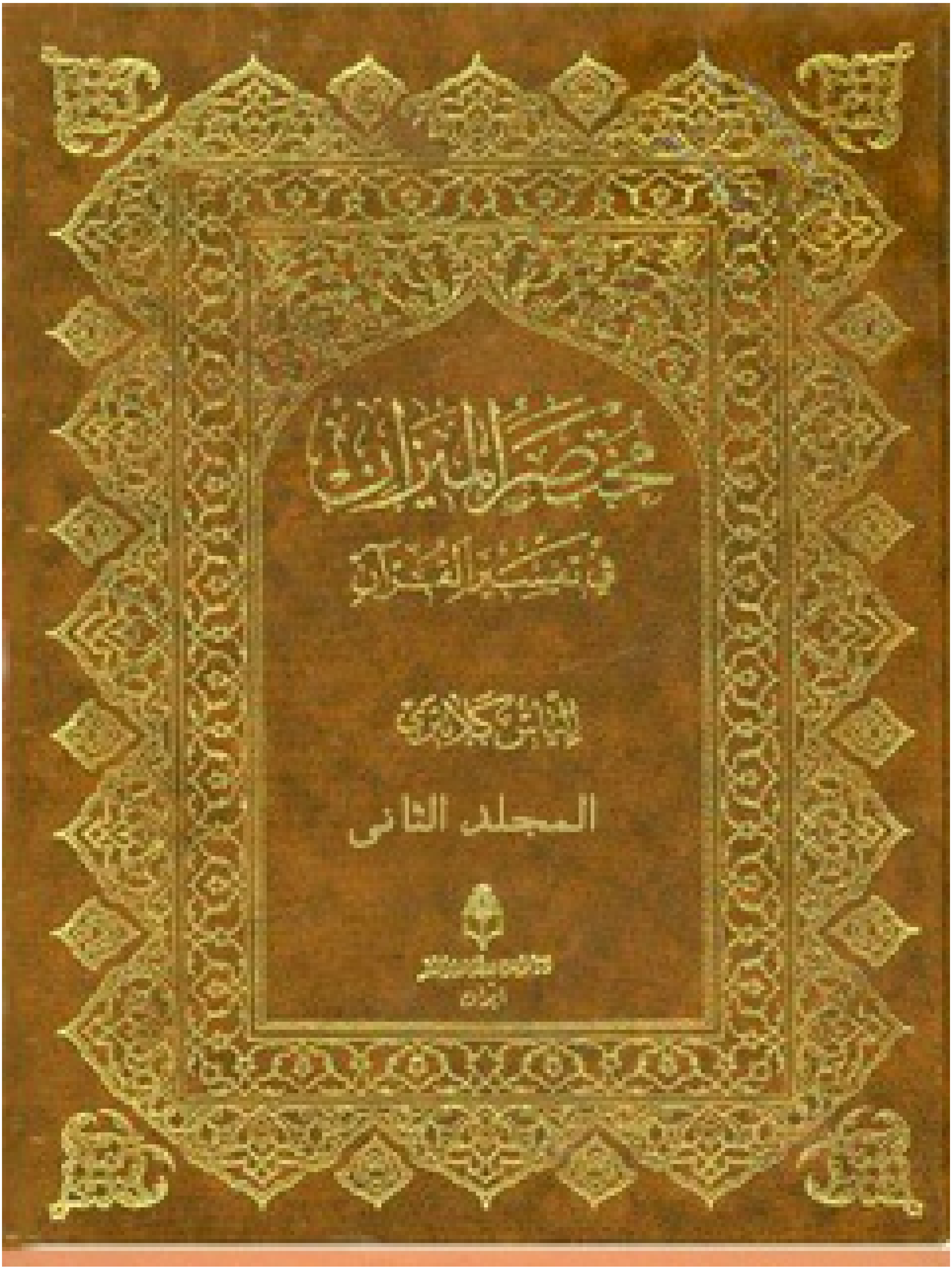
مرکز القائمیة اصفهان للبحوث والتحریات الکمبیوتریة

السلام علیک یا صاحب الزمان

www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.ir


مختصر الميزان
في تفسير القرآن
المجلد الثاني

بسم الله الرحمن الرحیم

مختصر الميزان فی تفسیر القران

کاتب:

محمد حسین طباطبایی

نشرت فی الطباعة:

سازمان حج و اوقاف امور خیریه - اسوه

رقمی الناشر:

مرکز القائمیة باصفهان للتحریات الکمبیوتریة

الفهرس

الفهرس ----- ۵

مختصر المیزان فی تفسیر القرآن المجلد ۲ ----- ۱۶

اشاره ----- ۱۶

اشاره ----- ۱۶

سوره المائده مدنیه و هی مائه و عشرون آیه ----- ۲۲

اشاره ----- ۲۲

[سوره المائده (۵): الآیات ۱ الی ۳] ----- ۲۲

اشاره ----- ۲۲

بیان: ----- ۲۳

بحث روائی آخر: ----- ۴۸

[سوره المائده (۵): الآیات ۴ الی ۵] ----- ۵۸

اشاره ----- ۵۸

بیان: ----- ۵۸

[سوره المائده (۵): الآیات ۶ الی ۷] ----- ۶۶

اشاره ----- ۶۶

بیان: ----- ۶۶

[سوره المائده (۵): الآیات ۸ الی ۱۴] ----- ۷۸

اشاره ----- ۷۸

بیان: ----- ۷۹

[سوره المائده (۵): الآیات ۱۵ الی ۱۹] ----- ۸۵

اشاره ----- ۸۵

بیان: ----- ۸۶

[سوره المائده (۵): الآیات ۲۰ الی ۲۶] ----- ۹۶

اشاره ----- ۹۶

بیان: ۹۷

[سوره المائده (۵): الآیات ۲۷ الی ۳۲] ۱۰۳

اشاره ۱۰۳

بیان: ۱۰۴

[سوره المائده (۵): الآیات ۳۳ الی ۴۰] ۱۱۰

اشاره ۱۱۰

بیان: ۱۱۱

[سوره المائده (۵): الآیات ۴۱ الی ۵۰] ۱۱۵

اشاره ۱۱۵

بیان: ۱۱۸

[سوره المائده (۵): الآیات ۵۱ الی ۵۴] ۱۳۱

اشاره ۱۳۱

بیان: ۱۳۲

[سوره المائده (۵): الآیات ۵۵ الی ۵۶] ۱۳۸

اشاره ۱۳۸

بیان: ۱۳۸

بحث روائی: ۱۵۰

[سوره المائده (۵): الآیات ۵۷ الی ۶۶] ۱۶۲

اشاره ۱۶۲

بیان: ۱۶۴

[سوره المائده (۵): آیه ۶۷] ۱۷۵

اشاره ۱۷۵

بیان: ۱۷۵

بحث روائی: ۱۸۸

[سوره المائده (۵): الآیات ۶۸ الی ۸۶] ۱۹۸

اشاره ۱۹۸

بیان: -- ۲۰۰
[سوره المائده (۵): الآيات ۸۷ الی ۸۹] -- ۲۱۴
اشاره -- ۲۱۴
بیان: -- ۲۱۴
[سوره المائده (۵): الآيات ۹۰ الی ۹۳] -- ۲۱۹
اشاره -- ۲۱۹
بیان: -- ۲۱۹
[سوره المائده (۵): الآيات ۹۴ الی ۹۹] -- ۲۲۵
اشاره -- ۲۲۵
بیان: -- ۲۲۶
[سوره المائده (۵): آيه ۱۰۰] -- ۲۳۲
اشاره -- ۲۳۲
بیان: -- ۲۳۲
[سوره المائده (۵): الآيات ۱۰۱ الی ۱۰۲] -- ۲۳۳
اشاره -- ۲۳۳
بیان: -- ۲۳۳
[سوره المائده (۵): الآيات ۱۰۳ الی ۱۰۴] -- ۲۳۴
اشاره -- ۲۳۴
بیان: -- ۲۳۵
[سوره المائده (۵): آيه ۱۰۵] -- ۲۳۷
اشاره -- ۲۳۷
بیان: -- ۲۳۸
[سوره المائده (۵): الآيات ۱۰۶ الی ۱۰۹] -- ۲۴۰
اشاره -- ۲۴۰
بیان: -- ۲۴۱
[سوره المائده (۵): الآيات ۱۱۰ الی ۱۱۱] -- ۲۴۹

اشاره ----- ۲۴۹
بیان: ----- ۲۵۰
[سوره المائده (۵): الآیات ۱۱۲ الی ۱۱۵] ----- ۲۵۲
اشاره ----- ۲۵۲
بیان ----- ۲۵۳
[سوره المائده (۵): الآیات ۱۱۶ الی ۱۲۰] ----- ۲۵۹
اشاره ----- ۲۵۹
بیان: ----- ۲۵۹
سوره الأنعام و هی سبع آیات ----- ۲۷۰
اشاره ----- ۲۷۰
[سوره الأنعام (۶): الآیات ۱ الی ۳] ----- ۲۷۰
اشاره ----- ۲۷۰
بیان: ----- ۲۷۰
[سوره الأنعام (۶): الآیات ۴ الی ۱۱] ----- ۲۷۸
اشاره ----- ۲۷۸
بیان: ----- ۲۷۹
[سوره الأنعام (۶): الآیات ۱۲ الی ۱۸] ----- ۲۸۳
اشاره ----- ۲۸۳
بیان: ----- ۲۸۴
[سوره الأنعام (۶): الآیات ۱۹ الی ۲۰] ----- ۲۹۲
اشاره ----- ۲۹۲
بیان: ----- ۲۹۳
[سوره الأنعام (۶): الآیات ۲۱ الی ۳۲] ----- ۲۹۷
اشاره ----- ۲۹۷
بیان: ----- ۲۹۸
[سوره الأنعام (۶): الآیات ۳۳ الی ۳۶] ----- ۳۰۶

اشاره ----- ۳۰۶
بیان: ----- ۳۰۷
[سوره الأنعام (۶): الآیات ۳۷ الی ۵۵] ----- ۳۱۲
اشاره ----- ۳۱۲
بیان: ----- ۳۱۴
[سوره الأنعام (۶): الآیات ۵۶ الی ۷۳] ----- ۳۳۲
اشاره ----- ۳۳۲
بیان: ----- ۳۳۶
[سوره الأنعام (۶): الآیات ۷۴ الی ۸۳] ----- ۳۵۷
اشاره ----- ۳۵۷
بیان: ----- ۳۵۹
[سوره الأنعام (۶): الآیات ۸۴ الی ۹۰] ----- ۳۷۷
اشاره ----- ۳۷۷
بیان: ----- ۳۷۸
[سوره الأنعام (۶): الآیات ۹۱ الی ۱۰۵] ----- ۳۸۶
اشاره ----- ۳۸۶
بیان: ----- ۳۹۰
[سوره الأنعام (۶): الآیات ۱۰۶ الی ۱۱۳] ----- ۴۰۶
اشاره ----- ۴۰۶
بیان: ----- ۴۰۷
[سوره الأنعام (۶): الآیات ۱۱۴ الی ۱۲۱] ----- ۴۱۵
اشاره ----- ۴۱۵
بیان: ----- ۴۱۶
[سوره الأنعام (۶): الآیات ۱۲۲ الی ۱۲۷] ----- ۴۲۳
اشاره ----- ۴۲۳
بیان: ----- ۴۲۴

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۱۲۸ الی ۱۳۵] ---------- ۴۳۲
اشاره ---------- ۴۳۲
بيان: ---------- ۴۳۳
[سوره الأنعام (۶): الآيات ۱۳۶ الی ۱۵۰] ---------- ۴۳۸
اشاره ---------- ۴۳۸
بيان: ---------- ۴۴۰
[سوره الأنعام (۶): الآيات ۱۵۱ الی ۱۵۷] ---------- ۴۴۸
اشاره ---------- ۴۴۸
بيان: ---------- ۴۴۹
[سوره الأنعام (۶): الآيات ۱۵۸ الی ۱۶۰] ---------- ۴۵۷
اشاره ---------- ۴۵۷
بيان: ---------- ۴۵۸
[سوره الأنعام (۶): الآيات ۱۶۱ الی ۱۶۵] ---------- ۴۶۲
اشاره ---------- ۴۶۲
بيان: ---------- ۴۶۳
سوره الأعراف مكيه و هی مائتا و سته آيه ---------- ۴۶۶
اشاره ---------- ۴۶۶
[سوره الأعراف (۷): الآيات ۱ الی ۹] ---------- ۴۶۶
اشاره ---------- ۴۶۶
بيان: ---------- ۴۶۷
[سوره الأعراف (۷): الآيات ۱۰ الی ۲۵] ---------- ۴۷۲
اشاره ---------- ۴۷۲
بيان: ---------- ۴۷۴
[سوره الأعراف (۷): الآيات ۲۶ الی ۳۶] ---------- ۴۸۳
اشاره ---------- ۴۸۳
بيان: ---------- ۴۸۴

[سوره الأعراف (۷): الآیات ۳۷ الی ۵۳] ---- ۴۹۵
اشاره ---- ۴۹۵
بیان: ---- ۴۹۷
له سیمیاء لا تشق علی البصر ---- ۵۰۸
[سوره الأعراف (۷): الآیات ۵۴ الی ۵۸] ---- ۵۱۷
اشاره ---- ۵۱۷
بیان: ---- ۵۱۷
[سوره الأعراف (۷): الآیات ۵۹ الی ۶۴] ---- ۵۲۴
اشاره ---- ۵۲۴
بیان: ---- ۵۲۵
[سوره الأعراف (۷): الآیات ۶۵ الی ۷۲] ---- ۵۲۷
اشاره ---- ۵۲۷
بیان: ---- ۵۲۸
[سوره الأعراف (۷): الآیات ۷۳ الی ۷۹] ---- ۵۳۲
اشاره ---- ۵۳۲
بیان: ---- ۵۳۳
[سوره الأعراف (۷): الآیات ۸۰ الی ۸۴] ---- ۵۳۵
اشاره ---- ۵۳۵
بیان: ---- ۵۳۶
[سوره الأعراف (۷): الآیات ۸۵ الی ۹۳] ---- ۵۳۸
اشاره ---- ۵۳۸
بیان: ---- ۵۳۹
[سوره الأعراف (۷): الآیات ۹۴ الی ۱۰۲] ---- ۵۴۷
اشاره ---- ۵۴۷
بیان: ---- ۵۴۸
[سوره الأعراف (۷): الآیات ۱۰۳ الی ۱۲۶] ---- ۵۵۷

اشاره ----- ۵۵۷
بیان: ----- ۵۵۹
[سوره الأعراف (۷): الآیات ۱۲۷ الی ۱۳۷] ----- ۵۶۹
اشاره ----- ۵۶۹
بیان: ----- ۵۷۰
[سوره الأعراف (۷): الآیات ۱۳۸ الی ۱۵۴] ----- ۵۷۷
اشاره ----- ۵۷۷
بیان: ----- ۵۸۱
[سوره الأعراف (۷): الآیات ۱۵۵ الی ۱۶۰] ----- ۵۹۳
اشاره ----- ۵۹۳
بیان: ----- ۵۹۴
[سوره الأعراف (۷): الآیات ۱۶۱ الی ۱۷۱] ----- ۶۱۲
اشاره ----- ۶۱۲
بیان: ----- ۶۱۳
[سوره الأعراف (۷): الآیات ۱۷۲ الی ۱۷۴] ----- ۶۲۰
اشاره ----- ۶۲۰
بیان: ----- ۶۲۰
[سوره الأعراف (۷): الآیات ۱۷۵ الی ۱۷۹] ----- ۶۲۶
اشاره ----- ۶۲۶
بیان: ----- ۶۲۷
[سوره الأعراف (۷): الآیات ۱۸۰ الی ۱۸۶] ----- ۶۳۳
اشاره ----- ۶۳۳
بیان: ----- ۶۳۳
[سوره الأعراف (۷): الآیات ۱۸۷ الی ۱۸۸] ----- ۶۴۱
اشاره ----- ۶۴۱
بیان: ----- ۶۴۲

[سوره الأعراف (۷): الآیات ۱۸۹ الی ۱۹۸] ---- ۶۴۵
اشاره ---- ۶۴۵
بیان: ---- ۶۴۶
[سوره الأعراف (۷): الآیات ۱۹۹ الی ۲۰۶] ---- ۶۵۰
اشاره ---- ۶۵۰
بیان: ---- ۶۵۱
سوره الأنفال مدنیه و هی خمس و سبعون آیه ---- ۶۵۷
اشاره ---- ۶۵۷
[سوره الأنفال (۸): الآیات ۱ الی ۶] ---- ۶۵۷
اشاره ---- ۶۵۷
بیان: ---- ۶۵۸
و بئری ذو حفرت و ذو طویت ---- ۶۵۹
[سوره الأنفال (۸): الآیات ۷ الی ۱۴] ---- ۶۶۷
اشاره ---- ۶۶۷
بیان: ---- ۶۶۸
[سوره الأنفال (۸): الآیات ۱۵ الی ۲۹] ---- ۶۷۲
اشاره ---- ۶۷۲
بیان: ---- ۶۷۴
[سوره الأنفال (۸): الآیات ۳۰ الی ۴۰] ---- ۶۸۸
اشاره ---- ۶۸۸
بیان: ---- ۶۸۹
[سوره الأنفال (۸): الآیات ۴۱ الی ۵۴] ---- ۶۹۶
اشاره ---- ۶۹۶
بیان: ---- ۶۹۸
[سوره الأنفال (۸): الآیات ۵۵ الی ۶۶] ---- ۷۱۲
اشاره ---- ۷۱۲

بیان: ---- ۷۱۴

[سوره الأنفال (۸): الآیات ۶۷ الی ۷۱] ---- ۷۲۳

اشاره ---- ۷۲۳

بیان: ---- ۷۲۴

[سوره الأنفال (۸): الآیات ۷۲ الی ۷۵] ---- ۷۲۵

اشاره ---- ۷۲۵

بیان: ---- ۷۲۶

سوره التوبه مدنیه و هی مائه و تسع و عشرون آیه ---- ۷۲۹

اشاره ---- ۷۲۹

[سوره التوبه (۹): الآیات ۱ الی ۱۶] ---- ۷۲۹

اشاره ---- ۷۲۹

بیان: ---- ۷۳۱

[سوره التوبه (۹): الآیات ۱۷ الی ۲۴] ---- ۷۴۵

اشاره ---- ۷۴۵

بیان: ---- ۷۴۸

[سوره التوبه (۹): الآیات ۲۵ الی ۲۸] ---- ۷۵۷

اشاره ---- ۷۵۷

بیان: ---- ۷۵۷

[سوره التوبه (۹): الآیات ۲۹ الی ۳۵] ---- ۷۶۲

اشاره ---- ۷۶۲

بیان: ---- ۷۶۳

[سوره التوبه (۹): الآیات ۳۶ الی ۳۷] ---- ۷۷۱

اشاره ---- ۷۷۱

بیان: ---- ۷۷۱

[سوره التوبه (۹): الآیات ۳۸ الی ۴۸] ---- ۷۷۸

اشاره ---- ۷۷۸

بیان: ---------- ۷۷۹
[سوره التوبه (۹): الآیات ۴۹ الی ۶۳] ---------- ۷۹۴
اشاره ---------- ۷۹۴
بیان: ---------- ۷۹۶
[سوره التوبه (۹): الآیات ۶۴ الی ۷۴] ---------- ۸۰۷
اشاره ---------- ۸۰۷
بیان: ---------- ۸۰۹
[سوره التوبه (۹): الآیات ۷۵ الی ۸۰] ---------- ۸۲۱
اشاره ---------- ۸۲۱
بیان: ---------- ۸۲۲
[سوره التوبه (۹): الآیات ۸۱ الی ۹۶] ---------- ۸۲۵
اشاره ---------- ۸۲۵
بیان: ---------- ۸۲۷
[سوره التوبه (۹): الآیات ۹۷ الی ۱۰۶] ---------- ۸۳۴
اشاره ---------- ۸۳۴
بیان: ---------- ۸۳۵
[سوره التوبه (۹): الآیات ۱۰۷ الی ۱۱۰] ---------- ۸۴۳
اشاره ---------- ۸۴۳
بیان: ---------- ۸۴۴
[سوره التوبه (۹): الآیات ۱۱۱ الی ۱۲۳] ---------- ۸۴۶
اشاره ---------- ۸۴۶
بیان: ---------- ۸۴۹
[سوره التوبه (۹): الآیات ۱۲۴ الی ۱۲۹] ---------- ۸۵۶
اشاره ---------- ۸۵۶
بیان: ---------- ۸۵۶
تعریف مرکز ---------- ۸۶۱

مختصر المیزان فی تفسیر القرآن المجلد ۲

اشاره

سرشناسه : طباطبایی، محمدحسین، ۱۳۶۰ - ۱۲۴۱

عنوان قراردادی : [المیزان فی تفسیر القرآن. برگزیده]

عنوان و نام پدیدآور : مختصر المیزان فی تفسیر القران/ [محمدحسین الطباطبایی]؛ تالیف الیاس کلانتری

مشخصات نشر : تهران: سازمان اوقاف و امور خیریه، انتشارات اسوه، ۱۳۷۹.

مشخصات ظاهری : ج ۶

شابک : ۹۶۴-۶۰۶۶-۰۲-X۱۵۰۰۰ریال:(دوره) ؛ ۹۶۴-۶۰۶۶-۰۳-۸(ج.۱) ؛ ۹۶۴-۶۰۶۶-۰۴-۶(ج.۲) ؛ ۹۶۴-۶۰۶۶-۰۵-۴(ج.۳) ؛ ۹۶۴-۶۰۶۶-۰۶-۲(ج.۴) ؛ ۹۶۴-۶۰۶۶-۰۷-۰(ج.۵) ؛ ۹۶۴-۶۰۶۶-۰۸-۹(ج.۶)

وضعیت فهرست نویسی : فهرستنویسی قبلی

یادداشت : عربی

عنوان دیگر : المیزان فی تفسیر القرآن. برگزیده

موضوع : تفاسیر شیعه -- قرن ۱۴

شناسه افزوده : کلانتری، الیاس، ۱۳۳۰ - ، خلاصه کننده

شناسه افزوده : سازمان اوقاف و امور خیریه. انتشارات اسوه

رده بندی کنگره : BP۹۸/ط۲۵م۹۰۱۶ ۱۳۷۹

رده بندی دیویی : ۲۹۷/۱۷۲۶

شماره کتابشناسی ملی : م ۷۹-۵۸۷۹

ص :۱

اشاره

سوره المائده مدنیه و هی مائه و عشرون آیه

اشاره

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیمِ

[سوره المائده (۵): الآیات ۱ الی ۳]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِ,lt;br/gtیٰا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ أُحِلَّتْ لَکُمْ بَهِیمَهُ اَلْأَنْعٰامِ إِلاّٰ مٰا یُتْلیٰ عَلَیْکُمْ غَیْرَ مُحِلِّی اَلصَّیْدِ
وَ أَنْتُمْ حُرُمٌ إِنَّ اَللّٰهَ یَحْکُمُ مٰا یُرِیدُ (۱) یٰا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا لاٰ تُحِلُّوا شَعٰائِرَ اَللّٰهِ وَ لاَ اَلشَّهْرَ اَلْحَرٰامَ وَ لاَ اَلْهَدْیَ وَ لاَ اَلْقَلاٰئِدَ وَ لاَ آمِّینَ
اَلْبَیْتَ اَلْحَرٰامَ یَبْتَغُونَ فَضْلاً مِنْ رَبِّهِمْ وَ رِضْوٰاناً وَ إِذٰا حَلَلْتُمْ فَاصْطٰادُوا وَ لاٰ یَجْرِمَنَّکُمْ شَنَآنُ قَوْمٍ أَنْ صَدُّوکُمْ عَنِ اَلْمَسْجِدِ اَلْحَرٰامِ أَنْ
تَعْتَدُوا وَ تَعٰاوَنُوا عَلَی اَلْبِرِّ وَ اَلتَّقْویٰ وَ لاٰ تَعٰاوَنُوا عَلَی اَلْإِثْمِ وَ اَلْعُدْوٰانِ وَ اِتَّقُوا اَللّٰهَ إِنَّ اَللّٰهَ شَدِیدُ اَلْعِقٰابِ (۲) حُرِّمَتْ عَلَیْکُمُ اَلْمَیْتَهُ وَ
اَلدَّمُ وَ لَحْمُ اَلْخِنْزِیرِ وَ مٰا أُهِلَّ لِغَیْرِ اَللّٰهِ بِهِ وَ اَلْمُنْخَنِقَهُ وَ اَلْمَوْقُوذَهُ وَ اَلْمُتَرَدِّیَهُ وَ اَلنَّطِیحَهُ وَ مٰا أَکَلَ اَلسَّبُعُ إِلاّٰ مٰا ذَکَّیْتُمْ وَ مٰا ذُبِحَ عَلَی
اَلنُّصُبِ وَ أَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلاٰمِ ذٰلِکُمْ فِسْقٌ اَلْیَوْمَ یَئِسَ اَلَّذِینَ کَفَرُوا مِنْ دِینِکُمْ فَلاٰ تَخْشَوْهُمْ وَ اِخْشَوْنِ اَلْیَوْمَ أَکْمَلْتُ لَکُمْ دِینَکُمْ وَ
أَتْمَمْتُ عَلَیْکُمْ نِعْمَتِی وَ رَضِیتُ لَکُمُ اَلْإِسْلاٰمَ دِیناً فَمَنِ اُضْطُرَّ فِی مَخْمَصَهٍ غَیْرَ مُتَجٰانِفٍ لِإِثْمٍ فَإِنَّ اَللّٰهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ (۳)

ص: ۷

بیان:

قوله تعالی: یَا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ العقود جمع عقد و هو شدّ أحد شیئین بالآخر نوع شدّ یصعب معه انفصال أحدهما عن الآخر،کعقد الحبل و الخیط بآخر من مثله،و لازمه التزام أحدهما الآخر،و عدم انفکاکه عنه،و قد کان معتبرا عندهم فی الامور المحسوسه أولا ثم استعیر فعمّم للامور المعنویه کعقود المعاملات الدائره بینهم من بیع أو إجاره أو غیر ذلک،و کجمیع العهود و المواثیق فاطلقت علیها الکلمه لثبوت أثر المعنی الذی عرفت أنه اللزوم و الالتزام فیها.

و لما کان العقد-و هو العهد-یقع علی جمیع المواثیق الدینیه التی أخذها اللّه من عباده من أرکان و أجزاء کالتوحید و سائر المعارف الأصلیه و الاعمال العبادیه و الأحکام المشروعه تأسیسا أو امضاء،و منها عقود المعاملات و غیر ذلک،و کان لفظ العقود أیضا جمعا محلی باللام لا جرم کان الأوجه حمل العقود فی الآیه علی ما یعمّ کل ما یصدق علیه أنّه عقد (۱).

قوله تعالی: أُحِلَّتْ لَکُمْ بَهِیمَهُ الْأَنْعٰامِ إِلاّٰ مٰا یُتْلیٰ عَلَیْکُمْ الخ؛الإحلال هو الإباحه و البهیمه اسم لکل ذی اربع من دواب البر و البحر علی ما فی المجمع،و علی هذا

ص: ۸

۱- ۱) .المائده ۱-۳:کلام فی معنی العقد.

فإضافه البهيمه الى الأنعام من قبيل إضافه النوع الى أصنافه كقولنا:نوع الإنسان و جنس الحيوان،و قيل:البهيمه جنين الأنعام،و عليه فالإضافه لامّيه.و كيف كان فقوله: «أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعٰامِ» أى الأزواج الثمانيه أى أكل لحومها،و قوله: «إِلاّٰ مٰا يُتْلىٰ عَلَيْكُمْ» إشاره الى ما سيأتى من قوله: «حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَ الدَّمُ وَ لَحْمُ الْخِنْزِيرِ وَ مٰا أُهِلَّ لِغَيْرِ اللّٰهِ بِهِ» الآيه.

و قوله: «غَيْرَ مُحِلِّي الصَّيْدِ وَ أَنْتُمْ حُرُمٌ» حال من ضمير الخطاب فى قوله: «أُحِلَّتْ لَكُمْ» و مفاده حرمه هذا الذى أحل اذا كان اصطياده فى حال الإحرام،كالوحشى من الظباء و البقر و الحمر اذا صيدت،و ربما قيل:إنه حال من قوله: «أَوْفُوا» أو حال من ضمير الخطاب فى قوله: «يُتْلىٰ عَلَيْكُمْ» و الصيد مصدر بمعنى المفعول،كما أن الحرم بضمتين جمع الحرام بمعنى المحرم اسم فاعل.

قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاٰ تُحِلُّوا شَعٰائِرَ اللّٰهِ وَ لاَ الشَّهْرَ الْحَرٰامَ وَ لاَ الْهَدْيَ وَ لاَ الْقَلاٰئِدَ وَ لاَ آمِّينَ الْبَيْتَ الْحَرٰامَ يَبْتَغُونَ فَضْلاً مِنْ رَبِّهِمْ وَ رِضْوٰاناً خطاب مجدد للمؤمنين يفيد شده العنايه بحرمات اللّه تعالى.

و الإحلال هو الإباحه الملازمه لعدم المبالاه بالحرمه و المنزله،و يتعين معناه بحسب ما أضيف إليه:فإحلال شعائر اللّه عدم احترامها و تركها،و إحلال الشهر الحرام عدم حفظ حرمته و القتال فيه،و هكذا.

و الشعائر جمع شعيره و هى العلامه،و كأن المراد بها أعلام الحج و مناسكه.و الشهر الحرام ما حرمه اللّه من شهور السنه القمريه و هى:المحرّم و رجب و ذو القعده و ذو الحجه.و الهدى ما يساق للحج من الغنم و البقر و الإبل.و القلائد جمع قلاده،و هى ما يقلد به الهدى فى عنقه من نعل و نحوه ليعلم أنه هدى للحج فلا يتعرض له.و الآمّين جمع آم اسم فاعل من أمّ اذا قصد، و المراد به القاصدون لزياره البيت الحرام.و قوله: «يَبْتَغُونَ فَضْلاً» ،حال من «آمِّينَ»

و الفضل هو المال أو الربح المالى،فقد أطلق عليه فى قوله تعالى: فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةٍ مِنَ اللّهِ وَ فَضْلٍ لَمْ يَمْسَسْهُمْ سُوءٌ (آل عمران/١٧۴)و غير ذلك أو هو الأجر الاخروى أو الأعم من المال و الأجر.

و قد اختلفوا فى تفسير الشعائر و القلائد و غيرهما من مفردات الآيه على أقوال شتى، والدى آثرنا ذكره هو الأنسب لسياق الآيه،و لا جدوى فى التعرض لتفاصيل الأقوال.

قوله تعالى: وَ إِذا حَلَلْتُمْ فَاصْطادُوا أمر واقع بعد الحظر لا يدل على أزيد من الإباحه بمعنى عدم المنع،و الحل و الإحلال-مجردا و مزيدا فيه-بمعنى و هو الخروج من الإحرام.

قوله تعالى: وَ لا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَآنُ قَوْمٍ أَنْ صَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ أَنْ تَعْتَدُوا يقال:جرمه يجرمه أى حمله،و منه الجريمه للمعصيه لأنها محموله من حيث وبالها، و للعقوبه الماليه و غيرها لأنها محموله على المجرم.و ذكر الراغب أن الأصل فى معناها القطع.

و الشنآن العداوه و البغض.و قوله: «أَنْ صَدُّوكُمْ» أى منعوكم بدل أو عطف بيان من الشنآن، و محصل معنى الآيه:و لا يحملنكم عداوه قوم و هو أن منعوكم عن المسجد الحرام أن تعتدوا عليهم بعد ما أظهركم اللّه عليهم.

قوله تعالى: وَ تَعاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَ التَّقْوى وَ لا تَعاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَ الْعُدْوانِ المعنى واضح،و هذا أساس السنه الإسلاميه،و قد فسر اللّه سبحانه البر فى كلامه بالإيمان و الاحسان فى العبادات و المعاملات،كما مر فى قوله تعالى: وَ لكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ الآيه(البقره/١٧٧)و قد تقدم الكلام فيه.و التقوى مراقبه أمر اللّه و نهيه،فيعود معنى التعاون على البر و التقوى الى الاجتماع على الايمان و العمل الصالح على أساس تقوى اللّه،و هو الصلاح و التقوى الاجتماعيان،و يقابله التعاون على الإثم الذى هو العمل السيّئ المستتبع للتأخر فى امور الحياه السعيده،و على العدوان و هو التعدى على

حقوق الناس الحقه بسلب الأمن من نفوسهم أو أعراضهم أو أموالهم و قد مر شطر من الكلام فى هذا المعنى فى ذيل قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَ صَابِرُوا وَ رَابِطُوا الآيه، (آل عمران ٢٠٠/)؛فى الجزء الرابع من هذا الكتاب.

ثم أكد سبحانه نهيه عن الاجتماع على الإثم و العدوان بقوله: «وَ اتَّقُوا اللّٰهَ إِنَّ اللّٰهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ» و هو فى الحقيقه تأكيد على تأكيد.

قوله تعالى: حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَهُ وَ الدَّمُ وَ لَحْمُ الْخِنْزِيرِ وَ مَا أُهِلَّ لِغَيْرِ اللّٰهِ بِهِ هذه الأربعه مذكوره فيما نزل من القرآن قبل هذه السوره كسورتى الأنعام و النحل و هما مكّيتان،و سوره البقره و هى أول سوره مفصله نازله بالمدينه قال تعالى: قُلْ لاَ أَجِدُ فِى مَا أُوحِىَ إِلَيَّ مُحَرَّماً عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلاَّ أَنْ يَكُونَ مَيْتَهً أَوْ دَماً مَسْفُوحاً أَوْ لَحْمَ خِنْزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقاً أُهِلَّ لِغَيْرِ اللّٰهِ بِهِ فَمَنِ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَ لاَ عَادٍ فَإِنَّ رَبَّکَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (الأنعام/ ١۴۵)و قال تعالى: إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَهَ وَ الدَّمَ وَ لَحْمَ الْخِنْزِيرِ وَ مَا أُهِلَّ بِهِ لِغَيْرِ اللّٰهِ فَمَنِ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَ لاَ عَادٍ فَلاَ إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (البقره١٧٣/).

و الآيات جميعا-كما ترى-تحرّم هذه الأربعه المذكوره فى صدر هذه الآيه و تماثل الآيه أيضا فى الاستثناء الواقع فى ذيلها بقوله: «فَمَنِ اضْطُرَّ فِى مَخْمَصَهٍ غَيْرَ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ فَإِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ» فآيه المائده بالنسبه الى هذه المعانى المشتركه بينها و بين تلك مؤكده لتلك الآيات.

بل النهى عنها و خاصه عن الثلاثه الاول أعنى الميته و الدم و لحم الخنزير أسبق تشريعا من نزول سورتى الأنعام و النحل المكيتين،فإن آيه الأنعام تعلل تحريم الثلاثه أو خصوص لحم الخنزير بأنه رجس،فتدل على تحريم أكل الرجز،و قد قال تعالى فى سوره المدثر-و هى من السور النازله فى أول البعثه-: وَ الرُّجْزَ فَاهْجُرْ (المدثر۵/).

و كذلك ما عدّه تعالى بقوله: «وَ الْمُنْخَنِقَهُ وَ الْمَوْقُوذَهُ وَ الْمُتَرَدِّيَهُ وَ النَّطِيحَهُ وَ مَا أَكَلَ السَّبُعُ»

جميعا من مصاديق الميته بدليل قوله: «إِلاّ مٰا ذَكَّيْتُمْ» فإنما ذكرت فى الآيه لنوع عنايه بتوضيح أفراد الميته و مزيد بيان للمحرمات من الأطعمه من غير أن تتضمن الآيه فيها على تشريع حديث.

و كذلك ما عدّه اللّه تعالى بقوله: «وَ مٰا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ وَ أَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلاٰمِ ذٰلِكُمْ فِسْقٌ» فإنهما و إن كانا أول ما ذكرا ذكرا فى هذه السوره لكنه تعالى علل تحريمهما أو تحريم الثانى منهما-على احتمال ضعيف-بالفسق،و قد حرم الفسق فى آيه الأنعام،و كذا قوله: «غَيْرَ مُتَجٰانِفٍ لِإِثْمٍ» يدل على تحريم ما ذكر فى الآيه لكونه إثما،و قد دلت آيه البقره على تحريم الاثم، و قال تعالى أيضا: وَ ذَرُوا ظٰاهِرَ الْإِثْمِ وَ بٰاطِنَهُ (الأنعام/١٢٠)،و قال تعالى: قُلْ إِنَّمٰا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوٰاحِشَ مٰا ظَهَرَ مِنْهٰا وَ مٰا بَطَنَ وَ الْإِثْمَ (الأعراف/٣٣).

فقد اتضح و بان أن الآيه لا تشتمل فيما عدّته من المحرمات على أمر جديد غير مسبوق بالتحريم فيما تقدم عليها من الآيات المكيه أو المدنيه المتضمنه تعداد محرمات الأطعمه من اللحوم و نحوها.

قوله تعالى: وَ الْمُنْخَنِقَةُ وَ الْمَوْقُوذَةُ وَ الْمُتَرَدِّيَةُ وَ النَّطِيحَةُ وَ مٰا أَكَلَ السَّبُعُ إِلاّٰ مٰا ذَكَّيْتُمْ المنخنقه هى البهيمه التى تموت بالخنق،و هو أعم من أن يكون عن اتفاق أو بعمل عامل اختيارا،و من أن يكون بأى آله و وسيله كانت كحبل يشد على عنقها و يسد بضغطه مجرى تنفسها،أو بإدخال رأسها بين خشبتين،كما كانت هذه الطريقه و أمثالها دائره بينهم فى الجاهليه.

و الموقوذه هى التى تضرب حتى تموت،و المترديه هى التى تردت أى سقطت من مكان عال كشاهق جبل أو بئر و نحوهما.

و النطيحه هى التى ماتت عن نطح نطحها به غيرها،و ما أكل السبع هى التى أكلها أى أكل من لحمها السبع فإن الأكل يتعلق بالمأكول سواء أفنى جميعه أو بعضه و السبع هو الوحش

الضارى كالأسد و الذئب و النمر و نحوها.

و قوله: «إِلاّ مٰا ذَكَّيْتُمْ» استثناء لما يقبل التذكيه بمعنى فرى الأوداج الاربعه منها كما اذا كانت فيها بقيه من الحياه يدل عليها مثل حركه ذنب أو أثر تنفس و نحو ذلك،و الاستثناء كما ذكرنا آنفا متعلق بجميع ما يقبله من المعدودات من دون أن يتقيد بالتعلق بالأخير من غير دليل عليه.

و هذه الامور الخمسه أعنى المنخنقه و الموقوذه و المترديه و النطيحه و ما أكل السبع كل ذلك من أفراد الميته و مصاديقها،بمعنى أن المترديه أو النطيحه مثلا إنما تحرمان اذا ماتتا بالتردى و النطح،و الدليل على ذلك قوله: «إِلاّ مٰا ذَكَّيْتُمْ» فإن من البديهى أنهما لا تؤكلان ما دامت الروح فى جثمانهما،و إنما تؤكلان بعد زهوقها و حينئذ فإما أن تذكيا أولا،و قد استثنى اللّه سبحانه التذكيه فلم يبق للحرمه إلا اذا ماتتا عن ترد أو نطح من غير تذكيه،و أما لو تردت شاه-مثلا-فى بئر ثم أخرجت سليمه مستقيمه الحال فعاشت قليلا أو كثيرا ثم ماتت حتف أنفها أو ذكيت بذبح فلا تطلق عليها المترديه،يدل على ذلك السياق فإن المذكورات فيها ما اذا هلكت،و استند هلاكها الى الوصف الذى ذكر لها كالانخناق و الوقذ و التردى و النطح.

و الوجه فى تخصيص هذه المصاديق من الميته بالذكر رفع ما ربما يسبق الى الوهم أنها ليست ميته بناء على أنها أفراد نادره منها،و الذهن يسبق غالبا الى الفرد الشائع،و هو ما اذا ماتت بمرض و نحوه من غير أن يكون لمفاجأه سبب من خارج،فصرح تعالى بهذه الأفراد و المصاديق النادره بأسمائها حتى يرتفع اللبس و تتضح الحرمه.

و قوله تعالى: وَ مٰا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ قال الرغاب فى المفردات:نصب الشىء وضعه وضعا ناتئا كنصب الرمح و البناء و الحجر،و النصيب الحجاره تنصب على الشىء، و جمعه نصائب و نصب،و كان للعرب حجاره تعبدها و تذبح عليها قال: كَأَنَّهُمْ إِلىٰ نُصُبٍ يُوفِضُونَ (المعارج/۴۳)،قال: «وَ مٰا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ» و قد يقال فى جمعه:أنصاب قال:

ص :۱۳

وَ الْأَنْصابُ وَ الْأَزْلاٰمُ و النصب و النصب:التعب.

فالمراد من النهی عن أکل لحوم ما ذبح علی النصب أن یستنّ بسنن الجاهلیه فی ذلک،فإنهم کانوا نصبوا حول الکعبه أحجارا یقدسونها و یذبحون علیها،و کان من سنن الوثنیه.

قوله تعالی: وَ أَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلاٰمِ و الأزلام هی القداح،و الاستقسام بالقداح أن یؤخذ جزور-أو بهیمه اخری-علی سهام ثم یضرب بالقداح فی تشخیص من له سهم ممن لا سهم له،و فی تشخیص نفس السهام المختلفه و هو المیسر،و قد مر شرحه عند قوله تعالی: یَسْئَلُونَکَ عَنِ الْخَمْرِ وَ الْمَیْسِرِ الآیه(البقره/۲۱۹)؛فی الجزء الثانی من هذا الکتاب.

قال الراغب:القسم إفراز النصیب یقال:قسمت کذا قسما و قسمه،و قسمه المیراث و قسمه الغنیمه تفریقهما علی أربابهما،قال: لِکُلِّ بٰابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُومٌ (الحجر/۴۴) «وَ نَبِّئْهُمْ أَنَّ الْمٰاءَ قِسْمَهٌ بَیْنَهُمْ» و استقسمته سألته أن یقسم،ثم قد یستعمل فی معنی قسم قال:

«وَ أَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلاٰمِ» ،و ما ذکره من کون استقسم بمعنی قسم إنما هو بحسب الانطباق مصداقا،و المعنی بالحقیقه طلب القسمه بالأزلام التی هی آلات هذا الفعل،فاستعمال الآله طلب لحصول الفعل المترتب علیها فیصدق الاستفعال.فالمراد بالاستقسام بالازلام المنهی عنه علی ظاهر السیاق هو ضرب القداح علی الجزور و نحوه للذهاب بما فی لحمه من النصیب.

و قوله: «ذٰلِکُمْ فِسْقٌ» یحتمل الاشاره الی جمیع المذکورات،و الاشاره الی الأخیرین المذکورین بعد قوله: «إِلاّٰ مٰا ذَکَّیْتُمْ» لحیلوله الاستثناء،و الاشاره الی الأخیر و لعل الأوسط خیر الثلاثه.

قوله تعالی: اَلْیَوْمَ یَئِسَ الَّذِینَ کَفَرُوا مِنْ دِینِکُمْ فَلاٰ تَخْشَوْهُمْ وَ اخْشَوْنِ أمر الآیه فی حلولها محلها ثم فی دلالتها عجیب،فإنک اذا تأملت صدر الآیه أعنی قوله تعالی:

«حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَ الدَّمُ -الى قوله-: ذٰلِكُمْ فِسْقٌ» و أضفت إليه ذيلها أعنى قوله: «فَمَنِ اضْطُرَّ فِى مَخْمَصَةٍ غَيْرَ مُتَجٰانِفٍ لِإِثْمٍ فَإِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ» وجدته كلاما تاما غير متوقف فى تمام معناه و إفادته المراد منه الى شىء من قوله: «الْيَوْمَ يَئِسَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ» الخ؛ أصلا،و ألفيته آيه كاملة مماثله لما تقدم عليها فى النزول من الآيات الواقعه فى سور الأنعام و النحل و البقره المبيّنه لمحرمات الطعام،ففى سوره البقره: إِنَّمٰا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَ الدَّمَ وَ لَحْمَ الْخِنْزِيرِ وَ مٰا أُهِلَّ بِهِ لِغَيْرِ اللّٰهِ فَمَنِ اضْطُرَّ غَيْرَ بٰاغٍ وَ لاٰ عٰادٍ فَلاٰ إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ و يماثله ما فى سورتى الأنعام و النحل.

و ينتج ذلك أن قوله: «الْيَوْمَ يَئِسَ الَّذِينَ كَفَرُوا» الخ؛كلام معترض موضوع فى وسط هذه الآيه غير متوقف عليه لفظ الآيه فى دلالتها و بيانها،سواء قلنا:إن الآيه نازله فى وسط الآيه فتخللت بينها من أول ما نزلت،أو قلنا:إن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم هو الذى أمر كتّاب الوحى بوضع الآيه فى هذا الموضع مع انفصال الآيتين و اختلافهما نزولا.أو قلنا:إنها موضوعه فى موضعها الذى هى فيه عند التأليف من غير أن تصاحبها نزولا،فإن شيئا من هذه الاحتمالات لا يؤثر أثرا فيما ذكرناه من كون هذا الكلام المتخلل متعرضا اذا قيس الى صدر الآيه و ذيلها.

و يؤيد ذلك أن جل الروايات الوارده فى سبب النزول-لو لم يكن كلها،و هى أخبار جمّه- يخص قوله: «الْيَوْمَ يَئِسَ الَّذِينَ كَفَرُوا» الخ؛بالذكر من غير أن يتعرض لأصل الآيه أعنى قوله: «حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ» ،أصلا،و هذا يؤيد أيضا نزول قوله: «الْيَوْمَ يَئِسَ» الخ؛نزولا مستقلا منفصلا عن الصدر و الذيل،و أن وقوع الآيه فى وسط الآيه مستند الى تأليف النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم أو الى تأليف المؤلفين بعده.

و يؤيده ما رواه فى الدر المنثور عن عبد بن حميد عن الشعبى قال:نزل على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم هذه الآيه-و هو بعرفه- «الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ» و كان اذا أعجبته آيات جعلهن صدر السوره،قال:و كان جبرئيل يعلمه كيف ينسك.

ص :15

ثم إن هاتين الجملتين أعنى قوله: «الْيَوْمَ يَئِسَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ» و قوله: «الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ» متقاربتان مضمونا،مرتبطتان مفهوما بلا ريب،لظهور ما بين ياس الكفار من دين المسلمين و بين إكمال دين المسلمين من الارتباط القريب،و قبول المضمونين لأن يمتزجا فيتركّبا مضمونا واحدا مرتبط الأجزاء،متصل الأطراف بعضها ببعض،مضافا الى ما بين الجملتين من الاتحاد فى السياق.

و يؤيد ذلك ما نرى أن السلف و الخلف من مفسرى الصحابه و التابعين و المتأخرين الى يومنا هذا أخذوا الجملتين متصلتين يتم بعضهما بعضا،و ليس ذلك إلا لأنهم فهموا من هاتين الجملتين ذلك،و بنوا على نزولهما معا،و اجتماعهما من حيث الدلاله على مدلول واحد.

و ينتج ذلك أن هذه الآيه المعترضه أعنى قوله: «الْيَوْمَ يَئِسَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ -الى قوله-: وَ رَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلاٰمَ دِيناً» كلام واحد متصل بعض أجزائه ببعض مسوق لغرض واحد قائم بمجموع الجملتين من غير تشتت سواء قلنا بارتباطه بالآيه المحيطه بها أو لم نقل، فإن ذلك لا يؤثر البتّه فى كون هذا المجموع كلاما واحدا معترضا لا كلامين ذوى غرضين،و أن اليوم المتكرر فى قوله: «الْيَوْمَ يَئِسَ الَّذِينَ كَفَرُوا» ،و فى قوله: «الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ» ، أريد به يوم واحد يئس فيه الكفار و أكمل فيه الدين.

ثم ما المراد بهذا اليوم الواقع فى قوله تعالى: «الْيَوْمَ يَئِسَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ فَلاٰ تَخْشَوْهُمْ» ؟فهل المراد به زمان ظهور الاسلام ببعثه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و دعوته فيكون المراد أن اللّه أنزل إليكم الإسلام،و أكمل لكم الدين و أتم عليكم النعمه و أيأس منكم الكفار؟

لا سبيل الى ذلك لأن ظاهر السياق أنه كان لهم دين كان الكفار يطمعون فى إبطاله أو تغييره،و كان المسلمون يخشونهم على دينهم فأيأس اللّه الكافرين مما طمعوا فيه و آمن المسلمين و أنه كان ناقصا فأكمله اللّه و أتم نعمته عليهم،و لم يكن لهم قبل الاسلام دين حتى يطمع فيه الكفار أو يكمله اللّه و يتم نعمته عليهم.

ص :۱۶

على أن لازم ما ذكر من المعنى أن يتقدم قوله: «الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ» ،على قوله: «الْيَوْمَ يَئِسَ الَّذِينَ كَفَرُوا» ،حتى يستقيم الكلام فى نظمه.

أو أن المراد باليوم هو ما بعد فتح مكه حيث أبطل اللّه فيه كيد مشركى قريش و أذهب شوكتهم،و هدم فيه بنيان دينهم،و كسر أصنامهم،فانقطع رجاؤهم أن يقوموا على ساق، و يضادوا الاسلام و يمانعوا نفوذ أمره و انتشار صيته؟

لا سبيل الى ذلك أيضا فإن الآيه تدل على إكمال الدين و إتمام النعمه و لما يكمل الدين بفتح مكه-و كان فى السنه الثامنه من الهجره-فكم من فريضه نزلت بعد ذلك،و كم من حلال أو حرام شرّع فيما بينه و بين رحله النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم.

على أن قوله: «الَّذِينَ كَفَرُوا» يعم جميع مشركى العرب و لم يكونوا جميعا آيسين من دين المسلمين،و من الدليل عليه أن كثيرا من المعارضات و المواثيق على عدم التعرض كانت باقيه بعد على اعتبارها و احترامها،و كانوا يحجون حجه الجاهليه على سنن المشركين،و كانت النساء يحججن عاريات مكشوفات العوره حتى بعث رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم عليا عليه السّلام بآيات البراءه فأبطل بقايا رسوم الجاهليه.

أو أن المراد باليوم ما بعد نزول البراءه من الزمان حيث انبسط الاسلام على جزيره العرب تقريبا،و عفت آثار الشرك،و ماتت سنن الجاهليه فما كان المسلمون يرون فى معاهد الدين و مناسك الحج أحدا من المشركين،وصفا لهم الأمر،و أبدلهم اللّه بعد خوفهم أمنا يعبدونه و لا يشركون به شيئا؟

لا سبيل الى ذلك فإن مشركى العرب و إن أيسوا من دين المسلمين بعد نزول آيات البراءه و طى بساط الشرك من الجزيره و إعفاء رسوم الجاهليه إلا أن الدين لم يكمل بعد،و قد نزلت فرائض و أحكام بعد ذلك،و منها ما فى هذه السوره:(سوره المائده)،و قد اتفقوا على نزولها فى آخر عهد النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم،و فيها شىء كثير من أحكام الحلال و الحرام و الحدود

و القصاص.

فتحصّل أنه لا سبيل الى احتمال أن يكون المراد باليوم فى الآيه معناه الوسيع مما يناسب مفاد الآيه بحسب بادئ النظر كزمان ظهور الدعوه الاسلاميه أو ما بعد فتح مكه من الزمان، أو ما بعد نزول آيات البراءه فلا سبيل إلا أن يقال:ان المراد باليوم يوم نزول الآيه نفسها، و هو يوم نزول السوره إن كان قوله: «الْيَوْمَ يَئِسَ الَّذِينَ كَفَرُوا» ،معترضا مرتبطا بحسب المعنى بالآيه المحيطه بها،أو بعد نزول سوره المائده فى أواخر عهد النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم،و ذلك لمكان قوله تعالى: «الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ» .

فهل المراد باليوم يوم فتح مكه بعينه؟أو يوم نزول البراءه بعينه؟يكفى فى فساده ما تقدم من الإشكالات الوارده على الاحتمال الثانى و الثالث المتقدمين.

أو أن المراد باليوم هو يوم عرفه من حجه الوداع كما ذكره كثير من المفسرين و به ورد بعض الروايات؟فما المراد من يأس الذين كفروا يومئذ من دين المسلمين فإن كان المراد باليأس من الدين يأس مشركى قريش من الظهور على دين المسلمين فقد كان ذلك يوم الفتح عام ثمانيه لا يوم عرفه من السنه العاشره،و إن كان المراد يأس مشركى العرب من ذلك فقد كان ذلك عند نزول البراءه و هو فى السنه التاسعه من الهجره،و إن كان المراد به يأس جميع الكفار الشامل لليهود و النصارى و المجوس و غيرهم-و ذلك الذى يقتضيه إطلاق قوله:

«الَّذِينَ كَفَرُوا» -فهؤلاء لم يكونوا آيسين من الظهور على المسلمين بعد،و لما يظهر للإسلام قوه و شوكه و غلبه فى خارج جزيره العرب اليوم.

و من جهه أخرى يجب أن نتأمل فيما لهذا اليوم-و هو يوم عرفه تاسع ذى الحجه سنه عشر من الهجره-من الشأن الذى يناسب قوله: «الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَ أَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي» فى الآيه.

فربما أمكن أن يقال:إن المراد به إكمال أمر الحج بحضور النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بنفسه فيه،و تعليمه

الناس تعليما عمليا مشفوعا بالقول.

لكن فيه أن مجرد تعليمه الناس مناسك حجهم-و قد أمرهم بحج التمتع و لم يلبث دون أن صار مهجورا،و قد تقدمه تشريع أركان الدين من صلاه و صوم و حج و زكاه و جهاد و غير ذلك-لا يصح أن يسمى إكمالا للدين،و كيف يصح أن يسمى تعليم شيء من واجبات الدين إكمالا لذلك الواجب فضلا عن أن يسمى تعليم واجب من واجبات الدين لمجموع الدين؟

على أن هذا الاحتمال يوجب انقطاع رابطه الفقره الاولى أعنى قوله: «الْيَوْمَ يَئِسَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ» بهذه الفقره أعنى قوله: «الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ» و أى ربط ليأس الكفار عن الدين بتعليم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم حج التمتع للناس؟

و ربما أمكن أن يقال:إن المراد به إكمال الدين بنزول بقايا الحلال و الحرام فى هذا اليوم فى سوره المائده،فلا حلال بعده و لا حرام،و بإكمال الدين استولى اليأس على قلوب الكفار، و لاحت آثاره على وجوههم.

لكن يجب أن نتبصر فى تمييز هؤلاء الكفار الذين عبر عنهم فى الآيه بقوله: «الَّذِينَ كَفَرُوا» على هذا التقدير و أنهم من هم؟فإن أريد بهم كفار العرب فقد كان الإسلام عمّهم يومئذ و لم يكن فيهم من يتظاهر بغير الإسلام و هو الاسلام حقيقه،فمن هم الكفار الآيسون؟

و إن أريد بهم الكفار من غيرهم كسائر العرب من الامم و الأجيال فقد عرفت آنفا أنهم لم يكونوا آيسين يومئذ من الظهور على المسلمين.

ثم نتبصر فى أمر انسداد باب التشريع بنزول سوره المائده و انقضاء يوم عرفه فقد وردت روايات كثيره لا يستهان بها عددا بنزول أحكام و فرائض بعد اليوم كما فى آيه الصيف (۱)و آيات الربا،حتى أنه روى عن عمر أنه قال فى خطبه خطبها:من آخر القرآن نزولا آيه

۱- ۱) .و هى آيه الكلاله المذكوره فى آخر سوره النساء.

الربا،و إنه مات رسول اللّه و لم يبينه لنا،فدعوا ما يريبكم الى ما لا يريبكم،الحديث.و روى البخارى فى الصحيح عن ابن عباس قال:آخر آيه نزلت على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم آيه الربا،الى غير ذلك من الروايات.

و ليس للباحث أن يضعّف الروايات فيقدم الآيه عليها،لأن الآيه ليست بصريحه و لا ظاهره فى كون المراد باليوم فيها هذا اليوم بعينه و إنما هو وجه محتمل يتوقف فى تعينه على انتفاء كل احتمال ينافيه،و هذه الاخبار لا تقصر عن الاحتمال المجرد عن السند.

أو يقال:ان المراد بإكمال الدين خلوص البيت الحرام لهم،و إجلاء المشركين عنه حتى حجه المسلمون و هم لا يخالطهم المشركون.

و فيه:أنه قد كان صفا الأمر للمسلمين فيما ذكر قبل ذلك بسنه،فما معنى تقييده باليوم فى قوله: «الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ» ؟على أنه لو سلّم كون هذا الخلوص إتماما للنعمه لم يسلّم كونه إكمالا للدين،و أى معنى لتسميه خلوص البيت إكمالا للدين،و ليس الدين إلا مجموعه من عقائد و أحكام،و ليس إكماله إلا أن يضاف الى عدد أجزائها و أبعاضها عدد؟و أما صفاء الجو لإجرائها،و ارتفاع الموانع و المزاحمات عن العمل بها فليس يسمى إكمالا للدين البته.

على أن إشكال يأس الكفار عن الدين على حاله.

و يمكن أن يقال:إن المراد من إكمال الدين بيان هذه المحرمات بيانا تفصيليا ليأخذ به المسلمون،و يجتنبوها و لا يخشوا الكفار فى ذلك لأنهم قد يئسوا من دينهم بإعزاز اللّه المسلمين،و إظهار دينهم و تغليبهم على الكفار.

توضيح ذلك أن حكمه الاكتفاء فى صدر الإسلام بذكر المحرمات الاربعه أعنى الميته و الدم و لحم الخنزير و ما أهل لغير اللّه به الواقعه فى بعض السور المكيه و ترك تفصيل ما يندرج فيها مما كرهه الاسلام للمسلمين من سائر ما ذكر فى هذه الآيه الى ما بعد فتح مكه إنما هى التدرج فى تحريم هذه الخبائث و التشديد فيها كما كان التدريج فى تحريم الخمر لئلا ينفر

العرب من الاسلام،و لا یروا فیه حرجا یرجون به رجوع من آمن فقرائهم و هم أکثر السابقین الأولین.

جاء هذا التفصیل للمحرمات بعد قوه الاسلام،و توسعه اللّه علی أهله و إعزازهم،و بعد أن یئس المشرکون بذلک من نفور أهله منه،و زال طمعهم فی الظهور علیهم،و إزاله دینهم بالقوه القاهره،فکان المؤمنون أجدر بهم لا یبالوهم بالمداراه،و لا یخافوهم علی دینهم و علی أنفسهم.

فالمراد بالیوم یوم عرفه من عام حجه الوداع،و هو الیوم الذی نزلت فیه هذه الآیه المبینه لما بقی من الاحکام التی أبطل بها الاسلام بقایا مهانه الجاهلیه و خبائثها و أوهامها،و المبشره بظهور المسلمین علی المشرکین ظهورا تاما لا مطمع لهم فی زواله،و لا حاجه معه الی شیء من مداراتهم أو الخوف من عاقبه أمرهم.

فاللّه سبحانه یخبرهم فی الآیه أن الکفار أنفسهم قد یئسوا من زوال دینهم و أنه ینبغی لهم -و قد بدّلهم بضعفهم قوه،و بخوفهم أمنا،و بفقرهم غنی-أن لا یخشوا غیره تعالی،و ینتهوا عن تفاصیل ما نهی اللّه عنه فی الآیه ففیها کمال دینهم.کذا ذکره بعضهم بتلخیص ما فی النقل.

و فیه:أن هذا القائل أراد الجمع بین عده من الاحتمالات المذکوره لیدفع بکل احتمال ما یتوجه الی الاحتمال الآخر من الإشکال فتورّط بین المحاذیر برمّتها و أفسد لفظ الآیه و معناها جمیعا.

فذهل عن أن المراد بالیأس إن کان هو الیأس المستند الی ظهور الاسلام و قوته و هو ما کان بفتح مکه أو بنزول آیات البراءه لم یصح أن یقال یوم عرفه من السنه العاشره: «اَلْیَوْمَ یَئِسَ اَلَّذِینَ کَفَرُوا مِنْ دِینِکُمْ» و قد کانوا یئسوا قبل ذلک بسنه أو سنتین،و إنما اللفظ الوافی له أن یقال:قد یئسوا کما عبر به القائل نفسه فی کلامه فی توضیح المعنی أو یقال:إنهم آیسون.

و ذهل عن أن هذا التدرج الذی ذکره فی محرمات الطعام،و قاس تحریمها بتحریم الخمر إن

أريد به التدرج من حيث تحريم بعض الافراد بعد بعض فقد عرفت أن الآيه لا تشتمل على أزيد مما تشتمل عليه آيات التحريم السابقه نزولا على هذه الآيه أعنى آيات البقره و الانعام و النحل،و أن المنخنقه و الموقوذه،الخ؛من افراد ما ذكر فيها.

و إن أريد به التدرج من حيث البيان الإجمالى و التفصيلى خوفا من امتناع الناس من القبول ففى غير محله،فإن ما ذكر بالتصريح فى السور السابقه على المائده أعنى الميته و الدم و لحم الخنزير و ما أهل لغير اللّه به أغلب مصداقا،و أكثر ابتلاء،و أوقع فى قلوب الناس من أمثال المنخنقه و الموقوذه و غيرها،و هى أمور نادره التحقق و شاذه الوجود،فما بال تلك الاربعه و هى أهم و أوقع و أكثر يصرح بتحريمها من غير خوف من دلك ثم يتّقى من ذكرها ما لا يعبأ بأمره بالاضافه إليها فيتدرج فى بيان حرمتها،و يخاف من التصريح بها؟

على أن ذلك لو سلّم لم يكن إكمالا للدين،و هل يصح ان يسمى تشريع الاحكام دينا؟ و إبلاغها و بيانها إكمالا للدين؟و لو سلّم فإنما ذلك إكمال لبعض الدين و إتمام لبعض النعمه لا ـ للكل و الجميع،و قد قال تعالى: «الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَ أَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي» فأطلق القوم من غير تقييد.

على أنه تعالى قد بيّن أحكاما كثيره فى ايام كثيره،فما بال هذا الحكم فى هذا اليوم خص بالمزيه فسماه اللّه أو سمّى بيانه تفصيلا بإشمال الدين و إتمام النعمه؟

أو أن المراد بإكمال الدين إكماله بسد باب التشريع بعد هذه الآيه المبيّنه لتفصيل محرمات الطعام،فما شأن الاحكام النازله ما بين نزول المائده و رحله النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم؟بل ما شأن سائر الاحكام النازله بعد هذه الآيه فى سوره المائده؟تأمّل فيه.

و بعد ذلك كله ما معنى قوله تعالى: «وَ رَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلاٰمَ دِيناً» -و تقديره:اليوم رضيت،الخ؛-لو كان المراد بالكلام الامتنان بما ذكر فى الآيه من المحرمات يوم عرفه من السنه العاشره؟و ما وجه اختصاص هذا اليوم بأن اللّه سبحانه رضى فيه الاسلام دينا،و لا أمر

ص :22

يختص به اليوم مما يناسب هذا الرضى؟.

و بعد ذلك كله يرد على هذا الوجه أكثر الاشكالات الوارده على الوجوه السابقه أو ما يقرب منها مما تقدم بيانه،و لا نطيل بالإعاده.

أو أن المراد باليوم واحد من الايام التى بين عرفه و بين ورود النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم المدينه على بعض الوجوه المذكوره فى معنى يأس الكفار و معنى إكمال الدين.

و فيه من الإشكال ما يرد على غيره على التفصيل المتقدّم.

فهذا شطر من البحث عن الآيه بحسب السير فيما قيل أو يمكن ان يقال فى توجيه معناها، و لنبحث عنها من طريق آخر يناسب طريق البحث الخاص بهذا الكتاب.

قوله: «الْيَوْمَ يَئِسَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ فَلاَ تَخْشَوْهُمْ» -و اليأس يقابل الرجاء،و الدين إنما نزل من عند اللّه تدريجا-يدل على ان الكفار قد كان لهم مطمع فى دين المسلمين و هو الاسلام،و كانوا يرجون زواله بنحو منذ عهد و زمان،و أن أمرهم ذلك كان يهدد الاسلام حينا بعد حين،و كان الدين منهم على خطر يوما بعد يوم،و أن ذلك كان من حقه ان يحذر منه و يخشاه المؤمنون.

فقوله: «فَلاَ تَخْشَوْهُمْ» ،تأمين منه سبحانه للمؤمنين مما كانوا منه على خطر،و من تسرّ به على خشيه،قال تعالى: وَدَّتْ طائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتابِ لَوْ يُضِلُّونَكُمْ (آل عمران۶۹/)، و قال تعالى: وَدَّ كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتابِ لَوْ يَرُدُّونَكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمانِكُمْ كُفّاراً حَسَداً مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ مِنْ بَعْدِ ما تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ فَاعْفُوا وَ اصْفَحُوا حَتّى يَأْتِيَ اللّهُ بِأَمْرِهِ إِنَّ اللّهَ عَلى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (البقره۱۰۹/).

و الكفار لم يكونوا يتربصون الدوائر بالمسلمين إلا لدينهم،و لم يكن يضيق صدورهم و ينصدع قلوبهم إلا من جهه ان الدين كان يذهب بسؤددهم و شرفهم و استرسالهم فى اقتراف كل ما تهواه طباعهم،و تألفه و تعتاد به نفوسهم،و يختم على تمتعهم بكل ما يشتهون بلا قيد

و شرط.

فقد كان الدين هو المبغوض عندهم دون اهل الدين الا من جهه دينهم الحق فلم يكن فى قصدهم إباده المسلمين و إفناء جمعهم بل إطفاء نور اللّه و تحكيم اركان الشرك المتزلزله المضطربه به،و ردّ المؤمنين كفارا كما مر فى قوله: «لَوْ يَرُدُّونَكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمانِكُمْ كُفّاراً» الآيه؛قال تعالى:

يُرِيدُونَ لِيُطْفِؤُا نُورَ اللّهِ بِأَفْواهِهِمْ وَ اللّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَ لَوْ كَرِهَ الْكافِرُونَ هُوَ الَّذِى أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدى وَ دِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَ لَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ (الصف۹/).

و قد قال تعالى فَادْعُوا اللّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَ لَوْ كَرِهَ الْكافِرُونَ (المؤمن۱۴/).

و لذلك لم يكن لهم همّ إلا ان يقطعوا هذه الشجره الطيبه من أصلها،و يهدموا هذا البنيان الرفيع من أسّه بتفتين المؤمنين و تسريه النفاق فى جماعتهم و بث الشبه و الخرافات بينهم لإفساد دينهم.

و قد كانوا يأخذون بادئ الامر يفتّرون عزيمه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و يستمحقون همّته فى الدعوه الدينيه بالمال و الجاه،كما يشير اليه قوله تعالى: وَ انْطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنِ امْشُوا وَ اصْبِرُوا عَلى آلِهَتِكُمْ إِنَّ هذا لَشَيْءٌ يُرادُ (ص۶/)أو بمخالطه أو مداهنه،كما يشير اليه قوله: وَدُّوا لَوْ تُدْهِنُ فَيُدْهِنُونَ (القلم۹/)،و قوله: وَ لَوْ لا أَنْ ثَبَّتْناكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكَنُ إِلَيْهِمْ شَيْئاً قَلِيلاً (الإسراء۷۴/)،و قوله: يا أَيُّهَا الْكافِرُونَ لا أَعْبُدُ ما تَعْبُدُونَ وَ لا أَنْتُمْ عابِدُونَ ما أَعْبُدُ (الكافرون۳/)على ما ورد فى اسباب النزول.

و كان آخر ما يرجونه فى زوال الدين،و موت الدعوه المحقه،أنه سيموت بموت هذا القائم بأمره و لا عقب له،فإنهم كانوا يرون أنه ملك فى صوره النبوّه،و سلطنه فى لباس الدعوه و الرساله،فلو مات أو قتل لانقطع أثره و مات ذكره و ذكر دينه على ما هو المشهود عاده من حال السلاطين و الجبابره أنهم مهما بلغ أمرهم من التعالى و التجبر و ركوب رقاب الناس فإن ذكرهم يموت بموتهم،و سننهم و قوانينهم الحاكمه بين الناس و عليهم تدفن معهم فى قبورهم،

يشير الى رجائهم هذا قوله تعالى: إِنَّ شٰانِئَکَ هُوَ الْأَبْتَرُ (الکوثر۳/)على ما ورد فى أسباب النزول.

فقد كان هذه و أمثالها أمانى تمكّن الرجاء من نفوسهم،و تطمعهم فى إطفاء نور الدين، و تزيّن لأوهامهم ان هذه الدعوه الطاهره ليست الا أحدوثه ستكذبه المقادير و يقضى عليها و يعفو أثرها مرور الايام و الليالى،لكن ظهور الاسلام تدريجا على كل ما نازله من دين و أهله،و انتشار صيته،و اعتلاء كلمته بالشوكه و القوه قضى على هذه الأمانى فيئسوا من إفساد عزيمه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم،و إيقاف همّته عند بعض ما كان يريده،و تطميعه بمال أو جاه.

قوه الاسلام و شوكته أيأستهم من جميع تلك الاسباب:-أسباب الرجاء-إلا واحدا، و هو أنه صلّى اللّه عليه و آله و سلم مقطوع العقب لا ولد له تخلفه فى أمره،و يقوم على ما قام عليه من الدعوه الدينيه فسيموت دينه بموته،و ذلك أن من البديهى ان كمال الدين من جهه أحكامه و معارفه -و إن بلغ ما بلغ-لا يقوى بنفسه على حفظ نفسه،و أن سنه من السنن المحدثه و الأديان المتبعه لا تبقى على نضارتها و صفائها لا بنفسها و لا بانتشار صيتها و لا بكثره المنتحلين بها،كما أنها لا تنمحى و لا تنطمس بقهر أو جبر أو تهديد أو فتنه أو عذاب أو غير ذلك إلا بموت حملتها و حفظتها و القائمين بتدبير أمرها.

و من جميع ما تقدم يظهر ان تمام يأس الكفار إنما كان يتحقق عند الاعتبار الصحيح بأن ينصب اللّه لهذا الدين من يقوم مقام النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم فى حفظه و تدبير أمره،و إرشاد الامه القائمه به فيتعقب ذلك يأس الذين كفروا من دين المسلمين لما شاهدوا خروج الدين عن مرحله القيام بالحامل الشخصى الى مرحله القيام بالحامل النوعى،و يكون ذلك إكمالا للدين بتحويله من صفه الحدوث الى صفه البقاء،و إتماما لهذه النعمه،و ليس يبعد ان يكون قوله تعالى: وَدَّ كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتٰابِ لَوْ يَرُدُّونَكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمٰانِكُمْ كُفّٰاراً حَسَداً مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ مِنْ بَعْدِ مٰا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ فَاعْفُوا وَ اصْفَحُوا حَتّٰى يَأْتِيَ اللّٰهُ بِأَمْرِهِ إِنَّ اللّٰهَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

(البقره۱۰۹/)باشتماله علی قوله: «حَتّٰی یَأْتِیَ» ،اشاره الی هذا المعنی.

و هذا یؤید ما ورد من الروایات ان الآیه نزلت یوم غدیر خم،و هو الیوم الثامن عشر من ذی الحجه سنه عشر من الهجره فی أمر ولایه علی علیه السّلام،و علی هذا فیرتبط الفقرتان أوضح الارتباط،و لا یرد علیه شیء من الإشکالات المتقدمه.

ثم إنک بعد ما عرفت معنی الیأس فی الآیه تعرف أن الیوم فی قوله: «الْیَوْمَ یَئِسَ الَّذِینَ کَفَرُوا مِنْ دِینِکُمْ» ظرف متعلق بقوله: «یَئِسَ» و أن التقدیم للدلاله علی تفخیم أمر الیوم، و تعظیم شأنه،لما فیه من خروج الدین من مرحله القیام بالقیّم الشخصی الی مرحله القیام بالقیّم النوعی،و من صفه الظهور و الحدوث الی صفه البقاء و الدوام.

و لا یقاس الآیه بما سیأتی من قوله: «الْیَوْمَ أُحِلَّ لَکُمُ الطَّیِّبٰاتُ» الآیه؛فإن سیاق الآیتین مختلف فقوله: «الْیَوْمَ یَئِسَ» ،فی سیاق الاعتراض،و قوله: «الْیَوْمَ أُحِلَّ» ،فی سیاق الاستیناف،و الحکمان مختلفان:فحکم الآیه الاولی تکوینی مشتمل علی البشری من وجه و التحذیر من وجه آخر،و حکم الثانیه تشریعی منبئ عن الامتنان.فقوله: «الْیَوْمَ یَئِسَ» ، یدل علی تعظیم أمر الیوم لاشتماله علی خیر عظیم الجدوی و هو یأس الذی کفروا من دین المؤمنین،و المراد بالذین کفروا-کما تقدمت الإشاره الیه-مطلق الکفار من الوثنیین و الیهود و النصاری و غیرهم لمکان الإطلاق.

و أما قوله: فَلاٰ تَخْشَوْهُمْ وَ اخْشَوْنِ فالنهی إرشادی لا مولوی،معناه أن لا موجب للخشیه بعد یأس الذین کنتم فی معرض الخطر من قبلهم-و من المعلوم ان الانسان لا یهم بأمر بعد تمام الیأس من الحصول علیه و لا یسعی الی ما یعلم ضلال سعیه فیه-فأنتم فی أمن من ناحیه الکفار،و لا ینبغی لکم مع ذلک الخشیه منهم علی دینکم فلا تخشوهم و اخشونی.

و من هنا یظهر أن المراد بقوله: «وَ اخْشَوْنِ» بمقتضی السیاق أن اخشونی فیما کان علیکم ان

تخشوهم فيه لو لا يأسهم و هو الدين و نزعه من أيديكم،و هذا نوع تهديد للمسلمين كما هو ظاهر،و لهذا لم نحمل الآيه على الامتنان.

و يؤيد ما ذكرنا ان الخشيه من اللّه سبحانه واجب على أى تقدير من غير ان يتعلق بوضع دون وضع،و شرط دون شرط،فلا وجه للإضراب من قوله: «فَلاٰ تَخْشَوْهُمْ» الى قوله:

«وَ اخْشَوْنِ» لو لا أنها خشيه خاصه فى مورد خاص.

و لا- تقاس الآيه بقوله تعالى: فَلاٰ تَخٰافُوهُمْ وَ خٰافُونِ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (آل عمران/ ۱۷۵)لأن الامر بالخوف من اللّه فى تلك الآيه مشروط بالإيمان،و الخطاب مولوى،و مفاده انه لا يجوز للمؤمنين ان يخافوا الكفار على أنفسهم بل يجب ان يخافوا اللّه سبحانه وحده.

فالآيه تنهاهم عما ليس لهم بحق و هو الخوف منهم على أنفسهم سواء أمروا بالخوف من اللّه ام لا-و لذلك يعلل ثانيا الامر بالخوف من اللّه بقيد مشعر بالتعليل،و هو قوله: «إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ» و هذا بخلاف قوله: «فَلاٰ تَخْشَوْهُمْ وَ اخْشَوْنِ» فإن خشيتهم هذه خشيه منهم على دينهم،و ليست بمبغوضه للّه سبحانه لرجوعها الى ابتغاء مرضاته بالحقيقه،بل إنما النهى عنها لكون السبب الداعى إليها-و هو عدم يأس الكفار منه-قد ارتفع و سقط أثره فالنهى عنه إرشادى،فكذا الامر بخشيه اللّه نفسه،و مفاد الكلام ان من الواجب أن تخشوا فى امر الدين، لكن سبب الخشيه كان الى اليوم مع الكفار فكنتم تخشونهم لرجائهم فى دينكم و قد يئسوا اليوم و انتقل السبب الى ما عند اللّه فاخشوه وحده.فافهم ذلك.

فالآيه لمكان قوله: «فَلاٰ تَخْشَوْهُمْ وَ اخْشَوْنِ» لا تخلو عن تهديد و تحذير،لأن فيه أمرا بخشيه خاصه دون الخشيه العامه التى تجب على المؤمن على كل تقدير و فى جميع الاحوال، فلننظر فى خصوصيه هذه الخشيه،و أنه ما هو السبب الموجب لوجوبها و الامر بها؟.

لا إشكال فى ان الفقرتين أعنى قوله: «الْيَوْمَ يَئِسَ» ،و قوله: «الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَ أَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي» ،فى الآيه مرتبطتان مسوقتان لغرض واحد،و قد تقدم بيانه،فالدين

الـذى أكمله اللّه اليوم،و النعمه التى أتمها اليوم-و هما أمر واحـد بحسب الحقيقه-هو الـذى كان يطمع فيه الكفار و يخشاهم فيه المؤمنون فأيأسـهم اللّه منه و أكمله و أتمه،و نهاهم عن أن يخشوهم فيه،فالـذى أمرهم بالخشـيه من نفسه فيه هو ذاك بعينه و هو أن ينزع اللّه الدين من ايديهم،و يسلبهم هذه النعمه الموهوبه.

و قد بيّن اللّه سبحانه ان لا سبب لسلب النعمه إلا الكفر بها،و هدد الكفور أشد التهديد، قال تعالى: ذٰلِکَ بِأَنَّ اللّٰهَ لَمْ یَکُ مُغَیِّراً نِعْمَهً أَنْعَمَها عَلیٰ قَوْمٍ حَتّٰی یُغَیِّرُوا ما بِأَنْفُسِهِمْ وَ أَنَّ اللّٰهَ سَمِیعٌ عَلِیمٌ (الأنفال/۵۳)و قال تعالى: وَ مَنْ یُبَدِّلْ نِعْمَهَ اللّٰهِ مِنْ بَعْدِ ما جاءَتْهُ فَإِنَّ اللّٰهَ شَدِیدُ الْعِقابِ (البقره/۲۱۱)و ضرب مثلا كليا لنعمه و ما يؤول اليه أمر الكفر بها فقال وَ ضَرَبَ اللّٰهُ مَثَلاً قَرْیَهً کانَتْ آمِنَهً مُطْمَئِنَّهً یَأْتِیها رِزْقُها رَغَداً مِنْ کُلِّ مَکانٍ فَکَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللّٰهِ فَأَذاقَهَا اللّٰهُ لِباسَ الْجُوعِ وَ الْخَوْفِ بِما کانُوا یَصْنَعُونَ (النحل/۱۱۲).

فالآيه أعنى قوله: «اَلْیَوْمَ یَئِسَ -الى قوله- دِیناً» تؤذن بأن دين المسلمين فى أمن من جهه الكفار،مصون من الخطر المتوجه من قبلهم،و أنه لا يتسرب اليه شىء من طوارق الفساد و الهلاك إلا من قبل المسلمين أنفسهم،و أن ذلك إنما يكون بكفرهم بهذه النعمه التامه، و رفضهم هذا الدين الكامل المرضى،و يومئذ يسلبهم اللّه نعمته و يغيرها الى النقمه،و يذيقهم لباس الجوع و الخوف،و قد فعلوا و فعل.

و من أراد الوقوف على مبلغ صدق هذه الآيه فى ملحمتها المستفاده من قوله: «فَلاٰ تَخْشَوْهُمْ وَ اخْشَوْنِ» فعليه ان يتأمل فيما استقر عليه حال العالم الاسلامى اليوم ثم يرجع القهقرى بتحليل الحوادث التاريخيه حتى يحصل على أصول القضايا و أعراقها.

و لآيات الولايه فى القرآن ارتباط تام بما فى هذه الآيه،من التحذير و الإيعاد،و لم يحذّر اللّه العباد عن نفسه فى كتابه إلا فى باب الولايه،فقال فيها مره بعد مره وَ یُحَذِّرُکُمُ اللّٰهُ نَفْسَهُ (آل عمران/۲۸ و ۳۰)و تعقيب هذا البحث أزيد من هذا خروج عن طور الكتاب.

ص :۲۸

قوله تعالى: اَلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكَمْ دِينَكَمْ وَ أَتْمَمْتُ عَلَيْكَمْ نِعْمَتِى وَ رَضِيتُ لَكَمُ الْإِسْلاٰمَ دِيناً الإكمال و الإتمام متقاربا المعنى،قال الراغب:كمال الشىء حصول ما هو الغرض منه.و قال:تمام الشىء انتهاؤه الى حد لا يحتاج الى شىء خارج عنه،و الناقص ما يحتاج الى شىء خارج عنه.

و لک ان تحصل على تشخيص معنى اللفظين من طريق آخر،و هو ان آثار الاشياء التى لها آثار على ضربين.فضرب منها ما يترتب على الشىء عند وجود جميع اجزائه-إن كان له اجزاء-بحيث لو فقد شيئا من أجزائه أو شرائطه لم يترتب عليه ذلک الامر كالصوم فإنه يفسد اذا أخل بالإمساک فى بعض النهار،و يسمى كون الشىء على هذا الوصف بالتمام،قال تعالى:

ثُمَّ أَتِمُّوا الصِّيٰامَ إِلَى اللَّيْلِ (البقره/١٨٧)،و قال: وَ تَمَّتْ كَلِمَهُ رَبِّکَ صِدْقاً وَ عَدْلاً (الأنعام/١١٥).

و ضرب آخر:الأثر الذى يترتب على الشىء من غير توقف على حصول جميع أجزائه، بل أثر المجموع كمجموع آثار الاجزاء،فكلما وجد جزء ترتب عليه من الاثر ما هو بحسبه، و لو وجد الجميع ترتب عليه كل الاثر المطلوب منه،قال تعالى: فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيٰامُ ثَلاٰثَهِ أَيّٰامٍ فِى الْحَجِّ وَ سَبْعَهٍ إِذٰا رَجَعْتُمْ تِلْکَ عَشَرَهٌ كٰامِلَهٌ (البقره/١٩٦)و قال: وَ لِتُكْمِلُوا الْعِدَّهَ (البقره/١٨٥)فإن هذا العدد يترتب الأثر على بعضه كما يترتب على كله،و يقال:تم لفلان امره و كمل عقله،و لا يقال:تمّ عقله و كمل امره.

و أما الفرق بين الإكمال و التكميل،و كذا بين الاتمام و التتميم فإنما هو الفرق بين بابى الإفعال و التفعيل،و هو ان الإفعال بحسب الاصل يدل الدفعه و التفعيل على التدريج،و إن كان التوسع الكلامى أو التطور اللغوى ربما يتصرف فى البابين بتحويلهما الى ما يبعد من مجرى المجرد أو من أصلهما كالإحسان و التحسين،و الإصداق و التصديق،و الامداد و التمديد و الافراط و التفريط،و غير ذلک،فإنما هى معان طرأت بحسب خصوصيات الموارد ثم تمكنت

فى اللفظ بالاستعمال.

و ينتج ما تقدم ان قوله: «أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَ أَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِى» يفيد أن المراد بالدين هو مجموع المعارف و الاحكام المشرّعه و قد أضيف الى عددها اليوم شىء و أن النعمه أياما كانت امر معنوى واحد كأنه كان ناقصا غير ذى اثر فتمم و ترتب عليه الأثر المتوقع منه.

و النعمه بناء نوع و هى ما يلائم طبع الشىء من غير امتناعه منه،و الاشياء و إن كانت بحسب وقوعها فى نظام التدبير متصله مرتبطه متلائما بعضها مع بعض،و أكثرها أو جميعها نعم اذا أضيفت الى بعض آخر مفروض كما قال تعالى: وَ إِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللّهِ لا تُحْصُوها (إبراهيم۳۴/)و قال: وَ أَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظاهِرَةً وَ باطِنَةً (لقمان۲۰/).

إلا انه تعالى وصف بعضها بالشر و الخمسه و اللعب و اللهو و أوصاف أخر غير ممدوحه كما قال: وَ لا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّما نُمْلِي لَهُمْ خَيْرٌ لِأَنْفُسِهِمْ إِنَّما نُمْلِي لَهُمْ لِيَزْدادُوا إِثْماً وَ لَهُمْ عَذابٌ مُهِينٌ (آل عمران۱۷۸/)،و قال: وَ ما هذِهِ الْحَياةُ الدُّنْيا إِلاّ لَهْوٌ وَ لَعِبٌ وَ إِنَّ الدّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوانُ (العنكبوت۶۴/)،و قال: لا يَغُرَّنَّكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلادِ مَتاعٌ قَلِيلٌ ثُمَّ مَأْواهُمْ جَهَنَّمُ وَ بِئْسَ الْمِهادُ (آل عمران۱۹۷/)الى غير ذلك.

و الآيات تدل على ان هذه الاشياء المعدوده نعما إنما تكون نعمه اذا وافقت الغرض الالهى من خلقتها لأجل الانسان،فإنها إنما خلقت لتكون إمدادا إلهيا للانسان يتصرف فيها فى سبيل سعاده الحقيقيه،و هى القرب منه سبحانه بالعبوديه و الخضوع للربوبيه،قال تعالى: وَ ما خَلَقْتُ الْجِنَّ وَ الْإِنْسَ إِلاّ لِيَعْبُدُونِ (الذاريات۵۶/).

فكل ما تصرّف فيه الانسان للسلوك به الى حضره القرب من اللّه و ابتغاء مرضاته فهو نعمه،و إن انعكس الأمر عاد نقمه فى حقه،فالاشياء فى نفسها عزل،و إنما هى نعمه لاشتمالها على روح العبوديه،و دخولها من حيث التصرف المذكور تحت ولايه اللّه التى هى تدبير

الربوبيه لشئون العبد،و لازمه أن النعمه بالحقيقه هى الولايه الإلهيه،و أن الشىء إنما يصير نعمه اذا كان مشتملا على شىء منها،قال تعالى: اَللّٰهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمٰاتِ إِلَى النُّورِ (البقره۲۵۷/)،و قال تعالى: ذٰلِكَ بِأَنَّ اللّٰهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَ أَنَّ الْكٰافِرِينَ لاٰ مَوْلىٰ لَهُمْ (محمد۱۱/)و قال فى حق رسوله: فَلاٰ وَ رَبِّكَ لاٰ يُؤْمِنُونَ حَتّٰى يُحَكِّمُوكَ فِيمٰا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لاٰ يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجاً مِمّٰا قَضَيْتَ وَ يُسَلِّمُوا تَسْلِيماً (النساء/ ۶۵)الى غير ذلک.

فالاسلام و هو مجموع ما نزل من عند اللّه سبحانه ليعبده به عباده دين،و هو من جهه اشتماله-من حيث العمل به-على ولايه اللّه و ولايه رسوله و أولياء الأمر بعده نعمه.

و لا يتم ولايه اللّه سبحانه أى تدبيره بالدين لامور عباده إلا بولايه رسوله،و لا ولايه رسوله إلا بولايه أولى الأمر من بعده،و هى تدبيرهم لامور الامه الدينيه بإذن من اللّه،قال تعالى: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللّٰهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ وَ أُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ (النساء۵۹/) و قد مر الكلام فى معنى الآيه،و قال: إِنَّمٰا وَلِيُّكُمُ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلاٰةَ وَ يُؤْتُونَ الزَّكٰاةَ وَ هُمْ رٰاكِعُونَ (المائده۵۵/)و سيجىء الكلام فى معنى الآيه إن شاء اللّه تعالى.

مفصّل معنى الآيه:اليوم-و هو اليوم الذى يئس فيه الذين كفروا من دينكم-أكملت لكم مجموع المعارف الدينيه التى أنزلتها إليكم بفرض الولايه،و أتممت عليكم نعمتى و هى الولايه التى هى إداره أمور الدين و تدبيرها تدبيرا إلهيا،فإنها كانت الى اليوم ولايه اللّه و رسوله،و هى إنما تكفى ما دام الوحى ينزل،و لا تكفى لما بعد ذلك من زمان انقطاع الوحى،و لا رسول بين الناس يحمى دين اللّه و يذب عنه بل من الواجب أن ينصب من يقوم بذلك،و هو ولى الأمر بعد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم القيّم على أمور الدين و الامه.

فالولايه مشروعه واحده،كانت ناقصه غير تامه حتى اذا تمت بنصب ولى الأمر بعد

النبی.

و اذا کمل الدین فی تشریعه،و تمت نعمه الولایه فقد رضیت لکم من حیث الدین الاسلام الذی هو دین التوحید الذی لا یعبد فیه إلا اللّه و لا یطاع فیه-و الطاعه عباده-إلا اللّه و من أمر بطاعته من رسول أو ولی.

فالآیه تنبئ عن أن المؤمنین الیوم فی أمن بعد خوفهم،و أن اللّه رضی لهم أن یتدیّنوا بالاسلام الذی هو دین التوحید فعلیهم أن یعبدوه و لا یشرکوا به شیئا بطاعه غیر اللّه أو من أمر بطاعته.و اذا تدبرت قوله تعالی: وَعَدَ اللّٰهُ الَّذِینَ آمَنُوا مِنْکُمْ وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ لَیَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِی الْأَرْضِ کَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِینَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَ لَیُمَکِّنَنَّ لَهُمْ دِینَهُمُ الَّذِی ارْتَضیٰ لَهُمْ وَ لَیُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْناً یَعْبُدُونَنِی لاٰ یُشْرِکُونَ بِی شَیْئاً وَ مَنْ کَفَرَ بَعْدَ ذٰلِکَ فَأُولٰئِکَ هُمُ الْفٰاسِقُونَ (النور/۵۵)ثم طبقت فقرات الآیه علی فقرات قوله تعالی: «الْیَوْمَ یَئِسَ الَّذِینَ کَفَرُوا مِنْ دِینِکُمْ» الخ؛وجدت آیه سوره المائده من مصادیق إنجاز الوعد الذی یشتمل علیه آیه سوره النور علی أن یکون قوله: «یَعْبُدُونَنِی لاٰ یُشْرِکُونَ بِی شَیْئاً» مسوقا سوق الغایه کما ربما یشعر به قوله: «وَ مَنْ کَفَرَ بَعْدَ ذٰلِکَ فَأُولٰئِکَ هُمُ الْفٰاسِقُونَ» .

و سوره النور قبل المائده نزولا کما یدل علیه اشتمالها علی قصه الإفک و آیه الجلد و آیه الحجاب و غیر ذلک.

قوله تعالی: فَمَنِ اضْطُرَّ فِی مَخْمَصَهٍ غَیْرَ مُتَجٰانِفٍ لِإِثْمٍ فَإِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ المخمصه هی المجاعه،و التجانف هو التمایل من الجنف بالجیم و هو میل القدمین الی الخارج مقابل الحنف بالحاء الذی هو میلهما الی الداخل.

و فی سیاق الآیه دلاله اولا علی أن الحکم حکم ثانوی اضطراری،و ثانیا علی أن التجویز و الإباحه مقدر بمقدار یرتفع به الاضطرار و یسکن به ألم الجوع،و ثالثا علی أن صفه المغفره و مثلها الرحمه کما تتعلق بالمعاصی المستوجبه للعقاب کذلک یصح أن تتعلق بمنشئها،و هو

الحکم الذی یستتبع مخالفته تحقّق عنوان المعصیه الذی یستتبع العقاب (۱)(۲).

بحث روائی آخر:

فی غایه المرام:عن أبی المؤید موفق بن احمد فی کتاب فضائل علی،قال:أخبرنی سید الحفّاظ شهردار بن شیرویه بن شهردار الدیلمی فیما کتب إلی من همدان،أخبرنا ابو الفتح عبدوس بن عبد اللّه بن عبدوس الهمدانی کتابه،حدثنا عبد اللّه بن إسحاق البغوی،حدثنا الحسین بن علیل الغنوی،حدثنا محمد بن عبد الرحمن الزراع،حدثنا قیس بن حفص، حدثنا علی بن الحسین،حدثنا ابو هریره عن ابی سعید الخدری:إن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم یوم دعا الناس الی غدیر خم أمر بما تحت الشجره من شوک فقم،و ذلک یوم الخمیس یوم دعا الناس الی علیّ و أخذ بضبعه ثم رفعها حتی نظر الناس الی بیاض إبطیه ثم لم یفترقا حتی نزلت هذه الآیه: اَلْیَوْمَ أَکْمَلْتُ لَکُمْ دِینَکُمْ وَ أَتْمَمْتُ عَلَیْکُمْ نِعْمَتِی وَ رَضِیتُ لَکُمُ الْإِسْلاٰمَ دِیناً فقال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم:اللّه أکبر علی إکمال الدین و إتمام النعمه و رضا الرب برسالتی و الولایه لعلی، ثم قال:اللهم وال من والاه،و عاد من عاداه،و انصر من نصره،و اخذل من خذله.

و قال حسّان بن ثابت:أ تأذن لی یا رسول اللّه أن أقول أبیاتا؟قال:قل ینزله اللّه تعالی، فقال حسان بن ثابت:

ینادیهم یوم الغدیر نبیهم

بخمّ و أسمع بالنبی منادیا

بأنی مولاکم نعم و ولیکم

فقالوا و لم یبدوا هناک التعامیا

إلهک مولانا و أنت ولینا

و لا تجدن فی الخلق للأمر عاصیا

۱- ۱) .المائده ۱-۳:بحث علمی فی فصول ثلاثه(العقائد فی اکل اللحم،کیف امر بقتل الحیوان و الرحمه تأباه،لما ذا بنی الاسلام علی التذکیه.

۲- ۲) .المائده ۱-۳:بحث روائی حول «یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا» ؛شعائر اللّه آمین البیت الحرام؛الحیوانات التی حرّم اکلها.

فقال له قم يا على فإننى

رضيتك من بعدى إماما و هاديا

و عن كتاب نزول القرآن فى أمير المؤمنين على بن أبى طالب للحافظ أبى نعيم رفعه إلى قيس بن الربيع،عن أبى هارون العبدى،عن أبى سعيد الخدرى مثله،و قال فى آخر الأبيات:

فمن كنت مولاه فهذا وليه

فكونوا له أنصار صدق مواليا

هناك دعا اللهم وال وليه

و كن للذى عادى عليا معاديا

و عن نزول القرآن أيضا يرفعه إلى على بن عامر عن أبى الحجاف عن الأعمش عن عضه قال:نزلت هذه الآيه على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم فى على بن ابى طالب: يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ و قد قال اللّه تعالى: اَلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَ أَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَ رَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلاٰمَ دِيناً .

و عن إبراهيم بن محمد الحموينى قال:أنبأنى الشيخ تاج الدين أبو طالب على بن الحسين ابن عثمان بن عبد اللّه الخازن،قال:أنبأنا الإمام برهان الدين ناصر بن ابى المكارم المطرزى إجازه،قال:أنبأنا الإمام اخطب خوارزم ابو المؤيد موفق بن احمد المكى الخوارزمى،قال:

انبأنى سيد الحفاظ فى ما كتب إلى من همدان،انبأنا الرئيس ابو الفتح كتابه،حدثنا عبد اللّه بن إسحاق البغوى،نبأنا الحسن بن عقيل الغنوى،نبأنا محمد بن عبد اللّه الزّراع،نبأنا قيس بن حفص قال:حدثنى على بن الحسين العبدى عن ابى هارون العبدى عن ابى سعيد الخدرى، و ذكر مثل الحديث الأول.

و عن الحموينى أيضا عن الحفاظ و أبو منصور شهردار بن شيرويه بن شهردار الديلمى، قال:أخبرنا الحسن بن أحمد بن الحسن الحداد المقرئ الحافظ عن أحمد بن عبد اللّه بن احمد، قال:نبأنا محمد بن احمد بن على،قال:نبأنا محمد بن عثمان بن أبى شيبه،قال:نبأنا يحيى الحمانى،قال:حدثنا قيس بن الربيع عن أبى هارون العبدى عن أبى سعيد الخدرى،و ذكر مثل الحديث الاول.

قال:قال الحموینی عقیب هذا الحدیث:هذا حدیث له طرق کثیره إلی أبی سعید سعد بن مالک الخدری الأنصاری.

و عن المناقب الفاخره للسید الرضی رحمه اللّه عن محمد بن إسحاق،عن أبی جعفر،عن أبیه عن جده قال:لما انصرف رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم من حجه الوداع نزل أرضا یقال له:ضوجان، فنزلت هذه الآیه: یٰا أَیُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مٰا أُنْزِلَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمٰا بَلَّغْتَ رِسٰالَتَهُ وَ اللّٰهُ یَعْصِمُکَ مِنَ النّٰاسِ فلما نزلت عصمته من الناس نادی:الصلاه جامعه فاجتمع الناس إلیه،و قال:من أولی منکم بأنفسکم:فضجوا بأجمعهم فقالوا:اللّه و رسوله فأخذ بید علی بن أبی طالب،و قال:من کنت مولاه فعلی مولاه،اللهم وال من والاه،و عاد من عاداه،و أنصر من نصره،و اخذل من خذله لانه منی و أنا منه،و هو منی بمنزله هارون من موسی إلا أنه لا نبی بعدی.و کانت آخر فریضه فرضها اللّه تعالی علی أمه محمد ثم أنزل اللّه تعالی علی نبیه: اَلْیَوْمَ أَکْمَلْتُ لَکُمْ دِینَکُمْ وَ أَتْمَمْتُ عَلَیْکُمْ نِعْمَتِی وَ رَضِیتُ لَکُمُ الْإِسْلاٰمَ دِیناً .

قال ابو جعفر:فقبلوا من رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم کل ما امرهم اللّه من الفرائض فی الصلاه و الصوم و الزکاه و الحج،و صدقوه علی ذلک.

قال ابن إسحاق:قلت لأبی جعفر:ما کان ذلک؟قال لتسع (۱)عشره لیله خلت من ذی الحجه سنه عشره عند منصرفه من حجه الوداع،و کان بین ذلک و بین النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم مائه یوم و کان سمع (۲)رسول اللّه بغدیر خم اثنا عشر.

و عن المناقب لابن المغازلی یرفعه إلی ابی هریره قال:من صام یوم ثمانیه عشر من ذی

۱- ۱) .سبع فی نسخه البرهان.

۲- ۲) .سمی رسول اللّه بغدیر خم اثنا عشر رجلا.نسخه البرهان.

الحجه کتب اللّه له صیامه ستین شهرا،و هو یوم غدیر خم،بها اخذ النبی بیعه علی ابن ابی طالب،و قال:من کنت مولاه فعلی مولاه اللهم وال من والاه و عاد من عاداه،و انصر من نصره،فقال له عمر بن الخطاب:بخّ بخّ لک یا ابن ابی طالب اصبحت مولای و مولی کل مؤمن و مؤمنه،فأنزل اللّه تعالی: اَلْیَوْمَ أَکْمَلْتُ لَکُمْ دِینَکُمْ وَ أَتْمَمْتُ .

و عن المناقب لابن مردویه و کتاب سرقات الشعر للمرزبانی عن ابی سعید الخدری مثل ما تقدم عن الخطیب.

اقول:و روی الحدیثین فی الدر المنثور عن أبی سعید و ابی هریره و وصف سندیهما بالضعف.و قد روی بطرق کثیره تنتهی من الصحابه(لو دقق فیها)إلی عمر بن الخطاب و علی بن أبی طالب و معاویه و سمره:ان الآیه نزلت یوم عرفه من حجه الوداع و کان یوم الجمعه، و المعتمد منها ما روی عن عمر فقد رواه عن الحمیدی و عبد بن حمید و احمد البخاری و مسلم و الترمذی و النسائی و ابن جریر و ابن المنذر و ابن حبان و البیهقی فی سننه عن طارق ابن شهاب عن عمر،و عن ابن راهویه فی مسنده و عبد بن حمید عن ابی العالیه عن عمر،و عن ابن جریر عن قبیضه بن ابی ذؤیب عن عمر،و عن البزاز عن ابن عباس،و الظاهر أنه یروی عن عمر.

ثم أقول:أما ما ذکره من ضعف سندی الحدیثین فلا یجدیه فی ضعف المتن شیئا فقد أوضحنا فی البیان المتقدم أن مفاد الآیه الکریمه لا یلائم غیر ذلک من جمیع الاحتمالات و المعانی المذکوره فیها،فهاتان الروایتان و ما فی معناهما هی الموافقه للکتاب من بین جمیع الروایات فهی المتعینه للأخذ.

علی أن الأحادیث الداله علی نزول الآیه فی مسأله الولایه-و هی تزید علی عشرین حدیثا من طرق أهل السنه و الشیعه-مرتبطه بما ورد فی سبب نزول قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مٰا أُنْزِلَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ الآیه،(المائده۶۷/)؛و هی تربو علی خمسه عشر

حدیثا رواها الفریقان،و الجمیع مرتبط بحدیث الغدیر:«من کنت مولاه فعلی مولاه»و هو حدیث متواتر مروی عن جم غفیر من الصحابه،اعترف بتواتره جمع کثیر من علماء الفریقین.

و من المتفق علیه أن ذلک کان فی منصرف رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم من مکه إلی المدینه.و هذه الولایه(لو لم تحمل علی الهزل و التهکم)فریضه من الفرائض کالتولی و التبری اللذین نص علیهما القرآن فی آیات کثیره،و إذا کان کذلک لم یجز أن یتأخر جعلها عن نزول الآیه أعنی قوله: اَلْیَوْمَ أَکْمَلْتُ ،فالآیه إنما نزلت بعد فرضها من اللّه سبحانه،و لا اعتماد علی ما ینافی ذلک من الروایات لو کانت منافیه.

و أما ما رواه من الروایه فقد عرفت ما ینبغی أن یقال فیها غیر أن هاهنا أمرا یجب التنبه له، و هو أن التدبر فی الآیتین الکریمتین: یٰا أَیُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مٰا أُنْزِلَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمٰا بَلَّغْتَ رِسٰالَتَهُ الآیه؛علی ما سیجیء من بیان معناه،و قوله: اَلْیَوْمَ أَکْمَلْتُ لَکُمْ دِینَکُمْ الآیه؛و الأحادیث الوارده من طرق الفریقین فیهما و روایات الغدیر المتواتره،و کذا دراسه أوضاع المجتمع الاسلامی الداخلیه فی أواخر عهد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم و البحث العمیق فیها یفید القطع بأن أمر الولایه کان نازلا قبل یوم الغدیر بأیام،و کان النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم یتقی الناس فی إظهاره،و یخاف أن لا یتلقوه بالقبول أو یسیئوا القصد إلیه فیختل أمر الدعوه،فکان لا یزال یؤخر تبلیغه الناس من یوم إلی غد حتی نزل قوله: یٰا أَیُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ الآیه؛فلم یمهل فی ذلک.

و علی هذا فمن الجائز أن ینزل اللّه سبحانه معظم السوره و فیه قوله: اَلْیَوْمَ أَکْمَلْتُ لَکُمْ دِینَکُمْ الآیه؛و ینزل معه أمر الولایه کل ذلک یوم عرفه فأخر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم بیان الولایه إلی غدیر خم،و قد کان تلا آیتها یوم عرفه،و أما اشتمال بعض الروایات علی نزولها یوم الغدیر فلیس من المستبعد أن یکون ذلک لتلاوته صلّی اللّه علیه و آله و سلم الآیه مقارنه لتبلیغ أمر الولایه لکونها فی

شأنها.

و علی هذا فلا تنافی بین الروایات أعنی ما دل علی نزول الآیه فی امر الولایه،و ما دل علی نزولها یوم عرفه کما روی عن عمر و علی و معاویه و سمره،فإن التنافی إنما کان یتحقق لو دل أحد القبیلین علی النزول یوم غدیر خم،و الآخر علی النزول علی یوم عرفه.

و اما ما فی القبیل الثانی من الروایات أن الآیه تدل علی کمال الدین بالحج و ما أشبهه فهو من فهم الراوی لا ینطبق به الکتاب و لا بیان من النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم یعتمد علیه.

و ربما استفید هذا الذی ذکرناه مما رواه العیاشی فی تفسیره عن جعفر بن محمد بن محمد الخزاعی عن ابیه قال:سمعت ابا عبد اللّه علیه السّلام یقول لما نزل رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم عرفات یوم الجمعه أتاه جبرئیل فقال له:إن اللّه یقرئک السلام،و یقول لک:قل لامتک:الیوم أکملت دینکم بولایه علی بن ابی طالب و اتممت علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام دینا و لست أنزل علیکم بعد هذا،قد انزلت علیکم الصلاه و الزکاه و الصوم و الحج،و هی الخامسه،و لست اقبل علیکم بعد هذه الأربعه إلا بها.

علی ان فیما نقل عن عمر من نزول الآیه یوم عرفه إشکالا آخر،و هو أنها جمیعا تذکر ان بعض اهل الکتاب-و فی بعضها انه کعب-قال لعمر:إن فی القرآن آیه لو نزلت مثلها علینا معشر الیهود لاتخذنا الیوم الذی نزلت فیه عیدا،و هی قوله: اَلْیَوْمَ أَکْمَلْتُ لَکُمْ دِینَکُمْ الآیه؛فقال له عمر:و اللّه انی لأعلم الیوم و هو یوم عرفه من حجه الوداع.

و لفظ ما رواه ابن راهویه و عبد بن حمید عن أبی العالیه هکذا:قال:کانوا عند عمر فذکروا هذه الآیه،فقال رجل من اهل الکتاب:لو علمنا ای یوم نزلت هذه الآیه لاتخذناه عیدا،فقال عمر الحمد للّه الذی جعله لنا عیدا و الیوم الثانی،نزلت یوم عرفه و الیوم الثانی یوم النحر فأکمل لنا الأمر فعلمنا أن الامر بعد ذلک فی انتقاص.

و ما یتضمنه آخر الروایه مروی بشکل آخر ففی الدر المنثور:عن ابی ابی شیبه و ابن جریر

عن عنتره قال:لما نزلت اَلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكَمْ دِينَكَمْ و ذلك يوم الحج الأكبر بكى عمر فقال له النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم ما يبكيك؟قال:ابكانى أنّا كنا فى زياده من ديننا فأما إذ كمل فإنه لم يكمل شىء قط إلا نقص،فقال:صدقت.

و نظيره الروايه بوجه روايه أخرى رواها أيضا فى الدر المنثور عن أحمد عن علقمه ابن عبد اللّه المزى قال:حدثنى رجل قال:كنت فى مجلس عمر بن الخطاب فقال عمر لرجل من القوم:كيف سمعت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم ينعت الاسلام؟قال:سمعت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم يقول:إن الاسلام بدئ جذعا ثم ثنيا ثم رباعيا ثم سدسيا ثم بازلا.قال عمر:فما بعد البزول إلا النقصان.

فهذه الروايات-كما ترى-تروم بيان أن معنى نزول الآيه يوم عرفه إلفات نظر الناس إلى ما كانوا يشاهدونه من ظهور أمر الدين و استقلاله بمكه فى الموسم،و تفسير إكمال الدين و إتمام النعمه بصفاء جو مكه و محوضه الأمر للمسلمين يومئذ فلا دين يعبد به يومئذ هناك إلا دينهم من غير أن يخشوا أعداءهم و يتحذروا منهم.

و بعباره أخرى المراد بكمال الدين و تمام النعمه كمال ما بأيديهم يعملون به من غير أن يختلط بهم أعداؤهم أو يكلفوا بالتحذر منهم دون الدين بمعنى الشريعه المجعوله عند اللّه من المعارف و الاحكام،و كذا المراد بالإسلام ظاهر الاسلام الموجود بأيديهم فى مقام العمل.و إن شئت فقل:المراد بالدين صوره الدين المشهوده من أعمالهم،و كذا فى الاسلام،فان هذا المعنى هو الذى يقبل الانتقاص بعد الازدياد.

و أما كليات المعارف و الاحكام المشرعه من اللّه فلا يقبل الانتقاص بعد الازدياد الذى يشير اليه قوله فى الروايه:«إنه لم يكمل شىء قط إلا نقص»فإن ذلك سنه كونيه تجرى أيضا فى التاريخ و الاجتماع بتبع الكون،و أما الدين فإنه غير محكوم بأمثال هذه السنن و النواميس إلا عند من قال:إن الدين سنه اجتماعيه متطوّره متغيره كسائر السنن الاجتماعيه.

إذ عرفت ذلک علمت أنه یرد علیه أولا:أن ما ذکر من معنی کمال الـدین لا یصدق علیه قوله تعالی: اَلْیَوْمَ أَکْمَلْتُ لَکُمْ دِینَکُمْ و قد مر بیانه.

و ثانیـا:أنه کیف یمکن ان یعـد اللّه سـبحانه الـدین بصورته التی کـان یتراءی علیهـا کاملاـ و ینسـبه إلی نفسه امتنانـا بمجرد خلوّ الأرض من ظاهر المشـرکین،و کون المجتمع علی ظاهر الاسـلام فارغا من أعدائهم المشرکین،و فیهم من هو أشد من المشرکین إضـرارا و إفسادا،و هم المنافقون علی ما کانوا علیه من المجتمعات السریه و التسرب فی داخل المسلمین،و إفساد الحال،و تقلیب الامور،و الـدس فی الـدین،و إلقاء الشبه،فقـد کان لهم نبأ عظیم تعرّض لـذلک آیات جمّه من القرآن کسوره المنافقین و ما فی سوره البقره و النساء و المائده و الأنفال و البراءه و الأحزاب و غیرها.

فلیت شعری أین صـار جمعهم؟و کیـف خمـدت أنفاسـهم؟و علی أی طریـق بطـل کیـدهم و زهـق بـاطلهم؟و کیـف یصـح مع وجودهم أن یمتن اللّه یومئـذ علی المسـلمین بإکمـال ظاهر دینهم، و إتمام ظاهر النعمه علیهم،و الرضا بظاهر الاسـلام بمجرد أن دفع من مکه أعـداءهم من المسـلمین،و المنافقون أعـدی منهم و أعظم خطرا و أمرّ أثرا!و تصـدیق ذلک قوله تعالی یخاطب نبیه فیهم: هُمُ الْعَدُوُّ فَاحْذَرْهُمْ (المنافقون/۴).

و کیف یمتن اللّه سـبحانه و یصف بالکمال ظاهر دین هذا باطنه،أو یذکر نعمه بالتمام و هی مشوبه بالنقمه،أو یخبر برضاه صوره إسـلام هـذا معناه!و قد قال تعالی وَ مٰا کُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّینَ عَضُداً (الکهف/۵۱).و قـال فی المنـافقین:-و لم یرد إلا دینهم- فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللّٰهَ لاٰ یَرْضیٰ عَنِ الْقَوْمِ الْفٰاسِقِینَ (البراءه/۹۶).و الآیه بعـد هذا کله مطلقه لم تقیّد شیئا من الإکمال و الاتمام و الرضا و لا الدین و الاسلام و النعمه بجهه دون جهه.

فإن قلت:الآیه-کما تقدمت الاشاره إلیه-إنجاز للوعد الذی یشتمل علیه قوله تعالی:

وَعَدَ اللّٰهُ الَّذِینَ آمَنُوا مِنْکُمْ وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ لَیَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِی الْأَرْضِ کَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِینَ

مِنْ قَبْلِهِمْ وَ لَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِى ارْتَضىٰ لَهُمْ وَ لَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْناً يَعْبُدُونَنِى لاٰ يُشْرِكُونَ بِى شَيْئاً الآيه،(النور۵۵/).

فالآيه كما ترى-تعدهم بتمكين دينهم المرضى لهم،و يحاذى ذلك من هذه الآيه قوله:

أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ و قوله: وَ رَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلاٰمَ دِيناً فالمراد بإكمال دينهم المرضى تمكينه لهم أى تخليصه من مزاحمه المشركين،و أما المنافقون فشأنهم شأن آخر غير المزاحمه، و هذا هو المعنى الذى تشير إليه روايات نزولها يوم عرفه،و يذكر القوم ان المراد به تخليص الأعمال الدينيه و العاملين بها من المسلمين من مزاحمه المشركين.

قلت:كون آيه: اَلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ ،من مصاديق إنجاز ما وعد فى قوله: وَعَدَ اللّٰهُ الَّذِينَ آمَنُوا الآيه؛و كذا كون قوله فى هذه الآيه: أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ ،محاذيا لقوله: وَ لَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِى ارْتَضىٰ لَهُمْ ،فى تلك الآيه و مفيدا معناه كل ذلك لا ريب فيه.

إلا أن آيه سوره النور تبدأ بقوله: وَعَدَ اللّٰهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ و هم طائفه خاصه من المسلمين ظاهر أعمالهم يوافق باطنها،و ما فى مرتبه أعمالهم من الدين يحاذى و ينطبق على ما عند اللّه سبحانه من الدين المشرّع،فتمكين دينهم المرضى للّه سبحانه لهم إكمال ما فى علم اللّه و إرادته من الدين المرضى بإفراغه فى قالب التشريع،و جمع اجزائه عندهم بالإنزال ليعبدوه بذلك بعد إياس الذين كفروا من دينهم.

و هذا ما ذكرناه:أن معنى إكماله الدين إكماله من حيث تشريع الفرائض فلا فريضه مشرّعه بعد نزول الآيه لا تخليص أعمالهم و خاصه حجّهم من اعمال المشركين و حجهم،بحيث لا تختلط أعمالهم بأعمالهم.و بعباره أخرى يكون معنى إكمال الدين رفعه إلى أعلى مدارج الترقى حتى لا يقبل الانتقاص بعد الازدياد.

و فى تفسير القمى قال:حدثنى ابى،عن صفوان بن يحيى،عن العلاء،عن محمد بن مسلم عن ابى جعفر عليه السّلام قال:آخر فريضه أنزلها الولايه ثم لم ينزل بعدها فريضه ثم أنزل: اَلْيَوْمَ

أَكْمَلْتُ لَكَمْ دِينَكَمْ بكراع الغميم،فأقامها رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم بالجحفه فلم ينزل بعدها فريضه.

اقول:و روى هذا المعنى الطبرسى فى المجمع عن الإمامين:الباقر و الصادق عليهما السّلام و رواه العياشى فى تفسيره عن زراره عن الباقر عليه السّلام.

و فى أمالى الشيخ بإسناده،عن محمد،عن أبيه أبى عبد اللّه عليه السّلام،عن على أمير المؤمنين عليه السّلام قال:سمعت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم يقول:بناء الإسلام على خمس خصال:على الشهادتين، و القرينتين.قيل له:أما الشهادتان فقد عرفنا فما القرينتان؟قال:الصلاه و الزكاه فإنه لا تقبل إحداهما إلا بالاخرى،و الصيام و حج بيت اللّه من استطاع إليه سبيلا،و ختم ذلك بالولايه فأنزل اللّه عزّ و جل: اَلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَ أَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَ رَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلاٰمَ دِيناً .

و فى روضه الواعظين للفتال،ابن الفارسى عن أبى جعفر عليه السّلام و ذكر قصه خروج النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم للحج ثم نصبه عليا للولايه عند منصرفه إلى المدينه و نزول الآيه،و فيه خطبه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم يوم الغدير و هى خطبه طويله جدا.

أقول:روى مثله الطبرسى فى الاحتجاج بإسناد متصل عن الحضرمى عن أبى جعفر الباقر عليه السّلام،و روى نزول الآيه فى الولايه أيضا الكلينى فى الكافى و الصدوق فى العيون جميعا مسندا عن عبد العزيز بن مسلم عن الرضا عليه السّلام،و روى نزولها فيها أيضا الشيخ فى أماليه بإسناده عن ابن أبى عمير عن المفضل بن عمر عن الصادق عن جده أمير المؤمنين عليه السّلام، و روى ذلك أيضا الطبرسى فى المجمع بإسناده عن أبى هارون العبدى عن ابى سعيد الخدرى، و روى ذلك الشيخ فى أماليه بإسناده عن إسحاق بن إسماعيل النيسابورى عن الصادق عن آبائه عن الحسن بن على عليهم السّلام و قد تركنا إيراد الروايات على طولها إيثارا للاختصار فمن أراد فليراجع محالها و اللّه الهادى.

[سوره المائده (۵): الآیات ۴ الی ۵]

اشاره

يَسْئَلُونَكَ مٰا ذٰا أُحِلَّ لَهُمْ قُلْ أُحِلَّ لَكُمُ اَلطَّيِّبٰاتُ وَ مٰا عَلَّمْتُمْ مِنَ اَلْجَوٰارِحِ مُكَلِّبِينَ تُعَلِّمُونَهُنَّ مِمّٰا عَلَّمَكُمُ اَللّٰهُ فَكُلُوا مِمّٰا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ وَ اُذْكُرُوا اِسْمَ اَللّٰهِ عَلَيْهِ وَ اِتَّقُوا اَللّٰهَ إِنَّ اَللّٰهَ سَرِيعُ اَلْحِسٰابِ (۴) اَلْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمُ اَلطَّيِّبٰاتُ وَ طَعٰامُ اَلَّذِينَ أُوتُوا اَلْكِتٰابَ حِلٌّ لَكُمْ وَ طَعٰامُكُمْ حِلٌّ لَهُمْ وَ اَلْمُحْصَنٰاتُ مِنَ اَلْمُؤْمِنٰاتِ وَ اَلْمُحْصَنٰاتُ مِنَ اَلَّذِينَ أُوتُوا اَلْكِتٰابَ مِنْ قَبْلِكُمْ إِذٰا آتَيْتُمُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسٰافِحِينَ وَ لاٰ مُتَّخِذِي أَخْدٰانٍ وَ مَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمٰانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَ هُوَ فِي اَلْآخِرَهِ مِنَ اَلْخٰاسِرِينَ (۵)

بيان:

قوله تعالى: يَسْئَلُونَكَ مٰا ذٰا أُحِلَّ لَهُمْ قُلْ أُحِلَّ لَكُمُ اَلطَّيِّبٰاتُ سؤال مطلق أوجب عنه بجواب عام مطلق فيه إعطاء الضابط الكلى الذى يميز الحلال من الحرام،و هو أن يكون ما يقصد التصرف فيه بما يعهد فى مثله من التصرفات أمرا طيبا،و إطلاق الطيب أيضا من غير تقييده بشىء يوجب أن يكون المعتبر فى تشخيص طيبه استطابه الأفهام المتعارفه ذلك فما يستطاب عند الأفهام العاديه فهو طيب،و جميع ما هو طيب حلال.

و إنما نزلنا الحليه و الطيب على المتعارف المعهود لمكان أن الإطلاق لا يشمل غيره على ما بين فى فن الاصول.

ص: ۴۳

قوله تعالى: وَ مٰا عَلَّمْتُمْ مِنَ الْجَوٰارِحِ مُكَلِّبِينَ تُعَلِّمُونَهُنَّ مِمّٰا عَلَّمَكُمُ اللّٰهُ فَكُلُوا مِمّٰا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ وَ اذْكُرُوا اسْمَ اللّٰهِ عَلَيْهِ قيل:إن الكلام معطوف على موضع الطيبات أى و أحل لكم ما علمتم من الجوارح أى صيد ما علمتم من الجوارح، فالكلام بتقدير مضاف محذوف اختصارا لدلاله السياق عليه.

و الظاهر أن الجمله معطوفه على موضع الجمله الاولى.و «مٰا» فى قوله: «وَ مٰا عَلَّمْتُمْ» شرطيه و جزاؤها قوله: «فَكُلُوا مِمّٰا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ» من غير حاجه الى تكلف التقدير.

و الجوارح جمع جارحه و هى التى تكسب الصيد من الطير و السباع كالصقر و البازى و الكلاب و الفهود،و قوله: «مُكَلِّبِينَ» حال،و أصل التكليب تعليم الكلاب و تربيتها للصيد أو اتخاذ كلاب الصيد و إرسالها لذلك،و تقييد الجمله بالتكليب لا يخلو من دلاله على كون الحكم مختصا بكلب الصيد لا يعدوه الى غيره من الجوارح.

و قوله: «مِمّٰا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ» التقييد بالظرف للدلاله على أن الحل محدود بصوره صيدها لصاحبها لا لنفسها.

و قوله: «وَ اذْكُرُوا اسْمَ اللّٰهِ عَلَيْهِ» تتميم لشرائط الحل و أن يكون الصيد مع كونه مصطادا بالجوارح و من طريق التكليب و الإمساك على الصائد مذكورا عليه اسم اللّٰه تعالى.

و محصل المعنى أن الجوارح المعلمه بالتكليب-أى كلاب الصيد-اذا كانت معلمه و اصطادت لكم شيئا من الوحش الذى يحل أكله بالتذكيه و قد سميتم عليه فكلوا منه اذا قتلته دون أن تصلوا إليه فذلك تذكيه له،و أما دون القتل فالتذكيه بالذبح و الإهلال به للّٰه يغنى عن هذا الحكم.

ثم ذيل الكلام بقوله: «وَ اتَّقُوا اللّٰهَ إِنَّ اللّٰهَ سَرِيعُ الْحِسٰابِ» إشعارا بلزوم اتقاء اللّٰه فيه حتى لا يكون الاصطياد إسرافا فى القتل،و لا عن تله و تجبر كما فى صيد اللهو و نحوه فإن اللّٰه سريع الحساب يجازى سيئه الظلم و العدوان فى الدنيا قبل الآخره،و لا يسلك أمثال هذه المظالم

و العدوانات بالاغتيال و الفتك بالحيوان العجم إلا الى عاقبه سوآى على ما شاهدنا كثيرا.

قوله تعالى: اَلْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبَاتُ وَ طَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُمْ وَ طَعَامُكُمْ حِلٌّ لَهُمْ إعاده ذكر حل الطيبات مع ذكره فى الآيه السابقه،و تصديره بقوله:

«الْيَوْمَ» للدلاله على الامتنان منه تعالى على المؤمنين بإحلال طعام أهل الكتاب و المحصنات من نسائهم للمؤمنين.

و كأن ضم قوله: «أُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبَاتُ» الى قوله: «وَ طَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ» الخ؛من قبيل ضم المقطوع به الى المشكوك فيه لإيجاد الطمأنينه فى نفس المخاطب و إزاله ما فيه من القلق و الاضطراب كقول السيد لخادمه:لك جميع ما ملكته و زياده هى كذا و كذا فإنه اذا ارتاب فى تحقق ما يعده سيده من الإعطاء شفع ما يشك فيه بما يقطع به ليزول عن نفسه أذى الريب الى راحه العلم،و من هذا الباب بوجه قوله تعالى: لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنىٰ وَ زِيَادَةٌ (يونس۲۶/)و قوله تعالى: لَهُمْ مَا يَشَاؤُنَ فِيهَا وَ لَدَيْنَا مَزِيدٌ (ق۳۵/).

فكان نفوس المؤمنين لا تسكن عن اضطراب الريب فى أمر حل طعام أهل الكتاب لهم بعد ما كانوا يشاهدون التشديد التام فى معاشرتهم و مخالطتهم و مساسهم و ولايتهم حتى ضم الى حديث حل طعامهم أمر حل الطيبات بقول مطلق،ففهموا منه أن طعامهم من سنخ سائر الطيبات المحلله فسكن بذلك طيش نفوسهم،و اطمأنت قلوبهم و كذلك القول فى قوله:

«وَ الْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَ الْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ» .

و أما قوله: «وَ طَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُمْ وَ طَعَامُكُمْ حِلٌّ لَهُمْ» فالظاهر أنه كلام واحد ذو مفاد واحد،اذ من المعلوم أن قوله: «وَ طَعَامُكُمْ حِلٌّ لَهُمْ» ليس فى مقام تشريع حكم الحل لأهل الكتاب،و توجيه التكليف إليهم و إن قلنا بكون الكفار مكلفين بالفروع الدينيه كالأصول،فإنهم غير مؤمنين باللّٰه و رسوله و بما جاء به رسوله و لا هم يسمعون و لا هم يقبلون،و ليس من دأب القرآن أن يوجه خطابا أو يذكر حكما اذا استظهر من المقام أن

الخطاب معه یکون لغوا و التکلیم معه یذهب سدی.اللهم إلا اذا أصلح ذلک بشیء من فنون التکلیم کالالتفات من خطاب الناس الی خطاب النبی و نحو ذلک کقوله: قُلْ یٰا أَهْلَ الْکِتٰابِ تَعٰالَوْا إِلیٰ کَلِمَهٍ سَوٰاءٍ بَیْنَنٰا وَ بَیْنَکُمْ (آل عمران۶۴/)و قوله: قُلْ سُبْحٰانَ رَبِّی هَلْ کُنْتُ إِلاّٰ بَشَراً رَسُولاً (الإسراء۹۳/)الی غیر ذلک من الآیات.

و بالجمله لیس المراد بقوله: «وَ طَعٰامُ الَّذِینَ» ،بیان حل طعام أهل الکتاب للمسلمین حکما مستقلا و حل طعام المسلمین لأهل الکتاب حکما مستقلا آخر،بل بیان حکم واحد و هو ثبوت الحل و ارتفاع الحرمه عن الطعام،فلا منع فی البین حتی یتعلق بأحد الطرفین نظیر قوله تعالی: فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنٰاتٍ فَلاٰ تَرْجِعُوهُنَّ إِلَی الْکُفّٰارِ لاٰ هُنَّ حِلٌّ لَهُمْ وَ لاٰ هُمْ یَحِلُّونَ لَهُنَّ (الممتحنه۱۰/)أی لا حل فی البین حتی یتعلق بأحد الطرفین.

ثم إن الطعام بحسب أصل اللغه کل ما یقتات به و یطعم لکن قیل:إن المراد به البر و سائر الحبوب ففی لسان العرب:و أهل الحجاز اذا أطلقوا اللفظ بالطعام عنوا به البر خاصه.قال:

و قال الخلیل:العالی فی کلام العرب أن الطعام هو البر خاصه،انتهی.و هو الذی یظهر من کلام ابن الأثیر فی النهایه،و لهذا ورد فی أکثر الروایات المرویه عن أئمه أهل البیت علیهم السّلام:أن المراد بالطعام فی الآیه هو البر و سائر الحبوب إلا ما فی بعض الروایات مما یظهر به معنی آخر و سیجیء الکلام فیه فی البحث الروائی الآتی.

و علی أی حال لا یشمل هذا الحل ما لا یقبل التذکیه من طعامهم کلحم الخنزیر،أو یقبلها من ذبائحهم لکنهم لم یذکوها کالذی لم یهل به للّه،و لم یذک تذکیه إسلامیه فإن اللّه سبحانه عد هذه المحرمات المذکوره فی آیات التحریم-و هی الآی الأربع التی فی سور البقره و المائده و الأنعام و النحل-رجسا و فسقا و إثما کما بیناه فیما مر،و حاشاه سبحانه أن یحل ما سماه رجسا أو فسقا أو إثما امتنانا بمثل قوله: «الْیَوْمَ أُحِلَّ لَکُمُ الطَّیِّبٰاتُ» .

علی أن هذه المحرمات بعینها واقعه قبیل هذه الآیه فی نفس السوره،و لیس لأحد أن یقول

فی مثل المورد بالنسخ و هو ظاهر،و خاصه فی مثل سوره المائده التی ورد فیها أنها ناسخه غیر منسوخه.

قوله تعالی: وَ الْمُحْصَنٰاتُ مِنَ الْمُؤْمِنٰاتِ وَ الْمُحْصَنٰاتُ مِنَ الَّذِینَ أُوتُوا الْکِتٰابَ مِنْ قَبْلِکُمْ ،الإتیان فی متعلق الحکم بالوصف أعنی ما فی قوله: «الَّذِینَ أُوتُوا الْکِتٰابَ» من غیر أن یقال:من الیهود و النصاری مثلا أو یقال:من أهل الکتاب،لا یخلو من إشعار بالعلیه،و اللسان لسان الامتنان،و المقام مقام التخفیف و التسهیل،فالمعنی:إنا نمتن علیکم بالتخفیف و التسهیل فی رفع حرمه الازدواج بین رجالکم و المحصنات من نساء أهل الکتاب لکونهم أقرب إلیکم من سائر الطوائف غیر المسلمه،و هم أوتوا الکتاب و أذعنوا بالتوحید و الرساله بخلاف المشرکین و الوثنیین المنکرین للنبوه،و یشعر بما ذکرنا أیضا تقیید قوله: «أُوتُوا الْکِتٰابَ» بقوله: «مِنْ قَبْلِکُمْ» فإن فیه إشعارا واضحا بالخلط و المزج و التشریک.

و کیف کان لما کانت الآیه واقعه موقع الامتنان و التخفیف لم تقبل النسخ بمثل قوله تعالی:

وَ لاٰ تَنْکِحُوا الْمُشْرِکٰاتِ حَتّٰی یُؤْمِنَّ (البقره۲۲۱/)و قوله تعالی: وَ لاٰ تُمْسِکُوا بِعِصَمِ الْکَوٰافِرِ (الممتحنه۱۰/)و هو ظاهر.

علی أن الآیه الاولی واقعه فی سوره البقره،و هی أول سوره مفصّله نزلت بالمدینه قبل المائده:و کذا الآیه الثانیه واقعه فی سوره الممتحنه،و قد نزلت بالمدینه قبل الفتح،فهی أیضا قبل المائده نزولا،و لا وجه لنسخ السابق للاحق مضافا الی ما ورد:أن المائده آخر ما نزلت علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم فنسخت ما قبلها،و لم ینسخها شیء.

علی أن قد عرفت فی الکلام علی قوله تعالی: وَ لاٰ تَنْکِحُوا الْمُشْرِکٰاتِ حَتّٰی یُؤْمِنَّ الآیه (البقره۲۲۱/)؛فی الجزء الثانی من الکتاب أن الآیتین أعنی آیه البقره و آیه الممتحنه أجنبیتان من الدلاله علی حرمه نکاح الکتابیه.

و لو قیل بدلاله آیه الممتحنه بوجه علی التحریم کما یدل علی سبق المنع الشرعی ورود آیه المائده فی مقام الامتنان و التخفیف-و لا امتنان و لا تخفیف لو لم یسبق منع-کانت آیه المائده هی الناسخه لآیه الممتحنه لا بالعکس لأن النسخ شأن المتأخر،و سیأتی فی البحث الروائی کلام فی الآیه الثانیه.

ثم المراد بالمحصنات فی الآیه:العفائف و هو أحد معانی الإحصان،و ذلک أن قوله «وَ الْمُحْصَنٰاتُ مِنَ الْمُؤْمِنٰاتِ وَ الْمُحْصَنٰاتُ مِنَ الَّذِینَ أُوتُوا الْکِتٰابَ» ،یدل علی أن المراد بالمحصنات غیر ذوات الأزواج و هو ظاهر،ثم الجمع بین المحصنات من أهل الکتاب و المؤمنات علی ما مر من توضیح معناها یقضی بأن المراد بالمحصنات فی الموضعین معنی واحد،و لیس هو الإحصان بمعنی الاسلام لمکان قوله:و المحصنات من الذین أوتوا الکتاب، و لیس المراد بالمحصنات الحرائر فإن الامتنان المفهوم من الآیه لا یلائم تخصیص الحل بالحرائر دون الإماء،فلم یبق من معانی الإحصان إلا العفّه فتعیّن أن المراد بالمحصنات العفائف.

و بعد ذلک کله إنما تصرّح الآیه بتشریع حل المحصنات من أهل الکتاب للمؤمنین من غیر تقیید بدوام أو انقطاع إلا ما ذکره من اشتراط الأجر و کون التمتع بنحو الإحصان لا بنحو المسافحه و اتخاذ الأخذان،فینتج أن الذی أحل للمؤمنین منهن أن یکون علی طریق النکاح عن مهر و أجر دون السفاح،من غیر شرط آخر من نکاح دوام أو انقطاع،و قد تقدم فی قوله تعالی: فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ الآیه(النساء/۲۴)فی الجزء الرابع من الکتاب أن المتعه نکاح کالنکاح الدائم،و للبحث بقایا تطلب من علم الفقه.

قوله تعالی: إِذٰا آتَیْتُمُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ مُحْصِنِینَ غَیْرَ مُسٰافِحِینَ وَ لاٰ مُتَّخِذِی أَخْدٰانٍ الآیه فی مساق قوله تعالی فی آیات محرّمات النکاح: وَ أُحِلَّ لَکُمْ مٰا وَرٰاءَ ذٰلِکُمْ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوٰالِکُمْ مُحْصِنِینَ غَیْرَ مُسٰافِحِینَ (النساء/۲۴).و الجمله قرینه علی

كون المراد بالآيه بيان حلّيه التزوّج بالمحصنات من أهل الكتاب من غير شمول منها لملك اليمين.

قوله تعالى: وَ مَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَ هُوَ فِي الْآخِرَهِ مِنَ الْخَاسِرِينَ الكفر فى الأصل هو الستر فتحقق مفهومه يتوقف على أمر ثابت يقع عليه الستر كما أن الحجاب لا يكون حجابا إلا اذا كان هناك محجوب فالكفر يستدعى مكفورا به ثابتا كالكفر بنعمه اللّه و الكفر بآيات اللّه و الكفر باللّه و رسوله و اليوم الآخر.

فالكفر بالإيمان يقتضى وجود إيمان ثابت،و ليس المراد به المعنى المصدرى من الإيمان بل معنى اسم المصدر و هو الأثر الحاصل و الصفه الثابته فى قلب المؤمن أعنى الاعتقادات الحقه التى هى منشأ الأعمال الصالحه،فيئول معنى الكفر بالإيمان الى ترك العمل بما يعلم أنه حق كتولى المشركين،و الاختلاط بهم،و الشركه فى أعمالهم مع العلم بحقيه الإسلام،و ترك الأركان الدينيه من الصلاه و الزكاه و الصوم و الحج مع العلم بثبوتها أركانا للدين.

فهذا هو المراد من الكفر بالإيمان لكن هاهنا نكته و هى أن الكفر لما كان سترا و ستر الامور الثابته لا يصدق بحسب ما يسبق الى الذهن إلا مع المداومه و المزاوله فالكفر بالإيمان إنما يصدق اذا ترك الانسان العمل بما يقتضيه إيمانه،و يتعلق به علمه،و دام عليه،و أما اذا ستر مرّه أو مرتين من غير أن يدوم عليه فلا يصدق عليه الكفر و إنما هو فسق أتى به.

و من هنا يظهر أن المراد بقوله: «وَ مَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ» هو المداومه و الاستمرار عليه و إن كان عبّر بالفعل دون الوصف.فتارك الاتباع لما حق عنده من الحق،و ثبت عنده من أركان الدين كافر بالإيمان،حابط العمل كما قال تعالى: «فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ» .

فالآيه تنطبق على قوله تعالى: وَ إِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لاَ يَتَّخِذُوهُ سَبِيلاً وَ إِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الْغَيِّ يَتَّخِذُوهُ سَبِيلاً ذٰلِكَ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَ كَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ وَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَ لِقَاءِ الْآخِرَهِ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ هَلْ يُجْزَوْنَ إِلاَّ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (الأعراف/۱۴۷)فوصفهم باتخاذ

سبیل الغی و ترک سبیل الرشد بعد رؤیتهما و هی العلم بهما ثم بدّل ذلک بتوصیفهم بتکذیب الآیات،و الآیه إنما تکون آیه بعد العلم بدلالتها،ثم فسّره بتکذیب الآخره لما أن الآخره لو لم تکذّب منع العلم بها عن ترک الحق،ثم أخبر بحبط أعمالهم.

و نظیر ذلک قوله تعالی: قُلْ هَلْ نُنَبِّئُکُمْ بِالْأَخْسَرِینَ أَعْمالاً اَلَّذِینَ ضَلَّ سَعْیُهُمْ فِی الْحَیاهِ الدُّنْیا وَ هُمْ یَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ یُحْسِنُونَ صُنْعاً أُولئِکَ الَّذِینَ کَفَرُوا بِآیاتِ رَبِّهِمْ وَ لِقائِهِ فَحَبِطَتْ أَعْمالُهُمْ فَلا نُقِیمُ لَهُمْ یَوْمَ الْقِیامَهِ وَزْناً (الکهف/۱۰۵)و انطباق الآیات علی مورد الکفر بالإیمان بالمعنی الذی تقدّم بیانه ظاهر.

و بالتأمل فیما ذکرنا یظهر وجه اتصال الجمله أعنی قوله: «وَ مَنْ یَکْفُرْ بِالْإِیمانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ» ،بما قبله فالجمله متممه للبیان السابق،و هی فی مقام التحذیر عن الخطر الذی یمکن ان یتوجه الی المؤمنین بالتساهل فی أمر اللّه،و الاسترسال مع الکفار فإن اللّه سبحانه إنما أحل طعام أهل الکتاب و المحصنات من نسائهم للمؤمنین لیکون ذلک تسهیلا و تخفیفا منه لهم، و ذریعه الی انتشار کلمه التقوی،و سرایه الأخلاق الطاهره الاسلامیه من المسلمین المتخلقین بها الی غیرهم،فیکون داعیه الی العلم النافع،و باعثه نحو العمل الصالح.

فهذا هو الغرض من التشریع لا لأن یتخذ ذلک وسیله الی السقوط فی مهابط الهوی، و الإصعاد فی أودیه الهوسات،و الاسترسال فی حبهن و الغرام بهن،و التولّه فی جمالهن،فیکن قدوه تتسلط بذلک أخلاقهن و أخلاق قومهن علی أخلاق المسلمین،و یغلب فسادهن علی صلاحهم،ثم یکون البلوی و یرجع المؤمنون الی أعقابهم القهقری،و مآل ذلک عود هذه المنّه الالهیه فتنه و محنه مهلکه،و صیروره هذا التخفیف الذی هو نعمه نقمه.

فحذّر اللّه المؤمنین بعد بیان حلّیّه طعامهم و المحصنات من نسائهم أن لا یسترسلوا فی التنعم بهذه النعمه استرسالا یؤدی الی الکفر بالایمان،و ترک أرکان الدین،و الإعراض عن

الحق فإن ذلک یوجب حبط العمل،و ینجر الی خسران السعی فی الآخره (۱).

[سوره المائده (۵): الآیات ۶ الی ۷]

اشاره

یا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا إِذا قُمْتُمْ إِلَی اَلصَّلاهِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَکُمْ وَ أَیْدِیَکُمْ إِلَی اَلْمَرافِقِ وَ اِمْسَحُوا بِرُؤُسِکُمْ وَ أَرْجُلَکُمْ إِلَی اَلْکَعْبَیْنِ وَ إِنْ کُنْتُمْ جُنُباً فَاطَّهَّرُوا وَ إِنْ کُنْتُمْ مَرْضی أَوْ عَلی سَفَرٍ أَوْ جاءَ أَحَدٌ مِنْکُمْ مِنَ اَلْغائِطِ أَوْ لامَسْتُمُ اَلنِّساءَ فَلَمْ تَجِدُوا ماءً فَتَیَمَّمُوا صَعِیداً طَیِّباً فَامْسَحُوا بِوُجُوهِکُمْ وَ أَیْدِیکُمْ مِنْهُ ما یُرِیدُ اَللّهُ لِیَجْعَلَ عَلَیْکُمْ مِنْ حَرَجٍ وَ لکِنْ یُرِیدُ لِیُطَهِّرَکُمْ وَ لِیُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَیْکُمْ لَعَلَّکُمْ تَشْکُرُونَ (۶) وَ اُذْکُرُوا نِعْمَهَ اَللّهِ عَلَیْکُمْ وَ مِیثاقَهُ اَلَّذِی واثَقَکُمْ بِهِ إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنا وَ أَطَعْنا وَ اِتَّقُوا اَللّهَ إِنَّ اَللّهَ عَلِیمٌ بِذاتِ اَلصُّدُورِ (۷)

بیان:

قوله تعالی: یا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا إِذا قُمْتُمْ إِلَی اَلصَّلاهِ القیام اذا عدی بإلی ربما کنی به عن إراده الشیء المذکور للملازمه و القران بینهما،فإن إراده الشیء لا تنفک عن الحرکه إلیه،و اذ فرض الإنسان مثلا قاعدا لأنه حال سکونه و لازم سباته عادته،و فرض الشیء المراد فعلا متعارفا یتحرک إلیه عاده کان مما یحتاج فی اتیانه الی القیام غالبا،فأخذ الإنسان فی ترک السکون و الانتصاب لإدراک العمل هو القیام الی الفعل،و هو یلازم الإراده.

ص: ۵۱

۱- ۱) .المائده ۴-۵:بحث روائی فی صید الکلاب؛التعلیم؛الاطعمه المحلله و المحرمه،طعام أهل الکتاب،نکاح الکتابیه.

و نظيره قوله تعالى: وَ إِذٰا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلاٰةَ (النساء/١٠٢)أى أردت أن تقيم لهم الصلاه.و عكسه من وجه قوله تعالى: وَ إِنْ أَرَدْتُمُ اسْتِبْدٰالَ زَوْجٍ مَكٰانَ زَوْجٍ وَ آتَيْتُمْ إِحْدٰاهُنَّ قِنْطٰاراً فَلاٰ تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئاً (النساء/٢٠)أى اذا طلقتم زوجا تزوجتم باخرى، فوضعت إراده الفعل و طلبه مقام القيام به.

و بالجمله الآيه تدل على اشتراط الصلاه بما تذكره من الغسل و المسح أعنى الوضوء،و لو تم لها إطلاق لدل على اشتراط كل صلاه بوضوء مع الغض عن قوله: «وَ إِنْ كُنْتُمْ جُنُباً فَاطَّهَّرُوا» لكن الآيات المشرعه قلما يتم لها الإطلاق من جميع الجهات.على أنه يمكن أن يكون قوله الآتى: «وَ لٰكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ» مفسرا لهذا الاشتراط على ما سيجىء من الكلام.

هذا هو المقدار الذى يمكن أن يبحث عنه فى تفسير الآيه،و الزائد عليه مما أطنب فيه المفسرون بحث فقهى خارج عن صناعه التفسير.

قوله تعالى: فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَ أَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرٰافِقِ الغسل بفتح الغين إمرار الماء على الشىء،و يكون غالبا لغرض التنظيف و إزاله الوسخ و الدرن و الوجه ما يستقبلك من الشىء،و غلب فى الجانب المقبل من رأس الإنسان مثلا،و هو الجانب الذى فيه العين و الأنف و الفم،و يعين بالظهور عند المشافهه،و قد فسر فى الروايات المنقوله عن أئمه أهل البيت عليهم السّلام بما بين قصاص الشعر من الناصيه و آخر الذقن طولا،و ما دارت عليه الإبهام و الوسطى و السبابه،و هناك تحديدات أخر ذكرها المفسرون و الفقهاء.

و الأيدى جمع يد و هى العضو الخاص الذى به القبض و البسط و البطش و غير ذلك،و هو ما بين المنكب و أطراف الأصابع،و إذا كانت العنايه فى الأعضاء بالمقاصد التى يقصدها الإنسان منها كالقبض و البسط فى اليد مثلا،و كان المعظم من مقاصد اليد تحصل بما دون المرفق الى أطراف الأصابع سمى أيضا باليد،و لذلك بعينه ما سمى ما دون الزند الى أطراف الأصابع فصار اللفظ بذلك مشركا أو كالمشرك بين الكل و الأبعاض.

و هذا الاشتراک هو الموجب لذکر القرینه المعینه اذا أرید به أحد المعانی،و لذلک قید تعالی قوله: «وَ أَیْدِیَکُمْ» بقوله: «إِلَی الْمَرٰافِقِ» لیتعین أن المراد غسل الید التی تنتهی الی المرافق،ثم القرینه أفادت أن المراد به القطعه من العضو التی فیها الکف،و کذا فسرتها السنه.و الذی یفیده الاستعمال فی لفظه«الی»أنها لانتهاء الفعل الذی لا یخلو من امتداد الحرکه،و أما دخول مدخول«الی»فی حکم ما قبله أو عدم دخوله فأمر خارج عن معنی الحرف،فشمول حکم الغسل للمرافق لا یستند الی لفظه«الی»بل الی ما بینه السنه من الحکم.

و أما قوله تعالی: «لاٰ تَأْکُلُوا أَمْوٰالَهُمْ إِلیٰ أَمْوٰالِکُمْ» فهو من قبیل تضمین الاکل معنی الضم و نحوه مما یتعدی بإلی لا أن لفظه«الی»هنالک بمعنی مع.

و قد تبین بما مر أن قوله: «إِلَی الْمَرٰافِقِ» قید لقوله: «أَیْدِیَکُمْ» فیکون الغسل المتعلق بها مطلقا غیر مقید بالغایه یمکن أن یبدأ فیه من المرفق الی أطراف الاصابع و هو الذی یأتی به الإنسان طبعا اذا غسل یده فی غیر حال الوضوء من سائر الاحوال أو یبدأ من أطراف الاصابع و یختم بالمرفق،لکن الاخبار الوارده من طرق أئمه أهل البیت علیهم السّلام تفتی بالنحو الأول دون الثانی.

قوله تعالی: وَ امْسَحُوا بِرُؤُسِکُمْ وَ أَرْجُلَکُمْ إِلَی الْکَعْبَیْنِ المسح:إمرار الید أو کل عضو لا مس علی الشیء بالمباشره،یقال.مسحت الشیء و مسحت بالشیء،فإذا عدی بنفسه أفاد الاستیعاب،و اذا عدی بالباء دل علی المسح ببعضه من غیر استیعاب و إحاطه.

فقوله: «وَ امْسَحُوا بِرُؤُسِکُمْ» یدل علی مسح بعض الرأس فی الجمله،و أما أنه أی بعض من الرأس فمما هو خارج من مدلول الآیه،و المتکفل لبیانه السنه،و قد صح أنه جانب الناصیه من الرأس.

و أما قوله: «وَ أَرْجُلَكَمْ» فقد قرء بالجر،و هو لا محاله بالعطف على رءوسكم.و ربما قال القائل:إن الجر للاتباع،كقوله: وَ جَعَلْنا مِنَ الْماءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ (الأنبياء ۳۰/)و هو خطأ فإن الاتباع على ما ذكروه لغه رديئه لا يحمل عليها كلام اللّه تعالى.و أما قوله: «كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ» فإنما الجعل هناك بمعنى الخلق،و ليس من الاتباع فى شىء.

على أن الاتباع-كما قيل-إنما ثبت فيما ثبت فى صوره اتصال التابع و المتبوع كما قيل فى قولهم:جحر ضب خرب،بجر الخرب اتباعا لا فى مثل المورد مما يفصل العاطف بين الكلمتين.

و قرء:و أرجلكم-بالنصب و أنت اذا تلقيت الكلام مخلى الذهن غير مشوب الفهم لم يلبث دون أن تقضى أن «أَرْجُلَكُمْ» معطوف على موضع «بِرُؤُسِكُمْ» و هو النصب،و فهمت من الكلام وجوب غسل الوجه و اليدين،و مسح الرأس و الرجلين،و لم يخطر ببالك أن ترد «وَ أَرْجُلَكُمْ» الى «وُجُوهَكُمْ» فى أول الآيه مع انقطاع الحكم فى قوله: «فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَ أَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرافِقِ» بحكم آخر و هو قوله:«و امسحوا بوجوهكم»،فان الطبع السليم يأبى عن حمل الكلام البليغ على ذلك،و كيف يرضى طبع متكلم بليغ أن يقول مثلا:قبلت وجه زيد و رأسه و مسحت بكتفه و يده بنصب يد عطفا على«وجه زيد»مع انقطاع الكلام الأول، و صلاحيه قوله:«يده»لأن يعطف على محل المجرور المتصل به،و هو أمر جائز دائر كثير الورود فى كلامهم.

و على ذلك وردت الروايات عن أئمه أهل البيت عليهم السّلام و أما الروايات من طرق أهل السّنه فإنها و إن كانت غير ناظره الى تفسير لفظ الآيه،و إنما تحكى عمل النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و فتوى بعض الصحابه،لكنها مختلفه:منها ما يوجب مسح الرجلين،و منها ما يوجب غسلهما.

و قد رجح الجمهور منهم أخبار الغسل على أخبار المسح،و لا كلام لنا معهم فهذا المقام لأنه بحث فقهى راجع الى علم الفقه،خارج عن صناعه التفسير.

ص :۵۴

لكنهم مع ذلك حاولوا تطبيق الآيه على ما ذهبوا إليه من الحكم الفقهى بتوجيهات مختلفه ذكروها فى المقام،و الآيه لا تحتمل شيئا منها إلا مع ردها من أوج بلاغتها الى مهبط الرداءه.

و أما قوله تعالى: «إِلَى الْكَعْبَيْنِ» فالكعب هو العظم الناتىء فى ظهر القدم.و ربما قيل:إن الكعب هو العظم الناتىء فى مفصل الساق و القدم،و هما كعبان فى كل قدم فى المفصل.

قوله تعالى: وَ إِنْ كُنْتُمْ جُنُباً فَاطَّهَّرُوا الجنب فى الأصل مصدر غلب عليه الاستعمال بمعنى اسم الفاعل،و لذلك يستوى فيه المذكر و المؤنث و المفرد و غيره،يقال:رجل جنب و امرأه جنب و رجلان أو امرأتان جنب،و رجال أو نساء جنب،و اختص الاستعمال بمعنى المصدر للجنابه.

و الجمله أعنى قوله: «وَ إِنْ كُنْتُمْ جُنُباً فَاطَّهَّرُوا» معطوفه على قوله: «فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ» لأن الآيه مسوقه لبيان اشتراط الصلاه بالطهاره فالتقدير:و تطهروا إن كنتم جنبا،فيؤول الى تقدير شرط الخلاف فى جانب الوضوء و تقدير الكلام:فاغسلوا وجوهكم و أيديكم و امسحوا برءوسكم و أرجلكم إن لم تكونوا جنبا و إن كنتم جنبا فاطّهروا و يستفاد من ذلك أن تشريع الوضوء إنما هو فى حال عدم الجنابه،و أما عند الجنابه فالغسل فحسب كما دلت عليه الأخبار.

و قد بين الحكم بعينه فى آيه النساء بقوله: «وَ لاٰ جُنُباً إِلاّٰ عٰابِرِي سَبِيلٍ حَتّٰى تَغْتَسِلُوا» فهذه الآيه تزيد على تلك الآيه بيانا بتسميه الاغتسال تطهرا،و هذا غير الطهاره الحاصله بالغسل، فانها أثر مترتب،و هذا نفس الفعل الذى هو الاغتسال و قد سمى تطهرا كما يسمى غسل أوساخ البدن بالماء تنظفا.

و يستفاد من ذلك ما ورد فى بعض الأخبار من قوله عليه السّلام:«ما جرى عليه الماء فقد طهر».

قوله تعالى: وَ إِنْ كُنْتُمْ مَرْضىٰ أَوْ عَلىٰ سَفَرٍ أَوْ جٰاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغٰائِطِ أَوْ لاٰمَسْتُمُ النِّسٰاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مٰاءً فَتَيَمَّمُوا شروع فى بيان حكم من لا يقدر على الماء

حتی یغسل أو یغتسل.

و الذی ذکر من الموارد و عدّ بالتردید لیس بعضها یقابل بعضا مقابله حقیقیه،فان المرض و السفر لیسا بنفسهما یوجبان حدثا مستدعیا للطهاره بالوضوء أو الغسل بل إنما یوجبانه اذا أحدث المکلف معهما حدثا صغیرا أو کبیرا،فالشقان الأخیران لا یقابلان الأولین بل کل من الأولین کالمنقسم الی الاخیرین،و لذلک احتمل بعضهم أن یکون«أو»فی قوله: «أَوْ جٰاءَ أَحَدٌ مِنْکُمْ» ،بمعنی الواو کما سیجیء،علی أن العذر لا ینحصر فی المرض و السفر بل له مصادیق أخر.

لکن اللّه سبحانه ذکر المرض و السفر و هما مظنه عدم التمکن من الماء غالبا،و ذکر المجیء من الغائط و ملامسه النساء و فقدان الماء معهما اتفاقی،و من جهه أخری-و هی عکس الجهه الاولی-عروض المرض و السفر للإنسان بالنظر إلی بنیته الطبیعیه أمر اتفاقی بخلاف التردد الی الغائط و ملامسه النساء فإنهما من حاجه الطبیعه:أحدهما یوجب الحدث الاصغر الذی یرتفع بالوضوء،و الآخر الحدث الاکبر الذی یرتفع بالغسل.

فهذه الموارد الاربع موارد یبتلی الإنسان ببعضها اتفاقا و ببعضها طبعا.و هی تصاحب فقدان الماء غالبا کالمرض و السفر أو اتفاقا کالتخلی و المباشره اذا انضم إلیها عدم وجدان الماء فالحکم هو التیمم.

و علی هذا یکون عدم وجدان الماء کنایه عن عدم القدره علی الاستعمال.کنّی به عنه لان الغالب هو استناد عدم القدره الی عدم الوجدان،و لازم ذلک أن یکون عدم الوجدان قیدا لجمیع الامور الاربعه المذکوره حتی المرض.

و قد تبین بما قدمناه اولا:أن المراد بالمرض فی قوله: «کُنْتُمْ مَرْضیٰ» هو المرض الذی یتحرج معه الإنسان من استعمال الماء و یتضرر به علی ما یعطیه التقیید بقوله: «فَلَمْ تَجِدُوا مٰاءً» و یفیده أیضا سیاق الکلام فی الآیه.

و ثانیا:أن قوله: «أَوْ عَلىٰ سَفَرٍ» شق برأسه یبتلی به الإنسان اتفاقا،و یغلب علیه فیه فقدان الماء،فلیس بمقید بقوله: «أَوْ جٰاءَ أَحَدٌ مِنْکُمْ» الخ؛بل هو معطوف علی قوله:

«فَاغْسِلُوا» و التقدیر:اذا قمتم الی الصلاه و کنتم علی سفر و لم تجدوا ماء فتیمموا،فحال هذا الفرض فی إطلاقه و عدم تقیده بوقوع أحد الحدثین حال المعطوف علیه أعنی قوله: «إِذٰا قُمْتُمْ إِلَی الصَّلاٰهِ فَاغْسِلُوا» الخ؛فکما لم یحتج الی التقیید ابتداء لم یحتج الیه ثانیا عند العطف.

و ثالثا:أن قوله: «أَوْ جٰاءَ أَحَدٌ مِنْکُمْ مِنَ الْغٰائِطِ» شق آخر مستقلا و لیس کما قیل:إن «أو»فیه بمعنی الواو کقوله تعالی: وَ أَرْسَلْنٰاهُ إِلیٰ مِائَهِ أَلْفٍ أَوْ یَزِیدُونَ (الصافات/۱۴۷) لما عرفت من عدم الحاجه الی ذلک.علی أن«أو»فی الآیه المستشهد بها لیس إلا بمعناها الحقیقی،و إنما التردید راجع الی کون المقام مقاما یتردد فیه بالطبع لا لجهل فی المتکلم کما یقال بمثله فی الترجی و التمنی الواقعین فی القرآن کقوله: لَعَلَّکُمْ تَتَّقُونَ (البقره/۲۱)،و قوله:

لَوْ کٰانُوا یَعْلَمُونَ (البقره/۱۰۲).

و حکم هذه الجمله فی العطف حکم سابقتها،و التقدیر:اذا قمتم الی الصلاه و کان جاء أحد منکم من الغائط و لم تجدوا ماء فتیمموا.

و لیس من البعید أن یستفاد من ذلک عدم وجوب اعاده التیمم أو الوضوء لمن لم تنتقض طهارته بالحدث الأصغر إن کان علی طهاره بناء علی مفهوم الشرط فیتأید به من الروایات ما یدل علی عدم وجوب التطهر لمن کان علی طهاره.

و فی قوله تعالی: أَوْ جٰاءَ أَحَدٌ مِنْکُمْ مِنَ الْغٰائِطِ من الأدب البارع ما لا یخفی للمتدبر حیث کنی عن المراد بالمجیء من الغائط،و الغائط هو المکان المنخفض من الأرض و کانوا یقصدونه لقضاء الحاجه لیتستروا به من الناس تأدّبا،و استعمال الغائط فی معناه المعروف الیوم استعمال مستحدث من قبیل الکنایات المبتذله کما أن لفظ العذره کذلک، و الأصل فی معناها عتبه الباب سمیت بها لأنهم کانوا یخلون ما اجتمع فی کنیف البیت فیها علی

ما ذکره الجوهری فی الصحاح.

و لم یقل:أو جئتم من الغائط لما فیه من تعیین المنسوب إلیه،و کذا لم یقل:أو جاء أحدکم من الغائط لما فیه من الإضافه التی فیها شوب التعیین بل بالغ فی الإبهام فقال: «أَوْ جٰاءَ أَحَدٌ مِنْکُمْ مِنَ الْغٰائِطِ» رعایه لجانب الأدب.

و رابعا:أن قوله: أَوْ لاٰمَسْتُمُ النِّسٰاءَ کسابقه شق من الشقوق المفروضه مستقل و حکمه فی العطف و المعنی حکم سابقه،و هو کنایه عن الجماع أدبا صونا للسان من التصریح بما تأبی الطباع عن التصریح به.

فإن قلت:لو کان کذلک کان التعبیر بمثل ما عبر به عنه سابقا بقوله: «وَ إِنْ کُنْتُمْ جُنُباً» أولی لکونه أبلغ فی رعایه الأدب.

قلت:نعم لکنه کان یفوت نکته مرعیه فی الکلام،و هی الدلاله علی کون الامر مما یقتضیه الطبیعه کما تقدّم بیانه،و التعبیر بالجنابه فاقد للإشعار بهذه النکته.

و ظهر أیضا فسا ما نسب الی بعضهم:أن المراد بملامسه النساء هو الملامسه حقیقه بنحو التصریح من غیر أن تکون کنایه عن الجماع.وجه فساده أن سیاق الآیه لا یلائمه،و إنما یلائم الکنایه فإن اللّه سبحانه ابتدأ فی کلامه ببیان حکم الحدث الاصغر بالوضوء و حکم الجنابه بالغسل فی الحال العادی،و هو حال وجدان الماء،ثم انتقل الکلام الی بیان الحکم فی الحال غیر العادی،و هو حال فقدان الماء فبین فیه حال بدل الوضوء و هو التیمم فکان الاحری و الانسب بالطبع أن یذکر حال بدل الغسل أیضا،و هو قرین الوضوء،و قد ذکر ما یمکن أن ینطبق علیه،و هو قوله: «أَوْ لاٰمَسْتُمُ النِّسٰاءَ» علی سبیل الکنایه،فالمراد به ذلک لا محاله،و لا وجه لتخصیص الکلام ببیان حکم بدل الوضوء و هو أحد القرینین،و إهمال حکم بدل القرین الآخر و هو الغسل رأسا.

و خامسا:یظهر بما تقدم فساد ما أورد علی الآیه من الإشکالات:فمنها أن ذکر المرض

و السفر مستدرك،فانهما انما يوجبان التيمم بانضمام احد الشقين الأخيرين و هو الحدث و الملامسه،مع أنهما يوجبانه و لو لم يكن معهما مرض أو سفر فذكر الأخيرين يغنى عن ذكر الأولين.و الجواب أن ذكر الشّقين الأخيرين ليس لغرض انضمامهما الى أحد الأولين بل كل من الأربعه شق مستقل مذكور لغرض خاص به يفوت بحذفه من الكلام على ما تقدم بيانه.

و منها:أن الشق الثانى و هو قوله: «أَوْ عَلىٰ سَفَرٍ» مستدرك و ذلك بمثل ما وجّه به الإشكال السابق غير المرض لما كان عذره الموجب للانتقال الى البدل هو عدم التمكن من استعمال الماء الموجود لا عدم وجدان الماء كان من اللازم أن يقدر له ذلك فى الكلام،و لا يغنى عن ذكره ذكر الشقين الأخيرين مع عدم وجدان الماء،و نتيجه هذا الوجه كون السفر مستدركا فقط.

و الجواب أن عدم الوجدان فى الآيه كنايه عن عدم التمكن من استعمال الماء أعم من صوره وجدانه أو فقدانه كما تقدم.

و منها:أن قوله: «فَلَمْ تَجِدُوا مٰاءً» يغنى عن ذكر جميع الشقوق،و لو قيل مكان قوله: «وَ إِنْ كُنْتُمْ مَرْضىٰ» الخ؛«و ان لم تجدوا ماء»لكان أوجز و أبين،و الجواب:أن فيه اضاعه لما تقدم من النكات.

و منها:أن لو قيل:و ان لم تقدروا على الماء أو ما يفيد معناه كان أولى،لشموله عذر المرض مضافا الى عذر غيره.و الجواب:انه افيد بالكنايه،و هى ابلغ.

قوله تعالى: فَتَيَمَّمُوا صَعِيداً طَيِّباً فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَ أَيْدِيكُمْ مِنْهُ التيمم هو القصد،و الصعيد هو وجه الأرض،و توصيفه بالطيب-و الطيب فى الشىء كونه على حال يقتضيه طبعه-للإشاره الى اشتراط كونه على حاله الأصلى كالتراب و الأحجار العاديه دون ما خرج من الأرضيه بطبخ أو نضج أو غير ذلك من عوامل التغيير كالجص و النوره و الخزف و المواد المعدنيه،قال تعالى: وَ الْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرُجُ نَبٰاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَ الَّذِى خَبُثَ لاٰ يَخْرُجُ إِلاّٰ نَكِداً (الأعراف/۵۸)و من ذلك يستفاد الشروط التى اخذت السنّه فى

الصعيد الذى يتيمم به.

و ربما يقال:ان المراد بالطيب الطهاره،فيدل على اشتراط الطهاره فى الصعيد.

و قوله: «فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَ أَيْدِيكُمْ مِنْهُ» ينطبق ما ذكره فى التيمم للمسح على ما ذكره فى الوضوء للغسل،فالتيمم فى الحقيقه وضوء أسقطت فيه المسحتان:مسح الرأس و مسح الرجلين،و ابدلت فيه الغسلتان:غسله الوجه و اليدين الى المرفقين بالمسحتين،و ابدل الماء بالتراب تخفيفا.

و هذا يشعر بأن العضوين فى التيمم هما العضوان فى الوضوء،و لما عبّر تعالى بالمسح المتعدى بالباء دل ذلك على أن المعتبر فى التيمم هو مسح بعض عضوى الغسل فى الوضوء أعنى بعض الوجه،و بعض اليد الى المرفق،و ينطبق على ما ورد من طرق أئمه أهل البيت عليهم السّلام من تحديد الممسوح من الوجه بما بين الجبينين و الممسوح من اليد بما دون الزند منها.

و بذلك يظهر فساد ما ذكره بعضهم من تحديد اليد بما دون الإبطين.و ما ذكره آخرون أن المعتبر من اليد فى التيمم عين ما اعتبر فى الوضوء و هو ما دون المرفق،و ذلك أنه لا يلائم المسح المتعدى بالباء الدال على مرور الماسح ببعض الممسوح.

و«من»فى قوله: «مِنْهُ» كأنها ابتدائيه و المراد ان يكون المسح بالوجه و اليدين مبتدأ من الصعيد،و قد بينته السّنه بأنه بضرب اليدين على الصعيد و مسحهما بالوجه و اليدين.

و يظهر من بعضهم:أن«من»هاهنا تبعيضيه فتفيد أن يكون فى اليدين بعد الضرب بقيه من الصعيد كغبار و نحوه بمسح الوجه و اليدين و استنتج منه وجوب كون الصعيد المضروب عليه مشتملا على شىء من الغبار يمسح منه بالوجه و اليدين فلا يصح التيمم على حجر املس لم يتعلق به غبار،و الظاهر ما قدمناه-و اللّه أعلم-و ما استنتجه من الحكم لا يختص بما احتمله.

و قوله تعالى: مٰا يُرِيدُ اللّٰهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكَمْ مِنْ حَرَجٍ وَ لٰكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ دخول«من»على مفعول «مٰا يُرِيدُ» لتأكيد النفى،فلا حكم يراد به الحرج بين الأحكام الدينيه أصلا،و لذلك علق النفى على إراده الجعل دون نفس الحرج.

و الحرج حرجان:حرج يعرض ملاك الحكم و مصلحته المطلوبه،و يصدر الحكم حينئذ حرجيا بذاته لتبعيه ملاكه كما لو حرم الالتذاذ من الغذاء لغرض حصول ملكه الزهد،فالحكم حرجى من رأس،و حرج بعرض الحكم من خارج عن أسباب اتفاقيه فيكون بعض أفراده حرجيا و يسقط الحكم حينئذ فى تلك الأفراد الحرجيه لا فى غيرها مما لا حرج فيه،كمن يتحرج عن القيام فى الصلاه لمرض يضره معه ذلك،و يسقط حينئذ وجوب القيام عنه لا عن غيره ممن يستطيعه.

و إضرابه تعالى بقوله: «وَ لٰكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ» ،عن قوله: «مٰا يُرِيدُ اللّٰهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ» يدل على أن المراد بالآيه نفى الحرج الذى فى الملاك أى إن الأحكام التى يجعلها عليكم ليست بحرجيه شرعت لغرض الحرج،و ذلك لأن معنى الكلام أن مرادنا بهذه الأحكام المجعوله تطهيركم و إتمام النعمه و هو الملاك،لا أن نشق عليكم و نحرّجكم،و لذلك لما وجدنا الوضوء و الغسل حرجيين عليكم عند فقدان الماء انتقلنا من إيجاب الوضوء و الغسل الى إيجاب التيمم الذى هو فى وسعكم،و لم يبطل حكم الطهاره من رأس لإراده تطهيركم و إتمام النعمه عليكم لعلكم تشكرون.

قوله تعالى: وَ لٰكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَ لِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ لازم ما تقدم من معنى نفى إراده الحرج أن يكون المراد بقوله: «يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ» أن تشريع الوضوء و الغسل و التيمم إنما هو حصول الطهاره فيكم لكونها أسبابا لذلك،و هذه الطهاره اياما كانت ليست بطهاره عن الخبث بل هى طهاره معنويه حاصله بأحد هذه الأعمال الثلاثه،و هى التى تشترط بها الصلاه فى الحقيقه.

و من الممکن أن يستفاد من ذلک عدم وجوب الإتيان بعمل الطهاره عند القيام إلى کل صلاه اذا کان المصلى على طهاره غير منقوضه،و لا ينافى ذلک ظهور صدر الآيه فى الإطلاق لأن التشريع أعم مما يکون على سبيل الوجوب.

و أما قوله: «وَ لِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ» ،فقد مر معنى النعمه و إتمامها فى الکلام على قوله تعالى:

اَلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَ أَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي (المائده/۳)و معنى الشکر فى الکلام على قوله تعالى: وَ سَيَجْزِي اللّٰهُ الشّٰاكِرِينَ (آل عمران/۱۴۴)فى الجزء الرابع من الکتاب فالمراد بالنعمه فى الآيه هو الدين لا من حيث أجزائه من المعارف و الاحکام،بل من حيث کونه إسلام الوجه للّه فى جميع الشئون،و هو ولايه اللّه على العباد بما يحکم فيهم،و إنما يتم ذلک باستيفاء التشريع جميع الاحکام الدينيه التى منها حکم الطهارات الثلاث.

و من هنا يظهر أن بين الغايتين أعنى قوله: «لِيُطَهِّرَكُمْ» و قوله: «لِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ» فرقا،و هو أن الطهاره غايه لتشريع الطهارات الثلاث بخلاف إتمام النعمه،فإنه غايه لتشريع جميع الاحکام،و ليس الطهارات الثلاث منها إلا سهمها،فالغايتان خاصه و عامه.

و على هذا فالمعنى:و لکن نريد يجعل الطهارات الثلاث حصول الطهاره بها خاصه لکم، و لأنها بعض الدين الذى يتم بتشريع جميعها نعمه اللّه عليکم لعلکم تشکرون اللّه على نعمته فيخلصکم لنفسه،فافهم ذلک.

قوله تعالى: وَ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ وَ مِيثٰاقَهُ الَّذِي وٰاثَقَكُمْ بِهِ إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنٰا وَ أَطَعْنٰا ،هذا هو الميثاق الذى کان مأخوذا منهم على الإسلام کما تشهد به تذکرته لهم بقوله: «إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنٰا وَ أَطَعْنٰا» فإنه السمع المطلق،و الطاعه المطلقه،و هو الإسلام للّه فالمعنى بالنعمه فى قوله: «وَ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ» هو المواهب الجميله التى وهبهم اللّه سبحانه إياها فى شعاع الإسلام،و هو التفاضل الذى بين حالهم فى جاهليتهم و حالهم فى إسلامهم من الأمن و العافيه و الثروه و صفاء القلوب و طهاره الأعمال کما قال تعالى: وَ اذْكُرُوا

نِعْمَتَ اللّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدٰاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوٰاناً وَ كُنْتُمْ عَلىٰ شَفٰا حُفْرَةٍ مِنَ النّٰارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهٰا (آل عمران١٠٣/).

أو أن الإسلام بحقيقته هو المراد بالنعمه،فإنه أم النعم ترتضع منها كل نعمه كما تقدم بيانه،و غير مخفى عليك ان المراد بكون النعمه هى الإسلام بحقيقته أو الولايه إنما هو تعيين المصداق دون تشخيص مفهوم اللفظ،فإن المفهوم هو الذى يشخصه اللغه،و لا كلام لنا فيه.

ثم ذكرهم نفسه و أنه عالم بخفايا زوايا القلوب،فأمرهم بالتقوى بقوله: «وَ اتَّقُوا اللّٰهَ إِنَّ اللّٰهَ عَلِيمٌ بِذٰاتِ الصُّدُورِ» (١).

[سوره المائده (۵): الآيات ٨ الى ١۴]

اشاره

يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوّٰامِينَ لِلّٰهِ شُهَدٰاءَ بِالْقِسْطِ وَ لاٰ يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَآنُ قَوْمٍ عَلىٰ أَلاّٰ تَعْدِلُوا اِعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوىٰ وَ اتَّقُوا اللّٰهَ إِنَّ اللّٰهَ خَبِيرٌ بِمٰا تَعْمَلُونَ (٨) وَعَدَ اللّٰهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَ أَجْرٌ عَظِيمٌ (٩) وَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ كَذَّبُوا بِآيٰاتِنٰا أُولٰئِكَ أَصْحٰابُ الْجَحِيمِ (١٠) يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اُذْكُرُوا نِعْمَتَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هَمَّ قَوْمٌ أَنْ يَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَ اتَّقُوا اللّٰهَ وَ عَلَى اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ (١١) وَ لَقَدْ أَخَذَ اللّٰهُ مِيثٰاقَ بَنِي إِسْرٰائِيلَ وَ بَعَثْنٰا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيباً وَ قٰالَ اللّٰهُ إِنِّي مَعَكُمْ لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلاٰةَ وَ آتَيْتُمُ الزَّكٰاةَ وَ آمَنْتُمْ بِرُسُلِي وَ عَزَّرْتُمُوهُمْ وَ أَقْرَضْتُمُ اللّٰهَ قَرْضاً حَسَناً لَأُكَفِّرَنَّ عَنْكُمْ سَيِّئٰاتِكُمْ وَ لَأُدْخِلَنَّكُمْ جَنّٰاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهٰارُ فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذٰلِكَ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوٰاءَ السَّبِيلِ (١٢) فَبِمٰا نَقْضِهِمْ مِيثٰاقَهُمْ لَعَنّٰاهُمْ وَ جَعَلْنٰا قُلُوبَهُمْ قٰاسِيَةً يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوٰاضِعِهِ وَ نَسُوا حَظًّا مِمّٰا ذُكِّرُوا بِهِ وَ لاٰ تَزٰالُ تَطَّلِعُ عَلىٰ خٰائِنَةٍ مِنْهُمْ إِلاّٰ قَلِيلاً مِنْهُمْ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَ اصْفَحْ إِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ (١٣) وَ مِنَ الَّذِينَ قٰالُوا إِنّٰا نَصٰارىٰ أَخَذْنٰا مِيثٰاقَهُمْ فَنَسُوا حَظًّا مِمّٰا ذُكِّرُوا بِهِ فَأَغْرَيْنٰا بَيْنَهُمُ الْعَدٰاوَةَ وَ الْبَغْضٰاءَ إِلىٰ يَوْمِ الْقِيٰامَةِ وَ سَوْفَ يُنَبِّئُهُمُ اللّٰهُ بِمٰا كٰانُوا يَصْنَعُونَ (١۴)

ص: ۶٣

١- ١) .المائده ۶-٧:بحث روائى فى الوضوء.

بیان:

قوله تعالی: یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا کُونُوا قَوّامِینَ لِلّهِ شُهَداءَ بِالْقِسْطِ وَ لا یَجْرِمَنَّکُمْ شَنَآنُ قَوْمٍ عَلی أَلاّ تَعْدِلُوا الآیه نظیره الآیه التی فی سوره النساء یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا کُونُوا قَوّامِینَ بِالْقِسْطِ شُهَداءَ لِلّهِ وَ لَوْ عَلی أَنْفُسِکُمْ أَوِ الْوالِدَیْنِ وَ الْأَقْرَبِینَ إِنْ یَکُنْ غَنِیًّا أَوْ فَقِیراً فَاللّهُ أَوْلی بِهِما فَلا تَتَّبِعُوا الْهَوی أَنْ تَعْدِلُوا وَ إِنْ تَلْوُوا أَوْ تُعْرِضُوا فَإِنَّ اللّهَ کانَ بِما تَعْمَلُونَ خَبِیراً (النساء١٣۵/).

ص :۶۴

و إنما الفرق بين الآيتين ان آيه النساء فى مقام النهى عن الانحراف عن العدل فى الشهاده لاتباع الهوى بأن يهوى الشاهد المشهود له لقرابه و نحوها،فيشهد له بما ينتفع به على خلاف الحق،و هذه الآيه-أعنى آيه المائده-فى مقام الردع عن الانحراف عن العدل فى الشهاده لشنآن و بغض من الشاهد للمشهود عليه،فيقيم الشهاده عليه يريد بها نوع انتقام منه و دحض لحقه.

و هذا الاختلاف فى غرض البيان هو الذى أوجب اختلاف القيود فى الآيتين:فقال فى آيه النساء: «كُونُوا قَوّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَداءَ لِلّهِ» و فى آيه المائده: «كُونُوا قَوّامِينَ لِلّهِ شُهَداءَ بِالْقِسْطِ» .

و ذلك أن الغرض فى آيه المائده لما كان هو الردع عن الظلم فى الشهاده لسابق عداوه من الشاهد للمشهود عليه قيّد الشهاده بالقسط،فأمر بالعدل فى الشهاده و أن لا يشتمل على ظلم حتى على العدو بخلاف الشهاده لأحد بغير الحق لسابق حب و هوى،فإنها لا تعد ظلما فى الشهاده و انحرافا عن العدل و إن كانت فى الحقيقه لا تخلو عن ظلم و حيف،و لذلك أمر فى آيه المائده بالشهاده بالقسط،و فرّعه على الأمر بالقيام للّه،و أمر فى آيه النساء بالشهاده للّه أى أن لا يتبع فيها الهوى،و فرّعه على الامر بالقيام بالقسط.

و لذلك أيضا فرّع فى آيه المائده على الامر بالشهاده بالقسط قوله: «اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوى وَ اتَّقُوا اللّهَ» فدعا الى العدل،و عدّه ذريعه الى حصول التقوى،و عكس الامر فى آيه النساء ففرّع على الأمر بالشهاده للّه قوله: «فَلا تَتَّبِعُوا الْهَوى أَنْ تَعْدِلُوا» فنهى عن اتباع الهوى و ترك التقوى،و عدّه وسيله سيئه الى ترك العدل.

ثم حذر فى الآيتين جميعا فى ترك التقوى تحذيرا واحدا فقال فى آيه النساء: «وَ إِنْ تَلْوُوا أَوْ تُعْرِضُوا فَإِنَّ اللّهَ كانَ بِما تَعْمَلُونَ خَبِيراً» أى إن لم تتقوا،و قال فى آيه المائده: «وَ اتَّقُوا اللّهَ إِنَّ اللّهَ خَبِيرٌ بِما تَعْمَلُونَ» و أما معنى قَوّامِينَ لِلّهِ شُهَداءَ بِالْقِسْطِ ،الخ؛فقد ظهر فى الكلام على الآيات

السابقه.

قوله تعالى: اِعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوىٰ ،الضمير راجع الى العدل المدلول عليه بقوله: «اعْدِلُوا» و المعنى ظاهر.

قوله تعالى: وَعَدَ اللّٰهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَ أَجْرٌ عَظِيمٌ الجمله الثانيه أعنى قوله: «لَهُمْ مَغْفِرَةٌ» ،إنشاء للوعد الذى أخبر عنه بقوله: «وَعَدَ اللّٰهُ» ،و هذا كما قيل:آكد بيانا من قوله: وَعَدَ اللّٰهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَ أَجْراً عَظِيماً (الفتح/۲۹)لا-لما قيل:إنه لكونه خبرا بعد خبر،فإن ذلك خطأ،بل لكونه تصريحا بإنشاء الوعد من غير أن يدل عليه ضمنا،كآيه سوره الفتح.

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ كَذَّبُوا بِآيٰاتِنٰا أُولٰئِكَ أَصْحٰابُ الْجَحِيمِ قال الرغب:الجحمه شده تأجج النار و منه الجحيم،و الآيه تشتمل على نفس الوعيد،و تقابل قوله تعالى فى الآيه السابقه: «لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَ أَجْرٌ عَظِيمٌ» .

و تقييد الكفر بتكذيب الآيات للاحتراز عن الكفر الذى لا يقارن تكذيب الآيات الداله، و لا ينتهى الى إنكار الحق مع العلم بكونه حقا كما فى صوره الاستضعاف،فإن أمره الى اللّه إن يشأ يغفره و إن يشأ يعذب عليه فهاتان الآيتان وعد جميل للذين آمنوا و عملوا الصالحات، و إيعاد شديد للذين كفروا و كذّبوا بآيات اللّه،و بين المرحلتين مراحل متوسطه و منازل متخلله أبهم اللّه سبحانه أمرها و عقباها.

قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هَمَّ قَوْمٌ أَنْ يَبْسُطُوا الخ؛هذا المضمون يقبل الانطباق على وقائع متعدده مختلفه وقعت بين الكفار و المسلمين كغزوات بدر و أحد و الأحزاب و غير ذلك،فالظاهر أن المراد به مطلق ما هم به المشركون من قتل المؤمنين و إمحاء أثر الاسلام و دين التوحيد.

قوله تعالى: وَ اتَّقُوا اللّٰهَ وَ عَلَى اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ امر بالتقوى و التوكل

على اللّه،و المراد بـالحقيقه النهى و التحـذير الشديـد عن ترك التقوى و ترك التوكـل على اللّه سبحانه،و الـدليل على ذلك ما سرده تعـالى من قصه اخـذ الميثـاق من بنى اسرائيل و من الـذين قـالوا انـا نصارى،ثم نقض الطائفتين الميثاق الإلهى و ابتلاء اللّه اياهم باللعن و تقسيه القلوب، و نسيان حظ من دينهم،و اغراء العداوه و البغضاء بينهم الى يوم القيامه.

و لم يذكر القصه إلا ليستشـهد بها على المؤمنين،و يجعلها نصب أعينهم ليعتبروا بها و ينتبهوا بأن اليهود و النصارى إنما ابتلوا بما ابتلوا به لنسيانهم ميثـاق اللّه سبحانه و لم يكن إلا ميثاقا بالاسـلام للّه،واثقوه بالسـمع و الطاعه،و كان لازم ذلك أن يتقوا مخالفه ربهم و أن يتوكلوا عليه فى أمور دينهم أى يتخـذوه وكيلا- فيهـا يختـارون مـا يختاره لهم،و يتركون ما يكرهه لهم،و طريقه طاعه رسـلهم بالايمـان بهم،و ترك متـابعه غير اللّه و رسـله،ممن يـدعو الى نفسه و الخضوع لأـمره من الجبابره و الطغاه و غيرهم حتى الاحبار و الرهبان فلا طاعه إلا للّه أو من امر بطاعته.

لكنهم نبـذوه وراءهم ظهريا فابعـدوا من رحمه اللّه و حرّفوا الكلم عن مواضـعه و فسـروها بغير ما أريد بها فأوجب ذلك أن نسوا حظا من الـدين و لم يكن إلا حظا و سـهما يرتحل بارتحاله عنهم كل خير و سـعاده و أفسد ذلك ما بقى بأيديهم من الدين،فإن الـدين مجموع من معارف و أحكام مرتبط بعضـها ببعض يفسد بعضه بعض آخر سيما الأركان و الاصول،و ذلك كمن يصـلى لكن لا لوجه اللّه،أو ينفق لا لمرضاه اللّه،أو يقاتل لا لإعلاء كلمه الحق.فلا ما بقى فى أيديهم نفعهم،إذا كان محرّفا فاسدا،و لا ما نسوه من الدين أمكنهم أن يستغنوا عنه،و لا غنى عن الدين و لا سيما اصوله و أركانه.

فمن هنا يعلم ان المقام يقتضـى أن يحـذّر المؤمنون عن مخالفه التقوى و ترك التوكل على اللّه بذكر هذه القصه و دعوتهم الى الاعتبار بها.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ أَخَذَ اللّهُ مِيثاقَ بَنِى إِسْرائِيلَ وَ بَعَثْنا مِنْهُمُ اثْنَىْ عَشَرَ

نَقِيباً الآيه؛قال الراغب:النقب فى الحائط و الجلد كالثقب فى الخشب.قال:و النقيب الباحث عن القوم و عن أحوالهم،و جمعه نقباء.

و اللّه سبحانه يقص على المؤمنين من هذه الامه ما جرى على بنى إسرائيل من إحكام دينهم و تثبيت أمرهم بأخذ الميثاق،و بعث النقباء،و إبلاغ البيان،و إتمام الحجه ثم ما قابلوه به من نقض الميثاق،و ما قابلهم به اللّه سبحانه من اللعن و تقسيه القلوب،الخ؛فقال: «وَ لَقَدْ أَخَذَ اللّهُ مِيثاقَ بَنِى إِسْرائِيلَ» و هو الذى يذكره كثيرا كثيرا فى سوره البقره و غيرها: «وَ بَعَثْنا مِنْهُمُ اثْنَیْ عَشَرَ نَقِيباً» و الظاهر أنهم رؤساء الأسباط الاثنى عشر،كانوا كالولاه عليهم يتولون امورهم فنسبتهم الى أسباطهم بوجه كنسبه أولى الأمر الى الأفراد فى هذه الامه لهم المرجعيه فى امور الدين و الدنيا غير أنهم لا يلتقون وحيا،و لا يشرّعون شريعه،و إنما ذلك الى اللّه و رسوله «وَ قالَ اللّهُ إِنِّى مَعَكُمْ» إيذان بالحفظ و المراقبه فيتفرع عليه أن ينصرهم إن أطاعوه و يخذلهم إن عصوه و لذلك ذكر الأمرين جميعا فقال: «لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلاهَ وَ آتَيْتُمُ الزَّكاهَ وَ آمَنْتُمْ بِرُسُلِى وَ عَزَّرْتُمُوهُمْ» و التعزيز هو النصره مع التعظيم،و المراد بالرسل ما سيستقبلهم ببعثته و دعوته كعيسى و محمد عليهما السّلام و سائر من بعثه اللّه بين موسى و محمد عليهما السّلام «وَ أَقْرَضْتُمُ اللّهَ قَرْضاً حَسَناً» و هو الإنفاق المندوب دون الزكاه الواجبه «لَأُكَفِّرَنَّ عَنْكُمْ سَيِّئاتِكُمْ وَ لَأُدْخِلَنَّكُمْ جَنّاتٍ تَجْرِى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ» فهذا ما يرجع الى جميل الوعد.ثم قال: «فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذلِكَ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَواءَ السَّبِيلِ» .

قوله تعالى: فَبِما نَقْضِهِمْ مِيثاقَهُمْ لَعَنّاهُمْ وَ جَعَلْنا قُلُوبَهُمْ قاسِيَةً ،ذكر تعالى جزاء الكفر بالميثاق المذكور ضلال سواء السبيل،و هو ذكر إجمالى يفصله ما فى هذه الآيه من أنواع النقم التى نسب اللّه سبحانه بعضها الى نفسه كاللّعن و تقسيه القلوب مما تستقيم فيه النسبه،و بعضها الى أنفسهم مما وقع باختيارهم كالذى يعنى بقوله: «وَ لا تَزالُ تَطَّلِعُ عَلى خائِنَةٍ مِنْهُمْ» فهذا كله جزاؤهم بما كفروا بآيات اللّه التى على رأسها الميثاق المأخوذ منهم،أو

جزاء كفرهم بالميثاق خاصه فإن سواء السبيل الذى ضلوه هو سبيل السعاده التى بها عماره دنياهم و أخراهم.

فقوله: «فَبِمَا نَقْضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ» الظاهر أنه هو الكفر الذى توعد اللّه عليه فى الآيه السابقه، و لفظه«ما»فى قوله: «فَبِمَا» للتأكيد،و يفيد الإبهام لغرض التعظيم أو التحقير أو غيرهما، و المعنى:فبنقض ما منهم لميثاقهم «لَعَنّاهُمْ» و اللعن هو الإبعاد من الرحمه «وَ جَعَلْنا قُلُوبَهُمْ قاسِيَةً» و قسوه القلب مأخوذ من قسوه الحجاره و هى صلابتها و القسى من القلوب ما لا يخشع لحق و لا يتأثر برحمه،قال تعالى: أَ لَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللّهِ وَ ما نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ وَ لا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ مِنْ قَبْلُ فَطالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَ كَثِيرٌ مِنْهُمْ فاسِقُونَ (الحديد۱۶/).

و بالجمله عقبت قسوه قلوبهم أنهم عادوا «يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَواضِعِهِ» بتفسيرها بما لا يرضى به اللّه سبحانه و بإسقاط أو زياده أو تغيير،فكل ذلك من التحريف،و أفضاهم ذلك أن فاتهم حقائق ناصعه من الدين «وَ نَسُوا حَظًّا مِمّا ذُكِّرُوا بِهِ» و لم يكن إلا حظا من الاصول التى تدور على مدارها السعاده،و لا يقوم مقامها إلا ما يسجل عليهم الشقوه اللازمه كقولهم بالتشبيه،و خاتميه نبوه موسى،و دوام شريعه التوراه،و بطلان النسخ و البداء الى غير ذلك.

«وَ لا تَزالُ تَطَّلِعُ عَلى خائِنَةٍ مِنْهُمْ» أى على طائفه خائنه منهم،أو على خيانه منهم «إِلاّ قَلِيلاً مِنْهُمْ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَ اصْفَحْ إِنَّ اللّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ» و قد تقدم مرارا ان استثناء القليل منهم لا ينافى ثبوت اللعن و العذاب للجماعه التى هى الشعب و الامه.

قوله تعالى: وَ مِنَ الَّذِينَ قالُوا إِنّا نَصارى أَخَذْنا مِيثاقَهُمْ فَنَسُوا حَظًّا مِمّا ذُكِّرُوا بِهِ فَأَغْرَيْنا ،قال الرغب:غرى بكذا أى لهج به و لصق،و أصل ذلك من الغراء و هو ما يلصق به،و أغريت فلانا بكذا نحو ألهجت به.

و قد كان المسيح عيسى بن مريم نبى رحمه يدعو الناس الى الصلح و السلم،و يندبهم الى

الإشراف على الآخره،و الإعراض عن ملاذّ الدنيا و زخارفها،و ينهاهم عن التكالب لأجل هذا العرض الأدنى فلما نسوا حظا مما ذكروا به أثبت اللّه سبحانه فى قلوبهم مكان السلم و الصلح حربا،و بدل المؤاخاه و المواده التى ندبوا إليها معاده و مباغضه كما يقول «فَنَسُوا حَظًّا مِمّا ذُكِّرُوا بِهِ فَأَغْرَيْنا بَيْنَهُمُ الْعَداوَهَ وَ الْبَغْضاءَ إِلى يَوْمِ الْقِيامَهِ» .

و هذه العداوه و البغضاء اللتان ذكرهما اللّه تعالى صارتا من الملكات الراسخه المرتكزه بين هؤلاء الامم المسيحيه و كالنار الآخره التى لا مناص لهم كلما أرادوا أن يخرجوا منها من غم أعيدوا فيها و ذوقوا عذاب الحريق.

و لم يزل منذ رفع عيسى بن مريم عليه السّلام،و اختلف حواريوه و الدعاه السائحون من تلامذتهم فيما بينهم نشب الاختلاف فيما بينهم،و لم يزل ينمو و يكثر حتى تبدل الى الحروب و المقاتلات و الغارات و أنواع الشرد و الطرد و غير ذلك حتى انتهى الى حروب عالميه كبرى تهدد الأرض بالخراب و الإنسانيه بالفناء و الانقراض.

كل ذلك من تبدل النعمه نقمه،و إنتاج السعى ضلالا «وَ سَوْفَ يُنَبِّئُهُمُ اللّهُ بِما كانُوا يَصْنَعُونَ» .

[سوره المائده (۵): الآيات ۱۵ الى ۱۹]

اشاره

يا أَهْلَ الْكِتابِ قَدْ جاءَكُمْ رَسُولُنا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيراً مِمّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتابِ وَ يَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ قَدْ جاءَكُمْ مِنَ اللّهِ نُورٌ وَ كِتابٌ مُبِينٌ (۱۵) يَهْدِي بِهِ اللّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوانَهُ سُبُلَ السَّلامِ وَ يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُماتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَ يَهْدِيهِمْ إِلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ (۱۶) لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قالُوا إِنَّ اللّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللّهِ شَيْئاً إِنْ أَرادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَ أُمَّهُ وَ مَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً وَ لِلّهِ مُلْكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ ما بَيْنَهُما يَخْلُقُ ما يَشاءُ وَ اللّهُ عَلى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (۱۷) وَ قالَتِ الْيَهُودُ وَ النَّصارى نَحْنُ أَبْناءُ اللّهِ وَ أَحِبّاؤُهُ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِمَّنْ خَلَقَ يَغْفِرُ لِمَنْ يَشاءُ وَ يُعَذِّبُ مَنْ يَشاءُ وَ لِلّهِ مُلْكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ ما بَيْنَهُما وَ إِلَيْهِ الْمَصِيرُ (۱۸) يا أَهْلَ الْكِتابِ قَدْ جاءَكُمْ رَسُولُنا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلى فَتْرَهٍ مِنَ الرُّسُلِ أَنْ تَقُولُوا ما جاءَنا مِنْ بَشِيرٍ وَ لا نَذِيرٍ فَقَدْ جاءَكُمْ بَشِيرٌ وَ نَذِيرٌ وَ اللّهُ عَلى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (۱۹)

ص: ۷۰

بيان:

قوله تعالى: يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيراً مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ وَ يَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ أما بيانه كثيرا كانوا يخفون من الكتاب فكبيانه آيات النبوه و بشاراتها كما يشير اليه قوله تعالى: اَلَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوباً عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَاةِ وَ الْإِنْجِيلِ الآيه(الأعراف/۱۵۷)؛و قوله تعالى:

يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ الآيه(البقره/۱۴۶)و قوله: مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَ الَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ -الى قوله- ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَاةِ وَ مَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ الآيه (الفتح/۲۹)و كبيانه صلّى اللّه عليه و آله و سلم حكم الرجل الذى كتموه و كابروا فيه الحق على ما يشير اليه قوله تعالى فيما سيأتى: لاَ يَحْزُنْكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ الآيات(المائده/۴۱)؛و هذا

الحکم أعنی حکم الرجم موجود الآن فی الإصحاح الثانی و العشرین من سفر التثنیه من التوراه الدائره بینهم.

و أما عفوه عن کثیر فهو ترکه کثیرا مما کانوا یخفونه من الکتاب،و یشهد بذلک الاختلاف الموجود فی الکتابین،کاشتمال التوراه علی امور فی التوحید و النبوه لا یصح استنادها الیه تعالی کالتجسم و الحلول فی المکان و نحو ذلک،و ما لا یجوز العقل نسبته الی الأنبیاء الکرام من أنواع الکفر و الفجور و الزلات،و کفقدان التوراه ذکر المعاد من رأس و لا یقوم دین علی ساق إلا بمعاد،و کاشتمال ما عندهم من الأناجیل و لا سیما إنجیل یوحنا علی عقائد الوثنیه.

قوله تعالی: قَدْ جٰاءَکُمْ مِنَ اللّٰهِ نُورٌ وَ کِتٰابٌ مُبِینٌ ظاهر قوله: «قَدْ جٰاءَکُمْ مِنَ اللّٰهِ» کون هذا الجائی قائما به تعالی نحو قیام کقیام البیان أو الکلام بالمبین و المتکلم و هذا یؤید کون المراد بالنور هو القرآن،و علی هذا فیکون قوله: «وَ کِتٰابٌ مُبِینٌ» معطوفا علیه عطف تفسیر،و المراد بالنور و الکتاب المبین جمیعا القرآن،و قد سمی اللّٰه تعالی القرآن نورا فی موارد من کلامه کقوله تعالی: وَ اتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِی أُنْزِلَ مَعَهُ (الأعراف/۱۵۷)و قوله:

فَآمِنُوا بِاللّٰهِ وَ رَسُولِهِ وَ النُّورِ الَّذِی أَنْزَلْنٰا (التغابن/۸)و قوله: وَ أَنْزَلْنٰا إِلَیْکُمْ نُوراً مُبِیناً (النساء/۱۷۴).

و من المحتمل أن یکون المراد بالنور النبی صلّی اللّٰه علیه و آله و سلم علی ما ربما أفاده صدر الکلام فی الآیه، و قد عده اللّٰه تعالی نورا فی قوله: وَ سِرٰاجاً مُنِیراً (الأحزاب/۴۶).

قوله تعالی: یَهْدِی بِهِ اللّٰهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوٰانَهُ سُبُلَ السَّلاٰمِ الباء فی قوله:

«به»للآله و الضمیر عائد الی الکتاب أو الی النور سواء أرید به النبی صلّی اللّٰه علیه و آله و سلم أو القرآن فمآل الجمیع واحد فإن النبی صلّی اللّٰه علیه و آله و سلم أحد الأسباب الظاهریه فی مرحله الهدایه،و کذا القرآن و حقیقه الهدایه قائمه به قال تعالی: إِنَّکَ لاٰ تَهْدِی مَنْ أَحْبَبْتَ وَ لٰکِنَّ اللّٰهَ یَهْدِی مَنْ یَشٰاءُ (القصص/۵۶)،و قال: وَ کَذٰلِکَ أَوْحَیْنٰا إِلَیْکَ رُوحاً مِنْ أَمْرِنٰا مٰا کُنْتَ تَدْرِی مَا الْکِتٰابُ

وَ لاَ الْإِيمانُ وَ لكِنْ جَعَلْناهُ نُوراً نَهْدِي بِهِ مَنْ نَشاءُ مِنْ عِبادِنا وَ إِنَّكَ لَتَهْدِي إِلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ صِراطِ اللّهِ الَّذِي لَهُ ما فِي السَّماواتِ وَ ما فِي الْأَرْضِ أَلا إِلَى اللّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ (الشوری/ ۵۳)و الآیات کما تری تنسب الهدایه الی القرآن و الی الرسول صلّی اللّه علیه و آله و سلم فی عین أنها ترجعها الی اللّه سبحانه فهو الهادی حقیقه و غیره سبب ظاهری مسخر لإحیاء أمر الهدایه.

و قد قید تعالی قوله: «یَهْدِي بِهِ اللّهُ» بقوله: «مَنِ اتَّبَعَ رِضْوانَهُ» و یؤول الی اشتراط فعلیه الهدایه الإلهیه باتباع رضوانه،فالمراد بالهدایه هو الإیصال الی المطلوب،و هو أن یورده اللّه تعالی سبیلا من سبل السلام أو جمیع السبل أو أکثرها واحدا بعد آخر.

و قد أطلق تعالی السلام فهو السلامه و التخلص من کل شقاء یختل به أمر سعاده الحیاه فی دنیا أو آخره،فیوافق ما وصف القرآن الإسلام للّه و الإیمان و التقوی بالفلاح و الفوز و الأمن و نحو ذلک،و قد تقدم فی الکلام علی قوله تعالی: اِهْدِنَا الصِّراطَ الْمُسْتَقِيمَ (الحمد۶/)فی الجزء الأول من الکتاب أن اللّه سبحانه بحسب اختلاف حال السائرین من عباده سبلا کثیره تتحد الجمیع فی طریق واحد منسوب الیه تعالی یسمیه فی کلامه بالصراط المستقیم قال تعالی: وَ الَّذِينَ جاهَدُوا فِينا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنا وَ إِنَّ اللّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ (العنکبوت۶۹/)، و قال تعالی: وَ أَنَّ هذا صِراطِي مُسْتَقِيماً فَاتَّبِعُوهُ وَ لا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ (الأنعام۱۵۳/).فدل علی أن له سبلا کثیره لکن الجمیع تتحد فی الإیصال الی کرامته تعالی من غیر أن تفرق سالکیها و یبین کل سبیل سالکیه عن سالکی غیره من السبل کما هو شأن غیر صراطه تعالی من السبل.

فمعنی الآیه-و اللّه تعالی-:یهدی اللّه سبحانه و یورد بسبب کتابه أو بسبب نبیه من اتبع رضاه سبلا من شأنها أنه یسلم من سار فیها من شقاء الحیاه الدنیا و الآخره،و کل ما تتکدر به العیشه السعیده.

فأمر الهدایه الی السلام و السعاده یدور مدار اتباع رضوان اللّه،و قد قال تعالی:

وَ لاٰ يَرْضىٰ لِعِبٰادِهِ الْكُفْرَ (الزمر/٧)،و قال: فَإِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَرْضىٰ عَنِ الْقَوْمِ الْفٰاسِقِينَ (التوبه/ ٩۶)و يتوقف بالأخره على اجتناب سبيل الظلم و الانخراط فى سلك الظالمين،و قد نفى اللّه سبحانه عنهم هدايته و آيسهم من نيل هذه الكرامه الإلهيه بقوله: وَ اللّٰهُ لاٰ يَهْدِي الْقَوْمَ الظّٰالِمِينَ (الجمعه/۵)فالآيه أعنى قوله: «يَهْدِي بِهِ اللّٰهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوٰانَهُ سُبُلَ السَّلاٰمِ» تجرى بوجه مجرى قوله: اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ لَمْ يَلْبِسُوا إِيمٰانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولٰئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَ هُمْ مُهْتَدُونَ (الأنعام/٨٢).

قوله تعالى: وَ يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمٰاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ فى جمع الظلمات و إفراد النور إشاره الى أن طريق الحق لا اختلاف فيه و لا تفرق و إن تعددت بحسب المقامات و المواقف بخلاف طريق الباطل.

و الإخراج من الظلمات الى النور اذا نسب الى غيره تعالى كنبى أو كتاب فمعنى إذنه تعالى فيه إجازته و رضاه كما قال تعالى: كِتٰابٌ أَنْزَلْنٰاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النّٰاسَ مِنَ الظُّلُمٰاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ (إبراهيم/١)فقيد إخراجه إياهم من الظلمات الى النور بإذن ربهم ليخرج بذلك عن الاستقلال فى السببيه فإن السبب الحقيقى لذلك هو اللّه سبحانه و قال: وَ لَقَدْ أَرْسَلْنٰا مُوسىٰ بِآيٰاتِنٰا أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمٰاتِ إِلَى النُّورِ (إبراهيم/۵)فلم يقيده بالإذن لاشتمال الأمر على معناه.

و اذا نسب ذلك الى اللّه تعالى فمعنى إخراجهم بإذنه إخراجهم بعلمه و قد جاء الاذن بمعنى العلم يقال:أذن به أى علم به،و من هذا الباب قوله تعالى: وَ أَذٰانٌ مِنَ اللّٰهِ وَ رَسُولِهِ (التوبه/٣) فَقُلْ آذَنْتُكُمْ عَلىٰ سَوٰاءٍ (الأنبياء/١٠٩)،و قوله: وَ أَذِّنْ فِي النّٰاسِ بِالْحَجِّ (الحج/٢٧)الى غيرها من الآيات.

و أما قوله تعالى: «وَ يَهْدِيهِمْ إِلىٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِيمٍ» فقد أعيد فيه لفظ الهدايه لحيلوله قوله:

«وَ يُخْرِجُهُمْ» ،بين قوله: «يَهْدِي بِهِ اللّٰهُ» ،و بين هذه الجمله،و لأن الصراط المستقيم كما تقدم

بیانه فی سوره الفاتحه طریق مهیمن علی الطرق کلها فالهدایه الیه أیضا هدایه مهیمنه علی سائر أقسام الهدایه التی تتعلق بالسبل الجزئیه.

و لا ینافی تنکیر قوله: «صِرٰاطٍ مُسْتَقِیمٍ» کون المراد به هو الصراط المستقیم الوحید الذی نسبه اللّه تعالی فی کلامه الی نفسه-إلا فی سوره الفاتحه-لأن قرینه المقام تدلّ علی ذلک،و إنما التنکیر لتعظیم شأنه و تفخیم أمره.

قوله تعالی: لَقَدْ کَفَرَ الَّذِینَ قٰالُوا إِنَّ اللّٰهَ هُوَ الْمَسِیحُ ابْنُ مَرْیَمَ هؤلاء إحدی الطوائف الثلاثه التی تقدم نقل أقوالهم فی سوره آل عمران،و هی القائله باتحاد اللّه سبحانه بالمسیح فهو إله بشر بعینه،و یمکن تطبیق الجمله أعنی قولهم: «إِنَّ اللّٰهَ هُوَ الْمَسِیحُ ابْنُ مَرْیَمَ» علی القول بالبنوه و علی القول بثالث ثلاثه أیضا غیر أن ظاهر الجمله هو حصول العینیه بالاتحاد.

قوله تعالی: قُلْ فَمَنْ یَمْلِکُ مِنَ اللّٰهِ شَیْئاً إِنْ أَرٰادَ أَنْ یُهْلِکَ الْمَسِیحَ ابْنَ مَرْیَمَ وَ أُمَّهُ وَ مَنْ فِی الْأَرْضِ جَمِیعاً الآیه؛هذا برهان علی إبطال قولهم:من جهه مناقضه بعضه بعضا لأنهم لما وضعوا أن المسیح مع کونه إلها بشر کما وصفوه بأنه ابن مریم جوزوا له ما یجوز علی أی بشر مفروض من سکان هذه الارض،و هم جمیعا کسائر أجزاء السماوات و الارض و ما بینهما مملوکون للّه تعالی مسخرون تحت ملکه و سلطانه،فله تعالی أن یتصرف فیهم بما أراد،و أن یحکم لهم أو علیهم کیفما شاء،فله أن یهلک المسیح کماله أن یهلک أمه و من فی الأرض علی حد سواء من غیر مزیه للمسیح علی غیره،و کیف یجوز الهلاک علی اللّه سبحانه؟!فوضعهم أن المسیح بشر یبطل وضعهم أنه هو اللّه سبحانه للمناقضه.

فقوله: «فَمَنْ یَمْلِکُ مِنَ اللّٰهِ شَیْئاً» کنایه عن نفی المانع مطلقا فملک شیء من اللّه هو السلطنه علیه تعالی فی بعض ما یرجع الیه،و لازمها انقطاع سلطنته عن ذلک الشیء،و هو أن یکون سبب من الأسباب یستقل فی التأثیر فی شیء بحیث یمانع تأثیره تعالی أو یغلب علیه فیه،و لا

ملک إلا للّه وحده لا شریک له إلا ما ملک غیره تملیکا لا یبطل ملکه و سلطانه.

و قوله: «إِنْ أَرٰادَ أَنْ یُهْلِکَ الْمَسِیحَ ابْنَ مَرْیَمَ وَ أُمَّهُ وَ مَنْ فِی الْأَرْضِ جَمِیعاً» إنما قید المسیح بقوله: «ابْنُ مَرْیَمَ» للدلاله علی کونه بشرا تاما واقعا تحت التأثیر الربوبی کسائر البشر، و لذلک بعینه عطف علیه«أمه»لکونه مسانخه له من دون ریب،و عطف علیه «مَنْ فِی الْأَرْضِ جَمِیعاً» لکون الحکم فی الجمیع علی حد سواء.

و من هنا یظهر أن فی هذا التقیید و العطف تلویحا الی برهان الإمکان،و محصله أن المسیح یماثل غیره من أفراد البشر کامه و سائر من فی الأرض فیجوز علیه ما یجوز علیهم لأن حکم الامثال فیما یجوز فیما لا یجوز واحد،و یجوز علی غیره أن یقع تحت حکم الهلاک فیجوز علیه ذلک و لا مانع هناک یمنع،و لو کان هو اللّه سبحانه لما جاز علیه ذلک.

و قوله: «وَ لِلّٰهِ مُلْکُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مٰا بَیْنَهُمٰا» فی مقام التعلیل للجمله السابقه، و التصریح بقوله: «وَ مٰا بَیْنَهُمٰا» مع أن القرآن کثیرا ما یعبر عن عالم الخلقه بالسماوات و الارض فقط إنما هو لیکون الکلام أقرب من التصریح،و أسلم من ورود التوهمات و الشبهات فلیس لمتوهم أن یتوهم أنه إنما ذکر السماوات و الارض و لم یذکر ما بینهما،و مورد الکلام مما بینهما.

و تقدیم الخبر أعنی قوله«و للّه»للدلاله علی الحصر،و بذلک یتم البیان،و المعنی:کیف یمکن أن یمنع مانع من إرادته تعالی إهلاک المسیح و غیره و وقوع ما أراده من ذلک،و الملک و السلطنه المطلقه فی السماوات و الأرض و ما بینهما للّه تعالی لا ملک لأحد سواه؟فلا مانع من نفوذ حکمه و مضی أمره.

و قوله: «یَخْلُقُ مٰا یَشٰاءُ وَ اللّٰهُ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ» فی مقام التعلیل للجمله السابقه علیه أعنی قوله: «وَ لِلّٰهِ مُلْکُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مٰا بَیْنَهُمٰا» فإن الملک-بضم المیم-و هو نوع سلطنه و مالکیه علی سلطنه الناس و ما یملکونه إنما یتقوّم بشمول القدره و نفوذ المشیئه،و للّه سبحانه ذلک فی جمیع السماوات و الارض و ما بینهما،فله القدره علی کل شیء و هو یخلق ما یشاء من

الأشياء فله الملک المطلق فی السماوات و الارض و ما بینهما فخلقه ما یشاء و قدرته علی کل شیء هو البرهان علی ملکه کما أن ملکه هو البرهان علی أن له أن یرید إهلاک الجمیع ثم یمضی إرادته لو أراد،و هو البرهان علی أنه لا یشارکه أحد منهم فی ألوهیته.

و أما البرهان علی نفوذ مشیّته و شمول قدرته فهو أنه اللّه عز اسمه،و لعله لذلک کرر لفظ الجلاله فی الآیه مرات فقد آل فرض الالوهیه فی شیء الی أنه لا شریک له فی ألوهیته.

قوله تعالی: وَ قٰالَتِ الْیَهُودُ وَ النَّصٰاریٰ نَحْنُ أَبْنٰاءُ اللّٰهِ وَ أَحِبّٰاؤُهُ لا ریب أنهم لم یکونوا یدّعون البنوه الحقیقیه کما یدّعیه معظم النصاری للمسیح علیه السّلام فلا الیهود کانت تدّعی ذلک حقیقه و لا النصاری،و إنما کانوا یطلقونها علی أنفسهم إطلاقا تشریفیا بنوع من التجوّز،و قد ورد فی کتبهم المقدسه هذا الاطلاق کثیرا کما فی حق آدم (۱)و یعقوب (۲)و داود (۳)و اقوام (۴)عیسی (۵)و اطلق (۶)أیضا علی صلحاء المؤمنین.

و کیف کان فإنما ارید بالابناء أنهم من اللّه سبحانه بمنزله الابناء من الاب،فهم بمنزله أبناء الملک بالنسبه إلیه المنحازین عن الرعیه المخصوصین بخصیصه القرب المقتضیه أن لا یعامل معهم معامله الرعیه کأنهم مستثنون عن إجراء القوانین و الاحکام المجراه بین الناس لأن تعلقهم بعرش الملک لا یلائم مجازاتهم بما یجازی به غیرهم و لا إیقافهم موقفا توقف فیه سائر الرعیه،فلا یستهان بهم کما یستهان بغیرهم فکل ذلک لما تتعقبه علقه النسب من علقه الحب

۱- ۱) .آیه ۳۸ من الاصحاح الثالث من انجیل لوقا.

۲- ۲) .آیه ۲۲ من الاصحاح الرابع من سفر الخروج من التوراه.

۳- ۳) .آیه ۷ من المزمور ۲ من مزامیر داود.

۴- ۴) .آیه ۹ من الاصحاح ۳۱ من نبوه أرمیا.

۵- ۵) .آیه ۹ من الاصحاح ۵ إنجیل متی،و فی غیره من الاناجیل.

۶- ۶) .موارد کثیره من الاناجیل و ملحقاتها.

و الكرامه.

فالمراد بهذه البنوه الاختصاص و التقرب،و يكون عطف قوله: «وَ أَحِبّٰاؤُهُ» على قوله «أَبْنٰاءُ اللّٰهِ» كعطف التفسير و ليس به حقيقه،و غرضهم من دعوى هذا الاختصاص و المحبوبيه إثبات لازمه و هو أنه لا سبيل الى تعذيبهم و عقوبتهم فلن يصيروا إلا الى النعمه و الكرامه لأن تعذيبه تعالى إياهم يناقض ما خصهم به من المزيه،و حباهم به من الكرامه.

و الدليل عليه ما ورد فى الرد عليهم من قوله تعالى: «يَغْفِرُ لِمَنْ يَشٰاءُ وَ يُعَذِّبُ مَنْ يَشٰاءُ» ،اذ لو لا أنهم كانوا يريدون بقولهم: «نَحْنُ أَبْنٰاءُ اللّٰهِ وَ أَحِبّٰاؤُهُ» أنه لا سبيل الى عذابهم و إن لم يستجيبوا الدعوه الحقه لم يكن وجه لذكر هذه الجمله:«يغفر»،ردا عليهم و لا لقوه له: «بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِمَّنْ خَلَقَ» موقع حسن مناسب فمعنى قولهم: «نَحْنُ أَبْنٰاءُ اللّٰهِ وَ أَحِبّٰاؤُهُ» أنّا خاصه اللّه و محبوبوه لا سبيل له تعالى الى تعذيبنا و إن فعلنا ما فعلنا،و تركنا ما تركنا لأن انتفاء السبيل وقوع الا من التام من كل مكروه و محذور هو لازم معنى الاختصاص و الحب.

قوله تعالى: قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ أمر نبيه بالاحتجاج عليهم و رد دعواهم بالحجه،و تلك حجتان:إحداهما:النقض عليهم بالتعذيب الواقع عليهم،و ثانيتهما:

معارضتهم بحجه تنتج نقيض دعواهم.

و محصّل الحجه الاولى التى يشتمل عليها قوله: «فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ» أنه لو صحت دعواكم أنكم أبناء اللّه و أحباؤه مأمونون من التعذيب الالهى لا سبيل إليه فيكم لكنتم مأمونين من كل عذاب اخروى أو دنيوى فما هذا العذاب الواقع عليكم المستمر فيكم بسبب ذنوبكم؟فأما اليهود فلم تزل تذنب ذنوبا كقتلهم أنبياءهم و الصالحين من شعبهم و تفجر بنقض المواثيق الالهيه المأخوذه منهم،و تحريف الكلم عن مواضعه و كتمان آيات اللّه و الكفر بها و كل طغيان و اعتداء،و تذوق وبال أمرها نكالا عليها من مسخ بعضهم و ضرب الذله و المسكنه على آخرين،و تسلط الظالمين عليهم يقتلون أنفسهم و يهتكون أعراضهم

و يخرّبون بلادهم،و ما لهم من العيش إلا عيشه الحرض الذى لا هو حى فيرجى و لا ميت فينسى (۱).

و فى الآيه أعنى قوله: «قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ» وجه آخر و هو أن يكون المراد بالعذاب الاخروى،و المضارع (يُعَذِّبُكُمْ) بمعنى الاستقبال دون الاستمرار كما فى الوجه السابق فإن أهل الكتاب معترفون بالعذاب بحذاء ذنوبهم فى الجمله:أما اليهود فقد نقل القرآن عنهم قولهم: لَنْ تَمَسَّنَا النّٰارُ إِلاّٰ أَيّٰاماً مَعْدُودَةً (البقره/۸۰)و أما النصارى فإنهم و إن قالوا بالفداء لمغفره الذنوب لكنه إثبات فى نفسه للذنوب و العذاب الذى أصاب المسيح بالصلب و الأناجيل مع ذلك تثبت ذنوبا كالزنا و نحوه،و الكنيسه كانت تثبته عملا بما كانت تصدره من صكوك المغفره.هذا.لكن الوجه هو الاول.

قوله تعالى: بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِمَّنْ خَلَقَ يَغْفِرُ لِمَنْ يَشٰاءُ وَ يُعَذِّبُ مَنْ يَشٰاءُ وَ لِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مٰا بَيْنَهُمٰا وَ إِلَيْهِ الْمَصِيرُ حجه ثانيه مسوقه على نحو المعارضه محصّلها:أن النظر فى حقيقتكم يؤدى الى بطلان دعواكم أنكم أبناء اللّه و أحباؤه،فإنكم بشر من جمله من خلقه اللّه من بشر أو غيره لا تمتازون عن سائر من خلقه اللّه منهم،و لا يزيد أحد من الخليقه من السماوات و الارض و ما بينهما على أنه مخلوق للّه الذى هو المليك الحاكم فيه و فى غيره بما شاء و كيفما شاء و يصير الى ربه المليك الحاكم فيه و فى غيره، و اذا كان كذلك كان للّه سبحانه أن يغفر لمن شاء منهم،و يعذب من شاء منهم من غير أن تمانعه مزيه أو كرامه أو غير ذلك من ان يريد فى شىء ما يريده من مغفره أو عذاب أو يقطع سبيله قاطع أو يضرب دونه حجاب يحجبه عن نفوذ المشيئه و مضى الحكم.

فقوله: «بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِمَّنْ خَلَقَ» بمنزله إحدى مقدمات الحجه،و قوله: «وَ لِلّٰهِ مُلْكُ

۱- ۱) .المائده ۱۵-۱۹:كلام فى الابتلاءات و العذاب النازل على أهل الكتاب.

اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مٰا بَيْنَهُمٰا» مقدمه أخرى و قوله: «وَ إِلَيْهِ الْمَصِيرُ» مقدمه ثالثه،و قوله:

«يَغْفِرُ لِمَنْ يَشٰاءُ وَ يُعَذِّبُ مَنْ يَشٰاءُ» بمنزله نتيجه البيان التى تناقض دعواهم:أنه لا سبيل الى تعذيبهم.

قوله تعالى: يٰا أَهْلَ الْكِتٰابِ قَدْ جٰاءَكُمْ رَسُولُنٰا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلىٰ فَتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ قال الراغب:الفتور سكون بعد حدّه،و لين بعد شدّه،و ضعف بعد قوه قال تعالى:

«يٰا أَهْلَ الْكِتٰابِ قَدْ جٰاءَكُمْ رَسُولُنٰا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلىٰ فَتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ» أى سكون خال عن مجىء رسول اللّه.

و الآيه خطاب ثان لأهل الكتاب متمم للخطاب السابق فإن الآيه الاولى بينت لهم أن اللّه ارسل اليهم رسولا ايده بكتاب مبين يهدى بإذن اللّه الى كل خير و سعاده،و هذه الآيه تبين ان ذلك البيان الإلهى إنما هو لإتمام الحجه عليهم ان يقولوا:ما جاءنا من بشير و لا نذير.

و بهذا البيان يتأيد ان يكون متعلق الفعل(يبين لكم)فى هذه الآيه هو الذى فى الآيه السابقه،و التقدير:يبين لكم كثيرا مما كنتم تخفون من الكتاب اى ان هذا الدين الذى تدعون اليه هو بعينه دينكم الذى كنتم تدينون به مصدقا لما معكم و الذى يرى فيه من موارد الاختلاف فإنما هو بيان لما أخفيتموه من معارف الدين التى بينته الكتب الالهيه،و لازم هذا الوجه ان يكون قوله:يا اهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم من قبيل إعاده عين الخطاب السابق لضم بعض الكلام المفصول عن الخطاب السابق المتعلق به و هو قوله: «أَنْ تَقُولُوا مٰا جٰاءَنٰا» الخ؛اليه و انما جوّز ذلك وقوع الفصل الطويل بين المتعلق و المتعلق به و هو شائع فى اللسان.

و يمكن ان يكون خطابا مستأنفا و الفعل(يبين لكم)انما حذف متعلقه.

للدلاله على العموم أى يبين لكم جميع ما يحتاج الى البيان،أو لتفخيم أمره أى يبين لكم

أمرا عظيما تحتاجون الى بيانه،و قوله: «عَلىٰ فَتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ» لا يخلو عن إشعار أو دلاله على هذه الحاجه فإن المعنى:يبين لكم ما مست حاجتكم الى بيانه و الزمان خال من الرسل حتى يبينوا لكم ذلك.

و قوله: «أَنْ تَقُولُوا مٰا جٰاءَنٰا مِنْ بَشِيرٍ وَ لاٰ نَذِيرٍ» ،متعلق بقوله: «فَقَدْ جٰاءَكُمْ» بتقدير:

حذر أن تقولوا،أو لئلا تقولوا.

و قوله: «وَ اللّٰهُ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ» كأنه لدفع الدخل فإن اليهود كانت لا ترى جواز تشريع شريعه بعد شريعه التوراه لذهابهم الى امتناع النسخ و البداء فرد اللّه سبحانه مزعمتهم بأنها تنافى عموم القدره،و قد تقدم الكلام فى النسخ فى تفسير قوله تعالى: مٰا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ الآيه(البقره/١٠۶)؛فى الجزء الأول من الكتاب (١)(٢)(٣).

[سوره المائده (۵): الآيات ٢٠ الى ٢۶]

اشاره

وَ إِذْ قٰالَ مُوسىٰ لِقَوْمِهِ يٰا قَوْمِ اُذْكُرُوا نِعْمَتَ اَللّٰهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيٰاءَ وَ جَعَلَكُمْ مُلُوكاً وَ آتٰاكُمْ مٰا لَمْ يُؤْتِ أَحَداً مِنَ اَلْعٰالَمِينَ (٢٠) يٰا قَوْمِ اُدْخُلُوا اَلْأَرْضَ اَلْمُقَدَّسَةَ اَلَّتِي كَتَبَ اَللّٰهُ لَكُمْ وَ لاٰ تَرْتَدُّوا عَلىٰ أَدْبٰارِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خٰاسِرِينَ (٢١) قٰالُوا يٰا مُوسىٰ إِنَّ فِيهٰا قَوْماً جَبّٰارِينَ وَ إِنّٰا لَنْ نَدْخُلَهٰا حَتّٰى يَخْرُجُوا مِنْهٰا فَإِنْ يَخْرُجُوا مِنْهٰا فَإِنّٰا دٰاخِلُونَ (٢٢) قٰالَ رَجُلاٰنِ مِنَ اَلَّذِينَ يَخٰافُونَ أَنْعَمَ اَللّٰهُ عَلَيْهِمَا اُدْخُلُوا عَلَيْهِمُ اَلْبٰابَ فَإِذٰا دَخَلْتُمُوهُ فَإِنَّكُمْ غٰالِبُونَ وَ عَلَى اَللّٰهِ فَتَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (٢٣) قٰالُوا يٰا مُوسىٰ إِنّٰا لَنْ نَدْخُلَهٰا أَبَداً مٰا دٰامُوا فِيهٰا فَاذْهَبْ أَنْتَ وَ رَبُّكَ فَقٰاتِلاٰ إِنّٰا هٰاهُنٰا قٰاعِدُونَ (٢۴) قٰالَ رَبِّ إِنِّي لاٰ أَمْلِكُ إِلاّٰ نَفْسِي وَ أَخِي فَافْرُقْ بَيْنَنٰا وَ بَيْنَ اَلْقَوْمِ اَلْفٰاسِقِينَ (٢۵) قٰالَ فَإِنَّهٰا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيهُونَ فِي اَلْأَرْضِ فَلاٰ تَأْسَ عَلَى اَلْقَوْمِ اَلْفٰاسِقِينَ (٢۶)

ص: ٨١

١- ١) .المائده ١۵-١٩:كلامه فى طريق التفكر الذى يهدى اليه القرآن و هو بحث مختلف.

٢- ٢) .المائده ١۵-١٩:بحث فى تاريخ التفكر الاسلامى و الطريق الذى سلكته الامه الاسلاميه.

٣- ٣) .المائده ١۵-١٩:بحث روائى فى:كتمان اليهود حكم الرجم فى عهد النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم.

بيان:

قوله تعالى: وَ إِذْ قٰالَ مُوسىٰ لِقَوْمِهِ يٰا قَوْمِ اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ الى آخر الآيه؛الآيات النازله فى قصص موسى تدل على أن هذه القصه-دعوه موسى إياهم الى دخول الأرض المقدسه-إنما كانت بعد خروجهم من مصر،كما أن قوله فى هذه الآيه «وَ جَعَلَكُمْ مُلُوكاً» يدل على ذلك أيضا.

و يدل قوله: «وَ آتٰاكُمْ مٰا لَمْ يُؤْتِ أَحَداً مِنَ الْعٰالَمِينَ» على سبق عده من الآيات النازله عليهم كالمن و السلوى و انفجار العيون من الحجاره و إظلال الغمام.

و يدل قوله: «الْقَوْمِ الْفٰاسِقِينَ» المتكرر مرتين على تحقق المخالفه و معصيه الرسول منهم قبل القصه مره بعد مره حتى عادوا بذلك متلبسين بصفه الفسق.

ص :٨٢

فهذه قرائن تدل على وقوع القصه أعنى قصه التيه فى الشطر الأخير من زمان مكث موسى عليه السّلام فيهم بعد أن بعثه اللّه تعالى إليهم و أن غالب القصص المقتصه فى القرآن عنهم إنما وقعت قبل ذلك.

فقول موسى لهم: «اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللّهِ عَلَيْكُمْ» أريد به مجموع النعم التى أنعم اللّه بها عليهم و حباهم بها،و إنما بدأ بذلك مقدمه لما سيندبهم إليه من دخول الأرض المقدسه فذكرهم نعم ربهم لينشطوا بذلك لاستزاده النعمه و استتمامها فإن اللّه قد كان أنعم عليهم ببعثه موسى و هذه يتهم الى دينه،و نجاتهم من آل فرعون،و إنزال التوراه،و تشريع الشريعه فلم يبق لهم من تمام النعمه إلا أن يمتلكوا أرضا مقدسه يستقلون فيها بالقطون و السؤدد.

و قد قسم النعمه التى ذكرهم بها ثلاثه أقسام حين التفصيل فقال: «إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيٰاءَ» و هم الأنبياء الذين فى عمود نسبهم كإبراهيم و إسحاق و يعقوب و من بعدهم من الأنبياء،أو خصوص الأنبياء من بنى إسرائيل كيوسف او الاسباط و موسى و هارون،و النبوه نعمه أخرى.

ثم قال: «وَ جَعَلَكُمْ مُلُوكاً» أى مستقلين بأنفسكم خارجين من ذل استرقاق الفراعنه و تحكم الجبابره،و ليس الملك إلا من استقل فى أمر نفسه و أهله و ماله،و قد كان بنو إسرائيل فى زمن موسى يسيرون بسنه اجتماعيه هى أحسن السنن و هى سنه التوحيد التى تأمرهم بطاعه اللّه و رسوله،و العدل التام فى مجتمعهم،و عدم الاعتداء على غيرهم من الامم من غير ان يتأمر عليهم بعضهم أو يختلف طبقاتهم اختلافا يختل به امر المجتمع،و ما عليهم إلا موسى و هو نبى غير سائر سيره ملك أو رئيس عشيره يستعلى عليهم بغير الحق.

و يمكن أن يكون المراد بالملك مجرد ركوز الحكم عند بعض الجماعه فيشمل سنه الشيخوخه،و يكون على هذا موسى عليه السّلام ملكا و بعده يوشع النبى و قد كان يوسف ملكا من قبل،و ينتهى الى الملوك المعروفين طالوت و داود و سليمان و غيرهم.هذا،و يرد على هذا الوجه

أيضا ما يرد على سابقه.

ثم قال: «وَ آتاكُمْ ما لَمْ يُؤْتِ أَحَداً مِنَ الْعالَمِينَ» و هى العنايات و الألطاف الإلهيه التى اقترنت بآيات باهره قيّمه بتعديل حياتهم لو استقاموا على ما قالوا،و داموا على ما واثقوا، و هى الآيات البينات التى أحاطت بهم من كل جانب أيام كانوا بمصر،و بعد اذ نجاهم اللّه من فرعون و قومه،فلم يتوافر و يتواتر من الآيات المعجزات و البراهين الساطعات و النعم التى يتنعم بها فى الحياه على امه من الامم الماضيه المتقدمه على عهد موسى ما توافرت و تواترت على بنى اسرائيل.

قوله تعالى: يا قَوْمِ ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَهَ الَّتِى كَتَبَ اللّهُ لَكُمْ وَ لا تَرْتَدُّوا عَلى أَدْبارِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خاسِرِينَ أمرهم بدخول الأرض المقدسه،و كان يستنبط من حالهم التمرد و التأبّى عن القبول،و لذلك أكد أمره بالنهى عن الارتداد و ذكر استتباعه الخسران.و الدليل على أنه كان يستنبط منهم الرد توصيفه اياهم بالفاسقين بعد ردهم،فإن الردّ و هو فسق واحد لا يصحح اطلاق«الفاسقين»عليهم الدالّ على نوع من الاستمرار و التكرّر.

و قد وصف الأرض بالمقدسه،و قد فسروه بالمطهره من الشرك لسكون الأنبياء و المؤمنين فيها،و لم يرد فى القرآن الكريم ما يفسر هذه الكلمه.و الذى يمكن أن يستفاد منه ما يقرب من هذا المعنى قوله تعالى: إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِى بارَكْنا حَوْلَهُ (الإسراء١/)و قوله:

وَ أَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كانُوا يُسْتَضْعَفُونَ مَشارِقَ الْأَرْضِ وَ مَغارِبَهَا الَّتِى بارَكْنا فِيها (الأعراف١٣٧/)و ليست المباركه فى الارض الا جعل الخير الكثير فيها،و من الخير الكثير اقامه الدين و اذهاب قذاره الشرك.

و قوله: «كَتَبَ اللّهُ لَكُمْ» ظاهر الآيات أن المراد به قضاء توطنهم فيها،و لا ينافيه قوله فى آخرها: «فَإِنَّها مُحَرَّمَهٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَهً» بل يؤكده فإن قوله: «كَتَبَ اللّهُ لَكُمْ» كلام مجمل

أبهم فيه ذكر الوقت و حتى الاشخاص،فإن الخطاب للامه من غير تعرض لحال الافراد و الاشخاص،كما قيل:ان السامعين لهذا الخطاب الحاضرين المكلفين به ماتوا و فنوا عن آخرهم فى التيه،و لم يدخل الارض المقدسه الا أبناءهم و أبناء أبنائهم مع يوشع بن نون، و بالجمله لا يخلو قوله: «فَإِنَّهٰا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً» عن اشعار بأنها مكتوبه لهم بعد ذلك.

و هذه الكتابه هى التى يدل عليها قوله تعالى: وَ نُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا فِي الْأَرْضِ وَ نَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَ نَجْعَلَهُمُ الْوٰارِثِينَ وَ نُمَكِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ (القصص۶/)و قد كان موسى عليه السّلام يرجو لهم ذلك بشرط الاستعانه باللّه و الصبر حيث يقول قٰالَ مُوسىٰ لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللّٰهِ وَ اصْبِرُوا إِنَّ الْأَرْضَ لِلّٰهِ يُورِثُهٰا مَنْ يَشٰاءُ مِنْ عِبٰادِهِ وَ الْعٰاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ قٰالُوا أُوذِينٰا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَأْتِيَنٰا وَ مِنْ بَعْدِ مٰا جِئْتَنٰا قٰالَ عَسىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عَدُوَّكُمْ وَ يَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ (الأعراف۱۲۹/).

و هذا هو الذى يخبر تعالى عن انجازه بقوله: وَ أَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كٰانُوا يُسْتَضْعَفُونَ مَشٰارِقَ الْأَرْضِ وَ مَغٰارِبَهَا الَّتِي بٰارَكْنٰا فِيهٰا وَ تَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنىٰ عَلىٰ بَنِي إِسْرٰائِيلَ بِمٰا صَبَرُوا (الأعراف۱۳۷/)فدلت الآيه على أن استيلاءهم على الارض المقدسه و توطنهم فيها كانت كلمه الهيه و كتابا و قضاء مقضيا مشترطا بالصبر على الطاعه و عن المعصيه،و فى مرّ الحوادث.

قوله تعالى: قٰالُوا يٰا مُوسىٰ إِنَّ فِيهٰا قَوْماً جَبّٰارِينَ وَ إِنّٰا لَنْ نَدْخُلَهٰا حَتّٰى يَخْرُجُوا مِنْهٰا فَإِنْ يَخْرُجُوا مِنْهٰا فَإِنّٰا دٰاخِلُونَ قال الرغب:أصل الجبر إصلاح الشىء بضرب من القهر يقال:جبرته فانجبر و اجتبر.قال:و قد يقال الجبر تاره فى الإصلاح المجرد نحو قول على رضى اللّه عنه:يا جابر كل كسير و يا مسهل كل عسير،و منه قولهم للخبز:جابر بن حبه،و تاره فى القهر المجرد نحو قوله عليه السّلام:لا جبر و لا تفويض،قال:و الإجبار فى الاصل حمل

الغير على أن يجبر الآخر لكن تعورف فى الإكراه المجرد فقيل:أجبرته على كذا كقولك:

أكرهته.قال:و الجبّار فى صفه الإنسان يقال لمن يجبر نقيصه بادعاء منزله من التعالى لا يستحقها،و هذا لا يقال إلا على طريق الذم كقوله عزّ و جل وَ خٰابَ كُلُّ جَبّٰارٍ عَنِيدٍ و قوله تعالى: وَ لَمْ يَجْعَلْنِى جَبّٰاراً شَقِيًّا و قوله عزّ و جل «إِنَّ فِيهٰا قَوْماً جَبّٰارِينَ» قال:و لتصوّر القهر بالعلوّ على الاقران قيل:نخله جباره و ناقه جباره انتهى موضع الحاجه.

فظهر أن المراد بالجبارين هم أولو السطوه و القوه من الذين يجبرون الناس على ما يريدون.

و قوله: «وَ إِنّٰا لَنْ نَدْخُلَهٰا حَتّٰى يَخْرُجُوا مِنْهٰا» اشتراط منهم خروج القوم الجبارين فى دخول الارض،و حقيقته الرد لأمر موسى و إن وعدوه ثانيا الدخول على الشرط بقولهم «فَإِنْ يَخْرُجُوا مِنْهٰا فَإِنّٰا دٰاخِلُونَ» .

قوله تعالى: قٰالَ رَجُلاٰنِ مِنَ الَّذِينَ يَخٰافُونَ أَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَيْهِمَا الى آخر الآيه؛ظاهر السياق أن المراد بالمخافه مخافه اللّٰه سبحانه و أن هناك رجالا كانوا يخافون اللّٰه أن يعصوا أمره و أمر نبيه،و منهم هذا الرجلان اللذان قالا ما قالا،و أنهما كانا يختصان من بين اولئك الذين يخافون بأن اللّٰه أنعم عليهما،و قد مر فى موارد تقدمت من الكتاب أن النعمه اذا اطلقت فى عرف القرآن يراد بها الولايه الالهيه فهما كانا من أولياء اللّٰه تعالى،و هذا فى نفسه قرينه على أن المراد بالمخافه مخافه اللّٰه سبحانه فإن أولياء اللّٰه لا يخشون غيره قال تعالى: أَلاٰ إِنَّ أَوْلِيٰاءَ اللّٰهِ لاٰ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ لاٰ هُمْ يَحْزَنُونَ (يونس/۶۲).

و يمكن أن يكون متعلق«أنعم»المحذوف أعنى المنعم به هو الخوف،فيكون المراد أن اللّٰه أنعم عليهما بمخافته،و يكون حذف مفعول «يَخٰافُونَ» للاكتفاء بذكره فى قوله: «أَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَيْهِمٰا» اذ من المعلوم أن مخافتهما لم يكن من اولئك القوم الجبارين و الالم يدعوا بنى اسرائيل الى الدخول بقولهما «ادْخُلُوا عَلَيْهِمُ الْبٰابَ» .

و قوله: «ادْخُلُوا عَلَيْهِمُ الْبٰابَ» لعل المراد به أول بلد من بلاد أولئك الجبابره يلى بنى إسرائيل،و قد كان على ما يقال:أريحاء،و هذا استعمال شائع أو المراد باب البلده.

و قوله: «فَإِذٰا دَخَلْتُمُوهُ فَإِنَّكُمْ غٰالِبُونَ» وعد منهما لهم بالفتح و الظفر على العدوّ،و إنما أخبرا إخبارا بتّيا اتكالا منهما بما ذكره موسى عليه السّلام أن اللّه كتب لهم تلك الأرض لإيمانهما بصدق أخباره،أو أنهما عرفا ذلك بنور الولايه الالهيه.و قد ذكر المعظم من مفسرى الفريقين:أن الرجلين هما يوشع بن نون و كالب بن يوفنا و هما من نقباء بنى إسرائيل الاثنى عشر.

ثم دعواهم الى التوكل على ربهم بقولهما «وَ عَلَى اللّٰهِ فَتَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ» لأن اللّه سبحانه كافى من توكل عليه،و فيه تطييب لنفوسهم و تشجيع لهم.

قوله تعالى: قٰالُوا يٰا مُوسىٰ إِنّٰا لَنْ نَدْخُلَهٰا أَبَداً مٰا دٰامُوا فِيهٰا الآيه؛ تكرارهم قولهم «إِنّٰا لَنْ نَدْخُلَهٰا» ثانيا لايئاس موسى عليه السّلام من أن يصر على دعوته فيعود الى الدعوه بعد الدعوه.

قوله تعالى: قٰالَ رَبِّ إِنِّى لاٰ أَمْلِكُ إِلاّٰ نَفْسِى وَ أَخِى فَافْرُقْ بَيْنَنٰا وَ بَيْنَ الْقَوْمِ الْفٰاسِقِينَ السياق يدل على أن قوله: «إِنِّى لاٰ أَمْلِكُ إِلاّٰ نَفْسِى وَ أَخِى» كنايه عن نفى القدره على حمل غير نفسه و أخيه على ما أتاهم به من الدعوه.فإنه انما كان فى مقدرته حمل نفسه على امضاء ما دعا اليه و حمل أخيه هارون و قد كان نبيا مرسلا و خليفه له فى حياته لا يتمرد عن أمر اللّه سبحانه.أو أن المراد أنه ليس له قدره الا على نفسه و لا لأخيه قدره الا كذلك.

قوله تعالى: قٰالَ فَإِنَّهٰا مُحَرَّمَهٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَهً يَتِيهُونَ فِى الْأَرْضِ فَلاٰ تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفٰاسِقِينَ الضمير فى قوله «فَإِنَّهٰا» راجعه الى الارض المقدسه، و المراد بالتحريم التحريم التكوينى و هو القضاء،و التيه التحير،و اللام فى «الْأَرْضِ» للعهد، و قوله «فَلاٰ تَأْسَ» نهى من الاسى و هو الحزن،و قد أمضى اللّه تعالى قول موسى عليه السّلام حيث

وصفهم فی دعائه بالفاسقین.

و المعنی:أن الارض المقدسه أی دخولها و تملکها محرمه علیهم،أی قضینا أن لا یوفقوا لدخولها أربعین سنه یسیرون فیها فی الارض متحیرین لا هم مدنیون یستریحون الی بلد من البلاد،و لا هم بدویون یعیشون عیشه القبائل و البدویین،فلا تحزن علی القوم الفاسقین من نزول هذه النقمه علیهم لانهم فاسقون لا ینبغی أن یحزن علیهم اذا أذیقوا وبال أمرهم (۱).

[سوره المائده (۵): الآیات ۲۷ الی ۳۲]

اشاره

وَ اُتْلُ عَلَیْهِمْ نَبَأَ اِبْنَیْ آدَمَ بِالْحَقِّ إِذْ قَرَّبٰا قُرْبٰاناً فَتُقُبِّلَ مِنْ أَحَدِهِمٰا وَ لَمْ یُتَقَبَّلْ مِنَ اَلْآخَرِ قٰالَ لَأَقْتُلَنَّکَ قٰالَ إِنَّمٰا یَتَقَبَّلُ اَللّٰهُ مِنَ اَلْمُتَّقِینَ
(۲۷) لَئِنْ بَسَطْتَ إِلَیَّ یَدَکَ لِتَقْتُلَنِی مٰا أَنَا بِبٰاسِطٍ یَدِیَ إِلَیْکَ لِأَقْتُلَکَ إِنِّی أَخٰافُ اَللّٰهَ رَبَّ اَلْعٰالَمِینَ (۲۸) إِنِّی أُرِیدُ أَنْ تَبُوءَ بِإِثْمِی
وَ إِثْمِکَ فَتَکُونَ مِنْ أَصْحٰابِ اَلنّٰارِ وَ ذٰلِکَ جَزٰاءُ اَلظّٰالِمِینَ (۲۹) فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِیهِ فَقَتَلَهُ فَأَصْبَحَ مِنَ اَلْخٰاسِرِینَ (۳۰) فَبَعَثَ
اَللّٰهُ غُرٰاباً یَبْحَثُ فِی اَلْأَرْضِ لِیُرِیَهُ کَیْفَ یُوٰارِی سَوْأَهَ أَخِیهِ قٰالَ یٰا وَیْلَتیٰ أَ عَجَزْتُ أَنْ أَکُونَ مِثْلَ هٰذَا اَلْغُرٰابِ فَأُوٰارِیَ سَوْأَهَ أَخِی
فَأَصْبَحَ مِنَ اَلنّٰادِمِینَ (۳۱) مِنْ أَجْلِ ذٰلِکَ کَتَبْنٰا عَلیٰ بَنِی إِسْرٰائِیلَ أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْساً بِغَیْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسٰادٍ فِی اَلْأَرْضِ فَکَأَنَّمٰا قَتَلَ اَلنّٰاسَ
جَمِیعاً وَ مَنْ أَحْیٰاهٰا فَکَأَنَّمٰا أَحْیَا اَلنّٰاسَ جَمِیعاً وَ لَقَدْ جٰاءَتْهُمْ رُسُلُنٰا بِالْبَیِّنٰاتِ ثُمَّ إِنَّ کَثِیراً مِنْهُمْ بَعْدَ ذٰلِکَ فِی اَلْأَرْضِ لَمُسْرِفُونَ (۳۲)

۱- ۱) .المائده ۲۰-۲۶:بحث روائی فی:بنی اسرائیل و الارض المقدسه،موت موسی علیه السّلام فی التیه.

بیان:

قوله تعالی: وَ اتْلُ عَلَیْهِمْ نَبَأَ ابْنَیْ آدَمَ بِالْحَقِّ الآیه؛التلاوه من التلو و هی القراءه سمیت بها لان القارئ للنبإ یأتی ببعض اجزائه فی تلو بعض آخر.و النبأ هو الخبر اذا کان ذا جدوی و نفع.و القربان ما یتقرب به الی اللّه سبحانه أو الی غیره،و هو فی الاصل مصدر لاـ یثنی و لاـ یجمع.و التقبل هو القبول بزیاده عنایه و اهتمام بالمقبول و الضمیر فی قوله «عَلَیْهِمْ» لأهل الکتاب لما مر من کونهم هم المقصودین فی سرد الکلام و المراد بهذا المسمی بآدم هو آدم الذی یذکر القرآن أنه ابو البشر.

و قوله: «إِذْ قَرَّبٰا قُرْبٰاناً فَتُقُبِّلَ مِنْ أَحَدِهِمٰا وَ لَمْ یُتَقَبَّلْ مِنَ الْآخَرِ» ظاهر السیاق أن کل واحد منهما قدّم الی الربّ تعالی شیئا یتقرب به«و إنما لم یثنّ لفظ القربان لکونه فی الأصل مصدرا لا یثنی و لا یجمع.

و قوله: «قٰالَ لَأَقْتُلَنَّکَ قٰالَ إِنَّمٰا یَتَقَبَّلُ اللّٰهُ مِنَ الْمُتَّقِینَ» القائل الأول هو القاتل و الثانی هو المقتول،و سیاق الکلام یدل علی أنهما علما تقبل قربان أحدهما و عدم تقبله من الآخر،و أما أنهما من أین علما ذلک؟أو بأی طریق استدلوا علیه؟فالآیه ساکته عن ذلک.

فقوله «إِنَّمٰا یَتَقَبَّلُ اللّٰهُ مِنَ الْمُتَّقِینَ» مسوق لقصر الافراد للدلاله علی ان التقبل لا یشمل قربان التقیّ و غیر التقیّ جمیعا،أو لقصر القلب کأن القاتل کان یزعم انه سیتقبل قربانه دون

قربان المقتول زعما منه ان الأمر لا يدور مدار التقوى أو أن اللّه سبحانه غير عالم بحقيقه الحال، يمكن أن يشتبه عليه الامر كما ربما يشتبه على الانسان.

قوله تعالى: لَئِنْ بَسَطْتَ إِلَيَّ يَدَكَ لِتَقْتُلَنِي مٰا أَنَا بِبٰاسِطٍ يَدِيَ إِلَيْكَ الخ؛ اللام للقسم،و بسط اليد اليه كنايه عن الاخذ بمقدمات القتل و اعمال اسبابه،و قد اتى فى جواب الشرط بالنفى الوارد على الجمله الاسميه،و بالصفه(بباسط)دون الفعل و اكد النفى بالباء ثم الكلام بالقسم،كل ذلك للدلاله على انه بمراحل من البعد من اراده قتل اخيه،لا يهم به و لا يخطر بباله.

و اكد ذلك كله بتعليل ما ادعاه من قوله: «مٰا أَنَا بِبٰاسِطٍ يَدِيَ» الخ؛بقوله: «إِنِّي أَخٰافُ اللّٰهَ رَبَّ الْعٰالَمِينَ» فإن ذكر المتقين لربهم و هو اللّه رب العالمين الذى يجازى فى كل اثم بما يتعقبه من العذاب ينبه فى نفوسهم غريزه الخوف من اللّه تعالى،و لا يخليهم و ان يرتكبوا ظلما يوردهم مورد الهلكه.

ثم ذكر تأويل قوله: «لَئِنْ بَسَطْتَ إِلَيَّ يَدَكَ لِتَقْتُلَنِي مٰا أَنَا بِبٰاسِطٍ يَدِيَ» الخ؛بمعنى حقيقه هذا الذى أخبر به،و محصّله أن الامر على هذا التقدير يدور بين أن يقتل هو أخاه فيكون هو الظالم الحامل للإثم الداخل فى النار،أو يقتله أخوه فيكون هو كذلك،و ليس يختار قتل أخيه الظالم على سعاده نفسه و ليس بظالم،بل يختار أن يشقى أخوه الظالم بقتله و يسعد هو و ليس بظالم،و هذا هو المراد بقوله: «إِنِّي أُرِيدُ» الخ؛كنّى بالإراده عن الاختيار على تقدير دوران الأمر.

فالآيه فى كونها تأويلا لقوله «لَئِنْ بَسَطْتَ إِلَيَّ يَدَكَ» الخ؛كالذى وقع فى قصه موسى و صاحبه حين قتل غلاما لقياه فاعترض عليه موسى بقوله: أَ قَتَلْتَ نَفْساً زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئاً نُكْراً فنبأه صاحبه بتأويل ما فعل بقوله: وَ أَمَّا الْغُلاٰمُ فَكٰانَ أَبَوٰاهُ مُؤْمِنَيْنِ فَخَشِينٰا أَنْ يُرْهِقَهُمٰا طُغْيٰاناً وَ كُفْراً فَأَرَدْنٰا أَنْ يُبْدِلَهُمٰا رَبُّهُمٰا خَيْراً مِنْهُ زَكٰاةً وَ أَقْرَبَ رُحْماً

(الکهف ۸۱/).

قوله تعالی: إِنِّی أُرِیدُ أَنْ تَبُوءَ بِإِثْمِی وَ إِثْمِکَ فَتَکُونَ مِنْ أَصْحٰابِ النّٰارِ ، أی ترجع بإثمی و إثمک کما فسره بعضهم،و قال الرغب فی مفرداته:أصل البواء مساواه الاجزاء فی المکان خلاف النبوه الذی هو منافاه الاجزاء یقال:مکان بواء اذا لم یکن نابئا بنازله،و بوّأت له مکانا:سوّیته فتبوأ-الی أن قال-و قوله:إنی ارید أن تبوء بإثمی و إثمک أی تقیم بهذه الحاله (۱).

قوله تعالی: فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِیهِ فَقَتَلَهُ فَأَصْبَحَ مِنَ الْخٰاسِرِینَ قال الراغب فی مفرداته:الطوع الانقیاد و یضادّه الکره،و الطاعه مثله لکن أکثر ما یقال فی الایتمار لما أمر و الارتسام فیما رسم،و قوله:فطوّعت له نفسه نحو أسمحت له قرینته و انقادت له و سوّلت،و طوّعت أبلغ من أطاعت و طوعت له نفسه بإزاء قولهم:تأبت عن کذا نفسه.انتهی ملخصا.و لیس مراده أن طوعت مضمّن معنی انقادت أو سولت بل یرید ان التطویع یدل علی التدریج کالإطاعه علی الدفعه،کما هو الغالب فی بابی الإفعال و التفعیل فالتطویع فی الآیه اقتراب تدریجی للنفس من الفعل بوسوسه بعد وسوسه و همامه بعد همامه تنقاد لها حتی تتم لها الطاعه الکامله فالمعنی:انقادت له نفسه و أطاعت امره إیاها بقتل أخیه طاعه تدریجیه، فقوله «قَتْلَ أَخِیهِ» من وضع المأمور به موضع الأمر کقولهم:أطاع کذا فی موضع:أطاع الأمر بکذا.

و ربما قیل:إن قوله:طوعت بمعنی زینت فقوله «قَتْلَ أَخِیهِ» مفعول به،و قیل:بمعنی طاوعت أی طاوعت له نفسه فی قتل أخیه،فالقتل منصوب بنزع الخافض،و معنی الآیه ظاهر.

۱- ۱) .المائده ۲۷-۳۲:کلام فی معنی قول ابن آدم لاخیه «إِنِّی أُرِیدُ أَنْ تَبُوءَ بِإِثْمِی وَ إِثْمِکَ» .

و ربما استفید من قوله: «فَأَصْبَحَ مِنَ الْخاسِرِینَ» أنه إنما قتله لیلا،و فیه کما قیل:أن أصبح -و هو مقابل أمسی-و إن کان بحسب أصل معناه یفید ذلک لکن عرف العرب یستعمله بمعنی صار من غیر رعایه أصل اشتقاقه،و فی القرآن شیء کثیر من هذا القبیل کقوله فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْواناً (آل عمران١٠٣/)و قوله: فَیُصْبِحُوا عَلی ما أَسَرُّوا فِی أَنْفُسِهِمْ نادِمِینَ (المائده٥٢/)فلا سبیل أی إثبات إراده المعنی الأصلی فی المقام.

قوله تعالی: فَبَعَثَ اللّهُ غُراباً یَبْحَثُ فِی الْأَرْضِ لِیُرِیَهُ کَیْفَ یُوارِی سَوْأَهَ أَخِیهِ البحث طلب الشیء فی التراب ثم یقال:بحث عن الأمر بحثا کذا فی المجمع.و المواراه:

الستر،و منه التواری للتستر،و الوراء لما خلف الشیء.و السوأه ما یتکرهه الإنسان.و الویل الهلاک.و یا ویلتا کلمه تقال عند الهلکه،و العجز مقابل الاستطاعه.

و الآیه بسیاقها تدل علی أن القاتل قد کان بقی زمانا علی تحیر من أمره،و کان یحذر أن یعلم به غیره،و لا یدری کیف الحیله الی أن لا یظفروا بجسده حتی بعث اللّه الغراب،و لو کان بعث الغراب و بحثه و قتله أخاره متقاربین لم یکن وجه لقوله «یا وَیْلَتی أَ عَجَزْتُ أَنْ أَکُونَ مِثْلَ هذَا الْغُرابِ» (١)(٢).

قوله تعالی: مِنْ أَجْلِ ذلِکَ کَتَبْنا عَلی بَنِی إِسْرائِیلَ أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْساً بِغَیْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسادٍ فِی الْأَرْضِ فَکَأَنَّما قَتَلَ النّاسَ جَمِیعاً وَ مَنْ أَحْیاها فَکَأَنَّما أَحْیَا النّاسَ جَمِیعاً فی المجمع:الاجل فی اللغه الجنایه،انتهی.و قال الراغب فی المفردات:الاجل الجنایه التی یخاف منها آجلا،فکل أجل جنایه و لیس کل جنایه أجلا.

یقال:فعلت ذلک من أجله،انتهی.ثم استعمل للتعلیل،یقال:فعلته من أجل کذا أی إن کذا

١- ١) .المائده ٢٧-٣٢:کلام فی ان ابن آدم تعلم من الغراب کیف یواری سوأه اخیه.

٢- ٢) .المائده ٢٧-٣٢:کلام فی معنی الاحساس و التفکیر.

سبب فعلى،و لعل استعمال الكلمه فى التعليل ابتداء أولا فى مورد الجنايه و الجريره كقولنا:

أساء فلان و من أجل ذلك أدبته بالضرب أى إن ضربى ناش من جنايته و جريرته التى هى إساءته أو من جنايه هى إساءته،ثم أرسلت كلمه تعليل فقيل:أزورك من أجل حبى لك و لاجل حبى لك.

و ظاهر السياق أن الاشاره بقوله: «مِنْ أَجْلِ ذٰلِكَ» الى نبأ آدم المذكور فى الآيات السابقه اى إن وقوع تلك الحادثه الفجيعه كان سببا لكتابتنا على بنى إسرائيل كذا و كذا،و ربما قيل:إن قوله: «مِنْ أَجْلِ ذٰلِكَ» متعلق بقوله فى الآيه السابقه: «فَأَصْبَحَ مِنَ النّادِمِينَ» أى كان ذلك سببا لندامته،و هذا القول و إن كان فى نفسه غير بعيد كما فى قوله تعالى: كَذٰلِكَ يُبَيِّنُ اللّٰهُ لَكُمُ الْآيٰاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ فِي الدُّنْيٰا وَ الْآخِرَةِ وَ يَسْئَلُونَكَ عَنِ الْيَتٰامىٰ الآيه(البقره۲۲۰/)؛إلا أن لازم ذلك كون قوله: «كَتَبْنٰا عَلىٰ بَنِي إِسْرٰائِيلَ» الخ؛مفتتح الكلام و المعهود من السياقات القرآنيه أن يؤتى فى مثل ذلك بواو الاستيناف كما فى آيه البقره المذكوره آنفا و غيرها.

و أما وجه الإشاره فى قوله: «مِنْ أَجْلِ ذٰلِكَ» الى قصه ابنى آدم فهو أن القصه تدل على أن من طباع هذا النوع الإنسانى أن يحمله اتباع الهوى و الحسد الذى هو الخنق للناس بما ليس فى اختيارهم أن يحمله أوهن شىء على منازعه الربوبيه و إبطال غرض الخلقه بقتل أحدهم أخاه من نوعه و حتى شقيقه لأبيه و أمه.

و أما قوله: «أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْساً بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسٰادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمٰا قَتَلَ النّٰاسَ جَمِيعاً» استثنى سبحانه قتل النفس بالنفس و هو القود و القصاص و هو قوله تعالى: كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصٰاصُ فِي الْقَتْلىٰ (البقره۱۷۸/)و قتل النفس بالفساد فى الارض،و ذلك قوله فى الآيه التاليه «إِنَّمٰا جَزٰاءُ الَّذِينَ يُحٰارِبُونَ اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ وَ يَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسٰاداً» الآيه.

و أما المنزله التى يدل عليها قوله «فَكَأَنَّمٰا» الخ؛فقد تقدم بيانه أن الفرد من الانسان من حيث حقيقته المحموله له التى تحيا و تموت انما يحمل الانسانيه التى هى حقيقه واحده فى جميع

الافراد و البعض و الکل،و الفرد الواحد و الافراد الکثیرون فیه واحد،و لازم هذا المعنی أن یکون قتل النفس الواحده بمنزله قتل نوع الانسان و بالعکس احیاء النفس الواحده بمنزله احیاء الناس جمیعا،و هو الذی تفیده الآیه الشریفه.

و أما قوله تعالی: «وَ مَنْ أَحْیاها فَکَأَنَّما أَحْیَا النّاسَ جَمِیعاً» فالکلام فیه کالکلام فی الجمله السابقه،و المراد بالاحیاء ما یعد فی عرف العقلاء إحیاء کإنقاذ الغریق و إطلاق الأسیر،و قد عد اللّه تعالی فی کلامه الهدایه الی الحق إحیاء قال تعالی: أَ وَ مَنْ کانَ مَیْتاً فَأَحْیَیْناهُ وَ جَعَلْنا لَهُ نُوراً یَمْشِی بِهِ فِی النّاسِ (الأنعام/۱۲۲)فمن دل نفسا الی الایمان فقد أحیاها.

و أما قوله تعالی: «وَ لَقَدْ جاءَتْهُمْ رُسُلُنا بِالْبَیِّناتِ» فهو معطوف علی صدر الآیه أی و لقد جاءتهم رسلنا بالبینات یحذرونهم القتل و کل ما یلحق به من وجوه الفساد فی الارض.

و أما قوله تعالی: «ثُمَّ إِنَّ کَثِیراً مِنْهُمْ بَعْدَ ذلِکَ فِی الْأَرْضِ لَمُسْرِفُونَ» فهو متمم للکلام، بانضمامه إلیه یستنتج الغرض المطلوب من البیان،و هو ظهور أنهم قوم مفسدون مصرون علی استکبارهم و عتوهم فلقد بینا لهم منزله القتل و جاءتهم رسلنا فیها و فی غیرها بالبینات، و بینوا لهم و حذروهم مع ذلک لم ینتهوا عن إصرارهم علی العتو و الاستکبار فأسرفوا فی الارض قدیما و لا یزالون یسرفون.

و الإسراف الخرج عن القصد و تجاوز الحد فی کل فعل یفعله الإنسان،و إن کان یغلب علیه الاستعمال فی مورد الإنفاق کقوله تعالی: وَ الَّذِینَ إِذا أَنْفَقُوا لَمْ یُسْرِفُوا وَ لَمْ یَقْتُرُوا وَ کانَ بَیْنَ ذلِکَ قَواماً (الفرقان/۶۷)علی ما ذکره الراغب فی المفردات (۱)(۲).

۱- ۱) .المائده ۲۷-۳۲:بحث روائی فی:ابنی آدم و قتل احدهما الآخر؛مجازات القاتل فی الآخره؛قتل الانسان و احیاؤه.

۲- ۲) .المائده ۲۷-۳۲،بحث علمی و تطبیق بین القرآن و التوراه حول ابنی آدم.

[سوره المائده (۵): الآيات ۳۳ الى ۴۰]

اشاره

إِنَّما جَزاءُ اَلَّذِينَ يُحارِبُونَ اَللّهَ وَ رَسُولَهُ وَ يَسْعَوْنَ فِى اَلْأَرْضِ فَساداً أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَ أَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلافٍ أَوْ
يُنْفَوْا مِنَ اَلْأَرْضِ ذلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِى اَلدُّنْيا وَ لَهُمْ فِى اَلْآخِرَهِ عَذابٌ عَظِيمٌ (۳۳) إِلاَّ اَلَّذِينَ تابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ فَاعْلَمُوا
أَنَّ اَللّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۳۴) يا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا اِتَّقُوا اَللّهَ وَ اِبْتَغُوا إِلَيْهِ اَلْوَسِيلَهَ وَ جاهِدُوا فِى سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (۳۵) إِنَّ اَلَّذِينَ
كَفَرُوا لَوْ أَنَّ لَهُمْ ما فِى اَلْأَرْضِ جَمِيعاً وَ مِثْلَهُ مَعَهُ لِيَفْتَدُوا بِهِ مِنْ عَذابِ يَوْمِ اَلْقِيامَهِ ما تُقُبِّلَ مِنْهُمْ وَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ (۳۶) يُرِيدُونَ
أَنْ يَخْرُجُوا مِنَ اَلنّارِ وَ ما هُمْ بِخارِجِينَ مِنْها وَ لَهُمْ عَذابٌ مُقِيمٌ (۳۷) وَ اَلسّارِقُ وَ اَلسّارِقَهُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُما جَزاءً بِما كَسَبا نَكالاً مِنَ
اَللّهِ وَ اَللّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (۳۸) فَمَنْ تابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَ أَصْلَحَ فَإِنَّ اَللّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ إِنَّ اَللّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۳۹) أَ لَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اَللّهَ لَهُ
مُلْكُ اَلسَّماواتِ وَ اَلْأَرْضِ يُعَذِّبُ مَنْ يَشاءُ وَ يَغْفِرُ لِمَنْ يَشاءُ وَ اَللّهُ عَلى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (۴۰)

ص: ۹۵

بیان:

قوله تعالی: إِنَّمٰا جَزٰاءُ الَّذِینَ یُحٰارِبُونَ اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ وَ یَسْعَوْنَ فِی الْأَرْضِ فَسٰاداً . «فَسٰاداً» مصدر وضع موضع الحال،و محاربه اللّه و إن کانت بعد استحاله معناها الحقیقی و تعین إراده المعنی المجازی منها ذات معنی وسیع یصدق علی مخالفه کل حکم من الأحکام الشرعیه و کل ظلم و إسراف لکن ضم الرسول إلیه یهدی الی ان المراد بها بعض ما للرسول فیه دخل،فیکون کالمتعین ان یراد بها ما یرجع الی إبطال اثر ما للرسول علیه ولایه من جانب اللّه سبحانه کمحاربه الکفار مع النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و اخلال قطاع الطریق بالأمن العام الذی بسطه بولایته علی الارض،و تعقب الجمله بقوله: «وَ یَسْعَوْنَ فِی الْأَرْضِ فَسٰاداً» یشخص المعنی المراد و هو الافساد فی الأرض بالاخلال بالأمن و قطع الطریق دون مطلق المحاربه مع المسلمین،علی ان الضروره قاضیه بأن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم لم یعامل المحاربین من الکفار بعد الظهور علیهم و الظفر بهم هذه المعامله من القتل و الصلب و المثله و النفی.

علی ان الاستثناء فی الآیه التالیه قرینه علی کون المراد بالمحاربه هو الافساد المذکور فانه ظاهر فی ان التوبه انما هی من المحاربه دون الشرک و نحوه.

فالمراد بالمحاربه و الافساد علی ما هو الظاهر هو الاخلال بالامن العام،و الامن العام انما یختل بایجاد الخوف العام و حلوله محله،و لا یکون بحسب الطبع و العاده إلا باستعمال السلاح المهدد بالقتل طبعا و لهذا ورد فیما ورد من السنه تفسیر الفساد فی الارض بشهر السیف و نحوه، و سیجیء فی البحث الروائی التالی إن شاء اللّه تعالی.

قوله تعالی: أَنْ یُقَتَّلُوا أَوْ یُصَلَّبُوا الخ؛التقتیل و التصلیب و التقطیع تفعیل من القتل و الصلب و القطع یفید شده فی معنی المجرد أو زیاده فیه،و لفظه«أو»إنما تدل علی

الترديد المقابل للجمع،و اما الترتيب أو التخيير بين أطراف الترديد فإنما يستفاد احدهما من قرينه خارجيه حاليه أو مقاليه فالآيه غير خاليه عن الاجمال من هذه الجهه.و إنما تبينها السنه و سيجيء ان المروى عن ائمه اهل البيت عليهم السّلام ان الحدود الاربعه مترتبه بحسب درجات الافساد كمن شهر سيفا فقتل النفس و أخذ المال أو قتل فقط أو أخذ المال فقط أو شهر سيفا فقط على ما سيأتى فى البحث الروائى التالى ان شاء اللّه.

و أما قوله: أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَ أَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلاٰفٍ فالمراد بكونه من خلاف أن يأخذ القطع كلا من اليد و الرجل من جانب مخالف لجانب الاخرى كاليد اليمنى و الرجل اليسرى،و هذا هو القرينه على كون المراد بقطع الأيدى و الأرجل قطع بعضها دون الجميع أى إحدى اليدين و إحدى الرجلين مع مراعاه مخالفه الجانب.

و أما قوله: أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ فالنفى هو الطرد و التغييب و فسر فى السنه بطرده من بلد الى بلد.

و فى الآيه أبحاث أخر فقهيه تطلب من كتب الفقه.

قوله تعالى: ذٰلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيٰا وَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذٰابٌ عَظِيمٌ الخزى هو الفضيحه،و المعنى ظاهر.و قد استدل بالآيه على أن جريان الحد على المجرم لا يستلزم ارتفاع عذاب الآخره،و هو حق فى الجمله.

قوله تعالى: إِلاَّ الَّذِينَ تٰابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ الخ؛و أما بعد القبض عليهم و قيام البينه فإن الحد غير ساقط،و أما قوله تعالى: «فَاعْلَمُوا أَنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ» فهو كنايه عن رفع الحد عنهم،و الآيه من موارد تعلق المغفره بغير الأمر الاخروى.

قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ وَ ابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ الخ؛قال الراغب فى المفردات:الوسيله التوصل الى الشىء برغبه،و هى أخص من الوسيله لتضمنها لمعنى الرغبه،قال تعالى: وَ ابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ ،و حقيقه الوسيله الى اللّه تعالى مراعاه سبيله

بالعلم و العباده،و تحری مکارم الشریعه،و هی کالقربه،و اذ کانت نوعا من التوصل و لیس إلا توصلا و اتصالا معنویا بما یوصل بین العبد و ربه و یربط هذا بذاک،و لا رابط یربط العبد بربه إلا ذله العبودیه،فالوسیله هی التحقق بحقیقه العبودیه و توجیه وجه المسکنه و الفقر الی جنابه تعالی،فهذه هی الوسیله الرابطه،و أما العلم و العمل فإنما هما من لوازمها و أدواتها کما هو ظاهر إلا أن یطلق العلم و العمل علی نفس هذه الحاله.

قوله تعالی: إِنَّ الَّذِینَ کَفَرُوا لَوْ أَنَّ لَهُمْ مٰا فِی الْأَرْضِ الی آخر الآیتین؛ ظاهره-کما تقدمت الإشاره الیه-أن یکون تعلیلا لمضمون الآیه السابقه،و المحصل أنه یجب علیکم أن تتقوا اللّه و تبتغوا الیه الوسیله و تجاهدوا فی سبیله فإن ذلک أمر یهمکم فی صرف عذاب ألیم مقیم عن انفسکم،و لا بدل له یحل محله فإن الذین کفروا فلم یتقوا اللّه و لم یبتغوا الیه الوسیله و لم یجاهدوا فی سبیله لو انهم ملکوا ما فی الارض جمیعا-و هو اقصی ما یتمناه ابن آدم من الملک الدنیوی عاده-ثم زید علیه مثله لیکون لهم ضعفا ما فی الارض ثم ارادوا ان یفتدوا به من عذاب یوم القیامه ما تقبل منهم و لهم عذاب الیم یریدون ان یخرجوا من النار و هی العذاب و ما هم بخارجین منها لانه عذاب خالد مقیم علیهم لا یفارقهم ابدا.

و فی الآیه إشاره اولا الی ان العذاب هو الاصل القریب من الإنسان و انما یصرف عنه الإیمان و التقوی کما یشیر الیه قوله تعالی: وَ إِنْ مِنْکُمْ إِلاّٰ وٰارِدُهٰا کٰانَ عَلیٰ رَبِّکَ حَتْماً مَقْضِیًّا ثُمَّ نُنَجِّی الَّذِینَ اتَّقَوْا وَ نَذَرُ الظّٰالِمِینَ فِیهٰا جِثِیًّا (مریم۷۲/)و کذا قوله: إِنَّ الْإِنْسٰانَ لَفِی خُسْرٍ إِلاَّ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ (العصر۳/).

و ثانیا:أن الفطره الأصلیه الإنسانیه و هی التی تتألم من النار غیر باطله فیهم و لا منتفیه عنهم و إلا لم یتألموا و لم یتعذبوا بها و لم یریدوا الخروج منها.

قوله تعالی: وَ السّٰارِقُ وَ السّٰارِقَهُ فَاقْطَعُوا أَیْدِیَهُمٰا الآیه؛الواو للاستیناف و الکلام فی مقام التفصیل فهو فی معنی «وَ السّٰارِقُ وَ السّٰارِقَهُ» الخ؛و لذلک دخل الفاء فی

الخبر أعنی قوله: «فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا» لأنه فی معنی جواب أما،كذا قيل.

و أما استعمال الجمع فی قوله «أَيْدِيَهُمَا» مع أن المراد هو المثنی فقد قيل:إنه استعمال شائع، و الوجه فيه:أن بعض الأعضاء أو أكثرها فی الإنسان مزدوجه كالقرنين و العينين و الاذنين و اليدين و الرجلين و القدمين،و اذا أضيفت هذه الی المثنی صارت أربعا و لها لفظ الجمع كأعينهما و أيديهما و أرجلهما و نحو ذلك ثم اطرد الجمع فی الكلام اذا أضيف عضو الی المثنی و إن لم يكن العضو من المزدوجات كقولهم:ملأت ظهورهما و بطونهما ضربا،قال تعالی: إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللّٰهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا (التحريم/۴)و اليد ما دون المنكب و المراد بها فی الآيه اليمين بتفسير السنه،و يصدق قطع اليد بفصل بعض أجزائها أو جميعها عن البدن بآله قطاعه.

قوله: «جَزٰاءً بِمٰا كَسَبٰا نَكٰالاً مِنَ اللّٰهِ» الظاهر أنه فی موضع الحال من القطع المفهوم من قوله «فَاقْطَعُوا» أی حال كون القطع جزاء بما كسبا نكالا من اللّه،و النكال هو العقوبه التی يعاقب بها المجرم لينتهی عن إجرامه،و يعتبر بها غيره من الناس.

و هذا المعنی أعنی كون القطع نكالا-هو المصحح لأن يتفرع عليه قوله: «فَمَنْ تٰابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَ أَصْلَحَ فَإِنَّ اللّٰهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ» الخ؛أی لما كان القطع نكالا-يراد به رجوع المنكول به عن معصيته فمن تاب من بعد ظلمه توبه ثم أصلح و لم يحم حول السرقه-و هذا أمر يستثبت به معنی التوبه-فإن اللّه يتوب عليه و يرجع اليه بالمغفره و الرحمه لأن اللّه غفور رحيم،قال تعالی:

مٰا يَفْعَلُ اللّٰهُ بِعَذٰابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَ آمَنْتُمْ وَ كٰانَ اللّٰهُ شٰاكِراً عَلِيماً (النساء/۱۴۷).

و فی الآيه أبحاث أخر كثيره فقهيه للطالب أن يراجع فيها كتب الفقه.

قوله تعالی: أَ لَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللّٰهَ لَهُ مُلْكُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ الآيه فی موضع التعليل لما ذكر فی الآيه السابقه من قبول توبه السارق و السارقه اذا تابا و أصلحا من بعد ظلمهما فإن اللّه سبحانه لما كان له ملك السموات و الأرض،و للملك أن يحكم فی مملكته و رعيته بما أحبّ و أراد من عذاب أو رحمه كان له تعالی أن يعذب من يشاء و يغفر لمن يشاء

على حسب الحكمه و المصلحه فيعذب السارق و السارقه إن لم يتوبا،و يغفر لهما إن تابا.

و قوله: «وَ اللّٰهُ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ» فى موضع التعليل لقوله «لَهُ مُلْكُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ» فإن الملك(بضم الميم)من شئون القدره كما أن الملك(بكسر الميم)من فروع الخلق و الإيجاد اعنى القيمومه الإلهيه.

بيان ذلك:ان اللّه تعالى خالق الأشياء و موجدها فما من شيء إلا و ما له من نفسه و آثار نفسه للّه سبحانه،هو المعطى لما اعطى و المانع لما منع،فله ان يتصرف فى كل شيء،و هذا هو الملك (بكسر الميم)قال تعالى: قُلِ اللّٰهُ خٰالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَ هُوَ الْوٰاحِدُ الْقَهّٰارُ (الرعد/۱۶)،و قال:

اَللّٰهُ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لاٰ تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَ لاٰ نَوْمٌ لَهُ مٰا فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِي الْأَرْضِ (البقره/ ۲۵۵)و هو تعالى مع ذلك قادر على اى تصرف شاء و اراد اذ كلما فرض من شيء فهو منه فله مضى الحكم و نفوذ الاراده و هو الملك(بضم الميم)و السلطنه على كل شيء فهو تعالى مالك لانه قيوم على كل شيء،و ملك لانه قادر غير عاجز و لا ممنوع من نفوذ مشيئته و إرادته (۱).

[سوره المائده (۵): الآيات ۴۱ الى ۵۰]

اشاره

يٰا أَيُّهَا الرَّسُولُ لاٰ يَحْزُنْكَ الَّذِينَ يُسٰارِعُونَ فِي الْكُفْرِ مِنَ الَّذِينَ قٰالُوا آمَنّٰا بِأَفْوٰاهِهِمْ وَ لَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ وَ مِنَ الَّذِينَ هٰادُوا سَمّٰاعُونَ لِلْكَذِبِ سَمّٰاعُونَ لِقَوْمٍ آخَرِينَ لَمْ يَأْتُوكَ يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوٰاضِعِهِ يَقُولُونَ إِنْ أُوتِيتُمْ هٰذٰا فَخُذُوهُ وَ إِنْ لَمْ تُؤْتَوْهُ فَاحْذَرُوا وَ مَنْ يُرِدِ اللّٰهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنَ اللّٰهِ شَيْئاً أُولٰئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللّٰهُ أَنْ يُطَهِّرَ قُلُوبَهُمْ لَهُمْ فِي الدُّنْيٰا خِزْيٌ وَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذٰابٌ عَظِيمٌ (۴۱) سَمّٰاعُونَ لِلْكَذِبِ أَكّٰالُونَ لِلسُّحْتِ فَإِنْ جٰاؤُكَ فَاحْكُمْ بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ وَ إِنْ تُعْرِضْ عَنْهُمْ فَلَنْ يَضُرُّوكَ شَيْئاً وَ إِنْ حَكَمْتَ فَاحْكُمْ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ إِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ (۴۲) وَ كَيْفَ يُحَكِّمُونَكَ وَ عِنْدَهُمُ التَّوْرٰاةُ فِيهٰا حُكْمُ اللّٰهِ ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ مِنْ بَعْدِ ذٰلِكَ وَ مٰا أُولٰئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ (۴۳) إِنّٰا أَنْزَلْنَا التَّوْرٰاةَ فِيهٰا هُدىً وَ نُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هٰادُوا وَ الرَّبّٰانِيُّونَ وَ الْأَحْبٰارُ بِمَا اسْتُحْفِظُوا مِنْ كِتٰابِ اللّٰهِ وَ كٰانُوا عَلَيْهِ شُهَدٰاءَ فَلاٰ تَخْشَوُا النّٰاسَ وَ اخْشَوْنِ وَ لاٰ تَشْتَرُوا بِآيٰاتِي ثَمَناً قَلِيلاً وَ مَنْ لَمْ يَحْكُمْ بِمٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ فَأُولٰئِكَ هُمُ الْكٰافِرُونَ (۴۴) وَ كَتَبْنٰا عَلَيْهِمْ فِيهٰا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَ الْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَ الْأَنْفَ بِالْأَنْفِ وَ الْأُذُنَ بِالْأُذُنِ وَ السِّنَّ بِالسِّنِّ وَ الْجُرُوحَ قِصٰاصٌ فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفّٰارَةٌ لَهُ وَ مَنْ لَمْ يَحْكُمْ بِمٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ فَأُولٰئِكَ هُمُ الظّٰالِمُونَ (۴۵) وَ قَفَّيْنٰا عَلىٰ آثٰارِهِمْ بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ مُصَدِّقاً لِمٰا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرٰاةِ وَ آتَيْنٰاهُ الْإِنْجِيلَ فِيهِ هُدىً وَ نُورٌ وَ مُصَدِّقاً لِمٰا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرٰاةِ وَ هُدىً وَ مَوْعِظَةً لِلْمُتَّقِينَ (۴۶) وَ لْيَحْكُمْ أَهْلُ الْإِنْجِيلِ بِمٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ فِيهِ وَ مَنْ لَمْ يَحْكُمْ بِمٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ فَأُولٰئِكَ هُمُ الْفٰاسِقُونَ (۴۷) وَ أَنْزَلْنٰا إِلَيْكَ الْكِتٰابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقاً لِمٰا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتٰابِ وَ مُهَيْمِناً عَلَيْهِ فَاحْكُمْ بَيْنَهُمْ بِمٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ وَ لاٰ تَتَّبِعْ أَهْوٰاءَهُمْ عَمّٰا جٰاءَكَ مِنَ الْحَقِّ لِكُلٍّ جَعَلْنٰا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَ مِنْهٰاجاً وَ لَوْ شٰاءَ اللّٰهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وٰاحِدَةً وَ لٰكِنْ لِيَبْلُوَكُمْ فِي مٰا آتٰاكُمْ فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرٰاتِ إِلَى اللّٰهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعاً فَيُنَبِّئُكُمْ بِمٰا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ (۴۸) وَ أَنِ احْكُمْ بَيْنَهُمْ بِمٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ وَ لاٰ تَتَّبِعْ أَهْوٰاءَهُمْ وَ احْذَرْهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ إِلَيْكَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَاعْلَمْ أَنَّمٰا يُرِيدُ اللّٰهُ أَنْ يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ وَ إِنَّ كَثِيراً مِنَ النّٰاسِ لَفٰاسِقُونَ (۴۹) أَ فَحُكْمَ الْجٰاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ وَ مَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللّٰهِ حُكْماً لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ (۵۰)

۱- ۱) .المائده ۳۳-۴۰:بحث روائی فی جزاء الذین یحاربون اللّه و رسوله و یسعون فی الارض فسادا؛قطع ید السارق.

بیان:

یا أَیُّهَا الرَّسُولُ لاٰ یَحْزُنْکَ الَّذِینَ یُسٰارِعُونَ فِی الْکُفْرِ ،تسلیه للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و تطییب لنفسه مما لقی من هؤلاء المذکورین فی الآیه،و هم الذین یسارعون فی الکفر أی یمشون فیه المشیه السریعه،و یسیرون فیه السیر الحثیث،تظهر من افعالهم و اقوالهم موجبات الکفر واحده بعد أخری فهم کافرون مسارعون فی کفرهم،و المسارعه فی الکفر غیر المسارعه الی الکفر.

و قوله: مِنَ الَّذِینَ قٰالُوا آمَنّٰا بِأَفْوٰاهِهِمْ وَ لَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ بیان لهؤلاء الذین

ص :۱۰۲

يسارعون فى الكفر أى من المنافقين،و فى وضع هذا الوصف موضع الموصوف إشاره الى عله النهى كما ان الأخذ بالوصف السابق اعنى قوله: «الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ» للاشاره الى عله المنهى عنه،و المعنى-و اللّه أعلم-:لا يحزنك هؤلاء بسبب مسارعتهم فى الكفر فانهم انما آمنوا بألسنتهم لا بقلوبهم و ما أولئك بالمؤمنين،و كذلك اليهود الذين جاءوك و قالوا ما قولوا.

و قوله: وَ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا عطف على قوله: «مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا» الخ؛على ما يفيده السياق،و ليس من الاستيناف فى شيء،و على هذا فقوله «سَمَّاعُونَ لِلْكَذِبِ سَمَّاعُونَ لِقَوْمٍ آخَرِينَ لَمْ يَأْتُوكَ» خبر لمبتدإ محذوف أى هم سماعون،الخ.

و هذه الجمل المتسقه بيان حال الذين هادوا،و أما المنافقون المذكورون فى صدر الآيه فحالهم لا يوافق هذه الأوصاف كما هو ظاهر.

فهؤلاء المذكورون من اليهود هم سمّاعون للكذب أى يكثرون من سماع الكذب مع العلم بأنه كذب،و إلا لم يكن صفه ذم،و هم كثير السمع لقوم آخرين لم يأتوك،يقبلون منهم كل ما ألقوه اليهم و يطيعونهم فى كل ما أرادوه منهم،و اختلاف معنى السمع هو الذى أوجب تكرار قوله: «سَمَّاعُونَ» فإن الأول يفيد معنى الإصغاء و الثانيه معنى القبول.

و قوله: «يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ» أى من بعد استقرارها فى مستقرها و الجمله صفه لقوله «لِقَوْمٍ آخَرِينَ» و كذا قوله: «يَقُولُونَ إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ وَ إِنْ لَمْ تُؤْتَوْهُ فَاحْذَرُوا» .

و يتحصل من المجموع أن عده من اليهود ابتلوا بواقعه دينيه فيما بينهم،لها حكم إلهى عندهم لكن علماءهم غيروا الحكم بعد ثبوته ثم بعثوا طائفه منهم الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و أمروهم أن يحكّموه فى الواقعه فإن حكم بما أنبأهم علماؤهم من الحكم المحرف فليأخذوه و إن حكم بغير ذلك فليحذروا.

و قوله: «وَ مَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً» الظاهر أنه معترضه يبين بها أنهم فى

أمرهم هذا مفتونون بفتنه إلهيه،فلتطب نفس النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بأن الأمر من اللّه و اليه و ليس يملك منه تعالى شيء فى دلك،و لا موجب للتحزن فيما لا سبيل الى التخلص منه.

و قوله: «أُولٰئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللّٰهُ أَنْ يُطَهِّرَ قُلُوبَهُمْ» فقلوبهم باقيه على قذارتها الأوليه لما تكرر منهم من الفسق بعد الفسق فأضلهم اللّه به،و ما يضل به إلا الفاسقين.

و قوله: «لَهُمْ فِي الدُّنْيٰا خِزْيٌ وَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذٰابٌ عَظِيمٌ» إيعاد لهم بالخزى فى الدنيا و قد فعل بهم،و بالعذاب العظيم فى الآخره.

قوله تعالى: سَمّٰاعُونَ لِلْكَذِبِ أَكّٰالُونَ لِلسُّحْتِ قال الراغب فى المفردات:

السحت القشر الذى يستأصل،قال تعالى: «فَيُسْحِتَكُمْ بِعَذٰابٍ» و قرئ:فيسحتكم(أى بفتح الياء)يقال:سحته و أسحته،و منه السحت للمحظور الذى يلزم صاحبه العار كأنه يسحت دينه و مروءته،قال تعالى: «أَكّٰالُونَ لِلسُّحْتِ» أى لما يسحت دينهم،و قال عليه السّلام كل لحم نبت من سحت فالنار أولى به،و سمى الرشوه سحتا.انتهى.

فكل مال اكتسب من حرام فهو سحت،و السياق يدل على أن المراد بالسحت فى الآيه هو الرشا و يتبين من إيراد هذا الوصف فى المقام أن علماءهم الذين بعثوا طائفه منهم الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم كانوا قد أخذوا فى الواقعه رشوه لتحريف حكم اللّه فقد كان الحكم مما يمكن أن يتضرر به بعضه فسد الباب بالرشوه،فأخذوا الرشوه و غيروا حكم اللّه تعالى.

و من هنا يظهر أن قوله تعالى: «سَمّٰاعُونَ لِلْكَذِبِ أَكّٰالُونَ لِلسُّحْتِ» باعتبار المجموع وصف لمجموع القوم،و أما بحسب التوزيع فقوله «سَمّٰاعُونَ لِلْكَذِبِ» وصف لقوله «الَّذِينَ هٰادُوا» و هم المبعوثون الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و من فى حكمهم من التابعين،و قوله: «أَكّٰالُونَ لِلسُّحْتِ» وصف لقوم آخرين،و المحصل أن اليهود منهم علماء يأكلون الرشى،و عامه مقلدون سماعون لأكاذيبهم.

قوله تعالى: فَإِنْ جٰاؤُكَ فَاحْكُمْ بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ الى آخر الآيه؛

تخيير للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بين أن يحكم بينهم اذا حكّموه أو يعرض عنهم،و من المعلوم أن اختيار أحد الأمرين لم يكن يصدر منه صلّى اللّه عليه و آله و سلم إلا لمصلحه داعيه فيؤول الى إرجاع الأمر الى نظر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و رأيه.

ثم قرر تعالى هذا التخيير بأنه ليس عليه صلّى اللّه عليه و آله و سلم ضرر لو ترك الحكم فيهم و أعرض عنهم، و بين له أنه لو حكم بينهم فليس له أن يحكم إلا بالقسط و العدل.

فيعود المضمون بالأخره الى أن اللّه سبحانه لا يرضى أن يجرى بينهم إلا حكمه فإما أن يجرى فيهم ذلك أو يهمل أمرهم فلا يجرى من قبله صلّى اللّه عليه و آله و سلم حكم آخر.

