِدَّتَهُمْ إِلاّٰ فِتْنَهً لِلَّذِینَ کَفَرُوا لِیَسْتَیْقِنَ اَلَّذِینَ أُوتُوا اَلْکِتٰابَ وَ یَزْدٰادَ اَلَّذِینَ آمَنُوا إِیمٰاناً وَ لاٰ یَرْتٰابَ اَلَّذِینَ أُوتُوا اَلْکِتٰابَ وَ اَلْمُؤْمِنُونَ وَ لِیَقُولَ اَلَّذِینَ فِی قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَ اَلْکٰافِرُونَ مٰا ذٰا أَرٰادَ اَللّٰهُ بِهٰذٰا مَثَلاً کَذٰلِکَ یُضِلُّ اَللّٰهُ مَنْ یَشٰاءُ وَ یَهْدِی مَنْ یَشٰاءُ وَ مٰا یَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّکَ إِلاّٰ هُوَ وَ مٰا هِیَ إِلاّٰ ذِکْریٰ لِلْبَشَرِ (۳۱)

۱- ۱) .المدثر ۱-۷:بحث روائی فی نزول سوره المدثر؛نزول ملک الوحی لرسول اللّه؛معنی تطهیر الثیاب،الرجز.

بیان:

قوله تعالی: فَإِذا نُقِرَ فِی النّاقُورِ النقر القرع و الناقور ما یقرع فیه للتصویت، و النقر فی الناقور کالنفخ فی الصور کنایه عن بعث الموتی و إحضارهم لفصل القضاء یوم القیامه و الجمله شرطیه جزاؤها قوله: «فَذلِکَ» الخ.

قوله تعالی: فَذلِکَ یَوْمَئِذٍ یَوْمٌ عَسِیرٌ عَلَی الْکافِرِینَ غَیْرُ یَسِیرٍ الاشاره بقوله: «فَذلِکَ» الی زمان نقر الناقور و لا یبعد أن یکون المراد بیومئذ یوم إذ یرجعون الی اللّه للحساب و الجزاء أو یوم اذ یرجع الخلائق الی اللّه فیکون ظرفا لیوم نقر الناقور فمن الجائز أن تعتبر قطعه من الزمان ظرفا لبعض أجزائه کالسنه تجعل ظرفا للشهر و الشهر یجعل ظرفا للیوم لنوع من العنایه أو یعتبر زمان متعددا مختلفا باختلاف صفاته أو الحوادث الواقعه فیه ثم یجعل باعتبار بعض صفاته ظرفا لنفسه باعتبار صفه اخری.

و المعنی فزمان نقر الناقور الواقع فی یوم رجوع الخلائق الی اللّه زمان عسیر علی الکافرین أو زمان نقر الناقور زمان عسیر علی الکافرین فی یوم الرجوع-بناء علی کون قوله:

«یَوْمَئِذٍ» قیدا لقوله: «فَذلِکَ» أو لقوله: «یَوْمٌ» -.

و قال فی الکشاف:فان قلت:بم انتصب اذا و کیف صح أن یقع یومئذ ظرفا لیوم عسیر؟

ص :۴۹۲

قلت:انتصب اذا بما دل علیه الجزاء لأن المعنی اذا نقر فی الناقور عسر الأمر علی الکافرین، و الذی أجاز وقوع یومئذ ظرفا لیوم عسیر أن المعنی فذلک وقت النقر وقوع یوم عسیر لأن یوم القیامه یأتی و یقع حین ینقر فی الناقور.انتهی.

و قال:و یجوز أن یکون یومئذ مبنیا مرفوع المحل بدلا من ذلک،و یوم عسیر خبر کأنه قیل:فیوم النقر یوم عسیر.انتهی.

و قوله: غَیْرُ یَسِیرٍ وصف آخر لیوم مؤکد لعسره و یفید أنه عسیر من کل وجه لا من وجه دون وجه.

قوله تعالی: ذَرْنِی وَ مَنْ خَلَقْتُ وَحِیداً کلمه تهدید و قد استفاض النقل أن الآیه و ما یتلوها الی تمام عشرین آیه نزلت فی الولید بن المغیره،و ستأتی قصته فی البحث الروائی الآتی إن شاء اللّه تعالی.

و قوله: وَحِیداً حال من فاعل «خَلَقْتُ» و محصل المعنی:دعنی و من خلقته حال کونی وحیدا لا یشارکنی فی خلقه أحد ثم دبرت أمره أحسن التدبیر،و لا تحل بینی و بینه فأنا أکفیه.

و من المحتمل أن یکون حالا-من مفعول «ذَرْنِی» .و قیل حال من مفعول خلقت المحذوف و هو ضمیر عائد الی الموصول،و محصل المعنی دعنی و من خلقته حال کونه وحیدا لا مال له و لا بنون،و احتمل أیضا أن یکون «وَحِیداً» منصوبا بتقدیر«أذم»و أحسن الوجوه أولها.

قوله تعالی: وَ جَعَلْتُ لَهُ مٰالاً مَمْدُوداً أی مبسوطا کثیرا أو ممدودا بمدد النماء.

قوله تعالی: وَ بَنِینَ شُهُوداً أی حضورا یشاهدهم و یتأید بهم،و هو عطف علی قوله: «مٰالاً» .

قوله تعالی: وَ مَهَّدْتُ لَهُ تَمْهِیداً التمهید التهیئه و یتجوز به عن بسطه المال و الجاه و انتظام الامور.

قوله تعالى: ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ كَلاّ إِنَّهُ كٰانَ لِآيٰاتِنٰا عَنِيداً أى ثم يطمع أن أزيد فيما جعلت له من المال و البنين و مهدت له من التمهيد.

و قوله: كَلاّ ردع له،و قوله: «إِنَّهُ كٰانَ» الخ؛تعليل المردع،و العنيد المعاند المباهى بما عنده،قيل،ما زال الوليد بعد نزول هذه الآيه فى نقصان من ماله و ولده حتى هلك.

قوله تعالى: سَأُرْهِقُهُ صَعُوداً الإرهاق الغشيان بالعنف،و الصعود عقبه الجبل التى يشق مصعدها شبه ما سيناله من سوء الجزاء و مر العذاب بغشيانه عقبه و عره صعبه الصعود.

قوله تعالى: إِنَّهُ فَكَّرَ وَ قَدَّرَ فَقُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ التفكير معروف و التقدير عن تفكير نظم معان و أوصاف فى الذهن بالتقديم و التأخير و الوضع و الرفع لاستنتاج غرض مطلوب،و قد كان الرجل يهوى أن يقول فى أمر القرآن شيئا يبطل به دعوته و يرضى به قومه المعاندين ففكر فيه أ يقول:شعر أو كهانه أو هذره جنون أو اسطوره فقدّر أن يقول:سحر من كلام البشر لأنه يفرق بين المرء و أهله و ولده و مواليه.

و قوله: فَقُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ دعا عليه على ما يعطيه السياق نظير قوله: قٰاتَلَهُمُ اللّٰهُ أَنّٰى يُؤْفَكُونَ (التوبه/۳۰).

و قوله: ثُمَّ قُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ تكرار للدعاء تأكيدا.

قوله تعالى: ثُمَّ نَظَرَ ثُمَّ عَبَسَ وَ بَسَرَ ثُمَّ أَدْبَرَ وَ اسْتَكْبَرَ فَقٰالَ إِنْ هٰذٰا إِلاّ سِحْرٌ يُؤْثَرُ إِنْ هٰذٰا إِلاّ قَوْلُ الْبَشَرِ تمثيل لحاله بعد التفكير و التقدير و هو من ألطف التمثيل و أبلغه.

فقوله: ثُمَّ نَظَرَ أى ثم نظر بعد التفكير و التقدير نظره من يريد أن يقضى فى أمر سئل أن ينظر فيه-على ما يعطيه سياق التمثيل-.

و قوله: ثُمَّ عَبَسَ وَ بَسَرَ العبوس تقطيب الوجه،قال فى المجمع:و عبس يعبس

عبوسا إذا قبض وجهه و العبوس و التكليح و التقطيب نظائر و ضدها الطلاقه و البشاشه، و قال:و البسور بدء التكرّه فى الوجه انتهى،فالمعنى ثم قبض وجهه و أبدا التكره فى وجهه بعد ما نظر.

و قوله: ثُمَّ أَدْبَرَ وَ اسْتَكْبَرَ الإدبار عن شيء الإعراض عنه،و الاستكبار الامتناع كبرا و عتوا،و الأمران أعنى الإدبار و الاستكبار من الأحوال الروحيه،و إنما رتبا فى التميل على النظر و العبوس و البسور و هى أحوال صوريه محسوسه لظهورهما بقوله: «إِنْ هٰذٰا إِلاّٰ سِحْرٌ» الخ؛و لذا عطف قوله: «فَقٰالَ إِنْ هٰذٰا إِلاّٰ سِحْرٌ يُؤْثَرُ» بالفاء دون «ثُمَّ» .

و قوله: فَقٰالَ إِنْ هٰذٰا إِلاّٰ سِحْرٌ يُؤْثَرُ أى أظهر إدباره و استكباره بقوله مفرعا عليه: «إِنْ هٰذٰا -أى القرآن- إِلاّٰ سِحْرٌ يُؤْثَرُ» أى يروى و يتعلم من السحره.

و قوله: إِنْ هٰذٰا إِلاّٰ قَوْلُ الْبَشَرِ أى ليس بكلام اللّٰه كما يدعيه محمد صلّى اللّٰه عليه و آله و سلّم.

قيل:إن هذه الآيه كالتأكيد للآيه السابقه و إن اختلفتا معنى لأن المقصود منهما نفى كونه قرآنا من كلام اللّٰه،و باعتبار الاتحاد فى المقصود لم تعطف الجمله على الجمله.

قوله تعالى: سَأُصْلِيهِ سَقَرَ وَ مٰا أَدْرٰاكَ مٰا سَقَرُ لاٰ تُبْقِي وَ لاٰ تَذَرُ لَوّٰاحَةٌ لِلْبَشَرِ عَلَيْهٰا تِسْعَةَ عَشَرَ أى سادخله سقر و سقر من أسماء جهنم فى القرآن أو دركه من دركاتها،و جمله «سَأُصْلِيهِ سَقَرَ» بيان أو بدل من قوله: «سَأُرْهِقُهُ صَعُوداً» .

و قوله: وَ مٰا أَدْرٰاكَ مٰا سَقَرُ تفخيم لأمرها و تهويل.

و قوله: لاٰ تُبْقِي وَ لاٰ تَذَرُ قضيه إطلاق النفى أن يكون المراد أنها لا تبقى شيئا ممن نالته إلا أحرقته،و لا تدع أحدا ممن ألقى فيها إلا نالته بخلاف نار الدنيا التى ربما تركت بعض ما ألقى فيها و لم تحرقه،و إذا نالت إنسانا مثلا نالت جسمه و صفاته الجسميه و لم تنل شيئا من روحه و صفاته الروحيه،و أما سقر فلا تدع أحدا ممن ألقى فيها إلا نالته قال تعالى: تَدْعُوا مَنْ أَدْبَرَ وَ تَوَلّٰى (المعارج/١٧)،و إذا نالته لم تبق منه شيئا من روح أو جسم إلا أحرقته قال

تعالی: نارُ اللّهِ الْمُوقَدَةُ اَلَّتِی تَطَّلِعُ عَلَی الْأَفْئِدَهِ (الهمزه۷/).

و یمکن أن یراد أنها لا تبقیهم أحیاء و لا تترکهم یموتون فیکون فی معنی قوله تعالی: اَلَّذِی یَصْلَی النّارَ الْکُبْری ثُمَّ لا یَمُوتُ فِیها وَ لا یَحْیی (الأعلی۱۳/).

و قیل:المعنی لا تبقی شیئا یلقی فیها إلا أهلکته،و إذا هلک لم تذره هالکا حتی یعاد فیعذب ثانیا.

و قیل:المراد أنها لا تبقی لهم لحما و لا تذر عظما،و قیل غیر ذلک.

قوله تعالی: لَوّاحَهٌ لِلْبَشَرِ اللواحه من التلویح بمعنی تغییر اللون الی السواد و قیل:

الی الحمره،و البشر جمع بشره بمعنی ظاهر الجلد.

قوله تعالی: عَلَیْها تِسْعَهَ عَشَرَ یتولون أمر عذاب المجرمین و قد أبهم و لم یصرح أنهم من الملائکه أو غیرهم غیر أن المستفاد من آیات القیامه-و تصرح به الآیه التالیه-أنهم من الملائکه.

و قد استظهر بعضهم أن ممیز قوله: «تِسْعَهَ عَشَرَ» ملکا ثم قال:أ لا تری العرب و هم الفصحاء کیف فهموا منه ذلک فقد روی عن ابن عباس أنها لما نزلت «عَلَیْها تِسْعَهَ عَشَرَ» قال أبو جهل لقریش:ثکلتکم أمهاتکم أسمع ابن أبی کبشه یخبرکم أن خزنه النار تسعه عشر و انتم الدهم أ یعجز کل عشره منکم أن یبطشوا برجل منهم؟فقال أبو الأسد ابن اسید بن کلده الجمحی و کان شدید البطش:انا أکفیکم سبعه عشر فاکفونی انتم اثنین انتهی،و انت تری ان لا دلیل فی کلامه علی ما یدعیه.علی انه سمی الواحد من الخزنه رجلا و لا یطلق الرجل علی الملک البته و لا سیما عند المشرکین الذین قال تعالی فیهم: وَ جَعَلُوا الْمَلائِکَهَ الَّذِینَ هُمْ عِبادُ الرَّحْمنِ إِناثاً (الزخرف۱۹/).

قوله تعالی: وَ ما جَعَلْنا أَصْحابَ النّارِ إِلاّ مَلائِکَهً الی آخر الآیه؛سیاق الآیه یشهد علی انهم تکلموا فیما ذکر فی الآیه من عدد خزان النار فنزلت هذه الآیه،و یتأید بذلک

ما ورد من سبب النزول و سيوافيك فی البحث الروائی التالی.

فقوله: «وَ مٰا جَعَلْنٰا أَصْحٰابَ النّٰارِ إِلاّٰ مَلاٰئِكَةً» المراد بأصحاب النار خزنتها الموكلون عليها المتولون لتعذيب المجرمين فيها كما يفيده قوله: «عَلَيْهٰا تِسْعَةَ عَشَرَ» و يشهد بذلك قوله بعد: «وَ مٰا جَعَلْنٰا عِدَّتَهُمْ إِلاّٰ فِتْنَةً» الخ.

و محصل المعنی:انا جعلناهم ملائكه يقدرون علی ما امروا به كما قال: عَلَيْهٰا مَلاٰئِكَةٌ غِلاٰظٌ شِدٰادٌ لاٰ يَعْصُونَ اللّٰهَ مٰا أَمَرَهُمْ وَ يَفْعَلُونَ مٰا يُؤْمَرُونَ (التحريم۶/)فليسوا من البشر حتی يرجو المجرمون أن يقاوموهم و يطيقوهم.

و قوله: وَ مٰا جَعَلْنٰا عِدَّتَهُمْ إِلاّٰ فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا الفتنه المحنه و الاختبار.

ذكروا أن المراد بالجعل الجعل بحسب الإخبار دون الجعل بحسب التكوين فالمعنی و ما أخبرنا عن عدتهم أنها تسعه عشر إلا ليكون فتنه للذين كفروا،و يؤيده ذيل الكلام: «لِيَسْتَيْقِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتٰابَ» الخ.

و قوله: لِيَسْتَيْقِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتٰابَ الاستيقان وجدان اليقين فی النفس أی ليوقن أهل الكتاب بأن القرآن النازل عليك حق حيث يجدون ما أخبرنا به من عده أصحاب النار موافقا لما ذكر فيما عندهم من الكتاب.

و قوله: وَ يَزْدٰادَ الَّذِينَ آمَنُوا إِيمٰاناً أی بسبب ما يجدون من تصديق أهل الكتاب ذلك.

و قوله: وَ لِيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَ الْكٰافِرُونَ مٰا ذٰا أَرٰادَ اللّٰهُ بِهٰذٰا مَثَلاً اللام فی «لِيَقُولَ» للعاقبه بخلاف اللام فی «لِيَسْتَيْقِنَ» فللتعليل بالغايه،و الفرق أن قولهم: «مٰا ذٰا أَرٰادَ اللّٰهُ بِهٰذٰا مَثَلاً» تحقير و تهكم و هو كفر لا يعد غايه لفعله سبحانه إلا بالعرض بخلاف الاستيقان الذی هو من الايمان،و لعل اختلاف المعنيين هو الموجب لاعاده اللام فی قوله: «وَ لِيَقُولَ» .

و قد فسروا «الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ» بالشک و الجحود بالمنافقین و فسروا الکافرین بالمتظاهرین بالکفر من المشرکین و غیرهم.

و قولهم: «مٰا ذٰا أَرٰادَ اللّٰهُ بِهٰذٰا مَثَلاً» أرادوا به التحقیر و التهکم یشیرون بهذا الی قوله تعالی:

«عَلَیْهٰا تِسْعَةَ عَشَرَ» و المثل الوصف،و المعنی ما الذی یعنیه من وصف الخزنه بأنهم تسعه عشر؟فهذه العده القلیله کیف تقوی علی تعذیب أکثر الثقلین من الجن و الانس (۱)؟

و قوله: کَذٰلِکَ یُضِلُّ اللّٰهُ مَنْ یَشٰاءُ وَ یَهْدِی مَنْ یَشٰاءُ الإشاره بذلک الی مضمون قوله: «وَ مٰا جَعَلْنٰا عِدَّتَهُمْ إِلاّٰ فِتْنَةً» الخ.

و قوله: وَ مٰا یَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّکَ إِلاّٰ هُوَ علق تعالی العلم المنفی بالجنود-و هی الجموع الغلیظه التی خلقهم وسائط لإجراء أوامره-لا بخصوص عدتهم فأفاد بإطلاقه أن العلم بحقیقتهم و خصوصیات خلقتهم و عدتهم و ما یعملونه من عمل و دقائق الحکمه فی جمیع ذلک یختص به تعالی یشارکه فیه أحد،فلیس لأحد أن یستقل عدتهم او یستکثر او یطعن فی شیء مما یرجع الی صفاتهم و هو جاهل بها.

و قوله: وَ مٰا هِیَ إِلاّٰ ذِکْریٰ لِلْبَشَرِ الضمیر راجع الی ما تقدم من قوله: «عَلَیْهٰا تِسْعَةَ عَشَرَ» و تأنیثه لتأنیث الخبر،و المعنی ان البشر لا سبیل لهم الی العلم بجنود ربک و إنما اخبرنا عن خزنه النار ان عدتهم تسعه عشر لیکون ذکری لهم یتعظون بها.

و فی الآیه دلاله علی أن الخطابات القرآنیه لعامه البشر (۲).

[سوره المدثر (۷۴): الآیات ۳۲ الی ۴۸]

کَلاّٰ وَ اَلْقَمَرِ (۳۲) وَ اَللَّیْلِ إِذْ أَدْبَرَ (۳۳) وَ اَلصُّبْحِ إِذٰا أَسْفَرَ (۳۴) إِنَّهٰا لَإِحْدَی اَلْکُبَرِ (۳۵) نَذِیراً لِلْبَشَرِ (۳۶) لِمَنْ شٰاءَ مِنْکُمْ أَنْ یَتَقَدَّمَ أَوْ یَتَأَخَّرَ (۳۷) کُلُّ نَفْسٍ بِمٰا کَسَبَتْ رَهِینَةٌ (۳۸) إِلاّٰ أَصْحٰابَ اَلْیَمِینِ (۳۹) فِی جَنّٰاتٍ یَتَسٰاءَلُونَ (۴۰) عَنِ اَلْمُجْرِمِینَ (۴۱) مٰا سَلَکَکُمْ فِی سَقَرَ (۴۲) قٰالُوا لَمْ نَکُ مِنَ اَلْمُصَلِّینَ (۴۳) وَ لَمْ نَکُ نُطْعِمُ اَلْمِسْکِینَ (۴۴) وَ کُنّٰا نَخُوضُ مَعَ اَلْخٰائِضِینَ (۴۵) وَ کُنّٰا نُکَذِّبُ بِیَوْمِ اَلدِّینِ (۴۶) حَتّٰی أَتٰانَا اَلْیَقِینُ (۴۷) فَمٰا تَنْفَعُهُمْ شَفٰاعَةُ اَلشّٰافِعِینَ (۴۸)

۱- ۱) .المدثر ۸-۳۱:ذنابه لما تقدم من الکلام فی النفاق.

۲- ۲) .المدثر ۸-۳۱:بحث روائی حول مناظره الولید بن المغیره مع رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی القرآن؛تغییر حاله الولید؛قول الولید فی القرآن.

بیان:

قوله تعالی: کَلّاٰ ردع و إنکار لما تقدم قال فی الکشاف:انکار بعد أن جعلها ذکری أن

يكون لهم ذكرى لانهم لا يتذكرون،أو ردع لمن ينكر أن يكون إحدى الكبر نذيرا.انتهى.

فعلى الأول إنكار لما تقدم و على الثانى ردع لما سيأتى،و هناك وجه آخر سيوافيك.

قوله تعالى: وَ الْقَمَرِ وَ اللَّيْلِ إِذْ أَدْبَرَ وَ الصُّبْحِ إِذٰا أَسْفَرَ قسم بعد قسم،و إدبار الليل مقابل إقباله،و إسفار الصبح انجلاؤه و انكشافه.

قوله تعالى: إِنَّهٰا لَإِحْدَى الْكُبَرِ ذكروا ان الضمير لسقر،و الكبر جمع كبرى، و المراد بكون سقر احدى الكبر إنها إحدى الدواهى الكبر لا يعادلها غيرها من الدواهى كما يقال:هو أحد الرجال أى لا نظير له بينهم،و الجمله جواب للقسم.

و المعنى اقسم بكذا و كذا إن سقر لإحدى الدواهى الكبر-أكبرها انذارا للبشر.

و لا يبعد أن يكون «كَلاّٰ» ردعا لقوله فى القرآن: «إِنْ هٰذٰا إِلاّٰ سِحْرٌ يُؤْثَرُ إِنْ هٰذٰا إِلاّٰ قَوْلُ الْبَشَرِ» و يكون ضمير «إِنَّهٰا» للقرآن بما أنه آيات او من باب مطابقه اسم إن لخبرها.

و المعنى:ليس كما قال اقسم بكذا و كذا إن القرآن-آياته-لإحدى الآيات الإلهيه الكبرى انذارا للبشر.

و قيل:الجمله «إِنَّهٰا لَإِحْدَى الْكُبَرِ» تعليل للردع،و القسم معترض للتأكيد لا جواب له أو جوابه مقدر يدل عليه كلا.

قوله تعالى: نَذِيراً لِلْبَشَرِ مصدر بمعنى الإنذار منصوب للتمييز،و قيل:حال مما يفهم من سياق قوله: «إِنَّهٰا لَإِحْدَى الْكُبَرِ» أى كبرت و عصمت حال كونها إنذارا أى منذره.

قوله تعالى: لِمَنْ شٰاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ تعميم للانذار و «لِمَنْ شٰاءَ» بدل من البشر،و «أَنْ يَتَقَدَّمَ» الخ؛مفعول «شٰاءَ» و المراد بالتقدم و التأخر:الاتباع للحق و مصداقه الايمان و الطاعه،و عدم الاتباع و مصداقه الكفر و المعصيه.

و المعنى:نذيرا لمن اتبع منكم الحق و لمن لم يتبع أى لجميعكم من غير استثناء.

و قيل «أَنْ يَتَقَدَّمَ» فى موضع الرفع على الابتداء و «لِمَنْ شٰاءَ» خبره كقولك لمن توضأ أن

يصلى،و المعنى مطلق لمن شاء التقدم او التأخر أن يتقدم او يتأخر،و هو كقوله: «فَمَنْ شٰاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَ مَنْ شٰاءَ فَلْيَكْفُرْ» و المراد بالتقدم و التأخر السبق الى الخير و التخلف عنه انتهى.

قوله تعالى: كُلُّ نَفْسٍ بِمٰا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ الباء بمعنى مع أو للسببيه أو للمقابله و «رَهِينَةٌ» بمعنى الرهن على ما ذكره الزمخشرى قال فى الكشاف:رهينه ليست بتأنيث رهين فى قوله: «كُلُّ امْرِئٍ بِمٰا كَسَبَ رَهِينٌ» لتأنيث النفس لأنه لو قصدت لقيل:رهين لأن فعيلا بمعنى مفعول يستوى فيه المذكر و المؤنث،و إنما هى اسم بمعنى الرهن كالشتيمه بمعنى الشتم كأنه قيل:كل نفس بما كسبت رهن.انتهى.

و كأن العنايه فى عد كل نفس رهينه أن للّه عليها حق العبوديه بالإيمان و العمل الصالح فهى رهينه محفوظه محبوسه عند اللّه حتى توفى دينه و تؤدى حقه تعالى فإن آمنت و صلحت فكت و أطلقت،و إن كفرت و أجرمت و ماتت على ذلك كانت رهينه محبوسه دائما،و هذا غير كونها رهين عملها ملازمه اكتسبت من خير و شر كما تقدم فى قوله تعالى: كُلُّ امْرِئٍ بِمٰا كَسَبَ رَهِينٌ (الطور/۲۱).

و الآيه فى مقام بيان وجه التعميم المستفاد من قوله: «نَذِيراً لِلْبَشَرِ لِمَنْ شٰاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ» فإن كون النفس الإنسانيه رهينه بما كسبت يوجب على كل نفس أن تتقى النار التى ستحبس فيها إن أجرمت و لم تتبع الحق.

قوله تعالى: إِلاّٰ أَصْحٰابَ الْيَمِينِ هم الذين يؤتون كتابهم بأيمانهم يوم الحساب و هم أصحاب العقائد الحقه و الأعمال الصالحه من متوسطى المؤمنين،و قد تكرر ذكرهم و تسميتهم بأصحاب اليمين فى مواضع من كلامه تعالى،و على هذا فالاستثناء متصل.

و المتحصل من مجموع المستثنى منه و المستثنى انقسام النفوس ذوات الكسب الى نفوس رهينه بما كسبت و هى نفوس المجرمين،و نفوس مفكوكه من الرهن مطلقه و هى نفوس أصحاب اليمين،و أما السابقون المقربون و هم الذين ذكرهم اللّه فى مواضع من كلامه و عدّهم

ثالثه الطائفتين و غيرهما كما فى قوله تعالى: وَ كُنْتُمْ أَزْواجاً ثَلاثَةً -الى أن قال- وَ السّابِقُونَ السّابِقُونَ أُولٰئِكَ الْمُقَرَّبُونَ (الواقعه/١١)،فهؤلاء قد استقروا فى مستقر العبوديه لا يملكون نفسا و لا عمل نفس فنفوسهم للّه و كذلك أعمالهم فلا يحضرون و لا يحاسبون قال تعالى:

فَإِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ إِلاّ عِبادَ اللّهِ الْمُخْلَصِينَ (الصافات/١٢٨)،فهم خارجون عن المقسم رأسا.

قوله تعالى: فِي جَنّاتٍ يَتَساءَلُونَ عَنِ الْمُجْرِمِينَ ما سَلَكَكُمْ فِي سَقَرَ «فِي جَنّاتٍ» خبر لمبتدإ محذوف و تنوين جنات للتعظيم،و التقدير هم فى جنات لا يدرك وصفها،و يمكن أن يكون حالا من أصحاب اليمين.

و قوله: يَتَساءَلُونَ عَنِ الْمُجْرِمِينَ أى يتساءل جمعهم عن جمع المجرمين.

و قوله: ما سَلَكَكُمْ فِي سَقَرَ أى ما أدخلكم فى سقر بيان لتساؤلهم من بيان الجمله بالجمله،أو بتقدير القول أى قائلين ما سلككم فى سقر.

قوله تعالى: قالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ ضمير الجمع للمجرمين،و المراد بالصلاه التوجه العبادى الخاص الى اللّه سبحانه فلا يضره اختلاف الصلاه كما و كيفا باختلاف الشرائع السماويه الحقه.

قوله تعالى: وَ لَمْ نَكُ نُطْعِمُ الْمِسْكِينَ المراد بإطعام المسكين الإنفاق على فقراء المجتمع بما يقوم به صلبهم و يرتفع به حاجتهم،و إطعام المسكين إشاره الى حق الناس عملا كما أن الصلاه إشاره الى حق اللّه كذلك.

قوله تعالى: وَ كُنّا نَخُوضُ مَعَ الْخائِضِينَ المراد بالخوض الاشتغال بالباطل قولا أو فعلا و الغور فيه.

قوله تعالى: وَ كُنّا نُكَذِّبُ بِيَوْمِ الدِّينِ و هو يوم الجزاء فهذه خصال أربع من طبع المجرم أن يبتلى بها كلا أو بعضا،و لما كان المجيب عن التساؤل جمع المجرمين صحت نسبه الجميع

الی الجمیع و إن کان بعضهم مبتلی ببعضها دون بعض.

قوله تعالی: حَتّٰی أَتٰانَا الْیَقِینُ قید للتکذیب،و فسروا الیقین بالموت لکونه مما لا شک فیه فالمعنی و کنا فی الدنیا نکذب بیوم الجزاء حتی أتانا الموت فانقطعت به الحیاه الدنیا أی کنا نکذب به ما دامت الحیاه.

و قیل:المراد به الیقین الحاصل بحقیه یوم الجزاء بمشاهده آیات الآخره و معاینه الحیاه البرزخیه حین الموت و بعده،و هو معنی حسن.

قوله تعالی: فَمٰا تَنْفَعُهُمْ شَفٰاعَهُ الشّٰافِعِینَ تقدم فی بحث الشفاعه أن فی الآیه دلاله علی أن هناک شافعین یشفعون فیشفّعون لکن لا تنفع هؤلاء شفاعتهم لأنهم محرومون من نیلها.

و قد أوردنا جمله من أخبار الشفاعه فی الجزء الأول من الکتاب.

[سوره المدثر (۷۴): الآیات ۴۹ الی ۵۶]

فَمٰا لَهُمْ عَنِ اَلتَّذْکِرَهِ مُعْرِضِینَ (۴۹) کَأَنَّهُمْ حُمُرٌ مُسْتَنْفِرَهٌ (۵۰) فَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَهٍ (۵۱) بَلْ یُرِیدُ کُلُّ اِمْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ یُؤْتیٰ صُحُفاً مُنَشَّرَهً (۵۲) کَلاّٰ بَلْ لاٰ یَخٰافُونَ اَلْآخِرَهَ (۵۳) کَلاّٰ إِنَّهُ تَذْکِرَهٌ (۵۴) فَمَنْ شٰاءَ ذَکَرَهُ (۵۵) وَ مٰا یَذْکُرُونَ إِلاّٰ أَنْ یَشٰاءَ اَللّٰهُ هُوَ أَهْلُ اَلتَّقْویٰ وَ أَهْلُ اَلْمَغْفِرَهِ (۵۶)

ص:۵۰۳

بيان:

قوله تعالى: فَمٰا لَهُمْ عَنِ التَّذْكِرَةِ مُعْرِضِينَ تفريع على ما تقدم من التذكره و الموعظه،و الاستفهام للتعجيب،و «لَهُمْ» متعلق بمحذوف و التقدير فما كان لهم:

و «مُعْرِضِينَ» حال من ضمير «لَهُمْ» و «عَنِ التَّذْكِرَةِ» متعلق بمعرضين.

و المعنى:فإذا كان كذلك فأى شىء كان-عرض-للمشركين الذين يكذبون بتذكره القرآن حال كونهم معرضين عنها أى كان من الواجب عليهم أن يصدقوا و يؤمنوا لكنهم أعرضوا عنها و هو من العجب.

قوله تعالى: كَأَنَّهُمْ حُمُرٌ مُسْتَنْفِرَةٌ فَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ تشبيه لهم من حيث حالهم فى الإعراض عن التذكره،و الحمر جمع حمار،و المراد الحمر الوحشيه و الاستنفار بمعنى النفره و القسوره الأسد و الصائد،و قد فسر بكل من المعنيين.

و المعنى:معرضين عن التذكره كأنهم حمر وحشيه نفرت من أسد أو من الصائد.

قوله تعالى: بَلْ يُرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يُؤْتىٰ صُحُفاً مُنَشَّرَةً المراد بالصحف المنشره الكتاب السماوى المشتمل على الدعوه الحقه.

و فى الكلام إضراب عما ذكر من إعراضهم،و المعنى ليس إعراضهم عن التذكره لمجرد النفره بل يريد كل امرئ منهم أن ينزل عليه كتاب من عند اللّه مشتمل على ما تشتمل عليه دعوه القرآن.

و هذه النسبه اليهم كنايه عن استكبارهم على اللّه سبحانه أنهم إنما يقبلون دعوته و لا يردونها لو دعا كل واحد منهم بإنزال كتاب سماوى اليه مستقلا و أما الدعوه من طريق الرساله فليسوا يستجيبونها و إن كانت حقه مؤيده بالآيات البينه.

فالآيه فى معنى ما حكاه اللّه سبحانه من قولهم: لَنْ نُؤْمِنَ حَتّٰى نُؤْتىٰ مِثْلَ مٰا أُوتِيَ رُسُلُ

اللّهِ (الأنعام/١٢۴)،و فی معنی قول الامم لرسلهم «إِنْ أَنْتُمْ إِلاّ بَشَرٌ مِثْلُنا» علی ما قررنا من حجتهم علی نفی رساله الرسل.

قوله تعالی: کَلاّ بَلْ لا یَخافُونَ الْآخِرَهَ ردع لهم بما یریدونه من نزول کتاب سماوی علی کل واحد منهم فإن دعوه الرساله مؤیده بآیات بینه و حجج قاطعه لا تدع ریبا لمرتاب فالحجه تامه قائمه علی الرسول و غیره علی حد سواء من غیر حاجه الی أن یؤتی کل واحد من الناس المدعوین صحفا منشره.

علی أن الرساله تحتاج من طهاره الذات و صلاحیه النفس الی ما یفقده نفوس سائر الناس کما هو مدلول جوابه تعالی فی سوره الأنعام عن قولهم: لَنْ نُؤْمِنَ حَتّی نُؤْتی مِثْلَ ما أُوتِیَ رُسُلُ اللّهِ بقوله: اَللّهُ أَعْلَمُ حَیْثُ یَجْعَلُ رِسالَتَهُ .

و قوله: «بَلْ لا یَخافُونَ الْآخِرَهَ» إضراب عن قوله: «یُرِیدُ کُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ» الخ؛و المراد أن اقتراحهم نزول کتاب علی کل امرئ منهم قول ظاهری منهم یریدون به صرف الدعوه عن أنفسهم،و السبب الحقیقی لکفرهم و تکذیبهم بالدعوه أنهم لا یخافون الآخره،و لو خافوها لآمنوا و لم یقترحوا آیه بعد قیام الحجه بظهور الآیات البینات.

قوله تعالی: کَلاّ إِنَّهُ تَذْکِرَهٌ ردع ثان لاقتراحهم نزول کتاب سماوی لکل امرئ منهم،و المعنی لا ننزل کتابا کذلک إن القرآن تذکره و موعظه نعظهم به لا نرید به أزید من ذلک، و أثر ذلک ما أعد للمطیع و العاصی عندنا من الجزاء.

قوله تعالی: فَمَنْ شاءَ ذَکَرَهُ أی فمن شاء اتعظ به فإنما هی دعوه فی ظرف الاختیار من غیر إکراه.

قوله تعالی: وَ ما یَذْکُرُونَ إِلاّ أَنْ یَشاءَ اللّهُ هُوَ أَهْلُ التَّقْوی وَ أَهْلُ الْمَغْفِرَهِ دفع لما یمکن أن یتوهموه من قوله تعالی: «فَمَنْ شاءَ ذَکَرَهُ» أن الأمر الیهم و أنهم مستقلون فی إرادتهم و ما یترتب علیها من أفعالهم فإن لم یشاءوا الذکر و لم یذکروا غلبوه تعالی

فیما أراد و أعجزوه فیما شاء من ذکرهم.

و المحصل من الـدفع أن حکم القدر جاء فی أفعالهم کغیرها من الحوادث،و تذکرهم إن تذکروا و إن کان فعلا اختیاریا صادرا عنهم باختیارهم من غیر إکراه فالمشیه الإلهیه متعلقه به بما هو اختیاری بمعنی أن اللّه تعالی یرید باراده تکوینیه أن یفعل الانسان الفعل الفلانی بإرادته و اختیاره فالفعل اختیاری ممکن بالنسبه الی الانسان و هو بعینه متعلق الاراده الإلهیه ضروری التحقق بالنسبه إلیها و لولاها لم یتحقق.

و قوله: هُوَ أَهْلُ التَّقْوىٰ وَ أَهْلُ الْمَغْفِرَهِ أی أهل لأن یتقی منه لأن له الولایه المطلقه علی کل شیء،و بیده سعاده الإنسان و شقاوته،و أهل لأن یغفر لمن اتقاه لأنه غفور رحیم.

ص :۵۰۶

سوره القيامه مكيه و هى اربعون آيه

اشاره

[سوره القيامه (٧٥): الآيات ١ الى ١٥]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gtلاٰ أُقْسِمُ بِيَوْمِ اَلْقِيٰامَهِ (١) وَ لاٰ أُقْسِمُ بِالنَّفْسِ اَللَّوّٰامَهِ (٢) أَ يَحْسَبُ اَلْإِنْسٰانُ أَلَّنْ نَجْمَعَ عِظٰامَهُ (٣)
بَلىٰ قٰادِرِينَ عَلىٰ أَنْ نُسَوِّيَ بَنٰانَهُ (۴) بَلْ يُرِيدُ اَلْإِنْسٰانُ لِيَفْجُرَ أَمٰامَهُ (۵) يَسْئَلُ أَيّٰانَ يَوْمُ اَلْقِيٰامَهِ (۶) فَإِذٰا بَرِقَ اَلْبَصَرُ (٧) وَ خَسَفَ
اَلْقَمَرُ (٨) وَ جُمِعَ اَلشَّمْسُ وَ اَلْقَمَرُ (٩) يَقُولُ اَلْإِنْسٰانُ يَوْمَئِذٍ أَيْنَ اَلْمَفَرُّ (١٠) كَلاّٰ لاٰ وَزَرَ (١١) إِلىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ اَلْمُسْتَقَرُّ (١٢) يُنَبَّؤُا
اَلْإِنْسٰانُ يَوْمَئِذٍ بِمٰا قَدَّمَ وَ أَخَّرَ (١٣) بَلِ اَلْإِنْسٰانُ عَلىٰ نَفْسِهِ بَصِيرَهٌ (١۴) وَ لَوْ أَلْقىٰ مَعٰاذِيرَهُ (١۵)

ص: ۵٠٧

بیان:

یطوف بیان السوره حول القیامه الکبری فتنبئ بوقوع یوم القیامه أولا ثم تصفه ببعض أشراطه تاره،و بإجمال ما یجری علی الإنسان اخری،و ینبئ أن المساق الیه یبدأ من یوم الموت،و تختتم بالاحتجاج علی القدره علی الإعاده بالقدره علی الابتداء.

و السوره مکیه بشهاده سیاق آیاتها.

قوله تعالی: لاٰ أُقْسِمُ بِیَوْمِ الْقِیٰامَهِ إقسام بیوم القیامه سواء قبل بکون «لاٰ أُقْسِمُ» کلمه قسم أو بکون لا زائده أو نافیه علی اختلاف الأقوال.

قوله تعالی: وَ لاٰ أُقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوّٰامَهِ إقسام ثان علی ما یقتضیه السیاق و مشاکله اللفظ فلا یعبأ بما قیل:أنه نفی الإقسام و لیس بقسم،و المراد اقسم بیوم القیامه و لا أقسم بالنفس اللوامه.

و المراد بالنفس اللوامه نفس المؤمن التی تلومه فی الدنیا علی المعصیه و التثاقل فی الطاعه و تنفعه یوم القیامه.

و قیل:المراد به النفس الانسانیه أعم من المؤمنه الصالحه و الکافره الفاجره فإنها تلوم الانسان یوم القیامه أما الکافره فانها تلومه علی کفره و فجوره،و أما المؤمنه فانها تلومه علی

قله الطاعه و عدم الاستکثار من الخیر.

و قیل:المراد نفس الکافر الذی تلومه یوم القیامه علی ما قدمت من کفر و معصیه قال تعالی: وَ أَسَرُّوا النَّدٰامَةَ لَمّٰا رَأَوُا الْعَذٰابَ (یونس۵۴/).

و لکل من الأقوال وجه.

و جواب القسم محذوف یدل علیه الآیات التالیه،و التقدیر لیبعثن،و إنما حذف للدلاله علی تفخیم الیوم و عظمه أمره قال تعالی: ثَقُلَتْ فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ لاٰ تَأْتِیکُمْ إِلاّٰ بَغْتَةً (الأعراف۱۸۷/)،و قال: إِنَّ السّٰاعَةَ آتِیَةٌ أَکٰادُ أُخْفِیهٰا لِتُجْزیٰ کُلُّ نَفْسٍ بِمٰا تَسْعیٰ (طه/ ۱۵)،و قال: عَمَّ یَتَسٰاءَلُونَ عَنِ النَّبَإِ الْعَظِیمِ (النبأ۱/).

قوله تعالی: أَ یَحْسَبُ الْإِنْسٰانُ أَلَّنْ نَجْمَعَ عِظٰامَهُ الحسبان الظن،و جمع العظام کنایه عن الاحیاء بعد الموت،و الاستفهام للتوبیخ،و المعنی ظاهر.

قوله تعالی: بَلیٰ قٰادِرِینَ عَلیٰ أَنْ نُسَوِّیَ بَنٰانَهُ أی بلی نجمعها و «قٰادِرِینَ» حال من فاعل مدخول بلی المقدر،و البنان أطراف الأصابع و قیل:الأصابع و تسویه البنان تصویرها علی ما هی علیها من الصور،و المعنی بلی نجمعها و الحال أنا قادرون علی أن نصور بنانه علی صورها التی هی علیها خلقنا الأول.

و تخصیص البنان بالذکر-لعله-للاشاره الی عجیب خلقها بما لها من الصور و خصوصیات الترکیب و العدد تترتب علیها فوائد جمه لا تکاد تحصی من أنواع القبض و البسط و الأخذ و الرد و سائر الحرکات اللطیفه و الأعمال الدقیقه و الصنائع الظریفه التی یمتاز بها الانسان من سائر الحیوان مضافا الی ما علیها من الهیئات و الخطوط التی لا یزال ینکشف للانسان منها سر بعد سر.

قوله تعالی: بَلْ یُرِیدُ الْإِنْسٰانُ لِیَفْجُرَ أَمٰامَهُ قال الراغب:الفجر شق الشیء شقا واسعا.قال:و الفجور شق ستر الدیانه یقال:فجر فجورا فهو فاجر و جمعه فجار و فجره.

انتهی،و «أَمٰامَهُ» ظرف مکان استعیر لمستقبل الزمان،و المراد من فجوره أمامه فجوره مدی عمره و ما دام حیا،و ضمیر «أَمٰامَهُ» للانسان.

و قوله: لِيَفْجُرَ أَمٰامَهُ تعلیل ساد مسد معلله و هو التکذیب بالبعث و الاحیاء بعد الموت،و «بَلْ» إضراب عن حسبانه عدم البعث و الإحیاء بعد الموت.

و المعنی:أنه لا یحسب أن لن نجمع عظامه بل یرید أن یکذب بالبعث لیفجر مدی عمره إذ لا موجب للایمان و التقوی لو لم یکن هناک بعث للحساب و الجزاء.

هذا ما یعطیه السیاق فی معنی الآیه،و لهم وجوه أخر ذکروها فی معی الآیه بعیده لا تلائم السیاق أغمضنا عن ذکرها.

و ذکر الانسان فی الآیه وضع الظاهر موضع الضمیر و النکته فیه زیاده التوبیخ و المبالغه فی التقریع،و قد کرر ذلک فی الآیه و ما یتلوها من الآیات أربع مرات.

قوله تعالی: يَسْئَلُ أَيّٰانَ يَوْمُ الْقِيٰامَةِ الظاهر أنه بیان لقوله: «بَلْ يُرِيدُ الْإِنْسٰانُ لِيَفْجُرَ أَمٰامَهُ» فیفید التعلیل و أن السائل فی مقام التکذیب و السؤال سؤال تکذیب إذ من الواجب علی من دعی الی الإیمان و التقوی؛و أنذر بهذا النبأ العظیم مع دلاله الآیات البینه و قیام الحجج القاطعه أن یتخذ حذره و یتجهز بالایمان و التقوی و یتهیأ للقاء الیوم قریبا کان أو بعیدا فکل ما هو آت قریب لا أن یسأل متی تقوم الساعه؟و أیان یوم القیامه؟فلیس إلا سؤال مکذب مستهزئ.

قوله تعالی: فَإِذٰا بَرِقَ الْبَصَرُ وَ خَسَفَ الْقَمَرُ وَ جُمِعَ الشَّمْسُ وَ الْقَمَرُ ذکر جمله من أشراط الساعه،و بریق البصر تحیره فی إبصاره و دهشته،و خسوف القمر زوال نوره.

قوله تعالی: يَقُولُ الْإِنْسٰانُ يَوْمَئِذٍ أَيْنَ الْمَفَرُّ أی أین موضع الفرار،و قوله:

«أَيْنَ الْمَفَرُّ» مع ظهور السلطنه الإلهیه له و علمه بأن لا مفر و لا فرار یومئذ من باب ظهور

ملکاته یومئذ فقد کان فی الدنیا یسأل عن المفر إذا وقع فی شده أو هددته مهلکه و ذلک کإنکارهم الشرک یومئذ و حلفهم کذبا قال تعالی: ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتُهُمْ إِلاّ أَنْ قالُوا وَ اللّهِ رَبِّنا ما كُنّا مُشْرِكِينَ (الانعام/۲۳)،و قال: يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللّهُ جَمِيعاً فَيَحْلِفُونَ لَهُ كَما يَحْلِفُونَ لَكُمْ (المجادله/۱۸).

قوله تعالی: كَلاّ لا وَزَرَ ردع عن طلبهم المفر،و الوزر الملجأ من جبل أو حصن أو غیرهما،و هو من کلامه تعالی لا من تمام کلام الإنسان.

قوله تعالی: إِلى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ الخطاب للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و تقدیم «إِلى رَبِّكَ» و هو متعلق بقوله: «الْمُسْتَقَرُّ» یفید الحصر فلا مستقر الی غیره فلا وزر و لا ملجأ یلتجأ الیه فیمنع عنه.

و ذلک أن الإنسان سائر الیه عالی کما قال: يا أَيُّهَا الْإِنْسانُ إِنَّكَ كادِحٌ إِلى رَبِّكَ كَدْحاً فَمُلاقِيهِ (الانشقاق/۶)و قال: إِنَّ إِلى رَبِّكَ الرُّجْعى (العلق/۸)و قال: وَ أَنَّ إِلى رَبِّكَ الْمُنْتَهى (النجم/۴۲)فهو ملاقی ربه راجع و منته الیه لا حاجب یحجبه عنه و لا مانع یمنعه منه و اما الحجاب الذی یشیر الیه قوله: كَلاّ بَلْ رانَ عَلى قُلُوبِهِمْ ما كانُوا يَكْسِبُونَ كَلاّ إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ (المطففین/۱۵)فسیاق الآیتین یعطی ان المراد به حجاب الحرمان من الکرامه لا حجاب الجهل او الغیبه.

و یمکن ان یکون المراد بکون مستقره الیه رجوع امر ما یستقر فیه من سعاده او شقاوه و جنه او نار الی مشیته تعالی فمن شاء جعله فی الجنه و هم المتقون و من شاء جعله فی النار و هم المجرمون قال تعالی: يُعَذِّبُ مَنْ يَشاءُ وَ يَغْفِرُ لِمَنْ يَشاءُ (المائده/۴۰).

و یمکن ان یراد به ان استقرارهم یومئذ الی حکمه تعالی فهو النافذ فیهم لا غیر قال تعالی:

كُلُّ شَيْءٍ هالِكٌ إِلاّ وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (القصص/۸۸).

قوله تعالی: يُنَبَّؤُا الْإِنْسانُ يَوْمَئِذٍ بِما قَدَّمَ وَ أَخَّرَ المراد بما قدم و أخر ما عمله

من حسنه أو سيئه فى أول عمره و آخره او ما قدمه على موته من حسنه او سيئه و ما أخر من سنه حسنه سنها او سنه سيئه فيثاب بالحسنات و يعاقب على السيئات.

قوله تعالى: بَلِ الْإِنْسانُ عَلى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ وَ لَوْ أَلْقى مَعاذِيرَهُ إضراب عن قوله: «يُنَبَّؤُا الْإِنْسانُ» الخ؛و البصيره رؤيه القلب و الإدراك الباطنى و إطلاقها على الانسان من باب زيد عدل او التقدير الانسان ذو بصيره على نفسه.

و قيل:المراد بالبصيره الحجه كما فى قوله تعالى: ما أَنْزَلَ هؤُلاءِ إِلاّ رَبُّ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ بَصائِرَ (الإسراء١٠٢/)و الانسان نفسه حجه على نفسه يومئذ حيث يسأل عن سمعه و بصره و فؤاده و يشهد عليه سمعه و بصره و جلده و يتكلم يداه و رجلاه،قال تعالى: إِنَّ السَّمْعَ وَ الْبَصَرَ وَ الْفُؤادَ كُلُّ أُولئِكَ كانَ عَنْهُ مَسْؤُلاً (الإسراء٣۶/)،و قال: شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَ أَبْصارُهُمْ وَ جُلُودُهُمْ (حم السجده٢٠/).و قال: وَ تُكَلِّمُنا أَيْدِيهِمْ وَ تَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ (يس۶۵/).

و قوله: وَ لَوْ أَلْقى مَعاذِيرَهُ المعاذير جمع معذره و هى ذكر موانع تقطع عن الفعل المطلوب،و المعنى هو ذو بصيره على نفسه و لو جادل عن نفسه و اعتذر بالمعاذير لصرف العذاب عنها.

[سوره القيامه (٧۵): الآيات ١۶ الى ۴٠]

لا تُحَرِّكْ بِهِ لِسانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ (١۶) إِنَّ عَلَيْنا جَمْعَهُ وَ قُرْآنَهُ (١٧) فَإِذا قَرَأْناهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ (١٨) ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنا بَيانَهُ (١٩) كَلاّ بَلْ تُحِبُّونَ الْعاجِلَةَ (٢٠) وَ تَذَرُونَ الْآخِرَةَ (٢١) وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ ناضِرَةٌ (٢٢) إِلى رَبِّها ناظِرَةٌ (٢٣) وَ وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ باسِرَةٌ (٢۴) تَظُنُّ أَنْ يُفْعَلَ بِها فاقِرَةٌ (٢۵) كَلاّ إِذا بَلَغَتِ التَّراقِيَ (٢۶) وَ قِيلَ مَنْ راقٍ (٢٧) وَ ظَنَّ أَنَّهُ الْفِراقُ (٢٨) وَ الْتَفَّتِ السّاقُ بِالسّاقِ (٢٩) إِلى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمَساقُ (٣٠) فَلا صَدَّقَ وَ لا صَلّى (٣١) وَ لكِنْ كَذَّبَ وَ تَوَلّى (٣٢) ثُمَّ ذَهَبَ إِلى أَهْلِهِ يَتَمَطّى (٣٣) أَوْلى لَكَ فَأَوْلى (٣۴) ثُمَّ أَوْلى لَكَ فَأَوْلى (٣۵) أَ يَحْسَبُ الْإِنْسانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدىً (٣۶) أَ لَمْ يَكُ نُطْفَةً مِنْ مَنِيٍّ يُمْنى (٣٧) ثُمَّ كانَ عَلَقَةً فَخَلَقَ فَسَوّى (٣٨) فَجَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَ الْأُنْثى (٣٩) أَ لَيْسَ ذلِكَ بِقادِرٍ عَلى أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتى (۴٠)

بیان:

قوله تعالی: لاٰ تُحَرِّکْ بِهِ لِسٰانَکَ لِتَعْجَلَ بِهِ -الی قوله- ثُمَّ إِنَّ عَلَیْنٰا بَیٰانَهُ الذی یعطیه سیاق الآیات الأربع بما یحفها من الآیات المتقدمه و المتأخره الواصفه لیوم القیامه أنها معترضه متضمن أدبا إلهیا کلف النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أن یتأدب به حینما یتلقی ما یوحی الیه من القرآن الکریم فلا یبادر الی قراءه ما لم یقرأ بعد و لا یحرک به لسانه و ینصب حتی یتم الوحی.

فالآیات الأربع فی معنی قوله تعالی: وَ لاٰ تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ یُقْضیٰ إِلَیْکَ وَحْیُهُ (طه/۱۱۴).

فالکلام فی هذه الآیات یجری مجری قول المتکلم منا أثناء حدیثه لمخاطبه إذا بادر الی تتمیم بعض کلام المتکلم باللفظه و اللفظتین قبل أن یلفظ بها المتکلم و ذلک یشغله عن التجرد للانصات فیقطع المتکلم حدیثه و یعترض و یقول لا تعجل بکلامی و أنصت لتفقه ما أقول لک ثم یمضی فی حدیثه.

فقوله: لاٰ تُحَرِّکْ بِهِ لِسٰانَکَ لِتَعْجَلَ بِهِ الخطاب فیه للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و الضمیر ان للقرآن الذی یوحی الیه أو للوحی،و المعنی لا تحرک بالوحی لسانک لتأخذه عاجلا فتسبقنا الی قراءه ما لم نقرأ بعد فهو کما مر فی معنی قوله: وَ لاٰ تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ یُقْضیٰ إِلَیْکَ وَحْیُهُ (طه/۱۱۴).

و قوله: إِنَّ عَلَیْنٰا جَمْعَهُ وَ قُرْآنَهُ القرآن هاهنا مصدر کالفرقان و الرجحان، و الضمیران للوحی،و المعنی لا تعجل به إذ علینا أن نجمع ما نوحیه الیک بضم بعض أجزائه الی بعض و قراءته علیک فلا یفوتنا شیء منه حتی یحتاج الی أن تسبقنا الی قراءه ما لم نوحه

بعد.

و قوله: فَإِذٰا قَرَأْنٰاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ أی فاذا اتممنا قراءته علیک وحیا فاتبع قراءتنا له و اقرأ بعد تمامها.

و قیل:المراد باتباع قرآنه اتباعه ذهنا بالانصات و التوجه التام الیه و هو معنی لا بأس به.

و قوله: ثُمَّ إِنَّ عَلَیْنٰا بَیٰانَهُ ای علینا ایضاحه علیک بعد ما کان علینا جمعه و قرآنه فثم للتأخیر الرتبی لأن البیان مترتب علی الجمع و القراءه رتبه.

و قیل؛المعنی ثم إن علینا بیانه للناس بلسانک نحفظه فی ذهنک عن التغیر و الزوال حتی تقرأه علی الناس.

و عن بعضهم أن الآیات الأربع متصله بما تقدم من حدیث یوم القیامه،و خطاب «لاٰ تُحَرِّکْ» للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و ضمیر «بِهِ» لیوم القیامه،و المعنی لا تتفوه بالسؤال عن وقت القیامه أصلا و لو کنت غیر مکذب و لا مستهزئ «لِتَعْجَلَ بِهِ» أی بالعلم به «إِنَّ عَلَیْنٰا جَمْعَهُ وَ قُرْآنَهُ» أی من الواجب فی الحکمه أن نجمع من نجمعه فیه و نوحی شرح وصفه الیک فی القرآن «فَإِذٰا قَرَأْنٰاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ» أی إذا قرأنا ما یتعلق به فاتبع ذلک بالعمل بما یقتضیه من الاستعداد له «ثُمَّ إِنَّ عَلَیْنٰا بَیٰانَهُ» أی إظهار ذلک بالنفخ فی الصور انتهی ملخصا و هو کما تری.

و قد تقدم فی تفسیر قوله: «وَ لاٰ تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ» أن هذا النهی عن العجل بالقرآن یؤید ما ورد فی الروایات أن للقرآن نزولا علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم دفعه غیر نزوله تدریجا.

قوله تعالی: کَلاّٰ بَلْ تُحِبُّونَ الْعٰاجِلَةَ وَ تَذَرُونَ الْآخِرَةَ خطاب للناس و لیس من تعمیم الخطاب السابق فی شیء لأن خطاب «لاٰ تُحَرِّکْ» اعتراضی غیر مرتبط بشیء من طرفیه.

و قوله: «کَلاّٰ» ردع عن قوله السابق: «یَحْسَبُ الْإِنْسٰانُ أَلَّنْ نَجْمَعَ عِظٰامَهُ» و قوله: «بَلْ

تُحِبُّونَ الْعاجِلَهَ» -أی الحیاه العاجله و هی الحیاه الدنیا- «وَ تَذَرُونَ الْآخِرَهَ» أی تترکون الحیاه الآخره،و ما فی الکلام من الإضراب إضراب عن حسبان عدم الإحیاء بعد الموت نظیر الإضراب فی قوله: «بَلْ یُرِیدُ الْإِنْسانُ لِیَفْجُرَ أَمامَهُ» .

قوله تعالی: وُجُوهٌ یَوْمَئِذٍ ناضِرَهٌ إِلی رَبِّها ناظِرَهٌ» وصف لیوم القیامه بانقسام الوجوه فیه الی قسمین:ناضره و باسره،و نضره الوجه و اللون و الشجر و نحوها و نضارتها حسنها و بهجتها.

و المعنی:نظرا الی ما یقابله من قوله: «وَ وُجُوهٌ یَوْمَئِذٍ باسِرَهٌ» الخ؛وجوه یوم إذ تقوم القیامه حسنه متهلله ظاهره المسره و البشاشه قال تعالی: تَعْرِفُ فِی وُجُوهِهِمْ نَضْرَهَ النَّعِیمِ (المطففین/۲۴)،و قال: وَ لَقّاهُمْ نَضْرَهً وَ سُرُوراً (الدهر/۱۱).

و قوله: «إِلی رَبِّها ناظِرَهٌ» خبر بعد خبر لوجوه،و «إِلی رَبِّها» متعلق بناظره قدم علیها لإفاده الحصر أو الأهمیه.

و المراد بالنظر الیه تعالی لیس هو النظر الحسی المتعلق بالعین الجسمانیه المادیه التی قامت البراهین القاطعه علی استحالته فی حقه تعالی بل المراد النظر القلبی و رؤیه القلب بحقیقه الإیمان علی ما یسوق الیه البرهان و یدل علیه الأخبار المأثوره عن أهل العصمه علیهم السّلام و قد أوردنا شطرا منها فی ذیل تفسیر قوله تعالی: قالَ رَبِّ أَرِنِی أَنْظُرْ إِلَیْکَ (الأعراف/ ۱۴۳)،و قوله تعالی: ما کَذَبَ الْفُؤادُ ما رَأی (النجم/۱۱).

فهؤلاء قلوبهم متوجهه الی ربهم لا یشغلهم عنه سبحانه شاغل من الأسباب لتقطع الأسباب یومئذ،و لا یقفون موقفا من مواقف الیوم و لا یقطعون مرحله من مراحله إلا و الرحمه الإلهیه شامله لهم وَ هُمْ مِنْ فَزَعٍ یَوْمَئِذٍ آمِنُونَ (النمل/۸۹)و لا یشهدون مشهدا من مشاهد الجنه و لا یتنعمون بشیء من نعیمها إلا و هم یشاهدون ربهم به لأنهم لا ینظرون الی شیء و لا یرون شیئا إلا من حیث إنه آیه للّه سبحانه و النظر الی الآیه من حیث إنها آیه

و رؤيتها نظر الى ذى الآيه و رؤيه له.

قوله تعالى: وَ وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ بٰاسِرَةٌ تَظُنُّ أَنْ يُفْعَلَ بِهٰا فٰاقِرَةٌ فسر البسور بشده العبوس و الظن بالعلم و «فٰاقِرَةٌ» صفه محذوفه الموصوف أى فعله فاقره،و الفاقره من فقره اذا أصاب فقار ظهره،و قيل:من فقرت البعير اذا وسمت أنفه بالنار.

و المعنى:و وجوه يومئذ شديده العبوس تعلم أنه يفعل بها فعله تقصم ظهورها أو تسم انوفها بالنار،و احتمل أن يكون تظن خطابا للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بما أنه سامع و الظن بمعناه المعروف.

قوله تعالى: كَلاّٰ إِذٰا بَلَغَتِ التَّرٰاقِيَ ردع عن حبهم العاجله و إيثارها على الآخره كأنه قيل:ارتدعوا عن ذلك فليس يدوم عليكم و سينزل عليكم الموت فتساقون الى ربكم و فاعل «بَلَغَتِ» محذوف يدل عليه السياق كما فى قوله تعالى: فَلَوْ لاٰ إِذٰا بَلَغَتِ الْحُلْقُومَ (الواقعه/۸۳)و التقدير اذا بلغت النفس التراقى.

و التراقى العظام المكتنفه للنحر عن يمين و شمال جمع ترقوه،و المعنى ظاهر.

قوله تعالى: وَ قِيلَ مَنْ رٰاقٍ اسم فاعل من الرقى أى قال من حضره من اهله و اصدقائه من يرقيه و يشفيه؟كلمه يأس،و قيل:المعنى قال بعض الملائكه لبعض:من يرقى بروحه من الملائكه أ ملائكه الرحمه أم ملائكه العذاب؟

قوله تعالى: وَ ظَنَّ أَنَّهُ الْفِرٰاقُ اى و علم الإنسان المحتضر من مشاهده هذه الأحوال انه مفارقته للعاجله التى كان يحبها و يؤثرها على الآخره.

قوله تعالى: وَ الْتَفَّتِ السّٰاقُ بِالسّٰاقِ ظاهره ان المراد به التفاف ساق المحتضر بساقه ببطلان الحياه الساريه فى اطراف البدن عند بلوغ الروح التراقى.

قوله تعالى: إِلىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمَسٰاقُ المساق مصدر ميمى بمعنى السوق،و المراد بكون السوق يومئذ اليه تعالى انه الرجوع اليه،و عبر بالمساق للإشاره الى ان لا خيره للإنسان فى هذا المسير و لا مناص له عنه فهو مسوق مسير من يوم موته و هو قوله: «إِلىٰ رَبِّكَ

يَوْمَئِذٍ الْمَسٰاقُ» حتى يرد على ربه يوم القيامه و هو قوله: «إِلىٰ رَبِّکَ يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ» و لو كان تقديم «إِلىٰ رَبِّکَ» لإفاده الحصر افاد انحصار الغايه فى الرجوع اليه تعالى.

قوله تعالى: فَلاٰ صَدَّقَ وَ لاٰ صَلّٰى وَ لٰكِنْ كَذَّبَ وَ تَوَلّٰى ثُمَّ ذَهَبَ إِلىٰ أَهْلِهِ يَتَمَطّٰى الضمائر راجعه الى الإنسان المذكور فى قوله: «أَ يَحْسَبُ الْإِنْسٰانُ» الخ؛و المراد بالتصديق المنفى تصديق الدعوه الحقه التى يتضمنها القرآن الكريم،و بالتصليه المنفيه التوجه العبادى اليه تعالى بالصلاه التى هى عمود الدين.

و التمطى-على ما فى المجمع-تمدد البدن من الكسل و أصله ان يلوى مطاه اى ظهره،و المراد بتمطيه فى ذهابه التبختر و الاختيال استعاره.

و المعنى:فلم يصدق هذا الانسان الدعوه فيما فيها من الاعتقاد و لم يصل لربه أى لم يتبعها فيما فيها من الفروع و ركنها الصلاه و لكن كذب بها و تولى عنها ثم ذهب الى أهله يتبختر و يختال مستكبرا.

قوله تعالى: أَوْلىٰ لَکَ فَأَوْلىٰ ثُمَّ أَوْلىٰ لَکَ فَأَوْلىٰ لا ريب أنه كلمه تهديد كررت لتأكيد التهديد،و لا يبعد-و اللّه أعلم-أن يكون قوله: «أَوْلىٰ لَکَ» خبرا لمبتدإ محذوف هو ضمير عائد الى ما ذكر من حال هذا الانسان و هو أنه لم يصدق و لم يصل و لكن كذب و تولى ثم ذهب الى أهله متبخترا مختالا،و إثبات ما هو فيه من الحال له كنايه عن إثبات ما هو لازمه من التبعه و العقاب.

فيكون الكلام و هى كلمه ملقاه من اللّه تعالى الى هذا الانسان كلمه طبع طبع اللّه بها على قلبه حرم بها الإيمان و التقوى و كتب عليه أنه من أصحاب النار،و الآيتان تشبهان بوجه قوله تعالى: فَإِذٰا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ مُحْكَمَةٌ وَ ذُكِرَ فِيهَا الْقِتٰالُ رَأَيْتَ الَّذِينَ فِى قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يَنْظُرُونَ إِلَيْکَ نَظَرَ الْمَغْشِيِّ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَأَوْلىٰ لَهُمْ (سوره محمد۲۰/).

و المعنى:ما أنت عليه من الحال أولى و أرجح لک فأولى ثم أولى لک فأولى لتذوق وبال

أمرک و یأخذک ما أعد لک من العذاب.

قوله تعالی: أَ یَحْسَبُ الْإِنْسٰانُ أَنْ یُتْرَکَ سُدیً مختتم فیه رجوع الی ما فی مفتتح السوره من قوله: «أَ یَحْسَبُ الْإِنْسٰانُ أَلَّنْ نَجْمَعَ عِظٰامَهُ» .

و الاستفهام للتوبیخ،و السدی المهمل،و المعنی أ یظن الانسان ان یترک مهملا لا یعتنی به فلا یبعث بإحیائه بعد الموت و لازمه ان لا یکلف و لا یجزی.

قوله تعالی: «أَ لَمْ یَکُ نُطْفَةً مِنْ مَنِیٍّ یُمْنیٰ» اسم کان ضمیر راجع الی الإنسان،و إمناء المنی صبه فی الرحم.

قوله تعالی: ثُمَّ کٰانَ عَلَقَةً فَخَلَقَ فَسَوّٰی أی ثم کان الإنسان-أو المنی-قطعه من دم منعقد فقدره فصوره بالتعدیل و التکمیل.

قوله تعالی: فَجَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَیْنِ الذَّکَرَ وَ الْأُنْثیٰ أی فجعل من الإنسان الصنفین:الذکر و الانثی.

قوله تعالی: أَ لَیْسَ ذٰلِکَ بِقٰادِرٍ عَلیٰ أَنْ یُحْیِیَ الْمَوْتیٰ احتجاج علی البعث الذی ینکرونه استبعادا له بعموم القدره و ثبوتها علی الخلق الابتدائی و الإعاده لا تزید علی الابتداء مئونه بل هی أهون،و قد تقدم الکلام فی تقریب هذه الحجه فی تفسیر الآیات المتعرضه لها مرارا (۱).

۱- ۱) .القیامه ۱۶-۴۰:بحث روائی حول قوله تعالی: «لاٰ تُحَرِّکْ بِهِ لِسٰانَکَ لِتَعْجَلَ بِهِ» اصحاب الجنه و اصحاب الناس؛صفات اللّه تعالی؛معنی النظر الی اللّه یوم القیامه؛قبض الروح؛حقیقه الموت.

سوره الدهر مدنيه و هی إحدی و ثلاثون آيه

اشاره

[سوره الإنسان (۷۶): الآيات ۱ الی ۲۲]

اشاره

بِسْمِ اَللّهِ اَلرَّحْمنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gt;هَلْ أَتی عَلَی اَلْإِنْسانِ حِينٌ مِنَ اَلدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئاً مَذْكُوراً (۱) إِنّا خَلَقْنَا اَلْإِنْسانَ مِنْ نُطْفَهٍ
أَمْشاجٍ نَبْتَلِيهِ فَجَعَلْناهُ سَمِيعاً بَصِيراً (۲) إِنّا هَدَيْناهُ اَلسَّبِيلَ إِمّا شاكِراً وَ إِمّا كَفُوراً (۳) إِنّا أَعْتَدْنا لِلْكافِرِينَ سَلاسِلَ وَ أَغْلالاً وَ سَعِيراً
(۴) إِنَّ اَلْأَبْرارَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ كانَ مِزاجُها كافُوراً (۵) عَيْناً يَشْرَبُ بِها عِبادُ اَللّهِ يُفَجِّرُونَها تَفْجِيراً (۶) يُوفُونَ بِالنَّذْرِ وَ يَخافُونَ
يَوْماً كانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيراً (۷) وَ يُطْعِمُونَ اَلطَّعامَ عَلی حُبِّهِ مِسْكِيناً وَ يَتِيماً وَ أَسِيراً (۸) إِنَّما نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اَللّهِ لا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزاءً وَ لا
شُكُوراً (۹) إِنّا نَخافُ مِنْ رَبِّنا يَوْماً عَبُوساً قَمْطَرِيراً (۱۰) فَوَقاهُمُ اَللّهُ شَرَّ ذلِكَ اَلْيَوْمِ وَ لَقّاهُمْ نَضْرَهً وَ سُرُوراً (۱۱) وَ جَزاهُمْ بِما
صَبَرُوا جَنَّهً وَ حَرِيراً (۱۲) مُتَّكِئِينَ فِيها عَلَی اَلْأَرائِكِ لا يَرَوْنَ فِيها شَمْساً وَ لا زَمْهَرِيراً (۱۳) وَ دانِيَهً عَلَيْهِمْ ظِلالُها وَ ذُلِّلَتْ قُطُوفُها
تَذْلِيلاً (۱۴) وَ يُطافُ عَلَيْهِمْ بِآنِيَهٍ مِنْ فِضَّهٍ وَ أَكْوابٍ كانَتْ قَوارِيرَا (۱۵) قَوارِيرَا مِنْ فِضَّهٍ قَدَّرُوها تَقْدِيراً (۱۶) وَ يُسْقَوْنَ فِيها كَأْساً
كانَ مِزاجُها زَنْجَبِيلاً (۱۷) عَيْناً فِيها تُسَمّی سَلْسَبِيلاً (۱۸) وَ يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدانٌ مُخَلَّدُونَ إِذا رَأَيْتَهُمْ حَسِبْتَهُمْ لُؤْلُؤاً مَنْثُوراً (۱۹) وَ
إِذا رَأَيْتَ ثَمَّ رَأَيْتَ نَعِيماً وَ مُلْكاً كَبِيراً (۲۰) عالِيَهُمْ ثِيابُ سُندُسٍ خُضْرٌ وَ إِسْتَبْرَقٌ وَ حُلُّوا أَساوِرَ مِنْ فِضَّهٍ وَ سَقاهُمْ رَبُّهُمْ شَراباً
طَهُوراً (۲۱) إِنَّ هذا كانَ لَكُمْ جَزاءً وَ كانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُوراً (۲۲)

بیان:

اشاره

قوله تعالی: هَلْ أَتیٰ عَلَی الْإِنْسٰانِ حِینٌ مِنَ الدَّهْرِ لَمْ یَکُنْ شَیْئاً

مَذْكُوراً الاستفهام للتقرير فيفيد ثبوت معنى الجمله و تحققه أى قد أتى على الانسان،الخ؛ و لعل هذا مراد من قال من قدماء المفسرين:إن «هَلْ» فى الآيه بمعنى قد،لا على أن ذلك أحد معانى «هَلْ» كما ذكره بعضهم.

و المراد بالإنسان الجنس.و أما قول بعضهم:إن المراد به آدم عليه السّلام فلا يلائمه قوله فى الآيه التاليه: «إِنّٰا خَلَقْنَا الْإِنْسٰانَ مِنْ نُطْفَهٍ» .

و الحين قطعه من الزمان محدوده قصيره كانت أو طويله،و الدهر الزمان الممتد من دون تحديد ببدايه أو نهايه.

و قوله: شَيْئاً مَذْكُوراً أى شيئا يذكر باسمه فى المذكورات أى كان يذكر مثلا الأرض و السماء و البر و البحر و غير ذلك و لا يذكر الإنسان لأنه لم يوجد بعد حتى وجد فقيل:

الإنسان فكونه مذكورا كنايه عن كونه موجودا بالفعل فالنفى فى قوله: «لَمْ يَكُنْ شَيْئاً مَذْكُوراً» متوجه الى كونه شيئا مذكورا لا الى أصل كونه شيئا فقد كان شيئا و لم يكن شيئا مذكورا و يؤيده قوله: «إِنّٰا خَلَقْنَا الْإِنْسٰانَ مِنْ نُطْفَهٍ» الخ؛فقد كان موجودا بمادته و لم يتكون بعد إنسانا بالفعل و الآيه و ما يتلوها من الآيات واقعه فى سياق الاحتجاج يبين بها أن الإنسان حادث يحتاج فى وجوده الى صانع يصنعه و خالق يخلقه،و قد خلقه ربه و جهزه التدبير الربوبى بأدوات الشعور من السمع و البصر يهتدى بها الى السبيل الحق الذى من الواجب أن يسلكه مدى حياته فان كفر فمصيره الى عذاب أليم و ان شكر فالى نعيم مقيم.

و المعنى هل أتى-قد أتى-على الإنسان قطعه محدوده من هذا الزمان الممتد-غير المحدود و الحال أنه لم يكن موجودا بالفعل مذكورا فى عداد المذكورات.

قوله تعالى: إِنّٰا خَلَقْنَا الْإِنْسٰانَ مِنْ نُطْفَهٍ أَمْشٰاجٍ نَبْتَلِيهِ فَجَعَلْنٰاهُ سَمِيعاً بَصِيراً النطفه فى الأصل بمعنى الماء القليل غلب استعماله فى ماء الذكور من الحيوان الذى يتكون منه مثله،و أمشاج جمع مشيج او المشج بفتحتين او بفتح فكسر بمعنى المختلط الممتزج،

و وصفت بها النطفه باعتبار اجزائها المختلفه او اختلاط ماء الذكور و الإناث.

و الابتلاء نقل الشيء من حال الى حال و من طور الى طور كابتلاء الذهب فى البوتقه، و ابتلاؤه تعالى الإنسان فى خلقه من النطفه هو ما ذكره فى مواضع من كلامه انه يخلق النطفه فيجعلها علقه و العلقه مضغه الى آخر الأطوار التى تتعاقبها حتى ينشئه خلقا آخر.

و قوله: فَجَعَلْنٰاهُ سَمِيعاً بَصِيراً سياق الآيات و خاصه قوله: «إِنّٰا هَدَيْنٰاهُ السَّبِيلَ» الخ؛يفيد أن ذكر جعله سميعا بصيرا للتوسل به فى التدبير الربوبى الى غايته و هى أن يرى آيات اللّه الداله على المبدإ و المعاد و يسمع كلمه الحق التى تأتيه من جانب ربه بإرسال الرسل و إنزال الكتب فيدعوه البصر و السمع الى سلوك سبيل الحق و السير فى مسير الحياه بالإيمان و العمل الصالح فإن لزم السبيل الذى هدى اليه أداه الى نعيم الأبد و إلا فإلى عذاب مخلد.

و ذكر الإنسان فى الآيه من وضع الظاهر موضع الضمير و النكته فيه تسجيل أنه تعالى هو خالقه و مدبر أمره.

و المعنى:إنا خلقنا الإنسان من نطفه هى أجزاء مختلطه ممتزجه و الحال أنّا ننقله من حال الى حال و من طور الى طور فجعلناه سميعا بصيرا ليسمع ما يأتيه من الدعوه الإلهيه،و يبصر الآيات الإلهيه الداله على وحدانيته تعالى و النبوه و المعاد.

قوله تعالى: إِنّٰا هَدَيْنٰاهُ السَّبِيلَ إِمّٰا شٰاكِراً وَ إِمّٰا كَفُوراً الهدايه بمعنى إراءه الطريق دون الإيصال الى المطلوب و المراد بالسبيل السبيل بحقيقه معنى الكلمه و هو المؤدى الى الغايه المطلوبه و هو سبيل الحق.

و الشكر استعمال النعمه بإظهار كونها من منعمها و قد تقدم فى تفسير قوله تعالى:

وَ سَيَجْزِي اللّٰهُ الشّٰاكِرِينَ (آل عمران۱۴۴)أن حقيقه كون العبد شاكرا للّه كونه مخلصا لربه،و الكفران استعمالها مع ستر كونها من المنعم.

ص :۵۲۳

و قوله: إِمّٰا شٰاكِراً وَ إِمّٰا كَفُوراً حالان من ضمير «هَدَيْنٰاهُ» لا من «السَّبِيلَ» كما قاله بعضهم،و «إِمّٰا» يفيد التقسيم و التنويع أى إنا هديناه السبيل حال كونه منقسما الى الشاكر و الكفور أى إنه مهدى سواء كان كذا أو كذلك.

و التعبير بقوله: «إِمّٰا شٰاكِراً وَ إِمّٰا كَفُوراً» هو الدليل أولا:على أن المراد بالسبيل السنه و الطريقه التى يجب على الإنسان أن يسلكها فى حياته الدنيا لتوصله الى سعادته فى الدنيا و الآخره و تسوقه الى كرامه القرب و الزلفى من ربه و محصله الدين الحق و هو عند اللّه الإسلام (۱).

قوله تعالى: إِنّٰا أَعْتَدْنٰا لِلْكٰافِرِينَ سَلاٰسِلَ وَ أَغْلاٰلاً وَ سَعِيراً الاعتاد التهيئه، و سلاسل جمع سلسله و هى القيد الذى يقاد به المجرم،و أغلال جمع غل بالضم قيل هى القيد الذى يجمع اليدين على العنق،و قال الراغب:فالغل مختص بما يقيد به فيجعل الأعضاء وسطه.انتهى.و السعير النار المشتعله،و المعنى ظاهر.

و الآيه تشير الى تبعه الانسان الكفور المذكور فى قوله: «إِمّٰا شٰاكِراً وَ إِمّٰا كَفُوراً» و قدم بيان تبعته على بيان جزاء الانسان الشاكر لاختصار الكلام فيه.

قوله تعالى: إِنَّ الْأَبْرٰارَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ كٰانَ مِزٰاجُهٰا كٰافُوراً الكأس إناء الشراب إذا كان فيه شراب،و المزاج ما يمزج به كالحزام لما يحزم به،و الكافور معروف يضرب به المثل فى البروده و طيب الرائحه،و قيل:هو اسم عين فى الجنه.

و الأبرار جمع بر بفتح الباء صفه مشبهه من البر و هو الاحسان و يتحصل معناه فى أن يحسن الانسان فى عمله من غير أن يريد به نفعا يرجع اليه من جزاء او شكور فهو يريد الخير لأنه خير لا لأن فيه نفعا يرجع الى نفسه و إن كرهت نفسه ذلك فيصبر على مر مخالفه نفسه فيما

۱- ۱) .الدهر ۱-۲۲:بحث فى هدايه الانسان.

يريده و يعمل لأنه خير فى نفسه كالوفاء بالنذر أو لأن فيه خيرا لغيره كاطعام الطعام للمستحقين من عباد اللّه.

و إذ لا خير فى عمل و لا صلاح إلا بالايمان باللّه و رسوله و اليوم الآخر كما قال تعالى:

أُولٰئِكَ لَمْ يُؤْمِنُوا فَأَحْبَطَ اللّٰهُ أَعْمٰالَهُمْ (الأحزاب/١٩)الى غير ذلك من الآيات.

