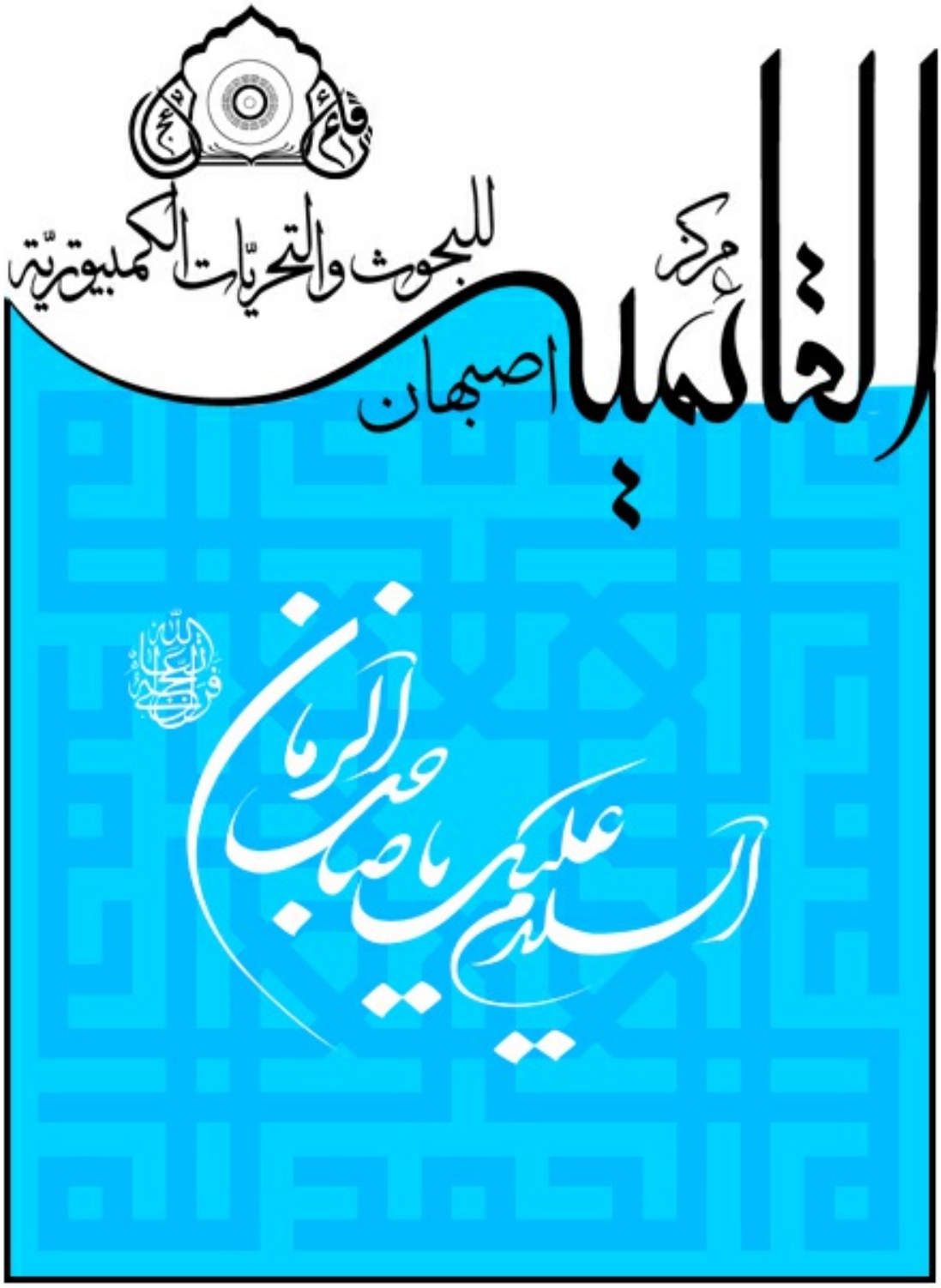

www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.ir

الأمثل

في تفسير كتاب الله المنزل

العلامة الفقيه المفسر

الشيخ ناصر مكارم الشيرازي

٧

بسم الله الرحمن الرحیم

الامثل فی تفسیر کتاب الله المنزل

کاتب:

آیت الله ناصرمکارم شیرازی

نشرت فی الطباعة:

مدرسه الامام علی بن ابی طالب (علیه السلام)

رقمی الناشر:

مرکز القائمیة باصفهان للتحریات الکمبیوتریة

الفهرس

الفهرس ----- ۵

الامثل فی تفسیر کتاب الله المنزل المجلد ۷ ----- ۳۳

اشاره ----- ۳۳

اشاره ----- ۳۴

[تتمه سوره هود] ----- ۳۸

اشاره ----- ۳۸

الآیات [سوره هود (۱۱): الآیات ۶۹ الی ۷۳] ----- ۳۸

اشاره ----- ۳۸

التّفسیر ----- ۳۸

اشاره ----- ۳۸

جانب من حیاه محطم الأصنام: ----- ۳۸

الآیات [سوره هود (۱۱): الآیات ۷۴ الی ۷۶] ----- ۴۴

اشاره ----- ۴۴

التّفسیر ----- ۴۴

الآیات [سوره هود (۱۱): الآیات ۷۷ الی ۸۰] ----- ۴۷

اشاره ----- ۴۷

التّفسیر ----- ۴۷

اشاره ----- ۴۷

قوم لوط و حیاه الخزی: ----- ۴۷

ملاحظات ----- ۵۰

الآیات [سوره هود (۱۱): الآیات ۸۱ الی ۸۳] ----- ۵۴

اشاره ----- ۵۴

التّفسیر ----- ۵۴

اشاره ----- ۵۴

عاقبه الجماعه الظّالمه: ---- ۵۴
ملاحظات ---- ۵۸
اشاره ---- ۵۸
۱-لم كان العذاب صباحا ---- ۵۸
۲-لم قلب اللّه عاليها سافلها ---- ۵۸
۳-لماذا الوابل من الأحجار ---- ۵۸
۴-لماذا العلامه المتميّزه ---- ۵۹
۵-تحريم الانحراف الجنسى ---- ۶۰
اشاره ---- ۶۰
فلسفه تحريم الميول الجنسيه لامثالها ---- ۶۱
أخلاق قوم لوط: ---- ۶۴
الآيات [سوره هود (۱۱): الآيات ۸۴ الى ۸۶] ---- ۶۵
اشاره ---- ۶۵
التّفسير ---- ۶۵
اشاره ---- ۶۵
مدين بلده شعيب... ---- ۶۵
الآيات [سوره هود (۱۱): الآيات ۸۷ الى ۹۰] ---- ۷۰
اشاره ---- ۷۰
التّفسير ---- ۷۰
اشاره ---- ۷۰
المنطق الواهى: ---- ۷۰
الآيات [سوره هود (۱۱): الآيات ۹۱ الى ۹۳] ---- ۷۵
اشاره ---- ۷۵
التّفسير ---- ۷۵
اشاره ---- ۷۵
التّهديدات المتبادله بين شعيب و قومه: ---- ۷۵

الآیتان [سوره هود (۱۱): الآیات ۹۴ الی ۹۵] ---- ۷۸
اشاره ---- ۷۸
التّفسیر ---- ۷۸
اشاره ---- ۷۸
عاقبه المفسدین فی مدین: ---- ۷۸
دروس تربویه فی قصّه شعیب: ---- ۷۹
اشاره ---- ۷۹
۱-اهمیه المسائل الاقتصادیه ---- ۸۰
۲-لا ینبغی التّضحیه بالاصاله من اجل التعصب ---- ۸۰
۳-الصلاه تدعو الی التوحید و التطهیر ---- ۸۰
۴-النظره الذاتیّه(الانانیّه)رمز للجمود ---- ۸۱
۵-تلازم الایمان و العمل ---- ۸۱
۶-الملکیه غیر المحدوده أساس الفساد ---- ۸۲
۷-هدف الأنبیاء هو الإصلاح ---- ۸۳
الآیات [سوره هود (۱۱): الآیات ۹۶ الی ۹۹] ---- ۸۴
اشاره ---- ۸۴
التّفسیر ---- ۸۴
اشاره ---- ۸۴
البطل المبارز لفرعون: ---- ۸۴
الآیات [سوره هود (۱۱): الآیات ۱۰۰ الی ۱۰۴] ---- ۸۸
اشاره ---- ۸۸
التّفسیر ---- ۸۸
الآیات [سوره هود (۱۱): الآیات ۱۰۵ الی ۱۰۸] ---- ۹۲
اشاره ---- ۹۲
التّفسیر ---- ۹۲
اشاره ---- ۹۲

السّعاده الشّقاوه: ---- ۹۲
ملاحظات ---- ۹۵
اشاره ---- ۹۵
۱-هل انّ السعاده و الشقاوه ذاتیان ---- ۹۵
۲-واقع الإنسان بین السعاده و الشقاوه ---- ۹۷
۳-مسأله الخلود فی القرآن ---- ۹۸
اشاره ---- ۹۸
سؤال مهم: ---- ۹۸
الاجوبه غیر المقنعه ---- ۹۹
الحلّ النهائی للإشکال ---- ۱۰۰
۴-مفهوم الخلود فی هذه الآیات ---- ۱۰۳
۵-ما معنی الاستثناء فی الآیه ---- ۱۰۴
اسباب السعاده و الشقاء ---- ۱۰۶
الآیات [سوره هود (۱۱): الآیات ۱۰۹ الی ۱۱۲] ---- ۱۱۰
اشاره ---- ۱۱۰
التّفسیر ---- ۱۱۰
اشاره ---- ۱۱۰
الاستقامه و التّبات: ---- ۱۱۰
المسؤولیه الکبیره!! ---- ۱۱۳
الآیه [سوره هود (۱۱): آیه ۱۱۳] ---- ۱۱۵
اشاره ---- ۱۱۵
التّفسیر ---- ۱۱۵
اشاره ---- ۱۱۵
الرّکون الی الظالمین: ---- ۱۱۵
ملاحظات ---- ۱۱۵
اشاره ---- ۱۱۵

۱-ما هو مفهوم الرّکون ---- ۱۱۵
۲-فی ایّ الأمور لا ینبغی الرّکون الی الظالمین ---- ۱۱۶
۳-فلسفه تحریم الرکون الی الظالمین ---- ۱۱۶
۴-من المقصود ب «الَّذِینَ ظَلَمُوا» ---- ۱۱۷
۵-اشکال ---- ۱۱۸
الآیتان [سوره هود (۱۱): الآیات ۱۱۴ الی ۱۱۵] ---- ۱۲۰
اشاره ---- ۱۲۰
التّفسیر ---- ۱۲۰
اشاره ---- ۱۲۰
الصلاه و الصبر: ---- ۱۲۰
الاهمیّه القصوی للصلاه: ---- ۱۲۲
أرجی آیه فی القرآن: ---- ۱۲۴
الآیتان [سوره هود (۱۱): الآیات ۱۱۶ الی ۱۱۷] ---- ۱۲۷
اشاره ---- ۱۲۷
التّفسیر ---- ۱۲۷
اشاره ---- ۱۲۷
عامل الانحراف و الفساد فی المجتمعات: ---- ۱۲۷
من هم أُولُوا بَقِیَّهٍ ---- ۱۲۹
الآیتان [سوره هود (۱۱): الآیات ۱۱۸ الی ۱۱۹] ---- ۱۳۲
اشاره ---- ۱۳۲
التّفسیر ---- ۱۳۲
ملاحظات ---- ۱۳۴
الآیات [سوره هود (۱۱): الآیات ۱۲۰ الی ۱۲۳] ---- ۱۳۶
اشاره ---- ۱۳۶
التّفسیر ---- ۱۳۶
اشاره ---- ۱۳۶

اربع معطیات لقصص الماضین: ----- ۱۳۶
ملاحظات ----- ۱۳۹
اشاره ----- ۱۳۹
۱-علم الغیب خاص باللّه... ----- ۱۳۹
۲-العباده للّه وحده ----- ۱۴۰
سوره یوسف ----- ۱۴۲
اشاره ----- ۱۴۲
بدایه سوره یوسف ----- ۱۴۴
اشاره ----- ۱۴۴
۴-قصّه یوسف قبل الإسلام و بعده ----- ۱۴۶
۵-لم ذکرت قصّه یوسف فی مکان واحد علی خلاف قصص سائر الأنبیاء ----- ۱۴۷
۶-فضیله سوره یوسف ----- ۱۴۸
الآیات [سوره یوسف (۱۲): الآیات ۱ الی ۳] ----- ۱۵۰
اشاره ----- ۱۵۰
التّفسیر ----- ۱۵۰
اشاره ----- ۱۵۰
احسن القصص بین یدیک: ----- ۱۵۰
اثر القصّه فی حیاه الناس ----- ۱۵۴
الآیات [سوره یوسف (۱۲): الآیات ۴ الی ۶] ----- ۱۵۸
اشاره ----- ۱۵۸
التّفسیر ----- ۱۵۸
اشاره ----- ۱۵۸
بارقه الأمل و بدایه المشاکل: ----- ۱۵۸
ملاحظات ----- ۱۶۱
اشاره ----- ۱۶۱
۱-الرّؤیا و الحلم ----- ۱۶۱

اشاره ----- ۱۶۱
۱-التّفسیر المادی: ----- ۱۶۲
۲-التّفسیر المعنوی ----- ۱۶۳
الآیات [سوره یوسف (۱۲): الآیات ۷ الی ۱۰] ----- ۱۶۹
اشاره ----- ۱۶۹
التّفسیر ----- ۱۶۹
اشاره ----- ۱۶۹
المؤامره: ----- ۱۶۹
ملاحظات ----- ۱۷۳
اشاره ----- ۱۷۳
۵-اثر الحسد المدمّر فی حیاه الناس ----- ۱۷۳
الآیات [سوره یوسف (۱۲): الآیات ۱۱ الی ۱۴] ----- ۱۷۷
اشاره ----- ۱۷۷
التّفسیر ----- ۱۷۷
اشاره ----- ۱۷۷
المؤامره المشؤومه ----- ۱۷۷
بحوث ----- ۱۸۰
اشاره ----- ۱۸۰
۱-مؤامرات الأعداء فی ثیاب الأصدقاء ----- ۱۸۰
۲-حاجه الإنسان الفطریه و الطبیعیه الی التنزّه و الارتیاح ----- ۱۸۱
۳-الولد فی ظلّ الوالد ----- ۱۸۳
۴-لا قصاص و لا اتهام قبل الجنایه ----- ۱۸۵
۵-تلقین العدوّ ----- ۱۸۵
الآیات [سوره یوسف (۱۲): الآیات ۱۵ الی ۱۸] ----- ۱۸۷
اشاره ----- ۱۸۷
التّفسیر ----- ۱۸۷

اشاره ----- ۱۸۷
الکذب المفضوح: ----- ۱۸۷
ملاحظات ----- ۱۹۱
اشاره ----- ۱۹۱
۱-حول الترک«الاولی» ----- ۱۹۱
۲-دعاء یوسف البلیغ الجذّاب ----- ۱۹۳
۴-تسویل النفس ----- ۱۹۴
۵-الکذاب عدیم الحافظه ----- ۱۹۵
۶-ما هو الصبر الجمیل ----- ۱۹۵
الآیتان [سوره یوسف (۱۲): الآیات ۱۹ الی ۲۰] ----- ۱۹۷
اشاره ----- ۱۹۷
التّفسیر ----- ۱۹۷
اشاره ----- ۱۹۷
نحو ارض مصر: ----- ۱۹۷
الآیتان [سوره یوسف (۱۲): الآیات ۲۱ الی ۲۲] ----- ۲۰۰
اشاره ----- ۲۰۰
التّفسیر ----- ۲۰۰
اشاره ----- ۲۰۰
فی قصر عزیز مصر: ----- ۲۰۰
ملاحظات ----- ۲۰۳
اشاره ----- ۲۰۳
۱-ما هو اسم«عزیز»مصر ----- ۲۰۳
۲-یوسف علیه السّلام و تعبیر الأحلام ----- ۲۰۴
۳-المراد من قوله تعالی: وَ لَمّٰا بَلَغَ أَشُدَّهُ ----- ۲۰۵
الآیتان [سوره یوسف (۱۲): الآیات ۲۳ الی ۲۴] ----- ۲۰۸
اشاره ----- ۲۰۸

التّفسير ---- ۲۰۸
اشاره ---- ۲۰۸
العشق الملتهب: ---- ۲۰۸
المراد من کلمه«ربّی» ---- ۲۱۰
ما المراد من برهان ربّه ---- ۲۱۵
ملاحظات ---- ۲۱۶
اشاره ---- ۲۱۶
۱-جهاد النفس ---- ۲۱۶
۲-ثواب الإخلاص ---- ۲۱۹
۳-العفّه و المتانه فی البیان ---- ۲۲۰
الآیات [سوره یوسف (۱۲): الآیات ۲۵ الی ۲۹] ---- ۲۲۳
اشاره ---- ۲۲۳
التّفسير ---- ۲۲۳
اشاره ---- ۲۲۳
فضیحه امراه العزیز ---- ۲۲۳
ملاحظات ---- ۲۲۶
اشاره ---- ۲۲۶
۱-من کان الشاهد ---- ۲۲۶
۲-الموقف الضعیف لعزیز مصر ---- ۲۲۸
۳-حمایه اللّه فی الأزمات ---- ۲۲۸
۴-خطّه امراه العزیز ---- ۲۲۹
الآیات [سوره یوسف (۱۲): الآیات ۳۰ الی ۳۴] ---- ۲۳۰
اشاره ---- ۲۳۰
التّفسير ---- ۲۳۰
اشاره ---- ۲۳۰
مؤامره اخری: ---- ۲۳۰

ملاحظات ----- ۲۳۵
الآیات [سوره یوسف (۱۲): الآیات ۳۵ الی ۳۸] ----- ۲۳۸
اشاره ----- ۲۳۸
التّفسیر ----- ۲۳۸
اشاره ----- ۲۳۸
السّجن بسبب البراءه: ----- ۲۳۸
الآیات [سوره یوسف (۱۲): الآیات ۳۹ الی ۴۲] ----- ۲۴۴
اشاره ----- ۲۴۴
التّفسیر ----- ۲۴۴
اشاره ----- ۲۴۴
السّجن او مرکز التّربیه: ----- ۲۴۴
ملاحظات ----- ۲۴۸
اشاره ----- ۲۴۸
۱-السّجن مرکز للإرشاد او بؤره للفساد ----- ۲۴۸
۲-حین یصلب المصلحون ----- ۲۴۹
۳-اکبر دروس الحرّیه ----- ۲۴۹
۴-استغلال شعار بنّاء بشکل سیئ ----- ۲۵۰
۵-التوجّه لغیر اللّه ----- ۲۵۱
الآیات [سوره یوسف (۱۲): الآیات ۴۳ الی ۴۹] ----- ۲۵۳
اشاره ----- ۲۵۳
التّفسیر ----- ۲۵۴
اشاره ----- ۲۵۴
رؤیا ملک مصر و ما جری له: ----- ۲۵۴
ملاحظات ----- ۲۵۷
الآیات [سوره یوسف (۱۲): الآیات ۵۰ الی ۵۳] ----- ۲۶۰
اشاره ----- ۲۶۰

التّفسير ---- ۲۶۰
اشاره ---- ۲۶۰
تبرئه یوسف من کلّ اتّهام ---- ۲۶۰
ملاحظات ---- ۲۶۴
اشاره ---- ۲۶۴
۱-هذه عاقبه التقوی ---- ۲۶۴
۲-الهزائم التی تکون سببا للتیقّظ ---- ۲۶۵
۳-الحفاظ علی الشرف خیر من الحریه الظاهریه ---- ۲۶۶
۴-النفس الامّاره«المتمرّده» ---- ۲۶۶
الآیات [سوره یوسف (۱۲): الآیات ۵۴ الی ۵۷] ---- ۲۶۹
اشاره ---- ۲۶۹
التّفسیر ---- ۲۶۹
اشاره ---- ۲۶۹
یوسف أمینا علی خزائن مصر: ---- ۲۶۹
بحوث ---- ۲۷۲
اشاره ---- ۲۷۲
۱-کیف استجاب یوسف لطلب طاغوت زمانه ---- ۲۷۲
۲-اهمیّه المسائل الاقتصادیه و الاداریه ---- ۲۷۴
۳-الرّقابه علی الاستهلاک ---- ۲۷۶
۴-مدح النفس ---- ۲۷۸
۵-افضلیّه الجزاء المعنوی علی سواه ---- ۲۷۹
۶-الدفاع عن المسجونین ---- ۲۷۹
الآیات [سوره یوسف (۱۲): الآیات ۵۸ الی ۶۲] ---- ۲۸۱
اشاره ---- ۲۸۱
التّفسیر ---- ۲۸۱
اشاره ---- ۲۸۱

اقتراح جديد من يوسف لإخوته: ---- ۲۸۱
بحوث ---- ۲۸۵
اشاره ---- ۲۸۵
۱-لماذا لم يظهر يوسف حقيقته لإخوته ---- ۲۸۵
۲-لماذا ارجع يوسف الأموال الى اخوته ---- ۲۸۵
۳-كيف وهب يوسف الى اخوته اموال بيت المال ---- ۲۸۶
الآيات [سوره يوسف (۱۲): الآيات ۶۳ الى ۶۶] ---- ۲۸۸
اشاره ---- ۲۸۸
التّفسير ---- ۲۸۸
اشاره ---- ۲۸۸
موافقه يعقوب: ---- ۲۸۸
بحوث ---- ۲۹۱
الآيتان [سوره يوسف (۱۲): الآيات ۶۷ الى ۶۸] ---- ۲۹۳
اشاره ---- ۲۹۳
التّفسير ---- ۲۹۳
الآيات [سوره يوسف (۱۲): الآيات ۶۹ الى ۷۶] ---- ۲۹۷
اشاره ---- ۲۹۷
التّفسير ---- ۲۹۷
اشاره ---- ۲۹۷
يوسف يخطّط للاحتفاظ بأخيه: ---- ۲۹۷
بحوث ---- ۳۰۲
اشاره ---- ۳۰۲
۱-لماذا لم يعترف يوسف بالحقيقه ---- ۳۰۲
۲-لماذا اتّهم يوسف أخاه ---- ۳۰۲
۳-لماذا اتّهام الجميع بالسرقه ---- ۳۰۳
۴-عقوبه السرقه فى تلک الازمنه ---- ۳۰۴

۵-السقایه او الصواع ---- ۳۰۵
الآیات [سوره یوسف (۱۲): الآیات ۷۷ الی ۷۹] ---- ۳۰۶
اشاره ---- ۳۰۶
التّفسیر ---- ۳۰۶
اشاره ---- ۳۰۶
موقف اخوه یوسف: ---- ۳۰۶
الآیات [سوره یوسف (۱۲): الآیات ۸۰ الی ۸۲] ---- ۳۰۹
اشاره ---- ۳۰۹
التّفسیر ---- ۳۰۹
اشاره ---- ۳۰۹
رجوع الاخوه الی أبیهم خائبین: ---- ۳۰۹
بحوث ---- ۳۱۲
اشاره ---- ۳۱۲
۱-من هو اکبر الاخوه ---- ۳۱۲
۲-الحکم وفق الدلائل الظاهره: ---- ۳۱۲
الآیات [سوره یوسف (۱۲): الآیات ۸۳ الی ۸۶] ---- ۳۱۴
اشاره ---- ۳۱۴
التّفسیر ---- ۳۱۴
اشاره ---- ۳۱۴
یعقوب و الألطاف الالهیه: ---- ۳۱۴
الآیات [سوره یوسف (۱۲): الآیات ۸۷ الی ۹۳] ---- ۳۱۸
اشاره ---- ۳۱۸
التّفسیر ---- ۳۱۸
اشاره ---- ۳۱۸
الیأس علامه الکفر ---- ۳۱۸
بحوث ---- ۳۲۵

اشاره ----- ۳۲۵
۱-من الذی حمل قمیص یوسف ----- ۳۲۵
۲-یوسف و جلاله شأنه: ----- ۳۲۵
۳-الشکر علی الانتصار: ----- ۳۲۶
الآیات [سوره یوسف (۱۲): الآیات ۹۴ الی ۹۸] ----- ۳۲۸
اشاره ----- ۳۲۸
التّفسیر ----- ۳۲۸
اشاره ----- ۳۲۸
و أخیرا شملتهم رعایه اللّه و لطفه: ----- ۳۲۸
ملاحظات ----- ۳۳۱
اشاره ----- ۳۳۱
۱-کیف احسّ یعقوب برائحه قمیص یوسف ----- ۳۳۱
۲-اختلاف حالات الأنبیاء: ----- ۳۳۲
۳-کیف ردّ علی یعقوب بصره؟! ----- ۳۳۴
۴-الوعد بالاستغفار: ----- ۳۳۴
۵-التوسّل جائز: ----- ۳۳۵
۶-نهایه اللیله السوداء ----- ۳۳۵
الآیات [سوره یوسف (۱۲): الآیات ۹۹ الی ۱۰۱] ----- ۳۳۶
اشاره ----- ۳۳۶
التّفسیر ----- ۳۳۶
اشاره ----- ۳۳۶
عاقبه امر یوسف و أبیه و اخوته: ----- ۳۳۶
بحوث ----- ۳۳۹
اشاره ----- ۳۳۹
۱-هل السجود لغیر اللّه جائز ----- ۳۳۹
۲-وساوس الشیطان: ----- ۳۴۱

۳-الأمن نعمه اللّه الكبرى ----- ۳۴۱
۴-اهمیّه مقام العلم: ----- ۳۴۲
۵-حسن العاقبه: ----- ۳۴۲
۶-هل جاءت امّ یوسف الی مصر ----- ۳۴۳
۷-عدم ذكر القصّه للأب: ----- ۳۴۳
الآیات [سوره یوسف (۱۲): الآیات ۱۰۲ الی ۱۰۷] ----- ۳۴۵
اشاره ----- ۳۴۵
التّفسیر ----- ۳۴۵
اشاره ----- ۳۴۵
الأدعیاء مشركون غالبا ----- ۳۴۵
الآیات [سوره یوسف (۱۲): الآیات ۱۰۸ الی ۱۱۱] ----- ۳۵۰
اشاره ----- ۳۵۰
التّفسیر ----- ۳۵۰
اشاره ----- ۳۵۰
اصدق الدروس و العبر: ----- ۳۵۰
سوره الرّعد ----- ۳۵۷
اشاره ----- ۳۵۷
محتوی السّوره ----- ۳۵۹
الآیات [سوره الرعد (۱۳): الآیات ۱ الی ۴] ----- ۳۶۱
اشاره ----- ۳۶۱
التّفسیر ----- ۳۶۱
اشاره ----- ۳۶۱
آیات اللّه فی السّماء و الأرض و عالم النّبات: ----- ۳۶۱
هناک عدّه نقاط: ----- ۳۶۹
اشاره ----- ۳۶۹
۱-ما هی وجه العلاقه بین التوحید و المعاد ----- ۳۶۹

۲-الاعجاز العلمی للقرآن ----- ۳۷۰
۳-تسخیر الشمس و القمر ----- ۳۷۰
الآیتان [سوره الرعد (۱۳): الآیات ۵ الی ۶] ----- ۳۷۳
اشاره ----- ۳۷۳
التّفسیر ----- ۳۷۳
اشاره ----- ۳۷۳
تعجّب الکفّار من المعاد: ----- ۳۷۳
ملاحظتان ----- ۳۷۵
اشاره ----- ۳۷۵
۱-لماذا التعجّب فی الخلق الجدید ----- ۳۷۵
۲-هل انّ اللّه یعفو عن الظالمین ----- ۳۷۶
الآیه [سوره الرعد (۱۳): آیه ۷] ----- ۳۷۷
اشاره ----- ۳۷۷
التّفسیر ----- ۳۷۷
اشاره ----- ۳۷۷
ذریعه اخری ----- ۳۷۷
بحثان ----- ۳۷۸
اشاره ----- ۳۷۸
هنا یرد سؤالان: ----- ۳۷۸
اشاره ----- ۳۷۸
۱-هل الآیه«انّما أنت منذر...»جواب للکفّار؟ ----- ۳۷۸
۲-ما هو المقصود من جمله لِکُلِّ قَوْمٍ هادٍ ----- ۳۷۹
الآیات [سوره الرعد (۱۳): الآیات ۸ الی ۱۰] ----- ۳۸۱
اشاره ----- ۳۸۱
التّفسیر ----- ۳۸۱
اشاره ----- ۳۸۱

علم اللّه المطلق: ----- ۳۸۱
فی تفسیر هذه الجمل الثلاث هناک آراء مختلفه بین المفسّرین: ----- ۳۸۲
بحوث ----- ۳۸۳
اشاره ----- ۳۸۳
۱-القرآن و علم الاجنّه ----- ۳۸۳
۲-کلّ شیء له مقدار ----- ۳۸۴
۳-الغیب و الشهاده سواء عند اللّه ----- ۳۸۵
۴-الآثار التربویه فی إدراکنا لعلم اللّه ----- ۳۸۶
الآیه [سوره الرعد (۱۳): آیه ۱۱] ----- ۳۸۷
اشاره ----- ۳۸۷
التّفسیر ----- ۳۸۷
اشاره ----- ۳۸۷
المعقّبات الغیبیه ----- ۳۸۷
بحوث ----- ۳۸۸
اشاره ----- ۳۸۸
۱-ما هی المعقّبات ----- ۳۸۸
۲-التغییر یبدأ من النفس(قانون عام) ----- ۳۸۹
الآیات [سوره الرعد (۱۳): الآیات ۱۲ الی ۱۵] ----- ۳۹۲
اشاره ----- ۳۹۲
التّفسیر ----- ۳۹۲
اشاره ----- ۳۹۲
قسم آخر من دلائل عظمه اللّه: ----- ۳۹۲
برکات الرعد و البرق: ----- ۳۹۳
بحوث ----- ۳۹۷
اشاره ----- ۳۹۷
۱-ما هو المقصود من سجود الکائنات ----- ۳۹۷

۲-ما هو معنی طَوْعاً وَ کَرْهاً ----- ۳۹۸
۳-ما هو معنی کلمه الظلال ----- ۳۹۸
۴-ما هو معنی کلوه اَلْآصالِ ؟ ----- ۳۹۹
الآیه [سوره الرعد (۱۳): آیه ۱۶] ----- ۴۰۰
اشاره ----- ۴۰۰
التّفسیر ----- ۴۰۰
اشاره ----- ۴۰۰
لماذا عباده الأصنام ----- ۴۰۰
بحوث ----- ۴۰۲
اشاره ----- ۴۰۲
۱-الخالقیه و الرّبوبیه یتطلّبان العباده ----- ۴۰۲
۲-کیف یسأل و یجیب بنفسه ----- ۴۰۲
۳-العین المبصره و نور الشمس شرطان ضروریان ----- ۴۰۳
۴-هل انّ خلق اللّه لکلّ شیء دلیل علی الجبر ----- ۴۰۳
الآیه [سوره الرعد (۱۳): آیه ۱۷] ----- ۴۰۵
اشاره ----- ۴۰۵
التّفسیر ----- ۴۰۵
اشاره ----- ۴۰۵
وصف دقیق لمنظر الحقّ و الباطل: ----- ۴۰۵
بحوث ----- ۴۰۷
اشاره ----- ۴۰۷
۱-ما هی علائم معرفه الحقّ و الباطل ----- ۴۰۷
۲-ما هو الزّبد ----- ۴۰۸
۳-الاستفاده تکون بقدر الاستعداد و اللیاقه ----- ۴۰۸
۴-الباطل و الأوضاع المضطربه ----- ۴۰۹
۵-الباطل یتشکّل بأشکال مختلفه ----- ۴۰۹

۶-ارتباط البقاء بالنفع ----- ۴۰۹
۷-کیف یطرد الحقّ الباطل ----- ۴۱۰
۸-الباطل مدین للحقّ ببقائه ----- ۴۱۰
۹-صراع الحقّ و الباطل مستمر ----- ۴۱۰
۱۰-تزامن الحیاه مع السعی و الجهاد ----- ۴۱۱
الأمثال فی القرآن: ----- ۴۱۲
اشاره ----- ۴۱۲
۱-المثال یجعل المسائل محسوسه: ----- ۴۱۲
۲-المثال یقرّب المعنی: ----- ۴۱۲
۳-المثال یعمّم المفاهیم ----- ۴۱۲
۴-المثال،یزید فی درجه التصدیق: ----- ۴۱۳
۵-المثال یخرس المعاندین: ----- ۴۱۳
الآیه [سوره الرعد (۱۳): آیه ۱۸] ----- ۴۱۶
اشاره ----- ۴۱۶
التّفسیر ----- ۴۱۶
اشاره ----- ۴۱۶
الذین استجابوا لدعوه الحقّ: ----- ۴۱۶
بحث ----- ۴۱۸
الآیات [سوره الرعد (۱۳): الآیات ۱۹ الی ۲۴] ----- ۴۲۰
اشاره ----- ۴۲۰
التّفسیر ----- ۴۲۰
اشاره ----- ۴۲۰
الأبواب الثّمانیه للجنّه و صفات اولی الألباب: ----- ۴۲۰
بحوث ----- ۴۲۷
اشاره ----- ۴۲۷
۱-لماذا ذکر الصبر فقط ----- ۴۲۷

