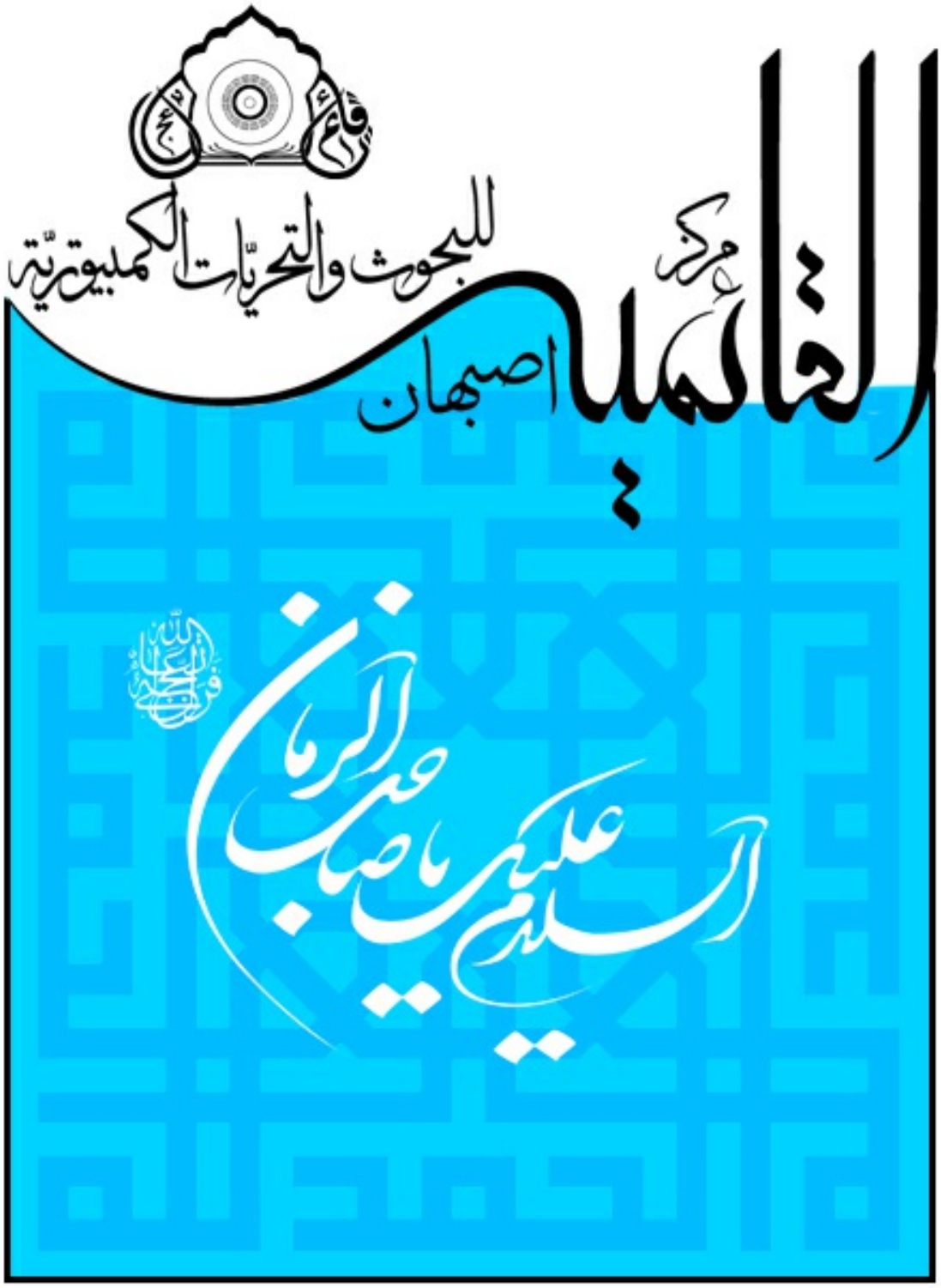

www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.ir

الامامة والولاية
في الكتاب والسنة

تأليف محمد علي خزعلي

بسم الله الرحمن الرحیم

الامامه و الولايه فى الكتاب و السنه

كاتب:

محمد خزائلى

نشرت فى الطباعة:

زائر- آستان مقدس حضرت معصومه عليها السلام

رقمى الناشر:

مركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

الفهرس

الفهرس ----- ۵
الامامه و الولایه فی الکتاب و السنه ----- ۹
مشخصات کتاب ----- ۹
اشاره ----- ۹
کلمه دار التحقیق ----- ۱۹
الفصل الاول: فی معنی الإمام والإمامه ----- ۲۳
الإمام و الإمامه فی اللغه ----- ۲۳
الإمامه فی الاصطلاح ----- ۲۵
الإمامه عند الشیعه الإمامیه ----- ۲۷
الإمامه وِلایهٌ ----- ۳۰
الکلمات التی صارت منشأً لإمامه إبراهیم علیه السلام ----- ۳۸
الفصل الثانی: استعمالات الإمام والأئمّه فی القرآن ----- ۴۵
اشاره ----- ۴۵
الأئمّه فی القرآن ----- ۴۷
الأئمّه فی نهج البلاغه ----- ۴۸
الفصل الثالث: الإمامه من الاُصول أو الفروع؟ ----- ۵۳
اشاره ----- ۵۳
رأی الإمامیه أنّ الإمامه من الاُصول ----- ۵۵
منشأ النزاع فی الإمامه ----- ۵۷
طهاره منکر الإمامه وإسلامه ----- ۶۱
اصطلاحات الإمام والإمامه ----- ۶۵
ضروره الإمام والوالی وآثارهما ----- ۶۵
ضروره الإمامه عند الفریقین وموقعها ----- ۶۷
الفرق بین الإمامه والخلافه ----- ۷۰

تالفصل الرابع: فی الإمامه والخلافه ---- ۷۵
الفرق بین الإمامه والولایه ---- ۷۵
الفصل الخامس: فی الولایه ---- ۸۱
تحقّق الولایه لها مراتب ثلاثه ---- ۸۱
الخلافه الإلهیه التکوینیه والخلافه الظاهریه ---- ۸۴
جعل الإمامه والولایه والخلافه الظاهریه ---- ۸۶
أقسام الأحکام الوضعیه ---- ۸۸
أقسام الولایه ---- ۸۹
اشاره ---- ۸۹
الإمامه والولایه التشریعیه ---- ۹۱
مراتب الولایه التشریعیّه ---- ۹۲
عقد الإمامه واجب عقلی أو شرعی؟ ---- ۹۳
رأی الإمام الفخر الرازی فی نصب الإمام بدلیل العقل والعقلاء ---- ۹۵
رأی الفقهاء والمتکلّمین من الإمامیه فی نصب الإمام ---- ۹۷
الترشیح للإمامه وشُعبها ---- ۹۸
شرائط النّاخبین للإمام ---- ۱۰۱
مشروعیه البیعه وسابقتها فی الإسلام وسائر الاُمم ---- ۱۰۴
ماهیه البیعه لغه ---- ۱۰۸
ماهیه البیعه اصطلاحاً ---- ۱۰۹
البیعه إنشاء الولایه أو تأکیدها ---- ۱۱۰
الدلیل علی انعقاد الإمامه بانتخاب الاُمّه ---- ۱۱۳
الانتخاب أو البیعه عقد جائز أم لازم؟ ---- ۱۲۰
الوکاله و مشروعیتها ---- ۱۲۰
وجوب إطاعه اُولی الأمر ---- ۱۲۴
اُولوا الأمر ---- ۱۲۹
وجوب إطاعه عمّال الوالی ---- ۱۳۰

شرائط الإمام والوالی ---- ۱۳۱
کلمات الفقهاء والعلماء فی شرائط الإمام والوالی ---- ۱۳۱
رأی المذاهب الأربعه فی شرائط الإمامه ---- ۱۳۶
شرائط الإمامه المتّفق علیها عند الفریقین ---- ۱۳۸
عدم اشتراط البلوغ فی الأنبیاء والأئمّه المعصومین ---- ۱۵۶
هل تثبت الامامه بغیر النصّ؟ ---- ۱۷۳
رأی الإمامیه فی انعقاد الإمامه ---- ۱۷۶
طرق انعقاد الإمامه ---- ۱۸۰
ترجیح الأکثریه علی الأقلّیه ---- ۱۸۲
انتخاب أهل الحلّ والعقد ---- ۱۸۴
عدد أهل الحلّ والعقد ---- ۱۹۱
هل تنعقد الإمامه بدون الشرائط المعتبره؟ ---- ۱۹۵
وجوب إطاعه إمام العادل الواجد للشرائط ---- ۲۰۲
الخروج علی الإمام وعصیانه ---- ۲۰۳
مفردات ---- ۲۰۴
الخروج علی الإمام الجائر والکفاح معه ---- ۲۰۶
وأمّا الروایات الدالّه علی القتال مع السلطان الجائر ---- ۲۱۲
وظائف الإمام وواجباته ---- ۲۱۸
وظائف الإمام فی کلام أمیر الموءمنین علی علیه السلام ---- ۲۲۱
الوظائف الفردیه والأخلاقیه للإمام ---- ۲۲۲
وظائف الإمام وسیرته مع الرعیه ---- ۲۲۳
وظائف الإمام بالنسبه إلی الجنود ---- ۲۲۵
وظائف الإمام فی القضاه ---- ۲۲۶
وظائف الإمام فی انتخاب العاملین ---- ۲۲۷
وظیفه الإمام فی أمر الخراج ---- ۲۲۸
وظیفه الإمام فی أمر کتّاب الدوله ---- ۲۲۸

وظائف الإمام بالنسبه إلى التجّار وذوى الصناعات ---- ۲۲۹
واجبات الإمام ووظائفه فى أمر الضعفاء ---- ۲۳۰
تعاهد الإمام لذوى الحاجات ---- ۲۳۱
من وظائف الإمام المباشره فى بعض الاُمور ---- ۲۳۲
ما يجب على الإمام من التكاليف العباديّه ---- ۲۳۲
وظيفه الإمام فى صلاه الجماعه ---- ۲۳۴
النهى عن احتجاب الإمام ---- ۲۳۵
وظيفه الولى والإمام فى قبال عشيرته وبطانته ---- ۲۳۵
الصلح مع الأعداء وفوائده ---- ۲۳۷
وظيفه الإمام فى حفظ الدّماء ---- ۲۳۸
إرشادات أمير الموءمنين للمالک ودعاءه عليه السلام له ---- ۲۳۹
واجبات الإمام وتكاليفه فى الآيات والروايات ---- ۲۴۰
تنبيه ---- ۲۴۴
خلاصتُهُ ---- ۲۴۴
حقوق الإمام على الاُمّه ---- ۲۴۵
الإمام هو المسؤول فى الحكومه الإسلاميه ---- ۲۴۸
السلطات الثلاثه للحكومه ---- ۲۴۹
القوّه المقنّنه ---- ۲۴۹
القوّه التنفيذيّه ---- ۲۵۲
و أمّا وزاره التنفيذ ---- ۲۵۵
السلطه القضائيّه ---- ۲۶۰
شرائط القاضى ---- ۲۶۱
حكم الاجتهاد فى الإمام القاضى ---- ۲۶۳
ثبوت الهلال بحكم الإمام ---- ۲۶۴
فهرس المصادر ---- ۲۶۷
تعريف مركز ---- ۲۷۸

الامامه و الولایه فی الکتاب و السنه

مشخصات کتاب

پژوهشکده علوم و معارف قرآنی علامه طباطبائی.

خزائلی، محمد علی.

الامامه والولایه فی الکتاب والسنه - تألیف محمد علی خزائلی.

قم؛ زائر، ۱۳۸۹.

۱۹۱ص.۷-۱۳۳-۱۸۰-۹۶۴-۹۷۸

کتابنامه ص[۱۸۸]-۱۹۱؛ همچنین بصورت زیرنویس.

۱. امامت. ۲. ولایت. ۳. امامت-جنبههای قرآنی.

الف. عنوان.۸ الف ۴ خ ۲۲۳ BP

ص: ۱

اشاره

کلمه دار التحقیق

«إنّ هذا القُرْآنَ یَهْدی لِلَّتی هِیَ أَقْوَمُ».

القرآن الکریم الإنسانیه، وأعظم معجزه خالـده، ان حارت عقول نوع البشـر تجاه المعجزات الفعلیه کشق القمر و تسبیـح الحصـی وشـفاء المرضـی وإحیاء الموتی، و یقرّون بعجزهم ویعترفون بعدم قدرتهم، فاکابر المتفکّرین و العلماء المتضـلّعین یعکفون علی عتبه القرآن الـذی هو معجزه قولیّه لخاتم الأنبیاء صـلی الله علیه و آله ویعبدون و یخضـعون لإله القرآن و یسـجدون له: و عبرات الأشواق حاریه من قلوبهم و ضمائرهم أمام عظمه القرآن، ویترنّمون بقولهم: «الخواص للقولیه والعوام للفعلیه أطوع».

وجه اعجاز القرآن وإن کان بالنسـبه إلی الفصاحه والبلاغه ظاهراً، إلّا ان أهمّ نظر اعجاز القرآن لیس اعجازه العلمی و... البحت، بل القرآن خالق الانسانیه، و التربیه القرآنیه ربّت شخصـیه کالإمام امیرالمومنین علیه السـلام الّذی هو فخر الکائنات وقطب اولیاء اللّه و رئیسهم،

لابدّ وان نفحص اعجاز القرآن فی معارفه السّامیه، و فی معرفه اللّه ومعرفه اسمائه وصفاته تعالی.

ولا یصل کتاب ولن یصل، قطّ فی معرفه التوحید - الّتی هی الغایه القصوی، وکعبه آمال أولیاء اللّه - الی مرتبه القرآن، هؤلاء الفلاسفه والمتکلّمون والعرفاء مدی التاریخ جاؤا وکلّهم تغذّوا ویتغذون من فتات مائده القرآن، وکلّهم خاضعون تجاه القرآن الکریم ویضعون جبهه التواضع والخضوع علی تراب عتبته المقدّسه.

لهذا الغرض دار تحقیق العلاّمه الطباطبائی رحمه الله للعلوم والمعارف القرآنیه - بفضل اللّه و عنایته و بالإستعانه من حضره ولیّ العصرعج وعلی ضوء کرامات السیّده فاطمه المعصومه علیهاالسلام - یهدف مطالبه المؤلفین والمترجمین واصحاب الآراء والنظریات حول مختلف العلوم والمعارف القرآنیه، لاجل الاستفاده من امکانیات وقدرات الثوره الجبّاره للجمهوریه الاسلامیه - یهدف التحقیق والتنقیب فی العلوم القرآنیه، واشاعه وتبیین المعارف العالیه للقرآن الکریم، وتألیف الکتب والبحث والتنقیب العلمی والتحقیق، وتربیه المحققین والمدرّسین فی الحوزات المختلفه للعلوم القرآنی، بوساطه الروضه المقدسه للسیّده فاطمه المعصومه علیهاالسلام أُسّست فی سنه ۱۳۸۸ الشمسیه، وجعل التنقیبات والتحقیقات العصریه وجهه النظر وموضع اهتمام کبیر.

تأسیس هذه الدار کان من اهداف حضره آیه اللّه المسعودی الخمینی المتولّی المعظم للرّوضه المقدسّه منذ زمن بعید، وبسعیه و عنایته و جدّه المستمر تمّ انجاز هذه الدار ونحن الآن نغمز بحفاوه و حراره أیدی المحقّقین الاعزّاء للمساهمه فی هذا المجال.

من الواجب علینا هنا ان نقدّم من صمیم القلب شکرنا الجزیل المتواصل الی مؤلّف هذا الأثر الحاضر الذی سعی فی انجازه سعیاً بلیغاً.

احمد العابدی

الحمد للّه ربّ العالمین و الصلاه و السلام علی رسول اللّه و علی آله آلِ اللّه، و اللعن الدائم علی أعدائهم أعداء اللّه من الآن إلی یوم لقاء اللّه.

الفصل الاول: فی معنی الإمام والإمامه

الإمام و الإمامه فی اللغه

قاموس اللغه: الإمام ما ائتُمَّ به من رئیس و غیره... و الخیط علی البناء فیبنی، و الطریق، و قیّم الأمر، المصلح له، و القرآن و النبی صلی الله علیه و آله وسلم و الخلیفه و قائد الجند و ما یتعلّمه الغلام کلَّ یومٍ و ما اُمتثل علیه

المثال و الدليل(۱).

المفردات: و الإمام الموءتمُّ به إنسانا كان يقتَدى بقوله أو فعله، أو كتابا أو غير ذلك مُحقّا كان أو مبطلاً و جمعه أئمّه(۲).

أقرب الموارد: أمَّهُ أى قَصَدَه و الإمامه - بالكسر - : الرئاسه العامّه. الإماميه فرقه من الشيعه قالوا بالنصّ الجلى على إمامَهِ على عليه السلام (۳).

قال الصدوق: سألت أبا شبر اللغوى بمدينه السلام عن معنى الإمام فقال: الإمام هو الذهب الذى يجعل فى دار الضرب ليوءخذ عليه العيار...(۴).

مقاييس اللغه: اُمّ، أصلٌ واحد و يتفرّع منه أربعه أبوابٍ و هى الأصل، المرجع، الجماعه، و الدين و هذه الأربعه متقاربه قال الخليل: «كلّ شىء يضمُّ إليه ما سواه ممّا يليه فإنّ العرب تسمّى ذلك الشىء اُمّا و من ذلك اُمّ القُرى، مَكّهَ» و الأمّ القصد المستقيم و هو التوجّه نحو مقصودٍ(۵)«آمِّينَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ»(۶).

۱- قاموس اللغه، فصل الهمزه، باب الميم، ج۴، ص۷۷.

۲- المفردات، ص ۲۰.

۳- أقرب الموارد، ج۱، ص۱۹.

۴- معانى الأخبار، ۹۶.

۵- مقاييس اللغه، ج۱، ص۲۱ و ۲۲.

۶- المائده، آيه ۲.

لسان العرب: «إمام القوم معناه هو المتقدّم لهم و یکون الإمام رئیسا»(۱).

المنجد: أمَّ القوم و بالقَوم: تقدّمَهُم و کان لهم إماما. ائتَمَّ به: اقتدی به، الإمام ما یمتثل علیه المثال، الطریق الواضح(۲).

یستفاد من هذه الکتب فی اللغه، أنَّ الإمام مشتقّ من الأمّ بمعنی التوجّه و القصد المستقیم نحو المقصود لأنّ الإمام یقصد و یتوجّه إلیه فی الاُمور و یحتمل أن یکون مأخوذا من الاُمّ بمعنی أصل الشیء لأنّ الإمام أصل القوم و هم تَبَعٌ له و یمکن أن یکون مأخوذا من لفظ الأمام بفتح الهمزه بمعنی القدّام ضدّ الخلف.

الإمامه فی الاصطلاح

إنّ جمهور العامّه فَسّروا الإمامه بما اعتقدوه فی الإمامه من الإماره و الخلافه الظاهریه، و قالوا: «إنّ الإمامه عند الأشاعره هی خلافه الرسول فی إقامه الدین و حفظ حوزه الملّه بحیث یجب اتّباعه علی کافّه الاُمّه»(۳).

و من المعلوم أنّ مراد الأشاعره من الإمامه، الخلافه الظاهریه

۱- المجلّد الثانی عشر، ص۱۲.

۲- المنجد، ص۱۷.

۳- دلائل الصدق للشیخ محمّد حسن المظفر، ج۴، ص۲ و التعریف لفضل بن روزبهان الاشعری.

عن النبی صلی الله علیه و آله وسلم . و الخلافه الظاهریه عنه صلی الله علیه و آله وسلم أعمّ من أن تکون بنصبه صلی الله علیه و آله وسلم أو بالبیعه و الانتخاب.

قال ابن خلدون: إنّه منصب الإمامه نیابهٌ عن صاحب الشریعه فی حفظ الدین و سیاسه الدنیا و به تسمّی خلافه و إمامه و القائم به خلیفه و إماما. أمّا تسمیته إماما فتشبیها بإمام الصلاه فی اتّباعه و الاقتداءِ به و أمّا تسمیته خلیفه فلکونه یخلف النبی فی اُمّته فیقال: خلیفهٌ بإطلاقٍ و خلیفه رسول اللّه، و اختلف فی تسمیته خلیفه اللّه فأجازه بعضهم اقتباسا من الخلافه العامّه التی للآدمیین فی قوله تعالی: «إِنِّی جَاعِلٌ فِی الأَرْضِ خَلِیفَهً»(۱) و مَنَعَ الجمهور منه لأنّ معنی الآیه لیس علیه و قد نهی أبو بکر عنه لَمّا دُعِی به و قال: لَسْتُ خلیفه اللّه و لکنّی خلیفه رسول اللّه صلی الله علیه و آله وسلم (۲).

فسّر ابن خلدون أیضا الإمامه بالخلافه و النیابه الظاهریه عن النبی صلی الله علیه و آله وسلم لحفظ الدین و تدبیر اُمور الناس فی الدنیا و ذَکَرَ منعَ الجمهور عن إطلاق خلیفه اللّه علی الإمام باستناد عدم دلاله الآیه و نهی أبی بکر. و هذا مقتضی تفسیر الإمامه بالرئاسه العامّه و النیابه عن النبی صلی الله علیه و آله وسلم .

أمّا الشیعه الإمامیه حیث تعتقد أنّ الإمامه خلافه کلّیه إلهیه

۱- بقره، ۳۰.

۲- مقدّمه ابن خلدون المغربی، ص۱۹۱.

فالإمام عندهم خليفه اللّه و خليفه رسوله و أمين اللّه فی أرضه و حجّته علی عباده و خليفته فی بلاده(۱). و قال أبو حبيب سعدی: «الإمامه الكبری فی نظر العلماء الحنفيه هو، استحقاق تصرّف الإمام فی الخلق و رئاسه الدين و الدنيا نيابةً عن النّبی»(۲).

عُرِّفت الإمامه كما ترى، عند العلماء الحنفيه أيضا برئاسه ظاهريه فی اُمور الدين و الدنيا نيابه عن النبی و استحقاق تصرّفٍ عامّ فی الخلق و غرضهم التصرّف الظاهری لإصلاح اُمورهم الدنيويه و شؤونهم الماديه و لا مِساسَ لها بالتصرّف المعنوی و الباطنی لاستكمال النفوس و ارتقائهم إلی الكمال و أخذ الفيوضات من المبدأ الأعلی.

الإمامه عند الشيعه الإماميه

إنّ الإمامه عند الشيعه هی الخلافه الكلّيه الإلهيه التی من آثارها الولايه التشريعيهِ التی منها الإماره و الخلافه الظاهريه. لأنّ ارتقاء الإمام إلی المقامات الإلهيه المعنويه يوجب أن يكون زعيما للناس فی اُمور الدنيا و الآخره فالإمام هو الإنسان الكامل الإلهی العالم بجميع مايحتاج إليه الناس فی مصالحهم الماديّه و المعنويه و الأمين

۱- راجع الاُصول من الكافی، ج ۱، ص ۲۰۳ - ۱۹۸، باب فی فضل الإمام و صفاته، الحديث ۱.

۲- القاموس الفقهی، ص۲۴.

علی أحکام اللّه و الهادی للنفوس المستعدّه إلی درجات الکمال.

قال العلاّمه الأمینی: «الذی نرتأیه فی الخلافه أنّها إمرَهٌ إلهیه کالنبوّه و إن کان الرسول خُصّ بالتشریع و الوحی الإلهی، و شأنُ الخلیفه التبلیغ و البیان و تفصیل المجمل و إظهار ما لم یتسنّ للنبی الإشادهُ به إمّا لتأخّر ظرفه أو لعدم تهیّأ النفوس أو لغیر ذلک من العلل فکلّ ذلک داخل فی اللطف الإلهی الواجب علیه بمعنی تقریب العباد إلی الطاعه و تبعیدهم عن المعصیه و لذلک خلقهم و استعبدهم... و لِیُمَکِنّهم من الحصول علی مرضاته. و للشرائع ظروفٌ مدیده کما أنّ للشریعهِ الخاتمه أمَدا لا منتهی له فإذا مات الرسول و لشریعته إحدی المدّتین و فی کلّ منها نفوسٌ لم تکمل بعدُ و أحکامٌ لم تبلّغ و إن کانت مشرّعه و اُخری لم تأت ظروفها و موالید قدّر تأخیر تکوینها، لیس من المعقول بعدُ أن تترک الاُمّه سُدیً و الحال هذه فیجب علیه جَلّت عظمته أن یُقیّض لهم من یکمل الشریعه ببیانه و یزیح شُبَه الملحدین ببرهانه و یجلو ظلم الجهل بعرفانه و یدرع عن الدین عاذیه أعدائه بسیفه و سنانه و یقیم الأمت و العوج بیده و لسانه(۱).

قوله: «سُدیً» أی مهملهً و «یُقیّض له» أی یهیّأ و یقدّرُ له. «الإشاده» التعریف و الإفشاء. و «إمرَه» بمعنی الإماره و هی منصب الأمیر(۲) و «العاذیه» کنایه عن حَمَلات أعداء الدین و «نرتأیه» أی

۱- الغدیر، ج۷، ص۱۳۱ و ۱۳۲.

۲- راجع المنجد.

ننظره و نتفکّره.

عَرّف قدس سره الإمامه بإماره إلهیه مثل النبوّه إلّا أنّ شأنها التبلیغ و التبیین و تکمیل الشریعه ببیانها و إزاحه شبهات الملحدین عنها و دفع حملات المعاندین عن الدین فعُمْدَهُ شأنِ الإمام الرئاسه الدینیه الباطنیه و له السلطه الإلهیه فی اُمور الدین و الدنیا.

قال السیّد المرتضی فی تعریف الإمامه: «الإمامه رئاسهٌ عامّهٌ فی الدین بالأصاله، لا بالنیابه عَمّن هو فی دار التکلیف(۱)» غرضه من الرئاسه العامّه أی له الرئاسه بالنسبه إلی کلّ الناس و فی جمیع اُمور الدین و الدنیا لا مثل ولایه القاضی أو النائب. و مراده من کلمه «بالأصاله لا- بالنیابه عَمّن هو فی دار التکلیف» هو أنّ الإمامه تکون بأصل الشرع و دلیله أی نصّ النبی بإذن اللّه لا بالنیابه عمّن هو فی دار التکلیف من الآدمیین و احترز بهذا القید عن نائب یفوّضُ إلیه الإمامُ عموم الولایه.

قال العلّامه الحلّی: «الإمامه رئاسهٌ عامّه إلهیه فی اُمور الدین و الدنیا لشخص من الأشخاص نیابه عن النبی صلی الله علیه و آله وسلم (۲)». هذا التعریف یکون تبعا لعلماء العامّه فی تعریف الإمامه، من أنّها «رئاسهٌ عامّهٌ فی اُمور الدین و الدنیا» و لیس تعریفا جامعا للإمامه و أنّها بیان شأن من

۱- رسائل الشریف المرتضی للسیّد المرتضی، ج۲، ص۲۶۴.

۲- الباب الحادی عشر، الفصل السادس.

شؤون الإمـامه و لعـلّ علمـاء الإماميه ذكروا هـذا التعريف مماشاةً لِعلماء العامّه و إلّا هـذا التعريف ليس إلّا تعريفا لبعض الشؤون التشـريعيه للإمـام، و هو الزعـامه السياسـيه و الاجتماعيه و لا يشـمل سائر المقامات المعنويه الثابته للإمام المشار إليها فى حـديث على بن موسى الرضا عليه السلام(۱).

توجّه الفاضل المقداد فى شـرح باب الحادى عشـر إلى عدم مانعيه التعريف و استشـكل بأنّه يشمل النائب الذى فوّض إليه الإمامُ عمومَ الولايه فإنّ رئاسـته عامّه لكن ليس بالأصاله أى بأصل الشـرع و دليلِهِ و نصِّه و قال الفاضل المقداد: زاد بعض الفضـلاء فى التعريف كلمه «بحقّ الأصاله» و هذا إشكال واردٌ يرتفع بهذه الزياده لأنّ الإمامه منصوصه بأصل الشرع لأشخاص معيّنين.

الإمامه وِلايهٌ

قال العلّامه الطباطبائى فى تفسير الإمامه: قوله تعالى: «إِنِّى جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَاماً»(۲) أى مقتدى يقتدى بك الناس و يتّبعونك فى أقوالك و أفعالك و قضيه الإمامه إنّما كانت فى أواخر عهد إبراهيم عليه السلام و قد كان إبراهيم حينئذٍ نبيّا مرسلاً فقد كان نبيّا قبل أن يكون إماما،

۱- الأُصول من الكافى، ج۱، ص۱۹۸، بابٌ فى فضل الإمام و صفاته، يأتى بيان الحديث فى بحث ضروره الإمام و الوالى.

۲- البقره، آيه ۱۲۴.

فإمامته غير نبوّته. فإنّ النبوّه معناها: تحمّل النبأ من جانب اللّه و الرساله معناها تحمّل التبليغ و لكنّ الإمامه بمعنى كون الإنسان بحيث يقتدى به غيره بأن يطبّق أفعالَه و أقوالَه على أفعاله و أقواله بنحو التبعيه قال تعالى: «وَ جَعَلْنَا مِنْهُمْ» أى من بنى إسرائيل و هم إبراهيم، إسحاق و يعقوب «أَئِمَّهً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا وَ كَانُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ»(۱) فبان أنّ الإمامه ليست مطلق الهدايه بل هى الهدايه التى تقع بأمر اللّه أى بسببه و هو قوله تعالى: «إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئاً أَن يَقُولَ لَهُ كُن فَيَكُونُ * فَسُبْحَانَ الَّذِى بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَىْءٍ»(۲) والأمر الإلهى الملكوت باطن الأرض و السماوات و حقائقهما و هو وجه آخر للخلق و بالجمله فالإمام هادٍ يهدى بأمر ملكوتى يصاحبه، فالإمامه بحسب الباطن نحو ولايه للناس فى أعمالهم و هدايتُها إيصالها إيّاهم إلى المطلوب بأمر اللّه دون مجرّد إراءه الطريق الذى هو شأن النبى و الرسول و أنّ اللّه بيّن سبب موهبه الإمامه بقوله: «لَمَّا صَبَرُوا وَ كَانُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ»(۳) فبيّن أنّ الملاك فى ذلك صبرهم فى جنب اللّه فقد أطلق الصبر، فهو فى كلّ ما يبتلى و يمتحن به عبدٌ فى عبوديته و كونهم قبل ذلك موقنين و قد ذكر فى جمله قصص إبراهيم قوله تعالى: «وَكَذلِكَ نُرِى إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّماوَاتِ وَ الْأَرْضِ

۱- السجده، آيه ۲۴.

۲- يس، آيه ۸۲ - ۸۳.

۳- السجده، آيه ۲۴.

وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ»(۱) و الآیه تعطی أنّ إراءه الملکوت لإبراهیم کانت مقدّمه لإفاضه الیقین علیه و الیقین لا ینفکّ عن مشاهده الملکوت فالإمام یجب أن یکون انسانا ذا یقین، له عالَم الملکوت و الملکوت الأمر الذی هو الوجه الباطن من وجهی هذا العالَم فالإمام یحضر عنده و یلحق به أعمال العباد خیرها و شرّها و الإمامه علی شرافتها و عظمتها لا تقوم إلّا بمن کان سعید الذات بنفسه و یجب أن یکون معصوما عن الضلال و المعصیه و من لیس بمعصوم لا یکون إماما هادیا إلی الحقّ و أنّ المراد بالظالمین فی قوله تعالی: «قَالَ وَمِنْ ذُرِّیَتِی قَالَ لَا یَنَالُ عَهْدِی الظَّالِمِینَ»(۲) مطلقُ من صدر عنه ظلمٌ مّا من شرک أو معصیه و إن کان منه فی برهه من عمره ثمّ تاب و صلح.

فتحصّل أنّ الإمامه مجعوله و أنّ الإمام یجب أن یکون معصوما بعصمه إلهیه و أنّ الأرض و فیها الناس لاتخلو عن إمام حقّ و یکون الإمام موءیّدا من عند اللّه تعالی و أعمال العباد غیر محجوبه عن علمه و یجب أن یکون عالما بجمیع ما یحتاج إلیه الناس فی اُمور معاشهم و معادهم.(۳)

هذا خلاصه ما أفاده العلّامه رحمه الله فی معنی الإمامه. و قال قدّس سرّه أیضا فی ذیل آیهِ «وَجَعَلْنَاهُمْ أَئِمَّهً یَهْدُونَ بِأَمْرِنَا»(۴) إنّ الهدایه

۱- الأنعام، آیه ۷۵.

۲- البقره، آیه ۱۲۴.

۳- المیزان، ج۱، ص۲۷۳ إلی ۲۷۸ و ج۱۸، سوره الزخرف، بحث روائی.

۴- الأنبیاء، آیه ۷۳.

المجعوله من شؤون الإمامه، ليست بمعنى إراءه الطريق لأنّ اللّه سبحانه جعل إبراهيم عليه السلام إماما بعد ما جعله نبيّا و لا تنفكّ النبوّه عن الهدايه بمعنى إراءه الطريق فلا يبقى للإمامه إلّا الهدايه بمعنى الإيصال إلى المطلوب و هو نوع تصرّف تكوينى فى النفوس بتسييرها فى سير الكمال و نقلها من موقف معنوى إلى موقف آخر فليس هى الأمر التشريعى الاعتبارى فهى الفيوضات المعنويه و المقامات الباطنيه التى يهتدى إليها الموءمنون بأعمالهم الصالحه فالإمام هو الرابط بين الناس و بين ربّهم فى إعطاء الفيوضات الباطنيه و أخذها، كما أنّ النبى رابط بين الناس و بين ربّهم فى أخذ الفيوضات الظاهريه و هى الشرائع الإلهيه التى تُنَزّلُ بالوحى على النبى و تنتشر منه و بتوسّطه إلى الناس و فيهم. و الإمام دليل هادٍ للنفوس إلى مقاماتها كما أنّ النبى دليل يهدى الناس إلى الاعتقادات الحقّه و الأعمال الصالحه و ربّما تجتمع النبوّه و الإمامه كما فى إبراهيم و ابنيه و أن الوحى فى قوله تعالى: «وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ»(۱) ليس هو وحى التشريع بل هو وحى تأييد و دلاله إلهيه باطنيه فهو وحى باطنى و تأييد سماوى(۲).

أفاد قدّس سرّه فى الفرق بين النبوّه و الإمامه و بيان حقيقه الإمامه، أنّ الإمامه مرتبه من ولايه إلهيه يُعطيها اللّه بعضَ عباده

۱- نفس المصدر.

۲- الميزان، ج۱۷، ص۳۳۳.

المخلصين الصابرين الذين ابتلاهم ببلايا عظيمه و امتحانات شاقّه و الإمامه فی نظره الشريف ليست بمعنی رئاسه ظاهريه فقط فی تدبير معاش الناس و معادهم كما قال به صاحب المجمع و أنّها ليست وحی تشريع و نبوّه كما قال به الإمام الفخر الرازی، بل هی حقيقه وراء الاُمور الظاهريه مرتبطه بعالَم الملكوت و الإحاطه بحقائق الأشياء و القلوب و الأعمال.

فالإمام باطن الأشياء و حقائقها و يوصل النفوس المستعدّه إلی الكمال و المطلوب لأنّ وجوده عليه السلام لطفٌ و لا يزال يتصرّف فی اُمور العالم بتأييد و عنايه من اللّه و لا يخلو فی زمان من الأزمنه و يسوق الناس إلی اللّه سبحانه فی ظاهر هذه الحياه الدنيا و باطنها و أعمال العباد معلومه له بإذن اللّه و مشيّته.

قال الفخر الرازی فی تفسيره: المسأله السادسه: قال القاضی: هذا الابتلاء لإبراهيم إنّما كان قبل النبوّه و هی الإمامه لأنّ اللّه تعالی نبّه علی أنّ قيامه - عليه الصلاه و السلام - بهنّ كلمات كالسبب لأن يجعله اللّه إماما و السبب مقدّم علی المسبّب فوجب كون هذا الابتلاء متقدّما فی الوجود علی صيرورته إماما.

و قال آخرون: إنّه بعد النبوّه، لأنّه لا يعلم كونه مكلّفا بتلك التكاليف إلّا من الوحی فلا بدّ من تقدّم الوحی علی معرفته بكونه كذلك و أجاب القاضی عنه بأنّه يحتمل أنّه تعالی أوحی إليه علی لسان

جبرئیل بهذه التکالیف الشاقّه فلمّا تمّم ذلک جعله نبیا...(۱).

قال الإمام الفخر الرازی أیضا: «أمّا الإمامه فلأنّ المراد منها هنا هو النبوّه و هذا التکلیف یتضـمّن مشاقّا عظیمه، لأنّ النبی یلزمه أن یتحمّل جمیع المشاقّ و المتاعب فی تبلیغ الرساله و أن لا یخون فی أداء شـیء منها(۲). قال: أمّا قوله تعالی: «إِنِّی جَاعِلُکَ لِلنَّاسِ إِمَاماً» فالإمـام اِسمُ مَن یُـوءتمُّ به، کالإزار لمـا یوءتزر به، أی یـأتمّون بـک فی دینـک و فیه مسائـل: المسـأله الاُـولی، قـال أهل التحقیق: المراد من الإمام هنا النبی، و یدلّ علیه وجوه:

أحـدها: أنّ قوله: «لِلنَّاسِ إِمَاماً» یـدلّ علی أنّه تعالی جعله إماما لکلّ الناس و الـذی یکون کذلک لا بدّ أن یکون رسولاً من عند اللّه مستقلاً بالشرع لأنّه لو کان تبعا لرسول آخر لکان مأموما لذلک الرسول لا إماما فحینئذٍ یبطل العموم.

و ثانیها: أنّ اللفظ یدلّ علی أنّه إمام فی کلّ شیء و الذی یکون کذلک لا بدّ أن یکون نبیّا.

و ثالثها: أنّ الأنبیاء علیهم السـلام أئمّه من حیث أنّه یجب علی الخلق اتّباعهم قال اللّه تعالی: «وَجَعَلْنَاهُمْ أَئِمَّهً یَهْدُونَ بِأَمْرِنَا»(۳) و إذا ثبت أنّ اسم الإمام یتناول ما ذکرناه و ثبت أنّ الأنبیاء فی أعلی مراتب

۱- التفسیر الکبیر الإمام الفخر الرازی، ج۴، ص۴۲.

۲- نفس المصدر، ص۴۱.

۳- الأنبیاء، آیه ۷۳.

الإمـامه، وجب حمل اللفظ الإمام هاهنا علیه نبی، لأنّ اللّه تعالی ذکر لفظ الإمام هاهنا فی معرض الامتنان فلا بـدّ أن تکون تلک النعمه من أعظم النعم، لیحسن نسبه الامتنان، فوجب حمل هذه الإمامه علی النبوّه(۱) انتهی کلامه.

أقول: إنّ القاضـی کما تری یعتقد بأنّ ابتلاء إبراهیم علیه السـلام بالکلمات و الأوامر و النواهی الامتحانیه، کان قبل مقام النبوّه. و قیـام إبراهیم علیه السـلام بهـذه التکالیف کالسـبب لنیله علیه السـلام النبوّه التی هی مسـبّب و موءخّرٌ وجودا عن السـبب فالإمامه المجعوله هی النبوّه. و الإمام الفخر الرازی استدلّ علی هذا القول بوجوه ثلاثه:

الأوّل: قوله تعـالی «جَاعِلُکَ لِلنَّاسِ إِمَاماً» و هو یـدلّ علی أنّ اللّه جعل إبراهیم إماما لکلّ الناس و لازمه أن یکون رسولاً بنفسـه مستقلّاً فی نبوّته لا یتبع رسولاً آخر و إلّا یصیر مأموما و لا یکون إماما.

الثانی: أنّ لفظ «لِلنَّاسِ إِمَاماً» یدلّ علی إمامته فی کلّ شیء و الإمام فی کلّ شیء لا بدّ أن یکون نبیّاً.

الثـالث: أنّ الأنبیـاء علیه السـلام حیث یجب علی الخلق اتّبـاعهم فهم أئمّهٌ وجب حمـل الإمامه علی النبوّه لیحسن الامتنان من اللّه لکون النبوّه من أعظم نعم اللّه و الإمامه أعلی مراتبها.

أقول: و لکن یرد علی القاضی و الفخر أنّ هذه الوجوه لا تنافی

۱- التفسیر الکبیر للفخر الرازی المجلّد الثانی / ۴۳.

إعطاء النبوّه قبل إعطاء مقام الإمامه التی هی أعلی مرتبه من النبوّه لأنّها آخر السیر التکاملی للإنسان التی توجب تحقّق أهداف النبوّه و البرنامج الدینیه و إجراء الأحکام و تربیه النفوس و معنی الهدایه الإیصال إلی المطلوب لأنّ وجوده علیه السلام لطفٌ کما فی قوله تعالی: «یَهْدُونَ بِأَمْرِنَا»(۱) فی الصحاح: الهدایه هی الدلاله فهدایه الإمام بمعنی الدلاله و إراءه الغایه بإراءه الطریق فهی نحو إیصال إلی المطلوب. و یرد علی الفخر و القاضی أیضاً أنّ الکلمات التی امتحن اللّه بها إبراهیم علیه السلام و یأتی تفصیلها، کانت فی زمن نبوّته و رسالته علیه السلام و وردت فی هذا المجال روایاتٌ نذکر بعضها:

فی الکافی عن زید الشحّام قال سمعتُ أبا عبد اللّه علیه السلام یقول: إنّ اللّه تبارک و تعالی اتّخذ إبراهیم عبداً قبل أن یتّخذه نبیّاً و إنّ اللّه اتّخذه نبیّاً قبل أن یتّخذه رسولاً و إنّ اللّه اتّخذه رسولاً قبل أن یتّخذه خلیلاً و إنّ اللّه اتّخذه خلیلاً قبل أن یجعله إماماً، فلمّا جمع له الأشیاء قال: «إِنِّی جَاعِلُکَ لِلنَّاسِ إِمَاماً» فمن عِظَمِها فی عین إبراهیم قال: «وَمِنْ ذُرِّیَتِی» قال سبحانه: «لَا یَنَالُ عَهْدِی الظَّالِمِینَ» قال تبارک و تعالی لا یکون السفیه إمام التقی(۲). هذه الروایه صریحه فی أنّ إعطاء مقام الإمامه من اللّه تعالی کانت بعد استکماله علیه السلام مراتب الکمال من

۱- الأحزاب، آیه ۴۳.

۲- اُصول الکافی، ج۱، باب طبقات الأنبیاء، ص۱۷۵، الحدیث ۲.

العبودیه و الخُلّه و النبوّه و الرساله و وردت بهذا المضمون روایه اُخری عن جابر بن عبد اللّه عن أبی جعفر علیه السلام (۱) و أیضاً فی الکافی عن هشام بن سالم قال: قال أبو عبد اللّه علیه السلام و الذی یری فی نومه و یسمع الصوت و یعاین فی الیقظه و هو إمامٌ مثل اُولی العزم و قد کان إبراهیم علیه السلام نبیّاً و لیس بإمام حتی قال اللّه: «إِنِّی جَاعِلُکَ لِلنَّاسِ إِمَاماً قَالَ وَمِنْ ذُرِّیَتِی» فقال اللّه: «لَایَنَالُ عَهْدِی الظَّالِمِینَ» و من عبد صنماً أو وثناً لا یکون إماماً(۲).

یستفاد من هذه الروایه و من بعض الروایات الاُخر أنّ ساده النبیّین و المرسلین خمسه و هم اُولوا العزم من الرسل و علیهم دارتِ الرحی و هم نوح و إبراهیم و موسی و عیسی و محمّد صلی الله علیه و آله وسلم (۳) و قال أبو الحسن الرضا علیه السلام : إنّ الإمامه خصّ اللّه بها إبراهیم الخلیل بعد النبوه و الخُلّه، مرتبهً ثالثه(۴).

الکلمات التی صارت منشأً لإمامه إبراهیم علیه السلام

روی الطبرسی فی مجمع البیان عن الشیخ أبی جعفر بن بابویه رحمه الله فی کتاب النبوّه بإسنادهِ مرفوعاً إلی المفضّل بن عمر عن

۱- نفس المصدر، الحدیث ۴.

۲- نفس المصدر، الحدیث ۱ وبحار الأنوار، ج۵۵، ص۱۱.

۳- راجع اُصول الکافی، ج۱، باب طبقات الأنبیاء، الحدیث ۳.

۴- اُصول الکافی، باب نادر، جامع الحدیث.

الصادق علیه السلام قال: سألته عن قول اللّه عزّ و جلّ: «وَإِذِ ابْتَلَی إِبْرَاهِیمَ رَبُّهُ بِکَلِمَاتٍ» ما هذه الکلمات؟ قال: هی التی تلقّاها آدم علیه السلام من ربّه فتاب علیه و هو أنّه قال یا ربّ أسألک بحقّ محمّد و علی و فاطمه و الحسن و الحسین إلّا تُبتَ عَلَیّ فتاب اللّه علیه، إنّه هو التوّاب الرحیم. فقلت له: یا ابن رسول اللّه فما یعنی بقوله «فَأَتَمَّهُنَّ» قال: أتمّهنّ إلی القائم اثنی عشر إماماً تسعهٌ من وُلد الحسین علیه السلام قال المفضّل: فقلت له: یا ابن رسول اللّه فأخبرنی عن کلمه اللّه عزّ و جلّ: «وَجَعَلَهَا کَلِمَهً بَاقِیَهً فِی عَقِبِهِ»(۱) قال: یعنی بذلک الإمامه جعلها اللّه فی عَقِب الحسین إلی یوم القیامه... و روی عن الصادق علیه السلام أنّه ما ابتلاه اللّه به فی نومه من ذبح ولده إسماعیل أبی العرب فأتمّها إبراهیم و عزم علیه و سلّم لأمر اللّه فلمّا عزم قال اللّه ثواباً له لمّا صَدَّق و عمل بما أمره اللّه «إِنِّی جَاعِلُکَ لِلنَّاسِ إِمَاماً».

قال الطبرسی بعد ذلک: فأمّا الکلمات سوی ما ذکرناه، فمنها الیقین و ذلک قوله عزّ و جلّ: «وَلِیَکُونَ مِنَ الْمُوقِنِینَ»(۲) و منها المعرفه بالتوحید و التنزیه و التشبیه حین نظر إلی الکواکب و القمر و الشمس و ذلک قوله: «یَا قَوْمِ إِنِّی بَرِیءٌ مِمَّا تُشْرِکُونَ * إِنِّی وَجَّهْتُ وَجْهِیَ لِلَّذِی فَطَرَ السَّماوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِیفاً وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِکِینَ»(۳)

۱- الزخرف، آیه ۲۸.

۲- الأنعام، آیه ۷۵.

۳- الأنعام، آیه ۷۸ و ۷۹.

و منها الشجاعه بدلاله قوله: «فَجَعَلَهُمْ جُذَاذاً إِلاَّ كَبِيراً لَّهُمْ»(۱) و مقاومته و هو واحدٌ، اُلوفاً من أعداء اللّه تعالی و منها الحلم و قد تضمّنه قوله عزّ و جلّ: «إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ أَوَّاهٌ مُنِيبٌ»(۲) و منها السخاء و یدلّ علیه قوله: «هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ»(۳) ثُمّ العزله عن العشیره و قد تضمّنه قوله: «وَأَعْتَزِلُكُمْ وَمَا تَدْعُونَ مِن دُونِ اللّه ِ»(۴) ثم الأمر بالمعروف و النهی عن المنکر و بیان ذلک فی قوله: «يَاأَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ مَا لاَ يَسْمَعُ وَلاَ يُبْصِرُ...»(۵) ثُمّ دفع السیئهَ بالحسنه فی جواب قول أبیه «لَئِن لَّمْ تَنتَهِ لَأَرْجُمَنَّكَ وَاهْجُرْنِى مَلِيّاً * قَالَ سَلاَمٌ عَلَيْكَ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّى إِنَّهُ كَانَ بِى حَفِيّاً»(۶) ثمّ التوکّل و بیان ذلک فی قوله: «الَّذِى خَلَقَنِى فَهُوَ يَهْدِينِ * وَالَّذِى هُوَ يُطْعِمُنِى وَيَسْقِينِ»(۷) ثمّ المحنه فی الأهل، حین خَلَّصَ اللّه حرمَتَه من عباده القبطی. ثمّ الصبر علی سوء خلق ساره ثمّ استقصاره للنفس فی الطاعه بقوله: «وَلاَ تُخْزِنِى يَوْمَ يُبْعَثُونَ»(۸) ثمّ الزلفه فی قوله تعالی:

۱- الأنبیاء، آیه ۵۸.

۲- هود، آیه ۷۵.

۳- الذاریات، آیه ۲۴.

۴- مریم، آیه ۴۸.

۵- مریم، آیه ۴۲.

۶- مریم، آیه ۴۷ - ۴۶.

۷- الشعراء، آیه ۷۸ و ۷۹.

۸- الشعراء، آیه ۸۷.

«مَاکَانَ إِبْرَاهِیمُ یَهُودِیّاً وَلاَ نَصْرَانِیّاً وَلکِن کَانَ حَنِیفاً مُسْلِماً»(۱) ثمّ الجمع لشروط الطاعات فی قوله: «إِنَّ صَلاَتِی وَنُسُکِی وَمَحْیَایَ وَمَمَاتِی للّه ِ رَبِّ الْعَالَمِینَ * لاَ شَرِیکَ لَهُ وبِذلِکَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِینَ»(۲) ثمّ استجابه اللّه دعوته حین قال: «رَبِّ أَرِنِی کَیْفَ تُحْیِی الْمَوْتَی قَالَ أَوَلَمْ تُؤْمِن قَالَ بَلَی...»(۳) ثمّ اصطفاه اللّه سبحانه إیّاه فی الدنیا. ثمّ شهادته تعالی له فی العاقبه أنّه من الصالحین فی قوله تعالی: «اصْطَفَیْنَاهُ فِی الدُّنْیَا وَإِنَّهُ فِی الْآخِرَهِ لَمِنَ الصَّالِحِینَ»(۴) ثمّ اقتداءُ مَن بعده من الأنبیاء به فی قوله تعالی: «وَوَصَّی بِهَا إِبْرَاهِیمُ بَنِیهِ وَیَعْقُوبُ یَا بَنِیَّ إِنَّ اللّه اصْطَفَی لَکُمُ الدِّینَ فَلاَ تَمُوتُنَّ إِلاَّ وَأَنْتُم مُسْلِمُونَ»(۵) و فی قوله عزّ و جلّ: «ثُمَّ أَوْحَیْنَا إِلَیْکَ أَنِ اتَّبِعْ مِلَّهَ إِبْرَاهِیمَ حَنِیفاً»(۶) و قوله تعالی: «قَالَ إِنِّی جَاعِلُکَ لِلنَّاسِ إِمَاماً»(۷) معناه أنّه تعالی قال إنّی جاعلک إماماً یُقتدی بک فی أفعالک و أقوالک لأن المستفاد من لفظ الإمام أمران: أحدهما: إنّه المقتدی به فی أفعاله و أقواله و الثانی: إنّه الذی یقوم بتدبیر الاُمّه و سیاستها و القیام باُمورها و تأدیب جُناتها و

۱- آل عمران، آیه ۶۷.

۲- الأنعام، آیه ۱۶۲ و ۱۶۳.

۳- البقره، آیه ۲۶۰.

۴- البقره، آیه ۱۳۰.

۵- البقره، آیه ۱۳۲.

۶- النحل، آیه ۱۲۳.

۷- البقره، آیه ۱۲۴.

تولیه ولاتها و إقامه الحدود علی مستحقّیها و محاربه من یکدیها و یعادیها فعلی الوجه الأوّل لا یکون نبی من الأنبیاء إلّا و هو إمامٌ و علی الوجه الثانی لا یجب فی کلّ نبی أن یکون إماماً إذ یجوز أن لا یکون مأموراً بتأدیب الجُناه و محاربه العداه و الدفاع عن حوزه الدین و مجاهده الکافرین فلمّا ابتلی اللّه سبحانه إبراهیم بالکلمات فأتمهنّ جعله إماماً للأنام جزاءً له علی ذلک و الدلیل علیه، أنّ قوله: «جَاعِلُکَ» عَمِلَ فی قوله «إِمَاماً»واسم الفاعل إذا کان بمعنی الماضی لا یعمل عمل الفعل و لو قلت: «أنا ضاربٌ زیداً أمس» لم یجز. فوجب أن یکون المراد أنّه جَعَلَه إماماً فی الحال أو فی الاستقبال، و النبوّه کانت حاصله له قبل ذلک(۱) انتهی کلامه رفع مقامه.

أقول: استفاد صاحب المجمع من القرآن الکریم مضافاً إلی ما أفادته الروایات، أنّ الکلمات التی امتحن اللّه بها خلیله إبراهیم علیه السلام فی موارد مختلفهَ کثیره و کلّها تُنبِئُ عن الصفات المعنویه و الکمالیه الإلهیه فی إبراهیم علیه السلام و أَنّها صارت منشأً لإعطاء مقام الإمامه سوی النبوّه، جزاءً و ثواباً لهُ علیه السلام و الإمام بنظره الشریف فی مورد إبراهیم علیه السلام هو من یقوم بتدبیر الاُمور و سیاسه المدن و إجراء الحدود و محاربه المعاندین و الدفاع عن حوزه الدین و هذا غیر منصب النبوّه التی ترتبط ببیان الأحکام و الإخبار عن اللّه فقط و لامساس لها

۱- مجمع البیان، ج ۲۰۰، ص ۱ و ۲۰۱.

بالحکومه و الأجراء.

و لمّا کانت النبوّه حاصله لإبراهیم علیه السلام قبل جعل الإمامه فهذا المنصب الشریف الإلهی یُعدُّ امتیازاً له علیه السلام عن سائر الأنبیاء و مزیدَ عنایه له منه تعالی فی قبال إتمامه علیه السلام للامتحانات الإلهیه مع عزم راسخ من غیر تقصیر و توانٍ بعد ما وجده اللّه أمیناً وفیاً فمعنی «أَتَمَّهُنَّ» امتثل و أطاع و وفی بهنّ و قد وصف اللّه إبراهیم بالوفاء «و إِبْرَاهِیمَ الَّذِی وَفَّی»(۱).

قال محمّد جواد المغنیه: قال اللّه: «إِنِّی جَاعِلُکَ لِلنَّاسِ إِمَاماً» هذه بشاره من اللّه لإبراهیم علیه السلام بالتفضّل علیه بالإمامه ابتداء من غیر طلب منه، جزاء لإخلاصه و وفائه و تضحیته(۲).

۱- النجم، آیه ۳۷.

۲- التفسیر الکاشف، ج۱، ص۱۹۶.

الفصل الثانی: استعمالات الإمام والأئمّه فی القرآن

اشاره

قد استعمل لفظ الإمام فی القرآن فی سبعه مواضع:

الأوّل: قوله تعالی: «فَانتَقَمْنَا مِنْهُمْ وَإِنَّهُمَا لَبِإِمَامٍ مُّبِينٍ»(۱) و هو بمعنی الطریق أی انتقمنا من أصحاب الأیکه الذین اُرسل إلیهم شُعیب علیه السلام و من قوم لوط علیه السلام . و سمّی الطریق فی هذه الآیه إماماً لأنّ هاتین المدینتین تکونان طریقین واضحین للعبره و الاعتبار.

الثانی: قوله تعالی: «وَمِن قَبْلِهِ كِتَابُ مُوسَى إِمَاماً وَرَحْمَةً»(۲) اُطلق لفظ الإمام علی کتاب التوراه لأنّه الدلیل الذی یُقصد و یُتوجّه إلیه.

۱- حجر، آیه ۷۹.

۲- الأحقاف، آیه ۱۲.

الثالث: قوله تعالى: «وَكُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ»(۱) فى تفسير القمّى: أى فى كتاب مبين و هو محكم. و ذكر ابن عبّاس عن أمير الموءمنين أنّه قال: «أنا و اللّه الإمام المبين، أُبين الحقّ من الباطل، و وَرَثْتُهُ من رسول اللّه»(۲) و فى معانى الأخبار بإسناده إلى أبى الجارود عن أبى جعفر عن أبيه عن جدّه عليه السلام عن النبى صلى الله عليه و آله وسلم فى حديثٍ، أنّه صلى الله عليه و آله وسلم قال فى على عليه السلام «إنّه الإمام الذى أحصى اللّه تبارك و تعالى فيه كلّ شىء»(۳).

قال العلاّمه الطباطبائى: الحديثان لو صحّا لم يكونا من التفسير بشىء بل مضمونهما من بطن القرآن و إشاراته. و لا مانع من أن يرزق اللّه عبداً - وحّدَه و أخلَص العبوديه له - العلمَ بما فى الكتاب المبين و هو سيّد الموحّدين بعد النبى صلى الله عليه و آله وسلم (۴).

الرابع: قوله تعالى: «وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَاماً»

(۵)أى اجعلنا ممّن يقتدى به المتّقون أو المتسابقون إلى الخيرات، سابقين إلى رحمتك فيَتّبعُنا غيرنا من المتّقين.