فالأبرار مؤمنون باللّه و رسوله و اليوم الآخر،و إذ كان إيمانهم إيمان رشد و بصيره فهم يرون أنفسهم عبيدا مملوكين لربهم،له خلقهم و أمرهم،لا يملكون لأنفسهم نفعا و لا ضرا عليهم أن لا يريدوا إلا ما أراده ربهم و لا يفعلوا إلا ما يرتضيه فقدموا إرادته على اراده أنفسهم و عملوا له فصبروا على مخالفه أنفسهم فيما تهواه و تحبه و كلفه الطاعه،و عملوا ما عملوه لوجه اللّه، فأخلصوا العبوديه فى مرحله العمل للّه سبحانه.

و هذه الصفات هى التى عرف سبحانه الأبرار بها كما يستفاد من قوله: «يَشْرَبُ بِهٰا عِبٰادُ اللّٰهِ» و قوله: «إِنَّمٰا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللّٰهِ» و قوله: «وَ جَزٰاهُمْ بِمٰا صَبَرُوا» و هى المستفاده من قوله فى صفتهم: لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُوَلُّوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَ الْمَغْرِبِ وَ لٰكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللّٰهِ الخ(البقره/١٧٧)و قد مر بعض الكلام فى معنى البر فى تفسير الآيه و سيأتى بعضه فى قوله:

كَلاّٰ إِنَّ كِتٰابَ الْأَبْرٰارِ لَفِي عِلِّيِّينَ (المطففين/١٨).

و الآيه أعنى قوله: «إِنَّ الْأَبْرٰارَ يَشْرَبُونَ» الخ؛بما يتبادر من معناها من حيث مقابلتها لقوله: «إِنّٰا أَعْتَدْنٰا لِلْكٰافِرِينَ» الخ؛المبين لحال الكافرين فى الآخره،تبين حال الأبرار فى الآخره فى الجنه،و انهم يشربون من شراب ممزوج بالكافور باردا طيب الرائحه.

قوله تعالى: عَيْناً يَشْرَبُ بِهٰا عِبٰادُ اللّٰهِ يُفَجِّرُونَهٰا تَفْجِيراً «عَيْناً» منصوب بنزع الخافض و التقدير من عين أو بالاختصاص و التقدير أخصّ عينا،و الشرب-على ما قيل-يتعدى بنفسه و بالباء فشرب بها و شربها واحد،و التعبير عنهم بعباد اللّه للاشاره الى تحليهم بحليه العبوديه و قيامهم بلوازمها على ما يفيده سياق المدح.

و تفجير العين شق الأرض لإجرائها،و ينبغى ان يحمل تفجيرهم العين على ارادتهم جريانها لأن نعم الجنه لا تحتاج فى تحققها و التنعم بها الى ازيد من مشيه اهلها قال تعالى: لَهُمْ مَا يَشَاؤُنَ فِيهَا (ق/٣٥).

و الآيتان-كما تقدمت الإشاره اليه-تصفان تنعم الأبرار بشراب الجنه فى الآخره،و بذلك فسرت الآيتان.

و لا يبعد ان تكون الآيتان مسوقتين على مسلك تجسم الأعمال تصفان حقيقه عملهم الصالح من الإيفاء بالنذر و اطعام الطعام لوجه اللّه،و ان اعمالهم المذكوره بحسب باطنها شرب من كأس مزاجها كافور من عين لا يزالون يفجرونها بأعمالهم الصالحه و ستظهر لهم بحقيقتها فى جنه الخلد و إن كانت فى الدنيا فى صوره الأعمال فتكون الآيتان فى مجرى أمثال قوله تعالى:

إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلاَلاً فَهِيَ إِلَى الْأَذْقَانِ فَهُمْ مُقْمَحُونَ (يس/٨).

و يؤيد ذلك ظاهر قوله: «يَشْرَبُونَ» و «يَشْرَبُ بِهَا» و لم يقل:سيشربون و سيشرب بها، و وقوع قوله:يشربون و يوفون و يخافون و يطعمون متعاقبه فى سياق واحد،و ذكر التفجير فى قوله: «يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيراً» الظاهر فى استخراج العين و إجرائها بالتوسل بالأسباب.

و لهم فى مفردات الآيتين و إعرابها أقاويل كثيره مختلفه مذكوره فى المطولات فليراجعها من أراد الوقوف عليها.

قوله تعالى: يُوفُونَ بِالنَّذْرِ وَ يَخَافُونَ يَوْماً كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيراً المستطير اسم فاعل من استطار إذا فشا و انتشر فى الأقطار غايه الانتشار و هو أبلغ من طار كما قيل:

يقال:استطار الحريق و استطار الفجر إذا اتسعا غايته،و المراد باستطاره شر اليوم و هو يوم القيامه بلوغ شدائده و أهواله و ما فيه من العذاب غايته.

و المراد بالإيفاء بالنذر ما هو ظاهره المعروف من معناه،و قول القائل:إن المراد به ما عقدوا عليه قلوبهم من العمل بالواجبات أو ما عقدوا عليه القلوب من اتباع الشارع فى جميع ما

شرعه خلاف ظاهر اللفظ من غير دليل يدل عليه.

قوله تعالى: وَ يُطْعِمُونَ الطَّعامَ عَلى حُبِّهِ مِسْكِيناً وَ يَتِيماً وَ أَسِيراً ضمير «عَلى حُبِّهِ» للطعام على ما هو الظاهر،و المراد بحبه توقان النفس اليه لشده الحاجه،و يؤيد هذا المعنى قوله تعالى: لَنْ تَنالُوا الْبِرَّ حَتّى تُنْفِقُوا مِمّا تُحِبُّونَ (آل عمران۹۲/).

و المراد بالمسكين و اليتيم معلوم،و المراد بالأسير ما هو الظاهر منه و هو المأخوذ من أهل دار الحرب.

قوله تعالى: إِنَّما نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللّهِ لا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزاءً وَ لا شُكُوراً وجه الشيء هو ما يستقبل به غيره،و وجهه تعالى صفاته الفعليه الكريمه التى يفيض بها الخير على خلقه من الخلق و التدبير و الرزق و بالجمله الرحمه العامه التى بها قيام كل شيء،و معنى كون العمل لوجه اللّه على هذا كون الغايه فى العمل هى الاستفاضه من رحمه اللّه و طلب مرضاته بالاقتصار على ذلك و الإعراض عما عند غيره من الجزاء المطلوب،و لذا ذيلوا قولهم:

«إِنَّما نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللّهِ» بقولهم: «لا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزاءً وَ لا شُكُوراً» .

و وراء ذلك صفاته الذاتيه الكريمه التى هى المبدأ لصفاته الفعليه و لما يترتب عليها من الخير فى العالم،و مرجع كون العمل لوجه اللّه على هذا هو الإتيان بالعمل حبا للّه لأن الجميل على الإطلاق،و إن شئت فقل:عبادته تعالى لأنه اهل للعباده.

و ابتغاء وجه اللّه يجعله غايه داعيه فى الأعمال مذكور فى مواضع من كلامه تعالى كقوله:

وَ اصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَداهِ وَ الْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ (الكهف۲۸/)، و قوله: وَ ما تُنْفِقُونَ إِلاَّ ابْتِغاءَ وَجْهِ اللّهِ (البقره۲۷۲/)،و فى هذا المعنى قوله: وَ ما أُمِرُوا إِلاّ لِيَعْبُدُوا اللّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ (البينه۵/)،و قوله: فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ (المؤمن۶۵/)،و قوله: أَلا لِلّهِ الدِّينُ الْخالِصُ (الزمر۳/).

و قوله: «لا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزاءً وَ لا شُكُوراً» الجزاء مقابله العمل بما يعادله إن خيرا فخيرا

و إن شرا فشرا،و يعم الفعل و القول لكن المراد به فى الآيه بقرينه مقابلته الشكور مقابله إطعامهم عملا لا لسانا.

و الشكر و الشكور ذكر النعمه و إظهارها قلبا أو لسانا أو عملا،و المراد به فى الآيه و قد قوبل بالجزاء الثناء الجميل لسانا.

و الآيه أعنى قوله: «إِنَّمٰا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللّٰهِ» الخ؛خطاب منهم لمن أطعموه من المسكين و اليتيم و الأسير إما بلسان المقال فهى حكايه قولهم أو بتقدير القول و كيف كان فقد أرادوا به تطييب قلوبهم أن يأمنوا المن و الأذى،و إما بلسان الحال و هو ثناء من اللّه عليهم لما يعلم من الإخلاص فى قلوبهم.

قوله تعالى: إِنّٰا نَخٰافُ مِنْ رَبِّنٰا يَوْماً عَبُوساً قَمْطَرِيراً عد اليوم و هو يوم القيامه عبوسا من الاستعاره،و المراد بعبوسه ظهوره على المجرمين بكمال شدته،و القمطرير الصعب الشديد على ما قيل.

و الآيه فى مقام التعليل لقولهم المحكى: «إِنَّمٰا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللّٰهِ» الخ؛ينبهون بقولهم هذا أن قصرهم العمل فى ابتغاء وجه اللّه تعالى إخلاصا للعبوديه لمخافتهم ذاك اليوم الشديد،و لم يكتفوا بنسبه المخافه الى اليوم حتى نسبوه نحوا من النسبه الى ربهم فقالوا: «نَخٰافُ مِنْ رَبِّنٰا يَوْماً» الخ؛لأنهم لما لم يريدوا إلا وجه ربهم فهم لا يخافون غيره كما لا يرجون غيره و إنما يخافون و يرجون ربهم فلا يخافون يوم القيامه إلا لأنه من ربهم يحاسب فيه عباده على أعمالهم فيجزيهم بها.

و أما قوله قبلا: «وَ يَخٰافُونَ يَوْماً كٰانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيراً» حيث نسب خوفهم الى اليوم فإن الواصف فيه هو اللّه سبحانه و قد نسب اليوم بشدائده الى نفسه قبلا حيث قال: «إِنّٰا أَعْتَدْنٰا لِلْكٰافِرِينَ سَلاٰسِلَ» الخ.

و بالجمله ما ذكروه من الخوف مخافه فى مقام العمل لما يحاسب العبد على عمله فالعبوديه

لازمه للإنسان لا تفارقه و إن بلغ ما بلغ قال تعالى: إِنَّ إِلَيْنٰا إِيٰابَهُمْ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنٰا حِسٰابَهُمْ (الغاشيه۲۶/).

قوله تعالى: فَوَقٰاهُمُ اللّٰهُ شَرَّ ذٰلِكَ الْيَوْمِ وَ لَقّٰاهُمْ نَضْرَةً وَ سُرُوراً الوقايه الحفظ و المنع من الأذى و لقى الشىء بكذا يلقيه أى استقبله به و النضره البهجه و حسن اللون و السرور مقابل المساءه و الحزن.

و المعنى:فحفظهم اللّه و منع عنهم شر ذلك اليوم و استقبلهم بالنضره و السرور،فهم ناضره الوجوه مسرورون يومئذ كما قال: وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نٰاضِرَةٌ (القيامه۲۲/).

قوله تعالى: وَ جَزٰاهُمْ بِمٰا صَبَرُوا جَنَّةً وَ حَرِيراً المراد بالصبر صبرهم عند المصيبه و على الطاعه و عن المعصيه فإنهم ابتغوا فى الدنيا وجه ربهم و قدموا إرادته على إرادتهم فصبروا على ما قضى به فيهم و أراده من المحن و مصائب الدنيا فى حقهم،و صبروا على امتثال ما أمرهم به و صبروا على ترك ما نهاهم عنه و إن كان مخالفا لأهواء أنفسهم فبدل اللّه ما لقوه من المشقه و الكلفه نعمه و راحه.

قوله تعالى: مُتَّكِئِينَ فِيهٰا عَلَى الْأَرٰائِكِ لاٰ يَرَوْنَ فِيهٰا شَمْساً وَ لاٰ زَمْهَرِيراً الأرائک جمع أريكه و هو ما يتكئ عليه،و الزمهرير البرد الشديد،و المعنى حالكونهم متكئين فى الجنه على الأرائك لا يرون فيها شمسا حتى يتأذوا بحرّها و لا زمهريرا حتى يتأذوا ببرده.

قوله تعالى: وَ دٰانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلاٰلُهٰا وَ ذُلِّلَتْ قُطُوفُهٰا تَذْلِيلاً الظلال جمع ظل، و دنو الظلال عليهم قربها منهم بحيث تنبسط عليهم فكأن الدنو مضمن معنى الانبساط و قطوف جمع قطف بالكسر فالسكون و هو الثمره المقطوفه المجتناه،و تذليل القطوف لهم جعلها مسخره لهم يقطفونها كيف شاءوا من غير مانع أو كلفه.

قوله تعالى: وَ يُطٰافُ عَلَيْهِمْ بِآنِيَةٍ مِنْ فِضَّةٍ وَ أَكْوٰابٍ كٰانَتْ قَوٰارِيرَا الآنيه

جمع إناء كأكسيه جمع كساء و هو الوعاء،و أكواب جمع كوب و هو إناء الشراب الذى لا عروه له و لا خرطوم و المراد طوف الولدان المخلدين عليهم بالآنيه و أكواب الشراب كما سيأتى فى قوله: «وَ يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدانٌ» الآيه.

قوله تعالى: قَوارِيرَا مِنْ فِضَّةٍ قَدَّرُوها تَقْدِيراً بدل من قوارير فى الآيه السابقه، و كون القوارير من فضه مبنى على التشبيه البليغ أى إنها فى صفاء الفضه و إن لم تكن منها حقيقه،كذا قيل.و احتمل أن يكون بحذف مضاف و التقدير من صفاء الفضه.

و ضمير الفاعل فى «قَدَّرُوها» للأبرار و المراد بتقديرهم الآنيه و الأكواب كونها على ما شاءوا من القدر ترويهم بحيث لا تزيد و لا تنقص كما قال تعالى: لَهُمْ ما يَشاؤُنَ فِيها (ق/ ۳۵)و قد قال تعالى قبل: «يُفَجِّرُونَها تَفْجِيراً» .

و يحتمل رجوع الضمير الى الطائفين المفهوم من قوله: «يُطافُ عَلَيْهِمْ» و المراد بتقديرهم الآنيه و الأكواب إتيانهم بها على قدر ما أرادوا محتويه على ما اشتهوا قدر ما اشتهوا.

قوله تعالى: وَ يُسْقَوْنَ فِيها كَأْساً كانَ مِزاجُها زَنْجَبِيلاً قيل:إنهم كانوا يستطيبون الزنجبيل فى الشراب فوعد الأبرار بذلك و زنجبيل الجنه أطيب و ألذ.

قوله تعالى: عَيْناً فِيها تُسَمّى سَلْسَبِيلاً أى من عين أو التقدير أعنى أو أخص عينا.قال الراغب:و قوله: «سَلْسَبِيلاً» أى سهلا لذيذا سلسا حديد الجريه.

قوله تعالى: وَ يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدانٌ مُخَلَّدُونَ إِذا رَأَيْتَهُمْ حَسِبْتَهُمْ لُؤْلُؤاً مَنْثُوراً أى ولدان دائمون على ما هم عليه من الطراوه و البهاء و صباحه المنظر،و قيل:أى مقرطون بخلده و هى ضرب من القرط.

و المراد بحسبانهم لؤلؤا منظورا أنهم فى صفاء ألوانهم و إشراق وجوههم و انعكاس أشعه بعضهم على بعض و انبثاثهم فى مجالسهم كاللؤلؤ المنثور.

قوله تعالى: وَ إِذا رَأَيْتَ ثَمَّ رَأَيْتَ نَعِيماً وَ مُلْكاً كَبِيراً «ثَمَّ» ظرف مكان

ممحض فى الظرفيه،و لذا قيل:إن معنى «رَأَيْتَ» الأول:رميت ببصرك،و المعنى و إذا رميت ببصرك ثم يعنى الجنه رأيت نعيما لا يوصف و ملكا كبيرا لا يقدر قدره.

و قيل «ثَمَّ» صله محذوفه الموصول و التقدير و إذا رأيت ما ثم من النعيم و الملك،و هو كقوله: لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ (الأنعام٩۴)و الكوفيون من النحاه يجوزون حذف الموصول و إبقاء الصله و إن منعه البصريون منهم.

قوله تعالى: عالِيَهُمْ ثِيابُ سُندُسٍ خُضْرٌ وَ إِسْتَبْرَقٌ الخ؛الظاهر أن «عالِيَهُمْ» حال من الأبرار الراجعه اليه الضمائر و «ثِيابُ» فاعله،و السندس-كما قيل-ما رق نسجه من الحرير،و الخضر صفه ثياب و الإستبرق ما غلظ نسجه من ثياب الحرير،و هو معرب كالسندس.

و قوله: وَ حُلُّوا أَساوِرَ مِنْ فِضَّةٍ التحليه التزيين،و أساور جمع سوار و هو معروف،و قال الراغب:هو معرب دستواره.

و قوله: وَ سَقاهُمْ رَبُّهُمْ شَراباً طَهُوراً أى بالغا فى التطهير لا تدع قذاره إلا أزالها و من القذاره قذاره الغفله عن اللّه سبحانه و الاحتجاب عن التوجه اليه فهم غير محجوبين عن ربهم و لذا كان لهم أن يحمدوا ربهم كما قال: وَ آخِرُ دَعْواهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعالَمِينَ (يونس١٠)و قد تقدم فى تفسير سوره الحمد أن الحمد وصف لا يصلح له إلا المخلصون من عباد اللّه تعالى لقوله: سُبْحانَ اللّٰهِ عَمّا يَصِفُونَ إِلاّ عِبادَ اللّٰهِ الْمُخْلَصِينَ (الصافات١۶٠).

و قد أسقط تعالى فى قوله: «وَ سَقاهُمْ رَبُّهُمْ» الوسائط كلها و نسب سقيهم الى نفسه،و هذا أفضل ما ذكره اللّه تعالى من النعيم الموهوب لهم فى الجنه،و لعله من المزيد المذكور فى قوله:

لَهُمْ ما يَشاؤُنَ فِيها وَ لَدَيْنا مَزِيدٌ (ق٣۵).

قوله تعالى: إِنَّ هٰذا كانَ لَكُمْ جَزاءً وَ كانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُوراً حكايه ما يخاطبون به من عنده تعالى عند توفيته أجرهم أو بحذف القول و التقدير و يقال لهم:إن هذا

كان لكم جزاء،الخ.

و قوله: وَ كٰانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُوراً إنشاء شكر لمساعيهم المرضيه و أعمالهم المقبوله، و يا لها من كلمه طيبه تطيب بها نفوسهم.

و اعلم أنه تعالى لم يذكر فيما ذكر من نعيم الجنه فى هذه الآيات نساء الجنه من الحور العين و هى من أهم ما يذكره عنده وصف نعم الجنه فى سائر كلامه و يمكن أن يستظهر منه أنه كانت بين هؤلاء الأبرار الذين نزلت فيهم الآيات من هى من النساء.

و قال فى روح المعانى:و من اللطائف على القول بنزول السوره فيهم يعنى فى أهل البيت أنه سبحانه لم يذكر فيها الحور العين و إنما صرح عزّ و جل بولدان مخلدين رعايه لحرمه البتول و قره عين الرسول،انتهى.

بحث روائى:

فى إتقان السيوطى عن البيهقى فى دلائل النبوه باسناده عن عكرمه و الحسن بن أبى الحسن قالا:أنزل اللّه من القرآن بمكه اقرأ باسم ربك و ن و المزمل-الى أن قالا-و ما نزل بالمدينه ويل للمطففين،و البقره،و آل عمران،و الأنفال،و الأحزاب،و المائده،و الممتحنه، و النساء،و إذا زلزلت،و الحديد،و محمد،و الرعد،و الرحمن،و هل أتى على الإنسان.

الحديث.

و فيه عن ابن الضريس فى فضائل القرآن بإسناده عن عثمان بن عطاء الخراسانى عن أبيه عن ابن عباس قال:كان إذا نزلت فاتحه سوره بمكه كتبت بمكه ثم يزيد اللّه فيها ما شاء.

و كان أول ما انزل من القرآن اقرأ باسم ربك،ثم ن،ثم يا أيها المزمل-الى أن قال-ثم انزل بالمدينه سوره البقره ثم الأنفال ثم آل عمران ثم الأحزاب ثم الممتحنه ثم النساء ثم إذا زلزلت ثم الحديد ثم القتال ثم الرعد ثم الرحمن ثم الإنسان.الحديث.

و فیه عن البیهقی فی الدلائل بإسناده عن مجاهد عن ابن عباس أنه قال:إن أول ما أنزل اللّه علی نبیه من القرآن اقرأ باسم ربک،و ذکر مثل حدیث عکرمه و الحسین و فیه ذکر ثلاث من السور المکیه التی سقطت من روایتهما و هی الفاتحه و الاعراف و کهیعص.

و فی الدر المنثور أخرج ابن الضریس و ابن مردویه و البیهقی عن ابن عباس قال:نزلت سوره الإنسان بالمدینه.

و فیه أخرج ابن مردویه عن ابن عباس فی قوله تعالی: وَ یُطْعِمُونَ الطَّعٰامَ عَلیٰ حُبِّهِ الآیه؛قال:نزلت هذه الآیه فی علی بن أبی طالب و فاطمه بنت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم.

أقول:الآیه تشارک سائر آیات صدر السوره مما تقدم علیها أو تأخر عنها فی سیاق واحد متصل فنزولها فیهما علیهما السّلام لا ینفک نزولها جمیعا بالمدینه.

و فی الکشاف:و عن ابن عباس أن الحسن و الحسین مرضا فعادهما رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی ناس معه فقالوا:یا أبا الحسن لو نذرت علی ولدک(ولدیک ظ)فنذر علی و فاطمه و فضه جاریه لهما إن برءا مما بهما أن یصوموا ثلاثه أیام فشفیا و ما معهم شیء.

فاستقرض علی من شمعون الخیبری الیهودی ثلاث أصوع من شعیر فطحنت فاطمه صاعا و اختبزت خمسه أقراص علی عددهم فوضعوها بین أیدیهم لیفطروا فوقف علیهم سائل و قال:السلام علیکم أهل بیت محمد مسکین من مساکین المسلمین أطعمونی أطعمکم اللّه من موائد الجنه فآثروه و باتوا لم یذوقوا إلا الماء و أصبحوا صیاما.

فلما أمسوا و وضعوا الطعام بین أیدیهم وقف علیهم یتیم فآثروه،و وقف علیهم أسیر فی الثالثه ففعلوا مثل ذلک.

فلما أصبحوا أخذ علی بید الحسن و الحسین و أقبلوا الی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فلما أبصرهم و هم یرتعشون کالفراخ من شده الجوع قال:ما أشد ما یسوءنی ما أری بکم فانطلق معهم فرأی

فاطمه فی محرابها قد التصق ظهرها (۱)ببطنها و غارت عیناها فساءه ذلک فنزل جبریل و قال:

خذها یا محمد هناک اللّه فی أهل بیتک فاقرءه السوره.

أقول:الروایه مرویه بغیر واحد من الطرق عن عطاء عن ابن عباس و نقلها البحرانی فی غایه المرام عن أبی المؤید الموفق بن احمد فی کتاب فضائل أمیر المؤمنین باسناده عن مجاهد عن ابن عباس،و عنه باسناد آخر عن الضحاک عن ابن عباس و عن الحموینی فی کتاب فرائد السمطین باسناده عن مجاهد عن ابن عباس،و عن الثعلبی باسناده عن أبی صالح عن ابن عباس،و رواه فی المجمع عن الواحدی فی تفسیره.

و فی المجمع باسناده عن الحاکم باسناده عن سعید بن المسیب عن علی بن ابی طالب أنه قال:سألت النبی عن ثواب القرآن فأخبرنی بثواب سوره سوره علی نحو ما نزلت من السماء.

فأول ما نزل علیه بمکه فاتحه الکتاب ثم اقرأ باسم ربک،ثم ن-الی ان قال-و أول ما نزل بالمدینه سوره البقره ثم الأنفال ثم آل عمران ثم الأحزاب ثم الممتحنه ثم النساء ثم إذا زلزلت ثم الحدید ثم سوره محمد ثم الرعد ثم سوره الرحمن ثم هل أتی.الحدیث.

و فیه عن أبی حمزه الثمالی فی تفسیره قال:حدثنی الحسن بن الحسن أبو عبد اللّه بن الحسن أنها مدنیه نزلت فی علی و فاطمه السوره کلها.

و فی تفسیر القمی عن أبیه عن عبد اللّه بن میمون عن أبی عبد اللّه علیه السّلام قال:کان عند فاطمه علیها السّلام شعیر فجعلوه عصیده (۲)فلما أنضجوها و وضعوها بین أیدیهم جاء مسکین فقال:

مسکین رحمکم اللّه فقام علی علیه السّلام أعطاه ثلثا فلم یلبث أن جاء یتیم فقال:الیتیم رحمکم اللّه فقام علی علیه السّلام فأعطاه الثلث ثم جاء أسیر فقال:الأسیر رحمکم اللّه فأعطاه علی علیه السّلام الثلث و ما

۱- ۱) .بطنها بظهرها ظ.

۲- ۲) .العصیده:شعیر یلت بالسمن و یطبخ.

ذاقوها فأنزل اللّه سبحانه الآيات فيهم و هى جاريه فى كل مؤمن فعل ذلك للّه عزّ و جل.

أقول:القصه كما ترى ملخصه فى الروايه و روى ذلك البحرانى فى غايه المرام عن المفيد فى الاختصاص مسندا و عن ابن بابويه فى الامالى باسناده عن مجاهد عن ابن عباس،و باسناده عن سلمه بن خالد عن جعفر بن محمد عن أبيه عليهما السّلام،و عن محمد بن العباس ابن ماهيار فى تفسيره باسناده عن أبى كثير الزبيرى عن عبد اللّه بن عباس،و فى المناقب أنه مروى عن الأصبغ بن نباته.

و فى الاحتجاج عن على عليه السّلام فى حديث يقول فيه للقوم بعد موت عمر بن الخطاب:

نشدتكم باللّه هل فيكم أحد نزل فيه و فى ولده «إِنَّ الْأَبْرٰارَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ كٰانَ مِزٰاجُهٰا كٰافُوراً» الى آخر السوره غيرى؟قالوا:لا.

و فى كتاب الخصال فى احتجاج على على أبى بكر قال:أنشدك باللّه أنا صاحب الآيه يُوفُونَ بِالنَّذْرِ وَ يَخٰافُونَ يَوْماً كٰانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيراً أم أنت؟قال:بل أنت.

و فى الدر المنثور أخرج الطبرانى و ابن مردويه و ابن عساكر عن ابن عمر قال:جاء رجل من الحبشه الى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فقال له رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:سل و استفهم فقال:يا رسول اللّه فضلتم علينا بالألوان و الصور و النبوه أ فرأيت إن آمنت بما آمنت به و عملت بمثل ما عملت به أنى لكائن معك فى الجنه؟قال:نعم و الذى نفسى بيده إنه ليرى بياض الأسود فى الجنه من مسيره ألف عام.ثم قال:من قال:لا إله إلا اللّه كان له عهد عند اللّه و من قال:سبحان اللّه و بحمده كتبت له مائه الف حسنه و اربعه و عشرون الف حسنه و نزلت عليه السوره هل أتى على الانسان حين من الدهر الى قوله:ملكا كبيرا.

فقال الحبشى:و إن عينى لترى ما ترى عيناك فى الجنه؟قال:نعم فاشتكى حتى فاضت نفسه.قال عمر:فلقد رأيت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يدليه فى حفرته بيده.

و فيه أخرج أحمد فى الزهد عن محمد بن مطرف قال:حدثنى الثقه أن رجلا أسود كان

یسأل النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم عن التسبیح و التهلیل فقال له عمر بن الخطاب:مه أكثرت علی رسول اللّه فقال:مه یا عمر و انزلت علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم هَلْ أَتیٰ عَلَی الْإِنْسٰانِ حِینٌ مِنَ الدَّهْرِ حتی إذا أتی علی ذكر الجنه زفر الاسود زفره خرجت نفسه فقال النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:مات شوقا الی الجنه.

و فیه أخرج ابن وهب عن ابن زید أن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم قرء هذه السوره هل أتی علی الإنسان حین من الدهر و قد انزلت علیه و عنده رجل أسود فلما بلغ صفه الجنان زفر زفره فخرجت نفسه فقال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:أخرج نفس صاحبكم الشوق الی الجنه.

أقول:و هذه الروایات الثلاث علی تقدیر صحتها لا تدل علی أزید من كون نزول السوره مقارنا لقصه الرجل و أما كونها سببا للنزول فلا،و هذا المعنی فی الروایه الأخیره أظهر و بالجمله لا تنافی الروایات الثلاث نزول السوره فی أهل البیت علیهم السّلام.

علی أن روایه ابن عمر للقصه الظاهره فی حضوره القصه و قد هاجر الی المدینه و هو ابن إحدی عشره سنه من شواهد وقوع القصه بالمدینه.

و فی الدر المنثور أیضا أخرج النحاس عن ابن عباس قال:نزلت سوره الانسان بمكه.

أقول:هو تلخیص حدیث طویل أورده النحاس فی كتاب الناسخ و المنسوخ،و قد نقله فی الإتقان و هو معارض لما تقدم نقله مستفیضا عن ابن عباس من نزول السوره بالمدینه و أنها نزلت فی أهل البیت علیهم السّلام.

علی أن سیاق آیاتها و خاصه قوله: «یُوفُونَ بِالنَّذْرِ» «وَ یُطْعِمُونَ الطَّعٰامَ» الخ؛سیاق قصه واقعه و ذكر الأسیر فیمن أطعموهم نعم الشاهد علی نزول الآیات بالمدینه إذ لم یكن للمسلمین أسیر بمكه كما تقدمت الإشاره الی ذلك.

قال بعضهم ما ملخصه:ان الروایات مختلفه فی مكیه هذه السوره و مدنیتها و الأرجح أنها مكیه بل الظاهر من سیاقها انها من عتائق السور القرآنیه النازله بمكه فی أوائل البعثه یؤید

ذلک ما ورد فیها من صور النعم الحسیه المفصله الطویله و صور العذاب الغلیظ کما یؤیده ما ورد فیها من أمر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بالصبر لحکم ربه و أن لا یطیع منهم آثما او کفورا و یثبت علی ما نزل علیه من الحق و لا یداهن المشرکین من الأوامر التی کانت تنزل بمکه عند اشتداد الأذی علی الدعوه و أصحابها بمکه کما فی السوره القلم و المزمل و المدثر فلا عبره باحتمال مدنیه السوره.

و هو فاسد اما ما ذکره من اشتمال السوره علی صور النعم الحسیه المفصله الطویله و صور العذاب الغلیظ فلیس ذلک مما یختص بالسور المکیه حتی یقضی بها علی کون السوره مکیه فهذه سوره الرحمن و سوره الحج مدنیتان علی ما تقدمت فی الروایات المشتمله علی ترتیب نزول السور القرآنیه و قد اشتملتا من صور النعم الحسیه المفصله الطویله و صور العذاب الغلیظ علی ما یربو و یزید علی هذه السوره بکثیر.

و اما ما ذکره من اشتمال السوره علی امر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بالصبر و ان لا یطیع منهم آثما او کفورا و لا یداهنهم و یثبت علی ما نزل علیه من الحق ففیه ان هذه الأوامر واقعه فی الفصل الثانی من آیات السوره و هو قوله: إِنّٰا نَحْنُ نَزَّلْنٰا عَلَیْکَ الْقُرْآنَ تَنْزِیلاً الی آخر السوره؛و من المحتمل جدا ان یکون هذا الفصل من الآیات-و هو ذو سیاق تام مستقل-نازلا بمکه،و یؤیده ما فی کثیر من الروایات المتقدمه ان الذی نزل فی اهل البیت بالمدینه هو الفصل الأول من الآیات، و علی هذا اول السوره مدنی و آخرها مکی.

و لو سلم نزولها دفعه واحده فأمره صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بالصبر لا اختصاص له بالسور المکیه فقد ورد فی قوله: وَ اصْبِرْ نَفْسَکَ مَعَ الَّذِینَ یَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدٰاهِ وَ الْعَشِیِّ یُرِیدُونَ وَجْهَهُ وَ لاٰ تَعْدُ عَیْنٰاکَ عَنْهُمْ تُرِیدُ زِینَهَ الْحَیٰاهِ الدُّنْیٰا وَ لاٰ تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنٰا قَلْبَهُ عَنْ ذِکْرِنٰا وَ اتَّبَعَ هَوٰاهُ وَ کٰانَ أَمْرُهُ فُرُطاً (الکهف/۲۸)و الآیه-علی ما روی-مدنیه و الآیه-کما تری-متحده المعنی مع قوله: «فَاصْبِرْ لِحُکْمِ رَبِّکَ» الخ؛و هی فی سائق شبیه جدا بسیاق هذه الآیات فراجع و تأمل.

ص :۵۳۷

ثم الذی کان یلقاه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من اذی المنافقین و الذین فی قلوبهم مرض و الجفاه من ضعفاء الایمان لم یکون بأهون من اذی المشرکین بمکه یشهد بذلک اخبار سیرته.

و لا دلیل ایضا علی انحصار الإثم و الکفور فی مشرکی مکه فهناک غیرهم من الکفار و قد اثبت القرآن الإثم لجمع من المسلمین فی موارد کقوله: لِکُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ مَا اکْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ (النور/۱۱)،و قوله: وَ مَنْ یَکْسِبْ خَطِیئَةً أَوْ إِثْماً ثُمَّ یَرْمِ بِهِ بَرِیئاً فَقَدِ احْتَمَلَ بُهْتاناً وَ إِثْماً مُبِیناً (النساء/۱۱۲).

و فی المجمع و روی العیاشی باسناده عن عبد اللّه بن بکیر عن زراره قال:سألت ابا جعفر علیه السّلام عن قوله: «لَمْ یَکُنْ شَیْئاً مَذْکُوراً» قال:کان شیئا و لم یکن مذکورا.

أقول:و روی فیه ایضا عن عبد الأعلی مولی آل سام عن ابی عبد اللّه علیه السّلام مثله.

و فیه ایضا عن العیاشی باسناده عن سعید الحذاء عن ابی جعفر علیه السّلام قال:کان مذکورا فی العلم و لم یکن مذکورا فی الخلق.

أقول:یعنی انه کان له ثبوت فی علم اللّه ثم خلق بالفعل فصار مذکورا فیمن خلق.

و فی الکافی باسناده عن مالک الجهنی عن ابی عبد اللّه علیه السّلام فی الآیه قال:کان مقدرا غیر مذکور.

أقول:هو فی معنی الحدیث السابق.

و فی تفسیر القمی فی الآیه قال:لم یکن فی العلم و لا فی الذکر،و فی حدیث آخر:کان فی العلم و لم یکن فی الذکر.

أقول:معنی الحدیث الأول انه لم یکن فی علم الناس و لا فیمن یذکرونه فیما بینهم،و معنی الثانی انه کان فی علم اللّه و لم یکن مذکورا عند الناس.

و فی تفسیر القمی ایضا فی روایه ابی الجارود عن ابی جعفر علیه السّلام فی قوله تعالی: «أَمْشاجٍ نَبْتَلِیهِ» قال:ماء الرجل و المرأه اختلطا جمیعا.

و فی الکافی باسناده عن حمران بن اعین قال:سألت ابا عبد اللّه علیه السّلام عن قوله عزّ و جل:

إِنّٰا هَدَيْنٰاهُ اَلسَّبِيلَ إِمّٰا شٰاكِراً وَ إِمّٰا كَفُوراً قال:إما آخذ فهو شاکر و إما تارک فهو کافر.

أقول:و رواه القمی فی تفسیره باسناده عن ابن ابی عمیر عن ابی جعفر علیه السّلام مثله.و فی التوحید باسناده الی حمزه بن الطیار عن ابی عبد اللّه علیه السّلام ما یقرب منه و لفظه:عرفناه إما آخذا و إما تارکا.

و فی الدر المنثور اخرج احمد و ابن المنذر عن جابر بن عبد اللّه قال:قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:

کل مولود یولد علی الفطره حتی یعبر عنه لسانه فإذا عبر عنه لسانه إما شاکرا و إما کفورا و اللّه تعالی اعلم.

و فی أمالی الصدوق باسناده عن الصادق عن أبیه علیهما السّلام فی حدیث، عَيْناً يَشْرَبُ بِهٰا عِبٰادُ اَللّٰهِ يُفَجِّرُونَهٰا تَفْجِيراً قال:هی عین فی دار النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم یفجر الی دور الأنبیاء و المؤمنین «يُوفُونَ بِالنَّذْرِ» یعنی علیا و فاطمه و الحسن و الحسین علیهم السّلام و جاریتهم «وَ يَخٰافُونَ يَوْماً كٰانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيراً» یقول عابسا کلوحا «وَ يُطْعِمُونَ اَلطَّعٰامَ عَلىٰ حُبِّهِ» یقول:علی شهوتهم للطعام و ایثارهم له «مِسْكِيناً» من مساکین المسلمین «وَ يَتِيماً» من یتامی المسلمین «وَ أَسِيراً» من أساری المشرکین.

و یقولون اذا اطعموهم إِنَّمٰا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اَللّٰهِ لاٰ نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزٰاءً وَ لاٰ شُكُوراً قال:

و اللّه ما قالوا هذا لهم و لکنهم أضمروه فی أنفسهم فأخبر اللّه باضمارهم یقولون:لا نرید جزاء تکافئوننا به و لا شکورا تثنون علینا به،و لکنا انما أطعمناکم لوجه اللّه و طلب ثوابه.

و فی الدر المنثور اخرج سعید بن منصور و ابن ابی شیبه و ابن المنذر و ابن مردویه عن الحسن قال:کان الاساری مشرکین یوم نزلت هذه الآیه وَ يُطْعِمُونَ اَلطَّعٰامَ عَلىٰ حُبِّهِ مِسْكِيناً وَ يَتِيماً وَ أَسِيراً .

أقول:مدلول الروایه نزول الآیه بالمدینه،و نظیرها ما رواه فیه عن عبد بن حمید عن

قتاده،و ما رواه عن ابن المنذر عن ابن جريح،و ما رواه عن عبد الرزاق و ابن المنذر عن ابن عباس.

و فيه أخرج ابن مردويه عن أنس بن مالك عن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى قوله: يَوْماً عَبُوساً قَمْطَرِيراً قال:يقبض ما بين الأبصار.

و فى روضه الكافى باسناده عن محمد بن اسحاق المدنى عن أبى جعفر عليه السّلام فى صفه الجنه قال:و الثمار دانيه منهم و هو قوله عزّ و جل: وَ دانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلالُها وَ ذُلِّلَتْ قُطُوفُها تَذْلِيلاً من قربها منهم يتناول المؤمن من النوع الذى يشتهيه من الثمار بفيه و هو متكئ و إن الأنواع من الفاكهه ليقلن لولى اللّه:يا ولى اللّه كلمنى قبل أن تأكل هذه قبلى.

و فى تفسير القمى فى قوله: «وِلْدانٌ مُخَلَّدُونَ» قال:مسورون.

و فى المعانى بإسناده عن عباس بن يزيد قال:قلت لأبى عبد اللّه عليه السّلام و كنت عنده ذات يوم:

أخبرنى عن قول اللّه عزّ و جل: وَ إِذا رَأَيْتَ ثَمَّ رَأَيْتَ نَعِيماً وَ مُلْكاً كَبِيراً ما هذا الملك الذى كبر اللّه عزّ و جل حتى سماه كبيرا؟قال:إذا أدخل اللّه أهل الجنه الجنه أرسل رسولا-الى ولى من أوليائه فيجد الحجبه على بابه فتقول له:قف حتى نستأذن لك،فما يصل اليه رسول ربه إلا بإذن فهو قوله عزّ و جل: وَ إِذا رَأَيْتَ ثَمَّ رَأَيْتَ نَعِيماً وَ مُلْكاً كَبِيراً .

و فى المجمع «وَ إِذا رَأَيْتَ ثَمَّ رَأَيْتَ نَعِيماً وَ مُلْكاً كَبِيراً» لا يزول و لا يفنى عن الصادق عليه السّلام.

و فيه «عالِيَهُمْ ثِيابُ سُندُسٍ خُضْرٌ» و روى عن الصادق عليه السّلام فى معناه:تعلوهم الثياب فيلبسونها (1).

[سوره الإنسان (76): الآيات 23 الى 31]

إِنّا نَحْنُ نَزَّلْنا عَلَيْكَ اَلْقُرْآنَ تَنْزِيلاً (23) فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَ لا تُطِعْ مِنْهُمْ آثِماً أَوْ كَفُوراً (24) وَ اُذْكُرِ اِسْمَ رَبِّكَ بُكْرَةً وَ أَصِيلاً (25) وَ مِنَ اَللَّيْلِ فَاسْجُدْ لَهُ وَ سَبِّحْهُ لَيْلاً طَوِيلاً (26) إِنَّ هؤُلاءِ يُحِبُّونَ اَلْعاجِلَةَ وَ يَذَرُونَ وَراءَهُمْ يَوْماً ثَقِيلاً (27) نَحْنُ خَلَقْناهُمْ وَ شَدَدْنا أَسْرَهُمْ وَ إِذا شِئْنا بَدَّلْنا أَمْثالَهُمْ تَبْدِيلاً (28) إِنَّ هذِهِ تَذْكِرَةٌ فَمَنْ شاءَ اِتَّخَذَ إِلى رَبِّهِ سَبِيلاً (29) وَ ما تَشاؤُنَ إِلاّ أَنْ يَشاءَ اَللّهُ إِنَّ اَللّهَ كانَ عَلِيماً حَكِيماً (30) يُدْخِلُ مَنْ يَشاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَ اَلظّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذاباً أَلِيماً (31)

1- 1) .الدهر 23-31:كلام فى هويه الانسان على ما يفيده القرآن.

بیان:

قوله تعالی: إِنّا نَحْنُ نَزَّلْنا عَلَیْکَ الْقُرْآنَ تَنْزِیلاً تصدیر الکلام بإن و تکرار ضمیر المتکلم مع الغیر و الاتیان بالمفعول المطلق کل ذلک للتأکید،و لتسجیل أن الذی نزل من القرآن نجوما متفرقه هو من اللّه سبحانه لم یداخله نفث شیطانی و لا هو نفسانی.

قوله تعالی: فَاصْبِرْ لِحُکْمِ رَبِّکَ وَ لا تُطِعْ مِنْهُمْ آثِماً أَوْ کَفُوراً تفریع علی ما هو لازم مضمون الآیه السابقه فإن لازم کون اللّه سبحانه هو الذی نزّل القرآن علیه أن یکون ما فی القرآن من الحکم حکم ربه یجب أن یطاع فالمعنی إذا کان تنزیله منا فما فیه من الحکم حکم ربک فیجب علیک أن تصبر له فاصبر لحکم ربک.

و قوله: وَ لا تُطِعْ مِنْهُمْ آثِماً أَوْ کَفُوراً ورود التردید فی سیاق النهی یفید عموم

الحکم فالنهی عن طاعتهما سواء اجتمعا أو افترقا،و الظاهر أن المراد بالإثم المتلبس بالمعصیه و بالکفور المبالغ فی الکفر فتشمل الآیه الکفار و الفساق جمیعا.

و سبق النهی عن طاعه الإثم و الکفور بالأمر بالصبر لحکم ربه یفید کون النهی مفسرا للأمر فمفاد النهی أن لا تطع منهم آثما إذا دعاک الی إثمه و لا کفورا إذا دعاک الی کفره لأن إثم الآثم منهم و کفر الکافر مخالفان لحکم ربک و أما تعلیق الحکم بالوصف المشعر بالعلیه فإنما یفید علیه الإثم و الکفر للنهی عن الطاعه مطلقا لا علیتهما للنهی إذا دعا الآثم الی خصوص إثمه و الکافر الی خصوص کفره.

قوله تعالی: وَ اذْکُرِ اسْمَ رَبِّکَ بُکْرَهً وَ أَصِیلاً أی داوم علی ذکر ربک و هو الصلاه فی کل بکره و أصیل و هما الغدو و العشی.

قوله تعالی: وَ مِنَ اللَّیْلِ فَاسْجُدْ لَهُ وَ سَبِّحْهُ لَیْلاً طَوِیلاً «مِنَ» للتبعیض و المراد بالسجود له الصلاه،و یقبل ما فی الآیتین من ذکر اسمه بکره و أصیلا و السجود له بعض اللیل الانطباق علی صلاه الصبح و العصر و المغرب و العشاء و هذا یؤید نزول الآیات بمکه قبل فرض الفرائض الخمس بقوله فی آیه الإسراء: أَقِمِ الصَّلاٰهَ لِدُلُوکِ الشَّمْسِ إِلیٰ غَسَقِ اللَّیْلِ وَ قُرْآنَ الْفَجْرِ (الإسراء۷۸/).

فالآیتان کقوله تعالی: وَ أَقِمِ الصَّلاٰهَ طَرَفَیِ النَّهٰارِ وَ زُلَفاً مِنَ اللَّیْلِ (هود۱۱۴/)، و قوله: وَ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّکَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَ قَبْلَ غُرُوبِهٰا وَ مِنْ آنٰاءِ اللَّیْلِ فَسَبِّحْ وَ أَطْرٰافَ النَّهٰارِ (طه۱۳۰/).

نعم قیل:علی ان الأصیل یطلق علی ما بعد الزوال فیشمل قوله: «وَ أَصِیلاً» وقتی صلاتی الظهر و العصر جمیعا،و لا یخلو من وجه.

و قوله: وَ سَبِّحْهُ لَیْلاً طَوِیلاً أی فی لیل طویل و وصف اللیل بالطویل توضیحی لا احترازی،و المراد بالتسبیح صلاه اللیل،و احتمل أن یکون طویلا صفه لمفعول مطلق

محذوف،و التقدير سبحه فى الليل تسبيحا طويلا.

قوله تعالى: إِنَّ هٰؤُلاٰءِ يُحِبُّونَ الْعٰاجِلَةَ وَ يَذَرُونَ وَرٰاءَهُمْ يَوْماً ثَقِيلاً تعليل لما تقدم من الأمر و النهى و الإشاره بهؤلاء الى جمع الإثم و الكفور المدلول عليه بوقوع النكره فى سياق النهى،و المراد بالعاجله الحياه الدنيا،و عدّ اليوم ثقيلا من الاستعاره،و المراد بثقله شدته كأنه محمول ثقيل يشق حمله،و اليوم يوم القيامه.

و كون اليوم وراءهم تقرره أمامهم لأن وراء تفيد معنى الإحاطه،أو جعلهم إياه خلفهم و وراء ظهورهم بناء على إفاده «يَذَرُونَ» معنى الإعراض.

و المعنى:فاصبر لحكم ربك و أقم الصلاه و لا تطع الآثمين و الكفار منهم لأن هؤلاء الآثمين و الكفار يحبون الحياه الدنيا فلا يعملون إلا لها و يتركون أمامهم يوما شديدا أو يعرضون فيجعلون خلفهم يوما شديدا سيلقونه.

قوله تعالى: نَحْنُ خَلَقْنٰاهُمْ وَ شَدَدْنٰا أَسْرَهُمْ وَ إِذٰا شِئْنٰا بَدَّلْنٰا أَمْثٰالَهُمْ تَبْدِيلاً الشد خلاف الفك،و الأسر فى الأصل الشد و الربط و يطلق على ما يشد و يربط به فمعنى شددنا أسرهم أحكمنا ربط مفاصلهم بالرباطات و الأعصاب و العضلات أو الأسر بمعنى المأسور و المعنى أحكمنا ربط أعضائهم المختلفه المشدوده بعضها ببعض حتى صار الواحد منهم بذلك إنسانا واحدا.

و قوله: وَ إِذٰا شِئْنٰا بَدَّلْنٰا أَمْثٰالَهُمْ تَبْدِيلاً أى إذا شئنا بدلناهم أمثالهم فذهبنا بهم و جئنا بأمثالهم مكانهم و هو إماته قرن و إحياء آخرين،و قيل المراد به تبديل نشأتهم الدنيا من نشأه القيامه و هو بعيد من السياق.

و الآيه فى معنى دفع الدخل كأن متوهما يتوهم أنهم بحبهم للدنيا و إعراضهم عن الآخره يعجزونه تعالى و يفسدون عليه إرادته منهم أن يؤمنوا و يطيعوا فاجيب بأنهم مخلوقون للّه خلقهم و شد أسرهم و إذا شاء أذهبهم و جاء بآخرين فكيف يعجزونه و خلقهم و أمرهم

ص :۵۴۳

و حیاتهم و موتهم بیده؟

قوله تعالی: إِنَّ هٰذِهِ تَذْكِرَةٌ فَمَنْ شٰاءَ اتَّخَذَ إِلىٰ رَبِّهِ سَبِيلاً تقدم تفسیره فی سوره المزمل و الإشاره بهذه الی ما ذکر فی السوره.

قوله تعالی: وَ مٰا تَشٰاؤُنَ إِلاّٰ أَنْ يَشٰاءَ اللّٰهُ إِنَّ اللّٰهَ كٰانَ عَلِيماً حَكِيماً الاستثناء من النفی یفید أن مشیه العبد متوقفه فی وجودها علی مشیته تعالی فلمشیته تعالی تأثیر فی فعل العبد من طریق تعلقها بمشیه العبد،و لیست متعلقه بفعل العبد مستقلا و بلا واسطه حتی تستلزم بطلان تأثیر إراده العبد و کون الفعل جبریا و لا أن العبد مستقل فی إراده یفعل ما یشاؤه شاء اللّه أو لم یشأ،فالفعل اختیاری لاستناده الی اختیار العبد،و أما اختیار العبد فلیس مستندا الی اختیار آخر،و قد تکرر توضیح هذا البحث فی مواضع مما تقدم.

و الآیه مسوقه لدفع توهم أنهم مستقلون فی مشیتهم منقطعون من مشیّه ربهم،و لعل تسجیل هذا التنبیه علیهم هو الوجه فی الالتفات الی الخطاب فی قوله: «وَ مٰا تَشٰاؤُنَ إِلاّٰ أَنْ يَشٰاءَ اللّٰهُ» کما أن الوجه فی الالتفات من التکلم بالغیر الی الغیبه فی قوله: «يَشٰاءَ اللّٰهُ إِنَّ اللّٰهَ» هو الإشاره الی عله الحکم فإن مسمّی الاسم الجلیل یبتدئ منه کل شیء و ینتهی الیه کل شیء فلا تکون مشیّه إلا بمشیّته و لا تؤثر مشیه إلا بإذنه.

و قوله: إِنَّ اللّٰهَ كٰانَ عَلِيماً حَكِيماً توطئه لبیان مضمون الآیه التالیه.

قوله تعالی: يُدْخِلُ مَنْ يَشٰاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَ الظّٰالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذٰاباً أَلِيماً مفعول «يَشٰاءُ» محذوف یدل علیه الکلام،و التقدیر یدخل فی رحمته من یشاء دخوله فی رحمته،و لا یشاء إلا دخول من آمن و اتقی،و أما غیرهم و هم أهل الإثم و الکفر فبین حالهم بقوله: «وَ الظّٰالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذٰاباً أَلِيماً» .

و الآیه تبین سنته تعالی الجاریه فی عباده من حیث السعاده و الشقاء،و قد علل ذلک بما فی

ذیـل الآیه السابقه من قوله: «إِنَّ اللّٰهَ کٰانَ عَلِیماً حَکِیماً» فأفاد به أن سـنته تعالی لیست سـنه جزافیه مبنیه علی الجهاله بل هو یعامل کلا من الطائفتین بما هو أهل له و سینبئهم حقیقه ما کانوا یعملون.

ص: ۵۴۵

سوره المرسلات مکیه و هی خمسون آیه

اشاره

[سوره المرسلات (۷۷): الآیات ۱ الی ۱۵]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gtوَ اَلْمُرْسَلاٰتِ عُرْفاً (۱) فَالْعٰاصِفٰاتِ عَصْفاً (۲) وَ اَلنّٰاشِرٰاتِ نَشْراً (۳) فَالْفٰارِقٰاتِ فَرْقاً (۴) فَالْمُلْقِیٰاتِ ذِکْراً (۵) عُذْراً أَوْ نُذْراً (۶) إِنَّمٰا تُوعَدُونَ لَوٰاقِعٌ (۷) فَإِذَا اَلنُّجُومُ طُمِسَتْ (۸) وَ إِذَا اَلسَّمٰاءُ فُرِجَتْ (۹) وَ إِذَا اَلْجِبٰالُ نُسِفَتْ (۱۰) وَ إِذَا اَلرُّسُلُ أُقِّتَتْ (۱۱) لِأَیِّ یَوْمٍ أُجِّلَتْ (۱۲) لِیَوْمِ اَلْفَصْلِ (۱۳) وَ مٰا أَدْرٰاکَ مٰا یَوْمُ اَلْفَصْلِ (۱۴) وَیْلٌ یَوْمَئِذٍ لِلْمُکَذِّبِینَ (۱۵)

ص: ۵۴۶

بیان:

تذكر السوره يوم الفصل و هو يوم القيامه و تؤكد الإخبار بوقوعه و تشفعه بالوعيد الشديد للمكذبين به و الإنذار و التبشير لغيرهم و يربو فيها جانب الوعيد على غيره فقد كرر فيها قوله: «وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ» عشر مرات.

و السوره مكيه بشهاده سياق آياتها.

قوله تعالى: وَ الْمُرْسَلاتِ عُرْفاً الآيه و ما يتلوها الى تمام آيات إقسام منه تعالى بامور يعبر عنها بالمرسلات فالعاصفات و الناشرات فالفارقات فالملقيات ذكرا عذرا أو نذرا،و الاوليان أعنى المرسلات عرفا و العاصفات عصفا لا تخلوان لو خليتا و نفسهما مع الغض عن السياق من ظهور ما فى الرياح المتعاقبه الشديده الهبوب لكن الأخيره أعنى الملقيات ذكرا عذرا أو نذرا كالصريحه فى الملائكه النازلين على الرسل الحاملين لوحى الرساله الملقين له اليهم إتماما للحجه أو إنذارا و بقيه الصفات لا تأبى الحمل على ما يناسب هذا المعنى.

و حمل جميع الصفات الخمس على إراده الرياح كما هو ظاهر المرسلات و العاصفات-على ما عرفت-يحتاج الى تكلف شديد فى توجيه الصفات الثلاث الباقيه و خاصه فى الصفه الأخيره.

ص :۵۴۷

و كذا حمل المرسلات و العاصفات على إراده الرياح و حمل الثلاث الباقيات أو الأخيرتين أو الأخيره فحسب على ملائكه الوحى إذ لا تناسب ظاهرا بين الرياح و بين ملائكه الوحى حتى يقارن بينها فى الأقسام و ينظم الجميع فى سلك واحد،و ما وجهوه من مختلف التوجيهات معان بعيده عن الذهن لا ينتقل إليها فى مفتتح الكلام من غير تنبيه سابق.

فالوجه هو الغض عن هذه الأقاويل و هى كثيره جدا لا تكاد تنضبط،و حمل المذكورات على إراده ملائكه الوحى كنظيرتها فى مفتتح سوره الصافات وَ الصَّافّاتِ صَفًّا فَالزّاجِراتِ زَجْراً فَالتّالِياتِ ذِكْراً و فى معناها قوله تعالى: عالِمُ الْغَيْبِ فَلا يُظْهِرُ عَلى غَيْبِهِ أَحَداً إِلاّ مَنِ ارْتَضى مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ مِنْ خَلْفِهِ رَصَداً لِيَعْلَمَ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا رِسالاتِ رَبِّهِمْ (الجن٢٨/).

فقوله: وَ الْمُرْسَلاتِ عُرْفاً إقسام منه تعالى بها و العرف بالضم فالسكون الشعر النابت على عنق الفرس و يشبّه به الامور إذا تتابعت يقال:جاءوا كعرف الفرس،و يستعار فيقال:جاء القطا عرفا أى متتابعه و جاءوا اليه عرفا واحدا أى متتابعين،و العرف أيضا المعروف من الأمر و النهى و «عُرْفاً» حال بالمعنى الأول مفعول له بالمعنى الثانى،و الارسال خلاف الإمساك،و تأنيث المرسلات باعتبار الجماعات أو باعتبار الروح التى تنزل بها الملائكه قال تعالى: يُنَزِّلُ الْمَلائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلى مَنْ يَشاءُ مِنْ عِبادِهِ (النحل٢/) و قال: يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلى مَنْ يَشاءُ مِنْ عِبادِهِ (المؤمن١٥/).

و المعنى أقسم بالجماعات المرسلات من ملائكه الوحى.

و قيل:المراد بالمرسلات عرفا الرياح المتتابعه المرسله و قد تقدمت الإشاره الى ضعفه، و مثله فى الضعف القول بأن المراد بها الأنبياء عليهم السّلام فلا يلائمه ما يتلوها.

قوله تعالى: فَالْعاصِفاتِ عَصْفاً عطف على المرسلات و المراد بالعصف سرعه السير استعاره من عصف الرياح أى سرعه هبوبها إشاره الى سرعه سيرها الى ما ارسلت

الیه،و المعنی أقسم بالملائکه الذین یرسلون متتابعین فیسرعون فی سیرهم کالریاح العاصفه.

قوله تعالی: وَ النّٰاشِرٰاتِ نَشْراً إقسام آخر،و نشر الصحیفه و الکتاب و التوب و نحوها:بسطه،و المراد بالنشر نشر صحف الوحی کما یشیر الیه قوله تعالی: کَلاّٰ إِنَّهٰا تَذْکِرَهٌ فَمَنْ شٰاءَ ذَکَرَهُ فِی صُحُفٍ مُکَرَّمَهٍ مَرْفُوعَهٍ مُطَهَّرَهٍ بِأَیْدِی سَفَرَهٍ کِرٰامٍ بَرَرَهٍ (عبس۱۶/)و المعنی و اقسم بالملائکه الناشرین للصحف المکتوبه علیها الوحی للنبی لیتلقاه.

و قیل:المراد بها الریاح ینشرها اللّه تعالی بین یدی رحمته و قیل:الریاح الناشره للسحاب،و قیل:الملائکه الناشرین لصحائف الأعمال،و قیل:الملائکه نشروا أجنحتهم حین النزول و قیل:غیر ذلک.

قوله تعالی: فَالْفٰارِقٰاتِ فَرْقاً المراد به الفرق بین الحق و الباطل و بین الحلال و الحرام،و الفرق المذکور صفه متفرعه علی النشر المذکور.

قوله تعالی: فَالْمُلْقِیٰاتِ ذِکْراً عُذْراً أَوْ نُذْراً المراد بالذکر القرآن یقرءونه علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أو مطلق الوحی النازل علی الأنبیاء المقروّ علیهم.

و الصفات الثلاثه أعنی النشر و الفرق و إلقاء الذکر مترتبه فإن الفرق بین الحق و الباطل و الحلال و الحرام یتحقق بنشر الصحف و إلقاء الذکر فبالنشر یشرع الفرق فی التحقیق و بالتلاوه یتم تحققه فالنشر یترتب علیه مرتبه من وجود الفرق و یترتب علیها تمام وجوده بالإلقاء.

و قوله: عُذْراً أَوْ نُذْراً هما من المفعول له و «أَوْ» للتنویع قیل:هما مصدران بمعنی الإعذار و الإنذار،و الاعذار الإتیان بما یصیر به معذورا و المعنی أنهم یلقون الذکر لتکون عذرا لعباده المؤمنین بالذکر و تخویفا لغیرهم.

و قیل:لیکون عذرا یعتذر به اللّه الی عباده فی العقاب أنه لم یکن إلاـ علی وجه الحکمه، و یئول الی إتمام الحجه،فمحصل المعنی علیه أنهم یلقون الذکر لیکون إتماما للحجه علی المکذبین و تخویفا لغیرهم،و هو معنی حسن.

قوله تعالی: إِنَّمٰا تُوعَدُونَ لَوٰاقِعٌ جواب القسم،و ما موصوله و الخطاب لعامه البشر،و المراد بما توعدون یوم القیامه بما فیه العقاب و الثواب و الواقع أبلغ من الکائن لما فیه من شائبه الاستقرار،و المعنی أن الذی وعدکم اللّه به من البعث و العقاب و الثواب سیتحقق لا محاله (۱).

قوله تعالی: فَإِذَا النُّجُومُ طُمِسَتْ -الی قوله- أُقِّتَتْ بیان للیوم الموعود الذی اخبر بوقوعه فی قوله: «إِنَّمٰا تُوعَدُونَ لَوٰاقِعٌ» و جواب إذا محذوف یدل علیه قوله: «لِأَیِّ یَوْمٍ أُجِّلَتْ -الی قوله- لِلْمُکَذِّبِینَ» .

و قد عرف سبحانه الیوم الموعود بذکر حوادث واقعه تلازم انقراض العالم الانسانی و انقطاع النظام الدنیوی کانطماس النجوم و انشقاق الأرض و اندکاک الجبال و تحول النظام الی نظام آخر یغایره،و قد تکرر ذلک فی کثیر من السور القرآنیه و خاصه السور القصار کسوره النبأ و النازعات و التکویر و الانفطار و الانشقاق و الفجر و الزلزال و القارعه،و غیرها، و قد عدت الامور المذکوره فیها فی الأخبار من أشراط الساعه.

و من المعلوم بالضروره من بیانات الکتاب و السنه أن نظام الحیاه فی جمیع شئونها فی الآخره غیر نظامها فی الدنیا فالدار الآخره دار أبدیه فیها محض السعاده لساکنیها لهم فیها ما یشاءون أو محض الشقاء و لیس لهم فیها إلا ما یکرهون و الدار الدنیا دار فناء و زوال لا یحکم فیها إلا الأسباب و العوامل الخارجیه الظاهریه مخلوط فیها الموت بالحیاه،و الفقدان

۱- ۱) .المرسلات ۱-۱۵:کلام فی اقسامه تعالی فی القرآن.

بالوجدان،و الشقاء بالسعاده،و التعب بالراحه،و المساءه بالسرور،و الآخره دار جزاء و لا عمل و الدنيا دار عمل و لا جزاء،و بالجمله النشأه غير النشأه.

فتعريفه تعالى نشأه البعث و الجزاء بأشراطها التى فيها انطواء بساط الدنيا بخراب بنيان أرضها و انتساف جبالها و انشقاق سمائها و انطماس نجومها الى غير ذلك من قبيل تحديد نشأه بسقوط النظام الحاكم فى نشأه أخرى قال تعالى: وَ لَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولىٰ فَلَوْ لاٰ تَذَكَّرُونَ (الواقعه/۶۲).

فقوله: فَإِذَا النُّجُومُ طُمِسَتْ أى محى أثرها من النور و غيره،و الطمس إزاله الأثر بالمحو قال تعالى: وَ إِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ (التكوير/۲).

و قوله: وَ إِذَا السَّمٰاءُ فُرِجَتْ أى انشقت،و الفرج و الفرجه الشق بين الشيئين قال تعالى: إِذَا السَّمٰاءُ انْشَقَّتْ (الانشقاق/۱).

و قوله: وَ إِذَا الْجِبٰالُ نُسِفَتْ أى قلعت و ازيلت من قولهم:نسفت الريح الشىء أى اقتلعته و أزالته قال تعالى: وَ يَسْئَلُونَكَ عَنِ الْجِبٰالِ فَقُلْ يَنْسِفُهٰا رَبِّى نَسْفاً (طه/۱۰۵).

و قوله: وَ إِذَا الرُّسُلُ أُقِّتَتْ أى عين لها الوقت الذى تحضر فيه للشهاده على الامم أو بلغت الوقت الذى تنتظره لأداء شهادتها على الامم من التأقيت بمعى التوقيت،قال تعالى:

فَلَنَسْئَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَ لَنَسْئَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ (الأعراف/۶)،و قال: يَوْمَ يَجْمَعُ اللّٰهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مٰا ذٰا أُجِبْتُمْ (المائده/۱۰۹).

قوله تعالى: لِأَيِّ يَوْمٍ أُجِّلَتْ -الى قوله- لِلْمُكَذِّبِينَ الأجل المده المضروبه للشىء،و التأجيل جعل الأجل للشىء،و يستعمل فى لازمه و هو التأخير كقولهم:دين مؤجل أى له مده بخلاف الحال و هذا المعنى هو الأنسب للآيه،و الضمير فى «أُجِّلَتْ» للامور المذكوره قبلا من طمس النجوم و فرج السماء و نسف الجبال و تأقيت الرسل،و المعنى لأى يوم اخرت يوم أخرت هذه الامور.

و احتمل أن يكون «أجّلت» بمعنى ضرب الأجل للشىء و أن يكون الضمير المقدر فيه راجعا الى الرسل،أو الى ما يشعر به الكلام من الامور المتعلقه بالرسل مما أخبروه به من أحوال الآخره و أهوالها و تعذيب الكافرين و تنعيم المؤمنين فيها،و لا يخلو كل ذلك من خفاء.

و قد سيقت الآيه و التى بعدها أعنى قوله: «لِأَيِّ يَوْمٍ أُجِّلَتْ لِيَوْمِ الْفَصْلِ» فى صوره الاستفهام و جوابه للتعظيم و التهويل و التعجيب و أصل المعنى أخرت هذه الامور ليوم الفصل.

و هذا النوع من الجمل الاستفهاميه فى معنى تقدير القول،و المعنى إن من عظمه هذا اليوم و هوله و كونه عجبا أنه يسأل فيقال:لأى يوم أخرت هذه الامور العظيمه الهائله العجيبه فيجاب:ليوم الفصل.

و قوله: لِيَوْمِ الْفَصْلِ هو يوم الجزاء الذى فيه فصل القضاء قال تعالى: إِنَّ اللّٰهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيامَهِ (الحج١٧/).

و قوله: وَ مٰا أَدْرٰاكَ مٰا يَوْمُ الْفَصْلِ تعظيم لليوم و تفخيم لأمره.

و قوله: وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ الويل الهلاك،و المراد بالمكذبين المكذبون بيوم الفصل الذى فيه ما يوعدون فإن الآيات مسوقه لبيان وقوعه و قد أقسم على أنه واقع.

و فى الآيه دعاء على المكذبين،و قد استغنى به عن ذكر جواب إذا فى قوله: «فَإِذَا النُّجُومُ طُمِسَتْ» الخ؛و التقدير فإذا كان كذا و كذا وقع ما توعدون من العذاب على التكذيب أو التقدير فإذا كان كذا و كذا كان يوم الفصل و هلك المكذبون به.

[سوره المرسلات (٧٧): الآيات ١۶ الى ۵٠]

أَ لَمْ نُهْلِكِ اَلْأَوَّلِينَ (١۶) ثُمَّ نُتْبِعُهُمُ اَلْآخِرِينَ (١٧) كَذٰلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ (١٨) وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ (١٩) أَ لَمْ نَخْلُقْكُمْ مِنْ مٰاءٍ مَهِينٍ (٢٠) فَجَعَلْنٰاهُ فِي قَرٰارٍ مَكِينٍ (٢١) إِلىٰ قَدَرٍ مَعْلُومٍ (٢٢) فَقَدَرْنٰا فَنِعْمَ اَلْقٰادِرُونَ (٢٣) وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ (٢۴) أَ لَمْ نَجْعَلِ اَلْأَرْضَ كِفٰاتاً (٢۵) أَحْيٰاءً وَ أَمْوٰاتاً (٢۶) وَ جَعَلْنٰا فِيهٰا رَوٰاسِيَ شٰامِخٰاتٍ وَ أَسْقَيْنٰاكُمْ مٰاءً فُرٰاتاً (٢٧) وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ (٢٨) اِنْطَلِقُوا إِلىٰ مٰا كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ (٢٩) اِنْطَلِقُوا إِلىٰ ظِلٍّ ذِي ثَلاٰثِ شُعَبٍ (٣٠) لاٰ ظَلِيلٍ وَ لاٰ يُغْنِي مِنَ اَللَّهَبِ (٣١) إِنَّهٰا تَرْمِي بِشَرَرٍ كَالْقَصْرِ (٣٢) كَأَنَّهُ جِمٰالَتٌ صُفْرٌ (٣٣) وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ (٣۴) هٰذٰا يَوْمُ لاٰ يَنْطِقُونَ (٣۵) وَ لاٰ يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ (٣۶) وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ (٣٧) هٰذٰا يَوْمُ اَلْفَصْلِ جَمَعْنٰاكُمْ وَ اَلْأَوَّلِينَ (٣٨) فَإِنْ كٰانَ لَكُمْ كَيْدٌ فَكِيدُونِ (٣٩) وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ (۴٠) إِنَّ اَلْمُتَّقِينَ فِي ظِلاٰلٍ وَ عُيُونٍ (۴١) وَ فَوٰاكِهَ مِمّٰا يَشْتَهُونَ (۴٢) كُلُوا وَ اِشْرَبُوا هَنِيئاً بِمٰا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۴٣) إِنّٰا كَذٰلِكَ نَجْزِي اَلْمُحْسِنِينَ (۴۴) وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ (۴۵) كُلُوا وَ تَمَتَّعُوا قَلِيلاً إِنَّكُمْ مُجْرِمُونَ (۴۶) وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ (۴٧) وَ إِذٰا قِيلَ لَهُمُ اِرْكَعُوا لاٰ يَرْكَعُونَ (۴٨) وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ (۴٩) فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ (۵٠)

بیان:

قوله تعالی: أَ لَمْ نُهْلِكِ الْأَوَّلِينَ ثُمَّ نُتْبِعُهُمُ الْآخِرِينَ كَذٰلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ الاستفهام للإنکار،و المراد بالأولین أمثال قوم نوح و عاد و ثمود من الأمم القدیمه عهدا،و بالآخرین الملحقون بهم من الأمم الغابره،و الاتباع جعل الشیء إثر الشیء.

و قوله: ثُمَّ نُتْبِعُهُمُ برفع نتبع علی الاستیناف و لیس بمعطوف علی «نُهْلِكِ» و إلا

ص :554

لجزم.

و المعنى قد أهلكنا المكذبين من الامم الأولين ثم إنا نهلك الامم الآخرين على إثرهم.

و قوله: كَذٰلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ فى موضع التعليل لما تقدمه و لذا أورد بالفصل من غير عطف كأن قائلا قال:لما اهلكوا؟فقيل:كذلك نفعل بالمجرمين.و الآيات-كما ترى- إنذار و إرجاع للبيان الى الأصل المضروب فى السوره أعنى قوله: «وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ» و هى بعينها حجه على توحد الربوبيه فإن إهلاك المجرمين من الانسان تصرف فى العالم الانسانى و تدبير،و إذا ليس المهلك إلا اللّه-و قد اعترف به المشركون-فهو الرب لا رب سواه و لا إله غيره.

على أنها تدل على وجود يوم الفصل لأن إهلاك قوم لإجرامهم لا يتم إلا بعد توجه تكليف اليهم يعصونه و لا معنى للتكليف إلا مع مجازاه المطيع بالثواب و العاصى بالعقاب فهناك يوم يفصل فيه القضاء فيثاب فيه المطيع و يعاقب فيه العاصى و ليس هو الثواب و العقاب الدنيويين لأنهما لا يستوعبان فى هذه الدار فهناك يوم يجازى فيه كل بما عمل،و هو يوم الفصل ذلك يوم مجموع له الناس.

قوله تعالى: أَ لَمْ نَخْلُقْكُمْ مِنْ مٰاءٍ مَهِينٍ -الى قوله- فَنِعْمَ الْقٰادِرُونَ الاستفهام للإنكار،و الماء المهين الحقير قليل الغناء و المراد به النطفه،و المراد بالقرار المكين الرحم و بقوله: «قَدَرٍ مَعْلُومٍ» مده الحمل.

و قوله: فَقَدَرْنٰا من القدر بمعنى التقدير،و الفاء لتفريع القدر على الخلق أى خلقناكم فقدرنا ما سيجرى عليكم من الحوادث و ما يستقبلكم من الأوصاف و الأحوال من طول العمر و قصره و هيئه و جمال و صحه و مرض و رزق الى غير ذلك.

و المعنى:قد خلقناكم من ماء حقير هو النطفه فجعلنا ذلك الماء فى قرار مكين هى الرحم الى مده معلومه هى مده الحمل فقدّرنا جميع ما يتعلق بوجودكم من الحوادث و الصفات

ص :۵۵۵

و الأحوال فنعم المقدرون نحن.

و يجرى فى كون مضمون هذه الآيات حجه على توحد الربوبيه نظير البيان السابق فى الآيات المتقدمه،و كذا فى كونه حجه على تحقق يوم الفصل فإن الربوبيه تستوجب خضوع المربوبين لساحتها و هو الدين المتضمن للتكليف،و لا يتم التكليف إلا بجعل جزاء على الطاعه و العصيان،و اليوم الذى يجازى فيه بالأعمال هو يوم الفصل.

قوله تعالى: أَ لَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفٰاتاً أَحْيٰاءً وَ أَمْوٰاتاً -الى قوله- فُرٰاتاً الكفت و الكفات بمعنى الضم و الجمع أى أ لم نجعل الارض كفاتا بجمع العباد أحياء و أمواتا، و قيل:الكفات جمع كفت بمعنى الوعاء،و المعنى أ لم نجعل الأرض أوعيه تجمع الأحياء و الأموات.

و قوله: وَ جَعَلْنٰا فِيهٰا رَوٰاسِيَ شٰامِخٰاتٍ الرواسى الثابتات من الجبال، و الشامخات العاليات،و كأن فى ذكر الرواسى توطئه لقوله: «وَ أَسْقَيْنٰاكُمْ مٰاءً فُرٰاتاً» لأن الأنهار و العيون الطبيعيه تنفجر من الجبال فتجرى على السهول،و الفرات الماء العذب.

و يجرى فى حجيه الآيات نظير البيان السابق فى الآيات المتقدمه.

قوله تعالى: اِنْطَلِقُوا إِلىٰ مٰا كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ حكايه لما يقال لهم يوم الفصل و القائل هو اللّه سبحانه بقرينه قوله فى آخر الآيات: «فَإِنْ كٰانَ لَكُمْ كَيْدٌ فَكِيدُونِ» و المراد بما كانوا به يكذّبون:جهنم،و الانطلاق الانتقال من مكان الى مكان من غير مكث،و المعنى يقال لهم:انتقلوا من المحشر من غير مكث الى النار التى كنتم تكذّبون به.

قوله تعالى: اِنْطَلِقُوا إِلىٰ ظِلٍّ ذِي ثَلاٰثِ شُعَبٍ ذكروا أن المراد بهذا الظل ظل دخان نار جهنم قال تعالى: وَ ظِلٍّ مِنْ يَحْمُومٍ (الواقعه/۴۳).

و ذكروا أن فى ذكر انشعابه الى ثلاث شعب إشاره الى عظم الدخان فان الدخان العظيم يتفرق تفرق الذوائب.

ص :۵۵۶

قوله تعالى: لَا ظَلِيلٍ وَ لَا يُغْنِي مِنَ اللَّهَبِ الظل الظليل هو المانع من الحر و الأذى بستره على المستظل فكون الظل غير ظليل كونه لا يمنع ذلك،و اللهب ما يعلو على النار من أحمر و أصفر و أخضر.

قوله تعالى: إِنَّهَا تَرْمِي بِشَرَرٍ كَالْقَصْرِ ضمير «إِنَّهَا» للنار المعلومه من السياق، و الشرر ما يتطاير من النار،و القصر معروف،و الجماله جمع جمل و هو البعير.و المعنى ظاهر.

قوله تعالى: هٰذَا يَوْمُ لَا يَنْطِقُونَ وَ لَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ الإشاره الى يوم الفصل،و المراد بالإذن الإذن فى النطق أو فى الاعتذار.

و قوله: فَيَعْتَذِرُونَ معطوف على «يُؤْذَنُ» منتظم معه فى سلك النفى،و المعنى هذا اليوم يوم لا ينطقون فيه أى أهل المحشر من الناس.لا يؤذن لهم فى النطق أو فى الاعتذار فلا يعتذرون،و لا ينافى نفى النطق هاهنا اثباته فى آيات أخر لأن اليوم ذو مواقف كثيره مختلفه يسألون فى بعضها فينطقون و يختم على أفواههم فى آخر فلا ينطقون.

و قد تقدم فى تفسير قوله تعالى: يَوْمَ يَأْتِ لَا تَكَلَّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ (هود/١٠٥) فليراجع.

قوله تعالى: هٰذَا يَوْمُ الْفَصْلِ جَمَعْنَاكُمْ وَ الْأَوَّلِينَ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ فَكِيدُونِ سمى يوم الفصل لما أن اللّه تعالى يفصل و يميّز فيه بين أهل الحق و أهل الباطل بالقضاء بينهم قال تعالى: إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَهِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (السجده/٢٥)،و قال: إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَهِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (يونس/٩٣).

و الخطاب فى قوله: «جَمَعْنَاكُمْ وَ الْأَوَّلِينَ» لمكذّبى هذه الامه بما أنهم من الآخرون و لذا قوبلوا بالأولين قال تعالى: ذٰلِكَ يَوْمٌ مَجْمُوعٌ لَهُ النَّاسُ (هود/١٠٣)،و قال: وَ حَشَرْنَاهُمْ فَلَمْ نُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَداً (الكهف/٤٧).

و قوله: فَإِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ فَكِيدُونِ أى ان كانت لكم حيله تحتالون بى فى دفع عذابى عن أنفسكم فاحتالوا،و هذا خطاب تعجيزى منبئ عن انسلاب القوه و القدره عنهم يومئذ بالكليه بظهور أن لا قوه الا للّه عز اسمه قال تعالى: وَ لَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرَوْنَ الْعَذابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلّهِ جَمِيعاً وَ أَنَّ اللّهَ شَدِيدُ الْعَذابِ إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتُّبِعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَ رَأَوُا الْعَذابَ وَ تَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبابُ (البقره/١۶۶).

و الآيه أعنى قوله: «فَإِنْ كانَ لَكُمْ كَيْدٌ فَكِيدُونِ» أوسع مدلولا من قوله: يا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ إِنِ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطارِ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ فَانْفُذُوا لا تَنْفُذُونَ إِلاّ بِسُلْطانٍ (الرحمن/٣٣)لاختصاصه بنفى القدره على الفرار بخلاف الآيه التى نحن فيها.

و فى قوله: فَكِيدُونِ التفات من التكلم مع الغير الى التكلم وحده و النكته فيه أن متعلق هذا الأمر التعجيزىّ إنما هو الكيد لمن له القوه و القدره فحسب و هو اللّه وحده و لو قيل:

فكيدونا فات الإشعار بالتوحّد.

قوله تعالى: إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِى ظِلالٍ وَ عُيُونٍ وَ فَواكِهَ مِمّا يَشْتَهُونَ -الى قوله- اَلْمُحْسِنِينَ الظلال و العيون ظلال الجنه و عيونها التى يتنعمون بالاستظلال بها و شربها، و الفواكه جمع فاكهه و هى الثمره.

و قوله: كُلُوا وَ اشْرَبُوا هَنِيئاً بِما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ مفاده الإذن و الإباحه،و كأن الأكل و الشرب كنايه عن مطلق التنعم بنعم الجنه و التصرف فيها و إن لم يكن بالأكل و الشرب،و هو شائع كما يطلق أكل المال على مطلق التصرف فيه.

و قوله: إِنّا كَذلِكَ نَجْزِى الْمُحْسِنِينَ تسجيل لسعادتهم.