۲-أبواب الجنّه ---- ۴۲۸
۳-یلحق بأهل الجنّه اقرباؤهم ---- ۴۲۹
۴-ما هی جنّات عدن ---- ۴۲۹
۵-التطهیر من آثار الذنوب ---- ۴۲۹
الآیتان [سوره الرعد (۱۳): الآیات ۲۵ الی ۲۶] ---- ۴۳۱
اشاره ---- ۴۳۱
التّفسیر ---- ۴۳۱
اشاره ---- ۴۳۱
المفسدون فی الأرض ---- ۴۳۱
بحثان ---- ۴۳۳
اشاره ---- ۴۳۳
۱-من هو المفسد فی الأرض ---- ۴۳۳
۲-الرزق بید اللّه سبحانه و تعالی و لکن... ---- ۴۳۶
الآیات [سوره الرعد (۱۳): الآیات ۲۷ الی ۲۹] ---- ۴۳۸
اشاره ---- ۴۳۸
التّفسیر ---- ۴۳۸
اشاره ---- ۴۳۸
الا بذکر اللّه تطمئنّ القلوب: ---- ۴۳۸
بحوث ---- ۴۴۰
اشاره ---- ۴۴۰
۱-کیف یطمئن القلب بذکر اللّه ---- ۴۴۰
۲-الطمأنینه و الخوف من اللّه ---- ۴۴۴
۳-ما هو ذکر اللّه،و کیف یتمّ ---- ۴۴۴
الآیات [سوره الرعد (۱۳): الآیات ۳۰ الی ۳۲] ---- ۴۴۶
اشاره ---- ۴۴۶
اسباب النّزول ---- ۴۴۶

التّفسير ---- ۴۴۸
اشاره ---- ۴۴۸
لا امل فی ایمان اهل العناد: ---- ۴۴۸
بحوث ---- ۴۵۰
اشاره ---- ۴۵۰
۱-لماذا التركيز على كلمه«الرّحمان» ---- ۴۵۰
۲-لماذا لم يستجب النّبی لمطاليبهم ---- ۴۵۰
۳-ما هی القارعه ---- ۴۵۱
الآيتان [سوره الرعد (۱۳): الآيات ۳۳ الی ۳۴] ---- ۴۵۳
اشاره ---- ۴۵۳
التّفسير ---- ۴۵۳
اشاره ---- ۴۵۳
كيف تجعلون الأصنام شركاء مع اللّه ---- ۴۵۳
الآيه [سوره الرعد (۱۳): آيه ۳۵] ---- ۴۵۶
اشاره ---- ۴۵۶
التّفسير ---- ۴۵۶
الآيه [سوره الرعد (۱۳): آيه ۳۶] ---- ۴۵۹
اشاره ---- ۴۵۹
التّفسير ---- ۴۵۹
اشاره ---- ۴۵۹
المؤمنون و الأحزاب ---- ۴۵۹
بحث ---- ۴۶۱
اشاره ---- ۴۶۱
الايمان و الائتلاف الحزبی: ---- ۴۶۱
الآيات [سوره الرعد (۱۳): الآيات ۳۷ الی ۴۰] ---- ۴۶۳
اشاره ---- ۴۶۳

التّفسير ---- ۴۶۳
اشاره ---- ۴۶۳
الحوادث«الثّابته»و«المتغيّره»: ---- ۴۶۳
نقطتان ---- ۴۶۶
اشاره ---- ۴۶۶
۱-لوح المحو و الإثبات و امّ الكتاب ---- ۴۶۶
۲-ما هو البداء ---- ۴۶۹
الآيات [سوره الرعد (۱۳): الآيات ۴۱ الى ۴۳] ---- ۴۷۴
اشاره ---- ۴۷۴
التّفسير ---- ۴۷۴
اشاره ---- ۴۷۴
البشريه فانيه و وجه اللّه باق: ---- ۴۷۴
سوره ابراهيم ---- ۴۷۹
اشاره ---- ۴۷۹
محتوى السوره ---- ۴۸۱
فضيله السوره ---- ۴۸۲
الآيات [سوره إبراهيم (۱۴): الآيات ۱ الى ۳] ---- ۴۸۳
اشاره ---- ۴۸۳
التّفسير ---- ۴۸۳
اشاره ---- ۴۸۳
الخروج من الظّلمات الى النّور ---- ۴۸۳
ملاحظات ---- ۴۸۶
اشاره ---- ۴۸۶
۱-مثل الإيمان و طريق اللّه مثل النّور ---- ۴۸۶
الآيات [سوره إبراهيم (۱۴): الآيات ۴ الى ۷] ---- ۴۸۸
اشاره ---- ۴۸۸

التّفسير ---- ۴۸۸
اشاره ---- ۴۸۸
الايّام الحسّاسه فی الحياه: ---- ۴۸۸
بحوث ---- ۴۹۳
اشاره ---- ۴۹۳
۱-التذكّر لايام اللّه ---- ۴۹۳
۲-طريقه الجبّارين فی التعامل ---- ۴۹۴
۳-الحريه من أفضل النعم ---- ۴۹۵
۴-الشكر سبب لزياده النعم و الكفر سبب للفناء ---- ۴۹۵
الآيات [سوره إبراهيم (۱۴): الآيات ۸ الی ۱۰] ---- ۵۰۰
اشاره ---- ۵۰۰
التّفسير ---- ۵۰۰
اشاره ---- ۵۰۰
أ فی اللّه شكّ ---- ۵۰۰
الآيتان [سوره إبراهيم (۱۴): الآيات ۱۱ الی ۱۲] ---- ۵۰۵
اشاره ---- ۵۰۵
التّفسير ---- ۵۰۵
اشاره ---- ۵۰۵
التوكّل علی اللّه وحده: ---- ۵۰۵
ملاحظات ---- ۵۰۷
اشاره ---- ۵۰۷
۱-ما هو معنی التوكّل ---- ۵۰۷
۲-المعاجز بيد اللّه تعالی ---- ۵۰۷
۳-ما هی حقيقه و فلسفه التوكّل ---- ۵۰۷
فلسفه التوكّل ---- ۵۰۸
الآيات [سوره إبراهيم (۱۴): الآيات ۱۳ الی ۱۷] ---- ۵۱۱

اشاره ----- ۵۱۱
التّفسير ----- ۵۱۱
اشاره ----- ۵۱۱
خطط الجبّارين المعاندين و مصيرهم ----- ۵۱۱
بحوث ----- ۵۱۵
اشاره ----- ۵۱۵
۱-ماذا يعنى مقام الربّ ----- ۵۱۵
الآيه [سوره إبراهيم (۱۴): آيه ۱۸] ----- ۵۱۷
اشاره ----- ۵۱۷
التّفسير ----- ۵۱۷
اشاره ----- ۵۱۷
رماد اشتدّت به الريح: ----- ۵۱۷
بحوث ----- ۵۱۸
اشاره ----- ۵۱۸
۱-لماذا شبّهت اعمالهم كرماد اشتدّت به الريح؟ الجواب: ----- ۵۱۸
۲-لماذا فرغت اعمالهم من المحتوى ----- ۵۱۹
۳-مسأله الإحباط ----- ۵۲۰
۴-هل للمخترعين و المكتشفين ثواب الهى ----- ۵۲۱
الآيتان [سوره إبراهيم (۱۴): الآيات ۱۹ الى ۲۰] ----- ۵۲۵
اشاره ----- ۵۲۵
التّفسير ----- ۵۲۵
اشاره ----- ۵۲۵
الخلق على أساس الحقّ: ----- ۵۲۵
الآيات [سوره إبراهيم (۱۴): الآيات ۲۱ الى ۲۳] ----- ۵۲۷
اشاره ----- ۵۲۷
التّفسير ----- ۵۲۷

اشاره ----- ۵۲۷
المحادثه الصریحه بین الشیطان و اتباعه: ----- ۵۲۷
ملاحظات ----- ۵۲۸
اشاره ----- ۵۲۸
۱-ما هو المراد من وَ بَرَزُوا لِلّٰهِ جَمِیعاً ----- ۵۲۸
۲-ما هو المقصود من جمله لَوْ هَدٰانَا اللّٰهُ لَهَدَیْنٰاکُمْ ----- ۵۲۹
۳-أوضح بیان فی ذمّ التقلید الأعمی ----- ۵۲۹
بحوث ----- ۵۳۰
اشاره ----- ۵۳۰
۱-جواب الشیطان الحاسم لاتباعه ----- ۵۳۰
الآیات [سوره إبراهیم (۱۴): الآیات ۲۴ الی ۲۷] ----- ۵۳۳
اشاره ----- ۵۳۳
التّفسیر ----- ۵۳۳
اشاره ----- ۵۳۳
الشّجره الطیّبه و الشّجره الخبیثه ----- ۵۳۳
بحوث ----- ۵۳۸
اشاره ----- ۵۳۸
۱-هل القصد من الآخره فی الآیه هو القبر ----- ۵۳۸
۲-دور الثبات و الاستقامه ----- ۵۳۹
۳-الشجره الطیّبه و الخبیثه فی الرّوایات الاسلامیه ----- ۵۴۰
الآیات [سوره إبراهیم (۱۴): الآیات ۲۸ الی ۳۰] ----- ۵۴۱
اشاره ----- ۵۴۱
التّفسیر ----- ۵۴۱
اشاره ----- ۵۴۱
نهایه کفران النعم: ----- ۵۴۱
بحوث ----- ۵۴۲

الآیات [سوره إبراهیم (۱۴): الآیات ۳۱ الی ۳۴] ---- ۵۴۵
اشاره ---- ۵۴۵
التّفسیر ---- ۵۴۵
اشاره ---- ۵۴۵
عظمه الإنسان من وجهه نظر القرآن: ---- ۵۴۵
بحوث ---- ۵۴۷
اشاره ---- ۵۴۷
۱-الصله بالخالق و الصله بالخلق ---- ۵۴۷
۲-لماذا السرّ و العلانیه ---- ۵۴۸
۳-یوم لا بیع فیه و لا خلال ---- ۵۴۹
۴-کلّ الموجودات تحت امره الإنسان ---- ۵۴۹
۵-دائبین ---- ۵۵۱
۶-هل یعطینا اللّه کلّ ما نطلب منه ---- ۵۵۲
۷-لماذا لا تحصی نعماؤه ---- ۵۵۲
۸-أسفا..انّ الإنسان ظلوم و کفّار ---- ۵۵۳
الآیات [سوره إبراهیم (۱۴): الآیات ۳۵ الی ۴۱] ---- ۵۵۴
اشاره ---- ۵۵۴
التّفسیر ---- ۵۵۵
اشاره ---- ۵۵۵
دعاء ابراهیم علیه السّلام: ---- ۵۵۵
بحوث ---- ۵۵۷
اشاره ---- ۵۵۷
۱-هل کانت مکّه فی ذلک الوقت مدینه ---- ۵۵۷
۲-أمان ارض مکّه ---- ۵۵۸
۳-دعاء ابراهیم لاجتناب عباده الأصنام ---- ۵۵۸
۴-من هم اتباع ابراهیم ---- ۵۵۹

۵-واد غیر ذی زرع و الحرم الآمن ----- ۵۶۰
۶-الدعوات السبعه لإبراهیم ----- ۵۶۱
اشاره ----- ۵۶۱
هل یدعو ابراهیم لأبیه ----- ۵۶۲
الآیات [سوره إبراهیم (۱۴): الآیات ۴۲ الی ۴۵] ----- ۵۶۳
اشاره ----- ۵۶۳
التّفسیر ----- ۵۶۳
اشاره ----- ۵۶۳
الیوم الذی تشخّص فیه الأبصار ----- ۵۶۳
بحوث ----- ۵۶۵
اشاره ----- ۵۶۵
۱-لماذا وجّه الخطاب هنا الی الرّسول الأکرم ----- ۵۶۵
۲-ما هو المقصود من یَوْمَ یَأْتِیهِمُ الْعَذابُ ----- ۵۶۶
۳-لماذا لا تقبل المهله ----- ۵۶۷
الآیات [سوره إبراهیم (۱۴): الآیات ۴۶ الی ۵۲] ----- ۵۶۹
اشاره ----- ۵۶۹
التّفسیر ----- ۵۶۹
اشاره ----- ۵۶۹
لا فائده من مکرهم ----- ۵۶۹
بحوث ----- ۵۷۴
اشاره ----- ۵۷۴
۱-تبدیل الأرض غیر الأرض و السماوات ----- ۵۷۴
۲-بدایه و ختام سوره ابراهیم ----- ۵۷۶
۳-التوحید هو البدایه و النهایه ----- ۵۷۷
حیاه النّبی ابراهیم علیه السّلام ----- ۵۷۸
اشاره ----- ۵۷۸

ولادته و طفولته ---------- ۵۷۸
محاربته للمجاميع المختلفه من الوثنيين ---------- ۵۷۹
الجهاد المنطقی مع الوثنيين ---------- ۵۷۹
الحديث مع آزر ---------- ۵۸۰
نبوّه ابراهيم عليه السّلام ---------- ۵۸۱
الجهاد العملی مع الوثنيين ---------- ۵۸۱
الحديث مع الحاكم المتجبّر! ---------- ۵۸۱
هجره ابراهيم ---------- ۵۸۲
المرحله الاخيره للرساله ---------- ۵۸۲
منزلته عليه السّلام فی القرآن ---------- ۵۸۴
تعريف مركز ---------- ۶۰۷

الامثل فی تفسیر کتاب الله المنزل المجلد ۷

اشاره

سرشناسه : مکارم شیرازی، ناصر، - ۱۳۰۵

عنوان و نام پدیدآور : الامثل فی تفسیر کتاب الله المنزل/ تالیف ناصر مکارم شیرازی؛ [با همکاری جمعی از فضلا]

وضعیت ویراست : [ویرایش]۲

مشخصات نشر : قم: مدرسه الامام علی بن ابی طالب(ع)، ۱۴۲۱ق. = ۱۳۷۹.

مشخصات ظاهری : ج ۲۰

شابک : ۹۶۴-۶۶۳۲-۵۳-X(دوره) ؛ ۹۶۴-۶۶۳۲-۴۹-۱(ج.۱) ؛ ۹۶۴-۶۶۳۲-۴۳-۲(ج.۲) ؛ ۹۶۴-۶۶۳۲-۴۸-۳(ج.۳) ؛ ۹۶۴-۶۶۳۲-۴۲-۴(ج.۴) ؛ ۹۶۴-۶۶۳۲-۴۷-۵(ج.۵) ؛ ۹۶۴-۶۶۳۲-۴۱-۶(ج.۶) ؛ ۹۶۴-۶۶۳۲-۴۶-۷(ج.۷) ؛ ۹۶۴-۶۶۳۲-۴۰-۸(ج.۸) ؛ ۹۶۴-۶۶۳۲-۴۵-۹(ج.۹) ؛ ۹۶۴-۶۶۳۲-۴۴-۰(ج.۱۰) ؛ ۹۶۴-۶۶۳۲-۵۲-۱(ج.۱۱) ؛ ۹۶۴-۶۶۳۲-۵۷-۲(ج.۱۲) ؛ ۹۶۴-۶۶۳۲-۵۱-۳(ج.۱۳) ؛ ۹۶۴-۶۶۳۲-۵۰-۵(ج.۱۵)

وضعیت فهرست نویسی : فهرستنویسی قبلی

یادداشت : کتاب حاضر ترجمه و تلخیص "تفسیر نمونه" است

یادداشت : کتاب حاضر در سالهای مختلف توسط ناشرین مختلف منتشر گردیده است

یادداشت : کتابنامه

موضوع : تفاسیر شیعه -- قرن ۱۴

شناسه افزوده : مدرسه الامام علی بن ابی طالب(ع)

رده بندی کنگره : BP۹۸/م ۷ت ۷۰۴۴۷ ۱۳۷۹

رده بندی دیویی : ۲۹۷/۱۷۹

شماره کتابشناسی ملی : م ۷۹-۱۰۳۹۱

ص :۱

اشاره

[تتمه سوره هود]

اشاره

الآيات [سوره هود (۱۱): الآيات ۶۹ الى ۷۳]

اشاره

وَ لَقَدْ جٰاءَتْ رُسُلُنٰا إِبْرٰاهِيمَ بِالْبُشْرىٰ قٰالُوا سَلاٰماً قٰالَ سَلاٰمٌ فَمٰا لَبِثَ أَنْ جٰاءَ بِعِجْلٍ حَنِيذٍ (۶۹) فَلَمّٰا رَأىٰ أَيْدِيَهُمْ لاٰ تَصِلُ إِلَيْهِ نَكِرَهُمْ وَ أَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قٰالُوا لاٰ تَخَفْ إِنّٰا أُرْسِلْنٰا إِلىٰ قَوْمِ لُوطٍ (۷۰) وَ اِمْرَأَتُهُ قٰائِمَةٌ فَضَحِكَتْ فَبَشَّرْنٰاهٰا بِإِسْحٰاقَ وَ مِنْ وَرٰاءِ إِسْحٰاقَ يَعْقُوبَ (۷۱) قٰالَتْ يٰا وَيْلَتىٰ أَ أَلِدُ وَ أَنَا عَجُوزٌ وَ هٰذا بَعْلِي شَيْخاً إِنَّ هٰذا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ (۷۲) قٰالُوا أَ تَعْجَبِينَ مِنْ أَمْرِ اَللّٰهِ رَحْمَتُ اَللّٰهِ وَ بَرَكاٰتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ اَلْبَيْتِ إِنَّهُ حَمِيدٌ مَجِيدٌ (۷۳)

التّفسير

اشاره

جانب من حياه محطم الأصنام:

و الآن جاء الدور للحديث عن جانب من حياه«ابراهيم عليه السّلام»هذا البطل العظيم الذى حطم الأصنام،و ما جرى له مع قومه.طبعا كل ذلك مذكور بتفصيل اكثر فى سور اخرى من القرآن غير هذه السوره، كسوره البقره،و آل عمران، و النساء،و الانعام،و الأنبياء،و غيرها.

و هنا تذكر الآيات قسما من حياته المرتبطه بقصّه«قوم لوط»و عقاب هؤلاء الجماعه الملوّثين بالآثام و العصيان،فتقول فى البدايه:
وَ لَقَدْ جٰاءَتْ رُسُلُنٰا

إِبْراهِيمَ بِالْبُشْرىٰ

.

و هؤلاء الرسل-كما سيتبيّن من خلال الآيات التاليه-هم الملائكه الذين أمروا بتدمير مدن قوم لوط،و لكنّهم قبل ذلك جاؤوا الى ابراهيم ليسلموه بلاغا يتضمّن بشرى ساره.

امّا عن ماهيه هذه البشرى فهناك احتمالان،و لا مانع من الجمع بينهما.

الاحتمال الاوّل:البشرى بتولّد إسماعيل و إسحاق،لانّ ابراهيم عليه السّلام لم يرزق ولدا بعد عمر طويل،فى حين كان يتمنى ان يرزق ولدا او أولادا يحملون لواء النبوّه،فإبلاغهم له بتولد إسماعيل و إسحاق بعد بشاره عظمى.

و الاحتمال الثّانى:انّ ابراهيم كان مستاء ممّا وجده فى قوم لوط من الفساد و العصيان،فحين اخبروه بأنّهم أمروا بهلاكهم سرّ،و كان هذا الخبر بشرى له.

فحين جاءوا ابراهيم قٰالُوا سَلاٰماً فأجابهم ايضا و قٰالَ سَلاٰمٌ و رحّب بهم فَمٰا لَبِثَ أَنْ جٰاءَ بِعِجْلٍ حَنِيذٍ .

«العجل»فى اللغه ولد البقر و«الحنيذ»معناه المشوى،و احتمل بعضهم انّ ليس كل لحم مشوى يطلق عليه انّه حنيذ،بل هو اللحم المشوىّ على الصخور الى جنب النّار دون ان تصيبه النّار،و هكذا ينضج شيئا فشيئا.

و يستفاد من هذه الجمله انّ من آداب الضيافه ان يعجل للضيف بالطعام، خاصّه إذا كان الضيف مسافرا،فإنّه غالبا ما يكون متعبا و جائعا و بحاجه الى طعام،فينبغى ان يقدم له الطعام عاجلا ليخلد الى الراحه.

و ربّما يقول بعض المنتقدين:أ ليس هذا العجل كثيرا على نفر معدود من الأضياف،و لكن مع ملاحظه انّ القرآن لم يذكر عدد هؤلاء الأضياف اوّلا،و هناك اقوال فى عددهم،فبعض يقول:كانوا ثلاثه،و بعض يقول:اربعه،و بعض يقول:

كانوا تسعه،و بعض قال:احد عشر،و يحتمل ان يكونوا اكثر من ذلك.

و ثانيا:فإنّ ابراهيم كان له اتباع و عمال و جيران،و هذا الأمر متعارف ان

يصنع مثل هذا عند الضيافه و يكون فوق حاجه الأضياف ليأكل منه الجميع..

و لكن حدث لإبراهيم حادث عجيب مع أضيافه عند تقديم العجل الحنيذ لهم،فقد رآهم لا يمدّون أيديهم الى الطعام،و هذا العمل كان مريبا له و جديدا عليه،فأحسّ بالاستيحاش و استغرب ذلك منهم فَلَمّا رَأىٰ أَيْدِيَهُمْ لا تَصِلُ إِلَيْهِ نَكِرَهُمْ وَ أَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً .

و من السنن و العادات القديمه الّتى لا تزال قائمه بين كثير من الناس الذين لهم التزام بالتقاليد الطيبه للاسلاف.هى انّ الضيف إذا تناول من طعام صاحبه (و بما اصطلح عليه:تناول من ملحه و خبزه)فهو لا يكنّ له قصد سوء،و على هذا فإنّ من له قصد سوء مع احد-واقعا-يحاول الّا يأكل من طعامه«و خبزه و ملحه»و من هذا المنطلق شك ابراهيم فى نيّاتهم،و أساء الظن بهم،و احتمل انّهم يريدون به سوءا.

امّا الرسل فإنّهم لمّا اطلعوا على ما فى نفس ابراهيم،بادروا لرفع ما وقع فى نفسه و قالُوا لا تَخَفْ إِنّا أُرْسِلْنا إِلىٰ قَوْمِ لُوطٍ .

و فى هذه الحال كانت امرأته«ساره»واقفه هناك فضحكت كما تقول الآيه وَ امْرَأَتُهُ قائِمَةٌ فَضَحِكَتْ .

هذا الضحك من ساره يحتمل ان يكون لانّها كانت مستاءه من قوم لوط و فجائعهم،و اطلاعها على قرب نزول العذاب عليهم كان سببا لسرورها و ضحكها.

و هناك احتمال آخر و هو انّ الضحك كان نتيجه لتعجبها او حتى لاستيحاشها ايضا،لانّ الضحك لا يختص بالحوادث السارّه بل يضحك الإنسان -أحيانا-من الاستياء و شده الاستيحاش،و من أمثال العرب فى هذا الصدد«شر الشدائد ما يضحك».

او انّ الضحك كان لانّ الأضياف لم يتناولوا الطعام و لم تصل أيديهم اليه

بالرغم من اعداده و تهيأته لهم.

و يحتمل ايضا انّ ضحكها لسرورها بالبشاره بالولد.و ان كان ظاهر الآيه ينفى هذا التّفسير،لانّ البشرى بإسحاق كانت بعد ضحكها،الّا ان يقال:انّهم بشروا ابراهيم اوّلا بالولد،و احتملت ساره ان سيكون الولد منها فتعجبت،و انّه هل يمكن لامراه عجوز و فى هذه السن ان يكون لها ولد من زوجها؟لذلك سألتهم بتعجب فأجابوها بالقول:نعم،و هذا الولد سيكون منك.و التأمل فى سوره الذاريات بهذا الشأن يؤكّد ذلك.

و ينبغى الالتفات هنا الى انّ بعض المفسّرين يصرون على انّ«ضحكت» مشتقه من«ضحك»بمعنى العاده النسائيه و هى«الحيض»و قالوا:انّ ساره بعد ان بلغت سنّ اليأس أتتها العاده فى هذه اللحظه و حاضت،و العاده الشهريه تدل على إمكان انجاب الولد،و لذلك فحين بشرت بإسحاق أمكنها ان تصدّق ذلك تماما ...و هؤلاء المفسّرون استندوا فى قولهم الى لغه العرب،حيث قالوا فى هذا الصدد:ضحكت الأرنب،اى حاضت.

و لكن هذا الاحتمال مستبعد من جهات مختلفه:

اوّلا:لانّه لم يسمع انّ هذه«الماده»استعملت فى الإنسان بمعنى الحيض فى اللغه العربيه،و لهذا فإنّ الراغب حين يذكر هذا المعنى فى مفرداته يقول بصراحه:

انّ هذا ليس تفسير جمله فضحكت كما تصوّره بعض المفسّرين،بل معناها هو الضحك المألوف،و لكنّها حاضت و هى فى حال الضحك ايضا،و لذلك وقع الخلط بينهما.

ثانيا:إذا كانت هذه الجمله بمعنى حصول العاده النسائيه فلا ينبغى لساره ان تتعجب من البشرى بالولد«إسحاق»لانّه-و الحال هذه-لا غرابه فى الانجاب، فى حين نستفيد من الجمل الاخرى انّها لم تتعجب من الانجاب فحسب،بل صرخت و قالت: يٰا وَيْلَتىٰ أَ أَلِدُ وَ أَنَا عَجُوزٌ وَ هٰذا بَعْلِى شَيْخاً .

و على كل حال فإنّ هذا الاحتمال فى الآيه يبدو بعيدا جدّا.

ثمّ تضيف الآيه انّ إسحاق سيعقبه ولد من صلبه اسمه يعقوب: فَبَشَّرْناها بِإِسْحاقَ وَ مِنْ وَراءِ إِسْحاقَ يَعْقُوبَ .

الواقع انّ الملائكه بشّروها بالولد و بالحفيد،فالاوّل إسحاق و الثّانى يعقوب، و كلاهما من أنبياء اللّه.

و مع التفات«ساره»امراه ابراهيم الى كبر سنّها و سن زوجها فإنّها كانت آيسه من الولد بشدّه،فاستنكرت بصوت عال متعجبه من هذا الأمر و قالَتْ يا وَيْلَتى أَ أَلِدُ وَ أَنَا عَجُوزٌ وَ هذا بَعْلِى شَيْخاً إِنَّ هذا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ .

و كان الحق معها،لانّه طبقا للآيه(٢٩)من سوره الذاريات،فإنّها كانت فى شبابها عاقرا،و حين بشرت بالولد كان عمرها-كما يقول المفسّرون و تذكره التوراه فى سفر التكوين-تسعين عاما او اكثر،امّا زوجها ابراهيم عليه السّلام فكان عمره مائه عام او اكثر.

و هنا ينقدح سؤال و هو:لم استدلت ساره على عدم الانجاب بكبر سنّها و كبر سنّ زوجها،فى حين اننا نعلم انّ النساء عاده يصبحن آيسات بعد الخمسين لانقطاع«الحيض»او«العاده»و احتمال الانجاب فى هذه المرحله بالنسبه لهنّ ضعيف،امّا الرجال فقد أثبتت التجارب الطبيعيه انّهم قادرون على الانجاب لسنين أطول...؟ و الجواب على هذا السؤال واضح:فإنّ الرجال و ان كانوا قادرين على الانجاب،و لكن يضعف احتماله كلما طعنوا فى السنّ و لذا فطبقا للآيه(٥۴)من سوره الحجر نجد ابراهيم نفسه متعجبا من هذه البشرى لكبر سنّه،أضف الى ذلك فإنّ ساره من الناحيه النفسيه لعلها لم تكن فى الانفراد بهذه المشكله(العقم) و أرادت اقحام زوجها معها.

و على كل حال فإنّ رسل اللّه أزالوا التعجب عنها فورا و ذكّروها بنعم اللّه «الخارقه للعاده»عليها و على أسرتها و نجاتهم من الحوادث الجمه،فالتفتوا إليها

و قالُوا أَ تَعْجَبِينَ مِنْ أَمْرِ اللّهِ رَحْمَتُ اللّهِ وَ بَرَكاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ (۱) ... .

ذلک الربّ الذی نجّی ابراهیم من مخالب نمرود الظالم،و لم یصبه سوء و هم فی قلب النار،هو ذلک الرّب الذی نصر ابراهیم محطم الأصنام-و هو وحید- علی جمیع الطواغیت،و ألهمه القدره و الاستقامه البصیره.

و هذه الرحمه الالهیه لم تکن خاصّه بذلک الیوم فحسب،بل هی مستمره فی اهل هذا البیت،و ای برکه أعظم من وجود رسول اللّه محمّد صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و الائمّه الطاهرین علیهم السّلام فی هذه الاسره و فی هذا البیت بالذات.

و استدل بعض المفسّرین بهذه الآیه علی انّ الزوجه تعدّ من «أَهْلَ الْبَيْتِ» ایضا،و لا یختص هذا العنوان بالولد و الأب و الام.و هذا الاستدلال صحیح طبعا، و حتی مع غضّ النظر عن الآیه هذه،فإنّ کلمه«اهل»من حیث المحتوی تصحّ بهذا المعنی،و لکن لا مانع ابدا ان یخرج جماعه من اهل بیت النّبوه من الناحیه المعنویه بسبب انحرافهم من اهل البیت«و سیأتی فرید من الإیضاح و الشرح فی هذا الصدد ان شاء اللّه ذیل الآیه ۳۳ من سوره الأحزاب».

و قال ملائکه اللّه لمزید التأکید علی بشارتهم و کلامهم فی شأن اللّه إِنَّهُ حَمِيدٌ مَجِيدٌ .

الواقع انّ ذکر هاتین الصفتین للّه تعالی علی الجمله السابقه،لانّ کلمه «حمید»تعنی من له اعمال ممدوحه و تستوجب الثناء و الحمد،و قد جاء صفه للّه لیشیر الی نعمه الکثیره علی عباده لیحمد علیها،و امّا کلمه«مجید»فتطلق علی من یهب النعم حتی قبل استحقاقها.

تری هل من العجیب علی ربّ له هذه الصفات ان یعطی مثل هذه النعمه العظیمه...ای الأبناء الصالحین لنبیّه الکریم؟!

۱- ۱) -انّ جمله «رَحْمَتُ اللّهِ وَ بَرَكاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ» یمکن ان تکون خبریه،و هی حال،کما یمکن ان تکون بمعنی الدعاء ایضا،و لکن الاحتمال الاوّل اقرب.

الآيات [سوره هود (۱۱): الآيات ۷۴ الى ۷۶]

اشاره

فَلَمّا ذَهَبَ عَنْ إِبْراهِيمَ اَلرَّوْعُ وَ جاءَتْهُ اَلْبُشْرى يُجادِلُنا فِي قَوْمِ لُوطٍ (۷۴) إِنَّ إِبْراهِيمَ لَحَلِيمٌ أَوّاهٌ مُنِيبٌ (۷۵) يا إِبْراهِيمُ أَعْرِضْ عَنْ هذا إِنَّهُ قَدْ جاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَ إِنَّهُمْ آتِيهِمْ عَذابٌ غَيْرُ مَرْدُودٍ (۷۶)

التّفسير

رأينا فى الآيات السابقه انّ ابراهيم عرف فورا انّ أضيافه الجدد لم يكونوا افرادا خطرين او يخشى منهم،بل كانوا رسل الله على حد تعبيرهم،ليؤدوا وظيفتهم التى أمروا بها فى قوم لوط.

و لمّا ذهب الهلع و الخوف عن ابراهيم من أولئك الأضياف،و من ناحيه اخرى فقد بشروه بالوليد السعيد،شرع فورا بالتفكير فى قوم لوط الذين أرسل إليهم هؤلاء الرسل«الملائكه»فأخذ يجادلهم و يتحدث معهم فى أمرهم فَلَمّا ذَهَبَ عَنْ إِبْراهِيمَ الرَّوْعُ وَ جاءَتْهُ الْبُشْرى يُجادِلُنا فِي قَوْمِ لُوطٍ (۱) .

۱- ۱) -كلمه«روع»على وزن«نوع»معناها«الخوف و الوحشه»و كلمه«روع»على وزن«نوح»معناها«الروح»او قسم منها الذى هو محل الخوف و مركزه،لمزيد الإيضاح تراجع المعاجم اللغويه.

و هنا يمكن ان ينقدح هذا السؤال،و هو:لم تباحث ابراهيم عليه السّلام مع رسل اللّه و جادلهم فى قوم آثمين ظالمين-كقوم لوط-و قد أمروا بتدميرهم،فى حين انّ هذا العمل لا يتناسب مع نبىّ-خاصّه إذا كان ابراهيم عليه السّلام فى عظمته و شأنه؟ لهذا فإنّ القرآن يعقّب مباشره فى الآيه عن شفقه ابراهيم و توكله على اللّه فيقول إِنَّ إِبْرٰاهِيمَ لَحَلِيمٌ أَوّٰاهٌ مُنِيبٌ (۱) .

فى الواقع هذه الكلمات الثلاث المجمله جواب على السؤال المشار اليه آنفا.و توضيح ذلك:انّ هذه الصفات المذكوره لإبراهيم تشير الى انّ مجادلته كانت ممدوحه،و ذلك لانّ ابراهيم لم يتّضح له انّ امر العذاب صادر من قبل اللّه بصوره قطعيه،بل كان يحتمل انّه لا يزال لهم حظ فى النجاه،و يحتمل انّهم سيرتدون عن غيهم و يتّعظون،و من هنا فما زال هناك مجال للشفاعه لهم...فكان راغبا فى تأخير العذاب و العقاب عنهم،لانّه كان حليما،و مشفقا و اوّاها و منيبا الى اللّه.

فما ذكره البعض من انّ مجادله ابراهيم إذا كانت مع اللّه فلا معنى لها،و إذا كانت مع رسله فهم ايضا لا يستطيعون ان يفعلوا شيئا من أنفسهم،فعلى كل حال فالمجادله هذه غير صحيحه-مجانب للصواب.

و الجواب:انّه لا كلام فى الحكم القطعى،امّا لو كان الحكم غير قطعى فمع تغيير الظروف و تبدل الأوضاع يمكن تغييره،لانّ طريق الرجوع لا زال مفتوحا، و بتعبير آخر:فإنّ الأوامر فى هذه الحاله مشروطه لا مطلقه.