قوله تعالى: وَ كَيْفَ يُحَكِّمُونَكَ وَ عِنْدَهُمُ التَّوْرٰاةُ فِيهٰا حُكْمُ اللّٰهِ ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ مِنْ بَعْدِ ذٰلِكَ وَ مٰا أُولٰئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ تعجيب من فعالهم أنهم أمه ذات كتاب و شريعه و هم منكرون لنبوتك و كتابك و شريعتك ثم يبتلون بواقعه فى كتابهم حكم اللّه فيها،ثم يتولون بعد ما عندهم التوراه فيها حكم اللّه و الحال أن أولئك المبتعدين من الكتاب و حكمه ليسوا بالذين يؤمنون بذلك.

و على هذا المعنى فقوله «ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ مِنْ بَعْدِ ذٰلِكَ» أى عن حكم الواقعه مع كون التوراه عندهم و فيها حكم اللّه،و قوله: «وَ مٰا أُولٰئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ» أى بالذين يؤمنون بالتوراه و حكمها، فهم تحولوا من الإيمان بها و بحكمها الى الكفر.

و يمكن أن يفهم من قوله: «ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ» ،التولى عما حكم به النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و من قوله: «وَ مٰا أُولٰئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ» نفى الإيمان بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم على ما كان يظهر من رجوعهم اليه و تحكيمهم إياه،أو نفى الإيمان بالتوراه و بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم جميعا،لكن ما تقدم من المعنى أنسب السياق الآيات.

و فى الآيه تصديق ما للتوراه التى عند اليهود اليوم،و هى التى جمعها لهم عزراء بإذن «كورش»ملك إيران بعد ما فتح بابل،و أطلق بنى اسرائيل من أسر البابليين و أذن لهم فى

الرجوع الى فلسطين و تعمير الهيكل،و هى التى كانت بيدهم فى زمن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم،و هى التى بيدهم اليوم،فالقرآن يصدق أن فيها حكم اللّه،و هو أيضا يذكر أن فيها تحريفا و تغييرا.

و يستنتج من الجميع:أن التوراه الموجوده الدائره بينهم اليوم فيها شىء من التوراه الأصليه النازله على موسى عليه السّلام و أمور حرفت و غيرت اما بزياده أو نقصان أو تغيير لفظ أو محل أو غير ذلك،و هذا هو الذى يراه القرآن فى أمر التوراه،و البحث الوافى عنها أيضا يهدى الى ذلك.

قوله تعالى: إِنّٰا أَنْزَلْنَا التَّوْرٰاةَ فِيهٰا هُدىً وَ نُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الخ؛ بمنزله التعليل لما ذكر فى الآيه السابقه،و هى و ما بعدها من الآيات تبين أن اللّه سبحانه شرع لهذه الامم على اختلاف عهودهم شرائع،و أودعها فى كتب انزلها اليهم ليهتدوا بها و يتبصروا بسببها،و يرجعوا إليها فيما اختلفوا فيه،و امر الأنبياء و العلماء منهم ان يحكموا بها،و يتحفظوا عليها و يقوها من التغيير و التحريف،و لا يطلبوا فى الحكم ثمنا ليس الا قليلا،و لا يخافوا فيها الا اللّه سبحانه و لا يخشوا غيره.

و أكد ذلك عليهم و حذرهم اتباع الهوى،و تفتين أبناء الدنيا،و إنما شرع من الأحكام مختلفا باختلاف الامم و الأزمان ليتم الامتحان الإلهى فإن استعداد الأزمان مختلف بمرور الدهور،و لا يستكمل المختلفان فى الاستعداد شده و ضعفا بمكمل واحد من التربيه العلميه و العمليه على وتيره واحده.

فقوله إِنّٰا أَنْزَلْنَا التَّوْرٰاةَ فِيهٰا هُدىً وَ نُورٌ أى شىء من الهدايه يهتدى بها، و شىء من النور يتبصر به من المعارف و الأحكام على حسب حال بنى إسرائيل،و مبلغ استعدادهم،و قد بين اللّه سبحانه فى كتابه عامه أخلاقهم،و خصوصيات أحوال شعبهم و مبلغ فهمهم،فلم ينزل اليهم من الهدايه إلا بعضها و من النور إلا بعضه لسبق عهدهم و قدمه أمتهم، و قله استعدادهم،قال تعالى: وَ كَتَبْنٰا لَهُ فِي الْأَلْوٰاحِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةً وَ تَفْصِيلاً لِكُلِّ

شَيْءٍ (الأعراف/۱۴۵).

و قوله: يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هادُوا إنما وصف النبيين بالإسلام و هو التسليم للّه،الذى هو الدين عند اللّه سبحانه للإشاره الى أن الدين واحد،و هو الإسلام للّه و عدم الاستنكاف عن عبادته،ليس لمؤمن باللّه-و هو مسلم له-أن يستكبر عن قبول شيء من أحكامه و شرائعه.

و قوله: «وَ الرَّبّانِيُّونَ وَ الْأَحْبارُ بِمَا اسْتُحْفِظُوا مِنْ كِتابِ اللّهِ وَ كانُوا عَلَيْهِ شُهَداءَ» أى و يحكم بها الربانيون و هم العلماء المنقطعون الى اللّه علما و عملا-أو الذين اليهم تربيه الناس بعلومهم بناء على اشتقاق اللفظ من الرب أو التربيه،و الأحبار و هم الخبراء من علمائهم يحكمون بما أمرهم اللّه به و أراده منهم أن يحفظوه من كتاب اللّه،و كانوا من جهه حفظهم له و تحملهم إياه شهداء عليه لا يتطرق اليه تغيير و تحريف لحفظهم له فى قلوبهم،فقوله «وَ كانُوا عَلَيْهِ شُهَداءَ» بمنزله النتيجه لقوله «بِمَا اسْتُحْفِظُوا» الخ؛أى أمروا بحفظه فكانوا حافظين له بشهادتهم عليه.

و أما قوله تعالى: فَلا تَخْشَوُا النّاسَ وَ اخْشَوْنِ وَ لا تَشْتَرُوا بِآياتِى ثَمَناً قَلِيلاً فهو متفرع على قوله: «إِنّا أَنْزَلْنَا التَّوْراةَ فِيها هُدىً وَ نُورٌ يَحْكُمُ بِهَا» ،أى لما كانت التوراه منزله من عندنا مشتمله على شريعه يقضى بها النبيون و الربانيون و الأحبار بينكم فلا تكتموا شيئا منها و لا تغيروها خوفا أو طمعا،أما خوفا فبأن تخشوا الناس و تنسوا ربكم بل اللّه فاخشوا حتى لا تخشوا الناس،و أما طمعا فبأن تشتروا بآيات اللّه ثمنا قليلا هو مال أو جاه دنيوى زائل باطل.

و يمكن أن يكون متفرعا على قوله: «بِمَا اسْتُحْفِظُوا مِنْ كِتابِ اللّهِ وَ كانُوا عَلَيْهِ شُهَداءَ» بحسب المعنى لأنه فى معنى أخذ الميثاق على الحفظ أى أخذنا منهم الميثاق على حفظ الكتاب و أشهدناهم عليه أن لا يغيروه و لا يخشوا فى إظهاره غيرى،و لا يشتروا بآياتى ثمنا قليلا،قال

تعالی: وَ إِذْ أَخَذَ اللّهُ مِيثاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنّاسِ وَ لا تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَراءَ ظُهُورِهِمْ وَ اشْتَرَوْا بِهِ ثَمَناً قَلِيلاً (آل عمران۱۸۷/)و قال تعالی: فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتابَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هذَا الْأَدْنى وَ يَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنا وَ إِنْ يَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِثْلُهُ يَأْخُذُوهُ أَ لَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ مِيثاقُ الْكِتابِ أَنْ لا يَقُولُوا عَلَى اللّهِ إِلاَّ الْحَقَّ وَ دَرَسُوا ما فِيهِ وَ الدّارُ الْآخِرَةُ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَ فَلا تَعْقِلُونَ وَ الَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتابِ وَ أَقامُوا الصَّلاةَ إِنّا لا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ (الأعراف۱۷۰/).

و هذا المعنی الثانی لعله أنسب و أوفق لما يتلوه من التأكيد و التشديد بقوله «وَ مَنْ لَمْ يَحْكُمْ بِما أَنْزَلَ اللّهُ فَأُولئِكَ هُمُ الْكافِرُونَ» .

قوله تعالی: وَ كَتَبْنا عَلَيْهِمْ فِيها أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ -الی قوله- وَ الْجُرُوحَ قِصاصٌ السياق و خاصه بالنظر الی قوله: «وَ الْجُرُوحَ قِصاصٌ» يدل علی أن المراد به بيان حكم القصاص فی أقسام الجنايات من القتل و القطع و الجرح،فالمقابله الواقعه فی قوله:

«النَّفْسَ بِالنَّفْسِ» و غيره إنما وقعت بين المقتص له و المقتص به و المراد به أن النفس تعادل النفس فی باب القصاص،و العين تقابل العين و الأنف الأنف و هكذا و الباء للمقابله كما فی قولك:بعت هذا بهذا.

فيؤول معنی الجمل المتسقه الی ان النفس تقتل بالنفس،و العين تفقأ بالعين و الانف تجدع بالانف،و الاذن تصلم بالاذن،و السن تقطع بالسن و الجروح ذوات قصاص،و بالجمله إن كلا من النفس و اعضاء الانسان مقتص بمثله.

و لعل هذا هو مراد من قدر فی قوله: «النَّفْسَ بِالنَّفْسِ» ان النفس مقتصه أو مقتوله بالنفس و هكذا و إلا فالتقدير بمعزل عن الحاجه،و الجمل تامه من دونه و الظرف لغو.

و الآيه لا تخلو من إشعار بأن هذا الحكم غير الحكم الذی حكموا فيه النبی صلّی اللّه عليه و آله و سلم و تذكره الآيات السابقه فإن السياق قد تجدد بقوله «إِنّا أَنْزَلْنَا التَّوْراةَ فِيها هُدىً وَ نُورٌ» .

و الحكم موجود فى التوراه الدائره على ما سيجىء نقله فى البحث الروائى التالى إن شاء اللّه تعالى.

قوله تعالى: فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفّارَةٌ لَهُ أى فمن عفى من أولياء القصاص كولى المقتول أو نفس المجنى عليه و المجروح عن الجانى،و وهبه ما يملكه من القصاص فهو أى العفو كفاره لذنوب المتصدق أو كفاره عن الجانى فى جنايته.

و الظاهر من السياق ان الكلام فى تقدير قولنا:فإن تصدق به من له القصاص فهو كفاره له،و ان لم يتصدق فليحكم صاحب الحكم بما انزله اللّه من القصاص،و من لم يحكم بما انزل اللّه فاولئك هم الظالمون.

قوله تعالى: وَ قَفَّيْنا عَلى آثارِهِمْ بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ مُصَدِّقاً لِما بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْراةِ التقفيه جعل الشىء خلف الشىء و هو مأخوذ من القفا،و الآثار جمع أثر و هو ما يحصل من الشىء مما يدل عليه،و يغلب استعماله فى الشكل الحاصل من القدم ممن يضرب فى الأرض،و الضمير فى «آثارِهِمْ» للأنبياء.

فقوله: «وَ قَفَّيْنا عَلى آثارِهِمْ بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ» استعاره بالكنايه أريد بها الدلاله على أنه سلك به عليه السّلام المسلك الذى سلكه من قبله من الأنبياء،و هو طريق الدعوه الى التوحيد و الإسلام للّه.

و قوله: «مُصَدِّقاً لِما بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْراةِ» تبيين لما تقدمه من الجمله و إشاره الى أن دعوه عيسى هى دعوه موسى عليهما السّلام من غير بينونه بينهما أصلا.

قوله تعالى: وَ آتَيْناهُ الْإِنْجِيلَ فِيهِ هُدىً وَ نُورٌ وَ مُصَدِّقاً لِما بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْراةِ الخ؛سياق الآيات من جهه تعرضها لحال شريعه موسى و عيسى و محمد صلى اللّه

علیه و آله و علیهما و نزولها فی حق کتبهم یقضی بانطباق بعضها علی بعض (۱).

و قوله تعالی: وَ هُدیً وَ مَوْعِظَهً لِلْمُتَّقِینَ قد مر توضیحه،و الآیه تدل علی أن فی الإنجیل النازل علی المسیح عنایه خاصه بالتقوی فی الدین مضافا الی ما یشتمل علیه التوراه من المعارف الاعتقادیه و الاحکام العملیه،و التوراه الدائره بینهم الیوم و إن لم یصدقها القرآن کل التصدیق،و کذا الأناجیل الاربعه المنسوبه الی متی و مرقس و لوقا و یوحنا و إن کانت غیر ما یذکره القرآن من الانجیل النازل علی المسیح نفسه لکنها مع ذلک کله تصدق هذا المعنی کما سیجیء إن شاء اللّه الاشاره إلیه.

قوله تعالی: وَ لْیَحْکُمْ أَهْلُ الْإِنْجِیلِ بِمٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ فِیهِ الخ؛و قد أنزل فیه تصدیق التوراه فی شرائعها إلا ما استثنی من الاحکام المنسوخه التی ذکرت فی الانجیل النازل علی عیسی علیه السّلام،فان الانجیل لمّا صدّق التوراه فیما شرّعته،و أحل بعض ما حرم فیها کان العمل بما فی التوراه فی غیر ما أحلها الانجیل من المحرمات عملا بما أنزل اللّه فی الانجیل،و هو ظاهر.

و أما قوله: «وَ مَنْ لَمْ یَحْکُمْ بِمٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ فَأُولٰئِکَ هُمُ الْفٰاسِقُونَ» فهو تشدید فی الامر المدلول علیه بقوله «وَ لْیَحْکُمْ» ،و قد کرر اللّه سبحانه هذه الکلمه للتشدید ثلاث مرات:مرتین فی أمر الیهود و مره فی أمر النصاری باختلاف یسیر فقال «وَ مَنْ لَمْ یَحْکُمْ بِمٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ فَأُولٰئِکَ هُمُ الْکٰافِرُونَ ،فَأُولٰئِکَ هُمُ الظّٰالِمُونَ ،فَأُولٰئِکَ هُمُ الْفٰاسِقُونَ» فسجل علیهم الکفر و الظلم و الفسق.

قوله تعالی: وَ أَنْزَلْنٰا إِلَیْکَ الْکِتٰابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقاً لِمٰا بَیْنَ یَدَیْهِ مِنَ الْکِتٰابِ وَ مُهَیْمِناً عَلَیْهِ هیمنه الشیء علی الشیء-علی ما یتحصل من معناها-کون الشیء ذا

۱- ۱) .المائده ۴۱-۵۰:بحث فی الانجیل و نزوله علی عیسی علیه السّلام.

سلطه على الشىء فى حفظه و مراقبته و انواع التصرف فيه،و هذا حال القرآن الذى وصفه اللّه تعالى بأنه تبيان كل شىء بالنسبه الى ما بين يديه من الكتب السماويه:يحفظ منها الاصول الثابته غير المتغيره و ينسخ منها ما ينبغى ان ينسخ من الفروع التى يمكن أن يتطرق إليها التغير و التبدل حتى يناسب حال الانسان بحسب سلوكه صراط الترقى و التكامل بمرور الزمان قال تعالى: إِنَّ هٰذَا الْقُرْآنَ يَهْدِى لِلَّتِى هِىَ أَقْوَمُ (الإسراء/٩)و قال مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَهٍ أَوْ نُنْسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلِهَا (البقره/١٠٦)و قال اَلَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِى يَجِدُونَهُ مَكْتُوباً عِنْدَهُمْ فِى التَّوْرٰاهِ وَ الْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَ يَنْهٰاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَ يُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبٰاتِ وَ يُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبٰائِثَ وَ يَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَ الْأَغْلاٰلَ الَّتِى كٰانَتْ عَلَيْهِمْ فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَ عَزَّرُوهُ وَ نَصَرُوهُ وَ اتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِى أُنْزِلَ مَعَهُ أُولٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (الأعراف/١٥٧).

فهذه الجمله أعنى قوله: «وَ مُهَيْمِناً عَلَيْهِ» متممه لقول«و مصدقا لما بين يديه من الكتاب» تتميم إيضاح اذ لولاها لأمكن ان يتوهم من تصديق القرآن للتوراه و الإنجيل أنه يصدق ما فيهما من الشرائع و الاحكام تصديق إبقاء من غير تغيير و تبديل لكن توصيفه بالهيمنه يبين ان تصديقه لها تصديق أنها معارف و شرائع حقه من عند اللّه و للّه ان يتصرف منها فيما يشاء بالنسخ و التكميل كما يشير إليه قوله ذيلا: «وَ لَوْ شٰاءَ اللّٰهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّهً وٰاحِدَهً وَ لٰكِنْ لِيَبْلُوَكُمْ فِى مٰا آتٰاكُمْ» .

فقول «مُصَدِّقاً لِمٰا بَيْنَ يَدَيْهِ» معناه تقرير ما فيها من المعارف و الأحكام بما يناسب حال هذه الامه فلا ينافيه ما تطرق إليها من النسخ و التكميل و الزياده كما كان المسيح عليه السّلام أو انجيله مصدقا للتوراه مع إحلاله بعض ما فيها من المحرمات كما حكاه اللّه عنه فى قوله: وَ مُصَدِّقاً لِمٰا بَيْنَ يَدَىَّ مِنَ التَّوْرٰاهِ وَ لِأُحِلَّ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِى حُرِّمَ عَلَيْكُمْ (آل عمران/٥٠).

قوله تعالى: فَاحْكُمْ بَيْنَهُمْ بِمٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ وَ لاٰ تَتَّبِعْ أَهْوٰاءَهُمْ عَمّٰا جٰاءَكَ مِنَ

الْحَقِّ أى اذا كانت الشريعه النازله إليك المودعه فى الكتاب حقا و هو حق فيما وافق ما بين يديه من الكتب و حق فيما خالفه لكونه مهيمنا عليه فليس لك الا أن تحكم بين أهل الكتاب -كما يؤيده ظاهر الآيات السابقه-أو بين الناس-كما تؤيده الآيات اللاحقه-بما أنزل اللّه إليك و لا تتبع أهواءهم بالاعراض و العدول عما جاءك من الحق.

و من هنا يظهر جواز أن يراد بقوله «فَاحْكُمْ بَيْنَهُمْ» الحكم بين أهل الكتاب أو الحكم بين الناس،لكن تبعد المعنى الاول حاجته الى تقدير كقولنا فاحكم بينهم ان حكمت،فان اللّه سبحانه لم يوجب عليه صلّى اللّه عليه و آله و سلم الحكم بينهم بل خيره بين الحكم و الاعراض بقوله «فَإِنْ جٰاؤُكَ فَاحْكُمْ بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ» الآيه؛على ان اللّه سبحانه ذكر المنافقين مع اليهود فى اول الآيات فلا موجب لاختصاص اليهود برجوع الضمير إليهم لسبق الذكر و قد ذكر معهم غيرهم،فالأنسب أن يرجع الضمير الى الناس لدلاله المقام.

و يظهر ايضا ان قوله: «عَمّٰا جٰاءَكَ» متعلق بقوله «وَ لاٰ تَتَّبِعْ» بإشرابه معنى العدول أو الاعراض.

قوله تعالى: لِكُلٍّ جَعَلْنٰا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَ مِنْهٰاجاً قال الراغب فى المفردات:

الشرع نهج الطريق الواضح يقال:شرعت له طريقا و الشرع مصدر ثم جعل اسما للطريق النهج فقيل له:شرع و شرع و شريعه،و استعير ذلك للطريقه الالهيه قال «شِرْعَةً وَ مِنْهٰاجاً» -الى ان قال-قال بعضهم:سميت الشريعه شريعه تشبيها بشريعه الماء انتهى.

و لعل الشريعه بالمعنى الثانى مأخوذ من المعنى الاول لوضوح طريق الماء عندهم بكثره الورود و الصدور و قال:النهج(بالفتح فالسكون):الطريق الواضح،و نهج الأمر و أنهج وضح،و منهج الطريق و منهاجه (۱).

ص: ۱۱۲

۱- ۱) .المائده ۴۱-۵۰:كلام فى معنى الشريعه و الفرق بينها و بين الدين و المله فى عرف القرآن.

قوله تعالی: وَ لَوْ شٰاءَ اللّٰهُ لَجَعَلَکُمْ أُمَّةً وٰاحِدَةً وَ لٰکِنْ لِیَبْلُوَکُمْ فِی مٰا آتٰاکُمْ بیان لسبب اختلاف الشرائع،و لیس المراد بجعلهم أمه واحده الجعل التکوینی بمعنی النوعیه الواحده فإن الناس أفراد نوع واحد یعیشون علی نسق واحد کما یدل علیه قوله تعالی: وَ لَوْ لاٰ أَنْ یَکُونَ النّٰاسُ أُمَّةً وٰاحِدَةً لَجَعَلْنٰا لِمَنْ یَکْفُرُ بِالرَّحْمٰنِ لِبُیُوتِهِمْ سُقُفاً مِنْ فِضَّةٍ وَ مَعٰارِجَ عَلَیْهٰا یَظْهَرُونَ (الزخرف/۳۳).

فمعنی الآیه-و اللّه أعلم-:لکل أمه جعلنا منکم(جعلا تشریعیا)شرعه و منهاجا و لو شاء اللّه لأخذکم أمه واحده و شرع لکم شریعه واحده،و لکن جعل لکم شرائع مختلفه لیمتحنکم فیما آتاکم من النعم المختلفه،و اختلاف النعم کان یستدعی اختلاف الامتحان الذی هو عنوان التکالیف و الاحکام المجعوله فلا محاله ألقی الاختلاف بین الشرائع.

و هذه الامم المختلفه هی أمم نوح و ابراهیم و موسی و عیسی و محمد صلی اللّه علیه و آله و علیهم کما یدل علیه ما یمتنّ اللّه به علی هذه الامه بقوله شَرَعَ لَکُمْ مِنَ الدِّینِ مٰا وَصّٰی بِهِ نُوحاً وَ الَّذِی أَوْحَیْنٰا إِلَیْکَ وَ مٰا وَصَّیْنٰا بِهِ إِبْرٰاهِیمَ وَ مُوسیٰ وَ عِیسیٰ (الشوری/۱۳).

قوله تعالی: فَاسْتَبِقُوا الْخَیْرٰاتِ إِلَی اللّٰهِ مَرْجِعُکُمْ جَمِیعاً الخ؛الاستباق أخذ السبق،و المرجع مصدر میمیّ من الرجوع،و الکلام متفرع علی قوله: «لِکُلٍّ جَعَلْنٰا مِنْکُمْ شِرْعَةً وَ مِنْهٰاجاً» بما له من لازم المعنی أی و جعلنا هذه الشریعه الحقه المهیمنه علی سائر الشرائع شریعه لکم،و فیه خیرکم و صلاحکم لا محاله فاستبقوا الخیرات و هی الأحکام و التکالیف،و لا تشتغلوا بأمر هذه الاختلافات التی بینکم و بین غیرکم فإن مرجعکم جمیعا الی ربکم تعالی فَیُنَبِّئُکُمْ بِمٰا کُنْتُمْ فِیهِ تَخْتَلِفُونَ ،و یحکم بینکم حکما فصلا، و یقضی قضاء عدلا.

قوله تعالی: وَ أَنِ احْکُمْ بَیْنَهُمْ بِمٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ وَ لاٰ تَتَّبِعْ ،هذا الصدر یتحد مع ما فی الآیه السابقه من قوله: «فَاحْکُمْ بَیْنَهُمْ بِمٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ وَ لاٰ تَتَّبِعْ أَهْوٰاءَهُمْ» ،ثم یختلفان فیما

فرع علی کل منهما،و یعلم منه أن التکرار لحیازه هذه الفائده فالآیه الاولی تأمر بالحکم بما أنزل اللّه و تحذر اتباع أهواء الناس لان هذا الذی أنزله اللّه هی الشریعه المجعوله للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و لامته فالواجب علیهم أن یستبقوا هذه الخیرات،و الآیه الثانیه تأمر بالحکم بما أنزل اللّه، و تحذر اتباع أهواء الناس و تبین أن تولیهم ان تولوا عما أنزل اللّه کاشف عن اضلال الهی لهم لفسقهم و قد قال اللّه تعالی یُضِلُّ بِهِ کَثِیراً وَ یَهْدِی بِهِ کَثِیراً وَ مٰا یُضِلُّ بِهِ إِلاَّ الْفٰاسِقِینَ (البقره۲۶/).

و قوله: «وَ احْذَرْهُمْ أَنْ یَفْتِنُوکَ عَنْ بَعْضِ مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ إِلَیْکَ» امره تعالی نبیه بالحذر عن فتنتهم مع کونه صلّی اللّه علیه و آله و سلم معصوما بعصمه اللّه انما هو من جهه ان قوه العصمه لا توجب بطلان الاختیار و سقوط التکالیف المبنیه علیه فإنها من سنخ الملکات العلمیه،و العلوم و الادراکات لا تخرج القوی العامله و المحرکه فی الاعضاء و الاعضاء الحامله لها عن استواء نسبه الفعل و الترک إلیها.

و قوله: «فَإِنْ تَوَلَّوْا فَاعْلَمْ أَنَّمٰا یُرِیدُ اللّٰهُ أَنْ یُصِیبَهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ» بیان لامر اضلالهم اثر فسقهم کما تقدم،و فیه رجوع الی بدء الکلام فی هذه الآیات «یٰا أَیُّهَا الرَّسُولُ لاٰ یَحْزُنْکَ الَّذِینَ یُسٰارِعُونَ فِی الْکُفْرِ» الخ؛ففیه تسلیه للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم،و تطییب لنفسه،و تعلیم له ما لا یدب معه الحزن فی قلبه،و هکذا فعل اللّه سبحانه فی جل الموارد التی نهی فیها النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم عن ان یحزن عن تولیهم عن الدعوه الحقه و استنکافهم عن قبول ما یرشدهم الی سبیل الرشاد و الفلاح فبین له صلّی اللّه علیه و آله و سلم انهم لیسوا بمعجزین للّه فی ملکه و لا غالبین علیه بل اللّه غالب علی امره،و هو الذی یضلهم بسبب فسقهم،و یزیغ قلوبهم عن زیغ منهم،و یجعل الرجس علیهم بسلب توفیقه عنهم و استدراجه إیاهم،قال تعالی: وَ لاٰ یَحْسَبَنَّ الَّذِینَ کَفَرُوا سَبَقُوا إِنَّهُمْ لاٰ یُعْجِزُونَ (الأنفال۵۹/)و اذا کان الأمر الی اللّه سبحانه،و هو الذی یذبّ عن ساحه دینه الطاهره کل رجس نجس فلم یفته شیء مما أراده و لا وجه للحزن اذا لم یکن فائت.

و قوله: «وَ إِنَّ كَثِيراً مِنَ اَلنّاسِ لَفاسِقُونَ» فی محل التعلیل لقوله «أَنَّما يُرِيدُ اللّهُ أَنْ يُصِيبَهُمْ» الخ؛علی ما تقدم بیانه.

قوله تعالی: أَ فَحُكْمَ الْجاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ وَ مَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللّهِ حُكْماً لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ تفریع بنحو الاستفهام علی ما بین فی الآیه السابقه من تولیهم مع کون ما یتولون عنه هو حکم اللّه النازل الیهم و الحق الذی علموا أنه حق،و یمکن أن یکون فی مقام النتیجه اللازمه لما بیّن فی جمیع الآیات السابقه.

و المعنی:و اذا کانت هذه الأحکام و الشرائع حقه نازله من عند اللّه و لم یکن وراءها حکم حق لا یکون دونها الا حکم الجاهلیه الناشئه عن اتباع الهوی فهؤلاء الذین یتولون عن الحکم الحق ما ذا یریدون بتولیهم و لیس هناک الا حکم الجاهلیه؟أ فحکم الجاهلیه یبغون و الحال أنه لیس أحد أحسن حکما من اللّه لهؤلاء المدّعین للإیمان؟

فقوله «أَ فَحُكْمَ الْجاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ» استفهام توبیخی،و قوله: «وَ مَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللّهِ حُكْماً» استفهام انکاری أی لا أحد أحسن حکما من اللّه،و انما یتبع الحکم لحسنه،و قوله: «لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ» فی أخذ وصف الیقین تعریض لهم بأنهم ان صدقوا فی دعواهم الایمان باللّه فهم یوقنون بآیاته،و الذین یوقنون بآیات اللّه ینکرون أن یکون أحد أحسن حکما من اللّه سبحانه (۱).

[سوره المائده (۵): الآیات ۵۱ الی ۵۴]

اشاره

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَ النَّصارى أَوْلِياءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِياءُ بَعْضٍ وَ مَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ إِنَّ اللّهَ لا يَهْدِي الْقَوْمَ الظّالِمِينَ (۵۱) فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسارِعُونَ فِيهِمْ يَقُولُونَ نَخْشى أَنْ تُصِيبَنا دائِرَةٌ فَعَسَى اللّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ فَيُصْبِحُوا عَلى ما أَسَرُّوا فِي أَنْفُسِهِمْ نادِمِينَ (۵۲) وَ يَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا أَ هؤُلاءِ الَّذِينَ أَقْسَمُوا بِاللّهِ جَهْدَ أَيْمانِهِمْ إِنَّهُمْ لَمَعَكُمْ حَبِطَتْ أَعْمالُهُمْ فَأَصْبَحُوا خاسِرِينَ (۵۳) يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَ يُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ عَلَى الْكافِرِينَ يُجاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللّهِ وَ لا يَخافُونَ لَوْمَةَ لائِمٍ ذلِكَ فَضْلُ اللّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشاءُ وَ اللّهُ واسِعٌ عَلِيمٌ (۵۴)

۱- ۱) .المائده ۴۱-۵۰:بحث روائی فی حکم الرجم فی التوراه؛مباحثه ابن صوریا الیهودی مع رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم و اسلامه؛القصاص و الدیه فی التوراه و القرآن؛الربانیون؛حکم اللّه و حکم الجاهلیه.

بیان:

قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لاٰ تَتَّخِذُوا الْیَهُودَ وَ النَّصٰاریٰ أَوْلِیٰاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِیٰاءُ بَعْضٍ قال فی المجمع:الاتخاذ هو الاعتماد علی الشیء لإعداده لأمر،و هو افتعال من الأخذ،و أصله الائتخاذ فأبدلت الهمزه تاء،و أدغمتها فی التاء التی بعدها و مثله الاتعاد من الوعد،و الأخذ یکون علی وجوه تقول:أخذ الکتاب اذا تناوله،و أخذ القربان اذا تقبله،و أخذه اللّه من مأمنه اذا أهلکه،و أصله جواز الشیء من جهه الی جهه من الجهات.

انتهی.

و قال الراغب فی المفردات:الولاء و التوالی أن یحصل شیئان فصاعدا حصولا لیس بینهما ما لیس منهما،و یستعار ذلک للقرب من حیث المکان،و من حیث النسبه و من حیث الدین، و من حیث الصداقه و النصره و الاعتقاد(انتهی موضع الحاجه)و سیأتی استیفاء البحث فی

ص:۱۱۶

معنی الولایه.

و بالجمله الولایه نوع اقتراب من الشیء یوجب ارتفاع الموانع و الحجب بینهما من حیث ما اقترب منه لاجله فإن کان من جهه التقوی و الانتصار فالولی هو الناصر الذی لا یمنعه عن نصره من اقترب منه شیء،و إن کان من جهه الالتیام فی المعاشره و المحبه التی هی الانجذاب الروحی فالولی هو المحبوب الذی لا یملک الإنسان نفسه دون أن ینفعل عن إرادته،و یعطیه فیما یهواه،و ان کان من جهه النسب فالولی هو الذی یرثه مثلا من غیر مانع یمنعه،و إن کان من جهه الطاعه فالولی هو الذی یحکم فی أمره بما یشاء.

و لم یقید اللّه سبحانه فی قوله: «لاٰ تَتَّخِذُوا الْیَهُودَ وَ النَّصٰاریٰ أَوْلِیٰاءَ» الولایه بشیء من الخصوصیات و القیود فهی مطلقه غیر أن قوله تعالی فی الآیه التالیه: «فَتَرَی الَّذِینَ فِی قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ یُسٰارِعُونَ فِیهِمْ یَقُولُونَ نَخْشیٰ أَنْ تُصِیبَنٰا دٰائِرَهٌ» ،یدل علی أن المراد بالولایه نوع من القرب و الاتصال یناسب هذا الذی اعتذروا به بقولهم «نَخْشیٰ أَنْ تُصِیبَنٰا دٰائِرَهٌ» و هی الدوله تدور علیهم،و کما أن الدائره من الجائز أن تصیبهم من غیر الیهود و النصاری فیتأیدوا بنصره الطائفتین بأخذهما أولیاء النصره کذلک یجوز أن تصیبهم من نفس الیهود و النصاری فینجوا منها باتخاذهما أولیاء المحبه و الخلطه.

و الولایه بمعنی قرب المحبه و الخلطه تجمع الفائدتین جمیعا أعنی فائده النصره و الامتزاج الروحی فهو المراد بالآیه،و سیجیء ما فی القیود و الصفات المأخوذه فی الآیه الاخیره «یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا مَنْ یَرْتَدَّ مِنْکُمْ عَنْ دِینِهِ» ،من الدلاله علی أن المراد بالولایه هاهنا ولایه المحبه لا غیر (۱).

و ربما أمکن أن یستفاد من قوله: «بَعْضُهُمْ أَوْلِیٰاءُ بَعْضٍ» معنی آخر،و هو أن لا تتخذوهم

۱- ۱) .المائده ۵۱-۵۴:بحث فی معنی الولایه فی الآیه «یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لاٰ تَتَّخِذُوا الْیَهُودَ وَ النَّصٰاریٰ أَوْلِیٰاءَ...» .

أولياء لأنكم إنما تتخذونهم أولياء لتنتصروا ببعضهم الذى هم أولياؤكم على البعض الآخر، و لا ينفعكم ذلك فإن بعضهم أولياء بعض فليسوا ينصرونكم على أنفسهم.

قوله تعالى: وَ مَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَهْدِي الْقَوْمَ الظّٰالِمِينَ التولى اتخاذ الولى،و«من»تبعيضيه و المعنى أن من يتخذهم منكم أولياء فإنه بعضهم،و هذا إلحاق تنزيلى يصير به بعض المؤمنين بعضا من اليهود و النصارى،و يئول الأمر الى أن الإيمان حقيقه ذات مراتب مختلفه من حيث الشوب و الخلوص،و الكدوره و الصفاء كما يستفاد ذلك من الآيات القرآنيه قال تعالى: وَ مٰا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللّٰهِ إِلاّٰ وَ هُمْ مُشْرِكُونَ (يوسف۱۰۶/)و هذا الشوب و الكدر هو الذى يعبر تعالى عنه بمرض القلوب فيما سيأتى من قوله: «فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسٰارِعُونَ فِيهِمْ» .

فهؤلاء الموالون لاولئك أقوام عدهم اللّه تعالى من اليهود و النصارى و إن كانوا من المؤمنين ظاهرا،و أقل ما فى ذلك أنهم غير سالكين سبيل الهدايه الذى هو الإيمان بل سالكو سبيل اتخذه اولئك سبيلا يسوقه الى حيث يسوقهم و ينتهى به الى حيث ينتهى بهم.

و لذلك علل اللّه سبحانه لحوقه بهم بقوله «إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَهْدِي الْقَوْمَ الظّٰالِمِينَ» فالكلام فى معنى:أن هذا الذى يتولاهم منكم هو منهم غير سالك سبيلكم لان سبيل الإيمان هو سبيل الهدايه الإلهيه،و هذا المتولى لهم ظالم مثلهم،و اللّه لا يهدى القوم الظالمين.

و الآيه-كما ترى-تشتمل على أصل التنزيل أعنى تنزيل من تولاهم من المؤمنين منزلتهم من غير تعرض لشىء من آثاره الفرعيه،و اللفظ و إن لم يتقيد بقيد لكنه لما كان من قبيل بيان الملاك-نظير قوله: وَ أَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ (البقره۱۸۴/)و قوله: إِنَّ الصَّلاٰةَ تَنْهىٰ عَنِ الْفَحْشٰاءِ وَ الْمُنْكَرِ وَ لَذِكْرُ اللّٰهِ أَكْبَرُ (العنكبوت۴۵/)الى غير ذلك-لم يكن إلا مهملا يحتاج التمسك به فى اثبات حكم فرعى الى بيان السنه،و المرجع فى البحث عن ذلك فن الفقه.

قوله تعالی: فَتَرَی الَّذِینَ فِی قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ یُسارِعُونَ فِیهِمْ تفریع علی قوله فی الآیه السابقه: «إِنَّ اللّٰهَ لاٰ یَهْدِی الْقَوْمَ الظّٰالِمِینَ» فمن عدم شمول الهدایه الالهیه لحالهم -و هو الضلال-مسارعتهم فیهم و اعتذارهم فی ذلک بما لا یسمع من القول،و قد قال تعالی:

«یُسٰارِعُونَ فِیهِمْ» و لم یقل:یسارعون الیهم،فهم منهم و حالون فی الضلال محلهم،فهؤلاء یسارعون فیهم لا لخشیه اصابه دائره علیهم فلیسوا یخافون ذلک،و انما هی معذره یختلقونها لانفسهم لدفع ما یتوجه الیهم من ناحیه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و المؤمنین من اللوم و التوبیخ بل انما یحملهم علی تلک المسارعه تولیهم أولئک(الیهود و النصاری).

و لما کان من شأن کل ظلم و باطل أن یزهق یوما و یظهر للملإ فضیحته،و ینقطع رجاء من توسل الی أغراض باطله بوسائل صورتها صوره الحق کما قال تعالی: «إِنَّ اللّٰهَ لاٰ یَهْدِی الْقَوْمَ الظّٰالِمِینَ» کان من المرجو قطعا أن یأتی اللّه بفتح أو أمر من عنده فیندموا علی فعالهم،و یظهر للمؤمنین کذبهم فیما کانوا یظهرونه.

قوله تعالی: فَعَسَی اللّٰهُ أَنْ یَأْتِیَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ فَیُصْبِحُوا عَلیٰ مٰا أَسَرُّوا فِی أَنْفُسِهِمْ نٰادِمِینَ لفظه«عسی»و إن کان فی کلامه تعالی للترجّی کسائر الکلام-علی ما قدمنا أنه للترجی العائد الی السامع أو الی المقام-لکن القرینه قائمه علی أنه مما سیقع قطعا فإن الکلام مسوق لتقریر ما ذکره بقوله «إِنَّ اللّٰهَ لاٰ یَهْدِی الْقَوْمَ الظّٰالِمِینَ» و تثبیت صدقه،فما یشتمل علیه واقع لا محاله.

و الذی ذکره اللّه تعالی من الفتح-و قد ردد بینه و بین أمر من عنده غیر بیّن المصداق بل التردید بینه و بین أمر مجهول لنا-لعله یؤید کون اللام فی«الفتح»للجنس لا للعهد حتی یکون المراد به فتح مکه المعهود بوعد وقوعه فی مثل قوله تعالی: إِنَّ الَّذِی فَرَضَ عَلَیْکَ الْقُرْآنَ لَرٰادُّکَ إِلیٰ مَعٰادٍ (القصص/۸۵)و قوله: لَتَدْخُلُنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرٰامَ إِنْ شٰاءَ اللّٰهُ (الفتح/۲۷)و غیر ذلک.

قوله تعالی: وَ يَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا الی آخر الآیه؛و قرء «يَقُولُ» بالنصب عطفا علی قوله: «فَيُصْبِحُوا» و هی أرجح لکونها أوفق بالسیاق فإن ندامتهم علی ما أسروه فی أنفسهم و قول المؤمنین «أَ هٰؤُلاٰءِ» الخ؛جمیعا تقریع لهم بعاقبه تولیهم و مسارعتهم فی الیهود و النصاری،و قوله:«هؤلاء»إشاره الی الیهود و النصاری،و قوله:«معکم»خطاب للذین فی قلوبهم مرض و یمکن العکس،و کذا الضمیر فی قوله: «حَبِطَتْ أَعْمٰالُهُمْ فَأَصْبَحُوا» ،یمکن رجوعه الی الیهود و النصاری،و الی الذین فی قلوبهم مرض.

لکن الظاهر من السیاق أن الخطاب للذین فی قلوبهم مرض،و الإشاره الی الیهود و النصاری،و قوله: «حَبِطَتْ أَعْمٰالُهُمْ» ،کالجواب لسؤال مقدر،و المعنی:و عسی أن یأتی اللّه بالفتح أو أمر من عنده فیقول الذین آمنوا لهؤلاء الضعفاء الإیمان عند حلول السخط الإلهی بهم:أ هؤلاء الیهود و النصاری هم الذین أقسموا باللّه جهد أیمانهم أی أیمانهم التی بالغوا و جهدوا فیها جهدا أنهم لمعکم فلما ذا لا ینفعونکم؟!ثم کأنه سئل فقیل:فإلی م انتهی أمر هؤلاء الموالین؟فقیل فی جوابه:حبطت أعمالهم فأصبحوا خاسرین (۱).

قوله تعالی: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ ارتد عن دینه رجع عنه،و هو فی اصطلاح أهل الدین الرجوع من الإیمان الی الکفر سواء کان إیمانه مسبوقا بکفر آخر کالکافر یؤمن ثم یرتد أو لم یکن،و هما المسمیان بالارتداد الملی و الفطری(حقیقه شرعیه أو متشرعیه).

ربما یسبق الی الذهن أن المراد بالارتداد فی الآیه هو ما اصطلح علیه أهل الدین،و یکون الآیه علی هذا غیر متصله بما قبلها،و إنما هی آیه مستقله تحکی عن نحو استغناء من اللّه سبحانه عن إیمان طائفه من المؤمنین بإیمان آخرین.

ص: ۱۲۰

۱- ۱) .المائده ۵۱-۵۴:کلام فی معنی مرض القلب.

لکن التدبر فی الآیه و ما تقدم علیها من الآیات یدفع هذا الاحتمال فإن الآیه علی هذا تذکّر المؤمنین بقدره اللّه سبحانه علی أن یعبد فی أرضه،و أنه سوف یأتی بأقوام لا یرتدون عن دینه بل یلازمونه کقوله تعالی: فَإِنْ یَکْفُرْ بِها هؤُلاءِ فَقَدْ وَکَّلْنا بِها قَوْماً لَیْسُوا بِها بِکافِرِینَ (الأنعام/۸۹)أو کقوله تعالی: وَ مَنْ کَفَرَ فَإِنَّ اللّهَ غَنِیٌّ عَنِ الْعالَمِینَ (آل عمران/۹۷)و قوله تعالی: إِنْ تَکْفُرُوا أَنْتُمْ وَ مَنْ فِی الْأَرْضِ جَمِیعاً فَإِنَّ اللّهَ لَغَنِیٌّ حَمِیدٌ (إبراهیم/۸) (۱).

قوله تعالی: أَذِلَّهٍ عَلَی الْمُؤْمِنِینَ أَعِزَّهٍ عَلَی الْکافِرِینَ الاذله و الاعزه جمعا الذلیل و العزیز،و هما کنایتان عن خفضهم الجناح للمؤمنین تعظیما للّه الذی هو ولیهم و هم أولیاؤه،و عن ترفّعهم من الاعتناء بما عند الکافرین من العزه الکاذبه التی لا یعبأ بأمرها الدین کما أدّب بذلک نبیه فی قوله: لا تَمُدَّنَّ عَیْنَیْکَ إِلی ما مَتَّعْنا بِهِ أَزْواجاً مِنْهُمْ وَ لا تَحْزَنْ عَلَیْهِمْ وَ اخْفِضْ جَناحَکَ لِلْمُؤْمِنِینَ (الحجر/۸۸).و لعل تعدیه«أذلّه»بعلی لتضمینه معنی الحنان أو الحنو کما قیل.

قوله تعالی: یُجاهِدُونَ فِی سَبِیلِ اللّهِ وَ لا یَخافُونَ لَوْمَهَ لائِمٍ أما قوله:

«یُجاهِدُونَ فِی سَبِیلِ اللّهِ» فقد اختص بالذکر من بین مناقبهم الجمه لکون الحاجه تمس إلیه فی المقام لبیان أن اللّه ینتصر لدینه بهم،و أما قوله: «وَ لا یَخافُونَ لَوْمَهَ لائِمٍ» فالظاهر أنه حال متعلق بالجمل المتقدمه لا بالجمله الأخیره فقط-و إن کانت هی المتیقنه فی أمثال هذه الترکیبات-و ذلک لانّ نصره الدین بالجهاد فی سبیل اللّه کما یزاحمها لومه اللائمین الذین یحذرونهم تضییع الاموال و إتلاف النفوس و تحمل الشدائد و المکاره کذلک التذلل للمؤمنین و التعزز علی الکافرین و عندهم من زخارف الدنیا و مبتغیات الشهوه،و أمتعه الحیاه ما لیس

۱- ۱) .المائده ۵۱-۵۴:بحث فی الارتداد؛اوصاف المؤمنین الحقیقین الذین ینصر اللّه دینه بهم.

عند المؤمنين هما مما يمانعه لومه اللائم،و فی الآیه ملحمه غيبيه سنبحث عنها فی کلام مختلط من القرآن و الحديث ان شاء اللّه تعالی (۱)(۲).

[سوره المائده (۵): الآيات ۵۵ الی ۵۶]

اشاره

إِنَّمٰا وَلِيُّكُمُ اَللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ اَلَّذِينَ آمَنُوا اَلَّذِينَ يُقِيمُونَ اَلصَّلاٰةَ وَ يُؤْتُونَ اَلزَّكٰاةَ وَ هُمْ رٰاكِعُونَ (۵۵) وَ مَنْ يَتَوَلَّ اَللّٰهَ وَ رَسُولَهُ وَ اَلَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اَللّٰهِ هُمُ اَلْغٰالِبُونَ (۵۶)

بيان:

الآيتان-کما تری-موضوعتان بين آيات تنهی عن ولايه أهل الکتاب و الکفار،و لذلک رام جماعه من مفسّری القوم إشراکهما مع ما قبلهما و ما بعدهما من حيث السياق،و جعل الجميع ذات سياق واحد يقصد به بيان وظيفه المؤمنين فی أمر ولايه الأشخاص ولايه النصره،و النهی عن ولايه اليهود و النصاری و الکفّار،و قصر الولايه فی اللّه سبحانه و رسوله و المؤمنين الذين يقيمون الصلاه و يؤتون الزکاه و هم راکعون،و هؤلاء هم المؤمنون حقا فيخرج بذلک المنافقون و الذين فی قلوبهم مرض،و يبقی علی وجوب الولايه المؤمنون حقا، و تکون الآيه دالّه علی مثل ما يدل عليه مجموع قوله تعالی: وَ اللّٰهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ (آل عمران۶۸/)،و قوله تعالی: اَلنَّبِيُّ أَوْلىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ (الأحزاب۶/)،

۱- ۱) .المائده ۵۱-۵۴:بحث روائی حول الآيه «يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاٰ تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَ النَّصٰارىٰ أَوْلِيٰاءَ...» و الآيه «إِنَّمٰا وَلِيُّكُمُ اللّٰهُ... ؛ولايه علی عليه السّلام.

۲- ۲) .المائده ۵۱-۵۴:کلام و بحث مختلط من القرآن و الحديث حول الخطابات القرآنيه؛نتائج التمرد علی اوامر القرآن؛سبب تغيير النعم الالهيه؛اشراط الساعه؛ملاحم آخر الزمان.

و قوله تعالی فی المؤمنین: أَولٰئِکَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيٰاءُ بَعْضٍ (الأنفال/٧٢)،و قوله تعالی:

وَ الْمُؤْمِنُونَ وَ الْمُؤْمِنٰاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيٰاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَ يَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ الآیه (التوبه/٧١)؛فمحصّل الآیه جعل ولایه النصره للّه و لرسوله و المؤمنین علی المؤمنین.

نعم یبقی هناک إشکال الجمله الحالیه التی یتعقّبها قوله: «وَ يُؤْتُونَ الزَّكٰاةَ» و هی قوله:

«وَ هُمْ رٰاكِعُونَ» و یرتفع الإشکال بحمل الرکوع علی معناه المجازی و هو مطلق الخضوع للّه سبحانه أو انحطاط الحال لفقر و نحوه،و یعود معنی الآیه الی أنه لیس أولیاؤکم الیهود و النصاری و المنافقین بل أولیاؤکم اللّه و رسوله و المؤمنون الذین یقیمون الصلاه و یؤتون الزکاه،و هم فی جمیع هذه الأحوال خاضعون لساحه الربوبیه بالسمع و الطاعه،أو أنهم یؤتون الزکاه و هم فقراء معسرون هذا.

لکن التدبّر و استیفاء النظر فی الآیتین و ما یحفّهما من آیات ثم فی أمر السوره یعطی خلاف ما ذکروه،و أول ما یفسد من کلامهم ما ذکروه من أمر وحده سیاق الآیات،و ان غرض الآیات التعرّض لأمر ولایه النصره،و تمییز الحق منها من غیر الحق فإن السوره و إن کان من المسلّم نزولها فی آخر عهد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم فی حجه الوداع لکن من المسلّم أیضا أن جمیع آیاتها لم تنزل دفعه واحده ففی خلالها آیات لا شبهه فی نزولها قبل ذلک،و مضامینها تشهد بذلک،و ما ورد فیها من أسباب النزول یؤیده فلیس مجرّد وقوع الآیه بعد الآیه أو قبل الآیه یدل علی وحده السیاق،و لا أن بعض المناسبه بین آیه و آیه یدل علی نزولهما معا دفعه واحده أو اتحادهما فی السیاق.

علی أن الآیات السابقه أعنی قوله: «يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاٰ تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَ النَّصٰارىٰ أَوْلِيٰاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيٰاءُ بَعْضٍ» الخ؛تنهی المؤمنین عن ولایه الیهود و النصاری،و تعیّر المنافقین و الذین فی قلوبهم مرض بالمسارعه الیهم و رعایه جانبهم من غیر أن یرتبط الکلام بمخاطبه الیهود و النصاری و إسماعهم الحدیث بوجه بخلاف الآیات التالیه أعنی قوله: «يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ

آمَنُوا لاٰ تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكَمْ هُزُواً وَ لَعِباً مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتٰابَ مِنْ قَبْلِكَمْ وَ الْكَفّارَ أَوْلِيٰاءَ ،الخ؛فإنها تنهى عن ولايتهم و تتعرض لحالهم بالأمر بمخاطبتهم ثم يعيّرهم بالنفاق و الفسق فالغرض فى القبيلين من الآيات السابقه و اللاحقه مختلف،و معه كيف يتحد السياق؟!

على أنك قد عرفت فى البحث عن الآيات السابقه أعنى قوله: «يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاٰ تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَ النَّصٰارىٰ أَوْلِيٰاءَ» الآيات؛أن ولايه النصره لا تلائم سياقها،و أن خصوصيات الآيات و العقود المأخوذه فيها و خاصه قوله: «بَعْضُهُمْ أَوْلِيٰاءُ بَعْضٍ» و قوله:

«وَ مَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ» لا تناسبها فإن عقد ولايه النصره و اشتراطها بين قومين لا يوجب صيروره أحدهما الآخر و لحوقه به،و لا أنه يصح تعليل النهى عن هذا العقد بأن القوم الفلانى بعضهم أولياء بعض بخلاف عقد ولايه الموده التى توجب الامتزاج النفسى و الروحى بين الطرفين،و تبيح لأحدهما التصرف الروحى و الجسمى فى شئون الآخر الحيويه و تقارب الجماعتين فى الأخلاق و الأعمال الذى يذهب بالخصائص القوميه.

على أنه ليس من الجائز أن يعدّ النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم وليا للمؤمنين بمعنى ولايه النصره بخلاف العكس فإن هذه النصره التى يعتنى بأمرها اللّه سبحانه،و يذكرها القرآن الكريم فى كثير من آياته هى النصره فى الدين و حينئذ يصح أن يقال:إن الدين للّه بمعنى أنه جاعله و شارع شرائعه فيندب النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم أو المؤمنون أو هما جميعا الى نصرته أو يدعوا أنصارا للّه فى ما شرّعه من الدين كقوله تعالى: قٰالَ الْحَوٰارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصٰارُ اللّٰهِ (الصف۱۴/)،و قوله تعالى: إِنْ تَنْصُرُوا اللّٰهَ يَنْصُرْكُمْ (محمد۷/)،و قوله تعالى: وَ إِذْ أَخَذَ اللّٰهُ مِيثٰاقَ النَّبِيِّينَ -الى أن قال- لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَ لَتَنْصُرُنَّهُ (آل عمران۸۱/)،الى غير ذلك من الآيات الكثيره.

و يصح أن يقال:إن الدين للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بمعنى أنه الداعى اليه و المبلّغ له مثلا،أو إن الدين للّه و لرسوله بمعنى التشريع و الهدايه فيدعى الناس الى النصره،أو يمدح المؤمنون بالنصره كقوله

تعالی: وَ عَزَّرُوهُ وَ نَصَرُوهُ (الأعراف۱۵۷/)،و قوله تعالی: وَ یَنْصُرُونَ اللّهَ وَ رَسُولَهُ (الحشر۸/)،و قوله تعالی: وَ الَّذِینَ آوَوْا وَ نَصَرُوا (الأنفال۷۲/)،الی غیر ذلک من الآیات.

و یصح أن یقال:إن الدین للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و للمؤمنین جمیعا،بمعنی أنهم المکلفون بشرائعه العاملون به فیذکر أن اللّه سبحانه ولیهم و ناصرهم کقوله تعالی: وَ لَیَنْصُرَنَّ اللّهُ مَنْ یَنْصُرُهُ (الحج۴۰/)،و قوله تعالی: إِنّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنا وَ الَّذِینَ آمَنُوا فِی الْحَیاهِ الدُّنْیا وَ یَوْمَ یَقُومُ الْأَشْهادُ (غافر۵۱/)،و قوله تعالی: وَ کانَ حَقًّا عَلَیْنا نَصْرُ الْمُؤْمِنِینَ (الروم۴۷/)،الی غیر ذلک من الآیات.

لکن لا یصح أن یفرد الدین بوجه للمؤمنین خاصه،و یجعلوا أصلا فیه و النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم بمعزل عن ذلک،ثم یعدّ صلّی اللّه علیه و آله و سلم ناصرا لهم فیما لهم،اذ ما من کرامه دینیه إلا هو مشارکهم فیها أحسن مشارکه،و مساهمهم أفضل سهام؛و لذلک لا نجد القرآن یعد النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم ناصرا للمؤمنین و لا فی آیه واحده،و حاشا ساحه الکلام الإلهی أن یساهل فی رعایه أدبه البارع.

و هذا من أقوی الدلیل علی أن المراد بما نسب الی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم من الولایه فی القرآن هو ولایه التصرف أو الحب و الموده کقوله تعالی: اَلنَّبِیُّ أَوْلی بِالْمُؤْمِنِینَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ (الأحزاب۶/)،و قوله تعالی: إِنَّما وَلِیُّکُمُ اللّهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِینَ آمَنُوا الآیه؛فإن الخطاب للمؤمنین،و لا معنی لعد النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم ولیا لهم ولایه النصره کما عرفت.

فقد ظهر أن الآیتین أعنی قوله تعالی: «إِنَّما وَلِیُّکُمُ اللّهُ وَ رَسُولُهُ» الی آخر الآیتین لا تشارکان السیاق السابق علیهما لو فرض أنه متعرض لحال ولایه النصره،و لا یغرنک قوله تعالی فی آخر الآیه الثانیه: «فَإِنَّ حِزْبَ اللّهِ هُمُ الْغالِبُونَ» ،فإن الغلبه کما تناسب الولایه بمعنی النصره،کذلک تناسب ولایه التصرف و کذا ولایه المحبه و الموده،و الغلبه الدینیه التی هی آخر بغیه أهل الدین تتحصل باتصال المؤمنین باللّه و رسوله بأی وسیله تمت و حصلت،و قد

قرع اللّه سبحانه أسماعهم ذلك بصريح وعده حيث قال كَتَبَ اللّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَ رُسُلِی (المجادله۲۱/)،و قال وَ لَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنٰا لِعِبٰادِنَا الْمُرْسَلِینَ* إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ* وَ إِنَّ جُنْدَنٰا لَهُمُ الْغٰالِبُونَ (الصافات۱۷۳/).

على أن الروايات متكاثره من طرق الشيعه و أهل السنه على أن الآيتين نازلتان فى أمير المؤمنين على عليه السّلام لما تصدق بخاتمه و هو فى الصلاه،فالآيتان خاصتان غير عامتين،و سيجىء نقل جل ما ورد من الروايات فى ذلك فى البحث الروائى التالى إن شاء اللّه تعالى.

و لو صح الإعراض فى تفسير آيه بالأسباب المأثوره عن مثل هذه الروايات على تكاثرها و تراكمها لم يصح الركون الى شىء من أسباب النزول المأثوره فى شىء من آيات القرآن و هو ظاهر،فلا وجل لحمل الآيتين على إراده ولايه المؤمنين بعضهم لبعض يجعلها عامه.

نعم استشكلوا فى الروايات-و لم يكن ينبغى أن يستشكل فيها مع ما فيها من الكثره البالغه-أولا:بأنها تنافى سياق الآيات الظاهر فى ولايه النصره كما تقدمت الإشاره اليه؛ و ثانيا:أن لازمها إطلاق الجمع و إراده الواحد فإن المراد بالذين آمنوا الذين يقيمون الصلاه، الخ؛على هذا التقدير هو على و لا يساعده اللغه،و ثالثا:أن لازمها كون المراد بالزكاه هو التصدق بالخاتم،و لا يسمى ذلك زكاه.

قالوا:فالمتعين أن تؤخذ الآيه عامه،و تكون مسوقه لمثل قصر القلب أو الإفراد فقد كان المنافقون يسارعون الى ولايه أهل الكتاب و يؤكدونها،فنهى اللّه عن ذلك و ذكر أن أولياءهم إنما هم اللّه و رسوله و المؤمنون حقا دون أهل الكتاب و المنافقين.

و لا يبقى إلا مخالفه هذا المعنى لظاهر قوله: «وَ هُمْ رٰاكِعُونَ» و يندفع بحمل الركوع على معناه المجازى،و هو الخضوع للّه أو الفقر و رثاثه الحال،هذا ما استشكلوه.

لكن التدبر فى الآيه و ما يناظرها من الآيات يوجب سقوط الوجوه المذكوره جميعا:

أما وقوع الآيه فى سياق ولايه النصره،و لزوم حملها على إراده ذلك فقد عرفت أن الآيات غير مسوقه لهذا الغرض أصلا،و لو فرض سرد الآيات السابقه على هذه الآيه لبيان أمر ولايه النصره لم تشاركها الآيه فى هذا الغرض.

و أما حديث لزوم إطلاق الجمع و إراده الواحد فى قوله: «وَ الَّذِينَ آمَنُوا» الخ؛فقد عرفت فى الكلام على آيه المباهله فى الجزء الثالث من هذا الكتاب تفصيل الجواب عنه،و أنه فرق بين إطلاق لفظ الجمع و إراده الواحد و استعماله فيه،و بين إعطاء حكم كلى أو الإخبار بمعرف جمعى فى لفظ الجمع لينطبق على من يصح أن ينطبق عليه،ثم لا يكون المصداق الذى يصح أن ينطبق عليه إلا واحدا فردا و اللغه تأبى عن قبول الأول دون الثانى على شيوعه فى الاستعمالات.

و ليت شعرى ما ذا يقولون فى مثل قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاَ تَتَّخِذُوا عَدُوِّى وَ عَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّهِ -الى أن قال- تُسِرُّونَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّهِ الآيه(الممتحنه/ ۱)،و قد صح أن المراد به حاطب بن أبى بلتعه فى مكاتبته قريشا؟و قوله تعالى: يَقُولُونَ لَئِنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَهِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ (المنافقون۸/)،و قد صح أن القائل به عبد اللّه بن أبى بن سلول؟و قوله تعالى: يَسْئَلُونَكَ مَا ذَا يُنْفِقُونَ (البقره۲۱۵/)و السائل عنه واحد؟و قوله تعالى: اَلَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَ النَّهَارِ سِرًّا وَ عَلاَنِيَهً (البقره۲۷۴/) و قد ورد أن المنفق كان عليا أو أبا بكر؟الى غير ذلك من الموارد الكثيره.

و أعجب من الجميع قوله تعالى: «يَقُولُونَ نَخْشىٰ أَنْ تُصِيبَنَا دَائِرَهٌ» و القائل هو عبد اللّه بن أبى،على ما رووا فى سبب نزوله و تلقوه بالقبول،و الآيه واقعه بين الآيات المبحوث عنها نفسها.

فإن قيل:إن هذه الموارد لا تخلو عن اناس كانوا يرون رأيهم أو يرضون بفعالهم فعبر اللّه تعالى عنهم و عمن يلحق بهم بصيغه الجمع.قيل:إن محصله جواز ذلك فى اللغه لنكته مجوزه

فليجر الآيه أعنى قوله: «وَ الَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلاةَ وَ يُؤْتُونَ الزَّكاةَ وَ هُمْ راكِعُونَ» هذا المجرى،و لتكن النكته هى الإشاره الى أن أنواع الكرامات الدينيه-و منها الولايه المذكوره فى الآيه-ليست موقوفه على بعض المؤمنين دون بعض وقفا جزافيا،و إنما يتبع التقدم فى الإخلاص و العمل لا غير.

على أن جل الناقلين لهذه الأخبار هم صحابه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و التابعون المتصلون بهم زمانا و هم من زمره العرب العرباء الذين لم تفسد لغتهم و لم تختلط ألسنتهم،و لو كان هذا النحو من الاستعمال لا تبيحه اللغه و لا يعهده أهلها لم تقبله طباعهم،و لكانوا أحق باستشكاله و الاعتراض عليه،و لم يؤثر من أحد منهم ذلك.

و أما قولهم:إن الصدقه بالخاتم لا تسمى زكاه،فيدفعه أن تعين لفظ الزكاه فى معناها المصطلح إنما تحقق فى عرف المتشرعه بعد نزول القرآن بوجوبها و تشريعها فى الدين،و أما الذى تعطيه اللغه فهو أعم من الزكاه المصطلحه فى عرف المتشرعه و يساوق عند الإطلاق أو عند مقابله الصلاه إنفاق المال لوجه اللّه كما يظهر مما وقع فيما حكاه اللّه عن الأنبياء السالفين كقوله تعالى فى إبراهيم و إسحاق و يعقوب: وَ أَوْحَيْنا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْراتِ وَ إِقامَ الصَّلاةِ وَ إِيتاءَ الزَّكاةِ (الأنبياء/٧٣)،و قوله تعالى فى إسماعيل: وَ كانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلاةِ وَ الزَّكاةِ وَ كانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا (مريم/٥٥)و قوله تعالى حكايه عن عيسى عليه السّلام فى المهد: وَ أَوْصانِى بِالصَّلاةِ وَ الزَّكاةِ ما دُمْتُ حَيًّا (مريم/٣١)و من المعلوم أن ليس فى شرائعهم الزكاه الماليه بالمعنى الذى اصطلح عليه فى الإسلام.

و كذا قوله تعالى: قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكّى* وَ ذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلّى (الأعلى/١٥)و قوله تعالى: اَلَّذِى يُؤْتِى مالَهُ يَتَزَكّى (الليل/١٨)و قوله تعالى: اَلَّذِينَ لا يُؤْتُونَ الزَّكاةَ وَ هُمْ بِالْآخِرَهِ هُمْ كافِرُونَ (السجده/٧)و قوله تعالى: وَ الَّذِينَ هُمْ لِلزَّكاةِ فاعِلُونَ (المؤمنون/۴)و غير ذلك من الآيات الواقعه فى السور المكيه و خاصه السور النازله فى أوائل

البعثه کسوره حم السجده و غیرها،و لم تکن شرعت الزکاه المصطلحه بعد؛فلیت شعری ما ذا کان یفهمه المسلمون من هذه الآیات فی لفظ الزکاه.

بل آیه الزکاه أعنی قوله تعالی: خُذْ مِنْ أَمْوالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَ تُزَكِّيهِمْ بِها وَ صَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ (التوبه۱۰۳/)تدل علی أن الزکاه من أفراد الصدقه،و إنما سمیت زکاه لکون الصدقه مطهره مزکیه مطلقا،و قد غلب استعمالها فی الصدقه المصطلحه.

فتبین من جمیع ما ذکرنا أنه لا مانع من تسمیه مطلق الصدقه و الإنفاق فی سبیل اللّه زکاه، و تبین أیضا أن لا موجب لارتکاب خلاف الظاهر بحمل الرکوع علی معناه المجازی،و کذا ارتکاب التوجیه فی قوله: «إِنَّما وَلِيُّكُمُ اللّهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا» حیث أتی باسم إن(ولیکم) مفردا و بقوله «الَّذِينَ آمَنُوا» و هو خبر بالعطف بصیغه الجمع،هذا.

قوله تعالی: إِنَّما وَلِيُّكُمُ اللّهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا قال الراغب فی المفردات:

الولاء(بفتح الواو)و التوالی أن یحصل شیئان فصاعدا حصولا لیس بینهما ما لیس منهما، و یستعار ذلک للقرب من حیث المکان و من حیث النسبه و من حیث الصداقه و النصره و الاعتقاد،و الولایه النصره،و الولایه تولی الأمر،و قیل:الولایه و الولایه(بالفتح و الکسر) واحده نحو الدلاله و الدلاله و حقیقته تولی الأمر،و الولی و المولی یستعملان فی ذلک،کل واحد منهما یقال فی معنی الفاعل أی الموالی(بکسر اللام)و معنی المفعول أی الموالی(بفتح اللام)یقال للمؤمن:هو ولی اللّه عزّ و جل و لم یرد مولاه،و قد یقال:اللّه ولی المؤمنین و مولاهم.

قال:و قولهم:تولی اذا عدی بنفسه اقتضی معنی الولایه و حصوله فی أقرب المواضع منه یقال:و لیت سمعی کذا،و ولیت عینی کذا،و ولیت وجهی کذا أقبلت به علیه قال اللّه عزّ و جل فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضاها،فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ،وَ حَيْثُ ما كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ و إذا عدی بعن لفظا أو تقدیرا اقتضی معنی الإعراض و ترک قربه.انتهی.

ص :۱۲۹

و الظاهر أن القر الكذائى المعبر عنه بالولايه،أول ما اعتبره الإنسان إنما اعتبره فى الأجسام و أمكنتها و أزمنتها ثم استعير لأقسام القرب المعنويه بالعكس مما ذكره لأن هذا هو المحصل من البحث فى حالات الإنسان الأوليه فالنظر فى أمر المحسوسات و الاشتغال بأمرها أقدم فى عيشه الإنسان من التفكر فى المعقولات و المعانى و أنحاء اعتبارها و التصرف فيها.

و اذا فرضت الولايه-و هى القرب الخاص-فى الامور المعنويه كان لازمها أن للولى ممن وليه ما ليس لغيره إلا بواسطته فكل ما كان من التصرف فى شئون من وليه مما يجوز أن يخلفه فيه غيره فإنما يخلفه الولى لا غيره كولى الميت،فإن التركه التى كان للميت أن يتصرف فيها بالملك فإن لوارثه الولى أن يتصرف فيها بولايه الوراثه،و ولى الصغير يتصرف بولايته فى شئون الصغير الماليه بتدبير أمره،و ولى النصره له أن يتصرف فى أمر المنصور من حيث تقويته فى الدفاع،و اللّه سبحانه ولى عباده يدبر أمرهم فى الدنيا و الآخره لا ولى غيره،و هو ولى المؤمنين فى تدبير أمر دينهم بالهدايه و الدعوه و التوفيق و النصره و غير ذلك،و النبى ولى المؤمنين من حيث إن له أن يحكم فيهم و لهم و عليهم بالتشريع و القضاء،و الحاكم ولى الناس بالحكم فيهم على مقدار سعه حكومته،و على هذا القياس سائر موارد الولايه كولايه العتق و الحلف و الجوار و الطلاق و ابن العم،و ولايه الحب و ولايه العهد و هكذا،و قوله: «يُوَلُّونَ الْأَدْبٰارَ» أى يجعلون أدبارهم تلى جهه الحرب و تدبر أمرها،و قوله: «تَوَلَّيْتُمْ» أى توليتم عن قبوله أى اتخذتم أنفسكم تلى جهه خلاف جهته بالإعراض عنه أو اتخذتم وجوهكم تلى خلاف جهته بالإعراض عنه؛فالمحصل من معنى الولايه فى موارد استعمالها هو نحو من القرب يوجب نوعا من حق التصرف و مالكيه التدبير.

و قد اشتمل قوله تعالى: «إِنَّمٰا وَلِيُّكُمُ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا» إلخ؛من السياق على ما يدل على وحده ما فى معنى الولايه المذكوره فيه حيث تضمن العد فى قوله: «اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا» و أسند الجميع الى قوله: «وَلِيُّكُمُ» و ظاهره كون الولايه فى الجميع بمعنى واحد.

و يؤيد ذلك أيضا قوله فى الآيه التاليه: «فَإِنَّ حِزْبَ اللّهِ هُمُ الْغالِبُونَ» حيث يشعر أو يدل على كون المتولين جميعا حزبا للّه لكونهم تحت ولايته؛فولايه الرسول و الذين آمنوا إنما هو من سنخ ولايه اللّه.

و قد ذكر اللّه سبحانه لنفسه من الولايه،الولايه التكوينيه التى تصحح له التصرف فى كل شىء و تدبير أمر الخلق بما شاء و كيف شاء،قال تعالى: أَم اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِياءَ فَاللّهُ هُوَ الْوَلِيُّ (الشورى٩/)و قال ما لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَ لا شَفِيعٍ أَ فَلا تَتَذَكَّرُونَ (السجده۴/)و قال أَنْتَ وَلِيِّى فِى الدُّنْيا وَ الْآخِرَهِ (يوسف١٠١/)و قال فَما لَهُ مِنْ وَلِيٍّ مِنْ بَعْدِهِ (الشورى۴۴/)و فى معنى هذه الآيات قوله: وَ نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ (ق١۶/)،و قوله: وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَ قَلْبِهِ (الأنفال٢۴/).

و ربما لحق بهذا الباب ولايه النصره التى ذكرها لنفسه فى قوله: ذلِكَ بِأَنَّ اللّهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَ أَنَّ الْكافِرِينَ لا مَوْلى لَهُمْ (محمد١١/)و قوله: فَإِنَّ اللّهَ هُوَ مَوْلاهُ (التحريم/ ۴)،و فى معنى ذلك قوله: وَ كانَ حَقًّا عَلَيْنا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ (الروم۴٧/).

و ذكر تعالى أيضا لنفسه الولايه على المؤمنين فيما يرجع الى أمر دينهم من تشريع الشريعه و الهدايه و الإرشاد و التوفيق و نحو ذلك كقوله تعالى: اَللّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُماتِ إِلَى النُّورِ (البقره٢۵٧/)،و قوله: وَ اللّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ (آل عمران۶٨/)، و قوله: وَ اللّهُ وَلِيُّ الْمُتَّقِينَ (الجاثيه١٩/)،و فى هذا المعنى قوله تعالى: وَ ما كانَ لِمُؤْمِنٍ وَ لا مُؤْمِنَهٍ إِذا قَضَى اللّهُ وَ رَسُولُهُ أَمْراً أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَهُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَ مَنْ يَعْصِ اللّهَ وَ رَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلالاً مُبِيناً (الأحزاب٣۶/).

فهذا ما ذكره اللّه تعالى من ولايه نفسه فى كلامه،و يرجع محصلها الى ولايه التكوين و ولايه التشريع،و إن شئت سميتها بالولايه الحقيقيه و الولايه الاعتباريه.

و قد ذكر اللّه سبحانه لنبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلم من الولايه التى تخصه الولايه التشريعيه و هى القيام

بالتشریع و الدعوه و تربیه الامه و الحکم فیهم و القضاء فی أمرهم،قال تعالی: اَلنَّبِیُّ أَوْلیٰ بِالْمُؤْمِنِینَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ (الأحزاب۶/)،و فی معناه قوله تعالی: إِنّٰا أَنْزَلْنٰا إِلَیْکَ الْکِتٰابَ بِالْحَقِّ لِتَحْکُمَ بَیْنَ النّٰاسِ بِمٰا أَرٰاکَ اللّٰهُ (النساء۱۰۵/)،و قوله: وَ إِنَّکَ لَتَهْدِی إِلیٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِیمٍ (الشوری۵۲/)،و قوله: رَسُولاً مِنْهُمْ یَتْلُوا عَلَیْهِمْ آیٰاتِهِ وَ یُزَکِّیهِمْ وَ یُعَلِّمُهُمُ الْکِتٰابَ وَ الْحِکْمَهَ (الجمعه۲/)،و قوله: لِتُبَیِّنَ لِلنّٰاسِ مٰا نُزِّلَ إِلَیْهِمْ (النحل۴۴/)، و قوله: أَطِیعُوا اللّٰهَ وَ أَطِیعُوا الرَّسُولَ (النساء۵۹/)،و قوله: وَ مٰا کٰانَ لِمُؤْمِنٍ وَ لاٰ مُؤْمِنَهٍ إِذٰا قَضَی اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ أَمْراً أَنْ یَکُونَ لَهُمُ الْخِیَرَهُ مِنْ أَمْرِهِمْ (الأحزاب۳۶/)،و قوله: وَ أَنِ احْکُمْ بَیْنَهُمْ بِمٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ وَ لاٰ تَتَّبِعْ أَهْوٰاءَهُمْ وَ احْذَرْهُمْ أَنْ یَفْتِنُوکَ عَنْ بَعْضِ مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ إِلَیْکَ (المائده۴۹/)،و قد تقدم أن اللّه لم یذکر ولایه النصره علیه للامه.

و یجمع الجمیع أن له صلّی اللّه علیه و آله و سلم الولایه علی الامه فی سوقهم الی اللّه و الحکم فیهم و القضاء علیهم فی جمیع شئونهم فله علیهم الإطاعه المطلقه فترجع ولایته صلّی اللّه علیه و آله و سلم الی ولایه اللّه سبحانه بالولایه التشریعیه،و نعنی بذلک أن له صلّی اللّه علیه و آله و سلم التقدم علیهم بافتراض الطاعه لأن طاعته طاعه اللّه،فولایته ولایه اللّه کما یدل علیه بعض الآیات السابقه کقوله أَطِیعُوا اللّٰهَ وَ أَطِیعُوا الرَّسُولَ الآیه؛و قوله: وَ مٰا کٰانَ لِمُؤْمِنٍ وَ لاٰ مُؤْمِنَهٍ إِذٰا قَضَی اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ أَمْراً الآیه؛ و غیر ذلک.

و هذا المعنی من الولایه للّه و رسوله هو الذی تذکره الآیه للذین آمنوا بعطفه علی اللّه و رسوله فی قوله: «إِنَّمٰا وَلِیُّکُمُ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِینَ آمَنُوا» علی ما عرفت من دلاله السیاق علی کون هذه الولایه ولایه واحده هی للّه سبحانه بالاصاله و لرسوله و الذین آمنوا بالتبع و بإذن منه تعالی.

و لو کانت الولایه المنسوبه الی اللّه تعالی فی الآیه غیر المنسوبه الی الذین آمنوا-و المقام مقام الالتباس-کان الأنسب أن تفرد ولایه اخری للمؤمنین بالذکر رفعا للالتباس کما وقع

نظیره فی نظیرها،قال تعالی: قُلْ أُذُنُ خَيْرٍ لَكُمْ يُؤْمِنُ بِاللّهِ وَ يُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ (التوبه/ ۶۱)،فکرر لفظ الإیمان لما کان فی کل من الموضعین لمعنی غیر الآخر،و قد تقدم نظیره فی قوله تعالی: أَطِيعُوا اللّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ (النساء۵۹/)،فی الجزء السابق علی هذا الجزء من الکتاب.

علی أن لفظ «وَلِيُّكُمُ» أتی به مفردا و قد نسب الی الذین آمنوا و هو جمع،و قد وجهه المفسرون بکون الولایه ذات معنی واحد هو للّه سبحانه علی الاصاله و لغیره بالتبع.

و قد تبین من جمیع ما مر أن القصر فی قوله: «إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللّهُ» الخ؛لقصر الإفراد کأن المخاطبین یظنون أن الولایه عامه للمذکورین فی الآیه و غیرهم فافرد المذکورون للقصر، و یمکن بوجه أن یحمل علی قصر القلب.

قوله تعالی: اَلَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلاٰةَ وَ يُؤْتُونَ الزَّكٰاةَ وَ هُمْ رٰاكِعُونَ بیان للذین آمنوا المذکور سابقا،و قوله: «وَ هُمْ رٰاكِعُونَ» حال من فاعل«یؤتون»و هو العامل فیه.

و الرکوع هو الهیئه المخصوصه فی الانسان،و منه الشیخ الراکع،و یطلق فی عرف الشرع علی الهیئه المخصوصه فی العباده،قال تعالی: اَلرّٰاكِعُونَ السّٰاجِدُونَ (التوبه۱۱۲/)،و هو ممثل للخضوع و التذلل للّه،غیر أنه لم یشرع فی الإسلام فی غیر حال الصلاه بخلاف السجده.

و لکونه مشتملا علی الخضوع و التذلل ربما استعیر لمطلق التذلل و الخضوع أو الفقر و الإعسار الذی لا یخلو عاده عن التذلل للغیر.

قوله تعالی: وَ مَنْ يَتَوَلَّ اللّهَ وَ رَسُولَهُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللّهِ هُمُ الْغٰالِبُونَ ،التولی هو الأخذ ولیا،و «الَّذِينَ آمَنُوا» مفید للعهد و المراد به المذکور فی الآیه السابقه «وَ الَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ» الخ؛و قوله: «فَإِنَّ حِزْبَ اللّهِ هُمُ الْغٰالِبُونَ» واقع موقع الجزاء و لیس به بل هو من قبیل وضع الکبری موضع النتیجه للدلاله علی عله الحکم،و التقدیر:

و من يتول فهو غالب لأنه من حزب اللّه و حزب اللّه هم الغالبون،فهو من قبيل الكنايه عن أنهم حزب اللّه.

و الحزب على ما ذكره الراغب جماعه فيها غلظ،و قد ذكر اللّه سبحانه حزبه فى موضع آخر من كلامه قريب المضمون من هذا الموضع،و وسمهم بالفلاح فقال لاٰ تَجِدُ قَوْماً يُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ يُوٰادُّونَ مَنْ حَادَّ اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ وَ لَوْ كٰانُوا آبٰاءَهُمْ أَوْ أَبْنٰاءَهُمْ أَوْ إِخْوٰانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولٰئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمٰانَ وَ أَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ -الى أن قال- أُولٰئِكَ حِزْبُ اللّٰهِ أَلاٰ إِنَّ حِزْبَ اللّٰهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (المجادله٢٢/).

و الفلاح الظفر و إدراك البغيه التى هى الغلبه و الاستيلاء على المراد،و هذه الغلبه و الفلاح هى التى وعدها اللّه المؤمنين فى أحسن ما وعدهم به و بشرهم بنيله،قال تعالى: قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ (المؤمنون١/)،و الآيات فى ذلك كثيره،و قد اطلق اللفظ فى جميعها،فالمراد الغلبه المطلقه و الفلاح المطلق أى الظفر بالسعاده و الفوز بالحق و الغلبه على الشقاء، و إدحاض الباطل فى الدنيا و الآخره،أما فى الدنيا فبالحياه الطيبه التى توجد فى مجتمع صالح من أولياء اللّه فى أرض مطهره من أولياء الشيطان على تقوى و ورع،و أما فى الآخره ففى جوار رب العالمين.

بحث روائى:

فى الكافى عن على بن إبراهيم،عن أبيه،عن ابن أبى عمير،عن عمر بن اذينه،عن زراره؛ و الفضيل بن يسار،و بكير بن أعين،و محمد بن مسلم،و بريد بن معاويه،و أبى الجارود،جميعا عن أبى جعفر عليه السّلام قال:أمر اللّه عزّ و جل رسوله بولايه على و أنزل عليه «إِنَّمٰا وَلِيُّكُمُ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلاٰةَ وَ يُؤْتُونَ الزَّكٰاةَ وَ هُمْ رٰاكِعُونَ» و فرض من ولايه اولى الأمر فلم يدروا ما هى؟فأمر اللّه محمدا صلّى اللّه عليه و آله و سلم أن يفسر لهم الولايه كما فسر الصلاه

و الزكاه و الصوم و الحج.

فلما أتاه ذلك من اللّه ضاق بذلك صدر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم،و تخوف أن يرتدوا عن دينهم و أن يكذبوه،فضاق صدره و راجع ربه عزّ و جل فأوحى اللّه عزّ و جل إليه يا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَما بَلَّغْتَ رِسالَتَهُ وَ اللّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النّاسِ ،فصدع بأمر اللّه عز ذكره،فقام بولايه على عليه السّلام يوم غدير خم فنادى:الصلاه جامعه،و أمر الناس أن يبلغ الشاهد الغائب.

قال عمر بن اذينه:قالوا جميعا غير أبى الجارود:قال أبو جعفر عليه السّلام:و كانت الفريضه الاخرى،و كانت الولايه آخر الفرائض فأنزل اللّه عزّ و جل اَلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَ أَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي ،قال أبو جعفر عليه السّلام:يقول اللّه عزّ و جل:لا انزل عليكم بعد هذه فريضه قد أكملت لكم الفرائض.

و فى البرهان و غايه المرام عن الصدوق بإسناده عن أبى الجارود عن أبى جعفر عليه السّلام فى قول اللّه عزّ و جل «إِنَّما وَلِيُّكُمُ اللّهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا» ،قال:إن رهطا من اليهود أسلموا منهم عبد اللّه بن سلام و أسد و ثعلبه و ابن يامين و ابن صوريا فأتوا النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم فقالوا:يا نبى اللّه إن موسى أوصى الى يوشع بن نون،فمن وصيك يا رسول اللّه؟و من ولينا بعدك؟فنزلت هذه الآيه «إِنَّما وَلِيُّكُمُ اللّهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلاةَ وَ يُؤْتُونَ الزَّكاةَ وَ هُمْ راكِعُونَ» .

قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم:قوموا فقاموا و أتوا المسجد فإذا سائل خارج فقال صلّى اللّه عليه و آله و سلم:يا سائل هل أعطاك أحد شيئا؟قال:نعم هذا الخاتم قال:من أعطاكه؟قال:أعطانيه ذلك الرجل الذى يصلى؛قال على أى حال أعطاك؟قال:كان راكعا فكبر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و كبر أهل المسجد.

فقال النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم:على وليكم بعدى قالوا:رضينا باللّه ربا،و بمحمد نبيا،و بعلى ابن أبى

طالب وليا فأنزل اللّه عزّ و جل «وَ مَنْ يَتَوَلَّ اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللّٰهِ هُمُ الْغٰالِبُونَ» الحديث.

و فى تفسير القمى قال:حدثنى أبى،عن صفوان،عن أبان بن عثمان،عن أبى حمزه الثمالى، عن أبى جعفر عليه السّلام:بينا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم جالس و عنده قوم من اليهود فيهم عبد اللّه بن سلام اذ نزلت عليه هذه الآيه فخرج رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم الى المسجد فاستقبله سائل فقال صلّى اللّه عليه و آله و سلم:هل أعطاك أحد شيئا؟قال:نعم ذلك المصلى،فجاء رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم فإذا هو على عليه السّلام.

أقول:و رواه العياشى فى تفسيره عنه عليه السّلام.

و فى أمالى الشيخ قال:حدثنا محمد بن محمد-يعنى المفيد-قال:حدثنى أبو الحسن على بن محمد الكاتب،قال:حدثنى الحسن بن على الزعفرانى،قال:حدثنا أبو إسحاق إبراهيم بن محمد الثقفى،قال:حدثنا محمد بن على،قال:حدثنا العباس ابن عبد اللّه العنبرى،عن عبد الرحمن بن الأسود الكندى اليشكرى،عن عون بن عبيد اللّه،عن أبيه عن جده أبى رافع قال:دخلت على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم يوما و هو نائم وحيه فى جانب البيت فكرهت أن أقتلها و اوقظ النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم فظننت أنه يوحى اليه فاضطجعت بينه و بين الحيه فقلت:إن كان منها سوء كان إلى دونه.

فكنت هنيئه فاستيقظ النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و هو يقرأ «إِنَّمٰا وَلِيُّكُمُ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا» -حتى أتى على آخر الآيه-ثم قال:الحمد للّه الذى أتم لعلى نعمته،و هنيئا له بفضل اللّه الذى آتاه،ثم قال لى:ما لك هاهنا؟فأخبرته بخبر الحيه فقال لى:اقتلها ففعلت ثم قال لى:يا(أبا، ظ)رافع كيف أنت و قوم يقاتلون عليا و هو على الحق و هم على الباطل؟جهادهم حقا للّه عز اسمه فمن لم يستطع بقلبه،ليس وراءه شىء فقلت:يا رسول اللّه ادع اللّه لى إن أدركتهم أن يقوينى على قتالهم قال:فدعا النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و قال:إن لكل نبى أمينا،و إن أمينى أبو رافع.

قال:فلما بايع الناس عليا بعد عثمان،و سار طلحه و الزبير ذكرت قول النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم فبعت

داری بالمدینه و أرضا لی بخیبر و خرجت بنفسی و ولدی مع أمیر المؤمنین علیه السّلام لأستشهد بین یدیه فلم أدرک معه حتی عاد من البصره،و خرجت معه الی صفین فقلت(فقاتلت،ظ)بین یدیه بها و بالنهروان أیضا،و لم أزل معه حتی استشهد علی علیه السّلام،فرجعت الی المدینه و لیس لی بها دار و لا أرض فأعطانی الحسن بن علی علیه السّلام أرضا بینبع،و قسم لی شطر دار أمیر المؤمنین علیه السّلام فنزلتها و عیالی.

و فی تفسیر العیاشی بإسناده عن الحسن بن زید،عن أبیه زید بن الحسن،عن جده قال:

سمعت عمار بن یاسر یقول:وقف لعلی بن أبی طالب سائل و هو راکع فی صلاه تطوّع فنزع خاتمه فأعطاه السائل فأتی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم فأعلم بذلک فنزل علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم هذه الآیه «إِنَّما وَلِیُّکُمُ اللّهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِینَ آمَنُوا الَّذِینَ یُقِیمُونَ الصَّلاهَ وَ یُؤْتُونَ الزَّکاهَ وَ هُمْ راکِعُونَ» الی آخر الآیه؛فقرأها رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم علینا ثم قال:من کنت مولاه فعلی مولاه،اللهم وال من والاه،و عاد من عاداه.

و فی تفسیر العیاشی،عن المفضل بن صالح،عن بعض أصحابه،عن أحدهما علیهما السّلام قال:

قال:إنه لما نزلت هذه الآیه «إِنَّما وَلِیُّکُمُ اللّهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِینَ آمَنُوا» شق ذلک علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و خشی أن تکذبه قریش فأنزل اللّه یا أَیُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ الآیه؛فقام بذلک یوم غدیر خم.

و فیه عن أبی جمیله عن بعض أصحابه عن أحدهما علیهما السّلام قال:إن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم قال:إن اللّه أوحی إلی أن أحب أربعه:علیا و أبا ذر و سلمان و المقداد،فقلت:ألا فما کان من کثره الناس أ ما کان أحد یعرف هذا الأمر؟فقال:بلی ثلاثه قلت:هذه الآیات التی أنزلت «إِنَّما وَلِیُّکُمُ اللّهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِینَ آمَنُوا» و قوله: «أَطِیعُوا اللّهَ وَ أَطِیعُوا الرَّسُولَ وَ أُولِی الْأَمْرِ مِنْکُمْ» ما کان أحد یسأل فیمن نزلت؟فقال:من ثمّ أتاهم لم یکونوا یسألون.

و فی غایه المرام عن الصدوق بإسناده عن أبی سعید الوراق عن أبیه عن جعفر بن محمد

عن أبیه عن جده فی حدیث مناشده علی علیه السّلام لأبی بکر حین ولی أبو بکر الخلافه،و ذکر علیه السّلام فضائله لأبی بکر و النصوص علیه من رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم فکان فیما قال له:فانشدک باللّه أ لی الولایه من اللّه مع ولایه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم فی آیه زکاه الخاتم أم لک؟قال:بل لک.

و فی مجالس الشیخ بإسناده الی أبی ذر فی حدیث مناشده أمیر المؤمنین علیه السّلام عثمان و الزبیر و عبد الرحمن بن عوف و سعد بن أبی وقاص یوم الشوری و احتجاجه علیهم بما فیه من النصوص من رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم،و الکل منهم یصدقه علیه السّلام فیما یقوله فکان مما ذکره علیه السّلام:فهل فیکم أحد آتی الزکاه و هو راکع فنزلت فیه «إِنَّمٰا وَلِیُّکُمُ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِینَ آمَنُوا الَّذِینَ یُقِیمُونَ الصَّلاٰهَ وَ یُؤْتُونَ الزَّکٰاهَ وَ هُمْ رٰاکِعُونَ» غیری؟قالوا:لا.

و فی الاحتجاج فی رساله أبی الحسن الثالث علی بن محمد الهادی علیه السّلام الی أهل الأهواز حین سألوه عن الجبر و التفویض:

قال علیه السّلام:اجتمعت الامه قاطبه لا اختلاف بینهم فی ذلک:أن القرآن حق لا ریب فیه عند جمیع فرقها فهم فی حاله الاجتماع علیه مصیبون،و علی تصدیق ما أنزل اللّه مهتدون لقول النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم«لا تجتمع امتی علی ضلاله»،فأخبر علیه السّلام:أن ما اجتمعت علیه الامه و لم یخالف بعضها بعضا هو الحق،فهذا معنی الحدیث لا ما تأوله الجاهلون،و لا ما قاله المعاندون من إبطال حکم الکتاب،و اتباع أحکام الأحادیث المزوره،و الروایات المزخرفه،و اتباع الأهواء المردئه المهلکه التی تخالف نص الکتاب،و تحقیق الآیات الواضحات النیرات،و نحن نسأل اللّه أن یوفقنا للصلاه،و یهدینا الی الرشاد.

ثم قال علیه السّلام:فإذا شهد الکتاب بصدق خبر و تحقیقه فأنکرته طائفه من الامه عارضته بحدیث من هذه الأحادیث المزوره،فصارت بإنکارها و دفعها الکتاب ضلالا،و أصح خبر مما عرف تحقیقه من الکتاب مثل الخبر المجمع علیه من رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم قال«إنی مستخلف فیکم خلیفتین کتاب اللّه و عترتی.ما إن تمسکتم بهما لن تضلوا بعدی و إنهما لن یفترقا حتی یردا

على الحوض»و اللفظه الاخرى عنه فى هذا المعنى بعينه قوله صلّى اللّه عليه و آله و سلم«إنى تارک فيكم الثقلين:

كتاب اللّه و عترتى أهل بيتى،و إنهما لن يفترقا حتى يردا علىّ الحوض،ما إن تمسكتم بهما لن تضلوا».

وجدنا شواهد هذا الحديث نصا فى كتاب اللّه مثل قوله: «إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللّهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلاٰةَ وَ يُؤْتُونَ الزَّكٰاةَ وَ هُمْ رٰاكِعُونَ» .ثم اتفقت روايات العلماء فى ذلک لأمير المؤمنين عليه السّلام:أنه تصدق بخاتمه و هو راكع فشكر اللّه ذلک له،و أنزل الآيه فيه.ثم وجدنا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم قد أبانه من أصحابه بهذه اللفظه«من كنت مولاه فعلى مولاه اللهم وال من والاه و عاد من عاداه»و قوله صلّى اللّه عليه و آله و سلم«على يقضى دينى،و ينجز موعدى،و هو خليفتى عليكم بعدى»و قوله صلّى اللّه عليه و آله و سلم حين استخلفه على المدينه فقال:يا رسول اللّه:أ تخلفنى على النساء و الصبيان؟فقال صلّى اللّه عليه و آله و سلم:أ ما ترضى أن تكون منى بمنزله هارون من موسى إلا أنه لا نبى بعدى؟

فعلمنا أن الكتاب شهد بتصديق هذه الأخبار،و تحقيق هذه الشواهد فيلزم الامه الإقرار بها اذا كانت هذه الأخبار وافقت القرآن فلما وجدنا ذلک موافقا لكتاب اللّه،و وجدنا كتاب اللّه موافقا لهذه الأخبار،و عليها دليلا كان الاقتداء فرضا لا يتعداه إلا أهل العناد و الفساد.

و فى الاحتجاج فى حديث عن أمير المؤمنين عليه السّلام:قال المنافقون لرسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم:هل بقى لربک علينا بعد الذى فرض علينا شىء آخر يفترضه فتذكر فتسكن أنفسنا الى أنه لم يبق غيره؟فأنزل اللّه فى ذلک قُلْ إِنَّمٰا أَعِظُكُمْ بِوٰاحِدَهٍ يعنى الولايه فانزل اللّه «إِنَّمٰا وَلِيُّكُمُ اللّهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلاٰةَ وَ يُؤْتُونَ الزَّكٰاةَ وَ هُمْ رٰاكِعُونَ» ،و ليس بين الامه خلاف أنه لم يؤت الزكاه يومئذ و هو راكع غير رجل واحد،الحديث.

و فى الاختصاص للمفيد عن أحمد بن محمد بن عيسى،عن القاسم بن محمد الجوهرى،عن

الحسن بن أبى العلاء قال:قلت لأبى عبد اللّه عليه السّلام:الأوصياء طاعتهم مفترضه؟فقال:نعم،هم الذين قال اللّه «أَطِيعُوا اللّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ وَ أُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ» و هم الذين قال اللّه «إِنَّمٰا وَلِيُّكُمُ اللّهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلاٰهَ وَ يُؤْتُونَ الزَّكٰاهَ وَ هُمْ رٰاكِعُونَ» .

اقول:و رواه فى الكافى عن الحسين بن أبى العلاء عنه عليه السّلام،و روى ما فى معناه عن أحمد بن عيسى عنه عليه السّلام.

و إسناد نزول ما نزل فى على عليه السّلام الى جميع الأئمه عليهم السّلام لكونهم أهل بيت واحد،و أمرهم واحد.

و عن تفسير الثعلبى أخبرنا أبو الحسن محمد بن القاسم الفقيه قال:حدثنا عبد اللّه ابن أحمد الشعرانى قال:أخبرنا أبو على أحمد بن على بن رزين قال:حدثنا المظفر بن الحسن الأنصارى قال:حدثنا السرى بن على الوراق قال:حدثنا يحيى بن عبد الحميد الجمانى عن قيس بن الربيع عن الأعمش،عن عبايه بن الربعى قال:حدثنا عبد اللّه بن عباس رضى اللّه عنه و هو جالس بشفير زمزم يقول:قال رسول اللّه:اذ أقبل رجل معتم بعمامه فجعل ابن عباس لا يقول«قال رسول اللّه»إلا و قال الرجل:قال رسول اللّه.

فقال له ابن عباس:سألتك باللّه من أنت؟قال:فكشف العمامه عن وجهه و قال:يا أيها الناس من عرفنى فقد عرفنى و من لم يعرفنى فأنا جندب بن جناده البدرى أبو ذر الغفارى سمعت رسول اللّه بهاتين و إلا فصمتا،و رأيته بهاتين و إلا فعميتا يقول:على قائد البرره و قاتل الكفره،منصور من نصره،مخذول من خذله.

أما إنى صليت مع رسول اللّه يوما من الأيام صلاه الظهر فسأل سائل فى المسجد فلم يعطه أحد فرفع السائل يده الى السماء و قال:اللهم اشهد أنى سألت فى مسجد رسول اللّه فلم يعطنى أحد شيئا،و كان على راكعا فأومأ اليه بخنصره اليمنى،و كان يتختم فيها فأقبل السائل حتى أخذ الخاتم من خنصره،و ذلك بعين النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم فلما فرغ من صلاته رفع رأسه الى السماء

و قال:اللهم موسی سألک فقال:رب اشرح لی صدری،و یسر لی أمری،و احلل عقده من لسانی یفقهوا قولی،و اجعل لی وزیرا من أهلی هارون أخی،اشدد به أزری،و أشرکه فی أمری.فأنزلت علیه قرآنا ناطقا:سنشد عضدک بأخیک،و نجعل لکما سلطانا فلا یصلون إلیکما بآیاتنا.

اللهم و أنا محمد نبیک و صفیک،اللهم و اشرح لی صدری و یسر لی أمری،و اجعل لی وزیرا من أهلی علیا اشدد به ظهری.

قال أبو ذر:فما استتم رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم الکلمه حتی نزل علیه جبرئیل من عند اللّه تعالی فقال:یا محمد اقرأ قال:و ما أقرأ قال:قال:اقرأ:إنما ولیکم اللّه و رسوله و الذین آمنوا الذین یقیمون الصلاه و یؤتون الزکاه و هم راکعون.

و عن الجمع بین الصحاح السته لزرین من الجزء الثالث فی تفسیر سوره المائده قوله تعالی:

«إِنَّمٰا وَلِیُّکُمُ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ» الآیه؛من صحیح النسائی عن ابن سلام:قال أتیت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم فقلنا:إن قومنا حادونا لما صدقنا اللّه و رسوله،و أقسموا أن لا یکلموننا فأنزل اللّه تعالی «إِنَّمٰا وَلِیُّکُمُ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِینَ آمَنُوا الَّذِینَ یُقِیمُونَ الصَّلاٰهَ وَ یُؤْتُونَ الزَّکٰاهَ وَ هُمْ رٰاکِعُونَ» الآیه.

ثم أذن بلال لصلاه الظهر فقام الناس یصلون فمن بین ساجد و راکع و سائل اذ سائل یسأل، و أعطی علی خاتمه و هو راکع فاخبر السائل رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم فقرأ علینا رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم «إِنَّمٰا وَلِیُّکُمُ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِینَ آمَنُوا الَّذِینَ یُقِیمُونَ الصَّلاٰهَ وَ یُؤْتُونَ الزَّکٰاهَ وَ هُمْ رٰاکِعُونَ* وَ مَنْ یَتَوَلَّ اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ وَ الَّذِینَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللّٰهِ هُمُ الْغٰالِبُونَ» .

و عن مناقب ابن المغازلی الشافعی فی تفسیر قوله تعالی: «إِنَّمٰا وَلِیُّکُمُ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ» الآیه؛ قال:أخبرنا محمد بن أحمد بن عثمان قال:أخبرنا أبو بکر أحمد بن ابراهیم بن شاذان البزاز إذنا قال:حدثنا الحسن بن علی العدوی قال:حدثنا سلمه ابن شبیب قال:حدثنا عبد الرزاق

قال:أخبرنا مجاهد عن ابن عباس فى قوله تعالى: «إِنَّمٰا وَلِيُّكُمُ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلاٰةَ وَ يُؤْتُونَ الزَّكٰاةَ وَ هُمْ رٰاكِعُونَ» قال:نزلت فى على.

و عنه قال:أخبرنا أحمد بن محمد بن طاوان قال:أخبرنا أبو أحمد عمر بن عبد اللّه بن شوذب قال:حدثنا محمد بن أحمد العسكرى الدقائق قال:حدّثنا محمد بن عثمان بن أبى شيبه قال:حدثنا عباده قال:حدثنا عمر بن ثابت عن محمد بن السائب عن أبى صالح،عن ابن عباس قال:كان على راكعا فجاءه مسكين فأعطاه خاتمه فقال رسول اللّه:من أعطاك هذا؟ فقال:أعطانى هذا الراكع فأنزل اللّه هذه الآيه «إِنَّمٰا وَلِيُّكُمُ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا» الى آخر الآيه.

و عنه قال:حدثنا أحمد بن محمد بن طاوان إذنا:أن أبا أحمد عمر بن عبد اللّه بن شوذب أخبرهم قال:حدثنا محمد بن جعفر بن محمد العسكرى قال:حدثنا محمد بن عثمان قال:

حدثنا إبراهيم بن محمد بن ميمون قال:حدثنا على بن عابس قال:دخلت أنا و أبو مريم على عبد اللّه بن عطاء،قال أبو مريم:حدث عليا بالحديث الذى حدثتنى عن أبى جعفر،قال:كنت عند أبى جعفر جالسا اذ مر عليه ابن عبد اللّه بن سلام قلت:جعلنى اللّه فداك،هذا ابن الذى عنده علم الكتاب؟قال:لا و لكنه صاحبكم على بن أبى طالب الذى أنزلت فيه آيات من كتاب اللّه عزّ و جل «وَ مَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتٰابِ، أَ فَمَنْ كٰانَ عَلىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ وَ يَتْلُوهُ شٰاهِدٌ مِنْهُ، إِنَّمٰا وَلِيُّكُمُ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا» الآيه.

و عن الخطيب الخوارزمى فى جواب مكاتبه معاويه الى عمرو بن العاص قال عمرو بن العاص:لقد علمت يا معاويه ما أنزل فى كتابه من الآيات المتلوات فى فضائله التى لا يشركه فيها أحد كقوله تعالى: «يُوفُونَ بِالنَّذْرِ ،إِنَّمٰا وَلِيُّكُمُ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلاٰةَ وَ يُؤْتُونَ الزَّكٰاةَ وَ هُمْ رٰاكِعُونَ، أَ فَمَنْ كٰانَ عَلىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ وَ يَتْلُوهُ شٰاهِدٌ مِنْهُ وَ مِنْ قَبْلِهِ» ، و قد قال اللّه تعالى: رِجٰالٌ صَدَقُوا مٰا عٰاهَدُوا اللّٰهَ و قد قال اللّه تعالى لرسوله قُلْ لاٰ

أَسْئَلُكَمْ عَلَيْهِ أَجْراً إِلاَّ الْمَوَدَّهَ فِی الْقُرْبی .

و عنه بإسناده الی أبی صالح عن ابن عباس قال:أقبل عبد اللّه بن سلام و معه نفر من قومه ممن قد آمن بالنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم فقالوا:یا رسول اللّه إن منازلنا بعیده،و لیس لنا مجلس و لا متحدث دون هذا المجلس،و إن قومنا لما رأونا قد آمنا باللّه و رسوله و قد صدقناه رفضونا،و آلوا علی أنفسهم أن لا یجالسونا و لا یناکحونا و لا یکلمونا،و قد شق ذلک علینا فقال لهم النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم «إِنَّما وَلِیُّکُمُ اللّهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِینَ آمَنُوا الَّذِینَ یُقِیمُونَ الصَّلاهَ وَ یُؤْتُونَ الزَّکاهَ وَ هُمْ راکِعُونَ» .

ثم إن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم خرج الی المسجد و الناس بین قائم و راکع،و بصر بسائل،فقال له النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم:هل أعطاک أحد شیئا؟قال:نعم خاتم من ذهب،فقال له النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم:من أعطاکه؟فقال:ذلک القائم-و أومأ بیده الی علی بن أبی طالب-فقال النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم:علی أی حال أعطاک؟قال:أعطانی و هو راکع،فکبر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم ثم قرأ «وَ مَنْ یَتَوَلَّ اللّهَ وَ رَسُولَهُ وَ الَّذِینَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللّهِ هُمُ الْغالِبُونَ» فأنشأ حسان بن ثابت یقول:

أبا حسن تفدیک نفسی و مهجتی

و کل بطیء فی الهدی و مسارع

أ یذهب مدحی و المحبین ضائعا

و ما المدح فی ذات الإله بضائع؟

فأنت الذی أعطیت اذ کنت راکعا

فدتک نفوس القوم یا خیر راکع

بخاتمک المیمون یا خیر سید

و یا خیر شار ثم یا خیر بائع

فأنزل فیک اللّه خیر ولایه

و بیّنها فی محکمات الشرائع

و عن الحموینی بإسناده الی أبی هدبه إبراهیم بن هدبه قال:نبأنا أنس بن مالک:أن سائلا أتی المسجد و هو یقول:من یقرض الملی الوفی؟و علی راکع یقول بیده خلفه للسائل:أن اخلع الخاتم من یدی،قال:فقال النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم:یا عمر وجبت،قال:بأبی و امی یا رسول اللّه ما وجبت؟قال صلّی اللّه علیه و آله و سلم:وجبت له الجنه،و اللّه ما خلعه من یده حتی خلعه من کل ذنب و من کل خطیئه.

و عنه بإسناده عن زيد بن على بن الحسين عن أبيه عن جده قال:سمعت عمار بن ياسر -رضى اللّه عنه-يقول:وقف لعلى بن أبى طالب سائل و هو راكع فى صلاه التطوع فنزع خاتمه و أعطاه السائل،فأتى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم فأعلمه ذلك،فنزلت على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم هذه الآيه «إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلاٰةَ وَ يُؤْتُونَ الزَّكٰاةَ وَ هُمْ رٰاكِعُونَ» فقرأها رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم،ثم قال صلّى اللّه عليه و آله و سلم:من كنت مولاه فعلى مولاه.

و عن الحافظ أبى نعيم عن أبى الزبير عن جابر-رضى اللّه عنه-قال:جاء عبد اللّه بن سلام و أتى معه قوم يشكون مجانبه الناس إياهم منذ أسلموا فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم:ابغوا إلى سائلا فدخلنا المسجد فدنا سائل اليه فقال له:أعطاك أحد شيئا؟قال:نعم مررت برجل راكع فأعطانى خاتمه،قال:فاذهب فأرنى قال:فذهبنا فإذا على قائم،فقال:هذا؛فنزلت «إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ» .

و عنه عن موسى بن قيس الحضرمى عن سلمه بن كهيل قال:تصدق على بخاتمه و هو راكع فنزلت! «إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ» الآيه.

و عنه عن عوف بن عبيد بن أبى رافع عن أبيه عن جده قال:دخلت على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم و هو نائم اذ يوحى اليه و اذا حيه فى جنب البيت فكرهت أن أدخلها و اوقظه فاضطجعت بينه و بين الحيه فإن كان شىء كان فى دونه،فاستيقظ و هو يتلو هذه الآيه «إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ» قال:الحمد للّه فأتى الى جانبى فقال:ما اضطجعت هاهنا؟قلت:لمكان هذه الحيه قال:قم إليها فاقتلها فقتلتها.

ثم أخذ بيدى فقال:يا أبا رافع سيكون بعدى قوم يقاتلون عليا حق على اللّه جهادهم،فمن لم يستطع جهادهم بيده فبلسانه،فمن لم يستطع بلسانه فبقلبه ليس وراء ذلك.

أقول:و الروايات فى نزول الآيتين فى قصه التصدق بالخاتم كثيره أخرجنا عده منها من كتاب غايه المرام للبحرانى،و هى موجوده فى الكتب المنقول عنها،و قد اقتصرنا على ما نقل

علیه من اختلاف اللحن فی سرد القصه.

و قد اشترک فی نقلها عده من الصحابه کأبی ذر و ابن عباس و انس بن مالک و عمار و جابر و سلمه بن کهیل و أبی رافع و عمرو بن العاص،و علی و الحسین و کذا السجاد و الباقر و الصادق و الهادی و غیرهم من أئمه أهل البیت علیهم السّلام.

و قد اتفق علی نقلها من غیر رد أئمه التفسیر المأثور کأحمد و النسائی و الطبری و الطبرانی و عبد بن حمید و غیرهم من الحفاظ و أئمه الحدیث و قد تسلم ورود الروایه المتکلمون، و أوردها الفقهاء فی مسأله الفعل الکثیر من بحث الصلاه،و فی مسأله«هل تسمی صدقه التطوع زکاه»و لم یناقش فی صحه انطباق الآیه علی الروایه فحول الأدب من المفسرین کالزمخشری فی الکشاف و أبی حیان فی تفسیره،و لا الرواه النقله و هم أهل اللسان.

فلا یعبأ بما ذکره بعضهم:أن حدیث نزول الآیه فی قصه الخاتم موضوع مختلق،و قد أفرط بعضهم کشیخ الإسلام ابن تیمیه فادعی إجماع العلماء علی کون الروایه موضوع؟و هی من عجیب الدعاوی،و قد عرفت ما هو الحق فی المقام فی البیان المتقدم.

[سوره المائده (۵): الآیات ۵۷ الی ۶۶]

اشاره

یٰا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا لاٰ تَتَّخِذُوا اَلَّذِینَ اِتَّخَذُوا دِینَکُمْ هُزُواً وَ لَعِباً مِنَ اَلَّذِینَ أُوتُوا اَلْکِتٰابَ مِنْ قَبْلِکُمْ وَ اَلْکُفّٰارَ أَوْلِیٰاءَ وَ اِتَّقُوا اَللّٰهَ إِنْ کُنْتُمْ مُؤْمِنِینَ (۵۷) وَ إِذٰا نٰادَیْتُمْ إِلَی اَلصَّلاٰهِ اِتَّخَذُوهٰا هُزُواً وَ لَعِباً ذٰلِکَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لاٰ یَعْقِلُونَ (۵۸) قُلْ یٰا أَهْلَ اَلْکِتٰابِ هَلْ تَنْقِمُونَ مِنّٰا إِلاّٰ أَنْ آمَنّٰا بِاللّٰهِ وَ مٰا أُنْزِلَ إِلَیْنٰا وَ مٰا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلُ وَ أَنَّ أَکْثَرَکُمْ فٰاسِقُونَ (۵۹) قُلْ هَلْ أُنَبِّئُکُمْ بِشَرٍّ مِنْ ذٰلِکَ مَثُوبَهً عِنْدَ اَللّٰهِ مَنْ لَعَنَهُ اَللّٰهُ وَ غَضِبَ عَلَیْهِ وَ جَعَلَ مِنْهُمُ اَلْقِرَدَهَ وَ اَلْخَنٰازِیرَ وَ عَبَدَ اَلطّٰاغُوتَ أُولٰئِکَ شَرٌّ مَکٰاناً وَ أَضَلُّ عَنْ سَوٰاءِ اَلسَّبِیلِ (۶۰) وَ إِذٰا جٰاؤُکُمْ قٰالُوا آمَنّٰا وَ قَدْ دَخَلُوا بِالْکُفْرِ وَ هُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ وَ اَللّٰهُ أَعْلَمُ بِمٰا کٰانُوا یَکْتُمُونَ (۶۱) وَ تَریٰ کَثِیراً مِنْهُمْ یُسٰارِعُونَ فِی اَلْإِثْمِ وَ اَلْعُدْوٰانِ وَ أَکْلِهِمُ اَلسُّحْتَ لَبِئْسَ مٰا کٰانُوا یَعْمَلُونَ (۶۲) لَوْ لاٰ یَنْهٰاهُمُ اَلرَّبّٰانِیُّونَ وَ اَلْأَحْبٰارُ عَنْ قَوْلِهِمُ اَلْإِثْمَ وَ أَکْلِهِمُ اَلسُّحْتَ لَبِئْسَ مٰا کٰانُوا یَصْنَعُونَ (۶۳) وَ قٰالَتِ اَلْیَهُودُ یَدُ اَللّٰهِ مَغْلُولَهٌ غُلَّتْ أَیْدِیهِمْ وَ لُعِنُوا بِمٰا قٰالُوا بَلْ یَدٰاهُ مَبْسُوطَتٰانِ یُنْفِقُ کَیْفَ یَشٰاءُ وَ لَیَزِیدَنَّ کَثِیراً مِنْهُمْ مٰا أُنْزِلَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ طُغْیٰاناً وَ کُفْراً وَ أَلْقَیْنٰا بَیْنَهُمُ اَلْعَدٰاوَهَ وَ اَلْبَغْضٰاءَ إِلیٰ یَوْمِ اَلْقِیٰامَهِ کُلَّمٰا أَوْقَدُوا نٰاراً لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اَللّٰهُ وَ یَسْعَوْنَ فِی اَلْأَرْضِ فَسٰاداً وَ اَللّٰهُ لاٰ یُحِبُّ اَلْمُفْسِدِینَ (۶۴) وَ لَوْ أَنَّ أَهْلَ اَلْکِتٰابِ آمَنُوا وَ اِتَّقَوْا لَکَفَّرْنٰا عَنْهُمْ سَیِّئٰاتِهِمْ وَ لَأَدْخَلْنٰاهُمْ جَنّٰاتِ اَلنَّعِیمِ (۶۵) وَ لَوْ أَنَّهُمْ أَقٰامُوا اَلتَّوْرٰاهَ وَ اَلْإِنْجِیلَ وَ مٰا أُنْزِلَ إِلَیْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ لَأَکَلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ مِنْهُمْ أُمَّهٌ مُقْتَصِدَهٌ وَ کَثِیرٌ مِنْهُمْ سٰاءَ مٰا یَعْمَلُونَ (۶۶)

بیان:

قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لاٰ تَتَّخِذُوا الَّذِینَ اتَّخَذُوا دِینَکُمْ الخ؛قال الراغب:الهزؤ مزح فی خفیه،و قد یقال لما هو کالمزح(انتهی)،و قال:و لعب فلان اذا کان فعله غیر قاصد به مقصدا صحیحا،یلعب لعبا،(انتهی)،و إنما یتخذ الشیء هزؤا و یستهزئ به اذا اتخذ علی وصف لا یعتنی بأمره اعتنا جد لإظهار أنه مما لا ینبغی أن یلتفت الیه،و کذا الشیء یلعب به اذا کان مما لا یتخذ لواحد من الأغراض الصحیحه العقلائیه إلا أن یتخذ لبعض الشئون غیر الحقیقه فالهزء بالدین و اللعب به إنما هما لإظهار انه لا یعدل إلا بعض الأغراض الباطله غیر الصحیحه و غیر الجدیه،و لو قدروه دینا حقا أو قدروا أن مشرّعه و الداعی الیه و المؤمنین به ذووا أقدام جد و صدق،و احترموا له و لهم مکانهم لما وضعوه ذاک الموضع فاتخاذهم الذین هزؤا و لعبا قضاء منهم بأن لیس له من الواقعیه و المکانه الحقیقیه شیء إلا أن یؤخذ به لیمزح به أو لیلعب به لعبا.

و من هنا یظهر اولا:أن ذکر اتخاذهم الدین هزؤا و لعبا فی وصف من نهی عن ولایتهم إنما هو للإشاره الی عله النهی فإن الولایه التی من لوازمها الامتزاج الروحی و التصرف فی الشئون النفسیه و الاجتماعیه لا یلائم استهزاء الولی و لعبه بما یقدسه ولیه و یحترمه و یراه أعز من کل شیء حتی من نفسه فمن الواجب أن لا یتخذ من هذا شأنه ولیا،و لا یلقی أزمه التصرف فی الروح و الجسم الیه.

و ثانیا:ما فی اتخاذ وصف الإیمان فی الخطاب فی قوله: «یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا» من المناسبه لمقابلته بقوله «الَّذِینَ اتَّخَذُوا دِینَکُمْ هُزُواً وَ لَعِباً» و کذلک ما فی إضافه الدین الیهم فی قوله:

«دِینَکُمْ» .

و ثالثا:أن قوله: «وَ اتَّقُوا اللّٰهَ إِنْ کُنْتُمْ مُؤْمِنِینَ» بمنزله التأکید لقوله: لاٰ تَتَّخِذُوا الَّذِینَ اتَّخَذُوا

دِينَكُمْ هُزُواً وَ لَعِباً» الخ؛بتكراره بلفظ أعم و أشمل فإن المؤمن و هو الآخذ بعروه الإيمان لا معنى لأن يرضى بالهزء و اللعب بما آمن به فهؤلاء إن كانوا متلبسين بالإيمان-أى كان الدين لهم دينا-لم يكن لهم بد من تقوى اللّه فى أمرهم أى عدم اتخاذهم أولياء.

و من المحتمل أن يكون قوله: «وَ اتَّقُوا اللّٰهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ» إشاره الى ما ذكره تعالى من نحو قوله قبيل آيات: «وَ مَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ» و المعنى:و اتقوا اللّه فى اتخاذهم أولياء إن لم تكونوا منهم،و المعنى الأول لعله أظهر.

قوله تعالى: وَ إِذٰا نٰادَيْتُمْ إِلَى الصَّلاٰهِ اتَّخَذُوهٰا هُزُواً وَ لَعِباً الخ؛تحقيق لما ذكر أنهم يتخذون دين الذين آمنوا هزوا و لعبا،و المراد بالنداء الى الصلاه الأذان المشروع فى الإسلام قبل الصلوات المفروضه اليوميه،و لم يذكر الأذان فى القرآن الكريم إلا فى هذا الموضع -كما قيل-.

و الضمير فى قوله: «اتَّخَذُوهٰا» راجع الى الصلاه أو الى المصدر المفهوم من قوله: «إِذٰا نٰادَيْتُمْ» أعنى المناداه،و يجوز فى الضمير العائد الى المصدر التذكير و التأنيث،و قوله: «ذٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لاٰ يَعْقِلُونَ» تذييل يجرى مجرى الجواب عن فعلهم و بيان أن صدور هذا الفعل أعنى اتخاذ الصلاه أو الأذان هزوا و لعبا منهم إنما هو لكونهم قوما لا يعقلون فلا يسعهم أن يتحققوا ما فى هذه الأركان و الأعمال العباديه الدينيه من حقيقه العبوديه و فوائد القرب من اللّه،و جماع سعاده الحياه فى الدنيا و العقبى.

قوله تعالى: قُلْ يٰا أَهْلَ الْكِتٰابِ هَلْ تَنْقِمُونَ مِنّٰا إِلاّٰ أَنْ آمَنّٰا بِاللّٰهِ الى آخر الآيه؛قال الراغب فى مفردات القرآن:نقمت الشىء(بالكسر)و نقمته(بالفتح)اذا أنكرته إما باللسان و إما بالعقوبه،قال تعالى: «وَ مٰا نَقَمُوا إِلاّٰ أَنْ أَغْنٰاهُمُ اللّٰهُ، وَ مٰا نَقَمُوا مِنْهُمْ إِلاّٰ أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللّٰهِ، هَلْ تَنْقِمُونَ مِنّٰا» الآيه؛و النقمه:العقوبه قال تعالى: «فَانْتَقَمْنٰا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنٰاهُمْ فِي الْيَمِّ» ،انتهى.

فمعنى قوله: «هَلْ تَنْقِمُونَ مِنّا إِلاّ أَنْ آمَنّا» الخ؛هل تنكرون أو تكرهون منا إلا هذا الذى تشاهدونه و هو أنا آمنا باللّه و ما أنزله و أنكم فاسقون؟نظير قول القائل:هل تكره منى الا أنى عفيف و أنك فاجر،و هل تنكر منى إلا أنى غنى و أنك فقير؟الى غير ذلك من موارد المقابله و الازدواج فالمعنى:هل تنكرون منا إلا أنا مؤمنون و أن أكثركم فاسقون.

و ربما قيل:إن قوله: «وَ أَنَّ أَكْثَرَكُمْ فاسِقُونَ» بتقديم لام التعليل و المعنى:هل تنقمون منا إلا لأن أكثركم فاسقون؟

و قوله: أَنْ آمَنّا بِاللّهِ وَ ما أُنْزِلَ إِلَيْنا وَ ما أُنْزِلَ مِنْ قَبْلُ فى معنى ما انزل الينا و اليكم،و لم ينسبه اليهم تعريضا بهم كأنهم اذا لم يفوا بما عاهدوا اللّه عليه و لم يعملوا بما تأمرهم به كتبهم فكتبهم لم تنزل اليهم و ليسوا بأهلها.

و محصل المعنى:أنا لا نفرق بين كتاب و كتاب مما أنزله اللّه على رسله فلا نفرق بين رسله،و فيه تعريض لهم أنهم يفرقون بين رسل اللّه و يقولون:نؤمن ببعض و نكفر ببعض كما كانوا يقولون:آمنوا بما أنزل على المؤمنين وجه النهار و اكفروا آخره،قال تعالى: إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللّهِ وَ رُسُلِهِ وَ يُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللّهِ وَ رُسُلِهِ وَ يَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَ نَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذلِكَ سَبِيلاً* أُولئِكَ هُمُ الْكافِرُونَ حَقًّا وَ أَعْتَدْنا لِلْكافِرِينَ عَذاباً مُهِيناً (النساء/١٥١).

قوله تعالى: قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِنْ ذلِكَ مَثُوبَةً عِنْدَ اللّهِ مَنْ لَعَنَهُ اللّهُ الى آخر الآيه؛ذكروا أن هذا أمر منه تعالى لنبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلم أن يخاطب اولئك المستهزئين اللاعبين بالدين على طريق التسليم أخذا بالنصفه فى التكليم ليلزمهم أنهم إن نقموا من المؤمنين إيمانهم باللّه و ما أنزله على رسله فعليهم أن ينقموا أنفسهم لأنهم شر مكانا و أضل عن سواء السبيل لابتلائهم باللعن الإلهى و المسخ بالقرده و الخنازير و عباده الطاغوت فإذا لم ينقموا أنفسهم على ما فيهم من أسباب النقمه فليس لهم أن ينقموا من لم يبتل إلا بما هو دونه فى الشر،و هم

المؤمنون فی ایمانهم علی تقدیر تسلیم أن یکون إیمانهم علی تقدیر تسلیم أن یکون إیمانهم باللّه و کتبه شرا،و لن یکون شرا.

فالمراد بالمثوبه مطلق الجزاء،و لعلها استعیرت للعاقبه و الصفه اللازمه کما یستفاد من تقیید قوله: «بِشَرٍّ مِنْ ذٰلِکَ مَثُوبَهً» بقوله «عِنْدَ اللّٰهِ» فإن الذی عند اللّه هو أمر ثابت غیر متغیر و قد حکم به اللّه و أمر به،قال تعالی: وَ مٰا عِنْدَ اللّٰهِ بٰاقٍ (النحل/۹۶)،و قال تعالی: لاٰ مُعَقِّبَ لِحُکْمِهِ (الرعد/۴۱)،فهذه المثوبه مثوبه لازمه لکونه عند اللّه سبحانه.

و فی الکلام شبه قلب،فإن مقتضی استواء الکلام أن یقال:إن اللعن و المسخ و عباده الطاغوت شر من الإیمان باللّه و کتبه و أشد ضلالا،دون ان یقال:إن من لعنه اللّه و جعل منهم القرده و الخنازیر و عبد الطاغوت شر مکانا و أضل إلا بوضع الموصوف مکان الوصف،و هو شائع فی القرآن الکریم کقوله تعالی: «وَ لٰکِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللّٰهِ» الآیه.

و بالجمله فمحصل المعنی أن إیماننا باللّه و ما أنزله علی رسله إن کان شرا عندکم فأنا اخبرکم بشر من دلک یجب علیکم أن تنقموه و هو النعت الذی فیکم.

و ربما قیل:إن الإشاره بقوله«ذلک»الی جمع المؤمنین المدلول علیه بقوله «هَلْ تَنْقِمُونَ مِنّٰا» و علی هذا فالکلام علی استوائه من غیر قلب،و المعنی هل انبئکم بمن هو شر من المؤمنین لتنقموهم؟و هم أنتم أنفسکم،و قد ابتلیتم باللعن و المسخ و عباده الطاغوت.

و ربما قیل:إن قوله: «مِنْ ذٰلِکَ» إشاره الی المصدر المدلول علیه بقوله «هَلْ تَنْقِمُونَ مِنّٰا» أی هل أنبئکم بشر من نقمتکم هذه مثوبه و جزاء؟هو ما ابتلیتم به من اللعن و المسخ و غیر ذلک.

قوله تعالی: وَ إِذٰا جٰاؤُکُمْ قٰالُوا آمَنّٰا وَ قَدْ دَخَلُوا بِالْکُفْرِ وَ هُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ الی آخر الآیه؛یشیر تعالی الی نفاق قلوبهم و إضمارهم ما لا یرتضیه اللّه سبحانه فی لقائهم المؤمنین فقال:و اذا جاؤکم قالوا آمنا أی أظهروا الإیمان و الحال أنهم قد دخلوا علیکم

مع الكفر و قد خرجوا من عندكم بالكفر أى هم على حاله واحده عند الدخول و الخروج و هو الكفر لم يتغير عنه و إنما يظهرون الإيمان إظهارا،و الحال أن اللّه يعلم ما كانوا يكتمونه سابقا من الغدر و المكر.

فقوله «وَ قَدْ دَخَلُوا بِالْكُفْرِ وَ هُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ» فى معنى قولنا:لم يتغير حالهم فى الكفر، و الضمير فى قوله: «هُمْ قَدْ خَرَجُوا» جىء به للتأكيد،و إفاده تمييزهم فى الأمر و تثبيت الكفر فيهم.

و ربما قيل:إن المعنى أنهم متحولون فى أحوال الكفر المختلفه.

قوله تعالى: وَ تَرىٰ كَثِيراً مِنْهُمْ يُسٰارِعُونَ فِي الْإِثْمِ وَ الْعُدْوٰانِ وَ أَكْلِهِمُ السُّحْتَ الى آخر الآيه؛الظاهر أن المراد بالإثم هو الخوض فى آيات الدين النازله على المؤمنين و القول فى معارف الدين بما يوجب الكفر و الفسوق على ما يشهد به ما فى الآيه التاليه من قوله: «عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ وَ أَكْلِهِمُ السُّحْتَ» .

و على هذا فالامور الثلاثه أعنى الإثم و العدوان و أكل السحت تستوعب نماذج من فسوقهم فى القول و الفعل،فهم يقترفون الذنب فى القول و هو الإثم القولى،و الذنب فى الفعل و هو إما فيما بينهم و بين المؤمنين و هو التعدى عليهم،و إما عند أنفسهم كأكلهم السحت،و هو الربا و الرشوه و نحو ذلك ثم ذم ذلك منهم بقوله «لَبِئْسَ مٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ» ثم أتبعه بتوبيخ الربانيين و الأحبار فى سكوتهم عنهم و عدم نهيهم عن ارتكاب هذه الموبقات من الآثام و المعاصى و هم عالمون بأنها معاص و ذنوب فقال «لَوْ لاٰ يَنْهٰاهُمُ الرَّبّٰانِيُّونَ وَ الْأَحْبٰارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ وَ أَكْلِهِمُ السُّحْتَ لَبِئْسَ مٰا كٰانُوا يَصْنَعُونَ» .

و ربما أمكن أن يستفاد من قوله: «عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ وَ أَكْلِهِمُ السُّحْتَ» عند تطبيقه على ما فى الآيه السابقه «يُسٰارِعُونَ فِي الْإِثْمِ وَ الْعُدْوٰانِ وَ أَكْلِهِمُ السُّحْتَ» حيث ترك العدوان فى الآيه الثانيه أن الإثم و العدوان شىء واحد،و هو تعدى حدود اللّه سبحانه قولا تجاه المعصيه الفعليه

ص:١٥١

التی انموذجها أكلهم السحت.

فیکون المراد بقوله «يُسَارِعُونَ فِي الْإِثْمِ وَ الْعُدْوَانِ وَ أَكْلِهِمُ السُّحْتَ» إراءه سیئه قولیه منهم و هی الإثم و العدوان،و سیئه اخری فعلیه منهم و هی أكلهم السحت.

و المسارعه مبالغه فی معنی السرعه و هی ضد البطیء،و الفرق بین السرعه و العجله علی ما یستفاد من موارد استعمال الکلمتین أن السرعه أمس بعمل الأعضاء و العجله بعمل القلب، نظیر الفرق بین الخضوع و الخشوع،و الخوف و الخشیه،قال الراغب فی المفردات:السرعه ضد البطیء،و یستعمل فی الأجسام و الأفعال،یقال:سرع(بضم الراء)فهو سریع و أسرع فهو مسرع،و أسرعوا صارت إلیهم سراعا نحو أبلدوا،و سارعوا و تسارعوا،انتهی.

قوله تعالی: وَ قَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَ لُعِنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنْفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ کانت الیهود لا تری جواز النسخ فی الأحکام الدینیه،و لذا کانت لا تقبل بنسخ التوراه و تعیر المسلمین بنسخ الأحکام،و کذا کانت لا تری جواز البداء فی القضایا التکوینیه علی ما یتراءی من خلال الآیات القرآنیه کما تقدم الکلام فیه فی تفسیر قوله تعالی: مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنْسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلِهَا الآیه (البقره/۱۰۶)فی الجزء الأول من هذا الکتاب و فی موارد أخر.

و الآیه أعنی قوله تعالی: «وَ قَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ» تقبل الانطباق علی قولهم هذا غیر أن ظاهر قوله تعالی جوابا عنهم: «بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنْفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ» یأبی عن ذلک، و یدل علی أنهم إنما تکلموا بهذه الکلمه الأثیمه فی شیء من أمر الرزق إما فی خصوص المؤمنین لما فی عامتهم من الفقر الشامل و العسره و ضیق المعیشه،و أنهم إنما قالوا هذا القول استهزاء باللّه سبحانه إیماء الی أنه لا یقدر علی إغناء عباده المؤمنین به و إنجائهم من الفقر و المذله،لکن هذا الوجه لا یناسب وقوع الآیه فی سوره المائده إن کانت نازله فی مطاوی سائر آیاتها فإن المسلمین کانوا یوم نزولها علی خصب من العیش وسعه من الرزق و رفاهیه من

الحال.

و إما أنهم إنما تفوهوا بذلك لما سمعوا أمثال قوله تعالى: مَنْ ذَا الَّذِی یُقْرِضُ اللّٰهَ قَرْضاً حَسَناً (البقره/۲۴۵)،و قوله تعالی: وَ أَقْرِضُوا اللّٰهَ قَرْضاً حَسَناً (المزمل/۲۰)،فقالوا:

ید اللّه مغلوله لا یقدر علی تحصیل ما ینفق فی حوائجه لترویج دینه و إحیاء دعوته.و قد قالوا ذلک سخریه و استهزاء علی ما یظهر من بعض آخر مما ورد فی أسباب النزول،و هذا الوجه أقرب الی النظر.

و کیف کان فهذه النسبه أعنی نسبه غل الید و المغلوبیه عند بعض الحوادث مما لا یأباه تعلیمهم الدینی و الآراء الموجده فی التوراه؛فالتوراه تجوز أن یکون الامور معجزا للّه سبحانه و صادا مانعا له من إنفاذ بعض ما یریده من مقاصده کالأقویاء من الانسان،یشهد بذلک ما تقصه من قصص الأنبیاء کآدم و غیره.

فعندهم من وجوه الاعتقاد ما یبیح لهم أن ینسبوا إلیه تعالی ما لا یناسب ساحه قدسه و کبریاء ذاته جلت عظمته و إن کانت الکلمه إنما صدرت منهم استهزاء فإن لکل فعل مبادئ فی الاعتقاد ینبعث إلیه الانسان منا و یتجرأ بها.

و أما قوله: «غُلَّتْ أَیْدِیهِمْ وَ لُعِنُوا بِمٰا قٰالُوا» فهو دعاء علیهم بعذاب مشابه لما نسبوا الیه تعالی من النقص غیر المناسب لساحه قدسه،و هو مغلولیه الید و انسلاب القدره علی ما یحبه و یشاؤه،و علی هذا فقوله «وَ لُعِنُوا بِمٰا قٰالُوا» عطف تفسیر علی قوله: «غُلَّتْ أَیْدِیهِمْ» فإن مغلولیه أیدیهم مصداق لعنه اللّه علیهم اذ القول من اللّه سبحانه فعل،و لعنه تعالی أحدا إنما هو تعذیبه بعذاب إما دنیوی أو أخروی فاللعن هو العذاب المساوی لغل أیدیهم أو الأعم منه و من غیره.

و أما قوله: بَلْ یَدٰاهُ مَبْسُوطَتٰانِ یُنْفِقُ کَیْفَ یَشٰاءُ فهو جواب عن قولهم «یَدُ اللّٰهِ مَغْلُولَهٌ» مضروب فی قالب الإضراب.

و الجمله أعنی قوله: «يَدٰاهُ مَبْسُوطَتٰانِ» کنایه عن ثبوت القدره،و هو شائع فی الاستعمال.

و إنما قیل «يَدٰاهُ» بصیغه التثنیه مع کون الیهود إنما أتوا فی قولهم «يَدُ اللّٰهِ مَغْلُولَةٌ» بصیغه الإفراد لیدل علی کمال القدره کما ربما یستفاد من نحو قوله تعالی: قٰالَ يٰا إِبْلِيسُ مٰا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمٰا خَلَقْتُ بِيَدَيَّ أَسْتَكْبَرْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعٰالِينَ (ص/۷۵)لما فیه من الإشعار أو الدلاله علی إعمال کمال القدره،و نحو قولهم«لا یدین بهالک»فإن ذلک مبالغه فی نفی کل قدره و نعمه.

و ربما ذکروا للید معانی مختلفه فی اللغه غیر الجارحه کالقدره و القوه و النعمه و الملک و غیر ذلک،لکن الحق أن اللفظه موضوعه فی الأصل للجارحه،و إنما استعملت فی غیرها من المعانی علی نحو الاستعاره لکونها من الشئون المنتسبه الی الجارحه نوعا من الانتساب کانتساب الإنفاق و الجود الی الید من حیث بسطها،و انتساب الملک إلیها من حیث التصرف و الوضع و الرفع و غیر ذلک.

فما یثبته الکتاب و السنه للّه سبحانه من الید یختلف معناه باختلاف الموارد کقوله تعالی:

«بَلْ يَدٰاهُ مَبْسُوطَتٰانِ» الآیه؛و قوله: أَنْ تَسْجُدَ لِمٰا خَلَقْتُ بِيَدَيَّ (ص/۷۵)یراد به القدره و کمالها،و قوله: بِيَدِكَ الْخَيْرُ (آل عمران/۲۶)،و قوله: فَسُبْحٰانَ الَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ (یس/۸۳)،و قوله: تَبٰارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ (الملک/۱)،الی غیر ذلک یراد بها الملک و السلطه،و قوله: لاٰ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللّٰهِ وَ رَسُولِهِ (الحجرات/۱) یراد بها الحضور و نحوه.

و أما قوله: «يُنْفِقُ كَيْفَ يَشٰاءُ» فهو بیان لقوله «يَدٰاهُ مَبْسُوطَتٰانِ» .

قوله تعالی: وَ لَيَزِيدَنَّ كَثِيراً مِنْهُمْ مٰا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيٰاناً وَ كُفْراً هذه الجمله و ما یتولها الی آخر الآیه کلام مسرود لتوضیح قوله: «وَ قٰالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللّٰهِ مَغْلُولَةٌ

غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَ لُعِنُوا بِما قالُوا» على ما يعطيه السياق.

فأما قوله: «وَ لَيَزِيدَنَّ كَثِيراً مِنْهُمْ» الخ؛فيشير الى أن اجتراءهم على اللّه العظيم و تفوههم بمثل قولهم «يَدُ اللّهِ مَغْلُولَةٌ» ليس من المستبعد منهم فإن القوم متلبسون بالاعتداء و الكفر من قديم أيامهم،و قد أورثهم ذلك البغى و الحسد،و لا يؤمن من هذه سجيته اذا رأى أن اللّه فضل غيره عليه بما لا يقدر قدره من النعمه أن يزداد طغيانا و كفرا (۱).

قوله تعالى: وَ أَلْقَيْنا بَيْنَهُمُ الْعَداوَةَ وَ الْبَغْضاءَ إِلى يَوْمِ الْقِيامَهِ ضمير بينهم راجع الى اليهود على ما هو ظاهر وقوع الجمله فى سياق الكلام على اليهود خاصه و إن كانت الآيات بدأت الكلام فى أهل الكتاب عامه،و على هذا فالمراد بالعداوه و البغضاء بينهم ما يرجع الى الاختلاف فى المذاهب و الآراء،و قد أشار اللّه سبحانه اليه فى مواضع من كلامه كقوله وَ لَقَدْ آتَيْنا بَنِی إِسْرائِيلَ الْكِتابَ وَ الْحُكْمَ وَ النُّبُوَّهَ -الى أن قال- فَمَا اخْتَلَفُوا إِلاّ مِنْ بَعْدِ ما جاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْياً بَيْنَهُمْ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِی بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيامَهِ فِيما كانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (الجاثيه/ ۱۷)و غير ذلك من الآيات.

و العداوه كأن المراد بها البغض الذى يستصحب التعدى فى العمل،و البغضاء هو مطلق ما فى القلب من حاله النفار و إن لم يستعقب التعدى فى العمل فيفيد اجتماعهما معنى البغض الذى يوجب الظلم على الغير و البغض الذى يقصر عنه.

و فى قوله تعالى: «إِلى يَوْمِ الْقِيامَهِ» ما لا يخفى من الدلاله على بقاء امتهم الى آخر الدنيا.

قوله تعالى: كُلَّما أَوْقَدُوا ناراً لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللّهُ إيقاد النار إشعالها، و إطفاؤها إخمادها،و المعنى واضح،و من المحتمل أن يكون قوله: «كُلَّما أَوْقَدُوا» الخ؛بيانا لقوله «وَ أَلْقَيْنا بَيْنَهُمُ الْعَداوَهَ» الخ؛فيعود المعنى الى أنه كلما أثاروا حربا على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و المؤمنين

ص: ۱۵۵

۱- ۱) .المائده ۵۷-۶۶:كلام فى عناد اليهود و كفرهم و فساد اخلاقهم.

أطفأها اللّه بإلقاء الاختلاف بينهم.

و الآيه على ما يدل عليه السياق تسجل عليهم خيبه المسعى فى إيقاد النيران التى يوقدونها على دين اللّه سبحانه،و على المسلمين بما أنهم مؤمنون باللّه و آياته،و أما الحروب التى ربما أمكن أن يوقدوا نارها لا لأمر الدين الحق بل لسياسه أو تغلب جنسى أو ملى فهى خارجه عن مساق الآيه.

قوله تعالى: وَ يَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَساداً وَ اللّٰهُ لاٰ يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ السعى هو السير السريع،و قوله: «فَساداً» مفعول له أى يجتهدون لإفساد الأرض،و اللّه لا يحب المفسدين فلا يخليهم و أن ينالوا ما أرادوه من فساد الأرض فيخيب سعيهم،و اللّه أعلم.

فهذه كله بيان لكونهم غلت أيديهم و لعنوا بما قالوا،حيث إنهم غير نائلين ما قصدوه من إثاره الحروب على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و المسلمين،و ما اجتهدوا لأجله من فساد الأرض.

قوله تعالى: وَ لَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتٰابِ آمَنُوا وَ اتَّقَوْا لَكَفَّرْنٰا عَنْهُمْ سَيِّئٰاتِهِمْ الخ؛ عود الى حال أهل الكتاب عامه كما كان بدأ الكلام فيهم عامه،و ختم الكلام بتخليص القول فى ما فاتهم من نعمه السعاده فى الآخره و الدنيا،و هى جنه النعيم و نعمه الحياه السعيده.

و المراد بالتقوى بعد الإيمان التورع عن محارم اللّه و اتقاء الذنوب التى تحتم السخط الإلهى و عذاب النار،و هى الشرك باللّه و سائر الكبائر الموبقه التى أوعد اللّه عليها النار،فيكون المراد بالسيئات التى وعد اللّه سبحانه تكفيرها الصغائر من الذنوب،و ينطبق على قوله سبحانه:

إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبٰائِرَ مٰا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئٰاتِكُمْ وَ نُدْخِلْكُمْ مُدْخَلاً كَرِيماً (النساء/ ٣١).

قوله تعالى: وَ لَوْ أَنَّهُمْ أَقٰامُوا التَّوْرٰاةَ وَ الْإِنْجِيلَ وَ مٰا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ لَأَكَلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ المراد بالتوراه و الإنجيل الكتابان السماويان اللذان يذكر القرآن أن اللّه أنزلهما على موسى و عيسى عليهما السّلام دون ما بأيدى القوم من الكتب التى

يذكر أنه لعبت بها يد التحريف.

و الظاهر أن المراد بما أنزل اليهم من ربهم سائر الكتب المنسوبه الى الأنبياء الموجوده عندهم كمزامير داود الذى يسميه القرآن بالزبور،و غيره من الكتب.

فالظاهر أن المراد بما أنزل إليهم من ربهم بعد التوراه و الإنجيل سائر الكتب و أقسام الوحى المنزله على أنبياء بنى إسرائيل كزبور داود و غيره،و المراد بإقامه هذه الكتب حفظ العمل العام بما فيها من شرائع اللّه تعالى،و الاعتقاد بما بين اللّه تعالى فيها من معارف المبدإ و المعاد من غير أن يضرب عليها بحجب التحريف و الكتمان و الترك الصريح،فلو أقاموها هذه الإقامه لأكلوا من فوقهم و من تحت أرجلهم.

و أما قوله تعالى: «لَأَكَلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ» فالمراد بالأكل التنعم مطلقا سواء كان بالأكل كما فى مورد الأغذيه أو بغيره كما فى غيره،و استعمال الأكل فى مطلق التصرف و التنعم من غير مزاحم شائع فى اللغه.

و المراد من فوقهم هو السماء،و من تحت أرجلهم هو الأرض،فالجمله كنايه عن تنعمهم بنعم السماء و الأرض و إحاطه بركاتها عليهم نظير ما وقع فى قوله تعالى: وَ لَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرىٰ آمَنُوا وَ اتَّقَوْا لَفَتَحْنا عَلَيْهِمْ بَرَكاتٍ مِنَ السَّماءِ وَ الْأَرْضِ،وَ لٰكِنْ كَذَّبُوا فَأَخَذْناهُمْ بِما كانُوا يَكْسِبُونَ (الأعراف/۹۶).

و الآيه من الدليل على أن الإيمان هذا النوع أعنى نوع الإنسان و أعماله الصالحه تأثيرا فى صلاح النظام الكونى من حيث ارتباطه بالنوع الإنسانى فلو صلح هذا النوع صلح نظام الدنيا من حيث إيفائه باللازم لحياه الإنسان السعيده من اندفاع النقم و وفور النعم.

قوله تعالى: مِنْهُمْ أُمَّةٌ مُقْتَصِدَةٌ وَ كَثِيرٌ مِنْهُمْ سٰاءَ مٰا يَعْمَلُونَ الاقتصاد أخذ القصد و هو التوسط فى الامور،فالامه المقتصده هى المعتدله فى أمر الدين و التسليم لأمر اللّه.

ص :۱۵۷

و الکلام مستأنف ارید به بیان حال جمیع ما نسب إلیهم من التعدی عن حدود اللّه و الکفر بآیات اللّه و نزول السخط و اللعن علی جماعتهم أن ذلک کله إنما تلبس به أکثرهم،و هو المصحح لنسبه هذه الفظائع إلیهم،و أن منهم امه معتدله لیست علی هذا النعت،و هذا من نصفه الکلام الإلهی حیث لا یضیع حقا من الحقوق،و یراقب إحیاء أمر الحق و إن کان قلیلا (۱).

[سوره المائده (۵): آیه ۶۷]

اشاره

یٰا أَیُّهَا اَلرَّسُولُ بَلِّغْ مٰا أُنْزِلَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمٰا بَلَّغْتَ رِسٰالَتَهُ وَ اَللّٰهُ یَعْصِمُکَ مِنَ اَلنّٰاسِ إِنَّ اَللّٰهَ لاٰ یَهْدِی اَلْقَوْمَ اَلْکٰافِرِینَ (۶۷)

بیان:

معنی الآیه فی نفسها ظاهر فإنها تتضمن أمر الرسول صلّی اللّه علیه و آله و سلم بالتبلیغ فی صوره التهدید، و وعده صلّی اللّه علیه و آله و سلم بالعصمه من الناس،غیر أن التدبر فی الآیه من حیث وقوعها موقعها الذی وقعت فیه،و قد حففتها الآیات المتعرضه لحال أهل الکتاب و ذمهم و توبیخهم بما کانوا یتعاورونه من أقسام التعدی الی محارم اللّه و الکفر بآیاته.و قد اتصلت بها من جانبیها الآیتان، أعنی قوله: «وَ لَوْ أَنَّهُمْ أَقٰامُوا اَلتَّوْرٰاهَ وَ اَلْإِنْجِیلَ وَ مٰا أُنْزِلَ إِلَیْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ لَأَکَلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ» الآیه؛و قوله تعالی: «قُلْ یٰا أَهْلَ اَلْکِتٰابِ لَسْتُمْ عَلیٰ شَیْءٍ حَتّٰی تُقِیمُوا اَلتَّوْرٰاهَ وَ اَلْإِنْجِیلَ وَ مٰا أُنْزِلَ إِلَیْکُمْ مِنْ رَبِّکُمْ» الآیه.

ثم الإمعان فی التدبر فی نفس الآیه و ارتباط الجمل المنضوده فیها یزید الإنسان عجبا علی

ص: ۱۵۸

۱- ۱) .المائده ۵۷-۶۶:بحث روائی فی اهل الکتاب.

عجب.

فلو كانت الآيه متصله بما قبلها و ما بعدها فى سياق واحد فى أمر أهل الكتاب لكان محصلها أمر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم أشد الأمر بتبليغ ما أنزله اللّه سبحانه فى أمر أهل الكتاب،و تعين بحسب السياق أن المراد بما انزل إليه من ربه هو ما يأمره بتبليغه فى قوله: «قُلْ يٰا أَهْلَ الْكِتٰابِ لَسْتُمْ عَلىٰ شَيْءٍ حَتّٰى تُقِيمُوا التَّوْرٰاةَ وَ الْإِنْجِيلَ وَ مٰا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ» الآيه.

و سياق الآيه يأباه فإن قوله: «وَ اللّٰهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النّٰاسِ» يدل على أن هذا الحكم المنزل المأمور بتبليغه أمر مهم فيه مخافه الخطر على نفس النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم أو على دين اللّه تعالى من حيث نجاح تبليغه،و لم يكن من شأن اليهود و لا النصارى فى عهد النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم أن يتوجه اليه من ناحيتهم خطر يسوّغ له صلّى اللّه عليه و آله و سلم أن يمسك عن التبليغ أو يؤخره الى حين فيبلغ الأمر الى حيث يحتاج الى أن يعده اللّه بالعصمه منهم إن بلّغ ما امر به فيهم حتى فى أوائل هجرته صلّى اللّه عليه و آله و سلم الى المدينه و عنده حده اليهود و شدتهم حتى انتهى الى وقائع خيبر و غيرها.

على أن الآيه لا تتضمن أمرا شديدا و لا قولا حادا،و قد تقدم عليه تبليغ ما هو أشدّ و أحدّ و أمرّ من ذلك على اليهود،و قد أمر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بتبليغ ما هو أشد من ذلك كتبليغ التوحيد و نفى الوثنيه الى كفار قريش و مشركى العرب و هم أغلظ جانبا و أشد بطشا و أسفك للدماء،و أفتك من اليهود و سائر أهل الكتاب،و لم يهدده اللّه فى أمر تبليغهم و لا آمنه بالعصمه منهم.

على أن الآيات المتعرضه لحال أهل الكتاب معظم أجزاء سوره المائده فهى نازله فيها قطعا،و اليهود كانت عند نزول هذه السوره قد كسرت سورتهم،و خمدت نيرانهم،و شملتهم السخطه و اللعنه كلما أوقدوا نارا للحرب أطفأها اللّه فلا معنى لخوف رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم منهم فى دين اللّه،و قد دخلوا يومئذ فى السلم فى حظيره الإسلام و قبلوا هم و النصارى الجزيه،و لا معنى لتقريره تعالى له خوفه منهم و اضطرابه فى تبليغ أمر اللّه اليهم،و هو أمر قد بلّغ اليهم ما هو أعظم منه،و قد وقف قبل هذا الموقف فيما هو أهول منه و أوحش.

ص :١٥٩

فلا ينبغی الارتياب فی أن الآيه لا تشارک الآيات السابقه عليها و اللاحقه لها فی سياقها، و لا تتصل بها فی سردها،و إنما هی آيه مفرده نزلت وحدها.

و الآيه تكشف عن أمر قد انزل علی النبی صلّی اللّه عليه و آله و سلم(إما مجموع الدين أو بعض أجزائه)و كان النبی صلّی اللّه عليه و آله و سلم يخاف الناس من تبليغه و يؤخره الی حين يناسبه،و لو لا مخافته و إمساكه لم يحتج الی تهديده بقوله «وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمٰا بَلَّغْتَ رِسٰالَتَهُ» كما وقع فی آيات أول البعثه الخاليه عن التهديد كقوله تعالی: اِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِی خَلَقَ الی آخر سوره العلق،و قوله: يٰا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ* قُمْ فَأَنْذِرْ (المدثر۲/)،و قوله: فَاسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ وَ اسْتَغْفِرُوهُ وَ وَيْلٌ لِلْمُشْرِكِينَ (حم السجده۶/)الی غير ذلک.

فهو صلّی اللّه عليه و آله و سلم كان يخافهم و لم يكن مخافته من نفسه فی جنب اللّه سبحانه فهو أجل من أن يستنكف عن تفديه نفسه أو يبخل فی شیء من أمر اللّه بمهجته فهذا شیء تكذبه سيرته الشريفه و مظاهر حياته،علی أن اللّه شهد فی رسله علی خلاف ذلک كما قال تعالی: مٰا كٰانَ عَلَی النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمٰا فَرَضَ اللّٰهُ لَهُ سُنَّةَ اللّٰهِ فِی الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَ كٰانَ أَمْرُ اللّٰهِ قَدَراً مَقْدُوراً * اَلَّذِينَ يُبَلِّغُونَ رِسٰالاٰتِ اللّٰهِ وَ يَخْشَوْنَهُ وَ لاٰ يَخْشَوْنَ أَحَداً إِلاَّ اللّٰهَ وَ كَفیٰ بِاللّٰهِ حَسِيباً

(الأحزاب۳۹/)،و قد قال تعالی فی أمثال هذه الفروض: فَلاٰ تَخٰافُوهُمْ وَ خٰافُونِ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (آل عمران۱۷۵/)،و قد مدح اللّه سبحانه طائفه من عباده بأنهم لم يخشوا الناس فی عين أن الناس خوفوهم فقال: اَلَّذِينَ قٰالَ لَهُمُ النّٰاسُ إِنَّ النّٰاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزٰادَهُمْ إِيمٰاناً وَ قٰالُوا حَسْبُنَا اللّٰهُ وَ نِعْمَ الْوَكِيلُ (آل عمران۱۷۳/).

و ليس من الجائز أن يقال:إنه صلّی اللّه عليه و آله و سلم كان يخاف علی نفسه أن يقتلوه فيبطل بذلک أثر الدعوه و ينقطع دابرها فكان يعوقه الی حين ليس فيه هذه المفسده فإن اللّه سبحانه يقول له صلّی اللّه عليه و آله و سلم لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ (آل عمران۱۲۸/)،لم يكن اللّه سبحانه يعجزه لو قتلوا النبی صلّی اللّه عليه و آله و سلم أن يحيی دعوته بأی وسيله من الوسائل شاء،و بأی سبب أراد.

نعم من الممكن أن يقدر لمعنى قوله: «وَ اللّٰهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النّٰاسِ» أن يكون النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم يخاف الناس فى أمر تبليغه أن يتهموه بما يفسد به الدعوه فسادا لا تنجح معه أبدا فقد كان أمثال هذا الرأى و الاجتهاد جائزا له مأذونا فيه من دون أن يرجع معنى الخوف الى نفسه بشىء.

و من هنا يظهر أن الآيه لم تنزل فى بدء البعثه كما يراه بعض المفسرين إذ لا معنى حينئذ لقوله تعالى: «وَ اللّٰهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النّٰاسِ» إلا أن يكون النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم يماطل فى إنجاز التبليغ خوفا من الناس على نفسه أن يقتلوه فيحرم الحياه أو أن يقتلوه و يذهب التبليغ باطلا لا أثر له فإن ذلك كله لا سبيل الى احتماله.

على أن المراد بما أنزل اليه من ربه لو كان أصل الدين أو مجموعه فى الآيه عاد معنى قوله:

«وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمٰا بَلَّغْتَ رِسٰالَتَهُ» الى نحو قولنا:يا أيها الرسول بلغ الدين و إن لم تبلغ الدين فما بلغت الدين.

و أما جعله من قبيل قول أبى النجم:

أنا أبو النجم و شعرى شعرى

كما ذكره بعضهم أن معنى الآيه:و إن لم تبلّغ الرساله فقد لزمك شناعه القصور فى التبليغ و الإهمال فى المسارعه الى ائتمار ما أمرك به اللّه سبحانه،و أكده عليك كما أن معنى قول أبى النجم:أنى أنا أبو النجم و شعرى شعرى المعروف بالبلاغه المشهور بالبراعه.

فإن ذلك فاسد لأن هذه الصناعه الكلاميه إنما تصح فى موارد العام و الخاص و المطلق و المقيد و نظائر ذلك فيفاد بهذا السياق اتحادهما كقول أبى النجم:شعرى شعرى أى لا ينبغى أن يتوهم على متوهم أن قريحتى كلّت أو أن الحوادث أعيتنى أن أقول من الشعر ما كنت أقوله فشعرى الذى أقوله اليوم هو شعرى الذى كنت أقوله بالأمس.

و أما قوله تعالى: «وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمٰا بَلَّغْتَ رِسٰالَتَهُ» فليس يجرى فيه مثل هذه العنايه فإن

الرساله التی هی مجموع الدین أو أصله علی تقدیر نزول الآیه فی أول البعثه أمر واحد غیر مختلف و لا متغیر حتی یصح أن یقال:إن لم تبلغ هذه الرساله فما بلغت تلک الرساله أو لم تبلغ أصل الرساله فإن المفروض أنه أصل الرساله التی هی مجموع المعارف الدینیه.

فقد تبین أن الآیه بسیاقها لا تصلح أن تکون نازله فی بدء البعثه و یکون المراد فیها بما أنزل الی الرسول صلّی اللّه علیه و آله و سلم مجموع الدین أو أصله،و یتبین بذلک أنها لا تصلح أن تکون نازله فی خصوص تبلیغ مجموع الدین أو أصله فی أی وقت آخر غیر بدء البعثه فإن الإشکال إنما ینشأ من جهه لزوم اللغو فی قوله تعالی: «وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمٰا بَلَّغْتَ رِسٰالَتَهُ» کما مر.

علی أن قوله: «یٰا أَیُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مٰا أُنْزِلَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ» لا یلائم النزول فی أی وقت آخر غیر بدء البعثه علی تقدیر إراده الرساله بمجموع الدین أو أصله،و هو ظاهر.

علی أن محذور دلاله قوله: «وَ اللّٰهُ یَعْصِمُکَ مِنَ النّٰاسِ» علی أن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم کان یخاف الناس فی تبلیغه علی حاله.

فظهر أن لیس هذا الأمر الذی أنزل علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و أکدت الآیه تبلیغه هو مجموع الدین أو أصله علی جمیع تقادیره المفروضه،فلنضع أنه بعض الدین،و المعنی:بلغ الحکم الذی أنزل الیک من ربک و إن لم تفعل فما بلغت رسالته،الخ؛و لازم هذا التقدیر أن یکون المراد بالرساله مجموع ما حمله رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم من الدین و رسالته،و إلا فالمحذور السابق و هو لزوم اللغو فی الکلام علی حاله اذ لو کان المراد بقوله «رِسٰالَتَهُ» الرساله الخاصه بهذا الحکم کان المعنی:بلغ هذا الحکم و إن لم تبلغه فما بلغته،و هو لغو ظاهر.

فالمراد أن بلغ هذا الحکم و إن لم تبلغه فما بلغت أصل رسالته أو مجموعها،و هو معنی صحیح معقول،و حینئذ یرد الکلام نظیر المورد الذی ورده قول أبی النجم«أنا أبو النجم و شعری شعری».

و أما کون هذا الحکم بحیث لو لم یبلغ فکأنما لم تبلغ الرساله فإنما ذلک لکون المعارف

و الأحكام الدينيه مرتبطه بعضها ببعض بحيث لو أخل بأمر واحد منها أخل بجميعها و خاصه فى التبليغ لكمال الارتباط،و هذا التقدير و إن كان فى نفسه مما لا بأس به لكن ذيل الآيه و هو قوله: «وَ اللّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النّاسِ إِنَّ اللّهَ لا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكافِرِينَ» لا يلائمه فإن هذا الذيل يكشف عن أنّ قوما كافرين من الناس هموا بمخالفه هذا الحكم النازل أو كان المترقب من حالهم أنهم سيخالفونه مخالفه شديده،و يتخذون أى تدبير يستطيعونه لإبطال هذه الدعوه و تركه سدى لا يؤثر أثرا و لا ينفع شيئا و قد وعد اللّه رسوله أن يعصمه منهم،و يبطل مكرهم، و لا يهديهم فى كيدهم.

و لا يستقم هذا المعنى مع أى حكم نازل فرض فإن المعارف و الأحكام الدينيه فى الإسلام ليست جميعا فى درجه واحده ففيها التى هى عمود الدين،و فيها الدعاء عند رؤيه الهلال، و فيها زنى المحصن و فيها النظر الى الأجنبيه،و لا يصح فرض هذه المخافه من النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و الوعد بالعصمه من اللّه مع كل حكم حكم منها كيفما كان بل فى بعض الأحكام.

فليس استلزام عدم تبليغ هذا الحكم لعدم تبليغ غيره من الأحكام إلا لمكان أهميته و وقوعه من الأحكام فى موقع لو اهمل أمره كان ذلك فى الحقيقه إهمالا لأمر سائر الأحكام، و صيرورتها كالجسد العادم للروح التى بها الحياه الباقيه و الحس و الحركه،و تكون الآيه حينئذ كاشفه عن أن اللّه سبحانه كان قد أمر رسوله صلّى اللّه عليه و آله و سلم بحكم يتم به أمر الدين و يستوى به على عريشه القرار،و كان من المترقب أن يخالفه الناس و يقلبوا الأمر على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بحيث تنهدم أركان ما بناه من بنيان الدين و تتلاشى أجزاؤه،و كان النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم يتفرس ذلك و يخافهم على دعوته فيؤخر تبليغه الى حين بعد حين ليجد له ظرفا صالحا و جوا آمنا عسى أن تنجح فيه دعوته،و لا يخيب مسعاه فأمره اللّه تعالى بتبليغ عاجل،و بين له أهميه الحكم،و وعده أن يعصمه من الناس،و لا يهديهم فى كيدهم،و لا يدعهم يقلبوا له أمر الدعوه.

و إنما يتصور تقليب أمر الدعوه على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و إبطال عمله بعد انتشار الدعوه

الإسلاميه لا من جانب المشركين و وثنيه العرب أو غيرهم كأن تكون الآيه نازله فی مكه قبل الهجره،و تكون مخافه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم من الناس من جهه افترائهم علیه و اتهامهم إیاه فی أمره كما حكاه اللّه سبحانه من قولهم مُعَلَّمٌ مَجْنُونٌ (الدخان/۱۴)و قولهم شٰاعِرٌ نَتَرَبَّصُ بِهِ رَيْبَ الْمَنُونِ (الطور/۳۰)،و قولهم سٰاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ (الذاریات/۵۲)و قولهم: إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلاّٰ رَجُلاً مَسْحُوراً (الإسراء/۴۷)و قولهم إِنْ هٰذٰا إِلاّٰ سِحْرٌ يُؤْثَرُ (المدثر/۲۴)و قولهم أَسٰاطِيرُ الْأَوَّلِينَ اكْتَتَبَهٰا فَهِيَ تُمْلىٰ عَلَيْهِ بُكْرَةً وَ أَصِيلاً (الفرقان/۵)و قولهم إِنَّمٰا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ (النحل/۱۰۳)و قولهم: أَنِ امْشُوا وَ اصْبِرُوا عَلىٰ آلِهَتِكُمْ إِنَّ هٰذٰا لَشَيْءٌ يُرٰادُ (ص/۶)الی غیر ذلک من أقاویلهم فیه صلّی اللّه علیه و آله و سلم.

فهذه كلها لیست مما یوجب وهن قاعده الدین،و إنما تدل-اذا دلت-علی اضطراب القوم فی أمرهم،و عدم استقامتهم فیه علی أن هذه الافتراءات و المرامی لا تختص بالنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم حتی یضطرب عند تفرسها و یخاف وقوعها فسائر الأنبیاء و الرسل یشاركونه فی الابتلاء بهذه البلایا و المحن،و مواجهه هذه المكاره من جمله اممهم كما حكاه اللّه تعالی عن نوح و من بعده من الأنبیاء المذكورین فی القرآن.

بل إن كان شیء-و لا بد-فإنما یتصور بعد الهجره و استقرار أمر الدین فی المجتمع الإسلامی و المسلمون كالمعجون الخلیط من صلحاء مؤمنین و قوم منافقین اولی قوه لا یستهان بأمرهم، و آخرین فی قلوبهم مرض و هم سماعون-كما نص علیه الكتاب العزیز-و هؤلاء كانوا یعاملون مع النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم-فی عین أنهم آمنوا به واقعا أو ظاهرا-معامله الملوک،و مع دین اللّه معامله القوانین الوضعیه القومیه كما یشعر بذلک طوائف من آیات الكتاب قد تقدم تفسیر بعضها فی الأجزاء السابقه من هذا الكتاب (۱).

۱- ۱) .كآیات قصه احد فی سوره آل عمران،و الآیات ۱۰۵-۱۲۶ من سوره النساء.

فکـان من الممکن أن یکون تبلیغ بعض الأحکـام مما یوقع فی الوهم انتفاع النبی صـلّی اللّه علیه و آله و سـلم بتشـریعه و إجرائه یسـتوجب أن یقع فی قلوبهم أنه ملـک فی صوره النبوه و قـانون ملکی فی هیئه الـدین کمـا ربمـا وجـد بعض شواهـد ذلـک فی مطاوی کلمات بعضهم (۱).

و هـذه شـبهه لو کـانت وقعت هی أو مـا یماثلها فی قلوبهم ألقت الی الـدین من الفساد و الضـیعه ما لا یـدفعه أی قوه دافعه،و لا یصـلحه أی تـدبیر مصـلح فلیس هذا الحکم النازل المأمور بتبلیغه إلا حکما فیه توهم انتفاع للنبی صـلّی اللّه علیه و آله و سـلم،و اختصاص له بمزیه من المزایا الحیویه لا یشارکه فیها غیره من سائر المسلمین،نظیر ما فی قصه زید و تعدد الأزواج و الاختصاص بخمس الغنائم و نظائر ذلک.

غیر أن الخصـائص اذا کـانت ممـا لاـ تمس فیه عـامه المسـلمین لم یکن من طبعها إثاره الشـبهه فی القلوب فإن الازدواج بزوجه المدعو ابنا مثلا لم یکن یختص به و الازدواج بأکثر من أربع نسوه لو کان تجویزه لنفسه عن هوی بغیر إذن اللّه سـبحانه لم یکن یمنعه أن یجوّز مثـل ذلـک لسـائر المسـلمین،و سـیرته فی إیثار المسـلمین علی نفسه فی ما کان یأخـذه للّه و لنفسه من الأموال و نظائر هذه الامور لا تدع ریبا لمرتاب و لا یشتبه أمرها لمشتبه دون أن تزول الشبهه.

فقد ظهر من جمیع ما تقدم أن الآیه تکشف عن حکم نازل فیه شوب انتفاع للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم، و اختصاصه بمزیه حیویه مطلوبه لغیره أیضا یوجب تبلیغه و العمل به حرمان الناس عنه فکان النبی صـلّی اللّه علیه و آله و سـلم یخاف إظهاره فأمره اللّه بتبلیغه و شدد فیه،و وعده العصمه من الناس و عدم هدایتهم فی کیدهم إن کادوا فیه.

و هـذا یؤیـد مـا وردت به النصوص من طرق الفریقین أن الآیه نزلت فی أمر ولایه علی علیه السّـلام، و ان اللّه أمر بتبلیغها و کان النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم یخاف أن یتهموه فی ابن عمه،و یؤخر تبلیغها وقتا الی

۱- ۱) .کما یذکر عن أبی سفیان فی کلمات قالها فی مجلس عثمان حینما تم له أمر الخلافه.

وقت حتى نزلت الآیه فبلغها بغدیر خم،و قال فیه:من کنت مولاه فهذا علی مولاه.

و کون ولایه امر الامه مما لا غنی للدین عنه ظاهر لا ستر علیه،و کیف یسوغ لمتوهم أن یتوهم أن الدین الذی یقرر بسعته لعامه البشر فی عامه الأعصار و الأقطار جمیع ما یتعلق بالمعارف الأصلیه،و الاصول الخلقیه،و الأحکام الفرعیه العامه لجمیع حرکات الإنسان و سکناته،فرادی و مجتمعین علی خلاف جمیع القوانین العامه لا یحتاج الی حافظ یحفظه حق الحفظ؟أو ان الامه الإسلامیه و المجتمع الدینی مستثنی من بین جمیع المجتمعات الإنسانیه مستغنیه عن وال یتولی أمرها و مدبر یدبرها و مجر یجریها؟و بأی عذر یمکن أن یعتذر الی الباحث عن سیره النبی الاجتماعیه؟حیث یری أنه صلّی اللّه علیه و آله و سلم کان اذا خرج الی غزوه خلف مکانه رجلا یدیر رحی المجتمع،و قد خلف علیا مکانه علی المدینه عند مسیره الی تبوک فقال:یا رسول اللّه أ تخلفنی علی النساء و الصبیان؟فقال صلّی اللّه علیه و آله و سلم:اما ترضی ان تکون منی بمنزله هارون من موسی إلا انه لا نبی بعدی؟

و کان صلّی اللّه علیه و آله و سلم ینصب الولاه الحکام فی ما بید المسلمین من البلاد کمکه و الطائف و الیمن و غیرها،و یؤمّر رجالا علی السرایا و الجیوش التی یبعثها الی الأطراف،و أی فرق بین زمان حیاته و ما بعد مماته دون أن الحاجه الی ذلک بعد غیبته بالموت أشد،و الضروره الیه أمسّ ثم أمسّ.

قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مٰا أُنْزِلَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ خاطبه صلّی اللّه علیه و آله و سلم بالرساله لکونها أنسب الصفات الی ما تتضمنه الآیه من الأمر بالتبلیغ لحکم اللّه النازل فهو کالبرهان علی وجوب التبلیغ الذی تظهره الآیه و تقرعه سمع رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم فإن الرسول لا شأن له إلا تبلیغ ما حمل من الرساله فتحمل الرساله یفرض علیه القیام بالتبلیغ.

و لم یصرح باسم هذا الذی أنزل الیه من ربه بل عبر عنه بالنعت و أنه شیء أنزل الیه، إشعارا بتعظیمه و دلاله علی أنه أمر لیس فیه لرسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم صنع،و لا له من أمره شیء

ليكون كبرهان آخر على عدم خيره منه صلّى اللّه عليه و آله و سلم فى كتمانه و تأخيره تبليغه،و يكون له عذرا فى إظهاره على الناس،و تلويحا الى أنه صلّى اللّه عليه و آله و سلم مصيب فى ما تفرسه منهم و تخوف عليه،و إيماء الى أنه مما يجب أن يظهر من ناحيته صلّى اللّه عليه و آله و سلم و بلسانه و بيانه.

قوله تعالى: وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمٰا بَلَّغْتَ رِسٰالَتَهُ المراد بقوله «رِسٰالَتَهُ» و قرئ «رسالاته» كما تقدم مجموع رسالات اللّه سبحانه التى حملها رسوله صلّى اللّه عليه و آله و سلم،و قد تقدم أن الكلام يفيد أهميه هذا الحكم المرموز اليه،و أن له من المكانه ما لو يبلغه كان كأن لم يبلغ شيئا من الرسالات التى حملها.

فالكلام موضوع فى صوره التهديد،و حقيقته بيان أهميه الحكم،و أنه بحيث لو لم يصل الى الناس،و لم يراع حقه كان كأن لم يراع حق شىء من أجزاء الدين فقوله «وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمٰا بَلَّغْتَ» جمله شرطيه سيقت لبيان أهميه الشرط وجودا و عدما لترتب الجزاء الأهم عليه وجودا و عدما.

و ليست شرطيه مسوقه على طبع الشرطيات الدائره عندنا فإنا نستعمل«إن»الشرطيه طبعا فيما نجهل تحقق الجزاء للجهل بتحقق الشرط،و حاشا ساحه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم من أن يقدر القرآن فى حقه احتمال ان يبلغ الحكم النازل عليه من ربه و أن لا يبلغ،و قد قال تعالى: اَللّٰهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسٰالَتَهُ (الأنعام/۱۲۴).

فالجمله أعنى قوله: «وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمٰا بَلَّغْتَ» الخ؛إنما تفيد التهديد بظاهرها و تفيد إعلامه عليه السّلام و إعلام غيره ما لهذا الحكم من الأهميه،و أن الرسول معذور فى تبليغه.

قوله تعالى: وَ اللّٰهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النّٰاسِ إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَهْدِي الْقَوْمَ الْكٰافِرِينَ قال الراغب:العصم(بالفتح فالسكون)الإمساك و الاعتصام الاستمساك-الى أن قال- و العصام(بالكسر)ما يعتصم به أى يشد،و عصمه الأنبياء حفظه إياهم أولا بما خصهم به من صفاء الجوهر،ثم بما أولاهم من الفضائل الجسميه و النفسيه،ثم بالنصره و بتثبيت أقدامهم،ثم

بإنزال السكينه عليهم و بحفظ قلوبهم و بالتوفيق قال تعالى: «وَ اللّٰهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النّٰاسِ» .

و العصمه شبه السوار،و المعصم موضعها من اليد،و قيل للبياض بالرسغ عصمه تشبيها، و ذلك كتسميه البياض بالرجل تحجيلا،و على هذا قيل:غراب أعصم،انتهى.

و ما ذكره من معنى عصمه الأنبياء حسن لا بأس به غير أنه لا ينطبق على الآيه «وَ اللّٰهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النّٰاسِ» بل لو انطبق فإنما ينطبق على مثل قوله: وَ مٰا يَضُرُّونَكَ مِنْ شَيْءٍ وَ أَنْزَلَ اللّٰهُ عَلَيْكَ الْكِتٰابَ وَ الْحِكْمَةَ وَ عَلَّمَكَ مٰا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَ كٰانَ فَضْلُ اللّٰهِ عَلَيْكَ عَظِيماً (النساء/ ١١٣).

و أما قوله: «وَ اللّٰهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النّٰاسِ» فإن ظاهره أنها عصمه بمعنى الحفظ و الوقايه من شر الناس المتوجه الى نفس النبى الشريفه أو مقاصده الدينيه أو نجاح تبليغه و فلاح سعيه، و بالجمله المعنى المناسب لساحته المقدسه.

و كيف كان فالمتحصل من موارد استعمال الكلمه أنها بمعنى الإمساك و القبض فاستعماله فى معنى الحفظ من قبيل استعاره اللازم لملزومه فإن الحفظ يلزمه القبض.

و كان تعليق العصمه بالناس من دون بيان أن العصمه من أى شأن من شئون الناس كتعدياتهم بالايذاء فى الجسم من قتل أو سم أو أى اغتيال،أو بالقول كالسب و الافتراء،أو بغير ذلك كتقليب الامور بنوع من المكر و الخديعه و المكيده و بالجمله السكوت عن تشخيص ما يعصم منه لإفاده نوع من التعميم،و لكن الذى لا يعدو عنه السياق هو شرهم الذى يوجب انقلاب الأمر على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بحيث يسقط بذلك ما رفعه من أعلام الدين.

و الناس مطلق من وجد فيه معنى الإنسانيه من دون أن يعتبر شيء من خصوصياته الطبيعيه التكوينيه كالذكوره و الأنوثه أو غير الطبيعيه كالعلم و الفضل و الغنى و غير ذلك.

و لذلك قل ما ينطبق على غير الجماعه،و لذلك أيضا ربما دل على الفضلاء من الإنسان اذا كان الفضل روعى فيه وجود معنى الانسانيه كقوله تعالى: «إِذٰا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا كَمٰا آمَنَ النّٰاسُ» أى

الذين وجد فيهم معنى الإنسانيه،و هو ملاک درک الحق و تمییزه من الباطل.

و ربما کان دالا علی نوع من الخسه و سقوط الحال،و ذلک اذا کان الأمر الذی یتکلم فیه مما یحتاج الی اعتبار شیء من الفضائل الانسانیه التی اعتبرت زائده علی أصل معنی النوع کقوله وَ لٰکِنَّ أَکْثَرَ النّٰاسِ لاٰ یَعْلَمُونَ (الروم۳۰/)و کقولک:لا تثق بمواعید الناس،و لا تستظهر بسوادهم نظرا منک الی أن الوثوق و الاستظهار یجب أن یتعلقا بالفضلاء من الانسان ذوی ملکه الوفاء بالعهد و الثبات علی العزیمه لا علی من لیس له إلا مجرد صدق اسم الانسانیه، و ربما لم یفد شیئا من مدح أو ذم اذا تعلق الغرض بما لا یزید علی أصل معنی الإنسانیه کقوله تعالی: یٰا أَیُّهَا النّٰاسُ إِنّٰا خَلَقْنٰاکُمْ مِنْ ذَکَرٍ وَ أُنْثیٰ وَ جَعَلْنٰاکُمْ شُعُوباً وَ قَبٰائِلَ لِتَعٰارَفُوا إِنَّ أَکْرَمَکُمْ عِنْدَ اللّٰهِ أَتْقٰاکُمْ (الحجرات۱۳/).

و لعل قوله: «وَ اللّٰهُ یَعْصِمُکَ مِنَ النّٰاسِ» أخذ فیه لفظ الناس اعتبارا بسواد الأفراد الذی فیه المؤمن و المنافق و الذی فی قلبه مرض،و قد اختلطوا من دون تمایز،فاذا خیف خیف من عامته،و ربما أشعر به قول «إِنَّ اللّٰهَ لاٰ یَهْدِی الْقَوْمَ الْکٰافِرِینَ» فإن الجمله فی مقام التعلیل لقوله «وَ اللّٰهُ یَعْصِمُکَ مِنَ النّٰاسِ» و قد تقدم أیضا أن الآیه نزلت بعد الهجره و ظهور شوکه الاسلام، و کان السواد الأعظم من الناس مسلمین بحسب الظاهر و إن کان فیهم المنافقون و غیرهم.

فالمراد بالقوم الکافرین قوم هم فی الناس مذکوری النعت ممحوی الاسم وعد اللّه سبحانه أن یبطل کیدهم و یعصم رسوله صلّی اللّه علیه و آله و سلم من شرهم.

و الظاهر أیضا أن یکون المراد بالکفر الکفر بآیه من آیات اللّه و هو الحکم المراد بقوله «مٰا أُنْزِلَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ» ،کما فی قوله فی آیه الحج: وَ مَنْ کَفَرَ فَإِنَّ اللّٰهَ غَنِیٌّ عَنِ الْعٰالَمِینَ (آل عمران۹۷/)،و أما الکفر بمعنی الاستکبار عن أصل الشهادتین فإنه مما لا یناسب مورد الآیه البته إلا علی القول بکون المراد بقوله «أُنْزِلَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ» مجموع رسالات الدین،و قد عرفت عدم استقامته.

ص :۱۶۹

و المراد بعدم هدايته تعالى هؤلاء القوم الكافرين عدم هدايته إياهم فى كيدهم و مكرهم، و منعه الأسباب الجاريه أن تنقاد لهم فى سلوكهم الى ما يرومونه من الشر و الفساد نظير قوله تعالى: إِنَّ اللّهَ لاٰ يَهْدِى الْقَوْمَ الْفاسِقِينَ (المنافقون/۶)،و قوله تعالى: وَ اللّهُ لاٰ يَهْدِى الْقَوْمَ الظّالِمِينَ (البقره/۲۵۸)،و قد تقدم البحث عنه فى الجزء الثانى من هذا الكتاب.

و أما كون المراد بعدم الهدايه هو عدم الهدايه الى الإيمان فغير صحيح البته لمنافاته أصل التبليغ و الدعوه فلا يستقيم أن يقال:ادعهم الى اللّه أو الى حكم اللّه و أنا لا أهديهم اليه إلا فى مورد إتمام الحجه محضا.

على أن اللّه سبحانه قد هدى و لا يزال يهدى كثيرين من الكفار بدليل العيان،و قد قال أيضا وَ اللّهُ يَهْدِى مَنْ يَشاءُ إِلىٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِيمٍ (البقره/۲۱۳).

فتبين أن المراد بعدم هدايه الكافرين عدم تخليتهم لينالوا ما يهمون به من إبطال كلمه الحق و إطفاء نور الحكم المنزل فإن الكافرين و كذا الظالمين و الفاسقين يريدون بشآمه أنفسهم و ضلال رأيهم أن يبدلوا سنه اللّه الجاريه فى الخلقه و سياقه الأسباب السالكه الى مسبباتها و يغيروا مجارى الأسباب الحقه الظاهره عن سمه عصيان رب العالمين الى غايتهم الفاسده مقاصدهم الباطله اللّه رب العالمين لن يعجزه قواهم الصوريه التى لم يودعها فيهم و لم يقدرها فى بناهم إلا هو.

فهم ربما تقدموا فى مساعيهم أحيانا،و نالوا ما راموه أوينات و استعلوا و استقام أمرهم برهه لكنه لا يلبث دون أن يبطل أخيرا و ينقلب عليهم مكرهم و لا يحيق المكر السيئ إلا بأهله،و كذلك يضرب اللّه الحق و الباطل فأما الباطل فيذهب جفاء،و أما ما ينفع الناس فيمكث فى الأرض.

و على هذا فقوله «إِنَّ اللّهَ لاٰ يَهْدِى الْقَوْمَ الْكافِرِينَ» تفسير قوله: «وَ اللّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النّاسِ» بالتصرف فى سعه إطلاقه،و يكون المراد بالعصمه عصمته صلّى اللّه عليه و آله و سلم من أن يناله الناس

بسوء دون أن ينال بغيته فی تبليغ هذا الحكم و تقريره بين الامه كأن يقتلوه دون أن يبلغه أو يثوروا عليه و يقلبوا عليه الامور أو يتهموه بما يرتد به المؤمنون عن دينه،أو يكيدوا كيدا يميت هذا الحكم و يقبره بل اللّه يظهر كلمه الحق و يقيم الدين على ما شاء و أينما شاء و متى ما شاء و فيمن شاء،قال تعالى: إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النّاسُ وَ يَأْتِ بِآخَرِينَ وَ كانَ اللّهُ عَلى ذٰلِكَ قَدِيراً (النساء۱۳۳/).

و أما أخذ الآيه أعنى قوله: «وَ اللّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النّاسِ» بإطلاقه على ما فيه من السعه و الشمول فمما ينافيه القرآن و المأثور من الحديث و التاريخ القطعى،و قد نال صلّى اللّه عليه و آله و سلم من امته أعم من كفارهم و مؤمنيهم و منافقيهم من المصائب و المحن و أنواع الزجر و الأذى ما ليس فی وسع أحد أن يتحمله إلا نفسه الشريفه،و قد قال صلّى اللّه عليه و آله و سلم-كما فی الحديث المشهور-ما اوذی نبی مثل ما اوذيت قط.

بحث روائی:

فی تفسير العياشی عن أبی صالح،عن ابن عباس و جابر بن عبد اللّه قالا:أمر اللّه تعالى نبيه محمدا صلّى اللّه عليه و آله و سلم أن ينصب عليا علما فی الناس ليخبرهم بولايته فتخوف رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم أن يقولوا:حابی (۱)ابن عمه و أن يطعنوا (۲)فی ذلك عليه.قال:فأوحى اللّه اليه هذه الآيه «يٰا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مٰا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمٰا بَلَّغْتَ رِسٰالَتَهُ وَ اللّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النّاسِ» فقام رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم بولايته يوم غدير خم.

و فيه عن حنان بن سدير،عن أبيه عن أبی جعفر عليه السّلام قال:لما نزل جبرئيل على عهد رسول

۱- ۱) .جاءنا،خ ل.

۲- ۲) .يطغوا،خ ل.

اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم فى حجه الوداع بإعلان أمر على بن أبى طالب عليه السّلام «يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أَنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ» الى آخر الآيه.قال:فمكث النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم ثلاثا حتى أتى الجحفه فلم يأخذ بيده فرقا من الناس.

فلما نزل الجحفه يوم غدير فى مكان يقال له«مهيعه»فنادى:الصلاه جامعه،فاجتمع الناس فقال النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم:من أولى بكم من أنفسكم؟فجهروا فقالوا:اللّه و رسوله ثم قال لهم الثانيه،فقالوا:اللّه و رسوله،ثم قال لهم الثالثه،فقالوا:اللّه و رسوله.

فأخذ بيد على عليه السّلام فقال:من كنت مولاه فعلى مولاه،اللهم وال من والاه و عاد من عاداه، و انصر من نصره،و اخذل من خذله فإنه منى و أنا منه،و هو منى بمنزله هارون من موسى إلا أنه لا نبى بعدى.

و فيه عن أبى الجارود،عن أبى جعفر عليه السّلام قال:لما أنزل اللّه على نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلم «يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ وَ اللّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النّاسِ إِنَّ اللّهَ لاَ يَهْدِى الْقَوْمَ الْكافِرِينَ» قال:فأخذ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم بيد على عليه السّلام فقال:يا أيها الناس إنه لم يكن نبى من الأنبياء ممن كان قبلى إلا و قد عمر ثم دعاه فأجابه،و أوشك أن أدعى فاجيب،و أنا مسئول و أنتم مسئولون فما أنتم قائلون؟قالوا:نشهد أنك قد بلغت و نصحت و أديت ما عليك فجزاك اللّه أفضل ما جزى المرسلين،فقال:اللهم اشهد.

ثم قال:يا معشر المسلمين ليبلغ الشاهد الغائب أوصى من آمن بى و صدقنى بولايه على، ألا إن ولايه على ولايتى عهدا عهده إلى ربى و أمرنى أن ابلغكموه،ثم قال:هل سمعتم؟-ثلاث مرات يقولها-فقال قائل:قد سمعنا يا رسول اللّه.

و فى البصائر بإسناده عن الفضيل بن يسار عن أبى جعفر عليه السّلام فى قوله: «يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ» قال:هى الولايه.

أقول:و روى نزول الآيه فى أمر الولايه و قصه الغدير معه الكلينى فى الكافى بإسناده،عن

أبی الجارود،عن أبی جعفر علیه السّلام فی حدیث طویل،و روی هذا المعنی الصدوق فی المعانی بإسناده عن محمد بن الفیض بن المختار،عن أبیه عن ابی جعفر علیه السّلام فی حدیث طویل،و رواه العیاشی أیضا عن أبی الجارود فی حدیث طویل،و بإسناده عن عمرو بن یزید عن أبی عبد اللّه علیه السّلام مختصرا.

و عن تفسیر الثعلبی قال:قال جعفر بن محمد:معنی قوله: «یٰا أَیُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مٰا أُنْزِلَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ» فی فضل علی،فلما نزلت هذه أخذ النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم بید علی فقال:من کنت مولاه فعلی مولاه.

و عنه بإسناده عن الکلبی عن ابی صالح عن ابن عباس فی هذه الآیه قال:نزلت فی علی بن أبی طالب،أمر اللّه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم أن یبلغ فیه فأخذ بید علی فقال:من کنت مولاه فعلی مولاه اللهم وال من والاه،و عاد من عاداه.

و فی تفسیر البرهان،عن إبراهیم الثقفی بإسناده عن الخدری،و بریده الأسلمی و محمد بن علی:نزلت یوم الغدیر فی علی.

و من تفسیر الثعلبی فی معنی الآیه قال:قال أبو جعفر محمد بن علی:معناه بلغ ما أنزل الیک من ربک فی علی.

و فی تفسیر المنار عن تفسیر الثعلبی:أن هذا القول من النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم فی موالاه علی شاع و طار فی البلاد فبلغ الحارث بن النعمان الفهری فأتی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم علی ناقته،و کان بالأبطح فنزل و عقل ناقته،و قال للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم-و هو فی ملأ من أصحابه-:یا محمد أمرتنا من اللّه أن نشهد أن لا إله إلا اللّه و أنک رسول اللّه؛فقبلنا منک-ثم ذکر سائر أرکان الاسلام-ثم لم ترض بهذا حتی مددت بضبعی ابن عمک،و فضلته علینا،و قلت:«من کنت مولاه فعلی مولاه» فهذا منک أم من اللّه؟فقال صلّی اللّه علیه و آله و سلم:و اللّه الذی لا إله إلا هو هو أمر اللّه،فولی الحارث یرید راحلته،و هو یقول:اللهم إن کان هذا هو الحق من عندک فأمطر علینا حجاره من السماء أو

ائتنا بعذاب اليم.

فما وصل الى راحلته حتى رماه اللّه بحجر فسقط على هامته و خرج من دبره،و أنزل اللّه تعالى: سَأَلَ سٰائِلٌ بِعَذٰابٍ وٰاقِعٍ لِلْكٰافِرينَ لَيْسَ لَهُ دٰافِعٌ الحديث.

أقول:قال فى المنار بعد نقل هذا الحديث ما لفظه:و هذه الروايه موضوعه،و سوره المعارج هذه مكيه،و ما حكاه اللّه من قول بعض كفار قريش(اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك)كان تذكيرا بقول قالوه قبل الهجره،و هذا التذكير فى سوره الأنفال،و قد نزلت بعد غزوه بدر قبل نزول المائده ببضع سنين،و ظاهر الروايه أن الحارث بن النعمان هذا كان مسلما فارتد و لم يعرف فى الصحابه،و الأبطح بمكه و النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم لم يرجع من غدير خم الى مكه بل نزل فيه منصرفه من حجه الوداع الى المدينه،انتهى.

و أنت ترى ما فى كلامه من التحكم:أما قوله:[إن الروايه موضوعه،و سوره المعارج هذه مكيه]

فيعول فى ذلك على ما فى بعض الروايات عن ابن عباس و ابن الزبير أن سوره المعارج نزلت بمكه،و ليت شعرى ما هو المرجح لهذه الروايه على تلك الروايه،و الجميع آحاد؟سلمنا أن سوره المعارج مكيه كما ربما تؤيده مضامين معظم آياته فما هو الدليل على أن جميع آياتها مكيه؟فلتكن السوره مكيه،و الآيتان خاصه غير مكيتين كما أن سورتنا هذه أعنى سوره المائده مدنيه نازله فى آخر عهد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم،و قد وضعت فيها الآيه المبحوث عنها أعنى قوله تعالى: «يٰا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مٰا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ» الآيه؛و هو كعده من المفسرين مصرون على أنها نزلت بمكه فى أول البعثه،فاذا جاز وضع آيه مكيه(آيه: يٰا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مٰا أُنْزِلَ إِلَيْكَ)فى سوره مدنيه(المائده)فليجز وضع آيه مدنيه(آيه: سَأَلَ سٰائِلٌ)فى سوره مكيه(سوره المعارج).

و أما قوله:[و ما حكاه اللّه من قول بعض كفار قريش]

الى آخره،فهو فى التحكم كسابقه؛ فهب إن سوره الأنفال نزلت قبل المائده ببضع سنين فهل يمنع ذلك أن يوضع عند التأليف بعض

الآیات النازله بعدها فیها کما وضعت آیات الربا و آیه وَ اتَّقُوا یَوْماً تُرْجَعُونَ فِیهِ إِلَی اللّهِ (البقره۲۸۱/)،و هی آخر ما نزل علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم عندهم فی سوره البقره النازله فی أوائل الهجره و قد نزلت قبلها ببضع سنین.

ثم قوله:[إن آیه وَ إِذْ قالُوا اللّهُمَّ إِنْ کانَ هٰذا هُوَ الْحَقَّ الآیه؛تذکیر لما قالوه قبل الهجره]

تحکم آخر من غیر حجه لو لم یکن سیاق الآیه حجه علی خلافه فإن العارف بأسالیب الکلام لا یکاد یرتاب فی أن هذا أعنی قوله: اَللّهُمَّ إِنْ کانَ هٰذا هُوَ الْحَقَّ مِنْ عِنْدِکَ فَأَمْطِرْ عَلَیْنا حِجارَهً مِنَ السَّماءِ أَوِ ائْتِنا بِعَذابٍ أَلِیمٍ لاشتماله علی قوله: إِنْ کانَ هٰذا هُوَ الْحَقَّ مِنْ عِنْدِکَ بما فیه من اسم الإشاره و ضمیر الفصل و الحق المحلی باللام و قوله: مِنْ عِنْدِکَ لیس کلام وثنی مشرک یستهزئ بالحق و یسخر منه،و إنما هو کلام من أذعن بمقام الربوبیه، و یری أن الامور الحقه تتعین من لدنه،و أن الشرائع مثلا تنزل من عنده،ثم إنه یتوقف فی أمر منسوب الی اللّه تعالی یدّعی مدع أنه الحق لا غیره،و هو لا یتحمل ذلک و یتحرج منه فیدعو علی نفسه دعاء منزجر ملول سئم الحیاه.

و أما قوله:[و ظاهر الروایه أن الحارث بن النعمان هذا کان مسلما فارتد و لم یعرف فی الصحابه]

تحکم آخر؛فهل یسع أحدا أن یدعی أنهم ضبطوا أسماء کل من رأی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و آمن به أو آمن به فارتد؟و إن یکن شیء من ذلک فلیکن هذا الخبر من ذلک القبیل.

و أما قوله:[و الأبطح بمکه و النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم لم یرجع من غدیر خم الی مکه]

فهو یشهد علی أنه أخذ لفظ الأبطح اسما للمکان الخاص بمکه و لم یحمله علی معناه العام و هو کل مکان ذی رمل،و لا دلیل علی ما حمله علیه بل الدلیل علی خلافه و هو القصه المسروده فی الروایه و غیرها،و ربما استفید من مثل قوله:

نجوت و قد بل المرادی سیفه

من ابن أبی شیخ الأباطح طالب

أن مکه و ما والاها کانت تسمی الأباطح.

قال فی مراصد الاطلاع:أبطح بالفتح ثم السکون و فتح الطاء و الحاء المهمله کل مسیل فیه رقاق الحصی فهو أبطح،و قال ابن درید:الأبطح و البطحاء السهل المنبسط علی وجه الأرض،و قال أبو زید:الأبطح أثر المسیل ضیقا کان أو واسعا،و الأبطح یضاف الی مکه و الی منی لأن مسافته منهما واحده،و ربما کان الی منی أقرب و هو المحصب،و هی خیف بنی کنانه، و قد قیل:إنه ذو طوی،و لیس به،انتهی.

علی أن الروایه بعینها رواها غیر الثعلبی و لیس فیه ذکر من الأبطح و هی ما یأتی من روایه المجمع من طریق الجمهور و غیرها.

و بعد هذا کله فالروایه من الآحاد،و لیست من المتواترات و لا مما قامت علی صحتها قرینه قطعیه،و قد عرفت من أبحاثنا المتقدمه أنا لا نعول علی الآحاد فی غیر الأحکام الفرعیه علی طبق المیزان العام العقلائی الذی علیه بناء الإنسان فی حیاته،و إنما المراد بالبحث الآنف بیان فساد ما استظهر به من الوجوه التی استنتج منها أنها موضوعه.

و فی المجمع:أخبرنا السید أبو الحمد قال:حدثنا الحاکم أبو القاسم الحسکانی قال:أخبرنا أبو عبد اللّه الشیرازی قال:أخبرنا أبو بکر الجرجانی قال:أخبرنا أبو أحمد البصری قال:

حدثنا محمد بن سهل قال:حدثنا زید بن إسماعیل مولی الأنصار قال:حدثنا محمد بن أیوب الواسطی قال:حدثنا سفیان بن عیینه عن جعفر بن محمد الصادق عن آبائه قال:لما نصب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم علیا یوم غدیر خم قال:من کنت مولاه فهذا علی مولاه،فقال(فطار،ظ) ذلک فی البلاد فقدم علی النبی النعمان بن الحارث الفهری فقال:أمرتنا من اللّه أن نشهد أن لا إله إلا اللّه،و أنک رسول اللّه،و أمرتنا بالجهاد و بالحج و بالصوم و الصلاه و الزکاه فقبلنا،ثم لم ترض حتی نصبت هذا الغلام فقلت:من کنت مولاه فعلی مولاه فهذا شیء منک أو أمر من اللّه تعالی؟ فقال:بلی و اللّه الذی لا إله إلا هو إن هذا من اللّه.

فولی النعمان بن الحارث و هو یقول:اللهم إن کانت هذا هو الحق من عندک فأمطر علینا

حجاره من السماء فرماه اللّه بحجر على رأسه فقتله،فأنزل اللّه سَأَلَ سٰائِلٌ بِعَذٰابٍ وٰاقِعٍ .

أقول:و هذا المعنى مروى فى الكافى أيضا.

و عن كتاب نزول القرآن للحافظ أبى نعيم يرفعه الى على بن عامر،عن أبى الحجاف،عن الأعمش،عن عطيه قال:نزلت هذه الآيه على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم فى على بن أبى طالب «يٰا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مٰا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ» و قد قال اللّه تعالى اَلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَ أَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَ رَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلاٰمَ دِيناً .

و عن الفصول المهمه للمالكى قال:روى الإمام أبو الحسن الواحدى فى كتابه المسمى بأسباب النزول رفعه بسنده الى أبى سعيد الخدرى رضى اللّه عنه قال:نزلت هذه الآيه «يٰا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مٰا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ» يوم غدير خم فى على ابن أبى طالب.

أقول:و رواه فى فتح القدير عن ابن أبى حاتم و ابن مردويه و ابن عساكر عن أبى سعيد الخدرى و كذلك فى الدر المنثور.

و قوله:«بغدير خم»هو بضم الخاء المعجمه و تشديد الميم مع التنوين اسم لغيطه على ثلاثه أميال من الجحفه عندها غدير مشهور يضاف الى الغيطه،هكذا ذكره الشيخ محيى الدين النووى.

و فى فتح القدير أخرج ابن مردويه عن ابن مسعود قال:كنا نقرأ على عهد رسول صلّى اللّه عليه و آله و سلم:

يٰا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مٰا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ» إن عليا مولى المؤمنين و إن لم تفعل فما بلغت رسالته و اللّه يعصمك من الناس.

أقول:و هذه نبذه من الأخبار الداله على نزوله قوله تعالى: «يٰا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مٰا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ» الخ؛فى حق على عليه السّلام يوم غدير خم،و أما حديث الغدير أعنى قوله صلّى اللّه عليه و آله و سلم«من كنت مولاه فعلى مولاه»فهو حديث متواتر منقول من طرق الشيعه و أهل السنه بما يزيد على مائه طريق.

و قد روى عن جمع كثير من الصحابه منهم البراء بن عازب،و زيد بن أرقم،و أبو أيوب الأنصارى،و عمر بن الخطاب،و على بن ابى طالب،و سلمان الفارسى،و أبو ذر الغفارى، و عمار بن ياسر،و بريده،و سعد بن أبى وقاص،و عبد اللّه بن عباس،و أبو هريره،و جابر بن عبد اللّه،و أبو سعيد الخدرى،و أنس بن مالك،و عمران بن الحصين،و ابن أبى أوفى،و سعدانه، و امرأه زيد بن أرقم.

و قد أجمع عليه أئمه أهل البيت عليهم السّلام،و قد ناشد على عليه السّلام الناس بالرحبه فى الحديث فقام جماعه من الصحابه حضروا المجلس،فشهدوا أنهم سمعوا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم يقوله يوم الغدير.

و فى كثير من هذه الروايات أن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم قال:أيها الناس أ لستم تعلمون أنى أولى بالمؤمنين من أنفسهم؟قالوا:بلى،قال:من كنت مولاه فعلى مولاه كما فى عده من الأخبار التى رواها أحمد بن حنبل فى مسنده أو رواها غيره،و قد افردت لإحصاء طرقها و البحث فى متنها تآليف من أهل السنه و الشيعه بحثوا فيها بما لا مزيد عليه.

و عن كتاب السمطين للحموينى بإسناده عن أبى هريره قال:قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم:ليله اسرى بى الى السماء السابعه سمعت نداء من تحت العرش:إن عليا آيه الهدى،و حبيب من يؤمن بى،بلغ عليا عليه السّلام،فلما نزل النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم من السماء أنسى ذلك فأنزل اللّه عزّ و جل «يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ وَ اللّٰهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النّاسِ إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَهْدِي الْقَوْمَ الْكافِرِينَ» .

و فى فتح القدير:أخرج ابن أبى حاتم عن جابر بن عبد اللّه قال:لما غزا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم بنى أنمار نزل ذات الرقيع بأعلى نخل فبينما هو جالس على رأس بئر قد دلى رجليه فقال الوارث من بنى النجار:لأقتلن محمدا،فقال له أصحابه:كيف تقتله؟قال:أقول له:أعطنى سيفك فاذا أعطانيه قتلته به،فأتاه فقال:يا محمد أعطنى سيفك أشمه فأعطاه إياه فرعدت يده حتى سقط السيف من يده فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم:حال اللّه بينك و بين ما تريد،فأنزل اللّه سبحانه «يَا أَيُّهَا

الرَّسُولُ بَلِّغْ مٰا أَنْزِلَ إِلَيْکَ» الآيه.

أقول:ثم ذكر فى فتح القدير أن ابن حبان أخرجه فى صحيحه و أخرجه أيضا ابن مردويه عن أبى هريره نحو هذه القصه و لم يسم الرجل،و أخرج ابن جرير من حديث محمد بن كعب القرظى نحوه،و قصه غورث بن الحارث ثابته فى الصحيح،و هى معروفه مشهوره(انتهى)، و لكن الشأن تطبيق القصه على المحصل من معنى الآيه،و لن تنطبق أبدا.

و فى الدر المنثور و فتح القدير و غيرهما عن ابن مردويه و الضياء فى المختاره عن ابن عباس:

أن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم سئل:أى آيه انزلت من السماء أشد عليك؟فقال:كنت بمنى أيام موسم فاجتمع مشركوا العرب و أفناء الناس فى الموسم فانزل على جبريل فقال «يٰا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مٰا أُنْزِلَ إِلَيْکَ» الآيه.

قال:فقمت عند العقبه فناديت:يا أيها الناس من ينصرنى على أن ابلغ رساله ربى و له الجنه؟أيها الناس قولوا:لا إله إلا اللّه و أنا رسول اللّه إليكم تفلحوا و تنجحوا و لكم الجنه.

قال:فما بقى رجل و لا امرأه و لا صبى إلا يرمون بالتراب و الحجاره،و يبزقون فى وجهى و يقولون:كذاب صابئ فعرض على عارض فقال:يا محمد إن كنت رسول اللّه فقد آن لك أن تدعو عليهم كما دعا نوح على قومه بالهلاك،فقال النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم:اللهم اهد قومى فإنهم لا يعلمون.

فجاء العباس عمه فأنقذهم منه و جردهم عنه.

أقول:الآيه بتمامها لا ينطبق على هذه القصه على ما عرفت تفصيل القول فيه.

اللهم إلا أن تحمل الروايه على نزول قطعه من الآيه-و هى قوله: «يٰا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مٰا أُنْزِلَ إِلَيْکَ مِنْ رَبِّکَ» -فى ذلك اليوم،و ظاهر الروايه يأباه،و نظيرها ما يأتى.

و فى الدر المنثور و فتح القدير:أخرج عبد بن حميد و ابن جرير و ابن أبى حاتم و أبو الشيخ عن مجاهد قال:لما نزلت «بَلِّغْ مٰا أُنْزِلَ إِلَيْکَ مِنْ رَبِّکَ» قال:يا رب إنما أنا واحد كيف أصنع؟

يجتمع على اناس فنزلت «وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمٰا بَلَّغْتَ رِسٰالَتَهُ» .

و فيها عن الحسن:أن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم قال:إن اللّه بعثنى برسالته فضقت بها ذرعا، و عرفت أن الناس مكذبى فوعدنى لابلغن أو ليعذبنى فأنزل «يٰا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مٰا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ» .

أقول:الروايتان على ما فيهما من القطع و الإرسال فيهما ما فى سابقتهما،و نظيرتهما فى هذا التشويش بعض ما ورد فى أن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم كان يحترس برجال فلما نزلت الآيه فرقهم و قال عليه السّلام:إن ربى وعدنى أن يعصمنى.

و فى تفسير المنار:روى أهل التفسير المأثور و الترمذى و أبو الشيخ و الحاكم و أبو نعيم و البيهقى و الطبرانى عن بضعه رجال من الصحابه:أن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم كان يحرس فى مكه قبل نزول هذه الآيه فلما نزلت ترك الحرس،و كان أبو طالب أول الناس اهتماما بحراسته،و حرسه العباس أيضا.

و فيه:و مما روى فى ذلك عن جابر و ابن عباس أن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم كان يحرس،و كان يرسل معه عمه أبو طالب كل يوم رجالا من بنى هاشم حتى نزلت الآيه فقال:يا عم إن اللّه قد عصمنى لا حاجه لى الى من يبعث.

اقول:و الروايتان-كما ترى-تدلان على ان الآيه نزلت فى أواسط إقامه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بمكه و انه صلّى اللّه عليه و آله و سلم بلغ رسالته زمانا و اشتد عليه أمر إيذاء الناس و تكذيبهم حتى خاف على نفسه منهم فترك التبليغ و الدعوه فامر ثانيا بالتبليغ،و هدّد من جانب اللّه سبحانه،و وعد بالعصمه، فاشتغل ثانيا بما كان يشتغل به اولا،و هذا شىء يجل عنه ساحه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم.

و فى الدر المنثور و فتح القدير:أخرج عبد بن حميد و الترمذى و ابن جرير و ابن المنذر و ابن أبى حاتم و أبو الشيخ و الحاكم و ابن مردويه و أبو نعيم و البيهقى كلاهما فى الدلائل عن عائشه قالت:كان رسول اللّه يحرس حتى نزلت «وَ اللّٰهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النّٰاسِ» فأخرج رأسه من القبه

فقال:أيها الناس انصرفوا فقد عصمنى اللّه.

اقول:و الروايه-كما ترى-ظاهره فى نزولها بالمدينه.

و فى تفسير الطبرى عن ابن عباس فى قوله: «وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمٰا بَلَّغْتَ رِسٰالَتَهُ» يعنى إن كتمت آيه انزل اليك لم تبلغ رسالته.

اقول:إن كان المراد به آيه معينه أى حكم معين مما أنزل الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم فله وجه صحه، و إن كان المراد به التهديد فى أى آيه فرضت أو حكم قدر فقد عرفت فيما تقدم أن الآيه لا تلائمه بمضمونها.

[سوره المائده (۵): الآيات ۶۸ الى ۸۶]

اشاره

قُلْ يٰا أَهْلَ اَلْكِتٰابِ لَسْتُمْ عَلىٰ شَيْءٍ حَتّٰى تُقِيمُوا اَلتَّوْرٰاةَ وَ اَلْإِنْجِيلَ وَ مٰا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَ لَيَزِيدَنَّ كَثِيراً مِنْهُمْ مٰا أُنْزِلَ إِلَيْكَ
مِنْ رَبِّكَ طُغْيٰاناً وَ كُفْراً فَلاٰ تَأْسَ عَلَى اَلْقَوْمِ اَلْكٰافِرِينَ (۶۸) إِنَّ اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ اَلَّذِينَ هٰادُوا وَ اَلصّٰابِئُونَ وَ اَلنَّصٰارىٰ مَنْ آمَنَ بِاللّٰهِ وَ
اَلْيَوْمِ اَلْآخِرِ وَ عَمِلَ صٰالِحاً فَلاٰ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ لاٰ هُمْ يَحْزَنُونَ (۶۹) لَقَدْ أَخَذْنٰا مِيثٰاقَ بَنِي إِسْرٰائِيلَ وَ أَرْسَلْنٰا إِلَيْهِمْ رُسُلاً كُلَّمٰا جٰاءَهُمْ
رَسُولٌ بِمٰا لاٰ تَهْوىٰ أَنْفُسُهُمْ فَرِيقاً كَذَّبُوا وَ فَرِيقاً يَقْتُلُونَ (۷۰) وَ حَسِبُوا أَلاّٰ تَكُونَ فِتْنَةٌ فَعَمُوا وَ صَمُّوا ثُمَّ تٰابَ اَللّٰهُ عَلَيْهِمْ ثُمَّ عَمُوا وَ
صَمُّوا كَثِيرٌ مِنْهُمْ وَ اَللّٰهُ بَصِيرٌ بِمٰا يَعْمَلُونَ (۷۱) لَقَدْ كَفَرَ اَلَّذِينَ قٰالُوا إِنَّ اَللّٰهَ هُوَ اَلْمَسِيحُ اِبْنُ مَرْيَمَ وَ قٰالَ اَلْمَسِيحُ يٰا بَنِي إِسْرٰائِيلَ
اُعْبُدُوا اَللّٰهَ رَبِّي وَ رَبَّكُمْ إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللّٰهِ فَقَدْ حَرَّمَ اَللّٰهُ عَلَيْهِ اَلْجَنَّةَ وَ مَأْوٰاهُ اَلنّٰارُ وَ مٰا لِلظّٰالِمِينَ مِنْ أَنْصٰارٍ (۷۲) لَقَدْ كَفَرَ اَلَّذِينَ
قٰالُوا إِنَّ اَللّٰهَ ثٰالِثُ ثَلاٰثَةٍ وَ مٰا مِنْ إِلٰهٍ إِلاّٰ إِلٰهٌ وٰاحِدٌ وَ إِنْ لَمْ يَنْتَهُوا عَمّٰا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ اَلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذٰابٌ أَلِيمٌ (۷۳) أَ فَلاٰ
يَتُوبُونَ إِلَى اَللّٰهِ وَ يَسْتَغْفِرُونَهُ وَ اَللّٰهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۷۴) مَا اَلْمَسِيحُ اِبْنُ مَرْيَمَ إِلاّٰ رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ اَلرُّسُلُ وَ أُمُّهُ صِدِّيقَةٌ كٰانٰا
يَأْكُلاٰنِ اَلطَّعٰامَ اُنْظُرْ كَيْفَ نُبَيِّنُ لَهُمُ اَلْآيٰاتِ ثُمَّ اُنْظُرْ أَنّٰى يُؤْفَكُونَ (۷۵) قُلْ أَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اَللّٰهِ مٰا لاٰ يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَ لاٰ نَفْعاً وَ
اَللّٰهُ هُوَ اَلسَّمِيعُ اَلْعَلِيمُ (۷۶) قُلْ يٰا أَهْلَ اَلْكِتٰابِ لاٰ تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ اَلْحَقِّ وَ لاٰ تَتَّبِعُوا أَهْوٰاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَ أَضَلُّوا كَثِيراً وَ
ضَلُّوا عَنْ سَوٰاءِ اَلسَّبِيلِ (۷۷) لُعِنَ اَلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرٰائِيلَ عَلىٰ لِسٰانِ دٰاوُدَ وَ عِيسَى اِبْنِ مَرْيَمَ ذٰلِكَ بِمٰا عَصَوْا وَ كٰانُوا يَعْتَدُونَ
(۷۸) كٰانُوا لاٰ يَتَنٰاهَوْنَ عَنْ مُنكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مٰا كٰانُوا يَفْعَلُونَ (۷۹) تَرىٰ كَثِيراً مِنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ اَلَّذِينَ كَفَرُوا لَبِئْسَ مٰا قَدَّمَتْ لَهُمْ
أَنْفُسُهُمْ أَنْ سَخِطَ اَللّٰهُ عَلَيْهِمْ وَ فِي اَلْعَذٰابِ هُمْ خٰالِدُونَ (۸۰) وَ لَوْ كٰانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَ اَلنَّبِيِّ وَ مٰا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَا اِتَّخَذُوهُمْ أَوْلِيٰاءَ وَ
لٰكِنَّ كَثِيراً مِنْهُمْ فٰاسِقُونَ (۸۱) لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ اَلنّٰاسِ عَدٰاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا اَلْيَهُودَ وَ اَلَّذِينَ أَشْرَكُوا وَ لَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا
اَلَّذِينَ قٰالُوا إِنّٰا نَصٰارىٰ ذٰلِكَ بِأَنَّ مِنْهُمْ قِسِّيسِينَ وَ رُهْبٰاناً وَ أَنَّهُمْ لاٰ يَسْتَكْبِرُونَ (۸۲) وَ إِذٰا سَمِعُوا مٰا أُنْزِلَ إِلَى اَلرَّسُولِ تَرىٰ أَعْيُنَهُمْ
تَفِيضُ مِنَ اَلدَّمْعِ مِمّٰا عَرَفُوا مِنَ اَلْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنٰا آمَنّٰا فَاكْتُبْنٰا مَعَ اَلشّٰاهِدِينَ (۸۳) وَ مٰا لَنٰا لاٰ نُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَ مٰا جٰاءَنٰا مِنَ اَلْحَقِّ وَ نَطْمَعُ
أَنْ يُدْخِلَنٰا رَبُّنٰا مَعَ اَلْقَوْمِ اَلصّٰالِحِينَ (۸۴) فَأَثٰابَهُمُ اَللّٰهُ بِمٰا قٰالُوا جَنّٰاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا اَلْأَنْهٰارُ خٰالِدِينَ فِيهٰا وَ ذٰلِكَ جَزٰاءُ اَلْمُحْسِنِينَ
(۸۵) وَ اَلَّذِينَ كَفَرُوا وَ كَذَّبُوا بِآيٰاتِنٰا أُولٰئِكَ أَصْحٰابُ اَلْجَحِيمِ (۸۶)

بيان:

قوله تعالى: قُلْ يا أَهْلَ الْكِتابِ لَسْتُمْ عَلى شَيْءٍ حَتَّى تُقِيمُوا التَّوْراةَ

ص :١٨٣

وَ الْإِنْجِيلَ الى آخر الآيه؛الإنسان يجد من نفسه خلال أعماله أنه اذا أراد إعمال قوه و شده فيما يحتاج الى ذلك،وجب أن يعتمد على مستوى يستوى عليه أو يتصل به كمن أرد أن يجذب أو يدفع أو يحمل أو يقيم شيئا ثقيلا فإنه يثبت قدميه على الأرض أولا ثم يصنع ما شاء لما يعلم أن لو لا ذلك لم يتيسر له ما يريد،و قد بحث عنه فى العلوم المربوطه به.

و اذا أجرينا هذا المعنى فى الامور المعنويه كأفعال الإنسان الروحيه أو ما يتعلق من أفعال الجوارح بالامور النفسيه كان ذلك منتجا أن صدور مهام الأفعال و عظائم الأعمال يتوقف على أس معنوى و مبنى قوى نفسى كتوقف جلائل الامور على الصبر و الثبات و علو الهمه و قوه العزيمه و توقف النجاح فى العبوديه على حق التقوى و الورع عن محارم اللّه.

و من هنا يظهر أن قوله تعالى: «لَسْتُمْ عَلىٰ شَيْءٍ» كنايه عن عدم اعتمادهم على شىء يثبت عليه أقدامهم فيقدروا بذلك على إقامه التوراه و الإنجيل و ما أنزل اليهم من ربهم تلويحا الى أن دين اللّه و حكمه لها من الثقل ما لا يتيسر حمله للإنسان حتى يعتمد على أساس ثابت و لا يمكنه إقامته بمجرد هوى من نفسه كما يشير تعالى الى ذلك بالنسبه الى القرآن الكريم بقوله إِنّٰا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلاً ثَقِيلاً (المزمل/۵)،و قوله: لَوْ أَنْزَلْنٰا هٰذَا الْقُرْآنَ عَلىٰ جَبَلٍ لَرَأَيْتَهُ خٰاشِعاً مُتَصَدِّعاً مِنْ خَشْيَةِ اللّٰهِ وَ تِلْكَ الْأَمْثٰالُ نَضْرِبُهٰا لِلنّٰاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ (الحشر/۲۱)، و قوله: إِنّٰا عَرَضْنَا الْأَمٰانَةَ عَلَى السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ الْجِبٰالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهٰا وَ أَشْفَقْنَ مِنْهٰا الآيه(الأحزاب/۷۲).

و قال فى أمر التوراه خطابا لموسى عليه السّلام فَخُذْهٰا بِقُوَّةٍ وَ أْمُرْ قَوْمَكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهٰا (الأعراف/۱۴۵)،و قال خطابا لبنى إسرائيل خُذُوا مٰا آتَيْنٰاكُمْ بِقُوَّةٍ (البقره/۶۳) و قال خطابا ليحيى عليه السّلام يٰا يَحْيىٰ خُذِ الْكِتٰابَ بِقُوَّةٍ (مريم/۱۲).

فيعود المعنى الى أنكم فاقدوا العماد الذى يجب عليكم أن تعتمدوا عليه فى إقامه دين اللّه الذى أنزله اليكم فى كتبه و هو التقوى و الإنابه الى اللّه بالرجوع اليه مره بعد اخرى و الاتصال

به و الإیواء الی رکنه بل مستکبرون عن طاعته و متعدون حدوده.

و یظهر هذا المعنی من قوله تعالی خطابا لنبیه و المؤمنین: شَرَعَ لَکُمْ مِنَ الدِّینِ مٰا وَصّٰی بِهِ نُوحاً وَ الَّذِی أَوْحَیْنٰا إِلَیْکَ وَ مٰا وَصَّیْنٰا بِهِ إِبْرٰاهِیمَ وَ مُوسیٰ وَ عِیسیٰ فجمع الدین کله فیما ذکره، ثم قال: أَنْ أَقِیمُوا الدِّینَ وَ لاٰ تَتَفَرَّقُوا فِیهِ فبین أن ذلک کله یرجع الی إقامه الدین کلمه واحده من غیر تفرق ثم قال: کَبُرَ عَلَی الْمُشْرِکِینَ مٰا تَدْعُوهُمْ إِلَیْهِ و ذلک لکبر الاتفاق و الاستقامه فی اتباع الدین علیهم،ثم قال: اَللّٰهُ یَجْتَبِی إِلَیْهِ مَنْ یَشٰاءُ وَ یَهْدِی إِلَیْهِ مَنْ یُنِیبُ فأنبأ أن إقامه الدین لا یتیسر إلا بهدایه من اللّٰه،و لا یصلح لها إلا المتصف بالإنابه التی هی الاتصال باللّٰه و عدم الانقطاع عنه بالرجوع الیه مره بعد اخری،ثم قال: وَ مٰا تَفَرَّقُوا إِلاّٰ مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْیاً بَیْنَهُمْ فذکر أن السبب فی تفرقهم و عدم إقامتهم للدین هو بغیهم و تعدیهم عن الوسط العدل المضروب لهم(الشوری۱۴/).

و أما قوله تعالی: وَ لَیَزِیدَنَّ کَثِیراً مِنْهُمْ مٰا أُنْزِلَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ طُغْیٰاناً وَ کُفْراً فقد تقدم البحث عن معناه،و قوله: «فَلاٰ تَأْسَ عَلَی الْقَوْمِ الْکٰافِرِینَ» تسلیه منه تعالی لنبیه صلّی اللّٰه علیه و آله و سلم فی صوره النهی عن الأسی.

قوله تعالی: إِنَّ الَّذِینَ آمَنُوا وَ الَّذِینَ هٰادُوا وَ الصّٰابِئُونَ وَ النَّصٰاریٰ الآیه ظاهرها أن الصابئون عطف علی «الَّذِینَ آمَنُوا» بحسب موضعه و جماعه من النحویین یمنعون العطف علی اسم إن بالرفع قبل مضی الخبر،و الآیه حجه علیهم.

و الآیه فی مقام بیان أن لا عبره فی باب السعاده بالأسماء و الألقاب کتسمی جمع بالمؤمنین و فرقه بالذین هادوا،و طائفه بالصابئین و آخرین بالنصاری،و إنما العبره بالإیمان باللّٰه و الیوم الآخر و العمل الصالح،و قد تقدم البحث عن معنی الآیه فی تفسیر سوره البقره الآیه ال ۶۲ فی الجزء الأول من الکتاب.

قوله تعالی: لَقَدْ أَخَذْنٰا مِیثٰاقَ بَنِی إِسْرٰائِیلَ وَ أَرْسَلْنٰا إِلَیْهِمْ رُسُلاً الی آخر

الآیه؛هذه الآیه و ما بعدها الی عده آیات تتعرض لحال أهل الکتاب کالحجه علی ما یشتمل علیه قوله تعالی: «قُلْ یٰا أَهْلَ الْکِتٰابِ لَسْتُمْ عَلیٰ شَیْءٍ حَتّٰی تُقِیمُوا التَّوْرٰاهَ وَ الْإِنْجِیلَ» الخ؛فإن هذه الجرائم و الآثام لا تدع للانسان اتصالا بربه حتی یقیم کتب اللّه معتمدا علیه.

و یمکن أن یکون هذه الآیات کالمبینه لقوله «إِنَّ الَّذِینَ آمَنُوا وَ الَّذِینَ هٰادُوا» الخ؛و هو کالمبین لقوله: «یٰا أَهْلَ الْکِتٰابِ لَسْتُمْ عَلیٰ شَیْءٍ» الآیه؛و المعنی ظاهر.

و قوله: «فَرِیقاً کَذَّبُوا وَ فَرِیقاً یَقْتُلُونَ» الظاهر أن کلمتی «فَرِیقاً» فی الموضعین مفعولان للفعلین بعدهما قدما علیهما للعنایه بأمرهما،و التقدیر:کذبوا فریقا و یقتلون فریقا،و المجموع جواب قوله: «کُلَّمٰا جٰاءَهُمْ» الخ؛و المعنی نحو من قولنا:کلما جاءهم رسول بما لا تهوی أنفسهم أساءوا مواجهته و إجابته و جعلوا الرسل الآیتین فریقین:فریقا کذبوا و فریقا تقتلون.

قال فی المجمع:فإن قیل:لم عطف المستقبل علی الماضی یعنی فی قوله: «فَرِیقاً کَذَّبُوا وَ فَرِیقاً یَقْتُلُونَ» ؟فجوابه:لیدل علی أن ذلک من شأنهم ففیه معنی کذبوا و قتلوا و یکذبون و یقتلون مع أن قوله: «یَقْتُلُونَ» فاصله یجب أن یکون موافقا لرءوس الآی،انتهی.

قوله تعالی: وَ حَسِبُوا أَلاّٰ تَکُونَ فِتْنَهٌ فَعَمُوا وَ صَمُّوا الخ؛متمم للکلام فی الآیه السابقه،و الحسبان هو الظن،و الفتنه هی المحنه التی تغرّ الإنسان أو هی أعم من کل شر و بلیه،و العمی هو عدم إبصار الحق و عدم تمییز الخیر من الشر،و الصمم عدم سماع العظه و عدم الإعباء بالنصیحه،و هذا العمی و الصمم معلولا حسبانهم أن لا تکون فتنه،و الظاهر أن حسبانهم ذلک معلول ما قدروا لأنفسهم من الکرامه بکونهم من شعب إسرائیل و أنهم أبناء اللّه و أحباؤه فلا یمسهم السوء و إن فعلوا ما فعلوا و ارتکبوا ما ارتکبوا.

فمعنی الآیه-و اللّه أعلم-أنهم لمکان ما اعتقدوا لأنفسهم من کرامه التهود ظنوا أن لا یصیبهم سوء أو لا یفتنون بما فعلوا فأعمی ذلک الظن و الحسبان أبصارهم عن إبصار الحق، و أصم ذلک آذانهم عن سماع ما ینفعهم من دعوه أنبیائهم.

قوله تعالى: ثُمَّ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ثُمَّ عَمُوا وَ صَمُّوا كَثِيرٌ مِنْهُمْ وَ اللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ التوبه من الله على عباده رجوعه تعالى بالرحمه اليهم،و هذا يدل على أن الله سبحانه قد كان بعدهم من رحمته و عنايته و لذلك أخذهم الحسبان المذكور و لزمهم العمى و الصمم،لكن الله سبحانه رجع اليهم ثانيه بالتوبه فرفع هذا الحسبان عن قلوبهم،و العمى و الصمم عن أبصارهم و آذانهم،فعرفوا أنفسهم بأنهم عباد لا كرامه لهم على الله إلا بالتقوى، و أبصروا الحق و سمعوا عظه الله لهم بلسان أنبيائه فتبين لهم أن التسمى لا ينفع شيئا.

ثم عموا و صموا كثير منهم،و إسناد العمى و الصمم الى جمعهم أولا ثم الى كثير منهم -بإتيان كثير منهم بدلا من واو الجمع- أخذ بالنصفه فى الكلام بالدلاله على أن إسناد العمى و الصمم الى جمعهم من قبيل إسناد حكم البعض الى الكل،و الواقع أن المتصف بهاتين الصفتين كثير منهم لا كلهم أولا،و إيماء الى أن العمى و الصمم المذكورين أولا شملا جميعهم على ما يدل عليه المقابله ثانيا،و أن التوبه الإلهيه لم يبطل أثرها و لم تذهب سدى بالمره بل نجا بالتوبه بعضهم فلم يأخذهم العمى و الصمم اللاحقان أخيرا ثالثا.

ثم ختم تعالى الآيه بقوله «وَ اللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ» للدلاله على أن الله تعالى لا يغفله شيء،فغيره تعالى اذا أكرم قوما بكرامه ضرب ذلك على بصره بحجاب يمنعه أن يرى منهم السوء و المكروه،و ليس الله سبحانه على هذا النعت بل هو البصير لا يحجبه شيء عن شيء.

قوله تعالى: لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ و هذا كالبيان لكون النصارى لم تنفعهم النصرانيه و الانتساب الى المسيح عليه السّلام عن تعلق الكفر بهم اذا أشركوا بالله و لم يؤمنوا به حق إيمانه حيث قالوا:إن الله هو المسيح بن مريم.

و النصارى و إن اختلفوا فى كيفيه اشتمال المسيح بن مريم على جوهره الالوهيه بين قائل باشتقاق اقنوم المسيح و هو العلم من اقنوم الرب(تعالى)و هو الحياه،و ذلك الابوه و البنوه،

ص :۱۸۷

و قائل بأنه تعالى صار هو المسيح على نحو الانقلاب،و قائل بأنه حل فيه كما تقدم بيان ذلك تفصيلا فى الكلام على عيسى بن مريم عليه السّلام فى تفسير سوره آل عمران فى الجزء الثالث من الكتاب.

لكن الأقوال الثلاثه جميعا تقبل الانطباق على هذه الكلمه(إن اللّه المسيح ابن مريم) فالظاهر أن المراد بالذين تفوهوا بهذه الكلمه جميع النصارى الغالين فى المسيح عليه السّلام لا خصوص القائلين منهم بالانقلاب.

و توصيف المسيح بابن مريم لا يخلو من دلاله أو إشعار بسبب كفرهم و هو نسبه الالوهيه الى انسان ابن انسان مخلوقين من تراب،و أين التراب و رب الأرباب؟!

قوله تعالى: وَ قٰالَ الْمَسِيحُ يٰا بَنِي إِسْرٰائِيلَ اعْبُدُوا اللّٰهَ رَبِّي وَ رَبَّكُمْ الى آخر الآيه؛احتجاج على كفرهم و بطلان قولهم بقول المسيح عليه السّلام نفسه؛فإن قوله عليه السّلام:

«اعْبُدُوا اللّٰهَ رَبِّي وَ رَبَّكُمْ» يدل على أنه عبد مربوب مثلهم،و قوله: «إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللّٰهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللّٰهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ» يدل على أن من يجعل للّه شريكا فى الوهيته فهو مشرك كافر محرم عليه الجنه.

و فى قوله تعالى حكايه عنه عليه السّلام: «فَقَدْ حَرَّمَ اللّٰهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَ مَأْوٰاهُ النّٰارُ وَ مٰا لِلظّٰالِمِينَ مِنْ أَنْصٰارٍ» عنايه بإبطال ما ينسبونه الى المسيح من حديث التفديه،و أنه عليه السّلام باختياره الصلب فدى بنفسه عنهم فهم مغفور لهم مرفوع عنهم التكاليف الإلهيه و مصيرهم الى الجنه و لا يمسون نارا كما تقدم نقل ذلك عنهم فى تفسير سوره آل عمران فى قصه عيسى عليه السّلام فقصه التفديه و الصلب إنما سيقت لهذا الغرض.

و ما تحكيه الآيه من قوله عليه السّلام موجود فى متفرقات الأبواب من الأناجيل كالأمر

بالتوحيد (۱)،و إبطال عباده المشرک (۲)،و الحکم بخلود الظالمین فی النار (۳).

قوله تعالی: لَقَدْ کَفَرَ الَّذِینَ قٰالُوا إِنَّ اللّٰهَ ثٰالِثُ ثَلاٰثَهٍ أی أحد الثلاثه:الأب و الابن و الروح،أی هو ینطبق علی کل واحد من الثلاثه،و هذا لازم قولهم:إن الأب إله، و الابن إله،و الروح إله،و هو ثلاثه،و هو واحد یضاهئون بذلک نظیر قولنا:إن زید بن عمرو إنسان،فهناک امور ثلاثه هی:زید و ابن عمرو و الإنسان،و هناک أمر واحد و هو المنعوت بهذه النعوت،و قد غفلوا عن أن هذه الکثره إن کانت حقیقیه غیر اعتباریه أوجبت الکثره فی المنعوت حقیقه،و أن المنعوت إن کان واحدا حقیقه أوجب ذلک أن تکون الکثره اعتباریه غیر حقیقیه فالجمع بین هذه الکثره العددیه و الوحده العددیه فی زید المنعوت بحسب الحقیقه مما یستنکف العقل عن تعقله.

و لذا ربما ذکر بعض الدعاه من النصاری أن مسأله التثلیث من المسائل المأثوره من مذاهب الأسلاف التی لا تقبل الحل بحسب الموازین العلمیه،و لم یتنبه أن علیه أن یطالب الدلیل علی کل دعوی یقرع سمعه سواء کان من دعاوی الأسلاف أو من دعاوی الأخلاف.

قوله تعالی: وَ مٰا مِنْ إِلٰهٍ إِلاّٰ إِلٰهٌ وٰاحِدٌ الی آخر الآیه؛رد منه تعالی لقولهم «إِنَّ اللّٰهَ ثٰالِثُ ثَلاٰثَهٍ» بأن اللّه سبحانه لا یقبل بذاته المتعالیه الکثره بوجه من الوجوه فهو تعالی فی ذاته واحد،و اذا اتصف بصفاته الکریمه و أسمائه الحسنی لم یزد ذلک علی ذاته الواحده شیئا،و لا الصفه اذا أضیفت الی الصفه أورث ذلک کثره و تعددا فهو تعالی احدی الذات لا ینقسم لا فی خارج و لا فی وهم و لا فی عقل.

فلیس اللّه سبحانه بحث یتجزأ فی ذاته الی شیء و شیء قط،و لا أن ذاته بحیث یجوز أن

۱- ۱) .الاصحاح ۱۲:۲۹(انجیل مرقس).

۲- ۲) .الاصحاح ۶:۲۴(انجیل متی).

۳- ۳) .الاصحاح ۲۵:۳۱،۱۳:۵۰-۴۷(انجیل متی ایضا).

يضاف اليه شىء فيصير اثنين أو أكثر،كيف؟و هو تعالى مع هذا الشىء الذى تراد إضافته اليه تعالى فى وهم أو فرض أو خارج.

فهو تعالى واحد فى ذاته لكن لا بالوحده العدديه التى لسائر الأشياء المتكون منها الكثرات،و لا منعوت بكثره فى ذات أو اسم،أو صفه،كيف؟و هذه الوحده العدديه و الكثره المتألفه منها كلتاهما من آثار صنعه و إيجاده فكيف يتصف بما هو من صنعه؟

و فى قوله تعالى: «وَ مٰا مِنْ إِلٰهٍ إِلاّٰ إِلٰهٌ وٰاحِدٌ» من التأكيد فى إثبات التوحيد ما ليس فى غيره حيث سيق الكلام بنحو النفى و الاستثناء،ثم أدخل «مِنْ» على النفى لإفاده تأكيد الاستغراق، ثم جىء بالمستثنى و هو قوله: «إِلٰهٌ وٰاحِدٌ» بالتنكير المفيد للتنويع و لو أورد معرفه كقولنا«إلا الإله الواحد»لم يفد ما يرام من حقيقه التوحيد.

فالمعنى:ليس فى الوجود شىء من جنس الإله أصلا إلا إله واحد نوعا من الوحده لا يقبل التعدد أصلا لا تعدد الذات و لا تعدد الصفات،لا خارجا و لا فرضا،و لو قيل:و ما من إله إلا اللّه الواحد لم يدفع به قول النصارى(إن اللّه ثالث ثلاثه)فإنهم لا ينكرون الوحده فيه تعالى،و إنما يقولون:إنه ذات واحده لها تعين بصفاتها الثلاث،و هى واحده فى عين أنها كثيره حقيقه.

و لا يندفع ما احتملوه من المعنى إلا بإثبات وحده لا تتألف منه كثره أصلا،و هو الذى يتوخاه القرآن الكريم بقوله «وَ مٰا مِنْ إِلٰهٍ إِلاّٰ إِلٰهٌ وٰاحِدٌ» .

و هذا من لطائف المعانى التى يلوح إليها الكتاب الإلهى فى حقيقه معنى التوحيد و سنغور فى البحث المستوفى عنه فى بحث قرآنى خاص ثم فى بحث عقلى و آخر نقلى إيفاء لحقه.

قوله تعالى: وَ إِنْ لَمْ يَنْتَهُوا عَمّٰا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذٰابٌ أَلِيمٌ تهديد لهم بالعذاب الأليم الاخروى الذى هو ظاهر الآيه الكريمه.

و لما كان القول بالتثليث الذى تتضمنه كلمه «إِنَّ اللّٰهَ ثٰالِثُ ثَلاٰثَةٍ» ليس فى وسع عقول

عامه الناس أن تتعقله فأغلب النصارى يتلقونه قولا مذهبيا مسلما بلفظه من غير أن يعقلوا معناه،و لا أن يطمعوا فى تعقله كما ليس فى وسع العقل السليم أن يعقله عقلا صحيحا،و إنما يتعقل كتعقل الفروض المحاله كالإنسان اللاإنسان،و العدد الذى ليس بواحد و لا كثير و لا زوج و لا فرد فلذلك تتسلمه العامه تسلما من غير بحث عن معناه،و إنما يعتقدون فى النبوه و الابوه شبه معنى التشريف فهؤلاء فى الحقيقه ليسوا من أهل التثليث،و إنما يمضغون الكلمه مضغا،و ينتمون إليها انتماء بخلاف غير العامه منهم و هم الذين ينسب اللّه سبحانه اليهم اختلاف المذاهب و يقرر أن ذلك ببغيهم كما قال تعالى: أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَ لاٰ تَتَفَرَّقُوا فِيهِ - الى أن قال- وَ مٰا تَفَرَّقُوا إِلاّٰ مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْياً بَيْنَهُمْ (الشورى١۴/).

فالكفر الحقيقى الذى لا ينتهى الى استضعاف-و هو الذى فيه إنكار التوحيد و التكذيب بآيات اللّه-إنما يتم فى بعضهم دون كلهم،و إنما أوعد اللّه بالنار الخالد الذين كفروا و كذبوا بآيات اللّه،قال وَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ كَذَّبُوا بِآيٰاتِنٰا أُولٰئِكَ أَصْحٰابُ النّٰارِ هُمْ فِيهٰا خٰالِدُونَ (البقره٣٩/)الى غير ذلك من الآيات،و قد مر الكلام فى ذلك فى تفسير قوله تعالى: إِلاَّ الْمُسْتَضْعَفِينَ الآيه(النساء٩٨/).

و لعل هذا هو السر فى التبعيض الظاهر فى قوله: «لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ» أو أن المراد به الإشاره الى أن من النصارى من لا يقول بالتثليث،و لا يعتقد فى المسيح إلا أنه عبد اللّه و رسوله،كما كانت على ذلك مسيحيو الحبشه و غيرها على ما ضبطه التاريخ فالمعنى:لئن لم ينته النصارى عما يقولون(نسبه قول بعض الجماعه الى جميعهم)ليمسن الذين كفروا منهم -و هم القائلون بالتثليث منهم-عذاب أليم.

و ربما وجهوا الكلام أعنى قوله: «لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ» بأنه من قبيل وضع الظاهر موضع المضمر،و الأصل:ليمسنهم(انتهى)،و إنما عدل الى وضع الموصول وصلته مكانه ليدل على أن ذلك القول كفر باللّه،و أن الكفر سبب العذاب الذى توعدهم به.

و هذا وجه لا بأس به لو لا أن الآيه مصدره بقوله «لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قٰالُوا إِنَّ اللّٰهَ ثٰالِثُ ثَلاٰثَهٍ» و نظيره فى البعد قول بعض آخر:إن«من»فى قوله: «مِنْهُمْ» بيانيه فإنه قول من غير دليل.

أَ فَلاٰ يَتُوبُونَ إِلَى اللّٰهِ وَ يَسْتَغْفِرُونَهُ وَ اللّٰهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ تحضيض على التوبه و الاستغفار،و تذكير بمغفره اللّٰه و رحمته،أو إنكار أو توبيخ.

قوله تعالى: مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلاّٰ رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَ أُمُّهُ صِدِّيقَهٌ كٰانٰا يَأْكُلاٰنِ الطَّعٰامَ رد لقولهم «إِنَّ اللّٰهَ ثٰالِثُ ثَلاٰثَهٍ» أو لقولهم هذا و قولهم المحكى فى الآيه السابقه «إِنَّ اللّٰهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ» جميعا،و محصله اشتمال المسيح على جوهره الالوهيه،بأن المسيح لا يفارق سائر رسل اللّٰه الذين توفاهم اللّٰه من قبله كانوا بشرا مرسلين من غير أن يكونوا أربابا من دون اللّٰه سبحانه،و كذلك أمه مريم كانت صديقه تصدق بآيات اللّٰه تعالى و هى بشر،و قد كان هو و أمه جميعا يأكلان الطعام،و أكل الطعام مع ما يتعقبه مبنى على أساس الحاجه التى هو أول إماره من أمارات الإمكان و المصنوعيه فقد كان المسيح عليه السّلام ممكنا متولدا من ممكن،و عبدا و رسولا مخلوقا من أمه كانا يعبدان اللّٰه،و يجريان فى سبيل الحاجه و الافتقار من دون أن يكون ربا.

و ما بيد القوم من كتب الإنجيل معترفه بذلك تصرح بكون مريم فتاه كانت تؤمن باللّٰه و تعبده،و تصرح بأن عيسى تولد منها كالانسان من الإنسان،و تصرح بأن عيسى كان رسولا من اللّٰه الى الناس كسائر الرسل و تصرح بأن عيسى و أمه مريم كانا يأكلان الطعام.

فهذه امور صرحت بها الأناجيل،و هى حجج على كونه عليه السّلام عبدا رسولا.

و يمكن أن تكون الآيه مسوقه لنفى ألوهيه المسيح و أمه كليهما على ما يظهر من قوله تعالى:

أَ أَنْتَ قُلْتَ لِلنّٰاسِ اتَّخِذُونِى وَ أُمِّىَ إِلٰهَيْنِ مِنْ دُونِ اللّٰهِ (المائده/۱۱۶)أنه كان هناك من يقول بالوهيتها كالمسيح أو أن المراد به اتخاذها إلها كما ينسب الى أهل الكتاب أنهم اتخذوا أحبارهم و رهبانهم أربابا من دون اللّٰه،و ذلك بالخضوع لها و لهم بما لا يخضع لبشر بمثله.

و كيف كان فالآيه على هذا التقدير تنفى عن المسيح و أمه معا الالوهيه بأن المسيح كان رسولا كسائر الرسل،و أمه كانت صديقه،و هما معا كانا يأكلان الطعام،و ذلك كله ينافى الالوهيه.

و فى قوله تعالى: «قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ» حيث وصف الرسل بالخلو من قبله،و هو الموت تأكيد للحجه بكونه بشرا يجوز عليه الموت و الحياه كما جاز على الرسل من قبله.

قوله تعالى: اُنْظُرْ كَيْفَ نُبَيِّنُ لَهُمُ الْآيٰاتِ ثُمَّ انْظُرْ أَنّٰى يُؤْفَكُونَ الخطاب للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم،و هو فى مقام التعجيب أى تعجب من كيفيه بياننا لهم الآيات،و هو أوضح بيان لأظهر آيه فى بطلان دعواهم الوهيه المسيح،و كيفيه صرفهم عن تعقل هذه الآيات؛فإلى أى غايه يصرفون عنها،و لا تلتفت الى نتيجتها-و هى بطلان دعواهم-عقولهم؟

قوله تعالى: قُلْ أَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ مٰا لاٰ يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَ لاٰ نَفْعاً وَ اللّٰهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ كان الخضوع لأمر الربوبيه إنما انتشر بين البشر فى أقدم عهوده،و خاصه بين العامه منهم-و عامتهم كانوا يعبدون الأصنام-طمعا فى أن يدفع الرب عنهم الشر و يوصل اليهم النفع كما يتحصل من الأبحاث التاريخيه،و أما عباده اللّه لأنه اللّه عز اسمه فلم يكن يعدو الخواص منهم كالأنبياء و الربانيين من اممهم.

قوله تعالى: قُلْ يٰا أَهْلَ الْكِتٰابِ لاٰ تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ خطاب آخر للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بأمره أن يدعو أهل الكتاب الى عدم الغلو فى دينهم،و أهل الكتاب و خاصه النصارى مبتلون بذلك،و«الغالى»المتجاوز عن الحد بالإفراط،و يقابله«القالى»فى طرف التفريط.

قوله تعالى: وَ لاٰ تَتَّبِعُوا أَهْوٰاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَ أَضَلُّوا كَثِيراً وَ ضَلُّوا عَنْ سَوٰاءِ السَّبِيلِ ظاهر السياق أن المراد بهؤلاء القوم الذين نهوا عن اتباع أهوائهم هم المتبوعون المطاعون فى آرائهم و أوامرهم فيكون ضلالهم لمكان التزامهم بآرائهم؛إضلالهم كثيرا هو اتباع غيرهم لهم،و ضلالهم عن سواء السبيل هو المتحصل لهم من ضلالهم

و إضلالهم،و هو ضلال على ضلال.

و كذلك ظاهر السياق أن المراد بهم هم الوثنيه و عبده الأصنام فإن ظاهر السياق أن الخطاب إنما هو لجميع أهل الكتاب لا للمعاصرين منهم للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم حتى يكون نهيا لمتأخريهم عن اتباع متقدميهم.

قوله تعالى: لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِى إِسْرائِيلَ عَلى لِسانِ داوُدَ وَ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ الى آخر الآيتين؛إخبار بأن الكافرين منهم ملعونون بلسان أنبيائهم،و فيه تعريض لهؤلاء الذين كفرهم اللّه فى هذه الآيات من اليهود ملعونين بدعوه أنبيائهم أنفسهم، و ذلك بسبب عصيانهم لأنبيائهم،و هم كانوا مستمرين على الاعتداء و قوله: «كانُوا لا يَتَناهَوْنَ عَنْ مُنكَرٍ فَعَلُوهُ» الخ؛بيان لقوله «وَ كانُوا يَعْتَدُونَ» .

قوله تعالى: تَرى كَثِيراً مِنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا الخ؛و هذا من قبيل الاستشهاد بالحس على كونهم معتدين فإنهم لو قدروا دينهم حق قدره لزموه و لم يتعدوه، و لازم ذلك أن يتولوا أهل التوحيد و يتبرءوا من الذين كفروا لأن أعداء ما يقدسه قوم أعداء لذلك القوم،فاذا تحابوا و توالوا دل ذلك على إعراض ذلك القوم و تركهم ما كانوا يقدسونه و يحترمونه،و صديق العدو عدو،ثم ذمهم اللّه تعالى بقوله «لَبِئْسَ ما قَدَّمَتْ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ» و هو ولايه الكفار عن هوى النفس،و كان جزاؤه و وباله «أَنْ سَخِطَ اللّهُ عَلَيْهِمْ وَ فِى الْعَذابِ هُمْ خالِدُونَ» ،ففى الآيه وضع جزاء العمل و عاقبته موضع العمل كأن أنفسهم قدمت لهم جزاء العمل بتقديم نفس العمل.

وَ لَوْ كانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللّهِ وَ النَّبِيِّ وَ ما أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَا اتَّخَذُوهُمْ أَوْلِياءَ وَ لكِنَّ كَثِيراً مِنْهُمْ فاسِقُونَ أى و لو كان أهل الكتاب هؤلاء يؤمنون باللّه و النبى محمد صلّى اللّه عليه و آله و سلم و ما أنزل اليه،أو نبى أنفسهم كموسى مثلا و ما انزل اليه كالتوراه مثلا ما اتخذوا اولئك الكفار أولياء لأن الإيمان يجبّ سائر الأسباب،و لكن كثيرا منهم فاسقون متمردون عن الإيمان.

قوله تعالى: لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النّاسِ عَداوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا -الى قوله- نَصارى لما بين سبحانه فى الآيات السابقه الرذائل المشتركه بين أهل الكتاب عامه،و بعض ما يختص ببعضهم كقول اليهود يَدُ اللّهِ مَغْلُولَةٌ و قول النصارى «إِنَّ اللّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ» ختم الآيات بما يختص به كل من الطائفتين اذا قيس حالهم من المؤمنين و دينهم،و أضاف الى حالهم حال المشركين ليتم الكلام فى وقع الإسلام من قلوب الامم غير المسلمه من حيث قربهم و بعدهم من قبوله.

و يتم الكلام فى أن النصارى أقرب تلك الامم موده للمسلمين و اسمع لدعوتهم الحقه.

و إنما عدهم اللّه سبحانه أقرب موده للمسلمين لما وقع من إيمان طائفه منهم بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم كما يدل عليه قوله فى الآيه التاليه: «وَ إِذا سَمِعُوا ما أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ» الخ؛لكن لو كان إيمان طائفه تصحح هذه النسبه الى جميعهم كان من الواجب أن تعد اليهود و المشركون كمثل النصارى و ينسب اليهما نظير ما نسب اليهم لمكان إسلام طائفه من اليهود كعبد اللّه بن سلام و أصحابه، و إسلام عده من مشركى العرب و هم عامه المسلمين اليوم فتخصيص النصارى بمثل قوله:

«وَ إِذا سَمِعُوا ما أُنْزِلَ» الخ؛دون اليهود و المشركين يدل على حسن إقبالهم على الدعوه الإسلاميه و إجابه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم مع أنهم على خيار بين أن يقيموا على دينهم و يؤدوا الجزيه، و بين أن يقبلوا الإسلام،أو يحاربوا.

و من المعلوم أن قوله تعالى: «لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النّاسِ عَداوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا» من قبيل بيان الضابط العام فى صوره خطاب خاص نظير ما مر فى الآيات السابقه «تَرى كَثِيراً مِنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا» و «تَرى كَثِيراً مِنْهُمْ يُسارِعُونَ فِي الْإِثْمِ» .

قوله تعالى: ذلِكَ بِأَنَّ مِنْهُمْ قِسِّيسِينَ وَ رُهْباناً وَ أَنَّهُمْ لا يَسْتَكْبِرُونَ القسيس معرب«كشيش»و الرهبان جمع الراهب و قد يكون مفردا،قال الرغب:الرهبه و الرهب مخافه مع تحرز-الى أن قال-و الترهب التعبد،و الرهبانيه غلو فى تحمل التعبد من

فرط الرهبه،قال تعالی: «وَ رَهْبٰانِیَّهً ابْتَدَعُوهٰا» و الرهبان یکون واحدا و جمعا فمن جعله واحدا جمعه علی رهابین،انتهی.

علل تعالی ما ذکره من کون النصاری أقرب موده و آنس قلوبا للذین آمنوا بخصال ثلاث یفقدها غیرهم من الیهود و المشرکین،و هی أن فیهم علماء و ان فیهم رهبانا و زهادا،و أنهم لا یستکبرون و ذلک مفتاح تهیئهم للسعاده.

قوله تعالی: وَ إِذٰا سَمِعُوا مٰا أُنْزِلَ إِلَی الرَّسُولِ تَریٰ أَعْیُنَهُمْ تَفِیضُ مِنَ الدَّمْعِ الخ؛فاضت العین بالدمع سال دمعها بکثره،و«من»فی قوله: «مِنَ الدَّمْعِ» للابتداء، و فی قوله:«مما»للنشوء،و فی قوله:«من الحق»بیانیه.

قوله تعالی: وَ مٰا لَنٰا لاٰ نُؤْمِنُ بِاللّٰهِ الخ؛لفظه «یُدْخِلَنٰا» کأنها مضمنه معنی الجعل،و لذلک عدی بمع،و المعنی:یجعلنا ربنا مع القوم الصالحین مدخلا لنا فیهم.

و فی هذه الأفعال و الأقوال التی حکاها اللّه تعالی عنهم تصدیق ما ذکره عنهم أنهم أقرب موده للذین آمنوا،و تحقیق أن فیهم العلم النافع و العمل الصالح و الخضوع للحق حیث کان فیهم قسیسون و رهبان و هم لا یستکبرون.

قوله تعالی: فَأَثٰابَهُمُ اللّٰهُ الی آخر الآیتین؛«و الإثابه»المجازاه،و الآیه الاولی ذکر جزائهم،و الآیه الثانیه فیها ذکر جزاء من خالفهم علی طریق المقابله استیفاء للأقسام (۱)(۲)(۳)(۴).

ص: ۱۹۶

۱- ۱) .المائده ۶۸-۸۶:بحث روائی فی:لعن بنی اسرائیل علی لسان داود و عیسی بن مریم؛مسخ جماعه من بنی اسرائیل؛عیسی بن مریم علیه السّلام؛هجره جماعه من المسلمین الی الحبشه.

۲- ۲) .المائده ۶۸-۸۶:کلام فی معنی التوحید فی القرآن.

۳- ۳) .المائده ۶۸-۸۶:بحث روائی فی التوحید.

۴- ۴) .المائده ۶۸-۸۶:بحث تاریخی فی توحید الصانع.

[سوره المائده (۵): الآيات ۸۷ الى ۸۹]

اشاره

يَا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا لاٰ تُحَرِّمُوا طَيِّبٰاتِ مٰا أَحَلَّ اَللّٰهُ لَكُمْ وَ لاٰ تَعْتَدُوا إِنَّ اَللّٰهَ لاٰ يُحِبُّ اَلْمُعْتَدِينَ (۸۷) وَ كُلُوا مِمّٰا رَزَقَكُمُ اَللّٰهُ حَلاٰلاً طَيِّباً وَ اِتَّقُوا اَللّٰهَ اَلَّذِى أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ (۸۸) لاٰ يُؤٰاخِذُكُمُ اَللّٰهُ بِاللَّغْوِ فِى أَيْمٰانِكُمْ وَ لٰكِنْ يُؤٰاخِذُكُمْ بِمٰا عَقَّدْتُمُ اَلْأَيْمٰانَ فَكَفّٰارَتُهُ إِطْعٰامُ عَشَرَهِ مَسٰاكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مٰا تُطْعِمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَهٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيٰامُ ثَلاٰثَهِ أَيّٰامٍ ذٰلِكَ كَفّٰارَهُ أَيْمٰانِكُمْ إِذٰا حَلَفْتُمْ وَ اِحْفَظُوا أَيْمٰانَكُمْ كَذٰلِكَ يُبَيِّنُ اَللّٰهُ لَكُمْ آيٰاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (۸۹)

بيان:

قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا لاٰ تُحَرِّمُوا طَيِّبٰاتِ مٰا أَحَلَّ اَللّٰهُ لَكُمْ ، قال الراغب فى المفردات:الحرام الممنوع منه إما بتسخير إلهى،و إما بمنع قهرى،و إما بمنع من جهه العقل أو جهه الشرع أو من جهه من يرتسم أمره،انتهى موضع الحاجه.

و قال أيضا:أصل الحل حل العقده،و منه قوله عزّ و جل: وَ احْلُلْ عُقْدَهً مِنْ لِسٰانِى ، و حللت:نزلت،أصله من حل الأحمال عند النزول ثم جرد استعماله للنزول فقيل:حل حلولا و أحله غيره،قال عزّ و جل أَوْ تَحُلُّ قَرِيباً مِنْ دٰارِهِمْ، وَ أَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دٰارَ الْبَوٰارِ ، و يقال:حل الدين وجب أداؤه،و الحله القوم النازلون وحى حلال مثله،و المحله مكان النزول،و عن حل العقده استعير قولهم:حل الشىء حلا قال اللّٰه تعالى «وَ كُلُوا مِمّٰا رَزَقَكُمُ اللّٰهُ

ص: ۱۹۷

حَلاٰلاً طَيِّباً» ،و قال تعالى: هٰذٰا حَلاٰلٌ وَ هٰذٰا حَرٰامٌ ،انتهى.

فالظاهر أن مقابله الحل الحرمه،و كـذا التقابل بين الحل و الحرم أو الإحرام من جهه تخيل العقـد فى المنع الذى هو معنى الحرمه و غيرهـا ثم مقابلته بالحل المسـتعار لمعنى الجواز و الإباحه،و اللفظان أعنى الحل و الحرمه من الحقائق العرفيه قبل الإسـلام دون الشرعيه أو المتشرعيه.

و الآـيه أعنى قوله: «يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاٰ تُحَرِّمُوا» الـخ؛تنهى المؤمنين عن تحريم ما أحل اللّه لهم،و تحريم ما أحل اللّه هو جعله حراما كما جعله اللّه تعالى حلالا و ذلك إما بتشريع قبال تشريع،و إما بالمنع أو الامتناع بأن يترك شيئا من المحللات بالامتناع عن إتيانه أو منع نفسه أو غيره من ذلك فإن ذلك كله تحريم و منه و منازعه للّه سبحانه فى سلطانه و اعتداء عليه ينافى الايمان بـاللّه و آيـاته،و لـذلك صـدّر النهى بقوله «يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» ،فإن المعنى:لا تحرموا ما أحل اللّه لكم و قـد آمنتم به و سـلمتم لأمره.

و يؤيده أيضا قوله فى ذيل الآيه التاليه: «وَ اتَّقُوا اللّٰهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ» .

و إضافه قوله: «طَيِّبٰاتِ» الى قوله: «مٰا أَحَلَّ اللّٰهُ لَكُمْ» -مع أن الكلام تام بدونه-للإشاره الى تتميم سبب النهى فإن تحريم المؤمنين لما أحل اللّه لهم على أنه اعتـداء منهم على اللّه فى سـلطانه،و نقض لإيمانهم باللّه و تسـليمهم لأمره كـذلك هو خروج منهم عن حكم الفطره،فإن الفطره تستطيب هذه المحللات من غير استخباث،و قد أخبر اللّه سبحانه عن ذلك فيما نعت به نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلم و الشريعه التى جاء بها حيث قال اَلَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوباً عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرٰاهِ وَ الْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَ يَنْهٰاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَ يُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبٰاتِ وَ يُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبٰائِثَ وَ يَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَ الْأَغْلاٰلَ الَّتِي كٰانَتْ عَلَيْهِمْ فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَ عَزَّرُوهُ وَ نَصَرُوهُ وَ اتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ أُولٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (الأعراف/ ۱۵۷).

فمحصل مفاد الآیه النهی عن تحریم ما أحله اللّه بالاجتناب عنه و الامتناع من الاقتراب منه فإنه یناقض الإیمان باللّه و آیاته و یخالف کون هذه المحللات طیبات لا خباثه فیها حتی یجتنب عنها لأجلها،و هو اعتداء و اللّه لا یحب المعتدین.

قوله تعالی: وَ لاٰ تَعْتَدُوا إِنَّ اللّٰهَ لاٰ یُحِبُّ الْمُعْتَدِینَ قد عرفت أن ظاهر السیاق أن المراد بالاعتداء هو التحریم المذکور فی الجمله السابقه علیه فقوله «وَ لاٰ تَعْتَدُوا یجری مجری التأکید لقوله «لاٰ تُحَرِّمُوا» الخ.

قوله تعالی: وَ کُلُوا مِمّٰا رَزَقَکُمُ اللّٰهُ حَلاٰلاً طَیِّباً الی آخر الآیه؛ظاهر العطف أعنی الانعطاف قوله: «وَ کُلُوا» علی قوله: «لاٰ تُحَرِّمُوا» أن یکون مفاد هذه الآیه بمنزله التکرار و التأکید لمضمون الآیه السابقه،و یؤیده سیاق صدر الآیه من حیث اشتماله علی قوله:

«حَلاٰلاً طَیِّباً» ،و هو یحاذی قوله فی الآیه السابقه: «طَیِّبٰاتِ مٰا أَحَلَّ اللّٰهُ» ،و کذا ذیلها من حیث المحاذاه الواقعه بین قوله فیه: «وَ اتَّقُوا اللّٰهَ إِنْ کُنْتُمْ مُؤْمِنِینَ» و قوله فی الآیه السابقه: «یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا» و قد مر بیانه.

و علی هذا فقوله:«کلوا»الخ؛من قبیل ورود الأمر عقیب الحظر،و تخصیص قوله:«کلوا» بعد تعمیم قوله: «لاٰ تُحَرِّمُوا طَیِّبٰاتِ» الخ؛إما تخصیص بحسب اللفظ فقط،و المراد بالأکل مطلق التصرف فیما رزقه اللّه تعالی من طیبات نعمه،سواء کان بالأکل بمعنی التغذی أو بسائر وجوه التصرف،و قد تقدم مرارا أن استعمال الأکل بمعنی مطلق التصرف استعمال شائع ذائع.

و إما أن یکون المراد-و من الممکن ذلک-الأکل بمعناه الحقیقی،و یکون سبب نزول الآیتین تحریم بعض المؤمنین فی زمن النزول المأکولات الطیبه علی أنفسهم فتکون الآیتان نازلتین فی النهی عن ذلک،و قد عمم النهی فی الآیه الاولی للأکل و غیره إعطاء للقاعده الکلیه لکون ملاک النهی یعم محللات الأکل و غیرها علی حد سواء.

و قوله: «مِمّٰا رَزَقَکُمُ اللّٰهُ» لازم ما استظهرناه من معنی الآیتین کونه مفعولا لقوله«کلوا»

و قوله: «حَلاٰلاً طَيِّباً» حالين من الموصول و بذلك تتوافق الآيتان،و ربما قيل:إن قوله:

«حَلاٰلاً طَيِّباً» مفعول قوله: «كُلُوا» و قوله: «مِمّٰا رَزَقَكُمُ اللّٰهُ» متعلق بقوله «كُلُوا» أو حال من الحلال قدم عليه لكونه نكره،أو كون قوله: «حَلاٰلاً» وصفا لمصدر محذوف،و التقدير:

رزقا حلالا طيبا الى غير ذلك.

قوله تعالى: لاٰ يُؤٰاخِذُكُمُ اللّٰهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمٰانِكُمْ وَ لٰكِنْ يُؤٰاخِذُكُمْ بِمٰا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمٰانَ اللغو ما لا يترتب عليه أثر من الأعمال،و الأيمان جمع يمين و هو القسم و الحلف،قال الراغب فى المفردات:و اليمين فى الحلف مستعار من اليد اعتبارا بما يفعله المعاهد و المحالف و غيره،قال تعالى: أَمْ لَكُمْ أَيْمٰانٌ عَلَيْنٰا بٰالِغَةٌ إِلىٰ يَوْمِ الْقِيٰامَةِ وَ أَقْسَمُوا بِاللّٰهِ جَهْدَ أَيْمٰانِهِمْ «لاٰ يُؤٰاخِذُكُمُ اللّٰهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمٰانِكُمْ» انتهى،و التعقيد مبالغه فى العقد و قرئ:

عقدتم بالتخفيف،و قوله: «فِي أَيْمٰانِكُمْ» متعلق بقوله «لاٰ يُؤٰاخِذُكُمْ» أو بقوله «بِاللَّغْوِ» و هو أقرب.

و التقابل الواقع بين قوله: «بِاللَّغْوِ فِي أَيْمٰانِكُمْ» و قوله: «بِمٰا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمٰانَ» يعطى أن المراد باللغو فى الأيمان ما لا يعقد عليه الحالف،و إنما يجرى على لسانه جريا لعاده اعتادها أو لغيرها و هو قوله-و خاصه فى قبيل البيع و الشرى-:لا و اللّه،بلى و اللّه،بخلاف ما عقد عليه عقدا بالالتزام بفعل أو ترك كقول القائل:و اللّه لأفعلن كذا،و و اللّه لأتركن كذا.

و أما قوله: «وَ لٰكِنْ يُؤٰاخِذُكُمْ بِمٰا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمٰانَ» فلا يشمل إلا اليمين الممضاه شرعا لمكان قوله فى ذيل الآيه: «وَ احْفَظُوا أَيْمٰانَكُمْ» فإنه لا مناص عن شموله لهذه الأيمان بحسب إطلاق لفظه،و لا معنى للأمر بحفظ الأيمان التى ألغى اللّه سبحانه اعتبارها فالمتعين أن اللغو من الأيمان فى الآيه ما لا عقد فيه،و ما عقد عليه هو اليمين الممضاه.

قوله تعالى: فَكَفّٰارَتُهُ إِطْعٰامُ عَشَرَةِ مَسٰاكِينَ -الى قوله- أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ ، الكفاره هى العمل الذى يستر به مساءه المعصيه بوجه،من الكفر بمعنى الستر،قال تعالى:

نُكَفِّرْ عَنْكَمْ سَيِّئَاتِكَمْ (النساء/٣١)،قال الراغب:و الكفاره ما يغطى الاثم و منه كفاره اليمين،انتهى.

و قوله: «فَكَفّارَتُهُ» تفريع على اليمين باعتبار مقدر هو نحو من قولنا:فان حنثتم فكفارته كذا،و ذلك لأن فى لفظ الكفاره دلاله على معصيه تتعلق به الكفاره،و ليست هذه المعصيه هى نفس اليمين،و لو كان كذلك لم يورد فى ذيل الآيه قوله: «وَ احْفَظُوا أَيْمانَكُمْ» اذ لا معنى لحفظ ما فيه معصيه فالكفاره إنما تتعلق بحنث اليمين لا بنفسها.

و منه يظهر أن المؤاخذه المذكوره فى قوله: «وَ لٰكِنْ يُؤٰاخِذُكُمْ بِمٰا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمٰانَ» هى المؤاخذه على حنث اليمين لا على نفس إيقاعها،و إنما أضيفت الى اليمين لتعلق متعلقها-أعنى الحنث-بها،فقوله «فَكَفّارَتُهُ» متفرع على الحنث لا المقدر لدلاله قوله: «يُؤٰاخِذُكُمْ» الخ؛ عليه،و نظير هذا البيان جار فى قوله: «ذٰلِكَ كَفّارَةُ أَيْمٰانِكُمْ إِذٰا حَلَفْتُمْ» و تقديره:اذا حلفتم و حنثتم.

و قوله: «إِطْعٰامُ عَشَرَةِ مَسٰاكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مٰا تُطْعِمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ» خصال ثلاث يدل الترديد على تعيين إحداها عند الحنث من غير جمع،و يدل قوله بعده: «فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيٰامُ ثَلاٰثَةِ أَيّٰامٍ» على كون الخصال المذكوره تخييريه من غير لزوم مراعاه الترتيب الواقع بينها فى الذكر،و إلا لغى التفريع فى قوله: «فَمَنْ لَمْ يَجِدْ» الخ؛و كان المتعين بحسب اقتضاء السياق أن يقال:أو صيام ثلاثه أيام.

و فى الآيه أبحاث فرعيه كثيره مرجعها علم الفقه.

قوله تعالى: ذٰلِكَ كَفّارَةُ أَيْمٰانِكُمْ إِذٰا حَلَفْتُمْ تقدم أن الكلام فى تقدير:اذا حلفتم و حنثتم،و فى قوله: «ذٰلِكَ كَفّارَةُ أَيْمٰانِكُمْ» و كذا فى قوله: «كَذٰلِكَ يُبَيِّنُ اللّٰهُ لَكُمْ» نوع التفات و رجوع من خطاب المؤمنين الى خطاب النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم،و لعل النكته فيه أن الجملتين جميعا من البيان الإلهى للناس إنما هو بوساطه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم فكأن فى ذلك حفظا لمقامه صلّى اللّه عليه و آله و سلم فى بيان ما

أوحى اليه للناس كما قال تعالى: وَ أَنْزَلْنا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنّاسِ ما نُزِّلَ إِلَيْهِمْ (النحل/ ۴۴).

قوله تعالى: كَذٰلِكَ يُبَيِّنُ اللّهُ لَكُمْ آياتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ أى يبين لكم بواسطه نبيه أحكامه لعلكم تشكرونه بتعلمها و العمل بها (۱).

[سوره المائده (۵): الآيات ۹۰ الى ۹۳]

اشاره

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَ الْمَيْسِرُ وَ الْأَنْصابُ وَ الْأَزْلامُ رِجْسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (۹۰) إِنَّما يُرِيدُ الشَّيْطانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَداوَةَ وَ الْبَغْضاءَ فِي الْخَمْرِ وَ الْمَيْسِرِ وَ يَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللّهِ وَ عَنِ الصَّلاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ (۹۱) وَ أَطِيعُوا اللّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ وَ احْذَرُوا فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّما عَلى رَسُولِنَا الْبَلاغُ الْمُبِينُ (۹۲) لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ جُناحٌ فِيما طَعِمُوا إِذا مَا اتَّقَوْا وَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا وَ آمَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَ أَحْسَنُوا وَ اللّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ (۹۳)

بيان:

قوله تعالى: يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَ الْمَيْسِرُ الى آخر الآيه؛قد تقدم

ص: ۲۰۲

۱- ۱) .المائده ۸۷-۸۹:بحث روائى فى:النهى عن تحريم طيبات ما أحل اللّه؛الايمان.

الکلام فی أول السوره فی معنی الخمر و المیسر و الأنصاب و الأزلام فالخمر ما یخمر العقل من کل مائع مسکر عمل بالتخمیر،و المیسر هو القمار مطلقا،و الأنصاب هی الأصنام أو الحجاره التی کانت تنصب لذبح القرابین علیها و کانت تحترم و یتبرک بها،و الأزلام هی الأقداح التی کانت یستقسم بها،و ربما کانت تطلق علی السهام التی کانت یتفاءل بها عند ابتداء الامور و العزیمه علیها کالخروج الی سفر و نحوه لکن اللفظ قد وقع فی أول السوره للمعنی الأول لوقوعه بین محرمات الأکل فیتأید بذلک کون المراد به هاهنا هو ذلک.

و أما قوله: رِجْسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّیْطٰانِ فالرجس الشیء القذر علی ما ذکره الراغب فی مفرداته فالرجاسه بالفتح کالنجاسه و القذاره هو الوصف الذی یبتعد و یتنزه عن الشیء بسببه لتنفر الطبع عنه.

و کون هذه المعدودات من الخمر و المیسر و الأنصاب و الأزلام رجسا هو اشتمالها علی وصف لا تستبیح الفطره الإنسانیه الاقتراب منها لأجله،و لیس إلا أنها بحیث لا تشتمل علی شیء مما فیه سعاده إنسانیه أصلا سعاده یمکن أن تصفو و تتخلص فی حین من الأحیان کما ربما أومأ الیه قوله تعالی: یَسْئَلُونَکَ عَنِ الْخَمْرِ وَ الْمَیْسِرِ قُلْ فِیهِمٰا إِثْمٌ کَبِیرٌ وَ مَنٰافِعُ لِلنّٰاسِ وَ إِثْمُهُمٰا أَکْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمٰا (البقره/۲۱۹)،حیث غلب الإثم علی النفع و لم یستثن.

و لعله لذلک نسب هذه الأرجاس الی عمل الشیطان و لم یشرک له أحدا،ثم قال فی الآیه التالیه «إِنَّمٰا یُرِیدُ الشَّیْطٰانُ أَنْ یُوقِعَ بَیْنَکُمُ الْعَدٰاوَهَ وَ الْبَغْضٰاءَ فِی الْخَمْرِ وَ الْمَیْسِرِ وَ یَصُدَّکُمْ عَنْ ذِکْرِ اللّٰهِ وَ عَنِ الصَّلاٰهِ» (۱).

و أما قوله تعالی: فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّکُمْ تُفْلِحُونَ فتصریح بالنهی بعد بیان المفسده لیکون أوقع فی النفوس ثم ترج للفلاح علی تقدیر الاجتناب،و فیه أشد التأکید للنهی لتثبیته

۱- ۱) .المائده ۹۰-۹۳:بحث فی:الشیطان؛معنی کون الخمر اضرابها رجسا.

ان لا رجاء لفلاح من لا يجتنب هذه الأرجاس.

قوله تعالى: إِنَّمٰا يُرِيدُ الشَّيْطٰانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدٰاوَةَ وَ الْبَغْضٰاءَ فِي الْخَمْرِ وَ الْمَيْسِرِ الى آخر الآيه؛قال الراغب فى المفردات:العدو التجاوز و منافاه الالتئام فتاره يعتبر بالقلب فيقال له:العداوه و المعاداه،و تاره بالمشى فيقال له:العدو،و تاره فى الإخلال بالعداله فى المعامله فيقال له:العدوان و العدو قال فَيَسُبُّوا اللّٰهَ عَدْواً بِغَيْرِ عِلْمٍ و تاره بأجزاء المقر فيقال له:العدواء يقال:مكان ذو عدواء اى غير متلائم الأجزاء فمن المعاداه يقال:رجل عدو و قوم عدو قال بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ و قد يجمع على عدى (بالكسر فالفتح)و اعداء قال وَ يَوْمَ يُحْشَرُ أَعْدٰاءُ اللّٰهِ ،انتهى.

و البغض و البغضاء خلاف الحب،و الصد الصرف،و الانتهاء قبول النهى و خلاف الابتداء.

ثم إن الآيه-كما تقدم-مسوقه بيانا لقوله «مِنْ عَمَلِ الشَّيْطٰانِ» أو لقوله «رِجْسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطٰانِ» اى إن حقيقه كون هذه الامور من عمل الشيطان أو رجسا من عمل الشيطان ان الشيطان لا بغيه له و لا غايه فى الخمر و الميسر-اللذين قيل:إنهما رجسان من عمله فقط-إلا ان يوقع بينكم العداوه و البغضاء بتجاوز حدودكم و بغض بعضكم بعضا،و ان يصرفكم عن ذكر اللّٰه و عن الصلاه فى هذه الامور جميعا اعنى الخمر و الميسر و الانصاب و الأزلام (1).

و أما قوله تعالى: فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ فهو استفهام توبيخى فيه دلاله ما على أن المسلمين لم يكونوا ينتهون عن المناهى السابقه على هذا النهى،و الآيه أعنى قوله: «إِنَّمٰا يُرِيدُ الشَّيْطٰانُ أَنْ يُوقِعَ» الخ؛كالتفسير يفسر بها قوله: يَسْئَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَ الْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمٰا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَ مَنٰافِعُ لِلنّٰاسِ وَ إِثْمُهُمٰا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمٰا أى إن النفع الذى فرض فيهما مع الإثم ليس بحيث

۱- ۱) .المائده ۹۰-۹۳:کلام فی الخمر و المیسر و آثارهما.

یمکن أن یفرز أحیانا من الإثم أو من الإثم الغالب علیه کالکذب الذی فیه إثم و نفع،و ربما افرز نفعه من إثمه کالکذب لمصلحه إصلاح ذات البین.

و ذلک لمکان الحصر فی قوله: «إِنَّمٰا یُرِیدُ الشَّیْطٰانُ أَنْ یُوقِعَ بَیْنَکُمُ الْعَدٰاوَهَ وَ الْبَغْضٰاءَ» الخ؛ بعد قوله: «رِجْسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّیْطٰانِ» فالمعنى أنها لا تقع إلا رجسا من عمل الشیطان،و أن الشیطان لا یرید بها إلا إیقاع العداوه و البغضاء بینکم فی الخمر و المیسر و صدکم عن ذکر اللّه و عن الصلاه فلا یصاب لها مورد یخلص فیه النفع عن الإثم حتى تباح فیه،فافهم ذلک.

قوله تعالى: وَ أَطِیعُوا اللّٰهَ وَ أَطِیعُوا الرَّسُولَ وَ احْذَرُوا الى آخر الآیه؛تأکید للأمر السابق باجتناب هذه الأرجاس أولا بالأمر بطاعه اللّه سبحانه و بیده أمر التشریع، و ثانیا بالأمر بطاعه الرسول و الیه الإجراء،و ثالثا بالتحذیر صریحا.

ثم فی قوله: فَإِنْ تَوَلَّیْتُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّمٰا عَلىٰ رَسُولِنَا الْبَلاٰغُ الْمُبِینُ تأکید فیه معنى التهدید و خاصه لاشتماله على قوله: «فَاعْلَمُوا» فإن فیه تلویحا الى أنکم إن تولیتم و اقترفتم هذه المعاصی فکأنکم ظننتم أنکم کابرتم النبی صلّى اللّه علیه و آله و سلم فیه نهیه عنها و غلبتموه،و قد جهلتم أو نسیتم أنه رسول من قبلنا لیس له من الأمر شیء إلا بلاغ مبین لما یوحى الیه و یؤمر بتبلیغه،و إنما نازعتم ربکم فی ربوبیته.

قوله تعالى: لَیْسَ عَلَى الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ جُنٰاحٌ فِیمٰا طَعِمُوا الى آخر الآیه؛الطعم و الطعام هو التغذی،و یستعمل فی المأکول دون المشروب، و هو فی لسان المدنیین البر خاصه،و ربما جاء بمعنى الذوق،و یستعمل حینئذ بمعنى الشرب کما یستعمل بمعنى الأکل قال تعالى: فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَیْسَ مِنِّی وَ مَنْ لَمْ یَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّی (البقره/۲۴۹)،و فی بعض الروایات عن النبی صلّى اللّه علیه و آله و سلم أنه قال فی ماء زمزم:إنه طعام طعم و شفاء سقم.

و الآیه لا تصلح بسیاقها إلا أن تتصل بالآیات السابقه فتکون دفع دخل تتعرض لحال

المؤمنین ممن ابتلی بشرب الخمر قبل نزول التحریم أو قبل نزول هذه الآیات،و ذلک أن قوله فیها: «فِیمٰا طَعِمُوا» مطلق غیر مقید بشیء مما یصلح لتقییده،و الآیه مسوقه لرفع الحظر عن هذا الطعام المطلق،و قد قید رفع الحظر بقوله «إِذٰا مَا اتَّقَوْا وَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا وَ آمَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَ أَحْسَنُوا» و المتیقن من معنی هذا القید-و قد ذکر فیه التقوی ثلاث مرات-هو التقوی الشدید الذی هو حق التقوی.

فالذی ینبغی أن یقال:إن الآیه فی معنی الآیات السابقه علیها علی ما هو ظاهر اتصالها بها،و هی متعرضه لحال من ابتلی من المسلمین بشرب الخمر و طعمها،أو بالطعم لشیء منها أو مما اقتناه بالمیسر أو من ذبیحه الأنصاب کأنهم سألوا بعد نزول التحریم الصریح عن حال من ابتلی بشرب الخمر،أو بها و بغیرها مما ذکره اللّه تعالی فی الآیه قبل نزول التحریم من إخوانهم الماضین أو الباقین المسلمین للّه سبحانه فی حکمه.

فاجیب عن سؤالهم ان لیس علیهم جناح إن کانوا من الذین آمنوا و عملوا الصالحات إن کانوا جارین علی صراط التقوی بالإیمان باللّه و العمل الصالح ثم الإیمان بکل حکم نازل علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم ثم الإحسان بالعمل علی طبق الحکم النازل.

و بذلک یتبین أن المراد بالموصول فی قوله: «فِیمٰا طَعِمُوا» هو الخمر من حیث شربها أو جمیع ما ذکر من الخمر و المیسر و الأنصاب و الأزلام حیث ما یصح أن یتعلق بها من معنی الطعم، و المعنی:لیس علی الذین آمنوا و عملوا الصالحات جناح فیما ذاقوه قبل نزول التحریم من خمر أو منها و من غیرها من المحرمات المذکوره.

و أما قوله: «إِذٰا مٰا اتَّقَوْا وَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا وَ آمَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَ أَحْسَنُوا» فظاهر قوله: «إِذٰا مَا اتَّقَوْا وَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ» أنه إعاده لنفس الموضوع المذکور فی قوله: «لَیْسَ عَلَی الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ جُنٰاحٌ» للدلاله علی دخاله الوصف فی الحکم الذی هو نفی الجناح کقوله تعالی فی خطاب المؤمنین: ذٰلِکَ یُوعَظُ بِهِ مَنْ کٰانَ مِنْکُمْ

يُؤْمِنُ بِاللّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ (البقره۲۳۲/)،و هو شائع فى اللسان.

و ظاهر قوله: «ثُمَّ اتَّقَوْا وَ آمَنُوا» اعتبار الإيمان بعد الإيمان،و ليس إلا الإيمان التفصيلى بكل حكم حكم مما جاء به الرسول من عند ربه من غير رد و امتناع،و لازمه التسليم للرسول فيما يأمر به و ينهى عنه قال تعالى: يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللّهَ وَ آمِنُوا بِرَسُولِهِ (الحديد/ ۲۸)،و قال تعالى: وَ ما أَرْسَلْنا مِنْ رَسُولٍ إِلاّ لِيُطاعَ بِإِذْنِ اللّهِ -الى ان قال- فَلا وَ رَبِّكَ لا يُؤْمِنُونَ حَتّى يُحَكِّمُوكَ فِيما شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجاً مِمّا قَضَيْتَ وَ يُسَلِّمُوا تَسْلِيماً (النساء۶۵/)،و الآيات فى هذا المعنى كثيره.

و ظاهر قوله: «ثُمَّ اتَّقَوْا وَ أَحْسَنُوا» إضافه الإحسان الى الإيمان بعد الإيمان اعتبار، و الإحسان هو إتيان العمل على وجه حسنه من غير نيه فاسده كما قال تعالى: إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ إِنّا لا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلاً (الكهف۳۰/)،و قال اَلَّذِينَ اسْتَجابُوا لِلّهِ وَ الرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ ما أَصابَهُمُ الْقَرْحُ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَ اتَّقَوْا أَجْرٌ عَظِيمٌ (آل عمران۱۷۲/)،اى يكون استجابتهم ابتغاء لوجه اللّه و تسليما لأمره لا لغرض آخر،و من الإحسان ما يتعدى الى الغير،و هو ان يوصل الى الغير ما يستحسنه،قال تعالى:

وَ بِالْوالِدَيْنِ إِحْساناً (البقره۸۳/)،و قال وَ أَحْسِنْ كَما أَحْسَنَ اللّهُ إِلَيْكَ (القصص/ ۷۷).

و المناسب لمورد الآيه هو المعنى الأول من معنيى الإحسان،و هو إتيان الفعل على جهه حسنه فإن التقوى الدينى لا يوفى حقه بمجرد الإيمان باللّه و تصديق حقيه دينه ما لم يؤمن تفصيلا بكل واحد واحد من الأحكام المشرعه فى الدين فإن رد الواحد منها رد لأصل الدين،و لا أن الإيمان التفصيلى بكل واحد واحد يوفى به حق التقوى ما لم يحسن بالعمل بها و فى العمل بها بأن يجرى على ما يقتضيه الحكم من فعل أو ترك،و يكون هذا الجرى ناشئا من الانقياد و الاتباع لا عن نيه نفاقيه فمن الواجب على المتزود بزاد التقوى أن يؤمن باللّه و يعمل

صالحا،و ان يؤمن برسوله فى جميع ما جاء به،و ان يجرى فى جميع ذلك على نهج الاتباع و الإحسان (۱).

[سوره المائده (۵): الآيات ۹۴ الى ۹۹]

اشاره

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَيَبْلُوَنَّكُمُ اللّٰهُ بِشَيْءٍ مِنَ الصَّيْدِ تَنٰالُهُ أَيْدِيكُمْ وَ رِمٰاحُكُمْ لِيَعْلَمَ اللّٰهُ مَنْ يَخٰافُهُ بِالْغَيْبِ فَمَنِ اعْتَدىٰ بَعْدَ ذٰلِكَ فَلَهُ
عَذٰابٌ أَلِيمٌ (۹۴) يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاٰ تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَ أَنْتُمْ حُرُمٌ وَ مَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّداً فَجَزٰاءٌ مِثْلُ مٰا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوٰا
عَدْلٍ مِنْكُمْ هَدْياً بٰالِغَ الْكَعْبَةِ أَوْ كَفّٰارَةٌ طَعٰامُ مَسٰاكِينَ أَوْ عَدْلُ ذٰلِكَ صِيٰاماً لِيَذُوقَ وَبٰالَ أَمْرِهِ عَفَا اللّٰهُ عَمّٰا سَلَفَ وَ مَنْ عٰادَ فَيَنْتَقِمُ
اللّٰهُ مِنْهُ وَ اللّٰهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقٰامٍ (۹۵) أُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَ طَعٰامُهُ مَتٰاعاً لَكُمْ وَ لِلسَّيّٰارَةِ وَ حُرِّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مٰا دُمْتُمْ حُرُماً وَ
اتَّقُوا اللّٰهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ (۹۶) جَعَلَ اللّٰهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرٰامَ قِيٰاماً لِلنّٰاسِ وَ الشَّهْرَ الْحَرٰامَ وَ الْهَدْيَ وَ الْقَلاٰئِدَ ذٰلِكَ لِتَعْلَمُوا أَنَّ
اللّٰهَ يَعْلَمُ مٰا فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِي الْأَرْضِ وَ أَنَّ اللّٰهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (۹۷) اِعْلَمُوا أَنَّ اللّٰهَ شَدِيدُ الْعِقٰابِ وَ أَنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۹۸)
مٰا عَلَى الرَّسُولِ إِلاَّ الْبَلاٰغُ وَ اللّٰهُ يَعْلَمُ مٰا تُبْدُونَ وَ مٰا تَكْتُمُونَ (۹۹)

۱- ۱) .المائده ۹۰-۹۳:بحث روائى تحريم الخمر.

بیان:

قوله تعالی: یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لَیَبْلُوَنَّکُمُ اللَّهُ بِشَیْءٍ مِنَ الصَّیْدِ تَنالُهُ أَیْدِیکُمْ وَ رِماحُکُمْ البلاء هو الامتحان و الاختبار،و لام القسم و النون المشدده للتأکید،و قوله:بشیء من الصید یفید التحقیر لیکون تلقینه للمخاطبین عونا لهم علی انتهائهم الی ما سیواجههم من النهی فی الآیه الآتیه،و قوله: «تَنالُهُ أَیْدِیکُمْ وَ رِماحُکُمْ» تعمیم للصید من حیث سهوله الاصطیاد کما فی فراخ الطیر و صغار الوحش و البیض تنالها الأیدی فتصطاد بسهوله،و من حیث صعوبه الاصطیاد ککبار الوحش لا تصطاد عاده إلا بالسلاح.

و ظاهر الآیه أنها مسوقه کالتوطئه لما ینزل من الحکم المشدد فی الآیه التالیه،و لذلک عقب الکلام بقوله «لِیَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ یَخافُهُ بِالْغَیْبِ» فإن فیه إشعارا بأن هناک حکما من قبیل المنع و التحریم ثم عقبه بقوله «فَمَنِ اعْتَدی بَعْدَ ذٰلِکَ فَلَهُ عَذابٌ أَلِیمٌ» .

قوله تعالی: لِیَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ یَخافُهُ بِالْغَیْبِ لا یبعد أن یکون قوله: لَیَبْلُوَنَّکُمُ اللَّهُ لیعلم کذا کنایه عن أنه سیقدر کذا لیتمیز منکم من یخاف اللّه بالغیب عمن لا یخافه لأن اللّه سبحانه لا یجوز علیه الجهل حتی یرفعه بالعلم،و قد تقدم البحث المستوفی عن معنی الامتحان فی تفسیر قوله تعالی: «أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّهَ» الآیه(آل عمران۱۴۲/)فی الجزء الرابع من هذا الکتاب،و تقدم أیضا معنی آخر لهذا العلم.

و أما قوله: «مَنْ یَخافُهُ بِالْغَیْبِ» فالظرف متعلق بالخوف،و معنی الخوف بالغیب أن یخاف الانسان ربه و یحترز ما ینذره به من عذاب الآخره و ألیم عقابه،و کل ذلک فی غیب من الانسان لا یشاهد شیئا منه بظاهر مشاعره،قال تعالی: إِنَّما تُنْذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّکْرَ وَ خَشِیَ

الرَّحْمٰنَ بِالْغَيْبِ (يس١١/)،و قال: وَ أُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ، هٰذٰا مٰا تُوعَدُونَ لِكُلِّ أَوّٰابٍ حَفِيظٍ، مَنْ خَشِيَ الرَّحْمٰنَ بِالْغَيْبِ وَ جٰاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ (ق٣٣/)،و قال: اَلَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ وَ هُمْ مِنَ السّٰاعَةِ مُشْفِقُونَ (الأنبياء٤٩/).