قوله تعالى: كُلُوا وَ تَمَتَّعُوا قَلِيلاً إِنَّكُمْ مُجْرِمُونَ الخطاب من قبيل قولهم:افعل ما شئت فانه لا ينفعك،و هذا النوع من الأمر إياس للمخاطب أن ينتفع بما يأتى به من الفعل للحصول على ما يريده،و منه قوله: فَاقْضِ ما أَنْتَ قاضٍ إِنَّما تَقْضِى هذِهِ الْحَياةَ الدُّنْيا

(طه۷۲/)،و قوله: اِعْمَلُوا مٰا شِئْتُمْ إِنَّهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (حم السجده ۶۰/).

فقوله: کُلُوا وَ تَمَتَّعُوا قَلِيلاً أی تمتعا قليلا او زمانا قليلا إياس لهم من أن ينتفعوا بمثل الأكل و التمتع فی دفع العذاب عن أنفسهم فليأكلوا و ليتمتعوا قليلا فليس يدفع عنهم شيئا.

و إنما ذكر الأكل و التمتع لأن منكری المعاد لا يرون من السعاده إلا سعاده الحياه الدنيا و لا يرون لها من السعاده إلا الفوز بالأكل و التمتع كالحيوان العجم قال تعالى: وَ الَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَتَّعُونَ وَ يَأْكُلُونَ كَمٰا تَأْكُلُ الْأَنْعٰامُ وَ النّٰارُ مَثْوىً لَهُمْ (سوره محمد۱۲/).

و قوله: «إِنَّكُمْ مُجْرِمُونَ» تعليل لما يستفاد من الجمله السابقه المشتمله على الأمر أی لا ينفعكم الأكل و المتمتع قليلا لأنكم مجرمون بتكذيبكم بيوم الفصل و جزاء المكذبين به النار لا محاله.

قوله تعالى: وَ إِذٰا قِيلَ لَهُمُ ارْكَعُوا لاٰ يَرْكَعُونَ المراد بالركوع الصلاه كما قيل و لعل ذلك باعتبار اشتمالها على الركوع.

و قيل:المراد بالركوع المأمور به الخشوع و الخضوع و التواضع له تعالى باستجابه دعوته و قبول كلامه و اتباع دينه،و عبادته.

و وجه اتصال الآيه بما قبلها أن الكلام كان مسوقا لتهديد المكذبين بيوم الفصل و بيان تبعه تكذيبهم به و تمم ذلك فی هذه الآيه بأنهم لا يعبدون اللّه إذا دعوا الى عبادته كما ينكرون ذلك اليوم فلا معنى للعباده مع نفی الجزاء،و ليكون كالتوطئه لقوله الآتی: «فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ» .

و نسب الى الزمخشری أن الآيه متصله بقوله فی الآيه السابقه: «لِلْمُكَذِّبِينَ» كأنه قيل:

ويل يومئذ للذين كذبوا و الذين إذا قيل لهم اركعوا لا يركعون.

و فی الآيه التفات من الخطاب الى الغيبه فی قوله: «وَ إِذٰا قِيلَ لَهُمُ» الخ؛وجهه الإعراض عن

مخاطبتهم بعد ترکهم و أنفسهم یفعلون ما یشاءون بقوله: «کُلُوا وَ تَمَتَّعُوا» .

قوله تعالی: فَبِأَیِّ حَدِیثٍ بَعْدَهُ یُؤْمِنُونَ أی إذا لم یؤمنوا بالقرآن و هو آیه معجزه إلهیه،و قد بین لهم أنّ اللّه لا إله إلا هو وحده لا شریک له و أن أمامهم یوم الفصل بأوضح البیان و ساطع البرهان فبأی کلام بعد القرآن یؤمنون.

و هـذا إیئـاس من إیمـانهم بـاللّه و رسوله و الیوم الآـخر و کالتنبیه علی أن رفع الیـد عن دعوتهم الی الإیمان بإلقاء قوله: «کُلُوا وَ تَمَتَّعُوا» الیهم فی محله فلیسوا بمؤمنین و لا فائده فی دعوتهم غیر أن فیها إتماما للحجه.

ص: ۵۶۰

سوره النبأ مکیه و هی أربعون آیه

اشاره

[سوره النبإ (۷۸): الآیات ۱ الی ۱۶]

اشاره

بِسْمِ اَللّهِ اَلرَّحْمنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gtعَمَّ یَتَساءَلُونَ (۱) عَنِ اَلنَّبَإِ اَلْعَظِیمِ (۲) اَلَّذِی هُمْ فِیهِ مُخْتَلِفُونَ (۳) کَلاّ سَیَعْلَمُونَ (۴) ثُمَّ کَلاّ سَیَعْلَمُونَ (۵) أَ لَمْ نَجْعَلِ اَلْأَرْضَ مِهاداً (۶) وَ اَلْجِبالَ أَوْتاداً (۷) وَ خَلَقْناکُمْ أَزْواجاً (۸) وَ جَعَلْنا نَوْمَکُمْ سُباتاً (۹) وَ جَعَلْنَا اَللَّیْلَ لِباساً (۱۰) وَ جَعَلْنَا اَلنَّهارَ مَعاشاً (۱۱) وَ بَنَیْنا فَوْقَکُمْ سَبْعاً شِداداً (۱۲) وَ جَعَلْنا سِراجاً وَهّاجاً (۱۳) وَ أَنْزَلْنا مِنَ اَلْمُعْصِراتِ ماءً ثَجّاجاً (۱۴) لِنُخْرِجَ بِهِ حَبًّا وَ نَباتاً (۱۵) وَ جَنّاتٍ أَلْفافاً (۱۶)

ص: ۵۶۱

بیان:

قوله تعالی: عَمَّ یَتَسٰاءَلُونَ «عَمَّ» أصله عمّا و ما استفهامیه تحذف الألف منها اطّرادا إذا دخل علیها حرف الجر نحو لم و مم و علی م و الی م،و التساؤل سؤال القوم بعضهم بعضا عن أمر أو سؤال بعضهم بعد بعض عن أمر و إن کان المسئول غیرهم،فهم کان یسأل بعضهم بعضا عن أمر أو کان بعضهم بعد بعض یسأل النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم عن أمر و حیث کان سیاق السوره سیاق جواب یغلب فیه الإنذار و الوعید تأیّد به أن المتسائلین هم کفار مکه من المشرکین النافین للنبوه و المعاد دون المؤمنین و دون الکفار و المؤمنین جمیعا.

فالتساؤل من المشرکین و الإخبار عنه فی صوره الاستفهام للإشعار بهوانه و حقارته لظهور الجواب عنه ظهورا ما کان ینبغی معه أن یتساءلوا عنه.

قوله تعالی: عَنِ النَّبَإِ الْعَظِیمِ اَلَّذِی هُمْ فِیهِ مُخْتَلِفُونَ جواب عن الاستفهام السابق أی یتساءلون عن النبأ العظیم،و لا یخفی ما فی توصیف النبأ المتسائل عنه بالعظیم من تعظیمه و تفخیم أمره.

و المراد بالنبإ العظیم نبأ البعث و القیامه الذی یهتم به القرآن العظیم فی سوره المکیه و لا سیما فی العتائق النازله فی أوائل البعثه کل الاهتمام.

ص :۵۶۲

و یؤید ذلک سیاق آیات السوره بما فیه من الاقتصار علی ذکر صفه یوم الفصل و ما تقدم علیها من الحجه علی أنه حق واقع.

و قوله: اَلَّذِی هُمْ فِیهِ مُخْتَلِفُونَ إنما اختلفوا فی نحو إنکاره و هم متفقون فی نفیه فمنهم من کان یری استحالته فینکره کما هو ظاهر قولهم علی ما حکاه اللّه: هَلْ نَدُلُّکُمْ عَلیٰ رَجُلٍ یُنَبِّئُکُمْ إِذٰا مُزِّقْتُمْ کُلَّ مُمَزَّقٍ إِنَّکُمْ لَفِی خَلْقٍ جَدِیدٍ (سبأ۷/)،و منهم من کان یستبعده فینکره و هو قولهم: أَ یَعِدُکُمْ أَنَّکُمْ إِذٰا مِتُّمْ وَ کُنْتُمْ تُرٰاباً وَ عِظٰاماً أَنَّکُمْ مُخْرَجُونَ هَیْهٰاتَ هَیْهٰاتَ لِمٰا تُوعَدُونَ (المؤمنون۳۶/)،و منهم من کان یشک فیه فینکره قال تعالی: بَلِ ادّٰارَکَ عِلْمُهُمْ فِی الْآخِرَهِ بَلْ هُمْ فِی شَکٍّ مِنْهٰا (النمل۶۶/)،و منهم من کان یوقن به لکنه لا یؤمن عنادا فینکره کما کان لا یؤمن بالتوحید و النبوه و سائر فروع الدین بعد تمام الحجه عنادا قال تعالی: بَلْ لَجُّوا فِی عُتُوٍّ وَ نُفُورٍ (الملک۲۱/).

و المحصل من سیاق الآیات الثلاث و ما یتلوها أنهم لما سمعوا ما ینذرهم به القرآن من أمر البعث و الجزاء یوم الفصل ثقل علیهم ذلک فغدوا یسأل بعضهم بعضا عن شأن هذا النبإ العجیب الذی لم یکن مما قرع أسماعهم حتی الیوم،و ربما راجعوا النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و المؤمنین و سألوهم عن صفه الیوم و أنه متی هذا الوعد إن کنتم صادقین و ربما کانوا یراجعون فی بعض ما قرع سمعهم من حقائق القرآن و احتوته دعوته الجدیده أهل الکتاب و خاصه الیهود و یستمدونهم فی فهمه.

و قد أشار تعالی فی هذه السوره الی قصه تساؤلهم فی صوره السؤال و الجواب فقال: «عَمَّ یَتَسٰاءَلُونَ» و هو سؤال عما یتساءلون عنه.ثم قال: «عَنِ النَّبَإِ الْعَظِیمِ اَلَّذِی هُمْ فِیهِ مُخْتَلِفُونَ» و هو جواب السؤال عما یتساءلون عنه.ثم قال: «کَلاّٰ سَیَعْلَمُونَ» الخ؛و هو جواب عن تساؤلهم.

قوله تعالی: کَلاّٰ سَیَعْلَمُونَ ثُمَّ کَلاّٰ سَیَعْلَمُونَ ردع عن تساؤلهم عنه بانین ذلک

على الاختلاف فى النفى أى ليرتدعوا عن التساؤل لأنه سينكشف لهم الأمر بوقوع هذا النبأ فيعلمونه،و فى هذا التعبير تهديد كما فى قوله: وَ سَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ (الشعراء/٢٢٧).

و قوله: ثُمَّ كَلاّٰ سَيَعْلَمُونَ تأكيد للردع و التهديد السابقين و لحن التهديد هو القرينه على أن المتسائلين هم المشركون النافون للبعث و الجزاء دون المؤمنين و دون المشركين و المؤمنين جميعا.

قوله تعالى: أَ لَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهٰاداً الآيه الى تمام إحدى عشره آيه مسوق سوق الاحتجاج على ثبوت البعث و الجزاء و تحقق هذا النبإ العظيم و لازم ثبوته صحه ما فى قوله: «سَيَعْلَمُونَ» من الإخبار أنهم سيشاهدونه فيعلمون.

تقرير الحجه:أن العالم المشهود بأرضه و سمائه و ليله و نهاره و البشر المتناسلين و النظام الجارى فيها و التدبير المتقن الدقيق لامورها من المحال أن يكون لعبا باطلا لا غايه لها ثابته باقيه فمن الضرورى أن يستعقب هذا النظام المتحول المتغير الدائر الى علم ذى نظام ثابت باق،و أن يظهر فيه أثر الصلاح الذى تدعو اليه الفطره الانسانيه و الفساد الذى تردع عنه،و لم يظهر فى هذا العالم المشهود أعنى سعاده المتقين و شقاء المفسدين،و من المحال أن يودع اللّه الفطره دعوه غريزيه أو ردعا غريزيا بالنسبه الى ما لا أثر له فى الخارج و لا حظ له من الوقوع فهناك يوم يلقاه الانسان و يجزى فيه على عمله إن خيرا فخيرا و إن شرا فشرا.

فالآيات فى معنى قوله تعالى: وَ مٰا خَلَقْنَا السَّمٰاءَ وَ الْأَرْضَ وَ مٰا بَيْنَهُمٰا بٰاطِلاً ذٰلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النّٰارِ أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجّٰارِ (ص/٢٨).

و بهذا البيان يثبت أن هناك يوما يلقاه الانسان و يجزى فيه بما عمل إن خيرا فخيرا و إن شرا فشرا فليس للمشركين أن يختلفوا فيه فيشك فيه بعضهم و يستبعده طائفه،و يحيله قوم،

و لا يؤمن به مع العلم به عنادا آخرون،فاليوم ضرورى الوقوع و الجزاء لا ريب فيه.

و كيف كان فقوله: «أَ لَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهٰاداً» الاستفهام للإنكار،و المهاد الوطاء و القرار الذى يتصرف فيه،و يطلق على البساط الذى يجلس عليه و المعنى قد جعلنا الأرض قرارا لكم تستقرون عليها و تتصرفون فيها.

قوله تعالى: وَ الْجِبٰالَ أَوْتٰاداً الأوتاد جمع وتد و هو المسمار إلا أنه أغلظ منه كما فى المجمع،و لعل عدّ الجبال أوتادا مبنىّ على أن عمده جبال الأرض من عمل البركانات بشق الأرض فتخرج منه مواد أرضيه مذابه تنتصب على فم الشقه متراكمه كهيئه الوتد المنصوب على الأرض تسكن به فوره البركان الذى تحته فيرتفع به ما فى الأرض من الاضطراب و الميدان.

و عن بعضهم:أن المراد بجعل الجبال أوتادا انتظام معاش أهل الأرض بما أودع فيها من المنافع و لولاها لمادت الأرض بهم أى لما تهيأت لانتفاعهم.و فيه أنه صرف اللفظ عن ظاهره من غير ضروره موجبه.

قوله تعالى: وَ خَلَقْنٰاكُمْ أَزْوٰاجاً أى زوجا زوجا من ذكر و أنثى لتجرى بينكم سنّه التناسل فيدوم بقاء النوع الى ما شاء اللّه.

قوله تعالى: وَ جَعَلْنٰا نَوْمَكُمْ سُبٰاتاً السبات الراحه و الدعه فإن فى المنام سكوتا و راحه للقوى الحيوانيه البدنيه مما اعتراها فى اليقظه من التعب و الكلال بواسطه تصرفات النفس فيها.

و قيل:السبات بمعنى القطع و فى النوم قطع التصرفات النفسانيه فى البدن،و هو قريب من سابقه.

و قيل:المراد بالسبات الموت،و قد عد سبحانه النوم من الموت حيث قال: وَ هُوَ الَّذِی یَتَوَفّٰاکُمْ بِاللَّیْلِ (الأنعام۶۰/)و هو بعيد،و أما الآيه فإنه تعالى عدّ النوم توفّيا و لم يعده موتا

بل القرآن يصرح بخلافه قال تعالى: اَللّٰهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهٰا وَ الَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنٰامِهٰا (الزمر/۴۲).

قوله تعالى: وَ جَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبٰاساً أى ساترا يستر الأشياء بما فيه من الظلمه الساتره للمبصرات كما يستر اللباس البدن و هذا سبب إلهى يدعو الى ترك التقلب و الحركه و الميل الى السكن و الدعه و الرجوع الى الأهل و المنزل.

و عن بعضهم:أن المراد بكون الليل لباسا كونه كاللباس للنهار يسهل إخراجه منه و هو كما ترى.

قوله تعالى: وَ جَعَلْنَا النَّهٰارَ مَعٰاشاً العيش هو الحياه-على ما ذكره الراغب-غير أن العيش يختص بحياه الحيوان فلا يقال:عيشه تعالى و عيش الملائكه و يقال حياته تعالى و حياه الملائكه،و المعاش مصدر ميميّ و اسم زمان و اسم مكان،و هو فى الآيه بأحد المعنيين الأخيرين،و المعنى و جعلنا النهار زمانا لحياتكم أو موضعا لحياتكم تبتغون فيه من فضل ربكم،و قيل:المراد به المعنى المصدريّ بحذف مضاف،و التقدير و جعلنا النهار طلب معاش أى مبتغى معاش.

قوله تعالى: وَ بَنَيْنٰا فَوْقَكُمْ سَبْعاً شِدٰاداً أى سبع سماوات شديده فى بنائها.

قوله تعالى: وَ جَعَلْنٰا سِرٰاجاً وَهّٰاجاً الوهاج شديد النور و الحراره و المراد بالسراج الوهاج:الشمس.

قوله تعالى: وَ أَنْزَلْنٰا مِنَ الْمُعْصِرٰاتِ مٰاءً ثَجّٰاجاً المعصرات السحب الماطره و قيل:الرياح التى تعصر السحب لتمطر و الثجّاج الكثير الصبّ للماء،و الأولى على هذا المعنى أن تكون «مِنَ» بمعنى الباء.

قوله تعالى: لِنُخْرِجَ بِهِ حَبًّا وَ نَبٰاتاً أى حبا و نباتا يقتات بهما الإنسان و سائر الحيوان.

ص :۵۶۶

قوله تعالى: وَ جَنّاتٍ أَلْفافاً معطوف على قوله: «حَبًّا» و جنات ألفاف أى ملتفه أشجارها بعضها ببعض.

قيل:إن الألفاف جمع لا واحد له من لفظه.

[سوره النبإ (٧٨): الآيات ١٧ الى ٤٠]

إِنَّ يَوْمَ اَلْفَصْلِ كانَ مِيقاتاً (١٧) يَوْمَ يُنْفَخُ فِي اَلصُّورِ فَتَأْتُونَ أَفْواجاً (١٨) وَ فُتِحَتِ اَلسَّماءُ فَكانَتْ أَبْواباً (١٩) وَ سُيِّرَتِ اَلْجِبالُ فَكانَتْ سَراباً (٢٠) إِنَّ جَهَنَّمَ كانَتْ مِرْصاداً (٢١) لِلطّاغِينَ مَآباً (٢٢) لابِثِينَ فِيها أَحْقاباً (٢٣) لا يَذُوقُونَ فِيها بَرْداً وَ لا شَراباً (٢٤) إِلاّ حَمِيماً وَ غَسّاقاً (٢٥) جَزاءً وِفاقاً (٢٦) إِنَّهُمْ كانُوا لا يَرْجُونَ حِساباً (٢٧) وَ كَذَّبُوا بِآياتِنا كِذّاباً (٢٨) وَ كُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْناهُ كِتاباً (٢٩) فَذُوقُوا فَلَنْ نَزِيدَكُمْ إِلاّ عَذاباً (٣٠) إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَفازاً (٣١) حَدائِقَ وَ أَعْناباً (٣٢) وَ كَواعِبَ أَتْراباً (٣٣) وَ كَأْساً دِهاقاً (٣٤) لا يَسْمَعُونَ فِيها لَغْواً وَ لا كِذّاباً (٣٥) جَزاءً مِنْ رَبِّكَ عَطاءً حِساباً (٣٦) رَبِّ اَلسَّماواتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ ما بَيْنَهُمَا اَلرَّحْمنِ لا يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطاباً (٣٧) يَوْمَ يَقُومُ اَلرُّوحُ وَ اَلْمَلائِكَةُ صَفًّا لا يَتَكَلَّمُونَ إِلاّ مَنْ أَذِنَ لَهُ اَلرَّحْمنُ وَ قالَ صَواباً (٣٨) ذلِكَ اَلْيَوْمُ اَلْحَقُّ فَمَنْ شاءَ اِتَّخَذَ إِلى رَبِّهِ مَآباً (٣٩) إِنّا أَنْذَرْناكُمْ عَذاباً قَرِيباً يَوْمَ يَنْظُرُ اَلْمَرْءُ ما قَدَّمَتْ يَداهُ وَ يَقُولُ اَلْكافِرُ يا لَيْتَنِي كُنْتُ تُراباً (٤٠)

بيان:

قوله تعالى: إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ كٰانَ مِيقٰاتاً قال فى المجمع:الميقات منتهى المقدار المضروب لحدوث أمر من الامور و هو من الوقت كما أن الميعاد من الوعد و المقدار من القدر، انتهى.

شروع فى وصف ما تضمنه النبأ العظيم الذى أخبر بوقوعه و هددهم به فى قوله: «كَلاّٰ سَيَعْلَمُونَ» ثم أقام الحجه عليه بقوله: «أَ لَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهٰاداً» الخ؛و قد سماه يوم الفصل و نبه به على أنه يوم يفصل فيه القضاء بين الناس فينال كل طائفه ما يستحقه بعمله فهو ميقات

و حد مضروب لفصل القضاء بينهم و التعبير بلفظ «كٰانَ» للدلاله على ثبوته و تعينه فى العلم الإلهى على ما ينطق به الحجه السابقه الذكر،و لذا أكد الجمله بإن.

و المعنى:إن يوم فصل القضاء الذى نبؤه نبأ عظيم كان فى علم اللّه يوم خلق السماوات و الأرض و حكم فيها النظام الجارى حدا مضروبا ينتهى اليه هذا العالم فإنه تعالى كان يعلم أن هذه النشأه التى أنشأها لا تتم إلا بالانتهاء الى يوم يفصل فيه القضاء بينهم.

قوله تعالى: يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَتَأْتُونَ أَفْوٰاجاً قد تقدم الكلام فى معنى نفخ الصور كرارا،و الأفواج جمع فوج و هى الجماعه الماره المسرعه على ما ذكره الراغب.

و فى قوله: فَتَأْتُونَ أَفْوٰاجاً جرى على اخطاب السابق الملتفت اليه قضاء لحق الوعيد الذى يتضمنه قوله: «كَلاّٰ سَيَعْلَمُونَ» و كأن الآيه ناظره الى قوله تعالى: يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنٰاسٍ بِإِمٰامِهِمْ (الإسراء/٧١).

قوله تعالى: وَ فُتِحَتِ السَّمٰاءُ فَكٰانَتْ أَبْوٰاباً فاتصل به عالم الإنسان بعالم الملائكه.

و قيل:التقدير فكانت ذات أبواب،و قيل:صار فيها طرق و لم يكن كذلك من قبل،و لا يخلو الوجهان من تحكم فليتدبر.

قوله تعالى: وَ سُيِّرَتِ الْجِبٰالُ فَكٰانَتْ سَرٰاباً السراب هو الموهوم من الماء اللامع فى المفاوز و يطلق على كل ما يتوهم ذا حقيقه و لا حقيقه له على طريق الاستعاره.

و لعل المراد بالسراب فى الآيه هو المعنى الثانى.

بيان ذلك:أن تسيير الجبال و دكها ينتهى بالطبع الى تفرق أجزائها و زوال شكلها كما وقع فى مواضع من كلامه تعالى عند وصف زلزله الساعه و آثارها إذ قال: وَ تَسِيرُ الْجِبٰالُ سَيْراً (الطور/١٠)و قال: وَ حُمِلَتِ الْأَرْضُ وَ الْجِبٰالُ فَدُكَّتٰا دَكَّةً وٰاحِدَةً (الحاقه/١٤)،و قال:

وَ كٰانَتِ الْجِبٰالُ كَثِيباً مَهِيلاً (المزمل/١۴)،و قال: وَ تَكُونُ الْجِبٰالُ كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ

(القارعه۵/)،و قال: وَ بُسَّتِ الْجِبالُ بَسًّا (الواقعه۵/)،و قال: وَ إِذَا الْجِبالُ نُسِفَتْ (المرسلات۱۰/).

فتسيير الجبال و دكها ينتهى بها الى بسها و نسفها و صيرورتها كثيبا مهيلا-و كالعهن المنفوش كما ذكره اللّه تعالى و أما صيرورتها سرابا بمعنى ما يتوهم ماء لامعا فلا نسبه بين التسيير و بين السراب بهذا المعنى.

نعم ينتهى تسييرها الى انعدامها و بطلان كينونتها و حقيقتها بمعنى كونها جبلا فالجبال الراسيات التى كانت ترى حقائق ذوات كينونه قويه لا-تحركه العواصف تتبدل بالتسيير سرابا باطلا-لا حقيقه له،و نظيره من كلامه تعالى قوله فى أقوام أهلكهم و قطع دابرهم:

فَجَعَلْناهُمْ أَحادِيثَ (سبأ۱۹/)،و قوله: فَأَتْبَعْنا بَعْضَهُمْ بَعْضاً وَ جَعَلْناهُمْ أَحادِيثَ (المؤمنون۴۴/)،و قوله فى الأصنام: إِنْ هِيَ إِلاّ أَسْماءٌ سَمَّيْتُمُوها أَنْتُمْ وَ آباؤُكُمْ (النجم/ ۲۳).

فالآيه بوجه كقوله تعالى: وَ تَرَى الْجِبالَ تَحْسَبُها جامِدَةً وَ هِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحابِ (النمل/ ۸۸)-بناء على كونه ناظرا الى صفه زلزله الساعه-.

قوله تعالى: إِنَّ جَهَنَّمَ كانَتْ مِرْصاداً قال فى المفردات:الرصد الاستعداد للترقب-الى أن قال-و المرصد موضع الرصد قال تعالى: «وَ اقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ» و المرصاد نحوه لكن يقال للمكان الذى اختص بالرصد قال تعالى: «إِنَّ جَهَنَّمَ كانَتْ مِرْصاداً» تنبيها على أن عليها مجاز الناس،و على هذا قوله تعالى: «وَ إِنْ مِنْكُمْ إِلاّ وارِدُها» .

انتهى.

قوله تعالى: لِلطّاغِينَ مَآباً الطاغون المتلبسون بالطغيان و هو الخروج عن الحد، و المآب اسم مكان من الأوب بمعنى الرجوع،و العنايه فى عدها مآبا للطاغين أنهم هيئوها مأوى لأنفسهم و هم فى الدنيا ثم إذا انقطعوا عن الدنيا آبوا و رجعوا إليها.

قوله تعالى: لاٰبِثِينَ فِيهٰا أَحْقٰاباً الأحقاب الأزمنه الكثيره و الدهور الطويله من غير تحديد.

و هو جمع اختفوا فى واحده فقيل:واحده حقب بالضم فالسكون أو بضمتين،و قد وقع فى قوله تعالى: أَوْ أَمْضِيَ حُقُباً (الكهف/۶۰)،و قيل:حقب بالفتح فالسكون و واحد الحقب حقبه بالكسر فالسكون قال الراغب:و الحق أن الحقبه مده من الزمان مبهمه.انتهى.

و حد بعضهم الحقب بثمانين سنه أو ببضع و ثمانين سنه و زاد آخرون أن السنه منها ثلاثمائه و ستون يوما كل يوم يعدل ألف سنه،و عن بعضهم أن الحقب أربعون سنه و عن آخرين أنه سبعون ألف سنه الى غير ذلك و لا دليل من الكتاب يدل على شىء من هذه التحديدات و لم يثبت من اللغه شىء منها.

و ظاهر الآيه أن المراد بالطاغين المعاندون من الكفار و يؤيده قوله ذيلا: «إِنَّهُمْ كٰانُوا لاٰ يَرْجُونَ حِسٰاباً وَ كَذَّبُوا بِآيٰاتِنٰا كِذّٰاباً» .

و قد فسروا «أَحْقٰاباً» فى الآيه بالحقب بعد الحقب فالمعنى حالكون الطاغين لابثين فى جهنم حقبا بعد حقب بلا تحديد و لا نهايه فلا تنفى الآيه ما نص عليه القرآن من خلود الكفار فى النار.

قوله: لاٰ يَذُوقُونَ فِيهٰا بَرْداً وَ لاٰ شَرٰاباً ظاهر المقابله بين البرد و الشراب أن المراد بالبرد مطلق ما يتبرد به غير الشراب كالظل الذى يستراح اليه بالاستظلال فالمراد بالذوق مطلق النيل و المس.

قوله تعالى: إِلاّٰ حَمِيماً وَ غَسّٰاقاً الحميم الماء الحار شديد الحر،و الغساق صديد أهل النار.

قوله تعالى: جَزٰاءً وِفٰاقاً -الى قوله- كِتٰاباً المصدر بمعنى اسم الفاعل و المعنى يجزون جزاء موافقا لما عملوا أو بتقدير مضاف أى جزاء ذا وفاق او اطلاق الوفاق على الجزاء

للمبالغه كزيد عدل.

و قوله: إِنَّهُمْ كانُوا لا يَرْجُونَ حِساباً وَ كَذَّبُوا بِآياتِنا كِذّاباً اى تكذيبا عجيبا يصرون عليه،تعليل يوضح موافقه جزائهم لعملهم،و ذلك أنهم لم يرجوا الحساب يوم الفصل فأيسوا من الحياه الآخره و كذبوا بالآيات الداله فأنكروا التوحيد و النبوه و تعدوا فى أعمالهم طور العبوديه فنسوا اللّه تعالى فنسيهم و حرم عليهم سعاده الدار الآخره فلم يبق لهم إلا الشقاء و لا يجدون فيها إلا ما يكرهون،و لا يواجهون إلا ما يتعذبون به و هو قوله:

«فَذُوقُوا فَلَنْ نَزِيدَكُمْ إِلاّ عَذاباً» .

و فى الآيه أعنى قوله: «جَزاءً وِفاقاً» دلاله على المطابقه التامه بين الجزاء و العمل فالإنسان لا يريد بعمله إلا الجزاء الذى بإزائه و التلبس بالجزاء تلبس بالعمل بالحقيقه قال تعالى: يا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا لا تَعْتَذِرُوا الْيَوْمَ إِنَّما تُجْزَوْنَ ما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (التحريم٧/).

و قوله: وَ كُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْناهُ كِتاباً أى كل شىء و منه الأعمال ضبطناه و بيناه فى كتاب جليل القدر فالآيه فى معنى قوله تعالى: وَ كُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْناهُ فِي إِمامٍ مُبِينٍ (يس/ ١٢).

أو المراد و كل شىء حفظناه حال كونه مكتوبا أى فى اللوح المحفوظ أو فى صحائف الأعمال،و جوز أن يكون الإحصاء بمعنى الكتابه أو الكتابه بمعنى الإحصاء فإن الإحصاء و الكتابه يتشاركان فى معنى الضبط و المعنى كل شىء أحصيناه إحصاء أو كل شىء كتبناه كتابا.

و الآيه على أى حال متمم للتعليل السابق،و المعنى الجزاء موافق لأعمالهم لأنهم كانوا على حال كذا و كذا و قد حفظناها عليهم فجزيناهم بها جزاء وفاقا.

قوله تعالى: فَذُوقُوا فَلَنْ نَزِيدَكُمْ إِلاّ عَذاباً تفريع على ما تقدم من تفصيل عذابهم مسوق لإيئاسهم من أن يرجوا نجاه من الشقوه و راحه ينالونها.

و الالتفات الى خطابهم بقوله: «فَذُوقُوا» تقدير لحضورهم ليخاطبوا بالتوبيخ و التقريع بلا واسطه.

و المراد بقوله: «فَلَنْ نَزِيدَكُمْ إِلاّ عَذاباً» أن ما تذوقونه بعد عذاب ذقتموه عذاب آخر فهو عذاب بعد عذاب و عذاب على عذاب فلا تزالون يضاعف عذاب جديد الى عذابكم القديم فاقنطوا من أن تنالوا شيئا مما تطلبون و تحبون.

و الآيه لا تخلو من ظهور فى كون المراد بقوله: «لابِثِينَ فِيها أَحْقاباً» الخلود دون الانقطاع.

ق

و له تعالى: إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَفازاً -الى قوله- كِذّاباً الفوز الظفر بالخير مع حصور السلامه-على ما قاله الراغب-ففيه معنى النجاه و التخلص من الشر و الحصول على الخير، و المفاز مصدر ميمى أو اسم مكان من الفوز و الآيه تحتمل الوجهين جميعا.

و قوله: حَدائِقَ وَ أَعْناباً الحدائق جمع حديقه و هى البستان المحوّط،و الأعناب جمع عنب و هو ثمر شجره الكرم و ربما يطلق على نفس الشجره.

و قوله: وَ كَواعِبَ جمع كاعب و هى الفتاه التى تكعّب ثدياها و استدار مع ارتفاع يسير،و الترائب جمع ترب و هى المماثله لغيرها من اللذات.

و قوله: وَ كَأْساً دِهاقاً أى ممتلئه شرابا مصدر بمعنى اسم الفاعل.

و قوله: لا يَسْمَعُونَ فِيها لَغْواً وَ لا كِذّاباً أى لا يسمعون فى الجنه لغوا من القول لا يترتب عليه أثر مطلوب و لا تكذيبا من بعضهم لبعضهم فيما قال فقولهم حق له أثره المطلوب و صدق مطابق للواقع.

قوله تعالى: جَزاءً مِنْ رَبِّكَ عَطاءً حِساباً أى فعل بالمتقين ما فعل حالكونه جزاء من ربك عطيّه محسوبه فقوله: «جَزاءً» حال و كذا «عَطاءً» و «حِساباً» بمعنى اسم المفعول صفه لعطاء،و يحتمل أن يكون عطاء تمييزا أو مفعولا مطلقا.

قيل:إضافه الجزاء الى الرب مضافا الى ضميره صلّى اللّه عليه و آله و سلّم تشريف له،و لم يضف جزاء

الطاغين اليه تعالى تنزها منه تعالى فليس يغشاهم شرّ إلا من عند أنفسهم قال تعالى: ذٰلِكَ بِمٰا قَدَّمَتْ أَيْدِيكُمْ وَ أَنَّ اللّٰهَ لَيْسَ بِظَلاّٰمٍ لِلْعَبِيدِ (الأنفال/٥١).

و وقوع لفظ الحساب فى ذيل جزاء الطاغين و المتقين معا لتتبين ما يلوّح اليه يوم الفصل الواقع فى أول الكلام.

قوله تعالى: رَبِّ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مٰا بَيْنَهُمَا الرَّحْمٰنِ بيان لقوله:

«رَبِّكَ» أريد به أن ربوبيته تعالى عامه لكل شىء و أن الرب الذى يتخذه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ربا و يدعو اليه رب كل شىء لا- كما كان يقول المشركون:إن لكل طائفه من الموجودات ربا و اللّه سبحانه رب الأرباب أو كما كان يقول بعضهم:إنه رب السماء.

و فى توصيف الرب بالرحمن-صيغه مبالغه من الرحمه-إشاره الى سعه رحمته و أنها سمه ربوبيه لا يحرم منها شىء إلا أن يمتنع منها شىء بنفسه لقصوره و سوء اختياره فمن شقوه هؤلاء الطاغين أنهم حرّموها على أنفسهم بالخروج عن طور العبوديه.

قوله تعالى: لاٰ- يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطٰاباً يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَ الْمَلاٰئِكَةُ صَفًّا لاٰ يَتَكَلَّمُونَ إِلاّٰ مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمٰنُ وَ قٰالَ صَوٰاباً وقوع صدر الآيه فى سياق قوله:

«رَبِّ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مٰا بَيْنَهُمَا الرَّحْمٰنِ» -و شأن الربوبيه هو التدبير و شأن الرحمانيه بسط الرحمه-دليل على أن المراد بخطابه تعالى تكليمه فى بعض ما فعل من الفعل بنحو السؤال عن السبب الداعى الى الفعل كأن يقال:لم فعلت هذا؟و لم لم تفعل كذا؟كما يسأل الفاعل منا عن فعله فتكون الجمله «لاٰ يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطٰاباً» فى معنى قوله تعالى: لاٰ يُسْئَلُ عَمّٰا يَفْعَلُ وَ هُمْ يُسْئَلُونَ (الأنبياء/٢٣)و قد تقدم الكلام فى معنى الآيه.

لكن وقوع قوله: «يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَ الْمَلاٰئِكَةُ صَفًّا» بعد قوله: «لاٰ- يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطٰاباً» الظاهر فى اختصاص عدم الملك بيوم الفصل مضافا الى وقوعه فى سياق تفصيل جزاء الطاغين و المتقين منه تعالى يوم الفصل يعطى أن يكون المراد به أنهم لا يملكون أن يخاطبوه فيما يقضى

و یفعل بهم باعتراض علیه أو شفاعه فیهم لکن الملائکه-و هم ممن لا یملکون منه خطابا- منزهون عن وصمه الاعتراض علیه تعالی و قد قال فیهم: عِبٰادٌ مُکْرَمُونَ لاٰ یَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَ هُمْ بِأَمْرِهِ یَعْمَلُونَ (الأنبیاء۲۷/)و کذلک الروح الذی هو (۱)کلمته و قوله، و قوله (۲)حق،و هو تعالی (۳)الحق المبین و الحق لا یعارض الحق و لا یناقضه.

و من هنا یظهر أن المراد بالخطاب الذی لا یملکونه هو الشفاعه و ما یجری مجراها من وسائل التخلص من الشر کالعدل و البیع و الخله و الدعاء و السؤال قال تعالی: مِنْ قَبْلِ أَنْ یَأْتِیَ یَوْمٌ لاٰ بَیْعٌ فِیهِ وَ لاٰ خُلَّهٌ وَ لاٰ شَفٰاعَهٌ (البقره ۲۵۴)،و قال: وَ لاٰ یُقْبَلُ مِنْهٰا عَدْلٌ وَ لاٰ تَنْفَعُهٰا شَفٰاعَهٌ (البقره۱۲۳/)،و قال: یَوْمَ یَأْتِ لاٰ تَکَلَّمُ نَفْسٌ إِلاّٰ بِإِذْنِهِ (هود۱۰۵/).

و بالجمله قوله: «لاٰ یَمْلِکُونَ مِنْهُ خِطٰاباً» ضمیر الفاعل فی «لاٰ یَمْلِکُونَ» لجمیع المجموعین لیوم الفصل من الملائکه و الروح و الإنس و الجن کما هو المناسب للسیاق الحاکی عن ظهور العظمه و الکبریاء دون خصوص الملائکه و الروح لعدم سبق الذکر و دون خصوص الطاغین کما قیل لکثره الفصل،و المراد بالخطاب الشفاعه و ما یجری مجراها کما تقدم.

و قوله: یَوْمَ یَقُومُ الرُّوحُ وَ الْمَلاٰئِکَهُ صَفًّا ظرف لقوله: «لاٰ یَمْلِکُونَ» و قیل:

لقوله: «لاٰ یَتَکَلَّمُونَ» و هو بعید مع صلاحیه ظرفیته لما سبقه.

و المراد بالروح المخلوق الأمری الذی یشیر الیه قوله تعالی: قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّی (الإسراء۸۵/).

و قوله: لاٰ یَتَکَلَّمُونَ بیان لقوله: «لاٰ یَمْلِکُونَ مِنْهُ خِطٰاباً» و ضمیر الفاعل لأهل الجمع من الروح و الملائکه و الإنس و الجن علی ما یفیده السیاق.

ص:۵۷۵

۱- ۱) .النحل:۴۰.

۲- ۲) .الانعام:۷۳.

۳- ۳) .النور:۲۵.

و قیل:الضمیر للروح و الملائکه،و قیل:للناس و وقع «لاّ یَمْلِکُونَ» بما مرّ من معناه و «لاّ یَتَکَلَّمُونَ» فی سیاق واحد لا یلائم شیئا من القولین.

و قوله: إِلاّ مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمنُ بدل من ضمیر الفاعل فی «لاّ یَتَکَلَّمُونَ» أرید به بیان من له أن یتکلم منهم یومئذ باذن اللّه فالجمله فی معنی قوله: یَوْمَ یَأْتِ لاٰ تَکَلَّمُ نَفْسٌ إِلاّ بِإِذْنِهِ (هود۱۰۵/)علی ظاهر إطلاقه.

و قوله: وَ قٰالَ صَوٰاباً أی قال قولا صوابا لا یشوبه خطأ و هو الحق الذی لا یداخله باطل،و الجمله فی الحقیقه قید للإذن کأنه قیل:إلا من أذن له الرحمن و لا یأذن إلا لمن قال صوابا فالآیه فی معنی قوله تعالی: وَ لاٰ یَمْلِکُ الَّذِینَ یَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفٰاعَهَ إِلاّ مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَ هُمْ یَعْلَمُونَ (الزخرف۸۶/) (۱).

قوله تعالی: ذٰلِکَ الْیَوْمُ الْحَقُّ إشاره الی یوم الفصل المذکور فی السوره الموصوف بما مر من الأوصاف و هو فی الحقیقه خاتمه الکلام المنعطفه الی فاتحه السوره و ما بعده أعنی قوله: «فَمَنْ شٰاءَ اتَّخَذَ إِلیٰ رَبِّهِ مَآباً» الخ؛فضل تفریع علی البیان السابق.

و الإشاره الیه بالاشاره البعیده للدلاله علی فخامه أمره و المراد بکونه حقا ثبوته حتما مقضیا لا یتخلف عن الوقوع.

قوله تعالی: فَمَنْ شٰاءَ اتَّخَذَ إِلیٰ رَبِّهِ مَآباً أی مرجعا الی ربه ینال به ثواب المتقین و ینجو به من عذاب الطاغین،و الجمله کما أشرنا الیه تفریع علی ما تقدم من الأخبار بیوم الفصل و الاحتجاج علیه و وصفه،و المعنی إذا کان کذلک فمن شاء الرجوع الی ربه فلیرجع.

قوله تعالی: إِنّٰا أَنْذَرْنٰاکُمْ عَذٰاباً قَرِیباً الخ؛المراد به عذاب الآخره،و کون قریبا

ص :۵۷۶

۱- ۱) .النبأ ۱۷-۴۰:کلام فیما هو الروح فی القرآن.

لكونه حقا لا ريب فى إتيانه و كل ما هو آت قريب.

على أن الأعمال التى سيجزى بها الانسان هى معه أقرب ما يكون منه.

و قوله: يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مٰا قَدَّمَتْ يَدٰاهُ أى ينتظر المرء جزاء أعماله التى قدمتها يداه بالاكتساب،و قيل:المعنى ينظر المرء الى ما قدمت يداه من الأعمال لحضورها عنده قال تعالى: يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مٰا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَراً وَ مٰا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ (آل عمران/ ٣٠).

و قوله: وَ يَقُولُ الْكٰافِرُ يٰا لَيْتَنِي كُنْتُ تُرٰاباً أى يتمنى من شده اليوم أن لو كان ترابا فاقدا للشعور و الاراده فلم يعمل و لم يجز.

ص :٥٧٧

سوره النازعات مکیه و هی ست و أربعون آیه

اشاره

[سوره النازعات (۷۹): الآیات ۱ الی ۴۱]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;وَ اَلنّٰازِعٰاتِ غَرْقاً (۱) وَ اَلنّٰاشِطٰاتِ نَشْطاً (۲) وَ اَلسّٰابِحٰاتِ سَبْحاً (۳) فَالسّٰابِقٰاتِ سَبْقاً (۴)
فَالْمُدَبِّرٰاتِ أَمْراً (۵) یَوْمَ تَرْجُفُ اَلرّٰاجِفَهُ (۶) تَتْبَعُهَا اَلرّٰادِفَهُ (۷) قُلُوبٌ یَوْمَئِذٍ وٰاجِفَهٌ (۸) أَبْصٰارُهٰا خٰاشِعَهٌ (۹) یَقُولُونَ أَ إِنّٰا
لَمَرْدُودُونَ فِی اَلْحٰافِرَهِ (۱۰) أَ إِذٰا کُنّٰا عِظٰاماً نَخِرَهً (۱۱) قٰالُوا تِلْکَ إِذاً کَرَّهٌ خٰاسِرَهٌ (۱۲) فَإِنَّمٰا هِیَ زَجْرَهٌ وٰاحِدَهٌ (۱۳) فَإِذٰا هُمْ
بِالسّٰاهِرَهِ (۱۴) هَلْ أَتٰاکَ حَدِیثُ مُوسیٰ (۱۵) إِذْ نٰادٰاهُ رَبُّهُ بِالْوٰادِ اَلْمُقَدَّسِ طُویً (۱۶) اِذْهَبْ إِلیٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغیٰ (۱۷) فَقُلْ هَلْ
لَکَ إِلیٰ أَنْ تَزَکّٰی (۱۸) وَ أَهْدِیَکَ إِلیٰ رَبِّکَ فَتَخْشیٰ (۱۹) فَأَرٰاهُ اَلْآیَهَ اَلْکُبْریٰ (۲۰) فَکَذَّبَ وَ عَصیٰ (۲۱) ثُمَّ أَدْبَرَ یَسْعیٰ (۲۲)
فَحَشَرَ فَنٰادیٰ (۲۳) فَقٰالَ أَنَا رَبُّکُمُ اَلْأَعْلیٰ (۲۴) فَأَخَذَهُ اَللّٰهُ نَکٰالَ اَلْآخِرَهِ وَ اَلْأُولیٰ (۲۵) إِنَّ فِی ذٰلِکَ لَعِبْرَهً لِمَنْ یَخْشیٰ (۲۶) أَ أَنْتُمْ
أَشَدُّ خَلْقاً أَمِ اَلسَّمٰاءُ بَنٰاهٰا (۲۷) رَفَعَ سَمْکَهٰا فَسَوّٰاهٰا (۲۸) وَ أَغْطَشَ لَیْلَهٰا وَ أَخْرَجَ ضُحٰاهٰا (۲۹) وَ اَلْأَرْضَ بَعْدَ ذٰلِکَ دَحٰاهٰا (۳۰)
أَخْرَجَ مِنْهٰا مٰاءَهٰا وَ مَرْعٰاهٰا (۳۱) وَ اَلْجِبٰالَ أَرْسٰاهٰا (۳۲) مَتٰاعاً لَکُمْ وَ لِأَنْعٰامِکُمْ (۳۳) فَإِذٰا جٰاءَتِ اَلطّٰامَّهُ اَلْکُبْریٰ (۳۴) یَوْمَ یَتَذَکَّرُ
اَلْإِنْسٰانُ مٰا سَعیٰ (۳۵) وَ بُرِّزَتِ اَلْجَحِیمُ لِمَنْ یَریٰ (۳۶) فَأَمّٰا مَنْ طَغیٰ (۳۷) وَ آثَرَ اَلْحَیٰاهَ اَلدُّنْیٰا (۳۸) فَإِنَّ اَلْجَحِیمَ هِیَ اَلْمَأْویٰ (۳۹)
وَ أَمّٰا مَنْ خٰافَ مَقٰامَ رَبِّهِ وَ نَهَی اَلنَّفْسَ عَنِ اَلْهَویٰ (۴۰) فَإِنَّ اَلْجَنَّهَ هِیَ اَلْمَأْویٰ (۴۱)

ص: ۵۷۸

بیان:

فی السوره إخبار مؤکد بوقوع البعث و القیامه،و احتجاج علیه من طریق التدبیر الربوبی المنتج أن الناس سینقسمون یومئذ طائفتین أصحاب الجنه و أصحاب الجحیم و تختتم السوره بالإشاره الی سؤالهم النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم عن وقت قیام الساعه و الجواب عنه.

و السوره مکّیه بشهاده سیاق آیاتها.

قوله تعالی: وَ النّازِعاتِ غَرْقاً وَ النّاشِطاتِ نَشْطاً وَ السّابِحاتِ سَبْحاً فَالسّابِقاتِ سَبْقاً فَالْمُدَبِّراتِ أَمْراً اختلف المفسرون فی تفسیر هذه الآیات الخمس اختلافا عجیبا مع اتفاقهم علی أنها إقسام،و قول أکثرهم بأن جواب القسم محذوف،و التقدیر

ص :۵۸۰

أقسم بكذا و كذا لتبعثن.

فقوله: وَ النّازِعاتِ غَرْقاً قيل:المراد بها ملائكه الموت تنزع الأرواح من الأجساد،و «غَرْقاً» مصدر مؤكد بحذف الزوائد أى إغراقا و تشديدا فى النزع.

و قيل:المراد بها الملائكه الذين ينزعون أرواح الكفار من أجسادهم بشده،و قيل:هو الموت ينزع الأرواح من الأبدان نزعا بالغا.

و قيل:المراد بها النجوم تنزع من أفق لتغيب فى افق أى تطلع من مطالعها لتغرب فى مغاربها،و قيل:المراد بها القسى تنزع بالسهم أى تمد بجذب وترها إغراقا فى المد فالإقسام بقسى المجاهدين فى سبيل اللّه أو بالمجاهدين أنفسهم،و قيل:المراد بها الوحش تنزع الى الكلأ.

و قوله: وَ النّاشِطاتِ نَشْطاً النشط الجذب و الخروج و الإخراج برفق و سهوله و حل العقده،قيل:المراد بها الملائكه الذين يخرجون الأرواح من الأجساد،و قيل المراد بها خصوص الملائكه يخرجون أرواح المؤمنين من أجسادهم برفق و سهوله،كما أن المراد بالنازعات غرقا الملائكه الذين ينزعون أرواح الكفار من أجسادهم.

و قيل:هم الملائكه الذين ينشطون أرواح الكفار من أجسادهم،و قيل:المراد بها أرواح المؤمنين أنفسهم،و قيل:هى النجوم تنشط و تذهب من افق الى افق،و قيل:هى السهام تنشط من قسيّها فى الغزوات،و قيل:هو الموت ينشط و يخرج الأرواح من الأجساد،و قيل:

هى الوحش تنشط من قطر الى قطر.

و قوله: وَ السّابِحاتِ سَبْحاً قيل:المراد بها الملائكه تقبض الأرواح فتسرع بروح المؤمن الى الجنه و بروح الكافر الى النار،و السبح الإسراع فى الحركه كما يقال:الفرس سابح إذا أسرع فى جريه،و قيل:المراد بها الملائكه يقبضون أرواح المؤمنين يسلّونها من الأبدان سلا رفيقا ثم يدعونها حتى يستريح كالسابح بالشىء فى الماء يرمى،و قيل:هى الملائكه

ينزلون من السماء مسرعين،و قيل:هى النجوم تسبح فى فلكها كما قال تعالى: وَ كُلٌّ فِى فَلَكٍ يَسْبَحُونَ .

و قيل:هى خيل الغزاه تسبح فى عدوها و تسرع،و قيل:هى المنايا تسبح فى نفوس الحيوان،و قيل:هى السفن تسبح فى المياه،و قيل:السحاب،و قيل:دواب البحر.

و قوله: فَالسّابِقاتِ سَبْقاً قيل المراد بها مطلق الملائكه لأنها سبقت ابن آدم بالخير و الإيمان و العمل الصالح،و قيل ملائكه الموت تسبق بروح المؤمن الى الجنه و بروح الكافر الى النار،و قيل الملائكه القابضون لروح المؤمن تسبق بها الى الجنه، و قيل،ملائكه الوحى تسبق الشياطين بالوحى الى الأنبياء،و قيل أرواح المؤمنين تسبق الى الملائكه التى يقبضونها شوقا الى لقاء اللّه سبحانه،و قيل هى النجوم تسبق بعضها بعضا فى السير،و قيل هى خيل الغزاه تسبق بعضها بعضا فى الحرب،و قيل هى المنايا تسبق الآمال.

و قوله: فَالْمُدَبِّراتِ أَمْراً قيل:المراد بها مطلق الملائكه المدبرين للامور،كذا فسر الأكثرون حتى ادعى بعضهم اتفاق المفسرين عليه،و قيل المراد بها الملائكه الأربعه المدبّرون لامور الدنيا:جبرائيل و ميكائيل و عزرائيل و إسرافيل،فجبرائيل يدبر أمر الرياح و الجنود و الوحى،و ميكائيل يدبر أمر القطر و النبات،و عزرائيل موكل بقبض الأرواح،و إسرافيل يتنزل بالأمر عليهم و هو صاحب الصور،و قيل:إنها الأفلاك يقع فيها أمر اللّه فيجرى بها القضاء فى الدنيا.

و هناك قول بأن الإقسام فى الآيات بمضاف محذوف و التقدير و رب النازعات نزعا،الخ.

و أنت خبير بأن سياق الآيات الخمس سياق واحد متصل متشابه الأجزاء لا يلائم كثيرا من هذه الأقوال القاضيه باختلاف المعانى المقسم بها ككون المراد بالنازعات الملائكه القابضين لأرواح الكفار،و بالناشطات الوحش،و بالسابحات السفن،و بالسابقات المنايا

تسبق الآمال و بالمدبرات الأفلاک.

مضافا الی أن کثیرا منها لا دلیل علیها من جهه السیاق إلا مجرد صلاحیه اللفظ بحسب اللغه للاستعمال فیه أعم من الحقیقه و المجاز.

علی أن کثیرا منها لا تناسب سیاق آیات السوره التی تذکر یوم البعث و تحتج علی وقوعه علی ما تقدم فی سوره المرسلات من حدیث المناسبه بین ما فی کلامه تعالی من الإقسام و جوابه.

و الذی یمکن أن یقال-و اللّه أعلم-أن ما فی هذه الآیات من الأوصاف المقسم بها یقبل الانطباق علی صفات الملائکه فی امتثالها للأوامر الصادره علیهم من ساحه العزه المتعلقه بتدبیر امور هذا العالم المشهود ثم قیامهم بالتدبیر بإذن اللّه.

و الآیات شدیده الشبه سیاقا بآیات مفتتح سوره الصافات «وَ الصَّافّٰاتِ صَفًّا فَالزّٰاجِرٰاتِ زَجْراً فَالتّٰالِیٰاتِ ذِکْراً» و آیات مفتتح سوره المرسلات «وَ الْمُرْسَلاٰتِ عُرْفاً فَالْعٰاصِفٰاتِ عَصْفاً وَ النّٰاشِرٰاتِ نَشْراً فَالْفٰارِقٰاتِ فَرْقاً فَالْمُلْقِیٰاتِ ذِکْراً» و هی تصف الملائکه فی امتثالهم لأمر اللّه غیر أنها تصف ملائکه الوحی،و الآیات فی مفتتح هذه السوره تصف مطلق الملائکه فی تدبیرهم أمر العالم بإذن اللّه.

ثم إن أظهر الصفات المذکوره فی هذه الآیات الخمس فی الانطباق علی الملائکه قوله:

«فَالْمُدَبِّرٰاتِ أَمْراً» و قد أطلق التدبیر و لم یقید بشیء دون شیء فالمراد به التدبیر العالمی بإطلاقه،و قوله: «أَمْراً» تمییز أو مفعول به للمدبرات و مطلق التدبیر شأن مطلق الملائکه فالمراد بالمدبرات مطلق الملائکه.

و إذ کان قوله: «فَالْمُدَبِّرٰاتِ أَمْراً» مفتتحا بفاء التفریع الدال علی تفرع صفه التدبیر علی صفه السبق،و کذا قوله: «فَالسّٰابِقٰاتِ سَبْقاً» مقرونا بفاء التفریع الداله علی تفرع السبق علی السبح دل ذلک علی مجانسه المعانی المراده بالآیات الثلاث «وَ السّٰابِحٰاتِ سَبْحاً فَالسّٰابِقٰاتِ

سَبْقاً فَالْمُـدَبِّ‌رٰاتِ أَمْراً» فمـدلولها أنهم يـدبرون الأمر بعـد ما سـبقوا اليه و يسـبقون اليه بعـد ما سـبحوا أى أسـرعوا اليه عند النزول فالمراد بالسابحات و السابقات هم المدبرات من الملائكه باعتبار نزولهم الى ما أمروا بتدبيره.

فالآيـات الثلاـث فى معنى قـوله تعـالى: لَـهُ مُعَقِّ‌بٰاتٌ مِنْ بَيْنِ يَـدَيْهِ وَ مِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُـونَهُ مِنْ أَمْرِ اللّٰهِ (الرعد١١/)على ما تقـدم من توضـيح معنـاه فالملاـئكه ينزلون على الأشـياء و قـد تجمعت عليهـا الأسـباب و تنـازعت فيها وجودا و عـدما و بقاء و زوالا و فى مختلف أحوالها فما قضاه اللّه فيها من الأمر و أبرم قضاءه أسـرع اليه الملك المأمور به-بما عين له من المقام-و سـبق غيره و تمم السبب الذى يقتضيه فكان ما أراده اللّه،فافهم ذلک.

و إذا كان المراد بالآيات الثلاث الإشاره الى إسراع الملائكه فى النزول على ما أمروا به من أمر و سبقهم اليه و تدبيره تعين حمل قوله: «وَ النّٰازِعٰاتِ غَرْقاً وَ النّٰاشِـطٰاتِ نَشْطاً» على انتزاعهم و خروجهم من موقف الخطاب الى ما أمروا به فنزعهم غرقا شروعهم فى النزول نحو المطلوب بشده وجد،و نشـطهم خروجهم من موقفهم نحوه كما أن سبحهم إسراعهم اليه بعد الخروج و يتعقب ذلک سبقهم اليه و تدبير الأمر بإذن اللّه.

فالآيـات الخمس إقسـام بمـا يتلبس به الملاـئكه من الصـفات عنـد ما يؤمرون بتـدبير أمر من امور هـذا العالم المشـهود من حين يأخذون فى النزول اليه الى تمام التدبير.

و فيها إشاره الى نظام التدبير الملكوتى عند حدوث الحوادث كما أن الآيات التاليه أعنى قوله: «هَلْ أَتٰاکَ» الخ؛إشاره الى التدبير الربوبى الظاهر فى هذا العالم.

و فى التـدبير الملكوتى حجه على البعث و الجزاء كما أن فى التـدبير الدنيوى المشـهود حجه عليه على ما سـيوافيک إن شاء اللّه بيانه.

هذا ما يعطيه التدبر فى سياق الآيات الكريمه و يؤيده بعض التأييد ما سيأتى من الأخبار

ص :۵۸۴

فی البحث الروائی الآتی إن شاء اللّه (۱).

قوله تعالی: یَوْمَ تَرْجُفُ الرّاجِفَهُ تَتْبَعُهَا الرّادِفَهُ فسرت الراجفه بالصیحه العظیمه التی فیها تردد و اضطراب و الرادفه بالمتأخره التابعه،و علیه تنطبق الآیتان علی نفختی الصور التی یدل علیهما قوله تعالی: وَ نُفِخَ فِی الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِی السَّماواتِ وَ مَنْ فِی الْأَرْضِ إِلاّ مَنْ شاءَ اللّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِیهِ أُخْریٰ فَإِذا هُمْ قِیامٌ یَنْظُرُونَ (الزمر۶۸/).

و الأنسب بالسیاق علی أی حال کون قوله: «یَوْمَ تَرْجُفُ» الخ؛ظرفا لجواب القسم المحذوف للدلاله علی فخامته و بلوغه الغایه فی الشده و هو لتبعثنّ،و قیل:إن «یَوْمَ» منصوب علی معنی قلوب یومئذ واجفه یوم ترجف الراجفه،و لا یخلو من بعد.

قوله تعالی: قُلُوبٌ یَوْمَئِذٍ واجِفَهٌ أَبْصارُها خاشِعَهٌ تنکیر «قُلُوبٌ» للتنویع و هو مبتدأ خبره «واجِفَهٌ» و الوجیف الاضطراب،و «یَوْمَئِذٍ» ظرف متعلق بواجفه و الجمله استئناف مبیّن لصفه الیوم.

و قوله: أَبْصارُها خاشِعَهٌ ضمیر «أَبْصارُها» للقلوب و نسبه الأبصار و إضافتها الی القلوب لمکان أن المراد بالقلوب فی أمثال هذه المواضع التی تضاف إلیها الصفات الإدراکیه کالعلم و الخوف و الرجاء و ما یشبهها هی النفوس،و قد تقدمت الإشاره إلیها.

و نسبه الخشوع الی الأبصار و هو من أحوال القلب إنما هی لظهور أثره الدال علیه فی الأبصار أقوی من سائر الأعضاء.

قوله تعالی: یَقُولُونَ أَ إِنّا لَمَرْدُودُونَ فِی الْحافِرَهِ إخبار و حکایه لقولهم فی الدنیا استبعادا منهم لوقوع البعث و الجزاء و إشاره الی أن هؤلاء الذین لقلوبهم و جیف و لأبصارهم خشوع یوم القیامه هم الذین ینکرون البعث و هم فی الدنیا و یقولون کذا و کذا.

۱- ۱) .النازعات ۱-۴۱:کلام فی ان الملائکه وسائط فی التدبیر.

و الحافره-على ما قيل-أول الشىء و مبتداه،و الاستفهام للإنكار استبعادا،و المعنى يقول هؤلاء:أ إنا لمردودون بعد الموت الى حالتنا الاولى و هى الحياه.

قوله تعالى: أَ إِذا كُنّا عِظاماً نَخِرَةً تكرار للاستفهام لتأكيد الاستبعاد فلو كانت الحياه بعد الموت مستبعده فهى مع فرض نخر العظام و تفتت الأجزاء أشد استبعادا،و النخر بفتحتين البلى و التفتت يقال:نخر العظم ينخر نخرا فهو ناخر و نخر.

قوله تعالى: قالُوا تِلْكَ إِذاً كَرَّةٌ خاسِرَةٌ الإشاره بتلك الى معنى الرجعه المفهوم من قوله: «أَ إِنّا لَمَرْدُودُونَ فِي الْحافِرَةِ» و الكره الرجعه و العطفه،و عدّ الكره خاسره إما مجاز و الخاسر بالحقيقه صاحبها،أو الخاسره بمعنى ذات خسران،و المعنى قالوا:تلك الرجعه -و هى الرجعه الى الحياه بعد الموت-رجعه متلبسه بالخسران.

و هذا قول منهم أوردوه استهزاء-على أن يكون قولهم: «أَ إِنّا لَمَرْدُودُونَ» الخ؛مما قالوه فى الدنيا-و لذا غير السياق و قال: «قالُوا تِلْكَ إِذاً» الخ؛بعد قوله: «يَقُولُونَ أَ إِنّا لَمَرْدُودُونَ» الخ؛و أما على تقدير أن يكون مما سيقولونه عند البعث فهو قول منهم على سبيل التشؤم و التحسر.

قوله تعالى: فَإِنَّما هِيَ زَجْرَةٌ واحِدَةٌ فَإِذا هُمْ بِالسّاهِرَةِ ضمير «هِيَ» للكرّه و قيل:للرادفه و المراد بها النفخه الثانيه؛و الزجر طرد بصوت و صياح عبّر عن النفخه الثانيه بالزجره لما فيها من نقلهم من نشأه الموت الى نشأه الحياه و من بطن الأرض الى ظهرها، و «فَإِذا» فجائيه،و الساهره الأرض المستويه أو الارض الخاليه من النبات.

و الآيات فى محل الجواب عما يدل عليه قولهم: «أَ إِنّا لَمَرْدُودُونَ» الخ؛من استبعاد البعث و استصعابه و المعنى لا يصعب علينا إحياؤهم بعد الموت و كرتهم فإنما كرتهم-أو الرادفه التى هى النفخه الثانيه-زجره واحده فإذا هم أحياء على وجه الأرض بعد ما كانوا أمواتا فى بطنها.

ص :۵۸۶

فالآيتان فى معنى قوله تعالى: وَ مٰا أَمْرُ السّٰاعَهِ إِلاّٰ كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ (النحل/ ۷۷).

قوله تعالى: هَلْ أَتٰاكَ حَدِيثُ مُوسىٰ الآيه الى تمام اثنتى عشره آيه إشاره الى إجمال قصه موسى و رسالته الى فرعون و رده دعوته الى أن أخذه اللّه نكال الآخره و الاولى.

و فيها عظه و إنذار للمشركين المنكرين للبعث و قد توسلوا به الى رد الدعوه الدينيه إذ لا معنى لتشريع الدين لو لا المعاد،و فيها مع ذلك تسليه للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من تكذيب قومه،و تهديد لهم كما يؤيده توجيه الخطاب فى قوله: «هَلْ أَتٰاكَ» .

و فى القصه مع ذلك كله حجه على وقوع البعث و الجزاء فإن هلاك فرعون و جنوده تلك الهلكه الهائله دليل على حقيّه رساله موسى من جانب اللّه الى الناس و لا تتم رسالته من جانبه تعالى إلا بربوبيته منه تعالى للناس على خلاف ما يزعمه المشركون أن لا ربوبيه له تعالى بالنسبه الى الناس و أن هناك أربابا دونه و أنه سبحانه رب الأرباب لا غير.

ففى قوله: «هَلْ أَتٰاكَ حَدِيثُ مُوسىٰ» استفهام بداعى ترغيب السامع فى استماع الحديث ليتسلى به هو و يكون للمنكرين إنذارا بما فيه من ذكر العذاب و إتماما للحجه كما تقدم.

و لا ينافى هذا النوع من الاستفهام تقدم علم السامع بالحديث لأن الغرض توجيه نظر السامع الى الحديث دون السؤال و الاستعلام حقيقه فمن الممكن أن تكون الآيات أول ما يقصه اللّه من قصه موسى أو تكون مسبوقه بذكر قصته كما فى سوره المزمل إجمالا-و هى أقدم نزولا من سوره النازعات-و فى سوره الأعراف و طه و غيرهما تفصيلا.

قوله تعالى: إِذْ نٰادٰاهُ رَبُّهُ بِالْوٰادِ الْمُقَدَّسِ طُوىً ظرف للحديث و هو أول ما أوحى اللّه اليه فقلده الرساله،و طوى اسم للوادى المقدس.

قوله تعالى: اِذْهَبْ إِلىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغىٰ تفسير للنداء،و قيل:الكلام على تقدير القول أى قائلا اذهب،الخ؛أو بتقدير أن المفسره أى أن اذهب،الخ؛و فى الوجهين أن

التقدير مستغنى عنه،و قوله: «إِنَّهُ طَغىٰ» تعليل للأمر.

قوله تعالى: فَقُلْ هَلْ لَكَ إِلىٰ أَنْ تَزَكّٰى متعلّق «إِلىٰ» محذوف و التقدير هل لك ميل الى أن تتزكّى أو ما فى معناه،و المراد بالتزكّى التطهّر من قذاره الطغيان.

قوله تعالى: وَ أَهْدِيَكَ إِلىٰ رَبِّكَ فَتَخْشىٰ عطف على قوله: «تَزَكّٰى» ،و المراد بهدايته إياه الى ربه-كما قيل-تعريفه له و إرشاده الى معرفته تعالى و تترتب عليه الخشيه منه الرادعه عن الطغيان و تعدّى طور العبوديه قال تعالى: إِنَّمٰا يَخْشَى اللّٰهَ مِنْ عِبٰادِهِ الْعُلَمٰاءُ (فاطر/٢٨).

و المراد بالتزكّى إن كان هو التطهر عن الطغيان بالتوبه و الرجوع الى اللّه تعالى كانت الخشيه مترتبه عليه و المراد بها الخشيه الملازمه للإيمان الداعيه الى الطاعه و الرادعه عن المعصيه،و إن كان هو التطهر بالطاعه و تجنب المعصيه كان قوله: «وَ أَهْدِيَكَ إِلىٰ رَبِّكَ فَتَخْشىٰ» مفسّرا لما قبله و العطف عطف تفسير.

قوله تعالى: فَأَرٰاهُ الْآيَةَ الْكُبْرىٰ الفاء فصيحه و فى الكلام حذف و تقدير و الأصل فأتاه و دعاه فأراه،الخ.

و المراد بالآيه الكبرى على ما يظهر من تفصيل القصه آيه العصا،و قيل:المراد به مجموع معجزاته التى أراها فرعون و ملأه و هو بعيد.

قوله تعالى: فَكَذَّبَ وَ عَصىٰ أى كذّب موسى فجحد رسالته و سمّاه ساحرا و عصاه فيما أمره به أو عصى اللّه.

قوله تعالى: ثُمَّ أَدْبَرَ يَسْعىٰ الإدبار التولّى و السعى هو الجد و الاجتهاد أى ثم تولى فرعون يجد و يجتهد فى ابطال أمر موسى و معارضته.

قوله تعالى: فَحَشَرَ فَنٰادىٰ الحشر جمع الناس بإزعاج و المراد به جمعه الناس من أهل مملكته كما يدل عليه تفريع قوله: «فَنٰادىٰ فَقٰالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلىٰ» عليه فإنه كان يدّعى

الربوبيه لأهل مملكته جميعا لا لطائفه خاصه منهم.

و قيل:المراد بالحشر جمع السحره لقوله تعالى: فَأَرْسَلَ فِرْعَوْنُ فِی الْمَدٰائِنِ حٰاشِرِینَ (الشعراء/۵۳)،و قوله: فَتَوَلّٰی فِرْعَوْنُ فَجَمَعَ کَیْدَهُ ثُمَّ أَتیٰ (طه/۶۰)و فیه أنه لا دلیل علی کون المراد بالحشر فی هذه الآیه هو عین المراد بالحشر و الجمع فی تینک الآیتین.

قوله تعالی: فَقٰالَ أَنَا رَبُّکُمُ الْأَعْلیٰ دعوی الربوبیه و ظاهره أنه یدّعی أنه أعلی فی الربوبیه من سائر الأرباب التی کان یقول بها قومه الوثنیون فیفضّل نفسه علی سائر آلهتهم.

و لعل مراده بهذا التفضیل مع کونه و ثنیا یبعد الآلهه کما یدل علیه قوله تعالی حکایه عن ملائه یخاطبونه: أَ تَذَرُ مُوسیٰ وَ قَوْمَهُ لِیُفْسِدُوا فِی الْأَرْضِ وَ یَذَرَکَ وَ آلِهَتَکَ (الأعراف/ ۱۲۷)أنه أقرب الآلهه منهم تجری بیده أرزاقهم و تصلح بأمره شئون حیاتهم و یحفظ بمشیته شرفهم و سؤددهم،و سائر الآلهه لیسوا علی هذه الصفه.

قوله تعالی: فَأَخَذَهُ اللّٰهُ نَکٰالَ الْآخِرَهِ وَ الْأُولیٰ الأخذ کنایه عن التعذیب، و النکال التعذیب الذی یردع من رآه أو سمعه عن تعاطی مثله،و عذاب الآخره نکال حیث إن من شأنه أن یردع من سمعه عن تعاطی ما یؤدی الیه من المعصیه کما أن عذاب الاستئصال فی الدنیا نکال.

و المعنی:فأخذ اللّٰه فرعون أی عذبه و نکله نکال الآخره و الاولی و أما عذاب الدنیا فإغراقه و إغراق جنوده،و أما عذاب الآخره فعذابه بعد الموت،فالمراد بالأولی و الآخره الدنیا و الآخره.

قوله تعالی: إِنَّ فِی ذٰلِکَ لَعِبْرَهً لِمَنْ یَخْشیٰ الإشاره الی حدیث موسی، و الظاهر أن مفعول «یَخْشیٰ» منسی معرض عنه،و المعنی إن فی هذا الحدیث-حدیث موسی- لعبره لمن کان له خشیه و کان من غریزته أن یخشی الشقاء و العذاب و الانسان من غریزته ذلک

ص :۵۸۹

ففيه عبره لمن كان انسانا مستقيم الفطره.

قوله تعالى: أَ أَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقاً أَمِ السَّمٰاءُ بَنٰاهٰا -الى قوله- وَ لِأَنْعٰامِكُمْ خطاب توبيخى للمشركين المنكرين للبعث المستهزئين به على سبيل العتاب و يتضمن الجواب عن استبعادهم البعث بقولهم: «أَ إِنّٰا لَمَرْدُودُونَ فِي الْحٰافِرَةِ أَ إِذٰا كُنّٰا عِظٰاماً نَخِرَةً» بأن اللّه خلق ما هو أشد منكم خلقا فهو على خلقكم و إنشائكم النشأه الاخرى لقدير.

و يتضمن أيضا الإشاره الى الحجه على وقوع البعث حيث يذكر التدبير العام العالمى و ارتباطه بالعالم الإنسانى و لازمه ربوبيته تعالى،و لازم الربوبيه صحه النبوه و جعل التكاليف،و لازم ذلك الجزاء الذى موطنه البعث و الحشر،و لذا فرع عليه حديث البعث بقوله: «فَإِذٰا جٰاءَتِ الطَّامَّةُ الْكُبْرىٰ» الخ.

فقوله: أَ أَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقاً أَمِ السَّمٰاءُ استفهام توبيخى بداعى رفع استبعادهم البعث بعد الموت،و الإشاره الى تفصيل خلق السماء بقوله: «بَنٰاهٰا» الخ؛دليل أن المراد به تقرير كون السماء أشد خلقا.

و قوله: بَنٰاهٰا استئناف و بيان تفصيلى لخلق السماء.

و قوله: رَفَعَ سَمْكَهٰا فَسَوّٰاهٰا أى رفع سقفها و ما ارتفع منها،و تسويتها ترتيب أجزائه و تركيبها بوضع كل جزء فى موضعه الذى تقتضيه الحكمه كما فى قوله: فَإِذٰا سَوَّيْتُهُ وَ نَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي (الحجر/۲۹).

و قوله: وَ أَغْطَشَ لَيْلَهٰا وَ أَخْرَجَ ضُحٰاهٰا أى أظلم ليلها و أبرز نهارها،و الأصل فى معنى الضحى انبساط الشمس و امتداد النهار أريد به مطلق النهار بقرينه المقابله و نسبه الليل و الضحى الى السماء لأن السبب الأصلى لها سماوى و هو ظهور الأجرام المظلمه بشروق الأنوار السماويه كنور الشمس و غيره و خفاؤها بالاستتار و لا يختص الليل و النهار بالأرض التى نحن عليها بل يعمان سائر الأجرام المظلمه المستنيره.

و قوله: وَ الْأَرْضَ بَعْدَ ذٰلِكَ دَحٰاهٰا أی بسطها و مدها بعد ما بنی السماء و رفع سمکها و سوّاها و أغطش لیلها و أخرج ضحاها.

و قوله: أَخْرَجَ مِنْهٰا مٰاءَهٰا وَ مَرْعٰاهٰا قیل:المرعی یطلق علی الرعی بالکسر فالسکون و هو الکلأ کما یجیء مصدرا میمیا،و اسم زمان و مکان،و المراد باخراج مائها منها تفجیر العیون و إجراء الأنهار علیها،و إخراج المرعی إنبات النبات علیها مما یتغذی به الحیوان و الإنسان فالظاهر أن المراد بالمرعی مطلق النبات الذی یتغذی به الحیوان و الانسان کما یشعر به قوله: «مَتٰاعاً لَکُمْ وَ لِأَنْعٰامِکُمْ» لا ما یختص بالحیوان کما هو الغالب فی استعماله.

و قوله: وَ الْجِبٰالَ أَرْسٰاهٰا أی أثبتها علی الارض لئلا تمید بکم و ادّخر فیها المیاه و المعادن کما ینبئ عنه سائر کلامه تعالی.

و قوله: مَتٰاعاً لَکُمْ وَ لِأَنْعٰامِکُمْ أی خلق ما ذکر من السماء و الأرض و دبر ما دبر من أمرها لیکون متاعا لکم و لأنعامکم التی سخرها لکم تتمتعون به فی حیاتکم فهذا الخلق و التدبیر الذی فیه تمتیعکم یوجب علیکم معرفه ربکم و خوف مقامه و شکر نعمته فهناک یوم تجزون فیه بما عملتم فی ذلک إن خیرا فخیرا و إن شرا فشرا کما أن هذا الخلق و التدبیر أشد من خلقکم فلیس لکم أن تستبعدوا خلقکم ثانیا و تستصعبوه علیه تعالی.

قوله تعالی: فَإِذٰا جٰاءَتِ الطَّامَّهُ الْکُبْریٰ فی المجمع:و الطامه العالیه الغالبه یقال:

هذا أطم من هذا أی أعلی منه،و طمّ الطائر الشجره أی علاها و تسمی الداهیه التی لا یستطاع دفعها طامه.انتهی،فالمراد بالطامه الکبری القیامه لأنها داهیه تعلو و تغلب کل داهیه هائله، و هذا معنی اتصافها بالکبری و قد اطلقت إطلاقا.

و تصدیر الجمله بفاء التفریع للإشاره الی أن مضمونها أعنی مجیء القیامه من لوازم خلق السماء و الارض و جعل التدبیر الجاری فیهما المترتبه علی ذلک کما تقدمت الإشاره الیه.

قوله تعالى: يَوْمَ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ مَا سَعَى ظرف لمجیء الطامه الکبری،و السعی هو العمل بجد.

قوله تعالى: وَ بُرِّزَتِ الْجَحِيمُ لِمَنْ يَرَى التبریز لإظهار و مفعول «يَرَى» منسی معرض عنه و المراد بمن یری من له بصر یری به،و المعنی و اظهرت الجحیم بکشف الغطاء عنها لکل ذی بصر فیشاهدونها مشاهده عیان.

فالآیه فی معنی قوله تعالى: لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هٰذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ (ق/۲۲)غیر أن آیه ق أوسع معنی.

و الآیه ظاهره فی أن الجحیم مخلوقه قبل یوم القیامه و إنما تظهر یومئذ ظهورا بکشف الغطاء عنها.

قوله تعالى: فَأَمَّا مَنْ طَغَى وَ آثَرَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى وَ أَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَ نَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَى فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى تفصیل حال الناس یومئذ فی انقسامهم قسمین اقیم مقام الإجمال الذی هو جواب إذا المحذوف استغناء بالتفصیل عن الاجمال،و التقدیر فإذا جاءت الطامه الکبری انقسم الناس قسمین فأما من طغی،الخ.

و قد قسم تعالی الناس فی الآیات الثلاث الی أهل الجحیم و أهل الجنه-و قدم صفه أهل الجحیم لأن وجه الکلام الی المشرکین-و عرّف أهل الجحیم بما وصفهم به فی قوله: «مَنْ طَغَى وَ آثَرَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا» و قابل تعریفهم بتعریف أهل الجنه بقوله: «مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَ نَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَى» و سبیل ما وصف به الطائفتین علی أی حال سبیل بیان الضابط.

و إذ کانت الطائفتان متقابلتین بحسب حالهما کان ما بین لکل منهما من الوصف مقابلا-لوصف الآخر فوصف أهل الجنه بالخوف من مقام ربهم-و الخوف تأثر الضعیف المقهور من القوی القاهر و خشوعه و خضوعه له-یقتضی کون طغیان أهل الجحیم-و الطغیان التعدی

ص :۵۹۲

عن الحد-هو عدم تأثرهم من قام ربهم بالاستكبار و خروجهم عن زى العبوديه فلا يخشعون و لا يخضعون و لا يجرون على ما أراده منهم و لا يختارون ما اختاره لهم من السعاده الخالده بل ما تهواه أنفسهم من زينه الحياه الدنيا.

و قوله: وَ أَمّٰا مَنْ خٰافَ مَقٰامَ رَبِّهِ الخ؛المقام اسم مكان يراد به المكان الذى يقوم فيه جسم من الأجسام و هو الأصل فى معناه ككونه اسم زمان و مصدرا ميميا لكن ربما يعتبر ما عليه الشىء من الصفات و الأحوال محلا و مستقرا للشىء بنوع من العنايه فيطلق عليه المقام كالمنزله كما فى قوله تعالى فى الشهاده: فَآخَرٰانِ يَقُومٰانِ مَقٰامَهُمٰا (المائده107/) و قول نوح عليه السّلام لقومه على ما حكاه اللّه إِنْ كٰانَ كَبُرَ عَلَيْكُمْ مَقٰامِي وَ تَذْكِيرِي بِآيٰاتِ اللّٰهِ (يونس71/)،و قول الملائكه على ما حكاه اللّه وَ مٰا مِنّٰا إِلاّٰ لَهُ مَقٰامٌ مَعْلُومٌ (الصافات/ 164).