الخامس: قوله تعالى: «يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمَامِهِمْ»

(۶) أى نبيّهم،

۱- يس، آيه ۱۲.

۲- تفسير القمّى، ج۲، ص۲۱۲.

۳- معانى الأخبار، ج۹۵، حديث ۱، معنى الإمام المبين.

۴- تفسير الميزان، ج۲۲، ص۷۲.

۵- الفرقان، آيه ۷۴.

۶- الإسراء، آيه ۷۱.

هذا ما رواه سعید بن جبیر عن ابن عبّاس و قیل: معناه الکتاب أی یوم ندعوا کلّ اُمّه بنبیّهم أو بالکتاب الذی نزل علی نبیّهم(۱).

السادس: قوله تعالی: «إِنِّی جَاعِلُکَ لِلنَّاسِ إِمَاماً»(۲) أی مدبّراً و هادیا. السابع: قوله تعالی: «وَمِن قَبْلِهِ کِتَابُ مُوسَی إِمَاماً وَرَحْمَهً»(۳).

الأئمّه فی القرآن

الأئمّه جمع الإمام، استعملت فی القرآن فی خمسه مواضع:

الأوّل: قوله تعالی: «فَقَاتِلُوا أَئِمَّهَ الْکُفْرِ إِنَّهُمْ لاَأَیْمَانَ لَهُمْ»(۴) أی رؤساء الکفر و الضلاله الذین لا یحفظون العهد و الیمین.

الثانی: قوله تعالی: «وَجَعَلْنَاهُمْ أَئِمَّهً یَهْدُونَ بِأَمْرِنَا»(۵) أی الأنبیاء المذکورین فی الآیات السابقه، مثل إبراهیم و إسحاق و یعقوب، أئمّه یهدون الناس بأمرنا، أی بسبب أمرنا.

الثالث: «وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّهً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِینَ»(۶) أی نجعل المستضعفین أئمّه و وارثین للأرض.

۱- مجمع البیان، ج۶، فی تفسیر الآیه.

۲- البقره، آیه ۱۲۴.

۳- هود، آیه ۱۷.

۴- التوبه، آیه ۱۲.

۵- الأنبیاء، آیه ۷۳.

۶- القصص، آیه ۵.

الرابع: «وَجَعَلْنَاهُمْ أَئِمَّةً يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَيَوْمَ الْقِيَامَهِ لَايُنصَرُونَ»(۱) أی صیّرناهم سابقین إلی النار أی موجِبِهِ و هو الکفر و المعاصی و یقتدی بهم اللاحقون و هذا بعنوان المجازاه لا الإضلال الابتدائی بل لسبقهم فی الکفر و الجحود(۲).

الخامس: «وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ»(۳) ضمیرُ «مِنْهُمْ» بقرینه صدر الآیه، یرجع إلی بنی إسرائیل.

لوحظ فی جمیع استعمالات الإمام و الأئمّه فی القرآن، المعنی اللغوی و هو القصد و التوجّه و الأصل و القدّام و مع ملاحظه هذا المعنی استعملت فی مصادیق مختلفه.

الأئمّه فی نهج البلاغه

قال أمیر الموءمنین علی علیه السلام : «وإنّما الأئمّه قُوّام اللّه علی خلقه، و عرفاؤه علی عباده و لا یدخل الجنّه إلّا مَن عرفهم و عرفوه و لا یدخل النار إلّا من أنکرهم و أنکروه...»(۴) ابن أبی الحدید: قال علیه السلام : «الأئمّه قُوّام اللّه علی خلقه» أی یقومون بمصالحهم و قیّم المنزل: هو

۱- نفس المصدر، ص۴۱.

۲- المیزان، ج۱۶، ص۳۷.

۳- السجده، آیه ۲۴.

۴- نهج البلاغه، خ ۱۵۲؛ صبحی، ص۲۱۲؛ فیض، ص۴۶۱.

المدبّر له. و قال «عرفاؤهُ على عباده»: جمع عريف، و هو النقيب و الرئيس و قال: «لا يدخل الجنّه إلّا مَن عرفهم و عرفوه و لا يدخل النار إلّا من أنكرهم و أنكروه» هذا إشاره إلى قوله تعالى: «يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمَامِهِمْ»(۱) قال المفسّرون ينادى فى الموقف: «يا أتباع فلان، و يا أصحاب فلان ينادى كلّ قوم باسم إمامهم»(۲).

قال ابن أبى الحديد يقول أمير الموءمنين عليه السلام : لا يدخل الجنّه يومئذٍ إلّا مَن كان فى الدنيا عارفاً بإمامه و من يعرفهُ إمامه فى الآخره. فإنّ الأئمّه تعرف أتباعهم يوم القيامه و إن لم يكونوا رأوهم فى الدنيا. كما أنّ النبى صلى الله عليه و آله وسلم شهيد للمسلمين و عليهم و إن لم يكن رأى أكثرهم، قال سبحانه: «فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِن كُلِّ أُمَّهٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هؤُلاَءِ شَهِيداً»(۳)و جاء فى الخبر المرفوع: «من مات بغير إمامٍ مات ميته جاهليه»(۴) و أصحابنا المعتزله كافه قائلون بهذه القضيه و هى: أنّه لا يدخل الجنّهَ إلّا من عرف الأئمّه، ألا ترى أنّهم يقولون: الأئمّه بعد رسول اللّه صلى الله عليه و آله وسلم فلان و فلانٌ و يعدّونهم واحداً واحداً، فلو أنّ إنساناً لا يقول بذلك، لكان عندنا فاسقاً، و الفاسق لا يدخل الجنّه عندهم أبداً، أعنى من مات على فسقه. فقد ثبت أنّ هذه القضيه و هى قوله عليه السلام :

۱- الإسراء، آيه ۷۱.

۲- شرح نهج البلاغه لابن أبى الحديد، ج۹، ص۱۵۴.

۳- النساء، آيه ۴۱.

۴- كنز العمّال، ج۶، ص۶۵، الباب الأوّل، الحديث ۱۴۸۶۳.

«لایـدخل الجنّهُ إلّا من عرفهم» قضـیه صـحیحه علی مـذهب المعتزله ولیس قوله: «و عرفوه» بمنکرٍ عنـد أصـحابنا، إذا فسّـرنا قوله تعالی: «یَوْمَ نَـدْعُوا کُلَّ أُنَاسٍ بِإِمَامِهِمْ»(۱) علی مـا هو الأظهر و الأشـهر من التفسـیرات و هو ما ذکرناه: «إنّ الأئمّه تعرف أتباعهم یوم القیامه کما أنّ النبی شهید للمسلمین و علیهم»

و بقیت القضیه الثانیه و فیها إشکال، و هی قوله علیه السلام : «و لا یدخل النار إلّا مَن أنکرهم و أنکروه».

و ذلک أنّ لقائلٍ أن یقول: قد یدخل النار من لم ینکرهم، مثل أن یکون إنسانٌ یعتقد صحّه إمامه القوم الذین یذهب اَءنّهم أئمّه عند المعتزله ثم یزنی أو یشرب الخمر من غیر توبه فإنّه یدخل النار و لیس بمنکر للأئمّه فکیف یمکن الجمع؟

فـالجواب أنّ الـواو فی قـوله: «وأنکروه» بمعنی «أو» کمـا فی قـوله تعـالی: «فَـانْکِحُوا مَـا طَابَ لَکُم مِّنَ النِّسَاءِ مَثْنَی وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ»(۲)فالإنسـان المفروض فی السؤال و إن کـانَ لاـ ینکر الأـئمّه إلّا أنّهم ینکرونه، أی یسـخطون یوم القیامه أفعاله و الإمامیه یحملون ذلک علی تأویل آخر و یفسّـرون قوله علیه السـلام : «ولا یدخل النار» فیقولون: أراد علیه السلام و لا یدخل النار دخولاً موءبّداً إلّا مَن ینکرهم(۳).

۱- الإسراء، آیه ۷۱.

۲- النساء، آیه ۳.

۳- شرح نهج البلاغه ابن أبی الحدید، ج۹، ص۱۵۴ - ۱۵۵.

أقول: ادّعی ابن أبی الحدید أنّ خبر میته الجاهلیه مع عدم عرفان إمام الزمان خبر مرفوع و لکن یرد علیه بوروده مسنداً مستفیضاً لو لم یکن متواتراً و لو معنیً.

منها صحیحه محمّد بن مسلم قال سمعت أبا جعفر علیه السلام یقول: کلّ من دان اللّه عزّ و جلّ بعبادهٍ جهد فیها نفسه و لا إمام له من اللّه فسعیه غیر مقبول و هو ضالّ متحیّر... و إن مات علی هذه الحاله مات میته کفر و نفاق(۱).

و منها ما فی البحار من کنز الکراجکی مسنداً عن الحسن ابن عبد اللّه الرازی عن أبیه عن علی بن موسی الرضا عن آبائه عن أمیر المومنین علیه السلام قال: قال رسول اللّه: من مات و لیس له إمام من ولدی مات میته جاهلیه یوءخذ بما عمل فی الجاهلیه. فما ادّعاه ابن أبی الحدید من الرفع، لعلّه کان من طریق العامّه مثل ما رواه عبداللّه بن عمر عن النبی صلی الله علیه و آله وسلم : من مات بغیر إمام مات میته جاهلیه(۲).

و قوله: إنّ المعتزله قائلون بصحّه هذه القضیه، و هی أنّه لا یدخل الجنّه إلاّ من عرف الأئمّه و یقولون: إنّهم بعد رسول اللّه فلان و فلان و یعدّونهم واحداً واحداً، لا ـ یناسب مع اعتقادهم بخلافه الأوّل و الثانی و الثالث و إنّما اللازم معرفتم بوصف الإمامه و الخلافه بعد رسول اللّه صلی الله علیه و آله وسلم .

۱- اُصول الکافی، ج۱، ص۱۸۳و۱۸۴، باب معرفه الإمام والروایه، الحدیث۸.

۲- کنز العمال ج۶۴ / ۶۴، الباب ۱ من الأماره الحدیث، ۱۴۸۶۳.

و أمّا قوله فی جواب إشکال دخول مرتکب الکبیره فی النار مع عدم إنکاره للأئمّه و عدم إنکار الأئمّه له بحمل الواو علی أو، یمکن أن یقال: هذا تأویل مخالف للظاهر فحقّ الجواب أن یقال: إنّ العارف بالأئمّه المرتکب للکبیره فی الحقیقه لا یعرف الأئمّه بالتشیع و المحبّه لهم فی الأعمال فلا یکفی اعتقاده و معرفته بالأئمّه فقط فی دخول الجنّه بل یلزم متقابلاً تصدیق الأئمّه علیه السلام له فی العمل أیضا.

فمرتکب الکبیره منکر عملاً للأئمّه و إن کان عارفاً بهم قولاً و الأئمّه أیضاً لا یعدّونه عارفاً لهم فی العمل و احتمل السیّد الهاشمی الخوئی فی شرح نهج البلاغه أنّ العارف بالأئمّه و المحبّ لهم المرتکب للکبیره لا یخلّد فی النار، لا أنّه لا یدخل أصلاً، إلّا أنّ هذا الاحتمال مخالف للاحتیاط و موجب لعدم المبالاه بأحکام الدین بصرف المحبّه و المعرفه للأئمّه(۱).

۱- منهاج البراعه فی شرح نهج البلاغه، ج۹، ص۲۰۶.

الفصل الثالث: الإمامه من الاُصول أو الفروع؟

اشاره

رأی أهل السنّه:

قال فضل بن روزبهان من علماء أهل السنّه فی کتاب نهج الحقّ: «إنّ مبحث الإمامه عند الأشاعره لیس من اُصول الدیانات و العقائد بل هی عند الأشاعره من الفروع المتعلّقه بأفعال المکلّفین»(۱) و سائر فرق أهل السنّه متّفقون مع الأشاعره، لأنّهم یعتقدون أن الإمامه من الوظائف العملیه المفوّضه أمرها إلی اختیار الناس و انتخابهم و قلیل من أهل السنّه مثل القاضی البیضاوی و جماعه من متابعیه، یعدّون الإمامه من اُصول الدین(۲).

۱- إحقاق الحقّ، ج۲، ۲۹۴ ؛ دلائل الصدق، ج۲، ص۴.

۲- راجع لتوضیح المقام دلائل الصدق، ج۲، ص۸.

الإمـام فخر الرازی: فی الأربعین: «دفع الضـرر عن النفس واجب بقـدر الإمکان و هـذا یقتضـی أن یجب علی العقلاء أن ینصـبوا لأنفسهم إماماً»(۱) کلمه «أن ینصبوا» صریحه فی کون الإمامه من المسائل الفرعیه الفقهیه و أمرها بید الناس.

أهل السـنّه کما تری إلّا قلیلًا منهم یعتقدون أنّ الإمامه لیست من اُصول الدین الاعتقادیه لئلّا یجوز فیها النظر و الاجتهاد، بل هی من الفروع العملیه المرتبطه بأفعـال المکلّفین فیجوز فیهـا التقلیـد و الاجتهـاد و لازم هـذا النظر عـدم انحصار الإمامه فی النصب و التعیین من اللّه و رسوله و جواز انعقادهـا بإنتخـاب الاُمّه و أهـل الحلّ و العقـد و یترتّب علی هـذا أیضاً عـدم اعتبار العصـمه فی الإمام المنتخب لأنّ الإمامه بمعنی الرئاسه فی اُمور الـدین و الدنیا، مسؤولیه ظاهریه فی حدّ الحکومه الدینیه و الزعامه الاجتماعیه و السیاسـیه و الإمـام علی رأی أهـل السـنّه هو الحافظ للشـریعه عن التحریف و التغییر فی مقابل شـبهات الکافرین و المعانـدین و یقولون الإمام مثل الأمیر و الحاکم، لایلزم له العلم بجمیع جوانب الـدین الإلهی و تـدبیر اُمور المسـلمین و لا یعتقـدون بأنّ الإمام حجّه اللّه فی أرضه فلذا یقول القاضی عبد الجبّار من علماء السنّه فی بحث علم الإمام: «التفاوت بین الرسول و

۱- توضیح المراد فی شرح تجرید الاعتقاد المقصد الخامس، ص۶۷۹.

الإمـام فی أنّ مـا یلزم فی الرسول لاـ یلزم فی الإمام و هو مثل الأمیر و الحاکم. و النبی حجّه شـرعیه یجب الرجوع إلیه فی مسائل الدین و لا یکون الإمام هکذا لأنّا لا نتعلّم منه الدین و الشریعه و له شأن خاصّ و حاله حال الاُمراء و الحکّام»(۱).

رأی الإمامیه أنّ الإمامه من الاُصول

قال العلاّمه الحلّی: «إنّ الإمامه من أرکان الدین و اُصوله و قد علم ثبوتها من النبی ضروره»(۲).

قـال المقـدّس الأـردبیلی رحمه الله : «اعلم إنّ الإمـامه من اُصول الـدین لاـ من فروع الـدین المتعلّقه بأفعـال المکلّفین لأنّ الإمامه کالنبوّه رئاسه عامّه للدین و الدنیا بأمر اللّه و رسوله لجمیع المکلّفین فلا وجه لکونها فرعا عملیا(۳)».

قال الشـیخ الطوسـی: «هـذا لأنّ الإمامه فی نظر الإمامیه مقام و مرتبه عظیمه حتی لم تکن لبعض الأنبیاء أو حصـلت لهم بعـد أیّام طویله»(۴).

۱- القاضی عبد الجبار، کتاب الإمامه، ج۱، ص۲۱۱ - ۲۱۲.

۲- العلاّمه الحلّی، حسن بن یوسف، منتهی المطلب، ج۱، ص۵۲۲.

۳- الحاشیه علی الإلهیات، ۱۷۸.

۴- الرسائل العشر، ص۱۱۱ - ۱۱۴.

قال على بن موسى الرضا عليه السلام : إنّ الإمامه هى منزله الأنبياء وإرثُ الأوصياء، إنّ الامامه خلافه اللّه و خلافه الرسول و مقام أمير المؤمنين عليه السلام و ميراث الحسن و الحسين عليهماالسلام إنّ الإمامه زمام الدين و نظام المسلمين، و صلاح الدنيا و عزّ الموءمنين، إنّ الإمامه اُسُّ الاسلام النامى و فرعه السامى و بالإمام تمام الصلاه و الزكاه و الصيام و الحجّ و الجهاد، و توفير الفىء و الصدقات، و إمضاء الحدود و الأحكام و منع الثغور و الأطراف... الإمام الحجّه البالغه، الإمام كالشمس الطالعه المجلِّلهِ بنورها العالَم و هى فى الاُفق بحيث لا تنالها الأيدى و الأبصار(۱).

يستفاد من هذا الحديث أنّ الإمامه من اُصول الدين لقوله عليه السلام : «إنّها منزله الأنبياء وإرثُ الأوصياء و إنّها خلافه اللّه و خلافه الرسول صلى الله عليه و آله وسلم و اُسّ الاسلام.

قال الفاضل المقداد: «واعلم أنّ كلّ ما دلّ على وجوب النبوّه فهو دالّ على وجوب الإمامه إذ الإمامه خلافه عن النبوّه، قائمه مقامها إلاّ فى تلقّى الوحى بلا واسطه و كما أنّ تلك واجبهٌ على اللّه تعالى فى الحكمه فكذا هذه...(۲)».

فتحصّل من جميع ما ذكرنا أنّ الإمامه من توابع النبوّه و فروعها و

۱- اُصول الكافى، ج۱، ص ۲۰۰.

۲- شرح باب الحادى عشر للفاضل المقداد، الفصل السادس فى الإمامه.

استمرارٌ لوظائف النبوّه و بما أنّ الأمامه لطف يجب على اللّه تعالى نصب من يقوم بالأمامه و لو فوّض تعيينه إلى الناس لأدّى ذلك إلى الاختلاف فى تعيينه مضافا إلى أنّ كون الإمامه من فروع النبوّه و استمرار وظائفها و اشتراط العصمه و وجوب النصّ فى الإمام بالمعنى الأخصّ، يدفع احتمال كون الإمامه من الفروع المتعلّقه بأفعال المكلّفين.

منشأ النزاع فى الإمامه

النزاع بين الإماميه و إخواننا المسلمين فى كون الإمامه من الأُصول أو الفروع، يرجع إلى معنى الإمامه عند الفريقين فالإمامه عند الإماميه هى الخلافه الإلهيه التى تكون متمّمه لوظائف النبى صلى الله عليه و آله وسلم و استمرارها إلّا الوحى، فكلّ وظيفه من وظائف الرسول ثابته للإمام و هى تدبير شؤون الناس و هدايتهم و إرشادهم إلى ما فيه الصلاح و السعاده فى الدنيا و إقامه العدل و القسط و رفع الظلم عنهم و حفظ الشرع عن الانحراف و بيان الكتاب و تزكيه النفوس و تربيتها إلى مراتب الكمال و غيرها.

قال الشيخ حسين المظفّر: «و يشهد لكون الإمامه من أُصول الدين أن منزله الإمام كالنبى فى حفظ الشرع و وجوب اتّباعه و الحاجه إليه و رئاسته العامّه بلا فرق و قد واقفنا على أنّها أصلٌ من أُصول الدين جماعه من مخالفينا كالقاضى البيضاوى فى مبحث

الأخبار(۱) و جمعٌ من شارحی کلامه کما حکاه عنهم(۲) السیّد السعید رحمه اللّه (۳).

قال المحقّق اللاهیجی - فی جواب شارح المقاصد الذی قال: إنّ مباحث الإمامه ألیق بعلم الفروع - إنّ جمهور الإمامیه اعتقدوا بأنّ الإمامه من اُصول الدین لأنّهم علموا أنّ بقاء الدین و الشریعه موقوفٌ علی وجود الإمام کما أنّ حدوث الشریعه موقوف علی وجود النبی فحاجه الدین إلی الإمام بمنزله حاجته إلی النبی(۴).

فإذا ثبت أنّ الإمامه من اُصول الدین یلزم فیها تحصیل العلم و المعرفه و لا یکفی فیها التقلید الذی لا یفید إلّا الظنّ و إنّ الظنّ لایغنی من الحقّ شیئا و معنی کون الإمامه بمعنی الخلافه الکلّیه الإلهیه لا خصوص الرئاسه الاجتماعیه و السیاسیه، من الاُصول هو وجوب الاعتقاد بوجود الإمام المنصوب من اللّه تعالی فی کلّ عصر بعد النبی صلی الله علیه و آله وسلم و لا وظیفه للاُمّه إلّا الانقیاد له و إطاعته.

و معنی کونها من الفروع هو وجوب نصب أحد للرئاسه و الزعامه العامّه الاجتماعیه و الانقیاد له فیما لم ینصبه النبی أو فیما اعتقدنا بعدم النصب منه صلی الله علیه و آله وسلم ، فالإمامه علی مذهب العامّه قابله

۱- منهاج الوصول فی معرفه علم الاُصول، ص۱۶۷.

۲- إحقاق الحقّ، ج۲، ص۳۰۷.

۳- دلائل الصدق، ج۲، ص۸.

۴- گوهر مراد، ص۳۳۳.

للنظر و البحث لأنّها تكون من الفروع و ترتبط بأفعال المكلّفين فی علم الفقه. فإذا كانت الإمامه بمعنی خصوص الزعامه السياسيه و القياده الاجتماعيه كما عليه العامّه، فالإنصاف أنّها من فروع الدين كسائرالواجبات الشرعيه العمليه من الصلاه و الصوم و الحجّ و غيرها.

و إليه أشار الاُستاذ الشهيد المطهری قدس سره ، حيث قال: إن كانت مسأله الإمامه فی هذا الحدّ يعنی الزعامه السياسيه للمسلمين بعد النبی فقط فالإنصاف أنّا معاشر الشيعه أيضا جعلنا الإمامه من أجزاء فروع الدين لا اُصوله و نقول هذه مسألهٌ فرعيه كالصلاه و لكنّ الشيعه الإماميه تقول بالإمامه و لا تكتفی فی معنی الإمامه بهذا الحدّ فقط بل تعتقد بالمرجعيه الدينيه فی الإمام و عصمته و ولايته أيضا فعلی هذا، الإمامه أصل من اُصول الدين.

أمّا المرجعيه الدينيه فی الإمام بمعنی كونه خبيراً بأحكام الإسلام التی تلقّاها من رسول اللّه صلی الله عليه و آله وسلم بعنوان الوصیّ و النبی صلی الله عليه و آله وسلم فهو مبيّن للأحكام و أنزل اللّه دينا كاملاً و ما بيّنه النبی لم يكن جميع ما بيّنه للناس بل بيّن كثيراً من الأحكام لوصيّه و أودعها ليُبيّنها للناس بعد رسول اللّه لأنّ فی زمانه صلی الله عليه و آله وسلم لم يكن لكثير من الأحكام موضوعٌ و موردٌ و يكون هذا الوصیّ معصوما من الزلل و الخطأ و مويّداً من عند اللّه كالنبی صلی الله عليه و آله وسلم .

أمّا ولايه الإمام التی هی أعلی مراتب الإمامه هی الاعتقاد بوجود وليّ كامل فی كُلّ عصرٍ و له المقامات العاليه و منها تسلّطه

علی الضـمائر و هو الروح العـامّ المحیط علی جمیع الأرواح و هو الحجّه فی الزمان و لولا الحجّه لَساختِ الأرض بأهلها. فالإمامه لهـا ثلاث درجات ۱ - الزعـامه الاجتماعیه ۲ - المرجعیه الـدینیه ۳ - الولاـیه الکلّیه(۱). و باعتبار هـذه الـدرجات تکون الإمامه أصلاً من اُصول الدین.

فتحصّـل من جمیع مـا ذکرنـا أنَّ معنی جعـل الإمـامه من فروع الـدین، کونها مسأله فقهیه فرعیه قابله للنظر و البحث و الاجتهاد و معنی کونهـا من فروع الـدین هو وجوب نصب أحـد للرئـاسه و الزعامه و الانقیاد له فیما إذا لم ینصـبه النبی صـلی الله علیه و آله وسلم بأمر اللّه فیقع الکلام فی کیفیه النصب المذکور هل هو باختیار بعض آحاد الاُمّه، أو باختیار جمیعهم أو باختیار أکثرهم أو أهـل الحلّ و العقـد و... و معنی کون الإمامه من الاُصول هو وجوب الاعتقاد و التـدیّن بوجود الإمام المنصوب من اللّه تعالی فی کلّ عصـر بعـد النبی. و بناء علی کونها من الاُصول فلا یبقی للانتخاب مجالٌ، و قـد أجاد المحقّق اللاهیجی قدّس سـرّه بعد نقل کلاـم شـارح المقاصـد الـذی قـال: «إنّ مبـاحث الإمامه ألیق بعلم الفروع». حیث قال: إنّ جمهور الإمامیه اعتقـدوا بأنّ الإمامه من اُصول الـدین لأنّهم علموا أنّ بقاء الـدین و الشـریعه موقوف علی وجود الإمام کما أنّ حدوث الشـریعه موقوف علی وجود النبی صلی الله علیه و آله وسلم فحاجه

۱- الاقتباس من ص ۵۰ إلی ۶۰، الإمامه والقیاده للشهید المطهّری.

الدين إلى الإمام بمنزله حاجته إلى النبى صلى الله عليه و آله وسلم (۱)».

و قال الشهرستانى: «وأعظم خلاف بين الاُمّه خلافُ الإمامه، إذ ما سُلَّ سيف فى الإسلام على قاعده دينيه مثل ما سُلَّ على الإمامه فى كلّ زمان(۲)». فلو كانت الإمامه من الفروع الاجتهاديه ايُّ معنى لسلّ السيف فيها.

طهاره منكر الإمامه وإسلامه

إن قلت: إذا كانت الإمامه من اُصول الدين و بها قوامه و بقاؤه، يلزم من فقدها و عدم الاعتقاد بها اختلال الدين و كفر منكرها.

قلنا: مقتضى الأدلّه التعبّديه كفايه الشهادتين فى إجراء أحكام الإسلام فى المجتمع فى الأفراد و لا منافاه بين الاعتقاد بكون الإمامه من اُصول الدين و إجراء أحكام الإسلام على منكرها. فلذا الشيعه الإماميه يعدُّونَ الإمامه و العدل من اُصول المذهب فإنّ معناه بعد ما عرفت من كفايه الشهادتين تعبّداً فى ترتيب أحكام الإسلام، أنّ إنكارهما يوجب الخروج عن مذهب الإماميه المعتقدين بعصمه الإمام و نصبه من اللّه و رسوله، و لا يوجب الخروج عن الإسلام و إجراء أحكامه، فافهم و اغتنم.

۱- گوهر مراد، ص۳۳۳.

۲- الملل والنحل، الشهرستانى، ج۱، ص۲۴.

قال الإمام الخمینی رحمه الله : و أنّ ما اُخذ فی ماهیّه الإسلام لیس إلّا الشهاده بالوحدانیه و الرساله و الاعتقاد بالمعاد بلا إشکال فی الأوّلین، و علی احتمال اعتبار الأخیر أیضا و لو بنحو الإجمال و لا یعتبر فیها سوی ذلک، سواء فیه الاعتقاد بالولایه و غیرها فالإمامه من اُصول المذهب لا الدین(۱).

و فی الجمله إنّ احترام الدماء و الأموال و أحکام الطهاره و غیرها من الآثار مترتّبٌ علی إظهار الشهادتین(۲).

فی صحیح البخاری عن ابن عمر: «أنّ رسول اللّه صلی الله علیه و آله وسلم قال: اُمرتُ أن اُقاتل الناس حتی یشهدوا أن لا إله إلّا اللّه و أنّ محمّداً رسول اللّه و یقیموا الصلاه و یوءتوا الزکاه فاذا فعلوا ذلک عصموا منّی دمائهم و أموالهم إلّا بحقّ الإسلام و حسابهم علی اللّه(۳)».

قال السیّد المحقّق آیه اللّه الخوئی رحمه الله : «فالمعروف المشهور بین المسلمین طهاره أهل الخلاف من الفرق المخالفه للشیعه الاثنی عشریه... و أنّ الضروری من الولایه إنّما هی الولایه بمعنی الحبّ و الولاء و هم أهل الخلاف غیر منکرین لها - بهذا المعنی - بل قد یظهرون حبّهم لأهل البیت علیهم السلام . و أمّا الولایه بمعنی الخلافه فهی

۱- کتاب الطهاره، ج۳، حکم المخالفین، ص۳۲۲ و ۳۲۳.
۲- راجع لمزید الاّطلاع المکاسب المحرّمه للشیخ الأعظم الأنصاری، مسأله الغیبه، ص۴۰، طبع تبریز. ثم إنّ ظاهر الأخبار... .
۳- صحیح البخاری، ج۱، ص۱۱ و ۱۰.

ليست بضروريه بوجهٍ و إنّما هى مسألهُ نظريهٌ و قد فسّروها بمعنى الحبّ و الولاء و لو تقليداً لآبائهم و علمائهم و إنكارهم للولايه بمعنى الخلافه مستندٌ إلى الشبهه. و قد أسلفنا أنّ إنكار الضرورى إنّما يستتبعُ الكفر و النجاسه فيما إذا كان مستلزماً لتكذيب النبى صلى الله عليه و آله وسلم كما إذا كان عالماً بأنّ ما ينكره ممّا ثبت بالضروره، و هذا لم يتحقّق فى حقّ أهل الخلاف لعدم ثبوت الخلافه عندهم بالضروره لأهل البيت، نعم الولايه - بمعنى الخلافه - من ضروريات المذهب لا من ضروريات الدين... و منه يظهر الحال فى سائر الفرق المخالفين للشيعه الاثنى عشريه من الزيديه و الكيسانيه و الإسماعيليه و غيرهم حيث أنّ حكمهم حكم أهل الخلاف، لِضرورهِ أنّه لا فرق فى إنكار الولايه بين إنكارها و نفيها عن الائمّه عليهم السلام بأجمعهم و بين إثباتها لبعضهم و نفيها عن الآخرين عليهم السلام و قد عرفت أنّ نفى الولايه عنهم بأجمعهم غير مستلزم للكفر و النجاسه فضلاً عن نفيها عن بعض دون بعض. فالصحيح الحكم بطهاره جميع المخالفين للشيعه الاثنى عشريه و إسلامهم ظاهراً بلا فرق فى ذلك بين أهل الخلاف و بين غيرهم...(۱)».

نعم الناصبى أى من نصب نفسه للعداوه و البغضاء لأمير الموءمنين و أولادهِ المعصومين عليهم السلام و السابّ للأئمّه عليهم السلام الذين لايعتقدان بإمامتهم فهما كافران و محكومان بالنجاسه.

۱- التنقيح، ص۸۳ - ۸۷.

قال صاحب العروه: «غیر الاثنی عشریه من فرق الشیعه إذا لم یکونوا ناصبین و معادین لسائر الأئمّه و لا سابّین لهم، طاهرون و أمّا مع النصب أو السبّ للأئمّه الذین لایعتقدون بإمامتهم فهم مثل سائر النواصب(۱)».

و قال الاُستاد المحقّق المیرزا جواد التبریزی قدّس سرّه: کلّ حکم ترتّب فی لسان الأدلّه علی الإسلام أو عنوان المسلم یترتّب علیهم المخالفین، کما یترتّب علی الموءمنین. و هذا لیس بقلیل، فتثبتُ التوارث بینهم و بین الموءمنین و یجب علینا تجهیز موتاهم...(۲)»

اقول: الإیمان کان قبل نصب علی علیه السلام من قبل رسول اللّه عباره عن التصدیق باللّه و رسوله و بعد نصبه علیه السلام صار مورداً لتکلیف الناس بتصدیقه علیه السلام و صار الاعتقاد بإمامه علی علیه السلام من أرکان الإیمان(۳). فظهر من جمیع ما ذکرنا من الرّوایات أنّ الاعتقاد بإمامه الأئمّه علیهم السلام من اُصول المذهب و من أحبّهم و لم یبغضهم فهو محکوم بالطهاره بعد الشهادتین و یجری فیه أحکام الإسلام.

۱- نفس المصدر.

۲- إرشاد الطالب، ج۱، ص۱۸۹.

۳- راجع المکاسب المحرّمه للإمام الخمینی، القسم الرابع، اختصاص الحرمه بغیبه الموءمن، ص۳۷۷.

اصطلاحات الإمام والإمامه

الإمـام كمـا قلنـا سابقـاً يطلق فی اللغه علی کلّ من یُقتـدی به و للإمام اصـطلاحان، الامام بمعنی الأعمّ و الإمام بمعنی الأخصّ و الإمـام بمعنی الأـعمّ یطلق علی کـلّ من له الإمـامه الظـاهریه و الخلاـفه الاعتباریه الجعلیّه و له الولایه التشـریعّیه. أمّا الإمام بمعنی الأخصّ فهو الذی له الولایه الإلهیه الباطنیه التکوینیه و الولایه الظاهریه الاعتباریه و هو السـبب المتصل بین الأرض و السماء و به یفیض اللّه الفیوضات علی خلقه و الجامع لهـذین المقامین الولایه الظاهریه و الإلهیه هو الإمام المعصوم المنصوص من قبل اللّه و رسوله و الأئمّه المعصومون منحصـرون و عددهم اثنی عشـر من أمیر الموءمنین علی علیه السلام إلی صاحب الأمر المهدیّ و هو حیّ غـائب یمنّ اللّه علی المستضـعفین بظهوره و یملأـ الارض قسـطاً و عـدلاً بعـد ما ملئت ظلماً و جوراً و الإمامه الکبری الإلهیه التکـوینیه للمعصوم، و الإمـامه الظـاهریه الاعتبـاریه للمعصوم و غیره من ذوی العلم و العـداله و لهـا مراتب مختلفه أوّلهـا الإمـامه الکبری.

ضروره الإمام والوالی وآثارهما

فی روایه العلل بسـندٍ صـحیح عن الفضل بن شاذان عن أبی الحسن الرضا علیه السـلام فی حدیث قال: «فإن قال قائلٌ: و لم جعل اُولی

الأـمر وأمر بطـاعتهم؟ قيـل: لعلـل كثيره: منهـا أنّ الخلق لمـا وقفوا على حـدٍّ محـدود وأُمروا أن لايتعـدّوا ذلـك الحـدّ لما فيه من فسـادهم،لم يكن يثبت ذلـك و لاـيقوم إلاّـ بـأن يجعل عليهم فيه أميناً يمنعهم من التعـدّى و الـدخول فيما خطر عليهم لأنّه لو لم يكن ذلك كـذلك، لكان أحـدٌ لايترك لـذّته و منفعته لفساد غيره. فجعل عليهم قيّماً يمنعهم من الفساد و يقيم فيهم الحـدود و الاحكـام. و منهـا أنّـا لاـ نجـد فرقه من الفرق و لاـملّةً من الملل بقوا و عاشوا إلاّ بقيّم و رئيس لما لا بُـدَّ لهم منه فى أمر الـدين و الدنيا، فلم يَجُز فى حكمه الحكيم أن يترك الخلق مما يعلم أنّه لا بدّ لهم منه و لا قوام لهم إلاّ به، فيقاتلون به عدوهم و يقسمون به فيئهم و يقيم لهم جمعتهم و جماعتهم و يمنع ظالمهم من مظلومهم. و منها أنّه لو لم يجعل لهم إماماً قيّماً أميناً حافظاً مسـتودعا لدرست الملّه و ذهب الدين و شـبّهوا ذلك على المسـلمين لأنّا قد وجدنا الخلق منقوصين محتاجين، غير كاملين، مع اختلافهم و اختلاـف أهوائهم و تشـتّت أنحائهم فلو لم يجعل اللّه لهم قيّماً حافظاً لما جاء به الرسول صـلى الله عليه و آله وسـلم لفسـدوا على نحو ما بيّنا و غيرّت الشرائع و السنن و الأحكام و الإيمان و كان فى ذلك فساد الخلق أجمعين...»(۱).

و فى العلل: جابر بن يزيد الجعفى، عن أبى جعفر محمّد بن على

۱- بحـار الأـنوار، طبع بيروت، ج۶، ص۶۱، البـاب ۲۳، علـل الشـرائع والأحكام؛ وكتاب علل الشـرائع، ج۱، للصدوق، ص۲۵۳، الباب ۱۸۲، طبع دارالتراث العربى.

الباقر علیه السلام قال: قلت له: لأیّ شیء یحتاج إلی النبی صلی الله علیه و آله وسلم و الإمام؟ فقال: لبقاء العالم علی صلاحه و ذلک أنّ اللّه عزّ و جلّ یرفع العذاب عن أهل الأرض إذا کان فیهم نبی أو إمامٌ... و قال صلی الله علیه و آله وسلم : النجوم أمان لأهل السماء و أهل بیتی أمان لأهل الأرض و هم المعصومون، بهم یرزق اللّه عباده، و بهم تعمر بلاده، و بهم ینزل المطر من السماء، و بهم یخرج برکات الأرض(۱).

ضروره الإمامه عند الفریقین وموقعها

قال الشهرستانی: و أعظم خلاف بین الاُمّه خلاف الإمامه، «إذ ما سُلّ سیف فی الإسلام علی قاعده دینیّهٍ مثل ما سُلّ علی الإمامه فی کلّ زمان»(۲).

و قال سعد الدین التفتازانی: قد ذکرنا فی الکتب الفقهیه أنّ الاُمّه تحتاج إلی إمام یحیی الدین و یقیم السنّه و یأخذ حقّ المظلومین و یستوفی الحقوق و یضعها فی مواضعها(۳).

قال محیی الدین ابن عربی: «واجعلنا للمتّقین إماماً» معناه قُدوهً، کان ابن عمر یقول فی دعائه: «اللّهمّ اجعلنا من أئمّه المتّقین». و کان الاُستاد أبو القاسم یقولُ: الإمامهُ بالدّعأ لا بالدّعوی یعنی بتوفیق اللّه

۱- علل الشرائع، ج۱، ص۱۲۴، الباب ۱۰۲.

۲- کتاب الملل والنحل، ج۱، ص۲۴.

۳- شرح المواقف، ج۵، ص۲۳۳.

سبحانه و تیسیره و هبته لا بما یدّعیه کلّ أحد نفسه و یدّعی فیها ما لیس له ولایه(۱).

العلاّمه الحلّی: «إنّ الإمامه من أرکان الدین و اُصوله و قد علم ثبوتها من النبی ضرورهً(۲).

آیه اللّه المطهّری: مسأله الإمامه لیست مسألهَ أمسِنا فقط بل هی مسأله عالم الإسلام و قیاده الاُمّه و تکون سببا لاستمرار النبوّه و بقائها(۳).

قال أمیر الموءمنین علی علیه السلام : «وإنّما الأئمّه قُوّام اللّه یقومون بمصالحهم علی خلقه و عرفاؤهُ علی عباده و لا یدخل الجنّه إلاّ من عرفهم و عرَفوه و لا یدخل النّار إلاّ مَن أنکرهم و أنکروه» الخطبه۱۵۲.

قال علی بن موسی الرضا علیه السلام : «إنّ الإمامه أجلّ قدرا و أعظم شأناً و أعلا مکاناً و أمنع جانباً و أبعد غوراً من أن یبلغها الناس بعقولهم أو ینالوا بآرائهم، أو یقیموا إماماً باختیارهم، إنّ الإمامَه خصّ اللّه عزّ و جلّ بها إبراهیم الخلیل علیه السلام بعد النبوّه و الخُلّهَ مرتبهً ثالثهً و فضیلهٌ شرّفه بها و أشارَ بها ذکره فقال: «إِنِّی جَاعِلُکَ لِلنَّاسِ إِمَاماً»

۱- أحکام القرآن، ج۳، ص۱۴۳۴.

۲- منتهی المطلب، ج۱، ص۵۲۲؛ والحدائق الناظره لیوسف البحرانی، ج۵، ص۱۷۶.

۳- الإمامه والقیاده، ص۱۳.

فقال الخليل عليه السلام سروراً بها: «وَمِنْ ذُرِّيَتِی» قال اللّه تبارک و تعالی: «لَایَنَالُ عَهْدِی الظَّالِمِینَ»(۱). فأبطلت هذه الآیه إمامه کلّ ظالم إلی یوم القیامه و صارت فی الصفوه ثمّ أکرمه اللّه تعالی بأن جعلها فی ذرّیته أهلِ الصفوه و الطهاره(۲).

فقال: «وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَیَعْقُوبَ نَافِلَهً وَکُلاًّ جَعَلْنَا صَالِحِینَ * وَجَعَلْنَاهُمْ أَئِمَّهً یَهْدُونَ بِأَمْرِنَا وَأَوْحَیْنَا إِلَیْهِمْ فِعْلَ الْخَیْرَاتِ وَإِقَامَ الصَّلَاهِ وَإِیتَاءَ الزَّکَاهِ وَکَانُوا لَنَا عَابِدِینَ»(۳)، و قال تعالی: «وَجَعَلَهَا کَلِمَهً بَاقِیَهً فِی عَقِبِهِ».

قال الطبرسی: أی جعل کلمه التوحید و هی قول «لا إله إلاّ اللّه» کلمه باقیه فی ذرّیه إبراهیم و نسله فلم یزل فیهم من یقولها. و قیل: الکلمه الباقیه فی عقبه هی الإمامه إلی یوم الدین(۴).

عن أبی عبد اللّه علیه السلام : إنَّ الإمامه هی منزله الأنبیاء وإرث الأوصیاء، إنّ الإمامه خلافه اللّه و خلافه الرسول صلی الله علیه و آله وسلم و مقام أمیر المؤمنین و میراث الحسن و الحسین، إنّ الإمامه زمام الدین و نظام المسلمین و صلاح الدنیا و عزّ المؤمنین، إنّ الإمامه اُسُّ الإسلام

۱- البقره، آیه ۱۲۴.

۲- اُصول الکافی، ج۱؛ کتاب الحجّه، ح۱، باب نادر جامع فی فضل الإمام.

۳- الأنبیاء، آیه ۷۴.

۴- مجمع البیان، ج۹، ص۴۴، طبع بیروت.

النـامی و فرعه السامی، بالإمام تمام الصـلاه و الزکاه و الصـیام و الحـجّ و الجهاد و توفیر الفیء و الصـدقات، و إمضاء الحـدود و الأحکام، و منع الثغور و الأطراف. الإمام یحلّ حلال اللّه و یحرّم حرام اللّه، و یقیم حـدود اللّه، و یذبّ عن دین اللّه، و یدعو إلی سبیل ربّه بالحکمه و الموعظه الحسنه و الحجّه البالغه(۱)، الحدیث.

أقول: أهمّیه مسأله الإمامه و الخلافه لا تخفی علی أحدٍ، و کلا الفریقین یعتقدان بضـرورتها لحفظ الدین و إقامه سـنّه النبی صلی الله علیه و آله وسلم و إجراء الحدود و الأحکام و حفظها عن الاندراس و التغییر و الاضمحلال، مع ذلک اختلفت الإمامیه و أهل السـنّه فی معنی الإمـامه و الخلافه، و نشأ الاختلاف فی الإمامه من زمن رحله النبی صـلی الله علیه و آله وسـلم ، و صارت بعـده محلاًّ للبحث و المنـاظره، و الشـیعه تعتقـد بإمـامه الأـئمّه الاـثنی عشـر من بنی هاشم بعـد النبی بالنصّ، و لهم الولایه التکوینیه و التشریعیه معاً، و أهل السنّه یعتقدون بخلافه الخلفاء الثلاثه بالبیعه و الشوری و انتخاب أهل الحلّ و العقد، و لهم الولایه التشریعیه فقط.

الفرق بین الإمامه والخلافه

قال ابن منظور: «أمَّ القوم و أمَّ بهم، تقَدّمهم، و هی الإمامه»(۲).

۱- نفس المصدر.

۲- لسان العرب، ج۱۲، ص۲۴.

و قال أحمد بن فارس: «الإمام كلّ من اقتدی به و قُدّم فی الاُمور»(۱).

و ابن منظور: و استخلف فلانٌ من فلان: جعله مکانه... و الخلیفه الذی یستخلف ممّن قبله(۲).

قال علی بن موسی الرضا علیه السلام : «إنّ الإمامه خلافه اللّه و خلافه الرسول الحدیث§اصول الکافی، ج۱؛ کتاب الحجّه، باب نادر جامع فی فضل الإمام، ح۱.(۳)مجمع البیان، ج۱، ص۷۳؛ الآیه ۳۰ البقره، طبع بیروت.(۴)المیزان، ج۱، ص۱۱۶، طبع إیران.

۱- معجم مقاییس اللغه، ج۱، ص۲۸.

۲- لسان العرب، ج۹، ص۸۳.

۳- . قال صاحب المجمع: الخلیفه و الإمام واحد فی الاستعمال إلّا أنّ بینهما فرقاً، فالخلیفه من استخلف فی الأمر مکان من کان قبله، فهو مأخوذٌ من أنّه خَلَفَ غیره و قام مقامه، و الإمام مأخوذٌ من التقدّم فهو المتقدّم فیما یقتضی وجوب الاقتداء به، و فرض طاعته فیما تقدّم فیه

۴- . قال العلّامه الطباطبائی رحمه الله : «والخلافه و هی قیام شیء مقام آخر، لایتمُّ إلّا بکون الخلیفه حاکیاً للمستخلف فی جمیع شؤونه الوجودیه و آثاره و أحکامه و تدابیره بما هو مستخلفٌ

یحاکی الخلیفه من استخلفه فی صفاته و أعماله فَعَلی خلیفه اللّه فی الأرض أن یتخلّق بأخلاق اللّه، و یرید و یفعلُ مایریده اللّه، و یحکم و یقضی بما یقضی به اللّه و اللّه یقضی بالحقّ، و یسلک سبیل اللّه و لایتعدّاها، و لذلک فرّع علی جعل خلافته قوله: «فَاحْکُم بَیْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ» و هذا یوءیّد أنّ المراد بجعل خلافته، إخراجها من القوّه إلی الفعل فی حقّه، لا مجرّد الخلافه الشأنیه لأنّ اللّه اَکمَلَهُ فی صفاته و آتاه الملک یحکم بین الناس(۱).

و قال عبد الرحمان الإیجی: «الإمامه خلافه رسول اللّه فی إقامه الدین و حفظ حوزه الشریعه(۲).

و قال الإمام الفخر الرازی: «ثمّ نقول: فی تفسیر کونه داود خلیفه و جهان: الأوّل جعلناک تخلف من تقدّمک من الأنبیاء فی الدّعاء إلی اللّه تعالی و سیاسه الناس؛ لأنّ خلیفه الرجل مَن یخلفه.

الثانی إنّا جعلناک مالکاً للناس و نافذ الحکم فیهم، فبهذا التأویل یسمّی خلیفه، و منه یقال: خلفاء اللّه فی أرضه(۳).

قال محیی الدین: فإنّ الخلیفه لا بدّ أن یظهر فیما استخلف علیه بصوره مستخلفه... فأعطاه الأمر و النهی و سمّاه بالخلیفه و جعل البیعه له...(۴).

۱- المیزان، ج۱۷، السوره، ص، الآیه ۳۰.

۲- شرح المواقف، ج۸، ص۳۴۵.

۳- التفسیر الکبیر، ج۲۶.

۴- تفسیر رحمه من الرحمن، ج۱، ص۵۱۷-۵۱۵.

یستفاد من کلمات هؤلاء اللغویین و المفسّرین إنّ الإمامه و الخلافه یستعملان فی مکان الآخر، و فسّرت الإمامه بالخلافه إلّا أنّ الشخص باعتبار کونه یقتدی به و یتقدّم علی غیره و یجب متابعته، یسمّی إماما، و باعتبار أنّه یقوم مقام غیره و یستخلف مَن قبله فی أفعاله و أعماله یسمّی خلیفهً، و ینبغی أن یکون الخلیفه متّصفا بصفات المستخلف، و من شأن الخلافه حکایه الخلیفه عمّن استخلفه و العمل بما یراه و یرضاه و التدبیر و التصرّف و الحکم فی الناس بالحقّ.

دراسات فی ولایه الفقیه: قال اللّه تعالی: «یَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاکَ خَلِیفَهً فِی الْأَرْضِ فَاحْکُم بَیْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ». فالمستفاد من الآیه أنّ داود مع أنّه کان نبیّاً لو لم یجعله اللّه خلیفه له، لم یحقّ له الحکم المولوی و لم یجب التسلیم لحکمه، و لکن بعد ما جعله خلیفه لنفسه صار ولیّاً و حقّ له الحکم بین الناس و لذا فرّعه بالفاء(۱).

أقول: إنّ الحکم المولوی یختصّ بمن کان إماماً و له الولایه التشریعیه، و داود علیه السلام بعد استکماله و صیرورته متّصفاً بالصفات الإلهیه جعل اللّه له الملک و الحکومه بین الناس و أعطاه مقام الخلافه الفعلیه.

۱- دراسات فی ولایه الفقیه وفقه الدوله الإسلامیه، ج۱، ص۳۷.

تالفصل الرابع: فی الإمامه والخلافه

الفرق بین الإمامه والولایه

قال الراغب: الوَلاء و التوالی أن یحصل شیئان فصاعداً حصولاً لیس بینهما ما لیس منهما...

و الوِلایه: النّصره و الوَلایهُ: تولّی الأمر، و قیل: الوِلایهُ و الوَلایه نحو الدِّلاله و الدَلاله، و حقیقته: تولّی الأمر، و الولی و المولی یستعملان علی ذلک کلّ واحد منهما، یقال فی معنی الفاعل أی المُوالی، و فی معنی المفعول أی المُوالی(۱).

أقرب الموارد: وَلیّ الشیء و علیه وِلایهً و وَلایهً: ملک أمره و قام به(۲).

۱- المفردات، ص ۵۷۰.

۲- أقرب الموارد، ج۲، ص۱۴۸۷.

و فی نهایه ابن أثیر: «فی أسماء اللّه تعالی: «اَلولیّ» هو الناصر و قیل: المتولّی لاُمور العالم و الخلائق القائم بها، و من أسمائه عزّ و جلّ: «الوالی» و هو مالک الأشیاء جمیعها، المتصرّف فیها. و کأن الولایه تشعر بالتدبیر و القدره و الفعل، وکلّ من ولی أمراً أو قام به فهو مولاه و ولّیه... و منه الحدیث: من کنت مولاه فعلیٌّ مولاه.

قال الشافعی: یعنی بذلک ولاء الإسلام، و قول عمر لعلیٍ: «أصبحتَ مولی کلّ موءمن» أی ولیّ کلّ موءمن(۱).

إلی غیر ذلک من کلمات أهل اللغه فی معنی کلمه الولی و المولی و اشتقاقاتها و موارد استعمالاتها. فیظهر من الجمیع ان التصرّف و القیام بالأمر مأخوذ فی مفهوم الکلمه، فما فی بعض الکلمات من تفسیر الولایه بخصوص المحبّه لا یمکن المساعده علیه. فالولایه هی التصدّی لشأن من شؤون الغیر، و فی قبالها العداوه و التعدّی و التجاوز علی الغیر، فالتصرّف لمصلحه الغیر ولایهٌ، و بضرره عداوه، وتقدّم سابقاً تفسیر الولایه عن بعض أهل اللغه، و حقیقتها ترجع إلی تولّی الأمر والتصرّف و التدبیر، و یشتقّ منها لفظ الوالی بمعنی الحاکم و الأمیر، و یطلق علی قائد القوم و زعیمهم الوالی و الإمام و السلطان و الحاکم و الأمیر، بعنایات مختلفه فهو والٍ بحقّ تصرّفه و إمامٌ بوقوعه فی الأمام، و سلطانٌ بسلطته، و حاکم بحکمه وأمیر بأمره. فقائد القوم

۱- النهایه لابن الأثیر، ج۵، ص۲۲۷.

و زعیمهم، باعتبار ولایته و حقّ تصرّفه یقال له الولی، وباعتبار إمامته و تقدّمه یسمّی إماماً.

فالولایه مساوقه للإمامه، و یطلق کلّ منها علی ولیّ الأمر و قائد القوم، بعنایه و اعتبار خاصٍّ، و یمکن أن یقال: الولایه من شؤون الإمامه.

و حقّ الإمام أن یأمر و ینهی و یتصرّف فی الاَموال و النفوس بمصلحه الاُمّه.

الولایه من شؤون الإمامه

قال العلاّمه الطباطبائی رحمه الله : «الإمامه بحسب الباطن نحو ولایه للناس فی أعمالهم(۱).

لا بدَّ لتحقیق ذلک من تقدیم اُمور خمسه لِتتّضح حقیقه الولایه و اقتضائها للإمامه و التدبیر و التصرّف فنقول:

اعلم أنّ الأصل عدم ولایه أحد علی أحدٍ؛ لأنّ الناس مستقلّون بحسب الطبع و الخلقه، و هم مسلّطون علی أنفسهم و علی ما اکتسبوه بصرف فکرهم و قواهم البدنیه، فلا یجوز لأحد التصرّف فی شؤونهم و أنفسهم.

قال علی علیه السلام : أیّها الناس، إنّ آدم لم یلد عبداً و لا أمهً و إنّ الناس

۱- المیزان، ج۱، ص۲۷۵.

کلّهم أحرارٌ(۱)..».

و یمکن أن یجاب عن هذا الأصل بأُمور:

الأوّل: أنّ الولایه علی الناس و تدبیر اُمورهم و التصرّف فی أموالهم و نفوسهم لإصلاح معاشهم و معادهم و جبر نواقصهم، و هذا لیس استعباداً و لا ینافی الحُرّیه.

الثانی: أنّ اللّه تبارک و تعالی خالق لنا، و بیده التکوین و التربیه و الهدایه، و له أن یتصرّف فی جمیع شؤون خلقه بما یصلحهم فی الدین و الدنیا، و هو حکیم فی الخلق و التشریع و التصرّف، و له أن یأمر بما یراه صلاحاً، و ینهی عمّا یراه ضرراً و فساداً، و ینبغی للإنسان أن یسلّم نفسه للّه تعالی و للشریعه الإلهیه و القوانین العادله، قال اللّه تعالی: «إِنِ الْحُکْمُ إِلاَّ للّه ِ یَقُصُّ الْحَقَّ وَهُوَ خَیْرُ الْفَاصِلِینَ»(۲) و قال: «مَا لَهُم مِن دُونِهِ مِن وَلِیٍّ وَلاَ یُشْرِکُ فِی حُکْمِهِ أَحَداً»(۳)و قال: «فَاللّه ُ هُوَ الْوَلِیُّ وَهُوَ یُحْیِی الْمَوْتَی وَهُوَ عَلَی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ»(۴).

الثالث: أنّ العقل یحکم بحسن إرشاد الغیر و الإحسان إلیه، و یحکم أیضاً بوجوب إطاعه المرشد و المصلح إذا حصل له العلم بصدقه.

۱- الروضه من الکافی، ج۸، ص۶۹، ح۲۶.

۲- الأنعام، آیه ۵۷.

۳- الکهف، آیه ۲۶.

۴- الشوری، آیه ۹.

الرابع: أنّ العقل یری تعظیم المنعم و شکره حسناً و ترک ذلک قبیحاً، و لو کان ترک إطاعته موجباً لأذاه، فالعقلاء یذمّون الإنسان علی ترکها إلاّ فی معصیه اللّه، و هکذا إطاعه الوالدین واجب بحکم العقل. و إذا کان هذا حکم الوالد الجسمانی، فالآباء الروحانیون و أولیاء النعم المعنویه التی بها قوام إنسانیه الإنسان هُم کذلک بطریق أولی. فیحسن عقلاً بل یجب إطاعه الأنبیاء و أئمّه العدل بهذا الملاک.

الخامس: أن الإنسان مدنیٌّ بالطبع و لا یمکن له إدامه الحیاه إلاّ فی ظلّ التعاون و التعاضد و الاجتماع، و لازم الاجتماع التضادّ و التزاحم فی الآراء و العمل فلا محاله یحتاج الی نظم و قوانین لتنظیم الاُمور و إلی حاکم یُنفذِ هذه القوانین و یدبّر الاُمور و یرفع المظالم. و الحکومه لا- تتمّ و لا- تستقرّ إلاّ- بإطاعه المجتمع للحاکم، فتجبُ إطاعته بحکم العقل و الفطره حاکمه بلزوم الوفاء بالعهد خصوصاً إذا باشروا بتعیین الحاکم و المیثاق معه.

و الحاصل أنّ الأصل الأوّلی فی المسأله و إن کان عدم ولایه أحد علی أحد و عدم جواز تصرّفه، إلاّ أنّه یمکن أن یقال فی قبال ذلک: الأصلَ أنّ حکم العقل بوجوب إطاعه اللّه و إطاعه المرشد الصادق، و تعظیم المنعم المحسن، و إطاعه الحاکم العادل الحافظ لمصالح المجتمع، کلّها اُصول حاکمه علی ذلک الأصل الأوّلی، فتثبت الولایه بحکم العقل. و الموجودات ما سوی اللّه و منها الإنسان بتمام وجوداتها و هویاتها أظلال لوجود الحقّ و متدلّیات بذاته، و هو مالک

لهـا و ولیّ علیهـا تکوینـاً و ذاتاً، فلا اسـتقلال لها فی قباله تعالی و مقتضـی الولایه الـذاتیه و الملکیه التکوینیه، وجوب التسـلیم له تعـالی و لأـوامره و نواهیه لحکم العقـل، ویتفرّع علی ذلک وجوب التسـلیم و الانقیاد لجمیع الولایات المجعوله من ناحیته تعالی بمراتبها و حدودها: من ولایه الأنبیاء و الأئمّه و حکام العدل و الوالدین والمنعم وَ المرشد، فإنّ ولایه الجمیع ترجع إلی ولایه اللّه و إطاعته، و إطاعتهم وولایتهم إطاعه اللّه و ولایته.