و قوله: «فَمَنِ اعْتَدىٰ بَعْدَ ذٰلِكَ» أى تجاوز الحد الذى يحده اللّه بعد البلاء المذكور فله عذاب أليم.

قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاٰ تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَ أَنْتُمْ حُرُمٌ الخ؛الحرم بضمتين جمع الحرام صفه مشبهه،قال فى المجمع:و رجل حرام و محرم بمعنى،و حلال و محل كذلك،و أحرم الرجل دخل فى الشهر الحرام،و أحرم أيضا دخل فى الحرم،و أحرم أهلّ بالحج، و الحرم الإحرام،و منه الحديث:كنت أطيب النبى لحرمه،و أصل الباب المنع،و سميت النساء حرما لأنها تمنع،و المحروم،و منه الحديث:كنت أطيب النبى لحرمه،و أصل الباب المنع، و سميت النساء حرما لأنها تمنع،و المحروم الممنوع الرزق.

قال:و المثل و المثل و الشبه و الشبه واحد،قال:و النعم فى اللغه الإبل و البقر و الغنم،و إن انفردت الإبل قيل لها:نعم،و إن انفردت البقر و الغنم لم تسم نعما ذكره الزجاج.

قال:قال الفراء:العدل بفتح العين ما عادل الشىء من غير جنسه،و العدل بالكسر المثل تقول:عندى عدل(بالكسر)غلامك أو شاتك اذا كانت شاه تعدل شاه أو غلام يعدل غلاما فإذا أردت قيمته من غير جنسه فتحت و قلت:عدل،و قال البصريون:العدل و العدل فى معنى المثل كان من الجنس أو غير الجنس.

قال:و الوبال ثقل الشىء فى المكروه،و منه قولهم:طعام و بيل و ماء و بيل اذا كانا ثقيلين غير ناميين فى المال،و منه «فَأَخَذْنٰاهُ أَخْذاً وَبِيلاً» أى ثقيلا شديدا،و يقال لخشبه القصّار:

و بيل من هذا،انتهى.

و قوله: لاٰ تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَ أَنْتُمْ حُرُمٌ نهى عن قتل الصيد لكن يفسره بعض

التفسير قوله بعد: «أُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ» هذا من جهه الصيد،و يفسره من جهه معنى القتل قوله: «وَ مَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّداً فَجَزٰاءٌ» الخ؛فقوله «مُتَعَمِّداً» حال من قوله: «مَنْ قَتَلَهُ» و ظاهر التعمد ما يقابل الخطأ الذى هو القتل من غير أن يريد بفعله ذلك كمن يرمى الى هدف فأصاب صيدا،و لازمه وجوب الكفاره اذا كان قاصدا لقتل الصيد سواء كان على ذكر من إحرامه أو ناسيا أو ساهيا.

و قوله: فَجَزٰاءٌ مِثْلُ مٰا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوٰا عَدْلٍ مِنْكُمْ هَدْياً بٰالِغَ الْكَعْبَةِ لظاهر معناه:فعليه جزاء ذلك الجزاء مثل ما قتل من الصيد،و ذلك الجزاء من النعم المماثله لما قتله يحكم به أى بذلك الجزاء المماثل رجلان منكم ذوا عدل فى الدين حال كون الجزاء المذكور هديا يهدى به بالغ الكعبه ينحر أو يذبح فى الحرم بمكه أو بمنى على ما يبينه السنه النبويه.

فقوله«جزاء»بالرفع مبتدأ لخبر محذوف يدل عليه الكلام،و قوله: «مِثْلُ مٰا قَتَلَ» و قوله: «مِنَ النَّعَمِ» و قوله: «يَحْكُمُ بِهِ» الخ؛أوصاف للجزاء،و قوله: «هَدْياً بٰالِغَ الْكَعْبَةِ» موصوف و صفه،و الهدى حال من الجزاء كما تقدم،هذا،و قد قيل:غير ذلك.

و قوله: أَوْ كَفّٰارَةٌ طَعٰامُ مَسٰاكِينَ أَوْ عَدْلُ ذٰلِكَ صِيٰاماً خصلتان اخريان من خصال كفاره قتل الصيد،و كلمه «أَوْ» لا يدل على أزيد من مطلق الترديد،و الشارح السنه، غير أن قوله: «أَوْ كَفّٰارَةٌ» حيث سمى طعام المساكين كفاره ثم اعتبر ما يعادل الطعام من الصيام لا يخلو من إشعار بالترتيب بين الخصال.

و قوله: «لِيَذُوقَ وَبٰالَ أَمْرِهِ» اللام للغايه،و هى و مدخولها متعلق بقوله «فَجَزٰاءٌ» فالكلام يدل على أن ذلك نوع مجازاه.

قوله تعالى: عَفَا اللّٰهُ عَمّٰا سَلَفَ وَ مَنْ عٰادَ فَيَنْتَقِمُ اللّٰهُ مِنْهُ الى آخر الآيه؛ تعلق العفو بما سلف قرينه على أن المراد بما سلف هو ما تحقق من قتل الصيد قبل نزول الحكم

بنزول الآيه فإن تعلق العفو بما يتحقق حين نزول الآيه أو بعده يناقض جعل الحكم و هو ظاهر،فالجمله لدفع توهم شمول حكم الكفاره للحوادث السابقه على زمان النزول.

و الآيه من الدليل على جواز تعلق العفو بما ليس بمعصيه من الأفعال اذا كان من طبعها اقتضاء النهى المولوى لاشتمالها على المفسده،و أما قوله: «وَ مَنْ عادَ فَيَنْتَقِمُ اللّهُ مِنْهُ وَ اللّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقامٍ» فظاهر العود تكرر الفعل،و هذا التكرر ليس تكرر ما سلف من الفعل بأن يكون المعنى:و من عاد الى مثل ما سلف منه من الفعل فينتقم اللّه منه لأنه حينئذ ينطبق على الفعل الذى يتعلق به الحكم فى قوله: «وَ مَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّداً فَجَزاءٌ» الخ؛و يكون المراد بالانتقام هو الحكم بالكفاره،و هو حكم ثابت بالفعل لكن ظاهر قوله: «فَيَنْتَقِمُ اللّهُ مِنْهُ» أنه إخبار عن أمر مستقبل لا عن حكم حال فعلى.

و هذا شاهد على أن المراد بالعود العود ثانيا الى فعل تعلق به الكفاره،و المراد بالانتقام العذاب الإلهى غير الكفاره المجعوله.

و على هذا فالآيه بصدرها و ذيلها تتعرض لجهات مسأله قتل الصيد،أما ما وقع منه قبل نزول الحكم فقد عفا اللّه عنه،و أما بعد جعل الحكم فمن قتله فعليه جزاء مثل ما قتل فى المره الاولى فإن عاد فينتقم اللّه منه و لا كفاره عليه،و على هذا يدل معظم الأخبار المرويه عن أئمه أهل البيت عليهم السّلام فى تفسير الآيه.

و لو لا هذا المعنى كان كالمتعين حمل الانتقام فى قوله: «فَيَنْتَقِمُ اللّهُ مِنْهُ» على ما يعم الحكم بوجوب الكفاره،و حمل العود على فعل ما يماثل ما سلف منهم من قتل الصيد أى و من عاد الى مثل ما كانوا عليه من قتل الصيد قبل هذا الحكم،أى و من قتل الصيد فينتقم اللّه منه أى يؤاخذه بإيجاب الكفاره،و هذا-كما ترى-معنى بعيد من اللفظ.

قوله تعالى: أُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَ طَعامُهُ مَتاعاً لَكُمْ وَ لِلسَّيّارَهِ الى آخر الآيه؛الآيات فى مقام بيان حكم الاصطياد من بحر أو بر،و هو الشاهد على أن متعلق الحل هو

الاصطیاد فی قوله: «أَحِلَّ لَکُمْ صَیْدُ الْبَحْرِ» دون أکله،و بهذه القرینه یتعین قوله: «وَ طَعٰامُهُ» فی أن المراد به ما یؤکل دون المعنی المصدری الذی هو الأکل و المراد بحل طعام البحر حل أکله فمحصل المراد من حل صید البحر و طعامه جواز اصطیاد حیوان البحر و حل أکل ما یؤخذ منهن.

و ما یؤخذ من طعام البحر و إن کان أعم مما یؤخذ منه صیدا کالعتیق من لحم الصید أو ما قذفته البحر من میته حیوان و نحوه إلا أن الوارد من أخبار أئمه أهل البیت علیهم السّلام تفسیره بالمملوح و نحوه من عتیق الصید،و قوله: «مَتٰاعاً لَکُمْ وَ لِلسَّیّٰارَهِ» کأنه حال من صید البحر و طعامه،و فیه شیء من معنی الامتنان.

و حیث کان الخطاب للمؤمنین من حیث کونهم محرمین کانت المقابله بینهم و بین السیاره فی قوه قولنا:متاعا للمحرمین و غیرهم.

و اعلم أن فی الآیات أبحاثا فرعیه کثیره معنونه فی الکتب الفقهیه من أرادها فلیراجعها.

قوله تعالی: جَعَلَ اللّٰهُ الْکَعْبَهَ الْبَیْتَ الْحَرٰامَ قِیٰاماً لِلنّٰاسِ وَ الشَّهْرَ الْحَرٰامَ وَ الْهَدْیَ وَ الْقَلاٰئِدَ ظاهر تعلیق الکلام بالکعبه ثم بیانه بالبیت بأنه بیت حرام،و کذا توصیف الشهر بالحرام ثم ذکر الهدی و القلائد اللذین یرتبط شأنهما بحرمه البیت،کل ذلک یدل علی أن الملاک فیما یبین اللّه سبحانه فی هذه الآیه من الأمر إنما هو الحرمه.

و القیام ما یقوم به الشیء،قال الراغب:و القیام و القوام اسم لما یقوم به الشیء أی یثبت کالعماد و السناد لما یعمد و یسند به کقوله: «وَ لاٰ تُؤْتُوا السُّفَهٰاءَ أَمْوٰالَکُمُ الَّتِی جَعَلَ اللّٰهُ لَکُمْ قِیٰاماً» أی جعلها مما یمسککم،و قوله: «جَعَلَ اللّٰهُ الْکَعْبَهَ الْبَیْتَ الْحَرٰامَ قِیٰاماً لِلنّٰاسِ» أی قواما لهم یقوم به معاشهم و معادهم،قال الأصم:قائما لا ینسخ،و قرئ:قیما بمعنی قیاما،انتهی.

فیرجع معنی قوله: «جَعَلَ اللّٰهُ الْکَعْبَهَ الْبَیْتَ الْحَرٰامَ قِیٰاماً لِلنّٰاسِ» الی أنه تعالی جعل الکعبه بیتا حراما احترمه،و جعل بعض الشهور حراما،و وصل بینهما حکما کالحج فی ذی

الحجه الحرام،و جعل هناک امورا تناسب الحرمه کالهدی و القلائد کل ذلک لتعتمد علیه حیاه الناس الاجتماعیه السعیده.

فإنه جعل البیت الحرام قبله یوجه الیه الناس وجوههم فی صلواتهم و یوجهون الیه ذبائحهم و أمواتهم،و یحترمونه فی سیئ حالاتهم،فیتوحد بذلک جمعهم،و یجتمع به شملهم، و یحیی و یدوم به دینهم،و یحجون الیه من مختلف الاقطار و أقاصی الآفاق فیشهدون منافع لهم،و یسلکون به طرق العبودیه.

و یهدی باسمه و بذکره و النظر الیه و التقرب به و التوجه الیه العالمون،و قد بینه اللّه تعالی بوجه آخر قریب من هذا الوجه بقوله: إِنَّ أَوَّلَ بَیْتٍ وُضِعَ لِلنّٰاسِ لَلَّذِی بِبَکَّهَ مُبٰارَکاً وَ هُدیً لِلْعٰالَمِینَ (آل عمران/۹۶)،و قد أفاک فی الآیه فی الجزء الثالث من هذا الکتاب من الکلام ما یتنور به المقام.

و من هنا یظهر وجه اتصال قوله: «ذٰلِکَ لِتَعْلَمُوا» الی آخر الآیه؛بما قبله،و المشار الیه بقوله «ذٰلِکَ» إما نفس الحکم المبین فی الآیات السابقه الذی یوضح حکمه تشریعه قوله:

«جَعَلَ اللّٰهُ الْکَعْبَهَ الْبَیْتَ الْحَرٰامَ قِیٰاماً لِلنّٰاسِ» الخ؛و إما بیان الحکم الموضح بقوله «جَعَلَ اللّٰهُ الْکَعْبَهَ» الخ؛المدلول علیه بالمقام.

و المعنی علی التقدیر الأول أن اللّه جعل البیت الحرام و الشهر الحرام قیاما للناس و وضع ما یناسبهما من الأحکام لینتقلوا من حفظ حرمتها و العمل بالأحکام المشرعه فیهما الی أن اللّه علیم بما فی السماوات و الأرض و ما یصلح شئونها،فشرع ما شرع لکم عن علم من غیر أن یکون شیء من ذلک حکما خرافیا صادرا عن جهاله الوهم.

و المعنی علی التقدیر الثانی أنا بیّنا لکم هذه الحقیقه و هی جعل البیت الحرام و الشهر الحرام و ما یتبعهما من الأحکام قیاما للناس لتعلموا أن اللّه علیم بما فی السماوات و الأرض و ما یتبعها من الأحکام المصلحه لشئونها فلا تتوهموا أن هذه الأحکام المشرعه لاغیه من غیر جدوی

أو أنها خرافات مختلقه.

قوله تعالى: اِعْلَمُوا أَنَّ اللّٰهَ شَدِيدُ الْعِقٰابِ وَ أَنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ الى آخر الآيتين؛تأكيد للبيان و تثبيت لموقع الأحكام المذكوره،و وعيد و وعد للمطيعين و العاصين، و فيه شائبه تهديد،و لذلك قدم توصيفه بشده العقاب على توصيفه بالمغفره و الرحمه،و لذلك أيضا أعقب الكلام بقوله «مٰا عَلَى الرَّسُولِ إِلاَّ الْبَلاٰغُ وَ اللّٰهُ يَعْلَمُ مٰا تُبْدُونَ وَ مٰا تَكْتُمُونَ» (١).

[سوره المائده (۵): آيه ۱۰۰]

اشاره

قُلْ لاٰ يَسْتَوِي اَلْخَبِيثُ وَ اَلطَّيِّبُ وَ لَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَةُ اَلْخَبِيثِ فَاتَّقُوا اَللّٰهَ يٰا أُولِي اَلْأَلْبٰابِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (١٠٠)

بيان:

قوله تعالى: قُلْ لاٰ يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَ الطَّيِّبُ وَ لَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَةُ الْخَبِيثِ كأن المراد بعدم استواء الخبيث و الطيب أن الطيب خير من الخبيث،و هو أمر بين فيكون الكلام مسوقا للكنايه،و ذلك أن الطيب بحسب طبعه و بقضاء من الفطره أعلى درجه و أسمى منزله من الخبيث؛فلو فرض انعكاس الأمر و صيروره الخبيث خيرا من الطيب لعارض يعرضه كان من الواجب أن يتدرج الخبيث فى الرقى و الصعود حتى يصل الى حد يحاذى الطيب فى منزلته و يساويه ثم يتجاوزه فيفوقه فإذا نفى استواء الخبيث و الطيب كان ذلك أبلغ فى نفى خيريه الخبيث من الطيب.

و من هنا يظهر وجه تقديم الخبيث على الطيب،فإن الكلام مسوق لبيان أن كثره الخبيث لا تصيره خيرا من الطيب،و إنما يكون ذلك بارتفاع الخبيث من حضيض الرداءه و الخسه الى

١- ١) .المائده ٩٤-٩٩:بحث روائى حرمه الصيد فى حال الاحرام.

أوج الكرامه و العزه حتى يساوى الطيب فى مكانته ثم يعلو عليه و لو قيل:لا يستوى الطيب و الخبيث كانت العنايه الكلاميه متعلقه ببيان أن الطيب لا يكون أردى و أخس من الخبيث، و كان من الواجب حينئذ أن يذكر بعده أمر قله الطيب مكان كثره الخبيث فافهم ذلك.

قوله تعالى: فَاتَّقُوا اللّٰهَ يٰا أُولِي الْأَلْبٰابِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ تفريع على المثل المضروب فى صدر الآيه،و محصل المعنى أن التقوى لما كان متعلقه الشرائع الإلهيه التى تبتنى هى أيضا على طيبات و خبائث تكوينيه فى رعايه أمرها سعاده الانسان و فلاحه على ما لا يرتاب فى ذلك ذو لب و عقل فيجب عليكم يا اولى الألباب أن تتقوا اللّٰه بالعمل بشرائعه لعلكم تفلحون.

[سوره المائده (۵): الآيات ۱۰۱ الى ۱۰۲]

اشاره

يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا لاٰ تَسْئَلُوا عَنْ أَشْيٰاءَ إِنْ تُبْدَ لَكُمْ تَسُؤْكُمْ وَ إِنْ تَسْئَلُوا عَنْهٰا حِينَ يُنَزَّلُ اَلْقُرْآنُ تُبْدَ لَكُمْ عَفَا اَللّٰهُ عَنْهٰا وَ اَللّٰهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ (۱۰۱) قَدْ سَأَلَهٰا قَوْمٌ مِنْ قَبْلِكُمْ ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهٰا كٰافِرِينَ (۱۰۲)

بيان:

قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاٰ تَسْئَلُوا عَنْ أَشْيٰاءَ إِنْ تُبْدَ لَكُمْ تَسُؤْكُمْ الآيه؛الإبداء الإظهار،و ساءه كذا خلاف سرّه.

و الآيه تنهى المؤمنين عن أن يسألوا عن أشياء إن تبد لهم تسؤهم،و قد سكتت أولا عن المسئول من هو؟غير أن قوله بعد: «وَ إِنْ تَسْئَلُوا عَنْهٰا حِينَ يُنَزَّلُ الْقُرْآنُ تُبْدَ لَكُمْ» ،و كذا قوله فى الآيه التاليه: «قَدْ سَأَلَهٰا قَوْمٌ مِنْ قَبْلِكُمْ ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهٰا كٰافِرِينَ» يدل على أن النبى صلّى اللّٰه عليه و آله و سلم

ص:۲۱۶

مقصود بالسؤال مسئول بمعنى أن الآيه سيقت للنهى عن سؤال النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم عن أشياء من شأنها كيت و كيت،و إن كانت العله المستفاده من الآيه الموجبه للنهى تفيد شمول النهى لغير مورد الغرض و هو أن يسأل الانسان و يفحص عن كل ما عفاه العفو الإلهى،و ضرب دون الاطلاع عليه بالأسباب العاديه و الطرق المألوفه سترا فإن فى الاطلاع على حقيقه مثل هذه الامور مظنه الهلاك و الشقاء كمن تفحص عن يوم وفاته أو سبب هلاكه أو عمر أحبته و أعزته أو زوال ملكه و عزته،و ربما كان ما يطلع عليه هو السبب الذى يخترمه بالفناء أو يهدده بالشقاء.

قوله تعالى: قَدْ سَأَلَهٰا قَوْمٌ مِنْ قَبْلِكُمْ ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهٰا كٰافِرِينَ يقال:سأله و سأل عنه بمعنى،و«ثم»يفيد التراخى بحسب الرتبه الكلاميه دونه بحسب الزمان.و الباء فى قوله:«بها»متعلقه بقوله«كافرين»على ما هو ظاهر الآيه من كونها مسوقه للنهى عن السؤال عما يتعلق بقيود الأحكام و الشرائع المسكوت عنها عند التشريع؛فالكفر كفر بالأحكام من جهه استلزامها تحرج النفوس عنها و تضيق القلوب من قبولها،و يمكن أن تكون الباء للسببيه و لا يخلو عن بعد.

و الآيه و إن أبهمت القوم المذكورين و لم يعرفهم لكن فى القرآن الكريم ما يمكن أن تنطبق عليه الآيه من القصص كقصه المائده من قصص النصارى و قصص اخرى من قوم موسى و غيرهم.

[سوره المائده (۵): الآيات ۱۰۳ الى ۱۰۴]

اشاره

مٰا جَعَلَ اَللّٰهُ مِنْ بَحِيرَهٍ وَ لاٰ سٰائِبَهٍ وَ لاٰ وَصِيلَهٍ وَ لاٰ حٰامٍ وَ لٰكِنَّ اَلَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اَللّٰهِ اَلْكَذِبَ وَ أَكْثَرُهُمْ لاٰ يَعْقِلُونَ (۱۰۳) وَ إِذٰا قِيلَ لَهُمْ تَعٰالَوْا إِلىٰ مٰا أَنْزَلَ اَللّٰهُ وَ إِلَى اَلرَّسُولِ قٰالُوا حَسْبُنٰا مٰا وَجَدْنٰا عَلَيْهِ آبٰاءَنٰا أَ وَ لَوْ كٰانَ آبٰاؤُهُمْ لاٰ يَعْلَمُونَ شَيْئاً وَ لاٰ يَهْتَدُونَ (۱۰۴)

ص: ۲۱۷

بیان:

قوله تعالی: مٰا جَعَلَ اللّٰهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَ لاٰ سٰائِبَةٍ وَ لاٰ وَصِيلَةٍ وَ لاٰ حٰامٍ ، هـذه أصـناف من الأنعام کان أهل الجاهلیه یرون لها أحکاما مبنیه علی الاحترام و نوع من التحریر،و قد نفی اللّه سبحانه أن یکون جعل من ذلک شیئا،فالجعل المنفی متعلق بأوصافها دون ذواتهـا فـإن ذواتهـا مخلوقه للّه سبحانه أن یکون جعل من ذلـک شیئا،فالجعـل المنفی متعلق بأوصافهـا دون ذواتهـا فإن ذواتها مخلوقه للّه سبحانه من غیر شک،و کذلک أوصافها من جهه أنها أوصاف فحسب،و إنما الذی تقبل الإسناد إلیه تعالی و نفیه هی أوصافهـا من جهه کونهـا مصادر لأحکام کانوا یـدعونها لها فهی التی تقبل الإسـناد و نفیه،فنفی جعل البحیره و أخواتها فی الآیه نفی لمشروعیه الأحکام المنتسبه إلیها المعروفه عندهم.

و هـذا الأصـناف الأـربعه من الأنعـام و إن اختلفوا فی معنی أسـمائها و یتفرع علیه الاختلاف فی تشـخیص أحکامها کما سـتقف علیه،لکن من المسلم أن أحکامهـا مبنیه علی نوع من تحریرهـا و الاحترام لهـا برعـایه حالها،ثلاثه منها و هی البحیره و السائبه و الحامی من الإبل،و واحده و هی الوصیله من الشاه.

أما البحیره ففی المجمع:أنها الناقه کانت اذا نتجت خمسه أبطن و کان آخرها ذکرا بحروا أذنها(أی شـقوها شـقا واسـعا)و امتنعوا عن رکوبها و نحرها،و لا تطرد عن ماء و لا تمنع عن مرعی،فإذا لقیها المعیی لم ترکبها،عن الزجاج.

و قیل:إنهم کانوا اذا نتجت الناقه خمسه أبطن نظروا فی البطن الخامس فإن کان ذکرا نحروه

فأكله الرجال و النساء جميعا،و إن كانت أنثى شقوا أذنها فتلك البحيره ثم لا يجزّ لها وبر،و لا يذكر لها اسم اللّه إن ذكيت،و لا حمل عليها،و حرم على النساء أن يذقن من لبنها شيئا،و لا أن ينتفعن بها،و كان لبنها و منافعها للرجال خاصه دون النساء حتى تموت فإذا ماتت اشتركت الرجال و النساء فى أكلها،عن ابن عباس،و قيل:إن البحيره بنت السائبه،عن محمد بن إسحاق.

و أما السائبه ففى المجمع أنها ما كانوا يسيبونه فإن الرجل اذا نذر القدوم من سفر أو البرء من عله أو ما أشبه ذلك قال:ناقتى سائبه فكانت كالبحيره فى أن لا ينتفع بها،و أن لا تخلى عن ماء و لا تمنع من مرعى،عن الزجاج،و هو قول علقمه.

قوله تعالى: وَ إِذٰا قِيلَ لَهُمْ تَعٰالَوْا إِلىٰ مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ الى آخر الآيه فى حكايه دعوتهم الى ما أنزل اللّه الى الرسول الذى شأنه البلاغ فقط فالدعوه دعوه الى الحق و هو الصدق الخالى عن الفريه،و العلم المبرى من الجهل فإن الآيه السابقه تجمع الافتراء و عدم التعقل فى جانبهم فلا يبقى لما يدعون اليه-أعنى جانب اللّه سبحانه-إلا الصدق و العلم.

لكنهم ما دفعوه إلا بالتقليد حيث قالوا:حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا،و التقليد و إن كان حقا فى بعض الأحيان و على بعض الشروط و هو رجوع الجاهل الى العالم،و هو مما استقر عليه سير المجتمع الإنسانى فى جميع أحكام الحياه التى لا يتيسر فيها للانسان أن يحصّل العلم بما يحتاج الى سلوكه من الطريق الحيوى،لكن تقليد الجاهل فى جهله بمعنى رجوع الجاهل الى جاهل آخر مثله مذموم فى سنه العقلاء كما يذم رجوع العالم الى عالم آخر بترك ما يستقلّ بعمله من نفسه و الأخذ بما يعلم غيره.

و لذلك ردّه تعالى بقوله «أَ وَ لَوْ كٰانَ آبٰاؤُهُمْ لاٰ يَعْلَمُونَ شَيْئاً وَ لاٰ يَهْتَدُونَ» و مفاده أن العقل-لو كان هناك عقل-لا يبيح للانسان الرجوع الى من لا علم عنده و لا اهتداء فهذه سنّه الحياه لا تبيح سلوك طريق لا تؤمن مخاطره،و لا يعلم وصفه لا بالاستقلال و لا باتباع من له به خبره.

و لعل إضافه قوله: «وَ لاٰ يَهْتَدُونَ» الى قوله: «لاٰ يَعْلَمُونَ شَيْئاً» لتتميم قيود الكلام بحسب الحقيقه،فإن رجوع الجاهل الى مثله و إن كان مذموما لكنه إنما يذم اذا كان المسئول المتبوع مثل السائل التابع فى جهله لا يمتاز عنه بشىء،و أما اذا كان المتبوع نفسه يسلك الطريق بهدايه عالم خبير به و دلالته فهو مهتد فى سلوكه،و لا ذمّ على من اتبعه فى مسيره و قلده فى سلوك الطريق،فإن الأمر ينتهى الى العلم بالآخره كمن يتبع عالما بأمر الطريق ثم يتبعه آخر جاهل به.

و من هنا يتضح أن قوله: «أَ وَ لَوْ كٰانَ آبٰاؤُهُمْ لاٰ يَعْلَمُونَ شَيْئاً» غير كاف فى تمام الحجه عليهم لاحتمال أن يكون آباؤهم الذين اتبعوهم بالتقليد مهتدين بتقليد العلماء الهداه فلا يجرى فيهم حكم الذم،و لا تتم عليهم الحجه فدفع ذلك بأن آباءهم لا يعلمون شيئا و لا يهتدون،و لا مسوغ لاتباع من هذا حاله.

و لما تحصل من الآيه الاولى أعنى قوله: «مٰا جَعَلَ اللّٰهُ مِنْ بَحِيرَهٍ» الخ؛أنهم بين من لا يعقل شيئا و هم الأكثرون و من هو معاند مستكبر تحصل أنهم بمعزل من أهليه توجيه الخطاب و إلقاء الحجه و لذلك لم تلق اليهم الحجه فى الآيه الثانيه بنحو التخاطب بل سيق الكلام على خطاب غيرهم و الصفح عن مواجهتم فقيل «أَ وَ لَوْ كٰانَ آبٰاؤُهُمْ لاٰ يَعْلَمُونَ شَيْئاً وَ لاٰ يَهْتَدُونَ» .

و قد تقدم فى الجزء الأول من أجزاء هذا الكتاب بحث علمى أخلاقى فى معنى التقليد يمكنك أن تراجعه.

و يتبين من الآيه أن الرجوع الى كتاب اللّه و الى رسوله-و هو الرجوع الى السنه-ليس من التقليد المذموم فى شىء.

[سوره المائده (۵): آيه ۱۰۵]

اشاره

يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لاٰ يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اِهْتَدَيْتُمْ إِلَى اَللّٰهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعاً فَيُنَبِّئُكُمْ بِمٰا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۱۰۵)

.

بیان:

قوله تعالی: یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا عَلَیْکُمْ أَنْفُسَکُمْ لا یَضُرُّکُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَیْتُمْ لفظه «عَلَیْکُمْ» اسم فعل بمعنی ألزموا،و «أَنْفُسَکُمْ» مفعوله.

و من المعلوم أن الضلال و الاهتداء-و هما معنیان متقابلان-إنما یتحققان فی سلوک الطریق لا غیر؛فالملازم لمتن الطریق ینتهی الی ما ینتهی إلیه الطریق،و هو الغایه المطلوبه التی یقصدها الإنسان السالک فی سلوکه،أما اذا استهان بذلک و خرج عن مستوی الطریق فهو الضلال الذی تفوت به الغایه المقصوده فالآیه تقدر للانسان طریقا یسلکه و مقصدا یقصده غیر أنه ربما لزم الطریق فاهتدی إلیه أو فسق عنه فضلّ و لیس هناک مقصد یقصده القاصد إلا الحیاه السعیده،و العاقبه الحسنی بلا ریب لکنها مع ذلک تنطبق بأن اللّه سبحانه هو المرجع الذی یرجع الیه الجمیع:المهتدی و الضال.

فالثواب الذی یریده الإنسان فی مسیره بالفطره إنما هو عند اللّه سبحانه یناله المهتدون،و یحرم عنه الضلال،و لازم ذلک أن یکون جمیع الطرق المسلوکه لأهل الهدایه و الطرق المسلوکه لأهل الضلال تنتهی الی اللّه سبحانه،و عنده سبحانه الغایه المقصوده و إن کانت تلک الطرق مختلفه فی إیصال الإنسان الی البغیه و الفوز و الفلاح أو ضربه بالخیبه و الخسران،و کذلک فی القریب و البعد کما قال تعالی: یا أَیُّهَا الْإِنْسانُ إِنَّکَ کادِحٌ إِلی رَبِّکَ کَدْحاً فَمُلاقِیهِ (الانشقاق۶/)و قال تعالی: أَلا إِنَّ حِزْبَ اللّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (المجادله۲۲/)و قال تعالی: أَ لَمْ تَرَ إِلَی الَّذِینَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللّهِ کُفْراً وَ أَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دارَ الْبَوارِ (إبراهیم۲۸/)و قال تعالی: فَإِنِّی قَرِیبٌ أُجِیبُ دَعْوَةَ الدّاعِ إِذا دَعانِ فَلْیَسْتَجِیبُوا لِی وَ لْیُؤْمِنُوا بِی لَعَلَّهُمْ یَرْشُدُونَ (البقره۱۸۶/)و قال تعالی:

وَ الَّذِینَ لا یُؤْمِنُونَ فِی آذانِهِمْ وَقْرٌ وَ هُوَ عَلَیْهِمْ عَمًی أُولئِکَ یُنادَوْنَ مِنْ مَکانٍ بَعِیدٍ

(السجده۴۴/).

بين تعالى فى هذه الآيات أن الجميع سائرون اليه سبحانه سيرا لا مناص لهم عنه،غير أن طريق بعضهم قصير و فيه الرشد و الفلاح،و طريق آخرين طويل لا ينتهى الى سعاده،و لا يعود الى سالكه إلا الهلاك و البوار.

و بالجمله فالآيه تقدر للمؤمنين و غيرهم طريقين اثنين ينتهيان الى اللّه سبحانه،و تأمر المؤمنين بأن يشتغلوا بأنفسهم و ينصرفوا عن غيرهم و هم أهل الضلال من الناس و لا يقعوا فيهم و لا يخافوا ضلالهم فإنما حسابهم على ربهم لا على المؤمنين و ليسوا بمسئولين عنهم حتى يهمهم أمرهم؛فالآيه قريبه المضمون من قوله تعالى: قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لاٰ يَرْجُونَ أَيّٰامَ اللّٰهِ لِيَجْزِيَ قَوْماً بِمٰا كٰانُوا يَكْسِبُونَ (الجاثيه۱۴/)و نظيرها قوله تعالى: تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهٰا مٰا كَسَبَتْ وَ لَكُمْ مٰا كَسَبْتُمْ وَ لاٰ تُسْئَلُونَ عَمّٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ (البقره۱۳۴/).

فعلى المؤمن أن يشتغل بما يهم نفسه من سلوك سبيل الهدى،و لا يهزهزه ما يشاهده من ضلال الناس و شيوع المعاصى بينهم و لا يشغله ذلك و لا يشتغل بهم فالحق حق و إن ترك و الباطل باطل و إن أخذ به كما قال تعالى: قُلْ لاٰ يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَ الطَّيِّبُ وَ لَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَةُ الْخَبِيثِ فَاتَّقُوا اللّٰهَ يٰا أُولِي الْأَلْبٰابِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (المائده۱۰۰/)و قال تعالى: وَ لاٰ تَسْتَوِي الْحَسَنَةُ وَ لاَ السَّيِّئَةُ (حم السجده۳۴/).

فقوله تعالى: لاٰ يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ بناء على ما مر مسوق سوق الكنايه أريد به نهى المؤمنين عن التأثر من ضلال من ضل من الناس فيحملهم ذلك على ترك طريق الهدايه كأن يقولوا:إن الدنيا الحاضره لا تساعد الدين و لا تبيح التنحل بالمعنويات فإنما ذلك من السنن الساذجه و قد مضى زمنه و انقرض أهله،قال تعالى: وَ قٰالُوا إِنْ نَتَّبِعِ الْهُدىٰ مَعَكَ نُتَخَطَّفْ مِنْ أَرْضِنٰا (القصص۵۷/).

أو يخافوا ضلالهم على هدى أنفسهم فيشتغلوا بهم و ينسوا أنفسهم فيصيروا مثلهم فإنما الواجب على المؤمن هو الدعوه الى ربه و الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر و بالجمله الأخذ بالأسباب العاديه ثم إيكال أمر المسببات الى اللّه سبحانه فإليه الأمر كله،فأما أن يهلك نفسه فى سبيل إنقاذ الغير من الهلكه فلم يؤمر به،و لا يؤاخذ بعمل غيره،و ما هو عليه بوكيل،و على هذا فتصير الآيه فى معنى قوله تعالى: فَلَعَلَّكَ بٰاخِعٌ نَفْسَكَ عَلىٰ آثٰارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهٰذَا الْحَدِيثِ أَسَفاً، إِنّٰا جَعَلْنٰا مٰا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهٰا لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلاً وَ إِنّٰا لَجٰاعِلُونَ مٰا عَلَيْهٰا صَعِيداً جُرُزاً (الكهف/٨)،و قوله تعالى: وَ لَوْ أَنَّ قُرْآناً سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبٰالُ أَوْ قُطِّعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كُلِّمَ بِهِ الْمَوْتىٰ بَلْ لِلّٰهِ الْأَمْرُ جَمِيعاً أَ فَلَمْ يَيْأَسِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ لَوْ يَشٰاءُ اللّٰهُ لَهَدَى النّٰاسَ جَمِيعاً (الرعد/٣١)و نحو ذلك (۱)(۲)(۳).

[سوره المائده (۵): الآيات ۱۰۶ الى ۱۰۹]

اشاره

يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهٰادَةُ بَيْنِكُمْ إِذٰا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ اثْنٰانِ ذَوٰا عَدْلٍ مِنْكُمْ أَوْ آخَرٰانِ مِنْ غَيْرِكُمْ إِنْ أَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَأَصٰابَتْكُمْ مُصِيبَةُ الْمَوْتِ تَحْبِسُونَهُمٰا مِنْ بَعْدِ الصَّلاٰةِ فَيُقْسِمٰانِ بِاللّٰهِ إِنِ ارْتَبْتُمْ لاٰ نَشْتَرِي بِهِ ثَمَناً وَ لَوْ كٰانَ ذٰا قُرْبىٰ وَ لاٰ نَكْتُمُ شَهٰادَةَ اللّٰهِ إِنّٰا إِذاً لَمِنَ الْآثِمِينَ (۱۰۶) فَإِنْ عُثِرَ عَلىٰ أَنَّهُمَا اسْتَحَقّٰا إِثْماً فَآخَرٰانِ يَقُومٰانِ مَقٰامَهُمٰا مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأَوْلَيٰانِ فَيُقْسِمٰانِ بِاللّٰهِ لَشَهٰادَتُنٰا أَحَقُّ مِنْ شَهٰادَتِهِمٰا وَ مَا اعْتَدَيْنٰا إِنّٰا إِذاً لَمِنَ الظّٰالِمِينَ (۱۰۷) ذٰلِكَ أَدْنىٰ أَنْ يَأْتُوا بِالشَّهٰادَةِ عَلىٰ وَجْهِهٰا أَوْ يَخٰافُوا أَنْ تُرَدَّ أَيْمٰانٌ بَعْدَ أَيْمٰانِهِمْ وَ اتَّقُوا اللّٰهَ وَ اسْمَعُوا وَ اللّٰهُ لاٰ يَهْدِي الْقَوْمَ الْفٰاسِقِينَ (۱۰۸) يَوْمَ يَجْمَعُ اللّٰهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مٰا ذٰا أُجِبْتُمْ قٰالُوا لاٰ عِلْمَ لَنٰا إِنَّكَ أَنْتَ عَلاّٰمُ الْغُيُوبِ (۱۰۹)

ص: ۲۲۳

۱- ۱) .المائده ۱۰۵:بحث فى تربيه النفس.

۲- ۲) .المائده ۱۰۵:بحث روائى فى النفس و معرفتها و تربيتها.

۳- ۳) .المائده ۱۰۵:بحث علمى ملفق من اشارات تاريخيه و ابحاث أخر نفسيه و غير ذلك فى فصول(حقيقه النفس، معرفه النفس،اساليب الاقوام و الشعوب المختلفه من تزكيه النفس،العرفان،كرامات خارقه للعاده،متى انقادت الاشياء للانسان،علم النفس.

بيان:

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةُ بَيْنِكُمْ الى آخر الآيتين؛محصل مضمون الآيتين أن أحدهم اذا كان على سفر فأراد أن يوصى فعليه أن يشهد حين الوصيه شاهدين عدلين من المسلمين و إن لم يجد فشاهدين آخرين من غير المسلمين من أهل الكتاب فإن ارتاب أولياء الميت فى أمر الوصيه يحبس الشاهدان بعد الصلاه فيقسمان باللّه على صدقهما فيما يشهدان عليه و ترفع بذلك الخصومه،فإن اطلعوا على أن الشاهدين كذبا فى شهادتهما أو خانا فى الأمر فيوقف شاهدان آخران مقام الشاهدين الأولين فيشهدان على خلافهما و يقسمان باللّه على ذلك.

فهذا ما تفيده الآيتان بظاهرهما فقوله «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» خطاب للمؤمنين و الحكم مختص بهم «شَهَادَةُ بَيْنِكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ اثْنَانِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ» أى شهاده بينكم شهاده ذوى عدل منكم،ففى جانب الخبر مضاف مقدر،أو شهداء بينكم ذوا

ص:٢٢۴

عدل منكم،و المراد أن عدد الشهود اثنان فالمصدر-الشهاده-بمعنى اسم الفاعل كقولهم:

رجل عدل و رجلان عدل.

و حضور الموت كنايه عن حضور داعى الوصيه فإن الناس بحسب الطبع لا يشتغلون بأمثال هذه الامور من غير حضور أمر يوجب الظن بالموت،و هو عاده المرض الشديد الذى يشرف الإنسان به على الموت.

و قوله: حِينَ الْوَصِيَّةِ ظرف متعلق بالشهاده أى الشهاده حين الوصيه،و المراد بالعدل-و هو مصدر-الاستقامه فى الأمر،و قرينه المقام تعطى أن المراد به الاستقامه فى أمر الدين،و يتعين بذلك أن المراد بقوله: «مِنْكُمْ» و قوله: «مِنْ غَيْرِكُمْ» المسلمون و غير المسلمين،دون القرابه و العشيره فإن اللّه سبحانه قابل بين قوله: «اثْنانِ» و قوله: «آخَرانِ» ، ثم وصف الأول بقوله «ذَوا عَدْلٍ» و قوله: «مِنْكُمْ» و لم يصف الثانى إلا بقوله «مِنْ غَيْرِكُمْ» دون أن يصفه بالعداله،و الاتصاف بالاستقامه فى الدين و عدمه إنما يختلف فى المسلم و غير المسلم،و لا موجب لاعتبار العداله فى الشهود اذا كانوا قرابه أو من عشيره المشهود له و إلغائها اذا كان الشاهد أجنبيا.

و على هذا فقوله: أَوْ آخَرانِ مِنْ غَيْرِكُمْ ترديد على سبيل الترتيب أى إن كان هناك نفر من المسلمين يستشهد اثنان منهم،و إن لم يكن إلا من غير المسلمين يستشهد باثنين منهم،كل ذلك بالاستفاده من قرينه المقام.

و هذه القرينه بعينها هى التى توجب أن يكون قوله: «إِنْ أَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَأَصابَتْكُمْ مُصِيبَةُ الْمَوْتِ» قيدا متعلقا بقوله «أَوْ آخَرانِ مِنْ غَيْرِكُمْ» فإن المسلم لما كان بالطبع إنما يعيش فى مجتمع المسلمين لا تمس الحاجه فى الحضر عاده الى الاستشهاد بشهيدين من غير المسلمين بخلاف حاله السفر و الضرب فى الأرض فإنها مظنه وقوع أمثال هذه الوقائع و الاضطرار و مسيس الحاجه الى الانتفاع من غير المسلم بشهاده أو غيرها.

و قرينه المقام أعنى المناسبه بين الحكم و الموضوع بالذوق المتخذ من كلامه تعالى تدل على أن المراد من غير المسلمين أهل الكتاب خاصه لأن كلامه تعالى لا يشرف المشركين بكرامه.

و قوله تعالى: تَحْبِسُونَهُمٰا مِنْ بَعْدِ الصَّلاٰةِ أى توقفونهما،و الحبس الإيقاف، «فَيُقْسِمٰانِ بِاللّٰهِ» أى الشاهدان «إِنِ ارْتَبْتُمْ» أى شككتم فيما يظهره الوصى من أمر الوصيه أو المال الذى تعلقت به الوصيه أو فى كيفيه الوصيه،و المقسم عليه هو قوله: «لاٰ نَشْتَرِي بِهِ ثَمَناً وَ لَوْ كٰانَ ذٰا قُرْبىٰ» أى لا نشترى بالشهاده للوصى فيما يدعيه ثمنا قليلا و لو كان ذا قربى، و اشتراء الثمن القليل بالشهاده أن ينحرف الشاهد فى شهادته عن الحق لغايه دنيويه من مال أو جاه أو عاطفه قرابه فيبذل شهادته بإزاء ثمن دنيوى،و هو الثمن القليل.

و قوله: وَ لاٰ نَكْتُمُ شَهٰادَةَ اللّٰهِ أى بالشهاده على خلاف الواقع «إِنّٰا إِذاً لَمِنَ الْآثِمِينَ» الحاملين للاثم،و الجمله معطوفه على قوله: «لاٰ نَشْتَرِي بِهِ ثَمَناً» كعطف التفسير.

و إضافه الشهاده الى اللّه فى قوله: «شَهٰادَةَ اللّٰهِ» إما لأن الواقع يشهده اللّه سبحانه كما شهده الشاهدان فهو شهادته سبحانه كما هو شهادتهما و اللّه أحق بالملك فهو شهادته تعالى حقا و بالأصاله و شهادتهما تبعا،و قد قال تعالى: وَ كَفىٰ بِاللّٰهِ شَهِيداً (النساء/٧٩)و قال تعالى:

وَ لاٰ يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلاّٰ بِمٰا شٰاءَ (البقره/٢٥٥).

و إما لأن الشهاده حق مجعول للّه على عباده يجب عليهم أن يقيموها على وجهها من غير تحريف أو كتمان،و هذا كما يقال:دين اللّه،فينسب الدين إليه تعالى مع أن العباد هم المتلبسون به،قال تعالى: وَ أَقِيمُوا الشَّهٰادَةَ لِلّٰهِ (الطلاق/٣)و قال: وَ لاٰ تَكْتُمُوا الشَّهٰادَةَ (البقره/٢٨٣).

و قوله: فَإِنْ عُثِرَ عَلىٰ أَنَّهُمَا اسْتَحَقّٰا إِثْماً العثور على الشىء الحصول عليه

و وجدانه،و هذه الآيه بیان و تفصیل للحکم فی صوره ظهور خیانه الشاهدین و کذبهما فی شهادتهما.

و المراد باستحقاق الإثم الإجرام و الجنایه یقال:استحق الرجل أی أذنب،و استحق فلان إثما علی فلان کنایه عن إجرامه و جنایته علیه و لذا عدی بعلی فی قوله تعالی:ذیلا: «اسْتَحَقَّ عَلَیْهِمُ الْأَوْلَیٰانِ» أی أجرما و جنیا علیهم بالکذب و الخیانه،و أصل معنی قولنا:استحق الرجل طلب أن یحق و یثبت فیه الإثم أو العقوبه فاستعماله الکنائی من قبیل إطلاق الطلب و إراده المطلوب و وضع الطریق موضع الغایه،و إنما ذکر الإثم فی قوله: «اسْتَحَقّٰا إِثْماً» بالبناء علی ما تقدم فی قوله: «إِنّٰا إِذاً لَمِنَ الْآثِمِینَ» .

و قوله تعالی: فَآخَرٰانِ یَقُومٰانِ مَقٰامَهُمٰا أی إن عثر علی أن الشاهدین استحقا بالکذب و الخیانه فشاهدان آخران یقومان مقامهما فی الیمین علی شهادتهما علیهما بالکذب و الخیانه.

و قوله: مِنَ الَّذِینَ اسْتَحَقَّ عَلَیْهِمُ الْأَوْلَیٰانِ فی موضع الحال أی حال کون هذین الجدیدین من الذین استحق علیهم أی أجرم و جنی علیهم الشاهدان الأولان اللذین هما الأولیان الأقربان بالمیت من جهه الوصیه کما ذکره الرازی فی تفسیره،و المراد بالذین استحق علیهم الأولیان أولیاء المیت،و حاصل المعنی أنه إن عثر علی أن الشاهدین أجرما علی أولیاء المیت بالخیانه و الکذب فیقوم شاهدان آخران من أولیاء المیت الذین أجرم علیهم الشاهدان الأولان الأولیان بالموت قبل ظهور استحقاقهما الإثم.

هذا علی قراءه«استحق»بالبناء للفاعل و هو قراءه عاصم علی روایه حفص،و أما علی قراءه الجمهور«استحق»بضم التاء و کسر الحاء بالبناء للمفعول فظاهر السیاق أن یکون الأولیان مبتدأ خبره قوله: «فَآخَرٰانِ یَقُومٰانِ» الخ؛قدم علیه لتعلق العنایه به،و المعنی إن عثر علی أنهما استحقا إثما فالأولیان بالمیت هما آخران یقومان مقامهما من أولیائه المجرم

علیهم.

و فی قراءه عاصم من طریق أبی بکر و حمزه و خلف و یعقوب«الأولین»جمع الأول مقابل الآخر،و هو بظاهره بمعنی الأولیاء و المقدمین،وصف أو بدل من قوله:«الذین».

و قد فرع علی قوله: «فَآخَرانِ یَقُومانِ» الخ؛تفریع الغایه علی ذی الغایه قوله: «فَیُقْسِمانِ بِاللّهِ» أی الشاهدان الآخران من أولیاء المیت «لَشَهادَتُنا» بما یتضمن کذبهما و خیانتهما «أَحَقُّ مِنْ شَهادَتِهِما» أی من شهاده الشاهدین الأولین بما یدعیان من أمر الوصیه «وَ مَا اعْتَدَیْنا» علیهما بالشهاده علی خلاف ما شهدا علیه «إِنّا إِذاً لَمِنَ الظّالِمِینَ» .

قوله تعالی: ذٰلِکَ أَدْنیٰ أَنْ یَأْتُوا بِالشَّهادَهِ عَلیٰ وَجْهِها أَوْ یَخافُوا أَنْ تُرَدَّ أَیْمانٌ بَعْدَ أَیْمانِهِمْ الآیه؛فی مقام بیان حکمه التشریع و هی أن هذا الحکم علی الترتیب الذی قرره اللّه تعالی أحوط طریق الی حیازه الواقع فی المقام،و أقرب من أن لا یجوز الشاهدان فی شهادتهما و یخافا من أن یتغیر الأمر علیهما برد شهادتهما بعد قبولهما.

ثم عقب تعالی القول بالموعظه و الإنذار فقال «وَ اتَّقُوا اللّهَ وَ اسْمَعُوا وَ اللّهُ لا یَهْدِی الْقَوْمَ الْفاسِقِینَ» و المعنی واضح.

قوله تعالی: یَوْمَ یَجْمَعُ اللّهُ الرُّسُلَ فَیَقُولُ ما ذا أُجِبْتُمْ قالُوا لاٰ عِلْمَ لَنا إِنَّکَ أَنْتَ عَلاّمُ الْغُیُوبِ الآیه؛لا تأبی الاتصال بما قبلها فإن ظاهر قوله تعالی فی ذیل الآیه السابقه: «وَ اتَّقُوا اللّهَ وَ اسْمَعُوا» الخ؛و إن کان مطلقا لکنه بحسب الانطباق علی المورد نهی عن الانحراف و الجور فی الشهاده و الاستهانه بأمر الیمین باللّه فناسب أن یذکر فی المقام بما یجری بینه سبحانه و بین رسله یوم القیامه و هم شهداء علی اممهم و أفضل الشهداء،حیث یسألهم اللّه سبحانه عن الذی أجابهم به اممهم و هم أعلم الناس بأعمال اممهم و الشاهدون من عند اللّه علیهم فیجیبونه بقولهم «لا عِلْمَ لَنا إِنَّکَ أَنْتَ عَلاّمُ الْغُیُوبِ» .

فإذا کان الأمر علی هذه الوتیره،و کان اللّه سبحانه هو العالم بکل شیء حق العلم فجدیر

بالشهود أن يخافوا مقام ربهم:و لا يحرفوا عن الحق الذى رزقهم اللّه العلم به،و لا يكتموا شهاده اللّه فيكونوا من الآثمين و الظالمين و الفاسقين.

فقوله تعالى: يَوْمَ يَجْمَعُ الخ؛ظرف متعلق بقوله فى الآيه السابقه «وَ اتَّقُوا اللّٰهَ» الخ؛ و ذكر جمع الرسل دون أن يقال«يوم يقول اللّه للرسل»لمكان مناسبه مع جمع الشهداء للشهاده كما يشعر به قوله: «تَحْبِسُونَهُمٰا مِنْ بَعْدِ الصَّلاٰهِ فَيُقْسِمٰانِ بِاللّٰهِ» .

و أما نفيهم العلم يومئذ عن أنفسهم بقولهم «لاٰ عِلْمَ لَنٰا إِنَّكَ أَنْتَ عَلاّٰمُ الْغُيُوبِ» فإثباتهم جميع علوم الغيوب للّه سبحانه على وجه الحصر يدل على أن المنفى ليس أصل العلم فإن ظاهر قولهم «إِنَّكَ أَنْتَ عَلاّٰمُ الْغُيُوبِ» يدل على أنه لتعليل النفى،و من المعلوم أن انحصار جميع علوم الغيب فى اللّه سبحانه لا يقتضى رفع كل علم عن غيره و خاصه اذا كان علما بالشهاده، و المسئول عنه أعنى كيفيه إجابه الناس لرسلهم من قبيل الشهاده دون الغيب.

فقولهم: لاٰ عِلْمَ لَنٰا ليس نفيا لمطلق العلم بل لحق العلم الذى لا يخلو عن التعلق بالغيب فإن من المعلوم أن العلم إنما يكشف لعالمه من الواقع على قدر ما يتعلق بأمر من حيث أسبابه و متعلقاته،و الواقع فى العين مرتبط بجميع أجزاء الخارج مما يتقدم على الأمر الواقع فى الخارج و ما يحيط به مما يصاحبه زمانا فالعلم بأمر من الامور الخارجيه بحقيقه معنى العلم لا يحصل إلا بالإحاطه بجميع أجزاء الوجود ثم بصانعه المتعالى من أن يحيط به شىء،و هذا أمر وراء الطاقه الإنسانيه.

فلم يرزق الإنسان من العلم فى هذا الكون الذى يبهته التفكير فى سعه ساحته،و تهوله النظره فى عظمه أجرامه و مجراته،و يطير لبه الغور فى متون ذراته،و يأخذه الدوار اذا أراد الجرى بين هاتين الغايتين إلا اليسير من العلم على قدر ما يحتاج اليه فى مسير حياته كالشمعه الصغيره يحملها طارق الليل المظلم لا ينتفع من نورها إلا أن يميز ما يضع عليه قدمه من الأرض.

فما يتعلق به علم الإنسان ناشب بوجوده متعلق بواقعيته بأطراف ثم بأطراف أطراف، و هكذا كل ذلك فى غيب من إدراك الإنسان فلا يتعلق العلم بحقيقه معنى الكلمه بشىء إلا اذا كان متعلقا بجميع الغيوب فى الوجود،و لا يسع ذلك لمخلوق محدود مقدر إنسانا أو غيره إلا للّه الواحد القهار الذى عنده مفاتح الغيب لا يعلمها إلا هو،قال اللّه تعالى: وَ اللّٰهُ يَعْلَمُ وَ أَنْتُمْ لاٰ تَعْلَمُونَ (البقره۲۱۶/)فدل على أن من طبع الإنسان الجهل فلا يرزق من العلم إلا محدودا مقدرا كما قال تعالى: وَ إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلاّٰ عِنْدَنٰا خَزٰائِنُهُ وَ مٰا نُنَزِّلُهُ إِلاّٰ بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ (الحجر ۲۱)و هو قوله عليه السّلام حيث سئل عن عله احتجاب اللّه عن خلقه فقال:لأنه بناهم بنيه على الجهل،و قال تعالى: وَ لاٰ يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلاّٰ بِمٰا شٰاءَ (البقره۲۵۵/)فدل على أن العلم كله للّه،و إنما يحيط منه الإنسان بما شاء اللّه،و قال تعالى: وَ مٰا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلاّٰ قَلِيلاً (الإسراء۸۵/)فدل على أن هناك علما كثيرا لم يؤت الإنسان إلا قليلا منه.

فإذن حقيقه الأمر أن العلم حق العلم لا يوجد عند غير اللّه سبحانه،و إذا كان يوم القيامه يوما يظهر فيه الأشياء بحقائقها على ما تفيده الآيات الواصفه لأمره فلا مجال فيه إلا للكلام الحق كما قال تعالى: لاٰ يَتَكَلَّمُونَ إِلاّٰ مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمٰنُ وَ قٰالَ صَوٰاباً، ذٰلِكَ الْيَوْمُ الْحَقُّ (النبأ۳۹/)كان من الجواب الحق اذا ما سئل الرسل فقيل لهم «مٰا ذٰا أُجِبْتُمْ» أن يجيبوا بنفى العلم عن أنفسهم لكونه من الغيب،و يثبتوه لربهم سبحانه بقولهم لاٰ عِلْمَ لَنٰا إِنَّكَ أَنْتَ عَلاّٰمُ الْغُيُوبِ .

و هذا الجواب منهم عليهم السّلام نحو خضوع لحضره العظمه و الكبرياء و اعتراف بحاجتهم الذاتيه و بطلانهم الحقيقى قبال مولاهم الحق رعايه لأدب الحضور و إظهارا لحقيقه الأمر،و ليس جوابا نهائيا لا جواب بعد البته:

أما أولا فلأن اللّه سبحانه جعلهم شهداء على اممهم كما ذكره فى قوله: فَكَيْفَ إِذٰا جِئْنٰا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَ جِئْنٰا بِكَ عَلىٰ هٰؤُلاٰءِ شَهِيداً (النساء۴۱/)و قال: وَ وُضِعَ الْكِتٰابُ وَ جِيءَ

بِالنَّبِيِّينَ وَ الشُّهَدٰاءِ (الزمر۶۹/)و لا معنى لجعلهم شهداء إلا لشهدوا على اممهم يوم القيامه بما هو حق الشهاده يومئذ،فلا محاله هم سيشهدون يومئذ كما قدر اللّه ذلك فقولهم يومئذ لاٰ عِلْمَ لَنٰا جرى على الأدب العبودى قبال الملك الحق الذى له الأمر و الملك يومئذ،و بيان لحقيقه الحال و هو أنه هو يملك العلم لذاته و لا يملك غيره إلا ما ملكه،و لا ضير أن يجيبوا بعد هذا الجواب بما لهم من العلم الموهوب المتعلق بأحوال اممهم،و هذا مما يؤيد ما قدمناه فى البحث عن قوله تعالى: وَ كَذٰلِكَ جَعَلْنٰاكُمْ أُمَّةً وَسَطاً لِتَكُونُوا شُهَدٰاءَ عَلَى النّٰاسِ الآيه (البقره۱۴۳/)فى الجزء الأول من هذا الكتاب:أن هذا العلم و الشهاده ليسا من نوع العلم و الشهاده المعروفين عندنا و أنهما من العلم المخصوص باللّه الموهوب لطائفه من عباده المكرمين.

و أما ثانيا فلأن اللّه سبحانه أثبت العلم لطائفه من مقربى عباده يوم القيامه على ما له من الشأن،قال تعالى: وَ قٰالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَ الْإِيمٰانَ لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِى كِتٰابِ اللّٰهِ إِلىٰ يَوْمِ الْبَعْثِ (الروم۵۶/)و قال تعالى: وَ عَلَى الْأَعْرٰافِ رِجٰالٌ يَعْرِفُونَ كُلاًّ بِسِيمٰاهُمْ (الأعراف۴۶/) و قال تعالى: وَ لاٰ يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفٰاعَةَ إِلاّٰ مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَ هُمْ يَعْلَمُونَ (الزخرف۸۷/)و عيسى بن مريم عليه السّلام ممن تعمه الآيه و هو رسول فهو ممن يشهد بالحق و هم يعلمون،و قال تعالى: وَ قٰالَ الرَّسُولُ يٰا رَبِّ إِنَّ قَوْمِى اتَّخَذُوا هٰذَا الْقُرْآنَ مَهْجُوراً (الفرقان۳۱/)و المراد بالرسول رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم و الذى تحكيه الآيه من قوله هو بعينه جواب لما تشتمل عليه هذه الآيه من السؤال أعنى قوله تعالى: فَيَقُولُ مٰا ذٰا أُجِبْتُمْ فظهر أن قول الرسل عليهم السّلام«لا علم لنا»ليس جوابا نهائيا كما تقدم.

و أما ثالثا فلأن القرآن يذكر السؤال عن المرسلين و المرسل إليهم جميعا كما قال تعالى:

فَلَنَسْئَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَ لَنَسْئَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ (الأعراف۶/)ثم ذكر عن الامم المرسل اليهم جوابات كثيره عن سؤالات كثيره،و الجواب يستلزم العلم كما أن السؤال يقرره،و قال

أیضا فیهم: لَقَدْ کُنْتَ فِی غَفْلَهٍ مِنْ هٰذٰا فَکَشَفْنٰا عَنْکَ غِطٰاءَکَ فَبَصَرُکَ اَلْیَوْمَ حَدِیدٌ (ق/ ۲۲)و قال أیضا: وَ لَوْ تَریٰ إِذِ اَلْمُجْرِمُونَ نٰاکِسُوا رُؤُسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ رَبَّنٰا أَبْصَرْنٰا وَ سَمِعْنٰا فَارْجِعْنٰا نَعْمَلْ صٰالِحاً إِنّٰا مُوقِنُونَ (السجده۱۲/)الی غیر ذلک من الآیات الکثیره،و اذا کانت الامم-و خاصه المجرمون منهم-علی علم فی هذا الیوم فکیف یتصور أن یعدمه الرسل الکرام علیهم السّلام فالمصیر الی ما قدمناه (۱)(۲)(۳)(۴).

[سوره المائده (۵): الآیات ۱۱۰ الی ۱۱۱]

اشاره

إِذْ قٰالَ اَللّٰهُ یٰا عِیسَی اِبْنَ مَرْیَمَ اُذْکُرْ نِعْمَتِی عَلَیْکَ وَ عَلیٰ وٰالِدَتِکَ إِذْ أَیَّدْتُکَ بِرُوحِ اَلْقُدُسِ تُکَلِّمُ اَلنّٰاسَ فِی اَلْمَهْدِ وَ کَهْلاً وَ إِذْ عَلَّمْتُکَ اَلْکِتٰابَ وَ اَلْحِکْمَهَ وَ اَلتَّوْرٰاهَ وَ اَلْإِنْجِیلَ وَ إِذْ تَخْلُقُ مِنَ اَلطِّینِ کَهَیْئَهِ اَلطَّیْرِ بِإِذْنِی فَتَنْفُخُ فِیهٰا فَتَکُونُ طَیْراً بِإِذْنِی وَ تُبْرِئُ اَلْأَکْمَهَ وَ اَلْأَبْرَصَ بِإِذْنِی وَ إِذْ تُخْرِجُ اَلْمَوْتیٰ بِإِذْنِی وَ إِذْ کَفَفْتُ بَنِی إِسْرٰائِیلَ عَنْکَ إِذْ جِئْتَهُمْ بِالْبَیِّنٰاتِ فَقٰالَ اَلَّذِینَ کَفَرُوا مِنْهُمْ إِنْ هٰذٰا إِلاّٰ سِحْرٌ مُبِینٌ (۱۱۰) وَ إِذْ أَوْحَیْتُ إِلَی اَلْحَوٰارِیِّینَ أَنْ آمِنُوا بِی وَ بِرَسُولِی قٰالُوا آمَنّٰا وَ اشْهَدْ بِأَنَّنٰا مُسْلِمُونَ (۱۱۱)

۱- ۱) .المائده ۱۰۵:کلام فی معنی الشهاده.

۲- ۲) .المائده ۱۰۵:کلام فی العداله.

۳- ۳) .المائده ۱۰۵:کلام فی الیمین.

۴- ۴) .المائده ۱۰۵:بحث روائی فی:الوصیه؛الشهاده؛معنی الآیه «لاٰ عِلْمَ لَنٰا إِنَّکَ أَنْتَ عَلاّٰمُ الْغُیُوبِ» .

بیان:

قوله تعالی: إِذْ قالَ اللّهُ یا عِیسَی ابْنَ مَرْیَمَ -الی قوله- وَ إِذْ تُخْرِجُ الْمَوْتی بِإِذْنِی الآیه تعد عده من الآیات الباهره الظاهره بیده علیه السّلام إلا أنها تمتن بها علیه و علی أمه جمیعا،و هی مذکوره بهذا اللفظ تقریبا فیما یحکیه تعالی من تحدیث الملائکه مریم عند بشارتها بعیسی علیه السّلام فی سوره آل عمران،قال تعالی: إِذْ قالَتِ الْمَلائِکَهُ یا مَرْیَمُ إِنَّ اللّهَ یُبَشِّرُکِ بِکَلِمَهٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِیحُ عِیسَی ابْنُ مَرْیَمَ -الی أن قال- وَ یُکَلِّمُ النّاسَ فِی الْمَهْدِ وَ کَهْلاً -الی أن قال- وَ یُعَلِّمُهُ الْکِتابَ وَ الْحِکْمَهَ وَ التَّوْراهَ وَ الْإِنْجِیلَ وَ رَسُولاً إِلی بَنِی إِسْرائِیلَ،أَنِّی قَدْ جِئْتُکُمْ بِآیَهٍ مِنْ رَبِّکُمْ أَنِّی أَخْلُقُ لَکُمْ مِنَ الطِّینِ کَهَیْئَهِ الطَّیْرِ فَأَنْفُخُ فِیهِ فَیَکُونُ طَیْراً بِإِذْنِ اللّهِ وَ أُبْرِئُ الْأَکْمَهَ وَ الْأَبْرَصَ وَ أُحْیِ الْمَوْتی بِإِذْنِ اللّهِ الآیات(۴۵-۵۰).

و التأمل فی سیاق الآیات یوضح الوجه فی عدّ ما ذکره من الآیات المختصه ظاهرا بالمسیح نعمه علیه و علی والدته جمیعا کما تشعر به آیات آل عمران فإن البشاره إنما تکون بنعمه، و الأمر علی ذلک فإن ما اختص به المسیح علیه السّلام من آیه و موهبه کالولاده من غیر أب و التأیید بروح القدس و خلق الطیر و إبراء الأکمه و الأبرص و إحیاء الموتی بإذن اللّه سبحانه فهی بعینها کرامه لمریم کما أنها کرامه لعیسی علیها السّلام فهما معا منعمان بالنعمه الإلهیه کما قال تعالی:نعمتی التی أنعمت علیک و علی والدتک.

و الی ذلک یشیر تعالی بقوله وَ جَعَلْناها وَ ابْنَها آیَهً لِلْعالَمِینَ (الأنبیاء/۹۱)حیث عدهما معا آیه واحده لا آیتین.

و قوله: إِذْ أَیَّدْتُکَ بِرُوحِ الْقُدُسِ تُکَلِّمُ النّاسَ الظاهر أن التأیید بروح القدس هو السبب المهیئ له لتکلیم الناس فی المهد،و لذلک وصل قوله: تُکَلِّمُ النّاسَ من غیر أن یفصله بالعطف الی الجمله السابقه إشعارا بأن التأیید و التکلیم معا أمر واحد مؤلف من سبب

و مسبب،و اكتفى فى موارد من كلامه بذكر أحد الأمرين عن الآخر كقوله فى آيات آل عمران المنقوله آنفا: تُكَلِّمُ النّاسَ فِي الْمَهْدِ وَ كَهْلاً ،و قوله: وَ آتَيْنا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّناتِ وَ أَيَّدْناهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ (البقره۲۵۳/).

على أنه لو كان المراد بتأييده بروح القدس مسأله الوحى بوساطه الروح لم يختص بعيسى بن مريم عليه السّلام و شاركه فيها سائر الرسل مع أن الآيه تأبى ذلك بسياقها.

و قوله: وَ إِذْ عَلَّمْتُكَ الْكِتابَ وَ الْحِكْمَةَ وَ التَّوْراةَ وَ الْإِنْجِيلَ من الممكن أن يستفاد منه أنه عليه السّلام إنما تلقى علم ذلك كله بتلق واحد عن أمر إلهى واحد من غير تدريج و تعدد كما أنه أيضا ظاهر جمع الجميع و تصديرها بإذ من غير تكرار لها.

و كذلك قوله: وَ إِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِي فَتَنْفُخُ فِيها فَتَكُونُ طَيْراً بِإِذْنِي ظاهر السياق من جهه عدم تكرار لفظه«إذ»أن خلق الطير و إبراء الأكمه و الأبرص كانا متقارنين زمانا،و أن تذييل خلق الطير بذكر الإذن من غير أن يكتفى بالإذن المذكور فى آخر الجمله إنما هو لعظمه أمر الخلق بإفاضه الحياه فتعلقت العنايه به فاختص بذكر الإذن بعده من غير أن ينتظر فيه آخر الكلام صونا لقلوب السامعين من أن يخطر فيها أن غيره تعالى يستقل دونه بإفاضه الحياه أو تلبث فيها هذه الخطره و لو لحظات يسيره،و اللّه أعلم.

و قوله: وَ إِذْ تُخْرِجُ الْمَوْتى بِإِذْنِي إخراج الموتى كنايه عن إحيائها،و فيه عنايه ظاهره بأن الإحياء الذى جرى على يديه عليه السّلام كان إحياء لموتى مقبورين بإفاضه الحياه عليهم و إخراجهم من قبورهم الى حياه دنيويه،و فى اللفظ دلاله على الكثره،و قد تقدم فى الكلام على آيات آل عمران بقيه ما يتعلق بهذه الآيات من الكلام فراجع ذلك.

قوله تعالى: وَ إِذْ كَفَفْتُ بَنِي إِسْرائِيلَ عَنْكَ الى آخر الآيه؛فيه دلاله على أنهم قصدوه بشر فكفهم اللّه عن ذلك فينطبق على ما ذكره اللّه فى سوره آل عمران فى قصصه عليه السّلام

بقوله وَ مَكَرُوا وَ مَكَرَ اللّهُ وَ اللّهُ خَيْرُ الْماكِرِينَ .

قوله تعالی: وَ إِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْحَوارِيِّينَ الآيه؛الآيه منطبقه علی آيات سوره آل عمران بقوله فَلَمّا أَحَسَّ عِيسی مِنْهُمُ الْكُفْرَ قالَ مَنْ أَنْصارِي إِلَى اللّهِ قالَ الْحَوارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصارُ اللّهِ آمَنّا بِاللّهِ وَ اشْهَدْ بِأَنّا مُسْلِمُونَ (آل عمران۵۲/).

و من هنا يظهر أن هذا الإيمان الذی ذكره فی الآيه بقوله «وَ إِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْحَوارِيِّينَ أَنْ آمِنُوا بِي وَ بِرَسُولِي قالُوا آمَنّا» الآيه؛غير إيمانهم الأول به عليه السّلام فإن ظاهر قوله فی آيه آل عمران: فَلَمّا أَحَسَّ عِيسی مِنْهُمُ الْكُفْرَ أنه كان فی أواخر أيام دعوته و قد كان الحواريون و هم السابقون الأولون فی الايمان به ملازمين له.

علی أن ظاهر قوله فی آيه آل عمران: قالَ مَنْ أَنْصارِي إِلَى اللّهِ قالَ الْحَوارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصارُ اللّهِ آمَنّا بِاللّهِ وَ اشْهَدْ بِأَنّا مُسْلِمُونَ أن الدعوه إنما سيقت لأخذ الميثاق علی نصره دين اللّه لا أصل الإيمان باللّه،لأنك ختم الآيه بقولهم «وَ اشْهَدْ بِأَنّا مُسْلِمُونَ» و هو التسليم لأمر اللّه بإقامه دعوته و تحمل الأذی فی جنبه،و كل ذلك بعد أصل الإيمان باللّه طبعا.

فتبين أن المراد بقوله «وَ إِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْحَوارِيِّينَ» الخ؛قصه أخذ الميثاق من الحواريين، و فی الآيه ابحاث أخر مرت فی تفسير سوره آل عمران (۱).

[سوره المائده (۵): الآيات ۱۱۲ الی ۱۱۵]

اشاره

إِذْ قالَ الْحَوارِيُّونَ يا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنَزِّلَ عَلَيْنا مائِدَةً مِنَ السَّماءِ قالَ اتَّقُوا اللّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (۱۱۲) قالُوا نُرِيدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنْها وَ تَطْمَئِنَّ قُلُوبُنا وَ نَعْلَمَ أَنْ قَدْ صَدَقْتَنا وَ نَكُونَ عَلَيْها مِنَ الشّاهِدِينَ (۱۱۳) قالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اللّهُمَّ رَبَّنا أَنْزِلْ عَلَيْنا مائِدَةً مِنَ السَّماءِ تَكُونُ لَنا عِيداً لِأَوَّلِنا وَ آخِرِنا وَ آيَةً مِنْكَ وَ ارْزُقْنا وَ أَنْتَ خَيْرُ الرّازِقِينَ (۱۱۴) قالَ اللّهُ إِنِّي مُنَزِّلُها عَلَيْكُمْ فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدُ مِنْكُمْ فَإِنِّي أُعَذِّبُهُ عَذاباً لا أُعَذِّبُهُ أَحَداً مِنَ الْعالَمِينَ (۱۱۵)

۱- ۱) .المائده ۱۱۲-۱۱۵:بحث روائی فی:المعجزه و تناسبها لزمانها؛ان عيسی هل أحيا احدا بعد موته.

بیان

بیان (۱):

قوله تعالی: إِذْ قٰالَ الْحَوٰارِیُّونَ یٰا عِیسَی ابْنَ مَرْیَمَ هَلْ یَسْتَطِیعُ رَبُّکَ أَنْ یُنَزِّلَ عَلَیْنٰا مٰائِدَةً مِنَ السَّمٰاءِ «إِذْ» ظرف متعلق بمقدر و التقدیر:اذکر اذ قال،الخ؛أو ما یقرب منه،و ذهب بعضهم الی أنه متعلق بقوله فی الآیه السابقه «قٰالُوا آمَنّٰا» الخ؛أی قال الحواریون:آمنا باللّه و أشهد بأنا مسلمون فی وقت قالوا فیه لعیسی «هَلْ یَسْتَطِیعُ رَبُّکَ أَنْ یُنَزِّلَ عَلَیْنٰا مٰائِدَةً مِنَ السَّمٰاءِ» و المراد أنهم ما کانوا علی صدق فی دعواهم،و لا علی جد فی إشهادهم عیسی علیه السّلام علی إسلامهم له.

و فیه أنه مخالف لظاهر السیاق،و کیف یکون إیمانهم غیر خالص؟و قد ذکر اللّه أنه هو أوحی الیهم أن آمنوا بی و برسولی،و هو تعالی یمتن بذلک علی عیسی علیه السّلام؛علی أنه لا وجه حینئذ للإظهار فی قوله: «إِذْ قٰالَ الْحَوٰارِیُّونَ» الخ.

و«المائده»الخوان اذا کان فیه طعام،قال الراغب:و المائده الطبق الذی علیه الطعام، و یقال لکل واحده منهما مائده،و یقال:مادنی یمیدنی أی أطعمنی،انتهی.

و متن السؤال الذی حکی عنهم فی الآیه و هو قولهم «هَلْ یَسْتَطِیعُ رَبُّکَ أَنْ یُنَزِّلَ عَلَیْنٰا

ص: ۲۳۶

۱- ۱) .المائده ۱۱۲-۱۱۵ بحث حول قصه نزول المائده علی المسیح علیه السّلام و اصحابه.

مائِدَةً مِنَ السَّماءِ» بحسب ظاهر ما يتبادر من معناه مما يستبعد العقل صدوره عن الحواريين و هم أصحاب المسيح و تلامذته و أخصاؤه الملازمون له المقتبسون من أنوار علومه و معارفه المتبعون آدابه و آثاره،و الإيمان بأدنى مراتبه ينبه الإنسان على أن اللّه سبحانه على كل شیء قدير،و لا يجوز عليه العجز و لا يغلبه العجز؛فكيف جاز أن يستفهموا رسولهم عن استطاعه ربه على إنزال مائده من السماء.

و لذلك قرأ الكسائى من السبعه «هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ» بتاء المضارعه و نصب «رَبُّكَ» على المفعوليه أى هل تستطيع أنت أن تسأل ربك،فحذف الفعل الناصب للمفعول و اقيم «تستطيع» مقامه،أو أنه مفعول لفعل محذوف فقط.

و قد اختلف المفسرون فى توجيهه على بناء من أكثريهم على أن المراد به غير ما يتبادر من ظاهره من الشک فى قدره اللّه سبحانه لنزاهه ساحتهم من هذا الجهل السخيف.

و أوجه ما يمكن أن يقال هو أن الاستطاعه فى الآيه كنايه عن اقتضاء المصلحه و وقوع الإذن كما أن الإمكان و القدره و القوه يكنى بها عن ذلک كما يقال«لا يقدر الملک أن يصغى الى كل ذى حاجه»بمعنى أن مصلحه الملک تمنعه من ذلک و إلا فمطلق الإصغاء مقدور له،و يقال«لا يستطيع الغنى أن يعطى كل سائل»أى مصلحه حفظ المال لا تقتضيه، و يقال«لا يمكن للعالم أن يبث كل ما يعلمه»أى يمنعه عن ذلک مصلحه الدين أو مصلحه الناس و النظام الدائر بينهم،و يقول أحدنا لصاحبه«هل تستطيع أن تروح معى الى فلان»؟ و إنما السؤال عن الاستطاعه بحسب الحكمه و المصلحه لا بحسب أصل القدره على الذهاب، هذا.

قوله تعالى: قالَ اتَّقُوا اللّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ توبيخ منه عليه السّلام لهم لما يشتمل عليه ظاهر كلامهم من الاستفهام عن استطاعه ربه على إنزال المائده فإن كلامهم مريب على أى حال.

و أما على ما قدمناه من أن الأصل فى مؤاخذتهم الذى يترتب عليه الوعيد الشديد فى آخر الآيات هو أنهم سألوا آيه حيث لا حاجه إليها و اقترحوا بما فى معنى العبث بآيات اللّه سبحانه،ثم تعبيرهم بما يتبادر من ظاهره كونهم كأنهم لم يعقدوا قلوبهم على القدره الربوبيه فوجه توبيخه عليه السّلام لهم بقوله «اتَّقُوا اللّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ» أظهر.

قوله تعالى: قالُوا نُرِيدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنْها وَ تَطْمَئِنَّ قُلُوبُنا وَ نَعْلَمَ أَنْ قَدْ صَدَقْتَنا وَ نَكُونَ عَلَيْها مِنَ الشّاهِدِينَ السياق ظاهر فى أن قولهم هذا عذر اعتذروا به للتخلص من توبيخه عليه السّلام و ما ذكروه ظاهر التعلق باقتراحهم الآيه بنزول المائده دون ما يظهر من قولهم:هل يستطيع ربك ان ينزل،من المعنى الموهم للشك فى إطلاق القدره،و هذا ايضا احد الشواهد على ان ملاك المؤاخذه فى المقام هو انهم سألوا آيه على آيه من غير حاجه إليها.

و أما قولهم «نُرِيدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنْها» الخ؛فقد عدوا فى بيان غرضهم من اقتراح الآيه امورا أربعه:

أحدها:الأكل و كأن مرادهم بذكره أنهم ما أرادوا به اللعب بآيات اللّه بل أرادوا أن يأكلوا منها،و هو غرض عقلائى،و قد تقدم أن هذا القول منهم كالتسليم لاستحقاقهم التوبيخ من عيسى عليه السّلام و الوعيد الشديد من اللّه لمن يكفر منهم بآيه المائده.

و ذكر بعضهم:أن المراد بذكر الأكل إبانه أنهم فى حاجه شديده الى الطعام و لا يجدون ما يسد حاجتهم.و ذكر آخرون أن المراد:نريد أن نتبركه بأكله.و أنت تعلم أن المعنى الذى قرر فى كل من هذين الوجهين أمر لا يدل عليه مجرد ذكر الأكل،و لو كان مرادهم ذلك و هو أمر يدفع به التوبيخ لكان مقتضى مقام الاعتذار التصريح بذكره،و حيث لم يذكر شىء من ذلك مع حاجه المقام الى ذكره لو كان مرادا فليس المراد بالأكل إلا مطلق معناه من حيث إنه غرض عقلائى هو أحد أجزاء غرضهم فى اقتراح نزول المائده.

ص :238

الثانی:اطمئنان القلب و هو سکونه باندفاع الخطورات المنافیه للخلوص و الحضور.

و الثالث:العلم بأنه علیه السّلام قد صدقهم فیما بلغهم عن ربه،و المراد بالعلم حینئذ هو العلم الیقینی الذی یحصل فی القلب بعد ارتفاع الخطورات و الوساوس النفسانیه عنه،أو العلم بأنه قد صدقهم فیما وعدهم من ثمرات الإیمان کاستجابه الدعاء کما ذکره بعضهم،لکن یبعده أن الحواریین ما کانوا یسألون إنزال المائده من السماء إلا بدعاء عیسی علیه السّلام و مسألته،و بالجمله بإعجاز منه علیه السّلام و قد کانوا رأوا منه علیه السّلام آیات کثیره فإنه علیه السّلام لم یزل فی حیاته قرینا لآیات إلهیه کبری،و لم یرسل الی قومه و لم یدعهم دعوه إلا مع آیات ربه فلم یزالوا یرون ثمرات إیمانه من استجابه الدعاء إن کان المراد الثمره التی هی استجابه دعائه علیه السّلام،و إن کان المراد الثمره التی هی استجابه دعائهم أنفسهم فإنهم لم یسألوا نزول الآیه بدعاء أنفسهم،و لم تنزل إلا بدعاء عیسی علیه السّلام.

الرابع:أن یکونوا علیها من الشاهدین عند ما یحتاج الی الشهاده کالشهاده عند المنکرین، و الشهاده عند اللّه یوم القیامه،فالمراد بها مطلق الشهاده،و یمکن أن یکون المراد مجرد الشهاده عند اللّه سبحانه کما وقع فی بعض قولهم الذی حکاه اللّه تعالی اذ قال: رَبَّنا آمَنّا بِما أَنْزَلْتَ وَ اتَّبَعْنَا الرَّسُولَ فَاکْتُبْنا مَعَ الشّاهِدِینَ (آل عمران/۵۳).

فقد تحصل أنهم-فیما اعتذروا به-ضموا امورا جمیله مرضیه الی غرضهم الآخر الذی هو الأکل من المائده السماویه لیحسموا به ماده الحزازه عن اقتراحهم الآیه بعد مشاهده الآیات الکافیه فأجابهم عیسی علیه السّلام الی مسألتهم بعد الإصرار.

قوله تعالی: قالَ عِیسَی ابْنُ مَرْیَمَ اللّهُمَّ رَبَّنا أَنْزِلْ عَلَیْنا مائِدَةً مِنَ السَّماءِ تَکُونُ لَنا عِیداً لِأَوَّلِنا وَ آخِرِنا وَ آیَةً مِنْکَ وَ ارْزُقْنا وَ أَنْتَ خَیْرُ الرّازِقِینَ خلط علیه السّلام نفسه بهم فی سؤال المائده،و بدأ بنداء ربه بلفظ عام فقال «اللّهُمَّ رَبَّنا» و قد کانوا قالوا له «هَلْ یَسْتَطِیعُ رَبُّکَ» لیوافق النداء الدعاء.

و قد توحد هذا الدعاء من بين جميع الأدعيه و المسائل المحكيه فى القرآن عن الانبياء عليهم السّلام بأن صدر«باللهم ربنا»و غيره من أدعيتهم مصدر بلفظ«رب»أو«ربنا»و ليس إلا لدقه المورد و هول المطلع،نعم يوجد فى أقسام الثناء المحكيه نظير هذا التصدير كقوله: قُلِ الْحَمْدُ لِلّهِ (النمل۵۹/)و قوله: قُلِ اللّهُمَّ مالِکَ الْمُلْکِ (آل عمران۲۶/)و قوله: قُلِ اللّهُمَّ فاطِرَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ (الزمر۴۶/).

ثم ذكر عليه السّلام عنوانا لهذه المائده النازله هو الغرض له و لأصحابه من سؤال نزولها و هو أن تنزل فتكون عيدا له و لجميع امته،و لم يكن الحواريون ذكروا فيما اقترحوه أنهم يريدون عيدا يخصون به لكنه عليه السّلام عنون ما سأله بعنوان عام و قلبه فى قالب حسن ليخرج عن كونه سؤالا للآيه مع وجود آيات كبرى إلهيه بين أيديهم و تحت مشاهدتهم،و يكون سؤالا مرضيا عند اللّه غير مصادم لمقام العزه و الكبرياء فإن العيد من شأنه أن يجمع الكلمه،و يجدد حياه المله، و ينشط نفوس العائدين،و يعلن كلما عاد عظمه الدين.

و لذلك قال: «عِيداً لِأَوَّلِنا وَ آخِرِنا» أى أول جماعتنا من الامه و آخر من يلحق بهم-على ما يدل عليه السياق-فإن العيد من العود و لا يكون عيدا إلا اذا عاد حينا بعد حين،و فى الخلف بعد السلف من غير تحديد.

و هذا العيد مما اختص به قوم عيسى عليه السّلام كما اختصوا بنوع هذه الآيه النازله على ما تقدم بيانه.

و قوله: «وَ آيَةً مِنْکَ» لما قدم مسأله العيد و هى مسأله حسنه جميله لا عتاب عليها عقبها بكونها آيه منه تعالى كأنه من الفائده الزائده المترتبه على الغرض الأصلى غير مقصوده وحدها حتى يتعلق بها عتاب أو سخط،و إلا فلو كانت مقصوده وحدها من حيث كونها آيه لم تخل مسألتها من نتيجه غير مطلوبه فإن جميع المزايا الحسنه التى كان يمكن أن يراد بها كانت ممكنه الحصول بالآيات المشهوده كل يوم منه عليه السّلام للحواريين

و غيرهم.

و قوله: «وَ ارْزُقْنا وَ أَنْتَ خَيْرُ الرّازِقِينَ» و هذه فائده اخرى عدها مترتبه على ما سأله من العيد من غير أن تكون مقصوده بالذات،و قد كان الحواريون ذكروه مطلوبا بالذات حيث قالوا «نُرِيدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنْها» فذكروه مطلوبا لذاته و قدموه على غيره،لكنه عليه السّلام عده غير مطلوب بالذات و أخره عن الجميع و أبدل لفظ الأكل من لفظ الرزق فأردفه بقوله «وَ أَنْتَ خَيْرُ الرّازِقِينَ» .

قوله تعالى: قالَ اللّهُ إِنِّی مُنَزِّلُها عَلَيْكُمْ فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدُ مِنْكُمْ فَإِنِّی أُعَذِّبُهُ عَذاباً لا أُعَذِّبُهُ أَحَداً مِنَ الْعالَمِينَ قرأ أهل المدينه و الشام و عاصم «مُنَزِّلُها» بالتشديد و الباقون «مُنْزِلُها» بالتخفيف-على ما فى المجمع-و التخفيف اوفق لأن الإنزال هو الدال على النزول الدفعى،و كذلك نزلت المائده،و أما التنزيل فاستعماله الشائع إنما هو فى النزول التدريجى كما تقدم كرارا.

و قوله تعالى: «إِنِّی مُنَزِّلُها عَلَيْكُمْ» وعد صريح بالإنزال و خاصه بالنظر الى الإتيان به فى هيئه اسم الفاعل دون الفعل،و لازم ذلك أن المائده قد نزلت عليهم.

و من هنا يظهر ان المراد بالعالمين عالمو جميع الامم لا عالمو زمانهم فإن ذلك مرتبطا بمن يمتازون عنهم من الناس و هم جميع الامم لا اهل زمان عيسى عليه السّلام خاصه من امم الأرض.

و من هناك يظهر ايضا ان قوله: «فَإِنِّی أُعَذِّبُهُ عَذاباً لا أُعَذِّبُهُ أَحَداً مِنَ الْعالَمِينَ» و إن كان وعيدا شديدا بعذاب بئيس لكن الكلام غير ناظر الى كون العذاب فوق جميع العذابات و العقوبات فى الشده و الألم،و إنما هو مسوق لبيان انفراد العذاب فى بابه،و اختصاصهم من بين الامم به (۱).

۱- ۱) .المائده ۱۱۲-۱۱۵:بحث روائى فى:نزول المائده على المسيح عليه السّلام و اصحابه.

[سوره المائده (۵): الآیات ۱۱۶ الی ۱۲۰]

اشاره

وَ إِذْ قٰالَ اَللّٰهُ يٰا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ أَ أَنْتَ قُلْتَ لِلنّٰاسِ اِتَّخِذُونِي وَ أُمِّيَ إِلٰهَيْنِ مِنْ دُونِ اَللّٰهِ قٰالَ سُبْحٰانَكَ مٰا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مٰا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ تَعْلَمُ مٰا فِي نَفْسِي وَ لاٰ أَعْلَمُ مٰا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَلاّٰمُ اَلْغُيُوبِ (۱۱۶) مٰا قُلْتُ لَهُمْ إِلاّٰ مٰا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنِ اُعْبُدُوا اَللّٰهَ رَبِّي وَ رَبَّكُمْ وَ كُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً مٰا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمّٰا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتَ أَنْتَ اَلرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَ أَنْتَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ (۱۱۷) إِنْ تُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبٰادُكَ وَ إِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ اَلْعَزِيزُ اَلْحَكِيمُ (۱۱۸) قٰالَ اَللّٰهُ هٰذٰا يَوْمُ يَنْفَعُ اَلصّٰادِقِينَ صِدْقُهُمْ لَهُمْ جَنّٰاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا اَلْأَنْهٰارُ خٰالِدِينَ فِيهٰا أَبَداً رَضِيَ اَللّٰهُ عَنْهُمْ وَ رَضُوا عَنْهُ ذٰلِكَ اَلْفَوْزُ اَلْعَظِيمُ (۱۱۹) لِلّٰهِ مُلْكُ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ مٰا فِيهِنَّ وَ هُوَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (۱۲۰)

بیان:

قوله تعالی: وَ إِذْ قٰالَ اللّٰهُ يٰا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ أَ أَنْتَ قُلْتَ لِلنّٰاسِ اتَّخِذُونِي وَ أُمِّيَ إِلٰهَيْنِ مِنْ دُونِ اللّٰهِ «إِذْ» ظرف متعلق بمحذوف یدل علیه المقام،و المراد به یوم

القیامه لقوله تعالی فیها: «قَالَ اللّهُ هٰذَا یَوْمُ یَنْفَعُ الصّادِقِینَ صِدْقُهُمْ» و قول عیسی علیه السّلام فیها:

«وَ کُنْتُ عَلَیْهِمْ شَهِیداً مٰا دُمْتُ فِیهِمْ فَلَمّٰا تَوَفَّیْتَنِی کُنْتَ أَنْتَ الرَّقِیبَ عَلَیْهِمْ» .

و قد عبرت الآیه عن مریم بالاموه فقیل «اتَّخِذُونِی وَ أُمِّی إِلٰهَیْنِ» دون ان یقال«اتخذونی و مریم إلهین»للدلاله علی عمده حجتهم فی الالوهیه و هو ولادته منها بغیر أب،فالبنوه و الاموه الکذائیتین هما الأصل فی ذلک بالتعبیر به و بامه أدل و أبلغ من التعبیر بعیسی و مریم.

و«دون»کلمه تستعمل بحسب المآل فی معنی الغیر،قال الراغب:یقال للقاصر عن الشیء«دون»قال بعضهم:هو مقلوب من الدنو،و الأدون الدنی،و قوله تعالی: لاٰ تَتَّخِذُوا بِطٰانَهً مِنْ دُونِکُمْ أی من لم یبلغ منزلتکم فی الدیانه،و قیل:فی القرابه،و قوله: وَ یَغْفِرُ مٰا دُونَ ذٰلِکَ أی ما کان أقل من ذلک،و قیل:ما سوی ذلک،و المعنیان متلازمان،و قوله:

«أَ أَنْتَ قُلْتَ لِلنّٰاسِ اتَّخِذُونِی وَ أُمِّی إِلٰهَیْنِ مِنْ دُونِ اللّٰهِ» أی غیر اللّه،انتهی (۱).

قوله تعالی: قٰالَ سُبْحٰانَکَ مٰا یَکُونُ لِی أَنْ أَقُولَ مٰا لَیْسَ لِی بِحَقٍّ الی آخر الآیه؛هذه الآیه و التی تتلوها جواب المسیح عیسی بن مریم علیه السّلام عما سئل عنه و قد أتی علیه السّلام فیه بأدب عجیب:

فبدأ بتسبیحه تعالی لما فاجأه أن سمع ذکر ما لا یلیق نسبته الی ساحه الجلال و العظمه و هو اتخاذ الناس إلهین من دون اللّه شریکین له سبحانه فمن أدب العبودیه أن یسبح العبد ربه اذا سمع ما لا ینبغی أن یسمع فیه تعالی أو ما یخطر بالبال تصور ذلک،و علیه جری التأدیب الإلهی فی کلامه کقوله: وَ قٰالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمٰنُ وَلَداً سُبْحٰانَهُ (الأنبیاء۲۶/)و قوله:

وَ یَجْعَلُونَ لِلّٰهِ الْبَنٰاتِ سُبْحٰانَهُ (النحل۵۷/).

ثم عاد الی نفی ما استفهم عن انتسابه إلیه،و هو أن یکون قد قال للناس اتخذونی و أمی

۱- ۱) .المائده ۱۱۶-۱۲۰:بحث فی ربوبیه اللّه؛اتخاذ الآلهه.

إلهين من دون اللّه،و لم ينفه بنفسه بل بنفى سببه مبالغه فى التنزيه فلو قال:«لم أقل ذلك أ و لم أفعل»لكان فيه إيمان الى إمكان وقوعه منه لكنه لم يفعل،لكن اذا نفاه بنفى سببه فقال: «مٰا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مٰا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ» كان ذلك نفيا لما يتوقف عليه ذلك القول،و هو أن يكون له أن يقول ذلك حقا فنفى هذا الحق نفى ما يتفرع عليه بنحو أبلغ نظير اذا قال المولى لعبده:لم فعلت ما لم آمرك أن تفعله؟فإن أجاب العبد بقوله«لم أفعل»كان نفيا لما هو فى مظنه الوقوع، و إن قال:«أنا أعجز من ذلك»كان نفيا بنفى السبب و هو القدره،و إنكارا لأصل إمكانه فضلا عن الوقوع.

و قوله: مٰا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مٰا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ إن كان لفظ «يَكُونُ» ناقصه فاسمها قوله: «أَنْ أَقُولَ» و خبرها قوله: «لِي» و اللام للملك،و المعنى:ما أملك ما لم أملكه و ليس من حقى القول بغير حق،و إن كانت تامه فلفظ «لِي» متعلق بها و قوله: «أَنْ أَقُولَ» الخ؛ فاعلها،و المعنى:ما يقع لى القول بغير حق،و الأول من الوجهين أقرب،و على أى حال يفيد الكلام نفى الفعل بنفى سببه.

و قوله عليه السّلام: «إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ» نفى آخر للقول المستفهم عنه لا نفيا لنفسه بنفسه بل بنفى لازمه فإن لازم وقوع هذا القول أن يعلم به اللّه لأنه الذى لا يخفى عليه شىء فى الأرض و لا فى السماء و هو القائم على كل نفس بما كسبت،المحيط بكل شىء.

و هذا الكلام منه عليه السّلام يتضمن أولا فائده إلقاء القول مع الدليل من غير أن يكتفى بالدعوى المجرده؛و ثانيا الإشعار بأن الذى كان يعتبره فى أفعاله و أقواله هو علم اللّه سبحانه من غير أن يعبأ بغيره من خلقه علموا أو جهلوا،فلا شأن له معهم.

و بلفظ آخر السؤال إنما يصح طبعا فى ما كان مظنه الجهل فيراد به نفى الجهل و إفاده العلم، إما لنفس السائل اذا كان هو الجاهل بواقع الأمر،أو لغيره اذا كان السائل عالما و أراد أن يعلم غيره بما يعلم هو من واقع الأمر كما يحمل عليه نوع السؤال الواقع فى كلامه تعالى،و قوله عليه السّلام

فی الجواب فی مثل المقام «إِنْ کُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ» إرجاع للأمر الی علمه تعالی و إشعار أنه لا یعتبر شیئا فی أفعاله و أقواله غیر علمه تعالی.

ثم أشار بقوله «تَعْلَمُ مٰا فِی نَفْسِی وَ لاٰ أَعْلَمُ مٰا فِی نَفْسِکَ إِنَّکَ أَنْتَ عَلاّٰمُ الْغُیُوبِ» لیکون تنزیها لعلمه تعالی عن مخالطه الجهل إیاه،و هو و إن کان ثناء أیضا فی نفسه لکنه غیر مقصود لأن المقام لیس بمقام الثناء بل مقام التبری عن انتساب ما نسب الیه.

فقوله علیه السّلام «تَعْلَمُ مٰا فِی نَفْسِی» توضیح لنفوذ العلم الذی ذکره فی قوله: «إِنْ کُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ» و بیان أن علمه تعالی بأعمالنا و هو الملک الحق یومئذ لیس من قبیل علم الملوک منا بأحوال رعیته بارتفاع أخبار المملکه إلیه لیعلم بشیء و یجهل بشیء،و یستحضر حال بعض و یغفل عن حال بعض،بل هو سبحانه لطیف خبیر بکل شیء و منها نفس عیسی بن مریم بخصوصه.

و مع ذلک لم یستوف حق البیان فی وصف علمه تعالی فإنه سبحانه یعلم کل شیء،لا کعلم أحدنا بحال الآخر و علم الآخر بحاله،بل یعلم ما یعلم بالإحاطه به من غیر أن یحیط به شیء و لا یحیطون به علما فهو تعالی إله غیر محدود و کل من سواه محدود مقدر لا یتعدی طور نفسه المحدود،و لذلک ضم علیه السّلام الی الجمله جمله اخری فقال: «تَعْلَمُ مٰا فِی نَفْسِی وَ لاٰ أَعْلَمُ مٰا فِی نَفْسِکَ» .

أما قوله: إِنَّکَ أَنْتَ عَلاّٰمُ الْغُیُوبِ ففیه بیان العله لقوله «تَعْلَمُ مٰا فِی نَفْسِی» الخ؛ و فیه استیفاء حق البیان من جهه اخری و هو رفع توهم أن حکم العلم فی قوله: «تَعْلَمُ مٰا فِی نَفْسِی وَ لاٰ أَعْلَمُ مٰا فِی نَفْسِکَ» مقصور بما بینه و بین ربه لا یطرد فی کل شیء فبین بقوله «إِنَّکَ أَنْتَ عَلاّٰمُ الْغُیُوبِ» أن العلم التام بجمیع الغیوب منحصر فیه فما کان عند شیء من الأشیاء و هو غیب عن غیره فهو معلوم للّه سبحانه و هو محیط به.

و لازم ذلک أن لا یعلم شیء من الأشیاء بغیبه تعالی و لا بغیب غیره الذی هو تعالی عالم به

ص :۲۴۵

لأنه مخلوق محدود لا يتعدى طور نفسه فهو علام جميع الغيوب،و لا يعلم شىء غيره تعالى بشىء من الغيوب لا الكل و لا البعض.

على أنه لو أحيط من غيبه تعالى بشىء فإن أحاط تعالى به لم يكن هذا المحيط محيطا حقيقه بل محاطا له تعالى ملّكه اللّه بمشيئته أن يحيط بشىء من ملكه من غير أن يخرج بذلك من ملكه كما قال تعالى: وَ لاٰ يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلاّٰ بِمٰا شٰاءَ (البقره۲۵۵/).

و إن لم يحط سبحانه تعالى بما أحاط به كان مضروبا بحد فكان مخلوقا تعالى اللّه عن ذلك علوا كبيرا.

قوله تعالى: مٰا قُلْتُ لَهُمْ إِلاّٰ مٰا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنِ اعْبُدُوا اللّٰهَ رَبِّي وَ رَبَّكُمْ لما نفى عليه السّلام القول المسئول عنه عن نفسه بسمى سببه أولا نفاه ببيان وظيفته التى لم يتعدها ثانيا فقال: «مٰا قُلْتُ لَهُمْ إِلاّٰ مٰا أَمَرْتَنِي بِهِ» الخ؛و أتى فيه بالحصر بطريق النفى و الإثبات ليدل على الجواب بنفى ما سئل عنه و هو القول «اتَّخِذُونِي وَ أُمِّي إِلٰهَيْنِ مِنْ دُونِ اللّٰهِ» .

و فسر ما أمره به ربه من القول بقوله «أَنِ اعْبُدُوا اللّٰهَ» ثم وصف اللّه سبحانه بقوله «رَبِّي وَ رَبَّكُمْ» لئلا يبقى أدنى شائبه من الوهم فى أنه عبد رسول يدعو الى اللّه ربه و رب جميع الناس وحده لا شريك له.

و على هذه الصراحه كان يسلك عيسى بن مريم عليه السّلام فى دعوته ما دعاهم الى التوحيد على ما يحكى عنه القرآن الشريف،قال تعالى حكايه عنه: إِنَّ اللّٰهَ هُوَ رَبِّي وَ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هٰذٰا صِرٰاطٌ مُسْتَقِيمٌ (الزخرف۶۴/)و قال: وَ إِنَّ اللّٰهَ رَبِّي وَ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هٰذٰا صِرٰاطٌ مُسْتَقِيمٌ (مريم۳۶/).

قوله تعالى: وَ كُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً مٰا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمّٰا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتَ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَ أَنْتَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ثم ذكر عليه السّلام وظيفته الثانيه من جانب اللّه سبحانه و هو الشهاده على أعمال أمته كما قال تعالى: وَ يَوْمَ الْقِيٰامَهِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً

(النساء۱۵۹/).

يقول عليه السّلام ما كان لى من الوظيفه فيهم إلا الرساله إليهم و الشهاده على أعمالهم:أما الرساله فقد أديتها على أصرح ما يمكن،و أما الشهاده فقد كنت عليها ما دمت فيهم،و لم أتعد ما رسمت لى من الوظيفه فأنا براء من أن أكون القى إليهم أن اتخذونى و امى إلهين من دون اللّه.

و قوله: فَلَمّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتَ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ الرقوب و الرقابه هو الحفظ، و المراد به فى المقام بدلاله السياق هو الحفظ على الأعمال،و كأنه أبدل الشهيد من الرقيب احترازا عن تكرر اللفظ بالنظر الى قوله بعد: «وَ أَنْتَ عَلى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ» ،و لا نكته تستدعى الإتيان بلفظ«الشهيد»ثانيا بالخصوص.

و اللفظ أعنى قوله: «كُنْتَ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ» يدل على الحصر،و لازمه أنه تعالى كان شهيدا ما دام عيسى عليه السّلام شهيدا و شهيدا بعده؛فشهادته عليه السّلام كانت وساطه فى الشهاده لا شهاده مستقله على حد سائر التدبيرات الإلهيه التى وكل عليها بعض عباده ثم هو على كل شىء وكيل كالرزق و الإحياء و الإماته و الحفظ و الدعوه و الهدايه و غيرها،و الآيات الشريفه فى ذلك كثيره لا حاجه الى إيرادها.

و لذلك عقب عليه السّلام قوله: «فَلَمّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتَ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ» بقوله: «وَ أَنْتَ عَلى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ» ليدل بذلك على أن الشهاده على أعمال امته التى كان يتصداها ما دام فيهم كانت حصه يسيره من الشهاده العامه المطلقه التى هى شهاده اللّه سبحانه على شىء فإنه تعالى شهيد على أعيان الأشياء و على أفعالها التى منها أعمال عباده التى منها أعمال امه عيسى ما دام فيهم و بعد توفيه،و هو تعالى شهيد مع الشهداء و شهيد بدونهم.

و من هنا يظهر أن الحصر صادق فى حقه تعالى مع قيام الشهداء على شهادتهم فإنه عليه السّلام حصر الشهاده بعد توفيه فى اللّه سبحانه مع أن للّه بعده شهداء من عباده و رسله و هو عليه السّلام يعلم ذلك.

و من الدليل على ذلک بشارته علیه السّلام بمجیء النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم-علی ما یحکیه القرآن-بقوله یا بَنِی إِسْرائِیلَ إِنِّی رَسُولُ اللّهِ إِلَیْکُمْ مُصَدِّقاً لِما بَیْنَ یَدَیَّ مِنَ التَّوْراهِ وَ مُبَشِّراً بِرَسُولٍ یَأْتِی مِنْ بَعْدِی اسْمُهُ أَحْمَدُ (الصف/۶)و قد نص القرآن علی کون النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم من الشهداء قال تعالی:

وَ جِئْنا بِکَ عَلی هؤُلاءِ شَهِیداً (النساء/۴۱).

علی أن اللّه سبحانه حکی عنه هذا الحصر «فَلَمّا تَوَفَّیْتَنِی کُنْتَ أَنْتَ الرَّقِیبَ عَلَیْهِمْ» و لم یرده بالإبطال فاللّه سبحانه هو الشهید لا غیر مع وجود کل شهید أی إن حقیقه الشهاده هی للّه سبحانه کما أن حقیقه کل کمال و خیر هو للّه سبحانه،و أن ما یملکه غیره من کمال أو خیر أو حسن فإنما هو بتملیکه تعالی من غیر أن یستلزم هذا التملیک انعزاله تعالی عن الملک و لا زوال ملکه و بطلانه،و علیک بالتدبر فی أطراف ما ذکرناه.

فبان بما أورده من بیان حاله المحکی عنه فی الآیتین أنه بریء مما قاله الناس فی حقه و أن لا عهده علیه فیما فعلوه،و لذلک ختم علیه السّلام کلامه بقوله «إِنْ تُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبادُکَ» الی آخر الآیه.

قوله تعالی: إِنْ تُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبادُکَ وَ إِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّکَ أَنْتَ الْعَزِیزُ الْحَکِیمُ لما اتضح بما أقام علیه السّلام من الحجه أن لم یکن له من الوظیفه بالنسبه الی الناس إلا أداء الرساله و القیام بأمر الشهاده،و أنه لم یشتغل فیهم إلا بذلک و لم یتعده الی ما لیس له بحق فهو غیر مسئول عما تفوهوا به من کلمه الکفر،بان أنه علیه السّلام بمعزل عن الحکم الإلهی المتعلق بهم فیما بینهم و بین ربهم،و لذلک استأنف الکلام ثانیا فقال من غیر وصل و تفریع: «إِنْ تُعَذِّبْهُمْ» الخ.

فالآیه کالصالحه لأن یوضع موضع البیان السابق،و مفادها أنه لا عهده علی فیما وقعوا فیه من الشرک الشنیع،و لم اداخل أمرهم فی شیء حتی اشارکهم فیما بینک و بینهم من الحکم علیهم بما شئت فهم و حکمک فی حقهم بما أردت،و هم و صنعک فیهم بما صنعت،إن تعذبهم بما حکمت فیمن أشرک بک بدخول النار فإنهم عبادک،و إلیک تدبیر أمرهم،و لک أن تسخط علیهم به

لأنـك المولى الحق والى المولى أمر عباده،و إن تغفر لهم بإمحاء أثر هـذا الظلم العظيم فإنك أنت العزيز الحكيم لك حق العزه و الحكمه،و للعزيز(و هو الـذى له من الجده و القـدره ما ليس لغيره)و لا سـيما اذا كان حكيما(لا يقـدم على أمر إلا اذا كان مما ينبغى أن يقـدم عليه)أن يغفر الظلم العظيم فـإن العزه و الحكمه اذا اعتنقتـا فى فاعـل لم تـدعا قـدره تقوم عليه و لا مغمضه فى ما قضى به من أمر.

و بمـا تقـدم من البيـان ظهر أولاـ:أن قوله: «فَإِنَّهُمْ عِبٰادُکَ» بمنزله أن يقال:«فإنك مولاهم الحق»على ما هو دأب القرآن من ذكر أسماء اللّه بعد ذكر أفعاله كما فى آخر الآيه.

و ثانيا:ان قوله: «فَإِنَّکَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَکِيمُ» ليس مسوقا للحصر بل الإتيان بضمير الفصل و إدخال اللام فى الخبر للتأكيد،و يؤول معناه الى أن عزتك و حكمتك مما لا يداخله ريب فلا مجال للاعتراض عليك إن غفرت لهم.

و ثالثـا:أن المقام(مقام المشافهه بين عيسى بن مريم عليه السّـلام و ربه)لما كان مقام ظهور العظمه الإلهيه التى لا يقوم لها شـىء كـان مقتضـاه أن يراعى فيه جـانب ذله العبوديه للغايه بالتحرز عن الـدلال و الاسترسال و التجنب عن مـداخله فى الأمر بـدعاء أو سؤال،و لذلك قال عليه السّـلام «وَ إِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّکَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَکِيمُ» و لم يقل «فَإِنَّکَ غَفُورٌ رَحِيمٌ» لأن سطوع آيه العظمه و السطوه الإلهيه القاهره الغالبه على كل شـىء لا يدع للعبد إلا أن يلتجئ اليه بماله من ذله العبوديه و مسكنه الرقيه و المملوكيه المطلقه،و الاسترسال عند ذلك ذنب عظيم.

و أما قول إبراهيم عليه السّلام لربه فَمَنْ تَبِعَنِی فَإِنَّهُ مِنِّی وَ مَنْ عَصٰانِی فَإِنَّکَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (إبراهيم۳۶/)فإنه من مقام الدعاء و للعبد أن يثير فيه ناشئه الرحمه الإلهيه بما استطاع.

قوله تعالى: قٰالَ اللّٰهُ هٰذٰا يَوْمُ يَنْفَعُ الصّٰادِقِينَ صِدْقُهُمْ تقرير لصدق عيسى بن مريم عليه السّـلام على طريق التكنيه فإنه لم يصـرح بشخصه و إنما المقام هو الذى يفيد ذلك.

و المراد بهذا الصدق من الصادقين صدقهم فى الدنيا فإنه تعالى يعقب هذه الجمله بقوله

«لَهُمْ جَنّاتٌ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهٰارُ» الخ؛و من البین أنه بیان لجزاء صدقهم عند اللّه سبحانه فهو النفع الذی یعود الیهم من جهه الصدق،و الأعمال و الأحوال الاخرویه-و منها صدق أهل الآخره-لا یترتب علیها أثر النفع بمعنی الجزاء و بلفظ آخر:الأعمال و الأحوال الاخرویه لا یترتب علیها جزاء کما یترتب علی الأعمال و الأحوال الدنیویه؛اذ لا تکلیف فی الآخره،و الجزاء من فروع التکلیف،و إنما الآخره دار حساب و جزاء کما أن الدنیا دار عمل و تکلیف،قال تعالی: یَوْمَ یَقُومُ الْحِسٰابُ (إبراهیم۴۱/)و قال: اَلْیَوْمَ تُجْزَوْنَ مٰا کُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (الجاثیه۲۸/)و قال تعالی: إِنَّمٰا هٰذِهِ الْحَیٰاهُ الدُّنْیٰا مَتٰاعٌ وَ إِنَّ الْآخِرَهَ هِیَ دٰارُ الْقَرٰارِ (المؤمن۳۹/).

و الذی ذکره عیسی علیه السّلام من حاله فی الدنیا مشتمل علی قول و فعل و قد قرره اللّه علی الصدق فالصدق الذی ذکر فی الآیه یشمل الصدق فی الفعل کما یشمل الصدق فی القول؛ فالصادقون فی الدنیا فی قولهم و فعلهم ینتفعون یوم القیامه بصدقهم،لهم الجنات الموعوده و هم الراضون المرضیون الفائزون بعظیم الفوز.

علی أن الصدق فی القول یستلزم الصدق فی الفعل-بمعنی الصراحه و تنزه العمل عن سمه النفاق-و ینتهی به الی الصلاح،و قد روی أن رجلا من أهل البدو استوصی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم فوصاه أن لا یکذب ثم ذکر الرجل أن رعایه ما وصی به کفه عن عامه المعاصی اذ ما من معصیه عرضت إلا ذکر أنه لو اقترحها ثم سئل عنها وجب علیه أن یعترف بها علی نفسه و بخر بها الناس فلم یقترفها مخافه ذلک.

قوله تعالی: لَهُمْ جَنّاتٌ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهٰارُ خٰالِدِینَ فِیهٰا أَبَداً رَضِیَ اللّٰهُ عَنْهُمْ وَ رَضُوا عَنْهُ ذٰلِکَ الْفَوْزُ الْعَظِیمُ رضی اللّه عنهم بما قدموا الیه من الصدق، و رضوا عن اللّه بما آتاهم من الثواب.

و قد علق رضاه بهم أنفسهم لا بأعمالهم کما فی قوله تعالی: وَ رَضِیَ لَهُ قَوْلاً (طه/

۱۰۹)و قوله: وَ إِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ (الزمر/۷)و بين القسمين من الرضى فرق فإن رضاك عن شیء هو أن لا تدفعه بكراهه و من الممكن أن يأتى عدوك بفعل ترضاه و أنت تسخط على نفسه،و أن يأتى صديقك الذى تحبه يفعل لا ترضاه.

فقوله «رَضِيَ اللّهُ عَنْهُمْ» يدل على أن اللّه يرضى عن أنفسهم،و من المعلوم أن الرضى لا يتعلق بأنفسهم ما لم يحصل غرضه جل ذكره من خلقهم،و قد قال تعالى: وَ مٰا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَ الْإِنْسَ إِلاّٰ لِيَعْبُدُونِ (الذاريات/۵۶)،فالعبوديه هو الغرض الإلهى من خلق الإنسان فاللّه سبحانه إنما يرضى عن نفس عبده اذا كان مثالا للعبوديه أى أن يكون نفسه نفس عبد للّه الذى هو رب كل شیء فلا يرى نفسه و لا شيئا غيره إلا مملوكا للّه خاضعا لربوبيته لا يئوب الى ربه و لا يرجع إلا اليه كما قال تعالى فى سليمان و أيوب: نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوّٰابٌ (ص/۴۴) و هذا هو الرضى عنه.

و هذا من مقامات العبوديه،و لازمه طهاره النفس عن الكفر بمراتبه و عن الاتصاف بالفسق كما قال تعالى: وَ لاٰ يَرْضىٰ لِعِبٰادِهِ الْكُفْرَ (الزمر/۷)،و قال تعالى: فَإِنَّ اللّهَ لاٰ يَرْضىٰ عَنِ الْقَوْمِ الْفٰاسِقِينَ (التوبه/۹۶).

و من آثار هذا المقام أن العبوديه اذا تمكنت من نفس العبد و رأى ما يقع عليه بصره و تبلغه بصيرته مملوكا للّه خاضعا لأمره فإنه يرضى عن اللّه فإنه يجد أن كل ما آتاه اللّه فإنما آتاه من فضله من غير أن يتحتم عليه فهو جود و نعمه،و أن ما منعه فإنما منعه عن حكمه.

على أن اللّه سبحانه يذكر عنهم و هم فى الجنه بقوله لَهُمْ فِيهٰا مٰا يَشٰاؤُنَ (النحل/۳۱، الفرقان/۱۶)،و من المعلوم أن الإنسان اذا وجد كل ما يشاؤه لم يكن له إلا أن يرضى.

و هذا غايه السعاده الإنسانيه بما هو عبد،و لذلك ختم الكلام بقوله «ذٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ» .

قوله تعالى: لِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مٰا فِيهِنَّ وَ هُوَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ،الملك-بالكسر-سلطه خاصه على رقبه الأشياء و أثره نفوذ الإراده فيما يقدر عليه

المالک من التصرف فیها،و الملک-بالضم-سلطه خاصه علی النظام الموجود بین الأشیاء و أثره نفوذ الإراده فیما یقدر علیه،و بعباره ساذجه:الملک-بالکسر-متعلق بالفرد،و الملک -بالضم-متعلق بالجماعه.

و حیث کان الملک فی نفوذ الإراده بالفعل مقیدا أو متقوما بالقدره فإذا تمت القدره و أطلقت کان الملک ملکا مطلقا غیر مقید بشیء دون شیء و حال دون حال،و لبیان هذه النکته عقب تعالی قوله: «لِلّٰهِ مُلْکُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مٰا فِیهِنَّ» بقوله «وَ هُوَ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ» .

و اختتمت السوره بهذه الآیه الداله علی الملک المطلق،و المناسبه ظاهره،فإن غرض السوره هو حث العباد و ترغیبهم علی الوفاء بالعهود و المواثیق المأخوذه علیهم من جانب ربهم،و هو الملک علی الإطلاق فلا یبقی لهم إلا أنهم عباد مملوکون علی الإطلاق لیس لهم فیما یأمرهم به و ینهاهم عنه إلا السمع و الطاعه،و لا فیما یأخذ منهم من العهود و المواثیق إلا الوفاء بها من غیر نقض (۱)(۲)(۳)(۴)(۵).

ص: ۲۵۲

۱- ۱) .المائده ۱۱۶-۱۲۰:بحث روائی فی اسماء اللّه تعالی.

۲- ۲) .۱۲۰-۱۱۶:کلام فی معنی الأدب؛الادب الذی ادّب اللّه به انبیاءه و رسله علیهم السّلام نماذج من ادب الانبیاء.

۳- ۳) .۱۲۰-۱۱۶:بحث روائی فی خلق الرسول الکریم صلّی اللّه علیه و آله و سلم و ادبه الجمیل.

۴- ۴) .۱۲۰-۱۱۶:کلام فی الرق و الاستعباد(اعتبار العبودیه للّه سبحانه،استعباد الانسان و اسبابه،سیر الاستعباد فی التاریخ،مال الذی رآه الاسلام فی ذلک،ما هو السبیل الی الاستعباد فی الاسلام،ما هی سیره الاسلام فی العبید و الاماء،سیر الاستعباد فی التاریخ).

۵- ۵) .۱۲۰-۱۱۶:کلام فی المجازات و العفو فی فصول(ما معنی الجزاء؟العفو و المغفره،للعفو مراتب،هل المؤاخذه أو المغفره تستلزم ذنبا،رابطه العمل و الجزاء و العمل یؤدی الرابطه الی النفس).

سوره الأنعام و هی سبع آیات

اشاره

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ

[سوره الأنعام (۶): الآیات ۱ الی ۳]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gtاَلْحَمْدُ لِلّٰهِ اَلَّذِى خَلَقَ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضَ وَ جَعَلَ اَلظُّلُمٰاتِ وَ اَلنُّورَ ثُمَّ اَلَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ (۱) هُوَ اَلَّذِى خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ثُمَّ قَضىٰ أَجَلاً وَ أَجَلٌ مُسَمًّى عِنْدَهُ ثُمَّ أَنْتُمْ تَمْتَرُونَ (۲) وَ هُوَ اَللّٰهُ فِى اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ فِى اَلْأَرْضِ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَ جَهْرَكُمْ وَ يَعْلَمُ مٰا تَكْسِبُونَ (۳)

بیان:

غرض السوره هو توحیده تعالی بمعناه الأعم أعنی أن للإنسان ربا هو رب العالمین جمیعا منه یبدأ کل شیء و إلیه ینتهی و یعود کل شیء،أرسل رسلا مبشرین و منذرین یهدی بهم عباده المربوبین الی دینه الحق،و لذلک نزلت معظم آیاتها فی صوره الحجاج علی

ص :۲۵۳

المشركين فى التوحيد و المعاد و النبوه،و اشتملت على إجمال الوظائف الشرعيه و المحرمات الدينيه.

و سياقها-على ما يعطيه التدبر-سياق واحد متصل لا دليل فيه على فصل يؤدى الى نزولها نجوما.

و هذا يدل على نزولها جمله واحده،و أنها مكيه فإن ذلك ظاهر سياقها الذى وجّه الكلام فى جلها أو كلّها الى المشركين.

و قد اتفق المفسرون و الرواه على كونها مكيه إلا فى ست آيات روى عن بعضهم أنها مدنيه.و هى قوله تعالى: وَ مٰا قَدَرُوا اللّٰهَ حَقَّ قَدْرِهِ (آيه ۹۱)الى تمام ثلاث آيات،و قوله تعالى: قُلْ تَعٰالَوْا أَتْلُ مٰا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ (آيه ۱۵۱)الى تمام ثلاث آيات.

و قيل:إنها كلها مكيه إلا آيتان منها نزلتا بالمدينه،و هما قوله تعالى: «قُلْ تَعٰالَوْا أَتْلُ» و التى بعدها.

و قيل:نزلت سوره الأنعام كلها بمكه إلا آيتين نزلتا بالمدينه فى رجل من اليهود،و هو الذى قال: مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ عَلىٰ بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ الآيه.

و قيل:إنها كلها مكيه إلا آيه واحده نزلت بالمدينه،و هو قوله تعالى: «وَ لَوْ أَنَّنٰا نَزَّلْنٰا إِلَيْهِمُ الْمَلاٰئِكَةَ» الآيه.

و هذه الأقوال لا دليل على شىء منها من جهه سياق اللفظ على ما تقدم من وحده السياق و اتصال آيات السوره،و سنبينها بما نستطيعه،و قد ورد عن أئمه أهل البيت عليهم السّلام و كذا عن أبىّ و عكرمه و قتاده:أنها نزلت جمله واحده بمكه.

قوله تعالى: اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِى خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ وَ جَعَلَ الظُّلُمٰاتِ وَ النُّورَ افتتح بالثناء على اللّه و هو كالمقدمه لما يراد بيانه من معنى التوحيد،و ذلك بتضمين الثناء ما هو محصّل غرض السوره ليتوسل بذلك الى الاحتجاج عليه تفصيلا،و تضمينه:

العجب منهم و لومهم على أن عدلوا به غيره و الامتراء فى وحدته ليكون كالتمهيد على ما سيورد من جمل الوعظ و الإنذار و التخويف.

و قد أشار فى هذا الثناء الموضوع فى الآيات الثلاث الى جمل ما تعتمد عليه الدعوه الدينيه فى المعارف الحقيقيه التى هى بمنزله الماده للشريعه،و تنحل الى نظامات ثلاث:

نظام الكون العام و هو الذى تشير إليه الآيه الاولى،و نظام الإنسان بحسب وجوده،و هو الذى تشتمل عليه الآيه الثانيه،و نظام العمل الإنسانى و هو الذى تومئ إليه الآيه الثالثه.

فالمتحصل من مجموع الآيات الثلاث هو الثناء عليه تعالى بما خلق العالم الكبير الذى يعيش فيه الإنسان،و بما خلق عالما صغيرا هو وجود الإنسان المحدود من حيث ابتدائه بالطين و من حيث انتهائه بالأجل المقضى،و بما علم سرّ الإنسان و جهره و ما يكسبه.

و ما فى الآيه الثالثه: وَ هُوَ اللّٰهُ فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ فِی الْأَرْضِ ،بمنزله الإيضاح لمضمون الآيتين السابقتين،و التمهيد لبيان علمه بسر الإنسان و جهره و ما تكسبه نفسه.

فقوله «خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ وَ جَعَلَ الظُّلُمٰاتِ وَ النُّورَ» إشاره الى نظام الكون العام الذى عليه تدبر الأشياء على كثرتها و تفرقها فما عالمنا فى نظامه الجارى المحكم إلا عالم الأرض الذى يحيط به عالم السماوات على سعتها ثم يتصرف بها بالنور و الظلمات الذين عليهما يدور رحى العالم المشهود فى تحوله و تكامله فلا يزال يتولد شىء من شىء،و يتقلب شىء الى شىء، و يظهر واحد و يخفى آخر،و يتكون جديد و يفسد قديم،و ينتظم من تلاقى هذه الحركات المتنوعه على شتاتها الحركه العالميه الكبرى التى تحمل أثقال الأشياء،و تسير بها الى مستقرها.

و الجعل فى قوله: «وَ جَعَلَ الظُّلُمٰاتِ» الخ؛بمعنى الخلق غير أن الخلق لما كان مأخوذا فى الأصل من خلق الثوب كان التركيب من أجزاء شتى مأخوذا فى معناه بخلاف الجعل،و لعل هذا هو السبب فى تخصيص الخلق بالسماوات و الأرض لما فيها من التركيب بخلاف الظلمه

و النور،و لذا خصا باستعمال الجعل.و اللّه أعلم.

و قد أتى بالظلمات بصيغه الجمع دون النور،و لعله لكون الظلمه متحققه بالقياس الى النور فإنها عدم النور فيما من شأنه أن يتنور فتتكثر بحسب مراتب قربه من النور و بعده بخلاف النور فإنه أمر وجودى لا يتحقق بمقايسته الى الظلمه التى هى عدميه،و تكثيره تصورا بحسب قياسه التصورى الى الظلمه لا يوجب تعدده و تكثره حقيقه.

قوله تعالى: ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ مسوق للتعجب المشوب بلوم أى إن اللّه سبحانه بخلقه السماوات و الأرض و جعله الظلمات و النور متوحد بالالوهيه متفرد بالربوبيه لا يماثله شىء و لا يشاركه،و من العجب أن الذين كفروا مع اعترافهم بأن الخلق و التدبير للّه بحقيقه معنى الملك دون الأصنام التى اتخذوها آلهه يعدلون باللّه غيره من أصنامهم و يسوّون به أوثانهم فيجعلون له أندادا تعادله بزعمهم فهم ملومون على ذلك.

و بذلك يظهر وجه الإتيان بثم الدال على التأخير و التراخى فكأن المتكلم لما وصف تفرده بالصنع و الإيجاد و توحده بالالوهيه و الربوبيه ذكر مزعمه المشركين و أصحاب الأوثان أن هذه الحجاره و الأخشاب المعموله أصناما يعدلون بها رب العالمين فشغله التعجب زمانا و كفّه عن التكلم ثم جرى فى كلامه و أشار الى وجه سكوته،و أن حيره التعجب كان هو المانع عن جريه فى كلامه فقال:الذين كفروا بربهم يعدلون.

قوله تعالى: هُوَ الَّذِى خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ثُمَّ قَضىٰ أَجَلاً يشير الى خلقه العالم الإنسانى الصغير بعد الإشاره الى خلق العالم الكبير فيبين أن اللّه سبحانه هو الذى خلق الإنسان و دبر أمره بضرب الأجل لبقائه الدنيوى ظاهرا فهو محدود الوجود بين الطين الذى بدأ منه خلق نوعه و إن كان بقاء نسله جاريا على سنّه الازدواج و الوقاع كما قال تعالى:

وَ بَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسٰانِ مِنْ طِينٍ، ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلاٰلَهٍ مِنْ مٰاءٍ مَهِينٍ (السجده۸/).

و بين الأجل المقضى الذى يقارن الموت كما قال تعالى: كُلُّ نَفْسٍ ذٰائِقَهُ الْمَوْتِ ثُمَّ إِلَيْنٰا

تُرْجَعُونَ (العنكبوت/۵۷)و من الممكن أن يراد بالأجل ما يقارن الرجوع الى اللّه سبحانه بالبعث فإن القرآن الكريم كأنه يعد الحياه البرزخيه من الدنيا كما يفيده ظاهر قوله تعالى:

قَالَ كَمْ لَبِثْتُمْ فِي الْأَرْضِ عَدَدَ سِنِينَ، قَالُوا لَبِثْنا يَوْماً أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ فَسْئَلِ الْعَادِّينَ، قالَ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلاّ قَلِيلاً لَوْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (المؤمنون/۱۱۴)،و قال أيضا: وَ يَوْمَ تَقُومُ السّاعَهُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ،ما لَبِثُوا غَيْرَ ساعَهٍ كَذلِكَ كانُوا يُؤْفَكُونَ، وَ قالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَ الْإِيمانَ لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِي كِتابِ اللّهِ إِلى يَوْمِ الْبَعْثِ فَهذا يَوْمُ الْبَعْثِ وَ لكِنَّكُمْ كُنْتُمْ لا تَعْلَمُونَ (الروم/ ۵۶).

و قد أبهم أمر الأجل بإتيانه منكّرا فى قوله: «ثُمَّ قَضى أَجَلاً» للدلاله على كونه مجهولا للإنسان لا سبيل له الى المعرفه به بالتوسل الى العلوم العاديه.

قوله تعالى: وَ أَجَلٌ مُسَمًّى عِنْدَهُ تسميه الأجل تعيينه فإن العاده جرت فى العهود و الديون و نحو ذلك بذكر الأجل و هو المده المضروبه أو آخر المده باسمه،و هو الأجل المسمى، قال تعالى: إِذا تَدايَنْتُمْ بِدَيْنٍ إِلى أَجَلٍ مُسَمًّى فَاكْتُبُوهُ (البقره/۲۸۲)و هو الأجل بمعنى آخر المده المضروبه،و كذا قوله تعالى: مَنْ كانَ يَرْجُوا لِقاءَ اللّهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللّهِ لَآتٍ (العنكبوت/۵)و قال تعالى فى قصه موسى و شعيب: قالَ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُنْكِحَكَ إِحْدَى ابْنَتَيَّ هاتَيْنِ عَلى أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمانِيَ حِجَجٍ فَإِنْ أَتْمَمْتَ عَشْراً فَمِنْ عِنْدِكَ -الى أن قال- قالَ ذلِكَ بَيْنِي وَ بَيْنَكَ أَيَّمَا الْأَجَلَيْنِ قَضَيْتُ فَلا عُدْوانَ عَلَيَّ (القصص/۲۸)و هو الأجل بمعنى تمام المده المضروبه.

و الظاهر أن الأجل بمعنى آخر المده فرع الأجل بمعنى تمام المده استعمالا أى إنه استعمل كثيرا«الأجل المقضى»ثم حذف الوصف و اكتفى بالموصوف فأفاد الأجل معنى الأجل المقضى،قال الراغب فى مفرداته:يقال للمده المضروبه لحياه الإنسان«أجل»فيقال:دنا أجله عباره عن دنو الموت،و أصله استيفاء الأجل،انتهى.

و کیف کان فظاهر کلامه تعالی أن المراد بالأجل و الأجل المسمی هو آخر مده الحیاه لاتمام المده کما یفیده قوله فَإِنَّ أَجَلَ اللّٰهِ لَآتٍ الآیه.

فتبین بذلک أن الأجل أجلان:الأجل علی إبهامه،و الأجل المسمی عند اللّه تعالی.و هذا هو الذی لا یقع فیه تغیر لمکان تقییده بقوله«عنده»و قد قال تعالی: وَ مٰا عِنْدَ اللّٰهِ بٰاقٍ (النحل۹۶/)و هو الأجل المحتوم الذی لا یتغیر و لا یتبدل قال تعالی: إِذٰا جٰاءَ أَجَلُهُمْ فَلاٰ یَسْتَأْخِرُونَ سٰاعَهً وَ لاٰ یَسْتَقْدِمُونَ (یونس۴۹/).

فنسبه الأجل المسمی الی الأجل غیر المسمی نسبه المطلق المنجز الی المشروط المعلق فمن الممکن أن یتخلف المشروط المعلق عن التحقق لعدم تحقق شرطه الذی علّق علیه بخلاف المطلق المنجز فإنه لا سبیل الی عدم تحققه البته.

و التدبر فی الآیات السابقه منضمه الی قوله تعالی: لِکُلِّ أَجَلٍ کِتٰابٌ، یَمْحُوا اللّٰهُ مٰا یَشٰاءُ وَ یُثْبِتُ وَ عِنْدَهُ أُمُّ الْکِتٰابِ (الرعد۳۹/)یفید أن الأجل المسمی هو الذی وضع فی أم الکتاب،و غیر المسمی من الأجل هو المکتوب فیما نسمیه بلوح المحو و الإثبات،و سیأتی إن شاء اللّه تعالی أن أم الکتاب قابل الانطباق علی الحوادث الثابته فی العین أی الحوادث من جهه استنادها الی الأسباب العامه التی لا تتخلف عن تأثیرها،و لوح المحو و الإثبات قابل الانطباق علی الحوادث من جهه استنادها الی الأسباب الناقصه التی ربما نسمیها بالمقتضیات التی یمکن اقترانها بموانع تمنع من تأثیرها.

و اعتبر ما ذکر من أمر السبب التام و الناقص بمثال إضاءه الشمس فإنا نعلم أن هذه اللیله ستنقضی بعد ساعات و تطلع علینا الشمس فتضیء وجه الأرض لکن یمکن أن یقارن ذلک بحیلوله سحابه أو حیلوله القمر أو أی مانع آخر فتمنع من الإضاءه،و أما اذا کانت الشمس فوق الافق و لم یتحقق أی مانع مفروض بین الأرض و بینها فإنها تضیء وجه الأرض لا محاله.

ص :۲۵۸

فطلوع الشمس وحده بالنسبه الی الإضاءه بمنزله لوح المحو و الإثبات،و طلوعها مع حلول وقته و عدم أی حائل مفروض بینها و بین الأرض بالنسبه الی الإضاءه بمنزله أم الکتاب المسمی باللوح المحفوظ.

فالترکیب الخاص الذی لبنیه هذا الشخص الإنسانی مع ما فی أرکانه من الاقتضاء المحدود یقتضی أن یعمّر العمر الطبیعی الذی ربما حددوه بمائه أو بمائه و عشرین سنه و هذا هو المکتوب فی لوح المحو و الإثبات مثلا غیر أن لجمیع أجزاء الکون ارتباطا و تأثیرا فی الوجود الإنسانی فربما تفاعلت الاسباب و الموانع التی لا ـ نحصیها تفاعلا ـ لا ـ نحیط به فأدی الی حلول أجله قبل أن ینقضی الأمد الطبیعی،و هو المسمی بالموت الاخترامی.

و بهذا یسهل تصور وقوع الحاجه بحسب ما نظم اللّه الوجود الی الأجل المسمی و غیر المسمی جمیعا،و أن الإبهام الذی بحسب الأجل غیر المسمی لا ینافی التعین بحسب الأجل المسمی،و أن الأجل غیر المسمی و المسمی ربما توافقا و ربما تخالفا و الواقع حینئذ هو الأجل المسمی البته.

قوله تعالی: ثُمَّ أَنْتُمْ تَمْتَرُونَ من المریه بمعنی الشک و الریب،و قد وقع فی الآیه التفات من الغیبه الی الحضور،و کأن الوجه فیه أن الآیه الاولی تذکر خلقا و تدبیرا عاما ینتج من ذلک أن الکفار ما کان ینبغی لهم أن یعدلوا باللّه سبحانه غیره،و کان یکفی فی ذلک ذکرهم بنحو الغیبه لکن الآیه الثانیه تذکر الخلق و التدبیر الواقعین فی الإنسان خاصه فکان من الحری الذی یهیج المتکلم المتعجب اللائم أن یواجههم بالخطاب و یلومهم بالتجبیه کأنه یقول:

هذا خلق السماوات و الأرض و جعل الظلمات و النور عذرناکم فی الغفله عن حکمه لکون ذلک أمرا عاما ربما أمکن الذهول عما یقتضیه فما عذرکم أنتم فی امترائکم فیه و هو الذی خلقکم و قضی فیکم أجلا و أجل مسمی عنده؟.

قوله تعالی: وَ هُوَ اللّٰهُ فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ فِی الْأَرْضِ الآیتان السابقتان تذکران

الخلق و التدبير فى العوالم عامه و فى الإنسان خاصه،و يكفى ذلك فى التنبه على أن اللّه سبحانه هو الإله الواحد الذى لا شريك له فى خلقه و تدبيره.

لكنهم مع ذلك أثبتوا آلهه أخرى و شفعاء مختلفه لوجوه التدبير المختلفه كإله الحياه و إله الرزق و إله البر و إله البحر و غير ذلك،و كذا للأنواع و الأقوام و الامم المتشتته كإله السماء و إله هذه الطائفه و إله تلك الطائفه فنفى ذلك بقوله «وَ هُوَ اللّٰهُ فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ فِي الْأَرْضِ» .

فالآيه نظيره قوله وَ هُوَ الَّذِي فِي السَّمٰاءِ إِلٰهٌ وَ فِي الْأَرْضِ إِلٰهٌ وَ هُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ (الزخرف۸۴/)مفادها انبساط حكم ألوهيته تعالى فى السماوات و فى الأرض من غير تفاوت أو تحديد،و هى إيضاح لما تقدّم و تمهيد لما يتلوها من الكلام.

قوله تعالى: يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَ جَهْرَكُمْ وَ يَعْلَمُ مٰا تَكْسِبُونَ السر و الجهر متقابلان و هما وصفان للأعمال،فسرهم ما عملوه سرا و جهرهم ما عملوه جهرا من غير ستر.

و أما ما يكسبون فهو الحال النفسانى الذى يكسبه الإنسان بعمله السرى و الجهرى من حسنه أو سيئه فالسر و الجهر المذكوران-كما عرفت-وصفان صوريان لمتون الأعمال الخارجيه،و ما يكسبونه حال روحى معنوى قائم بالنفوس فهما مختلفان بالصوريه و المعنويه، و لعل اختلاف المعلومين من حيث نفسهما هو الموجب لتكرار ذكر العلم فى قوله: «يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَ جَهْرَكُمْ وَ يَعْلَمُ مٰا تَكْسِبُونَ» .

و الآيه كالتمهيد لما ستتعرض له من أمر الرساله و المعاد فإن اللّه سبحانه لما كان عالما بما يأتى به الإنسان من عمل سرا أو جهرا،و كان عالما بما يكسبه لنفسه بعمله من خير أو شر،و كان إليه زمام التربيه و التدبير كان له أن يرسل رسولا بدين يشرّعه لهدايه الناس على الرغم مما يصرّ عليه الوثنيون من الاستغناء عن النبوه كما قال تعالى: إِنَّ عَلَيْنٰا لَلْهُدىٰ (الليل/ ۱۲).

و كذا هو تعالى لما كان عالما بالأعمال و بتبعاتها فى نفس الإنسان كان عليه أن يحاسبهم فى

یوم لا یغادر منهم أحدا کما قال تعالی: أَمْ نَجْعَلُ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ کَالْمُفْسِدِینَ فِی الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِینَ کَالْفُجّارِ (ص۲۸/) (۱).

[سوره الأنعام (۶): الآیات ۴ الی ۱۱]

اشاره

وَ ما تَأْتِیهِمْ مِنْ آیَهٍ مِنْ آیاتِ رَبِّهِمْ إِلاّ کانُوا عَنْها مُعْرِضِینَ (۴) فَقَدْ کَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمّا جاءَهُمْ فَسَوْفَ یَأْتِیهِمْ أَنْباءُ ما کانُوا بِهِ یَسْتَهْزِؤُنَ (۵) أَ لَمْ یَرَوْا کَمْ أَهْلَکْنا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ مَکَّنّاهُمْ فِی اَلْأَرْضِ ما لَمْ نُمَکِّنْ لَکُمْ وَ أَرْسَلْنَا اَلسَّماءَ عَلَیْهِمْ مِدْراراً وَ جَعَلْنَا اَلْأَنْهارَ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهِمْ فَأَهْلَکْناهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَ أَنْشَأْنا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْناً آخَرِینَ (۶) وَ لَوْ نَزَّلْنا عَلَیْکَ کِتاباً فِی قِرْطاسٍ فَلَمَسُوهُ بِأَیْدِیهِمْ لَقالَ الَّذِینَ کَفَرُوا إِنْ هذا إِلاّ سِحْرٌ مُبِینٌ (۷) وَ قالُوا لَوْ لا أُنْزِلَ عَلَیْهِ مَلَکٌ وَ لَوْ أَنْزَلْنا مَلَکاً لَقُضِیَ اَلْأَمْرُ ثُمَّ لا یُنْظَرُونَ (۸) وَ لَوْ جَعَلْناهُ مَلَکاً لَجَعَلْناهُ رَجُلاً وَ لَلَبَسْنا عَلَیْهِمْ ما یَلْبِسُونَ (۹) وَ لَقَدِ اُسْتُهْزِئَ بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِکَ فَحاقَ بِالَّذِینَ سَخِرُوا مِنْهُمْ ما کانُوا بِهِ یَسْتَهْزِؤُنَ (۱۰) قُلْ سِیرُوا فِی اَلْأَرْضِ ثُمَّ اُنْظُرُوا کَیْفَ کانَ عاقِبَهُ اَلْمُکَذِّبِینَ (۱۱)

ص: ۲۶۱

۱- ۱) .الانعام ۱-۳:بحث روائی فی:فضل سوره الانعام،معنی خلق الطاعه و المعصیه،اجل موقوف و اجل محتوم.

بیان:

قوله تعالی: وَ مٰا تَأْتِیهِمْ مِنْ آیَهٍ مِنْ آیٰاتِ رَبِّهِمْ إِلاّٰ کٰانُوا عَنْهٰا مُعْرِضِینَ إشاره الی أن سجیه الاستکبار رسخت فی نفوسهم فأنتجت فیهم الإعراض عن الآیات الداله علی الحق فلا یلتفتون الی آیه من الآیات من غیر تفاوت بین آیه و آیه لأنهم کذبوا بالأصل المقصود الذی هو الحق،و هو

قوله تعالی: «فَقَدْ کَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمّٰا جٰاءَهُمْ» .

قوله تعالی: فَسَوْفَ یَأْتِیهِمْ أَنْبٰاءُ مٰا کٰانُوا بِهِ یَسْتَهْزِؤُنَ تخویف و إنذار فإن الذین یستهزءون به حق،و الحق یأبی إلا أن یظهر یوما و یخرج من حد النبأ الی حد العیان قال تعالی: وَ یَمْحُ اللّٰهُ الْبٰاطِلَ وَ یُحِقُّ الْحَقَّ بِکَلِمٰاتِهِ (الشوری/۲۴)،و قال: یُرِیدُونَ لِیُطْفِؤُا نُورَ اللّٰهِ بِأَفْوٰاهِهِمْ وَ اللّٰهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَ لَوْ کَرِهَ الْکٰافِرُونَ. هُوَ الَّذِی أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدیٰ وَ دِینِ الْحَقِّ لِیُظْهِرَهُ عَلَی الدِّینِ کُلِّهِ وَ لَوْ کَرِهَ الْمُشْرِکُونَ (الصف/۹)،و قال فی مثل ضربه: کَذٰلِکَ یَضْرِبُ اللّٰهُ الْحَقَّ وَ الْبٰاطِلَ فَأَمَّا الزَّبَدُ فَیَذْهَبُ جُفٰاءً وَ أَمّٰا مٰا یَنْفَعُ النّٰاسَ فَیَمْکُثُ فِی الْأَرْضِ (الرعد/۱۷).

و من المعلوم أن الحق اذا ظهر لم یستوفی مساسه المؤمن و الکافر،و الخاضع و المستهزئ، قال تعالی: وَ لَقَدْ سَبَقَتْ کَلِمَتُنٰا لِعِبٰادِنَا الْمُرْسَلِینَ إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ وَ إِنَّ جُنْدَنٰا لَهُمُ الْغٰالِبُونَ فَتَوَلَّ عَنْهُمْ حَتّٰی حِینٍ وَ أَبْصِرْهُمْ فَسَوْفَ یُبْصِرُونَ أَ فَبِعَذٰابِنٰا یَسْتَعْجِلُونَ فَإِذٰا نَزَلَ بِسٰاحَتِهِمْ فَسٰاءَ صَبٰاحُ الْمُنْذَرِینَ (الصافات/۱۷۷).

قوله تعالی: أَ لَمْ یَرَوْا کَمْ أَهْلَکْنٰا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ الی آخر الآیه؛قال الراغب:القرن القوم المقترنون فی زمن واحد و جمعه قرون انتهی.

و قال أیضا:قال تعالی: وَ أَرْسَلْنَا السَّمٰاءَ عَلَیْهِمْ مِدْرٰاراً یُرْسِلِ السَّمٰاءَ عَلَیْکُمْ مِدْرٰاراً و أصله من الدر-بالفتح-و الدره-بالکسر-أی اللبن،و یستعار ذلک للمطر استعاره أسماء

العير و أوصافه فقيل:للّه درّه و درّ درّك،و منه استعير قولهم غسوق دره أی نفاق-بالفتح- انتهی.

و فی قوله تعالی: مَكَّنّٰاهُمْ فِی الْأَرْضِ مٰا لَمْ نُمَكِّنْ لَكُمْ التفات من الغیبه الی الحضور،و الوجه فیه ظاهرا رفع اللبس من جهه مرجع الضمیر فلو لا-الالتفات الی الحضور فی قوله: «مٰا لَمْ نُمَكِّنْ لَكُمْ» أوهم السیاق رجوعه الی ما یرجع إلیه الضمیر فی قوله:«مكنا لهم»و إلا فأصل السیاق فی مفتتح السوره للغیبه،و قد تقدم الكلام فی الالتفات الواقع فی قوله: «هُوَ الَّذِی خَلَقَكُمْ مِنْ طِینٍ» .

و فی قوله فَأَهْلَكْنٰاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ دلاله علی أن للسیئات و الذنوب دخلا فی البلایا و المحن العامه،و فی هذا المعنی و كذا فی معنی دخل الحسنات و الطاعات فی إفاضات النعم و نزول البركات آیات كثیره.

قوله تعالی: وَ لَوْ نَزَّلْنٰا عَلَیْكَ كِتٰاباً فِی قِرْطٰاسٍ فَلَمَسُوهُ بِأَیْدِیهِمْ الی آخر الآیه؛إشاره الی أن استكبارهم قد بلغ مبلغا لا ینفع معه حتی لو أنزلنا كتابا فی قرطاس فلمسوه بأیدیهم فناله حسهم بالبصر و السمع،و تأید بعض حسهم ببعض فإنهم قائلون حینئذ لا محاله:هذا سحر مبین،فلا ینبغی أن یعبأ باللغو من قولهم وَ لَنْ نُؤْمِنَ لِرُقِیِّكَ حَتّٰی تُنَزِّلَ عَلَیْنٰا كِتٰاباً نَقْرَؤُهُ (الإسراء۹۳/).

و قد نكّر الكتاب فی قوله: «كِتٰاباً فِی قِرْطٰاسٍ» لأن هذا الكتاب نزّل نوع تنزیل لا یقبل إلا التنزیل نجوما و تدریجا،و قیده بكونه فی قرطاس لیكون أقرب الی ما اقترحوه،و أبعد مما یختلج فی صدورهم أن الآیات النازله علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم من منشآت نفسه من غیر أن ینزل به الروح الأمین علی ما یذكره اللّه سبحانه نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِینُ عَلیٰ قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِینَ بِلِسٰانٍ عَرَبِیٍّ مُبِینٍ (الشعراء۱۹۵/).

قوله تعالی: وَ قٰالُوا لَوْ لاٰ أُنْزِلَ عَلَیْهِ مَلَكٌ وَ لَوْ أَنْزَلْنٰا مَلَكاً لَقُضِیَ الْأَمْرُ ثُمَّ

لاٰ يُنْظَرُونَ قولهم «لَوْ لاٰ أُنْزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ» تحضيض للتعجيز،و قد أخبرهم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بما كان يتلو عليهم من آيـات اللّه النازله عليه أن الـذى جاء به إليه ملك كريم نازل من عنـد اللّه كقوله تعالى: إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ، ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ، مُطٰاعٍ ثَمَّ أَمِينٍ (كورت۲۱/)الى غيرها من الآيات.

قوله تعـالى: وَ لَوْ جَعَلْنٰاهُ مَلَكاً لَجَعَلْنٰاهُ رَجُلاً وَ لَلَبَسْنٰا عَلَيْهِمْ مٰا يَلْبِسُونَ اللبس بالفتـح الستر بساتر لما يجب ستره لقبحه أو لحاجته الى ذلك،و اللبس بالضم التغطيه على الحق،و كأن المعنى استعارى و الأصل واحد.

قال الراغب فى المفردات:لبس الثوب استتر به و ألبسه غيره-الى أن قال-و أصل اللبس (بضم اللام)ستر الشىء و يقال ذلك فى المعانى يقال:لبست عليه أمره قال:و للبسـنا عليه ما يلبسون و قال:و لا تلبسوا الحق بالباطل،لم تلبسون الحق بالباطل،الـذين آمنوا و لم يلبسوا إيمانهم بظلم،و يقال:فى الأمر لبسه أى التباس،انتهى.

و معمول يلبسون محذوف،و ربما استفيد من ذلك العموم و التقدير يلبس الكفار على أنفسهم أعم من لبس البعض على نفسه،و لبس البعض على البعض الآخر.

أمـا لبسـهم على غيرهم فكمـا يلبس علمـاء السوء الحق بالباطل لجهله مقلـديهم و كما يلبس الطواغيت المتبعون لضـعفه أتباعهم الحق بالباطل كقول فرعون فيما حكى اللّه لقومه يٰا قَوْمِ أَ لَيْسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ وَ هٰذِهِ الْأَنْهٰارُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِي أَ فَلاٰ تُبْصِرُونَ أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِنْ هٰذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ وَ لاٰ يَكٰادُ يُبِينُ، فَلَوْ لاٰ أُلْقِيَ عَلَيْهِ أَسْوِرَةٌ مِنْ ذَهَبٍ أَوْ جٰاءَ مَعَهُ الْمَلاٰئِكَةُ مُقْتَرِنِينَ، فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ فَأَطٰاعُوهُ (الزخرف۵۴/)و قوله مٰا أُرِيكُمْ إِلاّٰ مٰا أَرىٰ وَ مٰا أَهْدِيكُمْ إِلاّٰ سَبِيلَ الرَّشٰادِ (المؤمن۲۹/).

و أمـا لبسـهم على أنفسـهم فهو بتخييلهم الى أنفسـهم أن الحق باطـل و أن الباطـل حق ثم تماديهم على الباطل فإن الإنسان و إن كان يميز الحق من الباطل فطره اللّه التى فطر الناس

علیها،و کان تلهم نفسه فجورها و تقواها غیر أن تقویته جانب الهوی و تأییده روح الشهوه و الغضب من نفسه تولّد فی نفسه ملکه الاستکبار عن الحق،و الاستعلاء علی الحقیقه فتنجذب نفسه إلیه،و تغتر بعمله،و لا تدعه یلتفت الی الحق و یسمع دعوته،و عند ذاک یزین له عمله،و یلبس الحق بالباطل و هو یعلم کما قال تعالی: أَ فَرَأَیْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلٰهَهُ هَوٰاهُ وَ أَضَلَّهُ اللّٰهُ عَلیٰ عِلْمٍ وَ خَتَمَ عَلیٰ سَمْعِهِ وَ قَلْبِهِ وَ جَعَلَ عَلیٰ بَصَرِهِ غِشٰاوَةً (الجاثیه/۲۳)و قال: قُلْ هَلْ نُنَبِّئُکُمْ بِالْأَخْسَرِینَ أَعْمٰالاً اَلَّذِینَ ضَلَّ سَعْیُهُمْ فِی الْحَیٰاةِ الدُّنْیٰا وَ هُمْ یَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ یُحْسِنُونَ صُنْعاً (الکهف/۱۰۴).

و هذا هو المصحح لتصویر ضلال الإنسان فی أمر مع علمه به فلا یرد علیه أن لبس الإنسان علی نفسه الحق بالباطل إقدام منه علی الضرر المقطوع و هو غیر معقول.

علی أنا لو تعمقنا فی أحوالنا أنفسنا ثم أخذنا بالنصفه عثرنا علی عادات سوء نقضی بمساءتها لکنا لسنا نترکها لرسوخ العاده و لیس ذلک إلا من الضلال علی علم،و لبس الحق بالباطل علی النفس و التلهی باللذه الخیالیه و التوله إلیها عن التثبت علی الحق و العمل به، أعاننا اللّه تعالی علی مرضاته.

و علی أی حال فقوله تعالی: «وَ لَوْ جَعَلْنٰاهُ مَلَکاً لَجَعَلْنٰاهُ رَجُلاً» الخ؛الجواب عن مسألتهم نزول الملک لیکون نذیرا فیؤمنوا به.

و محصله أن الدار دار اختیار لا تتم فیها للانسان سعادته الحقیقیه إلا بسلوکه مسلک الاختیار،و اکتسابه لنفسه أو علی نفسه ما ینفعه فی سعادته أو یضره،و سلوک أی الطریقین رضی لنفسه أمضی اللّه سبحانه له ذلک (۱).

قوله تعالی: وَ لَقَدِ اسْتُهْزِئَ بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِکَ الی آخر الآیتین،الحیق الحلول

ص: ۲۶۵

۱- ۱) .الانعام ۴-۱۱:بحث فی حکمه جعل الرسل من البشر.

و الإصابه،و فی مفردات الراغب:قیل و أصله حق فقلب نحو زل و زال،و قد قرئ «فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ» فأزالهما،و علی هذا ذمه و ذامه،انتهی.

و قد کان استهزاؤهم بالرسل بالاستهزاء بالعذاب الذی کانوا ینذرونهم بنزوله و حلوله فحاق بهم عین ما استهزءوا به،و فی الآیه الاولی تطییب لنفس النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم،و إنذار للمشرکین،و فی الآیه الثانیه أمر بالاعتبار و عظه.

[سوره الأنعام (۶): الآیات ۱۲ الی ۱۸]

اشاره

قُلْ لِمَنْ مٰا فِی اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ قُلْ لِلّٰهِ كَتَبَ عَلىٰ نَفْسِهِ اَلرَّحْمَةَ لَيَجْمَعَنَّكُمْ إِلىٰ يَوْمِ اَلْقِيٰامَةِ لاٰ رَيْبَ فِيهِ اَلَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لاٰ يُؤْمِنُونَ (۱۲) وَ لَهُ مٰا سَكَنَ فِی اَللَّيْلِ وَ اَلنَّهٰارِ وَ هُوَ اَلسَّمِيعُ اَلْعَلِيمُ (۱۳) قُلْ أَ غَيْرَ اَللّٰهِ أَتَّخِذُ وَلِيًّا فٰاطِرِ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ هُوَ يُطْعِمُ وَ لاٰ يُطْعَمُ قُلْ إِنِّی أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ وَ لاٰ تَكُونَنَّ مِنَ اَلْمُشْرِكِينَ (۱۴) قُلْ إِنِّی أَخٰافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّی عَذٰابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ (۱۵) مَنْ يُصْرَفْ عَنْهُ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمَهُ وَ ذٰلِكَ اَلْفَوْزُ اَلْمُبِينُ (۱۶) وَ إِنْ يَمْسَسْكَ اَللّٰهُ بِضُرٍّ فَلاٰ كٰاشِفَ لَهُ إِلاّٰ هُوَ وَ إِنْ يَمْسَسْكَ بِخَيْرٍ فَهُوَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (۱۷) وَ هُوَ اَلْقٰاهِرُ فَوْقَ عِبٰادِهِ وَ هُوَ اَلْحَكِيمُ اَلْخَبِيرُ (۱۸)

ص:۲۶۶

بيان:

قوله تعالى: قُلْ لِمَنْ مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ قُلْ لِلّٰهِ شروع فی البرهنه علی المعاد،و محصله أن اللّه تعالی مالک ما فی السماوات و الأرض جمیعا له أن یتصرف فیها کیف شاء و أراد،و قد اتصف سبحانه بصفه الرحمه و هی رفع حاجه کل محتاج و إیصال کل شیء الی ما یستحقه و إفاضته علیه و عده من عباده و منهم الإنسان صالحون لحیاه خالده مستعدون لأن یسعدوا فیها فهو بمقتضی ملکه و رحمته سیتصرف فیهم بحشرهم و إعطائهم ما یستحقونه البته.

فقوله تعالی: «قُلْ لِمَنْ مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ» الخ؛یتضمن إحدی مقدمات الحجه و قوله: «کَتَبَ عَلیٰ نَفْسِهِ الرَّحْمَهَ» یتضمن مقدمه اخری،و قوله: «وَ لَهُ مٰا سَکَنَ فِی اللَّیْلِ وَ النَّهٰارِ» الخ؛مقدمه اخری ثالثه بمنزله الجزء من الحجه.

فقوله تعالی: «قُلْ لِمَنْ مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ» الخ؛یأمر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم أن یسألهم عمن یملک السماوات و الأرض و له التصرف فیها بما شاء من غیر مانع یمنعه،و هو اللّه سبحانه من غیر شک لأن غیره حتی الأصنام و أرباب الأصنام التی یدعوها المشرکون هی کسائر الخلقه ینتهی خلقها و أمرها إلیه تعالی فهو المالک لما فی السماوات و الأرض جمیعا.

و لکون المسئول عنه معلوما بینا عند السائل و المسئول جمیعا و الخصم معترف به لم یحتج الی صدور الجواب عن الخصم و اعترافه به بلسانه،و أمر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم أن یذکر هو الجواب و یتکفل ذلک لتتم الحجه من غیر انتظار ما لجوابهم.

و السؤال عن الخصم،و مباشره السائل بنفسه الجواب کلاهما من السلائق البدیعه الدائره فی سرد الحجج،یقول المنعم لمن أنعم علیه فکفر بنعمته:من الذی أطعمک و سقاک و کساک؟ أنا الذی فعل ذلک بک و من بها علیک و أنت تجازینی بالکفر.

ص :۲۶۷

و بالجمله ثبت بهذا السؤال و الجواب أن اللّه سبحانه هو المالک علی الإطلاق فله التصرف فیها بما شاء من إحیاء و رزق و إماته و بعث بعد الموت من غیر أن یمنعه من ذلک مانع کدقه فی العمل و موت و غیبه و اختلال و غیر ذلک.و بهذا تمت إحدی مقدمات الحجه فألحقها المقدمه الاخری و هی قوله:کتب علی نفسه الرحمه.

قوله تعالی: کَتَبَ عَلیٰ نَفْسِهِ الرَّحْمَهَ الکتابه هو الإثبات و القضاء الحتم،و اذ کانت الرحمه-و هی إفاضه النعمه علی مستحقها و إیصال الشیء الی سعادته التی تلیق به- من صفاته تعالی الفعلیه صح أن ینسب الی کتابته تعالی،و المعنی:أوجب علی نفسه الرحمه و إفاضه النعم و إنزال الخیر لمن یستحقه.

قوله تعالی: وَ لَهُ مٰا سَکَنَ فِی اللَّیْلِ وَ النَّهٰارِ وَ هُوَ السَّمِیعُ الْعَلِیمُ السکون فی اللیل و النهار هو الوقوع فی ظرف هذا العالم الطبیعی الذی یدبر أمره باللیل و النهار،و یجری نظامه بغشیان النور الساکب من شمس مضیئه،و عمل التحولات النوریه فیه بالقرب و البعد و الکثره و القله و الحضور و الغیبه و المسامته و غیرها.

فاللیل و النهار هما المهد العام یربی فیه العناصر الکلیه و موالیدها تربیه تسوق کل جزء من أجزائها و کل شخص من أشخاصها الی غایته التی قدرت له،و تکملها روحا و جسما (۱).

و الآیه أعنی قوله: «وَ لَهُ مٰا سَکَنَ فِی اللَّیْلِ وَ النَّهٰارِ» الخ؛کإحدی مقدّمات الحجه المبیّنه بالآیه السابقه فإن الحجه علی المعاد و إن تمّت بقوله: «قُلْ لِمَنْ مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ قُلْ لِلّٰهِ کَتَبَ عَلیٰ نَفْسِهِ الرَّحْمَهَ» لکن النظر الابتدائی الساذج ربما غفل عن کون ملکه تعالی للأشیاء مستلزما لعلمه بها و سمعه بما یسمع منها کالأصوات و الأقوال.

و لذلک نبه علیه بتکرار ملک السموات و الأرض،و تفریع السمع و العلم علیه فقال: «وَ لَهُ

۱- ۱) .الانعام ۱۲-۱۸:بحث فی مالکیه اللّه تعالی لمخلوقاته.

مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَ النَّهارِ -و هو فی معنی قوله: «لَهُ ما فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ» فکانت هذه الآیه لذلک بمنزله مقدمه متممه للحجه المسروده فی الآیه السابقه.

و الآیه-علی أنا لم نستوف حقها و لن یستوفی-من أرق الآیات القرآنیه معنی و أدقها إشاره و حجه،و أبلغها منطقا.

قوله تعالی: قُلْ أَ غَيْرَ اللّهِ أَتَّخِذُ وَلِيًّا فاطِرِ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ هُوَ يُطْعِمُ وَ لا يُطْعَمُ شروع فی الاحتجاج علی وحدانیته تعالی و أن لا شریک له.

و الذی یتحصل من تاریخ الوثنیه و اتخاذ الأصنام و الآلهه أنهم کانوا إنما دانوا بذلک و خضعوا للآلهه لأحد أمرین:إما أنهم وجدوا أنفسهم فی حاجه الی أسباب کثیره فی إبقاء الحیاه کالتغذی بالطعام و اللباس و المسکن و الأزواج و الأولاد و العشیره و نحو ذلک،و عمدتها الطعام الذی حاجه الإنسان إلیه أشد من حاجته الی غیره بحسب النظر الساذج،و قد اعتقدوا أن لکل صنف من أصناف هذه الحوائج تعلقا بسبب هو الذی یجود لهم بالتمتع من وسیله رفع تلک الحاجه کالسبب الذی یمطر السماء فینبت المرعی و الکلاء لدوابهم و یمنح بالخصب لأنفسهم،و السبب الذی یدبّر أمر السهل و الجبل أو یلقی بالمحبه و الألفه أو إلیه أمر البحر و السفائن الجاریه فیها.

ثم وجدوا أن قوّتهم لا تفی بالتسلط علی تلک الحاجه أو الحوائج الضروریه فاضطروا الی الخضوع الی السبب المربوط بحاجتهم و اتخاذه إلها ثم عبادته.

و إما لأنهم وجدوا هذا الإنسان الأعزل غرضا لسهام الحوادث محصورا بمکاره و شرور عامه عظیمه لا یقاومها کالسیل و الزلزله و الطوفان و القحط و الوباء،و ببلایا و محن أخری جزئیه لا یحصیها کالأمراض و الأوجاع و السقوط و الفقر و العقم و العدو و الحاسد و الشانئ و غیر ذلک،ثم وضعوا لها أسبابا قاهره هی المرسله لها إلیهم،و القاصمه بها ظهورهم، و المکدره لصفوه عیشهم،و هی مخلوقات علویه کأرباب الأنواع و أرواح الکواکب و الأجرام

العلويه فاتخذوها آلهه خوفا من سخطهم و عذابهم،و عبدوهما ليستميلوها بالعباده و يرضوها بالخضوع و الاستكانه فيخلصوا بذلك عن المكاره و الرزايا و يأمنوا شرورها و المضار النازله منها إليهم.

و الآيه أعنى قوله: «قُلْ أَ غَيْرَ اللّٰهِ أَتَّخِذُ وَلِيًّا» الخ؛و الآيات التاليه لها تحتج على المشركين بقلب حجتيهم بعينهما إليهم أى تسلم أصل الحجه و تعدّها حقه لكن تبين أن لازمها أن يعبد اللّه سبحانه وحده،و ينفى عنه كل شريك موضوع.

فقوله تعالى: قُلْ أَ غَيْرَ اللّٰهِ أَتَّخِذُ وَلِيًّا فٰاطِرِ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ هُوَ يُطْعِمُ وَ لاٰ يُطْعَمُ إشاره الى الحجه من المسلك الأول،و هو مسلك الرجاء أن يعبد الإله لأنه منعم فيكون عبادته شكرا لانعامه سببا لمزيده.

أمر سبحانه نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلم أن يبين لهم فى صوره الاستفهام و السؤال أن اللّه سبحانه وحده هو الولى للنعمه التى يتنعم بها الانسان و غيره لأنه هو الرازق الذى لا يحتاج الى أن يرزقه غيره يطعم و لا يطعم،و الدليل عليه أنه تعالى هو الذى فطر السموات و الأرض،و أخرجها من ظلمه العدم الى نور الوجود،و أنعم عليها بنعمه التحقق و الثبوت،ثم أفاض عليها بنعم لا يحصيها إلا هو لإبقاء وجود،و منها الإطعام للإنسان و غيره فإن جميع هذه النعم المعده لبقاء وجود الانسان و غيره،و الأسباب التى تسوق تلك النعم الى محال الاستحقاق كل ذلك ينتهى الى فطره و إيجاده الأشياء و الأسباب و مسبباتها جميعا من صنعه.

فإليه سبحانه يرجع الرزق الذى من أهم مظاهره عند الإنسان الإطعام فيجب أن يعبد اللّه وحده لأنه هو الذى يطعمنا من غير حاجه الى إطعام من غيره.

ثم أمر سبحانه بعد تمام الحجه نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلم أن يذكر لهم ما يؤيد به هذه الحجه العقليه،و هو أن اللّه أمره من طريق الوحى أن يجرى فى اتخاذ الإله على الطريق الذى يهدى إليه العقل و هو التوحيد،و نهاه صريحا أن يتخطاه الى أن يلحق بالمشركين فقال: «قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ

مَنْ أَسْلَمَ» ثم قال: «وَ لاٰ تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ» .

بقى هنا أمران:

أحدهما:أن قوله: «أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ» إن كان المراد أول من أسلم من بينكم فهو ظاهر فقد أسلم صلّى اللّه عليه و آله و سلم قبل امته،و إن كان المراد به أول من أسلم من غير تقييد كما هو ظاهر الإطلاق كانت أوليته فى ذلك بحسب الرتبه دون الزمان.

و ثانيهما:أن نتيجه الحجه لما كانت هى العبوديه و هى نوع خضوع و تسليم كان استعمال لفظه الإسلام فى المقام أولى من لفظه الإيمان لما فيه من الدلاله على غرض العباده،و هو الخضوع.

و قوله تعالى: قُلْ إِنِّى أَخٰافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّى عَذٰابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ و هذا هو المسلك الثانى من المسلكين اللذين تقدم أن المشركين تعلقوا بهما فى اتخاذ الآلهه،و هو أن عباده آلهتهم يؤمنهم من شمول سخطها و نزول عذابها.

و قد أخذ سبحانه فى الحجه أخوف ما يجب أن يخاف منه من أنواع العذاب و أمره و هو عذاب الساعه التى ثقلت فى السماوات و الأرض كما أخذ فى الحجه الاولى أخرج ما يحتاج اليه الإنسان بحسب بادئ النظر من النعم،و هو الإطعام.

و قد قيل: «إِنْ عَصَيْتُ رَبِّى» دون أن يقال:إن أشركت بربى إشاره الى ما فى قوله تعالى فى الآيه السابقه: «وَ لاٰ تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ» من نهيه صلّى اللّه عليه و آله و سلم عن الشرك فأدت الآيه أن من الواجب علىّ عقلا أن أعبد اللّه وحده لأومن مما أخاف من عذاب يوم عظيم،و هذا الذى دل عليه العقل دلنى عليه للوحى من ربى.

و بهذا تناظر هذه الآيه الآيه السابقه من جهه إقامه الحجه العقليه أولا ثم تأييده بالوحى من اللّه سبحانه فافهم ذلك،و هذا من لطائف إيجاز القرآن الكريم فقد اكتفى فى إفاده هذا المعنى على سعته بمجرد وضع قوله: «عَصَيْتُ» موضع أشركت.

و قوله تعالى: مَنْ يُصْرَفْ عَنْهُ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمَهُ الخ؛المعنى ظاهر الآيه متممه للحجه المسروده فى الآيه السابقه فظاهر الآيه السابقه بحسب النظر البسيط إقامه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم الحجه فى وجوب التوحيد على نفسه بأن اللّه نهاه عن الشرك فيجب عليه توحيده ليؤمن عذاب الآخره.

فيلوح لنظر المغفّل غير المتدبر أن يرد عليه الحجه بأن النهى لما كان مختصا بك كما تدعيه يختص الخوف ثم وجوب التوحيد أيضا بك فلا تقتضى الحجه وجوب التوحيد و نفى الشريك على غيرك،و تصير الحجه عليك لا على غيرك.

فأفاد بقوله: مَنْ يُصْرَفْ عَنْهُ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمَهُ أن عذابه مشرف على الجميع محيط بالكل لا مخلص عنه إلا برحمته فعلى كل إنسان أن يخاف من عذاب يومئذ على نفسه ما يخافه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم على نفسه فالحجه عامه قائمه على جميع الناس لا خاصه به صلّى اللّه عليه و آله و سلم.

قوله تعالى: وَ إِنْ يَمْسَسْكَ اللّهُ بِضُرٍّ فَلا كاشِفَ لَهُ إِلاّ هُوَ الى آخر الآيه؛قد كانت الحجتان المذكورتان فى الآيات السابقه أخذتا أنموذجا مما يرجوه الإنسان و هو الإطعام و انموذجا مما يخافه و هو عذاب يوم القيامه،و تمتا بهما البيان،و لم تتعرضا لسائر أنواع الضر و أقسام الخير التى يمس اللّه سبحانه بهما الإنسان،و الكل من اللّه عز اسمه.

فالآيه توضح بالتصريح أن هناك من الضر ما هو غير عذاب يوم القيامه يمس اللّه سبحانه به الانسان يجب أن يتوجه إليه تعالى فى كشفه،و أن من الخير ما يمس اللّه به الانسان و لا راد لفضله و لا مانع يمنع من إفاضته لقدرته على كل شيء،و رجاء الخير يوجب على الانسان أن يتخذه سبحانه إلها معبودا.

و لما أمكن أن يتوهم أن كونه تعالى يمس الانسان بضر أو بخير إنما يقتضى أن يتخذ معبودا،

ص :۲۷۲

و الخصم لا ينكر ذلک (۱).و أما قصر الالوهيه و المعبوديه فيه تعالى فلا لأن ما اتخذوه من الآلهه هى أسباب متوسطه و شفعاء أقوياء لها تأثيرات فى الكون من شر أو خير يوجب على الانسان أن يتقرب إليها خوفا من شرها أو رجاء لخيرها.

دفعه بأن اللّه سبحانه هو القاهر فوق عباده لا يفوقه منهم أحد و لا يعادله فهم أنفسهم تحت قهره،و كذا أفعالهم و آثارهم لا يعملون عملا من خير أو شر إلا بإذنه و مشيته غير مستقلين بأمر البته و لا يملكون لأنفسهم ضرا و لا نفعا و لا غير ذلک،فما يطلع من أفق ذواتهم من أثر خيرا أو شرا ينتهى الى أمره و مشيته و اذنه يستند اليه على ما يليق بساحه قدسه و عزته من الاستناد.

فالآيتان جميعا تتممان معنى واحدا،و هو أن ما يصيب الانسان من خير أو شر فمن اللّه على ما يليق بساحته من الانتساب،فاللّه سبحانه هو المتوحد بالالوهيه،و المتفرد بالمعبوديه لا إله غيره،و لا معبود سواه.

و قد عبّر عن إصابه الضر و الخير بالمس الدال على الحقاره فى قوله: «إِنْ يَمْسَسْکَ» «وَ إِنْ يَمْسَسْکَ» ليدل به على أن ما يصيب الانسان من ضر أو من خير شىء يسير مما تحمله القدره غير المتناهيه التى لا يقوم لها شىء،و لا يطيقها و لا يتحملها مخلوق محدود.

و كأن قوله تعالى فى جانب الخير: «فَهُوَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ» وضع موضع نحو من قولنا:

فلا مانع يمنعه،ليدل على أنه تعالى قدير على كل خير مفروض كما أنه قدير على كل ضر مفروض،و تنكشف به عله قوله:فلا كاشف له إلا هو اذ لو كشف غيره تعالى شيئا مما مس به من ضر دفع ذلک قدرته عليه،و كذلک قدرته على كل شىء تقتضى أن لا يقوى شىء على دفع

۱- ۱) .الخاصه من الوثنيه و ان كانوا يجوزون عبادته تعالى استنادا إلى أنه غير محدود الوجود لا يتعلق به التوجه العبادى لكن العامه منهم ربما عبدوه فى عرض سائر الآلهه كما يظهر من تلبيه مشركى مكه فى الحج:لبيک لا شريک لک اللّه شريكا هو لک تملكه و له ملک.

ما يمس به من خير.

و تخصيص ما يمس به من ضر أو خير بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم فى هذه الآيه نظير التخصيص الواقع فى قوله: «قُلْ إِنِّی أَخٰافُ إِنْ عَصَیْتُ رَبِّی عَذٰابَ یَوْمٍ عَظِیمٍ» و يفيد قوله: «وَ هُوَ الْقٰاهِرُ فَوْقَ عِبٰادِهِ» من التعميم نظير ما أفاد قوله: «مَنْ یُصْرَفْ عَنْهُ یَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمَهُ» .

قوله تعالى: وَ هُوَ الْقٰاهِرُ فَوْقَ عِبٰادِهِ وَ هُوَ الْحَکِیمُ الْخَبِیرُ القهر هو نوع من الغلبه،و هو أن يظهر شىء على شىء فيضطره الى مطاوعه أثر من الغالب يخالف ما للمغلوب من الأثر طبعا أو بنحوه من الافتراض كالماء يظهر على النار فيقهرها على الخمود،و النار تقهر الماء فتبخره أو تجفف رطوبته.و اذ كانت الأسباب الكونيه إنما أظهرها اللّه سبحانه لتكون وسائط فى حدوث الحوادث فتضع آثارها فى مسبباتها،و هى كائنه ما كانت مضطره الى مطاوعه ما يريده اللّه سبحانه فيها و بها،يصدق عليها عامه أنها مقهوره للّه سبحانه فاللّه قاهر عليها.

فالقاهر من الأسماء التى تصدق عليه تعالى كما تصدق على غيره،غير أن بين قهره تعالى و قهر غيره فرقا،و هو أن غيره تعالى من الأشياء إنما يقهر بعضها بعضا و هما مجتمعان من جهه مرتبه وجودهما و درجه كونهما بمعنى أن النار تقهر الحطب على الاحتراق و الاشتعال،و هما معا موجودان طبيعيان يقتضى أحدهما بالطبع خلاف ما يقتضيه الآخر لكن النار أقوى فى تحميل أثرها على الحطب منه من النار فهى تظهر عليه فى تأثيرها بأثرها فيه.

و اللّه سبحانه قاهر لا كقهر النار الحطب،بل هو قاهر بالتفوق و الإحاطه على الإطلاق بمعنى أنا اذا نسبنا احراق جسم و إشعاله كالحطب مثلا إلى اللّه سبحانه فهو سبحانه قاهر عليه بالوجود المحدود الذى أوجده به،قاهر عليه بالخواص و الكيفيات التى أعطاها له و عبأه بها بيده،قاهر عليه بالنار التى أوقدها لإحراقه و إشعاله،و هو المالك لجميع ما للنار من ذات و أثر،قاهر عليه بقطع عطيه المقاومه للحطب،و وضع الاحتراق و الاشتعال موضعه فلا

مقاومه و لا تعصی و لا جموح و لا شبه ذلک قبال إرادته و مشیّته لکونها من أفق أعلی.

فهو تعالی قاهر علی عباده لکنه فوقهم لا کقهر شیء شیئا و هما متزاملان.و قد صدّق القرآن الکریم هذا البحث بنتیجته فذکره اسما له تعالی فی موضعین من هذه السوره و هما هذه الآیه و آیه(۶۱).

و قید الاسم فی کلا الموضعین بقوله: «فَوْقَ عِبٰادِهِ» و الغالب فی المحفوظ من موارد استعمال القهر هو أن یکون المغلوب من اولی العقل بخلاف الغلبه،و لذا فسّره الراغب بالتذیل،و الذله فی اولی العقل أظهر،و لا یمنع ذلک من صحه صدقه فی غیر مورد اولی العقل بحسب الاستعمال أو بعنایه.

و اللّه سبحانه قاهر فوق عباده یمسهم بالضر و بالخیر و یذللهم لمطاوعته و قاهر فوق عباده فیما یفعلونه و یؤثرون به من أثر لأنه المالک لما ملّکهم و القادر علی ما علیه أقدرهم.

و لما نسب فی الآیتین إلیه المس بالضر و الخیر،و قد ینسبان الی غیره،میز مقامه من مقام غیره بقوله فی ذیل الآیه: «وَ هُوَ الْحَکِیمُ الْخَبِیرُ» فهو الحکیم لا یفعل ما یفعل جزافا و جهلا، الخبیر لا یخطئ و لا یغلط کغیره.

[سوره الأنعام (۶): الآیات ۱۹ الی ۲۰]

اشاره

قُلْ أَیُّ شَیْءٍ أَکْبَرُ شَهٰادَهً قُلِ اَللّٰهُ شَهِیدٌ بَیْنِی وَ بَیْنَکُمْ وَ أُوحِیَ إِلَیَّ هٰذَا اَلْقُرْآنُ لِأُنْذِرَکُمْ بِهِ وَ مَنْ بَلَغَ أَ إِنَّکُمْ لَتَشْهَدُونَ أَنَّ مَعَ اَللّٰهِ آلِهَهً أُخْریٰ قُلْ لاٰ أَشْهَدُ قُلْ إِنَّمٰا هُوَ إِلٰهٌ وٰاحِدٌ وَ إِنَّنِی بَرِیءٌ مِمّٰا تُشْرِکُونَ (۱۹) اَلَّذِینَ آتَیْنٰاهُمُ اَلْکِتٰابَ یَعْرِفُونَهُ کَمٰا یَعْرِفُونَ أَبْنٰاءَهُمُ اَلَّذِینَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لاٰ یُؤْمِنُونَ (۲۰)

بیان:

قوله تعالی: قُلْ أَیُّ شَیْءٍ أَکْبَرُ شَهادَهً قُلِ اللّهُ شَهِیدٌ بَیْنِی وَ بَیْنَکُمْ أمر نبیه أن یسألهم عن أکبر الأشیاء من حیث الشهاده،و الشهاده هی تحمّل الخبر عن نوع من العیان کالإبصار و نحوه،و أداء ما تحمل کذلک بالإخبار و الإنباء،و إذا کان التحمل و الأداء-و خاصه التحمل-مما یختلف بحسب إدراک المتحملین و بحسب وضوح الخبر الذی تحمّله المتحمل، و بحسب قوه المؤدی بیانا و ضعفه اختلافا فاحشا.

فلیس المتحمل الذی یغلب علی مزاجه السهو و النسیان أو الغفله کالذی یحفظ ما یعیه سمعه و یقع علیه بصره،و لیس الصاحی کالسکران و لا الخبیر الأخصائی بأمر کالأجنبی الأعزل.

و اذا کان الامر علی ذلک فلا یقع ریب فی أن اللّه سبحانه هو أکبر من کل شیء شهاده فإنه هو الذی أوجد کل ما دق و جل من الأشیاء،و إلیه ینتهی کل أمر و خلق،و هو المحیط بکل شیء و مع کل شیء لا یعزب عن علمه مثقال ذره فی السماوات و الأرض و لا أصغر من ذلک و لا أکبر لا یضل و لا ینسی.

و لکون الأمر بینا لا یقع فیه شک لم یحتج الی إیراد الجواب فی اللفظ بأن یقال:قل اللّه أکبر شهاده،کما قیل: قُلْ لِمَنْ ما فِی السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ قُلْ لِلّهِ (الأنعام/۱۲)أو یقال:

سیقولون اللّه،کما قیل: قُلْ لِمَنِ الْأَرْضُ وَ مَنْ فِیها إِنْ کُنْتُمْ تَعْلَمُونَ، سَیَقُولُونَ لِلّهِ (المؤمنون/۸۵).

علی أن قوله: «قُلِ اللّهُ شَهِیدٌ بَیْنِی وَ بَیْنَکُمْ» یدل علیه و یسد مسده،و لیس من البعید أن یکون قوله: «شَهِیدٌ» خبرا لمبتدإ محذوف هو الضمیر العائد الی اللّه،و التقدیر:«قل اللّه هو شهید بینی و بینکم»فتشتمل الجمله علی جواب السؤال و علی ما استؤنف من الکلام.

و قوله: «قُلِ اللّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَ بَيْنَكَمْ» على أنه يشتمل على إخباره صلّى اللّه عليه و آله و سلم بشهاده اللّه تعالى هو بنفسه شهاده لمكان قوله: «قُلْ» اذ أمره بأن يخبرهم بشهادته تعالى بالنبوه لا ينفك عن الشهاده بذلك،و على هذا فلا حاجه الى التشبث بأنواع ما وقع فى القرآن الكريم من شهاده اللّه تعالى على نبوته صلّى اللّه عليه و آله و سلم و على نزول القرآن من عنده كقوله تعالى: وَ اللّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ (المنافقون)أو قوله: لٰكِنِ اللّهُ يَشْهَدُ بِمٰا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ (النساء۱۶۶/)و غير ذلك من الآيات الداله على ذلك تصريحا أو تلويحا بلفظ الشهاده أو بغيره.

و تقييد شهادته تعالى بقوله: «بَيْنِي وَ بَيْنَكُمْ» يدل على توسطه تعالى بين طرفين متخاصمين هما النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و قومه،و النبى لم ينعزل عنهم و لم يتميز منهم فى جانب إلا فى دعوى النبوّه و الرساله و دعوى نزول القرآن لكن نزول القرآن بالوحى قد ذكر بعد فى قوله:

«وَ أُوحِيَ إِلَيَّ هٰذَا الْقُرْآنُ» فالمراد بشهادته تعالى بينه و بينهم شهادته بنبوته،و يؤيده أيضا قوله فى الآيه التاليه: «الَّذِينَ آتَيْنٰاهُمُ الْكِتٰابَ يَعْرِفُونَهُ كَمٰا يَعْرِفُونَ أَبْنٰاءَهُمُ» على ما سيجىء إن شاء اللّه.

قوله تعالى: وَ أُوحِيَ إِلَيَّ هٰذَا الْقُرْآنُ لِأُنْذِرَكُمْ بِهِ وَ مَنْ بَلَغَ من مقول القول و هو معطوف على قوله: «اللّهُ شَهِيدٌ» الخ؛و جعل الإنذار غايه لنزول القرآن الكريم أخذ بمسلك الخوف فى الدعوه النبويه،و هو الأوقع فى أفهام عامه الناس فإن مسلك الرجاء و الوعد و إن كان أحد الطريقين فى الدعوه،و قد استعمله الكتاب العزيز فى الجمله لكن رجاء الخير لا يبعث الى طلبه بعثا إلزاميا و إنما يورث شوقا و رغبه بخلاف الخوف لوجوب دفع الضرر المحتمل عقلا.

و لأن دعوه الإسلام إنما هى الى دين الفطره،و هو مخزون مكنوز فى فطره الناس و إنما حجبهم عنه ما ابتلوا به من الشرك و المعصيه مما يوجب عليهم غلبه الشقوه و نزول السخط

الإلهی فالأقرب الی الحکمه و الحزم فی دعوتهم أن تبدأ بالإنذار،و لهذا کله ربما حصر شأن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم فی الإنذار کما فی قوله: إِنْ أَنْتَ إِلاّ نَذِیرٌ (فاطر۲۳/)و قوله: وَ إِنَّما أَنَا نَذِیرٌ مُبِینٌ (العنکبوت۵۰/).

هذا فی عامه الناس و أما الخاصه من عباد اللّه،و هم الذین یعبدونه حبا له لا خوفا من نار و لا طمعا فی جنه فانهم یتلقون من الدعوه بالخوف و الرجاء أمرا آخر فإنهم یتلقون من النار أنها دار بعد و سخط فیخافونها لذلک،و من الجنه أنها ساحه قرب و رضوان فیشتاقون إلیها لذلک.

و ظاهر قوله: «لِأُنْذِرَکُمْ بِهِ وَ مَنْ بَلَغَ» أنه خطاب لمشرکی مکه أو لقریش أو للعرب عامه إلا أن التقابل بین ضمیر الخطاب و بین من بلغ-و المراد بمن بلغ هو من لم یشافهه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم بالدعوه فی زمن حیاته أو بعد-یدل علی أن المراد بالمخاطبین فی قوله: «لِأُنْذِرَکُمْ بِهِ» هم الذین شافههم النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم بالدعوه ممن تقدم دعاؤه علی نزول الآیه أو قارنه أو تأخر عنه.

فقوله: «وَ أُوحِیَ إِلَیَّ هٰذَا الْقُرْآنُ لِأُنْذِرَکُمْ بِهِ وَ مَنْ بَلَغَ» یدل علی عموم رسالته علیه السّلام بالقرآن لکل من سمعه منه أو سمعه من غیره الی یوم القیامه،و إن شئت فقل:تدل الآیه علی کون القرآن الکریم حجه من اللّه و کتابا له ینطق بالحق علی أهل الدنیا من لدن نزوله الی یوم القیامه.

و قد قیل: «لِأُنْذِرَکُمْ بِهِ» و لم یقل:لانذرکم بقراءته فالقرآن حجه علی من سمع لفظه و عرف معناه و اهتدی الی مقاصده،أو فسّر له لفظه و قرع سمعه بمضامینه فلیس من شرط کتاب مکتوب الی قوم أن یکون بلسانهم بل أن تقوم علیهم حجته و تشملهم مضامینه،و قد دعا صلّی اللّه علیه و آله و سلم بکتابه الی مصر و الحبشه و الروم و إیران و لسانهم غیر لسان القرآن،و قد کان فیمن آمن به فی حیاته و قبل إیمانهم سلمان الفارسی و بلال الحبشی و صهیب الرومی و عده من الیهود و لسانهم عبری هذا کله مما لا ریب فیه.

قوله تعالى: أَ إِنَّكُمْ لَتَشْهَدُونَ أَنَّ مَعَ اللّهِ آلِهَهً أُخْرىٰ قُلْ لاٰ أَشْهَدُ الى آخر الآيه؛لما ذكر شهاده اللّه و هو أكبر شهاده على رسالته و لم يرسل إلا ليدعوهم الى دين التوحيد،و ليس لأحد بعد شهاده اللّه سبحانه على أن لا شريك له فى ألوهيته أن يشهد أن مع اللّه آلهه أمر نبيه أن يسألهم سؤال متعجب منكر:هل يشهدون بتعدد الآلهه،و هذا هو الذى يدل عليه تأكيد المسئول عنه بأن و اللام،كأن النفس لا تقبل أن يشهدوا به بعد أن سمعوا شهاده اللّه تعالى.

ثم أمره أن يخالفهم فى الشهاده فينفى عن نفسه الشهاده بما شهدوا به فقال: «قُلْ لاٰ أَشْهَدُ» أى بما شهدتم به بقرينه المقام،ثم قال: «قُلْ إِنَّمٰا هُوَ إِلٰهٌ وٰاحِدٌ وَ إِنَّنِی بَرِیءٌ مِمّٰا تُشْرِکُونَ» و هو شهاده على وحدانيته تعالى،و البراءه مما يدعون له من شركاء.

قوله تعالى: اَلَّذِینَ آتَیْنٰاهُمُ الْکِتٰابَ یَعْرِفُونَهُ کَمٰا یَعْرِفُونَ أَبْنٰاءَهُمْ و هذا إخبار عما شهد به اللّه سبحانه فى الكتب المنزّله على أهل الكتاب،و علمه علماء أهل الكتاب مما عندهم من كتب الأنبياء من البشاره بعد البشاره بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و وصفه بما لا يعتريه شك و لا يطرأ عليه ريب.

فهم بما استحضروا من نعته صلّى اللّه عليه و آله و سلم يعرفونه بعينه كما يعرفون أبناءهم،قال تعالى: اَلَّذِینَ یَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِیَّ الْأُمِّیَّ الَّذِی یَجِدُونَهُ مَکْتُوباً عِنْدَهُمْ فِی التَّوْرٰاهِ وَ الْإِنْجِیلِ (الأعراف/ ۱۵۷)و قال تعالى: مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللّهِ وَ الَّذِینَ مَعَهُ أَشِدّٰاءُ عَلَی الْکُفّٰارِ رُحَمٰاءُ بَیْنَهُمْ تَرٰاهُمْ رُکَّعاً سُجَّداً یَبْتَغُونَ فَضْلاً مِنَ اللّهِ وَ رِضْوٰاناً سِیمٰاهُمْ فِی وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذٰلِکَ مَثَلُهُمْ فِی التَّوْرٰاهِ وَ مَثَلُهُمْ فِی الْإِنْجِیلِ (الفتح/۲۹)،و قال تعالى: أَ وَ لَمْ یَکُنْ لَهُمْ آیَهً أَنْ یَعْلَمَهُ عُلَمٰاءُ بَنِی إِسْرٰائِیلَ (الشعراء/۱۹۷).

و لما كان بعض علمائهم يكتمون ما عندهم من بشاراته و نعوته صلّى اللّه عليه و آله و سلم و يستنكفون عن الإيمان به بيّن اللّه تعالى خسرانهم فى أمرهم فقال: «الَّذِینَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لاٰ یُؤْمِنُونَ» .

و قد تقدم بعض الکلام فی تفسیر الآیه من سوره البقره(آیه ۱۴۶)و بيّنا هناک وجه الالتفات من الحضور الی الغیبه و سیأتی تمام الکلام فی سوره الأعراف(آیه ۱۵۶)إن شاء اللّه تعالی (۱).

[سوره الأنعام (۶): الآیات ۲۱ الی ۳۲]

اشاره

وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ اِفْتَرىٰ عَلَى اَللّٰهِ كَذِباً أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ إِنَّهُ لاٰ يُفْلِحُ اَلظّٰالِمُونَ (۲۱) وَ يَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعاً ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا أَيْنَ شُرَكٰاؤُكُمُ اَلَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ (۲۲) ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتُهُمْ إِلاّٰ أَنْ قٰالُوا وَ اَللّٰهِ رَبِّنٰا مٰا كُنّٰا مُشْرِكِينَ (۲۳) اُنْظُرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلىٰ أَنْفُسِهِمْ وَ ضَلَّ عَنْهُمْ مٰا كٰانُوا يَفْتَرُونَ (۲۴) وَ مِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ وَ جَعَلْنٰا عَلىٰ قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَ فِي آذٰانِهِمْ وَقْراً وَ إِنْ يَرَوْا كُلَّ آيَةٍ لاٰ يُؤْمِنُوا بِهٰا حَتّٰى إِذٰا جٰاؤُكَ يُجٰادِلُونَكَ يَقُولُ اَلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هٰذٰا إِلاّٰ أَسٰاطِيرُ اَلْأَوَّلِينَ (۲۵) وَ هُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَ يَنْأَوْنَ عَنْهُ وَ إِنْ يُهْلِكُونَ إِلاّٰ أَنْفُسَهُمْ وَ مٰا يَشْعُرُونَ (۲۶) وَ لَوْ تَرىٰ إِذْ وُقِفُوا عَلَى اَلنّٰارِ فَقٰالُوا يٰا لَيْتَنٰا نُرَدُّ وَ لاٰ نُكَذِّبَ بِآيٰاتِ رَبِّنٰا وَ نَكُونَ مِنَ اَلْمُؤْمِنِينَ (۲۷) بَلْ بَدٰا لَهُمْ مٰا كٰانُوا يُخْفُونَ مِنْ قَبْلُ وَ لَوْ رُدُّوا لَعٰادُوا لِمٰا نُهُوا عَنْهُ وَ إِنَّهُمْ لَكٰاذِبُونَ (۲۸) وَ قٰالُوا إِنْ هِيَ إِلاّٰ حَيٰاتُنَا اَلدُّنْيٰا وَ مٰا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ (۲۹) وَ لَوْ تَرىٰ إِذْ وُقِفُوا عَلىٰ رَبِّهِمْ قٰالَ أَ لَيْسَ هٰذٰا بِالْحَقِّ قٰالُوا بَلىٰ وَ رَبِّنٰا قٰالَ فَذُوقُوا اَلْعَذٰابَ بِمٰا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ (۳۰) قَدْ خَسِرَ اَلَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقٰاءِ اَللّٰهِ حَتّٰى إِذٰا جٰاءَتْهُمُ اَلسّٰاعَةُ بَغْتَةً قٰالُوا يٰا حَسْرَتَنٰا عَلىٰ مٰا فَرَّطْنٰا فِيهٰا وَ هُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزٰارَهُمْ عَلىٰ ظُهُورِهِمْ أَلاٰ سٰاءَ مٰا يَزِرُونَ (۳۱) وَ مَا اَلْحَيٰاةُ اَلدُّنْيٰا إِلاّٰ لَعِبٌ وَ لَهْوٌ وَ لَلدّٰارُ اَلْآخِرَةُ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَ فَلاٰ تَعْقِلُونَ (۳۲)

ص: ۲۸۰

۱- ۱) .الانعام ۱۹-۲۰:بحث روائی فی:اللّه عزّ و جلّ الشیء أم لا شیء؛التوحید و المذاهب فیه.

بیان:

قوله تعالی: وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرىٰ عَلَى اللّٰهِ كَذِباً أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ الظلم من أشنع الذنوب بل التحليل الدقيق يقضى أن سائر الذنوب إنما هى شنيعه مذمومه بمقدار ما فيها من معنى الظلم،و هو الانحراف و الخروج عن الوسط العدل.

و الظلم كما يكبر و يصغر من جهه خصوصيات من صدر عنه الظلم كذلك يختلف حاله بالكبر و الصغر من جهه من وقع عليه الظلم أو أريد إيقاعه عليه فكلما جل موقعه و عظم شأنه كان الظلم أكبر و أعظم،و لا أعز قدرا و أكرم ساحه من اللّه سبحانه و لا من آياته الداله عليه، فلا أظلم ممن ظلم هذه الساحه المنزهه أو ما ينتسب إليها بوجه،و لا يظلم إلا نفسه.

و قد صدّق اللّه سبحانه هذه النظره العقليه بقوله: «وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرىٰ عَلَى اللّٰهِ كَذِباً أَوْ

ص :۲۸۱

كَذَّبَ بِآيَاتِهِ» أما افتراء الكذب عليه تعالى فإثبات الشريك له،و لا شريك له،أو دعوى النبوه أو نسبه حكم إليه كذبا و ابتداعا،و أما تكذيب آياته الداله عليه فكتكذيب النبى الصادق فى دعواه المقارنه للآيات الإلهيه أو إنكار الدين الحق،و منه إنكار الصانع أصلا.

و الآيه تنطبق على المشركين،و هم أهل الأوثان الذين إليهم وجّه الاحتجاج من جهه أنهم أثبتوا للّه سبحانه شركاء بعنوان أنهم شفعاء مصادر امور فى الكون،و إليهم ينتهى تدبير شئون العالم مستقلين بذلك،و من جهه أنهم أنكروا آياته تعالى الداله على النبوه و المعاد.

و ربما الحق بعضهم بذلك القائلين بجواز شفاعه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم أو الطاهرين من ذريته أو الأولياء الكرام من امته فقضى بكون الاستشفاع بهم فى شىء من حوائج الدنيا أو الآخره شركا تشمله الآيه و ما يناظرها من الآيات الشريفه.

و كأنه خفى عليهم أنه تعالى أثبت الشفاعه اذا قارنت الإذن فى كلامه من غير أن يقيده بدنيا أو آخره،فقال عزّ من قائل: مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلاّ بِإِذْنِهِ (البقره/۲۵۵).

على أنه تعالى قال: وَ لاٰ يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفٰاعَهَ إِلاّ مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَ هُمْ يَعْلَمُونَ (الزخرف/۸۶)فأثبت الشفاعه حقا للعلماء الشهداء بالحق،و القدر المتيقن منهم الأنبياء و منهم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم،و قد أثبت اللّه سبحانه شهادته بقوله: وَ جِئْنٰا بِكَ عَلىٰ هٰؤُلاٰءِ شَهِيداً (النساء/۴۱)و نص على علمه حيث قال: وَ نَزَّلْنٰا عَلَيْكَ الْكِتٰابَ تِبْيٰاناً لِكُلِّ شَيْءٍ (النحل/۸۹)،و قال: نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلىٰ قَلْبِكَ (الشعراء/۱۹۴)و هل يعقل نزول الكتاب الذى هو تبيان كل شىء على قلب من غير علم به،أو بعثه تعالى إياه شهيدا و ليس بشهيد بالحق؟و قال اللّه تعالى: لِتَكُونُوا شُهَدٰاءَ عَلَى النّٰاسِ (البقره/ ۱۴۳)،و قال: وَ يَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدٰاءَ (آل عمران/۱۴۰)،و قال تعالى: وَ تِلْكَ الْأَمْثٰالُ نَضْرِبُهٰا لِلنّٰاسِ وَ مٰا يَعْقِلُهٰا إِلاَّ الْعٰالِمُونَ (العنكبوت/۴۳)فأثبت فى هذه الامه شهداء علماء و لا يثبت إلا الحق.

و قال تعالى فى أهل بيته عليهم السّلام: إِنَّما يُرِيدُ اللّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكَمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً (الأحزاب۳۳/)فبين أنهم مطهرون بتطهيره،ثم قال: إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ، فِى كِتابٍ مَكْنُونٍ، لا يَمَسُّهُ إِلاَّ الْمُطَهَّرُونَ (الواقعه۷۹/)فعدهم العلماء بالقرآن الذى هو تبيان كل شىء و المطهرون هم القدر المتيقن من هذه الامه فى الشهاده بالحق التى لا سبيل للغو و التأثيم إليها،و قد أشبعنا الكلام فى معنى الشفاعه فى الجزء الأول من الكتاب فليراجع.

قوله تعالى: إِنَّهُ لا يُفْلِحُ الظّالِمُونَ الفلاح و الفوز و النجاح و الظفر و السعاده ألفاظ قريبه المعنى،و لهذا فسر الراغب الفلاح بإدراك البغيه الذى هو معنى السعاده تقريبا، قال فى المفردات:الفلح:الشق،و قيل الحديد بالحديد يفلح أى يشق،و الفلاح الأكار لذلك و الفلاح الظفر و إدراك البغيه،و ذلك ضربان دنيوى و أخروى:

فالدنيوى الظفر بالسعادات التى تطيب بها حياه الدنيا و هو البقاء و الغنى و العز و إياه قصد الشاعر بقوله:

أفلح بما شئت فقد يدرك

بالضعف و قد يخدع الأريب

و فلاح اخروى،و ذلك أربعه أشياء:بقاء بلا فناء،و غنى بلا فقر،و عز بلا ذل،و علم بلا جهل.انتهى،فمن الممكن أن يقال:إن الفلاح هو السعاده سميت به لأن فيها الظفر و إدراك البغيه بشق الموانع الحائله دون المطلوب.

و هذا معنى جامع ينطبق على موارد الاستعمال كقوله: قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ (المؤمنون/ ۱)،و قوله: قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكّاها (الشمس۹/)،و قوله: إِنَّهُ لا يُفْلِحُ الْكافِرُونَ (المؤمنون۱۱۷/)الى غير ذلك من الموارد.

فقوله: «إِنَّهُ لا يُفْلِحُ الظّالِمُونَ» -و قد أخذ الظلم وصفا-معناه أن الظالمين لا يدركون بغيتهم التى تشبثوا لأجل إدراكها بما تشبثوا به فإن الظلم لا يهدى الظالم الى ما يبتغيه من

السعاده و الظفر بواسطه ظلمه (۱).

قوله تعالی: وَ یَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِیعاً الی آخر الآیتین،الظرف متعلق بمقدر و التقدیر:و اذکر یوم،الخ؛و قد تعلقت العنایه فی الکلام بقوله «جَمِیعاً» للدلاله علی أن العلم و القدره لا یتخلفان عن أحد منهم،فاللّه سبحانه محیط بجمیعهم علما و قدره سیحصیهم یحشرهم و لا یغادر منهم أحدا.

و الجمله فی مقام بیان قوله: «إِنَّهُ لاٰ یُفْلِحُ الظّٰالِمُونَ» کأنه لما قیل «إِنَّهُ لاٰ یُفْلِحُ الظّٰالِمُونَ» سئل فقیل:و کیف ذلک؟فقیل:لأن اللّه سیحشرهم و یسألهم عن شرکائهم فیضلون عنهم و یفقدونهم فینکرون شرکهم و یقسمون لذلک باللّه کذبا،و لو أفلح هؤلاء الظالمون فی اتخاذهم للّه شرکاء لم یضل عنهم شرکاؤهم،و لم یکذبوا علی أنفسهم بل وجدوهم علی ما ادعوا من الشرکه و الشفاعه و نالوا شفاعتهم.

و قوله: «ثُمَّ لَمْ تَکُنْ فِتْنَتُهُمْ» الخ؛قیل:المراد بالفتنه الجواب أی لم یکن جوابهم إلا أن أقسموا باللّه علی أنهم ما کانوا مشرکین،و قیل:الکلام علی تقدیر مضاف و المراد:لم تکن عاقبه افتتانهم بالأوثان إلا أن قالوا،الخ؛و قیل:المراد بالفتنه المعذره،و لکل من الوجوه وجه.

قوله تعالی: اُنْظُرْ کَیْفَ کَذَبُوا عَلیٰ أَنْفُسِهِمْ وَ ضَلَّ عَنْهُمْ مٰا کٰانُوا یَفْتَرُونَ بیان.لمحل الاستشهاد فیما قص من حالهم یوم القیامه،و المراد أنهم سیکذبون علی أنفسهم و یفقدون ما افتروا به،و لو أفلحوا فی ظلمهم و سعدوا فیما طلبوا لم ینجر أمرهم الی فقد ذلک و إنکاره علی أنفسهم.

أما کذبهم علی أنفسهم فلأنهم لما أقسموا باللّه أنهم ما کانوا مشرکین أنکروا ما ادعوه فی

۱- ۱) .الانعام ۲۱-۳۲:کلام فی معنی السعاده،طرق السعادات الانسانیه.

الدنيا من أن اللّه سبحانه شركاء،و هم كانوا يصرون عليه و يعرضون فيه عن كل حجه واضحه و آيه بينه ظلما و عتوا،و هذا كذب منهم على أنفسهم.

و أما ضلال ما كانوا يفترونه عنهم فلأن اليوم يوم ينجلى فيه عيانا أن الأمر و الملك و القوه للّه جميعا ليس لغيره من شىء إلا ذله العبوديه،و الفقر و الحاجه من غير أى استقلال قال تعالى: وَ لَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرَوْنَ الْعَذٰابَ أَنَّ الْقُوَّهَ لِلّٰهِ جَمِيعاً وَ أَنَّ اللّٰهَ شَدِيدُ الْعَذٰابِ (البقره/۱۶۵)،و قال: لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلّٰهِ الْوٰاحِدِ الْقَهّٰارِ (المؤمن/۱۶)و قال: يَوْمَ لاٰ تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئاً،وَ الْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلّٰهِ (الانفطار/۱۹).

فيشاهدون عندئذ مشاهده عيان أن الالوهيه للّه وحده لا شريك له،و يظهر لهم أوثانهم و شركاؤهم و هم لا يملكون ضرا و لا نفعا لأنفسهم و لا لغيرهم،و وجدوا الأوصاف التى أثبتوها لهم من الربوبيه و الشفاعه و غيرهما انما هى للّه وحده،و قد كان اشتبه عليهم الأمر فتوهموها لغيره و ضل عنهم ما كانوا يفترون.

و بالتدبر فى هذه الآيات يظهر أن المراد بضلال ما افتروا به هو ظهور حقيقه شركائهم فاقده لوصف الشركه و الشفاعه و تبينهم أن ما ظهر لهم من ذلك فى الدنيا لم يكن إلا ظهورا سرابيا كما قال تعالى: وَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمٰالُهُمْ كَسَرٰابٍ بِقِيعَهٍ يَحْسَبُهُ الظَّمْآنُ مٰاءً حَتّٰى إِذٰا جٰاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئاً وَ وَجَدَ اللّٰهَ عِنْدَهُ فَوَفّٰاهُ حِسٰابَهُ (النور/۳۹).

قوله تعالى: وَ مِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ الى آخر الآيه؛الأكنه جمع كن بكسر الكاف و هو الغطاء الذى يكن فيه الشىء و يغطى،و الوقر هو الثقل فى السمع،و الأساطير جمع اسطوره بمعنى الكذب و المين على ما نقل عن المبرد،و كأنه أصله السطر و هو الصف من الكتابه أو الشجر أو الناس غلب استعماله فيما جمع و نظم و رتب من الأخبار الكاذبه.

و كان ظاهر السياق أن يقال:يقولون إن هذا إلا أساطير الأولين،و لعل الإظهار للإشعار بالسبب فى هذا الرمى و هو الكفر.

ص :۲۸۵

قوله تعالى: وَ هُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَ يَنْأَوْنَ عَنْهُ وَ إِنْ يُهْلِكُونَ إِلاّ أَنْفُسَهُمْ وَ ما يَشْعُرُونَ ينهون عنه أى عن أتباعه،و النأى الابتعاد،و القصر فى قوله: «وَ إِنْ يُهْلِكُونَ إِلاّ أَنْفُسَهُمْ» من قصر القلب فإنهم كانوا يحسبون أن النهى عنه و النأى عنه إهلاك له و إبطال الدعوه الإلهيه،و يأبى اللّه إلا أن يتم نوره فهم هم الهالكون من حيث لا يشعرون.

قوله تعالى: وَ لَوْ تَرى إِذْ وُقِفُوا عَلَى النّارِ الى آخر الآيتين.بيان لعاقبه جحودهم و إصرارهم على الكفر و الإعراض عن آيات اللّه تعالى.

و قوله: يا لَيْتَنا نُرَدُّ وَ لا نُكَذِّبَ بِآياتِ رَبِّنا الخ؛على قراءه النصب فى «نكذب»و«نكون»تمن منهم للرجوع الى الدنيا و الانسلاك فى سلك المؤمنين ليخلصوا به من عذاب النار يوم القيامه،و هذا القول منهم نظير إنكارهم الشرك باللّه و حلفهم باللّه على ذلك كذبا من باب ظهور ملكاتهم النفسانيه يوم القيامه فإنهم قد اعتادوا التمنى فيما لا سبيل لهم الى حيازته من الخيرات و المنافع الفائته عنهم،و خاصه اذا كان فوتها مستندا الى سوء اختيارهم و قصور تدبيرهم فى العمل،و نظيره أيضا ما سيجىء من تحصرهم على ما فرطوا فى أمر الساعه.

على أن التمنى يصح فى المحالات المتعذره كما يصح فى الممكنات المتعسره كتمنى رجوع الأيام الخاليه و غير ذلك قال الشاعر:

ليت و هل ينفع شيئا ليت

ليت الشباب بوع فاشتريت

و قوله: بَلْ بَدا لَهُمْ ما كانُوا يُخْفُونَ مِنْ قَبْلُ الخ؛ظاهر الكلام أن مرجع الضمائر أعنى ضمائر «لَهُمْ» و «كانُوا» و «يُخْفُونَ» واحد و هو المشركون السابق ذكرهم،و أن المراد بالقبل هو الدنيا فالمعنى أنه ظهر لهؤلاء المشركين حين وقفوا على النار ما كانوا هم أنفسهم يخفونه فى الدنيا فبعثهم ظهور ذلك على أن تمنوا الرد الى الدنيا،و الإيمان بآيات اللّه، و الدخول فى جماعه المؤمنين.

و لم يبـدلهم إلا النار التى وقفوا عليها يوم القيامه فقـد كانوا أخفوها فى الدنيا بالكفر و الستر للحق و التغطيه عليه بعد ظهوره لهم كما يشير إليه نحو قوله تعالى: لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هٰذا فَكَشَفْنا عَنْكَ غِطاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ (ق/۲۲).

و أما نفس الحق الـذى كفروا به فى الـدنيا مع ظهوره لهم فهو كان بادئا لهم من قبل و السـياق يأبى أن يكون مجرد ظهور الحق لهم مع الغض عن ظهور النار و هول يوم القيامه باعثا لهم على هذا التمنى.

و قوله: وَ إِنَّهُمْ لَكاذِبُونَ أى فى قولهم «يا لَيْتَنا نُرَدُّ وَ لا نُكَذِّبَ بِآياتِ رَبِّنا» الـخ؛ و التمنى و إن كان إنشاء لا يقع فيه الصـدق و الكـذب إلا أنهم لما قالوا «نُرَدُّ وَ لا نُكَذِّبَ» أى ردنا اللّه الى الدنيا و لوردنا لم نكذب،و لم يقولوا:نعود و لا نكذب،كان كلامهم مضـمنا للمسأله و الوعـد أعنى مسأله الرد و وعـد الإيمان و العمل الصالـح كما صـرح بـذلك فى قوله: وَ لَوْ تَرىٰ إِذِ الْمُجْرِمُونَ ناكِسُوا رُؤُسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ رَبَّنا أَبْصَرْنا وَ سَمِعْنا فَارْجِعْنا نَعْمَلْ صالِحاً إِنّا مُوقِنُونَ (السجده/۱۲)و قوله: وَ هُمْ يَصْطَرِخُونَ فِيها رَبَّنا أَخْرِجْنا نَعْمَلْ صالِحاً غَيْرَ الَّذِي كُنّا نَعْمَلُ (فاطر/۳۷).

و بالجمله قولهم «يا لَيْتَنا نُرَدُّ وَ لا نُكَذِّبَ» الـخ؛فى معنى قولهم ربنا ردنا الى الـدنيا لا نكذب بآياتك و نكن من المؤمنين،و بهذا الاعتبار يحتمل الصدق و الكذب،و يصح عدهم كاذبين.

و ربمـا وجه نسبه الكـذب إليهـم فى تمنيهـم بـأن المراد كـذب الأمـل و التمنى و هـو عـدم تحققه خارجـا كمـا يقـال:كـذبك أملك،لمن تمنى ما لا يدرك.

و ربما قيل:إن المراد كذبهم فى سائر ما يخبرون به عن أنفسهم من إصابه الواقع و اعتقاد الحق،هو كما ترى.

قوله تعالى: وَ قالُوا إِنْ هِيَ إِلاّ حَياتُنَا الدُّنْيا الى آخر الآيتين.ذكر لإنكارهم الصـريح للحشـر و ما يسـتتبعه يوم القيامه من الإشهاد و أخذ الاعتراف بما أنكروه،و الوثنيه

كانت تنكر المعاد كما حكى اللّه عنهم ذلك فى كلامه غير مره،و قولهم بشفاعه الشركاء إنما كان فى الامور الدنيويه من جلب المنافع إليهم و دفع المضار و المخاوف عنهم.

فقوله: وَ قالُوا إِنْ هِيَ الخ؛حكايه لإنكارهم أى ما الحياه إلا حياتنا الدنيا لا حياه بعدها،و ما نحن بمبعوثين بعد الممات،و قوله: «وَ لَوْ تَرىٰ إِذْ وُقِفُوا» كالجواب و هو بيان ما يستتبعه قولهم:ان هى إلا،الخ؛للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم فى صوره التمنى لمكان قوله: «وَ لَوْ تَرىٰ» و هو أنهم سيصدقون بما جحدوه،و يعترفون بما أنكروه بقولهم «وَ مٰا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ» اذ يوقفون على ربهم فيشاهدون عيانا هذا الموقف الذى اخبروا به فى الدنيا،و هو أنهم مبعوثون بعد الموت فيعترفون بذلك بعد ما أنكروه فى الدنيا.

و من هنا يظهر أن اللّه سبحانه فسر البعث فى قوله: «وَ لَوْ تَرىٰ إِذْ وُقِفُوا عَلىٰ رَبِّهِمْ» بلقاء اللّه،و يؤيده أيضا قوله فى الآيه التاليه «قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقٰاءِ اللّٰهِ حَتّٰى إِذٰا جٰاءَتْهُمُ السّٰاعَةُ» الخ؛حيث بدل الحشر و البعث و القيامه المذكورات فى سابق الكلام لقاء ثم ذكر الساعه أى ساعه اللقاء.

و قوله: أَ لَيْسَ هٰذٰا أى أ ليس البعث الذى أنكرتموه فى الدنيا و هو لقاء اللّه «بِالْحَقِّ قٰالُوا بَلىٰ وَ رَبِّنٰا قٰالَ فَذُوقُوا الْعَذٰابَ بِمٰا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ» به و تسترونه.

قوله تعالى: قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقٰاءِ اللّٰهِ الى آخر الآيه؛قال فى المجمع:كل شىء أتى فجأه فقد بغت يقال:بغته الأمر يبغته بغته انتهى،و قال الراغب فى المفردات:الحسر كشف الملبس عما عليه يقال:حسرت عن الذراع،و الحاسر من لا درع عليه و لا مغفر، و المحسره المكنسه-الى أن قال-و الحاسر المعيا لانكشاف قواه-الى أن قال-و الحسره الغم على ما فاته و الندم عليه كأنه انحسر عنه الجهل الذى حمله على ما ارتكبه أو انحسر قواه من فرط غم أو أدركه إعياء عن تدارك ما فرّط منه.انتهى موضع الحاجه.

و قال:الوزر(بفتحتين)الملجأ الذى يلتجأ إليه من الجبل،قال: «كَلاّٰ لاٰ وَزَرَ إِلىٰ رَبِّكَ

يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ» و الوزر(بالكسر فالسكون)الثقل تشبيها بوزر الجبل،و يعبّر بذلك عن الإثم كما يعبّر عنه بالثقل قال: «لِيَحْمِلُوا أَوْزارَهُمْ كامِلَةً» الآيه كقوله: «وَ لَيَحْمِلُنَّ أَثْقالَهُمْ وَ أَثْقالاً مَعَ أَثْقالِهِمْ» ،انتهى.

و الآيه تبين تبعه اخرى من تبعات إنكارهم البعث و هو أن الساعه سيفاجئهم فينادون بالحسره على تفريطهم فيها و يتمثل لهم أوزارهم و ذنوبهم و هم يحملونها على ظهورهم و هو أشق أحوال الإنسان و أردؤها ألا ساء ما يزرون و يحملونه من الثقل أو من الذنب أو من وبال الذنب.

و الآيه أعنى قوله: «قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقاءِ اللّهِ» بمنزله النتيجه المأخوذه من قوله:

«وَ قالُوا إِنْ هِيَ إِلاّ حَياتُنَا الدُّنْيا» الى آخر الآيتين،و هى أنهم بتعويضهم راحه الآخره و روح لقاء اللّه من إنكار البعث و ما يستتبعه من أليم العذاب خسروا صفقه.

قوله تعالى: وَ مَا الْحَياةُ الدُّنْيا إِلاّ لَعِبٌ وَ لَهْوٌ وَ لَلدّارُ الْآخِرَةُ خَيْرٌ الخ؛ تتمه للكلام فيه بيان حال الحياتين:الدنيا و الآخره و المقايسه بينهما فالحياه الدنيا لعب و لهو ليس إلا فإنها تدور مدار سلسله من العقائد الاعتباريه و المقاصد الوهميه كما يدور عليه اللعب فهى لعب،ثم هى شاغله للإنسان عما يهمه من الحياه الاخرى الحقيقه الدائمه فهى لهو،و الحياه الآخره لكونها حقيقيه ثابته فهى خير و لا ينالها إلا المتقون فهى خير لهم (۱).

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۳۳ الى ۳۶]

اشاره

قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزُنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لا يُكَذِّبُونَكَ وَ لكِنَّ الظّالِمِينَ بِآياتِ اللّهِ يَجْحَدُونَ (۳۳) وَ لَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلى ما كُذِّبُوا وَ أُوذُوا حَتّى أَتاهُمْ نَصْرُنا وَ لا مُبَدِّلَ لِكَلِماتِ اللّهِ وَ لَقَدْ جاءَكَ مِنْ نَبَإِ الْمُرْسَلِينَ (۳۴) وَ إِنْ كانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْراضُهُمْ فَإِنِ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقاً فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلَّماً فِي السَّماءِ فَتَأْتِيَهُمْ بِآيَةٍ وَ لَوْ شاءَ اللّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدى فَلا تَكُونَنَّ مِنَ الْجاهِلِينَ (۳۵) إِنَّما يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَ الْمَوْتى يَبْعَثُهُمُ اللّهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ (۳۶)

۱- ۱) .الانعام ۲۱-۳۲:بحث روائى فى:العفو؛ابى طالب و دفاعه عن رسول اللّه.

بیان:

قوله تعالی: قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزُنُكَ الَّذِی يَقُولُونَ الی آخر الآیه؛ «قَدْ» حرف تحقیق فی الماضی،و تفید فی المضارع التقلیل و ربما استعملت فیه أیضا للتحقیق،و هو المراد فی الآیه،و حزنه کذا و أحزانه بمعنی واحد،و قد قرئ بکلا الوجهین.

و قوله: فَإِنَّهُمْ لا يُكَذِّبُونَكَ قرئ بالتشدید من باب التفعیل،و بالتخفیف، و الظاهر أن الفاء فی قوله: «فَإِنَّهُمْ» للتفریع و کأن المعنی قد نعلم إن قولهم لیحزنک لکن لا ینبغی أن یحزنک ذلک فإنه لیس یعود تکذیبهم إلیک لأنک لا تدعو إلا إلینا،و لیس لک فیه إلا الرساله بل هم یظلمون بذلک آیاتنا و یجحدونها.

فما فی هذه الآیه مع قوله فی آخر الآیات «ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ» فی معنی قوله تعالی: وَ مَنْ كَفَرَ فَلاٰ يَحْزُنْكَ كُفْرُهُ إِلَيْنٰا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُمْ بِمٰا عَمِلُوا إِنَّ اللّٰهَ عَلِيمٌ بِذٰاتِ الصُّدُورِ (لقمان/ ۲۳)و قوله: فَلاٰ يَحْزُنْكَ قَوْلُهُمْ إِنّٰا نَعْلَمُ مٰا يُسِرُّونَ وَ مٰا يُعْلِنُونَ (یس/۷۶)و غیر ذلک من

الآيات النازله فی تسلیته صلّی اللّه علیه و آله و سلم،هذا علی قراءه التشدید.

و أما علی قراءه التخفیف فالمعنی:لا تحزن فإنهم لا یظهرون علیک بإثبات کذبک فیما تدعو إلیه،و لا یبطلون حجتک بحجه و إنما یظلمون آیات اللّه بجحدها و إلیه مرجعهم.

و قوله: وَ لٰکِنَّ الظّٰالِمِینَ بِآیٰاتِ اللّٰهِ یَجْحَدُونَ کان ظاهر السیاق أن یقال:

و لکنهم،فالعدول الی الظاهر للدلاله علی أن الجحد منهم إنما هو عن ظلم منهم لا عن قصور و جهل و غیر ذلک فلیس إلا عتوا و بغیا و طغیانا و سیبعثهم اللّه ثم إلیه یرجعون.

و لذلک وقع الالتفات فی الکلام من التکلم الی الغیبه فقیل «بِآیٰاتِ اللّٰهِ» و لم یقل:بآیاتنا، للدلاله علی أن ذلک منهم معارضه مع مقام الالوهیه و استعلاء علیه و هو المقام الذی لا یقوم له شیء.

قوله تعالی: وَ لَقَدْ کُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِکَ فَصَبَرُوا عَلیٰ مٰا کُذِّبُوا الی آخر الآیه؛هدایه له صلّی اللّه علیه و آله و سلم الی سبیل من تقدمه من الأنبیاء،و هو سبیل الصبر فی ذاته اللّه،و قد قال تعالی: أُولٰئِکَ الَّذِینَ هَدَی اللّٰهُ فَبِهُدٰاهُمُ اقْتَدِهْ (الأنعام/۹۰).

و قوله: حَتّٰی أَتٰاهُمْ نَصْرُنٰا بیان غایه حسنه لصبرهم،و إشاره الی الوعد الإلهی بالنصر،و فی قوله: وَ لاٰ مُبَدِّلَ لِکَلِمٰاتِ اللّٰهِ تأکید لما یشیر إلیه الکلام السابق من الوعد و حتم له،و إشاره الی ما ذکره بقوله کَتَبَ اللّٰهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَ رُسُلِی (المجادله/۲۱)، و قوله: وَ لَقَدْ سَبَقَتْ کَلِمَتُنٰا لِعِبٰادِنَا الْمُرْسَلِینَ، إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ (الصافات/۱۷۲).

و وقوع المبدل فی قوله: «لاٰ مُبَدِّلَ لِکَلِمٰاتِ اللّٰهِ)فی سیاق النفی ینفی أی مبدل مفروض سواء کان من ناحیته تعالی بأن یتبدل مشیته فی خصوص کلمه بأن یمحوها بعد إثباتها أو ینقضها بعد إبرامها أو کان من ناحیه غیره تعالی بأن یظهر علیه و یقهره علی خلاف ما شاء فیبدل ما أحکم و یغیره بوجه من الوجوه.

و من هنا یظهر أن هذه الکلمات التی أنبأ سبحانه عن کونها لا تقبل التبدیل أمور خارجه

عن لوح المحو و الإثبات،فكلمه اللّه و قوله و كذا وعده فى عرف القرآن هو القضاء الحتم الذى لا مطمع فى تغييره و تبديله،قال تعالى: قٰالَ فَالْحَقُّ وَ الْحَقَّ أَقُولُ (ص۸۴/)و قال تعالى:

وَ اللّٰهُ يَقُولُ الْحَقَّ (الأحزاب۴/)،و قال تعالى: أَلاٰ إِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ حَقٌّ (يونس۵۵/) و قال تعالى: لاٰ يُخْلِفُ اللّٰهُ الْمِيعٰادَ (الزمر۲۰/)و قد مر البحث المستوفى فى معنى كلمات اللّه تعالى و ما يرادفها من الألفاظ فى عرف القرآن فى ذيل قوله تعالى: مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللّٰهُ (البقره۲۵۳/).

و قوله فى ذيل الآيه: «وَ لَقَدْ جٰاءَكَ مِنْ نَبَإِ الْمُرْسَلِينَ» تثبيت و استشهاد لقوله: «وَ لَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ» الخ؛و يمكن أن يستفاد منه أن هذه السوره نزلت بعد بعض السور المكيه التى تقص قصص الأنبياء كسوره الشعراء و مريم و أمثالهما،و هذه السور نزلت بعد أمثال سوره العلق و المدثر قطعا فتقع سوره الأنعام على هذا فى الطبقه الثالثه من السوره النازله بمكه قبل الهجره،و اللّه أعلم.

قوله تعالى: وَ إِنْ كٰانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْرٰاضُهُمْ -الى قوله- فَتَأْتِيَهُمْ بِآيَةٍ قال الراغب:النفق الطريق النافذ و السرب فى الأرض النافذ فيه قال:فإن استطعت أن تبتغى نفقا فى الأرض،و منه نافقاء اليربوع،و قد نافق اليربوع و نفق،و منه النفاق و هو الدخول فى الشرع من باب و الخروج عنه من باب،و على ذلك نبّه بقوله:إن المنافقين هم الفاسقون أى الخارجون من الشرع،و جعل اللّه المنافقين شرا من الكافرين فقال:إن المنافقين فى الدرك الأسفل من النار،و نيفق السراويل معروف،انتهى.

و قال:السلم ما يتوصل به الى الأمكنه العاليه فيرجى به السلامه ثم جعل اسما لكل ما يتوصل به الى شىء رفيع كالسبب،قال تعالى:أم لهم سلم يستعمون به،و قال:أو سلما فى السماء،و قال الشاعر:و لو نال أسباب السماء بسلم،انتهى.

و جواب الشرط فى الآيه محذوف للعلم به،و التقدير كما قيل:و إن استطعت أن تبتغى كذا

و كذا فافعل.

و المراد بالآيه فى قوله تعالى: «فَتَأْتِيَهُمْ بِآيَةٍ» الآيه التى تضطرهم الى الإيمان فإن الخطاب أعنى قوله: «وَ إِنْ كٰانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْرٰاضُهُمْ» الخ؛إنما ألقى الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم من طريق القرآن الذى هو أفضل آيه إلهيه تدل على حقيّه دعوته،و يقرب إعجازه من فهمهم و هم بلغاء عقلاء فالمراد أنه لا ينبغى أن يكبر و يشق عليك إعراضهم فإن الدار دار الاختيار،و الدعوه الى الحق و قبولها جاريان على مجرى الاختيار،و إنك لا تقدر على الحصول على آيه توجب عليهم الإيمان و تلزمهم على ذلك فإن اللّه سبحانه لم يرد منهم الإيمان إلا على اختيار منهم فلم يخلق آيه تجبر الناس على الإيمان و الطاعه،و لو شاء اللّه لآمن الناس جميعا فالتحق هؤلاء الكافرون بالمؤمنين بك فلا تبتئس و لا تجزع بإعراضهم فتكون من الجاهلين بالمعارف الإلهيه.

و أما ما احتمله بعضهم:أن المراد:فتأتيهم بآيه هى أفضل من الآيه التى أرسلناك بها أى القرآن فلا تلائمه سياق الآيه و خاصه قوله: «وَ لَوْ شٰاءَ اللّٰهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدىٰ» فإنه ظاهر فى الاضطرار.

و من هنا يظهر أن المراد بالمشيه أن يشاء اللّه منهم الاهتداء الى الإيمان فيضطروا الى القبول فيبطل بذلك اختيارهم هذا ما يقتضيه ظاهر السياق من الآيه الشريفه.

لكنه سبحانه فيما يشابه الآيه من كلامه لم يبن عدم مشيته ذلك على لزوم الاضطرار كقوله تعالى: وَ لَوْ شِئْنٰا لَآتَيْنٰا كُلَّ نَفْسٍ هُدٰاهٰا،وَ لٰكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَ النّٰاسِ أَجْمَعِينَ (السجده/١٣)يشير تعالى بذلك الى نحو قوله: قٰالَ فَالْحَقُّ وَ الْحَقَّ أَقُولُ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَ مِمَّنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ (ص/٨٥)فبين تعالى أن عدم تحقق مشيته لهداهم جميعا إنما هو لقضائه ما قضى تجاه ما أقسم عليه إبليس أنه سيغويهم أجمعين إلا عباده منهم المخلصين.

ص :٢٩٣

و قد أسند القضاء فی موضع آخر الی غوایتهم قال تعالی فی قصه آدم و ابلیس: قَالَ رَبِّ بِمَا أَغْوَیْتَنِی لَأُزَیِّنَنَّ لَهُمْ فِی الْأَرْضِ وَ لَأُغْوِیَنَّهُمْ أَجْمَعِینَ، إِلاَّ عِبَادَکَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِینَ قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلَیَّ مُسْتَقِیمٌ، إِنَّ عِبَادِی لَیْسَ لَکَ عَلَیْهِمْ سُلْطَانٌ إِلاَّ مَنِ اتَّبَعَکَ مِنَ الْغَاوِینَ، وَ إِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِینَ (الحجر۴۳/)و قد نسب ذلک إلیهم إبلیس أیضا فیما حکی اللّه سبحانه من کلامه لهم یوم القیامه: وَ قَالَ الشَّیْطَانُ لَمَّا قُضِیَ الْأَمْرُ إِنَّ اللّهَ وَعَدَکُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَ وَعَدْتُکُمْ فَأَخْلَفْتُکُمْ -الی أن قال- إِنِّی کَفَرْتُ بِمَا أَشْرَکْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ (إبراهیم۲۲/).

فالآیات تبین أن المعاصی و منها الشرک تنتهی الی غوایه الإنسان و الغوایه تنتهی الی نفس الإنسان،و لا ینافی ذلک ما یظهر من آیات أخر أن الإنسان لیس له أن یشاء إلا أن یشاء اللّه منه المشیه کقوله تعالی: إِنَّ هَذِهِ تَذْکِرَةٌ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَی رَبِّهِ سَبِیلاً، وَ مَا تَشَاؤُنَ إِلاَّ أَنْ یَشَاءَ اللّهُ (الإنسان۳۰/)،و قال تعالی: إِنْ هُوَ إِلاَّ ذِکْرٌ لِلْعَالَمِینَ، لِمَنْ شَاءَ مِنْکُمْ أَنْ یَسْتَقِیمَ، وَ مَا تَشَاؤُنَ إِلاَّ أَنْ یَشَاءَ اللّهُ رَبُّ الْعَالَمِینَ (التکویر۲۹/).

قوله تعالی: إِنَّمَا یَسْتَجِیبُ الَّذِینَ یَسْمَعُونَ وَ الْمَوْتَی یَبْعَثُهُمُ اللّهُ ثُمَّ إِلَیْهِ یُرْجَعُونَ الآیه؛کالبیان لقوله: «وَ إِنْ کَانَ کَبُرَ عَلَیْکَ إِعْرَاضُهُمْ» الی آخر الآیه؛فإن ملخصه انک لا تستطیع صرفهم عن هذا الإعراض،و الحصول علی آیه تسوقهم الی الإیمان، فبین فی هذه الآیه أنهم بمنزله الموتی لا شعور لهم و لا سمع حتی یشعروا بمعنی الدعوه الدینیه و یسمعوا دعوه الداعی و هو النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم.

فهذه الهیاکل المتراءات من الناس صنفان:صنف منهم أحیاء یسمعون،و إنما یستجیب الذین یسمعون،و صنف منهم أموات لا یسمعون و إن کانوا ظاهرا فی صور الأحیاء و هؤلاء یتوقف سمعهم الکلام علی أن یبعثهم اللّه،و سوف یبعثهم فیسمعون ما لم یستطیعوا سمعه فی الدنیا کما حکاه اللّه عنهم بقوله: وَ لَوْ تَرَی إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاکِسُوا رُؤُسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَ سَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحاً إِنَّا مُوقِنُونَ (السجده۱۲/).

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۳۷ الی ۵۵]

اشاره

وَ قَالُوا لَوْ لاَ نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَهٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اَللَّهَ قَادِرٌ عَلىٰ أَنْ يُنَزِّلَ آيَهً وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لاٰ يَعْلَمُونَ (۳۷) وَ مٰا مِنْ دَابَّهٍ فِي اَلْأَرْضِ وَ لاٰ
طٰائِرٍ يَطِيرُ بِجَنٰاحَيْهِ إِلاّٰ أُمَمٌ أَمْثٰالُكُمْ مٰا فَرَّطْنٰا فِي اَلْكِتٰابِ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ إِلىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ (۳۸) وَ اَلَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيٰاتِنٰا صُمٌّ وَ بُكْمٌ
فِي اَلظُّلُمٰاتِ مَنْ يَشَأِ اَللّٰهُ يُضْلِلْهُ وَ مَنْ يَشَأْ يَجْعَلْهُ عَلىٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِيمٍ (۳۹) قُلْ أَ رَأَيْتَكُمْ إِنْ أَتٰاكُمْ عَذٰابُ اَللّٰهِ أَوْ أَتَتْكُمُ اَلسّٰاعَهُ أَ
غَيْرَ اَللّٰهِ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صٰادِقِينَ (۴۰) بَلْ إِيّٰاهُ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مٰا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شٰاءَ وَ تَنْسَوْنَ مٰا تُشْرِكُونَ (۴۱) وَ لَقَدْ أَرْسَلْنٰا
إِلىٰ أُمَمٍ مِنْ قَبْلِكَ فَأَخَذْنٰاهُمْ بِالْبَأْسٰاءِ وَ اَلضَّرّٰاءِ لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُونَ (۴۲) فَلَوْ لاٰ إِذْ جٰاءَهُمْ بَأْسُنٰا تَضَرَّعُوا وَ لٰكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَ زَيَّنَ
لَهُمُ اَلشَّيْطٰانُ مٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ (۴۳) فَلَمّٰا نَسُوا مٰا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنٰا عَلَيْهِمْ أَبْوٰابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتّٰى إِذٰا فَرِحُوا بِمٰا أُوتُوا أَخَذْنٰاهُمْ بَغْتَهً
فَإِذٰا هُمْ مُبْلِسُونَ (۴۴) فَقُطِعَ دٰابِرُ اَلْقَوْمِ اَلَّذِينَ ظَلَمُوا وَ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ اَلْعٰالَمِينَ (۴۵) قُلْ أَ رَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اَللّٰهُ سَمْعَكُمْ وَ أَبْصٰارَكُمْ وَ
خَتَمَ عَلىٰ قُلُوبِكُمْ مَنْ إِلٰهٌ غَيْرُ اَللّٰهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ اُنْظُرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ اَلْآيٰاتِ ثُمَّ هُمْ يَصْدِفُونَ (۴۶) قُلْ أَ رَأَيْتَكُمْ إِنْ أَتٰاكُمْ عَذٰابُ اَللّٰهِ
بَغْتَهً أَوْ جَهْرَهً هَلْ يُهْلَكُ إِلاَّ اَلْقَوْمُ اَلظّٰالِمُونَ (۴۷) وَ مٰا نُرْسِلُ اَلْمُرْسَلِينَ إِلاّٰ مُبَشِّرِينَ وَ مُنْذِرِينَ فَمَنْ آمَنَ وَ أَصْلَحَ فَلاٰ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ
وَ لاٰ هُمْ يَحْزَنُونَ (۴۸) وَ اَلَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيٰاتِنٰا يَمَسُّهُمُ اَلْعَذٰابُ بِمٰا كٰانُوا يَفْسُقُونَ (۴۹) قُلْ لاٰ أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزٰائِنُ اَللّٰهِ وَ لاٰ أَعْلَمُ
اَلْغَيْبَ وَ لاٰ أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ إِنْ أَتَّبِعُ إِلاّٰ مٰا يُوحىٰ إِلَيَّ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي اَلْأَعْمىٰ وَ اَلْبَصِيرُ أَ فَلاٰ تَتَفَكَّرُونَ (۵۰) وَ أَنْذِرْ بِهِ اَلَّذِينَ
يَخٰافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا إِلىٰ رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَ لاٰ شَفِيعٌ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ (۵۱) وَ لاٰ تَطْرُدِ اَلَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدٰاهِ وَ اَلْعَشِيِّ
يُرِيدُونَ وَجْهَهُ مٰا عَلَيْكَ مِنْ حِسٰابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَ مٰا مِنْ حِسٰابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ اَلظّٰالِمِينَ (۵۲) وَ كَذٰلِكَ
فَتَنّٰا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لِيَقُولُوا أَ هٰؤُلاٰءِ مَنَّ اَللّٰهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنٰا أَ لَيْسَ اَللّٰهُ بِأَعْلَمَ بِالشّٰاكِرِينَ (۵۳) وَ إِذٰا جٰاءَكَ اَلَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيٰاتِنٰا فَقُلْ
سَلاٰمٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلىٰ نَفْسِهِ اَلرَّحْمَهَ أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءاً بِجَهٰالَهٍ ثُمَّ تٰابَ مِنْ بَعْدِهِ وَ أَصْلَحَ فَأَنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۵۴) وَ
كَذٰلِكَ نُفَصِّلُ اَلْآيٰاتِ وَ لِتَسْتَبِينَ سَبِيلُ اَلْمُجْرِمِينَ (۵۵)

ص: ۲۹۵

بیان:

قوله تعالی: وَ قالُوا لَوْ لا نُزِّلَ عَلَیْهِ آیَهٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اللّٰهَ قادِرٌ الی آخر الآیه؛تحضیض منهم علی تنزیل الآیه بداعی تعجیز النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم،و لما صدر هذا القول منهم و بین أیدیهم أفضل الآیات أعنی القرآن الکریم الذی کان ینزل علیهم سوره سوره و آیه آیه، و یتلی علیهم حینا بعد حین تعیّن أن الآیه التی کانوا یقترحونها بقولهم: «لَوْ لا نُزِّلَ عَلَیْهِ آیَهٌ مِنْ رَبِّهِ» هی آیه غیر القرآن،و أنهم کانوا لا یعدّونه آیه تقنعهم و ترتضیه نفوسهم بما لها من المجاز و التهوسات.

و قد حملهم التعصب لآلهتهم أن ینقطعوا عن اللّه سبحانه کأنه لیس بربهم،فقالوا: «لَوْ لا نُزِّلَ عَلَیْهِ آیَهٌ مِنْ رَبِّهِ» و لم یقولوا:من ربنا أو من اللّه و نحوهما إزراء بأمره و تأکیدا فی تعجیزه أی لو کان ما یدّعیه و یدعو إلیه حقا فلیغر له ربه الذی یدعو إلیه و لینصره و لینزل علیه آیه تدل علی حقیّه دعواه.

و فی قوله تعالی: نُزِّلَ و«ینزّل»مشددین من التفعیل دلاله علی أنهم اقترحوا آیه تدریجیه أو آیات کثیره تنزّل واحده بعد واحده کما یدل علیه ما حکی من اقتراحهم فی موضع آخر من کلامه تعالی کقوله: وَ قالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَکَ حَتّٰی تَفْجُرَ لَنا مِنَ الْأَرْضِ یَنْبُوعاً، أَوْ تَکُونَ لَکَ جَنَّهٌ -الی أن قال- أَوْ تَرْقیٰ فِی السَّمٰاءِ وَ لَنْ نُؤْمِنَ لِرُقِیِّکَ حَتّٰی تُنَزِّلَ عَلَیْنٰا کِتٰاباً نَقْرَؤُهُ الآیات(الإسراء۹۳/)،و قوله: وَ قٰالَ الَّذِینَ لاٰ یَرْجُونَ لِقٰاءَنٰا لَوْ لاٰ أُنْزِلَ عَلَیْنَا الْمَلاٰئِکَهُ أَوْ نَریٰ رَبَّنٰا (الفرقان۲۱/)و قوله: وَ قٰالَ الَّذِینَ کَفَرُوا لَوْ لاٰ نُزِّلَ عَلَیْهِ الْقُرْآنُ

جُمْلَةً واحِدَةً (الفرقان٣٢/).

و روى عن ابن كثير أنه قرأ بالتخفيف.

قوله تعالى: وَ ما مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَ لا طائِرٍ يَطِيرُ بِجَناحَيْهِ إِلاّ أُمَمٌ أَمْثالُكُمْ الى آخر الآيه؛الدابه كل حيوان يدب على الأرض و قد كثر استعماله فى الفرس، و الدب بالفتح و الدبيب هو المشى الخفيف.

و الطائر ما يسبح فى الهواء بجناحيه،و جمعه الطير كالراكب و الركب،و الامه هى الجماعه من الناس يجمعهم مقصد واحد يقصدونه كدين واحد أو سنّه واحده أو زمان واحد أو مكان واحد،و الأصل فى معناها،القصد يقال:أمّ يؤمّ اذا قصد،و الحشر جميع الناس بإزعاج الى الحرب أو جلاء و نحوه من الامور الاجتماعيه.

و الظاهر أن توصيف الطائر بقوله: «يَطِيرُ بِجَناحَيْهِ» محاذاه لتوصيف الدابه بقوله: «فِي الْأَرْضِ» فهو بمنزله قولنا:ما من حيوان أرضى و لا هوائى،مع ما فى هذا التوصيف من نفى شبهه التجوّز فإن الطيران كثيرا ما يستعمل بمعنى سرعه الحركه كما أن الدبيب هو الحركه الخفيفه فكان من المحتمل أن يراد بالطيران حيث ذكر مع الدبيب الحركه السريعه فدفع ذلك بقوله: «يَطِيرُ بِجَناحَيْهِ» (۱).

و قوله تعالى: ما فَرَّطْنا فِي الْكِتابِ مِنْ شَيْءٍ جمله معترضه،و ظاهرها أن المفرّط فيه هو الكتاب،و لفظ «مِنْ شَيْءٍ» بيان للفرط الذى يقع التفريط به،و المعنى لا يوجد شىء تجب رعايه حاله و القيام بواجب حقه و بيان نعته فى الكتاب إلا و قد فعل من غير تفريط،فالكتاب تام كامل.

و المراد بالكتاب إن كان هو اللوح المحفوظ الذى يسمّيه اللّه سبحانه فى موارد من كلامه

۱- ۱) .الانعام ۳۷-۵۵:كلام فى المجتمعات الحيوانيه.

كتابا مكتوبا فيه كل شىء مما كان و ما يكون و ما هو كائن،كان المعنى أن هذه النظامات الاميه المماثله لنظام الانسانيه كان من الواجب فى عنايه اللّه سبحانه أن يبنى عليها خلقه الأنواع الحيوانيه فلا يعود خلقها عبثا و لا يذهب وجودها سدى،و لا تكون هذه الأنواع بمقدار ما لها من لياقه القبول ممنوعه من موهبه الكمال.

فالآيه على هذا تفيد بنحو الخصوص ما يفيده بنحو العموم،قوله تعالى: وَ مٰا كٰانَ عَطٰاءُ رَبِّكَ مَحْظُوراً (الإسراء ٢٠/)،و قوله: مٰا مِنْ دَابَّهٍ إِلاّٰ هُوَ آخِذٌ بِنٰاصِيَتِهٰا إِنَّ رَبِّی عَلیٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِیمٍ (هود٥٢/).

و قوله تعالى: ثُمَّ إِلیٰ رَبِّهِمْ یُحْشَرُونَ بيان لعموم الحشر لهم و أن حياتهم الموهوبه نوع حياه تستتبع الحشر الى اللّه كما أن الحياه الانسانيه كذلك،و لذلك أرجع الضمير المستعمل فى اولى الشعور و العقل،فقال: «إِلیٰ رَبِّهِمْ یُحْشَرُونَ» إشاره الى أن أصل الملاك و هو الأمر الذى يدور عليه الرضا و السخط و الإثابه و المؤاخذه موجود فيهم.

و قد وقع فى الآيه التفات من الغيبه الى التكلم مع الغير ثم الى الغيبه بالنسبه إليه تعالى، و التدبر فيها يعطى أن الأصل فى السياق الغيبه و إنما تحول السياق فى قوله: «مٰا فَرَّطْنٰا فِی الْکِتٰابِ مِنْ شَیْءٍ» الى التكلم مع الغير لكون المعترضه خطابا خاصا بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم فلما فرغ منه رجع الى أصل السياق.

قوله تعالى: وَ الَّذِینَ کَذَّبُوا بِآیٰاتِنٰا صُمٌّ وَ بُکْمٌ فِی الظُّلُمٰاتِ الى آخر الآيه؛ يريد تعالى أن المكذبين لآياته محرومون من نعمه السمع و التكلم و البصر لكونهم فى ظلمات لا يعمل فيها البصر فهم لصممهم لا يقدرون على أن يسمعوا الكلام الحق و أن يستجيبوا و لبكمهم لا يستطيعون أن يتكلموا بالقول الحق و يشهدوا بالتوحيد و الرساله،و لإحاطه الظلمات بهم لا يسعهم أن يبصروا طريق الحق فيتخذوه طريقا.

و فى قوله تعالى: مَنْ یَشَأِ اللّٰهُ یُضْلِلْهُ الخ؛دلاله على أن هذا الصمم و البكم

و الوقوع فى الظلمات إنما هى رجز وقع عليهم منه تعالى جزاء لتكذيبهم بآيات اللّه فإن اللّه سبحانه جعل إضلاله المنسوب إليه من قبيل الجزاء،كما فى قوله: وَ مٰا يُضِلُّ بِهِ إِلاَّ الْفٰاسِقِينَ (البقره٢۶/).

فتكذيب آيات اللّه غير مسبب عن كونهم صما بكما فى الظلمات بل الأمر بالعكس و على هذا فالمراد بالإضلال بحسب الانطباق على المورد هو جعلهم صما بكما فى الظلمات و المراد بمن شاء اللّه ضلاله هم الذين كذبوا بآياته.

و بالمقابله يظهر أن المراد بالجعل على صراط مستقيم هو أن يعطيه سمعا يسمع به فيجيب داعى اللّه بلسانه و يتبصر بالحق ببصره،و أن هذا جزاء من لا يكذب بآيات اللّه سبحانه فمن يشإ اللّه يضلله و لا يشاء إلا إضلال من يستحقه و من يشأ يجعله على صراط مستقيم و لا يشاء ذلك إلا لمن تعرّض لرحمته.

قوله تعالى: قُلْ أَ رَأَيْتَكُمْ إِنْ أَتٰاكُمْ عَذٰابُ اللّٰهِ أَوْ أَتَتْكُمُ السّٰاعَةُ الى آخر الآيتين؛لفظ «أَ رَأَيْتَكُمْ» بهمزه الاستفهام و صيغه المفرد المذكر الماضى من الرؤيه و ضمير الجمع المخاطب،أخذه أهل الأدب بمعنى أخبرنى،قال الراغب فى المفردات:و يجرى «أ رأيت»مجرى أخبرنى فيدخل عليه الكاف و يترك التاء على حالته فى التثنيه و الجمع و التأنيث،و يسلط التغيير على الكاف دون التاء،قال تعالى: «أَ رَأَيْتَكَ هٰذَا الَّذِى قُلْ أَ رَأَيْتَكُمْ ، انتهى.

و فى الآيه تجديد احتجاج على المشركين،و إقامه حجه على بطلان شركهم من وجه،و هو أنها تفرض عذابا آتيا من جانب اللّه أو إتيان الساعه إليهم ثم تفرض أنهم يدعون فى ذلك من يكشف العذاب عنهم على ما هو المغروز فى فطره الانسان أنه يتوجه بالمسأله اذا بلغت به الشده نحو من يقدر أن يكشفها عنه.

ثم تسألهم أنه من الذى تدعونه و تتوجهون إليه بالمسأله إن كنتم صادقين؟أغير اللّه تدعون

من أصنامكم و أوثانكم التى سميتموها من عند أنفسكم آلهه أم إياه تدعون؟و هيهات أن تدعوا غيره و أنتم تشاهدون حينئذ أنها محكومه بالأحكام الكونيه مثلكم لا ينفعكم دعاؤها شيئا.

بل تنسون هؤلاء الشركاء المسمين آلهه لأن الانسان اذا أحاطت به البليه و هزهزته الهزاهز ينسى كل شىء دون نفسه إلا أن فى نفسه رجاء أن ترتفع عنه البليه،و الرافع الذى يرجو رفعها منه هو ربه،فتنسون شركاءكم و تدعون من يرفعها من دونهم و هو اللّه عز اسمه فيكشف اللّه سبحانه ما تدعون كشفه إن شاء أن يكشفه،و ليس هو تعالى بمحكوم على الاستجابه و لا مضطرا الى الكشف اذا دعى بل هو القادر على كل شىء فى كل حال.

فإذا كان اللّه سبحانه هو الرب القدير الذى لا ينساه الانسان و إن نسى كل شىء إلا نفسه و يضطر الى التوجه إليه ببعث من نفسه عند الشدائد القاصمه الحاطمه دون غيره من الشركاء المسمين آلهه فهو سبحانه هو رب الناس دونها.

فمعنى الآيه «قُلْ» يا محمد «أَ رَأَيْتَكُمْ» أخبرونى «إِنْ أَتٰاكُمْ عَذٰابُ اللّٰهِ أَوْ أَتَتْكُمُ السّٰاعَةُ» فرض إتيان عذاب من اللّه و لا ينكرونه،و فرض إتيان الساعه و لم يعبأ بإنكارهم لظهوره «أَ غَيْرَ اللّٰهِ تَدْعُونَ» لكشفه،و قد حكى اللّه فى كلامه عنهم سؤال كشف العذاب فى الدنيا و يوم القيامه جميعا لما أن ذلك من فطريات الانسان «إِنْ كُنْتُمْ صٰادِقِينَ» و جئتم بالنصفه «بَلْ إِيّٰاهُ» اللّه سبحانه دون غيره من أصنامكم «تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مٰا تَدْعُونَ إِلَيْهِ» من العذاب «إِنْ شٰاءَ» أن يكشفه كما كشف لقوم يونس،و ليس بمجبر و لا مضطرا الى القبول لقدرته الذاتيه «وَ تَنْسَوْنَ مٰا تُشْرِكُونَ» من الأصنام و الأوثان على ما فى غريزه الانسان أن يشتغل عند إحاطه البليه به عن كل«شىء بنفسه،و لا يهم إلا بنفسه لضيق المجال به أن يتلهى بما لا ينفعه، فاشتغاله و الحال هذه بدعاء اللّه سبحانه و نسيانه الأصنام أصرح حجه أنه تعالى هو اللّه لا إله غيره و لا معبود سواه.

و أما قوله تعالى: وَ مٰا دُعٰاءُ الْكٰافِرِينَ إِلاّٰ فِى ضَلاٰلٍ فهو دعاؤهم فى جهنم لكشف عذابها و تخفيفه عنهم،و من المعلوم أن الدعاء مع تحتم الحكم و فصل القضاء لا يتحقق بحقيقته فإن سؤال أن لا يبعث اللّه الخلق أو لا يعذب أهل جهنم فيها من اللّه سبحانه بمنزله أن يسأل اللّه سبحانه أن لا يكون هو اللّه سبحانه فإن من لوازم معنى الالوهيه أن يرجع إليه الخلق على حسب أعمالهم،فلمثل هذه الأدعيه صوره الدعاء فقط دون حقيقه معناها،و أما لو تحقق الدعاء بحقيقته بأن يدعى حقيقه و يتعلق ذلك الدعاء باللّه حقيقه كما هو ظاهر قوله: «أُجِيبُ دَعْوَةَ الدّٰاعِ إِذٰا دَعٰانِ» الآيه؛فإن ذلك لا يرد البته،و الدعاء على هذا النعت لا يدع الكافر كافرا و لو حين الدعاء كما قال تعالى: فَإِذٰا رَكِبُوا فِى الْفُلْكِ دَعَوُا اللّٰهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمّٰا نَجّٰاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذٰا هُمْ يُشْرِكُونَ (العنكبوت/۶۵).

فما فى قوله: «وَ مٰا دُعٰاءُ الْكٰافِرِينَ إِلاّٰ فِى ضَلاٰلٍ» دعاء منهم و هم على الكفر فإن الثابت من ملكه الكفر لا يفارقهم فى دار الجزاء و إن كان من الجائز أن يفارقهم فى دار العمل بالتوبه و الإيمان.

فدعاؤهم لكشف العذاب عنهم يوم القيامه أو فى جهنم ككذبهم على اللّه يوم القيامه بقولهم -كما حكى اللّه-و اللّه ربنا ما كنا مشركين،و لا ينفع اليوم كذب غير أنهم اعتادوا ذلك فى الدنيا و رسخت رذيلتهم فى نفوسهم فبرزت عنهم آثاره يوم تبلى السرائر،و نظير أكلهم و شربهم و خصامهم فى النار،و لا غنى لهم فى شىء من ذلك،كما قال تعالى: تُسْقىٰ مِنْ عَيْنٍ آنِيَةٍ لَيْسَ لَهُمْ طَعٰامٌ إِلاّٰ مِنْ ضَرِيعٍ لاٰ يُسْمِنُ وَ لاٰ يُغْنِى مِنْ جُوعٍ (الغاشيه/۷)،و قال تعالى: ثُمَّ إِنَّكُمْ أَيُّهَا الضّٰالُّونَ الْمُكَذِّبُونَ لَآكِلُونَ مِنْ شَجَرٍ مِنْ زَقُّومٍ فَمٰالِؤُنَ مِنْهَا الْبُطُونَ فَشٰارِبُونَ عَلَيْهِ مِنَ الْحَمِيمِ فَشٰارِبُونَ شُرْبَ الْهِيمِ (الواقعه/۵۵)،و قال تعالى: إِنَّ ذٰلِكَ لَحَقٌّ تَخٰاصُمُ أَهْلِ النّٰارِ (ص/۶۴)،فهذا كله من قبيل ظهور الملكات فيهم.

و ما قبل الآيه يؤيد ما ذكرناه من أن دعاءهم ليس على حقيقته و هو قوله تعالى: وَ قٰالَ

الَّذِينَ فِی النّٰارِ لِخَزَنَه جَهَنَّمَ اُدْعُوا رَبَّکُمْ یُخَفِّفْ عَنّٰا یَوْماً مِنَ الْعَذٰابِ، قٰالُوا أَ وَ لَمْ تَکُ تَأْتِیکُمْ رُسُلُکُمْ بِالْبَیِّنٰاتِ قٰالُوا بَلیٰ قٰالُوا فَادْعُوا وَ مٰا دُعٰاءُ الْکٰافِرِینَ إِلاّٰ فِی ضَلاٰلٍ (المؤمن ۵۰/)، فإن مسألتهم خزنه النار أن یدعوا اللّه لهم فی تخفیف العذاب ظاهر فی أنهم آیسون من استجابه دعائهم أنفسهم،و الدعاء مع الیأس عن الاستجابه لیس دعاء و مسأله حقیقیه اذ لا یتعلق الطلب بما لا یکون البته.

قوله تعالی: وَ لَقَدْ أَرْسَلْنٰا إِلیٰ أُمَمٍ مِنْ قَبْلِکَ فَأَخَذْنٰاهُمْ بِالْبَأْسٰاءِ وَ الضَّرّٰاءِ لَعَلَّهُمْ یَتَضَرَّعُونَ البأس و البأس و البؤس هو الشده و المکروه إلا أن البؤس یکثر استعماله فی الحرب و نحوه و البأس و البأساء فی غیره کالفقر و الجدب و القحط و نحوها،و الضر و الضراء هو سوء الحال فیما یرجع الی النفس کغم و جهل أو ما یرجع الی البدن کمرض و نقص بدنی أو ما یرجع الی غیرهما کسقوط جاه أو ذهاب مال،و لعل المقصود من الجمع بین البأساء و الضراء الدلاله علی تحقق الشدائد فی الخارج کالجدب و السیل و الزلزله،و ما یعود الی الناس من قبلها من سوء الحال کالخوف و الفقر و رثاثه الحال.

و الضراعه هی المذله و التضرع التذلل و المراد به التذلل الی اللّه سبحانه لکشف ما نزل علیهم من نوازل الشده و الرزیه.

و اللّه سبحانه یذکر لنبیه صلّی اللّه علیه و آله و سلم فی هذه الآیه و ما یتلوها الی تمام أربع آیات سنّته فی الامم التی من قبله اذ جاءتهم رسلهم بالبینات:أنه کان یرسل إلیهم الرسل فیذکّرونهم بتوحید اللّه سبحانه و التضرع و إخلاص الإنابه إلیه ثم یبتلیهم بأنواع الشده و المحن و یأخذهم بالبأساء و الضراء و لکن بمقدار لا یلجئهم الی التضرع و لا یضطرهم الی الابتهال و الاستکانه لعلهم یتضرعون إلیه بحسن اختیارهم،و یلین قلوبهم فیعرضوا عن التزیینات الشیطانیه و عن الإخلاد الی الأسباب الظاهریه لکنهم لم یتضرعوا إلیه بل أقسی الاشتغال بأعراض الدنیا قلوبهم و زین لهم الشیطان أعمالهم،و أنساهم ذلک ذکر اللّه.

فلما نسوا ذكر اللّه سبحانه فتح اللّه عليهم أبواب كل شيء و صب عليهم نعمه المتنوعه صبا حتى اذا فرحوا بما عندهم من النعم و اغتروا و استقلوا بأنفسهم من دون اللّه أخذهم اللّه بغته و من حيث لا يشعرون به فإذا هم آيسون من النجاه شاهدون سقوط ما عندهم من الأسباب فقطع دابر القوم الذين ظلموا و الحمد للّه رب العالمين.

و هذه السنه سنه الاستدراج و المكر الذى لخصها اللّه تعالى فى قوله: وَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لاَ يَعْلَمُونَ وَ أُمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ (الأعراف۱۸۳/).

و بالتأمل فيما تقدم من تقرير معنى الآيه و التدبر فى سياقها يظهر أن الآيه لا تنافى سائر الآيات الناطقه بأن الإنسان مفطور على التوحيد ملجأ باقتضاء من فطرته و جبلته الى الإقرار به و التوجه إليه عند الانقطاع عن الأسباب الكونيه كما قال تعالى: وَ إِذَا غَشِيَهُمْ مَوْجٌ كَالظُّلَلِ دَعَوُا اللّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ فَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَ مَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلاَّ كُلُّ خَتَّارٍ كَفُورٍ (لقمان۳۲/).

و ذلك ان الآيه لا تريد من البأساء و الضراء إلا ما لا يبلغ من الشده و المهابه مبلغا يذهلون به عن كل سبب و ينسون به كل وسيله عاديه،و من الدليل على ذلك قوله فى الآيه: «لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُونَ» اذ«لعل»كلمه رجاء و لا رجاء مع الإلجاء و الاضطرار،و كذا قوله تعالى:

«وَ زَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ» فإن ظاهره أنهم اغتروا بذلك و توسلوا فى رفع البأساء و الضراء الى أعمالهم التى عملوها بأيديهم و دبروها بتدابيرهم للغلبه على موانع الحياه و أضداد العيش فاشتغلوا بالأسباب الطبيعيه الملهيه إياهم عن التضرع الى اللّه سبحانه و الاعتصام به، كقوله تعالى: فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ وَ حَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ، فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا قَالُوا آمَنَّا بِاللّهِ وَحْدَهُ وَ كَفَرْنَا بِمَا كُنّا بِهِ مُشْرِكِينَ (المؤمن۸۴/)، فالآيه الاولى-كما ترى-تحكى عنهم نظير ما تحكيه الآيه التى نحن فيها من الإعراض عن التضرع و الاغترار بالأعمال،و الآيه الثانيه تحكى ما تحكيه الآيات الاخرى من التوحيد فى

حال الاضطرار.

قوله تعالى: فَلَوْ لاٰ إِذْ جٰاءَهُمْ بَأْسُنٰا تَضَرَّعُوا وَ لٰكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ الخ؛ «لو لا»للتحضيض أو للنفى،و على أى حال تفيد فى المقام فائده النفى بدليل قوله: «وَ لٰكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ» و قسوه القلب مقابل لينه،و هو كون الإنسان لا يتأثر عن مشاهده ما يؤثر فيه عاده أو عن استماع كلام شأنه التأثير.

و المعنى:فلم يتضرعوا حين مجىء البأس و لم يرجعوا الى ربهم بالتذلل بل أبت نفوسهم أن تتأثر عنه،و تلهوا بأعمالهم الشيطانيه الصارفه لهم عن ذكر اللّه سبحانه،و أخلدوا الى الأسباب الظاهره التى كانوا يرون استقلالها فى إصلاح شأنهم.

قوله تعالى: فَلَمّٰا نَسُوا مٰا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنٰا عَلَيْهِمْ أَبْوٰابَ كُلِّ شَيْءٍ الخ؛ المراد بفتح أبواب كل شىء إيتاؤهم من كل نعمه من النعم الدنيويه التى يتنافس فيها الناس للتمتع من مزايا الحياه من المال و البنين و صحه الأبدان و الرفاهيه و الخصب و الأمن و الطول و القوه،كل ذلك توفيرا من غير تقتير و منع كما أن خزانه المال اذا أعطى منها أحد بقدر و ميزان فتح بابها فاعطى ما أريد ثم سد،و أما اذا أريد الإعطاء من غير تقدير فتح بابها و لم يسد على وجه قاصده بالجمله كنايه عن إيتائهم أنواع النعم من غير تقدير على ما يساعده المقام.

على أن فتح الباب إنما يناسب بحسب الطبع الحسنات و النعم و أما السيئات و النقم فإنما تتحقق بالمنع و يناسبها سد الباب كما يلمح إليه قوله تعالى: مٰا يَفْتَحِ اللّٰهُ لِلنّٰاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلاٰ مُمْسِكَ لَهٰا وَ مٰا يُمْسِكْ فَلاٰ مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ (فاطر/٢).

و مبلسون من أبلس إبلاسا،قال الراغب:الإبلاس الحزن المعترض من شده اليأس-الى أن قال-و لما كان المبلس كثيرا ما يلزم السكوت و ينسى ما يعنيه،قيل:أبلس فلان اذا سكت و اذا انقطعت حجته،انتهى.و على هذا المعنى المناسب لقوله: «فَإِذٰا هُمْ مُبْلِسُونَ» أى خامدون منقطعون الحجه.

ص:٣٠۵

و معنى الآيه أنهم لما نسوا ما ذكروا به أو أعرضوا عنه آتيناهم من كل نعمه استدراجا حتى اذا تمت لهم النعم و فرحوا بما اوتوا منها أخذناهم فجأه فانخمدت أنفاسهم و لا حجه لهم لاستحقاقهم ذلك.

قوله تعالى: فَقُطِعَ دٰابِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَ الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰالَمِينَ دبر الشىء مقابل قبله و هما الجزءان:المقدم و المؤخر من الشىء و لذا يكنى بهما عن العضوين المخصوصين،و ربما توسع فيهما فاطلقا على ما يلى الجزء المقدم أو المؤخر فينفصلان عن الشىء،و قد اشتق منهما الأفعال بحسب المناسبه نحو أقبل و أدبر و قبّل و دبر و تقبل و تدبر و استقبل و استدبر،و من ذلك اشتقاق دابر بمعنى ما يقع خلف الشىء و يليه من ورائه،و يقال:

أمس الدابر أى الواقع خلف اليوم كما يقال:عام قابل،و يطلق الدابر بهذا المعنى على أثر الشىء كدابر الإنسان على أخلافه و سائر آثاره،فقوله: «فَقُطِعَ دٰابِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا» أى أن الهلاك استوعبهم فلم يبق منهم عينا و لا أثرا أو أبادهم جميعا فلم يخلص منهم أحد كما قال تعالى: فَهَلْ تَرىٰ لَهُمْ مِنْ بٰاقِيَةٍ (الحاقه/٨).

و وضع الظاهر موضع المضمر فى قوله: «دٰابِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا» دون أن يقال:دابرهم للدلاله على سبب الحكم و هو الظلم الذى أفنى جمعهم و قطع دابرهم،و هو مع ذلك يمهد السبيل الى إيراد قوله: «وَ الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰالَمِينَ» .

و من هذه الآيه بما تشتمل على وصفهم بالظلم و على حمده تعالى بربوبيته تتحصل الدلاله على أن اللوم و السوء فى جميع ما حل بهم من عذاب الاستئصال يرجع إليهم لأنهم القوم الذين ظلموا،و أنه لا يعود إليه تعالى إلا الثناء الجميل لأنه لم يأت فى تدبير أمرهم إلا بما تقتضيه الحكمه البالغه،و لم يسقهم فى سبيل ما انتهوا إليه إلا الى ما ارتضوه بسوء اختيارهم فقد تحقق أن الخزى و السوء على الكافرين،و أن الحمد للّه رب العالمين.

قوله تعالى: قُلْ أَ رَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللّٰهُ سَمْعَكُمْ وَ أَبْصٰارَكُمْ الى آخر الآيه؛أخذ

السمع و الأبصار هو سلب قوّتى السمع و الإبصار و هو الإصمام و الإعماء.و الختم على القلوب إغلاق بابها إغلاقا لا يدخلها معه شىء من خارج حتى تتفكر فى أمرها،و تميز الواجب من الأعمال من غير:و الخير النافع منها من الشر الضار مع حفظ أصل الخاصيه و هو صلاحيه التعقل و إلا كان جنونا و خبلا.

و إذا كان هؤلاء المشركون لا يسمعون حق القول فى اللّه سبحانه و لا يبصرون آياته الداله على أنه واحد لا شريك له فصارت قلوبهم لا يدخلها شىء من واردات السمع و البصر حتى تعرف بذلك الحق من الباطل أقام الحجه بذلك على إبطال مذهبهم فى أمر الإله تعالى و وحدته.

و ملخصها أن القول بثبوت شركاء للّه يستلزم القول ببطلانه و ذلك أن القول بالشركاء لإثبات الشفاعه،و هى أن تشفع و تتوسط فى جلب المنافع و دفع المضار،و اذ كانت الشركاء شفعاء على الفرض كان للّه سبحانه أن يفعل فى ملكه ما يشاء من غير مصادفه مانع يمانعه أو ضد يضاده فلو سلب اللّه عنكم سمعكم و أبصاركم و ختم على قلوبكم فعل ذلك و لم يعارضه أحد من شركائكم لأنها شفعاء متوسطه لا أضداد معارضه،و لو فعل ذلك و سلب ما سلب لم يقدر أحد منها أن يأتيكم به لأنها شفعاء وسائط لا مصادر للخلق و الإيجاد.

و اذا لم يقدر على إيتاء نفع أو إذهاب ضر فما معنى الوهيتها فليس الإله إلا من يوجد و يعدم و يتصرف فى الكون كيف شاء،و إنما اضطرت الفطره الانسانيه الى الإقرار بأن للعالم إلها من جهه الحصول على مبدأ حوادث الخير و الشر التى تشاهدها فى الوجود،و إذا كان شىء لا يضر و لا ينفع فى جنب الحوادث شيئا فليس تسميته إلها إلا لغوا من القول.

و قوله: أُنْظُرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ اَلْآيَاتِ ثُمَّ هُمْ يَصْدِفُونَ تصريف الآيات تحويلها الى نحو أفهامهم،و الصدوف الإعراض،يقال:صدف يصدف صدوفا اذا مال عن الشىء.

قوله تعالی: قُلْ أَ رَأَیْتَکُمْ إِنْ أَتٰاکُمْ عَذٰابُ اللّٰهِ بَغْتَهً أَوْ جَهْرَهً الی آخر الآیه؛ الجهره الظهور التام الذی لا یقبل الارتیاب و لذا قابلت البغته التی هی إتیان الشیء فجأه لا یظهر علی من أتاه إلا بعد إتیانه و غشیانه فلا یترک له مجال التحذر.

و هذه حجه بیّن فیها علی وجه العموم أن الظالمین علی خطر من عذاب اللّه عذابا لا یتخطاهم،و لا یغلط فی إصابتهم بإصابه من سواهم،ثم بیّن أنهم هم الظالمون لفسقهم عن الدعوه الإلهیه و تکذیبهم بآیات اللّه تعالی.

و ذلک أن معنی العذاب لیس إلا إصابه المجرم بما یسوؤه و یدمّره من جزاء إجرامه و لا إجرام إلا مع ظلم،فلو أتاهم من قبل اللّه سبحانه عذاب لم یهلک به إلا الظالمون،فهذا ما یدل علیه الآیه ثم بیّن الآیتین التالیتین أنهم هم الظالمون.

قوله تعالی: وَ مٰا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِینَ إِلاّٰ مُبَشِّرِینَ وَ مُنْذِرِینَ الی آخر الآیتین؛ یبین بالآیتین أنهم هم الظالمون،و لا یهلک بعذاب اللّه إن أتاهم إلا هم لظلمهم.

و لذا غیّر سیاق الکلام فوجّه وجه البیان الی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم لیکون هو المخبر عن شأن عذابه فیکون أقطع للعذر و جیء بلفظ المتکلم لیدل به علی صدوره من ساحه العظمه و الکبریاء.

فکان ملخص المضمون أمره تعالی نبیه صلّی اللّه علیه و آله و سلم أن یقیم علیهم الحجه أن لو أتاهم عذاب اللّه لم یهلک إلا الضالمین منهم ثم یقول تعالی لرسوله:إنا نحن الملقین إلیک الحجه الآتین بالعذاب نخبرک أن إرسالنا الرسل إنما هو للتبشیر و الإنذار فمن آمن و أصلح فلا علیه،و من کذب بآیاتنا فهو الذی یمسه عذابنا لفسقه و خروجه عن طور العبودیه فلینظروا فی أمر أنفسهم من أی الفریقین هم؟.

و قد تقدم فی المباحث السابقه استیفاء البحث عن معنی الإیمان و الإصلاح و الفسق و معنی نفی الخوف و الحزن عن المؤمنین.

و قوله تعالی: قُلْ لاٰ أَقُولُ لَکُمْ عِنْدِی خَزٰائِنُ اللّٰهِ وَ لاٰ أَعْلَمُ الْغَیْبَ وَ لاٰ

أَقُولُ لَكُمْ إِنِّی مَلَكٌ لعل المراد بخزائن اللّه ما ذكره بقوله تعالی: قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزائِنَ رَحْمَهِ رَبِّی إِذاً لَأَمْسَكْتُمْ خَشْيَهَ الْإِنْفاقِ (الإسراء۱۰۰/)و خزائن الرحمه هذه هی ما يكشف عن أثره،قوله تعالی: ما يَفْتَحِ اللّهُ لِلنّاسِ مِنْ رَحْمَهٍ فَلا مُمْسِكَ لَها الآيه(فاطر/ ۲)؛و هی فائضه الوجود التی تفيض من عنده تعالی علی الأشياء من وجودها و آثار وجودها،و قد بيّن قوله تعالی: إِنَّما أَمْرُهُ إِذا أَرادَ شَيْئاً أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (يس۸۲/) أن مصدر هذا الأثر الفائض هو قوله،و هو كلمه«كن»الصادره عن مقام العظمه و الكبرياء، و هذا هو الذی يخبر عنه بلفظ آخر فی قوله: وَ إِنْ مِنْ شَیْءٍ إِلاّ عِنْدَنا خَزائِنُهُ وَ ما نُنَزِّلُهُ إِلاّ بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ (الحجر۲۱/).

فالمراد بخزائن اللّه هو المقام الذی يعطی بالصدور عنه ما أريد من شیء من غير أن يفند بإعطاء وجود أو يعجزه بذل و سماحه،و هذا مما يختص باللّه سبحانه،و أما غيره كائنا ما كان و من كان فهو محدود و ما عنده مقدّر اذا بذل منه شيئا نقص بمقدار ما بذل،و ما هذا شأنه لم يقدر علی إغناء أی فقير،و إرضاء أی طالب،و إجابه أی سؤال.

و أما قوله: وَ لا أَعْلَمُ الْغَيْبَ فإنما أريد بالعلم الاستقلال به من غير تعليم بوحی و ذلك أنه تعالی يثبت الوحی فی ذيل الآيه بقوله: «إِنْ أَتَّبِعُ إِلاّ ما يُوحی إِلَیَّ» ،و قد بيّن فی مواضع من كلامه أن بعض ما يوحيه لرسله من الغيب،كقوله تعالی: عالِمُ الْغَيْبِ فَلا يُظْهِرُ عَلی غَيْبِهِ أَحَداً إِلاّ مَنِ ارْتَضی مِنْ رَسُولٍ (الجن۲۶/)،و كقوله بعد سرد قصه يوسف:

ذلِكَ مِنْ أَنْباءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَ ما كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ وَ هُمْ يَمْكُرُونَ (يوسف۱۰۲/)،و قوله فی قصه مريم: ذلِكَ مِنْ أَنْباءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَ ما كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يُلْقُونَ أَقْلامَهُمْ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ وَ ما كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ (آل عمران۴۴/)،و قوله بعد قصه نوح: تِلْكَ مِنْ أَنْباءِ الْغَيْبِ نُوحِيها إِلَيْكَ ما كُنْتَ تَعْلَمُها أَنْتَ وَ لا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هذا (هود۴۹/).

فالمراد بنفى علم الغيب نفى أن يكون مجهزا فى وجوده بحسب الطبع بما لا يخفى عليه معه ما لا سبيل للإنسان بحسب العاده الى العلم به من خفيات الامور كائنه ما كانت.

و أما قوله: وَ لاٰ أَقُولُ لَكُمْ إِنِّى مَلَكٌ فهو كنايه عن نفى آثار الملكيه من أنهم منزهون عن حوائج الحياه الماديه من أكل و شرب و نكاح و ما يلحق بذلك،و قد عبّر عنه فى مواضع اخرى بقوله: قُلْ إِنَّمٰا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحىٰ إِلَيَّ (الكهف/١١٠)،و إنما عبّر عن ذلك هاهنا بنفى الملكيه دون إثبات البشريه ليحاذى به ما كانوا يقترحونه عليه عليه السّلام بمثل قولهم:

مٰا لِهٰذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعٰامَ وَ يَمْشِي فِي الْأَسْوٰاقِ (الفرقان/٧).

فمعنى قوله: «قُلْ لاٰ أَقُولُ لَكُمْ» الخ؛قل:لم أدّع فيما أدعوكم إليه و أبلّغكمو أمرا وراء ما أنا عليه من متعارف حال الإنسان حتى تبكّتونى بإلزامى بما تقترحونه منى فلم أدّع أنى أملك خزائن الالوهيه حتى تقترحوا أن أفجّر أنهارا أو أخلق جنه أو بيتا من زخرف،و لا ادعيت أنى أعلم الغيب حتى أجيبكم عن كل ما هو مستور تحت أستار الغيوب كقيام الساعه و لا ادعيت أنى ملك حتى تعيبونى و تبطلوا قولى بأكل الطعام و المشى فى الاسواق للكسب.

قوله تعالى: إِنْ أَتَّبِعُ إِلاّٰ مٰا يُوحىٰ إِلَيَّ بيان لما يدعيه حقيقه بعد رد ما اتهموه به من الدعوى من جهه دعواه الرساله من اللّه إليهم أى ليس معنى قولى:إنى رسول اللّه إليكم أن عندى خزائن اللّه و لا أنى أعلم الغيب و لا أنى ملك بل أن اللّه يوحى الى بما يوحى.

و لم يثبته فى صوره الدعوى بل قال «إِنْ أَتَّبِعُ» الخ؛ليدل على كونه مأمورا بتبليغ ما يوحى إليه ليس له الا اتباع ذلك فكأنه لما قال:لا أقول لكم كذا و لا كذا و لا كذا قيل له:فإذا كان كذلك و كنت بشرا مثلنا و عاجزا كأحدنا لم تكن لك مزيه علينا فما ذا تريد منا؟فقال:إن أتبع إلا ما يوحى إلى أن أبشركم و انذركم فأدعوكم إلى دين التوحيد.

قوله تعالى: وَ أَنْذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخٰافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا إِلىٰ رَبِّهِمْ الى آخر الآيه؛ الضمير فى«به»راجع الى القرآن و قد دل عليه قوله فى الآيه السابقه: «إِنْ أَتَّبِعُ إِلاّٰ مٰا يُوحىٰ

إِلَيَّ» و قوله: «لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَ لاٰ شَفِيعٌ» حال و العامل فيه يخافون أو يحشرون.

و المراد بالخوف معناه المعروف دون العلم و ما فى معناه اذ لا دليل عليه بحسب ظاهر المعنى المتبادر من السياق،و الأمر بإنذار خصوص الذين يخافون أن يحشروا الى ربهم لا ينافى عموم الإنذار لهم و لغيرهم كما يدل عليه قوله فى الآيات السابقه: وَ أُوحِيَ إِلَيَّ هٰذَا الْقُرْآنُ لِأُنْذِرَكُمْ بِهِ وَ مَنْ بَلَغَ (آيه۱۹/)بل لما كان خوف الحشر الى اللّه معينا لنفوسهم على القبول و مقرّبا للدعوه الى أفهامهم أفاد تخصيص الأمر بالإنذار بهم و وصفهم هذا الوصف تأكيدا لدعوتهم و تحريضا له أن لا يسامح فى أمرهم و لا يضعهم موضع غيرهم بل يخصهم بمزيد عنايه بدعوتهم لأن موقفهم أقرب من الحق و إيمانهم أرجى فالآيه بضميمه سائر آيات الأمر بالإنذار العام تفيد من المعنى:أن أنذر الناس عامه و لا سيما الذين يخافون أن يحشروا الى ربهم.

و قوله: لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَ لاٰ شَفِيعٌ نفى مطلق لولايه غير اللّه و شفاعته فيقيده الآيات الأخر المقيده كقوله: مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلاّٰ بِإِذْنِهِ (البقره۲۵۵/) و قوله: وَ لاٰ يَشْفَعُونَ إِلاّٰ لِمَنِ ارْتَضىٰ (الأنبياء۲۸/)و قوله: وَ لاٰ يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفٰاعَةَ إِلاّٰ مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَ هُمْ يَعْلَمُونَ (الزخرف۸۶/).

و إنما لم يستثن فى الآيه لأن الكلام يواجه به الوثنيون الذين كانوا يقولون بولايه الأوثان و شفاعتها،و لم يكونوا يقولون بذلك بالإذن و الجعل فإن الولايه و الشفاعه عن اذن يحتاج القول به الى العلم به،و العلم الى الوحى و النبوه،و هم لم يكونوا قائلين بالنبوه،و أما الذى أثبتوه من الولايه و الشفاعه فكأنه أمر متهيئ لأوليائهم و شركائهم بالضروره من طبعها لا بإذن من اللّه كأن أقوياء الوجود من الخليقه لها نوع من التصرف فى ضعفائه بالطبع و إن لم يأذن به اللّه سبحانه،و إن شئت قلت:لازمه أن يكون إيجادها إذنا اضطراريا فى التصرف فى ما دونها.

و بالجمله قیل«ما لهم من دونه ولی و لا شفیع»و لم یقل:إلا بإذنه لأن المشرکین إنما قالوا إن الأوثان أولیاء و شفعاء من غیر تقیید فنفی ما ذکروه من الولی و الشفیع من دون اللّه محاذاه بالنفی لإثباتهم،و أما الاستثناء فهو و إن کان صحیحا کما وقع فی مواضع من کلامه تعالی لکن لا یتعلق به غرض هاهنا.

قوله تعالی: وَ لاٰ تَطْرُدِ اَلَّذِینَ یَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدٰاهِ وَ اَلْعَشِیِّ یُرِیدُونَ وَجْهَهُ الی آخر الآیه؛ظاهر السیاق علی ما یؤیده ما فی الآیه التالیه: «وَ کَذٰلِکَ فَتَنّٰا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ» الخ؛أن المشرکین من قوله صلّی اللّه علیه و آله و سلم اقترحوا علیه أن یطرد عن نفسه الضعفاء المؤمنین به فنهاه اللّه تعالی فی هذه الآیه عن ذلک.

و ذلک منهم نظیر ما اقترحه المستکبرون من سائر الامم من رسلهم أن یطردوا عن أنفسهم الضعفاء و الفقراء من المؤمنین استکبارا و تعززا،و قد حکی اللّه تعالی ذلک عن قوم نوح فیما حکاه من محاجّته علیه السّلام حجاجا یشبه ما فی هذه الآیات من الحجاج قال تعالی: فَقٰالَ اَلْمَلَأُ اَلَّذِینَ کَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مٰا نَرٰاکَ إِلاّٰ بَشَراً مِثْلَنٰا وَ مٰا نَرٰاکَ اِتَّبَعَکَ إِلاَّ اَلَّذِینَ هُمْ أَرٰاذِلُنٰا بٰادِیَ اَلرَّأْیِ وَ مٰا نَریٰ لَکُمْ عَلَیْنٰا مِنْ فَضْلٍ بَلْ نَظُنُّکُمْ کٰاذِبِینَ. قٰالَ یٰا قَوْمِ أَ رَأَیْتُمْ إِنْ کُنْتُ عَلیٰ بَیِّنَهٍ مِنْ رَبِّی وَ آتٰانِی رَحْمَهً مِنْ عِنْدِهِ فَعُمِّیَتْ عَلَیْکُمْ أَ نُلْزِمُکُمُوهٰا وَ أَنْتُمْ لَهٰا کٰارِهُونَ -الی أن قال- وَ مٰا أَنَا بِطٰارِدِ اَلَّذِینَ آمَنُوا إِنَّهُمْ مُلاٰقُوا رَبِّهِمْ -الی أن قال- وَ لاٰ أَقُولُ لَکُمْ عِنْدِی خَزٰائِنُ اَللّٰهِ وَ لاٰ أَعْلَمُ اَلْغَیْبَ وَ لاٰ أَقُولُ إِنِّی مَلَکٌ وَ لاٰ أَقُولُ لِلَّذِینَ تَزْدَرِی أَعْیُنُکُمْ لَنْ یُؤْتِیَهُمُ اَللّٰهُ خَیْراً اَللّٰهُ أَعْلَمُ بِمٰا فِی أَنْفُسِهِمْ إِنِّی إِذاً لَمِنَ اَلظّٰالِمِینَ (هود۳۱/).

و التطبیق بین هذه الآیات و الآیات التی نحن فیها یقضی أن یکون المراد بالذین یدعون ربهم بالغداه و العشیّ و یریدون وجهه هم المؤمنین،و إنما ذکر دعائهم بالغداه و العشی و هو صلاتهم أو مطلق دعائهم ربهم للدلاله علی ارتباطهم بربهم بما لا یداخله غیره تعالی و لیوضح ما سیذکره من قوله: «أَ لَیْسَ اَللّٰهُ بِأَعْلَمَ بِالشّٰاکِرِینَ» .

و قوله: يُرِيدُونَ وَجْهَهُ أى وجه اللّه،قال الراغب فى مفرداته:أصل الوجه الجارحه قال:فاغسلوا وجوهكم و أيديكم،و تغشى وجوههم النار،و لما كان الوجه أول ما يستقبلك و أشرف ما فى ظاهر البدن استعمل فى مستقبل كل شىء و فى أشرفه و مبدئه فقيل:

وجه كذا و وجه النهار،و ربما عبّر عن الذات بالوجه فى قول اللّه:و يبقى وجه ربك ذو الجلال و الإكرام،قيل:ذاته،و قيل:أراد بالوجه هاهنا التوجه الى اللّه بالأعمال الصالحه.

و قال:فأينما تولوا فثم وجه اللّه،كل شىء هالك إلا وجهه،يريدون وجه اللّه،إنما نطعمكم لوجه اللّه،قيل:إن الوجه فى كل هذا ذاته و يعنى بذلك كل شىء هالك إلا هو و كذا فى أخواته، و روى أنه قيل ذلك لأبى عبد اللّه بن الرضا فقال:سبحان اللّه لقد قالوا قولا عظيما إنما عنى الوجه الذى يؤتى منه و معناه:كل شىء من أعمال العباد هالك و باطل إلا ما أريد به اللّه،و على هذا الآيات الأخر،و على هذا قوله:يريدون وجهه،يريدون وجه اللّه،انتهى (۱).

و قوله: فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظّالِمِينَ الدخول فى جماعه الظالمين متفرع على طردهم أى طرد الذين يدعون ربهم فنظم الكلام بحسب طبعه يقتضى أن يفرّع قوله: «فَتَكُونَ مِنَ الظّالِمِينَ» ،على قوله فى أول الآيه: «وَ لاٰ تَطْرُدِ الَّذِينَ» الخ؛إلا أن الكلام لما طال بتخلل جمل بين المتفرع و المتفرع عليه أعيد لفظ الطرد ثانيا فى صوره الفرع ليتفرع عليه قوله:

«فَتَكُونَ مِنَ الظّالِمِينَ» بنحو الاتصال و يرتفع اللبس.

فلا يرد عليه أن الكلام مشتمل على تفريع الشىء على نفسه فإن ملخصه:و لا تطرد الذين يدعون ربهم فتطردهم،و ذلك أن إعاده الطرد ثانيا لإيصال الفرع أعنى قوله: «فَتَكُونَ مِنَ الظّالِمِينَ» ،الى أصله كما عرفت.

قوله تعالى: وَ كَذٰلِكَ فَتَنّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لِيَقُولُوا الى آخر الآيه؛الفتنه هى

۱- ۱) .الانعام ۳۷-۵۵:کلام فی معنی وجه اللّه.

الامتحان،و السیاق یدل علی أن الاستفهام فی قوله: «أَ هٰؤُلاٰءِ مَنَّ اللّهُ عَلَیْهِمْ مِنْ بَیْنِنٰا» للتهکم و الاستهزاء،و معلوم أنهم لا یسخرون إلا ممن یستحقرون أمره و یستهینون موقعه من المجتمع، و لم یکن ذلک إلا لفقرهم و مسکنتهم و انحطاط قدرهم عند الأقویاء و الکبریاء منهم.