فمقامه تعالى المنسوب اليه بما أنه رب هو صفه ربوبيته بما تستلزمه أو تتوقف عليه من صفاته الكريمه كالعلم و القدره المطلقه و القهر و الغلبه و الرحمه و الغضب و ما يناسبها قال إيذانا به: وَ لاٰ تَطْغَوْا فِيهِ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي وَ مَنْ يَحْلِلْ عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَدْ هَوىٰ وَ إِنِّي لَغَفّٰارٌ لِمَنْ تٰابَ وَ آمَنَ وَ عَمِلَ صٰالِحاً ثُمَّ اهْتَدىٰ (طه82/)،و قال: نَبِّئْ عِبٰادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ وَ أَنَّ عَذٰابِي هُوَ الْعَذٰابُ الْأَلِيمُ (الحجر50/).

فمقامه تعالى الذى يخوّف منه عباده مرحله ربوبيته التى هى المبدأ لرحمته و مغفرته لمن آمن و اتّقى و لأليم عذابه و شديد عقابه لمن كذّب و عصى.

[سوره النازعات (79): الآيات 42 الى 46]

يَسْئَلُونَكَ عَنِ اَلسّٰاعَهِ أَيّٰانَ مُرْسٰاهٰا (42) فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرٰاهٰا (43) إِلىٰ رَبِّكَ مُنْتَهٰاهٰا (44) إِنَّمٰا أَنْتَ مُنْذِرُ مَنْ يَخْشٰاهٰا (45) كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهٰا لَمْ يَلْبَثُوا إِلاّٰ عَشِيَّهً أَوْ ضُحٰاهٰا (46)

بیان:

تعرّض لسؤالهم عن وقت قیام الساعه و رد له بأن علمه لیس لأحد إلا اللّه فقد خصّه بنفسه.

قوله تعالی: یَسْئَلُونَکَ عَنِ السّاعَهِ أَیّانَ مُرْساها الظاهر أن التعبیر بیسألونک لإفاده الاستمرار فقد کان المشرکون بعد ما سمعوا حدیث القیامه یراجعون النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و یسألونه أن یعیّن لهم وقتها مصرّین علی ذلک و قد تکرر فی القرآن الکریم الإشاره الی ذلک.

و المرسی مصدر میمی بمعنی الإثبات و الإقرار و قوله: «أَیّانَ مُرْساها» بیان للسؤال و المعنی یسألک هؤلاء المنکرون للساعه المستهزءون به عن الساعه متی إثباتها و إقرارها؟أی متی تقوم القیامه.

قوله تعالی: فِیمَ أَنْتَ مِنْ ذِکْراها استفهام إنکاری و «فِیمَ أَنْتَ» مبتدأ و خبر، و «مِنْ» لابتداء الغایه،و الذکری کثره الذکر و هو أبلغ من الذکر علی ذکره الراغب.

و المعنی فی أی شیء أنت من کثره ذکر الساعه أی ما ذا یحصل لک من العلم بوقتها من ناحیه کثره ذکرها و بسبب ذلک أی لست تعلمها بکثره ذکرها.

أو الذکری بمعنی حضور حقیقه معنی الشیء فی القلب،و المعنی-علی الاستفهام الإنکاری-لست فی شیء من العلم بحقیقتها و ما هی علیه حتی تحیط بوقتها و هو أنسب من المعنی السابق.

قوله تعالی: إِلی رَبِّکَ مُنْتَهاها فی مقام التعلیل لقوله: «فِیمَ أَنْتَ مِنْ ذِکْراها»

و المعنى لست تعلم وقتها لأن انتهاءها الى ربك فلا يعلم حقيقتها و صفاتها و منها تعين الوقت إلا ربك فليس لهم أن يسألوا عن وقتها و ليس فى وسعك أن تجيب عنها.

و ليس من البعيد-و اللّه أعلم-أن تكون الآيه فى مقام التعليل بمعنى آخر و هو أن الساعه تقوم بفناء الأشياء و سقوط الأسباب و ظهور أن لا ملك إلا للّه الواحد القهار فلا ينتسب اليوم إلا اليه تعالى من غير أن يتوسط بالحقيقه بينه تعالى و بين اليوم أى سبب مفروض و منه الزمان فليس يقبل اليوم توقيتا بحسب الحقيقه.

و لذا لم يرد فى كلامه تعالى من التحديد إلا تحديد اليوم بانقراض نشأه الدنيا كقوله:

وَ نُفِخَ فِی الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ مَنْ فِی الْأَرْضِ (الزمر/۶۸)و ما فى معناه من الآيات الداله على خراب الدنيا بتبدل الأرض و السماء و انتثار الكواكب و غير ذلك.

و إلا تحديده بنوع من التمثيل و التشبيه كقوله تعالى: «کَأَنَّهُمْ یَوْمَ یَرَوْنَهٰا لَمْ یَلْبَثُوا إِلاّٰ عَشِیَّةً أَوْ ضُحٰاهٰا» ،و قوله: کَأَنَّهُمْ یَوْمَ یَرَوْنَ مٰا یُوعَدُونَ لَمْ یَلْبَثُوا إِلاّٰ سٰاعَةً مِنْ نَهٰارٍ (الأحقاف/۳۵)،و قوله: «وَ یَوْمَ تَقُومُ السّٰاعَةُ یُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ مٰا لَبِثُوا غَیْرَ سٰاعَةٍ» ثم ذكر حق القول فى ذلك فقال: وَ قٰالَ الَّذِینَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَ الْإِیمٰانَ لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِی کِتٰابِ اللّٰهِ إِلیٰ یَوْمِ الْبَعْثِ فَهٰذٰا یَوْمُ الْبَعْثِ (الروم/۵۶).

و يلوّح الى ما مر ما فى مواضع من كلامه أن الساعه لا تأتى إلا بغته،قال تعالى: ثَقُلَتْ فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ لاٰ تَأْتِیکُمْ إِلاّٰ بَغْتَةً یَسْئَلُونَکَ کَأَنَّکَ حَفِیٌّ عَنْهٰا قُلْ إِنَّمٰا عِلْمُهٰا عِنْدَ اللّٰهِ وَ لٰکِنَّ أَکْثَرَ النّٰاسِ لاٰ یَعْلَمُونَ (الأعراف/۱۸۷)الى غير ذلك من الآيات.

و هذا وجه عميق يحتاج فى تمامه الى تدبر واف ليرتفع به ما يتراءى من مخالفته لظواهر عده من آيات القيامه و عليك بالتدبر فى قوله تعالى: لَقَدْ کُنْتَ فِی غَفْلَةٍ مِنْ هٰذٰا فَکَشَفْنٰا عَنْکَ غِطٰاءَکَ فَبَصَرُکَ الْیَوْمَ حَدِیدٌ (ق/۲۲)و ما فى معناه من الآيات و اللّه المستعان.

قوله تعالى: إِنَّمٰا أَنْتَ مُنْذِرُ مَنْ یَخْشٰاهٰا أى إنما كلفناك بإنذار من يخشى

الساعه دون الإخبار بوقت قيام الساعه حتى تجيبهم عن وقتها إذا سألوك عنه فالقصر فى الآيه قصر إفراد بقصر شأنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى الإنذار و تنفى عنه العلم بالوقت و تعيينه لمن يسأل عنه.

و المراد بالخشيه على ما يناسب المقام الخوف منها إذا ذكر بها أى شأنيه الخشيه لا فعليتها قبل الإنذار.

قوله تعالى: كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبَثُوا إِلاَّ عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا بيان لقرب الساعه بحسب التمثيل و التشبيه بأن قرب الساعه من حياتهم الدنيا بحيث مثلهم حين يرونها مثلهم لو لبثوا بعد حياتهم فى الأرض عشيه أو ضحى تلك العشيه أى وقتا نسبته الى نهار واحد نسبه العشيه الى ما قبلها منه أو نسبه الضحى الى ما قبله منه.

و قد ظهر بما تقدم أن المراد باللبث لبث ما بين الحياه الدنيا و البعث أى لبثهم فى القبور لأن الحساب يقع على مجموع الحياه الدنيا.

ص :۵۹۶

سوره عبس مکیه و هی اثنان و اربعون آیه

اشاره

[سوره عبس (۸۰): الآیات ۱ الی ۱۶]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gtعَبَسَ وَ تَوَلّٰی (۱) أَنْ جٰاءَهُ اَلْأَعْمیٰ (۲) وَ مٰا یُدْرِیکَ لَعَلَّهُ یَزَّکّٰی (۳) أَوْ یَذَّکَّرُ فَتَنْفَعَهُ اَلذِّکْریٰ
(۴) أَمّٰا مَنِ اِسْتَغْنیٰ (۵) فَأَنْتَ لَهُ تَصَدّٰی (۶) وَ مٰا عَلَیْکَ أَلاّٰ یَزَّکّٰی (۷) وَ أَمّٰا مَنْ جٰاءَکَ یَسْعیٰ (۸) وَ هُوَ یَخْشیٰ (۹) فَأَنْتَ عَنْهُ
تَلَهّٰی (۱۰) کَلاّٰ إِنَّهٰا تَذْکِرَهٌ (۱۱) فَمَنْ شٰاءَ ذَکَرَهُ (۱۲) فِی صُحُفٍ مُکَرَّمَهٍ (۱۳) مَرْفُوعَهٍ مُطَهَّرَهٍ (۱۴) بِأَیْدِی سَفَرَهٍ (۱۵) کِرٰامٍ بَرَرَهٍ
(۱۶)

ص: ۵۹۷

بیان:

وردت الروایات من طرق أهل السنه أن الآیات نزلت فی قصه ابن ام مکتوم الأعمی دخل علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و عنده قوم من صنادید قریش یناجیهم فی أمر الإسلام فعبس النبی عنه فعاتبه اللّه تعالی بهذه الآیات و فی بعض الأخبار من طرق الشیعه إشاره الی ذلک.

و فی بعض روایات الشیعه أن العابس المتولی رجل من بنی أمیّه کان عند النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فدخل علیه ابن ام مکتوم فعبس الرجل و قبض وجهه فنزلت الآیات:و سیوافیک تفصیل البحث عن ذلک فی البحث الروائی التالی إن شاء اللّه تعالی.

و کیف کان الأمر فغرض السوره عتاب من یقدم الأغنیاء و المترفین علی الضعفاء و المساکین من المؤمنین فیرفع أهل الدنیا و یضع أهل الآخره ثم ینجر الکلام الی الإشاره الی هوان أمر الإنسان فی خلقه و تناهیه فی الحاجه الی تدبیر أمره و کفره مع ذلک بنعم ربه و تدبیره العظیم لأمره و تتخلص الی ذکر بعثه و جزائه إنذارا،و السوره مکیه بلا کلام.

قوله تعالی: عَبَسَ وَ تَوَلّی أی بسر و قبض وجهه و أعرض.

قوله تعالی: أَنْ جٰاءَهُ الْأَعْمیٰ تعلیل لما ذکر من العبوس بتقدیر لام التعلیل.

قوله تعالی: وَ مٰا یُدْرِیکَ لَعَلَّهُ یَزَّکّٰی أَوْ یَذَّکَّرُ فَتَنْفَعَهُ الذِّکْریٰ حال من فاعل

«عَبَسَ وَ تَوَلّى» و المراد بالتزكى التطهر بعمل صالح بعد التذكر الذى هو الاتعاظ و الانتباه للاعتقاد الحق،و نفع الذكرى هو دعوتها الى التزكى بالإيمان و العمل الصالح.

و محصل المعنى:بسر و أعرض عن الأعمى لما جاءه و الحال أنه ليس يدرى لعل الأعمى الذى جاءه يتطهر بصالح العمل بعد الإيمان بسبب مجيئه و تعلّمه و قد تذكر قبل أو يتذكر بسبب مجيئه و اتعاظه بما يتعلم فتنفعه الذكرى فيتطهر.

و فى الآيات الأربع عتاب شديد و يزيد شده بإتيان الآيتين الاوليين فى سياق الغيبه لما فيه من الإعراض عن المشافهه و الدلاله على تشديد الإنكار و إتيان الآيتين الأخيرتين فى سياق الخطاب لما فيه من تشديد التوبيخ و إلزام الحجه بسبب المواجهه بعد الإعراض و التقريع من غير واسطه.

و فى التعبير عن الجائى بالأعمى مزيد توبيخ لما أن المحتاج الساعى فى حاجته إذا كان أعمى فاقدا للبصر و كانت حاجته فى دينه دعته الى السعى فيها خشيه اللّه كان من الحرى أن يرحم و يخص بمزيد الإقبال و التعطف لا أن ينقبض و يعرض عنه.

و قيل-بناء على كون المراد بالمعاتب هو النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم-:أن فى التعبير عنه أولا بضمير الغيبه إجلالا له لإيهام أن من صدر عنه العبوس و التولى غيره صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لأنه لا يصدر مثله عن مثله،و ثانيا بضمير الخطاب إجلالا له أيضا لما فيه من الإيناس بعد الإيحاش و الإقبال بعد الإعراض.

و فيه أنه لا يلائمه الخطاب فى قوله بعد: «أَمّا مَنِ اسْتَغْنى فَأَنْتَ لَهُ تَصَدّى» الخ؛و العتاب و التوبيخ فيه أشد مما فى قوله: «عَبَسَ وَ تَوَلّى» الخ؛و لا إيناس فيه قطعا.

قوله تعالى: أَمّا مَنِ اسْتَغْنى فَأَنْتَ لَهُ تَصَدّى وَ ما عَلَيْكَ أَلاّ يَزَّكّى الغنى و الاستغناء و التغنى و التغانى بمعنى على ما ذكره الراغب فالمراد بمن استغنى من تلبّس بالغنى و لازمه التقدم و الرئاسه و العظمه فى أعين الناس و الاستكبار عن اتباع الحق قال تعالى: إِنَّ

الْإِنْسانَ لَيَطْغى أَنْ رَآهُ اسْتَغْنى (العلق/٧)و التصدى التعرض للشىء بالإقبال عليه و الاهتمام بأمره.

و فى الآيه الى تمام ست آيات إشاره الى تفصيل القول فى ملاك ما ذكر من العبوس و التولى فعوتب عليه و محصله أنك تعتنى و تقبل على من استغنى و استكبر عن اتباع الحق و ما عليك أن لا يزكى و تتلهى و تعرض عمن يجتهد فى التزكى و هو يخشى.

و قوله: وَ ما عَلَيْكَ أَلاّ يَزَّكّى قيل: «ما» نافيه و المعنى و ليس عليك بأس أن لا يتزكى حتى يبعثك الحرص على إسلامه الى الاعراض و التلهى عمن أسلم و الإقبال عليه.

و قيل: «ما» للاستفهام الإنكارى و المعنى و أى شىء يلزمك إن لم يتطهر من الكفر و الفجور فإنما أنت رسول ليس عليك إلا البلاغ.

و قيل:المعنى و لا تبالى بعدم تطهره من دنس الكفر و الفجور و هذا المعنى أنسب لسياق العتاب ثم الذى قبله ثم الذى قبله.

قوله تعالى: وَ أَمّا مَنْ جاءَكَ يَسْعى وَ هُوَ يَخْشى فَأَنْتَ عَنْهُ تَلَهّى السعى الإسراع فى المشى فمعنى قوله: «وَ أَمّا مَنْ جاءَكَ يَسْعى» بحسب ما يفيده المقام:و أما من جاءك مسرعا ليتذكر و يتزكى بما يتعلم من معارف الدين.

و قوله: وَ هُوَ يَخْشى أى يخشى اللّه و الخشيه آيه التذكر بالقرآن قال تعالى: ما أَنْزَلْنا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقى إِلاّ تَذْكِرَةً لِمَنْ يَخْشى (طه/٣)،و قال: سَيَذَّكَّرُ مَنْ يَخْشى (الأعلى/١٠).

و قوله: فَأَنْتَ عَنْهُ تَلَهّى أى تتلهى و تتشاغل بغيره و تقديم ضمير «انْتَ» فى قوله: «فَأَنْتَ لَهُ تَصَدّى» و قوله: «فَأَنْتَ عَنْهُ تَلَهّى» و كذا الضميرين «لَهُ» و «عَنْهُ» فى الآيتين لتسجيل العتاب و تثبيته.

قوله تعالى: كَلاّ إِنَّها تَذْكِرَةٌ فَمَنْ شاءَ ذَكَرَهُ «كَلاّ» ردع عما عوتب عليه من

العبوس و التولی و التصدی لمن استغنی و التلهی عمن یخشی.

و الضمیر فی «إِنَّهٰا تَذْكِرَةٌ» للآیات القرآنیه أو للقرآن و تأنیث الضمیر لتأنیث الخبر و المعنی إن الآیات القرآنیه أو القرآن تذکره أی موعظه یتعظ بها من اتعظ أو مذکر یذکر حق الاعتقاد و العمل.

و قوله: فَمَنْ شٰاءَ ذَكَرَهُ جمله معترضه و الضمیر للقرآن أو ما یذکر به القرآن من المعارف،و المعنی فمن شاء ذکر القرآن أو ذکر ما یذکر به القرآن و هو الانتقال الی ما تهدی الیه الفطره مما تحفظه فی لوحها من حق الاعتقاد و العمل.

و فی التعبیر بهذا التعبیر «فَمَنْ شٰاءَ ذَكَرَهُ» تلویح الی أن لا إکراه فی الدعوه الی التذکر فلا نفع فیها یعود الی الداعی و إنما المنتفع بها المتذکر فلیختر ما یختاره.

قوله تعالی: فِي صُحُفٍ مُكَرَّمَةٍ مَرْفُوعَةٍ مُطَهَّرَةٍ قال فی المجمع:الصحف جمع صحیفه،و العرب تسمی کل مکتوب فیه صحیفه کما تسمیه کتابا رقا کان أو غیره انتهی.

و «فِي صُحُفٍ» خبر بعد خبر لإن و ظاهره أنه مکتوب فی صحف متعدده بأیدی ملائکه الوحی،و هذا یضعّف القول بأن المراد بالصحف اللوح المحفوظ و لم یرد فی کلامه تعالی إطلاق الصحف و لا الکتب و لا الألواح بصیغه الجمع علی اللوح المحفوظ،و نظیره فی الضعف القول بأن المراد بالصحف کتب الأنبیاء الماضین لعدم ملاءمته لظهور قوله: «بِأَيْدِي سَفَرَةٍ» الخ؛فی أنه صفه لصحف.

و قوله: مُكَرَّمَةٍ أی معظمه،و قوله: «مَرْفُوعَةٍ» أی قدرا عند اللّه،و قوله: «مُطَهَّرَةٍ» أی من قذاره الباطل و لغو القول و الشک و التناقض قال تعالی: لاٰ يَأْتِيهِ الْبٰاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ لاٰ مِنْ خَلْفِهِ (حم السجده۴۲/)،و قال: إِنَّهُ لَقَوْلٌ فَصْلٌ وَ مٰا هُوَ بِالْهَزْلِ (الطارق/ ۱۴)و قال: ذٰلِكَ الْكِتٰابُ لاٰ رَيْبَ فِيهِ (البقره۲/)،و قال: وَ لَوْ كٰانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللّٰهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلاٰفاً كَثِيراً (النساء۸۲/).

قوله تعالى: بِأَيْدِي سَفَرَةٍ كِرامٍ بَرَرَةٍ صفه بعد صفه لصحف،و السفره هم السفراء جمع سفير بمعنى الرسول و «كِرامٍ» صفه لهم باعتبار ذواتهم و «بَرَرَةٍ» صفه لهم باعتبار عملهم و هو الإحسان فى الفعل.

و معنى الآيات أن القرآن تذكره مكتوبه فى صحف متعدده معظمه مرفوعه قدرا مطهرا من كل دنس و قذاره بأيدى سفراء من الملائكه كرام على ربهم بطهاره ذواتهم برره عنده تعالى بحسن أعمالهم.

و يظهر من الآيات أن للوحى ملائكه يتصدون لحمل الصحف و إيحاء ما فيها من القرآن فهم أعوان جبريل و تحت أمره و نسبه إلقاء الوحى اليهم لا تنافى نسبته الى جبريل فى مثل قوله: نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلى قَلْبِكَ (الشعراء/۱۹۴)و قد قال تعالى فى صفته: إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ مُطاعٍ ثَمَّ أَمِينٍ (التكوير/۲۱)فهو مطاع من الملائكه من يصدر عن أمره و يأتى بما يريده و الإيحاء الذى هو فعل أعوانه فعله كما أن فعله و فعلهم جميعا فعل اللّه و ذلك نظير كون التوفى الذى هو فعل أعوان ملك الموت فعله،و فعله و فعلهم جميعا فعل اللّه تعالى،و قد تقدمت الإشاره الى هذا البحث مرارا (۱).

[سوره عبس (۸۰): الآيات ۱۷ الى ۴۲]

قُتِلَ اَلْإِنْسانُ ما أَكْفَرَهُ (۱۷) مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ (۱۸) مِنْ نُطْفَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَّرَهُ (۱۹) ثُمَّ اَلسَّبِيلَ يَسَّرَهُ (۲۰) ثُمَّ أَماتَهُ فَأَقْبَرَهُ (۲۱) ثُمَّ إِذا شاءَ أَنْشَرَهُ (۲۲) كَلاّ لَمّا يَقْضِ ما أَمَرَهُ (۲۳) فَلْيَنْظُرِ اَلْإِنْسانُ إِلى طَعامِهِ (۲۴) أَنّا صَبَبْنَا اَلْماءَ صَبًّا (۲۵) ثُمَّ شَقَقْنَا اَلْأَرْضَ شَقًّا (۲۶) فَأَنْبَتْنا فِيها حَبًّا (۲۷) وَ عِنَباً وَ قَضْباً (۲۸) وَ زَيْتُوناً وَ نَخْلاً (۲۹) وَ حَدائِقَ غُلْباً (۳۰) وَ فاكِهَةً وَ أَبًّا (۳۱) مَتاعاً لَكُمْ وَ لِأَنْعامِكُمْ (۳۲) فَإِذا جاءَتِ اَلصَّاخَّةُ (۳۳) يَوْمَ يَفِرُّ اَلْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ (۳۴) وَ أُمِّهِ وَ أَبِيهِ (۳۵) وَ صاحِبَتِهِ وَ بَنِيهِ (۳۶) لِكُلِّ اِمْرِئٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ (۳۷) وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ مُسْفِرَةٌ (۳۸) ضاحِكَةٌ مُسْتَبْشِرَةٌ (۳۹) وَ وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ عَلَيْها غَبَرَةٌ (۴۰) تَرْهَقُها قَتَرَةٌ (۴۱) أُولئِكَ هُمُ اَلْكَفَرَةُ اَلْفَجَرَةُ (۴۲)

ص: ۶۰۲

۱- ۱) .عبس ۱-۱۶:بحث روائى حول نزول سوره عبس؛ليست الآيات ظاهره الدلاله على ان المراد بالذى عبس و تولى هو النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،خلق رسول اللّه العظيم.

بيان:

قوله تعالى: قُتِلَ الْإِنْسٰانُ مٰا أَكْفَرَهُ دعاء على الإنسان لما أنّ فى طبعه التوغل فى اتباع الهوى و نسيان ربوبيه ربه و الاستكبار عن اتباع أوامره.

و قوله: مٰا أَكْفَرَهُ تعجيب من مبالغه فى الكفر و ستر الحق الصريح و هو يرى أنه مدبر بتدبير اللّه لا يملك شيئا من تدبير أمره غيره تعالى.

فالمراد بالكفر مطلق ستر الحق و ينطبق على إنكار الربوبيه و ترك العباده و يؤيده ما فى ذيل الآيه من الاشاره الى جهات من التدبير الربوبى المتناسبه مع الكفر بمعنى ستر الحق و ترك العباده،و قد فسر بعضهم الكفر بترك الشكر و كفران النعمه و هو و إن كان معنى صحيحا فى نفسه لكن الأنسب بالنظر الى السياق هو المعنى المتقدم.

قال فى الكشاف: «قُتِلَ الْإِنْسٰانُ» دعاء عليه و هى من أشنع دعواتهم لأن القتل قصارى شدائد الدنيا و فظائعها و «مٰا أَكْفَرَهُ» تعجب من إفراطه فى كفران نعمه اللّه و لا ترى اسلوبا أغلظ منه،و لا أخشن مسا،و لا أدل على سخط،و لا أبعد شوطا فى المذمه مع تقارب طرفيه، و لا أجمع للأئمه على قصر متنه،انتهى.

قوله تعالى: مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ معناه على ما يعطيه المقام من أى شىء خلق اللّه الإنسان حتى يحق له أن يطغى و يستكبر عن الإيمان و الطاعه،و حذف فاعل قوله: «خَلَقَهُ» و ما بعده من الأفعال للإشعار بظهوره فمن المعلوم بالفطره-و قد اعترف به المشركون-أن لا خالق إلا اللّه تعالى.

ص :۶۰۴

و الاستفهام بداعی تأکید ما فی قوله: «مٰا أَکْفَرَهُ» من العجب-و العجب إنما هو فی الحوادث التی لا یظهر لها سبب-فافید أولا:أن من العجب إفراط الإنسان فی کفره ثم سئل ثانیا:هل فی خلقته إذ خلقه اللّه ما یوجب له الإفراط فی الکفر فاجیب بنفیه و أن لا حجه له یحتج بها و لا عذر یعتذر به فإنه مخلوق من ماء مهین لا یملک شیئا من خلقته و لا من تدبیر أمره فی حیاته و مماته و نشره،و بالجمله الاستفهام توطئه للجواب الذی فی قوله: «مِنْ نُطْفَهٍ خَلَقَهُ» الخ.

قوله تعالی: مِنْ نُطْفَهٍ خَلَقَهُ فَقَدَّرَهُ تنکیر «نُطْفَهٍ» للتحقیر أی من نطفه مهینه حقیره خلقه فلا یحق له و أصله هذا الأصل أن یطغی بکفره و یستکبر عن الطاعه.

و قوله: فَقَدَّرَهُ أی أعطاه القدر فی ذاته و صفاته و أفعاله فلیس له أن یتعدی الطور الذی قدر له و یتجاوز الحد الذی عین له فقد أحاط به التدبیر الربوبی من کل جانب لیس له أن یستقل بنیل ما لم یقدر له.

قوله تعالی: ثُمَّ السَّبِیلَ یَسَّرَهُ ظاهر السیاق المقصود به نفی العذر من الإنسان فی کفره و استکباره أن المراد بالسبیل-و قد أطلق-السبیل الی طاعه اللّه و امتثال أوامره و إن شئت فقل:السبیل الی الخیر و السعاده.

فتکون الآیه فی معنی دفع الدخل فإنه إذا قیل «مِنْ نُطْفَهٍ خَلَقَهُ فَقَدَّرَهُ» أمکن أن یتوهم السامع أن الخلق و التقدیر إذا کانا محیطین بالإنسان من کل جهه کانت أفعال الانسان لذاته و صفاته مقدره مکتوبه و متعلقه لمشیه الربوبیه التی لا تتخلف فتکون أفعال الانسان ضروریه الثبوت واجبه التحقق و الإنسان مجبرا علیها فاقدا للاختیار فلا صنع للإنسان فی کفره إذا کفر و لا فی فسقه إذا فسق و لم یقض ما أمره اللّه به و إنما ذلک بتقدیره تعالی و إرادته فلا ذم و لا لائمه علی الإنسان و لا دعوه دینیه تتعلق به لأن ذلک کله فرع للاختیار و لا اختیار.

فدفع الشبهه بقوله: «ثُمَّ السَّبِیلَ یَسَّرَهُ» و محصله أن الخلق و التقدیر لا ینافیان کون

الانسان مختارا فيما أمر به من الإيمان و الطاعه له طريق الى السعاده التى خلق لها فكل ميسر لما خلق له و ذلك أن التقدير واقع على الأفعال الانسانيه من طريق اختياره،و الإراده الربوبيه متعلقه بأن يفعل الانسان بإرادته و اختياره كذا و كذا فالفعل صادر عن الانسان باختياره و هو بما أنه اختيارى متعلق للتقدير.

فالانسان مختار فى فعله مسئول عنه و إن كان متعلقا للقدر،و قد تقدم البحث عن هذا المعنى كرارا فى ذيل الآيات المناسبه له فى هذا الكتاب.

قوله تعالى: ثُمَّ أَمٰاتَهُ فَأَقْبَرَهُ الإماته إيقاع الموت على الانسان،و المراد بالإقبار دفنه فى القبر و إخفاؤه فى بطن الأرض و هذا بالبناء على الغالب الذى جرى عليه ديدن الناس و بهذه المناسبه نسب اليه تعالى لأنه تعالى هو الذى هداهم الى ذلك و ألهمهم إياه فللفعل نسبه اليه كما له نسبه الى الناس.

قوله تعالى: ثُمَّ إِذٰا شٰاءَ أَنْشَرَهُ فى المجمع:الإنشار الإحياء للتصرف بعد الموت كنشر الثوب بعد الطى.انتهى،فالمراد به البعث إذا شاء اللّه،و فيه إشاره الى كونه بغته لا يعلمه غيره تعالى.

قوله تعالى: كَلاّٰ لَمّٰا يَقْضِ مٰا أَمَرَهُ الذى يعطيه السياق أن «كَلاّٰ» ردع عن معنى سؤال يستدعيه السياق و يلوح اليه قوله: «لَمّٰا يَقْضِ مٰا أَمَرَهُ» كأنه لما أشير الى أن الإنسان مخلوق مدبر له تعالى من أول وجوده الى آخره من خلق و تقدير و تيسير للسبيل و إماته و إقبار و إنشار و كل ذلك نعمه منه تعالى سئل فقيل:فما ذا صنع الإنسان و الحال هذه الحال و هل خضع للربوبيه أو هل شكر النعمه فاجيب و قيل:كلا،ثم أوضح فقيل:لما يقض ما أمره اللّه به بل كفر و عصى.

قوله تعالى: فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسٰانُ إِلىٰ طَعٰامِهِ متفرع على ما تقدم تفرع التفصيل على الإجمال ففيه توجيه نظر الإنسان الى طعامه الذى يقتات به و يستمد منه لبقائه و هو واحد مما

لا یحصی مما هیأه التدبیر الربوبی لرفع حوائجه فی الحیاه حتی یتأمله فیشاهد سعه التدبیر الربوبی التی تدهش لبه و تحیر عقله،و تعلق العنایه الإلهیه-علی دقتها و إحاطتها-بصلاح حاله و استقامه أمره.

و المراد بالانسان-کما قیل-غیر الإنسان المتقدم المذکور فی قوله: «قُتِلَ الْإِنْسانُ ما أَکْفَرَهُ» فإن المراد به خصوص الإنسان المبالغ فی الکفر بخلاف الإنسان المذکور فی هذه الآیه المأمور بالنظر فإنه عام شامل لکل إنسان،و لذلک أظهر و لم یضمر.

قوله تعالی: أَنّا صَبَبْنَا الْماءَ صَبًّا -الی قوله- وَ لِأَنْعامِکُمْ القراءه الدائره «أَنّا» بفتح الهمزه و هو بیان تفصیلی لتدبیره تعالی طعام الإنسان نعم هو مرحله ابتدائیه من التفصیل و أما القول المستوفی لبیان خصوصیات النظام الذی هیأ له هذه الامور و النظام الوسیع الجاری فی کل من هذه الامور و الروابط الکونیه التی بین کل واحد منها و بین الإنسان فمما لا یسعه نطاق البیان عاده.

و بالجمله قوله: «أَنّا صَبَبْنَا الْماءَ صَبًّا» الصب اراقه الماء من العلو،و المراد بصب الماء إنزال الأمطار علی الأرض لإنبات النبات،و لا یبعد أن یشمل إجراء العیون و الأنهار فإن ما فی بطن الأرض من ذخائر الماء إنما یتکون من الأمطار.

و قوله: ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا ظاهره شق الأرض بالنبات الخارج منها و لذا عطف علی صب الماء بثم و عطف علیه إنبات الحب بالفاء.

و قوله: فَأَنْبَتْنا فِیها حَبًّا ضمیر «فِیها» للأرض،و المراد بالحبّ جنس الحبّ الذی یقتات به الإنسان کالحنطه و الشعیر و نحوهما و کذا فی العنب و القضب و غیرهما.

و قوله: وَ عِنَباً وَ قَضْباً العنب معروف،و یطلق علی شجر الکرم و لعله المراد فی الآیه و نظیره الزیتون.

و القضب هو الغض الرطب من البقول الذی یأکله الإنسان یقضب أی یقطع مره بعد

أخرى،و قيل:هو ما يقطع من النبات فتعلف به الدواب.

و قوله: وَ زَيْتُوناً وَ نَخْلاً معروفان.

و قوله: وَ حَدٰائِقَ غُلْباً الحدائق جمع حديقه و هى على ما فسر البستان المحوط و الغلب جمع غلباء يقال:شجره غلباء أى عظيمه غليظه فالحدائق الغلب البساتين المشتمله على أشجار عظام غلاظ.

و قوله: وَ فٰاكِهَةً وَ أَبًّا قيل:الفاكهه مطلق الثمار،و قيل:ما عدا العنب و الرّمان.قيل:

ان ذكر ما يدخل فى الفاكهه أولا كالزيتون و النخل للاعتناء بشأنه و الأب الكلاء و المرعى.

و قوله: مَتٰاعاً لَكُمْ وَ لِأَنْعٰامِكُمْ مفعول له أى أنبتنا ما أنبتنا مما تطعمونه ليكون تمتيعا لكم و للأنعام التى خصصتموها بأنفسكم.

و الالتفات عن الغيبه الى الخطاب فى الآيه لتأكيد الامتنان بالتدبير أو بإنعام النعمه.

قوله تعالى: فَإِذٰا جٰاءَتِ الصَّاخَّةُ إشاره الى ما ينتهى اليه ما ذكر من التدبير العام الربوبى للانسان بما أن فيه أمرا ربوبيا إلهيا بالعبوديه يقضيه الانسان أو لا يقضيه و هو يوم القيامه الذى يوفّى فيه الانسان جزاء أعماله.

و الصاخه:الصيحه الشديده التى تصم الأسماع من شدتها،و المراد بها نفخه الصور.

قوله تعالى: يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ وَ أُمِّهِ وَ أَبِيهِ وَ صٰاحِبَتِهِ وَ بَنِيهِ إشاره الى شده اليوم فالذين عدوا من أقرباء الانسان و أخصائه هم الذين كان يأوى اليهم و يأنس بهم و يتخذهم أعضادا و أنصارا يلوذ بهم فى الدنيا لكنه يفر منهم يوم القيامه لما أن الشده أحاطت به بحيث لا تدعه يشتغل بغيره و يعتنى بما سواه كائنا من كان فالبلبله اذا عظمت و اشتدت و أطلت على الانسان جذبته الى نفسها و صرفته عن كل شىء.

و الدليل على هذا المعنى قوله بعد: «لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ» أى يكفيه من أن يشتغل بغيره.

قوله تعالی: وُجُوهٌ یَوْمَئِذٍ مُسْفِرَهٌ ضاحِکَهٌ مُسْتَبْشِرَهٌ بیان لانقسام الناس یومئذ الی قسمین:أهل السعاده و أهل الشقاء،و إشاره الی أنهم یعرفون بسیماهم فی وجوههم و إسفار الوجه إشراقه و إضاءته فرحا و سرورا و استبشاره تهلله بمشاهده ما فیه البشری.

قوله تعالی: وَ وُجُوهٌ یَوْمَئِذٍ عَلَیْها غَبَرَهٌ هی الغبار و الکدوره و هی سیماء الهم و الغم.

قوله تعالی: تَرْهَقُها قَتَرَهٌ أی یعلوها و یغشاها سواد و ظلمه،و قد بین حال الطائفتین فی الآیات الأربع ببیان حال وجوههما لأن الوجه مرآه القلب فی سروره و مساءته.

قوله تعالی: أُولئِکَ هُمُ الْکَفَرَهُ الْفَجَرَهُ أی الجامعون بین الکفر اعتقادا و الفجور و هو المعصیه الشنیعه عملا أو الکافرون بنعمه اللّه الفاجرون،و هذا تعریف للطائفه الثانیه و هم أهل الشقاء و لم یأت بمثله فی الطائفه الاولی و هم أهل السعاده لأن الکلام مسوق للانذار و الاعتناء بشأن أهل الشقاء.

ص :۶۰۹

سوره التکویر مکیه و هی تسع و عشرون آیه

اشاره

[سوره التكوير (٨١): الآيات ١ الى ١۴]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gt;إِذَا اَلشَّمْسُ كُوِّرَتْ (١) وَ إِذَا اَلنُّجُومُ اِنْكَدَرَتْ (٢) وَ إِذَا اَلْجِبٰالُ سُيِّرَتْ (٣) وَ إِذَا اَلْعِشٰارُ
عُطِّلَتْ (۴) وَ إِذَا اَلْوُحُوشُ حُشِرَتْ (۵) وَ إِذَا اَلْبِحٰارُ سُجِّرَتْ (۶) وَ إِذَا اَلنُّفُوسُ زُوِّجَتْ (٧) وَ إِذَا اَلْمَوْؤُدَةُ سُئِلَتْ (٨) بِأَيِّ ذَنْبٍ
قُتِلَتْ (٩) وَ إِذَا اَلصُّحُفُ نُشِرَتْ (١٠) وَ إِذَا اَلسَّمٰاءُ كُشِطَتْ (١١) وَ إِذَا اَلْجَحِيمُ سُعِّرَتْ (١٢) وَ إِذَا اَلْجَنَّةُ أُزْلِفَتْ (١٣) عَلِمَتْ نَفْسٌ
مٰا أَحْضَرَتْ (١۴)

ص: ۶۱۰

بيان:

تذكر السوره يوم القيامه بذكر بعض أشراطها و ما يقع فيه أو تصفه بأنه يوم ينكشف فيه للإنسان ما عمله من عمل ثم تصف القرآن بأنه مما ألقاه الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم رسول سماوى و هو ملك الوحى و ليس بإلقاء شيطانى و لا أن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم مجنون يمسه الشيطان.

و يشبه أن تكون السوره من السور العتائق النازله فى أوائل البعثه كما يشهد به ما فيها من تنزيهه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم مما رموه به من الجنون و قد اتهموه به فى أوائل الدعوه و قد اشتملت على تنزيهه منه سوره «ن» و هى من العتائق.

و السوره مكيه بلا كلام.

قوله تعالى: إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ التكوير اللف على طريق الإداره كلف العمامه على الرأس،و لعل المراد بتكوير الشمس انظلام جرمها على نحو الإحاطه استعاره.

قوله تعالى: وَ إِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ انكدار الطائر من الهواء انقضاضه نحو الأرض،و عليه فالمراد سقوط النجوم كما يفيده قوله: وَ إِذَا الْكَوٰاكِبُ انْتَثَرَتْ (الانفطار/ ٢)و يمكن أن يكون من الانكدار بمعنى التغيّر و قبول الكدوره فيكون المراد به ذهاب ضوئها.

قوله تعالى: وَ إِذَا الْجِبٰالُ سُيِّرَتْ بما يصيبها من زلزلت الساعه من التسيير فتندك و تكون هباء منبثا و تصير سرابا على ما ذكره سبحانه فى مواضع من كلامه.

قوله تعالى: وَ إِذَا الْعِشٰارُ عُطِّلَتْ قيل: «الْعِشٰارُ جمع عشراء كالنفاس جمع نفساء و هى الناقه الحامل التى أتت عليها عشره أشهر فتسمى عشراء حتى تضع حملها و ربما سميت

ص:٦١١

عشراء بعد الوضع أيضا و هی من أنفس المال عند العرب.

و تعطيل العشار تركها مهمله لا راعی لها و لا حافظ يحفظها و كأن فی الجمله إشاره علی نحو الكنايه الی أن نفائس الأموال التی يتنافس فيها الإنسان تبقی اليوم و لا صاحب لها يتملكها و يتصرف فيها لأنهم مشغولون بأنفسهم عن كل شیء كما قال: لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ (عبس۳۷/).

قوله تعالی: وَ إِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ الوحوش جمع وحش و هو من الحيوان ما لا يتأنّس بالإنسان كالسباع و غيرها.

و ظاهر الآيه من حيث وقوعها فی سياق الآيات الواصفه ليوم القيامه أن الوحوش محشوره كالإنسان،و يؤيده قوله تعالی: وَ مَا مِنْ دَابَّهٍ فِی الْأَرْضِ وَ لاَ طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلاَّ أُمَمٌ أَمْثَالُكُمْ مَا فَرَّطْنَا فِی الْكِتَابِ مِنْ شَیْءٍ ثُمَّ إِلَی رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ (الأنعام۳۸/).

و أما تفصيل حالها بعد الحشر و ما يؤول اليه أمرها فلم يرد فی كلامه تعالی و لا فيما يعتمد عليه من الاخبار ما يكشف عن ذلك نعم ربما استفيد من قوله فی آيه الأنعام: «أُمَمٌ أَمْثَالُكُمْ» ، و قوله: «مَا فَرَّطْنَا فِی الْكِتَابِ مِنْ شَیْءٍ» بعض ما يتضح به الحال فی الجمله لا يخفی علی الناقد المتدبر،و ربما قيل:إن حشر الوحوش من أشراط الساعه لا مما يقع يوم القيامه و المراد به خروجها من غاباتها و أكنانها.

قوله تعالی: وَ إِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ فسّر التسجير بإضرام النار و فسر بالملإ و المعنی علی الأول و إذا البحار أضرمت نارا،و علی الثانی و إذا البحار ملئت.

قوله تعالی: وَ إِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ أما نفوس السعداء فبنساء الجنه قال تعالی:

لَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَهٌ (النساء۵۷/)،و قال: وَ زَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ (الدخان/ ۵۴)و أما نفوس الأشقياء فبقرناء الشياطين قال تعالی: اُحْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَ أَزْوَاجَهُمْ وَ مَا كَانُوا يَعْبُدُونَ (الصافات۲۲/)،و قال: وَ مَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمٰنِ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطَاناً

فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ (الزخرف/۳۶).

قوله تعالى: وَ إِذَا الْمَوْؤُدَةُ سُئِلَتْ بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ الموؤده البنت التى تدفن حيه و كانت العرب تئد البنات خوفا من لحوق العار بهم من أجلهن كما يشير اليه قوله تعالى:

وَ إِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِالْأُنْثىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَ هُوَ كَظِيمٌ يَتَوارىٰ مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ مٰا بُشِّرَ بِهِ أَ يُمْسِكُهُ عَلىٰ هُونٍ أَمْ يَدُسُّهُ فِى التُّرٰابِ (النحل/۵۹).

و المسئول بالحقيقه عن قتل الموؤده أبوها الوائد لها لينتصف منه و ينتقم لكن عد المسئول فى الآيه هى الموؤده نفسها فسئلت عن سبب قتلها لنوع من التعريض و التوبيخ لقاتلها و توطئه لأن تسأل اللّه الانتصاف لها من قاتلها حتى يسأل عن قتلها فيؤخذ لها منه،فالكلام نظير قوله تعالى فى عيسى عليه السّلام: وَ إِذْ قٰالَ اللّٰهُ يٰا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ أَ أَنْتَ قُلْتَ لِلنّٰاسِ اتَّخِذُونِى وَ أُمِّى إِلٰهَيْنِ مِنْ دُونِ اللّٰهِ (المائده/۱۱۶).

قوله تعالى: وَ إِذَا الصُّحُفُ نُشِرَتْ أى للحساب،و الصحف كتب الأعمال.

قوله تعالى: وَ إِذَا السَّمٰاءُ كُشِطَتْ فى المجمع الكشط القلع عن شده التزاق فينطبق على طيها كما فى قوله: وَ السَّمٰاوٰاتُ مَطْوِيّٰاتٌ بِيَمِينِهِ (الزمر/۶۷)،و قوله: وَ يَوْمَ تَشَقَّقُ السَّمٰاءُ بِالْغَمٰامِ وَ نُزِّلَ الْمَلاٰئِكَةُ تَنْزِيلاً (الفرقان/۲۵)و غير ذلك من الآيات المفصحه عن هذا المعنى.

قوله تعالى: وَ إِذَا الْجَحِيمُ سُعِّرَتْ التسعير تهييج النار حتى تتأجج.

قوله تعالى: وَ إِذَا الْجَنَّةُ أُزْلِفَتْ الإزلاف التقريب و المراد تقريبها من أهلها للدخول.

قوله تعالى: عَلِمَتْ نَفْسٌ مٰا أَحْضَرَتْ جواب اذا،و المراد بالنفس الجنس و المراد بما أحضرت عملها الذى عملته يقال:أحضرت الشىء أى وجدته حاضرا كما يقال:

أحمدته أى وجدته محمودا.

فالآیه فی معنی قوله تعالی: یَوْمَ تَجِدُ کُلُّ نَفْسٍ مٰا عَمِلَتْ مِنْ خَیْرٍ مُحْضَراً وَ مٰا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ (آل عمران۳۰/) (۱).

[سوره التکویر (۸۱): الآیات ۱۵ الی ۲۹]

فَلاٰ أُقْسِمُ بِالْخُنَّسِ (۱۵) اَلْجَوٰارِ اَلْکُنَّسِ (۱۶) وَ اَللَّیْلِ إِذٰا عَسْعَسَ (۱۷) وَ اَلصُّبْحِ إِذٰا تَنَفَّسَ (۱۸) إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ کَرِیمٍ (۱۹) ذِی قُوَّهٍ عِنْدَ ذِی اَلْعَرْشِ مَکِینٍ (۲۰) مُطٰاعٍ ثَمَّ أَمِینٍ (۲۱) وَ مٰا صٰاحِبُکُمْ بِمَجْنُونٍ (۲۲) وَ لَقَدْ رَآهُ بِالْأُفُقِ اَلْمُبِینِ (۲۳) وَ مٰا هُوَ عَلَی اَلْغَیْبِ بِضَنِینٍ (۲۴) وَ مٰا هُوَ بِقَوْلِ شَیْطٰانٍ رَجِیمٍ (۲۵) فَأَیْنَ تَذْهَبُونَ (۲۶) إِنْ هُوَ إِلاّٰ ذِکْرٌ لِلْعٰالَمِینَ (۲۷) لِمَنْ شٰاءَ مِنْکُمْ أَنْ یَسْتَقِیمَ (۲۸) وَ مٰا تَشٰاؤُنَ إِلاّٰ أَنْ یَشٰاءَ اَللّٰهُ رَبُّ اَلْعٰالَمِینَ (۲۹)

ص: ۶۱۴

۱- ۱) .التکویر ۱-۱۴:بحث روائی حول قوله تعالی: «إِذَا الشَّمْسُ کُوِّرَتْ» .

بیان:

تنزیه للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من الجنون-و قد اتهموه به-و لما یأتی به-من القرآن-من مداخله الشیطان،و أنه کلامه تعالی یلقیه الیه ملک الوحی الذی لا یخون فی رسالته،و أنه ذکر للعالمین هاد بإذن اللّه لمن اهتدی منهم.

قوله تعالی: فَلاٰ أُقْسِمُ بِالْخُنَّسِ اَلْجَوٰارِ الْکُنَّسِ الخنس جمع خانس کطلب جمع طالب،و الخنوس الانقباض و التأخر و الاستتار،و الجواری جمع جاریه،و الجری السیر السریع مستعار من جری الماء،و الکنس جمع کانس و الکنوس دخول الوحش کالظبی و الطیر کناسه أی بیته الذی اتخذه لنفسه و استقراره فیه.

و تعقّب قوله: «فَلاٰ أُقْسِمُ بِالْخُنَّسِ» الخ؛بقوله: «وَ اللَّیْلِ إِذٰا عَسْعَسَ وَ الصُّبْحِ إِذٰا تَنَفَّسَ» یؤید کون المراد بالخنس الجوار الکنس الکواکب کلها أو بعضها لکن صفات حرکه بعضها أشد مناسبه و أوضح انطباقا علی ما ذکر من الصفات المقسم بها:الخنوس و الجری و الکنوس و هی السیارات الخمس المتحیره:زحل و المشتری و المرّیخ و الزهره و عطارد فإن لها فی حرکاتها علی ما تشاهد استقامه و رجعه و إقامه فهی تسیر و تجری حرکه متشابهه زمانا و هی الاستقامه و تنقبض و تتأخر و تخنس زمانا و هی الرجعه و تقف عن الحرکه استقامه و رجعه زمانا کأنها الوحش تنکس فی کناسها و هی الإقامه.

قوله تعالی: وَ اللَّیْلِ إِذٰا عَسْعَسَ عطف علی الخنس،و «إِذٰا عَسْعَسَ» قید للیل، و العسعسه تطلق علی إقبال اللیل و علی إدباره قال الراغب: «وَ اللَّیْلِ إِذٰا عَسْعَسَ» أی أقبل و أدبر و ذلک فی مبدإ اللیل و منتهاه فالعسعسه و العساس رقه الظلام و ذلک فی طرفی اللیل.

انتهی و الأنسب لاتصال الجمله بقوله: «وَ الصُّبْحِ إِذٰا تَنَفَّسَ» أن یراد بها إدبار اللیل.

قوله تعالی: وَ الصُّبْحِ إِذٰا تَنَفَّسَ عطف علی الخنس،و «إِذٰا تَنَفَّسَ» قید للصبح،

و عدّ الصبح متنفسا بسبب انبساط ضوئه على الافق و دفعه الظلمه التى غشيته نوع من الاستعاره بتشبيه الصبح و قد طلع بعد غشيان الظلام للآفاق بمن أحاطت به متاعب أعمال شاقه ثم وجد خلاء من الزمان فاستراح فيه و تنفس فعد إضاءته للافق تنفسا منه كذا يستفاد من بعضهم.

قوله تعالى: إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ مُطٰاعٍ ثَمَّ أَمِينٍ جواب القسم،و ضمير «إِنَّهُ» للقرآن أو لما تقدم من آيات السوره بما أنها قرآن بدليل قوله: «لَقَوْلُ رَسُولٍ» الخ؛و المراد بالرسول جبريل كما قال تعالى: مَنْ كٰانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلىٰ قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللّٰهِ (البقره۹۷/).

و فى إضافه القول اليه بما أنه رسول دلاله على أن القول للّه سبحانه،و نسبته الى جبريل نسبه الرساله الى الرسول و قد وصفه اللّه بصفات ست مدحه بها.

فقوله: رَسُولٍ يدل على رسالته و إلقائه وحى القرآن الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و قوله:

«كَرِيمٍ» أى ذى كرامه و عزه عند اللّه بإعزازه،و قوله: «ذِي قُوَّةٍ» أى ذى قدره و شده بالغه، و قوله: «عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ» أى صاحب مكانه عند اللّه و المكانه القرب و المنزله،و قوله:

«مُطٰاعٍ ثَمَّ» أى مطاع عند اللّه فهناك ملائكه يأمرهم فيطيعونه،و من هنا يظهر أن له أعوانا من الملائكه يأمرهم فيأتمرون بأمره،و قوله: «أَمِينٍ» أى لا يخون فيما امر به يبلّغ ما حمّله من الوحى و الرساله من غير أى تصرف فيه.

قوله تعالى: وَ مٰا صٰاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ عطف على قوله: «إِنَّهُ لَقَوْلُ» الخ؛ورد لرميهم له صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بالجنون.

و فى التعبير عنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بقوله: «صٰاحِبُكُمْ» تكذيب لهم فى رميهم له بالجنون و تنزيه لساحته-كما قيل-ففيه إيماء الى أنه صاحبكم لبث بينكم معاشرا لكم طول عمره و أنتم أعرف به قد وجدتموه على كمال من العقل و رزانه من الرأى و صدق من القول و من هذه صفته

لا يرمى بالجنون.

و توصيف جبريل بما مر من صفات المدح دون النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لا دلاله فيه على أفضليته من النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لأن الكلام مسوق لبيان أن القرآن كلام اللّه سبحانه منزل على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من عنده سبحانه من طريق الوحى لا من أوهام الجنون بالقاء من شيطان و الذى يفيد فى هذا الغرض بيان سلامه طريق الإنزال و تجليل المنزل-اسم فاعل-بذكر أوصافه الكريمه و المبالغه فى تنزيهه عن الخطأ و الخيانه،و أما المنزل عليه فلا يتعلق به غرض إلا بمقدار الإشاره الى دفع ما يرتاب فيه من صفته و قد افيد بنفى الجنون الذى رموه به و التعبير عنه بقوله: «صٰاحِبُكُمْ» كما تقدم توضيحه،كذا قيل.

و فى مطاوى كلامه تعالى من نعوت النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم الكريمه ما لا يرتاب معه فى أفضليته صلّى اللّه عليه و آله و سلّم على جميع الملائكه،و قد أسجد اللّه الملائكه كلهم أجمعين للإنسان الذى هو خليفته فى الأرض.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ رَآهُ بِالْأُفُقِ الْمُبِينِ ضمير الفاعل فى «رَآهُ» للصاحب و ضمير المفعول للرسول الكريم و هو جبريل.

و الافق المبين الناحيه الظاهره،و الظاهر أنه الذى أشار اليه بقوله: وَ هُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلىٰ (النجم/٧).

و المعنى و اقسم لقد رأى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم جبريل حال كون جبريل كائنا فى الافق المبين و هو الافق الأعلى من سائر الآفاق بما يناسب عالم الملائكه.

و فيه أن لا دليل من اللفظ يدل عليه و خاصه فى تعلّق لرؤيه بصورته الأصليه و رؤيته فى أى مثال تمثّل به رؤيته،و كأنه مأخوذ مما ورد فى بعض الروايات أنه رآه فى أول البعثه و هو بين السماء و الأرض جالس على كرسى،و هو محمول على التمثل.

قوله تعالى: وَ مٰا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ الضمير للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و المراد بالغيب

الوحی النازل علیه،و الضنین صفه مشبهه من الضن بمعنی البخل یعنی أنه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لا یبخل بشیء مما یوحی الیه فلا یکتمه و لا یحسبه و لا یغیّره بتبدیل بعضه أو کله شیئا آخر بل یعلّم الناس کما علّمه اللّه و یبلّغهم ما أمر بتبلیغه.

قوله تعالی: وَ مٰا هُوَ بِقَوْلِ شَیْطٰانٍ رَجِیمٍ نفی لاستناد القرآن الی إلقاء شیطان بما هو أعم من طریق الجنون فإن الشیطان بمعنی الشریر و الشیطان الرجیم کما اطلق فی کلامه تعالی علی إبلیس و ذریته کذلک اطلق علی أشرار سائر الجن قال تعالی: قٰالَ فَاخْرُجْ مِنْهٰا فَإِنَّکَ رَجِیمٌ (ص/۷۷)،و قال: وَ حَفِظْنٰاهٰا مِنْ کُلِّ شَیْطٰانٍ رَجِیمٍ (الحجر/۱۷).

فالمعنی أن القرآن لیس بتسویل من إبلیس و جنوده و لا بإلقاء من أشرار الجن کما یلقونه علی المجانین.

قوله تعالی: فَأَیْنَ تَذْهَبُونَ أوضح سبحانه فی الآیات السبع المتقدمه ما هو الحق فی أمر القرآن دافعا عنه ارتیابهم فیه بما یرمون به الجائی به من الجنون و غیره علی إیجاز متون الآیات فبیّن أولا أنه کلام اللّه و اتکاء هذه الحقیقه علی آیات التحدی،و ثانیا أن نزوله برساله ملک سماوی جلیل القدر عظیم المنزله و هو أمین الوحی جبریل لا حاجز بینه و بین اللّه و لا بینه و بین النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و لا صارف من نفسه أو غیره یصرفه عن أخذه و لا حفظه و لا تبلیغه، و ثالثا أن الذی انزل علیه و هو یتلوه لکم و هو صاحبکم الذی لا یخفی علیکم حاله لیس بمجنون کما یبهتونه به و قد رأی الملک الحامل للوحی و أخذ عنه و لیس بکاتم لما یوحی الیه و لا بمغیّر،و رابعا أنه لیس بتسویل من إبلیس و جنوده و لا بإلقاء من بعض أشرار الجن.

و نتیجه هذا البیان أن القرآن کتاب هدی یهتدی به من أراد الاستقامه علی الحق و هو قوله: «إِنْ هُوَ إِلاّٰ ذِکْرٌ لِلْعٰالَمِینَ» الخ.

فقوله: «فَأَیْنَ تَذْهَبُونَ» توطئه و تمهید لذکر نتیجه البیان السابق،و هو استضلال لهم فیما یرونه فی أمر القرآن الکریم أنه من طواری الجنون أو من تسویلات الشیطان الباطله.

ص :۶۱۸

فالاستفهام فی الآیه توبیخی و المعنی إذا کان الأمر علی هذا فأین تذهبون و تترکون الحق وراءکم؟

قوله تعالی: إِنْ هُوَ إِلاّٰ ذِکْرٌ لِلْعٰالَمِینَ أی تذکره لجماعات الناس کائنین من کانوا یمکنهم بها أن یتبصروا للحق،و قد تقدم بعض الکلام فی نظیره الآیه.

قوله تعالی: لِمَنْ شٰاءَ مِنْکُمْ أَنْ یَسْتَقِیمَ بدل من قوله: «لِلْعٰالَمِینَ» مسوق لبیان أن فعلیه الانتفاع بهذا الذکر مشروط بأن یشاءوا الاستقامه علی الحق و هو التلبس بالثبات علی العبودیه و الطاعه.

قوله تعالی: وَ مٰا تَشٰاؤُنَ إِلاّٰ أَنْ یَشٰاءَ اللّٰهُ رَبُّ الْعٰالَمِینَ تقدم الکلام فی معناه فی نظائر الآیه.

و الآیه بحسب ما یفیده السیاق فی معنی دفع الدخل فإن من الممکن أن یتوهموا من قوله:

«لِمَنْ شٰاءَ مِنْکُمْ أَنْ یَسْتَقِیمَ» أن لهم الاستقلال فی مشیه الاستقامه ان شاءوا استقاموا و ان لم یشاءوا لم یستقیموا،فللّه الیهم حاجه فی الاستقامه التی یریدها منهم.

فدفع ذلک بأن مشیتهم متوقفه علی مشیه اللّه سبحانه فلا یشاءون الاستقامه الا أن یشاء اللّه أن یشاؤها،فأفعال الإنسان الإرادیه مراده للّه تعالی من طریق ارادته و هو أن یرید اللّه أن یفعل الإنسان فعلا کذا و کذا عن ارادته.

سوره الانفطار مکیه و هی تسع عشره آیه

اشاره

[سوره الانفطار (۸۲): الآیات ۱ الی ۱۹]

اشاره

بِسْمِ اَللّهِ اَلرَّحْمنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;إِذَا اَلسَّماءُ اِنْفَطَرَتْ (۱) وَ إِذَا اَلْکَواکِبُ اِنْتَثَرَتْ (۲) وَ إِذَا اَلْبِحارُ فُجِّرَتْ (۳) وَ إِذَا اَلْقُبُورُ بُعْثِرَتْ
(۴) عَلِمَتْ نَفْسٌ ما قَدَّمَتْ وَ أَخَّرَتْ (۵) یا أَیُّهَا اَلْإِنْسانُ ما غَرَّکَ بِرَبِّکَ اَلْکَرِیمِ (۶) اَلَّذِی خَلَقَکَ فَسَوّاکَ فَعَدَلَکَ (۷) فِی أَیِّ
صُورَهٍ ما شاءَ رَکَّبَکَ (۸) کَلاّ بَلْ تُکَذِّبُونَ بِالدِّینِ (۹) وَ إِنَّ عَلَیْکُمْ لَحافِظِینَ (۱۰) کِراماً کاتِبِینَ (۱۱) یَعْلَمُونَ ما تَفْعَلُونَ (۱۲) إِنَّ
اَلْأَبْرارَ لَفِی نَعِیمٍ (۱۳) وَ إِنَّ اَلْفُجّارَ لَفِی جَحِیمٍ (۱۴) یَصْلَوْنَها یَوْمَ اَلدِّینِ (۱۵) وَ ما هُمْ عَنْها بِغائِبِینَ (۱۶) وَ ما أَدْراکَ ما یَوْمُ
اَلدِّینِ (۱۷) ثُمَّ ما أَدْراکَ ما یَوْمُ اَلدِّینِ (۱۸) یَوْمَ لا تَمْلِکُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَیْئاً وَ اَلْأَمْرُ یَوْمَئِذٍ لِلّهِ (۱۹)

ص: ۶۲۰

بیان:

تحدّ السوره یوم القیامه ببعض أشراطه الملازمه له المتصله به و تصفه بما یقع فیه و هو ذکر الانسان ما قدم و ما أخر من أعماله الحسنه و السیئه-علی أنها محفوظه علیه بواسطه حفظه الملائکه الموکلین علیه-و جزاؤه بعمله إن کان برا فبنعیم و إن کان فاجرا مکذبا بیوم الدین فبجحیم یصلاها مخلدا فیها.

ثم یستأنف وصف الیوم بأنه یوم لا یملک نفس لنفس شیئا و الأمر یومئذ للّه،و هی من غرر الآیات،و السوره مکیه بلا کلام.

قوله تعالی: إِذَا السَّمٰاءُ انْفَطَرَتْ الفطر الشق و الانفطار الانشقاق و الآیه کقوله:

وَ انْشَقَّتِ السَّمٰاءُ فَهِیَ یَوْمَئِذٍ وٰاهِیَهٌ (الحاقه١۶/).

قوله تعالی: وَ إِذَا الْکَوٰاکِبُ انْتَثَرَتْ أی تفرقت بترکها مواضعها التی رکزت فیها شبهت الکواکب بلآلی منظومه قطع سلکها فانتثرت و تفرقت.

ص :۶۲۱

قوله تعالى: وَ إِذَا الْبِحٰارُ فُجِّرَتْ قال فى المجمع:التفجير خرق بعض مواضع الماء الى بعض التكثير،و منه الفجور لانخراق صاحبه بالخروج الى كثير من الذنوب،و منه الفجر لانفجاره بالضياء،انتهى.و اليه يرجع تفسيرهم لتفجير البحار بفتح بعضها فى بعض حتى يزول الحائل و يختلط العذب منها و المالح و يعود بحرا واحدا،و هذا المعنى يناسب تفسير قوله:

وَ إِذَا الْبِحٰارُ سُجِّرَتْ (التكوير۶/)بامتلاء البحار.

قوله تعالى: وَ إِذَا الْقُبُورُ بُعْثِرَتْ قال فى المجمع:بعثرت الحوض و بحثرته إذا جعلت أسفله أعلاه،و البعثره و البحثره إثاره الشىء بقلب باطنه الى ظاهره،انتهى.فالمعنى و إذا قلب تراب القبور و أثير باطنها الى ظاهرها لإخراج الموتى و بعثهم للجزاء.

قوله تعالى: عَلِمَتْ نَفْسٌ مٰا قَدَّمَتْ وَ أَخَّرَتْ المراد بالعلم علمها التفصيلى بأعمالها التى عملتها فى الدنيا،و هذا غير ما يحصل لها من العلم بنشر كتاب أعمالها لظاهر قوله تعالى: بَلِ الْإِنْسٰانُ عَلىٰ نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ وَ لَوْ أَلْقىٰ مَعٰاذِيرَهُ (القيامه۱۵/)و قوله: يَوْمَ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسٰانُ مٰا سَعىٰ (النازعات۳۵/)،و قوله: يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مٰا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَراً وَ مٰا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ (آل عمران۳۰/).

و المراد بالنفس جنسها فتفيد الشمول،و المراد بما قدمت و ما أخرت هو ما قدمته مما عملته فى حياتها،و بما أخرت ما سنته من سنّه حسنه أو سيئه فعملت بها بعد موتها فتكتب صحيفه عملها قال تعالى: وَ نَكْتُبُ مٰا قَدَّمُوا وَ آثٰارَهُمْ (يس۱۲/).

قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا الْإِنْسٰانُ مٰا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ -الى قوله- رَكَّبَكَ عتاب و توبيخ للإنسان،و المراد بهذا الإنسان المكذب ليوم الدين-على ما يفيده السياق المشتمل على قوله:«بل تكذّبون بيوم الدين»و فى تكذيب يوم الدين كفر و إنكار لتشريع الدين و فى إنكاره إنكار لربوبيّه الرب تعالى،و إنما وجه الخطاب اليه بما أنه إنسان ليكون حجه أو كالحجه لثبوت الخصال التى يذكرها من نعمه عليه المختصه من حيث المجموع بالإنسان.

و قد علّق الغرور بصفتي ربوبيته و كرمه تعالى ليكون ذلك حجه فى توجه العتاب و التوبيخ فإن تمرد المربوب و توغله فى معصيه ربه الذى يدبر أمره و يغشيه نعمه ظاهره و باطنه كفران لا ترتاب الفطره السليمه فى قبحه و لا فى استحقاق العقاب عليه و خاصه إذا كان الرب المنعم كريما لا يريد فى نعمه و عطاياه نفعا ينتفع به و لا عضوا يقابله به المنعم عليه،و يسامح فى إحسانه و يصفح عما يأتى به المربوب من الخطيئه و الإثم بجهاله فإن الكفران حينئذ أقبح و أقبح و توجه الذم و اللائمه أشد و أوضح.

فقوله تعالى: يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ استفهام توبيخى يوبخ الإنسان بكفران خاص لا عذر له يعتذر به عنه و هو كفران نعمه رب كريم.

و ليس للانسان أن يجيب فيقول:أى رب غرنى كرمك فقد قضى اللّه سبحانه فيما قضى و بلغه بلسان أنبيائه لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَ لَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ (إبراهيم/٧)، و قال: فَأَمَّا مَنْ طَغَى وَ آثَرَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى (النازعات/٣٩)،الى غير ذلك من الآيات الناصه فى أن لا مخلص للمعاندين من العذاب و أن الكرم لا يشملهم يوم القيامه قال: وَ رَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ (الأعراف/١٥٦).

و لو كفى الانسان العاصى قوله:«غرنى كرمك»لصرف العذاب عن الكافر المعاند كما يصرفه عن المؤمن العاصى،و لا عذر بعد البيان.

و قوله: اَلَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّاكَ فَعَدَلَكَ بيان لربوبيته المتلبسه بالكرم فإن من تدبيره خلق الانسان بجمع أجزاء وجوده ثم تسويته بوضع كل عضو فيما يناسبه من الموضع على ما يقتضيه الحكمه ثم عدله بعدل بعض أعضائه و قواه ببعض بجعل التوازن و التعادل بينها فما يضعف عنه عضو يقوى عليه عضو فيتم به فعله كما أن الأكل مثلا بالالتقام و هو للفم، و يضعف الفم عن قطع اللقمه و نهشها و طحنها فيتم ذلك بمختلف الأسنان،و يحتاج ذلك الى نقل اللقمه من جانب من الفم الى آخر و قلبها من حال الى حال فجعل ذلك للسان ثم الفم

يحتاج فى فعل الأكل الى وضع الغذاء فيه فتوصل الى ذلك باليد و تمم عملها بالكف و عملها بالأصابع على اختلاف منافعها و عملها بالأنامل،و تحتاج اليد فى الأخذ و الوضع الى الانتقال المكانى نحو الغذاء و عدل ذلك بالرجل.

و على هذا القياس فى أعمال سائر الجوارح و القوى و هى الوف و الوف لا يحصيها العد، و الكل من تدبيره تعالى و هو المفيض لها من غير أن يريد بذلك انتفاعا لنفسه و من غير أن يمنعه من إفاضتها ما يقابله به الانسان من نسيان الشكر و كفران النعمه فهو تعالى ربه الكريم.

و قوله: فِي أَيِّ صُورَةٍ مٰا شٰاءَ رَكَّبَكَ بيان لقوله: «فَعَدَلَكَ» و لذا لم يعطف على ما تقدمه و الصوره ما ينتقش به الأعيان و يتميز به الشىء من غيره و «مٰا» زائده للتأكيد.

و المعنى:فى أى صوره شاء أن يركّبك-و لا يشاء إلا ما تقتضيه الحكمه-ركبك من ذكر و أنثى و أبيض و أسود و طويل و قصير و وسيم و دميم و قوى و ضعيف الى غير ذلك و كذا الأعضاء المشتركه بين أفراد الإنسان المميزه لها من غيرها كاليدين و الرجلين و العينين و الرأس و البدن و استواء القامه و نحوها فكل ذلك من عدل بعض الأجزاء ببعض فى التركيب قال تعالى: لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسٰانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ (التين۴)و الجميع ينتهى الى تدبير الرب الكريم لا صنع للانسان فى شىء من ذلك.

قوله تعالى: كَلاّٰ بَلْ تُكَذِّبُونَ بِالدِّينِ «كَلاّٰ» ردع عن اغترار الانسان بكرم اللّه و جعل ذلك ذريعه الى الكفر و المعصيه أى لا تغتروا فلا ينفعكم الاغترار.

و قوله: بَلْ تُكَذِّبُونَ بِالدِّينِ أى بالجزاء.إضراب عمّا يفهم من قوله: «مٰا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ» من غرور الانسان بربه الكريم على اعتراف منه و لو بالقوه بالجزاء لقضاء الفطره السليمه به.

فإذ عاتب الإنسان و وبخه على غروره بربه الكريم و اجترائه على الكفران و المعصيه من غير أن يخاف الجزاء أضرب عنه مخاطبا للانسان و كل من يشاركه فى كفره و معصيته فقال:بل

أنت و من حاله حالك تكذبون بيوم الدين و الجزاء فتجحدونه ملحّين عليه.

قوله تعالى: وَ إِنَّ عَلَيْكُمْ لَحٰافِظِينَ كِرٰاماً كٰاتِبِينَ يَعْلَمُونَ مٰا تَفْعَلُونَ إشاره الى أن أعمال الانسان حاضره محفوظه يوم القيامه من طريق آخر غير حضورها للانسان العامل لها من طريق الذكر و ذلك حفظها بكتابه كتاب الاعمال من الملائكه الموكلين بالانسان فيحاسب عليها كما قال تعالى: وَ نُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيٰامَهِ كِتٰاباً يَلْقٰاهُ مَنْشُوراً اِقْرَأْ كِتٰابَكَ كَفىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيباً (الإسراء۱۴/).

فقوله: وَ إِنَّ عَلَيْكُمْ لَحٰافِظِينَ أى إن عليكم من قبلنا حافظين يحفظون أعمالكم بالكتابه كما يفيده السياق.

و قوله: كِرٰاماً كٰاتِبِينَ أى اولى كرامه و عزه عند اللّه تعالى و قد تكرر فى القرآن الكريم وصف الملائكه بالكرامه و لا يبعد أن يكون المراد به بإعانه من السياق كونهم بحسب الخلقه مصونين عن الإثم و المعصيه مفطورين على العصمه،و يؤيده قوله: بَلْ عِبٰادٌ مُكْرَمُونَ لاٰ يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَ هُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ (الأنبياء۲۶/)حيث دل على أنهم لا يريدون إلا ما أراده اللّه و لا يفعلون إلا ما أمرهم به،و كذا قوله: كِرٰامٍ بَرَرَهٍ (عبس/ ۱۶).

و المراد بالكتابه فى قوله: «كٰاتِبِينَ» كتابه الأعمال بقرينه قوله: «يَعْلَمُونَ مٰا تَفْعَلُونَ» و قد تقدم فى تفسير قوله: إِنّٰا كُنّٰا نَسْتَنْسِخُ مٰا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (الجاثيه۲۹/)كلام فى معنى كتابه الأعمال فليراجعه من شاء.

و قوله: يَعْلَمُونَ مٰا تَفْعَلُونَ نفى لخطئهم فى تشخيص الخير و الشر و تمييز الحسنه و السيئه كما أن الآيه السابقه متضمنه لتنزيههم عن الإثم و المعصيه فهم محيطون بالأفعال على ما هى عليه من الصفه و حافظون لها على ما هى عليه.

و لا تعيين فى هذه الآيات لعده هؤلاء الملائكه الموكلين على كتابه أعمال الانسان نعم

المستفاد من قوله تعالی: إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّيَانِ عَنِ الْيَمِينِ وَ عَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ (ق/١٧)أن علی کل إنسان منهم اثنين عن يمينه و شماله،و قد ورد فی الروايات المأثوره أن الذی علی اليمين کاتب الحسنات و الذی علی الشمال کاتب السيئات.

و ورد أيضا فی تفسير قوله: إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُوداً (الإسراء/٧٨)أخبار مستفيضه من طرق الفريقين داله علی أن کتبه الأعمال بالنهار يصعدون بعد غروب الشمس و ينزل آخرون فيکتبون أعمال الليل حتی إذا طلع الفجر صعدوا و نزل ملائکه النهار و هکذا.

و فی الآيه أعنی قوله: «يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ» دلاله علی أن الکتبه عالمون بالنيات إذ لا طريق الی العلم بخصوصيات الافعال و عناوينها و کونها خيرا أو شرا أو حسنه أو سيئه إلا العلم بالنيات فعلمهم بالأفعال لا يتم إلا عن العلم بالنيات.

قوله تعالی: إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ وَ إِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ استئناف مبين لنتيجه حفظ الاعمال بکتابه الکتبه و ظهورها يوم القيامه.

و الأبرار هم المحسنون عملا،و الفجار هم المنخرقون بالذنوب و الظاهر أن المراد بهم المتهتکون من الکفار إذ لا خلود لمؤمن فی النار،و فی تنکير «نَعِيمٍ» و «جَحِيمٍ» إشعار بالتفخيم و التهويل-کما قيل-.

قوله تعالی: يَصْلَوْنَهَا يَوْمَ الدِّينِ الضمير للجحيم أی يلزمون يعنی الفجار الجحيم يوم الجزاء و لا يفارقونها.

قوله تعالی: وَ مَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ عطف تفسيری علی قوله: «يَصْلَوْنَهَا» الخ؛ يؤکد معنی ملازمتهم للجحيم و خلودهم فی النار،و المراد بغيبتهم عنها خروجهم منها فالآيه فی معنی قوله: وَ مَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ (البقره/١۶٧).

قوله تعالی: وَ مَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ تهويل و تفخيم لأمر يوم الدين،و المعنی لا تحيط علما بحقيقه يوم الدين و هذا التعبير کنايه عن فخامه أمر الشیء و علوه من أن يناله

وصف الواصف،و فی إظهار الیوم-و المحل محل الضمیر-تأکید لأمر التفخیم.

قوله تعالی: ثُمَّ مٰا أَدْرٰاکَ مٰا یَوْمُ الدِّینِ فی تکرار الجمله تأکید للتفخیم.

قوله تعالی: یَوْمَ لاٰ تَمْلِکُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَیْئاً وَ الْأَمْرُ یَوْمَئِذٍ لِلّٰهِ الظرف منصوب بتقدیر اذکر و نحوه،و فی الآیه بیان إجمالی لحقیقه یوم الدین بعد ما فی قوله: «وَ مٰا أَدْرٰاکَ مٰا یَوْمُ الدِّینِ» من الحث علی معرفته.

و ذلک أن رابطه التأثیر و التأثر بین الأسباب الظاهریه و مسبباتها منقطعه زائله یومئذ کما یستفاد من أمثال قوله تعالی: وَ تَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبٰابُ (البقره۱۶۶/)،و قوله: وَ لَوْ یَرَی الَّذِینَ ظَلَمُوا إِذْ یَرَوْنَ الْعَذٰابَ أَنَّ الْقُوَّهَ لِلّٰهِ جَمِیعاً (البقره۱۶۵/)فلا تملک نفس لنفس شیئا فلا تقدر علی دفع شر عنها و لا جلب خیر لها،و لا ینافی ذلک آیات الشفاعه لأنها بإذن اللّه فهو المالک لها لا غیر.

و قوله: وَ الْأَمْرُ یَوْمَئِذٍ لِلّٰهِ أی هو المالک للأمر لیس لغیره من الأمر شیء.

و المراد بالأمر کما قیل واحد الأوامر لقوله تعالی: لِمَنِ الْمُلْکُ الْیَوْمَ لِلّٰهِ الْوٰاحِدِ الْقَهّٰارِ (المؤمن۱۶/)و شأن الملک المطاع،الأمر بالمعنی المقابل للنهی،و الأمر بمعنی الشأن لا یلائم المقام تلک الملاءمه.

ص :۶۲۷

سوره المطففين مكيه أو مدنيه و هى ست و ثلاثون آيه

اشاره

[سوره المطففين (۸۳): الآيات ۱ الى ۲۱]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gtوَيْلٌ لِلْمُطَفِّفِينَ (۱) اَلَّذِينَ إِذَا اِكْتٰالُوا عَلَى اَلنّٰاسِ يَسْتَوْفُونَ (۲) وَ إِذٰا كٰالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ
يُخْسِرُونَ (۳) أَ لاٰ يَظُنُّ أُولٰئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ (۴) لِيَوْمٍ عَظِيمٍ (۵) يَوْمَ يَقُومُ اَلنّٰاسُ لِرَبِّ اَلْعٰالَمِينَ (۶) كَلاّٰ إِنَّ كِتٰابَ اَلْفُجّٰارِ لَفِى
سِجِّينٍ (۷) وَ مٰا أَدْرٰاكَ مٰا سِجِّينٌ (۸) كِتٰابٌ مَرْقُومٌ (۹) وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ (۱۰) اَلَّذِينَ يُكَذِّبُونَ بِيَوْمِ اَلدِّينِ (۱۱) وَ مٰا يُكَذِّبُ
بِهِ إِلاّٰ كُلُّ مُعْتَدٍ أَثِيمٍ (۱۲) إِذٰا تُتْلىٰ عَلَيْهِ آيٰاتُنٰا قٰالَ أَسٰاطِيرُ اَلْأَوَّلِينَ (۱۳) كَلاّٰ بَلْ رٰانَ عَلىٰ قُلُوبِهِمْ مٰا كٰانُوا يَكْسِبُونَ (۱۴) كَلاّٰ إِنَّهُمْ
عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ (۱۵) ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصٰالُوا اَلْجَحِيمِ (۱۶) ثُمَّ يُقٰالُ هٰذَا اَلَّذِى كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ (۱۷) كَلاّٰ إِنَّ كِتٰابَ اَلْأَبْرٰارِ
لَفِى عِلِّيِّينَ (۱۸) وَ مٰا أَدْرٰاكَ مٰا عِلِّيُّونَ (۱۹) كِتٰابٌ مَرْقُومٌ (۲۰) يَشْهَدُهُ اَلْمُقَرَّبُونَ (۲۱)

بيان:

تفتتح السوره بوعيد أهل التطفيف فى الكيل و الوزن و تنذرهم بأنهم مبعوثون للجزاء فى يوم عظيم و هو يوم القيامه ثم تتخلص لتفصيل ما يجرى يومئذ على الفجّار و الأبرار.

و الأنسب بالنظر الى السياق أن يكون أول السوره المشتمل على وعيد المطففين نازلا بالمدينه و أما ما يتلوه من الآيات الى آخر السوره فيقبل الانطباق على السياقات المكيه و المدنيه.

قوله تعالى: وَيْلٌ لِلْمُطَفِّفِينَ دعاء على المطففين و التطفيف نقص المكيال و الميزان، و قد نهى اللّه تعالى عنه و سماه إفسادا فى الأرض كما فيما حكاه من قول شعيب وَ يا قَوْمِ أَوْفُوا الْمِكْيالَ وَ الْمِيزانَ بِالْقِسْطِ وَ لا تَبْخَسُوا النّاسَ أَشْياءَهُمْ وَ لا تَعْثَوْا فِى الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ (هود/

ص :۶۲۹

۸۴)،و قد تقدم الكلام فى تفسير الآيه فى معنى كونه إفسادا فى الأرض.