فثبت اَنّ التصـرّف لمن له منصب الولاـیه من اللّه، مثل النبی أو الإمام یجوز بل یجب له التصـرّف فی النفوس و الأموال بما یرجع إلی مصالح الناس و منافعهم، و یجب إطاعته فی اوامره و نواهیه التشریعیه شرعاً و عقلاً.

قال ابن خلدون: «اعلم أنّا قدّمنا الکلام فی الإمامه و شـرعیتها لما فیها من المصلحه و أنّ حقیقتها للنّظر فی مصالح الاُمّه لدینهم و دنیـاهم، فهـو ولیّهـم و الأـمین علیهـم ینظر لهـم ذلـک فی حیـاته... و قـد عُرِف ذلـک مـن الشّـرع بإجمـاع الاُـمّه علی جـوازه و انعقاده(۱).»

۱- مقدّمه ابن خلدون، الفصل الثلاثون فی ولایه العهد، ص۲۱۰، طبع بیروت.

الفصل الخامس: فی الولایه

تحقّق الولایه لها مراتب ثلاثه

الولایه التشریعیه للإمام بحسب التحقّق الخارجی لها مراتب ثلاثه:

الأُولی: المرتبه الشأنیه و الصلاحیه؛ أعنی و اجدیه الشخص للصفات الکمالیه و الملکات الذاتیه أو الاکتسابیه التی یصیر بها صالحاً لأن یجعل إماماً عند العقلاء؛ لأهلیته لهذا المنصب و لیاقته الذّاتیه، و هذه المرتبه من الولایه کمال ذاتی، لها حقیقه خارجیه و تکون مقدّمه و شرطاً للإمامه.

الثانیه: الولایه المجعوله و الاعتباریه لمن له المرتبه الأُولی من الولایه، أی الصّلاحیه مثل الولایه الّتی جعلها النبی الأکرم صلی الله علیه و آله وسلم من

قبل اللّه تعالی لأمیر الموءمنین علیه السلام فی غدیر خمّ، و إن لم ترتّب الاُمّه علیها الأثر المرتقبّ منها و تخلّفوا عنها، و نظیر ذلک ثبوت منصب الولایه شرعاً للأب بالنسبه إلی مال الصغیر، و إن منعه المانعون من إعمالها، فولایه الإمام فی هذه المرتبه مشروعه مجعوله و له حقُّ أعمالها، و لاتتوقّف شرعیتها عَلی قبول الاُمّه، نعم تتوقّف فعلیتها و تنفیذها علی قبولهم.

الثالثه: الولایه و السّلطنه الفعلیه الحاصله بمبایعه الناس و تسلیمهم، مثل ما حصل لأمیر الموءمنین علیه السلام بعد عثمان بالبیعه له علیه السلام . و هذه البیعه بیعه تسلیم و إطاعه لا بیعه تعیین و انتخاب.

و أنت خبیر أنّ المرتبه الاُولی من الولایه کمال ذاتی للإمام سواء جعل ولیّاً أم لا، تحقّقت له الولایه الفعلیه أم لا، و المرتبه الثانیه أمر اعتباری کَسائر المناصب الاعتباریه و لیس بإزائها شیء فی الخارج، سواء جعلت من ناحیه اللّه تعالی أو من قبل الاُمّه، و تکون مشروطه بکون الشخص لائقاً ذاتاً و واجداً للصّفات الکمالیه و الفضائل النفسانیه، و إلّا تکون لغواً و جزافاً، نعم الشروط و الفضائل اُمور و صفات خارجیه تکوینیه لها حقیقه و واقعیه، بها یصیر الشخص لائقا للأمامه و الولایه الاعتباریه، فبلحاظ هذه الصفات الحقیقیه و الکمالات الذاتیه الواقعیه یجعل مقام الإمامه للشخص مثل النبی الأکرم صلی الله علیه و آله وسلم ، حیث کان واجداً للفضائل الذاتیّه أو الاکتسابیه، بها صار لائقاً لمقام النبوّه و بلغ من القرب إلی اللّه تعالی مقاماً لم یصل إلیه ملک

مقرّب و لا نبی مرسل.

أمّا المرتبه الثالثه: فهی تحقّق الولایه و ثبوتها بلحاظ آثارها فی الخارج، بحیث یتسلّط الولی بقواه و تنقادُ له الاُمّه و یأتمرون بأوامره و ینتهون عن نواهیه، و فعلیه الولایه و إعمالها و ترتیبُ الآثار علیها منوط بقبول الاُمّه و بیعتهم، و إن کان للوالی حقّ الولایه و الإمامه أیضاً بدون البیعه، إلاّ إذا لم یکن منصوباً من قبل اللّه أو لم یعتبر له الولایه. و لهذه المرتبه الثالثه من الولایه جهتان: جههٌ یتنافس فیها المتنافسون و ینازع علیها، وجهه تکون سبباً للوظیفه و المسؤولیه، و الأئمّه العدول نظرهم إلی الجهه الثانیه، و ینظرون إلی الولایه بعنوان الأمانه و المسؤولیه إنّ عملک لیس لک بطعمه بل فی عنقک أمانه(۱) و قول علی علیه السلام : «واللّه ما کانت لی فی الخلافه رغبه و لا فی الولایه إربه،...» لا یراد بهما إلاّ هذه المرتبه و هذه المرتبه من الولایه قابله للسلب و الابتزاز، و إلاّ فإنّ فضائل الأئمّه و علومهم و کمالاتهم النفسانیه التی ثبتت لهم تکوینا و بسببها استحقّوا الإمامه، ممّا لا تصل إلیها أیدی الغاصبین و لا یتطرّق إلیها الابتزاز(۲).

۱- من کتاب أمیر الموءمنین علی علیه السلام إلی أشعث، عامله علی آذربایجان، نهج البلاغه، فیض، ص ۸۳۹، صبحی، ص ۳۶۶، الکتاب ۵.

۲- اللّهمّ هذا المقام لخلفائک وأصفیائک ومواضع اُمنائک فی الدرجه الرفیعه التی اختصصتهم بها، قد ابتزوّها» الصحیفه السجادیه لعلی بن الحسین علیهماالسلام ، الدعاء ۴۸.

الخلافه الإلهیه التکوینیه والخلافه الظاهریه

قال الإمام الخمینی رحمه الله : «کان لکلّ منهم الفقهاء العُدولُ الولایه علی اُمور المسلمین من بیت المال إلی إجراء الحدود، بل علی نفوس المسلمین، إذا اقتضت الحکومه التصرّف فیها.... و لا یلزم من ذلک أن تکون رتبتهم کرتبه الأنبیاء أو الأئمّه علیهم السلام فإنّ الفضائل المعنویه أمر لا یشارکهم علیهم السلام فیه غیرهم. فالخلافه لها معنیان و اصطلاحان: أحدهما الخلافه الإلهیّه التکوینیه، و هی مختصّه بالخُلّص من أولیائه کالأنبیاء المرسلین و الأئمّه الطاهرین سلام اللّه علیهم و ثانیهما المعنی الاعتباری الجعلی کجعل رسول اللّه صلی الله علیه و آله وسلم أمیر المؤمنین علیه السلام خلیفه للمسلمین، أو انتخاب فلان و فلان للخلافه.

فالرئاسه الظاهریه الصوریه أمر لم یعتن بها الأئمّه علیهم السلام إلّا لإجراء الحقّ، و هی التی أرادها علی بن أبی طالب علیه السلام بقوله علی ما حکی عنه: «واللّه لهی أحبّ إلیّ من إمرَتکم(۱)». مشیراً إلی النعل الّتی لا قیمه لها.

۱- إشارهٌ إلی خطبه له علیه السلام عند خروجه لقتال أهل البصره، قال عبد اللّه ابن عبّاس: دخلتُ علی أمیر المؤمنین علیه السلام بذی قارٍ وهو یخصف نعله، فقال لی: ما قیمه هذا النعل؟ فقلتُ: لاقیمه لها فقال علیه السلام : واللّه لهی أحبُّ إلیّ مِن إمَرتکم إلّا أن اُقیم حقّاً أو أدفع باطلاً. نهج البلاغه، الخطبه ۳۳؛ صبحی،۷۶؛ فیض، ص۱۰۲.

و فی نهـج البلاغه فی الخطبه المعروفه بالشقشـقّیه «أمّا و الذی فلق الحبّه و برئ النسـمه لولا حضور الحاضـر و قیام الحجّه بوجود الناصـر و مـا أخـذ اللّه علی العلمـاء أن لاـ یقـاروّا علی کَظّه ظـالم و لا سَـغَب مظلومٍ لألقیت حبلها علی غاربها، و لسـقیتُ آخرها بکاس أوّلها و لألفیتم دنیاکم هذه أزهد عندی من عطفه عنزٍ(۱)».

و أمّـا مقـام الخلافه الکبری الإلهیه فلیس هیّناً عنـده و لا قابلاً للرّفض و الإهمال و إلقاء الحبل علی غاربه. فللفقیه العادل جمیع ما للرّسول و الأـئمّه علیهم السـلام ممّـا یرجع إلی الحکومه و السـیاسه، و لا یعقل الفرق لأنّ الوالی - أی شـخصٍ کان - هو مجری أحکام الشّریعه و المقیم للحدود الإلهیه و الآخذ للخراج و سائر المالیات و المتصرّف فیها بما هو صلاح المسلمین... و مع اقتضاء المصالح یأمر الناس بالأوامر التی للوالی و یجب إطاعته(۲)».

أقول: فی معتقـد الإمـامیه الخلاـفه أو الولاـیه للإمـام لهـا معنیـان: أحـدهما الولاـیه الإلهیه الباطنیّه الناشـئه من الفضائل المعنویه و الکمالاـت الروحـانیه و هـذه المرتبه من الولاـیه لا یمکن سـلبها و لا تفویضـها إلی الغیر و لا یتطرّق إلیها الغصب و الابتزاز و إن کانت مورداً للحساده(۳) أحیاناً. و أمّا الولایه الظّاهریه الجعلیه فهی قابله للسّلب

۱- نهج البلاغه، الخطبه ۳؛ صبحی، ص ۵۰؛ فیض، ص۴۳.

۲- کتاب البیع، ج۲، ص۴۶۶ - ۴۶۷، للإمام الخمینی.

۳- قال اللّه تعالی: «أم یحسدون الناس علی ما آتیهم اللّه من فضله» النساء، آیه ۵۴.

والتفويض بشرط عدم قيام الحجّه. و لا ـ قيمه لها إذا لم تكن وسيله لإقامه الحقّ ودفع الباطل، و أمثال على عليه السلام لا يحتاجون إلى الخلافه الظاهريه، و لا يتنافسون فيه إلتماس شيء من حطام الدنيا.

قال صعصعه بن صوحان مخاطبا أمير الموءمنين عليه السلام فى أوّل يومٍ من خلافته عليه السلام : «زيّنت الخلافه و ما زانتك، و رفعتها و ما رَفَعتك - و هى إليك أحوج منك إليها(۱)».

و قال الحسين بن على سيّد الشهداء: «اللّهمّ إنّك تعلم أنّه لم يكن الذى كان منّا تنافساً فى سلطانِ و لا إلتماساً من فضول الحكام و لكن لنردّ المعالم من دينك و نُظهر الإصلاح فى بلادك، و يأمَن المظلومون من عبادك، و يعمل بفرائضك و سننك و أحكامك. فإنّكم تنصرونا و تنصفونا، قَوِى الظّلمهُ عليكم و عملوا فى إطفاء نور نبيّكم، و حسبنا اللّه و عليه توكّلنا و إليه أنبنا و إليه المصير(۲)». قيام سيّد الشهداء عليه السلام لم يكن قياما للتنافس و طلب الدنيا و المقام، بل كان قياما لإحياء الدين و الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر.

جعل الإمامه والولايه والخلافه الظاهريه

إنّ الإمامه و الولايه و الخلافه كلّها من الأحكام الوضعيه القابله

۱- بيست گفتار، للشهيد المطهرى، ص۷۷.

۲- تحف العقول، ص۲۴۳، طبع إسلاميه. وروى مثله مع تفاوتٍ ما عن على عليه السلام ، نهج البلاغه، الخطبه ۳۳؛ عبده، ج۱، ص۷۶؛ صبحى، ص۷۶.

للجعل و الاعتبار و لا ـ واقعیه لها إلاّ ـ اعتبار المعتبر فی ظرف الاعتبار؛ لأنّ الأحکام إمّا وضعیه أو تکلیفیه، و یختلف الحکم الوضعی مع التکلیفی مفهوماً و مصداقا، حیث بینهما عموم و خصوص من وجه؛ لأنّ الأحکام التکلیفیه عباره عن الوجوب و الحرمه و الاستحباب و الکراهه و الإباحه فهی عباره عن المجعولات الشرعیه التی فیها اقتضاء الوجود أو العدم أو التّخییر، فالخطاب الشرعی إن تعلّق بأفعال المکلّفین من حیث الاقتضاء و التخییر فهو حکم تکلیفی، یعنی الحکم الشرعی إن کان فیه زجر أو بعث أو تخییر فهو حکم تکلیفی، فی العمل به ثواب و فی مخالفته عقاب. و الحکم الوضعی لا ـ اقتضاء فیه من حیث الوجود أو العدم.

قال الشیخ عبدالحسین الرشّتی رحمه الله : «الوضع هو جعل أمرٍ أو ءاحداثُ صفه فی الشیء نظیر وضع الألفاظ للمعانی، و لا اقتضاء فیه و لا تخییر، سواء کان ذلک الجعل تأسیساً أو إمضاءً لِما جرت فی العرف و العاده(۱)».

فالحکم ما یؤخذ من الشارع بما هو شارع، و هو إمّا تکلیفی أو وضعی، و الحکم الوضعی لا ینحصر فی عدد معیّن، مثل الشرطیه و السببیه و المانعیه و الرّافعیه وَ الملکیّه و الزوجیه و الإمامه و الخلافه

۱- شرح کفایه الأُصول طبع النجف الأشرف، ج۲، ص۲۳۸، للشیخ عبدالحسین الرّشتی؛ وکفایه الأُصول، ج۲، قبل تنبیهات الاستصحاب.

و الولایه، و الحکم الوضعی ما یترتّب علی وجوده الصحّه فی الشیء و علی عدمه الفساد و البطلان.

أمّا ماده اجتماع الحکمین، ففی أکثر أبواب العقود و الإیقاعات یوجد حکم تکلیفی و وضعی معاً، مثل الزوجیه التی هی حکم وضعی، و معه أحکام تکلیفیه مثل جواز الوطی و النظر و وجوب الإنفاق و غیرها، و الحکم الوضعی بدون التکلیفی مثل جعل الوکاله لزید فی إجراء صیغه العقد، و لا حکم تکلیفی للوکیل غیر إجراء الصیغه، و قد یوجد حکم تکلیفی بدون الوضعی مثل شرب الماء فإنّه أمر مباح و یطلق علیه مسامحه أو من باب الغلبه الحکم التکلیفی و لا حکم وضعی له.

أقسام الأحکام الوضعیه

الأحکام الوضعیه علی ثلاثه أقسام: القسم الأوّل لا یتطرّق إلیه الجعل لا استقلالاً و لا تبعا للحکم التکلیفی، و إن تعلّق به الجعل التکوینی مثل السببیه. القسم الثانی یجعل بتبع جعل الحکم التکلیفی مثل الجزئیه للمکلّف به. القسم الثالث الحکم الوضعی المستقلّ فی الجعل و لا یکون متبوعاً للحکم التکلیفی مثل الحجّیه و القضاوه و الولایه و الإمامه و النیابه و... فالشارع جعل الولایه و الإمامه للإمام أو الولی، و یترتّب علیها الأحکام التکلیفیه مثلُ قوله تعالی: «یَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاکَ خَلِیفَهً فِی الْأَرْضِ فَاحْکُم بَیْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ» جُعل الحکم

الوضعی أی الخلافه لداود علیه السلام و یترتّب علیه الحکم بالعدل و الحقّ بین الناس و حقّ الحکومه و لولا اعتبار الشارع الخلافه له لم یجُز له الحکم و التصرّف فی الأموال و النفوس.

نعم اعتبار الإمامه أو الخلافه لشخص لا یکون جزافا و بلا ملاک، بل کلّ منهما یُعطی لمن کان له کمال ذاتی و لیاقه باطنیه مثل إعطاء الإمامه لإبراهیم علیه السلام بعد إتمامه لأوامر اللّه و نواهیه و امتثاله الکامل، و إتمامه لکلمات اللّه، و مُنِعَ إعطاء الإمامه التی هی عهد و میثاق إلهی ممّن تلبّس بالظلم و عباده الأصنام و لا یستحقّ الإمامه و الهدایه للناس.

أقسام الولایه

اشاره

الولایه التکوینیه: هل یجوز للإمام أن یتصرّف فی أموال النّاس و أنفسهم؟ و هل یکون أوامره المولویه و حکمه القضائی نافذا أم لا؟

فنقول: للإمام الولایه و حقّ التصرّف، و له الولایه بمعنی التصرّف و الاستیلاء علی شخص أو أمرٍ. و الولایه إمّا تکوینیه و إمّا تشریعیه، و کلتا الولایتین بمرابتهما الکامله للّه تعالی، و یوجد لرسول اللّه صلی الله علیه و آله وسلم بل لجمیع الأنبیاء أو أکثرهم و کذا للأئمّه المعصومین علیهم السلام ، بل لبعض الأولیاء الکرام أیضا مرتبه من الولایه التکوینیه بحسب إرتقاء وجودهم و تکاملهم فی العلم و القدره النفسانیه و الإراده و المشیّه والارتباط باللّه تعالی و عنایته بهم إذ جمیع معجزات الأنبیاء و الأئمه

وکرامات الأولیاء نحو تصرّفٍ منهم فی التکوین و إن کانت مشیّتهم فی طول مشیّه اللّه و بإذنه. قال اللّه تعالی لإبراهیم علیه السلام : «فَخُذْ أَرْبَعَهً مِنَ الطَّیْرِ فَصُرْهُنَّ إِلَیْکَ ثُمَّ اجْعَلْ عَلَی کُلِّ جَبَلٍ مِنْهُنَّ جُزْءاً ثُمَّ ادْعُهُنَّ یَأْتِینَّکَ سَعْیاً وَاعْلَمْ أَنَّ اللّه عَزِیزٌ حَکِیمٌ»(۱).

و قال تعالی: «فَأَلْقَی عَصَاهُ فَإِذَا هِیَ ثُعْبَانٌ مُبِینٌ * وَنَزَعَ یَدَهُ فَإِذَا هِیَ بَیْضَاءُ لِلنَّاظِرِینَ»(۲).

و قال تعالی حکایه عن المسیح علیه السلام : «أَنِّی قَدْ جِئْتُکُم بِآیَهٍ مِن رَبِّکُمْ أَنِّی أَخْلُقُ لَکُم مِنَ الطِّینِ کَهَیْئَهِ الطَّیْرِ فَأَنْفُخُ فِیهِ فَیَکُونُ طَیْراً بِإِذْنِ اللّه ِ وَأُبْرِئُ الْأَکْمَهَ وَالْأَبْرَصَ وَ أُحْیِی الْمَوْتَی بِإِذْنِ اللّه »(۳).

و فی قصه آصف بن برخیا و عرش بلقیس: «قَالَ الَّذِی عِندَهُ عِلْمٌ مِّنَ الْکِتَابِ أَنَا آتِیکَ بِهِ قَبْلَ أَن یَرْتَدَّ إِلَیْکَ طَرْفُکَ فَلَمَّا رَآهُ مُسْتَقِرّاً عِندَهُ قَالَ هذَا مِن فَضْلِ رَبِّی»(۴).

و فی آخر خطبه القاصعه: «إنّ رسول اللّه صلی الله علیه و آله وسلم أمر الشجره أن تنقلع بعروقها و تأتی رسول اللّه صلی الله علیه و آله وسلم و تقف بین یدیه فانقلعت بعروقها و جاءت و لها دویّ شدید و قصف کقصف أجنحه الطیر(۵).

۱- البقره، آیه ۲۶۰.

۲- الأعراف، آیه ۱۰۷ و ۱۰۸.

۳- آل عمران، آیه ۴۹.

۴- سوره النمل، آیه ۴۰.

۵- نهج البلاغه، فیض، ص۸۱۵، ج۸۱۶؛ وعبده، ج۲، ص۱۸۳ و ۱۸۴، الخطبه ۱۹۲.

وغیر ذلک من المعجزات و الخوارق للعادات التی ظهرت علی ید الأنبیاء و الأئمّه و الأولیاء الکرام بإذن اللّه و فی طول مشیّته. مثل تصرّف أبی الحسن الرضا علیه السلام فی الستر الذی کانت علیه صوره الأسد و صیرورته أسداً، و تصرّف سیّد الشهداء علیه السلام فی لیله عاشوراء و إراءه منازل أصحابه فی الجنّه، و إحیاء علی ابن ابی طالب حبیبَ ابن مظاهر فی أیّام الطفولیه حینما سقط من السّقف و مات. و بالجمله نفس الولیّ بماله من الکمال و القدره متصرّف فی اُمور التکوین بإذن اللّه تعالی لا علی الاستقلال و هو ظاهر الآیه المبارکه «وَأُبْرِئُ الْأَکْمَهَ وَ الْأَبْرَصَ وَأُحْیِی الْمَوْتَی بِإِذْنِ اللّه »(۱)و قوله: «أَنَا آتِیکَ بِهِ قَبْلَ أَن یَرْتَدَّ إِلَیْکَ طَرْفُکَ»(۲) و الإذن فی الآیه بمعنی القدره المفوّضه من اللّه لا الإذن التشریعی. و الآیات النافیه تنفی الاستقلال فی التصرّف بمعنی التفویض مثل قوله تعالی: «لَاأَمْلِکُ لِنَفْسِی نَفْعاً وَلَا ضَرّاً إِلَّا مَا شَاءَ اللّه »(۳).

الإمامه والولایه التشریعیه

الولایه التشریعیه للإمام توجب وجوب متابعته فی أوامره المولویه الصادره عنه من جهه الولایه المولویه بعنوان أنّه إمام مضافا

۱- آل عمران، آیه ۴۹.

۲- النمل، آیه ۴۰.

۳- الأعراف، آیه ۱۸۸.

إلی الأوامر الإرشادیه الصادره عنه فی مقام بیان أحکام اللّه بعنوان انه مبلّغ.

مراتب الولایه التشریعیّه

الولایه التشریعیه بمعنی حقّ التصرّف و الأمر و النهی، حقیقه ذات مراتب خمسه. فمرتبتها الکامله ثابته للّه تعالی ذاتاً.

و مرتبه منها ثابته بالجعل و الاعتبار من اللّه لمن له لیاقه ذاتیه و أهلیه مثل بعض الأنبیاء و النبی الأکرم صلی الله علیه و آله وسلم و الأئمّه علیهم السلام و فی عصر الغیبه لِلفقیه العادل العالم بالحوادث و المسائل المستحدثه فی زمانه البصیر بها، القویّ علی حلّها، و واجد هذه المرتبه یسمّی الإمام و الوالی و الأمیر و السلطان.

و مرتبه منها ثابته و مجعوله من اللّه للأب و الجدّ بالنسبه إلی الصغیر و المجنون و البنت الباکره، و للسلطان و نحو ذلک.

و مرتبه من الولایه تکون للوالدین لکونهما من أولیاء النعم، فیحسن عقلاً و شرعاً بل تلزم إطاعتهما إذا لم تکن فیها معصیه للخالق تعالی.

و مرتبه منها ثابته لکلّ موءمن و مؤمنه کما قال اللّه: «وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضَهُمْ أَولِیاءُ بَعْضٍ یَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَیَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْکَرِ»(۱). ظاهر الآیه أنّ کلَّ واحد من الموءمنین و الموءمنات جعل

۱- سوره التوبه، آیه ۷۱.

له من اللّه مرتبه من الولایه بالنسبه إلی الآخر بحیث یجوز أن یأمره و ینهاه کما قال رسول اللّه صلی الله علیه و آله وسلم : «کلّکم راعٍ و کلّکم مسؤولٌ عن رعیّته(۱)». و الولایه بین الموءمنین و الموءمنات توجب جواز الأمر و النهی بل وجوبَه، بما أنّ الولیّ له حقّ التصرّف فی المولّی علیه بمقتضی ولایته.

عقد الإمامه واجب عقلی أو شرعی؟

قال القاضی أبو یعلی الماوردی: الإمامه موضوعه لخلافه النبوّه فی حراسه الدین و سیاسه الدنیا، و عقدها لمن یقوم بها فی الاُمّه واجب بالإجماع و إن شذَّ عنهم الأصمّ(۲).

یقول القاضی الماوردی یجب عقد الإمامه و انعقادها لمن یقوم بأمر الإمامه فی الناس لحراسه الدّین و سیاسه الدنیا و وجوبه إجماعی و هل وجوبها بحکم العقل أو الشرع؟

قال الماوردی: «طائفهٌ قالت: وجبت بالعقل لما فی طباع العقلاء من التسلیم لزعیمهم یمنعهم من التظالم و یفصل بینهم فی التنازع و التخاصم. و لولا الوُلاه لکانوا مهملین(۳) انتهی کلامه.

۱- صحیح البخاری، ج۱، ص۱۶۰، کتاب الجمعه، باب الجمعه فی القری والمدُن.

۲- الأحکام السلطانیه، ص۵.

۳- الأحکام السلطانیه، ص۵.

قالت هذه الطائفه: یجب عقد الإمامه عقلاـ أی بدلیل العقل لأن العقلاء طبعهم التسلیم لرئیس یمنعهم من المظالم و یفصل الخصومات بینهم، و لایصحّ عند العقل أن یترک الناس مهملین بلا زعیم یقودهم إلی الصلاح.

و قالت طائفه اُخری: بل وجب بالشّرع دون العقل، لأنّ الإمام یقوم بأُمور شرعیه قد کان مُجَوّزَاً فی العقل أن لا یرد التعبّد بها، فلم یکن العقل موجباً لها، و إنّما أوجب العقل أن یمنع کلّ واحد نفسه من العقلاء عن التظالم و التّقاطع، و یأخذ بمقتضی العدل فی التّناصف و التواصل، فیتدبّر بعقله لا بعقل غیره، و لکن جاءالشرع بتفویض الاُمور إلی ولیّه فی الدّین، قال اللّه عزّ و جلّ:

«یَاأَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا أَطِیعُوا اللّه وَأَطِیعُوا الرَّسُولَ وَأُولِی الْأَمْرِ مِنْکُمْ»(۱). ففرض علینا طاعه اُولی الأمر فینا و هم الأئمّه المتأمّرون علینا. و روی هشام بن عروه عن أبی صالح عن أبی هریره أنّ رسول اللّه صلی الله علیه و آله وسلم قال: «سیلیکم بعدی وُلاهٌ فیلیکم البَرُّ ببرّه ویلیکم الفاجِرُ بفجوره، فاسمعوا فی کلٍّ ما وافق الحقّ، فإن أحسنوا فَلکم و لَهُم و إن أساوءُا فلکم و علیهم»(۲) انتهی کلامه.

هذه الطائفه تقول عقد الإمامه واجب شرعاً ای بدلیل الشرع

۱- النساء، آیه ۵۹.

۲- الأحکام السلطانیه، ص۵.

لاعقلا لأنّ العقل لا یری لزوم التعبّد ببعض الاُمور الشرعیه ولایوجبها، و حکم العقل ینحصر فی العدل و الإنصاف و رفع الظلم ویدبّرُ الاُمور بنفسه و لایرجع إلی غیره، و لکن الشّرع یفوّض الاُمور إلی ولیّه فی الاُمور الدّینیه بحکم الکتاب و السّنه، و یوجب إطاعه اُولی الأمر إذا أمروا بالحقّ فیجب انعقاد عقد الإمامه شرعاً مع ولیّ الأمر القائم بحکم اللّه.

رأی الإمام الفخر الرازی فی نصب الإمام بدلیل العقل والعقلاء

قال الفخر الرازی فی الأربعین: «إنّ نصب الإمام یتضمّن اندفاع ضرر لا یندفع إلّا بنصبه و دفع الضّررعن النفس واجب بقدر الإمکان و هذا یقتضی أن یجب علی العقلاء أن ینصبوا لأنفسهم إماما، أمّا بیان المقام الأوّل فإنّا نری أنّ البلد إذا حصل فیه رئیس قاهر مهیب سائسٌ یأمرهم بالأفعال الجمیله و یزجرهم عن القبائح، کان حال البلد فی البُعد عن التشویش و الفساد و القرب من الانتظام و الصلاح أتمّ ممّا إذا لم یکن مثل هذا الرئیس کائناً فیهم، و العلم به ضروری بعد استقرارالعادات فثبت أنّ نصب الرئیس یقتضی اندفاع أنواعٍ من المضارّ لا تندفع إلّا بنصبه، و إذا کان کذلک کان نصب هذا الرئیس دفعا للضرر عن النفس، و أمّا أنّ دفع الضرر عن النفس واجب بقدر الإمکان فهذا متّفق علیه بین العقلاء، و أمّا عند من یقول بالحسن و القبح العقلیین فإنّه یقول: وجوب هذا معلوم فی بداهه العقول، و أمّا

عند من ینُکرِ ذلک فإنّه یقول: وجوب هذا ثابت بإجماع الأنبیاء و الرسل و باتّفاق جمیع الاُمم و الأدیان»(۱)

استدلّ الفخر الرازی کما تری بدلیل العقل علی وجوب نصب الإمام و لو من طریق العقلاء و بانتخابهم،لدفع الضّرر الواجب دفعه عن النفس؛ لأنّ وجود رئیس فی المجتمع الإنسانی یوجب الانتظام و بُعدَهم عن الفساد و القبائح، و وجوب دفع الضّرر عن النفس بدیهیُ ضروری لمن اعتقد بالحسن و القبح العقلیین، و یعتقد بحسن العدل و قبح الظلم، و من ینکرهما أیضاً یقول بلزوم دفع الضرر عن النفس بإجماع جمیع الأنبیاء و الاُمم و الأدیان.

و فی شرح الخطبه الأربعین من نهج البلاغه لابن أبی الحدید المعتزلی: «قال المتکلّمون: الإمامهُ واجبه إلّا ما یحکی عن أبی بکر الأصمّ من قدماء أصحابنا أنّها غیر واجبه إذا تناصفت الاُمّه و لم تتظالم... فأمّا طریق وجوب الإمامه ماهی؟قال: مشایخنا البصریّون یقولون:

طریق وجوبها الشّرع و لیس فی العقل ما یدلّ علی وجوبها، و قال البغدادیون و أبو عثمان الجاحظ من البصریین و شیخُنا أبو الحسین: إنّ العقل یدلّ علی وجوب الرئاسه و هو قول الإمامّیه(۲)

۱- الأربعین الإمام الفخر الرازی المنقول عنه فی توضیح المراد فی شرح تجرید الاعتقاد، ص۶۷۹ و ۶۸۰.

۲- شرح نهج البلاغه لابن أبی الحدید، ج ۲، ص ۳۰۸.

انتهی کلامه.

نسب ابن أبی الحدید وجوب الإمامه إلی المتکلّمین إلاّ الأصمّ القائل بعدم وجوبه فی صوره تناصف الاُمّه و عدم تظالمهم و عند الأمن، و لکن هذا فرد نادر بل غیر واقع. لأنّ مدنیه الإنسان و کثره النفوس و اختلاف الآراء و تزاحم الناس تقتضی وجوب نصب الإمام و الانقیاد له. و ذکر أنّ طریق وجوب الإمامه و الحاکم بضرورته عند البصریین الشّرع و لیس للعقل إلیه سبیل، و قال البغدادیون و الإمامیه بوجوبه، و الحاکم بوجوبه العقل.

و فی الفقه علی المذاهب الأربعه: «اتّفق الأئمّه الأربعه علی أنّ الإمامه فرض و أنّه لا بدّ للمسلمین من إمامٍ یقیم شعائر الدین و ینصف المظلومین من الظالمین»(۱).

رأی الفقهاء والمتکلّمین من الإمامیه فی نصب الإمام

قال العلاّمه الحلّی: «الحقّ عندنا أنّ وجوب نصب الإمام عامّ فی کلّ وقت»(۲). قال آیه اللّه العظمی البروجردی: «اتّفق الخاصّه و العامّه علی أنّه یلزم فی محیط الإسلام وجود سائسٍ و زعیم یدبّر اُمور المسلمین بل هو من ضروریات الإسلام و إن اختلفوا فی شرائطه و

۱- الفقه علی المذاهب الأربعه، ج۵، ص۴۱۶.

۲- کتاب الألفین، ص۱۱۷.

خصوصیاته، و أنّ تعیینه من قِبَلِ رسول اللّه أو بالانتخاب العمومی»(۱).

وجوب نصب الإمام و العقد علی تعیّنه إجماعی بین الفریقین و الاختلاف فی الحاکم بوجوبه، فبعض یقول: وجوبه بحکم العقل، و بعض یقول: بحکم الشرع و الدلیل علی وجوبه الشرع لا العقل، و لکن حق القول هو أنّ العمده فی وجوب نصب الإمام هو حکم العقل؛ لأنّه من الضروریات لإداره الاُمور و نظام المجتمع و ما نطقت به الروایات فی وجوبه حکم إرشادی إلی ما حکم به العقل و العقلاء.

الترشیح للإمامه وشُعبها

حیث إنّ الحکومه من ضروریات البشر، و علیها یتوقّف حفظ کیان الاسلام و المسلمین، و حفظ بلادهم و ثغورهم عن الأعداء، وجب الترشیح للإمامه و الولایه، لئلاّ یلزم تعطیل أحکام الإسلام و تضییع الحقوق. و لا یخفی أنّ الحکومه والإمامه و حفظ النظام ضروری للبشر فی جمیع الأعصار، و الإمامه بالمعنی الاعمّ ضروره للناس، و بقاء الاُمّه ببقاء الإمامه، و لا یجوز إهمال أمر الإمامه و أنّ الأئمّه الاثنی عشر عندنا مع حضورهم و ظهورهم أحقّ من غیرهم بالنصّ و بالأکملیّه، فوجب تأییدهم و إطاعتهم، و أمّا إذا لم یمکن الوصول إلیهم کما فی عصر الغیبه فلا تعطیل للإسلام و أحکامه،

۱- البدر الزّاهر، ص۵۲.

فلامحاله یجب تعیین حاکم بالحقّ لحفظ الإسلام وإجراء أحکامه ولایجوز للإنسان المسلم أن یقعد فی بیته و لا یعتنی بما یقع فی محیطه من الفحشاء و الفساد و إراقه الدّماء و تضییع حقّ المستضعفین و سلطه الأجانب و غیر ذلک من الاُمور المهمّه الحسبیه.

روی الشیخ المفید فی الاختصاص: «الدین و السلطان أخَوان توأمان لا بّد لکُلّ واحدٍ منهما من صاحبه، و الدّین اُسٌّ و السلطان حارس، و ما لا أساس له منهدم، و ما حارس له ضائع»(۱).

و فی الصحیح عن محمّد بن مسلم قال: سمعت أبا جعفر علیه السلام یقول:

«کلّ من دان اللّه عزّ و جلّ بعباده یجهد فیها نفسه و لا إمامَ له من اللّه فسعیه غیر مقبول و هو ضالٌّ متحیّر»(۲).

و فی تحف العقول عن الصادق علیه السلام : لا یستغنی أهل کلّ بلد عن ثلاثه یفزع إلیهم فی أمر دنیاهم و آخرتهم فإن عدموا ذلک کانوا هَمَجاً: فقیه عالم و رِع و أمیرِ خیّر مطاع و طبیبٌ بصیر ثقه»(۳). و فی البخاری عن رسول اللّه: «کلّکم راعٍ و کلّکم مسؤول عن رعیته الإمام راعٍ و مسؤول عن رعیته الحدیث»(۴) و غیر ذلک من الروایات

۱- الاختصاص للشیخ المفید، ص۲۶۳.

۲- الاُصول من الکافی، ج۱، ص۱۸۳ - ۱۸۴، کتاب الحجّه باب مفرقه الإمام الحدیث، ۸.

۳- تحف العقول، ص۳۲۱.

۴- صحیح البخاری، ج۱، ص۱۶۰، کتاب الجمعه.

المستفیضه التی یستفاد منها أنّ حفظ الإسلام و نظامه واجب علی کلّ أحد و لا عذر فی الاعتزال عنه، فعلی هذا یجب التّرشیح کفایهً(۱)وتقدیم النفس لمن له أهلیه الإمامه، للانتخاب و التصدّی لمنصب الإمامه و الولایه الکبری و شعبها من القضاء و الوزاره و إماره الجند وغیرها.

فإن قلت: إنّ الفقهاء الواجدین للشرائط، منصوبون بنصب عامّ من قبل الأئمّه علیهم السلام للولایه و الإمامه، فعلیهم التصدّی لشؤونها کفایهً وعلی المسلمین إطاعتهم و التسلیم لهم، و لا یحتاج إلی الترشیح والانتخاب.

قلنا: إنّ صلاحیّتهم و نصبهم العامّ لا یکفی وحده لذلک، بل الولایه الفعلیه تتوقّف علی انتخاب الاُمّه للفقیه أو الإمام بالمعنی العامّ للمناصب مثل القضاوه و إماره الجند و إماره البلدان، فعلیهم تقدیم أنفسهم و عرضها علی المسلمین لینتخبوا من هو أصلح لذلک، فالتّرشح و الانتخاب کلاهما واجب کفائی.

قال الماوردی: «فإذا ثبت وجوب الإمامه ففرضها علی الکفایه کالجهاد و طلب العلم، فإذا قام بها من هو أهلها سقط، ففرضها علی الکفایه. و إن لم یقم بها أحدٌ خرج من الناس فریقان: أحدهما أهل

۱- ترشّح الرجل الأمر: تأهل له ویقال ترشح للانتخابات أو لغیرها أی قدّم نفسه لها. المنجد، ص ۲۶۱.

الاختیار حتّی یختاروا إماما للإمامه، و الثانی أهل الإمامه حتّی ینتصب أحدهم للإمامه، و لیس علی مَن عدا هذین الفریقین من الاُمّه فی تأخیر الإمامه حَرَجٌ و لا مأثم، و إذا تمیّز هذان الفریقان من الاُمّه فی فرض الإمامه، وجب أن یعتبر کلّ فریق منهما بالشّروط المعتبره فیها»(۱).

یقول الماوردی: إن قام بالإمامه من هو أهلها سقط الوجوب عن الاُمّه، و إن لم یقم فیجب الترشح و الانتخاب علی الکفایه. و یعتبر فی کلّ من الإمام و الناخب شرائط یلزم رعایتها. و فی الأحکام السلطانیه للقاضی أبی یعلی الفرّاء کلامٌ مثله(۲).

شرائط النّاخبین للإمام

مضت سابقاً شرائط الإمام بالمعنی الأخصّ و الأعمّ، فإذا ثبت وجوب انتخاب الإمام بالمعنی الأعمّ فهل تعتبر فی أهل الاختیار و الانتخاب شروطٌ؟

قال الماوردی: «فأمّا أهل الاختیار فالشروط المعتبره فیهم ثلاثه:

الأوّل: العداله الجامعه لشروطها.

۱- الأحکام السلطانیه للقاضی أبی یعلی الماوردی، ص۶ - ۷.

۲- الأحکام السلطانیه للقاضی أبی یعلی الفرّاء، ص۱۹.

و الثانی: العلم الذی یتوصّل به إلی معرفه من یستحقّ الإمامه علی الشّروط المعتبره فیها.

و الثالث: الرأی و الحکمه الموءدّیان إلی اختیار مَن هو للإمامه أصلح، و بتدبیر المصالح أقوم و أعرف.

و لیس لمن کان فی بلد الإمام علی غیره من أهل البلاد فضلُ مزیّه یقدّم بها علیه. و إنّما صار مَن یحضر ببلد الإمام متولّیا لعقد الإمامه عرفاً لا شرعاً، لسُبُوق علمهم بموته، و لأنّ من یصلح للخلافه فی الأغلب موجودون فی بلده»(۱).

الماوردی من علماء الشافعیه یعتقد باعتبار شروط ثلاثه فی الناخبین أحدها العداله. ثانیها: العلم الذی یتوصّل به إلی معرفه من یستحقّ الإمامه مع الشرائط المعتبره ثالثها: الرأی و الدرایه لتشخیص من هو أصلح و أعرف بتدبیر الاُمور. و أضاف: لیس لمن کان فی بلد الإمام تقدّماً فی الانتخاب علی من فی سائر البلدان، و إنّما صار متولّیا لعقد الإمامه للإمام عرفا لا شرعا لسبق علمه بموت الإمام، و لأنّ الصالح للخلافه موجود غالبا فی بلد الإمام فیشترک الحاضر فی البلد و من کان فی البلاد الاُخری فی حقّ الانتخاب.

وللقاضی أبی یعلی محمّد بن حسین الفرّاء الحنبلی کلام مثله فراجع(۲).

۱- الأحکام السلطانیه للماوردی الشافعی، ص۶؛ المتوفی، ج۵، ص ۴۵۰.

۲- الأحکام السلطانیه لأبی یعلی الفرّاء، ص۱۹؛ المتوفی، ج۴۸۸، ص۵.

أقول: حيث إنّ الإمام المنتخب يشترط فيه الاجتهاد و الولايه و التدبير و السياسه و نحوها كما مرّ سابقا و أنّ المترقّب منه تنفيذ جميع أحكام الإسلام و إجراء حدوده و إداره شؤون المسلمين على أساس مقرّراته العادله، فلا- محاله يلزم أن يكون الناخب للإمام عادلاً- خبيراً مطّلعاًعلى أحوال الرّجال و أوصافهم و إحاله الانتخاب إلى العامّه بلا تحديد و معيار خاصّ فى البين، غير صحيح مع فرض كون الأكثر من أهل الأهواء و الأجواء أو كانوا من الجهلاء و البسطاء و ربّما باعوا آراءهم بمتاع الدنيا و مطامعها و اغترّوا بالدعايات الكاذبه، فينبغى أن يحوّل انتخاب الإمام إلى أهل الخبره بأن يتحقّق الانتخاب بمرحلتين: فتنتخب الاُمّه أهل الخبره و أهل الخبره ينتخبون الإمام فيندر الاشتباه و الخطأ حينئذٍ إذ معرفه أهل كلّ بلد لفرد خبير جامع للشرائط من أهل بلدهم أيسر من معرفه الإمام المستحقّ للولايه الكبرى، فالاُمّه ينتخبونَ الخبراء فى كلّ بلد مع الشرائط المقرّره للنّاخبين مثل التبعيه للبلد و البلوغ و غيرها، و لا يعتبر فيهم العداله و الاجتهاد و علم معرفه الإمام و الرأى و الحكمه لتشخيصها، نعم يعتبر فى أهل الخبره الذين ينتخبهم الاُمّه، أن يكونوا مجتهدين عارفين بمبانى الاجتهاد ليمكن لهم تشخيص الإمام الأعظم، و أن يكونوا عدولاً، مشتهرين بالديانه و الوثوق و التقوى، ذوى رأى و سياسه مطّلعين بمسائل الزمان، مستقلّين معتقدين بالنظام الإسلامى، و غيرها

من الشرائط المهمّه(۱).

نعم لو فرض كون أكثر الاُمّه من أهل العداله و العلم و الوعى السياسى لم يبق إشكال فى البين أن تنتخب الاُمّه الإمام مباشرهً، و لكن هـذا فرض نـادرٌ بـل غير ممكن عـاده، فينحصـر طريق انعقاد الإمامه أوّلاً فى النصّ من اللّه أو رسوله، و ثانياً مع عـدم النصّ تصـل النوبه إلى انتخاب الخبراء من الاُمّه أو أهل الحلّ و العقـد بشـرط كونهم - مضافاً إلى الاجتهاد - أهل العـداله و التقوى، و هم ينتخبون الإمام الأعظم مباشرهً.

مشروعيه البيعه وسابقتها فى الإسلام وسائر الاُمم

نتعرّض لبعض الآيات و الروايات الوارده فى البيعه فنقول:

۱ - قـال اللّه عزّ و جـلّ - : «لَقَـدْ رَضِـىَ اللّه ُعَنِ الْمُـؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَـكَ تَحْتَ الشَّجَرَهِ فَعَلِمَ مَـا فِى قُلُوبِهِمْ فَـأَنزَلَ السَّكِينَهَ عَلَيْهِمْ وَأَثَابَهُمْ فَتْحاً قَرِيباً»(۲).

۲ - و قـال: «إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَـكَ إِنَّمَـا يُبَايِعُونَ اللّه َيَـدُ اللّه ِفَوْقَ أَيْـدِيهِمْ فَمَن نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنكُثُ عَلَى نَفْسِهِ وَمَن أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهُ اللّه َفَسَيُؤْتِيهِ أَجْراً عَظِيماً»(۳).

۱- راجع القانون الأساسى للجمهوريه الإسلاميه ومجموعه القوانين لانتخابات مجلس الخبراء المنشور سنه ۱۳۷۷.

۲- سوره الفتح، آيه ۱۸.

۳- نفس المصدر، ص۱۰.

نزلت الآیتان فی بیعه الحدیبیه فی السنه السادسه من الهجره و سمّیت بیعه الرضوان لمکان هذه الآیه. قال ابن أثیر فی تاریخه: «خرج رسول اللّه صلی الله علیه و آله وسلم فی هذه السنه معتمراً فی ذی القعده لا یرید حربا و معه جماعه من المهاجرین و الأنصار و من تبعه من الأعراب ألف و أربعمئه و قیل ألف و خمسمئه و قیل ثلاثمئه و ساق الهدی معه سبعین بدنه لیعلم الناس أنّه إنّما جاء زائرا للبیت فلمّا بلغ عسفان لقیه بُسر بن سفیان الکعبی فقال: یارسول اللّه هذه قریش قد سمعوا بمسیرک فاجتمعوا بذی طوی یحلفون باللّه لا تدخلها علیهم أبداً و قد قدّموا خالدبن الولید إلی کراع الغمیم. فقال صلی الله علیه و آله وسلم : و اللّه لا أزال اُجاهدهم علی الذی بعثنی اللّه به حتی یظهره اللّه، أو تنفرد هذه السّالفه. ثمّ خرج علی غیر الطریق التی هم بها و سلک ذات الیمین حتی سلک ثنیّه لمرار علی مَهبط الحدیبیه فبرکت به ناقته... فأرسل النبی إلی قریش عثمان لیبلّغ عنه فَاحتبَستهُ قریش فبلغ النبی صلی الله علیه و آله وسلم : إنّه قد قُتِل،فقال: لا نبرح حتی نناجز القومَ ثمّ دعا الناس إلی البیعه فبایعوه تحت الشجره و هی سَمُرَهٌ»(۱).

فی مسند أحمد حنبل عن جابر: «بایعنا نبیّاللّه یوم الحدیبیه علی أن لانفرَّ»(۲).

۱- الکامل فی التاریخ لابن أثیر من صفحه ۲۰۰ إلی ۲۰۳.

۲- مسند أحمد، ج۳، ص۲۹۲.

و فیه أیضاً عن سلمه بن أکوع: «بایعناه علی الموت»(۱).

الظاهر من الآیه أنّ بیعه الحدیبیّه وقعت للمیثاق بین النبی و اُمّته من المهاجرین و الأنصار لحمایه النبی و عدم فرارهم حتی إلی الموت کما یظهر من الروایات: و کانت هذه البیعه بیعه إطاعه و تسلیم.

۳ - و قال اللّه تعالی: «یَا أَیُّهَا النَّبِیُّ إِذَا جَاءَکَ الْمُؤْمِنَاتُ یُبَایِعْنَکَ عَلَی أَن لاَ یُشْرِکْنَ بِاللّه ِ شَیْئاً وَلاَ یَسْرِقْنَ وَلاَ یَزْنِینَ وَلاَ یَقْتُلْنَ أَوْلاَدَهُنَّ وَلاَ یَأْتِینَ بِبُهْتَانٍ یَفْتَرِینَهُ بَیْنَ أَیْدِیهِنَّ وَأَرْجُلِهِنَّ وَلاَ یَعْصِینَکَ فِی مَعْرُوفٍ فَبَایِعْهُنَّ وَاسْتَغْفِرْ لَهُنَّ إِنَّ اللّه َ غَفُورٌ رَّحِیمٌ»(۲).

فی تفسیر نور الثقلین عن الکافی بسندٍ صحیح عن أبان عن أبی عبداللّه علیه السلام قال: لمّا فتح رسول اللّه صلی الله علیه و آله وسلم مکّه بایع الرجال ثمّ جاءت النّساء یبایعنَه فأنزل اللّه عزّ و جلّ: «یَا أَیُّهَا النَّبِیُّ» الآیه...(۳).

ذکر سبحانه بیعه النساء و کان یوم فتح مکّه لمّا فرغ النبی صلی الله علیه و آله وسلم من بیعه الرجال و هو علی الصفا جاءته النساء یبایعنه فنزلت هذه الآیه، فشرط اللّه فی مبایعتهنّ أن یأخذ علیهنّ هذه الشروط و هو قوله: «یَا أَیُّهَا النَّبِیُّ...».

هذه البیعه من الرجال و النساء وقعت لالتزامهم بأحکام الإسلام

۱- الدرّ المنثور، ج۶، ص۷۴.

۲- الممتحنه، آیه ۱۲.

۳- نور الثقلین، ج۵، ص۳۰۷.

و الإطاعه علی سنّه النبی صلی الله علیه و آله وسلم ما استطاعوا، و أمر اللّه تعالی نبیّه بالبیعه مع النساء و الاستغفار لهنّ، و البیعه کانت معهوده قبل الإسلام و أمضاها الشارع و منع عن فسخها و نکثها و عدم الالتزام بمقتضاها کما یأتی إن شاء اللّه.

۴ - من کلام علی علیه السلام حین تخلّف عن بیعته عبد اللّه بن عمر بن خطاب و سعد بن أبی و قاص و... «أیّها الناس! إنّکم بایعتمونی علی ما بویع علیه من کان قبلی، و إنّما الخیار للناس قبل أن یبایعوا فإذا بایعوا، فلا خیار لهم و أنّ علی الإمام الاستقامه و علی الرعیه التسلیم، و هذه بیعه عامّه من رغب عنها رغب عن دین الإسلام و اتبع غیر سبیل أهله»(۱).

فقد ظهر من الآیات و الروایات المذکوره اهتمام النبی صلی الله علیه و آله وسلم و أمیر المؤمنین بالبیعه التی کانت معاهده و التزاماً بالتسلیم و الإطاعه، فبعد إثبات مشروعیه البیعه و تداولها بین الاُمم و تأکیدها فی الکتاب و السنّه و وجوب الوفاء بها و حرمه نکثها، فإن تحقّقت الإمامه بالنصب من اللّه و رسوله أو من الإمام المعصوم فلا کلام فیها لتقدّمه علی التعیین و الانتخاب کما هو معتقد الشیعه الإمامیه فی الأئمّه الاثنی عشر، و لکن مع ذلک لبیعه الناس مع الإمام المنصوب مجال، یأتی تحقیقه إن شاء اللّه و مع فرض عدم تحقّق نصب الإمام کما هو

۱- إرشاد المفید، ص۱۱۶.

معتقد أهل السنّه فالإمامه تنعقد بالتعيين ثمّ يؤخذ عليه البيعه التی هی عهد علی الطاعه و الانقياد.

ماهيه البيعه لغه

فی الصحاح: «بايعته، من البيع و البيعه جميعاً، و التبايع مثله»(۱).

قال الراغب: «بايع السّلطان: إذا تضمّن بذل الطاعه له بما رضخ له اَعطاه و يقال لذلک: بيعه و مبايعه»(۲).

و فی نهايه ابن الأثير: «فی الحديث أنّه قال: ألا تبايعونی علی الإسلام، هو عباره عن المعاقده عليه و المعاهده، كأنّ كلَّ واحد منهما باع ما عنده من صاحبه و أعطاه خالصه نفسه و طاعته و دخيله أمره»(۳).

و فی لسان العرب: و البيعه: الصفقه علی إيجاب البيع، و علی المبايعه و الطاعه. و البيعه: المبايعه و الطاعه. و قد تبايعوا علی الأمر كقولک: أصفقوا عليه، و بايعه عليه مبايعه: عاهَده»(۴).

و فی مقدّمه ابن خلدون: «فصل فی البيعه: اعلم أنّ البيعه هی العهد علی الطاعه، كأنّ المبايع يعاهد أميره علی أنّه يسلم له النّظر فی

۱- الصّحاح للجوهری، ج۳، ص۱۱۸۹.

۲- المفردات للراغب، ص۶۶.

۳- النهايه لابن الأثير، ج۱، ص۱۷۴.

۴- لسان العرب، ج۸، ص۲۶.

أمر نفسه و اُمور المسلمين، و لا ينازعه فی شیء من ذلک، و یطیعه فیما یکلّفه به من الأمر علی المنشط و المکره، و کانوا إذا بایعوا الأمیر و عقدوا عهده جعلوا أیدیهم فی یده تأکیدا للعهد، فأشبه ذلک فعل البایع و المشتری فسمّی بیعه مصدَرُ باع. و صارت البیعه مصافحه الأیدی. هذا مدلولها فی عرف اللغه و معهود الشّرع، و هو المراد فی الحدیث فی بیعه النبی صلی الله علیه و آله وسلم لیله العقبه و عند الشجره و حیثما ورد هذا اللفظ»(۱).

قال العلّامه الطباطبائی قدّس سرّه: «و حقیقه معناها إعطاء المبایع یده للسلطان مثلاً، لیعمل به ما یشاء»(۲).

فالبیعه فی اللغه نحو مبایعه و انقیاد و طاعه محضه و عهد علی الطاعه.

ماهیه البیعه اصطلاحاً

إذا عرفت أنّ البیعه مصدرُ باع یبیع بیعاً، و البیع بمعنی مبادله شیء بشیءٍ، فاعلم کما أنّ البیع معامله خاصّه و تبادل بین المالین فکذلک المبایع للولی أو الرئیس کأنّ ببیعته له یجعل ماله و إمکاناته

۱- المقدّمه لابن خلدون، ص۱۴۷، الفصل ۲۹ من الفصل الثالث من الکتاب الأوّل.

۲- تفسیر المیزان، ج۱۸، ص۲۴۷ فی تفسیر «إنّ الذین یبایعونک تحت الشجره» الآیه.

تحت تصرّفه و اختياره، و يتعّهد الولى فى قبال ذلك بالسّعى فى إصلاح شؤونه و تأمين مصالحه و إنجاز حوائجه، فكأنّها نحو تجاره و معاهده بينهما، و أنت خبير أن المتعاملين حسب المتعارف يَتقاوَلان أوّلاً فى مقدار العوضين و نوعهما و خصوصياتهما و يتعقّب ذلك الرّضا من الطرفين، و لكن المقاوله و الرّضا من مقدّمات المعامله و حقيقه المعامله تحصل بالإيجاب و القبول و بالمعاطاه أى الأخذ و الإعطاء أو بمصافقه الأيدى و...

فكما أنّ المصافحه و مصادفه الأيدى فى البيع تكون وسيله لإنشاء البيع بعد التراضى و المقاوله، كذلك البيعه وسيله و طريق لإنشاء الولايه للوالى.

البيعه إنشاء الولايه أو تأكيدها

إن قلت: التوليه نحو عقد و تجاره بين الوالى و الاُمّه، و أن البيعه و المصافقه تكون وسيله لإنشائها و تنجيزها كما فى البيع، و لكن معلوم أنّ الرساله و الولايه لرسول اللّه و كذلك الإمامه للأئمّه عليهم السلام لم تحصلا بتفويض الاُمّه و بيعتهم، بل يحصل من اللّه بنصبه تعالى سواء بايعت الاُمّه أم لا، فأهل المدينه فى بيعه العقبه الاُولى أو الثانيه مثلا لم يريدوا التفويض أو الرئاسه إلى النبى صلى الله عليه و آله وسلم و إنّما بايعوه بعد قبول نبوّته و زعامته على العمل بما جاء به و الدفاع عنه، فكانت البيعه تأكيداً للاعتراف القلبى و ميثاقاً بينهما على تنفيذ ما التزموا به من

رسالته صلی الله علیه و آله وسلم لا إنشاء لرسالته و رئاسته صلی الله علیه و آله وسلم .

قلت: إنّ رسول اللّه صلی الله علیه و آله وسلم کان رسولاً و ولیّا من قبل اللّه تعالی - و إن لم تبایعه الاُمّه، و کذلک الإمامه لأمیر المؤمنین و الأئمّه من ولده. و لکن المرکوز فی أذهان الناس علی حسب سیرتهم و عادتهم ثبوت الرئاسه و الزعامه بتفویض الاُمّه و بیعتهم، و کانت البیعه أوثق الوسائل لإنشاء الرئاسه و تنجیزها عندهم فلذا طالبهم النبی بذلک لتحکیم ولایته خارجاً.