فاللّه سبحانه یخبر نبیه أن هذا التفاوت و الاختلاف إنما هو محنه إلهیه یمتحن بها الناس لیمیز به الکافرین من الشاکرین،فیقول أهل الکفران و الاستکبار فی الفقراء المؤمنین:أ هؤلاء الذین منّ اللّه علیهم من بیننا فإن السنن الاجتماعیه عند الناس توصف بما عند المستن بها من الشرافه و الخسه،و کذا العمل یوزن بما لعامله من الوزن الاجتماعی فالطریقه المسلوکه عند الفقراء و الأذلّاء و العبید یستذلها الأغنیاء و الأعزه،و العمل الذی أتی به مسکین أو الکلام الذی تکلم به عبد أو أسیر مستذلا لا یعتنی به أولو الطول و القوه.

فانتحال الفقراء و الاجراء و العبید بالدین،و اعتناء النبی بهم و تقریبه إیاهم من نفسه کالدلیل عند الطغاه المستکبرین من أهل الاجتماع علی هو ان أمر الدین و أنه دون أن یلتفت إلیه من یعتنی بأمره من الشرفاء و الأعزه.

و قوله تعالی: أَ لَیْسَ اللّهُ بِأَعْلَمَ بِالشّاکِرِینَ جواب عن استهزائهم المبنی علی الاستبعاد،بقولهم:«أ هؤلاء الذین منّ اللّه علیهم من بیننا»و محصله أن هؤلاء شاکرون للّه دونهم و لذلک قدّم هؤلاء لمنّه و أخرهم فکنی سبحانه عن ذلک بأن اللّه أعلم بالشاکرین لنعمته أی إنهم شاکرون،و من المسلم أن المنعم إنما یمنّ و ینعم علی من یشکر نعمته و قد سمی اللّه تعالی توحیده و نفی الشریک عنه شکرا فی قوله حکایه یوسف علیه السلام: مٰا کانَ لَنٰا أَنْ نُشْرِکَ بِاللّهِ مِنْ شَیْءٍ ذٰلِکَ مِنْ فَضْلِ اللّهِ عَلَیْنٰا وَ عَلَی النّاسِ وَ لٰکِنَّ أَکْثَرَ النّاسِ لاٰ یَشْکُرُونَ (یوسف۳۸/).

فالآیه تبین أنهم بجهالتهم یبنون الکرامه و العزه علی التقدم فی زخارف الدنیا من مال و بنین و جاه،و لا قدر لها عند اللّه و لا کرامه،و إنما الأمر یدور مدار صفه الشکر و النعمه

بالحقيقه هى الولايه الإلهيه.

قوله تعالى: وَ إِذٰا جٰاءَكَ اَلَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيٰاتِنٰا فَقُلْ سَلاٰمٌ عَلَيْكُمْ الى آخر الآيه،قد تقدم معنى السلام،و المراد بكتابته الرحمه على نفسه إيجابها على نفسه أى استحاله انفكاك فعله عن كونه معنونا بعنوان الرحمه،و الإصلاح هو التلبس بالصلاح فهو لازم و إن كان بحسب الحقيقه متعديا و أصله إصلاح النفس أو إصلاح العمل.

قوله تعالى: وَ كَذٰلِكَ نُفَصِّلُ اَلْآيٰاتِ وَ لِتَسْتَبِينَ سَبِيلُ اَلْمُجْرِمِينَ تفصيل الآيات بقرينه المقام شرح المعارف الإلهيه و تخليصها من الإبهام و الاندماج،و قوله:

«وَ لِتَسْتَبِينَ سَبِيلُ اَلْمُجْرِمِينَ» اللام فيه للغايه،و هو معطوف على مقدّر طوى عن ذكره تعظيما و تفخيما لأمره و هو شائع فى كلامه تعالى كقوله: وَ تِلْكَ اَلْأَيّٰامُ نُدٰاوِلُهٰا بَيْنَ اَلنّٰاسِ وَ لِيَعْلَمَ اَللّٰهُ اَلَّذِينَ آمَنُوا (آل عمران/۱۴۰)،و قوله: وَ كَذٰلِكَ نُرِي إِبْرٰاهِيمَ مَلَكُوتَ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ لِيَكُونَ مِنَ اَلْمُوقِنِينَ (الآيه/۷۵).

فالمعنى:و كذلك نشرح و نميز المعارف الإلهيه بعضها من بعض و نزيل ما يطرأ عليها من الإبهام لأغراض هامه منها أن تستبين سبيل المجرمين فيتجنبها الذين يؤمنون بآياتنا،و على هذا فالمراد بسبيل المجرمين السبيل التى يسلكها المجرمون قبال الآيات الناطقه بتوحيد اللّه سبحانه و المعارف الحقه التى تتعلق به و هى سبيل الجحود و العناد و الإعراض عن الآيات و كفران النعمه (۱).

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۵۶ الى ۷۳]

اشاره

قُلْ إِنِّي نُهِيتُ أَنْ أَعْبُدَ اَلَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اَللّٰهِ قُلْ لاٰ أَتَّبِعُ أَهْوٰاءَكُمْ قَدْ ضَلَلْتُ إِذاً وَ مٰا أَنَا مِنَ اَلْمُهْتَدِينَ (۵۶) قُلْ إِنِّي عَلىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَ كَذَّبْتُمْ بِهِ مٰا عِنْدِي مٰا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ إِنِ اَلْحُكْمُ إِلاّٰ لِلّٰهِ يَقُصُّ اَلْحَقَّ وَ هُوَ خَيْرُ اَلْفٰاصِلِينَ (۵۷) قُلْ لَوْ أَنَّ عِنْدِي مٰا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ لَقُضِيَ اَلْأَمْرُ بَيْنِي وَ بَيْنَكُمْ وَ اَللّٰهُ أَعْلَمُ بِالظّٰالِمِينَ (۵۸) وَ عِنْدَهُ مَفٰاتِحُ اَلْغَيْبِ لاٰ يَعْلَمُهٰا إِلاّٰ هُوَ وَ يَعْلَمُ مٰا فِي اَلْبَرِّ وَ اَلْبَحْرِ وَ مٰا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلاّٰ يَعْلَمُهٰا وَ لاٰ حَبَّةٍ فِي ظُلُمٰاتِ اَلْأَرْضِ وَ لاٰ رَطْبٍ وَ لاٰ يٰابِسٍ إِلاّٰ فِي كِتٰابٍ مُبِينٍ (۵۹) وَ هُوَ اَلَّذِي يَتَوَفّٰاكُمْ بِاللَّيْلِ وَ يَعْلَمُ مٰا جَرَحْتُمْ بِالنَّهٰارِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ لِيُقْضىٰ أَجَلٌ مُسَمًّى ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ ثُمَّ يُنَبِّئُكُمْ بِمٰا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۶۰) وَ هُوَ اَلْقٰاهِرُ فَوْقَ عِبٰادِهِ وَ يُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً حَتّٰى إِذٰا جٰاءَ أَحَدَكُمُ اَلْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنٰا وَ هُمْ لاٰ يُفَرِّطُونَ (۶۱) ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اَللّٰهِ مَوْلاٰهُمُ اَلْحَقِّ أَلاٰ لَهُ اَلْحُكْمُ وَ هُوَ أَسْرَعُ اَلْحٰاسِبِينَ (۶۲) قُلْ مَنْ يُنَجِّيكُمْ مِنْ ظُلُمٰاتِ اَلْبَرِّ وَ اَلْبَحْرِ تَدْعُونَهُ تَضَرُّعاً وَ خُفْيَةً لَئِنْ أَنْجٰانٰا مِنْ هٰذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ اَلشّٰاكِرِينَ (۶۳) قُلِ اَللّٰهُ يُنَجِّيكُمْ مِنْهٰا وَ مِنْ كُلِّ كَرْبٍ ثُمَّ أَنْتُمْ تُشْرِكُونَ (۶۴) قُلْ هُوَ اَلْقٰادِرُ عَلىٰ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذٰاباً مِنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيَعاً وَ يُذِيقَ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ اُنْظُرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ اَلْآيٰاتِ لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُونَ (۶۵) وَ كَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ وَ هُوَ اَلْحَقُّ قُلْ لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ (۶۶) لِكُلِّ نَبَإٍ مُسْتَقَرٌّ وَ سَوْفَ تَعْلَمُونَ (۶۷) وَ إِذٰا رَأَيْتَ اَلَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيٰاتِنٰا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتّٰى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ وَ إِمّٰا يُنْسِيَنَّكَ اَلشَّيْطٰانُ فَلاٰ تَقْعُدْ بَعْدَ اَلذِّكْرىٰ مَعَ اَلْقَوْمِ اَلظّٰالِمِينَ (۶۸) وَ مٰا عَلَى اَلَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْ حِسٰابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَ لٰكِنْ ذِكْرىٰ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ (۶۹) وَ ذَرِ اَلَّذِينَ اِتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَعِباً وَ لَهْواً وَ غَرَّتْهُمُ اَلْحَيٰاةُ اَلدُّنْيٰا وَ ذَكِّرْ بِهِ أَنْ تُبْسَلَ نَفْسٌ بِمٰا كَسَبَتْ لَيْسَ لَهٰا مِنْ دُونِ اَللّٰهِ وَلِيٌّ وَ لاٰ شَفِيعٌ وَ إِنْ تَعْدِلْ كُلَّ عَدْلٍ لاٰ يُؤْخَذْ مِنْهٰا أُولٰئِكَ اَلَّذِينَ

أَبْسِلُوا بِمٰا كَسَبُوا لَهُمْ شَرٰابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَ عَذٰابٌ أَلِيمٌ بِمٰا كٰانُوا يَكْفُرُونَ (٧٠) قُلْ أَ نَدْعُوا مِنْ دُونِ اَللّٰهِ مٰا لاٰ يَنْفَعُنٰا وَ لاٰ يَضُرُّنٰا وَ نُرَدُّ عَلىٰ أَعْقٰابِنٰا بَعْدَ إِذْ هَدٰانَا اَللّٰهُ كَالَّذِي اِسْتَهْوَتْهُ اَلشَّيٰاطِينُ فِي اَلْأَرْضِ حَيْرٰانَ لَهُ أَصْحٰابٌ يَدْعُونَهُ إِلَى اَلْهُدَى اِئْتِنٰا قُلْ إِنَّ هُدَى اَللّٰهِ هُوَ اَلْهُدىٰ وَ أُمِرْنٰا لِنُسْلِمَ لِرَبِّ اَلْعٰالَمِينَ (٧١) وَ أَنْ أَقِيمُوا اَلصَّلاٰةَ وَ اِتَّقُوهُ وَ هُوَ اَلَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ (٧٢) وَ هُوَ اَلَّذِي خَلَقَ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَ يَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ قَوْلُهُ اَلْحَقُّ وَ لَهُ اَلْمُلْكُ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي اَلصُّورِ عٰالِمُ اَلْغَيْبِ وَ اَلشَّهٰادَةِ وَ هُوَ اَلْحَكِيمُ اَلْخَبِيرُ (٧٣)

---

١ - ١) .الانعام ٣٧-٥۵:بحث روائى فى القدر؛القدريه؛اقتراح قريش على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم فى طرد العبيد و الفقراء.

بیان:

قوله تعالی: قُلْ إِنِّی نُهِیتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِینَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ الی آخر الآیه؛أمر بأن خبرهم بورود النهی علیه عن عباده شرکائهم هو نهی عن عبادتهم بنوع من الکنایه ثم أشار الی ملاک النهی عنها بقوله: «قُلْ لاٰ أَتَّبِعُ أَهْوٰاءَکُمْ» و هو أن عبادتهم اتباع للهوی و قد نهی عنه ثم أشار بقول: «قَدْ ضَلَلْتُ إِذاً وَ مٰا أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِینَ» الی سبب الاستنکاف عن اتباع الهوی و هو الضلال و الخروج عن جماعه المهتدین و هم الذین اتصفوا بصفه قبول هدایه اللّه سبحانه،و عرفوا بذلک،فاتباع الهوی ینافی استقرار صفه الاهتداء فی نفس الإنسان،و یمانع إشراق نور التوحید علی قلبه إشراقا ثابتا ینتفع به.

و قد تلخص بذلک کله بیان تام معلل للنهی أو الانتهاء عن عباده أصنامهم،و هو أن فی عبادتها اتباعا للهوی،و فی اتباع الهوی الضلال و الخروج عن صف المهتدین بالهدایه الإلهیه.

قوله تعالی: قُلْ إِنِّی عَلیٰ بَیِّنَهٍ مِنْ رَبِّی وَ کَذَّبْتُمْ بِهِ الی آخر الآیه؛البینه هو الدلاله الواضحه من البیان و هو الوضوح،و الأصل فی معنی هذه الماده هو انعزال شیء عن شیء و انفصاله عنه بحیث لا یتصلان و لا یختلطان،و منه البین و البون و البینونه و غیر ذلک،قد سمیت البینه بینه لأن الحق یبین بها عن الباطل فیتضح و یسهل الوقوف علیه من غیر تعب و مئونه.

و المراد بمرجع الضمیر فی قوله: «وَ کَذَّبْتُمْ بِهِ» هو القرآن و ظاهر السیاق أن یکون التکذیب إنما تعلق بالبینه التی هو صلّی اللّه علیه و آله و سلم علیها علی ما هو ظاهر اتصال المعنی،و یؤیده قوله بعده: «مٰا

عِنْدِی مٰا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ» الخ؛فإن المحصل من الکلام مع انضمام هذا الذیل:أن الذی أیّد اللّه به رسالتی من البینات و هو القرآن تکذبون به،و الذی تقترحونه علی و تستعجلون به من الآیات لیس فی اختیاری و لا مفوضا أمره إلی فلیس بیننا ما نتوافق فیه لما أنی أوتیت ما لا تریدون و أنتم تریدون ما لم أوت.

فمن هنا یظهر أن الضمیر المجرور فی قوله: «وَ کَذَّبْتُمْ بِهِ» راجع الی البینه لکون المراد به القرآن،و أن قوله: «مٰا عِنْدِی مٰا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ» أرید به نفی التسلط علی ما یستعجلون به بالتکنیه فإن الغالب فیما یقدر الإنسان علیه و خاصه فی باب الإعطاء و الإنفاق أن یکون ما یعطیه و ینفقه حاضرا عنده أو مذخورا لدیه و تحت تسلطه ثم ینفق منه ما ینفق فقد أرید بقوله: «مٰا عِنْدِی» نفی التسلط و القدره من باب نفی الملزوم بنفی اللازم.

و قوله: «إِنِ الْحُکْمُ إِلاّٰ لِلّٰهِ» الخ؛بیان لسبب النفی،و لذلک جیء فیه بالنفی و الاستثناء المفید للحصر لیدل بوقوع النفی علی الجنس علی أن لیس لغیره تعالی من سنخ الحکم شیء قط و أنه الی اللّه سبحانه فحسب (۱)(۲).

قوله تعالی: قُلْ لَوْ أَنَّ عِنْدِی مٰا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ لَقُضِیَ الْأَمْرُ بَیْنِی وَ بَیْنَکُمْ الی آخر الآیه؛أی لو قدرت علی ما تقترحونه علی من الآیه و الحال أنها بحیث اذا نزلت علی رسول لم تنفک عن الحکم الفصل بینه و بین امته لقضی الأمر بینی و بینکم،و نجی بذلک أحد المتخاصمین المختلفین و عذب الآخر و أهلک،و لم یعذّب بذلک و لا یهلک إلا أنتم لأنکم ظالمون،و العذاب الإلهی إنما یأخذ الظالمین بظلمهم،و هو سبحانه أنزه ساحه من أن یشتبه علیه الأمر و لا یمیز الظالمین من غیرهم فیعذبنی دونکم.

۱- ۱) .الانعام ۵۶-۷۳:کلام فی معنی الحکم و انه للّه وحده.

۲- ۲) .الانعام ۵۶-۷۳:کلام فی معنی حقیقه و حکمه تعالی.

ففی قوله تعالی: وَ اللّهُ أَعْلَمُ بِالظّالِمِینَ نوع تکنیه و تعلیل أی إنکم أنتم المعذبون لأنکم ظالمون و العذاب الإلهی لا یعدو الظالمین الی غیرهم،و فی الجمله إشاره الی ما تقدم من قوله تعالی: قُلْ أَ رَأَیْتَکُمْ إِنْ أَتاکُمْ عَذابُ اللّهِ بَغْتَهً أَوْ جَهْرَهً هَلْ یُهْلَکُ إِلاَّ الْقَوْمُ الظّالِمُونَ (آیه۴۷/).

قوله تعالی: وَ عِنْدَهُ مَفاتِحُ الْغَیْبِ لا یَعْلَمُها إِلاّ هُوَ الی آخر الآیه؛ذکروا فی وجه اتصال الآیه بما قبلها أن الآیه السابقه لما ختمت بقوله: «وَ اللّهُ أَعْلَمُ بِالظّالِمِینَ» زاد اللّه سبحانه فی بیانه فذکر أن خزائن الغیب أو مفاتیح تلک الخزائن عنده سبحانه لا یعلمها إلا هو، و یعلم کل دقیق و جلیل.

و هذا الوجه لا یتضح به معنی الحصر الذی یدل علیه قوله: «لا یَعْلَمُها إِلاّ هُوَ» فالأولی أن یوجه الاتصال بما یشتمل علیه مجموع الآیتین السابقتین أعنی قوله: «قُلْ إِنِّی عَلی بَیِّنَهٍ مِنْ رَبِّی -الی قوله- وَ اللّهُ أَعْلَمُ بِالظّالِمِینَ» حیث یدل المجموع علی أن ما کانوا یقترحونه من الآیه و ما یستتبعه من الحکم،الفصل و القضاء بینه و بینهم إنما هو عند اللّه لا سبیل الیه لغیره فهو العالم بذلک الحاکم به و لا یغلط فی حکمه الفصل و تعذیب الظالمین لأنه أعلم بهم فهو عالم بالغیب لا یشارکه فیه غیره،و عالم بکل ما جل و دق لا یضل و لا ینسی،ثم زاد ذلک بیانا بقوله: «وَ عِنْدَهُ مَفاتِحُ الْغَیْبِ» الآیه فبیّن به اختصاصه تعالی بعلم الغیب و شمول علمه کل شیء،ثم تمّم البیان بالآیات الثلاث التی تتلوها.

و بذلک تصیر الآیات جاریه مجری ما سیقت إلیه نظائرها فی مثل المورد کقوله تعالی فی قصه هود و قومه: قالُوا أَ جِئْتَنا لِتَأْفِکَنا عَنْ آلِهَتِنا فَأْتِنا بِما تَعِدُنا إِنْ کُنْتَ مِنَ الصّادِقِینَ. قالَ إِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللّهِ وَ أُبَلِّغُکُمْ ما أُرْسِلْتُ بِهِ (الأحقاف۲۳/).

ثم نقول:المفاتح جمع مفتح بفتح المیم و هو الخزینه،و ربما احتمل أن یکون جمع مفتح بکسر المیم و هو المفتاح،و یؤیده ما قرئ شاذا: «وَ عِنْدَهُ مَفاتِحُ الْغَیْبِ» و مآل المعنیین واحد فإن

من عنده مفاتيح الخزائن هو عالم بما فيها قادر على التصرف فيها كيف شاء عاده كمن عنده نفس الخزائن إلا أن سائر كلامه تعالى فيما يشابه هذا المورد يؤيد المعنى الأول فإنه تعالى كرر فى كلامه ذكر خزائنه و خزائن رحمته-و ذلك فى سبعه مواضع-و لم يذكر لها مفاتيح فى شيء من كلامه قال تعالى: أَمْ عِنْدَهُمْ خَزٰائِنُ رَبِّكَ (الطور/٣٧)و قال: لاٰ أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزٰائِنُ اللّٰهِ (الأنعام/٥٠)و قال: وَ إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلاّٰ عِنْدَنٰا خَزٰائِنُهُ (الحجر/٢١)و قال:

وَ لِلّٰهِ خَزٰائِنُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ (المنافقون/٧)و قال: أَمْ عِنْدَهُمْ خَزٰائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ (ص/٩)فالأقرب أن يكون المراد بمفاتح الغيب خزائنه.

و كيف كان فقوله: «وَ عِنْدَهُ مَفٰاتِحُ الْغَيْبِ لاٰ يَعْلَمُهٰا إِلاّٰ هُوَ» مسوق لبيان انحصار العلم بالغيب فيه تعالى إما لأن خزائن الغيب لا يعلمها إلا اللّه،و إما لان مفاتيح الغيب لا يعلمها غيره تعالى فلا سبيل لغيره الى تلك الخزائن اذ لا علم له بمفاتيحها التى يتوصل بها الى فتحها و التصرف فيها.

و صدر الآيه و إن أنبأ عن انحصار علم الغيب فيه تعالى لكن ذيلها لا يختص بعلم الغيب بل ينبئ عن شمول علمه تعالى بكل شيء أعم من أن يكون غيبا أو شهاده فإن كل رطب و يابس لا يختص بما يكون غيبا و هو ظاهر فالآيه بمجموعها يبين شمول علمه تعالى لكل غيب و شهاده،غير أن صدرها يختص ببيان علمه بالغيوب،و ذيلها ينبئ عن علمه بكل شيء أعم من الغيب و الشهاده.

و من جهه اخرى صدر الآيه يتعرض للغيوب التى هى واقعه فى خزائن الغيب تحت أستار الخفاء و أقفال الإبهام،و قد ذكر اللّه سبحانه فى قوله: «وَ إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلاّٰ عِنْدَنٰا خَزٰائِنُهُ وَ مٰا نُنَزِّلُهُ إِلاّٰ بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ (الحجر/٢١)أن التى فى خزائن الغيب عنده من الأشياء امور لا يحيط بها الحدود المشهوده فى الأشياء،و لا يحصرها الأقدار المعهوده،و لا شك انها انما صارت غيوبا مخزونه لما فيها من صفه الخروج عن حكم الحد و القدر فإنا لا نحيط علما إلا بما هو محدود

و مقدر،و أما التی فی خزائن الغیب من الأشیاء فهی قبل النزول فی منزل الشهود و الهبوط الی مهبط الحد و القدر،و بالجمله قبل أن یوجد بوجوده المقدر له غیر محدوده مقداره مع کونها ثابته نوعا من الثبوت عنده تعالی علی ما تنطق به الآیه (۱).

فقوله تعالی: وَ عِنْدَهُ مَفٰاتِحُ الْغَیْبِ لاٰ یَعْلَمُهٰا إِلاّٰ هُوَ راجع الی الغیب المطلق الذی لا سبیل لغیره تعالی إلیه،و قوله: «لاٰ یَعْلَمُهٰا» الخ؛حال و هو یدل علی أن مفاتح الغیب من قبیل العلم غیر أن هذا العلم من غیر سنخ العلم الذی نتعارفه فإن الذی یتبادر الی أذهاننا من معنی العلم هو الصوره المأخوذه من الأشیاء بعد وجودها و تقدرها بأقدارها و مفاتح الغیب -کما تبین-علم بالاشیاء و هی غیر موجوده و لا مقدره بأقدارها الکونیه أی علم غیر متناه من غیر انفعال من معلوم.

و قوله: وَ یَعْلَمُ مٰا فِی الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ تعمیم لعلمه بما یمکن أن یتعلق به علم غیره مما ربما یحضر بعضه عند بعض و ربما یغیب بعضه عن بعض،و إنما قدم ما فی البر لانه أعرف عند المخاطبین من الناس.

و قوله: وَ مٰا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَهٍ إِلاّٰ یَعْلَمُهٰا اختص بالذکر لانه مما یصعب الإنسان حصول العلم به لان الکثره البالغه التی فی أوراق الأشجار تعجز الإنسان أن یمیز معها بعضها من بعض فیراقب کلا منها فیما یطرأ علیه من الاحوال،و یتنبه علی انتقاصها بالساقط منها اذا سقط.

و قوله: وَ لاٰ حَبَّهٍ فِی ظُلُمٰاتِ الْأَرْضِ وَ لاٰ رَطْبٍ وَ لاٰ یٰابِسٍ الخ؛ معطوفات علی قوله: «مِنْ وَرَقَهٍ» علی ظاهر السیاق،و المراد بظلمات الارض بطونها المظلمه التی تستقر فیها الحبات فینمو منها ما ینمو و یفسد ما یفسد فالمعنی:و لا تسقط من حبه فی

۱- ۱) .الانعام ۵۶-۷۳:کلام فی:الغیب المطلق و الغیب النسبی.

بطون الارض المظلمه و لا يسقط من رطب و لا من يابس أيا ما كان إلا يعلمها،و على هذا فقوله «إِلاّ فِى كِتابٍ مُبِينٍ» بدل من قوله: «إِلاّ يَعْلَمُها» سد مسده،و تقديره إلا هو واقع مكتوب فى كتاب مبين.

و توصيف الكتاب بالمبين إن كان بمعنى المظهر إنما هو لكونه يظهر لقارئه كل شىء على حقيقه ما هو عليه من غير أن يطرأ عليه إبهام التغير و التبدل و ستره الخفاء فى شىء من نعوته، و إن كان المبين بمعنى الظاهر فهو ذلك أيضا لان الكتاب فى الحقيقه هو المكتوب،و المكتوب هو المحكى عنه،و اذا كان ظاهرا لا ستره عليه و لا خفاء فيه فالكتاب كذلك.

قوله تعالى: وَ هُوَ الَّذِى يَتَوَفّاكُمْ بِاللَّيْلِ وَ يَعْلَمُ ما جَرَحْتُمْ بِالنَّهارِ التوفى أخذ الشىء بتمامه،و يستعمله اللّه سبحانه فى كلامه بمعنى أخذ الروح الحيه كما فى حال الموت كما فى قوله فى الآيه التاليه: «حَتّى إِذا جاءَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنا» .

قد عد الإنامه توفيا كما عد الإماته توفيا على حد قوله: اَللّٰهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِها وَ الَّتِى لَمْ تَمُتْ فِى مَنامِها (الزمر۴۳/)لاشتراكهما فى انقطاع تصرف النفس فى البدن كما أن البعث بمعنى الإيقاظ بعد النوم يشارك البعث بمعنى الإحياء بعد الموت فى عود النفس الى تصرفها فى البدن بعد الانقطاع،و فى تقييد التوفى بالليل كالبعث بالنهار جرى على الغالب من أن الناس ينامون بالليل و يستيقظون بالنهار.

و فى قوله تعالى: «يَتَوَفّاكُمْ» دلاله على أن الروح تمام حقيقه الإنسان الذى يعبر عنه بأنا لا كما ربما يتخيل لنا أن الروح أحد جزئى الإنسان لاتمامه أو أنها هيئه أو صفه عارضه له، و أوضح منه دلاله قوله تعالى: وَ قالُوا أَ إِذا ضَلَلْنا فِى الْأَرْضِ أَ إِنّا لَفِى خَلْقٍ جَدِيدٍ بَلْ هُمْ بِلِقاءِ رَبِّهِمْ كافِرُونَ، قُلْ يَتَوَفّاكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِى وُكِّلَ بِكُمْ ثُمَّ إِلىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ (السجده/ ۱۱)فإن استبعاد الكفار مبنى على حقيقه الإنسان هو البدن الذى يتلاشى و يفسد بانحلال التركيب بالموت فيضل فى الارض،و الجواب مبنى على كون حقيقته هو الروح(النفس)و اذ

كان ملك الموت يتوفاه و يقبضه فلا يفوت منه شیء.

و قوله: وَ يَعْلَمُ مٰا جَرَحْتُمْ بِالنَّهٰارِ الجرح هو الفعل بالجارحه و المراد به الكسب أی یعلم ما کسبتم بالنهار،و الأنسب أن یکون الواو حالیه و الجمله حالا من فاعل یتوفاکم، و یتصل حینئذ قوله: «ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ» بقوله: «وَ هُوَ الَّذِي يَتَوَفّٰاكُمْ» الخ؛من غیر تخلل معنی أجنبی فإن الآیتین فی مقام شرح وقوع التدبیر الإلهی بالإنسان فی حیاته الدنیا و عند الموت و بعده حتی یرد الی ربه،و الأصل العمده من جمل الآیتین المسروده لبیان هذا المعنی قوله تعالی: «وَ هُوَ الَّذِي يَتَوَفّٰاكُمْ بِاللَّيْلِ وَ يَعْلَمُ مٰا جَرَحْتُمْ بِالنَّهٰارِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ -أی فی النهار- لِيُقْضىٰ أَجَلٌ مُسَمًّى وَ يُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً حَتّٰى إِذٰا جٰاءَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنٰا وَ هُمْ لاٰ يُفَرِّطُونَ. ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللّٰهِ مَوْلاٰهُمُ الْحَقِّ» فهذا هو الأصل فی المقصود،و ما وراء ذلک مقصود بالتبع،و المعنی و هو الذی یتوفاکم باللیل و الحال أنه یعلم ما کسبتم فی النهار،ثم یبعثکم فی النهار،الخ.

قوله تعالی: ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ لِيُقْضىٰ أَجَلٌ مُسَمًّى الخ؛سمی الإیقاظ و التنبیه بعثا محاذاه لتسمیه الإنامه توفیا و جعل الغرض من البعث قضاء الأجل المسمی و هو الوقت المعلوم عند اللّه الذی لا یتخطاه حیاه الإنسان الدنیویه کما قال: فَإِذٰا جٰاءَ أَجَلُهُمْ لاٰ يَسْتَأْخِرُونَ سٰاعَةً وَ لاٰ يَسْتَقْدِمُونَ (الأعراف۳۴/).

و إنما جعل قضاء الأجل المسمی غایه لأنه تعالی أسرع الحاسبین،و لو لا تحقق قضاء سابق لأخذهم بسیئات أعمالهم و وبال آثامهم،کما قال: وَ مٰا تَفَرَّقُوا إِلاّٰ مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْياً بَيْنَهُمْ وَ لَوْ لاٰ كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ إِلىٰ أَجَلٍ مُسَمًّى لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ (الشوری۱۴/) و القضاء السابق هو الذی یشتمل علیه قوله تعالی فی قصه هبوط آدم علیه السّلام: وَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَ مَتٰاعٌ إِلىٰ حِينٍ (الأعراف۲۴/).

فالمعنی أن اللّه یتوفاکم باللیل و الحال أنه یعلم ما کسبتم فی النهار من السیئات و غیرها لکن لا یمسک أرواحکم لیدیم علیها الموت بل یبعثکم فی النهار بعد التوفی لتقضی آجالکم المسماه ثم

إليه مرجعكم بنزول الموت و الحشر فينبئكم بما كنتم تعملون.

قوله تعالى: وَ هُوَ الْقاهِرُ فَوْقَ عِبادِهِ قد تقدم الكلام فيه فى تفسير الآيه(١٧) من السوره.

قوله تعالى: وَ يُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً الخ؛اطلاق إرسال الحفظه من غير تقييد لا فى الإرسال و لا فى الحفظه ثم جعله مغيّا بمجىء الموت لا يخلو عن دلاله على أن هؤلاء الحفظه المرسلين شأنهم حفظ الإنسان من كل بليه تتوجه إليه و مصيبه تتوخاه،و آفه تقصده فإن النشأه التى نحن فيها نشأه التفاعل و التزاحم،ما فيه من شىء إلا و هو مبتلى بمزاحمه غيره من شىء من جميع الجهات لان كلا من أجزاء هذا العالم الطبيعى بصدد الاستكمال و استزاده سهمه من الوجود،و لا يزيد فى شىء إلا و ينقص بنسبته من غيره فالاشياء دائما فى حال التنازع و التغلب،و من أجزائه الإنسان الذى تركيب وجوده ألطف التراكيب الموجوده فيه و أدقها فيما نعلم فرقباؤه فى الوجود أكثر و أعداؤه فى الحياه أخطر فأرسل اللّه إليه من الملائكه حفظه تحفظه من طوارق الحدثان و عوادى البلايا و المصائب و لا يزالون يحفظونه من الهلاك حتى اذا جاء أجله خلوا بينه و بين البليه فأهلكته على ما فى الروايات.

و أما ما ذكره فى قوله: إِنَّ عَلَيْكُمْ لَحافِظِينَ كِراماً كاتِبِينَ يَعْلَمُونَ ما تَفْعَلُونَ (الانفطار/ ١٢)فإنما يريد به الحفظه على الأعمال غير أن بعضهم أخذ الآيات مفسره لهذه الآيه،و الآيه و إن لم تأب هذا المعنى كل الإباء لكن قوله: «حَتّٰى إِذٰا جٰاءَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ» الى آخر الآيه،كما تقدم يؤيد المعنى الأول.

و قوله: تَوَفَّتْهُ رُسُلُنٰا وَ هُمْ لاٰ يُفَرِّطُونَ الظاهر أن المراد من التفريط هو التساهل و التسامح فى إنفاذ الأمر الإلهى بالتوفى فإن اللّه سبحانه وصف ملائكته بأنهم يفعلون ما يؤمرون،و ذكر أن كل أمه رهن أجلهم فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعه و لا يستقدمون فالملائكه المتصدون لأمر التوفى لا يقصرون عن الحد الواجب المحدود المكشوف

لهم من موت فلان فی الساعه الفلانیه علی الشرائط الکذائیه فهم لا یسامحون فی توفی من أمروا بتوفّیه و لا مقدار ذره فهم لا یفرّطون.

و هل هذه الرسل هم الرسل المذکورون أولا حتی تکون الحفظه هم الموکلین علی التوفی؟ الآیه ساکته عن ذلک إلا ما فیها من إشعار ضعیف بالوحده غیر أن هؤلاء الرسل المأمورین بالتوفی کائنین من کانوا هم من أعوان ملک الموت لقوله تعالی: قُلْ یَتَوَفّٰاکُمْ مَلَکُ الْمَوْتِ الَّذِی وُکِّلَ بِکُمْ (السجده/۱۱).

و نسبه التوفی الی هؤلاء الرسل ثم الی ملک الموت فی الآیه المحکیه آنفا ثم الی اللّه سبحانه فی قوله: اَللّٰهُ یَتَوَفَّی الْأَنْفُسَ (الزمر/۴۲)من قبیل التفنن فی مراتب النسب فاللّه سبحانه ینتهی إلیه کل أمر و هو المالک المتصرف علی الإطلاق،و لملک الموت التوسل الی ما یفعله من قبض الأرواح بأعوانه الذین هم أسباب الفعل و وسائله و أدواته کالخط الذی یخطه القلم و ورائه الید و وراءهما الإنسان الکاتب.

قوله تعالی: ثُمَّ رُدُّوا إِلَی اللّٰهِ مَوْلاٰهُمُ الْحَقِّ إشاره الی رجوعهم الی اللّه سبحانه بالبعث بعد الموت،و توصیفه تعالی بأنه مولاهم الحق للدلاله علی عله جمیع ما تقدم من تصرفاته تعالی بالإنامه و الإیقاظ و التدبیر و الإماته و البعث،و فیه تحلیل لمعنی المولی ثم إثبات حق المولویه له تعالی،فالمولی هو الذی یملک الرقبه فیکون من حقه جواز التصرف فیها کیفما شاء،و اذا کان له تعالی حقیقه الملک،و کان هو المتصرف بالإیجاد و التدبیر و الإرجاع فهو المولی الحق الذی یثبت له معنی المولویه ثبوتا لا زوال له بوجه البته.

و الحق من أسماء اللّه الحسنی لثبوته تعالی بذاته و صفاته ثبوتا لا یقبل الزوال و یمتنع عن التغیر و الانتقال و الضمیر فی «رُدُّوا» راجع الی الآحاد الذی یومئ إلیه سابق الکلام من قوله: «حَتّٰی إِذٰا جٰاءَ أَحَدَکُمُ الْمَوْتُ» فإن حکم الموت یعم کل واحد و یجتمع به آحادهم نفس

الجماعه،و من هنا يظهر أن قوله: «ثُمَّ رُدُّوا» ليس من قبيل الالتفات من الخطاب السابق الى الغيبه.

قوله تعالى: أَلا لَهُ الْحُكْمُ الخ؛لما بيّن تعالى اختصاصه بمفاتح الغيب و علمه بالكتاب المبين الذى فيه كل شىء،و تدبيره لأمر خلقه من لدن وجدوا الى أن يرجعوا إليه تبين أن الحكم إليه لا الى غيره،و هو الذى ذكره فيما مر من قوله: «إِنِ الْحُكْمُ إِلاّ لِلّهِ» أعلن نتيجه بيانه فقال «أَلا لَهُ الْحُكْمُ» ليكون منبها لهم مما غفلوا عنه.

و كذلك قوله: «وَ هُوَ أَسْرَعُ الْحاسِبِينَ» نتيجه أخرى لسابق البيان فإنه تبين به أنه تعالى لا يؤخر حساب أعمال الناس عن الوقت الصالح له،و إنما يتأخر ما يتأخر ليدرك الأجل الذى أجل له.

قوله تعالى: قُلْ مَنْ يُنَجِّيكُمْ مِنْ ظُلُماتِ الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ تَدْعُونَهُ الى آخر الآيه؛كأن المراد بالتنجيه من ظلمات البر و البحر هو التخليص من الشدائد التى يبتلى بها الإنسان فى خلال الأسفار اذا ضرب فى الأرض أو ركب البحر كالبرد الشديد و الأمطار و الثلوج و قطاع الطريق و الطوفان و نحو ذلك،و أشق ما يكون ذلك على الإنسان فى الظلمات من ليل أو سحاب أو ريح تثير عجاج الأرض فيزيد فى اضطراب الإنسان و حيرته و ضلاله طريق الاحتيال لدفعه،و لذلك علقت التنجيه على الظلمات،و كان أصل المعنى الاستفهام عمن ينجّى الإنسان من الشدائد التى يبتلى بها فى أسفاره فى البر و البحر فاضيفت الشدائد الى البر و البحر بعنايه الظرفيه ثم أضيفت الى ظلمات البر و البحر لأن للظلمات تأثيرا تاما فى تشديد هذه المكاره،ثم حذفت الشدائد و أقيمت الظلمات مقامها فعلقت التنجيه عليها فقيل:

ينجيكم من ظلمات البر و البحر.

و إنما خصت الظلمات بالذكر و إن كان المنجى من كل مكروه و غم هو اللّه سبحانه كما يذكره فى الآيه التاليه لأن أسفار البر و البحر معروف عند الإنسان بالعناء و الوعثاء و الكريهه.

و التضرع إظهار الضراعه و هو الذل و الخضوع على ما ذكره الراغب،و لذلك قوبل بالخفيه و هو الخفاء و الاستتار فالتضرع و الخفيه فى الدعاء هما الإعلان و الإسرار فيه،و الإنسان اذا نزلت به المصيبه يبتدئ فيدعو للنجاه بالإسرار و المناجاه ثم اذا اشتدت به و لاح بعض آثار اليأس و الانقطاع من الأسباب لا يبالى بمن حوله ممن يطّلع على ذلته و استكانته فيدعو بالتضرع و المناداه ففى ذكر التضرع و الخفيه إشاره الى أنه تعالى هو المنجى من مصائب البر و البحر شديدتها و يسيرتها.

و فى قوله: لَئِنْ أَنْجَانَا مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ إشاره الى أن الإنسان يضيف فى هذه الحاله التى يدعو لكشفها الى دعائه عهدا يقدمه الى ربه و وعدا يعده به أن لو كشف اللّه عنه ليكونن من الشاكرين و يرجع عن سابق كفره.

و أصل هذه العده مأخوذ من العاده الجاريه بين أفراد الإنسان بعضهم مع بعض فإن الواحد منا اذا أعيته المذاهب و أحاطت به البليه من مصيبه قاصمه أو فقر أو عدو و استغاث لكشف ما به من كرب الى أحد الأقوياء القادرين على كشفه بزعمه و عده بما يطيّب به نفسه و يقوّى باعث عزيمته و فتوته،و ذلك بثناء جميل أو مال أو طاعه أو وفاء كل ذلك لما أن الأعمال الاجتماعيه التى تدور بيننا كلها معاملات قائمه بطرفين يعطى فيها الإنسان شيئا و يأخذ شيئا لأن الحاجه محيطه بالإنسان ليس له أن يعمل عملا أو يؤثر أثرا إلا لنفع عائد الى نفسه،و مثله سائر أجزاء الكون.

لكن اللّه سبحانه أكرم ساحه أن تمسه حاجه أو يطرأ عليه منقصه لا يفعل فعلا إلا ليعود نفعه الى غيره من خليقته فوجه التوحيد فى مقابله الإنسان له بوعد الشكر و الطاعه فى دعائه الفطرى هو أن الإنسان اذا نزلت به النازله،و انقطعت عنه الأسباب و غابت عن مسرح نظره وسائل الخلاص وجد أن اللّه سبحانه هو السبب الوحيد الذى يقدر على كشف ما به من غم، و أنه الذى يدبّر أمره منذ خلقه و يدبر أمر كل سبب فوجد نفسه ظالما مفرطا فى جنب اللّه

سبحانه لا يستحق كشف الغم و رفع الحاجه من قبله تعالى لما كسبت يداه من السيئات، و حملت نفسه من وبال الخطيئه فعندئذ يعد ربه الشكر و الطاعه ليصحح ذلک استحقاقه لاستجابه دعائه و كشف ضره.

و لـذلک نجـده أنه اذا نجى مما نزل به النائبه ذهب لوجهه ناسيا لما عهد به ربه و وعده من الشكر كما قال تعالى فى ذيل الآيه التاليه: «ثُمَّ أَنْتُمْ تُشْرِكُونَ» .

قوله تعـالى: قُلِ اللّٰهُ يُنَجِّيكُمْ مِنْهٰا وَ مِنْ كُلِّ كَرْبٍ ثُمَّ أَنْتُمْ تُشْرِكُونَ قـال الراغب فى مفرداته:الكرب الغم الشديـد،قال تعالى: وَ نَجَّيْنٰاهُ وَ أَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ و الكربه كـالغمه،و أصـل ذلـک من كرب الأرض بسكون الراء و هو قلبها بـالحفر فـالغم يثير النفس إثـاره ذلـک و قيـل فى مثـل:الكراب على البقر و ليس ذلـک من قـولهم:الكلاب على البقر، فى شـىء،و يجوز أن يكون الكرب من كربت الشمس اذا دنت للمغيب،و قوله:إناء كربان أى قريب نحو قربان أى قريب من الملء،أو من الكرب(بفتحتين)و هو عقد غليظ فى رشا الدلو، و قد يوصف الغم بأنه عقد على القلب يقال:أكربت الدلو،انتهى.

و قـد أضيـف فى هـذه الآيه كـل كرب الى ظلمات البر و البحر ليعم الجميع فإن إنسانا ما لا يخلو فى مـدى حياته من شـىء من الكروب و الغموم فالمسأله و الدعاء عام فيهم سواء أعلنوا به أو أسرّوا.

فملخص المراد بالآيه أنكم فى الشدائد النازله بكم فى ظلمات البر و البحر و غيرها اذا انقطعتم عن الأسباب الظاهره و أعيت بكم الحيـل تشاهـدون بالرجوع الى فطرتكم الإنسانيه أن اللّٰه سبحانه هو ربكم لا رب سواه و تجزمون أن عبادتكم لغيره ظلم و إثم و الشاهـد على ذلک أنكم تـدعونه حينئـذ تضـرعا و خفيه،و تعـدونه أن تشـكروه بعد ذلک و لا تكفروا به إن أنجاكم لكنكم بعد الإنجاء تنقضون ميثاقكم الذى واثقتموه به و تستمرون على سابق كفركم، ففى الآيتين احتجاج على المشركين و توبيخ لهم على حنث اليمين و خلف الوعد.

قوله تعالی: قُلْ هُوَ الْقٰادِرُ عَلیٰ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكَمْ عَذٰاباً مِنْ فَوْقِكَمْ الی آخر الآيه؛قال الراغب فی المفردات:أصل البعث اثاره الشیء و توجيهه يقال:بعثته فانبعث، و يختلف البعث بحسب اختلاف ما علق به فبعثت البعير أثرته و سيّرته،و قوله عزّ و جل:

وَ الْمَوْتیٰ يَبْعَثُهُمُ اللّٰهُ أی يخرجهم و يسيّرهم الی القيامه-الی ان قال-فالبعث ضربان:بشریّ كبعث البعير و بعث الانسان فی حاجه،و الهیّ و ذلك ضربان:أحدهما:ايجاد الاعيان و الاجناس و الانواع عن ليس و ذلك يختص به الباری تعالی و لم يقدر عليه احدا،و الثانی إحياء الموتی و قد خص بذلك بعض أوليائه كعيسی عليه السّلام و أمثاله،انتهی.

و بالجمله فی لفظه شیء من معنی الإقامه و الإنهاض،و بهذه العنايه يستعمل فی التوجيه و الإرسال لأن التوجيه الی حاجه و الإرسال نحو قوم يكون بعد سكون و خمود غالبا،و علی هذا فبعث العذاب لا يخلو من إشعار علی أنه عذاب من شأنه أن يتوجه إليهم و يقع بهم،و إنما يمنع عن هذا الاقتضاء مانع كالإيمان و الطاعه،و للكلام تتمه سنوافيك.

و قال فی المجمع:لبست عليهم الأمر ألبسه اذا لم أبينه و خلطت بعضه ببعض و لبست الثوب ألبسه،و اللبس اختلاط الأمر و اختلاط الكلام،و لابست الأمر خالطته،و الشيع الفرق،و كل فرقه شيعه علی حده،و شيعه فلان تبعته،و التشيّع الاتباع علی وجه التدين و الولاء،انتهی.

و علی هذا فالمراد بقوله: «أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيَعاً» أن يضرب البعض بالبعض و يخلط حال كونهم شيعا و فرقا مختلفه.

فقوله: قُلْ هُوَ الْقٰادِرُ عَلیٰ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذٰاباً مِنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ ظاهره إثبات القدره للّه سبحانه علی بعث العذاب عليهم من فوق أو من تحت،و القدره علی الشیء لا تستلزم فعله،و هو أعنی إثبات القدره علی الفعل الذی هو العذاب كاف فی الإخافه و الإنذار لكن المقام يعطی أن المراد ليس هو إثبات مجرد القدره بل لهم استحقاق لمثل هذا العذاب،و فی العذاب اقتضاء أن ينبعث عليهم إن لم يجتمعوا علی الإيمان باللّه

و آیاته کما مر من استفاده ذلک من معنى البعث،و یؤیده قوله بعد: «لِکُلِّ نَبَإٍ مُسْتَقَرٌّ وَ سَوْفَ تَعْلَمُونَ» فإنه تهدید صریح.

على أنه تعالى یهدد هذه الامه صریحا بالعذاب فی موارد مشابهه لهذه المورد من کلامه کقوله تعالى: وَ لِکُلِّ أُمَّهٍ رَسُولٌ فَإِذا جٰاءَ رَسُولُهُمْ قُضِیَ بَیْنَهُمْ بِالْقِسْطِ -الى أن قال- وَ یَسْتَنْبِئُونَکَ أَ حَقٌّ هُوَ قُلْ إِی وَ رَبِّی إِنَّهُ لَحَقٌّ وَ مٰا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِینَ الآیات(یونس۴۷/-۵۳) و قوله: إِنَّ هٰذِهِ أُمَّتُکُمْ أُمَّهً وٰاحِدَهً وَ أَنَا رَبُّکُمْ فَاعْبُدُونِ، وَ تَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَیْنَهُمْ الى آخر الآیات(الأنبیاء۹۳/-۹۷)و قوله تعالى: فَأَقِمْ وَجْهَکَ لِلدِّینِ حَنِیفاً -إلى أن قال- وَ لاٰ تَکُونُوا مِنَ الْمُشْرِکِینَ، مِنَ الَّذِینَ فَرَّقُوا دِینَهُمْ وَ کٰانُوا شِیَعاً الى آخر الآیات(الروم۳۰/- ۴۵).

قوله تعالى: أَوْ یَلْبِسَکُمْ شِیَعاً وَ یُذِیقَ بَعْضَکُمْ بَأْسَ بَعْضٍ ظاهره أنه أرید به التحزّبات التی نشأت بعد النبی صلّى اللّه علیه و آله و سلم،فأدى ذلک الى حدوث مذاهب متنوعه ألبست لباس العصبیه و الحمیه الجاهلیه و استتبعت حروبا و مقاتل یستبیح کل فریق من غیره کل حرمه و یطرده بمزعمته من حرمه الدین و بیضه الإسلام.

و على هذا فقوله: «أَوْ یَلْبِسَکُمْ شِیَعاً وَ یُذِیقَ» الخ؛عذاب واحد لا عذابان و إن أمکن بوجه عد کل من إلقاء التفرق فی الکلمه و إذاقه البعض بأس بعض عذابا مستقلا برأسه فللتفرقه بین الامه أثر سوء آخر و هو طروّ الضعف و نفاد القوه و تبعّض القدره لکن المأخوذ فی الآیه المعدود عذابا أعنی قوله: «وَ یُذِیقَ بَعْضَکُمْ» الخ؛حینئذ بالنسبه الى مجرد إلقاء الاختلاف بمنزله المقیّد بالنسبه الى المطلق،و لا یحسن مقابله المطلق بالمقید إلا بعنایه زائده فی الکلام،على أن العطف بواو الجمع یؤید ما ذکرناه.

فبالجمله معنى الآیه:قل یا رسول اللّه مخاطبا لهم منذرا لهم عاقبه استنکافهم عن الاجتماع تحت لواء التوحید و استماع دعوه الحق إن لشأنکم هذا عاقبه سیئه فی قدره اللّه سبحانه أن

يأخذكم بها و هو أن يبعث عليكم عذبا لا مفر لكم منه و لا ملاذ تلوذون به و هو العذاب من فوقكم أو من تحت أرجلكم،أو أن يضرب بعضكم ببعض فتكونوا شيعا و فرقا مختلفين متنازعين و متحاربين فيذيق بعضكم بأس بعض،ثم تمم البيان بقوله خطابا لنبيه:انظر كيف نصرّف الآيات لعلهم يفقهون،و المعنى ظاهر.

قوله تعالى: وَ كَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ وَ هُوَ الْحَقُّ قُلْ لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ قوم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم هم قريش أو مضر أو عامه العرب و المستفاد من فحوى بعض كلامه تعالى فى موارد أخر ان المراد بقومه صلّى اللّه عليه و آله و سلم هم العرب كقوله: وَ لَوْ نَزَّلْنٰاهُ عَلىٰ بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ، فَقَرَأَهُ عَلَيْهِمْ مٰا كٰانُوا بِهِ مُؤْمِنِينَ، كَذٰلِكَ سَلَكْنٰاهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ، لاٰ يُؤْمِنُونَ بِهِ حَتّٰى يَرَوُا الْعَذٰابَ الْأَلِيمَ، فَيَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَ هُمْ لاٰ يَشْعُرُونَ (الشعراء۲۰۲/)و قوله: وَ مٰا أَرْسَلْنٰا مِنْ رَسُولٍ إِلاّٰ بِلِسٰانِ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ (إبراهيم۴/).

و كيف كان فقوله: «وَ كَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ وَ هُوَ الْحَقُّ» بمنزله التمهيد لتحقيق النبأ الذى يتضمنه الإنذار السابق كأن قيل:يا أيتها الامه اجتمعوا فى توحيد ربكم و اتفقوا فى اتباع كلمه الحق و إلا هلا مؤمّن يؤمّنكم عذابا يأتيكم من فوق أو من تحت أو من اختلاف و تحزب يستتبع سيفا و سوطا من بعضكم على بعض،ثم خوطب النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم فقيل:إن قومك كذّبوا بذلك فليستعدوا لعذاب بئيس أو بأس شديد يذوقونه.

قوله تعالى: وَ إِذٰا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيٰاتِنٰا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتّٰى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ ذكر الراغب فى المفردات أن الخوض هو الشروع فى الماء و المرور فيه،و يستعار فى الامور،و أكثر ما ورد فى القرآن ورد فيما يذم الشروع فيه،انتهى.

و هو الدخول فى باطل الحديث و التوغل فيه كذكر الآيات الحقه و الاستهزاء بها و الإطاله فى ذلك.

و المراد بالإعراض عدم مشاركتهم فيما يخوضون فيه كالقيام عنهم و الخروج من بينهم أو ما

يشابه ذلك مما يتحقق به عدم المشاركه،و تقييد النهى بقوله: «حَتّٰى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ» للدلاله على أن المنهى عنه ليس مطلق مجالستهم و القعود معهم،و لو كان لغرض حق،و إنما المنهى عنه مجالستهم ما داموا مشتغلين بالخوض فى آيات اللّه سبحانه.

و من هنا يظهر أن فى الكلام نوعا من إيجاز الحذف فإن تقدير الكلام:و اذا رأيت الذين يخوضون فى آياتنا يخوضون فيها فأعرض عنهم،الخ؛فحذفت الجمله المماثله للصله استغناء بها عنها،و المعنى-و اللّه أعلم-و اذا رأيت أهل الخوض و الاستهزاء بآيات اللّه يجرون على خوضهم و استهزائهم بالآيات الإلهيه فأعرض عنهم و لا تدخل فى حلقهم حتى يخوضوا فى حديث غيره فإذا دخلوا فى حديث غيره فلا مانع يمنعك من مجالستهم،و الكلام و إن وقع فى سياق الاحتجاج على المشركين لكن ما أشير إليه من الملاك يعممه فيشمل غيرهم كما يشملهم،و قد وقع فى آخر الآيه قوله: «فَلاٰ تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرىٰ مَعَ الْقَوْمِ الظّٰالِمِينَ» فالخوض فى آيات اللّه ظلم و الآيه إنما نهت عن مشاركه الظالمين فى ظلمهم،و قد ورد فى مورد آخر من كلامه تعالى: إِنَّكُمْ إِذاً مِثْلُهُمْ (النساء/۱۴۰).

فقد تبين:أن الآيه لا تأمر بالإعراض عن الخائضين فى آيات اللّه تعالى بل إنما تأمر بالإعراض عنهم اذا كانوا يخوضون فى آيات اللّه ما داموا مشتغلين به.

و الضمير فى قوله: «غَيْرِهِ» راجع الى الحديث الذى يخاض فيه فى آيات اللّه باعتبار أنه خوض و قد نهى عن الخوض فى الآيه.

قوله تعالى: وَ إِمّٰا يُنْسِيَنَّكَ الشَّيْطٰانُ فَلاٰ تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرىٰ مَعَ الْقَوْمِ الظّٰالِمِينَ و«ما»فى قوله: «إِمّٰا يُنْسِيَنَّكَ» زائد يفيد نوعا من التأكيد أو التقليل،و النون للتأكيد.و الأصل و إن ينسك،و الكلام فى مقام التأكيد و التشديد للنهى أى حتى لو غفلت عن نهينا بما أنساكه الشيطان ثم ذكرت فلا تهاون فى القيام عنهم و لا تلبث دون أن تقوم عنهم فإن الذين يتقون ليس لهم أى مشاركه للخائضين اللاعبين بآيات اللّه المستهزئين بها.

و الخطاب فی الآیه للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و المقصود غیره من الامه فقد تقدم فی البحث عن عصمه الأنبیاء علیهم السّلام ما ینفی وقوع هذا النوع من النسیان-و هو نسیان حکم إلهی و مخالفته عملا بحیث یمکن الاحتجاج بفعله علی غیره و التمسک به نفسه-عنهم علیهم السّلام.

و یؤید ذلک عطف الکلام فی الآیه التالیه الی المتقین من الامه حیث یقول: «وَ مٰا عَلَی الَّذِینَ یَتَّقُونَ مِنْ حِسٰابِهِمْ مِنْ شَیْءٍ» الی آخر الآیه.

و أوضح منها دلاله قوله تعالی فی سوره النساء: وَ قَدْ نَزَّلَ عَلَیْکُمْ فِی الْکِتٰابِ أَنْ إِذٰا سَمِعْتُمْ آیٰاتِ اللّٰهِ یُکْفَرُ بِهٰا وَ یُسْتَهْزَأُ بِهٰا فَلاٰ تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتّٰی یَخُوضُوا فِی حَدِیثٍ غَیْرِهِ إِنَّکُمْ إِذاً مِثْلُهُمْ إِنَّ اللّٰهَ جٰامِعُ الْمُنٰافِقِینَ وَ الْکٰافِرِینَ فِی جَهَنَّمَ جَمِیعاً (النساء۱۴۰/)فإن المراد فی الآیه و هی مدنیه بالحکم الذی نزل فی الکتاب هو ما فی هذه الآیه من سوره الأنعام و هی مکیه و لا آیه غیرها،و هی تذکر أن الحکم النازل سابقا وجّه به الی المؤمنین،و لازمه أن یکون الخطاب الذی فی قوله: «وَ إِذٰا رَأَیْتَ الَّذِینَ یَخُوضُونَ فِی آیٰاتِنٰا» الخ؛موجها الی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و المقصود به غیره علی حد قولهم:إیاک أعنی و اسمعی یا جاره.

قوله تعالی: وَ مٰا عَلَی الَّذِینَ یَتَّقُونَ مِنْ حِسٰابِهِمْ مِنْ شَیْءٍ الی آخر الآیه؛ یرید أن الذی یکتسبه هؤلاء الخائضون من الإثم لا یحمل الی علی أنفسهم و لا یتعداهم الی غیرهم إلا أن یماثلوهم و یشارکوهم فی العمل أو یرضوا بعملهم فلا یحاسب بعمل إلا عامله و لکن نذکّرهم ذکر لعلم یتقون،فإن الإنسان اذا حضر مجلسهم و إن أمکنه أن لا یجاریهم فیما یخوضون و لا یرضی بقلبه بعملهم و أمکن أن لا یعد حضوره عندهم إعانه لهم علی ظلمهم تأییدا لهم فی قولهم لکن مشاهده الخلاف و معاینه المعصیه تهوّن أمر المعصیه عند النفس و تصغر الخطیئه فی عین المشاهد المعاین،و اذا هان أمرها أوشک أن یقع الإنسان فیها فإن للنفس فی کل معصیه هوی و من الواجب علی المتقی بما عنده من التقوی و الورع عن محارم اللّه أن یجتنب مخالطه أهل الهتک و الاجتراء علی اللّه کما یجب علی المبتلین بذلک الخائضین فی

آیات اللّه لئلا تهون علیه الجرأه علی اللّه و آیاته فتقربه ذلک من المعصیه فیشرف علی الهلکه، و من یحم حول الحمی أوشک أن یقع فیه.

قوله تعالی: وَ ذَرِ اَلَّذِینَ اِتَّخَذُوا دِینَهُمْ لَعِباً وَ لَهْواً الی آخر الآیه؛قال الراغب:

البسل ضم الشیء و منعه و لتضمنه لمعنی الضم استعیر لتقطیب الوجه فقیل:هو باسل و مبتسل الوجه،و لتضمنه لمعنی المنع قیل للمحرم و المرتهن بسل،و قوله تعالی: وَ ذَکِّرْ بِهِ أَنْ تُبْسَلَ نَفْسٌ بِمٰا کَسَبَتْ ،أی تحرّم الثواب،و الفرق بین الحرام و البسل أن الحرام عام فیما کان ممنوعا منه بالحکم و القهر،و البسل هو الممنوع منه بالقهر قال عزّ و جل: «أُولٰئِکَ اَلَّذِینَ أُبْسِلُوا بِمٰا کَسَبُوا» أی حرّموا الثواب،انتهی.

و قال فی المجمع:یقال:أبسلته بجریرته أی أسلمته،و المستبسل المستسلم الذی یعلم أنه لا یقدر علی التخلص-الی أن قال-قال الأخفش:تبسل أی تجازی،و قیل:تبسل أی ترهن و المعانی متقاربه،انتهی.

و المعنی«و اترک الذین اتخذوا دینهم لعبا و لهوا»عد تدینهم بما یدعوهم إلیه هو أنفسهم لعبا و تلهیها بدینهم،و فیه فرض دین حق لهم و هو الذی دعتهم إلیه فطرتهم فکان یجب علیهم أن یأخذوا به أخذ جد و یتحرزوا به عن الخلط و التحریف و لکنه اتخذوه لعبا و لهوا یقلبونه کیف شاءوا من حال الی حال و یحولونه حسب ما یأمرهم به هوی أنفسهم من صوره الی صوره.

ثم عطف علی اتخاذهم الدین لعبا و لهوا قوله: «وَ غَرَّتْهُمُ اَلْحَیٰاةُ اَلدُّنْیٰا» لما بینهما من الملازمه لأن الاسترسال فی التمتع من لذائذ الحیاه المادیه و الجد فی اقتنائها یوجب الإعراض عن الجد فی الدین الحق و الهزل و اللعب به.

ثم قال:و ذکّر به أی بالقرآن حذرا من أن تبسل أی تمنع نفس بسبب ما کسبت من السیئات أو تسلم نفس مع ما کسبت للمؤاخذه و العقاب،و تلک نفس لیس لها من دون اللّه

ولی و لا شفیع و إن تعدل کل عدل و تفد کل فدیه لا یؤخذ منها لأن الیوم یوم الجزاء بالأعمال لا یوم البیع و الشری اولئک الذین أبسلوا و منعوا من ثواب اللّه أو أسلموا لعقابه لهم شراب من حمیم و عذاب ألیم بما کانوا یکفرون.

قوله تعالی: قُلْ أَ نَدْعُوا مِنْ دُونِ اللّهِ مٰا لاٰ یَنْفَعُنٰا وَ لاٰ یَضُرُّنٰا احتجاج علی المشرکین بنحو الاستفهام الإنکاری،و إنما ذکر من أوصاف شرکائهم کونها لا تنفع و لا تضر لأن اتخاذ الآلهه-کما تقدم-کان مبنیا علی أحد الأساسین:الرجاء و الخوف و اذ کانت الشرکاء لا تنفع و لا تضر فلا موجب لدعائها و عبادتها و التقرب منها.

قوله تعالی: وَ نُرَدُّ عَلیٰ أَعْقٰابِنٰا بَعْدَ إِذْ هَدٰانَا اللّهُ -الی قوله- اِئْتِنٰا الاستهواء طلب الهوی و السقوط،و الرد علی الأعقاب کنایه عن الضلال و ترک الهدی فإن لازم الهدایه الحقه الوقوع فی مستقیم الصراط و الشروع فی السیر فیه فالارتداد علی الأعقاب ترک السیر فی الصراط و العود الی ما خلف من المسیر و هو الضلال،و لذا قال:و نرد علی أعقابنا بعد اذ هدانا اللّه فقید الرد بکونه بعد الهدایه الإلهیه.

و قوله: کَالَّذِی اسْتَهْوَتْهُ الشَّیٰاطِینُ فِی الْأَرْضِ حَیْرٰانَ الخ؛تمثیل مثّل به حال الانسان المتحیر الذی لم یؤت بصیره فی أمره و عزیمه راسخه علی سعادته فترک أحسن طریق و أقومه الی مقصده،و قد رکبه قبله أصحاب له مهتدون به و بقی متحیرا بین شیاطین یدعونه الی الردی و الهلاک،و أصحاب له مهتدین قد نزلوا فی منازلهم أو أشرفوا علی الوصول یدعونه الی الهدی أن ائتنا فلا یدری ما یفعل و هو بین مهبط و مستوی؟.

قوله تعالی: قُلْ إِنَّ هُدَی اللّهِ هُوَ الْهُدیٰ الی آخر الآیه؛أی إن کان الأمر دائرا بین دعوه اللّه سبحانه و هی التی توافق الفطره و تسمیه الفطره هدی اللّه،و بین دعوه الشیاطین و هی التی فیها الهوی و اتخاذ الدین لعبا و لهوا فهدی اللّه هو الهدی الحقیقی دون غیره.

أما أن ما یوافق دعوه الفطره هو هدی اللّه فلا شک یعتریه لأن حق الهدایه هو الذی ینطق

به الصنع و الإيجاد الذی ليس إلا للّه و لا نروم شيئا من دين أو اعتقاد إلا لابتغاء مطابقه الواقع و الواقع للّه فلا يعدوه هداه،و أما أن هدی اللّه هو الهدی الحقيقی الذی يجب أن يؤخذ به دون الدعوه الشيطانيه فظاهر أيضا لأن اللّه سبحانه هو الذی إليه أمرنا كله من جهه مبدئنا و منتهانا و ما نحتاج إليه فی دنيا أو آخره.

و قوله: وَ أُمِرْنٰا لِنُسْلِمَ لِرَبِّ الْعٰالَمِينَ قال فی المجمع:تقول العرب:أمرتک لتفعل و أمرتک أن تفعل و أمرتک بان تفعل فمن قال:أمرتک بأن تفعل فالباء للإلصاق و المعنی وقع الأمر بهذا الفعل،و من قال:أمرتک أن تفعل حذف الجار،و من قال:أمرتک لتفعل فالمعنی أمرتک للفعل،و قال الزجّاج:التقدير أمرنا کی نسلم.

و الجمله أعنی قوله: «وَ أُمِرْنٰا لِنُسْلِمَ» الخ؛عطف تفسير لقوله: «إِنَّ هُدَى اللّٰهِ هُوَ الْهُدىٰ» فالأمر بالإسلام هو مصداق لهدی اللّه،و المعنی:أمرنا اللّه لنسلم له و إنما أبهم فاعل الفعل ليكون تمهيدا لوضع قوله: «لِرَبِّ الْعٰالَمِينَ» موضع الضمير فيدل به علی عله الأمر فالمعنی أمرنا من ناحيه الغيب أن نسلم للّه لأنه رب العالمين جميعا ليس لها جميعا أو لكل بعض منها-كما تزعمه الوثنيه- رب آخر و لا أرباب أخر.

و ظاهر الآيه أن المراد بالإسلام هو تسليم عامه الامور إليه تعالی لا مجرد التشهّد بالشهادتين،و هو ظاهر قوله: إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللّٰهِ الْإِسْلاٰمُ (آل عمران۱۹/)كما مر فی تفسير الآيه.

قوله تعالی: وَ أَنْ أَقِيمُوا الصَّلاٰةَ وَ اتَّقُوهُ تفنن فی سرد الكلام بأخذ الأمر بمعنی القول و الجری فی مجری هذه العنايه كأنه قيل:و قيل لنا:أن أسلموا لرب العالمين و أن أقيموا الصلاه و اتقوه.

و قد أجمل تفاصيل الأعمال الدينيه ثانيا فی قوله: «وَ اتَّقُوهُ» غير أنه صرح من بينها باسم الصلاه تعظيما لأمرها و اعتناء بشأنها و اهتمام القرآن الشريف بأمر الصلاه ظاهر لا شک فيه.

قوله تعالى: وَ هُوَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ فمن الواجب أن يسلم له و يتقى لأن الرجوع إليه،و الحساب و الجزاء بيده.

قوله تعالى: وَ هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضَ بِالْحَقِّ الى آخر الآيه؛ بضعه أسماء و أوصاف له سبحانه مذكوره أريد بذكرها بيان ما تقدم من القول و تعليله فإنه تعالى ذكر أن الهدى هداه ثم فسره نوع تفسير بالإسلام له و الصلاه و التقوى و هو تمام الدين ثم بيّن السبب فى كون هداه هو الهدى الذى لا يجوز التجافى عنه و هو أن حشر الجميع إليه ثم بيّنه أتم بيان بقوله: «وَ هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضَ بِالْحَقِّ» الخ؛فهذه أسماء و نعوت له تعالى لو انتفى واحد منها لم يتم البيان.

فقوله هُوَ الَّذِي خَلَقَ الخ؛يريد به أن الخلقه جميعا فعله و إنما أتى به بالحق لا بالباطل،و الفعل اذا لم يكن باطلا لم يكن مندوحه من ثبوت الغايه له فللخلقه غايه و هو الرجوع إليه تعالى و هذا هو إحدى الحجتين اللتين ذكرهما فى قوله عزّ من قائل: وَ مَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَ الْأَرْضَ وَ مَا بَيْنَهُمَا بَاطِلاً ذٰلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا الى آخر الآيتين؛(ص/٢٧)فخلقه السماوات و الأرض بخلقه حقه تؤدى الى أن الخلق يحشرون إليه.

و قوله: وَ يَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ السياق يدل على أن المراد بالمقول له هو يوم الحشر و إن كان كل موجود مخلوق على هذه الصفه كما قال تعالى: إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئاً أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (يس/٨٢)و يوم ظرف متعلق بالقول و المعنى:يوم يقول ليوم القيامه:

كن فيكون،و ربما قيل:إن المقول له هو الشىء و التقدير:يوم يقول لشىء كن فيكون،و ما ذكرناه أوفق للسياق.

و قوله: قَوْلُهُ الْحَقُّ تعليل عللت به الجمله التى قبله،و الدليل عليه فصل الجمله، و الحق هو الثابت بحقيقه معنى الثبوت و هو الوجود الخارجى و الكون العينى و إذا كان قوله هو فعله و إيجاده كما يدل عليه قوله: وَ يَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ فقوله تعالى هو نفس الحق فلا

مردّ له و لا مبدل لكلماته قال تعالى: وَ الْحَقَّ أَقُولُ (ص۸۴/).

قوله تعالى: وَ لَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ يريد به يوم القيامه قال تعالى:

يَوْمَ هُمْ بٰارِزُونَ لاٰ يَخْفىٰ عَلَى اللّٰهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلّٰهِ الْوٰاحِدِ الْقَهّٰارِ (المؤمن۱۶/)و المراد بثبوت الملك له تعالى يوم النفخ مع أن له الملك دائما إنما هو ظهور ذلك بتقطع الأسباب و انبتات الروابط و الأنساب و قد تقدم شذور من البحث في ذلك فيما تقدم و سيجيء استيفاء البحث عنه و عن معنى الصور في الموضع المناسب لذلك إن شاء اللّه تعالى.

و قوله: عٰالِمُ الْغَيْبِ وَ الشَّهٰادَةِ قد تقدم معناه،و هو اسم يتقوّم بمعناه الحساب و الجزاء،و كذلك الاسمان:الحكيم و الخبير فهو تعالى بعلمه بالغيب و الشهاده يعلم ظاهر الأشياء و باطنها فلا يخفى عليه ظاهر لظهوره و لا باطن لبطونه،و بحكمته يتقن تدبير الخليقه و يميز الواجب من الجزاء كما ينبغي فلا يظلم و لا يجازف،و بخبرته لا يفوت عنه دقيق لدقته و لا جليل لجلالته.

فهذه الأسماء و النعوت تبين بأتم البيان أن الجميع محشورون إليه و أن هداه هو الهدى و دين الفطره الذى أمر به هو الدين الحق فإنه تعالى خلق العالم لغايه مطلوبه أرادها منه و هو الرجوع إليه،و إذا كان يريدها فسيقول لها كن فيكون لأن قوله حق لا مرد له،و يظهر اليوم أن الملك له لا سلطنه لشيء غيره على شيء،و عند ذلك يتميز بتمييزه من أطاعه ممن عصاه لأنه يعلم كل غيب و شهاده عن حكمه و خبره (۱).

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۷۴ الى ۸۳]

اشاره

وَ إِذْ قٰالَ إِبْرٰاهِيمُ لِأَبِيهِ آزَرَ أَ تَتَّخِذُ أَصْنٰاماً آلِهَةً إِنِّي أَرٰاكَ وَ قَوْمَكَ فِي ضَلاٰلٍ مُبِينٍ (۷۴) وَ كَذٰلِكَ نُرِي إِبْرٰاهِيمَ مَلَكُوتَ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ لِيَكُونَ مِنَ اَلْمُوقِنِينَ (۷۵) فَلَمّٰا جَنَّ عَلَيْهِ اَللَّيْلُ رَأىٰ كَوْكَباً قٰالَ هٰذٰا رَبِّي فَلَمّٰا أَفَلَ قٰالَ لاٰ أُحِبُّ اَلْآفِلِينَ (۷۶) فَلَمّٰا رَأَى اَلْقَمَرَ بٰازِغاً قٰالَ هٰذٰا رَبِّي فَلَمّٰا أَفَلَ قٰالَ لَئِنْ لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ اَلْقَوْمِ اَلضّٰالِّينَ (۷۷) فَلَمّٰا رَأَى اَلشَّمْسَ بٰازِغَةً قٰالَ هٰذٰا رَبِّي هٰذٰا أَكْبَرُ فَلَمّٰا أَفَلَتْ قٰالَ يٰا قَوْمِ إِنِّي بَرِيءٌ مِمّٰا تُشْرِكُونَ (۷۸) إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضَ حَنِيفاً وَ مٰا أَنَا مِنَ اَلْمُشْرِكِينَ (۷۹) وَ حٰاجَّهُ قَوْمُهُ قٰالَ أَ تُحٰاجُّونِّي فِي اَللّٰهِ وَ قَدْ هَدٰانِ وَ لاٰ أَخٰافُ مٰا تُشْرِكُونَ بِهِ إِلاّٰ أَنْ يَشٰاءَ رَبِّي شَيْئاً وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْماً أَ فَلاٰ تَتَذَكَّرُونَ (۸۰) وَ كَيْفَ أَخٰافُ مٰا أَشْرَكْتُمْ وَ لاٰ تَخٰافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُمْ بِاللّٰهِ مٰا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطٰاناً فَأَيُّ اَلْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (۸۱) اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ لَمْ يَلْبِسُوا إِيمٰانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولٰئِكَ لَهُمُ اَلْأَمْنُ وَ هُمْ مُهْتَدُونَ (۸۲) وَ تِلْكَ حُجَّتُنٰا آتَيْنٰاهٰا إِبْرٰاهِيمَ عَلىٰ قَوْمِهِ نَرْفَعُ دَرَجٰاتٍ مَنْ نَشٰاءُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ (۸۳)

۱- ۱) .الانعام ۵۶-۷۳:بحث روائى فى:علم اللّه؛عذاب اللّه فى الدنيا؛اوضاع الامه بعد النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم.

بيان:

بيان: (۱)

قوله تعالی: وَ إِذْ قٰالَ إِبْرٰاهِيمُ لِأَبِيهِ آزَرَ القراءات السبع فی آزر بالفتح فيكون عطف بيان أو بدلا من أبيه و فی بعض القراءات «آزر» بالضم و ظاهره أنه منادی مرفوع بالنداء،و التقدير:يا آزر أ تتخذ أصناما آلهه،و قد عد من القراءات «أ أزرا تتخذ» مفتتحا بهمزه الاستفهام،و بعده «أزرا» بالنصب مصدر أزر يأزر بمعنی قوی و المعنی:و اذ قال إبراهيم لأبيه أ تّتخذ أصناما للتقوی و الاعتضاد.

و قد اختلف المفسرون علی القراءه الاولی المشهوره و الثانيه الشاذه فی «آزَرَ» أنه اسم علم لأبيه أو لقب أريد بمعناه المدح أو الذم بمعنی المعتضد أو بمعنی الأعرج أو المعوج أو غير ذلك و منشأ ذلك ما ورد فی عده روايات أن اسم أبيه«تارح»بالحاء المهمله أو المعجمه و يؤيده ما ضبطه التاريخ من اسم أبيه،و ما وقع فی التوراه الموجوده أنه عليه السّلام ابن تارخ.

كما اختلفوا أن المراد بالأب هو الوالد أو العم أو الجد الامی أو الكبير المطاع و منشأ ذلك ايضا اختلاف الروايات فمنها ما يتضمن أنه كان والده و أن إبراهيم عليه السّلام سيشفع له يوم القيامه و لكن لا يشفّع بل يمسخه اللّه ضبعا منتنا فيتبرأ منه إبراهيم،و منها ما يدل علی أنه لم يكن والده،و أن والده كان موحدا غير مشرك،و ما يدل علی أن آباء النبی صلّی اللّه عليه و آله و سلم كانوا جميعا موحدين غير مشركين الی غير ذلك من الروايات،و قد اختلفت فی سائر ما قص من أمر إبراهيم اختلافا عجيبا حتی اشتمل بعضها علی نظائر ما ينسبه إليه العهد العتيق مما تنزهه عنه

ص :۳۴۱

۱- ۱) .الانعام ۷۴-۸۳:كلام فی:الدعوه و القيام بدين الفطره و الانتهاض لنشر عقيده التوحيد.

الخله الإلهیه و النبوه و الرساله (۱).

قوله تعالی: أَ تَتَّخِذُ أَصْنٰاماً آلِهَةً إِنِّی أَرٰاکَ وَ قَوْمَکَ فِی ضَلاٰلٍ مُبِینٍ قال الراغب فی المفردات:الصنم جثه متخذه من فضه أو نحاس أو خشب کانوا یعبدونها متقربین به الی اللّه تعالی و جمعه أصنام قال اللّه تعالی:أ تتخذ أصناما آلهه،لأکیدنّ أصنامکم،انتهی، و ما ذکره من اتخاذه من فضه أو نحاس أو خشب إنما هو من باب المثال لا ینحصر فیه اتخاذها بل کان یتخذ من کل ما یمکن أن یمثل به تمثال من أقسام الفلزّات و الحجاره و غیرها،و قد روی أن بنی حنیفه من الیمامه کانوا قد اتخذوا صنما من أقط،و ربما کانوا یتخذونه من الطین و ربما کان صوره مصوره.

و کیف کان فقد کانت الأصنام ربما یمثل بها موضوع اعتقادی غیر محسوس کإله السماء و الأرض و إله العدل،و ربما یمثل بها موضوع محسوس کصنم الشمس و صنم القمر،و قد کانت من النوعین جمیعا أصنام لقوم ابراهیم علیه السّلام علی ما تؤیده الآثار المکشوفه منهم فی خرائب بابل و قد کانوا یعبدونها تقربا بها الی أربابها،و بأربابها الی اللّه سبحانه،و هذا انموذج بارز من سفه أحلام البشر أن یخضع أعلی حد الخضوع-و هو خضوع العبد للرب-لمثال مثل به موضوعا یستعظم أمره و یعظمه،و حقیقته منتهی درجه خضوع المصنوع المربوب لصانعه من صانع لمصنوع نفسه کان الواحد منهم یأخذ خشبه فینحت بیده منه صنما ثم ینصبه فیعبده و یتذلل له و یخضع و لذلک جیء بلفظه الأصنام فی قوله المحکی: «أَ تَتَّخِذُ أَصْنٰاماً آلِهَةً» نکره لیدل علی هوان أمرها و حقارته من جهه أنها مصنوعه لهم مخلوقه بأیدیهم کما یشیر إلیه قوله علیه السّلام لقومه فیما حکی اللّه: أَ تَعْبُدُونَ مٰا تَنْحِتُونَ (الصافات/۹۵)و من جهه أنها فاقده لأظهر صفات الربوبیه و هو العلم و القدره کما فی قوله لابیه: إِذْ قٰالَ لِأَبِیهِ یٰا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ مٰا لاٰ یَسْمَعُ وَ لاٰ

۱- ۱) .الانعام ۷۴-۸۳:کلام فی:ابراهیم و ابیه آزر،مسلک القرآن فی قصصه.

يُبْصِرُ وَ لاٰ يُغْنِي عَنْكَ شَيْئاً (مريم/۴۲).

فقوله: «أَ تَتَّخِذُ أَصْنٰاماً» الخ؛معناه:أ تتخذ أصناما لا خطر فى أمرها آلهه و الإله هو الذى فى أمره خطر عظيم إنى أراك و قومك فى ضلال مبين،و كيف لا يظهر هذا الضلال و هو عباده و تذلل عبودى من صانع فيه آثار العلم و القدره لمصنوعه الذى يفقد العلم و القدره.

و الذى تشتمل عليه الآيه أعنى قوله: «أَ تَتَّخِذُ أَصْنٰاماً آلِهَهً» الخ؛من الحجاج و إن كان بمنزله التلخيص لعده احتجاجات واجه بها ابراهيم عليه السّلام أباه و قومه على ما حكى تفصيلها فى عده مواضع من القرآن الكريم إلا أنه أول ما حاج به أباه و قومه فإن الذى حكاه اللّه سبحانه من محاجته هو حجاجه أباه و حجاجه قومه فى أمر الأصنام و حجاجهم فى ربوبيه الكوكب و القمر و الشمس و حجاجه الملك.

أما حجاجه فى ربوبيه الكوكب و القمر و الشمس فالآيات داله على كونه بعد الحجاج فى أمر الأصنام،و الاعتبار و التدبير يعطى أن يكون حجاجه الملك بعد ما ظهر أمره و شاع مخالفته لدين الوثنيه و الصابئه و كسر الأصنام،و أن يكون مبدأ أمره مخالفته أباه فى دينه و هو معه و عنده قبل أن يواجه الناس و يخالفهم فى نحلتهم فقد كان أول ما حاج به فى التوحيد هو ما حاج به أباه و قومه فى أمر الأصنام.

قوله تعالى: وَ كَذٰلِكَ نُرِي إِبْرٰاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ الخ؛ظاهر السياق أن تكون الإشاره بقوله: «كَذٰلِكَ» الى ما تضمنته الآيه السابقه: «وَ إِذْ قٰالَ إِبْرٰاهِيمُ لِأَبِيهِ آزَرَ أَ تَتَّخِذُ أَصْنٰاماً آلِهَهً إِنِّي أَرٰاكَ» الخ؛أنه عليه السّلام ارى الحق فى ذلك،فالمعنى:على هذا المثال من الإراءه نرى إبراهيم ملك السماوات و الأرض.

و بمعونه هذه الإشاره و دلاله قوله فى الآيه التاليه: «فَلَمّٰا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ» الداله على ارتباط ما بعده بما قبله يظهر أن قوله: «نُرِي» لحكايه الحال الماضيه كقوله تعالى: وَ نُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا فِي الْأَرْضِ (القصص/۵).

ص :۳۴۳

فالمعنى:أنّا أرينا إبراهيم ملكوت السماوات و الأرض فبعثه ذلك أن حاج أباه و قومه فى أمر الأصنام و كشف له ضلالهم،و كنا نمده بهذه العنايه و الموهبه و هى إراءه الملكوت و كان على هذه الحال حتى جنّ عليه الليل و رأى كوكبا.

و بذلك يظهر أن ما يتراءى من بعضهم:أن قوله: «وَ كَذٰلِكَ نُرِى» الخ؛كالمعترضه لا يرتبط بما قبله و لا بما بعده،و كذا قول بعضهم:إن إراءه الملكوت أول ما ظهر من أمرها فى إبراهيم عليه السّلام أنه لما جنّ عليه الليل رأى كوكبا،الخ؛فاسد لا ينبغى أن يصار إليه.

و أما ملكوت السماوات و الأرض فالملكوت هو الملك مصدر كالطاغوت و الجبروت و إن كان آكد من حيث المعنى بالنسبه الى الملك كالطاغوت و الجبروت بالنسبه الى الطغيان و الجبر أو الجبران.

قوله تعالى: وَ لِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ اللام للتعليل،و الجمله معطوفه على أخرى محذوفه و التقدير:ليكون كذا و كذا و ليكون من الموقنين.

و اليقين هو العلم الذى لا يشوبه شك بوجه من الوجوه،و لعل المراد به ان يكون على يقين بآيات اللّه على حد ما فى قوله: وَ جَعَلْنٰا مِنْهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنٰا لَمّٰا صَبَرُوا وَ كٰانُوا بِآيٰاتِنٰا يُوقِنُونَ (السجده۲۴/)و ينتج ذلك اليقين بأسماء اللّه الحسنى و صفاته العليا.

و فى معنى ذلك ما أنزله فى خصوص النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم قال: سُبْحٰانَ الَّذِى أَسْرىٰ بِعَبْدِهِ لَيْلاً مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرٰامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِى بٰارَكْنٰا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ آيٰاتِنٰا (الإسراء۱/) و قال: مٰا زٰاغَ الْبَصَرُ وَ مٰا طَغىٰ، لَقَدْ رَأىٰ مِنْ آيٰاتِ رَبِّهِ الْكُبْرىٰ (النجم۱۸/)و أما اليقين بذاته المتعاليه فالقرآن يجلّه تعالى ان يتعلق به شك أو يحيط به علم و إنما يسلّمه تسليما.

و قد ذكر فى كلامه تعالى من خواص العلم اليقينى بآياته تعالى انكشاف ما وراء ستر الحس من حقائق الكون على ما يشاء اللّه تعالى كما فى قوله: كَلاّٰ لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ، لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ (التكاثر۶/)و قوله: كَلاّٰ إِنَّ كِتٰابَ الْأَبْرٰارِ لَفِى عِلِّيِّينَ، وَ مٰا أَدْرٰاكَ مٰا

عِلِّيُّونَ، كِتٰابٌ مَرْقُومٌ، يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ (المطففين ۲۱/).

قوله تعالى: فَلَمّٰا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأىٰ كَوْكَباً قٰالَ هٰذٰا رَبِّی الی آخر الآیه؛ قال الراغب فی المفردات:أصل الجن(بفتح الجیم)ستر الشیء عن الحاسه یقال:جنه اللیل و أجنّه و جن علیه:فجنّه ستره،و أجنه جعل له ما یجنه کقولک:قبرته و أقبرته و سقیته و أسقیته،و جن علیه کذا ستر علیه قال عزّ و جل:فلما جنّ علیه اللیل رأی کوکبا،انتهی.

فجن اللیل إسداله الظلام لا مجرد ما یحصل بغروب الشمس.

و قوله: «فَلَمّٰا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ» تفریع علی ما تقدم من نفیه ألوهیه الأصنام بما یرتبطان بقوله: «وَ كَذٰلِكَ نُرِي إِبْرٰاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ» و محصّل المعنی علی ذلک أنّا کنا نریه الملکوت من الأشیاء فأبطل الوهیه الأصنام اذ ذاک،و دامت علیه الحال فلما جن علیه اللیل رأی کوکبا قال کذا و کذا.

و قوله: رَأىٰ كَوْكَباً کأن تنکیر الکوکب إنما هو لنکته راجعه الی مرحله الإخبار و التحدث فلا غرض فی الکلام یتعلق بتعیین هذا الکوکب و أنه أیّ کوکب کان من السیارات أو الثوابت لأن الذی أخذه فی الحجاج یجری فی أی کوکب من الکواکب یطلع و یغرب لا أن إبراهیم علیه السّلام أشار الی کوکب ما من الکواکب من غیر ان یمتاز بأی ممیز مفروض:أما أولا فلأن اللفظ لا یساعده فلا یقال لمن أشار الی کوکب بین کواکب لا تحصی کثره فقال:هذا ربی:إنه رأی کوکبا قال هذا ربی،و أما ثانیا فلأن ظاهر الآیات أنه کان هناک قوم یعبدون الکوکب الذی أشار الیه و قال فیه ما قال،و الصابئون ما کانوا یعبدون أی کوکب و لا یحترمون إلا السیارات.

و قوله تعالی: قٰالَ هٰذٰا رَبِّی المراد بالرب هو مالک الأشیاء المربوبین،المدبّر لأمرهم لا الذی فطر السماوات و الأرض و أوجد کل شیء بعد ما لم یکن موجودا فإنه اللّه سبحانه الذی لیس بجسم و لا جسمانی و لا یحویه مکان و لا یقع علیه إشاره،و الذی یظهر مما

حکی من کلام إبراهیم مع قومه فی أمر الأصنام ظهورا لا شک فیه أنه کان علی بیّنه من ربه و له من العلم باللّه و آیاته ما لا یخفی علیه معه أن اللّه سبحانه أنزه ساحه من التجسم و التمثل و المحدودیه،قال تعالی حکایه عنه فی محاوره له مع أبیه: یٰا أَبَتِ إِنِّی قَدْ جٰاءَنِی مِنَ الْعِلْمِ مٰا لَمْ یَأْتِکَ فَاتَّبِعْنِی أَهْدِکَ صِرٰاطاً سَوِیًّا الی آخر الآیات(مریم۴۳/).

قوله تعالی: فَلَمّٰا أَفَلَ قٰالَ لاٰ أُحِبُّ الْآفِلِینَ الأفول الغروب و فیه إبطال ربوبیه الکوکب بعروض صفه الافول له فإن الکوکب الغارب ینقطع بغروبه ممن طلع علیه و لا یستقیم تدبیر کونی مع الانقطاع.

علی ان الربوبیه و المربوبیه بارتباط حقیقی بین الرب و المربوب و هو یؤدی الی حب المربوب لربه لإنجذابه التکوینی إلیه و تبعیّته له،و لا معنی لحب ما یفنی و یتغیر عن جماله الذی کان الحب لأجله،و ما یشاهد من ان الانسان یحب کثیرا الجمال المعجّل و الزینه الداثره فإنما هو لاستغراقه فیه من غیر ان یلتفت الی فنائه و زواله فمن الواجب ان یکون الرب ثابت الوجود غیر متغیر الأحوال کهذه الزخارف المزوّقه التی تحیا و تموت و تثبت و تزول و تطلع و تغرب و تظهر و تخفی و تشب و تشیب و تنضر و تشین،و هذا وجه برهانی و ان کان ربما یتخیل انه بیان خطابی أو شعری فافهم ذلک.

و علی أی حال فهو علیه السّلام أبطل ربوبیه الکوکب بعروض الافول له إما بالتکنیه عن البطلان بأنه لا یحبه لأفوله لأن المربوبیه و العبودیه متقومه بالحب فلیس یسع من لا یحب شیئا أن یعبده و قد ورد فی المروی عن الصادق علیه السّلام:«هل الدین إلا الحب»؟و قد بیّنا ذلک فیما تقدم.

و إما لکون الحجه متقومه بعدم الحب و إنما ذکر الافول لیوجه به عدم حبه له المنافی للربوبیه لان الربوبیه و الالوهیه تلازمان المحبوبیه فما لا یتعلق به الحب الغریزی الفطری لفقدانه الجمال الباقی الثابت لا یستحق الربوبیه،و هذا الوجه هو الظاهر یتکئ علیه سیاق الاحتجاج فی الآیه.

قوله تعالی: فَلَمّٰا رَأَی الْقَمَرَ بٰازِغاً قٰالَ هٰذٰا رَبِّی الی آخر الآیه؛البزوغ هو الطلوع تقدم الکلام فی دلاله قوله: «فَلَمّٰا رَأَی» الخ؛علی اتصال القضیه بما قبلها،و قوله:

«هٰذٰا رَبِّی» علی سبیل الافتراض أو المجاراه و المماشاه و التسلیم نظیر ما تقدم فی الآیه السابقه.

و أما قوله بعد أفول القمر: لَئِنْ لَمْ یَهْدِنِی رَبِّی لَأَکُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضّٰالِّینَ فهو موضوع وضع الکنایه فهو علیه السّلام أبطل ربوبیه الکوکب بما یعم کل غارب و لما غرب القمر ظهر عندئذ رأیه فی أمر ربوبیته بما کان قد قاله قبل ذلک فی الکوکب «لاٰ أُحِبُّ الْآفِلِینَ» فقوله: «لَئِنْ لَمْ یَهْدِنِی رَبِّی» الخ؛إشاره الی ان الوضع الذی ذکره فی القمر بقوله: «هٰذٰا رَبِّی» کان ضلالا لو دام و أصرّ علیه کان أحد اولئک الضالین القائلین بربوبیته و الوجه فی کونه ضلالا ما قاله فی الکوکب حیث عبّر بوصف لا یختص به بل یصدق فی مورده و کل مورد یشابهه.

قوله تعالی: فَلَمّٰا رَأَی الشَّمْسَ بٰازِغَهً قٰالَ هٰذٰا رَبِّی هٰذٰا أَکْبَرُ الکلام فی دلاله اللفظ علی الاتصال بما قبله لمکان قوله: «فَلَمّٰا» و کون قوله: «هٰذٰا رَبِّی» مسوقا للافتراض أو التسلیم کما تقدم فی الآیه السابقه.

و قد کان تکرر قوله: «هٰذٰا رَبِّی» فی القمر لما رآه بازغا بعد ما رأی الکوکب،و لذلک ضم قوله: «هٰذٰا أَکْبَرُ» الی قوله: «هٰذٰا رَبِّی» فی الشمس فی المره الثالثه لیکون بمنزله الاعتذار للعود الی فرض الربوبیه لها مع تبیّن خطاء افتراضه مره بعد مره.

و قد تقدمت الإشاره الی أن إشارته الی الشمس بلفظه «هٰذٰا» تشعر بأنه علیه السّلام ما کان یعرف من الشمس ما یعرفه أحدنا أنه جرم سماوی یطلع و یغرب بحسب ظاهر الحس فی کل یوم و لیله،و إلیها تستند النهار و اللیل و الفصول الأربعه السنویه الی غیر ذلک من نعوتها.

فإن الإتیان فی الإشاره بلفظ المذکر هو الذی یستریح إلیه من لا یمیّز المشار إلیه فی نوعه کما

تقول فیمن لاح لک شبحه و أنت لا تدری أرجل أم امرأه:من هذا؟و نظیره ما یقال فی شبح لا یدری أ من أولی العقل هو أولا:ما هذا؟فلعله إنما کان ذلک من إبراهیم علیه السّلام أول ما خرج من مختفی أخفی فیه الی أبیه و قومه،و لم یکن عهد مشاهد الدنیا الخارجه و المجتمع البشری فرأی جرما هو کوکب و جرما هو القمر و جرما هو الشمس،و کلما شاهد واحدا منها- و لم یکن یشاهد إلا جرما مضیئا لامعا-قال:هذا ربی،علی سبیل عدم المعرفه بحاله معرفه تامه کما سمعت.

و یؤیده بعض التأیید قوله: فَلَمّا أَفَلَ قالَ لا أُحِبُّ الْآفِلِینَ فإن فیه إشعارا بأنه علیه السّلام مکث بانیا علی کون الکوکب ربا حتی شاهد غروبه فحکم بأن الفرض باطل و أنه لیس برب،و لو کان عالما بأنه سیغرب أبطل ربوبیته مقارنا لفرض ربوبیته کما فعل ذلک فی أمر الأصنام علی ما یدل علیه قوله لأبیه: «أَ تَتَّخِذُ أَصْناماً آلِهَهً إِنِّی أَراکَ وَ قَوْمَکَ فِی ضَلالٍ مُبِینٍ» و قوله أیضا: «یا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ ما لا یَسْمَعُ وَ لا یُبْصِرُ وَ لا یُغْنِی عَنْکَ شَیْئاً» .

و إن أمکن أن یقال:إنه أراد بتأخیر قوله: «لا أُحِبُّ الْآفِلِینَ» الی أن یأفل ان یحاجهم بما وقع علیه الحس کما أراد بما فعل بالأصنام حیث جعلهم جذاذا إلا کبیرا لهم أن یریهم عجز الأصنام و کونها أجسادا میته لا تدفع عن أنفسها الضر و الشر (1).

قوله تعالی: إِنِّی وَجَّهْتُ وَجْهِیَ لِلَّذِی فَطَرَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ الی آخر الآیه ذکر الراغب فی المفردات:أن أصل الفطر الشقّ طولا یقال:فطر فلان کذا فطرا و أفطر هو فطورا و انفطر انفطارا قال:هل تری من فطور أی اختلال و وهی فیه،و ذلک قد یکون علی سبیل الفساد،و قد یکون علی سبیل الصلاح قال:السماء منفطر به کان وعده مفعولا.

1- 1) .الانعام ۷۴-۸۳:بحث تفسیری فی:تذکیر الاشاره فی قوله «هٰذٰا رَبِّی هٰذٰا أَکْبَرُ» ؛معنی قول ابراهیم علیه السّلام «لاٰ أُحِبُّ الْآفِلِینَ» ؛احتجاج فی رد عقاید المشرکین.

و فطرت الشاه حلبتها بإصبعين،و فطرت العجين اذا عجنته فخبزته من وقته،و منه الفطره،و فطر اللّه الخلق و هو إيجاده الشيء و إبداعه على هيئه مترشحه لفعل من الأفعال فقوله:فطره اللّه التى فطر الناس عليها إشاره منه تعالى الى ما فطر أى أبدع و ركز فى الناس من معرفته تعالى،و فطره اللّه هى ما ركز فيه من قوته على معرفه الإيمان و هو المشار إليه بقوله:

و لئن سألتهم من خلقهم ليقولن اللّه،انتهى.و ذكر أيضا:أن الحنف هو ميل عن الضلال الى الاستقامه و الجنف ميل عن الاستقامه الى الضلال قال:و سمّت العرب كل من حج أو اختتن حنيفا تنبيها على أنه على دين إبراهيم عليه السّلام و الأحنف من فى رجله ميل،قيل:سمى بذلك على التفاؤل و قيل:بل استعير للميل المجرد،انتهى.

لما تبرأ عليه السّلام من شركهم و شركائهم بقوله: «يٰا قَوْمِ إِنِّی بَرِیءٌ» الخ؛و قد سلك إليه تدريجا بإظهار عدم تعلق قلبه بالشريك حيث قال: لاٰ أُحِبُّ الْآفِلِينَ ثم الإيمان الى كون عباده الشريك ضلالا حيث قال: «لَئِنْ لَمْ يَهْدِنِی رَبِّی لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضّٰالِّينَ» ثم التبرى الصريح من ذلك بقوله: «يٰا قَوْمِ إِنِّی بَرِیءٌ مِمّٰا تُشْرِكُونَ» رجع الى توحيده التام فى الربوبيه، و هو إثبات الربوبيه و المعبوديه للذى فطر السماوات و الأرض،و نفى الشرك عن نفسه فقال:

«إِنِّی وَجَّهْتُ وَجْهِیَ لِلَّذِی فَطَرَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ حَنِيفاً» .

فتوجيه الوجه كنايه عن الإقبال الى اللّه سبحانه بالعباده فإن لازم العبوديه و المربوبيه أن يتعلق العبد المربوب بربه فى قوته و إرادته،و يدعوه و يرجع إليه فى جمع أعماله،و لا يكون دعاء و لا رجوع إلا بتوجيه الوجه و الإقبال إليه فكنّى بتوجيه الوجه عن العباده التى هى دعاء و رجوع.

و ذكر ربه و هو اللّه سبحانه الذى وجه وجهه إليه،بنعته الذى يخصه بلا نزاع فيه و هو فطر السماوات و الأرض،و جاء بالموصول و الصله ليدل على العهد فلا يشتبه الأمر على أحد منهم فقال:للذى فطر السماوات و الأرض أى إنى أقبلت بعبادتى على من ينتهى إليه إيجاد كل شيء

و إبداعه،و هو الذی یثبته و یثبتونه فوق الجمیع.

ثم نفی غیره مما یدعونه شریکا بقوله: «حَنِیفاً» أی مائلا إلیه عن غیره نافیا للشریک عنه،و أکده بقوله: «وَ مٰا أَنَا مِنَ الْمُشْرِکِینَ» فأفاد مجموع قوله: «إِنِّی وَجَّهْتُ» الخ؛إثبات المعبودیه للّه تعالی و نفی الشریک عنه قریبا مما تفیده الکلمه الطیبه:لا إله إلا اللّه.

و اللام فی قوله: «لِلَّذِی» للغایه و تفید معنی الی،و کثیرا ما تستعمل فی الغایه اللام کما تستعمل«الی»قال: أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلّٰهِ (البقره۱۱۲/) وَ مَنْ یُسْلِمْ وَجْهَهُ إِلَی اللّٰهِ (لقمان۲۲/).

و فی تخصیص فطر السماوات و الأرض من بین صفاته تعالی الخاصه و کذا من بین الألفاظ الداله علی الخلقه کالباری و الخالق و البدیع إشاره الی ما یؤثره علیه السّلام من دین الفطره و قد کرر توصیف هذا الدین فی القرآن الکریم بأنه دین ابراهیم الحنیف و دین الفطره أی الدین الذی بنیت معارفه و شرائعه علی خلقه الإنسان و نوع وجوده الذی لا یقبل التبدل و التغیر فإن الدین هو الطریقه المسلوکه التی یقصد بها الوصول الی السعاده الحقیقه و السعاده الحقیقیه هی الغایه المطلوبه التی یطلبها الشیء حسب ترکب وجوده و تجهزه بوسائل الکمال طلبا خارجیا واقعیا،و حاشا أن یسعد الإنسان أو أی شیء آخر من الخلیقه بأمر و لم یتهیأ بحسب خلقته له أو هیئ لخلافه کأن یسعد بترک التغذی أو النکاح أو ترک المعاشره و الاجتماع و قد جهز بخلافها،أو یسعد بالطیران کالطیر أو بالحیاه فی قعر البحار کالسمک و لم یجهز بما یوافقه.

فالدین الحق هو الذی یوافق بنوامیسه الفطره و حاشا ساحه الربوبیه أن یهدی الإنسان أو أی مخلوق آخر مکلف بالدین-إن کان-الی غایه سعیده مسعده و لا یوافق الخلقه أو لم یجهز بما یسلک به إلیها فإنما الدین عند اللّه الإسلام و هو الخضوع للّه بحسب ما یهدی إلیه و یدل علیه صنعه و إیجاده.

قوله تعالی: وَ حٰاجَّهُ قَوْمُهُ قٰالَ أَ تُحٰاجُّونِّی فِی اللّٰهِ وَ قَدْ هَدٰانِ .قسّم تعالی

حججه علیهم السّلام الی قسمین:أحدهما ما بدأ به هو فحاج الناس،و ثانیهما ما بدأ به الناس فکلموه به بعد ما تبرأ من آلهتهم،و هذا الذی تعرّض له فی الآیه و ما بعده هو القسم الثانی.

لم یذکر تعالی ما أوردوه علیه من الحجه لکنه لوّح إلیه بقوله حکایه عن إبراهیم علیه السّلام:

«وَ لاٰ أَخٰافُ مٰا تُشْرِکُونَ بِهِ» فهو الاحتجاج لوجوب عباده آلهتهم من جهه الخوف و قد تقدم و سیجیء أن الذی بعثهم الی اتخاذ الآلهه و عبادتها أحد أمرین:الخوف من سخطها و قهرها بما لها من السلطه علی حوادث العالم الأرضی،أو رجاء البرکه و السعاده منها،و أشد الأمرین تأثیرا فی نفوسهم هو الأمر الأول أعنی الخوف و ذلک أن الناس بحسب الطباع یرون ما بأیدیهم من النعمه و السعاده المادیه ملک أنفسهم إما مرهون جهدهم فی سلوک سبیل المعاش فی اقتناء الأموال و اکتساب المقام و الجاه أو مما ملّکهم إیاه الجد الرفیع أو البخت السعید کمن ورث مالا من مورّثه أو صادف کنزا فتملّکه أو ساد قومه برئاسه أبیه.

فطریق الرجاء قلیل التأثیر فی وجوب العبودیه حتی أن المسلمین مع ما بأیدیهم من التعلیم الکامل الإلهی یتأثرون من الوعد و البشاره أقل مما یتأثرون من الوعید و الإنذار، و لذلک بعینه نری أن القرآن یذکر الإنذار من وظائف الأنبیاء أکثر من ذکر التبشیر،و کلا الأمرین من وظائفهم و الطرق التی یستعملونها فی الدعوه الدینیه.

و بالجمله اختار قوم إبراهیم علیه السّلام فی محاجتهم إیاه عند ما کلموه فی أمر الآلهه سبیل الخوف فأرهبوه من قهر الآلهه و سخطها و وعظه بسلوک سبیلهم و لزوم طریقهم فی التقرب بالآلهه و رفض القول بربوبیه اللّه سبحانه،و إثباته فی المقام الذی أثبتوه فیه و هو أنه الذی ینتهی إلیه الکل فحسب.

و لما وجد علیه السّلام کلامهم ینحل الی جزءین:الردع عن القول بربوبیه اللّه سبحانه و التحریض علی القول بربوبیه آلهتهم احتج علیهم من الجهتین جمیعا لکن لا غنی للجهه الاولی عن الثانیه کما سیجیء.

ص :۳۵۱

و ما أورده فى الاحتجاج على حجاجهم فى اللّه سبحانه هو قوله: «أَ تُحَاجُّونِّى فِى اللّهِ وَ قَدْ هَدَانِ» أى إنى واقع فى أمر مفروغ عنه و مهتد بهدايه ربى حيث آتانى العلم بما أرانى من ملكوت السماوات و الأرض و ألهمنى بذلك حجه أنفى بها ربوبيه غيره من الأصنام و الكواكب، و أنى لا استغنى عن رب يدبر أمرى فأنتج لى أنه هو الرب وحده لا شريك له،و اذ هداني إليه فأنا فى غنى عن الإصغاء الى حجتكم و البحث عن الربوبيه ثانيا فإن البحث إنما ينفع الطالب و لا طلب بعد الوصول الى الغايه.

هذا ما يعطيه ظاهر الآيه بالتبادر الى الذهن لكن هناك معنى أدق من ذلك يظهر بالتدبر و هو أن قوله: «وَ قَدْ هَدَانِ» استدلال بنفس الهدايه لا استغناء بالهدايه عن الاستدلال و تقريره:أن اللّه هدانى بما علمنى من الحجه على نفى ربوبيه غيره و إثبات ربوبيته،و نفس هدايته دليل على أنه رب و لا رب غيره فإن الهدايه الى الرب من جمله التدبير فهى شأن من هو رب،و لو لم يكن اللّه سبحانه هو ربى لم يكن ليهدينى و لا قام بها الى الذى هو الرب لكن اللّه هو هدانى فهو ربى.

و لم يكن لهم أن يقولوا:إن الذى علمك ما علمت و ألهمك الحجه هو بعض آلهتنا لأن الشىء لا يهدى الى ما يضره و يميت ذكره و يفسد أمره فاهتداؤه عليه السّلام الى نفى ربوبيتها لا يصح أن ينسب إليها،هذا.

و لكن كان لهم أن يقولوا أو أنهم قالوا:إن ذلك من فعل بعض آلهتنا فعل بك ذلك قهرا و سخطا أبعدك عن القول بربوبيتها و لقنك هذه الحجج لما وجد من فساد رأيك و علّه نفسك نظير ما شافهت به عاد هودا عليه السّلام لما دعاهم الى توحيد اللّه سبحانه و احتج عليهم بأن اللّه هو الذى يجب أن يرجى و يخاف،و أن آلهتهم لا تنفع و لا تضر فردّوا عليه بأن بعض آلهتنا اعتراك بسوء قال تعالى فى قصتهم حكايه عن هود عليه السّلام: وَ يَا قَوْمِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَاراً وَ يَزِدْكُمْ قُوَّةً إِلَىٰ قُوَّتِكُمْ وَ لاَ تَتَوَلَّوْا مُجْرِمِينَ، قَالُوا يَا هُودُ -الى أن

قال- إِنْ نَقُولُ إِلاَّ اعْتَرٰاکَ بَعْضُ آلِهَتِنٰا بِسُوءٍ قٰالَ إِنِّی أُشْهِدُ اللّٰهَ وَ اشْهَدُوا أَنِّی بَرِیءٌ مِمّٰا تُشْرِکُونَ، مِنْ دُونِهِ فَکِیدُونِی جَمِیعاً ثُمَّ لاٰ تُنْظِرُونِ (هود۵۵/).

فقوله علیه السّلام: وَ لاٰ أَخٰافُ مٰا تُشْرِکُونَ بِهِ الـخ؛ینفی هـذه الشبهه و کمـا أنه ینفی هـذه الشبهه فإنه حجه تامه تنفی ربوبیه شرکائهم.

و محصّله:أنکم تدعوننی الی القول بربوبیه شرکائکم و رفض القول بربوبیه ربی بما تخافوننی من ان تمسنی شرکاؤکم بسوء،و ترهبوننی بإلقاء الشبهه فیما اهتدیت به،و إنی لا أخاف ما تشرکون به لأنها جمیعا مخلوقات مدبّره لا تملک نفعا و لا ضرا و اذ لم اخفها سقطت حجتکم و ارتفعت شبهتکم.

و لو کنت خفتها لم یکن الخوف الحاصل فی نفسی من صنع شرکائکم لأنها لا تقدر علی شیء بل کان من صنع ربی و کان هو الـذی شاء ان اخاف شرکاءکم فخفتها فکان هذا الخوف دلیلا آخر علی ربوبیته و آیه أخری من آیات توحیده یوجب إخلاص العباده له لا دلیلا علی ربوبیه شرکائکم و حجه توجب عبادتها.

و الدلیل علی ان ذلک من ربی أنه وسع کل شیء علما فهو یعلم کل ما یحدث و یجری من خیر و شر فی مملکته التی أوجدها لغایات صحیحه متقنه،و کیف یمکن ان یعلم فی ملکه بشیء ینفع أو یضر فیسکت و لا یستقبله بأحد امرین:إما المنع أو الإذن؟

فلو حصل فی نفسی شیء من الخوف لکان بمشیه من اللّه و اذن علی ما یلیق بساحه قدسه، و کان ذلک من التدبیر الدال علی ربوبیته و نفی ربوبیه غیره أ فلا تتذکرون و ترجعون الی ما تدرکونه بعقولکم و تهدی إلیه فطرتکم.

فهـذا وجه فی تقریر الحجه المودعه فی قوله: «وَ لاٰ أَخٰافُ مٰا تُشْرِکُونَ بِهِ إِلاّٰ أَنْ یَشٰاءَ رَبِّی شَیْئاً وَسِعَ رَبِّی کُلَّ شَیْءٍ عِلْماً أَ فَلاٰ تَتَذَکَّرُونَ» و علی ذلک فقوله: «وَ لاٰ أَخٰافُ مٰا تُشْرِکُونَ بِهِ» کالمتمم للحجه فی قوله: «أَ تُحٰاجُّونِّی فِی اللّٰهِ وَ قَدْ هَدٰانِ» و هو مع ذلک حجه تامه فی نفسه

ص :۳۵۳

لإبطال ربوبيه شركائهم بعدم الخوف منها،قوله: «إِلاّ أَنْ يَشٰاءَ رَبِّی شَيْئاً» كالكلام فی الحجه علی تقدير التسليم أی تحتجون علی وجوب عبادتها بالخوف و لا خوف فی نفسی،و لو فرض خوف لكان دليلا علی ربوبيه ربی لا علی ربوبيه شركائكم فإنه عن مشيه من ربی،و قوله:

وَسِعَ رَبِّی كُلَّ شَيْءٍ عِلْماً بيان و تعليل لكون الخوف المفروض مستندا الی مشيه ربه فإن فاطر السماوات و الأرض لا يجهل ما يقع فی ملكه فلا يقع إلا بإذن منه فهو الذی يدبر امره و يقوم بربوبيته،و قوله: «أَ فَلاٰ تَتَذَكَّرُونَ» استفهام توبيخی و إشاره الی أن الحجه فطريه، هذا.

قوله تعالی: وَ كَيْفَ أَخٰافُ مٰا أَشْرَكْتُمْ وَ لاٰ تَخٰافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُمْ بِاللّٰهِ مٰا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطٰاناً الخ؛ثم كرّ عليه السّلام عليهم بحجه أخری تثبت المناقضه بين قولهم و فعلهم و بعباره اخری:حالهم يكذب مقالهم و محصّله أنكم تأمروننی أن أخاف ما لا يجب أن يخاف منه،و أنتم أنفسكم لا تخافون من يجب ان يخاف منه فأنا أولی بالأمن منكم إن عصيتكم و لم آتمر بأمركم.

أما كون ما تأمروننی بخوفه لا يجب أن يخاف منه فلأن الأصنام و أربابها لا دليل علی كونها مستقله بالضر و النفع حتی توجب الخوف منها،و أما كونكم لا تخافون من يجب أن يخاف منه فإنكم انفسكم أثبتم للّه سبحانه شركاء فی الربوبيه و لم ينزّل اللّه فی ذلك عليكم برهانا يمكن أن يعتمد عليه فان الصنع و الايجاد للّه سبحانه فله الملك و له الحكم فلو كان اتخذ بعض مخلوقاته شريكا لنفسه يوجب لنا بذلك عباده شريكه كان إليه لا الی غيره أن يبين لنا ذلك و يكشف عن وجه الحقيقه فيه،و الطريق فيه أن يقارنه بعلائم و آيات تدلی علی أن له شركه فی كذا و كذا،و ذلك إما وحی أو برهان يتكئ علی آثار خارجيه،و شیء من ذلك غير موجود.

و علی هذا التقرير فقوله تعالی: «مٰا أَشْرَكْتُمْ» مقيد بحسب ما يستفاد من المقام بما قيد به

قوله: «أَشْرَكْتُمْ بِاللّهِ مٰا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ عَلَيْكَمْ سُلْطٰاناً» و إنما ذكر هذا القيد عند ذكر عدم خوفهم من شركهم لأن الحجه الى ذكره هناك أحوج و هو ظاهر.و قوله: «فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ» من تتمه الحجه،و المجموع برهان على مناقضتهم أنفسهم فى دعوته عليه السّلام الى أن يخاف آلهتهم فإنهم يأمرونه بالخوف فيما لا يجب و هم أنفسهم لا يخافون فيما يجب.

و بالبيان السابق يظهر ان وصف شركائهم بأن اللّه لم ينزل بها عليهم سلطانا افتراض استدعاه نوع الحجه التى وضعت فى الكلام لا-مفهوم له يثبت إمكان ان يأمر اللّه باتخاذ الشركاء آلهه يعبدون فهو بمنزله قولنا:لا دليل لكم على ما ادّعيتم،فى جواب من يخوفنا من وضوع خرافى يدّعى أنه ربما ينفع و يضر،و لنا ان نبدل قولنا ذلك لو اردنا التكلم بلسان التوحيد بقولنا:ما أنزل اللّه على ذلك دليلا،و الكلام بحسب التحليل المنطقى يؤول الى قياس استثنائى استثنى فيها نقيض المقدم فى الشرطيه لإنتاج نقيض التالى نحوا من قولنا:لو كان اللّه نزل بها عليكم سلطانا يدل على قدرتهم على الضر لكان اتخاذكم الشركاء خوفا منها فى محله لكنه لم ينزل سلطانا فليس اتخاذكم الشركاء فى محله،و من المعلوم أن لا مفهوم فى هذا القياس فلا حاجه الى القول بأن التقييد بقوله: «لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطٰاناً» للتهكم،أو للإشاره الى ان هذا وصف لازم لشركائهم على حد قوله تعالى: وَ مَنْ يَدْعُ مَعَ اللّٰهِ إِلٰهاً آخَرَ لاٰ بُرْهٰانَ لَهُ بِهِ (المؤمنون/١١٧)الى غير ذلك من التحملات.

و الباء فى قوله: لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ للمعيه أو السببيه و قد كنى عليه السّلام عنهم و عن نفسه بالفريقين و لم يقل:أنا و انتم أو ما يشابه ذلك ليكون أبعد من تحريك الحميه و تهييج العصبيه كما قيل،و ليدل على تفرقهما و شقاق بينهما من جهه الاختلاف فى أصل الاصول و أم المعارف الحقيقيه بحيث لا يأتلفان بعد ذلك فى شىء.

قوله تعالى: اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ لَمْ يَلْبِسُوا إِيمٰانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولٰئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَ هُمْ مُهْتَدُونَ سألهم فى الآيه السابقه فى ضمن ما أقامه من الحجه عمن هو أحق بالأمن حيث

قال: «فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ» ثم اجابهم عما سألهم لكون الجواب واضحا لا يختلف فيه الفريقان المتخاصمان و الجواب الذى هذا شأنه لا بأس بأن يبادر السائل الى إيراده من غير ان ينتظر المسئول فإن المسئول لا يخالف السائل فى ذلك حتى يخاف منه الرد،و قد حكى اللّه تعالى اعترافهم بذلك فى قصه كسر الأصنام: قَالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هٰذَا فَسْئَلُوهُمْ إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ، فَرَجَعُوا إِلىٰ أَنْفُسِهِمْ فَقَالُوا إِنَّكُمْ أَنْتُمُ الظَّالِمُونَ، ثُمَّ نُكِسُوا عَلىٰ رُؤُسِهِمْ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا هٰؤُلاءِ يَنْطِقُونَ (الأنبياء۶۵/).

هذا ما يقتضيه سياق الكلام ان تكون الآيه من كلام إبراهيم عليه السّلام و مقوله لقوله،و أما كونها من كلام قومه و جوابا محكيّا عنهم،و كذا كونها من اللّه سبحانه من باب القضاء بين الطرفين المتخاصمين فما لا يساعد عليه السياق البته.

و كيف كان فالكلام متضمن تأكيدا قويا من جهه اسنادات متعدده فى جمل اسميه و هى ما فى قوله: «لَهُمُ الْأَمْنُ» جمله اسميه هى خبر لقوله: «أُولٰئِكَ» و المجموع جمله اسميه هى خبر لقوله: «الَّذِينَ آمَنُوا» الخ؛و المجموعه جمله اسميه،و كذلك ما عطف على قوله: «لَهُمُ الْأَمْنُ» من قوله: «وَ هُمْ مُهْتَدُونَ» فينتج أنه لا شك فى اختصاص الذين آمنوا و لم يستروا إيمانهم بظلم بالأمن و الاهتداء و لا ريب.

فقوله: اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ لَمْ يَلْبِسُوا إِيمٰانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولٰئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ معناه اشتراط الإيمان فى إعطائه الأمن من كل ذنب و معصيه يفسد أثره بعدم الظلم غير أن هاهنا دقيقه و هى ان الذنب الاختيارى-كما استوفينا البحث عنه فى آخر الجزء السادس من الكتاب-أمر ذو مراتب مختلفه باختلاف الأفهام فمن الظلم ما هو معصيه اختياريه بالنسبه الى قوم و ليس بها عند آخرين.فالواقف فى منشعب طريقى الشرك و التوحيد مثلا و هو الذى يرى أن للعالم صانعا هو الذى فطر أجزائها و شق أرجائها و أمسك أرضها و سمائها،و يرى أنه نفسه و غيره مخلوقون مربوبون مدبرون،و ان الحياه الإنسانيه الحقيقيه إنما تسعد بالإيمان به و الخضوع له

فالظلم اللائح لهذا الإنسان هو الشرك باللّه و الإيمان بغيره بالربوبيه كالأصنام و الكواكب و غيرها على ما يثبته إبراهيم عليه السّلام بقوله: «وَ كَيْفَ أَخٰافُ مٰا أَشْرَكْتُمْ وَ لاٰ تَخٰافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُمْ بِاللّٰهِ مٰا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطٰاناً» فالإيمان الذى يؤثر أثره بالنسبه الى هذا الانسان انما يشترط فى إعطاءه الأمن من الشقاء بأن لا يلبسه ظلم الشرك و معصيته.

و من طوى هذه المرحله فآمن باللّه وحده فإنه يواجه من الظلم الكبائر من المعاصى كعقوق الوالدين و أكل مال اليتيم و قتل النفس المحترمه و الزنا و شرب الخمر فإيمانه فى تأثيره آثاره الحسنه يشترط باجتناب هذا النوع من الظلم،و قد وعده اللّه أن يكفّر عنه السيئات و المعاصى الصغيره إن اجتنب كبائر ما ينهى عنه،قال تعالى: إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبٰائِرَ مٰا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئٰاتِكُمْ وَ نُدْخِلْكُمْ مُدْخَلاً كَرِيماً (النساء/٣١)و فساد أثر هذا الإيمان هو الشقاء بعذاب هذه المعاصى و إن لم يكن عذابا خالدا غير منقطع الآخر كعذاب الشرك بل منقطعا إما بحلول أجله و إما بشفاعه و نحوها.

و من تزوّد هذا الزاد من التقوى و حصّل شيئا من المعرفه بمقام ربه كان مسئولا باصناف من الظلم تبدو له بحسب درجه معرفته بربه كإتيان المكروهات و ترك المستحبات و التوغل فى المباحات،و فوق ذلك المعاصى فى مستوى الأخلاق الكريمه و الملكات الربانيه و وراء ذلك الذنوب التى تعترض سبيل الحب،و تحفّ بساط القرب،فالإيمان فى كل من هذه المراتب إنما يؤمن المتلبس به و يدفع عنه الشقاء اذا عرى عن ملابسه الظلم المناسب لتلك المرتبه.

فلقوله تعالى: «الَّذِينَ آمَنُوا وَ لَمْ يَلْبِسُوا إِيمٰانَهُمْ بِظُلْمٍ» إطلاق من حيث الظلم لكنه إطلاق يختلف باختلاف مراتب الإيمان و إذا كان المقام مقام محاجه المشركين انطبق الظلم المنفى على ظلم الشرك فحسب و الأمن الذى يعطيه هذا الإيمان هو الأمن مما يخاف منه من الشقاء المؤبد و العذاب المخلّد،و الآيه مع ذلك آيه مستقله من حيث البيان مع قطع النظر عن خصوصيه

المورد تفيد أن الأمن و الاهتداء إنما يترتب على الإيمان بشرط انتفاء جميع انحاء الظلم الذى يلبسه و يستر أثره بالمعنى الذى تقدم بيانه.

و أما الإيمان المذكور فى الآيه ففيه إطلاق و المراد به الإيمان بالربوبيه الصالح للتقيد بما يصلحه أو يفسده ثم اذا قيد بقوله: «وَ لَمْ يَلْبِسُوا إِيمٰانَهُمْ بِظُلْمٍ» أفاد الإيمان بربوبيه اللّه سبحانه و رفض غيره من شركائهم فإن ابراهيم عليه السّلام ذكر فيما تحكى عنه الآيه السابقه أن قولهم بربوبيه شركائهم و إيمانهم بها مع كونها من خلق اللّه قول بما لا دليل لهم عليه من جانب اللّه و لا سلطان و أنهم بإيمانهم بشركائهم يتوقون شرا و يستأمنون شقاء ليس لها أن تدفعها لأنها لا تضر و لا تنفع،و أما هو عليه السّلام فقد خاف و آمن بمن هو فاطره و هو المتصرف بالهدايه و المدبر الذى له فى كل أمر إراده و مشيه لسعه علمه،ثم سألهم:أى الفريقين أحق بالأمن و الناجح بالإيمان بالرب،و لكل من الفريقين إيمان بالرب،و إن اختلفا من جهه الرب،و الذى آمنوا به بين مؤمن برب على ربوبيته دليل،و مؤمن برب لا دليل على ربوبيته بل الدليل على خلافه.

قوله تعالى: وَ تِلْكَ حُجَّتُنٰا آتَيْنٰاهٰا إِبْرٰاهِيمَ عَلىٰ قَوْمِهِ نَرْفَعُ دَرَجٰاتٍ مَنْ نَشٰاءُ الخ؛فى الإشاره بلفظ البعيد الى الحجه تفخيم و تعظيم لأمرها لكونها حجه قاطعه جاريه على صراط الفطره مأخوذه بمقدماتها منها.

و أما قوله: «نَرْفَعُ دَرَجٰاتٍ مَنْ نَشٰاءُ» فالدرجات-كما قيل-هى مراقى السلّم ثم توسّع فيها فاطلق على مراتب الكمال من المعنويات كالعلم و الايمان و الكرامه و الجاه و غير ذلك فرفعه تعالى من يشاء من عباده درجات من الرفع هو تخصيصه بكمالات معنويه و فضائل حقيقه فى الخيرات الكسبيه كالعلم و التقوى و غير الكسبيه كالنبوه و الرساله و الرزق و غيرها.

و الدرجات لكونها نكره فى سياق الايجاب مهمله غير مطلقه غير أن المتيقن من معناها بالنظر الى خصوص المورد هو درجات العلم و الهدايه فقد رفع اللّه إبراهيم عليه السّلام بهدايته و إراءته ملكوت السماوات و الأرض و إيتائه اليقين و الحجه القاطعه،و الجميع من العلم،و قد

قال تعالی فی درجات العلم: يَرْفَعِ اللّٰهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجٰاتٍ (المجادله١١/).

ثم ختم الآیه بقوله: إِنَّ رَبَّکَ حَکِيمٌ عَلِيمٌ لتثبیت أن ذلک کله کان بحکمه منه تعالی و علم کما أن الحجج التی آتاها رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم المذکوره فی السوره قبل هذه الحجه من حکمته و علمه تعالی،و فی الکلام التفات من التکلم الی الغیبه لتطییب قلب النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و تثبیت المعارف المذکوره فیه (۱)(۲).

[سوره الأنعام (۶): الآیات ۸۴ الی ۹۰]

اشاره

وَ وَهَبْنٰا لَهُ إِسْحٰاقَ وَ يَعْقُوبَ كُلاًّ هَدَيْنٰا وَ نُوحاً هَدَيْنٰا مِنْ قَبْلُ وَ مِنْ ذُرِّيَّتِهِ دٰاوُدَ وَ سُلَيْمٰانَ وَ أَيُّوبَ وَ يُوسُفَ وَ مُوسىٰ وَ هٰارُونَ وَ كَذٰلِكَ نَجْزِي اَلْمُحْسِنِينَ (۸۴) وَ زَكَرِيّٰا وَ يَحْيىٰ وَ عِيسىٰ وَ إِلْيٰاسَ كُلٌّ مِنَ اَلصّٰالِحِينَ (۸۵) وَ إِسْمٰاعِيلَ وَ اَلْيَسَعَ وَ يُونُسَ وَ لُوطاً وَ كلاًّ فَضَّلْنٰا عَلَى اَلْعٰالَمِينَ (۸۶) وَ مِنْ آبٰائِهِمْ وَ ذُرِّيّٰاتِهِمْ وَ إِخْوٰانِهِمْ وَ اِجْتَبَيْنٰاهُمْ وَ هَدَيْنٰاهُمْ إِلىٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِيمٍ (۸۷) ذٰلِكَ هُدَى اَللّٰهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشٰاءُ مِنْ عِبٰادِهِ وَ لَوْ أَشْرَكُوا لَحَبِطَ عَنْهُمْ مٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ (۸۸) أُولٰئِكَ اَلَّذِينَ آتَيْنٰاهُمُ اَلْكِتٰابَ وَ اَلْحُكْمَ وَ اَلنُّبُوَّةَ فَإِنْ يَكْفُرْ بِهٰا هٰؤُلاٰءِ فَقَدْ وَكَّلْنٰا بِهٰا قَوْماً لَيْسُوا بِهٰا بِكٰافِرِينَ (۸۹) أُولٰئِكَ اَلَّذِينَ هَدَى اَللّٰهُ فَبِهُدٰاهُمُ اِقْتَدِهْ قُلْ لاٰ أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً إِنْ هُوَ إِلاّٰ ذِكْرىٰ لِلْعٰالَمِينَ (۹۰)

۱- ۱) .الانعام ۷۴-۸۳:بحث روائی فی:عصمه الانبیاء؛معنی قول ابراهیم علیه السّلام «هٰذٰا رَبِّي» ؛التوحید و الشرک.

۲- ۲) .الانعام ۷۴-۸۳:کلام فی قصه ابراهیم علیه السّلام و شخصیته و فیه ابحاث مختلفه قرآنیه و اخری علمیه و تاریخیه و غیر ذلک«قصه ابراهیم علیه السّلام فی القرآن؛منزله ابراهیم عند اللّه و موقفه العبودی،ما تقصه التوراه الموجوده فی ابراهیم.

بيان:

قوله تعالى: وَ وَهَبْنٰا لَهُ إِسْحٰاقَ وَ يَعْقُوبَ كُلاًّ هَدَيْنٰا إسحاق هو ابن ابراهيم و يعقوب هو ابن إسحاق عليهما السّلام،و قوله: «كُلاًّ هَدَيْنٰا» قدّم فيه كلا للدلاله على أن الهدايه الإلهيه تعلقت بكل واحد من المعدودين استقلالا لا أنها تعلقت بعضهم استقلالا كإبراهيم و بغيره بتبعه،فهو بمنزله أن يقال:هدينا إبراهيم و هدينا إسحاق و هدينا يعقوب.كما قيل.

قوله تعالى: وَ نُوحاً هَدَيْنٰا مِنْ قَبْلُ فيه إشعار بأن سلسله الهدايه غير منقطعه و لا مبتدئه من إبراهيم عليه السّلام بل كانت الرحمه قبله شامله لنوح عليه السّلام.

قوله تعالى: وَ مِنْ ذُرِّيَّتِهِ دٰاوُدَ وَ سُلَيْمٰانَ -الى قوله- وَ كَذٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ الضمير فى «ذُرِّيَّتِهِ» راجع الى نوح ظاهرا لأنه المرجع القريب لفظا،و لأن فى المعدودين من ليس هو من ذريه إبراهيم مثل لوط و إلياس،على ما قيل.

و ربما قيل:إن الضمير يعود الى إبراهيم عليه السّلام و قد ذكر لوط و إلياس عليهما السّلام من الذريه تغليبا قال: وَ وَهَبْنٰا لَهُ إِسْحٰاقَ وَ يَعْقُوبَ وَ جَعَلْنٰا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَ الْكِتٰابَ (العنكبوت/٢٧)أو أن المراد بالذريه هم السته المذكورون فى هذه الآيه دون الباقين،و أما قوله: «وَ زَكَرِيّٰا» الخ؛ و قوله: «وَ إِسْمٰاعِيلَ» الخ؛فمعطوفان على قوله:و من «ذُرِّيَّتِهِ» على قوله: «دٰاوُدَ» الخ؛و هو بعيد من السياق.

و أما قوله: «وَ كَذٰلِكَ نَجْزِی الْمُحْسِنِینَ» فالظاهر أن المراد بهذا الجزاء هو الهدایه الإلهیه المذکوره،و إلیها الإشاره بقوله: «کَذٰلِکَ» و الإتیان بلفظ الإشاره البعیده لتفخیم أمر هذه الهدایه فهو نظیر قوله: کَذٰلِکَ یَضْرِبُ اللّٰهُ الْأَمْثٰالَ (الرعد/١٧)و المعنی نجزی المحسنین علی هذا المثال.

قوله تعالی: وَ زَکَرِیّٰا وَ یَحْییٰ وَ عِیسیٰ وَ إِلْیٰاسَ کُلٌّ مِنَ الصّٰالِحِینَ تقدم الکلام فی معنی الإحسان و الصلاح فیما سلف من المباحث و فی ذکر عیسی بین المذکورین من ذریه نوح علیهما السّلام و هو إنما یتصل به من جهه أمه مریم دلاله واضحه علی أن القرآن الکریم یعتبر أولاد البنات و ذریتهن أولادا و ذریه حقیقه،و قد تقدّم استفاده نظیر ذلک من آیه الإرث و آیه محرمات النکاح،و للکلام تتمه ستوافیک فی البحث الروائی الآتی إن شاء اللّٰه تعالی.

قوله تعالی: وَ إِسْمٰاعِیلَ وَ الْیَسَعَ وَ یُونُسَ وَ لُوطاً وَ کلاًّ فَضَّلْنٰا عَلَی الْعٰالَمِینَ الظاهر أن المراد بإسماعیل هو ابن ابراهیم أخو إسحاق علیهم السّلام و قوله: «الْیَسَعَ» بفتحتین کأسد و قرئ «اللّسیسع» کالضیغم أحد أنبیاء بنی إسرائیل ذکر اللّٰه اسمه مع إسماعیل علیهما السّلام کما فی قوله: وَ اذْکُرْ إِسْمٰاعِیلَ وَ الْیَسَعَ وَ ذَا الْکِفْلِ وَ کُلٌّ مِنَ الْأَخْیٰارِ (ص/۴٨) و لم یذکر شیئا من قصته فی کلامه.

و أما قوله: وَ کلاًّ فَضَّلْنٰا عَلَی الْعٰالَمِینَ فالعالم هو الجماعه من الناس کعالم العرب و عالم العجم و عالم الروم،و معنی تفضیلهم علی العالمین تقدیمهم بحسب المنزله علی عالمی زمانهم لما أن الهدایه الخاصه الإلهیه أخذتهم بلا واسطه،و أما غیرهم فإنما تشملهم رحمه الهدایه بواسطتهم،و یمکن أن یکون المراد تفضیلهم بما أنهم طائفه مهدیه بالهدایه الفطریه الإلهیه من غیر واسطه علی جمیع العالمین من الناس سواء عاصروهم أو لم یعاصروهم فإن الهدایه الإلهیه من غیر واسطه نعمه یتقدم بها من تلبّس بها علی من لم یتلبّس،و قد شملت المذکورین من الأنبیاء و من لحق بهم من آبائهم و ذریاتهم و إخوانهم فالمجتمع الحاصل منهم

مفضل على غيرهم جميعا بتفضيل إلهى.

و بالجمله الملاك فى أمر هذا التفضيل هو التلبس بتلك الهدايه الإلهيه التى لا واسطه فيها، و الأنبياء فضلوا على غيرهم بسبب التلبس بها فلو فرض تلبس من غيرهم بهذه الهدايه كالملائكه كما ربما يظهر من كلامه تعالى كالأئمه على ما تقدم فى البحث عن قوله تعالى: وَ إِذِ ابْتَلىٰ إِبْرٰاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمٰاتٍ (البقره/۱۲۴)فى الجزء الأول من الكتاب فلا يفضل عليهم الأنبياء عليهم السّلام من هذه الحيثيه و إن أمكن أن يفضلوا عليهم من جهه اخرى غير جهه الهدايه.

قوله تعالى: وَ مِنْ آبٰائِهِمْ وَ ذُرِّيّٰاتِهِمْ وَ إِخْوٰانِهِمْ هذا التعبير يؤيد ما قدمناه أن المراد بيان اتصال سلسله الهدايه حيث أضاف الباقين الى المذكورين بأنهم متصلون بهم بابوّه أو بنوّه أو اخوّه.

قوله تعالى: وَ اجْتَبَيْنٰاهُمْ وَ هَدَيْنٰاهُمْ إِلىٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِيمٍ قال الراغب فى المفردات:يقال:جبيت الماء فى الحوض جمعته و الحوض الجامع له جابيه و جمعها«جواب» قال اللّه تعالى:و جفان كالجواب،و منه استعير جبيت الخراج جبايه و منه قوله تعالى: يُجْبىٰ إِلَيْهِ ثَمَرٰاتُ كُلِّ شَيْءٍ ،و الاجتباء الجمع على طريق الاصطفاء قال عزّ و جل: فَاجْتَبٰاهُ رَبُّهُ .

قال:و اجتباء اللّه العبد تخصيصه إياه بفيض إلهى يتحصل له منه أنواع من النعم بلا سعى من العبد،و ذلك للأنبياء و بعض ما يقارنهم من الصديقين و الشهداء كما قال تعالى: وَ كَذٰلِكَ يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ، فَاجْتَبٰاهُ رَبُّهُ فَجَعَلَهُ مِنَ الصّٰالِحِينَ وَ اجْتَبَيْنٰاهُمْ وَ هَدَيْنٰاهُمْ إِلىٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِيمٍ و قوله تعالى: ثُمَّ اجْتَبٰاهُ رَبُّهُ فَتٰابَ عَلَيْهِ وَ هَدىٰ ،و قال عزّ و جل: يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشٰاءُ وَ يَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ ،انتهى.

قوله تعالى: ذٰلِكَ هُدَى اللّٰهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشٰاءُ مِنْ عِبٰادِهِ الى آخر الآيه؛ يبين تعالى أن الذى ذكره من صفه الهدايه التى هدى بها المذكورين من أنبيائه هو المعرّف لهداه الخاص به الذى يهدى به من يشاء من عباده.

فالهدى إنما يكون هدى-حق الهدى-اذا كان من اللّه سبحانه،و الهدى إنما يكون هدى اللّه اذا أورد المتلبس به صراطا مستقيما اتفق على الورود فيه أصحاب الهدى و هم الأنبياء المكرمون عليهم السّلام،و اتفق أجزاء ذلك الصراط فى الدعوه الى كلمه التوحيد و إقامه دعوه الحق و الاتسام بسمه العبوديه و التقوى.

أما الطريق الذى يفرّق فيه بين رسل اللّه فيؤمن فيه ببعض و يكفر ببعض أو يفرّق فيه بين أحكام اللّه و شرائعه فيؤخذ فيه ببعض و يترك بعض،و الطرق التى لا تضمن سعاده حياه المجتمع الإنسانى أو يسوق الى بعض ما ليس فيه السعاده الإنسانيه فتلك هى الطرق التى لا مرضاه فيها للّه سبحانه و قد انحرفت فيها عن شريعه الفطره الى مهابط الضلال و مزالق الأهواء،و الاهتداء إليها ليس اهتداء بهدى اللّه سبحانه.

قال تعالى: إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللّٰهِ وَ رُسُلِهِ وَ يُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللّٰهِ وَ رُسُلِهِ وَ يَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَ نَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذٰلِكَ سَبِيلاً، أُولٰئِكَ هُمُ الْكٰافِرُونَ حَقًّا (النساء/۱۵۱)و قال: أَ فَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتٰابِ وَ تَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ فَمٰا جَزٰاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذٰلِكَ مِنْكُمْ إِلاّٰ خِزْيٌ فِي الْحَيٰاةِ الدُّنْيٰا وَ يَوْمَ الْقِيٰامَةِ يُرَدُّونَ إِلىٰ أَشَدِّ الْعَذٰابِ (البقره/۸۵)و قال:

وَ مَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوٰاهُ بِغَيْرِ هُدىً مِنَ اللّٰهِ إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَهْدِي الْقَوْمَ الظّٰالِمِينَ (القصص/ ۵۰)يريد أن الطريق الذى فيه اتباع الهوى إنما هو ضلال لا يورد سالكه سعاده الحياه و ليس بهدى اللّه لأن فيه ظلما و اللّه سبحانه لم يجعل الظلم و لن يجعله مما يتوسل به الى سعاده و لا أن السعاده تنال بظلم.

و بالجمله هدى اللّه سبحانه من خاصته أنه لا يشتمل على ضلال و لا يجامع ضلالا بالتأديه إليه،و إنما هو الهدى محضا تتلوه السعاده محضه عطاء غير مجذوذ لكن لا على حد العطايا المعموله فيما بيننا التى ينقطع معها ملك المعطى(بالكسر)عن عطيته و ينتقل الى المعطى (بالفتح)فيحوزه على أى حال سواء شكر أو كفر.

بل هذه العطيه الإلهيه إنما تقوم على شريطه التوحيد و العبوديه فلا كرامه لأحد عليه تعالى و لا أمن له منه الا بالعبوديه محضا،و لذلك ذيّل الكلام بقوله: «وَ لَوْ أَشْرَكُوا لَحَبِطَ عَنْهُمْ مٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ» و إنما ذكر الإشراك لأن محط البيان إنما هو التوحيد.

قوله تعالى: أُولٰئِكَ الَّذِينَ آتَيْنٰاهُمُ الْكِتٰابَ وَ الْحُكْمَ وَ النُّبُوَّةَ الإشاره باللفظ المفيد للبعد للدلاله على علو شأنهم و رفعه مقامهم،و المراد بإيتائهم الكتاب و غيره إيتاء جمعهم ذلك بوصف المجموع و إن كان بعضهم لم يؤتوا بعض المذكورات كما مرّ فى تفسير قوله:

«وَ اجْتَبَيْنٰاهُمْ وَ هَدَيْنٰاهُمْ» فإن الكتاب إنما أوتيه بعض الأنبياء كنوح و إبراهيم و موسى و عيسى عليهم السّلام.

و الكتاب اذا نسب فى كلامه تعالى الى الأنبياء عليهم السّلام نوعا من النسبه يراد به الصحف التى تشتمل على الشرائع و يقضى بها بين الناس فيما اختلفوا فيه كقوله تعالى: كٰانَ النّٰاسُ أُمَّةً وٰاحِدَةً فَبَعَثَ اللّٰهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَ مُنْذِرِينَ وَ أَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتٰابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النّٰاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ (البقره/۲۱۳)و قوله: إِنّٰا أَنْزَلْنَا التَّوْرٰاةَ فِيهٰا هُدىً وَ نُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ -الى أن قال- وَ أَنْزَلْنٰا إِلَيْكَ الْكِتٰابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقاً لِمٰا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتٰابِ وَ مُهَيْمِناً عَلَيْهِ فَاحْكُمْ بَيْنَهُمْ بِمٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ (المائده/۴۸).الى غير ذلك من الآيات.

و الحكم هو إلقاء النسبه التصديقيه بين أجزاء الكلام كقولنا:فلان عالم،و اذا كان ذلك فى الامور الاجتماعيه و القضايا العمليه التى تدور بين المجتمعين عد نوع النسبه حكما كما تسمى نفس القضيه حكما كما يقال:يجب على الإنسان أن يفعل كذا و يحرم عليه أن يفعل كذا أو يجوز له أن يفعل كذا أو أحب أو أكره أن تفعل كذا فتسمى الوجوب و الحرمه و الجواز و الاستحباب و الكراهه أحكاما كما تسمى القضايا المشتمله عليها أحكاما،و لأهل الاجتماع أحكام أخر ناشئه من نسب أخرى كالملك و الرئاسه و النيابه و الكفاله و الولايه و غير ذلك.

و اذا قصد به المعنى المصدرى أريد به إيجاد الحكم و جعله إما بحسب التشريع و التقنين كما

يجعل أهل التقنين أحكاما صالحه ليجرى عليها الناس و يعملوا بها فى مسير حياتهم لحفظ نظام مجتمعهم،و إما بحسب التشخيص و النظر كتشخيص القضاه و الحكام فى المنازعات و الدعاوى أن المال لفلان و الحق مع فلان و كتشخيص أهل الفتيا فى فتاواهم و قد يراد به إنفاذ الحكم كحكم الوالى و الملك على الناس بما يريدان فى حوزه الولايه و الملك.

و الظاهر من الحكم فى الآيه بقرينه ذكر الكتاب معه أن يكون المراد به معنى القضاء فيكون المراد من إيتاء الكتاب و الحكم إعطاء شرائع الدين و القضاء بحسبها بين الناس كما هو ظاهر عده من الآيات كقوله تعالى: وَ أَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتٰابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النّٰاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ (البقره/۲۱۳)و قوله: إِنّٰا أَنْزَلْنَا التَّوْرٰاهَ فِيهٰا هُدىً وَ نُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا (المائده/۴۴)و قوله: لِتَحْكُمَ بَيْنَ النّٰاسِ بِمٰا أَرٰاكَ اللّٰهُ (النساء/۱۰۵)و قوله:

وَ دٰاوُدَ وَ سُلَيْمٰانَ إِذْ يَحْكُمٰانِ فِي الْحَرْثِ (الأنبياء/۷۸)و قوله: يٰا دٰاوُدُ إِنّٰا جَعَلْنٰاكَ خَلِيفَهً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُمْ بَيْنَ النّٰاسِ بِالْحَقِّ وَ لاٰ تَتَّبِعِ الْهَوىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ (ص/۲۶)الى غير ذلك من الآيات و هى كثيره،و إن كان مثل قوله تعالى حكايه عن إبراهيم عليه السّلام: رَبِّ هَبْ لِي حُكْماً وَ أَلْحِقْنِي بِالصّٰالِحِينَ (الشعراء/۸۳)لا يأبى بظاهره الحمل على المعنى الأعم.

و أما النبوه فقد تقدم فى تفسير قوله: كٰانَ النّٰاسُ أُمَّهً وٰاحِدَهً فَبَعَثَ اللّٰهُ النَّبِيِّينَ الآيه (البقره/۲۱۳)أن المراد بها التحقق بأنباء الغيب بعنايه خاصه إلهيه و هى الأنباء المتعلقه بما وراء الحس و المحسوس كوحدانيته تعالى و الملائكه و اليوم الآخر.

و عد هذه الكرامات الثلاث التى أكرم اللّه سبحانه بها سلسله الأنبياء عليهم السّلام أعنى الكتاب و الحكم و النبوه فى سياق الآيات الواصفه لهداه تعالى يدل على أنها من آثار هدايه اللّه و بها يتم العلم باللّه تعالى و آياته فكأنه قيل:تلك الهدايه التى جمعنا عليها الأنبياء عليهم السّلام و فضلناهم بها على العالمين هى التى توردهم صراطا مستقيما و تعلمهم الكتاب المشتمل على شرائعه،

و تسددهم و تنصبهم للحكم بين الناس،و تنبئهم أنباء الغيب (۱)(۲).

قوله تعالى: فَإِنْ يَكْفُرْ بِهٰا هٰؤُلاٰءِ فَقَدْ وَكَّلْنٰا بِهٰا قَوْماً لَيْسُوا بِهٰا بِكٰافِرِينَ الضميران فى قوله: «يَكْفُرْ بِهٰا» و قوله: «وَكَّلْنٰا بِهٰا» راجعان الى الهدى و يجوز فيه التذكير و التأنيث من جهه أنه هدايه،أو راجعان الى الكتاب و الحكم و النبوه التى هى من آثار الهدايه الالهيه،و لا يخلو أول الوجهين عن بعد،و المشار اليه بقوله: «هٰؤُلاٰءِ» الكافرون بالدعوه من قوم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و المتيقن منهم بحسب مورد الآيه كفّار مكه الذين أشار اللّه سبحانه إليهم بقوله: إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوٰاءٌ عَلَيْهِمْ أَ أَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لاٰ يُؤْمِنُونَ (البقره/۶).

المعنى على الوجه الأول:فإن يكفر مشركو قومك بهدايتنا و هى طريقتنا فقد وكّلنا بها من عبادنا من ليس يكفر بها،و الكفر و الايمان يتعلقان بالهدايه و خاصه اذا كانت بمعنى الطريقه كما ينسبان الى اللّه سبحانه و آياته قال تعالى: وَ أَنّٰا لَمّٰا سَمِعْنَا الْهُدىٰ آمَنّٰا بِهِ (الجن/۱۳) و قال: فَمَنْ تَبِعَ هُدٰايَ فَلاٰ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ لاٰ هُمْ يَحْزَنُونَ (البقره/۳۸).

و على الوجه الثانى:فإن يكفر بالكتاب و الحكم و النبوه-و هى التى تشتمل على الطريقه الالهيه و الدعوه الدينيه-مشركو مكه فقد وكلنا بها قوما ليسوا بها بكافرين.

و الذى ينبغى أن يقال فى معنى الآيه أعنى قوله: «فَإِنْ يَكْفُرْ بِهٰا هٰؤُلاٰءِ فَقَدْ وَكَّلْنٰا بِهٰا قَوْماً لَيْسُوا بِهٰا بِكٰافِرِينَ» أن الآيات لما كانت تصف التوحيد الفطرى و الهدايه الإلهيه الطاهره من شوب الشرك باللّه سبحانه،و تذكر أن اللّه سبحانه أكرم بهذه الهدايه سلسله متصله متحده من أنبيائه و اصطفاهم بها ذريه بعضها من بعض و اجتباهم و هداهم الى صراط مستقيم لا ضلال فيه و آتاهم الكتاب و الحكم و النبوّه.

۱- ۱) .الانعام ۸۴-۹۰:كلام فى معنى الكتاب فى القرآن.

۲- ۲) .الانعام ۸۴-۹۰:كلام فى معنى الحكم فى القرآن.

ثم فرع على ذلك قوله: «فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هٰؤُلاٰءِ فَقَدْ وَكَّلْنٰا بِهٰا قَوْماً لَيْسُوا بِهٰا بِكٰافِرِينَ» و سياقه سياق اعتزاز منه تعالى و تسليه للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و تطييب لنفسه لئلا يوهنه الحزن و يفسخ عزيمته فى الدعوه الدينيه ما يشاهده من كفر قومه و استكبارهم و عمههم فى طغيانهم فمعناه أن لا تحزن بما تراه من كفرهم بهذه الهدايه الإلهيه و الطريقه التى تشتمل عليها الكتاب و الحكم و النبوه التى آتيناها سلسله المهديين من الأنبياء الكرام فإنا قد وكلنا بها قوما ليسوا بها بكافرين فلا سبيل للضيعه و الزوال الى هذه الهدايه الإلهيه لانا وكلناهم بها و اعتمدنا عليهم فيها و أولئك غير كافرين بها البته.فهؤلاء قوم لا يتصوّر فى حقهم كفر و لا يدخل فى قلوبهم شرك لان اللّه وكلهم بها و اعتمد عليهم فيها و حفظها بهم و لو جاز عليهم الشرك و أمكن فيهم التخلف كان الاعتماد عليهم فيها خطاء و ضلالا و اللّه سبحانه لا يضل و لا ينسى.

فالآيه تدل-و اللّه أعلم-على أن للّه سبحانه فى كل زمان عبدا أو عبادا موكلين بالهدايه الإلهيه و الطريقه المستقيمه التى يتضمنها ما آتاه أنبياءه من الكتاب و الحكم و النبوه يحفظ اللّه بهم دينه عن الزوال و هدايته عن الانقراض،و لا سبيل للشرك و الظلم إليهم لاعتصامهم بعصمه إلهيه و هم أهل العصمه من الأنبياء الكرام و أوصيائهم عليهم السّلام.

فالآيه خاصه بأهل العصمه و قصارى ما يمكن أن يتوسع به أن يلحق بهم الصالحون من المؤمنين ممن اعتصم بعصمه التقوى و الصلاح و محض الإيمان عن الشرك و الظلم،و خرج بذلك عن ولايه الشيطان قال تعالى: إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطٰانٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَلىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ (النحل/۹۹)إن صدق عليهم أن اللّه وكلهم بها و اعتمد عليهم فيها.

قوله تعالى: أُولٰئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللّٰهُ فَبِهُدٰاهُمُ اقْتَدِهْ الى آخر الآيه؛عاد ثانيا الى تعريفهم بما فيه تعريف الهدى الإلهى فالهدى الإلهى لا يتخلف عن شأنه و أثره و هو الإيصال الى المطلوب قال تعالى: فَإِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ (النحل/۳۷).

و قد أمر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم فى قوله: «فَبِهُدٰاهُمُ اقْتَدِهْ» بالاقتداء-و هو الاتباع-بهداهم لا بهم

لأن شريعته ناسخه لشرائعهم و كتابه مهيمن على كتبهم،و لأن هذا الهدى المذكور فى الآيات لا واسطه فيه بينه تعالى و بين من يهديه،و أما نسبه الهدى إليهم فى قوله: «فَبِهُداهُمُ» فمجرد نسبه تشريفيه،و الدليل عليه قوله: «ذٰلِكَ هُدَى اللّٰهِ» الخ.

و قد استدل بعضهم بالآيه على أن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و أمته كانوا متعبدين بشرائع من قبلهم إلا ما قام الدليل على نسخه،و فيه:أن ذلك إنما يتم لو كان قيل:فبهم اقتده،و أما قوله: «فَبِهُداهُمُ اقْتَدِهْ» فهو بمعزل عن الدلاله على ذلك،كما هو ظاهر.

و ختم سبحانه كلامه فى وصف التوحيد الفطرى و الهدايه الإلهيه إليه بقوله خطابا لنبيّه:

«قُلْ لاٰ أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً إِنْ هُوَ إِلاّٰ ذِكْرىٰ لِلْعٰالَمِينَ» كأنه قيل:اهتد بالهدى الإلهى الذى اهتدى به الأنبياء قبلك،و ذكر به العالمين من غير أن تسألهم أجرا على ذلك،و قل لهم ذلك لتطيب به نفوسهم،و يكون أنجح للدعوه و أبعد من التهمه،و قد حكى اللّه سبحانه هذه الكلمه عن نوح من بعده من الأنبياء عليهم السّلام فى دعواتهم.

و الذكرى أبلغ من الذكر كما ذكره الراغب،و فى الآيه دليل على عموم نبوته صلّى اللّه عليه و آله و سلم لجميع العالمين (1).

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۹۱ الى ۱۰۵]

اشاره

وَ مٰا قَدَرُوا اللّٰهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قٰالُوا مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ عَلىٰ بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتٰابَ الَّذِي جٰاءَ بِهِ مُوسىٰ نُوراً وَ هُدىً لِلنّٰاسِ تَجْعَلُونَهُ قَرٰاطِيسَ تُبْدُونَهٰا وَ تُخْفُونَ كَثِيراً وَ عُلِّمْتُمْ مٰا لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَ لاٰ آبٰاؤُكُمْ قُلِ اللّٰهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ (۹۱) وَ هٰذٰا كِتٰابٌ أَنْزَلْنٰاهُ مُبٰارَكٌ مُصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَ لِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرىٰ وَ مَنْ حَوْلَهٰا وَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَ هُمْ عَلىٰ صَلاٰتِهِمْ يُحٰافِظُونَ (۹۲) وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرىٰ عَلَى اللّٰهِ كَذِباً أَوْ قٰالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَ لَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ وَ مَنْ قٰالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ وَ لَوْ تَرىٰ إِذِ الظّٰالِمُونَ فِي غَمَرٰاتِ الْمَوْتِ وَ الْمَلاٰئِكَةُ بٰاسِطُوا أَيْدِيهِمْ أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمُ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذٰابَ الْهُونِ بِمٰا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللّٰهِ غَيْرَ الْحَقِّ وَ كُنْتُمْ عَنْ آيٰاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ (۹۳) وَ لَقَدْ جِئْتُمُونٰا فُرٰادىٰ كَمٰا خَلَقْنٰاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَ تَرَكْتُمْ مٰا خَوَّلْنٰاكُمْ وَرٰاءَ ظُهُورِكُمْ وَ مٰا نَرىٰ مَعَكُمْ شُفَعٰاءَكُمُ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكٰاءُ لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ وَ ضَلَّ عَنْكُمْ مٰا كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ (۹۴) إِنَّ اللّٰهَ فٰالِقُ الْحَبِّ وَ النَّوىٰ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَ مُخْرِجُ الْمَيِّتِ مِنَ الْحَيِّ ذٰلِكُمُ اللّٰهُ فَأَنّٰى تُؤْفَكُونَ (۹۵) فٰالِقُ الْإِصْبٰاحِ وَ جَعَلَ اللَّيْلَ سَكَناً وَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ حُسْبٰاناً ذٰلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ (۹۶) وَ هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهٰا فِي ظُلُمٰاتِ الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيٰاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (۹۷) وَ هُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وٰاحِدَةٍ فَمُسْتَقَرٌّ وَ مُسْتَوْدَعٌ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيٰاتِ لِقَوْمٍ يَفْقَهُونَ (۹۸) وَ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمٰاءِ مٰاءً فَأَخْرَجْنٰا بِهِ نَبٰاتَ كُلِّ شَيْءٍ فَأَخْرَجْنٰا مِنْهُ خَضِراً نُخْرِجُ مِنْهُ حَبًّا مُتَرٰاكِباً وَ مِنَ النَّخْلِ مِنْ طَلْعِهٰا قِنْوٰانٌ دٰانِيَةٌ وَ جَنّٰاتٍ مِنْ أَعْنٰابٍ وَ الزَّيْتُونَ وَ الرُّمّٰانَ مُشْتَبِهاً وَ غَيْرَ مُتَشٰابِهٍ انْظُرُوا إِلىٰ ثَمَرِهِ إِذٰا أَثْمَرَ وَ يَنْعِهِ إِنَّ فِي ذٰلِكُمْ لَآيٰاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (۹۹) وَ جَعَلُوا لِلّٰهِ شُرَكٰاءَ الْجِنَّ وَ خَلَقَهُمْ وَ خَرَقُوا لَهُ بَنِينَ وَ بَنٰاتٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ سُبْحٰانَهُ وَ تَعٰالىٰ عَمّٰا يَصِفُونَ (۱۰۰) بَدِيعُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ أَنّٰى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَ لَمْ تَكُنْ لَهُ صٰاحِبَةٌ وَ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَ هُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (۱۰۱) ذٰلِكُمُ اللّٰهُ رَبُّكُمْ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ خٰالِقُ كُلِّ شَيْءٍ فَاعْبُدُوهُ وَ هُوَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ (۱۰۲) لاٰ تُدْرِكُهُ الْأَبْصٰارُ وَ هُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصٰارَ وَ هُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ (۱۰۳) قَدْ جٰاءَكُمْ بَصٰائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ وَ مَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهٰا وَ مٰا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ (۱۰۴) وَ كَذٰلِكَ نُصَرِّفُ الْآيٰاتِ وَ لِيَقُولُوا دَرَسْتَ وَ لِنُبَيِّنَهُ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (۱۰۵)

---

۱ – ۱) .الانعام ۸۴-۹۰:بحث روائی فی:الیاس و الیسع،الحسن علیه السّلام و الحسین علیه السّلام و هما ابنا رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم.

بیان:

قوله تعالی: وَ مٰا قَدَرُوا اللّٰهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قٰالُوا مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ عَلیٰ بَشَرٍ مِنْ شَیْءٍ قدر الشیء و قدره بالتحریک کمیته من عظم أو صغر و نحوهما یقال:قدرت الشیء قدرا و قدّرته بالتشدید تقدیرا اذا بیّنت کمیه الشیء و هندسته المحسوسه ثم توسع فیه فاستعمل فی المعانی غیر المحسوسه فقیل:قدر فلان عند الناس و فی المجتمع أی عظمته فی أعین الناس و وزنه فی مجتمعهم و قیمته الاجتماعیه.

و إذا کان تقدیر الشیء و تحدیده بحدود لا ینفک غالبا عن وصفه بأوصافه المبینه لحاله المستتبعه لعرفانه أطلق القدر و التقدیر علی الوصف و علی المعرفه بحال الشیء-علی نحو الاستعاره-فیقال قدر الشیء و قدّره أی وصفه،و یقال:قدر الشیء و قدّره أی عرفه،فاللغه تبیح هذه الاستعمالات جمیعا.

و لما کان اللّه سبحانه لا یحیط بذاته المتعالیه حس و لا وهم و لا عقل و إنما یعرف معرفه ما بما یلیق بساحه قدسه من الأوصاف و ینال من عظمته ما دلت علیه آیاته و أفعاله صح استعمال القدر فیه تعالی بکل من المعانی السابقه فیقال:ما قدروا اللّه حق قدره أی ما عظموه بما یلیق بساحته من العظمه أو ما وصفوه حق وصفه أو ما عرفوه حق معرفته،فالآیه بحسب نفسها تحتمل کلا من المعانی الثلاثه أو جمیعها بطریق الالتزام لکن الأنسب بالنظر الی الآیات السابقه الواصفه لهدایته تعالی أنبیاءه المستعقبه لإیتائهم الکتاب و الحکم و النبوه،و عنایته الکامله بحفظ کلمه الحق و نعمه الهدایه بین الناس زمانا بعد زمان و جیلا بعد جیل أن تحمل علی المعنی الأول فإن فی إنکار إنزال الوحی حطا لقدره تعالی و إخراجا له من منزله الربوبیه المعتنیه بشئون عباده و هدایتهم الی هدفهم من السعاده و الفلاح.

و یؤید ذلک ما ورد من نظیر اللفظ فی قوله تعالی: وَ مٰا قَدَرُوا اللّٰهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَ الْأَرْضُ

جَمِيعاً قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيامَهِ وَ السَّماواتُ مَطْوِيّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحانَهُ وَ تَعالى عَمّا يُشْرِكُونَ (الزمر/ ۶۷).

و قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُباباً وَ لَوِ اجْتَمَعُوا لَهُ وَ إِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبابُ شَيْئاً لا يَسْتَنْقِذُوهُ مِنْهُ ضَعُفَ الطّالِبُ وَ الْمَطْلُوبُ، ما قَدَرُوا اللّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِنَّ اللّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ (الحج۷۴/)أى و قوته و عزته و ضعف غيره و ذلته تقتضيان أن لا يحط قدره و لا يسوى هو و ما يدعون من دونه بتسميه الجميع آلهه و أربابا فالأنسب بالآيه هو المعنى الأول و إن لم يمتنع المعنيان الآخران،و أما تفسير «ما قَدَرُوا اللّهَ حَقَّ قَدْرِهِ» بأن المراد:ما أعطوه من القدره ما هو حقها كما فسره بعضهم فأبعد المعانى المحتمله من مساق الآيه.

و لما قيد قوله تعالى: «وَ ما قَدَرُوا اللّهَ حَقَّ قَدْرِهِ» بالظرف الذى فى قوله: «إِذْ قالُوا ما أَنْزَلَ اللّهُ عَلى بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ» أفاد ذلك أن اجتراءهم على اللّه سبحانه و عدم تقديرهم حق قدره إنما هو من حيث إنهم نفوا إنزال الوحى و الكتاب منه تعالى على بشر فدل ذلك على أن من لوازم الالوهيه و خصائص الربوبيه أن ينزل الوحى و الكتاب لغرض هدايه الناس الى مستقيم الصراط و الفوز بسعاده الدنيا و الآخره فهى الدعوى.

و بالجمله فالآيه أعنى قوله تعالى: «وَ ما قَدَرُوا اللّهَ حَقَّ قَدْرِهِ» تدل بما لها من الضمائم على أن من لوازم الالوهيه أن تهدى الإنسان الى مستقيم الصراط و منزل السعاده بإنزال الكتاب و الوحى على بعض أفراده،و تستدل على ذلك بوجود بعض الكتب المنزله من اللّه فى طريق الهدايه أولا،و بوجود ما يدل على تعاليم إلهيه بينهم لا ينالها الإنسان بما عنده من العقل الاجتماعى ثانيا.

قوله تعالى: قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتابَ الَّذِى جاءَ بِهِ مُوسى نُوراً وَ هُدىً لِلنّاسِ تَجْعَلُونَهُ قَراطِيسَ تُبْدُونَها وَ تُخْفُونَ كَثِيراً القراءه الدائره تجعلونه بصيغه الخطاب و المخاطبون به اليهود لا محاله،و قرئ «يجعلونه» بصيغه الغيبه،و المخاطب المسئول

عنه بقوله: «مَنْ أَنْزَلَ الْكِتٰابَ» الخ؛حينئذ اليهود أو مشركوا العرب على ما قيل،و المراد بجعل الكتاب قراطيس و هى جمع قرطاس إما جعله فى قراطيس بالكتابه فيها،و إما جعله نفس القراطيس بما فيها من الكتابه فالصحائف و القراطيس تسمى كتابا كما تسمى الألفاظ المدلول عليها بالكتابه كتابا.

و قوله: «قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتٰابَ الَّذِى جٰاءَ بِهِ مُوسىٰ» الخ؛جواب عن قولهم المحكى بقوله تعالى: «إِذْ قٰالُوا مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ عَلىٰ بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ» و الآيه و إن لم تعيّن القائلين بهذا القول من هم؟إلا أن الجواب بما فيه من الخصوصيه لا يدع ريبا فى أن المخاطبين بهذا الجواب هم اليهود فالقائلون: «مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ عَلىٰ بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ» هم اليهود أيضا،و ذلك أن الآيه تحتج على هؤلاء القائلين بكتاب موسى عليه السّلام و المشركون لا يعترفون به و لا يقولون بنزوله من عند اللّه،و إنما القائلون به أهل الكتاب،و أيضا الآيه تذمهم بأنهم يجعلونه قراطيس يبدونها و يخفون كثيرا، و هذا أيضا من خصائص اليهود على ما نسبه القرآن إليهم دون المشركين.

على أن قوله بعد ذلك: «وَ عُلِّمْتُمْ مٰا لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَ لاٰ آبٰاؤُكُمْ» على ظاهر معناه الساذج لا يصلح أن يخاطب به غير اليهود من المشركين أو المسلمين كما تقدم و سيجىء إن شاء اللّه تعالى (1).

قوله تعالى: وَ عُلِّمْتُمْ مٰا لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَ لاٰ آبٰاؤُكُمْ المراد بهذا العلم الذى علموه و لم يكونوا يعلمونه هم و لا آباؤهم ليس هو العلم العادى بالنافع و الضار فى الحياه مما جهز الإنسان بالوسائل المؤديه إليه من حس و خيال و عقل فإن الكلام واقع فى سياق الاحتجاج مربوط به و لا رابطه بين حصول العلوم العاديه للإنسان من الطرق المودعه فيه و بين المدعى و هو أن من لوازم الالوهيه أن تهدى الانسان الى سعادته و تنزل على بعض

1- 1) .الانعام 91-105:بحث حول معنى الآيه «إِذْ قٰالُوا مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ عَلىٰ بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ» .

أفراده الوحى و الكتاب.

و ليس المراد بها أن اللّه أفاض عليكم العلم بأشياء ما كان لكم من أنفسكم أن تعلموا كما يفيده قوله تعالى: وَ جَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَ الْأَبْصارَ وَ الْأَفْئِدَةَ (النحل۷۸/)و قوله: اَلَّذِى عَلَّمَ بِالْقَلَمِ، عَلَّمَ الْإِنْسانَ ما لَمْ يَعْلَمْ (العلق۵/)،فإن السياق كما عرفت ينافى ذلك.

فالمراد بالآيه تعليم ما ليس فى وسع الإنسان بحسب الطرق المألوفه عنده التى جهز بها أن ينال علمه،و ليس إلا ما أوحاه اللّه سبحانه الى أنبيائه و حمله وحيه بكتاب أو بغير كتاب من المعارف الإلهيه و الأحكام و الشرائع فإنها هى التى لا تسع الوسائل العاديه التى عند عامه الإنسان أن تنالها.

و من هنا يظهر أن المخاطبين بهذا الكلام أعنى قوله: «وَ عُلِّمْتُمْ ما لَمْ تَعْلَمُوا» الخ؛ليسوا هم المشركين اذا لم يكن عندهم من معارف النبوه و الشرائع الإلهيه شىء بين يعرفونه و يعترفون به و الذى كانوا ورثوه من بقايا آثار النبوه من أسلاف أجيالهم ما كانوا ليعترفوا به حتى يصح الاحتجاج به عليهم من غير بيان كاف،و قد وصفهم اللّه بالجهل فى أمثال قوله: وَ قالَ الَّذِينَ لا يَعْلَمُونَ لَوْ لا يُكَلِّمُنَا اللّهُ (البقره۱۱۸/).

فالخطاب متوجه الى غير المشركين،و ليس بموجه الى المسلمين أما أولا:فلأن السياق سياق الاحتجاج،و لو كان الخطاب متوجها إليهم لكان اعتراضا فى سياق الاحتجاج من غير نكته ظاهره.

و أما ثانيا:فلما فيه من تغيير مورد الخطاب،و العدول من خطاب المخاطبين بقوله: «مَنْ أَنْزَلَ الْكِتابَ الَّذِى جاءَ بِهِ مُوسى» الخ؛الى خطابه غيرهم بقوله: «وَ عُلِّمْتُمْ» الخ؛من غير قرينه ظاهره مع وقوع اللبس فالخطاب لغير المشركين و المسلمين و هم اليهود المخاطبون بصدر الآيه.

قوله تعالى: قُلِ اللّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِى خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ لما كان الجواب واضحا

بيّنا لا يداخله ريب،و الجواب الذى هذا شأنه يسوغ للمستدل السائل أن يتكلفه و لا ينتظر المسئول المحتج عليه،أمر تعالى نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلم أن يتصدى هو الجواب فقال: «قُلِ اللّٰهُ» أى الذى أنزل الكتاب الذى جاء به موسى و الذى علمكم ما لم تعلموا أنتم و لا آباؤكم هو اللّه.

و لما كان القول بأن اللّه لم ينزل على بشر شيئا من لغو القول و هزله الذى لا يتفوه به إلا خائض لاعب بالحقائق و خاصه اذا كان القائل به من اليهود المعترفين بتوراه موسى و المباهين بالعلم و الكتاب أمره بأن يدعهم و شأنهم فقال: «ثُمَّ ذَرْهُمْ فِى خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ» .

قوله تعالى: وَ هٰذٰا كِتٰابٌ أَنْزَلْنٰاهُ مُبٰارَكٌ مُصَدِّقُ الَّذِى بَيْنَ يَدَيْهِ وَ لِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرىٰ وَ مَنْ حَوْلَهٰا لما نبه على أن من لوازم الالوهيه أن ينزل الوحى على جماعه من البشر هم الأنبياء عليهم السّلام،و أن هناک كتابا حقا كالتوراه التى جاء بها موسى،و امورا اخرى علمها البشر لا تنتهى إلا الى وحى إلهى و تعليم غيبى،ذكر أن هذا القرآن أيضا كتاب إلهى منزل من عنده على حد ما نزل سائر الكتب السماويه،و من الدليل على ذلک اشتماله على ما هو شأن كتاب سماوى نازل من عند اللّه سبحانه.

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَهِ يُؤْمِنُونَ الخ؛كأنه تفريع لما عده اللّه سبحانه من أوصاف هذا الكتاب الذى أنزله أى لما كان هذا الكتاب الذى أنزلناه مباركا و مصدقا لما بين يديه نازلا لغايه إنذار أهل الأرض فالمؤمنون بالآخره يؤمنون به لأنه يدعو الى أمن أخروى دائم و يحذرهم من عذاب خالد.

ثم عرف تعالى هؤلاء المؤمنين بالآخره بما هو من أخص صفات المؤمنين و هو أنهم على صلاتهم و هى عبادتهم التى يذكرون فيها ربهم يحافظون،و هذه هى الصفه التى ختم اللّه به صفات المؤمنين التى وصفهم بها فى أول سوره المؤمنون اذ قال: اَلَّذِينَ هُمْ عَلىٰ صَلَوٰاتِهِمْ يُحٰافِظُونَ (المؤمنون/٩)،كما بدأ بمعناها فى أولها فقال: اَلَّذِينَ هُمْ فِى صَلاٰتِهِمْ خٰاشِعُونَ (المؤمنون/٢).

ص :٣٧۵

و هذا هو الذی یؤید أن المراد بالمحافظه فی هذه الآیه هو الخشوع فی الصلاه و هو نحو تذلل و تأثر باطنی عن العظمه الإلهیه عند الانتصاب فی مقام العبودیه لکن المعروف من تفسیره أن المراد بالمحافظه علی الصلاه المحافظه علی وقتها (۱).

قوله تعالی: وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَریٰ عَلَی اللّٰهِ کَذِباً -الی قوله- مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ عد اللّه سبحانه موارد ثلاثه من الظلم هی من أشد مراتبه التی لا یرتاب العقل العادی فی شناعتها و فظاعتها،و لذا أوردها فی سیاق السؤال.

و الغرض من ذلک الدعوه الی النزول علی حکم العقل السلیم و الأخذ بالنصفه و خفض الجناح لصریح الحق فکأنه یقول:قل لهم:یجب علیّ و علیکم أن لا نستکبر عن الحق و لا نستعلی علی اللّه تعالی بارتکاب ما هو من أشد الظلم و أشنعه و هو الظلم فی جنب اللّه فکیف یصح لکم أن تفتروا علی اللّه کذبا و تدعوا له شرکاء تتخذونها شفعاء؟و کیف یسوغ لی أن أدعی النبوّه و أقول:أوحی إلیّ إن کنت لست بنبی یوحی إلیه؟و کیف یجوز لقائل أن یقول:

سانزل مثل ما أنزل اللّه،فیسخر بحکم اللّه و یستهزئ بآیاته؟

و نتیجه هذه الدعوه أن ینقادوا لحکم النبوه فإنهم اذا اجتنبوا الافتراء علی اللّه بالشرک، و کف القائل «سَأُنْزِلُ مِثْلَ مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ» عن مقاله،و النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم یصر علی الوحی بقیت نبوته بلا معارض.

و افتراء الکذب علی اللّه سبحانه و هو أول المظالم المعدوده و إن کان أعم بالنسبه الی دعوی الوحی اذا لم یوح إلیه و هو ثانی المظالم المعدوده و لذا قیل:إن ذکر الثانی بعد الأول من باب ذکر الخاص بعد العام اعتناء بشأن الوحی و إعظاما لأمره،لکن التأمل فی سیاق الکلام و وجهه الی المشرکین یعطی أن المراد بالافتراء المذکور هو اتخاذ الشریک للّه سبحانه،و إنما لم یصرّح

۱- ۱) .الانعام ۹۱-۱۰۵:کلام فی معنی البرکه فی القرآن.

بـذلك ليرتفع به غـائله ذكر الخاص بعـد العام لأن الغرض فی المقام-كما تقـدم-هو الـدعوه الی الأخـذ بالنصـفه و التجافی عن عصبيه الجاهليه فلم يصرح بالمقصود و إنما أبهم إبهاما لئلا يتحرك بذلك عرق العصبيه و لا يتنبه داعی النخوه.

فقوله: مِمَّنِ افْتَرىٰ عَلَى اللّٰهِ كَذِباً و قوله: «أَوْ قٰالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَ لَمْ يُوحَ إِلَيْهِ» متبائنـان من حيث المراد و إن كانـا بحسب ظـاهر ما يتراءی منهما أعم و أخص.

و يدل علی ما ذكرنا ما فی ذيل الآيه من حديث التهديد بالعذاب و السؤال عن الشركاء و الشفعاء.

و أما مـا قيـل:إن قوله: «أَوْ قٰالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَ لَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ» نزل فی مسـيلمه حيث ادعی النبوه فسـياق الآيـات كما عرفت لا يلائمه بل ظاهره أن المراد به نفسه و إن كان الكلام مع الغض عن ذلك أعم.

علی أن سوره الأنعـام مكيه و دعواه النبوه من الحوادث الـتی وقعت بعـد الهجره إلاـ أن هؤلاـء يرون أن الآـيه مـدنيه غير مكيه و سيأتی الكلام فی ذلك فی البحث الروائی التالی إن شاء اللّٰه.

و أما قوله: وَ مَنْ قٰالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ فظاهره أنه حكايه قول واقع، و أن هناك من قال:سانزل مثل ما أنزل اللّٰه،و أنه إنما قاله استهزاء بالقرآن الكريم حيث نسبه الی اللّٰه سبحانه بالنزول ثم وعد الناس مثله بالإنزال،و لم يقل:سأقول مثل ما قاله محمد أو سآتيكم بمثل ما أتاكم به.

قوله تعـالی: وَ لَوْ تَرىٰ إِذِ الظّٰالِمُونَ فِي غَمَرٰاتِ الْمَوْتِ الی آخر الآيه؛الغمر أصـله ستر الشـیء و إزاله أثره و لـذا يطلق الغمره علی المـاء الكثير السـاتر لمـا تحته،و علی الجهل المطبق،و علی الشـده التی تحيط بصاحبها و الغمرات الشدائـد،و منه قوله تعالی: «فِي غَمَرٰاتِ الْمَوْتِ» ،و الهون و الهوان الذله.

و بسط الید معناه واضح غیر أن المراد به معنی کنائی،و یختلف باختلاف الموارد فبسط الغنی یده جوده بماله و إحسانه لمن یستحقه،و بسط الملک یده إدارته أمور مملکته من غیر أن یزاحمه مزاحم و بسط المأمور الغلیظ الشدید یده علی المجرم المأخوذ به هو نکاله و إیذاؤه بضر و زجر و نحوه.

فبسط الملائکه أیدیهم هو شروعهم بتعذیب الظالمین،و ظاهر السیاق أن الذی تفعله الملائکه بهؤلاء الظالمین هو الذی یترجم عنه قوله: «أَخْرِجُوا أَنْفُسَکُمُ الْیَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذٰابَ الْهُونِ» الخ؛فهذه الجمل محکیه عن الملائکه لا من قول اللّه سبحانه،و التقدیر:یقول الملائکه لهم أخرجوا أنفسکم،الخ؛فهم یعذبونهم بقبض أرواحهم قبضا یذوقونه به ألیم العذاب و هذا عذابهم حین الموت و لما ینتقلوا من الدنیا الی ما وراءها و لهم عذاب بعد ذلک و لما تقم علیهم القیامه کما یشیر إلیه قوله تعالی: وَ مِنْ وَرٰائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلیٰ یَوْمِ یُبْعَثُونَ (المؤمنون/ ۱۰۰).

و بذلک یظهر أن المراد بالیوم فی قوله: «الْیَوْمَ تُجْزَوْنَ» هو یوم الموت الذی یجزون فیه العذاب و هو البرزخ کما ظهر أن المراد بالظالمین هم المرتکبون لبعض المظالم الثلاثه التی عدها اللّه سبحانه من أشد الظلم أعنی افتراء الکذب علی اللّه،و دعوی النبوه کذبا و الاستهزاء بآیات اللّه.

و یؤید ذلک ما ذکره اللّه من أسباب عذابهم من الذنوب و هو قولهم علی اللّه غیر الحق کما هو شأن المفتری الکذب علی اللّه بنسبه الشریک إلیه أو بنسبه حکم تشریعی أو وحی کاذب إلیه،و استکبارهم عن آیات اللّه کما هو شأن من کان یقول: «سَأُنْزِلُ مِثْلَ مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ» .

و کذلک قوله: أَخْرِجُوا أَنْفُسَکُمُ أمر تکوینی لأن الموت و الوفاه لیس فی قدره الإنسان کالحیاه حتی یؤمر بذلک قال تعالی: وَ أَنَّهُ هُوَ أَمٰاتَ وَ أَحْیٰا (النجم/۴۴)فالأمر تکوینی و الملائکه من أسبابه،و الکلمه مصوغه صوغ الاستعاره بالکنایه و الاستعاره

التخییلیه کأن النفس الإنسانیه أمر داخل فی البدن و به حیاته و بخروجه عن البدن طرو الموت و ذلک أن کلامه تعالی ظاهر فی أن النفس لیست من جنس البدن و لا من سنخ الأمور المادیه الجسمانیه و إنما لها سنخ آخر من الوجود یتحد مع البدن و یتعلق به نوعا من الاتحاد و التعلق غیر مادی کما تقدم بیانه فی بحث علمی فی الجزء الأول من الکتاب و سیأتی فی مواضع تناسبه إن شاء اللّه.فالمراد بقوله: «أَخْرِجُوا أَنْفُسَکُمُ» قطع علقه أنفسهم من أبدانهم و هو الموت، و القول قول الملائکه علی ما یعطیه السیاق.

و المعنی:و لیتک تری حین یقع هؤلاء الظالمون المذکورون فی شدائد الموت و سکراته و الملائکه آخذون فی تعذیبهم بالقبض الشدید العنیف لأرواحهم و إنبائهم بأنهم واقعون فی عالم الموت معذبون فیه بعذاب الهون و الذله جزاء لقولهم علی اللّه غیر الحق و لاستکبارهم عن آیاته.

قوله تعالی: وَ لَقَدْ جِئْتُمُونٰا فُرٰادیٰ کَمٰا خَلَقْنٰاکُمْ أَوَّلَ مَرَّهٍ الی آخر الآیه؛ الفرادی جمع فرد و هو الذی انفصل عن اختلاط غیره نوعا من الاختلاط و یقابله الزوج و هو الذی یختلط بغیره بنحو و یقرب منهما بحسب المعنی الوتر و الشفع فالوتر ما لم ینضم الی غیره و الشفع ما انضم الی غیره،و التخویل إعطاء الخول أی المال و نحوه الذی یقوم الإنسان به بالتدبیر و التصرف.

و المراد بالشفعاء الأرباب المعبودون من دون اللّه لیکونوا شفعاء عند اللّه فعادوا بذلک شرکاء للّه سبحانه فی خلقه،و الآیه تنبئ عن حقیقه الحیاه الإنسانیه التی ستظهر له حینما یقدم علی ربه بالتوفی فیشاهد حقیقه أمر نفسه و أنه مدبر بالتدبیر الإلهی لا غیر کما کان کذلک فی أول مره کونته الخلقه،و أن المزاعم التی انضمت الی حیاته من التکثر بالأسباب و الاعتضاد و الانتصار بالأموال و الأولاد و الأزواج و العشائر و الجموع،و کذا الاستشفاع بالأرباب من دون اللّه المؤدی الی الإشراک کل ذلک مزاعم و أفکار باطله لا أثر لها فی ساحه

التکوین اصلا.

قوله تعالی: إِنَّ اللّٰهَ فٰالِقُ الْحَبِّ وَ النَّوىٰ الی آخر الآیه؛الفلق هو الشق.لما انتهی الکلام فی الآیه السابقه الی نفی استقلال الأسباب فی تأثیرها،و بطلان کون أربابهم شفعاء من دون اللّه المؤدی الی کونهم شرکاء للّه صرف الکلام الی بیان أن هذه التی یشتغل بها الإنسان عن ربه لیست الا مخلوقات للّه مدبره بتدبیره،و لا تؤثر أثرا و لا تعمل عملا فی اصلاح حیاه الانسان و سوقه الی غایات خلقته الا بتقدیر من اللّه و تدبیر یدبره هو لا غیر فهو تعالی الرب دون غیره.

فاللّه سبحانه هو یشق الحب و النوی فینبت منهما النبات و الشجر اللذین یرتزق الناس من حبه و ثمره،و هو یخرج الحی من المیت و المیت من الحی-و قد مر تفسیر ذلک فی الکلام علی الآیه ۲۷ من سوره آل عمران-ذلکم اللّه لا غیر فأنی تؤفکون و الی متی تصرفون من الحق الی الباطل.

قوله تعالی: فٰالِقُ الْإِصْبٰاحِ وَ جَعَلَ اللَّیْلَ سَکَناً الی آخر الآیه؛الإصباح بکسر الهمزه هو الصبح و هو فی الاصل مصدر،و السکن ما یسکن الیه،و الحسبان جمع حساب،و قیل:هو مصدر حسب حسابا و حسبانا.و قوله: «وَ جَعَلَ اللَّیْلَ سَکَناً» عطف علی قوله: «فٰالِقُ الْإِصْبٰاحِ» و لا ضیر فی عطف الجمله الفعلیه علی الاسمیه اذا اشتملت علی معنی الفعل و قرئ:«و جاعل».

و فی فلق الصبح و جعل اللیل سکنا یسکن فیه المتحرکات عن حرکاتها لتجدید القوی و دفع ما عرض لها من التعب و العی و الکلال من جهه حرکاتها طول النهار،و جعل الشمس و القمر بما یظهر من اللیل و النهار و الشهور و السنین من حرکاتهما فی ظاهر الحس حسبانا تقدیر عجیب للحرکات فی هذه النشأه المتغیره المتحوله ینتظم بذلک نظام المعاش الانسانی و یستقیم به أمر حیاته،و لذلک ذیلها بقوله: «ذٰلِکَ تَقْدِیرُ الْعَزِیزِ الْعَلِیمِ» فهو العزیز الذی لا

یقهره قاهر فیفسد علیه شیئا من تدبیره،و العلیم الذی لا یجهل بشیء من مصالح مملکته حتی ینظمه نظما ربما یفسد من نفسه و لا یدوم بطبعه.

قوله تعالی: وَ هُوَ الَّذِی جَعَلَ لَکُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهٰا الی آخر الآیه؛المعنی واضح و المراد بتفصیل الآیات اما تفصیلها بحسب الجعل التکوینی أو تفصیلها بحسب البیان اللفظی.

و لا تنافی بین اراده مصالح الانسان فی حیاته و عیشته فی هذه النشأه مما یتراءی لظاهر الحس من حرکات هذه الاجرام العظیمه العلویه و الکرات المتجاذبه السماویه،و بین کون کل من هذه الاجرام مرادا بإراده إلهیه مستقله و مخلوقه بمشیه تتعلق بنفسه و تخص شخصه فإن الجهات مختلفه،و تحقق بعض هذه الجهات لا یدع تحقق بعض آخر و الارتباط و الاتصال حاکم علی جمیع أجزاء العالم.

قوله تعالی: وَ هُوَ الَّذِی أَنْشَأَکُمْ مِنْ نَفْسٍ وٰاحِدَهٍ فَمُسْتَقَرٌّ وَ مُسْتَوْدَعٌ الی آخر الآیه؛قرئ«مستقر»بفتح القاف و کسرها و هو علی القراءه الاولی اسم مکان بمعنی محل الاستقرار فیکون «مُسْتَوْدَعٌ» أیضا اسم مکان بمعنی محل الاستیداع و هو المکان الذی توضع فیه الودیعه.و قد وقع ذکر المستقر و المستودع فی قوله تعالی: وَ مٰا مِنْ دَابَّهٍ فِی الْأَرْضِ إِلاّٰ عَلَی اللّٰهِ رِزْقُهٰا وَ یَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهٰا وَ مُسْتَوْدَعَهٰا کُلٌّ فِی کِتٰابٍ مُبِینٍ (هود۶/)و فی الکلام حذف و إیجاز،و التقدیر:فمنکم من هو فی مستقر و منکم من هو فی مستودع،و علی القراءه الثانیه و هی الرجحی«مستقر»اسم فاعل و یکون المستودع اسم مفعول لا محاله،و التقدیر فمنکم مستقر و منکم مستودع لم یستقر بعد.

و الظاهر أن المراد بقوله: «وَ هُوَ الَّذِی أَنْشَأَکُمْ مِنْ نَفْسٍ وٰاحِدَهٍ» انتهاء الذریه الإنسانیه علی کثرتها و انتشارها الی آدم الذی یعده القرآن الکریم مبدأ للنسل الإنسانی الموجود،و أن المراد بالمستقر هو البعض الذی تلبس بالولاده من أفراد الإنسان فاستقر فی الأرض التی هی

المستقر لهذا النوع كما قال تعالى: وَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ (البقره۳۶/)،و المراد بالمستودع من استودع فى الأصلاب و الأرحام و لم يولد بعد و سيولد بعد حين،فهذا هو المناسب لمقام بيان الآيه بإنشاء جميع الأفراد النوعيه من فرد واحد و من الممكن أن يؤخذ مستقر و مستودع مصدرين ميميين.

و قد عبّر بلفظ الإنشاء دون الخلق و نحوه و هو ظاهر فى الدفعه و ما فى حكمه دون التدريج، و يؤيد هذا المعنى أيضا ما تقدم من قوله تعالى: «وَ مَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلاَّ عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَ يَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَ مُسْتَوْدَعَهَا» كما لا يخفى أى يعلم ما استقر منها فى الأرض بفعليه التكون «و ما هو فى طريق التكون مما لم يتكون بالفعل و لم يستقر فى الأرض».

فالمعنى:و هو الذى أوجدكم معشر الأناسى من نفس واحده و عمر بكم الأرض الى حين فهى مشغوله بكم ما لم تنقرضوا فلا يزال بعضكم مستقرا فيها و بعضكم مستودع فى الأصلاب و الأرحام أو فى الأصلاب فقط فى طريق الاستقرار فيها.

قوله تعالى: وَ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً الى آخر الآيه؛السماء هى جهه العلو فكلما علاك و أظلك فهو سماء،و المراد بقوله: «فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ» على ما قيل، فأخرجنا بالماء الذى أنزلناه من السماء النبات و النمو الذى فى كل شىء نام له قوه النبات من الكمون الى البروز،أى أنبتنا به كل شىء نباتى كالنجم و الشجر و الإنسان و سائر الحيوان.

و الخضر هو الأخضر و كأنه مخفف الخاضر،و تراكب الحب انعقاد بعضه فوق بعض كما فى السنبله،و الطلع أول ما يبدو من ثمر النخل،و القنوان جمع قنو و هو العذق بالكسر و هو من التمر كالعنقود م العنب،و الدانيه أى القريبه،و المشتبه و غير المتشابه المشاكل و غير المشاكل فى النوع و الشكل و غيرهما.و ينع الثمر نضجه.

قوله تعالى: وَ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ وَ خَلَقَهُمْ الى آخر الآيه؛الجن إما مفعول لجعلوا و مفعوله الآخر شركاء أو بدل من شركاء،و قوله: «وَ خَلَقَهُمْ» كأنه حال و إن

منعه بعض النحاه و حجتهم غير واضحه.و كيف كان فالكلمه فى مقام ردهم،و المعنى و جعلوا له شركاء الجن و هو خلقهم و المخلوق لا يجوز أن يشارك خالقه فى مقامه.

و المراد بالجن الشياطين كما ينسب الى المجوس القول:بأهر من و يزدان.و نظيره ما عليه اليزيديه الذى يقولون بالوهيه إبليس(الملك طاوس-شاه بريان)أو الجن المعروف بناء على ما نسب الى قريش أنهم كانوا يقولون:إن اللّه قد صاهر الجن فحدث بينهما الملائكه،و هذا أنسب بسياق قوله:«و جعلوا له شركاء الجن و خلقهم و خرقوا له بنين و بنات بغير علم» و على هذا فالبنون و البنات هم جميعا من الملائكه خرقوهم أى اختلقوهم و نسبوهم إليه افتراء عليه سبحانه و تعالى عما يشركون.

و لو كان المراد من هو أعم من الملائكه لم يبعد أن يكون المراد بهم ما يوجد فى سائر الملل غير الإسلام فالبرهمنيه و البوذيه يقولون بنظير ما قالته النصارى من بنوه المسيح كما تقدم فى الجزء الثالث من الكتاب،و سائر الوثنيين القدماء كانوا يثبتون للّه سبحانه بنين و بناء من الآلهه على ما يدل على الآثار المكتشفه،و مشركوا العرب كانوا يقولون:إن الملائكه بنات اللّه.

قوله تعالى: بَدِيعُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ الى آخر الآيه؛جواب عن قولهم بالبنين و البنات،و محصله أن لا سبيل لتحقق حقيقه الولد إلا اتخاذ الصاحبه و لم يكن له تعالى صاحبه فأنّى يكون له ولد؟

و أيضا هو تعالى الخالق لكل شىء و فاطره،و الولد هو الجزء من الشىء يربيه بنوع من اللقاح و جزء الشىء و المماثل له لا يكون مخلوقا له البته،و يجمع الجميع أنه تعالى بديع السماوات و الأرض الذى لا يماثله شىء من أجزائها بوجه من الوجوه فكيف يكون له صاحبه يتزوج بها أو بنون و بنات يماثلونه فى النوع فهذا أمر يخبر به اللّه الذى لا سبيل للجهل إليه فهو بكل شىء عليم،و قد تقدم فى الكلام على قوله تعالى: مٰا كٰانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللّٰهُ الخ

(آل عمران۷۹/)؛فی الجزء الثالث من الکتاب ما ینفع فی المقام.

قوله تعالی: ذٰلِکُمُ اللّٰهُ رَبُّکُمْ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ خٰالِقُ کُلِّ شَیْءٍ الی آخر الآیتین الجمله الاولی أعنی قوله: «ذٰلِکُمُ اللّٰهُ رَبُّکُمْ» نتیجه متخذه من البیان المورد فی الآیات السابقه،و المعنی:اذا کان الأمر علی ما ذکر فاللّٰه الذی وصفناه هو ربکم لا غیر،و قوله: «لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ» کالتصریح بالتوحید الضمنی الذی تشتمل علیه الجمله السابقه،و هو مع ذلک یفید معنی التعلیل أی هو الرب لیس دونه رب لأنه اللّٰه الذی لیس دونه إله و کیف یکون غیره ربا و لیس بإله.

و قوله: خٰالِقُ کُلِّ شَیْءٍ تعلیل لقوله: «لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ» أی إنما انحصرت الالوهیه فیه لأنه خالق کل شیء من غیر استثناء فلا خالق غیره لشیء من الأشیاء حتی یشارکه فی الالوهیه،و کل شیء مخلوق له خاضع له بالعبودیه فلا یعادله فیها.

و قوله: فَاعْبُدُوهُ متفرع کالنتیجه علی قوله: «ذٰلِکُمُ اللّٰهُ رَبُّکُمْ» أی اذا کان اللّٰه سبحانه هو ربکم لا غیر فاعبدوه،و قوله: «وَ هُوَ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ وَکِیلٌ» أی هو القائم علی کل شیء المدبر لأمره الناظم نظام وجوده و حیاته و اذا کان کذلک کان من الواجب أن یتقی فلا یتخذ له شریک بغیر علم فالجمله کالتأکید لقوله: «فَاعْبُدُوهُ» أی لا تستنکفوا عن عبادته لأنه وکیل علیکم غیر غافل عن نظام أعمالکم.

و أما قوله: لاٰ تُدْرِکُهُ الْأَبْصٰارُ فهو لدفع الدخل الذی یوهمه قوله: «وَ هُوَ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ وَکِیلٌ» بحسب ما تتلقاه أفهام المشرکین الساذجه و الخطاب معهم،و هو أنه اذا صار وکیلا علیهم کان أمرا جسمانیا کسائر الجسمانیات التی تتصدی الأعمال الجسمانیه فدفعه بأنه تعالی لا تدرکه الأبصار لتعالیه عن الجسمیه و لوازمها،و قوله: «وَ هُوَ یُدْرِکُ الْأَبْصٰارَ» دفع لما یسبق الی أذهان هؤلاء المشرکین الذین اعتادوا بالتفکّر المادی،و أخلدوا الی الحس و المحسوس و هو أنه تعالی اذا ارتفع عن تعلق الأبصار به خرج عن حیطه الحس و المحسوس

و بطل نوع الاتصال الوجودى الذى هو مناط الشعور و العلم،و انقطع عن مخلوقاته فلا يعلم بشىء كما لا يعلم به شىء،و لا يبصر شيئا كما لا يبصره شىء فأجاب تعالى عنه بقوله: «وَ هُوَ يُدْرِكُ اَلْأَبْصٰارَ» ثم علل هذه الدعوى بقوله: «وَ هُوَ اَللَّطِيفُ اَلْخَبِيرُ» و اللطيف هو الرقيق النافذ فى الشىء،و الخبير من له الخبره،فإذا كان تعالى محيطا بكل شىء بحقيقه معنى الإحاطه كان شاهدا على كل شىء لا يفقده ظاهر شىء من الأشياء و لا باطنه،و هو مع ذلك ذو علم و خبره كان عالما بظواهر الأشياء و بواطنها من غير أن يشغله شىء عن شىء أو يحتجب عنه شىء بشىء فهو تعالى يدرك البصر المبصر معا،و البصر لا يدرك إلا المبصر.

و قد نسب إدراكه الى نفس الأبصار دون اولى الأبصار لأن الإدراك الموجود فيه تعالى ليس من قبيل إدراكاتنا الحسيه حتى يتعلق بظواهر الأشياء من أعراضها كالبصر مثلا الذى يتعلق بالأضواء و الألوان و يدرك به القرب و البعد و العظم و الصغر و الحركه و السكون بنحو بل الأعراض و موضوعاتها بظواهرها و بواطنها حاضره عنده مكشوفه له غير محجوبه عنه و لا غائبه فهو تعالى يجد الأبصار بحقائقها و ما عندها و ليست تناله.

ففى الآيتين من سطح البيان و سهوله الطريق و إيجاز القول ما يحير اللب و هما مع ذلك تهديان المتدبر فيهما الى أسرار دونها أستار (١).

قوله تعالى: قَدْ جٰاءَكُمْ بَصٰائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ وَ مَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهٰا الخ؛قال فى المجمع:البصيره البينه و الدلاله التى يبصر بها الشىء على ما هو به و البصائر جمعها انتهى.و قيل:البصيره للقلب كالبصر للعين،و الأصل فى الباب على أى حال هو الإدراك بحاسه البصر الذى يعد أقوى الإدراكات،و نيلا من خارج الشىء المشهود، و الإصار و العمى فى الآيه هو العلم و الجهل أو الإيمان و الكفر توسعا.

ص: ٣٨۵

١- ١) .الانعام ٩١-١٠۵:كلام فى عموم الخلقه و انبساطها على كل شىء.

و کأنه تعالی یشیر بقوله: «قَدْ جٰاءَکُمْ بَصٰائِرُ مِنْ رَبِّکُمْ» الی ما ذکره الآیات السابقه من الحجج الباهره علی وحدانیته و انتفاء الشریک عنه،و المعنی أن هذه الحجج بصائر قد جاءتکم من جانب اللّه بالوحی إلیّ،و الخطاب من قبل النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم ثم ذکر للمخاطبین و هم المشرکون أنهم علی خیره من أمر أنفسهم إن شاءوا أبصروا بها و إن شاءوا عموا عنها غیر أن الإبصار لأنفسهم و العمی علیها.

و من هنا یظهر أن المراد بالحفظ علیهم رجوع أمر نفوسهم و تدبیر قلوبهم إلیه فهو إنما ینفی کونه حفیظا علیهم تکوینا و إنما هو ناصح لهم.و الآیه کالمعترضه بین الآیات السابقه و الآیه اللاحقه،و هو خطاب منه تعالی عن لسان نبیه کالرسول یأتی بالرساله الی قوم فیؤدیها إلیهم و فی خلال ما یؤدیه یکلمهم من نفسه بما یهیجهم للسمع و الطاعه و یحثهم علی الانقیاد بإظهار النصح و نفی الأغراض الفاسده عن نفسه.

قوله تعالی: وَ کَذٰلِکَ نُصَرِّفُ الْآیٰاتِ وَ لِیَقُولُوا دَرَسْتَ الخ؛و قرئ:دارست بالخطابات و درست بالتأنیث و الغیبه،قیل:إن التصریف هو إجراء المعنی الدائر فی المعانی المتعاقبه لیجتمع فیه وجوه الفائده،و قوله: «دَرَسْتَ» من الدرس و هو التعلم و التعلیم من طریق التلاوه،و علی هذا المعنی قراءه دارست غیر أن زیاده المبانی تدل علی زیاده المعانی و أما قراءه «دَرَسْتَ» بالتأنیث و الغیبه فهو من الدروس بمعنی تعفّی الأثر أی اندرست هذه الأقوال کقولهم:أساطیر الأولین.

و المعنی:علی هذا المثال نصرف الآیات و نحولها بیانا لغایات کثیره و منها أن یستکمل هؤلاء الأشقیاء شقوتهم فیتهموک یا محمد بأنک تعلمتها من بعض أهل الکتاب أو یقولوا:

اندرست هذه الأقاویل و انقرض عهدها و لا نفع فیها الیوم،و لنبینه لقوم یعلمون بتطهیر قلوبهم و شرح صدورهم به،و هذا کقوله: وَ نُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مٰا هُوَ شِفٰاءٌ وَ رَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِینَ

وَ لاٰ یَزِیدُ الظّالِمِینَ إِلاّ خَساراً (الإسراء/۸۲) (۱).

[سوره الأنعام (۶): الآیات ۱۰۶ الی ۱۱۳]

اشاره

اِتَّبِعْ مٰا أُوحِیَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ وَ أَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِکِینَ (۱۰۶) وَ لَوْ شٰاءَ اللّٰهُ مٰا أَشْرَکُوا وَ مٰا جَعَلْنٰاکَ عَلَیْهِمْ حَفِیظاً وَ
مٰا أَنْتَ عَلَیْهِمْ بِوَکِیلٍ (۱۰۷) وَ لاٰ تَسُبُّوا الَّذِینَ یَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ فَیَسُبُّوا اللّٰهَ عَدْواً بِغَیْرِ عِلْمٍ کَذٰلِکَ زَیَّنّٰا لِکُلِّ أُمَّةٍ عَمَلَهُمْ ثُمَّ إِلیٰ
رَبِّهِمْ مَرْجِعُهُمْ فَیُنَبِّئُهُمْ بِمٰا کٰانُوا یَعْمَلُونَ (۱۰۸) وَ أَقْسَمُوا بِاللّٰهِ جَهْدَ أَیْمٰانِهِمْ لَئِنْ جٰاءَتْهُمْ آیَةٌ لَیُؤْمِنُنَّ بِهٰا قُلْ إِنَّمَا الْآیٰاتُ عِنْدَ اللّٰهِ وَ
مٰا یُشْعِرُکُمْ أَنَّهٰا إِذٰا جٰاءَتْ لاٰ یُؤْمِنُونَ (۱۰۹) وَ نُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَ أَبْصٰارَهُمْ کَمٰا لَمْ یُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَ نَذَرُهُمْ فِی طُغْیٰانِهِمْ یَعْمَهُونَ
(۱۱۰) وَ لَوْ أَنَّنٰا نَزَّلْنٰا إِلَیْهِمُ الْمَلاٰئِکَةَ وَ کَلَّمَهُمُ الْمَوْتیٰ وَ حَشَرْنٰا عَلَیْهِمْ کُلَّ شَیْءٍ قُبُلاً مٰا کٰانُوا لِیُؤْمِنُوا إِلاّٰ أَنْ یَشٰاءَ اللّٰهُ وَ لٰکِنَّ
أَکْثَرَهُمْ یَجْهَلُونَ (۱۱۱) وَ کَذٰلِکَ جَعَلْنٰا لِکُلِّ نَبِیٍّ عَدُوًّا شَیٰاطِینَ الْإِنْسِ وَ الْجِنِّ یُوحِی بَعْضُهُمْ إِلیٰ بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُوراً وَ
لَوْ شٰاءَ رَبُّکَ مٰا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَ مٰا یَفْتَرُونَ (۱۱۲) وَ لِتَصْغیٰ إِلَیْهِ أَفْئِدَةُ الَّذِینَ لاٰ یُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَ لِیَرْضَوْهُ وَ لِیَقْتَرِفُوا مٰا هُمْ مُقْتَرِفُونَ
(۱۱۳)

ص: ۳۸۷

---

۱ - ۱) .الانعام ۹۱-۱۰۵:بحث روائی فی:معنی الآیه «وَ مٰا قَدَرُوا اللّٰهَ حَقَّ قَدْرِهِ»؛علة تسمیه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم امّیّا؛خلق آدم؛التزویج باللیل؛التوحید.

بیان:

قوله تعالی: اِتَّبِعْ مٰا أُوحِيَ إِلَيْکَ مِنْ رَبِّکَ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ وَ أَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ أمر باتباع ما أوحی إليه من ربه من أمر التوحید و أصول شرائع الدین من غیر أن یصده ما یشاهده من استکبار المشرکین عن الخضوع لکلمه الحق و الإعراض عن دعوه الدین.

و فی قوله: مِنْ رَبِّکَ المشعر بمزید الاختصاص تلویح الی شمول العنایه الخاصه الإلهیه إلا أن قوله: «مِنْ رَبِّکَ» لما کان ملحوقا بقوله: «وَ أَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ» و کان ذلک ربما یوهم أن المراد:اتبع الوحی و اعبد ربک،و اعرض عنهم یعبدوا أربابهم،و لا یخلو ذلک عن إمضاء لطریقتهم و شرکهم قدم علی قوله: «وَ أَعْرِضْ» الخ؛قوله: «لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ» لیندفع به هذا الوهم،و یجلو معنی قوله: «وَ أَعْرِضْ» الخ؛و یأخذ موضعه.

فالمعنی:اتبع ما أوحی إلیک من ربک الذی له العنایه البالغه بک و الرحمه المشتمله علیک اذ خصک بوحیه و أیدک بروح الاتباع،و أعرض عن هؤلاء المشرکین لا بأن تدعهم و ما یعبدون و تسکت راضیا بما یشرکون فیکون ذلک إمضاء للوثنیه فإنما الإله واحد و هو ربک الذی یوحی إلیک لا إله إلا هو بل أن تعرض عنهم فلا تجهد نفسک فی حملهم علی التوحید و لا

تتحمل شقا فوق طاقتک فإنما علیک البلاغ و لست علیهم بحفیظ و لا وکیل،إنما الحفیظ الوکیل هو اللّه و لم یشأ لهم التوحید و لو شاء ما أشرکوا لکنه ترکهم و ضلالهم لأنهم أعرضوا عن الحق و استنکفوا عن الخضوع له.

قوله تعالی: وَ لَوْ شٰاءَ اللّٰهُ مٰا أَشْرَکُوا وَ مٰا جَعَلْنٰاکَ عَلَیْهِمْ حَفِیظاً وَ مٰا أَنْتَ عَلَیْهِمْ بِوَکِیلٍ تطییب لقلب النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم أن لا یجد لشرکهم و لا یحزن لخیبه المسعی فی دعوتهم فإنهم غیر معجزین للّه فیما أشرکوا فإنما المشیه للّه لو شاء ما أشرکوا بل تلبسوا بالإیمان عن طوع و رغبه کما تلبس من وفق للإیمان،و ذلک أنهم استکبروا فی الأرض و استعلوا علی اللّه و مکروا به و قد أهلکوا بذلک أنفسهم فرد اللّه مکرهم إلیهم و حرمهم التوفیق للإیمان و الاهتداء اذ کما أن السنه الجاریه فی التکوین هی سنه الأسباب و قانون العلیه و المعلولیه العام،و المشیه الإلهیه إنما تتعلق بالأشیاء و تقع علی الحوادث علی وفقها فما تمت فیه العلل و الشرائط و ارتفعت عن وجوده الموانع کان هو الذی تتعلق بتحققه المشیه الإلهیه و إن کان اللّه سبحانه له فیه المشیه مطلقا إن لم یشأه لم یکن و إن شاء کان،کذلک السنه فی نظام التشریع و الهدایه هی سنه الأسباب فمن استرحم اللّه رحمه و من أعرض عن رحمته حرمه،و الهدایه بمعنی إراءه الطریق تعم الجمیع فمن تعرض لهذه النفحه الإلهیه و لم یقطع طریق وصولها إلیه بالفسق و الکفر و العناد شملته و أحیته بأطیب الحیاه،و من اتبع هواه و عاند الحق و استعلی علی اللّه و أخذ یمکن اللّه،و یستهزئ بآیاته حرمه اللّه السعاده و أنزل اللّه علیه الشقوه و أضله علی علم و طبع علیه بالکفر فلا ینجو أبدا.

و لو لا جریان المشیه الإلهیه علی هذه السنه بطل نظام الأسباب و قانون العلیه و المعلولیه و حلت الإراده الجزافیه محله و لغت المصالح و الحکم و الغایات،و أدی فساد هذا النظام الی فساد نظام التکوین لأن التشریع ینتهی بالآخره الی التکوین بوجه و دبیب الفساد إلیه یؤدی الی فساد أصله.

ص :۳۸۹

و هذا كما أن اللّه سبحانه لو اضطر المشركين على الإيمان و خرج بذلك النوع الإنسانى عن منشعب طريقى الإيمان و الكفر،و سقط الاختيار الموهوب له و لازم بحسب الخلقه الإيمان، و استقر فى أول وجوده على أريكه الكمال،و تساوى الجميع فى القرب و الكرامه كان لازم ذلك بطلان نظام الدعوه و لغو التربيه و التكميل،و ارتفع الاختلاف بين الدرجات و أدى ذلك الى بطلان اختلاف الاستعدادات و الاعمال و الاحوال و الملكات و انقلب بذلك النظام الإنسانى و ما يحيط به و يعمل فيه من نظام الوجود الى نظام آخر لا خبر فيه عن إنسان أو ما يشعر به فافهم ذلك.

فالمعنى:أعرض عنهم و لا يأخذك من جهه شركهم وجد و لا حزن فإن اللّه قادر أن يشاء منهم الإيمان فيؤمنوا كما شاء ذلك من المؤمنين فآمنوا.على أنك لست بمسئول عن أمرهم لا تكوينا و لا غير فلتطب نفسك.

قوله تعالى: وَ لاٰ تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ فَيَسُبُّوا اللّٰهَ عَدْواً بِغَيْرِ عِلْمٍ السب معروف،قال الراغب فى المفردات:العدو التجاوز و منافاه الالتيام فتاره يعتبر بالقلب فيقال له:العداوه و المعاداه،و تاره بالمشى فيقال له العدو،و تاره فى الإخلال بالعداله فى المعامله فيقال له العدوان و العدو قال:فيسبوا اللّه عدوا بغير علم و تاره بأجزاء المقر فيقال له العدواء يقال:مكان ذو عدواء أى غير متلائم الأجزاء.انتهى.

و الآيه تذكر أدبا دينيا تصان به كرامه مقدسات المجتمع الدينى و تتوقى ساحتها أن يتلوث بدرن الإهانه و الإزراء بشنيع القول و السب و الشتم و السخريه و نحوها فإن الإنسان مغروز على الدفاع عن كرامه ما يقدسه،و المقابله فى التعدى على ما يحسبه متعديا الى نفسه،و ربما حمله الغضب على الهجر و السب لما له عنده أعلى منزله العزه و الكرامه فلو سب المؤمنون آلهه المشركين حملتهم عصبيه الجاهليه أن يعارضوا المؤمنين بسب ما له عندهم كرامه الالوهيه و هو اللّه عز اسمه ففى سب آلهتهم نوع تسبيب الى ذكره تعالى ما لا يليق بساحه قدسه

و كبريائه.

و عموم التعليل المفهوم من قوله: «كَذٰلِكَ زَيَّنّٰا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلَهُمْ» يفيد عموم النهى لكل قم سيئ يؤدى الى ذكر شىء من المقدسات الدينيه بالسوء بأى وجه أدى.

قوله تعالى: كَذٰلِكَ زَيَّنّٰا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلَهُمْ ثُمَّ إِلىٰ رَبِّهِمْ مَرْجِعُهُمْ فَيُنَبِّئُهُمْ بِمٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ الزينه أمر جميل محبوب يضم الى الشىء ضما يجلب الرغبه إليه و يحببه عند طالبه فيتحرك نحو الزينه و ينتهى الى الشىء المتزين بها كاللباس المزين بهيئته الحسنه الذى يلبسه الإنسان لزينته فيصان به بدنه عن الحر و البرد.

و قد أراد اللّه سبحانه أن يعيش الإنسان هذه العيشه الدنيويه ذات الشعب و الفروع و يديم حياته الأرضيه الخاصه به من طريق إعمال قواه الفعاله فيدرک ما ينفعه و ما يضره بحواسه الظاهره ثم يتصرف فيها بحواسه و قواه الباطنه ثم يتغذى بأكل أشياء و شرب أشياء و يهيج الى النكاح بأعمال خاصه و يلبس و يأوى و يجلب و يدفع و هكذا.

و له فى جميع هذه الأعمال و ما يتعلق بها لذائذ يقارنها و غايات حيويه ينتهى إليها و آخر ما ينتهى اليه الحياه السعيده الحقيقه التى خلق لها أو الحياه التى يظنها الحياه السعيده الحقيقيه.

و هو إنما يقصد بما يعمله من عمل ما يتصل به من اللذه الماديه كلذه الطعام و الشراب و النكاح و غير ذلک أو اللذه الفكريه كلذه الدواء و لذه التقدم و الانس و المدح و الفخر و الذكر الخالد و الانتقام و الثروه و الأمن و غير ذلک مما لا يحصى.

و هذه اللذائذ أمور زينت بها هذه الأعمال و متعلقاتها،و قد سخر اللّه سبحانه بها الإنسان فهو يوقع الأفعال و يتوخى الأعمال لأجلها،و بتحققها يتحقق الغايات الإلهيه و الأغراض التكوينيه كبقاء الشخص،و دوام النسل،و لو لا ما فى الأكل و الشرب و النكاح من اللذه المطلوبه لم يكن الإنسان ليتعب نفسه بهذه الحركات الشاقه المتعبه لجسمه و الثقيله على روحه فاختل بذلک نظام الحياه،و فنى الشخص،و انقطع النسل فانقرض النوع،و بطلت حكمه

التکوین بلا ریب فی ذلک (۱).

و قوله تعالی: ثُمَّ إِلیٰ رَبِّهِمْ مَرْجِعُهُمْ فَیُنَبِّئُهُمْ بِمٰا کٰانُوا یَعْمَلُونَ یؤید ما تقدم أن حکم التزیین عامّ شامل لجمیع الاعمال الباطنیه کالإیمان و الکفر و الظاهریه کأعمال الجوارح الحسنه و السیئه فإن ظاهر الآیه أن الإنسان إنما یقصد هذه الاعمال و یوقعها لاجل ما یرغب فیه من زینته غافلا عن الحقائق المستوره تحت هذه الزینات المضروب علیها بحجاب الغفله ثم اذا رجعوا الی ربهم نبأهم بحقیقه ما کانوا یعملونه،و عاینوا ما هم مصروفون عنه، أما أولیاء الرحمن فوجدوا ما لم یکن یعلم مما أخفی لهم من قره أعین،و أما أولیاء الشیطان فبدا لهم من اللّه ما لم یکونوا یحتسبون فظهور حقائق الاعمال یوم القیامه لا یختص بأحد القبیلین من الحسنات و السیئات.

قوله تعالی: وَ أَقْسَمُوا بِاللّٰهِ جَهْدَ أَیْمٰانِهِمْ -الی قوله- عِنْدَ اللّٰهِ الجهد بفتح الجیم الطاقه و الإیمان جمع یمین و هی القسم،و جهد الإیمان أی ما تبلغه قدرتها و هو الطاقه، و المراد أنهم بالغوا فی القسم و أکدوه ما استطاعوا،و المراد بکون الآیات عند اللّه کونها فی ملکه و تحت سلطته لا ینالها أحد إلا بإذنه.

فالمعنی:و أقسموا باللّه و بالغوا فیه لئن جاءتهم آیاته تدل علی صدق النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم فیما یدعو إلیه لیؤمنن بتلک الآیه-و هذا اقتراح منهم للآیه کنایه-قل إنما الآیات عند اللّه و هو الذی یملکها و یحیط بها و لیس إلیّ من أمرها شیء حتی أجیبکم إلیها من تلقاء نفسی.

قوله تعالی: وَ مٰا یُشْعِرُکُمْ أَنَّهٰا إِذٰا جٰاءَتْ لاٰ یُؤْمِنُونَ قرئ:لا یؤمنون بیاء الغیبه و تاء الخطاب جمیعا،و الخطاب علی القراءه الاولی للمؤمنین بنوع من الالتفات،و علی القراءه الثانیه للمشرکین و الکلام من تتمه قول النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و هو ظاهر.

ص:۳۹۲

۱- ۱) .الانعام ۱۰۶-۱۱۳:بحث فی:اللذائذ و اقسامها؛تزیین الاعمال.

و الظاهر أن وَ مٰا فی قوله: وَ مٰا یُشْعِرُکُمْ للاستفهام،و المعنی:و ما هو الذی یفید لکم العلم بواقع الأمر و هو أنهم لا یؤمنون اذا جاءتهم الآیات؟فالکلام فی معنی قولنا:

هؤلاء یحلفون باللّه لئن جاءتکم الآیات لیؤمنن بها فربما آمنتم و صدقتم بحلفهم و لیس لکم علم بأنّهم اذا جاءتهم الآیات لا یؤمنون بها لأن اللّه لم یشأن إیمانهم فالکلام من الملاحم.

قوله تعالی: وَ نُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَ أَبْصٰارَهُمْ کَمٰا لَمْ یُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ الخ؛ ظاهر السیاق أن الجمله عطف علی قوله: «لاٰ یُؤْمِنُونَ» و هی بمنزله التفسیر لعدم إیمانهم، و المراد بقوله: «أَوَّلَ مَرَّةٍ» الدعوه الاولی قبل نزول الآیات قبال ما یتصور له من المره الثانیه التی هی الدعوه مع نزول الآیات.

و المعنی أنهم لا یؤمنون لو نزلت علیهم الآیات،و ذلک أنا نقلب أفئدتهم فلا یعقلون بها کما ینبغی أن یعقلوه،و أبصارهم فلا یبصرون بها ما من حقهم أن یبصروه فلا یؤمنون بها کما لم یؤمنوا بالقرآن أول مره من الدعوه قبل نزول هذه الآیات المفروضه و نذرهم فی طغیانهم یترددون و یتحیرون.هذا ما یقضی به ظاهر سیاق الآیه.

قوله تعالی: وَ لَوْ أَنَّنٰا نَزَّلْنٰا إِلَیْهِمُ الْمَلاٰئِکَةَ وَ کَلَّمَهُمُ الْمَوْتیٰ الی آخر الآیه؛ بیان آخر لقوله: «إِنَّمَا الْآیٰاتُ عِنْدَ اللّٰهِ» و أن قولهم: «لَئِنْ جٰاءَتْهُمْ آیَةٌ لَیُؤْمِنُنَّ بِهٰا» دعوی کاذبه أجرأهم علیها جهلهم بمقام ربهم فلیس فی وسع الآیات التی یظنون أنها أسباب مستقله فی إیجاد الإیمان فی قلوبهم و إقدارهم علی التلبس به أن تودع فی نفوسهم الإیمان إلا بمشیه اللّه.

فهذا السیاق یدل علی أن فی الکلام حذفا و إیجازا،و المعنی:و لو أننا أجبناهم فی مسألتهم و آتیناهم أعاجیب الآیات فنزلنا الیهم الملائکه فعاینوهم،و أحیینا لهم الموتی فواجهوهم و کلموهم و أخبروهم بصدق ما یدعون الیه،و حشرنا و جمعنا علیهم کل شیء قبیلا قبیلا و صنفا صنفا،أو حشرنا علیهم کل شیء قبلا و مواجهه فشهدوا لهم بلسان الحال أو القال،ما

كانوا ليؤمنوا و لم يؤثر شيء من ذلك فى استجابتهم للايمان إلا أن يشاء اللّه إيمانهم.

فلا يتم لهم الإيمان بشيء من الاسباب و العلل إلا بمشيه اللّه فإن النظام الكونى على عرضه العريض و إن كان يجرى على طبق حكم السببيه و قانون العليه العام غير أن العلل و الاسباب مفتقره فى أنفسها متدليه الى ربها غير مستقله فى شيء من شئونها و مقتضياتها فلا يظهر لها حكم الا بمشيه اللّه و لا يحيا لهم رسم الا بإذنه.

غير أن المشركين أكثرهم-و لعلهم غير العلماء الباغين منهم-يجهلون مقام ربهم و يتعلقون بالاسباب على أنها مستقله فى نفسها مستغنيه عن ربها فيظنون أن لو أتاهم سبب الايمان -و هو الآيه المقترحه-آمنوا و اتبعوا الحق و قد اختلط عليهم الامر بجهلهم فأخذوا هذه الأسباب الناقصه المفتقره الى مشيّه اللّه أسبابا مستقله تامه مستغنيه عنه.

قوله تعالى: وَ كَذٰلِكَ جَعَلْنٰا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيٰاطِينَ الْإِنْسِ وَ الْجِنِّ الى آخر الآيه؛الشياطين جمع شيطان و هو فى اللغه الشرير غلب استعماله فى إبليس الذى يصفه القرآن و ذريته،و الجن من الجن بالفتح و هو الاستتار،و هو فى عرف القرآن نوع من الموجودات ذوات الشعور و الإراده مستور عن حواسنا بحسب طبعها و هم غير الملائكه.

يذكر القرآن أن إبليس الشيطان من سنخهم.و الوحى هو القول الخفى بإشاره و نحوها، و الزخرف الزينه المزوّقه أو الشيء المزوق فزخرف القول الكلام المزوق المموه الذى يشبه الحق و ليس به،و غرورا مفعول مطلق لفعل مقدر من جنسه أو مفعول له.

و المعنى:و مثل ما جعلنا لك جعلنا لكل نبى عدوا هم شياطين الإنس و الجن يشير بعضهم الى بعض-و كأن المراد وحى شياطين الجن بالوسوسه و النزغه الى شياطين الإنس و وحى بعض شياطين الإنس الى بعض آخر منهم بإسرار المكر و التسويل-بأقوال مزوّقه و كلمات مموّهه يغرونهم بذلك غرورا أو لغرورهم و إضلالهم بذلك.

و قوله: وَ لَوْ شٰاءَ رَبُّكَ مٰا فَعَلُوهُ يشير بذلك الى أن حكم المشيّه عامّ جار نافذ

فکما أن الآیات لا تؤثر فی إیمانهم شیئا إلا بمشیّه اللّه کذلک معاداه الشیاطین الأنبیاء و وحیهم زخرف القول غرورا کل ذلک بإذن اللّه و لو شاء اللّه ما فعلوه و لم یوحوا ذلک فلم یکونوا عدوا للأنبیاء،و بهذا المعنی یتصل هذه الآیه بما قبلها لاشتراکهما فی بیان توقّف الامور علی المشیه.

و قوله: فَذَرْهُمْ وَ مٰا یَفْتَرُونَ تفریع علی نفوذ الشمیه أی اذا کانت هذه المعاداه و الإفساد بالوساوس کل ذلک بإذن اللّه و لم یکونوا بمعجزین للّه فی مشیته النافذه الغالبه فلا یحزنک ما تشاهد من إخلالهم بالأمر و إفسادهم له بل اترکهم و ما یفترونه علی اللّه من دعوی الشریک و نحوها.

فقوله: وَ لَوْ شٰاءَ رَبُّکَ مٰا فَعَلُوهُ الی آخر الآیه؛فی معنی قوله فی صدر الآیات «وَ أَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِکِینَ وَ لَوْ شٰاءَ اللّٰهُ مٰا أَشْرَکُوا» .

و الکلام فی قوله تعالی: «وَ کَذٰلِکَ جَعَلْنٰا لِکُلِّ نَبِیٍّ عَدُوًّا شَیٰاطِینَ الْإِنْسِ وَ الْجِنِّ» الخ؛حیث أسند ظاهرا جعلهم عدوا للأنبیاء-و فیه التسبب الی الشر و البعث الی الشرک و المعصیه-الی اللّه سبحانه و هو منزه من کل شر و سوء نظیر الکلام فی إسناده تزیین الأعمال الی اللّه سبحانه فی قوله: «کَذٰلِکَ زَیَّنّٰا لِکُلِّ أُمَّهٍ عَمَلَهُمْ» و قد تقدم الکلام فیه،و کذا الکلام فی ظاهر ما یفیده قوله فی الآیه التالیه: «وَ لِتَصْغیٰ إِلَیْهِ أَفْئِدَهُ الَّذِینَ لاٰ یُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَهِ» الخ؛حیث جعل هذه المظالم و الآثام غایات إلهیه للدعوه الحقه.

قوله تعالی: وَ لِتَصْغیٰ إِلَیْهِ أَفْئِدَهُ الَّذِینَ لاٰ یُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَهِ الی آخر الآیه؛ الاقتراف هو الاکتساب،و ضمیر المفرد للوحی المذکور فی الآیه السابقه،و اللازم فی قوله «لِتَصْغیٰ» للغایه و الجمله معطوفه علی مقدر،و التقدیر:فعلنا ما فعلنا و شئنا ما شئنا و لم نمنع عن وحی بعضهم لبعض زخرف القول غرورا لغایات مستوره و لتصغی و تجیب إلیه أفئده الذین لا یؤمنون بالآخره و لیرضوه و لیکتسبوا ما هم مکتسبون لینالوا بذلک جمیعا ما

ص: ۳۹۵

يسألونه بلسان استعدادهم من شقاء الآخره،فإن اللّه سبحانه يمد كلا من أهل السعاده و أهل الشقاء بما يتم به سيرهم الى منازلهم و يرزقهم ما يقترحونه بلسان استعدادهم قال تعالى:

كُلاًّ نُمِدُّ هٰؤُلاٰءِ وَ هٰؤُلاٰءِ مِنْ عَطٰاءِ رَبِّكَ وَ مٰا كٰانَ عَطٰاءُ رَبِّكَ مَحْظُوراً (الإسراء ۲۰/) (۱).

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۱۱۴ الى ۱۲۱]

اشاره

أَ فَغَيْرَ اَللّٰهِ أَبْتَغِي حَكَماً وَ هُوَ اَلَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ اَلْكِتٰابَ مُفَصَّلاً وَ اَلَّذِينَ آتَيْنٰاهُمُ اَلْكِتٰابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنَزَّلٌ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ فَلاٰ تَكُونَنَّ مِنَ اَلْمُمْتَرِينَ (۱۱۴) وَ تَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ صِدْقاً وَ عَدْلاً لاٰ مُبَدِّلَ لِكَلِمٰاتِهِ وَ هُوَ اَلسَّمِيعُ اَلْعَلِيمُ (۱۱۵) وَ إِنْ تُطِعْ أَكْثَرَ مَنْ فِي اَلْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اَللّٰهِ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلاَّ اَلظَّنَّ وَ إِنْ هُمْ إِلاّٰ يَخْرُصُونَ (۱۱۶) إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ وَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ (۱۱۷) فَكُلُوا مِمّٰا ذُكِرَ اِسْمُ اَللّٰهِ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ بِآيٰاتِهِ مُؤْمِنِينَ (۱۱۸) وَ مٰا لَكُمْ أَلاّٰ تَأْكُلُوا مِمّٰا ذُكِرَ اِسْمُ اَللّٰهِ عَلَيْهِ وَ قَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مٰا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلاّٰ مَا اُضْطُرِرْتُمْ إِلَيْهِ وَ إِنَّ كَثِيراً لَيُضِلُّونَ بِأَهْوٰائِهِمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ (۱۱۹) وَ ذَرُوا ظٰاهِرَ اَلْإِثْمِ وَ بٰاطِنَهُ إِنَّ اَلَّذِينَ يَكْسِبُونَ اَلْإِثْمَ سَيُجْزَوْنَ بِمٰا كٰانُوا يَقْتَرِفُونَ (۱۲۰) وَ لاٰ تَأْكُلُوا مِمّٰا لَمْ يُذْكَرِ اِسْمُ اَللّٰهِ عَلَيْهِ وَ إِنَّهُ لَفِسْقٌ وَ إِنَّ اَلشَّيٰاطِينَ لَيُوحُونَ إِلىٰ أَوْلِيٰائِهِمْ لِيُجٰادِلُوكُمْ وَ إِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ (۱۲۱)

۱- ۱) .الانعام ۱۰۶-۱۱۳:بحث روائى فى:مشركى مكه و اقتراحهم على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم فى ترك الدعوى الى التوحيد و جواب النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم لهم؛تقلب القلوب الابصار.

بیان:

قوله تعالی: أَ فَغَیْرَ اللّٰهِ أَبْتَغِی حَکَماً وَ هُوَ الَّذِی أَنْزَلَ إِلَیْکُمُ الْکِتٰابَ مُفَصَّلاً قال فی المجمع:الحکم و الحاکم بمعنی واحد إلا أن الحکم أمدح لأن معناه من یستحق أن یتحاکم إلیه فهو لا یقضی إلا بالحق و قد یحکم الحاکم بغیر حق.قال:و معنی التفصیل تبین المعانی بما ینفی التخلیط المعمی للمعنی،و ینفی أیضا التداخل الذی یوجب نقصان البیان عن المراد،انتهی.

و فی قوله: أَ فَغَیْرَ اللّٰهِ أَبْتَغِی حَکَماً تفریع علی ما تقدم من البصائر التی جاءت من قبله تعالی،و قد ذکر قبل ذلک فی القرآن أنه کتاب أنزله مبارک مصدق الذی بین یدیه من التوراه و الإنجیل،و المعنی:أ فغیر اللّه من سائر من تدعون من الآلهه أو من ینتمی إلیهم أطلب حکما یتبع حکمه و هو الذی أنزل علیکم هذا الکتاب و هو القرآن مفصلا متمیزا بعض معارفه من بعض غیر مختلط بعض أحکامه ببعض،و لا یستحق الحکم إلا من هو علی هذه الصفه فالآیه کقوله تعالی: وَ اللّٰهُ یَقْضِی بِالْحَقِّ وَ الَّذِینَ یَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لاٰ یَقْضُونَ بِشَیْءٍ إِنَّ اللّٰهَ هُوَ السَّمِیعُ الْبَصِیرُ (المؤمن/۲۰).

و قوله: أَ فَمَنْ یَهْدِی إِلَی الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ یُتَّبَعَ أَمَّنْ لاٰ یَهِدِّی إِلاّٰ أَنْ یُهْدیٰ (یونس/ ۳۵).

قوله تعالی: وَ الَّذِینَ آتَیْنٰاهُمُ الْکِتٰابَ یَعْلَمُونَ الی آخر الآیه؛رجوع الی خطاب النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم بما یتأکد به یقینه و یزید فی ثبوت قدمه فیما ألقاه إلی المشرکین من

الخطاب المشعر بأن الكتاب النازل إليه منزل من ربه بالحق ففى الكلام التفات،و هو بمنزله المعترضه ليزيد بذلك رسوخ قدمه و اطمئنان قلبه و ليعلم المشركون أنه على بصيره من أمره.

و قوله: بِالْحَقِّ متعلق بقوله: «مُنَزَّلٌ مِنْ رَبِّکَ» و كون التنزيل بالحق هو أن لا يكون بتنزيل الشياطين بالتسويل أو بطريق الكهانه كما فى قوله تعالى: هَلْ أُنَبِّئُكُمْ عَلىٰ مَنْ تَنَزَّلُ الشَّياطِينُ، تَنَزَّلُ عَلىٰ كُلِّ أَفّاكٍ أَثِيمٍ (الشعراء/٢٢٢)أو بتخليط الشياطين بعض الباطل بالوحى الإلهى،و قد أمن الله رسوله من ذلك بمثل قوله: عالِمُ الْغَيْبِ فَلا يُظْهِرُ عَلىٰ غَيْبِهِ أَحَداً إِلاّ مَنِ ارْتَضىٰ مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ مِنْ خَلْفِهِ رَصَداً، لِيَعْلَمَ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا رِسالاتِ رَبِّهِمْ (الجن/٢٨).

قوله تعالى: وَ تَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّکَ صِدْقاً وَ عَدْلاً لا مُبَدِّلَ لِكَلِماتِهِ وَ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ الكلمه-و هى ما دل على معنى تام أو غيره- ربما استعملت فى القرآن فى القول الحق الذى قاله الله عزّ من قائل من القضاء أو الوعد كما فى قوله: وَ لَوْ لا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّکَ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ (يونس/١٩)يشير الى قوله لآدم عند الهبوط وَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَ مَتاعٌ إِلىٰ حِينٍ (البقره/٣٦)و قوله تعالى: حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّکَ (يونس/ ٩٦)يشير الى قوله تعالى لإبليس: لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْکَ وَ مِمَّنْ تَبِعَکَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ (ص/ ٨٥)و قد فسرها فى موضع آخر بقوله: وَ تَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّکَ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَ النّاسِ أَجْمَعِينَ (هود/١١٩)و كقوله تعالى: وَ تَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّکَ الْحُسْنىٰ عَلىٰ بَنِي إِسْرائِيلَ بِما صَبَرُوا (الأعراف/١٣٧)يشير الى ما وعدهم أنه سينجيهم من فرعون و يورثهم الأرض كما يشير إليه قوله: وَ نُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا فِي الْأَرْضِ وَ نَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَ نَجْعَلَهُمُ الْوارِثِينَ (القصص/٥).

و ربما استعملت الكلمه فى العين الخارجى كالإنسان مثلا كقوله تعالى: إِنَّ اللّٰهَ يُبَشِّرُكِ

بِكَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ (آل عمران/۴۵)و العنایه فیه أنه علیه السّلام خرق عاده التدریج و خلق بکلمه إلهیه موجده قال تعالی: إِنَّ مَثَلَ عِیسیٰ عِنْدَ اللّٰهِ کَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرٰابٍ ثُمَّ قٰالَ لَهُ کُنْ فَیَکُونُ (آل عمران/۵۹).

فظاهر سیاق الآیات فیما نحن فیه یعطی أن یکون المراد بقوله: «وَ تَمَّتْ کَلِمَةُ رَبِّکَ صِدْقاً وَ عَدْلاً» کلمه الدعوه الإسلامیه و ما یلازمها من نبوه محمد صلّی اللّه علیه و آله و سلم و نزول القرآن المهیمن علی ما تقدم علیه من الکتب السماویه المشتمل علی جوامع المعارف الإلهیه و کلیات الشرائع الدینیه کما أشار إلیه فیما حکی من دعاء إبراهیم علیه السّلام عند بناء الکعبه رَبَّنٰا وَ ابْعَثْ فِیهِمْ رَسُولاً مِنْهُمْ یَتْلُوا عَلَیْهِمْ آیٰاتِکَ وَ یُعَلِّمُهُمُ الْکِتٰابَ وَ الْحِکْمَةَ وَ یُزَکِّیهِمْ (البقره/۱۲۹).

و أشار الی تقدم ذکره فی الکتب السماویه فی قوله: اَلَّذِینَ یَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِیَّ الْأُمِّیَّ الَّذِی یَجِدُونَهُ مَکْتُوباً عِنْدَهُمْ فِی التَّوْرٰاةِ وَ الْإِنْجِیلِ (الأعراف/۱۵۷)و بذلک یشعر قوله فی الآیه السابقه: «وَ الَّذِینَ آتَیْنٰاهُمُ الْکِتٰابَ یَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنَزَّلٌ مِنْ رَبِّکَ بِالْحَقِّ» و قوله اَلَّذِینَ آتَیْنٰاهُمُ الْکِتٰابَ یَعْرِفُونَهُ کَمٰا یَعْرِفُونَ أَبْنٰاءَهُمْ (البقره/۱۴۶)الی غیر من ذلک الآیات الکثیره.

فالمراد بتمام الکلمه-و اللّه أعلم-بلوغ هذه الکلمه أعنی ظهور الدعوه الإسلامیه بنبوه محمد صلّی اللّه علیه و آله و سلم و نزول الکتاب المهیمن علی جمیع الکتب،مرتبه الثبوت و استقرارها فی مستقر التحقق بعد ما کانت تسیر دهرا طویلا فی مدارج التدریج بنبوه بعد نبوه و شریعه بعد شریعه فإن الآیات الکریمه داله علی أن الشریعه الإسلامیه تتضمن جمل ما تقدمت علیه من الشرائع و تزید علیها بما لیس فیها کقوله تعالی: شَرَعَ لَکُمْ مِنَ الدِّینِ مٰا وَصّٰی بِهِ نُوحاً وَ الَّذِی أَوْحَیْنٰا إِلَیْکَ وَ مٰا وَصَّیْنٰا بِهِ إِبْرٰاهِیمَ وَ مُوسیٰ وَ عِیسیٰ (الشوری/۱۳).

و بذلک یظهر معنی تمام الکلمه و أن المراد به انتهاء تدرج الشرائع من مراحل النقص الی مرحله الکمال،و مصداقه الدین المحمدی قال تعالی: وَ اللّٰهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَ لَوْ کَرِهَ الْکٰافِرُونَ

هُوَ الَّذِی أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدیٰ وَ دِینِ الْحَقِّ لِیُظْهِرَهُ عَلَی الدِّینِ کُلِّهِ وَ لَوْ کَرِهَ الْمُشْرِکُونَ (الصف/ ۹).

و تمام هذه الکلمه الإلهیه صدقا هو أن یصدق القول بتحققها فی الخارج بالصفه التی بیّن بها،و عدلا أن تتصف بالتقسیط علی سواء فلا یتخلف بعض أجزائه عن بعض و تزن الأشیاء علی النحو الذی من شأنها أن توزن به من غیر إخسار أو حیف و ظلم،و لذلک بیّن هذین القیدین أعنی «صِدْقاً وَ عَدْلاً» بقوله: «لاٰ مُبَدِّلَ لِکَلِمٰاتِهِ» فإن الکلمه الإلهیه اذا لم تقبل تبدیلا من مبدل سواء کان المبدل هو نفسه تعالی کأن ینقض ما قضی بتبدل إراده أو یخلف میعاده،أو کان المبدل غیره تعالی کأن یعجزه غیره و یقهره علی خلاف ما یرید کانت کلمته صدقا تقع کما قال،و عدلا لا تنحرف عن حالها التی کانت علیها وصفها الذی وصفت به فالجمله أعنی قوله: «لاٰ مُبَدِّلَ لِکَلِمٰاتِهِ» بمنزله التعلیل یعلل بها قوله: «صِدْقاً وَ عَدْلاً» .

و قوله تعالی: «وَ هُوَ السَّمِیعُ الْعَلِیمُ» أی السمیع المستجیب لما تدعونه بلسان حاجتکم، العلیم بحقیقه ما عندکم من الحاجه،أو السمیع بما یحدث فی ملکه بواسطه الملائکه الرسل، و العلیم بذلک من غیر واسطه،أو السمیع لأقوالکم،العلیم بأفعالکم.

قوله تعالی: وَ إِنْ تُطِعْ أَکْثَرَ مَنْ فِی الْأَرْضِ یُضِلُّوکَ عَنْ سَبِیلِ اللّٰهِ الی آخر الآیه؛الخرص الکذب و التخمین،و المعنی الثانی هو الأنسب بسیاق الآیه فإن الجمله أعنی قوله: «وَ إِنْ هُمْ إِلاّٰ یَخْرُصُونَ» و التی قبلها أعنی قوله:«إن لا یتبعون إلا الظن»واقعتان موقع التعلیل لقوله: «وَ إِنْ تُطِعْ أَکْثَرَ مَنْ فِی الْأَرْضِ» الخ؛و اتباع الظن و القول بالخرص و التخمین سببان بالطبع للضلال فی الامور التی لا یسوغ الاعتماد فیها إلا علی العلم و الیقین کالمعارف الراجعه إلیه تعالی و الشرائع المأخوذه من قبله.

و سیر الإنسان و سلوکه الحیوی فی الدنیا و إن کان لا یتم دون الرکون الی الظن و الاستمداد من التخمین حتی أن الباحث عن علوم الإنسان الاعتباریه و العلل و الأسباب التی تدعوه الی

صوغه لها و تقليبها فى قالب الاعتبار،و ارتباطها بشئونه الحيويه و أعماله و أحواله لا يكاد يجد مصداقا يركن الإنسان فيه الى العلم الخالص و اليقين المحض اللهم إلا بعض الكليات النظريه التى ينتهى إليها مما يضطر الى الإذعان بها و الاعتماد عليها.

إلا- أن ذلك كله فيما يقبل التقريب و التخمين من جزئيات الامور فى الحياه،و أما السعاده الإنسانيه التى فيه فوز هذا النوع و فلاحه،و الشقاء الذى يرتبط به الهلاك الأبدى و الخسران الدائم،و ما يتوقف عليه التبصر فيهما من النظر فى العالم و صانعه و الغرض من إيجاده و ما ينتهى إليه الأمر من البعث و النشور و ما يتعلق به من النبوه و الكتاب و الحكم فإن ذلك كله مما لا يقبل الركون الى الظن و التخمين و اللّه سبحانه لا يرتضى من عباده فى ذلك إلا العلم و اليقين، و الآيات فى ذلك كثيره جدا كقوله تعالى: وَ لاٰ تَقْفُ مٰا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ (الإسراء/٣۶).

و من أوضحها دلاله هذه الآيه التى نحن فيها يبيّن فيها أن أكثر اهل الأرض لركونهم العام الى الظن و التخمين لا يجوز طاعتهم فيما يدعون إليه و يأمرون به فى سبيل اللّه و طريق عبوديته لأن الظن ليس مما يكشف به الحق الذى يستراح إليه فى أمر الربوبيه و العبوديه لملازمته الجهل بالواقع و عدم الاطمئنان إليه،و لا عبوديه مع الجهل بالرب و ما يريده من عبده.

فهذا هو الذى يقضى به العقل الصريح،و قد أمضاه اللّه سبحانه كما فى قوله فى الآيه التاليه فى معنى تعليل النهى عن الطاعه: إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ وَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ حيث علل الحكم بعلم اللّه دون حكم العقل،و قد جمع سبحانه بين الطريقين جميعا فى قوله:

وَ مٰا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلاَّ الظَّنَّ وَ إِنَّ الظَّنَّ لاٰ يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئاً -و هذا أخذ بحكم العقل- فَأَعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلّٰى عَنْ ذِكْرِنٰا وَ لَمْ يُرِدْ إِلاَّ الْحَيٰاةَ الدُّنْيٰا ذٰلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اهْتَدىٰ (النجم/٣٠)و فى ذيل الآيه استناد الى علم اللّه سبحانه و حكمه.

قوله تعالى: إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ وَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ

ذكروا أن «أَعْلَمُ» إذا لم يتم بمن ربما أفاد معنى التفضيل و ربما استعمل بمعنى الصفه خاليه عن التفضيل،و الآيه تحتمل المعنيين جميعا إن أريد حقيقه العلم بالضالين و المهتدين فهو للّه سبحانه لا يشاركه فيها أحد حتى يفضل عليه،و إن اريد مطلق العلم أعم مما كان المتصف به متصفا بذاته أو كان اتصافه به بعطيه منه تعالى كان المتعين هو معنى التفضيل فإن لغيره تعالى علما بالضال و المهتدى قدر ما أفاضه اللّه عليه من العلم.

و تعدّى أعلم بالباء فى قوله: «أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ» يدل على أن قوله: «مَنْ يَضِلُّ» منصوب بنزع الخافض و التقدير:«أعلم بمن يضل»و يؤيده ما نقلناه آنفا من آيه سوره النجم.

قوله تعالى: فَكُلُوا مِمّٰا ذُكِرَ اسْمُ اللّٰهِ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ بِآيٰاتِهِ مُؤْمِنِينَ لما تمهّد ما قدّمه من البيان الذى هو حجه على أن اللّه سبحانه هو أحق بأن يطاع من غيره استنتج منه وجوب الأخذ بالحكم الذى شرّعه و هو الذى يدل عليه هذه الآيه،و وجوب رفض ما يبيحه غيره بهواه من غير علم و يجادل المؤمنين فيه بوحى الشياطين إليه،و هو الذى يدل عليه قوله:

«وَ لاٰ تَأْكُلُوا مِمّٰا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللّٰهِ عَلَيْهِ» الى آخر الآيه.

و من هنا يظهر أن العنايه الأصليه متعلقه بجملتين من بين الجمل المتسقه فى الآيه الى تمام أربع آيات،و سائر الجمل مقصوده بتبعها يبين بها ما يتوقف عليه المطلوب بجهاته فأصل الكلام:فكلوا مما ذكر اسم اللّه عليه و لا تأكلوا مما لم يذكر اسم اللّه عليه أى فرّقوا بين المذكى و الميته فكلوا من هذه و لا تأكلوا من ذاك،و إن كان المشركون يجادلونكم فى أمر التفريق.

فقوله: فَكُلُوا مِمّٰا ذُكِرَ اسْمُ اللّٰهِ تفريع للحكم على البيان السابق،و لذا أردفه بقوله: «إِنْ كُنْتُمْ بِآيٰاتِهِ مُؤْمِنِينَ» و المراد بما ذكر اسم اللّه عليه الذبيحه المذكّاه.

قوله تعالى: وَ مٰا لَكُمْ أَلاّٰ تَأْكُلُوا مِمّٰا ذُكِرَ اسْمُ اللّٰهِ عَلَيْهِ الى آخر الآيه؛بيان تفصيلى لإجمال التفريع الذى فى الآيه السابقه،و المعنى:أن اللّه فصل لكم ما حرّم عليكم و استثنى صوره الاضطرار و ليس فيما فصّل لكم ما ذكر اسم اللّه عليه فلا بأس بأكله و إن كثيرا

ليضلون بأهوائهم بغير علم إن ربك هو أعلم بالمعتدين المتجاوزين عن حدوده و هؤلاء هم المشركون القائلون:لا فرق بين ما قتلتموه أنتم و ما قتله اللّه فكلوا الجميع أو دعوا الجميع.

و يظهر بما مر أن معنى قوله: «وَ مٰا لَكُمْ أَلاّٰ تَأْكُلُوا» ما لكم من نفع فى أن لا تأكلوا،و ما للاستفهام التعجيبى،و قيل:المعنى ليس لكم أن لا تأكلوا،و ما للنفى.

و يظهر من الآيه أن محرّمات الأكل نزلت قبل سوره الأنعام و قد وقعت فى سوره النحل من السور المكيه فهى نازله قبل الأنعام.

قوله تعالى: وَ ذَرُوا ظٰاهِرَ الْإِثْمِ وَ بٰاطِنَهُ الى آخر الآيه؛و إن كانت مطلقه بحسب المضمون تنهى عن عامه الإثم ظاهره و باطنه غير أن ارتباطها بالسياق المتصل الذى لسابقتها و لاحقتها يقضى بكونها تمهيدا للنهى الآتى فى قوله: «وَ لاٰ تَأْكُلُوا مِمّٰا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللّٰهِ عَلَيْهِ وَ إِنَّهُ لَفِسْقٌ» و لازم ذلك أن يكون الأكل مما لم يذكر اسم اللّه عليه من مصاديق الإثم حتى يرتبط بالتمهيد السابق عليه فهو من الإثم الظاهر أو الباطن لكن التأكيد البليغ الذى فى قوله: «وَ إِنَّهُ لَفِسْقٌ» يفيد أنه من الإثم الباطن و إلا لم تكن حاجه الى تأكيده ذاك التأكيد الأكيد.

و قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ يَكْسِبُونَ الْإِثْمَ سَيُجْزَوْنَ بِمٰا كٰانُوا يَقْتَرِفُونَ تعليل للنهى و إنذار بالجزاء السيئ.

قوله تعالى: وَ لاٰ تَأْكُلُوا مِمّٰا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللّٰهِ عَلَيْهِ نهى هو زميل قوله «فَكُلُوا مِمّٰا ذُكِرَ اسْمُ اللّٰهِ عَلَيْهِ» كما تقدم.

و قوله: وَ إِنَّهُ لَفِسْقٌ الى آخر الآيه؛بيان لوجه النهى و تثبيت له أما قوله: «وَ إِنَّهُ لَفِسْقٌ» فهو تعليل و التقدير:إنه لفسق و كل فسق يجب اجتنابه فالأكل مما لم يذكر اسم اللّه عليه واجب الاجتناب.

و أما قوله: وَ إِنَّ الشَّيٰاطِينَ لَيُوحُونَ إِلىٰ أَوْلِيٰائِهِمْ لِيُجٰادِلُوكُمْ ففيه رد ما كان المشركون يلقونه الى المؤمنين من الشبهه،و المراد بأولياء الشياطين هم المشركون،و معناه أن

ما يجادلكم به المشركون و هو قولهم:إنكم تأكلون مما قتلتم و لا تأكلون مما قتله اللّه يعنون الميته،هو مما أوحاه إليهم الشياطين من باطل القول،و الفارق أن أكل الميته فسق دون أكل المذكى،و أن اللّه حرّم أكل الميته و لم يحرم أكل المذكى فليس فيما حرّمه اللّه ذكر ما ذكر اسم اللّه عليه.

و أما قوله: وَ إِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ فهو تهديد و تخويف بالخروج من الإيمان،و المعنى:إن أطعتم المشركين فى أكل الميته الذى يدعونكم إليه صرتم مشركين مثلهم إما لأنكم استننتم بسنّه المشركين،أو لأنكم بطاعتهم تكونوا أولياء لهم فتكونون منهم قال تعالى: وَ مَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ (المائده۵۱/).

و وقوع هذه الجمله أعنى قوله: «وَ إِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ» الخ؛فى ذيل النهى عن أكل ما لم يذكر اسم اللّه عليه دون الأمر بأكل ما ذكر اسم اللّه عليه يدل على أن المشركين كانوا يريدون من المؤمنين بجدالهم أن لا يتركوا أكل الميته لا أن يتركوا أكل المذكى.

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۱۲۲ الى ۱۲۷]

اشاره

أَ وَ مَنْ كٰانَ مَيْتاً فَأَحْيَيْنٰاهُ وَ جَعَلْنٰا لَهُ نُوراً يَمْشِي بِهِ فِي اَلنّٰاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي اَلظُّلُمٰاتِ لَيْسَ بِخٰارِجٍ مِنْهٰا كَذٰلِكَ زُيِّنَ لِلْكٰافِرِينَ مٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ (۱۲۲) وَ كَذٰلِكَ جَعَلْنٰا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكٰابِرَ مُجْرِمِيهٰا لِيَمْكُرُوا فِيهٰا وَ مٰا يَمْكُرُونَ إِلاّٰ بِأَنْفُسِهِمْ وَ مٰا يَشْعُرُونَ (۱۲۳) وَ إِذٰا جٰاءَتْهُمْ آيَةٌ قٰالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتّٰى نُؤْتىٰ مِثْلَ مٰا أُوتِيَ رُسُلُ اَللّٰهِ اَللّٰهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسٰالَتَهُ سَيُصِيبُ اَلَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغٰارٌ عِنْدَ اَللّٰهِ وَ عَذٰابٌ شَدِيدٌ بِمٰا كٰانُوا يَمْكُرُونَ (۱۲۴) فَمَنْ يُرِدِ اَللّٰهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلاٰمِ وَ مَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقاً حَرَجاً كَأَنَّمٰا يَصَّعَّدُ فِي اَلسَّمٰاءِ كَذٰلِكَ يَجْعَلُ اَللّٰهُ اَلرِّجْسَ عَلَى اَلَّذِينَ لاٰ يُؤْمِنُونَ (۱۲۵) وَ هٰذٰا صِرٰاطُ رَبِّكَ مُسْتَقِيماً قَدْ فَصَّلْنَا اَلْآيٰاتِ لِقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ (۱۲۶) لَهُمْ دٰارُ اَلسَّلاٰمِ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَ هُوَ وَلِيُّهُمْ بِمٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ (۱۲۷)

ص:۴۰۴

بیان:

قوله تعالی: أَ وَ مَنْ کانَ مَیْتاً فَأَحْیَیْناهُ وَ جَعَلْنا لَهُ نُوراً یَمْشِی بِهِ فِی النّاسِ کَمَنْ مَثَلُهُ فِی الظُّلُماتِ لَیْسَ بِخارِجٍ مِنْها الآیه واضحه المعنی و هی بحسب ما یسبق الی الفهم البسیط الساذج مثل مضروب لکل من المؤمن و الکافر یظهر بالتدبر فیه حقیقه حاله فی الهدی و الضلال.

فالإنسان قبل أن یمسه الهدی الإلهی کالمیت المحروم من نعمه الحیاه الذی لا حس له و لا حرکه فإن آمن بربه إیمانا یرتضیه کان کمن أحیاه اللّه بعد موته،و جعل له نورا یدور معه حیث دار یبصر فی شعاعه خیره من شره و نفعه من ضره فیأخذ ما ینفعه و یدع ما یضره و هکذا یسیر فی مسیر الحیاه.

و أما الکافر فهو کمن وقع فی ظلمات لا مخرج له منها لا مناص له عنها ظلمه الموت و ما بعد ذلک من ظلمات الجهل فی مرحله تمییز الخیر من الشر و النافع من الضار،و نظیر هذه الآیه فی معناها بوجه قوله تعالی: إِنَّما یَسْتَجِیبُ الَّذِینَ یَسْمَعُونَ وَ الْمَوْتی یَبْعَثُهُمُ اللّهُ (الأنعام۳۶/) و قال تعالی: مَنْ عَمِلَ صالِحاً مِنْ ذَکَرٍ أَوْ أُنْثی وَ هُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْیِیَنَّهُ حَیاهً طَیِّبَهً (النحل/ ۹۷).

ص: ۴۰۵

ففی الکلام استعاره الموت للضلال و استعاره الحیاه للإیمان أو الاهتداء و الإحیاء للهدایه الی الایمان و النور للتبصر بالأعمال الصالحه،و الظلمه للجهل کل ذلک فی مستوی التفهیم و التفهّم العمومیّین لما أن أهل هذا الظرف لا یرون للإنسان بما هو إنسان حیاه وراء الحیاه الحیوانیه التی هی المنشأ للشعور باللذائذ المادیه و الحرکه الارادیه نحوها.

فهؤلاء یرون أن المؤمن و الکافر لا یختلفان فی هذه الموهبه و هی فیهما شرع سواء فلا محاله عد المؤمن حیا بحیاه الایمان ذا نور یمشی به فی الناس،وعد الکافر میتا بمیته الضلال فی ظلمات لا مخرج منها لیس إلا مبتنیا علی عنایه تخییلیه و استعاره تمثیلیه یمثل بها حقیقه المعنی المقصود.

لکن التدبر فی أطراف الکلام و التأمل فیما یعرّفه القرآن الکریم یعطی للآیه معنی وراء هذا الذی یناله الفهم العامی فإن اللّه سبحانه ینسب للإنسان الالهی فی کلامه حیاه خالده أبدیه لا تنقطع بالموت الدنیوی هو فیها تحت ولایه اللّه محفوظ بکلاءته مصون بصیانته لا یمسه نصب و لا لغوب،و لا مذله شقاء و لا تعب،مستغرب فی حب ربه مبتهج ببهجه القرب لا یری إلا خیرا،و لا یوجه إلا سعاده و هو فی أمن و سلام لا خوف معه و لا خطر،و سعاده و بهجه و لذه لا نفاذ لها و لا نهایه لأمدها.

و من کان هذا شأنه فإنه یری ما لا یراه الناس،و یسمع ما لا یسمعونه،و یعقل ما لا یعقلونه،و یرید ما لا یریدونه و إن کانت ظواهر أعماله و صور حرکاته و سکناته تحاکی أعمال غیره و حرکاتهم سکناتهم و تشابهها فله شعور و إراده فوق ما لغیره من الشعور و الإراده فعنده من الحیاه التی هی منشأ الشعور و الإراده ما لیس عند غیره من الناس فللمؤمن مرتبه من الحیاه لیست عند غیره.

فقوله: أَ وَ مَنْ کٰانَ مَیْتاً فَأَحْیَیْنٰاهُ أی ضالا-من حیث نفسه أو ضالا-کافرا قبل أن یؤمن بربه و هو نوع من الموت فأحییناه بحیاه الإیمان أو الهدایه و المآل واحد-و جعلنا له

نورا أی علما متولدا من إیمانه کما قال صلّی اللّه علیه و آله و سلم فیما رواه الفریقان:«من عمل بما علم رزقه اللّه علم ما لم یعلم أو علمه اللّه ما لم یعلم».فإن روح الإیمان اذا تمکنت من نفس الإنسان و استقرت فیها حوّلت الآراء و الأعمال الی صور تناسبها و لا تخالفها و کذلک سائر الملکات أعم من الفضائل و الرذائل اذا استقرت فی باطن الانسان لم تلبث دورا تحوّل آراءه و اعماله الی أشکال تحاکیها.

قوله تعالی: کَذٰلِکَ زُیِّنَ لِلْکافِرِینَ مٰا کٰانُوا یَعْمَلُونَ ظاهر سیاق صدر الآیه أن یکون التشبیه فی قوله: «کَذٰلِکَ» من قبیل تشبیه الفرع بالأصل بعنایه إعطاء القاعده الکلیه کقوله تعالی: کَذٰلِکَ یَضْرِبُ اللّٰهُ الْحَقَّ وَ الْبٰاطِلَ و قوله: کَذٰلِکَ یَضْرِبُ اللّٰهُ الْأَمْثٰالَ (الرعد/١٧)أی اتخذ ما ذکرناه من المثل أصلا و قس علیه کل ما عثرت به من مثل مضروب فمعنی قوله: «کَذٰلِکَ زُیِّنَ» الخ؛علی هذا المثال المذکور أن الکافر لا مخرج له من الظلمات،زین للکافرین أعمالهم فقد زینت لهم أعمالهم زینه تجذبهم إلیها و تحبسهم و لا تدعهم یخرجوا منها الی فضاء السعاده و فسحه النور أبدا و اللّه لا یهدی القوم الظالمین.

قوله تعالی: وَ کَذٰلِکَ جَعَلْنٰا فِی کُلِّ قَرْیَهٍ أَکٰابِرَ مُجْرِمِیهٰا الی آخر الآیه؛کأن المراد بالآیه أنا أحیینا جمعا و جعلنا لهم نورا یمشون به فی الناس،و آخرین لم نحیهم فمکثوا فی الظلمات فهم غیر خارجین منها و لا أن أعمالهم المزینه تنفعهم و تخلصهم منها کذلک جعلنا فی کل قریه أکابر مجرمیها لیمکروا فیها بالدعوه الدینیه و النبی و المؤمنین لکنه لا ینفعهم فإنهم فی ظلمات لا یبصرون بل إنما یمکرون بأنفسهم و لا یشعرون.

و علی هذا فقوله: «کَذٰلِکَ زُیِّنَ لِلْکٰافِرِینَ مٰا کٰانُوا یَعْمَلُونَ» مسوق لبیان أن أعمالهم المزینه لهم لا تنفعهم فی استخلاصهم من الظلمات التی هم فیها،و قوله: «وَ کَذٰلِکَ جَعَلْنٰا فِی کُلِّ قَرْیَهٍ» الخ؛مسوق لبیان أن أعمالهم و مکرهم لا یضر غیرهم إنما و یقع مکرهم علی أنفسهم و ما یشعرون لمکان ما غمرهم من الظلمه.

و الجعل فى قوله: «جَعَلْنٰا فِى كُلِّ قَرْيَةٍ أَكٰابِرَ مُجْرِمِيهٰا» كالجعل فى قوله: «وَ جَعَلْنٰا لَهُ نُوراً» فالأنسب أنه بمعنى الخلق،و المعنى:خلقنا فى كل قريه أكابر مجرميها ليمكروا فيها و كون مكرهم غايه للخلقه و غرضا للجعل نظير كون دخول النار غرضا إلهيا فى قوله: وَ لَقَدْ ذَرَأْنٰا لِجَهَنَّمَ كَثِيراً مِنَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ (الأعراف/۱۷۹)و قد مر الكلام فى معنى ذلك فى مواضع من هذا الكتاب.و إنما خص بالذكر أكابر مجرميها لأن المطلوب بيان رجوع المكر الى ماكره،و المكر باللّٰه و آياته إنما يصدر منهم،و أما أصاغر المجرمين و هم العامه من الناس فإنما هم أتباع و أذناب.

و أما قوله: وَ مٰا يَمْكُرُونَ إِلاّٰ بِأَنْفُسِهِمْ وَ مٰا يَشْعُرُونَ فذلك أن المكر هو العمل الذى يستبطن شرا و ضرا يعود الى الممكور به فيفسد به غرضه المطلوب و يضل به سعيه و يبطل نجاح عمله،و لا غرض للّٰه سبحانه فى دعوته الدينيه،و لا نفع فيها إلا ما يعود الى نفس المدعوّين فلو مكر الإنسان مكرا باللّٰه و آياته ليفسد بذلك الغرض من الدعوه و يمنع عن نجاح السعى فيها فإنما مكر بنفسه من حيث لا يشعر:و استضر بذلك هو نفسه دون ربه.

قوله تعالى: وَ إِذٰا جٰاءَتْهُمْ آيَةٌ قٰالُوا لَنْ نُؤْمِنَ -الى قوله- رِسٰالَتَهُ قولهم: «لَنْ نُؤْمِنَ حَتّٰى نُؤْتىٰ مِثْلَ مٰا أُوتِيَ رُسُلُ اللّٰهِ» يريدون به أن يؤتوا نفس الرساله بما لها من مواد الدعوه الدينيه دون مجرد المعارف الدينيه من أصول و فروع و إلا كان اللفظ المناسب له أن يقال:«مثل ما أوتى أنبياء اللّٰه»أو ما يشاكل ذلك كقولهم: لَوْ لاٰ يُكَلِّمُنَا اللّٰهُ أَوْ تَأْتِينٰا آيَةٌ (البقره/۱۱۸)و قولهم: لَوْ لاٰ أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْمَلاٰئِكَةُ أَوْ نَرىٰ رَبَّنٰا (الفرقان/۲۱).

فمرادهم أنا لن نؤمن حتى نؤتى الرساله كما أوتيها الرسل،و فيه شىء من الاستهزاء فإنهم ما كانوا قائلين بالرساله فهو بوجه نظير قولهم: لَوْ لاٰ نُزِّلَ هٰذَا الْقُرْآنُ عَلىٰ رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ (الزخرف/۳۱)كما أن جوابه نظير جوابه و هو قوله تعالى: أَ هُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ «اللّٰهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسٰالَتَهُ» .

و مما تقدم يظهر أن الضمير في قوله: «وَ إِذٰا جٰاءَتْهُمْ آيَةٌ قٰالُوا» الخ؛عائد الى «أَكٰابِرَ مُجْرِمِيهٰا» فى الآيه السابقه،اذ لو رجع الى عامه المشركين لغى قولهم: «حَتّٰى نُؤْتىٰ مِثْلَ مٰا أُوتِيَ رُسُلُ اللّٰهِ» اذ لا معنى لرساله جميع الناس حيث لا أحد يرسلون إليه،و لم يقع قوله: «اللّٰهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسٰالَتَهُ» موقعه بل كان حق الجواب أنه لغو من القول كما عرفت.

و يؤيده الوعيد الذى فى ذيل الآيه: «سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغٰارٌ عِنْدَ اللّٰهِ وَ عَذٰابٌ شَدِيدٌ بِمٰا كٰانُوا يَمْكُرُونَ» حيث وصفهم بالإجرام و علل الوعيد بمكرهم،و لم ينسب المكر فى الآيه السابقه إلا الى أكابر مجرميها،و الصغار الهوان و الذله.

قوله تعالى: فَمَنْ يُرِدِ اللّٰهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلاٰمِ الشرح هو البسط و قد ذكر الراغب فى مفرداته أن أصله بسط اللحم و نحوه،و شرح الصدر الذى يعد فى الكلام وعاء للعلم و العرفان هو التوسعه فيه بحيث يسع ما يصادفه من المعارف الحقه و لا يدفع كلمه الحق اذا ألقيت إليه كما يدل عليه ما ذكر فى وصف الإضلال بالمقابله و هو قوله:

«يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقاً حَرَجاً» الخ؛فمن شرح اللّه صدره للإسلام و هو التسليم للّه سبحانه فقد بسط صدره و وسعه لتسليم ما يستقبله من قبله تعالى من اعتقاد حق أو عمل دينى صالح فلا يلقى إليه قول حق إلا وعاه و لا عمل صالح إلا أخذ به و ليس إلا أن لعين بصيرته نورا يقع على الاعتقاد الحق فينوره أو العمل الصالح فيشرقه خلاف من عميت عين قلبه فلا يميّز حقا من باطل و لا صدقا من كذب قال تعالى: فَإِنَّهٰا لاٰ تَعْمَى الْأَبْصٰارُ وَ لٰكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ (الحج/۴۶).

و قد بيّن تعالى شرح الصدر بهذا البيان فى قوله: أَ فَمَنْ شَرَحَ اللّٰهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلاٰمِ فَهُوَ عَلىٰ نُورٍ مِنْ رَبِّهِ فَوَيْلٌ لِلْقٰاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ مِنْ ذِكْرِ اللّٰهِ فوصفه فعرفه بأن صاحبه راكب نور من اللّه يشرق قدامه فى مسيره ثم عرفه بالمقابله بلينه فى القلب يقبل به ذكر اللّه و لا يدفعه لقسوه ثم قال: اَللّٰهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتٰاباً مُتَشٰابِهاً مَثٰانِيَ تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ

تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَ قُلُوبُهُمْ إِلىٰ ذِكْرِ اللّٰهِ ذٰلِكَ هُدَى اللّٰهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشٰاءُ وَ مَنْ يُضْلِلِ اللّٰهُ فَمٰا لَهُ مِنْ هٰادٍ (الزمر/۲۳)فذكر لين القلب الى ذكر اللّه و طوعه للحق و أفاد أن ذلك هو الهدى الإلهى الذى يهدى به من يشاء،و عند ذلك يرجع الآيتان أعنى آيه الزمر و الآيه التى نحن فيها الى معنى واحد و هو أن اللّه سبحانه عند هدايته عبدا من عباده يبسط صدره فيسع كل اعتقاد حق و عمل صالح و يقبله بلين و لا يدفعه بقسوه و هو نوع من النور المعنوى الذى ينور القول الحق و العمل الصالح و ينصر صاحبه فيمسك بما نوّره فهذا معرّف يعرف به الهدايه الإلهيه.

و من هنا يظهر أن الآيه أعنى قوله: «فَمَنْ يُرِدِ اللّٰهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلاٰمِ» بمنزله بيان آخر لقوله: «أَ وَ مَنْ كٰانَ مَيْتاً فَأَحْيَيْنٰاهُ وَ جَعَلْنٰا لَهُ نُوراً يَمْشِي بِهِ فِي النّٰاسِ» و التفريع الذى فى قوله: «فَمَنْ يُرِدِ اللّٰهُ» الخ؛من قبيل تفريع أحد البيانين على الآخر بدعوى أنه نتيجته كأن التصادق بين البيانين يجعل أحدهما نتيجه مترتبه و فرعا متفرعا على الآخر،و هو عنايه لطيفه.

و المعنى:فإذا كان من أحياه ابعد ما كان ميتا على هذه الصفه و هى أنه على نور من ربه يستضىء به له واجب الاعتقاد و العمل فيأخذ به فمن يرد اللّه أن يهديه يوسّع صدره لأن يسلم لربه و لا يستنكف عن عبادته فالاسلام نور من اللّه،و المسلمون لربهم على نور من ربهم.

قوله تعالى: وَ مَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقاً الى آخر الآيه؛الإضلال مقابل الهدايه،و لذا كان أثره مقابلا لأثرها و هو التضييق المقابل للشرح و التوسعه و أثره أن لا يسع ما يتوجه إليه من الحق و الصدق،و يتحرج عن دخولهما فيه،و لذا أردف كون الصدر ضيقا بكونه حرجا.

و الحرج على ما فى المجمع أضيق الضيق،و قال فى المفردات:أصل الحرج و الحراج مجتمع الشىء و تصور منه ضيق ما بينهما فقيل للضيق حرج و للإثم حرج.انتهى.

فقوله: حَرَجاً كَأَنَّمٰا يَصَّعَّدُ فِي السَّمٰاءِ فى محل التفسير لقوله: «ضَيِّقاً»

و إشاره الى أن ذلک نوع من الضیق یناظر بوجه التضیق و التحرج الذی یشاهد من الظروف و الأوعیه اذا أرید إدخال ما هو أعظم منها و وضعه فیها.

و قوله: کَذٰلِکَ یَجْعَلُ اللّٰهُ الرِّجْسَ عَلَی الَّذِینَ لاٰ یُؤْمِنُونَ إعطاء ضابط کلی فی إضلال الذین لا یؤمنون أنهم یفقدون حال التسلیم للّه و الانقیاد للحق،و قد أطلق عدم الإیمان و إن کان مورد الآیات عدم الإیمان باللّه سبحانه و هو الشرک به لکن الذی سبق من البیان فی الآیه یشمل عدم الإیمان باللّه و هو الشرک،و عدم الإیمان بآیات اللّه و هو رد بعض ما أنزله اللّه من المعارف و الأحکام فقد دل علی ذلک کله بقوله: «یَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلاٰمِ» الخ؛ و بقوله سابقا: «وَ جَعَلْنٰا لَهُ نُوراً یَمْشِی بِهِ» الخ؛و قوله: «یَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَیِّقاً حَرَجاً» الخ؛و بقوله سابقا: «فِی الظُّلُمٰاتِ لَیْسَ بِخٰارِجٍ مِنْهٰا» .

و قد سمی فی الآیه الضلال الذی یساوق عدم الإیمان رجسا و الرجس هو القذر غیر أنه اعتبر فیه نوعا من الاستعلاء الدال علیه قوله: «عَلَی الَّذِینَ لاٰ یُؤْمِنُونَ» کأن الرجس یعلوهم و یحیط بهم فیحول بینهم و بین غیرهم فیتنفر منهم الطباع کما یتنفر من الغذاء الملطخ بالقذر.

و قد استدل بالآیه علی أن الهدی و الضلال من اللّه لا صنع فیهما لغیره تعالی و هو خطأ فإن الآیه-کما عرفت-فی مقام بیان حقیقه الهدی و الضلال اللذین من اللّه و نوع تعریف لهما و تحدید لا فی مقام بیان انحصارهما فیه و انتفائهما عن غیره کما هو المدعی و هو ظاهر.

قوله تعالی: وَ هٰذٰا صِرٰاطُ رَبِّکَ مُسْتَقِیماً إلی آخر الآیه،الاشاره الی ما تقدم بیانه فی الآیه السابقه من صنعه عن الهدایه و الاضلال و قد تقدم معنی الصراط و استقامته و قد بیّن تعالی فی الآیه عما ذکره من شرح الصدر للاسلام اذا اراد الهدایه و من جعل الصدر ضیقا حرجا عن اراده الاضلال هو صراطه المستقیم و سنته الجاریه التی لا تختلف و لا تتخلف فما من مؤمن إلا و هو منشرح الصدر للاسلام باللّه و غیر المؤمن بالعکس من ذلک.

ص :٤١١

فقوله تعالى: وَ هٰذٰا صِرٰاطُ رَبِّکَ مُسْتَقِیماً بیان ثان و تأکید لکون المعرف المذکور فی الآیه السابقه معرّفا جامعا مانعا للهدایه و الضلاله ثم أکد سبحانه البیان بقوله«قد بیّنا الآیات لقوم یذکّرون»أی إن القول حق بیّن عند من تذکر و رجع الی ما أودعه اللّه فی نفسه من المعارف الفطریه و العقائد الأولیه التی بتذکرها یهتدی الإنسان الی معرفه کل حق و تمییزه من الباطل،و البیان مع ذلک للّه سبحانه فإنه هو الذی یهدی الإنسان الی النتیجه بعد هدایته الی الحجه.

قوله تعالی: لَهُمْ دٰارُ السَّلاٰمِ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَ هُوَ وَلِیُّهُمْ بِمٰا کٰانُوا یَعْمَلُونَ المراد بالسلام هو معناه اللغوی-علی ما یعطیه ظاهر السیاق-و هو التعری من الآفات الظاهره و الباطنه،و دار السلام هی المحل الذی لا آفه تهدد من حل فیه من موت و عاهه و مرض و فقر و ای عدم و فقد آخر و غم و حزن،و هذه هی الجنه الموعوده و لا سیما بالنظر الی تقییده بقوله: «عِنْدَ رَبِّهِمْ» .

نعم اولیاء اللّه تعالی یجدون فی هذه النشأه ما وعدهم اللّه من إسکانهم دار السلام لأنهم یرون الملک للّه فلا یملکون شیئا حتی یخافوا فقده أو یحزنوا لفقده قال تعالی: أَلاٰ إِنَّ أَوْلِیٰاءَ اللّٰهِ لاٰ خَوْفٌ عَلَیْهِمْ وَ لاٰ هُمْ یَحْزَنُونَ (یونس/۶۲)و هم لا شغل لهم إلا بربهم خلوا به فی حیاتهم فلهم دار السلام عند ربهم-و هم قاطنون فی هذه الدنیا-و هو ولیهم بما کانوا یعملون و هو سیرهم فی الحیاه بنور الهدایه الإلهیه الذی جعله فی قلوبهم،و نوّر به أبصارهم و بصائرهم.

و رما قیل:المراد بالسلام هو اللّه،و داره الجنه،و السیاق یأباه و ضمائر الجمع فی الآیه راجعه الی القوم فی قوله: «لِقَوْمٍ یَذَّکَّرُونَ» -علی ما قیل-لأنه أقرب المراجع لرجوعها إلیها غیر أن التدبّر فی الآیات یؤید رجوعها الی المهتدین بالهدایه المذکوره بما أن الکلام فیهم و الآیات مسوقه لبیان حسن صنع اللّه بهم فالوعد الحسن المذکور یجب أن یعود إلیهم،و أما

القوم المتذكرون فإنما ذكروا و دخلوا فى غرض الكلام بالتبع (۱)(۲).

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۱۲۸ الى ۱۳۵]

اشاره

وَ يَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعاً يا مَعْشَرَ اَلْجِنِّ قَدِ اِسْتَكْثَرْتُمْ مِنَ اَلْإِنْسِ وَ قالَ أَوْلِياؤُهُمْ مِنَ اَلْإِنْسِ رَبَّنَا اِسْتَمْتَعَ بَعْضُنا بِبَعْضٍ وَ بَلَغْنا أَجَلَنَا اَلَّذِى أَجَّلْتَ لَنا قالَ اَلنّارُ مَثْواكُمْ خالِدِينَ فِيها إِلاّ ما شاءَ اَللّهُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ (۱۲۸) وَ كَذلِكَ نُوَلِّى بَعْضَ اَلظّالِمِينَ بَعْضاً بِما كانُوا يَكْسِبُونَ (۱۲۹) يا مَعْشَرَ اَلْجِنِّ وَ اَلْإِنْسِ أَ لَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آياتِى وَ يُنْذِرُونَكُمْ لِقاءَ يَوْمِكُمْ هذا قالُوا شَهِدْنا عَلى أَنْفُسِنا وَ غَرَّتْهُمُ اَلْحَياةُ اَلدُّنْيا وَ شَهِدُوا عَلى أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كانُوا كافِرِينَ (۱۳۰) ذلِكَ أَنْ لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ اَلْقُرى بِظُلْمٍ وَ أَهْلُها غافِلُونَ (۱۳۱) وَ لِكُلٍّ دَرَجاتٌ مِمّا عَمِلُوا وَ ما رَبُّكَ بِغافِلٍ عَمّا يَعْمَلُونَ (۱۳۲) وَ رَبُّكَ اَلْغَنِيُّ ذُو اَلرَّحْمَةِ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَ يَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ ما يَشاءُ كَما أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَّةِ قَوْمٍ آخَرِينَ (۱۳۳) إِنَّ ما تُوعَدُونَ لَآتٍ وَ ما أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ (۱۳۴) قُلْ يا قَوْمِ اِعْمَلُوا عَلى مَكانَتِكُمْ إِنِّى عامِلٌ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ تَكُونُ لَهُ عاقِبَةُ اَلدّارِ إِنَّهُ لا يُفْلِحُ اَلظّالِمُونَ (۱۳۵)

۱- ۱) .الانعام ۱۲۲-۱۲۷:كلام فى معنى الهدايه الالهيه.

۲- ۲) .الانعام ۱۲۲-۱۲۷:بحث روائى:معنى الحياه و الموت؛القلب؛شرح الصدر.

بیان:

قوله تعالی: وَ یَوْمَ یَحْشُرُهُمْ جَمِیعاً یٰا مَعْشَرَ الْجِنِّ -الی قوله- أَجَّلْتَ لَنٰا یقال:أکثر من الشیء أو الفعل و استکثر منه اذا أتی بالکثیر،و استکثار الجن من الإنس لیس من جهه أعیانهم فإن الآتی بأعیانهم فی الدنیا و المحضر لهم یوم القیامه هو اللّه سبحانه،و إنما للشیاطین الاستکثار مما هم مسلطون علیه و هو إغواء الإنس من طریق ولایتهم علیهم و لیست بولایه إجبار و اضطرار بل من قبیل التعامل من الطرفین یتبع التابع المتبوع ابتغاء لما یری فی اتباعه من الفائده،و یتولی المتبوع أمر التابع ابتغاء لما یستدر من النفع فی ولایته علیه و إداره شئونه،فللجن نوع التذاذ من إغواء الإنس و الولایه علیهم،و للإنس نوع التذاذ من اتباع الوساوس و التسویلات لیستدروا بذلک اللذائذ المادیه و التمتعات النفسانیه.

و هذا هو الذی یعترف به أولیاء الجن من الإنس بقولهم:ربنا استمتع بعضنا ببعض فتمتعنا بوساوسهم و تسویلاتهم من متاع الدنیا و زخارفها،و تمتعوا منا بما کانت تشتهیه أنفسهم حتی آل أمرنا الی ما آل إلیه.

و من هنا یظهر-کما یعطیه السیاق-أن المراد بالأجل فی قولهم: «وَ بَلَغْنٰا أَجَلَنَا الَّذِی أَجَّلْتَ لَنٰا» الحد الذی قدر لوجودهم و الدرجه التی حصلت لهم من أعمالهم دون الوقت الذی ینتهی إلیه أعمارهم و بعباره اخری آخر درجه نالوها من فعلیه الوجود لا الساعه التی ینتهی إلیها حیاتهم فیرجع المعنی الی أن بعضنا استمتع ببعض بسوء اختیاره و سیّئ عمله فبلغنا بذلک السیر الاختیاری ما قدرت لنا من الأجل،و هو أنّا ظالمون کافرون.

فمعنی الآیه:و یوم یحشرهم جمیعا لیتم أمر الحجاج علیهم فیقول للجن:یا معشر الجن قد استکثرتم من ولایه الإنس و إغوائهم،و قال أولیاؤهم من الإنس فی الاعتراف بحقیقه الأمر:

ربنا استمتع بعضنا ببعض فاستمتعنا معشر الإنس من الجن بأن تمتعنا بزخارف الدنیا و ما

تهواه أنفسنا بتسويلاتهم،و تمتع الجن منا باتباع ما كانوا يلقون إلينا من الوساوس و كنا على ذلك حتى بلغنا آخر ما بلغنا من فعليه الحياه الشقيه و درجه العمل.

فهذا اعتراف منهم بأن الأجل و إن كان بتأجيل اللّه سبحانه لكنهم إنما بلغوه بطيهم طريق تمتع البعض من البعض،و هو طريق سلكوه باختيارهم.و لا يبعد أن يستظهر من هنا أن المراد بالجن الشياطين الذين يوسوسون فى صدور الناس من الجن.

قوله تعالى: قٰالَ النّٰارُ مَثْوٰاكُمْ خٰالِدِينَ فِيهٰا إِلاّٰ مٰا شٰاءَ اللّٰهُ الخ؛هذا جواب منه سبحانه و قضاء عليه،و متن ما قضى به قوله: «النّٰارُ مَثْوٰاكُمْ» الخ.

و المثوى اسم مكان من قولهم:ثوى يثوى ثواء أي أقام مع استقرار فقوله:النار مثواكم أى مقامكم الذى تستقرون فيه من غير خروج و لذا أكده بقوله؟ «خٰالِدِينَ فِيهٰا» و قوله «إِلاّٰ مٰا شٰاءَ اللّٰهُ» استثناء يفيد أن القدره الإلهيه باقيه مع ذلك على ما كانت فله مع ذلك أن يخرجكم منها و إن كان لا يفعل.

ثم تمم الآيه بقوله: «إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ» و هو يفيد تعليل البيان الواقع فى الآيه و الخطاب للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم.

قوله تعالى: وَ كَذٰلِكَ نُوَلِّي بَعْضَ الظّٰالِمِينَ بَعْضاً بِمٰا كٰانُوا يَكْسِبُونَ فيه بيان أن جعله تعالى بعض الظالمين أولياء يجرى على الحقيقه المبينه فى الآيه السابقه،و هو أن التابع يستمتع المتبوع من طريق تسويله و إغوائه فيكسب بذلك الذنوب و الآثام حتى يجعل اللّه المتبوع وليا عليه و يدخل التابع فى ولايته.

و قوله: بِمٰا كٰانُوا يَكْسِبُونَ الباء للسببيه أو المقابله،و هو يفيد أن هذه التوليه إنما هى بنحو المجازاه يجازى بها الظالمين فى قبال ما اكتسبوه من المظالم لا توليه ابتدائيه من غير ذنب سابق نظير ما فى قوله: «يُضِلُّ بِهِ كَثِيراً وَ يَهْدِي بِهِ كَثِيراً وَ مٰا يُضِلُّ بِهِ إِلاَّ الْفٰاسِقِينَ» (البقره۲۶/).و قد التفت فى الآيه من الغيبه الى التكلم ليختص النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم ببيان هذه

الحقیقه فإنهم غیر لائقین بتلقیها و إنما التفت الی التکلم لأن التکلم هو المناسب للمساره هذا و فی الآیات موارد أخر من الالتفات لا یخفی وجهها علی المتدبر.

قوله تعالی: یٰا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ أَ لَمْ یَأْتِکُمْ رُسُلٌ مِنْکُمْ الی آخر الآیه.

فی هذا الخطاب دفع دخل یمکن أن یتوجه الی الحجه السابقه المأخوذه من اعترافهم بأنهم إنما وقعوا فیما وقعوا فیه من ولایه الشیاطین بسوء اختیارهم.

و هو أنهم و إن ابتلوا بذلک من طریق الاختیار لکنهم لم یکونوا یعلمون أن هذه المعاصی و التمتعات سوف توردهم مورد الهلکه و تسجل علیهم ولایه الظالمین و الشیاطین و یخسرهم بالشقاء الذی لا سعاده بعده أبدا فهم کانوا علی غفله من ذلک و إن کانوا علی علم فی الجمله بمساءه أعمالهم و شناعه أفعالهم و مؤاخذه الغافل ظلم.

فدفعه اللّه سبحانه بهذا الخطاب الذی یسألهم فیه عن إتیان الرسل و ذکرهم آیات اللّه و إنذارهم بیوم الجمع و الحساب فلما شهدوا علی أنفسهم بالکفر بما جاء به الرسل تمت الکلمه و لزمت الحجه.

فمعنی الآیه:أنا نخاطبهم جمیعا فنقول لهم:یا معشر الجن و الإنس أ لم یأتکم رسل منکم أرسلناهم إلیکم یقصون علیکم آیاتی التی تدل علی الدین الحق،و ینذرونکم لقاء یومکم هذا و هو یوم القیامه و أن اللّه سیوقفکم موقف المساءله فیحاسبکم علی أعمالکم ثم یجازیکم بما عملتم إن خیرا فخیرا و إن شرا فشرا فإذا سألناهم عن ذلک أجابونا و قالوا:شهدنا علی أنفسنا أن الرسل أتونا و قصوا علینا آیاتک،و أنذرونا لقاء یومنا هذا،و شهدوا علی أنفسهم أنهم کانوا کافرین بما جاء به الرسل رادین علیهم عن علم و ما کانوا غافلین.

قوله تعالی: ذٰلِکَ أَنْ لَمْ یَکُنْ رَبُّکَ مُهْلِکَ الْقُریٰ بِظُلْمٍ وَ أَهْلُهٰا غٰافِلُونَ الإشاره بقوله: «ذٰلِکَ» إلی مضمون ما تقدم من البیان-علی ما یعطیه السیاق-و قوله: «أَنْ لَمْ یَکُنْ» بتقدیر لام التعلیل فالمعنی أن الذی بیّناه من إرسال الرسل و التذکیر بالآیات و الإنذار

بيوم القيامه إنما هو لان اللّه سبحانه ليس من سنته أن يهلك أهل القرى و يوردهم مورد السخط و العذاب و هم غافلون عما يريده منهم من الطاعه و يفعله بهم على تقدير المخالفه، و ذلک ظلم منه تعالى.

فهم و إن نزلوا منزل الشقاء بتأجيل اللّه سبحانه و قضائه و جعله بعضهم أولياء بعض لكنه تعالى لم يسلبهم القدره على الطاعه و لم يبطل منهم الاختيار فاختاروا الشرک و المعصيه ثم أرسل إليهم رسلا منهم يقصون عليهم آياته و ينذرونهم لقاء يوم الحساب فكفروا بهم و مكثوا على بغيهم و عتوهم فجزاهم بولايه بعضهم بعضا و قضى عليهم بأن النار مثواهم فهم أنفسهم استدعوا الهلاک عن علم و إراده،و لم يهلكهم اللّه و هم غافلون حتى يكون يظلمهم فهو الحكم العدل تبارک اسمه.