قوله تعالى: اَلَّذِينَ إِذَا اكْتٰالُوا عَلَى النّٰاسِ يَسْتَوْفُونَ وَ إِذٰا كٰالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ الاكتيال من الناس الأخذ منهم بالكيل،و تعديته بعلى لإفاده معنى الضرر،و الكيل إعطاؤهم بالمكيال يقال:كاله طعامه و وزنه و كال له طعامه و وزن له و الأول لغه أهل الحجاز و عليه التنزيل و الثانى لغه غيرهم كما فى المجمع،و الاستيفاء أخذ الحق تاما كاملا،و الإخسار الإيقاع فى الخساره.

و المعنى:الذين إذا أخذوا من الناس بالكيل يأخذون حقهم تاما كاملا،و إذا أعطوا الناس بالكيل أو الوزن ينقصون فيوقعونهم فى الخسران.

قوله تعالى: أَ لاٰ يَظُنُّ أُولٰئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ لِيَوْمٍ عَظِيمٍ الاستفهام للإنكار و التعجيب،و الظن بمعناه المعروف و الإشاره الى المطففين باولئك الموضوعه للاشاره البعيده للدلاله على بعدهم من رحمه اللّه،و اليوم العظيم يوم القيامه الذى يجازون فيه بعملهم.

و الاكتفاء بظن البعث و حسبانه-مع أن من الواجب الاعتقاد العلمى بالمعاد-لأن مجرد حسبان الخطر و الضرر فى عمل يوجب التجنب عنه و التحرز عن اقترافه و إن لم يكن هناك علم فالظن بالبعث ليوم عظيم يؤاخذ اللّه فيه الناس بما كسبوا من شأنه أن يردعهم عن اقتراف هذا الذنب العظيم الذى يستتبع العذاب الاليم.

و قيل:الظن فى الآيه بمعنى العلم.

قوله تعالى: يَوْمَ يَقُومُ النّٰاسُ لِرَبِّ الْعٰالَمِينَ المراد به قيامهم من قبورهم -كنايه عن تلبسهم بالحياه بعد الممات-لحكمه تعالى و قضائه بينهم.

قوله تعالى: كَلاّٰ إِنَّ كِتٰابَ الْفُجّٰارِ لَفِي سِجِّينٍ وَ مٰا أَدْرٰاكَ مٰا سِجِّينٌ كِتٰابٌ مَرْقُومٌ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ردع-كما قيل-عما كانوا عليه من التطفيف و الغفله عن البعث و الحساب.

و قوله: إِنَّ کِتٰابَ الْفُجّٰارِ لَفِی سِجِّینٍ الخ؛الذی یعطیه التدبر فی سیاق الآیات الأربع بقیاس بعضها الی بعض و قیاس المجموع الی مجموع قوله: «کَلاّٰ إِنَّ کِتٰابَ الْأَبْرٰارِ لَفِی عِلِّیِّینَ» الی تمام أربع آیات أن المراد بسجّین ما یقابل علیین و معناه علو علی علو مضاعف ففیه شیء من معنی السفل و الانحباس فیه کما یشیر الیه قوله: ثُمَّ رَدَدْنٰاهُ أَسْفَلَ سٰافِلِینَ (التین/ ۵)فالأقرب أن یکون مبالغه من السجن بمعنی الحبس کسکیر و شرّیب من السکر و الشرب فمعناه الذی یحبس من دخله علی التخلید کما قیل.

و الکتاب بمعنی المکتوب من الکتابه بمعنی القضاء المحتوم و المراد بکتاب الفجّار ما قدّره اللّه لهم من الجزاء و أثبته بقضائه المحتوم.

فمحصل الآیه أن الذی أثبته اللّه من جزائهم أو عده لهم لفی سجین الذی هو سجن یحبس من دخله حبسا طویلا أو خالدا.

و قوله: وَ مٰا أَدْرٰاکَ مٰا سِجِّینٌ مسوق للتهویل.

و قوله: کِتٰابٌ مَرْقُومٌ خبر لمبتدإ محذوف هو ضمیر راجع الی سجین و الجمله بیان لسجین و «کِتٰابٌ» أیضا بمعنی المکتوب من الکتابه بمعنی القضاء و الإثبات،و «مَرْقُومٌ» من الرقم،قال الراغب:الرقم الخط الغلیظ،و قیل:هو تعجیم الکتاب،و قوله تعالی: «کِتٰابٌ مَرْقُومٌ» حمل علی الوجهین.انتهی،و المعنی الثانی أنسب للمقام فیکون إشاره الی کون ما کتب لهم متبینا لا إبهام فیه أی إن القضاء حتم لا یتخلف.

و المحصل أن سجین مقضی علیهم مثبت لهم متبین متمیز لا إبهام فیه.

و لا ضیر فی لزوم کون الکتاب ظرفا للکتاب علی هذا المعنی لأن ذلک من ظرفیه الکل للجزء و هی مما لا ضیر فیه فیکون سجین کتابا جامعا فیه ما قضی علی الفجّار و غیرهم من مستحقی العذاب.

و قوله: وَیْلٌ یَوْمَئِذٍ لِلْمُکَذِّبِینَ نعی و دعاء علی الفجار و فیه تفسیرهم

بالمكذبين،و «يَوْمَئِذٍ» ظرف لقوله: «إِنَّ كِتابَ الفُجّارِ لَفِي سِجِّينٍ» بحسب المعنى أى ليهلك الفجّار-و هم المكذبون-يومئذ تحقق ما كتب اللّه لهم و قضى عليهم من الجزاء و حل بهم ما أعد لهم من العذاب.

هذا ما يفيده التدبر فى هذه الآيات الأربع،و هى ذات سياق واحد متصل متلائم الأجزاء.

قوله تعالى: اَلَّذِينَ يُكَذِّبُونَ بِيَوْمِ الدِّينِ تفسير للمكذبين و ظاهر الآيه -و يؤيده الآيات التاليه-أن المراد بالتكذيب هو التكذيب القولى الصريح فيختص الذم بالكفار و لا يشمل الفسقه من أهل الإيمان فلا يشمل مطلق المطففين بل الكفار منهم.

اللهم إلا أن يراد بالتكذيب ما يعم التكذيب العملى كما ربما أيده قوله السابق: «أَ لا يَظُنُّ أُولئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ» فيشمل الفجار من المؤمنين كالكفار.

قوله تعالى: وَ ما يُكَذِّبُ بِهِ إِلاّ كُلُّ مُعْتَدٍ أَثِيمٍ المعتدى اسم فاعل من الاعتداء بمعنى التجاوز و المراد به المتجاوز عن حدود العبوديه،و الأثيم كثير الآثام بحيث تراكم بعضها على بعض بانهماكه فى الأهواء.

و من المعلوم أن المانع الوحيد الذى يردع عن المعصيه هو الإيمان بالبعث و الجزاء، و المنهمك فى الأهواء المتعلق قلبه بالاعتداء و الإثم تأبى نفسه التسليم لما يردع عنها و التزهد عن المعاصى و ينتهى الى تكذيب البعث و الجزاء قال تعالى: ثُمَّ كانَ عاقِبَةَ الَّذِينَ أَساؤُا السُّواى أَنْ كَذَّبُوا بِآياتِ اللّهِ وَ كانُوا بِها يَسْتَهْزِؤُنَ (الروم/١٠).

قوله تعالى: إِذا تُتْلى عَلَيْهِ آياتُنا قالَ أَساطِيرُ الْأَوَّلِينَ المراد بالآيات آيات القرآن بقرينه «تُتْلى» و الاساطير ما سطروه و كتبوه و المراد بها أباطيل الامم الماضين و المعنى إذا تتلى عليه آيات القرآن مما يحذرهم المعصيه و ينذرهم بالبعث و الجزاء قال:هى أباطيل.

قوله تعالى: كَلاّ بَلْ رانَ عَلى قُلُوبِهِمْ ما كانُوا يَكْسِبُونَ ردع عما قاله

المكذبون: «أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ» قال الراغب:الرين صدأ يعلو الشیء الجليل (۱)،قال تعالى:

«بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ» أی صار ذلک کصدإ على جلاء قلوبهم فعمی عليهم معرفه الخير من الشر،انتهى.فكون ما كانوا يكسبون و هو الذنوب رينا على قلوبهم هو حيلوله الذنوب بينهم و بين أن يدركوا الحق على ما هو عليه.

قوله تعالى: كَلاَّ إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ ردع عن كسب الذنوب الحائله بين القلب و إدراک الحق،و المراد بكونهم محجوبين عن ربهم يوم القيامه حرمانهم من كرامه القرب و المنزله و لعله مراد من قال:إن المراد كونهم محجوبين عن رحمه ربهم.

و أما ارتفاع الحجاب بمعنى سقوط الأسباب المتوسطه بينه تعالى و بين خلقه و المعرفه التامه به تعالى فهو حاصل لكل أحد قال تعالى: لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهّارِ (المؤمن/۱۶)و قال: وَ يَعْلَمُونَ أَنَّ اللّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ (النور/۲۵).

قوله تعالى: ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصَالُوا الْجَحِيمِ أی داخلون فيها ملازمون لها أو مقاسون حرها على ما فسره بعضهم و «ثُمَّ» فی الآيه و ما بعدها للتراخی بحسب رتبه الكلام.

قوله تعالى: ثُمَّ يُقالُ هذَا الَّذِی كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ هو توبيخ و تقريع و القائل خزنه النار أو أهل الجنه.

قوله تعالى: كَلاّ إِنَّ كِتابَ الْأَبْرارِ لَفِی عِلِّيِّينَ وَ ما أَدْراكَ ما عِلِّيُّونَ كِتابٌ مَرْقُومٌ ردع فی معنى الردع الذی فی قوله: «كَلاّ إِنَّ كِتابَ الْفُجّارِ» و عليون-كما تقدم- علو على علو مضاعف،و ينطبق على الدرجات العاليه و منازل القرب من اللّه تعالى كما أن السجين بخلافه.

و الكلام فی معنى الآيات الثلاث نظير الكلام فی الآيات الثلاث المتقدمه التی تحاذيها من

۱- ۱) .الجلی ظ.

قوله: «إِنَّ كِتٰابَ الفُجّٰارِ لَفِی سِجِّينٍ وَ مٰا أَدْرٰاکَ مٰا سِجِّينٌ كِتٰابٌ مَرْقُومٌ» .

فالمعنى أن الـذى كتب للأبرار و قضـى جزاء لبرهم لفى عليين و ما أدراك ما عليون هو أمر مكتوب و مقضـى قضاء حتما لازما متبين لا إبهام فيه.

و للقوم أقاويـل فى هـذه الآيات نظير ما لهم فى الآيات السابقه من الأقوال غير أن من أقوالهم فى عليين أنه السـماء السابعه تحت العرش فيه أرواح المؤمنين،و قيـل سـدره المنتهى التى إليها تنتهى الأعمال،و قيل:لوح من زبرجـده تحت العرش معلق مكتوبه فيه أعمالهم،و قيل:

هى مراتب عاليه محفوفه بالجلاله،و الكلام فيها كالكلام فيما تقدم من أقوالهم.

قوله تعالى: يَشْـهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ الأنسب لما تقدم من معنى الآيات السابقه أن يكون «يَشْهَدُهُ» من الشهود بمعنى المعاينه و المقربون قوم من أهل الجنه هم أعلى درجه من عامه الأبرار على ما سـيأتى اسـتفادته من قوله: «عَيْناً يَشْـرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ» فالمراد معاينتهم له بـإراءه اللّه إيـاه لهم و قـد قـال اللّه تعـالى فى مثله من أمر الجحيم: كَلاّٰ لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ (التكـاثر۶/)و منه يظهر أن المقربين هم أهل اليقين (۱).

[سوره المطففين (۸۳): الآيات ۲۲ الى ۳۶]

إِنَّ اَلْأَبْرٰارَ لَفِي نَعِيمٍ (۲۲) عَلَى اَلْأَرٰائِكِ يَنْظُرُونَ (۲۳) تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ اَلنَّعِيمِ (۲۴) يُسْقَوْنَ مِنْ رَحِيقٍ مَخْتُومٍ (۲۵) خِتٰامُهُ مِسْكٌ وَ فِي ذٰلِكَ فَلْيَتَنٰافَسِ اَلْمُتَنٰافِسُونَ (۲۶) وَ مِزٰاجُهُ مِنْ تَسْنِيمٍ (۲۷) عَيْناً يَشْرَبُ بِهَا اَلْمُقَرَّبُونَ (۲۸) إِنَّ اَلَّذِينَ أَجْرَمُوا كٰانُوا مِنَ اَلَّذِينَ آمَنُوا يَضْحَكُونَ (۲۹) وَ إِذٰا مَرُّوا بِهِمْ يَتَغٰامَزُونَ (۳۰) وَ إِذَا اِنْقَلَبُوا إِلىٰ أَهْلِهِمُ اِنْقَلَبُوا فَكِهِينَ (۳۱) وَ إِذٰا رَأَوْهُمْ قٰالُوا إِنَّ هٰؤُلاٰءِ لَضٰالُّونَ (۳۲) وَ مٰا أُرْسِلُوا عَلَيْهِمْ حٰافِظِينَ (۳۳) فَالْيَوْمَ اَلَّذِينَ آمَنُوا مِنَ اَلْكُفّٰارِ يَضْحَكُونَ (۳۴) عَلَى اَلْأَرٰائِكِ يَنْظُرُونَ (۳۵) هَلْ ثُوِّبَ اَلْكُفّٰارُ مٰا كٰانُوا يَفْعَلُونَ (۳۶)

۱- ۱) .المطففين ۱-۲۱:بحث روائى فى خلقه الائمه و الشيعه؛العليين؛السجين؛تاثير الذنوب على القلب.

بیان:

قوله تعالی: إِنَّ الْأَبْرٰارَ لَفِی نَعِیمٍ النعیم النعمه الکثیره و فی تنکیره دلاله علی فخامه قدره،و المعنی إن الابرار لفی نعمه کثیره لا یحیط بها الوصف.

قوله تعالی: عَلَی الْأَرٰائِکِ یَنْظُرُونَ الأرائک جمع أریکه و الأریکه السریر فی الجمله و هی البیت المزین للعروس و إطلاق قوله: «یَنْظُرُونَ» من غیر تقیید یؤید أن یکون المراد نظرهم الی مناظر الجنه البهجه و ما فیها من النعیم المقیم،و قیل:المراد به النظر الی ما یجزی به الکفار و لیس بذاک.

قوله تعالی: تَعْرِفُ فِی وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِیمِ النضره البهجه و الرونق، و الخطاب للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم باعتبار أن له أن ینظر فیعرف فالحکم عام و المعنی کل من نظر الی وجوههم یعرف فیها بهجه النعیم الذی هم فیه.

ص :۶۳۵

قوله تعالى: يُسْقَوْنَ مِنْ رَحِيقٍ مَخْتُومٍ الرحيق الشراب الصافى الخالص من الغش،و يناسبه وصفه بأنه مختوم فانه إنما يختم على الشيء النفيس الخالص ليسلم من الغش و الخلط و إدخال ما يفسده فيه.

قوله تعالى: خِتَامُهُ مِسْكٌ وَ فِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ قيل الختام بمعنى ما يختم به أى إن الذى يختم به مسك بدلا من الطين و نحوه الذى يختم به فى الدنيا،و قيل:

أى آخر طعمه الذى يجده شاربه رائحه المسك.

و قوله: وَ فِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ التنافس التغالب على الشيء و يفيد بحسب المقام معنى التسابق قال تعالى: سَابِقُوا إِلَى مَغْفِرَهٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَ جَنَّهٍ (الحديد/ ٢١).

و قال: فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ (المائده۴۸/)،ففيه ترغيب الى ما وصف من الرحيق المختوم.

قوله تعالى: وَ مِزَاجُهُ مِنْ تَسْنِيمٍ المزاج ما يمزج به،و التسنيم على ما تفسره الآيه التاليه عين فى الجنه سماه اللّه تسنيما و فى لفظه معنى الرفع و الملء يقال:سنمه أى رفعه و منه سنام الإبل،و يقال:سنّم الإناء أى ملأه.

قوله تعالى: عَيْناً يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ يقال:شربه و شرب به بمعنى و «عَيْناً» منصوب على المدح أو الاختصاص و «يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ» وصف لها و المجموع تفسير للتسنيم.

و مفاد الآيه أن المقرّبين يشربون التسنيم صرفا كما أن مفاد قوله: «وَ مِزَاجُهُ مِنْ تَسْنِيمٍ» أنه يمزج بها ما فى كأس الابرار من الرحيق المختوم،و يدل ذلك أولا على أن التسنيم أفضل من الرحيق المختوم الذى يزيد لذه بمزجها،و ثانيا أن المقربين أعلى درجه من الأبرار الذين يصفهم الآيات.

ص :۶۳۶

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يَضْحَكُونَ يعطى السياق أن المراد بالذين آمنوا هم الابرار الموصوفون فى الآيات و إنما عبر عنهم بالذين آمنوا لأن سبب ضحك الكفار منهم و استهزائهم بهم إنما إيمانهم كما أن التعبير عن الكفار بالذين اجرموا للدلاله على أنهم بذلك من المجرمين.

قوله تعالى: وَ إِذَا مَرُّوا بِهِمْ يَتَغَامَزُونَ عطف على قوله: «يَضْحَكُونَ» أى كانوا إذا مروا بالذين آمنوا يغمز بعضهم بعضا و يشيرون بأعينهم استهزاء بهم.

قوله تعالى: وَ إِذَا انْقَلَبُوا إِلَى أَهْلِهِمُ انْقَلَبُوا فَكِهِينَ الفكه بالفتح فالكسر المرح البطر،و المعنى و كانوا إذا انقلبوا و صاروا الى أهلهم عن ضحكهم و تغامزهم انقلبوا ملتذين فرحين بما فعلوا أو هو من الفكاهه بمعنى حديث ذوى الانس و المعنى انقلبوا و هم يحدثون بما فعلوا تفكها.

قوله تعالى: وَ إِذَا رَأَوْهُمْ قَالُوا إِنَّ هٰؤُلاٰءِ لَضَالُّونَ على سبيل الشهاده عليهم بالضلال أو القضاء عليهم و الثانى أقرب.

قوله تعالى: وَ مَا أُرْسِلُوا عَلَيْهِمْ حَافِظِينَ أى و ما ارسل هؤلاء الذين أجرموا حافظين على المؤمنين يقضون فى حقهم بما شاءوا أو يشهدون عليهم بما هووا،و هذا تهكم بالمستهزئين.

قوله تعالى: فَالْيَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفّٰارِ يَضْحَكُونَ المراد باليوم يوم الجزاء،و التعبير عن الذين أجرموا بالكفار رجوع الى حقيقه صفتهم.قيل:تقديم الجارّ و المجرور على الفعل أعنى «مِنَ الْكُفّٰارِ» على «يَضْحَكُونَ» لإفاده قصر القلب،و المعنى فاليوم الذين آمنوا يضحكون من الكفار لا الكفار منهم كما كانوا يفعلون فى الدنيا.

قوله تعالى: عَلَى الْأَرٰائِكِ يَنْظُرُونَ هَلْ ثُوِّبَ الْكُفّٰارُ مٰا كٰانُوا يَفْعَلُونَ الثواب فى الأصل مطلق الجزاء و إن غلب استعماله فى الخير،و قوله: «عَلَى الْأَرٰائِكِ» خبر بعد

خبر للذين آمنوا و «يَنْظُرُونَ» خبر آخر،و قوله: «هَلْ ثُوِّبَ» الخ؛متعلق بقوله: «يَنْظُرُونَ» قائم مقام المفعول.

و المعنى:الـذين آمنوا على سـرر فى الحجـال ينظرون الى جزاء الكفـار بأفعالهم التى كانوا يفعلونها فى الـدنيا من انواع الإجرام و منها ضحكهم من المؤمنين و تغامزهم إذا مروا بهم و انقلابهم الى أهلهم فكهين و قولهم:إن هؤلاء لضالون.

ص :۶۳۸

سوره الانشقاق مکیه و هی خمس و عشرون آیه

اشاره

[سوره الانشقاق (۸۴): الآیات ۱ الی ۲۵]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;إِذَا اَلسَّمٰاءُ اِنْشَقَّتْ (۱) وَ أَذِنَتْ لِرَبِّهٰا وَ حُقَّتْ (۲) وَ إِذَا اَلْأَرْضُ مُدَّتْ (۳) وَ أَلْقَتْ مٰا فِیهٰا وَ
تَخَلَّتْ (۴) وَ أَذِنَتْ لِرَبِّهٰا وَ حُقَّتْ (۵) یٰا أَیُّهَا اَلْإِنْسٰانُ إِنَّکَ کٰادِحٌ إِلیٰ رَبِّکَ کَدْحاً فَمُلاٰقِیهِ (۶) فَأَمّٰا مَنْ أُوتِیَ کِتٰابَهُ بِیَمِینِهِ (۷)
فَسَوْفَ یُحٰاسَبُ حِسٰاباً یَسِیراً (۸) وَ یَنْقَلِبُ إِلیٰ أَهْلِهِ مَسْرُوراً (۹) وَ أَمّٰا مَنْ أُوتِیَ کِتٰابَهُ وَرٰاءَ ظَهْرِهِ (۱۰) فَسَوْفَ یَدْعُوا ثُبُوراً (۱۱) وَ
یَصْلیٰ سَعِیراً (۱۲) إِنَّهُ کٰانَ فِی أَهْلِهِ مَسْرُوراً (۱۳) إِنَّهُ ظَنَّ أَنْ لَنْ یَحُورَ (۱۴) بَلیٰ إِنَّ رَبَّهُ کٰانَ بِهِ بَصِیراً (۱۵) فَلاٰ أُقْسِمُ بِالشَّفَقِ
(۱۶) وَ اَللَّیْلِ وَ مٰا وَسَقَ (۱۷) وَ اَلْقَمَرِ إِذَا اِتَّسَقَ (۱۸) لَتَرْکَبُنَّ طَبَقاً عَنْ طَبَقٍ (۱۹) فَمٰا لَهُمْ لاٰ یُؤْمِنُونَ (۲۰) وَ إِذٰا قُرِئَ عَلَیْهِمُ اَلْقُرْآنُ
لاٰ یَسْجُدُونَ (۲۱) بَلِ اَلَّذِینَ کَفَرُوا یُکَذِّبُونَ (۲۲) وَ اَللّٰهُ أَعْلَمُ بِمٰا یُوعُونَ (۲۳) فَبَشِّرْهُمْ بِعَذٰابٍ أَلِیمٍ (۲۴) إِلاَّ اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا
اَلصّٰالِحٰاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَیْرُ مَمْنُونٍ (۲۵)

بیان:

قوله تعالی: إِذَا السَّمٰاءُ انْشَقَّتْ شرط جزاؤه محذوف یدل علیه قوله: «یٰا أَیُّهَا الْإِنْسٰانُ إِنَّکَ کٰادِحٌ إِلیٰ رَبِّکَ کَدْحاً فَمُلاٰقِیهِ» و التقدیر:لاقی الإنسان ربه فحاسبه و جازاه علی ما عمل.

ص :۶۴۰

و انشقاق السماء و هو تصدعه و انفراجه من أشراط الساعه كمدّ الارض و سائر ما ذكر فی مواضع من کلامه تعالی من تکویر الشمس و اجتماع الشمس و القمر و انتثار الکواکب و نحوها.

قوله تعالی: وَ أَذِنَتْ لِرَبِّهٰا وَ حُقَّتْ الإذن الاستماع و منه الاذن لجارحه السمع و هو مجاز عن الانقیاد و الطاعه،و «حُقَّتْ» أی جعلت حقیقه و جدیره بأن تسمع،و المعنی أطاعت و انقادت لربها و کانت حقیقه و جدیره بأن تستمع و تطیع.

قوله تعالی: وَ إِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ الظاهر أن المراد به اتساع الارض،و قد قال تعالی: یَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَیْرَ الْأَرْضِ (إبراهیم۴۸/).

قوله تعالی: وَ أَلْقَتْ مٰا فِیهٰا وَ تَخَلَّتْ أی ألقت الارض ما فی جوفها من الموتی و بالغت فی الخلو مما فیها منهم.

قوله تعالی: وَ أَذِنَتْ لِرَبِّهٰا وَ حُقَّتْ ضمائر التأنیث للأرض کما أنها فی نظیرتها المتقدمه للسماء،و قد تقدم معنی الآیه.

قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الْإِنْسٰانُ إِنَّکَ کٰادِحٌ إِلیٰ رَبِّکَ کَدْحاً فَمُلاٰقِیهِ قال الراغب:الکدح السعی و العناء.انتهی.ففیه معنی السیر،و قیل:الکدح جهد النفس فی العمل حتی یؤثر فیها انتهی.و علی هذا فهو مضمن معنی السیر بدلیل تعدیه بإلی ففی الکدح معنی السیر علی أی حال.

و قوله: فَمُلاٰقِیهِ عطف علی «کٰادِحٌ» و قد بین به أن غایه هذا السیر و السعی و العناء هو اللّه سبحانه بما أن له الربوبیه أی إن الإنسان بما أنه عبد مربوب و مملوک مدبر ساع الی اللّه سبحانه بما أنه ربه و مالکه المدبر لأمره فإن العبد لا یملک لنفسه إراده و لا عملا فعلیه أن یرید و لا یعمل إلا ما أراده ربه و مولاه و أمره به فهو مسئول عن إرادته و عمله.

ص :۶۴۱

قوله تعالى: فَأَمّٰا مَنْ أُوتِیَ کِتٰابَهُ بِیَمِینِهِ تفصیل مترتب علی ما یلوح الیه قوله:

«إِنَّکَ کٰادِحٌ إِلیٰ رَبِّکَ» أن هناک رجوعا و سؤالا عن الاعمال و حسابا،و المراد بالکتاب صحیفه الأعمال بقرینه ذکر الحساب،و قد تقدم الکلام فی معنی إعطاء الکتاب بالیمین فی سورتی الإسراء و الحاقه.

قوله تعالی: فَسَوْفَ یُحٰاسَبُ حِسٰاباً یَسِیراً الحساب الیسیر ما سوهل فیه و خلا عن المناقشه.

قوله تعالی: وَ یَنْقَلِبُ إِلیٰ أَهْلِهِ مَسْرُوراً المراد بالأهل من أعده اللّه له فی الجنه من الحور و الغلمان و غیرهم و هذا هو الذی یفید السیاق.

قوله تعالی: وَ أَمّٰا مَنْ أُوتِیَ کِتٰابَهُ وَرٰاءَ ظَهْرِهِ الظرف منصوب بنزع الخافض و التقدیر من وراء ظهره،و لعلهم إنما یؤتون کتبهم من وراء ظهورهم لرد وجوههم علی أدبارهم کما قال تعالی: مِنْ قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهاً فَنَرُدَّهٰا عَلیٰ أَدْبٰارِهٰا (النساء۴۷/).

و لا منافاه بین إیتاء کتابهم من وراء ظهورهم و بین إیتائهم بشمالهم کما وقع فی قوله تعالی:

وَ أَمّٰا مَنْ أُوتِیَ کِتٰابَهُ بِشِمٰالِهِ فَیَقُولُ یٰا لَیْتَنِی لَمْ أُوتَ کِتٰابِیَهْ (الحاقه۲۷/)،و سیأتی فی البحث الروائی التالی ما ورد فی الروایات من معنی إیتاء الکتاب من وراء ظهورهم.

قوله تعالی: فَسَوْفَ یَدْعُوا ثُبُوراً الثبور کالویل الهلاک و دعاؤهم الثبور قولهم:

وا ثبوراه.

قوله تعالی: وَ یَصْلیٰ سَعِیراً أی یدخل نارا مؤججه لا یوصف عذابها،أو یقاسی حرها.

قوله تعالی: إِنَّهُ کٰانَ فِی أَهْلِهِ مَسْرُوراً یسره ما یناله من متاع الدنیا و تنجذب نفسه الی زینتها و ینسیه ذلک أمر الآخره و قد ذم تعالی فرح الإنسان بما یناله من خیر الدنیا و سماه فرحا بغیر حق قال تعالی بعد ذکر النار و عذابها: ذٰلِکُمْ بِمٰا کُنْتُمْ تَفْرَحُونَ فِی الْأَرْضِ

بِغَيْرِ الْحَقِّ وَ بِمٰا كُنْتُمْ تَمْرَحُونَ (المؤمن/٧٥).

قوله تعالى: إِنَّهُ ظَنَّ أَنْ لَنْ يَحُورَ أى لن يرجع و المراد الرجوع الى ربه للحساب و الجزاء،و لا سبب يوجبه عليهم إلا التوغل فى الذنوب و الآثام الصارفه عن الآخره الداعيه الى استبعاد البعث.

قوله تعالى: بَلىٰ إِنَّ رَبَّهُ كٰانَ بِهِ بَصِيراً رد لظنه أى ليس الامر كما ظنه بل يحور و يرجع،و قوله: «إِنَّ رَبَّهُ كٰانَ بِهِ بَصِيراً» تعليل للرد المذكور فإن اللّه سبحانه كان ربه المالك له المدبر لأمره و كان يحيط به علما و يرى ما كان من أعماله و قد كلفه بما كلف و لأعماله جزاء خيرا أو شرا فلا بد أن يرجع اليه و يجزى بما يستحقه بعمله (١).

قوله تعالى: فَلاٰ أُقْسِمُ بِالشَّفَقِ الشفق الحمره ثم الصفره ثم البياض التى تحدث بالمغرب أول الليل.

قوله تعالى: وَ اللَّيْلِ وَ مٰا وَسَقَ أى ضم و جمع ما تفرق و انتشر فى النهار من الإنسان و الحيوان فإنها تتفرق و تنتشر بالطبع فى النهار و ترجع الى مأواها فى الليل فتسكن.

و فسر بعضهم «وَسَقَ» بمعنى طرد أى طرد الكواكب من الخفاء الى الظهور.

قوله تعالى: وَ الْقَمَرِ إِذَا اتَّسَقَ أى اجتمع و انضم بعض نوره الى بعض فاكتمل نوره و تبدر.

قوله تعالى: لَتَرْكَبُنَّ طَبَقاً عَنْ طَبَقٍ جواب القسم و الخطاب للناس و الطبق هو الشىء أو الحال الذى يطابق آخر سواء كان أحدهما فوق الآخر أم لا-و المراد به كيف كان المرحله بعد المرحله يقطعها الإنسان فى كدحه الى ربه من الحياه الدنيا ثم الموت ثم الحياه البرزخيه ثم الانتقال الى الآخره ثم الحياه الآخره ثم الحساب و الجزاء.

۱- ۱) .الانشقاق ۱-۲۵:بحث فى اصحاب اليمين و اصحاب الشمال؛معنى ايتاء الكتاب باليمين و بالشمال.

و فی هذا الإقسام-کما تری-تأکید لما فی قوله: «یٰا أَیُّهَا الْإِنْسٰانُ إِنَّکَ کٰادِحٌ» الآیه؛و ما بعده من نبأ البعث و توطئه و تمهید لما فی قوله: «فَمٰا لَهُمْ لاٰ یُؤْمِنُونَ» من التعجیب و التوبیخ و ما فی قوله: «فَبَشِّرْهُمْ بِعَذٰابٍ» الخ؛من الإنذار و التبشیر.

و فی الآیه إشاره الی أن المراحل التی قطعها الإنسان فی مسیره الی ربه مترتبه متطابقه.

قوله تعالی: فَمٰا لَهُمْ لاٰ یُؤْمِنُونَ وَ إِذٰا قُرِئَ عَلَیْهِمُ الْقُرْآنُ لاٰ یَسْجُدُونَ الاستفهام للتعجیب و التوبیخ و لذا ناسب الالتفات الذی فیه من الخطاب الی الغیبه کأنه لما رأی أنهم لا یتذکرون بتذکیره و لا یتعظون بعظته أعرض عنهم الی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فخاطبه بقوله: «فَمٰا لَهُمْ لاٰ یُؤْمِنُونَ» الخ.

قوله تعالی: بَلِ الَّذِینَ کَفَرُوا یُکَذِّبُونَ وَ اللّٰهُ أَعْلَمُ بِمٰا یُوعُونَ «یُکَذِّبُونَ» یفید الاستمرار،و التعبیر عنهم بالذین کفروا للدلاله علی عله التکذیب،و الایعاء کما قیل جعل الشیء فی وعاء.

و المعنی:أنهم لم یترکوا الإیمان لقصور فی البیان أو لانقطاع من البرهان لکنهم اتبعوا أسلافهم و رؤساءهم فرسخوا فی الکفر و استمروا علی التکذیب و اللّه یعلم بما جمعوا فی صدورهم و أضمروا فی قلوبهم من الکفر و الشرک.

قوله تعالی: فَبَشِّرْهُمْ بِعَذٰابٍ أَلِیمٍ التعبیر عن الأخبار بالعذاب بالتبشیر مبنی علی التهکم،و الجمله متفرعه علی التکذیب.

قوله تعالی: إِلاَّ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَیْرُ مَمْنُونٍ استثناء منقطع من ضمیر «فَبَشِّرْهُمْ» و المراد بکون أجرهم غیر ممنون خلوه من قول یثقل علی المأجور.

ص :۶۴۴

سوره البروج مکیه و هی اثنتان و عشرون آیه

اشاره

[سوره البروج (٨۵): الآیات ١ الی ٢٢]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gt;وَ اَلسَّمٰاءِ ذٰاتِ اَلْبُرُوجِ (١) وَ اَلْيَوْمِ اَلْمَوْعُودِ (٢) وَ شٰاهِدٍ وَ مَشْهُودٍ (٣) قُتِلَ أَصْحٰابُ اَلْأُخْدُودِ
(۴) اَلنّٰارِ ذٰاتِ اَلْوَقُودِ (۵) إِذْ هُمْ عَلَيْهٰا قُعُودٌ (۶) وَ هُمْ عَلىٰ مٰا يَفْعَلُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ شُهُودٌ (٧) وَ مٰا نَقَمُوا مِنْهُمْ إِلاّٰ أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللّٰهِ
اَلْعَزِيزِ اَلْحَمِيدِ (٨) اَلَّذِى لَهُ مُلْكُ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ اَللّٰهُ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ (٩) إِنَّ اَلَّذِينَ فَتَنُوا اَلْمُؤْمِنِينَ وَ اَلْمُؤْمِنٰاتِ ثُمَّ لَمْ
يَتُوبُوا فَلَهُمْ عَذٰابُ جَهَنَّمَ وَ لَهُمْ عَذٰابُ اَلْحَرِيقِ (١٠) إِنَّ اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّٰالِحٰاتِ لَهُمْ جَنّٰاتٌ تَجْرِى مِنْ تَحْتِهَا اَلْأَنْهٰارُ ذٰلِكَ
اَلْفَوْزُ اَلْكَبِيرُ (١١) إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ (١٢) إِنَّهُ هُوَ يُبْدِئُ وَ يُعِيدُ (١٣) وَ هُوَ اَلْغَفُورُ اَلْوَدُودُ (١۴) ذُو اَلْعَرْشِ اَلْمَجِيدُ (١۵) فَعّٰالٌ
لِمٰا يُرِيدُ (١۶) هَلْ أَتٰاكَ حَدِيثُ اَلْجُنُودِ (١٧) فِرْعَوْنَ وَ ثَمُودَ (١٨) بَلِ اَلَّذِينَ كَفَرُوا فِى تَكْذِيبٍ (١٩) وَ اَللّٰهُ مِنْ وَرٰائِهِمْ مُحِيطٌ
(٢٠) بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ (٢١) فِى لَوْحٍ مَحْفُوظٍ (٢٢)

بیان:

سوره إنذار و تبشیر فیها وعید شدید للذین یفتنون المؤمنین و المؤمنات لإیمانهم باللّه کما کان المشرکون من أهل مکه یفعلون ذلک بالذین آمنوا بالنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فیعذبونهم لیرجعوا الی شرکهم السابق فمنهم من کان یصبر و لا یرجع بلغ الأمر ما بلغ،و منهم من رجع و ارتد و هم ضعفاء الإیمان کما یشیر الی ذلک قوله تعالی: وَ مِنَ النّاسِ مَنْ یَقُولُ آمَنّا بِاللّهِ فَإِذا أُوذِیَ فِی

ص :۶۴۶

اَللّٰهِ جَعَلَ فِتْنَةَ النّٰاسِ كَعَذٰابِ اللّٰهِ (العنكبوت/١٠)،و قوله: وَ مِنَ النّٰاسِ مَنْ يَعْبُدُ اللّٰهَ عَلىٰ حَرْفٍ فَإِنْ أَصٰابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَ إِنْ أَصٰابَتْهُ فِتْنَةٌ انْقَلَبَ عَلىٰ وَجْهِهِ (الحج/١١).

و قد قدم سبحانه على ذلك الاشاره الى قصه اصحاب الاخدود،و فيه تحريض المؤمنين على الصبر فى جنب اللّه تعالى،و أتبعها بالإشاره الى حديث الجنود فرعون و ثمود و فيه تطييب لنفس النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بوعد النصر و تهديد للمشركين.

و السوره مكيه بشهاده سياق آياتها.

قوله تعالى: وَ السَّمٰاءِ ذٰاتِ الْبُرُوجِ البروج جمع برج و هو الأمر الظاهر و يغلب استعماله فى القصر العالى لظهوره على الناظرين و يسمى البناء المعمول على سور البلد الدفاع برجا و هو المراد فى الآيه لقوله تعالى: وَ لَقَدْ جَعَلْنٰا فِي السَّمٰاءِ بُرُوجاً وَ زَيَّنّٰاهٰا لِلنّٰاظِرِينَ وَ حَفِظْنٰاهٰا مِنْ كُلِّ شَيْطٰانٍ رَجِيمٍ (الحجر/١٧)،فالمراد بالبروج مواضع الكواكب من السماء.

قوله تعالى: وَ الْيَوْمِ الْمَوْعُودِ عطف على السماء و إقسام باليوم الموعود و هو يوم القيامه الذى وعد اللّه القضاء فيه بين عباده.

قوله تعالى: وَ شٰاهِدٍ وَ مَشْهُودٍ معطوفان على السماء و الجميع قسم بعد قسم على ما ازيد بيانه فى السوره و هو-كما تقدمت الإشاره اليه-الوعيد الشديد لمن يفتن المؤمنين و المؤمنات لإيمانهم و الوعد الجميل لمن آمن و عمل صالحا.

فكأنه قيل:اقسم بالسماء ذات البروج التى يدفع اللّه بها عنها الشياطين إن اللّه يدفع عن إيمان المؤمنين كيد الشياطين و أوليائهم من الكافرين،و اقسم باليوم الموعود الذى يجزى فيه الناس بأعمالهم،و اقسم بشاهد يشهد و يعاين أعمال اولئك الكفار و ما يفعلونه بالمؤمنين لإيمانهم باللّه و اقسم بمشهود سيشهده الكل و يعاينونه إن الذين فتنوا المؤمنين و المؤمنات،الى آخر الآيتين.

و من هنا یظهر أن الشهاده فی «شٰاهِدٍ» و «مَشْهُودٍ» بمعنی واحد و هو المعاینه بالحضور، علی أنها لو کانت بمعنی تأدیه الشهاده لکان حق التعبیر«و مشهود علیه»لأنها بهذا المعنی إنما تتعدی بعلی.

و علی هذا یقبل «شٰاهِدٍ» الانطباق علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لشهادته أعمال امته ثم یشهد علیها یوم القیامه،و یقبل «مَشْهُودٍ» الانطباق علی تعذیب الکفار لهؤلاء المؤمنین و ما فعلوا بهم من الفتنه و إن شئت فقل:علی جزائه و إن شئت فقل:علی ما یقع یوم القیامه من العقاب و الثواب لهؤلاء الظالمین و المظلومین،و تنکیر «مَشْهُودٍ» و «وَ شٰاهِدٍ» علی أی حال للتفخیم.

قوله تعالی: قُتِلَ أَصْحٰابُ الْأُخْدُودِ إشاره الی قصه الاخدود لتکون توطئه و تمهیدا لما سیجیء من قوله: «إِنَّ الَّذِینَ فَتَنُوا» الخ؛و لیس جوابا للقسم البتّه.

و الاخدود الشق العظیم فی الأرض،و أصحاب الاخدود هم الجبابره الذین خدوا اخدودا و أضرموا فیها النار و أمروا المؤمنین بدخولها فأحرقوهم عن آخرهم نقما منهم لإیمانهم.

فقوله: قُتِلَ الخ؛دعاء علیهم و المراد بالقتل اللعن و الطرد.

و قیل:المراد بأصحاب الاخدود المؤمنون و المؤمنات الذین احرقوا فیه،و قوله: «قُتِلَ» إخبار عن قتلهم بالإحراق و لیس من الدعاء فی شیء.و یضعّفه ظهور رجوع الضمائر فی قوله:

«إِذْ هُمْ عَلَیْهٰا» و «هُمْ عَلیٰ مٰا یَفْعَلُونَ» و «مٰا نَقَمُوا» الی أصحاب الاخدود،و المراد بها و خاصه بالثانی و الثالث الجبابره الناقمون دون المؤمنین المعذبین.

قوله تعالی: اَلنّٰارِ ذٰاتِ الْوَقُودِ بدل من الاخدود،و الوقود ما یشعل به النار من حطب و غیره،و فی توصیف النار بذات الوقود إشاره الی عظمه أمر هذه النار و شده اشتعالها و أجیجها.

قوله تعالی: إِذْ هُمْ عَلَیْهٰا قُعُودٌ أی فی حال اولئک الجبابره قاعدون فی أطراف

النار المشرفه عليها.

قوله تعالى: وَ هُمْ عَلىٰ مٰا يَفْعَلُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ شُهُودٌ أى حضور ينظرون و يشاهدون إحراقهم و احتراقهم.

قوله تعالى: وَ مٰا نَقَمُوا مِنْهُمْ إِلاّٰ أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللّٰهِ النقم بفتحتين الكراهه الشديده أى ما كرهوا من اولئك المؤمنين إلا إيمانهم باللّه فأحرقوهم لأجل إيمانهم.

قوله تعالى: اَلْعَزِيزِ الْحَمِيدِ اَلَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ اللّٰهُ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ أوصاف جاريه على اسم الجلاله تشير الى الحجه على أن اولئك المؤمنين كانوا على الحق فى ايمانهم مظلومين فيما فعل بهم لا يخفى حالهم على اللّه و سيجزيهم خير الجزاء،و على أن اولئك الجبابره كانوا على الباطل مجترين على اللّه ظالمين فيما فعلوا و سيذوقون وبال أمرهم.

و ذلك أنه تعالى هو اللّه العزيز الحميد أى الغالب غير المغلوب على الاطلاق و الجميل فى فعله على الاطلاق فله وحده كل الجلال و الجمال فمن الواجب أن يخضع له و أن لا يتعرض لجانبه،و إذ كان له ملك السماوات و الأرض فهو المليك على الإطلاق له الأمر و له الحكم فهو رب العالمين فمن الواجب أن يتخذ إلها معبودا و لا يشرك به أحد فالمؤمنون به على الحق و الكافرون فى ضلال.

ثم إن اللّه-و هو الموجد لكل شيء-على كل شيء شهيد لا يخفى عليه شيء من خلقه و لا عمل من أعمال خلقه و لا يحتجب عنه إحسان و لا إساءه مسيء فسيجزى كلا بما عمل.

و بالجمله إذا كان تعالى هو اللّه المتصف بهذه الصفات الكريمه كان على هؤلاء المؤمنين أن يؤمنوا به و لم يكن لاولئك الجبابره أن يتعرضوا لحالهم و لا أن يمسوهم بسوء.

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِنٰاتِ ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا فَلَهُمْ عَذٰابُ جَهَنَّمَ وَ لَهُمْ عَذٰابُ الْحَرِيقِ الفتنه المحنه و التعذيب،و الذين فتحوا،الخ؛عام

يشمل أصحاب الاخدود و مشركى قريش الذين كانوا يفتنون من آمن بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من المؤمنين و المؤمنات بأنواع من العذاب ليرجعوا عن دينهم.

قال فى المجمع:يسأل فيقال:كيف فصل بين عذاب جهنم و عذاب الحريق و هما واحد؟ اجيب عن ذلك بأن المراد لهم أنواع العذاب فى جهنم سوى الإحراق مثل الزّقوم و الغسلين و المقامع و لهم مع ذلك الإحراق بالنار انتهى.

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ لَهُمْ جَنّاتٌ تَجرِى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ ذلِكَ الْفَوْزُ الْكَبِيرُ وعد جميل للمؤمنين يطيب به نفوسهم كما أن ما قبله وعيد شديد للكفار الفاتنين المعذبين.

قوله تعالى: إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ الآيه الى تمام سبع آيات تحقيق و تأكيد لما تقدم من الوعيد و الوعد،و البطش-كما ذكره الراغب-تناول الشىء بصوله.

و فى إضافه البطش الى الرب و إضافه الرب الى الكاف تطييب لنفس النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بالتأييد و النصر،و إشاره الى أن الجبابره امته نصيبا من الوعيد المتقدم.

قوله تعالى: إِنَّهُ هُوَ يُبْدِئُ وَ يُعِيدُ المقابله بين المبدئ و المعيد يعطى أن المراد بالإبداء البدء،و الافتتاح بالشىء،قالوا:و لم يسمع من العرب الإبداء لكن القراءه ذلك و فى بعض القراءات الشاذه يبدأ بفتح الياء و الدال.

و على أى حال فالآيه تعليل لشده بطشه تعالى و ذلك أنه تعالى مبدئ يوجد ما يريده من شىء ايجادا ابتدائيا من غير أن يستمد على ذلك من شىء غير نفسه،و هو تعالى يعيد كل ما كان الى ما كان و كل حال فاتته الى ما كانت عليه قبل الفوت فهو تعالى لا يمتنع عليه ما أراد و لا يفوته فائت زائل و إذا كان كذلك فهو القادر على أن يحمل على العبد المتعدى حده،من العذاب ما هو فوق حده و وراء طاقته و يحفظه على ما هو عليه ليذوق العذاب قال تعالى:

وَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نارُ جَهَنَّمَ لا يُقْضى عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا وَ لا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذابِها (فاطر/

(۳۶).

و هو القادر على أن يعيد ما أفسده العذاب الى حالته الاولى ليذوق المجرم بذلك العذاب من غير انقطاع قال تعالى: إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَاراً كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُوداً غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ (النساء۵۶/).

قوله تعالى: وَ هُوَ الْغَفُورُ الْوَدُودُ أى كثير المغفره و الموده ناظر الى وعد المؤمنين كما أن قوله: «إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ» الخ؛ناظر الى وعيد الكافرين.

قوله تعالى: ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ فَعَّالٌ لِمَا يُرِيدُ العرش عرش الملك،و ذو العرش كنايه عن الملك أى هو ملك له أن يتصرف فى مملكته كيفما تصرف و يحكم بما شاء و المجيد صفه من المجد و هو العظمه المعنويه و هى كمال الذات و الصفات،و قوله: «فَعَّالٌ لِمَا يُرِيدُ» أى لا يصرفه عما أراده صارف لا من داخل لضجر و كسل و ملل و تغيير إراده و غيرها و لا من خارج لمانع يحول بينه و بين ما أراد.

فله تعالى أن يوعد الدين فتنوا المؤمنين و المؤمنات بالنار و يعد الذين آمنوا و عملوا الصالحات بالجنه لأنه ذو العرش المجيد و لن يخلف وعده لأنه فعال لما يريد.

قوله تعالى: هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْجُنُودِ فِرْعَوْنَ وَ ثَمُودَ تقرير لما تقدم من شده بطشه تعالى و كونه ملكا مجيدا فعالا لما يريد،و فيه تسليه للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و تطييب لنفسه الشريفه بالاشاره الى حديثهم،و معنى الآيتين ظاهر.

قوله تعالى: بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي تَكْذِيبٍ لا يبعد أن يستفاد من السياق كون المراد بالذين كفروا هم قوم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

و فى الآيه اضراب عما تقدم من الموعظه و الحجه من حيث الأثر،و المعنى لا ينبغى أن يرجى منهم الإيمان بهذه الآيات البينات فإن الذين كفروا مصرون على تكذيبهم لا ينتفعون بموعظه أو حجه.

ص :۶۵۱

و من هنا ظهر أن المراد بكون الذين كفروا فی تكذيب أی بظرفيه التكذيب لهم اصرارهم عليه.

قوله تعالی: وَ اللّٰهُ مِنْ وَرٰائِهِمْ مُحِيطٌ وراء الشیء الجهات الخارجه منه المحيطه به.إشاره الی أنهم غير معجزين للّه سبحانه فهو محيط بهم قادر عليهم من كل جهه،و فيه أيضا تطييب لنفس النبی صلّی اللّه عليه و آله و سلّم.

و عن بعضهم أن فی قوله: «مِنْ وَرٰائِهِمْ» تلويحا الی الی أنهم اتخذوا اللّه وراءهم ظهريا،و هو بمنی علی أخذ وراء بمعنی خلف.

قوله تعالی: بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ فِی لَوْحٍ مَحْفُوظٍ إضراب عن اصرارهم علی تكذيب القرآن،و المعنی ليس الأمر كما يدعون بل القرآن كتاب مقروّ عظيم فی معناه غزير فی معارفه فی لوح محفوظ عن الكذب و الباطل مصون من مسّ الشياطين (1).

۱- ۱) .البروج ۱-۲۲:بحث روائی حول:السماء ذات البروج؛اليوم الموعود؛الشاهد و المشهود؛اصحاب الاخدود.

سوره الطارق مکیه و هی سبع عشره آیه

اشاره

[سوره الطارق (۸۶): الآیات ۱ الی ۱۷]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;وَ اَلسَّمٰاءِ وَ اَلطّٰارِقِ (۱) وَ مٰا أَدْرٰاکَ مَا اَلطّٰارِقُ (۲) اَلنَّجْمُ اَلثّٰاقِبُ (۳) إِنْ کُلُّ نَفْسٍ لَمّٰا عَلَیْهٰا
حٰافِظٌ (۴) فَلْیَنْظُرِ اَلْإِنْسٰانُ مِمَّ خُلِقَ (۵) خُلِقَ مِنْ مٰاءٍ دٰافِقٍ (۶) یَخْرُجُ مِنْ بَیْنِ اَلصُّلْبِ وَ اَلتَّرٰائِبِ (۷) إِنَّهُ عَلیٰ رَجْعِهِ لَقٰادِرٌ (۸) یَوْمَ
تُبْلَی اَلسَّرٰائِرُ (۹) فَمٰا لَهُ مِنْ قُوَّةٍ وَ لاٰ نٰاصِرٍ (۱۰) وَ اَلسَّمٰاءِ ذٰاتِ اَلرَّجْعِ (۱۱) وَ اَلْأَرْضِ ذٰاتِ اَلصَّدْعِ (۱۲) إِنَّهُ لَقَوْلٌ فَصْلٌ (۱۳) وَ مٰا
هُوَ بِالْهَزْلِ (۱۴) إِنَّهُمْ یَکِیدُونَ کَیْداً (۱۵) وَ أَکِیدُ کَیْداً (۱۶) فَمَهِّلِ اَلْکٰافِرِینَ أَمْهِلْهُمْ رُوَیْداً (۱۷)

ص :۶۵۳

بيان:

فی السوره إنذار بالمعاد و تستدل علیه بإطلاق القدره و تؤکد القول فی ذلک،و فیها إشاره الی حقیقه الیوم،و تختتم بوعید الکفار.

و السوره ذات سیاق مکی.

قوله تعالی: وَ السَّمٰاءِ وَ الطّٰارِقِ وَ مٰا أَدْرٰاکَ مَا الطّٰارِقُ اَلنَّجْمُ الثّٰاقِبُ الطرق فی الأصل-علی ما قیل-هو الضرب بشده یسمع له صوت و منه المطرقه و الطریق لأن السابله تطرقها بأقدامها ثم شاع استعماله فی سلوک الطریق ثم اختص بالإتیان لیلا لأن الآتی باللیل فی الغالب یجد الأبواب مغلقه فیطرقها و یدقها ثم شاع الطارق فی کل ما یظهر لیلا، و المراد بالطارق فی الآیه النجم الذی یطلع باللیل.

و الثقب فی الأصل بمعنی الخرق ثم صار بمعنی النّیر المضیء لأنه یثقب الظلام بنوره و یأتی بمعنی العلو و الارتفاع و منه ثقب الطائر أی ارتفع و علا کأنه یثقب الجو بطیرانه.

فقوله: وَ السَّمٰاءِ وَ الطّٰارِقِ إقسام بالسماء و بالنجم الطالع لیلا،و قوله: «وَ مٰا أَدْرٰاکَ مَا الطّٰارِقُ» تفخیم لشأن المقسم به و هو الطارق،و قوله: «النَّجْمُ الثّٰاقِبُ» بیان للطارق

ص :۶۵۴

و الجمله فى معنى جواب استفهام مقدّر كأنه لما قيل:و ما أدراك ما الطارق؟سئل فقيل:فما هو الطارق؟فاجيب،و قيل:النجم الثاقب.

قوله تعالى: إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَمّٰا عَلَيْهٰا حٰافِظٌ جواب للقسم و لما بمعنى إلا و المعنى ما من نفس إلا عليها حافظ،و المراد من قيام الحافظ على حفظها كتابه أعمالها الحسنه و السيئه على ما صدرت منها ليحاسب عليها يوم القيامه و يجزى بها فالحافظ هو الملك و المحفوظ العمل كما قال تعالى: وَ إِنَّ عَلَيْكُمْ لَحٰافِظِينَ كِرٰاماً كٰاتِبِينَ يَعْلَمُونَ مٰا تَفْعَلُونَ (الانفطار١٢/).

و لا يبعد أن يكون المراد من حفظ النفس حفظ ذاتها و أعمالها،و المراد بالحافظ جنسه فتفيد أن النفوس محفوظه لا تبطل بالموت و لا تفسد حتى إذا أحيا اللّٰه الأبدان أرجع النفوس إليها فكان الإنسان هو الإنسان الدنيوى بعينه و شخصه ثم يجزيه بما يقتضيه أعماله المحفوظه عليه من خير أو شر.

قوله تعالى: فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسٰانُ مِمَّ خُلِقَ أى ما هو مبدأ خلقه؟و ما هو الذى صيره اللّٰه إنسانا.

و الجمله متفرعه على الآيه السابقه و ما تدل عليه بفحواها بحسب السياق و محصل المعنى و إذ كانت كل نفس محفوظه بذاتها و عملها من غير أن تفنى أو ينسى عملها فليذعن الإنسان أن سيرجع الى ربه و يجزى بما عمل و لا يستبعد ذلك و لينظر لتحصيل هذا الإذعان الى مبدإ خلقه و يتذكر أنه خلق من ماء دافق يخرج من بين الصلب و الترائب.

فالذى بدء خلقه من ماء هذه صفته يقدر على رجعه و إحيائه بعد الموت.

و فى الإتيان بقوله: «خُلِقَ» مبنيا للمفعول و ترك ذكر الفاعل و هو اللّٰه سبحانه إيماء الى ظهور أمره،و نظيره قوله: «خُلِقَ مِنْ مٰاءٍ» الخ.

قوله تعالى: خُلِقَ مِنْ مٰاءٍ دٰافِقٍ الدفق تصبب الماء و سيلانه بدفع و سرعه الماء الدافق هو المنى و الجمله جواب عن استفهام مقدر يهدى اليه قوله: «مِمَّ خُلِقَ» .

قوله تعالی: یَخْرُجُ مِنْ بَیْنِ الصُّلْبِ وَ التَّرائِبِ الصلب الظهر،و الترائب جمع تریبه هی عظم الصدر.

و قد اختلفت کلماتهم فی الآیه و ما قبلها اختلافا عجیبا،و الظاهر أن المراد بقوله:«بَیْنِ الصُّلْبِ وَ التَّرائِبِ» البعض المحصور من البدن بین جداری عظام الظهر و عظام الصدر (۱).

قوله تعالی: إِنَّهُ عَلیٰ رَجْعِهِ لَقٰادِرٌ الرجع الإعاده،و ضمیر «إِنَّهُ» له تعالی و اکتفی بالإضمار مع أن المقام مقام الإظهار لظهوره نظیر قوله: «خُلِقَ» مبنیا للمفعول.

و المعنی أن الذی خلق الإنسان من ماء صفته تلک الصفه،علی إعادته و احیائه بعد الموت -و إعادته مثل بدئه-لقادر لأن القدره علی الشیء قدره علی مثله إذ حکم الأمثال فیما یجوز و فیما لا یجوز واحد.

قوله تعالی: یَوْمَ تُبْلَی السَّرٰائِرُ ظرف للرجع،و السریره ما أسره الإنسان و أخفاه فی نفسه،و البلاء الاختبار و التعرف و التصفح.

فالمعنی یوم یختبر ما أخفاه الإنسان و أسره من العقائد و آثار الأعمال خیرها و شرها فیمیز خیرها من شرها و یجزی الإنسان به فالآیه فی معنی قوله تعالی: إِنْ تُبْدُوا مٰا فِی أَنْفُسِکُمْ أَوْ تُخْفُوهُ یُحٰاسِبْکُمْ بِهِ اللّٰهُ (البقره۲۸۴/).

قوله تعالی: فَمٰا لَهُ مِنْ قُوَّهٍ وَ لاٰ نٰاصِرٍ أی لا قدره له فی نفسه یمتنع بها من عذاب اللّه و لا ناصر له یدفع عنه ذلک أی لا قدره هناک یدفع عنه الشر لا من نفسه و لا من غیره.

قوله تعالی: وَ السَّمٰاءِ ذٰاتِ الرَّجْعِ وَ الْأَرْضِ ذٰاتِ الصَّدْعِ إقسام بعد إقسام لتأکید أمر القیامه و الرجوع الی اللّه.

و المراد بکون السماء ذات رجع ما یظهر للحس من سیرها بطلوع الکواکب بعد غروبها

ص :۶۵۶

۱- ۱) .و قد أورد المراغی فی تفسیره فی ذیل الآیه عن بعض الاطباء توجیها دقیقا علمیا لهذه الآیه من اراده فلیراجعه.

و غروبها بعد طلوعها،و قيل:رجعها إمطارها،و المراد بكون الأرض ذات صدع تصدعها و انشقاقها بالنبات،و مناسبه القسمين لما أقسم عليه من الرجوع بعد الموت و الخروج من القبور ظاهره.

قوله تعالى: إِنَّهُ لَقَوْلٌ فَصْلٌ وَ مٰا هُوَ بِالْهَزْلِ الفصل إبانه أحد الشيئين من الآخر حتى يكون بينهما فرجه،و التعبير بالفصل-و المراد الفاصل-للمبالغه كزيد عدل و الهزل خلاف الجد.

و الآيتان جواب القسم،و ضمير «إِنَّهُ» للقرآن و المعنى أقسم بكذا و كذا إن القرآن لقول فاصل بين الحق و الباطل و ليس هو كلاما لا جد فيه فما يحققه حق لا ريب فيه و ما يبطله باطل لا ريب فيه فما اخبركم به من البعث و الرجوع حق لا ريب فيه.

قوله تعالى: إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْداً أي الكفار يحتالون بكفرهم و إنكارهم المعاد احتيالا- يريدون به إطفاء نور اللّه و إبطال دعوتك،و أحتال عليهم بعين أعمالهم بالاستدراج و الإملاء و الإضلال بالطبع على قلوبهم و جعل الغشاوه على سمعهم و أبصارهم احتيالا أسوقهم به الى عذاب يوم القيامه.

قوله تعالى: فَمَهِّلِ الْكٰافِرِينَ أَمْهِلْهُمْ رُوَيْداً التمهيل و الإمهال بمعنى واحد غير ان باب التفعيل يفيد التدريج و الإفعال يفيد الدفعه،و الرويد القليل.

و المعنى:إذا كان منهم كيد و منّي كيد عليهم بعين ما يكيدون به و اللّه غالب على أمره، فانتظر بهم و لا تعاجلهم انتظر بهم قليلا فسيأتيهم ما اوعدهم به فكل ما هو آت قريب.

و في التعبير أولا يمهّل الظاهر في التدريج و ثانيا مع التقييد برويدا بأمهل الظاهر في الدفعه لطف ظاهر (1).

ص :657

1- 1) .الطارق 1-17:بحث روائي في خلق الانسان؛السرائر؛صفات كتاب اللّه.

سوره الأعلی مکیه و هی تسع عشره آیه

اشاره

[سوره الأعلی (۸۷): الآیات ۱ الی ۱۹]

اشاره

بِسْمِ اَللّهِ اَلرَّحْمنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;سَبِّحِ اِسْمَ رَبِّکَ اَلْأَعْلَی (۱) اَلَّذِی خَلَقَ فَسَوّی (۲) وَ اَلَّذِی قَدَّرَ فَهَدی (۳) وَ اَلَّذِی أَخْرَجَ
اَلْمَرْعی (۴) فَجَعَلَهُ غُثاءً أَحْوی (۵) سَنُقْرِئُکَ فَلا تَنْسی (۶) إِلاّ ما شاءَ اَللّهُ إِنَّهُ یَعْلَمُ اَلْجَهْرَ وَ ما یَخْفی (۷) وَ نُیَسِّرُکَ لِلْیُسْری (۸)
فَذَکِّرْ إِنْ نَفَعَتِ اَلذِّکْری (۹) سَیَذَّکَّرُ مَنْ یَخْشی (۱۰) وَ یَتَجَنَّبُهَا اَلْأَشْقَی (۱۱) اَلَّذِی یَصْلَی اَلنّارَ اَلْکُبْری (۱۲) ثُمَّ لا یَمُوتُ فِیها وَ
لا یَحْیی (۱۳) قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَکّی (۱۴) وَ ذَکَرَ اِسْمَ رَبِّهِ فَصَلّی (۱۵) بَلْ تُؤْثِرُونَ اَلْحَیاهَ اَلدُّنْیا (۱۶) وَ اَلْآخِرَهُ خَیْرٌ وَ أَبْقی (۱۷) إِنَّ
هذا لَفِی اَلصُّحُفِ اَلْأُولی (۱۸) صُحُفِ إِبْراهِیمَ وَ مُوسی (۱۹)

بیان:

أمر بتوحیده تعالی علی ما یلیق بساحته المقدسه و تنزیه ذاته المتعالیه من أن یذکر مع اسمه اسم غیره أو یسند الی غیره ما یجب أن یسند الیه کالخلق و التدبیر و الرزق و وعد له صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بتأییده بالعلم و الحفظ و تمکینه من الطریقه التی هی أسهل و أیسر للتبلیغ و أنسب للدعوه.

و سیاق الآیات فی صدر السوره سیاق مکی و أما ذیلها أعنی قوله: «قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَکّی» الخ؛فقد ورد من طرق أئمه أهل البیت علیهم السّلام و کذا من طریق أهل السنه أن المراد به زکاه الفطره و صلاه العید و من المعلوم أن الصوم و ما یتبعه من زکاه الفطره و صلاه العید إنما شرعت بالمدینه بعد الهجره فتکون آیات الذیل نازله بالمدینه.

فالسوره صدرها مکّی و ذیلها مدنی،و لا ینافی ذلک ما جاء فی الآثار أن السوره مکیه فإنه لا یأبی الحمل علی صدر السوره.

ص :۶۵۹

قوله تعالی: سَبِّحِ اسْمَ رَبِّکَ الْأَعْلَی أمر بتنزیه اسمه تعالی و تقدیسه،و إذ علّق التنزیه علی الاسم-و ظاهر اللفظ الدال علی المسمّی-و الاسم إنما یقع فی القول فتنزیهه أن لا یذکر معه ما هو تعالی منزه عنه کذکر الآلهه و الشرکاء و الشفعاء و نسبه الربوبیه الیهم و کذکر بعض ما یختص به تعالی کالخلق و الإیجاد و الرزق و الإحیاء و الإماته و نحوها و نسبته الی غیره تعالی أو کذکر بعض ما لا یلیق بساحه قدسه تعالی من الأفعال کالعجز و الجهل و الظلم و الغفله و ما یشبهها من صفات النقص و الشین و نسبته الیه تعالی.

و بالجمله تنزیه اسمه تعالی أن یجرد القول عن ذکر ما لا یناسب ذکره ذکر اسمه تعالی و هو تنزیهه تعالی فی مرحله القول الموافق لتنزیهه فی مرحله الفعل.

و هو یلازم التوحید الکامل بنفی الشرک الجلی کما فی قوله: وَ إِذا ذُکِرَ اللّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِینَ لا یُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَهِ وَ إِذا ذُکِرَ الَّذِینَ مِنْ دُونِهِ إِذا هُمْ یَسْتَبْشِرُونَ (الزمر۴۵/)، و قوله: وَ إِذا ذَکَرْتَ رَبَّکَ فِی الْقُرْآنِ وَحْدَهُ وَلَّوْا عَلی أَدْبارِهِمْ نُفُوراً (الإسراء۴۶/).

و فی إضافه الاسم الی الرب و الرب الی ضمیر الخطاب تأیید لما قدمناه فإن المعنی سبّح اسم ربک الذی اتخذته ربا و أنت تدعو الی أنه الرب الإله فلا یقعن فی کلامک مع ذکر اسمه بالربوبیه ذکر من غیره بحیث ینافی تسمیه بالربوبیه علی ما عرّف نفسه لک.

و قوله: «الْأَعْلَی» و هو الذی یعلو کل عال و یقهر کل شیء صفه «رَبِّکَ» دون الاسم و یعلل بمعناه الحکم أی سبح اسمه لأنه أعلی.

قوله تعالی: اَلَّذِی خَلَقَ فَسَوّی خلق الشیء جمع أجزائه،و تسویته جعلها متساویه بحیث یوضع کل فی موضعه الذی یلیق به و یعطی حقه کوضع کل عضو من أعضاء الانسان فیما یناسبه من الموضع.

و الخلق و التسویه و إن کانا مطلقین لکنهما إنما یشملان ما فیه ترکیب أو شائبه ترکیب من المخلوقات.

و الآیه الی تمام أربع آیات تصف التدبیر الإلهی و هی برهان علی ربوبیته تعالی المطلقه.

قوله تعالی: وَ الَّذِی قَدَّرَ فَهَدیٰ أی جعل الأشیاء التی خلقها علی مقادیر مخصوصه و حدود معینه فی ذواتها و صفاتها و أفعالها لا تتعداها و جهّزها بما یناسب ما قدر لها فهداها الی ما قدر فکل یسلک نحو ما قدر له بهدایه ربانیه تکوینیه کالطفل یهتدی الی ثدی أمه و الفرخ الی زق أمه و أبیه،و الذکر الی الانثی و ذی النفع الی نفعه و علی هذا القیاس.

قال تعالی: وَ إِنْ مِنْ شَیْءٍ إِلاّٰ عِنْدَنٰا خَزٰائِنُهُ وَ مٰا نُنَزِّلُهُ إِلاّٰ بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ (الحجر۲۱/)، و قال: ثُمَّ السَّبِیلَ یَسَّرَهُ (عبس۲۰/)،و قال: لِکُلٍّ وِجْهَهٌ هُوَ مُوَلِّیهٰا (البقره/ ۱۴۸).

قوله تعالی: وَ الَّذِی أَخْرَجَ الْمَرْعیٰ المرعی ما ترعاه الدواب فاللّه تعالی هو الذی أخرجها أی أنبتها.

قوله تعالی: فَجَعَلَهُ غُثٰاءً أَحْویٰ الغثاء ما یقذفه السیل علی جانب الوادی من الحشیش و النبات،و المراد هنا-کما قیل-الیابس من النبات،و الأحوی الأسود.

و إخراج المرعی لتغذی الحیوان ثم جعله غثاء أحوی من مصادیق التدبیر الربوبی و دلائله کما أن الخلق و التسویه و التقدیر و الهدایه کذلک.

قوله تعالی: سَنُقْرِئُکَ فَلاٰ تَنْسیٰ إِلاّٰ مٰا شٰاءَ اللّٰهُ إِنَّهُ یَعْلَمُ الْجَهْرَ وَ مٰا یَخْفیٰ قال فی المفردات:و القراءه ضم الحروف و الکلمات بعضها الی بعض فی الترتیل، و لیس یقال ذلک لکل جمع لا یقال:قرأت القوم إذا جمعتهم،و یدل علی ذلک أنه لا یقال للحرف الواحد إذا تفوه به قراءه،انتهی،و قال فی المجمع:و الإقراء أخذ القراءه علی القارئ بالاستماع لتقویم الزلل،و القاری التالی.انتهی.

و لیس إقراؤه تعالی نبیه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم القرآن مثل إقراء بعضنا بعضا باستماع المقری لما یقرؤه القاری و اصلاح ما لا یحسنه أو یغلط فیه فلم یعهد من النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أن یقرأ شیئا من القرآن فلا

یحسنه أو یغلط فیه عن نسیان للوحی ثم یقرأ فیصلح بل المراد تمکینه من قراءه القرآن کما أنزل من غیر أن یغیره بزیاده او نقص او تحریف بسبب النسیان.

فقوله: سَنُقْرِئُکَ فَلاٰ تَنْسیٰ وعد منه لنبیه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أن یمکنه من العلم بالقرآن و حفظه علی ما أنزل بحیث یرتفع عنه النسیان فیقرؤه کما أنزل و هو الملاک فی تبلیغ الوحی کما اوحی الیه.

و قوله: إِلاّٰ مٰا شٰاءَ اللّٰهُ استثناء مفید لبقاء القدره الإلهیه علی اطلاقها و أن هذه العطیه و هی الإقراء بحیث لا تنسی لا ینقطع عنه سبحانه بالإعطاء بحیث لا یقدر بعد علی انسائک بل هو باق علی اطلاق قدرته له أن یشاء انساءک متی شاء و إن کان لا یشاء ذلک فهو نظیر الاستثناء الذی فی قوله: وَ أَمَّا الَّذِینَ سُعِدُوا فَفِی الْجَنَّهِ خٰالِدِینَ فِیهٰا مٰا دٰامَتِ السَّمٰاوٰاتُ وَ الْأَرْضُ إِلاّٰ مٰا شٰاءَ رَبُّکَ عَطٰاءً غَیْرَ مَجْذُوذٍ (هود۱۰۸/)و قد تقدم توضیحه.

و لیس المراد بالاستثناء اخراج بعض افراد النسیان من عموم النفی و المعنی سنقرئک فلاٰ تنسی شیئا الا ما شاء اللّه ان تنساه و ذلک ان کل انسان علی هذه الحال یحفظ اشیاء و ینسی اشیاء فلا معنی لاختصاصه بالنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بلحن الامتنان مع کونه مشترکا بنیه و بین غیره فالوجه ما قدمناه.

قوله تعالی: وَ نُیَسِّرُکَ لِلْیُسْریٰ الیسری-مؤنث أیسر-و هو وصف قائم مقام موصوفه المحذوف أی الطریقه الیسری و التیسیر التسهیل أی و نجعلک بحیث تتخذ دائما أسهل الطرق للدعوه و التبلیغ قولا و فعلا فتهدی قوما و تتم الحجه علی آخرین و تصبر علی أذاهم.

و کان مقتضی الظاهر أن یقال:و نیسر لک الیسری کما قال: وَ یَسِّرْ لِی أَمْرِی (طه/ ۲۶)و انما عدل عن ذلک الی قوله: «وَ نُیَسِّرُکَ لِلْیُسْریٰ» لأن الکلام فی تجهیزه تعالی نفس النبی الشریفه و جعله إیاها صالحه لتأدیه الرساله و نشر الدعوه.علی ما فی نیسر الیسری من

ایهام تحصیل الحاصل.

فالمراد جعله صلّی اللّه علیه و آله و سلّم صافی الفطره حقیقا علی اختیار الطریقه الیسری التی هی طریقه الفطره فالآیه فی معنی حکایه عن موسی حَقِیقٌ عَلیٰ أَنْ لاٰ أَقُولَ عَلَی اللّٰهِ إِلاَّ الْحَقَّ (الأعراف۱۰۵/).

قوله تعالی: فَذَکِّرْ إِنْ نَفَعَتِ الذِّکْریٰ تفریع علی ما تقدم من أمره صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بتنزیه اسم ربه و وعده إقراء الوحی بحیث لا ینسی و تیسیره للیسری و هی الشرائط الضروریه التی یتوقف علیها نجاح الدعوه الدینیه.

و المعنی إذ تم لک الأمر بامتثال ما أمرناک به و إقرائک فلا تنسی و تیسیرک للیسری فذکر إن نفعت الذکری.

و قد اشترط فی الأمر بالتذکره أن تکون نافعه و هو شرط علی حقیقته فإنها إذا لم تنفع کانت لغوا و هو تعالی یجل عن أن یأمر باللغو فالتذکره لمن یخشی لأول مره تفید میلا من نفسه الی الحق و هو نفعها و کذا التذکره بعد التذکره کما قال: «سَیَذَّکَّرُ مَنْ یَخْشیٰ» و التذکره للأشقی الذی لا خشیه فی قلبه لأول مره تفید تمام الحجه علیه و هو نفعها و یلازمها تجنبه و تولیه عن الحق کما قال: «وَ یَتَجَنَّبُهَا الْأَشْقَی» و التذکره بعد التذکره له لا تنفع شیئا و لذا امر بالإعراض عن ذلک قال تعالی: فَأَعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلّٰی عَنْ ذِکْرِنٰا وَ لَمْ یُرِدْ إِلاَّ الْحَیٰاهَ الدُّنْیٰا (النجم/ ۲۹).

قوله تعالی: سَیَذَّکَّرُ مَنْ یَخْشیٰ أی سیتذکر و یتعظ بالقرآن من فی قلبه شیء من خشیه اللّه و خوف عقابه.

قوله تعالی: وَ یَتَجَنَّبُهَا الْأَشْقَی الضمیر للذکری و المراد بالأشقی بقرینه المقابله من لیس فی قلبه شیء من خشیه اللّه تعالی،و تجنب الشیء التباعد عنه،و المعنی و سیتباعد عن الذکری من لا یخشی اللّه.

ص :۶۶۳

قوله تعالى: اَلَّذِی یَصْلَی اَلنّٰارَ اَلْکُبْریٰ الظاهر أن المراد بالنار الکبری نار جهنم و هی نار کبری بالقیاس الی نار الدنیا،و قیل:المراد بها أسفل درکات جهنم و هی أشدها عذابا.

قوله تعالی: ثُمَّ لاٰ یَمُوتُ فِیهٰا وَ لاٰ یَحْییٰ ثم للتراخی بحسب رتبه الکلام، و المراد من نفی الموت و الحیاه عنه معا نفی النجاه نفیا مؤبدا فإن النجاه بمعنی انقطاع العذاب بأحد أمرین إما بالموت حتی ینقطع عنه العذاب بانقطاع وجوده و اما یتبدل صفه الحیاه من الشقاء الی السعاده و من العذاب الی الراحه فالمراد بالحیاه فی الآیه الحیاه الطیبه علی حد قولهم فی الحرض:لا حی فیرجی و لا میت فینسی.

قوله تعالی: قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَکّٰی وَ ذَکَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلّٰی التزکی هو التطهر و المراد به التطهر من ألواث التعلقات الدنیویه الصارفه عن الآخره بدلیل قوله بعد: «بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَیٰاهَ الدُّنْیٰا» الخ؛و الرجوع الی اللّه بالتوجه الیه تطهر من الإخلاد الی الأرض، و الإنفاق فی سبیل اللّه تطهر من لوث التعلق المالی حتی أن وضوء الصلاه تمثیل للتطهر عما کسبته الوجوه و الأیدی و الأقدام.

و قوله: وَ ذَکَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلّٰی الظاهر أن المراد بالذکر الذکر اللفظی،و بالصلاه التوجه الخاص المشروع فی الإسلام.

و الآیتان بحسب ظاهر مدلولهما علی العموم لکن ورد فی المأثور عن أئمه أهل البیت علیهم السّلام أنهما نزلتا فی زکاه الفطر و صلاه العید و کذا من طریق أهل السنه.

قوله تعالی: بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَیٰاهَ الدُّنْیٰا اضراب بالخطاب لعامه الناس علی ما یدعو الیه طبعهم البشری من التعلق التام بالدنیا و الاشتغال بتعمیرها،و الإیثار الاختیار، و قیل:الخطاب للکفار،و الکلام علی أی حال مسوق للعتاب و الالتفات لتأکیده.

قوله تعالی: وَ اَلْآخِرَهُ خَیْرٌ وَ أَبْقیٰ عد الآخره أبقی بالنسبه الی الدنیا مع أنها باقیه

أبـديه فی نفسـها لأـن المقام مقام الترجيـح بين الـدنيا و الآخره و يكفی فی الترجيـح مجرد كون الآخره خيرا و أبقی بالنسـبه الی الدنيا و ان قطع النظر عن كونها باقيه أبديه.

ق

و له تعالی: إِنَّ هٰذٰا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولىٰ صُحُفِ إِبْرٰاهِيمَ وَ مُوسىٰ الإشاره بهذا الی ما بين فی قوله: «قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكّٰى» الی تمام أربع آيات،و قيل:هذا اشاره الی مضمون قوله: «وَ الْآخِرَةُ خَيْرٌ وَ أَبْقىٰ» .

قيل:و فی ابهام الصحف و وصـفها بالتقدم أولا ثم بيانها و تفسـيرها بصحف ابراهيم و موسی ثانيا ما لا يخفی من تفخيم شأنها و تعظم أمرها (۱).

۱- ۱) .الأعلی ۱-۲۶:بحث روائی فی ذكر الركوع و السجود؛صلاه العيد؛زكاه الفطره،عدد الانبياء و المرسلين.

سوره الغاشیه مکیه و هی ست و عشرون آیه

اشاره

[سوره الغاشیه (۸۸): الآیات ۱ الی ۲۶]

اشاره

بِسْمِ اَللّهِ اَلرَّحْمنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gtهَلْ أَتاکَ حَدِیثُ اَلْغاشِیَهِ (۱) وُجُوهٌ یَوْمَئِذٍ خاشِعَهٌ (۲) عامِلَهٌ ناصِبَهٌ (۳) تَصْلی ناراً حامِیَهً (۴)
تُسْقی مِنْ عَیْنٍ آنِیَهٍ (۵) لَیْسَ لَهُمْ طَعامٌ إِلاّ مِنْ ضَرِیعٍ (۶) لا یُسْمِنُ وَ لا یُغْنِی مِنْ جُوعٍ (۷) وُجُوهٌ یَوْمَئِذٍ ناعِمَهٌ (۸) لِسَعْیِها راضِیَهٌ
(۹) فِی جَنَّهٍ عالِیَهٍ (۱۰) لا تَسْمَعُ فِیها لاغِیَهً (۱۱) فِیها عَیْنٌ جارِیَهٌ (۱۲) فِیها سُرُرٌ مَرْفُوعَهٌ (۱۳) وَ أَکْوابٌ مَوْضُوعَهٌ (۱۴) وَ نَمارِقُ
مَصْفُوفَهٌ (۱۵) وَ زَرابِیُّ مَبْثُوثَهٌ (۱۶) أَ فَلا یَنْظُرُونَ إِلَی اَلْإِبِلِ کَیْفَ خُلِقَتْ (۱۷) وَ إِلَی اَلسَّماءِ کَیْفَ رُفِعَتْ (۱۸) وَ إِلَی اَلْجِبالِ
کَیْفَ نُصِبَتْ (۱۹) وَ إِلَی اَلْأَرْضِ کَیْفَ سُطِحَتْ (۲۰) فَذَکِّرْ إِنَّما أَنْتَ مُذَکِّرٌ (۲۱) لَسْتَ عَلَیْهِمْ بِمُصَیْطِرٍ (۲۲) إِلاّ مَنْ تَوَلّی وَ کَفَرَ
(۲۳) فَیُعَذِّبُهُ اَللّهُ اَلْعَذابَ اَلْأَکْبَرَ (۲۴) إِنَّ إِلَیْنا إِیابَهُمْ (۲۵) ثُمَّ إِنَّ عَلَیْنا حِسابَهُمْ (۲۶)

ص: ۶۶۶

بیان:

سوره انذار و تبشیر تصف الغاشیه و هی یوم القیامه الذی یحیط بالناس تصفه بحال الناس فیه من حیث انقسامهم فریقین:السعداء و الأشقیاء و استقرارهم فیما اعد لهم من الجنه و النار

ص :۶۶۷

و تنتهى الى امره صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ان يذكر الناس بفنون من التدبير الربوبى فى العالم الداله على ربوبيته تعالى لهم و رجوعهم اليه لحساب اعمالهم.