و بالجمله، إذا کان لتحقّق أمرٍ طریقان عند الناس و کان أحدهما أعهد عندهم و أوثق و أنفذ، فإیجاده بالطریقین یوجب تأکّده قهراً، فالنصب من اللّه أحد الطریقین لإعطاء الولایه و الرئاسه، و البیعه من الناس طریقٌ آخر یؤکّد الطریق الأوّل، و هذا مثل توارد العلّتین علی معلول واحد، و البیعه بالنسبه إلی الناس إنشاء الولایه عملاً و النصب من اللّه إعطاء الإمامه اعتباراً. فالإمامه کما تحصُلُ بنصب اللّه تحصل بنصب الاُمّه فی طولها بالبیعه. نعم لازم البیعه فی إنشاء الولایه من قبل الناس التأکید لنصب اللّه. و هی فی الحقیقه بیعه تسلیم و إطاعه لا بیعه تعیین و انتخاب.

آیت اللّه منتظری رحمه الله : «إمامه الإمام عند الشیعه الإمامیه بنصب اللّه أو نصب الرسول صلی الله علیه و آله وسلم ، و لکن لمّا کان إنشاؤها و جعلها من قبل الاُمّه بالبیعه ممّا یوجب تأکّدها و أوقعیتها فی النفوس و تسلیم الناس لها خارجا، و إمکان الاحتجاج بها، فلذا أخذ لهُ رسول اللّه صلی الله علیه و آله وسلم البیعه، و

فی سوره الفتح أطلق علی البیعه عهد اللّه حیث قال: «وَمَن أَوْفَی بِمَا عَاهَدَ عَلَیْهُ اللّه»(۱) و له مناسبه مع کلمه «عهدی» المراد به الإمامه(۲)فی قوله تعالی: «لاَیَنَالُ عَهْدِی الظَّالِمِینَ»(۳).

فالولایه و الرئاسه من أظهر مصادیق المیثاق المعبّر عنه بالبیعه أو انتخاب الاُمّه، و الغرض منه تأکید ما جعله اللّه. و یطلق الموءکّد علی السّبب الوارد علی سبب آخر.

و قد تحصّل بما ذکرنا أنّ الإمامه عند الإمامیه تنعقد بالنصّ من اللّه، و أثر البیعه إنشاء الإمامه من الناس للإمام، و لازمه تأکید إمامه الإمام المنصوب من اللّه أو الرسول صلی الله علیه و آله وسلم ، و الظاهر أنَّ علماء السنّه أیضا لا ینکرون صحّه انعقادها بالنصّ، و إنّما ناقشوا معنا فی تحقّق الصغری أی النصب من اللّه و رسوله للأئمّه المعصومین علیهم السلام ، و نحن نعتقد بوجود النصّ من قبل الرسول الذی لا ینطق عن الهوی و بَیَّنَ للاُمّه کلّ ما یحتاجون إلیه، و کان خبیرا بالفرد الأصلح و لا یبقی مجال للشّوری و الانتخاب قطعاً، و لا تکون البیعه للمنصوص علی إمامته إلاّ تأکیداً للنصّ و المیثاق معه و قد قال اللّه تعالی: «وَمَا آتَاکُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ»(۴).

۱- الفتح، آیه ۱۰.

۲- دراسات فی ولایه الفقیه و فقه الدّوله الإسلامیه.

۳- البقره، آیه ۱۲۴.

۴- الحشر، آیه ۷.

نعم تنعقد الإمامه بالمعنی الأعمّ لغیر المعصومین من أمیر المؤمنین علیه السلام إلی المهدیعج بانتخاب الاُمّه مع رعایه شرائطه المعتبره فی الإمام العامّ.

الدلیل علی انعقاد الإمامه بانتخاب الاُمّه

بعد إثبات جواز انعقاد الإمامه مع فرض عدم النصب من اللّه و رسوله أو جواز انعقادها للإمام الغیر المعصوم، ما الدلیل علی جواز انعقادها بانتخاب الاُمّه أو بیعتها؟.

الأدلّه التی یمکن أن یستدلّ بها علی صحّه انعقاد الأمامه بانتخاب الاُمّه کثیره، نکتفی ببعضها:

الأوّل: حکم العقل بالبداهه بقبح الهرج و المرج و الظلم و التعدّی و وجوب نظام صالح لبسط العدل و رفع الظلم، و هذا یحتاج إلی إمام یعیش الناس تحت حکمه و تدبیره، فإمّا أن یکون هذا الإمام منصوباً من اللّه و رسوله، أو یقوم بقهر و غلبه علی الاُمّه، أو بالانتخاب من ناحیتها.

فإن کان الإمام منصوباً فلا کلام فیه و لا تصل النوبه إلی الشوری و الانتخاب، لأنّ أمر اللّه و قضاءه مقدّم علی کلّ شیء، قال اللّه: «وَرَبُّکَ یَخْلُقُ مَا یَشَاءُ وَیَخْتَارُ مَا کَانَ لَهُمُ الْخِیَرَهُ سُبْحَانَ اللّه ِ وَتَعَالَی عَمَّا یُشْرِکُونَ»(۱). و قال تبارک و تعالی: «وَمَا کَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلاَ مُؤْمِنَهٍ إِذَا

۱- القصص، آیه ۶۸.

قَضَى اللّه ُوَرَسُولُهُ أَمْراً أَن يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَهُ مِنْ أَمْرِهِمْ»(۱).

و إن كانت الإمامه بالقهر و الغلبه يحكم العقل بكونها ظلماً و أنّه خلاف سلطنه الناس على أموالهم و أنفسهم، و لا يحكم العقل أيضا بوجوب الخضوع و الإطاعه لها.

قال النووى فى كتاب المنهاج: «وتنعقد الإمامه بالبيعه... و باستخلاف الإمام... و باستيلاءٍ جامعٍ، و كذا فاسق و جاهل فى الأصحّ(۲)». و لكنّ الغلبه و الاستيلاء خصوصا إذا كان الإمام فاسقاً أو جاهلاً لا يوجب الولايه و وجوب المتابعه و معاونته معاونهٌ على الإثم و العدوان.

و أمّا إذا كانت الإمامه مع عدم النصّ بالانتخاب و البيعه فهو المطلوب، و لأجل ذلك استمرت سيره العقلاء فى جميع الأعصار و الأزمان بتعيين الولاه و الحكّام بانتخاب الأصلح و الأليق و إظهار التسليم و الإطاعه له.

واللّه تعالى جعل فى الإنسان غريزه الانتخاب و الاختيار، و مدح عباده على إعمال هذه الغريزه و انتخاب المصداق الأحسن فقال: «فَبَشِّرْ عِبَادِ * الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ»(۳).

۱- الأحزاب، آيه ۳۶.

۲- المنهاج للنووى، ص۵۱۸ وهو أحد عظماء الشافعيه ولآرائه عندهم قيمه كبيره.

۳- الزمر، آيه ۱۷ و ۱۸.

فالعقل یحکم بحسن الانتخاب و تفویض الأمر إلی فرد صالح لإداره شؤون الاجتماع و إقامه العدل و الإنصاف.

الدلیل الثانی: سیره العقلاء المستمرّه فی جمیع الأعصار علی الاستنابه و التوکیل و تفویض الاُمور و إجرائها إلی فرد متمکّن من مباشرتها و التصدّی لها، فینتخبون والیاً فی المجتمع کأنّه ممثّل لهم و نائب عنهم فی إنفاذ اُمور العامّه، و سیره العقلاء دلیل معتبر، و الشارع أیضاً من العقلاء بل أعقلهم، فصحه انعقاد الإمامه بالانتخاب ممضاه له. فانتخاب الولی و الإمام لإجراء الاُمور و تنفیذها نحو توکیل له، کما ورد فی نهج البلاغه فی کتاب علی علیه السلام : «فإنّکم خزّان الرعیه و وکلاء الاُمّه و سفراء الأئمّه»(۱) عبّر علیه السلام عن أصحاب الخراج بوکلاء الاُمّه و سفراء الأئمّه الذین فوّض إلیهم جبایه الخراج و أخذها من الناس.

فلأفراد الإنسان الذین هم مسلّطون علی أنفسهم و بتبعه علی أموالهم، أن ینتخبوا الفرد الأصلح و یولّوه علی أنفسهم، بل یجب ذلک بعد ما حکم العقل بأنّ المجتمع الإنسانی لا بدّ له من نظام و حکم و أنّهما من ضروریات حیاه البشر، و لا یخفی أنّ توافق آراء المجتمع علی انتخاب فرد لائق و صالح لإداره شؤونهم الاجتماعیه و المدنیه و السیاسیه یوجب تعاضدهم له و بعثهم علی إطاعته والخضوع له.

۱- نهج البلاغه، فیض الإسلام، ص۹۸۴؛ عبده، ج۳، ص ۹۰، الکتاب ۵۱.

الـدليل الثـالث: أنّ انتخـاب الاُـمّه للإمام و تفويض الاُمور إليه و قبول الإمام الإمامه و الولايه، نحو معاهـده و معاقـده بين الاُمّه و الإمـام الوالى، فيـدلّ على صـحّتها و نفـاذ أمرهـا أدلّه صـحّه العقود و العهود و الإمـامه، كمـا مرّ سابقا كما قال اللّه تعالى: «لاَيَنَالُ عَهْدِى الظَّالِمِينَ»(۱).

و إذا كان الانتخاب و التوليه عهداً و التزاماً، يجب الوفاء به قال اللّه: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ»(۲).

و قول الصادق عليه السـلام : «المسلمون عند شروطهم إلاّ كلّ شرط خالف كتاب اللّه عزّ و جلّ - فلا يجوز»(۳) و غير ذلك بناء على شمول الشرط للالتزام الابتدائى أيضاً، و إن استبعده الشيخ الأعظم وَ مَنَعَ صدقه على الالتزامات الابتدائيه(۴).

إن قلت: وجوب الوفـاء بالعقـد يتوقّف على كون العمـل المعقود عليه تحت اختيـار الطرفين و كونه ممّا يقبل العقـد عليه، و كون الولاـيه و الحكم فى اختيـار الاُمّه و صـحّه تفويضـهم إيّاها إلى الغير غير ثابت و التمسك ب- «أَوْفُوا بِالْعُقُودِ» فرع لصـدق العقد الصحيح، و إلاّ فهو تمسّك بالعامّ فى الشبهه المصداقيه و هو غير صحيح.

قلت: الآيه ناظره إلى العمل بالعقود العقلائيه المتعارفه عند

۱- البقره، آيه ۱۲۴.

۲- المائده، آيه ۱.

۳- الوسائل، ج۱۲، ص۳۵۳، الباب ۶ من أبواب الخيار، ح۲.

۴- المكاسب، القول فى الخيار، ج۵، ص۲۱.

العقلاء، الصحیحه عندهم، و تفویض الولایه للغیر بشرط کونه جامعا للشرائط المعتبره فی الوالی و الإمام، کان أمراً رائجاًومعهودا فی جمیع الأعصار، و إعطاء الولایه للغیر أمر اعتباری یعتبره العقلاء. نعم إذا لم یکن عقد صحیح مثل الانتخاب مع وجود النصّ علی إمامه أحد مثل المعصومین علیهم السلام فالاستدلال بالآیه لوجوب الوفاء به غیر صحیح؛ لأنّ الّدلیل دالّ علی بطلانه و هو اجتهاد فی مقابل النصّ.

الدلیل الرابع: الآیات و الروایات الباعثه علی الشوری فی الأمر مثل قوله تعالی: «وَالَّذِینَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاهَ وَأَمْرُهُمْ شُورَی بَیْنَهُمْ»(۱) مدح اللّه تعالی أهل الإیمان بصفات، منها استجابتهم لربّهم بما یکلّفهم به من الأعمال الصالحه و إقامه الصلاه و المشاوره فی امرهم.

قال الراغب: «والتشاور المشاوره و المشوره: استخراج الرأی بمراجعه البعض إلی البعض من قولهم: شرت العسل إذا أخذته من موضعه و استخرجته منه، و الشوری الأمر الذی تشاوَر فیه. انتهی»(۲).

قال العلّامه الطباطبائی: فالمعنی، الأمر الذی یعزمون علیه، شوری بینهم یتشاورونَ فیه، و یظهر من بعضهم أنّه مصدر، و المعنی و شأنهم المشاوره بینهم. و کیف کان ففیه إشاره إلی أنّهم أهل الرشد و

۱- الشوری، آیه ۳۸.

۲- المفردات، کلمه شور، ص۲۷۷.

إصابه الواقع يُمعِنون فی استخراج صواب الرّأی بمراجعه العقول(۱) فالآیه قریبه المعنی من قوله تعالی: «الَّذِینَ یَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَیَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ»(۲).

أقول: قال العلّامه: «الأمر الذی یعزمون علیه، شوری بینهم» و فیه إشاره إلی أنّ أهل الصواب و الرشد یستخرجون الرّأی الصواب بإمعان النظر و مراجعه عقول الناس، و معلوم أنّ أمر الإمامه من أعظم الاُمور التی یقصدها المؤمنون، فالمشاوره فیه لتشخیص الأصلح و تفویض الولایه من صفات أهل الإیمان.

قال الفخر الرازی: «وأمّا قوله تعالی: «وَأَمْرُهُمْ شُورَی بَیْنَهُمْ» فقیل: کان إذا وقعت بینهم واقعه اجتمعوا و تشاوروا فأثنی اللّه علیهم، أی لا ینفردون برأیهم بل ما لم یجتمعوا علیه لا یقدمون علیه، و عن الحسن: «ما تشاوَر قوم إلّا هُدُوا لأرشَدِ أمرهم» و معنی قوله: «وَأَمْرُهُمْ شُورَی بَیْنَهُمْ» أی ذو شوری»(۳).

فسّر الفخر الرازی الأمر بالواقعه إذا وقعت بینهم یتشاورون فیها و الواقعه عرفا تصدق علی أمر مهمّ یحتاج إلی الرجوع لآراء العقلاء فیه، و أمر الإمامه و التولیه من الوقائع المهمّه المحتاج فیها إلی التشاور و انتخاب الأصلح، فالانتخاب من آثار المشاوره المندوبه

۱- تفسیر المیزان، سوره الشوری، الآیه ۳۸.

۲- الزمر، آیه ۱۸.

۳- التفسیر الکبیر، ج۲۷، ص۱۷۷.

إليها فی الآيات و الروايات.

وفی العيون عن الرضا عليه السلام بإسناده عن النبی صلی الله عليه و آله وسلم قال: «من جاءكم يريدُ أن يفرّق الجماعه و يغصب الاُمّه أمرَها و يتولّی من غير مشوره فاقتلوه، فإنّ اللّه قد أذن ذلك»(۱).

الظاهر من هذه الروايه ثبوت الولايه بالمشوره و من تولّی علی أمر الاُمّه وتسلّط عليهم بغير مشوره و انتخاب منهم، فهو غاصب يجب قتله، فالمراد بالمشوره فی الروايه إن كان فی التصدّی لأصل الولايه و قبولها، فالروايه تدلّ علی مشروعيه الولايه بالمشوره و الانتخاب.

وفی الدراسات فی ولايه الفقيه: «وكلمه الأمر فی الآيه الشريفه و فی الروايات تنصرف إلی الحكومه، أو هی القدر المتيقّن منه، ففی نهج البلاغه: «فلمّا نهضت بالأمر نكثت طائفهٌ»(۲) الأمر بمعنی الحكومه و الإمامه، و علی هذا فالولايه تنعقد بشوری أهل الخبره و يتعقبه انتخاب الاُمّه؛ لأنّ أهل الخبره منتخبون من ناحيه الاُمّه، و قد جعل أكثر المسلمين الشوری أساسا للخلافه بعد النبی الأكرم صلی الله عليه و آله وسلم ، ونحن الشيعه الإماميه ناقشنا فی ذلك لثبوت النصّ الخاصّ عندنا علی ولايه أمير المؤمنين و الأئمّه عليه السلام من ولده. نعم مع عدم النّصب الخاصّ أو

۱- عيون أخبار الرضا، ج۲، ص۶۲، الباب ۳۱، ح۲۵۴.

۲- الخطبه، ص۳.

العامّ كما فی ولاه الأمر غير المعصومين و تصل النوبه إلی الشوری»(۱).

فتحصّل ممّا ذكرنا كون انتخاب الاُمّه أيضاً طريقا عقلائياً لانعقاد الإمامه والولايه، و قد أعتبره الشارع الحكيم، و تتأخّر رتبه عن النصب الخاصّ، إذ مع وجود النصب لا مجال للانتخاب أصلاً، فانتخاب الاُمّه لغيره ممّا لا أثَرَ له فإنّ أمر اللّه قَبلَ أمرنا.

الانتخاب أو البيعه عقد جائز أم لازم؟

الوكاله و مشروعيتها

بعد ما ثبت أن الانتخاب و البيعه عقد و انعقاد بين الاُمّه و الإمام، هل هو عقد جائز من قبيل الوكاله فيجوز للاُمّه فسخه و نقضه حيث ما أرادت أم هو عقد لازم من قبيل البيع فلا يجوز نقضه إلّا مع تخلّف الوالی الإمام عمّا شرط عليه؟

قال عبدالرحمن الجزيری: الوكاله بكسر الواو و فتحها. و معناها فی اللغه الحفظ و الكفايه و الضمان، يقال: فلانٌ وكيل فلان بمعنی حافظه أو ضامنه أو كافيه، وأمّا فی اصطلاح الفقهاء ففيه تفصيل المذاهب، فالوكاله جائزه بإجماع المسلمين أی غير ممنوع شرعاً المالكيه قالوا: الوكاله أن يُنيب يقيم شخص غيره فی حقّ له يتصرّف

۱- دراسات فی ولايه الفقيه، ص۴۹۸، مع النقل بالمعنی.

فیه کتصرّفه... الحنابله قالوا: الوکاله هی استنابه شخص جائز التصرّف شخصاً مثله جائز التصرّف فیما تدخله النیابه من حقوق الآدمیّین»(۱).

و قال: الوکاله من العقود الجائزه لأنّها من جهه الموکّل إذن و من جهه الوکیل بذل نفع و کلاهما غیر لازم، فلکلّ واحد من الموکّل و الوکیل فسخ عقد التوکیل، فیصحّ للوکیل أن یعزل نفسه کما یصحّ للموکّل أن یعزله علی تفصیل المذاهب. قالت الحنابله: و کذا تبطل الوکاله بطروّ فسق علی أحدهما فیما یشترط فیه العداله(۲)...

و قال: الوکاله جائزه بإجماع المسلمین لم ینقل عن أحد القول بمنعها و قد یستدلّ علی جوازها بقوله تعالی فی سوره الکهف: «فَابْعَثُوا أَحَدَکُم بِوَرِقِکُمْ» فإنّ ذلک توکیل لأحدهم، و قد أقره اللّه تعالی و رسوله إذ لم یرد ناسخ له و شرعُ مَن قبلنا شرعٌ لنا ما لم یرد ناسخٌ ینسخه، و قد استدلّ علی جوازها بفعل النبی صلی الله علیه و آله وسلم فقد روی أبو داود أنّ النبی صلی الله علیه و آله وسلم وکّل حکیم بن حزام بشراء اُضحیه و لکن فی سنده مجهول و رواه الترمذی عن حبیب بن ثابت عن حکیم... و إذا کان حبیب ثقه یکون الاحتجاج بالحدیث صحیحاً و إلّا فلا، لأنّ حبیباً لم یسمع من حکیم.

۱- الفقه علی المذاهب الأربعه، ج۳، ص۱۶۸.

۲- المصدر، ص۲۰۶ - ۲۰۹.

وروی أیضا أن النبی صلی الله علیه و آله وسلم وکّل أبا رافع فی تزویج میمونه، سواءٌ صحّ سند هذه الأحادیث أو لا. فإنّ إجماع المسلمین علیها من غیر أن یخالف فیها أحد من أئمّتهم دلیل علی جوازها من غیر نزاع(۱).

قال الشهید الأوّل فی اللمعه: «الوکاله بفتح الواو و کسرها و هی استنابه فی التصرّف و هی جائزه من الطرفین»(۲).

قال العلاّمه فی التذکره: المقصد السادس فی الوکاله و فیه فصول، الأوّل فی حقیقتها و مشروعیتها، مسأله: الوکاله عقد شُرّع للاستنابه فی التصّرف و هی جائزه بالکتاب و السنّه و الإجماع - أمّا الکتاب فقوله: «إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسَاکِینِ وَالْعَامِلِینَ عَلَیْهَا»(۳) فجوّز تعالی العمل و ذلک بحکم النیابه عن المستحقّین. و قوله تعالی: «فَابْعَثُوا أَحَدَکُم بِوَرِقِکُمْ هذِهِ إِلَی الْمَدِینَهِ فَلْیَنظُرْ أَیُّهَا أَزْکَی طَعَاماً فَلْیَأْتِکُم بِرِزْقٍ»(۴)و هذه وکالهٌ، و قوله: «اذْهَبُوا بِقَمِیصِی هَذا فَأَلْقُوهُ عَلَی وَجْهِ أَبِی یَأْتِ بَصِیراً»(۵) و هذه وکاله.

وأمّا السنّه فمّا روی عن العامّه: روی عروه البارقی: أعطانی النبی صلی الله علیه و آله وسلم دیناراً فقال: یاعروه ائت الحَلَب فاشتر لنا شاه، قال: فاتیت

۱- نفس المصدر، ص۱۶۸.

۲- اللمعه الدمشقیه، ج۱، ص۱۲-۱۱.

۳- التوبه، آیه ۶۰.

۴- الکهف، آیه ۱۹.

۵- یوسف، آیه ۹۳.

الحَلَب فساومت صاحبه فاشتريت شاتين بدينار...»(۱) إلى غير ذلک من الأحاديث، و قد اجمعت الاُمّه فی جميع الأعصار و الأمصار على جواز الوكاله فی الجمله، و لأنّ اشتداد الحاجه الدّاعيه إلى التوكيل ظاهرٌ فإنّه لا يمكن لكلّ أحد مباشره جميع ما يحتاج إليه من الأفعال، فدعت الضروره إلى الاستنابه فكانت مشروعه.

استفدنا من عبارات الفريقين فی معنى الوكاله أنّها استنابه و إذن فی التصرّف فيما يجوز للموكّل فيه التصرّف، و بين الولايه و النيابه فرق بأن الوّلی فی الولايه يعمل و يتصرّف بنظره فيما يراه صلاحاً، بخلاف النائب فإنّه مأذون فيما له النيابه فقط، و لايجوز له العمل و التصرّف خارجاً عن المقدار المأذون له فالوكيل ليس له التعدّی عمّا وكّل فيه، بخلاف التوليه فإنّها إحداث ولايه للولی يعمل باختياره ما يراه صلاحا لمن أعطاه الولايه و الإمامه.

قلنا سابقاً التأمّل و التدبّر فی أدلّه مشروعيه الانتخاب و البيعه مع عدم وجود النصّ يهدينا الى أنّ الانتخاب يكون عقداً شرعياً بين الاُمّه و المنتخبين، يجب الوفاء به بحكم الفطره و لقوله تعالى: «أَوْفُوا بِالْعُقُودِ»(۲).

و كما أنّ الوجدان السّليم يلزمنا بإطاعه الإمام المنصوب من اللّه

۱- مستدرک الوسائل، ج۱۳، ص۲۴۵، الباب ۱۸ من أبواب عقد البيع.

۲- المائده، آيه ۱.

و رسوله، کـذلک یلزمنا بإطاعه الإمام المنتخب أیضاً، فإنّ طبیعه ولایه الأمر إذا کانت بحقّ تقتضـی الإطاعه و البیعه، و إلّا لاختلّ النظام و وقع الهرج و المرج، و الشّـرع مع إمضائه و تأییـده لانتخاب الصـحیح یلزمنا بالطاعه. فعقد الإمامه لازم لا یجوز فسـخها و مخالفه من قام بها و لیس من قبیل الوکاله.

وجوب إطاعه اُولی الأمر

آیهُ «أَطِیعُوا اللّه ـ وَأَطِیعُوا الرَّسُولَ وَأُولِی الْأَمْرِ مِنْکُمْ»۱ تشـمل بعمومهـا لکلّ ولی أمر بحقّ و إن کان عن طریق الانتخاب إذا کان واجداً للشـرائط المعتبره، و کان انتخابه صحیحاً. و الظاهر بقرینه عطف اُولی الأمر علی الرسول فی الآیه و لعدم فصلهم عنه صلی الله علیه و آله وسـلم بعدم تکرار أطیعوا، هو کون إطاعه الرّسول و اُولی الأمر هنا من سـنخ واحد، و إطاعه اللّه سنخ آخر. فیکون الأمر بإطاعه اللّه مرتبطاً بأحکام اللّه المشرَّعه من قبله تعالی، و الأمر بإطاعه اللّه إرشاد إلی إطاعه أوامره و الانتهاء عن نواهیه، و لا یکون أمراً مولویـا مسـتقلاً، و لکن الأـمر بإطـاعه الرسول و اُولی الأـمر یکون مولویـا من اللّه متعلّقا بإطاعتهم فی الأوامر الصادره عنهم بنحو المولویه؛ لأنّهم ولاه الأمر فی الاُمور الاجتماعیه و السیاسیه و الاقتصادیه و القضائیه، و لیس

المراد بإطاعتهم إطاعه أحكام اللّه المبيّنه من قبلهم؛ لأنّ هذه الأحكام ليست اُموراً وراء إطاعه اِللّه، فأمر الرسول و اُولى الأمر هو الأمر المولوى و إطاعتهم فُصلّت عن إطاعه اللّه بتكرار كلمه أطيعوا و المقصود من الأمر فى الآيه أمر الحكومه و الولايه، نظير ما فى نهج البلاغه: «إنّ أحقّ الناس بهذا الأمر أقواهم عليه و أعلمهم بأمر اللّه فيه»(۱). هذا الأمر يعنى أمر الحكومه و إداره شؤون الاُمّه. و على هذا كون معنى «أُولِى الْأَمْرِ» المتصدّين لأمر الحكومه و إداره الشؤون العامّه بشعبها المختلفه وعلى رأسهم الإمام الأعظم.

قال الشيخ الانصارى رحمه الله فى معنى اُولى الأمر: «الظاهر من هذا العنوان عرفاً من يجب الرجوع إليه فى الاُمور العامّه التى لم تحمل فى الشّرع على شخص خاصّ»(۲).

قال العلاّمه الطباطبائى: «ولا ينبغى أن يرتاب فى أنّ اللّه سبحانه لا يريد بالإطاعه فى الآيه ۵۹ / النساء إلاّ إطاعته فى ما يوحيه إلينا من طريق رسوله من المعارف و الشّرائع، و أمّا رسوله صلى الله عليه و آله وسلم فله حيثيتان: إحديهما: حيثيه التشريع بما يوحيه إليه ربّه من غير كتاب، و هو ما يبيّنه للناس من تفاصيل ما يشتمل على إجماله الكتاب و ما يتعلّق و يرتبط بها كما قال تعالى: «وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا

۱- نهج البلاغه، فيض الإسلام، ص۵۵۸؛ عبده، ج۲، ص۱۰۴، الخطبه ۱۷۳.

۲- المكاسب، ص۱۵۳.

نُزِّلَ إِلَيْهِمْ»(۱).

والثانیه: ما یراه من صواب الرأی، و هو الذی یرتبط بولایه الحکومه و القضاء قال تعالی: «لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللّه»(۲) و هذا هو الرّأی الذی کان یحکم به علی ظواهر قوانین القضاء بین الناس، و هو الذی کان صلی الله علیه و آله وسلم یحکم به فی عزائم الاُمور، و کان اللّه سبحانه أمره فی اتّخاذ الرأی بالمشاوره فقال: «وَشَاوِرْهُمْ فِی الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللّه ِ»(۳) فأشرکهم به فی المشاوره و وحّده فی العزم.

إذا عرفت هذا، علمت أنّ لإطاعه الرسول معنی، و لإطاعه اللّه سبحانه معنی آخر، و إن کانت إطاعه الرسول إطاعه اللّه بالحقیقه؛ لأنّ اللّه هو المشرّعُ لوجوب إطاعه الرسول، فعلی الناس أن یطیعوا الرسول فیما یبّینه بالوحی، و فیما یراه من الرّأی و هذا المعنی - و اللّه اعلم - هو الموجب لتکرار الأمر بالطّاعه(۴) فی قوله: «أَطِيعُوا اللّه َ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ»(۵).

قال محیی الّدین بن عربی: قوله تعالی: «يَاأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا

۱- النحل، آیه ۴۴.

۲- النساء، آیه ۱۰۵.

۳- آل عمران، آیه ۱۵۹.

۴- المیزان، ج۴، ص۴۱۲ - ۴۱۳.

۵- النساء، آیه ۵۹.

أَطِيعُوا اللّه ـ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِی الْأَمْرِ مِنْکُمْ...»(۱) أی فجعلنا له أن یأمر و ینهی زائداً علی تبلیغ أمرنا و نهینا إلی عبادنا، فإنّ الخلیفه لا ـ بدّ أن یظهر فیما استخلف علیه بصوره مستخلفه، و إلّا فلیس بخلیفه له فیهم، فأعطاه الأمر و النهی و سمّاه بالخلیفه، وجعل البیعه له بالسمع و الطاعه فی المنشط و المکره، و العسر و الیسر، و أمر اللّه سبحانه عباده بالطاعه للّه و لرسوله و الطاعه لأُولی الأمر منهم، فجمع رسول اللّه بین الرساله والخلافه، و ما کلّ رسول خلیفه، فمن أمر و نهی و عاقب و عطا و أمر اللّه بطاعته وجمعت له هذه الصفّات کان خلیفه و مَن بلّغ أمر اللّه و لم یکن له من نفسه إذن من اللّه تعالی، أن یأمر و ینهی فهو رسول مبلّغُ رسالاتِ ربّه، و بهذا بان الفرق بین الخلیفه و الرّسول، و لهذا جاء بالألف و اللام فی قوله تعالی: «وَمَن یُطِعِ اللّه ـ وَالرَّسُولَ فَأُولئِکَ مَعَ الَّذِینَ أَنْعَمَ اللّه ُ عَلَیْهِم»، الآیه»(۲).

ثمّ قال و أُولو الأمر منکم و هم الخلفاء و من استخلفه الإمام فی النّواب، فإنّ اللّه جعل خلیفه عنه فی أرضه و جعل له الحکم فی خلقه، و شرّع له ما یحکم به وإعطاه الأحدیه فشرّع أنّ مَن نازعه فی رتبته قُتِل المنازع.

واستانف بقوله: «وَأَطِیعُوا الرَّسُولَ» فهذا دلیل علی أنّه قد شُرّعِ

۱- نفس المصدر.

۲- النساء، آیه ۶۹.

له صلی الله علیه و آله وسلم أن یأمر و ینهی و لیس لأُولی الأمر أن یُشرّع الشریعه، إنّما لهم الأمر و النهی فیما هو مباح لهم و لنا، فإذا أمرونا بمباح أو نهونا عن مباح أوجب اللّه علینا طاعتهم فیما أمروا به، و ما لهم أمرٌ إلّا بما أُبیح لنا، فإذا أمرک الإمام المقدّم علیک الّذی بایعته علی السمع و الطاعه بأمرٍ من المباحات وجب علیک طاعته فی ذلک و حرمت مخالفته و صار حکم ذلک الذی کان مباحاً واجباً فَنَزّلَ الإمام منزله الشارع و من أنزله الحقّ منزلته فی الحکم تعیّن اتّباعه، و عصیانهم من معصیته اللّه، انتهی کلامه»(۱).

استفدنا من کلمات الفریقین أنّ إطاعه أُولی الأمر واجبه، و من دان بولایتهم وبایع معهم أو انتخبهم لا یجوز له نقض بیعته، و العقد معهم عقد لازم یلزم الوفاء به وإن اختلف المفسّرون من الفریقین فی معنی أُولی الأمر.

وقال أبو هریره: «هم الأُمراء منکم أو أُمراء السّرایا»(۲).

وقال صاحب المنار: هم أهل الحلّ و العقد الذین تثق بهم الأُمّه من العلماء والرؤساء فی الجیش و المصالح العامّه، کالتجاره و الصناعات و کذا روءساء العمال والجرائد(۳).

۱- رحمه من الرحمن فی تفسیر إشارات القرآن، ج۱، ص۵۱۵ - ۵۱۷.

۲- الدرّ المنثور، ج۲، ص۱۷۶؛ السّرایا جمع السّریه یطلق علی الحرب الذّی لم یکن النبی صلی الله علیه و آله وسلم حاضراً فی الجیش.

۳- المیزان، ج۴، ص۴۱۸.

اُولوا الأمر

وردت من طرق أصحابنا الإماميه أخبار مستفيضه تدلّ على كون المراد بأُولى الأمر فى الآيه الشريفه خصوص الأئمّه الاثنى عشر من أهل البيت منها:

ما فى الكافى بسنده عن بريد العجلى، عن أبى جعفر عليه السلام قال: «إيّانا عَنى خاصّةً أمرَ جميع المسلمين إلى يوم القيامه بطاعتنا»(۱).

يمكن أن يقال: لا إشكال عند الإماميه أنّ الأئمه الاثنى عشر هم المستحقّون للإمامه بعد النبى صلى الله عليه و آله وسلم بالنصّ و الأفضيله، و هم القدر المتيقّن من اُولى الأمر فى الآيه، و كان على الاُمّه بيعتهم و إطاعتهم و لكن يُحتمل أن يكون الحصر فى الأخبار الدالّه على انحصار اُولى الأمر فى الأئمه المعصومين، حصراً إضافياً بالنسبه إلى حكّام الجور الغاصبين للحكومه فى زمن الأئمّه، فأرادوا عليهم السلام بيان أنّ الحقّ لهم وأنّ هوءلاء المتصدّين ليسوا بحقّ لهذا الأمر العظيم. فولايه الأمر إذا كانت عن حقّ بأن كانت بجعل الأئمّه لشخص أو بتوليه المسلمين على أنفسهم أحداً مع الشرائط المعتبره فى الوالى، تقتضى لزوم الإطاعه و التسليم و عدم نقض العهد، نعم وجوب الإطاعه لا يشمل صوره أمره

۱- الكافى، ج۱، ص۲۷۶، كتاب الحجّه رباب أنّ الإمام يعرف الإمام الذى يكون بعده، الحديث ۱.

بالمعصیه إذ لیس له حقّ الأمر بالمعصیه. فإطاعته واجبه فی حدّ ولایته المشروعه و لا یطلق صاحب الأمر إلّا علی من ثبت له حقّ الأمر و الحکم شرعاً. فالحصر لا ینحصر فی الحقیقی، و الحصر الإضافی فی الکلمات أمر شائع فیمکن التمسّک بعموم اُولی الأمر.

وجوب إطاعه عمّال الوالی

فإن التزمنا بولایه شخص أو أشخاص شرعاً بالنصب من ناحیه اللّه أو بانتخاب الاُمّه علی أساس صحیح، فالإطاعه و التّسلیم له واجبهٌ و لا ینحصر ذلک فی الإمامه الکبری، فعمّال الوالی أیضا تجب إطاعتهم فیما فوّض إلیهم، و العقد و البیعه معهم لازمه لا جائزه و لا یمکن تخلفها.

فی صحیح مسلم عن رسول اللّه أنّه قال فی خطبه حجّه الوداع: «لو استعل علیکم عبدٌ یقودکم بکتاب اللّه فاسمعوا له و أطعیوا»(۱) فإطاعه المنصوب من قبل المعصومین علیهم السلام أو المنتخب بإذنهم و علی أساس الموازین المعیّنه من ناحیتهم هی فی الحقیقه إطاعه لهم.

والحاصل أنّ المحتملات فی «أُولِی الْأَمْرِ» فی الآیه الشریفه ثلاثه: الأوّل: أن یراد بأُولی الأمر الاُمراء و الحکّام مطلقا: اُمراء السّرایا، الحکّام، العلماء.

۱- صحیح مسلم، ج ۳، ص ۱۴۶۸، کتاب الإماره، الباب ۸، الحدیث ۱۸۳۸.

الثانی: خصوص الأئمّه المعصومین علیه السلام .

الثالث: من یکون له حقّ الحکم و الأمر شرعاً، فمن ثبت له هذا الحقّ وجب قهرا إطاعته فی ذلک، و إلّا لصار جعل الحقّ له لغوا و بلا فائده، و حقّ الأمر شرعاً لا ینحصر فی المعصوم بل یثبت مع الواسطه لکلّ من کان منصوباً من قبل المعصوم أو بالانتخاب الممضی شرعاً.

فعلی هذا فلا تشمل الآیه ولاه الجور و عمّالهم، فإنّ ولایتهم غیر مشروعه و ساقطهٌ عند اللّه و رسوله و لیس لهم حقّ الأمر لعدم اتّصافهم بشروط الولایه التی یأتی ذکرها إن شاء اللّه فلا تنعقد الإمامه لمن لم یتصّف بها.

شرائط الإمام والوالی

کما قلنا سابقا، أنّ الإمامه تتحقّق بالعقد و البیعه، و کما تعتبر فی المتعاقدین فی باب البیع و التجاره اُمور، مثل العقل و البلوغ و الاختیار و... کذلک تعتبر فی الإمامه بتناسب الحکم و الموضوع و بدون هذه الشرائط لا تنعقد الإمامه، و بتبعها لا یجوز التصرّفات و إعمال الولایه من الوالی و الإمام.

کلمات الفقهاء والعلماء فی شرائط الإمام والوالی

قال الماوردی: «وأمّا أهل الإمامه فالشروط المعتبره فیهم سبعهٌ:

أحدها: العداله علی شروطها الجامعه.

والثانی: العلم المؤدّی إلی الاجتهادِ فی النّوازل و الأحکام.

والثالث: سلامه الحواسّ من السمع و البصر و اللسان.

والرابع: سلامه الأعضاء من نقص یمنع عن استیفاء الحرکه و سرعه النّهوض.

والخامس: الرأی المفُضی إلی سیاسه الرّعیه و تدبیر المصالح.

السادس: الشجاعه الموءدّیه إلی حمایه البیضه و جهاد العدو.

والسابع: النسب و هو أن یکون من قریش لورود النصّ فیه و انعقاد الإجماع علیه»(۱).

قوله: العلم المودّی إلی الاجتهاد فی النوازل و الأحکام، یمکن أن یکون مراده من النوازل معرفه ماهیه نفس الحوادث و الوقائع و تشخیصها حتی یقدر علی تطبیق أحکامها علیها، و المراد بالأحکام نفس الأحکام و القوانین الکلّیه.

قال الشیخ الرئیس ابن سینا: «ثمّ یجب أن یفرُضَ السّانّ طاعه من یخلفه وأن لا یکون الاستخلاف إلّا من جهته أو بإجماع من أهل السّابقه علی من یصحّحُون علانیهً عند الجمهور أنّه مستقلّ بالسیاسه و أنّه أصیل العقل، حاصل عنده الأخلاق الشّریفه من الشّجاعه و العفّه و حسن التّدبیر، و أنّه عارف بالشریعه حتّی لا أعرَفَ منه، ... و یَسُنُّ علیهم أنّهم إذا افترقوا أو تنازعوا للهوی و المیل أو أجمعوا علی غیر

۱- الأحکام السلطانیه، ص۶.

مَن وجدوا الفضل فیه و الاستحقاق له فقد کفروا باللّه. و الاستخلاف بالنصّ أصوب فإنّ ذلک لا یؤدّی إلی التّشغّب و التّشاغب و الاختلاف. و یجب أن یکون السّان یَسُنُّ أیضاً فی الأخلاق و العادات سُنَناً یدعوا إلی العداله»(۱).

«السّان» بمعنی القائم بالإمامه و إجراء الأمر. المنجد: سنّ الأمیرُ رعیَّتهُ: أحسن سیاستها.

قال الفارابی: أن یکون حکیما، قویّ الجسم، قویّ العزیمه، جیّد الفهم، جیّد الحفظ، وافر الذّکاء، حسنَ العباده، محبّاً للعلم، یتحمّل المتاعب فی سبیله، غیر شِرّه فی اللّذات الجسدّیه، محبّاً للصدق، کریم النفس، عادلاً ینصفِ الناس حتّی من نفسه وأهله، شجاعاً مقداما... إنّ اجتماع کلّ هذه الصفات فی شخص واحد یکون نادراً، فإن اُتیح توفّرها فی إنسان کان هو الرئیس، و إلاّ فالرئیس کلّ من اجتمع فیه أکبر قدرٍ ممکنٍ من هذه الصفات.(۲).

قال العلاّمه الحلّی: یشترط فی الإمام اُمورُ: ۱ - أن یکون مکلّفا فإنّ غیره مولّی علیه... فکیف یلی أمر الاُمّه.

۲ - أن یکون مسلما لیراعی مصلحه المسلمین لیحصل الوثوق بقوله و یصحّ الرکون إلیه.

۱- الشفاء، ص ۴۵۱ طبعه اُخری ۵۶۳ و ۵۶۴ و ۵۶۶.

۲- نظام الحکم والإداره فی الإسلام، ص ۲۱۹.

۳ – أن یکون عادلاً.

۴ – أن یکون حُرّاً.

۵ – أن یکون ذکراً، لِیهاب و لیتمکّن من مخالطه الرجال.

۶ – أن یکون عالماً لیعرف الأحکام و یعلّم الناس.

۷ – أن یکون شجاعاً.

۸ – أن یکون ذا رأی و کفایه.

۹ – أن یکون صحیح السمع و البصر و المنطق، لیتمکّن من فصل الاُمور و هذه الشرائط غیر مختلف فیها.

۱۰ – أن یکون صحیح الأعضاء.

۱۱ – أن یکون من قریش، لقوله صلی الله علیه و آله وسلم : «الأئمّه من قریش»، و هو أظهر قولی الشافعیه و خالف فیه الجوینی.

۱۲ – أن یکون الأمام معصوماً عند الشیعه، لأنّ المقتضی لوجوب الإمامه ونصب الإمام جواز الخطأ علی الاُمّه المستلزم لاختلال النظام، فإنّ الضروره قاضیهٌ بأنّ الاجتماع مظنّه التنازع و التغالب.

۱۳ – أن یکون منصوصا علیه من اللّه تعالی أو من النبی صلی الله علیه و آله وسلم أو ممّن ثبتت إمامته بالنصّ منهما؛ لأنّ العصمه من الاُمور الخفیه التی لایمکن الاطّلاع علیها، فلو لم یکن منصوصاً علیه لزم تکلیف ما لایطاق.

۱۴ – أَن یکون أفضل أهل زمانه لیتحقّق التمییز عن غیره،

ولایجوز عندنا تقدیم المفضول علی الفاضل خلافاً لکثیر من العامّه؛ للعقل و النقل، فإنّ الضّروره قاضیهٌ بقبحه و أمّا النقل فقوله تعالی: «أَفَمَن یَهْدِی إِلَی الْحَقِّ أَحَقُّ أَن یُتَّبَعَ أَمْ مَن لاَ یَهِدِّی إِلاَّ أَن یُهْدَی فَمَا لَکُمْ کَیْفَ تَحْکُمُونَ»(۱) و الأفضلیّه تتحقّق بالعلم و الزهد والورع و شرف النّسب و الکرم و الشجاعه و غیر ذلک من الأخلاق الجمیله.

۱۵ - أن یکون منزّهاً عن القبائح، لدلاله العصمه علیه و لأنّه یکون مستحقّاً للإهانهِ و الإنکار علیه، فیسقط محلّه من قلوب العامّه فتبطل فائده نصبه.

۱۶ - و أن یکون مُنزّهاً من الدّناءه و الرذائل کاللعب و الأکل فی الأسواق، وکشف الرأس بین الناس و غیر ذلک ممّا یُسقِط مَحلَّه و یوهنِ مرتبَتهُ.

۱۷ - و أن یکون منزّهاً عن دناءه الآباء و عهرِ الأُمّهات، و قد خالفت العامّه فی ذلک کلّها»(۲).

هذه سبعه عشر شرطاً ذکرها العلاّمه الحلّی رحمه الله لانعقاد الإمامه، تسعه منها متّفق علیها بین أهل السنّه و الإمامیه، و ثمانیه منها مختلف فیها و عمدتها النصّ و العصمه، و انفردت الشیعه الإمامیه باعتبارهما فی الإمام الخاصّ.

۱- یونس، آیه ۳۵.

۲- التذکره للعلاّمه الحلّی، ج۱، ص۴۵۲ - ۴۵۳.

ولیعلم أن اعتبار بعض هذه الشرائط یرتبط بالإمام الخاصّ، و أمّا الإمام العامّ الغیر المنصوص لا یعتبر فیه بعض هذه الشرائط مثل العصمه و النصّ، فلذا قال العلّامه فی التذکره: «إنّما تنعقد الإمامه بالنصّ عندنا، و لا تنعقد بالبیعه خلافاً للعامّه بأسرهم»(۱).

قوله: «ولأنّه یکون محلاًّ للإهانه فیسقط محلّه من قلوب العامّه» الظاهر بقرینه العباره و المقابله هو غیر المعصوم. قوله: «وعَهرِ الاُمّهات» أی یعتبر أن یکون الإمام منزّها عن فجور الاُمّهات و الزّنا، و یکون من الأصلاب الشامخاتِ و الأرحام المطّهرات، لم تدنسِهُ الجاهلیه بأنجاسها و لم تُلبسهُ من مدلهمّاتِ ثیابها.

رأی المذاهب الأربعه فی شرائط الإمامه

فی الفقه علی المذاهب الأربعه: «اتّفق الأئمّه أی أئمّه المذاهب الأربعه أنّ الإمامه فرضٌ و أنّه لابدّ للمسلمین من إمام یقیم شعائر الدِّین و ینصف المظلومین من الظالمین... و اتّفقوا علی أنّ الإمام یشترط فیه:

أوّلاً: أن یکون مسلماً... فلا یصحّ تولیه الکافر علی المسلمین.

ثانیاً: أن یکون مکلّفاً، فلا تصحّ إمامه الصَبی، و لا مجنون بالإجماع و قد ورد فی الحدیث «نعوذ باللّه من إماره الصبیان».

۱- نفس المصدر.

ثالثاً: أن یکون حرّاً، لیتفرّغ للخدمه و یهابَ بخلاف العبد حیث إنّه مشغول بخدمه سیّده و لا هیبهَ له...

و رابعاً: أن یکون الإمام ذَکراً لیتفرّغ و یتمکّن من مخالطه الرّجال، فلا یصحّ ولایه امرأه؛ لما ورد فی الصحیح أن رسول اللّه صلی الله علیه و آله وسلم قال: لن یفلح قوم و لّوا أمرَهم امرأهً»(۱).

خامساً: أن یکون قرشیاً.

سادسا: أن یکون عدلاً، قال الشیخ عزّ الدین: إذا تعذّرت العداله فی الأئمّه والحکّام قدّمنا أقلّهم فسقا.

سابعاً: أن یکون عالماً، مجتهداً، لیعرف الأحکام، و یتفقّه فی الدین، فیعلّم الناسَ و لا یحتاج إلی استفتاء غیره.

ثامناً: أن یکون شجاعاً، و هی قوّه القلب عند الیأس، لینفرد بنفسه و یُدَبِّرِ الجیوش و یقهر الأعداء، و یفتح الحصون و یقف أمام أحداث الایّام و ما یحدث له من فتنٍ...

تاسعاً: أن یکون ذا رأی صائب، حتّی یتمکّن من سیاسه الرّعیه و تدبیر المصالح الدنیویه.

عاشراً: أن یکون سلیم السمع و البصر و النطق لیتأتّی منه فصل الاُمور و مباشره أحوال الرّعیه»(۲).

۱- صحیح البخاری، ج۳، ص۹۰، کتاب المغازی.

۲- الفقه علی المذاهب الأربعه، ج۵، ص۴۱۶ - ۴۱۷.

شرائط الإمامه المتّفق علیها عند الفریقین

أقول: کما قلنا، بعض شرائط الإمامه متّفق علیها بین الفریقین و بعضها مختلف فیها. أمّا ما اتّفق علیها اُمورٌ ستّه:

الأوّل العقل الکافی، لأنّ العقلاء بحسب طبعهم و فطرتهم لا یفوّضون اُمورهم المتعارفه إلی غیر العاقل، فکیف بالولایه التی هی سلطهٌ فی الأموال و النفوس والأعراض. مضافاً إلی أنّ المجنون رفع عنه القلم، و یکون مولّی علیه، و السّفیه محجورٌ علیه، و المولّی علیه لا یکون ولیّاً و قال اللّه تعالی: «وَلاَ تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَکُمُ الَّتِی جَعَلَ اللّه ُلَکُمْ قِیَاماً» فکیف بالنفوس و الأعراض.

قال أمیر المؤمنین علی علیه السلام : «یحتاج الإمام إلی قلب عَقُول، و لسانٍ قَوءولٍ وجنانٍ علی إقامه الحقّ صوءول»(۱).

قوله علیه السلام : «العقول»: کثیر التدّبر و الفهم.

و«القؤول»: حَسَن القول.

و«صَؤول»: کثیر الغلبه و القهر.

وفی روایه زید الشحّام عن أبی عبد اللّه صلی الله علیه و آله وسلم : «لا یکون السفیه إمام التّقی»(۲).

۱- الغرر والدّرر، ج۶، ص۴۷۲، الحدیث ۱۱۰۱۰.

۲- الکافی، ج۱، ص۱۷۵، کتاب الحجّه، باب طبقات الأنبیاء، الحدیث ۲.

الشرط الثانی المتّفق علیه: الإسلام و الإیمان، فلا یجعل الکافر ولیّاً علی المسلمین، و یدلّ علی ذلک من الکتاب العزیز آیات، فمنها قوله تعالی: «لَن یَجْعَلَ اللّه ُلِلْکَافِرِینَ عَلَی الْمُؤْمِنِینَ سَبِیلًا»(۱).

والولایه للکافر علی الناس من أقوی سبل السّلطنه المنفیّه بالآیه الشّریفه، و من الروایات ما عن النبی صلی الله علیه و آله وسلم : «الإسلام یعلو و لا یعلی علیه»(۲) الإسلام المعتبر فی الإمام و الوالی هو بالمعنی الأخصّ أی الإقرار و التسلیم لأُصول الدین باللسّان والاعتقاد القلبی و العمل بالأرکان، فلذا قیّد الإسلام بالإیمان. و معلوم أنّه لا ضمانه فی ولایه الکافر علی المسلمین لِرعایه مصالحهم و حصول الوثوق و الاعتماد بأقواله و أفعاله.

الشرّط الثالث المتّفق علیه: العداله، فلا ولایه للظّالم و الفاسق علی المسلمین، و یدلّ علی ذلک مضافاً إلی حکم العقل، الآیات و الروایات الکثیره الوارده من طرق الفریقین. فمن الآیات قوله تعالی: «وَإِذِ ابْتَلَی إِبْرَاهِیمَ رَبُّهُ بِکَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قَالَ إِنِّی جَاعِلُکَ لِلنَّاسِ إِمَاماً قَالَ وَمِنْ ذُرِّیَتِی قَالَ لَا یَنَالُ عَهْدِی الظَّالِمِینَ»(۳).

۱- النساء، آیه ۱۴۱.

۲- من لا یحضره الفقیه، ج۴، ص۳۳۴، باب میراث أهل الملل، الحدیث ۵۷۱۹.

۳- البقره، آیه ۱۲۴.

فی مقاییسِ اللغه: «العهد أصله الاحتفاظ بالشیء، و العهد ممّا ینبغی الاحتفاظ به»(۱).

قال الراغب: «العهد حفظ الشیء و مُراعاتُهُ حالاً بعد حالٍ، و سُمّی الموثقِ الذی یلزم مراعاتهُ عهداً»(۲).

العهد کما تری فی معجم ابن فارس و مفردات الراغب بمعنی الحفظ و الرعایه حالاً بعد حال، و سمّی العهد موثقاً أی میثاقاً المعاهده(۳).

وأُطلق فی هذه الآیه الشریفه العهد علی الإمامه إشعاراً بأنّ الإمامه من الاُمور المهمّه التی تجب حفظها و رعایتها دائماً، و المیثاق بین اللّه و عبده الممتحن، و بما أنّها عهد إلهی لا ینال الظالمین و الفاسقین، و تناسب الحکم و الموضوع یقتضی أن یکون هذا المنصب الإلهی للعادل فقط.

والظلم کما فی أقرب الموارد: «وضع الشیء فی غیر موضعه، و ظلمَ فلاناً: جارَ علیه»(۴) فکلّ ما یخالف الحقّ فهو ظلم و جور.

فی تفسیر الکاشف: «واستدلّ الشیعه الإمامیه بقوله تعالی: «لَایَنَالُ عَهْدِی الظَّالِمِینَ» علی وجوب العصمه للنبی و الوصی، و

۱- معجم مقاییس اللغه، ج۴، باب العین والهاء، ص۱۶۷.

۲- المفردات، ص۳۶۳.

۳- صحاح اللغه، ج۴، ص۱۵۶۳.

۴- أقرب الموارد، ج۲، ص۷۳۱.

وجه الدلاله أنّ اللّه قد بيّن صراحه أنّه لا يعهد بالإمامه إلى ظالم، و الظالم من أرتكب معصيه فى حياته مهما كان نوعها، حتّى و لو تاب بعدها، حيث يصدق عليه هذا الاسم، و لو آنا ما، و مَن صَدَقَ عليه كذلك فلن يكون إماماً»(۱).

أقول: إذا استفيد من هذه الآيه اعتبار عصمه الإمام فى الإمامه، فبطريق أولى يستفاد منها اشتراط العداله فيها.

إن قلت: من تلبّس فى زمان بالظلم أو الفسق و آمن بعده أو تاب لا يصدق حين تصدّى الإمامه أنّه ظالم و فاسقٌ؟

قلت: إن التزمنا فى الاُصول أنّ المشتقّ مجازٌ فيما انقضى عنه المبدأ و حقيقه فى المتلبّس بالمبدأ حال النّسبه، و لكن كما حُقّق فى الاُصول «أنّ الأوصاف العنوانيه التى توءخذ فى موضوعات الأحكام على أقسامٍ ثلاثه، ثانيها أن يكون لأجل الإشاره إلى علّيه المبدأ للحكم مع كفايه مجرّد صحّه جرى المشتقّ عليه و لو فيما مضى.

وقد يكون أخذ العنوان مثل الظالم إشاره إلى علّيه المبدأ حدوثاً و بقاءً للحكم ولو تلبّس الذات بالمبدأ آنا ما مع فرض صحّه كون حمل المشتقّ على الذات و لو فى زمن الماضى علّه تامّه للحكم.

و بعباره اُخرى العلّه لِتَرتب الحكم فى مثل عدم نيل الإمامه إلى الظالم هى صرف وجود المبدأ و مجرّد اتّصاف الذّات بها و لو فى زمن

۱- تفسير الكاشف، ج۱، ص۱۹۸، المطبوع فى بيروت.

ما و إن انقضی المبدأ وزال بعد ذلک عن الذات، و فی الحقیقه هذا من قبیل الحکمه للحکم یعنی التلبّس بالمبدأ أعنی الظلم و لو فی زمان ما، یوجب جعل الحکم إلی الأبد و لو انقضی المبدأ.

قال المحقّق الخراسانی فی بیان القرینه لهذا التوجیه: «فإنّ الآیه الشریفه فی بیان جلاله قدر الإمامه و الخلافه و عظم خطرها و رفعه محلّها، و أنّ لها خصوصیهً من بین المناصب الإلهیه، و من المعلوم أنّ المناسب لذلک هو أن لا یکون المتقمّصَ بها متلبّساً بالظّلم أصلاً، کما لا یخفی... فیکون معنی الآیه - و اللّه العالم - من کان ظالماً و لو آناً فی الزمان السابق لاینال عهدی أبداً»(۱).

قال الجصّاص: «إنّ قوله معترض: «الحکم یدور مدار وجود الموضوع»، لیس ضابطا کلّیاً، بل الأحکام علی قسمین: قسم کذلک، و آخر یکفی فیه اتّصاف الموضوع بالوصف و العنوان آنا ما و لحظه خاصّه، و إن انتفی بعد الاتّصاف، فقوله «الخمر حرام» أو «فی السائمه زکاه» من قبیل القسم الأوّل، و أمّا قوله: «الزانی یحدّ» و «السارق یقطع» فالمراد منه أنّ الإنسان المتعلّق لهما یکون محکوماً بهما وإن زال العنوان و تاب السارق و الزّانی، و مثله، «المستطیع یجب علیه الحجّ» فالحکم ثابت و إن زالت عنه الاستطاعه تقصیراً لا عن قصور»(۲).

۱- کفایه الأُصول، ج۱، بحث المشتقّ، ص۷۶-۷۴.

۲- تفسیر الأحکام للجصّاص من علماء العامّه، ج۱، ص۷۲.

وروی هشام ابن سالم عن أبی عبد اللّه الصادق علیه السلام : «الأنبیاء و المرسلون علی أربع طبقات... و قد کان إبراهیم نبیّاً و لیس بإمام حتّی قال اللّه: «إِنِّی جَاعِلُکَ لِلنَّاسِ إِمَاماً قَالَ وَمِنْ ذُرِّیَتِی قَالَ لَا یَنَالُ عَهْدِی الظَّالِمِینَ» من عبد صنماً أو وثنا لا یکون إماماً»(۱).