قوله تعالى: وَ لِكُلٍّ دَرَجٰاتٌ مِمّٰا عَمِلُوا وَ مٰا رَبُّکَ بِغٰافِلٍ عَمّٰا يَعْمَلُونَ متعلق الكلم محذوف و هو الضمير الراجع الى الطائفتين،و المعنى:و لكل طائفه من طائفتى الجن و الإنس درجات من أعمالهم فإن الأعمال مختلفه و باختلافها يختلف ما توجبه من الدرجات،و ما ربک بغافل عن أعمالهم.

قوله تعالى: وَ رَبُّکَ الْغَنِيُّ ذُو الرَّحْمَهِ الى آخر الآيه؛بيان عام لنفى الظلم عنه تعالى فى الخلقه.

و توضيحه:أن الظلم هو وضع الشىء فى غير موضعه الذى ينبغى أن يوضع عليه و بعباره أخرى إبطال حق إنما يتحقق من الظلم بأخذ شىء أو تركه لأحد أمرين إما لحاجه منه إليه بوجه من الوجوه كأن يعود إليه أو الى من يهواه منه نفع أو يندفع عنه أو عما يعود إليه بذلک ضرر،و إما لا لحاجه منه إليه بل لشقوه باطنيه و قسوه نفسانيه لا يعبأ بها بما يقاسيه المظلوم من المصيبه و يكابده من المحنه،ليس ذلک منه لحاجه بل من آثار الملكه المشومه.

و اللّه سبحانه منزه من هاتين الصفتين السيئتين فهو الغنى الذى لا تمسه حاجه و لا يعرضه

فقر،و ذو الرحمه المطلقه التی ینعم بها علی کل شیء بما یلیق بحاله فلا یظلم سبحانه أحدا، و هذا هو الذی یدل علیه قوله: «وَ رَبُّکَ الْغَنِیُّ ذُو الرَّحْمَهِ» الخ؛و معنی الآیه:و ربک هو الذی یوصف بالغنی المطلق الذی لا فقر معه و لا حاجه،و بالرحمه المطلقه التی وسعت کل شیء و مقتضی ذلک أنه قادر علی أن یذهبکم و یستخلف من بعدکم ما یشاء من الخلق برحمته و الشاهد علیه أنه أنشأکم برحمته من ذریه قوم آخرین أذهبهم بغناه عنهم.

و فی قوله: مٰا یَشٰاءُ دون أن یقال:من یشاء،إبهام للدلاله علی سعه القدره.

قوله تعالی: إِنَّ مٰا تُوعَدُونَ لَآتٍ وَ مٰا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِینَ أی الأمر الإلهی من البعث و الجزاء و هو الذی توعدون من طریق الوحی لآت البته و ما أنتم بمعجزین للّه حتی تمنعوا شیئا من ذلک أن یتحقق ففی الکلام تأکید للوعد و الوعید السابقین.

قوله تعالی: قُلْ یٰا قَوْمِ اعْمَلُوا عَلیٰ مَکٰانَتِکُمْ إِنِّی عٰامِلٌ الی آخر الآیه؛ المکانه هی المنزله و الحاله التی یستقر علیها الشیء،و عاقبه الشیء ما ینتهی إلیه،و هی فی الأصل مصدر کالعقبی علی ما قیل،و قولهم:کانت له عاقبه الدار کنایه عن نجاحه فی سعیه و تمکنه مما قصده،و فی الآیه انعطاف الی ما بدئ به الکلام،و هو قوله تعالی قبل عده آیات:

«اتَّبِعْ مٰا أُوحِیَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ وَ أَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِکِینَ» .

و المعنی:قل للمشرکین:یا قوم اعملوا علی منزلتکم و حالتکم التی أنتم علیها من الشرک و الکفر-و فیه تهدید بالأمر-و دوموا علی ما أنتم علیه من الظلم إنی عامل و مقیم علی ما أنا علیه من الإیمان و الدعوه الی التوحید فسوف تعلمون من یسعد و ینجح فی عمله،و أنا الناجح دونکم فإنکم ظالمون بشرککم و الظالمون لا یفلحون فی ظلمهم.

و ربما قیل:إن قوله: «إِنِّی عٰامِلٌ» إخبار عن اللّه سبحانه أنه یعمل بما وعد به من البعث و الجزاء،و هو فاسد یدفعه سیاق قوله:«فسوق تعلمون من تکون له عاقبه الدار».

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۱۳۶ الى ۱۵۰]

اشاره

وَ جَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ اَلْحَرْثِ وَ اَلْأَنْعٰامِ نَصِيباً فَقٰالُوا هٰذٰا لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ وَ هٰذٰا لِشُرَكٰائِنٰا فَمٰا كٰانَ لِشُرَكٰائِهِمْ فَلاٰ يَصِلُ إِلَى اَللّٰهِ وَ مٰا كٰانَ لِلّٰهِ فَهُوَ يَصِلُ إِلىٰ شُرَكٰائِهِمْ سٰاءَ مٰا يَحْكُمُونَ (۱۳۶) وَ كَذٰلِكَ زَيَّنَ لِكَثِيرٍ مِنَ اَلْمُشْرِكِينَ قَتْلَ أَوْلاٰدِهِمْ شُرَكٰاؤُهُمْ لِيُرْدُوهُمْ وَ لِيَلْبِسُوا عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ وَ لَوْ شٰاءَ اَللّٰهُ مٰا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَ مٰا يَفْتَرُونَ (۱۳۷) وَ قٰالُوا هٰذِهِ أَنْعٰامٌ وَ حَرْثٌ حِجْرٌ لاٰ يَطْعَمُهٰا إِلاّٰ مَنْ نَشٰاءُ بِزَعْمِهِمْ وَ أَنْعٰامٌ حُرِّمَتْ ظُهُورُهٰا وَ أَنْعٰامٌ لاٰ يَذْكُرُونَ اِسْمَ اَللّٰهِ عَلَيْهَا اِفْتِرٰاءً عَلَيْهِ سَيَجْزِيهِمْ بِمٰا كٰانُوا يَفْتَرُونَ (۱۳۸) وَ قٰالُوا مٰا فِي بُطُونِ هٰذِهِ اَلْأَنْعٰامِ خٰالِصَةٌ لِذُكُورِنٰا وَ مُحَرَّمٌ عَلىٰ أَزْوٰاجِنٰا وَ إِنْ يَكُنْ مَيْتَةً فَهُمْ فِيهِ شُرَكٰاءُ سَيَجْزِيهِمْ وَصْفَهُمْ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ (۱۳۹) قَدْ خَسِرَ اَلَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلاٰدَهُمْ سَفَهاً بِغَيْرِ عِلْمٍ وَ حَرَّمُوا مٰا رَزَقَهُمُ اَللّٰهُ اِفْتِرٰاءً عَلَى اَللّٰهِ قَدْ ضَلُّوا وَ مٰا كٰانُوا مُهْتَدِينَ (۱۴۰) وَ هُوَ اَلَّذِي أَنْشَأَ جَنّٰاتٍ مَعْرُوشٰاتٍ وَ غَيْرَ مَعْرُوشٰاتٍ وَ اَلنَّخْلَ وَ اَلزَّرْعَ مُخْتَلِفاً أُكُلُهُ وَ اَلزَّيْتُونَ وَ اَلرُّمّٰانَ مُتَشٰابِهاً وَ غَيْرَ مُتَشٰابِهٍ كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذٰا أَثْمَرَ وَ آتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصٰادِهِ وَ لاٰ تُسْرِفُوا إِنَّهُ لاٰ يُحِبُّ اَلْمُسْرِفِينَ (۱۴۱) وَ مِنَ اَلْأَنْعٰامِ حَمُولَةً وَ فَرْشاً كُلُوا مِمّٰا رَزَقَكُمُ اَللّٰهُ وَ لاٰ تَتَّبِعُوا خُطُوٰاتِ اَلشَّيْطٰانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ (۱۴۲) ثَمٰانِيَةَ أَزْوٰاجٍ مِنَ اَلضَّأْنِ اِثْنَيْنِ وَ مِنَ اَلْمَعْزِ اِثْنَيْنِ قُلْ آلذَّكَرَيْنِ حَرَّمَ أَمِ اَلْأُنْثَيَيْنِ أَمَّا اِشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحٰامُ اَلْأُنْثَيَيْنِ نَبِّئُونِي بِعِلْمٍ إِنْ كُنْتُمْ صٰادِقِينَ (۱۴۳) وَ مِنَ اَلْإِبِلِ اِثْنَيْنِ وَ مِنَ اَلْبَقَرِ اِثْنَيْنِ قُلْ آلذَّكَرَيْنِ حَرَّمَ أَمِ اَلْأُنْثَيَيْنِ أَمَّا اِشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحٰامُ اَلْأُنْثَيَيْنِ أَمْ كُنْتُمْ شُهَدٰاءَ إِذْ وَصّٰاكُمُ اَللّٰهُ بِهٰذٰا فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ اِفْتَرىٰ عَلَى اَللّٰهِ كَذِباً لِيُضِلَّ اَلنّٰاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ اَللّٰهَ لاٰ يَهْدِي اَلْقَوْمَ اَلظّٰالِمِينَ (۱۴۴) قُلْ لاٰ أَجِدُ فِي مٰا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّماً عَلىٰ طٰاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلاّٰ أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَماً مَسْفُوحاً أَوْ لَحْمَ خِنْزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقاً أُهِلَّ لِغَيْرِ اَللّٰهِ بِهِ فَمَنِ اُضْطُرَّ غَيْرَ بٰاغٍ وَ لاٰ عٰادٍ فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۱۴۵) وَ عَلَى اَلَّذِينَ هٰادُوا حَرَّمْنٰا كُلَّ ذِي ظُفُرٍ وَ مِنَ اَلْبَقَرِ وَ اَلْغَنَمِ حَرَّمْنٰا عَلَيْهِمْ شُحُومَهُمٰا إِلاّٰ مٰا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمٰا أَوِ اَلْحَوٰايٰا أَوْ مَا اِخْتَلَطَ بِعَظْمٍ ذٰلِكَ جَزَيْنٰاهُمْ بِبَغْيِهِمْ وَ إِنّٰا لَصٰادِقُونَ (۱۴۶) فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وٰاسِعَةٍ وَ لاٰ يُرَدُّ بَأْسُهُ عَنِ اَلْقَوْمِ اَلْمُجْرِمِينَ (۱۴۷) سَيَقُولُ اَلَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شٰاءَ اَللّٰهُ مٰا أَشْرَكْنٰا وَ لاٰ آبٰاؤُنٰا وَ لاٰ حَرَّمْنٰا مِنْ شَيْءٍ كَذٰلِكَ كَذَّبَ اَلَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ حَتّٰى ذٰاقُوا بَأْسَنٰا قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنٰا إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلاَّ اَلظَّنَّ وَ إِنْ أَنْتُمْ إِلاّٰ تَخْرُصُونَ (۱۴۸) قُلْ فَلِلّٰهِ اَلْحُجَّةُ اَلْبٰالِغَةُ فَلَوْ شٰاءَ لَهَدٰاكُمْ أَجْمَعِينَ (۱۴۹) قُلْ هَلُمَّ شُهَدٰاءَكُمُ اَلَّذِينَ يَشْهَدُونَ أَنَّ اَللّٰهَ حَرَّمَ هٰذٰا فَإِنْ شَهِدُوا فَلاٰ تَشْهَدْ مَعَهُمْ وَ لاٰ تَتَّبِعْ أَهْوٰاءَ اَلَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيٰاتِنٰا وَ اَلَّذِينَ لاٰ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَ هُمْ بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ (۱۵۰)

بيان:

قوله تعالى: وَ جَعَلُوا لِلّٰهِ مِمّٰا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَ الْأَنْعٰامِ نَصِيباً الى آخر الآيه؛الذرء الإيجاد على وجه الاختراع و كأن الأصل فى معناه الظهور،و الحرث الزرع، و قوله:«بزعمهم»فى قوله: «فَقٰالُوا هٰذٰا لِلّٰهِ بِزَعْمِهِمْ» نوع من التنزيه كقوله: وَ قٰالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمٰنُ وَلَداً سُبْحٰانَهُ (الأنبياء۲۶/).و الزعم الاعتقاد و يستعمل غالبا فيما لا يطابق الواقع منه.

و قوله: وَ هٰذٰا لِشُرَكٰائِنٰا أضاف الشركاء إليهم لأنهم هم الذين أثبتوها و اعتقدوا بها نظير أئمه الكفر و أئمتهم و أولياؤهم،و قيل:أضيفت الشركاء إليهم لأنهم كانوا يجعلون بعض أموالهم لهم فيتخذونهم شركاء لأنفسهم.

و كيف كان فمجموع الجملتين أعنى قوله: «فَقٰالُوا هٰذٰا لِلّٰهِ بِزَعْمِهِمْ وَ هٰذٰا لِشُرَكٰائِنٰا» من تفريع التفصيل على الإجمال يفسر به جعلهم للّه نصيبا من خلقه،و فيه توطئه و تمهيد لتفريع حكم آخر عليه،و هو الذى يذكره فى قوله: «فَمٰا كٰانَ لِشُرَكٰائِهِمْ فَلاٰ يَصِلُ إِلَى اللّٰهِ وَ مٰا كٰانَ لِلّٰهِ

فَهُوَ يَصِلُ إِلىٰ شُرَكائِهِمْ» .

و إذا كـان هـذا الحكم على بطلانه من أصـله و كونه افتراء على اللّه لا يخلو عن إزراء بساحته تعالى بتغليب جانب الأصـنام على جانبه قبحه بقوله: «سٰاءَ مٰا يَحْكُمُونَ» و معنى الآيه ظاهر.

قوله تعـالى: وَ كَذٰلِكَ زَيَّنَ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتْلَ أَوْلاٰدِهِمْ شُرَكاؤُهُمْ الى آخر الآيه؛قرأ غير ابن عامر «زين» بفتـح الزاى فعل معلوم،و «قتـل» بنصب اللام مفعول «زَيَّنَ» و هو مضاف الى «أَوْلاٰدِهِمْ» بالجر و هو مفعول «قَتْلَ» اضيـف إليه، و «شُرَكاؤُهُمْ» فاعل «زَيَّنَ» .

و المعنى أن الأصـنام بمـا لهـا من الوقع فى قلوب المشـركين و الحب الوهمى فى نفوسـهم زينت لكـثير من المشـركين أن يقتلوا أولادهم و يجعلوهم قرابين يتقربون بـذلك الى الآلهه كما يضـبطه تاريـخ قدماء الوثنيين و الصابئين،و هذا غير مسأله الوأد الذى كانت بنو تميم من العرب يعملون به فإن المأخوذ فى سياق الآيه الأولاد دون البنات خاصه.

قوله تعالى: وَ قٰالُوا هٰذِهِ أَنْعٰامٌ وَ حَرْثٌ حِجْرٌ الى آخر الآيه؛الحجر بكسر الحاء المنع و يفسره قوله بعده: «لاٰ يَطْعَمُهٰا إِلاّٰ مَنْ نَشٰاءُ» أى هذه الأنعام و الحرث حرام إلا على من نشاء أن نأذن لهم،و روى:أنهم كانوا يقدمونها لآلهتهم و لا يحلون أكلها إلا لمن كان يخدم آلهتهم من الرجال دون النساء بزعمهم.

و قوله: وَ أَنْعٰامٌ حُرِّمَتْ ظُهُورُهٰا أى و قـالوا:هـذه أنعـام حرمت ظهورهـا أو و لهم أنعام حرمت ظهورها،و هى السائبه و البحيره و الحامى التى نفاها اللّه تعالى فى قوله: مٰا جَعَلَ اللّٰهُ مِنْ بَحِيرَهٍ وَ لاٰ سٰائِبَهٍ وَ لاٰ وَصِـيلَهٍ وَ لاٰ حٰامٍ وَ لٰكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اللّٰهِ الْكَذِبَ وَ أَكْثَرُهُمْ لاٰ يَعْقِلُونَ (المائده۱۰۳)و قيل:هى بعض هؤلاء على الخلاف السابق فى معناها فى تفسير آيه المائده.

و قوله: وَ أَنْعٰامٌ لاٰ يَذْكُرُونَ اسْمَ اللّٰهِ عَلَيْهَا أى و لهم أنعام،الخ؛و هى الأنعام

التی کانوا یهلون علیها بأصنامهم لا باسم اللّه،و قیل:هی التی کانوا لا یرکبونها فی الحج، و قیل:أنعام کانوا لا یذکرون اسم اللّه علیها و لا فی شأن من شئونها،و معنی الآیه ظاهر.

قوله تعالی: وَ قالُوا مٰا فِی بُطُونِ هٰذِهِ الْأَنْعٰامِ خٰالِصَةٌ لِذُكُورِنٰا الی آخر الآیه،المراد بما فی البطون أجنه البحائر و السیب،فقد کانوا یحلونها اذا ولدت حیه للرجال دون النساء و إن ولدت میته أکله الرجال و النساء جمیعا،و قیل:المراد بها الألبان،و قیل:

الأجنه و الألبان جمیعا.

و المراد بقوله: سَيَجْزِيهِمْ وَصْفَهُمْ سیجزیهم نفس وصفهم فإنه یعود وبالا و عذابا علیهم ففیه نوع من العنایه،و قیل:التقدیر:سیجزیهم بوصفهم،و قیل:التقدیر:سیجزیهم جزاء وصفهم،فحذف المضاف و أقیم المضاف إلیه مقامه،و المعنی ظاهر.

قوله تعالی: قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلاٰدَهُمْ سَفَهاً بِغَيْرِ عِلْمٍ الخ؛رد لما حکی عنهم فی الآیات السابقه من الأحکام المفتراه و هی قتل الأولاد و تحریم أصناف من الأنعام و الحرث و ذکر أن ذلک منهم خسران و ضلال من غیر اهتداء.

و قد وصف قتل الأولاد بأنه سفه بغیر علم،و کذلک بدل الأنعام و الحرث من قوله ما رزقهم اللّه و وصف تحریمها بأنه افتراء علی اللّه لیکون فی ذلک تنبیه کالتعلیل علی خسرانهم فی ذلک کأنه قیل:خسروا فی قتلهم أولادهم لأنهم سفهوا به سفها بغیر علم،و خسروا فی تحریمهم أصنافا من الأنعام و الحرث افتراء علی اللّه لأنها من رزق اللّه و حاشاه تعالی أن یرزقهم شیئا ثم یحرمه علیهم.

ثم بین ضلالهم فی تحریم الحرث و الأنعام مع کونها من رزق اللّه بیانا تفصیلیا بالاحتجاج من ناحیه العقل و مصلحه معاش العباد بقوله: وَ هُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنّٰاتٍ الی تمام أربع آیات؛ ثم من ناحیه السمع و نزول الوحی بقوله: «قُلْ لاٰ أَجِدُ فِي مٰا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّماً عَلىٰ طٰاعِمٍ يَطْعَمُهُ» الی تمام الآیه.

فیکون محصل الآیات الخمس أن تحریمهم أصنافا من الحرث و الأنعام ضلال منهم لا یساعدهم علی ذلک حجه فلا العقل و رعایه مصلحه العباد یدلهم علی ذلک،و لا الوحی النازل من اللّه سبحانه یهدیهم إلیه فهم فی خسران منه.

قوله تعالی: وَ هُوَ الَّذِی أَنْشَأَ جَنّٰاتٍ مَعْرُوشٰاتٍ وَ غَیْرَ مَعْرُوشٰاتٍ -الی قوله- وَ غَیْرَ مُتَشٰابِهٍ .الشجره المعروشه هی التی ترفع أغصانها بعضا علی بعض بدعائم کالکرم و أصل العرش الرفع فالجنات المعروشات هی بساتین الکرم و نحوها،و الجنات غیر المعروشات ما کانت أشجارها قائمه علی أصولها من غیر دعائم.

و قوله: وَ الزَّرْعَ مُخْتَلِفاً أُکُلُهُ أی ما یؤکل منه من الحبات کالحنطه و الشعیر و العدس و الحمص.

و قوله: وَ الزَّیْتُونَ وَ الرُّمّٰانَ مُتَشٰابِهاً وَ غَیْرَ مُتَشٰابِهٍ أی متشابه کل منها و غیر متشابه علی ما یفیده السیاق،و التشابه بین الثمرتین باتحادهما فی الطعم أو الشکل أو اللون أو غیر ذلک.

قوله تعالی: کُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذٰا أَثْمَرَ الی آخر الآیه؛الأمر للإباحه لوروده فی رفع الحظر الذی یدل علیه إنشاء الجنات و النخل و الزرع و غیرها،و السیاق یدل علی أن تقدیر الکلام:و هو الذی أنشأ جنات و النخل و الزرع،الخ؛و أمرکم بأکل ثمر ما ذکر و أمرکم بإیتاء حقه یوم حصاده،و نهاکم عن الإسراف.فأی دلیل أدل من ذلک علی إباحتها؟

و قوله: وَ آتُوا حَقَّهُ یَوْمَ حَصٰادِهِ أی الحق الثابت فیه المتعلق به فالضمیر راجع الی الثمر و أضیف إلیه الحق لتعلقه به کما یضاف الحق أیضا الی الفقراء لارتباطه بهم و ربما احتمل رجوع الضمیر الی اللّه کالضمیر الذی بعده فی قوله: «إِنَّهُ لاٰ یُحِبُّ الْمُسْرِفِینَ» و إضافته إلیه تعالی لانتسابه إلیه بجعله.

و هذا إشاره الی جعل حق ما للفقراء فی الثمر من الحبوب و الفواکه یؤدی إلیهم یوم الحصاد

یدل علیه العقل و یمضیه الشرع و لیس هو الزکاه المشرعه فی الإسلام اذ لیست فی بعض ما ذکر فی الآیه زکاه.علی أن الآیه مکیه و حکم الزکاه مدنی.

نعم لا یبعد أن یکون أصلا لتشریعها فإن أصول الشرائع النازله فی السور المدنیه نازله علی وجه الإجمال و الإبهام فی السور المکیه کقوله تعالی بعد عده آیات عند تعداد کلیات المحرمات: قُلْ تَعٰالَوْا أَتْلُ مٰا حَرَّمَ رَبُّکُمْ -الی أن قال- وَ لاٰ تَقْرَبُوا الْفَوٰاحِشَ مٰا ظَهَرَ مِنْهٰا وَ مٰا بَطَنَ (الأنعام/۱۵۱).

و قوله: وَ لاٰ تُسْرِفُوا الخ؛أی لا تتجاوزوا الحد الذی یصلح به معاشکم بالتصرف فیه فلا یتصرف صاحب المال منکم بالإسراف فی أکله أو التبذیر فی بذله أو وضعه فی غیر موضعه من معاصی اللّه و هکذا،و لا یسرف الفقیر الآخذ بتضییعه و نحو ذلک،ففی الکلام إطلاق،و الخطاب فیه لجمیع الناس.

قوله تعالی: وَ مِنَ الْأَنْعٰامِ حَمُولَهً وَ فَرْشاً الی آخر الآیه؛الحموله أکابر الأنعام لإطاقتها الحمل،و الفرش أصاغرها لأنها کأنها تفترش علی الأرض أو لأنها توطأ کما یوطأ الفرش،و قوله: «کُلُوا مِمّٰا رَزَقَکُمُ اللّٰهُ» إباحه للأکل و إمضاء لما یدل علیه العقل نظیر قوله فی الآیه السابقه: «کُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ» و قوله: «لاٰ تَتَّبِعُوا خُطُوٰاتِ الشَّیْطٰانِ إِنَّهُ لَکُمْ عَدُوٌّ مُبِینٌ» أی لا تسیروا فی هذا الأمر المشروع إباحته باتباع الشیطان بوضع قدمکم موضع قدمه بأن تحرموا ما أحله،و قد تقدم أن المراد باتباع خطوات الشیطان تحریم ما أحله اللّه بغیر علم.

قوله تعالی: ثَمٰانِیَهَ أَزْوٰاجٍ مِنَ الضَّأْنِ اثْنَیْنِ وَ مِنَ الْمَعْزِ اثْنَیْنِ الی آخر الآیه؛تفصیل للأنعام بعد الإجمال و المراد به تشدید اللوم و التوبیخ علیهم ببسطه علی کل صوره من الصور و الوجوه،فقوله: «ثَمٰانِیَهَ أَزْوٰاجٍ» عطف بیان من «حَمُولَهً وَ فَرْشاً» فی الآیه السابقه.

و الأزواج جمیع زوج،و یطلق الزوج علی الواحد الذی یکون معه آخر و علی الاثنین،

و أنواع الأنعام أربعه:الضأن و المعز و البقر و الإبل،و اذا لوحظت ذكرا و انثی کانت ثمانیه أزواج.

و المعنی:أنشأ ثمانیه أزواج من الضأن زوجین اثنین هما الذکر و الانثی و من المعز زوجین اثنین کالضأن قل آلذکرین من الضأن و المعز حرم اللّه أم الانثیین منهما أم حرم ما اشتملت علیه أرحام الانثیین من الضأن و المعز نبئونی ذلک بعلم إن کنتم صادقین.

قوله تعالی: وَ مِنَ الْإِبِلِ اثْنَيْنِ وَ مِنَ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ -الی قوله- اَلْأُنْثَيَيْنِ معناه ظاهر مما مر،و قیل:المراد بالاثنین فی المواضع الأربعه من الآیتین الأهلی و الوحشی.

قوله تعالی: أَمْ كُنْتُمْ شُهَدٰاءَ إِذْ وَصّٰاكُمُ اللّٰهُ بِهٰذٰا الی آخر الآیه؛هذا شق من تردید حذف شقه الآخر علی ما یدل علیه الکلام،و تقدیره:أعلمتم ذلک من طریق الفکر کعقل أو سمع أم شاهدتم تحریم اللّه ذلک و شافهتموه فادعیتم ذلک.

و قوله: فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرىٰ عَلَى اللّٰهِ كَذِباً الخ؛تفریع علی ما قبله باعتبار دلالته علی انقطاعهم عن الجواب و علی ذلک فمعناه:فمن أظلم منکم،و یکون قوله: «مِمَّنِ افْتَرىٰ» الخ؛کنایه عن المشرکین المخاطبین وضع موضع ضمیر الخطاب الراجع إلیهم لیدل به علی سبب الحکم المفهوم من الاستفهام الإنکاری و التقدیر:لا أظلم منکم لأنکم افتریتم علی اللّه کذبا لتضلوا الناس بغیر علم،و اذ ظلمتم فإنکم لا تهتدون إن اللّه لا یهدی القوم الظالمین.

قوله تعالی: قُلْ لاٰ أَجِدُ فِي مٰا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّماً عَلىٰ طٰاعِمٍ يَطْعَمُهُ الخ؛ معنی الآیه ظاهر،و قد تقدم فی نظیره الآیه من سوره المائده آیه ۳،و فی سوره البقره آیه ۱۷۳ ما ینفع فی المقام.

قوله تعالی: وَ عَلَى الَّذِينَ هٰادُوا حَرَّمْنٰا كُلَّ ذِي ظُفُرٍ الخ؛الظفر واحد الأظفار و هو العظم النابت علی رءوس الأصابع،و الحوایا المباعر قال فی المجمع:موضع

الحوایا یحتمل أن یکون رفعا عطفا علی الظهور و تقدیره:أو ما حملت الحوایا،و یحتمل أن یکون نصبا عطفا علی ما فی قوله: «إِلاّ مٰا حَمَلَتْ» فأما قوله: «أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ» فإن ما هذه معطوفه علی ما الاول(انتهی)و الوجه الأول أقرب.

ثم قال:ذلک فی قوله-ذلک جزیناهم-یجوز أن یکون منصوب الموضع بأنه مفعول ثان لجزیناهم التقدیر:جزیناهم ذلک ببغیهم،و لا یجوز أن یرفع بالابتداء لأنه یصیر التقدیر:ذلک جزیناهموه فیکون کقولهم:زید ضربت أی ضربته،و هذا إنما یجوز فی ضروره الشعر.انتهی.

و الآیه کأنها فی مقام الاستدراک و دفع الدخل ببیان أن ما حرم اللّه علی بنی إسرائیل من طیبات ما رزقهم إنما حرمه جزاء لبغیهم فلا ینافی ذلک کونه حلا بحسب طبعه الأوّلی کما یشیر الی ذلک قوله: کُلُّ الطَّعٰامِ کٰانَ حِلاًّ لِبَنِی إِسْرٰائِیلَ إِلاّ مٰا حَرَّمَ إِسْرٰائِیلُ عَلیٰ نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنَزَّلَ التَّوْرٰاهُ (آل عمران۹۳/)و قوله: فَبِظُلْمٍ مِنَ الَّذِینَ هٰادُوا حَرَّمْنٰا عَلَیْهِمْ طَیِّبٰاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ وَ بِصَدِّهِمْ عَنْ سَبِیلِ اللّٰهِ کَثِیراً (النساء ۱۶۰/).

قوله تعالی: فَإِنْ کَذَّبُوکَ فَقُلْ رَبُّکُمْ ذُو رَحْمَهٍ وٰاسِعَهٍ الی آخر الآیه؛معنی الآیه ظاهر،و فیها أمر بإنذارهم و تهدیدهم إن کذبوا بالبأس الإلهی الذی لا مرد له لکن لا ببیان یسلط علیهم الیأس و القنوط بل بما یشوبه بعض الرجاء،و لذلک قدم علیه قوله:

«رَبُّکُمْ ذُو رَحْمَهٍ وٰاسِعَهٍ» .

قوله تعالی: سَیَقُولُ الَّذِینَ أَشْرَکُوا لَوْ شٰاءَ اللّٰهُ مٰا أَشْرَکْنٰا وَ لاٰ آبٰاؤُنٰا وَ لاٰ حَرَّمْنٰا مِنْ شَیْءٍ الآیه تذکر احتجاجهم بهذه الحجه ثم ترد علیهم بأنهم جاهلون بها و إنما یرکنون فیها الی الظن و التخمین،و الکلمه کلمه حق وردت فی کثیر من الآیات القرآنیه لکنها لا تنتج ما قصدوه منها.

فإنهم إنما احتجوا بها لإثبات أن شرکهم و تحریمهم ما رزقهم اللّه بإمضاء من اللّه سبحانه لا بأس علیهم فی ذلک فحجتهم أن اللّه لو شاء منا خلاف ما نحن علیه من الشرک و التحریم لکنا

مضطرين على ترک الشرک و التحريم فإذ لم يشأ کان ذلک إذنا فى الشرک و التحريم فلا بأس بهذا الشرک و التحريم.

و هذه الحجه لا تنتج هذه النتيجه و إنما تنتج أن اللّه سبحانه اذ لم يشأ منهم ذلک لم يوقعهم موقع الاضطرار و الإجبار فهم مختارون فى الشرک و الکف عنه و فى التحريم و ترکه فله تعالى أن يدعوهم الى الإيمان به و رفض الافتراض فلله الحجه البالغه و لا حجه لهم فى ذلک إلا اتباع الظن و التخمين.

قوله تعالى: قُلْ فَلِلّٰهِ الْحُجَّةُ الْبٰالِغَةُ فَلَوْ شٰاءَ لَهَدٰاكُمْ أَجْمَعِينَ كأن الفاء الاولى لتفريع مضمون الجمله على ما تقدم من قولهم: «لَوْ شٰاءَ اللّٰهُ مٰا أَشْرَكْنٰا» الخ؛و الفاء الثانيه للتعليل فيکون الکلام من قبيل قلب الحجه على الخصم بعد بيان مقتضاها.

و المعنى ان نتيجه الحجه قد التبست عليکم بجهلکم و اتباعکم الظن و خرصکم فى المعارف الإلهيه فحجتکم تدل على أن لا حجه لکم فى دعوته إياکم الى رفض الشرک و ترک الافتراء عليه،و إن الحجه إنما هى للّه عليکم فإنه لو شاء لهداکم أجمعين و أجبرکم على الإيمان و ترک الشرک و التحريم،و اذ لم يجبرکم على ذلک و أبقاکم على الاختيار فله أن يدعوکم الى ترک الشرک و التحريم.

و بعباره أخرى:يتفرع على حجتکم أن الحجه للّه عليکم لأنه لو شاء لأجبر على الإيمان فهداکم أجمعين،و لم يفعل بل جعلکم مختارين يجوز بذلک دعوتکم الى ما دعاکم إليه.

و قد بيّن تعالى فى طائفه من الآيات السابقه أنه تعالى لم يضطر عباده على الإيمان و لم يشأ منهم ذلک بالمشيه التکوينيه حتى يکونوا مجبرين عليه بل أذن لهم فى خلافه و هذا الإذن الذى هو رفع المانع التکوينى هو اختيار العباد و قدرتهم على جانبى الفعل و الترک،و هذا الإذن لا ينافى الأمر التشريعى بترک الشرک مثلا بل هو الأساس الذى يبتنى عليه الأمر و النهى.

ص :۴۲۸

قوله تعالى: قُلْ هَلُمَّ شُهَدٰاءَكُمُ الَّذِينَ يَشْهَدُونَ الى آخر الآيه؛هلم شهداءكم أى هاتوا شهداءكم و هو اسم فعل يستوى فيه المفرد و المثنى و المجموع،و المراد بالشهاده شهاده الأداء و الإشاره بقوله: «هٰذٰا» الى ما ذكر من المحرمات عندهم،و الخطاب خطاب تعجيزى أمر به اللّه سبحانه ليكشف به أنهم مفترون فى دعواهم أن اللّه حرم ذلك فهو كنايه عن عدم التحريم.

و قوله: فَإِنْ شَهِدُوا فَلاٰ تَشْهَدْ مَعَهُمْ فى معنى الترقى،و المعنى:لا شاهد فيهم يشهد بذلك فلا تحريم حتى أنهم لو شهدوا بالتحريم فلا تشهد معهم اذ لا تحريم و لا يعبأ بشهادتهم فإنهم قوم يتبعون أهواءهم.

فقوله: وَ لاٰ تَتَّبِعْ أَهْوٰاءَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيٰاتِنٰا الخ؛عطف تفسير لقوله: «فَإِنْ شَهِدُوا فَلاٰ تَشْهَدْ مَعَهُمْ» أى أن شهادتك اتباع لأهوائهم كما أن شهادتهم من اتباع الأهواء و كيف لا؟و هم قوم كذبوا بآيات اللّه الباهره،و لا يؤمنون بالآخره و يعدلون بربهم غيره من خلقه كالأوثان،و لا يجترئ على ذلك مع كمال البيان و سطوع البرهان إلا الذين يتبعون الأهواء (۱).

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۱۵۱ الى ۱۵۷]

اشاره

قُلْ تَعٰالَوْا أَتْلُ مٰا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ أَلاّٰ تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئاً وَ بِالْوٰالِدَيْنِ إِحْسٰاناً وَ لاٰ تَقْتُلُوا أَوْلاٰدَكُمْ مِنْ إِمْلاٰقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَ إِيّٰاهُمْ وَ لاٰ تَقْرَبُوا اَلْفَوٰاحِشَ مٰا ظَهَرَ مِنْهٰا وَ مٰا بَطَنَ وَ لاٰ تَقْتُلُوا اَلنَّفْسَ اَلَّتِي حَرَّمَ اَللّٰهُ إِلاّٰ بِالْحَقِّ ذٰلِكُمْ وَصّٰاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ (۱۵۱) وَ لاٰ تَقْرَبُوا مٰالَ اَلْيَتِيمِ إِلاّٰ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتّٰى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَ أَوْفُوا اَلْكَيْلَ وَ اَلْمِيزٰانَ بِالْقِسْطِ لاٰ نُكَلِّفُ نَفْساً إِلاّٰ وُسْعَهٰا وَ إِذٰا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَ لَوْ كٰانَ ذٰا قُرْبىٰ وَ بِعَهْدِ اَللّٰهِ أَوْفُوا ذٰلِكُمْ وَصّٰاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ (۱۵۲) وَ أَنَّ هٰذٰا صِرٰاطِي مُسْتَقِيماً فَاتَّبِعُوهُ وَ لاٰ تَتَّبِعُوا اَلسُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذٰلِكُمْ وَصّٰاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ (۱۵۳) ثُمَّ آتَيْنٰا مُوسَى اَلْكِتٰابَ تَمٰاماً عَلَى اَلَّذِي أَحْسَنَ وَ تَفْصِيلاً لِكُلِّ شَيْءٍ وَ هُدىً وَ رَحْمَةً لَعَلَّهُمْ بِلِقٰاءِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ (۱۵۴) وَ هٰذٰا كِتٰابٌ أَنْزَلْنٰاهُ مُبٰارَكٌ فَاتَّبِعُوهُ وَ اِتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ (۱۵۵) أَنْ تَقُولُوا إِنَّمٰا أُنْزِلَ اَلْكِتٰابُ عَلىٰ طٰائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنٰا وَ إِنْ كُنّٰا عَنْ دِرٰاسَتِهِمْ لَغٰافِلِينَ (۱۵۶) أَوْ تَقُولُوا لَوْ أَنّٰا أُنْزِلَ عَلَيْنَا اَلْكِتٰابُ لَكُنّٰا أَهْدىٰ مِنْهُمْ فَقَدْ جٰاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَ هُدىً وَ رَحْمَةٌ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَّبَ بِآيٰاتِ اَللّٰهِ وَ صَدَفَ عَنْهٰا سَنَجْزِي اَلَّذِينَ يَصْدِفُونَ عَنْ آيٰاتِنٰا سُوءَ اَلْعَذٰابِ بِمٰا كٰانُوا يَصْدِفُونَ (۱۵۷)

۱- ۱) .الانعام ۱۲۶-۱۵۰:بحث روائى فى المشركين و سننهم؛ما احل اللّه و ما حرّم.

بیان:

قوله تعالی: قُلْ تَعالَوْا أَتْلُ ما حَرَّمَ رَبُّکُمْ عَلَیْکُمْ أَلاّ تُشْرِکُوا بِهِ شَیْئاً قیل:تعال مشتق من العلو و هو أمر بتقدیر أن الأمر فی مکان عال و إن لم یکن الأمر علی ذلک

ص :۴۳۰

بحسب الحقیقه،و التلاوه قریب المعنی من القراءه و قوله: «عَلَيْكُمْ» متعلق بقوله: «أَتْلُ» أو قوله: «حَرَّمَ» علی طریق التنازع فی المتعلق،و ربما قیل:إن: «عَلَيْكُمْ» اسم فعل بمعنی خذوا و قوله: «أَلاّٰ تُشْرِكُوا» معموله و النظم:علیکم أن لا تشرکوا به شیئا و بالوالدین إحسانا، الخ؛و هو خلاف ما یسبق الی الذهن من السیاق.

و لما کان قوله: «تَعٰالَوْا أَتْلُ مٰا حَرَّمَ» الخ؛دعوه الی التلاوه وضع فی الکلام عین ما جاء به الوحی فی مورد المحرمات من النهی فی بعضها و الأمر بالخلاف فی بعضها الآخر فقال: «أَلاّٰ تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئاً» کما قال: «وَ لاٰ تَقْتُلُوا أَوْلاٰدَكُمْ مِنْ إِمْلاٰقٍ» «وَ لاٰ تَقْرَبُوا الْفَوٰاحِشَ» الخ؛ و قال: «وَ بِالْوٰالِدَيْنِ إِحْسٰاناً» کما قال: «وَ أَوْفُوا الْكَيْلَ وَ الْمِيزٰانَ» «وَ إِذٰا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا» الخ.

و قد قدم الشرک علی سائر المحرمات لأنه الظلم العظیم الذی لا مطمع فی المغفره الإلهیه معه قال: إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَ يَغْفِرُ مٰا دُونَ ذٰلِكَ لِمَنْ يَشٰاءُ (النساء۴۸/)و إلیه ینتهی کل معصیه کما ینتهی الی التوحید بوجه کل حسنه.

قوله تعالی: وَ بِالْوٰالِدَيْنِ إِحْسٰاناً أی أحسنوا بالوالدین إحسانا،و فی المجمع:أی و أوصی بالوالدین إحسانا و یدل علی ذلک أن فی«حرم کذا»معنی أوصی بتحریمه و أمر بتجنبه.انتهی.

و قد عدّ فی مواضع من القرآن الکریم إحسان الوالدین تالیا للتوحید و نفی الشرک فامر به بعد الأمر بالتوحید أو النهی عن الشرک به کقوله: وَ قَضىٰ رَبُّكَ أَلاّٰ تَعْبُدُوا إِلاّٰ إِيّٰاهُ وَ بِالْوٰالِدَيْنِ إِحْسٰاناً (الإسراء۲۳/)و قوله: وَ إِذْ قٰالَ لُقْمٰانُ لاِبْنِهِ وَ هُوَ يَعِظُهُ يٰا بُنَيَّ لاٰ تُشْرِكْ بِاللّٰهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ وَ وَصَّيْنَا الْإِنْسٰانَ بِوٰالِدَيْهِ (لقمان۱۴/)و غیر ذلک من الآیات.

و یدل ذلک علی أن عقوق الوالدین من أعظم الذنوب أو هو أعظمها بعد الشرک باللّه العظیم،و الاعتبار یهدی الی ذلک فإن المجتمع الإنسانی الذی لا یتم للإنسان دونه حیاه و لا

دين هو أمر وضعی اعتباری لا يحفظه فی حدوثه و بقائه إلا حب النسل الذی يتکئ علی رابطه الرحمه المتکونه فی البيت القائمه بالوالدين من جانب و بالأولاد من جانب آخر، و الأولاد إنما يحتاجون الی رحمتهما و إحسانهما فی زمان تتوق أنفسهما الی نحو الأولاد بحسب الطبع،و کفی به داعيا و محرضا لهما الی الإحسان إليهم بخلاف حاجتهم الی رأفه الأولاد و رحمتهم فإنها بالطبع يصادف کبرهما و يوم عجزهما عن الاستقلال بالقيام بواجب حياتهما و شباب الأولاد و قوتهم علی ما يعنيهم.

و جفاء الأولاد للوالدين و عقوقهم لهما يوم حاجتهما إليهم و رجائهما منهم و انتشار ذلک بين النوع يؤدی بالمقابله الی بطلان عاطفه التوليد و التربيه،و يدعو ذلک من جهه الی ترک التناسل و انقطاع النسل،و من جهه الی کراهيه تأسيس البيت و التکاهل فی تشکيل المجتمع الصغير،و الاستنکاف عن حفظ سمه الابوه و الاُمومه،و ينجر الی تکوّن طبقه من الذريه الإنسانيه لا قربه بينهم و لا أثر من رابطه الرحم فيهم،و يتلاشی عندئذ أجزاء المجتمع، و يتشتت شملهم،و يتفرق جمعهم،و يفسد أمرهم فسادا لا يصلحه قانون جار و لا سنه دائره، و يرتحل عنهم سعاده الدنيا و الآخره،و سنقدم إليک بحثا ضافيا فی هذه الحقيقه الدينيه إن شاء اللّه.

قوله تعالی: وَ لاٰ تَقْتُلُوا أَوْلاٰدَکُمْ مِنْ إِمْلاٰقٍ نَحْنُ نَرْزُقُکُمْ وَ إِيّٰاهُمْ الإملاق الإفلاس من المال و الزاد و منه التملق،و قد کان هذا کالسنه الجاريه بين العرب فی الجاهليه لتسرع الجدب و القحط الی بلادهم فکان الرجل اذا هدّده الإفلاس بادر الی قتل أولاده تأنفا من أن يراهم علی ذله العدم و الجوع.

و قد علل النهی بقوله: «نَحْنُ نَرْزُقُکُمْ وَ إِيّٰاهُمْ» أی إنما تقتلونهم مخافه أن لا تقدروا علی القيام بأمر رزقهم و لستم برازقين لهم بل اللّه يرزقکم و إياهم جميعا فلا تقتلوهم.

قوله تعالی: وَ لاٰ تَقْرَبُوا الْفَوٰاحِشَ مٰا ظَهَرَ مِنْهٰا وَ مٰا بَطَنَ الفواحش جميع

فاحشه و هی الأمر الشنیع المستقبح،و قد عدّ اللّه منها فی کلامه الزنا و اللواط و قذف المحصنات،و الظاهر أن المراد مما ظهر و مما بطن العلانیه و السر کالزنا العلنی و اتخاذ الأخدان و الأخلاء سرا.

و فی استباحه الفاحشه إبطال فحشها و شناعتها،و فی دلک شیوعها لأنها من أعظم ما تتوق إلیه النفس الکارهه لأن یضرب علیها بالحرمان من ألذ لذائذها و تحجب عن أعجب ما تتعلق به و تعزم به شهوتها،و فی شیوعها انقطاع النسل و بطلان المجتمع البیتی و فی بطلانه بطلان المجتمع الکبیر الإنسانی،و سوف نستوفی هذا البحث إن شاء اللّه فیما یناسبه من المحل.

و کذلک استباحه القتل و ما فی تلوه من الفحشاء إبطال للأمن العام و فی بطلانه انهدام بنیه المجتمع الإنسانی و تبدد أرکانه.

قوله تعالی: وَ لاٰ تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِی حَرَّمَ اللّٰهُ إِلاّٰ بِالْحَقِّ أی حرم اللّه قتلها أو حرمها بالحرمه المشرعه لها التی تقیها و تحمیها من الضیعه فی دم أو حق،قیل:إنه تعالی أعاد ذکر القتل و إن کان داخلا فی الفواحش تفخیما لشأنه و تعظیما لأمره،و نظیره الکلام فی قتل الأولاد خشیه الإملاق اختص بالذکر عنایه به،و قد کانت العرب یفعل ذلک بزعمهم أن خشیه الإملاق یبیح للوالد أن یقتل أولاده،و یصان به ماء وجهه من الابتذال،و الابوه عندهم من أسباب الملک.

و قد استثنی اللّه تعالی من جهه قتل النفس المحترمه التی هی نفس المسلم و المعاهد قتلها بالحق و هو القتل بالقود و الحد الشرعی.

ثم أکد تحریم المذکورات فی الآیه بقوله: «ذٰلِکُمْ وَصّٰاکُمْ بِهِ لَعَلَّکُمْ تَعْقِلُونَ» سیجیء الوجه فی تعلیل هذه المناهی الخمس بقوله: «لَعَلَّکُمْ تَعْقِلُونَ» .

قوله تعالی: وَ لاٰ تَقْرَبُوا مٰالَ الْیَتِیمِ إِلاّٰ بِالَّتِی هِیَ أَحْسَنُ حَتّٰی یَبْلُغَ أَشُدَّهُ النهی عن القرب للدلاله علی التعمیم فلا یحل أکل ماله و لا استعماله و لا أی تصرف فیه إلا

بالطريقه التى هى أحسن الطرق المتصوره لحفظه،و يمتد هذا النهى و تدوم الحرمه الى أن يبلغ أشده فإذا بلغ أشده لم يكن يتيما قاصرا عن إداره ماله و كان هو المتصرف فى مال نفسه من غير حاجه بالطبع الى تدبير الولى لماله.

و من هنا يظهر أن المراد ببلوغه أشده هو البلوغ و الرشد كما يدل عليه أيضا قوله: وَ ابْتَلُوا الْيَتٰامىٰ حَتّٰى إِذٰا بَلَغُوا النِّكٰاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْداً فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوٰالَهُمْ وَ لاٰ تَأْكُلُوهٰا إِسْرٰافاً وَ بِدٰاراً أَنْ يَكْبَرُوا (النساء/۶).

و يظهر أيضا أنه ليس المراد بتحديد حرمه التصرف فى مال اليتيم بقوله: «حَتّٰى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ» رفع الحرمه بعد بلوغ الأشد و إباحه التصرف حينئذ بل المراد بيان الوقت الذى يصلح للاقتراب من ماله،و ارتفاع الموضوع بعده فإن الكلام فى معنى:و أصلحوا مال اليتيم الذى لا يقدر على إصلاح ماله و إنمائه حتى يكبر و يقدر.

قوله تعالى: وَ أَوْفُوا الْكَيْلَ وَ الْمِيزٰانَ بِالْقِسْطِ لاٰ نُكَلِّفُ نَفْساً إِلاّٰ وُسْعَهٰا الإيفاء بالقسط هو العمل بالعدل فيهما من غير بخس،و قوله: «لاٰ نُكَلِّفُ نَفْساً إِلاّٰ وُسْعَهٰا» بمنزله دفع الدخل كأنه قيل:«إن الإيفاء بالقسط و الوقوع فى العدل الحقيقى الواقعى لا يمكن للنفس الإنسانيه التى لا مناص لها عن أن تلتجئ فى أمثال هذه الامور إلى التقريب فاجيب بأنا لا نكلف نفسا إلا وسعها،و من الجائز أن يتعلق قوله: «لاٰ نُكَلِّفُ نَفْساً إِلاّٰ وُسْعَهٰا» بالحكمين جميعا أعنى قوله: «وَ لاٰ تَقْرَبُوا مٰالَ الْيَتِيمِ» الخ؛و قوله: «وَ أَوْفُوا الْكَيْلَ وَ الْمِيزٰانَ» .

قوله تعالى: وَ إِذٰا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَ لَوْ كٰانَ ذٰا قُرْبىٰ ذكر ذى القربى و هو الذى تدعو عاطفه القرابه و الرحم الى حفظ جانبه و صيانته من وقوع الشر و الضرر فى نفسه و ماله يدل على أن المراد بالقول هو القول الذى يمكن أن يترتب عليه انتفاع الغير أو تضرره كما أن ذكر العدل فى القول يؤيد ذلك،و يدل على أن هناك ظلما،و إن القول متعلق ببعض الحقوق كالشهاده و القضاء و الفتوى و نحو ذلك.

فـالمعنى:و راقبوا أقوالكم التى فيهـا نفع أو ضـرر للنـاس و اعـدلوا فيهـا،و لا يحملنكم رحمه أو رأفه أو أى عاطفه على أن تراعوا جانب أحد فتحرّفوا الكلام و تجاوزوا الحق فتشهدوا أو تقضوا بما فيه رعايه لجانب من تحبونه و إبطال حق من تكرهونه.

قـال فى المجمع:و هـذا من الأوامر البليغه التى يـدخل فيهـا مع قله حروفها الأقارير و الشـهادات،و الوصايا،و الفتاوى،و القضايا،و الأحكام،و المذاهب،و الأمر بالمعروف، و النهى عن المنكر.

قوله تعـالى: وَ بِعَهْدِ اللّهِ أَوْفُوا قـال الراغب فى المفردات:العهـد حفـظ الشـىء و مراعـاته حالاـ بعـد حـال.انتهى.و لـذا يطلق على الفرامين و التكاليف المشرّعه و الوظائف المحوّله و على العهد الذى هو الموثق و على النذر و اليمين.

و كثره استعماله فى القرآن الكريم فى الفرامين الإلهيه،و إضافته فى الآيه الى اللّه سبحانه، و مناسبه المورد و فيه بيان الأحكام و الوصايا الإلهيه العامه كل ذلك يؤيـد أن يكون المراد بقوله: «وَ بِعَهْدِ اللّهِ أَوْفُوا» التكاليف الـدينيه الإلهيه،و إن كان من الممكن أن يكون المراد بالعهـد هو الميثـاق المعقود بمثـل قولنا:عاهـدت اللّه على كـذا و كـذا،قال تعالى: وَ أَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كانَ مَسْؤُلاً (الإسراء/۳۴)فيكون إضافته الى اللّه نظير إضافه الشهاده إليه فى قوله:

وَ لا نَكْتُمُ شَهادَةَ اللّهِ (المائده/۱۰۶)للإشاره الى أن المعامله فيه معه سبحانه.ثم أكـد التكاليف المـذكوره فى الآيه بقوله: «ذلِكُمْ وَصّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ» .

قوله تعالى: وَ أَنَّ هذا صِراطِي مُسْتَقِيماً فَاتَّبِعُوهُ وَ لا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ الى آخر الآيه،قرئ «وَ أَنَّ» بفتـح الهمزه و تشديد النون و تخفيفها و كأنه بالعطف على موضع قوله: «أَلاّ تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئاً» و قرئ بكسر الهمزه على الاستئناف.

و الذى يعطيه سياق الآيات أن يكون مضـمون هذه الآيه أحد الوصايا التى أمر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم أن يتلوها عليهم و يخبرهم بها حيث قيل: «قُلْ تَعالَوْا أَتْلُ ما حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ» ،و لازم ذلك

أن یکون قوله: «وَ أَنَّ هٰذٰا صِرٰاطِی مُسْتَقِیماً فَاتَّبِعُوهُ» مسوقا لا لتعلق الغرض به بنفسه لأن کلیات الدین قد تمت فی الآیتین السابقتین علیه بل لیکون توطئه و تمهیدا لقوله بعده: «وَ لاٰ تَتَّبِعُوا السُّبُلَ» کما أن هذه الجمله بعینها کالتوطئه لقوله: «فَتَفَرَّقَ بِکُمْ عَنْ سَبِیلِهِ» فالمراد بالآیه ان لا تتفرقوا عن سبیله و لا تختلفوا فیه،فتکون الآیه مسوقه سوق قوله: شَرَعَ لَکُمْ مِنَ الدِّینِ مٰا وَصّٰی بِهِ نُوحاً وَ الَّذِی أَوْحَیْنٰا إِلَیْکَ وَ مٰا وَصَّیْنٰا بِهِ إِبْرٰاهِیمَ وَ مُوسیٰ وَ عِیسیٰ أَنْ أَقِیمُوا الدِّینَ وَ لاٰ تَتَفَرَّقُوا فِیهِ (الشوری۱۳/)فالأمر فی الآیه بإقامه الدین هو ما وصی من الدین المشروع کأنه أعید لیکون تمهیدا للنهی عن التفرق بالدین.

فالمعنی:و مما حرم ربکم علیکم و وصاکم به أن لا تتبعوا السبل التی دون هذا الصراط المستقیم الذی لا یقبل التخلف و الاختلاف و هی غیر سبیل اللّه فإن اتباع السبل دونه یفرقکم عن سبیله فتختلفون فیه فتخرجون من الصراط المستقیم اذ الصراط المستقیم لا اختلاف بین أجزائه و لا بین سالکیه.

و مقتضی ظاهر السیاق أن یکون المراد بقوله: «صِرٰاطِی» صراط النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم فإنه هو الذی یخاطب الناس بهذه التکالیف عن أمر من ربه اذ یقول: «قُلْ تَعٰالَوْا أَتْلُ» الخ؛فهو المتکلم معهم المخاطب لهم،و للّه سبحانه فی الآیات مقام الغیبه حتی فی ذیل هذه الآیه اذ یقول:

«فَتَفَرَّقَ بِکُمْ عَنْ سَبِیلِهِ ذٰلِکُمْ وَصّٰاکُمْ بِهِ» و لا ضیر فی نسبه الصراط المستقیم الی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم فقد نسب الصراط المستقیم الی جمع من عباده الذین أنعم اللّه علیهم من النبیین و الصدیقین و الشهداء و الصالحین فی قوله: اِهْدِنَا الصِّرٰاطَ الْمُسْتَقِیمَ، صِرٰاطَ الَّذِینَ أَنْعَمْتَ عَلَیْهِمْ (الحمد۷/).

قوله تعالی: ثُمَّ آتَیْنٰا مُوسَی الْکِتٰابَ تَمٰاماً عَلَی الَّذِی أَحْسَنَ الی آخر الآیه،لما کان ما ذکره و وصی به من کلیات الشرائع تکالیف مشرعه عامه لجمیع ما أوتی الأنبیاء من الدین،و هی أمور کلیه مجمله صحح ذلک الالتفات الی بیان أنه تعالی بعد ما

شرعها للجميع إجمالا فصلها حيث اقتضت تفصيلها لموسى عليه السّلام أولا فيما أنزل عليه من الكتاب،و للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم ثانيا فيما أنزله عليه من كتاب مبارك فقال تعالى: «ثُمَّ آتَيْنا مُوسَى الْكِتابَ تَماماً عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ وَ تَفْصِيلاً لِكُلِّ شَيْءٍ» الخ.

فمعنى الآيه:أنا بعد ما شرعنا من إجمال الشرائع الدينيه آتينا موسى الكتاب تماما تتم به نقيصه من أحسن منهم من حيث الشرع الإجمالى و تفصيلا يفصل به كل شىء من فروع هذه الشرائع الإجماليه مما يحتاج إليه بنو إسرائيل و هدى لعلهم بلقاء ربهم يؤمنون.هذا هو الذى يعطيه سياق الآيه المتصل بسياق الآيات الثلاث السابقه.

فقوله: «ثُمَّ آتَيْنا مُوسَى الْكِتابَ» رجوع الى السياق السابق الذى قبل قوله: «قُلْ تَعالَوْا أَتْلُ ما حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ» الآيات؛و هو خطاب اللّه لنبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلم بصيغه المتكلم مع الغير،و قد افيد بالتأخير المستفاد من لفظه «ثُمَّ» أن هذا الكتاب إنما انزل ليكون تماما و تفصيلا للإجمال الذى فى تلك الشرائع العامه الكليه.

و قوله: تَماماً عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ يبيّن أن إنزال الكتاب لتتم به نقيصه الذين أحسنوا من بنى إسرائيل فى العمل بهذه الشرائع الكليه العامه،و قد قال تعالى فى قصه موسى بعد نزول الكتاب: وَ كَتَبْنا لَهُ فِي الْأَلْواحِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةً وَ تَفْصِيلاً لِكُلِّ شَيْءٍ فَخُذْها بِقُوَّةٍ وَ أْمُرْ قَوْمَكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِها (الأعراف/۱۴۵)و قال: وَ ادْخُلُوا الْبابَ سُجَّداً وَ قُولُوا حِطَّةٌ نَغْفِرْ لَكُمْ خَطاياكُمْ وَ سَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ (البقره/۵۸)و على هذا فالموصول فى قوله: «عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ» يفيد الجنس.

و قوله: «وَ تَفْصِيلاً لِكُلِّ شَيْءٍ» أى مما يحتاج إليه بنو إسرائيل أو ينتفع به غيرهم ممن بعدهم،و هدى يهتدى به و رحمه ينعمون بها.و قوله: «لَعَلَّهُمْ بِلِقاءِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ» فيه إشاره الى أن بنى إسرائيل كانوا يتثاقلون أو يستنكفون عن الإيمان بلقاء اللّه و اليوم الآخر،و مما يؤيده أن التوراه الحاضره التى يذكر القرآن أنها محرفه لا يوجد فيها ذكر من البعث يوم

القیامه،و قد ذکر بعض المؤرخین منهم أن شعب إسرائیل ما کانت تعتقد المعاد.

قوله تعالی: وَ هٰذٰا کِتٰابٌ أَنْزَلْنٰاهُ مُبٰارَکٌ الی آخر الآیه؛أی و هذا کتاب مبارک یشارک کتاب موسی فیما ذکرناه من الخصیصه فاتبعوه،الخ.

قوله تعالی: أَنْ تَقُولُوا إِنَّمٰا أُنْزِلَ الْکِتٰابُ عَلیٰ طٰائِفَتَیْنِ مِنْ قَبْلِنٰا الخ؛ «أَنْ تَقُولُوا» معناه کراهه أن تقولوا،أو لئلا تقولوا،و هو شائع فی الکلام،و هو متعلق بقوله فی الآیه السابقه:و «أَنْزَلْنٰاهُ» .

و قوله: «طٰائِفَتَیْنِ مِنْ قَبْلِنٰا» یراد به الیهود و النصاری أنزل علیهما التوراه و الإنجیل،و أما کتب الأنبیاء النازله قبلهما مما یذکره القرآن مثل کتاب نوح و کتاب إبراهیم علیهما السّلام فلم یکن فیها تفصیل الشرائع و إن اشتملت علی أصلها،و أما سائر ما ینسب الی الأنبیاء علیهم السّلام من الکتب کزبور داود علیه السّلام و غیره فلم تکن فیها شرائع و لا لهم بها عهد.

و المعنی أنا أنزلناه القرآن کراهه أن تقولوا:إن الکتاب الإلهی المفصل لشرائعه إنما انزل علی طائفتین من قبلنا هم الیهود و النصاری و إنما کنا غافلین عن دراستهم و تلاوتهم،و لا بأس علینا مع الغفله.

قوله تعالی: أَوْ تَقُولُوا لَوْ أَنّٰا أُنْزِلَ عَلَیْنَا الْکِتٰابُ لَکُنّٰا أَهْدیٰ مِنْهُمْ الی آخر الآیه؛أی من الذین أنزل إلیهم الکتاب قبلنا و قوله: «فَقَدْ جٰاءَکُمْ بَیِّنَهٌ مِنْ رَبِّکُمْ» تفریع لقولیه: «أَنْ تَقُولُوا» «أَوْ تَقُولُوا» جمیعا،و قد بدل الکتاب من البیّنه لیدل به علی ظهور حجته و وضوح دلالته بحیث لا یبقی عذر لمعتذر و لا عله لمتعلل،و الصدف الإعراض و معنی الآیه ظاهر.

[سوره الأنعام (۶): الآیات ۱۵۸ الی ۱۶۰]

اشاره

هَلْ یَنْظُرُونَ إِلاّٰ أَنْ تَأْتِیَهُمُ الْمَلاٰئِکَهُ أَوْ یَأْتِیَ رَبُّکَ أَوْ یَأْتِیَ بَعْضُ آیٰاتِ رَبِّکَ یَوْمَ یَأْتِی بَعْضُ آیٰاتِ رَبِّکَ لاٰ یَنْفَعُ نَفْساً إِیمٰانُهٰا لَمْ تَکُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ کَسَبَتْ فِی إِیمٰانِهٰا خَیْراً قُلِ انْتَظِرُوا إِنّٰا مُنْتَظِرُونَ (۱۵۸) إِنَّ الَّذِینَ فَرَّقُوا دِینَهُمْ وَ کٰانُوا شِیَعاً لَسْتَ مِنْهُمْ فِی شَیْءٍ إِنَّمٰا أَمْرُهُمْ إِلَی اللّٰهِ ثُمَّ یُنَبِّئُهُمْ بِمٰا کٰانُوا یَفْعَلُونَ (۱۵۹) مَنْ جٰاءَ بِالْحَسَنَهِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثٰالِهٰا وَ مَنْ جٰاءَ بِالسَّیِّئَهِ فَلاٰ یُجْزیٰ إِلاّٰ مِثْلَهٰا وَ هُمْ لاٰ یُظْلَمُونَ (۱۶۰)

بیان:

قوله تعالی: هَـلْ یَنْظُرُونَ إِلاّـ أَنْ تَـأْتِیَهُمُ الْمَلا ئِکَهُ أَوْ یَأْتِیَ رَبُّکَ أَوْ یَأْتِیَ بَعْضُ آیاتِ رَبِّکَ استفهام إنکاری فی مقام لا تنفع فیه عظه و لا تنجح فیه دعوه فالامور المذکوره فی الآیه لا محاله امور لا تصحب إلا القضاء بینهم بالقسط و الحکم الفصل بإذهابهم و تطهیر الأرض من رجسهم.

و لازم هـذا السیاق أن یکون المراد بإتیان الملائکه نزولهم بآیه العـذاب کما یدل علیه قوله تعالی: وَ قالُوا یا أَیُّهَا الَّذِی نُزِّلَ عَلَیْهِ الذِّکْرُ إِنَّکَ لَمَجْنُونٌ، لَوْ ما تَأْتِینا بِالْمَلائِکَهِ إِنْ کُنْتَ مِنَ الصّادِقِینَ، ما نُنَزِّلُ الْمَلائِکَهَ إِلاّ بِالْحَقِّ وَ ما کانُوا إِذاً مُنْظَرِینَ (الحجر/۸).

و یکون المراد بإتیان الرب هو یوم اللقاء و هو الانکشاف التام لآیه التوحید بحیث لاـ یبقی علیه ستر کما هو شأن یوم القیامه المختص بانکشاف الغطاء،و المصحح لإطلاق الإتیان علی ذلک هو الظهور بعد الخفاء و الحضور بعد الغیبه جل شأنه عن الاتصاف بصافت الأجسام.

و ربمـا یقـال:إن المراد إتیـان أمر الرب و قـد مرّ نظیره فی قوله تعالی: هَـلْ یَنْظُرُونَ إِلاّـ أَنْ یَـأْتِیَهُمُ اللّهُ فِی ظُلَلٍ مِنَ الْغَمامِ (البقره۲۱۰/)فی الجزء الثانی من الکتاب.

ص :۴۳۹

و يكون المراد بإتيان بعض آيات الرب إتيان آيه تلازم تبدّل نشأه الحياه عليهم بحيث لا سبيل الى العود الى فسحه الاختيار كآيه الموت التى تبدّل نشأه العمل نشأه الجزاء البرزخى أو تلازم استقرار ملكه الكفر و الجحود فى نفوسهم استقرارا لا يمكنهم معه الإذعان بالتوحيد و الإقبال بقلوبهم الى الحق إلا ما كان بلسانهم خوفا من شمول السخط و العذاب كما ربما دل عليه قوله تعالى: وَ إِذا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنا لَهُمْ دابَّةً مِنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النّاسَ كانُوا بِآياتِنا لا يُوقِنُونَ (النمل/٨٢).

و كذا قوله تعالى: وَ يَقُولُونَ مَتىٰ هٰذَا الْفَتْحُ إِنْ كُنْتُمْ صٰادِقِينَ، قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ لاٰ يَنْفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِيمٰانُهُمْ وَ لاٰ هُمْ يُنْظَرُونَ (السجده/٢٩)فإن الظاهر أن المراد بالفتح هو الفتح للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بالقضاء بينه و بين أمته بالقسط كما حكاه اللّه تعالى عن شعيب عليه السّلام فى قوله: رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنا وَ بَيْنَ قَوْمِنا بِالْحَقِّ وَ أَنْتَ خَيْرُ الْفاتِحِينَ (الأعراف/٨٩)و حكاه عن رسله فى قوله: وَ اسْتَفْتَحُوا وَ خابَ كُلُّ جَبّارٍ عَنِيدٍ (إبراهيم/١٥).

أو تلازم بأسا من اللّه تعالى لا مرد له و لا محيص عنه فيضطرهم اللّه الإيمان ليتقوا به أليم العذاب لكن لا ينفعهم ذلك فلا ينفع من الإيمان إلا ما كان عن اختيار كما يدل عليه قوله تعالى: فَلَمّا رَأَوْا بَأْسَنا قالُوا آمَنّا بِاللّهِ وَحْدَهُ وَ كَفَرْنا بِما كُنّا بِهِ مُشْرِكِينَ، فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيمانُهُمْ لَمّا رَأَوْا بَأْسَنا سُنَّتَ اللّهِ الَّتِى قَدْ خَلَتْ فِى عِبادِهِ وَ خَسِرَ هُنالِكَ الْكافِرُونَ (المؤمن/٨٥).

فهذه أعنى إتيان الملائكه أو إتيان الرب أو إتيان بعض آياته أمور تصاحب القضاء بينهم بالقسط و هم لكونهم لا تؤثر فيهم حجه و لا تنفعهم موعظه لا ينظرون إلا ذلك و إن ذهلوا عنه فإن الواقع أمامهم علموا أو جهلوا.

و ربما قيل:إن الاستفهام للتهكم،فإنهم كانوا يقترحون على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم أن ينزّل عليهم الملائكه أو يروا ربهم أو يأتيهم بآيه كما أرسل الأوّلون فكأنه قيل:هؤلاء لا يريدون حجه

و إنما ينتظرون ما اقترحوه من الامور.

و هذا الوجه غير بعيد بالنسبه الى صدر الآيه لكن ذيلها أعنى قوله: «يَوْمَ يَأْتِى بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ» الخ؛لا يلائمه تلك الملاءمه فإن التهكم لا يتعدى فيه الى بيان الحقائق و تفصيل الآثار.

قوله تعالى: يَوْمَ يَأْتِى بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ الى آخر الآيه؛يشرح خاصه يوم ظهور هذه الآيات،و هى فى الحقيقه خاصه نفس الآيات و هى أن الإيمان لا ينفع نفسا لم تؤمن قبل ذلك اليوم إيمان طوع و اختيار أو آمنت قبله و لم تكن كسبت فى إيمانها خيرا و لم تعمل صالحا بل انهمكت فى السيئات و المعاصى اذ لا توبه لمثل هذا الإنسان،قال تعالى: وَ لَيْسَتِ التَّوْبَهُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتّٰى إِذٰا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قٰالَ إِنِّى تُبْتُ الْآنَ (النساء/ ۱۸)،فالنفس التى لم تؤمن من قبل إيمان طوع و رضى أو آمنت باللّه و كذبت بآيات اللّه و لم تعتن بشىء من شرائع اللّه و استرسلت فى المعاصى الموبقه و لم تكتسب شيئا من صالح العمل فيما كان عليها ذلك ثم شاهدت البأس الإلهى فحملها الاضطرار الى الإيمان لترد به بأس اللّه تعالى لم ينفعها ذلك،و لم يرد عنها بأسا و لا يرد بأسه عن القوم المجرمين.

و فى قوله: لاٰ يَنْفَعُ نَفْساً إِيمٰانُهٰا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ الفصل بين الموصوف و الوصف بفاعل الفعل و هو إيمانها و كأنه للاحتراز عن الفصل الطويل بين الفعل و فاعله،و اجتماع: «فِى إِيمٰانِهٰا» و «إِيمٰانُهٰا» فى اللفظ.

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَ كٰانُوا شِيَعاً لَسْتَ مِنْهُمْ فِى شَىْءٍ الخ؛وجه الكلام السابق و إن كان مع المشركين و قد ابتلوا بتفريق الدين الحنيف،و كان أيضا لأهل الكتاب نصيب من الكلام و ربما لوّح إليهم بعض التلويح و لازم ذلك أن ينطبق قوله «الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَ كٰانُوا شِيَعاً» على المشركين بل عليهم و على اليهود و النصارى لاشتراك الجميع فى التفرق و الاختلاف فى الدين الإلهى.

ص :۴۴۱

لكن اتصال الكلام بالآيات المبينه للشرائع العامه الإلهيه التى تبتدئ بالنهى عن الشرك و تنتهى الى النهى عن التفرق عن سبيل اللّه يستدعى أن يكون قوله: «الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَ كانُوا شِيَعاً» موضوعا لبيان حال النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم مع من كان هذا وصفه فالإتيان بصيغه الماضى فى قوله: «فَرَّقُوا دِينَهُمْ» لبيان أصل التحقق سواء كان فى الماضى أو الحال أو المستقبل لا تحقق الفعل فى الزمان الماضى فحسب.

و من المعلوم أن تمييز النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و إخراجه من أولئك المختلفين فى الدين المتفرقين شيعه شيعه كل شيعه يتبع إماما يقودهم ليس إلا لأنه رسول يدعو الى كلمه الحق و دين التوحيد، و مثال كامل يمثل بوجوده الإسلام و يدعو بعمله إليه فيعود معنى قوله: «لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ» الى أنهم ليسوا على دينك الذى تدعو إليه،و لا على مستوى طريقك الذى تسلكه.

فمعنى الآيه أن الذين فرقوا دينهم بالاختلافات التى هى لا- محاله ناشئه عن العلم-و ما اختلف الذين أوتوه إلا- بغيا بينهم-و الانشعابات المذهبيه ليسوا على طريقتك التى بنيت على وحده الكلمه و نفى الفرقه إنما أمرهم فى هذا التفريق الى ربهم لا يماسك منهم شىء فينبئهم يوم القيامه بما كانوا يفعلون و يكشف لهم حقيقه أعمالهم التى هم رهناؤها.

و قد تبين بما مر أن لا وجه لتخصيص الآيه بتبرئته صلّى اللّه عليه و آله و سلم من المشركين أو منهم و من اليهود و النصارى،أو من المختلفين بالمذاهب و البدع من هذه الامه فالآيه عامه تعم الجميع.

قوله تعالى: مَنْ جاءَ بِالْحَسَنَهِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثالِها وَ مَنْ جاءَ بِالسَّيِّئَهِ فَلا يُجْزى إِلاّ مِثْلَها وَ هُمْ لا يُظْلَمُونَ الآيه تامه فى نفسها تكشف عن منّه إلهيه يمتن بها على عباده أنه يجازى الحسنه بعشر أمثالها،و لا يجازى السيئه إلا بمثلها أى يحسب الحسنه عشره و السيئه واحده و لا يظلم فى الإيفاء فلا ينقص من تلك و لا يزيد فى هذه،إن أمكن أن يزيد فى جزاء الحسنه فيزيد على العشر كما يدل عليه قوله: مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللّهِ كَمَثَلِ حَبَّهٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنابِلَ فِي كُلِّ سُنْبُلَهٍ مِائَهُ حَبَّهٍ وَ اللّهُ يُضاعِفُ لِمَنْ يَشاءُ

(البقره۲۶۱/)و أمکن أن یعفو عن السیئه فلا یحسب حتی المثل الواحد.

لکنها أعنی الآیه باتصالها بما تقدمها و انتظامها معها فی سیاق واحد تفید معنی آخر کأنه قیل بعد سرد الکلام فی الآیات السابقه فی الاتفاق و الاجتماع علی الحق و التفرق فیه:فهاتان خصلتان حسنه و سیئه یجزی فیهما ما یماثلهما و لا ظلم فإن الجزاء یماثل العمل فمن جاء بالحسنه فله مثلها و یضاعف له و من جاء بالسیئه و هی الاختلاف المنهی عنه فلا یجزی إلا سیئه مثلها و لا یطمعنّ فی الجزاء الحسن،و عاد المعنی الی نظیر ما استفید من قوله: وَ جَزٰاءُ سَیِّئَهٍ سَیِّئَهٌ مِثْلُهٰا (الشوری۴۰/)أن المراد به بیان مماثله جزاء السیئه لها فی کونها سیئه لا یرغب فیها لا إثبات الوحده و نفی المضاعفه.

[سوره الأنعام (۶): الآیات ۱۶۱ الی ۱۶۵]

اشاره

قُلْ إِنَّنِی هَدٰانِی رَبِّی إِلیٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِیمٍ دِیناً قِیَماً مِلَّهَ إِبْرٰاهِیمَ حَنِیفاً وَ مٰا کٰانَ مِنَ اَلْمُشْرِکِینَ (۱۶۱) قُلْ إِنَّ صَلاٰتِی وَ نُسُکِی وَ مَحْیٰایَ وَ مَمٰاتِی لِلّٰهِ رَبِّ اَلْعٰالَمِینَ (۱۶۲) لاٰ شَرِیکَ لَهُ وَ بِذٰلِکَ أُمِرْتُ وَ أَنَا أَوَّلُ اَلْمُسْلِمِینَ (۱۶۳) قُلْ أَ غَیْرَ اَللّٰهِ أَبْغِی رَبًّا وَ هُوَ رَبُّ کُلِّ شَیْءٍ وَ لاٰ تَکْسِبُ کُلُّ نَفْسٍ إِلاّٰ عَلَیْهٰا وَ لاٰ تَزِرُ وٰازِرَهٌ وِزْرَ أُخْریٰ ثُمَّ إِلیٰ رَبِّکُمْ مَرْجِعُکُمْ فَیُنَبِّئُکُمْ بِمٰا کُنْتُمْ فِیهِ تَخْتَلِفُونَ (۱۶۴) وَ هُوَ اَلَّذِی جَعَلَکُمْ خَلاٰئِفَ اَلْأَرْضِ وَ رَفَعَ بَعْضَکُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجٰاتٍ لِیَبْلُوَکُمْ فِی مٰا آتٰاکُمْ إِنَّ رَبَّکَ سَرِیعُ اَلْعِقٰابِ وَ إِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِیمٌ (۱۶۵)

ص:۴۴۳

بیان:

قوله تعالی: قُلْ إِنَّنِی هَدٰانِی رَبِّی إِلیٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِیمٍ الی آخر الآیتین؛القیم بالکسر فالفتح مخفف القیام وصف به الدین للمبالغه فی قیامه علی مصالح العباد،و قیل:

وصف بمعنی القیّم علی الأمر.

یأمر اللّه سبحانه أن یخبرهم بأن ربه الذی یدعو إلیه هداه بهدایه إلهیه الی صراط مستقیم و سبیل واضح قیّم علی سالکیه لا تخلف فیه و لا اختلاف دینا قائما علی مصالح الدنیا و الآخره أحسن القیام-لکونه مبنیا علی الفطره-مله إبراهیم حنیفا مائلا عن التطرف بالشرک الی اعتدال التوحید و ما کان من المشرکین،و قد تقدم توضیح هذه المعانی فی تفسیر الآیات السابقه من السوره.

قوله تعالی: قُلْ إِنَّ صَلاٰتِی وَ نُسُکِی وَ مَحْیٰایَ وَ مَمٰاتِی لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰالَمِینَ -الی قوله- أَوَّلُ الْمُسْلِمِینَ النسک مطلق العباده،و کثر استعماله فی الذبح أو الذبیحه تقربا الی اللّه سبحانه.

أمره صلّی اللّه علیه و آله و سلم ثانیا أن یخبرهم بأنه عامل بما هداه اللّه إلیه متلبس به کما أنه مأمور بذلک لیکون أبعد من التهمه عندهم و أقرب الی تلقیهم بالقبول فإن من اماره الصدق أن یعمل الإنسان بما یندب إلیه،و یطابق فعله قوله.

فقال:قل:إننی جعلت صلاتی و مطلق عبادتی-و اختصت الصلاه بالذکر استقلالا لمزید العنایه بها منه تعالی-و محیای بجمیع ما له من الشئون الراجعه إلی من أعمال و أوصاف و أفعال و تروک،و مماتی بجمیع ما یعود إلی من اموره و هی الجهات التی ترجع منه الی الحیاه-کما قال:

کما تعیشون تموتون-جعلتها کلها للّه رب العالمین من غیر أن أشرک به فیها أحدا فأنا عبد فی جمیع شئونی فی حیاتی و مماتی للّه وحده وجهت وجهی إلیه لا أقصد شیئا و لا أترکه إلا له و لا

أسير فی مسير حياتی و لا أراد مماتی إلا له فإنه رب العالمين،يملك الكل و يدبر أمرهم.

و قد أمرت بهذا النحو من العبوديه،و أنا أول المسلمين للّه فيما أراده من العبوديه التامه فی كل باب وجهه.

قوله تعالی: قُلْ أَ غَيْرَ اللّهِ أَبْغِی رَبًّا وَ هُوَ رَبُّ كُلِّ شَیْءٍ الخ؛هذه الآيه و التی بعدها تشتملان علی حجج ثلاث هی جوامع الحجج المذكوره فی السوره للتوحيد،و هی الحجه من طريق بدء الخلقه،و الحجه من طريق عودها،و الحجه من حال الإنسان و هو بينهما و بعباره أخری الحجه من نشأه الحياه الدنيا و النشأه التی قبلها و التی بعدها.

فالحجه من طريق البدء ما فی قوله: «أَ غَيْرَ اللّهِ أَبْغِی رَبًّا وَ هُوَ رَبُّ كُلِّ شَیْءٍ» و من المعلوم أنه اذا كان رب كل شیء كان كل شیء مربوبا له فلا رب غيره علی الإطلاق يصلح أن يعبد.

و الحجه من طريق العود ما يشتمل عليه قوله: «وَ لاٰ تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلاّٰ عَلَيْهٰا» الی آخر الآيه،أی أن كل نفس لا تعمل عملا و لا تكسب شيئا إلا حمل عليها و لا تزر وازره وزر اخری حتی يحمل ما اكتسبته نفس علی غيرها ثم المرجع الی اللّه و إليه الجزاء بالكشف عن حقائق أعمال العباد،و اذا كان لا محيص عن الجزاء و هو المالك ليوم الدين فهو الذی تتعين عبادته لا غيره ممن لا يملك شيئا.

و الحجه من طريق النشأه الدنيا ما فی قوله: «وَ هُوَ الَّذِی جَعَلَكُمْ خَلاٰئِفَ» الخ؛و محله أن هذا النظام العجيب الذی يحكم فی معاشكم فی الحياه الدنيا و هو مبنی علی خلافتكم فی الأرض و اختلاف شئونكم بالكبر و الصغر و القوه و الضعف و الذكوريه و الانوثيه و الغنی و الفقر و الرئاسه و المرءوسيه و العلم و الجهل و غيرها و إن كان نظاما اعتباريا لكنه ناش من عمل التكوين منته إليه فاللّه سبحانه هو ناظمه،و إنما فعل ذلك لامتحانكم و ابتلائكم فهو الرب الذی يدبر أمر سعادتكم،و يوصل من أطاعه الی سعادته المقدره له و يذر الظالمين فيها جثيا، فهو الذی يحق عبادته.

ص :۴۴۵

و قد تبيّن بما مر أن مجموع الجملتين: «وَ لاٰ تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلاّٰ عَلَيْهٰا وَ لاٰ تَزِرُ وٰازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرىٰ» سيق لإفاده معنى واحد و هو أن ما كسبته نفس يلزمها و لا يتعداها،و هو مفاد قوله:

كُلُّ نَفْسٍ بِمٰا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ (المدثر۳۸/).

قوله تعالى: وَ هُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلاٰئِفَ الْأَرْضِ الخلائف جمع خليفه أى يستخلف بعضكم بعضا أو استخلفكم لنفسه فى الأرض و قد مر كلام فى معنى هذه الخلافه فى تفسير قوله تعالى: إِنِّي جٰاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً (البقره۳۰/)فى الجزء الأول من الكتاب، و معنى الآيه ظاهر بما مر من البيان،و قد ختمت السور بالمغفره و الرحمه.

سوره الأعراف مكيه و هى مائتا و سته آيه

اشاره

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ

[سوره الأعراف (٧): الآيات ١ الى ٩]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِيمِlt;br/gt;المص (١) كِتٰابٌ أُنْزِلَ إِلَيْكَ فَلاٰ يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِنْهُ لِتُنْذِرَ بِهِ وَ ذِكْرىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ (٢)
اِتَّبِعُوا مٰا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَ لاٰ تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيٰاءَ قَلِيلاً مٰا تَذَكَّرُونَ (٣) وَ كَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنٰاهٰا فَجٰاءَهٰا بَأْسُنٰا بَيٰاتاً أَوْ هُمْ
قٰائِلُونَ (۴) فَمٰا كٰانَ دَعْوٰاهُمْ إِذْ جٰاءَهُمْ بَأْسُنٰا إِلاّٰ أَنْ قٰالُوا إِنّٰا كُنّٰا ظٰالِمِينَ (۵) فَلَنَسْئَلَنَّ اَلَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَ لَنَسْئَلَنَّ اَلْمُرْسَلِينَ (۶)
فَلَنَقُصَّنَّ عَلَيْهِمْ بِعِلْمٍ وَ مٰا كُنّٰا غٰائِبِينَ (٧) وَ اَلْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ اَلْحَقُّ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوٰازِينُهُ فَأُولٰئِكَ هُمُ اَلْمُفْلِحُونَ (٨) وَ مَنْ خَفَّتْ مَوٰازِينُهُ
فَأُولٰئِكَ اَلَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ بِمٰا كٰانُوا بِآيٰاتِنٰا يَظْلِمُونَ (٩)

ص: ۴۴۷

بیان:

السوره تشتمل من الغرض على مجموع ما تشتمل عليه السور المصدّره بالحروف المقطعه «الم»و السوره المصدره بحرف«ص»فليكن على ذكر منك حتى نستوفى ما استيفاؤه من البحث فى أول سوره حم عسق إن شاء اللّه تعالى عن الحروف المقطعه القرآنيّه.

و السوره كأنها تجعل العهد الإلهى المأخوذ من الإنسان على أن يعبد اللّه و لا يشرك به شيئا أصلا يبحث عما آل إليه أمره بحسب مسير الإنسانيه فى الامم و الأجيال فأكثرهم نقضوه و نسوه ثم اذا جاءتهم آيات مذكره لهم أو أنبياء يدعونهم إليه كذّبوا و ظلموا بها و لم يتذكر بها إلا الأقلون.

و ذلك أن العهد الإلهى الذى هو إجمال ما تتضمنه الدعوه الدينيه الإلهيه اذا نزل بالإنسان -و طبائع الناس مختلفه فى استعداد القبول و الرد-تحوّل لا محاله بحسب أماكن نزوله و الأوضاع و الأحوال و الشرائط الحافّه بنفوس الناس فأنتج فى بعض النفوس-و هى النفوس الطاهره الباقيه على أصل الفطره-الاهتداء الى الإيمان باللّه و آياته،و فى آخرين و هم الأكثرون ذووا النفوس المخلده الى الأرض المستغرقه فى شهوات الدنيا خلاف ذلك من الكفر و العتوّ.

و استتبع ذلك ألطافا إلهيه خاصه بالمؤمنين من توفيق و نصر و فتح فى الدنيا،و نجاه من النار و فوز بالجنه و أنواع نعيمها الخالد فى الآخره،و غضبا و لعنا نازلا على الكافرين و عذابا واقعا يهلك جمعهم،و يقطع نسلهم،و يخمد نارهم،و يجعلهم أحاديث و يمزقهم كل ممزق،

و لعذاب الآخره أخزى و هم لا ينصرون.

فهذه هى سنه اللّه التى قد خلت فى عباده و على ذلک ستجرى،و اللّه يحكم لا معقب لحكمه و هو على صراط مستقيم.

فتفاصيل هذه السنه اذا وصفت لقوم ليدعوهم ذلک الى الإيمان باللّه و آياته كان ذلک إنذارا لهم،و اذا وصفت لقوم مؤمنين و لهم علم بربهم فى الجمله و معرفه بمقامه الربوبىّ كان ذلک تذكيرا لهم بآيات اللّه و تعليما بما يلزمه من المعارف و هى معرفه اللّه و معرفه أسمائه الحسنى و صفاته العليا و سنته الجاريه فى الآخره و الاولى و هذا هو الذى يلوح من قوله تعالى فى الآيه الثانيه من السوره: «لِتُنْذِرَ بِهِ وَ ذِكْرىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ» أن غرضها هو الإنذار و الذكرى.

و السوره على أنها مكيه-إلا آيات اختلف فيها-وجه الكلام فيها بحسب الطبع الى المشركين و طائفه قليله آمنوا بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم على ما يظهر من آيات أولها و آخرها إنذار لعامه الناس بما فيها من الحجه و الموعظه و العبره،و قصه آدم عليه السّلام و إبليس و قصص نوح و هود و صالح و لوط و شعيب و موسى عليهم السّلام،و هى ذكرى للمؤمنين تذكرهم ما يشتمل عليه إجمال إيمانهم من المعارف المتعلقه بالمبدإ و المعاد و الحقائق التى هى آيات إلهيه.

و السوره تتضمن طرفا عاليا من المعارف الإلهيه منها وصف إبليس و قبيله،و وصف الساعه و الميزان و الأعراف و عالم الذر و الميثاق و وصف الذاكرين للّه،و ذكر العرش،و ذكر التجلى،و ذكر الأسماء الحسنى،و ذكر أن للقرآن تأويلا الى غير ذلک.

و هى تشتمل على ذكر إجمالى من الواجبات و المحرمات كقوله: قُلْ أَمَرَ رَبِّى بِالْقِسْطِ الآيه ۲۹،و قوله: إِنَّمٰا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوٰاحِشَ مٰا ظَهَرَ مِنْهٰا وَ مٰا بَطَنَ (الآيه/۳۳)،و قوله قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللّٰهِ الَّتِى أَخْرَجَ لِعِبٰادِهِ وَ الطَّيِّبٰاتِ مِنَ الرِّزْقِ (الآيه/۳۲)فنزولها قبل نزول سوره الأنعام التى فيها قوله: قُلْ لاٰ أَجِدُ فِى مٰا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّماً عَلىٰ طٰاعِمٍ يَطْعَمُهُ الآيه(الأنعام/۱۴۵)،فإن ظاهر الآيه أن الحكم بإباحه غير ما استثنى من المحرمات كان

نازلا قبل السوره فالإشاره بها الى ما فى هذه السوره.

على أن الأحكام و الشرائع المذكوره فى هذه السوره أوجز و أكثر إجمالا مما ذكر فى سوره الأنعام فى قوله: «قُلْ تَعٰالَوْا أَتْلُ مٰا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ» الآيات؛و ذلك يؤيد كون هذه السوره قبل الأنعام نزولا على ما هو المعهود من طريقه تشريع الأحكام فى الإسلام تدريجا آخذا من الإجمال الى التفصيل.

قوله تعالى: المص، كِتٰابٌ أُنْزِلَ إِلَيْكَ فَلاٰ يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِنْهُ لِتُنْذِرَ بِهِ وَ ذِكْرىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ تنكير الكتاب و توصيفه بالإنزال إليه من غير ذكر فاعل الإنزال كل ذلك للدلاله على التعظيم و يتخصص وصف الكتاب و وصف فاعله بعض التخصص بما يشتمل عليه قوله: «فَلاٰ يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِنْهُ» من التفريع كأنه قيل:هذا كتاب مبارك يقص آيات اللّه أنزله إليك ربّك فلا يكن فى صدرك حرج منه كما أنه لو كان كتابا غير الكتاب و ألقاه إليك ربك لكان من حقه أن يتحرج و يضيق منه صدرك لما فى تبليغه و دعوه الناس الى ما يشتمل عليه من الهدى من المشاق و المحن.

و قوله: «لِتُنْذِرَ بِهِ» غايه للإنزال متعلقه به كقوله: «وَ ذِكْرىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ» و تخصيص الذكرى بالمؤمنين دليل على أن الإنذار يعمّهم و غيرهم،فالمعنى:أنزل إليك الكتاب لتنذر به الناس و هو ذكرى للمؤمنين خاصه لأنهم يتذكرون بالآيات و المعارف الإلهيه المذكوره فيها مقام ربهم فيزيد بذلك إيمانهم و تقرّ بها أعينهم،و أما عامه الناس فإن هذا الكتاب يؤثر فيهم أثر الإنذار بما يشتمل عليه من ذكر سخط اللّه و عقابه للظالمين فى الدار الآخره،و فى الدنيا بعذاب الاستئصال كما تشرحه قصص الأمم السالفه.

قوله تعالى: اِتَّبِعُوا مٰا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَ لاٰ تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيٰاءَ قَلِيلاً مٰا تَذَكَّرُونَ لما ذكر لنبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلم أنه كتاب أنزل إليه لغرض الإنذار شرع فى الإنذار و رجع من خطابه صلّى اللّه عليه و آله و سلم الى خطابهم فإن الإنذار من شأنه أن يكون بمخاطبه المنذرين-اسم

مفعول-و قد حصل الغرض من خطاب النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم.

و خاطبهم بالأمر باتباع ما أنزل إلیهم من ربهم،و هو القرآن الآمر لهم بحقّ الاعتقاد و حق العمل أعنی الإیمان باللّه و آیاته و العمل الصالح الذین یأمر بهما اللّه سبحانه فی کتابه و ینهی عن خلافهما،و الجمله أعنی قوله: «اتَّبِعُوا مٰا أُنْزِلَ إِلَیْکُمْ مِنْ رَبِّکُمْ» موضوعه وضع الکنایه کنّی بها عن الدخول تحت ولایه اللّه سبحانه و الدلیل علیه قوله: «وَ لاٰ تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِیٰاءَ» حیث لم یقل فی مقام المقابله:و لا تتبعوا غیر ما أنزل إلیکم.

و المعنی:و لا تتبعوا غیره تعالی-و هم کثیرون-فیکونوا لکم أولیاء من دون اللّه قلیلا ما تذکّرون،و لو تذکرتم لدریتم أن اللّه تعالی هو ربّکم لا ربّ لکم سواه فلیس لکم من دونه أولیاء.

قوله تعالی: وَ کَمْ مِنْ قَرْیَهٍ أَهْلَکْنٰاهٰا فَجٰاءَهٰا بَأْسُنٰا بَیٰاتاً أَوْ هُمْ قٰائِلُونَ تذکیر لهم بسنّه اللّه الجاریه فی المشرکین من الامم الماضیه اذ اتخذوا من دون اللّه أولیاء فأهلکهم اللّه بعذاب أنزله إلیهم لیلا أو نهارا فاعترفوا بظلمهم.

و«البیات»التبیت و هو قصد العدو لیلا،و«القائلون»من القیلوله و هو النوم نصف النهار،و قوله: «بَیٰاتاً أَوْ هُمْ قٰائِلُونَ» و لم یقل لیلا أو نهارا کأنه للإشاره الی أخذ العذاب إیاهم و هم آخذون فی النوم آمنون مما کمن لهم من البأس الإلهی الشدید غافلون مغفلون.

قوله تعالی: فَمٰا کٰانَ دَعْوٰاهُمْ إِذْ جٰاءَهُمْ بَأْسُنٰا إِلاّٰ أَنْ قٰالُوا إِنّٰا کُنّٰا ظٰالِمِینَ تتمیم للتذکیر یبین أن الإنسان بوجدانه و سرّه یشاهد الظلم من نفسه إن اتخذ من دون اللّه أولیاء بالشرک،و أن السنه الإلهیه أن یأخذ منه الاعتراف بذلک ببأس العذاب إن لم یعترف به طوعا و لم یخضع لمقام الربوبیه فلیعترف اختیارا و إلا فسیعترف اضطرارا.

قوله تعالی: فَلَنَسْئَلَنَّ الَّذِینَ أُرْسِلَ إِلَیْهِمْ وَ لَنَسْئَلَنَّ الْمُرْسَلِینَ دل البیان السابق علی أنهم مکلفون بتوحید اللّه سبحانه موظفون برفض الأولیاء من دونه غیر مخلین

ص :۴۵۱

و ما فعلوا،و لا متروكون و ما شاءوا،فإذا كان كذلك فهم مسئولون عما أمروا به من الإيمان و العمل الصالح،و ما كلفوا به من القول الحق،و الفعل الحق و هذا الأمر و التكليف قائم بطرفين:

الرسول الذى جاءهم به و القوم الذين جاءهم،و لهذا فرع على ما تقدم من حديث إهلاك القرى و أخذ الاعتراف منهم بالظلم قوله: «فَلَنَسْئَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَ لَنَسْئَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ» .

قوله تعالى: فَلَنَقُصَّنَّ عَلَيْهِمْ بِعِلْمٍ وَ مٰا كُنّٰا غٰائِبِينَ دل البيان السابق على أنهم مربوبون مدبرون فسيسألون عن أعمالهم ليجزوا بما عملوا،و هذا إنما يتم فيما اذا كان السائل على علم من أمر أعمالهم فإن المسئول لا يؤمن أن يكذب لجلب النفع الى نفسه و دفع الضرر عن نفسه فى مثل هذا الموقف الصعب الهائل الذى يهدده بالهلاك الخالد و الخسران المؤبد.

و لذلك فرّع عليه قوله: «فَلَنَقُصَّنَّ عَلَيْهِمْ بِعِلْمٍ» الخ؛و قد نكّر العلماء للاعتناء بشأنه و أنه علم لا يخطئ و لا يغلط،و لذلك أكده بعطف قوله: «وَ مٰا كُنّٰا غٰائِبِينَ» عليه للدلالة على أنه كان شاهدا غير غائب،و إن وكل عليهم من الملائكه من يحفظ عليهم أعمالهم بالكتابه فإنه بكل شىء محيط.

قوله تعالى: وَ الْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوٰازِينُهُ فَأُولٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ الى آخر الآيتين الآيتان تخبران عن الوزن و هو توزين الأعمال أو الناس العاملين من حيث عملهم،و الدليل عليه قوله تعالى: وَ نَضَعُ الْمَوٰازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيٰامَهِ -الى أن قال- وَ كَفىٰ بِنٰا حٰاسِبِينَ (الأنبياء۴۷/)،حيث دل على أن هذا الوزن من شعب حساب الأعمال،و أوضح منه قوله: يَوْمَئِذٍ يَصْدُرُ النّٰاسُ أَشْتٰاتاً لِيُرَوْا أَعْمٰالَهُمْ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقٰالَ ذَرَّهٍ خَيْراً يَرَهُ وَ مَنْ يَعْمَلْ مِثْقٰالَ ذَرَّهٍ شَرًّا يَرَهُ (الزلزال۸/)،حيث ذكر العمل و أضاف الثقل اليه خيرا و شرا.

و بالجمله الوزن إنما هو للعمل دون عامله فالآیه تثبت للعمل وزنا سواء کان خیرا أو شرا غیر أن قوله تعالی: أُولٰئِکَ الَّذِینَ کَفَرُوا بِآیٰاتِ رَبِّهِمْ وَ لِقٰائِهِ فَحَبِطَتْ أَعْمٰالُهُمْ فَلاٰ نُقِیمُ لَهُمْ یَوْمَ الْقِیٰامَهِ وَزْناً (الکهف/۱۰۵)،یدل علی أن الأعمال فی صور الحبط-و قد تقدم الکلام فیه فی الجزء الثانی من هذا الکتاب-لا وزن لها أصلا،و یبقی للوزن أعمال من لم تحبط أعماله (۱)(۲).

[سوره الأعراف (۷): الآیات ۱۰ الی ۲۵]

اشاره

وَ لَقَدْ مَکَّنّٰاکُمْ فِی اَلْأَرْضِ وَ جَعَلْنٰا لَکُمْ فِیهٰا مَعٰایِشَ قَلِیلاً مٰا تَشْکُرُونَ (۱۰) وَ لَقَدْ خَلَقْنٰاکُمْ ثُمَّ صَوَّرْنٰاکُمْ ثُمَّ قُلْنٰا لِلْمَلاٰئِکَهِ اُسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلاّٰ إِبْلِیسَ لَمْ یَکُنْ مِنَ اَلسّٰاجِدِینَ (۱۱) قٰالَ مٰا مَنَعَکَ أَلاّٰ تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُکَ قٰالَ أَنَا خَیْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِی مِنْ نٰارٍ وَ خَلَقْتَهُ مِنْ طِینٍ (۱۲) قٰالَ فَاهْبِطْ مِنْهٰا فَمٰا یَکُونُ لَکَ أَنْ تَتَکَبَّرَ فِیهٰا فَاخْرُجْ إِنَّکَ مِنَ اَلصّٰاغِرِینَ (۱۳) قٰالَ أَنْظِرْنِی إِلیٰ یَوْمِ یُبْعَثُونَ (۱۴) قٰالَ إِنَّکَ مِنَ اَلْمُنْظَرِینَ (۱۵) قٰالَ فَبِمٰا أَغْوَیْتَنِی لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرٰاطَکَ اَلْمُسْتَقِیمَ (۱۶) ثُمَّ لَآتِیَنَّهُمْ مِنْ بَیْنِ أَیْدِیهِمْ وَ مِنْ خَلْفِهِمْ وَ عَنْ أَیْمٰانِهِمْ وَ عَنْ شَمٰائِلِهِمْ وَ لاٰ تَجِدُ أَکْثَرَهُمْ شٰاکِرِینَ (۱۷) قٰالَ اُخْرُجْ مِنْهٰا مَذْؤُماً مَدْحُوراً لَمَنْ تَبِعَکَ مِنْهُمْ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْکُمْ أَجْمَعِینَ (۱۸) وَ یٰا آدَمُ اُسْکُنْ أَنْتَ وَ زَوْجُکَ اَلْجَنَّهَ فَکُلاٰ مِنْ حَیْثُ شِئْتُمٰا وَ لاٰ تَقْرَبٰا هٰذِهِ اَلشَّجَرَهَ فَتَکُونٰا مِنَ اَلظّٰالِمِینَ (۱۹) فَوَسْوَسَ لَهُمَا اَلشَّیْطٰانُ لِیُبْدِیَ لَهُمٰا مٰا وُورِیَ عَنْهُمٰا مِنْ سَوْآتِهِمٰا وَ قٰالَ مٰا نَهٰاکُمٰا رَبُّکُمٰا عَنْ هٰذِهِ اَلشَّجَرَهِ إِلاّٰ أَنْ تَکُونٰا مَلَکَیْنِ أَوْ تَکُونٰا مِنَ اَلْخٰالِدِینَ (۲۰) وَ قٰاسَمَهُمٰا إِنِّی لَکُمٰا لَمِنَ اَلنّٰاصِحِینَ (۲۱) فَدَلاّٰهُمٰا بِغُرُورٍ فَلَمّٰا ذٰاقَا اَلشَّجَرَهَ بَدَتْ لَهُمٰا سَوْآتُهُمٰا وَ طَفِقٰا یَخْصِفٰانِ عَلَیْهِمٰا مِنْ وَرَقِ اَلْجَنَّهِ وَ نٰادٰاهُمٰا رَبُّهُمٰا أَ لَمْ أَنْهَکُمٰا عَنْ تِلْکُمَا اَلشَّجَرَهِ وَ أَقُلْ لَکُمٰا إِنَّ اَلشَّیْطٰانَ لَکُمٰا عَدُوٌّ مُبِینٌ (۲۲) قٰالاٰ رَبَّنٰا ظَلَمْنٰا أَنْفُسَنٰا وَ إِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنٰا وَ تَرْحَمْنٰا لَنَکُونَنَّ مِنَ اَلْخٰاسِرِینَ (۲۳) قٰالَ اِهْبِطُوا بَعْضُکُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَ لَکُمْ فِی اَلْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَ مَتٰاعٌ إِلیٰ حِینٍ (۲۴) قٰالَ فِیهٰا تَحْیَوْنَ وَ فِیهٰا تَمُوتُونَ وَ مِنْهٰا تُخْرَجُونَ (۲۵)

۱- ۱) .الاعراف ۱-۹:کلام فی وزن الاعمال یوم القیامه.

۲- ۲) .الاعراف ۱-۹:بحث روائی فی:میزان الاعمال یوم القیامه؛تجسم الاعمال.

بیان:

قوله تعالی: وَ لَقَدْ مَكَّنّاكُمْ فِی الْأَرْضِ وَ جَعَلْنا لَكُمْ فِیها مَعایِشَ قَلِیلاً ما تَشْكُرُونَ التمكین فی الأرض هو الإسكان و الإیطان فیها أی جعلنا مكانكم الأرض، و یمكن أن یكون من التمكین بمعنی الإقدار و التسلیط،و یؤید المعنی الثانی أن هذه الآیات تحاذی بنحو ما فی سوره البقره من قصه آدم و إبلیس و قد بدئت الآیات فیها بقوله: هُوَ الَّذِی خَلَقَ لَكُمْ ما فِی الْأَرْضِ جَمِیعاً البقره۲۹/)،و هو التسلیط و التسخیر.

غیر أن هذه الآیات التی نحن فیها لمّا كانت تنتهی الی قوله: «وَ لَكُمْ فِی الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَ مَتاعٌ إِلی حِینٍ» كان المعنی الأول هو الأنسب و قوله: «وَ لَقَدْ مَكَّنّاكُمْ فِی الْأَرْضِ» الخ؛ كالإجمال لما تفصّله الآیات التالیه الی آخر قصه الجنه.

و المعایش جمع معیشه و هی ما یعاش به من مطعم أو مشرب أو نحوهما،و الآیه فی مقام الامتنان علیهم بما أنعم اللّه علیهم من نعمه سكنی الأرض أو التسلط و الاستیلاء علیها، و جعل لهم فیها من أنواع ما یعیشون به،و لذلك ختم الكلام بقوله: «قَلِیلاً ما تَشْكُرُونَ» .

قوله تعالی: وَ لَقَدْ خَلَقْناكُمْ ثُمَّ صَوَّرْناكُمْ ثُمَّ قُلْنا لِلْمَلائِكَهِ اسْجُدُوا لِآدَمَ صوره قصه تبتدئ من هذه الآیه الی تمام خمس عشره آیه یفصل فیها إجمال الآیه السابقه و تبین فیها العلل و الأسباب التی انتهت الی تمكین الإنسان فی الأرض المدلول علیه بقوله «وَ لَقَدْ مَكَّنّاكُمْ فِی الْأَرْضِ وَ جَعَلْنا لَكُمْ فِیها مَعایِشَ» .

و لذلك بدئ الكلام فی قوله: «وَ لَقَدْ خَلَقْناكُمْ» الخ؛بلام القسم،و لذلك ایضا سیقت القصتان أعنی قصه الأمر بالسجده،و قصه الجنه فی صوره قصه واحده من غیر أن تفصل القصه الثانیه بما یدل علی كونها قصه مستقله كل ذلك لیتخلص الی قوله: «قالَ اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَ لَكُمْ فِی الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ» الی آخر الآیتین؛فینطبق التفصیل علی إجمال

قوله: «وَ لَقَدْ مَكَّنّاكُمْ فِی الْأَرْضِ» الآیه.

و قوله: «وَ لَقَدْ خَلَقْنٰاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنٰاكُمْ» الخطاب فیه لعامّه الآدمیین و هو خطاب امتنانی كما مر نظیره فی الآیه السابقه لأن المضمون هو المضمون و إنما یختلفان بالإجمال و التفصیل.

و علی هذا فالانتقال فی الخطاب من العموم الی الخصوص أعنی قوله: «ثُمَّ قُلْنٰا لِلْمَلاٰئِكَهِ اسْجُدُوا لِآدَمَ» بعد قوله: «وَ لَقَدْ خَلَقْنٰاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنٰاكُمْ» یفید بیان حقیقتین:الاولی:أن السجده كانت من الملائكه لجمیع بنی آدم أی للنشأه الإنسانیه و إن كان آدم علیه السّلام هو القبله المنصوبه للسجده فهو علیه السّلام فی أمر السجده كان مثالا یمثل به الإنسانیه نائبا مناب أفراد الإنسان علی كثرتهم لا مسجودا له من جهه شخصه كالكعبه المجعوله قبله یتوجه إلیها فی العبادات،و تمثل بها ناحیه الربوبیه.

قوله تعالی: فَسَجَدُوا إِلاّٰ إِبْلِیسَ لَمْ یَكُنْ مِنَ السّٰاجِدِینَ أخبر تعالی عن سجود الملائكه جمیعا كما یصرح به فی قوله: فَسَجَدَ الْمَلاٰئِكَهُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ .(الحجر/ ۳۰)،و استثنی منهم إبلیس و قد علل عدم ائتماره بالأمر فی موضع آخر بقوله: كٰانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ (الكهف/۵۰)،و قد وصف الملائكه بمثل قوله: بَلْ عِبٰادٌ مُكْرَمُونَ لاٰ یَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَ هُمْ بِأَمْرِهِ یَعْمَلُونَ (الأنبیاء/۲۷)،و هو بظاهره یدل علی أنه من غیر نوع الملائكه.

و لهذا وقع الخلاف بینهم فی توجیه هذا الاستثناء:أ هو استثناء متصل بتغلیب الملائكه لكونهم أكثر و أشرف أو أنه استثناء منفصل و إنما أمر بأمر علی حده غیر الأمر المتوجه الی جمع الملائكه و إن كان ظاهر قوله: «مٰا مَنَعَكَ أَلاّٰ تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ» أن الأمر لم یكن إلا واحدا و هو الذی وجهه اللّه الی الملائكه.

قوله تعالی: قٰالَ مٰا مَنَعَكَ أَلاّٰ تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ قٰالَ أَنَا خَیْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِی مِنْ نٰارٍ وَ خَلَقْتَهُ مِنْ طِینٍ یرید ما منعك أن تسجد كما وقع فی سوره ص من

قوله قٰالَ يٰا إِبْلِيسُ مٰا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمٰا خَلَقْتُ بِيَدَيَّ (ص/۷۵)،و لذلک ربما قیل:إن «لا»زائده جیء بها للتأکید کما فی قوله: لِئَلاّٰ يَعْلَمَ أَهْلُ الْكِتٰابِ أَلاّٰ يَقْدِرُونَ عَلىٰ شَيْءٍ مِنْ فَضْلِ اللّٰهِ (الحدید/۲۹).

و الظاهر أن«منع»مضمن نظیر معنی حمل أو دعا،و المعنی:ما حملک أو ما دعاک علی أن لا تسجد مانعا لک.

و قوله: «قٰالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نٰارٍ وَ خَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ» یحکی عمّا أجاب به لعنه اللّه، و هو أول معصیته و أول معصیه عصی بها اللّه سبحانه فإن جمیع المعاصی ترجع بحسب التحلیل الی دعوی الإنسیّه و منازعه اللّه سبحانه فی کبریائه،و له رداء الکبریاء لا شریک له فیه، فلیس لعبد مخلوق أن یعتمد علی ذاته و یقول:أنا قبال الإنّیّه الإلهیه التی عنت له الوجود، و خضعت له الرقاب،و خشعت له الأصوات،و ذل له کل شیء.

و لو لم تنجذب نفسه إلی نفسه،و لم یحتبس نظره فی مشاهده إنیّته لم یتقید باستقلال ذاته، و شاهد الإله القیوم فوقه فذلت له إنّیّته ذله تنفی عنه کل استقلال و کبریاء فخضع للأمر الإلهی،و طاوعته نفسه فی الایتمار و الامتثال،و لم تنجذب نفسه إلی ما کان یتراءی من کونه خیرا منه لأنه من النار و هو من الطین بل انجذبت نفسه إلی الأمر الصادر عن مصدر العظمه و الکبریاء و منبع کل جمال و جلال.

و کان من الحری إذا سمع قوله: «مٰا مَنَعَكَ أَلاّٰ تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ» أن یأتی بما یطابقه من الجواب کأن یقول:منعنی أنی خیر منه لکنه أتی بقوله: «أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ» لیظهر به الإنّیّه،و یفید الثبات و الاستمرار،و یستفاد منه أیضا أن المانع له من السجده ما یری لنفسه من الخیریه فقوله: «أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ» أظهر و آکد فی إفاده التکبر.

و من هنا یظهر أن هذا التکبر هو التکبر علی اللّه سبحانه دون التکبر علی آدم.

ثم إنه فی قوله: «أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نٰارٍ وَ خَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ» استدل علی کونه خیرا من

آدم بمبدإ خلقته و هو النار و أنها خير من الطين الذی خلق منه آدم،و قد صدّق اللّه سبحانه ما ذکره من مبدأ خلقته حیث ذکر أنه کان من الجن،و أن الجن مخلوق من النار قال تعالی: کٰانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ (الکهف/۵۰)و قال: وَ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسٰانَ مِنْ صَلْصٰالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ وَ الْجَانَّ خَلَقْنٰاهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نٰارِ السَّمُومِ (الحجر/۲۷)،و قال أیضا: خَلَقَ الْإِنْسٰانَ مِنْ صَلْصٰالٍ کَالْفَخّٰارِ وَ خَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مٰارِجٍ مِنْ نٰارٍ (الرحمن/۱۵).

لکنه تعالی لم یصدقه فیما ذکره من خیریته منه فإنه تعالی و إن لم یرد علیه قوله: «أَنَا خَیْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِی مِنْ نٰارٍ» الخ؛فی هذه السوره إلا أنه بین فضل آدم علیه و علی الملائکه فی حدیث الخلافه الذی ذکره فی سوره البقره للملائکه (۱).

قوله تعالی: قٰالَ فَاهْبِطْ مِنْهٰا فَمٰا یَکُونُ لَکَ أَنْ تَتَکَبَّرَ فِیهٰا فَاخْرُجْ إِنَّکَ مِنَ الصّٰاغِرِینَ التکبر هو أخذ الإنسان مثلا الکبر لنفسه و ظهوره به علی غیره فإن الکبر و الصغر من الامور الإضافیه،و یستعمل فی المعانی غالبا فإذا أظهر الإنسان بقول أو فعل أنه أکبر من غیره شرفا أو جاها أو نحو ذلک فقد تکبر علیه وعده صغیرا،و إذا کان لا شرف و لا کرامه لشیء علی شیء إلا ما شرفه اللّه و کرمه کان التکبر صفه مذمومه فی غیره تعالی علی الإطلاق اذ لیس لما سواه تعالی إلا الفقر و المذله فی أنفسهم من غیر فرق بین شیء و شیء و لا کرامه إلا باللّه من قبله،فلیس لأحد من دون اللّه أن یتکبر علی أحد،و إنما هو صفه خاصه باللّه سبحانه فهو الکبیر المتعال علی الإطلاق فمن التکبر ما هو حق محمود و هو الذی للّه عز اسمه أو ینتهی الیه بوجه کالتکبر علی أعداء اللّه الذی هو فی الحقیقه اعتزاز باللّه،و منه ما هو باطل مذموم و هو الذی یوجد عند غیره بدعوی الکبر لنفسه لا بالحق.

و «الصّٰاغِرِینَ» جمع صاغر من الصغار و هو الهوان و الذله،و الصغار فی المعانی کالصغر فی

ص:۴۵۸

۱- ۱) .الأعراف ۱۰-۲۵:بحث فی:تمرد ابلیس:کون استکبار ابلیس علی ربّه لا علی آدم علیه السّلام.

الصور،و قوله: «فَاخْرُجْ إِنَّکَ مِنَ الصّاغِرِینَ» تفسیر و تأکید لقوله: «فَاهْبِطْ مِنْها» لأن الهبوط خروج الشیء من مستقره نازلا فیدل ذلک علی أن الهبوط المذکور إنما کان هبوطا معنویا لا نزولا من مکان جسمانی الی مکان آخر،و یتأید به ما تقدم أن مرجع الضمیر فی قوله:«منها»و قوله:«فیها»هو المنزله دون السماء أو الجنه إلا أن یرجعا الی المنزله بوجه.

و المعنی:قال اللّه تعالی:فتنزل عن منزلتک حیث لم تسجد لما أمرتک فإن هذه المنزله منزله التذلل و الانقیاد لی فما یحق لک أن تتکبر فیها فاخرج إنک من الصاغرین أهل الهوان،و إنما أخذ بالصغار لیقابل به التکبر.

قوله تعالی: قٰالَ أَنْظِرْنِی إِلیٰ یَوْمِ یُبْعَثُونَ، قٰالَ إِنَّکَ مِنَ الْمُنْظَرِینَ استمهال و إمهال،و قد فصل اللّه تعالی ذلک فی موضع آخر بقوله: قٰالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِی إِلیٰ یَوْمِ یُبْعَثُونَ قٰالَ فَإِنَّکَ مِنَ الْمُنْظَرِینَ إِلیٰ یَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ (الحجر/۳۸)،(ص/۸۱)،و منه یعلم أنه أمهل بالتقیید لا بالإطلاق الذی ذکره فلم یمهل الی یوم البعث بل ضرب اللّه لمهلته أجلا دون ذلک و هو یوم الوقت المعلوم،و سیجیء الکلام فیه فی سوره الحجر إنشاء اللّه تعالی.

فقوله تعالی: «إِنَّکَ مِنَ الْمُنْظَرِینَ» إنما یدل علی إجمال ما أمهل به،و فیه دلاله علی أن هناک منظرین غیره.

و استمهاله الی یوم البعث یدل علی أنه کان من همه أن یدیم علی إغواء هذا النوع فی الدنیا و فی البرزخ جمیعا حتی تقوم القیامه فلم یجبه اللّه سبحانه الی ما استدعاه بل لعله أجابه الی ذلک الی آخر الدنیا دون البرزخ فلا سلطان له فی البرزخ سلطان الإغواء و الوسوسه و إن کان ربما صحب الإنسان بعد موته فی البرزخ مصاحبه الزوج و القرین کما یدل علیه ظاهر قوله تعالی: وَ مَنْ یَعْشُ عَنْ ذِکْرِ الرَّحْمٰنِ نُقَیِّضْ لَهُ شَیْطاناً فَهُوَ لَهُ قَرِینٌ وَ إِنَّهُمْ لَیَصُدُّونَهُمْ عَنِ السَّبِیلِ وَ یَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ حَتّٰی إِذٰا جٰاءَنٰا قٰالَ یٰا لَیْتَ بَیْنِی وَ بَیْنَکَ بُعْدَ الْمَشْرِقَیْنِ فَبِئْسَ

الْقَرِينُ وَ لَنْ يَنْفَعَكُمُ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنَّكُمْ فِي الْعَذابِ مُشْتَرِكُونَ (الزخرف۳۹/)،و ظاهر قوله: احْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَ أَزْواجَهُمْ (الصافات۲۲/).

قوله تعالى: قالَ فَبِما أَغْوَيْتَنِي لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِراطَكَ الْمُسْتَقِيمَ، ثُمَّ لَآتِيَنَّهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَ مِنْ خَلْفِهِمْ الى آخر الآيه؛الإغواء هو الإلقاء فى الغى و الغى و الغوايه هو الضلال بوجه و الهلاك و الخيبه،و الجمله أعنى قوله: «أَغْوَيْتَنِي» و إن فسر بكل من هذه المعانى على اختلاف أنظار المفسرين غير أن قوله تعالى فى سوره الحجر فيما حكاه عنه: «قالَ رَبِّ بِما أَغْوَيْتَنِي لَأُزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَ لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ» يؤيد أن مراده هو المعنى الأول،و الباء فى قوله:«فبما»للسببيه أو المقابله،و المعنى:فبسبب إغوائك إياى أو فى مقابله إغوائك إياى لأقعدن لهم،الخ؛و قد أخطأ من قال:إنها للقسم و كأن القائل أراد أن يطبقه على قوله تعالى فى موضع آخر حكايه عنه: قالَ فَبِعِزَّتِكَ لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ (ص/ ۸۲).

و قوله: «لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِراطَكَ الْمُسْتَقِيمَ» أى لأجلسن لأجلهم على صراطك المستقيم و سبيلك السوى الذى يوصلهم إليك و ينتهى بهم الى سعادتهم لما أن الجميع سائرون إليك سالكون لا محاله مستقيم صراطك فالقعود على الصراط فالعقود على الصراط المستقيم كنايه عن التزامه و الترصد لعابريه ليخرجهم منه.

و قوله: «ثُمَّ لَآتِيَنَّهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَ مِنْ خَلْفِهِمْ وَ عَنْ أَيْمانِهِمْ وَ عَنْ شَمائِلِهِمْ» بيان لما يصنعه بهم و قد كمن لهم قاعدا على الصراط المستقيم،و هو أنه يأتيهم من كل جانب من جوانبهم الأربعه.

و إذ كان الصراط المستقيم الذى كمن لهم قاعدا عليه أمرا معنويا كانت الجهات التى يأتيهم منها معنويه لا حسيه و الذى يستأنس من كلامه تعالى لتشخيص المراد بهذه الجهاد كقوله تعالى: يَعِدُهُمْ وَ يُمَنِّيهِمْ وَ ما يَعِدُهُمُ الشَّيْطانُ إِلاّ غُرُوراً (النساء ۱۲۰/)،و قوله إِنَّما

ذٰلِكُمُ الشَّيْطٰانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيٰاءَهُ (آل عمران/۱۷۵)و قوله: وَ لاٰ تَتَّبِعُوا خُطُوٰاتِ الشَّيْطٰانِ (البقره/۱۶۸)،و قوله: اَلشَّيْطٰانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَ يَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشٰاءِ (البقره/۲۶۸)الى غير ذلك من الآيات الكثيره هو أن المراد مما بين أيديهم ما يستقبلهم من الحوادث أيام حياتهم مما يتعلق به الآمال و الأمانى من الامور التى تهواه النفوس و تستلذه الطباع،و مما يكرهه الإنسان و يخاف نزوله به كالفقر يخاف منه لو أنفق المال فى سبيل اللّه أو ذم الناس و لومهم لو ورد سبيلا من سبل الخير و الثواب.

و المراد بخلفهم ناحيه الأولاد و الأعقاب فللإنسان فيمن يخلفه بعده من الأولاد آمال و أمانى و مخاوف و مكاره فإنه يخيل إليه أنه يبقى ببقائهم فيسره ما يسرهم و يسوءه ما يسوؤهم فيجمع المال من حلاله و حرامه لأجلهم،و يعد لهم ما استطاع من قوه فيهلك نفسه فى سبيل حياتهم.

و المراد باليمين و هو الجانب القوى الميمون من الإنسان ناحيه سعادتهم و هو الدين و إتيانه من جانب اليمين أن يزين لهم المبالغه فى بعض الامور الدينيه،و التكلف بما لم يأمرهم به اللّه و هو الذى يسميه اللّه تعالى باتباع خطوات الشيطان.

و المراد بالشمال خلاف اليمين،و إتيانه منه أن يزين لهم الفحشاء و المنكر و يدعوهم إلى ارتكاب المعاصى و اقتراف الذنوب و اتباع الأهواء.

قوله تعالى: قٰالَ اخْرُجْ مِنْهٰا مَذْؤُماً مَدْحُوراً لَمَنْ تَبِعَكَ الخ؛المذءوم من ذامه يذامه و يذيمه اذا عابه و ذمه،و المدحور من دحره اذا طرده و دفعه بهوان.

و قوله: «لَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ» الخ؛اللام للقسم و جوابه هو قوله: «لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ» الخ؛لما كان مورد كلام إبليس-و هو فى صوره التهديد بالانتقام-هو بنى آدم و أنه سيبطل غرض الخلقه فيهم و هو كونهم شاكرين أجابه تعالى بما يفعل بهم و به فقال: «لَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ» محاذاه لكلامه ثم قال: «لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ» أى منك و منهم فأشركه فى الجزاء معهم.

ص :۴۶۱

و قد امتن تعالى فى كلمته هذه التى لا بد أن تتم فلم يذكر جميع من تبعه بل أتى بقوله «مِنْكُمْ» و هو يفيد التبعيض.

قوله تعالى: وَ يٰا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَ زَوْجُكَ الْجَنَّةَ الى آخر الآيه؛خص بالخطاب آدم عليه السّلام و ألحق به فى الحكم زوجته،و قوله: «فَكُلاٰ مِنْ حَيْثُ شِئْتُمٰا» توسعه فى إباحه التصرف إلا ما استثناء بقوله: «وَ لاٰ تَقْرَبٰا هٰذِهِ الشَّجَرَةَ» و الظلم هو الظلم على النفس دون معصيه الأمر المولوى فإن الأمر إرشادى.

قوله تعالى: فَوَسْوَسَ لَهُمَا الشَّيْطٰانُ الى آخر الآيه؛الوسوسه هى الدعاء الى أمر بصوت خفى،و المواراه ستر الشىء بجعله وراء ما يستره،و السوآت جمع السوءه و هى العضو الذى يسوء الإنسان إظهاره و الكشف عنه،و قوله: «مٰا نَهٰاكُمٰا رَبُّكُمٰا عَنْ هٰذِهِ الشَّجَرَةِ إِلاّٰ أَنْ تَكُونٰا مَلَكَيْنِ» الخ؛أى إلا كراهه أن تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين.

و الملك و إن قرئ بفتح اللام إلا أن فيه معنى الملك-بالضم فالسكون-و الدليل عليه قوله فى موضع آخر: قٰالَ يٰا آدَمُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلىٰ شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَ مُلْكٍ لاٰ يَبْلىٰ (طه/ ١٢٠).

و نقل فى المجمع عن السيد المرتضى رحمه اللّه احتمال أن يكون المراد بقوله: «إِلاّٰ أَنْ تَكُونٰا مَلَكَيْنِ» الخ؛أنه أوهمهما أن المنهى عن تناول الشجره الملائكه خاصه و الخالدون دونهما فيكون كما يقول أحدنا لغيره:ما نهيت عن كذا إلا أن تكون فلانا،و إنما يريد أن المنهى إنما هو فلان دونك،و هذا أوكد فى الشبهه و اللبس عليهما(انتهى).لكن آيه سوره طه المنقوله آنفا تدفعه.

قوله تعالى: وَ قٰاسَمَهُمٰا إِنِّى لَكُمٰا لَمِنَ النّٰاصِحِينَ المقاسمه المبالغه فى القسم أى حلف لهما و أغلظ فى حلفه أنه لهما لمن الناصحين،و النصيح خلاف الغش.

قوله تعالى: فَدَلاّٰهُمٰا بِغُرُورٍ الى آخر الآيه؛التدليه التقريب و الإيصال كما أن

التدلی الدنو و الاسترسال،و کأنه من الاستعاره من دلوت الدلو أی أرسلتها،و الغرور إظهار النصح مع إبطان الغش،و الخصف الضم و الجمع،و منه خصف النعل.

و فی قوله: «وَ نٰادٰاهُمٰا رَبُّهُمٰا أَ لَمْ أَنْهَكُمٰا عَنْ تِلْكُمَا الشَّجَرَةِ» دلاله علی أنهما عند توجه هذا الخطاب کانا فی مقام البعد من ربهما لأن النداء هو الدعاء من بعد،و کذا من الشجره بدلیل قوله: «تِلْكُمَا الشَّجَرَةِ» بخلاف قول عند أول ورودهما الجنه: «وَ لاٰ تَقْرَبٰا هٰذِهِ الشَّجَرَةَ» .

قوله تعالی: قٰالاٰ رَبَّنٰا ظَلَمْنٰا أَنْفُسَنٰا وَ إِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنٰا وَ تَرْحَمْنٰا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخٰاسِرِينَ هذا منهما نهایه التذلل و الابتهال،و لذلک لم یسألا شیئا و إنما ذکرا حاجتهما الی المغفره و الرحمه و تهدید الخسران الدائم المطلق لهما حتی یشاء اللّه ما یشاء.

قوله تعالی: قٰالَ اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ الی آخر الآیه؛کأن الخطاب لآدم و زوجته و إبلیس،و عداوه بعضهم لبعض هو ما یشاهد من اختلاف طبائعهم،و هذا قضاء منه تعالی و القضاء الآخر قوله: «وَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَ مَتٰاعٌ إِلىٰ حِينٍ أی الی آخر الحیاه الدنیویه،و ظاهر السیاق أن الخطاب الثانی أیضا یشترک فیه الثلاثه.

قوله تعالی: قٰالَ فِيهٰا تَحْيَوْنَ وَ فِيهٰا تَمُوتُونَ وَ مِنْهٰا تُخْرَجُونَ قضاء آخر یوجب تعلقهم بالأرض الی حین البعث،و لیس من البعید أن یختص هذا الخطاب بآدم و زوجته و بنیهما،لما فیه من الفصل بلفظه«قال»و قد مر تفصیل الکلام فی قصه الجنه فی سوره البقره فلیراجعها من شاء (۱)(۲)(۳).

۱- ۱) .الاعراف ۱۰-۲۵:کلام فی ابلیس و عمله.
۲ - ۲) .الاعراف ۱۰-۲۵:بحث عقلی و قرآنی فی:صوره مناظره جرت بین الملائکه و ابلیس؛الحکمه فی الخلق؛الفائده فی التکلیف؛التکلیف بالسجود لآدم؛ما الفائده فی عقاب ابلیس؛لم سلط ابلیس علی اولاد آدم.
۳- ۳) .الاعراف ۱۰-۲۵:بحث روائی فی الشیطان و عمله.

[سوره الأعراف (۷): الآیات ۲۶ الی ۳۶]

اشاره

یَا بَنِی آدَمَ قَدْ أَنْزَلْنا عَلَیْکُمْ لِباساً یُوارِی سَوْآتِکُمْ وَ رِیشاً وَ لِباسُ اَلتَّقْوی ذٰلِکَ خَیْرٌ ذٰلِکَ مِنْ آیاتِ اَللّهِ لَعَلَّهُمْ یَذَّکَّرُونَ (۲۶) یا
بَنِی آدَمَ لا یَفْتِنَنَّکُمُ اَلشَّیْطانُ کَما أَخْرَجَ أَبَوَیْکُمْ مِنَ اَلْجَنَّهِ یَنْزِعُ عَنْهُما لِباسَهُما لِیُرِیَهُما سَوْآتِهِما إِنَّهُ یَراکُمْ هُوَ وَ قَبِیلُهُ مِنْ حَیْثُ لا
تَرَوْنَهُمْ إِنّا جَعَلْنَا اَلشَّیاطِینَ أَوْلِیاءَ لِلَّذِینَ لا یُؤْمِنُونَ (۲۷) وَ إِذا فَعَلُوا فاحِشَهً قالُوا وَجَدْنا عَلَیْها آباءَنا وَ اَللّهُ أَمَرَنا بِها قُلْ إِنَّ اَللّهَ لا
یَأْمُرُ بِالْفَحْشاءِ أَ تَقُولُونَ عَلَی اَللّهِ ما لا تَعْلَمُونَ (۲۸) قُلْ أَمَرَ رَبِّی بِالْقِسْطِ وَ أَقِیمُوا وُجُوهَکُمْ عِنْدَ کُلِّ مَسْجِدٍ وَ اُدْعُوهُ مُخْلِصِینَ لَهُ
اَلدِّینَ کَما بَدَأَکُمْ تَعُودُونَ (۲۹) فَرِیقاً هَدی وَ فَرِیقاً حَقَّ عَلَیْهِمُ اَلضَّلالَهُ إِنَّهُمُ اِتَّخَذُوا اَلشَّیاطِینَ أَوْلِیاءَ مِنْ دُونِ اَللّهِ وَ یَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ
مُهْتَدُونَ (۳۰) یا بَنِی آدَمَ خُذُوا زِینَتَکُمْ عِنْدَ کُلِّ مَسْجِدٍ وَ کُلُوا وَ اِشْرَبُوا وَ لا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لا یُحِبُّ اَلْمُسْرِفِینَ (۳۱) قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِینَهَ
اَللّهِ اَلَّتِی أَخْرَجَ لِعِبادِهِ وَ اَلطَّیِّباتِ مِنَ اَلرِّزْقِ قُلْ هِیَ لِلَّذِینَ آمَنُوا فِی اَلْحَیاهِ اَلدُّنْیا خالِصَهً یَوْمَ اَلْقِیامَهِ کَذٰلِکَ نُفَصِّلُ اَلْآیاتِ لِقَوْمٍ
یَعْلَمُونَ (۳۲) قُلْ إِنَّما حَرَّمَ رَبِّیَ اَلْفَواحِشَ ما ظَهَرَ مِنْها وَ ما بَطَنَ وَ اَلْإِثْمَ وَ اَلْبَغْیَ بِغَیْرِ اَلْحَقِّ وَ أَنْ تُشْرِکُوا بِاللّهِ ما لَمْ یُنَزِّلْ بِهِ سُلْطاناً
وَ أَنْ تَقُولُوا عَلَی اَللّهِ ما لا تَعْلَمُونَ (۳۳) وَ لِکُلِّ أُمَّهٍ أَجَلٌ فَإِذا جاءَ أَجَلُهُمْ لا یَسْتَأْخِرُونَ ساعَهً وَ لا یَسْتَقْدِمُونَ (۳۴) یا بَنِی آدَمَ إِمّا
یَأْتِیَنَّکُمْ رُسُلٌ مِنْکُمْ یَقُصُّونَ عَلَیْکُمْ آیاتِی فَمَنِ اِتَّقی وَ أَصْلَحَ فَلا خَوْفٌ عَلَیْهِمْ وَ لا هُمْ یَحْزَنُونَ (۳۵) وَ اَلَّذِینَ کَذَّبُوا بِآیاتِنا وَ
اِسْتَکْبَرُوا عَنْها أُولٰئِکَ أَصْحابُ اَلنّارِ هُمْ فِیها خالِدُونَ (۳۶)

بیان:

قوله تعالی: یٰا بَنِی آدَمَ قَدْ أَنْزَلْنٰا عَلَیْکُمْ لِبٰاساً یُوٰارِی سَوْآتِکُمْ وَ رِیشاً اللباس کل ما یصلح للبس و ستر البدن و غیره،و أصله مصدر یقال:لبس یلبس لبسا -بالکسر و الفتح-و لباسا،و الریش ما فیه الجمال مأخوذ من ریش الطائر لما فیه من أنواع الجمال و الزینه،و ربما یطلق علی أثاث البیت و متاعه.

و کأن المراد من انزال اللباس و الریش علیهم خلقه لهم کما فی قوله تعالی: وَ أَنْزَلْنَا الْحَدِیدَ فِیهِ بَأْسٌ شَدِیدٌ وَ مَنٰافِعُ (الحدید/۲۵)،و قوله: وَ أَنْزَلَ لَکُمْ مِنَ الْأَنْعٰامِ ثَمٰانِیَهَ أَزْوٰاجٍ (الزمر/۶)،و قد قال تعالی: وَ إِنْ مِنْ شَیْءٍ إِلاّٰ عِنْدَنٰا خَزٰائِنُهُ وَ مٰا نُنَزِّلُهُ إِلاّٰ بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ (الحجر/۲۱)،فقد أنزل اللّه اللباس و الریش بالخلق من غیب ما عنده الی عالم الشهاده و هو

الخلق.

و اللباس هو الذی یعمله الإنسان صالحا لأن یستعمله بالفعل دون المواد الأصلیه من قطن أو صوف أو حریر أو غیر ذلک مما یأخذه الإنسان فیضیف إلیه أعمالا- صناعیه من تصفیه و غزل و نسج و قطع و خیاطه فیصیر لباسا صالحا للبس فعد اللباس و الریش من خلق اللّه و هما من عمل الإنسان نظیر ما فی قوله تعالی: وَ اللّٰهُ خَلَقَکُمْ وَ مٰا تَعْمَلُونَ (الصافات/ ۹۶)،من النسبه.

و لا فرق من جهه النظر فی التکوین بین نسبه ما عمله الإنسان الی اللّه سبحانه و ما عمله منته الی أسباب جمه أحدها الإنسان،و نسبه سائر ما عملته الطبائع و لها أسباب کثیره أحدها الفاعل کنبات الأرض و صفره الذهب و حلاوه العسل فإن جمیع الأسباب بجمیع ما فیها من القدره منتهیه إلیه سبحانه و هو محیط بها.

و لیست الخلقه منتسبه الی الأشیاء علی وتیره واحده و إن کانت جمیع مواردها متفقه فی معنی الانتهاء إلیه إلا- ما فیه معنی النقص و القبح و الشناعه من المعاصی و نحوها فحقیقتها فقدان الخلقه الحسنه أو مخالفه الأمر الإلهی،و لیست بمخلوقه له و إنما هی أوصاف نقص فی أعمال الإنسان مثلا- فی باطنه أو ظاهره،و قد تکررت الإشاره الی هذه الحقیقه فیما مر من أجزاء هذا الکتاب.

و توصیف اللباس بقوله: «یُوٰارِی سَوْآتِکُمْ» للدلاله علی أن المراد باللباس ما ترفع به حاجه الإنسان التی اضطرته الی اتخاذ اللباس و هی مواراه سوآته التی یسوؤه انکشافها و أما الریش فإنما یتخذه لجمال زائد علی أصل الحاجه.

و فی الآیه امتنان بهدایه الإنسان الی اللباس و الریش و فیها-کما قیل-دلاله علی إباحه لباس الزینه.

قوله تعالی: وَ لِبٰاسُ التَّقْویٰ ذٰلِکَ خَیْرٌ الی آخر الآیه؛انتقل سبحانه من ذکر

لباس الظاهر الذی یواری سوآت الإنسان فیتقی به أن یظهر منه ما یسوؤه ظهوره،الی لباس الباطن الذی یواری السوآت الباطنیه التی یسوء الإنسان ظهورها و هی رذائل المعاصی من الشرک و غیره،و هذا اللباس هو التقوی الذی أمر اللّه به.

و ذلک أن الذی یصیب الإنسان من ألم المساءه و ذله الهوان من ظهور سوآته روحی من سنخ واحد فی السوآتین إلا أن ألم ظهور السوآت الباطنیه أشد و أمر و أبقی فالمحاسب هو اللّه، و التبعه شقوه لازمه،و نار تطلع علی الأفئده،و لذلک کان لباس التقوی خیرا من لباس الظاهر.

و للإشاره الی هذا المعنی و تتمیم الفائده عقب الکلام بقوله: «ذٰلِکَ مِنْ آیٰاتِ اللّٰهِ لَعَلَّهُمْ یَذَّکَّرُونَ» فاللباس الذی اهتدی إلیه الإنسان لیرفع به حاجته الی مواراه سوآته التی یسوؤه ظهورها آیه إلهیه إن تأمله الإنسان و تبصر به تذکر أن له سوآت باطنیه تسوؤه إن ظهرت و هی رذائل النفس،و سترها علیه أوجب و ألزم من ستر السوآت الظاهریه بلباس الظاهر و اللباس الذی یسترها و یرفع حاجه الإنسان الضروریه هو لباس التقوی الذی أمر اللّه به و بیّنه بلسان أنبیائه.

قوله تعالی: یٰا بَنِی آدَمَ لاٰ یَفْتِنَنَّکُمُ الشَّیْطٰانُ کَمٰا أَخْرَجَ أَبَوَیْکُمْ مِنَ الْجَنَّهِ الی آخر الآیه.الکلام و إن کان مفصولا عما قبله بتصدیره بخطاب: «یٰا بَنِی آدَمَ» إلا أنه بحسب المعنی من تتمه المفاد السابق،و لذا أعاد ذکر السوآت ثانیا فیرجع المعنی الی أن لکم معاشر الآدمیین سوآت لا یسترها إلا لباس التقوی الذی ألبسناکموه بحسب الفطره التی فطرناکم علیها فإیاکم أن یفتنکم الشیطان فینزع عنکم ذلک کما نزع لباس أبویکم فی الجنه لیریهما سوآتهما فإنا جعلنا الشیاطین أولیاء لمن تبعهم و لم یؤمن بآیاتنا.

و من هنا یظهر أن ما صنعه إبلیس بهما فی الجنه من نزع لباسهما لیریهما سوآتهما کان مثالا لنزع لباس التقوی عن الآدمیین بالفتنه و أن الإنسان فی جنه السعاده ما لم یفتتن به فإذا افتتن

أخرجه اللّه منها.

و قوله: «إِنَّهُ يَراكُمْ هُوَ وَ قَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لاٰ تَرَوْنَهُمْ» تأكيد للنهى و بيان لدقه مسلكه و خفاء سربه دقه لا يميزه حس الإنسان و خفاء لا يقع عليه شعوره فإنه لا يرى إلا نفسه من غير أن يشعر أن وراءه من يأمر بالشر و يهديه الى الشقوه.

و قوله: «إِنّٰا جَعَلْنَا الشَّيٰاطِينَ أَوْلِيٰاءَ لِلَّذِينَ لاٰ يُؤْمِنُونَ» تأكيدا آخر للنهى،و ليست ولايتهم و تصرفهم فى الإنسان إلا ولايه الفتنه و الغرور فإذا افتتن و اغتر بهم تصرفوا بما شاءوا و كما أرادوا كما قال تعالى مخاطبا لإبليس: وَ اسْتَفْزِزْ مَنِ اسْتَطَعْتَ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ وَ أَجْلِبْ عَلَيْهِمْ بِخَيْلِكَ وَ رَجِلِكَ وَ شٰارِكْهُمْ فِي الْأَمْوٰالِ وَ الْأَوْلاٰدِ وَ عِدْهُمْ وَ مٰا يَعِدُهُمُ الشَّيْطٰانُ إِلاّٰ غُرُوراً إِنَّ عِبٰادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطٰانٌ وَ كَفىٰ بِرَبِّكَ وَكِيلاً (الإسراء/۶۵)،و قال: إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطٰانٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَلىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ (النحل/۹۹)،و قال: إِنَّ عِبٰادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطٰانٌ إِلاّٰ مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغٰاوِينَ (الحجر/۴۲).

و من الآيات بانضمامها الى آيتنا المبحوث عنها يظهر أن لا ولايه لهم على المؤمنين و إن مسهم طائف منهم أحيانا،و أن لا سلطان له على المتوكلين من المؤمنين و هم الذين عدّهم اللّه عبادا له بقوله: «عِبٰادِي» فلا ولايه له إلا على الذين لا يؤمنون.

و الظاهر أن المراد به عدم الإيمان بآيات اللّه بتكذيبها و هو أخص من وجه من عدم الإيمان باللّه الذى هو الكفر باللّه بشرك أو نفى،و ذلك لأن هذا الكفر هو المذكور فى الخطاب العام الذى فى ذيل القصه من سوره البقره حيث قال تعالى: قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهٰا جَمِيعاً فَإِمّٰا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدىً -الى أن قال- وَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ كَذَّبُوا بِآيٰاتِنٰا أُولٰئِكَ أَصْحٰابُ النّٰارِ هُمْ فِيهٰا خٰالِدُونَ (البقره/۳۹)،و فى ذيل هذه الآيات من هذه السوره حيث قال: وَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيٰاتِنٰا وَ اسْتَكْبَرُوا عَنْهٰا أُولٰئِكَ أَصْحٰابُ النّٰارِ هُمْ فِيهٰا خٰالِدُونَ (الأعراف/۳۶).

قوله تعالى: وَ إِذٰا فَعَلُوا فٰاحِشَةً قٰالُوا وَجَدْنٰا عَلَيْهٰا آبٰاءَنٰا وَ اللّٰهُ أَمَرَنٰا بِهٰا

الی آخر الآیه؛رجوع من الخطاب العام لبنی آدم الی خطاب النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم خاصه لیتوسل به الی انتزاع خطابات خاصه یوجهها الی أمته کما جری نظیره من الالتفات فی الخطاب المتقدم یا بنی آدم قد أنزلنا علیکم لباسا حیث قال: «ذٰلِکَ مِنْ آیٰاتِ اللّٰهِ لَعَلَّهُمْ یَذَّکَّرُونَ» لنظیر الغرض.

قوله تعالی: قُلْ أَمَرَ رَبِّی بِالْقِسْطِ وَ أَقِیمُوا وُجُوهَکُمْ عِنْدَ کُلِّ مَسْجِدٍ وَ ادْعُوهُ مُخْلِصِینَ لَهُ الدِّینَ لما نفت الآیه السابقه أن یأمر اللّه سبحانه بالفحشاء و ذکرت أن ذلک افتراء علیه و قول بغیر علم لعدم انتهائه الی وحی ما أوحی به اللّه بادرت هذه الآیه إلی ذکر ما أمر به و هو لا محاله أمر یقابل ما استشنعته الآیه السابقه وعدته فحشاء لما فیه من بلوغ القبح و الإفراط و التفریط فقال: «قُلْ أَمَرَ رَبِّی بِالْقِسْطِ» الخ.

و القسط علی ما ذکره الراغب هو النصیب بالعدل کالنصف و النصفه قال: «لِیَجْزِیَ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ بِالْقِسْطِ» «وَ أَقِیمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ» و القسط هو أن یأخذ قسط غیره،و ذلک جور و الإقساط أن یعطی قسط غیره،و ذلک إنصاف و لذلک قیل:قسط الرجل اذا جار و أقسط اذا عدل قال: «وَ أَمَّا الْقٰاسِطُونَ فَکٰانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَباً» و قال «وَ أَقْسِطُوا إِنَّ اللّٰهَ یُحِبُّ الْمُقْسِطِینَ» .انتهی کلامه.

فالمراد:قل أمر ربی بالنصیب العدل و لزوم وسط الاعتدال فی الامور کلها و أن تجتنبوا جانبی الإفراط و التفریط فأقسطوا و أنیبوا و أقروا نفوسکم عند کل معبد تعبدون اللّه فیه و ادعوه بإخلاص الدین له من غیر أن تشرکوا بعبادته صنما أو أحدا من آبائکم و کبرائکم بالتقلید لهم و هذا هو القسط فی العباده.

فقوله: «وَ أَقِیمُوا وُجُوهَکُمْ عِنْدَ کُلِّ مَسْجِدٍ» معطوف ظاهرا علی مقول القول لأن معنی أمر ربی بالقسط:أقسطوا،فیکون التقدیر:أقسطوا و أقیموا،الخ؛و الوجه هو ما یتوجه به الی الشیء،و هو فی حال تمام النفس الإنسانیه،و إقامتها عندها إیجاد القیام بالأمر لها أی إیفاؤه

و الإتيان به كما ينبغى تاما غير ناقص فيؤول معنى إقامه الوجه عند العباده الى الاشتغال بالعباده و الانقطاع عن غيرها.

فيفيد قوله: «وَ أَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ» اذا انضم إليه قوله: «وَ ادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ» وجوب الانقطاع للعباده عن غيرها و للّه سبحانه عن غيره كما عرفت و من الغير الذى يجب الانقطاع عنه الى اللّه سبحانه نفس العباده،و إنما العباده توجه لا متوجه إليها،و التوجه إليها يبطل معنى كونها عباده و توجها الى اللّه فيجب أن لا يذكر الناسك فى نسكه إلا ربه و ينسى غيره.

قوله تعالى: كَمٰا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ، فَرِيقاً هَدىٰ وَ فَرِيقاً حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلاٰلَةُ الى آخر الآيه.ظاهر السياق أن يكون قوله: «فَرِيقاً هَدىٰ وَ فَرِيقاً حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلاٰلَةُ» حالا من فاعل «تَعُودُونَ» و يكون هو الوجه المشترک الذى شبه فيه العود بالبدء، و المعنى تعودون فريقين كما بدأكم فريقين نظير قوله تعالى: وَ لَقَدْ جِئْتُمُونٰا فُرٰادىٰ كَمٰا خَلَقْنٰاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ (الأنعام۹۴/)،و المعنى لقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مره فرادى.

فهذا هو الظاهر المستفاد من الكلام،و أما كون «فَرِيقاً هَدىٰ» الخ؛حالا لا يعدو عالمه، و وجه الشبه بين البدء و العود أمرا آخر غير مذكور ككونهم فرادى بدءا و عودا أو كون الخلق الأول و الثانى جميعا من تراب أو كون البعث مثل الإنشاء فى قدره اللّه الى غير ذلک مما احتملوه فوجوه بعيده عن دلاله الآيه،و أى فائده فى حذف وجه الشبه من الذكر و ذكر ما لا حاجه إليه مع وقوع اللبس،و سيجىء إن شاء اللّه توضيح ذلک.

و ظاهر البدء فى قوله: «بَدَأَكُمْ» أول خلقه الإنسان الدنيويه لا مجموع الحياه الدنيويه قبال الحياه الاخرويه فيكون البدء هو الحياه الدنيا و العود هو الحياه الاخرى فيكون المعنى كنتم فى الدنيا مخلوقين له هدى فريقا منكم و حقت الضلاله على فريق آخر كذلک تعودون كما

يؤول إليه قول من قال:«إن معنى الآيه:تبعثون على ما متم عليه:المؤمن على إيمانه،و الكافر على كفره».

و ذلك أن ظاهر البدء اذا نسب الى شيء ذى امتداد و استمرار بوجه أن يقع على أقدم أجزاء وجوده الممتد المستمر لا على الجميع،و الخطاب للناس فبدؤهم أول خلقه النوع الإنسانى و بدء ظهوره.على أن الآيه من تتمه الآيات التى يبين اللّه سبحانه فيها بدء إيجاده الإنسان بمثل قوله: «وَ لَقَدْ خَلَقْنٰاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنٰاكُمْ ثُمَّ قُلْنٰا لِلْمَلاٰئِكَهِ اسْجُدُوا لِآدَمَ» الخ؛ فالمراد به كيفيه البدء التى قصها فى أول كلامه،و قد كان من القصه أن اللّه قال لإبليس لما رجمه:

اُخْرُجْ مِنْهٰا مَذْؤُماً مَدْحُوراً لَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ و فيه قضاء أن ينقسم بنو آدم فريقين فريقا مهتدين على الصراط المستقيم،و فريقا ضالين حقا فهذا هو الذى بدأهم به و كذلك يعودون.

و أما قوله: «إِنَّهُمُ اتَّخَذُوا الشَّيٰاطِينَ أَوْلِيٰاءَ» فهو تعليل لثبوت الضلاله و لزومها لهم فى قوله:«حقت عليهم الضلاله»كأن كلمه الضلال و الخسران صدرت من مصدر القضاء فى حقهم مشروطا بولايه الشيطان كما يذكره فى قوله: كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَنْ تَوَلاّٰهُ فَأَنَّهُ يُضِلُّهُ (الحج/۴).

فلما تولوا الشياطين فى الدنيا حقت عليهم الضلاله و لزمتهم لزوما لا انفكاك بعده أبدا و هذا نظير ما يستفاد من قوله: وَ قَيَّضْنٰا لَهُمْ قُرَنٰاءَ فَزَيَّنُوا لَهُمْ مٰا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ مٰا خَلْفَهُمْ وَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِى أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ إِنَّهُمْ كٰانُوا خٰاسِرِينَ (حم السجده/۲۵).

و أما قوله: «وَ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ» فهو كعطف التفسير بالنسبه الى الجمله السابقه يفسر به معنى تحقق الضلاله و لزومها فإن الإنسان مهما ركب غير طريق الحق و اعتنق الباطل و هو يعترف بأنه من الباطل و لما ينس الحق أوشك أن يعود الى الحق الذى فارقه و كان مرجوا

أن ينتزع عن ضلاله الى الهدى أما اذا اعتقد حقيه الباطل الذى هو عليه،و حسب أنه على الهدى و هو فى ضلال فقد استقر فيه شيمه الغى و حقت عليه الضلاله و لا يرجى معه فلاح أبدا.

فقوله: «وَ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ» كالتفسير لتحقق الضلاله لكونه من لوازمه،و قد قال تعالى فى موضع آخر: قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمالاً اَلَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِى الْحَياهِ الدُّنْيا وَ هُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعاً (الكهف/۱۰۴)،و قال تعالى: إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَواءٌ عَلَيْهِمْ أَ أَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لا يُؤْمِنُونَ خَتَمَ اللّهُ عَلى قُلُوبِهِمْ وَ عَلى سَمْعِهِمْ وَ عَلى أَبْصارِهِمْ غِشاوَهٌ (البقره/۷).

فقوله: «كَما بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ» معناه فليس بعثكم بأشد من ابتدائكم.

و فيه:ما فى الوجه السابق على أنه تحكم من غير دليل.

و من قائل:إنه كلام مستأنف.و قد تقدم ذكره.

و من قائل:إنه متصل بما سبقه،و المعنى:أخلصوا للّه فى حياتكم فإنكم تبعثون على متم عليه:المؤمن على إيمانه،و الكافر على كفره.

و فيه:أنه مبنى على كون المراد بالبدء هو مجموع الحياه الدنيا فى قبال الحياه الآخره ثم تشبيه بالعود و هو الحياه الآخره بآخر الحياه الاولى المسماه بعثا،و الآيه-كما تقدم-بمعزل عن الدلاله على هذا المعنى.

قوله تعالى: يا بَنِى آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ الى آخر الآيه؛قال الراغب:السرف تجاوز الحد فى كل فعل يفعله الإنسان،و إن كان ذلك فى الإنفاق اشهر، انتهى.

أخذ الزينه عند كل مسجد هو التزين الجميل عند الحضور فى المسجد،و هو إنما يكون بالطبع للصلاه و الطواف و سائر ذكر اللّه فيرجع المعنى الى الأمر بالتزين الجميل للصلاه

و نحوها،و يشمل باطلاقه صلوات الأعياد و الجماعات اليوميه و سائر وجوه العباده و الذكر.

و قوله: «وَ كُلُوا وَ اشْرَبُوا وَ لاٰ تُسْرِفُوا» الخ؛أمران إباحيان و نهى تحريمى معلل بقوله: «إِنَّهُ لاٰ يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ» و الجميع مأخوذه من قصه الجنه كما مرت الإشاره إليه،و هى كما تقدم خطابات عامه لا تختص بشرع دون شرع و لا بصنف من أصناف الناس دون صنف.

قوله تعالى: قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللّٰهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبٰادِهِ وَ الطَّيِّبٰاتِ مِنَ الرِّزْقِ هٰذا من استخراج حكم خاص-بهذه الامه-من الحكم العام السابق عليه بنوع من الالتفات نظير ما تقدم فى قوله: «ذٰلِكَ مِنْ آيٰاتِ اللّٰهِ لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ» و قوله وَ إِذٰا فَعَلُوا فٰاحِشَةً» الآيه.

و الاستفهام إنكارى،و الزين يقابل الشين و هو ما يعاب به الإنسان فالزينه ما يرتفع به العيب و يذهب بنفره النفوس،و الإخراج كنايه عن الإظهار و استعاره تخييليه كأن اللّه سبحانه بإلهامه و هدايته الإنسان من طريق الفطره الى إيجاد أنواع الزينه التى يستحسنها مجتمعه و يستدعى انجذاب نفوسهم إليه و ارتفاع نفرتهم و اشمئزازهم عنه يخرج لهم الزينه و قد كانت مخبيه خفيه فأظهرها لحواسهم (۱)(۲).

قوله تعالى: قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيٰاةِ الدُّنْيٰا خٰالِصَةً يَوْمَ الْقِيٰامَةِ لا ريب أن الخطاب فى صدر الآيه إما لخصوص الكفار أو يعمهم و المؤمنين جميعا كما يعمهم جميعا ما فى الآيه السابقه من الخطاب بقوله: «يٰا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَ كُلُوا وَ اشْرَبُوا وَ لاٰ تُسْرِفُوا» و لازمه أن تكون الزينه و طيبات الرزق موضوعه على الشركه بين الناس جميعا،مؤمنهم و كافرهم.

ص:۴۷۳

۱- ۱) .الاعراف ۲۶-۳۶:کلام فى معنى اخراج زينه اللّه لعباده و الطيبات من الرزق.

۲- ۲) .الاعراف ۲۶-۳۶:کلام فى جواب بعض المنصفين من النصارى الى دعاه النصرانيه فى الطعن فى الإسلام.

فقوله: «قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا» الخ؛مسوق لبيان ما خص اللّه سبحانه به المؤمنين من عباده من الكرامه و المزيه،و اذ قد اشتركوا فى نعمه فى الدنيا فهى خالصه لهم فى الآخره،و لازم ذلك أن يكون قوله: «فِي الْحَيٰاةِ الدُّنْيٰا» متعلقا بقوله: «آمَنُوا» و قوله: «يَوْمَ الْقِيٰامَةِ» متعلقا بما تعلق به قوله: «لِلَّذِينَ آمَنُوا» و هو قولنا كائنه أو ما يقرب منه،«و خالصه»حال عن الضمير المؤنث و قدمت على قوله: «يَوْمَ الْقِيٰامَةِ» لتكون فاصله بين قوله: «فِي الْحَيٰاةِ الدُّنْيٰا» و «يَوْمَ الْقِيٰامَةِ» و المعنى:قل هى للمؤمنين يوم القيامه و هى خالصه لهم لا يشاركهم فيها غيرهم كما شاركوهم فى الدنيا فمن آمن فى الدنيا ملك نعمها يوم القيامه.

و قد امتن اللّه تعالى فى ذيل الآيه على أهل العلم بتفصيل البيان اذ قال: «كَذٰلِكَ نُفَصِّلُ الْآيٰاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ» .

قوله تعالى: قُلْ إِنَّمٰا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوٰاحِشَ مٰا ظَهَرَ مِنْهٰا وَ مٰا بَطَنَ الى آخر الآيه،قد تقدم البحث المستوفى عن مفردات الآيه فيما مر،و أن الفواحش هى المعاصى البالغه قبحا و شناعه كالزنا و اللواط و نحوهما،و الإثم هو الذنب الذى يستعقب انحطاط الإنسان فى حياته و ذله و هوانا و سقوطا كشرب الخمر الذى يستعقب للإنسان تهلكه فى جاهه و ماله و عرضه و نفسه و نحو ذلك،و البغى هو طلب الإنسان ما ليس له بحق كأنواع الظلم و التعدى على الناس و الاستيلاء غير المشروع عليهم،و وصفه بغير الحق من قبيل التوصيف باللازم نظير التقييد الذى فى قوله: «مٰا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ سُلْطٰاناً» .

و كان إلقاء الخطاب بإباحه الزينه و طيبات الرزق داعيا لنفس السامع الى أن يحصل على ما حرمه اللّه فألقى اللّه سبحانه فى هذه الآيه جماع القول فى ذلك،و لا يشذ عما ذكره شىء من المحرمات الدينيه،و هى تنقسم بوجه الى قسمين:ما يرجع الى الأفعال و هى الثلاثه الاول، و ما يرجع الى الأقوال و الاعتقادات و هو الأخيران،و القسم الأول منه ما يرجع الى الناس و هو البغى بغير الحق،و منه غيره و هو إما ذو قبح و شناعه فالفاحشه،و إما غيره فالإثم،

و القسم الثانی إما شرک باللّه أو افتراء علی اللّه سبحانه.

قوله تعالی: وَ لِکُلِّ أُمَّهٍ أَجَلٌ الی آخر الآیه؛هی حقیقه مستخرجه من قوله تعالی فی ذیل القصه: «قٰالَ فِیهٰا تَحْیَوْنَ وَ فِیهٰا تَمُوتُونَ وَ مِنْهٰا تُخْرَجُونَ» نظیر الأحکام الأخر المستخرجه منها المذکوره سابقا،و مفاده أن الامم و المجتمعات لها أعمال و آجال نظیر ما للأفراد من الأعمار و الآجال.

و ربما استفید من هذا التفریع و الاستخراج أن قوله تعالی فی ذیل القصه سابقا: «قٰالَ فِیهٰا تَحْیَوْنَ» الخ؛راجع الی حیاه کل فرد فرد و کل أمه أمه،و هی بعض عمر الإنسانیه العامه،و أن قوله قبله: «وَ لَکُمْ فِی الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَ مَتٰاعٌ إِلیٰ حِینٍ» راجع الی حیاه النوع الی حین و هو حین الانقراض أو البعث،و هذا هو عمر الإنسانیه العامه فی الدنیا.

قوله تعالی: یٰا بَنِی آدَمَ إِمّٰا یَأْتِیَنَّکُمْ رُسُلٌ مِنْکُمْ یَقُصُّونَ عَلَیْکُمْ آیٰاتِی الی آخر الآیتین. «إِمّٰا» أصله إن الشرطیه دخلت علی ما،و فی شرطها النون الثقیله،و کأن ذلک یفید أن الشرط محقق لا محاله،و المراد بقص الآیات بیانها و تفصیلها لما فیه من معنی القطع و الإبانه عن مکمن الخفاء.

و الآیه احدی الخطابات العامه المستخرجه من قصه الجنه المذکوره هاهنا و هی رابعها و آخرها یبین للناس التشریع الإلهی العام للدین باتباع الرساله و طریق الوحی،و الأصل المستخرج عنه هو مثل قوله فی سوره طه: قٰالَ اهْبِطٰا مِنْهٰا جَمِیعاً بَعْضُکُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ فَإِمّٰا یَأْتِیَنَّکُمْ مِنِّی هُدیً الخ؛فبین أن اتیان الهدی منه انما یکون بطریق الرساله (۱)(۲).

ص: ۴۷۵

۱- ۱) .الاعراف ۲۶-۳۶:بحث روائی فی:سنن الجاهلیه فی الطواف؛تحریم ما احل اللّه؛ان اللّه لا یأمر بالفحشاء؛ان اللّه جمیل یحب الجمال.

۲- ۲) .الاعراف ۲۶-۳۶:بحث روائی مختلط بغیره فی کیفیه خلق الانسان؛سعاده الانسان و شقاوته؛معنی کون الطینه من الجنه أو النار؛الماء العذب الفرات و الملح الاجاج؛النور و الظلمه؛فعل اللّه.

[سوره الأعراف (٧): الآيات ٣٧ الى ٥٣]

اشاره

فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ اِفْتَرىٰ عَلَى اَللّٰهِ كَذِباً أَوْ كَذَّبَ بِآيٰاتِهِ أُولٰئِكَ يَنٰالُهُمْ نَصِيبُهُمْ مِنَ اَلْكِتٰابِ حَتّٰى إِذٰا جٰاءَتْهُمْ رُسُلُنٰا يَتَوَفَّوْنَهُمْ قٰالُوا أَيْنَ مٰا كُنْتُمْ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اَللّٰهِ قٰالُوا ضَلُّوا عَنّٰا وَ شَهِدُوا عَلىٰ أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كٰانُوا كٰافِرِينَ (٣٧) قٰالَ اُدْخُلُوا فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ اَلْجِنِّ وَ اَلْإِنْسِ فِي اَلنّٰارِ كُلَّمٰا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعَنَتْ أُخْتَهٰا حَتّٰى إِذَا اِدّٰارَكُوا فِيهٰا جَمِيعاً قٰالَتْ أُخْرٰاهُمْ لِأُولاٰهُمْ رَبَّنٰا هٰؤُلاٰءِ أَضَلُّونٰا فَآتِهِمْ عَذٰاباً ضِعْفاً مِنَ اَلنّٰارِ قٰالَ لِكُلٍّ ضِعْفٌ وَ لٰكِنْ لاٰ تَعْلَمُونَ (٣٨) وَ قٰالَتْ أُولاٰهُمْ لِأُخْرٰاهُمْ فَمٰا كٰانَ لَكُمْ عَلَيْنٰا مِنْ فَضْلٍ فَذُوقُوا اَلْعَذٰابَ بِمٰا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ (٣٩) إِنَّ اَلَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيٰاتِنٰا وَ اِسْتَكْبَرُوا عَنْهٰا لاٰ تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوٰابُ اَلسَّمٰاءِ وَ لاٰ يَدْخُلُونَ اَلْجَنَّةَ حَتّٰى يَلِجَ اَلْجَمَلُ فِي سَمِّ اَلْخِيٰاطِ وَ كَذٰلِكَ نَجْزِي اَلْمُجْرِمِينَ (٤٠) لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهٰادٌ وَ مِنْ فَوْقِهِمْ غَوٰاشٍ وَ كَذٰلِكَ نَجْزِي اَلظّٰالِمِينَ (٤١) وَ اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّٰالِحٰاتِ لاٰ نُكَلِّفُ نَفْساً إِلاّٰ وُسْعَهٰا أُولٰئِكَ أَصْحٰابُ اَلْجَنَّةِ هُمْ فِيهٰا خٰالِدُونَ (٤٢) وَ نَزَعْنٰا مٰا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غِلٍّ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ اَلْأَنْهٰارُ وَ قٰالُوا اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ اَلَّذِي هَدٰانٰا لِهٰذٰا وَ مٰا كُنّٰا لِنَهْتَدِيَ لَوْ لاٰ أَنْ هَدٰانَا اَللّٰهُ لَقَدْ جٰاءَتْ رُسُلُ رَبِّنٰا بِالْحَقِّ وَ نُودُوا أَنْ تِلْكُمُ اَلْجَنَّةُ أُورِثْتُمُوهٰا بِمٰا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (٤٣) وَ نٰادىٰ أَصْحٰابُ اَلْجَنَّةِ أَصْحٰابَ اَلنّٰارِ أَنْ قَدْ وَجَدْنٰا مٰا وَعَدَنٰا رَبُّنٰا حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مٰا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا قٰالُوا نَعَمْ فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ أَنْ لَعْنَةُ اَللّٰهِ عَلَى اَلظّٰالِمِينَ (٤٤) اَلَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اَللّٰهِ وَ يَبْغُونَهٰا عِوَجاً وَ هُمْ بِالْآخِرَةِ كٰافِرُونَ (٤٥) وَ بَيْنَهُمٰا حِجٰابٌ وَ عَلَى اَلْأَعْرٰافِ رِجٰالٌ يَعْرِفُونَ كُلاًّ بِسِيمٰاهُمْ وَ نٰادَوْا أَصْحٰابَ اَلْجَنَّةِ أَنْ سَلاٰمٌ عَلَيْكُمْ لَمْ يَدْخُلُوهٰا وَ هُمْ يَطْمَعُونَ (٤٦) وَ إِذٰا صُرِفَتْ أَبْصٰارُهُمْ تِلْقٰاءَ أَصْحٰابِ اَلنّٰارِ قٰالُوا رَبَّنٰا لاٰ تَجْعَلْنٰا مَعَ اَلْقَوْمِ اَلظّٰالِمِينَ (٤٧) وَ نٰادىٰ أَصْحٰابُ اَلْأَعْرٰافِ رِجٰالاً يَعْرِفُونَهُمْ بِسِيمٰاهُمْ قٰالُوا مٰا أَغْنىٰ عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ وَ مٰا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ (٤٨) أَ هٰؤُلاٰءِ اَلَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ لاٰ يَنٰالُهُمُ اَللّٰهُ بِرَحْمَةٍ اُدْخُلُوا اَلْجَنَّةَ لاٰ خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَ لاٰ أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ (٤٩) وَ نٰادىٰ أَصْحٰابُ اَلنّٰارِ أَصْحٰابَ اَلْجَنَّةِ أَنْ أَفِيضُوا عَلَيْنٰا مِنَ اَلْمٰاءِ أَوْ مِمّٰا رَزَقَكُمُ اَللّٰهُ قٰالُوا إِنَّ اَللّٰهَ حَرَّمَهُمٰا عَلَى اَلْكٰافِرِينَ (٥٠) اَلَّذِينَ اِتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَهْواً وَ لَعِباً وَ غَرَّتْهُمُ اَلْحَيٰاةُ اَلدُّنْيٰا فَالْيَوْمَ نَنْسٰاهُمْ كَمٰا نَسُوا لِقٰاءَ يَوْمِهِمْ هٰذٰا وَ مٰا كٰانُوا بِآيٰاتِنٰا يَجْحَدُونَ (٥١) وَ لَقَدْ جِئْنٰاهُمْ بِكِتٰابٍ فَصَّلْنٰاهُ عَلىٰ عِلْمٍ هُدىً وَ رَحْمَةً لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (٥٢) هَلْ يَنْظُرُونَ إِلاّٰ تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلُهُ يَقُولُ اَلَّذِينَ نَسُوهُ مِنْ قَبْلُ قَدْ جٰاءَتْ رُسُلُ رَبِّنٰا بِالْحَقِّ فَهَلْ لَنٰا مِنْ شُفَعٰاءَ فَيَشْفَعُوا لَنٰا أَوْ نُرَدُّ فَنَعْمَلَ غَيْرَ اَلَّذِي كُنّٰا نَعْمَلُ قَدْ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَ ضَلَّ عَنْهُمْ مٰا كٰانُوا يَفْتَرُونَ (٥٣)

بيان:

قوله تعالى: فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرىٰ عَلَى اللّٰهِ كَذِباً أَوْ كَذَّبَ بِآيٰاتِهِ تفريع على ما تتضمنه الآيه السابقه من أعلام الشريعه العامه المبلغه بواسطه الرسل أی اذا كان الأمر على ذلك و قد أبلغ اللّه دينه العام جميع أولاد آدم و أخبر بما أعده من الجزاء للأخذ به و تركه فمن أظلم ممن استنكف عن ذلك إما بافتراء الكذب على اللّه،و نسبه دين إليه،و وضعه موضع ما أتى به الرسل من دين التوحيد،و قد أخبر اللّه أنهم وسائط بينه و بين خلقه فی تبليغهم دينه،و إما بالتكذيب لآياته الداله على وحدانيته و ما يتبعه من الشرائع.

و من هنا يظهر أن افتراء الكذب على اللّه و إن كان يعم كل بدعه فی الدين أصوله و فروعه غير أن المورد هو الشرك باللّه باتخاذ آلهه دون اللّه،و يدل عليه ما سيأتی من قوله «قٰالُوا أَيْنَ مٰا

ص :۴۷۸

كُنْتُمْ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللّهِ» .

قوله تعالى: أُولٰئِکَ يَنالُهُمْ نَصِيبُهُمْ مِنَ الْكِتابِ حَتّى إِذا جاءَتْهُمْ رُسُلُنا الى آخر الآيه.المراد بالكتاب ما قضى و كتب أن يصيب الإنسان من مقدرات الحياه من عمر و معيشه و غنى و صحه و مال و ولد و غير ذلك،و الدليل عليه تقييده بقوله: «حَتّى إِذا جاءَتْهُمْ رُسُلُنا» الخ؛و المراد به أجل الموت،و من المعلوم أنه غايه للحياه الدنيا بجميع شئونها و مقارناتها.

و المراد بالنصيب من الكتاب السهم الذى يختص كل واحد منهم من مطلق ما كتب له و لغيره،و فى جعل النصيب من الكتاب هو الذى ينالهم،و الأمر منعكس بحسب الظاهر دلاله على أن النصيب الذى فرض للإنسان و قضى له من اللّه سبحانه لم يكن ليخطئه البته و ما لم يفرض له لم يكن ليصيبه البته.

و المعنى:أولئك الذين كذبوا على اللّه بالشرك أو كذبوا بآياته بالرد لجميع الدين أو شطر منه ينالهم نصيبهم من الكتاب،و نصيبهم ما قضى فى حقهم من الخير و الشر فى الحياه الدنيا حتى اذا قضوا أجلهم و جاءتهم رسلنا من الملائكه و هم ملك الموت و أعوانه نزلوا عليهم و هم يتوفونهم و يأخذون أرواحهم و نفوسهم من أبدانهم سألوهم و قالوا:أين ما كنتم تدعون من دون اللّه من الشركاء الذين كنتم تدعون أنهم شركاء اللّه فيكم و شفعاؤكم عنده؟قالوا ضلوا عنا و إنما ضلت أوصافهم و نعوتهم،و شهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين بمعاينه حقيقه الأمر أن غير اللّه سبحانه لا ينفع و لا يضر شيئا،و قد أخطئوا فى نسبه ذلك الى أوليائهم.

و فى مضمون الآيه جهات من البحث تقدمت فى نظيره الآيه من سوره الأنعام و غيرها.

ص :۴۷۹

و المخاطبون بحسب سياق اللفظ هم بعض الكفار و هم الذين توفيت قبلهم أمم من الجن و الإنس إلا أن الخطاب فى معنى:ادخلوا فيما دخل فيه سابقوكم و لاحقوكم و إنما نظم الكلام هذا النظم ليتخلص به الى ذكر التخاصم الذى يقع بين متقدميهم و متأخريهم،و قد قال تعالى:

إِنَّ ذٰلِكَ لَحَقٌّ تَخٰاصُمُ أَهْلِ النّٰارِ (ص/۶۴).

و فى الآيه دلاله على أن من الجن أمما يموتون بآجال خاصه قبل انتهاء أمد الدنيا على خلاف إبليس الباقى الى يوم الوقت المعلوم.

قوله تعالى: كُلَّمٰا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعَنَتْ أُخْتَهٰا هذا من جمله خصامهم فى النار و هو لعن كل داخل من تقدم عليه فى الدخول،و اللعن هو الإبعاد من الرحمه و من كل خير و الاخت المثل.

قوله تعالى: حَتّٰى إِذَا ادّٰارَكُوا فِيهٰا جَمِيعاً الى آخر الآيتين؛اداركوا أى تداركوا أى أدرك بعضهم بعضا اللاحقون السابقين أى اجتمعوا فى النار جميعا.

و المراد بالاولى و الاخرى اللتين تتخاصمان ما هو كذلك بحسب الرتبه أو بحسب الزمان فإن الاولى منهم مقاما و هم رؤساء الضلال،و أئمه الكفر المتبوعون أعانوا تابعيهم بإضلالهم على الضلال،و كذا الاولى منهم زمانا و هم الأسلاف المتقدمون أعانوا متأخريهم على ضلالتهم لأنهم هم الذين جرءوهم بفتح الباب لهم و تمهيد الطريق لسلوكهم.

و الضعف بالكسر فالسكون ما يكرر الشىء فضعف الواحد اثنان و ضعف الاثنين أربعه غير أنه ربما أريد به ما يوجب تكرار شىء آخر فقط كالاثنين يوجب بنفسه تكرار الواحد فضعف الواحد اثنان و ضعفاه أربعه،و ربما أريد به ما يوجب التكرار بانضمامه الى شىء كالواحد يوجب تكرار واحد آخر بانضمامه إليه لأنهما يصيران بذلك اثنين فكل واحد من جزئى الاثنين ضعف و هما جميعا ضعفان نظير الزوج فالاثنان زوج و هما زوجان و على كلا الاعتبارين ورد استعماله فى كلامه تعالى،قال تعالى كما فى هذه الآيه: «فَآتِهِمْ عَذٰاباً ضِعْفاً»

و قال تعالى: «ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذٰابِ» .

و قوله: «قٰالَتْ أُخْرٰاهُمْ لِأُولاٰهُمْ رَبَّنٰا هٰؤُلاٰءِ أَضَلُّونٰا» الخ؛نوع من الالتفات لطيف فى بابه فيه رجوع من مخاطبتهم بالمخاصمه الى مخاطبه اللّه سبحانه بالدعاء عليهم معللا بظلمهم فيفيد فائده التكنيه بالإشاره الى الملزوم و إفاده الملازمه،و فيه مع ذلك نوع من الإيجاز فإن فيه اكتفاء بمحاوره واحده عن محاورتين،و التقدير قالت أخراهم لاولاهم أنتم أشد ظلما منا لأنكم ضالون فى أنفسكم و قد أضللتمونا فليعذبكم اللّه عذابا ضعفا من النار،ثم رجعوا الى ربهم بالدعاء عليهم و قالوا ربنا هؤلاء أضلونا فآتهم عذابا،الخ؛فأجابهم اللّه و قال لكل ضعف و لكن لا تعلمون،ثم أجابتهم أولاهم و قالوا:فما كان لكم علينا من فضل،الخ.

فمعنى الآيه: حَتّٰى إِذَا ادّٰارَكُوا و اجتمعوا بلحوق أخراهم لأولاهم «فِيهٰا» أى فى النار تخاصموا «قٰالَتْ أُخْرٰاهُمْ» و هم اللاحقون مرتبه أو زمانا من التابعين «لِأُولاٰهُمْ» و هم الملحقون المتبوعون من رؤسائهم و أئمتهم،و من آبائهم و الأجيال السابقه عليهم زمانا الممهدين لهم الطريق الى الضلال أنتم أضللتمونا بإعانتكم عليه فلتعذبوا بأشد من عذابنا فسألوا ربهم ذلك و قالوا: «رَبَّنٰا هٰؤُلاٰءِ أَضَلُّونٰا فَآتِهِمْ عَذٰاباً ضِعْفاً مِنَ النّٰارِ» يكون ضعف عذابنا لأنهم ضلوا فى أنفسهم و أضلوا غيرهم بالإعانه«قال»اللّه سبحانه«لكل»من الاولى و الاخرى«ضعف من العذاب»أما أولاكم فإنهم ضلوا و أعانوكم على الضلال،و أما أنتم فإنكم ضللتم و أعنتموهم على الإضلال باتباع أمرهم و إجابه دعوه الرؤساء منهم،و تكثير سواد السابقين منهم باللحوق بهم «وَ لٰكِنْ لاٰ تَعْلَمُونَ» فإن العذاب إنما يتحقق أو يتم فى مرحله الإدراك و العلم.و أنتم تشاهدونهم أمثال أنفسكم فى شمول العذاب و إحاطه النار فتتوهمون أن عذابهم مثل عذابكم و ليس كذلك بل لهم من العذاب ما لا طريق لكم الى إدراكه و الشعور به كما أنهم بالنسبه إليكم كذلك فما عندكم و عندهم من العذاب ضعف و لكن إحاطه العذاب شغلكم عن العلم بذلك.

ص :۴۸۱

و هـذا خطاب إلهى مبنى على القهر و الإذلال فيه تعذيب لهم يسـمعه أولاهم و أخراهم جميعا فتعود به أولاهم لاخراهم بالتهكم و تقول كما حكى اللّه: «قَالَتْ أُولاٰهُمْ لِأُخْرٰاهُمْ فَمٰا كٰانَ لَكُمْ عَلَيْنٰا مِنْ فَضْلٍ» بخفه العذاب «فَذُوقُوا الْعَذٰابَ بِمٰا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ» فى الدنيا من الذنوب و الآثام.

قـوله تعـالى: إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيٰاتِنٰا وَ اسْتَكْبَرُوا عَنْهٰا لاٰ تُفَتَّحُ لَهُمْ الى آخر الآيه؛السم هو الثقب و جمعه السـموم،و الخيـاط و المخيط الإبره.

و الذى نفاه اللّه تعالى من تفتيح أبواب السماء مطلق فى نفسه الفتح لولوج أدعيتهم و صعود أعمالهم و دخول أرواحهم غير أن تعقيبه بقوله: «وَ لاٰ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ» الخ؛كالقرينه على أن المراد نفى أن يفتـح بابها لـدخولهم الجنه فإن ظاهر كلامه سبحانه أن الجنه فى السماء كما هو فى قوله: وَ فِي السَّمٰاءِ رِزْقُكُمْ وَ مٰا تُوعَدُونَ (الذاريات۲۲/).

و قوله: حَتّٰى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيٰاطِ من التعليق بالمحال و إنما يعلق الأمر بالمحال كنايه عن عدم تحققه و إياسا من وجوده كما يقال:لا أفعل كذا حتى يشيب الغراب و يبيض الفار،و قد قال تعالى فى موضع آخر فى هـذا المعنى: وَ مٰا هُمْ بِخٰارِجِينَ مِنَ النّٰارِ (البقره۱۶۷/)،و الآيه فى معنى تعليل مضمون الآيه السابقه،و الباقى ظاهر.

قوله تعالى: لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهٰادٌ وَ مِنْ فَوْقِهِمْ غَوٰاشٍ الخ؛جهنم اسم من أسماء نار الآخره التى بها التعذيب،و قد قيل:إنه مأخوذ من قولهم:«بئر جهنام»أى بعيـده القعر و قيل:فارسـى معرب،و«المهاد»الوطاء الذى يتفرش،و منه مهد الصبى و الغواشـى جمع غاشـيه و هى ما يغشى الشىء و يستره و منه غاشيه السرج.

و قد أفيد بقوله: «لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهٰادٌ وَ مِنْ فَوْقِهِمْ غَوٰاشٍ» أنهم محاطون بالعذاب من تحتهم و من فوقهم،و الباقى ظاهر.

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ لاٰ نُكَلِّفُ نَفْساً إِلاّٰ وُسْعَهٰا

الخ؛الآيه و ما يتلوها لتتميم بيان حال الطائفتين الكفار و المؤمنين،و لتكون كالتوطئه لقوله الآتى «وَ نادىٰ أَصْحابُ الْجَنَّهِ أَصْحابَ النّارِ» الخ.

و قوله: «لاٰ نُكَلِّفُ نَفْساً إِلاّٰ وُسْعَهٰا» مسوق للتخفيف و تقويه الرجاء فى قلوب المؤمنين فإن تقييد الإيمان بعمل الصالحات-و الصالحات جمع محلى باللام و هو يفيد الاستغراق-يفيد بظاهره لزوم العمل بجميع الصالحات حتى لا يشذ عنها شاذ،و ما أقل من وفق لذلك من طبقه أهل الإيمان و يسد ذلك باب الرجاء على أكثر المؤمنين فذكر اللّه سبحانه أن التكليف على قدر الوسع فمن عمل من الصالحات ما وسعه أن يعمله من غير أن يشق على نفسه و يتحمل ما لا طاقه له به بعد الإيمان باللّه فهو من أهل هذه الآيه،و من أصحاب الجنه هم فيها خالدون.

قوله تعالى: وَ نَزَعْنٰا مٰا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غِلٍّ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهٰارُ الغل هو الحقد و ضغن القلوب و عداوتها،و فى مادتها معنى التوسط باللطف و الحيله و منه الغلاله و هى الثوب المتوسطه بين الدثار و الشعار،و غل الصدور من أعظم ما ينغص عيش الإنسان،و ما من إنسان يعاشر إنسانا و يأتلف به إلا و ائتلافه مشروط بأن يوافقه فيما يراه و يريده فإذا شاهد من حاله ما لا يرتضيه جأش صدره بالغل و راحت الألفه و نغصت العيشه فإذا ذهب اللّه سبحانه بغل الصدور لم يسؤ الإنسان ما يشاهده من أليفه على الإطلاق و هى اللذه الكبرى و فى قوله: «تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهٰارُ» إشاره الى أنهم ساكنون فى قصورها العاليه.

قوله تعالى: وَ قٰالُوا الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي هَدٰانٰا -إلى قوله- بِالْحَقِّ فى نسبه التحميد إليهم دلاله على أن اللّه سبحانه يخلصهم لنفسه فلا يوجد عندهم اعتقاد باطل و لا عمل سيئ كما قال تعالى: «لاٰ يَسْمَعُونَ فِيهٰا لَغْواً وَ لاٰ تَأْثِيماً إِلاّٰ قِيلاً سَلاٰماً سَلاٰماً» الواقعه ۲۶، فيصح منهم تحميد اللّه سبحانه و يقع توصيفهم موقعه فليس توصيفه تعالى بحيث يصيب غرضه و يقع موقعه بذلك المبتذل حتى يناله كل نائل،قال تعالى: سُبْحٰانَ اللّٰهِ عَمّٰا يَصِفُونَ

إِلاّ عِبٰادَ اللّهِ الْمُخْلَصِينَ (الصافات/١۶٠)،و قد تقدم القول فی معنی الحمد و خصوصیه حمده تعالی فی تفسیر سوره الحمد.

و فی قولهم: هَدٰانٰا لِهٰذٰا وَ مٰا کُنّٰا لِنَهْتَدِیَ لَوْ لاٰ أَنْ هَدٰانَا اللّٰهُ إشاره الی اختصاص الهدایه به تعالی فلیس الی الإنسان من الأمر شیء.

و فی قولهم: لَقَدْ جٰاءَتْ رُسُلُ رَبِّنٰا بِالْحَقِّ اعتراف بحقیه ما وعدهم اللّٰه تعالی بلسان أنبیائه،و هو الذی یأخذون الاعتراف به من أصحاب النار علی ما تقصه الآیه التالیه، و فی هذا الاعتراف و سائر الاعترافات المأخوذه من الفریقین یوم القیامه من قبل مصدر العظمه و الکبریاء ظهور منه تعالی بالقهر و تمام الربوبیه،و یکون ذلک من أهل الجنه شکرا، و من أهل النار تماما للحجه.

و اعتراف أهل المجمع بحقیه ما وعدهم اللّٰه سبحانه بواسطه رسله هو من الحقائق العالیه القرآنیه و إن کان بحسب ساذج النظر معنی بسیطا مبتذلا،و لعلنا نوفق لشطر من البحث فیه فی ذیل الکلام علی هذه الآیات.

قوله تعالی: وَ نُودُوا أَنْ تِلْکُمُ الْجَنَّهُ أُورِثْتُمُوهٰا بِمٰا کُنْتُمْ تَعْمَلُونَ فی الإشاره بلفظ البعید-تلکم-إشاره الی رفعه قدر الجنه و علو مکانها فإن ظاهر السیاق-کما قیل-أن النداء إنما هو حین کونهم فی الجنه،و قد جعلت الجنه إرثا لهم فی قبال عملهم و إنما یتحقق الإرث فیما اذا کان هناک مال أو نحوه مما ینتفع به و هو فی معرض انتفاع شخص ثم زال عنه الشخص فبقی لغیره یقال:ورث فلان أباه أی مات و ترک مالا بقی له،و العلماء ورثه الأنبیاء أی مختصون بما ترکوا لهم من العلم،و یرث اللّٰه الأرض أی إنه کان خولهم ما بها من مال و نحوه و سوف یموتون فیبقی له ما خولهم.

و علی هذا فکون الجنه إرثا لهم أورثوها معناه کونها خلقت معروضه لأن یکسبها بالعمل المؤمن و الکافر جمیعا غیر أن الکافر زال عنها بشرکه و معاصیه فترکها فبقیت للمؤمن فهو

الوارث لها بعمله،و لو لا عمله لم يرثها،قال تعالى: أُولٰئِكَ هُمُ الْوٰارِثُونَ اَلَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ (المؤمنون١١/).

و قال تعالى:حكايه عن أهل الجنه: اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي صَدَقَنٰا وَعْدَهُ وَ أَوْرَثَنَا الْأَرْضَ نَتَبَوَّأُ مِنَ الْجَنَّهِ حَيْثُ نَشٰاءُ (الزمر٧۴/).

قوله تعالى: وَ نٰادىٰ أَصْحٰابُ الْجَنَّهِ أَصْحٰابَ النّٰارِ الى آخر الآيه؛هذا فى نفسه أخذ اعتراف من أصحاب النار بتوسط أصحاب الجنه و واقع موقع التهكم و السخريه يتهكم و يسخر به أصحاب الجنه من أصحاب النار.و الاستهزاء و السخريه إنما يكون من اللغو الباطل اذا لم يتعلق به غرض حق كالاستهزاء بالحق و أهله أما اذا كان لغرض المقابله و المجاراه أو لغرض آخر حق من غير محذور فليس من قبيل اللغو الذى لا يصدر عن أهل الجنه قال تعالى حكايه عن نوح عليه السّلام: وَ يَصْنَعُ الْفُلْكَ وَ كُلَّمٰا مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأٌ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ قٰالَ إِنْ تَسْخَرُوا مِنّٰا فَإِنّٰا نَسْخَرُ مِنْكُمْ كَمٰا تَسْخَرُونَ (هود٣٨/)،و قال: إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا كٰانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يَضْحَكُونَ وَ إِذٰا مَرُّوا بِهِمْ يَتَغٰامَزُونَ -الى أن قال- فَالْيَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفّٰارِ يَضْحَكُونَ (المطففين٣۴/).

و أما الفرق بين قولهم: «مٰا وَعَدَنٰا رَبُّنٰا» و قولهم: «مٰا وَعَدَ رَبُّكُمْ» حيث ذكر المفعول فى الوعد الأول دون الثانى فلعل ذلك للدلاله على نوع من التشريف فإن الظاهر أن المراد بما وعد اللّه جميع ما وعده من الثواب و العقاب لعامه الناس.

و هناك وجه آخر و هو أن متعلق اعتراف المؤمنين و إنكار الكفار من أمر المعاد مختلف فى الدنيا فإن المؤمنين يثبتون البعث بجميع خصوصياته التى بينها اللّه لهم و وعدها إياهم،و أما الكفار المنكرون فإنهم ينكرون أصل البعث الذى اشترك فى الوعد به المؤمنون و الكفار جميعا،و لذلك احتج اللّه سبحانه و يتم الحجه عليهم بأصله دون خصوصياته كقوله تعالى:

وَ لَوْ تَرىٰ إِذْ وُقِفُوا عَلىٰ رَبِّهِمْ قٰالَ أَ لَيْسَ هٰذٰا بِالْحَقِّ قٰالُوا بَلىٰ وَ رَبِّنٰا (الأنعام٣٠/)،

و قوله: وَ يَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النّٰارِ أَ لَيْسَ هٰذٰا بِالْحَقِّ قٰالُوا بَلىٰ وَ رَبِّنٰا (الأحقاف/ ٣۴).

و على هـذا فقوله: «أَنْ قَدْ وَجَدْنٰا مٰا وَعَدَنٰا رَبُّنٰا حَقًّا» اعتراف منهم بحقيه ما وعدهم اللّه و كانوا يذعنون به و يشـهدون من جميع خصوصـيات البعث بمـا قصـهم اللّه فى الـدنيا بلسـان أنبيـائه،و أمـا الكفـار فقـد كـانوا ينكرون أصـل البعث و العـذاب،و هو مما يشتركون فيه هم و المؤمنون فلـذا قيـل: «فَهَلْ وَجَـدْتُمْ مٰا وَعَـدَ رَبُّكُمْ حَقًّا» و لم يقل ما وعـدكم ربكم لأن الوعـد بأصل البعث و العذاب لم يكن مختصا بهم.

و بـذلك يظهر الجواب عمـا قيل:إن الوفاء بالوعـد واجب دون الوفاء بالوعيـد على ما ذكره المتكلمون فما معنى أخـذ الاعتراف بحقيه ما ذكره اللّه من عقاب الكفار و المجرمين و أنذرهم به فى الدنيا،و ليس تحققه بلازم.

و ذلـك أن الملاـك فيما ذكروه من الفرق أن الثواب حق العامل على ولى الثواب الـذى بيـده الأمر،و العقاب حق الولى المثيب على العامل،و من الجائز أن يصـرف الشـخص نظره عن إعمال حق نفسه لكن لا يجوز إبطال حق الغير فإنجاز الوعـد واجب دون إنجاز الوعيـد،و هـذا إنما يتم فى موارد الوعيد الخاصه و مصاديقه فى الجمله،و أما عدم إنجاز أصل العقاب على الذنب و إبطال أساس المجازاه على التخلف فليس كذلك اذ فيه إبطال التشريع من أصله و إخلال النظام العام.

و ربما وجه الفرق فى قوليه: «وَعَـدَنٰا رَبُّنٰا» «وَعَـدَ رَبُّكُمْ» بأن المراد بقوله: «وَعَدَنٰا» ما وعد اللّه المتقين من خصوصـيات ما يعاملهم به يوم القيامه،و بقوله: «وَعَـدَ رَبُّكُمْ» عموم ما وعـد به المؤمنين و الكفار من الثواب و العقاب يوم القيامه كالـذى فى قوله:«يا بنى آدم فَإِمّٰا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّى هُـدىً فَمَنْ تَبِعَ هُـدٰاىَ» الى آخر الآيتين؛و من المعلوم أن هـذا الوعـد لا يختص بالكفار حتى يقال:وعدكم ربكم بل التعبير الحق وعد ربكم.

و فيه:أن أصل الفرق لا بأس به لكنه لا يقطع السؤال فللسائل أن يعود فيقول ما هو السبب الفارق فى أن أصحاب الجنه لما أوردوا اعتراف نفسهم اقتصروا بذكر ما يخصهم من أمور يوم القيامه،و أما اذا سألوا أصحاب النار سألوهم عن جميع ما وعد اللّه به المؤمنين و الكفار؟و بعباره أخرى هناك ما يشترك فيه الطائفتان و ما يختص به كل منهما فما بالهم اذا اعترفوا هم أنفسهم اعترفوا بما يختص بأنفسهم و يسألون أصحاب النار الاعتراف بما يشترك فيه الجميع؟.

و ربما وجه الفرق بأن المراد بقوله: «مٰا وَعَدَ رَبُّكُمْ» الذى وعده أصحاب الجنه من أنواع الثواب الجزيل فإن أصحاب النار يشاهدون ذلك كما يجدون ما بهم من أليم العقاب.و هو وجه سخيف على سخافته لا يغنى طائلا.

و قوله: «فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ أَنْ لَعْنَةُ اللّٰهِ عَلَى الظّٰالِمِينَ» تفريع على تحقق الاعتراف من الطائفتين جميعا على حقيه ما وعده اللّه سبحانه،و الأذان هو قوله: «لَعْنَةُ اللّٰهِ عَلَى الظّٰالِمِينَ» و هو إعلام عام للفريقين-و الدليل عليه ظاهر قوله:«بينهم»بقضاء اللعنه و هى الإبعاد و الطرد من الرحمه الإلهيه على الظالمين و قد فسر الظالمين الذين ضربت عليهم باللعنه بقوله

«الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ وَ يَبْغُونَهٰا عِوَجاً وَ هُمْ بِالْآخِرَهِ كٰافِرُونَ» فهم الكافرون المنكرون للآخره الذين يصدون عن سبيل اللّه محرفه منحرفه،و يصرفون غيرهم عن سلوك الصراط المستقيم فهؤلاء هم المعاندون للحق المنكرون للمعاد.

و هذا الوصف يشمل جميع المعاندين للحق الكافرين بالجزاء حتى المنكرين للصانع الذين لا يدينون بدين فإن اللّه سبحانه يذكر فى كتابه أن دينه و سبيله الذى يهدى إليه و به هو سبيل الإنسانيه الذى تدعو إليه الفطره الإنسانيه و الخلقه خص بها الإنسان ليس وراءه إسلام و لا دين.

فالسبيل الذى يسلكه الإنسان فى حياته هو سبيل اللّه و صراطه و هو الدين الإلهى فإن

سلکه علی استقامه ما تدعو إلیه الفطره و هو الذی یسوقه الی سعاده کان هو الصراط المستقیم و الإسلام الذی هو الدین عند اللّه و سبیل اللّه الذی لا عوج فیه،و إن سلک غیر ذلک سواء کان فیه إذعان بالوهیه و عباده لمعبود کالملل و الأدیان الباطله أو لم یکن فیه خضوع لشیء و عباده لمعبود کالمادیه المحضه فهو سلوک یبغون فیه سبیل اللّه عوجا و هو الإسلام محرفا عن وجهه، و نعمه اللّه التی بدلت کفرا،فافهم ذلک.

و قد أبهم اللّه هذا الذی یخبر عنه بقوله: «فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ» و لم یعرفه من هو؟أ من الإنس أم من الجن أم من الملائکه؟لکن الذی یقتضیه التدبر فی کلامه تعالی أن یکون هذا المؤذن من البشر لا من الجن و لا من الملائکه:أما الجن فلم یذکر فی شیء من تضاعیف کلامه تعالی أن یتصدی الجن شیئا من التوسط فی أمر الإنسان من لدن وروده فی عالم الآخره و هو حین نزول الموت الی أن یستقر فی جنه أو نار فیختم أمره فلا موجب لاحتمال کونه من الجن.

و أما الملائکه فإنهم وسائط لأمر اللّه و حمله لإرادته بأیدیهم إنفاذ الأوامر الإلهیه، و بوساطتهم یجری ما قضی به فی خلقه،و قد ذکر اللّه سبحانه أشیاء من أمرهم و حکمهم فی عالم الموت و فی جنه الآخره و نارها کقولهم للظالمین حین القبض «أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمُ» الخ (الأنعام/۹۳)؛و قولهم لأهل الجنه الجنه: سَلاَمٌ عَلَيْكُمْ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ الخ(النحل/۳۲)؛ و قول مالک لأهل النار: إِنَّكُمْ مَاكِثُونَ الخ(الزخرف/۷۷)؛و نظائر ذلک.

و أما المحشر و هو حظیره البعث و السؤال و الشهاده و تطایر الکتب و الوزن و الحساب و الظرف الذی فیه الحکم الفصل فلم یذکر للملائکه فیه شیء من الحکم أو الأمر و النهی و لا لغیرهم صریحا إلا ما صرح تعالی به فی حق الإنسان.

کقوله تعالی فی أصحاب الأعراف فی ذیل هذه الآیات حکایه عنهم: «وَ نَادَوْا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ سَلاَمٌ عَلَيْكُمْ» و قولهم لجمع من المؤمنین هناک: «ادْخُلُوا الْجَنَّةَ لاَ خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَ لاَ

أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ» و هذا حكم و أمر و تأمين بإذن اللّه،و قوله تعالى فيما يصف يوم القيامه: قَالَ الَّذِينَ أَوتُوا الْعِلْمَ إِنَّ الْخِزْىَ الْيَوْمَ وَ السُّوءَ عَلَى الْكَافِرِينَ (النحل/۲۷)و قوله تعالى بعد ذكر سؤاله أهل الجمع عن مده لبثهم فى الأرض: وَ قَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَ الْإِيمَانَ لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِى كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ فَهَذَا يَوْمُ الْبَعْثِ وَ لَكِنَّكُمْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ (الروم/۵۶).

فهذه جهات من تصدى الشئون،و القيام بالأمر يوم القيامه حبا اللّه الإنسان به دون الملائكه مضافا الى أمثال الشهاده و الشفاعه اللتين له.

فهذا كله يقرب إلى الذهن أن يكون هذا المؤذن من الإنسان دون الملائكه،و يأتى فى البحث الروائى ما له تعلق بالمقام.

قوله تعالى: وَ بَيْنَهُمَا حِجَابٌ وَ عَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَاهُمْ الحجاب معروف و هو الستر المتخلل بين شيئين يستر أحدهما من الآخر.

و الأعراف أعالى الحجاب،و التلال من الرمل و العرف للديك و للفرس و هو الشعر فوق رقبته و أعلى كل شىء ففيه معنى العلو على أى حال،و ذكر الحجاب قبل الأعراف،و ما ذكر بعده من إشرافهم على الجميع و ندائهم أهل الجنه و النار جميعا كل ذلك يؤيد أن يكون المراد بالأعراف أعالى الحجاب الذى بين الجنه و النار و هو المحل المشرف على الفريقين أهل الجنه و أهل النار جميعا.

و السيماء العلامه قال الراغب:السيماء و السيمياء العلامه،قال الشاعر:

له سيمياء لا تشق على البصر

و قال تعالى: «سِيمَاهُمْ فِى وُجُوهِهِمْ» و قد سومته أى أعلمته،و مسومين أى معلمين (انتهى).

و الذى يعطيه التدبر فى معنى هذه الآيه و ما يلحق بها من الآيات أن هذا الحجاب الذى ذكره اللّه تعالى إنما هو بين اصحاب الجنه و أصحاب النار فهما مرجع الضمير فى قوله «وَ بَيْنَهُمَا»

و قد أنبأنا اللّه سبحانه بمثل هذا المعنى عند ذكر محاوره بين المنافقين و المؤمنين يوم القيامه بقوله: يَوْمَ يَقُولُ الْمُنافِقُونَ وَ الْمُنافِقاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا انْظُرُونا نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِكُمْ قِيلَ ارْجِعُوا وَراءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُوراً فَضُرِبَ بَيْنَهُمْ بِسُورٍ لَهُ بابٌ باطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَهُ وَ ظاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذابُ (الحديد١٣/)،و إنما هو حجاب لكونه يفرق بين الطائفتين و يحجب إحداهما عن الاخرى لا أنه ثوب منسوج مخيط على هيئه خاصه معلق بين الجنه و النار.

ثم أخبر اللّه سبحانه أن على أعراف الحجاب و أعاليه رجالا مشرفين على الجانبين لارتفاع موضعهم يعرفون كلا من الطائفتين أصحاب الجنه و أصحاب النار بسيماهم و علامتهم التى تختص بهم.

و لا ريب فى أن السياق يفيد أن هؤلاء الرجال منحازون على الطائفتين متمايزون من جماعتهم فهل ذلك لكونهم خارجين عن نوع الإنسان كالملائكه أو الجن مثلا،أو لكونهم خارجين عن أهل الجمع من حيث ما يتعلق بهم من السؤال و الحساب و سائر الشئون الشبيهه بهما فيكون بدلك أهل الجمع منقسمين الى طوائف ثلاث:أصحاب الجنه،و أصحاب النار،و أصحاب الأعراف كما قسمهم اللّه فى الدنيا الى طوائف ثلاث:المؤمنين و الكفار و المستضعفين الذين لم تتم عليهم الحجه و قصروا عن بلوغ التكليف كضعفاء العقول من النساء و الأطفال غير البالغين و الشيخ الهرم الخرف و المجنون و السفيه و أضرابهم،أو لكونهم مرتفعين عن موقف أهل الجمع بمكانتهم؟

لا ريب أن إطلاق لفظ«رجال»لا يشمل الملائكه فإنهم لا يتصفون بالرجوليه و الانوثيه كما يتصف به جنس الحيوان و إن قيل:إنهم ربما يظهرون فى شكل الرجال فإن ذلك لا يصحح الاتصاف و التسميه،على أنه لا دليل يدل عليه.

ثم إن التعبير بمثل قوله: «رِجالٌ يَعْرِفُونَ» الخ؛و خاصه بالتنكير يدل بحسب عرف اللغه على اعتناء تام بشأن الأفراد المقصودين باللفظ نظرا الى دلاله الرجل بحسب العاده على

الإنسان القوى فى تعلقه و إرادته الشديد فى قوامه.

و على ذلك يجرى ما يوجد فى كلامه تعالى من مثل هذا التعبير كقوله تعالى: رِجٰالٌ لاٰ تُلْهِيهِمْ تِجٰارَةٌ وَ لاٰ بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللّٰهِ (النور٣٧/)،و قوله: فِيهِ رِجٰالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا (التوبه١٠٨/)،و قوله: رِجٰالٌ صَدَقُوا مٰا عٰاهَدُوا اللّٰهَ عَلَيْهِ (الأحزاب٢٣/)،و قوله:

وَ مٰا أَرْسَلْنٰا مِنْ قَبْلِكَ إِلاّٰ رِجٰالاً نُوحِي إِلَيْهِمْ (يوسف١٠٩/)حتى فى مثل قوله: مٰا لَنٰا لاٰ نَرىٰ رِجٰالاً كُنّٰا نَعُدُّهُمْ مِنَ الْأَشْرٰارِ (ص٦٢/)،و قوله: وَ أَنَّهُ كٰانَ رِجٰالٌ مِنَ الْإِنْسِ يَعُوذُونَ بِرِجٰالٍ مِنَ الْجِنِّ (الجن٦/).

فالمراد برجال فى الآيه أفراد تامون فى إنسانيتهم لا محاله،و إن فرض أن فيهم أفرادا من النساء كان من التغليب (١).

قوله تعالى: وَ نٰادَوْا أَصْحٰابَ الْجَنَّهِ أَنْ سَلاٰمٌ عَلَيْكُمْ لَمْ يَدْخُلُوهٰا وَ هُمْ يَطْمَعُونَ المنادون هم الرجال الذين على الأعراف-على ما يعطيه السياق-و قوله «أَنْ سَلاٰمٌ عَلَيْكُمْ» يفسر ما نادوا به،و قوله: «لَمْ يَدْخُلُوهٰا وَ هُمْ يَطْمَعُونَ» جملتان حاليتان فجمله «لَمْ يَدْخُلُوهٰا» من أصحاب الجنه،و جمله «وَ هُمْ يَطْمَعُونَ» حال آخر من أصحاب الجنه و المعنى:أن أصحاب الجنه نودوا و هم فى حال لم يدخلوا الجنه بعدوهم يطمعون فى أن يدخلوها؛أو حال من ضمير الجمع فى «لَمْ يَدْخُلُوهٰا» و هو العامل فيه،و المعنى أن أصحاب الجنه نودوا بذلك و هم فى الجنه لكنهم لم يدخلوا الجنه على طمع فى دخولها لأن ما شاهدوه من أهوال الموقف و دقه الحساب كان أيأسهم من أن يفوزوا بدخول الجنه لكن قوله بعد «أَ هٰؤُلاٰءِ الَّذِينَ» الى آخر الآيه يؤيد أول الاحتمالين و أنهم إنما سلموا عليهم قبل دخولهم

١- ١) .الاعراف ٣٧-٥٣:كلام فى اصحاب الاعراف. الاعراف ٣٧-٥٣:بحث روائى فى:سنن الجاهليه فى الطواف،تحريم ما احل اللّه،ان اللّه لا يأمر بالفحشاء،ان اللّه جميل و يحب الجمال.

الجنه.

و أما احتمال أن تكون الجملتان حالين من ضمير الجمع فى «نَادَوْا» فيوجب سقوط الجمله عن الإفاده كما هو ظاهر،و ذلك لرجوع المعنى الى أن هؤلاء الرجال الذين هم على أعراف الحجاب بين الجنه و النار نادوا و هم لم يدخلوا.

و على من يميل إلى أن يجعل قوله: «لَمْ يَدْخُلُوهٰا وَ هُمْ يَطْمَعُونَ» بيانا لحال أصحاب الأعراف أن يجعل قوله: «لَمْ يَدْخُلُوهٰا» استئنافا يخبر عن حال أصحاب الأعراف أو صفه لرجال و التقدير:و على الأعراف رجال لم يدخلوها و هم يطمعون و اذا صرفت أبصارهم تلقاء أصحاب النار قالوا...الخ؛كما نقل عن الزمخشرى فى الكشاف.

لكن يبعد الاستئناف أن اللازم حينئذ إظهار الفاعل فى قوله: «لَمْ يَدْخُلُوهٰا» دون إضماره لمكان اللبس كما فعل ذلك فى قوله: «وَ نٰادىٰ أَصْحٰابُ الْأَعْرٰافِ رِجٰالاً» الخ؛و يبعد الوصفيه الفصل بين الموصوف و الصفه بقوله: «وَ نٰادَوْا أَصْحٰابَ الْجَنَّهِ أَنْ سَلاٰمٌ عَلَيْكُمْ» من غير ضروره موجبه.

و هذا التقدير الذى تقدم أعنى رجوع معنى قوله: «لَمْ يَدْخُلُوهٰا وَ هُمْ يَطْمَعُونَ وَ إِذٰا صُرِفَتْ أَبْصٰارُهُمْ» الى آخر الآيه؛الى قولنا:و على الأعراف رجال يطمعون فى دخول الجنه و يتعوذون من دخول النار-على ما زعموا-هو الذى مهد لهم الطريق و سواه للقول بأن أصحاب الأعراف رجال استوت حسناتهم و سيئاتهم فلم يترجح لهم أن يدخلوا الجنه أو النار فاوقفوا على الأعراف!.

لكنك عرفت أن قوله: «لَمْ يَدْخُلُوهٰا» الخ؛حال أصحاب الجنه لا وصف أصحاب الأعراف،و أما قوله: «وَ إِذٰا صُرِفَتْ أَبْصٰارُهُمْ» الخ؛فسيأتى ما فى كونه بيانا أصحاب الأعراف من الكلام.

قوله تعالى: وَ إِذٰا صُرِفَتْ أَبْصٰارُهُمْ تِلْقٰاءَ أَصْحٰابِ النّٰارِ قٰالُوا رَبَّنٰا لاٰ

تَجْعَلْنا مَعَ الْقَوْمِ الظّالِمِينَ التلقاء كالبيان مصدر لقى يلقى ثم استعمل بمعنى جهه اللقاء، و ضمير الجمع فى قوله: «أَبْصارُهُمْ» و قوله: «قالُوا» عائد الى«رجال»و التعبير عن النظر الى أصحاب النار بصرف أبصارهم إليه كأن الوجه فيه أن الإنسان لا يحب إلقاء النظر الى ما يؤلمه النظر إليه و خاصه فى مثل المورد الذى يشاهد الناظر فيه أفظع الحال و أمر العذاب و أشقه الذى لا يطاق النظر إليه غير أن اضطراب النفس و قلق القلب ربما يفتح العين نحوه للنظر إليه كأن غيره هو الذى صرف نظره إليه و إن كان الإنسان لو خلى و طبعه لم يرغب فى النظر و لو بوجه نحوه،و لـذا قيل: «وَ إِذا صُرِفَتْ أَبْصارُهُمْ» الـخ؛و لم يقل و اذا نظروا إليه أو ما يفيد مفاده.

و معنى الآيه:و اذا نظر أصحاب الأعراف أحيانا الى أصحاب النار تعوذوا باللّه من أن يجعلهم مع أصحاب النار فيدخلهم النار،و قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين.

و ليس دعاؤهم هـذا الـدعاء دالا على سقوط منزلتهم،و خوفهم من دخول النار كما يـدل على رجائهم دخول الجنه قوله: «وَ هُمْ يَطْمَعُونَ» و ذلك أن ذلك مما دعا به أولو العزم من الرسل و الأنبياء المكرمون و العباد الصالحون و كـذا الملائكه المقربون فلا دلالـه فيه و لو بالإشعار الضعيف على كون الـداعى ذا سقوط فى حاله و حيره من أمره.هـذا ما فسروا به الآيه بإرجاع ضميرى الجمع الى«رجال».

لكنـك خبير بـأن ذلـك لا ـ يلائم الإظهار الـذى فى مفتتح الآيه التاليه فى قوله: «وَ نادى أَصْحابُ الْأَعْرافِ» اذ الكلام فى هـذه الآيـات الأربع حال جـار فى أوصاف أصحاب الأعراف و أخبارهم كقوله: «يَعْرِفُونَ كُلًّا» الـخ؛و قوله: «وَ نادَوْا أَصْحابَ الْجَنَّهِ» الـخ؛و قوله «لَمْ يَدْخُلُوها» الـخ؛على احتمـال،و قوله: «وَ إِذا صُرِفَتْ أَبْصارُهُمْ» الـخ؛و ليس فى الكلام أى لبس و لا نكته ظاهره توجب العدول من الإضمار الذى هو الأصل فى المقام الى الإظهار بمثل قوله:

«وَ نادى أَصْحابُ الْأَعْرافِ» .

فالظاهر أن ضميرى الجمع أعنى ما فى قوله: «أَبْصارُهُمْ» و قوله: «قالُوا» راجعان الى أصحاب الجنه،و الجمله إخبار عن دعائهم اذا صرفت أبصارهم تلقاء أصحاب النار كما أن الجمله السابقه بيان لطمعهم فى دخول الجنه،و كل ذلك قبل دخولهم الجنه.

قوله تعالى: وَ نادىٰ أَصْحابُ الْأَعْرافِ رِجالاً يَعْرِفُونَهُمْ بِسِيماهُمْ الى آخر الآيه؛فى توصيف الرجال بقوله: «يَعْرِفُونَهُمْ بِسِيماهُمْ» دلاله على أن سيماءهم كما يدلهم على أصل كونهم من أصحاب الجنه يدلهم على أمور أخر من خصوصيات أحوالهم،و قد مرت الإشاره إليه.

و قوله: «قالُوا ما أَغْنىٰ عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ وَ ما كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ» تقريع لهم و شماته،و كشف عن تقطع الأسباب الدنيويه عنهم فقد كانوا يستكبرون عن الحق و يستذلونه و يغترون بجمعهم.

قوله تعالى: أَ هٰؤُلاٰءِ الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ لاٰ يَنٰالُهُمُ اللّٰهُ بِرَحْمَهٍ الى آخر الآيه.

الإشاره الى أصحاب الجنه،و الاستفهام للتقرير أى هؤلاء هم الذين كنتم تجزمون قولا أنهم لا يصيبهم فيما يسلكونه من طريق العبوديه خير،و إصابه الخير هى نيله تعالى إياهم برحمه و وقوع النكره-برحمه-فى حيز النفى يفيد استغراق الشىء للجنس،و قد كانوا ينفون عن المؤمنين كل خير.

و قوله:أدخلوا الجنه لا خوف عليكم و لا أنتم تحزنون،أمر من أصحاب الأعراف للمؤمنين أن يدخلوا الجنه بعد تقرير حالهم بالاستفهام،و هذا هو الذى يفيده السياق (۱).

قوله تعالى: وَ نٰادىٰ أَصْحٰابُ النّٰارِ أَصْحٰابَ الْجَنَّهِ أَنْ أَفِيضُوا الخ؛الإفاضه من الفيض و هو سيلان الماء منصبا،قال تعالى: تَرىٰ أَعْيُنَهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ أى يسيل دمعها منصبا،و عطف سائر ما رزقهم اللّٰه من النعم على الماء يدل على أن المراد بالإفاضه صب

۱- ۱) .الاعراف ۳۷-۵۳:کلام فى معنى الاعراف فى القرآن.

مطلق النعم أعم من المائع و غيره على نحو عموم المجاز،و ربما قيل:إن الإفاضه حقيقه فى إعطاء النعمه الكثيره فيكون تعليقه على الماء و غيره حقيقه حينئذ.

و كيف كان ففى الآيه إشعار بعلو مكانه أهل الجنه بالنسبه الى مكان أهل النار.

و إنما أفرز الماء و هو من جمله ما رزقهم اللّه ثم قدم فى الذكر على سائر ما رزقهم اللّه لأن الحاجه الى بارد الماء أسبق الى الذهن طبعا بالنسبه الى غيره عند ما تحيط الحراره بالإنسان، و معنى الآيه ظاهر.

قوله تعالى: اَلَّذِينَ اِتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَهْواً وَ لَعِباً الى آخر الآيه؛اللهو ما يشغلك عما يهمك،و اللعب الفعل المأتى به لغايه خياليه غير حقيقيه،و الغرور إظهار النصح و استبطان الغش،و النسيان يقابل الذكر،و ربما يستعار لترك الشىء و عدم الاعتناء بشأنه كالشىء المنسى،و على ذلك يجرى فى الآيه،و الجحد النفى و الإنكار،و الآيه مسوقه لتفسير الكافرين، و يستفاد منها تفسيرات ثلاثه للكفر:أولها:أنه اتخاذ الإنسان دينه لهوا و لعبا و غرور الحياه الدنيا له،و الثانى:نسيان يوم اللقاء،و الثالث:الجحد بآيات اللّه،و لكل من التفاسير وجه.

و فى قوله تعالى: «الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَهْواً وَ لَعِباً» دلاله على أن الإنسان لا غنى له عن الدين على أى حال حتى من اشتغل باللهو و اللعب و محض حياته فيها محضا فإن الدين-كما تقدمت الإشاره إليه فى تفسير قوله: «الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ وَ يَبْغُونَهٰا عِوَجاً» الآيه- هو طريق الحياه الذى يسلكه الإنسان فى الدنيا،و لا محيص له عن سلوكه،و قد نظمه اللّه سبحانه بحسب ما تهدى إليه الفطره الإنسانيه ودعت إليه،و هو دين الإنسان الذى يخصه و ينسب إليه،و هو الذى يهم الإنسان و يسوقه الى غايه حقيقيه هى سعاده حياته.

فحيث جرى عليه الإنسان و سلكه كان على دينه الذى هو دين اللّه الفطرى،و حيث اشتغل عنه الى غيره الذى يلهو عنه و لا يهديه إلا الى غايات خياليه و هى اللذائذ الماديه التى لا بقاء لها و لا نفع فيها يعود الى سعادته فقد اتخذ دينه لهوا و لعبا و غرته الحياه الدنيا بسراب

زخارفها.

و قوله تعالى: فَالْيَوْمَ نَنْساهُمْ كَما نَسُوا لِقاءَ يَوْمِهِمْ هٰذا أى اليوم نتركهم و لا نقوم بلوازم حياتهم السعيده كما تركوا يومهم هذا فلم يقوموا بما يجب أن يعملوا له و بما كانوا بآياتنا يجحدون و نظير الآيه فى جعل تكذيب الآيات سببا لنسيان اللّه له يوم القيامه قوله قالَ كَذٰلِكَ أَتَتْكَ آياتُنا فَنَسِيتَها وَ كَذٰلِكَ الْيَوْمَ تُنْسىٰ (طه/۱۲۶)،و قد بدل هناك الجحد نسيانا.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ جِئْناهُمْ بِكِتابٍ فَصَّلْناهُ عَلىٰ عِلْمٍ الآيه؛عود على بدء الكلام أعنى قوله فى أول الآيات: «فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرىٰ عَلَى اللّٰهِ كَذِباً أَوْ كَذَّبَ بِآيٰاتِهِ» أى من أعظم من هؤلاء ظلما و لقد أتممنا عليهم الحجه و أقمنا لهم البيان فجئناهم بكتاب فصلناه و أنزلناه إليهم على علم منا بنزوله؟.

فقوله: «عَلىٰ عِلْمٍ» متعلق بقوله: «لَقَدْ جِئْناهُمْ» و الكلمه تتضمن احتجاجا على حقيه الكتاب و التقدير:و لقد جئناهم بكتاب حق:و كيف لا يكون حقا؟و قد نزل على علم منا بما يشتمل عليه من المطالب.

و قوله: «هُدىً وَ رَحْمَةً لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ» أى هدى و إراءه طريق للجميع و رحمه للمؤمنين به خاصه؛أو هدى و إيصالا بالمطلوب للمؤمنين و رحمه لهم،و الأول أنسب بالمقام و هو مقام الاحتجاج.

قوله تعالى: هَلْ يَنْظُرُونَ إِلاّٰ تَأْوِيلَهُ الى آخر الآيه؛الضمير فى تأويله راجع الى الكتاب،و قد تقدم فى تفسير قوله: هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتابَ مِنْهُ آيٰاتٌ مُحْكَمٰاتٌ الآيه (آل عمران/۷)؛أن التأويل فى عرف القرآن هو الحقيقه التى يعتمد عليها حكم أو خبر أو أى أمر ظاهر آخر اعتماد الظاهر على الباطن و المثل على المثل.

فقوله: «هَلْ يَنْظُرُونَ إِلاّٰ تَأْوِيلَهُ» معناه هل ينتظر هؤلاء الذين يفترون على اللّه كذبا أو

یکذبون بآیاته و قد تمت علیهم الحجه بالقرآن النازل علیهم،إلا حقیقه الأمر التی کانت هی الباعثه علی سوق بیاناته و تشریع أحکامه و الإنذار و التبشیر الذین فیه؟فلو لم ینتظروه لم یترکوا الأخذ بما فیه.

ثم یخبر تعالی عن حالهم فی یوم إتیان التأویل بقوله:یوم یأتی تأویله یقول الذین نسوه،الخ؛أی اذا انکشفت حقیقه الأمر یوم القیامه یعترف التارکون له بحقیه ما جاءت به الرسل من الشرائع التی أوجبوا العمل بها،و أخبروا أن اللّه سیبعثهم و یجازیهم علیها.

و اذ شاهدوا عند ذلک أنهم صفر الأیدی من الخیر،هالکون بفساد أعمالهم سألوا أحد أمرین یصلح به ما فسد من أمرهم إما شفعاء ینجونهم من الهلاک الذی أطل علیهم أو أنفسهم،بأن یردوا الی الدنیا فیعملوا صالحا غیر الذی کانوا یعملونه من السیئات و ذلک قوله حکایه عنهم: «فَهَلْ لَنٰا مِنْ شُفَعٰاءَ فَیَشْفَعُوا لَنٰا أَوْ نُرَدُّ فَنَعْمَلَ غَیْرَ الَّذِی کُنّٰا نَعْمَلُ» ؟.

و قوله تعالی: «قَدْ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَ ضَلَّ عَنْهُمْ مٰا کٰانُوا یَفْتَرُونَ» فصل فی معنی التعلیل لما حکی عنهم من سؤال أحد أمرین:إما الشفعاء و إما الرد الی الدنیا کأنه قیل:لما ذا یسألون هذا الذی یسألون؟فقیل: «قَدْ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ» فیما بدلوا دینهم لهوا و لعبا،و اختاروا الجحود علی التسلیم و قد زال عنهم الافتراءات المضله التی کانت تحجبهم عن ذلک فی الدنیا فبان لهم أنهم فی حاجه الی من یصلح لهم أعمالهم إما أنفسهم أو غیرهم ممن یشفع لهم.

و قد تقدم فی مبحث الشفاعه فی الجزء الأول من الکتاب أن فی قوله: «فَهَلْ لَنٰا مِنْ شُفَعٰاءَ فَیَشْفَعُوا لَنٰا» دلاله علی أن هناک شفعاء یشفعون للناس اذ قال:من شفعاء،و لم یقل:من شفیع فیشفع لنا (۱).

ص :۴۹۷

۱- ۱) .الاعراف ۳۷-۵۳:بحث روائی فی:عذاب القبر؛کیفیه قبض روح المؤمن و الکافر؛کیفیه الورود الی عالم البرزخ؛اصحاب الاعراف.

[سوره الأعراف (۷): الآيات ۵۴ الی ۵۸]

اشاره

إِنَّ رَبَّكُمُ اَللّٰهُ اَلَّذِی خَلَقَ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضَ فِی سِتَّةِ أَیّٰامٍ ثُمَّ اِسْتَویٰ عَلَی اَلْعَرْشِ یُغْشِی اَللَّیْلَ اَلنَّهٰارَ یَطْلُبُهُ حَثِیثاً وَ اَلشَّمْسَ وَ اَلْقَمَرَ
وَ اَلنُّجُومَ مُسَخَّرٰاتٍ بِأَمْرِهِ أَلاٰ لَهُ اَلْخَلْقُ وَ اَلْأَمْرُ تَبٰارَكَ اَللّٰهُ رَبُّ اَلْعٰالَمِینَ (۵۴) اُدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعاً وَ خُفْیَةً إِنَّهُ لاٰ یُحِبُّ اَلْمُعْتَدِینَ
(۵۵) وَ لاٰ تُفْسِدُوا فِی اَلْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلاٰحِهٰا وَ اُدْعُوهُ خَوْفاً وَ طَمَعاً إِنَّ رَحْمَتَ اَللّٰهِ قَرِیبٌ مِنَ اَلْمُحْسِنِینَ (۵۶) وَ هُوَ اَلَّذِی یُرْسِلُ
اَلرِّیٰاحَ بُشْراً بَیْنَ یَدَیْ رَحْمَتِهِ حَتّٰی إِذٰا أَقَلَّتْ سَحٰاباً ثِقٰالاً سُقْنٰاهُ لِبَلَدٍ مَیِّتٍ فَأَنْزَلْنٰا بِهِ اَلْمٰاءَ فَأَخْرَجْنٰا بِهِ مِنْ كُلِّ اَلثَّمَرٰاتِ كَذٰلِكَ نُخْرِجُ
اَلْمَوْتیٰ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ (۵۷) وَ اَلْبَلَدُ اَلطَّیِّبُ یَخْرُجُ نَبٰاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَ اَلَّذِی خَبُثَ لاٰ یَخْرُجُ إِلاّٰ نَكِداً كَذٰلِكَ نُصَرِّفُ اَلْآیٰاتِ لِقَوْمٍ
یَشْكُرُونَ (۵۸)

بیان:

قوله تعالی: إِنَّ رَبَّكُمُ اَللّٰهُ اَلَّذِی خَلَقَ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضَ فِی سِتَّةِ أَیّٰامٍ سیأتی البحث فی معنی السماء و الأیام السته التی خلقتا فیها فی تفسیر سوره حم السجده إن شاء اللّٰه.

قوله تعالی: ثُمَّ اسْتَویٰ عَلَی الْعَرْشِ -الی قوله- بِأَمْرِهِ الاستواء الاعتدال

ص :۴۹۸

على الشىء و الاستقرار عليه،و ربما استعمل بمعنى التساوى،يقال:استوى زيد و عمرو أى تساويا قال تعالى: «لاٰ يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللّٰهِ» .

و العرش ما يجلس عليه الملك و ربما كنى به عن مقام السلطنه،قال الراغب فى المفردات:

العرش فى الأصل شىء مسقف،و جمعه عروش قال: «وَ هِيَ خٰاوِيَةٌ عَلىٰ عُرُوشِهٰا» و منه قيل:

عرشت الكرم و عرشتها إذا جعلت له كهيئه سقف.قال:و العرش شبه هودج للمرأه تشبيها فى الهيئه بعرش الكرم،و عرشت البئر جعلت له عريشا،و سمى مجلس السلطان عرشا اعتبارا بعلوه.قال:و عرش اللّه ما لا يعلمه البشر على الحقيقه إلا بالاسم،و ليس كما يذهب إليه أوهام العامه فإنه لو كان كذلك لكان حاملا له-تعالى عن ذلك-لا محمولا و اللّه تعالى يقول: إِنَّ اللّٰهَ يُمْسِكُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ أَنْ تَزُولاٰ وَ لَئِنْ زٰالَتٰا إِنْ أَمْسَكَهُمٰا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ ،و قال قوم:

هو الفلك الأعلى و الكرسى فلك الكواكب،و استدل بما روى عن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم:ما السماوات السبع و الأرضون السبع فى جنب الكرسى إلا كحلقه ملقاه فى أرض فلاه و الكرسى عند العرش كذلك(انتهى).

قوله تعالى: أَلاٰ لَهُ الْخَلْقُ وَ الْأَمْرُ تَبٰارَكَ اللّٰهُ رَبُّ الْعٰالَمِينَ الخلق هو التقدير بضم شىء الى شىء و إن استقر ثانيا فى عرف الدين و أهله فى معنى الإيجاد أو الإبداع على غير مثال سابق،و أما الأمر فيستعمل فى معنى الشأن و جمعه أمور،و مصدرا بمعنى يقرب من بعث الإنسان غيره نحو ما يريده يقال أمرته بكذا أمرا،و ليس من البعيد أن يكون هذا هو الأصل فى معنى اللفظ ثم يستعمل الأمر اسم مصدر بمعنى نتيجه الأمر و هو النظم المستقر فى جميع أفعال المأمور المنبسط على مظاهر حياته،فينطبق فى الإنسان على شأنه فى الحياه ثم يتوسع فيه فيستعمل بمعنى الشأن فى كل شىء فأمر كل شىء هو الشأن الذى يصلح له وجوده،و ينظم له تفاريق حركاته و سكناته و شتى أعماله و إراداته،يقال:أمر العبد الى مولاه، أى هو يدبر حياته و معاشه،و أمر المال الى مالكه،و أمر الإنسان الى ربه أى بيده تدبيره فى

مسیر حیاته.

و لا یرد علیه أن الأمر بمعنی الشأن یجمع علی«أمور»و بمعنی یقابل النهی علی«أوامر» و هو ینافی رجوع أحدهما الی الآخر معنی!،فإن أمثال هذه التفننات کثیره فی اللغه یعثر علیها المتتبع الناقد فالأمر کالمتوسط بین من یملکه و بین من یملک منه کالمولی و العبد و یضاف الی کل منهما یقال:أمر العبد و أمر المولی،قال تعالی: وَ أَمْرُهُ إِلَی اللّٰهِ (البقره۲۷۵/)،و قال: أَتیٰ أَمْرُ اللّٰهِ (النحل۱/).

و قد فسر سبحانه أمره الذی یملکه من الأشیاء بقوله: إِنَّمٰا أَمْرُهُ إِذٰا أَرٰادَ شَیْئاً أَنْ یَقُولَ لَهُ کُنْ فَیَکُونُ فَسُبْحٰانَ الَّذِی بِیَدِهِ مَلَکُوتُ کُلِّ شَیْءٍ (یس۸۳/)،فبین أن أمره الذی یملکه من کل شیء سواء کان ذاتا أو صفه أو فعلا و أثرا هو قول کن و کلمه الإیجاد و هو الوجود الذی یفیضه علیه فیوجد هو به،فإذا قال لشیء:کن فکان،فقد أفاض علیه ما وجد به من الوجود،و هذا الوجود الموهوب له نسبه الی اللّه سبحانه و هو بذاک الاعتبار أمره تعالی و کلمه «کن»الإلهیه،و له نسبه الی الشیء الموجود،و هو بذاک الاعتبار أمره الراجع الی ربه،و قد عبر عنه فی الآیه بقوله: «فَیَکُونُ» .

و قد ذکر تعالی لکل من النسبتین-و إن شئت فقل:للإیجاد المنسوب إلیه تعالی و للوجود المنسوب الی الشیء-نعوتا و أحکاما مختلفه سنبحث عنها إن شاء اللّه فی محل یناسبه.

و الحاصل:أن الأمر هو الإیجاد سواء تعلق بذات الشیء أو بنظام صفاته و أفعاله فأمر ذوات الأشیاء الی اللّه و أمر نظام وجودها الی اللّه لأنها لا تملک لنفسها شیئا البته،و الخلق هو الإیجاد عن تقدیر و تألیف سواء کان ذلک بنحو ضم شیء الی شیء کضم أجزاء النطفه بعضها الی بعض و ضم نطفه الذکور الی نطفه الإناث ثم ضم الأجزاء الغذائیه إلیها فی شرائط خاصه حتی یخلق بدن انسان مثلا،أم من غیر أجزاء مؤلفه کتقدیر ذات الشیء البسیط و ضم ماله من درجه الوجود وحده و ما له من الآثار و الروابط التی له مع غیره،فالاصول الأولیه مقدره

مخلوقه كما أن المركبات مقدره مخلوقه.قال اللّه تعالى: وَ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَّرَهُ تَقْدِيراً (الفرقان۲/)،و قال: اَلَّذِی أَعْطیٰ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدیٰ (طه۵۰/)،و قال: اَللّٰهُ خٰالِقُ كُلِّ شَيْءٍ (الزمر۶۲/)،فعمم خلقه كل شیء.

فقد اعتبر فی معنی الخلق تقدير جهات وجود الشیء و تنظيمها سواء كانت متمايزه منفصلا بعضها عن بعض أم لا بخلاف الأمر.

و لذا كان الخلق يقبل التدريج كما قال: «خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ فِی سِتَّةِ أَيّٰامٍ» بخلاف الأمر قال تعالی: وَ مٰا أَمْرُنٰا إِلاّٰ وٰاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ (القمر۵۰/)،و لذلك أيضا نسب فی كلامه الی غيره الخلق كقوله: وَ إِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِی فَتَنْفُخُ فِيهٰا (المائده/ ۱۱۰)،و قال فَتَبٰارَكَ اللّٰهُ أَحْسَنُ الْخٰالِقِينَ (المؤمنون۱۴/).

و أما الأمر بهذا المعنی فلم ينسبه الی غيره بل خصه بنفسه،و جعله بينه و بين ما يريد حدوثه و كينونته كالروح الذی يحيی به الجسد.

انظر الی قوله تعالی: وَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ وَ النُّجُومَ مُسَخَّرٰاتٍ بِأَمْرِهِ و قوله: وَ لِتَجْرِيَ الْفُلْكُ بِأَمْرِهِ (الروم۴۶/)،و قوله: يُنَزِّلُ الْمَلاٰئِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ (النحل۲/)و قوله:

وَ هُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ (الأنبياء۲۷/)،الی غير ذلك من الآيات تجد أنه تعالی يجعل ظهور هذه الأشياء بسببيه أمره أو بمصاحبه أمره،فتلخص أن الخلق و الأمر يرجعان بالأخره الی معنی واحد و إن كانا مختلفين بحسب الاعتبار.

فإذا انفرد كل من الخلق و الأمر صح أن يتعلق بكل شیء،كل بالعنايه الخاصه به،و إذا اجتمعا كان الخلق أحری بأن يتعلق بالذوات لما أنها أوجدت بعد تقدير ذواتها و آثارها، و يتعلق الأمر بآثارها و النظام الجاری فيها بالتفاعل العام بينها لما أن الآثار هی التی قدرت للذوات و لا وجه لتقدير المقدر فافهم ذلك.

و لذلك قال تعالی: «أَلاٰ لَهُ الْخَلْقُ وَ الْأَمْرُ» فأتی بالعطف المشعر بالمغايره بوجه و كأن

المراد بالخلق ما يتعلق من الإيجاد بذوات الأشياء،و بالامر ما يتعلق بآثارها و الأوضاع الحاصله فيها و النظام الجارى بينها كما ميز بين الجهتين فى أول الآيه حيث قال: «خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ» و هذا هو إيجاد الذوات: ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ و هو إيجاد النظام الاحسن بينها بإيقاع الامر تلو الامر و الإتيان بالواحد منه بعد الواحد.

و ما ربما يقال:إن العطف لا يقتضى المغايره،و لو اقتضى ذلك لدل فى قوله: مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَ مَلَائِكَتِهِ وَ رُسُلِهِ وَ جِبْرِيلَ (البقره۹۸/)على كون جبريل من غير جنس الملائكه! مدفوع بأن المراد مغايره ما و لو اعتبارا لقبح قولنا جاءنى زيد و زيد و رأيت عمرا و عمرا فلا محيص عن مغايره ما و لو بحسب الاعتبار،و جبريل مع كونه من جنس الملائكه يغايره غيره بما له من المقام المعلوم و القوه و المكانه عند ذى العرش.

و قوله تعالى: «فَتَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ» أى كان ذا بركات ينزلها على مربوبيه من جميع من فى العالمين فهو ربهم (۱).

قوله تعالى: اُدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعاً وَ خُفْيَةً الى آخر الآيتين؛التضرع هو التذلل من الضراعه و هى الضعف و الذله.و الخفيه هى الاستتار،و ليس من البعيد أن يكون كنايه عن التذلل جىء به لتأكيد التضرع فإن المتذلل يكاد يختفى من الصغار و الهوان.

الآيه السابقه: «إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ» الآيه تذكر بربوبيته وحده لا شريك له من جهه أنه هو الخالق وحده،و إليه تدبير خلقه وحده؛فتعقيبها بهاتين الآيتين بمنزله أخذ النتيجه من البيان،و هى الدعوه الى دعائه و عبوديته،و الحكم بأخذ دين يوافق ربوبيته تعالى و هى الربوبيه من غير شريك فى الخلق و لا فى التدبير.

۱- ۱) .الاعراف ۵۴-۵۸:کلام فى معنى العرش.

و لذلک عاد أولا الی دین العبودیه فقال: اُدْعُوا رَبَّکُمْ تَضَرُّعاً وَ خُفْیَةً إِنَّهُ لاٰ یُحِبُّ الْمُعْتَدِینَ وَ لاٰ تُفْسِدُوا فِی الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلاٰحِهٰا فأمر أن یدعوه بالتضرع و التذلل و أن یکون ذلک خفیه من غیر المجاهره البعیده عن أدب العبودیه الخارجه عن زیها-بناء علی أن تکون الواو فی «تَضَرُّعاً وَ خُفْیَةً» للجمع-أو أن یدعوه بالتضرع و الابتهال الملازم عاده للجهر بوجه أو بالخفیه إخفاتا فإن ذلک هو لازم العبودیه و من عدا ذلک فقد اعتدی عن طور العبودیه و إن اللّه لا یحب المعتدین.

و من الممکن أن یکون المراد بالتضرع و الخفیه:الجهر و السر و إنما وضع التضرع موضع الجهر لکون الجهر فی الدعاء منافیا لأدب العبودیه إلا أن یصاحب التضرع.

هذا فیما بینهم و بین اللّه،و أما فیما بینهم و بین الناس فإن لا یفسدوا فی الأرض بعد إصلاحها فلیس حقیقه الدین فیما یرجع الی حقوق الناس إلا أن یصلح شأنهم بارتفاع المظالم من بینهم و معاملتهم بما یعینهم علی التقوی،و یقربهم من سعاده الحیاه فی الدنیا و الآخره.

ثم کرر الدعوه إلیه و أعاد البعث الی دعائه بالجمع بین الطریقین الذین لم یزل البشر یعبد الرب أو الأرباب من أحدهما و هما طریق الخوف و طریق الرجاء فإن قوما کانوا یتخذون الأرباب خوفا فیعبدونهم لیسلموا من شرورهم،و کان قوما یتخذون الأرباب طمعا فیعبدونهم لینالوا خیرهم و برکتهم لکن العباده عن محض الخوف ربما ساق الإنسان الی الیأس و القنوط فدعاه الی ترک العباده،و قد شوهد ذلک کثیرا،و العباده عن محض الطمع ربما قاد الی استرسال الوقاحه و زوال زی العبودیه فدعاه الی ترک العباده،و قد شوهد أیضا کثیرا فجمع سبحانه بینهما و دعا الی الدعاء باستعمالهما معا فقال: «وَ ادْعُوهُ خَوْفاً وَ طَمَعاً» لیصلح کل من الصفتین ما یمکن أن تفسده الاخری،و فی ذلک وقوع فی مجری الناموس العام الجاری فی العالم أعنی ناموس الجذب و الدفع.

و قد سمی اللّه سبحانه هذا الاعتدال فی العباده و التجنب عن إفساد الأرض بعد إصلاحها

ص :۵۰۳

إحسانا و بشر المجيبين لدعوته بأنهم يكونون حينئذ محسنين فتقرب منهم رحمته إن رحمه اللّه قريب من المحسنين.

و لم يقل:«رحمه اللّه قريبه»،قيل:لأن الرحمه مصدر يستوى فيه الوجهان،و قيل:لأن المراد بالرحمه الإحسان،و قيل:لأن قريب فعيل بمعنى المفعول فيستوى فيه المذكر و المؤنث و نظيره قوله تعالى: لَعَلَّ السّٰاعَةَ قَرِيبٌ (الشورى/١٧).

قوله تعالى: وَ هُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيٰاحَ بُشْراً بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ الى آخر الآيه؛و فى الآيه بيان لربوبيته تعالى من جهه العود كما أن فى قوله: «إِنَّ رَبَّكُمُ اللّٰهُ» الآيه بيانا لها من جهه البدء.

و قوله: «بُشْراً» و أصله البشر بضمتين جمع بشير كالنذر جمع نذير،و المراد بالرحمه المطر، و قوله: «بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ» أى قدام المطر،و فيه استعاره تخييليه بتشبيه المطر بالإنسان الغائب الذى ينتظره أهله فيقدم و بين يديه بشير يبشر بقدومه.

و الإقلال الحمل،و السحاب و السحابه الغمام و الغمامه كتمر و تمره و كون السحاب ثقالا باعتبار حمله ثقل الماء،و قوله: «لِبَلَدٍ مَيِّتٍ» أى لأجل بلد ميت أو الى بلد ميت و الباقى ظاهر.

و الآيه تحتج بإحياء الأرض على جواز إحياء الموتى لأنهما من نوع واحد،و حكم الأمثال فيما يجوز و فيما لا يجوز واحد و ليس الأحياء الذين عرض لهم عارض الموت بمنعدمين من أصلهم فإن أنفسهم و أرواحهم باقيه محفوظه و إن تغيرت أبدانهم،كما أن النبات يتغير ما على وجه الأرض منها و يبقى ما فى أصله من الروح الحيه على انعزال من النشوء و النماء ثم تعود إليه حياته الفعاله كذلك يخرج اللّه الموتى فما إحياء الموتى فى الحشر الكلى يوم البعث إلا كإحياء الأرض الميته فى بعثه الجزئى العائد كل سنه،و للكلام ذيل سيوافيك فى محل آخر إن شاء اللّه تعالى.

قوله تعالى: وَ الْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرُجُ نَبٰاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ الى آخر الآيه؛النكد

القلیل.و الآیه بالنظر الی نفسها کالمثل العام المضروب لترتب الأعمال الصالحه و الآثار الحسنه علی الذوات الطیبه الکریمه کخلافها علی خلافها کما تقدم فی قوله: کَمٰا بَدَأَکُمْ تَعُودُونَ لکنها بانضمامها الی الآیه السابقه تفید أن الناس و إن اختلفوا فی قبول الرحمه فالاختلاف من قبلهم و الرحمه الإلهیه عامه مطلقه (۱).

[سوره الأعراف (۷): الآیات ۵۹ الی ۶۴]

اشاره

لَقَدْ أَرْسَلْنٰا نُوحاً إِلیٰ قَوْمِهِ فَقٰالَ یٰا قَوْمِ اُعْبُدُوا اَللّٰهَ مٰا لَکُمْ مِنْ إِلٰهٍ غَیْرُهُ إِنِّی أَخٰافُ عَلَیْکُمْ عَذٰابَ یَوْمٍ عَظِیمٍ (۵۹) قٰالَ اَلْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ إِنّٰا لَنَرٰاکَ فِی ضَلاٰلٍ مُبِینٍ (۶۰) قٰالَ یٰا قَوْمِ لَیْسَ بِی ضَلاٰلَهٌ وَ لٰکِنِّی رَسُولٌ مِنْ رَبِّ اَلْعٰالَمِینَ (۶۱) أُبَلِّغُکُمْ رِسٰالاٰتِ رَبِّی وَ أَنْصَحُ لَکُمْ وَ أَعْلَمُ مِنَ اَللّٰهِ مٰا لاٰ تَعْلَمُونَ (۶۲) أَ وَ عَجِبْتُمْ أَنْ جٰاءَکُمْ ذِکْرٌ مِنْ رَبِّکُمْ عَلیٰ رَجُلٍ مِنْکُمْ لِیُنْذِرَکُمْ وَ لِتَتَّقُوا وَ لَعَلَّکُمْ تُرْحَمُونَ (۶۳) فَکَذَّبُوهُ فَأَنْجَیْنٰاهُ وَ اَلَّذِینَ مَعَهُ فِی اَلْفُلْکِ وَ أَغْرَقْنَا اَلَّذِینَ کَذَّبُوا بِآیٰاتِنٰا إِنَّهُمْ کٰانُوا قَوْماً عَمِینَ (۶۴)

ص: ۵۰۵

۱- ۱) .الاعراف ۵۴-۵۸:بحث روائی فی العرش الکرسی.

بيان:

قوله تعالى: لَقَدْ أَرْسَلْنا نُوحاً إِلى قَوْمِهِ الى آخر الآيه؛بدأ اللّه سبحانه بقصته و هو أول رسول يذكر اللّه سبحانه تفصيل قصته فى القرآن كما سيأتى تفصيل القول فى قصته فى سوره هود إن شاء اللّه تعالى.

و اللام فى قوله: «لَقَدْ أَرْسَلْنا نُوحاً» للقسم جيء بها للتأكيد لأن وجه الكلام الى المشركين و هم ينكرون النبوه،و قوله: «فَقالَ يا قَوْمِ اعْبُدُوا اللّهَ ما لَكُمْ مِنْ إِلهٍ غَيْرُهُ» ناداهم بقوله: «يا قَوْمِ» فأضافهم الى نفسه ليكون جريا على مقتضى النصح الذى سيخبرهم به عن نفسه،و دعاهم اول ما دعاهم الى توحيد اللّه تعالى فإن دعاهم الى عبادته،و أخبرهم بانتفاء كل إله غيره فيكون دعوه الى عباده اللّه وحده من غير أن يشرك به فى عبادته غيره،و هو التوحيد.

ثم أنذرهم بقوله: «إِنِّي أَخافُ عَلَيْكُمْ عَذابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ» و ظاهره يوم القيامه فيكون فى ذلك دعوه الى أصلين من أصول الدين و هما التوحيد و المعاد،و أما الأصل الثالث و هو النبوه فيصرح به فى قوله: «يا قَوْمِ لَيْسَ بِي ضَلالَةٌ وَ لكِنِّي رَسُولٌ» الآيه.

على أن فى نفس الدعوه و هى دعوه الى نوع من العباده لا يعرفونها و كذا الإنذار بما لم يكونوا يعلمونه و هو عذاب القيامه إشعارا بالرساله من قبل من يدعو إليه،و من الشاهد على ذلك قوله فى جوابهم: «أَ وَ عَجِبْتُمْ أَنْ جاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلى رَجُلٍ مِنْكُمْ لِيُنْذِرَكُمْ» فإنه يدل على تعجبهم من رسالته باستماع أول ما خاطبهم به من الدعوه و هو قوله: «يا قَوْمِ اعْبُدُوا اللّهَ ما لَكُمْ مِنْ إِلهٍ غَيْرُهُ» .

قوله تعالى: قالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ إِنّا لَنَراكَ فِي ضَلالٍ مُبِينٍ الملأ هم أشراف القوم و خواصهم سموا به لأنهم يملئون القلوب هيبه و العيون جمالا و زينه،و إنما رموا

بالضـلال المبین و أکـدوه تأکیـدا شدیـدا لأنهم لم یکونوا لیتوقعوا أن معترضا یعترض علیهم بالدعوه الی رفض آلهتهم و توجیه العباده الی اللّه سبحانه بالرساله و الإنذار فتعجبوا من ذلک فأکدوا ضـلاله مدعین أن ذلک من بیّن الضـلال تحقیقا.و الرؤیه هی الرؤیه بحسب الفکر أعنی الحکم.

قوله تعالی: قٰالَ یٰا قَوْمِ لَیْسَ بِی ضَلاٰلَهٌ الآیه؛أجابهم بنفی الضـلال عن نفسه و الاستدراک بکونه رسولا من اللّه سبحانه،و ذکره بوصفه: «رَبِّ الْعٰالَمِینَ» لیجمع له الربوبیه کلها قبال تقسیمهم إیاها بین آلهتهم بتخصیص کل منها بشیء من شئونها و أبوابها کربوبیه البحر و ربوبیه البر و ربوبیه الأرض و ربوبیه السماء و غیر ذلک.

و قد جرد علیه السّلام جوابه عن التأکید للإشاره الی ظهور رسالته و عدم ضلالته تجاه إصرارهم بذلک و تأکید دعواهم.

قوله تعالی: أُبَلِّغُکُمْ رِسٰالاٰتِ رَبِّی وَ أَنْصَحُ لَکُمْ وَ أَعْلَمُ مِنَ اللّٰهِ مٰا لاٰ تَعْلَمُونَ أخبرهم بأوصاف نفسه فبین أنه یبلغهم رسالات ربه،و هذا شأن الرساله و مقتضاها القریب الضروری،و فی جمع الرساله دلاله علی کونها کثیره و أن له مقاصد أمره ربه أن یبلغها إیاهم وراء التوحید و المعاد فإنه نبی رسول من أولی العزم صاحب کتاب و شریعه.

ثم ذکر أنه ینصح لهم و هو عظاته بالإنذار و التبشیر لیقربهم من طاعه ربهم و یبعدهم عن الاستکبار و الاستنکاف عن عبودیته کل ذلک بذکر ما عرف اللّه من بدء الخلقه و عودها و سننه تعالی الجاریه فیها،و لذا ذکر ثالثا أنه یعلم من اللّه ما لا یعلمون کوقائع یوم القیامه من الثواب و العقاب و غیر ذلک،و ما یستتبع الطاعه و المعصیه من رضاه تعالی و سخطه و وجوه نعمه و نقمه.

و من هنا یظهر أن الجمل الثلاث کل مسوق لغرض خاص أعنی قوله: «أُبَلِّغُکُمْ» الآیه

و «أَنْصَحُ لَكَمْ» و «أَعْلَمُ» الآيه و هی ثلاثه أوصاف متواليه لا كما قيل:إن الاوليان صفتان، و الثالثه جمله حاليه عن فاعل «وَ أَنْصَحُ لَكُمْ» .

قوله تعالی: أَ وَ عَجِبْتُمْ أَنْ جٰاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ الی آخر الآيه؛استفهام إنكاری ينكر تعجبهم من دعواه الرساله و دعوته إياهم الی الدين الحق و المراد بالذكر ما يذكر به اللّه و هو المعارف الحقه التی أوحيت إليه،و قوله: «مِنْ رَبِّكُمْ» متعلق بمقدر أی ذكر كائن من ربكم.

و قوله: «لِيُنْذِرَكُمْ» و «لِتَتَّقُوا» و «لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ» متعلقات بقوله: «جٰاءَكُمْ» و المعنی لغرض أن ينذركم الرسول،و لتتقوا أنتم،و يؤدی ذلك الی رجاء أن تشملكم الرحمه الإلهيه فإن التقوی و إن كان يؤدی الی النجاه لكنها ليست بعله تامه،و قد اشتمل ما حكی من إجمال كلامه عليه السّلام من معارف عاليه إلهيه.

قوله تعالی: فَكَذَّبُوهُ فَأَنْجَيْنٰاهُ وَ الَّذِينَ مَعَهُ فِی الْفُلْكِ الفلك السفينه يستعمل واحدا و جمعا علی ما ذكره الراغب و يذكر و يؤنث كما فی الصحاح و قوله: «قَوْماً عَمِينَ» موصوف و صفه.و عمين جمع عمی كخشن صفه مشبهه من عمی يعمی،عمی كالأعمی إلا أن العمی يختص بعمی البصيره و الأعمی بعمی البصر،كما قيل،و معنی الآيه ظاهر.

[سوره الأعراف (٧): الآيات ۶۵ الی ٧٢]

اشاره

وَ إِلیٰ عٰادٍ أَخٰاهُمْ هُوداً قٰالَ يٰا قَوْمِ اُعْبُدُوا اَللّٰهَ مٰا لَكُمْ مِنْ إِلٰهٍ غَيْرُهُ أَ فَلاٰ تَتَّقُونَ (۶۵) قٰالَ اَلْمَلَأُ اَلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ إِنّٰا لَنَرٰاكَ فِی سَفٰاهَةٍ وَ إِنّٰا لَنَظُنُّكَ مِنَ اَلْكٰاذِبِينَ (۶۶) قٰالَ يٰا قَوْمِ لَيْسَ بِی سَفٰاهَةٌ وَ لٰكِنِّی رَسُولٌ مِنْ رَبِّ اَلْعٰالَمِينَ (۶٧) أُبَلِّغُكُمْ رِسٰالاٰتِ رَبِّی وَ أَنَا لَكُمْ نٰاصِحٌ أَمِينٌ (۶٨) أَ وَ عَجِبْتُمْ أَنْ جٰاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلیٰ رَجُلٍ مِنْكُمْ لِيُنْذِرَكُمْ وَ اُذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفٰاءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ وَ زٰادَكُمْ فِی اَلْخَلْقِ بَصْطَةً فَاذْكُرُوا آلاٰءَ اَللّٰهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (۶٩) قٰالُوا أَ جِئْتَنٰا لِنَعْبُدَ اَللّٰهَ وَحْدَهُ وَ نَذَرَ مٰا كٰانَ يَعْبُدُ آبٰاؤُنٰا فَأْتِنٰا بِمٰا تَعِدُنٰا إِنْ كُنْتَ مِنَ اَلصّٰادِقِينَ (٧٠) قٰالَ قَدْ وَقَعَ عَلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ رِجْسٌ وَ غَضَبٌ أَ تُجٰادِلُونَنِی فِی أَسْمٰاءٍ سَمَّيْتُمُوهٰا أَنْتُمْ وَ آبٰاؤُكُمْ مٰا نَزَّلَ اَللّٰهُ بِهٰا مِنْ سُلْطٰانٍ فَانْتَظِرُوا إِنِّی مَعَكُمْ مِنَ اَلْمُنْتَظِرِينَ (٧١) فَأَنْجَيْنٰاهُ وَ اَلَّذِينَ مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنّٰا وَ قَطَعْنٰا دٰابِرَ اَلَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيٰاتِنٰا وَ مٰا كٰانُوا مُؤْمِنِينَ (٧٢)

بیان:

قوله تعالی: وَ إِلىٰ عٰادٍ أَخٰاهُمْ هُوداً قٰالَ يٰا قَوْمِ اعْبُدُوا اللّٰهَ الی آخر الآیه؛ الأخ و أصله أخو هو المشارک غیره فی الولاده تکوینا لمن ولده و غیره أب أو أم أو هما معا أو بحسب شرع إلهی کالأخ الرضاعی أو سنه اجتماعیه کالأخ بالدعاء علی ما کان یراه أقوام فهذا أصله،ثم استعیر لکل من ینتسب الی قوم أو بلده أو صنعه أو سجیه و نحو ذلک یقال:أخو بنی تمیم و أخو یثرب و أخو الحیاکه و أخو الکرم،و من هذا الباب قوله: «وَ إِلىٰ عٰادٍ أَخٰاهُمْ

ص :۵۰۹

هُوداً» .

و الكلام فى قوله: «فَقالَ يا قَوْمِ اعْبُدُوا اللّهَ ما لَكُمْ مِنْ إِلهٍ غَيْرُهُ» كالكلام فى نظير الخطاب من القصه السابقه.فإن قلت:لم حذف العاطف من قوله: «قالَ يا قَوْمِ» و لم يقل:فقال كما فى قصه نوح؟قلت:هو على تقدير سؤال كأنه لما قال: «وَ إِلى عادٍ أَخاهُمْ هُوداً» قيل:فما قال هود؟فاجيب و قيل:قال يا قوم اعبدوا اللّه الآيه.كذا قاله الزمخشرى فى الكشاف.

و لا يجرى هذا الكلام فى قصه نوح لأنه أول قصه أوردت،و هذه القصه قصه بعد قصه يهيأ فيها ذهن المخاطب للسؤال بعد ما وعى إجمال القصه و علم أن قصه الإرسال تتضمن دعوه وردا و قبولا فكان بالحرى إذا سمع المخاطب قوله: «وَ إِلى عادٍ أَخاهُمْ هُوداً» أن يسأل فيقول:

ما قال هود لقومه؟و جوابه قال لهم؛الخ.

قوله تعالى: قالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ الى آخر الآيه؛لما كان فى هذا الملأ من يؤمن باللّه و يستر إيمانه كما سيأتى فى القصه بخلاف الملأ من قوم نوح قال هاهنا فى قصه هود: قالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ و قال فى قصه نوح: قالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ كذا ذكره الزمخشرى.و قوله تعالى حكايه عن قولهم: «إِنّا لَنَراكَ فِي سَفاهَهٍ وَ إِنّا لَنَظُنُّكَ مِنَ الْكاذِبِينَ» أكدوا كلامهم مره بعد مره لأنهم سمعوا منه مقالا ما كانوا ليتوقعوا صدوره من أحد، و قد أخذت آلهتهم موضعها من قلوبهم،و استقرت سنه الوثنيه بينهم استقرارا لا يجترئ معه أحد على أن يعترض عليها فتعجبوا من مقاله فردوه ردا عن تعجب،فجبهوه أولا بأن فيه سفاهه و هو خفه العقل التى تؤدى الى الخطأ فى الآراء،و ثانيا بأنهم يظنون بظن قوى جدا أنه من الكاذبين،و كأنهم يشيرون بالكاذبين الى أنبيائهم لأن الوثنيين ما كانوا ليذعنوا بالنبوه و قد جاءهم أنبياء قبل هود كما يذكره تعالى بقوله: وَ تِلْكَ عادٌ جَحَدُوا بِآياتِ رَبِّهِمْ وَ عَصَوْا رُسُلَهُ (هود/۵۹).

قوله تعالى: قالَ يا قَوْمِ لَيْسَ بِي سَفاهَهٌ الكلام فى الآيه نظير الكلام فى نظيره

من قصه نوح غير أن عادا زادوا وقاحه على قوم نوح حيث إن أولئك رموا نوحا بالضلال فى الرأى و هؤلاء رموا هودا بالسفاهه لكن هودا لم يترك ما به من وقار النبوه،و لم ينس ما هو الواجب من أدب الدعوه الإلهيه فأجابهم بقوله: «يا قَوْمِ» فأظهر عطوفته عليهم و حرصه على إنجائهم «لَيْسَ بِي سَفاهَةٌ وَ لٰكِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعالَمِينَ» فجرى على تجريد الكلام من كل تأكيد و اكتفى بمجرد رد تهمتهم و إثبات ما كان يدعيه من الرساله للدلاله على ظهوره.

قوله تعالى: أُبَلِّغُكُمْ رِسالاتِ رَبِّي وَ أَنَا لَكُمْ ناصِحٌ أَمِينٌ أى لا شأن لى بما أنى رسول إلا تبليغ رسالات ربى خالصا من شوب ما تظنون بى من كونى كاذبا فلست بغاش لكم فيما أريد أن أحملكم عليه،و لا خائن لما عندى من الحق بالتغيير و لا لما عندى من حقوقكم بالإضاعه،فما أريده منكم من التدين بدين التوحيد هو الذى أراه حقا،و هو الذى فيه نفعكم و خيركم،فإنما وصف نفسه بالأمين محاذاه لقولهم: «وَ إِنّا لَنَظُنُّكَ مِنَ الْكاذِبِينَ» .

قوله تعالى: أَ وَ عَجِبْتُمْ أَنْ جاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ الى آخر الآيه؛البصطه هى البسطه قلبت السين صادا لمجاورتها الطاء و هو من حروف الإطباق كالصراط و السراط و الآلاء جمع ألى بفتح الهمزه و كسرها بمعنى النعمه كآناء جمع أنى و إنى.

ثم أنكر عليه السّلام تعجبهم من رسالته إليهم نظير ما تقدم من نوح عليه السّلام و ذكّرهم نعم اللّه عليهم، و خص من بينها نعمتين ظاهرتين هما أن اللّه جعلهم خلفاء فى الأرض بعد نوح،و أن اللّه خصهم من بين الأقوام ببسطه الخلق و عظم الهيكل البدنى المستلزم لزياده الشده و القوه،و من هنا يظهر أنهم كانوا ذوى حضاره و تقدم،وصيت فى البأس و القوه و القدره.ثم أتبعهما بالإشاره الى سائر النعم بقوله تعالى: «فَاذْكُرُوا آلاءَ اللّهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ» .

قوله تعالى: قالُوا أَ جِئْتَنا لِنَعْبُدَ اللّهَ وَحْدَهُ وَ نَذَرَ ما كانَ يَعْبُدُ آباؤُنا الآيه؛فيه تعلق منهم بتقليد الآباء،و تعجيز هود مشوبا بنوع من الاستهزاء بما أنذرهم به من العذاب.

ص:511

قوله تعالی: قٰالَ قَدْ وَقَعَ عَلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ رِجْسٌ وَ غَضَبٌ الی آخر الآیه؛ الرجس و الرجز هو الأمر الذی إذا وقع علی الشیء أوجب ابتعاده أو الابتعاد عنه،و لذا یطلق علی القاذوره لأن الإنسان یتنفر و یبتعد عنه،و علی العذاب لأن المعذب-اسم مفعول-یبتعد عمن یعذبه أو من الناس الآمنین من العذاب.

أجابهم بأن إصرارهم علی عباده الأوثان بتقلید آبائهم أوجب أن یحق علیهم البعد عن اللّه بالرجس و الغضب؛ثم فرع علیه أن هددهم بما یستعجلون من العذاب،و أخبرهم بنزوله علیهم لا محاله،و کنی عن ذلک بأمرهم بالانتظار و اخبارهم بأنه مثلهم فی انتظار نزول العذاب فقال: «فَانْتَظِرُوا إِنِّی مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ» .

و أما قوله: «أَ تُجٰادِلُونَنِی فِی أَسْمٰاءٍ سَمَّيْتُمُوهٰا أَنْتُمْ وَ آبٰاؤُكُمْ مٰا نَزَّلَ اللّٰهُ بِهٰا مِنْ سُلْطٰانٍ» فهو رد لما استندوا إلیه فی أولهیه آلهتهم و هو أنهم وجدوا آباءهم علی عبادتها-و هم أکمل منهم و ممن فی طبقتهم کهود و أعقل-فیجب علیهم أن یقلدوهم.

و محصله أنکم و آباءکم سواء فی أنکم جمیعا أتیتم بأشیاء لیس لکم علی ما ادعیتم من صفتها و هی الالوهیه من سلطان و هو البرهان و الحجه القاطعه فلا یبقی لها من الالوهیه إلا الأسماء التی سمیتموها بها إذ قلتم:إله الخصب و إله الحرب و إله البحر و إله البر،و لیس لهذه الأسماء مصادیق إلا فی أوهامکم،فهل تجادلوننی فی الأسماء،و للإنسان أن یسمی کل ما شاء بما شاء إذا لم یعتبر تحقق المعنی فی الخارج.

و قد تکرر فی القرآن الاستدلال علی بطلان الوثنیه بهذا البیان: «أَسْمٰاءٍ سَمَّيْتُمُوهٰا أَنْتُمْ وَ آبٰاؤُكُمْ مٰا نَزَّلَ اللّٰهُ بِهٰا مِنْ سُلْطٰانٍ» و هو من ألطف البیان و أرقه،و أبلغ الحجه و أقطعها إذ لو لم یأت الإنسان لما یدعیه من دعوی بحجه برهانیه لم یبق لما یدعیه من النعت إلا التسمیه و التعبیر،و من أبده الجهل أن یعتمد الإنسان علی مثل هذا النعت الموهوم.

و هذا البیان یطرد و یجری بالتحلیل فی جمیع الموارد التی یثق فیها الإنسان علی غیر اللّه

ص :۵۱۲

سبحانه من الأسباب،و يعطيها من الاستقلال ما يوجب تعلق قلبه بها و طاعته لها و تقربه منها فإن اللّه سبحانه عد فی موارد من کلامه طاعه غیره و الرکون الی من سواه عباده له قال أ لَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يا بَنِی آدَمَ أَنْ لا تَعْبُدُوا الشَّيْطانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ وَ أَنِ اعْبُدُونِی (یس/ ۶۱).

قوله تعالی: فَأَنْجَيْناهُ وَ الَّذِينَ مَعَهُ بِرَحْمَهٍ مِنّا الی آخر الآیه؛تنکیر الرحمه للدلاله علی النوع أی بنوع من الرحمه و هی الرحمه التی تختص بالمؤمنین من النصره الموعوده لهم قال تعالی: إِنّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنا وَ الَّذِينَ آمَنُوا فِی الْحَياهِ الدُّنْيا وَ يَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهادُ (المؤمن ۵۱/)،و قال: وَ كانَ حَقًّا عَلَيْنا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ (الروم۴۷/).

و قوله: «وَ قَطَعْنا دابِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآياتِنا» الآیه کنایه عن إهلاکهم و قطع نسلهم فإن الدابر هو الذی یلی الشیء من خلفه فربما وصف به الأمر السابق علی الشیء کأمس الدابر، و ربما وصف به اللاحق کدابر القوم و هو الذی فی آخرهم فنسبه القطع الی الدابر بعنایه أن النسل اللاحق دابر متصل بالإنسان فی سبب ممتد،و إهلاک الإنسان کذلک کأنه قطع هذا السبب الموصول فیما بینه و بین نسله.

و سیأتی تفصیل البحث عن قصه هود علیه السّلام فی تفسیره سوره هود إن شاء اللّه.

[سوره الأعراف (۷): الآیات ۷۳ الی ۷۹]

اشاره

وَ إِلی ثَمُودَ أَخاهُمْ صالِحاً قالَ يا قَوْمِ اعْبُدُوا اَللّهَ ما لَكُمْ مِنْ إِلهٍ غَيْرُهُ قَدْ جاءَتْكُمْ بَيِّنَهٌ مِنْ رَبِّكُمْ هذِهِ ناقَهُ اَللّهِ لَكُمْ آيَهً فَذَرُوها تَأْكُلْ فِی أَرْضِ اَللّهِ وَ لا تَمَسُّوها بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ (۷۳) وَ اُذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفاءَ مِنْ بَعْدِ عادٍ وَ بَوَّأَكُمْ فِی اَلْأَرْضِ تَتَّخِذُونَ مِنْ سُهُولِها قُصُوراً وَ تَنْحِتُونَ اَلْجِبالَ بُيُوتاً فَاذْكُرُوا آلاءَ اَللّهِ وَ لا تَعْثَوْا فِی اَلْأَرْضِ مُفْسِدِينَ (۷۴) قالَ اَلْمَلَأُ اَلَّذِينَ اِسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِلَّذِينَ اُسْتُضْعِفُوا لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ أَ تَعْلَمُونَ أَنَّ صالِحاً مُرْسَلٌ مِنْ رَبِّهِ قالُوا إِنّا بِما أُرْسِلَ بِهِ مُؤْمِنُونَ (۷۵) قالَ اَلَّذِينَ اِسْتَكْبَرُوا إِنّا بِالَّذِی آمَنْتُمْ بِهِ كافِرُونَ (۷۶) فَعَقَرُوا اَلنّاقَهَ وَ عَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ وَ قالُوا يا صالِحُ اِئْتِنا بِما تَعِدُنا إِنْ كُنْتَ مِنَ اَلْمُرْسَلِينَ (۷۷) فَأَخَذَتْهُمُ اَلرَّجْفَهُ فَأَصْبَحُوا فِی دارِهِمْ جاثِمِينَ (۷۸) فَتَوَلّی عَنْهُمْ وَ قالَ يا قَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسالَهَ رَبِّی وَ نَصَحْتُ لَكُمْ وَ لكِنْ لا تُحِبُّونَ اَلنّاصِحِينَ (۷۹)

بیان:

قوله تعالی: وَ إِلىٰ ثَمُودَ أَخٰاهُمْ صٰالِحاً الی آخر الآیه؛ثمود أمه قدیمه من العرب سکنوا أرض الیمن بالأحقاف بعث اللّه إلیهم «أَخٰاهُمْ صٰالِحاً» و هو منهم «قٰالَ یٰا قَوْمِ اعْبُدُوا اللّٰهَ مٰا لَکُمْ مِنْ إِلٰهٍ غَیْرُهُ» دعاهم الی التوحید و قد کانوا مشرکین یعبدون الأصنام علی النحو الذی دعا نوح و هود علیهما السّلام قومهما المشرکین.

و قوله: قَدْ جٰاءَتْکُمْ بَیِّنَهٌ مِنْ رَبِّکُمْ أی شاهد قاطع فی شهادته و یبینه قوله بالإشاره الی نفس البینه «هٰذِهِ نٰاقَهُ اللّٰهِ لَکُمْ آیَهً» و هی الناقه التی أخرجها اللّه لهم من الجبل آیه لنبوته بدعائه علیه السّلام،و هی العنایه فی إضافه الناقه الی اللّه سبحانه.

ص:۵۱۴

و قوله: فَذَرُوهٰا تَأْكُلْ فِی أَرْضِ اللّٰهِ الآیه؛تفریع علی کون الناقه آیه للّه، و حکم لا یخلو عن تشدید علیهم یستتبع کلمه العذاب التی تفصل بین کل رسول و أمته قال تعالی: وَ لِكُلِّ أُمَّةٍ رَسُولٌ فَإِذٰا جٰاءَ رَسُولُهُمْ قُضِیَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَ هُمْ لاٰ يُظْلَمُونَ (یونس/ ۴۷)،و فی الآیه تلویح الی أن تخلیتهم الناقه و شأنها فی الأکل و السیر فی الأرض کانت مما یشق علیهم فکانوا یتحرجون من ذلک،و فی قوله: «فِی أَرْضِ اللّٰهِ» إیماء إلیه فوصاهم و حذرهم أن یمنعوها من إطلاقها و یمسوها بسوء کالعقر و النحر فإن وبال ذلک عذاب ألیم یأخذهم.

قوله تعالی: وَ اذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفٰاءَ مِنْ بَعْدِ عٰادٍ الی آخر الآیه؛دعاهم الی أن یذکروا نعم اللّه علیهم کما دعا هود عادا الی ذلک،و ذکرهم أن اللّه جعلهم خلفاء یخلفون أمما من قبلهم کعاد،و بوأهم من الأرض أی مکنهم فی منازلهم منها،یتخذون من سهولها -و السهل خلاف الجبل سمی به لسهوله قطعه-قصورا و هی الدور التی لها سور علی ما قیل، و ینحتون الجبال بیوتا یأوون إلیها و یسکنونها.

ثم جمع الجمیع و لخصها فی قوله: «فَاذْكُرُوا آلاٰءَ اللّٰهِ» و أورده فی صوره التفریع مع أنه إجمال للتفصیل الذی قبله بإیهام المغایره کأنه لما أمر بذکر النعم و عد من تفاصیل النعم أشیاء کأنهم لا یعلمون بها قیل ثانیا:فإذا کان للّه فیکم آلاء و نعم عظیمه أمثال التی ذکرت فاذکروا آلاء اللّه.

و أما قوله وَ لاٰ تَعْثَوْا فِی الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ فمعطوف علی قوله: «فَاذْكُرُوا» عطف اللازم علی ملزومه،و فسر العثی بالفساد و فسر بالاضطراب و المبالغه.قال الراغب فی المفردات:العیث و العثی یتقاربان نحو جذب و جبذ إلا أن العیث أکثر ما یقال فی الفساد الذی یدرک حسا،و العثی فیما یدرک حکما یقال:عثی یعثی عثیا،و علی هذا «وَ لاٰ تَعْثَوْا فِی الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ» .انتهی.

قوله تعالی: قٰالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِلَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا لِمَنْ

آمَنَ مِنْهُمْ الی آخر الآیتین؛دل سبحانه ببیان قوله: «لِلَّذِینَ اسْتُضْعِفُوا» بقوله: «لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ» علی أن المستضعفین هم المؤمنون و أن المؤمنین إنما کانوا من المستضعفین و لم یکن لیؤمن به أحد من المستکبرین،و الباقی ظاهر.

قوله: فَعَقَرُوا النّٰاقَةَ وَ عَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ الی آخر الآیه؛عقر النخله قطعها من أصلها،و عقر الناقه نحرها،و عقر الناقه أیضا قطع قوائمها،و العتو هو التمرد و الامتناع و ضمن فی الآیه معنی الاستکبار بدلیل تعدیته بعن،و الباقی ظاهر.

قوله تعالی: فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِی دٰارِهِمْ جٰاثِمِینَ الی آخر الآیتین؛الرجفه هی الاضطراب و الاهتزاز الشدید کما فی زلزله الأرض و تلاطم البحر، و الجثوم فی الإنسان و الطیر کالبروک فی البعیر.

و قد ذکر اللّه هنا فی سبب هلاکهم أنه أخذتهم الرجفه،و قال فی موضع آخر: وَ أَخَذَ الَّذِینَ ظَلَمُوا الصَّیْحَةُ (هود۶۷/)،و فی موضع آخر: فَأَخَذَتْهُمْ صٰاعِقَةُ الْعَذٰابِ الْهُونِ (حم السجده۱۷/)،و الصواعق السماویه لا تخلو عن صیحه هائله تقارنها،و لا ینفک ذلک غالبا عن رجفه الأرض هی نتیجه الاهتزاز الجوی الشدید الی الأرض،و توجف من جهه أخری القلوب و ترتعد الأرکان،فالظاهر أن عذابهم إنما کان بصاعقه سماویه اقترنت صیحه هائله و رجفه فی الأرض أو فی قلوبهم فأصبحوا فی دارهم أی فی بلدهم جاثمین ساقطین علی وجوههم و رکبهم.

و الآیه تدل علی أن ذلک کان مرتبطا بما کفروا و ظلموا آیه من آیات اللّه مقصودا بها عذابهم عذاب الاستئصال،و لا نظر فی الآیه الی کیفیه حدوثها،و الباقی ظاهر.

[سوره الأعراف (۷): الآیات ۸۰ الی ۸۴]

اشاره

وَ لُوطاً إِذْ قٰالَ لِقَوْمِهِ أَ تَأْتُونَ اَلْفٰاحِشَةَ مٰا سَبَقَکُمْ بِهٰا مِنْ أَحَدٍ مِنَ اَلْعٰالَمِینَ (۸۰) إِنَّکُمْ لَتَأْتُونَ اَلرِّجٰالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ اَلنِّسٰاءِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُسْرِفُونَ (۸۱) وَ مٰا کٰانَ جَوٰابَ قَوْمِهِ إِلاّٰ أَنْ قٰالُوا أَخْرِجُوهُمْ مِنْ قَرْیَتِکُمْ إِنَّهُمْ أُنٰاسٌ یَتَطَهَّرُونَ (۸۲) فَأَنْجَیْنٰاهُ وَ أَهْلَهُ إِلاَّ اِمْرَأَتَهُ کٰانَتْ مِنَ اَلْغٰابِرِینَ (۸۳) وَ أَمْطَرْنٰا عَلَیْهِمْ مَطَراً فَانْظُرْ کَیْفَ کٰانَ عٰاقِبَةُ اَلْمُجْرِمِینَ (۸۴)

بیان:

قوله تعالی: وَ لُوطاً إِذْ قٰالَ لِقَوْمِهِ أَ تَأْتُونَ الْفٰاحِشَةَ الی آخر الآیه؛ظاهره أنه من عطف القصه علی القصه أی عطف قوله: «لُوطاً» علی «نُوحاً» فی قوله فی القصه الاولی «لَقَدْ أَرْسَلْنٰا نُوحاً» فیکون التقدیر و لقد أرسلنا لوطا إذ قال لقومه،الخ؛لکن المعهود من نظائر هذا النظم فی القرآن أن یکون بتقدیر«اذکر»بدلاله السیاق،و علی ذلک فالتقدیر:

و اذکر لوطا الذی أرسلناه إذ قال لقومه،الخ؛و الظاهر أن تغییر السیاق من جهه أن لوطا من الأنبیاء التابعین لشریعه إبراهیم علیهما السّلام لا لشریعه نوح علیه السّلام،و لذلک غیر السیاق فی بدء قصته عن السیاق السابق فی قصص نوح و هود و صالح فغیر السیاق فی بدء قصته ثم رجع الی السیاق فی قصه شعیب علیه السّلام.

و قد کان لوط-علی ما سیأتی إن شاء اللّه من تفصیل قصته فی سوره هود-مرسلا الی أهل سدوم و غیره یدعوهم الی دین التوحید و کانوا مشرکین عبده أصنام.

و قوله: أَ تَأْتُونَ الْفٰاحِشَةَ یرید بالفاحشه اللواط بدلیل قوله: «إِنَّکُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجٰالَ شَهْوَةً» و فی قوله: «مٰا سَبَقَکُمْ بِهٰا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعٰالَمِینَ» أی أحد من الامم و الجماعات

دلاله على أن تاريخ ظهور هذه الفاحشه الشنيعه تنتهى الى قوم لوط،و سيأتى جل ما يتعلق به من الكلام فى تفصيل قصته فى سوره هود.

قوله تعالى: إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّساءِ الآيه؛إتيان الرجال كنايه عن العمل بهم بذلك،و قوله: «شَهْوَةً» قرينه عليه،و قوله: «مِنْ دُونِ النِّساءِ» قرينه أخرى على ذلك،و يفيد مضافا الى ذلك أنهم كانوا قد تركوا سبيل النساء و اكتفوا بالرجال،و لتعديهم سبيل الفطره و الخلقه الى غيره عدهم متجاوزين مسرفين فقال: «بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُسْرِفُونَ» .

و لكون عملهم فاحشه مبتدعه لم يسبقهم إليها أحد من العالمين استفهم عن ذلك مقارنا ب«إن»المفيده للتحقيق فافاد التعجب و الاستغراب،و التقدير: «إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ» الآيه.

قوله تعالى: وَ ما كانَ جَوابَ قَوْمِهِ إِلاّ أَنْ قالُوا الى آخر الآيه؛أى لم يكن عندهم جواب فهددوه بالإخراج من البلد فإن قولهم: «أَخْرِجُوهُمْ مِنْ قَرْيَتِكُمْ» الآيه؛ليس جوابا عن قول لوط لهم: «أَ تَأْتُونَ الْفاحِشَةَ ما سَبَقَكُمْ بِها مِنْ أَحَدٍ» الآيه؛فجواب الكلام فى ظرف المناظره إما إمضاؤه و الاعتراف بحقيته و إما بيان وجه فساده،و ليس فى قولهم:

«أَخْرِجُوهُمْ» الى آخر شىء من ذلك فوضع ما ليس بجواب فى موضع الجواب كنايه عن عدم الجواب و دلاله على سفههم.

و قد استهانوا أمر لوط إذ قالوا: «أَخْرِجُوهُمْ مِنْ قَرْيَتِكُمْ» الآيه؛أى أن القريه أى البلده لكم و هم نزلاء ليسوا منها و هم يتنزهون عما تأتونه و يتطهرون،و لا يهمنكم أمرهم فليسوا إلا أناسا لا عده لهم و لا شده.

قوله تعالى: فَأَنْجَيْناهُ وَ أَهْلَهُ إِلاَّ امْرَأَتَهُ كانَتْ مِنَ الْغابِرِينَ فيه دلاله على أنه لم يكن آمن به إلا أهله،و قد قال تعالى فى موضع آخر: فَما وَجَدْنا فِيها غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ (الذاريات/۳۶).

و قوله: كٰانَتْ مِنَ الْغٰابِرِينَ أى الماضين من القوم،و هو استعاره بالكنايه عن الهلاك و الباقى ظاهر.

قوله تعالى: وَ أَمْطَرْنٰا عَلَيْهِمْ مَطَراً فَانْظُرْ كَيْفَ كٰانَ عٰاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ ذكر الإمطار فى مورد ترقب ذكر العذاب يدل على أن العذاب كان به و قد نكّر المطر للدلاله على غرابه أمره و غزاره أثره،و قد فسره اللّه تعالى فى موضع آخر بقوله: وَ أَمْطَرْنٰا عَلَيْهٰا حِجٰارَةً مِنْ سِجِّيلٍ مَنْضُودٍ مُسَوَّمَةً عِنْدَ رَبِّكَ وَ مٰا هِيَ مِنَ الظّٰالِمِينَ بِبَعِيدٍ (هود۸۳/).

و قوله: «فَانْظُرْ كَيْفَ كٰانَ عٰاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ» توجيه خطاب الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم ليعتبر به هو و أمته.

[سوره الأعراف (۷): الآيات ۸۵ الى ۹۳]

اشاره

وَ إِلىٰ مَدْيَنَ أَخٰاهُمْ شُعَيْباً قٰالَ يٰا قَوْمِ اُعْبُدُوا اَللّٰهَ مٰا لَكُمْ مِنْ إِلٰهٍ غَيْرُهُ قَدْ جٰاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَوْفُوا اَلْكَيْلَ وَ اَلْمِيزٰانَ وَ لاٰ تَبْخَسُوا اَلنّٰاسَ أَشْيٰاءَهُمْ وَ لاٰ تُفْسِدُوا فِي اَلْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلاٰحِهٰا ذٰلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (۸۵) وَ لاٰ تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرٰاطٍ تُوعِدُونَ وَ تَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اَللّٰهِ مَنْ آمَنَ بِهِ وَ تَبْغُونَهٰا عِوَجاً وَ اُذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلاً فَكَثَّرَكُمْ وَ اُنْظُرُوا كَيْفَ كٰانَ عٰاقِبَةُ اَلْمُفْسِدِينَ (۸۶) وَ إِنْ كٰانَ طٰائِفَةٌ مِنْكُمْ آمَنُوا بِالَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ وَ طٰائِفَةٌ لَمْ يُؤْمِنُوا فَاصْبِرُوا حَتّٰى يَحْكُمَ اَللّٰهُ بَيْنَنٰا وَ هُوَ خَيْرُ اَلْحٰاكِمِينَ (۸۷) قٰالَ اَلْمَلَأُ اَلَّذِينَ اِسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَنُخْرِجَنَّكَ يٰا شُعَيْبُ وَ اَلَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ مِنْ قَرْيَتِنٰا أَوْ لَتَعُودُنَّ فِي مِلَّتِنٰا قٰالَ أَ وَ لَوْ كُنّٰا كٰارِهِينَ (۸۸) قَدِ اِفْتَرَيْنٰا عَلَى اَللّٰهِ كَذِباً إِنْ عُدْنٰا فِي مِلَّتِكُمْ بَعْدَ إِذْ نَجّٰانَا اَللّٰهُ مِنْهٰا وَ مٰا يَكُونُ لَنٰا أَنْ نَعُودَ فِيهٰا إِلاّٰ أَنْ يَشٰاءَ اَللّٰهُ رَبُّنٰا وَسِعَ رَبُّنٰا كُلَّ شَيْءٍ عِلْماً عَلَى اَللّٰهِ تَوَكَّلْنٰا رَبَّنَا اِفْتَحْ بَيْنَنٰا وَ بَيْنَ قَوْمِنٰا بِالْحَقِّ وَ أَنْتَ خَيْرُ اَلْفٰاتِحِينَ (۸۹) وَ قٰالَ اَلْمَلَأُ اَلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَئِنِ اِتَّبَعْتُمْ شُعَيْباً إِنَّكُمْ إِذاً لَخٰاسِرُونَ (۹۰) فَأَخَذَتْهُمُ اَلرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دٰارِهِمْ جٰاثِمِينَ (۹۱) اَلَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْباً كَأَنْ لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا اَلَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْباً كٰانُوا هُمُ اَلْخٰاسِرِينَ (۹۲) فَتَوَلّٰى عَنْهُمْ وَ قٰالَ يٰا قَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسٰالاٰتِ رَبِّي وَ نَصَحْتُ لَكُمْ فَكَيْفَ آسىٰ عَلىٰ قَوْمٍ كٰافِرِينَ (۹۳)

بيان:

قوله تعالى: وَ إِلىٰ مَدْيَنَ أَخٰاهُمْ شُعَيْباً الآيه معطوف على القصه الاولى و هى قصه نوح عليه السّلام،و قد بنى عليه السّلام دعوته على أساس التوحيد كما بناها عليه من قبله من الرسل المذكورين فى القصص المتقدمه.

و قوله: قَدْ جٰاءَتْكُمْ بَيِّنَهٌ مِنْ رَبِّكُمْ يدل على مجيئه بآيه تدل على رسالته و لكن اللّه سبحانه لم يذكر ذلك فى كتابه و ليست هذه الآيه هى آيه العذاب التى يذكرها اللّه تعالى فى آخر قصته فإن عامه قومه من الكفار لم ينتفعوا بها بل كان فيها هلاكهم و لا معنى لكون آيه

العذاب آیه للرساله مبینه للدعوه.

علی أنه یفرع قوله: «فَأَوْفُوا الْکَیْلَ وَ الْمِیزٰانَ» الآیه؛علی مجیء الآیه ظاهرا،و إنما یستقیم الدعوه الی العمل بالدین قبل نزول العذاب و تحقق الهلاک.و هو ظاهر.

و قد دعاهم أولا بعد التوحید الذی هو أصل الدین الی إیفاء الکیل و المیزان و أن لا یبخسوا الناس أشیاءهم فقد کان الإفساد فی المعاملات رائجا فیهم شائعا بینهم.

ثم دعاهم ثانیا بقوله: «وَ لاٰ تُفْسِدُوا فِی الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلاٰحِهٰا» الی الکف عن الإفساد فی الأرض بعد ما أصلحها اللّه بحسب طبعها،و الفطره الإنسانیه الداعیه الی اصلاحها کی ینتظم بذلک أمر الحیاه السعیده،و الإفساد فی الأرض و ان کان بحسب اطلاق معناه یشمل جمیع المعاصی و الذنوب مما یتعلق بحقوق اللّه أو بحقوق الناس کائنه ما کانت لکن مقابلته لما قبله و ما بعده یخصه-تقریبا-بالإفساد الذی یسلب الأمن العام فی الأموال و الأعراض و النفوس کقطع الطرق و نهب الأموال و هتک الأعراض و قتل النفوس المحترمه.

ثم علل دعوته الی الأمرین بقوله: «ذٰلِکُمْ خَیْرٌ لَکُمْ إِنْ کُنْتُمْ مُؤْمِنِینَ» أما کون إیفاء الکیل و المیزان و عدم بخس الناس أشیاءهم خیرا فلأن حیاه الإنسان الاجتماعیه فی استقامتها مبنیه علی المبادله بین الأفراد بإعطاء کل منهم ما یفضل من حاجته،و أخذ ما یعادله مما یتمم به نقصه فی ضروریات الحیاه و ما یتبعها،و هذا یحتاج الی أمن عام فی المعاملات تحفظ به أوصاف الأشیاء و مقادیرها علی ما هی علیه فمن یجوز لنفسه البخس فی أشیاء الناس فهو یجوز ذلک لکل من هو مثله،و هو شیوعه،و إذا شاع البخس و الغش و الغرر من غیر أن یؤمن حلول السم محل الشفاء و الردی مکان الجید،و الخلیط مکان الخالص،و بالأخره کل شیء محل کل شیء بأنواع الحیل و العلاجات کان فیه هلاک الأموال و النفوس جمیعا.

و أما کون الکف عن إفساد الأرض خیرا لهم فلأن سلب الأمن العام یوقف رحی المجتمع الإنسانی عن حرکتها من جمیع الجهات و فی ذلک هلاک الحرث و النسل و فناء الإنسانیه.