و السوره مكيه بشهاده سياق آياتها.

قوله تعالى: هَلْ أَتاكَ حَدِيثُ الْغاشِيَهِ استفهام بداعى التفخيم و الإعظام، و المراد بالغاشيه يوم القيامه سمّيت بذلك لأنها تغشى الناس و تحيط بهم كما قال: وَ حَشَرْناهُمْ فَلَمْ نُغادِرْ مِنْهُمْ أَحَداً (الكهف/۴۷)،أو لأنها تغشى الناس بأهوالها بغته كما قيل،أو لأنها تغشى وجوه الكفار بالعذاب.

قوله تعالى: وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ خاشِعَهٌ أى مذلله بالغم و العذاب يغشاها،و الخشوع إنما هو لأرباب الوجوه و إنما نسب الى الوجوه لأن الخشوع و المذله يظهر فيها.

قوله تعالى: عامِلَهٌ ناصِبَهٌ النصب التعب و «عامِلَهٌ» خبر بعد خبر لوجوه،و كذا قوله: «ناصِبَهٌ» و «تَصْلى» و «تُسْقى» و «لَيْسَ لَهُمْ» ،و المراد من عملها و نصبها بقرينه مقابلتهما فى صفه أهل الجنه الآتيه بقوله: «لِسَعْيِها راضِيَهٌ» عملها فى الدنيا و نصبها فى الآخره فإن الإنسان إنما يعمل ما يعمل فى الدنيا ليسعد به و يظفر بالمطلوب لكن عملهم خبط باطل لا ينفعهم شيئا كما قال تعالى: وَ قَدِمْنا إِلى ما عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْناهُ هَباءً مَنْثُوراً (الفرقان/ ۲۳)فلا يعود اليهم من عملهم إلا النصب و التعب بخلاف أهل الجنه فإنهم لسعيهم الذى سعوه فى الدنيا راضون لما ساقهم الى الجنه و الراحه.

قوله تعالى: تَصْلى ناراً حامِيَهً أى تلزم نارا فى نهايه الحراره.

قوله تعالى: تُسْقى مِنْ عَيْنٍ آنِيَهٍ أى حاره بالغه فى حرارتها.

قوله تعالى: لَيْسَ لَهُمْ طَعامٌ إِلاّ مِنْ ضَرِيعٍ لا يُسْمِنُ وَ لا يُغْنِي مِنْ جُوعٍ قيل:الضريع نوع من الشوك يقال له:الشبرق و أهل الحجاز يسمونه الضريع إذا يبس و هو أخبث طعام و أبشعه لا ترعاه دابه،و لعل تسميه ما فى النار به لمجرد المشابهه شكلا

و خاصه.

قوله تعالی: وُجُوهٌ یَوْمَئِذٍ نٰاعِمَهٌ من النعومه فیکون کنایه عن البهجه و السرور الظاهر علی البشره کما قال: تَعْرِفُ فِی وُجُوهِهِمْ نَضْرَهَ النَّعِیمِ (المطففین۲۴/)،أو من النعمه أی متنعمه.قیل:و لم یعطف علی قوله: «وُجُوهٌ یَوْمَئِذٍ خٰاشِعَهٌ» إشاره الی کمال البینونه بین حالی الفریقین.

قوله تعالی: لِسَعْیِهٰا رٰاضِیَهٌ اللام للتقویه،و المراد بالسعی سعیها فی الدنیا بالعمل الصالح،و المعنی رضیت سعیها و هو عملها الصالح حیث جوزیت به جزاء حسنا.

قوله تعالی: فِی جَنَّهٍ عٰالِیَهٍ -الی قوله- وَ زَرٰابِیُّ مَبْثُوثَهٌ المراد بعلوها ارتفاع درجاتها و شرفها و جلالتها و غزراه عیشها فإن فیها حیاه لا موت معها،و لذه لا ألم یشوبها و سرورا لا غم و لا حزن یداخله لهم فیها فوق ما یشاءون.

و قوله: لاٰ تَسْمَعُ فِیهٰا لاٰغِیَهً أی لا تسمع تلک الوجوه فی الجنه کلمه ساقطه لا فائده فیها.

و قوله: فِیهٰا عَیْنٌ جٰارِیَهٌ المراد بالعین جنسها فقد عد تعالی فیها عیونا فی کلامه کالسلسبیل و الشراب الطهور و غیرهما.

و قوله: فِیهٰا سُرُرٌ مَرْفُوعَهٌ السرر جمع سریر و فی ارتفاعها جلاله القاعد علیها، «وَ أَکْوٰابٌ مَوْضُوعَهٌ» الأکواب جمع کوب و هو الإبریق لا خرطوم له و لا عروه یتخذ فیه الشراب «وَ نَمٰارِقُ مَصْفُوفَهٌ» النمارق جمع نمرقه و هی الوساده و کونها مصفوفه وضعها فی المجلس بحیث یتصل بعضها ببعض علی هیئه المجالس الفاخره فی الدنیا «وَ زَرٰابِیُّ مَبْثُوثَهٌ» الزرابی جمع زربیه مثلثه الزای و هی البساط الفاخر و بثها بسطها للقعود علیها.

قوله تعالی: أَ فَلاٰ یَنْظُرُونَ إِلَی الْإِبِلِ کَیْفَ خُلِقَتْ بعد ما فرغ من وصف الغاشیه و بیان حال الفریقین،المؤمنین و الکفار عقّبه بإشاره إجمالیه الی التدبیر الربوبی الذی

يفصح عن ربوبيته تعالى المقتضيه لوجوب عبادته و لازم ذلك حساب الأعمال و جزاء المؤمن بإيمانه و الكافر بكفره و الظرف الذى فيه ذلك هو الغاشيه.

و قد دعاهم أولا- أن ينظروا الى الإبل كيف خلقت؟و كيف صوّر اللّه سبحانه أرضا عادمه للحياه فاقده للشعور بهذه الصوره العجيبه فى أعضائها و قواها و أفاعيلها فسخّرها لهم ينتفعون من ركوبها و حملها و لحمها و ضرعها و جلدها و وبرها حتى بولها و بعرتها فهل هذا كله توافق اتفاقى غير مطلوب بحياله؟

و تخصيص الإبل بالذكر من جهه أن السوره مكيه و أول من تتلى عليهم الأعراب و اتخاذ الآبال من أركان عيشتهم.

قوله تعالى: وَ إِلَى السَّمٰاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ و زيّنت بالشمس و القمر و سائر النجوم الزواهر بما فيها من المنافع لأهل الأرض و قد جعل دونها الهواء الذى يضطر اليه الحيوان فى تنفسه.

قوله تعالى: وَ إِلَى الْجِبٰالِ كَيْفَ نُصِبَتْ و هى أوتاد الأرض المانعه من مورها و مخازن الماء التى تتفجر منها العيون و الأنهار و محافظ للمعادن.

قوله تعالى: وَ إِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ أى بسطت و سويت فصلحت لكنى الإنسان و سهل فيها النقل و الانتقال و أغلب التصرفات الصناعيه التى للإنسان.

فهذه تدبيرات كليه مستنده اليه تعالى بلا ريب فيه فهو رب السماء و الأرض ما بينهما فهو رب العالم الإنسانى يجب عليهم أن يتخذوه ربا و يوحدوه و يعبدوه و أمامهم الغاشيه و هو يوم الحساب و الجزاء.

قوله تعالى: فَذَكِّرْ إِنَّمٰا أَنْتَ مُذَكِّرٌ تفريع على ما تقدم و المعنى إذا كان اللّه سبحانه هو ربهم لا رب سواه و أمامهم يوم الحساب و الجزاء لمن آمن منهم أو كفر فذكرهم بذلك.

و قوله: إِنَّمٰا أَنْتَ مُذَكِّرٌ بيان أن وظيفته-و هو رسول-التذكره رجاء أن يستجيبوا و يؤمنوا من غير إكراه و إلجاء.

قوله تعالى: لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيْطِرٍ المصيطر-و أصله المسيطر-المتسلط، و الجمله بيان و تفسير لقوله: «إِنَّمٰا أَنْتَ مُذَكِّرٌ» .

قوله تعالى: إِلاّٰ مَنْ تَوَلّٰى وَ كَفَرَ استثناء من المفعول المحذوف لقوله السابق:

«فَذَكِّرْ» و التقدير فذكر الناس إلا من تولى منهم عن التذكره و كفر إذ تذكرته لغو لا فائده فيها، و معلوم أن التولى و الكفر إنما يكون بعد التذكره فالمنفى بالاستثناء هو التذكره بعد التذكره كأنه قيل:ذكّرهم و أدم التذكره إلا لمن ذكّرته فتولى عنها و كفر،فليس عليك إدامه تذكرته بل أعرض عنه فيعذبه اللّه العذاب الأكبر.

فقوله: فَذَكِّرْ -الى قوله- إِلاّٰ مَنْ تَوَلّٰى وَ كَفَرَ فَيُعَذِّبُهُ اللّٰهُ الْعَذٰابَ الْأَكْبَرَ فى معنى قوله: فَذَكِّرْ إِنْ نَفَعَتِ الذِّكْرىٰ -الى أن قال- وَ يَتَجَنَّبُهَا الْأَشْقَى اَلَّذِى يَصْلَى النّٰارَ الْكُبْرىٰ (الأعلى١٢/)و قد تقدم بيانه.

و قيل:الاستثناء من ضمير «عَلَيْهِمْ» فى قوله: «لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيْطِرٍ» و المعنى لست عليهم بمتسلط إلا على من تولى منهم عن التذكره و أقام على الكفر فسيسلطك اللّه عليه و يأمرك بالجهاد فتقاتله فتقتله.

و قيل:الاستثناء منقطع و المعنى لست عليهم بمتسلط لكن من تولى و كفر منهم يعذبه اللّه العذاب الأكبر،و ما قدمناه من الوجه أرجح و أقرب.

قوله تعالى: فَيُعَذِّبُهُ اللّٰهُ الْعَذٰابَ الْأَكْبَرَ هو عذاب جهنم فالآيه كما تقدم محاذيه لقوله فى سوره الأعلى: اَلَّذِى يَصْلَى النّٰارَ الْكُبْرىٰ .

قوله تعالى: إِنَّ إِلَيْنٰا إِيٰابَهُمْ الإياب الرجوع و «إِلَيْنٰا» خبر إن و إنما قدم للتأكيد و لرعايه الفواصل دون الحصر إذ لا قائل برجوع الناس الى غير اللّه سبحانه و الآيه فى مقام

التعلیل للتعذیب المذکور فی الآیه السابقه.

قوله تعالی: ثُمَّ إِنَّ عَلَیْنا حِسابَهُمْ الکلام فیه کالکلام فی الآیه السابقه.

ص :۶۷۲

سوره الفجر مکیه و هی ثلاثون آیه

اشاره

[سوره الفجر (۸۹): الآیات ۱ الی ۳۰]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gt;وَ اَلْفَجْرِ (۱) وَ لَيٰالٍ عَشْرٍ (۲) وَ اَلشَّفْعِ وَ اَلْوَتْرِ (۳) وَ اَللَّيْلِ إِذٰا يَسْرِ (۴) هَلْ فِي ذٰلِكَ قَسَمٌ لِذِي
حِجْرٍ (۵) أَ لَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعٰادٍ (۶) إِرَمَ ذٰاتِ اَلْعِمٰادِ (۷) اَلَّتِي لَمْ يُخْلَقْ مِثْلُهٰا فِي اَلْبِلاٰدِ (۸) وَ ثَمُودَ اَلَّذِينَ جٰابُوا اَلصَّخْرَ
بِالْوٰادِ (۹) وَ فِرْعَوْنَ ذِي اَلْأَوْتٰادِ (۱۰) اَلَّذِينَ طَغَوْا فِي اَلْبِلاٰدِ (۱۱) فَأَكْثَرُوا فِيهَا اَلْفَسٰادَ (۱۲) فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذٰابٍ (۱۳)
إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصٰادِ (۱۴) فَأَمَّا اَلْإِنْسٰانُ إِذٰا مَا اِبْتَلاٰهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَ نَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ (۱۵) وَ أَمّٰا إِذٰا مَا اِبْتَلاٰهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ
فَيَقُولُ رَبِّي أَهٰانَنِ (۱۶) كَلاّٰ بَلْ لاٰ تُكْرِمُونَ اَلْيَتِيمَ (۱۷) وَ لاٰ تَحٰاضُّونَ عَلىٰ طَعٰامِ اَلْمِسْكِينِ (۱۸) وَ تَأْكُلُونَ اَلتُّرٰاثَ أَكْلاً لَمًّا (۱۹) وَ
تُحِبُّونَ اَلْمٰالَ حُبًّا جَمًّا (۲۰) كَلاّٰ إِذٰا دُكَّتِ اَلْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا (۲۱) وَ جٰاءَ رَبُّكَ وَ اَلْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا (۲۲) وَ جِيءَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ
يَوْمَئِذٍ يَتَذَكَّرُ اَلْإِنْسٰانُ وَ أَنّٰى لَهُ اَلذِّكْرىٰ (۲۳) يَقُولُ يٰا لَيْتَنِي قَدَّمْتُ لِحَيٰاتِي (۲۴) فَيَوْمَئِذٍ لاٰ يُعَذِّبُ عَذٰابَهُ أَحَدٌ (۲۵) وَ لاٰ يُوثِقُ وَثٰاقَهُ
أَحَدٌ (۲۶) يٰا أَيَّتُهَا اَلنَّفْسُ اَلْمُطْمَئِنَّةُ (۲۷) اِرْجِعِي إِلىٰ رَبِّكِ رٰاضِيَةً مَرْضِيَّةً (۲۸) فَادْخُلِي فِي عِبٰادِي (۲۹) وَ اُدْخُلِي جَنَّتِي (۳۰)

ص: ۶۷۳

بیان:

فی السوره ذم التعلق بالدنیا المتعقب للطغیان و الکفران و إیعاد أهله بأشد عذاب اللّه فی الدنیا و الآخره فتبین أن الانسان لقصور نظره و سوء فکره یری أن ما آتاه اللّه من نعمه من کرامته علی اللّه و أن ما یتلبس به من الفقر و العدم من هوانه فیطغی و یفسد فی الأرض إذا وجد و یکفر إذا فقد و قد اشتبه علیه الأمر فما یصیبه من القدره و الثروه و من الفقر و ضیق المعاش امتحان و ابتلاء إلهی لیظهر به ما ذا یقدم من دنیاه لاخراه.

فلیس الأمر علی ما یتوهمه الإنسان و یقوله بل الأمر کما سیتذکره إذا وقع الحساب و حضر العذاب أن ما أصابه من فقر أو غنی أو قوه أو ضعف کان امتحانا إلهیا و کان یمکنه أن یقدم من یومه لغده فلم یفعل و آثر العقاب علی الثواب فلیس ینال الحیاه السعیده فی الآخره إلا النفس المطمئنه الی ربها المسلمه لأمره التی لا تتزلزل بعواصف الابتلاءات و لا یطغیه الوجدان و لا یکفره الفقدان.

و السوره مکیه بشهاده سیاق آیاتها.

قوله تعالی: وَ الْفَجْرِ وَ لَیالٍ عَشْرٍ وَ الشَّفْعِ وَ الْوَتْرِ وَ اللَّیْلِ إِذا یَسْرِ هَلْ فِی ذلِکَ قَسَمٌ لِذِی حِجْرٍ الفجر الصبح و الشفع الزوج،قال الراغب:الشفع ضم الشیء الی مثله و یقال للمشفوع شفع.انتهی.و سری اللیل مضیه و إدباره،و الحجر العقل فقوله:

«وَ الْفَجْرِ» إقسام بالصبح و کذا الحال فیما عطف علیه من لیال و الشفع و الوتر و اللیل.

و لعل ظاهر قوله: «وَ الْفَجْرِ» أن المراد به مطلق الفجر و لا یبعد أیضا أن یراد به فجر یوم النحر و هو عاشر ذی الحجه.

و قوله: وَ لَيٰالٍ عَشْرٍ لعل المراد بها الليالى العشر من أول ذى الحجه الى عاشرها و التنكير للتفخيم.

و قيل:المراد بها الليالى العشر من آخر شهر رمضان،و قيل:الليالى العشر من أوله،و قيل الليالى العشر من أول المحرم،و قيل:المراد عباده ليال عشر على تقدير أن يراد بالفجر صلاه الفجر.

و قوله: وَ الشَّفْعِ وَ الْوَتْرِ يقبل الانطباق على يوم الترويه و يوم عرفه و هو الأنسب على تقدير أن يراد بالفجر و ليال عشر فجر ذى الحجه و العشر الاول من لياليها.

و قوله: وَ اللَّيْلِ إِذٰا يَسْرِ أى يمضى فهو كقوله: وَ اللَّيْلِ إِذْ أَدْبَرَ (المدثر۳۳/) و ظاهره أن اللام للجنس فالمراد به مطلق آخر الليل،و قيل:المراد به ليله المزدلفه و هى ليله النحر التى يسرى فيها الحاج من عرفات الى المزدلفه فيجتمع فيها على طاعه اللّه ثم يغدو منها الى منى و هو كما ترى و خاصه على القول بكون المراد بليال عشر هو الليالى العشر الأوائل منها.

و قوله: هَلْ فِي ذٰلِكَ قَسَمٌ لِذِي حِجْرٍ الإشاره بذلك الى ما تقدم من القسم، و الاستفهام للتقرير،و المعنى أن فى ذلك الذى قدمناه قسما كافيا لمن له عقل يفقه به القول و يميز الحق من الباطل،و إذا أقسم اللّه سبحانه بأمر-و لا يقسم إلا بما له شرف و منزله-كان من القول الحق المؤكد الذى لا ريب فى صدقه.

و جواب الأقسام المذكوره محذوف يدل عليه ما سيذكر من عذاب أهل الطغيان و الكفران فى الدنيا و الآخره و ثواب النفوس المطمئنه،و أن إنعامه تعالى على من أنعم عليه و إمساكه عنه فيمن أمسك إنما هو ابتلاء و امتحان.

و حذف الجواب و الإشاره اليه على طريق التكنيه أوقع و آكد فى باب الإنذار و التبشير.

قوله تعالى: أَ لَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعٰادٍ هم عاد الاولى قوم هود تكررت

قصتهم فى القرآن الكريم و أشير الى أنهم كانوا بالأحقاف،و قد قدمنا ما يتحصل من قصصهم فى القرآن الكريم فى تفسير سوره هود.

قوله تعالى: إِرَمَ ذٰاتِ الْعِمٰادِ اَلَّتِى لَمْ يُخْلَقْ مِثْلُهٰا فِى الْبِلاٰدِ العماد و جمعه عمد ما يعتمد عليه الأبنيه،و ظاهر الآيتين أن إرم كانت مدينه لهم معموره عديمه النظير ذات قصور عاليه و عمد ممدده،و قد انقطعت أخبار القوم عهدهم و انمحت آثارهم،فلا سبيل الى الحصول على تفصيل حالهم تطمئن إليها النفس إلا ما قصه القرآن الكريم من إجمال قصتهم أنهم كانوا بعد قوم نوح قاطنين بالأحقاف و كانوا ذوى بسطه فى الخلق أولى قوه و بطش شديد،و كان لهم تقدم ورقى فى المدنيه و الحضاره لم بلاد عامره و أراض خصبه ذات جنات و نخيل و زروع و مقام كريم و قد تقدمت القصه.

قوله تعالى: وَ ثَمُودَ الَّذِينَ جٰابُوا الصَّخْرَ بِالْوٰادِ الجوب القطع أى قطعوا صخر الجبال بنحتها بيوتا فهو فى معنى قوله: وَ تَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبٰالِ بُيُوتاً (الشعراء۱۴۹/).

قوله تعالى: وَ فِرْعَوْنَ ذِى الْأَوْتٰادِ هو فرعون موسى،و سمى ذا الأوتاد-على ما فى بعض الروايات-لأنه كان إذا أراد أن يعذب رجلا بسطه على الأرض و وتد يديه و رجليه بأربعه أوتاد فى الأرض و ربما بسطه على خشب و فعل به ذلك،و يؤيده ما حكاه اللّه من قوله يهدد السحره إذ آمنوا بموسى: وَ لَأُصَلِّبَنَّكُمْ فِى جُذُوعِ النَّخْلِ (طه۷۱/)فإنهم كانوا يوتدون يدى المصلوب و رجليه على خشبه الصليب.

قوله تعالى: اَلَّذِينَ طَغَوْا فِى الْبِلاٰدِ فَأَكْثَرُوا فِيهَا الْفَسٰادَ صفه للمذكورين من عاد و ثمود و فرعون،و المعنى ظاهر.

قوله تعالى: فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذٰابٍ صب الماء معروف و صب سوط العذاب كنايه عن التعذيب المتتابع المتواتر الشديد،و تنكير عذاب للتفخيم.

و المعنى فأنزل ربك على كل من هؤلاء الطاغين المكثرين للفساد إثر طغيانهم و اكثارهم

الفساد عذابا شديدا متتابعا متواليا لا يوصف.

قوله تعالى: إِنَّ رَبَّکَ لَبِالْمِرْصٰادِ المرصاد المکان الذی یرصد منه و یرقب و کونه تعالى على المرصاد استعاره تمثیلیه شبه فیها حفظه تعالى لأعمال عباده بمن یقعد على المرصاد یرقب من یراد رقوبه فیأخذه حین یمر به و هو لا یشعر فاللّه سبحانه رقیب یرقب أعمال عباده حتى إذا طغوا و أکثروا الفساد أخذهم بأشد العذاب.

و فی الآیه تعلیل ما تقدم من حدیث تعذیب الطغاه المکثرین للفساد من الماضین و فی و قوله: «رَبَّکَ» باضافه الرب الى ضمیر الخطاب تلویح الى أن سنه العذاب جاریه فی أمته صلّى اللّه علیه و آله و سلّم على ما جرت علیه فی الامم الماضین.

قوله تعالى: فَأَمَّا الْإِنْسٰانُ إِذٰا مَا ابْتَلاٰهُ رَبُّهُ فَأَکْرَمَهُ وَ نَعَّمَهُ فَیَقُولُ رَبِّی أَکْرَمَنِ متفرع على ما قبله،فیه تفصیل حال الإنسان إذا أوتی من نعم الدنیا أو حرم کأنه قیل:إن الإنسان تحت رقوب إلهی یرصده ربه هل یصلح أو یفسد؟و یبتلیه و یمتحنه فیما آتاه من نعمه أو حرمه هذا هو الأمر فی نفسه و أما الإنسان فإنه إذا أنعم اللّه علیه بنعمه حسب أن ذلک اکرام الهی له أن یفعل بها ما یشاء فیطغی و یکثر الفساد،و اذا أمسک و قدر علیه رزقه حسب أنه اهانه الهیه فیکفر و یجزع.

فقوله: «فَأَمَّا الْإِنْسٰانُ» المراد به النوع بحسب الطبع الأولى فاللام للجنس دون الاستغراق.

و قوله: إِذٰا مَا ابْتَلاٰهُ رَبُّهُ أی امتحنه و اختبره،و العامل فی الظرف محذوف تقدیره کائنا اذا،الخ؛و قیل:العامل فیه «فَیَقُولُ» .

و قوله: فَأَکْرَمَهُ وَ نَعَّمَهُ تفسیر للابتلاء،و المراد بالإکرام و التنعیم الصوریان و ان شئت فقل:الإکرام و التنعیم حدوثا لإبقاء أی أنه تعالى أکرمه و آتاه النعمه لیشکره و یعبده لکنه جعلها نقمه على نفسه تستتبع العذاب.

ص :۶۷۸

و قوله: فَيَقُولُ رَبِّى أَكْرَمَنِ أى جعلنى على كرامه منه بالنعم التى آتانيها و ان شئت فقل:القدره و الجده الموهوبتان اكرام و تنعيم حدوثا و بقاء فلى أن افعل ما أشاء.

و الجمله أعنى قوله: «فَيَقُولُ رَبِّى أَكْرَمَنِ» حكايه ما يراه الإنسان بحسب الطبع،و قول الإنسان: «رَبِّى أَكْرَمَنِ» الظاهر فى نسبه التدبير الى اللّه سبحانه-و لا يقول به الوثنيه و المنكرون للصانع-مبنى على اعترافه بحسب الفطره به تعالى و إن استنكف عنه لسانا،و أيضا لرعايه المقابله مع قوله: «إِذٰا مَا ابْتَلاٰهُ رَبُّهُ» .

قوله تعالى: وَ أَمّٰا إِذٰا مَا ابْتَلاٰهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّى أَهٰانَنِ أى و أما إذا ما امتحنه و اختبره فضيّق عليه رزقه فيقول ربى أذلنى و استخف بى.

قوله تعالى: كَلاّٰ بَلْ لاٰ تُكْرِمُونَ الْيَتِيمَ وَ لاٰ تَحَاضُّونَ عَلىٰ طَعٰامِ الْمِسْكِينِ ردع لقولهم:إن الكرامه هى فى الغنى و التنعم،و فى الفقر و الفقدان هوان و مذله، و المعنى ليس كما تقولون و إنما إيتاؤه تعالى النعمه و امساكه عنه كل ذلك ابتلاء و امتحان يختبر به حال الإنسان من حيث عبوديته.

و فى قوله: بَلْ لاٰ تُكْرِمُونَ الْيَتِيمَ الخ؛إضراب يؤكد الردع بذكر بعض التنعم الذى لا يجامع الكرامه البته كعدم إكرامهم اليتيم بأكل تراثه و منعه منه و عدم التحريض على إطعام المسكين حبا للمال فالفطره الإنسانيه لا يرتاب فى أن لا كرامه فى غنى هذا شأنه.

و فى الإضراب مضافا الى أصل الردع تقريع و لتشديد هذا التقريع وقع الالتفات من الغيبه الى الخطاب.

فقوله: بَلْ لاٰ تُكْرِمُونَ الْيَتِيمَ عدم إكرامه حرمانه من تراث أبيه-كما كانوا يحرمون صغار الأولاد من الإرث-و تركه صفر الكف بلغ به الجهد ما بلغ كما يؤيده الآيه التاليه «وَ تَأْكُلُونَ التُّرٰاثَ» الخ.

و قوله: وَ لاٰ تَحَاضُّونَ عَلىٰ طَعٰامِ الْمِسْكِينِ أصله و لا تتحاضون،و هو

تحریض بعضهم بعضا علی التصدق علی المساکین المعدمین،و منشؤه حب المال کما فی الآیه الآتیه «وَ تُحِبُّونَ الْمٰالَ» الخ.

قوله تعالی: وَ تَأْکُلُونَ التُّرٰاثَ أَکْلاً لَمًّا اللم أکل الإنسان نصیب نفسه و غیره و أکله ما یجده من دون أن یمیز الطیب من الخبیث،و الآیه تفسیر لعدم إکرامهم الیتیم کما تقدم.

قوله تعالی: وَ تُحِبُّونَ الْمٰالَ حُبًّا جَمًّا الجم الکثیر العظیم،و الآیه تفسر عدم تحاضهم علی طعام المسکین کما تقدم.

قوله تعالی: کَلاّٰ إِذٰا دُکَّتِ الْأَرْضُ دَکًّا دَکًّا الدک هو الدق الشدید،و المراد بالظرف حضور یوم القیامه.

ردع ثان عما یقول الإنسان فی حالی الغنی و الفقر،و قوله: «إِذٰا دُکَّتِ الْأَرْضُ» الخ؛فی مقام التعلیل للردع،و محصل المعنی لیس کما یقوله الإنسان فإنه سیتذکر إذا قامت القیامه أن الحیاه الدنیا و ما فیها من الغنی و لا فقر و أضرابهما لم تکن مقصوده بالذات بل کانت ابتلاء و امتحانا من اللّه تعالی یمیز به السعید من الشقی و یهیئ الإنسان فیها ما یعیش به فی الآخره و قد التبس علیه الأمر فحسبها کرامه مقصوده بالذات فاشتغل بها و لم یقدم لحیاته الآخره شیئا فیتمنی عند ذلک و یقول:یا لیتنی قدمت لحیاتی و لن یصرف التمنی عنه شیئا من العذاب.

قوله تعالی: وَ جٰاءَ رَبُّکَ وَ الْمَلَکُ صَفًّا صَفًّا نسبه المجیء الیه تعالی من المتشابه الذی یحکمه قوله تعالی: لَیْسَ کَمِثْلِهِ شَیْءٌ (الشوری/۱۱)و ما ورد فی آیات القیامه من خواص الیوم کتقطع الأسباب و ارتفاع الحجب عنهم و ظهور أن اللّه هو الحق المبین.

و الی ذلک یرجع ما ورد فی الروایات أن المراد بمجیئه تعالی مجیء أمره قال تعالی:

وَ الْأَمْرُ یَوْمَئِذٍ لِلّٰهِ (الانفطار/۱۹)،و یؤید هذا الوجه بعض التأید قوله تعالی: هَلْ یَنْظُرُونَ إِلاّٰ أَنْ یَأْتِیَهُمُ اللّٰهُ فِی ظُلَلٍ مِنَ الْغَمٰامِ وَ الْمَلاٰئِکَهُ وَ قُضِیَ الْأَمْرُ (البقره/۲۱۰)إذا

انضم الى قوله: هَلْ يَنْظُرُونَ إِلاّ أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلاٰئِكَهُ أَوْ يَأْتِيَ أَمْرُ رَبِّكَ (النحل۳۳/) و علیه فهناك مضاف محذوف و التقدير جاء أمر ربك أو نسبه المجیء اليه تعالى من المجاز العقلى.

و الكلام فى نسبه المجیء الى الملائكه و كونهم صفا صفا كما مر.

قوله تعالى: وَ جِيءَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ الى آخر الآيه؛لا يبعد أن يكون المراد بالمجیء بجهنم إبرازها لهم كما فى قوله تعالى: وَ بُرِّزَتِ الْجَحِيمُ لِمَنْ يَرىٰ (النازعات۳۶/)و قوله:

وَ بُرِّزَتِ الْجَحِيمُ لِلْغٰاوِينَ (الشعراء۹۱/)،و قوله: لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَهٍ مِنْ هٰذٰا فَكَشَفْنٰا عَنْكَ غِطٰاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ (ق۲۲/).

و قوله: يَوْمَئِذٍ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسٰانُ أى يتذكر أجلى التذكر أن ما كان يؤتاه فى الحياه الدنيا من خير أو شر كان من ابتلاء اللّه و امتحانه و أنه قصر فى أمره،هذا ما يفيده السياق.

و قوله: «وَ أَنّٰى لَهُ الذِّكْرىٰ» أى و من أين له الذكرى كنايه عن عدم انتفاعه بها فإن الذكرى إنما تنفع فيما أمكنه أن يتدارك ما فرّط فيه بتوبه و عمل صالح و اليوم يوم الجزاء لا يوم الرجوع و العمل.

قوله تعالى: يَقُولُ يٰا لَيْتَنِي قَدَّمْتُ لِحَيٰاتِي أى لحياتى هذه و هى الحياه الآخره أو المراد الحياه الحقيقيه و هى الحياه الآخره على ما نبه تعالى عليه بقوله: وَ مٰا هٰذِهِ الْحَيٰاهُ الدُّنْيٰا إِلاّ لَهْوٌ وَ لَعِبٌ وَ إِنَّ الدّٰارَ الْآخِرَهَ لَهِيَ الْحَيَوٰانُ لَوْ كٰانُوا يَعْلَمُونَ (العنكبوت۶۴/).

و المراد بالتقديم للحياه تقديم العمل الصالح للحياه الآخره و ما فى الآيه تمن يتمناه الإنسان عند ما يتذكر يوم القيامه و يشاهد أنه لا ينفعه.

قوله تعالى: فَيَوْمَئِذٍ لاٰ يُعَذِّبُ عَذٰابَهُ أَحَدٌ وَ لاٰ يُوثِقُ وَثٰاقَهُ أَحَدٌ ضميرا «عَذٰابَهُ و وَثٰاقَهُ» للّه تعالى و المعنى فيومئذ لا يعذب عذاب اللّه أحد من الخلق و لا يوثق وثاق اللّه أحد من الخلق أى إن عذابه و وثاقه تعالى يومئذ فوق عذاب الخلق و وثاقهم،تشديد فى

الوعید.

و قرء «لا یُعَذِّبُ» بفتح الذال و «وَ لا یُوثِقُ» بفتح الثاء بالبناء للمفعول و ضمیرا «عَذابَهُ و وَثاقَهُ» علی هذا للإنسان و المعنی لا یعذب أحد یومئذ مثل عذاب الانسان و لا یوثق أحد یومئذ مثل وثاقه.

قوله تعالی: یا أَیَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّهُ الذی یعطیه سیاق المقابله بین هذه النفس بما ذکر لها من الأوصاف و عین لها من حسن المنقلب و بین الإنسان المذکور قبل بما ذکر له من وصف التعلق بالدنیا و الطغیان و الفساد و الکفران،و ما أوعد من سوء المصیر هو أن النفس المطمئنه هی التی تسکن الی ربها و ترضی بما رضی به فتری نفسها عبدا لا یملک لنفسه شیئا من خیر أو شر أو نفع أو ضر و یری الدنیا دار مجاز و ما یستقبله فیها من غنی أو فقر أو أی نفع و ضر ابتلاء و امتحانا إلهیا فلا یدعوه تواتر النعم علیه الی الطغیان و إکثار الفساد و العلو و الاستکبار،و لا یوقعه الفقر و الفقدان فی الکفر و ترک الشکر بل هو فی مستقر من العبودیه لا ینحرف عن مستقیم صراطه بإفراط أو تفریط.

قوله تعالی: اِرْجِعِی إِلی رَبِّکِ راضِیَهً مَرْضِیَّهً خطاب ظرفه جمیع یوم القیامه من لدن إحیائها الی استقرارها فی الجنه بل من حین نزول الموت الی دخول جنه الخلد و لیس خطابا واقعا بعد الحساب کما ذکره بعضهم.

و توصیفها بالراضیه لأن اطمئنانها الی ربها یستلزم رضاها بما قدّر و قضی تکوینا أو حکم به تشریعا فلا تسخطها سانحه و لا تزیغها معصیه،و إذا رضی العبد من ربه رضی الرب منه إذ لا یسخطه تعالی إلا خروج العبد من زی العبودیه فإذا لزم طریق العبودیه استوجب ذلک رضی ربه و لذا عقّب قوله: «راضِیَهً» بقوله: «مَرْضِیَّهً» .

قوله تعالی: فَادْخُلِی فِی عِبادِی وَ ادْخُلِی جَنَّتِی تفریع علی قوله: «ارْجِعِی إِلی رَبِّکِ و فیه دلاله علی أن صاحب النفس المطمئنه فی زمره عباد اللّه حائز مقام العبودیه.

و ذلـک أنه لمـا اطمأن الی ربه انقطع عن دعوی الاسـتقلال و رضـی بما هو الحق من ربه فرأی ذاته و صـفاته و أفعاله ملکا طلقا لربه فلم یرد فیما قـدر و قضـی و لا فیما أمر و نهی إلا ما أراده ربه، و هـذا ظهور العبودیه التامه فی العبـد ففی قوله: «فَادْخُلِی فِی عِبٰادِی» تقریر لمقام عبودیتها.

و فی قوله: «وَ ادْخُلِی جَنَّتِی» تعیین لمستقرها،و فی إضـافه الجنه الی ضـمیر التکلم تشـریف خـاص،و لا یوجـد فی کلامه تعالی إضافه الجنه الی نفسه تعالی و تقدس الی فی هذه الآیه (۱).

---

۱ – ۱) .الفجر ۱-۳۰:بحث روائی فی:الشـفع و الـوتر،تسـمیه فرعون ذا الاوتـاد یوم القیـامه؛قبض روح المؤمن و تمثـل رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و امیر المؤمنین و فاطمه و الحسن و الحسین و الائمه من ذریتهم علیهم السّلام له.

سوره البلد مکیه و هی عشرون آیه

اشاره

[سوره البلد (۹۰): الآیات ۱ الی ۲۰]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gtلاٰ أُقْسِمُ بِهٰذَا اَلْبَلَدِ (۱) وَ أَنْتَ حِلٌّ بِهٰذَا اَلْبَلَدِ (۲) وَ وٰالِدٍ وَ مٰا وَلَدَ (۳) لَقَدْ خَلَقْنَا اَلْإِنْسٰانَ فِی کَبَدٍ (۴) أَ یَحْسَبُ أَنْ لَنْ یَقْدِرَ عَلَیْهِ أَحَدٌ (۵) یَقُولُ أَهْلَکْتُ مٰالاً لُبَداً (۶) أَ یَحْسَبُ أَنْ لَمْ یَرَهُ أَحَدٌ (۷) أَ لَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَیْنَیْنِ (۸) وَ لِسٰاناً وَ شَفَتَیْنِ (۹) وَ هَدَیْنٰاهُ اَلنَّجْدَیْنِ (۱۰) فَلاَ اِقْتَحَمَ اَلْعَقَبَهَ (۱۱) وَ مٰا أَدْرٰاکَ مَا اَلْعَقَبَهُ (۱۲) فَکُّ رَقَبَهٍ (۱۳) أَوْ إِطْعٰامٌ فِی یَوْمٍ ذِی مَسْغَبَهٍ (۱۴) یَتِیماً ذٰا مَقْرَبَهٍ (۱۵) أَوْ مِسْکِیناً ذٰا مَتْرَبَهٍ (۱۶) ثُمَّ کٰانَ مِنَ اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ تَوٰاصَوْا بِالصَّبْرِ وَ تَوٰاصَوْا بِالْمَرْحَمَهِ (۱۷) أُولٰئِکَ أَصْحٰابُ اَلْمَیْمَنَهِ (۱۸) وَ اَلَّذِینَ کَفَرُوا بِآیٰاتِنٰا هُمْ أَصْحٰابُ اَلْمَشْأَمَهِ (۱۹) عَلَیْهِمْ نٰارٌ مُؤْصَدَهٌ (۲۰)

ص :۶۸۴

بيان:

تذكر السوره أن خلقه الانسان مبنيه على التعب و المشقه فلا تجد شأنا من شئون الحياه إلا مقرونا بمراره الكد و التعب من حين يلج فى جثمانه الروح الى أن يموت فلا راحه له عاريه من التعب و المشقه و لا سعاده له خالصه من الشقاء و المشأمه إلا فى الدار الآخره عند اللّه.

فليتحمل ثقل التكاليف الإلهيه بالصبر على الطاعه و عن المعصيه و ليجد فى نشر الرحمه على المبتلين بنوائب الدهر كاليتيم و الفقر و المرض و اضرابها حتى يكون من أصحاب الميمنه و إلا فآخرته كاولاه و هو من أصحاب المشأمه عليهم نار مؤصده.

و سياق آيات السوره،يشبه السياق المكى فيؤيد به كون السوره مكيه و قد ادعى بعضهم عليه الاجماع،و قيل:السوره مدنيه و السياق لا يساعد عليه،و قيل:مدنيه إلا أربع آيات من

أولها و سيأتى فى البحث الروائى التالى إن شاء اللّه تعالى.

قوله تعالى: لاٰ أُقْسِمُ بِهٰذَا الْبَلَدِ ذكروا أن المراد بهذا البلد مكه و تؤيده مكيه سياق السوره و قوله: «وَ وٰالِدٍ وَ مٰا وَلَدَ» خاصه بناء على كون المراد بوالد هو ابراهيم عليه السّلام على ما سيجىء.

قوله تعالى: وَ أَنْتَ حِلٌّ بِهٰذَا الْبَلَدِ حال من هذا البلد،و وضع الظاهر موضع الضمير فى قوله: «بِهٰذَا الْبَلَدِ» للدلاله على عظم شأنه و الاعتناء بأمره و هو البلد الحرام، و الحل مصدر كالحلول بمعنى الإقامه و الاستقرار فى مكان و المصدر بمعنى الفاعل.

و المعنى أقسم بهذا البلد و الحال أنك حال به مقيم فيه و فى ذلك تنبيه عى تشرف مكه بحلوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فيها و كونه مولده و مقامه.

قوله تعالى: وَ وٰالِدٍ وَ مٰا وَلَدَ لزوم نوع من التناسب و الارتباط بين القسم و المقسم عليه يستدعى أن يكون المراد بوالد و ما ولد من بينه و بين البلد المقسم به نسبه ظاهره و ينطبق على إبراهيم و ولده إسماعيل عليهما السّلام و هما السببان الأصليان لبناء بلده مكه و البانيان للبيت الحرام قال تعالى: وَ إِذْ يَرْفَعُ إِبْرٰاهِيمُ الْقَوٰاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَ إِسْمٰاعِيلُ (البقره١٢٧/) و إبراهيم عليه السّلام هو الذى سأل اللّه أن يجعل مكه بلدا آمنا قال تعالى: وَ إِذْ قٰالَ إِبْرٰاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِناً (إبراهيم٣٥/).و تنكير «وٰالِدٍ» للتعظيم و التفخيم،و التعبير بقوله:

«وَ مٰا وَلَدَ» دون أن يقال:و من ولد،للدلاله على التعجيب من أمره مدحا كما فى قوله: وَ اللّٰهُ أَعْلَمُ بِمٰا وَضَعَتْ (آل عمران٣۶/).

و المعنى و اقسم بوالد عظيم الشأن هو إبراهيم و ما ولد من ولد عجيب أمره مبارك اثره و هو إسماعيل ابنه و هما البانيان لهذا البلد فمفاد الآيات الثلاث الإقسام بمكه المشرّفه و بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم الذى هو حلّ فيها و بابراهيم و إسماعيل اللذين بنياها.

قوله تعالى: لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسٰانَ فِى كَبَدٍ الكبد الكد و التعب،و الجمله جواب

ص :۶٨۶

القسم فاشتمال الكبد على خلق الإنسان و إحاطه الكدّ و التعب به فى جميع شئون حياته مما لا يخفى على ذى لب فليس يقصد نعمه من نعم الدنيا إلا خالصه فى طيبها محضه فى هنائها و لا ينال شيئا منها إلا مشوبه بما ينغص العيش مقرونه بمقاساه و مكابده مضافا الى ما يصيبه من نوائب الدهر و يفاجئه من طوارق الحدثان.

قوله تعالى: أَ يَحْسَبُ أَنْ لَنْ يَقْدِرَ عَلَيْهِ أَحَدٌ بمنزله النتيجه لحجه الآيه السابقه تقريرها أن الإنسان لما كانت خلقته مبنيه على كبد مظروفه له لا ينال قط شيئا مما يريد إلا دون ما يريد أو غير ما يريد فهو محاط فى خلقه مغلوب فى إرادته مقهور فيما قدر له من الأمر و الذى يغلبه فى إرادته و يقهره على التلبس بما قدر له و هو اللّه سبحانه يقدر عليه من كل جهه فله أن يتصرف فيه بما شاء و يأخذه إذا أراد.

فليس للإنسان أن يحسب أن لن يقدر عليه أحد فيدعوه ذلك الى أن يعلو على اللّه و يستكبر عن عبادته أو يعطيه فى بعض ما أمر به كالإنفاق فى سبيله فيستكثره و يمتن به على اللّه أو يمكر به تعالى بعد ما عمله رياء و سمعه عملا لوجه الكريم فيقول:أهلكت مالا لبدا.

قوله تعالى: يَقُولُ أَهْلَكْتُ مٰالاً لُبَداً اللبد الكثير،سياق الآيه و ما يتلوها من الآيات الى آخر السوره مشعر بأنه كان هناك بعض من أظهر الإسلام أو مال اليه فقد أنفق بعض ماله و امتن به مستكثرا له بقوله: «أَهْلَكْتُ مٰالاً لُبَداً» فنزلت الآيات و رد اللّه عليه بأن الفوز بميمنه الحياه لا يتم إلا باقتحام عقبه الإنفاق فى سبيل اللّه و الدخول فى زمره الذين آمنوا و تواصوا بالصبر و المرحمه،و يتأيد به ما سيأتى فى البحث الروائى إن شاء اللّه تعالى.

قوله تعالى: أَ يَحْسَبُ أَنْ لَمْ يَرَهُ أَحَدٌ إنكار لما هو لازم قول الإنسان «أَهْلَكْتُ مٰالاً لُبَداً» على طريق التكنيه و محصل المعنى أن لازم إخبار الإنسان بإهلاكه مالا لبدا أنه يحسب أنا فى غفله و جهل بما أنفق و قد أخطأ فى ذلك فاللّه سبحانه بصير بما أنفق لكن هذا المقدار لا يكفى فى الفوز بميمنه الحياه بل لا بد له من أن يتحمل ما هو أزيد من ذلك من مشاق

العبوديه فيقتحم العقبه و يكون مع المؤمنين فی جميع ما هم فيه.

قوله تعالی: أَ لَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ وَ لِسٰاناً وَ شَفَتَيْنِ وَ هَدَيْنٰاهُ النَّجْدَيْنِ النجد الطريق المرتفع،و المراد بالنجدين طريق الخير و طريق الشر و سميا النجدين لما فی سلوك كل منهما من الجهد و الكدح،و فسرا بثديی الام و هو بعيد.

و قوله: أَ لَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ أی جهزناه فی بدنه بما يبصر به فيحصل له العلم بالمرئيات علی سعه نطاقها،و قوله: «وَ لِسٰاناً وَ شَفَتَيْنِ» أی أ و لم نجعل له لسانا و شفتين يستعين بها علی التكلم و الدلاله علی ما فی ضميره من العلم و يهتدی بذلك غيره علی العلم بالامور الغائبه عن البصر.

و قوله: وَ هَدَيْنٰاهُ النَّجْدَيْنِ أی علمناه طريق الخير و طريق الشر بالهام منا فهو يعرف الخير و يميزه من الشر فالآيه فی معنی قوله تعالی: وَ نَفْسٍ وَ مٰا سَوّٰاهٰا فَأَلْهَمَهٰا فُجُورَهٰا وَ تَقْوٰاهٰا (الشمس/٨).

قوله تعالی: فَلاَ اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ الاقتحام الدخول بسرعه و ضغط و شده،و العقبه الطريق الصعب الوعر الذی فيه صعود من الجبل،و اقتحام العقبه إشاره الی الإنفاق الذی يشق علی منفقه كما سيصرح به.

قوله تعالی: وَ مٰا أَدْرٰاكَ مَا الْعَقَبَةُ تفخيم لشأنها كما مر فی نظائره.

قوله تعالی: فَكُّ رَقَبَةٍ أی عتقها و تحريرها أو التقدير هی أی العقبه فك رقبه فالمراد بالعقبه نفس الفك الذی هو العمل و اقتحامه الإتيان به،و الإتيان بالعمل نفس العمل.

و ما ذكر فی بيان العقبه من فك الرقبه و الإطعام فی يوم ذی مسغبه من مصاديق نشر الرحمه خص بالذكر لمكان الأهميه،و قدم فك الرقبه و ابتدئ به لكمال عنايه الدين بفك الرقاب.

قوله تعالی: أَوْ إِطْعٰامٌ فِی يَوْمٍ ذِی مَسْغَبَةٍ يَتِيماً ذٰا مَقْرَبَةٍ أَوْ مِسْكِيناً ذٰا مَتْرَبَةٍ المسغبه المجاعه،و المقربه القرابه بالنسب،و المتربه من التراب و معناها الالتصاق

بالتراب من شده الفقر،و المعنى أو إطعام فى يوم المجاعه يتيما من ذى القربى أو مسكينا شديد الفقر.

قوله تعالى: ثُمَّ كٰانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ تَوٰاصَوْا بِالصَّبْرِ وَ تَوٰاصَوْا بِالْمَرْحَمَهِ المرحمه مصدر ميمى من الرحمه،و التواصى بالصبر وصيه بعضهم بعضا بالصبر على طاعه اللّه و التواصى بالمرحمه وصيه بعضهم بعضا بالرحمه على ذوى الفقر و الفاقه و المسكنه.

او الجمله أعنى قوله: «ثُمَّ كٰانَ» الخ؛معطوفه على قول «اقْتَحَمَ» و التقدير فلا اقتحم العقبه و لا كان من الذين آمنوا،الخ؛و قيل فيها غير ذلك مما لا جدوى فيه.

قوله تعالى: أُولٰئِكَ أَصْحٰابُ الْمَيْمَنَهِ بمعنى اليمن مقابل الشؤم،و الإشاره باولئك الى ما يدل عليه السياق السابق أى الذين اقتحموا العقبه و كانوا من الذين آمنوا و تواصوا بالصبر و المرحمه أصحاب اليمين لا يرون مما قدموه من الإيمان و عملهم الصالح إلا أمرا مباركا جميلا مرضيا.

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيٰاتِنٰا هُمْ أَصْحٰابُ الْمَشْأَمَهِ الآيات الآفاقيه و الانفسيه آيات و أدله عليه تعالى تدل على توحده فى الربوبيه و الالوهيه و سائر ما يتفرع عليه و ردها كفر بها و الكفر بها كفر باللّه و كذا القرآن الكريم و آياته،و كذا ما نزل و بلغ طريق الرساله.

و الظاهر أن المراد بالآيات مطلقها،و المشأمه خلاف الميمنه.

قوله تعالى: عَلَيْهِمْ نٰارٌ مُؤْصَدَهٌ أى مطبقه (۱).

ص :۶۸۹

۱- ۱) .البلد ۱-۲۰:بحث روائى فى حرمه مكه و الكعبه؛النجدين.

سوره الشمس مکیه و هی ست عشره آیه

اشاره

[سوره الشمس (۹۱): الآیات ۱ الی ۱۵]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;وَ اَلشَّمْسِ وَ ضُحٰاهٰا (۱) وَ اَلْقَمَرِ إِذٰا تَلاٰهٰا (۲) وَ اَلنَّهٰارِ إِذٰا جَلاّٰهٰا (۳) وَ اَللَّیْلِ إِذٰا یَغْشٰاهٰا (۴) وَ اَلسَّمٰاءِ وَ مٰا بَنٰاهٰا (۵) وَ اَلْأَرْضِ وَ مٰا طَحٰاهٰا (۶) وَ نَفْسٍ وَ مٰا سَوّٰاهٰا (۷) فَأَلْهَمَهٰا فُجُورَهٰا وَ تَقْوٰاهٰا (۸) قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَکّٰاهٰا (۹) وَ قَدْ خٰابَ مَنْ دَسّٰاهٰا (۱۰) کَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوٰاهٰا (۱۱) إِذِ اِنْبَعَثَ أَشْقٰاهٰا (۱۲) فَقٰالَ لَهُمْ رَسُولُ اَللّٰهِ نٰاقَهَ اَللّٰهِ وَ سُقْیٰاهٰا (۱۳) فَکَذَّبُوهُ فَعَقَرُوهٰا فَدَمْدَمَ عَلَیْهِمْ رَبُّهُمْ بِذَنْبِهِمْ فَسَوّٰاهٰا (۱۴) وَ لاٰ یَخٰافُ عُقْبٰاهٰا (۱۵)

ص : ۶۹۰

بيان:

تذكر السوره أن فلاح الانسان-و هو يعرف التقوى و الفجور بتعريف إلهى و إلهام باطنى- أن يزكى نفسه و ينميها إنماء صالحا بتحليتها بالتقوى و تطهيرها من الفجور،و الخيبه و الحرمان من السعاده لمن يدسّيها،و يستشهد لذلك بما جرى على ثمود من عذاب الاستئصال لما كذبوا رسولهم صالحا و عقروا الناقه،و فى ذلك تعريض لأهل مكه،و السوره مكيه بشهاده من سياقها.

قوله تعالى: وَ الشَّمْسِ وَ ضُحٰاهٰا فى المفردات:الضحى انبساط الشمس و امتداد النهار و سمى الوقت به انتهى.و الضمير للشمس،و فى الآيه إقسام بالشمس و انبساط ضوئها على الأرض.

قوله تعالى: وَ الْقَمَرِ إِذٰا تَلاٰهٰا عطف على الشمس و الضمير لها و إقسام بالقمر حال كونه تاليا للشمس،و المراد بتلوه لها إن كان كسبه النور منها فالحال حال دائمه و إن كان طلوعه بعد غروبها فالإقسام به من حال كونه هلالا الى حال تبدّره.

قوله تعالى: وَ النَّهٰارِ إِذٰا جَلاّٰهٰا التجليه الإظهار و الإبراز،و ضمير التأنيث للأرض،و المعنى و أقسم بالنهار إذا أظهر الأرض للأبصار.

ص:٦٩١

و قیل:ضمیر الفاعل فی «جَلاّٰهٰا» للنهار و ضمیر المفعول للشمس،و المراد الإقسام بحال إظهار النهار للشمس فإنها تنجلی و تظهر إذا انبسط النهار،و فیه أنه لا یلائم ما تقدمه فان الشمس هی المظهره للنهار دون العکس.

قوله تعالی: وَ اللَّیْلِ إِذٰا یَغْشٰاهٰا أی یغطی الأرض،فالضمیر للأرض کما فی «جَلاّٰهٰا» .

و التعبیر عن غشیان اللیل الأرض بالمضارع بخلاف تجلیه النار لها حیث قیل «وَ النَّهٰارِ إِذٰا جَلاّٰهٰا وَ اللَّیْلِ إِذٰا یَغْشٰاهٰا» للدلاله علی الحال لیکون فیه إیماء الی غشیان الفجور الارض فی الزمن الحاضر الذی هو أوائل ظهور الدعوه الاسلامیه لما تقدم أن بین هذه الاقسام و بین المقسم بها نوع اتصال و ارتباط،هذا مضافا الی رعایه الفواصل.

قوله تعالی: وَ السَّمٰاءِ وَ مٰا بَنٰاهٰا وَ الْأَرْضِ وَ مٰا طَحٰاهٰا طحو الأرض و دحوها بسطها،و «مٰا» فی «وَ مٰا بَنٰاهٰا» و «مٰا طَحٰاهٰا» موصوله،و الذی بناها و طحاها هو اللّه تعالی و التعبیر عنه تعالی بما دون من لإیثار الإبهام المفید للتفخیم و التعجیب فالمعنی و أقسم بالسماء و الشیء القوی العجیب الذی بناها و أقسم بالأرض و الشیء القوی العجیب الذی بسطها.

قوله تعالی: وَ نَفْسٍ وَ مٰا سَوّٰاهٰا أی و اقسم بنفس و الشیء ذی القدره و العلم و الحکمه الذی سواها و رتب خلقتها و نظم أعضاءها و عدّل بین قواها.

و تنکیر «نَفْسٍ» قیل:للتنکیر،و قیل:للتفخیم و لا یبعد أن یکون التنکیر للإشاره الی أن لها وصفا و أن لها نبأ.

و المراد بالنفس النفس الانسانیه مطلقا و قیل:المراد بها نفس آدم علیه السّلام و لا یلائمه السیاق و خاصه قوله: «قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَکّٰاهٰا وَ قَدْ خٰابَ مَنْ دَسّٰاهٰا» إلا بالاستخدام علی أنه لا موجب للتخصیص.

ص :۶۹۲

قوله تعالی: فَأَلْهَمَهٰا فُجُورَهٰا وَ تَقْوٰاهٰا الفجور-علی ما ذکره الراغب-شق ستر الدیانه فالنهی الإلهی عن فعل أو عن ترک حجاب مضروب دونه حائل بین الانسان و بینه و اقتراف المنهی عنه شق للستر و خرق للحجاب.

و التقوی-علی ما ذکره الراغب-جعل النفس فی وقایه مما یخاف،و المراد بها بقرینه المقابله فی الآیه بینها و بین الفجور التجنب عن الفجور و التحرز عن المنافی و قد فسرت فی الروایه بأنها الورع عن محارم اللّه.

و الإلهام الإلقاء فی الروع و هو إفاضته تعالی الصور العلمیه من تصور أو تصدیق علی النفس.

و تعلیق الإلهام علی عنوانی فجور النفس و تقواها للدلاله علی أن المراد تعریفه تعالی للانسان صفه فعله من تقوی أو فجور وراء تعریفه متن الفعل بعنوانه الأوّلی المشترک بین التقوی و الفجور کأکل المال مثلا المشترک بین أکل مال الیتیم الذی هو فجور و بین أکل مال نفسه الذی هو من التقوی،و المباشره المشترکه بین الزنا و هو فجور و النکاح و هو من التقوی و بالجمله المراد أنه تعالی عرّف الانسان کون ما یأتی به من فعل فجورا أو تقوی و میز له ما هو تقوی مما هو فجور.

و تفریع الإلهام علی التسویه فی قوله: «وَ مٰا سَوّٰاهٰا فَأَلْهَمَهٰا» الخ؛للاشاره الی أن إلهام الفجور و التقوی و هو العقل العملی من تکمیل تسویه النفس فهو من نعوت خلقتها کما قال تعالی: فَأَقِمْ وَجْهَکَ لِلدِّینِ حَنِیفاً فِطْرَتَ اللّٰهِ الَّتِی فَطَرَ النّٰاسَ عَلَیْهٰا لاٰ تَبْدِیلَ لِخَلْقِ اللّٰهِ ذٰلِکَ الدِّینُ الْقَیِّمُ (الروم٣٠/).

و اضافه الفجور و التقوی الی ضمیر النفس للاشاره الی أن المراد بالفجور و التقوی الملهمین الفجور و التقوی المختصین بهذه النفس المذکوره و هی النفس الانسانیه و نفوس الجن علی ما یظهر من الکتاب العزیز من کونهم مکلفین بالإیمان و العمل الصالح.

قوله تعالی: قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكّاهٰا وَ قَدْ خٰابَ مَنْ دَسّاهٰا الفلاح هو الظفر بالمطلوب و إدراک البغیه،و الخیبه خلافه،و الزکاه نمو النبات نموا صالحا ذا برکه و التزکیه إنماؤه کذلک،و التدسی-و هو من الدس بقلب إحدی السینین یاء-إدخال الشیء فی الشیء بضرب من الإخفاء،و المراد بها بقرینه مقابله التزکیه:الانماء علی غیر ما یقتضیه طبعها و رکبت علیه نفسها.

و الآیه أعنی قوله: «قَدْ أَفْلَحَ» الخ؛جواب القسم،و قوله: «وَ قَدْ خٰابَ» الخ؛معطوف علیه.

و التعبیر بالتزکیه و التدسی عن إصلاح النفس و افسادها مبتن علی ما یدل علیه قوله:

«فَأَلْهَمَهٰا فُجُورَهٰا وَ تَقْوٰاهٰا» علی أن من کمال النفس الانسانیه أنها ملهمه ممیزه-بحسب فطرتها-للفجور من التقوی أی أن الدین و هو الاسلام للّه فیما یریده فطری للنفس فتحلیه النفس بالتقوی تزکیه و انماء صالح و تزوید لها بما یمدها فی بقائها قال تعالی: وَ تَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزّٰادِ التَّقْوىٰ وَ اتَّقُونِ يٰا أُولِي الْأَلْبٰابِ (البقره/۱۹۷)و أمرها فی الفجور علی خلاف التقوی.

قوله تعالی: كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوٰاهٰا الطغوی مصدر کالطغیان،و الباء للسببیه.

و الآیه و ما یتلوها الی آخر السوره استشهاد و تقریر لما تقدم من قوله: «قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكّٰاهٰا» الخ.

قوله تعالی: إِذِ انْبَعَثَ أَشْقٰاهٰا ظرف لقوله: «كَذَّبَتْ» أو لقوله: «بِطَغْوٰاهٰا» و المراد بأشقی ثمود هو الذی عقر الناقه و اسمه علی ما فی الروایات قدار بن سالف و قد کان انبعاثه ببعث القوم کما تدل علیه الآیات التالیه بما فیها من ضمائر الجمع.

قوله تعالی: فَقٰالَ لَهُمْ رَسُولُ اللّٰهِ نٰاقَةَ اللّٰهِ وَ سُقْيٰاهٰا المراد برسول اللّه صالح علیه السّلام نبی ثمود،و قوله: «نٰاقَةَ اللّٰهِ» منصوب علی التحذیر،و قوله: «وَ سُقْيٰاهٰا» معطوف

علیه.

و المعنی فقال لهم صالح برساله من اللّه:احذروا ناقه اللّه و سقیاها و لا تتعرضوا لها بقتلها أو منعها عن نوبتها فی شرب الماء،و قد فصل اللّه القصه فی سوره هود و غیرها.

قوله تعالی: فَکَذَّبُوهُ فَعَقَرُوهٰا فَدَمْدَمَ عَلَیْهِمْ رَبُّهُمْ بِذَنْبِهِمْ فَسَوّٰاهٰا العقر إصابه أصل الشیء و یطلق علی نحر البعیر و القتل،و الدمدمه علی الشیء الاطباق علیه یقال:

دمدم علیه القبر أی أطبقه علیه و المراد شمولهم بعذاب یقطع دابرهم و یمحو أثرهم بسبب ذنبهم.

و قوله: فَسَوّٰاهٰا الظاهر أن الضمیر لثمود باعتبار أنهم قبیله أی فسواها بالأرض أو هو تسویه الأرض بمعنی تسطیحها و اعفاء ما فیها من ارتفاع و انخفاض.

قوله تعالی: وَ لاٰ یَخٰافُ عُقْبٰاهٰا الضمیر للدمدمه أو التسویه،و الواو للاستئناف أو الحال.

و المعنی:و لا یخاف ربهم عاقبه الدمدمه علیهم و تسویتهم کما یخاف الملوک و الأقویاء عاقبه عقاب أعدائهم و تبعته،لأن عواقب الامور هی ما یریده و علی وفق ما یأذن فیه فالآیه قریبه المعنی من قوله تعالی: لاٰ یُسْئَلُ عَمّٰا یَفْعَلُ وَ هُمْ یُسْئَلُونَ (الأنبیاء/۲۳) (۱).

ص :۶۹۵

۱- ۱) .الشمس ۱-۱۶:بحث روائی فی النفس و ما سوّاها،القضاء و القدر،معنی انتساب التزکیه و التخییب؛الی اللّه تعالی.

سوره اللیل مکیه و هی احدی و عشرون آیه

اشاره

[سوره الليل (٩٢): الآيات ١ الى ٢١]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gt;وَ اَللَّيْلِ إِذٰا يَغْشىٰ (١) وَ اَلنَّهٰارِ إِذٰا تَجَلّٰى (٢) وَ مٰا خَلَقَ اَلذَّكَرَ وَ اَلْأُنْثىٰ (٣) إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتّٰى
(۴) فَأَمّٰا مَنْ أَعْطىٰ وَ اِتَّقىٰ (۵) وَ صَدَّقَ بِالْحُسْنىٰ (۶) فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرىٰ (٧) وَ أَمّٰا مَنْ بَخِلَ وَ اِسْتَغْنىٰ (٨) وَ كَذَّبَ بِالْحُسْنىٰ (٩)
فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْعُسْرىٰ (١٠) وَ مٰا يُغْنِي عَنْهُ مٰالُهُ إِذٰا تَرَدّٰى (١١) إِنَّ عَلَيْنٰا لَلْهُدىٰ (١٢) وَ إِنَّ لَنٰا لَلْآخِرَةَ وَ اَلْأُولىٰ (١٣) فَأَنْذَرْتُكُمْ نٰاراً
تَلَظّٰى (١۴) لاٰ يَصْلاٰهٰا إِلاَّ اَلْأَشْقَى (١۵) اَلَّذِي كَذَّبَ وَ تَوَلّٰى (١۶) وَ سَيُجَنَّبُهَا اَلْأَتْقَى (١٧) اَلَّذِي يُؤْتِي مٰالَهُ يَتَزَكّٰى (١٨) وَ مٰا لِأَحَدٍ
عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزىٰ (١٩) إِلاَّ اِبْتِغٰاءَ وَجْهِ رَبِّهِ اَلْأَعْلىٰ (٢٠) وَ لَسَوْفَ يَرْضىٰ (٢١)

ص: ۶۹۶

بیان:

غرض السوره الانـذار و تسـلک الیه بالإشاره الی اختلاف مساعی الناس و أن منهم من أنفق و اتقی و صدق بالحسـنی فسـیمکّنه اللّه من حیاه خالده سـعیده و منهم من بخل و اسـتغنی و کذب بالحسـنی فسیسلک اللّه به الی شقاء العاقبه،و فی السوره اهتمام و عنایه خاصه بأمر الإنفاق المالی.

و السوره تحتمل المکیه و المدنیه بحسب سیاقها.

قوله تعالی: وَ اللَّیْلِ إِذٰا یَغْشیٰ إقسام باللیل إذا یغشی النهار علی حد قوله تعالی:

یُغْشِی اللَّیْلَ النَّهٰارَ (الأعراف۵۴/)،و یحتمل أن یکون المراد غشیانه الأرض أو الشمس.

ص :۶۹۷

قوله تعالی: وَ النَّهٰارِ إِذٰا تَجَلّٰی عطف علی اللیل،و التجلی ظهور الشیء بعد خفائه،و التعبیر عن صفه اللیل بالمضارع و عن صفه النهار بالماضی حیث قیل «یَغْشیٰ» و «تَجَلّٰی» تقدم فیه وجه فی تفسیر أول السوره السابقه.

قوله تعالی: وَ مٰا خَلَقَ الذَّکَرَ وَ الْأُنْثیٰ عطف علی اللیل کسابقه،و «مٰا» موصوله و المراد به اللّه سبحانه و إنما عبّر بما،دون من،إیثارا للإبهام المشعر بالتعظیم و التفخیم و المعنی و أقسم بالشیء العجیب الذی أوجد الذکر و الانثی المختلفین علی کونهما من نوع واحد.

قوله تعالی: إِنَّ سَعْیَکُمْ لَشَتّٰی السعی هو المشی السریع،و المراد به العمل من حیث یهتم به،و هو فی معنی الجمع،و شتی جمع شتیت بمعنی المتفرق کمرضی جمع مریض.

و الجمله جواب القسم و المعنی أقسم بهذه المتفرقات خلقا و أثرا إن مساعیکم لمتفرقات فی نفسها و آثارها فمنها إعطاء و تقوی و تصدیق و لها أثر خاص بها،و منها بخل و استغناء و تکذیب و لها أثر خاص بها.

قوله تعالی: فَأَمّٰا مَنْ أَعْطیٰ وَ اتَّقیٰ وَ صَدَّقَ بِالْحُسْنیٰ فَسَنُیَسِّرُهُ لِلْیُسْریٰ تفصیل تفرق مساعیهم و اختلاف آثارها.

و المراد بالإعطاء إنفاق المال لوجه اللّه بقرینه مقابلته للبخل الظاهر فی الإمساک عن إنفاق المال و قوله بعد: «وَ مٰا یُغْنِی عَنْهُ مٰالُهُ إِذٰا تَرَدّٰی» .

و قوله: وَ اتَّقیٰ کالمفسر للإعطاء یفید أن المراد هو الإعطاء علی سبیل التقوی الدینیه.

و قوله: وَ صَدَّقَ بِالْحُسْنیٰ الحسنی صفه قائمه مقام الموصوف و الظاهر أن التقدیر بالعده الحسنی و هی ما وعد اللّه من الثواب علی الانفاق لوجهه الکریم و هو تصدیق البعث و الایمان به و لازمه الإیمان بوحدانیته تعالی فی الربوبیه و الالوهیه،و کذا الإیمان بالرساله فإنها

طریق بلوغ وعده تعالی للثواب.

و محصل الآیتین أن یکون مؤمنا باللّه و رسوله و الیوم الآخر و ینفق المال لوجه اللّه و ابتغاء ثوابه الذی وعده بلسان رسوله.

و قوله: فَسَنُیَسِّرُهُ لِلْعُسْریٰ التیسیر التهیئه و الإعداد و الیسری الخصله التی فیها یسر من غیر عسر،و توصیفها بالیسر بنوع من التجوز فالمراد من تیسیره للیسری توفیقه للأعمال الصالحه بتسهیلها علیه من غیر تعسیر أو جعله مستعدا للحیاه السعیده عند ربه و دخول الجنه بسبب الأعمال الصالحه التی یأتی بها،و الوجه الثانی أقرب و أوضح انطباقا علی ما هو المعهود من مواعد القرآن.

قوله تعالی: وَ أَمّٰا مَنْ بَخِلَ وَ اسْتَغْنیٰ وَ کَذَّبَ بِالْحُسْنیٰ فَسَنُیَسِّرُهُ لِلْعُسْریٰ وَ مٰا یُغْنِی عَنْهُ مٰالُهُ إِذٰا تَرَدّیٰ البخل مقابل الإعطاء،و الاستغناء طلب الغنی و الثروه بالإمساک و الجمع،و المراد بالتکذیب بالحسنی الکفر بالعده الحسنی و ثواب اللّه الذی بلغه الأنبیاء و الرسل و یرجع الی انکار البعث.

و المراد بتیسیره للعسری خذلانه بعدم توفیقه للأعمال الصالحه،بتثقیلها علیه و عدم شرح صدره للإیمان أو اعداده للعذاب.

و قوله: وَ مٰا یُغْنِی عَنْهُ مٰالُهُ إِذٰا تَرَدّیٰ التردی هو السقوط من مکان عال و یطلق علی الهلاک فالمراد سقوطه فی حفره القبر أو فی جهنم أو هلاکه.

و «مٰا» استفهامیه أو نافیه أی أیّ شیء یغنیه ماله اذا مات و هلک أو لیس یغنی عنه ماله إذا مات و هلک.

قوله تعالی: إِنَّ عَلَیْنٰا لَلْهُدیٰ وَ إِنَّ لَنٰا لَلْآخِرَهَ وَ الْأُولیٰ تعلیل لما تقدم من حدیث تیسیره للیسری و للعسری أو الإخبار به بأوجز بیان،محصله أنا إنما نفعل هذا التیسیر أو نبین هذا البیان لأنه من الهدی و الهدی علینا لا یزاحمنا فی ذلک شیء و لا یمنعنا

عنه مانع.

فقوله: إِنَّ عَلَيْنا لَلْهُدى يفيد أن هدى الناس مما قضى سبحانه به و أوجبه على نفسه بمقتضى الحكمه و ذلک أنه خلقهم ليعبدوه كما قال: وَ ما خَلَقْتُ الْجِنَّ وَ الْإِنْسَ إِلاّ لِيَعْبُدُونِ (الذاريات/۵۶)فجعل عبادته غايه لخلقهم و جعلها صراطا مستقيما اليه كما قال:

إِنَّ اللّهَ رَبِّى وَ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هذا صِراطٌ مُسْتَقِيمٌ (آل عمران/۵۱)،و قال: وَ إِنَّکَ لَتَهْدِى إِلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ صِراطِ اللّهِ (الشورى/۵۳)و قضى على نفسه أن يبين لهم سبيله و يهديهم اليه بمعنى إراءه الطريق سواء سلكوها أم تركوها كما قال: وَ عَلَى اللّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَ مِنْها جائِرٌ (النحل/۹)،و قال: وَ اللّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَ هُوَ يَهْدِى السَّبِيلَ (الأحزاب/۴) و قال: إِنّا هَدَيْناهُ السَّبِيلَ إِمّا شاكِراً وَ إِمّا كَفُوراً (الإنسان/۳)و لا ينافى ذلک قيام غيره تعالى بأمر هذا المعنى من الهدى بإذنه كالأنبياء كما قال تعالى: وَ إِنَّکَ لَتَهْدِى إِلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ (الشورى/۵۲)،و قال: قُلْ هذِهِ سَبِيلِى أَدْعُوا إِلَى اللّهِ عَلى بَصِيرَهٍ أَنَا وَ مَنِ اتَّبَعَنِى (يوسف/۱۰۸).

و قوله: وَ إِنَّ لَنا لَلْآخِرَهَ وَ الْأُولى أى عالم البدء و عالم العود فكل ما يصدق عليه أنه شىء فهو مملوک له تعالى بحقيقه الملک الذى هو قيام وجوده بربه القيّوم و يتفرع عليه الملک الاعتبارى الذى من آثاره جواز التصرفات.

فهو تعالى يملک كل شىء من كل جهه فلا يملک شىء منه شيئا فلا معارض يعارضه و لا مانع يمنعه و لا شىء يغلبه كما قال: وَ اللّهُ يَحْكُمُ لا مُعَقِّبَ لِحُكْمِهِ (الرعد/۴۱)و قال: وَ اللّهُ غالِبٌ عَلى أَمْرِهِ (يوسف/۲۱)،و قال: وَ يَفْعَلُ اللّهُ ما يَشاءُ (إبراهيم/۲۷).

قوله تعالى: فَأَنْذَرْتُكُمْ ناراً تَلَظّى لا يَصْلاها إِلاَّ الْأَشْقَى الَّذِى كَذَّبَ وَ تَوَلّى تفريع على ما تقدم أى إذا كان الهدى علينا فأنذرتكم نار جهنم و بذلک يوجه ما فى قوله: «فَأَنْذَرْتُكُمْ» من الالتفات عن التكلم مع الغير الى التكلم وحده أى إذا كان الهدى

مقضیه محتومه فالمنذر بالأصاله هو اللّه و إن کان بلسان رسوله.

و تلظی النار تلهبها و توهجها،و المراد بالنار التی تتلظی جهنم کما قال تعالی: کَلاّ إِنَّها لَظی (المعارج/١۵).

و المراد بالأشقی مطلق الکافر الذی یکفر بالتکذیب و التولی فإنه أشقی من سائر من شقی فی دنیاه فمن ابتلی فی بدنه شقی و من أصیب فی ماله أو ولده مثلا شقی و من خسر فی أمر آخرته شقی و الشقی فی أمر آخرته أشقی من غیره لکون شقوته أبدیه مطمع فی التخلص منها بخلاف الشقوه فی شأن من شئون الدنیا فإنها مقطوعه لا محاله مرجوه الزوال عاجلا.

فالمراد بالأشقی هو الکافر المکذب بالدعوه الحقه المعرض عنها علی ما یدل علیه توصیفه بقوله: «الَّذِی کَذَّبَ وَ تَوَلّی» و یؤیده إطلاق الإنذار،و أما الأشقی بمعنی أشقی الناس کلهم فمما لا یساعد علیه السیاق البته.

و المراد بصلی النار اتباعها و لزومها فیفید معنی الخلود و هو مما قضی اللّه به فی حق الکافر، قال تعالی: وَ الَّذِینَ کَفَرُوا وَ کَذَّبُوا بِآیاتِنا أُولئِکَ أَصْحابُ النّارِ هُمْ فِیها خالِدُونَ (البقره/ ٣٩).

قوله تعالی: وَ سَیُجَنَّبُهَا الْأَتْقَی اَلَّذِی یُؤْتِی مالَهُ یَتَزَکّی وَ ما لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَهٍ تُجْزی التجنیب التبعید،و ضمیر «سَیُجَنَّبُهَا» للنار،و المعنی سیبعد عن النار الأتقی.

و المراد بالأتقی من هو أتقی من غیره ممن یتقی المخاطر فهناک من یتقی ضیعه النفوس کالموت و القتل و من یتقی فساد الأموال و من یتقی العدم و الفقر فیمسک عن بذل المال و هکذا و منهم من یتقی اللّه فیبذل المال،و أتقی هؤلاء الطوائف من یتقی اللّه فیبذل المال لوجهه و إن شئت فقل یتقی خسران الآخره فیتزکّی بالإعطاء.

فالمفضّل علیه للأتقی هو من یتقی بإعطاء المال و إن اتقی سائر المخاطر الدنیویه أو اتقی اللّه

بسائر الأعمال الصالحه.

فالآیه عامه بحسب مدلولها غیر خاصه و یدل علیه توصیف الاتقی بقوله: «اَلَّذِی یُؤْتِی مٰالَهُ» الخ؛و هو وصف عام و کذا ما یتلوه،و لا ینافی ذلک کون الآیات أو جمیع السوره نازله لسبب خاص کما ورد فی أسباب النزول.

و أما إطلاق المفضل علیه بحیث یشمل جمیع الناس من طالح أو صالح و لازمه انحصار المفضل فی واحد مطلقا أو واحد فی کل عصر،و یکون المعنی و سیجنّبها من هو أتقی الناس کلهم و کذا المعنی فی نظیره:لا یصلاها إلا أشقی الناس کلهم فلا یساعد علیه سیاق آیات صدر السوره،و کذا الإنذار العام الذی فی قوله: «فَأَنْذَرْتُکُمْ نٰاراً تَلَظّٰی» فلا معنی لأن یقال:

أنذرتکم جمیعا نارا لا یخلد فیها إلا واحد منکم جمیعا و لا ینجو منها إلا واحد منکم جمیعا.

و قوله: اَلَّذِی یُؤْتِی مٰالَهُ یَتَزَکّٰی صفه للأتقی أی الذی یعطی و ینفق ماله یطلب بذلک أن ینمو نماء صالحا.

و قوله: وَ مٰا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَهٍ تُجْزیٰ تقریر لمضمون الآیه السابقه أی لیس لأحد عنده من نعمه تجزی تلک النعمه بما یؤتیه من المال و تکافأ و إنما یؤتیه لوجه اللّٰه و یؤید هذا المعنی تعقیبه بقوله: «إِلاَّ ابْتِغٰاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلیٰ» .

فالتقدیر من نعمه تجزی به،و إنما حذف الظرف رعایه للفواصل،و یندفع بذلک ما قیل لا إن بناء «تُجْزیٰ» للمفعول لأن القصد لیس لفاعل معین.

قوله تعالی: إِلاَّ ابْتِغٰاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلیٰ استثناء منقطع و المعنی و لکنه یؤتی ماله طلبا لوجه ربه الأعلی و قد تقدم کلام فی معنی وجه اللّٰه و فی معنی الاسم الأعلی.

قوله تعالی: وَ لَسَوْفَ یَرْضیٰ أی و لسوف یرضی هذا الأتقی بما یؤتیه ربه الأعلی من الأجر الجزیل و الجزاء الحسن الجمیل.

و فی ذکر صفتی الرب الأعلی إشعار بأن ما یؤتاه من الجزاء أنعم الجزاء و أعلاه و هو

المناسب لربوبيته تعالی و علوه،و من هنا یظهر وجه الالتفات فی الآیه السابقه فی قوله:

«وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلیٰ» من سیاق التکلم وحده الی الغیبه بالإشاره الی الوصفین:ربه الأعلی (۱).