و امّا من احتمل انّ المجادله كانت مع الرسل فى شأن نجاه المؤمنين، و استشهدوا على هذا القول بالآيتين(۳۱)و(۳۲)من سوره العنكبوت

۱- ۱) -«الحليم»مشتق من«الحلم»و هو:الاناه و الصبر فى سبيل الوصول الى هدف مقدس،و الأواه فى الأصل:كثير التحسر و الآه سواء من الخوف من المسؤليه التى يحملها او من المصائب،و المنيب من الانابه اى الرجوع.

وَ لَمّا جاءَتْ رُسُلُنا إِبْراهِيمَ بِالْبُشْرىٰ قالُوا إِنّا مُهْلِكُوا أَهْلِ هٰذِهِ الْقَرْيَهِ إِنَّ أَهْلَهٰا كانُوا ظالِمِينَ، قالَ إِنَّ فِيها لُوطاً قالُوا نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَنْ فِيها لَنُنَجِّيَنَّهُ وَ أَهْلَهُ إِلاَّ امْرَأَتَهُ كانَتْ مِنَ الْغابِرِينَ .

فهذا الاحتمال غير صحيح ايضا،و لا ينسجم مع الآيه التى تأتى بعدها و هى محل و تقول الآيه التاليه:انّ الرسل قالوا لإبراهيم- مباشره-ان اعرض عن اقتراحك لانّ امر ربّك قد تحقق و العذاب نازل لا محاله.

يا إِبْراهِيمُ أَعْرِضْ عَنْ هٰذا إِنَّهُ قَدْ جاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَ إِنَّهُمْ آتِيهِمْ عَذابٌ غَيْرُ مَرْدُودٍ

.

و التعبير«ربّك»لا يدل على انّ هذا العذاب خلو من الطابع الانتقامى فحسب،بل يدل ايضا على انّه علامه لتربيه العباد و إصلاح المجتمع الانسانى.

و ما نقرؤه فى بعض الرّوايات انّ ابراهيم عليه السّلام قال لرسل اللّه:إذا كان بين هؤلاء القوم مائه مؤمن فهل يعذب المؤمنون؟قالوا:لا.فقال:إذا كان بينهم خمسون مؤمنا؟فقالوا:لا ايضا.قال:فإذا كان بينهم ثلاثون مؤمنا؟قالوا:لا.قال:

فإذا كان بينهم عشره؟قالوا:لا.قال:فإذا كان بينهم خمسه؟قالوا:لا.قال:فإذا كان بينهم مؤمن واحد؟قالوا:لا.قال:فإنّ فيها لوطا.قالوا: نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَنْ فِيها لَنُنَجِّيَنَّهُ وَ أَهْلَهُ إِلاَّ امْرَأَتَهُ (۱) ...إلخ.

فمثل هذه الرّوايه لا تدل بوجه مطلق على انّ المجادله اقتصرت على هذا الكلام،بل كان ذلك منه بالنسبه الى المؤمنين،و هو شىء آخر غير مجادلته عن الكفار.و من هنا يتّضح انّ الآيات التى وردت فى سوره العنكبوت لا تنافى هذا التّفسير ايضا«فتدبّر».

۱- ۱) -راجع تفسير البرهان،ص ۲۲۶،ج ۲.

الآيات [سوره هود (۱۱): الآيات ۷۷ الى ۸۰]

اشاره

وَ لَمّا جاءَتْ رُسُلُنا لُوطاً سِيءَ بِهِمْ وَ ضاقَ بِهِمْ ذَرْعاً وَ قالَ هذا يَوْمٌ عَصِيبٌ (۷۷) وَ جاءَهُ قَوْمُهُ يُهْرَعُونَ إِلَيْهِ وَ مِنْ قَبْلُ كانُوا يَعْمَلُونَ اَلسَّيِّئاتِ قالَ يا قَوْمِ هؤُلاءِ بَناتِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ فَاتَّقُوا اَللّهَ وَ لا تُخْزُونِ فِي ضَيْفِي أَ لَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ رَشِيدٌ (۷۸) قالُوا لَقَدْ عَلِمْتَ ما لَنا فِي بَناتِكَ مِنْ حَقٍّ وَ إِنَّكَ لَتَعْلَمُ ما نُرِيدُ (۷۹) قالَ لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةً أَوْ آوِي إِلىٰ رُكْنٍ شَدِيدٍ (۸۰)

التّفسير

اشاره

قوم لوط و حياه الخزى:

مرّت فى آيات من سوره الأعراف اشاره الى شىء من مصير قوم لوط، و فسّرنا ذلك فى محلّه،و هنا يتناول القرآن الكريم-و بمناسبه ما ذكره من قصص الأنبياء و اقوامهم و بما ورد فى الآيات المتقدمه عن قصّه لوط و قومه-قسما آخر من حياه هؤلاء القوم المنحرفين الضالين ليتابع بيان الهدف الاصلى الا و هو سعاده المجتمع الانسانى و نجاته بأسره.

يبيّن القرآن الكريم فى هذا الصدد اوّلا...انّه لما جاءت رسلنا لوطا طار هلعا و ضاق بهم ذرعا و أحاط به الهمّ من كل جانب وَ لَمّا جاءَتْ رُسُلُنا لُوطاً سِيءَ بِهِمْ وَ ضاقَ بِهِمْ ذَرْعاً .

و قد ورد فى الرّوايات الاسلاميه انّ لوطا كان فى مزرعته حيث فوجئ بعدد من الشباب الوسيمين الصباح الوجوه قادمون نحوه و راغبون فى النّزول عنده و لرغبته باستضافتهم من جهه،و لعلمه بالواقع المرير الذى سيشهده فى مدينته الملوّثه بالانحراف الجنسى من جهه أخرى،كل ذلك أوجب له الهم...

و مرّت هذه المسائل على شكل أفكار و صور مرهقه فى فكره،و تحدث مع نفسه وَ قالَ هذا يَوْمٌ عَصِيبٌ .

لاحتمال الفضيحه و التورط فى مشاكل عويصه كلمه(سيئ)مشتقّه من ساء،و معناها عدم الارتياح و سوء الحال،و«الذرع»تعنى«القلب»على قول، و قال آخرون:معناها«الخلق»فعلى هذا يكون معنى ضاقَ بِهِمْ ذَرْعاً انّ قلبه أصيب بتأثر شديد لهؤلاء الأضياف غير المدعوين فى مثل هذه الظروف الصعبه.

و لكن بحسب ما ينقله«الفخر الرازى»فى تفسيره عن«الازهرى»انّ الذرع فى هذه الموارد يعنى«الطاقه»و فى الأصل معناه الفاصله بين اذرع البعير أثناء سيره.

و طبيعى حين يحمل البعير اكثر من طاقته فإنّه يضطر الى تقريب خطواته و تقليل الفاصله بين خطواته،و بهذه المناسبه و بالتدريج استعمل هذا المعنى فى عدم الارتياح و الاستثقال من الحوادث.

و يستفاد من بعض كتب اللغه ككتاب(القاموس»انّ هذا التعبير انّما يستعمل فى شده الحادثه بحيث يجد الإنسان جميع الطرق بوجهه موصده.

و كلمه«عصيب»مشتقّه من«العصب»على زنه«الكلب»و معناه ربط الشىء بالآخر و شده شدّا محكما،و حيث انّ الحوادث الصعبه تشدّ الإنسان

و كأنّها تسلبه راحته فيظل مبلبل الأفكار سمّيت«عصيبه»و تطلق العرب على الايّام شديده الحر انّها عصيبه ايضا.

و على كل حال،فإنّ لوطا لم يجد بدا من ان يأتى بضيوفه الى البيت و يقوم بواجب الضيافه و لكنّه حدّثهم فى الطريق-عده مرّات-انّ اهل هذه المدينه منحرفون و اشرار ليكونوا على حذر منهم.

و نقرا فى احدى الرّوايات انّ اللّه سبحانه امر ملائكته ان لا يعذبوا قوم لوط حتى يعترف لوط عليهم ثلاث مرّات،و معنى ذلك انّه حتى فى تنفيذ حكم اللّه بالنسبه لقوم ظالمين لا بدّ من تحقق موازين عادله فى المحاكمه،و قد سمع رسل اللّه شهاده لوط فى قومه ثلاث مرّات أثناء الطريق (۱) .

و ورد فى بعض الرّوايات انّ لوطا اخّر ضيوفه كثيرا حتى حلول الليل، فلعله يستطيع ان يحفظ ماء وجهه من شرور قومه،و يقوم بواجب الضيافه دون ان يساء الى أضيافه.و لكن ما عسى ان يفعل الإنسان إذا كان عدوه داخل بيته، و كانت امراه لوط امراه كافره و تساعد قومه الظالمين،و قد اطلعت على ورود هؤلاء الأضياف الى بيتها،فصعدت الى أعلى السطح و صفقت بيديها اوّلا،ثمّ بإشعال النّار و تصاعد الدخان أعلمت جماعه من هؤلاء القوم بأنّ طعمه دسمه قد وقعت فى«الشباك» (۲) .

يقول القرآن الكريم فى هذا الصدد وَ جاءَهُ قَوْمُهُ يُهْرَعُونَ إِلَيْهِ (۳) و كانت حياه هؤلاء القوم مسودّه و ملطخه بالعار وَ مِنْ قَبْلُ كانُوا يَعْمَلُونَ السَّيِّئاتِ فكان من حق لوط ان يضيق ذرعا يصرخ ممّا يرى من شدّه استيائه و قالَ يا قَوْمِ هؤُلاءِ بَناتِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ فأنا مستعد ان أزوجهن ايّاكم

۱- ۱) -مجمع البيان،فى شرح الآيه آنفه الذكر.

۲- ۲) -الميزان،ج ۱۰،ص ۳۶۲.

۳- ۳) -«يهرعون»مشتقه من الاهراع و معناها السياقه الشديده،فكأنما تسوق غريزه هؤلاء إياهم بشده الى أضيافه.

فَاتَّقُوا اللّهَ وَ لاَ تُخْزُونِ فِی ضَیْفِی أَ لَیْسَ مِنْکُمْ رَجُلٌ رَشِیدٌ

یصدکم عن هذه الأعمال المخزیه و ینصحکم بالإقلاع عنها.

و لکن هؤلاء القوم المفسدین أجابوا لوطا بکل وقاحه و عدم حیاء و قالُوا لَقَدْ عَلِمْتَ ما لَنا فِی بَناتِکَ مِنْ حَقٍّ وَ إِنَّکَ لَتَعْلَمُ ما نُرِیدُ .

و هنا وجد لوط هذا النّبی العظیم نفسه محاصرا فی هذه الحادثه المریره فنادی و قالَ لَوْ أَنَّ لِی بِکُمْ قُوَّهً او سند من العشیره و الاتباع و المعاهدین الأقویاء حتی أتغلّب علیکم أَوْ آوِی إِلی رُکْنٍ شَدِیدٍ .

ملاحظات

۱-العباره التی قالها لوط عند هجوم القوم علی داره و أضیافه- هؤُلاءِ بَناتِی هُنَّ أَطْهَرُ لَکُمْ فتزوجوهنّ انّ شئتم فهنّ حلال لکم و لا ترتکبوا الإثم و الذنب و قد-أثارت هذه العباره بین المفسّرین عدّه اسئله:

اوّلا-هل المراد من هؤُلاءِ بَناتِی بنات لوط علی وجه الحقیقه و النسب؟! فی حین انّ عددهن-و طبقا لما ینقل التاریخ-ثلاث او اثنتان فحسب،فکیف یعرض تزویجهن علی هذه الجماعه الکثیره؟! ام انّ المراد من قوله هؤُلاءِ بَناتِی بنات«القبیله»و المدینه،و عاده ینسب کبیر القوم و رئیسهم بنات القبیله الیه و یطلق علیهنّ«بناتی».

الاحتمال الثّانی یبدو ضعیفا لانّه خلاف الظاهر.

و الصحیح هو الاحتمال الاوّل،لانّ الذین هجموا علی داره و أضیافه کانوا ثلّه من اهل القریه لا جمیعهم فاقترح علیهم لوط ذلک الاقتراح،أضف الی ذلک انّ لوطا کان یرید ان یبدی منتهی إیثاره و تضحیته لحفظ ماء وجهه و لیقول لهم:

انّی مستعد لتزویجکم من بناتی لتقلعوا عن آثامکم و تترکوا اضیافی فلعل هذا

الإيثار المنقطع النظير يردعهم و يوقظ ضمائرهم الذى غطته السيئات.

ثانيا:هل يجوز تزويج البنات المؤمنات أمثال بنات لوط من الكفار حتى يقترح عليهم لوط ذلك؟! و قد أجيب على هذا السؤال من طريقين.

الاوّل:انّ مثل هذا الزواج فى مذهب لوط-كما كان فى بدايه الإسلام-لم يكن محرما،و لذلك فإنّ النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم زوّج ابنته زينب من أبى العاص قبل ان يسلم،و لكن هذا الحكم نسخ بعدئذ (۱) .

الثّانى:انّ المراد من قول لوط عليه السّلام كان زواجا مشروطا بالايمان،اى هؤلاء بناتى فتعالوا و آمنوا لازوجهن ايّاكم.

و يتّضح انّ الاشكال على النّبى لوط-من انّه كيف يزوج بناته المطهرات من جماعه أوباش-غير صحيح،لانّ عرضه عليهم ذلك الزواج كان مشروطا بالايمان و ليثبت منتهى علاقته بهدايتهم.

۲-ينبغى الالتفات الى انّ كلمه«اطهر»لا تعنى بمفهومها انّ عملهم المخزى و السيء كان«طاهرا»و لكن الزواج من البنات«اطهر»،بل هو تعبير شائع فى لسان العرب-و لغات اخرى-فى المفاضله و المقايسه بين أمرين،مثلا يقال لمن يسوق بسرعه رعناء«الوصول المتأخّر خير من عدم الوصول ابدا»او «الاعراض من الطعام المشكوك أفضل من إلقاء الإنسان بيده الى التهلكه»و نقرا فى بعض الرّوايات مثلا انّ الامام الصادق عليه السّلام حين يشعر بالخطر الشديد و«التقيّه»من خلفاء بنى العباس

يقول «و اللّه لئن أفطر يوما من شهر رمضان احبّ الىّ من أن تضرب عنقى» (۲) .

مع انّه لا القتل محبوب و لا هو امر حسن بنفسه،و لا عدم الوصول ابدا،و لا

۱- ۱) انظر الفخر الرازى فى تفسيره الكبير،و تفسير مجمع البيان فى هذا الصدد.

۲- ۲) وسائل الشيعه،الجزء ۷،ص ۹۵،كتاب الصوم باب ۵۷.

أمثالهما.

۳-تعبیر لوط أَ لَیْسَ مِنْکُمْ رَجُلٌ رَشِیدٌ فی آخر کلامه مع قومه المنحرفین یکشف عن هذه الحقیقه،و هی انّ وجود رجل-و لو رجل واحد رشید-بین قوم ما و قبیله ما یکفی لردعهم من اعمالهم المخزیه،ای لو کان فیکم رجل عاقل ذو لبّ و رشد لمّا قصدتم بیتی ابتغاء الاعتداء علی ضیفی! هذا التعبیر یوضح بجلاء اثر«الرّجل الرّشید»فی قیاده المجتمعات الانسانیه،و هو الواقع الذی وجدنا نماذج کثیره منه علی امتداد التاریخ.

۴-من العجیب انّ هؤلاء القوم المنحرفین الضالین قالوا للوط: مٰا لَنٰا فِی بَنٰاتِکَ مِنْ حَقٍّ و هذا التعبیر کاشف عن غایه الانحراف فی هذه الجماعه،ای انّ مجتمعا منحرفا ملوثا بلغ حدّا من العمی بحیث یری الباطل حقّا و الحقّ باطلا!! فالزواج من البنات المؤمنات الطاهرات لا یعدّ حقا عندهم،و علی العکس من ذلک یعدّ الانحراف الجنسی عندهم حقّا.

انّ الاعتیاد و التطبع علی الإثم و الذنب یکون فی مراحله النهائیه و الخطره عند ما یتصور انّ اسوا الأعمال و أخزاها هی«حق عند صاحبها»و انّ أنقی الاستمتاع الجنسی و اطهره امر غیر مشروع.

۵-و

نقرا فی حدیث للإمام الصّادق علیه السّلام فی تفسیر الآیات المتقدمه انّ المقصود بالقوّه هو القائم من آل محمّد صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و انّ«الرکن الشدید»هم أصحابه الذین عددهم(۳۱۳)شخصا (۱) .

و قد تبدو هذه الرّوایه عجیبه و غریبه إذ کیف یمکن الاعتقاد انّ لوطا کان یتمنّی ظهور مثل هذا الشخص مع أصحابه المشار إلیهم آنفا.

و لکن التعرف علی الرّوایات الوارده فی تفسیر آیات القرآن حتی الآن یعطینا مثل هذا الدرس،و هو انّ قانونا کلیا یتجلی غالبا فی مصداقه البارز،ففی

۱- ۱) تفسیر البرهان،ج ۲،ص ۲۲۸.

الواقع انّ لوطا كان يتمنّى ان يجد قوما و رجالا لديهم تلك القدره و القوّه الروحيّه و الجسميه الكافيه لإقامه حكومه العدل الالهيه...كما هى موجوده فى اصحاب المهدى«عجّل اللّه فرجه الشّريف»الذين يشكلون حكومه عالميه حال ظهور الامام المهدى«عجّل اللّه فرجه الشّريف»و قيامه،لينهض بهم و يواجه الانحراف و الفساد فيزيله عن بكره أبيه و يبير هؤلاء القوم الذين لا حياء لهم.

ص :٢٠

الآيات [سوره هود (۱۱): الآيات ۸۱ الى ۸۳]

اشاره

قالُوا يا لُوطُ إِنّا رُسُلُ رَبِّكَ لَنْ يَصِلُوا إِلَيْكَ فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اَللَّيْلِ وَ لا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلاَّ اِمْرَأَتَكَ إِنَّهُ مُصِيبُها ما أَصابَهُمْ إِنَّ مَوْعِدَهُمُ اَلصُّبْحُ أَ لَيْسَ اَلصُّبْحُ بِقَرِيبٍ (۸۱) فَلَمّا جاءَ أَمْرُنا جَعَلْنا عالِيَها سافِلَها وَ أَمْطَرْنا عَلَيْها حِجارَةً مِنْ سِجِّيلٍ مَنْضُودٍ (۸۲) مُسَوَّمَةً عِنْدَ رَبِّكَ وَ ما هِيَ مِنَ اَلظّالِمِينَ بِبَعِيدٍ (۸۳)

التّفسير

اشاره

عاقبه الجماعه الظّالمه:

و أخيرا حين شاهد الملائكه رسل الله الأضياف ما عليه لوط من العذاب النفس كشفوا«ستارا»عن اسرار عملهم و قالُوا يا لُوطُ إِنّا رُسُلُ رَبِّكَ لَنْ يَصِلُوا إِلَيْكَ .

الطريف هنا انّ ملائكه اللّه لم يقولوا:لن يصلنا سوء و ضرر،بل قالوا:لن يصلوا إليك يا لوط فيؤذوك و يسيئوا إليك! و هذا التعبير امّا لانّهم كانوا يحسبون انّهم غير منفصلين عن لوط لانّهم

أضيافه على كل حال،و هتك حرمتهم هتك لحرمه لوط.او لانّهم أرادوا ان يفهموا لوطا بأنّهم رسل اللّه،و انّ عدم وصول قومه إليهم بالاساءه امر مسلّم به،بل حتى لوط نفسه الذى هو رجل من جنس أولئك لن يصلوا اليه بسوء،و ذلك بلطف اللّه و فضله.

نقرا فى الآيه(٣٧)من سوره القمر وَ لَقَدْ رٰاوَدُوهُ عَنْ ضَيْفِهِ فَطَمَسْنٰا أَعْيُنَهُمْ و هذه الآيه تدل على ان هؤلاء الجماعه الذين أرادوا السوء بأضياف لوط،فقدوا بصرهم بإذن اللّه،فلم يستطيعوا الهجوم عليهم.و نقرا فى بعض الرّوايات-ايضا-انّ احد الملائكه غشّى وجوههم بحفنه من التراب فعموا جميعا.

و على كل حال،فاطلاع لوط عليه السّلام على حال أضيافه و مأموريتهم نزل كالماء البارد على قلبه المحترق و احسّ بلحظه واحده ان ثقلا كبيرا من الغمّ و الحيره قد ازيل عن قلبه،و أشرقت عيناه بالسرور و البهجه،و علم انّ مرحله الغم و الحيره أشرفت على الانتهاء،و دنا زمن السرور و النجاه من مخالب هؤلاء القوم المنحرفين المتوحشين.

ثمّ امر الأضياف لوطا-مباشره-ان يرحل هو و اهله من هذه البلده و قالوا:

فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ

(١)

.

و لكن كونوا على حذر وَ لاٰ يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ الى الوراء إِلاَّ امْرَأَتَكَ إِنَّهُ مُصِيبُهٰا مٰا أَصٰابَهُمْ لتخلّفها عن امر اللّه و عصيانهم مع العصاه الظلمه.

و فى قوله تعالى: لاٰ يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ عند المفسّرين احتمالات عديده.

الاوّل:لا ينظر احد الى ورائه مديرا وجهه الى الخلف.

الثّانى:لا تفكروا بما تركتم خلفكم من الأموال و وسائل المعاش،انّما عليكم

١- ١) «أسر»مشتق من«الاسراء»و هو المسير ليلا،و ذكر الليل فى الآيه من باب توكيد الموضوع،و القطع معناه ظلمه الليل،اشاره الى ان يتحرك و الناس نيام او مشغولون عنه بالشراب و حلك الليل ليخرج وهم فى غفله عنه.

ان تنجوا أنفسكم من الهلاک.

الثّالث:لا يتخلف منكم احد عن هذه القافله الصغيره.

الرّابع:انّ الأرض ستضطرب حال خروجكم و ستبدأ مقدمات العذاب فاهربوا بسرعه و لا تلتفتوا الى الوراء...

و لكن لا مانع من الجمع بين هذه الاحتمالات كلها فى الآيه (۱) .

و خلاصه الأمر فإنّ آخر ما قاله رسل اللّه-اى الملائكه-للوط عليه السّلام:انّ العذاب سينزل قومه صباحا.و مع اوّل شعاع للشمس سيحين غروب حياه هؤلاء: إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ .

و نقرا فى بعض الرّوايات انّ الملائكه حين وعدوا لوطا بنزول العذاب صباحا،سأل لوط الملائكه لشده ما لقيه من قومه ممّا ساءه،و جرح قلبه و ملأه همّا و غمّا ان يعجلوا عليهم بالعذاب فى الحال فإنّ الأفضل الاسراع،و لكن الملائكه طمأنوه و سرّوا عنه بقولهم: أَ لَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ .

و أخيرا دنت لحظه العذاب و تصرّمت ساعات انتظار لوط النّبى عليه السّلام،و كما يقول القرآن الكريم فَلَمّا جاءَ أَمْرُنا جَعَلْنا عالِيَها سافِلَها وَ أَمْطَرْنا عَلَيْها حِجارَةً مِنْ سِجِّيلٍ مَنْضُودٍ .

و كلمه«سجّيل»فارسيه الأصل،و هى مركبه من«سنگ»و معناها الحجاره و«گل»و معناها الطين،فعلى هذا هى شىء صلبا كالحجاره و لا رخوا كالزهره،

۱- ۱) فى قوله إِلَّا امْرَأَتَکَ هذا الاستثناء من اى جمله هو؟للمفسّرين احتمالان:«الاوّل»انّه يعدّ استثناء من لا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ و مفهومها انّ لوطا و اهله بما فيهم امرأته تحركوا للخروج من المدينه و لم يلتفت منهم احد كما أمرهم الرسل، الا امراه لوط فإنّها بحكم علاقتها بقوم لوط و تأثرها على مصيرهم،وقفت لحظه و نظرت الى الوراء،و طبقا لبعض الرّوايات أصابها حجر من الأحجار التى كانت تهوى على المدينه فقتلت به.«الثانى»انّه استثناء من جمله فَأَسْرِ بِأَهْلِکَ فيكون معناها انّ جميع اهله ذهبوا معه و لكن امرأته بقيت فى المدينه و لم يأخذها لوط معه،و لكن الاحتمال الاوّل انسب.

و انّما هی برزخ«وسط»بینهما.

و«المنضود»من ماده«نضد»و معناه کون الشیء مصفوفا و موضوعا بشکل متتابع و متراکم،ای انّ هذا المطر کان متتابعا سریعا الی درجه حتی کأنّ هذه الأحجار تتراکب بعضها فوق بعض فتکون«منضوده».

و لکن هذه الأحجار لیست أحجارا عادیه،بل هی أحجار فیها علامات عند اللّه مُسَوَّمَةً عِنْدَ رَبِّکَ .

و لا تتصوروا انّ هذه الأحجار مخصوصه بقوم لوط،بل وَ ما هِیَ مِنَ الظّالِمِینَ بِبَعِیدٍ .

هؤلاء القوم المنحرفون ظلموا أنفسهم و ظلموا مجتمعهم،لعبوا بمصیر أمتهم کما هزئوا بالایمان و الأخلاق الانسانیّه،و کلّما نصحهم نبیّهم بإخلاص و حرقه قلب لم یسمعوا له و سخروا منه،و بلغت صلافتهم و عدم حیائهم حدّا انّهم أرادوا الاعتداء علی ضیوف زعیمهم و یهتکوا حرمتهم.

هؤلاء الذین کانوا قد قلبوا کل شیء یجب ان تنقلب مدینتهم علیهم،و لا یکفی ان یغدو علیها سافلها،بل لیمطروا بوابل من الأحجار تدمّر کل شیء من «معالم الحیاه»هناک و لا یبقی منهم سوی صحراء موحشه و قبور مظلمه تحت رکام الأحجار الصغیره.

و هل انّ الذین ینبغی معاقبتهم هم قوم لوط فحسب؟قطعا لا.فکل جماعه منحرفه و امّه ظالمه ینتظرها مثل هذا المصیر،فتاره تکون تحت وابل الأحجار، و أخری تحت ضربات القنابل المحرقه،و حینا تحت ضغط الاختلافات الاجتماعیه القاتله،و أخیرا فإنّ لکلّ شکلا من العذاب و صوره معینه.

ملاحظات

اشاره

۱-لم كان العذاب صباحا

؟ ملاحظه الآيات المتقدمه تثير فى ذهن القارئ هذا السؤال،و هو ايّ اثر للصبح فى هذا الأمر،و لم لم ينزل العذاب فى قلب الليل البهيم؟! ترى هل كان ذلك لانّ الجماعه الـذين هجموا على دار لوط فعموا و عادوا الى قومهم و حدثوهم بما جرى لهم،فحينئذ فكر أولئـك بما حـدث!و انّ اللّه امهلهم الى الصـباح لعلهم ينتبهون و يتوبون؟ او انّ اللّه لم يرد الاغاره عليهم فى الليل،و لـذلك فقد امر الملائكه ان ينتظروا حتى يحين الصـباح؟! لم يرد فى كتب التّفسير شىء من هذا،و لكنّ ما ذكرناه آنفا احتمالات تستحق المطالعه.

۲-لم قلب اللّه عاليها سافلها

؟ قلنـا:انّ العـذاب ينبغى ان يتنـاسب مع الإـثم،و حيث انّ هؤلاء القوم قلبوا كل شـىء عن طريق الانحراف الجنسـى فإنّ اللّه جعل مـدنهم عاليهـا سافلهـا ايضـا، و حيث كـانوا دائمـا يتقـاذفون بالكلمـات البـذيئه فيمـا بينهم،فإنّ اللّه امطرهم بحجاره لتتهاوى على رؤوسهم ايضا.

۳-لماذا الوابل من الأحجار

؟! و هـل كـان امطـارهم بالأحجـار الصــغيره قبـل انقلاـب المــدن،او كـان مقترنـا و متزامنـا معهـا،او بعـدها؟! هنـاك اقـوال بين المفسّـرين،و الآيات القرآنيه لم تصـرّح بشىء فى هذا الشأن ايضا،لانّ الجمله عطفت بالواو،و هى لمطلق العطف و لا يستفاد منها الترتيب.

و لکن بعض المفسّرین-کصاحب المنار-یعتقد انّ مطر الأحجار امّا ان یکون قبل ان یقلب عالیها سافلها،او مقترن مع القلب،و ذلک لینال بعض الافراد الذین التجأوا الی زاویه او معزل و لم یدفنوا تحت الانقاض جزاءهم العادل و لا تبقی لهم فرصه للهروب.

و الرّوایه التی تقول:انّ امراه لوط حین سمعت الصوت و التفتت لتری ما حدث أصابها حجر فی الحال فقتلها،هذه الرّوایه تدل علی انّ الأمرین«القلب و وابل المطر»حدثا مقترنین.

و لکن لو تجاوزنا عن ذلک فما یمنع ان یکون وابل الأحجار-لتشدید العذاب-بعد قلب المدن عالیها سافلها،لتتوارى أرضهم و تنمحی آثارها تماما.

۴-لماذا العلامه المتمیّزه

؟! قلنا:انّ جمله مُسَوَّمَةً عِنْدَ رَبِّکَ تفهمنا هذه المسأله الدقیقه،و هی انّ هذه الأحجار کانت ذوات علائم خاصّه و ممیّزه عند اللّه سبحانه...و لکن کیف کانت علاماتها؟هناک اقوال بین المفسّرین...فقال بعضهم:کان فی هذه الأحجار علامات تدل علی انّها لیست کسائر الأحجار«العادیه»بل هی خاصّه لنزول العذاب الالهی لئلا تختلط مع سقوط الأحجار الاخری،و لذا قال آخرون:انّ هذه الأحجار لم یکن لها شبه مع أحجار الأرض بل تدل مشاهده وضعها علی انّها أحجار سماویّه نزلت الی الکره الارضیه من خارجها.

و قال آخرون:هی علامات فی علم اللّه،انّ کل حجر منها یصیب شخصا بعلامته او یستهدف نقطه معینه،و هی اشاره الی دقه الحساب فی عقاب اللّه و جزائه بحیث یعلم ایّ شخص یصیبه ای حجر!و لیس المسأله اعتباطیّه.

۵-تحریم الانحراف الجنسی

اشاره

یعدّ المیل الجنسی الی المماثل«سواء وقع ذلک بین الرجال او بین النساء» من الذنوب الکبیره فی الإسلام،و قد جعل الإسلام لکل من الحالتین حدا شرعیا.

فالحدّ الشرعی فی«اللواط»هو القتل فاعلا- کان الرجل ام مفعولا.و هناک طرق مبیّنه لهذا القتل فی الفقه الاسلامی،و یجب ان یعوّل علی طرق معتبره و قطعیه لاثبات هذا الذنب وردت فی الفقه الاسلامی و روایات المعصومین فی هذا المجال.فلا یکفی لاقامه الحد الشرعی-و هو القتل هنا-حتی اقرار المذنب علی نفسه ثلاث مرات،بل یجب ان یقرّ علی نفسه اربع مرات علی الأقل.

و امّا الحدّ علی المراه فی عملیه المساحقه فیکون بعد الإقرار بالذنب علی نفسها اربع مرات،او شهاده اربعه شهود«و بالشرائط المذکوره فی الفقه»مائه جلده،و قال بعض الفقهاء،إذا کانت المراه التی تقوم بهذا العمل الشنیع ذات بعل فحدّها القتل.

و اقامه هذه الحدود لها شرائط دقیقه ذکرت فی کتب الفقه الاسلامی.

و الرّوایات التی تذم المیل الجنسی الی المماثل و المنقوله عن قاده الإسلام کثیره و مذهله و المطالع لهذه الرّوایات یحسّ انّ قبح هذا الذنب لیس له مثیل بین الذنوب.

نقرا مثلا من هذه الرّوایات

روایه عن الرّسول الأعظم صلّی اللّه علیه و آله و سلّم انّه قال: «لمّا عمل قوم لوط ما عملوا بکت الأرض الی ربّها حتی بلغت دموعها السّماء،و بکت السّماء حتی بلغت دموعها العرش،فأوحی اللّه الی السّماء ان احصبیهم و اوحی الی الأرض ان اخسفی بهم» (۱) .

و نقرا

فی حدیث للإمام الصادق انّ النّبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم قال: «من جامع غلاما جاء

۱- ۱) تفسیر البرهان،ج ۲،ص ۲۳۱.

يوم القيامه جنبا لا ينقّيه ماء الدنيا،و غضب اللّه عليه و لعنه و اعدّ له جهنم و ساءت مصيرا.ثمّ قال:ان الذكر يركب الذكر فيهتز العرش لذلك» (۱) .

و نقرا

فى حديث للإمام الصادق عليه السّلام «...و العامل على هذا من الرجال إذا بلغ أربعين سنه لم يتركه،و هم بقيه سدوم.امّا انى لست اعنى بهم انّهم بقيتهم انّهم ولدهم،و لكنّهم من طينتهم،قال:قلت:سدوم التى قلبت،قال:هى اربع مدائن «سدوم و صريم و الدما و غميرا»...او[ولدنا و عموّرا]

إلخ.... (۲) .

و نقرا

فى روايه اخرى عن الامام امير المؤمنين عليه السّلام انّه قال:«سمعت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يقول: لعن اللّه المتشبهين من الرجال بالنساء و المتشبهات من النساء بالرجال» (۳) .

فلسفه تحريم الميول الجنسيه لامثالها

بالرغم من انّ العالم الغربى ملىء بالانحرافات الجنسيه،و انّ هذه الأعمال السيئه قد باتت متعارفه بحيث سمع انّ بعض الدول كبريطانيا و طبقا لقانون صدر بكل وقاحه من المجلس النيابى«البرلمان»فيها يجوز هذا الموضوع«اللواط او السحاق» و لكن شيوع هذه المنكرات لا يخفف من قبحها و من مفاسدها الاخلاقيه و الاجتماعيه و النفسيه.