الظّلم کما نقل عن أهل اللغه: التعدّی عن الحقّ. و الشّرک باللّه بعباده الصنم والوثن من أعظم مصادیق الظّلم باللّه و بالنّفس.

قال محیی الدّین: «ومن العجب أن یجوّز الشافعی و نُظرائه إمامه الفاسق و من لا یُوءتمَن علی حسبه کیف یصحّ أن یوتمن علی قنطار دَین؟»(۲).

فی تحف العقول عن الصّادق علیه السلام : «فوجه الحلال من الولایه ولایه الولی العادل الذی أمر اللّه بمعرفته و ولایته و العمل له فی ولایته، و ولایه ولاته، و ولاه ولاته بجهه ما أمر اللّه به الوالی العادل، فإذا صار الوالی ولیّ عدل بهذه الجهه فالولایه له والعمل معه و معونته و تقویته حلال محلّل و حلالٌ الکسب معهم... و أمّا وجه الحرام من الولایه فولایه الوالی الجائر و ولایه ولاته... و العمل لهم و الکسب معهم بجهه الولایه لهم حرامٌ و محرّمٌ، معذّب مَن فعل ذلک علی قلیل من فعله أو کثیرٍ...»(۳).

۱- الأُصول من الکافی، ص۱۷۴ و ۱۷۵، باب طبقات الأنبیاء، الحدیث ۲.

۲- المنقول عن تفسیر القرطبی لمحمّد علی الصّابونی، ج۱۶، ص۳۱۲.

۳- تحف العقول، ص۳۳۲.

الرابع من شروط الإمامه المتّفق علیها بین الفریقین: العلم و الاجتهاد الفقاهه، فإمامه الجاهل بالأحکام أو المقلّد لها غیر جائزه و یدلّ علی ذلک - مضافا إلی حکم العقل و بناء العقلاء علی اشتراط العلم و الاجتهاد فی الأحکام - الآیات و الروایات الوارده من طریق الفریقین.

أمّا الآیات فمنها قوله تعالی: «أَفَمَن یَهْدِی إِلَی الْحَقِّ أَحَقُّ أَن یُتَّبَعَ أَمْ مَن لاَ یَهِدِّی إِلاَّ أَن یُهْدَی فَمَا لَکُمْ کَیْفَ تَحْکُمُونَ»(۱) الآیه جیء بها فی عداد الآیات الدالّه علی أحقّیه تبعیه اللّه فی قبال عباده الأصنام، و الهدایه کما قال بعض المفسّرین بمعنی الإیصال إلی المطلوب و هو خاصّ باللّه تعالی و یمکن أن یستفاد من إطلاق الآیه کما استفاد الإمام علی علیه السلام (۲)، أنّ تبعیه الإمام الذی یهتدی بنفسه فی أحکام اللّه و لا یحتاج إلی التقلید و التعلّم من الغیر أحقّ بالاتّباع من غیره.

ومنها قوله - تعالی - «وَقَالَ لَهُمْ نَبِیُّهُمْ إِنَّ اللّه َقَدْ بَعَثَ لَکُمْ طَالُوتَ مَلِکاً قَالُوا أَنَّی یَکُونُ لَهُ الْمُلْکُ عَلَیْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْکِ مِنْهُ وَلَمْ یُؤْتَ سَعَهً مِّنَ الْمَالِ قَالَ إِنَّ اللّه َاصْطَفَاهُ عَلَیْکُمْ وَزَادَهُ بَسْطَهً فِی الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ وَاللّه ُیُؤْتِی مُلْکَهُ مَن یَشَاءُ وَاللّه ُوَاسِعٌ عَلِیمٌ»(۳) إنّ بنی إسرائیل قالوا لنبیّهم یوشع أو شمعون: ابعث لنا ملکا نقاتل معه فی

۱- یونس، آیه ۳۵.

۲- کتاب سلیم بن قیس، ص۱۱۸.

۳- البقره، آیه ۲۴۷-۲۴۶.

سبیل اللّه، فلمّا تولّی أکثرهم عن القتال قال لهم نبیّهم: إنّ اللّه بعث لکم طالوت ملکاً فاعترضوا فی ملکه علیهم بعدم سعته فی المال فقال علیه السلام : ملاک الملک والسلطنه قوّه الجسم و الاتّساع فی العلم لا المال، فیستفاد من الآیه أنّ ملاک الولایه والسلطنه و الملک هو العلم الوافی و الفقاهه لتشخیص الحوادث و النوازل وأحکامها.

أمّا الروایات الدالّه علی اعتبار الفقاهه و الأعلمیه فمنها: ما فی نهج البلاغه عن علی علیه السلام «أیّها الناس إنّ أحقّ الناس بهذا الأمر أقواهم علیه و أعلمهم بأمر اللّه، فَإنّ شَغبَ شاغبُ استعتب، فإنّ أبی قُوتِلَ»(۱).

قوله علیه السلام : «شغب» أی هیّج الفساد. «استعتب» أی طلب فیه الرضا بالحقّ. کلمهُ أحقّ فی قوله علیه السلام «أحقّ الناس» منسلخٌ عن معنی التفضیل و هو أفعل الوصفی التعیینی، یعنی لا یکون غیر الأعلم بأمر اللّه ذا حقّ لتصدّی الولایه و الحکومه.

ومن الروایات: ما فی کتاب سلیم بن قیس عن أمیر المؤمنین علیه السلام : أفینبغی أن یکون الخلیفه علی الاُمّه إلّا أعلمهم بکتاب اللّه و سنّه نبیّه(۲)، و قد قال اللّه: «أَفَمَن یَهْدِی إِلَی الْحَقِّ أَحَقُّ أَن یُتَّبَعَ أَمْ مَن لاَ یَهِدِّی إِلاَّ أَن یُهْدَی»(۳).

۱- نهج البلاغه، فیض، ص۵۰۸؛ عبده، ج۲، ص۱۰۴، الخطبه ۱۷۳؛ صبحی صالح، ص۲۴۷.

۲- کتاب سلیم بن قیس، ص۱۱۸.

۳- یونس، آیه ۳۵.

وقال: «وزاده بسطه فی العلم و الجسم»(۱) و قال:«أو إثاره من علم»(۲) الإثاره فی کلمات اللغویین و المفسّرین بمعنی الروایه و العلامه و ما بقی من شیء. و فی الحدیث عن الإمام الباقر علیه السلام : «أو إثاره من علم» إنّما عنی بذلک علم أوصیاء الأنبیاء»(۳).

وما رواه البرقی فی المحاسن عن رسول اللّه صلی الله علیه و آله وسلم قال: «مَن أمَّ قوماً و فیهم أعلم منه أو أفقه منه لم یزل أمرهم فی سفالٍ إلی یوم القیامه»(۴).

الشرط الخامس المتّفق علیه: القوّه و حسن الولایه.

أبو جعفر الباقر علیه السلام قال: قال رسول اللّه صلی الله علیه و آله وسلم : «لا تصلح الإمامه إلّا لرجل فیه ثلاث خصالٍ: ورعٌ یحجزه عن معاصی اللّه، و حلمٌ یملک به غضبه، و حسن الولایه علی من یلی حتّی یکون لهم کالوالد الرّحیم»(۵).

وقال أمیر المؤمنین علی علیه السلام : «أیّها الناس،إنّ أحقّ الناس بهذا الأمر أقواهم علیه...»(۶). حسن الولایه فی الروایه الاُولی یشمل الحلم

۱- البقره، آیه ۲۴۷.

۲- الأحقاف، آیه ۴.

۳- نور الثقلین، ج۵، ص .

۴- المحاسن، ج۱، ص۹۳، الباب ۱۸ من کتاب عقاب الأعمال، الحدیث ۴۹.

۵- الاُصول من الکافی، ج۱، ص۴۹۷، کتاب الحجّه، الحدیث ۸.

۶- نهج البلاغه، فیض، ص۵۸۸؛ عبده، ج۲، ص۱۰۴؛ صبحی صالح، ص۲۴۷، الخطبه ۱۷۳.

و التدبیر و السیاسه ورعایه حقوق الناس، و القوّه فی الروایه الثانیه بمعنی الشجاعه و القدره الروحیه والبدنیه و الإراده و التصمیم و....

الشرط السادس المتّفق علیه فی الإمام: الذکوریه.

قال العلاّمه الحلّی فی عداد شرائط الإمام «أن یکون ذکراً لیهابَ و لیتمکّن من مخالطه الرّجال»(۱)

وفی الفقه علی المذاهب الأربعه: «اتّفقوا علی أنّ الإمام یشترط فیه أن یکون مسلماً،مکلّفا، حرّاً، ذکراً...»(۲).

فَلنذکر الآیات و الروایات فی اعتبار الذکوره فی الإمام، فمنها قوله تعالی: «الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَی النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللّه ُبَعْضَ هُمْ عَلَی بَعْضٍ وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ»(۳).

قال الطبرسی: «یقال رجلٌ قیّم و قیّام و قوّام. و هذا بناءٌ للمبالغه و التکثیر. قیّمون علی النساء، مسلّطون علیهنّ فی التدبیر و التأدیب و الریاضه و التّعلیم»(۴).

أقول: «القوّام» صیغه المبالغه بمعنی القائم بنفسه المقیم لغیره بقیمومه اللّه تعالی، مثل الطّهور الذی هو طاهر بنفسه و مطهّرٌ لغیره، و الرجال قیّمون علی النساء و یدبّرون اُمورهنّ، وَ قوله سبحانه:

۱- التذکره، ص۴۵۲.

۲- الفقه علی المذاهب الأربعه، ج۵، ص۴۱۶، یبحث شروط الإمامه.

۳- النساء، آیه ۳۴.

۴- مجمع البیان، ج۲، ص۴۳.

«فَضَّلَ اللّه» یعنی جعل الفضیله للرجال بعضهم علی بعض و علی النساء. و هی الفضیله التکوینّیه فی القوی و العقل و التدّبیر، و هذه الفضیله أوجبت القیمومه و جعل اختیار المال و إنفاقه لهم. و بمناسبه الحکم والموضوع فی الموارد التی یحتاج فیها إلی القیومه فالرجال قوّامون علی النساء.

قال فخر الدین الطّریحی: «أی لهم علیهنّ قیام الولاء و السیاسه، و عُلّل ذلک بأمرین: أحدهما و هو موهوبی للّه و هو أنّ اللّه فضّل الرّجال علیهنّ بأُمور کثیره من کمال العقل و حسن التدبیر و تزاید القوّه فی الأعمال و الطاعات، و لذلک خُصّوا بالنبوّه و الإمامه و الولایه و إقامه الشعائر و الجهاد و قبول شهادتهم فی کلّ الأُمور ومزید النّصیب فی الإرث و غیر ذلک، و ثانیهما کسبیٌّ و هو أنّهم ینفقون علیهنّ ویعطونهنّ المهور، مع أن فائده النکاح مشترکه بینهما»(۱).

العباره کما تری تعطی أن القیمومه جعل تکوینی و بتبعه جُعل اختیار المال والإنفاق و إعطاء المهر بید الرجال تشریعاً.

قال الفاضل الجواد الکاظمی فی المسالک: «الرجال قوّامون علی النساء» قیّمون علیهنّ فی التدبیر کقیام الولاه علی رعیتهم و علّل تعالی ذلک بأمرین: موهبیٌّ أشار إلیه بقوله «بِمَا فَضَّلَ اللّه» أی بسبب

۱- مجمع البحرین، ص۴۸۶.

تفضیله «بعضهم علی بعض» أی الرجال علی النساء، و ذلک بالعلم و العقل و حسن الرأی و التدبیر و العزم و مزید القوّه فی الأعمال و الطاعات و الفروسیه و الرّمی، و أنّ منهم الأنبیاء و الأئمّه و العلماء، و فیهم الإمامه الکبری و هی الخلافه، و الصغری و هی الاقتداء بهم فی الصّلاه، و أنّهم أهل الجهاد و الأذان و الخطبه، إلی غیر ذلک ممّا أوجب الفَضل علیهنّ»(۱).

قال فی الکشّاف: «وفیه دلیلٌ علی أنّ الولایه إنّما یستحقّ بالفضل لا بالتغلیب و الاستطاله و القهر»(۲).

و قال العلاّمه الطباطبائی: «الحکم القوّامیه مجعول لقبیل الرجال علی قبیل الرّجال فی الجهات العامّه التی ترتبط بها حیاه القبیلَتین جمیعاً. فالجهات العامّه التی ترتبط بفضل الرجال کجهتی الحکومه و القضاء مثلاً اللّتین یتوقّف علیها حیاه المجتمع و إنّما یقومان بالتعقّل الذی هو فی الرجال بالطبع أزید منه فی النساء. و کذا الدفاع الحربی الذی یرتبط بالشدّه و قوّه التعقّل، کلّ ذلک ممّا یقوم به الرّجال علی النساء، و علی هذا فقوله: «الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَی النِّسَاءِ» ذو إطلاق تامّ(۳).

و من الآیات: «وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِی عَلَیْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَلِلرِّجَالِ عَلَیْهِنَّ

۱- مسالک الأفهام، ج۳، ص۲۵۷.

۲- الکشّاف، ج۱، ص۵۰۵.

۳- المیزان، ج۴، ص۳۴۳؛ طبعه اُخری، ج۴، ص۳۶۵.

دَرَجَهٌ وَاللّه ُعَزِیزٌ حَکِیمٌ»(۱) قال محمّد الجواد مغنیه: اختلف العلماء و المفسرّون فی المراد من هذه الدّرجه التی امتاز بها الرّجل علی المرأه فقیل: هی العقل و الدین، و قیل: هی المیراث. و قیل: هی السیاده أی أنّ علیها أن تسمع من الرجال و تطیع و من الطّریف أنّ بعضهم فسّر الدرجه باللحیه کما جاء فی أحکام القرآن للقاضی أبی بکر الأندلسی»(۲).

و منها قوله تعالی: «أَوَ مَن یُنَشَّأُ فِی الْحِلْیَهِ وَهُوَ فِی الْخِصَامِ غَیْرُ مُبِینٍ»(۳) جعل المشرکون الملائکه الذین هم عباد الرحمان اناثا، و قالوا هم بنات اللّه و جعلوا لأنفسهم البنین فأنکر اللّه علیهم بهذه الآیه التی تحکی عن طبیعه المرأه و أنّها ظریفه الإحساس و میّاله إلی الزینه و لاتقدر علی المنطق الفصیح فی مقام المخاصمه و فی إقامه الحجّه ضعیفه، و من مناصب الإمام الولایه و القضاوه و هما یحتاجان إلی قوّه التفکّر و الاستدلال القوی فی اثبات الحقّ.

ومنها أیضاً قوله تعالی: «وَقَرْنَ فِی بُیُوتِکُنَّ وَلاَ تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِیَّهِ الْأُولَی...»(۴) أمر اللّه تعالی النساء بالقرار فی بیوتهنّ، و التبرّج الظهور للناس کظهور البروج لناظریها. و تصدّی الولایه و

۱- البقره، آیه ۲۲۸.

۲- تفسیر الکاشف، ج ، ص۳۴۳.

۳- الزخرف، آیه ۱۸.

۴- الأحزاب، آیه ۳۳.

القضـاوه الـذّين هما من شؤون الإمامه تحتاجان إلى الخروج من البيت و الظهور عنـد عامّه الناس و التكلّم و إلقاء الخطابه معهم، والمرأه ممنوعه منها.

و أمّا الروايات: فمنها ما فى البخارى بسـندها عن أبى بكر، قال: لقد نفعنى اللّه بكلمه سـمعتها من رسول اللّه صـلى الله عليه و آله وسلم أيّام الجمل بعد ما كدت أن ألحَقَ بأصحاب الجمل فأُقاتل معهم، قال: لمّا بلغ رسول اللّه صلى الله عليه و آله وسلم أنّ أهل فارس قد ملكوا عليهم بنتَ كسرى قال: «لن يفلحَ قومٌ وَ لَّوا أمرَهُم امرأهً»۱(۱) كانت قياده جيش حرب الجمل مع عائشه و كانت على جمل.

وفى كتاب أمير المؤمنين على عليه السـلام إلى ابنه الحسن عليه السـلام : «وإيّاك و مشاوره النساء فإنّ رأيهنّ إلى أفنٍ، و عزمهنّ إلى وهن، و اكفُف عليهنّ من أبصـارهنّ بحجابـك إيّـاهنّ فإنّ شـدّه الحجاب أبقى عليهنّ... و إن اسـتطعت أن لا يعرفن غيرك فافعـل، و لاـ تملك المرأه من أمرها ما جاوز نفسـها، فإنّ المرأه ريحانه و ليست بقهرمانه، و لاتعـدُ بكرامتها نفسـها...»(۲) الأفن: النّقص، و الوهن: الضعف، القهرمان الذى يحكم فى الاُمور و يتصرّف فيها بأمره.

فهذه الآيات و الروايات بإطلاقها و صراحتها تدلّ على عدم

۱- صحيح البخارى، ج۳، ص۹۰، كتاب المغازى.

۲- نهج البلاغه، الكتاب ۳۱، فيض الإسلام، ص۹۳۸؛ صبحى، ص۴۰۵؛ عبده، ج۳، ص۶۳.

تناسب الإمامه بشعبها و منها الولايه و القضاوه مع طباع المرأه.

قد ذكرنا إلى هنا ستّه شروط للإمام الوالى، و هى متّفق عليها بين الشيعه الإماميه و إخواننا أهل السنّه، و بقى اُمور وقع البحث و الخلاف فى اعتبارها و هى طهاره المولد، عدم البخل و الطمع، البلوغ، سلامه الأعضاء و الحواسّ، الحرّيه، القرشيّه، العصمه و كون الإمام منصوصاً عليه بالنصّ.

الشرط السابع للإمام: طهاره المولد.

وأمّا طهاره المولد فلم يتعرّض ظاهراً علماء أهل السنّه اعتبار هذا الشرط وتعرّض له أصحابنا الإماميه فى باب شروط القاضى و كذا فى المفتى.

قال صاحب الجواهر تبعاً للمحقّق فى الشرايع: «وكذا لا ينعقد القضاء لولد الزنا بناء على كفره... أمّا على غيره فالعمده الإجماع المحكى و فحوى ما دلّ على المنع من إمامته و شهادته إن كان قلنا به موءيّداً بنفر طباع الناس منه»(۱).

توضيح العباره: بناء على كفر ولد الزنا لا كلام فى عدم انعقاد إمامته، و أمّا بناء على عدم كفره إن وجد الدليل على المنع من إمامه ولد الزنا فى الصلاه و عدم شهادته و قلنا بمنع إمامته فى الصلاه، فالدليل على عدم صحّه قضاوته، الإجماع المحكى و الأولويه و يوءيّد

۱- جواهر الكلام، ج۱۳، ص۴۰.

ذلک تنفّر طباع الناس من قضاوه ولد الزنا.

أقول: یدلّ علی عدم انعقاد الإمامه لولد الزنا مضافاً إلی أصل عدم الولایه اُمور:

الأوّل فحوی ما دلّ علی اشتراط طهاره المولد فی إمام الجماعه و عدم قبول شهاده ولد الزنا.

الثانی: الأخبار الظاهره فی النجاسه الباطنیه و القذاره المعنویه لولد الزنا فلا یصحّ للإمامه.

الثالث: ما دلّ علی عدم الخیر فیه، قال زراره سمعت أبا جعفر علیه السلام یقول: «لا خیر فی ولد الزّنا»(۱).

یستفاد من جمیع ذلک تنفّر طباع الناس عن ولد الزّنا فلا یناسب منصب الإمامه و القضاء و الولایه له، و ینبغی أن یکون الإمام منزّهاً عن کلّ ما یوجب تنفّر الطباع و رغبتهم عنه.

قال المحقّق الطوسی: یجب فی النّبی العصمه... و عدم السّهو و کلّما یَنفَّر عنه من دناءه الآباء و عهر الاُمّهات و الفحشاء و الزّنا و الفظاعه الخشونه(۲).

أقول: ملاک عدم ما یوجب تنفّر طباع الناس فی النّبی و الإمام واحد و لا اختصاص له بمنصب النبوّه لأنّه أمر عقلی.

۱- بحار الأنوار، ج۵، ص۲۸۵، باب ولد الزّنا، الحدیث ۶.

۲- تجرید الاعتقاد المقصد الرابع فی النبوّه، المسأله الثالثه.

الشرط الثامن: أن لا يكون الإمام من أهل البخل و الطمع و المصانعه.

لم يتعرّض لهذا الشرط إخواننا أهل السنّه و لعلّهم اكتفوا منها باشتراط صفه العداله، فنتعرض لبيان اعتباره و الدليل عليه فنقول: بما أنّ الوالى مسلّطٌ على أعراض المسلمين و أموالهم فينبغى له رعايه مصالح المسلمين و استيفاء حقوقهم، والبخل لأنّه «عارٌ و جامع لمساوئ العيوب و زمام يقاد به إلى كلّ سوء و لكونه من شرّ خصال الرجال»(۱) يمنع عن صرف المال فى مصالح المجتمع، و كذا الطمع يوجب الجور على الناس و حرص الوالى فى نهب أموالهم و ذخائرهم، و المصانعه تمنع عن إقامه الحقّ و الاستقلال فى الرأى و هذه الصفات الذميمه تضرّ بعداله الإمام و توجب فسقه و عزله عن الإمامه و عدم نفوذ رأيه.

قال على عليه السلام : «قد علمتم أنّه لا ينبغى أن يكون الوالى على الفروج و الدماء والمغانم و الأحكام و إمامه المسلمين البخيل فتكون فى أموالهم نهمتُه، و لا الجاهل فيُضلهم بجهله، و لا المرتشى فى الحكم فيذهب بالحقوق...»(۲).

النَّهمه بفتح النون و سكون الهاء إفراط الشهوه و المبالغه فى

۱- نهج البلاغه، كلمات القصار الرقم ۳، ص۲۳۴ و ۳۷۸.

۲- نهج البلاغه، الخطبه ۱۳۱، فيض الإسلام، ص۴۰۷؛ عبده، ج۲، ص۱۹؛ صبحى صالح، ص۱۸۹.

الحرص و الطمع وفی نهـج البلاـغه عن علی علیه السـلام : «لاـ یقیم أمر اللّه – سـبحانه – إلاّـ مَن لاـ یصـانع و لا یضارع و لا یتّبع المطامع»(۱) الأـمر بمعنی الولایه و لا یصانع أی لا یواری فی الحقّ ولا یـداهن فی إقامته و لا یضارع أی لا یشابه المبطلین؛ یعنی ینبغی أن یکون الإمام الوالی مستقلاًّ فی رأیه و نظره و لا یشابه نفسه مثل عوام الناس و لا یقع تحت تأثیر العواطف و الروابط فی إجراء القوانین لإحقاق حقوق الناس.

الشـرط التـاسع: البلوغ لم یتعرّض الإمامیه اعتبار البلوغ فی الإمام و لعلّ وجه عـدم ذکره عنـدهم عـدم اعتبارها فی الإمام بالمعنی الخـاصّ أی المعصوم علیه السـلام فقط، أمّا اشتراطها فی الإمام بالمعنی الأعمّ فلا محیص عنـدهم عن الالتزام بها، کما التزموا بها فی القاضی و المفتی الذی یراد تقلیده.

والصبی لعدم اسـتقلاله و کونه مرفوعاً عنه القلم و مسـلوباً عنه العباره؛ أی لا اعتبار بها و هو مولّی علیه بحکم الشّـرع، فلا یصـلح للإمامه و لا القضاء، و إن حصلت له سائر الشرائط المعتبره، و عند الشکّ فی جواز انعقاد الإمامه معه یرجع إلی أصل العدم؛ لأنّ الأصل کما مرّ فی أوّل البحث عدم ولایه أحد علی أحد إلاّ ما خرج بالدلیل.

۱- نهج البلاغه، الحکمه ۱۱۰، فیض، ص۱۳۷؛ عبده، ج۳، ص۱۷۶؛ صبحی صالح، ص۴۸۸.

وفی نهج البلاغه للإمام علی علیه السلام : «یأتی علی الناس زمان لایقرَّبُ فیه إلّا الماحل، و لا یُظَّرف فیه إلّا الفاجر، و لا یضعّف إلّا المنصف، یعدّون الصدقه فیه غرما، و صله الرحم مَنّاً، و العباده إستطاله علی الناس، فعند ذلک یکون السلطان بمشوره النساء و إماره الصبیان و تدبیر الخصیان»(۱).

قوله علیه السلام : الماحل بمعنی الساعی فی الناس بالوشایه و النّمامه و مَحلَّ إلی الأمیر أی سعی إلیه. و لا یظرف أی لا یعدُّ ذکیاً و الاستطاله التفوّق علی الناس والتزاید علیهم فی الفضل و السلطنه علیهم. و السلطان: الحجّه و سُمّی المَلِک بذلک؛ لأنّه به تقام الحجّه و الحقوق وله السلطنه علی الناس.

عدم اشتراط البلوغ فی الأنبیاء والأئمّه المعصومین

قال اللّه تبارک و تعالی: «یَا یَحْیَی خُذِ الْکِتَابَ بِقُوَّهٍ وَآتَیْنَاهُ الْحُکْمَ صَبِیّاً * وَحَنَاناً مِن لَّدُنَّا وَزَکَاهً وَکَانَ تَقِیّاً»(۲).

قال الإمام الفخر الرازی: اعلم أنّ اللّه تعالی وصف یحیی فی هذه الآیات بصفات تسع: الصفه الأُولی کونه مخاطباً من اللّه تعالی بقوله: «یَا یَحْیَی خُذِ الْکِتَابَ بِقُوَّهٍ» الکتاب المذکور یحتمل أن یکون هو

۱- نهج البلاغه، الحکمه ۱۰۲، فیض، ۱۱۳۲؛ عبده، ج۳، ص۱۷۳؛ صبحی، ص۴۸۵.

۲- مریم، آیه ۱۳-۱۲.

التوراه. قوله بقوّه، المراد منه الِجد والصبر على القيام بأمر النبوّه.

الصفه الثانيه: قوله تعالى: «وَآتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيّاً» اعلم أن فى الحكم أقوالاً:

الأوّل: إنّه الحكمه، و هو الفهم فى التوراه و الفقه فى الدين.

والثانى: إنّه العقل، روى أنّه قال: ما للعب خُلقنا.

والثالث: إنّه النبوّه، فإنّ اللّه أحكم عقله فى صباه و أوحى إليه و ذلك؛ لأنّ اللّه تعالى بعث يحيى و عيسى عليهماالسلام و هما صبيان، و الأقرب حمله على النبوّه لوجهين:

الأوّل: أنّ اللّه تعالى ذكر فى هذه الآيه صفات شرفه و منقبته، و معلوم أنّ النبوّه أشرف صفات الإنسان فذكرها فى معرض المدح أولى من ذكر غيرها.

الثانى: أنّ الحكم «وَآتَيْنَاهُ الْحُكْمَ» هو ما يصلح لأن يحكم به على غيره و لغيره على الإطلاق، و ذلك لا يكون إلّا بالنبوّه.

فَإن قيل: كيف يعقل حصول العقل و الفطنه و النبوّه حال الصبا؟ قلنا: هذا السائل إمّا أن يمنع من خرق العاده أو لا يمنع منه، فإن منع فقد سدّ باب النبوّات، وإن لم يمنع فقد زال هذا الاستبعاد، فإنّه ليس استبعاد صيروره الصّبى عاقلاً أشدّ من استبعاد انشقاق القمر و انفلاق البحر. انتهى كلامه(۱).

۱- التفسير الكبير، ج ۲۱، ص ۱۹۱ و ۱۹۲.

استدلّ الإمام الفخر الرازی لإعطاء منصب النبوّه لیحیی علیه السلام فی حال الصباوه بوجهین، و قال فی بیان الوجه الثانی: الحکم الذی آتاه اللّه لیحیی بن زکریّا هو النبوّه؛ لأنّ الحکم ما یصلح للاحتجاج به علی الغیر و له علی الإطلاق، و قال فی جواب استبعاد المعترض لحصول العقل و الفطانه و النبوّه للصبی: إنّ هذا من قبیل خوارق العادات فی المعجزات، و لیس بأشدّ من شقّ القمر للنبی صلی الله علیه و آله وسلم ، و انفلاق البحر لموسی علیه السلام .

قال الفخر الرازی: قوله تعالی «کَیْفَ نُکَلِّمُ مَن کَانَ فِی الْمَهْدِ صَبِیّاً * قَالَ إِنِّی عَبْدُ اللّه ِ آتَانِیَ الْکِتَابَ وَجَعَلَنِی نَبِیّاً * وَجَعَلَنِی مُبَارَکاً أَیْنَ مَا کُنتُ»(۱) الآیه.

«کَانَ فِی الْمَهْدِ» بمعنی حصل و وجد. قوله تعالی: «آتَانِیَ الْکِتَابَ» و فیه مسائل:

المسأله الاُولی: اختلف الناس فیه، فالجمهور علی أنّه قال هذا الکلام حال صغره، أمّا الأوّلون فلهم قولان:

أحدهما: أنّه کان فی ذلک الصغر نبیّاً.

والثانی: لمّا بلغ أربعین سنه بعثه اللّه نبیّاً.

و قال الأوّلون: إنّه لا امتناع فی کونه نبیّاً فی ذلک الوقت و قوله: «آتَانِیَ الْکِتَابَ»یدلّ علی کونه عیسی بن مریم علیهماالسلام نبیّاً فی ذلک

۱- مریم، آیه ۳۱-۲۹.

الوقت أی الصّباوه.

قوله تعالی: «وَأَوْصَانِی بِالصَّلاَهِ وَالزَّکَاهِ مَادُمْتُ حَیّاً» فان قیل: کیف أمر بالصلاه و الزکاه مع أنّه کان صغیراً و القلم مرفوعٌ عنه علی ما قاله صلی الله علیه و آله وسلم : «رفع القلم عن ثلاث عن الصبی حتّی یبلغ...» الحدیث. فلعلّ الأولی أن یقال: إنّه تعالی جعله مع صغر جثّته قویّ الترکیب، کامل العقل بحیث کان یمکنه أداء الصلاه و الزکاه(۱). انتهی کلامه.

فیمکن إعطاء النبوّه و التکلیف للصّبی مع صغر جسمه باستکمال عقله و قواه بعد وجود المقتضی فیه، و لا مانع له من إعطاء مقام النبوّه.

قال العلاّمه الطباطبایی: و قوله: «آتَانِیَ الْکِتَابَ» إخبارٌ بإعطاء الکتاب، والظاهر أنّه الإنجیلُ، و فی قوله: «وَجَعَلَنِی نَبِیّاً» إعلامٌ بنبوّته عیسی بن مریم، وقد تقدّم فی مباحث النبوّه فی الجزء الثانی من الکتاب الفرق بین النبوّه و الرساله، فقد کان یومئذٍ نبیّاً فحسب، ثمّ اختاره اللّه للرساله، و ظاهر الکلام أنّه کان اُوتی الکتاب و النبوّه، لا أنّ ذلک إخبارٌ بما سیقع(۲). انتهی کلامه رحمه الله .

قال الطبرسی: «وَآتَیْنَاهُ الْحُکْمَ صَبِیّاً»(۳)أی آتیناه النبوّه فی حال صباه، و هو ابن ثلاث سنین عن ابن عبّاس، و روی العیاشی

۱- التفسیر الکبیر، ج۲۱، ص۲۱۵-۲۱۳.

۲- المیزان، ج۱۴، ص۴۷.

۳- مریم، آیه ۱۲.

بإسناده عن علی بن أسباط قال: قدمت المدینه و أنا اُرید مصر، فدخلت علی أبی جعفر محمّد بن علی الرضا جواد الائمه علیه السلام و هو إذ ذاک خمُاسی، فجعلتُ أتأمُّله لإِءصِفَه لأصحابنا بمصر، فنظر إلیّ فقال علیه السلام لی: یا علی إنّ اللّه قد أخذ فی الإمامه کما أخذ فی النبوّه، قال: «وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَی آتَیْنَاهُ حُکْماً وَعِلْماً»، و قال: «آتَیْنَاهُ الْحُکْمَ صَبِیّاً» فقد یجوز أن یُعطی الحکم ابن أربعین سنه، و یجوز أن یعطاه الصّبی»(۱). انتهی کلامه.

أقول: فی هذه العباره تصریحٌ بأنّ قضاء اللّه قد یتعلّق بإعطاء النبوّه لابن أربعین سنه مثل یوسف علیه السلام (۲)، و قد یتعلّق بإعطائها للصّبی و هو ابن ثلاث سنین مثل یحیی بن زکریا علیه السلام ، و روایه علی بن أسباط ترفعُ الاستبعاد فی إعطاء النبوّه أو الإمامه من اللّه للصّبی، و تدلّ علی جواز إعطاء منصب الإمامه لمثل محمّد بن علی بن موسی الرضا علیه السلام و هو ابن سبع أو تسع سنین أو خمس سنین، علی اختلاف الرّوایات.

قال صاحب الجواهر: «فلا ـ ینعقد منصب القضاء لصّبی و لو مُراهِق، و لا ـ مجنون و لو أدواراً حال جنونه؛ لسلب أفعالهما و أقوالهما، و کونهما مولّی علیهما، فلا یصلحان لهذا المنصب العظیم، و

۱- مجمع البیان، ج، ص۵۰۶.

۲- یوسف، آیه ۲۲.

منصب الإمامه ليحيى عليه السلام و للصّاحب روحى له الفداء إنّما كان لنوع من القضاء الإلهى، نحو عيسى بن مريم عليهماالسلام »(۱) انتهى كلامه.

فلا ينعقد منصب القضاوه و النبوّه و الإمامه للصبى، و أمّا انعقادها و إعطائها لبعض الأنبياء مثل يحيى و عيسى عليهماالسلام و لبعض الأئمه المعصومين فى سنّ الصباوه مثل محمّد بن على التقى عليهماالسلام و صاحب الأمر المهديعج لقضاء من اللّه و حكمه رآها، و اللّه العالم بحقائق الاُمور.

قال الشيخ المفيد فى إرشاده: و كان المأمون قد شغف بأبى جعفر عليه السلام لمّا رأى من فضله مع صغر سنّه، و بلوغه فى العلم و الحكمه و الأدب و كمال العقل ما لم يساوه فيه أحدٌ من مشايخ أهل الزمان، فزوّجه ابنته اُمّ الفضل و حملها معه إلى المدينه، و كان متوفّراً على إكرامه و تعظيمه و إجلال قدره(۲).

روى أحمد بن محمّد بن عيسى عن أحمد بن محمّد بن أبى نصر قال: دخلتُ و صفوان بن يحيى على الرضا عليه السلام و أبو جعفر عنده، ما تمّ له ثلاث سنين، فقلنا له: جعلنا اللّه فداك إن - و نعوذ باللّه - مِن حدث يحدث مَنِ القائم بعدك؟ قال ابنى هذا، قلت: و هو هذا السنّ؟ فقال: «إنّ اللّه احتجّ بعيسى و هو ابن سنتين، إنّ الإمامه تجرى مجرى

۱- جواهر الكلام، ج۱۲، ص۴۰، للشيخ محمّد بن حسن النّجفى.

۲- الإرشاد، ص۳۱۹.

النّبوّه»(۱).

أقول: أجرى على بن موسى الرضا عليهماالسلام الإمامه مجرى النّبوّه و نَزّلَها منزلَتها فى إمكان إعطائها لمن لم يبلغ حدّ البلوغ لمصلحه اقتضتها الحكمه الإلهيه.

وروى أنّ محمّداً الجواد عليه السلام دخل على عمّ أبيه على بن جعفر الصادق عليهماالسلام فقام واحترمه و عظّمه فقالوا: إنّك عمّ أبيه و أنت تعظّمه؟ فأخذ بيده لحيته و قال: إذا لم ير اللّه هذه الشيبه للإمامه أراها أهلاً للنّار إذا لم أقرّ بإمامته(۲). محمّد الجواد

أقرّ على بن جعفر لإمامه ابن ابن أخيه محمّد بن على التقى و عظّمه مع شيبته وكبر سنّه، و قال: إن لم أقرّ بإمامته فاكونُ من أهل النّار.

و قال ابن حجر من مؤرّخى أهل السنّه: «إنّ على بن محمّد العسكرى لم يخلف ولداً إلّا أبا القاسم، محمّد، الحجّه هذه ألقاب المهدى «ع»، و كان عند وفاه أبيه ابن خمس سنين، و لكن أعطاه اللّه الحكمه فى هذا الزمان»(۳).

أقول: قد يتوهّم عدم صحّه إمامه الصّبى، و كذا إيمانه و إسلامه، و يشكل فى إيمان على بن أبى طالب عليه السلام برسول اللّه و هو ابن ثمان أو

۱- إثباه الهداه، ج۳، ص۳۲۶.

۲- ينابيع المودّه، ص۳۸۶، للحافظ سليمان بن إبراهيم.

۳- الصواعق المحرقه، ص۱۱۴.

عشر سنین، و لا قیمه لإیمان غیر البالغ و إسلامه، فلا یکون أمیر المؤمنین علی علیه السلام أوّل من آمن برسول اللّه. و یردّ هذا التوهّم - مضافاً إلی أنّه اجتهاد فی مقابل النصّ و مخالف لکتاب اللّه المجید - بعدم قیاس الأنبیاء و الأئمّه المعصومین بغیرهم، و لا یکون البلوغ شرطاً للنّبوّه و الإمامه، و اللّه تعالی لعنایته الخاصّه بهم یستکمل عقولهم و یعدّهم لإیتاء المناصب العالیه، بل إیمان الصبی و إسلامه لنبوغه العقلی و درایته فی زمان الجاهلیه و ثقافه الکفر و الشرک فضیلهٌ له لا نقیصهٌ.

عن علی بن موسی الرضا علیهماالسلام : «إنّ العبد إذا اختاره اللّه عزّ و جلّ لأُمور عباده شرح صدره لذلک، و أودع قلبه ینابیع الحکمه و ألهَمَهُ العلم إلهاماً، فلم یَعیَ بعدُ بجواب و لا یحیر فیه عن الصواب، و هو معصوم موءیّد موفّق مسدّدٌ، قد أمن الخطأ والزلل و العثار، یخصّه اللّه عزّ و جلّ بذلک لیکون حجّه علی عباده و شاهده علی خلقه، و ذلک فضل اللّه یوءتیه مَن یشاء و اللّه ذو الفضل العظیم»(۱).

فتحصّل بحمد اللّه من جمیع ما ذکرنا أنّ البلوغ شرط فی إمامه غیر المعصوم، أمّا فی المعصوم فلا دلیل علی اشتراطه، بل القضایا الخارجیه أوّل دلیل علی عدم اشتراط البلوغ فی انعقاد الإمامه و النّبوّه للمعصومین الموءیّدین المسدّدین من عند اللّه، فیجب متابعتهم و

۱- بحار الانوار، ج۲۵، ص۱۲۸، کتاب الإمامه.

الالتزام بولایتهم و عدم جواز مخالفتهم و نقض بیعتهم.

الشرط العاشر فی الإمام سلامه الأعضاء و الحواس.

قال الماوردی: الثالث: سلامه الحواسّ من السمع و البصر و اللسان؛ لیصحّ معها مباشره ما یدرک بها.

والرابع: سلامه الأعضاء من نقص یمنع عن استیفاء الحرکه و سرعه النهوض. انتهی.

کما یستفاد من تعلیل الماوردی لسلامه الحواسّ، لمّا کان من لوازم الإمامه مباشرهُ الاُمور و فصلها، اعتبرت سلامه القوّه الباصره و السامعه و الناطقه؛ لیقتدر الإمام بها علی إتیان الوظائف المختصّه به، و الظاهر عدم دلیل خاصّ علی اعتبار سلامه الحواسّ و الأعضاء، نعم اعتبار حسن الولایه و القوّه فیها یستدعی عدم نقص الأعضاء و الحواسّ المقتضی لتعطیل مسؤولیات الإمام الوالی، أو یوجب تنفّر الطباع منه.

نعم اعتبر نصیرالدّین الطوسی فی النّبی اُموراً لا- یبعد تعدّیها إلی الإمام لوحده الملاک فیهما، و هی کمال العقل و الذکاء و الفطنه و قوّه الرأی و عدم السهو فی المعصوم و کلّما یُنَفَّرُ عنه من دناءه الآباء و عهر الاُمّهات الزنا و الفحشاء والفظاظه الخشونه و شبهها.

وقال العلاّمه فی شرحها: و أن یکون فی غایه الذکاء و الفطنه و قوّه الرّأی، بحیث لا- یکون ضعیف الرأی متردّداً فی الاُمور متحیّراً؛ لأنّ ذلک من أعظم المنفّرات عنه... و اَن یکون منزّهاً عن الفظاظه و

الغلظه؛ لئلاّ یحصل النفره عنه، و أن یکون منزّهاً عن الأمراض المنفّره مثل الجذام و البرص، و عن کثیر من المباحات الصارفه عن القبول منه القادحه فی تعظیمه نحو الأکل علی الطریق و غیر ذلک؛ لانّ کلّ ذلک ممّا ینَفّر عنه(۱).

الشرط الحادی عشر القرشیه.

وقد شرطها فی الإمامه أکثر علماء السنّه و ادّعی کثیر منهم الاتّفاق علیها.

نعم قال ابن خلدون: «واختلف فی شرط خامس، و هو النسب القرشی»(۲).

وفی الفقه علی المذاهب الأربعه: «خامساً: أن یکون قرشیاً إذا وجد قرشی جامع الشروط فإن عُدِمَ فمنتسبٌ إلی کنانه... و لا یشترط فیه کونه هاشمیاً بالاتّفاق»(۳).

قال الشهید الثانی فی الروضه: «القرشیه هی المنتسبه بالأب إلی النضر بن کنانه وَ هی أعمّ من الهاشمیه»(۴). انتهی کلامه.

أقول: نضر بن کنانه هو الجدّ الثانی عشر للنّبی صلی الله علیه و آله وسلم و هاشم هو الجَدّ الثانی لمحمّد بن عبداللّه صلی الله علیه و آله وسلم و علی بن أبی طالب، و کلا

۱- شرح التجرید، المقصد الرابع، المسأله الثالثه، ص۲۷۴.

۲- مقدّمه ابن خلدون، الفصل ۲۶، ص۱۳۵.

۳- الفقه علی المذاهب الأربعه، ج۵، ص۴۱۶ و ۴۱۷.

۴- الروضه فی شرح اللمعه، ج۱، ص۴۱.

الفریقین یشترطون القرشیه فی الإمام، و لکن الإمامیه یقولون: یجب أن یکون من هاشم، و أهل السنّه یقولون أعمّ من الهاشمیه. و لا دلاله للروایات علی اعتبار القرشیه فی الإمام الغیر المعصوم، وهی مختصّه بإمامه الأئمّه الاثنی عشر و هم من بطن هاشم.

وکیف کان فنذکر بعض الأخبار المتضمّنه لشرط القرشیه لیتّضح الحال.

منها: ۱ - ما فی البحار عن العیون، عن الرضا علیه السلام عن آبائه قال: «قال النّبی: الأئمّهُ من قریش».

۲ - ما فی روایه طارق بن شهاب عن أمیر المومنین: «فهو فی الذروه من قریش و الشرف من هاشم، و البقیّه من إبراهیم»(۱) الحدیث. الذروه القِمّه و البقیه ناظر إلی قوله تعالی: «وَجَعَلَهَا کَلِمَهً بَاقِیَهً فِی عَقِبِهِ»(۲)أی ابراهیم علیه السلام . جعل کلمه التوحید باقیه فی عقبه.

۳ - ما فی نهج البلاغه: «أین الذین یزعمون أنّهم راسخون فی العلم دوننا، کذِباً وبغیاً علینا، أن رفعنا اللّه و وضعهم و أعطانا و حرمهم و أدخلنا و أخرجهم. بنا یستعطی الهدی و یستجلی العمی. إنّ الائمّه من قریش غُرسوا فی هذا البطن من هاشم».

وقال علیه السلام : «لا تصلح الولاهُ مِن غیرهم»(۳).

۱- بحار الأنوار، ج ۲۵، کتاب الإمامه، ص ۱۷۲.

۲- الزخرف، آیه ۲۸.

۳- نهج البلاغه، فیض الإسلام، ص۴۳۷؛ عبده، ج۲، ص۳۷؛ صبحی،۲۰۱، الخطبه ۱۴۴.

هذه الرّوایات من طرق الإمامیه ناظره إلی إمامه الإمام المعصوم المشترط فیه وصف القرشیه من هاشم.

أمّا الإمام بمعنی العامّ یعنی کلّ من یتصدّی اُمور الناس و لو بتعیینهم و انتخابهم فلا یشترط فیه القرشیه.

۴ - و فی صحیح البخاری عن جابر بن سمره قال: سمعت النبی صلی الله علیه و آله وسلم یقول: یکون اثنا عشر أمیراً فقال کلمه لم أسمعها، فقال أبی: إنّهِ قال: «کلّهم من قریش»(۱). وفی صحیح مسلم عن جابر بن سمره، قال دخلتُ مع أبی علی النبی صلی الله علیه و آله وسلم فسمعته یقول: إنّ هذا الأمر لا ینقضی حتّی یمضی فیهم اثنا عشر خلیفه».

قال تکلّم بکلام خَفِی عَلیّ، قال: فقلت لأبی ما قال؟ قال: «کلّهم من قریش»(۲).

وفی سنن الترمذی عن جابر بن سمره مثله. و الراوی فی جمیع هذه الروایات هو جابر بن سمره بن جندب و جاء فی بعضها اثنی عشر أمیراً و فی بعضها خلیفه واختلف فی معنی الخلیفه فقیل: المراد منها المستحقّون للخلافه و هم أئمّه العدل وقیل: الخلفاء الذین اجتمعت علیهم الاُمّه و غیر ذلک و الظاهر هو الأوّل و مصداقه إمامه الأئمه الاثنی عشر المنصوص علیهم من قریش و من بطن هاشم. و

۱- صحیح البخاری، ج۴، ص۲۴۸، کتاب الحکّام.

۲- صحیح مسلم، ج۳، ص۱۴۵۲، کتاب الإماره، باب الناس تبع لقریش.

لا ـ دلالـه فی هـذه الرّوایـات المرویه بطرق الفریقین علی اعتبـار القرشـیه فی الإمـام العـامّ الغیر المعصوم نظیر المنصوبین من قبل رسول اللّه و أمیر الموءمنین فی زمان الحضور مثل مالک الأشتر رحمه الله و غیره.

الشرط الثانی عشر، العصمه.

قال باعتبارها الشیعه الإمامیه فی الإمام المنصوب من اللّه و رسوله.

وأمّا علماء السـنّه لا یشترطون العصـمه فی الإمام بأیّ معنی کان. و یسـتفاد اعتبارها من بعض الآیات و أخبار کثیره نذکر بعضـها للاستبصار.

وقبل التعرّض لبعض الآیات و الأخبار نذکر بعض الکلمات فی هذا المجال.

قال العلاّمه الحلّی: «ذهبت الإمامیه و الاسـماعیلیه إلی أنّ الإمام یجب أن یکون معصوما و خالف فیه جمیع الفرق...» و قال أیضـاً فی التذکره: «یجب أن یکون الإمام معصوما عند الشـیعه. لأنّ المقتضی لوجوب الإمامه و نصب الإمام جواز الخطأ علی الاُمّه. فلا یجوز وقوع الخطأ منه و إلاّ لوجب أن یکون له إمامٌ آخر و یتسـلسل. فلهـذا وجب أن یکون معصوماً. و لأنّه أوجب علینا طاعته و امتثال أوامره لقوله تعالی: «أَطِیعُوا اللّه ـ وَأَطِیعُوا الرَّسُولَ وَأُولِی الْأَمْرِ مِنْکُمْ»(۱).

۱- کشف المراد فی شرح تجرید الاعتقاد، ص۲۸۶، المقصد الخامس.

فلو لم يكن معصوما لجاز أن يأمر بالخطأ فإن وجب علينا اتّباعه لزم الأمر بالضّدين و هو محالٌ.

ويجب أن يكون منصوصاً عليه من اللّه أو من النبى صلى الله عليه و آله وسلم أم ممّن ثبتت إمامته بالنصّ منهما، لأنّ العصمه من الاُمور الخفيه التى «لا يمكن» الاطّلاع عليها فلو لم يكن منصوصاً عليه لزم تكليف ما لا يطاق(۱).

المنجد: العصمه: المنع، ملكه اجتناب المعاصى أو الخطأ و عَصَمَ الشىء أى منعه و عَصَمَ القِرابَهَ أى شدّها بالعِصام.جعل العلاّمه رحمه الله اعتبار العصمه فى الإمام دليلاً على كون الإمامه بالنصّ و هو برهان إنّى يستدلّ بها من المعلول إلى العلّه واستدلّ على اعتبار العصمه بوجهين:

الأوّل: إمكان الخطأ على الاُمّه يقتضى وجوب نصب الإمام المعصوم و إلاّ هو أيضاً يحتاج إلى إمام و يتسلسل.

الثانى: أوجب اللّه علينا طاعه الإمام للحفظ من الخطأ فلو لم يكن معصوماً جاز عليه الأمر بالخطأ، فيلزم الأمر بالضّدين و هو محالّ.

وفى روايه هشام بن الحكم، عن أبى عبد اللّه عليه السلام : «المعصوم هو

۱- التذكره، ج ۱، ص ۴۵۲-۴۵۳.

الممتنع باللّه من جميع محارم اللّه»(۱) و قد قال اللّه - تبارك و تعالى - «وَمَن يَعْتَصِم بِاللّه ِ فَقَدْ هُدِىَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ»(۲).

وفى روايه النّعمانى عن أمير المؤمنين: «والإمام المستحقّ للإمامه له علاماتٌ، فمنها أن يعلم أنّه معصوم من الذنوب كلّها صغيرها و كبيرها، لا يزلّ فى الفتيا و لا يخطى ء فى الجواب و لا يسهو و لا ينسى و لا يلهو بشىء من أمر الدنيا»(۳).

أقول: البحث عن عصمه الأنبياء و الأئمّه الاثنى عشر بحث كلامى و الشيعه الإماميه تعتقد باعتبارها فيهم عليهم السلام بالإجماع و الكتاب و السنّه المستفيضه ففى بعضها: «على عليه السلام و الأئمّه عليهم السلام من وُلده معصومون»(۴).

وفى بعضها: «الأنبياء و أوصيائهم لا ذنوب لهم لأنّهم معصومون مطهّرون»(۵).

ومن الآيات قوله تعالى: «قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَتِى قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِى الظَّالِمِينَ»(۶) قد استدلّ بهذه الآيه على أنّ الإمام لا يكون إلّا معصوماً

۱- بحار الأنوار، ج۲۵، ص۱۹۴، باب عصمتهم ولزوم عصمه الإمام، الحديث ۶.

۲- آل عمران، آيه ۱۰۱.

۳- بحار الأنوار، ج۲۵، ص۱۶۴، باب جامع فى صفات الإمام، الحديث ۱۱.

۴- بحار الأنوار، ج۲۵، ص۲۰۱، عن ابن عبّاس عن رسول اللّه، الحديث ۱۳.

۵- بحار الأنوار، ج۲۵، ص۱۹۴، خبر الأعمش عن الصادق، الحديث ۸.

۶- البقره، آيه ۱۲۴.

عن القبائح و الذنوب فلمّا دعا إبراهيم عليه السلام أن يجعل اللّه من ذرّيّته إماماً اُجيب بأنّ الإمامه وثيقه إلهيه لا تنال الظالمين لأنّ الإمام هو المطاع بين الناس، المتصرّف فی الأحوال و النفوس، و قائد المجتمع إلی السّعاده فيجب أن يكون علی الصراط المستقيم حتّی يكون أمره و نهيه وتصرّفه و قيادته نابِعهً منه فالإمامه التی لا تنفكّ عن التصرّف فی الأحوال و النفوس و بها يناط حفظ القوانين يحب أن يكون القائم بها إنسانا مالكاً لنفسه وغرائزه حتّی لا يتجاوز فی حكمه عن الحقّ.

إن قلت: إنّ الآيه إنّما تشمل من كان قيّماً و متلبّساً بالظلم أمّا التائب منه فلا تشمله قلتُ أنّ الناس بالنسبه إلی الظلم علی أربعه أقسام:

۱ - من كان طول حياته ظالماً.

۲ - من كان طاهراً و نقياً فی جميع عمره.

۳ - من كان ظالماً فی ابتداء عمره و طاهراً فی آخره.

۴ - من كان طاهراً فی بدايه عمره و ظالماً فی آخره و معلوم أن إبراهيم عليه السلام لم يسئل الإمامه لذرّيّته للقسم الأوّل و الرابع منهم فبقی الثانی و الثالث و قد قال اللّه: «لاَيَنَالُ عَهْدِی الظَّالِمِينَ» و الظالم فی الآيه لا ينطبق إلّا علی القسم الثالث أعنی الظالم فی بدايه عمره التائب منه حين التصدّی فبقی لمنصب الإمامه من لم يتلبّس بالظلم طول حياته مطلقا و هو المعصوم.

قال الإمام الفخر الرازی: «قال الجمهور من الفقهاء و المتكلّمين

الفاسق حال فسقه لا يجوز عقد الإمامه له.

قال: قيل: ظاهر الآيه «لَا يَنَالُ عَهْدِی الظَّالِمِينَ» يقتضی انتفاء كونهم ظالمين ظاهراً و باطناً و لا يصحّ ذلك فی الأئمّه و القضاه.

قلنا: أمّا الشيعه الإماميه فيستدلّون بهذه الآيه على صحّه قولهم فی وجوب العصمه ظاهراً و باطناً و أمّا نحن فنقول: مقتضی الآيه ذلك، إلّا أنّا تركنا اعتبار الباطن فتبقی العداله الظاهره معتبرةً»(۱).

أقول: الشيعه الإماميه تعتقد أن الإمامه بالمعنی الأخصّ مقام شامخ إلهیّ تثبت بالنصّ لا بالتعيين و الانتخاب و هذا الكلام يختصّ بإمامه المعصومين أمّا فی غيرهم فنحن فی فُسحه من عدم اعتبار هذا الشرط: نعم تعتبر العداله يقيناً لأنّ اُصول مسؤوليات الإمام و وظائفه ثلاثه:

۱ - بيان أحكام اللّه و حفظها من الإندراس و الانحراف.

۲ - حفظ حوزه الإسلام و نظام المسلمين و إجراء أحكام الحكومه.

۳ - إنفاذ أمر القضاء و فصل المنازعات فهذه أوّلاً و بالذّات من شؤون الإمام المعصوم و فی زمان الغيبه من شؤون نوّابه العامّ أی الفقهاء و المجتهدين العدول والمنصوبين من قبلهم لمباشره الاُمور.

فالإمامه و أحكامها بواسطه فقد المعصومين لا تعطّل و لا تفوّض

۱- التفسير الكبير، ج۴، ص۴۷-۴۶.

إلی الفسّاق بل حفظها و إجرائها یکون بید الفقهاء العدول و عمّالهم.

فثبت من جمیع ما ذکرنا بطوله، أنّ العصمه شرط فی انعقاد الإمامه للمعصومین المنصوبین فقط و أمّا فی غیرهم لا أقلَّ تشترط العداله لا- محاله. نعم مع وجود الإمام المعصوم المنصوص لا یجوز عقد الإمامه مع غیره و الانتخاب أو التعیین متأخّر رتبهً عن النصّ. و یترتّب علیه الآثار الفقهیه إذا لم یوجد نصّ فإنّ اختیار اللّه واختیار رسوله مقدّم علی اختیار الاُمّه.

هل تثبت الامامه بغیر النصّ؟

الشرط الثالث عشر کون الإمام منصوباً. بعد إثبات کون الإمامه ضروریه ونصب الإمام واجب عقلًا و شرعاً، اختلف العلماء المسلمون فی أنّ النّصب واجب علی اللّه أو واجب علی العقلاء، فقالت الإمامیه: الإمام لطفٌ فیجب علی اللّه نصبه تحصیلًا للغرض.

وقال أهل السنّه طریق الإمامه لا ینحصرُ فی التّنصیص و تثبت الإمامه بغیر النصّ أیضاً.

قال الفخر الرازی فی هذا المجال: «القائلون بأنّ الإمام لا یصیر إماماً إلّا بالنصّ تمسّکوا بهذه الآیه «إِنِّی جَاعِلُکَ لِلنَّاسِ إِمَاماً»(۱).

فقالوا: إنّه تعالی بیّن أنّه إبراهیم صار إماماً بسبب التنصیص

۱- البقره، آیه ۱۲۴.

علی إمامته ونظیره قوله تعالی «إِنِّی جَاعِلٌ فِی الأَرْضِ خَلِیفَهً»(۱) فبین أنّه لایحصل له منصب الخلافه إلّا بالتّنصیص علیه و هذا ضعیف لأنّا بیّنا أنّ المراد بالإمامه ههنا فی مورد إبراهیم النبوّه. ثمّ لو سلّمنا أنّ المراد فیها مطلق الإمامه لکن الآیه تدلّ علی أنّ النصّ طریق الإمامه و ذلک لا نزاع فیه، إنّما النزاع فی أنّه هل تثبت الإمامه بغیر النصّ و لیس فی هذه الآیه تعرّض لهذه المسأله لا بالنفی و لا بالإثبات(۲).