ص: ۷۰۳

۱- ۱) .اللیل ۱-۲۱:بحث روائی فی قوله تعالی: «وَ اللَّیْلِ إِذٰا یَغْشیٰ» ،اقسام اللّه تعالی،وصف علی علیه السّلام،الهدایه و الاضلال.

سوره الضحی مکیه أو مدنیه و هی احدی عشره آیه

اشاره

[سوره الضحی (۹۳): الآیات ۱ الی ۱۱]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;وَ اَلضُّحیٰ (۱) وَ اَللَّیْلِ إِذٰا سَجیٰ (۲) مٰا وَدَّعَکَ رَبُّکَ وَ مٰا قَلیٰ (۳) وَ لَلْآخِرَهُ خَیْرٌ لَکَ مِنَ اَلْأُولیٰ (۴) وَ لَسَوْفَ یُعْطِیکَ رَبُّکَ فَتَرْضیٰ (۵) أَ لَمْ یَجِدْکَ یَتِیماً فَآویٰ (۶) وَ وَجَدَکَ ضَالاًّ فَهَدیٰ (۷) وَ وَجَدَکَ عٰائِلاً فَأَغْنیٰ (۸) فَأَمَّا اَلْیَتِیمَ فَلاٰ تَقْهَرْ (۹) وَ أَمَّا اَلسّٰائِلَ فَلاٰ تَنْهَرْ (۱۰) وَ أَمّٰا بِنِعْمَهِ رَبِّکَ فَحَدِّثْ (۱۱)

ص: ۷۰۴

بیان:

قیل:انقطع الوحی عن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أیاما حتی قالوا:إن ربه ودّعه فنزلت السوره فطیّب اللّه بها نفسه،و السوره تحتمل المکیه و المدنیه.

قوله تعالی: وَ الضُّحیٰ وَ اللَّیْلِ إِذٰا سَجیٰ إقسام،و الضحی-علی ما فی المفردات-انبساط الشمس و امتداد النهار و سمی الوقت به،و سجو اللیل سکونه و هو غشیان ظلمته.

قوله تعالی: مٰا وَدَّعَکَ رَبُّکَ وَ مٰا قَلیٰ التودیع الترک،و القلی بکسر القاف البغض أو شدته،و الآیه جواب القسم،و مناسبه نور النهار و ظلمه اللیل لنزول الوحی و انقطاعه ظاهره.

قوله تعالی: وَ لَلْآخِرَهُ خَیْرٌ لَکَ مِنَ الْأُولیٰ فی معنی الترقی بالنسبه الی ما تفیده الآیه السابقه من کونه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم علی ما هو علیه من موقف الکرامه و العنایه الإلهیه کأنه قیل:

أنت علی ما کنت علیه من الفضل و الرحمه ما دمت حیا فی الدنیا و حیاتک الآخره خیر لک من حیاتک الدنیا.

قوله تعالی: وَ لَسَوْفَ یُعْطِیکَ رَبُّکَ فَتَرْضیٰ تقریر و تثبیت لقوله: «وَ لَلْآخِرَهُ خَیْرٌ لَکَ مِنَ الْأُولیٰ» و قد اشتمل الوعد علی عطاء مطلق یتبعه رضی مطلق.

و قیل:الآیه ناظره الی الحیاتین جمیعا دون الحیاه الآخره فقط.

قوله تعالی: أَ لَمْ یَجِدْکَ یَتِیماً فَآویٰ الآیه و ما یتلوها من الآیتین إشاره الی بعض نعمه تعالی العظام علیه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فقد مات أبوه و هو فی بطن أمه ثم ماتت أمه و هو ابن سنتین ثم مات جده الکفیل له و هو ابن ثمان سنین فکفّله عمه و رباه.

و قیل:المراد بالیتیم الوحید الذی لا نظیر له فی الناس کما یقال:در یتیم،و المعنی أ لم یجدک

وحيدا بين الناس فآوى الناس اليک و جمعهم حولک.

قوله تعالى: وَ وَجَدَکَ ضَالاًّ فَهَدىٰ المراد بالضلال عدم الهدايه و المراد بکونه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ضالا حاله فى نفسه مع قطع النظر عن هدايته تعالى فلا هدى له صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و لا لأحد من الخلق إلا باللّه سبحانه فقد كانت نفسه فى نفسها ضاله و إن كانت الهدايه الإلهيه ملازمه لها منذ وجدت فالآيه فى معنى قوله تعالى: مٰا كُنْتَ تَدْرِى مَا الْكِتٰابُ وَ لاَ الْإِيمٰانُ (الشورى/ ۵۲)،و من هذا الباب قول موسى على ما حكى اللّه عنه فَعَلْتُهٰا إِذاً وَ أَنَا مِنَ الضّٰالِّينَ (الشعراء۲۰/)أى لم أهتد بهدى الرساله بعد.

قوله تعالى: وَ وَجَدَکَ عٰائِلاً فَأَغْنىٰ العائل الفقير الذى لا مال له و قد كان صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فقيرا لا مال له فأغناه اللّه بعد ما تزوج بخديجه بنت خويلد عليها السّلام فوهبت له مالها و كان لها مال كثير،و قيل المراد بالإغناء استجابه دعوته.

قوله تعالى: فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلاٰ تَقْهَرْ قال الراغب:القهر الغلبه و التذليل معا و يستعمل فى كل واحد منهما،انتهى.

قوله تعالى: وَ أَمَّا السّٰائِلَ فَلاٰ تَنْهَرْ النهر هو الزجر و الرد بغلظه.

قوله تعالى: وَ أَمّٰا بِنِعْمَهِ رَبِّکَ فَحَدِّثْ التحديث بالنعمه ذكرها قولا و إظهارها فعلا و ذلک شكرها،و هذه الأوامر عامه للناس و ان كانت موجهه الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم (۱).

ص :۷۰۶

۱- ۱) .الضحى ۱-۱۱:بحث روائى فى نعمه تعالى لرسوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

سوره أ لم نشرح مكيه أو مدنيه و هى ثمان آيات

اشاره

[سوره الشرح (۹۴): الآيات ۱ الى ۸]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِيمlt;br/gt;أَ لَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ (۱) وَ وَضَعْنٰا عَنْكَ وِزْرَكَ (۲) اَلَّذِى أَنْقَضَ ظَهْرَكَ (۳) وَ رَفَعْنٰا
لَكَ ذِكْرَكَ (۴) فَإِنَّ مَعَ اَلْعُسْرِ يُسْراً (۵) إِنَّ مَعَ اَلْعُسْرِ يُسْراً (۶) فَإِذٰا فَرَغْتَ فَانْصَبْ (۷) وَ إِلىٰ رَبِّكَ فَارْغَبْ (۸)

بيان:

أمر بالنصب فى اللّه و الرغبه اليه توصل اليه بتقدمه الامتنان و السوره تحتمل المكيه

ص: ۷۰۷

و المدنيه و سياق آياتها أوفق للمدنيه.

و فى بعض الروايات عن أئمه أهل البيت عليهم السّلام أن الضحى و أ لم نشرح سوره واحده، و يروى ذلك أيضا عن طاوس و عمر بن عبد العزيز قال الرازى فى التفسير الكبير بعد نقله عنهما:و الذى دعاهما الى ذلك هو أن قوله تعالى: «أَ لَمْ نَشْرَحْ لَکَ» كالعطف على قوله: «أَ لَمْ يَجِدْكَ يَتِيماً» و ليس كذلك لأن الأول كان نزوله حال اغتمام الرسول صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من إيذاء الكفار فكانت حال محنه و ضيق صدر،و الثانى يقتضى أن يكون حال النزول منشرح الصدر طيب القلب فأنى يجتمعان انتهى.

و فيه أن المراد بشرح صدره صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى الآيه جعله بحيث يسع ما يلقى اليه من الحقائق و لا يضيق بما ينزل عليه من المعارف و ما يصيبه من أذى الناس فى تبليغها كما سيجىء لا طيب القلب و السرور كما فسره.

قوله تعالى: أَ لَمْ نَشْرَحْ لَکَ صَدْرَکَ قال الراغب:أصل الشرح بسط اللحم و نحوه يقال:شرحت اللحم و شرحته و منه شرح الصدر أى بسطته بنور إلهى و سكينه من جهه اللّه و روح منه قال تعالى: «رَبِّ اشْرَحْ لِی صَدْرِی» «أَ لَمْ نَشْرَحْ لَکَ صَدْرَکَ» «فَمَنْ شَرَحَ اللّهُ صَدْرَهُ» انتهى.

و ترتب الآيات الثلاث الاول فى مضامينها ثم تعليلها بقوله: «فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْراً» الظاهر فى الانطباق على حاله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى أوائل دعوته و أواسطها و أواخرها ثم تكرار التعليل ثم تفريع آيتى آخر السوره كل ذلك يشهد على كون المراد بشرح صدره صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بسطه بحيث يسع ما يلقى اليه من الوحى و يؤمر بتبليغه و ما يصيبه من المكاره و الأذى فى اللّه،و بعباره اخرى جعل نفسه المقدسه مستعده تامه الاستعداد لقبول ما يفاض عليها من جانب اللّه تعالى.

قوله تعالى: وَ وَضَعْنا عَنْکَ وِزْرَکَ اَلَّذِی أَنْقَضَ ظَهْرَکَ الوزر الحمل الثقيل،

و إنقاض الظهر كسره بحيث يسمع له صوت كما يسمع من السرير و نحوه عند استقرار شیء ثقيل عليه،و المراد به ظهور ثقل الوزر عليه ظهورا بالغا.

و وضع الوزر إذهاب ما يحس من ثقله و جمله «وَ وَضَعْنٰا عَنْكَ وِزْرَكَ» معطوفه على قوله:

«أَ لَمْ نَشْرَحْ» الخ؛لما أن معناه قد شرحنا لک صدرک.

و المراد بوضع وزره صلّى اللّه عليه و آله و سلّم على ما يفيد السياق-و قد أشرنا اليه-إنفاذ دعوته و إمضاء مجاهدته فى اللّه بتوفيق الأسباب فإن الرساله و الدعوه و ما يتفرع على ذلک هی الثقل الذی حمله إثر شرح صدره.

قوله تعالى: وَ رَفَعْنٰا لَكَ ذِكْرَكَ رفع الذكر إعلاؤه عن مستوى ذكر غيره من الناس و قد فعل سبحانه به ذلک،و من رفع ذكره أن قرن اللّه اسمه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم باسمه فاسمه قرين اسم ربه فی الشهادتين اللتين هما أساس دين اللّه،و على كل مسلم أن يذكره مع ربه كل يوم فی الصلوات الخمس المفروضه،و من اللطف وقوع الرفع بعد الوضع فی الآيتين.

قوله تعالى: فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْراً لا يبعد أن يكون تعليلا لما تقدم من وضع الوزر و رفع الذكر فما حمله اللّه من الرساله و أمر به من الدعوه-و ذلک أثقل ما يمكن لبشر أن يحمله- كان قد اشتد عليه الأمر بذلک،و كذا تكذيب قومه دعوته و استخفافهم به و إصرارهم على امحاء ذكره كان قد اشتد عليه فوضع اللّه وزره الذی حمله بتوفيق الناس لإجابه دعوته و رفع ذكره الذی كانوا يريدون إمحاءه و كان ذلک جريا على سنته تعالى فی الكون من الإتيان باليسر بعد العسر فعلل رفع الشّده عنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بما أشار اليه من سنته،و على هذا فاللام فی «الْعُسْرِ» للجنس دون الاستغراق و لعل السنه سنه تحوّل الحوادث و تقلب الأحوال و عدم دوامها.

قوله تعالى: إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْراً تكرار للتأكيد و التثبيت و قيل:استئناف و ذكروا أن فی الآيتين دلاله على أن مع العسر واحد يسران بناء على أن المعرفه إذا أعيدت ثانيه فی الكلام كان المراد بها عين الاولى بخلاف النكره كما أنه لو قيل:إذا اكتسبت الدرهم أو درهما

فأنفق الدرهم كان المراد بالثانی هو الأول بخلاف ما لو قیل:إذا اکتسبت درهما فأنفق درهما و لیست القاعده بمطرده.

و التنوین فی «یُسْراً» للتنویع لا للتفخیم کما ذکره بعضهم،و المعیه معیه التوالی دون المعیه بمعنی التحقق فی زمان واحد.

قوله تعالی: فَإِذٰا فَرَغْتَ فَانْصَبْ وَ إِلیٰ رَبِّکَ فَارْغَبْ خطاب للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم متفرع علی ما بیّن قبل من تحمیله الرساله و الدعوه و منّه تعالی علیه بما منّ من شرح الصدر و وضع الوزر و رفع الذکر و کل ذلک من الیسر بعد العسر.

و علیه فالمعنی إذا کان العسر یأتی بعده الیسر و الأمر فیه الی اللّه لا غیر فإذا فرغت مما فرض علیک فاتعب نفسک فی اللّه-بعبادته و دعائه-و ارغب فیه لیمن علیک بما لهذا التعب من الراحه و لهذا العسر من الیسر.

ص:۷۱۰

سوره التين مكيه و هى ثمان آيات

اشاره

[سوره التين (۹۵): الآيات ۱ الى ۸]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gt;وَ اَلتِّينِ وَ اَلزَّيْتُونِ (۱) وَ طُورِ سِينِينَ (۲) وَ هٰذَا اَلْبَلَدِ اَلْأَمِينِ (۳) لَقَدْ خَلَقْنَا اَلْإِنْسٰانَ فِى أَحْسَنِ
تَقْوِيمٍ (۴) ثُمَّ رَدَدْنٰاهُ أَسْفَلَ سٰافِلِينَ (۵) إِلاَّ اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّٰالِحٰاتِ فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ (۶) فَمٰا يُكَذِّبُكَ بَعْدُ بِالدِّينِ (۷)
أَ لَيْسَ اَللّٰهُ بِأَحْكَمِ اَلْحٰاكِمِينَ (۸)

بيان:

تذكر السوره البعث و الجزاء و تسلك اليه من طريق خلق الإنسان فى أحسن تقويم ثم

ص: ۷۱۱

اختلافهم بالبقاء على الفطره الاولى و خروجهم منها بالانحطاط الى أسفل سافلين و وجوب التمييز بين الطائفتين جزاء باقتضاء الحكمه.

و السوره مكيه و تحتمل المدنيه و يؤيد نزولها بمكه قوله: «وَ هٰذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ» و ليس بصريح فيه لاحتمال نزولها بعد الهجره و هو صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بمكه.

قوله تعالى: وَ التِّينِ وَ الزَّيْتُونِ وَ طُورِ سِينِينَ وَ هٰذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ قيل:المراد بالتين و الزيتون الفاكهتان المعروفتان أقسم اللّه بهما لما فيهما من الفوائد الجمه و الخواص النافعه،و قيل المراد بهما شجرتا التين و الزيتون،و قيل:المراد بالتين الجبل الذى عليه دمشق و بالزيتون الجبل الذى عليه بيت المقدس،و لعل اطلاق اسم الفاكهتين على الجبلين لكونهما منبتيهما و لعل الإقسام بهما لكونهما مبعثى جم غفير من الأنبياء و قيل غير ذلك.

و المراد بطول سينين الجبل الذى كلّم اللّه تعالى فيه موسى بن عمران عليه السّلام،و يسمى أيضا طور سيناء.

و المراد بهذا البلد الأمين مكه المشرّفه لأن الأمن خاصه مشرعه للحرم و هى فيه قال تعالى: أَ وَ لَمْ يَرَوْا أَنّٰا جَعَلْنٰا حَرَماً آمِناً (العنكبوت/۶۷)و فى دعاء ابراهيم عليه السّلام على ما حكى اللّه عنه رَبِّ اجْعَلْ هٰذٰا بَلَداً آمِناً (البقره/۱۲۶)،و فى دعائه ثانيا رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِناً (إبراهيم/۳۵).

و فى الإشاره بهذا الى البلد تثبيت التشريف عليه بالتشخيص و توصيفه بالأمين إما لكونه فعيلا بمعنى الفاعل و يفيد معنى النسبه و المعنى ذى الأمن كاللابن و التامر و إما لكونه فعيلا بمعنى المفعول و المراد البلد الذى يؤمن الناس فيه أى لا يخاف فيه من غوائلهم ففى نسبه الأمن الى البلد نوع تجوّز.

قوله تعالى: لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسٰانَ فِى أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ جواب للقسم و المراد بكون خلقه فى أحسن تقويم اشتمال التقويم عليه فى جميع شئونه و جهات وجوده،و التقويم

جعل الشیء ذا قوام و قوام الشیء ما یقوم به و یثبت فالإنسان و المراد به الجنس ذو أحسن قوام بحسب الخلقه.

و معنی کونه ذا أحسن قوام بحسب الخلقه علی ما یستفاد من قوله بعد: «ثُمَّ رَدَدْنٰاهُ أَسْفَلَ سٰافِلِینَ إِلاَّ الَّذِینَ» الخ؛صلوحه بحسب الخلقه للعروج الی الرفیع الأعلی و الفوز بحیاه خالده عند ربه سعیده لا شقوه معها،و ذلک بما جهّزه اللّه به من العلم النافع و مكّنه منه من العمل الصالح قال تعالی: وَ نَفْسٍ وَ مٰا سَوّٰاهٰا فَأَلْهَمَهٰا فُجُورَهٰا وَ تَقْوٰاهٰا (الشمس٨/)فإذا آمن بما علم و زاول صالح العمل رفعه اللّه الیه کما قال: إِلَیْهِ یَصْعَدُ الْکَلِمُ الطَّیِّبُ وَ الْعَمَلُ الصّٰالِحُ یَرْفَعُهُ (فاطر١٠/)،و قال: وَ لٰکِنْ یَنٰالُهُ التَّقْویٰ مِنْکُمْ (الحج٣٧/).

و قال: یَرْفَعِ اللّٰهُ الَّذِینَ آمَنُوا مِنْکُمْ وَ الَّذِینَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجٰاتٍ (المجادله١١/) و قال: فَأُولٰئِکَ لَهُمُ الدَّرَجٰاتُ الْعُلیٰ (طه٧۵/)الی غیر ذلک من الآیات الداله علی ارتفاع مقام الإنسان و ارتقائه بالإیمان و العمل الصالح عطاء من اللّه غیر مجذوذ،و قد سمّاه تعالی أجرا کما یشیر الیه قوله الآتی: «فَلَهُمْ أَجْرٌ غَیْرُ مَمْنُونٍ» .

قوله تعالی: ثُمَّ رَدَدْنٰاهُ أَسْفَلَ سٰافِلِینَ ظاهر الرد أن یکون بمعناه المعروف فأسفل منصوب بنزع الخافض،و المراد بأسفل سافلین مقام منحط هو أسفل من سفل من أهل الشقوه و الخسران و المعنی ثم رددنا الإنسان الی أسفل من سفل من أهل العذاب.

و احتمل أن یکون الرد بمعنی الجعل أی جعلناه أسفل سافلین،و أن یکون بمعنی التغییر و المعنی ثم غیّرناه حال کونه أسفل جمع سافلین،و المراد بالسفاله علی أی حال الشقاء و العذاب.

قوله تعالی: إِلاَّ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ فَلَهُمْ أَجْرٌ غَیْرُ مَمْنُونٍ أی غیر مقطوع استثناء متصل من جنس الإنسان،و تفریع قوله: «فَلَهُمْ أَجْرٌ غَیْرُ مَمْنُونٍ» علیه یؤید کون المراد من رده الی أسفل سافلین رده الی الشقاء و العذاب.

قوله تعالی: فَمٰا یُکَذِّبُکَ بَعْدُ بِالدِّینِ أَ لَیْسَ اللّٰهُ بِأَحْکَمِ الْحٰاکِمِینَ الخطاب للإنسان باعتبار الجنس،و قیل للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و المراد غیره،و«ما»استفهامیه توبیخیه،و «بِالدِّینِ» متعلق بیکذّبک،و الدین الجزاء و المعنی-علی ما قیل-ما الذی یجعلک مکذّبا بالجزاء یوم القیامه بعد ما جعلنا الإنسان طائفتین طائفه مردوده الی أسفل سافلین و طائفه مأجوره اجرا غیر ممنون.

و قوله: أَ لَیْسَ اللّٰهُ بِأَحْکَمِ الْحٰاکِمِینَ الاستفهام للتقریر و کونه تعالی أحکم الحاکمین هو کونه فوق کل حاکم فی إتقان الحکم و حقیته و نفوذه من غیر اضطراب و وهن و بطلان فهو تعالی یحکم فی خلقه و تدبیره بما من الواجب فی الحکمه أن یحکم به الناس من حیث الإتقان و الحسن و النفوذ و إذا کان اللّه تعالی أحکم الحاکمین و الناس طائفتان مختلفتان اعتقادا و عملا فمن الواجب فی الحکمه أن یمیّز بینهم بالجزاء فی حیاتهم الباقیه و هو البعث.

فالتفریع فی قوله: «فَمٰا یُکَذِّبُکَ بَعْدُ بِالدِّینِ» من قبیل تفریع النتیجه علی الحجه و قوله:

«أَ لَیْسَ اللّٰهُ بِأَحْکَمِ الْحٰاکِمِینَ» تتمیم للحجه المشار إلیها بما یتوقف علیه تمامها.

و المحصل أنه إذا کان الناس خلقوا فی أحسن تقویم ثم اختلفوا فطائفه خرجت عن تقویمها الأحسن وردت الی أسفل سافلین و طائفه بقیت فی تقویمها الأحسن و علی فطرتها الاولی و اللّه المدبر لأمرهم أحکم الحاکمین،و من الواجب فی الحکمه أن تختلف الطائفتان جزاء،فهناک یوم تجزی فیه کل طائفه بما عملت و لا مسوّغ للتکذیب به.

ص :۷۱۴

سوره العلق مکیه و هی تسع عشره آیه

اشاره

[سوره العلق (۹۶): الآیات ۱ الی ۱۹]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;اِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّکَ اَلَّذِی خَلَقَ (۱) خَلَقَ اَلْإِنْسٰانَ مِنْ عَلَقٍ (۲) اِقْرَأْ وَ رَبُّکَ اَلْأَکْرَمُ (۳) اَلَّذِی عَلَّمَ
بِالْقَلَمِ (۴) عَلَّمَ اَلْإِنْسٰانَ مٰا لَمْ یَعْلَمْ (۵) کَلاّٰ إِنَّ اَلْإِنْسٰانَ لَیَطْغیٰ (۶) أَنْ رَآهُ اِسْتَغْنیٰ (۷) إِنَّ إِلیٰ رَبِّکَ اَلرُّجْعیٰ (۸) أَ رَأَیْتَ اَلَّذِی
یَنْهیٰ (۹) عَبْداً إِذٰا صَلّیٰ (۱۰) أَ رَأَیْتَ إِنْ کٰانَ عَلَی اَلْهُدیٰ (۱۱) أَوْ أَمَرَ بِالتَّقْویٰ (۱۲) أَ رَأَیْتَ إِنْ کَذَّبَ وَ تَوَلّیٰ (۱۳) أَ لَمْ یَعْلَمْ
بِأَنَّ اَللّٰهَ یَریٰ (۱۴) کَلاّٰ لَئِنْ لَمْ یَنْتَهِ لَنَسْفَعاً بِالنّٰاصِیَهِ (۱۵) نٰاصِیَهٍ کٰاذِبَهٍ خٰاطِئَهٍ (۱۶) فَلْیَدْعُ نٰادِیَهُ (۱۷) سَنَدْعُ اَلزَّبٰانِیَهَ (۱۸) کَلاّٰ لاٰ
تُطِعْهُ وَ اُسْجُدْ وَ اِقْتَرِبْ (۱۹)

بیان:

أمر للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بتلقی القرآن بالوحی منه تعالی و هی أول سوره نزلت من القرآن،و سیاق آیاتها لا یأبی نزولها دفعه واحده کما سنشیر الیه،و هی مکیه قطعا.

قوله تعالی: اِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّکَ الَّذِی خَلَقَ خَلَقَ الْإِنْسٰانَ مِنْ عَلَقٍ قال الراغب:و القراءه ضم الحروف و الکلمات بعضها الی بعض فی الترتیل،و لیس یقال ذلک لکل جمع لا یقال:قرأت القوم إذا جمعتهم،و یدل علی ذلک أنه لا یقال:للحرف الواحد إذا تفوّه به:

قراءه انتهی.

و علی أی حال،یقال:قرأت الکتاب إذا جمعت ما فیه من الحروف و الکلمات بضم بعضها الی بعض فی الذهن و إن لم تتلفظ بها،و یقال:قرأته إذا جمعت الحروف و الکلمات بضم بعضها الی بعض فی التلفظ،و یقال قرأته علیه إذا جمعت بین حروفه و کلماته فی سمعه و یطلق علیها بهذا المعنی التلاوه أیضا قال تعالی: رَسُولٌ مِنَ اللّٰهِ یَتْلُوا صُحُفاً مُطَهَّرَةً (البینه۲/).

ص: ۷۱۶

و ظاهر إطلاق قوله: «اقْرَأْ» المعنى الأول و المراد به الأمر بتلقى ما يوحيه اليه ملك الوحى من القرآن فالجمله أمر بقراءه الكتاب و هى من الكتاب كقول القائل فى مفتتح كتابه لمن أرسله اليه:اقرأ كتابى هذا و اعمل به فقوله هذا أمر بقراءه الكتاب و هو من الكتاب.

و هذا السياق يؤيد أولا ما ورد أن الآيات أول ما نزل من القرآن على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

و ثانيا أن التقدير اقرأ القرآن أو ما فى معناه،و ليس المراد مطلق القراءه باستعمال «اقْرَأْ» استعمال الفعل اللازم بالإعراض عن المفعول،و لا المراد القراءه على الناس بحذف المتعلق و إن كان ذلك من أغراض النزول كما قال: وَ قُرْآناً فَرَقْناهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النّاسِ عَلى مُكْثٍ وَ نَزَّلْناهُ تَنْزِيلاً (الإسراء۱۰۶/)،و لا أن قوله: «بِاسْمِ رَبِّکَ» مفعول «اقْرَأْ» و الباء زائده و التقدير اقرأ اسم ربك أى بسمل.

و قوله: بِاسْمِ رَبِّکَ متعلق بمقدّر نحو مفتتحا و مبتدأ أو باقرأ و الباء للملابسه و لا ينافى ذلك كون البسمله المبتدأه بها السوره جزء من السوره فهى من كلام اللّه افتتح سبحانه بها و أمر أن يقرأ مبتدأ بها كما أمر أن يقرأ قوله: «اقْرَأْ بِاسْمِ» الخ؛ففيه تعليم بالعمل نظير الأمر بالاستثناء فى قوله: وَ لا تَقُولَنَّ لِشَیْءٍ إِنِّی فاعِلٌ ذلِکَ غَداً إِلاّ أَنْ یَشاءَ اللّهُ (الكهف/ ۲۴)فافهم ذلك.

و فى قوله: رَبِّکَ الَّذِی خَلَقَ إشاره الى قصر الربوبيه فى اللّه عز اسمه و هو توحيد الربوبيه المقتضيه لقصر العباده فيه فإن المشركين كانوا يقولون:إن اللّه سبحانه ليس له إلا الخلق و الإيجاد و أما الربوبيه و هى الملك و التدبير فلمقرّبى خلقه من الملائكه و الجن و الإنس فدفعه اللّه بقوله: «رَبِّکَ الَّذِی خَلَقَ» الناص على أن الربوبيه و الخلق له وحده.

و قوله: خَلَقَ الْإِنْسانَ مِنْ عَلَقٍ المراد جنس الإنسان المتناسل و العلق الدم المنجمد و المراد به ما يستحيل اليه النطفه فى الرحم.

ففى الآيه إشاره الى التدبير الإلهى الوارد على الإنسان من حين كان علقه الى حين يصير

إنسانا تاما كاملا له من أعاجيب الصفاف و الأفعال ما تتحير فيه العقول فلم يتم الإنسان إنسانا و لم يكمل إلا بتدبير متعاقب منه تعالى و هو بعينه خلق بعد خلق فهو تعالى رب مدبر لأمر الإنسان بعين أنه خالق له فليس للإنسان إلا أن يتخذه وحده ربا ففى الكلام احتجاج على توحيد الربوبيه.

قوله تعالى: اِقْرَأْ وَ رَبُّکَ الْأَکْرَمُ اَلَّذِی عَلَّمَ بِالْقَلَمِ عَلَّمَ الْإِنْسانَ ما لَمْ یَعْلَمْ أمر بالقراءه ثانيا تأكيد للأمر الأول على ما هو ظاهر سياق الإطلاق.

و قوله: وَ رَبُّکَ الْأَکْرَمُ أى الذى يفوق عطاؤه عطاء ما سواه فهو تعالى يعطى لا عن استحقاق و ما من نعمه إلا و ينتهى إيتاؤها اليه تعالى.

و قوله: اَلَّذِی عَلَّمَ بِالْقَلَمِ الباء للسببيه أى علّم القراءه أو الكتابه و القراءه بواسطه القلم و الجمله حاليه او استئنافيه،و الكلام مسوق لتقويه نفس النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و إزاله القلق و الاضطراب عنها حيث أمر بالقراءه و هو امى لا يكتب و لا يقرأ كأنه قيل:اقرأ كتاب ربك الذى يوحيه اليك و لا تخف و الحال أن ربك الأكرم الذى علّم الإنسان القراءه بواسطه القلم الذى يخط به فهو قادر على أن يعلّمك قراءه كتابه و أنت امى و قد أمرك بالقراءه و لو لم يقدرك عليها لم يأمرك بها.

ثم عمم سبحانه النعمه فذكر تعليمه للإنسان ما لم يعلم فقال: «عَلَّمَ الْإِنْسانَ ما لَمْ یَعْلَمْ» و فيه مزيد تقويه لقلب النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و تطييب لنفسه.

و المراد بالإنسان الجنس كما هو ظاهر السياق و قيل:المراد به آدم عليه السّلام.

قوله تعالى: کَلاّ إِنَّ الْإِنْسانَ لَیَطْغی أَنْ رَآهُ اسْتَغْنی ردع عما يستفاد من الآيات السابقه أنه تعالى أنعم على الإنسان بعظائم نعم مثل التعليم بالقلم و سائر ما علّم و التعليم من طريق الوحى فعلى الانسان أن يشكره على ذلك لكنه يكفر بنعمته تعالى و يطغى.

ص :718

و قوله: إِنَّ الْإِنْسانَ لَيَطْغى أن يتعدى طوره،و هو إخبار بما فى طبع الإنسان ذلك كقوله: إِنَّ الْإِنْسانَ لَظَلُومٌ كَفّارٌ (إبراهيم۳۴/).

و قوله: أَنْ رَآهُ اسْتَغْنى من الرأى دون الرؤيه البصريه،و فاعل «رَآهُ» و مفعوله الإنسان.و جمله «أَنْ رَآهُ اسْتَغْنى» فى مقام التعليل أى ليطغى لأنه يعتقد نفسه مستغنيا عن ربه المنعم عليه فيكفر به،و ذلك أنه يشتغل بنفسه و الأسباب الظاهريه التى يتوصل بها الى مقاصده فيغفل عن ربه من غير أن يرى حاجه منه اليه تبعثه الى ذكره و شكره على نعمه فينساه و يطغى.

قوله تعالى: إِنَّ إِلى رَبِّكَ الرُّجْعى الرجعى هو الرجوع و الظاهر من سياق الوعيد الآتى أنه وعيد و تهديد بالموت و البعث،و الخطاب للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و قيل:الخطاب للإنسان بطريق الالتفات للتشديد،و الأول أظهر.

قوله تعالى: أَ رَأَيْتَ الَّذِي يَنْهى عَبْداً إِذا صَلّى أَ رَأَيْتَ إِنْ كانَ عَلَى الْهُدى أَوْ أَمَرَ بِالتَّقْوى أَ رَأَيْتَ إِنْ كَذَّبَ وَ تَوَلّى أَ لَمْ يَعْلَمْ بِأَنَّ اللّهَ يَرى بمنزله ذكر بعض المصاديق للإنسان الطاغى و هو كالتوطئه لوعيده بتصريح العقاب و النهى عن طاعته و الأمر بعبادته تعالى،و المراد بالعبد الذى كان يصلّى هو النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم على ما يستفاد من آخر الآيات حيث ينهاه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم عن طاعه ذلك الناهى و يأمره بالسجود و الاقتراب.

و سياق الآيات-على تقدير كون السوره أول ما نزل من القرآن و نزولها دفعه واحده- يدل على صلاه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قبل نزول القرآن و فيه دلاله على نبوّته قبل رسالته بالقرآن.

و قوله: أَ لَمْ يَعْلَمْ بِأَنَّ اللّهَ يَرى المراد به العلم على طريق الاستلزام فإن لازم الاعتقاد بأن اللّه خالق كل شىء هو الاعتقاد بأن له علما بكل شىء و إن غفل عنه و قد كان الناهى وثنيا مشركا و الوثنيه معترفون بأن اللّه هو خالق كل شىء و ينزهونه عن صفات النقص فيرون أنه تعالى لا يجهل شيئا و لا يعجز عن شىء و هكذا.

قوله تعالی: کَلاّ لَئِنْ لَمْ یَنْتَهِ لَنَسْفَعاً بِالنّاصِیَهِ ناصِیَهٍ کاذِبَهٍ خاطِئَهٍ قال فی المجمع:و السفع الجذب الشدید یقال:سفعت بالشیء إذا قبضت علیه و جذبته جذبا شدیدا.

انتهی،و فی توصیف الناصیه بالکذب و الخطأ و هما وصفا صاحب الناصیه مجاز.

و فی الکلام ردع و تهدید شدید،و المعنی لیس الأمر کما یقول و یرید أو لیس له ذلک.

أقسم لئن لم یکف عن نهیه و لم ینصرف لنأخذنّ بناصیته أخذ الذلیل المهان و نجذبنّه الی العذاب تلک الناصیه التی صاحبها کاذب فیما یقول خاطئ فیما یفعل،و قیل:المعنی لنسمنّ ناصیته بالنار و نسوّدنها.

قوله تعالی: فَلْیَدْعُ نادِیَهُ سَنَدْعُ الزَّبانِیَهَ النادی المجلس و کأن المراد به أهل المجلس أی الجمع الذین یجتمع بهم،و قیل:الجلیس،و الزبانیه الملائکه الموکلون بالنار، و قیل:الزبانیه فی کلامهم الشرط،و الأمر تعجیزی أشیر به الی شده الأخذ و المعنی فلیدع هذا الناهی جمعه لینجّوه منا سندع الزبانیه الغلاظ الشداد الذین لا ینفع معهم نصر ناصر.

قوله تعالی: کَلاّ لا تُطِعْهُ وَ اسْجُدْ وَ اقْتَرِبْ تکرار الردع للتأکید،و قوله: «لا تُطِعْهُ» أی لا تطعه فی النهی عن الصلاه و هی القرینه علی أن المراد بالسجود الصلاه،و لعل الصلاه التی کان صلّی اللّه علیه و آله و سلّم یأتی بها یومئذ کانت تسبیحه تعالی و السجود له و قیل:المراد به السجود لقراءه هذه السوره التی هی إحدی العزائم الأربع فی القرآن.

و الاقتراب التقرب الی اللّه،و قیل:الاقتراب من ثواب اللّه تعالی (۱).

ص: ۷۲۰

۱- ۱) .العلق ۱-۱۹:بحث روائی فی:نزول الوحی الی رسول اللّه؛بعثه رسول اللّه الکریم الذی ینهی رسول اللّه اذا صلّی؛ سوره العزائم.

سوره القدر مکیه و هی خمس آیات

اشاره

[سوره القدر (۹۷): الآیات ۱ الی ۵]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;إِنّٰا أَنْزَلْنٰاهُ فِی لَیْلَهِ اَلْقَدْرِ (۱) وَ مٰا أَدْرٰاکَ مٰا لَیْلَهُ اَلْقَدْرِ (۲) لَیْلَهُ اَلْقَدْرِ خَیْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ (۳) تَنَزَّلُ اَلْمَلاٰئِکَهُ وَ اَلرُّوحُ فِیهٰا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ مِنْ کُلِّ أَمْرٍ (۴) سَلاٰمٌ هِیَ حَتّٰی مَطْلَعِ اَلْفَجْرِ (۵)

بیان:

تذکر السوره إنزال القرآن فی لیله القدر و تعظّم اللیله بتفضیلها علی ألف شهر و تنزل الملائکه و الروح فیها،و السوره تحتمل المکیه و المدنیه و لا یخلو بعض (۱)ما روی فی سبب نزولها عن أئمه أهل البیت علیهم السّلام و غیرهم من تأیید لکونها مدنیه.

ص: ۷۲۱

۱- ۱) .و هو ما دل علی أن السوره نزلت بعد رؤیا النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أن بنی امیه یصعدون منبره فاغتم فسلاه اللّه بها.

قوله تعالی: إِنّٰا أَنْزَلْنٰاهُ فِی لَیْلَهِ الْقَدْرِ ضمیر «أَنْزَلْنٰاهُ» للقرآن و ظاهره جمله الکتاب العزیز لا بعض آیاته و یؤیده التعبیر بالإنزال الظاهر فی اعتبار الدفعه دون التنزیل الظاهر فی التدریج.

و فی معنی الآیه قوله تعالی: وَ الْکِتٰابِ الْمُبِینِ إِنّٰا أَنْزَلْنٰاهُ فِی لَیْلَهٍ مُبٰارَکَهٍ (الدخان/۳) و ظاهره الإقسام بجمله الکتاب المبین ثم الإخبار عن إنزال ما اقسم به جمله.

فمدلول الآیات أن للقرآن نزولا جملیا علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم غیر نزوله التدریجی الذی تمّ فی مده ثلاث و عشرین سنه کما یشیر الیه قوله: وَ قُرْآناً فَرَقْنٰاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَی النّٰاسِ عَلیٰ مُکْثٍ وَ نَزَّلْنٰاهُ تَنْزِیلاً (الإسراء/۱۰۶)،و قوله: وَ قٰالَ الَّذِینَ کَفَرُوا لَوْ لاٰ نُزِّلَ عَلَیْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَهً وٰاحِدَهً کَذٰلِکَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤٰادَکَ وَ رَتَّلْنٰاهُ تَرْتِیلاً (الفرقان/۳۲).

فمحصل الآیات-کما تری-أنها لیله بعینها من شهر رمضان من کل سنه فیها إحکام الامور بحسب التقدیر،و لا ینافی ذلک وقوع التغیّر فیها بحسب التحقق فی ظرف السنه فإن التغیّر فی کیفیه تحقق المقدر أمر و التغیر فی التقدیر أمر آخر کما أن إمکان التغیر فی الحوادث الکونیه بحسب المشیه الإلهیه لا ینافی تعینها فی اللوح المحفوظ قال تعالی: وَ عِنْدَهُ أُمُّ الْکِتٰابِ (الرعد/۳۹).

علی ان لاستحکام الامور بحسب تحققها مراتب من حیث حضور أسبابها و شرائطها تامه و ناقصه و من المحتمل أن تقع فی لیله القدر بعض مراتب الإحکام و یتأخر تمام الإحکام الی وقت آخر لکن الروایات کما ستأتی لا تلائم هذا الوجه.

قوله تعالی: وَ مٰا أَدْرٰاکَ مٰا لَیْلَهُ الْقَدْرِ کنایه عن جلاله قدر اللیله و عظم منزلتها و یؤکد ذلک إظهار الاسم مره بعد مره حیث قیل «وَ مٰا أَدْرٰاکَ مٰا لَیْلَهُ الْقَدْرِ لَیْلَهُ الْقَدْرِ خَیْرٌ» و لم یقل:

و ما أدراک ما هی هی خیر.

قوله تعالی: لَیْلَهُ الْقَدْرِ خَیْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ بیان إجمالی لما اشیر الیه بقوله: «وَ مٰا

أَدْرٰاکَ مٰا لَیْلَهُ الْقَدْرِ» من فخامه أمر اللیله.

و المراد بکونها خیرا من الف شهر خیریتها منها من حیث فضیله العباده علی ما فسره المفسرون و هو المناسب لغرض القرآن و عنایته بتقریب الناس الی اللّه فإحیاؤها بالعباده خیر من عباده الف شهر،و یمکن أن یستفاد ذلک من المبارکه المذکوره فی سوره الدخان فی قوله: «إِنّٰا أَنْزَلْنٰاهُ فِی لَیْلَهٍ مُبٰارَکَهٍ» و هناک معنی آخر سیأتی فی البحث الروائی التالی إن شاء اللّه.

قوله تعالی: تَنَزَّلُ الْمَلاٰئِکَهُ وَ الرُّوحُ فِیهٰا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ مِنْ کُلِّ أَمْرٍ تنزل أصله تتنزل،و الظاهر من الروح هو الروح من الأمر قال تعالی: قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّی (الإسراء۸۵/)و الإذن فی الشیء الرخصه فیه و هو إعلام عدم المانع منه.

و «مِنْ» فی قوله: «مِنْ کُلِّ أَمْرٍ» قیل:بمعنی الباء و قیل:لابتداء الغایه و تفید السببیه أی بسبب کل أمر إلهی،و قیل:للتعلیل بالغایه أی لأجل تدبیر کل امر من الامور و الحق ان المراد بالأمر إن کان هو الأمر الإلهی المفسر بقوله: إِنَّمٰا أَمْرُهُ إِذٰا أَرٰادَ شَیْئاً أَنْ یَقُولَ لَهُ کُنْ (یس۸۲/)فمن للابتداء و تفید السببیه و المعنی تتنزل الملائکه و الروح فی لیله القدر بإذن ربهم مبتدأ تنزلهم و صادرا من کل أمر إلهی.

و إن کان هو الأمر من الامور الکونیه و الحوادث الواقعه فمن بمعنی اللام التعلیلیه و المعنی تتنزل الملائکه و الروح فی اللیله بإذن ربهم لأجل تدبیر کل امر من الامور الکونیه.

قوله تعالی: سَلاٰمٌ هِیَ حَتّٰی مَطْلَعِ الْفَجْرِ قال فی المفردات:السلام و السلامه التعری من الآفات الظاهره و الباطنه انتهی فیکون قوله: «سَلاٰمٌ هِیَ» إشاره الی العنایه الإلهیه بشمول الرحمه لعباده المقبلین الیه و سد باب نقمه جدیده تختص باللیله و یلزمه بالطبع وهن کید الشیاطین کما اشیر الیه فی بعض الروایات.

و الآیتان أعنی قوله: «تَنَزَّلُ الْمَلاٰئِکَهُ» الی آخر السوره فی معنی التفسیر لقوله: «لَیْلَهُ

الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ»

(۱)

.

ص: ۷۲۴

۱- ۱) .القدر ۱-۵:بحث روائی حول لیله القدر؛نزول القرآن؛الملائکه و الروح.

سوره البینه مدنیه و هی ثمان آیات

اشاره

[سوره البینه (۹۸): الآیات ۱ الی ۸]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gtلَمْ یَکُنِ اَلَّذِینَ کَفَرُوا مِنْ أَهْلِ اَلْکِتٰابِ وَ اَلْمُشْرِکِینَ مُنْفَکِّینَ حَتّٰی تَأْتِیَهُمُ اَلْبَیِّنَهُ (۱) رَسُولٌ مِنَ
اَللّٰهِ یَتْلُوا صُحُفاً مُطَهَّرَهً (۲) فِیهٰا کُتُبٌ قَیِّمَهٌ (۳) وَ مٰا تَفَرَّقَ اَلَّذِینَ أُوتُوا اَلْکِتٰابَ إِلاّٰ مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَتْهُمُ اَلْبَیِّنَهُ (۴) وَ مٰا أُمِرُوا إِلاّٰ
لِیَعْبُدُوا اَللّٰهَ مُخْلِصِینَ لَهُ اَلدِّینَ حُنَفٰاءَ وَ یُقِیمُوا اَلصَّلاٰهَ وَ یُؤْتُوا اَلزَّکٰاهَ وَ ذٰلِکَ دِینُ اَلْقَیِّمَهِ (۵) إِنَّ اَلَّذِینَ کَفَرُوا مِنْ أَهْلِ اَلْکِتٰابِ وَ
اَلْمُشْرِکِینَ فِی نٰارِ جَهَنَّمَ خٰالِدِینَ فِیهٰا أُولٰئِکَ هُمْ شَرُّ اَلْبَرِیَّهِ (۶) إِنَّ اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّٰالِحٰاتِ أُولٰئِکَ هُمْ خَیْرُ اَلْبَرِیَّهِ (۷)
جَزٰاؤُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنّٰاتُ عَدْنٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا اَلْأَنْهٰارُ خٰالِدِینَ فِیهٰا أَبَداً رَضِیَ اَللّٰهُ عَنْهُمْ وَ رَضُوا عَنْهُ ذٰلِکَ لِمَنْ خَشِیَ رَبَّهُ (۸)

ص: ۷۲۵

بیان:

تسجّل السوره رساله محمد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لعامه أهل الكتاب و المشركين و بعباره اخرى للمليين و غيرهم و هم عامه البشر فتفيد عموم الرساله و أنها مما كانت تقتضيه السنه الإلهيه-سنه الهدايه-التى تشير إليها أمثال قوله تعالى: إِنّٰا هَدَيْنٰاهُ السَّبِيلَ إِمّٰا شٰاكِراً وَ إِمّٰا كَفُوراً (الإنسان/٣)،و قوله: وَ إِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلاّٰ خَلاٰ فِيهٰا نَذِيرٌ (فاطر/٢۴)،و تحتج على عموم دعوته صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بأنها لا تتضمن إلا ما يصلح المجتمع الانسانى من الاعتقاد و العمل على ما سيتضح إن شاء اللّه.

و السوره تحتمل المكيه و المدنيه و إن كان سياقها بالمدنيه أشبه.

قوله تعالى: لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتٰابِ وَ الْمُشْرِكِينَ مُنْفَكِّينَ حَتّٰى تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ ظاهر الآيات-و هى فى سياق يشير الى قيام الحجه على الذين كفروا بالدعوه الإسلاميه من أهل الكتاب و المشركين و على الذين اوتوا الكتاب حينما بدا فيهم الاختلاف-أن المراد هو الإشاره الى ان الرسول صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من مصاديق الحجه البينه القائمه على الناس التى تقتضى قيامها السنه الإلهيه الجاريه فى عباده فقد كانت توجب مجىء البينه اليهم كما أوجبته من قبل ما تفرقوا فى دينهم.

و على هذا فالمراد بالذين كفروا فى الآيه هم الكافرون بالدعوه النبويه الإسلاميه من أهل الكتاب و المشركين،و «مِنْ» فى قوله: «مِنْ أَهْلِ الْكِتٰابِ» للتبعيض لا للتبين،و قوله:

«وَ الْمُشْرِكِينَ» عطف على «أَهْلِ الْكِتٰابِ» و المراد بهم غير اهل الكتاب من عبده الأصنام و غيرهم.

ص :٧٢۶

و قوله: مُنْفَكِّينَ من الانفكاك و هو الانفصال عن شده اتصال،و المراد به-على ما يستفاد من قوله: «حَتّٰى تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ» - انفكاكهم عما تقتضى سنه الهدايه و البيان كأن السنه الإلهيه كانت قد أخذتهم و لم تكن تتركهم حتى تأتيهم البينه و لما أتتهم البينه تركتهم و شأنهم كما قال تعالى: وَ مٰا كٰانَ اللّٰهُ لِيُضِلَّ قَوْماً بَعْدَ إِذْ هَدٰاهُمْ حَتّٰى يُبَيِّنَ لَهُمْ مٰا يَتَّقُونَ (التوبه/ ۱۱۵).

و قوله: حَتّٰى تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ على ظاهره من الاستقبال و البينه هى الحجه الظاهره و المعنى لم يكن الذين كفروا برساله النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أو بدعوته أو بالقرآن لينفكوا حتى تأتيهم البينه و البينه هى محمد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

و للقوم اختلاف عجيب فى تفسير الآيه و معانى مفرداتها حتى قال بعضهم-على ما نقل-:

إن الآيه من أصعب الآيات القرآنيه نظما و تفسيرا.انتهى،و الذى أوردناه من المعنى هو الذى يلائمه سياقها من غير تناقض بين الآيات و تدافع بين الجمل و المفردات،و من أراد الاطلاع على تفصيل ما قيل و يقال فعليه أن يراجع المطوّلات.

قوله تعالى: رَسُولٌ مِنَ اللّٰهِ يَتْلُوا صُحُفاً مُطَهَّرَةً فِيهٰا كُتُبٌ قَيِّمَةٌ بيان للبينه و المراد به محمد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قطعا على ما يعطيه السياق.

و الصحف جمع صحيفه و هى ما يكتب فيها،و المراد بها أجزاء القرآن النازله و قد تكرر فى كلامه تعالى إطلاق الصحف على أجزاء الكتب السماويه و منها القرآن الكريم قال تعالى: فِي صُحُفٍ مُكَرَّمَةٍ مَرْفُوعَةٍ مُطَهَّرَةٍ بِأَيْدِي سَفَرَةٍ كِرٰامٍ بَرَرَةٍ (عبس۱۶/).

و المراد بكون الصحف مطهره تقدّسها من قذاره الباطل بمس الشياطين،و قد تكرر منه تعالى أنه حق مصون من مداخله الشياطين و قال: لاٰ يَمَسُّهُ إِلاَّ الْمُطَهَّرُونَ (الواقعه/ ۷۹).

و قوله: فِيهٰا كُتُبٌ قَيِّمَةٌ الكتب جمع كتاب و معناه المكتوب و يطلق على اللوح

و القرطاس و نحوهما المنقوشه فيها الألفاظ و على نفس الألفاظ التى تحكى عنها النقوش،و ربما يطلق على المعانى بما أنها محكيه بالألفاظ،و يطلق أيضا على الحكم و القضاء يقال كتب عليه كذا أى قضى أن يفعل كذا قال تعالى: كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيامُ (البقره/١٨٣)و قال: كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتالُ (البقره/٢١٦).

و الظاهر أن المراد بالكتب التى فى الصحف الأحكام و القضايا الإلهيه المتعلقه بالاعتقاد و العمل،و من الدليل عليه توصيفها بالقيّمه فإنها من القيام بالشىء بمعنى حفظه و مراعاه مصلحته و ضمان سعادته قال تعالى: أَمَرَ أَلاّ تَعْبُدُوا إِلاّ إِيّاهُ ذٰلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ (يوسف/ ٤٠)،و معلوم أن الصحف السماويه إنما تقوم بأمر المجتمع الإنسانى و تحفظ مصلحته بما فيها من الأحكام و القضايا المتعلقه بالاعتقاد و العمل.

فمعنى الآيتين:الحجه البينه التى أتتهم رسول من اللّه يقرأ صحائف سماويه مطهره من دنس الباطل فى تلك الصحائف أحكام و قضايا قائمه بأمر المجتمع الإنسانى حافظه لمصالحه.

قوله تعالى: وَ ما تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ إِلاّ مِنْ بَعْدِ ما جاءَتْهُمُ الْبَيِّنَهُ كانت الآيه الاولى «لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتابِ» الخ؛تشير الى كفرهم بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و كتابه المتضمن للدعوه الحقّه و هذه الآيه تشير الى اختلافهم السابق على الدعوه الإسلاميه و قد أشير الى ذلك فى مواضع من القرآن الكريم كما قال تعالى: وَ مَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ إِلاّ مِنْ بَعْدِ ما جاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْياً بَيْنَهُمْ (آل عمران/١٩)الى غير ذلك من الآيات.

و مجىء البينه لهم هو البيان النبوى الذى تبين لهم فى كتابهم أو أوضحه لهم أنبياؤهم قال تعالى: وَ لَمّا جاءَ عِيسىٰ بِالْبَيِّناتِ قالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَهِ وَ لِأُبَيِّنَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِى تَخْتَلِفُونَ فِيهِ فَاتَّقُوا اللّهَ وَ أَطِيعُونِ إِنَّ اللّهَ هُوَ رَبِّى وَ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هٰذا صِراطٌ مُسْتَقِيمٌ فَاخْتَلَفَ الْأَحْزابُ مِنْ بَيْنِهِمْ (الزخرف/٦٥).

قوله تعالی: وَ مٰا أُمِرُوا إِلاّٰ لِيَعْبُدُوا اللّٰهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفٰاءَ الخ؛ ضمیر «أُمِرُوا» للذین کفروا من أهل الکتاب و المشرکین أی لم یتضمن رساله الرسول صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و الکتب القیمه التی فی صحف الوحی إلاّ امرهم بعباده اللّه تعالی بقید الإخلاص فی الدین فلا یشرکوا به شیئا.

و قوله: حُنَفٰاءَ حال من ضمیر الجمع و هو جمع حنیف من الحنف و هو المیل عن جانبی الإفراط و التفریط الی حاقّ وسط الاعتدال و قد سمی اللّه تعالی الإسلام دینا حنیفا لأنه یأمر فی جمیع الامور بلزوم الاعتدال و التحرز عن الإفراط و التفریط.

و قوله: وَ يُقِيمُوا الصَّلاٰةَ وَ يُؤْتُوا الزَّكٰاةَ من قبیل ذکر الخاص بعد العامّ أو الجزء بعد الکل اهتماما بأمره فالصلاه و الزکاه علی أرکان الإسلام و هما التوجه العبودی الخاص الی اللّه و إنفاق المال فی اللّه.

و قوله: وَ ذٰلِكَ دِينُ الْقَيِّمَةِ أی دین الکتب القیمه علی ما فسروا،و المراد بالکتب القیمه إن کان جمیع الکتب السماویه أعنی کتاب نوح و من دونه من الأنبیاء علیهم السّلام فالمعنی إن هذا الذی امروا به و دعوا الیه فی الدعوه المحمدیه هو الدین الذی کلفوا به فی کتبهم القیمه و لیس بأمر بدع فدین اللّه واحد و علیهم أن یدینوا به لأنه القیم.

و إن کان المراد به ما کان یتلوه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من الکتب القیمه التی فی الصحف المطهره فالمعنی أنهم لم یؤمروا فی الدعوه الإسلامیه إلاّ بأحکام و قضایا هی القیمه الحافظه لمصالح المجتمع الإنسانی فلا یسعهم إلا أن یؤمنوا بها و یتدینوا.

فالآیه علی أی حال تشیر الی کون دین التوحید الذی یتضمنه القرآن الکریم المصدق لما بین یدیه من الکتاب و المهیمن (۱)علیه فیما یأمر المجتمع البشری قائما بأمرهم حافظا لمصالح

۱- ۱) .سوره المائده،آیه ۴۸.

حیاتهم کما یبینه بأوفی البیان قوله تعالی: فَأَقِمْ وَجْهَکَ لِلدِّینِ حَنِیفاً فِطْرَتَ اللّهِ الَّتِی فَطَرَ النّاسَ عَلَیْها لا تَبْدِیلَ لِخَلْقِ اللّهِ ذٰلِکَ الدِّینُ الْقَیِّمُ (الروم٣٠/).

و بهذه الآیه یکمل بیان عموم رساله النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و شمول الدعوه الإسلامیه لعامه البشر فقوله: «لَمْ یَکُنِ الَّذِینَ کَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْکِتابِ وَ الْمُشْرِکِینَ» الخ؛یشیر الی أنه کان من الواجب فی سنه الهدایه الإلهیه أن تتم الحجه علی من کفر بالدعوه من أهل الکتاب و المشرکین،و هؤلاء و إن کانوا بعض أهل الکتاب و المشرکین لکن من الضروری أن لا فرق بین البعض و البعض فی تعلق الدعوه فتعلقها بالبعض لا ینفک عن تعلقها بالکل.

و قوله: رَسُولٌ مِنَ اللّهِ الخ؛یشیر الی أن تلک البینه محمد صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و قوله: «وَ ما تَفَرَّقَ» الخ؛یشیر الی أن تفرقهم و کفرهم السابق بالحق أیضا کان بعد مجیء البینه.

و قوله: «وَ ما أُمِرُوا إِلاّ لِیَعْبُدُوا اللّهَ» الخ؛یفید أن الذی دعوا الیه و امروا به دین قیم حافظ لمصالح المجتمع البشری فعلیهم جمیعا أن یؤمنوا به و لا یکفروا.

قوله تعالی: إِنَّ الَّذِینَ کَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْکِتابِ وَ الْمُشْرِکِینَ فِی نارِ جَهَنَّمَ خالِدِینَ فِیها أُولئِکَ هُمْ شَرُّ الْبَرِیَّهِ لما فرغ من الإشاره الی کفرهم بالبینه التی کانت توجبها سنه الهدایه الإلهیه و ما کانت تدعو الیه من الدین القیم أخذ فی الإنذار و التبشیر بوعید الکفار و وعد المؤمنین،و البریه الخلق،و المعنی ظاهر.

قوله تعالی: إِنَّ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ أُولئِکَ هُمْ خَیْرُ الْبَرِیَّهِ فیه قصر الخیریه فی المؤمنین الصالحین کما أن فی الآیه السابقه قصر الشریه فی الکفار.

قوله تعالی: جَزاؤُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ -الی قوله- لِمَنْ خَشِیَ رَبَّهُ العدن الاستقرار و الثبات فجنّات عدن جنّات خلود و دوام و توصیفها بقوله: «خالِدِینَ فِیها أَبَداً» تأکید بما یدل علی الاسم.

و قوله: رَضِیَ اللّهُ عَنْهُمْ الرضی منه تعالی صفه فعل و مصداقه الثواب الذی

أعطاهموه جزاء لإيمانهم و عملهم الصالح.

و قوله: ذٰلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ علامه مضروبه لسعاده الدار الآخره و قد قال تعالى: إِنَّمٰا يَخْشَى اللّٰهَ مِنْ عِبٰادِهِ الْعُلَمٰاءُ (فاطر/۲۸)فالعلم باللّه يستتبع الخشيه منه، و الخشيه منه تستتبع الإيمان به بمعنى الالتزام القلبى بربوبيته و الوهيته ثم العمل الصالح.

و اعلم أن لهم فى تفسير مفردات هذه الآيات اختلافا شديدا و أقوالا كثيره لا جدوى فى التعرض لها من أراد الوقوف عليها فليراجع المطولات.

ص :۷۳۱

سوره الزلزال مدنیه و هی ثمان آیات

اشاره

[سوره الزلزله (۹۹): الآیات ۱ الی ۸]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gt;إِذٰا زُلْزِلَتِ اَلْأَرْضُ زِلْزٰالَهٰا (۱) وَ أَخْرَجَتِ اَلْأَرْضُ أَثْقٰالَهٰا (۲) وَ قٰالَ اَلْإِنْسٰانُ مٰا لَهٰا (۳) يَوْمَئِذٍ
تُحَدِّثُ أَخْبٰارَهٰا (۴) بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحىٰ لَهٰا (۵) يَوْمَئِذٍ يَصْدُرُ اَلنّٰاسُ أَشْتٰاتاً لِيُرَوْا أَعْمٰالَهُمْ (۶) فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقٰالَ ذَرَّةٍ خَيْراً يَرَهُ (۷) وَ
مَنْ يَعْمَلْ مِثْقٰالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ (۸)

بیان:

ذکر للقیامه و صدور الناس للجزاء و إشاره الی بعض أشراطها و هی زلزله الأرض

ص :۷۳۲

و تحديثها أخبارها.و السوره تحتمل المكيه و المدنيه.

قوله تعالى: إِذٰا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزٰالَهٰا الزلزال مصدر كالزلزله،و إضافته الى ضمير الأرض تفيد الاختصاص،و المعنى إذا زلزلت الأرض زلزلتها الخاصه بها فتفيد التعظيم و التفخيم أى إنها منتهيه فى الشده و الهول.

قوله تعالى: وَ أَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقٰالَهٰا الأثقال جمع ثقل بفتحتين بمعنى المتاع أو خصوص متاع المسافر أو جمع ثقل بالكسر فالسكون بمعنى الحمل،و على أى حال المراد بأثقالها التى تخرجها،الموتى على ما قيل أو الكنوز و المعادن التى فى بطنها أو الجميع و لكل قائل و أول الوجوه أقربها ثم الثالث لتكون الآيه إشاره الى خروجهم للحساب،و قوله: «يَوْمَئِذٍ يَصْدُرُ النّٰاسُ» إشاره الى انصرافهم الى الجزاء.

قوله تعالى: وَ قٰالَ الْإِنْسٰانُ مٰا لَهٰا أى يقول مدهوشا متعجبا من تلك الزلزله الشديده الهائله:ما للأرض تتزلزل هذا الزلزال،و قيل:المراد بالإنسان الكافر غير المؤمن بالبعث،و قيل غير ذلك كما سيجىء.

قوله تعالى: يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبٰارَهٰا بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحىٰ لَهٰا فتشهد على أعمال بنى آدم كما تشهد بها أعضاؤهم و كتّاب الأعمال من الملائكه و شهداء الأعمال من البشر و غيرهم.

و قوله: «بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحىٰ لَهٰا» اللام بمعنى الى لأن الايحاء يتعدى بإلى و المعنى تحدث أخبارها بسبب أن ربك أوحى إليها أن تحدّث فهى شاعره بما يقع فيها من الأعمال خيرها و شرها متحمله لها يؤذن لها يوم القيامه بالوحى أن تحدث أخبارها و تشهد بما تحملت،و قد تقدم فى تفسير قوله تعالى: وَ إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلاّٰ يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَ لٰكِنْ لاٰ تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ (الإسراء/ ۴۴)،و قوله: قٰالُوا أَنْطَقَنَا اللّٰهُ الَّذِى أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ (حم السجده۲۱/)،أن المستفاد من كلامه سبحانه أن الحياه و الشعور ساريان فى الأشياء و إن كنا فى غفله من ذلك.

و قد اشتد الخلاف بينهم فی معنی تحديث الارض بالوحی أ هو بإعطاء الحياه و الشعور للأرض الميته حتی تخبر بما وقع فيها أو بخلق صوت عندها وعد ذلک تکلما منها أو دلالتها بلسان الحال بما وقع فيها من الأعمال،و لا محل لهذا الاختلاف بعد ما سمعت و لا أن الحجه تتم علی أحد بهذا النوع من الشهاده.

قوله تعالی: يَوْمَئِذٍ يَصْدُرُ النّاسُ أَشْتاتاً لِيُرَوْا أَعْمالَهُمْ الصدور انصراف الإبل عن الماء بعد وروده،و أشتات کشتی جمع شتيت بمعنی المتفرق،و الآيه جواب بعد جواب لإذا.

و المراد بصدور الناس متفرقين يومئذ انصرافهم عن الموقف الی منازلهم فی الجنه و النار و أهل السعاده و الفلاح منهم متميزون من أهل الشقاء و الهلاک،و إراءتهم أعمالهم إراءتهم جزاء أعمالهم بالحلول فيه أو مشاهدتهم نفس أعمالهم بناء علی تجسّم الأعمال.

قوله تعالی: فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقالَ ذَرَّةٍ خَيْراً يَرَهُ وَ مَنْ يَعْمَلْ مِثْقالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ المثال ما يوزن به الأثقال،و الذره ما يری فی شعاع الشمس من الهباء،و تقال لصغار النمل.

تفريع علی ما تقدم من إراءتهم أعمالهم،فيه تأکيد البيان فی أنه لا يستثنی من الاراءه عمل خيرا أو شرا کبيرا أو صغيرا حتی مثقال الذره من خير أو شر،و بيان حال کل من عمل الخير و الشر فی جمله مستقله لغرض إعطاء الضابط و ضرب القاعده.

و لا منافاه بين ما تدل عليه الآيتان من العموم و بين الآيات الداله علی حبط الأعمال، و الداله علی انتقال أعمال الخير و الشر من نفس الی نفس کحسنات القاتل الی المقتول و سيئات المقتول الی القاتل،و الداله علی تبديل السيئات حسنات فی بعض التائبين الی غير ذلک مما تقدمت الاشاره اليه فی بحث الأعمال فی الجزء الثانی من الکتاب و کذا فی تفسير قوله:

لِيَمِيزَ اللّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ الآيه(الأنفال/۳۷).

و ذلـك لأـن الآيـات المـذكوره حـاكمه على هاتين الآيتين فإن من حبط عمله الخير محكوم بأنه لم يعمل خيرا فلا عمل له خيرا حتى يراه و على هذا القياس فى غيره فافهم.

ص :۷۳۵

سوره العادیات مدنیه و هی إحدی عشره آیه

اشاره

[سوره العادیات (١٠٠): الآیات ١ الی ١١]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;وَ اَلْعٰادِیٰاتِ ضَبْحاً (١) فَالْمُورِیٰاتِ قَدْحاً (٢) فَالْمُغِیرٰاتِ صُبْحاً (٣) فَأَثَرْنَ بِهِ نَقْعاً (۴) فَوَسَطْنَ بِهِ
جَمْعاً (۵) إِنَّ اَلْإِنْسٰانَ لِرَبِّهِ لَکَنُودٌ (۶) وَ إِنَّهُ عَلیٰ ذٰلِکَ لَشَهِیدٌ (٧) وَ إِنَّهُ لِحُبِّ اَلْخَیْرِ لَشَدِیدٌ (٨) أَ فَلاٰ یَعْلَمُ إِذٰا بُعْثِرَ مٰا فِی اَلْقُبُورِ (٩)
وَ حُصِّلَ مٰا فِی اَلصُّدُورِ (١٠) إِنَّ رَبَّهُمْ بِهِمْ یَوْمَئِذٍ لَخَبِیرٌ (١١)

ص: ٧٣۶

بیان:

تذکر السوره کفران الإنسان لنعم ربه و حبه الشدید للخیر عن علم منه به و هو حجه علیه و سیحاسب علی ذلک.

و السوره مدنیه بشهاده ما فی صدرها من الإقسام بمثل قوله: «وَ الْعٰادِیٰاتِ ضَبْحاً» الخ؛ الظاهر فی فی خیل الغزاه المجاهدین علی ما سیجیء،و إنما شرّع الجهاد بعد الهجره و یؤید ذلک ما ورد من طرق الشیعه عن أئمه أهل البیت علیهم السّلام أن السوره نزلت فی علی علیه السّلام و سریته فی غزوه ذات السلاسل،و یؤیده أیضا بعض الروایات من طرق أهل السنه علی ما سنشیر الیه فی البحث الروائی التالی إن شاء اللّه.

قوله تعالی: وَ الْعٰادِیٰاتِ ضَبْحاً العادیات من العدو و هو الجری بسرعه و الضبح صوت أنفاس الخیل عند عدوها و هو المعهود المعروف من الخیل و إن ادعی أنه یعرض لکثیر من الحیوان غیرها،و المعنی أقسم بالخیل اللاتی یعدون یضبحن ضبحا.

قوله تعالی: فَالْمُورِیٰاتِ قَدْحاً الإیراء إخراج النار و القدح الضرب و الصک المعروف یقال:قدح فأوری إذا أخرج النار بالقدح،و المراد بها الخیل تخرج النار بحوافرها إذا عدت علی الحجاره و الأرض المحصبه.

قوله تعالی: فَالْمُغِیرٰاتِ صُبْحاً الإغاره و الغاره الهجوم علی العدو بغته بالخیل و هی صفه أصحاب الخیل و نسبتها الی الخیل مجاز،و المعنی فاقسم بالخیل الهاجمات علی العدو بغته فی وقت الصبح.

قوله تعالی: فَأَثَرْنَ بِهِ نَقْعاً أثرن من الإثاره بمعنی تهییج الغبار و نحوه،و النقع الغبار،و المعنی فهیّجن بالعدو و الإغاره غبارا.

قوله تعالی: فَوَسَطْنَ بِهِ جَمْعاً وسط و توسّط بمعنی،و ضمیر «بِهِ» للصبح و الباء

بمعنى فى او الضمير للنقع و الباء للملابسه.

و المعنى فصرن فى وقت الصبح فى وسط جمع و المراد به كتيبه العدو أو المعنى فتوسطن جمعا ملابسين للنقع.

فالمتعين حملها على خيل الغزاه و سياق الآيات و خاصه قوله: «فَالْمُغِيرٰاتِ صُبْحاً» «فَوَسَطْنَ بِهِ جَمْعاً» يعطى أنها غزاه بعينها أقسم اللّه فيها بخيل المجاهدين العاديات و الفاء فى الآيات الأربع تدل على ترتب كل منها على ما قبلها.

قوله تعالى: إِنَّ الْإِنْسٰانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ الكنود الكفور،و الآيه كقوله: إِنَّ الْإِنْسٰانَ لَكَفُورٌ (الحج۶۶/)،و هو إخبار عمّا فى طبع الإنسان من اتباع الهوى و الانكباب على عرض الدنيا و الانقطاع به عن شكر ربه على ما أنعم عليه.

و فيه تعريض للقوم المغار عليهم،و كأن المراد بكفرانهم كفرانهم بنعمه الإسلام التى أنعم اللّه بها عليهم و هى أعظم نعمه أوتوها فيها طيب حياتهم الدنيا و سعاده حياتهم الأبديه الاخرى.

قوله تعالى: وَ إِنَّهُ عَلىٰ ذٰلِكَ لَشَهِيدٌ ظاهر اتساق الضمائر أن يكون ضمير «وَ إِنَّهُ» للإنسان فيكون المراد بكونه شهيدا على كفران نفسه بكفران نفسه علمه المذموم و تحمله له.

فالمعنى و إن الانسان على كفرانه بربه شاهد متحمل فالآيه فى معنى قوله: بَلِ الْإِنْسٰانُ عَلىٰ نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ (القيامه۱۴/).

قوله تعالى: وَ إِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ قيل:اللام فى «لِحُبِّ الْخَيْرِ» للتعليل و الخير المال،و المعنى و إن الإنسان لأجل حب المال لشديد أى بخيل شحيح،و قيل:المراد أن الانسان لشديد الحب للمال و يدعوه ذلك الى الامتناع من إعطاء حق اللّه،و الإنفاق فى اللّه.كذا فسروا.

و لا يبعد أن يكون المراد بالخير مطلقه و يكون المراد أن حب الخير فطرى للإنسان ثم إنه

یرى عرض الدنیا و زینتها خیرا فتنجذب الیه نفسه و ینسیه ذلک ربه أن یشکره.

قوله تعالى: أَ فَلا یَعْلَمُ إِذا بُعْثِرَ ما فِی الْقُبُورِ -الى قوله- لَخَبِیرٌ البعثره کالبحثره البعث و النشر،و تحصیل ما فی الصدور تمییز ما فی باطن النفوس من صفه الإیمان و الکفر و رسم الحسنه و السیئه قال تعالى: یَوْمَ تُبْلَى السَّرائِرُ (الطارق/٩)،و قیل:هو إظهار ما أخفته الصدور لتجازى على السر کما تجازى على العلانیه.

و قوله: أَ فَلا یَعْلَمُ الاستفهام فیه للانکار،و مفعول یعلم جمله قائمه مقام المفعولین یدل علیه المقام.ثم استؤنف فقیل:إذا بعثر ما فی القبور،الخ؛تأکید للانکار،و المراد بما فی القبور الأبدان.

و المعنى-و اللّه أعلم-أ فلا یعلم الإنسان أن لکنوده و کفرانه بربه تبعه ستلحقه و یجازى بها،إذا خرج ما فی القبور من الأبدان و حصل و میز ما فی سرائر النفوس من الإیمان و الکفر و الطاعه و المعصیه إن ربهم بهم یومئذ لخبیر فیجازیهم بما فیها.

ص :٧٣٩

سوره القارعه مکیه و هی إحدی عشره آیه

اشاره

[سوره القارعه (۱۰۱): الآیات ۱ الی ۱۱]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمlt;br/gt;اَلْقٰارِعَهُ (۱) مَا اَلْقٰارِعَهُ (۲) وَ مٰا أَدْرٰاکَ مَا اَلْقٰارِعَهُ (۳) یَوْمَ یَکُونُ اَلنّٰاسُ کَالْفَرٰاشِ اَلْمَبْثُوثِ
(۴) وَ تَکُونُ اَلْجِبٰالُ کَالْعِهْنِ اَلْمَنْفُوشِ (۵) فَأَمّٰا مَنْ ثَقُلَتْ مَوٰازِینُهُ (۶) فَهُوَ فِی عِیشَهٍ رٰاضِیَهٍ (۷) وَ أَمّٰا مَنْ خَفَّتْ مَوٰازِینُهُ (۸) فَأُمُّهُ
هٰاوِیَهٌ (۹) وَ مٰا أَدْرٰاکَ مٰا هِیَهْ (۱۰) نٰارٌ حٰامِیَهٌ (۱۱)

ص: ۷۴۰

بیان:

إنذار و تبشیر بالقیامه یغلب فیه جانب الانذار،و السوره مکیه.

قوله تعالی: اَلْقٰارِعَهُ مَا الْقٰارِعَهُ مبتدأ و خبر،و القارعه من القرع و هو الضرب باعتماد شدید،و هی من أسماء القیامه فی القرآن.قیل:سمیت بها لأنها تقرع القلوب بالفزع و تقرع أعداء اللّه بالعذاب.

و السؤال عن حقیقه القارعه فی قوله: «مَا الْقٰارِعَهُ» مع کونها معلومه إشاره الی تعظیم أمرها و تفخیمه و أنها لا تکتنه علما،و قد اکد هذا التعظیم و التفخیم بقوله بعد: «وَ مٰا أَدْرٰاکَ مَا الْقٰارِعَهُ» .

قوله تعالی: یَوْمَ یَکُونُ النّٰاسُ کَالْفَرٰاشِ الْمَبْثُوثِ ظرف متعلق بفعل مقدر نحو اذکر و تقرع و تأتی،و الفراش علی ما نقل عن الفراء الجراد الذی ینفرش و یرکب بعضه بعضا و هو غوغاء الجراد.قیل:شبّه الناس عند البعث بالفراش لأن الفراش إذا ثار لم یتجه الی جهه واحده کسائر الطیر و کذلک الناس إذا خرجوا من قبورهم أحاط بهم الفزع فتوجهوا جهات شتی أو توجهوا الی منازلهم المختلفه سعاده و شقاء.و المبثوث من البث و هو التفریق.

قوله تعالی: وَ تَکُونُ الْجِبٰالُ کَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ العهن الصوف ذو ألوان مختلفه، و المنفوش من النفش و هو نشر الصوف بندف و نحوه فالعهن المنفوش الصوف المنتشر ذو ألوان مختلفه إشاره الی تلاشی الجبال علی اختلاف ألوانها بزلزله الساعه.

قوله تعالی: فَأَمّٰا مَنْ ثَقُلَتْ مَوٰازِینُهُ فَهُوَ فِی عِیشَهٍ رٰاضِیَهٍ إشاره الی وزن الأعمال و أن الأعمال منها ما هو ثقیل فی المیزان و هو ما له قدر و منزله عند اللّه و هو الإیمان و أنواع الطاعات،و منها ما لیس کذلک و هو الکفر و أنواع المعاصی و یختلف القسمان أثرا فیستتبع الثقیل السعاده و یستتبع الخفیف الشقاء،و قد تقدم البحث عن معنی المیزان فی تفسیر

السور السابقه.

و قوله: فِی عِیشَهٍ رٰاضِیَهٍ العیشه بکسر العین کالجلسه بناء نوع،و توصیفها براضیه-و الراضی صاحبها-من المجاز العقلی أو المعنی فی عیشه ذات رضی.

قوله تعالی: وَ أَمّٰا مَنْ خَفَّتْ مَوٰازِینُهُ فَأُمُّهُ هٰاوِیَهٌ الظاهر أن المراد بهاویه جهنم و تسمیتها بهاویه لهویّ من القی فیها أی سقوطه الی أسفل سافلین قال تعالی: ثُمَّ رَدَدْنٰاهُ أَسْفَلَ سٰافِلِینَ إِلاَّ الَّذِینَ آمَنُوا (التین۶/).

فتوصیف النار بالهاویه مجاز عقلی کتوصیف العیشه بالراضیه و عدّ هاویه اما للداخل فیها لکونها مأواها مرجعه الذی یرجع إلیه کما یرجع الولد الی أمه.

قوله تعالی: وَ مٰا أَدْرٰاکَ مٰا هِیَهْ ضمیر هی لهاویه،و الهاء فی «هِیَهْ» للوقف و الجمله تفسیر تفید تعظیم أمر النار و تفخیمه.

قوله تعالی: نٰارٌ حٰامِیَهٌ أی حاره شدیده الحراره و هو جواب الاستفهام فی «مٰا هِیَهْ» و تفسیر لهاویه.

ص :۷۴۲

سوره التکاثر مکیه و هی ثمان آیات

اشاره

[سوره التكاثر (١٠٢): الآيات ١ الى ٨]

اشاره

بِسْمِ اَللّهِ اَلرَّحْمنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gt;أَلْهاكُمُ اَلتَّكاثُرُ (١) حَتّى زُرْتُمُ اَلْمَقابِرَ (٢) كَلاّ سَوْفَ تَعْلَمُونَ (٣) ثُمَّ كَلاّ سَوْفَ تَعْلَمُونَ (۴)
كَلاّ لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ اَلْيَقِينِ (۵) لَتَرَوُنَّ اَلْجَحِيمَ (۶) ثُمَّ لَتَرَوُنَّها عَيْنَ اَلْيَقِينِ (٧) ثُمَّ لَتُسْئَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ اَلنَّعِيمِ (٨)

بیان:

توبیخ شدید للناس علی تلهیهم بالتکاثر فی الأموال و الأولاد و الأعضاء و غفلتهم عما

ص :۷۴۳

وراءه من تبعه الخسران و العذاب،و تهديد بأنهم سوف يعلمون و يرون ذلك و يسألون عن هذه النعم التى اوتوها ليشكروا فتلهوا بها و بدّلوا نعمه اللّه كفرا.

و السوره بما لها من السياق تحتمل المكيه و المدنيه،و سيأتى ما ورد فى سبب نزولها فى البحث الروائى إن شاء اللّه.

قوله تعالى: أَلْهٰاكُمُ التَّكٰاثُرُ حَتّٰى زُرْتُمُ الْمَقٰابِرَ قال فى المفردات:اللهو ما يشغل الإنسان عما يعنيه و يهمه.قال،و يقال:ألهاه كذا أى شغله عما هو أهم اليه،قال تعالى:

«أَلْهٰاكُمُ التَّكٰاثُرُ» ،انتهى.

و قال:و المكاثره و التكاثر التبارى فى كثره المال و العز،انتهى.و قال:المقبره-بكسر الميم-و المقبره-بفتحها-موضع القبور و جمعها مقابر،قال تعالى: «حَتّٰى زُرْتُمُ الْمَقٰابِرَ» كنايه عن الموت؛انتهى.

فالمعنى على ما يعطيه السياق شغلكم التكاثر فى متاع الدنيا و زينتها و التسابق فى تكثير العدّه و العدد عما يهمكم و هو ذكر اللّه حتى لقيتم الموت فعمّتكم الغفله مدى حياتكم.

قوله تعالى: كَلاّٰ سَوْفَ تَعْلَمُونَ ردع عن اشتغالهم بما لا يهمهم عما يعنيهم و تخطئه لهم،و قوله: «سَوْفَ تَعْلَمُونَ» تهديد معناه على ما يفيده المقام سوف تعلمون تبعه تلهيكم هذا و تعرفونها إذا انقطعتم عن الحياه الدنيا.