ص :۵۲۱

فالمعنى:إيفاء الكيل و الميزان و عدم البخس و الكف عن الفساد فى الأرض خير لكم يظهر لكم خيريته إن كنتم مصدقين لقولى مؤمنين بى،أو المعنى:ذلكم خير لكم تعلمون أنه خير إن كنتم ذوى إيمان بالحق.

و ربما قيل:إن المعنى ذلكم خير لكم إن كنتم مؤمنين بدعوتى فإن غير المؤمن لا ينتفع بسبب ما عنده من الكفر القاضى بشقائه و خسرانه و ضلال سعيه بهذه الخيرات الدنيويه بحسب الحقيقه لأن انتفاعه إنما هو انتفاع فى موطن خيالى و هو الحياه الدنيا التى هى لعب،و إن الدار الآخره لهى الحيوان لو كانوا يعلمون.

هذا كله على تقدير كون المشار إليه بقوله: «ذٰلِكُمْ» هو إيفاء الكيل و ما بعده كما هو ظاهر السياق،و أما اخذ الإشاره الى جميع ما تقدم و جعل المراد بالإيمان هو الإيمان المصطلح دون الإيمان اللغوى كما احتمله بعضهم فهو أشبه باشتراط الشىء بنفسه لرجوع المعنى الى نحو قولنا إن كنتم مؤمنين فالعباده للّه وحده بالإيمان به و إيفاء الكيل و الميزان و عدم الفساد فى الأرض خير لكم.

و يرد على الوجهين الأخيرين جميعا أن ظاهر قوله: «إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ» ثبوت اتصافهم بالإيمان قبل حال الخطاب فإنه مقتضى تعليق الحكم بقوله: «كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ» المؤلف من ماضى الكون الناقص و اسم الفاعل من الإيمان،المقتضى لاستقرار الصفه فيهم زمانا،و لا يخاطب بمثل هذا المعنى القوم الذين فيهم الكافر و المؤمن و المستكبر و المنقاد و لو كان كما يقولون لكان من حق الكلام أن يقال:ذلكم خير لكم إن آمنتم أو إن تؤمنوا فالظاهر أنه لا محيص من كون المراد بالإيمان غير الإيمان المصطلح.

قوله تعالى: وَ لاٰ تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرٰاطٍ تُوعِدُونَ وَ تَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ مَنْ آمَنَ بِهِ وَ تَبْغُونَهٰا عِوَجاً الآيه؛ظاهر السياق أن «تُوعِدُونَ وَ تَصُدُّونَ» حالان من فاعل «لاٰ تَقْعُدُوا» و قوله: «وَ تَبْغُونَهٰا» حال من فاعل «تَصُدُّونَ» .

ثم دعاهم ثالثا الى ترك التعرض لصراط اللّه المستقيم الذى هو الدين فإن فى الكلام تلويحا الى أنهم كانوا يقعدون على طريق المؤمنين بشعيب عليه السّلام و يوعدونهم على إيمانهم به و الحضور عنده و الاستماع منه و إجراء العبادات الدينيه معه،و يصرفونهم عن التدين بدين الحق و السلوك فى طريقه التوحيد و هم يسلكون طريق الشرك،و يطلبون سبيل اللّه الذى هو دين الفطره عوجا.

و بالجمله كانوا يقطعون الطريق على الإيمان بكل ما يستطيعون من قوه و احتيال فنهاهم عن ذلك،و وصاهم أن يذكروا نعمه اللّه عليهم و يعتبروا بالنظر الى ما يعلمونه من تاريخ الامم الغابره،و ما آل إليه أمر المفسدين من عاقبه السوء.

فقوله: وَ اذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلاً فَكَثَّرَكُمْ ،و انظروا كيف كان عاقبه المفسدين كلام مسوق سوق العظه و التوصيه و هو يقبل التعلق بجميع ما تقدم من الأوامر و النواهى فقوله: «وَ اذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلاً فَكَثَّرَكُمْ» أمر بتذكر تدرجهم من القله الى الكثره بازدياد النسل فإن ذلك من نعم اللّه العظيمه على هذا النوع الإنسانى لأن الإنسان لا يقدر على أن يعيش وحده من غير اجتماع إذ الغايه الشريفه و السعاده العاليه الإنسانيه التى يمتاز بها عن سائر الأنواع الحيوانيه و غيرها اقتضت أن تهب العنايه الإلهيه له أدوات و قوى مختلفه و تركيبا وجوديا خاصا لا يستطيع أن يقوم بضروريات حوائجها العجيبه المتفننه وحده بل بالتعاضد مع غيره فى تحصيل المأكل و المشرب و الملبس و المسكن و المنكح و غيرها تعاضدا فى الفكر و الإراده و العمل.

قوله تعالى: وَ إِنْ كٰانَ طٰائِفَةٌ مِنْكُمْ آمَنُوا بِالَّذِی أُرْسِلْتُ بِهِ الى آخر الآيه؛ ثم دعاهم رابعا الى الصبر على تقدير وقوع الاختلاف بينهم بالإيمان و الكفر فإنه كان يوصيهم جميعا قبل هذه الوصيه بالاجتماع على الإيمان باللّه و العمل الصالح،و كأنه أحس منهم أن ذلك مما لا يكون البته،و أن الاختلاف كائن لا محاله،و أن الملأ المستكبرين من قومه و هم الذين

كانوا يوعدون و يصدون عن سبيل اللّه سيأخذون فى افساد الأرض و ايذاء المؤمنين و يوجب ذلك فى المؤمنين وهن عزيمتهم،و تسلط الناس على قلوبهم فأمرهم جميعا بالصبر و انتظار أمر اللّه فيهم ليحكم بينهم و هو خير الحاكمين.

فإن فى ذلك صلاح المجتمع،أما المؤمنون فلا يقعون فى الباس من الحياه الآمنه، و الاضطراب و الحيره من جهه دينهم،و أما الكفار فلا يقعون فى ندامه الإقدام من غير رؤيه و مفسده المظلمه على جهاله فحكم اللّه خير فاصل بين الطائفتين فهو خير الحاكمين لا يساهل فى حكم اذا حان حينه،و لا يجور فى حكم اذا ما حكم.

فقوله: «فَاصْبِرُوا» بالنسبه الى الكفار أمر ارشادى،و بالنسبه الى المؤمنين أمر مولوى أو ارشادى،و هو ارشاد الجميع الى ما يصلح حالهم.

قوله تعالى: قٰالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَنُخْرِجَنَّكَ يٰا شُعَيْبُ الآيه.لم يسترشد الملأ المستكبرون من قومه بما أرشدهم اليه من الصبر و انتظار الحكم الفصل فى ذلك من اللّه سبحانه بل بادروه بتهديده و تهديد المؤمنين بإخراجهم من أرضهم الا أن يرجعوا الى ملتهم بالارتداد عن دين التوحيد.

و فى تأكيدهم القول: «لَنُخْرِجَنَّكَ» و «لَتَعُودُنَّ» بالقسم و نون التأكيد دلاله على قطعهم العزم على ذلك،و لذا بادر عليه السّلام بعد استماع هذا القول منهم الى الاستفتاح من اللّه سبحانه.

قوله تعالى: قٰالَ أَ وَ لَوْ كُنّٰا كٰارِهِينَ، قَدِ افْتَرَيْنٰا عَلَى اللّٰهِ كَذِباً إِنْ عُدْنٰا فِي مِلَّتِكُمْ الآيه؛أجاب عليه السّلام بكراهه العود فى ملتهم بدليل ما بعده من الجمل،و لازم ذلك اختيار الشق الآخر على تقدير الاضطرار الى أحدهما كما أخبروه.

و قد أجاب عليه السّلام عن نفسه و عن المؤمنين به من قومه،و ذكر أنه و المؤمنين به جميعا كارهون للعود الى ملتهم فإن فى ذلك افتراء للكذب على اللّه سبحانه بنسبه الشركاء إليه،و ما يتبعها من الأحكام المفتراه فى دين الوثنيه فقوله: «قَدِ افْتَرَيْنٰا عَلَى اللّٰهِ كَذِباً» الآيه؛بمنزله التعليل لقوله:

«أَ وَ لَوْ كُنّٰا كٰارِهِينَ» .

و من أسخف الاستدلال الاحتجاج بقوله: «إِنْ عُدْنٰا فِی مِلَّتِكُمْ بَعْدَ إِذْ نَجّٰانَا اللّٰهُ مِنْهٰا» على أن شعيبا عليه السّلام كان قبل نبوته مشركا وثنيا-حاشاه-و قد تقدم آنفا أنه يتكلم عن نفسه و عن المؤمنين به من قومه و قد كانوا كفارا مشركين قبل الإيمان به فأنجاهم اللّه من مله الشرك و هداهم بشعيب الى التوحيد فقول شعيب: «نَجّٰانَا اللّٰهُ» تكلم عن المجموع بنسبه وصف الجل الى الكل،هذا لو كان المراد بالتنجيه التنجيه الظاهريه من الشرك الفعلى و أما لو أريد بها التنجيه الحقيقه و هى الإخراج من كل ضلال محقق موجود أو مقدر مترقب كان شعيب-و هو لم يشرك باللّه طرفه عين-و قومه-و هم كانوا مشركين قبل زمان إيمانهم بشعيب-جميعا من نجاهم اللّه من الشرك إذ لا يملك الإنسان لنفسه الهالكه ضرا و لا نفعا و ما أصابه من خير فهو من اللّه سبحانه.

و قوله: وَ مٰا يَكُونُ لَنٰا أَنْ نَعُودَ فِيهٰا إِلاّٰ أَنْ يَشٰاءَ اللّٰهُ رَبُّنٰا كالإضراب و الترقى بالجواب القاطع كأنه قال:نحن كارهون العود الى ملتكم لأن فيه افتراء على اللّه بل إن ذلك مما لا يكون البته،و ذلك أن كراهه شىء إنما توجب تعسر التلبس به دون تعذره فأجاب عليه السّلام ثانيا بتعذر العود بعد جوابه أولا بتعسره،و هو ما ذكرناه من الإضراب و الترقى.

و لما كان قوله: «وَ مٰا يَكُونُ لَنٰا أَنْ نَعُودَ فِيهٰا» فى معنى أن يقال:«لن نعود إليها أبدا»و القطع فى مثل هذه العزمات مما هو بعيد عن أدب النبوه فإنه فى معنى:لن نعود على أى تقدير فرض حتى لو شاء اللّه،و هو من الجهل بمقامه تعالى،استثنى مشيه اللّه سبحانه فقال «إِلاّٰ أَنْ يَشٰاءَ اللّٰهُ رَبُّنٰا» فإن الإنسان كيفما كان جائز الخطأ فمن الجائز أن يخطئ بذنب فيعاقبه اللّه بسلب عنايته به فيطرده من دينه فيهلك على الضلال.

و فى الجمع بين الاسمين فى قوله: «اللّٰهُ رَبُّنٰا» إشاره الى أن اللّه الذى يحكم ما يشاء هو الذى يدبر أمرنا و هو إله و رب،على ما يقتضيه دين التوحيد لا كما يعلمه دين الوثنيه فإنه يسلم

الالوهيه للّه ثم يفرز الربوبيه بمختلف شئونها بين الأوثان و يسميها رب البحر و رب البر و هكذا.

و قوله: وَسِعَ رَبُّنٰا كُلَّ شَيْءٍ عِلْماً كالتعليل لتعقيب الكلام بالاستثناء كأنه قيل لما استثنيت بعد ما أطلقت الكلام و قطعت فى العزم؟فقال:لأنه وسع ربى كل شىء علما و لا أحيط من علمه إلا بما شاء فمن الجائز أن يتعلق مشيته بشىء غائب عن علمى ساءنى أو سرنى كأن يتعلق علمه بأنا سنخالفه فى بعض أوامره فيشاء عودنا الى ملتكم،و إن كنا اليوم كارهين له،و لعل هذا المعنى هو السبب فى تعقيب هذا القول بمثل قوله: «عَلَى اللّٰهِ تَوَكَّلْنٰا» فإن من يتوكل على اللّه كان حسبه و صانه من شر ما يخاف.

و لما بلغ الكلام هذا المبلغ و قد أخبروهم بعزمهم على أحد الأمرين:الإخراج أو العود، و أخبرهم شعيب عليه السّلام بالعزم القاطع على عدم العود الى ملتهم البته التجأ عليه السّلام الى ربه و استفتح بقوله عن نفسه و عن المؤمنين «رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنٰا وَ بَيْنَ قَوْمِنٰا بِالْحَقِّ وَ أَنْتَ خَيْرُ الْفٰاتِحِينَ» يسأل ربه أن يفتح بينهم أى بين شعيب و المؤمنين به،و بين المشركين من قومه،و هو الحكم الفصل فإن الفتح بين شيئين يستلزم إبعاد كل منهما عن صاحبه حتى لا يماس هذا ذاك و لا ذاك هذا دعا عليه السّلام بالفتح و كنى به عن الحكم الفصل و هو الهلاك أو هو بمنزله و أبهم الخاسر من الرابح و الهالك من الناجى و هو يعلم أن اللّه سينصره و أن الخزى اليوم و السوء على الكافرين لكنه عليه السّلام أخذ بالنصفه للحق و تأدب بإرجاع الأمر فى ذلك الى اللّه كما أتى بنظير ذلك فى قوله السابق: «فَاصْبِرُوا حَتّٰى يَحْكُمَ اللّٰهُ بَيْنَنٰا وَ هُوَ خَيْرُ الْحٰاكِمِينَ» .

و خير الحاكمين و خير الفاتحين اسمان من أسماء اللّه الحسنى،و قد تقدم البحث عن معنى الحكم فيما مر،و عن معنى الفتح آنفا،و سيجىء الكلام المستوفى فى الأسماء الحسنى فى تفسير قوله تعالى: وَ لِلّٰهِ الْأَسْمٰاءُ الْحُسْنىٰ فَادْعُوهُ بِهٰا (الآيه۱۸۰)من السوره إن شاء اللّه تعالى.

قوله تعالى: وَ قٰالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ الى آخر الآيه؛هذا تهديد

منهم لمن آمن بشعيب أو أراد أن يؤمن به و يكون من جمله الإيعاد و الصد اللذين كان شعيب ينهى عنهما بقوله: «وَ لاٰ تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرٰاطٍ تُوعِدُونَ وَ تَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ» و يكون إفراد هذا بالذكر هاهنا من بين سائر أقوالهم ليكون كالتوطئه و التمهيد لما سيأتى من قولهم بعد ذكر هلاكهم: «اَلَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْباً كٰانُوا هُمُ الْخٰاسِرِينَ» .

و يحتمل أن يكون الاتباع بمعناه الظاهر العرفى و هو اقتفاء أثر الماشى على الطريق و السالك السبيل بأن يكون الملأ المستكبرون لما اضطروه و من معه الى أحد الأمرين:الخروج من أرضهم أو العود فى ملتهم ثم سمعوه يرد عليهم العود الى ملتهم ردا قاطعا ثم يدعو بمثل قوله:

«رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنٰا وَ بَيْنَ قَوْمِنٰا بِالْحَقِّ وَ أَنْتَ خَيْرُ الْفٰاتِحِينَ» لم يشكّوا أنه سيتركهم و يهاجر الى أرض غير أرضهم،و يتبعه فى هذه المهاجره المؤمنون به من القوم خاطبوا عند ذلك طائفه المؤمنين بقولهم: «لَئِنِ اتَّبَعْتُمْ شُعَيْباً إِنَّكُمْ إِذاً لَخٰاسِرُونَ» فهددوهم و خوفوهم بالخسران إن تبعوه فى الخروج من أرضهم ليخرج شعيب وحده فإنهم إنما كانوا يعادونه إياه بالأصاله،و أما المؤمنون فإنما كانوا يبغضون من جهته و لأجله.

و على أى الوجهين كان فالآيه كالتوطئه و التمهيد للآيه الآتيه: «اَلَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْباً كٰانُوا هُمُ الْخٰاسِرِينَ» كما تقدم الإشاره إليه.

قوله تعالى: فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دٰارِهِمْ جٰاثِمِينَ أصبحوا أى صاروا أو دخلوا فى الصباح،و قد تقدم معنى الآيه فى نظيرتها من قصه صالح.

قوله تعالى: اَلَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْباً كَأَنْ لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا -الى قوله- اَلْخٰاسِرِينَ قال الراغب فى المفردات:و غنى فى مكان كذا إذا طال مقامه فيه مستغنيا به عن غيره بغنى قال:كأن لم يغنوا فيها(انتهى).و«كأن»مخفف كأن خفف لدخوله الجمله الفعليه.

فقوله: «اَلَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْباً كَأَنْ لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا» فيه تشبيه حال المكذبين من قومه بمن لم يطيلوا الإقامه فى أرضهم فإن أمثال هؤلاء يسهل زوالهم لعدم تعلقهم بها فى عشيره أو أهل أو

دار أو ضياع و عقار،و أما من تمكن فى أرض و استوطنها و أطال المقام بها و تعلق بها بكل ما يقع به التعلق فى الحياه الماديه فإن تركها له متعسر كالمتعذر و خاصه ترك الامه القاطنه فى أرض أرضها و ما اقتنته فيها طل مقامها.و قد ترك هؤلاء و هم أمه عريقه فى الأرض دارهم و ما فيها،فى أيسر زمان أخذتهم الرجفه فأصبحوا فى دارهم جاثمين.

و قد كانوا يزعمون أن شعيبا و من تبعه منهم سيحشرون فخاب ظنهم و انقلبت الدائره عليهم فكانوا هم الخاسرين فمكروا و مكر اللّه و اللّه خير الماكرين.

و الى هذا يشير تعالى حيث ذكر أولا قولهم:إن متبعى شعيب خاسرون،ثم ذكر نزول العذاب و أبهم الذين أخذتهم الرجفه فقال: «فَأَخَذَتْهُمُ اَلرَّجْفَهُ» و لم يقل:فأخذت الذين كفروا الرجفه،ثم صرح فى قوله: «اَلَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْباً» الآيه أن الحكم الإلهى و الهلاک و الخسران كان لشعيب و من تبعه على الذين كذبوه من قومه فكانوا هم الخاسرين الممكور بهم،و هم يزعمون خلافه.

قوله تعالى: فَتَوَلّى عَنْهُمْ الى آخر الآيه.ظاهر السياق أنه إنما تولى بعد نزول العذاب عليهم و هلاكهم،و أن الخطاب خطاب اعتبار،و قوله: «فَكَيْفَ آسى» الخ؛هو من الأسى أى كيف أحزن،و الباقى ظاهر (١).

[سوره الأعراف (٧): الآيات ٩۴ الى ١٠٢]

اشاره

وَ مٰا أَرْسَلْنٰا فِي قَرْيَهٍ مِنْ نَبِيٍّ إِلاّٰ أَخَذْنٰا أَهْلَهٰا بِالْبَأْسٰاءِ وَ اَلضَّرّٰاءِ لَعَلَّهُمْ يَضَّرَّعُونَ (٩۴) ثُمَّ بَدَّلْنٰا مَكٰانَ اَلسَّيِّئَهِ اَلْحَسَنَهَ حَتّٰى عَفَوْا وَ قٰالُوا قَدْ مَسَّ آبٰاءَنَا اَلضَّرّٰاءُ وَ اَلسَّرّٰاءُ فَأَخَذْنٰاهُمْ بَغْتَهً وَ هُمْ لاٰ يَشْعُرُونَ (٩۵) وَ لَوْ أَنَّ أَهْلَ اَلْقُرىٰ آمَنُوا وَ اِتَّقَوْا لَفَتَحْنٰا عَلَيْهِمْ بَرَكٰاتٍ مِنَ اَلسَّمٰاءِ وَ اَلْأَرْضِ وَ لٰكِنْ كَذَّبُوا فَأَخَذْنٰاهُمْ بِمٰا كٰانُوا يَكْسِبُونَ (٩۶) أَ فَأَمِنَ أَهْلُ اَلْقُرىٰ أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنٰا بَيٰاتاً وَ هُمْ نٰائِمُونَ (٩٧) أَ وَ أَمِنَ أَهْلُ اَلْقُرىٰ أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنٰا ضُحًى وَ هُمْ يَلْعَبُونَ (٩٨) أَ فَأَمِنُوا مَكْرَ اَللّٰهِ فَلاٰ يَأْمَنُ مَكْرَ اَللّٰهِ إِلاَّ اَلْقَوْمُ اَلْخٰاسِرُونَ (٩٩) أَ وَ لَمْ يَهْدِ لِلَّذِينَ يَرِثُونَ اَلْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ أَهْلِهٰا أَنْ لَوْ نَشٰاءُ أَصَبْنٰاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَ نَطْبَعُ عَلىٰ قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لاٰ يَسْمَعُونَ (١٠٠) تِلْكَ اَلْقُرىٰ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبٰائِهٰا وَ لَقَدْ جٰاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنٰاتِ فَمٰا كٰانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمٰا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ كَذٰلِكَ يَطْبَعُ اَللّٰهُ عَلىٰ قُلُوبِ اَلْكٰافِرِينَ (١٠١) وَ مٰا وَجَدْنٰا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ وَ إِنْ وَجَدْنٰا أَكْثَرَهُمْ لَفٰاسِقِينَ (١٠٢)

١- ١) .الاعراف ٩۴-١٠٢:كلام فى سنه الامتحان و اختبار الامم بالبأساء و الضراء؛ان اللّه عز اسمه ليس سببا فى عرض الاسباب.

بیان:

قوله تعالی: وَ مٰا أَرْسَلْنٰا فِی قَرْیَهٍ مِنْ نَبِیٍّ الی آخر الآیه؛قیل:البأساء فی المال کالفقر،و الضراء فی النفس کالمرض،و قیل:یعنی بالبأساء ما نالهم من الشده فی أنفسهم و بالضراء ما نالهم فی أموالهم،و قیل:غیر ذلک.و قیل:إن البأس و البأساء یکثر استعمالهما فی الشده التی هی بالنکایه و التنکیل کما فی قوله تعالی: وَ اللّٰهُ أَشَدُّ بَأْساً وَ أَشَدُّ تَنْکِیلاً .

و لعل قوله بعد: «الضَّرّٰاءُ وَ السَّرّٰاءُ» حیث أرید بهما ما یسوء الإنسان و ما یسره یکون قرینه علی إراده مطلق ما یسوء الإنسان من الشدائد من الضراء،و یکون قوله: «بِالْبَأْسٰاءِ

ص:529

وَ الضَّرّٰاءِ» من ذكر العام بعد الخاص.

يذكر سبحانه أن السنه الإلهيه جرت على أنه كلما أرسل نبيا من الأنبياء الى قريه من القرى -و ما يرسلهم إليهم إلا ليهديهم سبيل الرشاد-ابتلاهم بشىء من الشدائد فى النفوس و الأموال رجاء أن يبعثهم ذلك الى التضرع إليه سبحانه ليتم بذلك أمر دعوتهم الى الإيمان باللّه و العمل الصالح.

فالابتلاءات و المحن نعم العون لدعوه الأنبياء فإن الإنسان ما دام على النعمه شغله ذلك عن التوجه الى من أنعمها عليه و استغنى بها،و إذا سلب النعمه أحس بالحاجه،و نزلت عليه الذله و المسكنه،و علاه الجزع،و هدده الفناء فيبعثه ذلك بحسب الفطره الى الالتجاء و التضرع الى من بيده سد خلته و دفع ذلته،و هو اللّه سبحانه و إن كان لا يشعر به و إذا نبه عليه كان من المرجو اهتداؤه الى الحق،قال تعالى: وَ إِذٰا أَنْعَمْنٰا عَلَى الْإِنْسٰانِ أَعْرَضَ وَ نَأىٰ بِجٰانِبِهِ وَ إِذٰا مَسَّهُ الشَّرُّ فَذُو دُعٰاءٍ عَرِيضٍ (حم السجده۵۱/).

قوله تعالى: ثُمَّ بَدَّلْنٰا مَكٰانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ حَتّٰى عَفَوْا الى آخر الآيه؛ تبديل الشىء شيئا وضع الشىء الثانى مكان الشىء الأول و السيئه و الحسنه معناهما ظاهر، و المراد بهما ما هما كالشده و الرخاء،و الخوف و الأمن،و الضراء و السراء كما يدل عليه قوله بعد: «قَدْ مَسَّ آبٰاءَنَا الضَّرّٰاءُ وَ السَّرّٰاءُ» .

و قوله: حَتّٰى عَفَوْا من العفو و فسر بالكثره أى حتى كثروا أموالا و نفوسا بعد ما كان اللّه قللهم بالابتلاءات و المحن،و ليس-ببعيد و إن لم يذكروه-أن يكون من العفو بمعنى إمحاء الأثر كقوله:

ربع عفاه الدهر طولا فانمحى

قد كان من طول البلى أن يمسحا

فيكون المراد أنهم محوا بالحسنه التى أوتوها آثار السيئه السابقه و قالوا: «قَدْ مَسَّ آبٰاءَنَا الضَّرّٰاءُ وَ السَّرّٰاءُ» أى أن الإنسان و هو فى عالم الطبيعه المتحوله المتغيره من حكم موقفه أن

یمسه الضراء و السراء،و تتعاقب علیه الحدثان مما یسوؤه أو یسره من غیر أن یکون لذلک انتساب الی امتحان إلهی و نقمه ربانیه.

و من الممکن بالنظر الی هذا المعنی الثانی أن یکون قوله: «وَ قالُوا» الخ؛عطف تفسیر لقوله: «عَفَوْا» و المراد أنهم محوا رسم الامتحان الإلهی بقولهم:إن الضراء و السراء إنما هما من عادات الدهر المتبادله المتداوله یداولنا بذلک کما کان یداول آباءنا کما قال تعالی وَ لَئِنْ أَذَقْنٰاهُ رَحْمَهً مِنّٰا مِنْ بَعْدِ ضَرّٰاءَ مَسَّتْهُ لَیَقُولَنَّ هٰذٰا لِی وَ مٰا أَظُنُّ السّٰاعَهَ قٰائِمَهً (حم السجده۵۰/).

و«حتی»فی قوله: «حَتّٰی عَفَوْا وَ قٰالُوا» الآیه؛للغایه،و المعنی:ثم آتیناهم النعم مکان النقم فاستغرقوا فیها الی أن نسوا ما کانوا علیه فی حال الشده و قالوا:إن هذه الحسنات و تلک السیئات من عاده الدهر فانتهی بهم إرسال الشده ثم الرخاء الی هذه الغایه،و کان ینبغی لهم أن یتذکروا عند ذلک و یهتدوا الی مزید الشکر بعد التضرع لکنهم غیروا الأمر فوضعوا هذه الغایه مکان تلک الغایه التی رضیها لهم ربهم فطبع اللّه بذلک علی قلوبهم فلا یسمعون کلمه الحق.

و لعل قوله: اَلضَّرّٰاءُ وَ السَّرّٰاءُ قدم فیه الضراء علی السراء لیحاذی ما فی قوله تعالی: «ثُمَّ بَدَّلْنٰا مَکٰانَ السَّیِّئَهِ الْحَسَنَهَ» من الترتیب.

و فی قوله: فَأَخَذْنٰاهُمْ بَغْتَهً وَ هُمْ لاٰ یَشْعُرُونَ تلویح الی جهل الأنساب بجریان الأمر الإلهی،و لذا کان الأخذ بغته و فجأه من غیر أن یشعروا به،و هم یظنون أنهم عالمون بمجاری الامور،و خصوصیات الأسباب،لهم أن یتقوا ما یهددهم من أسباب الهلاک بوسائل دافعه یهدیهم إلیها العلم،قال تعالی: فَلَمّٰا جٰاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَیِّنٰاتِ فَرِحُوا بِمٰا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ (المؤمن۸۳/).

قوله تعالی: وَ لَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُریٰ آمَنُوا وَ اتَّقَوْا لَفَتَحْنٰا عَلَیْهِمْ بَرَکٰاتٍ الی

آخر الآیه؛البرکات أنواع الخیر الکثیر ربما یبتلی الإنسان بفقده کالأمن و الرخاء و الصحه و المال و الأولاد و غیر ذلک.

و قوله: لَفَتَحْنا عَلَیْهِمْ بَرَکاتٍ مِنَ السَّماءِ وَ الْأَرْضِ فیه استعاره بالکنایه فقد شبهت البرکات بمجاری تجری منها علیهم کل ما یتنعمون به من نعم اللّه لکنها سدت دونهم فلا یجری علیهم منها شیء لکنهم لو آمنوا و اتقوا لفتحها اللّه سبحانه فجری علیهم منها برکات السماء من الأمطار و الثلوج و الحر و البرد و غیر ذلک کل فی موقعه و بالمقدار النافع منه،و برکات الأرض من النبات و الفواکه و الأمن و غیرها ففی الکلام استعاره المجاری للبرکات ثم ذکر بعض لوازمه و آثاره و هو الفتح للمستعار له.

و فی قوله: وَ لَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُریٰ آمَنُوا وَ اتَّقَوْا الآیه دلاله علی أن افتتاح ابواب البرکات مسبب لإیمان أهل القری جمیعا و تقواهم أی أن ذلک من آثار إیمان النوع الإنسانی و تقواه لا إیمان البعض و تقواه فإن إیمان البعض و تقواه لا ینفک عن کفر البعض الآخر و فسقه، و مع ذلک لا یرتفع سبب الفساد و هو ظاهر.

و فی قوله: وَ لٰکِنْ کَذَّبُوا فَأَخَذْنٰاهُمْ بِمٰا کٰانُوا یَکْسِبُونَ دلاله علی أن الأخذ بعنوان المجازاه و قد تقدم فی البیان المذکور آنفا ما یتبین به کیفیه ذلک،و أنه فی الحقیقه أعمال الإنسان ترد إلیه.

قوله تعالی: أَ فَأَمِنَ أَهْلُ الْقُریٰ أَنْ یَأْتِیَهُمْ بَأْسُنٰا بَیٰاتاً وَ هُمْ نٰائِمُونَ البیات و التبییت قصد العدو لیلا،و هو من المکر لأن اللیل سکن یسکن فیه الإنسان و یمیل بالطبع الی أن یستریح و ینقطع عن غیره بالنوم و السکون.

و قد فرع مضمون الآیه علی ما قبله أی إذا کان هذا حال أهل القری أنهم یغترون بما تحت حسهم عما وراءه فیفجئون و یأخذهم العذاب بغته و هم لا یشعرون فهل أمنوا أن یأتیهم عذاب اللّه لیلا و هم فی حال النوم،و قد عمتهم الغفله؟.

ص :۵۳۲

قوله تعالی: أَ وَ أَمِنَ أَهْلُ الْقُرىٰ أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنا ضُحًى وَ هُمْ يَلْعَبُونَ الضحی صدر النهار حین تنبسط الشمس،و المراد باللعب الأعمال التی یشتغلون بها لرفع حوائج الحیاه الدنیا و التمتع من مزایا الشهوات،و هی إذا لم تکن فی سبیل السعاده الحقیقه، و طلب الحق کانت لعبا،فقوله: «وَ هُمْ يَلْعَبُونَ» کنایه عن العمل للدنیا و ربما قیل:إنه استعاره أی یشتغلون بما لا نفع فیه کأنهم یلعبون،و لیس ببعید أن یکون قوله فی الآیه السابقه: «وَ هُمْ نائِمُونَ» کنایه عن الغفله.و معنی الآیه ظاهر.

قوله تعالی: أَ فَأَمِنُوا مَكْرَ اللّٰهِ فَلاٰ يَأْمَنُ مَكْرَ اللّٰهِ إِلاَّ الْقَوْمُ الْخٰاسِرُونَ مکر به مکرا أی مسه بالضرر أو بما ینتهی الی الضرر و هو لا یشعر و هو إنما یصح منه تعالی إذا کان علی نحو المجازاه کأن یأتی الإنسان بالمعصیه فیؤاخذه اللّه بالعذاب من حیث لا یشعر أو یفعل به ما یسوقه الی العذاب و هو لا یشعر،و أما المکر الابتدائی من غیر تحقق معصیه سابقه فمما یمتنع علیه تعالی و قد مرت الإشاره إلیه کرارا.

و ما ألطف قوله تعالی: «أَ فَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرىٰ» و«أ و أمن أهل القری»ثم قوله: «أَ فَأَمِنُوا مَكْرَ اللّٰهِ» ،و الثالث-و هو الذی فی هذه الآیه-جمع و تلخیص للإنکارین السابقین فی الآیتین،و قد أظهر فی الآیتین جمیعا من غیر أن یقول فی الثانیه:أو أمنوا،الخ؛لیعود الضمیر فی الآیه الثالثه الی من فی الآیتین جمیعا کأنه أخذ أهل القری و هم نائمون غیر أهل القری و هم یلعبون.

و قوله: فَلاٰ يَأْمَنُ مَكْرَ اللّٰهِ إِلاَّ الْقَوْمُ الْخٰاسِرُونَ و ذلک لأنه تعالی بین فی الآیتین الاولیین أن الأمن من مکر اللّه نفسه مکر إلهی یتعقبه العذاب الإلهی فالآمنون من مکر اللّه خاسرون لانهم ممکور بهم بهذا الأمن بعینه.

قوله تعالی: أَ وَ لَمْ يَهْدِ لِلَّذِينَ يَرِثُونَ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ أَهْلِهٰا الی آخر الآیه؛ الظاهر أن فاعل قوله:«یهد»ضمیر راجع الی ما أجمله من قصص أهل القری،و قوله «لِلَّذِينَ يَرِثُونَ» مفعوله عدی إلیه باللام لتضمینه معنی التبیین،و المعنی:أو لم یبین ما تلوناه من قصص

أهل القرى للذين يرثون الأرض من بعد أهلها هاديا لهم،و قوله: «أَنْ لَوْ نَشٰاءُ أَصَبْنٰاهُمْ» الآيه مفعول«يهد»و المراد بالذين يرثون الأرض من بعد أهلها الأخلاف الذين ورثوا الأرض من أسلافهم.

و محصل المعنى:أو لم يتبين أخلاف هؤلاء الذين ذكرنا أنا آخذناهم بمعاصيهم بعد ما امتحناهم ثم طبعنا على قلوبهم فلم يستطيعوا أن يسمعوا مواعظ أنبيائهم أنّا لو نشاء لأصبناهم بذنوبهم من غير أن يمنعنا منهم مانع أو يتقوا بأسنا بشیء.

و ربما قيل:إن قوله:«يهد»منزل منزله اللازم و المعنى:أو لم يفعل بهم الهدايه أن لو نشاء أصبناهم بذنوبهم،و نظيره قوله تعالى: أَ وَ لَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنٰا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسٰاكِنِهِمْ (الم السجده۲۶/).

و أما قوله: «وَ نَطْبَعُ عَلىٰ قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لاٰ يَسْمَعُونَ» فمعطوف على قوله: «أَصَبْنٰاهُمْ» لأن الماضی هاهنا فی معنى المستقبل،و المعنى أو لم يهد لهم أو لو نشاء نطبع،الخ؛و قيل جمله معترضه تذييليه،و فی الآيه وجوه و أقوال أخر خاليه عن الجدوى.

قوله تعالى: تِلْكَ الْقُرىٰ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبٰائِهٰا الى آخر الآيه؛تلخيص ثان لقصصهم المقصوصه سابقا بعد التلخيص الذی مر فی قوله: «وَ مٰا أَرْسَلْنٰا فِي قَرْيَهٍ مِنْ نَبِيٍّ» الى آخر الآيتين أو الآيات الثلاث.

و الفرق بين التلخيصين أن الأول تلخيص من جهه صنم اللّه من أخذهم بالبأساء و الضراء ثم تبديل السيئه حسنه ثم الأخذ بغته و هم لا يشعرون،و الثانی تلخيص من جهه حالهم فی أنفسهم قبال الدعوه الإلهيه،و هو أنهم و إن جاءتهم رسلهم بالبينات لكنهم لم يؤمنوا لتكذيبهم من قبل و ما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا من قبل،و هذا من طبع اللّه على قلوبهم.

و قوله: فَمٰا كٰانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمٰا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ ظاهر الآيه أن قوله: «بِمٰا» متعلق بقوله: «لِيُؤْمِنُوا» و لازم ذلک أن تكون«ما»موصوله و يؤيده قوله تعالى فی موضع

آخر: فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ (يونس/۷۴)فإنه أظهر فى كون«ما» موصوله لمكان ضمير «بِهِ» و يؤول المعنى الى أنهم كذبوا بما دعوا إليه أولا ثم لم يؤمنوا به عند الدعوه النبويه ثانيا.

و يؤيده ظاهر قوله: «فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا» فإن هذا التركيب يدل على نفى التهيؤ القبلى يقال:

ما كنت لآتى فلانا،و ما كنت لا كرم فلانا و قد فعل كذا أى لم يكن من شأنى كذا و لم أكن بمتهيئ لكذا،و فى التنزيل: مَا كَانَ اللّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتّٰى يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ (آل عمران/۱۷۹)،أى كان فى إرادته التمييز من قبل.

و قال تعالى: لَمْ يَكُنِ اللّهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ وَ لاٰ لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلاً (النساء/۱۳۷).

و يؤيده أيضا قوله فى الآيه التاليه: «وَ مٰا وَجَدْنٰا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ وَ إِنْ وَجَدْنٰا أَكْثَرَهُمْ لَفٰاسِقِينَ» فإن ظاهر السياق أن هذه الآيه معطوفه عطف تفسير على قوله: «فَمٰا كٰانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمٰا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ» فيتبين بها أنهم كانوا عهد إليهم بعهد ففسقوا عنه و كذبوا به حين عهد إليهم ثم إذا جاءتهم الرسل بالبينات كذبوهم و لم يؤمنوا بهم،و ما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل.

و الآيه أعنى قوله: «وَ لَقَدْ جٰاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنٰاتِ فَمٰا كٰانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمٰا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ» مذيله بقوله: «كَذٰلِكَ يَطْبَعُ اللّهُ عَلىٰ قُلُوبِ الْكٰافِرِينَ» فدل ذلك على أن ما وصفه من مجىء الرسل بالبينات و عدم إيمانهم لتكذيبهم بذلك قبلا هو من مصاديق الطبع المذكور،و حقيقته أن اللّه ثبت التكذيب فى قلوبهم و مكنه من نفوسهم حتى إذا جاءتهم الرسل بالبينات لم يكن محل لقبول دعوتهم لكون المحل مشغولا بضده.

فتنطبق هاتان الآيتان بحسب المعنى على الآيتين الاولیين أعنى قوله: «وَ مٰا أَرْسَلْنٰا فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَبِيٍّ إِلاّٰ أَخَذْنٰا أَهْلَهٰا» الى آخر الآيتين؛حيث تصفان سنه اللّه أنه يرسل آيات داله على حقيه أصول الدعوه من التوحيد و غيره بأخذهم بالبأساء و الضراء ثم تبديل السيئه حسنه ثم يطبع على قلوبهم جزاء لجرمهم.

و على هذا فالمعنى فى الآيه:لقد جاءتهم رسلهم بالبينات لكنهم لما لم يؤمنوا بالآيات المرسله إليهم الداعيه لهم الى التضرع الى اللّه و الشكر لإحسانه بل شكوا فيها بل حملوها على عاده الدهر و تصريف الأيام و تقليبها الإنسان من حال الى حال فكذبوا بهذه الآيات،و استقر التكذيب فى قلوبهم فلما دعاهم الأنبياء الى الدين الحق لم يؤمنوا بما كانوا يدعون إليه من الحق و بما كانوا يذكرونهم بها من الآيات لأنهم كذبوا بها من قبل و ما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا من قبل فإن اللّه عزّ و جل طبع على قلوبهم فهم لا يسمعون.

فعدم إيمانهم أثر الطبع الإلهى،و الطبع أثر تكذيبهم بدلاله الابتلاء بالبأساء و الضراء ثم تبديل السيئه حسنه ثانيا،و من الدليل عليه قوله: وَ لَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَمّٰا ظَلَمُوا وَ جٰاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنٰاتِ وَ مٰا كٰانُوا لِيُؤْمِنُوا كَذٰلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ (يونس۱۳/)، و قوله: ثُمَّ بَعَثْنٰا مِنْ بَعْدِهِ -يعنى نوحا- رُسُلاً إِلىٰ قَوْمِهِمْ فَجٰاؤُهُمْ بِالْبَيِّنٰاتِ فَمٰا كٰانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمٰا كَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ كَذٰلِكَ نَطْبَعُ عَلىٰ قُلُوبِ الْمُعْتَدِينَ (يونس۷۴/)،و على هذا فقوله: «فَمٰا كٰانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمٰا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ» تفريع على قوله: «وَ لَقَدْ جٰاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنٰاتِ» ،و المراد بما كذبوا به الآيات البينات التى ذكرتهم بها الأنبياء من آيات الآفاق و الانفس و ما جاءوا به من الآيات المعجزه فالجميع آياته،و المراد بتكذيبهم بها من قبل،تكذيبهم بها من حيث دلاله عقولهم بمشاهدتها أنهم مربوبون للّه لا رب سواه،و بعدم إيمانهم ثانيا عدم إيمانهم بها حين يذكرهم بها الانبياء.

فالمعنى فما كانوا ليؤمنوا بما يذكرهم به و يأتى به الأنبياء من الآيات التى كذبوا بها حين ذكرتهم بها عقولهم،و أرسلها اللّه إليهم ليذكروا و يتضرعوا إليه و يشكروا له.

و على هذا فالمراد بالعهد فى قوله فى الآيه التاليه: «وَ مٰا وَجَدْنٰا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ وَ إِنْ وَجَدْنٰا أَكْثَرَهُمْ لَفٰاسِقِينَ» هو العهد الذى عهده اللّه سبحانه إليهم من طريق العقل بلسان الآيات:أن لا يعبدوا إلا إياه،و المراد بالفسق خروجهم عن ذلك العهد بعدم الوفاء به.

و لهذا العهد تحقق سابق على هذا التحقق و هو أن اللّه سبحانه أخذه بعينه منهم حين خلقهم و سواهم بخلق أبيهم آدم و تسويته ثم جعله مثالا للإنسانيه العامه فاسجد له الملائكه و أدخله الجنه ثم عهد إليه حين أمر بهبوطه الأرض أن يعبده هو و ذريته و لا يشركوا به شيئا.

و قد قدر اللّه سبحانه هنالك ما قدر فهدى بحسب تقديره قوما و لم يهد آخرين ثم اذا وردوا الدنيا و أخذوا فى سيرهم فى مسير الحياه اهتدى الأولون،و فسق عن عهده الآخرون حتى طبع اللّه على قلوبهم و حقت عليهم الضلاله فى الدنيا بعد أعمالهم السيئه كما تقدم بيانه فى تفسير قوله: كَمٰا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ فَرِيقاً هَدىٰ وَ فَرِيقاً حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلاٰلَةُ (الآيه ۳۰ من السوره).

فمعنى الآيه على هذا:فما كانوا ليؤمنوا عند دعوه الأنبياء بما كذبوا به و لم يقبلوه عند أخذ العهد الأول،و ما وجدنا لأكثرهم من وفاء فى الدنيا بالعهد الذى عهدناه هناك و إن وجدنا أكثرهم لفاسقين خارجين عن حكم ذلك العهد.

فهذا معنى لكنه غير مناف للمعنى السابق فإن أحد المعنيين فى طول الآخر و ليسا بمتعارضين فإن تعين طريق الإنسان و غايته من سعاده و شقاوه بحسب القدر لا ينافى إمكان سعادته و شقاوته فى الدنيا،و إناطه تحقق كل منهما باختياره ذلك و انتخابه.

و فيه:أنه معنى صحيح فى نفسه غير أنه من البطن دون الظهر الذى عليه يدور التفسير، و الدليل عليه قوله بعده: «كَذٰلِكَ يَطْبَعُ اللّٰهُ عَلىٰ قُلُوبِ الْكٰافِرِينَ» فإنه يصرح بأن عدم إيمانهم كذلك إنما كان بالطبع على قلوبهم،و إن اللّه طبع على قلوبهم بتكذيبهم السابق فلم يؤمنوا به عند الدعوه اللاحقه،و الطبع لا يكون ابتدائيا فى الدنيا بل لجرم سابق فيها،و هذا أحسن شاهد على أن هذا التكذيب الذى أورث لهم الطبع على قلوبهم كان فى الدنيا ثم الطبع أوجب لهم أن لا يؤمنوا بما كذبوا به من قبل.

و فى هذا المعنى آيات أخر تدل على أن الطبع و الختم الإلهى إنما هو عن جرم سابق

دنیوی،و لیس مجرد سبق التکـذیب فی المیثاق ینتج الطبع الابتدائی فی الدنیا فإنه مما لا یلیق به سبحانه البته،و قد قال: يُضِلُّ بِهِ كَثِيراً وَ يَهْدِي بِهِ كَثِيراً وَ مٰا يُضِلُّ بِهِ إِلاَّ الْفٰاسِقِينَ (البقره/۲۶).

قوله تعالی: «وَ مٰا وَجَدْنٰا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ» الی آخر الآیه،قال فی المجمع:من عهـد أی من وفاء بعهـد کما یقال:فلان لا عهد له أی لا ـ وفـاء له بالعهـد،و لیس یحافظ للعهـد(انتهی).و من الجائز أن یراد بالعهـد عهـد اللّه الـذی عهـده إلیهم من ناحیه آیاته أو عهدهم الذی عاهدوا اللّه علیه أن یعبدوه و لا یشرکوا به شیئا و من ناحیه حاجه أنفسهم و دلاله عقولهم،و قد ظهر معنی الآیه مما تقدم.

[سوره الأعراف (۷): الآیات ۱۰۳ الی ۱۲۶]

اشاره

ثُمَّ بَعَثْنٰا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسىٰ بِآيٰاتِنٰا إِلىٰ فِرْعَوْنَ وَ مَلاَئِهِ فَظَلَمُوا بِهٰا فَانْظُرْ كَيْفَ كٰانَ عٰاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ (۱۰۳) وَ قٰالَ مُوسىٰ يٰا فِرْعَوْنُ إِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعٰالَمِينَ (۱۰۴) حَقِيقٌ عَلىٰ أَنْ لاٰ أَقُولَ عَلَى اللّٰهِ إِلاَّ الْحَقَّ قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرٰائِيلَ (۱۰۵) قٰالَ إِنْ كُنْتَ جِئْتَ بِآيَةٍ فَأْتِ بِهٰا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰادِقِينَ (۱۰۶) فَأَلْقىٰ عَصٰاهُ فَإِذٰا هِيَ ثُعْبٰانٌ مُبِينٌ (۱۰۷) وَ نَزَعَ يَدَهُ فَإِذٰا هِيَ بَيْضٰاءُ لِلنّٰاظِرِينَ (۱۰۸) قٰالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ إِنَّ هٰذٰا لَسٰاحِرٌ عَلِيمٌ (۱۰۹) يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ فَمٰا ذٰا تَأْمُرُونَ (۱۱۰) قٰالُوا أَرْجِهْ وَ أَخٰاهُ وَ أَرْسِلْ فِي الْمَدٰائِنِ حٰاشِرِينَ (۱۱۱) يَأْتُوكَ بِكُلِّ سٰاحِرٍ عَلِيمٍ (۱۱۲) وَ جٰاءَ السَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ قٰالُوا إِنَّ لَنٰا لَأَجْراً إِنْ كُنّٰا نَحْنُ الْغٰالِبِينَ (۱۱۳) قٰالَ نَعَمْ وَ إِنَّكُمْ لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ (۱۱۴) قٰالُوا يٰا مُوسىٰ إِمّٰا أَنْ تُلْقِيَ وَ إِمّٰا أَنْ نَكُونَ نَحْنُ الْمُلْقِينَ (۱۱۵) قٰالَ أَلْقُوا فَلَمّٰا أَلْقَوْا سَحَرُوا أَعْيُنَ النّٰاسِ وَ اسْتَرْهَبُوهُمْ وَ جٰاؤُ بِسِحْرٍ عَظِيمٍ (۱۱۶) وَ أَوْحَيْنٰا إِلىٰ مُوسىٰ أَنْ أَلْقِ عَصٰاكَ فَإِذٰا هِيَ تَلْقَفُ مٰا يَأْفِكُونَ (۱۱۷) فَوَقَعَ الْحَقُّ وَ بَطَلَ مٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ (۱۱۸) فَغُلِبُوا هُنٰالِكَ وَ انْقَلَبُوا صٰاغِرِينَ (۱۱۹) وَ أُلْقِيَ السَّحَرَةُ سٰاجِدِينَ (۱۲۰) قٰالُوا آمَنّٰا بِرَبِّ الْعٰالَمِينَ (۱۲۱) رَبِّ مُوسىٰ وَ هٰارُونَ (۱۲۲) قٰالَ فِرْعَوْنُ آمَنْتُمْ بِهِ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ إِنَّ هٰذٰا لَمَكْرٌ مَكَرْتُمُوهُ فِي الْمَدِينَةِ لِتُخْرِجُوا مِنْهٰا أَهْلَهٰا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ (۱۲۳) لَأُقَطِّعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَ أَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلاٰفٍ ثُمَّ لَأُصَلِّبَنَّكُمْ أَجْمَعِينَ (۱۲۴) قٰالُوا إِنّٰا إِلىٰ رَبِّنٰا مُنْقَلِبُونَ (۱۲۵) وَ مٰا تَنْقِمُ مِنّٰا إِلاّٰ أَنْ آمَنّٰا بِآيٰاتِ رَبِّنٰا لَمّٰا جٰاءَتْنٰا رَبَّنٰا أَفْرِغْ عَلَيْنٰا صَبْراً وَ تَوَفَّنٰا مُسْلِمِينَ (۱۲۶)

بیان:

قوله تعالی: ثُمَّ بَعَثْنا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسیٰ بِآیاتِنا إِلیٰ فِرْعَوْنَ وَ مَلاَئِهِ الی آخر الآیه؛فی تغییر السیاق فی أول القصه دلاله علی تجدد الاهتمام بأمر موسی علیه السّلام فإنه من أولی العزم صاحب کتاب و شریعه،و قد ورد الدین ببعثته فی مرحله جدیده من التفصیل بعد المرحلتین اللتین قطعهما ببعثه نوح و إبراهیم علیهما السّلام،و فی لفظ الآیات شیء من الإشاره الی تبدل المراحل فقد قال تعالی أولا: وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا نُوحاً إِلیٰ قَوْمِهِ وَ إِلیٰ عادٍ أَخاهُمْ هُوداً وَ إِلیٰ ثَمُودَ أَخاهُمْ صالِحاً فجری علی سیاق واحد لأن هودا و صالحا کانا علی شریعه نوح؛ثم غیر السیاق فقال: وَ لُوطاً إِذْ قالَ لِقَوْمِهِ لأن لوطا من أهل المرحله الثانیه فی الدین و هی مرحله شریعه إبراهیم،و کان لوط علی شریعته ثم عاد الی السیاق السابق فی بدء قصه شعیب،ثم غیر السیاق فی بدء قصه موسی بقوله: «ثُمَّ بَعَثْنا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسیٰ بِآیاتِنا إِلیٰ فِرْعَوْنَ وَ مَلاَئِهِ» لأنه ثالث أولی العزم صاحب کتاب جدید و شریعه جدیده،و دین اللّه و شرائعه و إن کان واحدا لا- تناقض فیه و لا- تنافی غیر أنه مختلف بالإجمال و التفصیل و الکمال و زیادته بحسب تقدم البشر تدریجیا من النقص الی الکمال،و اشتداد استعداده لقبول المعارف الإلهیه عصرا بعد عصر الی أن ینتهی الی موقف علمی هی أعلی المواقف فیختتم عند ذلک الرساله و النبوه،و یستقر الکتاب و الشریعه استقرارا لا مطمع بعده فی کتاب جدید أو شریعه جدیده و لا یبقی للبشر بعد ذلک إلا التدرج فی الکمال من حیث انتشار الدین و انبساطه علی المجتمع البشری و استیعابه لهم،و إلا التقدم من جهه التحقق بحقائق المعارف،و الترقی فی مراقی العلم و العمل التی یدعو إلیها الکتاب،و یحرض علیها الشریعه و الأرض للّه یورثها من یشاء

من عباده و العاقبه للمتقين.

فقوله تعالى: «ثُمَّ بَعَثْنا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسى بِآياتِنا» الى آخر الآيه؛إجمال لقصه موسى عليه السّلام ثم يؤخذ فى التفصيل من قوله: «وَ قالَ مُوسى يا فِرْعَوْنُ» الآيه؛و إنا و إن كنا نسمى هذه القصص بقصه موسى و قصه نوح و قصه هود و هكذا فإنها بحسب ما سردت فى هذه السوره قصص الامم و الأقوام الذين أرسل إليهم هؤلاء الرسل الكرام يذكر فيها حالهم فيما واجهوا به رسل اللّه من الإنكار و الرد،و ما آل إليه أمرهم من نزول العذاب الإلهى الذى أفنى جمعهم، و قطع دابرهم و لذلك ترى أن عامه القصص المذكوره مختومه بذكر نزول العذاب و هلاك القوم.

و لا تنس ما قدمناه فى مفتتح الكلام أن الغرض منها بيان حال الناس فى قبول العهد الإلهى المأخوذ منهم جميعا ليكون إنذارا للناس عامه و ذكرى للمؤمنين خاصه،و أنه الغرض الجامع بين ما فى سور«الم»و ما فى سوره«ص»من الغرض و هو الإنذار و الذكرى.

فقوله: «ثُمَّ بَعَثْنا مِنْ بَعْدِهِمْ» أى من بعد من ذكروا من الأنبياء و هم نوح و هود و صالح و لوط و شعيب عليهم السّلام «مُوسى وَ هارُونَ إِلى فِرْعَوْنَ وَ مَلاَئِهِ» أى الى ملك مصر و الأشراف الذين حوله، و «فِرْعَوْنَ» لقب كان يطلق على ملوك مصر كالخديو كما كان يلقب بقيصر و كسرى و فغفور ملوك الروم و إيران و الصين،و لم يصرح القرآن الكريم باسم هذا الفرعون الذى أرسل إليه موسى فأغرقه اللّه بيده.

و قوله: «بِآياتِنا» الظاهر أن المراد بها ما أتى به فى أول الدعوه من إلقاء العصا فإذا هى ثعبان،و إخراج يده من جيبه فإذا هى بيضاء،و الآيات التى أرسلها اللّه إليهم بعد ذلك من الطوفان و الجراد و القمل و الضفادع و الدم آيات مفصلات،و لم ينقل القرآن الكريم لنبى من الأنبياء من الآيات الكثيره ما نقله عن موسى عليه السّلام.

و قوله: «فَظَلَمُوا بِها» أى بالآيات التى أرسل بها على ما سيذكره اللّه سبحانه فى خلال

القصه،و ظلم كل شیء بحسبه،و ظلم الآیات إنما هو التكذیب بها و الإنكار لها.

و قوله: «فَانْظُرْ كَیْفَ كٰانَ عٰاقِبَهُ الْمُفْسِدِینَ» ذكر عاقبه الإفساد فی الاعتبار بأمرهم لأنهم كانوا یفسدون فی الأرض و یستضعفون بنی إسرائیل،و قد كان فی متن دعوه موسی حین ألقاها الی فرعون «فَأَرْسِلْ مَعِیَ بَنِی إِسْرٰائِیلَ» و فی سوره طه: فَأَرْسِلْ مَعَنٰا بَنِی إِسْرٰائِیلَ وَ لاٰ تُعَذِّبْهُمْ (طه۴۷/).

قوله تعالی: وَ قٰالَ مُوسیٰ یٰا فِرْعَوْنُ إِنِّی رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعٰالَمِینَ شروع فی تفصیل قصه الدعوه كما تقدمت الإشاره إلیه،و قد عرف نفسه بالرساله لیكون تمهیدا لذكر ما أرسل لأجله،و ذكره تعالی باسمه رب العالمین أنسب ما یتصور فی مقابله الوثنیین الذین لا یرون إلا أن لكل قوم أو لكل شأن من شئون العالم و طرف من أطرافه ربا علی حده.

قوله تعالی: حَقِیقٌ عَلیٰ أَنْ لاٰ أَقُولَ عَلَی اللّٰهِ إِلاَّ الْحَقَّ الی آخر الآیه؛ تأكید لصدقه فی رسالته أی أنا حری بأن أقول قول الحق و لا-أنسب الی اللّٰه فی رسالتی منه إلیك شیئا من الباطل لم یأمرنی به اللّٰه سبحانه،و قوله: «قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَیِّنَهٍ مِنْ رَبِّكُمْ» فی موضع التعلیل بالنسبه الی جمیع ما تقدم أو بالنسبه الی قوله: «إِنِّی رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعٰالَمِینَ» لأنه هو الأصل الذی یتفرع علیه غیره.

و لعل تعدیه«حقیق»بعلی من جهه تضمینه معنی حریص أی حریص علی كذا حقیقا به، و المعروف فی اللغه تعدیه حقیق بمعنی حری بالباء یقال:فلان حقیق بالإكرام أی حری به لائق.

و قرئ «حَقِیقٌ عَلیٰ» بتشدید الیاء و الحقیق علی هذا مأخوذ من حق علیه كذا أی وجب،و المعنی واجب علیّ أن لا أقول علی اللّٰه إلا الحق فالحقیق خبر و مبتداه قوله:أن لا أقول،الآیه و الباقی ظاهر.

قوله تعالی: قٰالَ إِنْ كُنْتَ جِئْتَ بِآیَهٍ فَأْتِ بِهٰا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰادِقِینَ

الشرط فی صدر الآیه أعنی قوله: «إِنْ کُنْتَ جِئْتَ بِآیَهٍ» یتضمن صدقه علیه السّلام فإنه إذا کان جائیا بآیه واقعه فقد صدق فی إخباره بأنه قد جاء بآیه لکن الشرط فی ذیل الآیه تعریض یومئ به الی أنه ما یعتقد بصدقه فی إخباره بوجود آیه معه،فکأنه قال:إن کنت جئت بآیه فأت بها و ما أظنک تصدق فی قولک،فلا تکرار فی الشرط.

قوله تعالی: فَأَلْقیٰ عَصٰاهُ فَإِذٰا هِیَ ثُعْبٰانٌ مُبِینٌ الفاء جوابیه کما قیل أی فأجابه بإلقاء عصاه،و هذه هی فاء التفریع و الجواب مستفاد من خصوصیه المورد.و الثعبان الحیه العظیمه و لا تنافی بین وصفه هاهنا بالثعبان المبین و بین ما فی موضع آخر من قوله تعالی:

فَلَمّٰا رَآهٰا تَهْتَزُّ کَأَنَّهٰا جَانٌّ وَلّٰی مُدْبِراً وَ لَمْ یُعَقِّبْ (القصص/۳۱)،و الجان هی الحیه الصغیره لاختلاف القصتین کما قیل فإن ذکر الجان إنما جاء فی قصه لیله الطور و قد قال تعالی فیها فی موضع آخر: فَأَلْقٰاهٰا فَإِذٰا هِیَ حَیَّهٌ تَسْعیٰ (طه/۲۰)،و أما ذکر الثعبان فقد جاء فی قصه إتیانه لفرعون بالآیات حین سأله ذلک.

قوله تعالی: وَ نَزَعَ یَدَهُ فَإِذٰا هِیَ بَیْضٰاءُ لِلنّٰاظِرِینَ أی نزع یده من جیبه علی ما یدل علیه قوله تعالی: وَ اضْمُمْ یَدَکَ إِلیٰ جَنٰاحِکَ تَخْرُجْ بَیْضٰاءَ مِنْ غَیْرِ سُوءٍ (طه/۲۲)، و قوله: اُسْلُکْ یَدَکَ فِی جَیْبِکَ تَخْرُجْ بَیْضٰاءَ مِنْ غَیْرِ سُوءٍ (القصص/۳۲).

و الأخبار و إن وردت فیها أن یده علیه السّلام کانت تضیء کالشمس الطالعه عند إراده الإعجاز بها لکن الآیات لا تقص أزید من أنها کانت تخرج بیضاء للناظرین إلا أن کونها آیه معجزه تدل علی أنها کانت تبیض ابیضاضا لا یشک الناظرون فی أنها حاله خارقه للعاده.

قوله تعالی: قٰالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ إِنَّ هٰذٰا لَسٰاحِرٌ عَلِیمٌ لم یذکر تعالی ما قاله فرعون عند ذلک،و إنما الذی ذکر محاوره الملإ بعضهم بعضا کأنهم فی مجلس مشاوره یذاکر بعضهم بعضا و یشیر بعضهم الی ما یراه و یصوبه آخرون فیقدمون ما صوبوه من رأی الی فرعون لیعمل به فهم لما تشاوروا فی أمر موسی و ما شاهدوه من آیاته المعجزه قالوا:إن

هذا لساحر عليم،و إذا كان ساحرا غير صادق فيما يذكره من رساله اللّه سبحانه فإنما يتوسل بهذه الوسيله الى نجاه بنى إسرائيل و استقلالهم فى أمرهم ليتأيد بهم ثم يخرجكم من أرضكم و يذهب بطريقتكم المثلى فما ذا تأمرون به فى إبطال كيده،و إخماد ناره التى أوقدها؟أ من الواجب مثلا أن يقتل أو يصلب أو يسجن أو يعارض بساحر مثله؟.

فاستصوبوا آخر الآراء،و قدموه الى فرعون أن أرجه و أخاه و ابعث فى المدائن حاشرين يأتوك بكل ساحر عليم.

و من ذلك يظهر أن قوله تعالى: «فَمٰا ذٰا تَأْمُرُونَ» حكايه ما قاله بعض الملإ لبعض و قوله «قٰالُوا أَرْجِهْ» ،الخ؛حكايه ما قدموه من رأى الجميع الى فرعون و قد اتفقوا عليه،و قد حكى اللّه سبحانه فى موضع آخر من كلامه هذا القول بعينه من فرعون يخاطب به ملأه قال تعالى:

قٰالَ لِلْمَلَإِ حَوْلَهُ إِنَّ هٰذٰا لَسٰاحِرٌ عَلِيمٌ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِ فَمٰا ذٰا تَأْمُرُونَ قٰالُوا أَرْجِهْ وَ أَخٰاهُ وَ ابْعَثْ فِي الْمَدٰائِنِ حٰاشِرِينَ يَأْتُوكَ بِكُلِّ سَحّٰارٍ عَلِيمٍ (الشعراء۳۷/).

و يظهر مما فى الموضعين أنهم إنما شاوروا حول ما قاله فرعون ثم صوبوه و رأوا أن يجيبه بسحر مثل سحره،و قد حكى اللّه أيضا هذا القول عن فرعون يخاطب به موسى حتى بالذى أشار إليه الملأ من معارضه سحره بسحر آخر مثله إذ قال: قٰالَ أَ جِئْتَنٰا لِتُخْرِجَنٰا مِنْ أَرْضِنٰا بِسِحْرِكَ يٰا مُوسىٰ فَلَنَأْتِيَنَّكَ بِسِحْرٍ مِثْلِهِ (طه۵۸/)،و لعل ذلك محصل ما خرج من مشاورتهم حول ما قاله فرعون بعد ما قدم الى فرعون مخاطب به موسى من قبل نفسه.

و للملإ جلسه مشاوره أخرى أيضا بعد قدوم السحره الى فرعون ناجى فيها بعضهم بعضا بمثل ما فى هذه الآيات قال تعالى: فَتَنٰازَعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ وَ أَسَرُّوا النَّجْوىٰ قٰالُوا إِنْ هٰذٰانِ لَسٰاحِرٰانِ يُرِيدٰانِ أَنْ يُخْرِجٰاكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِمٰا وَ يَذْهَبٰا بِطَرِيقَتِكُمُ الْمُثْلىٰ (طه۶۳/).

فتبين أن أصل الكلام لفرعون ألقاه إليهم ليتشاوروا فيه و يروا رأيهم فيما يفعل به فرعون فتشاوروا و صدقوا قوله و أشاروا بالإرجاء و جمع السحره للمعارضه فقبله ثم ذكره لموسى ثم

اجتمعوا للمشاوره و المناجاه ثانيا بعد مجىء السحره و اتفقوا أن يجتمعوا عليه و يعارضوه بكل ما يقدرون عليه من السحر صفا واحدا.

قوله: يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ فَمٰا ذٰا تَأْمُرُونَ أى يريد أن يتأيد ببنى إسرائيل فيتملك مصر،و يبطل استقلالكم و يخرجكم من أرضكم،و كثيرا ما كان يتفق فى الأعصار السابقه أن يهجم قوم على قوم فيتغلبوا عليهم فيشغلوا أرضهم و يتملكوا ديارهم فيخرجوهم منها و يشردوهم فى الأرض.

قوله تعالى: قٰالُوا أَرْجِهْ وَ أَخٰاهُ وَ أَرْسِلْ فِي الْمَدٰائِنِ حٰاشِرِينَ الى آخر الآيه التاليه؛أرجه بسكون الهاء أمر من الإرجاء بمعنى التأخير و الهاء للسكت أى أخره و أخاه و لا تعجل لهما بشر كالقتل و نحوه حتى ترمى بظلم أو قسوه و نحوهما بل ابعث فى المدائن من جنودك حاشرين يجمعون السحره فيأتوك بهم ثم عارض سحر موسى بسحر السحره.

و قرئ:أرجه بكسر الجيم و الهاء و أصله أرجئه قلبت الهمزه ياء ثم حذفت،و الهاء ضمير راجع الى موسى،و أخوه هو هارون عليهما السّلام.

قوله تعالى: وَ جٰاءَ السَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ قٰالُوا إِنَّ لَنٰا لَأَجْراً الى آخر الآيه التاليه أى فأرسل حاشرين فحشروهم و جاء السحره كل ذلك محذوف للإيجاز.

و قولهم: «إِنَّ لَنٰا لَأَجْراً» سؤال للأجر جىء به فى صوره الخبر للتأكيد،و إفاده الطلب الانشائى فى صوره الإخبار شائع،و يمكن أن يكون استفهاما بحذف أداته،و يؤيده قراءه ابن عامر «إِنَّ لَنٰا لَأَجْراً»

و قوله: «قٰالَ نَعَمْ وَ إِنَّكُمْ لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ» إجابه لمسئولهم مع زياده وعدهم بالتقريب.

قوله تعالى: قٰالُوا يٰا مُوسىٰ إِمّٰا أَنْ تُلْقِيَ وَ إِمّٰا أَنْ نَكُونَ نَحْنُ الْمُلْقِينَ خيروه بين أن يكون هو الملقى بعصاه،و بين أن يكونوا هم الملقين لما أعدوه من الحبال و العصى

و هذا التخيير فى مقام استعدوا لمقابلته،و لا محاله يفيد التخيير فى الابتداء بالإلقاء فمعناه إن شئت ألق عصاك أولا و إن شئت ألقينا حبالنا و عصينا أولا.

و فيه نوع من التجلد لدلالته على أنهم لا يبالون بأمره سواء ألقى قبلهم أو بعدهم فلا يهابونه على أى حال لوثوقهم بأنهم هم الغالبون،و لا يخلو التخيير مع ذلك مع نوع من التأدب.

قوله تعالى: قٰالَ أَلْقُوا فَلَمّٰا أَلْقَوْا سَحَرُوا أَعْيُنَ اَلنّٰاسِ الى آخر الآيه،السحر هاهنا نوع تصرف فى حاسه الإنسان بإدراك أشياء لا حقيقه لها فى الخارج،و قد تقدم الكلام فيه فى تفسير قوله: وَ اتَّبَعُوا مٰا تَتْلُوا اَلشَّيٰاطِينُ عَلىٰ مُلْكِ سُلَيْمٰانَ (البقره١٠٢/)فى الجزء الأول من الكتاب،و الاسترهاب الإخافه،و معنى الآيه ظاهر،و قد عد اللّه فيها سحرهم عظيما.

قوله تعالى: وَ أَوْحَيْنٰا إِلىٰ مُوسىٰ أَنْ أَلْقِ الى آخر الآيتين،أن تفسيريه و اللقف و اللقفان تناول الشىء بسرعه،و الإفک هو صرف الشىء عن وجهه و لذا يطلق على الكذب، و فى الآيه وجوه من الإيجاز ظاهره،و التقدير:و أوحينا الى موسى بعد ما ألقوا أن ألق عصاک فألقاها فإذا هى حيه و إذا هى تلقف ما يأفكون.

و قوله: فَوَقَعَ اَلْحَقُّ فيه استعاره بالكنايه بتشبيه الحق بشىء كأنه معلق لا يعلم عاقبه حاله أ يستقر فى الأرض بالوقوع عليها و التمكن فيها أم لا؟فوقع و استقر «وَ بَطَلَ مٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ» من السحر.

قوله تعالى: فَغُلِبُوا هُنٰالِكَ وَ اِنْقَلَبُوا صٰاغِرِينَ أى غلب فرعون و اصحابه «هُنٰالِكَ» أى فى ذلک المجمع العظيم الذى تهاجم عليهم فيه الناس من كل جانب ففى لفظ «هُنٰالِكَ» إشاره الى ذلک و هو للبعيد، «وَ اِنْقَلَبُوا صٰاغِرِينَ» أى عادوا و صاروا أذلاء مهانين.

قوله تعالى: وَ أُلْقِيَ اَلسَّحَرَةُ سٰاجِدِينَ، قٰالُوا آمَنّٰا بِرَبِّ اَلْعٰالَمِينَ، رَبِّ

مُوسىٰ وَ هٰارُونَ أبهم فاعل الإلقاء فی قوله: «وَ أُلْقِيَ السَّحَرَةُ سٰاجِدِينَ» و هو معلوم فإن السحره هم الذين ألقوا بأنفسهم الی الأرض ساجدين،و ذلک للإشاره الی كما تأثير آيه موسی فيهم و إدهاشها إياهم فلم يشعروا بأنفسهم حين ما شاهدوا عظمه الآيه و ظهورها عليهم إلا و هم ملقون ساجدون فلم يدروا من الذی أوقع بهم ذلک.

فاضطرتهم الآيه الی الخرور علی الأرض ساجدين،و الإيمان برب العالمين الذی اتخذه موسی و هارون،و فی ذكر موسی و هارون دلاله علی الإيمان بهما مع الإيمان برب العالمين.

و ربما قيل:إن بيانهم رب العالمين برب موسی و هارون لدفع توهم أن يكون إيمانهم لفرعون فإنه كان يدعی أنه رب العالمين فلما بينوه بقوله: «رَبِّ مُوسىٰ وَ هٰارُونَ» و لم يأخذا فرعون ربا اندفع ذلک التوهم،و لا يخلو عن خفاء فإن الوثنيه ما كانت تقول برب العالمين بحقيقه معناه بمعنی من يملک العالمين و يدبر أمر جميع أجزائها بالاستقامه بل قسموا أجزاء العالم و شئونها بين أرباب شتی،و إنما أعطوا اللّٰه سبحانه مقام إله الآلهه و رب الأرباب لا رب الأرباب و مربوبيها.

و الذی ادعاه فرعون لنفسه علی ما حكاه اللّٰه من قوله: أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلىٰ (النازعات/۲۴)،إنما هو العلو من جهه القيام بحاجه الناس-و هم أهل مصر خاصه-عن قرب و اتصال لا من جهه القيام بربوبيه جميع العالمين،و مع ذلک كله قد أحاطت الخرافات علی الوثنيه بحيث لا يستبعد أن يتفوهوا بكون فرعون رب العالمين و إن خالف أصول مذاهبهم قطعا.

قوله تعالی: قٰالَ فِرْعَوْنُ آمَنْتُمْ بِهِ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ الی آخر الآيتين؛ خاطبهم فرعون بقوله: «آمَنْتُمْ بِهِ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ» تأنفا و استكبارا،و هو إخبار يفيد بحسب المقام و الإنكار و التوبيخ،و من الجائز أن يكون استفهاما انكاريا أو توبيخيا محذوف الأداه.

و قوله: إِنَّ هٰذٰا لَمَكْرٌ مَكَرْتُمُوهُ فِی الْمَدِینَهِ الآیه؛یتهمهم بالمواطأه و المواضعه فی المدینه یرید أنهم لما اجتمعوا فی مدینته بعد ما حشرهم الحاشرون من مدائن مختلفه شتی فجاءوا بهم الیه و لقوا موسی أجمعوا علی أن یمکروا بفرعون و أصحابه فیتسلطوا علی المدینه فیخرجوا منها أهلها،و ذلک لأنهم لم یشاهدوا موسی قبل ذلک فلو کانوا تواطئوا علی شیء فقد کان ذلک بعد اجتماعهم فی مدینته.

أنکر علیهم ایمانهم بقوله: «آمَنْتُمْ بِهِ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَکُمْ» ثم اتهمهم بأنهم تواطئوا جمیعا علی المکر لیخرجوا أهل المدینه منها بقوله: «إِنَّ هٰذٰا لَمَکْرٌ» الخ؛لیثبت لهم جرم الإفساد فی الأرض المبیح له سیاستهم و تنکیلهم بأشد العقوبات.

ثم هددهم بقوله: «فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ» ثم بینه و فصله بقوله:

«لَأُقَطِّعَنَّ أَیْدِیَکُمْ وَ أَرْجُلَکُمْ مِنْ خِلاٰفٍ ثُمَّ لَأُصَلِّبَنَّکُمْ أَجْمَعِینَ» فهددهم تهدیدا أکیدا أولا بقطع الأیدی الأرجل من خلاف و هو أن یقطع الید الیمنی مع الرجل الیسری أو الید الیسری مع الرجل الیمنی و بالجمله قطع کل من الید و الرجل من خلاف الجهه التی قطعت منها الاخری.

و ثانیا بالصلب و هو شد المجرم بعد تعذیبه علی خشبه و رفع الخشبه بإثبات جانبه علی الأرض لیشاهده الناس فیکون لهم عبره،و قد تقدم تفصیل بیانه فی قصص المسیح علیه السّلام فی تفسیر سوره آل عمران.

قوله تعالی: قٰالُوا إِنّٰا إِلیٰ رَبِّنٰا مُنْقَلِبُونَ الی آخر الآیات؛جواب السحره و هم القائلون هذا المقال و قد قابلوه بما یبطل به کیده،و تنقطع به حجته،و هو أنک تهددنا بالعذاب قبال ما تنقم منا من الإیمان بربنا ظنا منک أن ذلک شر لنا من جهه انقطاع حیاتنا به و ما نقاسیه من ألم العذاب،و لیس ذلک شرا فإنا نرجع الی ربنا،و نحیا عنده بحیاه القرب السعیده،و لم نجترم إلا ما تعده أنت لنا جرما و هو إیماننا بربنا فما دوننا إلا الخیر.

و هذا معنی قوله: قٰالُوا إِنّٰا إِلیٰ رَبِّنٰا مُنْقَلِبُونَ و هو إیمان منهم بالمعاد «وَ مٰا تَنْقِمُ

مِنّا إِلاّ أَنْ آمَنّا بِآياتِ رَبِّنا لَمّا جاءَتْنا» و عدوا أمر العصا-على الظاهر-آيات كثيره لاشتماله على جهات كل منها آيه كصيرورتها ثعبانا،و لقفها حبالهم و عصيهم واحدا بعد واحد، و رجوعها الى حالتها الاولى.

و النقم هو الكراهه و البغض يقال:نقم منه كذا ينقم من باب ضرب و علم:إذا كره و أبغض.

ثم أخذتهم الجذبه الإلهيه من غير أن يذعروا مما هددهم به،و استغاثوا بربهم على ما عزم به من تعذيبهم و قتلهم فسألوه تعالى قائلين: «رَبَّنا أَفْرِغْ عَلَيْنا صَبْراً -على ما يريد أن يوقع بنا من العذاب الشديد- وَ تَوَفَّنا مُسْلِمِينَ» إن قتلنا.

و فى إطلاق الإفراغ على إعطاء الصبر استعاره بالكنايه فشبهوا نفوسهم بالآنيه،و الصبر بالماء،و إعطاءه بإفراغ الإناء بالماء و هو صبه فيه حتى يغمره،و إنما سألوا ذلك ليفيض اللّه عليهم من الصبر ما لا يجزعون به عند نزول أى عذاب و أ لم ينزل بهم.

و قد جاءوا بالعجب العجاب فى مشافهتهم هذه مع فرعون و هو الجبار العنيد الذى ينادى «أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلى» و يعبده ملك مصر فلم يذعرهم ما شاهدوا من قدرته و سطوته فأعربوا عن حجتهم بقلوب مطمئنه،و نفوس كريمه،و عزم راسخ،و إيمان ثابت،و علم عزيز،و قول بليغ؛و إن تدبرت ما حكاه اللّه سبحانه من مشافهتهم و محاورتهم فرعون فى موقفهم هذا فى هذه السوره و فى سورتى طه و الشعراء أرشدك ما فى خلال كلامهم من الحجج البالغه الى علوم جمه،و حالات روحيه شريفه،و أخلاق كريمه،و لو لا محذور الخروج عن طور هذا الكتاب لأوردنا شذره منها فى هذا المقام فلينتظر الى حين (۱).

۱- ۱) .الاعراف ۱۰۳-۱۲۶:بحث روائى حول قصه موسى و فرعون.

[سوره الأعراف (۷): الآيات ۱۲۷ الى ۱۳۷]

اشاره

وَ قالَ اَلْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَ تَذَرُ مُوسی وَ قَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي اَلْأَرْضِ وَ يَذَرَكَ وَ آلِهَتَكَ قالَ سَنُقَتِّلُ أَبْناءَهُمْ وَ نَسْتَحْيِی نِساءَهُمْ وَ
إِنّا فَوْقَهُمْ قاهِرُونَ (۱۲۷) قالَ مُوسی لِقَوْمِهِ اِسْتَعِينُوا بِاللّهِ وَ اِصْبِرُوا إِنَّ اَلْأَرْضَ لِلّهِ يُورِثُها مَنْ يَشاءُ مِنْ عِبادِهِ وَ اَلْعاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ
(۱۲۸) قالُوا أُوذِينا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَأْتِيَنا وَ مِنْ بَعْدِ ما جِئْتَنا قالَ عَسی رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عَدُوَّكُمْ وَ يَسْتَخْلِفَكُمْ فِی اَلْأَرْضِ فَيَنْظُرَ كَيْفَ
تَعْمَلُونَ (۱۲۹) وَ لَقَدْ أَخَذْنا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ وَ نَقْصٍ مِنَ اَلثَّمَراتِ لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ (۱۳۰) فَإِذا جاءَتْهُمُ اَلْحَسَنَةُ قالُوا لَنا هذِهِ وَ إِنْ
تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَطَّيَّرُوا بِمُوسی وَ مَنْ مَعَهُ أَلا إِنَّما طائِرُهُمْ عِنْدَ اَللّهِ وَ لكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لا يَعْلَمُونَ (۱۳۱) وَ قالُوا مَهْما تَأْتِنا بِهِ مِنْ آيَةٍ
لِتَسْحَرَنا بِها فَما نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ (۱۳۲) فَأَرْسَلْنا عَلَيْهِمُ اَلطُّوفانَ وَ اَلْجَرادَ وَ اَلْقُمَّلَ وَ اَلضَّفادِعَ وَ اَلدَّمَ آياتٍ مُفَصَّلاتٍ فَاسْتَكْبَرُوا وَ
كانُوا قَوْماً مُجْرِمِينَ (۱۳۳) وَ لَمّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ اَلرِّجْزُ قالُوا يا مُوسَی اُدْعُ لَنا رَبَّكَ بِما عَهِدَ عِنْدَكَ لَئِنْ كَشَفْتَ عَنَّا اَلرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ
وَ لَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِی إِسْرائِيلَ (۱۳۴) فَلَمّا كَشَفْنا عَنْهُمُ اَلرِّجْزَ إِلی أَجَلٍ هُمْ بالِغُوهُ إِذا هُمْ يَنْكُثُونَ (۱۳۵) فَانْتَقَمْنا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْناهُمْ
فِی اَلْيَمِّ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآياتِنا وَ كانُوا عَنْها غافِلِينَ (۱۳۶) وَ أَوْرَثْنَا اَلْقَوْمَ اَلَّذِينَ كانُوا يُسْتَضْعَفُونَ مَشارِقَ اَلْأَرْضِ وَ مَغارِبَهَا اَلَّتِی
بارَكْنا فِيها وَ تَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ اَلْحُسْنی عَلی بَنِی إِسْرائِيلَ بِما صَبَرُوا وَ دَمَّرْنا ما كانَ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَ قَوْمُهُ وَ ما كانُوا يَعْرِشُونَ
(۱۳۷)

بيان:

قوله تعالی: وَ قٰالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَ تَذَرُ مُوسیٰ وَ قَوْمَهُ الی آخر الآیه؛هذا إغراء منهم لفرعون و تحریض له أن یقتل موسی و قومه،و لذلک رد فرعون قولهم بأنه لا یهمنا قتلهم فإنا فوقهم قاهرون علی أی حال بل سنعید علیهم سابق عذابنا فنقتل أبناءهم و نستحیی نساءهم،و لو کان ما سألوا مطلق تعذیبهم غیر القتل لم یقع قوله: «وَ إِنّٰا فَوْقَهُمْ قٰاهِرُونَ» موقعه ذلک الوقوع.

و قوله: وَ یَذَرَکَ وَ آلِهَتَکَ تأکید لتحریضهم إیاه علی قتلهم،و المعنی أن موسی یترکک و آلهتک فلا یعبدکم مع ما یفسد هو و قومه فی الأرض،و فیه دلاله علی أن فرعون کما کان یدعی الالوهیه،و یستعبد الناس لنفسه کان یعبد آلهه أخری،و هو کذلک و التاریخ یثبت نظائر لذلک فی الامم السالفه،و قد نقل:أن عظماء البیوت و سادات القوم فی الروم و ممالک

أخرى غيرها كان يعبدهم مرءوسوهم من بيتهم و عشائرهم و هم أنفسهم كانوا يعبدون آباءهم الأولين و أصناما أخرى غيرهم كما يعبدهم ضعفاؤهم،و أيضا بين الأرباب التى تعبدها الوثنيه ما هو رب لغيره من الأرباب أو رب لرب آخر كربوبيه الأب و الام للابن و غير ذلك.

إلا أن قوله لقومه فيما حكاه اللّه سبحانه: أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلىٰ (النازعات/٢۴)،و قوله:

مٰا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلٰهٍ غَيْرِي (القصص/٣٨)،ظاهر فى أنه كان لا يتخذ لنفسه ربا، و كان يأمر قومه أن لا يعبدوا إلا إياه،و لذلك قال بعضهم:إنه كان دهريا لا يعترف بصانع، و يأمر قومه بترك عباده الآلهه مطلقا،و قصر العباده فيه،و لذلك قرأ بعضهم-على ما قيل- «و إلهتك» بكسر الهمزه و فتح اللام و إثبات الألف بعدها كالعباده وزنا و معنى.

لكن الأوجه أنه كان يريد بقوله: مٰا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلٰهٍ غَيْرِي نفى إله يخص قومه القبطيين يملكهم و يدبر أمورهم غير نفسه كما هو المعهود من عقائد الوثنيين أن لكل صنف من أصناف الخلائق كالسماء و الأرض و البر و البحر و قوم كذا،أو من أصناف الحوادث و الامور كالسلم و الحرب و الحب و الجمال ربا على حده،و إنما كانوا يعبدون من بينها ما يهمهم عبادته كعباده سكان سواحل البحار رب البحر و الطوفان.

فمعنى كلامه أنى أنا ربكم معاشر القبطيين لا ما اتخذه موسى و هو يدعى أنه ربكم أرسله إليكم،و يؤيده ما ذكرناه ما احتف به من القرينه بقوله: مٰا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلٰهٍ غَيْرِي ،فإنه تعالى يقول: وَ قٰالَ فِرْعَوْنُ يٰا أَيُّهَا الْمَلَأُ مٰا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلٰهٍ غَيْرِي فَأَوْقِدْ لِي يٰا هٰامٰانُ عَلَى الطِّينِ فَاجْعَلْ لِي صَرْحاً لَعَلِّي أَطَّلِعُ إِلىٰ إِلٰهِ مُوسىٰ وَ إِنِّي لَأَظُنُّهُ مِنَ الْكٰاذِبِينَ (القصص/٣٨)،فظاهرها أنه كان يشك فى كونه إلها لموسى،و أن معنى قوله: مٰا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلٰهٍ غَيْرِي نفى العلم بوجود إله غيره لا العلم بعدم وجود إله غيره،و بالجمله فكلامه لا ينفى إلها غيره.

ص :۵۵۲

و قوله تعالی: قٰالَ سَنُقَتِّلُ أَبْنٰاءَهُمْ وَ نَسْتَحْيِي نِسٰاءَهُمْ وَ إِنّٰا فَوْقَهُمْ قٰاهِرُونَ وعد منه للملإ من قومه أن یعید الی بنی إسرائیل تعذیبه السابق و هو قتل أبنائهم و استحیاء نسائهم و استبقاؤهن للخدمه،و عقبه بقوله: «وَ إِنّٰا فَوْقَهُمْ قٰاهِرُونَ» و هو تطییب قلوبهم و إسکان ما فی نفوسهم من الاضطراب و الطیش.

قوله تعالی: قٰالَ مُوسیٰ لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللّٰهِ وَ اصْبِرُوا الی آخر الآیه؛ و هذا من موسی علیه السّلام بعث لبنی إسرائیل و استنهاض لهم علی الاستعانه باللّه علی مقصدهم و هو التخلص من إساره آل فرعون و استعبادهم ثم بعث علی الصبر علی شدائد یهددهم بها فرعون من ألوان العذاب،و الصبر هو رائد الخیر و فرط کل فرج؛ثم علل ذلک بقوله: «إِنَّ الْأَرْضَ لِلّٰهِ يُورِثُهٰا مَنْ يَشٰاءُ» .

و محصله أن فرعون لا یملک الأرض حتی یمنحها من یشاء،و یمنع من التمتع بها من یشاء بل هی للّه یورثها من یشاء،و قد جرت السنه الإلهیه أن یخص بحسن العاقبه من یتقیه من عباده فإن استعنتم باللّه و صبرتم فی ذات اللّه علی ما یهددکم من الشدائد-و هو التقوی-أورثکم الأرض التی ترونها فی أیدی آل فرعون.

و لذلک عقب قوله: «إِنَّ الْأَرْضَ لِلّٰهِ» الآیه بقوله: «وَ الْعٰاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ» العاقبه ما یعقب الشیء کالبادئه لما یبدأ بالشیء،و کون العاقبه مطلقا للمتقین من جهه أن السنه الإلهیه تقضی بذلک و ذلک أنه تعالی نظم الکون نظما یؤدی کل نوع الی غایه وجوده و سعادته التی خلق لأجلها فإن جری علی صراطه الذی رکب علیه،و لم یخرج عن خط مسیره الذی خط له بلغ غایه سعادته لا محاله،و الإنسان الذی هو أحد هذه الأنواع أیضا حاله هذا الحال إن جری علی صراطه الذی رسمته له الفطره و اتقی الخروج عنه و التعدی منه الی غیر سبیل اللّه بالکفر بآیاته و الإفساد فی أرضه هداه اللّه الی عاقبته الحسنه،و أحیاه الحیاه الطیبه،و أرشده الی کل خیر یبتغیه.

قوله تعالى: قٰالُوا أُوذِينٰا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَأْتِيَنٰا وَ مِنْ بَعْدِ مٰا جِئْتَنٰا الإتيان و المجيء في الآيه بمعنى واحد،و الاختلاف في التعبير للتفنن،و ما قيل إن المعنى من قبل أن تأتينا بالآيات و من بعد ما جئتنا لا دليل على ما فيه من التقدير.على أن غرضهم إظهار أن مجيء موسى و قد وعدوا أن اللّه ينجيهم بيده من مصيبه الإساره و هاويه المذله لم يؤثر أثره فإن الأذى الذى كانوا يحملونه و يؤذون به على حاله،و لا تعلق لغرضهم بأنه أتاهم بالآيات البته.

و هذا الكلام شكوى منهم يبثونها الى موسى عليه السّلام.

قوله تعالى: قٰالَ عَسىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عَدُوَّكُمْ وَ يَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ و هذا جواب من موسى عن قولهم: «أُوذِينٰا» الخ؛يسليهم به و يعزيهم بالرجاء،و هو في الحقيقه تكرار لقوله السابق: «اسْتَعِينُوا بِاللّٰهِ وَ اصْبِرُوا إِنَّ الْأَرْضَ لِلّٰهِ» الآيه؛كأنه يقول:ما أمرتكم به أن اتقوا اللّه في سبيل مقصدكم كلمه حيه ثابته فإن عملتم بها كان من المرجو أن يهلك اللّه عدوكم،و يستخلفكم في الأرض بإيراثكم إياها و لا يصطفيكم بالاستخلاف اصطفاء جزافا،و لا يكرمكم إكراما مطلقا من غير شرط و لا قيد بل ليمتحنكم بهذا الملك و يبتليكم بهذا التسليط و الاستخلاف فينظر كيف تعملون،قال تعالى:

وَ تِلْكَ الْأَيّٰامُ نُدٰاوِلُهٰا بَيْنَ النّٰاسِ وَ لِيَعْلَمَ اللّٰهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ يَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدٰاءَ (آل عمران/١۴٠).

و هذا مما يخطّئ به القرآن ما يعتقده اليهود من كرامتهم على اللّه كرامه لا تقبل عزلا،و لا تحتمل شرطا و لا قيدا،و التوراه تعد شعب إسرائيل شعب اللّه الذى لهم الأرض المقدسه كأنهم ملكوها من اللّه سبحانه ملكا لا يقبل نقلا و لا إقاله.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ أَخَذْنٰا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ وَ نَقْصٍ مِنَ الثَّمَرٰاتِ السنون جمع سنه و هي القحط و الجدب،و كأن أصله سنه القحط ثم قيل:السنه إشاره إليها ثم كثر الاستعمال حتى تعينت السنه لمعنى القحط و الجدب.

و اللّه سبحانه يذكر فى الآيه-و يقسم-أنه أخذ آل فرعون و هم قومه المختصون به من القبطين بالقحوط المعدده و نقص من الثمرات لعلهم يذّكرون.

و هما نوعان من الآيات التى أرسلها اللّه الى آل فرعون،و ظاهر السياق أنه أرسل ما أرسل منهما فصلا فصلا،و لذا جمع السنين و لا يصدق الجمع إلا مع الفصل بين سنه و سنه.على

أنه يقول: «فَإِذا جاءَتْهُمُ الْحَسَنَةُ قالُوا لَنا هٰذِهِ» الآيه؛و ظاهره الحسنه التى بعد السيئه ثم السيئه التى بعد هذه الحسنه.

قوله تعالى: فَإِذا جاءَتْهُمُ الْحَسَنَةُ قالُوا لَنا هٰذِهِ الى آخر الآيه؛كانوا اذا جاءهم الخصب و وفور النعمه وسعه الرزق بعد ارتفاع السنه و نقص الثمرات قالوا: «لَنا هٰذِهِ» يريدون به الاختصاص و إنما قلنا:إنهم كانوا يقولون ذلك بعد ارتفاع السنه و نقص الثمرات لأن الإنسان بحسب الطبع لا ينتقل الى ذكر النعمه بما هى نعمه،و لا يتنبه لقدرها إلا بعد مشاهده النقمه التى هى خلافها،و لا داعى يدعو آل فرعون الى ذكر النعمه الحسنه و تخصيصها بأنفسهم لو لا أنهم رأوا خلافها وعدوه أمرا بدعا لم يكونوا رأوه قبل ذلك فاطيروا بموسى و من معه ثم اذا بدلت السيئه حسنه عدوها لأنفسهم فالتطير عند السيئه بحسب الوقوع قبل قولهم فى الحسنه:لنا هذه و إن كان الأمر بحسب الطبع على خلاف ذلك بمعنى أنهم لو لم يزعموا و لم يرتكز فى نفوسهم من اعتيادهم بالرفاهيه و وفور النعمه و الخصب أنهم مخصوصون بذلك يملكونه لم يتطيروا بموسى عند نزول المصيبه عليهم فإن من لم تروحه الراحه و العافيه لا يتحرج عن خلافهما.

و لعل هذا هو الوجه فى تقديمه تعالى اغترارهم بالنعمه قبل تطيرهم عند النقمه ثم ذكر الحسنه بكلمه«اذا»و السيئه بلفظه«إن»حيث قال: «فَإِذا جاءَتْهُمُ الْحَسَنَةُ قالُوا لَنا هٰذِهِ وَ إِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَطَّيَّرُوا بِمُوسىٰ وَ مَنْ مَعَهُ» فقد جعل مجىء الحسنه كالأصل الثابت فذكره بإذا و التعريف بلام الجنس،ثم ذكر إصابه السيئه بطريق الشرط،و نكر السيئه ليدل على ندرتها

و كونها اتفاقيه.

و التطير مشتق من الطير باعتبار اشتماله على نسبه من النسب،و هى نسبه التشؤم فإنهم كانوا يتشأمون ببعض الطيور كالغراب فاشتق منه ما يفيد معنى التشؤم و هو التطير و معناه التشؤم بالطير حتى سمى مطلق النصيب أو النصيب من الشر و الشأمه طائرا.

فقوله تعالى: «أَلاٰ إِنَّمٰا طٰائِرُهُمْ عِنْدَ اللّٰهِ وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لاٰ يَعْلَمُونَ» معناه أن نصيبهم من الشر و الشؤم الذى يحق به أن يسمى نصيب الشر و هو العذاب،هو عند اللّه،و لكن أكثرهم لا يعلمون لظنهم أن ما تجنيه أيديهم يفوت و يزول و لا يحفظ عليهم.

قوله تعالى: وَ قٰالُوا مَهْمٰا تَأْتِنٰا بِهِ مِنْ آيَهٍ لِتَسْحَرَنٰا بِهٰا فَمٰا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ مهما من أسماء الشرط معناه أى شىء،و قولهم هذا إياس منهم لموسى من أن يؤمنوا به و إن أتى بأى آيه و فى قولهم: «مِنْ آيَهٍ لِتَسْحَرَنٰا بِهٰا» استهزاء به حيث سموها آيه و جعلوا غرضه منها أن يسحرهم أى إنك تأتينا بالسحر و تسميها آيه.

قوله تعالى: فَأَرْسَلْنٰا عَلَيْهِمُ الطُّوفٰانَ وَ الْجَرٰادَ وَ الْقُمَّلَ وَ الضَّفٰادِعَ وَ الدَّمَ آيٰاتٍ مُفَصَّلاٰتٍ الآيه؛الطوفان على ما قاله الراغب-كل حادثه تحيط بالإنسان،و صار متعارفا فى الماء المتناهى فى الكثره،و فى المجمع:أنه السيل الذى يعم بتغريقه الأرض و هو مأخوذ من الطوف فيها(انتهى).

و القمل بالضم و التشديد قيل:كبار القردان،و قيل:صغار الذباب و بالفتح فالسكون معروف،و الجراد و الضفادع و الدم معروفه.

و التفصيل تفريق الشىء الى أجزاء مفصوله منفصله بعضها عن بعض،و لازم ذلك تميز كل بعض و ظهوره فى نفسه فقوله: «آيٰاتٍ مُفَصَّلاٰتٍ» يدل على أنها أرسلت إليهم لا مجتمعه و دفعه بل متفرقه منفصله بعضها عن بعض ظاهره فى أنها آيات إلهيه مقصوده غير اتفاقيه و لا جزافيه.

و من الدليل على كون المفصلات بهذا المعنى قوله فى الآيه التاليه: «وَ لَمّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ قالُوا» الآيه؛الظاهر أن الآيه كانت تأتيهم عن إخبار من موسى و إنذار ثم اذا نزلت بهم و دهمتهم التجئوا إليه فسألوه أن يدعو لهم لتنكشف عنهم،و أعطوه عهدا إن كشفت عنهم آمنوا به و أرسلوا معه بنى إسرائيل فلما كشفت نكثوا و نقضوا و على هذا القياس.

قوله تعالى: وَ لَمّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ قالُوا يا مُوسَى ادْعُ لَنا رَبَّكَ الى آخر الآيه؛الرجز هو العذاب و يعنى به العذاب الذى كانت تشتمل عليه كل واحده من الآيات المفصلات فإنها آيات عذاب و نكال و قوله: «بِما عَهِدَ عِنْدَكَ» على ما يؤيده المقام أى بما التزم عندك أن لا يرد دعاءك فيما تسأله،و اللام عندئذ للقسم،و المعنى ادع لنا ربك بالعهد الذى له عندك.

و قوله: لَئِنْ كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ وَ لَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِی إِسْرائِیلَ هو ما عاهدوا به موسى لكشف الرجز عنهم.

قوله تعالى: فَلَمّا كَشَفْنا عَنْهُمُ الرِّجْزَ إِلى أَجَلٍ هُمْ بالِغُوهُ إِذا هُمْ يَنْكُثُونَ النكث نقض العهد،و قوله: «إِلى أَجَلٍ هُمْ بالِغُوهُ» متعلق بقوله: «كَشَفْنا» و هو يدل على أنه كان يضم الى معاهده أجل مضروب كأن يقول موسى عليه السّلام إن اللّه سيرفع العذاب عنكم بشرط أن تؤمنوا و ترسلوا معى بنى اسرائيل الى أجل كذا،أو يقول آل فرعون ما يشابه هذا المعنى فلما كشف العذاب عنهم و حل الأجل المضروب نكثوا و نقضوا عهدهم الذى عاهدوا اللّه و عاهدوا موسى عليه.و الباقى ظاهر.

قوله تعالى: فَانْتَقَمْنا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْناهُمْ فِی الْيَمِّ اليم البحر،و الباقى ظاهر.

قوله تعالى: وَ أَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كانُوا يُسْتَضْعَفُونَ مَشارِقَ الْأَرْضِ وَ مَغارِبَهَا الى آخر الآيه.الظاهر أن المراد بالأرض أرض الشام و فلسطين و يؤيده أو يدل عليه قوله بعد: «الَّتِی بارَكْنا فِيها» فإن اللّه سبحانه لم يذكر بالبركه غير الأرض

المقدسه التی هی نواحی فلسطین إلاـ ما وصف به الکعبه المبارکه،و المعنی:أورثنا بنی إسرائیل و هم المستضعفون الأرض المقدسه بمشارقها و مغاربها،و انما ذکرهم بوصفهم فقال:القوم الذین کانوا یستضعفون لیدل علی عجیب صنعه تعالی فی رفع الوضیع، و تقویه المستضعف،و تملیکه من الأرض ما لا یقدر علی مثله عاده الا کل قوی ذو أعضاد و أنصار.

و قوله: وَ تَمَّتْ کَلِمَتُ رَبِّکَ الْحُسْنیٰ الآیه؛یرید به ما قضاه فی حقهم أنه سیورثهم الأرض و یهلک عدوهم،و الیه اشاره موسی علیه السّلام فی قوله لهم و هو یسلیهم و یؤکد رجاءهم: «عَسیٰ رَبُّکُمْ أَنْ یُهْلِکَ عَدُوَّکُمْ وَ یَسْتَخْلِفَکُمْ فِی اَلْأَرْضِ» و یشیر سبحانه الیه فی قوله: وَ نُرِیدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَی الَّذِینَ اسْتُضْعِفُوا فِی الْأَرْضِ وَ نَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَ نَجْعَلَهُمُ الْوٰارِثِینَ (القصص/۵)،و تمام الکلمه خروجها من مرحله القوه الی مرحله الفعلیه،و علل ذلک بصبرهم.

و قوله: وَ دَمَّرْنٰا مٰا کٰانَ یَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَ قَوْمُهُ الآیه؛أی أهلکنا ما کانوا یصنعونه و ما کانوا یسقفونه من القصور و الأبنیه و ما کانوا یعرشونه من الکرم و غیره (۱).

[سوره الأعراف (۷): الآیات ۱۳۸ الی ۱۵۴]

اشاره

وَ جٰاوَزْنٰا بِبَنِی إِسْرٰائِیلَ اَلْبَحْرَ فَأَتَوْا عَلیٰ قَوْمٍ یَعْکُفُونَ عَلیٰ أَصْنٰامٍ لَهُمْ قٰالُوا یٰا مُوسَی اجْعَلْ لَنٰا إِلٰهاً کَمٰا لَهُمْ آلِهَةٌ قٰالَ إِنَّکُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ (۱۳۸) إِنَّ هٰؤُلاٰءِ مُتَبَّرٌ مٰا هُمْ فِیهِ وَ بٰاطِلٌ مٰا کٰانُوا یَعْمَلُونَ (۱۳۹) قٰالَ أَ غَیْرَ اَللّٰهِ أَبْغِیکُمْ إِلٰهاً وَ هُوَ فَضَّلَکُمْ عَلَی اَلْعٰالَمِینَ (۱۴۰) وَ إِذْ أَنْجَیْنٰاکُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ یَسُومُونَکُمْ سُوءَ اَلْعَذٰابِ یُقَتِّلُونَ أَبْنٰاءَکُمْ وَ یَسْتَحْیُونَ نِسٰاءَکُمْ وَ فِی ذٰلِکُمْ بَلاٰءٌ مِنْ رَبِّکُمْ عَظِیمٌ (۱۴۱) وَ وٰاعَدْنٰا مُوسیٰ ثَلاٰثِینَ لَیْلَةً وَ أَتْمَمْنٰاهٰا بِعَشْرٍ فَتَمَّ مِیقٰاتُ رَبِّهِ أَرْبَعِینَ لَیْلَةً وَ قٰالَ مُوسیٰ لِأَخِیهِ هٰارُونَ اخْلُفْنِی فِی قَوْمِی وَ أَصْلِحْ وَ لاٰ تَتَّبِعْ سَبِیلَ اَلْمُفْسِدِینَ (۱۴۲) وَ لَمّٰا جٰاءَ مُوسیٰ لِمِیقٰاتِنٰا وَ کَلَّمَهُ رَبُّهُ قٰالَ رَبِّ أَرِنِی أَنْظُرْ إِلَیْکَ قٰالَ لَنْ تَرٰانِی وَ لٰکِنِ اُنْظُرْ إِلَی اَلْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَکٰانَهُ فَسَوْفَ تَرٰانِی فَلَمّٰا تَجَلّٰی رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَکًّا وَ خَرَّ مُوسیٰ صَعِقاً فَلَمّٰا أَفٰاقَ قٰالَ سُبْحٰانَکَ تُبْتُ إِلَیْکَ وَ أَنَا أَوَّلُ اَلْمُؤْمِنِینَ (۱۴۳) قٰالَ یٰا مُوسیٰ إِنِّی اصْطَفَیْتُکَ عَلَی اَلنّٰاسِ بِرِسٰالاٰتِی وَ بِکَلاٰمِی فَخُذْ مٰا آتَیْتُکَ وَ کُنْ مِنَ اَلشّٰاکِرِینَ (۱۴۴) وَ کَتَبْنٰا لَهُ فِی اَلْأَلْوٰاحِ مِنْ کُلِّ شَیْءٍ مَوْعِظَةً وَ تَفْصِیلاً لِکُلِّ شَیْءٍ فَخُذْهٰا بِقُوَّةٍ وَ أْمُرْ قَوْمَکَ یَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهٰا سَأُرِیکُمْ دٰارَ اَلْفٰاسِقِینَ (۱۴۵) سَأَصْرِفُ عَنْ آیٰاتِیَ اَلَّذِینَ یَتَکَبَّرُونَ فِی اَلْأَرْضِ بِغَیْرِ اَلْحَقِّ وَ إِنْ یَرَوْا کُلَّ آیَةٍ لاٰ یُؤْمِنُوا بِهٰا وَ إِنْ یَرَوْا سَبِیلَ اَلرُّشْدِ لاٰ یَتَّخِذُوهُ سَبِیلاً وَ إِنْ یَرَوْا سَبِیلَ اَلْغَیِّ یَتَّخِذُوهُ سَبِیلاً ذٰلِکَ بِأَنَّهُمْ کَذَّبُوا بِآیٰاتِنٰا وَ کٰانُوا عَنْهٰا غٰافِلِینَ (۱۴۶) وَ اَلَّذِینَ کَذَّبُوا بِآیٰاتِنٰا وَ لِقٰاءِ اَلْآخِرَةِ حَبِطَتْ أَعْمٰالُهُمْ هَلْ یُجْزَوْنَ إِلاّٰ مٰا کٰانُوا یَعْمَلُونَ (۱۴۷) وَ اتَّخَذَ قَوْمُ مُوسیٰ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ حُلِیِّهِمْ عِجْلاً جَسَداً لَهُ خُوٰارٌ أَ لَمْ یَرَوْا أَنَّهُ لاٰ یُکَلِّمُهُمْ وَ لاٰ یَهْدِیهِمْ سَبِیلاً اِتَّخَذُوهُ وَ کٰانُوا ظٰالِمِینَ (۱۴۸) وَ لَمّٰا سُقِطَ فِی أَیْدِیهِمْ وَ رَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا قٰالُوا لَئِنْ لَمْ یَرْحَمْنٰا رَبُّنٰا وَ یَغْفِرْ لَنٰا لَنَکُونَنَّ مِنَ اَلْخٰاسِرِینَ (۱۴۹) وَ لَمّٰا رَجَعَ مُوسیٰ إِلیٰ قَوْمِهِ غَضْبٰانَ أَسِفاً قٰالَ بِئْسَمٰا خَلَفْتُمُونِی مِنْ بَعْدِی أَ عَجِلْتُمْ أَمْرَ رَبِّکُمْ وَ أَلْقَی اَلْأَلْوٰاحَ وَ أَخَذَ بِرَأْسِ أَخِیهِ یَجُرُّهُ إِلَیْهِ قٰالَ اِبْنَ أُمَّ إِنَّ اَلْقَوْمَ اسْتَضْعَفُونِی وَ کٰادُوا یَقْتُلُونَنِی فَلاٰ تُشْمِتْ بِیَ اَلْأَعْدٰاءَ وَ لاٰ تَجْعَلْنِی مَعَ اَلْقَوْمِ اَلظّٰالِمِینَ (۱۵۰) قٰالَ رَبِّ اغْفِرْ لِی وَ لِأَخِی وَ أَدْخِلْنٰا فِی رَحْمَتِکَ وَ أَنْتَ أَرْحَمُ اَلرّٰاحِمِینَ (۱۵۱) إِنَّ اَلَّذِینَ اتَّخَذُوا اَلْعِجْلَ سَیَنٰالُهُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَ ذِلَّةٌ فِی اَلْحَیٰاةِ اَلدُّنْیٰا وَ کَذٰلِکَ نَجْزِی اَلْمُفْتَرِینَ (۱۵۲) وَ اَلَّذِینَ عَمِلُوا اَلسَّیِّئٰاتِ ثُمَّ تٰابُوا مِنْ بَعْدِهٰا وَ آمَنُوا إِنَّ رَبَّکَ مِنْ بَعْدِهٰا لَغَفُورٌ رَحِیمٌ (۱۵۳) وَ لَمّٰا سَکَتَ عَنْ مُوسَی اَلْغَضَبُ أَخَذَ اَلْأَلْوٰاحَ وَ فِی نُسْخَتِهٰا هُدیً وَ رَحْمَةٌ لِلَّذِینَ هُمْ لِرَبِّهِمْ یَرْهَبُونَ (۱۵۴)

1- 1) .الاعراف 127-137:بحث روائی فی ما ارسل اللّه علی قوم فرعون.

بیان:

قوله تعالی: وَ جٰاوَزْنٰا بِبَنِی إِسْرٰائِیلَ الْبَحْرَ فَأَتَوْا عَلیٰ قَوْمٍ الآیه؛العکوف الإقبال علی الشیء و ملازمته علی سبیل التعظیم.ذکره الراغب فی المفردات،و قولهم «اجْعَلْ لَنٰا إِلٰهاً کَمٰا لَهُمْ آلِهَهٌ» أی کما لهم آلهه مجعوله.

کان بنو إسرائیل علی شریعه جدهم إبراهیم علیه السّلام،و قد خلا فیهم من الأنبیاء إسحاق و یعقوب و یوسف،و هم علی دین التوحید الذی لا یعبد فیه إلا اللّه سبحانه وحده لا شریک له المتعالی عن أن یکون جسما أو جسمانیا یعرض له شکل أو قدر غیر أن بنی إسرائیل کما یستفاد من قصصهم کانوا قوما مادیین حسیین یجرون فی حیاتهم علی أصاله الحس و لا یعتنون بما وراء الحس إلا اعتناء تشریفیا من غیر أصاله و لا حقیقه،و قد مکثوا تحت إساره القبط سنین متطاوله،و هم یعبدون الأوثان فتأثرت من ذلک أرواحهم و إن کانت العصبیه القومیه تحفظ لهم دین آبائهم بوجه.

و لذلک کان جلهم لا یتصورون من اللّه سبحانه إلا أنه جسم من الأجسام بل جوهر ألوهی یشاکل الإنسان کما هو الظاهر المستفاد من التوراه الدائره الیوم،و کلما کان موسی یقرب الحق من أذهانهم حولوه الی أشکال و تماثیل یتوهمون له تعالی،لهذه العله لما شاهدوا فی مسیرهم قوما یعکفون علی أصنام لهم استحسنوا مثل ذلک لأنفسهم فسألوا موسی علیه السّلام أن یجعل لهم إلها کما لهم آلهه یعکفون علیها.

فلم یجد موسی علیه السّلام بدا من أن یتنزل فی بیان توحید اللّه سبحانه الی ما یقارب أفهامهم علی قصورها فلامهم أولا علی جهلهم بمقام ربهم مع وضوح أن طریق الوثنیه طریق باطل هالک

ص:۵۶۱

ثم عرف لهم ربهم بالصفه،و أنه لا يقبل صنما و لا يحد بمثال كما سيجیء.

قوله تعالی: إِنَّ هٰؤُلاٰءِ مُتَبَّرٌ مٰا هُمْ فِيهِ وَ بٰاطِلٌ مٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ المتبر من التبار و هو الهلاك،و المراد بقوله: «مٰا هُمْ فِيهِ» سبيلهم الذی يسلكونه و هو عباده الأصنام و المراد بقوله: «مٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ» أعمالهم العباديه،و المعنی أن هؤلاء الوثنيه طريقتهم هالكه و أعمالهم باطله فلا يحق أن يميل إليه إنسان عاقل لأن الغرض من عباده اللّه سبحانه أن يهتدی به الإنسان الی سعاده دائمه و خير باق.

قوله تعالی: قٰالَ أَ غَيْرَ اللّٰهِ أَبْغِيكُمْ إِلٰهاً وَ هُوَ فَضَّلَكُمْ عَلَی الْعٰالَمِينَ «أَبْغِيكُمْ» أی أطلب لكم و ألتمس،يعرف ربهم و يصفه لهم،و قوله: «أَ غَيْرَ اللّٰهِ أَبْغِيكُمْ إِلٰهاً» فيه تأسيس أن كل إله أبغيه لكم بجعل أو صنع فإنما هو غير اللّه سبحانه،و الذی يجب عليكم أن تعبدوا اللّه ربكم بصفه الربوبيه التی هی تفضيله إياكم علی العالمين.

فكأنهم قالوا:اجعل لنا إلها كما لهم آلهه فقال:كيف ألتمس لكم ربا مصنوعا و هو غير اللّه ربكم،و إذا كان غيره فعبادته متبره باطله؟فقالوا:فكيف نعبده و لا نراه و لا سبيل لنا إلی ما لا نشاهده؟كما يقوله عبده الأصنام.فقال:اعبدوه بما تعرفونه من صفته فإنه فضلكم علی سائر الامم بآياته الباهره و دينه الحق و إنجائكم من فرعون و عمله،فالآيه-كما تری-ألطف بيان و أوجز برهان يجلی عن الحق الصريح للأذهان الضعيفه التعقل.

قوله تعالی: وَ إِذْ أَنْجَيْنٰاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذٰابِ إلی آخر الآيه؛سامه العذاب يسومه أی حمله ذلك علی طريق الإذلال،و التقتيل الإكثار فی القتل و الاستحياء الاستبقاء للخدمه و قد تقدم،و الظاهر أن قوله: «وَ فِی ذٰلِكُمْ» إشاره إلی ما ذكر من سوء تعذيب آل فرعون لهم.

و الآيه خطاب امتنانی للموجودين من أخلافهم حين النزول يمتن اللّه فيها عليهم بما منّ به علی آبائهم فی زمن فرعون كما قيل،و الأنسب بالسياق أن يكون خطابا لأصحاب موسی

بعينهم مسوقا سوق التعجب إذا نسوا عظيم نعمه اللّه عليهم اذ أنجاهم من تلك البليه العظيمه، و نظيره فى الغيبه قوله تعالى فيما سيأتى: «أَ لَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لاٰ يُكَلِّمُهُمْ وَ لاٰ يَهْدِيهِمْ سَبِيلاً» .

قوله تعالى: وَ وٰاعَدْنٰا مُوسىٰ ثَلاٰثِينَ لَيْلَةً وَ أَتْمَمْنٰاهٰا بِعَشْرٍ فَتَمَّ مِيقٰاتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً الى آخر الآيه؛الميقات قريب المعنى من الوقت،قال فى المجمع:الفرق بين الميقات و الوقت أن الميقات ما قدر ليعمل فيه عمل من الأعمال،و الوقت وقت الشىء و قدره، و لذلك قيل:مواقيت الحج و هى المواضع التى قدرت للإحرام فيها(انتهى).

و قد ذكر اللّه سبحانه المواعده و أخذ أصلها ثلاثين ليله ثم أتمها بعشر ليال أخر ثم ذكر الفذلكه و هى أربعون،و أما الذى ذكره فى موضع آخر إذ قال: وَ إِذْ وٰاعَدْنٰا مُوسىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً (البقره/۵۱)فهو المجموع المتحصل من المواعدتين أعنى أن آيه البقره تدل على أن مجموع الأربعين كان عن مواعده،و آيه الأعراف على أن ما فى آيه البقره مجموع المواعدتين.

و بالجمله يعود المعنى إلى أنه تعالى وعده ثلاثين ليله للتقريب و التكليم ثم وعده عشرا آخر لإتمام ذلك فتم ميقات ربه اربعين ليله،و لعله ذكر الليالى دون الأيام-مع أن موسى مكث فى الطور الأربعين بأيامها و لياليها،و المتعارف فى ذكر المواقيت و الأزمنه ذكر الأيام دون الليالى-لأن الميقات كان للتقرب الى اللّه سبحانه و مناجاته و ذكره،و ذلك أخص بالليل و أنسب لما فيه من اجتماع الحواس عن التفرق و زياده تهيؤ النفس للانس و قد كان من بركات هذا الميقات نزول التوراه.

و هذا كما يشير إلى مثله قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا الْمُزَّمِّلُ قُمِ اللَّيْلَ إِلاّٰ قَلِيلاً -إلى أن قال- إِنّٰا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلاً ثَقِيلاً إِنَّ نٰاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْئاً وَ أَقْوَمُ قِيلاً إِنَّ لَكَ فِي النَّهٰارِ سَبْحاً طَوِيلاً (المزمل/۷)،و قوله تعالى: «وَ قٰالَ مُوسىٰ لِأَخِيهِ هٰارُونَ اخْلُفْنِي فِي قَوْمِي» إنما قاله حين ما كان يفارقهم للميقات،و الدليل على ذلك قوله: «اخْلُفْنِي فِي قَوْمِي» فإن الاستخلاف لا يكون إلا فى غيبه.و إنما عبر بلفظ «قَوْمِي» دون بنى إسرائيل لتجرى القصه على سياق

سائر القصص المذکوره فی هذه السوره فقد حکی فیها عن لفظ نوح و هود و صالح و غیرهم:یا قوم یا قوم،و علی ذلک أجریت هذه القصه فعبر فیها عن بنی إسرائیل فی بضعه مواضع بلفظ القوم،و قد عبر عنهم فی سوره طه ببنی إسرائیل.

و أما قوله لأخیه ثانیا: «وَ أَصْلِحْ وَ لاٰ تَتَّبِعْ سَبِیلَ الْمُفْسِدِینَ» فهو أمر له بالإصلاح و أن لا یتبع سبیل أهل الفساد،و هارون نبی مرسل معصوم لا تصدر عنه المعصیه،و لا یتأتی منه اتباع أهل الفساد فی دینهم،و موسی علیه السّلام أعلم بحال أخیه فلیس مراده نهیه عن الکفر و المعصیه بل أن لا یتبع فی إداره أمور قومه ما یشیر إلیه و یستصوبه المفسدون من القوم أیام خلافته ما دام موسی غائبا.

و من الدلیل علیه قوله: «وَ أَصْلِحْ» فإنه یدل علی أن المراد بقوله: «وَ لاٰ تَتَّبِعْ سَبِیلَ الْمُفْسِدِینَ» أن یصلح أمرهم و لا یسیر فیهم سیره هی سبیل المفسدین الذی یستحسنونه و یشیرون إلیه بذلک.

و من هنا یتأید أنه کان فی قومه یومئذ جمع من المفسدین یفسدون و یقلبون علیه الامور و یتربصون به الدوائر فنهی موسی أخاه أن یتبع سبیلهم فیشوشوا علیه الأمر و یکیدوا و یمکروا به فیتفرق جمع بنی إسرائیل و یتشتت شملهم بعد تلک المحن و الأذایا التی کابدها فی إحیاء کلمه الاتحاد بینهم.

قوله تعالی: وَ لَمّٰا جٰاءَ مُوسیٰ لِمِیقٰاتِنٰا وَ کَلَّمَهُ رَبُّهُ قٰالَ رَبِّ أَرِنِی أَنْظُرْ إِلَیْکَ قٰالَ لَنْ تَرٰانِی وَ لٰکِنِ انْظُرْ إِلَی الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَکٰانَهُ فَسَوْفَ تَرٰانِی الآیه؛التجلی مطاوعه التجلیه من الجلاء بمعنی الظهور،والدک هو أشد الدق،و جعله دکا أی مدکوکا و الخرور هو السقوط،و الصعقه هی الموت أو الغشیه بجمود الحواس و بطلان إدراکها، و الإفاقه الرجوع إلی حال سلامه العقل و الحواس یقال:أفاق من غشیته أی رجع إلی حال استقامه الشعور و الإدراک.

و معنى الآـيه على مـا يسـتفاد من ظاهر نظمها أنه «لَمّا جاءَ مُوسىٰ لِمِيقاتِنا» الـذى وقتناه له «وَ كَلَّمَهُ رَبُّهُ» بكلامه «قالَ» أى موسـى «رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ» أى أرنى نفسـك انظر إليك أى مكنى من النظر إليك حتى انظر إليك و أراك فإن الرؤيه فرع النظر،و النظر فرع التمكين من الرؤيه و التمكن منها، «قالَ» اللّه تعالى لموسى: «لَنْ تَرانِي» أبدا «وَ لٰكِنِ انْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ» و كان جبلا بحياله مشـهودا له أشير إليه بلام العهد الحضورى: «وَ لٰكِنِ انْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فإن استقر مكانه و أطاق رؤيتى فاعلم أنك تطيق النظر إلى و رؤيتى «فَلَمّا تَجَلّى» و ظهر «رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ» بتجليه «دَكًّا» مدكوكا متلاشـيا فى الجو أو سائحا «وَ خَرَّ مُوسىٰ صَعِقاً» ميتا أو مغشيا عليه من هول مـا رأى «فَلَمّا أَفاقَ قالَ سُبْحانَكَ تُبْتُ إِلَيْكَ» رجعت إليـك ممـا اقترحته عليـك «وَ أَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ» بأنك لا ترى.هذا ظاهر ألفاظ الآيه.

و الـذى يعطيه التـدبر فيها أن حـديث الرؤيه و النظر الـذى وقع فى الآيه اذا عرضـناه على الفهم العامى المتعارف حمله على رؤيه العين و نظر الإبصـار،و لاـ نشـك و لن نشـك أن الرؤيه و الإبصار يحتاج الى عمل طبيعى فى جهاز الإبصار يهيئ للباصـر صوره مماثله لصوره الجسم المبصر فى شكله و لونه.

و بالجمله هذا الذى نسميه الإبصار الطبيعى يحتاج الى ماده جسميه فى المبصر و الباصر جميعا،و هذا لا شك فيه.

قوله تعـالى: قالَ يا مُوسىٰ إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النّاسِ بِرِسالاتِي وَ بِكَلامِي فَخُذْ ما آتَيْتُكَ وَ كُنْ مِنَ الشّاكِرِينَ المراد باصـطفاء الاختيـار على وجه التصفيه،و لـذلك عـدى الى النـاس بعلى،و المراد بالرسالاـت هو مـا حمـل من الأـوامر و النواهى الإلهيه من المعـارف و الحكم و الشـرائع ليبلغه النـاس سواء كـان التحميـل بواسطه ملك أو بتكليم بلا واسطه ملك فهى غير الكلام و إن حملت بكلام فإن الكلام أمر،و المعانى التى يتلقاها السامع منه أمر آخر.

و المراد بالكلام هو ما شافه به اللّه سبحانه من غير واسطه ملك و بعباره أخرى هو ما يكشف به عن مكنون الغيب،و اما أن يكون من نوع الكلام الدائر بيننا معاشر الإنسان فلا فإن الكلام عندنا هو أنا نصطلح و نتعهد فيما بيننا على تخصيص صوت مخصوص من الأصوات لمعنى من المعانى لينتقل ذهن السامع الى ذلك المعنى ثم نتوسل عند إراده تفهيمه الى إيجاد تموج خاص فى الهواء يبتدى منا و ينتهى الى السامع لننقل به ما فى ضميرنا الى ضمير السامع المخاطب و التكلم بهذا الوجه يستلزم التجسم فى المتكلم و اللّه سبحانه منزه عنه،و مجرد إيجاد الصوت و تمويج الهواء بإيجاد أسباب الصوت فى مكان لا يدل على كون المعانى التى ينتقل إليها الذهن مقصوده للّه سبحانه ما لم تكشف الإراده بأمر آخر وراء نفس الصوت كما أن من أوجد منا بدق أو ضرب أو نحوهما صوتا يدل على معنى لم نحكم بإرادته ذلك ما لم يكشف من حاله أو مقاله قبلا أنه قاصد لمعنى ما يوجده من الأصوات.

و ما كلم به اللّه سبحانه موسى عليه السّلام مما حكاه القرآن الشريف خال عن سؤال الدليل عن كونه كلامه،و على كونه تعالى مريدا لمعناه فلم يسأل موسى ربه حين سمع النداء من جانب الطور الأيمن من الشجره:هل هذا منك يا رب؟و هل أنت مريد معناه؟بل أيقن بذلك إيقانا، و نظير الكلام جار فى سائر أقسام الوحى غير الكلام.

و هذا يكشف كشفا قطعيا عن ارتباط خاص من السامع بإراده مصدر الكلام و الوحى يوجب الانتقال الى المعنى المقصود و إلا فمجرد صدور صوت له معنى مفهوم فى اللغه منه تعالى لا- يستلزم صحه الانتساب إليه تعالى و لا كونه كلامه كيف؟و جميع الألفاظ الصادره من المتكلمين بما أنها أصوات تنتهى إليه تعالى و ليست كلاما له تعالى بل المتكلم بها غيره، و كثيرا ما يحدث من تصادم الأجسام المختلفه أصوات ذوات معان فى اللغه و لا نعده كلاما له تعالى.

و بالجمله تكليمه تعالى هو إيجاده اتصالا و ارتباطا خاصا بين مخاطبه و بين الغيب ينتقل به

بمشاهده بعض مخلوقاته الی معنی مراد،و لا نمنع مقارنه ذلک بأصوات یوجدها اللّه تعالی فی خارج أو سمع أو غیر ذلک،و قد تقدم بعض الکلام فی الکلام فیما تقدم.و سیأتی منه تتمه فی تفسیر سوره الشوری إن شاء اللّه تعالی.

و کیف کان فقوله تعالی: «قٰالَ یٰا مُوسیٰ إِنِّی اصْطَفَیْتُکَ» الآیه.وارد فی مورد الامتنان و موعظه لموسی علیه السّلام أن یکتفی بما اصطفاه اللّه به من رسالاته و کلامه و یشکره و لا یستزید.

قوله تعالی: وَ کَتَبْنٰا لَهُ فِی الْأَلْوٰاحِ مِنْ کُلِّ شَیْءٍ مَوْعِظَهً وَ تَفْصِیلاً لِکُلِّ شَیْءٍ الآیه؛اللوح صحیفه معده للکتابه فیه لأنه یلوح و یظهر بما فیه من الخط و أصله من لاح البرق اذا لمع.

و قوله: مِنْ کُلِّ شَیْءٍ من فیه للتبعیض کما یؤیده السیاق اللاحق،و قوله «مَوْعِظَهً» الظاهر أنه بیان لکل شیء،و یعطف علیه قوله: «وَ تَفْصِیلاً لِکُلِّ شَیْءٍ» و تنکیر قوله: «تَفْصِیلاً» لإفاده الإبهام و التبعیض،و یؤول المعنی الی مثل قولنا:و کتبنا لموسی فی الألواح و هی التوراه النازله مختارات من کل شیء و نعنی بذلک أنا کتبنا له موعظه و تفصیلا ما و تشریحا ما لکل شیء حسب ما یحتاج إلیها قومه فی الاعتقاد و العمل.

ففی الکلام دلاله علی أن التوراه لم تستکمل جمیع ما تمس به حاجه البشر من المعارف و الشرائع،و هو کذلک کما یدل علیه أیضا قوله تعالی بعد ذکر التوراه و الإنجیل: وَ أَنْزَلْنٰا إِلَیْکَ الْکِتٰابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقاً لِمٰا بَیْنَ یَدَیْهِ مِنَ الْکِتٰابِ وَ مُهَیْمِناً عَلَیْهِ (المائده۴۸/)،و قد تقدم تفسیره.

قوله: فَخُذْهٰا بِقُوَّهٍ وَ أْمُرْ قَوْمَکَ یَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهٰا عطف تفریع علی قوله «وَ کَتَبْنٰا لَهُ فِی الْأَلْوٰاحِ» الآیه؛لأنه مشعر بمعنی القول،و التقدیر:و قلنا إنا کتبنا لک فی الألواح من کل شیء فخذها بقوه.

و الأخذ بالقوه کنایه عن الأخذ بالجد و الحزم فإن من یجد و یحزم فی أمر یستعمل ما عنده

من القوه فيه حذرا أن يفوته فالأخذ بالقوه لازم الأخذ بالجد و الحزم كنى به عنه.

و قوله: وَ أْمُرْ قَوْمَکَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهٰا الظاهر أن الضمير فى «بِأَحْسَنِهٰا» راجع الى الأشياء المدلول عليها بقوله قبلا: «مِنْ كُلِّ شَيْءٍ» من المواعظ و تفاصيل الآداب و الشرائع و الأخذ بالأحسن كنايه عن ملازمه الحسن فى الامور و اتباعه و اختياره فإن من يهم بأمر الحسن فى الامور اذا وجد سيئا و حسنا اختار الحسن الجميل،و اذا وجد حسنا و أحسن منه اضطره حب الجمال الى اختيار الأحسن و تقديمه عن الحسن فالأخذ بأحسن الامور لازم حب الجمال و ملازمه الحسن فكنى به عنه،و المعنى:و أمر قومك يجتنبوا السيئات و يلازموا ما تهدى إليه التوراه من الحسنات،و نظير الآيه فى التكنيه قوله تعالى: اَلَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ أُولٰئِکَ الَّذِينَ هَدٰاهُمُ اللّٰهُ وَ أُولٰئِکَ هُمْ أُولُوا الْأَلْبٰابِ (الزمر١٨/).

و قوله: سَأُرِيكُمْ دٰارَ الْفٰاسِقِينَ ظاهر السياق أن المراد بهؤلاء الفاسقين هم الذين يفسقون بعدم ائتمار قوله: «وَ أْمُرْ قَوْمَکَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهٰا» على ما تقدم من معناه من ملازمه طريق الإحسان فى الامور و اتباع الحق و الرشد فإن من فسق عن الطريق صرفه اللّٰه عن الصراط المستقيم الى تتبع السيئات و الميل عن الرشد الى الغى كما يفصله فى الآيه التاليه فكانت عاقبه أمره خسرانا و آل أمره الى الهلاك.

و على هذا فما فى الآيه التاليه: «سَأَصْرِفُ عَنْ آيٰاتِيَ» الآيه؛تفسير أو كالتفسير لقوله «سَأُرِيكُمْ دٰارَ الْفٰاسِقِينَ» و قيل المراد بدار الفاسقين جهنم،و فى الكلام تهديد و تحذير،و قيل المراد بها منازل فرعون و قومه بمصر،و قيل:منازل عاد و ثمود،و قيل المراد دار العمالقه و غيرهم بالشام و أن اللّٰه سيدخلهم فيها فيرونها،و قيل:المراد سيجيئكم قوم فساق تكون الدوله لهم عليكم.

قوله تعالى: سَأَصْرِفُ عَنْ آيٰاتِيَ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ

وَ إِنْ يَرَوْا كُلَّ آيَهٍ لاٰ يُؤْمِنُوا بِهٰا الآيه؛تقييد التكبر فى الأرض بغير الحق مع أن التكبر فيها لا يكون إلا بغير الحق كتقييد البغى فى الأرض بغير الحق للتوضيح لا للاحتراز و يراد به الدلاله على وجه الذم فى العمل و أن التكبر كالبغى مذموم لكونه بغير الحق.

و أما ما قيل:إن القيد احترازى للدلاله على أن المراد هو التكبر المذموم دون التكبر الممدوح كالتكبر على أعداء اللّه و التكبر على المتكبر،و هو تكبر بالحق ففيه أن المذكور فى الآيه ليس مطلق التكبر بل التكبر فى الأرض،و هو الاستعلاء على عباد اللّه و استذلالهم و التغلب عليهم،و هذا لا يكون إلا بغير الحق.

و قوله: وَ إِنْ يَرَوْا كُلَّ آيَهٍ لاٰ يُؤْمِنُوا بِهٰا عطف على قوله: «يَتَكَبَّرُونَ» و بيان لأحد أوصافهم و هو الإصرار على الكفر و التكذيب.

و كذا قوله: وَ إِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لاٰ يَتَّخِذُوهُ سَبِيلاً الآيه؛و تكرار الجملتين المثبته و المنفيه بجميع خصوصياتهما للدلاله على اعتنائهم الشديد و مراقبتهم الدقيقه على مخالفه سبيل الرشد و اتباع سبيل الغى بحيث لا يعذرون بخطإ و لا يحتمل فى حقهم جهل أو اشتباه.

و قوله: ذٰلِكَ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيٰاتِنٰا الى آخر الآيه؛تعليل لما تحقق فيهم من رذائل الصفات أى إنما جروا على ما جروا بسبب تكذيبهم لآياتنا و غفلتهم عنها،و من المحتمل أن يكون تعليلا لقوله تعالى: «سَأَصْرِفُ عَنْ آيٰاتِيَ» .

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيٰاتِنٰا وَ لِقٰاءِ الْآخِرَهِ حَبِطَتْ أَعْمٰالُهُمْ هَلْ يُجْزَوْنَ إِلاّٰ مٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ معنى الآيه ظاهر و يتحصل منها:

أولا:أن الجزاء هو نفس العمل و قد تقدم توضيحه كرارا فى أبحاثنا السابقه.

و ثانيا:أن الحبط من الجزاء فإن الجزاء بالعمل و اذا كان العمل حابطا فإحباطه هو الجزاء، و الحبط إنما يتعلق بالأعمال التى فيها جهه حسن فتكون نتيجه إحباط الحسنات ممن له

حسنات و سیئات أن یجزی بسیئاته جزاء سیئا و یجزی بحسناته بإحباطها فیتمحض له الجزاء السیئ.

و یمکن أن تنزل الآیه علی معنی آخر و هو أن یکون المراد بالجزاء،الجزاء الحسن و قوله «هَلْ یُجْزَوْنَ إِلاّ ما کانُوا یَعْمَلُونَ» کنایه عن أنهم لا یثابون بشیء اذ لا عمل من الأعمال الصالحه عندهم لمکان الحبط قال تعالی: وَ قَدِمْنا إِلی ما عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْناهُ هَباءً مَنْثُوراً (الفرقان/۲۳)،و الدلیل علی کون المراد بالجزاء هو الثواب أن هذا الجزاء هو جزاء الأعمال المذکوره فی الآیه قبلا،و المراد بها بقرینه ذکر الحبط هی الأعمال الصالحه.

قوله تعالی: وَ اتَّخَذَ قَوْمُ مُوسی مِنْ بَعْدِهِ مِنْ حُلِیِّهِمْ عِجْلاً جَسَداً لَهُ خُوارٌ الی آخر الآیه،الحلی علی فعول جمع حلی کالثدی جمع ثدی،و هو ما یتحلی و یتزین به من ذهب أو فضه أو نحوهما،و العجل ولد البقره،و الخوار صوت البقره خاصه،و فی قوله تعالی: «جَسَداً لَهُ خُوارٌ» -و هو بیان للعجل-دلاله علی أنه کان غیر ذی حیاه و إنما وجدوا عنده خوارا کخوار البقر.

و الآیه و ما بعده تذکر قصه عباده بنی إسرائیل العجل بعد ما ذهب موسی الی میقات ربه و استبطئوا رجوعه إلیهم،فکادهم السامری و أخذ من حلیهم فصاغ لهم عجلا-من ذهب له خوار کخوار العجل و ذکر لهم أنه إلههم و إله موسی فسجدوا له و اتخذوه إلها،و قد فصل اللّه سبحانه القصه فی سوره طه تفصیلا،و الذی ذکره فی هذه الآیات من هذه السوره لا یستغنی عما هناک،و هو یؤید نزول سوره طه قبل سوره الأعراف.

و کیف کان فقوله: «وَ اتَّخَذَ قَوْمُ مُوسی مِنْ بَعْدِهِ مِنْ حُلِیِّهِمْ عِجْلاً» معناه اتخذ قوم موسی من بعد ذهابه لمیقات ربه قبل أن یرجع-فإنه سیذکر رجوعه إلیهم غضبان-عجلا فعبدوه، و کان هذا العجل الذی اتخذوه «جَسَداً لَهُ خُوارٌ» ثم ذمهم اللّه سبحانه بأنهم لم یعبئوا بما هو ظاهر جلی بین عند العقل فی أول نظرته أنه لو کان هو اللّه سبحانه لکلمهم و لهداهم السبیل

فقال تعالى: «أَ لَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لاٰ يُكَلِّمُهُمْ وَ لاٰ يَهْدِيهِمْ سَبِيلاً» .

و إنما ذكر من صفاته المنافيه للالوهيه عدم تكليمه إياهم و عدم هدايته لهم و سكت عن سائر ما فيه كالجسميه و كونه مصنوعا و محدودا ذا مكان و زمان و شكل الى غير ذلك مع أن الجميع ينافى الالوهيه لأن هاتين الصفتين أعنى التكليم و الهدايه من أوضح ما تستلزمه الالوهيه من الصفات عند من يتخذ شيئا إلها اذ من الواجب أن يعبده بما يرتضيه و يسلك إليه من طريق يوصل إليه،و لا يعلم ذلك إلا من قبل الإله بوجه فهو الذى يجب أن يهديه الى طريق عبادته بنوع من التكليم و التفهيم،و قد رأوا أنه لا يكلمهم و لا يهديهم سبيلا.

على أنهم عهدوا من موسى أن اللّه سبحانه يكلمه و يهديه،و يكلمهم و يهديهم بواسطته، و قد قالوا حين أخرج السامرى لهم العجل: هٰذٰا إِلٰهُكُمْ وَ إِلٰهُ مُوسىٰ (طه۸۸/)،فلو كان العجل هو الذى أومأ إليه السامرى لكلمهم و هداهم سبيلا.

و بالجمله فقد كان من الواضح البين عند عقولهم لو عقلوا أنه ليس هو،و لذلك أردفه بقوله: «اتَّخَذُوهُ وَ كٰانُوا ظٰالِمِينَ» .كأنه قيل:فلم اتخذوه و أمره بذاك الوضوح،فقيل: «اتَّخَذُوهُ وَ كٰانُوا ظٰالِمِينَ» .

قوله تعالى: وَ لَمّٰا سُقِطَ فِي أَيْدِيهِمْ وَ رَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا الى آخر الآيه؛قال فى المجمع:معنى «سُقِطَ فِي أَيْدِيهِمْ» وقع البلاء فى أيديهم أى وجدوه وجدان من يده فيه يقال ذلك للنادم عند ما يجده مما كان خفى عليه،و يقال:سقط فى يده،و أسقط فى يده و بغير ألف أفصح،و قيل:معناه صار الذى يضر به ملقى فى يده انتهى.

قوله تعالى: وَ لَمّٰا رَجَعَ مُوسىٰ إِلىٰ قَوْمِهِ غَضْبٰانَ أَسِفاً الى آخر الآيه؛ الأسف بكسر السين صفه مشبهه من الأسف و هو شده الغضب و الحزن و الخلافه القيام بالأمر بعد غيره،و العجله طلب الشىء و تحريه قبل أوانه على ما ذكره الراغب يقال:عجلت أمرا كذا أى طلبته قبل أوانه الذى له بحسب الطبع فمعنى الآيه:و لما رجع موسى الى قومه و هو فى حال

غضب و أسف لما أخبره اللّه تعالى لدى الرجوع بأن قومه ضلوا بعباده العجل بعده فوبخهم و ذمهم بما صنعوا و قال:بئسما خلفتمونى من بعدى أعجلتم أمر ربكم و طلبتموه قبل بلوغ أجله،و هو أمر من بيده خيركم و صلاحكم و لا يجرى أمرا إلا على ما يقتضيه حكمته البالغه، و لا يؤثر فيه عجله غيره و لا طلبه و لا رضاه إلا بما شاء،و الظاهر أن المراد بأمر ربهم أمره الذى لأجله واعد موسى لميقاته،و هو نزول التوراه.

قوله تعالى: قٰالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَ لِأَخِي وَ أَدْخِلْنٰا فِي رَحْمَتِكَ الآيه؛دعاء منه عليه السّلام و قد تقدم فى الكلام على المغفره فى آخر الجزء السادس من الكتاب أن المغفره أعم موردا من المعصيه.

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ سَيَنٰالُهُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّهِمْ الآيه؛ تنكير الغضب و كذا الذله للإشعار بعظمتها و قد أبهم اللّه سبحانه ما سينالهم من غضبه و ذله الحياه فلم يبين ما هما فمن المحتمل أن تكون الإشاره بذلك الى ما جرى عليهم بعد ذلك من تحريق العجل المعبود و نسفه فى اليم نسفا و طرد السامرى و قتل جمع منهم،أو أن يكون المراد به ما ضرب اللّه على قومهم من الذله و المسكنه و القتل و الإباده و الإساره،و يمكن أن يكون المراد بالغضب هو عذاب الآخره فيجمع لهم بذلك هوان الآخره و ذله الدنيا.

و كيف كان فذيل الآيه: «وَ كَذٰلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ» بظاهره يدل على أن ذلك أعنى نيل غضب الرب سبحانه و ذله الحياه الدنيا سنه جاريه إلهيه فى المفترين على اللّه و هذا الذى يدل عليه الآيه يهدى إليه الأبحاث العقليه أيضا كما مر مرارا.

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئٰاتِ ثُمَّ تٰابُوا مِنْ بَعْدِهٰا وَ آمَنُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهٰا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ضمير «مِنْ بَعْدِهٰا» الأول راجع الى السيئات،و الثانى الى التوبه،و معنى الآيه ظاهر.

و الآيه و إن كانت فى نفسها عامه لكنها بالنظر الى المورد بمنزله الاستثناء من الذين اتخذوا

العجل المذكورين فى الآيه السابقه فالتوبه اذا تحققت بحقيقه معناها فى أيه سيئا كانت لم يمنع من قبولها مانع كما تقدم فى تفسير قوله تعالى: إِنَّمَا التَّوْبَهُ عَلَى اللّهِ الآيه(النساء١٧/).

و هذه الآيه و التى قبلها معترضتان فى القصه،و وجه الخطاب فيهما الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و الدليل على ذلك قوله فى الآيه الاولى: «وَ كَذٰلِكَ نَجْزِى الْمُفْتَرِينَ» و فى الآيه الثانيه: «إِنَّ رَبَّكَ» الآيه و ظاهر السياق أن الكلام فيهما جار على حكايه الحال الماضيه بدليل قوله «سَيَنالُهُمْ غَضَبٌ» .

قوله تعالى: وَ لَمّا سَكَتَ عَنْ مُوسَى الْغَضَبُ أَخَذَ الْأَلْواحَ الآيه؛الرهبه هى خوف مع تحرز:و الباقى ظاهر (١)(٢).

[سوره الأعراف (٧): الآيات ١٥٥ الى ١٦٠]

اشاره

وَ اِخْتارَ مُوسىٰ قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلاً لِمِيقاتِنا فَلَمّا أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَهُ قالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلُ وَ إِيّايَ أَ تُهْلِكُنا بِما فَعَلَ اَلسُّفَهاءُ مِنّا إِنْ هِيَ إِلاّ فِتْنَتُكَ تُضِلُّ بِها مَنْ تَشاءُ وَ تَهْدِي مَنْ تَشاءُ أَنْتَ وَلِيُّنا فَاغْفِرْ لَنا وَ اِرْحَمْنا وَ أَنْتَ خَيْرُ الْغافِرِينَ (١۵۵) وَ اُكْتُبْ لَنا فِي هٰذِهِ اَلدُّنْيا حَسَنَهً وَ فِي اَلْآخِرَهِ إِنّا هُدْنا إِلَيْكَ قالَ عَذابِي أُصِيبُ بِهِ مَنْ أَشاءُ وَ رَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُها لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَ يُؤْتُونَ اَلزَّكاهَ وَ اَلَّذِينَ هُمْ بِآياتِنا يُؤْمِنُونَ (١۵۶) اَلَّذِينَ يَتَّبِعُونَ اَلرَّسُولَ اَلنَّبِيَّ اَلْأُمِّيَّ اَلَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوباً عِنْدَهُمْ فِي اَلتَّوْراهِ وَ اَلْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَ يَنْهاهُمْ عَنِ اَلْمُنْكَرِ وَ يُحِلُّ لَهُمُ اَلطَّيِّباتِ وَ يُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ اَلْخَبائِثَ وَ يَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَ اَلْأَغْلالَ اَلَّتِي كانَتْ عَلَيْهِمْ فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَ عَزَّرُوهُ وَ نَصَرُوهُ وَ اِتَّبَعُوا اَلنُّورَ اَلَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ أُولٰئِكَ هُمُ اَلْمُفْلِحُونَ (١۵٧) قُلْ يا أَيُّهَا اَلنّاسُ إِنِّي رَسُولُ اَللّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعاً اَلَّذِي لَهُ مُلْكُ اَلسَّماواتِ وَ اَلْأَرْضِ لا إِلٰهَ إِلاّ هُوَ يُحيِي وَ يُمِيتُ فَآمِنُوا بِاللّهِ وَ رَسُولِهِ اَلنَّبِيِّ اَلْأُمِّيِّ اَلَّذِي يُؤْمِنُ بِاللّهِ وَ كَلِماتِهِ وَ اِتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ (١۵٨) وَ مِنْ قَوْمِ مُوسىٰ أُمَّهٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَ بِهِ يَعْدِلُونَ (١۵٩) وَ قَطَّعْناهُمُ اِثْنَتَيْ عَشْرَهَ أَسْباطاً أُمَماً وَ أَوْحَيْنا إِلىٰ مُوسىٰ إِذِ اِسْتَسْقاهُ قَوْمُهُ أَنِ اِضْرِبْ بِعَصاكَ اَلْحَجَرَ فَانْبَجَسَتْ مِنْهُ اِثْنَتا عَشْرَهَ عَيْناً قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُناسٍ مَشْرَبَهُمْ وَ ظَلَّلْنا عَلَيْهِمُ اَلْغَمامَ وَ أَنْزَلْنا عَلَيْهِمُ اَلْمَنَّ وَ اَلسَّلْوىٰ كُلُوا مِنْ طَيِّباتِ ما رَزَقْناكُمْ وَ ما ظَلَمُونا وَ لٰكِنْ كانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ (١۶٠)

١- ١) .الاعراف ١٣٨-١۵۴:بحث روائى فى:ميقات موسى عليه السّلام؛مسأله رويه اللّه؛تجلى سبحانه للجبل.

٢- ٢) .الاعراف ١٣٨-١۵۴:بحث روائى فى:الرؤيا القلبيه؛معرفه اللّه سبحانه.

بیان:

قوله تعالی: وَ اخْتارَ مُوسی قَوْمَهُ سَبْعِینَ رَجُلًا لِمِیقاتِنا أی اختار من قومه

ص: ۵۷۴

فالقوم منصوب بنزع الخافض.

و الآيه تدل على أن اللّه سبحانه عين لهم ميقاتا فحضره منهم سبعون رجلا اختارهم موسى من القوم،و لا يكون ذلك إلا لأمر ما عظيم لكن اللّه سبحانه لم يبين هاهنا ما هو الغايه المقصوده من حضورهم غير أنه ذكر أنهم أخذتهم الرجفه و لم تأخذهم إلا لظلم عظيم ارتكبوه حتى أدى بهم الى الهلاك بدليل قول موسى عليه السّلام: «رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلُ وَ إِيّايَ أَ تُهْلِكُنا بِما فَعَلَ السُّفَهاءُ مِنّا» فيظهر من هنا أن الرجفه أهلكتهم.

و يتأيد بذلك أن هذه القصه هى التى يشير سبحانه إليها بقوله: وَ إِذْ قُلْتُمْ يا مُوسى لَنْ نُؤْمِنَ لَکَ حَتّى نَرَى اللّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ الصّاعِقَةُ وَ أَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ثُمَّ بَعَثْناكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (البقره۵۶/)،و بقوله: يَسْئَلُکَ أَهْلُ الْكِتابِ أَنْ تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتاباً مِنَ السَّماءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسى أَكْبَرَ مِنْ ذلِکَ فَقالُوا أَرِنَا اللّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْهُمُ الصّاعِقَةُ بِظُلْمِهِمْ ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِ ما جاءَتْهُمُ الْبَيِّناتُ فَعَفَوْنا عَنْ ذلِکَ (النساء۱۵۳/).

و من ذلک يظهر أن المراد بالرجفه التى أخذتهم فى الميقات رجفه الصاعقه لا رجفه فى أبدانهم كما احتمله بعض المفسرين و لا ضير فى ذلک فقد تقدم نظير التعبير فى قصه قوم صالح حيث قال تعالى: فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِی دارِهِمْ جاثِمِينَ (الأعراف۷۸/)،و قال فيهم: فَأَخَذَتْهُمْ صاعِقَةُ الْعَذابِ الْهُونِ (حم السجده۱۷/).

و فى آيه النساء المنقوله آنفا إشعار بأن سؤالهم الرؤيه كان مربوطا بنزول الكتاب و أن اتخاذ العجل كان بعد ذلک فكأنهم حضروا الميقات لنزول التوراه،و أنهم إنما سألوا الرؤيه ليكونوا على يقين من كونها كتابا سماويا نازلا من عند اللّه،و يؤيد ذلک ان الظاهر أن هؤلاء المختارين كانوا مؤمنين بأصل دعوه موسى،و إنما أرادوا بقولهم: لَنْ نُؤْمِنَ لَکَ حَتّى نَرَى اللّهَ جَهْرَةً تعليق إيمانهم به من جهه نزول التوراه عليه على الرؤيه.

و بهذا كله يتأيد أن هذه القصه جزء من قصه الميقات و نزول التوراه،و أن موسى عليه السّلام لما

أراد الحضور لميقات ربه و نزول التوراه اختار هؤلاء السبعين فذهبوا معه الى الطور و لم يقنعوا بتكليم اللّه كليمه،و سألوا الرؤيه فأخذتهم الصاعقه فماتوا ثم أحياهم اللّه بدعوه موسى،ثم كلم اللّه موسى و سأل الرؤيه و كان ما كان،و مما كان اتخاذ بنى إسرائيل العجل بعد غيبتهم و ذهابهم لميقات اللّه،و قد وقع هذا المعنى فى بعض الأخبار المأثوره عن أئمه أهل البيت عليهم السّلام كما سيجىء إن شاء اللّه.

و على أى حال العنايه فى هذه القصه ببيان ظلمهم و نزول العذاب عليهم و دعاء موسى لهم لا بيان كون هذه القصه جزءا من القصه السابقه لو كان جزءا،و لا مغايرتها لها لو كانت مغايره فلا دلاله فى اللفظ تنبه على شىء من ذلك.

و أما قوله: بِمٰا فَعَلَ السُّفَهٰاءُ و قد كان الصادر منهم قولا لا فعلا فالوجه فى ذلك أن المؤاخذه إنما هو على المعصيه،و المعصيه تعد عملا-و فعلا-و إن كانت من قبيل الأقوال كما قال تعالى: إِنَّمٰا تُجْزَوْنَ مٰا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (التحريم/٧)،فإنه شامل لقول كلمه الكفر و الكذب و الافتراء و نحو ذلك بلا ريب،و الظاهر أنهم عذبوا بما كان يستلزمه قولهم من سوء الأدب و العناد و الاستهانه بمقام ربهم.

على أن ظاهر تلك الاقوال جميعا أنهم إنما عذبوا بالرجفه قبال ما قالوه دون ما فعلوه فالإشكال على تقدير وروده مشترك بين جميع الأقوال فالأقرب كون القصه جزءا من سابقتها كما تقدم.

قوله تعالى: قٰالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلُ وَ إِيّٰايَ -الى قوله- مَنْ تَشٰاءُ يريد عليه السّلام بذلك أن يسأل ربه أن يحييهم خوفا من أن يتهمه بنو إسرائيل فيخرجوا به عن الدين،و يبطل بذلك دعوته من أصلها فهذا هو الذى يبتغيه غير أن المقام و الحال يمنعانه من ذلك فها هو عليه السّلام واقع أمام معصيه موبقه من قومه صرعتهم و غضب إلهى شديد أحاط بهم حتى أهلكهم.

ص: ۵۷۶

و لذلک أخذ یمهد الکلام رویدا و یسترحم ربه بجمل من الثناء حتی یهیج الرحمه علی الغضب،و یثیر الحنان و الرأفه الإلهیه ثم یتخلص الی مسألته و ذکر حاجته فی جو خال من موانع الإجابه.

«قالَ» مبتدئا باسم الربوبیه المهیجه للرحمه: «رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَکْتَهُمْ مِنْ قَبْلُ» فالأمر الی مشیتک،و لو أهلکتهم من قبل «وَ إِیّایَ» لم یتجه من قومی إلی تهمه فی هلاکهم،ثم ذکر أنه لیس من شأن رحمته و سنه ربوبیته أن یؤاخذ قوما بفعل سفهائهم فقال فی صوره الاستفهام تأدبا «أَ تُهْلِکُنا بِما فَعَلَ السُّفَهاءُ مِنّا» ؟ثم أکد القول بقوله: «إِنْ هِیَ إِلاّ فِتْنَتُکَ» و امتحانک «تُضِلُّ بِها» أی بالفتنه «مَنْ تَشاءُ وَ تَهْدِی مَنْ تَشاءُ» أی أن هذا المورد أحد موارد امتحانک و ابتلائک العام الذی تبتلی به عبادک و تجریه علیهم لیضل من ضل و یهتدی من اهتدی،و لیس من سنتک أن تهلک کل من افتتن بفتنتک فانحرف عن سوی صراطک.

و بالجمله أنت الذی سبقت رحمتک غضبک لیس من دأبک أن تستعجل المسیئین من عبادک بالعقوبه أو تعاقبهم بما فعل سفاؤهم،و أنت الذی أرسلتنی الی قومی و وعدتنی أن تنصرنی فی نجاح دعوتی،و هلاک هؤلاء المصعوقین یجلب علی التهمه من قومی.

قوله تعالی: أَنْتَ وَلِیُّنا فَاغْفِرْ لَنا وَ ارْحَمْنا وَ أَنْتَ خَیْرُ الْغافِرِینَ شروع منه علیه السّلام فی الدعاء بعد ما قدمه من الثناء،و بدأه بقوله: «أَنْتَ وَلِیُّنا» و ختمه بقوله: «وَ أَنْتَ خَیْرُ الْغافِرِینَ» لیقع ما یسأله بین صفتی ولایه اللّه الخاصه به،و مغفرته التی هی خیر مغفره ثم سأل حاجته بقوله: «فَاغْفِرْ لَنا وَ ارْحَمْنا» لأنه خیر حاجه یرتضی اللّه من عباده أن یسألوها عنه،و لم یصرح بخصوص حاجته التی بعثته الی الدعاء،و هی إحیاء السبعین الذین أهلکهم اللّه تذللا و استحیاء.

و حاجه هذه مندرجه فی قوله: «فَاغْفِرْ لَنا وَ ارْحَمْنا» لا محاله فإن اللّه سبحانه یذکر فی آیه سوره البقره أنه بعثهم بعد موتهم،و لم یکن لیحییهم بعد ما أهلکهم إلا بشفاعه موسی علیه السّلام و لم

يذكر من دعائه المرتبط بحالهم إلا هذا الدعاء فهو إنما سأله ذلك تلويحا بقوله «فَاغْفِرْ لَنا» الخ؛ كما تقدم لا تصريحا.

قوله تعالى: وَ اكْتُبْ لَنا فِی هٰذِهِ الدُّنْیا حَسَنَةً وَ فِی الْآخِرَهِ إِنّا هُدْنا إِلَیْکَ أی رجعنا إلیک من هاد یهود إذا رجع،و هو أعنی قوله: «إِنّا هُدْنا إِلَیْکَ» تعلیل لهذا الفصل من الدعاء سأل فیه أن یکتب اللّه أی یقضی لهم بحسنه فی الدنیا و حسنه فی الآخره و المراد بالحسنه لا محاله الحیاه و العیشه الحسنه فإن الرجوع إلی اللّه أی سلوک طریقته و التزام سبیل فطرته یهدی الإنسان الی حیاه طیبه و عیشه حسنه فی الدنیا و الآخره جمیعا،و هذا هو الوجه فیما ذکرنا أن قوله: «إِنّا هُدْنا إِلَیْکَ» تعلیل لهذا الفصل من دعائه فإن الحیاه الطیبه من آثار الرجوع إلی اللّه،و هی شیء من شأنه أن یرزقوه-لو رزقوا-فی مستقبل أمرهم،و هو المناسب للکتابه و القضاء،و أما الفصل الأول من الدعاء أعنی قوله: «فَاغْفِرْ لَنا وَ ارْحَمْنا» الخ؛ فتکفی فی تعلیله الجمل السابقه علیه،و ما احتف به من قوله: «أَنْتَ وَلِیُّنا» و قوله: «وَ أَنْتَ خَیْرُ الْغافِرِینَ» و لا یتعلق بقوله: «إِنّا هُدْنا إِلَیْکَ» فافهم ذلک.

قوله تعالی: قالَ عَذابِی أُصِیبُ بِهِ مَنْ أَشاءُ وَ رَحْمَتِی وَسِعَتْ کُلَّ شَیْءٍ هذا جواب منه سبحانه لموسی،و فیه محاذاه لما قدّمه موسی قبل مسألته من قوله: «رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَکْتَهُمْ مِنْ قَبْلُ وَ إِیّایَ» ،و قد قیّد اللّه سبحانه إصابه عذابه بقوله: «مَنْ أَشاءُ» دون سعه رحمته لأن العذاب إنما ینشأ من اقتضاء من قبل المعذبین لا من قبله سبحانه،قال تعالی مٰا یَفْعَلُ اللّٰهُ بِعَذٰابِکُمْ إِنْ شَکَرْتُمْ وَ آمَنْتُمْ (النساء/۱۴۷)و قال: لَئِنْ شَکَرْتُمْ لَأَزِیدَنَّکُمْ وَ لَئِنْ کَفَرْتُمْ إِنَّ عَذٰابِی لَشَدِیدٌ (إبراهیم/۷)فلا یعذّب اللّه سبحانه باقتضاء من ربوبیته و لو کان کذلک لعذّب کل أحد بل إنما یعذب بعض من تعلقت به مشیته فلا تتعلق مشیته إلا بعذاب من کفروا نعمه فالعذاب إنما هو باقتضاء من قبل المعذّبین لکفرهم لا من قبله.

علی أن کلامه سبحانه یعطی أن العذاب إنما حقیقته فقدان الرحمه،و النقمه عدم بذل

النعمه،و لا يتحقق ذلک إلا لعدم استعداد المعذّب بواسطه الکفران و الذنب لإفاضه النعمه علیه و شمول الرحمه له،فسبب العذاب فی الحقیقه عدم وجود سبب الرحمه.

و أما سعه الرحمه و إفاضه النعمه فمن المعلوم أنه من مقتضیات الالوهیه و لوازم صفه الربوبیه فما من موجود مخلوق إلا و وجود نعمه لنفسه و لکثیر ممن دونه لارتباط أجزاء الخلقه،و کل ما عنده من خیر أو شر نعمه إما لنفسه و لغیره کالقوه و الثروه و غیرهما التی یستفید منها الإنسان و غیره،و إما لغیره اذا کان نقمه بالنسبه إلیه کالعاهات و الآفات و البلایا یستضر بها شیء و ینتفع أشیاء و علی هذا فالرحمه الإلهیه واسعه کل شیء فعلا لا شأنا،و لا یختص بمؤمن و لا کافر و لا ذی شعور و لا غیره و لا دنیا و لا آخره،و المشیئه لازمه لها.

نعم تحقق العذاب و النقمه فی بعض الموارد-و هو معنی قیاسی-یوجب أن یتحقق هناک رحمه تقابلها و تقاس إلیها فإن حرمان البعض من النعمه التی أنعم اللّه بها علی بعض آخر اذا کان عذابا کان ما یجده البعض الآخر رحمه تقابل هذا العذاب،و کذا نزول ما یتألم به و یؤذی علی بعض کالعقوبات الدنیویه و الأخرویه اذا کان عذابا کان الأمن و السلامه التی یجدها البعض الآخر رحمه بالنسبه إلیه و تقابله،و إن کانت الرحمه المطلقه بالمعنی الذی تقدم بیانه بشملها جمیعا.

فهناک رحمه إلهیه عامه یتنعم بها المؤمن و الکافر و البرّ و الفاجر و ذو الشعور و غیر ذی الشعور فیوجدون بها و یرزقون بها فی أول وجودهم ثم فی مسیره الوجود ما داموا سالکین سبیل البقاء،و رحمه إلهیه خاصه و هی العطیه الهنیئه التی یجود بها اللّه سبحانه فی مقابل الإیمان و العبودیه،و تختص لا محاله بالمؤمنین الصالحین من عباده من حیاه طیبه نورانیه فی الدنیا، و جنه و رضوان فی الآخره و لا نصیب فیها للکافرین و المجرمین،و یقابل الرحمه الخاصه عذاب و هو اللاملائم الذی یصیب الکافرین و المجرمین من جهه کفرهم و جرمهم فی الدنیا کعذاب الاستئصال و المعیشه الضنک و فی الآخره من النار و آلامها،و لا یقابل الرحمه العامه شیء من

العذاب اذ كل ما يصدق عليه اسم شيء فهو من مصاديق الرحمه العامه لنفسه أو لغيره،و كونه رحمه هی المقصوده فی الخلقه،و لیس وراء الشیء شیء.

اذا تحقق هذا تبين أن قوله تعالى: «عَذابِی أُصِیبُ بِهِ مَنْ أَشاءُ وَ رَحْمَتِی وَسِعَتْ کُلَّ شَیْءٍ» بيان لخصوص العذاب و عموم الرحمه،و إنما قابل بين العذاب و الرحمه العامه مع عدم تقابلهما لأن ذكر الرحمه العامه توطئه و تمهيد لما سيذكره من صيرورتها رحمه خاصه فی حق المتقين من المؤمنين.

و قد اتضح بما تقدم أن سعه الرحمه ليست سعه شأنيه و أن قوله: «وَ رَحْمَتِی وَسِعَتْ کُلَّ شَیْءٍ» ليس مقيدا بالمشيئه المقدره بل من لوازم سعه الرحمه الفعليه كما تقدم،و ذلك لأن الظاهر من الآيه أن المراد بالرحمه العامه و هی تسع كل شيء بالفعل و قد شاء اللّه ذلك فلزمتها فلا محل لتقدير«إن شئت»خلافا لظاهر كلام جمع من المفسرين.

قوله تعالى: فَسَأَکْتُبُها لِلَّذِینَ یَتَّقُونَ وَ یُؤْتُونَ الزَّکاهَ وَ الَّذِینَ هُمْ بِآیاتِنا یُؤْمِنُونَ تفريع على قوله: «عَذابِی أُصِیبُ بِهِ مَنْ أَشاءُ وَ رَحْمَتِی» الآيه؛أی لازم وجوب إصابه العذاب بعض الناس وسعه الرحمه لكل شيء أن أوجب الرحمه على البعض الباقی،و هم الذين يتقون و يؤتون الزكاه الآيه.

و قد ذكر سبحانه الذين تنالهم الرحمه بأوصاف عامه و هی التقوى و إيتاء الزكاه و الإيمان بآيات اللّه من غير أن يقيّدهم بما يخص قومه كقولنا:للذين يتقون منكم و نحو ذلك لأن ذلك مقتضى عموم البيان فی قوله: «عَذابِی أُصِیبُ بِهِ مَنْ أَشاءُ» الآيه و البيان العام ينتج نتيجه عامه.

و اذا قوبلت مسأله موسى بالآيه كانت الآيه بمنزله المقيده لها فإنه عليه السّلام سأل الحسنه و الرحمه لقومه ثم عللها بقوله: «إِنّا هُدْنا إِلَیْکَ» فكان معنى ذلك مسأله الرحمه لكل من هاد و رجع منهم بأن يكتب اللّه حسنه الدنيا و الآخره لمجرد هودهم و عودهم إليه فكان فيما أجابه

اللّه به أنه سيكتب رحمته للذين آمنوا و اتقوا فكأنه قال:اكتب رحمتك لمن هاد إليك منا، فأجابه اللّه أن سأكتب رحمتى لمن هاد و اتقى و آمن بآياتى فكان فى ذلك تقييد لمسألته.

و لا ضير فى ذلك فإنه سبحانه هو الهادى لأنبيائه و رسله المعلم لهم يعلّم كليمه أن يقيّد مسألته بالتقوى و هو الورع عن محارمه و بالإيمان بآياته و هو التسليم لأنبيائه و للأحكام النازله إليهم،و لا يطلق الهود و هو الرجوع الى اللّه بالإيمان به،فهذا تصرف فى دعاء موسى بتقييده كما تصرّف تعالى فى دعاء إبراهيم بالتقييد فى قوله: قٰالَ إِنِّي جٰاعِلُكَ لِلنّٰاسِ إِمٰاماً قٰالَ وَ مِنْ ذُرِّيَّتِي قٰالَ لاٰ يَنٰالُ عَهْدِي الظّٰالِمِينَ (البقره١٢۴/)،و بالتعميم و الإطلاق فى قوله فيما يحكى من دعائه لأهل مكه: وَ ارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرٰاتِ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللّٰهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ قٰالَ وَ مَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلاً ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلىٰ عَذٰابِ النّٰارِ وَ بِئْسَ الْمَصِيرُ (البقره١٢۶/)،فقد تبين أولا أن الآيه تتضمن استجابته تعالى لدعاء موسى: «وَ اكْتُبْ لَنٰا فِي هٰذِهِ الدُّنْيٰا حَسَنَةً وَ فِي الْآخِرَةِ» بتقييد ما له فمن العجيب ما ذكره بعضهم:أن الآيه بسياقها تدل على أن اللّه سبحانه رد دعوه موسى و لم يستجبها،و كذا قول بعضهم:إن موسى عليه السّلام دعا لقومه فاستجابه اللّه فى حق أمه محمد صلّى اللّه عليه و آله و سلم بناء على بيانيّه قوله: «الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ» الآيه؛لقوله: «لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ» الآيه و سيجىء.

و ثانيا:أنه تعالى استجاب ما اشتمل عليه الفصل الأول من دعائه فإنه تعالى لم يرده، و حاشا أن يحكى اللّه فى كلامه دعاء لاغيا غير مستجاب،و قوله: «فَسَأَكْتُبُهٰا لِلَّذِينَ» الآيه فإنه يحاذى ما سأله عليه السّلام من الحسنه المستمره الباقيه فى الدنيا و الآخره لقومه،و أما طلب المغفره لذنب دفعى صدر عنهم بقولهم: «أَرِنَا اللّٰهَ جَهْرَةً» فلا يحاذيه قوله: «فَسَأَكْتُبُهٰا» الآيه؛بوجه،فسكوته تعالى عن رد دعوته دليل إجابتها كما فى سائر الموارد التى تشابهه فى القرآن.

و يلوّح الى استجابه دعوته لهم بالمغفره قوله فى القصه فى موضع آخر: ثُمَّ بَعَثْنٰاكُمْ مِنْ

بَعْدِ مَوْتِكَمْ لَعَلَّكَمْ تَشْكَرُونَ (البقره۵۶/)فمن البعيد المستبعد أن يحييهم اللّه بعد إهلاكهم و لم يغفر لهم ذنبهم الذى أهلكوا به.

و على أى حال معنى الآيه «فَسَأَكْتُبُهَا» أى سأكتب رحمتى و أقضيها و أوجبها استعيرت الكتابه للإيجاب لأن الكتابه أثبت و أحكم «لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ» و يجتنبون المعاصى و ترك الواجبات «وَ يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ» و هى الحق المالى أو مطلق الإنفاق فى سبيل اللّه الذى ينمو به المال،و يصلح به مفاسد الاجتماع،و يتم به نواقصه،و ربما قيل:إن المراد بها زكاه النفس و طهارتها،و إيتاء الزكاه إصلاح أخلاق النفس.و ليس بشىء.

«وَ الَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ» أى يسلّمون لما جاءتهم من عند اللّه من الآيات و العلامات سواء كانت آيات معجزه كمعجزات موسى و عيسى و محمد عليه السّلام و عليهم،أو أحكاما سماويه كشرائع موسى و أوامره و شرائع غيره من الأنبياء،أو الأنبياء أنفسهم أو علامات صدق الأنبياء كعلائم محمد صلّى اللّه عليه و آله و سلم التى ذكرها اللّه تعالى لهم فى كتاب موسى و عيسى عليهما السّلام فكل ذلك آيات له تعالى يجب عليهم و على غيرهم أن يؤمنوا بها و يسلموا لها،و لا يكذبوا بها.

و فى الآيه التفات من سياق التكلم مع الغير الى الغيبه فإنه قال أولا: «وَ اخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا لِمِيقَاتِنَا» .ثم قال: «قَالَ عَذَابِى أُصِيبُ بِهِ» الآيه و كأن النكته فيه إظهار ماله سبحانه من العنايه الخاصه باستجابه دعاء الداعين من عباده فيقبل عليهم هو تعالى من غير أن يشاركه فيه غيره و لو بالتوسط فإن التكلم بلفظ المتكلم مع الغير لإظهار العظمه لمكان أن العظماء يتكلمون عنهم و عن أتباعهم فإذا أريد إظهار عنايه خاصه بالمخاطب أو بالخطاب تكلم بلفظ المتكلم وحده.

و على هذا جرى كلامه تعالى فاختار سياق المتكلم وحده المناسب المناجاه و المسارّه فيما حكى من أدعيه أنبيائه و أوليائه و استجابته لهم فى كلامه كأدعيه نوح و إبراهيم و دعاء موسى ليله الطور،و أدعيه سائر الصالحين و استجابته لهم،و لم يعدل عن سياق المتكلم وحده إلا

لنكته زائده.

و أما قوله: «وَ الَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ» و ما فيه من العدول من التكلم وحده-السياق السابق-الى التكلم مع الغير فالظاهر أن النكته فيه إيجاد الاتصال بين هذه الآيه و الآيه التاليه التى هى نوع من البيان لهذه الجمله أعنى قوله: «وَ الَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ» فإن الآيه التاليه -كما سيجىء-بمنزله المعترضه من النتيجه المأخوذه فى ضمن الكلام الجارى،و سياقها سياق خارج عن سياق هذه القطعه المتعرضه للمشافهه و المناجاه بين موسى و بينه تعالى راجع الى السياق الأصلى السابق الذى هو سياق المتكلم مع الغير.

فبتبديل«و الذين هم بآياتى يؤمنون»الى قوله: «وَ الَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ» يتصل الآيه التاليه بسابقتها فى السياق بنحو لطيف فافهم ذلك و تدبر فيه فإنه من عجب السياقات القرآنيه.

قوله تعالى: اَلَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوباً عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَاةِ وَ الْإِنْجِيلِ -الى قوله- كَانَتْ عَلَيْهِمْ .قال الراغب فى المفردات:

الإصر عقد الشىء و حبسه بقهره يقال:أصرته فهو مأصور،و المأصر و المأصر-بفتح الصاد و كسرها-محبس السفينه،قال تعالى:و يضع عنهم إصرهم أى الأمور التى تثبطهم و تقيدهم عن الخيرات،و عن الوصول الى الثوابات،و على ذلك:و لا تحمل علينا إصرا،و قيل ثقلا و تحقيقه ما ذكرت.(انتهى)و الأغلال جمع غل و هو ما يقيّد به.

و قوله: «الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ» الآيه بحسب ظاهر السياق بيان لقوله «وَ الَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ» و يؤيده ما هو ظاهر الآيه أنّ كونه صلّى اللّه عليه و آله و سلم رسولا نبيّا أميّا و يأمر بالمعروف و ينهى عن المنكر،و يحل لهم الطيّبات و يحرّم عليهم الخبائث،و يضع عنهم إصرهم و الأغلال التى كانت عليهم كلّ ذلك من أمارات النبوّه الخاتميه و آياتها المذكوره لهم فى التوراه و الإنجيل فمن الإيمان بآيات اللّه الذى شرطه اللّه تعالى لهم فى كلامه:أن يؤمنوا بالآيات المذكوره لهم أمارات لنبوه محمد صلّى اللّه عليه و آله و سلم.

غير أن من المسلّم الذى لا مريه فيه أن الرحمه التى وعد اللّه كتابته لليهود بشرط التقوى و الإيمان بآيات اللّه ليست بحيث تختص بالذين آمنوا منهم بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم،و يحرم عنها صالحو بنى إسرائيل من لدن أجاب اللّه دعوه موسى عليه السّلام الى أن بعث اللّه محمدا صلّى اللّه عليه و آله و سلم فآمن به شرذمه قليله من اليهود،فإن ذلك مما لا ينبغى توهمه أصلا.فبين موسى و عيسى عليهما السّلام،و كذا بعد عيسى عليه السّلام ممن آمن به من بنى إسرائيل جمّ غفير من المؤمنين الذين آمنوا بالدعوه الإلهيه فقبل اللّه منهم إيمانهم و وعدهم بالخير،و الكلام الإلهى بذلك ناطق فكيف يمكن أن تقصر الرحمه الإلهيه المبسوطه على بنى إسرائيل فى جماعه قليله منهم آمنوا بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم.

فقوله: «الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ» الآيه؛و إن كان بيانا لقوله: «وَ الَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ» إلا أنه ليس بيانا مساويا فى السعه و الضيق لمبيّنه بل بيان مستخرج من مبيّنه انتزع منه،و خص بالذكر ليستفاد منه فيما هو الغرض من سوق الكلام،و هو بيان حقيقه الدعوه المحمديه،و لزوم إجابتهم لها و تلبيتهم لداعيها.

و لذلك فى القرآن الكريم نظائر من حيث التضييق و التوسعه فى البيان كما قال تعالى حاكيا عن إبليس: «فَبِعِزَّتِكَ لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ» الآيه؛ثم قال فى موضع آخر حاكيا عنه لَأَتَّخِذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيباً مَفْرُوضاً وَ لَأُضِلَّنَّهُمْ وَ لَأُمَنِّيَنَّهُمْ وَ لَآمُرَنَّهُمْ فَلَيُبَتِّكُنَّ آذَانَ الْأَنْعَامِ وَ لَآمُرَنَّهُمْ فَلَيُغَيِّرُنَّ خَلْقَ اللّٰهِ (النساء/١١٩)فإن القول الثانى المحكى عن إبليس مستخرج من عموم قوله المحكى أولا: لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ .

و قال تعالى فى أول هذه السوره: وَ لَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ -الى أن قال- يَا بَنِي آدَمَ إِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ الآيه؛و قد تقدم أن ذلك من قبيل استخراج الخطاب من الخطاب لغرض التعميم الى غير ذلك من النظائر.

فيؤول معنى بيانيه قوله: «الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ» الى استخراج بيان من بيان للتطبيق على مورد الحاجه كأنه قيل:فإذا كان المكتوب من رحمه اللّه لبنى إسرائيل قد كتب للذين

يتقون و يؤتون الزكاه و الـذين هم بآياتنا يؤمنون فمصداقه اليوم-يوم بعث محمد صلّى اللّه عليه و آله و سـلم-هم الذين يتبعونه من بنى إسـرائيل لأنهم الذين اتقوا و آتوا الزكاه و هم الذين آمنوا بآياتنا فإنهم آمنوا بموسـى و عيسـى و محمد صلّى اللّه عليه و آله و سـلم و هم آياتنا،و آمنوا بمعجزات هؤلاء الرسل و ما نزّل عليهم من الشـرائع و الأحكام و هى آياتنا،و آمنوا بما ذكرنا لهم فى التوراه و الإنجيل من أمارات نبوه محمد صلّى اللّه عليه و آله و سلم و علامات ظهوره و دعوته،و هى آياتنا.

ثم قوله: «الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ» الآيه أخـذ فيه «يَتَّبِعُونَ» موضع يؤمنون، و هو من أحسن التعبير لأن الإيمان بآيات اللّه سبحـانه كأنبيائه و شـرائعهم إنما هو بالتسـليم و الطاعه فاختير لفظ الاتباع للـدلاله على أن الإيمان بمعنى الاعتقاد المجرد لا يغنى شيئا فإن ترك التسليم و الطاعه عملا تكذيب بآيات اللّه و إن كان هناك اعتقاد بأنه حق.

و ذكره صلّى اللّه عليه و آله و سلم بهذه الأوصاف الثلاث:الرسول النبى الامى،و لم يجتمع له فى موضع من كلامه تعالى إلا فى هـذه الآيه و الآيه التاليه،مع قوله تعالى بعـده: «الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوباً عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرٰاهِ وَ الْإِنْجِيلِ» تدل على أنه صلّى اللّه عليه و آله و سلم كان مذكورا فيهما معرّفا بهذه الأوصاف الثلاث.

و لو لا أن الغرض من توصـيفه بهـذه الثلاث هو تعريفه بما كانوا يعرفونه به من النعوت المذكوره له فى كتابيهم لما كانت لذكر الثلاث «الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ» و خاصه الصفه الثالثه نكته ظاهره.

و كذلك ظاهر الآيه يدل أو يشعر بأن قوله:يأمرهم بالمعروف و ينهاهم عن المنكر الى آخر الامور الخمسه التى وصفه صلّى اللّه عليه و آله و سـلم بها فى الآيه من علائمه المذكوره فى الكتابين،و هى مع ذلك من مختصات النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بها فى الآيه من علائمه المذكوره فى الكتابين،و هى مع ذلك من مختصات النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و ملّته البيضاء فإن الأـمم الصـالحه و إن كـانوا يقومون بوظيفه الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر كما ذكره تعالى من أهل الكتاب فى قوله: لَيْسُوا سَوٰاءً مِنْ أَهْلِ

اَلْکِتٰابِ أُمَّهٌ قٰائِمَهٌ -الی أن قال- وَ یَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَ یَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْکَرِ وَ یُسٰارِعُونَ فِی الْخَیْرٰاتِ وَ أُولٰئِکَ مِنَ الصّٰالِحِینَ (آل عمران۱۱۴/).

و کذلک تحلیل الطیبات و تحریم الخبائث فی الجمله من جمله الفطریات التی أجمع علیها الأدیان الإلهیه،و قد قال تعالی: قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِینَهَ اللّٰهِ الَّتِی أَخْرَجَ لِعِبٰادِهِ وَ الطَّیِّبٰاتِ مِنَ الرِّزْقِ (الأعراف۳۲/).

و کذلک وضع الإصر و الأغلال و إن کان مما یوجد فی الجمله فی شریعه عیسی علیه السّلام کما یدل علیه قوله فیما حکی اللّه عنه فی القرآن الکریم: وَ مُصَدِّقاً لِمٰا بَیْنَ یَدَیَّ مِنَ التَّوْرٰاهِ وَ لِأُحِلَّ لَکُمْ بَعْضَ الَّذِی حُرِّمَ عَلَیْکُمْ (آل عمران۵۰/)و یشعر به قوله خطابا لبنی إسرائیل: قَدْ جِئْتُکُمْ بِالْحِکْمَهِ وَ لِأُبَیِّنَ لَکُمْ بَعْضَ الَّذِی تَخْتَلِفُونَ فِیهِ (الزخرف۶۳/).

إلا أنه لا یرتاب ذو ریب فی أن الدین الذی جاء به محمد صلّی اللّه علیه و آله و سلم بکتاب من عند اللّه مصدّق لما بین یدیه من الکتب السماویه-و هو دین الإسلام-هو الدین الوحید الذی نفخ فی جثمان الأمر بالمعروف و النهی عن المنکر کل ما یسعه من روح الحیاه،و بلغ به من حد الدعوه الخالیه الی درجه الجهاد فی سبیل اللّه بالأموال و النفوس،و هو الدین الوحید الذی أحصی جمیع ما یتعلق به حیاه الإنسان من الشئون و الأعمال ثم قسمها الی طیبات فأحلها،و الی خبائث فحرمها،و لا یعادله فی تفصیل القوانین المشرعه أی شریعه دینیه و قانون اجتماعی،و هو الدین الذی نسخ جمیع الأحکام الشاقه الموضوعه علی أهل الکتاب و الیهود خاصه،و ما تکلّفها علماؤهم،و ابتدعها أحبارهم و رهبانهم من الأحکام المبتدعه.

فقد اختص الإسلام بکمال هذه الامور الخمسه و إن کانت توجد فی غیر نماذج من ذلک.

علی أن کمال هذه الامور الخمسه فی هذه الملّه البیضاء أصدق شاهد و أبین بیّنه علی صدق الناهض بدعوتها صلّی اللّه علیه و آله و سلم،و لو لم تکن تذکر أمارات له فی الکتابین فإن شریعته کمال شریعه الکلیم و المسیح علیه السّلام و هل یطلب من شریعه حقّه إلا عرفانها المعروف و إنکارها المنکر،

و تحليلها الطيبات،و تحريمها الخبائث،و إلغاؤها كل إصر و غل؟و هى تفاصيل الحق الذى يدعو إليه الشرائع الإلهيه فليعترف أهل التوراه و الإنجيل أن الشريعه التى تتضمن كمال هذه الأمور بتفاصيلها هى عين شريعتهم فى مرحله كامله.

و بهذا البيان يظهر أن قوله تعالى: «يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَ يَنْهاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ» الآيه يفيد بمجموعه معنى تصديقه لما فى كتابيهم من شرائع اللّه تعالى كانه قيل مصدقا لما بين يديه كما فى قوله تعالى: وَ لَمّا جاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْ عِنْدِ اللّهِ مُصَدِّقٌ لِما مَعَهُمْ نَبَذَ فَرِيقٌ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ كِتابَ اللّهِ وَراءَ ظُهُورِهِمْ كَأَنَّهُمْ لا يَعْلَمُونَ (البقره/١٠١)و قوله: وَ لَمّا جاءَهُمْ كِتابٌ مِنْ عِنْدِ اللّهِ مُصَدِّقٌ لِما مَعَهُمْ وَ كانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمّا جاءَهُمْ ما عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللّهِ عَلَى الْكافِرِينَ (البقره/٨٩)يريد مجىء النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بكمال ما فى كتابهم من الشريعه مصدّقا له ثم كفرهم به و هم يعلمون أنه المذكور فى كتبهم المبشر به بلسان أنبيائهم كما حكى سبحانه عن المسيح فى قوله: يا بَنِى إِسْرائِيلَ إِنِّى رَسُولُ اللّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقاً لِما بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْراهِ وَ مُبَشِّراً بِرَسُولٍ يَأْتِى مِنْ بَعْدِى اسْمُهُ أَحْمَدُ (الصف/٦).

و سنبحث عن بشاراته عليه السّلام الواقعه فى كتبهم المقدسه بما تيسر من البحث إن شاء اللّه العزيز.

غير أنه تعالى لم يقل:مصدقا لما بين يديه بدل قوله: «يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ» الآيه لأن وجه الكلام الى جميع الناس دون أهل الكتاب خاصه،و لذا أمر نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلم فى الآيه التاليه بقوله:

«قُلْ يا أَيُّهَا النّاسُ إِنِّى رَسُولُ اللّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعاً» و لم يقيّد الكلام فى قوله: «فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ» الخ؛بما يختص به بأهل الكتاب.

قوله تعالى: فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَ عَزَّرُوهُ وَ نَصَرُوهُ وَ اتَّبَعُوا النُّورَ الى آخر الآيه؛التعزير النصره مع التعظيم،و المراد بالنور النازل معه القرآن الكريم ذكر بنعت النوريه ليدل به على أنه ينير طريق لا حياه،و يضىء الصراط الذى يسلكه الإنسان الى موقف

السعاده و الكمال،و الكلام فى هذا الشأن.

و فى قوله: أُنْزِلَ مَعَهُ و لم يقل:أنزل عليه أو أنزل إليه و«مع»تدل على المصاحبه و المقارنه تلويح الى معنى الإماره و الشهاده التى ذكرناها كأنه قيل:و اتبعوا النور الذى أنزل عليه و هو بما يحتوى عليه من كمال الشرائع السابقه،و يظهره بالإضاءه شاهد على صدقه، و أماره أنه هو الذى وعد به أنبياؤهم،و ذكر لهم فى كتبهم فقوله: «مَعَهُ» حال من نائب فاعل «أُنْزِلَ» .و قد وقع نظيره فى قوله تعالى: فَبَعَثَ اللّٰهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَ مُنْذِرِينَ وَ أَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتٰابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النّٰاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ (البقره/٢١٣).

و قوله: «فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَ عَزَّرُوهُ وَ نَصَرُوهُ وَ اتَّبَعُوا النُّورَ» الآيه؛بمنزله التفسير لقوله فى صدر الآيه «الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ» و أن المراد باتباعه حقيقه اتباع كتاب اللّه المشتمل على شرائعه،و أن الذى له عليه السّلام من معنى الاتباع هو الإيمان بنبوته و رسالته من غير تكذيب به، و احترامه بالتسليم له و نصرته فيما عزم عليه من سيرته.

و الكلام أعنى قوله: «فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ» الآيه نتيجه متفرعه على قوله فى صدر الآيه «الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ» الآيه؛بناء على ما قدمناه من أنه بيان خاص مستخرج من قوله «وَ الَّذِينَ هُمْ بِآيٰاتِنٰا يُؤْمِنُونَ» الذى هو بيان عام،و المعنى اذا كان اتباع الرسول بهذه الأوصاف و النعوت هو من الإيمان بآياتنا الذى شرطناه على بنى إسرائيل فى قبول دعوه موسى لهم ببسط الرحمه فى الدنيا و الآخره و فيه الفلاح بكتابه الحسنه فى الدنيا و الآخره فالذين آمنوا به-الى آخر ما شرط اللّه-أولئك هم المفلحون.

قوله تعالى: قُلْ يٰا أَيُّهَا النّٰاسُ إِنِّي رَسُولُ اللّٰهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعاً -إلى قوله- وَ يُمِيتُ لما لاح من الأوصاف التى وصف بها نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلم أن عنده كمال الدين الذى به حياه الناس الطيبه فى أى مكان فرضوا و فى أى زمان قدّر وجودهم،و لا حاجه للناس فى طيّب حياتهم الى أزيد من أن يؤمروا بالمعروف،و ينهوا عن المنكر،و تحلل لهم الطيبات،و تحرّم

علیهم الخبائث،و یوضع عنهم إصرهم و الأغلال التی علیهم أمر نبیهم صلّی اللّه علیه و آله و سلم أن یعلن بنبوته الناس جمیعا من غیر أن تختص بقوم دون قوم فقال: «قُلْ یا أَیُّهَا النّاسُ إِنِّی رَسُولُ اللّهِ إِلَیْکُمْ جَمِیعاً» .

و قوله: اَلَّذِی لَهُ مُلْکُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ لا إِلهَ إِلاّ هُوَ یُحیِی وَ یُمِیتُ صفات وصف اللّه بها،و هی بمجموعها بمنزله تعلیل یبین بها إمکان الرساله من اللّه فی نفسها أولا و إمکان عمومها لجمیع الناس ثانیا فیرتفع به استیحاش بنی إسرائیل أن یرسل إلیهم من غیر شعبهم و خاصه من الامیین و هم شعب اللّه و من مزاعمهم أنه لیس علیهم فی الامیین سبیل،و هم خاصه اللّه و أبناؤه و أحباؤه،و به یزول استبعاد غیر العرب من جهه العصبیه القومیه أن یرسل إلیهم رسول عربی.

و ذلک أن اللّه الذی اتخذه رسولا هو الذی له ملک السماوات و الأرض و السلطنه العامه علیها،و لا إله غیره حتی یملک شیئا منها فله أن یحکم بما یشاء من غیر أن یمنع عن حکمه مانع یزاحمه أو تعوق إرادته إراده غیره فله أن یتخذ رسولا الی عباده و أن یرسل رسوله الی بعض عباده أو الی جمیعهم کیف شاء.

و هو الذی له الإحیاء و الإماته فله أن یحیی قوما أو الناس جمیعا بحیاه طیبه سعیده و السعاده و الهدی من الحیاه کما أن الشقاوه و الضلاله موت،قال تعالی: یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا اسْتَجِیبُوا لِلّهِ وَ لِلرَّسُولِ إِذا دَعاکُمْ لِما یُحْیِیکُمْ (الأنفال/۲۴)،و قال: أَ وَ مَنْ کانَ مَیْتاً فَأَحْیَیْناهُ وَ جَعَلْنا لَهُ نُوراً یَمْشِی بِهِ فِی النّاسِ (الأنعام/۱۲۲)،و قال: إِنَّما یَسْتَجِیبُ الَّذِینَ یَسْمَعُونَ،وَ الْمَوْتی یَبْعَثُهُمُ اللّهُ (الأنعام/۳۶).

قوله تعالی: فَآمِنُوا بِاللّهِ وَ رَسُولِهِ النَّبِیِّ الْأُمِّیِّ الی آخر الآیه تفریع علی ما تقدم أی اذا کان الحال هذا الحال فآمنوا بی فإنی ذاک الرسول النبی الامی الذی بشر به فی التوراه و الإنجیل،و أنا أومن باللّه و لا أکفر به و أومن بکلماته و هی ما قضی به من الشرائع

النازله علىّ و على الأنبياء السالفين،و اتبعونى لعلكم تفلحون.

هـذا مـا يقتضـيه السـياق،و منه يعلم وجه الالتفـات من التكلم الى الغيبه فى قوله «وَ رَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِی» الآيه فإن الظاهر من السياق أن هذه الآيه ذيل الآيه السابقه،و هما جميعا من كلام النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم.

و وجه الالتفـات-كمـا ظهر ممـا تقـدم-أن يـدل بالأوصاف الموضوعه مكان ضـمير المتكلم على تعليل الأمر فى قوله: «فَآمِنُوا» و قوله: «وَ اتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ» .

و المراد بالاهتـداء الاهتداء الى السـعاده الآخره التى هى رضوان اللّه و الجنه لا الاهتداء الى سبيل الحق فإن الإيمان باللّه و رسوله و اتباع رسوله بنفسه اهتـداء،فيرجع معنى قوله «لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ» الى معنى قوله فى الآيه السابقه فى نتيجه الإيمان و الاتباع «أُولٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ» .

قوله تعالى: وَ مِنْ قَوْمِ مُوسىٰ أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَ بِهِ يَعْدِلُونَ و هـذا من نصـفه القرآن مـدح من يسـتحق المـدح،و حمـد صالح أعمـالهم بعـد مـا قرّعهم بمـا صـدر عنهم من السيّئات فـالمراد أنهم ليسوا جميعا على ما وصـفنا من مخالفه اللّه و رسوله،و التزام الضلال و الظلم بل منهم أمه يهدون الناس بالحق و بالحق يعدلون فيما بينهم فالباء فى قوله: «بِالْحَقِّ» للآله و تحتمل الملابسه.

و على هـذا فالآيه من الموارد التى نسبت الهـدايه فيهـا الى غيره تعـالى و غير الأنبياء و الأئمه كما فى قوله حكايه عن مؤمن آل فرعون و لم يكن بنبى ظاهرا: وَ قٰالَ الَّذِی آمَنَ يٰا قَوْمِ اتَّبِعُونِ أَهْدِكُمْ سَبِيلَ الرَّشٰادِ (المؤمن۳۸/).

و لا يبعد أن يكون المراد بهذه الأمه من قوم موسـى عليه السّـلام الأنبياء و الأئمه الذين نشـئوا فيهم بعد موسـى و قد وصفهم اللّه فى كلامهم بالهـدايه كقوله تعالى: وَ جَعَلْنٰا مِنْهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنٰا لَمّٰا صَبَرُوا وَ كٰانُوا بِآيٰاتِنٰا يُوقِنُونَ (الم السجده۲۴/)و غيره من الآيات و ذلك أن الآيه أعنى

قوله: «أَمَّةٌ یَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَ بِهِ یَعْدِلُونَ» لو حملت علی حقیقه معناها من الهدایه بالحق و العدل بالحق لم یتیسر لغیر النبی و الإمام أن یتلبس بذلک و قد تقدم کلام فی الهدایه فی تفسیر قوله:

قٰالَ إِنِّی جٰاعِلُکَ لِلنّٰاسِ إِمٰاماً (البقره/۱۲۴)و قوله: فَمَنْ یُرِدِ اللّٰهُ أَنْ یَهْدِیَهُ یَشْرَحْ صَدْرَهُ (الأنعام/۱۲۵).و غیرهما من الآیات.

قوله تعالی: وَ قَطَّعْنٰاهُمُ اثْنَتَیْ عَشْرَهَ أَسْبٰاطاً أُمَماً الی آخر الآیه؛السبط بحسب اللغه ولد الولد أو ولد البنت.و الجمع أسباط،و هو فی بنی إسرائیل بمعنی قوم خاص، فالسبط عندهم بالمنزله القبیله عند العرب.و قد نقل عن ابن الحاجب أن أسباطا فی الآیه بدل من العدد لا تمییز و إلا لکانوا سته و ثلاثین سبطا علی إراده أقل الجمع من «أَسْبٰاطاً» و تمییز العدد محذوف للدلاله علیه بقوله: «أَسْبٰاطاً» و التقدیر و قطّعناهم اثنتی عشره فرقه أسباطا هذا.و ربما قیل:إنه تمییز لکونه بمعنی المفرد و المعنی اثنتی عشره جماعه مثلا.

و قوله: وَ أَوْحَیْنٰا إِلیٰ مُوسیٰ إِذِ اسْتَسْقٰاهُ قَوْمُهُ الآیه؛الانبجاس هو الانفجار و قیل الانبجاس خروج الماء بقله،و الانفجار خروجه بکثره،و ظاهر من قوله: «فَانْبَجَسَتْ مِنْهُ اثْنَتٰا عَشْرَهَ عَیْناً قَدْ عَلِمَ کُلُّ أُنٰاسٍ مَشْرَبَهُمْ» أن العیون کانت بعدد الأسباط و أن کل سبط اختصوا بعین من العیون،و أن ذلک کانت عن مشاجره بینهم و منافسه،و هو یؤید ما فی الروایات من قصتها.و باقی الآیه ظاهر.

و قد عدّ اللّه سبحانه فی هذه الآیات من معجزات موسی علیه السّلام و آیاته:الثعبان و الید البیضاء،و سنی آل فرعون و نقص ثمراتهم،و الطوفان،و الجراد،و القمل،و الضفادع،و الدم، و فلق البحر،و إهلاک السبعین،و إحیاءهم،و انبجاس العیون من الحجر بضرب العصا، و التظلیل بالغمام،و إنزال المنّ و السلوی،و نتق الجبل فوقهم کأنه ظله.و یمکنک أن تضیف إلیها التکلیم و نزول التوراه،و مسخ بعضهم قرده خاسئین.و سیجیء تفصیل البحث فی قصته علیه السّلام

فی تفسیر سوره هود إن شاء اللّه (۱).

[سوره الأعراف (۷): الآیات ۱۶۱ الی ۱۷۱]

اشاره

وَ إِذْ قِیلَ لَهُمُ اُسْکُنُوا هٰذِهِ اَلْقَرْیَهَ وَ کُلُوا مِنْهٰا حَیْثُ شِئْتُمْ وَ قُولُوا حِطَّهٌ وَ اُدْخُلُوا اَلْبٰابَ سُجَّداً نَغْفِرْ لَکُمْ خَطِیئٰاتِکُمْ سَنَزِیدُ اَلْمُحْسِنِینَ (۱۶۱) فَبَدَّلَ اَلَّذِینَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْلاً غَیْرَ اَلَّذِی قِیلَ لَهُمْ فَأَرْسَلْنٰا عَلَیْهِمْ رِجْزاً مِنَ اَلسَّمٰاءِ بِمٰا کٰانُوا یَظْلِمُونَ (۱۶۲) وَ سْئَلْهُمْ عَنِ اَلْقَرْیَهِ اَلَّتِی کٰانَتْ حٰاضِرَهَ اَلْبَحْرِ إِذْ یَعْدُونَ فِی اَلسَّبْتِ إِذْ تَأْتِیهِمْ حِیتٰانُهُمْ یَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرَّعاً وَ یَوْمَ لاٰ یَسْبِتُونَ لاٰ تَأْتِیهِمْ کَذٰلِکَ نَبْلُوهُمْ بِمٰا کٰانُوا یَفْسُقُونَ (۱۶۳) وَ إِذْ قٰالَتْ أُمَّهٌ مِنْهُمْ لِمَ تَعِظُونَ قَوْماً اَللّٰهُ مُهْلِکُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذٰاباً شَدِیداً قٰالُوا مَعْذِرَهً إِلیٰ رَبِّکُمْ وَ لَعَلَّهُمْ یَتَّقُونَ (۱۶۴) فَلَمّٰا نَسُوا مٰا ذُکِّرُوا بِهِ أَنْجَیْنَا اَلَّذِینَ یَنْهَوْنَ عَنِ اَلسُّوءِ وَ أَخَذْنَا اَلَّذِینَ ظَلَمُوا بِعَذٰابٍ بَئِیسٍ بِمٰا کٰانُوا یَفْسُقُونَ (۱۶۵) فَلَمّٰا عَتَوْا عَنْ مٰا نُهُوا عَنْهُ قُلْنٰا لَهُمْ کُونُوا قِرَدَهً خٰاسِئِینَ (۱۶۶) وَ إِذْ تَأَذَّنَ رَبُّکَ لَیَبْعَثَنَّ عَلَیْهِمْ إِلیٰ یَوْمِ اَلْقِیٰامَهِ مَنْ یَسُومُهُمْ سُوءَ اَلْعَذٰابِ إِنَّ رَبَّکَ لَسَرِیعُ اَلْعِقٰابِ وَ إِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِیمٌ (۱۶۷) وَ قَطَّعْنٰاهُمْ فِی اَلْأَرْضِ أُمَماً مِنْهُمُ اَلصّٰالِحُونَ وَ مِنْهُمْ دُونَ ذٰلِکَ وَ بَلَوْنٰاهُمْ بِالْحَسَنٰاتِ وَ اَلسَّیِّئٰاتِ لَعَلَّهُمْ یَرْجِعُونَ (۱۶۸) فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا اَلْکِتٰابَ یَأْخُذُونَ عَرَضَ هٰذَا اَلْأَدْنیٰ وَ یَقُولُونَ سَیُغْفَرُ لَنٰا وَ إِنْ یَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِثْلُهُ یَأْخُذُوهُ أَ لَمْ یُؤْخَذْ عَلَیْهِمْ مِیثٰاقُ اَلْکِتٰابِ أَنْ لاٰ یَقُولُوا عَلَی اَللّٰهِ إِلاَّ اَلْحَقَّ وَ دَرَسُوا مٰا فِیهِ وَ اَلدّٰارُ اَلْآخِرَهُ خَیْرٌ لِلَّذِینَ یَتَّقُونَ أَ فَلاٰ تَعْقِلُونَ (۱۶۹) وَ اَلَّذِینَ یُمَسِّکُونَ بِالْکِتٰابِ وَ أَقٰامُوا اَلصَّلاٰهَ إِنّٰا لاٰ نُضِیعُ أَجْرَ اَلْمُصْلِحِینَ (۱۷۰) وَ إِذْ نَتَقْنَا اَلْجَبَلَ فَوْقَهُمْ کَأَنَّهُ ظُلَّهٌ وَ ظَنُّوا أَنَّهُ وٰاقِعٌ بِهِمْ خُذُوا مٰا آتَیْنٰاکُمْ بِقُوَّهٍ وَ اُذْکُرُوا مٰا فِیهِ لَعَلَّکُمْ تَتَّقُونَ (۱۷۱)

۱- ۱) .الاعراف ۱۵۵-۱۶۰:بحث روائی فی:العله التی تمنع القوم من اختیار امام لانفسهم؛میقات موسی علیه السّلام اوضاع بنی اسرائیل بعد موت موسی علیه السّلام.

بیان:

قوله تعالی: وَ إِذْ قِيلَ لَهُمُ اسْكُنُوا هٰذِهِ الْقَرْيَةَ الی آخر الآیتین؛القریه هی التی کانت فی الأرض المقدسه أمروا بدخولها و قتال أهلها من العمالقه و إخراجهم منها فتمرّدوا عن الأمر،و ردّوا علی موسی علیه السّلام فابتلوا بالتیه،و القصه مذکوره فی سوره المائده آیه ۲۰-۲۶.

و قوله: وَ قُولُوا حِطَّةٌ وَ ادْخُلُوا الْبٰابَ سُجَّداً الآیه تقدم الکلام فی نظیره من سوره البقره آیه:۵۸-۵۹،و قوله: «سَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ» فی موضع الجواب عن سؤال مقدّر کأنه لمّا قال: «نَغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئٰاتِكُمْ» قیل:ثم ما ذا فقال: «سَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ» .

ص:۵۹۳

قوله تعالى: وَ سْئَلْهُمْ عَنِ الْقَرْيَهِ الَّتِی كٰانَتْ حٰاضِرَهَ الْبَحْرِ إِذْ يَعْدُونَ فِی السَّبْتِ الى آخر الآيه؛أى اسأل بنى إسرائيل عن حال أهل القريه: «الَّتِی كٰانَتْ حٰاضِرَهَ الْبَحْرِ» أى قريبه منه مشرفه عليه من حضر الأمر اذا أشرف عليه و شهده «إِذْ يَعْدُونَ» و يتجاوزون حدود ما أمر اللّه به فى أمر «السَّبْتِ» و تعظيمه و ترك الصيد فيه «إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتٰانُهُمْ» و السمك الذى فى ناحيتهم «يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرَّعاً» جمع شارع و هو الظاهر البيّن «وَ يَوْمَ لاٰ يَسْبِتُونَ لاٰ تَأْتِيهِمْ» أى إن تجاوزهم عن حدود ما أمر به اللّه كان اذ كانت الحيتان تأتيهم شرّعا يوم منعوا من الصيد و أمروا بالسبت،و أمّا اذا مضى اليوم و أبيح لهم الصيد و ذلك غير يوم السبت فكان لا تأتيهم الحيتان و كان ذلك من بلاء اللّه و أبيح لهم الصيد و ذلك غير يوم السبت فكان لا تأتيهم الحيتان و كان ذلك من بلاء اللّه و امتحانه ابتلاهم بذلك لشيوع الفسق بينهم فبعثهم الحرص على صيدها على مخالفه أمر اللّه سبحانه،و لم يمنعهم تقوى عن التعدى، و لذلك قال: «كَذٰلِكَ نَبْلُوهُمْ» أى نمتحنهم «بِمٰا كٰانُوا يَفْسُقُونَ» .

قوله تعالى: وَ إِذْ قٰالَتْ أُمَّهٌ مِنْهُمْ لِمَ تَعِظُونَ قَوْماً اللّٰهُ مُهْلِكُهُمْ الى آخر الآيه؛إنما قالت هذه الامه ما قالت،لامه أخرى منهم كانت تعظهم و تنهاهم عن مخالفه أمر اللّه فى السبت.

فالتقدير:«و اذ قالت أمه منهم لامه أخرى كانت تعظهم»حذف للإيجاز و ظاهر كلامهم «لِمَ تَعِظُونَ قَوْماً اللّٰهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذٰاباً شَدِيداً» أنهم كانوا أهل تقوى يجتنبون مخالفه الأمر إلا أنهم تركوا نهيهم عن المنكر فخالطوهم و عاشروهم و لو كان هؤلاء اللائمون من المتعدين الفاسقين لوعظهم أولئك الملومون،و لم يجيبوهم بمثل قولهم:معذره الى ربكم،الخ؛ و أن المتعدين طغوا فى تعديهم و تجاهروا فى فسقهم فلم يكونوا لينتهوا بنهى ظاهرا غير أن الامه التى كانت تعظهم لم ييأسوا من تأثير العظه فيهم،و كانوا يرجون منهم الانتهاء لو استمروا فى عظتهم،و لا أقل من انتهاء بعضهم و لو بعض الانتهاء،و ليكون ذلك معذره منهم

الى اللّه سبحانه بإظهار أنهم غير موافقين لهم فى فسقهم منزجرون عن طغيانهم بالتمرد.

و لذلك أجابوا عن قولهم: «لِمَ تَعِظُونَ» الخ؛بقولهم «مَعْذِرَةً إِلىٰ رَبِّكُمْ وَ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ» أى إنما نعظهم ليكون ذلك عذرا الى ربكم،و لأنّا نرجو منهم أن يتّقوا هذا العمل.

و فى قولهم: إِلىٰ رَبِّكُمْ حيث أضافوا الرب الى اللائمين و لم يقولوا:الى ربنا إشاره الى أن التكليف بالعظه ليس مختصا بنا بل أنتم أيضا مثلنا يجب عليكم أن تعظوهم لأن ربكم لمكان ربوبيته يجب أن يعتذر إليه،و يبذل الجهد فى فراغ الذمه من تكاليفه و الوظائف التى أحالها الى عباده،و أنتم مربوبون له كما نحن مربوبون فعليكم من التكاليف ما هو علينا.

قوله تعالى: فَلَمّٰا نَسُوا مٰا ذُكِّرُوا بِهِ أَنْجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ المراد بنسيانهم ما ذكّروا انقطاع تأثير الذكر فى نفوسهم و إن كانوا ذاكرين لنفس التذكر حقيقه فإنّما الأخذ الإلهى مسبب عن الاستهانه بأمره و الإعراض عن ذكره،بل حقيقه النسيان بحسب الطبع مانع عن فعليه التكليف و حلول العقوبه.

فالإنسان يطوف عليه طائف من توفيق اللّه يذكّره بتكاليف هامه إلهيه ثم إن استقام و ثبت، و إن ترك الاستقامه و لم يزجره زاجر باطنى و لا ردعه رادع نفسانى عدا حدود اللّه بالمعصيه غير أنه فى بادئ أمره يتألم تألما باطنيا و يتحرج تحرجا قلبيا من ذلك ثم اذا عاد إليها ثانيا من غير توبه زادت صوره المعصيه فى نفسه تمكنا،و ضعف أثر التذكير و هان أمره،و كلما عاد إليها و تكررت منه المخالفه زادت تلك قوه و هذه ضعفا حتى يزول أثر التذكير من أصله،ساوى وجوده عدمه فلحق بالنسيان فى عدم التأثير،و هو المراد بقوله «فَلَمّٰا نَسُوا مٰا ذُكِّرُوا» أى زال أثره كأنه منسى زائل،الصوره عن النفس.

و فى الآيه دلاله على أن الناجين كانوا هم الناهين عن السوء فقط،و قد أخذ اللّه الباقين، و هم الذين يعدون فى السبت و الذين قالوا: «لِمَ تَعِظُونَ» الخ.

و فيه دلاله على أن اللائمين كانوا مشاركين للعادين فى ظلمهم و فسقهم حيث تركوا عظتهم

و لم يهجروهم.

و فى الآيه دلاله على سنّه إلهيه عامه،و هى أن عدم ردع الظالمين عن ظلمهم بمنع،و عظه إن لم يمكن المنع أو هجره إن لم تمكن العظه أو بطل تأثيرها،مشاركه معهم فى ظلمهم،و أن الأخذ الإلهى الشديد كما يرصد الظالمين كذلك يرصد مشاركيهم فى ظلمهم.

قوله تعالى: فَلَمّا عَتَوْا عَنْ ما نُهُوا عَنْهُ قُلْنا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خاسِئِينَ العتو المبالغه فى المعصيه و القرده جمع القرد و هو الحيوان المعروف،و الخاسئ الطريد البعيد من خسأ الكلب اذا بعد.

و قوله: «فَلَمّا عَتَوْا عَنْ ما نُهُوا عَنْهُ» أى عن ترك ما نهوا عنه فإن العتو إنما يكون عن ترك المنهيات لا عن نفسها،و الباقى ظاهر.

قوله تعالى: وَ إِذْ تَأَذَّنَ رَبُّکَ لَيَبْعَثَنَّ عَلَيْهِمْ إِلى يَوْمِ الْقِيامَهِ الى آخر الآيه؛ تأذّن و أذن بمعنى أعلم،و اللام فى قوله: «لَيَبْعَثَنَّ» للقسم،و المعنى:و اذكر اذ أعلم ربک أنه قد أقسم ليبعثن على هؤلاء الظالمين بعثا يدون عليهم ما دامت الدنيا من يذيقهم و يولّيهم سوء العذاب.

و قوله: إِنَّ رَبَّکَ لَسَرِيعُ الْعِقابِ معناه أن من عقابه ما يسرع الى الناس كعقاب الطاغى لطغيانه،قال تعالى: اَلَّذِينَ طَغَوْا فِى الْبِلادِ - الى أن قال- إِنَّ رَبَّکَ لَبِالْمِرْصادِ (الفجر/۱۴)و الدليل على ما فسرنا به قوله بعده: «وَ إِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ» فإن الظاهر أنه لم يؤت به إلا للدلاله على أنه تعالى ليس بسريع العقاب دائما و إلا فمضمون الآيه ليس مما يناسب التذليل باسمى الغفور و الرحيم لتمحضه فى معنى المؤاخذه و الانتقام فمعنى قوله: «إِنَّ رَبَّکَ لَسَرِيعُ الْعِقابِ وَ إِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ» أنه تعالى غفور للذنوب رحيم بعباده لكنه اذا قضى لبعض عباده بالعقاب لاستيجابهم ذلک بطغيان و عتو و نحو ذلک فسرعان ما يتبعهم اذ لا مانع يمنع عنه و لا عائق يعوقه.

ص :۵۹۶

و لعل هـذا هو معنى قول بعضـهم:إن معنى قوله: «إِنَّ رَبَّکَ لَسَرِیعُ الْعِقٰابِ» سـریع العقاب لمن شاء أن یعاقبه فی الدنیا،و إن کان الأنسب أن یقال:إن ذلک معنی قوله: «إِنَّ رَبَّکَ لَسَرِیعُ الْعِقٰابِ وَ إِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِیمٌ» ،و یرتفع به ما یمکن أن یتوهم أن کونه تعالی سریع العقاب ینافی کونه حلیما لا یسرع الی المؤاخذه.

قوله تعالی: وَ قَطَّعْنٰاهُمْ فِی الْأَرْضِ أُمَماً مِنْهُمُ الصّٰالِحُونَ الی آخر الآیه؛ قال:فی المجمع:دون فی موضع الرفع بالابتداء،و لکنه جاء منصوبا لتمکنه فی الظرفیه،و مثله علی قول أبی الحسن: «لَقَدْ تَقَطَّعَ بَیْنَکُمْ» هو فی موضع الرفع فجاء منصوبا لهذا المعنی،و کذلک فی قوله: «یَوْمَ الْقِیٰامَهِ یَفْصِلُ بَیْنَکُمْ» بین فی موضع رفع لقیامه مقام الفاعل،و إن شئت کان التقدیر:و منهم جماعه دون ذلک فحذف الموصوف و قامت صفته مقامه.انتهی.

و المراد بالحسنات و السیئات نعماء الدنیا و ضرّاءها و الباقی ظاهر.

قوله تعالی: فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْکِتٰابَ الی آخر الآیه،العرض ما لا ثبات له،و منه قوله تعالی: عَرَضَ الْحَیٰاهِ الدُّنْیٰا (النساء/۹۴)أی ما لا ثبات له من شئونها،و المراد بعرض هذا الأدنی عرض هذه الحیاه الدنیا و الدار العاجله غیر أنه أشیر إلیها بلفظ التذکیر لأخذها شیئا لیس له من الخصوصیات إلا أن یشار إلیه تجاهلا بخصوصیاتها تحقیرا لشأنها کأنها لا یخص بنعت من النعوت یرغب فیها،و قد تقدم نظیره فی قول إبراهیم علیه السّلام علی ما حکاه اللّه: هٰذٰا رَبِّی هٰذٰا أَکْبَرُ (الأنعام/۷۸)یرید الشمس.

و قوله: وَ یَقُولُونَ سَیُغْفَرُ لَنٰا قول جزافی لهم قالوه،و لا معوّل لهم فیه إلا الاغترار بشعبهم الذی سمّوه شعب اللّه کما سموا أنفسهم أبناء اللّه و أحبّاءه،و لم یقولوا ذلک لوعد النفس بالتوبه لأن ذلک قید لا یدل علیه الکلام،و لا أنهم قالوا ذلک رجاء للمغفره الإلهیه فإن للرجاء آثارا لا تلائم هذه المشیئه اذ رجاء الخیر لا ینفک عن خوف الشر الذی یقابله و کما أن الرجاء یستدعی شیئا من ثبات النفس و طیبها کذلک الخوف یوجب قلق النفس و اضطرابها

و مساءتها فآيه الرجاء الصادق توسط النفس بين سكون و اضطراب،و جذب و دفع،و مسرّه و مساءه،و أما من توغل فى شهوات نفسه و انغمر فى لذائذ الدنيا من غير أن يتذكّر بعقوبه ما يجنيه و يتقرفه ثم اذا ردعه رادع من نفسه أو غيره بما أوعد اللّه الظالمين،و ذكّره شيئا من سوء عاقبه المجرمين قال:إن اللّه غفور رحيم يتخلص به من اللوم،و يخلص به الى صافى لذائذه الدنيه فليس ما يتظاهر به رجاء صادقا بل أمنيه نفسانيه كاذبه،و تسويل شيطانى موبق فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا و لا يشرك بعباده ربه أحدا.

و قوله: وَ إِنْ يَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِثْلُهُ يَأْخُذُوهُ أى لم يقنعوا بما أخذوه من العرض بمرّه حتى يكون تركهم ذلك و رجوعهم الى اتقاء محارم اللّه نحوا من التوبه،و قولهم: «سَيُغْفَرُ لَنا» نوعا من الرجاء يتلبّس به النائبون بل كلما وجدوا شيئا من عرض الدنيا أخذوه من غير أن يراقبوا اللّه تعالى فيه فالجمله أعنى قوله: «وَ إِنْ يَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِثْلُهُ يَأْخُذُوهُ» فى معنى قوله تعالى فى وصفهم فى موضع آخر: كانُوا لا يَتَناهَوْنَ عَنْ مُنكَرٍ فَعَلُوهُ (المائده۷۹/).

و قوله: وَ دَرَسُوا ما فِيهِ كأن الواو للحال،و الجمله حال عن ضمير «عَلَيْهِمْ» و قيل الجمله معطوفه على قوله: «وَرِثُوا الْكِتابَ» فى صدر الآيه،و لا يخلو من بعد.

و المعنى: «فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ» أى من بعد هؤلاء الأسلاف من بنى إسرائيل و حالهم فى تقوى اللّه و اجتناب محارمه ما وصف: «خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتابَ» و تحمّلوا ما فيه من المعارف و الأحكام و المواعظ و العبر،و كان لازمه أن يتّقوا و يختاروا الدار الآخره،و يتركوا أعراض الدنيا الفانيه الصارفه عما عند اللّه من الثواب الدائم «يَأْخُذُونَ عَرَضَ هٰذَا الْأَدْنىٰ» و ينكّبون على اللذائذ الفانيه العاجله،و لا يبالون بالمعصيه و إن كثرت «وَ يَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنا» قولا بغير الحق و لا يرجعون عن المعصيه بالمره و المرتين بل هم على قصد العود إليها كلما أمكن «وَ إِنْ يَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِثْلُهُ يَأْخُذُوهُ» و لا يتناهون عما اقترفوه من المعصيه.

«أَ لَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ مِيثاقُ الْكِتابِ» و هو الميثاق المأخوذ عليهم عند حملهم إيّاه «أَنْ لا

يَقُولُوا عَلَى اللّهِ إِلاَّ الْحَقَّ» و الحال أنهم درسوا ما فيه،و علموا بذلك أن قولهم: «سَيُغْفَرُ لَنٰا» قول بغير الحق ليس لهم أن يتفوّهوا به،و هو يجرّئهم على معاصى اللّه و هدم أركان دينه.«و» الحال أن «الدّٰارُ الْآخِرَةُ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ» لدوام ثوابها و أمنها من كل مكروه «أَ فَلاٰ تَعْقِلُونَ» .

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتٰابِ وَ أَقٰامُوا الصَّلاٰةَ إِنّٰا لاٰ نُضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ قال فى المجمع:أمسك و مسّك و تمسّك و استمسك بالشىء بمعنى واحد أى اعتصم به.انتهى.

و تخصيص إقامه الصلاه بالذكر من بين سائر أجزاء الدين لشرفها و كونها ركنا من الدين يحفظ بها ذكر اللّه و الخضوع الى مقامه الذى هو بمنزله الروح الحيه فى هيكل الشرائع الدينيه.

و الآيه تعدّ التمسّك بالكتاب اصلاحا و الإصلاح يقابل الإفساد و هو الإفساد فى الأرض أو إفساد المجتمع البشرى فيها،و لا تفسد الأرض و لا المجتمع البشرى إلا بإفساد طريقه الفطره التى فطر اللّه الناس عليها،و الدين الذى يشتمل عليه الكتاب الإلهى النازل فى عصر من الأعصار هو المتضمن لطرق الفطره بحسب ما يستدعيه استعداد أهله فإن اللّه سبحانه يذكر فى كلامه أن الدين القيّم الذى يقوم بحوائج الحياه هى الفطره التى فطر الناس عليها،و الخلقه التى لا حقيقه لهم وراءها قال: فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً فِطْرَتَ اللّٰهِ الَّتِى فَطَرَ النّٰاسَ عَلَيْهٰا لاٰ تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللّٰهِ ذٰلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَ النّٰاسِ لاٰ يَعْلَمُونَ (الروم/۳۰)ثم قال: إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللّٰهِ الْإِسْلاٰمُ (آل عمران/۱۹)و الإسلام هو التسليم للّه سبحانه فى سنّته الجاريه فى تكوينه المبتنيه عليها تشريعه.

و الآيه أعنى قوله: «وَ الَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتٰابِ» الآيه فى نفسها عامه مستقله لكنها بحسب دخولها فى سياق الكلام فى بنى إسرائيل معتنيه بشأنهم،و المراد بالكتاب بهذا النظر التوراه أو هى و الإنجيل.

قوله تعالى: وَ إِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ الآيه؛النتق قلع الشىء من أصله،و الظلمه هى الغمامه،و ما يستظلّ بها من نحو السقف،و الباقى ظاهر.

و الآيه تقصّ رفع الطور فوق رءوس بنى إسرائيل،و قد تقدمت هذه القصه مكرره فى سورتى البقره و النساء (۱).

[سوره الأعراف (۷): الآيات ۱۷۲ الى ۱۷۴]

اشاره

وَ إِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِى آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَ أَشْهَدَهُمْ عَلىٰ أَنْفُسِهِمْ أَ لَسْتُ بِرَبِّكُمْ قٰالُوا بَلىٰ شَهِدْنٰا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيٰامَهِ إِنّٰا كُنّٰا عَنْ هٰذٰا غٰافِلِينَ (۱۷۲) أَوْ تَقُولُوا إِنَّمٰا أَشْرَكَ آبٰاؤُنٰا مِنْ قَبْلُ وَ كُنّٰا ذُرِّيَّهً مِنْ بَعْدِهِمْ أَ فَتُهْلِكُنٰا بِمٰا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ (۱۷۳) وَ كَذٰلِكَ نُفَصِّلُ الْآيٰاتِ وَ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ (۱۷۴)

بيان:

قوله تعالى: وَ إِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِى آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَ أَشْهَدَهُمْ عَلىٰ أَنْفُسِهِمْ أَ لَسْتُ بِرَبِّكُمْ قٰالُوا بَلىٰ شَهِدْنٰا أخذ الشىء من الشىء يوجب انفصال المأخوذ من المأخوذ منه و استقلاله دونه بنحو من الأنحاء،و هو يختلف باختلاف العنايات المتعلقه بها و الاعتبارات المأخوذه فيها كأخذ اللقمه من الطعام و أخذ الجرعه من ماء القدح و هو نوع من الأخذ،و أخذ المال و الأثاث من زيد الغاصب أو الجواد أو البائع أو

ص: ۶۰۰

۱- ۱) .الاعراف ۱۶۱-۱۷۱:بحث روائى فى طائفه من بنى اسرائيل و موضوع صيد الحيتان؛نزول العذاب الالهى على بنى اسرائيل و نجاه الناهين عن المنكر؛نزول التوراه و عدم ايمان بنى اسرائيل.

المعير و هو نوع آخر،أو أنواع مختلفه اخرى،و كأخـذ العلم من العالم و أخذ الاهبه من المجلس و أخذ الحظ من لقاء الصديق و هو نوع و أخذ الولد من والده للتربيه و هو نوع الى غير ذلك.

فمجرد ذكر الأخذ من الشـىء لا يوضح نوعه إلا ببيان زائد،و لذلك أضاف اللّه سبحانه إلى قوله: «وَ إِذْ أَخَذَ رَبُّکَ مِنْ بَنِی آدَمَ» الـدال على تفريقهم و تفصـيل بعضـهم من بعض،قوله «مِنْ ظُهُورِهِمْ» ليدل على نوع الفصل و الأخذ،و هو أخذ بعض الماده منها بحيث لا تنقص المـاده المـأخوذه منهـا بحسب صورتهـا و لا تنقلب عن تمامهـا و اسـتقلالها ثم تكميل الجزء المأخوذ شـيئا تاما مسـتقلا من نوع المأخوذ منه فيؤخـذ الولـد من ظهر من يلـده و يولـده،و قـد كان جزء ثم يجعل بعـد الأخـذ و الفصل إنسانا تاما مستقلا من والديه بعد ما كان جزء منهما.

ثم يؤخـذ من ظهر هـذا المـأخوذ مـأخوذ آخر و على هـذه الوتيره حتى يتم الأخـذ و ينفصل كل جزء عما كان جزء منه،و يتفرق الأناسى و ينتشر الأفراد و قد اسـتقل كل منهم عمن سواه و يكون لكل واحد منهم نفس مسـتقله لها ما لها و عليها ما عليها،فهذا مفـاد قوله «وَ إِذْ أَخَذَ رَبُّکَ مِنْ بَنِی آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ» و لو قال:أخـذ ربك من بنى آدم ذريتهم أو نشـرهم و نحو ذلك بقى المعنى على إبهامه.

و قوله: «وَ أَشْهَدَهُمْ عَلىٰ أَنْفُسِهِمْ أَ لَسْتُ بِرَبِّکُمْ» ينبئ عن فعل آخر إلهى تعلق بهم بعد ما أخذ بعضهم من بعض و فصل بين كل واحـد منهم و غيره و هو إشـهادهم على أنفسـهم، و الإشـهاد على الشـىء هو إحضار الشاهـد عنده و إراءته حقيقته ليتحمله علما تحملا شـهوديا فإشـهادهم على أنفسـهم هو إراءتهم حقيقه أنفسـهم ليتحملوا ما اريـد تحملهم من أمرها ثم يؤدوا ما تحملوه اذا سئلوا.

و للنفس فى كل ذى نفس جهات من التعلق و الارتباط بغيرها يمكن أن يستشـهد الإنسان على بعضها دون بعض غير أن قوله: «أَ لَسْتُ بِرَبِّکُمْ» يوضح ما أشهدوا لأجله و اريد شهادتهم عليه،و هو أن يشهدوا ربوبيته سبحانه لهم فيؤدوها عند المسأله.

ص :۶۰۱

فالإنسان و إن بلغ من الكبر و الخيلاء ما بلغ،و غرته مساعده الأسباب ما غرته و استهوته لا يسعه أن ينكر أنه لا يملك وجود نفسه و لا يستقل بتدبير أمره،و لو ملك نفسه لوقاها مما يكرهه من الموت و سائر آلام الحياه و مصائبها،و لو استقل بتدبير أمره لم يفتقر إلى الخضوع قبال الأسباب الكونيه،و الوسائل التى يرى لنفسه أنه يسودها و يحكم فيها ثم هى كالإنسان فى الحاجه الى ما وراءها،و الانقياد الى حاكم غائب عنها يحكم فيها لها أو عليها،و ليس الى الإنسان أن يسد خلتها و يرفع حاجتها.

فالحاجه الى رب-مالك مدبر-حقيقه الإنسان،و الفقر مكتوب على نفسه،و الضعف مطبوع على ناصيته،لا يخفى ذلك على إنسان له أدنى الشعور الإنسانى،و العالم و الجاهل و الصغير و الكبير و الشريف الوضيع فى ذلك سواء.

فالإنسان فى أى منزل من منازل الإنسانيه نزل يشاهد من نفسه أن له ربا يملكه و يدبر أمره،و كيف لا يشاهد ربه و هو يشاهد حاجته الذاتيه؟و كيف يتصور وقوع الشعور بالحاجه من غير شعور بالذى يحتاج إليه؟فقوله: «أَ لَسْتُ بِرَبِّكُمْ» بيان ما أشهد عليه،و قوله: «قالُوا بَلىٰ شَهِدْنٰا» اعتراف منهم بوقوع الشهاده و ما شهدوه،و لذا قيل:إن الآيه تشير الى ما يشاهده الإنسان فى حياته الدنيا أنه محتاج فى جميع جهات حياته من وجوه و ما يتعلق به وجوده من اللوازم و الأحكام،و معنى الآيه أنا خلقنا بنى آدم فى الأرض و فرقناهم و ميزنا بعضهم من بعض بالتناسل و التوالد،و أوقفناهم على احتياجهم و مربوبيتهم لنا فاعترفوا بذلك قائلين:بلى شهدنا أنك ربنا.

و على هذا يكون قولهم: «بَلىٰ شَهِدْنٰا» من قبيل القول بلسان الحال أو إسناد اللازم القول الى القائل بالملزوم حيث اعترفوا بحاجاتهم و لزمه الاعتراف بمن يحتاجون إليه،و الفرق بين لسان الحال،و القول بلازم القول:أن الأول انكشاف المعنى عن الشىء لدلاله صفه من صفاته و حال من أحواله عليه سواء شعر به أم لا كما تفصح آثار الديار الخربه عن حال ساكنيها،

و كيف لعب الدهر بهم؟و عدت عاديه الأيام عليهم؟فأسكنت اجراسهم و أخمدت أنفاسهم، و كما يتكلم سيماء البائس المسكين عن فقره و مسكنته و سوء حاله.و الثانى انكشاف المعنى عن القائل لقوله بما يستلزمه أو تكلمه بما يدل عليه بالالتزام.

فعلى أحد هذين النوعين من القول أعنى القول بلسان الحال و القول بالاستلزام يحمل اعترافهم المحكى بقوله تعالى: «قالُوا بَلىٰ شَهِدْنٰا» و الأول أقرب و أنسب فإنه لا يكتفى فى مقام الشهاده إلا بالصريح منها المدلول عليه بالمطابقه دون الالتزام.

و من المعلوم أن هذه الشهاده على أى نحو تحققت فهى من سنخ الاستشهاد المذكور فى قوله: «أَ لَسْتُ بِرَبِّكُمْ» فالظاهر أنه قد استوفى الجواب بعين اللسان الذى سألهم به،و لذلك كان هناك نحو ثالث يمكن أن يحمل عليه هذه المساءله و المجاوبه فإن الكلام الإلهى يكشف به عن المقاصد الإلهيه بالفعل،و الإيجاد كلام حقيقى-و إن كان بنحو التحليل-كما تقدم مرارا فى مباحثنا السابقه فليكن هنا قوله: «أَ لَسْتُ بِرَبِّكُمْ» و قولهم: «بَلىٰ شَهِدْنٰا» من ذاك القبيل، و سيجىء للكلام تتمه.

و كيف كان فقوله: «وَ إِذْ أَخَذَ رَبُّکَ مِنْ بَنِی آدَمَ» الآيه يدل على تفصيل بنى آدم بعضهم من بعض،و إشهاد كل واحد منهم على نفسه،و أخذ الاعتراف على الربوبيه منه،و يدل ذيل الآيه و ما يتلوه أعنى قوله: «أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيٰامَهِ إِنّٰا كُنّٰا عَنْ هٰذٰا غٰافِلِينَ أَوْ تَقُولُوا إِنَّمٰا أَشْرَكَ آبٰاؤُنٰا مِنْ قَبْلُ وَ كُنّٰا ذُرِّيَّهً مِنْ بَعْدِهِمْ أَ فَتُهْلِكُنٰا بِمٰا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ» على الغرض من هذا الأخذ و الإشهاد.

و هو على ما يفيده السياق إبطال حجتين للعباد على اللّه و بيان أنه لو لا هذا الأخذ و الإشهاد و أخذ الميثاق على انحصار الربوبيه كان للعباد أن يتمسكوا يوم القيامه بإحدى حجتين يدفعون بها تمام الحجه عليهم فى شركهم باللّه و القضاء بالنار،على ذلک من اللّه سبحانه.

و التدبر فی الآیتین و قد عطفت إحدی الحجتین علی الاخری بأو التردیدیه،و بنیت الحجتان جمیعا علی العلم اللازم للإشهاد،و نقلتا جمیعا عن بنی آدم المأخوذین المفرقین یعطی أن الحجتین کل واحده منهما مبنیه علی تقدیر من تقدیری عدم الإشهاد کذلک.

و المراد أنا أخذنا ذریتهم من ظهورهم و أشهدناهم علی أنفسهم فاعترفوا بربوبیتنا فتمت لنا الحجه علیهم یوم القیامه،و لو لم نفعل هذا و لم نشهد کل فرد منهم علی نفسه بعد أخذه فإن کنا أهملنا الإشهاد من رأس فلم یشهد أحد نفسه و أن اللّه ربه،و لم یعلم به لأقاموا جمیعا الحجه علینا یوم القیامه بأنهم کانوا غافلین فی الدنیا عن ربوبیتنا،و لا تکلیف علی غافل و لا مؤاخذه،و هو قوله تعالی: «أَنْ تَقُولُوا یَوْمَ الْقِیامَهِ إِنّا کُنّا عَنْ هٰذا غافِلِینَ» .

و إن کنا لم نهمل أمر الإشهاد من رأس،و أشهدنا بعضهم علی أنفسهم دون بعض بأن أشهدنا الآباء علی هذا الأمر الهام العظیم دون ذریاتهم ثم أشرک الجمیع کان شرک الآباء شرکا عن علم بأن اللّه هو الرب لا رب غیره فکانت معصیه منهم،و أما الذریه فإنما کان شرکهم بمجرد التقلید فیما لا سبیل لهم الی العلم به لا إجمالا و لا تفصیلا،و متابعه عملیه محضه لآبائهم فکان آباؤهم هم المشرکون باللّه العاصون فی شرکهم لعلمهم بحقیقه الأمر،و قد قادوا ذریتهم الضعاف فی سبیل شرکهم بتربیتهم علیه و تلقینهم ذلک،و لا سبیل لهم الی العلم بحقیقه الأمر و إدراک ضلال آبائهم و إضلالهم إیاهم،فکانت الحجه لهؤلاء الذریه علی اللّه یوم القیامه لأن الذین أشرکوا أو عصوا بذلک و أبطلوا الحق هم الآباء فهم المستحقین للمؤاخذه،و الفعل فعلهم،و أما الذریه فلم یعرفوا حقا حتی یؤمروا به فیعصوا بمخالفته فهم لم یعصوا شیئا و لم یبطلوا حقا،و حینئذ لم تتم حجه علی الذریه فلم تتم الحجه علی جمیع بنی آدم،و هذا معنی

الْمُبْطِلُونَ

(۱)

.

رجعنا الى الآيه:

قوله: وَ إِذْ أَخَذَ رَبُّکَ أی و اذکر لأهل الکتاب فی تتمیم البیان السابق أو و اذکر للناس فی بیان ما نزلت السوره لأجل بیانه و هو أن للّه عهدا علی الإنسان و هو سائله عنه و أن أکثر الناس لا یفون به و قد تمت علیهم الحجه.

أذکر لهم موطنا قبل الدنیا أخذ فیه ربک «مِنْ بَنِی آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّیَّتَهُمْ» فما من أحد منهم إلا استقل من غیره و تمیز منه فاجتمعوا هناک جمیعا و هم فرادی فأراهم ذواتهم المتعلقه بربهم «وَ أَشْهَدَهُمْ عَلیٰ أَنْفُسِهِمْ» فلم یحتجبوا عنه و عاینوا أنه ربهم کما أن کل شیء بفطرته یجد ربه من نفسه من غیر أن یحتجب عنه،و هو ظاهر الآیات القرآنیه کقوله وَ إِنْ مِنْ شَیْءٍ إِلاّٰ یُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَ لٰکِنْ لاٰ تَفْقَهُونَ تَسْبِیحَهُمْ (الإسراء/۴۴).

«أَ لَسْتُ بِرَبِّکُمْ» و هو خطاب حقیقی لهم لا بیان حال و تکلیم إلهی لهم فإنهم یفهمون مما یشاهدون أن اللّه سبحانه یرید به منهم الاعتراف و إعطاء الموثق،و لا نعنی بالکلام إلا ما یلقی للدلاله به علی معنی مراد،و کذا الکلام فی قوله: «قٰالُوا بَلیٰ شَهِدْنٰا» .

و قوله: أَنْ تَقُولُوا یَوْمَ الْقِیٰامَهِ إِنّٰا کُنّٰا عَنْ هٰذٰا غٰافِلِینَ الخطاب للمخاطبین بقوله: «أَ لَسْتُ بِرَبِّکُمْ» القائلین: «بَلیٰ شَهِدْنٰا» فهم هناک یعاینون الإشهاد و التکلیم من اللّه و التکلم بالاعتراف من أنفسهم،و إن کانوا فی نشأه الدنیا علی غفله مما عدا المعرفه بالاستدلال،ثم اذا کان یوم البعث و انطوی بساط الدنیا،و انمحت هذه الشواغل و الحجب عادوا الی مشاهدتهم و معاینتهم،و ذکروا ما جری بینهم و بین ربهم.

و یحتمل أن یکون الخطاب راجعا إلینا معاشر المخاطبین بالآیات أی إنما فعلنا ببنی آدم

۱- ۱) .الاعراف ۱۷۲-۱۷۴:بحث فی اشهاد بنی آدم علی انفسهم؛عالم الذر.

ذلک حذر أن تقولوا أیها الناس یوم القیامه کذا و کذا،و الأول أقرب و یؤیده قراءه «أن یقولوا» بلفظ الغیبه.

و قوله: أَوْ تَقُولُوا إِنَّمٰا أَشْرَکَ آبٰاؤُنٰا مِنْ قَبْلُ هذه حجه الناس إن فرض الإشهاد و أخذ المیثاق من الآباء خاصه دون الذریه کما أن قوله: «أَنْ تَقُولُوا» الخ؛حجه الناس إن ترک الجمیع فلم یقع إشهاد و لا أخذ میثاق من أحد منهم.

و من المعلوم أن لو فرض ترک الإشهاد و أخذ المیثاق فی تلک النشأه کان لازمه عدم تحقق المعرفه بالربوبیه فی هذه النشأه اذ لا حجاب بینهم و بین ربهم فی تلک النشأه فلو فرض هناک علم منهم کان ذلک إشهادا و أخذ میثاق،و أما هذه النشأه فالعلم فیها من وراء الحجاب و هو المعرفه من طریق الاستدلال.

فلو لم یقع هناک بالنسبه الی الذریه إشهاد و أخذ میثاق کان لازمه فی هذه النشأه أن لا یکون لهم سبیل إلی معرفه الربوبیه فیها أصلا،و حینئذ لم یقع منهم معصیه شرک بل کان ذلک فعل آبائهم،و لیس لهم إلا التبعیه العملیه لآبائهم و النشوء علی شرکهم من غیر علم فصح لهم أن یقولوا:إنما أشرک آباؤنا من قبل و کنا ذریه من بعدهم أ فتهلکنا بما فعل المبطلون.

قوله تعالی: وَ کَذٰلِکَ نُفَصِّلُ اَلْآیٰاتِ وَ لَعَلَّهُمْ یَرْجِعُونَ تفصیل الآیات تفریق بعضها و تمییزه من بعض لیتبین بذلک مدلول کل منها و لا تختلط وجود دلالتها،و قوله «وَ لَعَلَّهُمْ یَرْجِعُونَ» عطف علی مقدر،و التقدیر:لغایات عالیه کذا و کذا و لعلهم یرجعون من الباطل الی الحق (۱).

[سوره الأعراف (۷): الآیات ۱۷۵ الی ۱۷۹]

اشاره

وَ اُتْلُ عَلَیْهِمْ نَبَأَ اَلَّذِی آتَیْنٰاهُ آیٰاتِنٰا فَانْسَلَخَ مِنْهٰا فَأَتْبَعَهُ اَلشَّیْطٰانُ فَکٰانَ مِنَ اَلْغٰاوِینَ (۱۷۵) وَ لَوْ شِئْنٰا لَرَفَعْنٰاهُ بِهٰا وَ لٰکِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَی اَلْأَرْضِ وَ اِتَّبَعَ هَوٰاهُ فَمَثَلُهُ کَمَثَلِ اَلْکَلْبِ إِنْ تَحْمِلْ عَلَیْهِ یَلْهَثْ أَوْ تَتْرُکْهُ یَلْهَثْ ذٰلِکَ مَثَلُ اَلْقَوْمِ اَلَّذِینَ کَذَّبُوا بِآیٰاتِنٰا فَاقْصُصِ اَلْقَصَصَ لَعَلَّهُمْ یَتَفَکَّرُونَ (۱۷۶) سٰاءَ مَثَلاً اَلْقَوْمُ اَلَّذِینَ کَذَّبُوا بِآیٰاتِنٰا وَ أَنْفُسَهُمْ کٰانُوا یَظْلِمُونَ (۱۷۷) مَنْ یَهْدِ اَللّٰهُ فَهُوَ اَلْمُهْتَدِی وَ مَنْ یُضْلِلْ فَأُولٰئِکَ هُمُ اَلْخٰاسِرُونَ (۱۷۸) وَ لَقَدْ ذَرَأْنٰا لِجَهَنَّمَ کَثِیراً مِنَ اَلْجِنِّ وَ اَلْإِنْسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لاٰ یَفْقَهُونَ بِهٰا وَ لَهُمْ أَعْیُنٌ لاٰ یُبْصِرُونَ بِهٰا وَ لَهُمْ آذٰانٌ لاٰ یَسْمَعُونَ بِهٰا أُولٰئِکَ کَالْأَنْعٰامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولٰئِکَ هُمُ اَلْغٰافِلُونَ (۱۷۹)

ص:۶۰۶

۱- ۱) .الاعراف ۱۷۲-۱۷۴:بحث روائی فی:عالم الذرّ،اشهاد بنی آدم علی انفسهم؛التوحید.

بیان:

قوله تعالی: وَ اتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِی آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَانْسَلَخَ مِنْهَا الی آخر الآیه معنی إیتاء الآیات علی ما یعطیه السیاق التلبس من الآیات الأنفسیه و الکرامات الخاصه الباطنیه بما یتنور به طریق معرفه اللّه له،و ینکشف له ما لا یبقی له معه ریب فی الحق و الانسلاخ خروج الشیء و انتزاعه من جلده،و هو کنایه استعاریه عن أن الآیات کانت لزمتها لزوم الجلد فخرج منها الخبث فی ذاته،و الاتباع کالتبع و الاتباع التعقیب و اقتفاء الأثر یقال:تبع و أتبع و اتّبع،و الکل بمعنی واحد،و الغی و الغوایه هی الضلال،کأنه لخروج من الطریق للقصور عن حفظ المقصد الذی یوصل إلیه الطریق ففیه نسیان المقصد و الغایه،

ص :۶۰۷

فالمتحير فى أمره و هو فى الطريق غوى،و الخارج عن الطريق و هو ذاكر لمقصده ضال،و هو الأنسب لمورد الآيه فإن صاحب النبأ بعد ما انسلخ عن آيات اللّه و أتبعه الشيطان غاب عنه سبيل الرشد فلم يتمكن من إنجاء نفسه عن ورطه الهلاك،و ربما استعمل كل من الغوايه و الضلاله فى معنى واحد.و هو الخروج عن الطريق الموصل إلى الغايه.

و قد اختلف المفسرون فى تعيين من هو صاحب النبأ فى هذه الآيه على أقوال مختلفه سنشير الى جلها أو كلها فى البحث الروائى الآتى إن شاء اللّه.

و الآيه-كما ترى-أبهمت اسمه و اقتصرت على الإشاره الى إجمال قصته لكنها مع ذلك ظاهره فى أنه نبأ واقع لا مجرد تمثيل فلا وقع لقول من قال:إنها مجرد تمثيل من غير نبأ واقع.

و المعنى: «وَ اتْلُ عَلَيْهِمْ» أى على بنى إسرائيل أو على الناس خبرا عن أمر عظيم و هو «نَبَأَ» الرجل «الَّذِى آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا» و كشفنا لباطنه عن علائم و آثار إلهيه عظام يتنور له بها حق الأمر «فَانْسَلَخَ مِنْهَا» و رفضها بعد لزومها «فَأَتْبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْغَاوِينَ» فلم يقو على إنجاء نفسه من الهلاك.

قوله تعالى: وَ لَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَ لٰكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَ اتَّبَعَ هَوَاهُ الآيه؛الإخلاد اللزوم على الدوام،و الإخلاد الى الأرض اللصوق بها،و هو كنايه عن الميل الى التمتع بالملاذ الدنيويه و التزامها،و اللهث من الكلب أن يدلع لسانه من العطش.

فقوله: «وَ لَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا» أى لو شئنا لرفعناه بتلك الآيات و قربناه إلينا لأن فى القرب الى اللّه ارتفاعا عن حضيض هذه الدنيا التى هى بمالها من اشتغال الإنسان بنفسها عن اللّه و آياته أسفل سافلين،و رفعه بتلك الآيات بما أنها أسباب إلهيه ظاهريه تفيد اهتداء من تلبس بها لكنها لا تحتم السعاده للإنسان لأن تمام تأثيرها فى ذلك منوط بمشيئه اللّه،و اللّه سبحانه لا يشاء ذلك لمن أعرض عنه و أقبل الى غيرها.و هى الحياه الأرضيه اللاهيه عن اللّه و دار كرامته فإن الإعراض عن اللّه سبحانه و تكذيب آياته ظلم،و قد حق القول منه سبحانه أنه لا

يهدى القوم الظالمين،و أن الذين كفروا و كذبوا بآياته اولئك أصحاب النار هم فيها خالدون.

و لذلك عقب تعالى قوله: «وَ لَوْ شِئْنا لَرَفَعْناهُ بِها» بقوله: «لٰكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَ اتَّبَعَ هَوٰاهُ» فالتقدير:لكنا لم نشأ ذلك لأنه أخلد الى الأرض و اتبع هواه و كان ذلك موردا لإضلالنا لا لهدايتنا كما قال تعالى: وَ يُضِلُّ اللّٰهُ الظّٰالِمِينَ وَ يَفْعَلُ اللّٰهُ مٰا يَشٰاءُ (إبراهيم/۲۷).

و قوله: فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمِلْ عَلَيْهِ يَلْهَثْ أَوْ تَتْرُكْهُ يَلْهَثْ أى إنه ذو هذه السجيه لا يتركها سواء زجرته و منعته أو تركته و «تَحْمِلْ» من الحمله لا من الحمل «ذلك مثل الذين كذبوا بآياتنا»فالتكذيب منهم سجيه و هيئه نفسانيه خبيثه لازمه فلا تزال آياتنا تتكرر على حواسهم و يتكرر التكذيب بها منهم «فَاقْصُصِ الْقَصَصَ» و هو مصدر أى اقصص قصصا أو اسم مصدر أى اقص القصه «لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ» فينقادوا للحق و ينتزعوا عن الباطل.

قوله تعالى: سٰاءَ مَثَلاً الْقَوْمُ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيٰاتِنٰا وَ أَنْفُسَهُمْ كٰانُوا يَظْلِمُونَ ذم لهم من حيث وصفهم،و إعلام لهم أنهم لا يضرون شيئا فى تكذيب آياته بل ذلك ظلم منهم لأنفسهم اذ يستضر بذلك غيرهم.

قوله تعالى: مَنْ يَهْدِ اللّٰهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِي وَ مَنْ يُضْلِلْ فَأُولٰئِكَ هُمُ الْخٰاسِرُونَ اللام فى «الْمُهْتَدِي» و «الْخٰاسِرُونَ» يفيد الكمال دون الحصر ظاهرا،و مفاد الآيه أن مجرد الاهتداء الى شىء لا ينفع شيئا و لا يؤثر أثر الاهتداء إلا اذا كانت معه هدايه اللّه سبحانه فهى التى يكمل بها الاهتداء،و تتحتم معها السعاده،و كذلك مجرد الضلال لا يضر ضررا قطعيا إلا بانضمام إضلال اللّه سبحانه إليه فعند ذلك يتم أثره،و يتحتم الخسران.

فمجرد اتصال الإنسان بأسباب السعاده كظاهر الإيمان و التقوى و تلبسه بذلك لا يورده مورد النجاه،و كذلك اتصاله و تلبسه بأسباب الضلال لا يورده مورد الهلاك و الخسران إلا أن يشاء اللّه ذلك فيهدى بمشيئته من هدى،و يضل بها من أضل.

فیئول المعنی الی أن الهدایه إنما تکون هدایه حقیقه تترتب علیها آثارها اذا کان للّه فیها مشیه،و إلا فهی صوره هدایه و لیست بها حقیقه،و کذلک الأمر فی الإضلال،و إن شئت فقل:

إن الکلام یدل علی حصر الهدایه الحقیقه فی اللّه سبحانه،و کذلک الإضلال و لا یضل به إلا الفاسقین.

قوله تعالی: وَ لَقَدْ ذَرَأْنٰا لِجَهَنَّمَ کَثِیراً مِنَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ الی آخر الآیه؛ الذرء هو الخلق،و قد عرف اللّه سبحانه جهنم غایه لخلق کثیر من الجن و الإنس،و لا ینافی ذلک ما عرف فی موضع آخر أن الغایه لخلق الخلق هی الرحمه و هی الجنه فی الآخره کقوله تعالی: إِلاّٰ مَنْ رَحِمَ رَبُّکَ وَ لِذٰلِکَ خَلَقَهُمْ (هود/۱۱۹)فإن الغرض یختلف معناه بحسب کمال الفعل و نهایه الفعل التی ینتهی إلیها.

بیان ذلک أن النجار إذا أراد أن یصنع بابا عمد إلی أخشاب یهیئها له ثم هندسه فیها ثم شرع فی النشر و النحت و الخرط حتی أتم الباب فکمال غرضه من إیقاع الفعل علی تلک الخشبات هو حصول الباب لا غیر،هذا من جهه و من جهه اخری هو یعلم من أول الأمر أن جمیع أجزاء تلک الخشبات لیست تصلح لأن تکون أجزاء للباب فإن للباب هیئه خاصه لا تجامع هیئه الخشبات،و لا بد فی تغییر هیئتها من ضیعه بعض الأجزاء لخروجها عن هندسه العمل فصیروره هذه الأبعاض فضله یرمی بها داخله فی قصد الصانع مراده له بإراده تسمی قصدا ضروریا فللنجار فی صنع الباب بالنسبه إلی الأخشاب التی بین یدیه نوعان من الغایه:

أحدهما الغایه الکمالیه و هی أن یصنع منها بابا،و الثانی الغایه التابعه و هی أن یصنع بعضها بابا و یجعل بعضها فضله لا ینتفع بها وضیعه یرمی بها،و ذلک لعدم استعدادها لتلبس صوره الباب.

و کذا الزارع یزرع أرضا لیحصد قمحا فلا یخلص لذلک الی یوم الحصاد إلا بعض ما صرفه من البذر،و یذهب غیره سدی یضیع فی الأرض أو تفسده الهوام أو یخصفه المواشی و الجمیع

ص: ۶۱۰

مقصوده للزراع من وجه،و المحصول من القمح مقصود من وجه آخر.

و قد تعلقت المشیه الإلهیه أن یخلق من الأرض إنسانا سویا یعبده و یدخل بذلک فی رحمته، و اختلاف الاستعدادات المکتسبه من الحیاه الدنیویه علی ما لها من مختلف التأثیرات لا یدع کل فرد من أفراد هذا النوع أن یجری فی مجراه الحقیقی و یسلک سبیل النجاه إلا من وفق له، و عند ذلک تختلف الغایات و صح أن للّه سبحانه غایه فی خلقه الإنسان مثلا و هو أن یشملهم برحمته و یدخلهم جنته،و صح أن للّه غایه فی أهل الخسران و الشقاوه من هذا النوع و هو أن یدخلهم النار و قد کان خلقهم للجنه غیر أن الغایه الاولی غایه أصلیه کمالیه،و الغایه الثانیه غایه تبعیه ضروریه،و القضاء الإلهی المتعلق بسعاده من سعد و شقاوه من شقی ناظر إلی هذا النوع الثانی من الغایه فإنه تعالی یعلم ما یئول إلیه حال الخلق من سعاده أو شقاء فهو مرید لذلک بإراده تبعیه لا أصلیه.

و علی هذا النوع من الغایه ینزل قوله تعالی: «وَ لَقَدْ ذَرَأْنٰا لِجَهَنَّمَ کَثِیراً مِنَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ» و ما فی هذا المساق من الآیات الکریمه و هی کثیره.

و قوله: لَهُمْ قُلُوبٌ لاٰ یَفْقَهُونَ بِهٰا وَ لَهُمْ أَعْیُنٌ لاٰ یُبْصِرُونَ بِهٰا وَ لَهُمْ آذٰانٌ لاٰ یَسْمَعُونَ بِهٰا إشاره الی بطلان استعدادهم للوقوع فی مجری الرحمه الإلهیه،و الوقوف فی مهب النفحات الربانیه،فلا ینفعهم ما یشاهدونه من آیات اللّه،و ما یسمعونه من مواعظ أهل الحق،و ما تلقنه لهم فطرتهم من الحجه و البینه.

و لا یفسد عقل و لا عین و لا أذن فی عمله و قد خلقها اللّه لذلک،و قد قال: لاٰ تَبْدِیلَ لِخَلْقِ اللّٰهِ (الروم/۳۰)إلا أن یکون الذی یغیره هو اللّه سبحانه فیکون من جمله الخلق لکنه سبحانه لا یغیر ما انعمه علی قوم حتی یغیروا ما بأنفسهم،قال تعالی: ذٰلِکَ بِأَنَّ اللّٰهَ لَمْ یَکُ مُغَیِّراً نِعْمَهً أَنْعَمَهٰا عَلیٰ قَوْمٍ حَتّٰی یُغَیِّرُوا مٰا بِأَنْفُسِهِمْ (الأنفال/۵۳).

فالذی أبطل ما عندهم من الاستعداد،و أفسد أعمال قلوبهم و أعینهم و آذانهم هو اللّه

سبحانه فعل بهم ما فعل جزاء بما كسبوا نكالا- فهم غيروا نعمه اللّه بتغيير طريق العبوديه فجازاهم اللّه بالطبع على قلوبهم فلا يفقهون بها،و جعل الغشاوه على أبصارهم فلا يبصرون بها،و الوقر على آذانهم فلا يسمعون بها فهذه آيه أنهم مسيرون إلى النار.

و قوله: أُولٰئِكَ كَالْأَنْعٰامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ نتيجه ما تقدم،و بيان لحالهم فإنهم فقدوا ما يتميز به الإنسان من سائر الحيوان،و هو تمييز الخير و الشر و النافع و الضار بالنسبه الى الحياه الإنسانيه السعيده من طريق السمع و البصر و الفؤاد.

و إنما شبهوا من بين الحيوان العجم بالأنعام من أن فيهم خصال السباع الضاريه و خصائصها كخصال الأنعام الراعيه،لأن التمتع بالأكل و السفاد أقدم و أسبق بالنسبه إلى الطبع الحيوانى فجلب النفع أقدم من دفع الضر،و ما فى الإنسان من القوى الدافعه الغضبيه مقصوده لأجل ما فيه من القوى الجاذبه الشهويه،و غرض النوع بحسب حياته الحيوانيه يتعلق أولا بالتغذى و التوليد،و يتحفظ على ذلك بإعمال القوى الدافعه فالآيه تجرى مجرى قوله تعالى: وَ الَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَتَّعُونَ وَ يَأْكُلُونَ كَمٰا تَأْكُلُ الْأَنْعٰامُ وَ النّٰارُ مَثْوىً لَهُمْ (محمد/ ١٢).

و أما كونهم أكثر أو أشد ضلالا من الأنعام،و لازمه ثبوت ضلال ما فى الأنعام فلأن الضلال فى الأنعام نسبى غير حقيقى فإنها مهتديه بحسب ما لها من القوى المركبه الباعثه لها الى قصر الهمه فى الأكل و التمتع غير ضاله فيما هيئت لها من سعاده الحياه و لا مستحقه للذم فيما أخذت إليه،و إنما تعد ضاله بقياسها الى السعاده الإنسانيه التى ليست لها و لا جهزت بما تتوسل به إليها.

و أما هؤلاء المطبوع على قلوبهم و أعينهم و آذانهم فالسعاده سعادتهم و هم مجهزون بما يوصلهم إليها و يدلهم عليها من السمع و البصر و الفؤاد لكنهم أفسدوا و ضيعوا أعمالها و نزلوها منزله السمع و البصر و القلب التى فى الأنعام،و استعملوها فيما تستعملها فيه الأنعام و هو التمتع

من لذائذ البطن و الفرج فهم أكثر أو أشد ضلالا من الأنعام،و إليهم يعود الذم.

و قوله: أُولٰئِكَ هُمُ الْغٰافِلُونَ نتيجه و بيان حال اخرى لهم و هو أن حقيقه الغفله هى التى توجد عندهم فإنها بمشيه اللّه سبحانه،ألبسها إياهم بالطبع الذى طبع به على قلوبهم و أعينهم و آذانهم و الغفله ماده كل ضلال و باطل (۱).

[سوره الأعراف (۷): الآيات ۱۸۰ الى ۱۸۶]

اشاره

وَ لِلّٰهِ اَلْأَسْمٰاءُ اَلْحُسْنىٰ فَادْعُوهُ بِهٰا وَ ذَرُوا اَلَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِى أَسْمٰائِهِ سَيُجْزَوْنَ مٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ (۱۸۰) وَ مِمَّنْ خَلَقْنٰا أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَ بِهِ يَعْدِلُونَ (۱۸۱) وَ اَلَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيٰاتِنٰا سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لاٰ يَعْلَمُونَ (۱۸۲) وَ أُمْلِى لَهُمْ إِنَّ كَيْدِى مَتِينٌ (۱۸۳) أَ وَ لَمْ يَتَفَكَّرُوا مٰا بِصٰاحِبِهِمْ مِنْ جِنَّةٍ إِنْ هُوَ إِلاّٰ نَذِيرٌ مُبِينٌ (۱۸۴) أَ وَ لَمْ يَنْظُرُوا فِى مَلَكُوتِ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ مٰا خَلَقَ اَللّٰهُ مِنْ شَىْءٍ وَ أَنْ عَسىٰ أَنْ يَكُونَ قَدِ اِقْتَرَبَ أَجَلُهُمْ فَبِأَىِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ (۱۸۵) مَنْ يُضْلِلِ اَللّٰهُ فَلاٰ هٰادِىَ لَهُ وَ يَذَرُهُمْ فِى طُغْيٰانِهِمْ يَعْمَهُونَ (۱۸۶)

بيان:

قوله تعالى: وَ لِلّٰهِ الْأَسْمٰاءُ الْحُسْنىٰ فَادْعُوهُ بِهٰا الاسم بحسب اللغه ما يدل به

ص: ۶۱۳

۱- ۱) .الاعراف ۱۷۵-۱۷۹:بحث روائى فى:بلعم بن باعورا؛طبع القلب.

على الشيء سواء أفاد مع ذلک معنى وصفيا كاللفظ الذى يشار به إلى الشيء لدلالته على معنى موجود فيه،أو لم يفد إلا الإشاره إلى الذات كزيد و عمرو و خاصه المرتجل من الأعلام، و توصيف الأسماء الحسنى-و هى مؤنث أحسن-يدل على أن المراد بها الأسماء التى فيها معنى وصفى دون ما لا دلاله لها إلا على الذات المتعاليه فقط لو كان بين أسمائه تعالى ما هو كذلک،و لا كل معنى وصفى،بل المعنى الوصفى الذى فيه شىء من الحسن،و لا كل معنى وصفى حسن بل ما كان أحسن بالنسبه الى غيره اذا اعتبرا مع الذات المتعاليه:فالشجاع و العفيف من الأسماء الحسنه لكنهما لا يليقان بساحه قدسه لإنبائهما عن خصوصيه جسمانيه لا يمكن سلبها عنهما، و لو أمكن لم يكن مانع عن إطلاقهما عليه كالجواد و العدل و الرحيم.

فكون اسم ما من أسمائه تعالى أحسن الأسماء أن يدل على معنى كمالى غير مخالط لنقص أو عدم،مخالطه لا يمكن معها تحرير المعنى من ذلک النقص و العدم و تصفيته،و ذلک فى كل ما يستلزم حاجه أو عدما و فقدا كالأجسام و الجسمانيات و الأفعال المستقبحه أو المستشنعه، و المعانى العدميه:

فهذه الأسماء بأجمعها محصول لغاتنا لم نضعها إلا لمصاديقها فينا التى لا تخلو عن شوب الحاجه و النقص غير أن منها ما لا يمكن سلب جهات الحاجه و النقص عنها كالجسم و اللون و المقدار و غيرها،و منها ما يمكن فيه ذلک كالعلم و الحياه و القدره فالعلم فينا الإحاطه بالشىء من طريق أخذ صورته من الخارج بوسائل ماديه،و القدره فينا المنشئيه للفعل بكيفيّه ماديه موجوده لعضلاتنا،و الحياه كوننا بحيث نعلم و نقدر بمالنا من وسائل العلم و القدره فهذه لا تليق بساحه قدسه غير أنا اذا جردنا معانيها عن خصوصيات الماده عاد العلم و هو الإحاطه بالشىء بحضوره عنده،و القدره هى المنشئيه للشىء بإيجاده،و الحياه كون الشىء بحيث يعلم و يقدر،و هذه لا مانع من إطلاقها عليه لأنها معان كماليه خاليه عن جهات النقص و الحاجه، و قد دل العقل و النقل أن كل صفه كماليه فهى له تعالى و هو المفيض لها على غيره من غير مثال

سابق فهو تعالى عالم قادر حى لكن لا كعلمنا و قدرتنا و حياتنا بل بما يليق بساحه قدسه من حقيقه هذه المعانى الكماليه مجرده عن النقائص.

و قد قدم الخبر فى قوله: «وَ لِلّهِ الْأَسْماءُ الْحُسْنى» و هو يفيد الحصر،و جىء بالأسماء محلى باللام،و الجمع المحلى باللام يفيد العموم،و مقتضى ذلك أن كل اسم أحسن فى الوجود فهو للّه سبحانه لا يشاركه فيه أحد،و إذ كان اللّه سبحانه ينسب بعض هذه المعانى إلى غيره و يسميه به كالعلم و الحياه و الخلق و الرحمه فالمراد بكونها للّه كون حقيقتها له وحده لا شريك له.

و ظاهر الآيات بل نص بعضها يؤيد هذا المعنى كقوله: أَنَّ الْقُوَّةَ لِلّٰهِ جَمِيعاً (البقره/ ۱۶۵).و قوله: فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلّٰهِ جَمِيعاً (النساء/۱۳۹)،و قوله: وَ لاٰ يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلاّٰ بِمٰا شٰاءَ (البقره/۲۵۵)،و قوله: هُوَ الْحَيُّ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ (المؤمن/۶۶)فللّه سبحانه حقيقه كل اسم أحسن لا يشاركه غيره إلا بما ملكهم منه كيفما أراد و شاء.

و يؤيد هذا المعنى ظاهر كلامه أينما ذكر أسماءه فى القرآن كقوله تعالى: اَللّٰهُ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ لَهُ الْأَسْمٰاءُ الْحُسْنىٰ (طه/۸)و قوله: قُلِ ادْعُوا اللّٰهَ أَوِ ادْعُوا الرَّحْمٰنَ أَيًّا مٰا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمٰاءُ الْحُسْنىٰ (أسرى/۱۱۰)،و قوله: لَهُ الْأَسْمٰاءُ الْحُسْنىٰ يُسَبِّحُ لَهُ مٰا فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ (الحشر/۲۴)فظاهر الآيات جميعا كون حقيقه كل اسم أحسن للّه سبحانه وحده.

و ما احتمله بعضهم أنّ اللام فى «الْأَسْمٰاءُ» للعهد مما لا دليل عليه و لا فى القرائن الحافه بالآيات ما يؤيده غير ما عهده القائل من الأخبار العاده للأسماء الحسنى،و سيجىء الكلام فيها فى البحث الروائى التالى إن شاء اللّه.

و قوله: فَادْعُوهُ بِهٰا إمّا من الدعوه بمعنى التسميه كقولنا:دعوته زيدا و دعوتك أبا عبد اللّه أى سميته و سميتك،و إما من الدعوه بمعنى النداء اى نادوه بها فقولوا:يا رحمان يا رحيم و هكذا.أو من الدعوه بمعنى العباده أى فاعبدوه مذعنين أنه متصف بما يدل عليه هذه الاسماء من الصفات الحسنه و المعانى الجميله.

و قد احتملوا جميع هذه المعانى غير أنّ كلامه تعالى فى مواضع مختلفه يذكر فيها دعاء الربّ يؤيد هذا المعنى الأخير كما فى الآيه السابقه: قُلِ ادْعُوا اللّهَ أَوِ ادْعُوا الرَّحْمنَ أَيًّا ما تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْماءُ الْحُسْنى و قوله: وَ قالَ رَبُّكُمُ ادْعُونِی أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبادَتِی سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ داخِرِينَ (المؤمن ۶۰/)حيث ذكر أولا الدعاء ثم بدله ثانيا من العباده إيماء الى اتحادهما،و قوله: وَ مَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللّهِ مَنْ لا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلى يَوْمِ الْقِيامَهِ وَ هُمْ عَنْ دُعائِهِمْ غافِلُونَ وَ إِذا حُشِرَ النّاسُ كانُوا لَهُمْ أَعْداءً وَ كانُوا بِعِبادَتِهِمْ كافِرِينَ (الأحقاف۶/)،و قوله: هُوَ الْحَیُّ لا إِلهَ إِلاّ هُوَ فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ (المؤمن۶۵/) يريد إخلاص العباده.

و يؤيده ذيل الآيه: «وَ ذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِی أَسْمائِهِ سَيُجْزَوْنَ ما كانُوا يَعْمَلُونَ» بظاهره فإنه لو كان المراد بالدعاء التسميه أو النداء دون العباده لكان الأنسب أن يقال:بما كانوا يصفون كما قال فى موضع آخر: سَيَجْزِيهِمْ وَصْفَهُمْ (الأنعام۱۳۹/).

فمعنى الآيه-و اللّه أعلم-و للّه جميع الأسماء التى هى أحسن فاعبدوه و توجهوا إليه بها، و التسميه و النداء من لواحق العباده.

قوله تعالى: وَ ذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِی أَسْمائِهِ الى آخر الآيه.اللحد و الإلحاد بمعنى واحد و هو التطرف و الميل عن الوسط إلى أحد الجانبين،و منه لحد القبر لكونه فى جانبه بخلاف الضريح الذى فى الوسط فقراءه يلحدون بفتح الياء من المجرد،و يلحدون بضم الياء من باب الإفعال بمعنى واحد،و نقل عن بعض اللغويين:أنّ اللحد بمعنى الميل إلى جانب،و الإلحاد بمعنى الجدال و المماراه.

و قوله: سَيُجْزَوْنَ الآيه؛بالفصل لأنه بمنزله الجواب لسؤال مقدر كأنه لما قيل «وَ ذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِی أَسْمائِهِ» قيل:إلى م يصير حالهم؟فأجيب «سَيُجْزَوْنَ ما كانُوا يَعْمَلُونَ» و للبحث فى الأسماء الحسنى بقايا ستوافيك فى كلام مستقل نورده بعد الفراغ عن

تفسير الآيات إن شاء اللّه تعالى.

قوله تعالى: وَ مِمَّنْ خَلَقْنا أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَ بِهِ يَعْدِلُونَ قد مر بعض ما يتعلق به من الكلام فى قوله تعالى: وَ مِنْ قَوْمِ مُوسىٰ أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَ بِهِ يَعْدِلُونَ (الآيه۱۵۹/)من السوره و تختص هذه الآيه بأنها لوقوعها فى سياق تقسيم الناس إلى ضال و مهتد،و بيان أن الملاك فى ذلك دعاؤه سبحانه بأحسن الأسماء اللائقه بحضرته و الإلحاد فى أسمائه،تدل على أن النوع الإنسانى يتضمن طائفه قليله أو كثيره مهتديه حقيقه إذ الكلام فى الاهتداء و الضلال الحقيقيين المستندين إلى صنع اللّه،و من يهدى اللّه فهو المهتدى و من يضلل فاولئك هم الخاسرون،و الاهتداء الحقيقى لا يكون إلا عن هدايه حقيقيه،و هى التى للّه سبحانه،و قد تقدّم فى قوله تعالى: فَإِنْ يَكْفُرْ بِهٰا هٰؤُلاٰءِ فَقَدْ وَكَّلْنٰا بِهٰا قَوْماً لَيْسُوا بِهٰا بِكٰافِرِينَ (الأنعام۸۹/)،و غيره أن الهدايه الحقيقيه الإلهيه لا تتخلف عن مقتضاها بوجه و توجب العصمه من الضلال،كما أن الترديد الواقع فى قوله تعالى: أَ فَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمَّنْ لاٰ يَهِدِّي إِلاّٰ أَنْ يُهْدىٰ (يونس۳۵/).يدل على أن من يهدى إلى الحق يجب أن لا يكون مهتديا بغيره إلا باللّه فافهم ذلك.

و على هذا فإسناد الهدايه إلى هذه الامه لا يخلو عن الدلاله عن مصونيتهم من الضلال و اعتصامهم باللّه من الزيغ إما بكون جميع هؤلاء المشار إليهم بقوله: «أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ» متصفين بهذه العصمه و الصيانه كالانبياء و الأوصياء،و إما بكون بعض هذه الأمّه كذلك و توصيف الكل بوصف البعض نظير قوله تعالى: وَ لَقَدْ آتَيْنٰا بَنِي إِسْرٰائِيلَ الْكِتٰابَ وَ الْحُكْمَ وَ النُّبُوَّةَ (الجاثيه۱۶/)،و قوله: وَ جَعَلَكُمْ مُلُوكاً (المائده۲۰/)،و قوله: لِتَكُونُوا شُهَدٰاءَ عَلَى النّٰاسِ (البقره۱۴۳/)،و إنما المتّصف بهذه المزايا بعضهم دون الجميع.

و المراد بالآيه-و اللّه أعلم-إنا لا نأمركم بامر غير واقع أو خارج عن طوق البشر فإنّ ممّن خلقنا أمه متلبسه بالاهتداء الحقيقى هادين بالحقّ لأن اللّه كرّمهم بهدايته الخاصّه.

ص :۶۱۷

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لاٰ يَعْلَمُونَ الاستدراج الاستصعاد أو الاستنزال درجه فدرجه،و الاستدناء من أمر أو مكان،و قرينه المقام تدل على أن المراد به هنا الاستدناء من الهلاك إما فى الدنيا أو فى الآخره.

و تقييد الاستدراج بكونه من حيث لا يعلمون للدلاله على أن هذا التقريب خفى غير ظاهر عليهم بل مستبطن فيما يتلهون فيه من مظاهر الحياه الماديه فلا يزالون يقتربون من الهلاك باشتداد مظالمهم فهو تجديد نعمه بعد نعمه حتى يصرفهم التلذذ بها عن التأمل فى وبال أمرهم كما مر فى قوله تعالى: ثُمَّ بَدَّلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَهِ الْحَسَنَهَ حَتّٰى عَفَوْا (الأعراف/۹۵)، و قال تعالى: لاٰ يَغُرَّنَّكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلاٰدِ مَتٰاعٌ قَلِيلٌ ثُمَّ مَأْوٰاهُمْ جَهَنَّمُ وَ بِئْسَ الْمِهٰادُ (آل عمران/۱۹۷).

و من وجه آخر لما انقطع هؤلاء عن ذكر ربهم و كذبوا بآياته سلبوا اطمئنان القلوب و أمنها بالتشبث بذيل الأسباب التى من دون اللّه،و عذبوا باضطراب النفوس و قلق القلوب و قصور الأسباب و تراكم النوائب،و هم يظنون أنها الحياه ناسين معنى حقيقه الحياه السعيده فلا يزالون يستزيدون من مهلكات زخارف الدنيا فيزدادون عذابا و هم يحسبونه زياده فى النعمه حتى يردوا عذاب الآخره و هو أمر و أدهى،فهم يستدرجون فى العذاب من لدن تكذيبهم بآيات ربهم حتى يلاقوا يومهم الذى يوعدون.

قال تعالى: أَلاٰ بِذِكْرِ اللّٰهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ (الرعد/۲۸)،و قال: وَ مَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَهً ضَنْكاً (طه/۱۲۴)،و قال: فَلاٰ تُعْجِبْكَ أَمْوٰالُهُمْ وَ لاٰ أَوْلاٰدُهُمْ إِنَّمٰا يُرِيدُ اللّٰهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهٰا فِي الْحَيٰاهِ الدُّنْيٰا وَ تَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَ هُمْ كٰافِرُونَ (التوبه/۵۵)،و هذا معنى آخر من الاستدراج لكن قوله تعالى بعده: «وَ أُمْلِي لَهُمْ» لا يلائم ذلك فالمتعين هو المعنى الأول.

قوله تعالى: وَ أُمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ الإملاء هو الإمهال،و قوله: «إِنَّ كَيْدِي

مَتِينٌ» تعليل لمجموع ما فى الآيتين،و فى قوله: «وَ أَمْلِي» بعد قوله: «سَنَسْتَدْرِجُهُمْ» الآيه؛ التفات من التكلم مع الغير إلى التكلم وحده للدلاله على مزيد العنايه بتحريمهم من الرحمه الإلهيه و إيرادهم مورد الهلكه.

و أيضا الإملاء هو إمهالهم إلى أجل مسمى.فيكون فى معنى قوله: وَ لَوْ لاٰ كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ إِلىٰ أَجَلٍ مُسَمًّى لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ (الشورى/١۴)،و هذه الكلمه هى قوله لآدم عليه السلام حين إهباطه إلى الأرض: وَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَ مَتٰاعٌ إِلىٰ حِينٍ (البقره/٣۶)و هو القضاء الإلهى و القضاء مختص به تعالى لا يشاركه فيه غيره،و هذا بخلاف الاستدراج الذى هو إيصال النعمه بعد النعمه و تجديدها فإنها نعم إلهيه مفاضه بالوسائط من الملائكه و الأمر فلهذا السبب جيء فى الاستدراج بصيغه المتكلم مع الغير،و غير ذلك فى الإملاء و فى الكيد الذى هو أمر متحصل من الاستدراج و الإملاء الى لفظ المتكلم وحده.

قوله تعالى: أَ وَ لَمْ يَتَفَكَّرُوا مٰا بِصٰاحِبِهِمْ مِنْ جِنَّةٍ إِنْ هُوَ إِلاّٰ نَذِيرٌ مُبِينٌ فى تركيب الكلام اختلاف شديد بينهم،و الذى يستبق إلى الذهن من السياق أن يكون قوله «أَ وَ لَمْ يَتَفَكَّرُوا» كلاما تاما سيق للإنكار و التوبيخ ثم قوله: «مٰا بِصٰاحِبِهِمْ مِنْ جِنَّةٍ» الآيه كلاما آخر سيق لبيان صدق النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلم فى دعواه النبوّه،و هو يشير إلى ما يتفكرون فيه كأنه قيل:أ و لم يتفكروا فى أنه ما بصاحبهم من جنه الآيه؛حتى يتبين لهم ذلك؟نعم،ما به من جنه إن هو إلا نذير مبين.

و التعبير عن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بصاحبهم للإشاره إلى ماده الاستدلال الفكرى فإنه صلّى اللّه عليه و آله و سلم كان يصحبهم و يصحبونه طول حياته بينهم فلو كان به شيء من جنه لبان لهم ذلك البته فهو فيما جاء به نذير لا مجنون،و الجنه بناء نوع من الجنون على ما قيل و إن كان من الجائز أن يكون المراد به الفرد من الجن بناء على ما يزعمونه أنّ المجنون يحلّ فيه بعض الجنّ فيتكلم من فيه و بلسانه.

قوله تعالی: أَ وَ لَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ الی آخر الآيه؛ قد مر كرارا أنّ الملكوت فی عرف القرآن علی ما يظهر من قوله تعالی: إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئاً أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ فَسُبْحَانَ الَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ (يس۸۳/)هو الوجه الباطن من الأشياء الذی يلی جهه الرب تعالی،و أنّ النظر إلی هذا الوجه و اليقين متلازمان كما يفهم من قوله: وَ كَذٰلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ لِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ (الأنعام۷۵/).

فالمراد توبيخهم فی الإعراض و الانصراف عن الوجه الملكوتی للأشياء لم نسوه و لم ينظروا فيه حتی يتبين لهم أنّ ما يدعوهم إليه هو الحق؟

و قوله: وَ مَا خَلَقَ اللّٰهُ مِنْ شَيْءٍ عطف علی موضع السماوات،و قوله: «مِنْ شَيْءٍ» بيان لما الموصوله،و معنی الآيه:لم لم ينظروا فی خلق السماوات و الأرض و أی شیء آخر ممّا خلقه اللّٰه؟لكن لا من الوجه الذی يلی الأشياء حتی ينتج العلم بخواص الأشياء الطبيعيه بل من جهه أن وجوداتها غير مستقله بنفسها مرتبطه بغيرها محتاجه الی ربّ يدبر أمرها و أمر كلّ شیء،و هو رب العالمين.

و قوله: وَ أَنْ عَسَىٰ أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجَلُهُمْ عطف علی قوله: «مَلَكُوتِ» الآيه؛لكونه فی تأويل المفرد و التقدير:أ و لم ينظروا فی أنه عسی أن يكون قد اقترب أجلهم فإنّ النظر فی هذا الاحتمال ربما صرفهم عن التمادی علی ضلالهم و غيهم فأغلب ما يصرف الإنسان عن الاشتغال بأمر الآخره،و يوجه وجهه إلی الاغترار بالدنيا نسيان الموت الذی لا يدری متی يرد رائده،و أما إذا التفت إلی ذلك و شاهد جهله بأجله و أنّ من المرجو المحتمل أن يكون قد اقترب منهم فإنه يقطع منابت الغفله و يمنعه عن اتباع الهوی و طول الأمل.

و قوله: فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ الضمير للقرآن علی ما يستدعيه السياق، و فی الكلام إيئاس من إيمانهم بالمره أی إن لم يؤمنوا بالقرآن و هو تجليه سبحانه عليهم بكلامه

یکلمهم بما یضطر عقولهم بقبوله من الحجج و البراهین و الموعظه الحسنه و هو مع ذلک معجزه باهره فلا یؤمنون بشیء آخر البته،و قد أخبر سبحانه أنه طبع علی قلوبهم فلا سبیل لهم إلی فقه القول و الإیمان بالحق،و لذلک عقبه بقوله فی الآیه التالیه: «مَنْ یُضْلِلِ اللّٰهُ فَلاٰ هٰادِیَ لَهُ» الآیه.

قوله تعالی: مَنْ یُضْلِلِ اللّٰهُ فَلاٰ هٰادِیَ لَهُ وَ یَذَرُهُمْ فِی طُغْیٰانِهِمْ یَعْمَهُونَ العمه الحیره و التردد فی الضلال أو عدم معرفه الحجه،و إنما لم یذکر ما یقابله و هو أن من یهدی فلا مضل له لأن الکلام مسوق لتعلیل الآیه السابقه: «فَبِأَیِّ حَدِیثٍ» الآیه؛کأنه قیل:لم لا یؤمنون بحدیث البته؟فقیل:لأمن یضلل اللّه الآیه (۱)(۲).

[سوره الأعراف (۷): الآیات ۱۸۷ الی ۱۸۸]

اشاره

یَسْئَلُونَکَ عَنِ اَلسّٰاعَهِ أَیّٰانَ مُرْسٰاهٰا قُلْ إِنَّمٰا عِلْمُهٰا عِنْدَ رَبِّی لاٰ یُجَلِّیهٰا لِوَقْتِهٰا إِلاّٰ هُوَ ثَقُلَتْ فِی اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ لاٰ تَأْتِیکُمْ إِلاّٰ بَغْتَهً یَسْئَلُونَکَ کَأَنَّکَ حَفِیٌّ عَنْهٰا قُلْ إِنَّمٰا عِلْمُهٰا عِنْدَ اَللّٰهِ وَ لٰکِنَّ أَکْثَرَ اَلنّٰاسِ لاٰ یَعْلَمُونَ (۱۸۷) قُلْ لاٰ أَمْلِکُ لِنَفْسِی نَفْعاً وَ لاٰ ضَرًّا إِلاّٰ مٰا شٰاءَ اَللّٰهُ وَ لَوْ کُنْتُ أَعْلَمُ اَلْغَیْبَ لاَسْتَکْثَرْتُ مِنَ اَلْخَیْرِ وَ مٰا مَسَّنِیَ اَلسُّوءُ إِنْ أَنَا إِلاّٰ نَذِیرٌ وَ بَشِیرٌ لِقَوْمٍ یُؤْمِنُونَ (۱۸۸)

۱- ۱) .الاعراف ۱۸۰-۱۸۶:کلام فی الأسماء الحسنی فی فصول(ما معنی الاسماء الحسنی،ما هو حد ما نصفه أو نسمیه به من الاسماء؟الانقسامات التی لها،نسب الصفات و الأسماء إلینا،ما معنی الاسم الاعظم،عدد الاسماء الحسنی. هل اسماء اللّه توقیفیه؟

۲- ۲) .الاعراف ۱۸۰-۱۸۶:بحث روائی فی الاسماء الحسنی.

بیان:

قوله تعالى: يَسْئَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا -الى قوله- إِلاّ هُوَ الساعه ساعه البعث و الرجوع إلى اللّه لفصل القضاء العام فاللام للعهد لكنه صار فی عرف القرآن و الشرع كالحقيقه فی هذا المعنی.

و المرسی اسم زمان و مكان و مصدر ميمی من أرسيت الشیء إذا أثبته،أی متی وقوعها و ثبوتها،و التجليه الكشف و الإظهار يقال جلاه فانجلی أی كشف عنه فانكشف.

فقوله: لاٰ يُجَلِّيهٰا لِوَقْتِهٰا إِلاّٰ هُوَ أی لا يظهرها و لا يكشف عنها فی وقتها و عند وقوعها إلا اللّه سبحانه،و يدل ذلک على أن ثبوتها و وجودها و العلم بها واحد أی إنها محفوظه فی مكمن الغيب عند اللّه تعالی يكشف عنها و يظهرها متی شاء من غير أن يحيط بها غيره سبحانه أو يظهر لشیء من الأشياء،و كيف يمكن أن يحيط بها شیء من الأشياء أو ينكشف عنده،و تحققها و ظهورها يلازم فناء الأشياء،و لا شیء منها يسعه أن يحيط بفناء نفسه أو يظهر له فناء ذاته،و النظام السببی الحاكم من الكون يتبدل عند وقوعها،و هذا العلم الذی يصحبها من هذا النظام.

و من هنا يظهر:أن المراد بقوله: «ثَقُلَتْ فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ» -و اللّه أعلم-ثقل علمها فی السماوات و الأرض و هو بعينه ثقل وجودها فلا ثمره لاختلافهم فی أن المراد بثقل الساعه فيها ثقل علمها عليها،أو المراد ثقل صفتها علی أهل السماوات و الأرض لما فيها من الشدائد و العقاب و الحساب و الجزاء،أو ثقل وقوعها عليهم لما فيها من انطواء السماء و انتثار الكواكب و اجتماع الشمس و القمر و تسيير الجبال،أو أن السماوات و الأرض لا تطيق حملها لعظمتها و شدتها.

و ذلک أنها ثقيله بجميع ما يرجع إليها من ثبوتها و العلم بها و صفاتها علی السماوات

ص :۶۲۲

و الأرض،و لا تطيق ظهورها لملازمته فناءها و الشىء لا يطيق فناء نفسه.

و من ذلك يظهر أيضا وجه قوله سبحانه: «لاَ تَأْتِيكُمْ إِلاَّ بَغْتَةً» فإن البغته و الفجأه ظهور الشىء من غير أن يعلم به قبل ظهوره،و الساعه لثقلها لا يظهر وصف من أوصافها،و لا جزء من أجزائها قبل ظهورها النام،و لذلك كان ظهورها لجميع الأشياء بغته.

و من هنا أيضا يظهر معنى تتمه الآيه: «يَسْئَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهٰا قُلْ إِنَّمٰا عِلْمُهٰا عِنْدَ اللّٰهِ» الآيه؛على ما سيأتى.

قوله تعالى: يَسْئَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهٰا الى آخر الآيه؛قال الراغب:الحفى العالم بالشىء(انتهى)و كأنه مأخوذ من حفيت فى السؤال إذا ألحت،و قوله: «كَأَنَّكَ حَفِيٌّ» متخلل بين يسألونك و الظرف المتعلق به،و الاصل:يسألونك عنها كأنك حفى عالم بها،و هو يلوح الى أنهم كرروا السؤال و ألحوا عليه،و لذلك كرر السؤال و الجواب بوجه فى اللفظ.

ففى قوله ثانيا: «يَسْئَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهٰا» إشعار أو دلاله على أنهم حسبوا أن جوابه صلّى اللّه عليه و آله و سلم بأمر ربه أولا «إِنَّمٰا عِلْمُهٰا عِنْدَ رَبِّى» من قبيل إحاله علم ما لا يعلمه إلى ربه -على ما هو من أدب الدين-و لذا قال: «عِنْدَ رَبِّى» إشعارا بالعبوديه و وظيفتها،و أن قوله «لاٰ يُجَلِّيهٰا لِوَقْتِهٰا إِلاّٰ هُوَ» وصف لعظمتها من غير أن يرتبط ذلك بالعلم بوقتها،و لذلك كله كرروا السؤال ليقول صلّى اللّه عليه و آله و سلم فى ذلك شيئا أو يعترف بجهله لنفسه.

فأمره اللّه سبحانه أن يعيد الجواب عليهم «إِنَّمٰا عِلْمُهٰا عِنْدَ اللّٰهِ» دالا به على أن القول جد و الجواب فصل،فهو من العلم لا من الجهل،و الغرض به إفاده العلم بانحصار علمها فيه تعالى دون الجهل بها،و إحاله علمها إلى ربه عملا بوظيفه العبوديه،و لذا بدل قوله فى الجواب الأول «عِنْدَ رَبِّى» فى هذا الجواب الثانى إلى قوله: «عِنْدَ اللّٰهِ» .

ثم قال: «وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَ النّٰاسِ لاٰ يَعْلَمُونَ» يشير به إلى جهلهم بمعنى قوله: «إِنَّمٰا عِلْمُهٰا عِنْدَ رَبِّى» الآيه فإنهم لانسهم بالحس و المحسوس يقيسون كل شىء سمعوه إلى المحسوس،

ص :۶۲۳

و یعممون حکمه علیه فیظنون أن کل ما وصف لهم بوجه یسع لهم أن یعلموه و یحیطوا به علما، و أنه لو کان هناک أمر أخفی عنهم فإنما یخفی بالکتمان،و لو أظهر لهم أحاطوا به علما کسائر ما عندهم من الامور المحسوسه،و قد أخطأ قیاسهم و اشتبه علیهم فإن بعض ما فی الغیب و من جملته الساعه لا یطیق علمه إلا اللّه سبحانه.