بعض اتباع المذاهب المادّيه الذين تلوّثوا بمثل هذه المنكرات يقولون:نحن لا نجد محذورا طبيّا فى هذا الأمر.

و لكنّهم لم يلتفتوا لى انّ كل انحراف جنسى له اثره السلبى فى روحيه الإنسان و بنائه النفسى يفقده توازنه.

۱- ۱) وسائل الشيعه،ج ۱۴،ص ۲۴۹.

۲- ۲) وسائل الشيعه،ج ۱۴،ص ۲۵۳.

۳- ۳) وسائل الشيعه،ج ۱۴،ص ۲۵۵.

توضیح ذلک،انّ الإنسان الطبیعی و السلیم یمیل الی المخالف من جنسه،ای انّ الرجل یمیل الی المراه،و المراه تمیل الی الرجل،و هذا المیل من اشدّ الغرائز المتجذره فیه،و الضامن لبقاء نسله،فأیّ عمل یؤدّی الی تحویر هذا المیل الطبیعی عن مساره فسیوجد نوعا من المرض و الانحراف النفسی فی الإنسان.

فالرجل الذی یمیل الی نظیره من جنسه،لیس رجلا کاملا،و قد عدّ هذا الانحراف فی کتب الأمور الجنسیه«هموسکو الیسیم»ای المیل الجنسی للمماثل من أهم الانحرافات.

و الاستمرار علی هذا العمل و ادامته یمیت فی الفرد المیل الجنسی الی المخالف.و الشخص الذی یسلّم نفسه لممارسه هذا العمل معه یشعر شیئا فشیئا «باحساسات المراه»و یورث هذا العمل الطرفین«الفاعل و المفعول»ضعفا مفرطا فی الجنس حتی انّه لا یستطیع بعد مدّه علی المعاشره الطبیعیه مع جنسه المخالف.

و مع ملاحظه انّ الإحساسات الجنسیّه[بالنسبه للرجل و المراه]

لها تأثیرها فی أعضاء بدن کل منهما،کما انّ لها تأثیرها علی روحیه کلّ منهما و أخلاقه.

تتّضح انّ فقدان الإحساسات الطبیعیه الی ای درجه سیؤثر علی روح الإنسان و جسمه حتی انه من الممکن ان یبتلی الافراد هؤلاء بالضعف الجنسی الذی یؤدّی الی عدم القدره علی الانجاب و التولید.

و هؤلاء الأشخاص-غالبا-لیسوا أصحاء من الناحیه النفسیّه،و یحسون فی داخلهم انّهم غرباء عن أنفسهم و غرباء عن مجتمعهم...و یفقدون بالتدریج القدره علی الاراده التی هی أساس لکم نجاح و شرط من شروطه،و یتکرس فی روحهم نوع من الاضطراب و القلق.

و إذا لم یصمموا علی إصلاح أنفسهم فورا،و لم یستعینوا عند الضروره و الحاجه بالطبیب النفسی او الطبیب الجسمی فسیغدو هذا العمل عندهم عاده

يصعب تركها،فمن و على كلّ حال،فإنّ اى وقت لترك هذا العمل القبيح لا يعدّ خارجا عن أوانه،بل لا بدّ من التصميم الجاد.

و لا ريب انّ الحيره و الاضطراب النفسى قد يجرّ هؤلاء الى استعمال المواد المخدره و المشروبات الكحوليه،كما يجرّهم الى انحرافات أخلاقيه اخرى، و هذا بنفسه شقاء عظيم.

الطريف انّنا نقرا فى الرّوايات الاسلاميه عباره موجزه و ذات معنى كبير تشير الى هذه المفاسد،و من هذه الرّوايات ما

نقل عن الامام الصادق عليه السّلام انّ رجلا سأله:لم حرّم اللّه اللواط؟فقال سلام اللّه عليه:«من اجل انّه لو كان إتيان الغلام حلالا لاستغنى الرجال عن النساء و كان فيه قطع النسل و تعطيل الفروج و كان فى اجازه ذلك فساد كبير» (۱) .

و ما يجدر ذكره انّ احد العقوبات الشرعيه لهذا العمل انّ الإسلام حرم الزواج من اخت المفعول و امّه و بنته على الفاعل،اى إذا تحقق اللواط قبل الزواج فعندئذ يحرم الزواج منهنّ حرمه مؤبده.

و آخر ما ينبغى التذكير به هنا من المسائل الدقيقه،ان جرّ الافراد الى مثل هذا الانحراف الجنسى له اسباب و علل مختلفه،حتى من ضمنها أحيانا طريقه التعامل و المعاشره من قبل الوالدين مع ابنائهما،او الغفله عنهم و عدم مراقبه من معهم من بنى جنسهم،و طريقه معاشرتهم و منامهم معا فى بيت واحد،كل ذلك له اثره الفاعل فى هذا التلوّث و الانحراف.

نحن نقرا فى احوال قوم لوط انّ سبب انحرافهم و تلوثهم بهذا الذنب انّهم كانوا قوما بخلاء،و لمّا كانت مدنهم على قارعه الطريق التى تمرّ بها قوافل الشام و لم يكونوا ليرغبوا فى استضافه العابرين من المسافرين،كانوا يوحون إليهم بدايه الأمر انّهم يريدون ان يعتدوا عليهم جنسيا ليفرّ منهم الضيوف و المسافرون،

۱- ۱) وسائل الشيعه،ج ۱۴،ص ۲۵۲.

و لكنّ هـذا العمل أصـبح بالتدريج مألوفا عندهم و نما عندهم الانحراف الجنسـى و بلغ عملهم حدّا انّهم تلوّثوا بالآثام من قرنهم الى قدمهم (۱) .

و ربّما جرّ المزاح غير المناسب بين الـذكور او بين الإناث الى هـذا الانحراف، فعلى كل حال،ينبغى ملاحظه هـذه المسائل بـدقه انقاذ المنحرفين و الملوّثين بهذا الذنب بسرعه،و يطلب من اللّه التوفيق فى هذا السبيل.

أخلاق قوم لوط:

و نقرا فى الرّوايات و التواريخ الاسـلاميه اعمالا سيئه كانت عند قوم لوط سوى الانحراف الجنسى المشار اليه،و من هذه الأعمال ما ورد فى«سفينه البحار»حيث نقرا ما يلى:

...قبل كانت مجالسـهم،تشـتمل على انواع المناكير مثل الشـتم و السـخف و الصـفع و القمار و ضرب المخراق و خذف الأحجار على من مرّ بهم،و ضرب المعازف و المزامير و كشف العورات (۲) .

و واضـح انّ الانـحراف فى مثـل هـذه البيئه و اعمـال السوء تأخـذ ابعادا جديـده كل يوم،و بغض النظر عن قبـح الأعمال السـيئه- أساسا-تبلغ الحال درجه لا يرى عندها اى عمل فى نظر تلك البيئه سيّئا او منكرا.

و يوجد فى عصر تقدم العلوم من هم أشقى من قوم لوط حيث يسلكون نفس ذلك السبيل و قد تصل اعمال هؤلاء المخزيه الى درجه ننسى عندها اعمال قوم لوط...

۱- ۱) البحار،ج ۱۲،ص ۱۴۷.

۲- ۲) سفينه البحار،ص ۵۱۷.

الآيات [سوره هود (۱۱): الآيات ۸۴ الى ۸۶]

اشاره

وَ إِلىٰ مَدْيَنَ أَخاهُمْ شُعَيْباً قالَ يا قَوْمِ اُعْبُدُوا اَللّٰهَ مٰا لَكُمْ مِنْ إِلٰهٍ غَيْرُهُ وَ لاٰ تَنْقُصُوا اَلْمِكْيٰالَ وَ اَلْمِيزٰانَ إِنِّي أَرٰاكُمْ بِخَيْرٍ وَ إِنِّي أَخٰافُ عَلَيْكُمْ عَذٰابَ يَوْمٍ مُحِيطٍ (۸۴) وَ يٰا قَوْمِ أَوْفُوا اَلْمِكْيٰالَ وَ اَلْمِيزٰانَ بِالْقِسْطِ وَ لاٰ تَبْخَسُوا اَلنّٰاسَ أَشْيٰاءَهُمْ وَ لاٰ تَعْثَوْا فِي اَلْأَرْضِ مُفْسِدِينَ (۸۵) بَقِيَّتُ اَللّٰهِ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ وَ مٰا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ (۸۶)

التّفسير

اشاره

مدين بلده شعيب...

مع انتهاء قصّه قوم لوط تصل النوبه الى قوم شعيب و اهل مدين،أولئك الذين حادوا عن طريق التوحيد و هاموا على وجوههم فى شركهم و عباده الأصنام،و لم يعبدوا الأصنام فحسب،بل الدّرهم و الدينار و الثروه و المال،و من اجل ذلك فإنّهم لوثوا تجارتهم الرابحه و كسبهم الوفير بالغش و البخس و الفساد.

فى بدايه القصّه تقول الآيات وَ إِلىٰ مَدْيَنَ أَخاهُمْ شُعَيْباً و كلمه«أخاهم» كما أشرنا إليها سابقا تستعمل فى مثل هذا التعبير لبيان منتهى المحبّه من قبل

الأنبياء لقومهم،لا- لانّهم افراد قبيلته و قومه فحسب،بل اضافه الى ذلك فإنّه يريد الخير لهم.و يتحرق قلبه عليهم،فمثله مثل الأخ الودود.

و«مدين»على وزن«مريم»اسم لمدينه شعيب و قبيلته،و تقع المدينه شرق خليج العقبه،و أهلها من أبناء إسماعيل،و كانوا يتاجرون مع اهل مصر و لبنان و فلسطين.

و يطلق اليوم على مدينه«مدين»اسم«معّان»و لكن بعض الجغرافيين أطلقوا اسم مدين على الساكنين بين خليج العقبه و جبل سيناء.

و ورد فى التوراه ايضا اسم«مديان»و لكن تسميه لبعض القبائل،و طبيعى انّ اطلاق الاسم على المدينه و أهلها امر رائج (۱) .

هذا النّبى و هذا الأخ الودود المشفق على قومه-كأى نبىّ فى أسلوبه و طريقته فى بدايه الدعوه-دعاهم اوّلا الى ما هو الأساس و العماد و المعتقد و هو «التوحيد»و قال: يا قَوْمِ اعْبُدُوا اللّهَ ما لَكُمْ مِنْ إِلهٍ غَيْرُهُ .

لانّ الدعوه الى التوحيد دعوه الى هزيمه جميع«الطواغيت»و السنن الجاهليه و لا يتيسر ايّ إصلاح اجتماعى او اخلاقى بدونه.

ثمّ أشار الى احد المفاسد الاقتصاديه التى هى من افرازات عباده الأصنام و الشرك،و كانت رائجه عند اهل مدين يومئذ جدّا،و قال: وَ لا تَنْقُصُوا الْمِكْيالَ ای حال البيع و الشراء.

و«المكيال»و«الميزان»من أدوات الوزن يعرف بهما وزن المبيع و مقداره، و نقصانه يعنى عدم إيفاء حقوق الناس و البخس فى البيع.

و رواج هذين الأمرين بينهم يدل على عدم النظم و الحساب و الميزان فى اعمالهم و نموذجا للظلم و الجور و الإجحاف فى ذلك المجتمع الثرى.

و يشير هذا النّبى العظيم بعد هذا الأمر الى علّتين:

۱- ۱) أعلام القرآن،ص ۵۷۳.

العلّه الاولى:هى قوله إِنِّی أَرٰاکُمْ بِخَیْرٍ .

یقول اوّلا:انّ قبول نصحی یکون سببا لتفتح أبواب الخیر علیکم و تقدیم التجاره و هبوط سطح القیمه و استقرار المجتمع.

و یحتمل ایضا فی تفسیر هذه الجمله إِنِّی أَرٰاکُمْ بِخَیْرٍ انّ شعیبا یقول لهم:

انّی أراکم منعمین و فی خیر کثیر،فعلی هذا لا مدعاه لعباده الأصنام و اضاعه حقوق الناس و الکفر بدلا من الشکر علی نعم اللّه سبحانه.

و ثانیا: وَ إِنِّی أَخٰافُ عَلَیْکُمْ عَذٰابَ یَوْمٍ مُحِیطٍ بسبب إصراارکم علی الشرک و التطفیف فی الوزن و کفران النعمه...إلخ.

و کلمه«محیط»جاءت صفه لیوم،ای یوم شامل ذو احاطه،و شمول الیوم یعنی شمول العذاب و العقاب فی ذلک الیوم،و هذا التعبیر فیه اشاره الی عذاب الآخره کما یشیر الی عقاب الدنیا الشامل.

فعلی هذا لا أنتم بحاجه الی مثل هذه الأعمال،و لا ربّکم غافل عنکم، فینبغی إصلاح أنفسکم عاجلا.

و الآیه الاخری تؤکّد علی نظامهم الاقتصادی،فإذا کان شعیب قد نهی قومه عن قلّه البیع و البخس فی المکیال،فهنا یدعوهم الی إیفاء الحقوق و العدل و القسط حیث یقول: وَ یٰا قَوْمِ أَوْفُوا الْمِکْیٰالَ وَ الْمِیزٰانَ بِالْقِسْطِ .

و یجب ان یحکم هذا الأصل«و هو اقامه القسط و العدل،و إعطاء کل ذی حقّ حقه»علی مجتمعکم بأسره.

ثمّ یخطو خطوه أوسع و یقول: وَ لاٰ تَبْخَسُوا النّٰاسَ أَشْیٰاءَهُمْ و«البخس» و معناه فی اللغه التقلیل،و جاء هنا بمعنی الظلم ایضا.و یطلق علی الاراضی المزروعه دون سقی«انّها بخس»لانّ ماءها قلیل،حیث تعتمد علی ماء المطر فحسب،او انّ هذه الاراضی قلیله الانتاج بالنسبه الی الاراضی الزراعیه الاخری.

و إذا توسعنا فی معنی هذه الکلمه و مفهوم الجمله وجدناها دعوه الی رعایه جمیع الحقوق الفردیه و الاجتماعیه و لجمیع الملل و النحل،و یظهر«بخس الحق» فی کل محیط و عصر و زمان بشکل معین حتی بالمساعده دون عوض أحیانا، و التعاون و إعطاء قرض معین(کما هی طریقه المستعمرین فی عصرنا).

و نجد فی نهایه الآیه انّ شعیبا یخطو خطوه اخری أوسع و یقول لقومه: وَ لا تَعْثَوْا فِی الْأَرْضِ مُفْسِدِینَ .

فالفساد یقع عن طریق البیع و یقع عن طریق غصب حقوق الناس و الاعتداء علی حقوق الآخرین،و الفساد ایضا یقع فی الإخلال بالموازین و المقاییس الاجتماعیّه،و یقع ایضا ببخس الناس أشیاءهم و أموالهم،و أخیرا یقع الفساد علی الحیثیات بالاعتداء علی حرمتها و علی النوامیس و أرواح الناس.

و جمله«لا تعثوا»معناها«لا تفسدوا»بدلاله ذکر مفسدین بعدها لمزید التوکید علی هذا الموضوع.

انّ الآیتین المتقدمتین تعکسان هذه الواقعیه بجلاء،و هی انّه بعد الاعتقاد بالتوحید و النظر الفکری الصحیح،ینظر الی الاقتصاد السلیم بأهمیه خاصّه،کما تدلّان علی انّ الإخلال بالنظام الاقتصادی سیکون أساسا للفساد الوسیع فی المجتمع.

ثمّ یخبرهم انّ زیاده الثروه-التی تصل الی أیدیکم عن طریق الظلم و استثمار الآخرین-لیست هی السبب فی غناکم،بل ما یغنیکم هو بَقِیَّتُ اللّهِ خَیْرٌ لَکُمْ إِنْ کُنْتُمْ مُؤْمِنِینَ .

التعبیر ب «بَقِیَّتُ اللّهِ» امّا لانّ الربح الحلال القلیل المترشح عن امر اللّه فهو «بَقِیَّتُ اللّهِ» و امّا لانّ الحصول علی الرزق الحلال باعث علی دوام نعم اللّه و بقاء البرکات ...و امّا لانّه یشیر الی الجزاء و الثواب المعنوی الذی یبقی الی الأبد.فإنّ الدنیا فانیه و ما فیها لا محاله فان،و تشیر الآیه(۴۶)من سوره الکهف: وَ الْباقِیاتُ الصّالِحاتُ خَیْرٌ عِنْدَ رَبِّکَ ثَواباً وَ خَیْرٌ أَمَلًا الی هذا المضمون ایضا.و التعبیر

بقوله: إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ اشاره الى انّ هذه الواقعيه لا يعرفها الّا المؤمنون باللّه و حكمته و فلسفه أوامره.

و نقرا فى روايات متعدده فى تفسير بَقِيَّتُ اللّهِ انّ المراد بها وجود المهدى عجّل اللّه فرجه الشريف،او بعض الائمّه الآخرين،و من هذه الرّوايات ما

نقل عن الامام الباقر عليه السّلام فى كتاب إكمال الدين:

«اوّل ما ينطق به القائم عليه السّلام حين يخرج هذه الآيه بَقِيَّتُ اللّهِ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ثمّ يقول:انا بقيه اللّه و حجّته و خليفته عليكم،فلا يسلّم عليه مسلم الّا قال:السّلام عليك يا بقيه اللّه فى ارضه» (۱) .

و قد قلنا مرارا انّ آيات القرآن بالرغم من نزولها فى موارد خاصّه،الّا انّها تحمل مفاهيم جامعه و كليه،بحيث يمكن ان تكون اثر مصداقا فى العصور و القرون التاليه و تنطبق على مجال أوسع ايضا.

صحيح انّ المخاطبين فى الآيه المتقدمه هم قوم شعيب،و المراد من بَقِيَّتُ اللّهِ هو الربح و راس المال الحلال او الثواب الالهى،الّا انّ كل موجود نافع باق من قبل اللّه للبشريه،و يكون أساس سعادتها و خيرها يعدّ «بَقِيَّتُ اللّهِ» ايضا.

فجميع أنبياء اللّه و رسله المكرمين هم «بَقِيَّتُ اللّهِ» و جميع القاده الحقّ الذين يبقون بعد الجهاد المرير فى وجه الأعداء فوجودهم فى الامّه يعدّ «بَقِيَّتُ اللّهِ» و كذلك الجنود المقاتلون إذا عادوا الى ذويهم من ميدان القتال بعد انتصاهم على الأعداء فهم «بَقِيَّتُ اللّهِ» و من هنا فإنّ«المهدى الموعود»عليه السّلام آخر امام و أعظم قائد ثورى بعد النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلم من اجلى مصاديق «بَقِيَّتُ اللّهِ» و هو أجدر من سواه بهذا اللقب،خاصّه انّه الوحيد الذى بقى بعد الأنبياء و الائمّه عليهم السّلام.

و فى نهايه الآيه-محل البحث-نقرا على لسان شعيب وَ مٰا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ إذ وظيفته هى البلاغ و ليس مسئولا على«إجبار»احد ابدا.

۱- ۱) نقلا عن تفسير الصافى،فى شرح المتقدمه.

الآيات [سوره هود (۱۱): الآيات ۸۷ الى ۹۰]

اشاره

قالُوا يا شُعَيْبُ أَ صَلاتُكَ تَأْمُرُكَ أَنْ نَتْرُكَ ما يَعْبُدُ آباؤُنا أَوْ أَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوالِنا ما نَشؤُا إِنَّكَ لَأَنْتَ اَلْحَلِيمُ اَلرَّشِيدُ (۸۷) قالَ يا قَوْمِ أَ رَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلى بَيِّنَهٍ مِنْ رَبِّي وَ رَزَقَنِي مِنْهُ رِزْقاً حَسَناً وَ ما أُرِيدُ أَنْ أُخالِفَكُمْ إِلى ما أَنْهاكُمْ عَنْهُ إِنْ أُرِيدُ إِلَّا اَلْإِصْلاحَ ما اِسْتَطَعْتُ وَ ما تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَ إِلَيْهِ أُنِيبُ (۸۸) وَ يا قَوْمِ لا يَجْرِمَنَّكُمْ شِقاقِي أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ ما أَصابَ قَوْمَ نُوحٍ أَوْ قَوْمَ هُودٍ أَوْ قَوْمَ صالِحٍ وَ ما قَوْمُ لُوطٍ مِنْكُمْ بِبَعِيدٍ (۸۹) وَ اِسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي رَحِيمٌ وَدُودٌ (۹۰)

التّفسير

اشاره

المنطق الواهى:

و الآن فلنر ما كان ردّ القوم اللجوجين إزاء نداء هذا المصلح السّماوى «شعيب».

فبما انّهم كانوا يتصورون انّ عباده الأصنام من آثار سلفهم الصالح،و دلاله على اصاله ثقافتهم،و كانوا لا يرفعون اليد عن الغش فى المعامله و تحقيق الربح الوفير عن هذا الطريق قالُوا يا شُعَيْبُ أَ صَلاتُكَ تَأْمُرُكَ أَنْ نَتْرُكَ ما يَعْبُدُ آباؤُنا و نترك حريتنا فى التصرف بأموالنا فلا نستطيع الاستفاده منها أَوْ أَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوالِنا ما نَشؤُا ان هذا بعيد منك إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ ؟! و هنا ينقدح هذا السؤال و هم لم سألوه عن الصلاه و أظهروا اهتمامهم بها؟! قال بعض المفسّرين:كان ذلك لانّ شعيبا كان يكثر من صلاته و يقول للناس:

انّ الصلاه تنهى صاحبها عن الفحشاء و المنكرات.

و لكن هؤلاء الأغبياء الذين لم يعرفوا السرّ و العلاقه بين الصلاه و ترك المنكرات،كانوا يسخرون من شعيب و كانوا يقولون له:أ هذه الاذكار و الأوراد و الحركات التى تقوم بها تأمرك ان نترك ما يعبد آباؤنا و نهمل سنّه السلف و ثقافتنا التقليديه او ان نسلب اختيارنا من التصرف بأموالنا كيف شئنا؟! و احتمل البعض انّ«الصلاه»اشاره الى العقيده و الدين،لانّها عباره عن المظهر البارز للدين.

و على كل حال لو كان أولئك يفكرون جيدا لادركوا هذا الأمر الواقعى و هو انّ الصلاه توقظ فى الإنسان الاحساس بالمسؤوليه و التقوى و مخافه اللّه و معرفه الحقوق،و تذكره باللّه و بمحكمه عدل اللّه،و تنفض عن قلبه غبار حبّ الذات و عباده الذات!و تصرفه عن هذه الدنيا المحدوده و الملوّثه الى عالم ما وراء الطبيعه،الى عالم الصالحات و تزكيه النفس،و لذلك فهى تخلّصه من الشرك و عباده الأصنام و التقليد الأعمى للسلف الجاهل و بخس الناس أشياءهم،و عن انواع الغش و الخداع...إلخ.

كما ينقدح هنا سؤال آخر،و هو:انّ قولهم لشعيب إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ

هل كان كلاما واقعيا من منطلق الايمان به،ام هو على سبيل الاستهزاء و السخريه؟! احتمل المفسّرون الوجهين و لكن مع ملاحظه أسلوب سؤالهم أَ صَلاتُكَ تَأْمُرُكَ الذى يستبطن الاستهزاء،يظهر انّ هذه الجمله على نحو الاستهزاء،و هى اشاره الى انّ الإنسان الحليم الرشيد هو من لم يتعجل القول او الراى فى امر دون ان يسبر غوره و يعرف كنهه،و الإنسان العاقل الرشيد هو من لم يسحق سنن قومه تحت رجليه و يسلب حريتهم فى التصرف بأموالهم،فيظهر انّك لم تسبر غور الأمور و ليس لديك عقل حصيف و فكر عميق،لانّ الفكر العميق و العقل يوجبان على الإنسان الاّ يرفع يده عن طريقه السلف،و لا يسلب من الآخرين الاختيار و حريه العمل.

و لكن شعيبا ردّ على من اتّهمه بالسفه و قلّه العقل بكلام متين و قالَ يا قَوْمِ أَ رَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلى بَيِّنَهٍ مِنْ رَبِّى وَ رَزَقَنِى مِنْهُ رِزْقاً حَسَناً (۱) .

انّه يريد ان يفهم قومه انّ فى عمله هذا هدفا معنويا و انسانيا و تربويا،و انّه يعرف حقائق لا يعرفها قومه،و الإنسان دائما عدوّ ما جهل.

و من الطريف انّه فى هذه الآيات يكرر عباره يا قَوْمِ و ذلك ليعبّئ عواطفهم لقبول الحق و ليشعرهم بأنّهم منه و انّه منهم،سواء أ كان المقصود بالقوم القبيله او الطائفه او الجماعه او الاسره،ام كان المقصود الجماعه التى كان يعيش وسطهم و يعدّ جزءا منهم.

ثمّ يضيف هذا النّبى العظيم قائلا: وَ ما أُرِيدُ أَنْ أُخالِفَكُمْ إِلى ما أَنْهاكُمْ عَنْهُ فلا تتصوروا اننى أقول لكم لا تبخسوا الناس أشياءهم و لا تنقصوا المكيال، و انا ابخس الناس او انقص المكيال،او أقول لكم لا تعبدوا الأوثان و انا افعل

۱- ۱) ينبغى الالتفات الى انّ جزاء الجمله الشرطيه محذوف هنا و تقديره هكذا،أ فأعدل مع ذلك عمّا انا عليه من عبادته و تبليغ دينه.

ذلك كلّه،كلا فإنّنى لا افعل شيئا من ذلك ابدا.

و يستفاد من هذه الجمله انّهم كانوا يتهمون شعيبا بأنّه كان يريد الربح لنفسه، و لهذا فهو ينفى هذا الموضوع صراحه و يقول تعقيبا على ما سبق إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلاحَ مَا اسْتَطَعْتُ .

و هذا هو هدف الأنبياء جميعا،حيث كانوا يسعون الى إصلاح العقيده، و إصلاح الأخلاق،و إصلاح العمل،و إصلاح العلائق و الروابط الاجتماعيه و انظمتها وَ مَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ للوصول الى هذا الهدف.

و على هذا فإننى،و لأجل أداء رسالتى و الوصول الى هذا الهدف الكبير عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَ إِلَيْهِ أُنِيبُ .

و أسعى للاستعانه به على حل المشاكل،و أتوكل عليه فى تحمّل الشدائد فى هذا الطريق،و أعود اليه ايضا.

ثمّ ينبههم الى مسأله أخلاقيه،و هى انّه كثيرا ما يحدث للإنسان انّه لا يعرف مصالحه و ينسى مصيره،و ذلك بسبب بغضه و عدائه بالنسبه لشخص آخر او التعصب الأعمى و اللجاجه فى شيء ما،فيقول لهم وَ يا قَوْمِ لا يَجْرِمَنَّكُمْ شِقاقِي فتبتلوا بما ابتلى به غيركم و أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصابَ قَوْمَ نُوحٍ أَوْ قَوْمَ هُودٍ أَوْ قَوْمَ صالِحٍ و ما حدث لقوم لوط من البلاء العظيم حيث امطرهم اللّه بحجاره من سجيل منضود و قلب مدنهم فجعل عاليها سافلها وَ مَا قَوْمُ لُوطٍ مِنْكُمْ بِبَعِيدٍ فلا زمانهم بعيد عنكم كثيرا،و لا مكان حياتهم،كما انّ اعمالكم و ذنوبكم لا تقل عن اعمالهم و ذنوبهم ايضا.

و«مدين»التى كانت موطن شعيب لم تكن بعيده عن موطن قوم لوط،لانّ الموطنين كلاهما كانا من مناطق«الشامات»و إذا كان بينهما فاصل زمنى،فلم يكن الفاصل بالمقدار الذى يستدعى نسيان تأريخه،و امّا من الناحيه العمليه فالفرق كبير بين الانحراف الجنسى الذى كان عليه قوم لوط و الانحراف

الاقتصادی الـذی کان علیه قوم شـعیب،لکن کلیهما یتشابهان فی تولیـد الفساد فی المجتمع و الإخلال بالنظام الاجتماعی و اماته الفضائـل الخلقیـه و اشـاعه الانـحراف،و من هنـا نجـد فی الرّوایـات أحیانـا مقـارنه الـدرهم الربـوی المرتبـط- بـالطبع-بالمسـائل الاقتصادیه بالزنا الذی هو تلوّث جنسی (۱) .

ثمّ یأمر شعیب قومه الضالین بشیئین هما فی الواقع ما کان یؤکّد علیه جمیع الأنبیاء المتقدمین.

الاوّل:قوله: وَ اسْتَغْفِرُوا رَبَّکُمْ ای لتطهروا من الذنوب و تجتنبوا الشرک و عباده الأوثان و الخیانه فی المعاملات.

و الثّانی:قوله: ثُمَّ تُوبُوا إِلَیْهِ ای ارجعوا الیه.

و الواقع انّ الاستغفار توقف فی مسیر الذنب و غسل النفس،و التوبه عوده الی اللّه الکمال المطلق.

و اعلموا انّه مهما یکن الذنب عظیما و الوزر ثقیلا فإنّ طریق العوده الیه تعالی مفتوح و ذلک لانّ رَبِّی رَحِیمٌ وَدُودٌ .

و کلمه«الودود»صـیغه مبـالغه مشـتقّه من الود و معناه المحبّه،و ذکر هـذه الکلمه بعـد کلمه«رحیم»اشاره الی انّ اللّه یلتفت بحکم رحمته الی المذنبین التائبین،بل هو اضافه الی ذلک یحبّهم کثیرا لانّ رحمته و محبته هما الدافع لقبول الاستغفار و توبه العباد.

۱- ۱) ینبغی ذکر هذه المسأله ایضا و هی انّ جمله لا یَجْرِمَنَّکُمْ ذات احتمالین: الاوّل:بمعنی لا یحملنکم،ففی هذه الصوره تکون علی النحو التالی لا یجرمن فعل و(شـقاقی)فاعله،و«کم»الضـمیر المتصل بالفعل مفعول به اوّل و أَنْ یُصِیبَکُمْ مصدر مؤول مفعول ثـان فیکون معنی الآـیه:یـا قوم لاـ یحملنکم شـقاقی (مخـالفتکم ایـای)ان یصـیبکم مصـیر کمصـیر قوم نوح و أمثالهم من الأقوام المـذکورین. الاحتمـال الثّانی:انّ لاـ یَجْرِمَنَّکُمْ ای لاـ یجرنکم الی الـذنب و الاـجرام،ففی هـذه الصوره تکون الجمله علی النحو التالی،و«لا یجرمن»فعل و«شقاقی»فاعله و«کم»مفعوله و«انی یصیبکم»نتیجته،و یکون معنی الآیه کما ذکرناه فی المتن.

الآيات [سوره هود (۱۱): الآيات ۹۱ الى ۹۳]

اشاره

قٰالُوا يٰا شُعَيْبُ مٰا نَفْقَهُ كَثِيراً مِمّٰا تَقُولُ وَ إِنّٰا لَنَرٰاكَ فِينٰا ضَعِيفاً وَ لَوْ لاٰ رَهْطُكَ لَرَجَمْنٰاكَ وَ مٰا أَنْتَ عَلَيْنٰا بِعَزِيزٍ (۹۱) قٰالَ يٰا قَوْمِ أَ رَهْطِي أَعَزُّ عَلَيْكُمْ مِنَ اَللّٰهِ وَ اِتَّخَذْتُمُوهُ وَرٰاءَكُمْ ظِهْرِيًّا إِنَّ رَبِّي بِمٰا تَعْمَلُونَ مُحِيطٌ (۹۲) وَ يٰا قَوْمِ اِعْمَلُوا عَلىٰ مَكٰانَتِكُمْ إِنِّي عٰامِلٌ سَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذٰابٌ يُخْزِيهِ وَ مَنْ هُوَ كٰاذِبٌ وَ اِرْتَقِبُوا إِنِّي مَعَكُمْ رَقِيبٌ (۹۳)

التّفسير

اشاره

التّهديدات المتبادله بين شعيب و قومه:

انّ شعيبا هذا النّبى العظيم الذى لقّب بخطيب الأنبياء (۱) لخطبه المعروفه و الواضحه،و التى كانت أفضل دليل أمين للحياه المادّيه و المعنويه لهذه الجماعه، و اصل محاججته لقومه بالصبر و الاناه و القلب المحترق،و لكن تعالوا لنرى كيف ردّ عليه هؤلاء القوم الضالون؟! لقد أجابوه بأربع جمل كلّها تحكى عن جهلهم و لجاجتهم:

۱- ۱) سفينه البحار،ماده:شعيب.

فأوّلها:انّهم قالوا: يا شُعَيْبُ ما نَفْقَهُ كَثِيراً مِمّا تَقُولُ ...فكلامك أساسا ليس فيه اوّل و لا آخر،و ليس فيه محتوى و لا منطق قيم لنفكر فيه و نتدبره و ليس لديك شيء نجعله ملاكا لعملنا،فلا ترهق نفسك اكثر!و امض الى قوم غيرنا...

و الثّانيه:قولهم وَ إِنّا لَنَراكَ فِينا ضَعِيفاً فإذا كنت تتصور انّك تستطيع اثبات كلماتك غير المنطقيه بالقدره و القوّه فأنت غارق فى الوهم.

و الثّالثه:هى انّه لا تظنّ انّنا نتردد فى القضاء عليك بأبشع صوره خوفا منك و من بأسك،و لكن احترامنا لعشيرتك هو الذى يمنعنا من ذلك وَ لَوْ لا رَهْطُكَ لَرَجَمْناكَ ! و الطريف انّهم عبّروا عن قبيله شعيب:ب«الرّهط»و هذه الكلمه تطلق فى لغه العرب على الجماعه التى مجموع أنصارها ثلاثه الى سبعه،او عشره،او على قول.و هو الحدّ الأكثر-تطلق على أربعين نفرا.