قوله تعالى: ثُمَّ كَلاّٰ سَوْفَ تَعْلَمُونَ تأكيد للردع و التهديد السابقين،و قيل:المراد بالأول علمهم بها عند الموت و بالثانى علمهم بها عند البعث.

قوله تعالى: كَلاّٰ لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ ردع بعد ردع تأكيدا و اليقين العلم الذى لا يداخله شك و ريب.

و قوله: لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ جواب لو محذوف و التقدير لو تعلمون الأمر علم

اليقين لشغلكم ما تعلمون عن التباهى و التفاخر بالكثره،و قوله: «لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ» استئناف فى الكلام،و اللام للقسم،و المعنى اقسم لترونّ الجحيم التى جزاء هذا التلهى كذا فسروا.

قالوا:و لا يجوز أن يكون قوله: «لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ» جواب لو الامتناعيه لأن الرؤيه محقق الوقوع و جوابها لا يكون كذلك.

و هذا مبنى على أن يكون المراد رؤيه الجحيم يوم القيامه كما قال: وَ بُرِّزَتِ الْجَحِيمُ لِمَنْ يَرىٰ (النازعات/۳۶)و هو غير مسلم بل الظاهر أن المراد رؤيتها قبل يوم القيامه رؤيه البصيره و هى رؤيه القلب التى هى من آثار اليقين على ما يشير اليه،قوله تعالى: وَ كَذٰلِكَ نُرِى إِبْرٰاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ لِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ (الأنعام/۷۵)،و قد تقدم الكلام فيها،و هذه الرؤيه القلبيه قبل يوم القيامه غير محققه لهؤلاء المتلهين بل ممتنعه فى حقهم لامتناع اليقين عليهم.

قوله تعالى: ثُمَّ لَتَرَوُنَّهٰا عَيْنَ الْيَقِينِ المراد بعين اليقين نفسه،و المعنى لترونها محض اليقين،و هذه بمشاهدتها يوم القيامه،و من الدليل عليه قوله بعد ذلك: «ثُمَّ لَتُسْئَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ» فالمراد بالرؤيه الاولى رؤيتها قبل يوم القيامه و بالثانيه رؤيتها يوم القيامه.

قوله تعالى: ثُمَّ لَتُسْئَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ ظاهر السياق أن هذا الخطاب و كذلك الخطابات المتقدمه فى السوره للناس بما أن فيهم من اشتغل بنعمه ربه عن ربه فأنساه التكاثر فيها عن ذكر اللّه،و ما فى السوره من التوبيخ و التهديد متوجه الى عامه الناس ظاهرا واقع على طائفه خاصه منهم حقيقه و هم الذين ألهاهم التكاثر.

و كذا ظاهر السياق أن المراد بالنعيم مطلقه و هو كل ما يصدق عليه أنه نعمه فالإنسان مسئول عن كل نعمه أنعم اللّه بها عليه.

و ذلك أن النعمه-و هى الأمر الذى يلائم المنعم عليه و يتضمن له نوعا من الخير و النفع-

إنما تکون بالنسبه الی المنعم علیه إذا استعملها بحیث یسعد بها فینتفع و أما لو استعملها علی خلاف ذلک کانت نقمه بالنسبه إلیه و إن کانت نعمه بالنظر الی نفسها (۱).

۱- ۱) .التکاثر ۱-۸:بحث روائی فی السؤال عن النعیم یوم القیامه؛ما النعیم الذی یسأل عنه.

سوره العصر مكيه و هى ثلاث آيات

اشاره

[سوره العصر (١٠٣): الآيات ١ الى ٣]

اشاره

بِسْمِ اَللّهِ اَلرَّحْمنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gt;وَ اَلْعَصْرِ (١) إِنَّ اَلْإِنْسانَ لَفِي خُسْرٍ (٢) إِلاَّ اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّالِحاتِ وَ تَواصَوْا بِالْحَقِّ وَ تَواصَوْا بِالصَّبْرِ (٣)

بيان:

تلخص السوره جميع المعارف القرآنيه و تجمع شتات مقاصد القرآن فى أوجز بيان،و هى تحتمل المكيه و المدنيه لكنها أشبه بالمكيه.

قوله تعالى: وَ الْعَصْرِ إقسام بالعصر و الأنسب لما تتضمنه الآيتان التاليتان من شمول الخسران للعالم الإنسانى إلا لمن اتبع الحق و صبر عليه و هم المؤمنون الصالحون عملا-أن يكون المراد بالعصر عصر النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و هو عصر طلوع الإسلام على المجتمع البشرى و ظهور

ص: ٧٤٧

الحق على الباطل.

و قيل:المراد به وقت العصر و هو الطرف الأخير من النهار لما فيه من الدلاله على التدبير الربوبى بإدبار النهار و إقبال الليل و ذهاب سلطان الشمس،و قيل:المراد به صلاه العصر و هى الصلاه الوسطى التى هى أفضل الفرائض اليوميه،و قيل:الليل و النهار و يطلق عليهما العصران،و قيل:الدهر لما فيه من عجائب الحوادث الداله على القدره الربوبيه و غير ذلك.

و قد ورد فى بعض الروايات أنه عصر ظهور المهدى عليه السّلام لما فيه من تمام ظهور الحق على الباطل.

قوله تعالى: إِنَّ الْإِنْسانَ لَفِي خُسْرٍ المراد بالإنسان جنسه،و الخسر و الخسران و الخسار و الخساره نقص رأس المال قال الراغب:و ينسب ذلك الى الانسان فيقال:خسر فلان و الى الفعل فيقال:خسرت تجارته،انتهى.و التنكير فى «خُسْرٍ» للتعظيم و يحتمل التنويع أى فى نوع من الخسر غير الخسارات الماليه و الجاهيه قال تعالى: اَلَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَ أَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيامَهِ أَلا ذلِكَ هُوَ الْخُسْرانُ الْمُبِينُ (الزمر/۱۵).

قوله تعالى: إِلاَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ استثناء من جنس الانسان الواقع فى الخسر،و المستثنون هم الأفراد المتلبسون بالإيمان و الأعمال الصالحه فهم آمنون من الخسر.

و ذلك أن كتاب اللّه يبيّن أن للإنسان حياه خالده مؤبّده لا تنقطع بالموت و إنما الموت انتقال من دار الى دار كما تقدم فى تفسير قوله تعالى: عَلى أَنْ نُبَدِّلَ أَمْثالَكُمْ وَ نُنْشِئَكُمْ فِي ما لا تَعْلَمُونَ (الواقعه/۶۱)،و يبين أن شطرا من هذه الحياه و هى الحياه الدنيا حياه امتحانيه تتعين بها صفه الشطر الأخير الذى هو الحياه الآخره المؤبده من سعاده و شقاء قال تعالى:

وَ مَا الْحَياهُ الدُّنْيا فِي الْآخِرَهِ إِلاّ مَتاعٌ (الرعد/۲۶)،و قال: كُلُّ نَفْسٍ ذائِقَهُ الْمَوْتِ وَ نَبْلُوكُمْ بِالشَّرِّ وَ الْخَيْرِ فِتْنَهً (الأنبياء/۳۵).

و يبين أن مقدميّه هذه الحياه لتلك الحياه إنما هى بمظاهرها من الاعتقاد و العمل فالاعتقاد الحق و العمل الصالح ملاك السعاده الاخرويه و الكفر و الفسوق ملاك الشقاء فيها قال تعالى:

وَ أَنْ لَيسَ لِلْإِنْسانِ إِلاّ ما سَعى وَ أَنَّ سَعْيَهُ سَوْفَ يُرى ثُمَّ يُجْزاهُ الْجَزاءَ الْأَوْفى (النجم/ ۴۱)،و قال: مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ وَ مَنْ عَمِلَ صالِحاً فَلِأَنْفُسِهِمْ يَمْهَدُونَ (الروم۴۴/)، و قال: مَنْ عَمِلَ صالِحاً فَلِنَفْسِهِ وَ مَنْ أَساءَ فَعَلَيْها (حم السجده۴۶/)،و قد سمّى اللّه تعالى ما سيلقاه الإنسان فى الآخره جزاء و أجرا فى آيات كثيره.

و يتبين بذلك كله أن الحياه رأس مال للانسان يكسب به ما يعيش به فى حياته الآخره فإن اتبع الحق فى العقد و العمل فقد ربحت تجارته و بورك فى مكسبه و أمن الشر فى مستقبله،و إن اتبع الباطل و أعرض عن الإيمان و العمل الصالح فقد خسرت تجارته و حرم الخير فى عقباه و هو قوله تعالى: «إِنَّ الْإِنْسانَ لَفِى خُسْرٍ إِلاَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ» .

و المراد بالإيمان الإيمان باللّه و من الايمان باللّه الإيمان بجميع رسله و الإيمان باليوم الآخر فقد نصّ تعالى فيمن لم يؤمن ببعض رسله (۱)أو باليوم الآخر أنه غير مؤمن باللّه.

و ظاهر قوله: «وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ» التلبس بجميع الأعمال الصالحه فلا يشمل الاستثناء الفساق بترك بعض الصالحات من المؤمنين و لازمه أن يكون الخسر أعم من الخسر فى جميع جهات حياته كما فى الكافر المعاند للحق المخلد فى العذاب،و الخسر فى بعض جهات حياته كالمؤمن الفاسق الذى لا يخلد فى النار و ينقطع عنه العذاب بشفاعه و نحوها.

قوله تعالى: وَ تَواصَوْا بِالْحَقِّ وَ تَواصَوْا بِالصَّبْرِ التواصى بالحق هو أن يوصى بعضهم بعضا بالحق أى باتباعه و الدوام عليه فليس دين الحق إلا اتباع الحق اعتقادا و عملا و التواصى بالحق أوسع من الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر لشموله الاعتقاديات و مطلق

۱- ۱) .النساء:۱۵۰-۱۵۱.

الترغيب و الحث على العمل الصالح.

ثم التواصى بالحق من العمل الصالح فذكره بعد العمل الصالح من قبيل ذكر الخاص بعد العام اهتماما بأمره كما أن التواصى بالصبر من التواصى بالحق و ذكره بعده من ذكر الخاص بعد العام اهتماما بأمره،و يؤكد تكرار ذكر التواصى حيث قال: «وَ تَوٰاصَوْا بِالصَّبْرِ» و لم يقل:

و تواصوا بالحق و الصبر.

و على الجمله ذكر تواصيهم بالحق و بالصبر بعد ذكر تلبسهم بالإيمان و العمل الصالح للاشاره الى حياه قلوبهم و انشراح صدورهم للإسلام للّه فلهم اهتمام خاص و اعتناء تام بظهور سلطان الحق و انبساطه على الناس حتى يتبع و يدوم اتباعه قال تعالى: أَ فَمَنْ شَرَحَ اللّٰهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلاٰمِ فَهُوَ عَلىٰ نُورٍ مِنْ رَبِّهِ فَوَيْلٌ لِلْقٰاسِيَهِ قُلُوبُهُمْ مِنْ ذِكْرِ اللّٰهِ أُولٰئِكَ فِى ضَلاٰلٍ مُبِينٍ (الزمر/٢٢).

و قد أطلق الصبر فالمراد به أعم من الصبر على طاعه اللّه،و الصبر عن معصيته،و الصبر عند النوائب التى تصيبه بقضاء من اللّه و قدر.

ص: ٧٥٠

سوره الهمزه مکیه و هی تسع آیات

اشاره

[سوره الهمزه (۱۰۴): الآیات ۱ الی ۹]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;وَیْلٌ لِکُلِّ هُمَزَهٍ لُمَزَهٍ (۱) اَلَّذِی جَمَعَ مٰالاً وَ عَدَّدَهُ (۲) یَحْسَبُ أَنَّ مٰالَهُ أَخْلَدَهُ (۳) کَلاّٰ لَیُنْبَذَنَّ فِی اَلْحُطَمَهِ (۴) وَ مٰا أَدْرٰاکَ مَا اَلْحُطَمَهُ (۵) نٰارُ اَللّٰهِ اَلْمُوقَدَهُ (۶) اَلَّتِی تَطَّلِعُ عَلَی اَلْأَفْئِدَهِ (۷) إِنَّهٰا عَلَیْهِمْ مُؤْصَدَهٌ (۸) فِی عَمَدٍ مُمَدَّدَهٍ (۹)

ص: ۷۵۱

بیان:

وعید شدید للمغرمین بجمع المال المستعلین به علی الناس المستکبرین علیهم فیزرون بهم و یعیبونهم بما لیس بعیب،و السوره مکیه.

قوله تعالی: وَيْلٌ لِكُلِّ هُمَزَةٍ لُمَزَةٍ قال فی المجمع:الهمزه الکثیر الطعن علی غیره بغیر حق العائب له بما لیس بعیب،و أصل الهمز الکسر قال:و اللمز العیب أیضا و الهمزه و اللمزه بمعنی،و قد قیل:بینهما فرق فإن الهمزه الذی یعیبک بظهر الغیب،و اللمزه الذی یعیبک فی وجهک.عن اللیث.

و قیل:الهمزه الذی یؤذی جلیسه بسوء لفظه،و اللمزه الذی یکسر عینه علی جلیسه و یشیر برأسه و یومئ بعینه.قال:و فعله بناء المبالغه فی صفه من یکثر منه الفعل و یصیر عاده له تقول:رجل نکحه کثیر النکاح و ضحکه کثیر الضحک و کذا همزه و لمزه انتهی.

فالمعنی ویل لکل عیّاب مغتاب،و فسّر بمعان أخر علی حسب اختلافهم فی تفسیر الهمزه و اللمزه.

قوله تعالی: اَلَّذِي جَمَعَ مٰالاً وَ عَدَّدَهُ يَحْسَبُ أَنَّ مٰالَهُ أَخْلَدَهُ بیان لهمزه لمزه و تنکیر «مٰالاً» للتحقیر فإن المال و إن کثر ما کثر لا یغنی عن صاحبه شیئا غیر أن له منه ما یصرفه فی حوائج نفسه الطبیعیه من أکله تشبعه و شربه ماء ترویه و نحو ذلک و «عَدَّدَهُ» من العد بمعنی الإحصاء أی إنه لحبه المال و شغفه بجمعه یجمع المال و یعده عدا بعد عد التذاذا بتکثّره.و قیل:المعنی جعله عدّه و ذخرا لنوائب الدهر.

و قوله: يَحْسَبُ أَنَّ مٰالَهُ أَخْلَدَهُ أی یخلده فی الدنیا و یدفع عنه الموت و الفناء فالماضی أرید به المستقبل بقرینه قوله: «يَحْسَبُ» .

فهذا الإنسان لإخلاده الی الأرض و انغماره فی طول الأمل لا یقنع من المال بما یرتفع به

حوائج حياته القصيره و ضروريات أيامه المعدوده بل كلما زاد مالا زاد حرصا الى ما لا نهايه له فظاهر حاله أنه يرى أن المال يخلده،و لحبه الغريزى للبقاء يهتم بجمعه و تعديده،و دعاه ما جمعه و عدده من المال و ما شاهده من الاستغناء الى الطغيان و الاستعلاء على غيره من الناس كما قال تعالى: إِنَّ الْإِنْسانَ لَيَطْغى أَنْ رَآهُ اسْتَغْنى (العلق/٧)،و يورثه هذا الاستكبار و التعدى الهمز و اللمز.

و من هنا يظهر أن قوله: «يَحْسَبُ أَنَّ مالَهُ أَخْلَدَهُ» بمنزله التعليل لقوله: «الَّذِی جَمَعَ مالاً وَ عَدَّدَهُ» ،و قوله: «الَّذِی جَمَعَ» الخ؛بمنزله التعليل لقوله: «وَيْلٌ لِكُلِّ هُمَزَةٍ لُمَزَةٍ» .

قوله تعالى: كَلاّ لَيُنْبَذَنَّ فِی الْحُطَمَةِ ردع عن حسبانه الخلود بالمال،و اللام فی «لَيُنْبَذَنَّ» للقسم،و النبذ القذف و الطرح،و الحطمه مبالغه من الحطم و هو الكسر و جاء بمعنى الأكل،و هی من أسماء جهنم على ما يفسرها قوله الآتی: «نارُ اللّهِ الْمُوقَدَةُ» .

و المعنى ليس مخلدا بالمال كما يحسب أقسم ليموتنّ و يقذفن فی الحطمه.

قوله تعالى: وَ ما أَدْراكَ مَا الْحُطَمَةُ تفخيم و تهويل.

قوله تعالى: نارُ اللّهِ الْمُوقَدَةُ اَلَّتِی تَطَّلِعُ عَلَى الْأَفْئِدَةِ إيقاد النار إشعالها و الاطلاع و الطلوع على الشیء الإشراف و الظهور،و الأفئده جمع فؤاد و هو القلب،و المراد به فی القرآن مبدإ الشعور و الفكر من الانسان و هو النفس الإنسانيه.

و كأن المراد من اطّلاعها على الأفئده أنها تحرق باطن الإنسان كما تحرق ظاهره بخلاف النار الدنيويه التی إنما تحرق الظاهر فقط قال تعالى: وَقُودُهَا النّاسُ وَ الْحِجارَةُ (البقره/ ٢٤).

قوله تعالى: إِنَّها عَلَيْهِمْ مُؤْصَدَةٌ أی مطبقه لا مخرج لهم منها و لا منجى.

قوله تعالى: فِی عَمَدٍ مُمَدَّدَةٍ العمد بفتحتين جمع عمود و التمديد مبالغه فی المد قيل:هی أوتاد الأطباق التی تطبق على أهل النار،و قيل:عمد ممدده يوثقون فيها مثل

المقاطر و هی خشب أو جذوع کبار فیها خروق توضع فیها أرجل المحبوسین من اللصوص و غیرهم،و قیل غیر ذلک.

ص :۷۵۴

سوره الفيل مكيه و هى خمس آيات

اشاره

[سوره الفيل (۱۰۵): الآيات ۱ الى ۵]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gt;أَ لَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحٰابِ اَلْفِيلِ (۱) أَ لَمْ يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ فِى تَضْلِيلٍ (۲) وَ أَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْراً أَبٰابِيلَ (۳) تَرْمِيهِمْ بِحِجٰارَهٍ مِنْ سِجِّيلٍ (۴) فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَأْكُولٍ (۵)

بيان:

فيها إشاره الى قصه أصحاب الفيل إذ قصدوا مكه لتخريب الكعبه المعظمه فأهلكهم اللّه بإرسال طير أبابيل ترميهم بحجاره من سجّيل فجعلهم كعصف مأكول،و هى من آيات اللّه الجليه التى لا ستره عليها،و قد أرّخوا بها و ذكرها الجاهليون فى أشعارهم،و السوره مكيه.

قوله تعالى: أَ لَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحٰابِ الْفِيلِ المراد بالرؤيه العلم

ص: ۷۵۵

الظاهر ظهور الحس،و الاستفهام إنكارى،و المعنى أ لم تعلم كيف فعل ربك بأصحاب الفيل، و قد كانت الواقعه عام ولد فيه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

قوله تعالى: أَ لَمْ يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ فِي تَضْلِيلٍ المراد بكيدهم سوء قصدهم بمكه و إرادتهم تخريب البيت الحرام،و التضليل و الإضلال واحد،و جعل كيدهم فى تضليل جعل سعيهم ضالا لا يهتدى الى الغايه المقصوده منه فقد ساروا لتخريب الكعبه و انتهى بهم الى هلاك أنفسهم.

قوله تعالى: وَ أَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْراً أَبابِيلَ الأبابيل-كما قيل-جماعات فى تفرقه زمره زمره،و المعنى و أرسل اللّه على أصحاب الفيل جماعات متفرقه من الطير و الآيه التى تتلوها عطف تفسير على قوله: «أَ لَمْ يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ فِي تَضْلِيلٍ» .

قوله تعالى: تَرْمِيهِمْ بِحِجارَةٍ مِنْ سِجِّيلٍ أى ترمى أبابيل الطير أصحاب الفيل بحجاره من سجّيل،و قد تقدم معنى السجّيل فى تفسير قصص قوم لوط.

قوله تعالى: فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَأْكُولٍ العصف ورق الزرع و العصف المأكول ورق الزرع الذى أكل حبه أو قشر الحب الذى أكل لبه و المراد أنهم عادوا بعد وقوع السجيل عليهم أجسادا بلا أرواح أو أن الحجر بحرارته أحرق أجوافهم.

ص :756

سوره قریش مکیه و هی أربع آیات

اشاره

[سوره قریش (۱۰۶): الآیات ۱ الی ۴]

اشاره

بِسْمِ اَللّهِ اَلرَّحْمنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;لِإِیلافِ قُرَیْشٍ (۱) إِیلافِهِمْ رِحْلَهَ اَلشِّتاءِ وَ اَلصَّیْفِ (۲) فَلْیَعْبُدُوا رَبَّ هٰذَا اَلْبَیْتِ (۳) اَلَّذِی أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ وَ آمَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ (۴)

بیان:

تتضمن السوره امتنانا علی قریش بإیلافهم الرحلتین و تعقبه بدعوتهم الی التوحید و عباده رب البیت،و السوره مکّیه.

و لمضمون السوره نوع تعلق بمضمون سوره الفیل و لذا ذهب قوم من أهل السنه الی کون الفیل و لإیلاف سوره واحده کما قیل بمثله فی الضحی و أ لم نشرح لما بینهما من الارتباط کما نسب ذلک الی المشهور بین الشیعه و الحق أن شیئا مما استندوا إلیه لا یفید ذلک.

ص: ۷۵۷

أمـا القائلون بـذلك من أهل السـنه فإنهم اسـتندوا فيه الى ما روى أن أبىّ بن كعب لم يفصل بينهما فى مصـحفه بالبسـمله،و بما روى عن عمرو بن ميمون الأزدى قال:صلّيت المغرب خلف عمر بن الخطاب فقرأ فى الركعه الاولى و التين و فى الثانيه أ لم تر و لإيلاف قريش من غير أن يفصل بالبسمله.

و أجيب عن الروايه الاـولى بمعارضـتها بمـا روى أنه أثبت البسـمله بينهما فى مصـحفه،و عن الثانيه بأن من المحتمل على تقـدير صحتها أن يكون الراوى لم يسمع قراءتها أو يكون قرأها سرا.على أنها معارض بما روى عن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إن اللّه فضل قريشا بسبع خصال و فيها «و نزلت فيهم سوره من القرآن لم يـذكر فيها أحد غيرهم: لِإِيلاٰفِ قُرَيْشٍ» .الحديث على أن الفصل متواتر.

و أما القائلون بذلك من الشيعه فاستندوا فيه الى ما فى المجمع عن أبى العباس عن أحدهما عليهما السّلام قال:أ لم تر كيف فعل ربك و لإيلاف قريش سوره واحده،و ما فى التهذيب باسـناده عن العلاء عن زيد الشـحّام قال:صـلى بنا أبو عبد اللّه عليه السّـلام الفجر فقرأ الضحى و أ لم نشرح فى ركعه،و ما فى المجمع عن العياشى عن المفضل بن صالح عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال:

سمعته يقول:لا تجمع بين سورتين فى ركعه واحده إلا الضـحى و أ لم نشرح و أ لم تر كيف و لإيلاف قريش،و رواه المحقق فى المعتبر نقلا من كتاب الجامع لأحمد بن محمد بن أبى نصر عن المفضل مثله.

أما روايه أبى العباس فضعيف لما فيها من الرفع.

و أما روايه الشحام فقد رويت عنه بطريقين آخرين:أحدهما ما فى التهذيب باسناده عن ابن مسكان عن زيد الشحام قال:صلى بنا أبـو عبـد اللّه عليه السّـلام فقرأ بنـا بالضـحى و أ لم نشـرح، و ثانيهمـا عنه عن ابن أبى عمير عن بعض أصـحابنا عن زيـد الشـحام قال:صلى بنا أبو عبد اللّه عليه السّلام فقرأ فى الاولى الضحى و فى الثانيه أ لم نشرح لك صدرك.

و هذه أعنى صحيحه ابن أبى عمير صريحه فى قراءه السورتين فى ركعتين و لا يبقى معها لروايه العلاء ظهور فى الجمع بينهما،و أما روايه ابن مسكان فلا ظهور لها فى الجمع و لا صراحه،و أما حمل ابن أبى عمير على النافله فيدفعه قوله فيها:«صلى بنا»فإنه صريح فى الجماعه و لا جماعه فى نفل.

و أما روايه المفضّل فهى أدل على كونهما سورتين منها على كونهما سوره واحده حيث قيل:

لا تجمع بين سورتين ثم استثنى من السورتين الضحى و أ لم نشرح و كذا الفيل و لإيلاف.

فالحق أن الروايه إن دلت فإنما تدل على جواز القران بين سورتى الضحى و أ لم نشرح و سورتى الفيل و لإيلاف فى ركعه واحده من الفرائض و هو ممنوع فى غيرها،و يؤيده روايه الراوندى فى الخرائج عن داود الرقىّ عن أبى عبد اللّه عليه السّلام فى حديث قال:فلما طلع الفجر قام فأذّن و أقام و أقامنى عن يمينه و قرء فى أول ركعه الحمد و الضحى و فى الثانيه بالحمد و قل هو اللّه أحد ثم قنت ثم سلّم ثم جلس.

قوله تعالى: لِإِيلاٰفِ قُرَيْشٍ إِيلاٰفِهِمْ رِحْلَةَ الشِّتٰاءِ وَ الصَّيْفِ الإلف بكسر الهمزه اجتماع مع التئام كما قاله الراغب و منه الالفه،و قال فى الصحاح:و فلان قد ألف هذا الموضع بالكسر يألفه إلفا و آلفه إياه غيره،و يقال أيضا:آلفت الموضع أولفه إيلافا،انتهى.

و قريش عشيره النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و هم ولد النضر بن كنانه المسمى قريشا،و الرحله حال السير على الراحله و هى الناقه القويه على السير كما فى المجمع،و المراد بالرحله خروج قريش من مكه للتجاره و ذلك أن الحرم واد جديب لا زرع فيه و لا ضرع فكانت قريش تعيش فيه بالتجاره،و كانت لهم فى كل سنه رحلتان للتجاره رحله فى الشتاء الى اليمن و رحله بالصيف الى الشام،و كانوا يعيشون بذلك و كان الناس يحترمونهم لمكان البيت الحرام فلا يتعرضون لهم بقطع طريقهم أو الإغاره على بلدهم الآمن.

و قوله: لِإِيلاٰفِ قُرَيْشٍ اللام فيه للتعليل،و فاعل الإيلاف هو اللّه سبحانه

ص :۷۵۹

و قریش مفعوله الاول و مفعوله الثانی محذوف یدل علیه ما بعده،و قوله: «إِيلاَفِهِمْ رِحْلَةَ الشِّتَاءِ وَ الصَّيْفِ» بدل من إيلاف قريش،و فاعل إيلافهم هو اللّه و مفعوله الأول ضمير الجمع و مفعوله الثانی رحله،الخ؛و التقدير لإيلاف اللّه قريشا رحله الشتاء و الصيف.

قوله تعالى: فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هٰذَا الْبَيْتِ الفاء فى «فَلْيَعْبُدُوا» لتوهّم معنى الشرط أى أىّ شىء كان فليعبدوا رب هذا البيت لإيلافه أيام الرحلتين أو لتوهم التفصيل أى مهما يكن من شىء فليعبدوا رب هذا البيت،الخ؛فهو كقوله تعالى: وَ لِرَبِّكَ فَاصْبِرْ (المدثر/ ٧).

و محصل معنى الآيات الثلاث ليعبد قريش رب هذا البيت لأجل إيلافه إياهم رحله الشتاء و الصيف و هم عائشون بذلك فى أمن.

هذا بالنظر الى كون السوره منفصله عما قبلها ذات سياق مستقل فى نفسها،و أما على تقدير كونها جزء من سوره الفيل متمّمه لها فذكروا أن اللام فى «لِإِيلاَفِ» تعليليه متعلقه بمقدر يدل عليه المقام و المعنى فعلنا ذلك بأصحاب الفيل نعمه منا على قريش مضافه الى نعمتنا عليهم فى رحله الشتاء و الصيف فكأنه قال:نعمه الى نعمه و لذا قيل:إن اللام مؤديه معنى الى و هو قول الفرّاء.

قوله تعالى: اَلَّذِي أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ وَ آمَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ إشاره الى ما فى إيلافهم الرحلتين من منّه الواضح و نعمته الظاهره عليهم و هو الإطعام و الأمن فيعيشون فى أرض لا خصب فيها و لا أمن لغيرهم فليعبدوا ربا يدبر أمرهم أحسن التدبير و هو رب البيت.

سوره الماعون مدنيه او مكيه و هى سبع آيات

اشاره

[سوره الماعون (۱۰۷): الآيات ۱ الى ۷]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِيمِ
أَ رَأَيْتَ اَلَّذِي يُكَذِّبُ بِالدِّينِ (۱) فَذٰلِكَ اَلَّذِي يَدُعُّ اَلْيَتِيمَ (۲) وَ لاٰ يَحُضُّ عَلىٰ طَعٰامِ اَلْمِسْكِينِ (۳) فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ (۴) اَلَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلاٰتِهِمْ سٰاهُونَ (۵) اَلَّذِينَ هُمْ يُرٰاؤُنَ (۶) وَ يَمْنَعُونَ اَلْمٰاعُونَ (۷)

بيان:

وعيد لمن كان من المنتحلين بالدين متخلقا بأخلاق المنافقين كالسهو عن الصلاه و الرياء فى الأعمال و منع الماعون مما لا يلائم التصديق بالجزاء.

ص: ۷۶۱

و السوره تحتمل المکیه و المدنیه،و قیل:نصفها مکی و نصفها مدنی.

قوله تعالی: أَ رَأَیْتَ الَّذِی یُکَذِّبُ بِالدِّینِ الرؤیه تحتمل الرؤیه البصریه و تحتمل أن تکون بمعنی المعرفه،و الخطاب للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بما أنه سامع فیتوجه الی کل سامع، و المراد بالدین الجزاء یوم الجزاء فالمکذب بالدین منکر المعاد و قیل:المراد به الدین بمعنی المله.

قوله تعالی: فَذٰلِکَ الَّذِی یَدُعُّ الْیَتِیمَ الدع هو الرد بعنف و جفاء،و الفاء فی «فَذٰلِکَ» لتوهم معنی الشرط و التقدیر أ رأیت الذی یکذّب بالجزاء فعرفته بصفاته اللازمه لتکذیبه فإن لم تعرفه فذلک الذی یرد الیتیم بعنف و یجفوه و لا یخاف عاقبه عمله السیئ و لو لم یکذب به لخافها و لو خافها لرحمه.

قوله تعالی: وَ لاٰ یَحُضُّ عَلیٰ طَعٰامِ الْمِسْکِینِ الحض الترغیب،و الکلام علی تقدیر مضاف أی لا یرغب الناس علی إطعام طعام المسکین قیل:إن التعبیر بالطعام دون الإطعام للاشعار بأن المسکین کأنه مالک لما یعطی له کما فی قوله تعالی: وَ فِی أَمْوٰالِهِمْ حَقٌّ لِلسّٰائِلِ وَ الْمَحْرُومِ (الذاریات۱۹/)و قیل:الطعام فی الآیه بمعنی الاطعام.

و التعبیر بالحض دون الاطعام لأن الحض أعم من الحض العملی الذی یتحقق بالاطعام.

قوله تعالی: فَوَیْلٌ لِلْمُصَلِّینَ اَلَّذِینَ هُمْ عَنْ صَلاٰتِهِمْ سٰاهُونَ أی غافلون لا یهتمون بها و لا یبالون أن تفوتهم بالکلیه أو فی بعض الأوقات أو تتأخر عن وقت فضیلتها و هکذا.

و فی الآیه تطبیق من یکذب بالدین علی هؤلاء المصلین لمکان فاء التفریع و دلاله علی أنهم لا یخلون من نفاق لأنهم یکذبون بالدین عملا و هم یتظاهرون بالایمان.

قوله تعالی: اَلَّذِینَ هُمْ یُرٰاؤُنَ أی یأتون بالعبادات لمراءاه الناس فهم یعملون للناس لا للّه تعالی.

قوله تعالی: وَ یَمْنَعُونَ الْمٰاعُونَ الماعون کل ما یعین الغیر فی رفع حاجه من حوائج الحیاه کالقرض تقرضه و المعروف تصنعه و متاع البیت تعیره،و الی هذا یرجع متفرقات ما فسر به فی کلماتهم.

سوره الکوثر مکیه و هی ثلاث آیات

اشاره

[سوره الکوثر (۱۰۸): الآیات ۱ الی ۳]

اشاره

بِسْمِ اَللّهِ اَلرَّحْمنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;إِنّا أَعْطَیْناکَ اَلْکَوْثَرَ (۱) فَصَلِّ لِرَبِّکَ وَ اِنْحَرْ (۲) إِنَّ شانِئَکَ هُوَ اَلْأَبْتَرُ (۳)

بیان:

امتنان علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بإعطائه الکوثر و تطییب لنفسه الشریفه بأن شانئه هو الأبتر، و هی أقصر سوره فی القرآن و قد اختلفت الروایات فی کون السوره مکیه أو مدنیه،و الظاهر أنها مکیه،و ذکر بعضهم أنها نزلت مرتین جمعا بین الروایات.

قوله تعالی: إِنّا أَعْطَیْناکَ الْکَوْثَرَ قال فی المجمع الکوثر فوعل و هو الشیء الذی من شأنه الکثره،و الکوثر الخیر الکثیر،انتهی.

و قد اختلفت أقوالهم فی تفسیر الکوثر اختلافا عجیبا فقیل:هو الخیر الکثیر،و قیل:نهر

ص :۷۶۴

فی الجنه،و قیل:حوض النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی الجنه أو فی المحشر،و قیل:أولاده،و قیل:أصحابه و أشیاعه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم الی یوم القیامه،و قیل:علماء امته صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و قیل:القرآن و فضائله کثیره، و قیل:النبوه،و قیل:تیسیر القرآن و تخفیف الشرائع،و قیل:الاسلام،و قیل:التوحید، و قیل:العلم و الحکمه،و قل:فضائله صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و قیل:المقام المحمود،و قیل:هو نور قلبه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم، الی غیر ذلک مما قیل؛و قد نقل عن بعضهم أنه أنهی الأقوال الی سته و عشرین.

و قد استند فی القولین الأولین الی بعض الروایات،و باقی الأقوال لا تخلو من تحکم و کیفما کان فقوله فی آخر السوره: «إِنَّ شانِئَکَ هُوَ الْأَبْتَرُ» -و ظاهر الأبتر هو المنقطع نسله و ظاهر الجمله انها من قبیل قصر القلب-ان کثره ذریته صلّی اللّه علیه و آله و سلّم هی المراده وحدها بالکوثر الذی اعطیه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم او المراد بها الخیر الکثیر و کثره الذریه مراده فی ضمن الخیر الکثیر و لو لا ذلک لکان تحقیق الکلام بقوله: «إِنَّ شانِئَکَ هُوَ الْأَبْتَرُ» خالیا عن الفائده.

و قد استفاضت الروایات أن السوره إنما نزلت فیمن عابه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بالبتر بعد ما مات ابناه القاسم و عبد اللّه،و بذلک یندفع ما قیل:ان مراد الشانئ بقوله: «الْأَبْتَرُ» المنقطع عن قومه أو المنقطع عن الخیر فردّ اللّه علیه بأن هو المنقطع من کل خیر.

و لما فی قوله: «إِنّا أَعْطَیْناکَ» من الامتنان علیه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم جیء بلفظ المتکلم مع الغیر الدال علی العظمه،و لما فیه من تطییب نفسه الشریفه أکدت الجمله بإن و عبر بلفظ الإعطاء الظاهر فی التملیک.

و الجمله لا تخلو من دلاله علی أن ولد فاطمه علیهما السّلام ذریته صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و هذا فی نفسه من ملاحم القرآن الکریم فقد کثر اللّه تعالی نسله بعده کثره لا یعادلهم فیها أی نسل آخر مع ما نزل علیهم من النوائب و أفنی جموعهم من المقاتل الذریعه.

قوله تعالی: فَصَلِّ لِرَبِّکَ وَ انْحَرْ ظاهر السیاق فی تفریع الأمر بالصلاه و النحر علی الامتنان فی قوله: «إِنّا أَعْطَیْناکَ الْکَوْثَرَ» انه من شکر النعمه و المعنی إذا مننا علیک بإعطاء

الکوثر فاشکر لهذه النعمه بالصلاه و النحر.

و المراد بالنحر عی ما رواه الفریقان عن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و عن علی علیه السّلام و روته الشیعه عن الصادق علیه السّلام و غیره من الأئمه هو رفع الیدین فی تکبیر الصلاه الی النحر.

و قیل:معنی الآیه صل لربک صلاه العید و انحر البدن،و قیل:یعنی صل لربک و استو قائما عند رفع رأسک من الرکوع،و قیل غیر ذلک.

قوله تعالی: إِنَّ شانِئَکَ هُوَ الْأَبْتَرُ الشانئ هو المبغض و الأبتر من لا عقب له و هذا الشانئ هو العاصی بن وائل.

ص :۷۶۶

سوره الکافرون مکیه و هی ست آیات

اشاره

[سوره الكافرون (١٠٩): الآيات ١ الى ۶]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gtقُلْ يٰا أَيُّهَا اَلْكٰافِرُونَ (١) لاٰ أَعْبُدُ مٰا تَعْبُدُونَ (٢) وَ لاٰ أَنْتُمْ عٰابِدُونَ مٰا أَعْبُدُ (٣) وَ لاٰ أَنٰا عٰابِدٌ مٰا عَبَدْتُّمْ (۴) وَ لاٰ أَنْتُمْ عٰابِدُونَ مٰا أَعْبُدُ (۵) لَكُمْ دِينُكُمْ وَ لِيَ دِينِ (۶)

بيان:

فيها أمره صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يظهر للكفار براءته من دينهم و يخبرهم بامتناعهم من دينه فلا دينه يتعداه إليهم و لا دينهم يتعداهم إليه فلا يعبد ما يعبدون أبدا و لا يعبدون ما يعبد أبدا فلييأسوا من أی نوع من المداهنه و المساهله.

ص: ۷۶۷

و اختلفوا فی کون السوره مکیه أو مدنیه،و الظاهر من سیاقها أنها مکیه.

قوله تعالی: قُلْ یا أَیُّهَا الْکافِرُونَ الظاهر أن هؤلاء قوم معهودون لا کل کافر و یدل علی ذلک أمره صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أن یخاطبهم ببراءته من دینهم و امتناعهم من دینه.

قوله تعالی: لاٰ أَعْبُدُ مٰا تَعْبُدُونَ الآیه الی آخر السوره مقول القول،و المراد بما تعبدون الأصنام التی کانوا یعبدونها،و مفعول تَعْبُدُونَ» ضمیر راجع الی الموصول محذوف لدلاله الکلام علیه و لرعایه الفواصل،و کذا مفاعیل الأفعال التالیه «أَعْبُدُ» و «عَبَدْتُّمْ» و «أَعْبُدُ» .

و قوله: لاٰ أَعْبُدُ نفی استقبالی فإن «لاٰ» لنفی الاستقبال کما أن «مٰا» لنفی الحال، و المعنی لا أعبد أبدا ما تعبدونه الیوم من الأصنام.

قوله تعالی: وَ لاٰ أَنْتُمْ عٰابِدُونَ مٰا أَعْبُدُ نفی استقبالی أیضا لعبادتهم ما یعبده صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و هو اخبار عن امتناعهم عن الدخول فی دین التوحید فی مستقبل الأمر.

و بانضمام الأمر الذی فی مفتتح الکلام تفید الآیتان أن اللّه سبحانه أمرنی بالدوام علی عبادته و أن أخبرکم أنکم لا تعبدونه أبدا فلا یقع بینی و بینکم اشتراک فی الدین أبدا.

فالآیه فی معنی قوله تعالی: لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلیٰ أَکْثَرِهِمْ فَهُمْ لاٰ یُؤْمِنُونَ (یس/۷)، و قوله: إِنَّ الَّذِینَ کَفَرُوا سَوٰاءٌ عَلَیْهِمْ أَ أَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لاٰ یُؤْمِنُونَ (البقره/۶).

و کان من حق الکلام أن یقال:و لا أنتم عابدون من أعبد.لکن قیل:ما أعبد لیطابق ما فی قوله: «لاٰ أَعْبُدُ مٰا تَعْبُدُونَ» .

قوله تعالی: وَ لاٰ أَنٰا عٰابِدٌ مٰا عَبَدْتُّمْ وَ لاٰ أَنْتُمْ عٰابِدُونَ مٰا أَعْبُدُ تکرار لمضمون الجملتین السابقتین لزیاده التأکید،کقوله: کَلاّٰ سَوْفَ تَعْلَمُونَ ثُمَّ کَلاّٰ سَوْفَ

تَعْلَمُونَ (التكاثر/۴)و قوله: فَقُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ ثُمَّ قُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ (المدثر/۲۰) (۱).

قوله تعالى: لَكُمْ دِينُكُمْ وَ لِيَ دِينِ تأكيد بحسب المعنى لما تقدم من نفى الاشتراك،و اللام للاختصاص أى دينكم و هو عباده الأصنام يختص بكم و لا يتعداكم إلىّ و دينى يختص بى و لا يتعدانى إليكم و لا محل لتوهم دلاله الآيه على إباحه أخذ كل بما يرتضيه من الدين و لا أنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لا يتعرض لدينهم بعد ذلك فالدعوه الحقه التى يتضمنها القرآن تدفع ذلك أساسا.

۱- ۱) .الكافرون ۱-۶:بحث روائى فى نزول سوره الكافرون.

سوره النصر مدنیه و هی ثلاث آیات

اشاره

[سوره النصر (۱۱۰): الآیات ۱ الی ۳]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gtإِذٰا جٰاءَ نَصْرُ اَللّٰهِ وَ اَلْفَتْحُ (۱) وَ رَأَیْتَ اَلنّٰاسَ یَدْخُلُونَ فِی دِینِ اَللّٰهِ أَفْوٰاجاً (۲) فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّکَ وَ اِسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ کٰانَ تَوّٰاباً (۳)

بیان:

وعد له صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بالنصر و الفتح و أنه سیری الناس یدخلون فی الإسلام فوجا بعد فوج و أمره بالتسبیح حینئذ و التحمید و الاستغفار،و السوره مدنیه نزلت بعد صلح الحدیبیه و قبل فتح مکه علی ما سنستظهر.

قوله تعالی: إِذٰا جٰاءَ نَصْرُ اللّٰهِ وَ الْفَتْحُ ظهور «إِذٰا» المصدّره بها الآیه فی الاستقبال یستدعی أن یکون مضمون الآیه إخبارا بتحقق أمر لم یتحقق بعد،و إذا کان المخبر به هو النصر و الفتح و ذلک تقر به عین النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فهو وعد جمیل و بشری له صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و یکون من

ملاحم القرآن الكريم.

و ليس المراد بالنصر و الفتح جنسهما حتى يصدقا على جميع المواقف التى أيد اللّه فيها نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم على أعدائه و أظهر دينه على دينهم كما فى حروبه و مغازيه و إيمان الأنصار و أهل اليمن كما قبل إذ لا يلائمه قوله بعد: «وَ رَأَيْتَ النّاسَ يَدْخُلُونَ فِى دِينِ اللّهِ أَفْواجاً» .

و ليس المراد بذلك أيضا صلح الحديبيه الذى سمّاه اللّه تعالى فتحا إذ قال: إِنّا فَتَحْنا لَکَ فَتْحاً مُبِيناً (الفتح/١)لعدم انطباق الآيه الثانيه بمضمونها عليه.

و أوضح ما يقبل الانطباق عليه النصر و الفتح المذكوران فى الآيه هو فتح مكه الذى هو أم فتوحاته صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى زمن حياته و النصر الباهر الذى انهدم به بنيان الشرک فى جزيره العرب.

و يؤيده وعد النصر الذى فى الآيات النازله فى الحديبيه إِنّا فَتَحْنا لَکَ فَتْحاً مُبِيناً لِيَغْفِرَ لَکَ اللّهُ ما تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِکَ وَ ما تَأَخَّرَ وَ يُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْکَ وَ يَهْدِيَکَ صِراطاً مُسْتَقِيماً وَ يَنْصُرَکَ اللّهُ نَصْراً عَزِيزاً (الفتح/٣)فإن من القريب جدا أن يكون ما فى الآيات وعدا بنصر عزيز يرتبط بفتح الحديبيه و هو نصره تعالى نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم على قريش حتى فتح مكه بعد مضى سنتين من فتح الحديبيه.

و هذا الذى ذكر أقرب من حمل الآيه على إجابه أهل اليمن الدعوه الحقه و دخولهم فى الإسلام من غير قتال،فالأقرب الى الاعتبار كون المراد بالنصر و الفتح نصره تعالى نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم على قريش و فتح مكه،و أن تكون السوره نازله بعد صلح الحديبيه و نزول سوره الفتح و قبل فتح مكه.

قوله تعالى: وَ رَأَيْتَ النّاسَ يَدْخُلُونَ فِى دِينِ اللّهِ أَفْواجاً قال الراغب:

الفوج الجماعه الماره المسرعه،و جمعه أفواج.انتهى.فمعنى دخول الناس فى دين اللّه أفواجا دخولهم فيه جماعه بعد جماعه،و المراد بدين اللّه الإسلام قال تعالى: إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللّهِ الْإِسْلامُ (آل عمران/١٩).

قوله تعالى: فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّکَ وَ اسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ کٰانَ تَوّٰاباً لما كان هذا النصر و الفتح إذلالا منه تعالى للشرك و إعزازا للتوحيد و بعباره أخرى إبطالا للباطل و إحقاقا للحق ناسب من الجهه الاولى تنزيهه تعالى و تسبيحه،و ناسب من الجهه الثانيه-التى هى نعمه- الثناء عليه تعالى و حمده فلذلك أمره صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بقوله: «فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّکَ» .

و هاهنا وجه آخر يوجه به الأمر بالتسبيح و التحميد و الاستغفار جميعا و هو أن للرب تعالى على عبده أن يذكره بصفات كماله و يذكر نفسه بما له من النقص و الحاجه و لما كان فى هذا الفتح فراغه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من جل ما كان عليه من السعى فى إماطه الباطل و قطع دابر الفساد أمر أن يذكره عند ذلك بجلاله و هو التسبيح و جماله و هو التحميد و أن يذكره بنقص نفسه و حاجته الى ربه و هو طلب المغفره و معناه فيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم-و هو مغفور-سؤال إدامه المغفره فإن الحاجه الى المغفره بقاء كالحاجه إليها حدوثا فافهم ذلك،و بذلك يتم شكره لربه تعالى و قد تقدم (۱)كلام فى معنى مغفره الذنب فى الأبحاث السابقه (۲).

و قوله: إِنَّهُ کٰانَ تَوّٰاباً تعليل للأمر بالاستغفار لا يخلو من تشويق و تأكيد.

ص :۷۷۲

۱- ۱) .فى آخر الجزء السادس من الكتاب.

۲- ۲) .النصر ۱-۳:بحث روائى فى نزول سوره النصر؛اوّل سوره نزلت و آخرها؛قصه فتح مكه.

سوره تبت مکیه و هی خمس آیات

اشاره

[سوره المسد (۱۱۱): الآیات ۱ الی ۵]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;تَبَّتْ یَدٰا أَبِی لَهَبٍ وَ تَبَّ (۱) مٰا أَغْنیٰ عَنْهُ مٰالُهُ وَ مٰا کَسَبَ (۲) سَیَصْلیٰ نٰاراً ذٰاتَ لَهَبٍ (۳) وَ اِمْرَأَتُهُ حَمّٰالَهَ اَلْحَطَبِ (۴) فِی جِیدِهٰا حَبْلٌ مِنْ مَسَدٍ (۵)

بیان:

وعید شدید لأبی لهب بهلاک نفسه و عمله و بنار جهنم و لامرأته،و السوره مکیه.

قوله تعالی: تَبَّتْ یَدٰا أَبِی لَهَبٍ وَ تَبَّ التب و التباب هو الخسران و الهلاک علی ما ذکره الجوهری،و دوام الخسران علی ما ذکره الراغب،و قیل:الخیبه،و قیل:الخلو من کل خیر،و المعانی-کما قیل-متقاربه فید الإنسان هی عضوه الذی یتوصل به الی تحصیل

ص :۷۷۳

مقاصده و ينسب اليه جل أعماله،و تباب يديه خسرانهما فيما تكتسبانه من عمل و إن شئت فقل:بطلان أعماله التى يعملها بهما من حيث عدم انتهائها الى غرض مطلوب و عدم انتفاعه بشىء منها و تباب نفسه خسرانها فى نفسها بحرمانها من سعاده دائمه و هو هلاكها المؤبد.

فقوله: تَبَّتْ يَدٰا أَبِی لَهَبٍ وَ تَبَّ أى أبو لهب،دعاء عليه بهلاك نفسه و بطلان ما كان يأتيه من الأعمال لإطفاء نور النبوّه أو قضاء منه تعالى بذلك.

و أبو لهب هذا هو أبو لهب بن عبد المطلب عم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كان شديد المعاداه للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم مصرا فى تكذيبه مبالغا فى إيذائه بما يستطيعه من قول و فعل و هو الذى قال للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:تبا لك لما دعاهم الى الإسلام لأول مره فنزلت السوره و رد اللّه التباب عليه.

و ذكر بعضهم أن أبا لهب اسمه و إن كان فى صوره الكنيه،و قيل:اسمه عبد العزى و قيل:

عبد مناف و أحسن ما قيل فى ذكره فى الآيه بكنيته لا باسمه أن فى ذلك تهكما به لأن أبا لهب يشعر بالنسبه الى لهب النار كما يقال:أبو الخير و أبو الفضل و أبو الشر فى النسبه الى الخير و الفضل و الشر فلما قيل: «سَيَصْلىٰ نٰاراً ذٰاتَ لَهَبٍ» فهم منه أن قوله: «تَبَّتْ يَدٰا أَبِی لَهَبٍ» فى معنى قولنا:تبت يدا جهنمى يلازم لهبها.

و قيل:لم يذكر باسمه و هو عبد العزى لأن عزّى اسم صنم فكره أن يعد بحسب اللفظ عبدا لغير اللّه و هو عبد اللّه و إن كان الاسم إنما يقصد به المسمى.

قوله تعالى: مٰا أَغْنىٰ عَنْهُ مٰالُهُ وَ مٰا كَسَبَ ما الاولى نافيه و ما الثانيه موصوله و معنى «مٰا كَسَبَ» الذى كسبه بأعماله و هو أثر أعماله أو مصدريه و المعنى كسبه بيديه و هو عمله،و المعنى ما أغنى عنه عمله.

و معنى الآيه على أى حال لم يدفع عنه ماله و لا عمله-أو أثر عمله-تباب نفسه و يديه الذى كتب عليه أو دعى عليه.

قوله تعالى: سَيَصْلىٰ نٰاراً ذٰاتَ لَهَبٍ أى سيدخل نارا ذات لهب و هى نار جهنم

الخالده،و فی تنکیر لهب تفخیم له و تهویل.

قوله تعالی: وَ امْرَأَتُهُ حَمّالَةَ الْحَطَبِ عطف علی ضمیر الفاعل المستکن فی «سَیَصْلی» و التقدیر:و ستصلی امرأته،الخ؛و «حَمّالَةَ الْحَطَبِ» بالنصب وصف مقطوع عن الوصفیه للذم أی أذم حماله الحطب،و قیل:حال من «امْرَأَتُهُ» و هو معنی لطیف علی ما سیأتی.

قوله تعالی: فِی جِیدِها حَبْلٌ مِنْ مَسَدٍ المسد حبل مفتول من اللیف،و الجمله حال ثانیه من امرأته.

و الظاهر أن المراد بالآیتین أنها ستتمثل فی النار التی تصلاها یوم القیامه فی هیئتها التی کانت تتلبس بها فی الدنیا و هی أنها کانت تحمل اغصان الشوک و غیرها تطرحها باللیل فی طریق رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم تؤذیه بذلک فتعذب بالنار و هی تحمل الحطب و فی جیدها حبل من مسد.

قال فی مجمع البیان:و إذا قیل:هل کان یلزم أبا لهب الإیمان بعد هذه السوره و هل کان یقدر علی الایمان و لو آمن لکان فیه تکذیب خبر اللّه سبحانه بأنه سیصلی نارا ذات لهب.

فالجواب أن الایمان یلزمه لأن تکلیف الایمان ثابت علیه و إنما توعده اللّه بشرط أن لا یؤمن انتهی موضع الحاجه.

أقول:مبنی الاشکال علی الغفله من أن تعلق القضاء الحتمی منه تعالی بفعل الانسان الاختیاری لا یستوجب بطلان الاختیار و اضطرار الانسان علی الفعل فان الإراده الإلهیه -و کذا فعله تعالی-إنما یتعلق بفعله الاختیاری علی ما هو علیه أی أن یفعل الإنسان باختیاره کذا و کذا فلو لم یقع الفعل اختیاریا تخلف مراده تعالی عن إرادته و هو محال و إذا کان الفعل المتعلق للقضاء الموجب اختیاریا کان ترکه أیضا اختیاریا و إن کان لا یقع فافهم و قد تقدم هذا البحث فی غیر موضع من المباحث السابقه.

فقد ظهر بذلک أن أبا لهب کان فی اختیاره أن یؤمن و ینجو بذلک عن النار التی کان من المقضی المحتوم أن یدخلها بکفره.

و من هذا الباب الآیات النازله فی کفار قریش أنهم لا یؤمنون کقوله: إِنَّ الَّذِینَ کَفَرُوا سَوٰاءٌ عَلَیْهِمْ أَ أَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لاٰ یُؤْمِنُونَ (البقره/۶)،و قوله: لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلیٰ أَکْثَرِهِمْ فَهُمْ لاٰ یُؤْمِنُونَ (یس/۷)،و من هذا الباب أیضا آیات الطبع الی القلوب (۱).

۱- ۱) .تبت ۱-۵:بحث روائی حول قوله تعالی: «وَ أَنْذِرْ عَشِیرَتَکَ الْأَقْرَبِینَ» ایذاء ابی لهب رسول اللّه.

سوره الإخلاص مکيه و هی أربع آيات

اشاره

[سوره الإخلاص (١١٢): الآيات ١ الی ۴]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gt;قُلْ هُوَ اَللّٰهُ أَحَدٌ (١) اَللّٰهُ اَلصَّمَدُ (٢) لَمْ يَلِدْ وَ لَمْ يُولَدْ (٣) وَ لَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُواً أَحَدٌ (۴)

بيان:

السوره تصفه تعالی بأحديه الذات و رجوع ما سواه اليه فی جميع حوائجه الوجوديه من دون أن يشارکه شیء لا فی ذاته و لا فی صفاته و لا فی أفعاله،و هو التوحيد القرآنی الذی يختص به القرآن الکريم و يبنی عليه جميع المعارف الاسلاميه.

و قد تکاثرت الأخبار فی فضل السوره حتی ورد من طرق الفريقين انها تعدل ثلث القرآن کما سيجیء إن شاء اللّه.

ص: ۷۷۷

و السوره تحتمل المکیه و المدنیه،و الظاهر من بعض ما ورد فی سبب نزولها أنها مکیه.

قوله تعالی: قُلْ هُوَ اللّٰهُ أَحَدٌ هو ضمیر الشأن و القصه یفید الاهتمام بمضمون الجمله التالیه له،و الحق أن لفظ الجلاله علم بالغلبه له تعالی بالعربیه کما أن له فی غیرها من اللغات اسما خاصا به،و قد تقدم بعض الکلام فیه فی تفسیر سوره الفاتحه.

و أحد وصف مأخوذ من الوحده کالواحد غیر أن الأحد إنما یطلق علی ما لا یقبل الکثره لا خارجا و لا ذهنا و لذلک لا یقبل العد و لا یدخل فی العدد بخلاف الواحد فإن کل واحد له ثانیا و ثالثا إما خارجا و إما ذهنا بتوهم أو بفرض العقل فیصیر بانضمامه کثیرا،و أما الأحد فکل ما فرض له ثانیا کان هو هو لم یزد علیه شیء.

و اعتبر ذلک فی قولک:ما جاءنی من القوم أحد فإنک تنفی به مجیء اثنین منهم و أکثر کما تنفی مجیء واحد منهم بخلاف ما لو قلت:ما جاءنی واحد منهم فإنک إنما تنفی به مجیء واحد منهم بالعدد و لا ینافیه مجیء اثنین منهم أو أکثر،و لإفادته هذا المعنی لا یستعمل فی الإیجاب مطلقا إلا فیه تعالی و من لطیف البیان فی هذا الباب قول علی علیه أفضل السلام فی بعض خطبه فی توحیده تعالی:کل مسمی بالوحده غیره قلیل،و قد أوردنا طرفا من کلامه علیه السّلام فی التوحید فی ذیل البحث عن توحید القرآن فی الجزء السادس من الکتاب.

قوله تعالی: اَللّٰهُ الصَّمَدُ الأصل فی معنی الصمد القصد أو القصد مع الاعتماد یقال:

صمده یصمده صمدا من باب نصر أی قصده أو قصده معتمدا علیه،و قد فسروا الصمد -و هو صفه-بمعانی متعدده مرجع اکثرها الی انه السید المصمود إلیه ای المقصود فی الحوائج، و اذا اطلق فی الآیه و لم یقید بقید فهو المقصود فی الحوائج علی الإطلاق.

و اذا کان اللّه تعالی هو الموجد لکل ذی وجود مما سواه یحتاج الیه فیقصده کل ما صدق علیه انه شیء غیره،فی ذاته و صفاته و آثاره قال تعالی: أَلاٰ لَهُ الْخَلْقُ وَ الْأَمْرُ (الأعراف/ ۵۴)و قال و اطلق: وَ أَنَّ إِلیٰ رَبِّکَ الْمُنْتَهیٰ (النجم۴۲/)فهو الصمد فی کل حاجه فی

الوجود لا يقصد شيئا إلا و هو الذى ينتهى اليه قصده و ينجح به طلبته و يقضى به حاجته.

و من هنا يظهر وجه دخول اللام فى الصمد و انه لإفاده الحصر فهو تعالى وحده الصمد على الإطلاق،و هذا بخلاف احد فى قوله: «اللّهُ أَحَدٌ» فإن احدا بما يفيده من معنى الوحده الخاصه لا يطلق فى الإثبات على غيره تعالى فلا حاجه فيه الى عهد او حصر.

و اما إظهار اسم الجلاله ثانيا حيث قيل «اللّهُ الصَّمَدُ» و لم يقل:هو الصمد،و لم يقل:اللّه احد صمد فالظاهر ان ذلک للإشاره الى كون كل من الجملتين وحدها كافيه فى تعريفه تعالى حيث إن المقام مقام تعريفه تعالى بصفه تختص به فقيل:اللّه احد اللّه الصمد إشاره الى ان المعرفه به حاصله سواء قيل كذا او قيل كذا.

و الآيتان مع ذلک تصفانه تعالى بصفه الذات و صفه الفعل جميعا فقوله: «اللّهُ أَحَدٌ» يصفه بالأحديه التى هى عين الذات،و قوله: «اللّهُ الصَّمَدُ» يصفه بانتهاء كل شیء اليه و هو من صفات الفعل.

و قيل:الصمد بمعنى للصمت الذى ليس بأجوف فلا يأكل و لا يشرب و لا ينام و لا يلد و لا يولد و على هذا يكون قوله: «لَمْ يَلِدْ وَ لَمْ يُولَدْ» تفسيرا للصمد.

قوله تعالى: لَمْ يَلِدْ وَ لَمْ يُولَدْ وَ لَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُواً أَحَدٌ الآيتان الكريمتان تنفيان عنه تعالى أن يلد شيئا بتجزيه فى نفسه فينفصل عنه شیء سنخه بأى معنى أريد من الانفصال و الاشتقاق كما يقول به النصارى فى المسيح عليه السّلام انه ابن اللّه و كما يقول الوثنيه فى بعض آلهتهم أنهم أبناء اللّه سبحانه.

و تنفيان عنه أن يكون متولدا من شیء آخر و مشتقا منه بأى معنى اريد من الاشتقاق كما يقول الوثنيه ففى آلهتهم من هو إله أبو إله و من هو إلهه ام إله و من هو إله ابن إله.

ص :٧٧٩

و تنفیان أن یکون له کفؤ یعدله فی ذاته أو فی فعله (۱)و هو الإیجاد و التدبیر و لم یقل أحد من الملیین و غیرهم بالکفء الذاتی بأن یقول بتعدد واجب الوجود عز اسمه،و أما الکفؤ فی فعله و هو التدبیر فقد قیل به کآلهه الوثنیه من البشر کفرعون و نمرود من المدعین للالوهیه و ملاک الکفاءه عندهم استقلال من یرون الوهیته فی تدبیر ما فوّض الیه تدبیره کما أنه تعالی مستقل فی تدبیره من یدبره و هم الأرباب و الآلهه و هو رب الأرباب و إله الآلهه.

و فی معنی کفاءه هذا النوع من الإله ما یفرض من استقلال الفعل فی شیء من الممکنات فإنه کفاءه مرجعها استغناؤه عنه تعالی و هو محتاج من کل جهه و الآیه تنفیها.

و هذه الصفات الثلاث المنفیه و إن امکن تفریع نفیها علی صفه احدیته تعالی بوجه لکن الأسبق الی الذهن تفرعها علی صفه صمدیته.

اما کونه لم یلد فإن الولاده التی هی نوع من التجزی و التبعیض بأی معنی فسّرت لا تخلو من ترکیب فیمن یلد،و حاجه المرکّب الی اجزائه ضروریه و اللّه سبحانه صمد ینتهی الیه کل محتاج فی حاجته و لا حاجه له،و اما کونه لم یولد فان تولّد شیء من شیء لا یتم إلا مع حاجه من المتولد الی ما ولد منه فی وجوده و هو سبحانه صمد لا حاجه له،و اما انه لا کفؤ له فلأن الکفؤ سواء فرض کفوا له فی ذاته او فی فعله لا تتحقق کفاءته إلا مع استقلاله و استغنائه عنه تعالی فیما فیه الکفاءه و اللّه سبحانه صمد علی الإطلاق یحتاج الیه کل من سواه من کل جهه مفروضه.

فقد تبین ان ما فی الآیتین من النفی متفرع علی صمدیته تعالی و مآل ما ذکر من صمدیته تعالی و ما یتفرع علیه الی إثبات توحده تعالی فی ذاته و صفاته و افعاله بمعنی انه واحد لا یناظره شیء و لا یشبهه فذاته تعالی بذاته و لذاته من غیر استناد الی غیره و احتیاج الی من

۱- ۱) .لم نذکر الصفه لانها اما صفه الذات فهی عین الذات و اما صفه الفعل منتزعه عن الفعل،منه.

سواه و کـذا صـفاته و افعـاله،و ذوات من سواه و صـفاتهم و افعـالهم بإفـاضه منه علی مـا یلیق بسـاحه کبریائه و عظمته فمحصـل السوره وصفه تعالی بأنه حد واحد (۱).

۱- ۱) .الاخلاص ۱-۴:بحث روائی حول نزول سوره الاخلاص؛فضل سوره الاخلاص؛الاسم الاعظم؛الصـمد؛ سؤال اهل البصره من الحسین بن علی علیهما السّلام فی معنی الصمد و جوابه علیه السّلام معنی لم یلد و لم یولد.

سوره الفلق مکیه و هی خمس آیات

اشاره

[سوره الفلق (۱۱۳): الآیات ۱ الی ۵]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ اَلْفَلَقِ (۱) مِنْ شَرِّ مٰا خَلَقَ (۲) وَ مِنْ شَرِّ غٰاسِقٍ إِذٰا وَقَبَ (۳) وَ مِنْ شَرِّ اَلنَّفّٰاثٰاتِ فِی اَلْعُقَدِ (۴) وَ مِنْ شَرِّ حٰاسِدٍ إِذٰا حَسَدَ (۵)

بیان:

أمر للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أن یعوذ باللّه من کل شر و من بعضه خاصه و السوره مدنیه علی ما یظهر مما ورد فی سبب نزولها.

قوله تعالی: قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ العوذ هو الاعتصام و التحرز من الشر بالالتجاء الی من یدفعه،و الفلق بالفتح فالسکون الشق و الفرق،و الفلق بفتحتین صفه مشبهه

بمعنى المفعول كالقصص بمعنى المقصوص،و الغالب إطلاقه على الصبح لأنه المشقوق من الظلام،و عليه فالمعنى أعوذ برب الصبح الذى يفلقه و يشقه و مناسبه هذا التعبير للعوذ من الشر الذى يستر الخير و يحجب دونه ظاهر.

و قيل:المراد بالفلق كل ما يفطر و يفلق عنه بالخلق و الإيجاد فإن فى الخلق و الإيجاد شقا للعدم و إخراجا للموجود الى الوجود فيكون مساويا للمخلوق،و قيل هو جب فى جهنم و يؤيده بعض الروايات.

قوله تعالى: مِنْ شَرِّ مٰا خَلَقَ أى من شر من يحمل شرا من الإنس و الجن و الحيوانات و سائر ما له شر من الخلق فان اشتمال مطلق ما خلق على الشر لا يستلزم الاستغراق.

قوله تعالى: وَ مِنْ شَرِّ غٰاسِقٍ إِذٰا وَقَبَ فى الصحاح:الغسق أول ظلمه الليل، غسق الليل يغسق إذا أظلم و الغاسق الليل إذا غاب الشفق.انتهى،و الوقوب الدخول فالمعنى و من شر الليل إذا دخل بظلمته.و نسبه الشر الى الليل إنما هى لكونه بظلمته يعين الشرير فى شره لستره عليه فيقع فيه الشر اكثر مما يقع منه بالنهار،و الإنسان فيه أضعف منه فى النهار تجاه هاجم الشر،و قيل:المراد بالغاسق كل هاجم يهجم بشره كائنا ما كان.

و ذكر شر الليل اذا دخل بعد ذكر شر ما خلق من ذكر الخاص بعد العام لزياده الاهتمام و قد اهتم فى السوره بثلاثه من أنواع الشر خاصه هى شر الليل اذا دخل و شر سحر السحره و شر الحاسد إذا حسد لغلبه الغفله فيهن.

قوله تعالى: وَ مِنْ شَرِّ النَّفّٰاثٰاتِ فِي الْعُقَدِ أى النساء الساحرات اللاتى يسحرن بالعقد على المسحور و ينفثن فى العقد.و خصت النساء بالذكر لأن السحر كان فيهن و منهن أكثر من الرجال،و فى الآيه تصديق لتأثير السحر فى الجمله،و نظيرها قوله تعالى:فى قصه هارون و ماروت فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمٰا مٰا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَ زَوْجِهِ وَ مٰا هُمْ بِضٰارِّينَ بِهِ مِنْ

أَحَدٍ إِلاّٰ بِإِذْنِ اللّٰهِ (البقره/۱۰۲)و نظیره ما فی قصه سحره فرعون.

و قیل:المراد بالنفاثات فی العقد النساء اللاتی یملن آراء أزواجهن الی ما یرینه و یردنه فالعقد هو الرأی و النفث فی العقد کنایه عن حله،و هو بعید.

قوله تعالی: وَ مِنْ شَرِّ حٰاسِدٍ إِذٰا حَسَدَ أی اذا تلبس بالحسد و عمل بما فی نفسه من الحسد بترتیب الأثر علیه.

و قیل:الآیه تشمل العائن فعین العائن نوع حسد نفسانی یتحقق منه اذا عاین ما یستکثره و یتعجب منه (۱).

۱- ۱) .الفلق ۱-۴:بحث روائی فی نزول المعوذتین.

سوره الناس مدنیه و هی ست آیات

اشاره

[سوره الناس (۱۱۴): الآیات ۱ الی ۶]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ اَلنّٰاسِ (۱) مَلِکِ اَلنّٰاسِ (۲) إِلٰهِ اَلنّٰاسِ (۳) مِنْ شَرِّ اَلْوَسْوٰاسِ اَلْخَنّٰاسِ (۴) اَلَّذِی یُوَسْوِسُ فِی صُدُورِ اَلنّٰاسِ (۵) مِنَ اَلْجِنَّهِ وَ اَلنّٰاسِ (۶)

بیان:

أمر للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أن یعوذ باللّه من شر الوسواس الخناس و السوره مدنیه کسابقتها علی ما یستفاد مما ورد فی سبب نزولها بل المستفاد من الروایات أن السورتین نزلتا معا.

قوله تعالی: قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النّٰاسِ مَلِکِ النّٰاسِ إِلٰهِ النّٰاسِ من طبع الإنسان

ص: ۷۸۵

إذا أقبل عليه شر يحذره و يخافه على نفسه و أحس من نفسه الضعف أن يلتجئ بمن يقوى على دفعه و يكفيه وقوعه و الذى يراه صالحا للعوذ و الاعتصام به أحد ثلاثه إما رب يلى أمره و يدبره و يربيه يرجع إليه فى حوائجه عامه،و مما يحتاج إليه فى بقائه دفع ما يهدده من الشر، و هذا سبب تام فى نفسه،و إما ذو قوه و سلطان بالغه قدرته نافذ حكمه يجيره إذا استجاره فيدفع عنه الشر بسلطته كملك من الملوك،و هذا أيضا سبب تام مستقل فى نفسه.

و هناك سبب ثالث و هو الإله المعبود فإن لازم معبوديه الإله و خاصه إذا كان واحدا لا شريك له إخلاص العبد نفسه له فلا يدعو إلا إياه و لا يرجع فى شىء من حوائجه إلا إليه فلا يريد إلا ما أراده و لا يعمل إلا ما يشاؤه.

و اللّه سبحانه رب الناس و ملك الناس و إله الناس كما جمع الصفات الثلاث لنفسه فى قوله:

ذٰلِكُمُ اللّٰهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ فَأَنّٰى تُصْرَفُونَ (الزمر/۶)و أشار تعالى الى سببيه ربوبيته و ألوهيته بقوله: رَبُّ الْمَشْرِقِ وَ الْمَغْرِبِ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلاً (المزمل/۹)، و الى سببيه ملكه بقوله: لَهُ مُلْكُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ إِلَى اللّٰهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ (الحديد/۵) فإن عاذ الإنسان من شر يهدده الى رب فاللّه سبحانه هو الرب لا رب سواه و إن أراد بعوذه ملكا فاللّه سبحانه هو الملك الحق له الملك و له الحكم (۱)و إن أراد لذلك إلها فهو الإله لا إله غيره.

فقوله تعالى: قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النّٰاسِ الخ؛أمر لنبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يعوذ به لأنه من الناس و هو تعالى رب الناس ملك الناس إله الناس.

و مما تقدم ظهر أولا وجه تخصيص الصفات الثلاث:الرب و الملك و الإله من بين سائر صفاته الكريمه بالذكر و كذا وجه ما بينها من الترتيب فذكر الرب أولا لأنه أقرب من الإنسان

ص :۷۸۶

۱- ۱) .التغابن:۱.

و أخص ولايه ثم الملک لأنه أبعد منالا و أعم ولايه يقصده من لا ولى له يخصّه و يكفيه ثم الإله لأنه ولى يقصده الإنسان عن إخلاصه لا عن طبعه المادى.

و ثانيا وجه عدم وصل قوله: «مَلِكِ النّاسِ إِلهِ النّاسِ» بالعطف و ذلک للاشاره الى كون كل من الصفات سببا مستقلا فى دفع الشر فهو تعالى سبب مستقل لكونه ربا لكونه ملكا لكونه إلها فله السببيه بأى معنى أريد السبب و قد مر نظير الوجه فى قوله: «اللّهُ أَحَدٌ اَللّهُ الصَّمَدُ» .

و بذلک يظهر أيضا وجه تكرار لفظ الناس من غير أن يقال:ربهم و إلههم فقد أشير به الى أن كلا من الصفات الثلاث يمكن أن يتعلق بها العوذ وحدها من غير ذكر الاخريين لاستقلالها و للّه الأسماء الحسنى جميعا،و للقوم فى توجيه اختصاص هذه الصفات و سائر ما مر من الخصوصيات وجوه لا تغنى شيئا.

قوله تعالى: مِنْ شَرِّ الْوَسْواسِ الْخَنّاسِ قال فى المجمع:الوسواس حديث النفس بما هو كالصوت الخفى انتهى فهو مصدر كالوسوسه كما ذكره و ذكروا أنه سماعى و القياس فيه كسر الواو كسائر المصادر من الرباعى المجرد و كيف كان فالظاهر كما استظهر أن المراد به المعنى الوصفى مبالغه،و عن بعضهم أنه صفه لا مصدر.

و الخنّاس صيغه مبالغه من الخنوس بمعنى الاختفاء بعد الظهور قيل:سمى الشيطان خناسا لأنه يوسوس للإنسان فاذا ذكر اللّه تعالى رجع و تأخر ثم إذا غفل عاد الى وسوسته.

قوله تعالى: اَلَّذِى يُوَسْوِسُ فِى صُدُورِ النّاسِ صفه للوسواس الخناس، و المراد بالصدور هى النفوس لأن متعلق الوسوسه هو مبدأ الإدراک من الإنسان و هو نفسه و إنما أخذت الصدور مكانا للوسواس لما أن الإدراک ينسب بحسب شيوع الاستعمال الى القلب و القلب فى الصدر كما قال تعالى: وَ لكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِى فِى الصُّدُورِ (الحج/ ۴۶).

قوله تعالى: مِنَ الْجِنَّهِ وَ النّاسِ بيان للوسواس الخناس و فيه اشاره الى أن من الناس من هو ملحق بالشياطين و فى زمرتهم كما قال تعالى: شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَ الْجِنِّ (الأنعام١١٢/).

تم الكتاب و الحمد للّه و اتفق الفراغ من تأليفه فى ليله القدر المباركه الثالثه و العشرين من ليالى شهر رمضان من شهور سنه اثنتين و تسعين و ثلاث مائه بعد الألف من الهجره و الحمد للّه على الدوام،و الصلاه على سيدنا محمد و آله و السلام.

ص :٧٨٨

تعریف مرکز

بسم الله الرحمن الرحیم

هَلْ يَسْتَوِى الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ

الزمر: ۹

المقدمة:

تأسّس مركز القائمية للدراسات الكمبيوترية فى أصفهان بإشراف آية الله الحاج السيد حسن فقيه الإمامى عام ۱۴۲۶ الهجرى فى المجالات الدينية والثقافية والعلمية معتمداً على النشاطات الخالصة والدؤوبة لجمع من الإخصائيين والمثقفين فى الجامعات والحوزات العلمية.

إجراءات المؤسسة:

نظراً لقلة المراكز القائمة بتوفير المصادر فى العلوم الإسلامية وتبعثرها فى أنحاء البلاد وصعوبة الحصول على مصادرها أحياناً، تهدف مؤسسة القائمية للدراسات الكمبيوترية فى أصفهان إلى التوفير الأسهل والأسرع للمعلومات ووصولها إلى الباحثين فى العلوم الإسلامية وتقدم المؤسسة مجاناً مجموعة الكترونية من الكتب والمقالات العلمية والدراسات المفيدة وهى منظمة فى برامج إلكترونية وجاهزة فى مختلف اللغات عرضاً للباحثين والمثقفين والراغبين فيها.

وتحاول المؤسسة تقديم الخدمة معتمدة على النظرة العلمية البحتة البعيدة من التعصبات الشخصية والاجتماعية والسياسية والقومية وعلى أساس خطة تنوى تنظيم الأعمال والمنشورات الصادرة من جميع مراكز الشيعة.

الأهداف:

نشر الثقافة الإسلامية وتعاليم القرآن وآل بيت النبىّ عليهم السلام

تحفيز الناس خصوصا الشباب على دراسة أدقّ فى المسائل الدينية

تنزيل البرامج المفيدة فى الهواتف والحاسوبات واللابتوب

الخدمة للباحثين والمحققين فى الحوزت العلمية والجامعات

توسيع عام لفكرة المطالعة

تهميد الأرضية لتحريض المنشورات والكتّاب على تقديم آثارهم لتنظيمها فى ملفات الكترونية

السياسات:

مراعاة القوانين والعمل حسب المعايير القانونية

إنشاء العلاقات المترابطة مع المراكز المرتبطة

الاجتنباب عن الروتينية وتكرار المحاولات السابقة

العرض العلمى البحت للمصادر والمعلومات

الالتزام بذكر المصادر والمآخذ فی نشر المعلومات

من الواضح أن یتحمل المؤلف مسؤولیة العمل.

نشاطات المؤسسة:

طبع الکتب والملزمات والدوریات

إقامة المسابقات فی مطالعة الکتب

إقامة المعارض الالکترونیة: المعارض الثلاثیة الأبعاد، أفلام بانوراما فی الأمکنة الدینیة والسیاحیة

إنتاج الأفلام الکرتونیة والألعاب الکمبیوتریة

افتتاح موقع القائمیة الانترنتی بعنوان : www.ghaemiyeh.com

إنتاج الأفلام الثقافیة وأقراص المحاضرات و...

الإطلاق والدعم العلمی لنظام استلام الأسئلة والاستفسارات الدینیة والأخلاقیة والاعتقادیة والردّ علیها

تصمیم الأجهزة الخاصة بالمحاسبة، الجوال، بلوتوث Bluetooth، ویب کیوسک kiosk، الرسالة القصیرة ((sms

إقامة الدورات التعلیمیة الالکترونیة لعموم الناس

إقامة الدورات الالکترونیة لتدریب المعلمین

إنتاج آلاف برامج فی البحث والدراسة وتطبیقها فی أنواع من اللابتوب والحاسوب والهاتف ویمکن تحمیلها علی ٨ أنظمة؛

١.JAVA

٢.ANDROID

٣.EPUB

۴.CHM

۵.PDF

۶.HTML

٧.CHM

٨.GHB

إعداد ۴ الأسواق الإلکترونیة للکتاب علی موقع القائمیة ویمکن تحمیلها علی الأنظمة التالیة

١.ANDROID

٢.IOS

٣.WINDOWS PHONE

۴.WINDOWS

وتقدّم مجاناً فی الموقع بثلاث اللغات منها العربیة والانجلیزیة والفارسیة

الکلمة الأخیرة

نتقدم بكلمة الشكر والتقدير إلى مكاتب مراجع التقليد منظمات والمراكز، المنشورات، المؤسسات، الكتّاب وكل من قدّم لنا المساعدة فى تحقيق أهدافنا وعرض المعلومات علينا.
عنوان المكتب المركزى
أصفهان، شارع عبد الرزاق، سوق حاج محمد جعفر آباده ای، زقاق الشهيد محمد حسن التوكلى، الرقم ١٢٩، الطبقة الأولى.

عنوان الموقع : : www.ghbook.ir
البريد الالكترونى : Info@ghbook.ir
هاتف المكتب المركزى ٠٣١٣٤٤٩٠١٢٥
هاتف المكتب فى طهران ٨٨٣١٨٧٢٢ ـ ٠٢١
قسم البيع ٠٩١٣٢٠٠٠١٠٩شؤون المستخدمين ٠٩١٣٢٠٠٠١٠٩.

مرکز
القائمیه
اصفهان
للبحوث والتحریات الکمبیوتریة
للحصول علی المکتبات الخاصه الاخری
ارجعوا الی عنوان المرکز من فضلکم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للایصاء من فضلکم
۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