و قد ظهر من الآیه أن علم الساعه مما لا یطیقه شیء من الأشیاء إلا اللّه سبحانه،و کذا حقیقه ما له من الأوصاف و النعوت فإن الجمیع ثقیله بثقلها.

قوله تعالی: قُلْ لاٰ أَمْلِکُ لِنَفْسِی نَفْعاً وَ لاٰ ضَرًّا إِلاّٰ مٰا شٰاءَ اللّٰهُ إلی آخر الآیه لما کان فی سؤالهم الغیب عنه صلّی اللّه علیه و آله و سلم إیهام أن دعواه النبوه دعوی لعلم الغیب،و لا یعلم الغیب حقیقه غیره تعالی إلا بوحی و تعلیم إلهی،أمر نبیه صلّی اللّه علیه و آله و سلم أن یتبرأ من دعوی العلم بالغیب.

و حقیقه السبب فی اختصاص العلم بالغیب به تعالی أن غیره تعالی ایاما کان محدود الوجود لا سبیل له إلی الخارج منه الغائب عنه من حیث إنه غائب،و لا شیء غیر محدود و لا غیر متناه محیط بکل شیء إلا اللّه سبحانه فله العلم بالغیب.

لکن لما کان اولئک السائلون لا یسعهم فهم هذا السبب علی ما لهم من الأفهام البسیطه العامیه أمره صلّی اللّه علیه و آله و سلم أن یکلمهم بما یسعهم فهمه،و هو أن العلم بالغیب یهدی الإنسان الی کل خیر و شر و العاده تأبی أن یعلم أحد الخیر و الشر و یهتدی إلی موقعهما ثم لا یستفید من ذلک لنفسه فالإنسان اذا لم یستکثر من الخیر و لم یوق من الشر کیف یعلم الغیب؟.

فقوله فی صدر الآیه: «قُلْ لاٰ أَمْلِکُ لِنَفْسِی» الآیه وصف لنفسه بما ینافی فی نتیجه العلم بالغیب ثم قوله: «وَ لَوْ کُنْتُ أَعْلَمُ الْغَیْبَ» الآیه بیان نتیجه العلم بالغیب،لینتج من الفصلین عدم علمه بالغیب،ثم قوله: «إِنْ أَنَا إِلاّٰ نَذِیرٌ» بیان حقیقه حاله فیما یدعیه من الرساله من غیر أن یکون معها دعوی اخری.

[سوره الأعراف (۷): الآيات ۱۸۹ الی ۱۹۸]

اشاره

هُوَ اَلَّذِی خَلَقَکُمْ مِنْ نَفْسٍ وٰاحِدَهٍ وَ جَعَلَ مِنْهٰا زَوْجَهٰا لِیَسْکُنَ إِلَیْهٰا فَلَمّٰا تَغَشّٰاهٰا حَمَلَتْ حَمْلاً خَفِیفاً فَمَرَّتْ بِهِ فَلَمّٰا أَثْقَلَتْ دَعَوَا اَللّٰهَ
رَبَّهُمٰا لَئِنْ آتَیْتَنٰا صٰالِحاً لَنَکُونَنَّ مِنَ اَلشّٰاکِرِینَ (۱۸۹) فَلَمّٰا آتٰاهُمٰا صٰالِحاً جَعَلاٰ لَهُ شُرَکٰاءَ فِیمٰا آتٰاهُمٰا فَتَعٰالَی اَللّٰهُ عَمّٰا یُشْرِکُونَ
(۱۹۰) أَ یُشْرِکُونَ مٰا لاٰ یَخْلُقُ شَیْئاً وَ هُمْ یُخْلَقُونَ (۱۹۱) وَ لاٰ یَسْتَطِیعُونَ لَهُمْ نَصْراً وَ لاٰ أَنْفُسَهُمْ یَنْصُرُونَ (۱۹۲) وَ إِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَی
اَلْهُدیٰ لاٰ یَتَّبِعُوکُمْ سَوٰاءٌ عَلَیْکُمْ أَ دَعَوْتُمُوهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صٰامِتُونَ (۱۹۳) إِنَّ اَلَّذِینَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اَللّٰهِ عِبٰادٌ أَمْثٰالُکُمْ فَادْعُوهُمْ
فَلْیَسْتَجِیبُوا لَکُمْ إِنْ کُنْتُمْ صٰادِقِینَ (۱۹۴) أَ لَهُمْ أَرْجُلٌ یَمْشُونَ بِهٰا أَمْ لَهُمْ أَیْدٍ یَبْطِشُونَ بِهٰا أَمْ لَهُمْ أَعْیُنٌ یُبْصِرُونَ بِهٰا أَمْ لَهُمْ آذٰانٌ
یَسْمَعُونَ بِهٰا قُلِ اُدْعُوا شُرَکٰاءَکُمْ ثُمَّ کِیدُونِ فَلاٰ تُنْظِرُونِ (۱۹۵) إِنَّ وَلِیِّیَ اَللّٰهُ اَلَّذِی نَزَّلَ اَلْکِتٰابَ وَ هُوَ یَتَوَلَّی اَلصّٰالِحِینَ (۱۹۶) وَ
اَلَّذِینَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لاٰ یَسْتَطِیعُونَ نَصْرَکُمْ وَ لاٰ أَنْفُسَهُمْ یَنْصُرُونَ (۱۹۷) وَ إِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَی اَلْهُدیٰ لاٰ یَسْمَعُوا وَ تَرٰاهُمْ یَنْظُرُونَ
إِلَیْکَ وَ هُمْ لاٰ یُبْصِرُونَ (۱۹۸)

ص: ۶۲۵

بیان:

قوله تعالی: هُوَ الَّذِی خَلَقَکُمْ مِنْ نَفْسٍ وٰاحِدَهٍ إلی آخر الآیتین.الکلام فی الآیتین جار مجری المثل المضروب لبنی آدم فی نقضهم موثقهم الذی واثقوه،و ظلمهم بآیات اللّه.

و المعنی: «هُوَ الَّذِی خَلَقَکُمْ» یا معشر بنی آدم «مِنْ نَفْسٍ وٰاحِدَهٍ» هو أبوکم «وَ جَعَلَ مِنْهٰا» أی من نوعها «زَوْجَهٰا لِیَسْکُنَ» الرجل الذی هو النفس الواحده «إِلَیْهٰا» أی إلی الزوج التی هی امرأته «فَلَمّٰا تَغَشّٰاهٰا» و التغشی هو الجماع «حَمَلَتْ حَمْلاً خَفِیفاً» و المحمول النطفه و هی خفیفه «فَمَرَّتْ بِهِ» أی استمرت الزوج بحملها تذهب و تجیء و تقوم و تقعد حتی نمت النطفه فی رحمها و صارت جنینا ثقیلا.أثقلت به الزوج «فَلَمّٰا أَثْقَلَتْ دَعَوَا اللّٰهَ رَبَّهُمٰا» و عاهداه و واثقاه «لَئِنْ آتَیْتَنٰا» و رزقتنا ولدا «صٰالِحاً» یصلح للحیاه و البقاء بکونه إنسانا سویا تام الأعضاء غیر ذی عاهه و آفه فإن ذلک هو المرجو للولد حین ولادته و بدء نشوئه دون الصلاح الدینی «لَنَکُونَنَّ مِنَ الشّٰاکِرِینَ» لک بإظهار نعمتک،و الانقطاع إلیک فی أمره لا نمیل إلی سبب دونک،و لا نتعلق بشیء سواک.

فَلَمّٰا آتٰاهُمٰا صٰالِحاً کما سألاه و جعله إنسانا سویا صالحا للبقاء و قرت به أعینهما جَعَلاٰ لَهُ شُرَکٰاءَ فِیمٰا آتٰاهُمٰا من الولد الصالح حیث بعثتهما المحبه و الشفقه علیه أن یتعلقا بکل سبب سواه،و یخضعا لکل شیء دونه مع أنهما کانا قد اشترطا له أن یکونا شاکرین له غیر کافرین لنعمته و ربوبیته فنقضا عهدهما و شرطهما.

و هکذا عامه الانسان إلا من رحمه اللّه مهتمون بنقض مواثیقهم و خلف وعدهم،و عدم

ص:۶۲۶

الوفاء بعهدهم مع اللّه «فَتَعَالَى اللّهُ عَمّا يُشْرِكُونَ» .

و القصه-كما ترى-يمكن أن يراد بها بيان حال الأبوين من نوع الإنسان فى استيلادهما الولد بالاعتبار العام النوعى فإن كل إنسان فإنه مولود أبويه فالكثره الإنسانيه نتيجه أبوين يولدان ولدا كما فى قوله تعالى: يَا أَيُّهَا النّاسُ إِنّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَ أُنْثَى وَ جَعَلْنَاكُمْ شُعُوباً وَ قَبَائِلَ (الحجرات۴۳/).

و الغالب على حال الأبوين و هما يحبان ولدهما و يشفقان عليه أن ينقطعا طبعا إلى اللّه فى أمر ولدهما و إن لم يلتفتا الى تفصيل انقطاعهما كما ينقطع راكب البحر إلى اللّه سبحانه إذا تلاطمت و أخذت أمواجها تلعب به ينقطع إلى ربه و إن لم يعبد ربا قط فإنما هو حال قلبى يضطر الإنسان إليه.

فللأبوين انقطاع إلى ربهما فى أمر ولدهما لئن آتيتنا صالحا نرضاه لنكونن من الشاكرين فلما استجاب لهما و آتاهما صالحا جعلا له شركاء و تشبثا فى حفظه و تربيته بكل سبب،و لا ذا إلى كل كهف.

و يؤيد هذا الوجه قوله فى ذيل الآيه: «فَتَعَالَى اللّهُ عَمّا يُشْرِكُونَ» فإن المراد بالنفس و زوجها فى صدر الكلام لو كان شخصين من الإنسان بعينهما كآدم و حواء مثلا كان من حق الكلام أن يقال:فتعالى اللّه عن شركهما أو عما أشركا.

على أنه تعالى يعقب هذه الآيه بآيات أخر يذم فيها الشرك و يوبخ المشركين بما ظاهره أنه الشرك بمعنى عباده غير اللّه،و حاشا أن يكون صفى اللّه آدم يعبد غير اللّه و قد نص اللّه سبحانه على أنه اجتباه و هداه،و نص على أن لا سبيل للضلال على من هداه اللّه و أى ضلال أضل من عباده غير اللّه،قال تعالى: ثُمَّ اجْتَبَاهُ رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ وَ هَدَى (طه۱۲۲/)،و قال: وَ مَنْ يَهْدِ اللّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ (أسرى۹۷/)،و قال: وَ مَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللّهِ مَنْ لاَ يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَهِ (الأحقاف۵/)و بذلك يظهر أن الضلال و الشرك غير منسوب

إلى آدم و إن لم نقل بنبوته أو قلنا بها و لم نقل بعصمه الأنبياء عليهم السّلام.

و إن أريد بالنفس و زوجها فى القصه آدم زوجته كان المراد بشركهما المذكور فى الآيه أنهما اشتغلا بتربيه الولد و اهتما فى أمره بتدبير الأسباب و العوامل،و صرفهما ذلك عن بعض ما لهما من التوجه إلى ربهما و الخلوص فى ذلك،و من الدليل عن ذلك قوله تعالى حكايه عنهما:

«لَنَكُونَنَّ مِنَ الشّاكِرِينَ» و قد تقدم فى تفسير أوائل هذه السوره فى قوله: وَ لا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شاكِرِينَ (الآيه۱۷/)أن الشاكرين فى عرف القرآن هم المخلصون-بفتح اللام-الذين لا سبيل لإبليس عليهم و لا دبيب للغفله فى قلوبهم فالعتاب المتوجه إليهما فى قوله «فَتَعالَى اللّهُ عَمّا يُشْرِكُونَ» إنما هو بالشرك بمعنى الاشتغال عن اللّه بغيره من الأسباب الكونيه يوجه خلاف إخلاص القلب له تعالى.

لكن يبقى عليه إتيان قوله: «فَتَعالَى اللّهُ عَمّا يُشْرِكُونَ» بصيغه الجمع،و تعقيبه بما ظاهره أنه الشرك بمعنى عباده غير اللّه.

و ربما دفعه بعضهم بأن الآيه فى التخصيص أولا و التعميم ثانيا عكس قوله تعالى: هُوَ الَّذِي يُسَيِّرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ حَتّى إِذا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ وَ جَرَيْنَ بِهِمْ بِرِيحٍ طَيِّبَهٍ (يونس۲۲/) حيث خاطب أولا عامتهم بالتسيير ثم خص الكلام براكبى الفلك منهم خاصه،و الآيه التى نحن فيها تخص أول القصه بآدم و زوجته فهما المعنيان بقوله: «هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ واحِدَهٍ وَ جَعَلَ مِنْها زَوْجَها» ثم انقضى حديث آدم و زوجته،و خص بالذكر المشركون من بنى آدم الذين سألوا ما سألوا،و جعلوا له شركاء فيما آتاهم أى إن كل اثنين منهم يولدان ولدا هذا حالهما من العهد ثم النقض.

و فيه أن قوله: «هُوَ الَّذِي يُسَيِّرُكُمْ» الآيه؛محفوف بقرينه قطعيه تدل على المراد و تزيل اللبس بخلاف التدرج من الخصوص إلى العموم فى هذه الآيه فإنه موقع فى اللبس لا يصار إليه فى الكلام البليغ،اللهم إلا أن يجعل قوله: «فَتَعالَى اللّهُ عَمّا يُشْرِكُونَ» إلى آخر الآيات قرينه

على ذلك.

و كيف كان فهذا الوجه كالمأخوذ من الوجهين الأولين بحمل صدر الآيه على الوجه الثانى و ذيلها على الوجه الأول.

و ربما دفع الاعتراض السابق بأن فى الكلام حذفا و إيصالا و التقدير:«فما آتاهما أى آدم و حواء صالحا جعل أولادهما له شركاء»فحذف المضاف و هو الأولاد،و أقيم المضاف إليه و هو ضمير التثنيه المدلول عليه فى قوله:«جعلا مقامه».و فيه أنه لا دليل عليه.

و ربما التزم بعض المفسرين الإشكال،و تسلم أن المراد بهما آدم و زوجته،و أنهما أشركا باللّه عملا بروايات وردت فى القصه عن بعضهم،و هى موضوعه أو مدسوسه مخالفه للكتاب لا سبيل إلى الأخذ بأمثالها.

قوله تعالى: أَ يُشْرِكُونَ مٰا لاٰ يَخْلُقُ شَيْئاً وَ هُمْ يُخْلَقُونَ إلى آخر الآيات الثلاث.صدر الآيات و إن احتمل أن يكون المراد الشرك بالأصنام أو بسائر الأسباب غير اللّه،التى الاعتماد عليها نوع من الشرك لكن ذيلها ظاهر فى أن المراد هو الشرك بالأصنام المتخذه آلهه و هى جماد لا يستطيع نصر من يعبدها و لا نصر أنفسها،و لا يشعر بشىء من الدعاء و عدمه.

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ عِبٰادٌ أَمْثٰالُكُمْ -إلى قوله- يَسْمَعُونَ بِهٰا احتجاج على مضمون الآيات الثلاث السابقه،و المعنى إنما قلنا إنهم مخلوقون لا يقدرون على شىء لأنهم عباد أمثالكم فكما أنكم مخلوقون مدبرون كذلك هم.

و الحجه عليه أنهم لا يستجيبون لكم إن دعوتموهم فادعوهم إن كنتم صادقين فى دعواكم أن لهم علما و قدره و إنما نسب إليهم دعوى كونهم ذوى علم و قدره لما فى دعوتهم من الدلاله على ذلك-و كيف يستجيبون لكم؟و ليست ما عبأتم لهم من الأرجل و الأيدى ماشيه و باطشه،و لا ما صورتم لهم من الأعين و الآذان مبصره و سامعه لأنهم جمادات.

و فی الآیات إطلاق العباد علی الجمادات.

قوله تعالی: قُلِ ادْعُوا شُرَكاءَكُمْ ثُمَّ كِيدُونِ فَلا تُنْظِرُونِ إلی آخر الآیات ثم أمره صلّی اللّه علیه و آله و سلم أن یکر علیهم علی انتصارهم بأربابهم و آلهتهم بالتحدی و الإعجاز لیستبین سبیله من سبیلهم،و یظهر أن ربه هو اللّه الذی له کل العلم و القدره،و أن أربابهم لا یملکون علما لیهتدوا به إلی شیء و لا قدره لینصروهم فی شیء.

فقال:قل لهم ادعوا شرکاءکم لنصرکم علی ثم کیدونی فلا تنظرونی و لا تمهلونی إن ربی ینصرنی و یدفع عنی کیدکم فإنه الذی نزل الکتاب لیهدی به الناس،و هو یتولی الصالحین من عباده فینصرهم،و هو القائل:إن الأرض یرثها عبادی الصالحون و أنا من الصالحین فینصرنی و لا محاله،و أما أربابکم الذین تدعون من دونه فلا یستطیعون نصرکم و لا نصر أنفسهم و لا یسمعون و لا یبصرون فلا قدره لهم و لا علم.

و فی الآیات أمر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم أن یخبرهم أنه من الصالحین و لم یعهد فیما یخبر به القرآن من صلاح الأنبیاء مثل ذلک فی غیره صلّی اللّه علیه و آله و سلم.

و فیها التحدی علی الأصنام و عبدتهم کما تحدی بذلک غیره من الأنبیاء علیهم السّلام.

[سوره الأعراف (٧): الآيات ١٩٩ الی ٢٠۶]

اشاره

خُذِ اَلْعَفْوَ وَ أْمُرْ بِالْعُرْفِ وَ أَعْرِضْ عَنِ اَلْجاهِلِينَ (١٩٩) وَ إِمّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ اَلشَّيْطانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (٢٠٠) إِنَّ اَلَّذِينَ اِتَّقَوْا إِذا مَسَّهُمْ طائِفٌ مِنَ اَلشَّيْطانِ تَذَكَّرُوا فَإِذا هُمْ مُبْصِرُونَ (٢٠١) وَ إِخْوانُهُمْ يَمُدُّونَهُمْ فِی اَلْغَیِّ ثُمَّ لا يُقْصِرُونَ (٢٠٢) وَ إِذا لَمْ تَأْتِهِمْ بِآيَةٍ قالُوا لَوْ لا اِجْتَبَيْتَها قُلْ إِنَّما أَتَّبِعُ ما يُوحی إِلَیَّ مِنْ رَبِّی هذا بَصائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ وَ هُدیً وَ رَحْمَةٌ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (٢٠٣) وَ إِذا قُرِئَ اَلْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَ أَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ (٢٠۴) وَ اُذْكُرْ رَبَّكَ فِی نَفْسِكَ تَضَرُّعاً وَ خِيفَةً وَ دُونَ اَلْجَهْرِ مِنَ اَلْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَ اَلْآصالِ وَ لا تَكُنْ مِنَ اَلْغافِلِينَ (٢٠۵) إِنَّ اَلَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبادَتِهِ وَ يُسَبِّحُونَهُ وَ لَهُ يَسْجُدُونَ (٢٠۶)

بيان:

قوله تعالى: خُذِ الْعَفْوَ وَ أْمُرْ بِالْعُرْفِ وَ أَعْرِضْ عَنِ الْجٰاهِلِينَ الأخذ بالشىء هو لزومه أو عدم تركه فأخذ العفو ملازمه الستر على إساءه من أساء إليه، و الإغماض عن حق الانتقام الذى يعطيه العقل الاجتماعى لبعضهم على بعض.هذا بالنسبه إلى إساءه الغير بالنسبه إلى نفسه و التضييع لحق شخصه،و أما ما أضيع فيه حق الغير بالإساءه إليه فليس مما يسوغ العفو فيه لأنه إغراء بالإثم و تضييع لحق الغير بنحو أشد، و إبطال للنواميس الحافظه للاجتماع،و يمنع عنه جميع الآيات الناهيه عن الظلم و الإفساد و إعانه الظالمين و الركون إليهم بل جميع الآيات المعطيه لاصول الشرائع و القوانين،و هو ظاهر.

فالمراد بقوله: «خُذِ الْعَفْوَ» هو الستر بالعفو فيما يرجع إلى شخصه صلّى اللّه عليه و آله و سلم،و على ذلك كان يسير فقد تقدم فى بعض الروايات المتقدمه فى أدبه صلّى اللّه عليه و آله و سلم:أنه لم ينتقم من أحد لنفسه قط.

ص: ۶۳۱

هـذا على مـا ذكره القوم أن المراد بـالعفو مـا يسـاوق المغفره،و فى بعض الروايـات الآـتيه عن الصـادق عليه السّـلام أن المراد به الوسط و هو أنسب بالآيه و أجمع للمعنى من غير شائبه التكرار الذى يلزم من قوله: «وَ أَعْرِضْ عَنِ الْجٰاهِلِينَ» على التفسير الأول.

و قوله: وَ أْمُرْ بِالْعُرْفِ و العرف هو ما يعرفه عقلاء المجتمع من السـنن و السـير الجميله الجاريه بينهم بخلاف ما ينكره المجتمع و ينكره العقـل الاجتمـاعى من الأعمـال النـادره الشاذه، و من المعلوم أن لازم الأمر بمتابعه العرف أن يكون نفس الآمر مؤتمرا بما يـأمر بـه مـن المتـابعه، و من ذلـك أن يكـون نفس أمره بنحو معروف غير منكر فمقتضـى قـوله: «وَ أْمُرْ بِالْعُرْفِ» أن يـأمر بكل معروف،و أن لا يكون نفس الأمر بالمعروف على وجه منكر.

و قوله: وَ أَعْرِضْ عَنِ الْجٰاهِلِينَ أمر آخر بالمـداراه معهم،و هو أقرب طريق و أجمله لإبطـال نتائـج جهلهم و تقليـل فساد أعمالهم فإن فى مقابله الجاهل بما يعادل جهله إغراء له بالجهل و الإدامه على الغى و الضلال.

قوله تعـالى: وَ إِمّٰا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطٰانِ نَزْغٌ فَاسْـتَعِذْ بِـاللّٰهِ إِنَّهُ سَـمِيعٌ عَلِيمٌ قـال الراغب فى المفردات:النزغ دخول فى أمر لأـجل إفساده،قال:من بعد أن نزغ الشـيطان بينى و بين إخوتى.انتهى،و قيل:هو الازعاج و الإغراء و أكثر ما يكون حال الغضب،و قيل:هو من الشـيطان أدنى الوسوسه،و المعـانى متقاربه،و أقربها من الآيه هو الأوسط لمناسـبته الآيه السابقه الآمره بالإعراض عن الجاهلين فإن مماستهم الإنسان بالجهاله نوع مداخله من الشيطان لإثاره الغضب،و سوقه إلى جهاله مثله.

فيرجع معنى الآيه إلى أنه لو نزغ الشـيطان بأعمالهم المبنيه على الجهاله و إساءتهم إليك ليسوقك بـذلك إلى الغضب و الانتقام فاستعذ باللّه إنه سميع عليم،و الآيه مع ذلك عامه خوطب بها النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و قصد بها أمته لعصمته.

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذٰا مَسَّهُمْ طٰائِفٌ مِنَ الشَّيْطٰانِ تَذَكَّرُوا فَإِذٰا هُمْ

مُبْصِ‍رُونَ نحو تعليل للأمر فى الآيه السابقه و الطائف من الشيطان هو الذى يطوف حول القلب ليلقى إليه الوسوسه أو وسوسته التى تطوف حول القلب لتقع فيه و تستقر عليه،و «مِنَ» بيانيه على الأول،و نشوئيه على الثانى،و مآل المعنيين مع ذلك واحد،و التذكر تفكر من الإنسان فى أمور لتهديه الى نتيجه مغفول عنها أو مجهوله قبله.

و الآيه بمنزله التعليل للأمر بالاستعاذه فى الآيه السابقه،و المعنى استعذ باللّه عند نزغه الشيطان فإن هذا طريق المتقين فهم إذا مسهم طائف من الشيطان.تذكروا أن اللّه هو ربهم الذى يملكهم و يربيهم يرجع إليه أمرهم فأرجعوا إليه الأمر فكفاهم مئونته،و دفع عنهم كيده، و رفع عنهم حجاب الغفله فإذا هم مبصرون غير مضروب على أبصارهم بحجاب الغفله.

فالآيه-كما عرفت-فى معنى قوله: إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطٰانٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَلىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ (النحل/٩٩).

و قد ظهر أيضا أن الاستعاذه باللّه نوع من التذكر لأنها مبنيه على أن اللّه سبحانه و هو ربه هو الركن الوحيد الذى يدفع هذا العدو المهاجم بماله من قوه،و أيضا الاستعاذه نوع من التوكل كما مر.

قوله تعالى: وَ إِخْوٰانُهُمْ يَمُدُّونَهُمْ فِي الغَيِّ ثُمَّ لاٰ يُقْصِ‍رُونَ كأن الجمله حاليه،و المراد بإخوانهم إخوان المشركين و هم الشياطين كما وقع قوله: إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ كٰانُوا إِخْوٰانَ الشَّيٰاطِينِ (الإسراء/٢٧)و الإقصار الكف و الانتهاء.

و المعنى:أن الذين اتقوا على هذا الحال من التذكر و الإبصار و الحال أن إخوان المشركين من الشياطين يمدون المشركين فى غيهم و يعينونهم ثم لا يكفون عن مدهم و إعانتهم،أو لا يكف المشركون و لا ينتهون عن غيهم.

قوله تعالى: وَ إِذٰا لَمْ تَأْتِهِمْ بِآيَةٍ قٰالُوا لَوْ لاٰ اجْتَبَيْتَهٰا إلى آخر الآيه؛الإجتباء افتعال من الجبايه،و قولهم: «لَوْ لاٰ اجْتَبَيْتَهٰا» كلام منهم جار مجرى التهكم و السخريه و المعنى

على ما يعطيه السياق:أنك إذا آتيتهم بآيه كذبوا بها و إذا لم تأتهم بآيه كما لو أبطأت فيها قالوا:

لو لا اجتبيت ما تسميه آيه و جمعتها من هنا و هناك فأتيت بها«قل»ليس لى من الأمر شىء «إِنَّمٰا أَتَّبِعُ مٰا يُوحىٰ إِلَيَّ مِنْ رَبِّى هٰذٰا» القرآن «بَصٰائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ» يريد أن يبصركم بها «وَ هُدىً وَ رَحْمَةٌ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ» .

قوله تعالى: وَ إِذٰا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَ أَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ الإنصات السكوت مع استماع،و قيل:هو الاستماع مع سكوت يقال:أنصت الحديث و أنصت له أى استماع،و قيل:هو الاستماع مع سكوت يقال:أنصت الحديث و أنصت له أى استمع ساكتا،و أنصته غيره و أنصت الرجل أى سكت؛فالمعنى:استمعوا للقرآن و اسكتوا.

و الآيه بحسب دلالتها عامه و إن قيل:أنها نزلت فى الصلاه جماعه.

قوله تعالى: وَ اذْكُرْ رَبَّكَ فِى نَفْسِكَ تَضَرُّعاً وَ خِيفَةً وَ دُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ إلى آخر الآيه.قسم الذكر إلا ما فى النفس و دون الجهر من القول:ثم أمر بالقسمين، و أما الجهر من القول فى الذكر فمضرب عنه لا لأنه ليس ذكرا بل لمنافاته لأدب العبوديه و يدل على ذلك ما ورد أن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم سار بأصحابه فى بعض غزواته فدخلوا واديا موحشا و الليل داج فكان ينادى بعض أصحابه بالتكبير فنهاه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و قال:إنكم لا تدعون غائبا بعيدا (۱).

و التضرع من الضراعه و هو التملق بنوع من الخشوع و الخضوع،و الخيفه بناء نوع من الخوف،و المراد به نوع من الخوف يناسب ساحه قدسه تعالى ففى التضرع معنى الميل إلى المتضرع إليه و الرغبه فيه و التقرب منه،و فى الخيفه معنى اتقائه و الرهبه و التبعد عنه،فمقتضى توصيف الذكر بكونه عن تضرع و خيفه أن يكون بحركه باطنيه إليه و منه كالذى يحب شيئا

۱- ۱) .الروايه منقوله بالمعنى.

و يهابه فيدنو منه لحبه و يتعبد عنه لمهابته،و اللّه سبحانه و إن كان محض الخير لا شر فيه،و إنما الشر الذى يمسنا هو من قبلنا لكنه تعالى ذو الجلال و الإكرام له أسماء الجمال التى تدعو إليه و تجذب نحوه كل شيء.

و له أسماء الجلال التى تقهر و تدفع عنه كل شيء فحق ذكره و هو اللّه له الأسماء الحسنى كلها أن يكون على ما يقتضيه مجموع أسمائه الجماليه و الجلاليه،و هو أن يذكر تعالى تضرعا و خيفه، و رغبا و رهبا.

و قوله: بِالْغُدُوِّ وَ الْآصٰالِ ظاهره أنه قيد لقوله: «وَ دُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ» فيكون الذكر القولى هو الموزع إلى الغدو و الآصال،و ينطبق على بعض الفرائض اليوميه.

و قوله: وَ لاٰ تَكُنْ مِنَ الْغٰافِلِينَ تأكيد للأمر بالذكر فى أول الآيه و لم ينه تعالى عن أصل الغفله،و إنما نهى عن الدخول فى زمره الغافلين،و هم الموصوفون بالغفله الذين استقرت فيهم هذه الصفه.

و يتبين بذلك أن الذكر المطلوب المأمور به هو أن يكون الإنسان على ذكر من ربه حينا بعد حين،و يبادر إليه لو عرضت له غفله منسيه،و لا يدع الغفله تستقر فى نفسه،و فى الآيه التاليه:دلاله على ذلك على ما سيجيء.

فمحصل الآيه:الأمر بالاستمرار على ذكر اللّه فى النفس تضرعا و خيفه حينا بعد حين، و ذكره بالقول دون الجهر بالغدو و الآصال.

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لاٰ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبٰادَتِهِ وَ يُسَبِّحُونَهُ وَ لَهُ يَسْجُدُونَ ظاهر السياق أنه فى موضع التعليل للأمر الواقع فى الآيه السابقه فيكون المعنى:

اذكر ربك كذا و كذا فإن الذين عند ربك كذلك أى اذكر ربك كذا لتكون من الذين عند ربك و لا تخرج من زمرتهم.

و يتبين بذلك أن المراد بقوله: «الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ» ليس هم الملائكه فقط-على ما فسره

کثیر من المفسرین-اذ لا معنی لقولنا:اذکر ربک کذا لأن الملائکه یذکرونه کذلک بل مطلق المقربین عنده تعالی علی ما یفیده لفظ «عِنْدَ رَبِّکَ» من الحضور من غیر غیبه.

و یظهر من الآیه أن القرب من اللّه إنما هو بذکره،فبه یرتفع الحجاب بینه و بین عبده،و إلا فجمیع الأشیاء متساویه فی النسبه إلیه من غیر اختلاف بینها بقرب أو بعد أو غیر ذلک.

و قوله: «لاٰ یَسْتَکْبِرُونَ عَنْ عِبٰادَتِهِ وَ یُسَبِّحُونَهُ وَ لَهُ یَسْجُدُونَ» فیه امور ثلاثه یتصف بها الذکر النفسی کما یتصف بها الذکر القولی فإن للنفس أن تتصف بحال عدم الاستکبار،و بحال تنزیهه تعالی،و بحال السجده و کمال الخشوع له کما یتصف بها الذکر القولی و یعنون بها العمل الخارجی،فلیس التسبیح و السجود مما یختص بالأعضاء من لسان و غیره کما یدل علیه قوله:

وَ إِنْ مِنْ شَیْءٍ إِلاّٰ یُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ (أسری۴۴/)،و قوله: وَ النَّجْمُ وَ الشَّجَرُ یَسْجُدٰانِ (الرحمن۶/)،و قوله: وَ لِلّٰهِ یَسْجُدُ مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی الْأَرْضِ (النحل۴۹/).

و ما فی الآیه توصیف القوم بعدم الاستکبار و التسبیح و السجود أخف و أهون مما یشتمل علیه قوله تعالی: وَ مَنْ عِنْدَهُ لاٰ یَسْتَکْبِرُونَ عَنْ عِبٰادَتِهِ وَ لاٰ یَسْتَحْسِرُونَ یُسَبِّحُونَ اللَّیْلَ وَ النَّهٰارَ لاٰ یَفْتُرُونَ (الأنبیاء۲۰/)و قوله: فَإِنِ اسْتَکْبَرُوا فَالَّذِینَ عِنْدَ رَبِّکَ یُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّیْلِ وَ النَّهٰارِ وَ هُمْ لاٰ یَسْأَمُونَ (حم السجده۳۸/)فإن هذه الآیات ظاهرها الاستمرار الذی لا یتخلله عدم،و لا یتوسطه مناف،و الآیه التی نبحث عنها لم یأمر إلا بما لا تثبت معه الغفله فی النفس کما عرفت.

فهذه الآیه تأمر بمرتبه من الذکر هی دون ما تتضمنه آیات سورتی الأنبیاء و حم السجده و اللّه العالم (۱).

۱- ۱) .الاعراف ۱۹۹-۲۰۶:بحث روائی فی:مکارم الاخلاق؛الانصات للقرآن.

سوره الأنفال مدنیه و هی خمس و سبعون آیه

اشاره

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیمِ

[سوره الأنفال (٨): الآیات ١ الی ۶]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;یَسْئَلُونَکَ عَنِ اَلْأَنْفٰالِ قُلِ اَلْأَنْفٰالُ لِلّٰهِ وَ اَلرَّسُولِ فَاتَّقُوا اَللّٰهَ وَ أَصْلِحُوا ذٰاتَ بَیْنِکُمْ وَ أَطِیعُوا اَللّٰهَ وَ
رَسُولَهُ إِنْ کُنْتُمْ مُؤْمِنِینَ (١) إِنَّمَا اَلْمُؤْمِنُونَ اَلَّذِینَ إِذٰا ذُکِرَ اَللّٰهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَ إِذٰا تُلِیَتْ عَلَیْهِمْ آیٰاتُهُ زٰادَتْهُمْ إِیمٰاناً وَ عَلیٰ رَبِّهِمْ
یَتَوَکَّلُونَ (٢) اَلَّذِینَ یُقِیمُونَ اَلصَّلاٰهَ وَ مِمّٰا رَزَقْنٰاهُمْ یُنْفِقُونَ (٣) أُولٰئِکَ هُمُ اَلْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ دَرَجٰاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَ مَغْفِرَهٌ وَ رِزْقٌ
کَرِیمٌ (۴) کَمٰا أَخْرَجَکَ رَبُّکَ مِنْ بَیْتِکَ بِالْحَقِّ وَ إِنَّ فَرِیقاً مِنَ اَلْمُؤْمِنِینَ لَکٰارِهُونَ (۵) یُجٰادِلُونَکَ فِی اَلْحَقِّ بَعْدَ مٰا تَبَیَّنَ کَأَنَّمٰا
یُسٰاقُونَ إِلَی اَلْمَوْتِ وَ هُمْ یَنْظُرُونَ (۶)

ص: ۶۳۷

بیان:

قوله تعالی: یَسْئَلُونَکَ عَنِ الْأَنْفالِ قُلِ الْأَنْفالُ لِلّٰهِ وَ الرَّسُولِ الی آخر الآیه؛الأنفال جمع نفل بالفتح و هو الزیاده علی الشیء،و لذا یطلق النفل و النافله علی التطوّع لزیادته علی الفریضه،و تطلق الأنفال علی ما یسمّی فیئا أیضا و هی الأشیاء من الأموال التی لا مالک لها من الناس کرءوس الجبال،و بطون الأودیه،و الدیار الخربه،و القری التی باد أهلها،و ترکه من لا وارث له،و غیر ذلک کأنها زیاده علی ما ملکه الناس فلم یملکها أحد و هی للّه و لرسوله،و تطلق علی غنائم الحرب کأنها زیاده علی ما قصد منها فإن المقصود بالحرب و الغزوه الظفر علی الأعداء و استئصالهم فاذا غلبوا و ظفر بهم فقد حصل المقصود، و الأموال التی غنمه المقاتلون و القوم الذین أسروهم زیاده علی أصل الغرض.

و «ذاتَ» فی الأصل مؤنّث«ذا»بمعنی الصاحب من الألفاظ اللازمه الإضافه غیر أنه کثر استعماله فی نفس الشیء بمعنی ما به الشیء هو هو فیقال:ذات الإنسان أی ما به الإنسان إنسان،و ذات زید أی النفس الإنسانیه الخاصه التی سمّیت بزید،و کأن الأصل فیها النفس ذات أعمال کذا ثم أفردت بالذکر فقیل ذات الأعمال أو ما یؤدّی مؤدّاه ثم قیل ذات،و کذلک الأمر فی ذات البین فلکون الخصومه لا تتحقق إلاّ بین طرفین نسب إلیها البین فقیل ذات البین أی الحاله و الرابطه السیئه التی هی صاحبه البین فالمراد بقوله:أصلحوا ذات بینکم أی أصلحوا الحاله الفاسده و الرابطه السیئه التی بینکم.

و قال الراغب فی المفردات:«ذو»علی وجهین:أحدهما یتوصل به الی الوصف بأسماء الأجناس و الأنواع،و یضاف الی الظاهر دون المضمر،و یثنی و یجمع،و یقال فی التثنیه:ذواتا، و فی الجمع:ذوات،و لا یستعمل شیء منها إلاّ مضافا.

ص :۶۳۸

قال:و قد استعار أصحاب المعانى الذات فجعلوه عباره عن عين الشىء جوهرا كان أو عرضا،و استعملوها مفرده و مضافه الى المضمر و بالألف و اللام،و أجروها مجرى النفس و الخاصه فقالوا:ذاته و نفسه و خاصته،و ليس ذلك من كلام العرب،و الثانى فى لفظ ذو لغه لطيّئ يستعملونه استعمال«الذى»و يجعل فى الرفع و النصب و الجرّ و الجمع و التأنيث على لفظ واحد نحو:

و بئرى ذو حفرت و ذو طويت

أى التى حفرت و التى طويت.انتهى.

و الذى ذكره من عدم إضافته الى الضمير منقول عن الفرّاء،و لازمه كون استعماله مضافا الى الضمير من كلام المولّدين و الحق أنه قليل لا متروك،و قد وقع فى كلام علىّ عليه السّلام فى بعض خطبه كما فى نهج البلاغه.

و قد اختلف المفسرون فى معنى الآيه و موقعها اختلافا شديدا من جهات:من جهه معنى قوله: «يَسْئَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفالِ» و قد نسب الى أهل البيت عليهم السّلام و بعض آخر كعبد اللّه بن مسعود و سعد بن أبى وقاص و طلحه بن مصرف أنهم قرءوا «يسألونك الأنفال» فقيل:عن زائده فى القراءه المشهوره،و قيل:بل مقدّره فى القراءه الشاذه،و قيل:إن المراد بالأنفال غنائم الحرب،و قيل:غنائم غزوه بدر خاصه بجعل اللام فى الأنفال للعهد،و قيل:الفىء الذى للّه و الرسول و الإمام،و قيل:إن الآيه منسوخه بآيه الخمس،و قيل:بل محكمه،و قد طالت المشاجره بينهم كما يعلم بالرجوع الى مطوّلات التفاسير كتفسيرى الرازى و الآلوسى و غيرهما.

و الذى ينبغى أن يقال بالاستمداد من السياق:أن الآيه بسياقها تدل على أنه كان بين هؤلاء المشار إليهم بقوله: «يَسْئَلُونَكَ» تخاصم خاصم به بعضهم بعضا بأخذ كل جانبا من القول لا يرضى به خصمه،و التفريع الذى فى قوله: «فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَ أَصْلِحُوا ذٰاتَ بَيْنِكُمْ» يدل

على أن الخصومه كانت فى أمر الأنفال،و لازم ذلك أن يكون السؤال الواقع منهم المحكىّ فى صدر الآيه إنما وقع لقطع الخصومه،كأنهم تخاصموا فى أمر الأنفال ثم راجعوا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم يسألونه عن حكمها لتنقطع بما يجيبه الخصومه و ترتفع عما بينهم.

و هذا-كما ترى-يؤيد أولا القراءه المشهوره: «يَسْئَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفٰالِ» فإن السؤال اذا تعدى بعن كان بمعنى استعلام الحكم و الخبر،و أما اذا استعمل متعديا بنفسه كان بمعنى الاستعطاف و لا يناسب المقام إلاّ المعنى الأول.

و ثانيا:أن الأنفال بحسب المفهوم و إن كان يعم الغنيمه و الفىء جميعا إلاّ ان مورد الآيه هى الأنفال بمعنى غنائم الحرب لا غنائم غزوه بدر خاصه اذ لا وجه للتخصيص فإنهم اذ تخاصموا فى غنائم بدر لم يتخاصموا فيها لأنها غنائم بدر خاصه بل لأنها غنائم مأخوذه من أعداء الدين فى جهاد دينى،و هو ظاهر.

و اختصاص الآيه بحسب موردها بغنيمه الحرب لا يوجب تخصيص الحكم الوارد فيها بالمورد،فان المورد لا يخصص،فإطلاق حكم الآيه بالنسبه الى كل ما يسمى بالنفل فى محله، و هى تدل على ان الأنفال جميعا للّه و لرسوله لا يشارك اللّه و رسوله فيها أحد من المؤمنين سواء فى ذلك الغنيمه و الفىء.

ثم الظاهر من قوله: «قُلِ الْأَنْفٰالُ لِلّٰهِ وَ الرَّسُولِ» و ما يعظهم اللّه به بعد هذه الجمله و يحرضهم على الايمان هو ان اللّه سبحانه فصل الخصومه بتشريع ملكها لنفسه و لرسوله، و نزعها من ايديهم و هو يستدعى أن يكون تخاصمهم من جهه دعوى طائفه منهم ان الأنفال لها خاصه دون غيرها،او انها تختص بشىء منها،و إنكال الطائفه الاخرى ذلك،ففصل اللّه سبحانه خصومتهم فيها بسلب ملكهم منها و إثبات ملك نفسه و رسوله،و موعظتهم ان يكفّوا عن المخاصمه و المشاجره،و أما قول من يقول:ان الغزاه يملكون ما اخذوه من الغنيمه بالإجماع فأحرى به ان يورد فى الفقه دون التفسير.

و بالجمله فنزاعهم فی الأنفال یکشف عن سابق عهد لهم بأن الغنیمه لهم او ما فی معناه غیر انه کان حکما مجملا اختلف فیه المتخاصمان و کل یجر النار الی قرصته،و الآیات الکریمه تؤید ذلک.

توضیحه:ان ارتباط الآیات فی السوره و التصریح بقصه وقعه بدر فیها یکشف ان السوره بأجمعها نزلت حول وقعه بدر و بعیدها حتی ان ابن عباس-علی ما نقل عنه-کان یسمیها سوره بدر،و التی تتعرض لأمر الغنیمه من آیاتها خمس آیات فی مواضع ثلاثه من السوره هی بحسب ترتیب السوره،قوله تعالی: «یَسْئَلُونَکَ عَنِ الْأَنْفٰالِ قُلِ الْأَنْفٰالُ لِلّٰهِ وَ الرَّسُولِ» الآیه؛و قوله تعالی: وَ اعْلَمُوا أَنَّمٰا غَنِمْتُمْ مِنْ شَیْءٍ فَأَنَّ لِلّٰهِ خُمُسَهُ وَ لِلرَّسُولِ وَ لِذِی الْقُرْبیٰ وَ الْیَتٰامیٰ وَ الْمَسٰاکِینِ وَ ابْنِ السَّبِیلِ إِنْ کُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللّٰهِ وَ مٰا أَنْزَلْنٰا عَلیٰ عَبْدِنٰا یَوْمَ الْفُرْقٰانِ یَوْمَ الْتَقَی الْجَمْعٰانِ وَ اللّٰهُ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ ،و قوله تعالی: مٰا کٰانَ لِنَبِیٍّ أَنْ یَکُونَ لَهُ أَسْریٰ حَتّٰی یُثْخِنَ فِی الْأَرْضِ تُرِیدُونَ عَرَضَ الدُّنْیٰا وَ اللّٰهُ یُرِیدُ الْآخِرَهَ وَ اللّٰهُ عَزِیزٌ حَکِیمٌ لَوْ لاٰ کِتٰابٌ مِنَ اللّٰهِ سَبَقَ لَمَسَّکُمْ فِیمٰا أَخَذْتُمْ عَذٰابٌ عَظِیمٌ فَکُلُوا مِمّٰا غَنِمْتُمْ حَلاٰلاً طَیِّباً وَ اتَّقُوا اللّٰهَ إِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ .

و سیاق الآیه الثانیه یفید انها نزلت بعد الآیه الاولی و الآیات الاخیره جمیعا لمکان قوله فیها: إِنْ کُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللّٰهِ وَ مٰا أَنْزَلْنٰا عَلیٰ عَبْدِنٰا یَوْمَ الْفُرْقٰانِ یَوْمَ الْتَقَی الْجَمْعٰانِ فهی نازله بعد الوقعه بزمان.

ثم الآیات الاخیره تدل علی انهم کلموا رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم فی امر الاسری و سألوه ان لا یقتلهم و یأخذ الفدیه،و فیها عتابهم علی ذلک،ثم تجویز ان یأکلوا مما غنموا و کأنهم فهموا من ذلک انهم یملکون الغنائم و الأنفال علی إبهام فی امره:هل یملکه جمیع من حضر الوقعه او بعضهم کالمقاتلین دون القاعدین مثلا؟و هل یملکون ذلک بالسویه فیقسّم بینهم کذلک أو یختلفون فیه بالزیاده و النقیصه کأن یکون سهم الفرسان منها ازید من المشاه؟او نحو ذلک.

و كـان ذلـك سـبب التخـاصم بينهم فتشـاجـروا فى الامـر،و رفعوا ذلـك الى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سـلم فنزلت الآـيه الاـولى: «قُلِ الْأَنْفـالُ لِلّهِ وَ الرَّسُولِ فَـاتَّقُوا اللّهَ وَ أَصْـلِحُوا ذاتَ بَيْنِكُمْ» الآـيه؛ فخطـأتهم الآـيه فيمـا زعموا انهم مـالكو الانفـال بما استفادوا من قوله: «فَكُلُوا مِمّا غَنِمْتُمْ» الآيه؛ و أقرت ملك الأنفال للّه و الرسول و نهتهم عن التخاصم و التشاجر،فلما انقطع بذلك تخاصـمهم ارجعها النبى صلّى اللّه عليه و آله و سـلم اليهم،و قسّـمها بينهم بالسويه،و عزل السـهم لعده من اصـحابه لم يحضـروا الوقعه،و لم يقـدم مقاتلاـ على قاعـد،و لاـ فارسا على مـاش،ثم نزلت الآـيه الثـانيه: وَ اعْلَمُوا أَنَّما غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَأَنَّ لِلّهِ خُمُسَهُ الآـيه؛بعـد حين فأخرج النبى صلّى اللّه عليه و آله و سـلم مما ردّ اليهم من السـهام الخمس و بقى لهم الباقى.هـذا ما يتحصل من انضمام الآيات المربوطه بالأنفال بعضها ببعض.

فقوله تعالى: «يَسْئَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفالِ» يفيد بما ينضم اليه من قرائن السـياق انهم سألوا النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم عن حكم غنـائم الحرب بعـد مـا زعموا انهم يملكون الغنيمه،و اختلفوا فيمن يملكهـا، او فى كيفيه ملكهـا و انقسامهـا بينهم،او فيهمـا معـا،و تخاصموا فى ذلك.

و قوله: «قُلِ الْأَنْفالُ لِلّهِ وَ الرَّسُولِ» جواب عن مسألتهم و فيه بيان انهم لا يملكونها و إنما هى أنفال يملكها اللّه و رسوله،فيوضع حيثما اراد اللّه و رسوله،و قد قطع ذلك اصل ما نشب بينهم من الاختلاف و التخاصم.

و يظهر مـن هـذا البيـان ان الآـيه غير ناسـخه لقـوله تعـالى: فَكُلُوا مِمّا غَنِمْتُمْ الى آخر الآـيه؛و إنمـا تـبيّن معناهـا بالتفسير،و ان قوله:«كلوا»ليس بكنايه عن ملكهم للغنيمه بحسب الأصل،و إنما المراد هو التصرف فيها و التمتع منها إلاّ ان يمتلكوا بقسمه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم إياها بينهم.

و يظهر ايضـا ان قوله تعـالى: وَ اعْلَمُوا أَنَّما غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَأَنَّ لِلّهِ خُمُسَهُ وَ لِلرَّسُولِ وَ لِذِي الْقُرْبى الآيه؛ليس بناسـخ لقوله: «قُلِ الْأَنْفالُ لِلّهِ وَ الرَّسُولِ» الآـيه؛فـإن قوله: وَ اعْلَمُوا أَنَّما غَنِمْتُمْ الآيه؛إنما يؤثر بالنسبه الى المجاهـدين منعهم عن اكل تمام الغنيمه و التصرف فيه

اذ لم يكن لهم بعد نزول قوله: «الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَ الرَّسُولِ» إلّا ذلك،و أما قوله «الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَ الرَّسُولِ» فلا يفيد إلّا كون اصل ملكها للّه و الرسول من دون ان يتعرض لكيفيه التصرف و جواز الأكل و التمتع،فلا يناقضه فى ذلك قوله: وَ اعْلَمُوا أَنَّمٰا غَنِمْتُمْ الآيه؛حتى يكون بالنسبه إليه ناسخا،فيتحصل من مجموع الآيات الثلاث:ان اصل الملك فى الغنيمه للّه و الرسول ثم يرجع اربعه أخماسها الى المجاهدين يأكلونها و يمتلكونها و يرجع خمس منها الى اللّه و الرسول و ذى القربى و غيرهم لهم التصرف فيها و الاختصاص بها.

و يظهر بالتأمل فى البيان السابق أيضا:ان فى التعبير عن الغنائم بالأنفال و هو جمع نفل بمعنى الزياده إشاره الى تعليل الحكم بموضوعه الأمّ،كأنه قيل:يسألونك عن الغنائم و هى زيادات لا مالك لها من بين الناس،و اذا كان كذلك فأجبهم بحكم الزيادات و الأنفال،و قل:

الأنفال للّه و الرسول،و لازم ذلك كون الغنيمه للّه و الرسول.

و بذلك ربما تأيد كون اللام فى لفظ الانفال الاول للعهد و فى الثانى للجنس او الاستغراق، و تبين وجه الإظهار فى قوله: «قُلِ الْأَنْفٰالُ» الآيه؛حيث لم يقل:قل هى للّه و الرسول.

و يظهر بذلك أيضا:ان قوله: «قُلِ الْأَنْفٰالُ لِلَّهِ وَ الرَّسُولِ» حكم عام يشمل بعمومه الغنيمه و سائر الاموال الزائده فى المجتمع نظير الديار الخاليه و القرى البائده و رءوس الجبال و بطون الاوديه و قطائع الملوك و تركه من لا وارث له،أما الأنفال بمعنى الغنائم فهى متعلقه بالمقاتلين من المسلمين بعمل النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم،و بقى الباقى تحت ملك اللّه و رسوله.

هذا ما يفيده التأمل فى كرائم الآيات،و للمفسرين فيها اقاويل مختلفه تعلم بالرجوع الى مطولات التفاسير لا جدوى فى نقلها و التعرض المنقض و الإبرام فيها.

قوله تعالى: إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذٰا ذُكِرَ اللّٰهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ الى آخر الآيتين؛الآيتان و التى بعدهما بيان ما يتميز به المؤمنون بحقيقه الايمان و يختصون به من الاوصاف الكريمه و الثواب الجزيل بيّنت ليتأكد به ما يشتمل عليه قوله تعالى: «فَاتَّقُوا اللّٰهَ

وَ أَصْلِحُوا ذٰاتَ بَيْنِكُمْ» الى آخر الآيه.

و قد ذكر اللّه تعالى لهم خمس صفات اختارها من بين جميع صفاتهم التى ذكرها فى كلامه لكونها مستلزمه لكرائم صفاتهم على كثرتها و ملازمه لحق الايمان،و هى بحيث اذا تنبهوا لها و تأملوها كان ذلك مما يسهّل لهم توطين النفس على التقوى و إصلاح ذات بينهم،و إطاعه اللّه و رسوله.

و هاتيك الصفات الخمس هى:وجل القلب عند ذكر اللّه،و زياده الايمان عند استماع آيات اللّه،و التوكل،و إقامه الصلاه،و الإنفاق مما رزقهم اللّه،و معلوم ان الصفات الثلاث الاول من اعمال القلوب،و الأخيرتان من اعمال الجوارح.

و قد روعى فى ذكرها الترتيب الذى بينها بحسب الطبع،فإن نور الإيمان إنما يشرق على القلب تدريجا،فلا يزال يشتد و يضاعف حتى يتم و يكمل بحقيقته،فأول ما يشرق يتأثر القلب بالوجل و الخشيه اذا تذكّر باللّه عند ذكره،و هو قوله تعالى: «إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذٰا ذُكِرَ اللّٰهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ» .

ثم لا يزال ينبسط الإيمان و يتعرّق و ينمو و يتفرع بالسير فى الآيات الداله عليه تعالى، و الهاديه الى المعارف الحقه،فكلما تأمّل المؤمن فى شىء منها زادته ايمانا،فيقوى الايمان و يشتد حتى يستقر فى مرحله اليقين،و هو قوله تعالى: «وَ إِذٰا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيٰاتُهُ زٰادَتْهُمْ إِيمٰاناً» .

و اذا زاد الايمان و كمل كمالا عرف عندئذ مقام ربه و موقع نفسه،معرفه تطابق واقع الأمر، و هو أن الأمر كله الى اللّه سبحانه فإنه تعالى وحده هو الرب الذى إليه يرجع كل شىء، فالواجب الحق على الإنسان ان يتوكل عليه و يتبع ما يريده منه بأخذه وكيلا فى جميع ما يهمه فى حياته،فيرضى بما يقدر له فى مسير الحياه،و يجرى على ما يحكم عليه من الأحكام و يشرّعه من الشرائع فليأتمر بأوامره و ينتهى عن نواهيه،و هو قوله تعالى: «وَ عَلىٰ رَبِّهِمْ

يَتَوَكَّلُونَ» .

ثم اذا استقر الإيمان على كماله فى القلب،استوجب ذلك أن ينعطف العبد بالعبوديه الى ربه، و ينصب نفسه فى مقام العبوديه و إخلاص الخضوع و هو الصلاه،و هى أمر بينه و بين ربه،و أن يقوم بحاجه المجتمع فى نواقص مساعيهم بالإنفاق على الفقراء مما رزقه اللّه من مال أو علم أو غير ذلك،و هو أمر بينه و بين سائر أفراد مجتمعه،و هو قوله تعالى: «الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلاٰةَ وَ مِمّٰا رَزَقْنٰاهُمْ يُنْفِقُونَ» .

و قد ظهر مما تقدم أن قوله تعالى: «زٰادَتْهُمْ إِيمٰاناً» إشاره الى الزياده من حيث الكيفيه و هو الاشتداد و الكمال،دون الكميه و هى الزياده من حيث عدد المؤمنين كما احتمله بعض المفسرين.

قوله تعالى: أُولٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ دَرَجٰاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَ مَغْفِرَةٌ وَ رِزْقٌ كَرِيمٌ قضاء منه تعالى بثبوت الايمان حقا فيمن اتّصف بما عدّه تعالى من الصفات الخمس،و لذلك أطلق ما ذكره لهم من كريم الأجر فى قوله: «لَهُمْ دَرَجٰاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ» الآيه؛ فلهؤلاء من صفات الكمال و كريم الثواب و عظيم الأجر ما لكل مؤمن حقيقى.

و أما قوله: «لَهُمْ دَرَجٰاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَ مَغْفِرَةٌ وَ رِزْقٌ كَرِيمٌ» فالمغفره هى الصفح الإلهى عن ذنوبهم،و الرزق الكريم ما يرتزقون به من نعم الجنه،و قد أراد اللّه سبحانه بالرزق الكريم الجنه و نعمها فى مواضع من كلامه،كقوله تعالى: فَالَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَ رِزْقٌ كَرِيمٌ وَ الَّذِينَ سَعَوْا فِي آيٰاتِنٰا مُعٰاجِزِينَ أُولٰئِكَ أَصْحٰابُ الْجَحِيمِ (الحج/٥١)و غير ذلك.

و بذلك يظهر أن المراد بقوله: «لَهُمْ دَرَجٰاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ» مراتب القرب و الزلفى و درجات الكرامه المعنويه،و هو كذلك.فإن المغفره و الجنه من آثار مراتب القرب من اللّه سبحانه و فروعه البته.

و الـذی یشـتمل علیه الآیه من إثبات الـدرجات لهؤلاء المؤمنین،هو ثبوت جمیع الدرجات لجمیعهم،لا ثبوت جمیعها لکل واحد منهم فإنها من لوازم الإیمان،و الإیمان مختلف ذو مراتب فالدرجات الموهوبه بإزائه کذلک لا محاله،فمن المؤمنین من له درجه واحده،و منهم ذو الدرجتین،و منهم ذو الدرجات علی اختلاف مراتبهم فی الإیمان.

و یؤیـده قوله تعالی: یَرْفَعِ اللّٰهُ الَّذِینَ آمَنُوا مِنْکُمْ وَ الَّذِینَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجٰاتٍ (المجادله۱۱/)،و قوله تعالی: أَ فَمَنِ اتَّبَعَ رِضْوٰانَ اللّٰهِ کَمَنْ بٰاءَ بِسَخَطٍ مِنَ اللّٰهِ وَ مَأْوٰاهُ جَهَنَّمُ وَ بِئْسَ الْمَصِیرُ، هُمْ دَرَجٰاتٌ عِنْدَ اللّٰهِ وَ اللّٰهُ بَصِیرٌ بِمٰا یَعْمَلُونَ (آل عمران۱۶۳/).

و بمـا تقـدم یظهر أن تفسـیر بعضـهم مـا فی الآیه من الـدرجات بـدرجات الجنه،لیس علی ما ینبغی،و ان المتعین کون المراد بها درجات القرب؛کما تقدم و إن کان کل منهما یلازم الآخر.

قوله تعـالی: کَمٰا أَخْرَجَکَ رَبُّکَ مِنْ بَیْتِکَ بِالْحَقِّ وَ إِنَّ فَرِیقاً مِنَ الْمُؤْمِنِینَ لَکٰارِهُونَ الی آخر الآیتین؛ظاهر السـیاق أن قوله: «کَمٰا أَخْرَجَکَ» متعلق بما یـدل علیه قوله تعالی: «قُلِ الْأَنْفٰالُ لِلّٰهِ وَ الرَّسُولِ» و التقـدیر:أن اللّه حکم بکون الأنفال له و لرسوله بالحق مع کراهتهم له،کمـا أخرجـک من بیتک بالحق مع کراهه فریق منهم له،فللجمیع حق یترتب علیه من مصلحه دینهم و دنیاهم ما هم غافلون عنه.

و المراد بـالحق مـا یقابـل الباطل،و هو الأمر الثابت الـذی یترتب علیه آثاره الواقعیه المطلوبه،و کون الفعل-و هو الإخراج-بالحق هو أن یکون هو المتعین الواجب بحسب الواقع،و قیل:المراد به الوحی،و قیل:المراد به الجهاد،و قیل غیر ذلک،و هی معان بعیده.

و الأصل فی معنی الجدل شده القتل،یقال:زمام جدیل أی شدید القتل،و سمّی الجدال جدالا لأن فیه نزاعا بالفتل عن مذهب الی مذهب کما ذکره فی المجمع.

و معنی الآیتین:ان اللّه تعالی حکم فی امر الأنفال بالحق مع کراهتهم لحکمه کما اخرجک من

بیتک بالمدینه إخراجا یصاحب الحق،و الحال ان فریقا من المؤمنین لکارهون لذلک، ینازعونک فی الحق بعد ما تبین لهم اجمالا،و الحال انهم یشبهون جماعه یساقون الی الموت، و هم ینظرون الی ما أعدّ لهم من أسبابه و أدواته (۱).

[سوره الأنفال (۸): الآیات ۷ الی ۱۴]

اشاره

وَ إِذْ یَعِدُکُمُ اَللّٰهُ إِحْدَی اَلطّٰائِفَتَیْنِ أَنَّهٰا لَکُمْ وَ تَوَدُّونَ أَنَّ غَیْرَ ذٰاتِ اَلشَّوْکَهِ تَکُونُ لَکُمْ وَ یُرِیدُ اَللّٰهُ أَنْ یُحِقَّ اَلْحَقَّ بِکَلِمٰاتِهِ وَ یَقْطَعَ دٰابِرَ اَلْکٰافِرِینَ (۷) لِیُحِقَّ اَلْحَقَّ وَ یُبْطِلَ اَلْبٰاطِلَ وَ لَوْ کَرِهَ اَلْمُجْرِمُونَ (۸) إِذْ تَسْتَغِیثُونَ رَبَّکُمْ فَاسْتَجٰابَ لَکُمْ أَنِّی مُمِدُّکُمْ بِأَلْفٍ مِنَ اَلْمَلاٰئِکَهِ مُرْدِفِینَ (۹) وَ مٰا جَعَلَهُ اَللّٰهُ إِلاّٰ بُشْریٰ وَ لِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُکُمْ وَ مَا اَلنَّصْرُ إِلاّٰ مِنْ عِنْدِ اَللّٰهِ إِنَّ اَللّٰهَ عَزِیزٌ حَکِیمٌ (۱۰) إِذْ یُغَشِّیکُمُ اَلنُّعٰاسَ أَمَنَهً مِنْهُ وَ یُنَزِّلُ عَلَیْکُمْ مِنَ اَلسَّمٰاءِ مٰاءً لِیُطَهِّرَکُمْ بِهِ وَ یُذْهِبَ عَنْکُمْ رِجْزَ اَلشَّیْطٰانِ وَ لِیَرْبِطَ عَلیٰ قُلُوبِکُمْ وَ یُثَبِّتَ بِهِ اَلْأَقْدٰامَ (۱۱) إِذْ یُوحِی رَبُّکَ إِلَی اَلْمَلاٰئِکَهِ أَنِّی مَعَکُمْ فَثَبِّتُوا اَلَّذِینَ آمَنُوا سَأُلْقِی فِی قُلُوبِ اَلَّذِینَ کَفَرُوا اَلرُّعْبَ فَاضْرِبُوا فَوْقَ اَلْأَعْنٰاقِ وَ اضْرِبُوا مِنْهُمْ کُلَّ بَنٰانٍ (۱۲) ذٰلِکَ بِأَنَّهُمْ شَاقُّوا اَللّٰهَ وَ رَسُولَهُ وَ مَنْ یُشٰاقِقِ اَللّٰهَ وَ رَسُولَهُ فَإِنَّ اَللّٰهَ شَدِیدُ اَلْعِقٰابِ (۱۳) ذٰلِکُمْ فَذُوقُوهُ وَ أَنَّ لِلْکٰافِرِینَ عَذٰابَ اَلنّٰارِ (۱۴)

۱- ۱) .الانفال ۱-۶:بحث روائی فی الانفال.

بيان:

قوله تعالى: وَ إِذْ يَعِدُكُمُ اللّهُ إِحْدَى الطّائِفَتَيْنِ أَنَّها لَكُمْ وَ تَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذاتِ الشَّوْكَهِ تَكُونُ لَكُمْ وَ يُرِيدُ اللّهُ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ بِكَلِماتِهِ وَ يَقْطَعَ دابِرَ الْكافِرِينَ أى و اذكروا اذ يعدكم اللّه،و هو بيان منن اللّه و عدّ نعمه عليهم ليكونوا على بصيره من ان اللّه سبحانه لا يستقبلهم بأمر و لا يأتيهم بحكم إلّا بالحق و فيه حفظ مصالحهم و إسعاد جدّهم فلا يختلفوا فيما بينهم،و لا يكرهوا ما يختاره لهم،و يكلوا أمرهم إليه فيطيعوه و رسوله.

و المراد بالطائفتين العير و النفير،و العير قافله قريش و فيها تجارتهم و أموالهم و كان عليها أربعون رجلا منهم أبو سفيان بن حرب،و النفير جيش قريش و هم زهاء ألف رجل.

و قوله: «إِحْدَى الطّائِفَتَيْنِ» مفعول ثان لقوله: «يَعِدُكُمُ» و قوله: «أَنَّها لَكُمْ» بدل منه و قوله: «وَ تَوَدُّونَ» الآيه؛فى موضع الحال،و المراد بغير ذات الشوكه:الطائفه غير ذات الشوكه و هى العير الذى كان أقل عدّه و عدّه من النفير،و الشوكه الحدّه،استعاره من الشوك.

و قوله: «وَ يُرِيدُ اللّهُ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ بِكَلِماتِهِ» فى موضع الحال،و المراد باحقاق الحق إظهاره و إثباته بترتيب آثاره عليه،و كلمات اللّه هى ما قضى به من نصره أنبيائه و إظهار دينه الحق، قال تعالى: وَ لَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنا لِعِبادِنَا الْمُرْسَلِينَ إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ وَ إِنَّ جُنْدَنا لَهُمُ الْغالِبُونَ (الصافات۱۷۳/)و قال تعالى: يُرِيدُونَ لِيُطْفِؤُا نُورَ اللّهِ بِأَفْواهِهِمْ وَ اللّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَ لَوْ كَرِهَ الْكافِرُونَ هُوَ الَّذِى أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدى وَ دِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَ لَوْ

كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ (الصف/۹)؛و قرئ«بكلمته»:و هو اوجه و أقرب و الدابر ما يأتى بعد الشىء مما يتعلق به و يتصل إليه و قطع دابر الشىء،كنايه عن إفنائه و استئصاله بحيث لا يبقى بعده شىء من آثاره المتفرعه عليه المرتبطه به.

و معنى الآيه:و اذكروا اذ يعدكم اللّه أن إحدى الطائفتين لكم تستعلون عليها بنصر اللّه إمّا العير و إما النفير و أنتم تودون أن تكون تلك الطائفه هى العير لما تعلمون من شوكه النفير، و قوتهم و شدتهم،مع ما لكم من الضعف و الهوان،و الحال ان اللّه يريد خلاف ذلك و هو أن تلاقوا النفير فيظهركم عليهم و يظهر ما قضى ظهوره من الحق،و يستأصل الكافرين و يقطع دابرهم.

قوله تعالى: لِيُحِقَّ الْحَقَّ وَ يُبْطِلَ الْبَاطِلَ وَ لَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ ظاهر السياق ان اللام للغايه،و قوله: «لِيُحِقَّ» الآيه؛متعلق بقوله: «يَعِدُكُمُ اللّهُ» أى إنما وعدكم اللّه ذلك و هو لا يخلف الميعاد ليحق بذلك الحق و يبطل الباطل و لو كان المجرمون يكرهونه و لا يريدونه.

و بذلك يظهر ان قوله: «لِيُحِقَّ الْحَقَّ» الآيه؛ليس تكرارا لقوله: «وَ يُرِيدُ اللّهُ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ» و إن كان فى معناه.

قوله تعالى: إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّى مُمِدُّكُمْ بِأَلْفٍ مِنَ الْمَلاٰئِكَهِ مُرْدِفِينَ الاستغاثه طلب الغوث و هو النصره كما فى قوله: فَاسْتَغَاثَهُ الَّذِى مِنْ شِيعَتِهِ عَلَى الَّذِى مِنْ عَدُوِّهِ (القصص/۱۵)و الإمداد معروف،و قوله: «مُرْدِفِينَ» من الإرداف و هو ان يجعل الراكب غيره ردفا له،و الردف التابع،قال الراغب:الردف التابع، و ردف المرأه عجيزتها،و الترادف:التتابع،و الرادف:المتأخر،و المردف المقدم الذى اردف غيره.انتهى.

و بهذا المعنى تلائم الآيه ما فى قوله تعالى فيما يشير به الى هذه القصه فى سوره آل عمران:

وَ لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللّهُ بِبَدْرٍ وَ أَنْتُمْ أَذِلَّهٌ فَاتَّقُوا اللّهَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَ لَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُمِدَّكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلاثَهِ آلافٍ مِنَ الْمَلائِكَهِ مُنْزَلِينَ بَلى إِنْ تَصْبِرُوا وَ تَتَّقُوا وَ يَأْتُوكُمْ مِنْ فَوْرِهِمْ هذا يُمْدِدْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَهِ آلافٍ مِنَ الْمَلائِكَهِ مُسَوِّمِينَ وَ ما جَعَلَهُ اللّهُ إِلاّ بُشْرى لَكُمْ وَ لِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُمْ بِهِ وَ مَا النَّصْرُ إِلاّ مِنْ عِنْدِ اللّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ (آل عمران۱۲۶/).

فإن تطبيق الآيات من السورتين يوضح ان المراد بنزول الف من الملائكه مردفين نزول الف منهم يستتبعون آخرين فينطبق الألف المردفون على الثلاثه آلاف المنزلين.

قوله تعالى: وَ ما جَعَلَهُ اللّهُ إِلاّ بُشْرى وَ لِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ وَ مَا النَّصْرُ إِلاّ مِنْ عِنْدِ اللّهِ إِنَّ اللّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ الضميران فى قوله: «جَعَلَهُ» و قوله: «بِهِ» للإمداد بالملائكه على ما يدل عليه السياق،و المعنى ان الإمداد بالملائكه إنما كان لغرض البشرى و اطمئنان نفوسكم لا ليهلك بأيديهم الكفار كما يشير اليه قوله تعالى بعد: «إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلائِكَهِ أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبِّتُوا الَّذِينَ آمَنُوا سَأُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ» .

و بذلك يتأيد ما ذكره بعضهم:ان الملائكه لم ينزلوا ليقتلوا المشركين و لا قتلوا منهم احدا فقد قتل ثلث المقتولين منهم او النصف على عليه السّلام و الثلثين الباقيين او النصف سائر المسلمين.

و إنما كان للملائكه تكثير سواد المسلمين حينما اختلطوا بالقوم و تثبيت قلوب المسلمين،و إلقاء الرعب فى قلوب المشركين،و سيجىء بعض الكلام فى ذلك.

و قوله: وَ مَا النَّصْرُ إِلاّ مِنْ عِنْدِ اللّهِ إِنَّ اللّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ بيان انحصار حقيقه النصر فيه تعالى و أنه لو كان بكثره العدد و القوه و الشوكه كانت الدائره يومئذ للمشركين بما لهم من الكثره و القوه على المسلمين على ما بهم من القله و الضعف.

و قد علل بقوله: «إِنَّ اللّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ» جميع مضمون الآيه و ما يتعلق به من الآيه السابقه فبعزّته نصرهم و أمدهم،و بحكمته جعل نصره على هذه الشاكله.

قوله تعالى: إِذْ يُغَشِّيكُمُ النُّعاسَ أَمَنَهً مِنْهُ الى آخر الآيه.النعاس اول النوم

و هو خفيفه و التغشيه الإحاطه،و الأمنه الامان،و قوله: «أَمَنَةً» أى من اللّه و قيل:أى من العدو،و الرجز هو الرجس و القذاره،و المراد برجز الشيطان القذاره التى يطرأ القلب من وسوسته و تسويله.

و معنى الآيه:ان النصر و الإمداد بالبشرى و اطمئنان القلوب كان فى وقت يأخذكم النعاس للأمن الذى افاضه اللّه على قلوبكم فنمتم و لو كنتم خائفين مرتاعين لم يأخذكم نعاس و لا نوم،و ينزّل عليكم المطر ليطهّركم به و يذهب عنكم وسوسه الشيطان و ليربط على قلوبكم و يشد عليها-و هو كنايه عن التشجيع-و ليثبت بالمطر اقدامكم فى الحرب بتلبّد الرمل او بثبات القلوب.

و الآيه تؤيد ما ورد ان المسلمين سبقهم المشركون الى الماء فنزلوا على كثيب رمل، و أصبحوا محدثين و مجنبين،و أصابهم الظمأ،و وسوس اليهم الشيطان فقال:إن عدوكم قد سبقكم الى الماء،و أنتم تصلون مع الجنابه و الحدث و تسوخ أقدامكم فى الرمل فأمطر عليهم اللّه حتى اغتسلوا به من الجنابه،و تطهروا به من الحدث،و تلبدت به أرضهم،و أوحلت أرض عدوهم.

قوله تعالى: إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلاٰئِكَهِ أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبِّتُوا الَّذِينَ آمَنُوا سَأُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ الى آخر الآيه؛حال الظرف فى أول الآيه كحال الظرف فى قوله: «إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ» و قوله: «إِذْ يُغَشِّيكُمُ النُّعاسَ» و معنى الآيه ظاهر.

و أما قوله: «فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنٰاقِ وَ اضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنٰانٍ» فالظاهر أن يكون المراد بفوق الأعناق الرءوس و بكل بنان جميع الأطراف من اليدين و الرجلين أو أصابع الأيدى لئلا يطيقوا حمل السلاح بها و القبض عليه.

و من الجائز أن يكون الخطاب بقوله: «فَاضْرِبُوا» الخ؛للملائكه كما هو المتسابق الى

الذهن،و المراد بضرب فوق الأعناق و كل بنان ظاهر معناه،أو الكنايه عن اذلالهم و إبطال قوه الإمساك من أيديهم بالإرعاب،و أن يكون الخطاب للمؤمنين و المراد به تشجيعهم على عدوهم بتثبيت أقدامهم و الربط على قلوبهم،و حثهم و إغراؤهم بالمشركين.

قوله تعالى: ذٰلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُّوا اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ وَ مَنْ يُشَاقِقِ اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ فَإِنَّ اللّٰهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ المشاقه المخالفه و أصله الشق بمعنى البعض كأن المخالف يميل الى شق غير شق من يخالفه،و المعنى أن هذا العقاب للمشركين بما أوقع اللّه بهم،لأنهم خالفوا اللّه و رسوله و ألحوا و أصرّوا على ذلك و من يشاقق اللّه و رسوله فإن اللّه شديد العقاب.

قوله تعالى: ذٰلِكُمْ فَذُوقُوهُ وَ أَنَّ لِلْكٰافِرِينَ عَذٰابَ النّٰارِ خطاب تشديدى للكفار يشير الى ما نزل بهم من الخزى و يأمرهم أن يذوقوه،و يذكر لهم أن وراء ذلك عذاب النار (۱).

[سوره الأنفال (۸): الآيات ۱۵ الى ۲۹]

اشاره

يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا إِذٰا لَقِيتُمُ اَلَّذِينَ كَفَرُوا زَحْفاً فَلاٰ تُوَلُّوهُمُ اَلْأَدْبٰارَ (۱۵) وَ مَنْ يُوَلِّهِمْ يَوْمَئِذٍ دُبُرَهُ إِلاّٰ مُتَحَرِّفاً لِقِتٰالٍ أَوْ مُتَحَيِّزاً إِلىٰ فِئَةٍ فَقَدْ بٰاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اَللّٰهِ وَ مَأْوٰاهُ جَهَنَّمُ وَ بِئْسَ اَلْمَصِيرُ (۱۶) فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَ لٰكِنَّ اَللّٰهَ قَتَلَهُمْ وَ مٰا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَ لٰكِنَّ اَللّٰهَ رَمىٰ وَ لِيُبْلِيَ اَلْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلاٰءً حَسَناً إِنَّ اَللّٰهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (۱۷) ذٰلِكُمْ وَ أَنَّ اَللّٰهَ مُوهِنُ كَيْدِ اَلْكٰافِرِينَ (۱۸) إِنْ تَسْتَفْتِحُوا فَقَدْ جٰاءَكُمُ اَلْفَتْحُ وَ إِنْ تَنْتَهُوا فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَ إِنْ تَعُودُوا نَعُدْ وَ لَنْ تُغْنِيَ عَنْكُمْ فِئَتُكُمْ شَيْئاً وَ لَوْ كَثُرَتْ وَ أَنَّ اَللّٰهَ مَعَ اَلْمُؤْمِنِينَ (۱۹) يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اَللّٰهَ وَ رَسُولَهُ وَ لاٰ تَوَلَّوْا عَنْهُ وَ أَنْتُمْ تَسْمَعُونَ (۲۰) وَ لاٰ تَكُونُوا كَالَّذِينَ قٰالُوا سَمِعْنٰا وَ هُمْ لاٰ يَسْمَعُونَ (۲۱) إِنَّ شَرَّ اَلدَّوَابِّ عِنْدَ اَللّٰهِ اَلصُّمُّ اَلْبُكْمُ اَلَّذِينَ لاٰ يَعْقِلُونَ (۲۲) وَ لَوْ عَلِمَ اَللّٰهُ فِيهِمْ خَيْراً لَأَسْمَعَهُمْ وَ لَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَ هُمْ مُعْرِضُونَ (۲۳) يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا اِسْتَجِيبُوا لِلّٰهِ وَ لِلرَّسُولِ إِذٰا دَعٰاكُمْ لِمٰا يُحْيِيكُمْ وَ اِعْلَمُوا أَنَّ اَللّٰهَ يَحُولُ بَيْنَ اَلْمَرْءِ وَ قَلْبِهِ وَ أَنَّهُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ (۲۴) وَ اِتَّقُوا فِتْنَةً لاٰ تُصِيبَنَّ اَلَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً وَ اِعْلَمُوا أَنَّ اَللّٰهَ شَدِيدُ اَلْعِقٰابِ (۲۵) وَ اُذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ مُسْتَضْعَفُونَ فِي اَلْأَرْضِ تَخٰافُونَ أَنْ يَتَخَطَّفَكُمُ اَلنّٰاسُ فَآوٰاكُمْ وَ أَيَّدَكُمْ بِنَصْرِهِ وَ رَزَقَكُمْ مِنَ اَلطَّيِّبٰاتِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (۲۶) يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا لاٰ تَخُونُوا اَللّٰهَ وَ اَلرَّسُولَ وَ تَخُونُوا أَمٰانٰاتِكُمْ وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ (۲۷) وَ اِعْلَمُوا أَنَّمٰا أَمْوٰالُكُمْ وَ أَوْلاٰدُكُمْ فِتْنَةٌ وَ أَنَّ اَللّٰهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ (۲۸) يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تَتَّقُوا اَللّٰهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقٰاناً وَ يُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئٰاتِكُمْ وَ يَغْفِرْ لَكُمْ وَ اَللّٰهُ ذُو اَلْفَضْلِ اَلْعَظِيمِ (۲۹)

۱- ۱) .الانفال ۷-۱۴:بحث روائى فى:غزوه بدر؛فهرس أسماء شهداء بدر(رض).

بیان:

قوله تعالی: یَا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا إِذَا لَقِیتُمُ الَّذِینَ کَفَرُوا زَحْفاً فَلاَ تُوَلُّوهُمُ الْأَدْبَارَ اللقاء مصدر لقی یلقی من المجرّد و لاقی یلاقی من المزید فیه،قال الراغب فی مفردات القرآن:اللقاء مقابله الشیء و مصادفته معا،و قد یعبّر به عن کل واحد منهما یقال:

لقیه یلقاه لقاء و لقیّا و لقیه،و یقال ذلک فی الإدراک بالحس و بالبصر و بالبصیره قال:لقد کنتم تمنون الموت من قبل ان تلقوه،و قال:لقد لقینا من سفرنا هذا نصبا،و ملاقاه اللّه عباره عن القیامه و عن المصیر الیه قال:و اعلموا انکم ملاقوه،و قال:الذین یظنون انهم ملاقوا اللّه، و اللقاء الملاقاه،قال:و قال الذین لا یرجون لقاءنا،و قال:الی ربک کدحا فملاقیه.انتهی.

و قال فی المجمع:اللقاء الاجتماع علی وجه المقاربه لان الاجتماع قد یکون علی غیر وجه المقاربه فلا یکون لقاء کاجتماع الأعراض فی المحل الواحد.انتهی.

و قال فیه:الزحف الدنو قلیلا قلیلا،و التزاحف التدانی یقال:زحف یزحف زحفا و أزحفت للقوم اذا دنوت لقتالهم و ثبتّ لهم.قال اللیث:الزحف جماعه یزحفون الی عدو لهم بمره و جمعه زحوف.انتهی.

و تولیه الأعداء الادبار جعلهم یلونها و هو استدبار العدو و استقبال جهه الهزیمه.

و خطاب الآیه عام غیر خاص بوقت دون وقت و لا غزوه دون غزوه فلا وجه لتخصیصها

بغزوه بدر و قصر حرمه الفرار من الزحف بها كما يحكى عن بعض المفسرين.على انک عرفت أن ظاهر سياق الآيات انها نزلت بعد غزوه بدر لا يومها،و ان الآيات ذيل ما فى صدر السوره من قوله: «يَسْئَلُونَکَ عَنِ الْأَنْفالِ قُلِ الْأَنْفالُ لِلّهِ وَ الرَّسُولِ» الآيه؛و للكلام تتمه ستوافيك فى البحث الروائى إن شاء اللّه تعالى.

قوله تعالى: وَ مَنْ يُوَلِّهِمْ يَوْمَئِذٍ دُبُرَهُ إِلاّ مُتَحَرِّفاً لِقِتالٍ أَوْ مُتَحَيِّزاً إِلى فِئَهٍ الى آخر الآيه.التحرف:الزوال عن جهه الاستواء الى جهه الحرف و هو طرف الشيء و هو أن ينحرف و ينعطف المقاتل من جهه الى جهه أخرى ليتمكن من عدوّه و يبادر الى إلقاء الكيد عليه،و التحيّز هو أخذ الحيّز و هو المكان،و الفئه القطعه من جماعه الناس،و التحيز الى فئه أن ينعطف المقاتل عن الانفراد بالعدو الى فئه من قومه فيلحق بهم و يقاتل معهم.

و البواء الرجوع الى مكان و الاستقرار فيه،و لذا قال الراغب:أصل البواء مساواه الأجزاء فى المكان خلاف النبوه الذى هو منافاه الأجزاء.انتهى.فمعنى قوله:باء بغضب من اللّه أى رجع و معه غضب من اللّه.

فمعنى الآيتين:يا أيها الذين آمنوا اذا لقيتم الذين كفروا لقاء زحف أو زاحفين للقتال فلا تفروا منهم و من يفر منهم يومئذ أى وقتئذ فقد رجع و معه غضب من اللّه و مأواه جهنم و بئس المصير إلاّ أن يكون فراره للتحرف لقتال أو التحيز الى فئه فلا بأس به.

قوله تعالى: فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَ لكِنَّ اللّهَ قَتَلَهُمْ وَ ما رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَ لكِنَّ اللّهَ رَمى الى آخر الآيه؛التدبر فى السياق لا يدع شكا فى أن الآيه تشير الى وقعه بدر و ما صنعه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم من رميهم بكف من الحصا،و المؤمنون بوضع السيف فيهم و قتلهم القتل الذريع،و ذيل الآيه أعنى قوله:و ليبلى المؤمنين منه بلاء حسنا يدل على أن الكلام جار مجرى الامتنان منه تعالى،و قد أثبت تعالى عين ما نفاه فى جمله واحده أعنى قوله: «وَ ما رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ» .

فمن جميع هذه الشواهد يتحصل أن المراد بقوله: «فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَ لٰكِنَّ اللّٰهَ قَتَلَهُمْ وَ مٰا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَ لٰكِنَّ اللّٰهَ رَمىٰ» نفى أن تكون وقعه بدر و ما ظهر فيها من استئصال المشركين و الظهور عليهم و الظفر بهم جاريه على مجرى العاده و المعروف من نواميس الطبيعه،و كيف يسع لقوم هم شرذمه قليلون ما فيهم على ما روى الا فرس أو فرسان و بضعه أدرع و بضعه سيوف،أن يستأصلوا جيشا مجهزا بالأفراس و الأسلحه و الرجال و الزاد و الراحله،هم أضعافهم عده و لا يقاسون بهم قوه و شده،و أسباب الغلبه عندهم،و عوامل البأس معهم، و الموقف المناسب للتقدم لهم.

إلاّ ان اللّه سبحانه بما أنزل من الملائكه ثبت أقدام المؤمنين و أرعب قلوب المشركين،و ألقى الهزيمه بما رماه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم من الحصاه عليهم فشملهم المؤمنون قتلا و أسرا فبطل بذلك كيدهم و خمدت أنفاسهم و سكنت أجراسهم.

فبالحرى أن ينسب ما وقع عليهم من القتل بأيدى المؤمنين و الرمى الذى شتت شملهم و ألقى الهزيمه فيهم اليه سبحانه دون المؤمنين.

فما فى الآيه من النفى جار مجرى الدعوى بنوع من العنايه،بالنظر الى استناد الوقعه بأطرافها الى سبب إلهى غير عادى،و لا ينافى ذلك استنادها بما وقع فيها من الوقائع الى اسبابها القريبه المعهوده فى الطبيعه بأن يعد المؤمنون قاتلين لمن قتلوا منهم،و النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم راميا لما رماه من الحصاه.

و قوله: وَ لِيُبْلِيَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلاٰءً حَسَناً الظاهر ان ضمير «مِنْهُ» راجع الى اللّه تعالى،و الجمله لبيان الغايه و هى معطوفه على مقدر محذوف،و التقدير:إنما فعل اللّه ما فعل من قتلهم و رميهم لمصالح عظيمه عنده،و ليبلى المؤمنين و يمتحنهم بلاء و امتحانا حسنا أو لينعم عليهم بنعمه حسنه،و هو إفناء خصمهم و إعلاء كلمه التوحيد بهم و إغناؤهم بما غنموا من الغنائم.

ص :۶۵۶

و قوله: إِنَّ اللّٰهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ تعليل لقوله: «وَ لِيُبْلِيَ الْمُؤْمِنِينَ» أى إنه تعالى يبليهم لأنه سميع باستغاثتهم عليم بحالهم فيبليهم منه بلاء حسنا.

و التفريع الذى فى صدر الآيه «فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ» الخ؛متعلق بما يتضمنه الآيات السابقه «إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ» الى آخر الآيات من المعنى،فإنها تعد منن اللّه عليهم من انزال الملائكه و امدادهم بهم و تغشيه النعاس اياهم و امطار السماء عليهم و ما أوحى الى الملائكه من تأييدهم و تثبيت أقدامهم و القاء الرعب فى قلوب أعدائهم،فلما بلغ الكلام هذا المبلغ فرّع عليه قوله:

«فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَ لٰكِنَّ اللّٰهَ قَتَلَهُمْ وَ مٰا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَ لٰكِنَّ اللّٰهَ رَمىٰ» .

و على هذا فقوله: «يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذٰا لَقِيتُمُ» الى قوله: «وَ بِئْسَ الْمَصِيرُ» معترضه متعلقه بقوله: «فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنٰاقِ وَ اضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنٰانٍ» او بمعناه المفهوم من الجمل المسروده،و قوله: «فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ» الخ؛متصل بما قبله بحسب النظم.

و ربما يذكر فى نظم الآيه وجهان آخران:

احدهما:ان اللّه سبحانه لما أمرهم بالقتل فى الآيه المتقدمه ذكر عقيبها ان ما كان من الفتح يوم بدر و قهر المشركين انما كان بنصرته و معونته تذكيرا للنعمه.ذكره ابو مسلم.

و الثانى:انهم لما أمروا بالقتال ثم كان بعضهم يقول:أنا قتلت فلانا و أنا فعلت كذا نزلت الآيه على وجه التنبيه لهم لئلا يعجبوا بأعمالهم.و ربما قيل:ان الفاء فى قوله: «فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ» لمجرد ربط الجمل بعضها ببعض.و الوجه ما قدمناه.

قوله تعالى: ذٰلِكُمْ وَ أَنَّ اللّٰهَ مُوهِنُ كَيْدِ الْكٰافِرِينَ قال فى المجمع «ذٰلِكُمْ» موضعه رفع،و كذلك «أَنَّ اللّٰهَ» فى موضع رفع،و التقدير:الأمر ذلكم و الأمر ان اللّه موهن، و كذلك الوجه فيما تقدم من قوله: «ذٰلِكُمْ فَذُوقُوهُ وَ أَنَّ لِلْكٰافِرِينَ عَذٰابَ النّٰارِ» ،و من قال:ان «ذٰلِكُمْ» مبتدأ و «فَذُوقُوهُ» خبره فقد أخطأ لأن ما بعد الفاء لا يكون خبرا لمبتدإ،و لا يجوز:

زيد فمنطلق،و لا:زيد فاضربه،إلاّ ان تضمر«هذا»تريد:هذا زيد فاضربه.انتهى.فمعنى

الآيه:الامر ذلكم الذى ذكرناه و الأمر ان اللّه موهن كيد الكافرين.

قوله تعالى: إِنْ تَسْتَفْتِحُوا فَقَدْ جٰاءَكُمُ الْفَتْحُ الى آخر الآيه.ظاهر الآيه بما تشتمل عليه من الجمل المسروده كقوله: «وَ إِنْ تَنْتَهُوا فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ» و قوله: «وَ إِنْ تَعُودُوا نَعُدْ» الخ؛ان تكون الخطاب فيه للمشركين دون المؤمنين باشتمال الكلام على الالتفات للتهكم،و هو المناسب لقوله فى الآيه السابقه: «وَ أَنَّ اللّٰهَ مُوهِنُ كَيْدِ الْكٰافِرِينَ» .

فالمعنى:إن طلبتم الفتح و سألتم اللّه ايها المشركون ان يفتح بينكم و بين المؤمنين فقد جاءكم الفتح بما أظهر اللّه من الحق يوم بدر فكانت الدائره للمؤمنين عليكم،و إن تنتهوا عن المكيده على اللّه و رسوله فهو خير لكم و ان تعودوا الى مثل ما كدتم نعد الى مثل ما أوهنا به كيدكم، و لن تغنى عنكم جماعتكم شيئا و لو كثرت كما لم تغن فى هذه المره و إن اللّه مع المؤمنين و لن يغلب من هو معه.

و بهذا يتأيد ما ورد ان ابا جهل قال يوم بدر حين اصطف الفريقان او حين التقى الفئتان:

اللهم ان محمدا اقطعنا للرحم و أتانا بما لا نعرف فانصر عليه،و فى بعض الروايات-و هو الأنسب-كما فى المجمع عن ابى حمزه:قال ابو جهل:اللهم ربنا ديننا القديم و دين محمد الحديث فأى الدينين كان احب اليك و أرضى عندك فانصر أهله اليوم.

قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ وَ لاٰ تَوَلَّوْا عَنْهُ وَ أَنْتُمْ تَسْمَعُونَ الضمير على ما يفيده السياق راجع الى الرسول صلّى اللّه عليه و آله و سلم،و المعنى:و لا تولوا عن الرسول و أنتم تسمعون ما يلقيه اليكم من الدعوه الحقه و ما يأمركم به و ينهاكم عنه مما فيه صلاح دينكم و دنياكم.و مصبّ الكلام اوامره الحربيه و إن كان لفظه أعمّ.

قوله تعالى: وَ لاٰ تَكُونُوا كَالَّذِينَ قٰالُوا سَمِعْنٰا وَ هُمْ لاٰ يَسْمَعُونَ المعنى ظاهر و فيه نوع تعريض للمشركين اذ قالوا:سمعنا،و هم لا يسمعون،و قد حكى اللّه عنهم ذلك اذ قال بعد عده آيات: وَ إِذٰا تُتْلىٰ عَلَيْهِمْ آيٰاتُنٰا قٰالُوا قَدْ سَمِعْنٰا لَوْ نَشٰاءُ لَقُلْنٰا مِثْلَ هٰذٰا

(الأنفال/٣١)،لكنهم كذبوا و لم يسمعوا و لو سمعوا لاستجابوا كما قال اللّه تعالى: وَ لَهُمْ آذٰانٌ لاٰ يَسْمَعُونَ بِهٰا (الأعراف/١٧٩)،و قال تعالى حكايه عن اصحاب السعير وَ قٰالُوا لَوْ كُنّٰا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مٰا كُنّٰا فِي أَصْحٰابِ السَّعِيرِ (الملك/١٠)فالمراد بالسمع فى الآيه الاولى تلقى الكلام الحق الذى هو صوت من طريق الاذن،و فى الآيه الثانيه الانقياد لما يتضمنه الكلام الحق المسموع.

و الآيتان-كما ترى-خطاب متعلق بالمؤمنين متصل نوع اتصال بالآيه السابقه عليهما و تعريض للمشركين،فهو تعالى لما التفت الى المشركين فذمّهم و تهكم عليهم بسؤالهم الفتح، و ذكر لهم ان الغلبه دائما لكلمه الايمان على كلمه الكفر و لدعوه الحق على دعوه الباطل،التفت الى حزبه و هم المؤمنون فأمرهم بالطاعه له و لرسوله،و حذرهم عن التولى عنه بعد استماع كلمه الحق،و أن يكونوا كأولئك اذ قالوا:سمعنا و هم لا يسمعون.

قوله تعالى: إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللّٰهِ الصُّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لاٰ يَعْقِلُونَ الى آخر الآيتين؛تعريض و ذم للذين سبق ذكرهم من الكفار على ما يعطيه سياق الكلام و ما اشتملت عليه الآيه من الموصول و الضمائر المستعمله فى اولى العقل،و على هذا فالظاهر ان الام فى قوله: «الصُّمُّ الْبُكْمُ» للعهد الذكرى،و يؤول المعنى الى ان شر جميع ما يدب على الأرض من أجناس الحيوان و أنواعها هؤلاء الصم البكم الذين لا يعقلون،و إنما لم يعقلوا لأنه لا طريق لهم الى تلقى الحق لفقدهم السمع و النطق فلا يسمعون و لا ينطقون.

ثم ذكر تعالى ان اللّه إنما ابتلاهم بالصمم و البكمه فلا يسمعون كلمه الحق و لا ينطقون بكلمه الحق،و بالجمله حرمهم نعمه السمع و القبول،لأنه تعالى لم يجد عندهم خيرا و لم يعلم به و لو كان لعلم،لكن لم يعلم فلم يوفقهم للسمع و القبول،و لو انه تعالى رزقهم السمع و الحال هذه لم يثبت السمع و القبول فيهم بل تولوا عن الحق و هم معرضون.

و من هنا يعلم ان المراد بالخير حسن السريره الذى يثبت به الاستعداد لقبول الحق

و يستقر فى القلب،و ان المراد بقوله: «وَ لَوْ أَسْمَعَهُمْ» الإسماع على تقدير عدم الاستعداد الثابت المستقر فافهم ذلك فلا يرد انه تعالى لو أسمعهم و رزقهم قبول الحق استلزم ذلك تحقق الخير فيهم و لا وجه مع ذلك لتوليهم و إعراضهم و ذلك ان الشرط فى قوله: «وَ لَوْ أَسْمَعَهُمْ» على تقدير فقدهم الخير على ما يفيده السياق.

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَ لِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ لما دعاهم فى قوله: «أَطِيعُوا اللَّهَ وَ الرَّسُولَ» الخ؛الى إطاعه الدعوه الحقه و عدم التولى عنها بعد استماعها اكده ثانيا بالدعوه الى استجابه اللّه و الرسول فى دعوه الرسول،ببيان حقيقه الأمر و الركن الواقعى الذى تعتمد عليه هذه الدعوه،و هو ان هذه الدعوه دعوه الى ما يحيى الانسان بإخراجه من مهبط الفناء و البوار،و موقفه فى الوجود،ان اللّه سبحانه اقرب اليه من قلبه و انه سيحشر اليه فليأخذ حذره و ليجمع همّه و يعزم عزمه.

و بالجمله فللإنسان حياه حقيقيه اشرف و أكمل من حياته الدينيه الدنيويه يتلبس بها اذا تم استعداده بالتحلى بحليه الدين و الدخول فى زمره الأولياء الصالحين كما تلبس بالحياه الدنيويه حين تم استعداده للتلبس بها و هو جنين انسانى.

و على ذلك ينطبق قوله تعالى فى الآيه المبحوث عنها: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَ لِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ» فالتلبس بما تندب اليه الدعوه الحقه من الاسلام يجر الى الانسان هذه الحياه الحقيقيه كما ان هذه الحياه منبع ينبع منه الاسلام و ينشأ منه العلم النافع و العمل الصالح،و فى معنى هذه الآيه قوله تعالى: مَنْ عَمِلَ صَالِحاً مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى وَ هُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهُ حَيَاةً طَيِّبَةً وَ لَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (النحل۹۷).

و الآيه اعنى قوله فيها: «إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ» مطلق لا يأبى الشمول لجميع دعوته صلّى اللّه عليه و آله و سلم المحييه للقلوب،او بعضها الذى فيه طبيعه الإحياء أو لنتائجها التى هى أنواع الحياه السعيده الحقيقيه كالحياه السعيده فى جوار اللّه سبحانه فى الآخره.

ص : ۶۶۰

قوله تعالى: وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَ قَلْبِهِ وَ أَنَّهُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ الحيلوله هى التخلل وسطا،و القلب العضو المعروف.و يستعمل كثيرا فى القرآن الكريم فى الأمر الذى يدرك به الانسان و يظهر به أحكام عواطفه الباطنه كالحب و البغض و الخوف و الرجاء و التمنى و القلق و نحو ذلك فالقلب هو الذى يقضى و يحكم،و هو الذى يحب شيئا و يبغض آخر،و هو الذى يخاف و يرجو و يتمنى و يسر و يحزن،و هو فى الحقيقه النفس الانسانيه تفعل بما جهزت به من القوى و العواطف الباطنه.

فاللّه سبحانه هو الحائل المتوسط بين الإنسان و بين قلبه و كل ما يملكه الإنسان و يرتبط و يتصل هو به نوعا من الارتباط و الاتصال و هو اقرب اليه من كل شىء كما قال تعالى وَ نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ (ق۱۶/).

و الى هذه الحقيقه يشير قوله: «وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَ قَلْبِهِ وَ أَنَّهُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ» فهو تعالى لكونه مالكا لكل شىء و من جملتها الإنسان ملكا حقيقيا لا مالك حقيقه سواه، أقرب اليه حتى من نفسه و قوى نفسه التى يملكها لأنه سبحانه هو الذى يملّكه اياها فهو حائل متوسط بينه و بينها يملّكه اياها و يربطها به فافهم ذلك.

و لذلك عقّب الجمله بقوله: «وَ أَنَّهُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ» فإن الحشر و البعث هو الذى ينجلى عنده الملك الحق للّه وحده لا شريك له،و يبطل عند ذلك كل ملك صورى و سلطنه ظاهريه إلاّ ملكه الحق جل ثناؤه كما قال سبحانه: لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلّهِ الْواحِدِ الْقَهّارِ (المؤمن/ ۱۶)،و قال: يَوْمَ لاٰ تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئاً وَ الْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلّهِ (الانفطار۱۹/).

فكأن الآيه تقول:و اعلموا ان اللّه هو المالك بالحقيقه لكم و لقلوبكم و هو أقرب اليكم من كل شىء،و انه ستحشرون اليه فيظهر حقيقه ملكه لكم و سلطانه عليكم يومئذ فلا يغنى عنكم منه شىء.

قوله تعالى: وَ اتَّقُوا فِتْنَةً لاٰ تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً وَ اعْلَمُوا أَنَّ

اللّهَ شَدِيدُ الْعِقٰابِ قرأ علىّ و الباقر عليهما السّلام من أئمه اهل البيت و كذا زيد بن ثابت و الربيع بن انس و أبو العاليه على ما فى المجمع:لتصيبن باللام و نون التأكيد الثقيله،و القراءه المشهوره:

لا تصيبن بلا الناهيه و نون التأكيد الثقيله.

و على أى تقدير كان،تحذر الآيه جميع المؤمنين عن فتنه تختص بالظالمين منهم،و لا يتعداهم الى غيرهم من الكفار و المشركين،و اختصاصها بالظالمين من المؤمنين و أمر عامتهم مع ذلك باتقائها يدل على انها و إن كانت قائمه ببعض الجماعه لكن السيئ من أثرها يعمّ الجميع ثم قوله تعالى: «وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللّهَ شَدِيدُ الْعِقٰابِ» تهديد للجميع بالعقاب الشديد و لا دليل يدل على اختصاص هذا العقاب بالحياه الدنيا و كونه من العذاب الدنيوى من قبيل الاختلافات القوميه و شيوع القتل و الفساد و ارتفاع الأمن و السلام و نحو ذلك.

و مقتضى ذلك ان تكون الفتنه المذكوره على اختصاصها ببعض القوم مما يوجب على عامه الامه ان يبادروا على دفعها،و يقطعوا دابرها و يطفئوا لهيب نارها بما اوجب اللّه عليهم من النهى عن المنكر و الأمر بالمعروف.

فيؤول معنى الكلام الى تحذير عامه المسلمين عن المساهله فى امر الاختلافات الداخليه التى تهدد وحدتهم و توجب شق عصاهم و اختلاف كلمتهم،و لا تلبث دون ان تحزّبهم أحزابا،و تبعّضهم أبعاضا،و يكون الملك لمن غلب منهم،و الغلبه لكلمه الفساد لا لكلمه الحق و الدين الحنيف الذى يشترك فيه عامه المسلمين.

فهذه فتنه تقوم بالبعض منهم خاصه و هم الظالمون غير ان سيئ أثره يعمّ الكل و يشمل الجميع فيستوعبهم الذله و المسكنه و كل ما يترقب من مر البلاء بنشوء الاختلاف فيما بينهم، و هم جميعا مسئولون عند اللّه و اللّه شديد العقاب.

و قد ابهم اللّه تعالى امر هذه الفتنه و لم يعرّفها بكمال اسمها و رسمها غير ان قوله فيما بعد: «لاٰ تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً» و قوله: «وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللّهَ شَدِيدُ الْعِقٰابِ» -كما تقدم-

یوضحها بعض الایضاح،و هو انها اختلاف البعض من الامه مع بعض منها فی امر یعلم جمیعهم وجه الحق فیه فیجمح البعض عن قبول الحق و یقدم الی المنکر بظلمه فلا یردعونه عن ظلمه و لا ینهونه عن ما یأتیه من المنکر،و لیس کل ظلم،بل الظلم الذی یسری سوء أثره الی کافه المؤمنین و عامه الامه لمکان امره سبحانه الجمیع باتقائه،فالظلم الذی هو لبعض الامه و یجب علی الجمیع ان یتقوه،لیس الاّ ما هو من قبیل التغلب علی الحکومه الحقه الاسلامیه،و التظاهر بهدم القطعیات من الکتاب و السنه التی هی من حقوقها.

و أیّا ما کان ففی الفتن الواقعه فی صدر الاسلام ما ینطبق علیه الآیه اوضح انطباق و قد انهدمت بها الوحده الدینیه،و بدت الفرقه و نفدت القوه،و ذهبت الشوکه علی ما اشتملت علیه من القتل و السبی و النهب و هتک الاعراض و الحرمات و هجر الکتاب و إلغاء السنّه، و قال الرسول:یا رب ان قومی اتخذوا هذا القرآن مهجورا.

و من شمول مشأمتها و تعرّق فسادها ان الامه لا تستطیع الخروج من أليم عذابها حتی بعد التنبه منهم لسوء فعالهم و تفریطهم فی جنب اللّه کلما أرادوا ان یخرجوا منها اعیدوا فیها و ذوقوا عذاب الحریق.

و قد تفطن بعض المفسرین بأن الآیه تحذر الامه و تهددهم بفتنه تشمل عامتهم و تفرّق جمعهم،و تشتت شملهم،و توعدهم بعذاب اللّه الشدید،و قد احسن التفطن غیر انه تکلف فی توجیه العذاب بالعذاب الدنیوی،و تمحل فی تقیید ما فی الآیه من إطلاق العقاب،و أنی لهم التناوش من مکان بعید.

و لنرجع الی لفظ الآیه:

أما علی قراءه اهل البیت علیهم السّلام و زید «و اتقوا فتنه لتصیبن الذین ظلموا منکم خاصه» فاللام فی«لتصیبن»للقسم و النون الثقیله لتأکیده،و التقدیر:و اتقوا فتنه اقسم لتصیبن الذین ظلموا منکم خاصه،و خاصه حال من الفتنه،و المعنی اتقوا فتنه تختص إصابته بالذین ظلموا

منکم أیها المخاطبون و هم الذین آمنوا،و علیک ان تتذکر ما سلف بیانه ان لفظ «الَّذِینَ آمَنُوا» فی القرآن خطاب تشریفی للمؤمنین فی اول البعثه و بدء انتشار الدعوه لو لا قرینه صارفه عن ذلک،ثم تذکر ان فتن صدر الاسلام تنتهی الی اصحاب بدر،و الآیه علی أی حال یأمر الجمیع ان یتقوا فتنه تثیرها بعضهم،و لیس إلاّ لأن أثرها السیئ یعم الجمیع کما تقدم.

و أما علی قراءه المشهور: «وَ اتَّقُوا فِتْنَهً لاٰ تُصِیبَنَّ الَّذِینَ ظَلَمُوا مِنْکُمْ خَاصَّهً» فقد ذکروا:

ان لا فی «لاٰ تُصِیبَنَّ» ناهیه و النون لتأکید النهی،و لیس «لاٰ تُصِیبَنَّ» جوابا للأمر فی«اتقوا» بل الکلام جار مجری الابتداء و الاستیناف کقوله تعالی: یٰا أَیُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسٰاکِنَکُمْ لاٰ یَحْطِمَنَّکُمْ سُلَیْمٰانُ وَ جُنُودُهُ (النمل۱۸/)فقد قال اولا: «وَ اتَّقُوا فِتْنَهً» ثم استأنف و قال: «لاٰ تُصِیبَنَّ الَّذِینَ ظَلَمُوا مِنْکُمْ خَاصَّهً» لاتصال الجملتین معنی.

و ربما جوز بعض النحاه ان یکون «لاٰ تُصِیبَنَّ» نهیا واردا فی جواب الأمر کما یقال:اتق زیدا لا یضربک أو لا یضربنک و التقدیر:اتق زیدا فإنک إن اتقیته لا یضربک و لم یشترط فی نون التأکید أن لا یدخل الخبر.

و الآیه-کما عرفت-تتضمن خطابا اجتماعیا متوجها الی مجموع الامه و ذلک یؤید کون الخطاب فی الآیه السابقه «یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا اسْتَجِیبُوا لِلّٰهِ وَ لِلرَّسُولِ إِذٰا دَعٰاکُمْ لِمٰا یُحْیِیکُمْ» خطابا اجتماعیا متوجها الی کافه المؤمنین،و یتفرع علیه ان المراد بالدعوه الی ما یحییهم الدعوه الی الاتفاق علی الاعتصام بحبل اللّه و إقامه الدین و عدم التفرق فیه کما قال وَ اعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللّٰهِ جَمِیعاً وَ لاٰ تَفَرَّقُوا (آل عمران۱۰۳/)و قال: أَنْ أَقِیمُوا الدِّینَ وَ لاٰ تَتَفَرَّقُوا فِیهِ (الشوری۱۳/)و قوله: وَ أَنَّ هٰذٰا صِرٰاطِی مُسْتَقِیماً فَاتَّبِعُوهُ وَ لاٰ تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِکُمْ عَنْ سَبِیلِهِ (الأنعام۱۵۳/).

و بهذا یتأید بعض الوجوه المذکوره سابقا فی قوله: «إِذٰا دَعٰاکُمْ لِمٰا یُحْیِیکُمْ» و کذا فی قوله:

«أَنَّ اللّٰهَ یَحُولُ بَیْنَ الْمَرْءِ وَ قَلْبِهِ» و تختص الآیه به بحسب السیاق و إن کانت تفید معنی اوسع من

ذلک باعتبار اخذها فی نفسها مفرده عن السیاق،و الباحث الناقد لا یعوز علیه تمییز ذلک و اللّه الهادی.

قوله تعالی: وَ اذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ مُسْتَضْعَفُونَ فِي الْأَرْضِ تَخافُونَ أَنْ يَتَخَطَّفَكُمُ النّاسُ الی آخر الآیه؛الاستضعاف عدّ الشیء ضعیفا بتوهین امره، و التخطف و الخطف و الاختطاف أخذ الشیء بسرعه انتزاع،و الإیواء جعل الانسان ذا مأوی و مسکن یرجع الیه و یأوی،و التأیید من الأید و هو القوّه.

و السیاق یدل علی ان المراد بقوله: «إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ مُسْتَضْعَفُونَ فِي الْأَرْضِ» الزمان الذی کان المسلمون محصورین بمکه قبل الهجره و هم قلیل مستضعفون،و بقوله: «تَخافُونَ أَنْ يَتَخَطَّفَكُمُ النّاسُ» مشرکوا العرب و صنادید قریش،و بقوله: «فَآواكُمْ» أی بالمدینه، و بقوله: «وَ أَيَّدَكُمْ بِنَصْرِهِ» ما اسبغ علیهم من نعمه النصر ببدر،و بقوله: «وَ رَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّباتِ» ما رزقهم من الغنائم و أحلها لهم.

و ما عده فی الآیه من احوال المؤمنین و مننه علیهم بالإیواء و إن کانت مما یختص بالمهاجرین منهم دون الأنصار إلاّ ان المراد الامتنان علی جمیعهم من المهاجرین و الأنصار فإنهم امه واحده یوحدهم دین واحد.علی ان فیما ذکره اللّه فی الآیه من مننه التأیید بالنصر و الرزق من الطیبات و هما یعمان الجمیع،هذا بحسب ما تقتضیه الآیه من حیث وقوعها فی سیاق آیات بدر،و لکن هی وحدها و باعتبار نفسها تعم جمیع المسلمین من حیث انهم امه واحده یرجع لاحقهم الی سابقهم فقد بدأ ظهور الاسلام فیهم و هم قلیل مستضعفون بمکه یخافون ان یتخطفهم الناس فآواهم بالمدینه و کثّرهم بالأنصار و أیدهم بنصره فی بدر و غیره و رزقهم من جمیع الطیبات الغنائم و غیرها من سائر النعم لعلهم یشکرون.

قوله تعالی: يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَخُونُوا اللّهَ وَ الرَّسُولَ وَ تَخُونُوا أَماناتِكُمْ وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ الی آخر الآیتین؛الخیانه نقض الأمانه التی هی حفظ الامن

لحق من الحقوق بعهد أو وصيه و نحو ذلك،قال الراغب:الخيانه و النفاق واحد إلّا ان الخيانه تقال اعتبارا بالعهد و الأمانه،و النفاق يقال اعتبارا بالدين ثم يتداخلان فالخيانه مخالفه الحق بنقض العهد فى السر،و نقيض الخيانه الأمانه يقال:خنت فلانا،و خنت امانه فلان و على ذلك قوله:لا تخونوا اللّه و الرسول و تخونوا أماناتكم.انتهى.

و قوله: «وَ تَخُونُوا أَمانٰاتِكُمْ» من الجائز ان يكون مجزوما معطوفا على تخونوا السابق، و المعنى:و لا تخونوا اماناتكم،و أن يكون منصوبا بحذف أن و التقدير:و أن تخونوا اماناتكم و يؤيد الوجه الثانى قوله بعده: «وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ» .

و ذلك ان الخيانه و إن كانت إنما يتعلق النهى التحريمى بها عند العلم فلا نهى مع جهل بالموضوع و لا تحريم غير ان العلم من الشرائط العامه التى لا ينجز تكليف من التكاليف المولويه إلّا به فلا نكته ظاهره فى تقييد النهى عن الخيانه بالعلم مع ان العلم لكونه شرطا عاما مستغنى عن ذكره،و ظاهر قوله: «وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ» بحذف متعلقات الفعل ان المراد:و لكم علم بأنه خيانه لا ما قيل:إن المعنى:و أنتم تعلمون مفاسد الخيانه و سوء عاقبتها و تحريم اللّه اياها فان ذلك لا دليل عليه من جهه اللفظ و لا من جهه السياق.

فالوجه ان تكون الجمله بتقدير:و أن تخونوا أماناتكم،و يكون مجموع قوله: «لاٰ تَخُونُوا اللّٰهَ وَ الرَّسُولَ وَ تَخُونُوا أَمانٰاتِكُمْ» نهيا واحدا متعلقا بنوع خيانه هى خيانه أمانه اللّه و رسوله و هى بعينها خيانه لأمانه المؤمنين انفسهم فان من الأمانه ما هى امانه اللّه سبحانه عند الناس كأحكامه المشرّعه من عنده و منها ما هى أمانه الرسول كسيرته الحسنه،و منها ما هى امانه الناس بعضهم عند بعض كالأمانات من اموالهم او اسرارهم،و منها ما يشترك فيه اللّه و رسوله و المؤمنون،و هى الامور التى امر بها اللّه سبحانه و أجراها الرسول و ينتفع بها الناس و يقوم بها صلب مجتمعهم كالأسرار السياسيه و المقاصد الحربيه التى تضيع بإفشائها آمال الدين و تضل بإذاعتها مساعى الحكومه الاسلاميه فيبطل به حق اللّه و رسوله و يعود ضرره الى

عامه المؤمنين.

لهـذا النوع من الأمـانه خيانته خيانه للّه و رسوله و للمؤمنين فالخائن بهـذه الخيانه من المؤمنين يخون اللّه و الرسول و هو يعلم ان هـذه الامانه التى يخونها امانه لنفسه و لسائر اخوانه المؤمنين و هو يخون امانه نفسه،و لن يقـدم عاقل على الخيانه لأمانه نفسه فان الانسان بعقله الموهوب له يدرك قبح الخيانه للأمانه فكيف يخون امانه نفسه؟

فـالمراد بقوله: «وَ تَخُونُوا أَمٰانٰاتِكُمْ وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ» -و اللّه اعلم-و تخونوا فى ضـمن خيـانه اللّه و الرسول امانـاتكم و الحال انكم تعلمون انهـا امانـات انفسـكم و تخونونهـا،و أى عاقل يقـدم على خيانه امانه نفسه و الاضـرار بما لا يعود إلاّ الى شـخصه فتـذييل النهى بقوله:

«وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ» لتهييج العصبيه الحقه و إثاره قضاء الفطره لا لبيان شرط من شرائط التكليف.

فكـأن بعض افراد المسـلمين كـان يفشـى امورا من عزائم النـبى صـلّى اللّه عليه و آله و سـلم المكتومه من المشـركين او يخبرهم ببعض اسراره فسمّاه اللّه تعالى خيانه و نهى عنه،و عدّها خيانه للّه و الرسول و المؤمنين.

و يؤيـد ذلك قوله بعـد هـذا النهى: «وَ اعْلَمُوا أَنَّمٰا أَمْوٰالُكُمْ وَ أَوْلاٰدُكُمْ فِتْنَةٌ» الـخ؛فان ظاهر السـياق انه متصل بما قبله غير مسـتقل عنه،و يفيـد حينئـذ ان موعظتهم فى امر الاموال و الأولاد مع النهى عن خيانه اللّه و الرسول و أماناتهم انما هو لإخبار المخبر منهم المشـركين بأسـرار رسول اللّه المكتومه،استـماله منهم مخافه ان يتعدوا على اموالهم و أولادهم الذين تركوهم بمكه بالهجره الى المدينه،فصاروا يخبرونهم بالأخبار إلقاء للموده و استبقاء للمال و الولد او ما يشابه ذلك نظير ما كان من أبى لبابه مع بنى قريظه.

و هـذا يؤيـد مـا ورد فى سـبب النزول ان ابـا سـفيان خرج من مكه بمـال كـثير فـأخبر جبرئيـل النبى صـلّى اللّه عليه و آله و سـلم بخروجه و أشار عليه بالخروج اليه و كتمان أمره فكتب اليه بعضهم بالخبر فأنزل اللّه

«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاٰ تَخُونُوا اللّهَ وَ الرَّسُولَ وَ تَخُونُوا أَمَانَاتِكُمْ وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ» و فى نزول الآيه بعض أحاديث أخر سيأتى ان شاء اللّه فى البحث الروائى التالى.

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تَتَّقُوا اللّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَاناً وَ يُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَ يَغْفِرْ لَكُمْ وَ اللّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ الفرقان ما يفرق به بين الشىء و الشىء،و هو فى الآيه بقرينه السياق و تفريعه على التقوى الفرقان بين الحق و الباطل سواء كان ذلك فى الاعتقاد بالتفرقه بين الايمان و الكفر و كل هدى و ضلال او فى العمل بالتمييز بين الطاعه و المعصيه و كل ما يرضى اللّه او يسخطه،او فى الرأى و النظر بالفصل بين الصواب و الخطأ فان ذلك كله مما تثمره شجره التقوى،و قد اطلق الفرقان فى الآيه و لم يقيده و قد عدّ جمل الخير و الشر فى الآيات السابقه و الجميع يحتاج الى الفرقان (1).

[سوره الأنفال (٨): الآيات ٣٠ الى ٤٠]

اشاره

وَ إِذْ يَمْكُرُ بِكَ اَلَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَ يَمْكُرُونَ وَ يَمْكُرُ اَللّهُ وَ اَللّهُ خَيْرُ اَلْمَاكِرِينَ (٣٠) وَ إِذَا تُتْلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا قَالُوا قَدْ سَمِعْنَا لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا إِنْ هَذَا إِلاّ أَسَاطِيرُ اَلْأَوَّلِينَ (٣١) وَ إِذْ قَالُوا اَللّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ اَلْحَقَّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِنَ اَلسَّمَاءِ أَوِ اِئْتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ (٣٢) وَ مَا كَانَ اَللّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَ أَنْتَ فِيهِمْ وَ مَا كَانَ اَللّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ (٣٣) وَ مَا لَهُمْ أَلاّ يُعَذِّبَهُمُ اَللّهُ وَ هُمْ يَصُدُّونَ عَنِ اَلْمَسْجِدِ اَلْحَرَامِ وَ مَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُ إِنْ أَوْلِيَاؤُهُ إِلاَّ اَلْمُتَّقُونَ وَ لَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لاَ يَعْلَمُونَ (٣٤) وَ مَا كَانَ صَلاَتُهُمْ عِنْدَ اَلْبَيْتِ إِلاّ مُكَاءً وَ تَصْدِيَةً فَذُوقُوا اَلْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ (٣٥) إِنَّ اَلَّذِينَ كَفَرُوا يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اَللّهِ فَسَيُنْفِقُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ يُغْلَبُونَ وَ اَلَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى جَهَنَّمَ يُحْشَرُونَ (٣٦) لِيَمِيزَ اَللّهُ اَلْخَبِيثَ مِنَ اَلطَّيِّبِ وَ يَجْعَلَ اَلْخَبِيثَ بَعْضَهُ عَلَى بَعْضٍ فَيَرْكُمَهُ جَمِيعاً فَيَجْعَلَهُ فِي جَهَنَّمَ أُولَئِكَ هُمُ اَلْخَاسِرُونَ (٣٧) قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ وَ إِنْ يَعُودُوا فَقَدْ مَضَتْ سُنَّتُ اَلْأَوَّلِينَ (٣٨) وَ قَاتِلُوهُمْ حَتَّى لاَ تَكُونَ فِتْنَةٌ وَ يَكُونَ اَلدِّينُ كُلُّهُ لِلّهِ فَإِنِ اِنْتَهَوْا فَإِنَّ اَللّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (٣٩) وَ إِنْ تَوَلَّوْا فَاعْلَمُوا أَنَّ اَللّهَ مَوْلاَكُمْ نِعْمَ اَلْمَوْلَى وَ نِعْمَ اَلنَّصِيرُ (٤٠)

١- ١) .الانفال ١٥-٢٩:بحث روائى فى:الجهاد فى سبيل اللّه؛معنى الآيه «اِسْتَجِيبُوا لِلّهِ وَ لِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ» ؛ و الآيه «أَنَّ اللّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَ قَلْبِهِ» ؛أصحاب الجمل.

بيان:

قوله تعالى: وَ إِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ

ص :۶۶۹

الی آخر الآیه؛قال الراغب:المکر صرف الغیر عما یقصده بحیله،و ذلک ضربان:ضرب محمود و ذلک ان یتحری به فعل جمیل و علی ذلک قال:و اللّه خیر الماکرین،و مذموم و هو ان یتحری به فعل قبیح قال:و لا یحیق المکر السیئ الاّ بأهله.و اذ یمکر بک الذین کفروا.فانظر کیف کان عاقبه مکرهم،و قال فی الأمرین:و مکروا مکرا و مکرنا مکرا،و قال بعضهم:من مکر اللّه امهال العبد و تمکینه من اعراض الدنیا،و لذلک قال امیر المؤمنین رضی اللّه عنه:من وسع علیه دنیاه و لم یعلم انه مکر به فهو مخدوع عن عقله.انتهی.

و فی المجمع:الإثبات الحبس یقال:رماه فأثبته أی حبسه مکانه،و أثبته فی الحرب أی جرحه جراحه مثقله.انتهی.

و مقتضی سیاق الآیات ان یکون قوله: «وَ إِذْ یَمْکُرُ بِکَ الَّذِینَ کَفَرُوا» الآیه؛معطوفه علی قوله سابقا: «وَ إِذْ یَعِدُکُمُ اللّٰهُ إِحْدَی الطّٰائِفَتَیْنِ أَنَّهٰا لَکُمْ» فالآیه مسوقه لبیان ما اسبغ اللّه علیهم من نعمته،و أیدهم به من ایادیه التی لم یکن لهم فیها صنع.

و معنی الآیه:و اذکر او و لیذکروا اذ یمکر بک الذین کفروا من قریش لإبطال دعوتک ان یوقعوا بک احد أمور ثلاثه:إما ان یحبسوک و اما ان یقتلوک و اما ان یخرجوک و یمکرون و یمکر اللّه و اللّه خیر الماکرین.

و التردید فی الآیه بین الحبس و القتل و الإخراج بیانا لما کانوا یمکرونه من مکر یدل انه کان منهم شوری یشاور فیها بعضهم بعضا فی امر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و ما کان یهمهم و یهتمون به من اطفاء نور دعوته،و بذلک یتأید ما ورد من اسباب النزول ان الآیه تشیر الی قصه دار الندوه علی ما سیجیء فی البحث الروائی التالی ان شاء اللّه تعالی.

قوله تعالی: وَ إِذٰا تُتْلیٰ عَلَیْهِمْ آیٰاتُنٰا قٰالُوا قَدْ سَمِعْنٰا لَوْ نَشٰاءُ لَقُلْنٰا مِثْلَ هٰذٰا الی آخر الآیه الأساطیر الأحادیث جمع اسطوره و یغلب فی الأخبار الخرافیه،و قوله حکایه عنهم: «قَدْ سَمِعْنٰا» و قوله: «لَوْ نَشٰاءُ لَقُلْنٰا» و قوله: «مِثْلَ هٰذٰا» و لم یقل:مثل هذه او

مثلها كل ذلك للدلاله على اهانتهم بآيات اللّه و إزرائهم بمقام الرساله،و نظيرها قولهم: «إِنْ هٰذٰا إِلاّٰ أَسٰاطِيرُ الْأَوَّلِينَ» .

و المعنى:و اذا تتلى عليهم آياتنا التى لا ريب فى دلالتها على انها من عندنا و هى تكشف عن ما نريده منهم من الدين الحق لجّوا و اعتدوا بها و هونوا امرها و أزروا برسالتنا و قالوا قد سمعنا و عقلنا هذا الذى تلى علينا لا حقيقه له الاّ انه من أساطير الأولين،و لو نشاء لقلنا مثله غير انّا لا نعتنى به و لا نهتم بأمثال هذه الأحاديث الخرافيه.

قوله تعالى: وَ إِذْ قٰالُوا اللّٰهُمَّ إِنْ كٰانَ هٰذٰا هُوَ الْحَقَّ مِنْ عِنْدِكَ الى آخر الآيتين.الإمطار هو انزال الشىء من فوق،و غلب فى قطرات الماء من المطر او هو استعاره امطار المطر لغيره كالحجاره و كيف كان فقولهم:امطر علينا حجاره من السماء بالتصريح باسم السماء للدلاله على كونه بنحو الآيه السماويه و الإهلاك الإلهى محضا.

فإمطار الحجاره من السماء عليهم على ما سألوا احد اقسام العذاب و يبقى الباقى تحت قولهم: «أَوِ ائْتِنٰا بِعَذٰابٍ أَلِيمٍ» و لذلك نكّر العذاب و أبهم وصفه ليدل على باقى اقسام العذاب، و يفيد مجموع الكلام:ان امطر علينا حجاره من السماء او ائتنا بعذاب آخر غيره يكون أليما، و انما افرد امطار الحجاره من بين افراد العذاب الأليم بالذكر لكون الرضخ بالحجاره مما يجتمع فيه عذاب الجسم بما فيه من تألم البدن و عذاب الروح بما فيه من الذله و الإهانه.

ثم قوله: «إِنْ كٰانَ هٰذٰا هُوَ الْحَقَّ مِنْ عِنْدِكَ» يدل بلفظه على ان الذى سمعوه من النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بلسان القال او الحال بدعوته هو قوله:«هذا هو الحق من عند اللّه»و فيه شىء من معنى الحصر،و هذا غير ما كان يقوله لهم:هذا حق من عند اللّه فان القول الثانى يواجه به الذى لا يرى دينا سماويا و نبوه إلهيه كما كان يقوله المشركون و هم الوثنيه:ما انزل اللّه على بشر من شىء،و اما القول الأول فإنما يواجه به من يرى ان هناك دينا حقا من عند اللّه و رساله إلهيه يبلغ الحق من عنده ثم ينكر كون ما أتى به النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم أو بعض ما أتى به هو الحق من عند اللّه

تعالى فيواجه بأنه هو الحق من عنـد اللّه لا غيره،ثم يرد بالاشتراط فى مثل قوله:اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجاره من السماء او ائتنا بعذاب أليم.

فالأشبه ان لا يكون هذا حكايه عن بعض المشركين بنسبته الى جميعهم لاتفاقهم فى الرأى او رضا جميعهم بما قاله هذا القائل بل كأنه حكايه عن بعض أهل الرده ممن اسلم ثم ارتد او عن بعض اهل الكتاب المعتقدين بدين سماوى حق فافهم ذلك.

قوله تعالى: وَ مٰا لَهُمْ أَلاّٰ يُعَذِّبَهُمُ اللّٰهُ وَ هُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرٰامِ وَ مٰا كٰانُوا أَوْلِيٰاءَهُ الى آخر الآيه استفهام فى معنى الإنكار او التعجب،و قوله: «وَ مٰا لَهُمْ» بتقـدير فعل يتعلق به الظرف و يكون قوله:«ان لا يعـذبهم»مفعول له او هو من التضـمين نظير ما قيل فى قوله: هَلْ لَكَ إِلىٰ أَنْ تَزَكّٰى (النازعات۱۸/).

و التقـدير على أى حال نحو من قولنا:«و ما الـذى يثبت و يحق لهم عـدم تعـذيب اللّه اياهم و الحال انهم يصـدون عن المسجد الحرام و يمنعون المؤمنين من دخوله و ما كانوا اولياءه».

فقوله: «وَ هُمْ يَصُدُّونَ» الخ؛حال عن ضمير «يُعَذِّبَهُمْ» و قوله: «وَ مٰا كٰانُوا أَوْلِيٰاءَهُ» حال عن ضمير «يَصُدُّونَ» .

و قوله: إِنْ أَوْلِيٰاؤُهُ إِلاَّ الْمُتَّقُونَ تعليل لقوله: «وَ مٰا كٰانُوا أَوْلِيٰاءَهُ» أى ليس لهم ان يلوا امر البيت فيجيزوا و يمنعوا من شاءوا لأن هذا المسجد مبنى على تقوى اللّه فلا يلى امره إلاّ المتقون و ليسوا بهم.

فقوله: «إِنْ أَوْلِيٰاؤُهُ إِلاَّ الْمُتَّقُونَ» جمله خبريه تعلل القول بأمر بين يـدركه كل ذى لب، و ليست الجمله إنشائيه مشـتمله على جعل الولايه للمتقين،و يشهد لما ذكرناه قوله بعد «وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لاٰ يَعْلَمُونَ» كما لا يخفى.

و المراد بالعذاب العذاب بالقتل أو الأعمّ منه على ما يفيده السـياق باتصال الآيه بالآيه التاليه،و قد تقدم ان الآيه غير متصـله ظاهرا بما تقدمها أى ان الآيتين «وَ إِذْ قٰالُوا اللّٰهُمَّ» الخ؛

ص :۶۷۲

«وَ مٰا كٰانَ اللّٰهُ لِيُعَذِّبَهُمْ» الخ؛خارجتان عن سياق الآيات،و لازم ذلك ما ذكرناه.

قوله تعالى: وَ مٰا كٰانَ صَلاٰتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلاّٰ مُكٰاءً وَ تَصْدِيَةً فَذُوقُوا الْعَذٰابَ بِمٰا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ المكاء بضم الميم الصفير،و المكّاء بصيغه المبالغه طائر بالحجاز شديد الصفير،و منه المثل السائر:بنيك حمّرى و مككينى.و التصديه التصفيق بضرب اليد على اليد.

و قوله: «وَ مٰا كٰانَ صَلاٰتُهُمْ» الضمير لهؤلاء الصادّين المذكورين فى الآيه السابقه و هم المشركون من قريش،و قوله: «فَذُوقُوا الْعَذٰابَ بِمٰا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ» بيان إنجاز العذاب الموعد لهم بقرينه التفريع بالفاء.

و من هنا يتأيد ان الآيتين متصلتان كلاما واحدا،و قوله: «وَ مٰا كٰانَ» الخ؛جمله حاليه و المعنى:و ما لهم ان لا يعذبهم اللّه و الحال انهم يصدّون العبّاد من المؤمنين عن المسجد الحرام و ما كان صلاتهم عند البيت إلاّ ملعبه من المكاء و التصديه فإذا كان كذلك فليذوقوا العذاب بما كانوا يكفرون،و الالتفات فى قوله: «فَذُوقُوا الْعَذٰابَ» عن الغيبه الى الخطاب لبلوغ التشديد.

و يستفاد من الآيتين ان الكعبه المشرّفه لو تركت بالصدّ استعقب ذلك المؤاخذه الإلهيه بالعذاب قال على عليه السّلام فى بعض وصاياه«اللّه اللّه فى بيت ربكم فانه إن ترك لم تنظروا» (۱).

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنْفِقُونَ أَمْوٰالَهُمْ لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ الى آخر الآيه يبين حال الكفار فى ضلال سعيهم الذى يسعونه لإبطال دعوه اللّه و المنع عن سلوك السالكين لسبيل اللّه،و يشرح ذلك قوله: «فَسَيُنْفِقُونَهٰا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ يُغْلَبُونَ» الخ.

۱- ۱) .نهج البلاغه فى باب الوصايا.

و بهذا السياق يظهر ان قوله: «وَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلىٰ جَهَنَّمَ يُحْشَرُونَ» بمنزله التعليل،و محصل المعنى ان الكفر سيبعثهم-بحسب سنّه اللّه فى الأسباب-الى ان يسعوا فى إبطال الدعوه و الصدّ عن سبيل الحق غير ان الظلم و الفسق و كل فساد لا يهدى الى الفلاح و النجاح فسينفقون اموالهم فى سبيل هذه الاغراض الفاسده فتضيع الاموال فى هذا الطريق فيكون ضيعتها موجبه لتحسّرهم،ثم يغلبون فلا ينتفعون بها،و ذلك ان الكفار يحشرون الى جهنم و يكون ما يأتون به فى الدنيا من التجمع على الشر و الخروج الى محاربه اللّه و رسوله بحذاء خروجهم محشورين الى جهنم يوم القيامه.

و قوله: «فَسَيُنْفِقُونَهٰا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ يُغْلَبُونَ» الى آخر الآيه؛من ملاحم القرآن و الآيه من سوره الأنفال النازله بعد غزوه بدر فكأنها تشير الى ما سيقع من غزوه أحد او هى و غيرها،و على هذا فقوله: «فَسَيُنْفِقُونَهٰا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً» اشاره الى غزوه أحد او هى و غيرها،و قوله: «ثُمَّ يُغْلَبُونَ» الى فتح مكه،و قوله: «وَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلىٰ جَهَنَّمَ يُحْشَرُونَ» الى حال من لا يوفق للإسلام منهم.

قوله تعالى: لِيَمِيزَ اللّٰهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَ يَجْعَلَ الْخَبِيثَ بَعْضَهُ عَلىٰ بَعْضٍ فَيَرْكُمَهُ جَمِيعاً فَيَجْعَلَهُ فِى جَهَنَّمَ أُولٰئِكَ هُمُ الْخٰاسِرُونَ الخباثه و الطيب معنيان متقابلان و قد مرّ شرحهما و التمييز إخراج الشىء عما يخالفه و إلحاقه بما يوافقه بحيث ينفصل عما يخالفه،و الركم جمع الشىء فوق الشىء و منه سحاب مركوم أى مجتمع الأجزاء بعضها الى بعض و مجموعها و تراكم الاشياء تراكب بعضها بعضا.

و الآيه فى موضع التعليل لما أخبر به فى الآيه السابقه من حال الكفار بحسب السنّه الكونيه،و هو انهم يسعون بتمام وجدهم و مقدرتهم الى ان يطفئوا نور اللّه و يصدوا عن سبيل اللّه فينفقون فى ذلك الاموال و يبذلون فى طريقه المساعى غير انهم لا يهتدون الى مقاصدهم و لا يبلغون آمالهم بل تضيع اموالهم،و تحبط اعمالهم و تضل مساعيهم،و يرثون بذلك

الحسره و الهزيمه.

قوله تعالى: قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مٰا قَدْ سَلَفَ الى آخر الآيه؛الانتهاء الإقلاع عن الشىء لأجل النهى،و السلوف التقدم،و السنّه هى الطريقه و السيره.

امر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم ان يبلغهم ذلك و فى معناه تطميع و تخويف و حقيقته دعوه الى ترك القتال و الفتنه ليغفر اللّه لهم بذلك ما تقدم من قتلهم و إيذائهم للمؤمنين فان لم ينتهوا عما نهوا عنه فقد مضت سنّه اللّه فى الأولين منهم بالإهلاك و الإباده و خسران السعى.

قوله تعالى: وَ قٰاتِلُوهُمْ حَتّٰى لاٰ تَكُونَ فِتْنَةٌ وَ يَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلّٰهِ فَإِنِ انْتَهَوْا فَإِنَّ اللّٰهَ بِمٰا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ الآيه؛و ما بعدها يشتملان على تكليف المؤمنين بحذاء ما كلف به الكفار فى الآيه السابقه،و المعنى:قل لهم إن ينتهوا عن المحاده للّه و رسوله يغفر لهم ما قد سلف و ان يعودوا الى مثل ما عملوا فقد علموا بما جرى على سابقتهم قل لهم كذا و أما انت و المؤمنون فلا تهنوا فيما يهمكم من إقامه الدين و تصفيه جو صالح للمؤمنين،و قاتلوهم حتى تنتهى هذه الفتن التى تفاجئكم كل يوم،و لا تكون فتنه بعد فإن انتهوا فإن اللّه يجازيهم بما يرى من اعمالهم،و إن تولوا عن الانتهاء فأديموا القتال و اللّه مولاكم فاعلموا ذلك و لا تهنوا و لا تخافوا.

و الفتنه ما يمتحن به النفوس و تكون لا محاله مما يشق عليها،و غلب استعمالها فى المقاتل و ارتفاع الأمن و انتقاض الصلح،و كان كفار قريش يقبضون على المؤمنين بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم قبل الهجره و بعدها الى مده فى مكه و يعذبونهم و يجبرونهم على ترك الاسلام و الرجوع الى الكفر، و كانت تسمى فتنه.

و قد ظهر بما يفيده السياق من المعنى السابق ان قوله: «وَ قٰاتِلُوهُمْ حَتّٰى لاٰ تَكُونَ فِتْنَةٌ» كنايه عن تضعيفهم بالقتال حتى لا يغتروا بكفرهم و لا يلقوا فتنه يفتتن بها المؤمنون،و يكون الدين كله للّه لا يدعو الى خلافه احد،و ان قوله: «فَإِنِ انْتَهَوْا فَإِنَّ اللّٰهَ بِمٰا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ» المراد

به الانتهاء عن القتال و لـذلک اردفه بمثل قوله: «فَإِنَّ اللّهَ بِما يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ» أی عندئذ يحكم اللّه فيهم بما يناسب اعمالهم و هو بصير بهـا،و ان قوله:«و إن تولوا»الـخ؛أی ان تولوا عن الانتهـاء، و لم يكفوا عن القتال و لم يتركوا الفتنه فاعلموا ان اللّه مولاكم و ناصركم و قاتلوهم مطمئنين بنصر اللّه نعم المولی و نعم النصير.

و قد ظهر ان قوله: «وَ يَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلّهِ» لا ينافی إقرار اهل الكتاب علی دينهم ان دخلوا فی الـذمه و اعطوا الجزيه فلا نسبه للآيه مع قوله تعالی: حَتّی يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَ هُمْ صاغِرُونَ (التوبه۲۹/)بالناسخيه و المنسوخيه (۱).

[سوره الأنفال (۸): الآيات ۴۱ الی ۵۴]

اشاره

وَ اعْلَمُوا أَنَّما غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَأَنَّ لِلّهِ خُمُسَهُ وَ لِلرَّسُولِ وَ لِذِی الْقُرْبی وَ الْيَتامی وَ الْمَساكِينِ وَ ابْنِ السَّبِيلِ إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللّهِ وَ ما أَنْزَلْنا عَلی عَبْدِنا يَوْمَ الْفُرْقانِ يَوْمَ الْتَقَی الْجَمْعانِ وَ اللّهُ عَلی كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (۴۱) إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدْوَةِ الدُّنْيا وَ هُمْ بِالْعُدْوَةِ الْقُصْوی وَ الرَّكْبُ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَ لَوْ تَواعَدْتُمْ لاَخْتَلَفْتُمْ فِی الْمِيعادِ وَ لكِنْ لِيَقْضِيَ اللّهُ أَمْراً كانَ مَفْعُولاً لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَ يَحْيی مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ وَ إِنَّ اللّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ (۴۲) إِذْ يُرِيكَهُمُ اللّهُ فِی مَنامِكَ قَلِيلاً وَ لَوْ أَراكَهُمْ كَثِيراً لَفَشِلْتُمْ وَ لَتَنازَعْتُمْ فِی الْأَمْرِ وَ لكِنَّ اللّهَ سَلَّمَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذاتِ الصُّدُورِ (۴۳) وَ إِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ الْتَقَيْتُمْ فِی أَعْيُنِكُمْ قَلِيلاً وَ يُقَلِّلُكُمْ فِی أَعْيُنِهِمْ لِيَقْضِيَ اللّهُ أَمْراً كانَ مَفْعُولاً وَ إِلَی اللّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ (۴۴) يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَ اذْكُرُوا اللّهَ كَثِيراً لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (۴۵) وَ أَطِيعُوا اللّهَ وَ رَسُولَهُ وَ لا تَنازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَ تَذْهَبَ رِيحُكُمْ وَ اصْبِرُوا إِنَّ اللّهَ مَعَ الصّابِرِينَ (۴۶) وَ لا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيارِهِمْ بَطَراً وَ رِئاءَ النّاسِ وَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللّهِ وَ اللّهُ بِما يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ (۴۷) وَ إِذْ زَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطانُ أَعْمالَهُمْ وَ قالَ لا غالِبَ لَكُمُ الْيَوْمَ مِنَ النّاسِ وَ إِنِّی جارٌ لَكُمْ فَلَمّا تَراءَتِ الْفِئَتانِ نَكَصَ عَلی عَقِبَيْهِ وَ قالَ إِنِّی بَرِیءٌ مِنْكُمْ إِنِّی أَری ما لا تَرَوْنَ إِنِّی أَخافُ اللّهَ وَ اللّهُ شَدِيدُ الْعِقابِ (۴۸) إِذْ يَقُولُ الْمُنافِقُونَ وَ الَّذِينَ فِی قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ غَرَّ هؤُلاءِ دِينُهُمْ وَ مَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَی اللّهِ فَإِنَّ اللّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (۴۹) وَ لَوْ تَری إِذْ يَتَوَفَّی الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَ أَدْبارَهُمْ وَ ذُوقُوا عَذابَ الْحَرِيقِ (۵۰) ذلِكَ بِما قَدَّمَتْ أَيْدِيكُمْ وَ أَنَّ اللّهَ لَيْسَ بِظَلاّمٍ لِلْعَبِيدِ (۵۱) كَدَأْبِ آلِ فِرْعَوْنَ وَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَفَرُوا بِآياتِ اللّهِ فَأَخَذَهُمُ اللّهُ بِذُنُوبِهِمْ إِنَّ اللّهَ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقابِ (۵۲) ذلِكَ بِأَنَّ اللّهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّراً نِعْمَةً أَنْعَمَها عَلی قَوْمٍ حَتّی يُغَيِّرُوا ما بِأَنْفُسِهِمْ وَ أَنَّ اللّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (۵۳) كَدَأْبِ آلِ فِرْعَوْنَ وَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآياتِ رَبِّهِمْ فَأَهْلَكْناهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَ أَغْرَقْنا آلَ فِرْعَوْنَ وَ كُلٌّ كانُوا ظالِمِينَ (۵۴)

ص: ۶۷۶

۱- ۱) .الانفال ۳۰-۴۰:بحث روائی فی قصه هجره رسول اللّه،مكر قريش علی رسول اللّه صلّی اللّه عليه و آله و سلم.

بيان:

قوله تعالی: وَ اعْلَمُوا أَنَّما غَنِمْتُمْ مِنْ شَیْءٍ فَأَنَّ لِلّٰهِ خُمُسَهُ وَ لِلرَّسُولِ الی آخر الآیه؛الغنم و الغنیمه إصابه الفائده من جهه تجاره او عمل او حرب و ینطبق بحسب مورد نزول الآیه علی غنیمه الحرب،قال الراغب:الغنم-بفتحتین-معروف قال:و من البقر و الغنم ما حرمنا علیهم شحومهما،و الغنم-بالضم فالسکون-إصابته و الظفر به ثم استعمل فی کل مظفور به من جهه العدی و غیرهم قال:و اعلموا أنما غنمتم من شیء،فکلوا مما غنمتم حلالا طیبا.و المغنم ما یغنم و جمعه مغانم قال:فعند اللّه مغانم کثیره،انتهی.

و ذو القربی القریب و المراد به قرابه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم او خصوص اشخاص منهم علی ما یفسره الآثار القطعیه،و الیتیم هو الانسان الذی مات ابوه و هو صغیر،قالوا:کل حیوان یتیم من قبل أمه إلاّ الانسان فان یتمه من قبل ابیه.

و قوله: «فَأَنَّ لِلّٰهِ خُمُسَهُ» الخ؛قرئ بفتح أن،و یمکن ان یکون بتقدیر حرف الجرّ و التقدیر:

و اعلموا ان ما غنمتم من شیء فعلی أن للّه خمسه ای هو واقع علی هذا الاساس محکوم به، و یمکن ان یکون بالعطف علی أن الاولی،و حذف خبر الاولی لدلاله الکلام علیه،و التقدیر:

اعلموا أن ما غنمتم من شیء یجب قسمته فاعلموا ان خمسه للّه،او یکون الفاء لاستشمام معنی

ص :۶۷۸

الشرط فان مآل المعنى الى نحو قولنا:إن غنمتم شيئا فخمسه للّه،الخ؛فالفاء من قبيل فاء الجزاء،و كرر أن للتأكيد،و الأصل اعلموا أن ما غنمتم من شىء أن خمسه للّه،الخ؛و الأصل الذى تعلق به العلم هو:ما غنمتم من شىء خمسه للّه و للرسول،الخ؛و قد قدم لفظ الجلاله للتعظيم.

و قوله: إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللّٰهِ الخ؛قيد للأمر الذى يدل عليه صدر الآيه أى أدوا خمسه إن كنتم آمنتم باللّه و ما انزلنا على عبدنا،و ربما قيل:انه متصل بقوله تعالى فى الآيه السابقه:«فاعلموا ان اللّه موليكم»هذا و السياق الذى يتم بحيلوله قوله: «وَ اعْلَمُوا أَنَّمٰا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ» الخ؛لا يلائم ذلك.

و قوله تعالى: وَ مٰا أَنْزَلْنٰا عَلىٰ عَبْدِنٰا يَوْمَ الْفُرْقٰانِ الظاهر ان المراد به القرآن بقرينه تخصيص النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بالإنزال،و لو كان المراد به الملائكه المنزلون يوم بدر-كما قيل- لكان الأنسب اولا:ان يقال:و من أنزلنا على عبدنا،او ما يؤدى هذا المعنى و ثانيا:ان يقال:

عليكم لا على عبدنا فان الملائكه كما أنزلت لنصره النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم أنزلت لنصره المؤمنين معه كما يدل عليه قوله: فَاسْتَجٰابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِأَلْفٍ مِنَ الْمَلاٰئِكَهِ مُرْدِفِينَ (الأنفال/٩).

و قوله بعد ذلك: إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلاٰئِكَهِ أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبِّتُوا الَّذِينَ آمَنُوا الخ؛(الأنفال/ ١٢).و نظيرهما قوله: إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَ لَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُمِدَّكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلاٰثَهِ آلاٰفٍ مِنَ الْمَلاٰئِكَهِ مُنْزَلِينَ بَلىٰ إِنْ تَصْبِرُوا وَ تَتَّقُوا وَ يَأْتُوكُمْ مِنْ فَوْرِهِمْ هٰذٰا يُمْدِدْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَهِ آلاٰفٍ مِنَ الْمَلاٰئِكَهِ مُسَوِّمِينَ (آل عمران/١٢٥).

و فى الالتفات من الغيبه الى التكلم فى قوله: «إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللّٰهِ وَ مٰا أَنْزَلْنٰا عَلىٰ عَبْدِنٰا» من بسط اللطف على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم و اصطفائه بالقرب ما لا يخفى.

و يظهر بالتأمل فيما قدمناه من البحث فى قوله تعالى فى اول السوره: «يَسْئَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفٰالِ قُلِ الْأَنْفٰالُ لِلّٰهِ وَ الرَّسُولِ» الآيه؛أن المراد بقوله: «وَ مٰا أَنْزَلْنٰا عَلىٰ عَبْدِنٰا يَوْمَ الْفُرْقٰانِ» هو قوله

تبارک و تعالی: «فَکُلُوا مِمّٰا غَنِمْتُمْ حَلاٰلاً طَیِّباً» بما یحتف به من الآیات.

و المراد بقوله: «یَوْمَ الْفُرْقٰانِ» یوم بدر کما یشهد به قوله بعده: «یَوْمَ الْتَقَی الْجَمْعٰانِ» فان یوم بدر هو الیوم الذی فرق اللّه فیه بین الحق و الباطل فأحق الحق بنصرته،و أبطل الباطل بخذلانه.

و قوله تعالی: وَ اللّٰهُ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ بمنزله التعلیل لقوله: «یَوْمَ الْفُرْقٰانِ» بما یدل علیه من تمییزه تعالی بین الحق و الباطل کأنه قیل:و اللّه علی کل شیء قدیر فهو قادر ان یفرق بین الحق و الباطل بما فرق.

فمعنی الآیه-و اللّه أعلم-و اعلموا ان خمس ما غنمتم ای شیء کان هو للّه و لرسوله و لذی القربی و الیتامی و المساکین و ابن السبیل فردوه الی أهله ان کنتم آمنتم باللّه و ما أنزله علی عبده محمّد صلّی اللّه علیه و آله و سلم یوم بدر،و هو ان الأنفال و غنائم الحرب للّه و لرسوله لا یشارک اللّه و رسوله فیها احد،و قد أجاز اللّه لکم أن تأکلوا منها و أباح لکم التصرف فیها فالذی أباح لکم التصرف فیها یأمرکم ان تؤدوا خمسها الی أهله.

و ظاهر الآیه أنها مشتمله علی تشریع مؤبد کما هو ظاهر التشریعات القرآنیه،و أن الحکم متعلق بما یسمی غنما و غنیمه سواء کان غنیمه حربیه مأخوذه من الکفار أو غیرها مما یطلق علیه الغنیمه لغه کأرباح المکاسب و الغوص و الملاحه و المستخرج من الکنوز و المعادن،و إن کان مورد نزول الآیه هو غنیمه الحرب فلیس للمورد أن یخصص.

و کذا ظاهر ما عد من موارد الصرف بقوله: «لِلّٰهِ خُمُسَهُ وَ لِلرَّسُولِ وَ لِذِی الْقُرْبیٰ وَ الْیَتٰامیٰ وَ الْمَسٰاکِینِ وَ ابْنِ السَّبِیلِ» انحصار الموارد فی هؤلاء الأصناف،و أن لکل منهم سهما بمعنی استقلاله فی اخذ السهم کما یستفاد مثله من آیه الزکاه من غیر ان یکون ذکر الأصناف من قبیل التمثیل.

فهذا کله مما لا ریب فیه بالنظر الی المتبادر من ظاهر معنی الآیه،و علیه وردت الأخبار

من طرق الشیعه عن أئمه أهل البیت علیهم السّلام و قد اختلفت کلمات المفسرین من أهل السنه فی تفسیر الآیه و سنتعرض لها فی البحث الروائی التالی إن شاء اللّه تعالی.

قوله تعالی: إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدْوَهِ الدُّنْیا وَ هُمْ بِالْعُدْوَهِ الْقُصْوی وَ الرَّکْبُ أَسْفَلَ مِنْکُمْ وَ لَوْ تَواعَدْتُمْ لاَخْتَلَفْتُمْ فِی الْمِیعادِ وَ لکِنْ لِیَقْضِیَ اللّهُ أَمْراً کانَ مَفْعُولاً العدوه بالضم و قد یکسر شفیر الوادی،و الدنیا مؤنث أدنی کما ان القصوی و قد یقال:القصیا مؤنث اقصی و الرکب کما قیل هو العیر الذی کان علیه ابو سفیان بن حرب.

و الظرف فی قوله: «إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدْوَهِ» بیان ثان لقوله فی الآیه السابقه: «یَوْمَ الْفُرْقانِ» کما أن قوله: «یَوْمَ الْتَقَی الْجَمْعانِ» بیان اول له متعلق بقوله: «أَنْزَلْنا عَلی عَبْدِنا» و اما ما یظهر من بعضهم إنّه بیان لقوله: «وَ اللّهُ عَلی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ» بما یفیده بحسب المورد،و المعنی:و اللّه قدیر علی نصرکم و أنتم أذله اذ انتم نزول بشفیر الوادی الأقرب،فلا یخفی بعده و وجه التکلف فیه.

و قوله تعالی: «وَ لَوْ تَواعَدْتُمْ لاَخْتَلَفْتُمْ فِی الْمِیعادِ» ،سیاق ما تقدمه من الجمل الکاشفه عن تلاقی الجیشین،و کون الرکب اسفل منهم،و ان اللّه بقدرته التی قهرت کل شیء فرق بین الحق و الباطل،و أید الحق علی الباطل،و کذا قوله بعد: «وَ لکِنْ لِیَقْضِیَ اللّهُ أَمْراً کانَ مَفْعُولاً» کل ذلک یشهد علی أن المراد بقوله: «وَ لَوْ تَواعَدْتُمْ لاَخْتَلَفْتُمْ فِی الْمِیعادِ» بیان ان التلاقی علی هذا الوجه لم یکن إلاّ بمشیه خاصه من اللّه سبحانه حیث نزل المشرکون و هم ذووا عده و شده بالعدوه القصوی و فیها الماء و الأرض الصلبه،و المؤمنون علی قله عددهم و هوان امرهم بالعدوه الدنیا و لا ماء فیها و الأرض رملیه لا تثبت تحت اقدامهم،و تخلص العیر منهم اذ ضرب ابو سفیان فی الساحل أسفل،و تلاقی الفریقان لا حاجز بینهما و لا مناص عندئذ عن الحرب،فالتلاقی و المواجهه علی هذا الوجه ثم ظهور المؤمنین علی المشرکین،لم یکن عن اسباب عادیه بل لمشیّه خاصه إلهیه ظهرت بها قدرته و بانت بها عنایته الخاصه و نصره

ص:681

و تأييده للمؤمنين.

فقوله: «وَ لَوْ تَوٰاعَدْتُمْ لاَخْتَلَفْتُمْ فِي اَلْمِيعٰادِ» بيان ان هذا التلاقى لم يكن عن سابق قصد و عزيمه،و لا رويه او مشوره،و لهذا المعنى عقبه بقوله: «وَ لٰكِنْ لِيَقْضِيَ اَللّٰهُ أَمْراً كٰانَ مَفْعُولاً» بما فيه من الاستدراك.

و قوله: لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَهٍ وَ يَحْيىٰ مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَهٍ لتعليل ما قضى به من الأمر المفعول أى إن اللّه إنما قضى هذا الذى جرى بينكم من التلاقى و المواجهه ثم تأييد المؤمنين و خذلان المشركين ليكون ذلك بينه ظاهره على حقيه الحق و بطلان الباطل فيهلك من هلك عن بينه و يحيى من حى عن بينه.

و بذلك يظهر ان المراد بالهلاكه و الحياه هو الهدى و الضلال لأن ذلك هو الذى يرتبط به وجود الآيه البينه ظاهرا.

و كذا قوله: وَ إِنَّ اَللّٰهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ عطف على قوله: «لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَهٍ» الخ؛أى و إن اللّه إنما قضى ما قضى و فعل ما فعل لأنه سميع يسمع دعاءكم عليم يعلم ما فى صدوركم،و فيه إشاره الى ما ذكره فى صدر الآيات: «إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجٰابَ لَكُمْ» الى آخر الآيات.

و على هذا السياق-أى لبيان أن مرجع الأمر فى هذه الواقعه هو القضاء الخاص الإلهى دون الأسباب العاديه-سيق قوله تعالى بعد: «إِذْ يُرِيكَهُمُ اَللّٰهُ فِي مَنٰامِكَ قَلِيلاً» الخ؛و قوله «وَ إِذْ زَيَّنَ لَهُمُ اَلشَّيْطٰانُ أَعْمٰالَهُمْ» الخ؛و قوله: «إِذْ يَقُولُ اَلْمُنٰافِقُونَ وَ اَلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ غَرَّ هٰؤُلاٰءِ دِينُهُمْ» الخ.

و معنى الآيه يوم الفرقان هو الوقت الذى انتم نزول بالعدوه الدنيا و هم نزول بالعدوه القصوى،و قد توافق نزولكم بها و نزولهم بها بحيث لو تواعدتم بينكم ان تلتقوا بهذا الميعاد لاختلفتم فيه و لم تتلاقوا على هذه الوتيره فلم يكن ذلك منكم و لا منهم و لكن ذلك كان امرا

مفعولا و اللّه قاضيه و حاكمه،و إنما قضى ما قضى ليظهر آيه بينه فتتم بذلك الحجه،و لأنه قد استجاب ذلك دعوتكم بما سمع من استغاثتكم و علم به من حاجه قلوبكم.

قوله تعالى: إِذْ يُرِيكَهُمُ اللّٰهُ فِي مَنٰامِكَ قَلِيلاً- الى آخر الآيه؛الفشل هو الضعف مع الفزع،و التنازع هو الاختلاف و هو من النزع نوع من القلع كأن المتنازعين ينزع كل منهما الآخر عما هو فيه،و التسليم هو النتيجه.

و الكلام على تقدير اذكر أي اذكر وقتا يريكهم اللّه فى منامك قليلا،و إنما أراكهم قليلا ليربط بذلك قلوبكم و تطمئن نفوسكم و لو اراكهم كثيرا ثم ذكرتها للمؤمنين افزعكم الضعف و اختلفتم فى امر الخروج اليهم و لكنه تعالى نجّاكم بإراءتهم قليلا عن الفشل و التنازع انه عليم بذات الصدور و هى القلوب يشهد ما يصلح به حال القلوب فى اطمئنانها و ارتباطها و قوتها.

و الآيه تدل على ان اللّه سبحانه أرى نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلم رؤيا مبشره رأى فيها ما وعده اللّه من إحدى الطائفتين انها لهم،و قد أراهم قليلا لا يعبأ بشأنهم،و أن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم ذكر ما رآه للمؤمنين و وعدهم و عد تبشير فعزموا على لقائهم.و الدليل على ذلك قوله: «وَ لَوْ أَرٰاكَهُمْ كَثِيراً لَفَشِلْتُمْ» الخ؛و هو ظاهر.

قوله تعالى: وَ إِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ الْتَقَيْتُمْ فِي أَعْيُنِكُمْ قَلِيلاً- وَ يُقَلِّلُكُمْ فِي أَعْيُنِهِمْ الى آخر الآيه؛معنى الآيه ظاهر،و لا تنافى بين هذه الآيه و قوله تعالى: قَدْ كٰانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ الْتَقَتٰا فِئَةٌ تُقٰاتِلُ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ وَ أُخْرىٰ كٰافِرَةٌ يَرَوْنَهُمْ مِثْلَيْهِمْ رَأْيَ الْعَيْنِ وَ اللّٰهُ يُؤَيِّدُ بِنَصْرِهِ مَنْ يَشٰاءُ (آل عمران/١٣)بناء على ان الآيه تشير الى وقعه بدر.

و ذلك ان التقليل الذى يشير اليه فى الآيه المبحوث عنها مقيد بقوله:«اذ التقيتم»و بذلك يرتفع التنافى كأن اللّه سبحانه أرى المؤمنين قليلا- فى اعين المشركين فى بادئ الالتقاء ليستحقروا جمعهم و يشجعهم ذلك على القتال و النزال حتى اذا زحفوا و اختلطوا،كثّر المؤمنين فى أعينهم فرأوهم مثليهم رأى العين فأوهن بذلك عزمهم و أطار قلوبهم فكانت الهزيمه فآيه

الأنفال تشير الى اول الوقعه،و آيه آل عمران الى ما بعد الزحف و الاختلاط و قوله: «لِيَقْضِيَ اللّهُ أَمْراً كانَ مَفْعُولاً» متعلق بقوله: «يُرِيكُمُوهُمْ» و تعليل لمضمونه.

قوله تعالى: يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَ اذْكُرُوا اللّهَ كَثِيراً لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ الى آخر الآيات الثلاث؛قال الراغب فى المفردات:الثبات-بفتح الثاء- ضد الزوال انتهى فهو فى المورد ضد الفرار من العدو،و هو بحسب ماله من المعنى اعم من الصبر الذى يأمر به فى قوله: «وَ اصْبِرُوا إِنَّ اللّهَ مَعَ الصّابِرِينَ» فالصبر ثبات قبال المكروه بالقلب بأن لا يضعف و لا يفزع و لا يجزع،و بالبدن بأن لا يتكاسل و لا يتساهل و لا يزول عن مكانه و لا يعجل فيما لا يحمد فيه العجل فالصبر ثبات خاص.

و الريح على ما قيل،العز و الدوله،و قد ذكر الراغب ان الريح فى الآيه بمعنى الغلبه استعاره كأن من شأن الريح ان تحرك ما هبت عليه و تقلعه و تذهب به،و الغلبه على العدو يفعل به ما تفعله الريح بالشىء كالتراب فاستعيرت لها.

و قال الراغب:البطر دهش يعترى الانسان من سوء احتمال النعمه و قله القيام بحقها و صرفها الى غير وجهها قال عزّ و جل: «بَطَراً وَ رِئاءَ النّاسِ» و قال: «بَطِرَتْ مَعِيشَتَها» و أصله:بطرت معيشته فصرف عنه الفعل و نصب،و يقارب البطر الطرب،و هو خفه أكثر ما يعترى من الفرح و قد يقال ذلك فى الترح،و البيطره معالجه الدابه.انتهى.و الرئاء المراءاه.

و قوله: فَاثْبُتُوا أمر بمطلق الثبوت امام العدو،و عدم الفرار منه فلا يتكرر بالأمر ثانيا بالصبر كما تقدمت الإشاره اليه.

و قوله: وَ اذْكُرُوا اللّهَ كَثِيراً اى فى جنانكم و لسانكم فكل ذلك ذكر،و من المعلوم أن الأحوال القلبيه الباطنه من الإنسان هى التى تميز مقاصده و تشخصها سواء وافقها اللفظ كالفقير المستغيث باللّه من فقره و هو يقول:يا غنى و المريض المستغيث به من مرضه و هو يقول:يا شافى و لو قال الفقير فى ذلك:يا اللّه او قال المريض فيه ذلك لكان معناه:يا غنى و يا

شافی لأنهما بمقتضی الحال الباعث لهما علی الاستغاثه و الدعوه لا یریدان إلاّ ذلک کما هو ظاهر.

و الذی یخرج الی قتال عدوه،ثم لقیه و استعد الظرف للقتال،و لیس فیه إلاّ زهاق النفوس،و سفک الدماء و نقص الأطراف و کل ما یهدد الانسان بالفناء فی ما یحبه فان حاله یحوّل فکرته و یصرف إرادته الی الظفر بما یریده بالقتال،و الغلبه علی العدو الذی یهدده بالفناء،و الذی حاله هذا الحال و تفکیره هذا التفکیر انما یذکر اللّه سبحانه بما یناسب حاله و تنصرف الیه فکرته.

و هذا اقوی قرینه علی ان المراد بذکر اللّه کثیرا ان یذکر المؤمن ما علّمه تعالی من المعارف المرتبطه بهذا الشأن و هو انه تعالی إلهه و ربه الذی بیده الموت و الحیاه و هو علی نصره لقدیر، و أنه هو مولاه نعم المولی و نعم النصیر،و قد وعده النصر اذ قال:إن تنصروا اللّه ینصرکم و یثبت اقدامکم،و أن اللّه لا یضیّع أجر من احسن عملا،و أن مآل امره فی قتاله الی احدی الحسنیین إما الظفر علی عدوه و رفع رایه الاسلام و إخلاص الجو لسعادته الدینیه،و إما القتل فی سبیل اللّه و الانتقال بالشهاده الی رحمته،و الدخول فی حظیره کرامته،و مجاوره المقربین من اولیائه،و ما فی هذا الصف من المعارف الحقیقیه التی تدعو الی السعاده الواقعیه و الکرامه السرمدیه.

و قد قید الذکر بالکثیر لتتجدد به روح التقوی کلما لاح للانسان ما یصرف نفسه الی حب الحیاه الفانیه و التمتع بزخارف الدنیا الغارّه و الخطورات النفسانیه التی یلقیها الشیطان بتسویله.

و قوله: وَ أَطِیعُوا اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ ظاهر السیاق ان المراد بها إطاعه ما صدر من ناحیته تعالی و ناحیه رسوله من التکالیف و الدساتیر المتعلقه بالجهاد و الدفاع عن حومه الدین و بیضه الإسلام مما تشتمل علیه آیات الجهاد و السنّه النبویه کالابتداء بإتمام الحجه

و عدم التعرض للنساء و الذراری و الکف عن تبییت العدو و غیر ذلک من أحکام الجهاد.

و قوله: «وَ لاٰ تَنٰازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَ تَذْهَبَ رِیحُکُمْ» ای و لا تختلفوا بالنزاع فیما بینکم حتی یورث ذلکم ضعف ارادتکم و ذهاب عزتکم و دولتکم او غلبتکم فان اختلاف الآراء یخلّ بالوحده و یوهن القوه.

و قوله: «وَ اصْبِرُوا إِنَّ اللّٰهَ مَعَ الصّٰابِرِینَ» ای الزموا الصبر علی ما یصیبکم من مکاره القتال مما یهددکم به العدو،و علی الإکثار من ذکر اللّه،و علی طاعه اللّه و رسوله من غیر ان یهزهزکم الحوادث او یزجرکم ثقل الطاعه او تغویکم لذه المعصیه او یضلکم عجب النفس و خیلاؤها.

و قد أکد الأمر بالصبر بقوله: «إِنَّ اللّٰهَ مَعَ الصّٰابِرِینَ» لأن الصبر اقوی عون علی الشدائد و أشد رکن تجاه التلون فی العزم و سرعه التحول فی الإراده،و هو الذی یخلّی بین الانسان و بین التفکیر الصحیح المطمئن حیث یهجم علیه الخواطر المشوشه و الأبکار الموهنه لإرادته عند الأهوال و المصائب من کل جانب فاللّه سبحانه مع الصابرین.

و قوله: وَ لاٰ تَکُونُوا کَالَّذِینَ خَرَجُوا مِنْ دِیٰارِهِمْ بَطَراً وَ رِئٰاءَ النّٰاسِ الآیه؛نهی عن اتخاذ طریقه هؤلاء البطرین المرائین الصادین عن سبیل اللّه،و هم علی ما یفیده سیاق الکلام فی الآیات،کفّار قریش،و ما ذکره من اوصافهم أعنی البطر و رئاء الناس و الصدّ عن سبیل اللّه هو الذی أوجب النهی عن التشبه بهم و اتخاذ طریقتهم بدلاله السیاق،و قوله:

«وَ اللّٰهُ بِمٰا یَعْمَلُونَ مُحِیطٌ» ینبئ عن إحاطته تعالی بأعمالهم و سلطنته علیها و ملکه لها،و من المعلوم أن لازم ذلک کون أعمالهم داخله فی قضائه متمشیه بإذنه و مشیته و ما هذا شأنه لا یکون مما یعجز اللّه سبحانه فالجمله کالکنایه عما یصرح به بعد عده آیات بقوله: وَ لاٰ یَحْسَبَنَّ الَّذِینَ کَفَرُوا سَبَقُوا إِنَّهُمْ لاٰ یُعْجِزُونَ (الأنفال/۵۹).

و ظاهر أن أخذ هذه القیود أعنی قوله: «بَطَراً وَ رِئٰاءَ النّٰاسِ وَ یَصُدُّونَ عَنْ سَبِیلِ اللّٰهِ»

یوجب تعلق النهی بها و التقدیر:و لا تخرجوا من دیارکم الی قتل اعداء الدین بطرین و مراءین بالتجملات الدنیویه،و صد الناس عن سبیل اللّه بدعوتهم بأقوالکم و أفعالکم الی ترک تقوی اللّه و التوغل فی معاصیه و الانخلاع عن طاعه اوامره و دساتیره فإن ذلک یحبط أعمالکم و یطفئ نور الإیمان و یبطل أثره عن جمعکم فلا طریق الی نجاح السعی و الفوز بالمقاصد الهامه إلاّ سویّ الصراط الذی یمهّده الدین القویم و تسهّله الملّه الفطریّه و اللّه لا یهدی القوم الفاسقین الی مقاصدهم الفاسده.

و قد اشتملت الآیات الثلاث علی امور سته أوجب اللّه سبحانه علی المؤمنین رعایتها فی الحروف الإسلامیه عند اللقاء و هی الثبات،و ذکر اللّه کثیرا،و طاعه اللّه و رسوله،و عدم التنازع،و أن لا یخرجوا بطرا و رئاء الناس و یصدون عن سبیل اللّه.

و مجموع الامور السته دستور حربی جامع لا یفقد من مهام الدستورات الحربیه شیئا، و التأمل الدقیق فی تفاصیل الوقائع فی تاریخ الحروب الإسلامیه الواقعه فی زمن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم کبدر و أحد و الخندق و حنین و غیر ذلک یوضح أن الأمر فی الغلبه و الهزیمه کان یدور مدار رعایه المسلمین موادّ هذا الدستور الإلهی و عدم رعایتها،و المراقبه لها و المساهله فیها.

قوله تعالی: وَ إِذْ زَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطٰانُ أَعْمٰالَهُمْ وَ قٰالَ لاٰ غٰالِبَ لَكُمُ الْيَوْمَ الی آخر الآیه؛تزیین الشیطان للانسان عمله هو إلقاؤه فی قلبه کون العمل حسنا جمیلا یستلذ به و ذلک بتهییج قواه الباطنه و عواطفه الداخله المتعلقه بذلک العمل فینجذب إلیه قلبه،و لا یجد فراغا یعقل ماله من سوء الأثر و شؤم العاقبه.

و لیس من البعید ان یکون قوله: «وَ قٰالَ لاٰ غٰالِبَ لَكُمُ الْيَوْمَ» الآیه؛مفسرا أو بمنزله المفسّر للتزیین الشیطانی علی ان یکون المراد بالأعمال نتائجها و هی ما هیّئوه من قوّه و سلاح و عدّه و ما اخرجوه من القیان و المعازف و الخمور،و ما تظاهروا به من نظام الجیش و الجنائب تساق بین أیدیهم،و یمکن أن یکون المراد بها نفس الأعمال و هی أنواع تمادیهم فی الغی

و الضلال و إصرارهم فی محادّه اللّه و رسوله،و استرسالهم فی الظلم و الفسق فیکون قوله المحکیّ: «لاٰ غٰالِبَ لَکُمُ الْیَوْمَ مِنَ النّٰاسِ» مما یتم به تزیین الشیطان،و تطیب به نفوسهم فیما اهتموا به من قتال المسلمین،و قد اکمل ذلک بقوله: «وَ إِنِّی جٰارٌ لَکُمْ» .

و الجوار من سنن العرب فی الجاهلیه التی کانت تعیش عیشه القبائل،و من حقوق الجوار نصره الجار للجار اذا دهمه عدو،و له آثار مختلفه بحسب السنن الجاریه فی المجتمعات الإنسانیه.

و قوله: فَلَمّٰا تَرٰاءَتِ الْفِئَتٰانِ نَکَصَ عَلیٰ عَقِبَیْهِ النکوص الإحجام عن الشیء و «عَلیٰ عَقِبَیْهِ» حال و العقب مؤخر القدم أی أحجم و قد رجع القهقری منهزما وراءه.

و قوله: إِنِّی أَریٰ مٰا لاٰ تَرَوْنَ الآیه؛تعلیل لقوله: «إِنِّی بَرِیءٌ مِنْکُمْ» و لعله إشاره إلی نزول الملائکه المردفین الذین نصر اللّه المسلمین بهم،و کذا قوله: «إِنِّی أَخٰافُ اللّٰهَ وَ اللّٰهُ شَدِیدُ الْعِقٰابِ» تعلیل لقوله: «إِنِّی بَرِیءٌ مِنْکُمْ» و مفسّر للتعلیل السابق.

و المعنی و یوم الفرقان هو الوقت الذی زیّن الشیطان لمشرکین ما کانوا یعملونه لمحادّه اللّه و رسوله و قتال المؤمنین،و یتلبسون به للتهیء علی إطفاء نور اللّه،فزیّن ذلک فی أنظارهم، و طیّب نفوسهم بقوله:لا غالب لکم الیوم من الناس،و إنی مجیر لکم أذب عنکم فلما تراءت الفئتان فرأی المشرکون المؤمنین و المؤمنون المشرکین رجع الشیطان القهقری منهزما وراءه و قال للمشرکین إنی بریء منکم إنی أری ما لا ترونه من نزول ملائکه النصر للمؤمنین و ما عندهم من العذاب الذی یهددکم انی أخاف عذاب اللّه و اللّه شدید العقاب.

قوله تعالی: إِذْ یَقُولُ الْمُنٰافِقُونَ وَ الَّذِینَ فِی قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ غَرَّ هٰؤُلاٰءِ دِینُهُمْ الی آخر الآیه؛ای یقول المنافقون و هم الذین أظهروا الإیمان و أبطنوا الکفر،و الذین فی قلوبهم مرض و هم الضعفاء فی الایمان ممن لا یخلو نفسه من الشک و الارتیاب.یقولون

-مشـيرين الى المؤمنين إشاره تحقير و استذلال-:غرّ هؤلاء دينهم اذ لو لا غرور دينهم لم يقدموا على هذه المهلكه الظاهره،و هم شرذمه أذلاء لا عده لهم و لا عده،و قريش على ما بهم من العده و القوه و الشوكه.

قوله تعالى: وَ مَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللّهِ فَإِنَّ اللّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ فى مقام الجواب عن قولهم و إبانه غرورهم انفسـهم؛و قوله: «فَإِنَّ اللّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ» من وضع السبب موضع المسبب،و المعنى:و قـد أخطأ هؤلاء المنافقون و الذين فى قلوبهم مرض فى قولهم فان المؤمنين توكلوا على اللّه و نسبوا حقيقه التـأثير اليه و ضـموا انفسـهم الى قوّته و حوله،و من يتوكل امره على اللّه فان اللّه يكفيه لأنه عزيز ينصر من استنصره حكيم لا يخطأ فى وضع كل امر موضعه الذى يليق به.

و فى الآيه دليل على حضور جمع من المنافقين و ضعفاء الايمان ببدر حين تلاقى الفئتين.

قوله تعالى: وَ لَوْ تَرىٰ إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلاٰئِكَةُ الى تمام الآيتين؛ التوفى اخذ الحق بتمامه،و يسـتعمل فى كلامه تعالى كثيرا بمعنى قبض الروح،و نسبه قبض ارواحهم الى الملائكه مع ما فى بعض الآيات من نسـبته الى ملك الموت،و فى بعض آخر الى اللّه سـبحانه كقـوله: قُلْ يَتَوَفّٰاكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِى وُكِّلَ بِكُمْ (الـم السـجده/١١)،و قـوله: اَللّٰهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهٰا (الزمر/٤٢)دليل على ان لملك الموت اعوانا يتولون قبض الارواح هم بمنزله الأيـدى العماله له يصـدرون عن إذنه و يعملون عن امره،كما انه يصـدر عن إذن من اللّه و يعمل عن امر منه،و بـذلك يصح نسـبه التوفى الى الملائكه الأعوان،و الى ملك الموت،و الى اللّه سبحانه.

و قوله: يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَ أَدْبٰارَهُمْ ظـاهره انهم يضـربون مقـاديم ابـدانهم و خلاـف ذلـك فيكنى به عن إحاطتهم و استيعاب جهاتهم بالضـرب،و قيل:إن الأدبار كنايه عن الاسـتاه فبالمناسبه يكون المراد بوجوههم مقدم رءوسهم،و ضرب الوجوه و الأدبار بهذا

المعنى يراد به الإزراء و الإذلال.

و قوله: وَ ذُوقُوا عَذٰابَ الْحَرِيقِ أى يقول لهم الملائكه:ذوقوا عذاب الحريق و هو النار.

و قوله: ذٰلِكَ بِمٰا قَدَّمَتْ أَيْدِيكُمْ تتمه لقولهم المحكى او إشاره الى مجموع ما يفعل بهم و ما يقول لهم الملائكه،و المعنى إنما نذيقكم عذاب الحريق بما قدمت ايديكم او:نضرب وجوهكم و أدباركم و نذيقكم عذاب الحريق بما قدمت ايديكم.

و قوله: وَ أَنَّ اللّٰهَ لَيْسَ بِظَلاّٰمٍ لِلْعَبِيدِ معطوف على موضع قوله: «بِمٰا قَدَّمَتْ» أى و ذلك بأن اللّه ليس بظلام للعبيد أى لا يظلم احدا من عبيده فإنه تعالى على صراط مستقيم لا تخلف و لا اختلاف فى فعله فلو ظلم احدا لظلم كل احد،و لو كان ظالما لكان ظلاما للعبيد فافهم ذلك.

و سياق الآيات يشهد على ان المراد بهؤلاء الذين يصفهم اللّه سبحانه بأن الملائكه يتوفاهم و يعذبهم هم المقتولون ببدر من مشركى قريش.

قوله تعالى: كَدَأْبِ آلِ فِرْعَوْنَ وَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَفَرُوا بِآيٰاتِ اللّٰهِ الى آخر الآيه؛الدأب و الديدن:العاده و هى العمل الذى يدوم و يجرى على الإنسان،و الطريقه التى يسلكها،و المعنى كفر هؤلاء يشبه كفر آل فرعون و الذين من قبلهم من الأمم الخاليه الكافره كفروا بآيات اللّه و أذنبوا بذلك فأخذهم اللّه بذنوبهم إن اللّه قوى لا يضعف عن اخذهم شديد العقاب اذا اخذ.

قوله تعالى: ذٰلِكَ بِأَنَّ اللّٰهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّراً نِعْمَةً أَنْعَمَهٰا عَلىٰ قَوْمٍ حَتّٰى يُغَيِّرُوا مٰا بِأَنْفُسِهِمْ الخ؛أى ان العقاب الذى يعاقب به اللّه سبحانه إنما يعقب نعمه إلهيه سابقه بسلبها و استخلافها،و لا تزول نعمه من النعم الإلهيه و لا تتبدل نقمه و عقابا إلاّ مع تبدل محله و هو النفوس الإنسانيه،فالنعمه التى انعم بها على قوم إنما أفيضت عليهم لما استعدوا لها فى

انفسهم،و لا يسلبونها و لا تتبدل بهم نقمه و عقابا إلّا لتغييرهم ما بأنفسهم من الاستعداد و ملاک الإفاضه و تلبسهم باستعداد العقاب.

و هذا ضابط کلی فی تبدل النعمه الی النقمه و العقاب،و أجمع منه قوله تعالی: إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يُغَيِّرُ مٰا بِقَوْمٍ حَتّٰى يُغَيِّرُوا مٰا بِأَنْفُسِهِمْ (الرعد/١١)و إن کان ظاهره اظهر انطباقا علی تبدل النعمه الی النقمه.

و کیف کان فقوله: «ذٰلِکَ بِأَنَّ اللّٰهَ لَمْ يَکُ مُغَيِّراً» الخ؛من قبیل التعلیل بأمر عام و تطبیقه علی مورده الخاص أی اخذ مشرکی قریش بذنوبهم،و عقابهم بهذا العقاب الشدید،و تبدیل نعمه اللّه علیهم عقابا شدیدا إنما هو فرع من فروع سنّه جاریه إلهیه هی ان اللّه لا یغیر نعمه أنعمها علی قوم حتی یغیروا ما بأنفسهم.

و قوله: وَ أَنَّ اللّٰهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ تعلیل آخر بعد التعلیل بقوله: «ذٰلِکَ بِأَنَّ اللّٰهَ لَمْ يَکُ مُغَيِّراً» و ظاهره-بمقتضی إشعار السیاق-ان المراد به:و ذلک بأن اللّه سمیع لدعواتکم علیم بحاجاتکم سمع استغاثتکم و علم بحاجتکم فاستجاب لکم فعذب أعداءکم الکافرین بآیات اللّه،و یحتمل أن یکون المراد:ذلک بأن اللّه سمیع لأقوالهم علیم بأفعالهم فعذبهم علی ذلک، و یمکن الجمع بین المحتملین.

قوله تعالی: کَدَأْبِ آلِ فِرْعَوْنَ وَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ کَذَّبُوا بِآيٰاتِ رَبِّهِمْ فَأَهْلَکْنٰاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ الخ؛کرر التنظیر السابق لمشابهه الفرض مع ما تقدم فقوله «کَدَأْبِ آلِ فِرْعَوْنَ» الخ؛السابق تنظیر لقوله: «ذٰلِکَ بِمٰا قَدَّمَتْ أَيْدِيکُمْ وَ أَنَّ اللّٰهَ لَيْسَ بِظَلاّٰمٍ لِلْعَبِيدِ» کما ان قوله: «کَدَأْبِ آلِ فِرْعَوْنَ -الی قوله- وَ کُلٌّ کٰانُوا ظٰالِمِينَ» ثانیا تنظیر لقوله «ذٰلِکَ بِأَنَّ اللّٰهَ لَمْ يَکُ مُغَيِّراً نِعْمَةً» الخ.

غیر ان التنظیر الثانی یشتمل علی نوع من الالتفات فی قوله: «فَأَهْلَکْنٰاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ» و قد وقع بحذائه فی التنظیر الأول «فَأَخَذَهُمُ اللّٰهُ بِذُنُوبِهِمْ» من غیر التفات و لعل الوجه فیه ان

التنظير الثانى لما كان مسبوقا بإفاده ان اللّه هو المفيض بالنعم على عباده و لا يغيرها إلّا عن تغييرهم ما بأنفسهم،و هذا شأن الرب بالنسبه الى عبيده اقتضى ذلك ان يعد هؤلاء عبيده غير جارين على صراط عبوديه ربهم و لذلک غيّر بعض سياق التنظيم فقال فى الثانى «كَذَّبُوا بِآيٰاتِ رَبِّهِمْ» و قد كان بحذائه فى الأول قوله: «كَفَرُوا بِآيٰاتِ اللّٰهِ» و لذلک التفت هاهنا من الغيبه الى التكلم مع الغير فقال: «فَأَهْلَكْنٰاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ» للدلاله على انه سبحانه هو ربهم و هو مهلكهم،و قد أخذ المتكلم مع الغير للدلاله على عظمه الشأن و جلاله المقام،و ان له وسائط يعملون بأمره و يجرون بمشيته.

و قوله: وَ أَغْرَقْنٰا آلَ فِرْعَوْنَ أظهر المفعول و لم يقل:و أغرقناهم ليؤمن الالتباس برجوع الضمير الى آل فرعون و الذين من قبلهم جميعا.

و قوله تعالى: وَ كُلٌّ كٰانُوا ظٰالِمِينَ أى جميع هؤلاء الذين أخذهم العذاب الإلهى من كفار قريش و آل فرعون و الذين من قبلهم كانوا ظالمين فى جنب اللّه.

و فيه بيان ان اللّه سبحانه لا يأخذ بعقابه الشديد أحدا،و لا يبدل نعمته على احد نقمه إلّا اذا كان ظالما ظلما يبدل نعمه اللّه كفرا بآياته فهو لا يعذب بعذابه إلّا مستحقه (۱).

[سوره الأنفال (٨): الآيات ۵۵ الى ۶۶]

اشاره

إِنَّ شَرَّ اَلدَّوَابِّ عِنْدَ اَللّٰهِ اَلَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لاٰ يُؤْمِنُونَ (۵۵) اَلَّذِينَ عٰاهَدْتَ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرَّةٍ وَ هُمْ لاٰ يَتَّقُونَ (۵۶) فَإِمّٰا تَثْقَفَنَّهُمْ فِي اَلْحَرْبِ فَشَرِّدْ بِهِمْ مَنْ خَلْفَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ (۵۷) وَ إِمّٰا تَخٰافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيٰانَةً فَانْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلىٰ سَوٰاءٍ إِنَّ اَللّٰهَ لاٰ يُحِبُّ اَلْخٰائِنِينَ (۵۸) وَ لاٰ يَحْسَبَنَّ اَلَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا إِنَّهُمْ لاٰ يُعْجِزُونَ (۵۹) وَ أَعِدُّوا لَهُمْ مَا اِسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَ مِنْ رِبٰاطِ اَلْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اَللّٰهِ وَ عَدُوَّكُمْ وَ آخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لاٰ تَعْلَمُونَهُمُ اَللّٰهُ يَعْلَمُهُمْ وَ مٰا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اَللّٰهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَ أَنْتُمْ لاٰ تُظْلَمُونَ (۶۰) وَ إِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فَاجْنَحْ لَهٰا وَ تَوَكَّلْ عَلَى اَللّٰهِ إِنَّهُ هُوَ اَلسَّمِيعُ اَلْعَلِيمُ (۶۱) وَ إِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ فَإِنَّ حَسْبَكَ اَللّٰهُ هُوَ اَلَّذِي أَيَّدَكَ بِنَصْرِهِ وَ بِالْمُؤْمِنِينَ (۶۲) وَ أَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَنْفَقْتَ مٰا فِي اَلْأَرْضِ جَمِيعاً مٰا أَلَّفْتَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَ لٰكِنَّ اَللّٰهَ أَلَّفَ بَيْنَهُمْ إِنَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (۶۳) يٰا أَيُّهَا اَلنَّبِيُّ حَسْبُكَ اَللّٰهُ وَ مَنِ اِتَّبَعَكَ مِنَ اَلْمُؤْمِنِينَ (۶۴) يٰا أَيُّهَا اَلنَّبِيُّ حَرِّضِ اَلْمُؤْمِنِينَ عَلَى اَلْقِتٰالِ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عِشْرُونَ صٰابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفاً مِنَ اَلَّذِينَ كَفَرُوا بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لاٰ يَفْقَهُونَ (۶۵) اَلْآنَ خَفَّفَ اَللّٰهُ عَنْكُمْ وَ عَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفاً فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صٰابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اَللّٰهِ وَ اَللّٰهُ مَعَ اَلصّٰابِرِينَ (۶۶)

۱- ۱) .الانفال ۴۱-۵۴:بحث روائى فى:الخمس؛يوم الفرقان.

بيان:

قوله تعالى: إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللّٰهِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لاٰ يُؤْمِنُونَ الكلام مسوق لبيان كون هؤلاء شر جميع الموجودات الحيه من غير شك فى ذلك لما فى تقييد الحكم بقوله: «عِنْدَ اللّٰهِ» من الدلاله عليه فان معناه الحكم؛و ما يحكم و يقضى به اللّٰه سبحانه لا يتطرق اليه خطأ و قد قال تعالى: لاٰ يَضِلُّ رَبِّى وَ لاٰ يَنْسىٰ (طه٥٢/).

و قد افتتح هذه القطعه من الكلام المتعلق بهم بكونهم شر الدواب عنده لأن مغزى الكلام التحرز منهم و دفعهم،و من المغروز فى الطباع ان الشر الذى لا يرجى معه خير يجب دفعه بأى وسيله صحت و أمكنت فناسب ما سيأمره فى حقهم بقوله: «فَإِمّٰا تَثْقَفَنَّهُمْ فِي الْحَرْبِ فَشَرِّدْ بِهِمْ مَنْ خَلْفَهُمْ» الخ؛الافتتاح ببيان كونهم شر الدواب.

و عقّب قوله: «الَّذِينَ كَفَرُوا» بقوله: «فَهُمْ لاٰ يُؤْمِنُونَ» مبتدأ بفاء التفريع اى ان من وصفهم الذى يتفرع على كفرهم انهم لا يؤمنون،و لا يتفرع عدم الايمان على الكفر إلاّ اذا رسخ فى النفس رسوخا لا يرجى معه زواله فلا مطمع حينئذ فى دخول الإيمان فى قلب هذا شأنه لمكان المضاده التى بين الكفر و الايمان.

و من هنا يظهر ان المراد بقوله: «الَّذِينَ كَفَرُوا» الذين ثبتوا على الكفر،و عند هذا يرجع معنى هذه الآيه الى نظيرتها السابقه: إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللّٰهِ الصُّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لاٰ يَعْقِلُونَ وَ لَوْ عَلِمَ اللّٰهُ فِيهِمْ خَيْراً لَأَسْمَعَهُمْ وَ لَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَ هُمْ مُعْرِضُونَ (الأنفال٢٣/).

على ان الآيتين لما دلّتا على حصر الشر عند اللّٰه فى طائفه معينه من الدواب كانت الآيه الاولى مع دلالتها على كون اهلها ممن لا يؤمنون البته داله على ان المراد بقوله فى الآيه الثانيه:

«الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لاٰ يُؤْمِنُونَ» كونهم ثابتين على كفرهم لا يزولون عنه البته.

ص: ۶۹۴

قوله تعالی: اَلَّذِینَ عٰاهَدْتَ مِنْهُمْ ثُمَّ یَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِی کُلِّ مَرَّةٍ وَ هُمْ لاٰ یَتَّقُونَ بیان للذین کفروا فی الآیه السابقه او بدل منهم بدل البعض من الکل،و یتفرع علیه أن«من»فی قوله: «مِنْهُمْ» تبعیضیه و المعنی:الذین عاهدتهم من بین الذین کفروا،و أما احتمال ان یکون من زائده و المعنی:الذین عاهدتهم،او بمعنی مع و المعنی:الذین عاهدت معهم:فلیس بشیء.

و المراد بکل مره مرات المعاهده ای ینقضون عهدهم فی کل مره عاهدتهم و هم لا یتقون اللّه فی نقض العهد او لا یتقونکم و لا یخافون نقض عهدکم،و فیه دلاله علی تکرر النقض منهم.

قوله تعالی: فَإِمّٰا تَثْقَفَنَّهُمْ فِی الْحَرْبِ فَشَرِّدْ بِهِمْ مَنْ خَلْفَهُمْ لَعَلَّهُمْ یَذَّکَّرُونَ قال فی المجمع الثقف الظفر و الادراک بسرعه،و التشرید التفریق علی اضطراب.

انتهی،و قوله: «فَإِمّٰا تَثْقَفَنَّهُمْ» أصله إن تثقفهم دخل«ما»التأکید علی ان الشرطیه لیصحح دخول نون التأکید علی الشرط و الکلام مسوق للتأکید فی ضمن الشرط.

و المراد بتشرید من خلفهم بهم ان یفعل بهم من التنکیل و التشدید ما یعتبر به من خلفهم، و یستولی الرعب و الخوف علی قلوبهم فیتفرقوا و ینحل عقد عزیمتهم و اتحاد ارادتهم علی قتال المؤمنین و إبطال کلمه الحق.

و علی هذا فالمراد بقوله: «لَعَلَّهُمْ یَذَّکَّرُونَ» رجاء ان یتذکروا ما لنقض العهد و الإفساد فی الارض و المحادّه مع کلمه الحق من التبعه السیئه و العاقبه المشئومه فان اللّه لا یهدی القوم الفاسقین و إن اللّه لا یهدی کید الخائنین.

ففی الآیه إیماء الی الأمر بقتالهم ثم التشدید علیهم و التنکیل بهم عند الظفر بهم و ثقفهم، و إیماء الی ان وراءهم من حاله حالهم فی نقض العهد و تربّص الدوائر علی الحق و أهله.

قوله تعالی: وَ إِمّٰا تَخٰافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِیٰانَةً فَانْبِذْ إِلَیْهِمْ عَلیٰ سَوٰاءٍ إِنَّ اللّٰهَ لاٰ

يُحِبُّ الْخٰائِنِينَ الخيـانه-على ما فى المجمع-نقض العهـد فيما يؤتمن عليه،و هـذا معنى الخيانه فى العهود و المواثيق،و أما الخيانه بمعناها العام فهى نقض ما أبرم من الحق فى عهـد أو امانه،و النبذ هو الإلقاء و منه قوله: فَنَبَذُوهُ وَرٰاءَ ظُهُورِهِمْ (آل عمران۱۸۷/)و السواء بمعنى الاستواء و العدل.

و قوله: «وَ إِمّٰا تَخٰافَنَّ» كقوله فى الآيه السابقه: «فَإِمّٰا تَثْقَفَنَّهُمْ» و معنى الخوف ظهور امارات تـدل على وقوع ما يجب التحرز منه و الحذر عنه و قوله: «إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يُحِبُّ الْخٰائِنِينَ» تعليل لقوله: «فَانْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلىٰ سَوٰاءٍ» .

و معنى الآـيه:و إن خفت من قوم بينـك و بينهم عهـد ان يخونوك و ينقضوا عهـدهم و لاـحت آثار دالّه على ذلك فانبـذ و ألق إليهم عهـدهم و أعلمهم إلغاء العهـد لتكونوا انتم و هم على اسـتواء من نقض العهـد او تكون مسـتويا على عـدل فإن من العـدل المعامله بالمثل و السواء لأنك إن قاتلتهم بغير إعلام إلغاء العهد كان ذلك منك خيانه و اللّه لا يحب الخائنين.

و ملخص الآـيتين دسـتوران إلهيـان فى قتـال الـذين لا عهـد لهم بالنقض او بخوفه فان كان أهل العهـد من الكفار لا يثبتون على عهـدهم بنقضه فى كـل مره فعلى ولى الأمر ان يقاتلهم و يشـدد عليهم،و إن كانوا بحيث يخاف من خيانتهم و لا وثوق بعهـدهم فيعلمون إلغاء عهـدهم ثم يقاتلون و لا يبدأ بقتالهم قبل الإعلام فإنما ذلك خيانه،و أما إن كانوا عاهدوا و لم ينقضوا و لم يخف خيانتهم فمن الواجب حفظ عهـدهم و احترام عقـدهم و قـد قال تعالى: فَأَتِمُّوا إِلَيْهِمْ عَهْـدَهُمْ إِلىٰ مُـدَّتِهِمْ (التوبه۴/).و قال: أَوْفُوا بِالْعُقُودِ (المائده۱/).

قوله تعالى: وَ لاٰ يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا إِنَّهُمْ لاٰ يُعْجِزُونَ القراءه المشهوره «تحسبن» بتاء الخطاب،و هو خطاب للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم تطييبا لنفسه و تقويه لقلبه كالخطاب الآتى بعد عده آيات «يٰا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللّٰهُ وَ مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ» و كالخطاب الملقى بعده لتحريض المؤمنين: «يٰا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتٰالِ» .

و السبق تقدم الشیء علی طالب اللحوق به،و الإعجاز إیجاد العجز،و قوله: «إِنَّهُمْ لاٰ یُعْجِزُونَ» تعلیل لقوله: «وَ لاٰ یَحْسَبَنَّ» الخ؛و المعنی:یا أیها النبی لا تحسبن ان الذین کفروا سبقونا فلا ندرکهم،لأنهم لا یعجزون اللّه و له القدره علی کل شیء.

قوله تعالی: وَ أَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّهٍ وَ مِنْ رِبٰاطِ الْخَیْلِ الی آخر الآیه؛الإعداد تهیئه الشیء للظفر بشیء آخر و إیجاد ما یحتاج الیه الشیء المطلوب فی تحققه کإعداد الحطب و الوقود للإیقاد و إعداد الإیقاد للطبخ،و القوه کل ما یمکن معه عمل من الأعمال،و هی فی الحرب کل ما یتمشی به الحرب و الدفاع من أنواع الاسلحه،و الرجال المدربین و المعاهد الحربیه التی تقوم بمصلحه ذلک کله،و الرباط مبالغه فی الربط و هو أیسر من العقد یقال:ربطه یربطه ربطا و رابطه یرابطه مرابطه و رباطا فالکل بمعنی غیر ان الرباط ابلغ من الربط،و الخیل هو الفرس،و الإرهاب قریب المعنی من التخویف.

و قوله: «وَ أَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّهٍ وَ مِنْ رِبٰاطِ الْخَیْلِ» امر عام بتهیئه المؤمنین مبلغ استطاعتهم من القوی الحربیه ما یحتاجون الیه قبال ما لهم من الأعداء فی الوجود او فی الفرض و الاعتبار فان المجتمع الانسانی لا یخلو من التألف من أفراد او أقوام مختلفی الطباع و متضادی الأفکار لا ینعقد بینهم مجتمع علی سنّه قیّمه بمنافعهم إلاّ و هناک مجتمع آخر یضادّه فی منافعه،و یخالفه فی سنّته،و لا یعیشان معا برهه من الدهر إلاّ و ینشب بینهما الخلاف و یؤدی ذلک الی التغلب و القهر.

فالحروب المبیده و الاختلافات الداعیه إلیها مما لا مناص عنها فی المجتمعات الانسانیه و المجتمعات هی هذه المجتمعات،و یدل علی ذلک ما نشاهده من تجهّز الانسان فی خلقه بقوی لا یستفاد منها إلاّ للدفاع کالغضب و الشدّه فی الأبدان،و الفکر العامل فی القهر و الغلبه،فمن الواجب الفطریّ علی المجتمع الإسلامی أن یتجهّز دائما بإعداد ما استطاع من قوّه و من رباط الخیل بحسب ما یفترضه من عدو لمجتمعه الصالح.

و قوله تعالى: تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللّهِ وَ عَدُوَّكُمْ وَ آخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لاٰ تَعْلَمُونَهُمُ اللّهُ يَعْلَمُهُمْ فى مقام التعليل لقوله: «وَ أَعِدُّوا لَهُمْ» أى و أعدوا لهم ذلك لترهبوا و تخوفوا به عدو اللّه و عدوكم،و فى عدّهم عدوا للّه و لهم جميعا بيان للواقع و تأكيد فى التحريض.

و فى قوله: «وَ آخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لاٰ تَعْلَمُونَهُمُ» دلاله على ان المراد بالأولين هم الذين يعرفهم المؤمنون بالعداوه للّه و لهم،و المراد بهؤلاء الذين لا يعلمهم المؤمنون-على ما يعطيه إطلاق اللفظ-كل من لا خبره للمؤمنين بتهديده إياهم بالعداوه من المنافقين الذين هم فى كسوه المؤمنين و صورتهم يصلّون و يصومون و يحجون و يجاهدون ظاهرا،و من غير المنافقين من الكفار الذين لم يبتل بهم المؤمنون بعد.

و الإرهاب باعداد القوه،و ان كان فى نفسه من الأغراض الصحيحه التى تتفرع عليها فوائد عظيمه ظاهره غير أنه ليس تمام الغرض المقصود من إعداد القوه،و لذلك أردفه بقوله «وَ مٰا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَ أَنْتُمْ لاٰ تُظْلَمُونَ» ليدل على جماع الغرض.

و ذلك ان الغرض الحقيقى من إعداد القوى هو التمكن من الدفع مبلغ الاستطاعه،و حفظ المجتمع من العدو الذى يهدده فى نفوسه و أعراضه و أمواله،و باللفظ المناسب لغرض الدين إطفاء نائره الفساد الذى يبطل كلمه الحق و يهدم بنيان دين الفطره الذى به يعبد اللّه فى أرضه و يقوم ملاك العدل فى عباده.

قوله تعالى: وَ إِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فَاجْنَحْ لَهٰا وَ تَوَكَّلْ عَلَى اللّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ فى المجمع:الجنوح الميل،و منه جناح الطائر لأنه يميل به فى احد شقيه،و لا جناح عليه أى لا ميل الى مأثم.انتهى،و السلم بفتح السين و كسرها الصلح.

و قوله: «وَ تَوَكَّلْ عَلَى اللّهِ» من تتمه الأمر بالجنوح فالجميع فى معنى امر واحد،و المعنى:

و إن مالوا الى الصلح و المسالمه فمل إليها و توكل فى ذلك على اللّه و لا تخف من ان يضطهدك

أسباب خفيه عنک علی غفله منک و عدم تهيؤ لها فإن اللّه هو السميع العليم لا يغفله سبب و لا يعجزه مكر بل ينصرک و يكفيک و هذا هو الذی يثبته قوله فی الآيه التاليه: «وَ إِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوکَ فَإِنَّ حَسْبَکَ اللّٰهُ» .

و قد تقدم فيما اسلفناه من معنی التوکل علی اللّه انه ليس اعتمادا عليه سبحانه بإلغاء الأسباب الظاهريه بل سلب الاعتماد القطعی علی الأسباب الظاهريه لأن الذی يبدو للإنسان منها بعض يسير منها دون جميعها،و السبب التام الذی لا يتخلف عن مسببه هو الجميع الذی يحمل إرادته سبحانه.

فالتوکل هو توجيه الثقه و الاعتماد الی اللّه سبحانه الذی بمشيته يدور رحی الأسباب عامه،و لا ينافيه ان يتوسل المتوکل بما يمكنه التوسل به من الأسباب اللائحه عليه من غير ان يلغی شيئا منها فيرکب مطيه الجهل.

قوله تعالی: وَ إِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوکَ فَإِنَّ حَسْبَکَ اللّٰهُ هُوَ الَّذِی أَيَّدَکَ بِنَصْرِهِ وَ بِالْمُؤْمِنِينَ الآيه؛متصله بما قبلها و هی بمنزله دفع الدخل،و ذلک ان اللّه سبحانه لما امر نبيه صلّی اللّه عليه و آله و سلم بالجنوح للسلم ان جنحوا له و لم يرض بالخديعه لأنها من الخيانه فی حقوق المعاشره و المواصله للعامه و اللّه لا يحب الخائنين کان امره بالجنوح المذکور مظنه سؤال و هو ان من الجائز ان يکون جنوحهم للسلم خديعه منهم يضلون بها المؤمنين ليغيروا عليهم فی شرائط و أحوال مناسبه فأجاب سبحانه بأنا امرناک بالتوکل فإن أرادوا بذلک ان يخدعوک فإن حسبک اللّه و قد قال تعالی: «وَ مَنْ يَتَوَکَّلْ عَلَی اللّٰهِ فَهُوَ حَسْبُهُ إِنَّ اللّٰهَ بٰالِغُ أَمْرِهِ» .

و هذا مما يدل علی ان هناک أسبابا وراء ما ينکشف لنا من الأسباب الطبيعيه العاديه تجری علی ما يوافق صلاح العبد المتوکل اذا خانته الأسباب الطبيعيه العاديه و لم تساعده علی مطلوبه الحق.

و قوله: «هُوَ الَّذِی أَيَّدَکَ بِنَصْرِهِ وَ بِالْمُؤْمِنِينَ» بمنزله الاحتجاج علی قوله: «فَإِنَّ حَسْبَکَ

اللّهُ» بذکر شواهد تدل علی کفایته تعالی و هی انه ایّده بنصره و أیّده بالمؤمنین و ألف بین قلوبهم و هی شیء متباغضه.

قوله تعالی: وَ أَلَّفَ بَیْنَ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَنْفَقْتَ مٰا فِی الْأَرْضِ جَمِیعاً مٰا أَلَّفْتَ بَیْنَ قُلُوبِهِمْ وَ لٰکِنَّ اللّٰهَ أَلَّفَ بَیْنَهُمْ الخ؛قال الراغب:الإلف اجتماع مع التیام یقال:

ألفت بینهم،و منه الألفه،و یقال:للمألوف إلف و آلف قال تعالی: «إِذْ کُنْتُمْ أَعْدٰاءً فَأَلَّفَ بَیْنَ قُلُوبِکُمْ» انتهی.

أورد سبحانه فی جمله ما استشهد علی کفایته لمن توکل علیه انه کفی نبیه صلّی اللّه علیه و آله و سلم بتألیف قلوب المؤمنین بعد ذکر تأییده بهم،و الکلام مطلق و الملاک المذکور فیه عام یشمل جمیع المؤمنین و إن کانت الآیه اظهر انطباقا علی الأنصار حیث ایّد اللّه بهم نبیه صلّی اللّه علیه و آله و سلم فآووه و نصروه و ألف اللّه سبحانه بدینه بینهم أنفسهم و قد نشبت فیهم الحروب المبیده و کانت قائمه علی ساقها دهرا طویلا و هی حرب«بغاث»بین الأوس و الخزرج حتی اصطلحوا بنزول الاسلام فی دارهم و أصبحوا بنعمته إخوانا (۱).

قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا النَّبِیُّ حَسْبُکَ اللّٰهُ وَ مَنِ اتَّبَعَکَ مِنَ الْمُؤْمِنِینَ تطییب لنفس النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم،و قد قال تعالی قبله: «فَإِنَّ حَسْبَکَ اللّٰهُ هُوَ الَّذِی أَیَّدَکَ بِنَصْرِهِ وَ بِالْمُؤْمِنِینَ» فالمراد-و اللّه اعلم-یکفیک اللّه بنصره و بمن اتبعک من المؤمنین،و لیس المراد ان هناک سببین کافیین او سببا کافیا ذا جزءین یتألف منهما سبب واحد کاف فالتوحید القرآنی یأبی ذلک.

و ربما قیل:ان المعنی حسبک اللّه و حسب من اتبعک من المؤمنین بعطف قوله: «مَنِ اتَّبَعَکَ» علی موضع الکاف من «حَسْبُکَ» .

۱- ۱) .الانفال ۵۵-۶۶:کلام فی:تألیف القلوب؛الحب و البغض.

و الكلام على اى حال مسوق للتحريض على القتال على ما يفيده السياق و القرائن الخارجه فان تأثير المؤمنين فى كفايتهم له صلّى اللّه عليه و آله و سلم إنما هو فى القتال على ما يسبق الى الذهن.

و ذكر بعضهم:ان الآيه نزلت بالبيداء قبل غزوه بدر،و على هذا لا اتصال لها بما بعدها، و أما اتصالها بما قبلها فغير مقطوع به.

قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتٰالِ الى آخر الآيه؛ التحريض و التحضيض و الترغيب و الحضّ و الحث بمعنى و الفقه ابلغ و أغزر من الفهم،و قوله «إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عِشْرُونَ صٰابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ» اى من الذين كفروا كما قيد به الألف بعدا، و كذا قوله: «وَ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ» اى مائه صابره كما قيد بها «عِشْرُونَ» قبلا.

و قوله: بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لاٰ يَفْقَهُونَ الباء للسببيه او الآله،و الجمله تعليليه متعلقه بقوله: «يَغْلِبُوا» اى عشرون صابرون منكم يغلبون مائتين من الذين كفروا،و مائه صابره منكم يغلبون الفا من الذين كفروا كل ذلك بسبب ان الكفار قوم لا يفقهون.

و فقدان الفقه فى الكفار و بالمقابله ثبوته فى المؤمنين هو الذى اوجب ان يعدل الواحد من العشرين من المؤمنين اكثر من العشره من المائتين من الذين كفروا حتى يغلب العشرون من هؤلاء المائتين من اولئك على ما بنى عليه الحكم فى الآيه فان المؤمنين انما يقدمون فيما يقدمون عن ايمان باللّه و هو القوه التى لا يعادله و لا يقاومه اى قوه اخرى لابتنائه على الفقه الصحيح الذى يوصفهم بكل سجيه نفسانيه فاضله كالشجاعه و الشهامه و الجرأه و الاستقامه و الوقار و الطمأنينه و الثقه باللّه و اليقين بأنه على احدى الحسنيين ان قتل ففى الجنه و إن قتل ففى الجنه، و أن الموت بالمعنى الذى يراه الكفار و هو الفناء لا مصداق له.

و أما الكفار فإنما اتكاؤهم على هوى النفس،و اعتمادهم على ظاهر ما يسوّله لهم الشيطان، و النفوس المعتمده على اهوائها لا تتفق للغايه و إن اتفقت احيانا فإنما تدوم عليه ما لم يلح لائح الموت الذى تراه فناء،و ما اندر ما تثبت النفس على هواها حتى حال ما تهدد بالموت و هى

على استقامه من الفكر بل تميل بأدنى ريح مخالف،و خاصه فى المخاوف العامه و المهاول الشامله كما أثبته التاريخ من انهزام المشركين يوم بدر و هم ألف بقتل سبعين منهم،و نسبه السبعين الى الألف قريبه من نسبه الواحد الى اربعه عشر فكان انهزامهم فى معنى انهزام الأربعه عشر مقاتلا من مقاتل واحد،و ليس ذلك إلّا لفقه المؤمنين الذى يستصحب العلم و الايمان،و جهل الكفار الذى يلازمه الكفر و الهوى.

قوله تعالى: اَلْآنَ خَفَّفَ اللّٰهُ عَنْكُمْ وَ عَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفاً فَإِنْ يَكُنْ الخ؛ أى إن يكن منكم مائه صابره يغلبوا مائتين من الذين كفروا و إن يكن منكم ألف صابر يغلبوا الفين من الذين كفروا على وزان ما مرّ فى الآيه السابقه.

و قوله: «وَ عَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفاً» المراد به الضعف فى الصفات الروحيه و لا محاله ينتهى الى الايمان فإن الايقان بالحق هو الذى ينبعث عنه جميع السجايا الحسنه الموجبه للفتح و الظفر كالشجاعه و الصبر و الرأى المصيب و أما الضعف من حيث العده و القوه فمن الضرورى ان المؤمنين لم يزالوا يزيدون عده و قوه فى زمن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم.

و قوله: بِإِذْنِ اللّٰهِ تقييد لقوله: «يَغْلِبُوا» أى إن اللّه لا يشاء خلافه و الحال انكم مؤمنون صابرون،و بذلك يظهر ان قوله: «وَ اللّٰهُ مَعَ الصّٰابِرِينَ» يفيد فائده التعليل بالنسبه الى الإذن.

و قوله تعالى فى الآيه السابقه تعليلا للحكم: «بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لاٰ يَفْقَهُونَ» و كذا فى هذه الآيه «وَ عَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفاً» «وَ اللّٰهُ مَعَ الصّٰابِرِينَ» و عدم الفقه و الضعف الروحى و الصبر من العلل و الأسباب الخارجيه المؤثره فى الغلبه و الظفر و الفوز بلا شك يدل على ان الحكم فى الآيتين مبنى على ما اعتبر من الأوصاف الروحيه فى الفئتين:المؤمنين و الكفار،و أن القوى الداخله الروحيه التى اعتبرت فى الآيه الاولى ما فى المؤمن الواحد منها غالبه على القوى الداخله الروحيه فى عشر من الكفار عادت بعد زمان يسير يشير اليه بقوله: «اَلْآنَ خَفَّفَ اللّٰهُ عَنْكُمْ»

ص :٧٠٢

لا یربو ما فی المؤمن الواحد منها-من متوسطی المؤمنین-إلّا علی اثنین من الکفار فقد فقدت القوه من أثرها بنسبه الثمانین فی المائه،و تبدلت العشرون و المائتان فی الآیه الاولی الی المائه و المائتین فی الآیه الثانیه،و المائه و الألف فی الاولی الی الألف و الألفین فی الثانیه (۱)(۲).

[سوره الأنفال (۸): الآیات ۶۷ الی ۷۱]

اشاره

مٰا کٰانَ لِنَبِیٍّ أَنْ یَکُونَ لَهُ أَسْریٰ حَتّٰی یُثْخِنَ فِی اَلْأَرْضِ تُرِیدُونَ عَرَضَ اَلدُّنْیٰا وَ اَللّٰهُ یُرِیدُ اَلْآخِرَهَ وَ اَللّٰهُ عَزِیزٌ حَکِیمٌ (۶۷) لَوْ لاٰ کِتٰابٌ مِنَ اَللّٰهِ سَبَقَ لَمَسَّکُمْ فِیمٰا أَخَذْتُمْ عَذٰابٌ عَظِیمٌ (۶۸) فَکُلُوا مِمّٰا غَنِمْتُمْ حَلاٰلاً طَیِّباً وَ اِتَّقُوا اَللّٰهَ إِنَّ اَللّٰهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ (۶۹) یٰا أَیُّهَا اَلنَّبِیُّ قُلْ لِمَنْ فِی أَیْدِیکُمْ مِنَ اَلْأَسْریٰ إِنْ یَعْلَمِ اَللّٰهُ فِی قُلُوبِکُمْ خَیْراً یُؤْتِکُمْ خَیْراً مِمّٰا أُخِذَ مِنْکُمْ وَ یَغْفِرْ لَکُمْ وَ اَللّٰهُ غَفُورٌ رَحِیمٌ (۷۰) وَ إِنْ یُرِیدُوا خِیٰانَتَکَ فَقَدْ خٰانُوا اَللّٰهَ مِنْ قَبْلُ فَأَمْکَنَ مِنْهُمْ وَ اَللّٰهُ عَلِیمٌ حَکِیمٌ (۷۱)

ص: ۷۰۳

۱- ۱) .الانفال ۵۵-۶۶:کلام فی عله تخفیف اللّٰه فی حکم الجهاد.

۲- ۲) .الانفال ۵۵-۶۶:بحث روائی فی:الذین عاهد منهم رسول اللّٰه صلّی اللّٰه علیه و آله و سلم ثم ینقضون عهدهم فی کل مرّه؛معنی الآیه «وَ أَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّهٍ» .

بیان:

قوله تعالی: مٰا کٰانَ لِنَبِیٍّ أَنْ یَکُونَ لَهُ أَسْریٰ حَتّٰی یُثْخِنَ فِی اَلْأَرْضِ الی آخر الآیات الثلاث،الأسر:الشد علی المحارب بما یصیر به فی قبضه الآخذ له کما قیل و الأسیر هو المشدود علیه،و جمعه الأسری و الاسراء و الاساری و الأساری،و قیل الأساری جمع جمع و علی هذا فالسبی أعم موردا من الأسر لصدقه علی أخذ من لا یحتاج الی شد کالذراری.

و الثخن بالکسر فالفتح الغلظ،و منه قولهم:أثخنته الجراح و أثخنه المرض قال الراغب فی المفردات:یقال:ثخن الشیء فهو ثخین اذا غلظ فلم سل و لم یستمر فی ذهابه،و منه استعیر قولهم:أثخنته ضربا و استخفافا قال اللّه تعالی: «مٰا کٰانَ لِنَبِیٍّ أَنْ یَکُونَ لَهُ أَسْریٰ حَتّٰی یُثْخِنَ فِی اَلْأَرْضِ» «حَتّٰی إِذٰا أَثْخَنْتُمُوهُمْ فَشُدُّوا اَلْوَثٰاقَ» فالمراد بإثخان النبی فی الأرض استقرار دینه بین الناس کأنه شیء غلیظ انجمد فثبت،بعد ما کان رقیقا سائلا مخشی الزوال بالسیلان.

و العرض ما یطرأ علی الشیء و یسرع فیه الزوال،و لذلک سمی به متاع الدنیا لدثوره و زواله عما قلیل،و الحلال وصف من الحل مقابل العقد و الحرمه کأن الشیء الحلال کان معقودا علیه محروما منه فحل بعد ذلک؛و قد مر معنی الطیب و هو الملائمه للطبع.

و قد اختلف المفسرون فی تفسیر الآیات بعد اتفاقهم علی انها إنما نزلت بعد وقعه بدر تعاتب أهل بدر و تبیح لهم الغنائم (۱).

قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا اَلنَّبِیُّ قُلْ لِمَنْ فِی أَیْدِیکُمْ مِنَ اَلْأَسْریٰ الی آخر الآیه

۱- ۱) .الانفال ۶۷-۷۱:بحث فی:الاساری و الغنائم.

کون الأسری بأیدیهم استعاره لتسلطهم علیهم تمام التسلط کالشیء یکون فی ید الانسان یقلبه کیف یشاء.

و قوله: إِنْ یَعْلَمِ اللّٰهُ فِی قُلُوبِکُمْ خَیْراً کنایه عن الإیمان او اتباع الحق الذی یلازمه الإیمان فإنه تعالی یعدهم فی آخر الآیه بالمغفره،و لا مغفره مع شرک قال تعالی إِنَّ اللّٰهَ لاٰ یَغْفِرُ أَنْ یُشْرَکَ بِهِ وَ یَغْفِرُ مٰا دُونَ ذٰلِکَ لِمَنْ یَشٰاءُ (النساء۴۸/).

و معنی الآیه:یا أیها النبی قل لمن فی أیدیکم من الأسری الذین تسلطتم علیهم و أخذت منهم الفداء:إن ثبت فی قلوبکم الإیمان و علم اللّه منکم ذلک-و لا یعلم إلاّ ما ثبت و تحقق- یؤتکم خیرا مما أخذ منکم من الفداء و یغفر لکم و اللّه غفور رحیم.

قوله تعالی: وَ إِنْ یُرِیدُوا خِیٰانَتَکَ فَقَدْ خٰانُوا اللّٰهَ مِنْ قَبْلُ فَأَمْکَنَ مِنْهُمْ الخ؛أمکنه منه أی أقدره علیه،و إنما قال اولا: «خِیٰانَتَکَ» ثم قال: «خٰانُوا اللّٰهَ» لأنهم أرادوا بالفدیه ان یجمعوا الشمل ثانیا و یعودوا الی محاربته صلّی اللّه علیه و آله و سلم،و أما خیانتهم للّه من قبل فهی کفرهم و إصرارهم علی ان یطفئوا نور اللّه و کیدهم و مکرهم.

و معنی الآیه:إن آمنوا باللّه و ثبت الإیمان فی قلوبهم آتاهم اللّه خیرا مما أخذ منهم و غفر لهم، و أرادوا خیانتک و العود الی ما کانوا علیه من العناد و الفساد فإنهم خانوا اللّه من قبل فأمکنک منهم و أقدرک علیهم و هو قادر علی ان یفعل بهم ذلک ثانیا،و اللّه علیه بخیانتهم لو خانوا حکیم فی إمکانک منهم (۱).

[سوره الأنفال (۸): الآیات ۷۲ الی ۷۵]

اشاره

إِنَّ اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ هٰاجَرُوا وَ جٰاهَدُوا بِأَمْوٰالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ فِی سَبِیلِ اَللّٰهِ وَ اَلَّذِینَ آوَوْا وَ نَصَرُوا أُولٰئِکَ بَعْضُهُمْ أَوْلِیٰاءُ بَعْضٍ وَ اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ لَمْ یُهٰاجِرُوا مٰا لَکُمْ مِنْ وَلاٰیَتِهِمْ مِنْ شَیْءٍ حَتّٰی یُهٰاجِرُوا وَ إِنِ اِسْتَنْصَرُوکُمْ فِی اَلدِّینِ فَعَلَیْکُمُ اَلنَّصْرُ إِلاّٰ عَلیٰ قَوْمٍ بَیْنَکُمْ وَ بَیْنَهُمْ مِیثٰاقٌ وَ اَللّٰهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ بَصِیرٌ (۷۲) وَ اَلَّذِینَ کَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِیٰاءُ بَعْضٍ إِلاّٰ تَفْعَلُوهُ تَکُنْ فِتْنَةٌ فِی اَلْأَرْضِ وَ فَسٰادٌ کَبِیرٌ (۷۳) وَ اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ هٰاجَرُوا وَ جٰاهَدُوا فِی سَبِیلِ اَللّٰهِ وَ اَلَّذِینَ آوَوْا وَ نَصَرُوا أُولٰئِکَ هُمُ اَلْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَ رِزْقٌ کَرِیمٌ (۷۴) وَ اَلَّذِینَ آمَنُوا مِنْ بَعْدُ وَ هٰاجَرُوا وَ جٰاهَدُوا مَعَکُمْ فَأُولٰئِکَ مِنْکُمْ وَ أُولُوا اَلْأَرْحٰامِ بَعْضُهُمْ أَوْلیٰ بِبَعْضٍ فِی کِتٰابِ اَللّٰهِ إِنَّ اَللّٰهَ بِکُلِّ شَیْءٍ عَلِیمٌ (۷۵)

۱- ۱) .الانفال ۶۷-۷۱:بحث روائی فی غزوه بدر الاساری.

بیان:

قوله تعالی: إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ هٰاجَرُوا وَ جٰاهَدُوا الی قوله: «أَوْلِيٰاءُ بَعْضٍ» المراد ب اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ هٰاجَرُوا :الطائفه الاولی من المهاجرين قبل نزول السوره بدليل ما سيذكر من المهاجرين فی آخر الآيات،و المراد بالذين آووا و نصروا:هم الانصار الذين آووا النبی صلّی اللّه عليه و آله و سلم و المؤمنين المهاجرين و نصروا اللّه و رسوله،و كان ينحصر المسلمون يومئذ فی هاتين الطائفتين إلاّ قليل ممن آمن بمكه و لم يهاجر.

و قد جعل اللّه بينهم ولايه بقوله: «أُولٰئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيٰاءُ بَعْضٍ» و الولايه اعمّ من ولايه الميراث و ولايه النصره و ولايه الأمن،فمن آمن منهم كافرا كان نافذا عند الجميع؛فالبعض

ص: ۷۰۶

من الجميع وليّ البعض من الجميع كالمهاجر هو ولى كل مهاجر و أنصارى،و الأنصارى ولى كل أنصارى و مهاجر،كل ذلك بدليل إطلاق الولايه فى الآيه.

فلا شاهد على صرف الآيه الى ولايه الإرث بالمؤاخاه التى كان النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم جعلها فى بدء الهجره بين المهاجرين و الأنصار و كانوا يتوارثون بها زمانا حتى نسخت.

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ لَمْ يُهاجِرُوا الى آخر الآيه؛معناه واضح و قد نفيت فيها الولايه بين المؤمنين المهاجرين و الأنصار و بين المؤمنين غير المهاجرين إلاّ ولايه النصره اذا استنصروهم بشرط ان يكون الاستنصار على قوم ليس بينهم و بين المؤمنين ميثاق.

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِياءُ بَعْضٍ اى ان ولايتهم بينهم لا تتعداهم الى المؤمنين فليس للمؤمنين ان يتولوهم،و ذلك ان قوله هاهنا فى الكفار: «بَعْضُهُمْ أَوْلِياءُ بَعْضٍ» كقوله فى المؤمنين: «أُولٰئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِياءُ بَعْضٍ» إنشاء و تشريع فى صوره الإخبار،و جعل الولايه بين الكفار أنفسهم لا يحتمل بحسب الاعتبار إلاّ ما ذكرناه من نفى تعديه عنهم الى المؤمنين.

قوله تعالى: إِلاّ تَفْعَلُوهُ تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ وَ فَسادٌ كَبِيرٌ إشاره الى مصلحه جعل الولايه على النحو الذى جعلت،فان الولايه مما لا غنى عنها فى مجتمع من المجتمعات البشريه سيما المجتمع الإسلامى الذى أسس على اتباع الحق و بسط العدل الإلهى كما ان تولى الكفار و هم أعداء هذا المجتمع يوجب الاختلاط بينهم فيسرى فيه عقائدهم و أخلاقهم،و تفسد سيره الإسلام المبنيه على الحق بسيرهم المبنيه على اتباع الهوى و عباده الشيطان،و قد صدّق جريان الحوادث فى هذه الآونه ما أشارت اليه هذه الآيه.

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ هاجَرُوا الى آخر الآيه اثبات لحق الإيمان على من اتصف بآثاره اتصافا حقا،و وعد لهم بالمغفره و الرزق الكريم.

قوله تعالی: وَ الَّذِینَ آمَنُوا مِنْ بَعْدُ وَ هٰاجَرُوا وَ جٰاهَدُوا مَعَکُمْ فَأُولٰئِکَ مِنْکُمْ خطاب للمهاجرین الاولین و الأنصار و إلحاق من آمن و هاجر و جاهد معهم بهم فیشارکونهم فی الولایه.

قوله تعالی: وَ أُولُوا الْأَرْحٰامِ بَعْضُهُمْ أَوْلیٰ بِبَعْضٍ فِی کِتٰابِ اللّٰهِ الی آخر الآیه؛جعل للولایه بین أولی الأرحام و القرابات،و هی ولایه الإرث فان سائر أقسام الولایه لا ینحصر فیما بینهم.

و الآیه تنسخ ولایه الإرث بالمؤاخاه التی أجراها النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم بین المسلمین فی اول الهجره، و تثبت الإرث بالقرابه سواء کان هناک ذو سهم او لم یکن او کان عصبه او لم یکن فالآیه مطلقه کما هو ظاهر (۱).

۱- ۱) .الانفال ۷۲-۷۵:بحث روائی فی اولی الارحام.

سوره التوبه مدنیه و هی مائه و تسع و عشرون آیه

اشاره

[سوره التوبه (۹): الآیات ۱ الی ۱۶]

اشاره

بَرَاءَةٌ مِنَ اَللّهِ وَ رَسُولِهِ إِلَى اَلَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ اَلْمُشْرِكِينَ (١) فَسِيحُوا فِى اَلْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَ اِعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِى اَللّهِ وَ أَنَّ
اَللّهَ مُخْزِى اَلْكَافِرِينَ (٢) وَ أَذَانٌ مِنَ اَللّهِ وَ رَسُولِهِ إِلَى اَلنّاسِ يَوْمَ اَلْحَجِّ اَلْأَكْبَرِ أَنَّ اَللّهَ بَرِىءٌ مِنَ اَلْمُشْرِكِينَ وَ رَسُولُهُ فَإِنْ تُبْتُمْ فَهُوَ
خَيْرٌ لَكُمْ وَ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِى اَللّهِ وَ بَشِّرِ اَلَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ (٣) إِلاَّ اَلَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ اَلْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ
يَنْقُصُوكُمْ شَيْئاً وَ لَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَداً فَأَتِمُّوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَى مُدَّتِهِمْ إِنَّ اَللّهَ يُحِبُّ اَلْمُتَّقِينَ (۴) فَإِذَا اِنْسَلَخَ اَلْأَشْهُرُ اَلْحُرُمُ
فَاقْتُلُوا اَلْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَ خُذُوهُمْ وَ اُحْصُرُوهُمْ وَ اُقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ فَإِنْ تَابُوا وَ أَقَامُوا اَلصَّلاَةَ وَ آتَوُا اَلزَّكَاةَ فَخَلُّوا
سَبِيلَهُمْ إِنَّ اَللّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۵) وَ إِنْ أَحَدٌ مِنَ اَلْمُشْرِكِينَ اِسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتّى يَسْمَعَ كَلاَمَ اَللّهِ ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُ ذلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لاَ
يَعْلَمُونَ (۶) كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اَللّهِ وَ عِنْدَ رَسُولِهِ إِلاَّ اَلَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ اَلْمَسْجِدِ اَلْحَرامِ فَمَا اِسْتَقَامُوا لَكُمْ
فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ إِنَّ اَللّهَ يُحِبُّ اَلْمُتَّقِينَ (٧) كَيْفَ وَ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لاَ يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلاًّ وَ لاَ ذِمَّةً يُرْضُونَكُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ وَ تَأْبى قُلُوبُهُمْ
وَ أَكْثَرُهُمْ فَاسِقُونَ (٨) اِشْتَرَوْا بِآيَاتِ اَللّهِ ثَمَناً قَلِيلاً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (٩) لاَ يَرْقُبُونَ فِى مُؤْمِنٍ إِلاًّ وَ لاَ
ذِمَّةً وَ أُولئِكَ هُمُ اَلْمُعْتَدُونَ (١٠) فَإِنْ تَابُوا وَ أَقَامُوا اَلصَّلاَةَ وَ آتَوُا اَلزَّكَاةَ فَإِخْوَانُكُمْ فِى اَلدِّينِ وَ نُفَصِّلُ اَلْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (١١)
وَ إِنْ نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَ طَعَنُوا فِى دِينِكُمْ فَقَاتِلُوا أَئِمَّةَ اَلْكُفْرِ إِنَّهُمْ لاَ أَيْمَانَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ (١٢) أَ لاَ تُقَاتِلُونَ قَوْماً
نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ وَ هَمُّوا بِإِخْرَاجِ اَلرَّسُولِ وَ هُمْ بَدَؤُكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ أَ تَخْشَوْنَهُمْ فَاللّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (١٣) قَاتِلُوهُمْ
يُعَذِّبْهُمُ اَللّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَ يُخْزِهِمْ وَ يَنْصُرْكُمْ عَلَيْهِمْ وَ يَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ (١۴) وَ يُذْهِبْ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ وَ يَتُوبُ اَللّهُ عَلى مَنْ
يَشَاءُ وَ اَللّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (١۵) أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَ لَمّا يَعْلَمِ اَللّهُ اَلَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَ لَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اَللّهِ وَ لاَ رَسُولِهِ وَ لاَ
اَلْمُؤْمِنِينَ وَلِيجَةً وَ اَللّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ (١۶)

ص: ٧٠٩

بیان:

قوله تعالی: بَرَاءَةٌ مِنَ اللّٰهِ وَ رَسُولِهِ إِلَی الَّذِینَ عٰاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِکِینَ قال الراغب:أصل البرء و البراء و التبرّی:التفصی مما یکره مجاورته،و لذلک قیل:برأت من المرض و برأت من فلان و تبرأت،و أبرأته من کذا و برّأته،و رجل بریء و قوم راء و بریئون قال تعالی:براءه من اللّه و رسوله.انتهی.

و الآیه بالنسبه الی الآیات التالیه کالعنوان المصدر به الکلام المشیر الی خلاصه القول علی نهج سائر السور المفصله التی تشیر الآیه و الآیتان من اولها علی إجمال الغرض المسرود لأجل بیانه آیاتها.

و الخطاب فی الآیه للمؤمنین او للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و لهم علی ما یدل علیه قوله: «عٰاهَدْتُمْ» و قد أخذ اللّه تعالی و منه الخطاب و رسوله صلّی اللّه علیه و آله و سلم و هو الواسطه،و المشرکون و هم الذین أریدت البراءه منهم،و وجه الخطاب لیبلغ الیهم جمیعا فی الغیبه،و هذه الطریقه فی الأحکام و الفرامین المراد إیصالها الی الناس نوع تعظیم لصاحب الحکم و الأمر.

ص: ۷۱۱

و الآيه تتضمن إنشاء الحكم و القضاء بالبراءه من هؤلاء المشركين و ليس بتشريع محض بدليل تشريكه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم فى البراءه فان دأب القرآن ان ينسب الحكم التشريعى المحض الى اللّه سبحانه وحده،و قد قال تعالى: وَ لاٰ يُشْرِكُ فِى حُكْمِهِ أَحَداً (الكهف۲۶/)و لا ينسب الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم إلاّ الحكم بالمعنى الذى فى الولايه و السياسه و قطع الخصومه.

فالمراد بالآيه القضاء برفع الأمان عن الذين عاهدوهم من المشركين و ليس رفعا جزافيا و إبطالا للعهد من غير سبب يبيح ذلك فان اللّه تعالى سيذكر بعد عده آيات أنهم لا وثوق بعهدهم الذى عاهدوه و قد فسق اكثرهم و لم يراعوا حرمه العهد و نقضوا ميثاقهم،و قد أباح تعالى عند ذلك إبطال العهد بالمقابله نقضا بنقض حيث قال: وَ إِمّٰا تَخٰافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيٰانَهً فَانْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلىٰ سَوٰاءٍ إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يُحِبُّ الْخٰائِنِينَ (الأنفال۵۸/)فأباح إبطال العهد عند مخافه الخيانه و لم يرض مع ذلك إلاّ بابلاغ النقض اليهم لئلا يؤخذوا على الغفله فيكون ذلك من الخيانه المحظوره.

و لو كان إبطالا لعهدهم من غير سبب مبيح لذلك من قبل المشركين لم يفرق بين من دام على عهده منهم و بين من لم يدم عليه،و قد قال تعالى مستثنيا: «إِلاَّ الَّذِينَ عٰاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئاً وَ لَمْ يُظٰاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَداً فَأَتِمُّوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلىٰ مُدَّتِهِمْ إِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ» .

و لم يرض تعالى بنقض عهد هؤلاء المعاهدين الناقضين لعهدهم دون ان ضرب لهم أجلا ليفكروا فى أمرهم و يرتئوا رأيهم و لا يكونوا مأخوذين بالمباغته و المفاجأه.

فمحصل الآيه الحكم ببطلان العهد و رفع الأمان عن جماعه من المشركين كانوا قد عاهدوا المسلمين ثم نقضه اكثرهم و لم يبق الى من بقى منهم وثوق تطمئن به النفس الى عهدهم و تعتمد على يمينهم و تأمن شرهم و أنواع مكرهم.

قوله تعالى: فَسِيحُوا فِى الْأَرْضِ أَرْبَعَهَ أَشْهُرٍ وَ اعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِى اللّٰهِ وَ أَنَّ اللّٰهَ مُخْزِى الْكٰافِرِينَ السياحه هى السير فى الأرض و الجرى و لذلك يقال

للماء الدائم الجريه فى ساحه:السائح.

و أمرهم بالسياحه اربعه اشهر كنايه عن جعلهم فى مأمن فى هذه البرهه من الزمان و تركهم بحيث لا يتعرض لهم بشرّ حتى يختاروا ما يرونه أنفع بحالهم من البقاء او الفناء مع ما فى قوله:

«وَ اعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللّٰهِ وَ أَنَّ اللّٰهَ مُخْزِي الْكٰافِرِينَ» من إعلامهم ان الأصلح بحالهم رفض الشرك،و الإقبال الى دين التوحيد،و موعظتهم ان لا يهلكوا أنفسهم بالاستكبار و التعرض للخزى الإلهى.

و قد وجه فى الآيه الخطاب إليهم بالالتفات من الغيبه الى الخطاب لما فى توجيه الخطاب القاطع و الإراده الجازمه الى الخصم من الدلاله على بسط الاستيلاء و الظهور عليه و استذلاله و استحقار ما عنده من قوه و شده.

قوله تعالى: وَ أَذٰانٌ مِنَ اللّٰهِ وَ رَسُولِهِ إِلَى النّٰاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللّٰهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَ رَسُولُهُ الأذان هو الإعلام،و ليست الآيه تكرارا لقوله تعالى السابق: «بَرٰاءَةٌ مِنَ اللّٰهِ وَ رَسُولِهِ» فإن الجملتين و ان رجعتا الى معنى واحد و هو البراءه من المشركين إلاّ ان الآيه الاولى إعلام البراءه و إبلاغه الى المشركين بدليل قوله فى ذيل الآيه:

«إِلَى الَّذِينَ عٰاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ» بخلاف الآيه الثانيه فإن وجه الخطاب فيه الى الناس ليعلموا براءه اللّه و رسوله من المشركين،و يستعدوا و يتهيئوا لإنفاذ أمر اللّه فيهم بعد انسلاخ الاشهر الحرم بدليل قوله: «إِلَى النّٰاسِ» و قوله تفريعا: «فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ» الى آخر الآيه.

و قد اختلفوا فى تعيين المراد بيوم الحج الاكبر على أقوال:

منها:أنه يوم النحر من سنه التسع من الهجره لأنه كان يوما اجتمع فيه المسلمون و المشركون و لم يحج بعد ذلك العام مشرك،و هو المؤيد بالأحاديث المرويه عن أئمه اهل البيت عليهم السّلام و الأنسب بأذان البراءه،و الاعتبار يساعد عليه لأنه كان اكبر يوم اجتمع فيه

المسلمون و المشركون من اهل الحج عامه بمنى و قد ورد من طرق اهل السنّه روايات فى هذا المعنى غير ان مدلول جلها أن الحج الاكبر اسم يوم النحر فيتكرر على هذا كل سنه و لم ثبت من طريق النقل تسميه على هذا النحو.

و منها:أنه يوم عرفه لأن فيه الوقوف،و الحج الاصغر هو الذى ليس فيه وقوف و هو العمره،و هو استحسان لا دليل عليه،و لا سبيل الى تشخيص صحته.

و منها:أنه اليوم الثانى ليوم النحر لأن الإمام يخطب فيه و سقم هذا الوجه ظاهر.

و منها:أنه جميع ايام الحج كما يقال:يوم الجمل،و يوم صفين،و يوم بغاث،و يراد به الحين و الزمان،و هذا القول لا يقابل سائر الاقوال كل المقابله فانه انما يبين أن المراد باليوم جميع ايام الحج،و أما وجه تسميه هذا الحج بالحج الاكبر فيمكن أن يوجه ببعض ما فى الاقوال السابقه كما فى القول الاول.

و كيف كان فالاعتبار لا يساعد على هذا القول لأن وجود يوم بين ايام الحج يجتمع فيه عامه اهل الحج يتمكن فيه من أذان براءه كل التمكن كيوم النحر يصرف قوله: «يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ» الى نفسه،و يمنع شموله لسائر ايام الحج التى لا يجتمع فيها الناس ذاك الاجتماع.

ثم التفت سبحانه الى المشركين ثانيا و ذكّرهم أنهم غير معجزين للّه ليكونوا على بصيره من امرهم كما ذكّرهم بذلك فى الآيه السابقه بقوله: «وَ اعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِى اللّهِ وَ أَنَّ اللّهَ مُخْزِى الْكافِرِينَ» غير انه زاد عليه فى هذه الآيه قوله: «فَإِنْ تُبْتُمْ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ» ليكون تصريحا بما لوّح اليه فى الآيه السابقه فان التذكير بأنهم غير معجزى اللّه انما كان بمنزله العظه و بذل النصح لهم لئلا يلقوا بأيديهم الى التهلكه باختيار البقاء على الشرك و التولى عن الدخول فى دين التوحيد ففى الترديد تهديد و نصيحه و عظه.

ثم التفت سبحانه الى رسوله فخطابه ان يبشر الذين كفروا بعذاب أليم فقال: «وَ بَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذابٍ أَلِيمٍ» و الوجه فى الالتفات الذى فى قوله: «فَإِنْ تُبْتُمْ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ» الخ؛ما

تقدم فی قوله: «فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ» الخ؛و فی الالتفات الذی فی قوله: «وَ بَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا» الخ؛أنه رساله لا تتم إلّا من جهه مخاطبه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم.

قوله تعالی: إِلَّا الَّذِينَ عاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئاً وَ لَمْ يُظاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَداً الخ؛استثناء من عموم البراءه من المشرکین،و المستثنون هم المشرکون الذین لهم عهد لم ینقضوه لا مستقیما و لا غیر مستقیم فمن الواجب الوفاء بمیثاقهم و إتمام عهدهم الی مدتهم.

و قد ظهر بذلک أن المراد من اضافه قوله: «وَ لَمْ يُظاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَداً» الی قوله: «لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئاً» استیفاء قسمی النقض و هما النقض المستقیم کقتلهم بعض المسلمین، و النقض غیر المستقیم نظیر مظاهرتهم بعض اعداء المسلمین علیهم کإمداد مشرکی مکه بنی بکر علی خزاعه بالسلاح،و کانت بنو بکر فی عهد قریش و خزاعه فی عهد النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم فحاربوا فأعانت قریش بنی بکر علی خزاعه و نقضت بذلک عهد حدیبیه الذی عقدوه بینهم و بین النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم،و کان ذلک من اسباب فتح مکه سنه ثمان.

و قوله تعالی: إِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ فی مقام التعلیل لوجوب الوفاء بالعهد ما لم ینقضه المعاهد المشرک،و ذلک یجعل احترام العهد و حفظ المیثاق احد مصادیق التقوی المطلق الذی لا یزال یأمر به القرآن و قد صرح به فی نظائر هذا المورد کقوله تعالی: وَ لاٰ يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَآنُ قَوْمٍ عَلىٰ أَلاّٰ تَعْدِلُوا اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوىٰ (المائده/۸)و قوله: وَ لاٰ يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَآنُ قَوْمٍ أَنْ صَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرٰامِ أَنْ تَعْتَدُوا،وَ تَعٰاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَ التَّقْوىٰ وَ لاٰ تَعٰاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَ الْعُدْوٰانِ وَ اتَّقُوا اللّٰهَ (المائده/۲).

و بذلک یظهر ما فی قول بعضهم:إن المراد بالمتقین الذین یتقون نقض العهد من غیر سبب، و ذلک أن التقوی بمعنی الورع عن محارم اللّه عامه کالحقیقه الثانیه فی القرآن فیحتاج إراده خلافه الی قرینه صارفه.

قوله تعالی: فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَ خُذُوهُمْ وَ احْصُرُوهُمْ وَ اقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ أصل الانسلاخ من سلخ الشاه و هو نزع جلدها عنها،و انسلاخ الشهر نوع کنایه عن خروجه،و الحصر هو المنع من الخروج عن محیط،و المرصد اسم مکان من الرصد بمعنی الاستعداد للرقوب.

قال الراغب:الرصد الاستعداد للترقّب یقال:رصد له و ترصّد و أرصدته له،قال عزّ و جلّ: «وَ إِرْصاداً لِمَنْ حارَبَ اللّهَ وَ رَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ» و قوله عزّ و جل: «إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصادِ» تنبیها أنه لا ملجأ و لا مهرب،و الرصد یقال للراصد الواحد و الجماعه الراصدین و للمرصود واحدا کان او جمعا،و قوله تعالی: «يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ مِنْ خَلْفِهِ رَصَداً» یحتمل کل ذلک، و المرصد موضع الرصد.انتهی.

و المراد بالأشهر الحرم هی الأربعه الأشهر:أشهر السیاحه التی ذکرها اللّه سبحانه فی قوله: «فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ» و جعلها أجلا مضروبا للمشرکین لا یتعرّض فیها لحالهم و أما الأشهر الحرم المعروفه أعنی ذا القعده و ذا الحجه و المحرم فإنها لا تنطبق علی أذان براءه الواقع فی یوم النحر عاشر ذی الحجه بوجه کما تقدمت الإشاره إلیه.

و علی هذا فاللام فی الأشهر الحرم للعهد الذکری أی اذا انسلخ هذه الأشهر التی ذکرناها و حرمناها للمشرکین لا یتعرّض لحالهم فیها فاقتلوا المشرکین،الخ.

و یظهر بذلک ان لا وجه لحمل قوله: «فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ» علی انسلاخ ذی القعده و ذی الحجه و المحرم بأن یکون انسلاخ الاربعه الأشهر بانسلاخ الأشهر الثلاثه منطبقا علیه او یکون انسلاخ الأشهر الحرم مأخوذا علی نحو الإشاره الی انقضاء الاربعه الاشهر و ان لم ینطبق الاشهر علی الاشهر فان ذلک کله مما لا سبیل الیه بحسب السیاق و ان کان لفظ الاشهر الحرم فی نفسه ظاهرا فی شهور رجب و ذی القعده و ذی الحجه و المحرم.

و قوله: «فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ» محقق للبراءه منهم و رفع الاحترام عن

نفوسهم باهدار الدماء فلا مانع من اى نازله نزلت بهم،و فى قوله: «حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ» تعميم للحكم فلا مانع حاجب عن وجوب قتلهم حيثما وجدوا فى حل او حرم بل و لو ظفر بهم فى الشهر الحرام-بناء على تعميم «حَيْثُ» للزمان و المكان كليهما-فيجب على المسلمين كائنين من كانوا اذا ظفروا بهم ان يقتلوهم،كان ذلک فى الحل او الحرم فى الشهر الحرام او غيره.

و انما امر بقتلهم حيث وجدوا للتوسّل بذلک الى إيرادهم مورد الفناء و الانقراض، و تطييب الارض منهم،و إنجاء الناس من مخالطتهم و معاشرتهم بعد ما سمح و أبيح لهم ذلک فى قوله: «فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ» .

و لازم ذلک أن يكون كل من قوله: «فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ» و قوله «وَ خُذُوهُمْ» و قوله: «وَ احْصُرُوهُمْ» و قوله: «وَ اقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ» بيانا لنوع من الوسيله الى افناء جمعهم و انفاد عددهم،ليتفصّى المجتمع من شرهم.

فان ظفر بهم و أمكن قتلهم قتلوا،و ان لم يمكن ذلک قبض عليهم و أخذوا،و ان لم يمكن أخذهم حصروا و حبسوا فى كهفهم و منعوا من الخروج الى الناس و مخالطتهم و ان لم يعلم محلهم قعد لهم فى كل مرصد ليظفر بهم فيقتلوا او يؤخذوا.

و لعل هذا المعنى هو مراد من قال:ان المراد:فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم او خذوهم و احصروهم على وجه التخيير فى اعتبار الاصلح من الامرين،و ان كان لا يخلو عن تكلّف من جهه اعتبار الاخذ و الحصر و القعود فى كل مرصد امرا واحدا فى قبال القتل،و كيف كان فالسياق إنما يلائم ما قدمناه من المعنى.

و اما قول من قال:ان فى قوله:فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم و خذوهم،تقديما و تأخيرا،و التقدير:فخذوا المشركين حيث وجدتموهم و اقتلوهم فهو من التصرّف فى معنى الآيه من غير دليل مجوّز،و الآيه و خاصه ذيلها يدفع ذلک سياقا.

و معنى الآيه:فاذا انسلخ الاشهر الحرم و انقضى الاربعه الاشهر التى امهلناهم بها بقولنا «فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ» فأفنوا المشركين بأى وسيله ممكنه رأيتموها اقرب و أوصل الى إفناء جمعهم و إمحاء رسمهم من قتلهم اينما وجدتموهم من حل او حرم و متى ما ظفرتم بهم فى شهر حرام او غيره،و من أخذهم او حصرهم او القعود لهم فى كل مرصد حتى يفنوا عن آخرهم.

قوله تعالى: فَإِنْ تَابُوا وَ أَقَامُوا الصَّلاَةَ وَ آتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ اشتراط فى معنى الغايه للحكم السابق،و المراد بالتوبه معناها اللغوى و هو الرجوع اى ان رجعوا من الشرك الى التوحيد بالايمان و نصبوا لذلك حجه من اعمالهم و هى الصلاه و الزكاه و التزموا احكام دينكم الراجعه الى الخالق جميعا فخلوا سبيلهم.

و تخليه السبيل كنايه عن عدم التعرض لسالكيه و ان عادت مبتذله بكثره التداول كأن سبيلهم مسدوده مشغوله بتعرّض المتعرضين فاذا خلّى عنها كان ذلك ملازما او منطبقا على عدم التعرض لهم.

و قوله: «إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ» تعليل لقوله: «فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ» إما من جهه الأمر الذى يدل عليه بصورته او من جهه المأمور به الذى يدل عليه بمادته اعنى تخليه سبيلهم.

و المعنى على الاول:و إنما امر اللّه بتخليه سبيلهم لانه غفور رحيم يغفر لمن تاب اليه و يرحمه.

و على الثانى:خلّوا سبيلهم لان تخليتكم سبيلهم من المغفره و الرحمه،و هما من صفات اللّه العليا فتتصفون بذلك بصفه ربكم،و أظهر الوجهين هو الاول.

قوله تعالى: وَ إِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلاَمَ اللَّهِ الى آخر الآيه؛الآيه تتضمن حكم الإجاره لمن استجار من المشركين لان يسمع كلام اللّه،و هى بما تشتمل عليه من الحكم و ان كانت معترضه او كالمعترضه بين ما يدل على البراءه

و رفع الامان عن المشركين إلّا أنها بمنزله دفع الدخل الواجب الذى لا يجوز إهماله فان أساس هذه الدعوه الحقه و ما يصاحبها من الوعد و الوعيد و التبشير و الانذار،و ما يترتب عليه من عقد العقود و إبرام العهود او النقض و البراءه و احكام القتال كل ذلك انما هو لصرف الناس عن سبيل الغى و الضلال الى صراط الرشد و الهدى،و انجائهم من شقاء الشرك الى سعاده التوحيد.

و لازم ذلك الاعتناء التام بكل طريق يرجى فيه الوصول الى هدايه ضال و الفوز باحياء حق و ان كان يسيرا قليلا فان الحق حق و ان كان يسيرا،و المشرك غير المعاهد و إن أبرأ اللّه منه الذمه و أهدر دمه و رفع الحرمه عن كل ما يعود اليه من مال و عرض لكنه تعالى إنما فعل به ذلك ليحيى حق و يبطل باطل فاذا رجى منه الخير منع ذلك من اى قصد سيئ يقصد به حتى يحصل اليأس عن هدايته و انجائه.

فاذا استجار المشرك لينظر فيما تندب اليه الدعوه الحقه و يتبعها ان اتضحت له كان من الواجب اجارته حتى يسمع كلام اللّه و يرتفع عنه غشاوه الجهل و تتم عليه الحجه فاذا تمادى بعد ذلك فى ضلاله و أصر فى استكباره صار ممن ارتفع عنه الأمان و برأت منه الذمه و وجب تطييب الارض من قذاره وجوده بأيه وسيله امكنت و اى طريق كان اقرب و اسهل و هذا هو الذى يفيده قوله تعالى: «وَ إِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجٰارَكَ فَأَجِرْهُ حَتّٰى يَسْمَعَ كَلاٰمَ اللّٰهِ ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُ ذٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لاٰ يَعْلَمُونَ» الآيه؛بما يكتنف به من الآيات.

فمعنى الآيه:ان طلب منك بعض هؤلاء المشركين الذين رفع عنهم الأمان أن تأمنه فى جوارك ليحضر عندك و يكلمك فيما تدعو اليه من الحق الذى يتضمنه كلام اللّه فأجره حتى يسمع كلام اللّه و يرتفع عنه غشاوه الجهل ثم أبلغه مأمنه حتى يملك منك أمنا تاما كاملا،و إنما شرع اللّه هذا الحكم و بذل لهم هذا الامن التام لانهم قوم جاهلون و لا بأس على جاهل اذا رجى منه الخير بقبول الحق لو وضح له.

ص :٧١٩

و هذا غایه ما یمکن مراعاته من اصول الفضیله و حفظ الکرامه و نشر الرحمه و الرأفه و شرافه الانسانیه اعتبره القرآن الکریم،و ندب الیه الدین القویم.

قوله تعالی: کَیْفَ یَکُونُ لِلْمُشْرِکِینَ عَهْدٌ عِنْدَ اللّٰهِ وَ عِنْدَ رَسُولِهِ الآیه؛ تبیین و توضیح لما مر إجمالا من الحکم بنقض عهد المشرکین ممن لا وثوق بوفائه بعهده، و قتلهم الی ان یؤمنوا باللّه و یخضعوا لدین التوحید،و استثناء من لم ینقض العهد و بقی علی المیثاق حتی ینقضی مده عهدهم.

فالآیه و ما یتلوها الی تمام ست آیات تبین ذلک و توضح الحکم و استثناء ما استثنی منه و الغایه و المغیّی جمیعا.

فقوله: «کَیْفَ یَکُونُ لِلْمُشْرِکِینَ عَهْدٌ عِنْدَ اللّٰهِ وَ عِنْدَ رَسُولِهِ» استفهام فی مقام الإنکار،و قد بادرت الآیه الی استثناء الذین عاهدوهم من المشرکین عند المسجد الحرام لکونهم لم ینقضوا عهدا و لم یساهلوا فیما واثقوا به بدلیل قوله تعالی: «فَمَا اسْتَقامُوا لَکُمْ فَاسْتَقِیمُوا لَهُمْ» و ذلک أن الاستقامه لمن استقام و السلم لمن یسالم من لوازم التقوی الدینی،و لذلک علل قوله ذلک بقوله:

«إِنَّ اللّٰهَ یُحِبُّ الْمُتَّقِینَ» کما جاء مثله بعینه فی الآیه السابقه: «فَأَتِمُّوا إِلَیْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلیٰ مُدَّتِهِمْ إِنَّ اللّٰهَ یُحِبُّ الْمُتَّقِینَ» .

قوله تعالی: کَیْفَ وَ إِنْ یَظْهَرُوا عَلَیْکُمْ لاٰ یَرْقُبُوا فِیکُمْ إِلاًّ وَ لاٰ ذِمَّهً الی آخر الآیه؛قال الراغب فی المفردات:الإلّ کل حاله ظاهره من عهد حلف،و قرابه تئلّ:تلمع فلا یمکن انکاره،قال تعالی:لا یرقبون فی مؤمن إلاّ و لا ذمه،و ألّ الفرس:اسرع،حقیقته لمع، و ذلک استعاره فی باب الإسراع نحو برق و طار.انتهی.

و قال ایضا:الذمام-بکسر الذال-ما یذمّ الرجل علی إضاعته من عهد،و کذلک الذمه و المذمه،و قیل:لی مذمه فلا تهتکها،و أذهب مذمتهم بشیء:ای اعطهم شیئا لما لهم من الذمام.انتهی.و هو ظاهر فی أن الذمه مأخوذه من الذم بالمعنی الذی یقابل المدح.

و لعل إلقاء المقابله فى الآيه بين الإلّ و الذمه للدلاله على انهم لا يحفظون فى المؤمنين شيئا من المواثيق التى يجب رقوبها و حفظها سواء كانت مبنيه على اصول واقعيه تكوينيه كالقرابه التى توجب بوجه على القريب رعايه حال قريبه،او على الجعل و الاصطلاح كالعهود و المواثيق المعقوده بحلف و نحوه.

و قد كررت لفظه «كَيْفَ» للتأكيد و لرفع الإبهام فى البيان الناشىء من تخلل قوله: «إِلاَّ الَّذِينَ عاهَدْتُمْ» الآيه؛بطولها بين قوله: «كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ» الآيه؛و قوله: «وَ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ» الآيه.

فمعنى الآيه:كيف يكون للمشركين عهد عند اللّه و عند رسوله و الحال أنهم إن يظهروا عليكم و يغلبوكم على الامر لا يحفظوا و لا يراعوا فيكم قرابه و لا عهدا من العهود يرضونكم بالكلام المدلّس و القول المزوّق،و يأبى ذلك قلوبهم،و أكثرهم فاسقون.

و من هنا ظهر أن قوله: «يُرْضُونَكُمْ بِأَفْواهِهِمْ» من المجاز العقلى نسب فيه الإرضاء الى الأفواه و هو فى الحقيقه منسوب الى القول و الكلام الخارج من الأفواه المكوّن فيها.

و قوله: يُرْضُونَكُمْ الآيه؛تعليل لإنكار وجود العهد للمشركين و لذلك جىء به بالفصل،و التقدير:كيف يكون لهم عهد و هم يرضونكم بأفواههم و تأبى قلوبهم و أكثرهم فاسقون.

و أما قوله: «وَ أَكْثَرُهُمْ فاسِقُونَ» ففيه بيان أن أكثرهم ناقضون للعهد و الميثاق بالفعل من غير ان ينتظروا ظهورهم جميعا عليكم فالآيه توضح حال آحادهم و جميعهم بأن أكثرهم فاسقون بنقض العهد من غير ان يرقبوا فى مؤمن إلّا و لا ذمه،و لو انهم ظهروا عليكم جميعا لم يرقبوا فيكم الإلّ و الذمه.

قوله تعالى: اِشْتَرَوْا بِآياتِ اللّهِ ثَمَناً قَلِيلاً الى آخر الآيتين،بين و تفسير لقوله فى الآيه السابقه: «وَ أَكْثَرُهُمْ فاسِقُونَ» و كأن قوله: «اشْتَرَوْا بِآياتِ اللّهِ ثَمَناً قَلِيلاً» الى آخر

ص :721

الآيه توطئه و تمهید لقوله فی الآیه الثانیه: «لاٰ يَرْقُبُونَ فِی مُؤْمِنٍ إِلاًّ وَ لاٰ ذِمَّةً» .

و بذلک یظهر أن الأقرب أن المراد بالفسق الخروج عن العهد و الذمه دون الفسق بمعنی الخروج عن زی عبودیه اللّه سبحانه و إن کان الامر کذلک.

و قوله: وَ أُولٰئِکَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ کالتفسیر لجمیع ما مر من أحوالهم الروحیه و أعمالهم الجسمیه،و تفید الجمله مع ذلک جوابا عن سؤال مقدّر او ما یجری مجراه و المعنی:اذا کان هذا حالهم و هذه افعالهم فلا تحسبوا ان لو نقضتم عهدهم اعتدیتم علیهم فاولئک هم المعتدون علیکم لما اضمروه من العداوه و البغضاء و لما اظهره اکثرهم فی مقام العمل من الصد عن سبیل اللّه،و عدم رعایه قرابه و لا عهد فی المؤمنین.

قوله تعالی: فَإِنْ تٰابُوا وَ أَقٰامُوا الصَّلاٰةَ الی آخر الآیتین،الآیتان بیان تفصیلی لقوله فیما تقدم: «فَإِنْ تُبْتُمْ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِی اللّٰهِ» .

و المراد بالتوبه بدلاله السیاق الرجوع الی الایمان باللّه و آیاته،و لذلک لم یقتصر علی التوبه فقط بل عطف علیها إقامه الصلاه التی هی أظهر مظاهر عباد اللّه،و إیتاء الزکاه الذی هو اقوی ارکان المجتمع الدینی،و قد أشیر بهما الی نوع الوظائف الدینیه التی بإتیانها یتم الایمان بآیات اللّه بعد الایمان باللّه عز اسمه فهذا معنی قوله: «تٰابُوا وَ أَقٰامُوا الصَّلاٰةَ وَ آتَوُا الزَّكٰاةَ» .

و اما قوله: فَإِخْوٰانُكُمْ فِی الدِّينِ فالمراد به بیان التساوی بینهم و بین سائر المؤمنین فی الحقوق التی یعتبرها الاسلام فی المجتمع الاسلامی:لهم ما للمسلمین و علیهم ما علی المسلمین.

و قد عبّر فی الآیه عن ذلک بالاخوّه فی الدین،و قال فی موضع آخر: إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ (الحجرات/۱۰)اعتبارا بما بینهم من التساوی فی الحقوق الدینیه فان الأخوین شقیقان اشتقا من ماده واحده و هما لذلک متساویان فی الشئون الراجعه الی ذلک فی مجتمع المنزل عند والدهما الذی هو رب البیت،و فی مجتمع القرابه عند الأقرباء و العشیره.

و إذا كان لهذا المعنى المسمّى بلسان الدين أخوّه أحكام و آثار شرعيه اعتنى بها قانون الاسلام فهو اعتبار حقيقه لنوع من الاخوّه بين افراد المجتمع الاسلامى لها آثار مترتبه كما أن الاخوّه الطبيعيه فيما اعتبرها الاسلام لها آثار مترتبه عقلائيه و دينيه و ليست تسميه ذلك أخوّه مجرد استعاره لفظيه عن عنايه مجازيه،و فيما نقل عن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم:قوله:«المؤمنون إخوه يسعى بذمتهم أدناهم،و هم يد واحده على من سواهم».

و قوله: وَ إِنْ نَكَثُوا أَيْمٰانَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَ طَعَنُوا فِي دِينِكُمْ فَقٰاتِلُوا أَئِمَّةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لاٰ أَيْمٰانَ لَهُمْ الآيه؛يدل السياق أنهم غير المشركين الذين أمر اللّه سبحانه فى الآيه السابقه بنقض عهدهم و ذكر انهم هم المعتدون لا يرقبون فى مؤمن إلاّ و لا ذمه فانهم ناكثون للأيمان ناقضون للعهد،فلا يستقيم فيهم الاشتراط الذى ذكره اللّه سبحانه بقوله:

«وَ إِنْ نَكَثُوا أَيْمٰانَهُمْ» الآيه.

فهؤلاء قوم آخرون لهم مع ولى الأمر من المسلمين عهود و أيمان ينكثون أيمانهم من بعد عهدهم،أى ينقضون عهودهم من بعد عقدها فأمر اللّه سبحانه بقتالهم و ألغى أيمانهم و سمّاهم أئمه الكفر لأنهم السابقون فى الكفر بآيات اللّه يتّبعهم غيرهم ممن يليهم،يقاتلون جميعا لعلهم ينتهون عن نكث الأيمان و نقض العهود.

قوله تعالى: أَ لاٰ تُقٰاتِلُونَ قَوْماً نَكَثُوا أَيْمٰانَهُمْ وَ هَمُّوا بِإِخْرٰاجِ الرَّسُولِ الآيه؛و ما بعدها الى تمام اربع آيات تحريض للمؤمنين و تهييج لهم على قتال المشركين ببيان ما اجرموا به فى جنب اللّه و خانوا به الحق و الحقيقه،و عدّ خطاياهم و طغياناتهم من نكث الأيمان و الهمّ بإخراج الرسول و البدء بالقتال اول مره.

ثم بتعريف المؤمنين أن لازم إيمانهم باللّه الذى يملك كل خير و شر و نفع و ضر أن لا يخشوا إلاّ إياه ان كانوا مؤمنين به ففى ذلك تقويه لقلوبهم و تشجيعهم عليهم،و ينتهى الى بيان أنهم ممتحنون من عند اللّه بإخلاص الإيمان له و القطع من المشركين حتى يؤجروا بما يؤجر به المؤمن

المتحقق فی ایمانه.

قوله تعالی: قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبْهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ الی آخر الآيتين.أعاد الأمر بالقتال لأنه صار من جهه ما تقدم من التحريض و التحضيض اوقع فی القبول فان الأمر الاول كان ابتدائيا غير مسبوق بتمهيد و توطئه بخلاف الامر الثانی الوارد بعد اشتداد الاستعداد و كمال التهيؤ من المأمورين.

علی ان ما أتبع به الامر من قوله: «يُعَذِّبْهُمُ اللّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَ يُخْزِهِمْ» الی قوله: «وَ يُذْهِبْ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ» يؤكد الامر و يغری المأمورين علی امتثاله و إجرائه علی المشركين فان تذكّرهم أن قتل المشركين عذاب إلهی لهم بأيدی المؤمنين،و أن المؤمنين أياد مجريه للّه سبحانه و أن فی ذلك خزيا للمشركين و نصره من اللّه للمؤمنين عليهم و شفاء لصدور قوم مؤمنين و اذهابا لغيظ قلوبهم،يجرّئهم للعمل و ينشطهم و يصفی إرادتهم.

و قوله: «وَ يَتُوبُ اللّهُ عَلىٰ مَنْ يَشاءُ» الآيه بمنزله الاستثناء لئلا يجری حكم القتال علی إطلاقه.

قوله تعالی: أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَ لَمّٰا يَعْلَمِ اللّهُ الَّذِينَ جٰاهَدُوا مِنْكُمْ الی آخر الآيه؛بمنزله تعليل آخر لوجوب قتالهم لينتج تحريضهم علی القتال و فيه بيان حقيقه الامر،و محصله أن الدار دار الامتحان و الابتلاء فان نفوس الآدميين تقبل الخير و الشر و السعاده و الشقاوه فهی فی اول كينونتها ساذجه مبهمه،و مراتب القرب و الزلفی إنما تبذل بإزاء الايمان الخالص باللّه و آياته،و لا يظهر صفاء الايمان إلاّ بالامتحان الذی يورد المؤمن مقام العمل،ليميز اللّه بذلك الطيب من الخبيث،و الصافی الإيمان ممن ليس عنده إلاّ مجرد الدعوی او المزعمه.

فمن الواجب أن يمتحن هؤلاء المدّعون أنهم باعوا أنفسهم و أموالهم للّه بأن لهم الجنه، و يبتلوا بمثل القتال الذی يميز به الصادق من الكاذب و يفصل الذی قطع روابط المحبه و الصله

من أعداء اللّه سبحانه ممن فی قلبه بقایا من ولایتهم و مودتهم حتی یحیی هؤلاء و یهلک أولئک.

فعلی المؤمنین أن یمتثلوا أمر القتال بل یتسارعوا الیه و یتسابقوا فیه لیظهروا بذلک صفاء جوهرهم و حقیقه إیمانهم و یحتجوا به علی ربهم یوم لا نجاح فیه إلّا بحجه الحق.

فقوله: «أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا» أی بل أ ظننتم ان تترکوا علی ما أنتم علیه من الحال و لما تظهر حقیقه صدقکم فی دعوی الإیمان باللّه و بآیاته.

و قوله: «وَ لَمّٰا یَعْلَمِ اللّٰهُ» الآیه ای و لما یظهر فی الخارج جهادکم و عدم اتخاذکم من دون اللّه و لا رسوله و لا المؤمنین ولیجه فإن تحقق الأشیاء علم منه تعالی بها و قد مر نظیر الکلام مع بسط ما فی تفسیر قوله تعالی: أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّهَ وَ لَمّٰا یَعْلَمِ اللّٰهُ الَّذِینَ جٰاهَدُوا مِنْكُمْ الآیه(آل عمران/۱۴۲)فی الجزء الرابع من الکتاب.و من الدلیل علی هذا الذی ذکرنا فی معنی العلم قوله فی ذیل الآیه: «وَ اللّٰهُ خَبِیرٌ بِمٰا تَعْمَلُونَ» .

و الولیجه علی ما فی مفردات الراغب کل ما یتخذه الإنسان معتمدا علیه و لیس من اهله (۱)(۲)(۳).

[سوره التوبه (۹): الآیات ۱۷ الی ۲۴]

اشاره

مٰا كٰانَ لِلْمُشْرِكِینَ أَنْ یَعْمُرُوا مَسٰاجِدَ اَللّٰهِ شٰاهِدِینَ عَلیٰ أَنْفُسِهِمْ بِالْكُفْرِ أُولٰئِكَ حَبِطَتْ أَعْمٰالُهُمْ وَ فِی اَلنّٰارِ هُمْ خٰالِدُونَ (۱۷) إِنَّمٰا یَعْمُرُ مَسٰاجِدَ اَللّٰهِ مَنْ آمَنَ بِاللّٰهِ وَ اَلْیَوْمِ اَلْآخِرِ وَ أَقٰامَ اَلصَّلاٰةَ وَ آتَی اَلزَّكٰاةَ وَ لَمْ یَخْشَ إِلاَّ اَللّٰهَ فَعَسیٰ أُولٰئِكَ أَنْ یَكُونُوا مِنَ اَلْمُهْتَدِینَ (۱۸) أَ جَعَلْتُمْ سِقٰایَهَ اَلْحٰاجِّ وَ عِمٰارَهَ اَلْمَسْجِدِ اَلْحَرٰامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللّٰهِ وَ اَلْیَوْمِ اَلْآخِرِ وَ جٰاهَدَ فِی سَبِیلِ اَللّٰهِ لاٰ یَسْتَوُونَ عِنْدَ اَللّٰهِ وَ اَللّٰهُ لاٰ یَهْدِی اَلْقَوْمَ اَلظّٰالِمِینَ (۱۹) اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ هٰاجَرُوا وَ جٰاهَدُوا فِی سَبِیلِ اَللّٰهِ بِأَمْوٰالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ أَعْظَمُ دَرَجَهً عِنْدَ اَللّٰهِ وَ أُولٰئِكَ هُمُ اَلْفٰائِزُونَ (۲۰) یُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَهٍ مِنْهُ وَ رِضْوٰانٍ وَ جَنّٰاتٍ لَهُمْ فِیهٰا نَعِیمٌ مُقِیمٌ (۲۱) خٰالِدِینَ فِیهٰا أَبَداً إِنَّ اَللّٰهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِیمٌ (۲۲) یٰا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا لاٰ تَتَّخِذُوا آبٰاءَكُمْ وَ إِخْوٰانَكُمْ أَوْلِیٰاءَ إِنِ اِسْتَحَبُّوا اَلْكُفْرَ عَلَی اَلْإِیمٰانِ وَ مَنْ یَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَأُولٰئِكَ هُمُ اَلظّٰالِمُونَ (۲۳) قُلْ إِنْ كٰانَ آبٰاؤُكُمْ وَ أَبْنٰاؤُكُمْ وَ إِخْوٰانُكُمْ وَ أَزْوٰاجُكُمْ وَ عَشِیرَتُكُمْ وَ أَمْوٰالٌ اِقْتَرَفْتُمُوهٰا وَ تِجٰارَهٌ تَخْشَوْنَ كَسٰادَهٰا وَ مَسٰاكِنُ تَرْضَوْنَهٰا أَحَبَّ إِلَیْكُمْ مِنَ اَللّٰهِ وَ رَسُولِهِ وَ جِهٰادٍ فِی سَبِیلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتّٰی یَأْتِیَ اَللّٰهُ بِأَمْرِهِ وَ اَللّٰهُ لاٰ یَهْدِی اَلْقَوْمَ اَلْفٰاسِقِینَ (۲۴)

۱- ۱) .التوبه ۱-۱۶:بحث روائی فی سنه العرب فی الحج و طواف البیت؛القتال فی سیره رسول اللّه؛نزول آیات البراءه؛ نزول جبرئیل علی ان تبلیغ آیات البراءه یتم بواسطه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم او رجل منه؛عزل ابی بکر عن تبلیغ آیات البراءه و انتخاب علی علیه السّلام؛الغاء السنه الجاهلیه؛آراء بعض المفسرین الخاطئه فی قصّ عزل أبی بکر و انتخاب علی علیه السّلام لتبلیغ الاحکام الالهیه و الرّد علی هذه الآراء؛یوم الحج الاکبر؛الاشهر الحرم؛ائمه الکفر.

۲- ۲) .التوبه ۱-۱۶:کلام فی معنی العهد و اقسامه و احکامه.

۳- ۳) .التوبه ۱-۱۶:کلام فی نسبه الاعمال الی الاسباب طولا.

بیان:

قوله تعالی: مٰا کٰانَ لِلْمُشْرِکِینَ أَنْ یَعْمُرُوا مَسٰاجِدَ اللّٰهِ شٰاهِدِینَ عَلیٰ أَنْفُسِهِمْ بِالْکُفْرِ العماره ضد الخراب یقال:عمر الأرض اذا بنی بها بناء،و عمر البیت اذا اصلح ما أشرف منها علی الفساد،و التعمیر بمعناه و منه العمر لأنه عماره البدن بالروح، و العمره بمعنی زیاره البیت الحرام لأن فیها تعمیره.

و المسجد اسم مکان بمعنی المحل الذی یتعلق به السجده کالبیت الذی یبنی لیسجد فیه اللّه تعالی،و أعضاء السجده التی تتعلق بها السجده نوع تعلق و هی الجبهه و الکفان و الرکبتان و رءوس إبهامی القدمین.

و قوله: «مٰا کٰانَ لِلْمُشْرِکِینَ» الآیه؛لنفی الحق و الملک فإن اللام للملک و الحق،و النفی الحالی للکون السابق یفید أنه لم یتحقق منهم سبب سابق یوجب لهم أن یملکوا هذا الحق و هو حق ان یعمروا مساجد اللّه و یرمّوا ما استرمّ منها أو یزوروها کقوله تعالی: مٰا کٰانَ لِنَبِیٍّ أَنْ یَکُونَ لَهُ أَسْریٰ (الأنفال۶۷/)و قوله: وَ مٰا کٰانَ لِنَبِیٍّ أَنْ یَغُلَّ (آل عمران۱۶۱/).

و المراد بالعماره فی قوله: «أَنْ یَعْمُرُوا» إصلاح ما أشرف علی الخراب من البناء ورم ما استرم منه دون عماره المسجد بالزیاره فإن المراد بمساجد اللّه هی المسجد الحرام و کل مسجد للّه و لا عمره فی غیر المسجد الحرام،و الدخول فی المساجد للعباده فیها و إن أمکن ان یسمی عماره و زیاره لکن التعبیر المعهود من القرآن فیه الدخول.

علی أن فی قوله فی الآیه الآتیه: «أَ جَعَلْتُمْ سِقٰایَهَ الْحٰاجِّ وَ عِمٰارَهَ الْمَسْجِدِ الْحَرٰامِ» تأییدا ما لکون المراد بالعماره هو إصلاح البناء دون زیاره البیت الحرام.

و المراد بمساجد اللّه بیوت العباده المبنیه للّه لکن السیاق یدل علی أن المراد نفی جواز عمارتهم للمسجد الحرام،و یؤید قراءه من قرأ «أن یعمروا مسجد اللّه» بالإفراد.

ص: ۷۲۷

و لا ضير فى التعبير بالجمع و المقصود الأصيل بيان حكم فرد خاص من أفراده لأن الملاك عام،و التعليل الوارد فى الآيه غير مقيد بخصوص المسجد الحرام فالكلام فى معنى:ما كان لهم ان يعمروا المسجد الحرام لأنه مسجد و المساجد من شأنها ذلك.

و قوله: «شاهِدِينَ عَلى أَنْفُسِهِمْ بِالْكُفْرِ» المراد بالشهاده أداؤها و هو الاعتراف إما قولا كمن يعترف بالكفر لفظا،و إما فعلا كمن يعبد الأصنام و يتظاهر بكفره فكل ذلك من الشهاده و الملاك واحد.

فمعنى الآيه:لا يحق و لا يجوز للمشركين أن يرمّوا ما استرمّ من المسجد الحرام كسائر مساجد اللّه و الحال أنهم معترفون بالكفر بدلاله قولهم أو فعلهم.

قوله تعالى: أُولئِكَ حَبِطَتْ أَعْمالُهُمْ وَ فِي النّارِ هُمْ خالِدُونَ فى مقام التعليل لما أفيد من الحكم فى قوله: «ما كانَ» الخ؛و لذلك جىء به بالفصل دون الوصل.

و المراد بالجمله الاولى بيان بطلان الأثر و ارتفاعه عن أعمالهم،و العمل إنما يؤتى به للتوسل به الى أثر مطلوب،و اذ كانت أعمالهم حابطه لا أثر لها لم يكن ما يجوز لهم الإتيان بها،و الأعمال العباديه كعماره مساجد اللّه إنما تقصد لما يطمع فيه و يرجى من أثرها و هو السعاده و الجنه، و العمل الحابط لا يتعقب سعاده و لا جنه البته.

و المراد بالجمله الثانيه بيان ظرفهم الذى يستقرون فيه لو لا السعاده و الجنه و هو النار فكأنه قيل:اولئك لا يهديهم أعمالهم العباديه الى الجنه بل هم فى النار الخالده،و لا تفيد لهم سعاده بل هم فى الشقاوه المؤبده.

و فى الآيه دلاله على أصلين لطيفين من أصول التشريع:

أحدهما:أن تشريع الجواز بالمعنى الأعم الشامل للواجبات و المستحبات و المباحات يتوقف على أثر فى الفعل ينتفع به فاعله فلا لغو مشروعا فى الدين،و هذا أصل يؤيده العقل، و هو منطبق على الناموس الجارى فى الكون:أن لا فعل إلاّ لنفع عائد الى فاعله.

و ثانيهما:ان الجواز فى جميع موارده مسبوق بحق مجعول من اللّه لفاعله فى أن يأتى بالفعل من غير مانع.

قوله تعالى: إِنَّمٰا يَعْمُرُ مَسٰاجِدَ اللّٰهِ مَنْ آمَنَ بِاللّٰهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ الآيه السياق كاشف عن ان الحصر من قبيل قصر الإفراد كأن متوهما يتوهم أن للمشركين و المؤمنين جميعا أن يعمروا مساجد اللّه فافرد و قصر ذلك فى المؤمنين،و لازم ذلك ان يكون المراد بقوله: «يَعْمُرُ» إنشاء الحق و الجواز فى صوره الإخبار دون الإخبار،و هو ظاهر.

و قد اشترط سبحانه فى ثبوت حق العماره و جوازها أن يتّصف العامر بالإيمان باللّه و اليوم الآخر قبال ما نفى عن المشركين ان يكون لهم ذلك و لم يقنع بالإيمان باللّه وحده لأن المشركين يذعنون به تعالى بل شفّع ذلك بالإيمان باليوم الآخر لأن المشركين ما كانوا مؤمنين به،و بذلك يختص حق العماره و جوازها بأهل الدين السماوى من المؤمنين.

و لم يقنع بذلك ايضا بل ألحق به قوله: «وَ أَقٰامَ الصَّلاٰةَ وَ آتَى الزَّكٰاةَ وَ لَمْ يَخْشَ إِلاَّ اللّٰهَ» لأن المقام مقام بيان من ينتفع بعمله فيحق له بذلك ان يقترفه،و من كان تاركا للفروع المشروعه فى الدين و خاصه الركنين:الصلاه و الزكاه فهو كافر بآيات اللّه لا ينفعه مجرّد الإيمان باللّه و اليوم الآخر و إن كان مسلما،اذا لم ينكرها بلسانه،و لو انكرها بلسانه ايضا كان كافرا غير مسلم.

و قد خصّ من بينها الصلاه و الزكاه بالذكر لكونهما الركنين الذين لا غنى عنهما فى حال من الاحوال.

و بما ذكرنا من اقتضاء المقام يظهر ان المراد بقوله: «وَ لَمْ يَخْشَ إِلاَّ اللّٰهَ» الخشيه الدينيه و هى العباده دون الخشيه الغريزيه التى لا يسلم منها إلاّ المقرّبون من اولياء اللّه كالأنبياء قال تعالى: اَلَّذِينَ يُبَلِّغُونَ رِسٰالاٰتِ اللّٰهِ وَ يَخْشَوْنَهُ وَ لاٰ يَخْشَوْنَ أَحَداً إِلاَّ اللّٰهَ (الأحزاب/ ٣٩).

و الوجه فى التكنيه عن العباده بالخشيه ان الأعرف عند الانسان من علل اتخاذ الإله

للعباده الخوف من سخطه او الرجاء لرحمته،و رجاء الرحمه ايضا يعود بوجه الى الخوف من انقطاعها و هو السخط فمن عبد اللّه سبحانه او عبد شيئا من الاصنام فقد دعاه الى ذلک اما الخوف من شمول سخطه او الخوف من انقطاع نعمته و رحمته فالعباده ممثله للخوف و الخشيه مصداق لهما لتمثيلها اياها،و بينهما حاله الاستلزام،و لذلک کنى بها عنها،فالمعنى-و اللّه اعلم- و لم يعبد احدا من دون اللّه من الآلهه.

و قوله: فَعَسىٰ أُولٰئِکَ أَنْ يَکُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ اى اولئک الذين آمنوا باللّه و اليوم الآخر و لم يعبدوا أحدا غير اللّه سبحانه يرجى فى حقهم ان يكونوا من المهتدين،و هذا الرجاء قائم بأنفسهم او بأنفس المخاطبين بالآيه،و أما هو تعالى فمن المستحيل ان يقوم به الرجاء الذى لا يتم إلّا مع الجهل بتحقق الأمر المرجو الحصول.

و انما أخذ الاهتداء مرجو الحصول لا محقق الوقوع مع أن من آمن باللّه و اليوم الآخر حقيقه و حققه اعماله العباديه فقد اهتدى حقيقه لأن حصول الاهتداء مره او مرات لا يستوجب كون العامل من المهتدين،و استقرار صفه الاهتداء و لزومها له،فالتلبس بالفعل الواقع مره أو مرات غير التلبس بالصفه اللازمه فأولئک حصول الاهتداء لهم محقق،و أما حصول صفه المهتدين فهو مرجوّ التحقق لا محقق.

و قد تحصّل من الآيه أن عماره المساجد لا تحق و لا تجوز لغير المسلم أما المشركون فلعدم إيمانهم باللّه و اليوم الآخر،و أما اهل الكتاب فلأن القرآن لا يعدّ ايمانهم باللّه ايمانا قال تعالى: إِنَّ الَّذِينَ يَکْفُرُونَ بِاللّهِ وَ رُسُلِهِ وَ يُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللّهِ وَ رُسُلِهِ وَ يَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَ نَکْفُرُ بِبَعْضٍ وَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذٰلِکَ سَبِيلاً أُولٰئِکَ هُمُ الْکافِرُونَ حَقًّا (النساء/١٥١)،و قال ايضا فى آيه ٢٩ من السوره: قاتِلُوا الَّذِينَ لاٰ يُؤْمِنُونَ بِاللّهِ وَ لاٰ بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَ لاٰ يُحَرِّمُونَ مٰا حَرَّمَ اللّهُ وَ رَسُولُهُ وَ لاٰ يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْکِتٰابَ الآيه.

قوله تعالى: أَ جَعَلْتُمْ سِقايَةَ الْحاجِّ وَ عِمارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ وَ جاهَدَ فِي سَبِيلِ اللّهِ الآيه؛السقايه كالحكايه و الجنايه و النكايه مصدر يقال:سقى يسقى سقايه.

و السقايه ايضا الموضع الذى يسقى فيه الماء،و الإناء الذى يسقى به قال تعالى: جَعَلَ السِّقايَةَ فِي رَحْلِ أَخِيهِ (يوسف ٧٠/)،و قد رووا فى الآثار ان سقايه الحاجّ كانت احدى الشئونات الفاخره و المآثر التى يباهى بها فى الجاهليه،و أن السقايه كانت حياضا من أدم على عهد قصيّ بن كلاب احد اجداد النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم توضع بفناء الكعبه،و يستقى فيها الماء العذب من الآبار على الإبل،و يسقى الحاج فجعل قصى امر السقايه عند وفاته لابنه عبد مناف و لم يزل فى ولده حتى ورثه العباس بن عبد المطلب.

و سقايه العباس هو الموضع الذى كان يسقى فيه الماء فى الجاهليه و الاسلام و هو فى جهه الجنوب من زمزم بينهما اربعون ذراعا،و قد بنى عليه بناء هو المعروف اليوم بسقايه العباس.

و المراد بالسقايه فى الآيه-على اى حال-معناها المصدرى و هو السقى،و يؤيده مقابلتها فى الآيه عماره المسجد الحرام و المراد بها المعنى المصدرى قطعا بمعنى الشغل.

قوله تعالى: اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ هاجَرُوا وَ جاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللّهِ بِأَمْوالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ الى آخر الآيه؛بيان لحق الحكم الذى عند اللّه فى المسأله بعد إنكار المساواه، و هو ان الذى آمن و هاجر و جاهد فى سبيل اللّه ما استطاع ببذل ما عنده من مال و نفس،أعظم درجه عند اللّه و إنما عبر فى صوره الجمع-الذين آمنوا-الخ؛إشاره الى ان ملاك الفصل هو الوصف دون الشخص.

و ما تقدم من دلاله الكلام على أن الأعمال من غير إيمان باللّه لا فضل لها و لا درجه لصاحبها عند اللّه،قرينه على ان ليس المراد بالقياس الذى يدل عليه أفعل التفضيل فى قوله:

«أُولئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً» الخ؛هو ان بين الفريقين اشتراكا فى الدرجات غير ان درجه من جاهد

عن إيمان أعظم ممن سقى و عمر.

بل المراد بيان ان النسبه بينهما نسبه الأفضل الى من لا فضل له كالمقايسه المأخوذه بين الأكثر و الأقل فإنها تستدعى وجود حد متوسط بينهما يقاسان اليه فهناك ثلاثه امور امر متوسط يؤخذ مقياسا معدلا و آخر يكون أكثر منه،و آخر يكون أقل منه فاذا قيس الأكثر من الأقل كان الأكثر مقيسا الى ما لا كثره فيه أصلا.

فقوله: أَعْظَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللّهِ أى بالقياس الى هؤلاء الذين لا درجه لهم أصلا، و هذا نوع من الكنايه عن ان لا نسبه حقيقه بين الفريقين لأن أحدهما ذو قدم رفيع فيما لا قدم للآخر فيه أصلا و يدل على ذلك أيضا قوله: «وَ أُولئِكَ هُمُ الْفائِزُونَ» بما يدل على انحصار الفوز فيهم و ثبوتها لهم على نهج الاستقرار.

قوله تعالى: يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَ رِضْوانٍ وَ جَنّاتٍ الى آخر الآيتين ظاهر السياق أن ما يعده من الفضل فى حقهم بيان و تفصيل لما ذكر فى الآيه السابقه من فوزهم جيء به بلسان التبشير.