و هم يشيرون بذلك الى انّ قبيلتك تتمتع بالقوه الكافيه مقابل قوتنا، و لكن تمنعنا امور اخرى،و هذا يشبه قول القائل:لو لا هؤلاء الاربعه من قومك و أسرتك لأعطيناك جزاءك بيدك.فى حين انّ قومه و أسرته ليسوا بأربعه،بل المراد بيان هذه المسأله،و هى انّهم لا اهميه لقدرتهم فى نظر القائل.

و قولهم الأخير: وَ ما أَنْتَ عَلَيْنا بِعَزِيزٍ فمهما كانت منزلتك فى عشيرتك، و مهما كنت كبيرا فى قبيلتك الّا انّه لا منزله لك عندنا لسلوكك المخالف و المرفوض.

و لكنّ شعيبا دون ان يتأثر بكلماتهم الرخيصه و اتهاماتهم الواهيه أجابهم بمنطقه العذب و بيانه الشائق متعجبا و قال: يا قَوْمِ أَ رَهْطِي أَعَزُّ عَلَيْكُمْ مِنَ اللّهِ أ فتذرونى من اجل رهطى و قبيلتى التى لا تتجاوز عدّه انفار و لا ينالنى منكم سوء،فلم لا تصغون لكلامى فى اللّه؟و هل يمكن ان نقارن عدّه افراد بعظمه اللّه

سبحانه...و أنتم لم تهابوه و توقّروه وَ اتَّخَذْتُمُوهُ وَرٰاءَكُمْ ظِهْرِيًّا (۱) .

و فی الختام یقول لهم:لا تظنوا انّ اللّه غافل عنکم او انّه لا یری اعمالکم و لا یسمع کلامکم،بل إِنَّ رَبِّی بِمٰا تَعْمَلُونَ مُحِیطٌ .

انّ المتحدّث البلیغ هو من یستطیع ان یعرّف موقفه من بین جمیع المواقف الی الطرف المقابل و یشخصه من خلال أحادیثه.

فحیث انّ المشرکین من قوم شعیب هددوه فی آخر کلامهم بالرجم،و ابرزوا قوتهم امامه،کان موقف شعیب من تهدیداتهم علی النحو التالی: وَ یٰا قَوْمِ اعْمَلُوا عَلیٰ مَکٰانَتِکُمْ (۲) إِنِّی عٰامِلٌ سَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ یَأْتِیهِ عَذٰابٌ یُخْزِیهِ (وَ مَنْ هُوَ کٰاذِبٌ)وَ ارْتَقِبُوا إِنِّی مَعَکُمْ رَقِیبٌ (۳) .ای انتظروا لتنتصروا علیّ بقواکم و جماعتکم و أموالکم،و انا منتظر ایضا ان یصیبکم اللّه بعذابه و یهلککم جمیعا.

---

۱ - ۱) هناک فی اللغه العربیه أسلوب یستعمل عند عدم الاعتناء بشیء ما و ذلک علی نحو الکنایه فیقال مثلا«جعلته تحت قدمی»او یقال مثلا«جعلته دبر اذنی»او«جعلته وراء ظهری»او«جعلته ظهریا»و«الظهر»علی زنه«قهر»،و الیاء بعده یاء النسبه و انّما کسرت الظاء فذلک لما یطرأ علی الاسم المنسوب من تغیرات.

۲- ۲) المکانه:مصدر او اسم مصدر و معناه القدره علی الشیء.

۳- ۳) الرقیب:معناه الحافظ و المراقب و هو مشتق فی الأصل من الرقبه و انّما سمّی بذلک لانّه یکون حافظا علی رقبه شخص ما«کنایه عن انّه مراقب علی روحه»او یحرک الرقبه لیؤدی دور الرقابه و الحفظ.

الآيتان [سوره هود (۱۱): الآيات ۹۴ الى ۹۵]

اشاره

وَ لَمّا جٰاءَ أَمْرُنٰا نَجَّيْنٰا شُعَيْباً وَ اَلَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَهٍ مِنّٰا وَ أَخَذَتِ اَلَّذِينَ ظَلَمُوا اَلصَّيْحَهُ فَأَصْبَحُوا فِي دِيٰارِهِمْ جٰاثِمِينَ (۹۴) كَأَنْ لَمْ يَغْنَوْا فِيهٰا أَلاٰ بُعْداً لِمَدْيَنَ كَمٰا بَعِدَتْ ثَمُودُ (۹۵)

التّفسير

اشاره

عاقبه المفسدين فى مدين:

قرانا فى قصص الأقوام السابقين مرارا،انّ الأنبياء كانوا فى المرحله الاولى يدعونهم الى اللّه و لم يألوا جهدا فى النصيحه و الإبلاغ و بيان الحجّه،و فى المرحله التى بعدها حيث لم ينفع النصح للجماعه ينذرها نبيّها و يخوّفها من عذاب اللّه،ليعود الى طريق الحق من فيه الاستعداد و لتتم الحجّه عليهم،و فى المرحله الثّالثه،و بعد ان لم يغن اى شىء ممّا سبق-تبدا مرحله التصفيه و تطهير الأرض،و ينزل العقاب فيزيل الأشواك من الطريق.

و فى شأن قوم شعيب-اى اهل مدين-وصل الأمر الى المرحله النهائيه ايضا،إذ يقول القرآن الكريم فيهم: وَ لَمّا جٰاءَ أَمْرُنٰا نَجَّيْنٰا شُعَيْباً وَ اَلَّذِينَ آمَنُوا

مَعَهُ بِرَحْمَهٍ مِنّا وَ أَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَهُ

.

«الصيحه»كما قلنا سابقا معناها فى اللغه كل صوت عظيم،و القرآن الكريم يحكى عن هلاك أقوام متعددين بالصيحه السّماويه،هذه الصيحه يحتمل ان تكون صاعقه من السّماء او ما شابهها،و كما بينا فى قصّه ثمود«قوم هود»قد تبلغ الأمواج الصوتيه حدّا بحيث تكون سببا لهلاك جماعه من الناس.

ثمّ يعقّب القرآن فيقول: فَأَصْبَحُوا فِى دِيارِهِمْ جاثِمِينَ اى:أجسادا هامده بلا روح،لتبقى أجسادهم هناك عبره لمن اعتبر...

و هكذا طوى سجلّ و طومار حياتهم كَأَنْ لَمْ يَغْنَوْا فِيها .و انطفأ بريق كل شىء،فلا ثروه و لا قصور و لا ظلم و لا زينه كل ذلك تلاشى و انعدم.

و كما كانت نهايه عاد و ثمود-و قد حكى عنهما القرآن-فهو يقول عن نهايه مدين ايضا أَلا بُعْداً لِمَدْيَنَ كَما بَعِدَتْ ثَمُودُ .

و واضح انّ المقصود من كلمه«مدين»اهل مدين الذين كانوا بعيدين عن رحمه اللّه و كانوا من الهالكين.

دروس تربويه فى قصّه شعيب:

اشاره

انّ أفكار الأنبياء و الوقائع التى جرت للأقوام السابقه تستلهم منها الأجيال التى بعدها،لانّ تجارب حياه أولئك الأقوام هى التى تمخضت عن عشرات السنين او مئات السنين...ثمّ نقلت إلينا فى عدّه صفحات من«التاريخ»و كل فرد منّا يستطيع ان يستلهم العبر فى حياته.

قصّه هذا النّبى العظيم«شعيب»فيها دروس كثيره،و من هذه الدروس ما يلى:

۱-اهمیه المسائل الاقتصادیه

قرانا فی هذه القصّه انّ شعیبا دعا قومه بعد التوحید الی الحق و العداله فی الأمور المالیه و التجاریه،و هذا نفسه یدل علی انّ المسائل الاقتصادیه فی المجتمع لا یمکن تجاوزها و تهمیشها.کما یدل علی انّ الأنبیاء لم یؤمروا بالمسائل الاخلاقیه فحسب،بل کانت دعوتهم تشکل«الإصلاح»...إصلاح الوضع الاجتماعی غیر الجید،و إصلاح الوضع الاقتصادی کذلک،حیث کانت هذه الأمور من أهم الأمور-عند الأنبیاء-بعد التوحید.

۲-لا ینبغی التّضحیه بالاصاله من اجل التعصب

کما قرانا فی هذه القصّه فإنّ احد العوامل التی دعت الی سقوط هؤلاء فی احضان الشقاء انّهم نسوا الحقائق لحقدهم و عدائهم الشخصی،فی حین انّ الإنسان العاقل و الواقعی ینبغی ان یتقبل الحق من کل احد حتی و لو کان من عدوّه.

۳-الصلاه تدعو الی التوحید و التطهیر

لقد سأل شعیبا قومه أَ صَلاتُکَ تَأْمُرُکَ أَنْ نَتْرُکَ ما یَعْبُدُ آباؤُنا أَوْ أَنْ نَفْعَلَ فِی أَمْوالِنا ما نَشؤُا و ان نترک الغش و عدم إیفاء المیزان حقّه.فلعلهم کانوا یتصورون متسائلین:انّ هذه الاذکار و الادعیه ما عسی ان تؤثر فی هذه الأمور؟ علی حین انّنا نعرف ان أقوی علاقه و رابطه هی العلاقه الموجوده بین الصلاه و هذه الأمور،فإذا کانت الصلاه بمعناها الواقعی ای مع حضور الإنسان بجمیع وجوده امام اللّه فإنّ هذا الحضور معراج التکامل و سلّم الصعود فی تربیه روحه و نفسه،و المطهّر لصدإ ذنوبه و رین قلبه و هذا الحضور یقوّی ارادته و یجعل عزمه راسخا و ینزع عنه غروره و کبریاءه.

۴-النظره الذاتيّه(الانانيّه)رمز للجمود

! لقد كان قوم شعيب-كما عرفنا فى الآيات السابقه-افرادا انانيين و«ذاتيين»إذ كانوا يتصورون أنفسهم ذوى فهم،و انّ شعيبا يجهل الأمور!!و كانوا يسخرون منه و يعدّون كلامه بلا محتوى و يرونه ضعيفا،و هذه النظره الضيقه و الانانيه صيّرت سماء حياتهم مظلمه و رمت بهم الى هاويه الهلاك.

ليس الإنسان وحده-بل حتى الحيوان-إذا كان«انانيّا»ذا نظره ضيقه فإنّه سيتوقف فى الطريق!! يقال انّ فارسا وصل الى نهر و أراد عبوره و لكنّه لاحظ بتعجب انّ الفرس غير مستعدّه ان تعبر النهر الصغير و القليل العمق،و كلما الحّ على الفرس لكى تعبر لم يفلح،فمرّ به رجل حكيم،فقال له:حرّك ماء النهر ليذهب فإنّ المشكله ستنحلّ.ففعل ذلك فعبرت الفرس النهر بكل هدوء!!فسأل الحكيم عن السرّ فى ذلك،فقال:حين كان الماء صافيا كانت صوره الفرس فى الماء فلم يرق للفرس ان تطأ نفسها،و حين اختلط الماء بالطين ذهبت الصوره و نسيت الفرس صورتها فعبرت بكل بساطه!

۵-تلازم الايمان و العمل

لا يزال الكثيرون يتصورون انه يمكن للمسلم ان يكون بالعقيده وحدها مسلما حتى و ان يقم بأىّ عمل،و ما يزال الكثيرون يريدون من الدين الّا يكون مانعا لرغباتهم و ميولهم،و يريدون ان يكونوا أحرارا بوجه مطلق.

قصّه شعيب تدلنا على انّ قومه كانوا يريدون مثل هذا المنهج،لذلك كانوا يقولون له:نحن غير مستعدين ان نترك ما كان عليه السلف من عباده الأصنام، و لا نفقد حريتنا فى التصرف بأموالنا ما نشاء.

لقد نسى أولئك انّ ثمره شجره الايمان-أساسا-هى العمل،و كان نهج

الأنبياء ان يصلحوا الانحرافات العمليّه للإنسان و يسددوا خطواته،و الاّ فإنّ شجره بلا ثمر و ورق و فائده عمليه لا تستحق الاّ ان تحرق! نحن اليوم-و للأسف-نرى بعض المسلمين قد غلب عليهم هذا الطراز من الفكر،و هو انّ الإسلام عباره عن عقائد جافّه لا تتعدّى حدود المسجد،فما داموا فى المسجد فهى معهم،و إذا خرجوا ودّعوها فيه!!فلا تجد أثرا لاسلامهم فى السوق او الادارات او المحيط.

انّ السير فى كثير من الدول الاسلاميه-حتى الدول التى كانت مركزا لانتشار الإسلام-يكشف لنا هذا الواقع المرير،و هو انّ الإسلام منحصر فى حفنه من«الاعتقادات و عدد من العبادات عديمه الروح»لا تجد فيها أثرا عن المعرفه و العداله الاجتماعيه و النمو الثقافى و الأخلاق الاسلاميّه....

و لكن-لحسن الحظ-نرى فى ضمن هذه الصحوه الاسلاميه و لا سيما بين الشباب تحرّك نحو الإسلام الصحيح و الممازجه بين الايمان و العمل،فلا تكاد تسمع فى هذا الوسط مثل هذا الكلام«ما علاقه الإسلام بأعمالنا؟!»او انّ «الإسلام مرتبط بالقلب لا بالحياه و المعاش»و ما الى ذلك.

الاطروحه التى نسمعها من بعض المنحرفين بقولهم:نحن نستوحى عقيدتنا من الإسلام و اقتصادنا من ماركس،هى شبيهه بطريقه تفكير قوم شعيب الضالين و هى محكومه مثلها ايضا،و لكن هذا الانفصال او التفرقه بين العمل و الايمان كان موجودا منذ القدم و لا يزال،و ينبغى ان نكافح مثل هذا التفكير!

۶-الملكيه غير المحدوده أساس الفساد

لقد كان قوم شعيب واقعين فى مثل هذا الخطأ حيث كانوا يتصورون انّه من الخطأ القول بتحديد التصرف بالأموال من قبل مالكيها،و لذلك تعجبوا من شعيب و قالوا له:امثلك و أنت الحليم الرشيد يمنعنا من التصرف بأموالنا و يسلب حريتنا

منها،انّ هذا الكلام سواء كان على نحو الحقيقه و الواقع،ام كان على نحو الاستهزاء،يدلّ على انّهم كانوا يرون تحديد التصرّف بالمال دليلا على عدم العقل و الداريه.

فى حين انّهم كانوا على خطأ كبير فى تصورهم هذا...إذ لو كان الناس أحرارا فى التصرّف بأموالهم لعمّ المجتمع الفساد و الشقاء،فيجب ان تكون الأمور الماليه تحت ضوابط صحيحه و محسوبه كما عرضها الأنبياء على الناس، و الّا فستجرّ الحريه المطلقه المجتمع نحو الانحراف و الفساد.

۷-هدف الأنبياء هو الإصلاح

لم يكن هذا الشعار: إِنْ أُرِيدُ إِلاَّ الْإِصْلاَحَ شعار شعيب فحسب،بل هو شعار جميع الأنبياء و كل القاده المخلصين،و انّ اعمالهم و أقوالهم شواهد على هذا الهدف.فهم لم يأتوا لاشعار الناس،و لا لغفران الذنوب،و لا لبيع الجنّه،و لا لحمايه الأقوياء و تخدير الضعفاء من الناس،بل كان هدفهم الإصلاح بالمعنى المطلق و الوسيع للكلمه...الإصلاح فى الفكر،الإصلاح فى الأخلاق،الإصلاح فى النظم الثقافيه و الاقتصاديه و السياسيّه للمجتمع،و الإصلاح فى جميع ابعاد المجتمع.

و كان اعتمادهم و دعامتهم على تحقق هذا الهدف هو اللّه فحسب و لهذا لم يخافوا من التهديدات و المؤامرات كما قال شعيب وَ مَا تَوْفِيقِى إِلاّ بِاللّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَ إِلَيْهِ أُنِيبُ .

ص: ۵۰

الآيات [سوره هود (۱۱): الآيات ۹۶ الى ۹۹]

اشاره

وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا مُوسى بِآياتِنا وَ سُلْطانٍ مُبِينٍ (۹۶) إِلى فِرْعَوْنَ وَ مَلَائِهِ فَاتَّبَعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ وَ ما أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ (۹۷) يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ اَلْقِيامَهِ فَأَوْرَدَهُمُ اَلنّارَ وَ بِئْسَ اَلْوِرْدُ اَلْمَوْرُودُ (۹۸) وَ أُتْبِعُوا فِي هذِهِ لَعْنَهً وَ يَوْمَ اَلْقِيامَهِ بِئْسَ اَلرِّفْدُ اَلْمَرْفُودُ (۹۹)

التّفسير

اشاره

البطل المبارز لفرعون:

بعد انتهاء قصّه شعيب و اهل مدين،يشير القرآن الكريم الى زاويه من قصّه موسى و مواجهته لفرعون و هذه القصّه هى القصّه السابعه من قصص الأنبياء فى هذه السوره.

تحدث القرآن الكريم عن قصّه موسى عليه السّلام و فرعون و بنى إسرائيل اكثر من مائه مرّه.

و خصوصيه قصّه موسى عليه السّلام بالنسبه لقصص الأنبياء-كشعيب و صالح و هود و لوط عليهم السّلام التى قرأناها فى ما سبق-هى انّ أولئك الأنبياء عليهم السّلام واجهوا الأقوام الضالين،لكن موسى عليه السّلام واجه اضافه الى ذلك حكومه«ديكتاتور»طاغ مستبدّ

هو فرعون الجبار.

و أساسا فإنّ الإصلاح ينبغى ان يبدأ من الأصل و المنبع،و طالما هناك حكومات فاسده فلن يبصر اى مجتمع وجه السعاده،و على القاده الإلهيين فى مثل هذه المجتمعات ان يدمروا مراكز الفساد قبل كل شىء.

و لكن ينبغى الالتفات الى انّنا نقرا فى هذا القسم من قصّه موسى زاويه صغيره فحسب و لكنّها فى الوقت ذاته تحمل رساله كبيره للناس جميعا.

يقول القرآن الكريم اوّلا: وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا مُوسى بِآياتِنا وَ سُلْطانٍ مُبِينٍ .

«السلطان»بمعنى التسلّط،يستعمل تاره فى السلطه الظاهريه،و أحيانا فى السلطه المنطقيه،السلطه التى تحاصر المخالف فى طريق مسدود بحيث لا يجد طريقا للفرار.

و يبدو فى الآيه المتقدمه انّ«السلطان»استعمل فى المعنى الثّانى،و المراد ب «الآيات»هى معاجز موسى الجليله،و للمفسرين احتمالات اخرى فى هاتين الكلمتين.

و على كل حال فإنّ موسى أرسل بتلك المعجزات القاصمه و ذلك المنطق القوى إِلى فِرْعَوْنَ وَ مَلَائِهِ .

و كما قلنا مرارا فإنّ كلمه«الملا»تطلق على الذين يملا مظهرهم العيون بالرّغم من خلوّ المحتوى الداخلى،و فى منطق القرآن تطلق هذه الكلمه غالبا على الوجوه و الاشراف و الأعيان الذين يحيطون بالمستكبرين و بالقوى الظالمه ..الّا انّ جماعه فرعون الذين وجدوا منافعهم مهدده بالخطر بسبب دعوه موسى، فإنّهم لم يكونوا مستعدين للاستجابه..لمنطقه الحق و معجزاته فَاتَّبَعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ .و لكن فرعون ليس من شأنه هدايه الناس الى الحياه السعيده او ضمان نجاتهم و تكاملهم: وَ مَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ .

انّ هذا نجاح فرعون هذا لم يحصل بسهوله،فقد استفاد من كل انواع السحر

و الخداع و التآمر و القوى لتقدم اهدافه و تحريك الناس ضد موسى عليه السّلام،و لم يترك فى هذا السبيل اىّ نقطه نفسيه بعيده عن النظر،فتاره كان يقول:انّ موسى يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ . (۱)

و اخرى كان يقول: إِنِّى أَخافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِى الْأَرْضِ الْفَسادَ . (۲) فيحرك مشاعرهم و احاسيسهم المذهبيّه.

و أحيانا كان يتهم موسى،و اخرى كان يهدّده،و أحيانا يبرز قوّته و شوكته بوجه الناس فى مصر،او يدعى الدهاء فى قيادته بما يضمن الخير و الصلاح لهم.

و يوم الحشر حين يأتى الناس عرصات القيامه فإنّ زعماؤهم و قادتهم فى الدنيا هم الذين سيقودوهم هناك حين يرى فرعون هناك: يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيامَهِ و بدلا من ان ينقذهم و يخلصهم من حراره المحشر و عطشه يوصلهم الى جهنم فَأَوْرَدَهُمُ النّارَ وَ بِئْسَ الْوِرْدُ الْمَوْرُودُ فبدلا من ان يسكن عطش اتباعه هناك يحرق وجودهم و بدلا من الارواء يزيدهم ظمأ الى ظمأ.

مع ملاحظه انّ«الورود»فى الأصل معناه التحرّك نحو الماء و الاقتراب منه، و لكن الكلمه أطلقت لتشمل الدخول على كل شىء و توسّع مفهومها.

و«الورد»هو الماء يرده الإنسان،و قد يأتى بمعنى الورود ايضا.

و«المورود»هو الماء الذى يورد عليه،ف«هم»اسم مفعول،فعلى هذا يكون معنى الجمله بئس الورد و المورود (۳) على النحو التالى:النّار بئس ماؤها ماء حين يورد عليه.

و يلزم ذكر هذه المسأله الدقيقه،و هى انّ العالم بعد الموت-كما قلنا سابقا-

---

۱- ۱) الأعراف،۱۱۰.

۲- ۲) غافر،۲۶.

۳- ۳) هذا الجمله من حيث التركيب النحوى يكون اعرابها كالتالى:«بئس»من افعال الذم،و فاعله«الورد»و«المورود» صفه،و المخصوص بالذم«النار»التى حذفت من الجمله،و احتمل البعض انّ المخصوص بالذم هو كلمه«المورود»فعلى هذا لم يحذف من الجمله شىء،الاّ انّ الاوّل أقوى كما يبدو.

عالم«تتجسم فيه اعمالنا و أفعالنا»الدنيويه بمقياس واسع،فالشقاء و السعاده فى ذلك العالم نتيجه اعمالنا فى هذه الدنيا،فالأشخاص الذين كانوا فى هذه الدنيا قاده الصلاح يقودون الناس الى الجنّه و السعاده فى ذلك العالم،و الذين كانوا قاده للظالمين و الضالين و اهل النّار يسوقونهم الى جهنم يتقدمونهم هناك! ثمّ يقول القرآن: وَ أُتْبِعُوا فِي هٰذِهِ لَعْنَهً وَ يَوْمَ الْقِيٰامَهِ .فأسماؤهم الذليله تثبت على صفحات التاريخ ابدا على انّهم قوم ضالون و جبابره،فقد خسروا الدنيا و الآخره و ساءت النّار لهم عطاء و جزاء و بِئْسَ الرِّفْدُ الْمَرْفُودُ (۱) .

و«الرفد»فى الأصل معناه الاعانه على القيام بعمل معين،و إذا أرادوا ان يسندوا شيئا الى شىء آخر عبروا عن ذلك بالرفد،ثمّ أطلقت هذه الكلمه على العطاء لانّه اعانه من قبل المعطى الى المعطى له!

۱- ۱) اعراب هذه الجمله كإعراب أختها السابقه.

الآيات [سوره هود (۱۱): الآيات ۱۰۰ الى ۱۰۴]

اشاره

ذٰلِكَ مِنْ أَنْبٰاءِ اَلْقُرىٰ نَقُصُّهُ عَلَيْكَ مِنْهٰا قٰائِمٌ وَ حَصِيدٌ (۱۰۰) وَ مٰا ظَلَمْنٰاهُمْ وَ لٰكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَمٰا أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمُ اَلَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اَللّٰهِ مِنْ شَيْءٍ لَمّٰا جٰاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَ مٰا زٰادُوهُمْ غَيْرَ تَتْبِيبٍ (۱۰۱) وَ كَذٰلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذٰا أَخَذَ اَلْقُرىٰ وَ هِيَ ظٰالِمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ (۱۰۲) إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآيَةً لِمَنْ خٰافَ عَذٰابَ اَلْآخِرَةِ ذٰلِكَ يَوْمٌ مَجْمُوعٌ لَهُ اَلنّٰاسُ وَ ذٰلِكَ يَوْمٌ مَشْهُودٌ (۱۰۳) وَ مٰا نُؤَخِّرُهُ إِلاّٰ لِأَجَلٍ مَعْدُودٍ (۱۰۴)

التّفسير

فى آيات هذه السوره تبيان لقصص سبعه أقوام من الأقوام السابقين و لمحات من تأريخ أنبيائهم،و كل واحد منهم يكشف للإنسان قسما جديرا بالنظر من حياته المليئه بالحوادث و يحمل بين جنبيه دروسا من العبره للإنسان.

و هنا اشاره الى جميع تلك القصص،فيتحدث القرآن عن صوره مستجمعه لما مرّ من الحوادث و الأنباء حيث يقول: ذٰلِكَ مِنْ أَنْبٰاءِ اَلْقُرىٰ نَقُصُّهُ عَلَيْكَ مِنْهٰا قٰائِمٌ وَ حَصِيدٌ .

و كلمه«قائم»تشير الى المدن و العمارات التى لا تزال باقيه من الأقوام السابقين،كأرض مصر التى كانت مكان الفراعنه و لا تزال آثار أولئك الظالمين باقيه بعد الغرق،فالحدائق و البساتين و كثير من العمارات المذهله قائمه بعدهم.

و كلمه«حصيد»معناها اللغوى قطع النباتات بالمنجل،و فى هذه الكلمه اشاره الى بعض الاراضى البائره،كأرض قوم نوح و ارض قوم لوط،حيث انّ واحده منهما دمرها الغرق و الثانيه أمطرت بالحجاره.

وَ مٰا ظَلَمْنٰاهُمْ وَ لٰكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ

حيث ركنوا و لجأوا الى الأصنام و الآلهه«المزعومه» فَمٰا أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمُ الَّتِى يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ مِنْ شَىْءٍ لَمّٰا جٰاءَ أَمْرُ رَبِّكَ بل زادوهم ضررا و خسرانا وَ مٰا زٰادُوهُمْ غَيْرَ تَتْبِيبٍ (۱) .

وَ كَذٰلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذٰا أَخَذَ الْقُرىٰ وَ هِىَ ظٰالِمَهٌ

فلا يدعها على حالها و إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ .

هذا قانون الهى عام و منهج دائم،فما من قوم او امّه من الناس يتجاوزون حدود اللّه و يمدون أيديهم للظلم و لا يكترثون لنصائح أنبيائهم و مواعظهم،الّا أخذهم اللّه أخذا شديدا و اعتصرتهم قبضه العذاب.

هذه الحقيقه تؤكّد انّ المنهاج السابق منهاج عمومى و سنّه دائمه،و تستفاد من آيات القرآن بصوره جيده،و هى فى الواقع إنذار لأهل العالم جميعا:ان لا تظنوا انّكم مستثنون من هذا القانون،او انّ هذا الحكم مخصوص بالاقوام السابقين.

و الطبع فإنّ الظلم بمعناه الواسع يشمل جميع الذنوب،و وصفت القريه او المدينه بأنّها«ظالمه»مع انّ الوصف ينبغى ان يكون لساكنيها،فكأنما هناك مسأله دقيقه و هى انّ اهل هذه المدينه انغمسوا فى الظلم الى درجه حتى كأنّ المدينه لها أصبحت مغموسه فى الظلم ايضا.

۱- ۱) «التتبيب»مشتق من ماده«تبّ»و معناه الاستمرار فى الضرر،و قد يأتى بمعنى الهلاك ايضا.

و حیث انّ هذا قانون کلّی و عام فإنّ القرآن یقول مباشره إِنَّ فِی ذٰلِکَ لَآیَهً لِمَنْ خٰافَ عَذٰابَ الْآخِرَهِ .

لانّ الدنیا لا تعدّ شیئا إزاء الآخره،و جمیع ما فی الدنیا حقیر حتی ثوابها و عقابها،و العالم الآخر أوسع-من جمیع النواحی-من هذه الدنیا.فالمؤمنین بیوم القیامه یعتبرون لدی مشاهده واحد من هذه المثل و النماذج فی الدنیا، و یواصلون طریقهم.

و فی ختام الآیه اشاره الی وصفین من أوصاف یوم القیامه حیث یقول القرآن ذٰلِکَ یَوْمٌ مَجْمُوعٌ لَهُ النّٰاسُ وَ ذٰلِکَ یَوْمٌ مَشْهُودٌ .

هی اشاره الی انّ القوانین و السنن الالهیه کما هی عامّه فی هذا العالم،فإنّ اجتماع الناس فی تلک المحکمه الالهیه ایضا عام،و سیکون فی زمان واحد و یوم مشهود للجمیع یحضره الناس کلّهم و یرونه.

من الطریف هنا انّ الآیه تقول ذٰلِکَ یَوْمٌ مَجْمُوعٌ لَهُ النّٰاسُ و لم تقل «مجموع فیه الناس»و هذا التعبیر اشاره الی انّ یوم القیامه لیس ظرفا لاجتماع الناس فحسب،بل هو هدف یمضی الیه الناس فی مسیرهم التکاملی.

و نقرا فی الآیه(۹)من سوره التغابن یَوْمَ یَجْمَعُکُمْ لِیَوْمِ الْجَمْعِ ذٰلِکَ یَوْمُ التَّغٰابُنِ .

و بما انّ البعض قد یتوهم انّ الحدیث عن ذلک الیوم لم یحن اجله فهو نسیئه و غیر معلوم وقت حلوله،لهذا فإنّ القرآن یقول مباشره: وَ مٰا نُؤَخِّرُهُ إِلاّٰ لِأَجَلٍ مَعْدُودٍ .

و ذلک ایضا لمصلحه واضحه جلیّه لیری الناس میادین الاختبار و التعلم، و لیتجلی آخر منهج للأنبیاء و تظهر آخر حلقه للتکامل الذی یمکن لهذا العالم ان یستوعبها ثمّ تکون النهایه.

و التعبیر بکلمه«معدود»اشاره الی قرب یوم القیامه،لانّ کل شیء یقع تحت

العدّ و الحساب فهو محدود و قريب.

و الخلاصه انّ تأخير ذلك اليوم لا ينبغى ان يغترّ به الظالمون،لانّ يوم القيامه و ان تأخر فهو آت لا محاله،و انّ التعبير بتأخره ايضا غير صحيح.

ص :۵۸

الآيات [سوره هود (۱۱): الآيات ۱۰۵ الى ۱۰۸]

اشاره

يَوْمَ يَأْتِ لا تَكَلَّمُ نَفْسٌ إِلاّ بِإِذْنِهِ فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَ سَعِيدٌ (۱۰۵) فَأَمَّا اَلَّذِينَ شَقُوا فَفِي اَلنّارِ لَهُمْ فِيها زَفِيرٌ وَ شَهِيقٌ (۱۰۶) خالِدِينَ فِيها مٰا دٰامَتِ اَلسَّمٰاوٰاتُ وَ اَلْأَرْضُ إِلاّ مٰا شٰاءَ رَبُّكَ إِنَّ رَبَّكَ فَعّٰالٌ لِمٰا يُرِيدُ (۱۰۷) وَ أَمَّا اَلَّذِينَ سُعِدُوا فَفِي اَلْجَنَّهِ خالِدِينَ فِيها مٰا دٰامَتِ اَلسَّمٰاوٰاتُ وَ اَلْأَرْضُ إِلاّ مٰا شٰاءَ رَبُّكَ عَطٰاءً غَيْرَ مَجْذُوذٍ (۱۰۸)

التّفسير

اشاره

السّعاده الشّقاوه:

أشير فى الآيات المتقدّمه الى مسأله القيامه و اجتماع الناس كلّهم فى تلك المحكمه العظيمه...و هذه الآيات-محل البحث-بيّنت زاويه من عواقب الناس و مصيرهم فى ذلك اليوم،إذ تقول الآيات اوّلا: يَوْمَ يَأْتِ لا تَكَلَّمُ نَفْسٌ إِلاّ بِإِذْنِهِ .

قد يتصور أحيانا انّ هذه الآيه الداله على تكلّم الناس فى ذلك اليوم بإذن اللّه،تنافى الآيات التى تنفى التكلم هناك مطلقا،كالآيه(۶۵)من سوره يس

اَلْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلىٰ أَفْواهِهِمْ وَ تُكَلِّمُنا أَيْدِيهِمْ وَ تَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِما كانُوا يَكْسِبُونَ ، و كالآيه(۳۵)من سوره المرسلات حيث نقرا: هٰذا يَوْمُ لا يَنْطِقُونَ .

و لهذا السبب قال بعض المفسّرين الكبار:انّ التكلم هناك«يوم القيامه»لا مفهوم له أساسا.لانّ التكلم وسيله لكشف باطن الأشخاص و داخلهم،و لو كان لدينا احساس نستطيع ان نطّلع به على أفكار كل شخص لم يكن حاجه الى التكلم ابدا.

فعلى هذا لمّا كانت الأسرار و جميع الأشياء تنكشف«يوم القيامه»على حاله«الظهور و البروز»فلا معنى للتكلم أصلا.

و ببيان آخر:انّ الدار الآخره دار مكافأه و جزاء لا دار عمل،و على هذا فلا معنى هناك لاختيار الإنسان و تكلمه حسب رغبته و ارادته،بل هو الإنسان و عمله و ما يتعلق به،فلو أراد التكلم فلا يكون كلامه عن اختيار و اراده و حاكيا عمّا فى ضميره كما فى الدنيا،بل كل ما يتكلم به هناك فهو نوع من الانعكاس عن اعماله التى تظهر جليّه ذلك اليوم.اى انّ الكلام هناك ليس كالكلام فى الدنيا بحيث يستطيع الإنسان على حسب ميله ان يتكلم صادقا او كاذبا.