أقول: أثبتنا سابقا فی الفصل الأوّل فی الجواب عن الفخر أنّ المراد من إعطاء الإمامه لإبراهیم علیه السلام غیر النبوّه.

قال القاضی عضد الإیجی إمام الشافعیه: «المقصد الثالث فیما یثبت به الإمامه، أنّها تثبت بالنصّ من الرسول، و من الإمام السابق، بالإجماع و تثبت ببیعه أهل الحلّ و العقد خلافاً للشیعه، لنا ثبوت إمامه أبی بکر بالبیعه»(۳).

وقال: «إذا ثبت حصول الإمامه بالاختیار و البیعه، فاعلم أنّ ذلک لا یفتقر إلی الإجماع یعنی جمیع أهل الحلّ و العقد إذ لم یقم دلیلٌ علیه من العقل أو السمع بل الواحد و الاثنان من أهل الحلّ و العقد کافٍ لعلمنا أنّ الصحابه مع صلابتهم فی الدین اکتفوا بذلک کعقد عمر لأبی بکر و عقد عبد الرحمن بن عوف لعثمان و لم یشترطوا اجتماعَ

۱- البقره، آیه ۳۰.

۲- التفسیر الکبیر، ج۲، ص۴۴.

۳- الغدیر، ج۷، ص۱۴۱.

مَن فی المدینه فضلاً عن إجماع الاُمّه.

هذا و لم ینکر علیهم أحدٌ و علیه إنطوت الأعصار إلی وقتنا هذا»(۱).

قال الماوردی: «الإمامه تنعقد من وجهین:

أحدهما باختیار أهل العقد و الحلّ.

والثانی بعهد الإمام من قبل، فأمّا انعقادها باختیار أهل الحلّ و العقد اختلفت العلماء فی عدد من تنعقد به الإمامه منهم علی مذاهب شتّی.

فقالت طائفه: لا تنعقد إلّا بجمهور أهل العقد و الحلّ من کلّ بلدٍ لیکون الرضا به عامّاً، و التسلیم للإمامه إجماعاً و هذا مذهبٌ مدفوعٌ ببیعه أبی بکر رضی الله عنه علی الخلافه باختیار مَن حَضَرها و لم ینتظر ببیعه قدومِ غائبٍ عنها»(۲).

أهل السنّه کما تری لا یشترطون فی الإمام التّنصیص من اللّه أو إمامٍ قبله فقط وبیعه أهل الحلّ و العقد کافٍ عندهم فی انعقاد الإمامه لأحدٍ و بعضهم یقولون لا یفتقر عقد الإمامه إلی اتّفاق جمیع أهل الحلّ و العقد بل الواحد و الاثنان کافٍ ودلیلهم عمل الصحابه و تأییدهم فی الاکتفاء بعقد عمر لأبی بکر و عقد عبد الرحمن لعثمان و

۱- نفس المصدر.

۲- الأحکام السلطانیه، ج۱، ص۶.

لم يشترطوا اجتماع أهل المدينه فضلاً عن اتّفاق الاُمّه و لم ينكر أحد عليهم إلى زماننا هذا.

فطريق الإمامه عندهم إمّا التنصيص من اللّه أو عهد من إمام قبله أو التعيين ببيعه أهل الحلّ و العقد أو بعضهم.

قال النووى: «وتنعقد الإمامه بالبيعه... و باستخلاف الإمام... و لاستيلاءِ جامعٍ للشروط و كذا فاسق و جاهلٍ فى الأصحّ»(۱).

رأى الإماميه فى انعقاد الإمامه

الشيعه الإماميه تعتقد أنّ اللّه تعالى يعطى الإمامه و الزعامه لمن اُختبر فى جميع الجهات لأنّه حجّه اللّه على خلقه و أولى بالناس منهم فينبغى أن يكون معصوماً واعلم الناس فى زمانه لأنّه قائد دينى و مرجع للناس فى مسائل الدين و الدنيا فى التفكّر الشيعى فى سطح عالٍ عن الحكومه و أحد وظائفها و شؤونها الحكومه و وظيفتها الأصليه البيان و توضيح الإسلام و لها المرجعيّه فى الأحكام.

قال على بن أبى طالب عليه السلام : «اللّهمّ بلى لا تخلوا الأرض من قائم للّه بحجّه إمّا ظاهراً و إمّا خائفاً مغموراً، لأن لا تبطُل حججُ اللّه و بيناته... اُولئك خلفاء اللّه فى أرضه و الدّعاه إلى دينه»(۲). و عند

۱- المنهاج، ص۵۱۸ كتاب النجاه.

۲- نهج البلاغه، ص۱۴۷، الحكمه.

إخواننا السنّه الإمام فی حدّ الحاکم الذی وظیفته اُمورٌ مثل تدبیر الجند و حفظ الثغور و إیجاد الأمن و الإمام مع هذا الشأن یمکن ان ینتخب بید الناس و الإمام عند الشیعه الإمامیه مع شؤونه الخالصه به مثل بیان الأحکام و الرجوع إلیه فی المسائل الفرعیه و غیرها لا یجوز تعیینه من الناس أو تفویض حقّهم إلیه»(۱).

قال محمّد بن محمّد الحسن خواجه نصیر الدین الطوسی: «العصمهُ تقتضی النصّ و سیرتُه صلی الله علیه و آله »(۲).

وقال العلاّمه الحلّی فی شرح هذا الکلام: ذهبت الإمامیه خاصهً إلی أنّ الإمام یجب أن یکون منصوصاً علیه.

وقالت العباسیه: إن الطریق الی تعیین الإمام النصّ أو المیراث.

وقالت الزیدیه: تعیین الإمام بالنصّ أو الدعوه إلی نفسه.

وقال باقی المسلمین: الطریق إنّما هو النصّ أو اختیار أهل الحلّ و العقد و الدلیل علی ما ذهبنا إلیه النصّ فقط و جهان:

الأوّل إنّا قد بیّنا أنّه یجب أن یکون الإمام معصوماً و العصمه أمر خفی لا یعلمها إلاّ اللّه تعالی فیجب أن یکون نصبه من قِبَلِهِ تعالی لأنّه العالم بالشرط العصمه دون غیره.

الثانی أن النبی صلی الله علیه و آله وسلم کان أشفَقَ علی الناس من الوالد علی ولده

۱- راجع فی هذا المجال الإمامه والزعامه للشهید آیه ا... المطهری، ص۱۱۱ - ۱۱۷.

۲- تجرید الاعتقاد خواجه نصیر الدین الطوسی مبحث الإمامه، ص۲۸۸.

حتّی أنّه علیه السلام أرشدهم إلی أشیاء لا نسبهَ لها أی لا ارتباط لها إلی الخلیفه بعده کما أرشدهم فی قضاء الحاجه إلی اُمور کثیره مندوبه و غیرها من الوقائع و کان صلی الله علیه و آله وسلم إذا سافر عن المدینه یوماً أو یومین استخلف فیها من یقوم بأمر المسلمین و مَن هذه حاله کیف ینسب إلیه إهمالُ اُمّته و عدم إرشادهم فی أجلّ الأشیاء و أسناها و أعظمها قدراً وأکثرها فائدهً و أشدّ حاجهً إلیها و هو المتولی لاُمورهم بعده، فوجب مِن سیرتِهِ صلی الله علیه و آله وسلم نصب إمام بعده و النصّ علیه و تعریفهم إیّاه أی تعریف النبی للناس الإمام الذی یکون بعده و هذا برهان لمّی»(۱).

وقال العلاّمه الحلّی فی التذکره فی شروط الإمام: «أن یکون منصوصاً علیه من اللّه تعالی أو من النبی صلی الله علیه و آله وسلم أو ممّن ثبتت إمامته بالنصّ منهما، لأنّ العصمه من الاُمور الخفیه التی لا یمکن الاطّلاع علیها. فلو لم یکن منصوصاً علیه لزم تکلیف ما لا یطاق»(۲).

أقول: حیث إنّ الشیعه الإمامیه یعتبرون فی الإمام العصمه من الزّلل و الخطأ لأنّ الإمام حجّه و شاهد من اللّه علی الناس و الحجّه متّبع فی أعماله و سیرته - فعلی هذا یجب علی اللّه من باب اللطف أن ینصب حجّهً و یعینه لأنّ الحجّه المعصومه مخفیهٌ لا یعرفها إلاّ اللّه فلو فوّض أمر معرفتها إلی الناس و حتّی أهل الخبره من الحلّ و العقد، یکون تکلیفاً بما لا یطاق، خصوصاً مع خطأ أهل الخبره فی

۱- کشف المراد فی شرح تجرید الاعتقاد للعلاّمه الحلّی، ص۲۸۸.

۲- التذکره، ج۱، ص۴۵۳.

التّشخیص و الکشف أو إعمال الحبّ و البغض فی التعیین.

فاللطف من اللّه الذی معناه ما یُقرّب العبد إلی الطاعه و یبعده عن المعصیه، یقتضی وجوب نصب الإمام و تعیینه بعلائمه و صفاته.

قال علی بن الحسین علیهماالسلام : «الإمام منّا لا یکون إلّا معصوماً. و لیست العصمه فی ظاهر الخِلقَهِ فیعرف بها، فلذلک لا یکون إلّا منصوصاً»(۱).

أبو عبد اللّه الصادق علیه السلام : «اَتَرَون الأمرَ إلینا نضعُه حَیث نشاء؟ کلّا، و اللّه إنَّهُ لعهد معهودٌ من رسول اللّه صلی الله علیه و آله وسلم إلی رجل فرجل، حتّی ینتهی إلی صاحبه»(۲)

أنَس ابن مالک عن النبی صلی الله علیه و آله وسلم : «إنّ اللّه خلق آدم من طین کیف یشاء.

ثمّ قال: «ویختار» إنّ اللّه اختارنی و أهل بیتی علی جمیع الخلق فَانتَجَبنا، فجعلنی الرسول و جعل علی بن أبی طالب علیه السلام الوصی.

ثمّ قال: «ما کان لهم الخیره یعنی ما جعلتُ للعباد أن یختاروا. و لکنّی اختارُ مَن أشاء، فأنا و أهل بیتی صفوه اللّه و خیرته من خلقه»(۳).

۱- بحار الأنوار، ج۲۵، ص۱۹۴، باب عصمتهم، الحدیث ۵.

۲- بحار الأنوار، ج۲۳، ص ۷۰، باب أی الإمامه لا تکون إلّا بالنصّ، الحدیث ۳.

۳- بحار الأنوار، ج۲۳، ص۷۴، الحدیث ۶.

طرق انعقاد الإمامه

قال القاضی الإیجی فی المواقف: «إنّها تثبت بالنصّ من الرسول و من الإمام السابق بالإجماع و تثبت ببیعه أهل الحلّ و العقد خلافاً للشیعه، لنا ثبوت إمامه أبی بکر بالبیعه.

وقال: إذا ثبت حصول الإمامه بالاختیار و البیعه فاعلم أنّ ذلک لایفتقر الی الإجماع ای جمیع أهل الحلّ و العقد إذ لم یقم علیه دلیل من العقل أو السمع بل الواحد و الاثنان من أهل الحلّ و العقد کافٍ، لعلمنا أنّ الصحابه مع صلابتهم فی الدین اکتفوا بذلک کعقد عمر لأبی بکر و عقد عبد الرحمن ابن عوف لعثمان و لم یشترطوا اجتماع مَن فی المدینه فضلاً عن إجماع الاُمّه.

هذا و لم ینکر علیهم أحدٌ و علیه إنطوت الأعصار إلی وقتنا هذا.

وقال بعض الأصحاب: یجب کون ذلک بمشهد بیّنهٍ عادله کفّاً للخصام فی ادّعاء مَن یزعم عقد الإمامه له سرّاً قبل من عقد له جهراً و هذا من المسائل الاجتهادیه ثمّ إذا اتّفق التّعدّد تفحّص عن المتقدّم فاُمضی...(۱).

أقول: اعترف القاضی الإیجی فی هذا الکلام بثبوت الإمامه

۱- المواقف، ص۳۹۹ - ۴۰۰، للقاضی عضد الدین الإیجی م۷۵۷ من علماء الشافعیه.

بالنصّ من الرسول والإمام السابق بالإجماع و ظاهره إجماع الاُمّه و الخاصّه.

وأمّا قوله: «بثبوتها ببيعه أهل الحلّ و العقد خلافاً للشيعه».

إنّ الشيعه الإماميه يعتقدون بانعقاد الإمامه ببيعه أهل الحلّ و العقد طولاً عند عدم النصّ من اللّه و الرسول و مع وجود النصّ فطريق انعقاد الإمامه منحصرٌ فيه، فليس للناس أن يتحكّموا فيمن يعيّنه اللّه هاديا و مرشداً لعامّه البشر، كما ليس لهم حقّ تعيينه أو ترشيحه أو انتخابه، لأنّ الشخص الذى له من نفسه القدسيه استعداد لتحمّل أعباء الإمامه العامّه و هدايه البشر قاطبه يجب ألا يعرَف إلّا بتعريف اللّه و لا يعيّنَ إلّا بتعيينه»(۱).

وأمّا كفايه الواحد و الاثنان من أهل الحلّ و العقد، إستدلّ القاضى الإيجى عليه بعمل الصحابه.

و قال إمام الحرمين الجوينى فى إرشاده: «بل تنعقد الإمامه و إن لم تجمع الاُمّه على عقدها... و لم يثبت عددٌ معيّن و لاحدّ محدودٌ فالوجه الحكم بأنّ الإمامه تنعقد بعقد واحد من أهل الحلّ و العقد»(۲).

و قال الإمام ابن العربى المالكى فى شرح صحيح الترمذى: «لايلزم فى عقد البيعه للإمام أن تكون جميع الأنام بل يكفى لِعقد ذلك

۱- راجع عقائد الإماميه للشيخ محمّد رضا المظفر، ص۱۰۳.

۲- الإرشاد لإمام الحرمين الجوينى المتوفى ۴۷۸ه-، ص۴۲۴؛ والغير، ج۷، ص۱۴۲.

اثنان و واحدٌ علی الخلاف المعلوم فیه»(۱).

أقول: یمکن أن یطرح المسأله هکذا: هل الملاک فی الانتخاب آراءُ الجمیع أو الأکثر أو جمیع أهل الحلّ و العقد أو أکثرهم أو بعضهم أو آراء الحاضرین فی بلد الإمام؟ فی المسأله وجوهٌ.

ترجیح الأکثریه علی الأقلّیه

والتحقیق أن یقال: إنّه بعد أن أثبتنا صحّه الانتخاب و انعقاد الإمامه به عند عدم النصّ، أن نَقُول: حصول الاتّفاق لجمیع الاُمّه فی مقام الانتخاب علی فرد واحد نادرٌ جدّاً و لا یقع عاده لاختلاف آراء الناس و سلائقهم فلا یمکن ادّعاء حمل الأدلّه الدالّه علی صحّه الإمامه بالانتخاب علی صوره حصول الاتّفاق فی الجمیع علی فرد واحد.

والسیره من العقلاء مستمرّه فی جمیع الأعصار و الأمکنه علی ترجیح رأی الأکثریه علی الأقلّیه و الأدلّه الشرعیه القائمه علی صحّه الانتخاب إمضاء و تأیید لهذه السیره لا محاله و حکی أنّ النبی صلی الله علیه و آله وسلم فی غزوه اُحد أخذ آراء الأکثریه بالخروج من المدینه مع کون نظره صلی الله علیه و آله وسلم الشخصی عدم الخروج فهذا ترجیح لرأی الأکثریه علی الأقلّیه(۲).

۱- شرح صحیح الترمذی لابن عربی المالکی، ص۲۹۹؛ والغدیر، ج۷،۱۴۳.

۲- راجع الکامل لابن أثیر، ج۲، ص ۱۵۰.

فإذا دار الأمر بين تعطيل الإمامه أو الأخـذ بآراء الأكثريه أو الأقلّيه، حيث إنّ الأوّل يوجب اختلال النظام و تضـييع الحقوق - لأنّ الإمامه نظام الملّه و الأمان من الفُرقه - فيدور الأمر بين الأخذ برأى الأكثريه أو الأقلّيه و لا إشكال فى ترجيح الأكثريه على الأقلّيه لوجهين:

أحدهما من الجهه الحقوقيه.

ثانيهما من جهه الكشف عن الواقع بمعنى أنّ رعايه حقوق الأكثر أهمّ و أوجب وجهه الكشف فى آراء الأكثريه أقوى من الأقلّيه نعم إذا كانت الأقلّيه صالحين وأهل سواد و عفّه و الأكثريه غير الصالحه و تمتاز الأقلّيه عن الأكثريه، أمكن القول بيتقـديمها على الأكثريه بل يجب.

وفى نهـج البلاـغه قال على عليه السـلام : «والزموا السواد الأعظم، فإنّ يـد اللّه على الجماعه و إيّاكم و الفرقه فإنّ الشاذّ من الناس للشـيطان كما أنّ الشاذّ من الغنم للذئب»(۱) يسـتفاد من أمثال هـذا الحديث أنّ فى مقام تعارض الأكثريه و الأقلّيه الشاذّه يوءخذ بالأكثريه بشرط كونهم أهل صلاح و سَداد.

۱- نهج البلاغه، خطبه ۱۲۷؛ فيض، ص۳۹۲؛ عبده، ج۲، ص۱۱؛ صبحى صالح، ص۱۸۴.

انتخاب أهل الحلّ والعقد

وأمّا أهل الحلّ و العقد المذكور فی كلام القاضی الإیجی و غیره من الفقهاء العامّه و لم یفسّروه بما یرفع إجماله فَمَن هم أهل الحلّ و العقد؟ و ماذا یحِلّونَ و ماذا یعقدون؟ أهم أصحاب الفقه و الرّأی فیرجع إلیهم الناس فی اُمورهم الدینیه وهل یشترط فیهم درجه خاصّه من العلم و الفقه؟ أم هم أهل التجربه و الخبره فی الاُمور فیتعهد إلیهم الناس؟ و أی عددهم هل یصدق بالواحد و الاثنین أم لا؟ و كیف كان فهل یكتفی بدل الأكثریه بالأقلّیه، و لكن أقلّیه خاصّه لا متعارف الناس وهم أهل الحلّ و العقد من كلّ بلدٍ أو بلاد المعروفین بالفضل و العداله و التدبیر والتجربه فی الاُمور، لا یبعد الدعوی أنّ الإمامه لمّا كانت من الاُمور المهمه و یحتاج فیها إلی رأی و تدبیر و تشخیص و لا یعرفونها إلاّ أهل الإمامه و خبراء القوم، یكتفی فیها بانتخاب أهل الحلّ و العقد الذین نسمّیهم بأهل الخبره و لهم فی الروایات مصادیق مختلفه مثل المهاجرین و الأنصار و البدریین و أهل الشوری وأهل الفضل و الحجی.

وبالجمله: اتّفاق جمیع الاُمّه فی مقام انتخاب الإمام لمّا لم یحصل غالبا أو لا یمكن حصوله و الأكثریه لا یصلح لهم تعیین الإمام و تشخیصه فانتخاب الإمام وظیفهٌ و حقّ لأهل الحلّ و العقد المعبّر عنهم فی الروایات بتعابیر مختلفه نذكر أهمّها.

قال أمیر الموءمنین علی علیه السلام : «ولعمری لئن کانت الإمامه لا تنعقد حتّی تحضرها عامّه الناس فما إلی ذلک سبیلٌ و لکنّ أهلها یحکمون علی من غاب عنها، ثمّ لیس للشاهد أن یرجع و لا للغائب أن یختار، ألا و إنّی اُقاتل رجلین: رجل ادّعی ما لیس له و آخَرُ مَنَعَ الذی علیه(۱).

الظاهر أنّ المراد بأهلها، أهل الإمامه الذین لهم صلاحیه تشخیص الإمام وتعیینه فینطبق قهراً علی أهل الحلّ و العقد و الخبره و مصداقها فی کلامه علیه السلام فی عصره المهاجرون و الأنصار و قوله علیه السلام : «لیس للشاهد أن یرجع» إشارهٌ إلی نکث طلحه و الزبیر، و قوله: «ولا للغائب أن یختار» إشاره إلی معاویه و أمثاله الممتنعین عن بیعته علیه السلام .

ومثله قوله علیه السلام فی کتابه إلی معاویه: «إنّه بایعنی القوم الذین بایعوا أبا بکر و عمر و عثمان علی ما بایعوهم علیه فلم یکن للشاهد أن یختار و لا ـ للغائب أن یردّ وإنّما الشوری للمهاجرین و الأنصار فإن اجتمعوا علی رجل و سمّوه إماماً کان ذلک اللّه رضا فإن خرج عن أمرهم خارجٌ بطعن أو بدعه رُدّوه إلی ما خرج منه.

فإن أبی قاتلوه علی اتّباعه غیر سبیل الموءمنین و ولاه اللّه ما تولّی»(۲).

۱- نهج البلاغه، الخطبه ۱۷۳؛ فیض، ص۵۵۸؛ عبده، ج۲، ص۱۰۵؛ صبحی، ص۲۴۸.

۲- نهج البلاغه، الکتاب ۶؛ فیض، ص ۸۴۰؛ عبده، ج۳، ص۸؛ صبحی،۳۶۶.

وفی کتاب الإمامه والسیاسه: «أمّا بعد، فإنّ بیعتی بالمدینه لزمتک و أنت بالشام، فإنّه بایعنی القوم(۱) الذین بایعوا أبا بکر و عمر و عثمان علی ما بایعوا فلم یکن للشاهد أن یختار و لا للغائب أن یرُدَّ... .

احتج علیه السلام علی معاویه ببیعه القوم معه کما بایعوا الخلفاء علی الإمامه و مقتضی هذه البیعه التی وقعت بمشاوره المهاجرین و الأنصار التزامُ الشاهد و الغائب بها وجَعَلَ علیه السلام المهاجرین و الأنصار علی إمامه شخص للّه فیه رضا و الخارج عن أمرهم یجب ردّه إلی ما خرج منه فإن امتنع عنه قوتل معه لأنّه اتّبع غیر سبیل الموءمنین إشار علیه السلام إلی قوله تعالی: «ومَن یشاقق الرسول من بعد ما تبیّن له الهدی ویتّبع غیر سبیل الموءمنین نُوّله ما تولّی و نُصلِهِ جَهنَّم و ساءت مصیراً»(۲).

قال ابن أبی الحدید المعتزلی: «إنّ هذا الفصل إنّه بایعنی القوم الذین بایعوا... دالّ بصراحه علی کون الاختیار طریقاً إلی الإمامه. کما یذکره أصحابنا المتکلّمون، لأنّه احتج علی معاویه ببیعه أهل الحلّ و العقد له و لم یراعِ فی ذلک إجماعَ المسلمین کلّهم، و قیاسه علی بیعه أهل الحلّ و العقد لأبی بکر، فإنّه ما روعی فیها إجماع

۱- الإمامه والسیاسه لابن قتیبه، ص۱۴.

۲- النساء، آیه ۱۱۵.

المسلمین... و هذا دلیل علی صحّه الاختیار و کونه طریقاً إلی الإمامه و أنّه لا یقدح فی إمامته علیه السلام امتناع معاویه من البیعه و أهل الشام.

فأمّاالإمامیه فتحمل هذا الکتابَ منه علیه السلام علی التقیه و تقول: ما کان یمکنه أن یصرّح لمعاویه فی مکتوبه بباطن الحال و یقول له: أنا منصوص عَلیّ من رسول اللّه صلی الله علیه و آله وسلم ومعهود إلی المسلمین أن أکون خلیفه فیهم بلافصل... و هذا القول من الإمامیه دعوی لو عضَدها دلیلٌ لوجب أن یقال بها و یصار إلیها و لکن لا دلیل لهم علی ما یذهبون إلیه من الاُصول التی تسوقهم إلی حمل هذا الکلام علی التقیه»(۱).

أقول: دلیل الإمامیه التصریحات الکثیره من النبی صلی الله علیه و آله وسلم علی إمامه أمیر الموءمنین من أوّل بعثته إلی آخر وفاته و أنّ إمامه أمیر الموءمنین و الأئمّه من ولده عندنا کانت بالنصّ کما یحاجّ به علی علیه السلام فی خطبه و کتبه کثیراً(۲) و إنّ الإمامه تنعقد بالانتخاب و البیعه و لو من أهل الحلّ و العقد فی صوره عدم النصّ. و کلام علی علیه السلام فی هذا

۱- شرح نهج البلاغه لابن أبی الحدید، الکتاب ۶، ص۳۶ - ۳۷، ج۱۴؛ و مثله، ج۹، الخطبه ۱۷۴، ص۳۷.

۲- منها قوله علیه السلام : «منها قوله صلی الله علیه و آله وسلم تنازع المسلمون الأمر من بعده. فواللّه ما کان یلقی فی روعی ولا یخطر ببالی أنّ العرب تُزعج هذا الأمر من بعد عن أهل بیته ولا أنّهم منّحوه من بعده» نهج البلاعه، الکتاب ۶۲؛ فیض،۱۰۴۸؛ و صبحی، ص۴۵۱.

المقام و أمثاله صدر عنه تقيّةً أو مماشاةً و جدلاً.

قال اللّه تعالى: «وَجَادِلْهُم بِالَّتِی هِیَ أَحْسَنُ»(۱) فاستشهاده علیه السلام لبیعه الناس معه بمبایعتهم لأبی بکر و عمر یعرِبُ عن أنّه فی مقام إسکات معاویه الذی یعتبر البیعه وجهاً شرعیّاً للخلافه(۲).

ولیس معنی الجدل هنا من الإمام علی علیه السلام بطلان البیعه بالکلّیه و جعله کالعدم بل معناه أن الاختیار و البیعه أیضاً طریق إلی الإمامه کما یعترف بها معاویه وأصحابه و لکنّه فی طول النصّ و فی صوره عدمه.

فمماشاهُ أمیرالموءمنین و الاستدلال علی معاویه وَ أمثاله بطریق الجدل والاعراض عن الاستدلال بالبرهان المسلّم عندالجمیع، لیست بمعنی تسلیم ما لیس حقّاً أی عدم النصّ علی إمامته فالجدل فی کلامه علیه السلام بمعنی أن إمامته علیه السلام تکون بالنصّ و لو فرض عدم اعتراف الخصم بها و لکن یعترف بالبیعه و الانتخاب فکان ینبغی أن تقبل إمامته علیه السلام لوقوع البیعه المعترف بها عند معاویه و أصحابه بالشام.

وکیف کان فهذا الکلام منه علیه السلام یدلّ علی عدم الاحتیاج إلی بیعه جمیع الاُمّه وکفایه بیعه أهل الحلّ و العقد فی المدینه المنطبق فی

۱- النحل، آیه ۱۲۵.

۲- الجدل عند المطقیین نوعٌ من القیاس الموءلّف من قضایا مشهوده أو مسلّم بها عند المخاطب و غرضه إفهام الخصم وإسکاته مع معتقداته والاُمور المسلّمه عنده ولو لم تکن حقیقه عند المتکلّم. راجع الجدل والاستدلال فی القرآن للموءلّف.

عصره علیه السلام علی المهاجرین والأنصار.

وفی کتاب الإمامه و السیاسه، قال: «فقام الناس فأتوا علیاً علیه السلام فی داره فقالوا: نبایعک، فَمُدّ یدک لا بدّ من أمیر، أنت أحقّ بها.

فقال: لیس ذلک إلیکم، إنّما هو لأهل الشوری و أهل بدر، فمن رضی به أهل الشوری و أهل بدر فهو خلیفه نجتمع و ننظر فی هذا الأمر فأبی أن یبایعهم فانصرفوا عنه...»(۱).

وفی جواب سیّد الشهداء لأهل الکوفه: «فإن کتب مسلم بن عقیل إلیّ أنّه قد اجتمع رأی ملئکم و ذوی الحجی و الفضل منکم...فانی اقدم لک و شیکاً»(۲) إلی غیر ذلک من الرّوایات الظاهره فی اختصاص الشوری و الانتخاب بالمهاجرین و الأنصار أو بأهل المدینه أو البدریین ذوی الفضل و الحجی و أنّ الشوری و الانتخاب بطبعها تستدعی کون المشاور من أهل الخبره و الاطّلاع و لا سیّما فی الاُمور المهمّه المرتبطه بمقدرات الاُمّه مثل الإمامه و الولایه فلیس لکلّ أحد الشرکه فی الشوری و انتخاب الوالی بل یشترط فی الناخب أن یکون من أهل العلم والدرایه و التدبیر و العداله و بما أنّ المهاجرین و الأنصار کانوا فی المدینه مع النبی فی جمیع المراحل و المواقّف و کانوا عالمین بسُنّه النبی صلی الله علیه و آله وسلم و أهدافه، فلذا خصّوا بأمر الإمامه. و

۱- الإمامه والسیاسه، ص۴۶، لابن قتیبه الدینوری، المتوفی ۲۷۶.

۲- إرشاد المفید، ص۱۸۵؛ والکامل لابن أثیر، ج۴، ص۲۱؛ المنجد، الحجی: العقل والفطنه. وشیکاً: أی سریعاً.

تخصیص هذا الأمر بالبدریّین فی بعض الروایات لعلّه کان باعتبار کونهم من أصحابه الأوّلین و کانوا علی صفه العداله و الدفاع عن الحقّ و إظهاره وکانوا أکثر اطّلاعاً بسنّه النبی و غرضه صلی الله علیه و آله وسلم .

فتحصّل من جمیع ما ذکرنا بطوله، لمّا کانت الإمامه من الاُمور المهمّه والتخصصیّه، فانتخاب الإمام وظیفه أهل الحلّ و العقد و من حقوقهم فیقع الکلام فی عدد أهل الحلّ و العقد و صفاتهم مثل العلم و التدبیر و العداله.

أشرنا سابقا إلی أنّ عنوان أهل الحلّ و العقد لم یصرّح به فی الروایات و هذا التعبیر راع فی کلمات أهل السنّه و سری فی کتب الإمامیّه أیضاً و هذا التعبیر یطلق علی کلّ من یحلّل الاُمور العویصه و یعقّدها و ینطبق کما مرّ علی المهاجرین والأنصار و البدریّین و أهل الشّوری و ذوی العقل و الدرایه و العداله و الفضل والحجی من کلّ قومٍ.

وأمّا صفاتهم هی صفات الناخبین کما قال الماوردی و أبو یعلی: «فأمّا أهل الاختیار فالشروط المعتبره فیهم ثلاثه:

أحدها العداله الجامعه لشروطها.

والثانی العلم الذی یتوصل به إلی معرفه من یستحقّ الإمامه علی الشروط المعتبره فیها.

والثالث الرأی و الحکمه الموءدّیان إلی اختیار من هو للإمامه أصلح و بتدبیر المصالح أقوم و أعرف.

وقال: «أهل الحلّ و العقد هم الطليعه الواعيه و الفئه المستنيره من أهل الاجتهاد من الاُمّه و هم الجديرون باختيار الإمام سيحملون وزره إذا لم يتحيّروا فی اختياره الصواب و سيكونون شركائه فی مآثمه و مظالمه»(۱).

عدد أهل الحلّ والعقد

أهل الحلّ و العقـد فی كلّ بلـدِ و فی البلاد كثيره و لم يعتبر فی انعقاد الإمامه عنـد علماء السـنّه عدد خاصّ و عباراتهم فی ذلك شتّی.

قال التفتازانی: «تنعقد الإمامه بطرق:

أحـدها: بيعه أهل الحلّ و العقـد من العلماء و الروءساء و وجوه الناس الذين يتيسّر حضورهم من غير اشتراط عددٍ و لا اتّفاق مَن فی سائر البلاد بل لو تعلّق الحلّ و العقد لواحد مُطاع كفت بيعته»(۲).

وقال إمام الحرمين الجوينی: «اعلموا إنّه لا يشترط فی عقـد الإمامه الإجماع فإذا لم يشترط الإجماع فی عقد الإمامه لم يثبت عدد معدود و لا حدّ محدود، فالوجه الحكم بأنّ الإمامه تنعقد بعقد واحدٍ من أهل الحلّ و العقد»(۳).

۱- الأحكام السلطانيه للماوردی، ص۶؛ والأحكام السلطانيه لأبی يعلی الفرّاء، ص۱۹.

۲- شرح المواقف، ج۲، ص۲۷۲.

۳- الإرشاد، ص۴۲۴، لإمام الحرمين الجوينی المتوفی ۴۷۸.

وقال الماوردی: اختلف العلماء فی عدد من تنعقد به الإمامه منهم علی مذاهب شتّی.

فقالت طائفه: لا تنعقد إلّا بجمهور أهل العقد و الحلّ من کلّ بلد لیکون الرضا به عامّاً و التسلیم لإمامته إجماعاً.

وقالت طائفه اُخری: أقلّ ما تنعقد به منهم الإمامه خمسهٌ یجتمعون علی عقدها أو یعقده أحدهم برضا الأربعه. و هذا قول أکثر الفقهاء و المتکلّمین من أهل البصره. وقال آخرون من علماء الکوفه: تنعقد بثلاثه یتولّاها أحدهم برضا الاثنین لیکونوا حاکماً و شاهدَین کما یصحّ عقد النکاح بولیّ و شاهدین.

وقالت طائفه اُخری: تنعقد بواحدِ(۱).

أقول: لا یخفی إنّ بعض القائلین بعدم اعتبار عدد خاصّ فی أهل الحلّ و العقد لانعقاد الإمامه جعل عقد الإمامه کأحد العقود المتعارفه مثل عقد النکاح الذی یصحّ بولیّ و شاهدین و لکن یمکن أن یجاب بالفرق بین الإمامه و عقد النکاح لأنّ الإمامه ترتبط بجمیع الاُمّه و تعتبر فیها رضا العامّه و إطاعتهم، کما نقل الماوردی عن طائفه من العلماء العامّه أنّها لا تنعقد إلّا بجمهور أهل العقد و الحلّ من کلّ بلد لیکون الرضا به عامّاً و التسلیم لإمامته إجماعاً. و لا ریب أنّ شوری أهل الحلّ والعقد و أهل العلم و المعرفه تستعقب غالباً رضا جمیع

۱- الأحکام السلطانیه، ص۶ و ۷.

الاُمّه أو أكثرهم قهراً.

وأمّا إذا انعقده الإمامه بالقهر و الغلبه أو بواحد و اثنين لا يترتّب عليه رضا العامّه و أيضاً طبع المشاوره يقتضى التعدّد ليحصل فيها الرأى الصحيح و أكثر القائلين باعتبار عدد واحد أو اثنين إلى ستّه، استدلّوا بما جرى للخلفاء فى عقد الإمامه و كان وجهه نظرهم إلى تبرير عملهم لا ما يقتضيه العقل و الوجدان السليم.

وإذ تنزّلنا عن اشتراط انتخاب أكثريه الاُمّه و التزمنا بكفايه رأى الأقلّيه مع عدم النصّ فلا أقلّ من اعتبار عدد معتدّ به و حيث إنّ أهل الحلّ و العقد مثل الاُمّه فتنتخب الاُمّه خبراء العدول و أهل الرأى و النظر بعنوان أهل الحلّ و العقد و الشورى و هم ينتخبون الإمام الأعظم.

قال أمير الموءمنين على عليه السلام : «وإنّما الشورى للمهاجرين و الأنصار فإن اجتمعوا على رجلٍ و سمّوه إماماً كان ذلك للّه رضاً»(۱). جعل عليه السلام الشورى فى المهاجرين والأنصار و كان عددهم فى عصره كثيرٌ و لعلّهم كانوا أكثر أهل المدينه و جعل الملاك فى تعيين الإمام شوراهم و كانوا أهل الحلّ و العقد و العلم و المعرفه و لا يخفى أنّ رأيهم يستتبعُ رضا العامّه و انقيادهم للإمام.

قال أمير الموءمنين عليه السلام فيما جرى بينه و بين معاويه: «إنّما النّاس

۱- نهج البلاغه، فيض الإسلام، نامه ۶، ص ۸۴۰.

تبع المهاجرين والأنصار و هم شهود المسلمين فی البلاد علی ولایتهم و أمر دینهم. فرضوا بی وبایعونی و لستُ استحّلُ أن ادعَ ضرب معاویه یحکم علی الاُمّه و یرکبهم و یشقُّ عصاهم و یحکم، هذا البدریین دون الصحابه لیس فی الأرض بدری إلاّ قَد بایعنی وهو معی أو قد قام و رضی فلا یغرّنکم معاویه من أنفسکم و دینکم»(۱).

قوله علیه السلام : «ضَربُ معاویه أی مثله و شبیهه و غرضه من الصحابه بعض المهاجرین و الأنصار و هم عدد قلیل. و الظاهر من کلامه علیه السلام إنّ حقّ البیعه و الرأی لیس لعامّه المسلمین بل لجماعه خاصّه منهم و اختصاص البیعه بالبدریین لبقائهم علی العداله و التقوی و الدفاع عن الحقّ أو لکونهم من الصحابه الأوّلین السابقین فکانوا أصلح و أعرف بموازین الإسلام و أهدافه و أصحاب البدر کما قال الواقدی: کانوا ثلثمأه و ثلاثه عشر رجلاً.

وقال الواقدی: حدثنی عبد اللّه بن جعفر قال: سألتُ الزهری کم استشهد من المسلمین ببدر؟ قال: أربعه عشر. سته من المهاجرین و ثمانیه من الأنصار.

وقال الواقدی: لم یشهد بدراً من المسلمین القرشی أو حلیف لقرشی أو أنصاری أو حلیف الأنصاری أو مولی واحد منهما(۲).

۱- شرح نهج البلاغه لابن أبی الحدید، ج۴، ص۱۷.

۲- المغازی للواقدی، ج۱، ص۱۵۲؛ و شرح ابن أبی الحدید، ج۱۴، ص۲۱۲ و ۲۱۳.

فأصحاب البدر كانوا من المهاجرين والأنصار. فأهل الحلّ و العقد ينطبق على أصحاب البدر و هم جماعه كثيره فعلى رأى الإماميه عقد الإمامه مع عدم النصّ تحتاج إلى رأى الأكثريه أو أكثريه أهل الحلّ و العقد.

هل تنعقد الإمامه بدون الشرائط المعتبره؟

قلنا سابقاً: تعتبر فى الإمام الوالى شرائط كثيره بعضها متّفق عليها و بعضها مختلف فيها و بعد تحقّق الشرائط المعتبره فى الإمام و التزامه بها و العمل عليها يجب على الرعيه بعد عقد الإمامه معه، إطاعته و امتثال أوامره و نواهيه عقلاً وشرعاً فيما وافق الحقّ و أمّا إذا لم يكن الشخص واجداً للشرائط المعتبره هل تنعقد معه عقد الإمامه و تجب إطاعته أم لا و بعباره اُخرى هل له الولايه على اَموال الناس و نفوسهم أم لا؟

قال القاضى أبى يعلى الفرّاء: «وقد روى عن الإمام أحمد ألفاظٌ تقتضى إسقاط اعتبار العداله و العلم و الفضل فقال فى روايه عبدوس بن مالك القطّان: «ومن غلبهم بالسيف حتّى صار خليفه و سمّى أمير الموءمنين لا يحلّ لأحدٍ يؤمن باللّه و اليوم الآخر أن يبيت و لا يراه إماماً عليه، برّاً أو فاجراً، فهو أمير الموءمنين.

وقال أيضاً فى روايه المروزى: فإن كان أميراً يعرف بشرب

المسکر و الغلول یغزو معه، إنّما ذلک له فی نفسه»(۱).

أقول: إنّ أحمد هو أحمد بن حنبل إمام فرقه الحنبلیه و لازم کلامه فی نقل الروایه عن عبدوس و مروزی، عدم اعتبار الشرائط المعتبره فی أمیر الموءمنین و لا تحتاج إمامته و إمارته إلی النصّ أو البیعه أو الانتخاب و الغلبه و الاستیلاء بالسیف أحد طرق حصول الولایه و الإمامه له علی الناس و وجوب إطاعته و إن کان شارب الخمر.

قال الإسفرائنی فی کتاب الجنایات: «وتنعقد الإمامه بالقهر و الاستیلاء و لو کان فاسقاً أو جاهلاً أو عجمیاً»(۲).

وقال التفتازانی: «وتنعقد الإمامه بطرق:

أحدها: بیعه أهل الحلّ و العقد من العلماءوالروءساء و وجوه الناس الّذین یتیسّر حضورهم من غیر اشتراط عدد و لا اتّفاق من فی سائر البلاد بل لو تعلّق الحلّ والعقد بواحدٍ مطاع کفت بیعته.

الثانی: استخلاف الإمام و عهده و جَعلُهُ الأمر شوری بمنزله الاستخلاف.

الثالث: القهر و الاستیلاء فإذا مات الإمام و تصدّی للإمامه من یستجمع شرائطهما من غیر بیعه و استخلاف و قَهر الناس شَوکتُه

۱- الأحکام السلطانیه للقاضی أبی یعلی الفرّاء، ص۲۰.

۲- إحقاق الحقّ، للسیّد التستری، ج۲، ص۳۱۷.

انعقدت الخلافه له و كذا إذا كان فاسقاً أو جاهلاً على الأظهر»(۱).

مقتضى كلام الإسفرائنى من علماء السنّه و التفتازانى انعقاد إمامه الفاسق أو الجاهل حتّى بالقهر و الغلبه و لازمه عدم اشتراط العداله و العلم بالحكّام و ولايه الجاهل و الفاسق على المجتمع و لو كان فيه العلماء و الفقهاء و العدول و الأتقياء وهذا لا يرضى به ذو مسكَهٍ فضلاً عن الإسلام.

نعم إذا كانت الإمامه عند العامّه هى الخلافه الظاهريه و الإماره فقط يمكن الالتزام بانعقادها بالقهر و الغلبه بدون العداله و العلم.

وأمّا إذا كانت الإمامه كما اعتقد بها الشيعه الإماميه الخلافه الكلّيه الإلهيه التى من آثارها الولايه التشريعيه التى منها الإماره و الخلافه الظاهريه فالإمام هو الإنسان الكامل الإلهى العالم بجميع ما يحتاج إليه الناس فى دينهم و دنياهم، الأمين على أحكام اللّه المنزّه عن الفسق و المعاصى.

فالاختلاف بين العامّه و الإماميه فى الإمامه جوهرى لا فى بعض الشرائط.

فلذا قال الأُستاذ الشهيد المطهرى قدّس سرّه: «لزم علينا أن لا نخالط مسأله الإمامه مع مسأله الحكومه و نقول: إنّ العامّه ماذا تقول؟ و نحن ماذا نقول؟ بل مسأله الإمامه مسأله أُخرى و مفهومها

۱- شرح المقاصد، ج۲، ص۲۷۲.

نظیر مفهوم النبوّه و استمرار لها.

لهـا من درجاتهـا و شـرط العـالیه الإمامه و انعقادها فی الإمام المنصوب العصـمه وفی غیره العـداله، فالشـروط المعتبره فی الوالی تجب رعایتها تکلیفاً حین الانتخاب ولا یجوز اختیار الفاقد للشـرائط و لا بدّ من وجود الشـرائط وضعاً بحیث یبطل الانتخاب و لا تنعقد الإمامه بدونها.

وظاهر الآیات و الروایات المتعرّضه لأوصاف الإمام الوالی فی مقام بیان حکم التکلیفی و الوضـعی معاً و أنّ الإسـلام و الفقاهه و العداله و غیرها شروط الوالی الإمام فلا تنعقد الولایه و الإمامه لمن فقدها و إن اختاره الناس بآرائهم أو استولی علیهم بالغلبه.

فمن الآیـات قوله تعالی: «لَن یَجْعَلَ اللّه ُ لِلْکَافِرِینَ عَلَی الْمُؤْمِنِینَ سَبِیلاً»(۱). المسـتفاد منها عدم جواز التصرّف و الولایه للکافرین علی الموءمنین بأی نحو کان.

وقوله تعـالی حکایه عن یوسف علیه السـلام : «اجْعَلْنِی عَلَی خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّی حَفِیظٌ عَلِیمٌ»(۲) لمّـا رآی یوسف أن الولایه علی خزائن أرض الملـک یحتاج إلی الحفظ والتـدبیر قال: إنّی حفیظٌ أی حافظٌ لودیعتک من الخیانه و علیکمٌ بوظیفته. فحفظ الإمانه من الخیانه الذی هو من

۱- النساء، آیه ۱۴۱.

۲- یوسف، آیه ۵۵.

شعب العداله و العلم بالوظیفه بالنسبه إلی ما فیه الإماره و الولایه، لازم للوالی و الأمیر، فکذا فی الإمام بوحده الملاک.

وقوله تعالی: «فَاتَّقُوا اللّه َوَأَطِیعُونِ * وَلاَ تُطِیعُوا أَمْرَ الْمُسْرِفِینَ * الَّذِینَ یُفْسِدُونَ فِی الْأَرْضِ وَلاَ یُصْلِحُونَ»(۱) أی اتّقوا من مخالفه اللّه و أطیعوه فیما أمرکم به ولا تطیعوا أمر المسرفین من قوم ثمود الذین عقروا الناقه الذین عملهم الفساد فی الأرض و لا یجیء منهم الصلاح، الآیه بإطلاقها تدلّ علی اشتراط العداله فیمن یقتدی به فی أعماله و أقواله.

وأمّا الروایات فمنها: قال رسول اللّه صلی الله علیه و آله وسلم : لا تصلح الإمامه إلّا لرجل فیه ثلاث خصالٍ ورعٌ یحجزه عن معاصی اللّه و حلمٌ یملک به غضبه و حسن الولایه علی من یلی»(۲) ینفی صلی الله علیه و آله وسلم الإمامه عن العاصی لأمر اللّه و الذی یغضب لغیر اللّه و لا یحسن الولایه علی من له الولایه و قول أمیر الموءمنین علی علیه السلام : «لا ینبغی أن یکون الوالی علی الفروج و الدماء و المغانم و الأحکام و إمامه المسلمین البخیل فتکون فی أموالهم نهمته، و لا الجاهل فیضلّهم بجهله... و لا المعطّل للسنّه فیهلِک الاُمّه».

النّهمه: إفراط الشهوه و المبالغه فی الحرص.

۱- الشعراء، آیه ۱۵۰-۱۵۲.

۲- الاُصول من الکافی، ج۱، ص۴۰۷؛ کتاب الحجّه، باب مایجب من حقّ الإمام، الحدیث ۸.

قوله علیه السلام اجمع کلمه فی شرائط الوالی و الإمام و اعتبر علیه السلام السماحه و السخاوه فی أموال المسلمین و العلم لیرشدهم و یدبّر اُمورهم لما فیه صلاحهم و العمل بالسنّه لإحیاء الاُمّه و هدایتهم إلی السعاده.

وقول الإمام الحسن المجتبی علیه السلام فی خطبته عند معاویه: «إنّما الخلیفه من ساد بکتاب اللّه و سنّه نبیّه صلی الله علیه و آله وسلم و لیس الخلیفه من ساد بالجور»(۱).

وقول سیّد الشهداء الحسین بن علی علیه السلام لاهل الکوفه: «فلعمری ما الإمام إلّا الحاکم بالکتاب القائم بالقسط الدائن بدین الحقّ الحابس نفسه علی ذات اللّه»(۲). هذه نموذج من الآیات و الروایات و الأمر و النهی فیها ظاهران فی الإرشاد إلی شرطیه هذه الاُمور للإمامه و مانعیه نقائضها لانعقاد الإمامه. و مع ذلک کلّه،

قال الماوردی: «لو ابتدوءوا بیعه المفضول مع وجود الأفضل نظرٌ فإن کان ذلک لعذرٍ دعا إلیه - من کون الأفضل غائباً أو مریضاً أو کون المفضول أطوع فی الناس وأقرب فی القلوب - انعقدت بیعه المفضول و صحّت إمامته و إن بویع لغیر عذر فقد اختلف فی انعقاد بیعته و صحّه إمامته فذهبت طائفه منهم: الجاحظ إلی أنّ بیعته لا تنعقد لأنّ

۱- مقاتل الطّالبین، ص۴۷.

۲- إرشاد المفید، طبع بیروت، ص۲۰۴.

الاختیار إذا دعا إلی أولی الأمرین لم یجز العدول عنه إلی غیره ممّا لیس بأولی کالاجتهاد فی الأحکام الشرعیه.

و قال الأکثر من الفقهاء و المتکلّمین: تجوز إمامته و صحّت بیعته و لا یکون وجود الأفضل مانعاً من إمامه المفضول إذ لم یکن مقصراً عن شروط الإمامه، کما یجوز فی ولایه القضاء تقلید المفضول مع وجود الأفضل لأنّ زیاده الفضل مبالغه فی الاختیار و لیست معتبره فی شروط الاستحقاق»(۱).

قال الشیخ محمّد رضا المظفر رحمه الله : «ونعتقد أنّ الإمام کالنبی صلی الله علیه و آله وسلم یجب أن یکون أفضل الناس فی صفات الکمال مِن شجاعه و کرم و عفّه و صدق و عدل ومن تدبیر و عقل و حکمه و خلق و الدلیل فی النبی هو نفسه الدلیل فی الإمام»(۲).

أقول: مقتضی کون الإمام قائماً مقام النبی صلی الله علیه و آله وسلم فی جمیع شؤونه إلّا تلقی الوحی هو تخلّقه بأخلاقه و اتّصافه بصفاته إذ بدون ذلک لایتمّ الاستخلاف و النیابه، ومعه لا یتمّ اللطف و هو نقض للغرض و الغرض من بعثه النبی استکمال النفوس فاللازم أن یکون النبی فی الصفات أکمل و أفضل من المبعوثین إلیهم حتّی یتمکّن من هدایتهم و استکمالهم و ینقاد الناس له فکذا الإمام لأنّه قائم مقام النبی و نائب

۱- الأحکام السلطانیه للماوردی، ص۸.

۲- عقائد الإمامیه، ص۹۵.

عنه فی جمیع الاُمور و الشؤون إلاّ تلقی الوحی و ینبغی أن یکون الخلیفه بصفات المستخلف و إلیه أشار المحقّق اللاهیجی حیث قال: «لا بدّ أن یکون الإمام فی غایه التّفرّد فی استجماع أنواع الکمالات و الفضائل حتّی تطیع و تنقاد له جمیع الطبقات من الشرفاء و العلماء بحیث لیس لأحد منهم عارٌ فی الاتّباع عنه و الإنقیاد له»(۱).

وجوب إطاعه إمام العادل الواجد للشرائط

البیعه کما قال ابن خلدون: «هی العهد علی الطاعه، کأنّ المبایع یعاهد أمیره علی أن یسلِّم له النظر فی أمر نفسه و اُمور المسلمین و لا ینازعه فی شیءٍ من ذلک»(۲). فالإمام المنصوب المعصوم أو المنتخب الجامع للشرائط یجب إطاعته و لا یجوز نکث بیعته فإنّ الإمامه کما عرفت سابقا منصب جعلی اعتباری و إنّما تتبلور خارجا فی طاعه الاُمّه و تسلیمهم فالخروج عن طاعه الإمام العدل الجامع للشرائط نقض لإمامته خارجاً.

روی الحلبی عن أبی عبد اللّه الصادق علیه السلام أنّه قال: «من فارق جماعه المسلمین ونکث صفقه الإمام جاء إلی اللّه أجذم»(۳).

۱- الإیمان سرمایه إیمان، ص۱۱۵.

۲- مقدّمه ابن خلدون، ص۱۴۷، الفصل ۲۹ من الفصل الثالث.

۳- الکافی، ج۱، ص۴۰۵، کتاب الحجّه باب ما أمر النبی صلی الله علیه و آله وسلم بالنصیحه لأئمّه المسلمین، حدیث ۵.

الأجذم: مقطوع اليد و الصفقه: البيعه.

وروى على بن جعفر عن أخيه موسى بن جعفر عن آبائه عليهم السلام أنّه قال رسول اللّه صلى الله عليه و آله وسلم : «من فارق جماعه المسلمين فقد خلع ربقه الإسلام عن عنقه.

قيل: يا رسول اللّه و ما جماعه المسلمين؟

قال: جماعه أهل الحقّ و إن قلّوا»(۱).

قال اللّه تبارك و تعالى: «يَاأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللّه َوَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِى الْأَمْرِ مِنْكُمْ»(۲) القدر المتيقّن من اُولى الأمر الأئمّه العدول و الأمر بإطاعتهم كما قلنا سابقاً أمر مولوى فى أوامرهم الحكوميّه و القضائيه و ما ترتبط بإمامتهم وولايتهم فى التصرّفات، و الأمر بإطاعه اُولى الأمر مطلق ظاهر فى امتثال أوامرهم فى غير معصيه اللّه.

الخروج على الإمام وعصيانه

أمّا عصيانه و عدم طاعته: فإنّ الحاكم الفاسق الجائر لا يجب بل لا يجوز إطاعته فى كلّ ما أمر به و نهى عنه من الجور و المعصيه و الظاهر عدم الإشكال فى ذلك كتابا و سنّه.

۱- بحار الأنوار، ج۲۷، ص۶۷، الباب ۳ باب ما أمر به النبى من كتاب الإمامه، الحديث ۱.

۲- النساء، آيه ۵۹.

أمّا الكتاب فمنه قوله تعالى: «وَلاَ تَرْكَنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمْ النَّارُ».

قال الطبرسی رحمه الله فی ذیل الآیه: «أی و لا تمیلوا إلی المشرکین فی شیء من دینکم.

عن ابن عبّاس و قیل: لا تُداهنوا الظلمه.

عن السدیّ و ابن زید و قیل: الرکون إلی الظالمین المنهی عنه هو الدخول معهم فی ظلمهم و إظهار الرضا بفعلهم أو إظهار موالاتهم.

وقریب منه ما روی عنهم علیهم السلام : «الرکون، المودّه و النصیحه و الطاعه»(۱).

وقال تعالی أیضاً: «وَلاَ تُطِيعُوا أَمْرَ الْمُسْرِفِينَ * الَّذِينَ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلاَ يُصْلِحُونَ»(۲).

مفردات

السرف: التجاوز عن الحدّ فی کلّ فعل یفعله الإنسان.

قال السیّد علی موسوی البهبهانی: «إنّ وجوب الطاعه یدور مدار الولایه، ضروره أنّه مع عدم ولایه الأمر علی المأمور لا یستحقّ الإطاعه فاستحقاق الإطاعه إنّما هی من شؤون الولایه»(۳).

۱- مجمع البیان، ج۵، ص۲۰۰.

۲- الشعراء، آیه ۱۵۱ - ۱۵۲.

۳- مصباح الهدایه فی إثبات الولایه، ص۲.

أقول: إنّ الفاسق مسرِف «وأنّ المسرفين هم أصحاب النار»(۱).

والفاسق لا ولايه له على الناس فلا يستحقّ الإطاعه و فى نهج البلاغه: «لاطاعه لمخلوق فى معصيه الخالق»(۲).

وفى صحيح مسلم بسنده عن ابن عمر عن النبى صلى الله عليه و آله وسلم أنّه قال: «على المرء المسلم السمع و الطاعه فيما أحبّ و كره إلّا أن يأمر بمعصيه، فإن أمر بمعصيه فلا سمع و لا طاعه»(۳).

وعن العيون بسنده عن الرضا عليه السلام عن آبائه عليهم السلام قال: قال رسول اللّه صلى الله عليه و آله وسلم : «من أرضى سلطانا بما أسخط اللّه خرج من دين اللّه»(۴).

أقول: هذه الآيات و الروايات صريحهٌ فى عدم جواز إطاعه الإمام الجائر الفاسق فى فسقه و جوره.

وأمّا ما دلّ على وجوب إطاعه اُولى الأمر فإنّما يدلّ على وجوب الإطاعه والتسليم لمن يكون له ولايه الأمر و حقّ الأمر و النهى و الإمام الجائر الآمر بالمعصيه أو العامل بها ليس وليا للأمر شرعاً بمقتضى ما مرّ من الأدلّه على اعتبار الشرائط المعتبره مثل العداله فى الإمام الوالى.

۱- غافر، آيه ۴۳.

۲- نهج البلاغه، الحكمه ۱۶۵؛ فيض، ص۱۱۶۷؛ عبده، ج۳، ص۱۹۳؛ صبحى، ص ۵۰۰.

۳- صحيح مسلم، ج۳، ص۱۴۶۹؛ كتاب الإماره، الباب ۸، الحديث ۱۸۳۹، وروى نحوه النجارى، ج۴، ص۲۳۴.

۴- الوسائل، ج۱۱، ص۴۲۲، الباب ۱۱ من أبواب الأمر والنهى، الحديث ۹.

الخروج على الإمام الجائر والكفاح معه

قلنا فى البحث السابق عدم جواز إطاعه الإمام الجائر الفاسق فى فسقه وجوره.