فالمعنى «يُبَشِّرُهُمْ» أى هؤلاء المؤمنين «رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ» عظيمه لا يقدر قدرها «وَ رِضْوانٍ» كذلك «وَ جَنّاتٍ لَهُمْ فِيها» فى تلك الجنات «نَعِيمٌ مُقِيمٌ» لا يزول و لا ينفد حالكونهم «خالِدِينَ فِيها أَبَداً» لا ينقطع خلودهم بأجل و لا أمد.

ثم لما كان المقام مقام التعجب و الاستبعاد لكونها بشاره بأمر عظيم لم يعهد فى ما نشاهده من أنواع النعيم الذى فى الدنيا،رفع الاستبعاد بقوله: «إِنَّ اللّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ» .

و سيوافيك الكلام فى توضيح معنى رحمته تعالى و رضوانه فيما سيمر من موضع مناسب و قد تقدم بعض الكلام فيهما.

قوله تعالى: يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَتَّخِذُوا آباءَكُمْ وَ إِخْوانَكُمْ أَوْلِياءَ الى آخر الآيه؛نهى عن تولى الكفار و لو كانوا آباء و إخوانا فإن الملاك عام،و الآيه التاليه تنهى

عن تولی الجمیع غیر أن ظاهر لفظ الآیه النهی عن اتخاذ الآباء و الإخوان أولیاء إن استحبوا الکفر و رجحوه علی الإیمان.

و إنما ذکر الآباء و الإخوان دون الأبناء و الأزواج مع کون القبیلین و خاصه الأبناء محبوبین عندهم کالآباء و الإخوان لأن التولی یعطی للولی ان یداخل امور ولیّه و یتصرف فی بعض شئون حیاته،و هذا هو المحذور الذی یستدعی النهی عن تولی الکفار حتی لا یداخلوا فی امورهم الداخلیه و لا یأخذوا بمجامع قلوبهم،و لا یکف المؤمنون و لا یستنکفوا عن الإقدام فیما یسوؤهم و یضرّهم،و من المعلوم ان النساء و الذراری لا یترقب منهم هذا الأثر السیئ إلاّ بواسطه،فلذلک خصّ النهی عن التولی بالآباء و الإخوان فهم الذین یخاف نفوذهم فی قلوب المؤمنین و تصرفهم فی شئونهم.

و قد ورد النهی عن اتخاذ الکفار اولیاء فی موضع من کلامه تقدم بعضها فی سوره المائده و آل عمران و النساء و الأعراف و فیها إنذار شدید و تهدیدات بالغه کقوله تعالی:وَ مَنْ یَتَوَلَّهُمْ مِنْکُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ (المائده۵۱/)،و قوله: وَ یُحَذِّرُکُمُ اللّٰهُ نَفْسَهُ (آل عمران/ ۲۸)،و قوله: وَ مَنْ یَفْعَلْ ذٰلِکَ فَلَیْسَ مِنَ اللّٰهِ فِی شَیْءٍ (آل عمران۲۸/)،و قوله أَ تُرِیدُونَ أَنْ تَجْعَلُوا لِلّٰهِ عَلَیْکُمْ سُلْطٰاناً مُبِیناً (النساء۱۴۴/).

و أنذرهم فی الآیه التی نحن فیها بقوله: «وَ مَنْ یَتَوَلَّهُمْ مِنْکُمْ فَأُولٰئِکَ هُمُ الظّٰالِمُونَ» و لم یقل:

«وَ مَنْ یَتَوَلَّهُمْ مِنْکُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ» اذ من الجائز ان یتوهم بعض هؤلاء انه منهم لأنهم آباؤه و إخوانه فلا یؤثر فیه التهدید أثرا جدیدا یبعثه نحو رفض الولایه.

و کیف کان فقوله: «وَ مَنْ یَتَوَلَّهُمْ مِنْکُمْ فَأُولٰئِکَ هُمُ الظّٰالِمُونَ» بما فی الجمله من المؤکدات کاسمیه الجمله،و دخول الام علی الخبر و ضمیر الفصل یفید تحقق الظلم منهم و استقراره فیهم،و قد کرر اللّه فی کلامه ان اللّه لا یهدی القوم الظالمین،و قال فی نظیر الآیه من سوره المائده: وَ مَنْ یَتَوَلَّهُمْ مِنْکُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ إِنَّ اللّٰهَ لاٰ یَهْدِی الْقَوْمَ الظّٰالِمِینَ فهؤلاء محرومون

من الهدايه الإلهيه لا ينفعهم شىء من أعمالهم الحسنه فى جلب السعاده اليهم،و السماحه بالفوز و الفلاح عليهم.

قوله تعالى: قُلْ إِنْ كٰانَ آبٰاؤُكُمْ وَ أَبْنٰاؤُكُمْ وَ إِخْوٰانُكُمْ الى آخر الآيه؛التفت من مخاطبتهم الى مخاطبه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم إيماء الى الإعراض عنهم لما يستشعر من حالهم أن قلوبهم مائله الى الاشتغال بما لا ينفع معه النهى عن تولّى آبائهم و إخوانهم الكافرين،و إيجاد الداعى فى نفوسهم الى الصدور عن امر اللّه و رسوله،و قتال الكافرين جهادا فى سبيل اللّه و إن كانوا آباءهم و إخوانهم.

و الذى يمنعهم من ذلك هو الحب المتعلق بغير اللّه و رسوله و الجهاد فى سبيل اللّه،و قد عدّ اللّه سبحانه اصول ما يتعلق به الحب النفسانى من زينه الحياه الدنيا،و هى الآباء و الأبناء و الإخوان و الأزواج و العشيره-و هؤلاء هم الذين يجمعهم المجتمع الطبيعى بقرابه نسبيه قريبه او بعيده او سببيه-و الأموال التى اكتسبوها و جمعوها،و التجاره التى يخشون كسادها و المساكن التى يرضونها-و هذه اصول ما يقوم به المجتمع فى المرتبه الثانيه-.

و ذكر تعالى أنهم إن تولوا أعداء الدين،و قدموا حكم هؤلاء الامور على حب اللّه و رسوله و الجهاد فى سبيل فليتربصوا و لينتظروا حتى يأتى اللّه بأمره و اللّه لا يهدى القوم الفاسقين.

و من المعلوم أن الشرط أعنى قوله: «إِنْ كٰانَ آبٰاؤُكُمْ» الى قوله: «فِي سَبِيلِهِ» فى معنى أن يقال:إن لم تنتهوا عما ينهاكم عنه من اتخاذ الآباء و الإخوان الكافرين اولياء باتخاذكم سببا يؤدى الى خلاف ما يدعوكم اليه،و إهمالكم فى أمر غرض الدين و هو الجهاد فى سبيل اللّه.

فقوله فى الجزاء: «فَتَرَبَّصُوا حَتّٰى يَأْتِيَ اللّٰهُ بِأَمْرِهِ» لا محاله إما أمر يتدارك به ما عرض على الدين من ثلمه و سقوط غرض فى ظرف مخالفتم،و إما عذاب يأتيهم عن مخالفه أمر اللّه و رسوله و الإعراض عن الجهاد فى سبيله.

غير ان قوله تعالى فى ذيل الآيه: «وَ اللّٰهُ لاٰ يَهْدِي الْقَوْمَ الْفٰاسِقِينَ» يعرّض لهم أنهم

خارجون حينئذ عن زىّ العبوديه،فاسقون عن أمر اللّه و رسوله فهم بمعزل من أن يهديهم اللّه بأعمالهم و يوفقهم لنصره اللّه و رسوله،و إعلاء كلمه الدين و إمحاء آثار الشرك.

فذيل الآيه يهدى الى أن المراد بهذا الأمر الذى يأمرهم اللّه أن يتربصوا له حتى يأتى به أمر منه تعالى،متعلق بنصره دينه و إعلاء كلمته فينطبق على مثل قوله تعالى فى سوره المائده بعد آيات ينهى فيها عن تولّى الكافرين: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللّٰهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَ يُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ وَ لاَ يَخَافُونَ لَوْمَةَ لاَئِمٍ ذٰلِكَ فَضْلُ اللّٰهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَ اللّٰهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ (المائده۵۴/).

و الآيه بقيودها و خصوصياتها-كما ترى-تنطبق على ما تفيده الآيه التى نحن فيها.

فالمراد-و اللّه اعلم-ان اتخذتم هؤلاء اولياء،و استنكفتم عن اطاعه اللّه و رسوله و الجهاد فى سبيل اللّه فتربصوا حتى يأتى اللّه بأمره،و يبعث قوما لا يحبون إلاّ اللّه،و لا يوالون اعداءه و يقومون بنصره الدين و الجهاد فى سبيل اللّه افضل قيام فانكم اذا فاسقون لا ينتفع بكم الدين،و لا يهدى اللّه شيئا من اعمالكم الى غرض حق و سعاده مطلوبه.

و ربما قيل:ان المراد بقوله: «فَتَرَبَّصُوا حَتّٰى يَأْتِيَ اللّٰهُ بِأَمْرِهِ» الاشاره الى فتح مكه،و ليس بسديد فان الخطاب فى الآيه للمؤمنين من المهاجرين و الانصار و خاصه المهاجرين،و هؤلاء هم الذين فتح اللّه مكه بأيديهم،و لا معنى لأن يخاطبوا و يقال لهم:ان كان آباؤكم و ابناؤكم، الخ؛أحب اليكم من اللّه و رسوله و جهاد فى سبيله فواليتموهم و استنكفتم عن اطاعه اللّه و رسوله و الجهاد فى سبيله فتربصوا حتى يفتح اللّه مكه بأيديكم و اللّه لا يهدى القوم الفاسقين، او فتربصوا حتى يفتح اللّه مكه و اللّه لا يهديكم لمكان فسقكم فتأمل (۱).

۱- ۱) .التوبه ۱۷-۲۴:بحث روائى فى:سقايه الحاج و عماره المسجد الحرام؛فضائل امير المؤمنين على عليه السّلام؛الجهاد فى سبيل اللّه.

[سوره التوبه (۹): الآيات ۲۵ الى ۲۸]

اشاره

لَقَدْ نَصَرَكُمُ اَللّٰهُ فِی مَوٰاطِنَ كَثِيرَةٍ وَ يَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئاً وَ ضٰاقَتْ عَلَيْكُمُ اَلْأَرْضُ بِمٰا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُدْبِرِينَ (۲۵) ثُمَّ أَنْزَلَ اَللّٰهُ سَكِينَتَهُ عَلىٰ رَسُولِهِ وَ عَلَى اَلْمُؤْمِنِينَ وَ أَنْزَلَ جُنُوداً لَمْ تَرَوْهٰا وَ عَذَّبَ اَلَّذِينَ كَفَرُوا وَ ذٰلِكَ جَزٰاءُ اَلْكٰافِرِينَ (۲۶) ثُمَّ يَتُوبُ اَللّٰهُ مِنْ بَعْدِ ذٰلِكَ عَلىٰ مَنْ يَشٰاءُ وَ اَللّٰهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۲۷) يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا اَلْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلاٰ يَقْرَبُوا اَلْمَسْجِدَ اَلْحَرٰامَ بَعْدَ عٰامِهِمْ هٰذٰا وَ إِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيكُمُ اَللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ شٰاءَ إِنَّ اَللّٰهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (۲۸)

بيان:

قوله تعالى: لَقَدْ نَصَرَكُمُ اَللّٰهُ فِی مَوٰاطِنَ كَثِيرَةٍ وَ يَوْمَ حُنَيْنٍ -الى قوله- وَلَّيْتُمْ مُدْبِرِينَ المواطن جمع موطن و هو الموضع الذى يسكنه الإنسان و يتوطن فيه.

و حنين اسم واد بين مكه و الطائف وقع فيه غزوه حنين قاتل فيه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم هوازن و ثقيف و كان يوما شديدا على المسلمين انهزموا أوّلا ثم أيدهم اللّه بنصره فغلبوا.

و الإعجاب الإسرار و العجب سرور النفس بما يشاهده نادرا،و الرحب السعه فى المكان و ضدّه الضيق.

ص :۷۳۶

و قوله: «لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوٰاطِنَ كَثِيرَةٍ» ذكر لنصرته تعالى لهم فى مواطن كثيره و مواضع متعدده يدلّ السياق على انها مواطن الحروب كوقائع بدر و أحد و الخندق و خيبر و غيرها،و يدل السياق أيضا أن الجمله كالمقدمه الممهده لقوله: «وَ يَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ» الآيه؛فإن الآيات الثلاث مسوقه لتذكير قصه وقعه حنين،و عجيب ما أفاض اللّه عليهم من نصرته و خصّهم به من تأييده فيها.

و قوله: وَ يَوْمَ حُنَيْنٍ أى و يوما وقعت فيه القتال بينكم و بين اعدائكم بوادى حنين، و إضافه اليوم الى امكنه الوقائع العظيمه شائع فى العرف كما يقال:يوم بدر و يوم أحد و يوم الخندق نظير إضافته الى الجماعه المتلبسين بذلك كيوم الأحزاب و يوم تميم،و إضافته الى نفس الحادثه كيوم فتح مكه.

و قوله: إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ أى أسرّتكم الكثره التى شاهدتموها فى انفسكم فانقطعتم عن الاعتماد باللّه و الثقه بأيده و قوّته و استندتم الى الكثره فرجوتم ان ستدفع عنكم كيد العدو و تهزم جمعهم،و إنما هو سبب من الأسباب الظاهريه لا أثر فيها إلاّ ما شاء اللّه الذى اليه تسبيب الأسباب.

و بالنظر الى هذا المعنى أردف قوله: «إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ» بقوله: «فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئاً» أى اتخذتموها سببا مستقلا دون اللّه فأنساكم الاعتماد باللّه،و ركنتم إليها فبان لكم ما فى وسع هذا السبب الموهوم و هو ان لا غنى عنده حتى يغنيكم فلم يغن عنكم شيئا و لا نصرا و لا شيئا آخر.

و قوله: «وَ ضٰاقَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمٰا رَحُبَتْ» اى مع ما رحبت،و هو كنايه عن إحاطه العدو بهم احاطه لا يجدون مع ذلك مأمنا من الأرض يستقرون فيه و لا كهفا يأوون اليه فيقيهم من العدو،اى فررتم فرارا لا تلوون على شىء.

فهو قريب المعنى من قوله تعالى فى قصه الأحزاب: إِذْ جٰاؤُكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَ مِنْ

أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَ إِذْ زٰاغَتِ الْأَبْصٰارُ وَ بَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنٰاجِرَ وَ تَظُنُّونَ بِاللّٰهِ الظُّنُونَا (الأحزاب١٠/).

و قوله: ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُدْبِرِينَ أى جعلتم العدو يلى أدباركم و هو كنايه عن الانهزام و هذا هو الفرار من الزحف ساقهم إليه اطمئنانهم بكثرتهم و الانقطاع من ربهم،قال تعالى يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذٰا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحْفاً فَلاٰ تُوَلُّوهُمُ الْأَدْبٰارَ وَ مَنْ يُوَلِّهِمْ يَوْمَئِذٍ دُبُرَهُ -الى ان قال- فَقَدْ بٰاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللّٰهِ وَ مَأْوٰاهُ جَهَنَّمُ وَ بِئْسَ الْمَصِيرُ (الأنفال١۶/)و قال ايضا: وَ لَقَدْ كٰانُوا عٰاهَدُوا اللّٰهَ مِنْ قَبْلُ لاٰ يُوَلُّونَ الْأَدْبٰارَ وَ كٰانَ عَهْدُ اللّٰهِ مَسْؤُلاً (الأحزاب١۵/).

فهذا كله اعنى ضيق الأرض عليهم بما رحبت ثم انهزامهم و فرارهم من الزحف على ما فيه من كبير الإثم،و وقوفهم هذا الموقف الذى يستتبع العتاب من ربهم إنما ساقهم إليه اعتمادهم و اطمئنانهم الى هذه الأسباب السرابيه التى لا تغنى عنهم شيئا.

و اللّه سبحانه بسعه رحمته و عظم منه امتن عليهم بنصره و إنزال سكينته و إنزال جنود لم يروها،و تعذيب الكافرين،و وعد مجمل بمغفرته:وعدا ليس بالمقطوع وجوده حتى تبطل به صفه الخوف من قلوبهم،و لا بالمقطوع عدمه حتى تزول صفه الرجاء من نفوسهم بل وعدا يحفظ فيهم الاعتدال و التوسط بين صفتى الخوف و الرجاء،و يربيهم تربيه حسنه تعدهم و تهيئهم للسعاده الواقعيه.

قوله تعالى: ثُمَّ أَنْزَلَ اللّٰهُ سَكِينَتَهُ عَلىٰ رَسُولِهِ وَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ الى آخر الآيه؛السكينه-كما تقدم-حاله قلبيه توجب سكون النفس و ثبات القلب ملازمه لازدياد الإيمان مع الإيمان و لكلمه التقوى التى تهدى الى الورع عن محارم اللّه على ما تفسّرها الآيات.

و هى غير العداله التى هى ملكه نفسانيه تردع عن ركوب الكبائر و الإصرار على الصغائر

فان السکينه تردع عن الصغائر و الکبائر جميعا.

و قد نسب اللّه السکينه فی کتابه الی نفسه نسبه تشعر بنوع من الاختصاص کما نسب الروح الی نفسه دون العداله و وصفها بالإنزال فلها اختصاص عندی به تعالی بل ربما يشعر بعض الآيات بأنه عدّها من جنوده کقوله تعالی: هُوَ الَّذِی أَنْزَلَ السَّکِينَهَ فِی قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَزْدادُوا إِيماناً مَعَ إِيمانِهِمْ وَ لِلّهِ جُنُودُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ (الفتح۴/).

و فی غير واحد من الآيات المشتمله علی ذکر السکينه ذکر الجنود کقوله: فَأَنْزَلَ اللّهُ سَکِينَتَهُ عَلَيْهِ وَ أَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْها (التوبه۴۰/)،و کما فی الآيه المبحوث عنها: «ثُمَّ أَنْزَلَ اللّهُ سَکِينَتَهُ عَلی رَسُولِهِ وَ عَلَی الْمُؤْمِنِينَ وَ أَنْزَلَ جُنُوداً لَمْ تَرَوْها» .

و الذی يفهم من السياق ان هذه الجنود هی الملائکه النازله الی المعرکه،او أن يقال من جملتها الملائکه النازله و الذی ينتسب الی السکينه و الملائکه أن يعذّب بهم الکفار و يسدد و يسعد بهم المؤمنون کما اشتملت عليه آيات آل عمران القاصّه قصه أحد،و آيات فی أول سوره الفتح فراجعها حتی يتبين لک حقيقه الحال إن شاء اللّه تعالی.

و قد تقدم فی قوله تعالی: فِيهِ سَکِينَهٌ مِنْ رَبِّکُمْ (البقره۲۴۸/)فی الجزء الثانی من الکتاب بعض ما يتعلق بالسکينه الإلهيه من الکلام مما لا يخلو من نفع فی هذا المقام.

قوله تعالی: ثُمَّ يَتُوبُ اللّهُ مِنْ بَعْدِ ذلِکَ عَلی مَنْ يَشاءُ وَ اللّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ قد تقدّم مرارا أن التوبه من اللّه سبحانه هی الرجوع الی عبده بالعنايه و التوفيق أوّلا ثم بالعفو و المغفره ثانيا،و من العبد الرجوع الی ربه بالندامه و الاستغفار،و لا يتوب اللّه علی من لا يتوب اليه.

و الإشاره فی قوله: «مِنْ بَعْدِ ذلِکَ» علی ما يعطيه السياق الی ما ذکره فی الآيتين السابقتين من خطيئتهم بالرکون الی غير اللّه سبحانه و معصيتهم بالفرار و التولی ثم إنزال السکينه و إنزال الجنود و تعذيبهم الذين کفروا.

ص :۷۳۹

و الملائم لذلک ان یکون الموصول فی «مَنْ یَشٰاءُ» شاملا للمسلمین و الکافرین جمیعا فقد ذکر من الفریقین جمیعا ما یصلح لأن یتوب اللّه علیهم فیه إن تابوا،و هو من الکفار کفرهم و من المسلمین خطیئتهم و معصیتهم،و لا وجه لتخصیص التوبه علی بعضهم مع ما فی آیات التوبه من عموم الحکم وسعته و لم یقیّد فی هذه الآیه المبحوث عنها بما یوجب اختصاصها بأحد الفریقین:المسلمین او الکافرین مع وجود المقتضی فیهما جمیعا.

قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِکُونَ نَجَسٌ فَلاٰ یَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرٰامَ بَعْدَ عٰامِهِمْ هٰذٰا قال فی المجمع:کل مستقذر نجس یقال:رجل نجس و امرأه نجس و قوم نجس لأنه مصدر،و اذا استعملت هذه اللفظه مع الرجس قیل:رجس نجس -بکسر النون-قال:و العیله الفقر یقال عال یعیل اذا افتقر.انتهی.

و النهی عن دخول المشرکین المسجد الحرام بحسب المتفاهم العرفی یفید أمر المؤمنین بمنعهم عن دخول المسجد الحرام،و فی تعلیله تعالی منع دخولهم المسجد بکونهم نجسا اعتبار نوع من القذاره لهم کاعتبار نوع من الطهاره و النزاهه للمسجد الحرام،و هی کیف کانت أمر آخر وراء الحکم باجتناب ملاقاتهم بالرطوبه و غیر ذلک.

و المراد بقوله: «عٰامِهِمْ هٰذٰا» سنه تسع من الهجره،و هی السنه التی أذّن فیها علی علیه السّلام بالبراءه،و منع طواف البیت عریانا،و حج المشرکین البیت.

و قوله: وَ إِنْ خِفْتُمْ عَیْلَهً الآیه؛أی و إن خفتم فی إجراء هذا الحکم أن ینقطعوا عن الحج،و یتعطل أسواقکم،و تذهب تجارتکم فتفتقروا و تعیلوا فلا تخافوا فسوق یغنیکم اللّه من فضله،و یؤمنکم من الفقر الذی تخافونه.

و هذا وعد حسن منه تعالی فیه تطییب نفوس أهل مکه و من کان له تجاره هناک بالموسم،و کان حاضر العالم الاسلامی یبشرهم یومئذ بمضمون هذا الوعد فقد کان الاسلام تعلو کلمته،و ینتشر صیته حالا بعد حال،و کانت عامه المشرکین فی عتبه

الاستئصال بعد إیذان براءه لم یبق لهم إلاّ اربعه أشهر إلاّ شرذمه قلیله من العرب کان النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم عاهدهم عند المسجد الحرام الی أجل ما بعده من مهل فالجمیع کانوا فی معرض قبول الاسلام (۱).

[سوره التوبه (۹): الآیات ۲۹ الی ۳۵]

اشاره

قاتِلُوا اَلَّذِینَ لاٰ یُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَ لاٰ بِالْیَوْمِ اَلْآخِرِ وَ لاٰ یُحَرِّمُونَ مٰا حَرَّمَ اَللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ لاٰ یَدِینُونَ دِینَ اَلْحَقِّ مِنَ اَلَّذِینَ أُوتُوا اَلْکِتٰابَ حَتّٰی یُعْطُوا اَلْجِزْیَهَ عَنْ یَدٍ وَ هُمْ صٰاغِرُونَ (۲۹) وَ قٰالَتِ اَلْیَهُودُ عُزَیْرٌ اِبْنُ اَللّٰهِ وَ قٰالَتِ اَلنَّصٰاریٰ اَلْمَسِیحُ اِبْنُ اَللّٰهِ ذٰلِکَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوٰاهِهِمْ یُضٰاهِؤُنَ قَوْلَ اَلَّذِینَ کَفَرُوا مِنْ قَبْلُ قٰاتَلَهُمُ اَللّٰهُ أَنّٰی یُؤْفَکُونَ (۳۰) اِتَّخَذُوا أَحْبٰارَهُمْ وَ رُهْبٰانَهُمْ أَرْبٰاباً مِنْ دُونِ اَللّٰهِ وَ اَلْمَسِیحَ اِبْنَ مَرْیَمَ وَ مٰا أُمِرُوا إِلاّٰ لِیَعْبُدُوا إِلٰهاً وٰاحِداً لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ سُبْحٰانَهُ عَمّٰا یُشْرِکُونَ (۳۱) یُرِیدُونَ أَنْ یُطْفِؤُا نُورَ اَللّٰهِ بِأَفْوٰاهِهِمْ وَ یَأْبَی اَللّٰهُ إِلاّٰ أَنْ یُتِمَّ نُورَهُ وَ لَوْ کَرِهَ اَلْکٰافِرُونَ (۳۲) هُوَ اَلَّذِی أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدیٰ وَ دِینِ اَلْحَقِّ لِیُظْهِرَهُ عَلَی اَلدِّینِ کُلِّهِ وَ لَوْ کَرِهَ اَلْمُشْرِکُونَ (۳۳) یٰا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا إِنَّ کَثِیراً مِنَ اَلْأَحْبٰارِ وَ اَلرُّهْبٰانِ لَیَأْکُلُونَ أَمْوٰالَ اَلنّٰاسِ بِالْبٰاطِلِ وَ یَصُدُّونَ عَنْ سَبِیلِ اَللّٰهِ وَ اَلَّذِینَ یَکْنِزُونَ اَلذَّهَبَ وَ اَلْفِضَّهَ وَ لاٰ یُنْفِقُونَهٰا فِی سَبِیلِ اَللّٰهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذٰابٍ أَلِیمٍ (۳۴) یَوْمَ یُحْمیٰ عَلَیْهٰا فِی نٰارِ جَهَنَّمَ فَتُکْویٰ بِهٰا جِبٰاهُهُمْ وَ جُنُوبُهُمْ وَ ظُهُورُهُمْ هٰذٰا مٰا کَنَزْتُمْ لِأَنْفُسِکُمْ فَذُوقُوا مٰا کُنْتُمْ تَکْنِزُونَ (۳۵)

۱- ۱) .التوبه ۲۵-۲۸:بحث روائی فی:غزوه حنین،فهرس اسماء شهداء حنین.

بیان:

قوله تعالی: قَاتِلُوا الَّذِینَ لاَ یُؤْمِنُونَ بِاللّهِ وَ لاَ بِالْیَوْمِ الْآخِرِ وَ لاَ یُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللّهُ وَ رَسُولُهُ وَ لاَ یَدِینُونَ دِینَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِینَ أُوتُوا الْکِتَابَ أهل الکتاب هم الیهود و النصاری علی ما یستفاد من آیات کثیره من القرآن الکریم و کذا المجوس علی ما یشعر أو یدل علیه قوله تعالی: إِنَّ الَّذِینَ آمَنُوا وَ الَّذِینَ هَادُوا وَ الصَّابِئِینَ وَ النَّصَاری وَ الْمَجُوسَ وَ الَّذِینَ أَشْرَکُوا إِنَّ اللّهَ یَفْصِلُ بَیْنَهُمْ یَوْمَ الْقِیَامَهِ إِنَّ اللّهَ عَلَی کُلِّ شَیْءٍ شَهِیدٌ (الحج/۱۷)حیث عدّوا فی الآیه مع سائر ارباب النحل السماویه فی قبال الذین اشرکوا، و الصابئون کما تقدّم طائفه من المجوس صبوا الی دین الیهود فاتخذوا طریقا بین الطریقین.

و السیاق یدل علی ان لفظه «مِنَ» فی قوله: «مِنَ الَّذِینَ أُوتُوا الْکِتَابَ» بیانیه لا تبعیضیه فان کلّا من الیهود و النصاری و المجوس امه واحده کالمسلمین فی اسلامهم و ان تشعبوا شعبا مختلفه و تفرقوا فرقا متشتته اختلط بعضهم ببعض و لو کان المراد قتال البعض و اثبات الجزیه علی الجمیع او علی ذلک البعض بعینه لاحتاج المقام فی افاده ذلک الی بیان غیر هذا البیان

ص: ۷۴۲

يحصل به الغرض.

و حيث كان قوله: «مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ» بيانا لما قبله من قوله: «الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ» الآيه فالأوصاف المذكوره اوصاف عامه لجميعهم و هى ثلاثه أوصاف وصفهم اللّه سبحانه بها:عدم الايمان باللّه و اليوم الآخر،و عدم تحريم ما حرّم اللّه و رسوله،و عدم التديّن بدين الحق.

فأول ما وصفهم به قوله: «الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِاللّهِ وَ لا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ» و هو تعالى ينسب اليهم فى كلامه أنهم يثبتونه إلها و كيف لا؟و هو يعدّهم اهل الكتاب،و ما هو إلاّ الكتاب السماوى النازل من عند اللّه على رسول من رسله و يحكى عنهم القول او لازم القول بالالوهيه فى مئات من آيات كتابه (۱).

فمعنى الآيه-و اللّه اعلم-قاتلوا اهل الكتاب لأنهم لا يؤمنون باللّه و اليوم الآخر إيمانا مقبولا غير منحرف عن الصواب و لا يحرمون ما حرمه الإسلام مما يفسد اقترافه المجتمع الإنسانى و لا يدينون دينا منطبقا على الخلقه الإلهيه قاتلوهم و دوموا على قتالهم حتى يصغروا عندكم و يخضعوا لحكومتكم،و يعطوا فى ذلك عطيه ماليه مضروبه عليهم يمثل صغارهم، و يصرف فى حفظ ذمتهم و حقن دمائهم و حاجه إداره امورهم.

قوله تعالى: وَ قالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللّهِ وَ قالَتِ النَّصارى الْمَسِيحُ ابْنُ اللّهِ الى آخر الآيه المضاهاه المشاكله.و الإفك على ما ذكره الراغب كل مصروف عن وجهه الذى يحق ان يكون عليه فمعنى «يُؤْفَكُونَ» يصرفون فى اعتقادهم عن الحق الى الباطل.

و قوله: «وَ قالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللّهِ» عزيز هذا هو الذى يسميه اليهود عزرا غيرت

۱- ۱) .التوبه ۲۹-۳۵:بحث فى صله الايمان بالتوحيد و باليوم الآخر؛لم عد اللّه اهل الكتاب كفارا.

اللفظه عند التعريف كما غير لفظ«يسوع»فصار بالتعريب«عيسى»و لفظ«يوحنا»فصار كما قيل«يحيى».

و قوله: «وَ قالَتِ النَّصارى الْمَسِيحُ ابْنُ اللّهِ» كلمه قالتها النصارى،و قد تقدم الكلام فيها و فى ما يتعلق بها فى قصه المسيح عليه السّلام من سوره آل عمران فى الجزء الثالث من الكتاب.

و قوله: يُضاهِؤُنَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ تنبئ الآيه عن ان القول بالنبوّه منهم مضاهاه و مشاكله لقول من تقدمهم من الأمم الكافره و هم الوثنيون عبده الأصنام فإن من آلهتهم من هو إله أب إله و من هو إله ابن إله،و من هى إلهه ام إله او زوجه إله،و كذا القول بالثالوث مما كان دائرا بين الوثنيين من الهند و الصين و مصر القديم و غيرهم و قد مرّ نبذه من ذلك فيما تقدم من الكلام فى قصه المسيح فى ثالث أجزاء هذا الكتاب.

ثم دعا عليهم بقوله: «قاتَلَهُمُ اللّهُ أَنّى يُؤْفَكُونَ» و ختم به الآيه.

قوله تعالى: اِتَّخَذُوا أَحْبارَهُمْ وَ رُهْبانَهُمْ أَرْباباً مِنْ دُونِ اللّهِ وَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ الأحبار جمع حبر بفتح الحاء و كسرها و هو العالم و غلب استعماله فى علماء اليهود و الرهبان جمع راهب و هو المتلبس بلباس الخشيه و غلب على المتنسكين من النصارى.

و اتخاذهم الأحبار و الرهبان أربابا من دون اللّه هو إصغاؤهم لهم و إطاعتهم من غير قيد و شرط و لا يطاع كذلك إلاّ اللّه سبحانه.

و أما اتخاذهم المسيح بن مريم ربا من دون اللّه فهو القول بالوهيته بنحو كما هو المعروف من مذاهب النصارى،و فى إضافه المسيح الى مريم إشاره الى عدم كونهم محقين فى هذا الاتخاذ لكونه إنسانا ابن مرأه.

و لكون الاتخاذين مختلفين من حيث المعنى فصل بينهما فذكر اتخاذهم الأحبار و الرهبان أربابا من دون اللّه أولا،ثم عطف عليه قوله: «وَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ» .

و الكلام كما يدل على اختلاف الربوبيتين كذلك لا يخلو عن دلاله على أن قولهم ببنوّه عزير و بنوه المسيح على معنيين مختلفين،و هو البنوه التشريفيه فى عزير و البنوه بنوع من الحقيقه فى المسيح عليه السّلام فإن الآيه أهملت ذكر اتخاذهم عزيرا ربا من دون اللّه،و لم يذكر مكانه إلاّ اتخاذهم الأحبار و الرهبان أربابا من دون اللّه.

فهو رب عندهم بهذا المعنى إما لاستلزام التشريف بالبنوه ذلك أو لأنه من أحبارهم و قد أحسن إليهم فى تجديد مذهبهم ما لا يقاس به إحسان غيره،و أما المسيح فبنوّته غير هذه البنوه.

و قوله: «وَ مٰا أُمِرُوا إِلاّٰ لِيَعْبُدُوا إِلٰهاً وٰاحِداً لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ» جمله حاليه أى اتخذوا لهم أربابا و الحال هذه.

و فى الكلام دلاله أوّلا:على أن الاتخاذ بالربوبيه بواسطه الطاعه كالاتخاذ بها بواسطه العباده فالطاعه اذا كانت بالاستقلال كانت عباده،و لازم ذلك ان الرب الذى هو المطاع من غير قيد و شرط و على نحو الاستقلال إله،فإن الإله هو المعبود الذى من حقه أن يعبد،يدل على ذلك كله قوله تعالى: «وَ مٰا أُمِرُوا إِلاّٰ لِيَعْبُدُوا إِلٰهاً وٰاحِداً» حيث يدل الرب بالإله،و كان مقتضى الظاهر ان يقال و ما أمروا إلاّ ليتخذوا ربا واحدا فالاتخاذ للربوبيه بواسطه الطاعه المطلقه عباده،و اتخاذ الرب معبودا اتخاذ له إلها فافهم ذلك.

و ثانيا:على ان الدعوه الى عباده اللّه وحده فيما وقع من كلامه تعالى كقوله تعالى: لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ أَنَا فَاعْبُدُونِ (الأنبياء/٢٥)و قوله: فَلاٰ تَدْعُ مَعَ اللّٰهِ إِلٰهاً آخَرَ (الشعراء/٢١٣) و أمثال ذلك كما أريد بها قصر العباده بمعناها المتعارف فيه تعالى كذلك أريد قصر الطاعه فيه تعالى،و ذلك انه تعالى لم يؤاخذهم فى طاعتهم لأحبارهم و رهبانهم إلاّ بقوله عزّ من قائل:

«وَ مٰا أُمِرُوا إِلاّٰ لِيَعْبُدُوا إِلٰهاً وٰاحِداً لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ» .

و على هذا المعنى يدل قوله تعالى: أَ لَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يٰا بَنِي آدَمَ أَنْ لاٰ تَعْبُدُوا الشَّيْطٰانَ إِنَّهُ

لَكَمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ وَ أَنِ اعْبُدُونِى هٰذٰا صِرٰاطٌ مُسْتَقِيمٌ (يس ۶۱/)،و هذا باب ينفتح منه ألف باب.

و فى قوله: «لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ» تتميم لكلمه التوحيد التى يتضمنها قوله: «وَ مٰا أُمِرُوا إِلاّٰ لِيَعْبُدُوا إِلٰهاً وٰاحِداً» فإن كثيرا من عبده الاصنام كانوا يعتقدون بوجود آلهه كثيره،و هم مع ذلك لا يخصون بالعباده إلاّ واحدا منها فعباده إله واحد لا يتم به التوحيد الاّ مع القول بأنه لا إله إلاّ هو.

و قد جمع تعالى بين العبادتين مع الإشاره الى مغايره ما بينهما و ان قصر العباده بكلا معنييها عليه تعالى هو معنى الإسلام له سبحانه الذى لا مفر منه للانسان؛فيما أمر به نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلم من دعوه أهل الكتاب بقوله:قُلْ يٰا أَهْلَ الْكِتٰابِ تَعٰالَوْا إِلىٰ كَلِمَهٍ سَوٰاءٍ بَيْنَنٰا وَ بَيْنَكُمْ أَلاّٰ نَعْبُدَ إِلاَّ اللّٰهَ وَ لاٰ نُشْرِكَ بِهِ شَيْئاً وَ لاٰ يَتَّخِذَ بَعْضُنٰا بَعْضاً أَرْبٰاباً مِنْ دُونِ اللّٰهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنّٰا مُسْلِمُونَ (آل عمران۶۴/).

و قوله تعالى فى ذيل الآيه: «سُبْحٰانَهُ عَمّٰا يُشْرِكُونَ» تنزيه له تعالى عما يتضمنه قولهم بربوبيه الأحبار و الرهبان،و قولهم بربوبيه المسيح عليه السّلام من الشرك.

و الآيه بمنزله البيان التعليلى لقوله تعالى فى أول الآيات: «الَّذِينَ لاٰ يُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَ لاٰ بِالْيَوْمِ الْآخِرِ» فان اتخاذ إله او آلهه دون اللّه سبحانه لا يجامع الإيمان باللّه،و لا الإيمان بيوم لا ملك فيه إلاّ اللّه.

قوله تعالى: يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِؤُا نُورَ اللّٰهِ بِأَفْوٰاهِهِمْ الى آخر الآيه؛الإطفاء اخماد النار او النور،و الباء فى قوله: «بِأَفْوٰاهِهِمْ» للآله او السببيه.

و إنما ذكر الأفواه لأن النفخ الذى يتوسل به الى اخماد الانوار و السرج يكون بالأفواه،قال فى المجمع:و هذا من عجيب البيان مع ما فيه من تصغير شأنهم و تضعيف كيدهم لأن الفم يؤثر فى الأنوار الضعيفه دون الاقباس العظيمه.انتهى.

ص:۷۴۶

و قال فی الکشاف:مثل حالهم فی طلبهم ان یبطلوا نبوه محمّد صلّی اللّه علیه و آله و سلم بالتکذیب بحال من یرید ان ینفخ فی نور عظیم منبث فی الآفاق یرید اللّه ان یزیده،و یبلغه الغایه القصوی فی الاشراق و الاضاءه لیطفئه بنفخه و یطمسه.انتهی،و الآیه اشاره الی حال الدعوه الإسلامیه، و ما یریده منه الکافرون،و فیها وعد جمیل بأن اللّه سیتم نوره.

قوله تعالی: هُوَ الَّذِی أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدیٰ وَ دِینِ الْحَقِّ لِیُظْهِرَهُ عَلَی الدِّینِ کُلِّهِ وَ لَوْ کَرِهَ الْمُشْرِکُونَ الهدی الهدایه الإلهیه التی قارنها برسوله لیهدی بأمره،و دین الحق هو الاسلام بما یشتمل علیه من العقائد و الأحکام المنطبقه علی الواقع الحق.

و المعنی أن اللّه هو الذی ارسل رسوله و هو محمّد صلّی اللّه علیه و آله و سلم مع الهدایه-او الآیات و البینات- و دین فطری لیظهر و ینصر دینه الذی هو دین الحق علی کل الأدیان و لو کره المشرکون ذلک.

و بذلک ظهر أن الضمیر فی قوله: «لِیُظْهِرَهُ» راجع الی دین الحق کما هو المتبادر من السیاق، و ربما قیل:ان الضمیر راجع الی الرسول،و المعنی لیظهر رسوله و یعلمه معالم الدین کلها و هو بعید.

و فی الآیتین من تحریض المؤمنین علی قتال اهل الکتاب و الاشاره الی وجوب ذلک علیهم ما لا یخفی فانهما تدلان علی أن اللّه أراد انتشار هذا الدین فی العالم البشری فلا بد من السعی و المجاهده فی ذلک،و أن اهل الکتاب یریدون أن یطفئوا هذا النور بأفواههم فلا بد من قتالهم حتی یفنوا او یستبقوا بالجزیه و الصغار،و أن اللّه سبحانه یأبی إلاّ ان یتم نوره،و یرید ان یظهر هذا الدین علی غیره فالدائره بمشیه اللّه لهم علی اعدائهم فلا ینبغی لهم ان یهنوا و یحزنوا و هم الأعلون ان کانوا مؤمنین.

قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا إِنَّ کَثِیراً مِنَ الْأَحْبٰارِ وَ الرُّهْبٰانِ لَیَأْکُلُونَ

أَمْوالَ النّاسِ بِالْباطِلِ وَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللّهِ الظاهر أن الآيه اشاره الى بعض التوضيح لقوله فى أول الآيات: «وَ لا يُحَرِّمُونَ ما حَرَّمَ اللّهُ وَ رَسُولُهُ وَ لا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ» كما ان الآيه السابقه كالتوضيح لقوله فيها: «الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِاللّهِ وَ لا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ» .

أما ايضاح قوله تعالى: «وَ لا يُحَرِّمُونَ ما حَرَّمَ اللّهُ وَ رَسُولُهُ» بقوله: «إِنَّ كَثِيراً مِنَ الْأَحْبارِ وَ الرُّهْبانِ لَيَأْكُلُونَ أَمْوالَ النّاسِ بِالْباطِلِ» فهو إيضاح بأوضح المصاديق و أهمها تأثيرا فى افساد المجتمع الانسانى الصالح،و ابطال غرض الدين.

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَ الْفِضَّةَ وَ لا يُنْفِقُونَها فِي سَبِيلِ اللّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذابٍ أَلِيمٍ قال الراغب:الكنز جعل المال بعضه على بعض و حفظه،و أصله من كنزت التمر فى الوعاء،و زمن الكناز وقت ما يكنز فيه التمر،و ناقه كناز مكتنزه اللحم، و قوله: «وَ الَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَ الْفِضَّةَ» أى يدّخرونها،انتهى.

ففى مفهوم الكنز حفظ المال المكنوز و ادّخاره و منعه من ان يجرى بين الناس فى وجوه المعاملات فينمو نماء حسنا،و يعمّ الانتفاع به فى المجتمع فينتفع به هذا بالأخذ،و ذاك بالرد، و ذلك بالعمل عليه و قد كان دأبهم قبل ظهور البنوك و المخازن العامه أن يدفنوا الكنوز فى الأرض سترا عليها من أن تقصد بسوء.

و الآيه و إن اتصلت فى النظم اللفظى بما قبلها من الآيات الذامّه لأهل الكتاب و الموبخه لأحبارهم و رهبانهم فى أكلهم اموال الناس بالباطل و الصدّ عن سبيل اللّه إلاّ أنه لا دليل من جهه اللفظ على نزولها فيهم و اختصاصها بهم البته.

فلا سبيل الى القول بأن الآيه إنما نزلت فى أهل الكتاب و حرّمت الكنز عليهم،و أما المسلمون فهم و ما يقتنون من ذهب و فضه يصنعون بأموالهم ما يشاءون من غير بأس عليهم.

و الآيه توعد الكانزين إيعادا شديدا،و يهددهم بعذاب شديد غير أنها تفسر الكنز

المدلول علیه بقوله: «الَّذِینَ یَکْنِزُونَ الذَّهَبَ وَ الْفِضَّهَ» بقوله: «وَ لاٰ یُنْفِقُونَهٰا فِی سَبِیلِ اللّٰهِ» فتدل بذلک علی أن الذی یبغضه اللّه من الکنز ما یلازم الکف عن إنفاقه فی سبیل اللّه اذا کان هناک سبیل.

فالآیه ناظره الی الکنز الذی یصاحبه الامتناع عن الانفاق فی الحقوق المالیه الواجبه لا بمعنی الزکاه الواجبه فقط بل بمعنی یعمها و غیرها من کل ما یقوم علیه ضروره المجتمع الدینی من الجهاد و حفظ النفوس من الهلکه و نحو ذلک.

و قوله فی ذیل الآیه: «فَبَشِّرْهُمْ بِعَذٰابٍ أَلِیمٍ» إیعاد بالعذاب یدل علی تحریمه الشدید.

قوله تعالی: یَوْمَ یُحْمیٰ عَلَیْهٰا فِی نٰارِ جَهَنَّمَ فَتُکْویٰ بِهٰا جِبٰاهُهُمْ وَ جُنُوبُهُمْ وَ ظُهُورُهُمْ الی آخر الآیه.إحماء الشیء جعله حارا فی الاحساس،و الإحماء علیه الایقاد لیتسخن و الإحماء فوق التسخین،و الکیّ إلصاق الشیء الحار بالبدن.

و المعنی:أن ذلک العذاب المبشّر به فی یوم یوقد علی تلک الکنوز فی نار جهنم فتکون محماه بالنار فتلصق بجباههم و جنوبهم و ظهورهم،و یقال لهم عند ذلک: «هٰذٰا مٰا کَنَزْتُمْ لِأَنْفُسِکُمْ فَذُوقُوا مٰا کُنْتُمْ تَکْنِزُونَ» :فقد عاد عذابا علیکم تعذّبون به.

و لعل تخصیص الجباه و الجنوب و الظهور لأنهم خضعوا لها و هو السجده التی تکون بالجباه و لاذوا إلیها و اللواذ بالجنوب،و اتّکئوا علیها و الاتکاء بالظهور،و قیل غیر ذلک و اللّه أعلم (۱)(۲).

ص: ۷۴۹

۱- ۱) .التوبه ۲۹-۳۵:بحث روائی فی:السیوف الثلاثه،سیره الاسلام مع اهل الکتاب و الکفار من غیرهم؛الجزیه؛ معنی اتخاذ اهل الکتاب احبارهم و رهبانهم اربابا من دون اللّه؛ظهور المهدی علیه السّلام؛کنز الذهب و الفضّه؛الدرهم و الدینار.
۲- ۲) .التوبه ۲۹-۳۵:کلام فی معنی الکنز.

[سوره التوبه (۹): الآیات ۳۶ الی ۳۷]

اشاره

إِنَّ عِدَّهَ اَلشُّهُورِ عِنْدَ اَللّهِ اِثْنا عَشَرَ شَهْراً فِی کِتابِ اَللّهِ یَوْمَ خَلَقَ اَلسَّماواتِ وَ اَلْأَرْضَ مِنْها أَرْبَعَهٌ حُرُمٌ ذلِکَ اَلدِّینُ اَلْقَیِّمُ فَلا تَظْلِمُوا فِیهِنَّ أَنْفُسَکُمْ وَ قاتِلُوا اَلْمُشْرِکِینَ کَافَّهً کَما یُقاتِلُونَکُمْ کَافَّهً وَ اِعْلَمُوا أَنَّ اَللّهَ مَعَ اَلْمُتَّقِینَ (۳۶) إِنَّمَا اَلنَّسِیءُ زِیادَهٌ فِی اَلْکُفْرِ یُضَلُّ بِهِ اَلَّذِینَ کَفَرُوا یُحِلُّونَهُ عاماً وَ یُحَرِّمُونَهُ عاماً لِیُواطِؤُا عِدَّهَ ما حَرَّمَ اَللّهُ فَیُحِلُّوا ما حَرَّمَ اَللّهُ زُیِّنَ لَهُمْ سُوءُ أَعْمالِهِمْ وَ اَللّهُ لا یَهْدِی اَلْقَوْمَ اَلْکافِرِینَ (۳۷)

بیان:

قوله تعالی: إِنَّ عِدَّهَ اَلشُّهُورِ عِنْدَ اَللّهِ اِثْنا عَشَرَ شَهْراً فِی کِتابِ اَللّهِ یَوْمَ خَلَقَ اَلسَّماواتِ وَ اَلْأَرْضَ الشهر کالسنه و الاسبوع مما یعرفه عامه الناس منذ اقدم اعصار الإنسانیه،و کأن لبعضها تأثیرا فی تنبههم للبعض فقد کان الانسان یشاهد تحول السنین و مرورها بمضی الصیف و الشتاء و الربیع و الخریف و تکررها بالعود ثم العود ثم تنبهوا لانقسامها الی اقسام هی اقصر منها مده حسب ما ساقهم الیه مشاهده اختلاف اشکال القمر من الهلال الی الهلال،و ینطبق علی ما یقرب من ثلاثین یوما و تنقسم بذلک السنه الی اثنی عشر شهرا.

و السنه التی ینالها الحس شمسیه تتألف من ثلاثمائه و خمسه و ستین یوما و بعض یوم لا تنطبق علی اثنی عشر شهرا قمریا هی ثلاثمائه و أربعه و خمسون یوما تقریبا إلاّ برعایه حساب

ص: ۷۵۰

الکبیسه غیر ان ذلک هو الذی يناله الحس و ینتفع به عامه الناس من الحاضر و البادی و الصغیر و الکبیر و العالم و الجاهل.

فقوله تعالی: «إِنَّ عِدَّهَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللّهِ اثْنٰا عَشَرَ شَهْراً» الخ؛ناظر الی الشهور القمریه التی تتألف منها السنون و هی التی لها اصل ثابت فی الحس و هو التشکلات القمریه بالنسبه الی اهل الارض.

و الدلیل علی کون المراد بها الشهور القمریه-اولا-قوله بعد: «مِنْهٰا أَرْبَعَهٌ حُرُمٌ» لقیام الضروره علی ان الاسلام لم یحرم إلاّ اربعه من الشهور القمریه التی هی ذو القعده و ذو الحجه و المحرم و رجب،و الاربعه من القمریه دون الشمسیه.

و ثانیا:قوله «عِنْدَ اللّهِ» و قوله: «فِی کِتٰابِ اللّهِ یَوْمَ خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ» فإن هذه القیود تدل علی ان هذه العده لا سبیل للتغیر و الاختلاف إلیها لکونها عند اللّه کذلک و لا یتغیر علمه،و کونها فی کتاب اللّه کذلک یوم خلق السماوات و الارض فجعل الشمس تجری لمستقر لها،و القمر قدره منازل حتی عاد کالعرجون القدیم لا الشمس ینبغی لها ان تدرک القمر و لا اللیل سابق النهار و کل فی فلک یسبحون فهو الحکم المکتوب فی کتاب التکوین،و لا معقب لحکمه تعالی.

فمعنی الآیه ان عده الشهور اثنا عشر شهرا تتألف منها السنون،و هذه العده هی التی فی علم اللّه سبحانه،و هی التی أثبتها فی کتاب التکوین یوم خلق السماوات و الارض و أجری الحرکات العامه التی منها حرکه الشمس و حرکه القمر حول الارض و هی الاصل الثابت فی الکون لهذه العده.

قوله تعالی: مِنْهٰا أَرْبَعَهٌ حُرُمٌ ذٰلِکَ الدِّینُ الْقَیِّمُ فَلاٰ تَظْلِمُوا فِیهِنَّ أَنْفُسَکُمْ الحرم جمع حرام و هو الممنوع منه،و القیم هو القائم بمصلحه الناس المهیمن علی إداره امور حیاتهم و حفظ شئونها.

ص:٧۵١

و قوله: «مِنْها أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ» هى الاشهر الاربعه:ذو القعده و ذو الحجه و المحرم و رجب بالنقل القطعى،و الكلمه كلمه تشريع بدليل قوله: «ذٰلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ» الخ.

و إنما جعل اللّه هذه الاشهر الاربعه حرما ليكف الناس فيها عن القتال و ينبسط عليهم بساط الأمن،و يأخذوا فيها الأهبه للسعاده،و يرجعوا الى ربهم بالطاعات و القربات.

و كانت حرمتها من شريعه إبراهيم،و كانت العرب تحترمها حتى فى الجاهليه حينما كانوا يعبدون الأوثان غير أنهم ربما كانوا يحولون الحرمه من شهر الى شهر سنه أو أزيد منها بالنسىء الذى تتعرض له الآيه التاليه.

و قوله: «ذٰلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ» ،الإشاره الى حرمه الاربعه المذكوره،و الدين كما تطلق على مجموع ما أنزله اللّه على أنبيائه تطلق على بعضها فالمعنى ان تحريم الأربعه من الشهور القمريه هو الدين الذى يقوم بمصالح العباد.كما يشير اليه فى قوله: جَعَلَ اللّٰهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرٰامَ قِيٰاماً لِلنّٰاسِ وَ الشَّهْرَ الْحَرٰامَ الآيه(المائده۹۷/)؛و قد تقدم الكلام فيه فى الجزء السادس من الكتاب.

و قوله: «فَلاٰ تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ» الضمير الى الأربعه اذ لو كان راجعا الى «اثْنٰا عَشَرَ» المذكور سابقا لكان الظاهر أن يقال:«فيها»كما نقل عن الفراء،و أيضا لو كان راجعا الى «اثْنٰا عَشَرَ» و هى تمام السنه لكان قوله: «فَلاٰ تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ» كما قيل فى معنى قولنا:

فلا تظلموا أبدا أنفسكم،و كان الكلام متفرقا على كون عده الشهور عند اللّه اثنى عشر شهرا، و لا تفرع له عليه ظاهرا فالمعنى لما كانت هذه الأربعه حرما تفرع على حرمتها عند اللّه أن تكفوا فيها عن ظلم أنفسكم رعايه لحرمتها و عظم منزلتها عند اللّه سبحانه.

فالنهى عن الظلم فيها يدل على عظم الحرمه و تأكدها لتفرعها على حرمتها أولا و لأنها نهى خاص بعد النهى العام كما يفيده قولنا:لا تظلم أبدا و لا تظلم فى زمان كذا.

و الجمله أعنى قوله: «فَلاٰ تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ» و إن كانت بحسب إطلاق لفظها نهيا عن

كل ظلم و معصيه لكن السياق يدل على كون المقصود الأهم منها النهى عن القتال فى الأشهر الحرم.

قوله تعالى: وَ قَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ قال الراغب فى المفردات:الكف كف الإنسان و هى ما بها يقبض و يبسط،و كففته أصبت كفه،و كففته أصبته بالكف و دفعته بها،و تعورف الكف بالدفع على أى وجه كان،بالكف كان أو غيرها حتى قيل:رجل مكفوف لمن قبض بصره.

و قوله:و ما أرسلناك إلّا كافه للناس أى كافا لهم عن المعاصى،و الهاء فيه للمبالغه كقولهم:

راويه و علامه و نسّابه،و قوله: «وَ قَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً» قيل:معناه كافين لهم كما يقاتلونكم كافين،و قيل:معناه جماعه كما يقاتلونكم جماعه،و ذلك أن الجماعه يقال لهم:الكافه كما يقال لهم:الوازعه لقوتهم باجتماعهم،و على هذا قوله: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَافَّةً» .انتهى.

و قال فى المجمع:كافه بمعنى الإحاطه مأخوذ من كافه الشىء و هى حرفه و اذا انتهى الشىء الى ذلك كف عن الزياده،و أصل الكف المنع.انتهى.

و قوله: «كَافَّةً» فى الموضعين حال عن الضمير الراجع الى المسلمين او المشركين أو فى الأول عن الأول و فى الثانى عن الثانى او بالعكس فهناك وجوه أربعه،و المتبادر الى الذهن هو الوجه الرابع للقرب اللفظى الذى بين الحال و ذى الحال حينئذ،و معنى الآيه على هذا:و قاتلوا المشركين جميعهم كما يقاتلونكم جميعكم.

فالآيه توجب قتال جميع المشركين فتصير نظيره قوله تعالى: «فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ» الآيه؛ينسخ هذه ما ينسخ تلك و تتخصص أو تتقيد بما تخصص او تقيد به هى.

و الآيه مع ذلك إنما تتعرض لحال القتال مع المشركين و هم عبده الأوثان غير أهل الكتاب فإن القرآن و إن كان ربما نسب الشرك تصريحا او تلويحا الى أهل الكتاب لكنه لم يطلق

المشركين على طريق التوصيف إلّا على عبده الأوثان،و أما الكفر فعلا او وصفا فقد نسب الى اهل الكتاب و أطلق عليهم كما نسب و أطلق الى عبده الأوثان.

فالآيه أعنى قوله: «وَ قٰاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً» الآيه؛لا هى ناسخه لآيه أخذ الجزيه من أهل الكتاب،و لا هى مخصصه او مقيده بها.و قد قيل فى الآيه بعض وجوه أخر تركناه لعدم جدوى فى التعرض له.

و قوله: «وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللّٰهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ» تعليم و تذكير و فيه حث على الاتصاف بصفه التقوى يترتب عليه من الفائده:أولا:الوعد الجميل بالنصر الإلهى و الغلبه و الظفر فإن حزب اللّه هم الغالبون.

و ثانيا:منعهم ان يتعدّوا حدود اللّه فى الحروب و المغازى بقتل النساء و الصبيان و من ألقى اليهم السلام كما قتل خالد فى غزوه حنين مرأه فأرسل اليه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم ينهاه عن ذلك و قتل رجالا من بنى جذيمه و قد اسلموا فوداهم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم ينهاه عن ذلك و قتل رجالا من بنى جذيمه و قد اسلموا فوداهم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و تبرأ الى اللّه من فعله ثلاثا (1)،و قتل اسامه يهوديا اظهر له الاسلام فنزل قوله تعالى: «وَ لاٰ تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقىٰ إِلَيْكُمُ السَّلاٰمَ لَسْتَ مُؤْمِناً تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيٰاةِ الدُّنْيٰا فَعِنْدَ اللّٰهِ مَغٰانِمُ كَثِيرَةٌ (النساء۹۴/)و قد تقدم.

قوله تعالى: إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيٰادَةٌ فِي الْكُفْرِ الى آخر الآيه؛يقال:نسأ الشىء ينسؤه نسأ و منسأه و نسيئا اذا اخّره تأخيرا،و قد يطلق النسىء على الشهر الذى اخّر تحريمه على ما كانت العرب تفعله فى الجاهليه فإنهم ربما كانوا يؤخرون حرمه بعض الأشهر الحرم الى غيره و أما انه كيف كان ذلك فقد اختلف فيه كلام المفسرين كأهل التاريخ.

و الذى يظهر من خلال الكلام المسرود فى الآيه أنه كانت لهم فيها بينهم سنّه جاهليه فى امر الأشهر الحرم و هى المسمّاه بالنسىء،و هو يدل بلفظه على تأخير الحرمه من شهر حرام

ص:۷۵۴

١- ١) .القصتان الاوليان مذكورتان فى كتب السير و المغازى و الثالثه تقدمت فى تفسير الآيه سابقا.

الى بعض الشهور غير المحرّمه الذى بعده،و انهم انما كانوا يؤخرون الحرمه و لا يبطلونها برفعها من اصلها لإرادتهم بذلك ان يتحفظوا على سنّه قوميه ورثوها عن اسلافهم عن إبراهيم عليه السّلام.

فكانوا لا يتركون أصل التحريم لغى و إنما يؤخرونه الى غير الشهر سنه او أزيد ليواطئوا عدّه ما حرّم اللّه،و هى الأربعه ثم يعودون و يعيدون الحرمه الى مكانها الأول.

و هذا نوع تصرف فى الحكم الإلهى بعد كفرهم باللّه باتخاذ الأوثان شركاء له تعالى و تقدّس،و لذا عدّه اللّه سبحانه فى كلامه زياده فى الكفر.

و قد ذكر اللّه سبحانه من الحكم الخاص بحرمه الأشهر الحرم النهى عن ظلم الأنفس حيث قال: «فَلاٰ تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ» و اظهر مصاديقه القتال كما ان المصداق الوحيد الذى استفتوا فيه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم فحكاه اللّه سبحانه بقوله: يَسْئَلُونَکَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرٰامِ قِتٰالٍ فِيهِ الآيه(البقره/٢١٧)؛و كذا ما فى معناه من قوله: لاٰ تُحِلُّوا شَعٰائِرَ اللّٰهِ وَ لاَ الشَّهْرَ الْحَرٰامَ (المائده/٢)و قوله: جَعَلَ اللّٰهُ الْكَعْبَهَ الْبَيْتَ الْحَرٰامَ قِيٰاماً لِلنّٰاسِ وَ الشَّهْرَ الْحَرٰامَ وَ الْهَدْىَ وَ الْقَلاٰئِدَ (المائده/٩٧).

و كذلك الأثر الظاهر من حرمه البيت او الحرم هو جعل الامن فيه كما قال: وَ مَنْ دَخَلَهُ كٰانَ آمِناً (آل عمران/٩٧)و قال: أَ وَ لَمْ نُمَكِّنْ لَهُمْ حَرَماً آمِناً (القصص/٥٧).

فالظاهر ان النسىء الذى تذكره الآيه عنهم إنما هو تأخير حرمه الشهر الحرام للتوسّل بذلك الى قتال فيه لا لتأخير الحج الذى هو عباده دينيه مختصه ببعضها.

و هذا كله يؤيد ما ذكروه:أن العرب كانت تحرّم هذه الأشهر الحرم،و كان ذلك مما تمسكت به من مله ابراهيم و اسماعيل عليهما السّلام،و هم كانوا أصحاب غارات و حروب فربما كان يشق عليهم أن يمكثوا ثلاثه اشهر متواليه لا يغزون فيها فكانوا يؤخرون تحريم المحرّم الى صفر فيحرّمونه و يستحلون المحرم فيمكثون بذلك زمانا ثم يعود التحريم الى المحرّم،و لا يفعلون ذلك اى إنساء

حرمه المحرم الى صفر إلاّ فى ذى الحجه.

و أما ما ذكره بعضهم أن النسىء هو ما كانوا يؤخرون الحج من شهر الى شهر فمما لا ينطبق على لفظ الآيه البتّه،و سيجىء تفصيل الكلام فيه فى البحث الروائى الآتى ان شاء اللّه.و لنرجع الى ما كنّا فيه.

فقوله تعالى: «إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيادَةٌ فِي الْكُفْرِ» أى تأخير الحرمه التى شرعها اللّه لهذه الأشهر الحرم من شهر منها الى شهر غير حرام زياده فى الكفر لأنه تصرف فى حكم اللّه المشروع و كفر بآياته بعد الكفر باللّه من جهه الشرك فهو زياده فى الكفر.

و قوله: يُضَلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا أى ضلوا فيه بإضلال غيرهم إياهم بذلك،و فى الكلام إشعار أو دلاله على أن هناك من يحكم بالنسىء،و قد ذكروا أن المتصدى لذلك كان بعض بنى كنانه،و سيجىء تفصيله فى البحث الروائى إن شاء اللّه.

و قوله: يُحِلُّونَهُ عاماً وَ يُحَرِّمُونَهُ عاماً لِيُواطِؤُا عِدَّةَ ما حَرَّمَ اللّهُ فَيُحِلُّوا ما حَرَّمَ اللّهُ فى موضع التفسير للإنسان،و الضمير للشهر الحرام المعلوم فى سياق الكلام اى و هو انهم يحلّون الشهر الحرام الذى نسئوه بتأخير حرمته عاما و يحرّمونه عاما،اى يحلّونه عاما بتأخير حرمته الى غيره،و يحرمونه عاما بإعاده حرمته اليه.

و إنما يعملون على هذه الشاكله بالتأخير سنه و الإثبات اخرى ليواطئوا و يوافقوا عده ما حرم اللّه فيحلوا ما حرم اللّه فى حال حفظهم اصل العدد اى انهم يريدون التحفظ على حرمه الاشهر الاربعه بعددها مع التغيير فى محل الحرمه ليتمكنوا مما يريدونه من الحروب و الغارات مع الاستنان بالحرمه.

و قوله: زُيِّنَ لَهُمْ سُوءُ أَعْمالِهِمْ وَ اللّهُ لا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكافِرِينَ المزيّن هو الشيطان كما وقع فى آيات من الكتاب،و ربما الى اللّه سبحانه كما فى آيات أخر،و لا ينسب الشر اليه سبحانه إلاّ ما قصد به الجزاء على الشر كما قال تعالى: يُضِلُّ بِهِ كَثِيراً وَ يَهْدِي بِهِ

كَثِيراً وَ مٰا يُضِلُّ بِهِ إِلاَّ اَلْفٰاسِقِينَ (البقره۲۶/).

و ذلك بأن يفسق العبد فيمنعه اللّه الهدايه فيكون ذلك إذنا لداعى الضلال و هو الشيطان ان يزيّن له سوء عمله فيغويه و يضله،و لذلك قال تعالى: «زُيِّنَ لَهُمْ سُوءُ أَعْمٰالِهِمْ» ثم عقّبه بقوله:

«إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَهْدِى الْقَوْمَ الْكٰافِرِينَ» كأنه لما قيل:زيّن لهم سوء أعمالهم قيل:كيف أذن اللّه فيه و لم يمنع ذلك قيل:إن هؤلاء كافرون وَ اللّٰهُ لاٰ يَهْدِى الْقَوْمَ الْكٰافِرِينَ (۱).

[سوره التوبه (۹): الآيات ۳۸ الى ۴۸]

اشاره

يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا مٰا لَكُمْ إِذٰا قِيلَ لَكُمُ اِنْفِرُوا فِى سَبِيلِ اَللّٰهِ اِثّٰاقَلْتُمْ إِلَى اَلْأَرْضِ أَ رَضِيتُمْ بِالْحَيٰاهِ اَلدُّنْيٰا مِنَ اَلْآخِرَهِ فَمٰا مَتٰاعُ اَلْحَيٰاهِ اَلدُّنْيٰا فِى اَلْآخِرَهِ إِلاّٰ قَلِيلٌ (۳۸) إِلاّٰ تَنْفِرُوا يُعَذِّبْكُمْ عَذٰاباً أَلِيماً وَ يَسْتَبْدِلْ قَوْماً غَيْرَكُمْ وَ لاٰ تَضُرُّوهُ شَيْئاً وَ اَللّٰهُ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (۳۹) إِلاّٰ تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اَللّٰهُ إِذْ أَخْرَجَهُ اَلَّذِينَ كَفَرُوا ثٰانِيَ اِثْنَيْنِ إِذْ هُمٰا فِى اَلْغٰارِ إِذْ يَقُولُ لِصٰاحِبِهِ لاٰ تَحْزَنْ إِنَّ اَللّٰهَ مَعَنٰا فَأَنْزَلَ اَللّٰهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَ أَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهٰا وَ جَعَلَ كَلِمَهَ اَلَّذِينَ كَفَرُوا اَلسُّفْلىٰ وَ كَلِمَهُ اَللّٰهِ هِىَ اَلْعُلْيٰا وَ اَللّٰهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (۴۰) اِنْفِرُوا خِفٰافاً وَ ثِقٰالاً وَ جٰاهِدُوا بِأَمْوٰالِكُمْ وَ أَنْفُسِكُمْ فِى سَبِيلِ اَللّٰهِ ذٰلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (۴۱) لَوْ كٰانَ عَرَضاً قَرِيباً وَ سَفَراً قٰاصِداً لاَتَّبَعُوكَ وَ لٰكِنْ بَعُدَتْ عَلَيْهِمُ اَلشُّقَّهُ وَ سَيَحْلِفُونَ بِاللّٰهِ لَوِ اِسْتَطَعْنٰا لَخَرَجْنٰا مَعَكُمْ يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ وَ اَللّٰهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكٰاذِبُونَ (۴۲) عَفَا اَللّٰهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ حَتّٰى يَتَبَيَّنَ لَكَ اَلَّذِينَ صَدَقُوا وَ تَعْلَمَ اَلْكٰاذِبِينَ (۴۳) لاٰ يَسْتَأْذِنُكَ اَلَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَ اَلْيَوْمِ اَلْآخِرِ أَنْ يُجٰاهِدُوا بِأَمْوٰالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ وَ اَللّٰهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ (۴۴) إِنَّمٰا يَسْتَأْذِنُكَ اَلَّذِينَ لاٰ يُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَ اَلْيَوْمِ اَلْآخِرِ وَ اِرْتٰابَتْ قُلُوبُهُمْ فَهُمْ فِى رَيْبِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ (۴۵) وَ لَوْ أَرٰادُوا اَلْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّهً وَ لٰكِنْ كَرِهَ اَللّٰهُ اِنْبِعٰاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ وَ قِيلَ اُقْعُدُوا مَعَ اَلْقٰاعِدِينَ (۴۶) لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مٰا زٰادُوكُمْ إِلاّٰ خَبٰالاً وَ لَأَوْضَعُوا خِلاٰلَكُمْ يَبْغُونَكُمُ اَلْفِتْنَهَ وَ فِيكُمْ سَمّٰاعُونَ لَهُمْ وَ اَللّٰهُ عَلِيمٌ بِالظّٰالِمِينَ (۴۷) لَقَدِ اِبْتَغَوُا اَلْفِتْنَهَ مِنْ قَبْلُ وَ قَلَّبُوا لَكَ اَلْأُمُورَ حَتّٰى جٰاءَ اَلْحَقُّ وَ ظَهَرَ أَمْرُ اَللّٰهِ وَ هُمْ كٰارِهُونَ (۴۸)

۱- ۱) .التوبه ۳۶-۳۷:بحث روائى فى الاشهر الحرم.

بیان:

قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا مٰا لَکُمْ إِذٰا قِیلَ لَکُمُ انْفِرُوا فِی سَبِیلِ اللّٰهِ اثّٰاقَلْتُمْ إِلَی الْأَرْضِ الآیه؛اثاقلتم أصله تثاقلتم علی وزان ادّارکوا و غیره،و کأنه

ص: ۷۵۸

أشرب معنى الميل و نحوه فعدّى بإلى و قيل:اثاقلتم الى الأرض أى ملتم الى الأرض متثاقلين او تثاقلتم مائلين الى الأرض و المراد بالنفر فى سبيل اللّه الخروج الى الجهاد.

و قوله: أَ رَضِيتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ كأن الرضا أشرب معنى القناعه فعدّى بمن كما يقال:رضيت من المال بطيّبه،و رضيت من القوم بخلّه فلان،و على هذا ففى الكلام نوع من العنايه المجازيه كأن الحياه الدنيا نوع حقير من الحياه الآخره قنعوا بها منها، و يشعر بذلك قوله بعده: «فَمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِى الْآخِرَةِ إِلاَّ قَلِيلٌ» .

فمعنى الآيه:يا أيها الذين آمنوا ما لكم اذا قال لكم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم-لم صرّح باسمه صونا و تعظيما-اخرجوا الى الجهاد أبطأتم كأنكم لا تريدون الخروج أقنعتم بالحياه الدنيا راضين بها من الآخره فما متاع الحياه الدنيا بالنسبه الى الحياه الآخره إلاّ قليل.

و فى الآيه و ما يتلوها عتاب شديد للمؤمنين و تهديد عنيف و هى تقبل الانطباق على غزوه تبوك كما ورد ذلك فى اسباب النزول.

قوله تعالى: إِلاَّ تَنْفِرُوا يُعَذِّبْكُمْ عَذَاباً أَلِيماً وَ يَسْتَبْدِلْ قَوْماً غَيْرَكُمْ الى آخر الآيه؛العذاب الذى أنذروا به مطلق غير مقيّد فلا وجه لتخصيصه بعذاب الآخره بل هو على إبهامه،و ربما أيّد السياق كون المراد به عذاب الدنيا او عذاب الدنيا و الآخره جميعا.

و قوله: «يَسْتَبْدِلْ قَوْماً غَيْرَكُمْ» أى يستبدل بكم قوما غيركم لا يتثاقلون فى امتثال أوامر اللّه و النفر فى سبيل اللّه اذا قيل لهم:انفروا،و الدليل على هذا المعنى قرينه المقام.

و قوله: «وَ لاَ تَضُرُّوهُ شَيْئاً» إشاره الى هوان أمرهم على اللّه سبحانه لو أراد ان يذهب بهم و يأتى بآخرين فإن اللّه لا ينتفع بهم بل نفعهم لأنفسهم فضررهم على أنفسهم،و قوله: «وَ اللّهُ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ» تعليل لقوله: «يُعَذِّبْكُمْ عَذَاباً أَلِيماً وَ يَسْتَبْدِلْ قَوْماً غَيْرَكُمْ» .

قوله تعالى: إِلاَّ تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثٰانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمٰا فِي الْغٰارِ ثانى اثنين اى أحدهما،و الغار الثقبه العظيمه فى الجبل،و المراد

به غار جبل ثور قرب منی و هو غیر غار حراء الذی ربما کان النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم یأوی الیه قبل البعثه للأخبار المستفیضه،و المراد بصاحبه هو ابو بکر للنقل القطعی.

و قوله: إِذْ يَقُولُ لِصاحِبِهِ لا تَحْزَنْ إِنَّ اللّٰهَ مَعَنا أی لا تحزن خوفا مما تشاهده من الوحده و الغربه و فقد الناصر و تظاهر الأعداء و تعقیبهم إیای فإن اللّه سبحانه معنا ینصرنی علیهم.

و قوله: فَأَنْزَلَ اللّٰهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَ أَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهٰا أی أنزل اللّه سکینته علی رسوله و أیّد رسوله بجنود لم تروها یصرفون القوم عنهم بوجوه من الصرف بجمیع العوامل التی عملت فی انصراف القوم عن دخول الغار و الظفر به صلّی اللّه علیه و آله و سلم،و قد روی فی ذلک أشیاء ستأتی فی البحث الروائی إن شاء اللّه تعالی.

و الدلیل علی رجوع الضمیر فی قوله: «فَأَنْزَلَ اللّٰهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ» الی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم اولا:

رجوع الضمائر التی قبله و بعده الیه صلّی اللّه علیه و آله و سلم کقوله: «إِلاّٰ تَنْصُرُوهُ» و «نَصَرَهُ» و «أَخْرَجَهُ» و «يَقُولُ» و «لِصٰاحِبِهِ» و «أَيَّدَهُ» فلا سبیل الی رجوع ضمیر «عَلَيْهِ» من بینها وحده الی غیره من غیر قرینه قاطعه تدلّ علیه.

و ثانیا:أن الکلام فی الآیه مسوق لبیان نصر اللّه تعالی نبیه صلّی اللّه علیه و آله و سلم حیث لم یکن معه أحد ممن یتمکن من نصرته اذ یقول تعالی: «إِلاّٰ تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللّٰهُ إِذْ» الآیه و إنزال السکینه و التقویه بالجنود من النصر فذاک له صلّی اللّه علیه و آله و سلم خاصه.

و یدلّ علی ذلک تکرار «إِذْ» و ذکرها فی الآیه ثلاث مرات کل منها بیان لما قبله بوجه فقوله: «إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا» بیان لوقت قوله: «فَقَدْ نَصَرَهُ اللّٰهُ» و قوله: «إِذْ هُمٰا فِي الْغٰارِ» بیان لتشخیص الحال الذی هو قوله: «ثٰانِيَ اثْنَيْنِ» و قوله: «إِذْ يَقُولُ لِصٰاحِبِهِ» بیان لتشخیص الوقت الذی یدل علیه قوله: «إِذْ هُمٰا فِي الْغٰارِ» .

و ثالثا:أن الآیه تجری فی سیاق واحد حتی یقول: «وَ جَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلىٰ

وَ كَلِمَةُ اللّهِ هِيَ الْعُلْيا» و لا ريب أنه بيان لما قبله،و أن المراد بكلمه الـذين كفروا هى ما قضوا به فى دار النـدوه و عزموا عليه من قتله صلّى اللّه عليه و آله و سلم و إطفاء نور اللّه،و بكلمه اللّه هى ما وعده من نصره و إتمام نوره،و كيف يجوز أن يفرّق بين البيان و المبيّن و جعل البيان راجعا الى نصره تعالى إياه صلّى اللّه عليه و آله و سلم،و المبيّن راجعا الى نصره غيره.

فمعنى الآيه:ان لم تنصروه أنتم ايها المؤمنون فقد اظهر اللّه نصره إياه فى وقت لم يكن له احد ينصره و يدفع عنه و قد تظاهرت عليه الأعداء و أحاطوا به من كل جهه و ذلك اذ هم المشركون به و عزموا على قتله فاضطر الى الخروج من مكه فى حال لم يكن إلاّ احد رجلين اثنين،و ذلك اذ هما فى الغار اذ يقول النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم لصاحبه و هو ابو بكر:لا تحزن مما تشاهده من الحال ان اللّه معنا بيده النصر فنصره اللّه.

حيث أنزل سكينته عليه و أيّده بجنود غائبه عن ابصاركم،و جعل كلمه الـذين كفروا -و هى قضاؤهم بوجوب قتله و عزيمتهم عليه-كلمه مغلوبه غير نافذه و لا مؤثره،و كلمه اللّه -و هى الوعد بالنصر و إظهار الدين و اتمام النور-هى العليا العاليه القاهره و اللّه عزيز لا يغلب حكيم لا يجهل و لا يغلط فى ما شاءه و فعله.

و قد تبيّن مما تقدم أولا:ان قوله: «فَأَنْزَلَ اللّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ» متفرّع على قوله: «فَقَدْ نَصَرَهُ اللّهُ» فى عين انه متفرع على قوله: «إِذْ يَقُولُ لِصاحِبِهِ لا تَحْزَنْ» فان الظرف ظرف للنصره على ما تقدّم،و الكلام مسوق لبيان نصره تعالى إياه صلّى اللّه عليه و آله و سلم لا غيره فالتفريع تفريع على الظرف بمظروفه الذى هو قوله: «فَقَدْ نَصَرَهُ اللّهُ» لا على قوله: «يَقُولُ لِصاحِبِهِ لا تَحْزَنْ» .

و ربما استدل لـذلك بأن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم لم يزل على سكينه من ربه فانزال السكينه فى هـذا الظرف خاصه يكشف عن نزوله على صاحبه.

و يدفعه أولا قوله تعالى: «ثُمَّ أَنْزَلَ اللّهُ سَكِينَتَهُ عَلى رَسُولِهِ وَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ» فى قصه حنين، و القول بأن نفسه الشريفه اضطربت بعض الاضطراب فى وقعه حنين فناسب نزول السكينه

بخلاف الحال فی الغار.یدفعه أنه من الافتعال بغیر علم فالآیه لا تذکر منه صلّی اللّه علیه و آله و سلم حزنا و لا اضطرابا و لا غیر ذلک إلاّ ما تذکر من فرار المؤمنین.علی أنه یبطل أصل الاستدلال ان النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم لم یزل علی سکینه من ربه لا یتجدد له شیء منها فکیف جاز له أن یضطرب فی حنین فتنزل علیه سکینه جدیده اللهم إلاّ أن یریدوا به أنه لم یزل فی الغار کذلک.

و نظیرتها الآیه الناطقه بنزول السکینه علیه صلّی اللّه علیه و آله و سلم و علی المؤمنین فی سوره الفتح: إِذْ جَعَلَ الَّذِینَ کَفَرُوا فِی قُلُوبِهِمُ الْحَمِیَّهَ حَمِیَّهَ الْجاهِلِیَّهِ فَأَنْزَلَ اللّهُ سَکِینَتَهُ عَلی رَسُولِهِ وَ عَلَی الْمُؤْمِنِینَ (الفتح۲۶/).

و یدفعه ثانیا:لزوم تفرّع قوله: «وَ أَیَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْها» علی اثر تفرع قوله: «فَأَنْزَلَ اللّهُ سَکِینَتَهُ عَلَیْهِ» لأنهما فی سیاق واحد،و لازمه عدم رجوع التأیید بالجنود الیه صلّی اللّه علیه و آله و سلم أو التفکیک فی السیاق الواحد من غیر مجوّز یجوّزه.

و ربما التزم بعضهم-فرارا من شناعه لزوم التفکیک-أن الضمیر فی قوله تعالی: «وَ أَیَّدَهُ» أیضا أیضا راجع الی صاحبه،و لازمه کون إنزال السکینه و التأیید بالجنود عائدین الی أبی بکر دون النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم.

و ربما أیّده بعض آخر بأن الوقائع التی تذکر الآیات فیها نزول جنود لم یروها کوقعه حنین و الأحزاب و کذا نزول الملائکه لوقعه بدر و ان لم تذکر نزولهم علی المؤمنین و لم تصرح بتأییدهم بهم لکنهم حیث کانوا انما نزلوا للنصر و فیه نصر المؤمنین و إمدادهم فلا مانع من القول بأن الجنود التی لم یروها إنما أیدت أبا بکر،و تأییدهم المؤمنین جمیعا أو ابا بکر خاصّه تأیید منهم فی الحقیقه للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم.

و الأولی علی هذا البیان أن یجعل الفرع الثالث الذی هو قوله: «وَ جَعَلَ کَلِمَهَ الَّذِینَ کَفَرُوا السُّفْلی» الآیه؛مترتبا علی ما تقدّمه من الفرعین لئلا یلزم التفکیک فی السیاق.

و لا یخفی علیک أن هذا الذی التزموا به یخرج الآیه عن مستقر معناها الوحدانی الی معنی

متهافت الأطراف يدفع آخره أوله،و ينقض ذيله صدره فقد بدأت الآيه بأن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم أكرم على اللّه و أعز من أن يستذله و يحوجه الى نصره هؤلاء بل هو تعالى وليّه القائم بنصره حيث لم يكن أحد من هؤلاء الحافين حوله المتبعين أثره ثم اذا شرعت فى بيان نصره تعالى إياه بيّن نصره غيره بإنزال السكينه عليه و تأييده بجنود لم يروها الى آخر الآيه.

هب أن نصره تعالى بعض المؤمنين به صلّى اللّه عليه و آله و سلم أو جميعهم نصر منه له بالحقيقه لكن الآيه فى مساق يدفعه البته فإن الآيه السابقه يجمع المؤمنين فى خطاب واحد-يا أيها الذين آمنوا- و يعاتبهم و يهددهم على التثاقل عن إجابه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم الى ما أمرهم به من النفر فى سبيل اللّه و الخروج الى الجهاد ثم الآيه الثانيه تهددهم بالعذاب و الاستبدال إن لم ينفروا و تبين لهم أن اللّه و رسوله فى غنى عنهم و لا يضرونه شيئا،ثم الآيه الثالثه توضح ان النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم فى غنى عن نصرهم لأن ربه هو وليّه الناصر له،و قد نصره حيث لم يكن لأحد منهم صنع فيه و هو نصره إياه اذ أخرجه الذين كفروا ثانى اثنين اذ هما فى الغار اذ يقول لصاحبه لا تحزن إن اللّه معنا.

و من البيّن الذى لا مريه فيه ان مقتضى هذا المقام بيان نصره صلّى اللّه عليه و آله و سلم الخاص به المتعلق بشخصه من اللّه سبحانه خاصه من دون صنع لأحد من المؤمنين فى ذلك لا بيان نصره إياه بالمؤمنين أو ببعضهم و قد جمعهم فى خطاب المعاتبه،و لا بيان نصره بعض المؤمنين به ممن كان معه.

و لا أن المقام مقام يصلح لأن يشار بقوله: «إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثانِيَ اثْنَيْنِ» إشاره إجماليه الى نصره العزيز لنبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلم ثم يؤخذ فى تفصيل ما خص به صاحبه من الخصيصه بإنزال السكينه و التأييد بالجنود فإن المقام على ما تبين لك يأبى ذلك.

و يدفعه ثالثا:أن فيه غفله عن حقيقه معنى السكينه و قد تقدم الكلام فيها فى ذيل قوله تعالى: ثُمَّ أَنْزَلَ اللّهُ سَكِينَتَهُ عَلى رَسُولِهِ وَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ الآيه:۲۶ من السوره.

و الأمر الثانى:أن المراد بتأييده صلّى اللّه عليه و آله و سلم بجنود لم يروها تأييده بذلك يومئذ على ما يفيده

السیاق،و أما قول بعضهم:إن المراد به ما أیده بالجنود یوم الأحزاب و یوم حنین علی ما نطقت به الآیات فمما لا دلیل علیه من اللفظ البته.

و الأمر الثالث:أن المراد بالکلمه فی قوله: «وَ جَعَلَ کَلِمَهَ الَّذِینَ کَفَرُوا السُّفْلی» هو ما قضوا به فی دار الندوه و عزموا علیه من قتله صلّی اللّه علیه و آله و سلم و إبطال دعوته الحقه بذلک،و بقوله «وَ کَلِمَهُ اللّهِ هِیَ الْعُلْیا» هو ما وعد اللّه نبیه صلّی اللّه علیه و آله و سلم من النصر و إظهار دینه علی الدین کله.

و ذلک أن هذه الآیه بما تتضمنه من قوله: «فَقَدْ نَصَرَهُ اللّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِینَ کَفَرُوا» تشیر الی ما یقصه قوله تعالی: وَ إِذْ یَمْکُرُ بِکَ الَّذِینَ کَفَرُوا لِیُثْبِتُوکَ أَوْ یَقْتُلُوکَ أَوْ یُخْرِجُوکَ وَ یَمْکُرُونَ وَ یَمْکُرُ اللّهُ وَ اللّهُ خَیْرُ الْماکِرِینَ (الأنفال/۳۰)،و الذی فی ذیل الآیه من إبطال کلمتهم و إحقاق الکلمه الإلهیه مرتبط بما فی صدر الآیه من حدیث الإخراج أی الاضطرار الی الخروج لا محاله،و الذی اضطره صلّی اللّه علیه و آله و سلم الی الخروج هو عزمهم علی قتله حسب ما اتفقوا علیه من القضاء بقتله فهذه هی الکلمه التی أبطلها اللّه سبحانه و جعلها السفلی و تقابلها کلمه اللّه و لیست إلاّ النصر و الإظهار.

و من هنا یظهر ان قول بعضهم إن المراد بکلمه الذین کفروا الشرک و الکفر،و بکلمه اللّه تعالی التوحید و الإیمان غیر سدید فإن الشرک و إن کان کلمه لهم،و التوحید کلمه اللّه لکنه لا یستلزم کونهما المرادین کلما ذکرت الکلمتان حتی مع وجود القرینه علی الخلاف.

قوله تعالی: اِنْفِرُوا خِفافاً وَ ثِقالاً وَ جاهِدُوا بِأَمْوالِکُمْ وَ أَنْفُسِکُمْ فِی سَبِیلِ اللّهِ ذلِکُمْ خَیْرٌ لَکُمْ إِنْ کُنْتُمْ تَعْلَمُونَ الخفاف و الثقال جمعا خفیف و ثقیل،و الثقل بقرینه المقام کنایه عن وجود الموانع الشاغله الصارفه للإنسان عن الخروج الی الجهاد نظیر کثره المشاغل المالیه و حب الأهل و الولد و الأقرباء و الأصدقاء الذی یوجب کراهه مفارقتهم،و فقد الزاد و الراحله و السلاح و نحو ذلک،و الخفه کنایه عن خلاف ذلک.

فالأمر بالنفر خفافا و ثقالا و هما حالان متقابلان فی معنی الأمر بالخروج علی أی حال،

و عدم اتخاذ شیء من ذلک عذرا یعتذر به لترک الخروج کما أن الجمع بین الأموال و الأنفس فی الذکر فی معنی الأمر بالجهاد بأی وسیله أمکنت.

و قد ظهر بذلک ان الأمر فی الآیه مطلق لا یأبی التقیید بالأعذار التی یسقط معها وجوب الجهاد کالمرض و العمی و العرج و نحو ذلک فإن المراد بالخفه و الثقل امر وراء ذلک.

قوله تعالی: لَوْ کٰانَ عَرَضاً قَرِیباً وَ سَفَراً قٰاصِداً لاَتَّبَعُوکَ الی آخر الآیه.

العرض ما یسرع الیه الزوال و یطلق علی المال الدنیوی و هو المراد فی الآیه بقرینه السیاق، و المراد بقربه کونه قریبا من التناول،و القاصد من القصد و هو التوسط فی الأمر،و المراد بکون السفر قاصدا کونه غیر بعید المقصد سهلا علی المسافر،و الشقه:المسافه لما فی قطعها من المشقه.

و الآیه کما یلوح من سیاقها تعییر و ذم للمنافقین المتخلفین عن الخروج مع النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم الی الجهاد الی غزوه تبوک اذ الغزوه التی خرج فیها النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و تخلف عنه المنافقون و هی علی بعد من المسافه هی غزوه تبوک لا غیرها.

و معنی الآیه:لو کان ما امرتهم به و دعوتهم الیه عرضا قریب التناول و غنیمه حاضره و سفرا قاصدا قریبا هینا لاتبعوک یا محمّد و خرجوا معک طمعا فی الغنیمه و لکن بعدت علیهم الشقه و المسافه فاستصعبوا السیر و تثاقلوا فیه.

و سیحلفون باللّه اذا رجعتم الیهم و لمتموهم علی تخلفهم:لو استطعنا الخروج لخرجنا معکم یهلکون انفسهم بما اخذوه من الطریقه:من الخروج الی القتال طمعا فی عرض الدنیا اذا استیسروا القبض علیه،و التخلف عنه اذا شق علیهم ثم الاعتذار بالعذر الکاذب علی نبیهم و الحلف فی ذلک باللّه کاذبین،او یهلکون انفسهم بهذا الحلف الکاذب،و اللّه یعلم انهم لکاذبون.

قوله تعالی: عَفَا اللّٰهُ عَنْکَ لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ حَتّٰی یَتَبَیَّنَ لَکَ الَّذِینَ صَدَقُوا

وَ تَعْلَمَ الْكاذِبِينَ الجمله الاولی دعاء للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم بالعفو نظیر الدعاء علی الانسان بالقتل فی قوله: قُتِلَ الْإِنْسانُ ما أَكْفَرَهُ (عبس۱۷/)،و قوله: فَقُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ (المدثر۱۹/)و قوله: قاتَلَهُمُ اللّهُ أَنّى يُؤْفَكُونَ (التوبه۳۰/).

و الجمله متعلقه بقوله: «لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ» أی فی التخلف و العقود،و لما كان الاستفهام للإنكار او التوبيخ كان معناه:كان ينبغی ان لا تأذن لهم فی التخلف و القعود،و يستقيم به تعلق الغايه التی يشتمل عليها قوله: «حَتّى يَتَبَيَّنَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا» الآيه؛بقوله: «لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ» فالتعلق إنما هو بالمستفهم عنه دون الاستفهام و إلاّ أفاد خلاف المقصود،و الكلام مسوق لبيان ظهور كذبهم و أن ادنی الامتحان كالكف عن إذنهم فی القعود يكشف عن فصاحتهم.

و معنی الآيه:عفا اللّه عنك لم أذنت لهم فی التخلف و القعود؟و لو شئت لم تأذن لهم-و كانوا أحق به-حتی يتبين لك الذين صدقوا و تعلم الكاذبين فيتميز عندك كذبهم و نفاقهم.

و الآيه-كما تری و تقدمت الإشاره اليه-فی مقام دعوی ظهور كذبهم و نفاقهم و أنهم مفتضحون بأدنی امتحان يمتحنون به،و من مناسبات هذا المقام إلقاء العتاب الی المخاطب و توبيخه و الإنكار عليه كأنه هو الذی ستر عليهم فضائح اعمالهم و سوء سريرتهم،و هو نوع من العنايه الكلاميه يتبين به ظهور الأمر و وضوحه لا يراد أزيد من ذلك فهو من اقسام البيان علی طريق«إياك اعنی و اسمعی يا جاره».

فالمراد بالكلام إظهار هذه الدعوی لا الكشف عن تقصير النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و سوء تدبيره فی احياء امر اللّه،و ارتكابه بذلك ذنبا-حاشاه-و أولويه عدم الإذن لهم معناها كون عدم الإذن انسب لظهور فضيحتهم و أنهم احق بذلك لما بهم من سوء السريره و فساد النيه لا لأنه كان اولی و أحری فی نفس و أقرب و أمس بمصلحه الدين.

و الدليل علی هذا الذی ذكرنا قوله تعالی بعد ثلاث آيات: «لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ ما زادُوكُمْ إِلاّ خَبالاً وَ لَأَوْضَعُوا خِلالَكُمْ يَبْغُونَكُمُ الْفِتْنَهَ وَ فِيكُمْ سَمّاعُونَ لَهُمْ» الی آخر الآيتين،فقد كان

الأصلح ان يؤذن لهم فی التخلف ليصان الجمع من الخبال و فساد الرأی و تفرق الكلمه، و المتعين ان يقعدوا فلا يفتنوا المؤمنين بإلقاء الخلاف بينهم و التفتين فيهم و فيهم ضعفاء الإيمان و مرضی القلوب و هم سماعون لهم يسرعون الی المطاوعه لهم و لو لم يؤذن لهم فأظهروا الخلاف كانت الفتنه اشد و التفرّق فی كلمه الجماعه اوضح و أبين.

و يؤكد ذلک قوله تعالی بعد آيتين: «وَ لَوْ أَرٰادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً وَ لٰكِنْ كَرِهَ اللّٰهُ انْبِعٰاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ وَ قِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقٰاعِدِينَ» فقد كان تخلفهم و نفاقهم ظاهرا لائحا من عدم إعدادهم العده يتوسمه فی وجوههم كل ذی لب،و لا يخفی مثل ذلک علی مثل النبی صلّی اللّه عليه و آله و سلم و قد نبأه اللّه بأخبارهم قبل نزول هذه السوره كرارا فكيف يصح ان يعاتب هاهنا عتابا جديا بأنه لم لم يكف عن الإذن و لم يستعلم حالهم حتی يتبين له نفاقهم و يميز المنافقين من المؤمنين؟فليس المراد بالعتاب إلاّ ما ذكرناه.

و مما تقدم يظهر فساد قول من قال:إن الآيه تدل علی صدور الذنب عنه صلّی اللّه عليه و آله و سلم لأن العفو لا يتحقق من غير ذنب،و ان الإذن كان قبيحا منه صلّی اللّه عليه و آله و سلم و من صغائر الذنوب لأنه لا يقال فی المباح لم فعلته؟انتهی.

و هذا من لعبهم بكلام اللّه سبحانه،و لو اعترض معترض علی ما يهجون به فی مثل المقام الذی سيقت الآيه فيه لم يرضوا بذلک،و قد اوضحنا ان الآيه مسوقه لغرض غير غرض الجد فی العتاب.

علی ان قولهم:إن المباح لا يقال فيه:لم فعلت؟فاسد فإن من الجائز اذا شوهد من رجح غير الأولی علی الأولی ان يقال له:لم فعلت ذلک و رجحته علی ما هو اولی منه؟علی انک قد عرفت ان الآيه غير مسوقه لعتاب جدی.

و نظيره ما ذكره بعض آخر حيث قال:إن بعض المفسرين و لا سيما الزمخشری قد أساءوا الأدب فی التعبير عن عفو اللّه تعالی عن رسوله صلّی اللّه عليه و آله و سلم فی هذه الآيه،و كان يجب ان يتعلموا

أعلى الأدب معه صلّى اللّه عليه و آله و سلم اذ اخبره ربه و مؤدبه بالعفو قبل الذنب،و هو منتهى التكريم و اللطف.

و بالغ آخرون كالرازى فى الطرف الآخر فأرادوا ان يثبتوا ان العفو لا يدل على الذنب، و غايته ان الإذن الذى عاتبه اللّه عليه هو خلاف الاولى.

و هو جمود مع الاصطلاحات المحدثه و العرف الخاص فى معنى الذنب هو المعصيه،و ما كان ينبغى لهم ان يهربوا من إثبات ما اثبته اللّه فى كتابه تمسكا باصطلاحاتهم و عرفهم المخالف له و المدلول اللغه ايضا.

فالذنب فى اللغه كل عمل يستتبع ضررا او فوت منفعه او مصلحه،مأخوذ من ذنب الدابه،و ليس مرادفا للمعصيه بل اعم منها.و الإذن المعفو عنه قد استتبع فوت المصلحه المنصوصه فى الآيه و هى تبين الذين صدقوا و العلم بالكاذبين،و قد قال تعالى: إِنّا فَتَحْنا لَکَ فَتْحاً مُبِيناً لِيَغْفِرَ لَکَ اللّهُ ما تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِکَ وَ ما تَأَخَّرَ الآيه(الفتح۲/).

ثم ذكر فى كلام له طويل ان ذلك كان اجتهادا منه صلّى اللّه عليه و آله و سلم فيما لا وحى فيه من اللّه و هو جائز و واقع من الأنبياء عليهم السّلام و ليسوا بمعصومين من الخطاء فيه و إنما العصمه المتفق عليها خاصه بتبليغ الوحى ببيانه و العمل به فيستحيل على الرسول ان يكذب او يخطئ فيما يبلغه عن ربه او يخالفه بالعمل.

و منه ما تقدم فى سوره الأنفال من عتابه تعالى لرسوله صلّى اللّه عليه و آله و سلم فى اخذ الفديه من اسارى بدر حيث قال: ما كانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرى حَتّى يُثْخِنَ فِي الْأَرْضِ تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيا وَ اللّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ (الأنفال۶۷/)ثم بين انه كان مقتضيا لنزول عذاب أليم لو لا كتاب من اللّه سبق فكان مانعا انتهى كلامه بنوع من التخليص.

و ليت شعرى ما الذى زاد فى كلامه على ما تفصّى به الرازى و غيره حيث ذكروا ان ذلك من ترك الاولى،و لا يسمونه ذنبا فى عرف المتشرعين و هو الذى يستتبع عقابا،و ذكر هو انه من ترك الأصلح و سماه ذنبا لغه.

ص :۷۶۸

على انک قد عرفت فیما تقدم انه لم یکن ذنبا لا عرفا و لا لغه بدلاله ناصه من الآیات على ان عدم خروجهم کان هو الأصلح لحال جیش المسلمین لتخلصهم بذلک عن غائله وقوع الفتنه و اختلاف الکلمه،و کانت هذه العله بعینها موجوده لو لم یأذن لهم النبی صلّى اللّه علیه و آله و سلم و ظهر منهم ما کانوا ابطنوه من الکفر و الخلاف و أن الذی ذکره اللّه بقوله: «وَ لَوْ أَرٰادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً» ان عدم إعدادهم العده کان یدل على عدم إرادتهم الخروج،کان رسول اللّه صلّى اللّه علیه و آله و سلم اجل من ان یخفى علیه ذلک و هم بمرأى منه و مسمع.

مضافا الى انه صلّى اللّه علیه و آله و سلم کان یعرفهم فی لحن القول کما قال تعالى: وَ لَتَعْرِفَنَّهُمْ فِی لَحْنِ الْقَوْلِ (محمّد ۳۰/)و کیف یخفى على من سمع من احدهم مثل قوله: «ائْذَنْ لِی وَ لاٰ تَفْتِنِّی» او یقول للنبی صلّى اللّه علیه و آله و سلم «هُوَ أُذُنٌ» او یلمزه فی الصدقات و لا ینصح له صلّى اللّه علیه و آله و سلم أن ذلک من طلائع النفاق یطلع منهم و ما وراءه إلاّ کفر و خلاف.

فقد کان النبی صلّى اللّه علیه و آله و سلم یتوسم منهم النفاق و الخلاف و یعلم بما فی نفوسهم،و مع ذلک فعتابه صلّى اللّه علیه و آله و سلم بأنه لم لم یکف عن الإذن و لم یستعلم حالهم و لم یمیزهم من غیرهم؟لیس إلاّ عتابا غیر جدیّ للغرض الذی ذکرناه.

و أما قوله:«إن الإذن المعفوّ عنه قد استتبع فوت المصلحه المنصوصه فی الآیه و هی تبین الذین صدقوا و العلم بالکاذبین»ففیه أن الذی تشتمل علیه الآیه من المصلحه هو تبین الذین صدقوا للنبی صلّى اللّه علیه و آله و سلم و علمه هو بالکاذبین لا مطلق تبینهم و لا مطلق العلم بالکاذبین،و قد ظهر مما تقدم انه صلّى اللّه علیه و آله و سلم لم یکن یخفى علیه ذلک،و أن حقیقه المصلحه إنما کانت فی الإذن و هی سدّ باب الفتنه و اختلاف الکلمه فانه صلّى اللّه علیه و آله و سلم کان یعلم من حالهم انهم غیر خارجین البتّه سواء أذن لهم فی القعود أم لم یأذن فبادر الى الإذن حفظا على ظاهر الطاعه و وحده الکلمه.

و لیس لک ان تتصور انه لو بان نفاقهم یومئذ و ظهر خلافهم بعدم إذن النبی لهم بالقعود لتخلص الناس من تفتینهم و إلقائهم الخلاف لما فی الاسلام یومئذ-و هو یوم خروج

النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم الى غزوه تبوك-من الشوكه و القوه،و له صلّى اللّه عليه و آله و سلم من نفوذ الكلمه.

فان الإسلام يومئذ إنما كان يملك القوه و المهابه فى أعين الناس من غير المسلمين كانوا يرتاعون شوكته و يعظمون سواد أهله و يخافون حد سيوفهم،و أما المسلمون فى داخل مجتمعهم و بين انفسهم فلم يخلصوا بعد من النفاق و مرض القلوب،و لم يستول عليهم بعد وحده الكلمه و جدّ الهمه و العزيمه،و الدليل على ذلك نفس هذه الآيات و ما يتلوها الى آخر السوره تقريبا.

و قد كانوا تظاهروا بمثل ذلك يوم أحد و قد هجم عليهم العدو فى عقر دارهم فرجع ثلث الجيش الاسلامى من المعركه و لم يؤثر فيهم عظه و لا إلحاح حتى قالوا:لو نعلم قتالا لاتّبعناكم،فكان ذلك احد الأسباب العامله فى انهزام المسلمين.

و أما قوله:و من عتابه تعالى لرسوله صلّى اللّه عليه و آله و سلم فى خطائه فى اجتهاده ما تقدم فى سوره الأنفال من عتابه فى اخذ الفديه من أسارى بدر حيث قال: «مٰا كٰانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرىٰ حَتّٰى يُثْخِنَ فِي الْأَرْضِ» الآيه.

ففيه أولا:انه من سوء الفهم فمن البيّن الذى لا يرتاب فيه أن الآيه بلفظها لا تعاتب على اخذ الفديه من الأسرى و إنما تعاتب على نفس اخذ الأسرى-ما كان لنبى ان يكون له اسرى-و لم تنزل آيه و لا وردت روايه فى ان النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم كان امرهم بالأسر بل روايات القصه تدل على ان النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم لما أمر بقتل بعض الأسرى خاف الناس ان يقتلهم على آخرهم فكلموه و ألحوا عليه فى أخذ الفديه منهم ليتقووا بذلك على أعداء الدين و قد ردّ اللّه عليهم ذلك بقوله: «تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيٰا وَ اللّٰهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ» .

و هذا من أحسن الشواهد على أن العتاب فى الآيه متوجه الى المؤمنين خاصه من غير ان يختص به النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم او يشاركهم فيه و أن اكثر ما ورد من الأخبار فى هذا المعنى موضوعه او مدسوسه.

ص :٧٧٠

و ثانيا:ان العتاب فى الآيه لو اختص بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم او شمله و غيره لم يكن من العتاب على ما ذكره على الذنب بمعناه اللغوى و هو تفويت المصلحه بوجه فان هذا العتاب مذيّل بقوله تعالى فى الآيه التاليه: لَوْ لا كِتابٌ مِنَ اللّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِيما أَخَذْتُمْ عَذابٌ عَظِيمٌ (الأنفال/ ۶۸)فلا يرتاب ذو لب فى أن التهديد بالعذاب العظيم لا يتأتى إلّا مع كون المهدد عليه من المعصيه المصطلحه بل و من كبائر المعاصى،و هذا ايضا من الشواهد على ان العتاب فى الآيه متوجه الى غير النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم.

قوله تعالى: لا يَسْتَأْذِنُکَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ الى آخر الآيتين،تذكر الآيتان أحد ما يعرف به المنافق و يتميز به من المؤمن و هو الاستيذان فى التخلف عن الجهاد فى سبيل اللّه.

و قد بيّن اللّه سبحانه ذلک بأن الجهاد فى سبيل اللّه بالأموال و الأنفس من لوازم الايمان باللّه و اليوم الآخر بحقيقه الايمان لما يورثه هذا الايمان من صفه التقوى،و المؤمن لما كان على تقوى من قبل الإيمان باللّه و اليوم الآخر كان على بصيره من وجوب الجهاد فى سبيل اللّه بماله و نفسه.

و لا يدعه ذلک ان يتثاقل عنه فيستأذن فى القعود لكن المنافق لعدم الإيمان باللّه و اليوم الآخر فقد صفه التقوى فارتاب قلبه و لا يزال يتردد فى ريبه فيحب التطرف،و يستأذن فى التخلف و القعود عن الجهاد.

قوله تعالى: وَ لَوْ أَرادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً الى آخر الآيه،العدّه الأهبه، و الانبعاث-على ما فى المجمع-الانطلاق بسرعه فى الأمر،و التثبيط التوقيف عن الأمر بالتزهيد فيه.

و الآيه معطوفه على ما تقدّم من قوله: «وَ اللّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكاذِبُونَ» بحسب المعنى أى هم كاذبون فى دعواهم عدم استطاعتهم الخروج بل ما كانوا يريدونه و لو أرادوه لأعدّوا له عدّه لأن من آثار من يريد أمرا من الامور أن يتأهب له بما يناسبه من العدّه و الأهبه و لم يظهر منهم

شیء من ذلک.

و قوله: «وَ لٰکِنْ کَرِهَ اللّٰهُ انْبِعٰاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ» أی جزاء بنفاقهم و امتنانا علیک و علی المؤمنین لئلا یفسدوا جمعکم،و یفرّقوا کلمتکم بالتفتین و إلقاء الخلاف.

و قوله: «وَ قِیلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقٰاعِدِینَ» أمر غیر تشریعی لا ینافی الأمر التشریعی بالنفر و الخروج،فقد أمرهم اللّه بلسان نبیّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم بالنفر و الخروج-و هو أمر تشریعی-و أمرهم من ناحیه سریرتهم الفاسده و الریب المتردد فی قلوبهم و سجایاهم الباطنیه الخبیثه بالقعود -و هو أمر غیر تشریعی-و لا تنافی بینهما.

و لم ینسب قول: «اقْعُدُوا مَعَ الْقٰاعِدِینَ» الی نفسه تنزیها لنفسه عن الأمر بما لا یرتضیه و هناک اسباب متخلله آخره بذلک کالشیطان و النفس،و إنما ینسب الیه تعالی بالواسطه لانطباق معنی الجزاء و الامتنان علی المؤمنین علیه.

و لیتوافق الأمران المتخالفان صوره فی السیاق أعنی قوله: «قِیلَ لَکُمُ انْفِرُوا فِی سَبِیلِ اللّٰهِ» و قوله: «قِیلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقٰاعِدِینَ» .

قوله تعالی: لَوْ خَرَجُوا فِیکُمْ مٰا زٰادُوکُمْ إِلاّٰ خَبٰالاً وَ لَأَوْضَعُوا خِلاٰلَکُمْ الآیه؛الخبال هو الفساد و اضطراب الرأی،و الإیضاح:الإسراع فی الشر،و الخلال:البین، و البغی هو الطلب فمعنی یبغونکم الفتنه أی یطلبون لکم أو فیکم الفتنه علی ما قیل،و الفتنه هی المحنه کالفرقه و اختلاف الکلمه علی ما یناسب الآیه من معانیها،و السمّاع السریع الإجابه و القبول.

و الآیه فی مقام التعلیل لقوله: «وَ لٰکِنْ کَرِهَ اللّٰهُ انْبِعٰاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ» امتنانا،و لذا جیء بالفصل من غیر عطف،و المعنی ظاهر.

قوله تعالی: لَقَدِ ابْتَغَوُا الْفِتْنَهَ مِنْ قَبْلُ وَ قَلَّبُوا لَکَ الْأُمُورَ حَتّٰی جٰاءَ الْحَقُّ وَ ظَهَرَ أَمْرُ اللّٰهِ وَ هُمْ کٰارِهُونَ أی أقسم لقد طلبوا المحنه و اختلاف الکلمه و تفرّق

الجماعه من قبل هذه الغزوه-و هى غزوه تبوك-كما فى غزوه أحد حين رجع عبد اللّه بن أبى بن سلول بثلث القوم و خذل النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم،و قلّبوا لك الأمور بدعوه الناس الى الخلاف و تحريضهم على المعصيه و خذلانهم عن الجهاد و بعث اليهود و المشركين على قتال المؤمنين و التجسس و غير ذلك حتى جاء الحق-و هو الحق الذى يجب أن يتّبع-و ظهر أمر اللّه-و هو الذى يريده من الدين-و هم كارهون لجميع ذلك.

و الآيه تستشهد على الآيه السابقه بذكر الأمثال كما يستدل على الأمر بمثله،و توجيه الخطاب الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم خاصه بعد عمومه فى الآيه السابقه لاختصاص الأمر فيه بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم أعنى تقليب الامور عليه بخلاف ما فى الآيه السابقه من خروجهم فى الناس (۱).

[سوره التوبه (۹): الآيات ۴۹ الى ۶۳]

اشاره

وَ مِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ اِئْذَنْ لِي وَ لاٰ تَفْتِنِّي أَلاٰ فِي اَلْفِتْنَةِ سَقَطُوا وَ إِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكٰافِرِينَ (۴۹) إِنْ تُصِبْكَ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ وَ إِنْ
تُصِبْكَ مُصِيبَةٌ يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنٰا أَمْرَنٰا مِنْ قَبْلُ وَ يَتَوَلَّوْا وَ هُمْ فَرِحُونَ (۵۰) قُلْ لَنْ يُصِيبَنٰا إِلاّٰ مٰا كَتَبَ اَللّٰهُ لَنٰا هُوَ مَوْلاٰنٰا وَ عَلَى اَللّٰهِ
فَلْيَتَوَكَّلِ اَلْمُؤْمِنُونَ (۵۱) قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنٰا إِلاّٰ إِحْدَى اَلْحُسْنَيَيْنِ وَ نَحْنُ نَتَرَبَّصُ بِكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمُ اَللّٰهُ بِعَذٰابٍ مِنْ عِنْدِهِ أَوْ بِأَيْدِينٰا
فَتَرَبَّصُوا إِنّٰا مَعَكُمْ مُتَرَبِّصُونَ (۵۲) قُلْ أَنْفِقُوا طَوْعاً أَوْ كَرْهاً لَنْ يُتَقَبَّلَ مِنْكُمْ إِنَّكُمْ كُنْتُمْ قَوْماً فٰاسِقِينَ (۵۳) وَ مٰا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ
مِنْهُمْ نَفَقٰاتُهُمْ إِلاّٰ أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللّٰهِ وَ بِرَسُولِهِ وَ لاٰ يَأْتُونَ اَلصَّلاٰةَ إِلاّٰ وَ هُمْ كُسٰالىٰ وَ لاٰ يُنْفِقُونَ إِلاّٰ وَ هُمْ كٰارِهُونَ (۵۴) فَلاٰ تُعْجِبْكَ
أَمْوٰالُهُمْ وَ لاٰ أَوْلاٰدُهُمْ إِنَّمٰا يُرِيدُ اَللّٰهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهٰا فِي اَلْحَيٰاةِ اَلدُّنْيٰا وَ تَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَ هُمْ كٰافِرُونَ (۵۵) وَ يَحْلِفُونَ بِاللّٰهِ إِنَّهُمْ لَمِنْكُمْ
وَ مٰا هُمْ مِنْكُمْ وَ لٰكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرَقُونَ (۵۶) لَوْ يَجِدُونَ مَلْجَأً أَوْ مَغٰارٰاتٍ أَوْ مُدَّخَلاً لَوَلَّوْا إِلَيْهِ وَ هُمْ يَجْمَحُونَ (۵۷) وَ مِنْهُمْ مَنْ
يَلْمِزُكَ فِي اَلصَّدَقٰاتِ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهٰا رَضُوا وَ إِنْ لَمْ يُعْطَوْا مِنْهٰا إِذٰا هُمْ يَسْخَطُونَ (۵۸) وَ لَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مٰا آتٰاهُمُ اَللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ
قٰالُوا حَسْبُنَا اَللّٰهُ سَيُؤْتِينَا اَللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ وَ رَسُولُهُ إِنّٰا إِلَى اَللّٰهِ رٰاغِبُونَ (۵۹) إِنَّمَا اَلصَّدَقٰاتُ لِلْفُقَرٰاءِ وَ اَلْمَسٰاكِينِ وَ اَلْعٰامِلِينَ عَلَيْهٰا وَ
اَلْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَ فِي اَلرِّقٰابِ وَ اَلْغٰارِمِينَ وَ فِي سَبِيلِ اَللّٰهِ وَ اِبْنِ اَلسَّبِيلِ فَرِيضَةً مِنَ اَللّٰهِ وَ اَللّٰهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (۶۰) وَ مِنْهُمُ اَلَّذِينَ يُؤْذُونَ
اَلنَّبِيَّ وَ يَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ قُلْ أُذُنُ خَيْرٍ لَكُمْ يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَ يُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَ رَحْمَةٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَ اَلَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اَللّٰهِ لَهُمْ
عَذٰابٌ أَلِيمٌ (۶۱) يَحْلِفُونَ بِاللّٰهِ لَكُمْ لِيُرْضُوكُمْ وَ اَللّٰهُ وَ رَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضُوهُ إِنْ كٰانُوا مُؤْمِنِينَ (۶۲) أَ لَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مَنْ يُحٰادِدِ
اَللّٰهَ وَ رَسُولَهُ فَأَنَّ لَهُ نٰارَ جَهَنَّمَ خٰالِداً فِيهٰا ذٰلِكَ اَلْخِزْيُ اَلْعَظِيمُ (۶۳)

۱- ۱) .التوبه ۳۸-۴۸:بحث روائى فى:هجره رسول اللّه؛نزول السكينه على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم فى الهجره و تأييد بجنود؛ غزوه تبوك و تخلف المنافقين عن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم.

بيان:

قوله تعالى: وَ مِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ ائْذَنْ لِي وَ لاٰ تَفْتِنِّي أَلاٰ فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا الآيه؛الفتنه هاهنا-على ما يهدى اليه السياق-إما الإلقاء الى ما يفتتن و يغربه،و إما الإلقاء فى الفتنه و البليه الشامله.

و المراد على الأول:ائذن لى فى القعود و عدم الخروج الى الجهاد،و لا تلقنى فى الفتنه بتوصيف ما فى هذه الغزوه من نفائس الغنائم و مشتهيات الأنفس فافتتن بها و أضطر الى الخروج،و على الثانى ائذن لى و لا تلقنى الى ما فى هذه الغزوه من المحنه و المصيبه و البليّه.

فأجاب اللّه عن قولهم بقوله: «أَلاٰ فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا» و معناه أنهم يحترزون بحسب زعمهم عن فتنه مترقبه من قبل الخروج،و قد أخطئوا فإن الذى هم عليه من الكفر و النفاق و سوء السريره،و من آثاره هذا القول الذى تفوهوا به هو بعينه فتنه سقطوا فيها فقد فتنهم الشيطان بالغرور،و وقعوا فى مهلكه الكفر و الضلال و فتنته.

هذا حالهم فى هذه النشأه الدنيويه و أما فى الآخره فإن جهنم لمحيطه بالكافرين على حذو إحاطه الفتنه بهم فى الدنيا و سقوطهم فيها فقوله: «أَلاٰ فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا» و قوله: «وَ إِنَّ جَهَنَّمَ

ص: ۷۷۵

لَمُحِيطَةٌ بِالْكافِرِينَ» كأنهما معا يفيدان معنى واحدا و هو ان هؤلاء واقعون فى الفتنه و التهلكه ابدا فى الدنيا و الآخره.

و يمكن ان يفهم من قوله: «وَ إِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكافِرِينَ» الإحاطه بالفعل دون الإحاطه الاستقباليه كما تهدى اليه الآيات الداله على تجسم الأعمال.

قوله تعالى: إِنْ تُصِبْكَ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ وَ إِنْ تُصِبْكَ مُصِيبَةٌ يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنا أَمْرَنا مِنْ قَبْلُ المراد بالحسنه و السيئه بقرينه السياق ما تتعقبه الحروب و المغازى لأهلها من حسنه الفتح و الظفر و الغنيمه و السبى،و من سيئه القتل و الجرح و الهزيمه.

و قوله: «يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنا أَمْرَنا مِنْ قَبْلُ» كنايه عن الاحتراز عن الشر قبل وقوعه كأن أمرهم كان خارجا من ايديهم فأخذوه و قبضوا و تسلطوا عليه فلم يدعوه يفسد و يضيع.

فمعنى الآيه أن هؤلاء المنافقين هواهم عليك:إن غنمت و ظفرت فى وجهك هذا ساءهم ذلك،و إن قتلت او جرحت او اصبت بأى مصيبه اخرى قالوا قد احترزنا عن الشر من قبل و تولوا و هم فرحون.

و قد أجاب اللّه سبحانه عن ذلك بجوابين اثنين فى آيتين قوله: «قُلْ لَنْ يُصِيبَنا» الخ؛ و قوله: «قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ» الخ.

قوله تعالى: قُلْ لَنْ يُصِيبَنا إِلاّ ما كَتَبَ اللّهُ لَنا هُوَ مَوْلانا وَ عَلَى اللّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ محصّله أن ولايه امرنا إنما هى للّه سبحانه فحسب-على ما يدل عليه قوله: «هُوَ مَوْلانا» من الحصر»لا الى انفسنا و لا الى شىء من هذه الاسباب الظاهره، بل حقيقه الامر للّه وحده و قد كتب كتابه حتم ما سيصيبنا من خير او شر او حسنه او سيئه، و اذا كان كذلك فعلينا امتثال امره و السعى لإحياء امره و الجهاد فى سبيله و للّه المشيّه فيما يصيبنا فى ذلك من حسنه او سيئه فما على العبيد إلاّ ترك التدبير و امتثال الامر و هو التوكل.

و بذلك يظهر:ان المراد بقوله: «وَ عَلَى اللّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ» ليس كلاما مستأنفا بل

معطوف على مـا قبله متمم له،و المعنى ان ولاـيه امرنـا للّه و نحن مؤمنون به،و لاـزمه ان نتوكل عليه و نرجع الأمر اليه من غير ان نختار لأنفسـنا شيئا من الحسنه و السيئه فلو اصابتنا حسنه كان المن له و إن اصابتنا سيئه كانت المشيه و الخيره له،و لا لوم علينا و لا شماته تتعلق بنا،و لا حزن و لا مساءه يطرأ على قلوبنا.

قوله تعالى: قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنٰا إِلاّٰ إِحْدَى الْحُسْنَيَيْنِ وَ نَحْنُ نَتَرَبَّصُ بِكُمْ الآيه الحسنيان هما الحسنه و السيئه على ما يدل عليه الآيه الاولى الحاكيه انهم يسوؤهم ما اصاب النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم من حسنه،و تسرهم ما اصابه من سيئه فيقولون قد اخذنا امرنا من قبل فهم على حال تربص ينتظرون ما يقع به و بالمؤمنين من الحسنه او السيئه.

و الحسنه و السيئه كلتاهما حسـنيان بحسب النظر الدينى فإن فى الحسنه حسنه الدنيا و عظيم الأجر عند اللّه،و فى السيئه التى هى الشهاده او أى تعب و عناء اصابهم مرضاه اللّه و ثواب خالد دائم.

و معنى الآـيه أنـا نحن و أنتم كـل يتربص بصـاحبه غير انكم تتربصون بنـا إحـدى خصـلتين كـل واحـده منهما خصـله حسـنى و هما:الغلبه على العدو مع الغنيمه،و الشهاده فى سبيل اللّه،و نحن نتربص بكم ان يعذبكم اللّه بعذاب من عنده كالعذاب السماوى او بعذاب يجرى بأيـدينا كـأن يأمرنـا بقتالكم و تطهير الأرض من قـذاره وجودكم فنحن فائزون على أى حال،إن وقع شـىء مما تربصتم سعدنا،و إن وقع ما تربصنا سعدنا فتربصوا إنا معكم متربصون،و هذا جواب ثان على المنافقين.

و قد ذكر فى الآيه الاولى إصابه الحسـنه و السيئه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم،و فى مقام الجواب فى الآيتين الثانيه و الثالثه إصابتهما النبى و المؤمنين جميعا لملازمتهم إياه و مشاركتهم إياه فيما أصابه من حسنه او سيئه.

قوله تعالى: قُلْ أَنْفِقُوا طَوْعاً أَوْ كَرْهاً لَنْ يُتَقَبَّلَ مِنْكُمْ إِنَّكُمْ كُنْتُمْ قَوْماً

فَاسِقِینَ لفظ امر فی معنی الشرط.و الترديد للتعميم و لفظ الأمر فی هذه الموارد کنایه عن عدم النهی و سد السبیل إیماء الی ان الفعل لغو لا يترتب عليه أثر،و قوله: «لَنْ یُتَقَبَّلَ مِنْکُمْ» تعلیل للأمر کما ان قوله تعالی: «إِنَّکُمْ کُنْتُمْ قَوْماً فَاسِقِینَ» تعلیل لعدم القبول.

و معنی الآیه:لا نمنعکم عن الإنفاق فی حال طوع او کره فإنه لغو غیر مقبول لأنکم فاسقون،و لا یقبل عمل الفاسقین،قال تعالی: إِنَّمَا یَتَقَبَّلُ اللّٰهُ مِنَ الْمُتَّقِینَ (المائده٢٧/) و التقبل أبلغ من القبول.

قوله تعالی: وَ مٰا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقٰاتُهُمْ إِلاّٰ أَنَّهُمْ کَفَرُوا بِاللّٰهِ وَ بِرَسُولِهِ الخ الآیه؛تعلیل تفصیلی لعدم تقبل نفقاتهم،و بعباره اخری بمنزله الشرح لفسقهم،و قد عدت الکفر باللّه تعالی و رسوله و الکسل فی إقامه الصلاه و الکره فی الإنفاق أرکانا لنفاقهم.

قوله تعالی: فَلاٰ تُعْجِبْکَ أَمْوٰالُهُمْ وَ لاٰ أَوْلاٰدُهُمْ إِنَّمٰا یُرِیدُ اللّٰهُ لِیُعَذِّبَهُمْ بِهٰا الی آخر الآیه؛الإعجاب بالشیء السرور بما یشاهد فیه من جمال او کمال او نحوهما،و الزهوق خروج الشیء بصعوبه و أصله الهلاک علی ما قیل.

و قد نهی اللّه سبحانه نبیه صلّی اللّه علیه و آله و سلم عن الإعجاب بأموال المنافقین و أولادهم أی بکثرتها علی ما یعطیه السیاق،و علل ذلک بأن هذه الأموال و الأولاد-و هی شاغله للإنسان لا محاله-لیست من النعمه التی تهتف لهم بالسعاده بل من النقمه التی تجرهم الی الشقاء فإن اللّه و هو الذی خوّلهم إیاها إنما أراد بها تعذیبهم فی الحیاه الدنیا،و توفیهم و هم کافرون.

قوله تعالی: وَ یَحْلِفُونَ بِاللّٰهِ إِنَّهُمْ لَمِنْکُمْ وَ مٰا هُمْ مِنْکُمْ الی آخر الآیتین؛ الفرق انزعاج النفس من ضرر متوقع،و الملجأ الموضع الذی یلتجأ الیه و یتحصن فیه،و المغار المحل الذی یغور فیه الإنسان فیستره عن الأنظار،و یطلق علی الغار و هو الثقف الذی یکون فی الجبال،و المدخل من الافتعال الطریق الذی یتدسس بالدخول فیه،و الجماح مضی المار

مسرعا على وجهه لا يصرفه عنه شيء،و المعنى ظاهر.

قوله تعالى: وَ مِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقاتِ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْها رَضُوا وَ إِنْ لَمْ يُعْطَوْا مِنْها إِذا هُمْ يَسْخَطُونَ اللمز العيب،و إنما كانوا يعيبونه فيها اذا لم يعطهم منها لعدم استحقاقهم ذلك او لأسباب أخر كما يدل عليه ذيل الآيه.

قوله تعالى: وَ لَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا ما آتاهُمُ اللّهُ وَ رَسُولُهُ الى آخر الآيه؛ «لَوْ» للتمنى و قوله: «رَضُوا ما آتاهُمُ اللّهُ» كأن الرضى ضمن معنى الأخذ و لذا عدى بنفسه أى اخذوا ذلك راضين به او رضوا آخذين ذلك،و الإيتاء الإعطاء،و حسبنا اللّه أى كفانا فيما نرغب اليه و نأمله.

و قوله: سَيُؤْتِينَا اللّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَ رَسُولُهُ بيان لما يرغب اليه و يطمع فيه و ليس اخبارا عما سيكون،و قوله: «إِنّا إِلَى اللّهِ راغِبُونَ» كالتعليل لقوله: «سَيُؤْتِينَا اللّهُ» الى آخر الآيه.

و المعنى و كان مما يتمنى لهم ان يكونوا اخذوا ما اعطاهم اللّه و رسوله بأمر منه من مال الصدقات او غيره،و قالوا كفانا اللّه سبحانه من سائر الأسباب و نحن راغبون فى فضله و نطمع ان يؤتينا من فضله و يؤتينا رسوله.

و فى الآيه ما لا يخفى من لطيف البيان حيث نسب الايتاء الى اللّه و الى رسوله و خص الكفايه و الفضل و الرغبه باللّه على ما هو لازم دين التوحيد.

قوله تعالى: إِنَّمَا الصَّدَقاتُ لِلْفُقَراءِ وَ الْمَساكِينِ وَ الْعامِلِينَ عَلَيْها وَ الْمُؤَلَّفَهِ قُلُوبُهُمْ وَ فِى الرِّقابِ وَ الْغارِمِينَ وَ فِى سَبِيلِ اللّهِ وَ ابْنِ السَّبِيلِ الآيه؛بيان لموارد تصرف إليها الصدقات الواجبه و هى الزكوات بدليل قوله فى آخر الآيه «فَرِيضَهً مِنَ اللّهِ» و هى ثمانيه.وارد على ظاهر ما يعطيه سياق الآيه و لازمه أن يكون الفقير و المسكين موردين أحدهما غير الآخر.

و قد اختلفوا فی الفقیر و المسکین أنهما صنف واحد أو صنفان،ثم علی الثانی فی معناهما علی أقوال کثیره لا ینتهی اکثرها الی حجه بیّنه،و الذی یعطیه ظاهر لفظهما ان الفقیر هو الذی اتصف بالعدم و فقدان ما یرفع حوائجه الحیویه من المال قبال الغنی الذی اتصف بالغنی و هو الجده و الیسار.

و أما المسکین فهو الذی حلت به المسکنه و الذله مضافه الی فقدان المال و ذلک انما یکون بأن یصل فقر الی حد یستذله بذلک کمن لا یجد بدا من ان یبذل ماء وجهه و یسأل کل کریم و لئیم من شده الفقر کالأعمی و الأعرج فالمسکین أسوأ حالا من الفقیر.

و الفقیر و المسکین و إن کانا بحسب النسبه أعمّ و أخص فکل مسکین من جهه الحاجه المالیه فقیر و لا عکس غیر ان العرف یراهما صنفین متقابلین لمکان مغایره الوصفین فی نفسهما فلا یرد أن ذکر الفقیر علی هذا المعنی مغن عن ذکر المسکین لمکان أعمیّته و ذلک أن المسکنه هی وصف الذله کالزمانه و العرج و العمی و ان کان بعض مصادیقه نهایه الذله من جهه فقد المال.

و أما العاملون علیها ای علی الصدقات فهم الساعون لجمع الزکوات و جباتها.

و أما المؤلفه قلوبهم فهم الذین یؤلف قلوبهم بإعطاء سهم من الزکاه لیسلموا أو یدفع بهم العدو او یستعان بهم علی حوائج الدین.

و أما قوله: وَ فِی الرِّقٰابِ فهو متعلق بمقدّر و التقدیر:و المصرف فی الرقاب أی فی فکها کما فی المکاتب الذی لا یقدر علی تأدیه ما شرطه لمولاه علی نفسه لعتقه أو الرق الذی کان فی شدّه.

و قوله: وَ الْغٰارِمِینَ ای و للصرف فی الغارمین الذین رکبتهم الدیون فیقضی دیونهم بسهم من الزکاه.

و قوله: وَ فِی سَبِیلِ اللّٰهِ ای و للصرف فی سبیل اللّه،و هو کل عمل عام یعود

عائدته الى الإسلام و المسلمين و تحفظ به مصلحه الدين و من أظهر مصاديقه الجهاد فى سبيل اللّه،و يلحق به سائر الأعمال التى تعم نفعه و تشمل فائدته كاصلاح الطرق و بناء القناطر و نظائر ذلك.

و قوله: وَ ابْنِ السَّبِيلِ اى و للصرف فى ابن السبيل و هو المنقطع عن وطنه الفاقد لما يعيش به و إن كان غنيا ذا يسار فى بلده فيرفع حاجته بسهم من الزكاه.

و قد اختلف سياق العد فيما ذكر فى الآيه من الأصناف الثمانيه فذكرت الأربعه الأولى باللام: «لِلْفُقَرٰاءِ وَ الْمَسٰاكِينِ وَ الْعٰامِلِينَ عَلَيْهٰا وَ الْمُؤَلَّفَهِ قُلُوبُهُمْ» ثم غيّر السياق فى الأربعه الباقيه فقيل: «وَ فِي الرِّقٰابِ وَ الْغٰارِمِينَ وَ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ وَ ابْنِ السَّبِيلِ» فان ظاهر السياق الخاص بهذه الاربعه أن التقدير:و فى الرقاب و فى الغارمين و فى سبيل اللّه و فى ابن السبيل.

اما الأربعه الاول: «لِلْفُقَرٰاءِ وَ الْمَسٰاكِينِ وَ الْعٰامِلِينَ عَلَيْهٰا وَ الْمُؤَلَّفَهِ قُلُوبُهُمْ» فاللام فيها للملك بمعنى الاختصاص فى التصرف فان الآيه بحسب السياق كالجواب عن المنافقين الذين كانوا يطمعون فى الصدقات و هم غير مستحقين لها و كانوا يلمزون النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم فى حرمانهم منها فاجيبوا بالآيه أن للصدقات مواضع خاصه تصرف فيها و لا تتعداها،و الآيه ليست بظاهره فى أزيد من هذا المقدار من الاختصاص.

و أما كون ملكهم للصدقات هو الملك بمعناه المعروف فقها؟و كذا حقيقه هذا الملك مع كون المالكين أصنافا بعناوينهم الصنفيه لا ذوات شخصيه؟و نسبه سهم كل صنف الى بقيه السهام؟فإنما هى مسائل فقهيه خارجه عن غرضنا،و قد اختلفت اقوال الفقهاء فيها اختلافا شديدا فليرجع الى الفقه.

و أما الأربعه الباقيه: «وَ فِي الرِّقٰابِ وَ الْغٰارِمِينَ وَ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ وَ ابْنِ السَّبِيلِ» فقد قيل فى تغيير السياق فيها و فى تأخيرها عن الأربعه الاول وجوه:

منها:ان الترتيب لبيان الأحق فالأحق من الأصناف،فأحق الأصناف بها الفقراء ثم

المساكين و هكذا على الترتيب،و لكون الاربعه الاخيره بحسب ترتيب الأحقيه واقعه فى المراتب الاربع الاخيره وضع كل فى موضعه الخاص،و لو لا هذا الترتيب لكان الأنسب ان يذكر الأصناف ثم تذكر موارد المصالح فيقال:للفقراء و المساكين و العاملين عليها و المؤلفه قلوبهم و الغارمين و ابن السبيل ثم يقال:و فى الرقاب و سبيل اللّه.

و الحق أن دلاله الترتيب بما فيه من التقديم و التأخير على أهميه الملاك و قوه المصلحه فى اجزاء الترتيب لا ريب فيه فان كان مراده بالأحق فالأحق الأهم ملاكا فالأهم فهو،و لو كان المراد التقدم و التأخر من حيث الإعطاء و الصرف ما يشبه ذلك فلا دلاله من جهه اللفظ عليه البته كما لا يخفى و الذى أيده به من الوجه لا جدوى فيه.

و منها:ان العدول عن اللام فى الأربعه الأخيره الى«فى»للإيذان بأنهم ارسخ فى استحقاق التصدق عليهم ممن سبق ذكره لأن«فى»للوعاء فتبّه على انهم أحقاء بأن توضع فيهم الصدقات و يجعلوا مظنه لها و مصبا،و ذلك لما فى فكّ الرقاب من الكتابه او الرق و الأسر،و فى فكّ الغارمين من الغرم و التخليص و الانقاذ،و لجمع الغازى الفقير او المنقطع فى الحج بين الفقر و العباده،و كذلك ابن السبيل جامع بين الفقر و الغربه عن الأهل و المال.

و تكرير«فى»فى قوله: «وَ فِى سَبِيلِ اللّهِ وَ ابْنِ السَّبِيلِ» فيه فضل ترجيح لهذين على الرقاب و الغارمين.كذا ذكره فى الكشاف.

و فيه:أنه معارض بكون الأربعه الاول مدخوله للام الملك فان المملوك اشد لزوما و اتصالا بالنسبه الى مالكه من المظروف بالنسبه الى ظرفه،و هو ظاهر.

و منها:أن الأصناف الأربعه الاوائل ملاك لما عساه يدفع اليهم،و إنما يأخذونه ملكا فكان دخول اللام لائقا بهم،و أما الاربعه الاواخر فلا يملكون ما يصرف نحوهم بل و لا يصرف اليهم و لكن فى مصالح تتعلق بهم.

فالمال الذى يصرف فى الرقاب انما يتناوله الساده المكاتبون و البائعون فليس نصيبهم

مصروفا الى ايديهم حتى يعبّر عن ذلك باللام المشعره بتملكهم لما يصرف نحوهم،و إنما هم محال لهذا الصرف و المصلحه المتعلقه به،و كذلك الغارمون انما يصرف نصيبهم لأرباب ديونهم تخليصا لذممهم لا لهم،و أما سبيل اللّه فواضح ذلك فيه،و أما ابن السبيل فكأنه كان مندرجا فى سبيل (۱)اللّه،و إنما أفرد بالذكر تنبيها على خصوصيته مع انه مجرّد من الحرفين جميعا و عطفه على المجرور باللام ممكن و لكنه على التقريب منه أقرب.

و هذا الوجه لا يخلو عن وجه غير أن اجراءه فى ابن السبيل لا يخلو عن تكلف،و ما ذكر من دخوله فى سبيل اللّه و هو وجه مشترک بينه و بين غيره.

و لو قال قائل بكون الغارمين و ابن السبيل معطوفين على المجرور باللام ثم ذكر الوجه الاول بالمعنى الذى ذكرناه وجها للترتيب و الوجه الاخير وجها لاختصاص الرقاب و سبيل اللّه بدخول«فى»لم يكن بعيدا عن الصواب.

و قوله فى ذيل الآيه: «فَرِيضَةً مِنَ اللّٰهِ وَ اللّٰهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ» إشاره الى كون الزكاه فريضه واجبه مشرّعه على العلم و الحكمه لا تقبل تغيير المتغيّر،و لا يبعد ان يتعلق الفرض بتقسمها الى الاصناف الثمانيه كما ربما يؤيده السياق فان الغرض فى الآيه إنما تعلّق ببيان مصارف الصدقات لا بفرض اصلها فالأنسب ان يكون قوله: «فَرِيضَةً مِنَ اللّٰهِ» اشاره الى ان تقسّمها الى الاصناف الثمانيه امر مفروض من اللّه لا يتعدى عنه على خلاف ما كان يطمع فيه المنافقون فى لمزهم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم.

و من هنا يظهر ان الآيه لا تخلو عن إشعار بكون الاصناف الثمانيه على سهمها من غير اختصاص بزمان دون زمان خلافا لما ذكره بعضهم:أن المؤلفه قلوبهم كانوا جماعه من

۱- ۱) .بل هو ايضا كالغارمين و الرقاب لا يدفع اليه نصيبه و انما يصرف فى المصلحه المتعلقه به من الزاد و اكتراء الراحله حتى يصل الى وطنه(ب).

الاشراف فی زمن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم ألّف قلوبهم بإعطاء سهم من الصدقات إیاهم،و أما بعده صلّی اللّه علیه و آله و سلم فقد ظهر الاسلام علی غیره،و ارتفعت الحاجه الی هذا النوع من التألیفات،و هو وجه فاسد و ارتفاع الحاجه ممنوع.

قوله تعالی: وَ مِنْهُمُ الَّذِینَ یُؤْذُونَ النَّبِیَّ وَ یَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ قُلْ أُذُنُ خَیْرٍ لَکُمْ یُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَ یُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِینَ وَ رَحْمَهٌ لِلَّذِینَ آمَنُوا مِنْکُمْ الاذن جارحه السمع المعروفه،و قد أطلقوا علیه صلّی اللّه علیه و آله و سلم الاذن و سمّوه بها إشاره الی أنه یصغی لکل ما قیل له و یستمع الی کل ما یذکر له فهو أذن.

و قوله: «قُلْ أُذُنُ خَیْرٍ لَکُمْ» من الإضافه الحقیقه ای سمّاع یسمع ما فیه خیرکم حیث یسمع من اللّه سبحانه الوحی و فیه خیر لکم،و یسمع من المؤمنین النصیحه و فیها خیر لکم و یمکن ان یکون من إضافه الموصوف الی الصفه ای أذن هی خیر لکم لأنه لا یسمع إلاّ ما ینفعکم و لا یضرکم.

و الفرق بین الوجهین أن اللازم علی الاول ان یکون مسموعه خیرا لهم کالوحی من اللّه و النصیحه من المؤمنین،و اللازم علی الثانی ان یکون استماعه استماع خیر و إن لم یکن مسموعه خیرا کأن یستمع الی بعض ما لیس خیرا لهم لکنه یستمع الیه فیحترم بذلک قائله ثم یحمل ذلک القول منه علی الصحه فلا یهتک حرمته و لا یسیء الظن به ثم لا یرتب أثر الخبر الصادق المطابق للواقع علیه فلا یؤاخذ من قیل فیه بما قیل فیه فیکون قد احترم إیمانه کما احترم إیمان القائل الذی جاءه بالخبر.

و من هنا یظهر أن الأنسب بسیاق الآیه هو الوجه الثانی لما عقبه بقوله: «یُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَ یُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِینَ» الآیه.

قوله تعالی: یَحْلِفُونَ بِاللّٰهِ لَکُمْ لِیُرْضُوکُمْ وَ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ یُرْضُوهُ إِنْ کٰانُوا مُؤْمِنِینَ قال فی المجمع:«الفرق بین الأحق و الأصلح أن الأحق قد یکون من

غير صفات الفعل كقولك:زيد أحق بالمال،و الأصلح لا يقع هذا الموقع لأنه من صفات الفعل و تقول:اللّه أحق بأن يطاع و لا تقول أصلح»انتهى.

و السبب الأصلى فيه أن الصلاحيه و الصلوح يحمل معنى الاستعداد و التهيؤ،و الحق يحمل معنى الثبوت و اللزوم،و اللّه سبحانه لا يتصف بشىء من معنى الاستعداد و القبول المستلزم لتأثير الغير فيه و تأثره عنه.

و قد حول اللّه الخطاب فى الآيه عن نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلم الى المؤمنين التفاتا و كأن الوجه فيه التلويح لهم بما يشتمل عليه قوله: «وَ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضُوهُ إِنْ كٰانُوا مُؤْمِنِينَ» من الحكم و هو ان من الواجب على كل مؤمن ان يرضى اللّه و رسوله،و لا يحاد اللّه و رسوله فإن فيه خزيا عظيما نار جهنم خالدا فيها.

و من أدب التوحيد فى الآيه ما فى قوله: «أَحَقُّ أَنْ يُرْضُوهُ» من إفراد الضمير و لم يقل:

أحق ان يرضوهما صونا لمقامه تعالى من ان يعدل به أحد فإن أمثال هذه الحقوق و كذا الاوصاف التى يشاركه تعالى غيره من حيث الإطلاق و الإجراء،له تعالى بالذات و لنفسه و لغيره بالتبع أو بالعرض و من جهته كوجوب الإرضاء و التعظيم و الطاعه و غيرها، و كالاتصاف بالعلم و الحياه و الإحياء و الإماته و غيرها.

و قد روعى نظير هذا الأدب فى القرآن فى موارد كثيره فيما يشارك النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم غيره من الامه من الشئون فأخرج النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم من بينهم و أفرد بالذكر كما فى قوله: يَوْمَ لاٰ يُخْزِي اللّٰهُ النَّبِيَّ وَ الَّذِينَ آمَنُوا (التحريم/٨)و قوله: فَأَنْزَلَ اللّٰهُ سَكِينَتَهُ عَلىٰ رَسُولِهِ وَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ (الفتح/٢۶)و قوله: آمَنَ الرَّسُولُ بِمٰا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَ الْمُؤْمِنُونَ (البقره/٢٨۵)و غير ذلك.

قوله تعالى: أَ لَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مَنْ يُحٰادِدِ اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ فَأَنَّ لَهُ نٰارَ جَهَنَّمَ الى آخر الآيه قال فى المجمع:المحاده مجاوزه الحد بالمشاقه،و هى و المخالفه و المجانبه و المعاداه

نظائر،و أصله المنع و المحاده ما يلحق الإنسان من النزق لأنه يمنعه من الواجب و قال:و الخزى الهوان و ما يستحيى منه.انتهى.

و الاستفهام فى الآيه للتعجيب،و الكلام مسوق لبيان كونه تعالى و كون رسوله أحق بالإرضاء و محصله أنهم يعلمون أن محاده اللّه و رسوله و المشاقه و المعاداه مع اللّه و رسوله و الإسخاط يوجب خلود النار،و اذا حرم إسخاط اللّه و رسوله وجب إرضاؤه و إرضاء رسوله على من كان مؤمنا باللّه و رسوله (۱).

[سوره التوبه (۹): الآيات ۶۴ الى ۷۴]

اشاره

يَحْذَرُ اَلْمُنافِقُونَ أَنْ تُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِما فِی قُلُوبِهِمْ قُلِ اِسْتَهْزِؤُا إِنَّ اَللّهَ مُخْرِجٌ ما تَحْذَرُونَ (۶۴) وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّما كُنّا نَخُوضُ وَ نَلْعَبُ قُلْ أَ بِاللّهِ وَ آياتِهِ وَ رَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِؤُنَ (۶۵) لا تَعْتَذِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمانِكُمْ إِنْ نَعْفُ عَنْ طائِفَةٍ مِنْكُمْ نُعَذِّبْ طائِفَةً بِأَنَّهُمْ كانُوا مُجْرِمِينَ (۶۶) اَلْمُنافِقُونَ وَ اَلْمُنافِقاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ وَ يَنْهَوْنَ عَنِ اَلْمَعْرُوفِ وَ يَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ نَسُوا اَللّهَ فَنَسِيَهُمْ إِنَّ اَلْمُنافِقِينَ هُمُ اَلْفاسِقُونَ (۶۷) وَعَدَ اَللّهُ اَلْمُنافِقِينَ وَ اَلْمُنافِقاتِ وَ اَلْكُفّارَ نارَ جَهَنَّمَ خالِدِينَ فِيها هِیَ حَسْبُهُمْ وَ لَعَنَهُمُ اَللّهُ وَ لَهُمْ عَذابٌ مُقِيمٌ (۶۸) كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَ أَكْثَرَ أَمْوالاً وَ أَوْلاداً فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلاقِهِمْ فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِخَلاقِكُمْ كَمَا اِسْتَمْتَعَ اَلَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخَلاقِهِمْ وَ خُضْتُمْ كَالَّذِی خاضُوا أُولئِكَ حَبِطَتْ أَعْمالُهُمْ فِی اَلدُّنْيا وَ اَلْآخِرَهِ وَ أُولئِكَ هُمُ اَلْخاسِرُونَ (۶۹) أَ لَمْ يَأْتِهِمْ نَبَأُ اَلَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمِ نُوحٍ وَ عادٍ وَ ثَمُودَ وَ قَوْمِ إِبْراهِيمَ وَ أَصْحابِ مَدْيَنَ وَ اَلْمُؤْتَفِكاتِ أَتَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّناتِ فَما كانَ اَللّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَ لكِنْ كانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ (۷۰) وَ اَلْمُؤْمِنُونَ وَ اَلْمُؤْمِناتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِياءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَ يَنْهَوْنَ عَنِ اَلْمُنْكَرِ وَ يُقِيمُونَ اَلصَّلاهَ وَ يُؤْتُونَ اَلزَّكاهَ وَ يُطِيعُونَ اَللّهَ وَ رَسُولَهُ أُولئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اَللّهُ إِنَّ اَللّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (۷۱) وَعَدَ اَللّهُ اَلْمُؤْمِنِينَ وَ اَلْمُؤْمِناتِ جَنّاتٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا اَلْأَنْهارُ خالِدِينَ فِيها وَ مَساكِنَ طَيِّبَةً فِی جَنّاتِ عَدْنٍ وَ رِضْوانٌ مِنَ اَللّهِ أَكْبَرُ ذلِكَ هُوَ اَلْفَوْزُ اَلْعَظِيمُ (۷۲) يا أَيُّهَا اَلنَّبِیُّ جاهِدِ اَلْكُفّارَ وَ اَلْمُنافِقِينَ وَ اُغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَ مَأْواهُمْ جَهَنَّمُ وَ بِئْسَ اَلْمَصِيرُ (۷۳) يَحْلِفُونَ بِاللّهِ ما قالُوا وَ لَقَدْ قالُوا كَلِمَةَ اَلْكُفْرِ وَ كَفَرُوا بَعْدَ إِسْلامِهِمْ وَ هَمُّوا بِما لَمْ يَنالُوا وَ ما نَقَمُوا إِلاّ أَنْ أَغْناهُمُ اَللّهُ وَ رَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ فَإِنْ يَتُوبُوا يَكُ خَيْراً لَهُمْ وَ إِنْ يَتَوَلَّوْا يُعَذِّبْهُمُ اَللّهُ عَذاباً أَلِيماً فِی اَلدُّنْيا وَ اَلْآخِرَهِ وَ ما لَهُمْ فِی اَلْأَرْضِ مِنْ وَلِیٍّ وَ لا نَصِيرٍ (۷۴)

۱- ۱) .التوبه ۴۹-۶۳:بحث روائى فى:المنافقين و لمزهم لرسول اللّه فى الصدقات؛الصدقات لمن هى و على من تجب.

بیان:

قوله تعالی: يَحْذَرُ الْمُنافِقُونَ أَنْ تُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِما فِي قُلُوبِهِمْ الی آخر الآیه؛کان المنافقون یشاهدون ان جل ما یستسرون به من شئون النفاق؛و یناجی به بعضهم بعضا من کلمه الکفر و وجوه الهمز و اللمز و الاستهزاء او جمیع ذلک لا یخفی علی الرسول،و یتلی علی الناس فی آیات من القرآن یذکر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم انه من وحی اللّه،و لا محاله کانوا لا یؤمنون بأنه وحی نزل به الروح الأمین علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم، و یقدرون ان ذلک مما یتجسسه المؤمنون فیخبرون به النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم فیخرجه لهم فی صوره کتاب سماوی نازل علیهم و هم مع ذلک کانوا یخافون ظهور نفاقهم و خروج ما خبوه فی سرائرهم الخبیثه لأن السلطنه و الظهور کانت للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم علیهم یجری فیهم ما یأمر به و یحکم علیه.

فهم کانوا یحذرون نزول سوره یظهر بها ما اضمروه من الکفر و هموا به من تقلیب الأمور علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و قصده بما یبطل به نجاح دعوته و تمام کلمته فأمر اللّه نبیه صلّی اللّه علیه و آله و سلم ان یبلغهم ان اللّه عالم بما فی صدورهم مخرج ما یحذرون خروجه و ظهوره بنزول سوره من عنده أی یخبرهم بأن اللّه منزل سوره هذا نعتها.

و بهذا یستنیر معنی الآیه فقوله: «يَحْذَرُ الْمُنافِقُونَ أَنْ تُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ» الخطاب للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و وجه الکلام الیه،و هو یعلم بتعلیم اللّه ان هذا الکلام الذی یتلوه علی الناس کلام إلهی و قرآن منزل من عنده فیصف سبحانه الکلام الذی یخاف منه المنافقون بما له من

الوصف عند النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و هو انه سوره منزله من اللّه علی الناس و منهم المنافقون لا علی ما یراه المنافقون انه کلام بشری یدعی کونه کلام اللّه.

فهم کانوا یحذرون ان یتلو النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم علیهم و علی الناس کلاما هذا نعته الواقعی و هو انه سوره منزله علیهم بما انها متوجهه بمضمونها الیهم قاصده نحوهم ینبئهم هذه السوره النازله بما فی قلوبهم فیظهر علی الناس و یفشو بینهم ما کانوا یسرونه من کفرهم و سوء نیاتهم،و هذا الظهور فی الحقیقه هو الذی کانوا یحذرونه من نزول السوره.

و قوله: قُلِ اسْتَهْزِؤُا إِنَّ اللّٰهَ مُخْرِجٌ مٰا تَحْذَرُونَ کأن المراد بالاستهزاء هو نفاقهم و ما یلحق به من الآثار فإن اللّه سمی نفاقهم استهزاء حاکیا فی ذلک قولهم حیث قال وَ إِذٰا لَقُوا الَّذِینَ آمَنُوا قٰالُوا آمَنّٰا وَ إِذٰا خَلَوْا إِلیٰ شَیٰاطِینِهِمْ قٰالُوا إِنّٰا مَعَکُمْ إِنَّمٰا نَحْنُ مُسْتَهْزِؤُنَ (البقره/۱۴)فالمراد بالاستهزاء هو ستر ما یحذرون ظهوره،و الأمر تعجیزی أی دوموا علی نفاقکم و سترکم ما تحذرون خروجه من عندکم الی مرئی الناس و مسمعهم فإن اللّه مخرج ذلک و کاشف عن وجهه الغطاء،و مظهر ما اخفیتموه فی صدورکم.

فصدر الآیه و إن کان یذکر انهم یحذرون تنزیل سوره کذا و کذا و لکنهم إنما کانوا یحذرونها لما فیها من الأنباء التی یحذرون ان یطلع علیها النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و تنجلی للناس،و هذا هو الذی یذکر ذیلها انهم یحذرونه فالکلام بمنزله ان یقال:یحذر المنافقون تنزیل سوره قل إن اللّه منزّلها،او یقال:یحذر المنافقون انکشاف باطن امرهم و ما فی قلوبهم قل استهزءوا إن اللّه سیکشف ذلک و ینبئ عما فی قلوبکم.

قوله تعالی: وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَیَقُولُنَّ إِنَّمٰا کُنّٰا نَخُوضُ وَ نَلْعَبُ قُلْ أَ بِاللّٰهِ وَ آیٰاتِهِ وَ رَسُولِهِ کُنْتُمْ تَسْتَهْزِؤُنَ الخوض-علی ما فی المجمع-دخول القدم فیما کان مائعا من الماء و الطین ثم کثر حتی استعمل فی غیره.

و قال الراغب فی المفردات:الخوض هو الشروع فی الماء و المرور فیه،و یستعار فی الامور،

ص :۷۸۹

و أكثر ما ورد فى القرآن ورد فيما يذم الشروع فيه.انتهى.

و لم يذكر اللّه سبحانه متعلق السؤال و أن المسئول عنه الذى إن سأل النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم سأل عنه ما هو؟غير أن قوله: «لَيَقُولُنَّ إِنَّمٰا كُنّٰا نَخُوضُ وَ نَلْعَبُ» بما له من السياق المصدر بإنما يدل على أنه كان فعلا صادرا منهم له نوع تعلق بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم،و كان أمرا مرئيا يسىء الظن بهم،و لم يكن فى وسعهم أن يعتذروا منه بعد ما تبين و انكشف للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم إلاّ بأنه إنما كان منهم خوضا و لعبا لم يريدوا به غير ذلك.

و الخوض و اللعب الذين اعتذروا بهما من الأعمال السيّئه التى لا يعترف بهما الناس فى حالهم العادى و خاصه المؤمنون و سائر المتظاهرين بالإيمان و خاصه اذا كان ذلك فى أمر يرجع الى اللّه و رسوله غير أنهم لم يجدوا وصفا يصفون به فعلهم لإخراجه عن ظاهر ما يدل عليه، دون أن يعنونوه بأنه كان خوضا و لعبا.

و لذا أمر نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلم أن يوبخهم على ما اعتذروا به فقال: «قُلْ أَ بِاللّٰهِ وَ آيٰاتِهِ وَ رَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِؤُنَ» ثم فسّر عملهم فى آخر الآيات بقوله: «يَحْلِفُونَ بِاللّٰهِ مٰا قٰالُوا وَ لَقَدْ قٰالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَ كَفَرُوا بَعْدَ إِسْلاٰمِهِمْ وَ هَمُّوا بِمٰا لَمْ يَنٰالُوا» الآيه.

و يتحصل من مجموع هذه القرائن أن المنافقين كانوا أرادوا النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بسوء كالفتك به و مفاجأته بما يهلكه و أقدموا على ما قصدوه و تكلموا عند ذلك بشىء من الكلام الردى لكنهم أخطئوا فى ما أوقعوه عليه و اندفع الشر عنه،و لم يصب السهم هدفه فلما خاب سعيهم و بان أمرهم سألهم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم عن ذلك و ما تصدوه به اعتذروا بأنهم كانوا يخوضون و يلعبون فوبخهم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بقوله: «أَ بِاللّٰهِ وَ آيٰاتِهِ وَ رَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِؤُنَ» و رد اللّه سبحانه إليهم عذرهم الذى اعتذروا به و بين حقيقه ما قصدوا بذلك.

و بالجمله معنى الآيه:و أقسم لئن سألتهم عن فعلهم الذى شوهد منهم:ما الذى أرادوا به؟ و كان ظاهره أنهم همّوا بأمر فيك ليقولنّ:لم يكن قصد سوء و لا بالذى ظننت فأسأت الظن

بنا،و إنما كنا نخوض و نلعب خوض الركب فى الطريق لا على سبيل الجد و لكن لعبا.

و هذا اعتذار منهم بالاستهزاء باللّه و آياته و رسوله فإنهم يعترفون بأنهم فعلوا فيك ما فعلوا خوضا و لعبا فقد استهزءوا باللّه و رسوله فقل:أ باللّه و آياته و رسوله كنتم تستهزءون أى أ تعتذرون عن سيّئ فعلكم بسيّئه أخرى هى الاستهزاء باللّه و آياته و رسوله،و هو كفر؟

و ليس من البعيد أن يكون الغرض الأصيل بيان كونه استهزاء بالرسول،و إنما ذكر اللّه و آياته للدلاله على معنى الاستهزاء بالرسول،و أنه لما كان من آيات اللّه كان الاستهزاء به استهزاء بآيات اللّه،و الاستهزاء بآيات اللّه استهزاء باللّه العظيم فالاستهزاء برسول اللّه استهزاء باللّه و آياته و رسوله.

قوله تعالى: لاٰ تَعْتَذِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمٰانِكُمْ إِنْ نَعْفُ عَنْ طٰائِفَةٍ مِنْكُمْ نُعَذِّبْ طٰائِفَةً الآيه؛قال الراغب فى المفردات:الطوف المشى حول الشىء و منه الطائف لمن يدور حول البيوت حافظا-الى أن قال-و الطائفه من الناس جماعه منهم و من الشىء القطعه منه.

و قوله تعالى: «فَلَوْ لاٰ نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طٰائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ» قال بعضهم:قد يقع ذلك على الواحد فصاعدا،و على ذلك قوله: «وَ إِنْ طٰائِفَتٰانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ. إِذْ هَمَّتْ طٰائِفَتٰانِ مِنْكُمْ» .

و الطائفه اذا أريد بها الجمع فجمع طائف،و اذا اريد بها الواحد فيصح أن يكون جمعا و يكنّى به عن الواحد،و يصح أن يجعل كراويه و علامه و نحو ذلك.انتهى.

و قد خطّأ بعضهم القول بجواز صدق الطائفه على الواحد و الاثنين من الناس كما تصدق على الثلاثه فصاعدا،و بالغ فى ذلك حتى عده غلطا و لا دليل له على ما ذكره،و ماده اللفظ لا يستوجب شيئا معينا من العدد،و إطلاقها على القطعه من الشىء يؤيد استعمالها فى الواحد.

و قوله: «لاٰ تَعْتَذِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمٰانِكُمْ» نهى عن الاعتذار بدعوى أنه لغو كما يدل عليه

قوله: «قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ» فإن الاعتذار لا فائده تترتب عليه بعد الحكم بكفرهم بعد إيمانهم.

و المراد بإيمانهم هو ظاهر الإيمان الـذى كانوا يتظاهرون به لا حقيقه الإيمان الذى هو من الهدايه الإلهيه التى لا يعقبها ضـلال،و يؤيد قوله تعالى فى آخر هذه الآيات: «وَ لَقَدْ قَالُوا كَلِمَهَ الْكُفْرِ وَ كَفَرُوا بَعْدَ إِسْلاَمِهِمْ» فبدل الإيمان إسلاما و هو ظاهر الشهادتين.

و يمكن ان يقـال:إن من مراتب الإيمـان ما هو اعتقاد و اذعان ضـعيف غير آب عن الزوال كإيمان الـذين فى قلوبهم مرض و قد عدهم اللّه من المؤمنين و ذكرهم مع المنافقين لأمنهم،و لا مانع من ان ينسلخوا هذا الإيمان.

و كيف لا؟و قـد سلخ اللّه الايمان ممن هو ارسـخ إيمانا منهم كالـذى يقصه فى قوله: وَ اتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِی آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَانْسَلَخَ مِنْهَا فَأَتْبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْغَاوِينَ وَ لَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَ لٰكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَ اتَّبَعَ هَوَاهُ (الأعراف/١٧۶).

و قـال أيضـا: إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ ازْدَادُوا كُفْراً (النساء/ ١٣٧)و قد اكثر القرآن الكريم من ذكر الكفر بعد الايمان فلا مانع من زوال الاعتقاد القلبى قبل رسوخه و هو اعتقاد.

نعم الإيمان المستقر و الاعتقاد الراسخ لا سبيل الى عروض الزوال له قال تعالى: مَنْ يَهْدِ اللّٰهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِی (الأعراف/١٧٨)و قال: فَإِنَّ اللّٰهَ لاَ يَهْدِی مَنْ يُضِلُّ (النحل/٣٧).

و قوله: «إِنْ نَعْفُ عَنْ طَائِفَهٍ مِنْكُمْ نُعَذِّبْ طَائِفَهً» يدل على ان هؤلاء المنافقين المذكورين فى الآيات كانوا ذوى عدد و كثره،و ان كلمه العـذاب وقعت عليهم لا بـد لهم من العذاب فلو شـمل بعضـهم عفو إلهى لمصلحه فى ذلك وقع العذاب على الباقين فهذا معنى الجمله: «إِنْ نَعْفُ عَنْ طَائِفَهٍ مِنْكُمْ نُعَذِّبْ طَائِفَهً» بحسب ما يفهم من نظمه و سياقه.

و بعباره اخرى رابطه اللزوم بين الشرط و الجزاء بترتب الجزاء و تفرعه على الشرط إنما هى بالتبع و أصله ترتب الجزاء هاهنا على امر يتعلق به الشرط و هو ان العذاب وجب على جماعتهم فإن عفى عن بعضهم تعين الباقون من غير تخلف.

قوله تعالى: اَلْمُنافِقُونَ وَ الْمُنافِقاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ الى آخر الآيتين؛ ذكروا أنه استئناف يتعرض لحال عامه المنافقين بذكر أوصافهم العامه الجامعه و تعريفهم بها و ما يجازيهم اللّه فى عاقبه أمرهم ثم يتعرض لحال عامه المؤمنين و يعرفهم بصفاتهم الجامعه و يذكر ما ينبئهم اللّه به على سبيل المقابله استتماما للقسمه،و من الدليل على هذا الاستيفاء ذكر جزاء الكفار مع المنافقين فى قوله: «وَعَدَ اللّهُ الْمُنافِقِينَ وَ الْمُنافِقاتِ وَ الْكُفّارَ» الآيه.

و الظاهر أن الآيه فى مقام التعليل لقوله فى الآيه السابقه: «إِنْ نَعْفُ عَنْ طائِفَهٍ مِنْكُمْ نُعَذِّبْ طائِفَهً» و سياق مخاطبه المنافقين جار لم ينقطع بعد.

فالآيه السابقه لما دلت على أنه تعالى لا يترك المنافقين حتى يعذبهم بإجرامهم فإن ترك بعضا منهم لحكمه و مصلحه أخذ آخرين منهم بالعذاب كان هناك مظنه أن يسأل فيقال:ما وجه أخذ البعض اذا ترك غيره؟و هل هو إلّا كأخذ الجار بجرم الجار فاجيب ببيان السبب و هو أن المنافقين جميعا بعضهم من بعض لاشتراكهم فى خبائث الصفات و الأعمال،و اشتراكهم فى جزاء أعمالهم و عاقبه حالهم.

و لعله ذكر المنافقات مع المنافقين مع عدم سبق لذكرهن للدلاله على كمال الاتحاد و الاتفاق بينهم فى نفسيتهم،و ليكون تلويحا على أن من النساء أيضا أجزاء مؤثره فى هذا المجتمع النفاقى الفاسد المفسد.

فمعنى الآيه لا ينبغى أن يستغرب أخذ بعض المنافقين اذا ترك البعض الآخر لأن المنافقين و المنافقات يحكم عليهم نوع من الوحده النفسيه يوحد كثرتهم فيرجع بعضهم الى بعض، فيشركهم فى الاوصاف و الأعمال و ما يجازون به بوعد من اللّه تعالى.

ص: ۷۹۳

فهم یأمرون بالمنکر و ینهون عن المعروف و یمسکون عن الإنفاق فی سبیل اللّه و بعباره اخری نسوا اللّه تعالی بالإعراض عن ذکره لأنهم فاسقون خارجون عن زی العبودیه فنسیهم اللّه فلم یثبهم بما أثاب عباده الذاکرین مقام ربهم.

ثم ذکر ما وعدهم علی ذلک فقال: «وَعَدَ اللّٰهُ الْمُنٰافِقِینَ وَ الْمُنٰافِقٰاتِ وَ الْکُفّٰارَ -و عطف علیهم الکفار لأنهم جمیعا سواء- نٰارَ جَهَنَّمَ خٰالِدِینَ فِیهٰا هِیَ حَسْبُهُمْ» من الجزاء لا یتعدی فیهم الی غیرها «وَ لَعَنَهُمُ اللّٰهُ» و أبعدهم «وَ لَهُمْ عَذٰابٌ مُقِیمٌ» ثابت لا یزول عنهم البته.

و قد ظهر بذلک أن قوله تعالی: «نَسُوا اللّٰهَ فَنَسِیَهُمْ» الخ؛بیان لما تقدمه من قوله «یَأْمُرُونَ بِالْمُنْکَرِ وَ یَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ وَ یَقْبِضُونَ أَیْدِیَهُمْ» .

و یتفرع علی ذلک أن الأمر بالمعروف و النهی عن المنکر و الإنفاق فی سبیل اللّه من الذکر.

قوله تعالی: کَالَّذِینَ مِنْ قَبْلِکُمْ کٰانُوا أَشَدَّ مِنْکُمْ قُوَّهً وَ أَکْثَرَ أَمْوٰالاً وَ أَوْلاٰداً فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلاٰقِهِمْ فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِخَلاٰقِکُمْ الخ؛قال الراغب:الخلاق ما اکتسبه الإنسان من الفضیله بخلقه قال تعالی: «وَ مٰا لَهُ فِی الْآخِرَهِ مِنْ خَلاٰقٍ» انتهی و فسّره غیره بمطلق النصیب.

و الآیه من تتمه مخاطبه المنافقین التی فی قوله: «لاٰ تَعْتَذِرُوا قَدْ کَفَرْتُمْ بَعْدَ إِیمٰانِکُمْ» الآیه؛ فی سیاق واحد متصل و فی الآیه تشبیه حال المنافقین بحال من کان قبلهم من الکفار و المنافقین و قیاسهم إلیهم لیستشهد بذلک علی ما قیل:ان المنافقین و المنافقات بعضهم من بعض و أنهم جمیعا و الکفار ذووا طبیعه واحده فی الإعراض عن ذکر اللّه و الإقبال علی الاستمتاع بما أوتوا من أعراض الدنیا من أموال و أولاد و الخوض فی آیات اللّه ثم فی حبط أعمالهم فی الدنیا و الآخره و الخسران.

و معنی الآیه-و اللّه أعلم-أنتم کالذین من قبلکم کانت لهم قوه و أموال و أولاد بل أشد و أکثر فی ذلک منکم،فاستمتعوا بنصیبهم و قد تفرع علی هذه المماثله أنکم استمتعتم کما

استمتعوا و خضتم كما خاضوا اولئك حبطت أعمالهم فى الدنيا و الآخره و اولئك هم الخاسرون و أنتم أيضا أمثالهم فى الحبط و الخسران و لذا وعدكم النار الخالده و لعنكم.

و ذكر كون قوه من قبلهم أشد و أموالهم و أولادهم أكثر للإيماء الى أنهم لم يعجزوا اللّه بذلك، و لم يدفع ذلك عنهم غائله الحبط و الخسران فكيف بكم و أنتم أضعف قوه و أقل أموالا و أولادا؟

قوله تعالى: أَ لَمْ يَأْتِهِمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمِ نُوحٍ وَ عَادٍ وَ ثَمُودَ وَ قَوْمِ إِبْرَاهِيمَ وَ أَصْحَابِ مَدْيَنَ وَ الْمُؤْتَفِكَاتِ الآيه رجوع الى السياق الأول و هو سياق مخاطبه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم مع افتراض الغيبه فى المنافقين،و تذكير لهم بما قص عليهم القرآن من قصص الامم الماضين.

فذاك قوم نوح عمهم اللّه سبحانه بالغرق،و عاد و هم قوم هود أهلكهم بريح صرصر عاتيه،و ثمود و هم قوم صالح عذّبهم بالرجفه،و قوم ابراهيم اهلك ملكهم نمرود و سلب عنهم النعمه،و المؤتفكات و هى القرى المنقلبات على وجهها-من ائتفكت الأرض اذا انقلبت- قرى قوم لوط جعل عاليها سافلها.

و قوله: أَتَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ أى بالواضحات من الآيات و الحجج و البراهين و هو بيان إجمالى لنبئهم أى كان نبأهم انت أتتهم رسلهم بالآيات البينه فكذّبوها فانتهى أمرهم الى الهلاك،و لم يكن من شأن السنّه الإلهيه ان يظلمهم لأنه بيّن لهم الحق و الباطل،و ميّز الرشد من الغى،و الهدى من الضلال،و لكن كان اولئك الأقوام و الامم أنفسهم يظلمون بالاستمتاع من نصيب الدنيا و الخوض فى آيات اللّه و تكذيب رسله.

قوله تعالى: وَ الْمُؤْمِنُونَ وَ الْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ الى آخر الآيه؛ثم وصف اللّه سبحانه حال المؤمنين عامه محاذاه لما وصف به المنافقين فقال: «وَ الْمُؤْمِنُونَ وَ الْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ» ليدل بذلك على انهم مع كثرتهم و تفرقهم من حيث العدد

و من الذكوره و الانوثه ذوو كينونه واحده متفقه لا تشعب فيها و لذلك يتولى بعضهم امر بعض و يدبره.

و لذلك كان يأمر بعضهم بعضا بالمعروف و ينهى بعضهم بعضا عن المنكر فلولايه بعض المجتمع على بعض ولايه ساريه فى جميع الأبعاض دخل فى تصديهم الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر فيما بينهم أنفسهم.

ثم وصفهم بقوله: «وَ يُقِيمُونَ الصَّلاٰةَ وَ يُؤْتُونَ الزَّكٰاةَ» و هما الركنان الوثيقان فى الشريعه فالصلاه ركن العبادات التى هى الرابطه بين اللّه و بين خلقه،و الزكاه فى المعاملات التى هى رابطه بين الناس أنفسهم.

ثم وصفهم بقوله: «وَ يُطِيعُونَ اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ» فجمع فى إطاعه اللّه جميع الأحكام الشرعيه الإلهيه و جمع فى إطاعه رسوله جميع الأحكام الولائيه التى صدرها رسوله فى إداره امور الامه و إصلاح شئونهم كفرامينه فى الغزوات،و أحكامه فى القضايا و إجراء الحدود و غير ذلك.

على أن إطاعه شرائع اللّه النازله من السماء من جهه اخرى منطويه فى إطاعه الرسول فان الرسول هو الصادع بالحق القائم بالدعوه الى اصول الدين و فروعه.

و قوله: أُولٰئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللّٰهُ إخبار عما فى القضاء الإلهى من شمول الرحمه الإلهيه لهؤلاء القوم الموصوفين بما ذكر،و كأن فى هذه الجمله محاذاه لما سرد فى المنافقين من قوله تعالى: «نَسُوا اللّٰهَ فَنَسِيَهُمْ» و الظاهر ايضا أن قوله: «إِنَّ اللّٰهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ» تعليل لما ذكر من الرحمه فلا مانع من رحمته لعزّته،و لا اختلال او وهنا و جزافا فى حكمته.

قوله تعالى: وَعَدَ اللّٰهُ الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِنٰاتِ جَنّٰاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهٰارُ الى آخر الآيه؛العدن مصدر بمعنى الإقامه و الاستقرار يقال:عدن بالمكان اى اقام فيه و استقر و منه المعدن للأرض التى تستقر فيه الجواهر و الفلزات المعدنيه،و على هذا فمعنى جنات عدن جنات إقامه و استقرار و خلود.

و قوله: وَ رِضْوٰانٌ مِنَ اللّٰهِ أَكْبَرُ اى رضى اللّه سبحانه عنهم اكبر من ذلك كله -على ما يفيده السياق-و قد نكّر«رضوان»إيماء الى انه لا يقدّر بقدر و لا يحيط به و هم بشر او لأن رضوانا ما منه و لو كان يسيرا اكبر من ذلك كله لا لأن ذلك كله مما يتفرع على رضاه تعالى و يترشح منه و إن كان كذلك فى نفسه،بل لأن حقيقه العبوديه التى يندب إليها كتاب اللّه هى عبوديته تعالى حبا له:لا طمعا فى جنه،او خوفا من نار،و أعظم السعاده و الفوز عند المحب ان يستجلب رضى محبوبه دون ان يسعى لإرضاء نفسه.

و كأنه للإشاره الى ذلك ختم الآيه بقوله: «ذٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ» و تكون فى الجمله دلاله على معنى الحصر أى أن هذا الرضوان هو حقيقه كل فوز عظيم حتى الفوز العظيم بالجنه الخالده اذ لو لا شىء من حقيقه الرضى الإلهى فى نعيم الجنه كان نقمه لا نعمه.

قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا النَّبِيُّ جٰاهِدِ الْكُفّٰارَ وَ الْمُنٰافِقِينَ وَ اغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَ مَأْوٰاهُمْ جَهَنَّمُ وَ بِئْسَ الْمَصِيرُ جهاد القوم و مجاهدتهم بذل غايه الجهد فى مقاومتهم و هو يكون باللسان و باليد حتى ينتهى الى القتال،و شاع استعماله فى الكتاب فى القتال و إن كان ربما استعمل فى غيره كما فى قوله: «وَ الَّذِينَ جٰاهَدُوا فِينٰا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنٰا» الآيه.

و استعماله فى قتال الكفّار على رسله لكونهم متجاهرين بالخلاف و الشقاق،و أما المنافقون فهم الذين لا يتظاهرون بكفر و لا يتجاهرون بخلاف،و إنما يبطنون الكفر و يقلبون الامور كيدا و مكرا و لا معنى للجهاد معهم بمعنى قتالهم و محاربتهم؟و لذلك ربما يسبق الى الذهن أن المراد بجهادهم مطلق ما تقتضيه المصلحه من بذل غايه الجهد فى مقاومتهم فإن اقتضت المصلحه هجروا و لم يخالطوا و لم يعاشروا،و ان اقتضت وعظوا باللسان،و ان اقتضت أخرجوا و شردوا الى غير الأرض أو قتلوا اذا اخذ عليهم الرده،او غير ذلك.

و ربما شهد لهذا المعنى اعنى كون المراد بالجهاد فى الآيه مطلق بذل الجهد تعقيب قوله «جٰاهِدِ الْكُفّٰارَ وَ الْمُنٰافِقِينَ» بقوله: «وَ اغْلُظْ عَلَيْهِمْ» أى شدّد عليهم و عاملهم بالخشونه.

و أما قوله: «وَ مَأْوٰاهُمْ جَهَنَّمُ وَ بِئْسَ الْمَصِيرُ» فهو عطف على ما قبله من الأمر،و لعل الذى هوّن الأمر فى عطف الإخبار على الإنشاء هو كون الجمله السابقه فى معنى قولنا:«ان هؤلاء الكفار و المنافقين مستوجبون للجهاد».و اللّه أعلم.

قوله تعالى: يَحْلِفُونَ بِاللّٰهِ مٰا قٰالُوا وَ لَقَدْ قٰالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَ كَفَرُوا بَعْدَ إِسْلاٰمِهِمْ وَ هَمُّوا بِمٰا لَمْ يَنٰالُوا الآيه.سياق الآيه يشعر بأنهم أتوا بعمل سيئ و شفّعوه بقول تفوّهوا به عند ذلك،و أن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم عاتبهم على قولهم مؤاخذا لهم فحلفوا باللّه ما قالوا كما تقدّم فى قوله: «وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمٰا كُنّٰا نَخُوضُ وَ نَلْعَبُ» الى آخر الآيه أنهم كانوا يعتذرون بذلك عن عملهم أنه كان خوضا و لعبا لا غير ذلك.

و اللّه سبحانه يكذّبهم فى الأمرين جميعا:أما فى إنكارهم القول فبقوله: «وَ لَقَدْ قٰالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ» و فسره ثانيا بقوله: «وَ كَفَرُوا بَعْدَ إِسْلاٰمِهِمْ» للدلاله على جد القول فيتفرع عليه الكفر بعد الاسلام.

و لعلّه قال هاهنا: «وَ كَفَرُوا بَعْدَ إِسْلاٰمِهِمْ» و قد قيل سابقا: «قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمٰانِكُمْ» لأن القول السابق للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم الجارى على ظاهر حالهم و هو الإيمان الذى كانوا يدّعونه و يتظاهرون به،و القول الثانى للّه العالم بالغيب و الشهاده فيشهد بأنهم لم يكونوا مؤمنين و لم يتعدوا الشهادتين بلسانهم فهم كانوا مسلمين لا مؤمنين،و قد كفروا بقولهم و خرجوا عن الاسلام الى الكفر،و فى هذا إيماء الى ان قولهم كان كلمه فيه الرد على الشهادتين او إحداهما.

او لأن القول الأول فى قبال عملهم الذى أرادوا ايقاع الشر بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم،و العمل الخالى من القول و هو لم يصب الغرض لا يضر بالاسلام الذى هو نصيب اللفظ و الشهاده،و انما يضر بالايمان الذى هو نصيب الاعتقاد،و القول الثانى فى قبال قولهم الذى تفوّهوا به،و هو ينافى الاسلام الذى يكتسب باللفظ دون الايمان الذى هو نوع من الاعتقاد القلبى.

و اما فى إنكارهم العمل السيئ الذى اتوا به و تأويلهم إياه الى الخوض و اللعب فبقوله

«وَ هَمُّوا بِما لَمْ يَنالُوا» .

ثم قال فی مقام ذمّهم و تعییرهم: «وَ ما نَقَمُوا إِلاّ أَنْ أَغْناهُمُ اللّهُ وَ رَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ» أی بسبب أن اغناهم اللّه و رسوله،ای کان سبب نقمتهم هذه ان اللّه اغناهم من فضله بما رزقهم من الغنائم و بسط علیهم الأمن و الرفاهیه فمکّنهم من تولید الثروه و انماء المال من کل جهه،و کذا رسوله حیث هداهم الی عیشه صالحه تفتح علیهم أبواب برکات السماء و الأرض،و قسّم بینهم الغنائم و بسط علیهم العدل.

فهو من قبیل وضع الشیء موضع ضده:وضع فیه الاغناء و هو بحسب الطبع سبب للرضی و الشکر موضع سبب النقمه و السخطه کالظلم و الغضب و ان شئت قلت:وضع فیه الإحسان موضع الإساءه،ففیه نوع من التهکم المشوب بالذم نظیر ما فی قوله تعالی: وَ تَجْعَلُونَ رِزْقَکُمْ أَنَّکُمْ تُکَذِّبُونَ (الواقعه/۸۲)أی تجعلون رزقکم سببا للتکذیب بآیات اللّه و هو سبب بحسب الطبع لشکر النعمه و الرضا بالموهبه علی ما قیل:إن المعنی:و تجعلون بدل شکر رزقکم أنکم تکذبون.

و الضمیر فی قوله: «مِنْ فَضْلِهِ» راجع الی اللّه سبحانه،قال فی المجمع:و إنما لم یقل:من فضلهما لأنه لا یجمع بین اسم اللّه و اسم غیره فی الکنایه تعظیما للّه،و لذلک قال النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم لمن سمعه یقول:«من أطاع اللّه و رسوله فقد اهتدی و من عصاهما فقد غوی»:بئس خطیب القوم أنت فقال:کیف أقول یا رسول اللّه؟قال:قل:و من یعص اللّه و رسوله،و هکذا القول فی قوله سبحانه: «وَ اللّهُ وَ رَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ یُرْضُوهُ» و قیل:إنما لم یقل من فضلهما لأن فضل اللّه منه و فضل رسوله من فضله،انتهی کلامه.

و هناک وراء التعظیم أمر آخر قدّمنا القول فیه فی تفسیر قوله تعالی: لَقَدْ کَفَرَ الَّذِینَ قالُوا إِنَّ اللّهَ ثالِثُ ثَلاثَهٍ (المائده/۷۳)فی الجزء السادس من الکتاب،و هو أن وحدته تعالی لیست من سنخ الوحده العددیه حتی یصحّ بذلک تألیفها مع وحده غیره و استنتاج عدد من

الأعداد منه.

ثم بيّن اللّه سبحانه لهؤلاء المنافقين أن لهم مع هذه الذنوب المهلكه و صريح كفرهم باللّه و همّهم بما لم ينالوا أن يرجعوا الى ربهم،و بيّن عاقبه أمر هذه التوبه و عاقبه التولى و الإعراض عنها فقال: «فَإِنْ يَتُوبُوا يَكُ خَيْراً لَهُمْ» لادائه الى المغفره و الجنه «وَ إِنْ يَتَوَلَّوْا» و يعرضوا عن التوبه «يُعَذِّبْهُمُ اللّهُ عَذاباً أَلِيماً فِي الدُّنْيا» بالسياسه و النكال او بإغراء النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم عليهم او بالمكر و الاستدراج،و لو لم يكن من عذابهم إلاّ أنهم مخالفون بنفاقهم نظام الأسباب المبنى على الصدق و الإيمان فتقادمهم سلسله الاسباب و تحطمهم و تفضحهم لكان فيه كفايه،و قد قال اللّه: وَ اللّهُ لا يَهْدِى الْقَوْمَ الْفاسِقِينَ (التوبه/٢۴) «وَ الْآخِرَه» بعذاب النار.

و قوله تعالى: وَ ما لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ وَ لا نَصِيرٍ معناه أن هؤلاء لا ولى لهم فى الأرض يتولى امرهم و يصرف العذاب عنهم،و لا نصير ينصرهم و يمدّهم بما يدفعون به العذاب الموعود عن انفسهم لأن سائر المنافقين ايضا منهم و كلمه الفساد يجمعهم و أصلهم الفاسد منقطع عن سائر الأسباب الكونيه فلا ولى لهم يتولى امرهم و لا ناصر لهم ينصرهم و لعل هذه الجمله من الآيه إشاره الى ما أومأنا اليه فى معنى عذاب الدنيا (١).

[سوره التوبه (٩): الآيات ٧۵ الى ٨٠]

اشاره

وَ مِنْهُمْ مَنْ عاهَدَ اللّهَ لَئِنْ آتانا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَ لَنَكُونَنَّ مِنَ الصّالِحِينَ (٧۵) فَلَمّا آتاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَ تَوَلَّوْا وَ هُمْ مُعْرِضُونَ (٧۶) فَأَعْقَبَهُمْ نِفاقاً فِي قُلُوبِهِمْ إِلى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ بِما أَخْلَفُوا اللّهَ ما وَعَدُوهُ وَ بِما كانُوا يَكْذِبُونَ (٧٧) أَ لَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَ نَجْواهُمْ وَ أَنَّ اللّهَ عَلاّمُ الْغُيُوبِ (٧٨) اَلَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقاتِ وَ الَّذِينَ لا يَجِدُونَ إِلاّ جُهْدَهُمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللّهُ مِنْهُمْ وَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ (٧٩) اِسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللّهُ لَهُمْ ذلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللّهِ وَ رَسُولِهِ وَ اللّهُ لا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفاسِقِينَ (٨٠)

١- ١) .التوبه ۶۴-٧۴:بحث روائى فى المنافقين و أعمالهم.

بيان:

قوله تعالى: وَ مِنْهُمْ مَنْ عاهَدَ اللّهَ لَئِنْ آتانا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَ لَنَكُونَنَّ مِنَ الصّالِحِينَ الى آخر الآيتين؛الإيتاء الإعطاء،و قد كثر إطلاق الإيتاء من الفضل على إعطاء المال،و من القرائن عليه فى الآيه قوله:«فنصدقن»أى لنتصدقن مما آتانا من المال و كذلك ما فى الآيه التاليه من ذكر البخل به.

و السياق يفيد ان الكلام متعرض لأمر واقع،و الروايات تدل على ان الآيات نزلت فى ثعلبه فى قصه سيأتى نقلها فى البحث الروائى التالى إن شاء اللّه تعالى،و معنى الآيتين ظاهر.

قوله تعالى: فَأَعْقَبَهُمْ نِفاقاً فِي قُلُوبِهِمْ إِلى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ الآيه؛الإعقاب الإيراث قال فى المجمع:و أعقبه و أورثه و أداه نظائر و قد يكون أعقبه بمعنى جازاه.انتهى.و هو مأخوذ من العقب،و معناه الإتيان بشىء عقيب شىء.

و الضمير فى قوله: «فَأَعْقَبَهُمْ» راجع الى البخل او الى فعلهم الذى منه البخل،و على هذا

فالمراد بقوله: «يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ» يوم لقاء البخل أى جزاء البخل بنحو من العنايه.

و يمكن ان يرجع الضمير اليه تعالى و المراد بيوم يلقونه يوم يلقون اللّه و هو يوم القيامه على ما هو المعروف من كلامه تعالى من تسميه يوم القيامه بيوم لقاء اللّه او يوم الموت كما هو الظاهر من قوله تعالى: مَنْ كٰانَ يَرْجُوا لِقٰاءَ اللّٰهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللّٰهِ لَآتٍ (العنكبوت/۵).

و هذا الثانى هو الظاهر على الثانى لأن الأنسب عند الذهن ان يقال:فهم على نفاقهم الى ان يموتوا.دون ان يقال:فهم على نفاقهم الى ان يبعثوا اذ لا تغير لحالهم فيما بعد الموت على أى حال.

و قوله: بِمٰا أَخْلَفُوا اللّٰهَ مٰا وَعَدُوهُ وَ بِمٰا كٰانُوا يَكْذِبُونَ الباء فى الموضعين منه للسببيه أى إن هذا البخل اورثهم نفاقا بما كان فيه من الخلف فى الوعد و الاستمرار على الكذب الموجبين لمخالفه باطنهم لظاهرهم و هو النفاق.

و معنى الآيه:فأورثهم البخل و الامتناع عن إيتاء الصدقات نفاقا فى قلوبهم يدوم لهم ذلك و لا يفارقهم الى يوم موتهم و إنما صار هذا البخل و الامتناع سببا لذلك لما فيه من خلف الوعد للّه و الملازمه و الاستمرار على الكذب.

او المعنى:جازاهم اللّه نفاقا فى قلوبهم الى يوم لقائه و هو يوم الموت لأنهم أخلفوه ما وعدوه و كانوا يكذبون.

قوله تعالى: أَ لَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَ نَجْوٰاهُمْ الآيه؛النجوى الكلام الخفى و الاستفهام للتوبيخ و التأنيب.

قوله تعالى: اَلَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِى الصَّدَقٰاتِ وَ الَّذِينَ لاٰ يَجِدُونَ إِلاّٰ جُهْدَهُمْ الآيه؛التطوع الإتيان بما لا تكرهه النفس و لا تحسبه شاقا و لذلك يستعمل غالبا فى المندوبات لما فى الواجبات من شائبه التحميل على النفس بعدم الرضى بالترك.

ص :۸۰۲

و مقابله المطوعين من المؤمنين فى الصدقات بالذين لا يجدون إلّا جهدهم قرينه على أن المراد بالمطوعين فيها الذين يؤتون الزكاه على السعه و الجده كأنهم لسعتهم و كثره مالهم يؤتونها على طوع و رغبه من غير ان يشق ذلك عليهم بخلاف الذين لا يجدون إلّا جهدهم أى مبلغ جهدهم و طاقتهم او ما يشق عليهم القنوع بذلك.

و قوله: «الَّذِينَ يَلْمِزُونَ» الآيه كلام مستأنف او هو وصف للذين ذكروا بقوله: «وَ مِنْهُمْ مَنْ عاهَدَ اللّهَ» الآيه كما قالوا.و المعنى:الذين يعيبون الذين يتطوعون بالصدقات من المؤمنين الموسرين و الذين لا يجدون من المال إلّا جهد انفسهم من الفقراء المعسرين فيعيبون المتصدقين موسرهم و معسرهم و غنيهم و فقيرهم و يسخرون منهم سخر اللّه منهم و لهم عذاب أليم،و فيه جواب لاستهزائهم و إيعاد بعذاب شديد.

قوله تعالى: اِسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لاٰ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللّٰهُ لَهُمْ الترديد بين الأمر و النهى كنايه عن تساوى الفعل و الترك أى لغويه الفعل كما مر نظيره فى قوله: أَنْفِقُوا طَوْعاً أَوْ كَرْهاً لَنْ يُتَقَبَّلَ مِنْكُمْ (التوبه/۵۳).

فالمعنى ان هؤلاء المنافقين لا تنالهم مغفره من اللّه و يستوى فيهم طلب المغفره و عدمها لأن طلبها لهم لغو لا اثر له.

و قوله: «إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللّٰهُ لَهُمْ» تأكيدا لما ذكر قبله من لغويه الاستغفار لهم،و بيان ان طبيعه المغفره لا تنالهم البته سواء سئلت المغفره فى حقهم او لم تسأل،و سواء كان الاستغفار مره او مرات قليلا او كثيرا.

فذكر السبعين كنايه عن الكثره من غير ان يكون هناك خصوصيه للعدد حتى يكون الواحد و الاثنان من الاستغفار حتى يبلغ السبعين غير مؤثر فى حقهم فاذا جاوز السبعين أثر اثره،و لذلك علّله بقوله: «ذٰلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللّٰهِ وَ رَسُولِهِ» اى ان المانع من شمول المغفره هو كفرهم باللّه و رسوله،و لا يختلف هذا المانع بعدم الاستغفار.و لا وجوده واحدا او كثيرا فهم

علی کفرهم.

و من هنا یظهر أن قوله: «وَ اللّهُ لا یَهْدِی الْقَوْمَ الْفاسِقِینَ» متمم لسابقه و الکلام مسوق سوق الاستدلال القیاسی و التقدیر:انهم کافرون باللّه و رسوله فهم فاسقون خارجون عن عبودیه اللّه،و اللّه لا یهدی القوم الفاسقین،لکن المغفره هدایه الی سعاده القرب و الجنه فلا تشملهم المغفره و لا تنالهم البته.

و استعمال السبعین فی الکثره المجرّده عن الخصوصیه کاستعمال المائه و الألف فیها کثیر فی اللغه (۱).

[سوره التوبه (۹): الآیات ۸۱ الی ۹۶]

اشاره

فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلافَ رَسُولِ اللّهِ وَ کَرِهُوا أَنْ یُجاهِدُوا بِأَمْوالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ فِی سَبِیلِ اللّهِ وَ قالُوا لا تَنْفِرُوا فِی الْحَرِّ قُلْ
نارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ کانُوا یَفْقَهُونَ (۸۱) فَلْیَضْحَکُوا قَلِیلاً وَ لْیَبْکُوا کَثِیراً جَزاءً بِما کانُوا یَکْسِبُونَ (۸۲) فَإِنْ رَجَعَکَ اللّهُ إِلی
طائِفَهٍ مِنْهُمْ فَاسْتَأْذَنُوکَ لِلْخُرُوجِ فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِیَ أَبَداً وَ لَنْ تُقاتِلُوا مَعِیَ عَدُوًّا إِنَّکُمْ رَضِیتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّهٍ فَاقْعُدُوا مَعَ
الْخالِفِینَ (۸۳) وَ لا تُصَلِّ عَلی أَحَدٍ مِنْهُمْ ماتَ أَبَداً وَ لا تَقُمْ عَلی قَبْرِهِ إِنَّهُمْ کَفَرُوا بِاللّهِ وَ رَسُولِهِ وَ ماتُوا وَ هُمْ فاسِقُونَ (۸۴) وَ لا
تُعْجِبْکَ أَمْوالُهُمْ وَ أَوْلادُهُمْ إِنَّما یُرِیدُ اللّهُ أَنْ یُعَذِّبَهُمْ بِها فِی الدُّنْیا وَ تَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَ هُمْ کافِرُونَ (۸۵) وَ إِذا أُنْزِلَتْ سُورَهٌ أَنْ
آمِنُوا بِاللّهِ وَ جاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذَنَکَ أُولُوا الطَّوْلِ مِنْهُمْ وَ قالُوا ذَرْنا نَکُنْ مَعَ الْقاعِدِینَ (۸۶) رَضُوا بِأَنْ یَکُونُوا مَعَ الْخَوالِفِ وَ
طُبِعَ عَلی قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لا یَفْقَهُونَ (۸۷) لکِنِ الرَّسُولُ وَ الَّذِینَ آمَنُوا مَعَهُ جاهَدُوا بِأَمْوالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ وَ أُولئِکَ لَهُمُ الْخَیْراتُ وَ
أُولئِکَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (۸۸) أَعَدَّ اللّهُ لَهُمْ جَنّاتٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ خالِدِینَ فِیها ذلِکَ الْفَوْزُ الْعَظِیمُ (۸۹) وَ جاءَ الْمُعَذِّرُونَ
مِنَ الْأَعْرابِ لِیُؤْذَنَ لَهُمْ وَ قَعَدَ الَّذِینَ کَذَبُوا اللّهَ وَ رَسُولَهُ سَیُصِیبُ الَّذِینَ کَفَرُوا مِنْهُمْ عَذابٌ أَلِیمٌ (۹۰) لَیْسَ عَلَی الضُّعَفاءِ وَ لا
عَلَی الْمَرْضی وَ لا عَلَی الَّذِینَ لا یَجِدُونَ ما یُنْفِقُونَ حَرَجٌ إِذا نَصَحُوا لِلّهِ وَ رَسُولِهِ ما عَلَی الْمُحْسِنِینَ مِنْ سَبِیلٍ وَ اللّهُ غَفُورٌ رَحِیمٌ
(۹۱) وَ لا عَلَی الَّذِینَ إِذا ما أَتَوْکَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لا أَجِدُ ما أَحْمِلُکُمْ عَلَیْهِ تَوَلَّوْا وَ أَعْیُنُهُمْ تَفِیضُ مِنَ الدَّمْعِ حَزَناً أَلاّ یَجِدُوا ما
یُنْفِقُونَ (۹۲) إِنَّمَا السَّبِیلُ عَلَی الَّذِینَ یَسْتَأْذِنُونَکَ وَ هُمْ أَغْنِیاءُ رَضُوا بِأَنْ یَکُونُوا مَعَ الْخَوالِفِ وَ طَبَعَ اللّهُ عَلی قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لا
یَعْلَمُونَ (۹۳) یَعْتَذِرُونَ إِلَیْکُمْ إِذا رَجَعْتُمْ إِلَیْهِمْ قُلْ لا تَعْتَذِرُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَکُمْ قَدْ نَبَّأَنَا اللّهُ مِنْ أَخْبارِکُمْ وَ سَیَرَی اللّهُ عَمَلَکُمْ وَ
رَسُولُهُ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلی عالِمِ الْغَیْبِ وَ الشَّهادَهِ فَیُنَبِّئُکُمْ بِما کُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۹۴) سَیَحْلِفُونَ بِاللّهِ لَکُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَیْهِمْ لِتُعْرِضُوا عَنْهُمْ
فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ إِنَّهُمْ رِجْسٌ وَ مَأْواهُمْ جَهَنَّمُ جَزاءً بِما کانُوا یَکْسِبُونَ (۹۵) یَحْلِفُونَ لَکُمْ لِتَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللّهَ لا
یَرْضی عَنِ الْقَوْمِ الْفاسِقِینَ (۹۶)

۱- ۱) .التوبه ۷۵-۸۰:بحث روائی فی المنافقین و صفاتهم؛نهی اللّه رسوله عن الاستغفار للمنافقین.

بیان:

قوله تعالی: فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلاٰفَ رَسُولِ اللّٰهِ الآیه؛الفرح و السرور خلاف الغم و هما حالتان نفسیّتان وجدانیّتان ملذه و مؤلمه،و المخلّفون اسم مفعول من قولهم خلفه اذا ترکه بعده و المقعد کالقعود مصدر قعد یقعد و هو کنایه عن عدم الخروج الی الجهاد.

و الخلاف کالمخالفه مصدر خالف یخالف،و ربما جاء بمعنی بعد کما قیل و لعل منه قوله «وَ إِذاً لاٰ یَلْبَثُونَ خِلاٰفَکَ إِلاّٰ قَلِیلاً» و کان قیاس الکلام أن یقال: «خِلاٰفَکَ» لأن الخطاب فیه للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و إنما قیل: «خِلاٰفَ رَسُولِ اللّٰهِ» للدلاله علی أنهم إنما یفرحون علی مخالفه اللّه العظیم فما علی الرسول إلاّ البلاغ.

و المعنی فرح المنافقون الذین ترکتهم بعدک بعدم خروجهم معک خلافا لک-أو بعدک-

ص:۸۰۶

و كرهوا ان يجاهدوا بأموالهم و أنفسهم فى سبيل اللّه.

و قوله تعالى: «وَ قٰالُوا لاٰ تَنْفِرُوا فِی الْحَرِّ» خاطبوا بذلک غیرهم لیخذلوا النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و یبطلوا مسعاه فی تنفیر الناس الی الغزوه،و لذلک أمره اللّه تعالی ان یجیب عن قولهم ذلک بقوله: «قُلْ نٰارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا» ای ان الفرار عن الحر بالقعود ان انجاکم منه لم ینجکم مما هو اشد منه و هو نار جهنم التی هی اشد حرا فان الفرار عن هذا الهین یوقعکم فی ذاک الشدید.ثم أفاد بقوله: «لَوْ کٰانُوا یَفْقَهُونَ» المصدر بلو التمنی الیأس من فقههم و فهمهم.

قوله تعالی: فَلْیَضْحَکُوا قَلِیلاً وَ لْیَبْکُوا کَثِیراً جَزٰاءً بِمٰا کٰانُوا یَکْسِبُونَ تفریع علی تخلفهم عن الجهاد بالأموال و الأنفس و فرحهم بالقعود عن هذه الفریضه الإلهیه الفطریه التی لا سعاده للإنسان فی حیاته دونها.

و قوله: «جَزٰاءً بِمٰا کٰانُوا یَکْسِبُونَ» و الباء للمقابله او السببیه دلیل علی ان المراد بالضحک القلیل هو الذی فی الدنیا فرحا بالتخلف و القعود و نحو ذلک،و بالبکاء الکثیر ما کان فی الآخره فی نار جهنم التی هی اشد حرا فان الذی فرع علیه الضحک و البکاء هو ما فی الآیه السابقه، و هو فرحهم بالتخلف و خروجهم من حر الهواء الی حر نار جهنم.

فالمعنی:فمن الواجب بالنظر الی ما عملوه و اکتسبوه ان یضحکوا و یفرحوا قلیلا فی الدنیا و ان یبکوا و یحزنوا کثیرا فی الآخره فالأمر بالضحک و البکاء للدلاله علی ایجاب السبب و هو ما کسبوه من الأعمال لذلک.

و اما حمل الأمر فی قوله: «فَلْیَضْحَکُوا» و قوله: «وَ لْیَبْکُوا» علی الأمر المولوی لینتج تکلیفا من التکالیف الشرعیه فلا یناسبه قوله: «جَزٰاءً بِمٰا کٰانُوا یَکْسِبُونَ» .

و یمکن ان یکون المراد الأمر بالضحک القلیل و البکاء الکثیر معا ما هو فی الدنیا جزاء لسابق اعمالهم فانها هدتهم الی راحه وهمیه فی ایام قلائل و هی ایام قعودهم خلاف رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم ثم الی هوان و ذله عند اللّه و رسوله و المؤمنین ما داموا احیاء فی الدنیا ثم الی شدید حر

النار فى الآخره بعد موتهم.

قوله تعالى: فَإِنْ رَجَعَكَ اللّٰهُ إِلىٰ طٰائِفَهٍ مِنْهُمْ فَاسْتَأْذَنُوكَ لِلْخُرُوجِ الى آخر الآيه المراد بالقعود اول مره التخلف عن الخروج فى اول مره كان عليهم ان يخرجوا فيها فلم يخرجوا،و لعلها غزوه تبوك كما يهدى اليه السياق.

و المراد بالخالفين المتخلفون بحسب الطبع كالنساء و الصبيان و المرضى و الزمنى و قيل:

المتخلفون من غير عذر،و قيل:الخالفون هم أهل الفساد،و الباقى واضح.

و فى قوله: «فَإِنْ رَجَعَكَ اللّٰهُ إِلىٰ طٰائِفَهٍ مِنْهُمْ» الآيه دلاله على ان هذه الآيه و ما فى سياقها المتصل من الآيات السابقه و اللاحقه نزلت و رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم فى سفره و لما يرجع الى المدينه، و هو سفره الى تبوك.

قوله تعالى: وَ لاٰ تُصَلِّ عَلىٰ أَحَدٍ مِنْهُمْ مٰاتَ أَبَداً وَ لاٰ تَقُمْ عَلىٰ قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللّٰهِ وَ رَسُولِهِ وَ مٰاتُوا وَ هُمْ فٰاسِقُونَ نهى عن الصلاه لمن مات من المنافقين و القيام على قبره و قد علل النهى بأنهم كفروا و فسقوا و ماتوا على فسقهم،و قد علل لغويه الاستغفار لهم فى قوله تعالى:السابق: اِسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لاٰ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ (آيه ۸۰ من السوره)،و كذا فى قوله: سَوٰاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللّٰهُ لَهُمْ إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَهْدِي الْقَوْمَ الْفٰاسِقِينَ (المنافقون/۶)بالكفر و الفسق أيضا.

و يتحصل من الجميع ان من فقد الإيمان باللّه باستيلاء الكفر على قلبه و إحاطته به فلا سبيل له الى النجاه يهتدى به،و أن الآيات الثلاث جميعا تكشف عن لغويه الاستغفار للمنافقين و الصلاه على موتاهم و القيام على قبورهم للدعاء لهم.

و فى الآيه إشاره الى ان النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم كان يصلى على موتى المسلمين و يقوم على قبورهم للدعاء.

قوله تعالى: وَ لاٰ تُعْجِبْكَ أَمْوٰالُهُمْ وَ أَوْلاٰدُهُمْ الآيه؛تقدم بعض ما يتعلق بالآيه

من الكلام فى الآيه ۵۵ من السوره.

قوله تعالى: وَ إِذٰا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ أَنْ آمِنُوا بِاللّٰهِ وَ جٰاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ الى آخر الآيتين؛الطول القدره و النعمه،و الخوالف هم الخالفون و الكلام فيه كالكلام فيه،و الباقى ظاهر.

قوله تعالى: لٰكِنِ الرَّسُولُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ جٰاهَدُوا بِأَمْوٰالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ لما ذم المنافقين فى الآيتين السابقتين بالرضا بالقعود مع الخوالف و الطبع على قلوبهم استدرك بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و الذين آمنوا معه-و المراد بهم المؤمنون حقا الذين خلصت قلوبهم من رين النفاق بدليل المقابله مع المنافقين-ليمدحهم بالجهاد بأموالهم و أنفسهم أى انهم لم يرضوا بالقعود و لم يطبع على قلوبهم بل نالوا سعاده الحياه و النور الإلهى الذى يهتدون به فى مشيهم كما قال تعالى: أَ وَ مَنْ كٰانَ مَيْتاً فَأَحْيَيْنٰاهُ وَ جَعَلْنٰا لَهُ نُوراً يَمْشِي بِهِ فِي النّٰاسِ (الأنعام/١٢٢).

و لذلك عقب الكلام بقوله: «وَ أُولٰئِكَ لَهُمُ الْخَيْرٰاتُ وَ أُولٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ» فلهم جميع الخيرات-على ما يقتضيه الجمع المحلى باللام-من الحياه الطيبه و نور الهدى و الشهاده و سائر ما يتقرب به الى اللّه سبحانه،و هم المفلحون الفائزون بالسعاده.

قوله تعالى: أَعَدَّ اللّٰهُ لَهُمْ جَنّٰاتٍ تَجْرِي الآيه؛الإعداد هو التهيئه و قد عبر بالإعداد دون الوعد لأن الامور بخواتيمها و عواقبها فلو كان وعدا و هو وعد لجميع من آمن معه لكان قضاء حتميا واجب الوفاء سواء بقى الموعودون على صفاء إيمانهم و صلاح اعمالهم او غيروا و اللّه لا يخلف الميعاد.

و الاصول القرآنيه لا تساعد على ذلك،و لا الفطره السليمه ترضى ان ينسب الى اللّه سبحانه ان يطبع بطابع المغفره و الجنه الحتميه على احد لعمل عمله من الصالحات ثم يخلى بينه و بين ما شاء و أراد.

و لـذلك نجده سبحانه اذا وعد وعدا علقه على عنوان من العناوين العامه كالإيمان و العمل الصالح يدور معه الوعد الجميل من غير ان يخص به اشخاصا بأعيانهم فيفيد التناقض بالجمع بين التكليف و التأمين كما قال تعالى: وَعَدَ اللّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِناتِ جَنّاتٍ (الآيه ٧٢ من السوره)،و قال تعالى: مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللّهِ وَ الَّذِينَ مَعَهُ أَشِدّاءُ عَلَى الْكُفّارِ رُحَماءُ بَيْنَهُمْ -الى ان قال- وَعَدَ اللّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَ أَجْراً عَظِيماً (الفتح٢٩/).

قوله تعالى: وَ جاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرابِ لِيُؤْذَنَ لَهُمْ الآيه؛الظاهر أن المراد بالمعذرين هم اهل العذر كالذى لا يجد نفقه و لا سلاحا بدليل قوله: «وَ قَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا» الآيه؛و السياق يدل على ان فى الكلام قياسا لإحدى الطائفتين الى الاخرى ليظهر به لؤم المنافقين و خستهم و فساد قلوبهم و شقاء نفوسهم،حيث ان فريضه الجهاد الدينيه و النصره للّه و رسوله هيج لذلك المعذرين من الأعراب و جاءوا الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم يستأذنونه،و لم يؤثر فى هؤلاء الكاذبين شيئا.

قوله تعالى: لَيْسَ عَلَى الضُّعَفاءِ وَ لا عَلَى الْمَرْضى وَ لا عَلَى الَّذِينَ لا يَجِدُونَ ما يُنْفِقُونَ حَرَجٌ المراد بالضعفاء بدلاله سياق الآيه:الذين لا قوه لهم على الجهاد بحسب الطبع كالزمنى كما ان المرضى لا قوه لهم عليه بحسب عارض مزاجى،و الذين لا يجدون ما ينفقون لا قوه لهم عليه من جهه فقد المال و نحوه.

فهؤلاء مرفوع عنهم الحرج و المشقه أى الحكم بالوجوب الذى لو وضع كان حكما حرجيا،و كذا ما يستتبعه الحكم من الذم و العقاب على تقرير المخالفه.

و قد قيد اللّه تعالى رفع الحرج عنهم بقوله: «إِذا نَصَحُوا لِلّهِ وَ رَسُولِهِ» و هو ناظر الى الذم و العقاب على المخالفه و القعود فإنما يرفع الذم و العقاب عن هؤلاء المعذورين اذا نصحوا للّه و رسوله،و أخلصوا من الغش و الخيانه و لم يجروا فى قعودهم على ما يجرى عليه المنافقون

المتخلفون من تقليب الامور و إفساد القلوب فى مجتمع المؤمنين،و إلّا فيجرى عليهم ما يجرى على المنافقين من الذم و العقاب.

و قوله: مٰا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ فى مقام التعليل لنفى الحرج عن الطوائف المذكورين بشرط ان ينصحوا للّه و رسوله أى لأنهم يكونون حينئذ محسنين و ما على المحسنين من سبيل فلا سبيل يتسلط عليهم يؤتون منه فيصابون بما يكرهونه.

ففى السبيل كنايه عن كونهم فى مأمن مما يصيبهم من مكروه كأنهم فى حصن حصين لا طريق الى داخله يسلكه الشر اليهم فيصيبهم،و الجمله عامه بحسب المعنى و إن كان مورد التطبيق خاصا.

قوله تعالى: وَ لاٰ عَلَى الَّذِينَ إِذٰا مٰا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ الآيه؛قال فى المجمع:الحمل إعطاء المركوب من فرس او بعير او غير ذلك تقول:حمله يحمله حملا اذا أعطاه ما يحمل عليه قال:

ألا فتى عنده خفّان يحملنى

عليهما إننى شيخ على سفر

قال:و الفيض الجرى عن امتلاء من قولهم:فاض الإناء بما فيه،و الحزن ألم فى القلب لفوت امر مأخوذ من حزن الأرض و هى الأرض الغليظه المسلك.انتهى.

و قوله: «وَ لاٰ عَلَى الَّذِينَ» الآيه؛موصول صلته قوله: «تَوَلَّوْا» الآيه،و قوله: «إِذٰا مٰا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ» كالشرك و الجزاء و المجموع ظرف لقوله: «تَوَلَّوْا» و حزنا مفعول له،«و ان لا يجدوا»منصوب بنزع الخافض.

و المعنى:و لا حرج على الفقراء الذين اذا ما اتوك لتعطيهم مركوبا يركبونه و تصلح سائر ما يحتاجون اليه من السلاح و غيره قلت لا أجد ما احملكم عليه تولوا و الحال ان اعينهم تمتلئ و تسكب دموعا للحزن من ان لا يجدوا-او لأن لا يجدوا-ما ينفقونه فى سبيل اللّه للجهاد مع اعدائه.

ص:٨١١

و عطف هذا الصنف على ما تقدّمه من عطف الخاص على العام عنايه بهم لأنهم فى أعلى درجه من النصح و احسانهم ظاهر.

قوله تعالى: إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ وَ هُمْ أَغْنِيَاءُ الآيه؛القصر للإفراد و المعنى ظاهر.

قوله تعالى: يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ الى آخر الآيه؛خطاب الجمع للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و المؤمنين جميعا،و قوله: «لَنْ نُؤْمِنَ لَكُمْ» اى لن نصدقكم على ما تعتذرون به بناء على تعديه الإيمان باللام كالباء-او لن نصدّق تصديقا ينفعكم-بناء على كون اللام للنفع -و الجمله تعليل لقوله: «لاَ تَعْتَذِرُوا» كما أن قوله: «قَدْ نَبَّأَنَا اللّهُ مِنْ أَخْبارِكُمْ» تعليل لهذه الجمله.

و المعنى يعتذر المنافقون اليكم عند رجوعكم من الغزوه اليهم قل يا محمد لهم:لا تعتذروا الينا لأنا لن نصدّقكم فيما تعتذرون به لأن اللّه قد اخبرنا ببعض اخباركم مما يظهر به نفاقكم و كذبكم فيما تعتذرون به،و سيظهر عملكم ظهور شهود للّه و رسوله ثم تردّون الى اللّه الذى يعلم الغيب و الشهاده يوم القيامه فيخبركم بحقائق اعمالكم.

و فى قوله: «وَ سَيَرَى اللّهُ عَمَلَكُمْ وَ رَسُولُهُ» الخ؛فى إيضاحه كلام سيمرّ بك عن قريب.

قوله تعالى: سَيَحْلِفُونَ بِاللّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ لِتُعْرِضُوا عَنْهُمْ فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ الآيه؛اى لتعرضوا عنهم فلا تتعرضوا لهم بالعتاب و التقريع و ما يتعقب ذلك فأعرضوا عنهم لا تصديقا لهم فيما يحلفون له من الأعذار بل لأنهم رجس ينبغى أن لا يقترب منهم و مأواهم جهنم جزاء بما كانوا يكسبون.

قوله تعالى: يَحْلِفُونَ لَكُمْ لِتَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللّهَ لاٰ يَرْضىٰ عَنِ الْقَوْمِ الْفٰاسِقِينَ اى هذا الحلف منهم كما كان للتوسل الى صرفكم عنهم ليأمنوا الذم و التقريع كذلك هو للتوسّل الى رضاكم عنهم أما الإعراض فافعلوه لأنهم رجس

لا ینبغی لنزاهه الإیمان و طهارته ان تتعرض لرجس النفاق و الکذب و قذاره الکفر و الفسق، و أما الرضی فاعلموا انکم ان ترضوا عنهم فان اللّه لا یرضی عنهم لفسقهم و اللّه لا یرضی عن القوم الفاسقین.

فالمراد أنکم إن رضیتم عنهم فقد رضیتم عمن لم یرض اللّه عنه ای رضیتم بخلاف رضی اللّه،و لا ینبغی لمؤمن ان یرضی عمّا یسخط ربّه فهو ابلغ کنایه عن النهی عن الرضا عن المنافقین (۱).

[سوره التوبه (۹): الآیات ۹۷ الی ۱۰۶]

اشاره

اَلْأَعْرابُ أَشَدُّ کُفْراً وَ نِفاقاً وَ أَجْدَرُ أَلاّ یَعْلَمُوا حُدُودَ ما أَنْزَلَ اَللّهُ عَلی رَسُولِهِ وَ اَللّهُ عَلِیمٌ حَکِیمٌ (۹۷) وَ مِنَ اَلْأَعْرابِ مَنْ یَتَّخِذُ ما یُنْفِقُ مَغْرَماً وَ یَتَرَبَّصُ بِکُمُ اَلدَّوائِرَ عَلَیْهِمْ دائِرَهُ اَلسَّوْءِ وَ اَللّهُ سَمِیعٌ عَلِیمٌ (۹۸) وَ مِنَ اَلْأَعْرابِ مَنْ یُؤْمِنُ بِاللّهِ وَ اَلْیَوْمِ اَلْآخِرِ وَ یَتَّخِذُ ما یُنْفِقُ قُرُباتٍ عِنْدَ اَللّهِ وَ صَلَواتِ اَلرَّسُولِ أَلا إِنَّها قُرْبَهٌ لَهُمْ سَیُدْخِلُهُمُ اَللّهُ فِی رَحْمَتِهِ إِنَّ اَللّهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ (۹۹) وَ اَلسّابِقُونَ اَلْأَوَّلُونَ مِنَ اَلْمُهاجِرِینَ وَ اَلْأَنْصارِ وَ اَلَّذِینَ اِتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسانٍ رَضِیَ اَللّهُ عَنْهُمْ وَ رَضُوا عَنْهُ وَ أَعَدَّ لَهُمْ جَنّاتٍ تَجْرِی تَحْتَهَا اَلْأَنْهارُ خالِدِینَ فِیها أَبَداً ذلِکَ اَلْفَوْزُ اَلْعَظِیمُ (۱۰۰) وَ مِمَّنْ حَوْلَکُمْ مِنَ اَلْأَعْرابِ مُنافِقُونَ وَ مِنْ أَهْلِ اَلْمَدِینَهِ مَرَدُوا عَلَی اَلنِّفاقِ لا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ سَنُعَذِّبُهُمْ مَرَّتَیْنِ ثُمَّ یُرَدُّونَ إِلی عَذابٍ عَظِیمٍ (۱۰۱) وَ آخَرُونَ اِعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلاً صالِحاً وَ آخَرَ سَیِّئاً عَسَی اَللّهُ أَنْ یَتُوبَ عَلَیْهِمْ إِنَّ اَللّهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ (۱۰۲) خُذْ مِنْ أَمْوالِهِمْ صَدَقَهً تُطَهِّرُهُمْ وَ تُزَکِّیهِمْ بِها وَ صَلِّ عَلَیْهِمْ إِنَّ صَلاتَکَ سَکَنٌ لَهُمْ وَ اَللّهُ سَمِیعٌ عَلِیمٌ (۱۰۳) أَ لَمْ یَعْلَمُوا أَنَّ اَللّهَ هُوَ یَقْبَلُ اَلتَّوْبَهَ عَنْ عِبادِهِ وَ یَأْخُذُ اَلصَّدَقاتِ وَ أَنَّ اَللّهَ هُوَ اَلتَّوّابُ اَلرَّحِیمُ (۱۰۴) وَ قُلِ اِعْمَلُوا فَسَیَرَی اَللّهُ عَمَلَکُمْ وَ رَسُولُهُ وَ اَلْمُؤْمِنُونَ وَ سَتُرَدُّونَ إِلی عالِمِ اَلْغَیْبِ وَ اَلشَّهادَهِ فَیُنَبِّئُکُمْ بِما کُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۱۰۵) وَ آخَرُونَ مُرْجَوْنَ لِأَمْرِ اَللّهِ إِمّا یُعَذِّبُهُمْ وَ إِمّا یَتُوبُ عَلَیْهِمْ وَ اَللّهُ عَلِیمٌ حَکِیمٌ (۱۰۶)

ص: ۸۱۳

۱- ۱) .التوبه ۸۱-۹۶:بحث روائی فی غزوه تبوک؛نهی اللّه رسوله ان یصلی علی المنافقین.

بیان:

قوله تعالی: اَلْأَعْرابُ أَشَدُّ کُفْراً وَ نِفاقاً وَ أَجْدَرُ أَلّا یَعْلَمُوا حُدُودَ ما أَنْزَلَ اللّهُ عَلی رَسُولِهِ الآیه؛قال الراغب فی المفردات:العرب ولد اسماعیل، و الأعراب جمعه فی الأصل،و صار ذلک اسما لسکان البادیه، «قالَتِ الْأَعْرابُ آمَنّا.

و اَلْأَعْرابُ أَشَدُّ کُفْراً وَ نِفاقاً. وَ مِنَ الْأَعْرابِ مَنْ یُؤْمِنُ بِاللّهِ وَ الْیَوْمِ الْآخِرِ» ،و قیل فی جمع

ص:۸۱۴

الأعراب أعاريب،قال الشاعر:

أعاريب ذوو فخر بإفك

و ألسنه لطاف فى المقال

و الأعرابىّ فى التعارف صار اسما للمنسوب الى سكان الباديه،و العربىّ المفصح و الإعراب البيان،انتهى موضع الحاجه.يبين تعالى حال سكان الباديه و أنهم أشد كفرا و نفاقا لأنهم لبعدهم عن المدنيه و الحضاره،و حرمانهم من بركات الإنسانيه من العلم و الأدب أقسى و أجفى،فهم أجدر و أحرى أن لا يعلموا حدود ما أنزل اللّه من المعارف الأصيله و الأحكام الشرعيه من فرائض و سنن و حلال و حرام.

قوله تعالى: وَ مِنَ الْأَعْرٰابِ مَنْ يَتَّخِذُ مٰا يُنْفِقُ مَغْرَماً وَ يَتَرَبَّصُ بِكُمُ الدَّوٰائِرَ الآيه،قال فى المجمع:المغرم الغرم و هو نزول نائبه بالمال من غير خيانه،و أصله لزوم الأمر،و منه قوله:إن عذابها كان غراما،و حبّ غرام اى لازم،و الغريم يقال لكل واحد من المتداينين للزوم احدهما الآخر و غرمته كذا أى ألزمته إياه فى ماله،انتهى.

و الدائره الحادثه و تغلب فى الحوادث السوء كأن الحوادث السوء تدور بين الناس فتنزل كل يوم بقوم فتربص الدوائر بالمؤمنين انتظار نزول الحوادث السوء عليهم للتخلص من سلطتهم و الرجوع الى رسوم الشرك و الضلال.

و قوله: «يَتَّخِذُ مٰا يُنْفِقُ مَغْرَماً» أى يفرض الإنفاق غرما او المال الذى ينفقه مغرما-على أن يكون ما مصدريه او موصوله-و المراد الإنفاق فى الجهاد او اى سبيل من سبل الخير على ما قيل،و يمكن ان يكون المراد الإنفاق فى خصوص الصدقات ليكون الكلام كالتوطئه لما سيجىء بعد عده آيات من حكم أخذ الصدقه من اموالهم،و يؤيده ما فى الآيه التاليه من قوله: «وَ يَتَّخِذُ مٰا يُنْفِقُ قُرُبٰاتٍ عِنْدَ اللّٰهِ وَ صَلَوٰاتِ الرَّسُولِ» فانه كالتوطئه لقوله فى آيه الصدقه «وَ صَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلاٰتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ» .

فمعنى الآيه:و من سكان الباديه من يفرض الإنفاق فى سبيل الخير او فى خصوص

الصدقات غرما و خساره و ينتظر نزول الحوادث السيئه بكم،عليهم دائره السوء-قضاء منه تعالى او دعاء عليهم-و اللّه سميع للأقوال عليم بالقلوب.

قوله تعالى: وَ مِنَ الْأَعْرابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ وَ يَتَّخِذُ ما يُنْفِقُ قُرُباتٍ عِنْدَ اللّهِ وَ صَلَواتِ الرَّسُولِ الخ؛الظاهر أن قوله: «صَلَواتِ الرَّسُولِ» عطف على قوله: «ما يُنْفِقُ» و أن الضمير فى قوله: «أَلا إِنَّها قُرْبَةٌ» عائد الى ما ينفق و صلوات الرسول.

و معنى الآيه:و من الأعراب من يؤمن باللّه فيوحده من غير شرك و يؤمن باليوم الآخر فيصدّق الحساب و الجزاء و يتخذ إنفاق المال للّه و ما يتبعه من صلوات الرسول و دعواته بالخير و البركه،كل ذلك قربات عند اللّه و تقربات منه اليه ألا إن هذا الإنفاق و صلوات الرسول قربه لهم،و اللّه يعدهم بأنه سيدخلهم فى رحمته لأنه غفور للذنوب رحيم بالمؤمنين به و المطيعين له.

قوله تعالى: وَ السّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهاجِرِينَ وَ الْأَنْصارِ وَ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسانٍ الخ؛القراءه المشهوره «و الأنصار» بالكسر عطفا على «الْمُهاجِرِينَ» و التقدير:السابقون الأولون من المهاجرين و السابقون الأولون من الأنصار و الذين اتبعوهم بإحسان؛و قرء يعقوب:و الأنصار بالرفع فالمراد به جميع الأنصار دون السابقين الأولين منهم فحسب.

و قد اختلفت الكلمه فى المراد بالسابقين الأولين فقيل:المراد بهم من صلى الى القبلتين، و قيل:من بايع بيعه الرضوان و هى بيعه الحديبيه،و قيل:هم أهل بدر خاصه،و قيل:هم الذين أسلموا قبل الهجره،و هذه جميعا وجوه لم يوردوا لها دليلا من جهه اللفظ.

و الذى يمكن أن يؤيده لفظ الآيه بعض التأييد هو أن بيان الموضوع-السابقون الأولون- بالوصف بعد الوصف من غير ذكر أعيان القوم و أشخاصهم يشعر بأن الهجره و النصره هما

ص :۸۱۶

الجهتان اللتان روعی فیهما السبق و الأولیه.

ثم الـذی عطف علیهم من قوله: «وَ الَّذِینَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسانٍ ،یذکر قوما ینعتهم بالاتّباع و یقیّده بأن یکون بإحسان و الذی یناسب وصف الاتّبـاع أن یترتب علیه هو وصف السبق دون الأولیه فلا یقال:أول و تابع و إنما یقال:سابق و تابع،و تصـدیق ذلک قوله تعالی: لِلْفُقَراءِ الْمُهاجِرِینَ الَّذِینَ أُخْرِجُوا مِنْ دِیارِهِمْ وَ أَمْوالِهِمْ الی ان قال: وَ الَّذِینَ تَبَوَّؤُا الـدّارَ وَ الْإِیمانَ مِنْ قَبْلِهِمْ الی ان قال: وَ الَّذِینَ جاؤُ مِنْ بَعْدِهِمْ یَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنا وَ لِإِخْوانِنَا الَّذِینَ سَبَقُونا بِالْإِیمانِ الآیات؛(الحشر/۱۰).

فالمراد بالسابقین هم السابقون الی الإیمان من بین المسلمین من لدن طلوع الإسلام الی یوم القیامه (۱).

قوله تعـالی: وَ مِمَّنْ حَوْلَکُمْ مِنَ الْأَعْرابِ مُنافِقُونَ وَ مِنْ أَهْلِ الْمَدِینَهِ الآیه؛حول الشیء مـا یجاوره من المکان من اطرافه و هو ظرف،و المرد العتـو و الخروج عن الطـاعه،و الممـارسه و التمرین علی الشر و هـو المعنی المنـاسب لقوله فی الآیه: «مَرَدُوا عَلَی النِّفاقِ» أی مرنوا علیه و مارسوا حتی اعتادوه.

و معنی الآیه:و ممن فی حولکم او حول المـدینه من الأعراب الساکنین فی البوادی منافقون مرنوا علی النفاق و من اهل المـدینه أیضا منافقون معتادون علی النفاق لا تعلمهم انت یا محمّد نحن نعلمهم سنعذّبهم مرتین ثم یردون الی عذاب عظیم.

و قـد اختلفت کلمـاتهم فی المراد من تعـذیبهم مرتین.مـا هما المرتان؟فقیل:یعنی مره فی الـدنیا بالسبی و القتل و نحوهما و مره بعذاب القبر،و قیل:فی الدنیا بأخذ الزکاه و فی الآخره بعذاب القبر،و قیل بالجوع مرتین و قیل مره عند الاحتضار و مره فی القبر و قیل:بإقامه الحدود

۱- ۱) .التوبه ۹۷-۱۰۶:بحث فی السابقین الاولین من المهاجرین و الانصار و الذین اتبعوهم باحسان.

و عذاب القبر،و قيل:مره بالفضيحه فى الدنيا و مره بالعذاب فى القبر،و قيل غير ذلك،و لا دليل على شىء من هذه الأقوال،و إن كان و لا بد فأولها أولاها.

قوله تعالى: وَ آخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلاً صٰالِحاً وَ آخَرَ سَيِّئاً الآيه؛اى و من الأعراب جماعه آخرون مذنبون لا ينافقون مثل غيرهم بل اعترفوا بذنوبهم لهم عمل صالح و عمل آخر سيئ خلطوا هذا بذلك من المرجو ان يتوب اللّه عليهم إن اللّه غفور رحيم.

و فى قوله: «عَسَى اللّٰهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ» إيجاد الرجاء فى نفوسهم لتكون نفوسهم واقعه بين الخوف و الرجاء من غير ان يحيط بها اليأس و القنوط،و فى قوله: «إِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ» ترجيح جانب الرجاء.

قوله تعالى: خُذْ مِنْ أَمْوٰالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَ تُزَكِّيهِمْ بِهٰا وَ صَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلاٰتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ وَ اللّٰهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ التطهير إزاله الأوساخ و القذرات من الشىء ليصفى وجوده و يستعد للنشوء و النماء و ظهور آثاره و بركاته،و التزكيه إنماؤه و إعطاء الرشد له بلحوق الخيرات و ظهور البركات كالشجره بقطع الزوائد من فروعها فتزيد فى حسن نموّها و جوده ثمرتها فالجمع بين التطهير و التزكيه فى الآيه من لطيف التعبير.

فقوله: «خُذْ مِنْ أَمْوٰالِهِمْ صَدَقَةً» أمر للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم بأخذ الصدقه من اموال الناس و لم يقل:

من مالهم ليكون اشاره الى انها مأخوذه من أصناف المال،و هى النقدان:الذهب و الفضه، و الأنعام الثلاثه:الإبل و البقر و الغنم،و الغلاّت الأربع:الحنطه و الشعير و التمر و الزبيب.

و قوله: «تُطَهِّرُهُمْ وَ تُزَكِّيهِمْ بِهٰا» خطاب للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم،و ليس وصفا لحال الصدقه، و الدليل عليه ضمير بها الراجع الى الصدقه اى خذ يا محمد من اصناف اموالهم صدقه تطهرهم انت و تزكيهم بتلك الصدقه اى أخذها.

و قوله: «وَ صَلِّ عَلَيْهِمْ» الصلاه عليهم هى الدعاء لهم و السياق يفيد انه دعاء لهم

و لأموالهم بالخير و البركه و هو المحفوظ من سنّه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم فکان یدعو لمعطی الزکاه و لماله بالخیر و البرکه.

و قوله: «إِنَّ صَلاتَکَ سَکَنٌ لَهُمْ» السکن ما یسکن الیه الشیء و المراد به أن نفوسهم تسکن الی دعائک و تثق به و هو نوع شکر لسعیهم فی اللّه کما أن قوله تعالی فی ذیل الآیه: «وَ اللّهُ سَمِیعٌ عَلِیمٌ» سکن یسکن الیه نفوس المکلفین ممن یسمع الآیه او یتلوها.

و الآیه تتضمن حکم الزکاه المالیه التی هی من أرکان الشریعه و المله علی ما هو ظاهر الآیه فی نفسها،و قد فسرتها بذلک اخبار متکاثره من طرق أئمه أهل البیت علیهم السّلام و غیرهم.

قوله تعالی: أَ لَمْ یَعْلَمُوا أَنَّ اللّهَ هُوَ یَقْبَلُ التَّوْبَهَ عَنْ عِبادِهِ وَ یَأْخُذُ الصَّدَقاتِ وَ أَنَّ اللّهَ هُوَ التَّوّابُ الرَّحِیمُ استفهام إنکاری بداعی تشویق الناس الی إیتاء الزکاه،و ذلک أنهم إنما یؤتون الصدقه للّه و إنما یسلّمونها الی الرسول او الی عامله و جابیه بما أنه مأمور من قبل اللّه فی اخذها فإیتاؤه إیتاء للّه،و أخذه أخذ من اللّه فاللّه سبحانه هو الآخذ لها بالحقیقه،و قد قال تعالی فی أمثاله: إِنَّ الَّذِینَ یُبایِعُونَکَ إِنَّما یُبایِعُونَ اللّهَ یَدُ اللّهِ فَوْقَ أَیْدِیهِمْ (الفتح/۱۰)و قال: وَ ما رَمَیْتَ إِذْ رَمَیْتَ وَ لکِنَّ اللّهَ رَمی (الأنفال/۱۳) و قال قولا عاما: مَنْ یُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطاعَ اللّهَ (النساء/۸۰).

فاذا ذکّر الناس بمثل قوله: «أَ لَمْ یَعْلَمُوا أَنَّ اللّهَ» الآیه؛انبعثت رغباتهم و اشتاقوا أن یعاملوا ربهم فیصافحوه و یمسّوا بأیدیهم یده تنزّه عن عوارض الأجسام و تعالی عن ملابسه الحدثان.

و مقارنته الصدقه بالتوبه لما أن التوبه تطهّر و إیتاء الصدقه تطهّر فالتصدّق بصدقه توبه مالیه کما ان التوبه بمنزله الصدقه فی الأعمال و الحرکات،و لذلک عطف علی صدر الآیه قوله ذیلا- «وَ أَنَّ اللّهَ هُوَ التَّوّابُ الرَّحِیمُ» فذکّر عباده باسمیه التواب و الرحیم،و جمع فیهما التوبه

و التصدق.

و قد بان من الآيه ان التصدق و إيتاء الزكاه نوع من التوبه.

قوله تعالى: وَ قُلِ اعْمَلُوا فَسَيَرَى اللّهُ عَمَلَكُمْ وَ رَسُولُهُ وَ الْمُؤْمِنُونَ الآيه؛الآيه على ظاهر اتّصالها بما قبلها كأنها تخاطب المؤمنين و تسوقهم و تحرضهم الى إيتاء الصدقات.

غير أن لفظها مطلق لا دليل على تخصيص خطابها بالمتصدّقين من المؤمنين و لا بعامه المؤمنين بل هى تشمل كل ذى عمل من الناس من الكفار و المنافقين و المؤمنين و لا أقل من شمولها للمنافقين و المؤمنين جميعا.

إلّا أن نظير الآيه الذى مر أعنى قوله فى سياق الكلام على المنافقين: وَ سَيَرَى اللّهُ عَمَلَكُمْ وَ رَسُولُهُ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلى عالِمِ الْغَيْبِ وَ الشَّهادَهِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (التوبه/۹۴) حيث ذكر اللّه و رسوله فى رؤيه عملهم و لم يذكر المؤمنين لا يخلو من إيماء الى أن الخطاب فى الآيه التى نحن فيها للمؤمنين خاصه فإن ضم إحدى الآيتين الى الاخرى يخطر بالبال ان حقيقه أعمال المنافقين أعنى مقاصدهم من أعمالهم لما كانت خفيه على ملإ الناس فإنما يعلم بها اللّه و رسوله بوحى من اللّه تعالى،و أما المؤمنون فحقائق أعمالهم أعنى مقاصدهم منها و آثارها و فوائدها التى تتفرع عليها و هى شيوع التقوى و إصلاح شئون المجتمع الإسلامى و إمداد الفقراء فى معايشهم و زكاه الأموال و نماؤها يعلمها اللّه تعالى و رسوله و يشاهدها المؤمنون فيما بينهم.

لكن ظهور الأعمال بحقائق آثارها و عامه فوائدها أو مضراتها فى محيط كينونتها و تبدلها بأمثالها و تصورها فى أطوارها زمانا بعد زمان و عصرا بعد عصر مما لا يختص بعمل قوم دون عمل قوم،و لا مشاهدتها و التأثر بها بقوم دون قوم.

فلو كان المراد من رؤيه المؤمنين أعمالا لعاملين ظهور آثارها و نتائجها و بعباره

أخرى ظهور أنفسها فى ألبسه نتائجها لهم لم يختص المشاهده بقوم دون قوم و لا بعمل قوم دون عمل قوم فما بال الأعمال يراها المؤمنون و لا يراها المنافقون و هم أهل مجتمع واحد؟و ما بال أعمال المنافقين لا يشاهدها المؤمنون و قد كوّنت فى مجتمعهم و داخلت أعمالهم؟

و هذا مع ما فى الآيه من خصوص السياق مما يقرب الذهن أن يفهم من الآيه معنى آخر فإن قوله: «سَتُرَدُّونَ إِلىٰ عٰالِمِ الْغَيْبِ وَ الشَّهٰادَهِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمٰا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» يدل أولا على أن قوله:

«فَسَيَرَى اللّٰهُ عَمَلَكُمْ» الآيه؛ناظر الى ما قبل البعث و هى الدنيا لمكان قوله: «ثُمَّ تُرَدُّونَ» فإنه يشير الى يوم البعث و ما قبله هو الدنيا.

و ثانيا:أنهم إنما يوقفون على حقيقه أعمالهم يوم البعث و أما قبل ذلك فإنما يرون ظاهرها، و قد نبهنا على هذا المعنى كرارا فى أبحاثنا السابقه،و اذ قصر علمهم بحقائق أعمالهم على إنبائه تعالى إياهم بها يوم القيامه و ذكر رؤيه اللّه و رسوله و المؤمنين أعمالهم قبل يوم البعث فى الدنيا و قد ذكر اللّه مع رسوله و غيره و هو عالم بحقائقها و له أن يوحى الى نبيه بها كان المراد بها مشاهده اللّه سبحانه و رسوله و المؤمنون حقيقه أعمالهم،و كان المراد بالمؤمنين شهداء الأعمال منهم لا عامه المؤمنين كما يدل عليه أمثال قوله تعالى: وَ كَذٰلِكَ جَعَلْنٰاكُمْ أُمَّةً وَسَطاً لِتَكُونُوا شُهَدٰاءَ عَلَى النّٰاسِ وَ يَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيداً (البقره/۱۴۳)و قد مر الكلام فيه فى الجزء الأول من الكتاب.

و على هذا فمعنى الآيه:و قل يا محمّد اعملوا ما شئتم من عمل خيرا أو شرا فسيشاهد اللّه سبحانه حقيقه عملكم و يشاهدها رسوله و المؤمنون-و هم شهداء الأعمال-ثم تردون الى اللّه عالم الغيب و الشهاده يوم القيامه فيريكم حقيقه عملكم.

و بعباره اخرى:ما عملتم من عمل خير او شر فإن حقيقته مرئيه مشهوده للّه عالم الغيب و الشهاده ثم لرسوله و المؤمنين فى الدنيا ثم لكم أنفسكم معاشر العاملين يوم القيامه.

قوله تعالى: وَ آخَرُونَ مُرْجَوْنَ لِأَمْرِ اللّهِ إِمّا يُعَذِّبُهُمْ وَ إِمّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَ اللّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ الارجاء التأخير،و الآيه معطوفه على قوله: «وَ آخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ» و معنى إرجائهم الى امر اللّه انهم لا سبب عندهم يرجح لهم جانب العذاب او جانب المغفره فأمرهم يؤول الى أمر اللّه ما شاء و أراد فيهم فهو النافذ فى حقهم؟

و هذه الآيه تنطبق بحسب نفسها على المستضعفين الذين هم كالبرزخ بين المحسنين و المسيئين،و إن ورد فى أسباب النزول ان الآيه نازله فى الثلاثه الذين خلفوا ثم تابوا فأنزل اللّه توبتهم على رسوله صلّى اللّه عليه و آله و سلم و سيجىء إن شاء اللّه تعالى.

و كيف كان فالآيه تخفى ما يؤول اليه عاقبه امرهم و تبقيها على إبهامها حتى فيما ذيلت به من الاسمين الكريمين:العليم و الحكيم الدالين على ان اللّه سبحانه يحكم فيهم بما يقتضيه علمه و حكمته،و هذا بخلاف ما ذيل قوله: «وَ آخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ» حيث قال: «عَسَى اللّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ» (۱)(۲).

[سوره التوبه (۹): الآيات ۱۰۷ الى ۱۱۰]

اشاره

وَ اَلَّذِينَ اِتَّخَذُوا مَسْجِداً ضِرَاراً وَ كُفْراً وَ تَفْرِيقاً بَيْنَ اَلْمُؤْمِنِينَ وَ إِرْصَاداً لِمَنْ حَارَبَ اَللّهَ وَ رَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ وَ لَيَحْلِفُنَّ إِنْ أَرَدْنَا إِلاَّ اَلْحُسْنىٰ وَ اَللّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ (۱۰۷) لاَ تَقُمْ فِيهِ أَبَداً لَمَسْجِدٌ أُسِّسَ عَلَى اَلتَّقْوىٰ مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَ اَللّهُ يُحِبُّ اَلْمُطَّهِّرِينَ (۱۰۸) أَ فَمَنْ أَسَّسَ بُنْيَانَهُ عَلىٰ تَقْوىٰ مِنَ اَللّهِ وَ رِضْوَانٍ خَيْرٌ أَمْ مَنْ أَسَّسَ بُنْيَانَهُ عَلىٰ شَفَا جُرُفٍ هَارٍ فَانْهَارَ بِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ وَ اَللّهُ لاَ يَهْدِي اَلْقَوْمَ اَلظَّالِمِينَ (۱۰۹) لاَ يَزَالُ بُنْيَانُهُمُ اَلَّذِي بَنَوْا رِيبَةً فِي قُلُوبِهِمْ إِلاَّ أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ وَ اَللّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (۱۱۰)

۱- ۱) .التوبه ۹۷-۱۰۶:بحث روائى فى السابقين الاولين...؛الاعراب؛الصدقات.

۲- ۲) .التوبه ۹۷-۱۰۶:كلام فى الزكاه و سائر الصدقات.

بیان:

قوله تعالی: وَ الَّذِینَ اتَّخَذُوا مَسْجِداً ضِرٰاراً وَ کُفْراً الی آخر الآیه،الضرار و المضاره إیصال الضرر،و الإرصاد اتخاذ الرصد و الانتظار و الترقب.

و قوله: «وَ الَّذِینَ اتَّخَذُوا مَسْجِداً ضِرٰاراً» إن كانت الآيات نازله مع ما تقدمها من الآيات النازله فی المنافقين فالعطف على ما تقدم ذكرهم من طوائف المنافقين المذكورين بقوله:

و منهم،و منهم ای و منهم الذين اتخذوا مسجدا ضرارا.

و إن كانت مستقله بالنزول فالوجه كون الواو استئنافيه و قوله: «الَّذِينَ اتَّخَذُوا» مبتدأ خبره قوله: «لاٰ تَقُمْ فِيهِ أَبَداً» و يمكن إجراء هذا الوجه على التقدير السابق أيضا،و قد ذكر المفسرون فی إعراب الآيه وجوها اخرى لا تخلو عن تكلف تركناها.

و قد بيّن اللّه غرض هذه الطائفه من المنافقين فی اتخاذ هذا المسجد و هو الضرار بغيرهم و الكفر و التفريق بين المؤمنين و الإرصاد لمن حارب اللّه و رسوله،و الأغراض المذكوره خاصه ترتبط الى قصه خاصه بعينها،و هی على ما اتفق عليه أهل النقل أن جماعه من بنی عمرو بن عوف بنوا مسجد قبا و سألوا النبی أن يصلی فيه فصلى فيه فحسدهم جماعه من بنی غنم بن عوف و هم منافقون فبنوا مسجدا الى جنب مسجد قبا ليضروا به و يفرقوا المؤمنين منه

و ينتظروا لأبى عامر الراهب الذى وعدهم أن يأتيهم بجيش من الروم ليخرجوا النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم من المدينه،و أمرهم أن يستعدوا للقتال معهم.

و لما بنوا المسجد أتوا النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم و هو يتجهز الى تبوك و سألوه أن يأتيه و يصلى فيه و يدعو لهم البركه فوعدهم الى الفراغ من أمر تبوك و الرجوع الى المدينه فنزلت الآيات.

فكان مسجدهم لمضارّه مسجد قبا،و للكفر باللّه و رسوله،و لتفريق المؤمنين المجتمعين فى قبا،و لإرصاد ابى عامر الراهب المحارب للّه و رسوله من قبل،و قد أخبر اللّه سبحانه عنهم أنهم ليحلفن إن أردنا من بناء هذا المسجد إلاّ الفعله الحسنى و هو التسهيل للمؤمنين بتكثير معابد يعبد فيها اللّه،و شهد تعالى بكذبهم بقوله: «وَ لَيَحْلِفُنَّ إِنْ أَرَدْنا إِلَّا الْحُسْنىٰ وَ اللّٰهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكاذِبُونَ» .

قوله تعالى: لاٰ تَقُمْ فِيهِ أَبَداً الى آخر الآيه،بدأ بنهى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم عن أن يقوم فيه ثم ذكر مسجد قبا و رجّح القيام فيه بعد ما مدحه بقوله: «لَمَسْجِدٌ أُسِّسَ عَلَى التَّقْوىٰ مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ» فمدحه بحسن نيه مؤسسيه من اول يوم و بنى عليه رجحان القيام فيه على القيام فى الضرار.

و الجمله و إن لم تفد تعيّن القيام فى مسجد قبا حيث عبّر بقوله:أحقّ،غير أن سبق النهى عن القيام فى مسجد الضرار يوجب ذلك،و قوله تعالى: «فِيهِ رِجٰالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا» تعليل للرجحان السابق،و قوله: «وَ اللّٰهُ يُحِبُّ الْمُطَّهِّرِينَ» متمم للتعليل المذكور،و هذا هو الدليل على أن المراد بقوله: «لَمَسْجِدٌ أُسِّسَ» الخ؛هو مسجد قبا لا مسجد النبى او غيره.

و معنى الآيه:لا تقم أى للصلاه فى مسجد الضرار ابدا،أقسم،لمسجد قبا الذى هو مسجد أسس على تقوى اللّه من اول يوم أحق و أحرى أن تقوم فيه للصلاه و ذلك أن فيه رجالا يحبون التطهر من الذنوب أو من الأرجاس و الأحداث و اللّه يحب المطهّرين و عليك أن تقوم فيهم.

ص :۸۲۴

و قد ظهر بذلك أن قوله: «لَمَسْجِدٌ أُسِّسَ» الخ؛بمنزله التعليل لرجحان المسجد على المسجد و قوله: «فِيهِ رِجالٌ» الخ؛لإفاده رجحان أهله على أهله،و قوله الآتى: «أَ فَمَنْ أَسَّسَ بُنْيانَهُ» الخ؛لبيان الرجحان الثانى.

قوله تعالى: أَ فَمَنْ أَسَّسَ بُنْيانَهُ عَلىٰ تَقْوىٰ مِنَ اللّٰهِ وَ رِضْوانٍ خَيْرٌ الى آخر الآيه؛شفا البئر طرفه،و جرف الوادى جانبه الذى انحفر بالماء أصله و هار الشيء يهار فهو هائر و ربما يقال:هار بالقلب و انهار ينهار انهيارا اى سقط عن لين فقوله: «عَلىٰ شَفٰا جُرُفٍ هٰارٍ فَانْهٰارَ بِهِ فِي نٰارِ جَهَنَّمَ» استعاره تخييليه شبّه فيها حالهم بحال من بنى بنيانا على نهايه شفير واد لا ثقه بثباتها و قوامها فتساقطت بما بنى عليه من البنيان و كان فى أصله جهنم فوقع فى ناره،و هذا بخلاف من بنى بنيانه على تقوى من اللّه و رضوان منه اى جرى فى حياته على اتّقاء عذاب اللّه و ابتغاء رضاه.

و ظاهر السياق أن قوله: «أَ فَمَنْ أَسَّسَ بُنْيانَهُ عَلىٰ تَقْوىٰ» الخ؛و قوله: «أَمْ مَنْ أَسَّسَ بُنْيانَهُ عَلىٰ شَفٰا جُرُفٍ» الخ؛مثلان يمثل بهما بنيان حياه المؤمنين و المنافقين و هو الدين و الطريق الذى يجريان عليه فيها فدين المؤمن هو تقوى اللّه و ابتغاء رضوانه عن يقين به،و دين المنافق مبنى على التزلزل و الشك.

و لذلك أعقبه اللّه تعالى و زاد فى بيانه بقوله: «لاٰ يَزٰالُ بُنْيٰانُهُمُ» يعنى المنافقين «الَّذِي بَنَوْا رِيبَةً» و شكا «فِي قُلُوبِهِمْ» لا يتعدى الى مرحله اليقين «إِلاّٰ أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ» فتتلاشى الريبه بتلاشيها «وَ اللّٰهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ» و لذلك يضع هؤلاء و يرفع اولئك.

[سوره التوبه (٩): الآيات ١١١ الى ١٢٣]

اشاره

إِنَّ اَللّٰهَ اِشْتَرىٰ مِنَ اَلْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَ أَمْوٰالَهُمْ بِأَنَّ لَهُمُ اَلْجَنَّةَ يُقٰاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اَللّٰهِ فَيَقْتُلُونَ وَ يُقْتَلُونَ وَعْداً عَلَيْهِ حَقًّا فِي اَلتَّوْرٰاةِ وَ اَلْإِنْجِيلِ وَ اَلْقُرْآنِ وَ مَنْ أَوْفىٰ بِعَهْدِهِ مِنَ اَللّٰهِ فَاسْتَبْشِرُوا بِبَيْعِكُمُ اَلَّذِي بٰايَعْتُمْ بِهِ وَ ذٰلِكَ هُوَ اَلْفَوْزُ اَلْعَظِيمُ (١١١) اَلتّٰائِبُونَ اَلْعٰابِدُونَ اَلْحٰامِدُونَ اَلسّٰائِحُونَ اَلرّٰاكِعُونَ اَلسّٰاجِدُونَ اَلْآمِرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَ اَلنّٰاهُونَ عَنِ اَلْمُنْكَرِ وَ اَلْحٰافِظُونَ لِحُدُودِ اَللّٰهِ وَ بَشِّرِ اَلْمُؤْمِنِينَ (١١٢) مٰا كٰانَ لِلنَّبِيِّ وَ اَلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَ لَوْ كٰانُوا أُولِي قُرْبىٰ مِنْ بَعْدِ مٰا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحٰابُ اَلْجَحِيمِ (١١٣) وَ مٰا كٰانَ اِسْتِغْفٰارُ إِبْرٰاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلاّٰ عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهٰا إِيّٰاهُ فَلَمّٰا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلّٰهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ إِنَّ إِبْرٰاهِيمَ لَأَوّٰاهٌ حَلِيمٌ (١١٤) وَ مٰا كٰانَ اَللّٰهُ لِيُضِلَّ قَوْماً بَعْدَ إِذْ هَدٰاهُمْ حَتّٰى يُبَيِّنَ لَهُمْ مٰا يَتَّقُونَ إِنَّ اَللّٰهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (١١٥) إِنَّ اَللّٰهَ لَهُ مُلْكُ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ يُحْيِي وَ يُمِيتُ وَ مٰا لَكُمْ مِنْ دُونِ اَللّٰهِ مِنْ وَلِيٍّ وَ لاٰ نَصِيرٍ (١١٦) لَقَدْ تٰابَ اَللّٰهُ عَلَى اَلنَّبِيِّ وَ اَلْمُهٰاجِرِينَ وَ اَلْأَنْصٰارِ اَلَّذِينَ اِتَّبَعُوهُ فِي سٰاعَةِ اَلْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مٰا كٰادَ يَزِيغُ قُلُوبُ فَرِيقٍ مِنْهُمْ ثُمَّ تٰابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ رَؤُفٌ رَحِيمٌ (١١٧) وَ عَلَى اَلثَّلاٰثَةِ اَلَّذِينَ خُلِّفُوا حَتّٰى إِذٰا ضٰاقَتْ عَلَيْهِمُ اَلْأَرْضُ بِمٰا رَحُبَتْ وَ ضٰاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَ ظَنُّوا أَنْ لاٰ مَلْجَأَ مِنَ اَللّٰهِ إِلاّٰ إِلَيْهِ ثُمَّ تٰابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اَللّٰهَ هُوَ اَلتَّوّٰابُ اَلرَّحِيمُ (١١٨) يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا اِتَّقُوا اَللّٰهَ وَ كُونُوا مَعَ اَلصّٰادِقِينَ (١١٩) مٰا كٰانَ لِأَهْلِ اَلْمَدِينَةِ وَ مَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ اَلْأَعْرٰابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اَللّٰهِ وَ لاٰ يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ ذٰلِكَ بِأَنَّهُمْ لاٰ يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ وَ لاٰ نَصَبٌ وَ لاٰ مَخْمَصَةٌ فِي سَبِيلِ اَللّٰهِ وَ لاٰ يَطَؤُنَ مَوْطِئاً يَغِيظُ اَلْكُفّٰارَ وَ لاٰ يَنٰالُونَ مِنْ عَدُوٍّ نَيْلاً إِلاّٰ كُتِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صٰالِحٌ إِنَّ اَللّٰهَ لاٰ يُضِيعُ أَجْرَ اَلْمُحْسِنِينَ (١٢٠) وَ لاٰ يُنْفِقُونَ نَفَقَةً صَغِيرَةً وَ لاٰ كَبِيرَةً وَ لاٰ يَقْطَعُونَ وٰادِياً إِلاّٰ كُتِبَ لَهُمْ لِيَجْزِيَهُمُ اَللّٰهُ أَحْسَنَ مٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ (١٢١) وَ مٰا كٰانَ اَلْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً فَلَوْ لاٰ نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طٰائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي اَلدِّينِ وَ لِيُنْذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذٰا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ (١٢٢) يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ

آمَنُوا قٰاتِلُوا اَلَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ اَلْكُفّٰارِ وَ لْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً وَ اِعْلَمُوا أَنَّ اَللّٰهَ مَعَ اَلْمُتَّقِينَ (۱۲۳)

ص: ۸۲۵

بيان:

قوله تعالى: إِنَّ اللّٰهَ اشْتَرىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَ أَمْوٰالَهُمْ بِأَنَّ لَهُمُ

ص :۸۲۷

الْجَنَّةَ الی آخر الآیه؛الاشتراء هو قبول العین المبیعه بنقل الثمن فی المبایعه.

و اللّه سبحانه یذکر فی الآیه وعده القطعی للذین یجاهدون فی سبیل اللّه بأنفسهم و أموالهم بالجنه،و یذکر أنه ذکر ذلک فی التوراه و الإنجیل کما یذکره فی القرآن.

و قد قلبه سبحانه فی قالب التمثیل فصوّر ذلک بیعا،و جعل نفسه مشتریا و المؤمنین بائعین، و أنفسهم و أموالهم سلعه و مبیعا،و الجنه ثمنا،و التوراه و الإنجیل و القرآن سندا للمبایعه،و هو من لطیف التمثیل ثم یبشر المؤمنین ببیعهم ذلک،و یهنئهم بالفوز العظیم.

قوله تعالی: اَلتّائِبُونَ الْعابِدُونَ الْحامِدُونَ السّائِحُونَ الی آخر الآیه؛یصف سبحانه المؤمنین بأجمل صفاتهم،و الصفات مرفوعه بالقطع أی المؤمنون هم التائبون العابدون،الخ؛فهم التائبون لرجوعهم من غیر اللّه الی اللّه سبحانه العابدون له و یعبدونه بألسنتهم فیحمدونه بجمیل الثناء،و بأقدامهم فیسیحون و یجولون من معهد من المعاهد الدینیه و مسجد من مساجد اللّه الی غیره،و بأبدانهم فیرکعون له و یسجدون له.

هذا شأنهم بالنسبه الی حال الانفراد و أما بالنسبه الی حال الاجتماع فهم آمرون بالمعروف فی السنّه الدینیه و ناهون عن المنکر فیها ثم هم حافظون لحدود اللّه لا یتعدّونه فی حالتی انفرادهم و اجتماعهم خلوتهم و جلوتهم،ثم یأمر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم بأن یبشّرهم و قد بشّرهم تعالی نفسه فی الآیه السابقه،و فیه من کمال التأکید ما لا یقدّر قدره.

قوله تعالی: ما کانَ لِلنَّبِیِّ وَ الَّذِینَ آمَنُوا أَنْ یَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِکِینَ وَ لَوْ کانُوا أُولِی قُرْبی الی آخر الآیتین،معنی الآیه ظاهر غیر أنه تعالی لما ذکره فی الآیه الثانیه التی تبیّن سبب استغفار ابراهیم لأبیه مع کونه کافرا أنه تبرأ منه بعد ذلک لما تبیّن له أنه عدوّ للّه، فدلّ ذلک علی أن تبیّن کون المشرکین أصحاب الجحیم إنما یرشد الی عدم جواز الاستغفار لکونه ملازما لکونهم أعداء للّه فاذا تبیّن للنبی و الذین آمنوا أن المشرکین أعداء للّه کشف ذلک لهم عن حکم ضروری و هو عدم جواز الاستغفار لکونه لغوا لا یترتب علیه أثر و خضوع

الإيمان مانع أن يلغو العبد مع ساحه الكبرياء.

و ذلک أنه تاره يفرض اللّه تعالى عدوا للعبد مبغضا له لتقصير من ناحيته و سوء من عمله فمن الجائز بالنظر الى سعه رحمه اللّه أن يستغفر له و يسترحم اذا كان العبد متذللا غير مستكبر،و تاره يفرض العبد عدوا للّه محاربا له مستكبرا مستعليا كأرباب الجحود و العناد من المشركين،و العقل الصريح حاکم بأنه لا ينفعه حينئذ شفاعه بمسأله او استغفار إلاّ أن يتوب و يرجع الى اللّه و ينسلخ عن الاستکبار و العناد و يتلبّس بلباس الذلّه و المسکنه فلا معنى لسؤال الرحمه و المغفره لمن يأبى عن القبول،و لا للاستعطاء لمن لا يخضع للأخذ و التناول إلاّ الهزؤ بمقام الربوبيه و اللعب بمقام العبوديه و هو غير جائز بضروره من حکم الفطره.

و قوله: إِنَّ إِبْرٰاهِيمَ لَأَوّٰاهٌ حَلِيمٌ تعليل لوعد ابراهيم و استغفاره لأبيه بأنه تحمّل جفوه أبيه و وعده وعدا حسنا لکونه حليما و استغفر له لکونه أواها،و الأواه هو الکثير التأوه خوفا من ربه و طمعا فيه.

قوله تعالى: وَ مٰا كٰانَ اللّٰهُ لِيُضِلَّ قَوْماً بَعْدَ إِذْ هَدٰاهُمْ حَتّٰى يُبَيِّنَ لَهُمْ مٰا يَتَّقُونَ الى آخر الآيتين؛الآيتان متصلتان بالآيتين قبلهما المسوقتين للنهى عن الاستغفار للمشرکين.

أما الآيه الاولى اعنى قوله: «وَ مٰا كٰانَ اللّٰهُ لِيُضِلَّ» الخ؛ففيه تهديد لمؤمنين بالإضلال بعد الهدايه إن لم يتقوا ما بين اللّه لهم ان يتقوه و يجتنبوا منه،و هو بحسب ما ينطبق على المورد ان المشرکين أعداء للّه لا يجوز الاستغفار لهم و التودد اليهم فعلى المؤمنين ان يتقوا ذلک و إلاّ فهو الضلال بعد الهدى،و عليک ان تذکر ما قدمناه فى تفسير قوله تعالى: اَلْيَوْمَ يَئِسَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ فَلاٰ تَخْشَوْهُمْ وَ اخْشَوْنِ (المائده/٣)فى الجزء الخامس من الکتاب و فى تفسير آيات ولايه المشرکين و أهل الکتاب الواقعه فى السور المتقدمه.

و الآيه بوجه فى معنى قوله تعالى: ذٰلِكَ بِأَنَّ اللّٰهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّراً نِعْمَةً أَنْعَمَهٰا عَلىٰ قَوْمٍ حَتّٰى

يُغَيِّرُوا مٰا بِأَنْفُسِهِمْ (الأنفال/۵۳)و ما فی معناه من الآیات،و هی جمیعا تهتف بأن من السنّه الإلهیه ان تستمر علی العبد نعمته و هدایته حتی یغیر هو ما عنده بالکفران و التعدی فیسلب اللّه منه النعمه و الهدایه.

و أما الآیه الثانیه أعنی قوله: «إِنَّ اللّٰهَ لَهُ مُلْکُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ یُحْیِی وَ یُمِیتُ وَ مٰا لَکُمْ مِنْ دُونِ اللّٰهِ مِنْ وَلِیٍّ وَ لاٰ نَصِیرٍ» فذیلها بیان لعله الحکم السابق المدلول علیه بالآیه السابقه و هو النهی عن تولی أعداء اللّه او وجوب التبری منهم اذ لا ولیّ و لا نصیر حقیقه إلاّ اللّه سبحانه و قد بینه للمؤمنین فعلیهم بدلاله من إیمانهم ان یقصروا التولی علیه تعالی او من أذن فی تولیهم له من اولیائه و لیس لهم ان تعتدوا ذلک الی تولی أعدائه کائنین من کانوا.

و صدر الآیه بیان لسبب هذا السبب و هو ان اللّه سبحانه هو الذی یملک کل شیء و بیده الموت و الحیاه فإلیه تدبیر کل امر فهو الولیّ لا ولیّ غیره.

و قد ظهر من عموم البیان و العله فی الآیات الأربع ان الحکم عام و هو وجوب التبری او حرمه التولی لأعداء اللّه سواء کان التولی بالاستغفار او بغیر ذلک و سواء کان العدو مشرکا او کافرا او منافقا او غیرهم من اهل البدع الکافرین بآیات اللّه او المصرّین علی بعض الکبائر کالمرابی المحارب للّه و رسوله.

قوله تعالی: لَقَدْ تٰابَ اللّٰهُ عَلَی النَّبِیِّ وَ الْمُهٰاجِرِینَ وَ الْأَنْصٰارِ الَّذِینَ الی آخر الآیتین؛الساعه مقدار من الزمان فساعه العسره الزمان الذی تعسّر فیه الحیاه لابتلاء الانسان بما تشق معه العیشه علیه کعطش او جوع او حر شدید او غیر ذلک،و الزیغ هو الخروج من الطریق و المیل عن الحق،و إضافه الزیغ الی القلوب و ذکر ساعه العسره و سائر ما یلوح من سیاق الکلام دلیل علی ان المراد بالزیغ الاستنکاف عن امتثال امر النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم و الخروج عن طاعته بالتثاقل عن الخروج الی الجهاد او الرجوع الی الأوطان بقطع السیر تحرجا من العسره و المشقه التی واجهتهم فی مسیرهم.

و التخليف-على ما فى المجمع-تأخير الشىء عمن مضى فأما تأخير الشىء عنك فى المكان فليس بتخليف،و هو من الخلف الذى هو مقابل لجهه الوجه يقال،خلفه أى جعله خلفه فهو مخلف.انتهى و الرحب هو السعه التى تقابل الضيق،و بما رحبت أى برحبها فما مصدريه.

و الآيتان و إن كانت كل واحده منهما ناظره الى جهه دون جهه الاخرى فالاولى تبين التوبه على النبى و المهاجرين و الانصار و الثانيه تبيّن توبه الثلاثه المخلفين مضافا الى أن نوع التوبه على أهل الآيتين مختلف فأهل الآيه الاولى او بعضهم تاب اللّه عليهم من غير معصيه منهم، و أهل الآيه الثانيه تيب عليهم و هم عاصون مذنبون.

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ وَ كُونُوا مَعَ الصّٰادِقِينَ الصدق بحسب الأصل مطابقه القول و الخبر للخارج،و يوصف به الانسان اذا طابق خبره الخارج ثم لمّا عدّ كل من الاعتقاد و العزم-الاراده-قولا توسع فى معنى الصدق فعدّ الانسان صادقا اذا طابق خبره الخارج و صادقا اذا عمل بما اعتقده و صادقا اذا اتى بما يريده و يعزم عليه على الجد.

و ما فى الآيه من إطلاق الامر بالتقوى و اطلاق الصادقين و اطلاق الأمر بالكون معهم -و المعيّه هى المصاحبه فى العمل و هو الاتباع-يدل على ان المراد بالصدق هو معناه الوسيع العام دون الخاص.

فالآيه تأمر المؤمنين بالتقوى و اتّباع الصادقين فى اقوالهم و افعالهم و هو غير الأمر بالاتصاف بصفتهم فانه الكون منهم لا الكون معهم و هو ظاهر.

قوله تعالى: مٰا كٰانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَهِ وَ مَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرٰابِ الى آخر الآيتين؛الرغبه ميل خاص نفسانى و الرغبه فى الشىء الميل اليه لطلب منفعه فيه،و الرغبه عن الشىء الميل عنه بتركه و الباء للسببيه فقوله: «وَ لاٰ يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ» معناه و ليس لهم ان يشتغلوا بأنفسهم عن نفسه فيتركوه عند مخاطر المغازى و فى تعب الاسفار و دعثائها

و يقعدوا للتمتع من لذائذ الحياه،و الظمأ العطش،و النصب التعب و المخمصه المجاعه،و الغيظ أشد الغضب،و الموطئ الارض التى توطأ بالاقدام.

و الآيه تسلب حق التخلف عن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم من أهل المدينه و الأعراب الذين حولها ثم تذكر ان اللّه قابل هذا السلب منهم بأنه يكتب لهم فى كل مصيبه تصيبهم فى الجهاد من جوع و عطش و تعب و فى كل أرض يطئونها فيغيظون به الكفار أو نيل نالوه منهم عملا صالحا فانهم محسنون و اللّه لا يضيع أجر المحسنين،و هذا معنى قوله: «ذٰلِكَ بِأَنَّهُمْ لاٰ يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ» الخ.

ثم ذكر أن نفقاتهم صغيره يسيره كانت أو كبيره خطيره و كذا كل واد قطعوه فانه مكتوب لهم محفوظ لأجلهم ليجزوا به أحسن الجزاء.

و قوله: لِيَجْزِيَهُمُ اللّٰهُ أَحْسَنَ مٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ غايه متعلقه بقوله: «كُتِبَ لَهُمْ» أى غايه هذه الكتابه هى ان يجزيهم بأحسن أعمالهم،و إنما خص جزاء أحسن الاعمال بالذكر لأن رغبه العامل عاكفه عليه،أو لأن الجزاء بأحسنها يستلزم الجزاء بغيره،أو لأن المراد بأحسن الاعمال الجهاد فى سبيل اللّه لكونه أشقّها و قيام الدعوه الدينيه به.

و هاهنا معنى آخر و هو ان جزاء العمل فى الحقيقه إنما هو نفس العمل عائدا الى اللّه فأحسن الجزاء هو أحسن العمل فالجزاء بأحسن الأعمال فى معنى الجزاء بأحسن الجزاء و معنى آخر و هو ان يغفر اللّه سبحانه سيئاتهم المشوبه بأعمالهم الحسنه و يستر جهات نقصها فيكون العمل أحسن بعد ما كان حسنا ثم يجزيهم بأحسن ما كانوا يعملون فافهم ذلك و ربما رجع المعنيان الى معنى واحد.

قوله تعالى: وَ مٰا كٰانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً فَلَوْ لاٰ نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طٰائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ السياق يدل على ان المراد بقوله: «لِيَنْفِرُوا كَافَّةً» لينفروا و ليخرجوا الى الجهاد جميعا،و قوله: «فِرْقَةٍ مِنْهُمْ» الضمير للمؤمنين الذين ليس لهم ان ينفروا كافه،و لازمه ان يكون النفر الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم منهم.

فالآیه تنهی مؤمنی سائر البلاد غیر مدینه الرسول ان ینفروا الی الجهاد کافه بل یحضّضهم ان ینفر طائفه منهم الی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم للتفقه فی الدین،و ینفر الی الجهاد غیرهم.

و الانسب بهذا المعنی ان یکون الضمیر فی قوله: «رَجَعُوا» للطائفه المتفقهین،و فی قوله «إِلَیْهِمْ» لقومهم و المراد اذا رجع هؤلاء المتفقهون الی قومهم،و یمکن العکس بأن یکون المعنی:اذا رجع قومهم من الجهاد الی هؤلاء الطائفه بعد تفقههم و رجوعهم الی اوطانهم.

و معنی الآیه لا یجوز لمؤمنی البلاد ان یخرجوا الی الجهاد جمیعا فهلّا نفروا خرج الی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم طائفه من کل فرقه من فرق المؤمنین لیتحققوا الفقه و الفهم فی الدین فیعملوا به لانفسهم و لینذروا بنشر معارف الدین و ذکر آثار المخالفه لاصوله و فروعه قومهم اذا رجعت هذه الطائفه الیهم لعلهم یحذرون و یتقون.

قوله تعالی: یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا قاتِلُوا الَّذِینَ یَلُونَکُمْ مِنَ الْکُفّارِ وَ لْیَجِدُوا فِیکُمْ غِلْظَهً وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللّهَ مَعَ الْمُتَّقِینَ امر بالجهاد العام الذی فیه توسّع الاسلام حتی یشیع فی الدنیا فان قتال کل طائفه من المؤمنین من یلیهم من الکفار لا ینتهی إلّا باتساع الاسلام اتساعا باستقرار سلطنته علی الدنیا و احاطته بالناس جمیعا.

و المراد بقوله: «وَ لْیَجِدُوا فِیکُمْ غِلْظَهً» ای الشده فی ذات اللّه و لیس یعنی بها الخشونه و الفظاظه و سوء الخلق و القساوه و الجفاء فجمیع الأصول الدینیه تذم ذلک و تستقبحه،و لحن آیات الجهاد ینهی عن کل تعد و اعتداء و جفاء کما مرّ فی سوره البقره.

و فی قوله: «وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللّهَ مَعَ الْمُتَّقِینَ» وعد إلهی بالنصر بشرط التقوی،و یؤول معناه الی إرشادهم الی ان یکونوا دائما مراقبین لأنفسهم ذاکرین مقام ربهم منهم،و هو أنه معهم و مولاهم فهم الأعلون إن کانوا یتقون (1).

---

۱ - ۱) .التوبه ۱۱۱-۱۲۳:بحث روائی حول:الآیه «إِنَّ اللّهَ اشْتَری مِنَ الْمُؤْمِنِینَ أَنْفُسَهُمْ...» ؛النهی عن الاستغفار للمشرکین؛الصادقین.

[سوره التوبه (۹): الآیات ۱۲۴ الی ۱۲۹]

اشاره

وَ إِذٰا مٰا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أَيُّكُمْ زٰادَتْهُ هٰذِهِ إِيمٰاناً فَأَمَّا اَلَّذِينَ آمَنُوا فَزٰادَتْهُمْ إِيمٰاناً وَ هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ (۱۲۴) وَ أَمَّا اَلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزٰادَتْهُمْ رِجْساً إِلَى رِجْسِهِمْ وَ مٰاتُوا وَ هُمْ كٰافِرُونَ (۱۲۵) أَ وَ لاٰ يَرَوْنَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عٰامٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لاٰ يَتُوبُونَ وَ لاٰ هُمْ يَذَّكَّرُونَ (۱۲۶) وَ إِذٰا مٰا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ نَظَرَ بَعْضُهُمْ إِلىٰ بَعْضٍ هَلْ يَرٰاكُمْ مِنْ أَحَدٍ ثُمَّ اِنْصَرَفُوا صَرَفَ اَللّٰهُ قُلُوبَهُمْ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لاٰ يَفْقَهُونَ (۱۲۷) لَقَدْ جٰاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مٰا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُفٌ رَحِيمٌ (۱۲۸) فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اَللّٰهُ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَ هُوَ رَبُّ اَلْعَرْشِ اَلْعَظِيمِ (۱۲۹)

بیان:

قوله تعالی: وَ إِذٰا مٰا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أَيُّكُمْ زٰادَتْهُ هٰذِهِ إِيمٰاناً الی آخر الآیتین؛نحو السؤال فی قولهم:هل یراکم من أحد؟!یدلّ علی أن سائله لا یخلو من شیء فی قلبه فإن هذا السؤال بالطبع سؤال من لا یجد فی قلبه أثرا من نزول القرآن و کأنه یذعن ان قلوب غیره کقلبه فیما یتلقاه فیتفحص عمن أثر فی قلبه نزول القرآن کأن یری ان النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلم یدعی ان القرآن یصلح کل قلب سواء کان مستعدا مهیئا للصلاح ام لا و هو

لا يذعن بذلك و كلما تليت عليه سوره جديده و لم يجد فى قلبه خشوعا للّه و لا ميلا و حنانا الى الحق زاد شكا فبعثه ذلك الى ان يسأل سائر من حضر عند النزول عن ذلك حتى يستقر فى شكه و يزيد ثباتا فى نفاقه.

و بالجمله السؤال سؤال من لا يخلو قلبه من نفاق.

و قد فصل اللّه سبحانه امر القلوب و فرّق بين قلوب المؤمنين و الذين فى قلوبهم مرض فقال: «فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا» و هم الذين قلوبهم خاليه عن النفاق بريئه من المرض و هم على يقين من دينهم بقرينه المقابله«فزادتهم»السوره النازله«إيمانا»فإنها بإنارتها أرض القلب بنور هدايتها توجب اشتداد نور الإيمان فيه،و هذه زياده فى الكيف،و باشتمالها على معارف و حقائق جديده من المعارف القرآنيه و الحقائق الإلهيه،و بسطها على القلب نور الإيمان بها توجب زياده إيمان جديد على سابق الإيمان و هذه زياده فى الكميه و نسبه زياده الإيمان الى السوره من قبيل النسبه الى الأسباب الظاهره و كيف كان فالسوره تزيد المؤمنين إيمانا فتنشرح بذلك صدورهم و تتهلل وجوهم فرحا «وَ هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ» .

«وَ أَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ» و هم اهل الشك و النفاق «فَزادَتْهُمْ رِجْساً إِلَى رِجْسِهِمْ» أى ضلالا جديدا الى ضلالهم القديم و قد سمى اللّه سبحانه الضلال رجسا فى قوله وَ مَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقاً حَرَجاً كَأَنَّما يَصَّعَّدُ فِي السَّماءِ كَذلِكَ يَجْعَلُ اللّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ (الأنعام/١٢٥)و المقابله الواقعه بين «الَّذِينَ آمَنُوا» و «الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ» يفيد ان هؤلاء ليس فى قلوبهم إيمان صحيح و إنما هو الشك او الجحد و كيف كان فهو الكفر و لذلك قال: «وَ ماتُوا وَ هُمْ كافِرُونَ» .

و الآيه تدل على ان السوره من القرآن لا تخلو عن تأثير فى قلب من استمعه فإن كان قلبا سليما زادته إيمانا و استبشارا و سرورا،و إن كان قلبا مريضا زادته رجسا و ضلالا نظير ما يفيده قوله: وَ نُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ ما هُوَ شِفاءٌ وَ رَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ وَ لا يَزِيدُ الظّالِمِينَ إِلاّ خَساراً

(الإسراء۸۲/).

قوله تعـالى: أَ وَ لاٰ يَرَوْنَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عٰامٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ الآيه؛ الاسـتفهام للتقرير أى ما لهم لا يتفكرون و لا يعتبرون و هم يرون أنهم يبتلـون و يمتحنـون كـل عـام مره او مرتين فيعصون اللّه و لا يخرجون من عهـده المحنه الإلـهيه و هم لا يتوبون و لا يتـذكرون و لو تفكروا فى ذلـك انتبهوا لواجب امرهم و أيقنوا ان الاسـتمرار على هـذا الشأن ينتهى بهم الى تراكم الرجس على الرجس و الهلاك الدائم و الخسران المؤبد.

قوله تعالى: وَ إِذٰا مٰا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ نَظَرَ بَعْضُهُمْ إِلىٰ بَعْضٍ هَلْ يَرٰاكُمْ مِنْ أَحَدٍ الآيه؛و هـذه خصـيصه أخرى من خصائصـهم و هى أنهم عنـد نزول سوره قرآنيه-و لا محاله هم حاضـرون-ينظر بعضـهم الى بعض نظر من يقول:هل يراكم من احـد،و هذا قول من يسـمع حديثا لا يطيقه و يضـيق بذلك صدره فيتغير لونه و يظهر القلق و الاضـطراب فى وجهه فيخاف ان يلتفت اليه و يظهر السر الذى طواه فى قلبه فينظر الى بعض من كان قد اودعه سره و أوقفه على باطن امره كأنه يستفسـره هل يطلع على ما بنا من القلق و الاضطراب احد؟

فقوله: «نَظَرَ بَعْضُهُمْ إِلىٰ بَعْضٍ» أى بعض المنافقين،و هذا من الدليل على أن الضـمير فى قوله فى الآيه السابقه: «فَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ» أيضـا للمنـافقين،و قوله: «نَظَرَ بَعْضُهُمْ إِلىٰ بَعْضٍ» أى نظر قلق مضـطرب يحـذر ظهور امره و انهتاك ستره،و قوله: «هَلْ يَرٰاكُمْ مِنْ أَحَدٍ» فى مقام التفسير للنظر أى نظر بعضهم الى بعض نظر من يقول:هل يراكم من احد؟و من للتأكيد و أحد فاعل يراكم.

و قوله: ثُمَّ انْصَرَفُوا صَرَفَ اللّٰهُ قُلُوبَهُمْ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لاٰ يَفْقَهُونَ ظاهر السياق ان المعنى ثم انصرفوا من عند النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم فى حـال صـرف اللّه قلوبهم عن وعى الآيـات الإلهيه و الإيمان بها بسـبب انهم قوم لا يفقهون الكلام الحق فالجمله حاليه على ما يجوّزه بعضهم.

و ربما احتمل كون قوله: «صَرَفَ اللّهُ قُلُوبَهُمْ» دعاء منه تعالى على المنافقين،و له نظائر فى القرآن،و الدعاء منه تعالى على احد إيعاد له بالشر.

قوله تعالى: لَقَدْ جٰاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مٰا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُفٌ رَحِيمٌ العنت هو الضرر و الهلاك،و ما فى قوله: «مٰا عَنِتُّمْ» مصدريه التأويل عنتكم،و المراد بالرسول على ما يشهد سياق الآيتين محمّد صلّى اللّه عليه و آله و سلم،و قد وصفه بأنه من انفسهم و الظاهر ان المراد به انه بشر مثلكم و من نوعكم اذ لا دليل يدل على تخصيص الخطاب بالعرب او بقريش خاصه،و خاصه بالنظر الى وجود رجال من الروم و فارس و الحبشه بين المسلمين فى حال الخطاب.

و المعنى لقد جاءكم ايها الناس رسول من انفسكم،من اوصافه انه يشق عليه ضرّكم او هلاككم و أنه حريص عليكم جميعا من مؤمن او غير مؤمن،و أنه رءوف رحيم بالمؤمنين منكم خاصه فيحق عليكم ان تطيعوا امره لأنه رسول لا يصدع إلاّ عن امر اللّه،و طاعته طاعه اللّه،و ان تأنسوا به و تحنّوا اليه لأنه من انفسكم،و ان تجيبوا دعوته و تصغوا اليه كما ينصح لكم.

و من هنا يظهر أن القيود المأخوذه فى الكلام من الاوصاف اعنى قوله: «رَسُولٌ» و «مِنْ أَنْفُسِكُمْ» و «عَزِيزٌ عَلَيْهِ مٰا عَنِتُّمْ» الخ؛جميعها مسوقه لتأكيد الندب الى إجابته و قبول دعوته،و يدل عليه قوله فى الآيه التاليه: «فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللّهُ» .

قوله تعالى: فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللّهُ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَ هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ اى و ان تولوا عنكم و أعرضوا عن قبول دعوتك فقل حسبى اللّه لا إله إلاّ هو اى هو كافى لا إله إلاّ هو.

فقوله: «لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ» فى مقام التعليل لانقطاعه من الأسباب و اعتصامه بربه فهو كاف لا كافى سواه لأنه اللّه لا إله غيره،و من المحتمل ان تكون كلمه التوحيد جيء بها للتعظيم نظير قوله: وَ قٰالُوا اتَّخَذَ اللّهُ وَلَداً سُبْحٰانَهُ (البقره١١۶/).

ص :٨٣٧

و قوله: «عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ» و فيه معنى الحصر تفسير يفسر به قوله: «حَسْبِيَ اللَّهُ» الدالّ على معنى التوكل بالالتزام،و قد تقدم فى بعض الابحاث السابقه ان معنى التوكل هو اتخاذ العبد ربه وكيلا يحل محل نفسه و يتولى تدبير اموره اى انصرافه عن التسبب بذيل ما يعرفه من الاسباب،و لا محاله هو بعض الأسباب الذى هو علّه ناقصه و الاعتصام بالسبب الحقيقى الذى اليه ينتهى جميع الأسباب.

و من هنا يظهر وجه تذييل الكلام بقوله: «وَ هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ» اى الملك و السلطان الذى يحكم به على كل شىء و يدبر به كل امر.

و انما قال تعالى: «فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ» الآيه؛و لم يقل:فتوكل على اللّه لإرشاده الى ان يتوكل على ربه و هو ذاكر هذه الحقائق التى تنوّر حقيقه معنى التوكل،و ان النظر المصيب هو ان لا ـ يثق الانسان بما يدركه من الأسباب الظاهره التى هى لا ـ محاله بعض الأسباب بل يأخذ بما يعلمه منها على ما طبعه اللّه عليه و يثق بربه و يتوكل عليه فى حصول بغيته و غرضه.

و فى الآيه من الدلاله على عجيب اهتمامه صلّى اللّه عليه و آله و سلم باهتداء الناس ما ليس يخفى فإنه تعالى يأمره بالتوكل على ربه فيما يهتم به من الأمر و هو ما تبينه الآيه السابقه من شده رغبته و حرصه فى اهتداء الناس و فوزهم بالسعاده فافهم ذلك.

تعریف مرکز

بسم الله الرحمن الرحيم

هَلْ يَسْتَوِى الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ

الزمر: ٩

المقدمة:

تأسّس مركز القائمية للدراسات الكمبيوترية فى أصفهان بإشراف آية الله الحاج السيد حسن فقيه الإمامى عام ١٤٢٦ الهجرى فى المجالات الدينية والثقافية والعلمية معتمداً على النشاطات الخالصة والدؤوبة لجمع من الإخصائيين والمثقفين فى الجامعات والحوزات العلمية.

إجراءات المؤسسة:

نظراً لقلة المراكز القائمة بتوفير المصادر فى العلوم الإسلامية وتبعثرها فى أنحاء البلاد وصعوبة الحصول على مصادرها أحياناً، تهدف مؤسسة القائمية للدراسات الكمبيوترية فى أصفهان إلى التوفير الأسهل والأسرع للمعلومات ووصولها إلى الباحثين فى العلوم الإسلامية وتقدم المؤسسة مجاناً مجموعة الكترونية من الكتب والمقالات العلمية والدراسات المفيدة وهى منظمة فى برامج إلكترونية وجاهزة فى مختلف اللغات عرضاً للباحثين والمثقفين والراغبين فيها.

وتحاول المؤسسة تقديم الخدمة معتمدة على النظرة العلمية البحتة البعيدة من التعصبات الشخصية والاجتماعية والسياسية والقومية وعلى أساس خطة تنوى تنظيم الأعمال والمنشورات الصادرة من جميع مراكز الشيعة.

الأهداف:

نشر الثقافة الإسلامية وتعاليم القرآن وآل بيت النبىّ عليهم السلام

تحفيز الناس خصوصا الشباب على دراسة أدقّ فى المسائل الدينية

تنزيل البرامج المفيدة فى الهواتف والحاسوبات واللابتوب

الخدمة للباحثين والمحققين فى الحوازت العلمية والجامعات

توسيع عام لفكرة المطالعة

تهميد الأرضية لتحريض المنشورات والكتّاب على تقديم آثارهم لتنظيمها فى ملفات الكترونية

السياسات:

مراعاة القوانين والعمل حسب المعايير القانونية

إنشاء العلاقات المترابطة مع المراكز المرتبطة

الاجتنباب عن الروتينية وتكرار المحاولات السابقة

العرض العلمى البحت للمصادر والمعلومات

الالتزام بذكر المصادر والمآخذ فی نشر المعلومات

من الواضح أن يتحمل المؤلف مسؤولية العمل.

نشاطات المؤسسة:

طبع الكتب والملزمات والدوريات

إقامة المسابقات فی مطالعة الكتب

إقامة المعارض الالكترونية: المعارض الثلاثية الأبعاد، أفلام بانوراما فی الأمكنة الدينية والسياحية

إنتاج الأفلام الكرتونية والألعاب الكمبيوترية

افتتاح موقع القائمية الانترنتی بعنوان : www.ghaemiyeh.com

إنتاج الأفلام الثقافية وأقراص المحاضرات و...

الإطلاق والدعم العلمی لنظام استلام الأسئلة والاستفسارات الدينية والأخلاقية والاعتقادية والردّ عليها

تصميم الأجهزة الخاصة بالمحاسبة، الجوال، بلوتوث Bluetooth، ويب كيوسک kiosk، الرسالة القصيرة ((sms

إقامة الدورات التعليمية الالكترونية لعموم الناس

إقامة الدورات الالكترونية لتدريب المعلمين

إنتاج آلاف برامج فی البحث والدراسة وتطبيقها فی أنواع من اللابتوب والحاسوب والهاتف ويمكن تحميلها علی ٨ أنظمة؛

JAVA.١

ANDROID.٢

EPUB.٣

CHM.۴

PDF.۵

HTML.۶

CHM.٧

GHB.٨

إعداد ۴ الأسواق الإلكترونية للكتاب علی موقع القائمية ويمكن تحميلها علی الأنظمة التالية

ANDROID.١

IOS.٢

WINDOWS PHONE.٣

WINDOWS.۴

وتقدّم مجاناً فی الموقع بثلاث اللغات منها العربية والانجليزية والفارسية

الكلمة الأخيرة

نتقدم بكلمة الشكر والتقدير إلى مكاتب مراجع التقليد منظمات والمراكز، المنشورات، المؤسسات، الكتّاب وكل من قدّم لنا المساعدة فى تحقيق أهدافنا وعرض المعلومات علينا.
عنوان المكتب المركزى
أصفهان، شارع عبد الرزاق، سوق حاج محمد جعفر آباده ای، زقاق الشهيد محمد حسن التوكلى، الرقم ١٢٩، الطبقة الأولى.

عنوان الموقع : : www.ghbook.ir
البريد الالكترونى : Info@ghbook.ir
هاتف المكتب المركزى ٠٣١٣٤٤٩٠١٢٥
هاتف المكتب فى طهران ٨٨٣١٨٧٢٢ ـ ٠٢١
قسم البيع ٠٩١٣٢٠٠٠١٠٩شؤون المستخدمين ٠٩١٣٢٠٠٠١٠٩.

مرکز القائمیه اصفهان
للبحوث والتحریات الکمبیوتریة
www
للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المـركز من فضلـكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للايصاء من فضلكم
٠٩١٣ ٢٠٠٠ ١٠٩