و على كل حال فإنّ ذلك اليوم هو يوم كشف حقائق الأشياء و عوده الغيب الى الشهود،و لا شبه له بهذه الدنيا.

و لكن هذا الاستنتاج من الآيه المتقدّمه لا ينسجم مع ظاهر الآيات الأخرى فى القرآن،لأنّ القرآن يتحدث عن كثير من كلام المؤمنين و المجرمين و القاده و الجبابره و أتباعهم،و الشيطان و المنخدعين به،و أهل النّار و أهل الجنّه،بحيث يدل على انّ هناك كلاما كالكلام فى هذه الدنيا أيضا.

حتى انّ بعض الآيات يستفاد منها انّ قسما من المجرمين يكذبون فى ردهم على بعض الاسئله،كما هو مذكور فى سوره الانعام الآيات(۲۲)الى(۲۴) حيث تقول الآيات

وَ يَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعاً ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا أَيْنَ شُرَكاؤُكُمُ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ* ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتُهُمْ إِلاّ أَنْ قالُوا وَ اللّهِ رَبِّنا ما كُنّا مُشْرِكِينَ * انْظُرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلى أَنْفُسِهِمْ وَ ضَلَّ عَنْهُمْ ما كانُوا يَفْتَرُونَ .

فعلى هذا،من المستحسن ان يجاب على السؤال المتعلق بتناقض ظواهر الآيات حول التكلم بما ذكره كثير من المفسّرين،و هو انّ الناس يقطعون فى ذلك اليوم مراحل مختلفه...و كل مرحله لها خصوصياتها،ففى قسم من المراحل لا- يسألون ابدا حتى انّ أفواههم يختم عليها فلا- يتكلمون،و انّما تنطق أعضاء أجسادهم التى حفظت آثار اعمالها بلغه من دون لسان،و فى المراحل الاخرى يرفع الختم او القفل عن أفواههم و يتكلمون بإذن اللّه فيعترفون بأخطائهم و ذنوبهم و يلوم المخطئون بعضهم بعضا،بل يحاولون ان يلقوا تبعات أوزارهم على غيرهم.

و يشار فى نهايه الآيه الى تقسيم الناس جميعا الى طائفتين:طائفه محفوظه،و اخرى بائسه تعيسه فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَ سَعِيدٌ .

و«السعيد»مشتق من ماده«السعاده»و معناها توفر اسباب النعمه.

و«الشقى»مشتق من ماده«الشقاء»و معناه توفر اسباب البلاء و المحنه.

فالسعداء-إذا-هم الصالحون الذين يتمتعون بأنواع النعم فى الجنّه و الاشقياءهم المسيئون الذين هم يتقلبون فى انواع العذاب و العقاب فى جهنم.

و ليس هذا الشقاء-على كل حال-و تلك السعاده سوى نتيجه الأعمال و الأقوال و النيّات التى سلفت من الإنسان فى الدنيا.

و العجيب ان بعض المفسّرين يتخذون هذه الآيه ذريعه لعقيدتهم الباطله فى مجال الجبر،فى حين انّ الآيه ليس فيها اقلّ دليل على هذا المعنى،بل هى تتحدث عن السعداء و الأشقياء فى يوم القيامه و انهم و صلوا جميعا بأعمالهم الى هذه المرحله،و لعلهم توهموا هذه النتيجه من هذه الآيه بالخلط بينها و بين بعض الأحاديث التى تتكلم عن شقاء الإنسان او سعادته و هو فى بطن امّه قبل الولاده،

و لكن هذه المسأله ليس هنا مجالها إذ لها قصّه اخرى و حديث طويل.

ثمّ تشرح الآيات حالات السعداء و الأشقياء فى عبارات موجزه و اخّاذه حيث تقول فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فَفِى النّارِ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَ شَهِيقٌ و تضيف حاكيه عن حالهم ايضا: خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَ الْأَرْضُ إِلاّ مَا شَاءَ رَبُّكَ إِنَّ رَبَّكَ فَعّالٌ لِمَا يُرِيدُ وَ أَمَّا الَّذِينَ سُعِدُوا فَفِى الْجَنَّهِ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَ الْأَرْضُ إِلاّ مَا شَاءَ رَبُّكَ عَطاءً غَيْرَ مَجْذُوذٍ .

ملاحظات

اشاره

۱-هل انّ السعاده و الشقاوه ذاتيان

؟ أراد البعض ان يثبت من الآيات المتقدمه-كما قلنا آنفا-كون السعاده و الشقاء ذاتيين،فى حين انّ الآيات المتقدمه لا تدل على هذا الأمر فحسب،بل تثبت بوضوح كون السعاده و الشقاء اكتسابيين،إذ تقول فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا او تقول وَ أَمَّا الَّذِينَ سُعِدُوا فلو كان كل من الشقاء و السعاده ذاتيين لكان ينبغى ان يقال«امّا الأشقياء و امّا السعداء»و ما أشبه ذلك التعبير،و من هنا يتّضح بطلان ما جاء فى تفسير الفخر الرازى ممّا مؤداه:«انّ هذه الآيات تحكم من الآن انّ جماعه فى القيامه سعداء و جماعه أشقياء،و من حكم اللّه عليه مثل هذا الحكم و يعلم انه فى القيامه امّا شقى أو سعيد،فمحال عليه ان يغير ذلك و الاّ للزم-فى الآيه-ان يكون ما اخبر اللّه به كذبا و يكون علمه جهلا!!و هذا محال»....فكل ذلك لا أساس له.

و هذا هو الاشكال المعروف على«علم اللّه»فى مسأله الجبر و الاختيار و الذى أجيب عليه قديما بأنه:إذا لم نرد تحميل افكارنا و آراؤنا المسبقه على آيات القرآن الكريم،فإنّ مفاهيمها تبدو واضحه،انّ هذه الآيات تقول: يَوْمَ

يكون فيه جمع من الناس سعداء من خلال اعمالهم،و جمع آخر أشقياء بسبب اعمالهم،و اللّه سبحانه يعلم من الذى اختار طريق السعاده باختياره، و بإرادته،و من الذى خطا خطوات فى مسير الشقاء بإرادته.و هذا المعنى يعطى نتيجه معاكسه تماما لما ذكره الرازى حيث انّ الناس إذا كانوا مجبورين على هذا الطريق فإنّ علم اللّه سيكون جهلا(و العياذ باللّه)،لانّ الجميع اختاروا طريقهم و انتخبوه بإرادتهم و رغبتهم.

الشاهد فى الكلام انّ الآيات المتقدمه تتحدث عن قصص الأقوام السابقين، حيث عوقبت عقابا جماعه عظيمه منهم-بسبب ظلمهم و انحرافهم عن جاده الحق و العدل،و بسبب التلوث بالمفاسد الاخلاقيه الشديده،و الوقوف بوجه الأنبياء و القاده الإلهيين-أليما فى هذه الدنيا...و القرآن يقص علينا هذه القصص من اجل إرشادنا و تربيتنا و بيان طريق الحق من الباطل،و فصل مسير السعاده عن مسير الشقاء.

و إذا كنّا-أساسا-كما يتصوّر الفخر الرازى و من على شاكلته-محكومين بالسعاده و الشقاء الذاتيين،و نؤخذ دون ارادتنا بالسيئات او الصالحات،فإنّ «التعليم و التربيه»سيكونان لغوا و بلا فائده...و مجىء الأنبياء و نزول الكتب السّماويّه و النصيحه و الموعظه و التوبيخ و الملامه و المؤاخذه و السؤال و المحاكمه و الثواب...كل ذلك يعدّ غير ذى فائده،او يعدّ ظلما.

الأشخاص الذين يرون الناس مجبورين على عمل الخير او الشرّ،سواء كان هذا الجبر جبرا الهيا،او جبرا طبيعيا،او جبرا اقتصاديا،او جبرا اجتماعيا متطرفون فى عقيدتهم هذه فى كلامهم فحسب،او فى كتاباتهم،و لكنّهم حتى أنفسهم لا يعتقدون-عند العمل- بهذا الاعتقاد،و لهذا فلو وقع تجاوز على حقوقهم فانّهم يرون المتجاوز مستحقا للتوبيخ و الملامه و المحاكمه و المجازاه...

و ليسوا مستعدين ابدا للإغضاء عنه بحجه انه مجبور على هذا العمل و انّ من

الظلم عقابه و مجازاته،او يقولوا انه لم يستطع ان لا يرتكب هذا العمل لانّ اللّه أراد ذلک،او انّ المحيط أجبره،او الطبيعه...و هذا بنفسه دليل آخر على انّ اصل الاختيار فطرى.

و على كل حال لا نجد للجبر مسلكا فى اعمالنا اليوميه يرتبط بهذه العقيده، بل اعمال الناس جميعا تصدر عنهم بصوره حرّه و مختاره و هم مسئولون عنها.

و جميع الأقوام فى الدنيا يقبلون حريه الاراده،بدليل تشكيل المحاكم و الادارات القضائيه لمحاكمه المتخلفين.

و جميع المؤسسات التربويه فى العالم تقبل بهذا الأصل ضمنا،و هو انّ الإنسان يعمل بإرادته و رغبته،و يمكن بإرشاده و تعليمه و تربيته ان يتجنب الاخطاء و الاشتباهات و الأفكار المنحرفه.

۲–واقع الإنسان بين السعاده و الشقاوه

الطريف انّ لفظ«شقوا»فى الآيات المتقدمه ورد بصيغه المبنى للمعلوم، و لفظ«سعدوا» (۱) ورد بصيغه المبنى للمجهول، و لعل فى هذا الاختلاف فى التعبير اشاره لطيفه الى هذه المسأله الدقيقه،و هى انّ الإنسان يطوى طريق الشقاء بخطاه،و لكن لا بدّ لطىّ طريق السعاده فى الأمداد و العون الالهى،و الاّ فإنّه لا يوفّق فى مسيره،و لا شكّ انّ هذا الأمداد و العون يشمل أولئک الذين يخطون خطواتهم الاولى بإرادتهم و اختيارهم فحسب و كانت فيهم اللياقه و الجداره لهذا الأمداد.(فلاحظوا بدقه).

۱- ۱) «سعدوا»من ماده(سعد)و حسب رأى اصحاب اللغه فإنّ هذا الفعل لازم و لا يتعدّى الى مفعول،فعلى هذا ليست له صيغه للمجهول،فاضطروا ان يقولوا:انّه مخفّف من(اسعدوا)و بابه(الأفعال)و لكن كما ينقل الآلوسى فى كتاب روح المعانى فى شرح الآيه عن بعض اهل اللغه،انّ الفعل الثلاثى من«سعد»يتعدّى الى المفعول ايضا–قالوا:سعده اللّه و هو مسعود،فعلى هذا لا حاجه الى ان نقول بأنّ(سعدوا)مخفف من«اسعدوا»«فتدبّر».

۳-مسأله الخلود فی القرآن

اشاره

معنی«الخلود»لغه البقاء الطویل،کما جاء بمعنی الأبد ایضا،فکلمه «الخلود»لا تعنی الأبد وحده لانّه تشمل کل بقاء طویل.

و لکن ذکرت فی کثیر من آیات القرآن مع قیود بفهم منها معنی الأبد،فمثلا فی الآیه(۱۰۰)من سوره التوبه،و الآیه(۱۱)من سوره الطلاق،و الآیه(۹)من سوره التغابن،حین تذکر هذه الآیات اهل الجنّه تأتی بالتعبیر عنهم خَالِدِینَ فِیهَا أَبَداً و مفهومها ابدیّه الجنّه لهؤلاء،ما نقرا فی آیات القرآن الاخری وصف اهل النّار کالآیه(۱۶۹)من سوره النساء،و الآیه(۲۳)من سوره الجن هذا التعبیر ایضا خَالِدِینَ فِیهَا أَبَداً و هو دلیل علی عذابهم الابدی.

و تعبیرات اخری مثل الآیه(۳)من سوره الکهف مَّاکِثِینَ فِیهِ أَبَداً و الآیه (۱۰۸)من سوره الکهف ایضا لَا یَبْغُونَ عَنْهَا حِوَلاً و أمثالها تدل بصوره قطعیّه علی انّ طائفه من اهل الجنّه و طائفه من اهل النّار سیبقون فی العذاب او النعمه.

و لم یستطع البعض ان یحل الإشکالات فی الخلود و الجزاء الابدی،فاضطر الی الرجوع الی معناه اللغوی و فسّره بالبقاء الطویل،علی حین انّ تعابیر کالتعابیر الوارده فی الآیات المتقدمه لا تفسّر بمثل هذا التّفسیر.

سؤال مهم:

هنا ترتسم فی ذهن کل سامع علامه استفهام کبیره،إذ کیف نتصوّر عدم التعادل عند اللّه بین الذنب و العقاب؟!و کیف یمکن القبول بأن یقضی الإنسان کل عمره الذی لا یتجاوز ثمانین سنه-او مائه سنه علی الأکثر بالعمل الصالح او بالإثم،ثمّ یثاب علی ذلک او یعاقب ملایین الملایین من السنین.

و هذا الأمر لیس مهما بالنسبه للثواب لانّ الأجر و الثواب کلما ازداد کان دلیلا علی کرم المثیب و المعطی،فلا مجال للمناقشه فی هذا الأمر.

و لکن السؤال یرد فی العمل السیء و الذنب و الظلم و الکفر،و هو:«هل

ينسجم العذاب الدائم مقابل ذنب محدود مع اصل العدل عند اللّه»؟فالذى لم تتجاوز مرحله ظلمه و طغيانه و عناده فى أقصى ما يمكن احتماله مائه سنه،كيف يعذب فى النّار عذابا دائما؟أ فلا تقتضى العداله ان يكون هناك نوع من التعادل؟ فمثلا يعاقب مائه سنه بمقدار اعماله السيئه.

الاجوبه غير المقنعه

انّ تعقيد المسأله كان السبب فى توجيه معانى آيات الخلود عند البعض و تفسيرها بما لا يستفاد منه العقاب الدائم الذى هو على خلاف اصل العداله فى عقيدتهم...

١-ذهب البعض:إنّ المقصود ب«الخلود»هو المعنى المجازى او الكنائى عنه،اى مده و طويله نسبيّا،كما يقال مثلا لأولئك الذين يحكم عليهم بالسجن طول عمره«محكوم عليه بالسجن المؤبد»مع انّه من المسلم به لا ابديّه فى السجن حيث ينتهى السجن،مع انتهاء و يقال فى العربيه ايضا«يخلّد فى السجن» و هو مأخوذ من الخلود فى هذه الموارد.

٢-و قال آخرون:انّ أمثال هؤلاء الطغاه و المعاندين الذين اكتنفت وجودهم الآثام،فتحوّل وجودهم الى ماهيه الكفر او الإثم،هؤلاء و ان بقوا فى نار جهنم دائمين،الّا انّ جهنّم لا تبقى على حالها،فسيأتى يوم تنطفى نارها.كأيه نار اخرى،و يعم اهل النّار نوع من الهدوء و الراحه.

٣-و احتمل آخرون انّه مع مرور الزمان و بعد معاناه العذاب الطويل ينسجم اهل النّار مع محيطهم،اى انهم يتطبّعون و يتعوّدون على هذا المحيط شيئا فشيئا حتى تبلغ بهم الحاله الّا يحسوا بالعذاب و الشقاء.

و بالطبع فإنّ الداعى الى هذه التوجيهات هو عجزهم و عدم استطاعتهم ان يحلّوا مشكله خلود العذاب و دوامه،و الّا فإن ظهور آيات الخلود فى ديمومه العذاب و بقائه غير قابله للإنكار.

الحلّ النهائی للإشکال

و من اجل حلّ هذا الاشکال ینبغی ان نعود الی البحوث السالفه و نعالج الاشتباهات الناشئه من قیاس مجازاه یوم القیامه بالمجازاه الاخری،لیعلم انّ مسأله الخلود لا تنافی عداله اللّه ابدا.

و لتوضیح هذا البحث ینبغی الالتفات الی ثلاثه اصول:

۱-انّ العذاب الدائم-و کما أشرنا الیه من قبل-هو لأولئک الذین اوصدوا أبواب النجاه بوجوههم،و اضحوا غرقی الفساد و الانحراف عامدین،و غشی الظلّ المشؤوم للاثم قلوبهم و أرواحهم فاصطبغوا بلون الکفر،و کما نقرا عنهم فی سوره البقره الآیه(۸۱) بَلیٰ مَنْ کَسَبَ سَیِّئَهً وَ أَحٰاطَتْ بِهِ خَطِیئَتُهُ فَأُولٰئِکَ أَصْحٰابُ النّٰارِ هُمْ فِیهٰا خٰالِدُونَ .

۲-یخطئ من یتصور انّ مدّه العقاب و زمانه ینبغی ان تکون علی قدر مدّه الإثم و زمانه،لانّ العلاقه بین الإثم و العقاب لیست علاقه زمانیه بل کیفیه،ای ان زمان العقاب یتناسب مع کیفیه الإثم لا مع زمانه.

فمثلا قد یقدم شخص فی لحظه علی قتل نفس محترمه،و طبقا لما فی بعض القوانین یحکم علیه بالحبس الدائم،فهنا نلاحظ انّ زمن الإثم لحظه واحده،فی حین انّ العقاب قد یبلغ ثمانین سنه.

اذن المهم فی الإثم هو«کیفیته»لا«کمیه زمانه».

۳-قلنا انّ العقاب و المحاسبات فی یوم القیامه لها اثر طبیعی للعمل و خصوصیه الذنب،و بعباره أوضح:ان ما یجده المذنبون من الم و أذی یوم القیامه هو نتیجه اعمالهم التی أحاطت بهم فی الدنیا.

نقرا فی القرآن کما فی سوره یس الآیه(۵۴): فَالْیَوْمَ لاٰ تُظْلَمُ نَفْسٌ شَیْئاً وَ لاٰ تُجْزَوْنَ إِلاّٰ مٰا کُنْتُمْ تَعْمَلُونَ و نقرا فی الآیه(۳۳)من سوره الجاثیه: وَ بَدٰا لَهُمْ سَیِّئٰاتُ مٰا عَمِلُوا وَ حٰاقَ بِهِمْ مٰا کٰانُوا بِهِ یَسْتَهْزِؤُنَ و فی سوره القصص الآیه

(۸۴): فَلا يُجْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئاتِ إِلاّ ما كانُوا يَعْمَلُونَ .

و الآن و بعد ان اتّضحت مقدمات هذه الأصول،فإنّ الحل النهائی لهذا الاشكال لم يعد بعيدا،و يكفی للوصول اليه ان نجيب علی الاسئله التاليه.

و لنفرض انّ شخصا يبتلی بالقرحه المعديه نظرا لادمانه علی المشروبات الكحوليه لمدّه سبعه ايّام تباعا،فيكون مجبورا علی تحمل الألم و الأذی الی آخر عمره،ترى هل هذه المعادله بين هذا العمل السيء و نتيجته مخالفه للعداله؟! و لو كان عمر هذا الإنسان(مكان الثمانين سنه)الف سنه او مليون سنه،و لأجل نزوته النفسيه بشرب الخمر أسبوعا يتألم طول عمره،ترى هل هذا التألم لمليون سنه-مثلا-مخالف لاصل العداله...فی حين انّه ابلغ حال شرب الخمر بوجود هذا الخطر و اعلم بنتيجته؟ و لنفرض ايضا انّ سائق،سياره لا يلتزم بأوامر المرور و مقرراته،و الالتزام بها ينفع الجميع قطعا و يقلل من الحوادث المؤسفه،لكنه يتجاهلها و لا يصغی لتحذير اصدقائه...و فی لحظه قصيره تقع له حادثه-و كل الحوادث تقع فی لحظه-و يفقد بذلك عينه او يده او رجله فی هذه اللحظه.و نتيجه لما وقع يعانی الألم سنين طويله لفقده البصر او اليد او الرجل،فهل تتنافی هذه الظاهره فيه مع اصل عداله اللّه؟! و نأتی هنا بمثال آخر-و الامثله تقرب الحقائق العقليّه الی الذهن و تهيّؤ لنيل النتيجه النهائيه-فلنفرض اننا نثرنا علی الأرض عده غرامات من بذور الشوك،و بعد عدّه أشهر او عده سنوات نواجه صحراء مليئه بالشوك الذی يدمی أقدامنا و علی العكس ننثر بذور الزهور-مع اطلاعنا-و لا تمرّ فتره حتی نواجه خميله مليئه بالازهار العطره،فهی تعطرنا و تنعش قلوبنا، فهل فی هذه الأمور التی هی آثار لأعمالنا منافاه لاصل العداله فی حين انّه لا مساواه بين كميه هذا العمل و نتيجته؟

و من مجموع ما بيناه نستنتج ما يلى:

حين يكون الجزاء و الثواب نتيجه و أثرا لعمل المرء نفسه،فإنّ مسأله المساواه من حيث الكميه و الكيفيه لا- تؤخذ بنظر الاعتبار.فما اكثر ما يكون العمل صغيرا فى الظاهر،و لكنه يحوّل حياه الإنسان الى جحيم و عذاب و الم طيله العمر،و كذلك ما اكثر ما يكون العمل صغيرا فى الظاهر،و لكنّه يكون سببا للخيرات و البركات طيله عمر الإنسان! ينبغى ان لا يتوهم انّ المقصود من صغر العمل(من حيث مقدار الزمان)لانّ الأعمال و الذنوب الداعيه الى خلود الإنسان فى العذاب ليست صغيره من حيث الاهميه و الكيفيّه.

فعلى هذا حين يحيط الذنب و الكفر و الطغيان و العناد بوجود الإنسان و يحرق جميع أجنحته و ريشه و روحه فى نار ظلمه و نفاقه،فأى مكان للعجب ان يحرم فى الدار الآخره من التحليق فى سماء الجنّه و ان يكون مبتلى هناك بالعذاب و البلاء.

ترى امّا حذّروه و أبلغوه و انذروه من هذا الخطر الكبير؟! اجل فأنبياء اللّه من جهه،و ما يأمره العقل من جهه اخرى...جميعا حذروه بما يلزم،فهل كان ما اقدم عليه من دون اختياره فلقى هذا المصير،ام كان عن علم و عمد و اختيار؟الحقيقه هو انّه كان عالما عامدا.

و كانت نفسه و نتيجه اعماله المباشره قد ساقته الى هذا المصير؟!بل انّ كل ما حدث له فهو من آثار اعماله! فلهذا لم يبق مجال للشكوى،و لا إيراد او اشكال مع احد،و لا منافاه مع قانون عداله اللّه سبحانه.

۴-مفهوم الخلود فی هذه الآیات

هل الخلود فی الآیات-محل البحث-بمعنی البقاء الدائم؟!او هو بالمعنی اللغوی المراد منه المدّه الطویله؟ قال بعض المفسّرین:بما انّ الخلود مقید هنا بقوله مٰا دٰامَتِ السَّمٰاوٰاتُ وَ الْأَرْضُ فإنّ الخلود لیس معناه البقاء الابدی الدائم،لانّ السّماوات و الأرض لا أبدیه لهما...و طبقا لصریح القرآن فإن یوما سیأتی تنطوی فیه السّماوات و تبدل الأرض الی ارض اخری. (۱) .

و لکن،مع ملاحظه انّ مثل هذه التعابیر فی اللغه العربیه یراد بها البقاء الدائم، فالآیات-محل البحث-ایضا تبیّن الدوام.

فمثلا- تقول العرب:هذا الأمر قائم ما لاح کوکب،او ما کرّ الجدیدان(اللیل و النهار)او ما أضاء فجر،او ما اختلف اللیل و النهار،و أمثالها...و هی کنایه عن البقاء الدائم،و نقرا عن الامام علی علیه السّلام فی نهج البلاغه و ذلک حین أشکل علیه بعض المنتقدین الجهله علی تقسیمه من بیت المال بالسویّه و عدم التمییز بین مقامات الناس لتوطید دفه الحکم.

فانزعج الامام علیه السّلام و

قال: «أ تأمرنی ان اطلب النصر بالجور فی من ولیت علیه؟و اللّه لا اطور به ما سمر سمیر و ما امّ نجم فی السّماء نجما». (۲)

و نقرا فی قصیده دعبل الخزاعی المعروفه التی أنشدها فی حضره الامام علی بن موسی الرضا علیه السّلام هذا البیت:

سأبکیهم ما ذرّ فی الأفق شارق

و نادی منادی الخیر فی الصلوات (۳)

و بالطبع فإنّ هذا الاستعمال لیس مخصوصا بلغه العرب و آدابها،ففی اللغات

۱- ۱) کما فی سوره ابراهیم،الآیه(۴۸)،و الأنبیاء،الآیه(۱۰۴).

۲- ۲) نهج البلاغه،الخطبه ۱۲۶.

۳- ۳) نور الأبصار للشبلنجی،ص ۱۴۰ و کتاب الغدیر،و کتب أخری.

الاخرى يوجد مثل هذا الاستعمال ايضا...على كل حال فإنّ دلاله الآيه على الدوام قطعيه و غير قابله للنقاش.

۵-ما معنى الاستثناء فى الآيه

؟ الجمله الاستثنائيه إِلاّ ما شاءَ رَبُّكَ التى وردت فى الآيات المتقدمه فى اهل الجنّه و فى اهل النّار ايضا،اضحت ميدانا واسعا للمفسرين و مثارا للبحث، و قد نقل المفسّر الكبير الطبرسى فى تفسير هذا الاستثناء عشره أوجه عن المفسّرين القدامى،و نعتقد انّ كثيرا من هذه الأوجه ضعيف و لا ينسجم مع الآيات السابقه او اللاحقه،و لذلك نغض النظر عنها،و نورد ما نراه صحيحا هنا، هو وجهان فحسب:

۱-الهدف فى بيان هذا الاستثناء ان لا يتصور انّ الخلود فى النار او فى الجنّه جار على غير مشيئه اللّه و ارادته بما يعطى معنى الإلزام و تحديد قدره اللّه تعالى و ارادته،بل فى الوقت الذى يكون اهل الجنّه و اهل النار خالدين فيهما، فإنّ قدره اللّه و ارادته حاكمه على الجميع،و انّ العذاب و الثواب يتحققان بمقتضى حكمته لكلّ من هذين الطرفين.

و الشاهد على هذا الكلام ما ورد فى الجمله الثّانيه بعد الاستثناء و هى قوله تعالى: عَطاءً غَيْرَ مَجْذُوذٍ اى غير منقطع،و هو دليل على انّ الجمله الاستثنائيه لبيان قدرته فحسب.

۲-و حيث تذكر الآيات هذين الطرفين فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَ سَعِيدٌ فليس الأشقياء هم الكفار المستحقين للخلود فى النّار فقط بل قد يوجد بينهم مؤمنون من اهل الكبائر فيكون هؤلاء داخلين فى هذا الاستثناء.

و لكن قد ينقدح هذا السؤال ايضا و هو:ما المراد من الاستثناء فى الجمله الثّانيه(التى تتحدث عن الذين سعدوا)؟

و فی الجواب علی هذا السؤال أجیب-ایضا-بأنّ المؤمنین المذنبین یدخلون النّار اوّلا لیتطهروا من الذنوب،ثمّ یلتحقون بصفوف اهل الجنّه.

فإنّ الاستثناء فی الجمله الاولی هو بالنسبه لآخر الأمر...و فی الجمله الثّانیه لاوّل مرّه(فلاحظوا بدقّه).

و یحتمل فی الجواب علی السؤال الآنف الذکر انّ الاستثناء فی الجمله الاولی اشاره الی المؤمنین المذنبین الذین یعتقون من النّار بعد مده،و الاستثناء فی الجمله الثّانیه اشاره الی قدره اللّه سبحانه،و الشاهد علی هذا الکلام ورود قوله تعالی إِنَّ رَبَّکَ فَعَّالٌ لِمٰا یُرِیدُ فی الجمله الاولی بعد الاستثناء،لیدل علی تحقق المشیئه الالهیه، و فی الجمله الثّانیه ورد قوله تعالی: عَطٰاءً غَیْرَ مَجْذُوذٍ لیدل علی الابدیّه(فتدبّر).

و قد احتمل البعض ان یکون العقاب و الثواب متعلقان بحیاه البرزخ«النعیم فی البرزخ او الشقاء فی البرزخ»التی تکون محدوده المدّه و لا بدّ ان تنتهی، و لکنّه احتمال بعید جدّا،لانّ الآیات المتقدمه تتحدث عن یوم القیامه بصراحه، و علاقه هذه الآیات بتلک الآیات علاقه لا تقبل الانفکاک.

کما انّ احتمال کون الخلود هنا بمعنی المدّه الطویله-کما هو فی بعض آیات القرآن الاخری،و لیس هو البقاء الدائم الابدی-لا ینسجم مع قوله تعالی:

عَطٰاءً غَیْرَ مَجْذُوذٍ

و لا مع الاستثناء نفسه الذی یدل علی الابدیه فی الجمل السابقه.

۶-تقول الآیات المتقدمه فی شأن اهل النّار: لَهُمْ فِیهٰا زَفِیرٌ وَ شَهِیقٌ و قد احتمل اهل اللغه و المفسّرون فی معنی هاتین الکلمتین«الزفیر و الشهیق» احتمالات متعدده:

۱-فقال البعض:المراد ب«الزفیر»هو الصراخ المصطحب بإخراج النفس الی الخارج،و امّا«الشهیق»فهو الأنین المقترن بسحب الهواء الی داخل الرئه.

۲-و قال آخرون:انّ الزفير هو بدايه صوت الحمار و الشهيق نهايته،و لعل هذا التّفسير لا تختلف عن التّفسير الاوّل كثيرا.

و على كل حال فإنّ هذين الصوتين يحكيان عن صراخ و عويل اهل النّار الذين يضجون-من الحزن و الغمّ و الحسره-ضجيجا يملا جميع وجودهم و يدلّ على منتهى اذاهم و شدّه عذابهم.

و ينبغى الالتفات الى انّ«الزفير و الشهيق»كلاهما مصدر،و«الزفير»فى الأصل حمل العبء الثقيل على الكتف،و لانّ هذا العمل يؤدى الى التأوه و الضجيج فقد سمىّ زفيرا،و امّا«الشهيق»فمعناه فى الأصل الاطاله و الارتفاع، و من هنا فقد سمى الجبل المرتفع بالجيل الشاهق ايضا،ثمّ أطلقوا هذا اللفظ «الشهيق»على الأنين.

اسباب السعاده و الشقاء

السعاده ضالّه كل الناس،و كلّ واحد يبحث عنها فى شىء ما و يطلبها فى مكان ما،و هى توفّر اسباب تكامل الفرد فى المجتمع،و النقطه المقابله لها هى الشقاء الذى يتنفر منه كل احد،و هو عباره عن عدم مساعده الظروف للنجاح و التقدم و التكامل.

فعلى هذا،كل من توفرت له اسباب التحرك و التقدم نحو الاهداف الساميه روحيا و جسميا و عائليا و بيئيا و ثقافيا،فهو اقرب للسعاده،و بتعبير آخر هو اكثر سعاده! و لكن ينبغى الالتفات الى انّ أساس السعاده او الشقاء هو اراده الإنسان نفسه،فهو يستطيع ان يوفر الوسائل لترشيد نفسه و حتى مجتمعه،و هو الذى يستطيع ان يواجه عوامل الشقاء و يهزمها او يستسلم لها.

و ليس الشقاء او السعاده فى منطق الوحى و مدرسه الأنبياء فى داخل ذات

الإنسان شيئا و حتى النواقص فى المحيط و العائله و الوراثه كل ذلك قابل للتغيير بتصميم الإنسان و ارادته الاّ ان ننكر اصل الاراده فى الإنسان و حريته،و نعدّه محكوما بالظروف الجبريه،و كل من سعادته او شقائه ذاتى او هو نتيجه جبريه لمحيطه،و ما الى ذلك.

و هذا الراى مرفوض فى نظر الأنبياء و فى نظر المذهب العقلى ايضا.

الطريف انّنا نجد فى الرّوايات المنقوله عن النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و اهل البيت عليهم السّلام إشارات الى مسائل مختلفه على انّها اسباب السعاده،او اسباب الشقاء...بحيث يتعرف الإنسان خلال مطالعتها على طريقه التفكير الاسلامى فى هذه المسأله المهمّه،و سيقف على الواقعيات العينيه و اسباب السعاده الحقيقيه،بدلا من ان يقف عليها فى المسائل الخرافيه و التصوّرات و السنن الخاطئه الموجوده فى كثير من المجتمعات.

و نلفت نظر القارئ الكريم على سبيل المثال الى بعض الأحاديث الشريفه فى هذا الصدد:

١-ينقل

الامام الصّادق عليه السّلام عن جدّه امير المؤمنين عليه السّلام انّه قال «حقيقه السعاده ان يختم للرجل عمله بالسعاده و حقيقه الشقاوه ان يختم للرجل بالشقاوه» (١) .

فهذه الرّوايه تقول بصراحه:انّ المرحله النهائيه لعمر الإنسان و اعماله هى المرحله التى تكشف عن سعادته و شقاوته،و على هذا فهى تنفى السعاده او الشقاء الذاتيين،و تجعل الإنسان رهين عمله،كما تجعل طريق العوده مفتوحا فى جميع المراحل حتى نهايه عمره.

٢-و نقرا

فى حديث آخر عن الامام على عليه السّلام «السعيد من وعظ بغيره

١- ١) تفسير نور الثقلين،ج ٢،ص ٣٩٨.

و الشقی من انخدع لهواه و غروره» (۱) .

و کلام الامام علی علیه السّلام هذا تأکید آخر علی عدم ذاتیه السعاده و الشقاء و بیان بعض أسبابهما.