وأمّا الخروج عليه و الكفاح مَعَهُ لهزمه و عزله فحكمه أنّ الإمام الحاكم بعد ما كانت حكومته و ولايته مشروعه فى بادى الأمر مع وجدان الشرائط المعتبره إذا صدرت عنه معصيه جزئيه أو ظلم فى مورد خاصّ مع بقاء النظام الإسلامى على أساسه و موازينه ففى هذه الصوره لا يجوز الخروج عليه أو الحكم بجواز عزله عن الولايه أو انعزاله عنها قهراً و لا فرق فى ذلك بين الإمام الأعظم المنتخب و بين ولاته و وزرائه و العاملين المنصوبين من ناحيته(۱).

والدليل على ذلك أنّ الإمام الحاكم الغير المعصوم يكثر وقوع الخطأ و الغلط منه خصوصاً فى الإمام الوالى المنصوب من ناحيه الإمام الأعظم فالحكم بالخروج عليه أو انعزاله القهرى عن الإمامه أو التخلّف عنه فى أوامره المشروعه يوجب الهرج و المرج و اختلال النظام فى كلّ يوم و ناحيه.

نعم يجوز بل يجب التخلّف عنه فى الأمر بالمعصيه بل يمكن أن

۱- لا يخفى أنّ فرض البحث الإمام الغير المعصوم المنتخب من قبل الأُمّه الذى لا يعتبر فيه العصمه ويكفى العداله فيه. لأنّ الإمام المعصوم لا يمكن وقوع الخطأ والاشتباه فيه فضلاً عن المعصيه.

يقال: لا يصدق عليه الفاسق أو الجائر بمجرّد صدور معصيه جزئيه أحياناً ليجوز معه الكفاح. فلا يجوز النزاع معه مع بقاء عنوان العداله و صدق عنوان العادل له و بقاء منصب الإمامه المفوّض اليه.

نعم يجب نصحه و إرشاده من باب النصيحه لأئمّه المسلمين و يلزم رعايه مراتب الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر معه.

قال رسول اللّه صلى الله عليه و آله وسلم : «الدّين النصيحه»، قلنا: لمن؟ قال صلى الله عليه و آله وسلم : «للّه و لكتابه ولرسوله و لأئمّه المسلمين و عامّتهم»(۱).

وأمّا إذ صار الإمام الحاكم فاسقاً بسبب الإصرار على المعصيه و الإنحراف إنحرافا أساسياً عن موازين الإسلام و العداله، فإن كان من قبيل الوزراء و العمّال للإمام الأعظم فأمره فى العزل و الإبقاء بيده.

وأمّا فى الإمام المنتخب الأعظم يجب و مع ذلك كُلّه بعض علماء السنّه بل أكثرهم يعتقدون بانعقاد الإمامه للفاسق و الجائر و عدم جواز مخالفته و الخروج عليه.

منهم الإمام أحمد فيما روى عنه فى روايه: «فإن كان أميراً يعرف بشرب المكسر و الغلول، يغزو معه، إنّما ذلك له فى نفسه(۲).

أى يغزو الشخص تحت لوائه برّا كان الإمام أو فاجراً، يعرف بشرب الخمر والخيانه.

۱- صحيح مسلم، ج۱، ص۷۴، كتاب الإيمان، الباب ۲۳، الحديث ۵۵.

۲- الأحكام السلطانيه للقاضى أبى يعلى الفرّاء، ج۲۰.

وفی کتاب المنهاج للنووی أحد العظماء الشافعیه: «وتنعقد الإمامه بالبیعه... وباستخلاف الإمام... و باستیلاءِ جامعٍ و کذا فاسق و جاهلٍ فی الأصحّ»(۱).

أی استیلاء جامعٍ للشرائط علی الاُمّه.

قال ابن حزم الأندلسی: «وجب أن ینظر فی شروط الإمامه التی لا یجوز الإمامه لغیر من هنّ فیه و وجدناها..» أن یکون عالماً بما یلزمه من فرائض الدین منقّیاً للّه تعالی بالجمله، غیر معلن بالفساد فی الأرض لقوله تعالی: «وَتَعَاوَنُوا عَلَی الْبِرِّ وَالتَّقْوَی وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَی الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ»(۲).

وقد قال رسول اللّه صلی الله علیه و آله وسلم : «من عمل عملاً لیس علیه أمرنا فهو ردٌّ»(۳) فصحّ أنّ ولایه من لم یستکمل هذه الشروط الثمانیه باطلٌ لا یجوز و لا ینعقد أصلاً.

ثم یستحبّ أن یکون عالماً بما یخصّه من اُمور الدین من العبادات و السیاسه والأحکام، موءدّیاً للفرائض کلّها لا یخلُّ بشیء منها، مجتنباً لجمیع الکبائر سراً وجهراً مستتراً بالصّغائر إن کانت منه، فهذه أربع صفات یکره أن یلی الاُمّه من لم ینتظمها فإن ولی فولایته

۱- المنهاج، ص۵۱۸ کتاب البغاه.

۲- المائده، آیه ۲.

۳- الوسائل، ج۱۲، ص۱۳۰، الباب ۴۲، من أبواب ما یکتسب به، الحدیث ۱۱.

صحیحهٌ و نکرهها و طاعته فیما أطاع اللّه فیه واجبهٌ و منعه ممّا لم یطع اللّه فیه واجبٌ»(۱).

أقول: ابن حزم الأندلسی کما تری اشترط الإمامه بشروط ثمانیه و لم یشترط فیها الاجتهاد فی اُمور الدین و السیاسه و أداء الفرائض کلّها و الاجتناب عن جمیع الکبائر فی السرّ و العلانیه و الاستتار بالصغائر و تکره إمامه غیر المجتهد و غیر الموءدّی لجمیع الواجبات و غیر المجتنب عن جمیع الکبائر و غیر المستتر بالصغائر وولایته صحیحه مکروهه و یجب طاعته فیما أطاع اللّه و منعه عمّا لم یطع اللّه منه.

ولکنّ الشیعه الإمامیه ینظرون إلی الإمامه بأنّها استمرار لوظائف الرساله لا نفس الرساله و النبوّه فإنّهما مختومتان بارتحال النبی إلی الرفیق الأعلی، و من المعلوم أن ممارسه هذه الرساله یتوقّف علی توفّر صلاحیات عالیه إلهیه لا ینالها الفرد إلّا إذا وقع تحت عنایه خاصّه إلهیه ربّانیه فیخلف النبی فی علمه بالاُصول والفروع و فی عدالته و عصمته و قیادته الحکمیه و غیر ذلک من الشؤون المهمّه، فلذا یرون فی الإمام المعصوم عصمته عن الخطأ و العصیان و فی غیر المعصوم العداله.

أمّا الإمامه عند إخواننا أهل السنّه أشبه بسیاسه وقتیه زمانیه غیر

۱- جامع الاُصول، ج۱، ص۱۹۷، کتاب الاعتصام بالکتاب والسنّه، الباب ۱.

إلهیّه متصدّیها فرد من الاُمّه للحکومه علیهم بطریق البیعه أو عهد من إمام قبله أو الاستیلاء والغلبه، فلا یشترطون فی انعقاد الإمامه العصمه أو الاجتهاد و الاجتناب عن المعاصی و لا یجوّزون الخروج علیه.

ولأجل وقوف الباحث علی صحّه هذه الدعوی نشیر بکلماتهم غیر ما ذکرنا منهم.

قال الباقلانی: «لا ینخلع الإمام بفسقه و ظلمه بغصب الأموال و ضرب الأبشار و تناول النفوس المحرّمه و تضییع الحقوق و تعطیل الحدود و لا یجب الخروج علیه، بل یجب وعظه و تخویفه و ترک طاعته فی شیء ممّا یدعوا إلیه من معاصی اللّه»(۱) الباقلانی کما تری یعتقد عدم انخلاع الإمام بفسقه و ظلمه فی الأموال و قتل النفوس المحترمه و عدم جواز الخروج علیه بل یجب وعظه و ارشاده فقط و مقتضی کلامه بقاء إمامه الفاسق و مشروعیته حتّی مع المخالفه لکلّ وظائفه الّتی منها حفظ النفوس و الأعراض و إیجاد الأمن العامّ و إجراء الحدود وغیرها و هذا نقض لغرض إقامه الحکومه و التسلّط علیها و الإمامه معها لتنفیذ أحکام الإسلام، و إجراء الحدود لحفظ النفوس و الأموال عن التعدّی و یلزم المخالفه معه و السعی فی خلعه لأنّ حکومته غیر مشروعه و ینعزل قهراً و الدلیل علی مخالفته و الحرب معه بعد عدم تأثیر مراتب الأمر بالمعروف و النهی عن المنکر:

۱- التمهید للقاضی أبی بکر الباقلانی، ص۱۸۱، المتوفی عام ۴۰۳.

الأوّل: الآیات الکریمه منها:

قوله تعالی فی جواز قتال البغاه بل وجوبه: «وَإِن طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِینَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلِحُوا بَیْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَی الْأُخْرَی فَقَاتِلُوا الَّتِی تَبْغِی حَتَّی تَفِیءَ إِلَی أَمْرِ اللّه ِفَإِن فَاءَتْ فَأَصْلِحُوا بَیْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللّه َیُحِبُّ الْمُقْسِطِینَ»(۱).

تعلیق الحکم قاتلوا فی الآیه علی الوصف البغی و الطغیان یشعر بل یدلّ علی العلیّه فالبغی علی الرعیه و الطغیان علی اللّه علّه لوجوب القتال مع الباغی سواء کان من ناحیه طائفه علی اُخری أو ناحیه الأفراد أو الإمام الحاکم.

إن قلت: وقوع الأمر عقیب توهّم الحظر المنع عن مقاتله الموءمنین حتّی مع بغیهم قرینه علی عدم إراده الوجوب منه،

قلنا: یکفینا فی الاستدلال الجواز فالامر لا أقلّ تدلّ علی الجواز.

وقوله تعالی: «فَقَاتِلُوا أَئِمَّهَ الْکُفْرِ إِنَّهُمْ لَاأَیْمَانَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ یَنتَهُونَ»(۲).

الآیه مربوطه بروءساء الکفر و الضّلاله و خصّهم بقتالهم لأنّهم یضلّون أتباعهم ونقضوا عهدهم و إیمانهم، و لم یَفُوا بها فلذلک وجب قتالهم.

۱- الحجرات، آیه ۹.

۲- التوبه، آیه ۱۲.

ویمکن أن یستفاد من الآیه بوحده الملاک وجوب القتال مع کلّ من لا یعمل بمقتضی عهده و یمینه و یضِلّ أتباعه.

وقوله تعالی: «لاَ یَنَالُ عَهْدِی الظَّالِمِینَ»(۱) یدلّ بالملازمه علی جواز القتال لمن تقمّص بالإمامه و لا یلتزم بلوازمها و یعمل عمل الظالمین. و الإمامه عهد إلهی لا ینال کلّ أحد.

وأمّا الروایات الدالّه علی القتال مع السلطان الجائر

فمنها: ما فی تاریخ الطبری عن عبد الرحمن بن أبی لیلی قال: «إنّی سمعتُ علیاً علیه السلام یقول: یوم لقینا أهل الشام أیّها الموءمنون إنّه من رأی عدواناً یعمل به و منکراً یدعی إلیه فأنکره بقلبه فقد سلم و برئ و من أنکره بلسانه فقد آجر، و هو أفضل من صاحبه و من أنکره بالسیف لِتکون کلمه اللّه العلیا و کلمه الظالمین السّفلی فذلک الذی أصاب سبیل الهدی و قام علی الطریق و نوّر فی قلبه الیقین»(۲).

وروی الطبری فی تاریخه و ابن الأثیر فی الکامل أن الحسین علیه السلام خطب أصحابه و أصحاب الحُرّ، فحمد اللّه و أثنی علیه ثمّ قال: «أیّها الناس، إنّ رسول اللّه صلی الله علیه و آله وسلم قال: «من رأی سلطاناً جائراً مستحلاًّ لحرم

۱- التوبه.

۲- الوسائل، ج۱۱، ص۴۰۵، الباب ۳ من أبواب الأمر والنهی، الحدیث ۸، وفی نهج البلاغه فیض، الحکمه ۳۷۳، ص۱۲۶۲؛ و عبده، ج۳، ص۲۴۳؛ و صبحی، ص۵۴۱.

اللّه، ناکثاً لعهد اللّه مخالفاً لسنّه رسول اللّه صلی الله علیه و آله وسلم یعمل فی عباد اللّه بالإثم و العدوان فلم یغیّر علیه بفعلٍ و لا قول کان حقاً علی اللّه أن یدخله مدخله ألا و إنّ هؤلاء قد لزموا طاعه الشیطان و ترکوا طاعه الرحمن، و اظهروا الفساد، و عطلوا الحدود، و استأثروا بالفیء، و أحلّوا حرام اللّه، و حرّموا حلاله، و أنا أحقّ من غیره»(۱).

هذه خطبه سیّد الشهداء علیه السلام فی وقعه عاشوراء عند مواجهه جیش عبید اللّه بقیاده حرّ ابن یزید الریاحی و قد بین علیه السلام فیها علل جهاده مع جائر زمانه و رغّب الناس فی القتال مع کلّ سلطان جائر مغیّر لأحکام اللّه و سنّه نبیّه فی کلّ زمانٍ.

وفی سنن الترمذی عن کعب بی عجزه عن النبی صلی الله علیه و آله وسلم قال: «سیکون بعدی اُمَراء فمن دخل علیهم فصدّقهم بکذبهم و أعانهم علی ظلمهم فلیس منّی و لستُ منه و لیس بواردٍ علیّ الحوضَ».

وعن السکونی عن جعفر بن محمّد عن آبائه علیهم السلام قال: «قال رسول اللّه صلی الله علیه و آله وسلم إذا کان یوم القیامه نادی منادٍ أین أعوان الظلمه و مَن لاق لهم دواتاً، أو ربط کیسا، أو مدَّ لهم مَدَّه قلمٍ، فاحشروهم معهم»(۲).

وقال التفتازانی: «ولا ینعزل الإمام بالفسق أو بالخروج عن طاعه اللّه تعالی، والجور أی الظلم علی عباد اللّه لأنّه قد ظهر الفسقُ وانتشر

۱- تاریخ الطبری، ج۷، ص ۳۰۰؛ والکامل لابن الأثیر، ج۴، ص۴۸.

۲- الوسائل، ج۱۲، ص ۱۳۰، الباب ۴۲ من أبواب ما یکتب به، الحدیث ۱۱.

الجور من الأئمّه والاُمراء بعد الخلفاء الراشدين و السّلف كانوا ينقادون لهم و يقيمون الجُمَع و الأعياد بإذنهم و لا يرون الخروج عليهم و فی كتب الشافعيه: أنّ القاضی ينعزل بالفسق بخلاف الإمام، و الفرق أنّ فی انعزاله و وجوب نصب غيره إثاره الفتنه لما له من الشوكه بخلاف القاضی»(۱).

التفتازانی إستدلّ علی عدم انعزال الإمام الجائر الفاسق و الخارج عن طاعه اللّه، أنّ الجور و الفسق ظهر بعد الخلفاء الراشدين من الأئمّه و الاُمراء و السلّف من الناس يطيعونهم و يقيمون معهم الأعياد و الجُمعات و لا يرون الخروج عليهم، فسيره السلف و عملهم حجّهٌ لنا و الشافعيه يعتقدون عدم انعزال الإمام بالفسق لأنّه يوجب إثاره الفتنه لما له من الشوكه و العظمه، و هذه السيره علی فرض تسليهما ليست حجّه عندنا ما لم تكشف عن سيره رسول اللّه صلی الله عليه و آله وسلم و أصحابه.

وقال الطحاوی: «ولا نری الخروج علی أئمّتنا و ولاه اُمورنا، و إن جاروا و لا ندعوا عليهم و لا ننزعُ يداً من طاعتهم و نری طاعتهم من طاعه اللّه عزّ و جلّ فريضه،ما لم يأمروا بمعصيته، و ندعو لهم بالصلاح و المعافاه، و الحجّ و الجهاد ماضيان مع اُولی الأمر من المسلمين، بِرِّهم و فاجرهم، إلی قيام الساعه، و لا يبطلهما شیءٌ

۱- شرح العقائد النسفيه لأبی حفص عمر بن محمّد النسفی، الشارح: سعد الدين التفتازانی.

ولاینقُضُهما»(۱) إلی غیر ذلک من الکلمات التی ذکروها فی وجوب إطاعه السلطان و الإمام الجائر و حرمه الخروج علیه، فإنّ هذه الکلمات تُبیِّن لنا موقع منصب الإمامه عند أهل السنّه و تعرب عن أنّهم ینظرون إلی الإمامه بعنوان الزعامه الاجتماعیه و السیاسیه للمسلمین بعد النبی و الإمام عندهم کسائس وحاکم یقدّم اُمّته فی حیاتهم الدنیویه و لأجل ذلک لا یکون الفسق و الفجور و ظلمه فی الأموال و النفوس قادحاً فی إمامته کما أن التسلّط علی الرقاب بالقهر والاستیلاء أحد الطرق المسوّغه للحکومه و الإمامه.

ولا یخفی أن إعانه الظالمین و مساعدتهم و حبّ بقائهم حرامٌ و أنّ التسلیم للظالم و إطاعته فی أوامره الولائیه من أشدّ مراتب الإعانه و المساعده و أنّ هؤلاء المصنّفین من العامّه کانوا بصدد توجیه وضع الموجود فی أمر الولایه علی المسلمین و تبریر عمل الاُمراء و الخلفاء، فلذا قالوا بکفایه التغلّب أو بیعه عدّه قلیله أو ولایه العهد و لکنّ الإمامه علی المسلمین لمّا کانت تتعلّق برقاب جمیع الناس وأموالهم و بضاعهم، یجب أن تکون بالتنصیص من اللّه و رسوله و هو مقدّم علی النصب و الانتخاب فضلاً عن الغلبه و الاستیلاء، و بما أن الحاکمیه للّه تعالی و بیده التشریع و الحکم فانتخاب الاُمّه فی طول النصّ و إلاّ لا یکون الانتخاب أو الغلبه ملاکاً لایجاب إطاعه الناس عقلاً و شرعا.

۱- العقیده الطحاویه، ص۳۸۷ - ۳۸۹.

فلذا حکی أبو بکر الجصّاص الحنفیّ فی أحکام القرآن مخالفه أبی حنیفه لإطاعه ولاه الجور و الآیه فی قتالهم.

قال: کان مذهبه مشهوراً فی قتال الظلمه و أئمّه الجور و حدّث بحدیث عن عکرمه عن ابن عبّاس أنّ النبی صلی الله علیه و آله وسلم قال: «أفضل الشهداء حمزه بن عبد المطلب ورجل قام إلی إمام جائر فأمره بالمعروف و نهاه عن المنکر فقتل»(۱).

وفی تفسیر المنار فی ذیل آیه المحاربه(۲):

«و من المسائل المجمع علیها قولاً و اعتقاداً أنّه لا طاعه لمخلوق فی معصیه الخالق و إنّما الطاعه فی المعروف، و أن الخروج علی الحاکم المسلم إذا ارتدّ عن الإسلام واجب، و أنّ إباحه المجمع علی تحریمها کالزّنا و السّکر و استباحه إبطال الحدود و شَرْعَ ما لم یأذن به اللّه کفر و ردّهٌ و أنّه إذا وجد فی الدنیا حکومه عادله تقیم الشرع و حکومه جائره تُعطّله وجب علی کلّ مسلم نصر الأُولی ما استطاع وأنّه إذا بغت طائفهٌ من المسلمین علی اُخری و جرّدت علیها السیف و تعذر الصلح بینهما فالواجب علی المسلمین قتال الباغیه المتعدّیه حتّی تفیء إلی أمر اللّه.

وما ورد فی الصبر علی أئمّه الجور إلاّ إذا کفروا معارضٌ بنصوص اُخری.

۱- أحکام القرآن للجصّاص، ج۱، ص۱۸۱.

۲- «إنّما جزاء الذین یحاربون اللّه ورسوله». المائده، آیه ۳۳.

والمراد به اتّقاء الفتنه و تفریق الکلمه المجتمعه و أقواها حدیث «وإن لا تنازع الأمر أهله إلّا أن تروا کفراً بواحاً»(۱).

قال النووی: «المراد بالکفر هنا المعصیه و مثله کثیر و ظاهر الحدیث أنّ منازعه الإمام الحقّ فی إمامته لنزعها منه لا یجب إلّا إذا کفر کفراً ظاهراً، و کذا عمّاله و ولاته.

وأمّا الظلم و المعاصی فیجب إرجاعه عنها مع بقاء إمامته فی المعروف دون المنکر و إلّا خلع و نصب غیره.

ومن هذا الباب خروج الإمام الحسین سبط الرسول صلی الله علیه و آله وسلم علی إمام الجور والبغی الذی ولّی أمر المسلمین بالقوّه و المکر... و قد صار رأی الاُمم الغالب فی هذا العصر وجوب الخروج علی الملوک المستبدّین المفسدین(۲).

إنّ أخطاء الحاکم الذی بدت حکومته مشروعه، إن کانت جزئیه شخصیّهً لا تمسّ کرامه الإسلام و المسلمین، فالحکم بانعزاله أو جواز الخروج علیه لذلک مشکل، بل لعلّه لا یخرج بذلک عن العداله بناءً علی کونها عبارهً عن الملکه، و لو سلّم فالواجب فی قباله النصح و الإرشاد.

وأمّا إذا انحرف الحاکم انحرافاً کلیاً و انطبق علیه عنوان

۱- تفسیر المنار، ج۶، ص۳۶۷.

۲- الأحکام السلطانیه للماوردی، ص۱۵ إلی ۱۷.

الطاغوت و سار أساس حكمه الاستبداد فحينئذٍ يجرى فيه مراتب الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر و ربّما تصل النوبه إلى الكفاح المسلّح و إسقاطه و إقامه دوله حقهٍ مكانه.

وظائف الإمام وواجباته

يلزم على الإمام التدخّل و التصدّى للُامور العامّه الاجتماعيه التى لابدّ فيها لمجتمع الاُمّه.

وأمّا الاُمور غير العامّه كالزّراعه و الصناعه و الزّواج و غيرها المتعلّقه بالأشخاص لا وظيفه لتدخّل الإمام فيها إلّا الإرشاد و النظاره.

قال الماوردى: و الذى يلزمه من الاُمور العامّه عشره أشياء:

أحدها: حفظ الدين على الاُصول المستقرّه و ما اجمع عليه سلف الاُمّه، فإنْ نَجمَ متبدعٌ أو زاغ ذو شبهه عنه أوضح له الحجّه و بين له الصواب و أخذه بما يلزمه من الحقوق و الحدود، ليكون الدين محروساً من خللٍ و الاُمّه ممنوعه من الزلل.

الثانى: تنفيذ الأحكام بين المتشاجرين و قطع الخصام بين المتنازعين حتّى تعمّ النصفه، فلا يتعدّى ظالم و لا يضَعَّفُ مظلومٌ.

الثالث: حمايه البيضه و الذب عن الحريم ليتصرّف الناس فى المعايش وينتشروا فى الأسفار آمنين من غير تغرير بنفسٍ أو مال.

والرابع: إقامه الحدود لتصانَ محارم اللّه تعالى عن الانتهاك

وتحفظ حقوق عباده من إتلافٍ و استهلاک.

الخامس: تحصین الثغور بالعُدّه المانعه و القوّه الدافعه حتّی لاتظفر الأعداء بغرّه ینتهکون فیها محرّما أو یسفکون فیها لمسلمٍ أو معاهدٍ دماً.

والسادس: جهاد من عاند الإسلام بعد الدعوه حتّی یسلم أو یدخل فی الذّمه...

والسابع: جبایه الفیء و الصدقات علی ما أوجبه الشرع نصاً و اجتهاداً من غیر خوف و لا عسف.

والثامن: تقدیر العطایا و ما یستحقّ فی بیت المال من غیر سَرَف و لا تقتیرٍ و دفعه فی وقتٍ لا تقدیم فیه و لا تأخیر.

التاسع: استکفاء الاُمناء و تقلید النصحاء فیما یفوّض إلیهم من الأعمال لتکون الأعمال بالکفائه مضبوطه و الأموال بالاُمناء محفوظه.

العاشر: أن یباشر بنفسه مشارفه الاُمور و تصفّح الأحوال، لینهض بسیاسه الاُمّه وحراسه الملّه و لا یعوّل علی التفویض تشاغلاً بلذّه أو عباده، فقد یخون الأمین ویغشّ الناصح، و قد قال اللّه تعالی: «یَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاکَ خَلِیفَهً فِی الْأَرْضِ فَاحْکُم بَیْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَی فَیُضِلَّکَ عَن سَبِیلِ اللّه ِ إِنَّ الَّذِینَ یَضِلُّونَ عَن سَبِیلِ اللّه ِ»(۱).

۱- ص: ۲۶.

فلم يقتصر اللّه سبحانه على التفويض دون المباشره و لا عَذَّرَه فى الاتّباع حتّى وصفه بالضلال... و إذا قام الإمام بما ذكرناه من حقوق الاُمّه فقد أدّى حقّ اللّه تعالى فيما لهم و عليهم، و وجب له عليهم حقّان: الطاعه و النصره ما لم يتغير حاله.

والذى يتغير به حاله فيخرج به عن الإمامه شيئان:

أحدهما جرح فى عدالته.

والثانى نقص فى بدنه مثل زوال العقل...(۱).

قوله: نَجمَ أى ظهر وزاغَ ذو شبهه عنه، أى انحرف عن الحقّ و النَصَفَه الانصاف و العدل.

وحمايه البيضه أى حراسه ساحه البلد و أساسها عن التعدّى و إيجاد الخوف.

والعسف العدول عن الحق و عَسَفَ الأمر أى ركّبه على غير هدايه و لا درايه وبلا تدبير و يأتى بمعنى الظلم.

والتقتير التضييق و إعمال البخل و استكفاء الأمر بمعنى جعل الإمام الاُمناء كفواً و ممثّلاً له فى الاُمور و نظيراً فى الأعمال و تقليد النصحاء أى تفويض الأعمال والأحوال إليهم و النصحاء جمع ناصح و نصيح بمعنى الخالص و الكفائه حاله يكون بها الشىء مساويا لشىء آخر فالكفو المثل و النظير الذى يجعله الإمام لتصدّى الاُمور

۱- الأحكام السلطانيه للماوردى، ص۱۵-۱۷.

وإداره البلد أو غيرها.

وجعل الماوردى عاشر وظائف الإمام و واجباته، المباشرهُ فى الُامور و تصفّح الأحوال بنفسه أى النظر الدقيق فيها و تتبّعها مشارفهً لئلّا يخفى عليه شىءٌ من اُمور الرعيه و لا يغُشّ الأمين أو الناصح المنصوب من قبله، و لا يكفى تفويض المسؤوليه إلى النواب و الوزراء اعتماداً على أمانتهم و نصحهم و الاشتغال بلذّه أو عباده.

واللّه تعالى أمر داود النبى صلى الله عليه و آله وسلم بالحكم بين الناس بنفسه بعد جعله خليفه و نهاه عن اتّباع الهوى بترك الحقّ و استفاد الماوردى من الآيه لزوم مباشره الإمام للُامور و تصفّح الأحوال بنفسها، و عدم الاكتفاء بتفويضها إلى الغير و لو كان أميناً ناصحاً. ليس معنى ذلك أن يتصدّى الإمام لجميع الشؤون بالمباشره بل يحال كلّ أمر إلى موءسسه أو وزاره و لكنّ الإمام يشرف على الجميع إشرافا تامّاً و إليه ترجع مسؤوليه الُامور و هو المسؤول عنها.

وظائف الإمام فى كلام أمير الموءمنين على عليه السلام

أجمع كلمه لبيان وظائف الإمام و واجباته الشخصيه و الاجتماعيه كتاب الإمام على عليه السلام إلى مالك الأشتر النخعى حين ولّاه مصر و بيّن فيه أوّلاً اُصول وظائفه ثمّ تعرّض عليه السلام لتفصيلها بالنسبه إلى كلّ طبقات الاُمّه و أصنافهم مشروحاً.

أمّا اُصول وظائفه و تكاليفه أربعه.

الأوّل: «جبایه خراجها».

الثانی: «جهاد عدوها».

الثالث: «استصلاح أهلها».

الرابع: «عماره بلادها».

الوظائف الفردیه والأخلاقیه للإمام

ثم بَیَّنَ علیه السلام وظائف شخصیه و واجبات فردیه للإمام لتکون إمامته و ولایته علی الناس بعد استکمال نفسه و تهذیب أخلاقه و هی الأمر بتقوی اللّه و إیثار طاعته علی طاعه المخلوق و اتّباع ما أمر به فی کتاب اللّه من فرائضه و سننه و نصر اللّه بالقلب و الید و اللسان و إکسار النفس عند الشهوات، لإنّها أماره بالسوء إلاّ ما رحم اللّه، و ذخیره العمل الصالح فإنّها أحبّ الذّخائر و ضبط النفس عن الهوی والانصاف منها فی المحبوب و المکروه.

ینبغی أن یکون مسؤول الحکومه و إمام المجتمع مهذّباً جامعاً لصفات الکمال لیتمکّن من تأدیب الناس و إصلاح الاُمّه.

قال الإمام علی علیه السلام : «من نصب نفسه للناس إماماً فلیبدأ بتعلیم نفسه قبل تعلیم غیره، و لیکن تأدیبه بسیرته قبل تأدیبه بلسانه، و معلّم نفسه و مُوءدِبها أحقُّ بالإجلال من معلّم الناس و موءدّبهم»(۱).

۱- نهج البلاغه، فیض الإسلام، حکمت ۷۰؛ و عبده، ص۷۳.

وقال لعثمان: «فاعلم أنّ أفضل عباد اللّه عند اللّه إمام عادل هُدِیَ و هَدی..»(۱).

وظائف الإمام وسیرته مع الرعیه

قال الإمام علی علیه السلام لمالک الاشتر:

۱ - و أشعر قلبک الرحمه للرّعیه و المحبّه لهم و اللطف بهم، أی إجعلها کالشعار له و هو الثوب الملاصق للجسد فی مقابل الدِثار مثل العباء الذی یلبس فوق الألبسه و هو کنایه عن أنّ المحبّه و اللطف بالرعیه ینبغی أن یکون باطناً و من صمیم القلب لا ظاهراً من غیر علاقه باطنیه.

والرعیه: عامّه الناس الذین علیهم راع.

۲ - فاعطهم من عفوک و صفحک.

۳ - و لا تنصّبنّ نفسک لحرب اللّه.

۴ - و لا تقولنّ إنّی مُوءمَّرٌ فأُطاع.

۵ - إیّاک و مساماه اللّه فی عظمته و التشبّه به فی جبروته. المساماه: المبادره فی العلوّ.

۶ - و أنصفِ اللّه و أنصف الناس من نفسک و من خاصّه أهلک ومَن لک فیه هویً من رعیتک.

۱- نهج البلاغه، فیض الإسلام، ص۵۲۶؛ عبده، ج۲، ص۸۵، الخطبه ۱۶۴.

۷ - و لیکن أحبّ الاُمور إلیک أوسطها فی الحقّ و أعمّها فی العدل و أجمعها لرضی الرعیه، و إنّما عمود الدین و جماع المسلمین و العدّه للأعداء العامّه من الاُمّه.

۸ - و لیکن أبعد رعیتک منک و اشنأهم عندک أطلبهم لمعایب الناس... فاستُر العَوره ما استطعت یستر اللّه منک ما تحبّ ستره من رعیتک.

۹ - أطلِق عن الناس عُقده کلّ حقدٍ أی لا تکن ذا حقد بالناس.

۱۰ - و اقطع عنک سبب کلّ وِترٍ أی الإنتقام و تَغابَ عن کلّ ما لا یصحّ لک. أی تغافَل.

۱۱ - و لا تعجلنّ إلی تصدیق ساعٍ.

۱۲ - و لا تدخلنّ فی مشورتک بخیلاً یعدل بک عن الفضل و یعِدُک الفقر و لا جبانا یضعّفک عن الاُمور و لا حریصاً یزیّن لک الشّره بالجور، فإنّ البخل و الجبن والحرص غرائزُ شتّی یجمعها سوء الظنّ باللّه.

۱۳ - أنّ شرّ وزرائک من کان للأشرار قبلک وزیراً... فلا یکوننَّ لک بِطانه صاحب السرّ و الخاصّه.

۱۴ - و الصق بأهل الورع و الصدق.

۱۵ - و لا یکوننّ المحسن و المسیی ء عندک بمنزله سواء، فإنّ فی ذلک تزهیداً لأهل الإحسان فی الإحسان و تدریباً أی إغراءً لأهل الإساءه علی الاساءه.

۱۶ – و اعلم أنّه لیس شیءٌ بأدعی إلی حسن ظنّ راعٍ برعیّته مِن إحسانه إلیهم وتخفیفه الموءونات علیهم.

۱۷ – و لا تَنقُض سُنّه صالحه عمل بها صدور هذه الاُمّه و اجتمعت بها الاُلفه وصلحت علیها الرعیه.

۱۸ – و أکثِر مُدارَسَه العلماء و منافثه الحکماء فی تثبیت ما صلح علیه أمرُ بلادک و إقامه ما استقام به الناس قبلک. المنافثه هی المحادثه و المصاحبه، أمَر علیه السلام بالمراوده مع العلماء و الحکماء و المشاوره معهم فی الاُمور.

۱۹ – و لیس یخرج الوالی من حقیقه ما الزمه اللّه من ذلک حقّ إلاّ ـ بالاهتمام والاستعانه باللّه و توطینِ نفسه علی لزوم الحقّ و الصبر علیه فیما خَفّ علیه أو ثَقُلَ.

وظائف الإمام بالنسبه إلی الجنود

۱ – فولّ من جنودک أنصحهم فی نفسک للّه و لرسوله و لإمامک و أنقاهم جیباً أی طاهر الصدر و القلب و أفضلهم حلماً. یرأف بالضعفاء و ینبو علی الأقویاء أی یَشُدُّ علیهم و یبعد عنهم.

۲ – ثمّ ألصِق بذوی الأحساب و المروءات و اهل البیوتات الصالحه و السوابق الحسنه، ثمّ أهل النّجده و الشجاعه و السخاء و السماحه فإنّهم جِماعٌ من الکرم وشُعَب من العُرف.

قوله علیه السلام : ألصق أی کن مع ذوی الأحساب و النسب و أکرمهم.

والنجده: الرفعه و السماحه: الجود.

ومِن فی «شُعبٍ من العُرف» زائدهٌ و العرف بمعنی المعروف و کذا مِن فی «جماع من الکرم» زائدهٌ أی هذه الصفات مجموعه الکرم و شُعَبُ المعروف.

۳ - ثمّ تفقّد من اُمورهم ما یتفقّده الوالدان من ولدهما... و لا تحقرنّ لطفاً تعاهَدتَهُم به و إن قلَّ فإنّه داعیه لهم إلی بذل النصیحه لک و حُسن الظنّ بِک. أی تفقّد اُمور الجنود کالوالد الشفیق و لا تَعدّ شیئاً من تلطّفک معهم حقیراً بل کلّ تلطّف و إن قَلَّ فله موقع فی قلوبهم.

۴ - فافسح فی آمالهم و واصل فی حسن الثناء علیهم... فإنّ کثره الذکر لحسن أفعالهم تَهُزُّ الشجاعَ و تُحرِّضُ الناکل.

۵ - و اردُد إلی اللّه و رسوله ما یُضلِعُک مِن الخطوب و یشتبه علیک من الاُمور فقد قال اللّه: «یَاأَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا أَطِیعُوا اللّه َ وَأَطِیعُوا الرَّسُولَ وَأُولِی الْأَمْرِ مِنْکُمْ فَإِن تَنَازَعْتُمْ فِی شَیْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَی اللّه ِ وَالرَّسُولِ»(۱).

وظائف الإمام فی القضاه

۱ - ثمّ اختر للحکم بین الناس أفضل رعیّتک فی نفسک ممّن لا تضیق به الاُمور ولا تمحکه الخصوم و لا یتمادی فی الزَّلّه و لا یکتفی بأدنی فهم دون أقصاه و أقلّهم تبرّماً تضجراً و ملالاً بمراجعه الخصم.

۱- النساء، آیه ۵۹.

۲ – و أصبَرَهُم على تَكشُّف الاُمور.

۳ – و أصرَمهم عند اتّضاح الحكم ممّن لا يزدَهيه إطراءٌ.

۴ – و لا يستميله إغراءٌ و اُولئك قليلٌ فانظر فى ذلك نظراً بليغاً، فإنّ هذا الدين قد كان أسيراً فى أيدى الأشرار يعمل فيه بالهوى و تطلُبُ به الدنيا.

قوله عليه السلام لا تمحكه الخصوم أى لا تجعله لجوجاً و لا يتمادى فى الزّلّه أى إن زلّ رجع و لا يستمرّ فى الباطل، أصرمهم أى أقطعهم فى الخصومه و أمضاهم و لا يزدهيه أى لا يوجب تكبره و الإطراء المدح و الثناء، و الإغراء أىْ التحريص والتشويق.

وظائف الإمام فى انتخاب العاملين

لمّا فرغ عليه السلام فى أمر القضاه شرع فى أمر العمّال و هم عمّال السّواد و البلدان والإدارات و الصدقات و الوقوف و المصالح. فأمر الامامُ علىٌ عليه السلام مالكَ الأشتر:

۱ – أن يستعملهم بعد اختبارهم و تجربتهم لا محاباه أى هبهً و إنعاما و لا أثَرَهً أى استبداداً و اختصاصاً بلا مشوره، فإنّهما جماعٌ من شعب الجور و الخيانه أى استعمالهم محاباه و أثرهً مجمع شعب الجور و الخيانه و تَوخَّ منهم أهل التجربه والحياء من أهل البيوتات الصالحه و القَدَم فى الإسلام المتقدّمه... أى أطلب و تحرّ أهل التجربه.

۲ – ثمّ تفقّد أعمالهم و ابعث العيون من أهل الصدق و الوفاء عليهم، فإنّ تعاهدك فی السرّ لأُمورهم حَدوَه أی باعث لهم علی استعمال الأمانه و الرفق بالرعيه. العيون هم الرقباء. أمر عليه السلام بالتطلّع علی العمّال و بعث العيون عليهم لإرصاد حرکاتهم و مراقبه أعمالهم.

وظيفه الإمام فی أمر الخراج

انتقل عليه السلام من ذکر العمّال إلی ذکر أرباب الخراج و دهاقين البلاد.

فقال عليه السلام : و تفقّد أمر الخراج بما يصلح أهله، و ليکن نظرک فی عماره الأرض أبلغ من نظرک فی استجلاب الخراج لأنّ ذلک لايدرک إلّا بالعماره و مَن طلب الخراج بغير عَمارهٍ أخرب البلاد و أهلک العباد و لم يستقم أمره إلّا قليلاً.

وظيفه الإمام فی أمر کتّاب الدوله

الکتّاب علی قسمين:

کتّاب الخاصّه و کتّاب العامّه، و العامّه العاملون فی الإدارات و الدّفاتر الدوليه والخاصّه يرجع إليهم أمر الکتابه عند الإمام أو الحاکم فَأمَرَ الإمام عليه السلام مالک الأشتر وقال: ثمّ انظر فی حال کتّابک فَوَلِّ علی اُمورک خيرهم و اخصُص رسائلک التی تدخل فيها مکائدک و أسرارک بأجمعهم لوجوه صالح الأخلاق... و اختبرهم بما ولوا للصالحين قبلک فَاعمِد لأحسنهم کان فی العامّه أثراً، و أعرفهم بالأمانه وجها...

واجعل لرأس كلّ أمر من اُمورك رأساً منهم لا يَقهَرُ كبيرها و لا يتشتّت عليه كثيرها.

وظائف الإمام بالنسبه إلى التجّار وذوى الصناعات

تعرّض الإمام على عليه السلام هنا لذكر التجّار و ذوى الصناعات و أَمَرَ المالِكَ أن يعمل معهم الخير و أن يوصى غيره من اُمَرائه و عُمّاله أن يعملوا معهم الخير.

قال عليه السلام : «ثمّ استوص بالتجّار و ذوى الصناعات و أوص بهم خيرا: المقيم منهم، و المضطرب بماله، و المترفّق ببدنه، فإنّهم موادّ المنافع و أسباب المرافق وجُلابها. قوله عليه السلام استَوصِ من باب الاستفعال و هنا بمعنى قبول الوصيّه أى اقبل منى الوصيه لهم «المضطرب بماله» أى المتردّد به بين البلدان «والمترفّق ببدنه» أى المكتسب ببدنه. «موادّ المنافع» جمع مادّهٍ اسم الفاعل الذى يمدّ المنافع من البلاد والأماكن و «تفقّد اُمورهم بحضرتك و فى حواشى بلادك... أنّ فى كثير منهم ضيقاً فاحشا، وشحا قبيحا، و احتكاراً للمنافع و تحكّماً فى البِياعات، و ذلك باب مضرّه للعامّه و عيبٌ على الوُلاه. فامنع من الاحتكار فإنّ رسول اللّه صلى الله عليه و آله وسلم منع منه، ... فمن قارفَ حكرةً بعد نهيك إيّاه فنكِّل به، عاقِبْهُ من غير إسرافٍ» قارف الشىء أى دنى منه و النِكال بمعنى العذاب و العقوبه ليكون عبره للغير.

واجبات الإمام ووظائفه فی أمر الضعفاء

انتقل علیه السلام من التجّار إلی ذکر فقراء الرعیه.

وقال علیه السلام : ثمّ اللّه اللّه فی الطبقه السفلی من الذین لا حیله لهم من المساکین والمحتاجین و أهل البوءسی و الزَمنی، فإنّ فی هذه الطبقه قانعاً و معترّاً. وصّی علیه السلام فی الطبقه السفلی من الاُمّه و جعل اللّه واسطه بین الإمام و الرعیه.

وقال: ثمّ اللّه اللّه.... و «الزَمنی» جمع زمین و هو المصاب بالزَمانه أی العاهه الذی لا یقدر علی الکسب «والبوسی» شدّه الفقر و «القانع»: السائل الفقیر الذی یعرض نفسه للسؤال و «المعترّ» المحتاج الذی لا یعرض نفسه للسؤال. «واجعل لهم قسماً من بیت مالک... فلا تُشخِص همّک عنهم... فإنّ هؤلاء من بین الرعیه أحوج إلی الإنصاف من غیرهم و تَعَهَّد أهل الیُتم و ذوی الرّقّه فی السن أی کبیر السن ممّن لا حیله له، و لا ینصِبُ للمسأله نفسه و ذلک تعاهد أمر الفقراء وبعث الثقات لتشخیصهم من بین الناس علی الولاه ثقیل و الحقّ کلّه ثقیلٌ.

وقد یخفّفه اللّه علی أقوامٍ طلبوا العاقبه فصبروا أنفسهم وَ وَثِقوا بِصِدق موعودِ اللّه لهم.

تعاهد الإمام لذوى الحاجات

هـذا الفصل من تتمّه ما قبله قد بيّن عليه السـلام منه لمالك الأشتر أنّه لابدّ له أن يجلس لذوى الحاجات و يجب أن يخلّى بينه و بينهم لتفقّد حالهم و إنجاح طلباتهم من غير حاجب و ضيق.

قال عليه السـلام : «واجعل لـذوى الحاجات منك قسـماً تفرّغ لهم فيه شـخصك و تجلس لهم مجلساً عامّاً فتتواضَعُ فيه للّه الـذى خلقك و تُقعِدُ عنهم جندَك و أعوانك من أحراسك و شُرَطِك، حتّى يكلّمك متكلّمهم غير متتعتعٍ.

قوله عليه السلام تُقعِدُ عنهم جُندَك و أعوانك: تأمر بأن يقعِدَ عنهم و لا يتعرّض لهم جندك.

«الأحراس» جمع الحرس و هو من يحرس الحاكم من وصول المكروه.

«الشُّرُط»: طائفه من أعوان الحاكم و هم المعروفون بالضابطه.

ثمّ احتمِلِ الخُرق منهم و العىّ و نَحِّ عنك الضّيق و الأنف يبسط اللّه عليك بذلك أكناف رحمته، و يوجِبُ لك ثواب طاعته، و أعطِما أعطيت هنيئاً و امنع فى إجمال و إغدار.

قوله عليه السلام الخرق: العنف ضد الرفق، و العىّ العجز عن النطق.

ونحّ أى أبعِد، و الضـيق: ضيق الصدر بسوء الخلق. العَنَف: الاستنكاف والاستكبار و هنيئاً: سهلاً، و امنع فى إجمال و إعذار: و إذا منعت فامنع بلطف وتقديم عذر.

من وظائف الإمام المباشره فی بعض الاُمور

لابدّ للإمام فی المجلس الذی یجلس لتفحّص حاجات ذوی الحاجه أن یعاهد اُموراً اُخر مباشره و هی:

قوله علیه السلام : ثمّ اُمورٌ من اُمورک لابدّ لک من مباشرتها:

منها إجابَهُ عُمّالک بما یَعْیَأُ عنه کُتّابک. أی لا بدّ لک من إجابه العمّال فیما یعجز عنه الکُتّاب یعنی المسؤولین فی الدّوائر و عمّالک و مسؤول دیوانک عاجزون عن حلّها.

ومنها: إصدارُ حاجات الناس یوم ورودها علیک ممّا تُحرج به صدور أعوانک. یعنی یجب علیک إنجاح حاجات الناس التی ترد علیک و تتعَب و تضیق صدور أعوانک من حلّها.

وأمض لکلّ یوم عمله، فإنّ لکلّ یوم مافیه. أی إعمل فی کلّ یوم بوظیفتک و ما یجب علیک و لا تکله إلی الغد فإنّ لکلّ یوم عمل و فی التأخیر آفاتٌ.

ما یجب علی الإمام من التکالیف العبادیّه

لمّا فرغ علیه السلام من وصیّته باُمور الرعیه، شرع فی وصیّته للمالک بعنوان الوالی و الإمام بأداء الفرائض التّی افترضها اللّه علیه من عبادته و إن کانت کلّ اُمور الإمام إن صلحت فیها النیّه و سلمت فیها الرعیه تکون للّه تعالی و عباده.

قال علیه السلام : و اجعل لنفسک فیما بینک و بین اللّه، أفضل تلک المواقیت و أجزل تلک الأقسام و إن کانت کلّها للّه إذا صلحت فیها النیّه و سلمت منها الرعیه.

یعنی یجب علی الإمام و الوالی مضافاً إلی إصلاح شؤون الاُمّه و إداره اُمور الرعیه، الارتباط مع اللّه و الاشتغال بالدّعاء و العباده فی أفضل الأوقات لیستمدّ من اللّه فی حلّ المعضلات و تقویه نفسها.

قال اللّه تبارک و تعالی: «وَاسْتَعِینُوْا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاهِ»(۱).

أی استعینوا منه تعالی بالصوم و الصلاه و سائر العبادات، و لیکن وقت العباده زمان نشاط الإمام و تَهیّأهِ لها، لا زمان الکسل و التعب لیستلذّ و یستفید منها.

وقوله علیه السلام «أجزِل تلک الأقسام» یعنی اجعل أعظم تلک الأقسام أی الآنات، للارتباط مع اللّه و الاشتغال بعبادته، و لا یبعد أن یکون المراد من الأجزل، الأعظم من حیث الکیفیه لا الکمیه بحیث لا یضرّ الاشتغال بالعباده بتکالیفه العامّه للناس. و أشار علیه السلام أنّ النظر فی اُمور الرعیه مع صحّه النیّه و قصد القربه و سلامه الاُمّه من ظلم الإمام من جمله العبادات و الفرائض أیضاً.

قال علیه السلام : «ولیکن فی خاصّه ما تخلص للّه به دینک، إقامه فرائضه

۱- البقره، آیه ۴۵.

الـتی هی لـه خـاصّه، فأعـط اللّه من بـدنک فی لیلـک و نهـارک و وفِّ مـا تقرّبت به إلی اللّه من بـدنک کاملاً غیرَ مثلـوم و لا منقوصٍ بالغاً من ذلک ما بلغ».

یعنی فلیکن إقامه الفرائض من الاُمور الخاصّه التی تخلص للّه بها دینک.

وأعط اللّه من بدنک للّه مقدار ما تشتغل بالواجبات فی اللیل و النهار.

واعمل ما تعمل للّه کافیاً وافیاً غیر مثلوم أی غیر مخدوش بشـیء من التقصـیر والریاء و اجتهد فی العباده بالغا من بدنک ما بلغ و لو حدّ التّعب.

وظیفه الإمام فی صلاه الجماعه

ثمّ أمر علیه السلام إذا صلّی الإمام بالناس جماعه ألا یطیل فینفرّهم عنها و لا ینقصها فیضیّعها.

قال علیه السلام : و إذا قمت فی صلاتک للناس فلا تکوننّ منفّراً و لا مضیّعاً، فإنّ فی الناس مَن به العلّه و له الحاجه.

قال رسول اللّه صلی الله علیه و آله وسلم : «صل بهم کَصلاه أضعفهم، و کن بالموءمنین رحیماً» أوصی النبی صلی الله علیه و آله وسلم بالشّفقه و الرّحمه للموءمنین فی کلّ الاُصول حتّی فی الصلاه.

النهی عن احتجاب الإمام

نهی أمیر المومنین علی علیه السلام المالک عن الاحتجاب عن الرّعیه.

وقال: فلا تطوّلنّ احتجابک عن رعیّتک، فإنّ احتجاب الولاه عن الرعیه شعبهٌ من الضیق و قلّه علم بالاُمور. نهاه علیه السلام عن الاحتجاب، فإنّه مظنّه اختفاء الاُمور عنه و عدم الاطّلاع عنها و لعلّ المخبرین لم یخبروا حقیقه الأخبار و قلّبوها أو کتموا بعضها عن الإمام و إذا رفع الحجاب دخل علیه کلّ احدٍ فعرف الأخبار و لم یخفّ عنه شیء من أحوال عمله و عمل عمّاله و یعرف کذب الأخبار عن صدقها، ولا حاجه لک بالاحتجاب عن الناس لأنّک إن کنت جواداً سمحاً لم یکن لک إلی الحجاب داعٍ و إن کنت ممسکاً فسیعلم الناس ذلک منک فیکفّ عن مسألتک مع أنّ أکثر حاجات الناس لا معونهَ لک فی إنجاحها من شکاه مظلمهٍ أو طلب إنصاف فی معامله. الشکاه: الشکایه.

وظیفه الولی والإمام فی قبال عشیرته وبطانته

نهی أمیر الموءمنین علیٌ علیه السلام المالک أن یحمل أقاربه و حاشیته علی رقاب الناس و أن یستأثرهم فی استخدام شؤون الحکومه، و إداره الاُمور علی سائر الناس، و نهاه أن یقطع أحداً منهم قطیعه أو یملکه ضیعهً تضرّ بمن یجاورها فی شربٍ نصیبٍ من الماء یتغلّبونَ

على الماء منه أو ضياع يضيفّونها إلى ما ملّكهم إيّاه، و إعفاء لهم من مؤونه أو حضر و غيره و حمل ثقلها على غيرهم.

قال عليه السلام : ثمّ إنّ للوالى خاصّه و بطانهً فيهم استئثار و تطاولٌ. أى تكون للوالى خواصّ من أقوامه و عشيرته الذين تكون معه فى باطن داره و يريدون التسلّط على المنابع الاقتصاديه و أخذ امتيازها بيدهم مثل المعادن و المصانع و المؤسسات التجاريه و غيرها.

«وقلّه إنصافٍ فى معامله» و إنصافهم فى المعاملات التجاريه قليله، لأنّ همّهم جلب المنفعه لهم و اختصاص المنافع و المنابع بهم.

فاحسم مادّه اُولئك بقطع أسباب تلك الأحوال و لا تُقطعنّ لأحدٍ من حاشيتك وحامّتك قطيعه. أى اقطع ماده شرورهم عن الناس بقطع أسباب تعدّيهم، و الحامّه: الخاصّه و القرابه.

روى صفوان بن يحيى عن عيص بن القاسم عن أبى عبد اللّه عليه السلام أنّ اُناساً من بنى هاشم أتوا رسول اللّه صلى الله عليه و آله وسلم فسألوه أن يستعملهم على صدقات المواشى و قالوا: يكون لنا هذا السهم الذى جعل اللّه عزّ و جلّ العاملين عليها فنحن أولى به.

فقال رسول اللّه صلى الله عليه و آله وسلم : يا بنى عبد المطلب هاشم إنّ الصدقه لا تحل لى و لا لكم، و لكنّى قد وُعِدت الشفاعه. إلى أن قال: أترونَ موءثراً عليكم غيركم(۱).

۱- وسائل الشيعه، ج۶، ص۱۸۶، الحديث ۱، الباب ۲۹، المستحقّين للزكاه.

حسّم النّبی صلی الله علیه و آله وسلم فی بدو الأمر ماده الفساد لئلّا یطمع أحدٌ من خواصه و أقربائه فی اختصاص الزکاه به.

وقال: لا تزعموا إنّی موءثراً غیرکم علیکم بل خیرکم فی عدم التدخّل و التصدّی لهذه الاُمور و إنّی وُعِّدت الشفاعه و تصل نفعها إلیکم بدل حرمانکم عن الزکاه التی هی أوساخ أیدی الناس.

وقال علیه السلام : و لا یطمعنّ منک فی اعتقاد عقدهٍ تضرُّ بمن یلیها من الناس فی شرب أو عمل مشترک یحملون موءونته علی غیرهم فیکون مهنأ ذلک لهم دونک و عَیبه علیک فی الدنیا و الآخره.

العقده: المزرعه و المهنّأ: المنفعه الهنیئه.

والزم الحقّ من لزمه من القریب و البعید، و کن فی ذلک صابراً محتسباً، واقعاً ذلک من قرابتک و خاصّتک حیث وقع.

أی الزم أداء الحقّ قریباً کان أو بعیداً.

الصلح مع الأعداء وفوائده

أمر علیه السلام المالک بقبول السَّلم و الصلح إذا دُعی إلیه و کان فیه رضی اللّه لما فیه من دعه الجنود و راحه لهم، و أمن البلاد مع رعایه الاحتیاط و الحزم و عدم الغفله من کید العدو، و عدم الاعتماد علیه فی تجهیز قواه.

قال علیه السلام : و لا تدفعنَّ صلحاً دعاک إلیه عدوّک للّه فیه رضی... و لکن الحذر کلّ الحذر من عدوّک بعد صلحه فإنّ العدو ربّما قارب

لیتغفّل، فَخُذ بالحزم و اتّهم فی ذلک حسن الظنّ... فحُط عهدک بالوفاء إن عقدت بینک و بین عدوک عقدهً، فإنّه لیس من فرائض اللّه شیءٌ الناس أشدّ علیه اجتماعاً مع تفرّق أهوائهم و تشتّت آرائهم من تعظیم الوفاء بالعهود... فلا تغدرنّ بذمّتک و لا تخیسنَّ بعهدک. أی لا تَنقُض عهدک وقد جعل اللّه عهده و ذمّته أمناً أفضاه بین العباد برحمته، و حریماً یسکنون إلی مَنعَتِه و یستفیضون إلی جواره.

أفضاه أی بسطه بین الناس لیستریحون فی معاشهم، و الرّحمه الواسعه من اللّه جلّ شأنه تقتضی أن تعتبر العهود و الذّمم لیستقرّ الأمن و الهدوء بین الناس، و جعل العهد حریماً أی ما یحترم و لا حقّ لأحد فی هتکه، و المنعه القوّه.

وظیفه الإمام فی حفظ الدّماء

حذّر الإمام علی علیه السلام من إراقه الدّم بغیر حقّ و قد ورد فی الخبر المرفوع: «أنّ أوّل ما یقضی اللّه به یوم القیامه بین العباد أمرُ الدماء»(۱).

و قال: «إیّاک و الدّماء و سفکها بغیر حلّها، فإنّه لیس شیء أدعی لنقمتِه و لا أعظم لتبعتِه و لا أحری بزوال نَعمِهِ و انقطاع مدّهٍ من سفک الدّماء بغیر حقّها، و اللّه سبحانه مبتدی ء بالحکم بین العباد فیما تسافکوا من الدّماء یوم القیامه، فلا تقویَنّ سلطانک بسفک دمٍ حرام،

۱- شرح نهج البلاغه، لابن أبی الحدید.

فإنّ ذلک ممّا یضعفُه و یوهِنُه بل یزیله و ینقله، و لا عذر لک عند اللّه و لا عندی فی قتل العمد...».

إرشادات أمیر الموءمنین للمالک ودعاءه علیه السلام له

۱ - و إیّاک و الإعجاب بنفسک بما یعجبک منها و حبّ الإطراء المدح و الثناء.

۲ - و إیّاک و المنّ علی رعیّتک بإحسانک و التّزاید فیما کان من فعلک.

۳ - أو أن تَعِدَهم فتُتبع موعدک بخلفک.

۴ - و إیّاک و العجله بالاُمور قبل أوانها.

۵ - أو الوهن عنها إذا استوضحت.

۶ - إیّاک و الاستئثار بما الناس فیه اُسوهٌ.

۷ - و التّغابی عمّا یعنی به ممّا قد وضح للعیون.