۳-و

یقول نبی الإسلام صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ایضا: «اربع من اسباب السعاده و اربع من الشقاوه،فالأربع التی من السعاده المراه الصالحه،و المسکن الواسع،و الجار الصالح،و المرکب البهیّ.و الأربع التی من الشقاوه:الجار السوء،و المراه السوء، و المسکن الضیق،و المرکب السوء» (۲) .

مع ملاحظه انّ هذه الأمور الاربعه لها تأثیر بالغ فی الحیاه المادیه و المعنویه لکل احد،و یمکن ان تکون من عوامل النجاح او الفشل و تتّضح بهذا سعه مفهوم السعاده و الشقاوه فی منطق الإسلام.

فالمرأه الصالحه ترغّب الإنسان فی انواع«الحسنات»،و البیت الواسع یهب روح الإنسان و فکره الهدوء و الراحه و یهیئه للنشاط و الفعالیه،و الجار الصالح الذی یقدم له عونا مؤثرا فی راحته و استقراره و حتی فی تقدم اهداف الانسانیه، المرکب الجید عامل مؤثر فی الوصول الی الأعمال و الوظائف الاجتماعیه،فی حین انّ المرکب السوء یکون عاملا فی التأخیر و لا یوصل صاحبه الی هدفه.

۴-کما

روی عن النّبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم هذا الحدیث ایضا: «من علامات الشقاء:جمود العینین،و قسوه القلب،و شدّه الحرص فی طلب الرزق،و الإصرار علی الذنب» (۳) .

هذه الأمور الاربعه التی وردت فی الحدیث المتقدم،هی امور اختیاریه و هی نتیجه اعمال الإنسان و أخلاقه الاکتسابیه نفسه،و علی هذا فإنّ ابعاد اسباب الشقاء هذه تکمن فی اختیار الإنسان نفسه.

۱- ۱) نهج البلاغه،الخطبه ۸۶.

۲- ۲) مکارم الأخلاق،ص ۶۵.

۳- ۳) تفسیر نور الثقلین،ج ۲،ص ۳۹۸.

و إذا لاحظنا اسباب السعاده و الشقاوه فی الأحادیث المتقدمه و حقیقتهما و اثرهما البالغ فی حیاه البشر،و قارنّاهما مع الأسباب و المسائل الخرافیه التی یعتقد بها جمع کثیر-حتی فی عصرنا عصر الذّره و الفضاء-لوصلنا الی هذا الواقع الذی یؤکّد انّ التعالیم الاسلامیه منطقیّه و مدروسه الی أقصی حد.

و لا یزال الی الیوم من یعتقد انّ نعل الفرس سبب للسعاده،و انّ الیوم الثّالث عشر سبب لسوء الحظّ...و القفز علی النّار فی بعض لیالی السنه من اسباب السعاده،و صوت بعض الطیور سبب للشقاء و سوء الحظ،و سکب الماء عند خروج المسافر من اسباب السعاده،و العبور من تحت السلم سبب للشقاء!! و حتی تعلیق بعض الأشیاء فی رقبه الفرد او علی وسائل النقل من اسباب السعاده و العطاس علامه علی الفشل إذا کان حین العمل و کثیر من أمثال هذه الخرافات نجدها فی الشرق و الغرب بین الأقوام و الأمم المتعدده.

و کم من أناس تعطلوا عن نشاطهم فی الحیاه نتیجه ابتلائهم بمثل هذه الخرافات و أصبحوا رهن المصائب الکثیره.

لقد شطب الإسلام بقلم احمر علی جمیع هذه التصوّرات الخرافیه،و حدّد- مبیّنا بوضوح-سعاده الإنسان و شقاوته فی الفعالیّات الایجابیه و السلبیه و نقاط الضعف و القوّه فی الأخلاق و المناهج العملیه و طریقه التفکیر و العقیده لکل فرد، من خلال الامثله التی قدمناها فی الأحادیث الاربعه عن اهل البیت علیهم السّلام.

الآيات [سوره هود (۱۱): الآيات ۱۰۹ الى ۱۱۲]

اشاره

فَلا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِمّا يَعْبُدُ هؤُلاءِ ما يَعْبُدُونَ إِلاّ كَما يَعْبُدُ آباؤُهُمْ مِنْ قَبْلُ وَ إِنّا لَمُوَفُّوهُمْ نَصِيبَهُمْ غَيْرَ مَنْقُوصٍ (۱۰۹) وَ لَقَدْ آتَيْنا مُوسَى الْكِتابَ فَاخْتُلِفَ فِيهِ وَ لَوْ لا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ وَ إِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ (۱۱۰) وَ إِنَّ كُلاًّ لَمّا لَيُوَفِّيَنَّهُمْ رَبُّكَ أَعْمالَهُمْ إِنَّهُ بِما يَعْمَلُونَ خَبِيرٌ (۱۱۱) فَاسْتَقِمْ كَما أُمِرْتَ وَ مَنْ تابَ مَعَكَ وَ لا تَطْغَوْا إِنَّهُ بِما تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (۱۱۲)

التّفسير

اشاره

الاستقامه و الثّبات:

هذه الآيات-فى الحقيقه-بمثابه تسليه لخاطر النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،كما انّها نازله لبيان وظيفته و مسئوليته،و فى الواقع انّ من أهم النتائج التى يتوصل إليها من القصص السابقه للأمم الماضيه هى ان لا يكترث النّبى و من معه من اتباعه المؤمنون حقّا من كثره الأعداء،و لا يخافوا منهم،و لا يشكّوا او يتردّدوا فى هزيمه عبده الأصنام و الظالمين الذى يقفون بوجوههم،و ان يواصلوا طريقهم و يعتمدوا على اللّه واثقين به.

لذلک یقول القرآن الکریم فی هذا الصدد:

فَلا تَکُ فِی مِرْیَهٍ مِمّا یَعْبُدُ هؤُلاءِ ما یَعْبُدُونَ إِلاّ کَما یَعْبُدُ آباؤُهُمْ

(۱)

.

و یقول بعدها مباشره: وَ إِنّا لَمُوَفُّوهُمْ نَصِیبَهُمْ غَیْرَ مَنْقُوصٍ علی انّ جمله موفوهم نصیبهم تعنی أداء الحق کاملا،لکن ذکر کلمه غیر منقوص للتأکید اکثر علی هذه المسأله.

و فی الحقیقه انّ هذه الآیه تجسّم هذه الحقیقه،و هی انّ ما قرأناه من قصص الأمم السابقه لم یکن اسطوره،کما انّها لا تختص بالماضین،فهی سنّه ابدیه و خالده و هی لجمیع الناس ماضیا و حاضرا و مستقبلا.

غایه ما فیه الأمر انّ هذا العقاب فی کثیر من الأمم السابقه نزل علی شکل بلایا مهوله و عظیمه،لکنّه وجد شکلا آخر فی شأن أعداء نبی الإسلام،و هو انّ اللّه اعطی القدره و القوه العظیمه لنبیّه و أصحابه المؤمنین بحیث استطاع ان یهزم أعداءه الظالمین اللجوجین الذین أصروا علی انحرافهم و غرورهم.

و یسلّی القرآن قلب النّبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم مرّه اخری،فیحدّثه عن موسی و قومه قائلا:

وَ لَقَدْ آتَیْنا مُوسَی الْکِتابَ فَاخْتُلِفَ فِیهِ

...و یقول إذا ما رأیت انّ اللّه لا یعجل العذاب علی قومک،فلانّ مصلحه الهدایه و التعلیم و التربیه لقومک توجب ذلک و الاّ فانّ القرار الالهی المسبق یقتضی التعجیل بعملیه التحکیم و القضاء و بالتالی إنزال العقاب وَ لَوْ لا کَلِمَهٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّکَ لَقُضِیَ بَیْنَهُمْ وَ إِنَّهُمْ لَفِی شَکٍّ مِنْهُ مُرِیبٍ و بالرغم من ذلک فهم فی شک من هذا الأمر (۲) .

---

۱ - ۱) «المریه»علی وزن«جزیه»کما تأتی علی وزن«قریه»و معناها التردد فی التصمیم علی امر ما...و قد قال البعض: انّها تعنی الشکّ المقترن بالتهمه،و الجذر الاصلی لهذه الکلمه معناه عصر ثدی الناقه بعد احتلابها.علی امل ان یکون شیء من اللبن لا یزال باقیا فی الثدی،و لانّ هذا العمل منشؤه التردد و الشک فلذلک أطلقت الکلمه علی کل ما فیه شکّ و تردد.

۲ - ۲) هناک کلام بین المفسّرین فی عوده الضمیرین«هم»و«منه»علی ایه کلمتین فی الآیه؟!فقال بعضهم:انّ هذا الضمیر هم«و انهم»یعود علی قوم موسی و«منه»یعود علی کتاب(التوراه)فمعنی الآیه:ان هؤلاء القوم لا یزالون یشکّون فی

كلمه«مريب»مشتقّه من«الريب»و معناه الشكّ المقترن بسوء الظن و النظره السيئه و القرائن المخالفه،و على هذا فيكون مفهوم هذه الكلمه انّ عبده الأصنام ما كانوا يترددون فى مسأله حقيقه القرآن او نزول العذاب على المفسدين فحسب،بل كانوا يدّعون بأنّ لديهم قرائن تخالف ذلك ايضا.

امّا«الراغب»فيقول فى«مفرداته»:انّ معنى الريب هو الشك الذى يرفع عنه الحجاب بعدئذ و يعود الى اليقين،فعلى هذا يكون مفهوم الآيه انّ الحجاب سيكشف عاجلا عن حقانيه دعوتك و كذلك عن عقاب المفسدين و تظهر حقيقه الأمر! و يضيف القرآن لمزيد التأكيد وَ إِنَّ كُلاًّ لَمّا لَيُوَفِّيَنَّهُمْ رَبُّكَ أَعْمالَهُمْ و هذا الأمر ليس فيه صعوبه على اللّه و لا حرج إذ إِنَّهُ بِما يَعْمَلُونَ خَبِيرٌ .

الطريف انّ القرآن يقول: لَيُوَفِّيَنَّهُمْ ... أَعْمالَهُمْ ليشير مرّه اخرى الى مسأله تجسّم الأعمال و انّ الجزاء و الثواب هما فى الحقيقه اعمال الإنسان نفسه التى تتخذ شكلا آخر و تصل اليه ثانيه.

و بعد ذكر قصص الأنبياء و الأمم السابقه و رمز نجاحهم و نصرهم،و بعد تسليه قلب النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و تقويه ارادته،يبيّن القرآن-عن هذا الطريق-اهمّ دستور امر به النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و هو فَاسْتَقِمْ كَما أُمِرْتَ .

«استقم»فى طريق الإرشاد و التبليغ...استقم فى طريق المواجهه و المواصله...استقم فى أداء الوظائف الالهيه و نشر التعليمات القرآنيه.

و لكن هذه الاستقامه ليست لينال فلان او فلان مستقبلا زاهرا،و ليست للرياء و ما شابه ذلك،و ليست لاكتساب عنوان البطوله،و لا اكتساب«المقام»او «الثروه»او«الموفقيه»او«القدره»،بل هى لمجرّد طاعه اللّه و اتباع امره

(۲)

كتاب موسى،و لكن قال آخرون:ان الضمير فى(انهم)يعود على مشركى مكه و«منه»يعود على القرآن،و بملاحظه ان الآيات جاءت لتسليه قلب النبى فيكون التفسير الثانى اقرب للنظر.

كَمٰا أُمِرْتَ

.

كما انّ هذه الاستقامه ليست عليك وحدك،فعليك ان تستقيم أنت وَ مَنْ تٰابَ مَعَكَ استقامه خاليه من كل زياده و نقصان و افراط أو تفريط وَ لاٰ تَطْغَوْا إذ إِنَّهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ و لا تخفى عليه حركه و لا قول و لا اى خطّه اخرى...إلخ.

المسؤوليه الكبيره!!

نقرا فى حديث معروف عن ابن عباس انّه قال:ما نزل على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم آيه كانت اشدّ عليه و لا اشقّ من هذه الآيه.و لذلك قال لأصحابه حين قالوا له:

اسرع إليك الشيب يا رسول اللّه

قال:صلّى اللّه عليه و آله و سلّم «شيبتنى هود و الواقعه» (۱) .

و نقرا

فى روايه اخرى انّ النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قال حين نزلت هذه الآيه: «شمّروا شمّروا...فما رئى ضاحكا...» (۲) .

و الدليل واضح،لانّ اربعه أوامر مهمّه موجوده فى هذه الآيه يلقى كل واحد منها عبئا ثقيلا على الكتف.

و أهمها الأمر بالاستقامه...الاستقامه(المشتقه من ماده القيام)من جهه انّ الإنسان يكون تسلطه و سعيه فى عمله حال القيام اكثر...الاستقامه التى معناها طلب القيام،اى أوجد حاله فى نفسك بحيث لا تجد طريقا للضعف فيك،فما اصعبه من امر و ما اشدّه؟! غالبا ما يكون النجاح فى العمل امرا هيّنا نسبيا...لكن المحافظه على النجاح فيها كثير من الصعوبه...و فى اى مجتمع؟!فى مجتمع متأخر متخلف...

فى مجتمع بعيد عن العلم و التعقل..فى مجتمع لجوج و بين اعداء كثيرين

۱- ۱) تفسير مجمع البيان،ج ۵،ص ۱۹۹.

۲- ۲) الدر المنثور فى تفسير الآيه هذه.

معاندين...و فی سبیل بناء مجتمع سالم و حضاره انسانیه زاهره فالاستقامه فی هذا الطریق لیس امرا هیّنا.

و الأمر الآخر:ان تحمل هـذه الاسـتقامه هـدفا الهیا فحسب،و ان تکون الوساوس الشـیطانیه بعیـده عنها تماما،ای ان تکتسب هـذه الاستقامه اکبر القدرات السیاسیه و الاجتماعیّه من اجل اللّه.

و الأمر الثّالث:مسأله قیاده أولئک الذین رجعوا الی طریق الحق و تعویدهم علی الاستقامه ایضا.

و الأمر الرّابع:المواجهه و المبارزه فی مسیر الحق و العداله و القیاده الصـحیحه و صدّ کل انواع التجاوز و الطغیان،فکثیرا ما یبدی بعض الناس منتهی الاسـتقامه فی سبیل الوصول للهـدف،لکن لا یسـتطیعون ان یراعوا مسأله العـداله، و غالبا ما یبتلون بالطغیان و التجاوز عن الحدّ.

اجـل...مجموع هـذه الأـمور و تولیهـا علی النّبی حمّلته مسـئولیه کبری، حتی انه صـلّی اللّه علیه و آله و سـلّم ما رئی ضاحکا...و شیّبته هذه الآیه من الهمّ.

و علی کل حال فإنّ هذا الأمر لم یکن للماضی فحسب،بل هو للماضی و الحاضر و المستقبل،و هو للأمس و الیوم و الغد القریب و الغد البعید ایضا.

و الیوم مسـئولیتنا المهمّه-نحن المسـلمین ایضا،و بالخصوص قاده الإسـلام -تتلخّص فی هذه الکلمات الاربعه.و هی:الاسـتقامه،و الإخلاـص،و قیاده المؤمنین،و عـدم الطغیان و التجاوز.و دون ربط هـذه الأمور بعضـها الی بعض فإنّ النصـر علی الأعـداء الـذین احاطونـا من کـل جـانب من الـداخل و الخـارج، و اسـتفادوا من جمیع الاسالیب الثقافیه و السیاسـیه و الاقتصادیه و الاجتماعیه و العسکریّه...هذا النصر لا یکون سوی أوهام فی مخیله المسلمین.

الآیه [سوره هود (۱۱): آیه ۱۱۳]

اشاره

وَ لا تَرْکَنُوا إِلَی اَلَّذِینَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّکُمُ اَلنّارُ وَ ما لَکُمْ مِنْ دُونِ اَللّهِ مِنْ أَوْلِیاءَ ثُمَّ لا تُنْصَرُونَ (۱۱۳)

التّفسیر

اشاره

الرّکون الی الظالمین:

انّ هذه الآیه تبیّن واحدا من أقوی و أهم الاسس و البرامج الاجتماعیه و السیاسیه و العسکریه و العقائدیه، فتخاطب عامه المسلمین لیؤدوا وظیفتهم القطعیه فتقول: وَ لا تَرْکَنُوا إِلَی الَّذِینَ ظَلَمُوا و السبب واضح فَتَمَسَّکُمُ النّارُ وَ ما لَکُمْ مِنْ دُونِ اللّهِ مِنْ أَوْلِیاءَ و معلوم عندئذ حالکم ثُمَّ لا تُنْصَرُونَ .

ملاحظات

اشاره

۱-ما هو مفهوم الرّکون

؟ مفهوم«الرکون»مشتق من ماده«رکن»و معناه العمود الضخم من الحجر او الجدار الذی یربط البناء او الأشیاء الاخری بعضها الی بعض،ثمّ اطلق هذا اللفظ علی الاعتماد او الاستناد الی الشیء.

و بـالرغم من انّ المفسّـرين اعطوا معانى كثيره لهـذه الكلمه فى تفسـيرهم للآيه،و لكنّها فى الغالب تعود الى مفهوم جامع و كلى فمثلاـ فسّـرها البعض بالميـل، و فسّـرها البعض ب«التعـاون»،و فسّـرها البعض ب«اظهـار الرضا»،و فسّـرها آخرون ب«المودّه»،كما فسرها جماعه بالطاعه و طلب الخير،و كل هذه المعانى ترجع الى الاعتماد و الاتكاء كما هو واضح.

۲-فى اىّ الأمور لا ينبغى الرّكون الى الظالمين

؟ بـديهى انّه فى الـدرجه الاـولى لاـ يصـح الاشتراك معهم فى الظلم او طلب الاعانه منهم،و بالـدرجه الثّانيه الاعتماد عليهم فيما يكون فيه ضـعف المجتمع الاسـلامى و سـلب اسـتقلاله و اعتماده على نفسه و تبديله الى مجتمع تابع و ضعيف لا يستحق الحياه، لانّ هذا الركون ليس فيه نتيجه سوى الهزيمه و التبعيه للمجتمع الاسلامى.

و امّا ما نلاحظه أحيانا من مسائل التبادل التجارى و الروابط العلميه بين المسـلمين و المجتمعات غير الاسـلاميه على أساس حفظ منافع المسلمين و استقلال المجتمعات الاسلاميه و ثباتها،فهذا ليس داخلا فى مفهوم الركون الى الظالمين و لم يكن شيئا ممنوعا من وجهه نظر الإسلام،و فى عصر النّبى نفسه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و الاعصار التى تلته كانت هذه الأمور موجوده و طبيعيه ايضا.

۳-فلسفه تحريم الركون الى الظالمين

الرّكون الى الظـالمين يورث مفاسـد كثيره لاـ تخفى على احـد بصورتهـا الاجمـاليه و لكن كلّمـا تفحصـنا فى هـذه المسأله اكثر اكتشفنا مسائل دقيقه جديده.

فـالركون الى الظـالمين يبعث على تقويتهم،و تقويتهم مـدعاه الى اتسـاع رقعه الظلم و الفسـاد فى المجتمعـات،و نقرا فى الأـوامر الاسلاميه انّ الإنسان ما لم يجبر

«و فی بعض الأحیان حتی مع الإجبار»لا یحق له ان یراجع القاضی الظالم من اجل اکتساب حقّه،لان مراجعه مثل هذا القاضی الحاکم الجائر من اجل احقاق الحق مفهومها ان یعترف ضمنا برسمیته و تقواه،و لعل ضرر هذا العمل اکبر من الخساره التی تقع نتیجه فقدان الحق.

و الرکون الی الظلمه یؤثر تدریجا علی الثقافه الفکریه للمجتمع،فیضمحل مفهوم«قبح الظلم»و یؤدی بالناس الی الرغبه فی الظلم.

و أساسا لا نتیجه من الرکون الی الغیر بصوره التعلق و الارتباط الشدید الاّ سوء الحظ و الشقاء،فکیف إذا کان هذا الرکون الی الظالمین؟ انّ المجتمع الحضاری المقتدر هو المجتمع الذی یقف علی قدمیه،کما یعبر القرآن الکریم فی مثل بدیع فی الآیه(۲۹)من سوره الفتح إذ یقول: فَاسْتَوَیٰ عَلیٰ سُوقِهِ و المجتمع الحرّ المستقلّ هو المجتمع الذی یکتفی ذاتیا،و ارتباطه او تعاونه مع الآخرین هو ارتباط علی أساس المنافع المتبادله لا علی أساس رکون الضعیف الی القوی،لانّ هذا الرکون-سواء کان من جهه فکریه او ثقافیه او اقتصادیه او عسکریه او سیاسیه-لا یخلّف سوی الأسر و الاستثمار،و لا یثمر سوی المساهمه فی ظلمهم و المشارکه فی خططهم.

و بالطبع فإنّ الآیه المتقدمه لیست خاصّه بالمجتمعات فحسب،بل تشمل العلاقه و الارتباط بین فردین ایضا،فلا یجوز لإنسان مؤمن ان یرکن الی ای ظالم،فإنّه اضافه الی فقدان استقلاله لرکونه الی دائره ظلمه،فسیؤدی الی تقویته و اتساع الفساد و العدوان کذلک.

۴-من المقصود ب «الَّذِینَ ظَلَمُوا»

؟ ذکر المفسّرون فی هذا المجال احتمالات مختله،فقال بعضهم:المقصود ب اَلَّذِینَ ظَلَمُوا هم المشرکون،و لکن-کما قال آخرون-لا دلیل علی انحصار

هذا اللفظ بالمشركين رغم ان مصداق الظالمين فی عصر نزول الآیه هو المشرکین.

کما انّ تفسیر هذه الکلمه فی الرّوایات بالمشرکین لا یدلّ علی الانحصار، لانّنا قلنا مرارا و تکرارا انّ مثل هذه الرّوایات انّما تبیّن المصداق الواضح و الجلی، فعلی هذا الأساس یدخل فی دائره هذه الآیه جمیع الذین امتدّت أیدیهم الی الظلم و الفساد،او استعبدوا خلق اللّه و عباده،او استغلوا قواهم لمنافعهم، و باختصار کل الذین دخلوا فی المفهوم العام لهذا التعبیر اَلَّذِینَ ظَلَمُوا .

و لکن من الواضح ان من اخطأوا فی حیاتهم خطأ بسیطا و صاروا من مصادیق الظالم أحیانا غیر داخلین فی مفهوم الآیه قطعا لانّه فی هذه الصور لا یخرج عن شمولیه هذه الآیه الاّ النادر،فلا یصح الرّکون و الاعتماد علی ای شخص،اللّهم الاّ ان نقول:انّ المراد بالرکون هو الاعتماد علی الظالم من جهه ظلمه و جوره،و فی هذه الحال حتی الذین تلوّثت أیدیهم بالظلم مرّه واحده لا یجوز الرکون إلیهم.

۵-اشکال

بعض المفسّرین من اهل السنه اشکالا یصعب الجواب علیه من مبناهم و هو ما ورد فی روایاتهم من وجوب الطاعه و التسلیم لسلطان الوقت الذی هو من أولو الأمر ایّا کان،لما نقلوا

حدیثا عن النّبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی وجوب طاعه السلطان «و ان أخذ مالک و ضرب ظهرک...»! و روایات اخری تؤکّد طاعه السلطان بمعناها الواسع.

و من جهه اخری تقول الآیه: وَ لا تَرْکَنُوا إِلَی الَّذِینَ ظَلَمُوا فهل یصحّ الجمع بین هذین الأمرین؟! أراد البعض ان یرفع هذا التضاد باستثناء واحد،و هو ان طاعه السلطان

تكون واجبه ما لم ينحرف الى طريق العصيان و يخطو فى طريق الكفر.

و لكن لحن تلك الرّوايات لا ينسجم مع هذا الاستثناء.

و على كل حال فنحن نعتقد-و كما ورد فى مذهب اهل البيت عليهم السّلام-بوجوب طاعه ولى الأمر العادل و العالم الذى يصح ان يكون خليفه عامّا للنّبى و اماما من بعده فحسب.

و إذا كان سلاطين بنى اميّه و بنى العباس قد وضعوا الأحاديث فى هذا المجال لمصلحتهم،فلا تنسجم بأى وجه مع اصول مذهبنا و التعليمات القرآنيه، و ينبغى ان نعالج هذه الرّوايات،فإن كانت تقبل التخصيص خصّصناها،و الاّ طرحناها جانبا،لانّ كل روايه تخالف كتاب اللّه فهى مردوده و باطله،و القرآن يصرح انّ امام المسلمين لا يجوز ان يكون ظالما،و الآيه المتقدمه تقول بصراحه ايضا: وَ لا تَرْكَنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا ...او نقول:انّ أمثال هذه الرّوايات مخصوصه بالحالات الضروريه و الاضطراريه.

الآيتان [سوره هود (۱۱): الآيات ۱۱۴ الى ۱۱۵]

اشاره

وَ أَقِمِ اَلصَّلٰوةَ طَرَفَيِ اَلنَّهٰارِ وَ زُلَفاً مِنَ اَللَّيْلِ إِنَّ اَلْحَسَنٰاتِ يُذْهِبْنَ اَلسَّيِّئٰاتِ ذٰلِكَ ذِكْرىٰ لِلذّٰاكِرِينَ (۱۱۴) وَ اِصْبِرْ فَإِنَّ اَللّٰهَ لاٰ يُضِيعُ أَجْرَ اَلْمُحْسِنِينَ (۱۱۵)

التّفسير

اشاره

الصلاه و الصبر:

هذه الآيات تشير الى أمرين من اهمّ الأوامر الاسلاميه،و هما فى الواقع روح الايمان و قاعده الإسلام،فيأتى الأمر اوّلا بالصلاه وَ أَقِمِ الصَّلٰوةَ طَرَفَيِ النَّهٰارِ وَ زُلَفاً مِنَ اللَّيْلِ .

و ظاهر التعبير من طَرَفَيِ النَّهٰارِ هو بيان صلاه الصبح و صلاه المغرب اللتين يقعان طرفى النهار،و«الزلف»جمع«زلفه»التى تعنى القرب،و يشار بها الى اوّل الليل القريب من النهار فتنطبق على صلاه العشاء.

و هذا التّفسير وارد فى روايات اهل البيت عليهم السّلام ايضا،اى انّ الآيه تشير الى الصلوات الثلاث«الصبح و المغرب و العشاء».

و يرد هنا سؤال و هو:لم ذكرت هذه الصلوات الثلاث من بين الصلوات الخمس؟!

غموض الاجابه دعا بعض المفسّرين لان يتوسع فى معنى طَرَفَيِ النَّهارِ ليشمل صلاه الصبح و الظهر و العصر و المغرب ايضا.و بالتعبير ب وَ زُلَفاً مِنَ اللَّيْلِ الذى يشير الى صلاه العشاء تكون جميع الصلوات الخمس قد دخلت فى الآيه! و الإنصاف ان تعبير طَرَفَيِ النَّهارِ لا يتحمل مثل هذا التّفسير،مع ملاحظه انّ المسلمين فى الصدر الاوّل من الإسلام كانوا مقيدين بأداء صلاه الظهر فى اوّل الوقت و أداء صلاه العصر فى حدود نصف الوقت،اى بين وقت الظهر و وقت المغرب.

الشيء الوحيد الذى يمكن ان يقال هنا:انّ آيات القرآن قد تذكر جميع الصلوات الخمس أحيانا كما فى سوره الاسراء: أَقِمِ الصَّلاهَ لِدُلُوكِ الشَّمْسِ إِلىٰ غَسَقِ اللَّيْلِ وَ قُرْآنَ الْفَجْرِ (۱) .

و قد تذكر ثلاث صلوات-كالآيه محل البحث-و قد تذكر صلاه واحده كما فى سوره البقره حافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَ الصَّلاهِ الْوُسْطىٰ وَ قُومُوا لِلَّهِ قانِتِينَ (۲) .

فعلى هذا لا يستلزم ذكر جميع الصلوات الخمس فى كل مورد،و قد توجب المناسبات الاشاره الى صلاه الظهر «الصَّلاهِ الْوُسْطىٰ» لاهميتها او تشير الى صلاه الصبح او المغرب و العشاء و ذلك لاحتمال ان تقع فى دائره النسيان للتعب او النوم.

و لاهميه الصلوات اليوميّه-خاصّه-و جميع العبادات و الطاعات و الحسنات-عموما-فإنّ القرآن يشير بهذا التعبير إِنَّ الْحَسَناتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئاتِ ذٰلِكَ ذِكْرىٰ لِلذّاكِرِينَ .

و الآيه آنفه الذكر كسائر آيات القرآن تبيّن تأثير الأعمال الصالحه فى محو

۱- ۱) الآيه،۷۸.

۲- ۲) الآيه،۲۳۸.

اثر الأعمال السيئه،حيث نقرا فى سوره النساء الآيه(٣١): إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبائِرَ مٰا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئٰاتِكُمْ و نقرا فى سوره العنكبوت الآيه(٧): وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئٰاتِهِمْ .

و بهذا تثبت مقوله ابطال السيئات بالطاعات و الأعمال الحسنه.

و من الناحيه النفسيه-ايضا-لا ريب فى ان الذنب و العمل السىء يوجد نوعا من الظلمه فى روح الإنسان و نفسه،بحيث لو استمرّ على السيئات تتراكم عليه الآثار فتمسخ الإنسان بصوره موحشه.

و لكن العمل الصالح الصادر من الهدف الالهى يهب روح الإنسان لطافه بإمكانها ان تغسل آثار الذنوب و ان تبدّل ظلمات نفسه الى أنوار.

و بما انّ الجمله الآنفه إِنَّ الْحَسَنٰاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئٰاتِ ذكرت بعد الأمر بإقامه الصلاه مباشره،فإنّ واحده من مصاديقها هى الصلاه اليوميه،و إذا ما لاحظنا فى الرّوايات اشاره الى الصلاه اليوميه فى التّفسير فحسب فليس ذلك دليلا على الانحصار،بل-كما قلنا مرارا-انّما هو بيان مصداق واضح قطعى.

الاهميّه القصوى للصلاه:

تلاحظ فى الرّوايات المتعدده المنقوله عن النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و الائمه الطاهرين عليهم السّلام تعبيرات تكشف عن الاهميه الكبرى للصلاه فى نظر الإسلام.

يقول ابو عثمان:كنت جالسا مع سلمان الفارسى تحت شجره فأخذ غصنا يابسا و هزّه حتى تساقطت أوراقه جميعا،ثمّ التفت الىّ و قال:ما سألتنى لم فعلت ذلك؟! فقلت:و ما تريد؟! قال:هذا ما كان من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم حين كنت جالسا معه تحت شجره ثمّ

سألنى النّبى هذا السؤال و قال:«ما سألتنى لم فعلت ذلك؟».

فقلت له:و لم يا رسول اللّه؟ فقال:«انّ المسلم إذا توضأ فأحسن الوضوء ثمّ صلّى الصلوات الخمس تحاتّت خطاياه كما تحاتّ هذا الورق»ثمّ قرا الآيه «وَ أَقِمِ الصَّلاَةَ... إلخ». (۱)

و نقرا

فى حديث آخر عن احد اصحاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و اسمه ابو امامه انّه قال: «كنت جالسا يوما فى المسجد مع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فجاءه رجل و قال:يا رسول اللّه،أذنبت ذنبا يستوجب الحدّ فأقم علىّ الحدّ،فقال صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:«أ صليت معنا؟»قال:

نعم يا رسول اللّه،فقال صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:«فإنّ اللّه غفر ذنبك»...او«أسقط عنك الحد» (۲) .

كما

نقل عن على عليه السّلام انه قال: «كنّا مع رسول اللّه ننتظر الصلاه فقام رجل و قال:يا رسول اللّه،أذنبت.فأعرض النّبى بوجهه عنه،فلما انتهت الصلاه قام ذلك الرجل و أعاد كلامه ثانيه،فقال النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:الم تصلّ معنا و أحسنت لها الوضوء؟ فقال بلى،فقال:هذه كفاره ذنبك» (۳) .

و

نقل عن على عليه السّلام ايضا انّه قال:«قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: انّما منزله الصلوات الخمس لامتى كنهر جار على باب أحدكم،فما يظن أحدكم لو كان فى جسده درن ثمّ اغتسل فى ذلك النهر خمس مرات،أ كان يبقى فى جسده درن؟فكذلك و اللّه الصلوات الخمس لامتى» (۴) .

و على كل حال،لا مجال للشكّ فى انّه متى ما ادّيت الصلاه بشرائطها فإنّها تنقل الإنسان الى عالم من المعنويّه و الروحانيّه بحيث توثق علائقه الايمانيه باللّه،و تغسل عن قلبه و روحه الأدران و آثار الذنوب.

الصلاه تجير الإنسان من الذنب،تجلو صدا القلوب.

الصلاه تجذّر الملكات الساميه للإنسان فى اعماق الروح البشريه،و الصلاه

۱- ۱) مجمع البيان فى تفسير الآيه.

۲- ۲) المصدر السّابق.

۳- ۳) المصدر السّابق.

۴- ۴) المصدر السّابق.

تقوی الاراده و تطهر القلب و الروح،و بهذا الترتیب فإنّ الصلاه الواعیه الفاعله هی مذهب تربوی عظیم.

أرجی آیه فی القرآن:

ینقل فی تفسیر الآیه-محل البحث-حدیث طریف

عن الامام علی علیه السّلام بهذا المضمون، و هو انّه التفت مرّه الی الناس و قال:«ای آیه فی کتاب اللّه أرجی عندکم»؟! فقال بعضهم: إِنَّ اللّهَ لا یَغْفِرُ أَنْ یُشْرَکَ بِهِ وَ یَغْفِرُ ما دُونَ ذلِکَ لِمَنْ یَشاءُ .