أی التغافل عمّا یعتنی به الناس و یرونه من سوء أفعالک أو أفعال أقربائک والواجب علیک أن تتذکر ما مضی لمن تقدّمک من حکومه عادلٍ أو سنّه فاضله أو أثر عن نبیّنا أو فریضه فی کتاب اللّه.

وأنا أسأل اللّه بسعه رحمته و عظیم قدرته علی إعطاء کلّ رغبهٍ، أن یوفّقنی وإیّاک لما فیه رضاه من الإقامه علی العذر الواضح و إلی خلقه، مع حسن الثناء فی العباد و جمیل الأثر فی البلاد و تمام النعمه و تضعیف الکرامه.

أی یتمّ نعمته علینا و یضعف کرامته لنا و أن یختم لی و لک بالسعاده والشهاده، و إنّا إلیه راجعون و السلام علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله الطّیبین الطّاهرین.

استجاب دعاءه علیه السلام فی حقّ مالک الأشتر بالسعاده و الشهاده قبل وصوله إلی مصر و قد استشهد بید بعض عمّال معاویه غلام عثمان فی قُلزم بالسمّ فی العسل.

وقال أمیر الموءمنین علیه السلام بعد سماعه خبر شهاده مالک، إنّا للّه و إنّا إلیه راجعون... فإنّها من أعظم المصیبات و للّه درُّ مالک - لقد کان لی مثل ما کنت لرسول اللّه و لما وصل خبر شهادته علیه السلام الی معاویه:

قال: کان لعلی ابن أبی طالب یدان قطعت إحداهما فی حرب صفین و هی عمار ابن یاسر و اُخری قطعت الیوم و هی مالک الأشتر.

واجبات الإمام وتکالیفه فی الآیات والروایات

الدّراسات فی ولایه الفقیه: «المتحصّل من جمیع الآیات و الروایات الکثیره خمسه عشر عنواناً، مع التحفّظ علی التعبیرات الواقعه فیها.

۱ - جمع أمر المسلمین و حفظ نظامهم و منع الثغور و الأطراف و الدفاع عنهم وقتال مقاتلیهم و البغاه علیهم(۱).

۱- راجع ما رواه عبد العزیز بن مسلم عن الرضا علیه السلام ، اُصول الکافی،۱،۲۰۰، کتاب الحجّه، باب نادر جامع فی فضل الإمام.

۲ – الإصلاح فی البلاد و إیجاد الأمن فیها و فی السّبل(۱).

۳ – أن یضع عنهم أصرهم و الإغلال التی کانت علیهم من الرّسوم و القیود والعادات و التقالید الباطله(۲).

۴ – أن یعلّمهم الکتاب و السنّه و حدود الإسلام و الإیمان و یبیّن لهم الحلال والحرام و ما ینفعهم و یضرّهم و یعمّم التعلیم و التّربیه ببثّ المعلّمین فیهم و تألیف الناس جمیعاً لیرغبوا فی تعلّم الدین و التفقّه فیه(۳).

۵ – إقامه فرائض اللّه و شعائره من الصلاه و الحجّ و غیرهما و تأدّیب الناس علی الأخلاق الفاضله(۴).

۶ – إقامه السنّه و إماته البدع و الذّب عن دین اللّه و حفظ الشرائع و السنن عن التغییر و التأویل و الزیاده و النقصان(۵).

۷ – الأمر بالمعروف و النهی عن المنکر بمفهومهما الوسیع، أعنی السعی فی إشاعه المعروف و بسطه و مکافحه أنواع المنکر و الظلم و الفساد(۶).

۱– نهج البلاغه، خطبه ۱۳۱؛ فیض، ص۴۰۶.

۲– إشاره إلی الآیه ۱۵۷ من سوره الأعراف.

۳– المستفاد من وصیّه رسول اللّه صلی الله علیه و آله وسلم لمعاذ بن جبل حین بعثه إلی الیمن. تحف العقول، ص۲۵.

۴– تحف العقول، ص۲۵؛ واُصول الکافی، ج۱، ص ۲۰۰.

۵– نهج البلاغه، خ ۱۶۴؛ فیض، ص۵۲۶؛ عبده، ج۲، ص۵۸؛ صبحی،۲۳۴.

۶– الاعراف، آیه ۱۵۷.

۸ - منع الظلم و إحقاق حقوق الضعفاء من الأقوياء و إعمال الشدّه فی قبال الظالمین۱.

۹ - القضاء بالعدل و إقامه حدود اللّه و أحکامه۲.

۱۰ - ردّ ما غصب من بیت المال و الأموال العامّه و إجراء المساواه فی حکم اللّه و ماله و رفع التبعیضات الظالمه التی توجب کظّه الظالمین و سغب المظلومین۳.

۱۱ - جبایه الفیئ و الصدقات علی ما أمر اللّه به و توفیرها علی مستحقّیها من الأشخاص و المصارف العامّه۴.

۱۲ - تتابع الوعظ و التذکیر و الإنذار و التبشیر۵.

۱۳ - التمییز بین الأخیار من الناس و الأشرار منهم بإکرام الخیر و الإحسان إلیه و تأنیب الشرّ و مجازاته۶.

۱۴ - إعمال الرفق و العفو فی غیر ترک الحقّ، فیکون للرّعیّه کالوالد الرّحیم۷.

۱ . نهج البلاغه، الخطبه ۱۵؛ فیض، ص۶۶؛ عبده، ج۱، ص۴۳؛ صبحی،۵۷.

۲ . نهج البلاغه، الخطبه ۳۳؛ فیض، ص۱۱۱؛ عبده، ج۱، ص۷۶؛ صبحی،۷۶.

۳ . نهج البلاغه، الخطبه ۱۵؛ فیض، ص۶۶؛ عبده، ج۱، ص۴۲؛ صبحی،۵۷.

۴ . اُصول الکافی، کتاب الحجّه، باب نادر جامع فی فضل الإمام.

۵ . تحف العقول، ص۲۵، وصیّه الإمام علی لمعاذ بن جبل.

۶ . نفس المصدر.

۷ . اُصول الکافی، کتاب الحجّه، باب ما یجب الإمام علی الرعیّته، الحدیث ۸.

۱۵ - حسن العلاقه مع سائر الاُمم و المذاهب بالسّلم و البرّ و القسط و حفظ الحقوق المتقابله فی النفوس و الملّه(۱). و الاراضی و الأموال إذالم یقاتلوا المسلمین ولم یخرجوهم من دیارهم، لا بأن یتخذهم الولی بطانه أو یجعل لهم سبیلاً علی المسلمین و شؤونهم.

فهذه خمسه عشر عنواناً لِما یجب علی الحاکم الإسلامی بالأصاله... و الجامع لجمیع هذه العناوین هو الاُمور المتعلّقه بمجتمع المسلمین بما هو مجتمع أی بنحو العامّ المجمومی لا الاستغراقی، لِحفظ نظامهم و أمن بلادهم و سبلهم و دفع الأعداء عنهم و إعداد القوی فی قبالهم، و تعلیمهم و هدایتهم، و إقامه السنّه و إماتَه البدع... ویکون المتصدّی لها من یتمثّل فیه المجتمع أعنی الحاکم المنتخب من قبل اللّه تعالی أو من قبلهم، و الجامع بینها «حراسه الدین و سیاسه الدنیا».

وأمّا تعیین السلطات الثلاثه المقنّنه، المجریه و القضائیه و رعایه المواصفات المعتبره فیها و مراقبه أعمالها و بعث العیون علیها و نحو ذلک، فلیست هذه الاُمور من أهداف الحکومه و واجباتها بالأصاله، بل هی من قبیل المقدّمات الواقعه فی طریق تحصیل الأهداف. و إن شئت قلت: هی قوام الحکومه لا من أهدافها»(۲).

۱- الممتحنه، آیه ۸ و ۹؛ الأنفال، آیه ۶۱.

۲- دراسات فی ولایه الفقیه و فقه الدوله الإسلامیه، ج۲، ص۷-۲۳.

تنبیه

قلنا سابقاً إنّ الإمام الحاکم إنّما یتصدّی و یتدخّل فی الاُمور العامّه الاجتماعیه أمّا الاُمور و الأحوال غیر العامّه کالزراعه و الصناعه و التجاره من الاُمور المتعلّقه بالأشخاص فالناس فی انتخابها و کیفیاتها أحرارٌ و مصالحهم تقتضی ترکهم أحراراً فی نشاطاتهم و یکتفی بمساعدتهم و إرشادهم و مراقبتهم فیها و هذا یوجب اعتمادهم بأنفسهم و کثره النتاج و ازدهار استعداداتهم.

نعم إذا فرض فی مورد خاصّ الإضرار و الإفساد بالمجتمع یجب علی الإمام الحاکم تحدید الأشخاص و دفع أضرارهم.

و یُتوقّع من الإمام الحاکم الإرشاد و التعلیم و الهدایه للموءسسات التولیدیه والصنائع الإنتاجیه و عدم التدخّل فیها مباشره بنفسه أو أقوامه و عشیرته، بنحو یأخذون إنحصار المراکز التولیدیه الدّولیه لأنفسهم، لأنّ مباشره الدوله بنفسها أو بأعوانها للزراعه و التجاره و الصناعات مضرّه بالمجتمع و اقتصاد النظام، و قد عقد ابن خلدون فی مقدّمته فصلاً بدیعاً بعنوان أنّ التجاره من السلطان مضرّه بالرعایا، مفسده للجبایه.

خلاصتُهُ

«إنّ تصدّی السلطان للتجاره و الفلاحه غلط عظیم و إدخال

الضرر على الرعايا من وجوه متعدّده، و فيها أنّ له القدره و المال الكثير فيجعل السّوق تحت قبضته و اختياره، فلا يحصل أحدٌ من التجار على غرضه فی شیء من حاجاته فيدخل على النفوس من ذلك غمّ و نكدٌ و يدخل به على الرعايا من العنف والمضايقه و فساد الأرباح ما يقبض آمالهم عن السعی و يودّی إلى فساد الجبايه، فإنّه إذا انقبض الفلّاحون عن الفلاحه و قعد التجار عن التجاره ذهبت الجبايه جمله أو دخلها النقص المتفاحش.

وإذا قايس السلطان بين ما يحصل له من الجبايه و بين هذه الأرباح وجدها بالنسبه إلى الجبايه أقلّ من القليل ثمّ فيه التعرّض لأهل عمرانه و اختلال الدّوله بفسادهم و نقصه، فإنّ الرعايا إذا قعدوا عن تثمير أموالهم بالفلاحه و التجاره نقصت وتلاشت بالنفقات و كان فيها إتلاف أحوالهم»(۱).

قوله: «الجبايه» أی ما يجمع من الخراج.

حقوق الإمام على الاُمّه

من أهمّ الحقوق للإمام أنّه يجب على الاُمّه التسليم و إطاعته و إطاعه ولاته وعمّاله المنصوبين من ناحيته.

۱- مقدّمه ابن خلدون، ج۲۸۱، الفصل ۴۰، طبع بيروت، دار إحياء التراث العربی.

ویدلّ علیه قوله تعالی: «یَاأَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا أَطِیعُوا اللّه ـ وَأَطِیعُوا الرَّسُولَ وَأُولِی الْأَمْرِ مِنْکُمْ»(۱).

کما قلنا سابقا إنّ الأمر بإطاعه اللّه ناظر إلی إطاعته فی أحکامه المبیّنه فی الکتاب و السنّه و الأمر بها إرشادی، و الأمر بإطاعه الرسول و اُولی الأمر ناظر إلی إطاعتهم فی أوامرهم المولویه الصادره عنهم بما أنّهم ولاه الأمر وساسه العباد والأمر بها مولوی لا إرشادی و لأجل ذلک کرّرت لفظه: «أطیعوا» و المقصود بالأمر فی الآیه هو الولایه و الحکومه کما یستفاد من روایه فضل ابن شاذان عن الرضا علیه السلام حینما سأل السائل عنه «لِمَ جعل اُولی الأمر و أمر بطاعتهم قال علیه السلام : لعلل کثیره وبیّن اُموراً ترتبط بأوامر المولویه(۲).

فالمراد بأُولی الأمر الحکّام الذین لهم حقّ الأمر و النهی فی سیاسه البلاد، وفصل الخصومات، و الإمامه العظمی و إن کانت حقّاً عندنا للأئمّه المعصومین علیه السلام من عتره النبی صلی الله علیه و آله وسلم مع حضورهم، و معهم تبطل إمامه غیرهم، و لکن أنّ الحکومه لا تتعطّل فی عصر الغیبه، و أنّ تعطیلها یساوق تعطیل الإسلام، و للحاکم الحقّ حقّ الأمر و النهی فی محالّ حکمه و نطاق ولایته و تجب طاعته لامحاله.

نعم لا تجوز إطاعتهم فی معصیه اللّه، و الظاهر من الآیه وجوب إطاعه صاحب الأمر أی مَن یکون له حقّ الأمر و النهی».

۱- النساء، آیه ۵۹.

۲- علل الشرائع، للصدوق، الباب ۱۸۲، ص۲۵۳ و ۲۵۴.

قال الزمخشری فی الکشّاف فی تفسیر الآیه:

«والمراد بـأُولی الأمر اُمراء الحقّ، لأنّ اُمراء الجور، اللّه و رسوله بریئان منهم، فلا یعطفون علی اللّه و رسوله فی وجوب الطاعه لهم... و کیف تلزم طاعه اُمراء الجور و قد جنح اللّه الأمر بطاعه اُولی الأمر بما لا یبقی معه شکّ»(۱).

وفی نهج البلاغه: «أیّها الناس أنّ لی علیکم حقّا و لکم علیّ حقّ... و أمّا حقّی علیکم فالوفاء بالبیعه و النصیحه فی المشهد و المغیب و الإجابه حین أدعوکم والطاعه حین آمرکم»(۲).

النصیحه: اسم مصدر بمعنی الإخلاص و التصفیه فی المودّه و الدعاء إلی ما فیه الصلاح و النهی عما فیه الفساد.

قال رسول اللّه صلی الله علیه و آله وسلم : «ما نظر اللّه عزّ و جلّ إلی ولیٍّ له یجهد نفسه بالطاعه لإمامِه، و النصیحه إلّا کان معنا فی الرفیق الأعلی»(۳).

قال أبو جعفر الباقر علیه السلام فی اختلاف الموالی: «إنّما کلّف الناس ثلاثه: معرفه الأئمّه، و التسلیم لهم فیما ورد علیهم، و الردّ إلیهم فیما اختلفوا فیه»(۴).

۱- الکشّاف، ج۱، ص۵۳۵.

۲- نهج البلاغه، فیض، ص۱۱۴؛ عبده، ج۱، ص ۸۰؛ صبحی، ص۷۹، الخطبه، ص۳۴.

۳- اُصول الکافی، ج۱، ص۴۰۴، کتاب الحجّه، باب ما اَمَرَ النبی بالنصیحه لأئمّه المسلمین، الحدیث ۵.

۴- اُصول الکافی، ج۱، ص ۳۹۰، کتاب الحجّه، باب التسلیم، الحدیث ۱.

الإمام هو المسؤول فی الحکومه الإسلامیه

یستفاد من بعض الآیات و الروایات أن المکلّف و المسؤول لحفظ کیان الإسلام و المسلمین و تدبیر اُمورهم و إصلاح شؤونهم هو الإمام و الحاکم علی أساس ضوابط الإسلام و مقرراته و هو المسؤول عن الفساد و الإصلاح، و لکن إذا اتّسعت حیطه ملکه و الاحتیاجات و الوظائف المتوجّهه إلیه احتاج إلی المشاورین والعمّال و الولاه فی البلاد و الدوائر المختلفه و لا محاله یفوّض کلّ أمر إلی فرد متخصّص أو دائره مناسبه و من هنا نشأت السلطات و القوی الثلاثه و لا یکون الإمام الحاکم وجوداً تشریفیاً من دون أن یتحمّل أیَّ مسؤولیه فالمسؤول و المکلّف فی الحکومه الإسلامیه هو الإمام الحاکم و القوی الثلاثه أیادیه و أعوانه، و الإمامه نظام الاُمّه و لها الإشراف علی القوی و السلطات ففی نهج البلاغه: «ومکان القیّم بالأمر مکان النظام من الخرَزَ یجمعه و یضمه، فإذا انقطع النظام تفرّق الخزرُ و ذهب ثمّ لم یجتمع بحذافیره أبداً»(۱).

القیّم:القائم بالأمر و النظام: السّلک ینظم فیه الخرَز و هو الحبّ المثقوف، والحذافیر: جمع حذفار، و هو أعلی الشیء و ناحیته و

۱- نهج البلاغه، فیض، ص۴۴۲؛ عبده، ج۲، ص۳۹؛ صبحی، ص۲۰۳، الخطبه ۱۴۶.

الحذفار: الجانب.

فالإمـام الحاكم الحافظ لكيان الإسـلام و نظام المسـلمين، و هو المكلّف بإداره الاُمور العامّه و الوزراء و العمّال و أعضاء مجلس الشورى و الكتّاب و الجنود والقضاه كلّهم أعوانه و أياديه، و يجب عليه الإشراف على أعمالهم.

و اسـتفاد المـاوردى و أبو يعلى لزوم مباشـره الإمـام بالاُمور من آيه: «يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَهً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ»(۱).

فلم يقصر سبحانه على التفويض دون المباشره.

وقال النبى صلى الله عليه و آله وسلم : «كلّكم راعٍ و كلّكم مسؤول عن رعيّته»(۲)

السلطات الثلاثه للحكومه

القوّه المقنّنه

قد اصطلح مجلس الشورى و القوّه المقنّنه فى عصرنا بَدل السلطه التشريعيه و هى من أهمّ أركان الحكومه و مقوّماتها، و انتخاب النوّاب لمجلس الشورى من تكـاليف الإمـام و اختيـاراته، و لكن يفوّض أمر انتخاب النوّاب إلى الاُمّه لجلب حمايتهم و تقويتهم للنوّاب و الاحترام بآرائهم، فإنّ رَأى الإمام العادل عدم تهيّأ الاُمّه

۱- الوسائل، ج۷، ص۱۸، الباب ۳، من أبواب صفات القاضى، الحديث ۲.

۲- الأحكام السلطانيه للماوردى، ص۱۶؛ ولأبى يعلى، ص۲۸.

لانتخاب الأعضاء أو لم يكن لهم رشد و وعى سياسى لانتخاب الرجال الصالحين كان الإمام الذى فرض علمه و عدله و حسن ولايته، انتخاب الأعضاء بنفسه.

وليس مسؤوليه مجلس الشورى فى الحكومه الإسلاميه إلاّ المشاوره فى ترسيم الخطوط و البرامج الصحيحه الجامعه العادله للبلاد و العباد، و لا سيّما القوّه المجريه، على أساس ضوابط الإسلام المستخرجه باجتهاد الفقهاء.

لأنّ للحكم الشرعى ثلاث مراحل:

الأُولى: مرحله التّشريع و هو حقّ اللّه سبحانه فقط الذى يملك البلاد و العباد ويطّلع على مصالحهم و مفاسدهم و مضارّهم و منافعهم.

قال تعالى: «إِنِ الْحُكْمُ إِلَّا للّه ِ»(۱).

الثانيه: مرحله استنباط الأحكام و استخراجها من منابعها الصحيحه و الافتاء بها و مرجعها الفقهاء العدول.

والثالثه: مرحله ترسيم الخطوط الكلّيه و البرامج الصحيحه للعباد و البلاد على ضوء الفتاوى المستخرجه من ناحيه الفقهاء، لا على حسب آرائهم و أهوائهم كيفما شاءوا، و ليس لمجلس الشورى إلاّ المرحله الثالثه و لا يجوز له التخلّف عن قوانين الإسلام، و ليس له التقنين و التشريع بارتجال أو على حسب أهواء الأُمّه أو ناخبيهم. و

۱- الأنعام، آيه ۵۷.

يعتبر فيهم فهم الوقائع و الحوادث و إدراک حوائج الاُمّه، فليس لمجلس الشورى إلاّ المشوره و تشخيص ما يحتاج إليه الاُمّه، و يكون فيه صلاح شأنهم وتطبيق الوقائع و الحوادث على القوانين الإسلاميه و الإسلام جامع لجميع ما يحتاج الءيه الناس إلى يوم القيامه.

قال اللّه تبارک و تعالى: «مَا فَرَّطْنَا فِى الْكِتَابِ مِن شَىْءٍ»(۱).

وأيضا قوله تعالى: «نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَاناً لِكُلِّ شَىْءٍ»(۲).

قال النبى فى خطبته فى حجّه الوداع: «ياأيّها الناس و اللّه ما من شىء يقرّبكم من الجنّه و يباعدكم من النار إلاّ و قد امرتكم به. و ما من شىء يقرّبكم من النّار و يُباعدكم عن الجنّه إلاّ و قد نهيتكم عنه»(۳).

و فى خبر معلى بن خُنَيس قال أبو عبد اللّه عليه السلام : «ما من أمر يختلف فيه اثنان إلاّ وله أصل فى كتاب اللّه، و لكن لاتبلغه عقول الرّجال»§اصول الكافى، ج۱، ص۶۰، كتاب فضل العلم، باب الردّ إلى الكتاب والسنّه، الحديث ۶.

۱- الأنعام، آيه ۳۸.

۲- النحل، آيه ۸۹.

۳- اُصول الكافى، ج۲، ص۷۴، كتاب الإيمان والكفر، باب الطاعه والتقوى، الحديث ۲.

المؤمنين عليه السلام قال: «الحمد للّه الذى لم يخرجنى من الدّنيا حتّى بيّنْتُ للاُمّه جميع ما يحتاج إليه»(۱).

فتحصّل من جميع ما ذكرنا أنّ مشروعيه مجلس التقنين تكون بالآيات والروايات الدالّه على الشورى و المشوره مثل قوله تعالى: «وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ»(۲).

القوّه التنفيذيّه

قلنا سابقاً إن المكلّف و المسؤول فى الحكومه الإسلاميه أوّلاً و بالذات الإمام الحاكم و السلطات الثلاثه أياديه و أعضاده فى إجراء القوانين المقرّره فى مجلس التقنين و الوزراء و العمّال. إمّا أن ينتخبوا من ناحيه الإمام و الوالى الأعظم أو من طريق مجلس الشورى أو الاُمّه مباشره أو الترشيح من قبل الوالى أو رئيس الجمهوريه لمجلس الشورى و لهم الردّ أو التأييد.

قال اللّه تعالى حكايه عن موسى عليه السلام : «وَاجْعَل لِى وَزِيراً مِنْ أَهْلِى * هَارُونَ أَخِى * اشْدُدْ بِهِ أَزْرِى * وَأَشْرِكْهُ فِى أَمْرِى»(۳).

وقال تعالى: «وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَا مَعَهُ أَخَاهُ هَارُونَ وَزِيراً»(۴).

۱- تهذيب الأحكام، ج۶، ص۳۱۹.

۲- الشورى، آيه ۳۷ و ۳۸.

۳- طه، آيه ۲۹ - ۳۲.

۴- الفرقان، آيه ۳۵.

وعن علی علیه السلام قال: قال رسوله اللّه: «لم یکن قبلی نبیّ إلاّ و قد اُعطی سبعه رفقاء نجباء وزراء و إنّی اُعطیت أربعه عشر: حمزه و جعفر و علی و حسن و حسین و أبو بکر و عمر و المقداد و عبد اللّه بن مسعود و أبوذرّ و حذیفه و سلمان وعمار و بلال»۱.

وروی المجلسی رحمه الله فی البحار عن أعلام الدین قال النبی صلی الله علیه و آله وسلم : «ما من أحد ولّی شیئاً من اُمور المسلمین فأراد اللّه به خیراً إلاّ جعل اللّه له وزیراً صالحاً، إن نسی ذکره، و إن ذکر أعانه، و إن همّ بشرٍّ کفّه و زجره»۲.

استفدنا سابقاً من الآیات و الروایات أنّ مسؤولیه إجراء القوانین العادله أوّلاً متوجّه إلی الإمام الحاکم. و ثانیا بتفویضه یتوجّه إلی الوزراء و الولاه، و یجب علیهم تنفیذ القوانین المقرّره من ناحیه القوّه التشریعیه فی مجلس الشوری، والاحتیاج إلیها واضح، فإنّ القانون مهما کان صالحاً و راقیا لایکفی فی إصلاح اُمور المجتمع و رفع حوائجهم و یحتاج فی تنفیذه و إجرائه إلی القوّه المجریه والوزراء المسمّاه بالدوله.

قال الماوردی: الوزاره علی ضربین:

وزاره تفویض، و وزاره تنفیذ.

۱ . مسند أحمد، ج۱، ص۱۴۸.

۲ . بحار الأنوار، ج۷۲، ص۳۵۹، طبعه إیران، ج۷۵، ص۳۵۹؛ کتاب العشره، الباب ۸۱، باب أحوال الملوک والاُمراء، الحدیث ۷۵.

فأمّا وزاره التفویض فهو أن یستوزر الإمام من یفوّض إلیه تدبیر الاُمور برأیه وإمضاءها علی اجتهاده، و لیس یمتنع جواز هذه الوزاره، قال اللّه تعالی حکایه عن نبیّه موسی علیه السلام : «وَاجْعَل لِی وَزِیراً مِنْ أَهْلِی * هَارُونَ أَخِی * اشْدُدْ بِهِ أَزْرِی * وَأَشْرِکْهُ فِی أَمْرِی»(۱).

فإذا جاز ذلک فی النبوّه کان فی الإمامه أجوز، و لأنّ ما وُکّلَ إلی الإمام من تدبیر الاُمّه، لا یقدر علی مباشره جمیعِهِ إلّا باستنابه و نیابه الوزیر المشارک له فی التّدبیر أصَحّ فی تنفیذ الاُمور، من تفردّه بها لیستظهر به علی نفسه و بها یکون أبعد من الزلل و أمنع من الخلل و یعتبر فی تقلید هذه الوزاره أی تفویض هذه الإمامه وجعلها علی عهده الغیر شروط الإمامه إلّا النسب وحده، لأنّه ممضِی الآراء ومنفِذ الاجتهاد فاقتضی أن یکون علی صفات المجتهدین و یحتاج فیها إلی شروط زائده علی شروط الإمامه و هو أن یکون من أهل الکفایه فیها و وکّل إلیه من أمر الحرب والخراج خبرهً بهما... و علی هذا الشرط مدار الوزاره و به تنظیم السیاسه(۲).

قوله وزاره التفویض أی النظر فیها للوزیر و یعمل فی الاُمور برأیه و اجتهاده.

جوّز الماوردی الوزاره فی الإمامه بالأولویه من الوزاره فی

۱- طه، آیه ۲۹ - ۳۲.

۲- الأحکام السلطانیه للماوردی، ص۲۲-۲۴؛ ولأبی یعلی، ص۲۸-۲۹.

النبوّه، لأنّ الإمام أحوج من النبی بالوزیر، لأنّ علیه تدبیر الاُمور و تنفیذ القوانین.

ولم یقتصر موسی علیه السلام علی طلب مجرّد الوزاره حتّی قرنه بشدّ أزره و إشراکه فی أمره قال الماوردی فی هذا المجال: لأنّ اسم الوزاره مختلف فی اشتقاقه علی ثلاثه أوجه:

أحدها: أنّه مأخوذٌ من الوزر و هو الثّقل لأنّه یحمل عن الملک أثقاله.

الثانی: أنّه مأخوذٌ من الوزر و هو الملجأ و منه قوله تعالی: «کَلَّا لَا وَزَرَ»(۱).

أی لا ملجأ فسمّی بذلک لأنّ المَلِک یلجأ إلی رأیه و معونته.

الثالث: أنّه مأخوذٌ من الأزر و هو الظهر لأنّ المَلِک یقوی بوزیره کقوّه البدن ولأیّ هذه المعانی کان مشتقّاً، فلیس فی واحد منها ما یوجب الاستبداد بالاُمور(۲).

و أمّا وزاره التنفیذ

قال الماوردی: فحکمها أضعف و شروطها أقل من وزاره التفویض، لأنّ النظر فیها مقصور علی رأی الإمام و تدبیره، و هذا

۱- القیامه، آیه ۱۱.

۲- الأحکام السطانیه للماوردی، ص۲۴؛ وقریب منه لأبی یعلی فی الأحکام السلطانیه، ص۲۹.

الوزير وسط بينه و بين الرعايا و الولاه يوءدى عنه ما أمر و ينفذ عنه ما ذكر و يمضى ما حكم... فهو مُعين فى تنفيذ الاُمور وليس بوالٍ عليها و لا متقلّداً لها، فإن شورك فى الرأى كان باسم الوزاره أخصّ، و إن لم يشارك فيه كان باسم الواسطه و السفاره أشبه، و ليس تفتقر هذه الوزاره إلى تقليد، و إنّما يراعى فيها مجرّد الإذن و لا يعتبر فى الموءهل لها الحرّيه و لا العلم، لأنّه ليس له أن ينفرد بولايه و لا تقليد فيعتبر فيه الحريه. و لا يجوز له أن يحكم فيعتبر فيه العلم و إنّما هو مقصور النظر على أمرين:

أن يوءدى إلى الخليفه و الثانى أن يوءدّى عنه فيراعى فيه سبعه أوصافٍ:

أحدها: الأمانه حتّى لا يخون و لا يغُشّ.

والثانى: صدق اللهجه حتّى يوثق بخبره.

والثالث: قلّه الطمع حتّى لا يرتشى فيما يلى...

والرابع: أن يسلم فيما بينه و بين الناس من عداوه و شحناء، فإنّ العداوه تصدّ عن التناصف و تمنع عن التعاطف.

والخامس: أن يكون ذَكوراً لما يوءدى إلى خليفه و عنه لأنه شاهد له و عليه.

والسادس: الذكاء و الفطنه حتّى لا تُدلَّس عليه الاُمور فتشتبه و لا تموّه عليه فتلتبس... .

والسابع: أن لا يكون من أهل الأهواء فيخرجه الهوى من الحقّ

إلی الباطل... .

فإن کان هذا الوزیر مشارکا فی الرأی احتاج إلی وصف ثامن و هو الحِنکَه الفهم و الحکمه و التجربه التی توءدّیه إلی صحّه الرأی و صواب التدبیر، فإنّ فی التجارب خبره بعواقب الاُمور... و لا یجوز أن تقوم بذلک وزاره التنفیذ امرأه، و إن کان خبرها مقبولاً لما تضمّنه معنی الولایات المصروفه عن النساء لقول النّبی صلی الله علیه و آله وسلم : «لن یفلح قومٌ أسندوا أمرهم إلی امرأهٍ»(۱)، و لأنّ فیهما من طلب الرأی و ثبات العزم ما تضعف عنه النّساء و من الظهور فی مباشره الاُمور ما هو علیهنّ محظورٌ(۲).

أقول: اشترط الماوردی و تبعه أبو یعلی فی وزاره التقلید، الذکور. فالمنع عن وزاره التفویض للنساء أولی.

قال ابن عربی فی أحکام القرآن: «والخلفاء(۳) علی أقسام:

أوّلهم: الإمام الأعظم.

وآخرهم: العبد فی مالِ سیّده و العبد راعٍ فی مال سیّده و مسؤول عن رعیّته.

بَیْدَ أنّ الإمام الأعظم لایمکنه تولی کلّ الاُمور بنفسه، فلابدّ من استنباته و هی علی أقسام کثیره:

۱- مسند أحمد بن حنبل، ج۵، ص۳۸.

۲- الأحکام السلطانیه للماوردی، ص۲۵-۲۶؛ ولأبی یعلی، ص۳۱-۳۲.

۳- قال ابن عربی: الخلافه لغه: هو قیام الشیء مقام الشیء.

أوّلها: الاستخلاف على البلاد... و ذلك فی ثلاثه أحكام:

الأوّل: القضاء بين الناس...وقد رام بعض الشافعيه أن يحصر و لا يأت الشرع فجمعها فی عشرين ولايه، و هی الخلافه العامّه، و الوزاره، و الإماره فی الجهاد، وولايه حدود المصالح، و ولايه القضاء، و ولايه المظالم للقضاء فيما يعجز عنه القاضی إذا كان بين قوی و ضعيف أو قويين كظلم الاُمراء و العمّال فينظر فيه من هو أقوی، و ولايه النقابه على أهل الشّرف لحفظ الأنساب و تشخيصها، و الصلاه، والحجّ، و الصدقات، و قسم الفیء، و الغنيمه، و فرض الجزيه و الخراج، و الموات وأحكامه، و الحمی، و الإقطاع، و الدّيوان، و الحسبه.

فإمّا ولايه الخلافه فهی صحيحهٌ.

وإمّا الوزاره فهی ولايه شرعيه و هی عباره عن رجل موثوق به فی دينه و عقله يشاوره الخليفه فيما يَعِنّ له من الاُمور.

قال اللّه تعالی مخبراً عن موسی: «وَاجْعَل لِی وَزِيراً مِنْ أَهْلِی * هَارُونَ أَخِی * اشْدُدْ بِهِ أَزْرِی»(۱) فلو سكت ها هنا، كانت وزاره مشورهٍ و لكنّه تأدّب مع أخيه لسنّه و فضله و حلمه و صبره فقال: «وَأَشْرِكْهُ فِی أَمْرِی» فساء وزارهَ مشاركهٍ فی أصل النبوّه»(۲).

۱- طه، آيه ۲۹ - ۳۱.

۲- أحكام القرآن لابن عربی، ج۴، ص۱۶۴۱.

قوله: یعنُّ له من الامور، أی یظهر و یعترض له.

الوزاره کما فسرّها ابن عربی هی ولایه شرعیه مفوّضه من الإمام الأعظم إلی الوزراء و تکون شعبه من شعب ولایتها، فلذا یعتبر فیها أکثر الشرائط المعتبره فی الإمام الأعظم و منها الإسلام و العداله و العلم و الإمامه. لقوله تعالی: «وَلَن یَجْعَلَ اللّه ُ لِلْکَافِرِینَ عَلَی الْمُؤْمِنِینَ سَبِیلاً»(۱)، و قوله تعالی: «وَلاَ تُطِیعُوا أَمْرَ الْمُسْرِفِینَ * الَّذِینَ یُفْسِدُونَ فِی الْأَرْضِ وَلاَ یُصْلِحُونَ»(۲).

وقوله سبحانه: «وَلاَ تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَکُمُ الَّتِی جَعَلَ اللّه ُ لَکُمْ قِیَاماً»(۳)، و قال تعالی حکایه عن یوسف النبی علیه السلام : «اجْعَلْنِی عَلَی خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّی حَفِیظٌ عَلِیمٌ»(۴)، و قال عزّ و جلّ حکایه عن بنت شعیب النبی علیه السلام : «یَا أَبَتِ اسْتَأْجِرْهُ إِنَّ خَیْرَ مَنِ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِیُّ الْأَمِینُ»(۵).

وفی نهج البلاغه فی کتاب علی علیه السلام لمالک الاشتر: «إنّ شرّ و زرائک من کان للأشرار قبلک وزیرا و من شارکهم فی الآثام فلا یکونّ لک بطانه فإنّهم أعوان الأثمه و إخوان الظلمه»(۶).

۱- النساء، الآیه ۱۴۱.

۲- الشعراء، آیه ۱۵۱ - ۱۵۲.

۳- النساء، الآیه ۵.

۴- یوسف، الآیه ۵۵.

۵- القصص، آیه ۲۶.

۶- نهج البلاغه، الکتاب ۵۳؛ فیض، ص۹۹۹؛ صبحی، ص۴۰۳.

وفی البحار عن الغوالی عن النبی صلی الله علیه و آله وسلم : «أصلِح وزیرک، فإنّه الذی یقودک إلی الجنّه و النار»(۱).

وفی دعائم الإسلام عن علی أنّه کتب إلی رفاعه قاضیه علی الأهواز: «اعلم یا رفاعه، أنّ هذه الإماره أمانهٌ فمن جعلها ضیافه فعلیه لعنه اللّه إلی یوم القیامه، و من استعمل خائنا فإنّ محمّداً صلی الله علیه و آله وسلم بریءٌ منه فی الدنیا و الآخره»(۲).

السلطه القضائیّه

مَرّ سابقاً أن الأصل عدم ولایه أحد علی أحد إلّا للّه تعالی أو لمن ولاه اللّه أو أجاز له و انفذه و القضاء شعبه من شعب الولایه بل من أهمّها و یکون ملازما للتصرّف و السلطه علی الغیر فلذا لایجوز إلّا من اللّه أو من أجاز له خصوصاً أو عموماً.

قال اللّه تعالی: «إِنِ الْحُکْمُ إِلَّا للّه ِ یَقُصُّ الْحَقَّ وَهُوَ خَیْرُ الْفَاصِلِینَ»(۳).

وفی خبر سلیمان بن خالد عن أبی عبد اللّه علیه السلام : «اتّقوا الحکومه

۱- بحار الأنوار، ج۷۴، ص۱۶۳، طبع إیران، ج۷۷، ص۱۶۵، کتاب الروضه، الباب ۷.

۲- دعائم الإسلام، ج۲، ص۵۳۳۱، آداب قضاء، الحدیث ۱۸۹۰.

۳- الأنعام، آیه ۵۷.

فإنّ الحکومه إنّما هی للإمام العالم بالقضاء العادل فی المسلمین لنبی أو وصیّ نبی»(۱).

وقال سبحانه: «یَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاکَ خَلِیفَهً فِی الْأَرْضِ فَاحْکُم بَیْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ»(۲).

وکیف کان أمر القضاء و شأنه خطیر و جعله اللّه للأنبیاء أو وصیّ نبی و الوصی هو الإمام المعصوم و لا یبعد شمول الوصایه لعنوان عامّ و هو الفقهاء الواجدون لشرائط القضاء و منها الاجتهاد لئلّا یلزم تعطیل الحدود و القضاء فی عصر الغیبه.

شرائط القاضی

یشترط فی القاضی امورٌ.

قال العلّامه فی القواعد: و یشترط فیه البلوغ و العقل و الذکوره و الإیمان والعداله و طهاره المولد و العلم(۳).

وفی مختصر أبی القاسم الخَرَقی فی فقه الحنابله: «ولا یولی قاضی حتّی یکون بالغا عاقلاً مسلماً، حرّاً، عدلاً،عالما، فقیها و رعاً»(۴).

۱- . الوسائل، ج۷، ص۱۸، الباب ۳، من أبواب صفات القاضی، الحدیث ۲.

۲- ص، آیه ۲۶.

۳- القواعد، ج۲، ص۲۰۱.

۴- مغنی ابن قدامه، ج۱۱، ص ۳۸۰.

وفی بدایه المجتهد لابن رشد: «أمّا الصفات المشترطه فی الجواز فإن یکون حراً مسلماً بالغاً ذکراً عاقلاً عدلاً... و اختلفوا فی کونه من أهل الاجتهاد.

فقال الشافعی: یجب أن یکون من أهل الاجتهاد...

وقال أبو حنیفه: یجوز حکم العامّی.... کذا اختلفوا فی اشتراط الذکوره.

فقال الجمهور: هی شرط فی صحّه الحکم.

وقال أبو حنیفه: یجوز أن تکون المرأه قاضیا فی الأموال.

قال الطبری: یجوز أن تکون المرأه حاکما علی الإطلاق فی کلّ شیء»(۱).

قال الشیخ الطوسی فی الخلاف: «قال ابن جریر الطبری: یجوز أن تکون المرأه قاضیه فی کلّ ما یجوز أن یکون الرّجل قاضیاً فیه»(۲).

قال الشیخ الطوسی: دلیلنا أن جواز ذلک یحتاج إلی دلیل، لأنّ القضاء حکم شرعی... و روی عن النّبی صلی الله علیه و آله وسلم أنّه قال: «لن یفلح قوم و لّوا أمرَهم امرأهً»

وقال علیه السلام : «أخّروهن من حیث أخَّرهنّ اللّه»(۳).

۱- بدایه المجتهد، ج۲، ص۴۴۹، کتاب الأقضیه.

۲- الخلاف، ج۳، ص۳۱۱.

۳- نفس المصدر.

حکم الاجتهاد فی الإمام القاضی

قلنا سابقاً أن القضاء أوّلاً و بالـذات للّه تعالی و لأنبیائه و أوصـیائهم و ثبوته لغیرهم یحتاج إلی دلیل و الأصل عدم صـحّه القضاء من غیر أهله و القـدر المتیقّن فی عصـر الغیبه ثبوته للفقهاء المجتهدین و یشـهد لذلک المقبوله(۱) و المشهوره(۲) وغیرهما من الأدلّه و الاحتیاط فی الدماء و النفوس و الأعراض تقتضی رعایه هذا الشرط.

فی فقه الـدّوله: «وعلی هذا فإذا لم یوجد قضاهٌ مجتهدون واجدون للشـرائط بقدر المحاکم الدّارجه کما لعلّه کذلک فی عصـرنا فالأحوط إن لم یکن أقـوی تصـدّی بعض من یقـدر و یطّلع علی مـوازین القضـاء إجمالاً و لو عن تقلیـد، لأـمر التحقیق وتهیئه المقـدّمات، ثمّ یحال القضاء و الحکم الجازم إلی القاضـی المجتهد الواجد للشـرائط، و یجب علی المجتهدین التصدّی لذلک و قبوله بقدر الکفایه کما هو واضح»(۳).

أقول: اشتراط الاجتهاد فی القاضی کما قلنا ثابت بالنقل و الأصل و لِمساسِ هذا المنصب لتشخیص الشبهات الموضوعه و

۱- الأُصول من الکافی، ج۱، ص۶۷، کتاب فضل العلم، باب اختلاف، الحدیث ۱۰.

۲- الوسائل، ج۴، ص۱۸، الباب ۱، من أبواب صفات القاضی، الحدیث ۵.

۳- دراسات فی ولایه الفقیه وفقه الدوله، ج۲، ص۱۵۷.

الحكميه و أحكامها، و لكن يجوز التصدّى ضرورةً للقادر على فهم مسائله تقليداً فى تنظيم مقدّماته.

وأمّا إجراء الأحكام فهو منوط برأى المجتهد و تنفيذه.

ثبوت الهلال بحكم الإمام

لا إشكال فى ثبوت الهلال بالرؤيه و بالشياع المفيد للعلم أو الاطمئنان وبشهاده العدلين و مُضىّ ثلاثين من الشهر السابق.

وكذا بحكم الإمام المعصوم.

و أمّا هل يثبت بحكم الحاكم الشرعى غير المعصوم و على فرض الثبوت فهل يقتصر فيه على الإمام و الولى الأعظم أو يكفى الفقيه المنصوب من قبله لعمل خاصّ أو قضاء أو يكفى فى ذلك أىّ فقيه كان و إن لم يكن متصدّياً لعمل أو قضاء؟

فى المسأله وجوهٌ. و يمكن أن يستدلّ على حجّيه حكم الإمام الغير المعصوم إجمالاً بإطلاق الأخبار الدالّه على وجوب الرجوع إليالفقهاء المستند فقههم إلى أحاديث أهل البيت و قبول حكمهم كقول الصادق عليه السلام : «فإذا حكم بحكمنا فلم يقبله منه فإنّما استخفّ بحكم اللّه و علينا ردّ و الرادّ علينا الرادّ على اللّه»(۱).

وقول الحجّه عليه السلام : «أمّا الحوادث الواقعه فارجعوا فيها إلى راوه

۱- الوسائل، ج۱۸، ص۹۹، الباب ۱۱، من أبواب صفات القاضى، الحديث ۱.

حدیثنا، فإنّهم حجّتی علیکم و أنا حجّه اللّه علیهم»(۱).

ومعلومٌ أنّ امر الهلال من الحوادث الواقعه فی جمیع الأعصار و حکم الحاکم فیه حجّهٌ لنا.

ویستدلّ بصحیحه محمّد بن قیس عن أبی جعفر علیه السلام قال: «إذا شهد عند الإمام شاهدان إنّهما رأیا الهلال منذ ثلاثین یوماً أمر الإمام بإفطار ذلک الیوم...»(۲). فالمستفاد من هذه الروایات و أمثالها أنّ أمر الهلال لمّا لم یکن أمراً شخصیّاً بل کان من الاُمور العامّه التی کان الإمام الحاکم الإسلامی مصدراً لها، یکون أمره ماضیاً فیه والسیره المستمرّه شاهده فی جمیع الأعصار أنّ الحاکم مرجع للناس فی صومهم وإفطارهم.

ولا یخفی أن الدلیل علی حجّیه حکم الحاکم فی باب الهلال إن کان المقبوله والتوقیع الشریف و نحوهما من العمومات فالموضوع فیها هو الفقیه من الشیعه المبتنی فقهه علی الکتاب و السنّه و أحادیث الأئمّه علیهم السلام فیعمّ کلّ فقیه واجد للشرائط سواء تصدّی للإمامه أو القضاء فعلاً أو کان منعزلاً عنهما.

وأمّا إذا کان الدلیل الأخبار الخاصّه مثل: صحیحه محمّد بن

۱- الوسائل، ج۱۸، ص۱۰۱، الباب ۱۱، من أبواب صفات القاضی، الحدیث ۹.

۲- الوسائل، ج۷، ص۱۹۹، الباب ۶، من أبواب أحکام شهر رمضان، الحدیث ۱.

قیس فـالموضوع فیهـا هو الإمـام و الظاهر فی عنوان الإمام المتصـدّی فعلاً لمنصب الإمامه فلا یثبت الهلال بحکم غیره، و هکـذا الفقیه المنعزل عن الإمامه و زعامه المسـلمین فعلاً، و إن صـلح لهما قال صاحب الحـدائق: «لفظ الإمام فی هذه الصـحیحه یحمل علی الإمام الأصل(۱)، و لکن هـذا الحمـل علی خلاف الظاهر لأنّه کثیراً ما اُطلق فی الأبواب المختلفه من الفقه و الحـدیث لفظ الإمام علی الأعمّ منه و لقائلٍ أن یقول کما قال صاحب الحدائق: إذا ثبت الهلال بحکم الإمام الأصل، ثبت لنائبه لحقّ النیابه.

قم المقدسه

۴ / ۶ / ۸۶

۸ / رجب / ۱۴۲۸

۱- الحدائق الناظره، ج۱۳، ص۲۵۹.

فهرس المصادر

القرآن الكريم؛

۱ – إثباه الهداه؛

۲ – إحقاق الحق؛

۳ – إحقاق الحقّ، للسيد التسترى؛

۴ – أحكام القرآن؛

۵ – أحكام القرآن لابن عربى؛

۶ – إرشاد الطالب؛

۷ – إرشاد المفيد؛

۸ – أقرب الموارد؛

۹ – الأحكام السلطانيه للقاضى أبى يعلى الفرّاء؛

۱۰ – الأحكام السلطانيه للقاضى أبى يعلى الماوردى؛

۱۱ – الاختصاص للشيخ المفيد؛

۱۲ – الإرشاد لإمام الحرمين الجوينى؛

۱۳ – الأُصول من الكافى؛

۱۴ – الإمامه والسياسه، لابن قتيبه الدينورى؛

۱۵ – الإمامه والقياده؛

۱۶ – الإيمان سرمايه ايمان؛

۱۷ – البدر الزّاهر؛

۱۸ – التذکره للعلاّمه الحلّی؛

۱۹ – التفسیر الکبیر، الإمام الفخر الرازی؛

۲۰ – التمهید للقاضی أبی بکر الباقلانی؛

۲۱ – التنقیح؛

۲۲ – الحاشیه علی الإلهیات؛

۲۳ – الحدائق الناظره لیوسف البحرانی؛

۲۴ – الخلاف؛

۲۵ – الدرّ المنثور؛

۲۶ – الرسائل العشر؛

۲۷ – الروضه فی شرح اللمعه؛

۲۸ – الروضه من الکافی؛

۲۹ – الشفاء؛

۳۰ – الصّحاح للجوهری؛

۳۱ – الصواعق المحرقه؛

۳۲ – العقیده الطحاویه؛

۳۳ – الغدیر؛

۳۴ – الغرر والدّرر؛

۳۵ – الفقه علی المذاهب الأربعه؛

۳۶ – القاموس الفقهی؛

۳۷ – القانون الأساسی للجمهوریه الإسلامیه؛

ومجموعه قوانین لانتخابات مجلس الخبراء المنشور سنه ۱۳۷۷؛

۳۸ – القواعد؛

۳۹ – الکامل فی التاریخ لابن أثیر؛

۴۰ – الکشّاف؛

۴۱ – اللمعه الدمشقیه؛

۴۲ – المحاسن؛

۴۳ – المغازی للواقدی؛

۴۴ – المغنی ابن قدامه؛

۴۵ – المقاصد؛

۴۶ – المکاسب؛

۴۷ – الملل والنحل، الشهرستانی؛

۴۸ – المنجد؛

۴۹ – المنهاج؛

۵۰ – المنهاج للنووی؛

۵۱ – المواقف للقاضی عضد الدین الإیجی؛

۵۲ – النهایه لابن الأثیر؛

۵۳ – الوسائل؛

۵۴ – بحار الأنوار، طبع بیروت؛

۵۵ – بدایه المجتهد؛

۵۶ – بیست گفتار، للشهید المطهری؛

۵۷ – تاریخ الطبری؛

۵۸ – تجرید الاعتقاد خواجه نصیر الدین طوسی؛

۵۹ - تحف العقول، طبع اسلامیه؛

۶۰ - تفسیر الأحکام للجصّاص؛

۶۱ - تفسیر القمی؛

۶۲ - تفسیر الکاشف، المطبوع فی بیروت؛

۶۳ - تفسیر المنار؛

۶۴ - تفسیر المیزان؛

۶۵ - تفسیر رحمه من الرحمن؛

۶۶ - تفسیر مجمع البیان؛

۶۷ - تفسیر نور الثقلین؛

۶۸ - توضیح المراد فی شرح تجرید الاعتقاد؛

۶۹ - تهذیب الأحکام؛

۷۰ - جامع الاُصول؛

۷۱ - جواهر الکلام؛

۷۲ - دراسات فی ولایه الفقیه وفقه الدوله الاسلامیه؛

۷۳ - دعائم الإسلام؛

۷۴ - دلائل الصدق للشیخ محمد حسن المظفّر؛

۷۵ - رحمه من الرحمن فی تفسیر إشارات القرآن؛

۷۶ - رسائل الشریف المرتضی؛

۷۷ - شرح العقائد النسفیه لأبی حفص عمر بن محمد النسفی؛

۷۸ - شرح المواقف؛

۷۹ - شرح باب الحادی عشر للفاضل المقداد؛

۸۰ - شرح صحیح الترمذی لابن عربی المالکی؛

۸۱ - شرح کفایه الاُصول، طبع النجف الاشرف، للشیخ عبدالحسین الرّشتی؛

۸۲ - شرح نهج البلاغه لابن أبی الحدید؛

۸۳ – صحاح اللغه؛

۸۴ – صحیح البخاری؛

۸۵ – علل الشرایع؛

۸۶ – عیون أخبار الرضا؛

۸۷ – قاموس اللغه؛

۸۸ - کتاب الإمامه، القاضی عبد الجبّار؛

۸۹ - کتاب البیع، للإمام الخمینی؛

۹۰ - کتاب سلیم بن قیس؛

۹۱ - کشف المراد فی شرح تجرید الاعتقاد للعلاّمه الحلّی؛

۹۲ - کنز العمّال؛

۹۳ - گوهر مراد؛

۹۴ - لسان العرب؛

۹۵ - مجمع البحرین؛

۹۶ - مسالک الأفهام؛

۹۷ - مستدرک الوسائل؛

۹۸ - مسند أحمد بن حنبل؛

۹۹ - مصباح الهدایه فی إثبات الولایه؛

۱۰۰ - معانی الأخبار؛

۱۰۱ - معجم مقاییس اللغه؛

۱۰۲ - مفردات ألفاظ القرآن للراغب الإصفهانی؛

۱۰۳ - مقاتل الطّالبیین؛

۱۰۴ - مقدّمه ابن خلدون، طبع بیروت؛

۱۰۵ - منتهی المطلب للعلاّمه الحلّی، حسن بن یوسف؛

۱۰۶ - من لایحضره الفقیه؛

١٠٧ - منهاج البراعه فی شرح نهج البلاغه؛

١٠٨ - منهاج الوصول فی معرفه علم الأُصول؛

١٠٩ - نظام الحکم والإداره فی الإسلام؛

١١٠ - نهج البلاغه؛

١١١ - ینابیع المودّه، للحافظ سلیمان بن إبراهیم.

تعريف مركز

بسم الله الرحمن الرحيم

هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ

الزمر: ۹

المقدمة:

تأسّس مركز القائمية للدراسات الكمبيوترية في أصفهان بإشراف آية الله الحاج السيد حسن فقيه الإمامي عام ۱۴۲۶ الهجرى في المجالات الدينية والثقافية والعلمية معتمداً على النشاطات الخالصة والدؤوبة لجمع من الإخصائيين والمثقفين في الجامعات والحوزات العلمية.

إجراءات المؤسسة:

نظراً لقلة المراكز القائمة بتوفير المصادر في العلوم الإسلامية وتبعثرها في أنحاء البلاد وصعوبة الحصول على مصادرها أحياناً، تهدف مؤسسة القائمية للدراسات الكمبيوترية في أصفهان إلى التوفير الأسهل والأسرع للمعلومات ووصولها إلى الباحثين في العلوم الإسلامية وتقدم المؤسسة مجاناً مجموعة الكترونية من الكتب والمقالات العلمية والدراسات المفيدة وهي منظمة في برامج إلكترونية وجاهزة في مختلف اللغات عرضاً للباحثين والمثقفين والراغبين فيها.

وتحاول المؤسسة تقديم الخدمة معتمدة على النظرة العلمية البحتة البعيدة من التعصبات الشخصية والاجتماعية والسياسية والقومية وعلى أساس خطة تنوى تنظيم الأعمال والمنشورات الصادرة من جميع مراكز الشيعة.

الأهداف:

نشر الثقافة الإسلامية وتعاليم القرآن وآل بيت النبيّ عليهم السلام

تحفيز الناس خصوصا الشباب على دراسة أدقّ في المسائل الدينية

تنزيل البرامج المفيدة في الهواتف والحاسوبات واللابتوب

الخدمة للباحثين والمحققين في الحوازت العلمية والجامعات

توسيع عام لفكرة المطالعة

تهميد الأرضية لتحريض المنشورات والكتّاب على تقديم آثارهم لتنظيمها في ملفات الكترونية

السياسات:

مراعاة القوانين والعمل حسب المعايير القانونية

إنشاء العلاقات المترابطة مع المراكز المرتبطة

الاجتنباب عن الروتينية وتكرار المحاولات السابقة

العرض العلمي البحت للمصادر والمعلومات

الالتزام بذكر المصادر والمآخذ فى نشر المعلومات
من الواضح أن يتحمل المؤلف مسؤولية العمل.

نشاطات المؤسسة:
طبع الكتب والملزمات والدوريات
إقامة المسابقات فى مطالعة الكتب
إقامة المعارض الالكترونية: المعارض الثلاثية الأبعاد، أفلام بانوراما فى الأمكنة الدينية والسياحية
إنتاج الأفلام الكرتونية والألعاب الكمبيوترية
افتتاح موقع القائمية الانترنتى بعنوان : www.ghaemiyeh.com
إنتاج الأفلام الثقافية وأقراص المحاضرات و...
الإطلاق والدعم العلمى لنظام استلام الأسئلة والاستفسارات الدينية والأخلاقية والاعتقادية والردّ عليها
تصميم الأجهزة الخاصة بالمحاسبة، الجوال، بلوتوث Bluetooth، ويب كيوسک kiosk، الرسالة القصيرة ((sms
إقامة الدورات التعليمية الالكترونية لعموم الناس
إقامة الدورات الالكترونية لتدريب المعلمين
إنتاج آلاف برامج فى البحث والدراسة وتطبيقها فى أنواع من اللابتوب والحاسوب والهاتف ويمكن تحميلها على ٨ أنظمة؛
١.JAVA
٢.ANDROID
٣.EPUB
٤.CHM
٥.PDF
٦.HTML
٧.CHM
٨.GHB
إعداد ۴ الأسواق الإلكترونية للكتاب على موقع القائمية ويمكن تحميلها على الأنظمة التالية
١.ANDROID
٢.IOS
٣.WINDOWS PHONE
٤.WINDOWS

وتقدّم مجاناً فى الموقع بثلاث اللغات منها العربية والانجليزية والفارسية

الكلمة الأخيرة

نتقدم بكلمة الشكر والتقدير إلى مكاتب مراجع التقليد منظمات والمراكز، المنشورات، المؤسسات، الكتّاب وكل من قدّم لنا المساعدة فی تحقيق أهدافنا وعرض المعلومات علينا.

عنوان المكتب المركزی

أصفهان، شارع عبد الرزاق، سوق حاج محمد جعفر آباده ای، زقاق الشهيد محمد حسن التوكلی، الرقم ۱۲۹، الطبقة الأولی.

عنوان الموقع : : www.ghbook.ir

البريد الالكترونی : Info@ghbook.ir

هاتف المكتب المركزی ۰۳۱۳۴۴۹۰۱۲۵

هاتف المكتب فی طهران ۸۸۳۱۸۷۲۲ ـ ۰۲۱

قسم البيع ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹شؤون المستخدمين ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹.

مركز القائمية للبحوث والتحريات الكمبيوترية
اصبهان
www
للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المـركز من فضلـكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للايصاءِ من فضلكم
۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