فقال علیه السّلام:حسنه لیست ایّاها.

فقال آخرون:هی آیه قُلْ یا عِبادِیَ الَّذِینَ أَسْرَفُوا عَلی أَنْفُسِهِمْ لا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَهِ اللّهِ .

فقال علیه السّلام:حسنه لیست ایّاها.

فقالوا:هی آیه وَ مَنْ یَعْمَلْ سُوءاً أَوْ یَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ یَسْتَغْفِرِ اللّهَ یَجِدِ اللّهَ غَفُوراً رَحِیماً .

قال علیه السّلام:حسنه لیست ایّاها.

فقال آخرون:هی آیه: وَ الَّذِینَ إِذا فَعَلُوا فاحِشَهً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَکَرُوا اللّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَ مَنْ یَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلاَّ اللّهُ فقال الامام ایضا:«حسنه لیست ایّاها».

ثمّ أحجم الناس،فقال:ما لکم یا معشر المسلمین،فقالوا:و اللّه ما عندنا شیء قال علیه السّلام:«سمعت حبیبی رسول اللّه یقول:أرجی آیه فی کتاب اللّه وَ أَقِمِ الصَّلاهَ طَرَفَیِ النَّهارِ وَ زُلَفاً مِنَ اللَّیْلِ إِنَّ الْحَسَناتِ یُذْهِبْنَ السَّیِّئاتِ ذلِکَ ذِکْریٰ لِلذّاکِرِینَ (۱) .

۱- ۱) المصدر السابق.

و بالطبع كما ذكرنا فى شرح الآيه(۴۸)من سوره النساء:انه ورد حديث آخر يشير الى ان أرجى آيه فى القرآن هى آيه إِنَّ اللّهَ لاَ يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَ يَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشاءُ .

و لكن مع ملاحظه انّ كل آيه من هذه الآيات تنظر الى زاويه من هذا البحث و تبيّن بعدا من الابعاد،فلا تضادّ بينها.

و فى الواقع انّ الآيه محل البحث تتحدّث عن أولئك الذين يؤدّون الصلاه بصوره صحيحه،صلاه مع حضور القلب و الروح،بحيث تغسل آثار الذنوب عن قلوبهم و أرواحهم.امّا الآيه الاخرى تتحدّث عن أولئك الذين حرموا من هذه الصلاه،فبإمكانهم من باب التوبه،فإذن هذه الآيه لهؤلاء الجماعه أرجى آيه، و تلك الآيه لأولئك الجماعه أرجى آيه.

و ايّ رجاء أعظم من ان يعلم الإنسان انّه متى زلت قدمه و غلب عليه هواه (دون ان يصرّ على الذنب)و حين يحل وقت الصلاه فيتوضأ و يقف امام معبوده للصلاه،فيحسّ بالخجل عند التوجه الى اللّه لما قدمه من اعمال سيئه و يرفع يديه بالدعاء و طلب العفو فيغفر و تزول عن قلبه الظلمه و سوادها.

و تعقيبا على تأثير الصلاه فى بناء شخصيه الإنسان و بيان تأثير الحسنات على محو السيئات،يأتى الأمر بالصبر فى الآيه الاخرى بعدها وَ اصْبِرْ فَإِنَّ اللّهَ لاَ يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ .

و بالرغم من انّ بعض المفسّرين حاول تحديد معنى الصبر فى هذه الآيه فى الصلاه،او إيذاء الأعداء للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم، الاّ انّ من الواضح ان لا دليل على ذلك-بل ان الآيه تحمل مفهوما واسعا كليا و جامعا و يشمل كل انواع الصبر امام المشاكل و المخالفات و الأذى و الطغيان و المصائب المختلفه،فالصمود امام جميع هذه الحوادث يندرج تحت مفهوم الصبر.

«الصبر»اصل كلّى و أساس اسلامى،يأتى أحيانا فى القرآن مقرونا

بالصلاه،و لعل ذلک آت من انّ الصلاه تبعث فی الإنسان الحرکه،و الأمر بالصبر یوجب المقاومه،و هذان الأمران،ای«الحرکه و المقاومه»حین یکونان جنبا الی جنب یثمران کل اشکال النجاح و الموفقیه.

و أساسا یتحقق عمل صالح دون صبر و مقاومه...لانّه لا بدّ من إیصال الأعمال الصالحه الی النهایه،و لذلک فإنّ الآیه المتقدمه تعقب علی الأمر بالصبر بثواب اللّه و اجره إذ تقول: إِنَّ اللّهَ لا یُضِیعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِینَ و معنی ذلک ان العمل الصالح لا یتیسر دون صبر و مقاومه...لا بأس بذکر هذه المسأله الدقیقه،و هی انّ الناس ینقسمون الی عدّه جماعات إزاء الحوادث العسیره الصعبه:

۱-فجماعه تفقد شخصیّتها فورا،و کما یعبر القرآن إِذا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعاً .

۲-و جماعه آخرون یصمدون امام الأزمات بکل تحمّل و تجلّد.

۳-و جماعه آخرون بالاضافه الی صمودهم و تحملهم للأزمه،فإنّهم یؤدّون الشکر للّه.

۴-و جماعه آخرون یتجهون الی الأزمات و المصاعب بشوق و عشق، و یفکرون فی کیفیه التغلب علیها.و لا یعرفون التعب و النصب فی متابعه الأمور، و لا یهداون حتی تزول المشاکل.

و قد وعد اللّه مثل هؤلاء الصابرین بالنصر المؤزر إِنْ یَکُنْ مِنْکُمْ عِشْرُونَ صابِرُونَ یَغْلِبُوا مِائَتَیْنِ (۱) .

و أنعم علیهم و أثابهم فی الدار الاخری بالجنّه وَ جَزاهُمْ بِما صَبَرُوا جَنَّهً وَ حَرِیراً (۲) .

۱- ۱) الأنفال،۶۵.

۲- ۲) سوره الإنسان،۱۲.

الآيتان [سوره هود (۱۱): الآيات ۱۱۶ الى ۱۱۷]

اشاره

فَلَوْ لا كانَ مِنَ اَلْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُوا بَقِيَّةٍ يَنْهَوْنَ عَنِ اَلْفَسادِ فِي اَلْأَرْضِ إِلاّ قَلِيلاً مِمَّنْ أَنْجَيْنا مِنْهُمْ وَ اِتَّبَعَ اَلَّذِينَ ظَلَمُوا ما أُتْرِفُوا فِيهِ وَ كانُوا مُجْرِمِينَ (۱۱۶) وَ ما كانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ اَلْقُرى بِظُلْمٍ وَ أَهْلُها مُصْلِحُونَ (۱۱۷)

التّفسير

اشاره

عامل الانحراف و الفساد فى المجتمعات:

من اجل إكمال البحوث السابقه ذكر فى هاتين الآيتين اصل اساسى اجتماعى يضمن نجاه المجتمعات من الفساد،و هو انّه ما دام هناك فى كل مجتمع طائفه من العلماء المسؤولين و الملتزمين الذين يحاربون كل اشكال الفساد و الانحراف،و يأخذون على عاتقهم قياده المجتمع فكريا و ثقافيا و دينيا،فإنّ هذا المجتمع سيكون مصونا من الزيغ و الانحراف.

لكن متى ما سكت عن الحق اهله و حماته،و بقى المجتمع دون مدافع امام عوامل الفساد،فإنّ انتشار الفساد و من ورائه الهلاك امر حتمى.

الآيه الاولى اشارت الى القرون و الأمم المتقدمه الذين ابتلوا بأشد انواع

البلاء قائله: فَلَوْ لا كانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُوا بَقِيَّةٍ يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسادِ ثمّ تستثنى جماعه فتقول: إِلاّ قَلِيلاً مِمَّنْ أَنْجَيْنا .

هذه الجماعه القليله و ان كانت تأمر بالمعروف و تنهى عن المنكر،و لكنّها كحال لوط عليه السّلام و أسرته الصغيره،و نوح و المعدودين ممن آمن به،و صالح و جماعه من اتباعه،فإنّهم كانوا قلّه لم توفق للإصلاح العام و الكلى فى المجتمع.

و على كل حال فإنّ الظالمين الذين كانوا يشكلون القسم الأكبر من المجتمع اتبعوا لذاتهم و تنعمهم،و كما تقول الآيه: وَ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا ما أُتْرِفُوا فِيهِ وَ كانُوا مُجْرِمِينَ .

و للتأكيد على هذه الحقيقه،تأتى الآيه الثّانيه لتقول:انّ هذا الذى ترون من إهلاك اللّه للأمم،إنّما كان لعدم وجود المصلحين فيهم وَ ما كانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرى بِظُلْمٍ وَ أَهْلُها مُصْلِحُونَ .

و أحيانا يسود الظلم و الفساد فى المجتمع،لكن المهم انّ الناس يشعرون بالظلم و الفساد و هم فى طريق الإصلاح،و بهذا الشعور و الاحساس و التحرك بخطوات فى طريق الإصلاح يمهلهم اللّه،و يقرّ لهم قانون الخلق حق الحياه.

و لكن هذا الاحساس متى ما انعدم و أصبح المجتمع صامتا،و أخذ الفساد و الظلم فى الانتشار بكل مكان فإنّ قانون الخلق و الوجود لا يعطيهم الحق فى الحياه،و هذه الحقيقه تتضح بمثال يسير...فى البدن قوّه و مناعه كريّات الدم البيضاء التى تواجه المكروبات و الجراثيم عند دخولها البدن عن طريق الهواء او الغذاء او الماء او الجروح الجلديه إلخ...

و هذه الكريّات البيضاء بمثابه الجنود المقاتله إذ تقف بوجه المكروبات و الجراثيم فتبيدها،او على الأقل تحدّ من انتشارها و نموّها.

و بديهى ان هذه القوه الدفاعيه التى تتشكل من ملايين الجنود،لو أضربت يوما عن العمل و بقى البدن دون مدافع،فسيكون ميدانا لهجوم الجراثيم الضارّه

بحيث تسرع انواع الأمراض الى البدن.

و جميع المجتمعات البشريه لها مثل هذه الحاله،فلو ارتفعت هذه القوّه المدافعه عنها و هى ما عبّر عنه القرآن ب أُولُوا بَقِيَّةٍ فإن جراثيم الأمراض الاجتماعيه المتوفره فى كل زاويه من المجتمع سرعان ما تنمو و تتكاثر و يسقط المجتمع صريع الأمراض المختلفه.

ان اثر أُولُوا بَقِيَّةٍ فى بقاء المجتمع حساس للغايه،حتى يمكن القول:انّ المجتمع من دون«اولى بقيه»يسلب حق الحياه،و من هنا فقد وردت الاشاره إليهم فى الآيه المتقدمه.

من هم أُولُوا بَقِيَّةٍ

؟ كلمه«اولوا»تعنى الاصحاب،و كلمه«بقيّه»معناها واضح اى ما يبقى، و يستعمل هذا التعبير فى لغه العرب بمعنى«أولو الفضل»لانّ الإنسان يدخر الأشياء النفيسه و الجيّده لتبقى عنده،فالمصطلح أُولُوا بَقِيَّةٍ يحمل فى نفسه مفهوم الخير و الفضل.

و نظرا لانّ الضعفاء-عاده-يرجّحون الفرار على القرار فى ميدان المواجهه الاجتماعيه،او يصيبهم الفناء،و لا يبقى فى ميدان المواجهه إلاّ من يتمتع بقوّه فكريه او جسديه،و بذلك يبقى الأقوياء فقط،و من هذا المنطلق ايضا تقول العرب فى أمثالها:فى الزوايا خبايا...و فى الرجال بقايا.

كما جاءت كلمه«بقيّه»فى القرآن الكريم فى ثلاثه موارد و هى تحمل هذا المفهوم،حيث نقرا فى قصّه طالوت و جالوت إِنَّ آيَهَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التّابُوتُ فِيهِ سَكِينَهٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَ بَقِيَّهٌ مِمّا تَرَكَ آلُ مُوسىٰ (۱) .

و قرانا ايضا قصّه شعيب(فى هذه السوره)مخاطبا قومه:

۱- ۱) سوره البقره،الآيه ۲۴۸.

بَقِيَّتُ اللّهِ خَيْرٌ لَكَمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ

(۱)

.

و حيث نجد فى قسم من التعبيرات اطلاق بَقِيَّتُ اللّهِ على«المهدى الموعود»عليه السّلام فهو اشاره الى هذا الموضوع ايضا،لانّه وجود ذو فيض و ذخيره الهيه كبرى،و هو معدّ ليطوى بساط الظلم و الفساد و ليرفع لواء العدل فى العالم كله.

و من هنا نعرف الحق الكبير لهؤلاء الرجال الاجلّاء الافذاذ و المكافحين للفساد،و المصطلح عليهم ب أُولُوا بَقِيَّةٍ على المجتمعات البشريه لانّهم رمز لبقاء الأمم و حياتها و نجاتها من الهلاك.

المسأله الاخرى التى تستجلب النظر فى الآيه المتقدمه انّها تقول: وَ مٰا كٰانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرىٰ بِظُلْمٍ وَ أَهْلُهٰا مُصْلِحُونَ .

و بملاحظه التفاوت بين كلمتى«مصلح»و«صالح»تتجلى هذه المسأله الدقيقه،و هى انّ الصلاح وحده لا يضمن البقاء،بل إذا كان المجتمع فاسدا و لكن افراده يسيرون باتجاه إصلاح الأمور فالمجتمع يكون له حق البقاء و الحياه ايضا.

فلو انعدم الصالح و المصلح فى المجتمع فإنّ من سنه الخلق ان يحرم ذلك المجتمع حق الحياه و يهلك عاجلا.

و بتعبير آخر:متى كان المجتمع ظالما و لكنه مقبل على إصلاح نفسه،فهذا المجتمع يبقى،و لكن إذا كان المجتمع ظالما و لم يقبل على نفسه فيصلحها او يطهرها فإنّ مصيره الى الفناء و الهلاك.

المسأله الدقيقه الاخرى:انّ واحدا من أسس الظلم و الاجرام-كما تشير اليه الآيات المتقدمه-هو اتباع الهوى و عباده اللّذه و حبّ الدنيا،و قد عبّر القرآن عن كل ذلك ب«الترف».

فهذا التنعم و التلذذ غير المقيد و غير المشروط أساس الانحرافات فى

۱- ۱) هود،۸۶.

المجتمعات المرفهه،لانّ سكرها من شهواتها يصدها عن إعطاء القيم الانسانيه الاصيله حقّها و درک الواقعيات الاجتماعيه،و يغرقها فی العصيان و الآثام.

ص :۹۸

الآيتان [سوره هود (۱۱): الآيات ۱۱۸ الى ۱۱۹]

اشاره

وَ لَوْ شٰاءَ رَبُّکَ لَجَعَلَ اَلنّٰاسَ أُمَّةً وٰاحِدَةً وَ لاٰ يَزٰالُونَ مُخْتَلِفِينَ (۱۱۸) إِلاّٰ مَنْ رَحِمَ رَبُّکَ وَ لِذٰلِکَ خَلَقَهُمْ وَ تَمَّتْ کَلِمَةُ رَبِّکَ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ اَلْجِنَّهِ وَ اَلنّٰاسِ أَجْمَعِينَ (۱۱۹)

التّفسير

فی الآيه الاولی محل البحث اشاره الی واحده من سنن الخلق و الوجود و التی تمثّل اللبنات التحتيه لسائر المسائل المرتبطه بالإنسان...و هی مسأله الاختلاف و التفاوت فی بناء الإنسان روحا و فکرا و جسما و ذوقا و عشقا، و مسأله حريه الاراده و الاختيار.

تقول الآيه وَ لَوْ شٰاءَ رَبُّکَ لَجَعَلَ النّٰاسَ أُمَّةً وٰاحِدَةً وَ لاٰ يَزٰالُونَ مُخْتَلِفِينَ .

لئلا يتصور احد من الناس انّ تأکيد اللّه و إصراره علی طاعه امره دليل علی عدم قدرته علی ان يجعلهم فی سير واحد و منهج واحد.

نعم،لم يکن-ای مانع-ان يخلق جميع الناس بحکم إلزامه و إجباره علی شاکله واحده،و يجعلهم مؤمنين بالحق و مجبورين علی قبول الايمان به...

لکن مثل هذا الايمان لا تکون فيه فائده و لا فی مثل هذا الاتحاد...

فالإيمان القسری الذی ينبع من هدف غير ارادی لا يکون علامه علی شخصيه

الفرد و لاـ وسيله للتكامل،و لا يوجب الثواب كما هو الحال فى خلق النحل خلقا يدفعها بحكم الغريزه الى ان تجمع الرحيق من الازهار...و خلق بعوضه الملاريا خلقا يجعلها تستقر فى المستنقعات،و لا يمكن لاىّ منهما ان تتخلى عن طريقتها.

الّا انّ قيمه الإنسان و امتيازه و أهم ما يتفاوت فيه عن سائر الموجودات هى هذه الموهبه،و هى حريه الاراده و الاختيار،و كذلك امتلاك الأذواق و الاطباع و الأفكار المتفاوته التى يصنع كل واحد منها قسما من المجتمع و يؤمّن بعدا من ابعاده.

و من طرف آخر فإنّ الاختلاف فى انتخاب العقيده و المذهب امر طبيعى مترتب على حريه الاراده و يكون سببا لانّ تقبل جماعه طريق الحق و تتبع جماعه أخرى الباطل،الاّ ان يتربى الناس تربيه سليمه فى احضان الرحمه الالهيه و يتعلموا المعارف الحقه بالاستفاده من مواهب اللّه تعالى لهم...ففى هذه الحال،و مع جميع ما لديهم من اختلافات،و مع الاحتفاظ بالحريّه و الاختيار، فإنّهم سيخطون خطوات فى طريق الحق و ان كانوا يتفاوتون فى هذا المسير.

و لهذا يقول القرآن الكريم فى الآيه الاخرى: إِلاّ مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ و لكن هذه الرحمه الالهيه ليست خاصّه بجماعه معينه،فالجميع يستطيعون«شريطه رغبتهم»ان يستفيدوا منها (وَ لِذلِكَ خَلَقَهُمْ) .

الأشخاص الذين يريدون ان يستظلوا برحمه اللّه فإنّ الطريق مفتوح لهم...

الرحمه التى افاضها اللّه لجميع عباده عن طريق تشخيص العقل و هدايه الأنبياء.

و متى ما استفادوا من هذه الرحمه و الموهبه،فإنّ أبواب الجنّه و السعاده الدائمه تفتح بوجوههم،و الاّ:فلا: وَ تَمَّتْ كَلِمَهُ رَبِّكَ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّهِ وَ النّاسِ أَجْمَعِينَ .

ملاحظات

۱-حریه الاراده هی أساس خلق الإنسان و دعوه جمیع الأنبیاء،و أساسا لا یستطیع الإنسان بدونها ان یخطو و لو خطوه واحده فی مسیر التکامل«التکامل الانسانی و المعنوی»و لهذا فقد اکّدت آیات متعدده علی انّه لو شاء اللّه ان یهدی الناس بإجباره لهم جمیعا لفعل،لکنّه لم یشأ.

فیما یتعلق باللّه هو الدعوه الی المسیر الحق و تعریف الطریق و وضع العلامات،و التنبیه،علی ما ینبغی الحذر منه و تعیین القائد للمسیره البشریه و المنهج فحسب.

یقول القرآن الکریم: إِنَّ عَلَیْنا لَلْهُدی (۱) کما یقول ایضا إِنَّما أَنْتَ مُذَکِّرٌ لَسْتَ عَلَیْهِمْ بِمُصَیْطِرٍ (۲) و یقول فی سوره الشمس: فَأَلْهَمَها فُجُورَها وَ تَقْواها (۳) و نقرا ایضا فی سوره الدهر الآیه(۴): إِنّا هَدَیْناهُ السَّبِیلَ إِمّا شاکِراً وَ إِمّا کَفُوراً فعلی هذا فإنّ الآیات محل البحث من أوضح الآیات التی تؤکّد علی حریه الاراده و نفی مذهب الجبر،و تدل علی انّ التصمیم النهائی هو بید الإنسان.

۲-فی الهدف من الخلق و الوجود،فی آیات القرآن بیانات مختلفه،و فی الحقیقه یشیر کل واحد منها الی بعد من ابعاد هذا الهدف،من هذه الآیات وَ ما خَلَقْتُ الْجِنَّ وَ الْإِنْسَ إِلاّ لِیَعْبُدُونِ (۴) ای لیتکاملوا فی مذهب العباده و لیبلغوا أعلی مقام للانسانیه فی هذا المذهب.

و نقرا فی مکان آخر اَلَّذِی خَلَقَ الْمَوْتَ وَ الْحَیاهَ لِیَبْلُوَکُمْ أَیُّکُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا

۱- ۱) اللیل،۱۲.

۲- ۲) الغاشیه،۲۱.

۳- ۳) الشمس،۸.

۴- ۴) الذاریات،۵۶.

(۱)

.

امّا فی الآیه محل البحث فیقول: وَ لِذٰلِکَ خَلَقَهُمْ ...و کما تلاحظون فإنّ جمیع هـذه الخطوط تنتهی الی نقطه واحده،و هی تربیه الناس و هدایتهم و تقدمهم و تکاملهم،و کل ذلک یعدّ الهدف النهائی للخلق.

و فائـده هـذا الهدف تعود للإنسان نفسه لا الی اللّه،لانّ اللّه وجود مطلق لا نهایه له من جمیع الجهات،و مثل هذا الوجود لا نقص فیه لیرفعه و یزیله بالخلق.

۳-و فی نهـایه الآـیه الاخیره تأکیـد علی الأمر الالهی بملء جنهم من الجن و الانس أجمعین،و بـدیهی انّ هـذا الأمر المحتوم فیه شرط واحـد و هو الخروج من دائره رحمه اللّه،و التقهقر عن هدایه الرسل و الادلّاء من قبله،و بهذا الترتیب فإنّ هذه الآیه لا یعتبر دلیلا علی مذهب الإجبار بل هی تأکید جدید علی مذهب الاختیار.

۱- ۱) الملک،۲.

الآيات [سوره هود (۱۱): الآيات ۱۲۰ الى ۱۲۳]

اشاره

وَ كُلًّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْباءِ الرُّسُلِ ما نُثَبِّتُ بِهِ فُؤادَكَ وَ جاءَكَ فِي هذِهِ الْحَقُّ وَ مَوْعِظَةٌ وَ ذِكْرى لِلْمُؤْمِنِينَ (۱۲۰) وَ قُلْ لِلَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ اِعْمَلُوا عَلى مَكانَتِكُمْ إِنّا عامِلُونَ (۱۲۱) وَ اِنْتَظِرُوا إِنّا مُنْتَظِرُونَ (۱۲۲) وَ لِلّهِ غَيْبُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ إِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ فَاعْبُدْهُ وَ تَوَكَّلْ عَلَيْهِ وَ ما رَبُّكَ بِغافِلٍ عَمّا تَعْمَلُونَ (۱۲۳)

التّفسير

اشاره

اربع معطيات لقصص الماضين:

بانتهاء هذه الآيات تنتهى سوره هود،و فى هذه الآيات استنتاج كلى لمجموع بحوث هذه السوره،و بما انّ القسم الاهمّ من هذه السوره يتناول القصص التى تحمل العبر من سيره الأنبياء و الأمم السابقه،فإنّ هذه القصص تعطى نتائج قيّمه ملخّصه فى اربعه مواضيع.

تقول هذه الآيات اوّلا: وَ كُلًّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْباءِ الرُّسُلِ ما نُثَبِّتُ بِهِ فُؤادَكَ .و كلمه«كلّا»اشاره الى تنوع هذه القصص،و كل نوع منها يشير الى

اتّخاذ جبهه«قبال الأنبياء»و نوع من الانحرافات و نوع من العقاب،و هذا التنوّع يلقى اشعه نيره على ابعاد حياه الناس.

«تثبيت قلب النّبى»صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و تقويه ارادته-التى يشار إليها فى هذه الآيه-امر طبيعى،لانّ معارضه الأعداء اللجوجين الشديده و القاسيه-رضينا ام أبينا-تؤثر على قلب النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لانّه انسان و بشر ايضا.و لكن من اجل ان لا ينفذ اليأس الى قلب النّبى المطهّر و تضعف ارادته الفولاذيه من هذه المعارضه و المخالفات و المثبطات،فإنّ اللّه يقص عليه قصص الأنبياء و ما واجهوه،و مقاومتهم قبال أممهم المعاندين،و انتصارهم الواحد تلو الآخر ليقوى قلب النّبى و المؤمنين الذى يلتّفون حوله يوما بعد يوم. (۱) .

ثمّ تشير الآيه الى النتيجه الكبرى الثّانيه فتقول الآيات:و جاءك فى هذه الحق.

امّا ثالث الآثار و رابعها اللذان يستلفتان النظر هما مَوْعِظَهٌ وَ ذِكْرىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ .

الطريف هنا انّ صاحب المنار يقول فى تفسير الآيه معقبا:انّ الإيجاز و الاختصار فى هذه الآيه المعجزه فى غايه ما يتصور،حتى كأنّ جميع المعاجز السالفه قد جمعت فى الآيه نفسها و بيّنت فوائدها جميعا بعدّه جمل قصيره.

و على ايه حال،فإنّ هذه الآيه تؤكّد مرّه اخرى انّه لا ينبغى ان نعدّ قصص القرآن ملهاه او يستفاد منها لاشغال السامعين،بل هى مجموعه من احسن الدروس الحياتيه فى جميع المجالات،و طريق رحب لجميع الناس فى الحاضر و المستقبل.

۱- ۱) ممّا ذكر فى المتن يتّضح انّ مرجع الضمير فى«هذه»يعود على «أَنْبٰاءِ الرُّسُلِ» و عوده الضمير على هذه الكلمه لقربها و تناسبها مع البحوث الوارده فى هذه الآيه واضح جدّا،لكنّ الاحتمالات الاخرى بأنّ المشار اليه هو«الدنيا»او «خصوص الآيات السابقه»فبعيد،كما يبدو،و ما قاله كثير من المفسّرين من انّ المشار اليه هو«السوره»فقابل للمطابقه مع ما ذكرنا،لانّ القسم الاهمّ من السوره يتناول قصص الأنبياء السابقين.

ثمّ تخاطب الآيات النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و هو يواجه أعداءه الذين يؤذونه و يظهرون اللجاجه و العناد ان واصل الطريق وَ قُلْ لِلَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ اعْمَلُوا عَلى مَكانَتِكُمْ إِنّا عامِلُونَ وَ انْتَظِرُوا إِنّا مُنْتَظِرُونَ .

فستعلمون من الذى سينتصر،انتظروا هزيمتنا كما تزعمون انتظارا غير مجد،و نحن ننتظر العذاب من اللّه عليكم،و هو ما ستذوقونه من قبلنا او من قبل اللّه مباشره.

و هذه التهديدات التى تذكر بصيغه الأمر تلاحظ فى أماكن اخرى من القرآن كقوله تعالى: اِعْمَلُوا ما شِئْتُمْ إِنَّهُ بِما تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (۱) .

و نقرا فى شأن الشيطان ايضا وَ اسْتَفْزِزْ مَنِ اسْتَطَعْتَ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ وَ أَجْلِبْ عَلَيْهِمْ بِخَيْلِكَ وَ رَجِلِكَ (۲) .

و بديهى انّه لا يراد بأيّه صيغه من صيغ الأمر هنا طلب الفعل،بل جميعها جاءت للتهديد و التنديد.

و آخر الآيات من هذه السوره تتحدث عن التوحيد«التوحيد المعرفى و التوحيد الافعالى،و توحيد العباده»كما تحدثت الآيات الاولى من هذه السوره عن التوحيد ايضا.

هذه الآيه-فى الحقيقه-تشير الى ثلاث شعب من التوحيد،توحيد علم اللّه اوّلا،فغيب السّماوات و الأرض خاص باللّه و هو المطّلع عليها جميعا وَ لِلّهِ غَيْبُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ .

امّا سواه فعلمه محدود،و فى الوقت ذاته فإنّ هذا العلم ناشئ من التعليم الإلهى،فعلى هذا فإنّ العلم غير المحدود،و العلم الذاتى بالنسبه ما فى السموات و الأرض مخصوص بذات اللّه المقدسه.

۱- ۱) فصّلت، ۴۰.

۲- ۲) الاسراء، ۶۴.

و من جهه ثانیه فإنّ ازمّه جمیع الأفعال مرهونه بقدرته وَ إِلَیْهِ یُرْجَعُ الْأَمْرُ کُلَّهُ ...و هذه مرحله توحید الأفعال.

ثمّ تستنتج الآیه انّه إذا علمت انّ الاحاطه و العلم غیر المحدود و القدره التی لا تنتهی...جمیعها مخصوص بذات اللّه المقدّسه فَاعْبُدْهُ وَ تَوَکَّلْ عَلَیْهِ و هذه مرحله توحید العباده.

فینبغی اجتناب العصیان و العناد و الطغیان وَ مٰا رَبُّکَ بِغٰافِلٍ عَمّٰا تَعْمَلُونَ .

ملاحظات

اشاره

۱-علم الغیب خاص باللّه...

کما تحدثنا بالتفصیل فی تفسیر الآیه(۱۸۸)من سوره الأعراف،و فی تفسیر الآیه(۵۰)من سوره الانعام،انّه لا مجال للتردد فی انّ الاطلاع علی الأسرار الخفیه او الأسرار الماضیه و الآتیه کله خاص باللّه...و الآیات المختلفه من القرآن تؤکّد هذه الحقیقه و تؤیدها ایضا...انّه لیس کمثله شیء و هو متفرد بهذه الصفه.

و إذا وجدنا فی قسم من آیات القرآن بیان انّ الأنبیاء قد یعلمون بعض الأمور الغیبیه،او قرانا فی بعض الآیات او الرّوایات الکثیره انّ النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و الامام علیّ و الائمه المعصومین علیهم السّلام قد یخبرون عمّا یجری فی المستقبل من حوادث و یبیّنون اسرارا خفیّه منها،فینبغی ان نعرف ان کل ذلک بتعلیم اللّه سبحانه.

فهو سبحانه حیث یجد المصلحه یطلع عباده و أولیاءه علی قسم من اسرار الغیب،و لکن هذا العلم لا هو علم ذاتی و لا غیر محدود،بل هو من تعلیم اللّه و هو محدود بمقدار ما یریده اللّه.

و بهذا البيان تتّضح الاجابه على المنتقدين لعقيده الشيعه فى مجال على الغيب حيث يرون انّ الأنبياء و الائمه عليهم السّلام يعلمون الغيب.

و ليس الاطلاع على علم الغيب من قبل اللّه خاصا بالأنبياء او الائمّه فقد يطلع اللّه غير النّبى و الائمّه على غيبه ايضا...فنحن نقرا فى قصّه ام موسى فى القرآن انّ اللّه قال لها: وَ لا تَخافِي وَ لا تَحْزَنِي إِنّا رَادُّوهُ إِلَيْكِ وَ جَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ (۱) .

و قد يطلع اللّه لضروره الحياه-أحيانا-الطيور و الحيوانات على الأسرار الخفيّه و حتى على المستقبل البعيد نسبيّا ممّا يصعب علينا تصوّره و بهذا الترتيب قد تكون بعض المسائل التى نحسبها غيبا،هذه المسائل نفسها بالنسبه للطيور او الحيوانات لا تعد من الغيب.

۲-العباده للّه وحده

فى الآيه المتقدمه دليل لطيف على انّ العباده للّه وحده،و هو انّه لو كانت العباده من اجل العظمه و صفات الجمال،و الجلال فهذه الصفات قبل كل شىء موجوده فى اللّه،و امّا الآخرون فلا شىء بالنسبه اليه.و اكبر دليل على عظمه اللّه علمه الواسع غير المحدود و قدرته اللامتناهيه،و قد اشارت الآيه الآنفه الى انّهما مختصّان باللّه.

و إذا كانت العباده لأجل الالتجاء-فى حلّ المشاكل-الى المعبود...فإنّ مثل هذا العمل جدير بمن هو عليم بجميع حاجات العباد و اسرارهم الخفيّه.و ما يغيب عليهم،و هو قادر على اجابه دعوتهم،و بالنتيجه فإنّ توحيد الصفات يكون سببا لتوحيد العباده(لاحظوا بدقّه).

۳-قال بعض المفسّرين:انّ سير الإنسان فى طريق عبوديه اللّه،لخّص كلّه

۱- ۱) القصص،۷.

فی جملتین فی هـذه الآـیه فَاعْبُـدْهُ وَ تَوَکَّلْ عَلَیْهِ لانّ العباده سواء کانت عباده جسـمانیه کالعباده العامّه،او عباده روحانیه کالتفکّر فی خلق اللّه و نظام اسرار الوجود،هی بدایه هذا السیر.

و التوکّل الذی یعنی الالتجاء المطلق الی اللّه و إیداع جمیع الأشیاء بیده، بحیث یعدّ نوعا من«الفناء فی اللّه»هو آخر نقطه من هذا السیر.

و فی جمیع هذا المسیر من بدایته حتی نهایته یوجههم الی حقیقه توحید الصفات،و یعین السائرین فی هذا المسیر و یدعوهم الی البحث المقرون بالعشق لساحته.

اللّهم ألهمنا معرفتک بصفات جلالک و جمالک.

و ألهمنا ان نتحرک إلیک بعرفان.

اللّهم وفقنا لان نعبدک مخلصین و نتوکل علیک عاشقین.

اللّهم أنت رجاؤنا و ملاذنا فی حل مشاکلنا،ففی هذه الفتره من الزمن أحاطت بالمسـلمین المشاکل من کل جانب،و سـعی اعداء اللّه لإطفاء نور هذه الصحوه المبارکه،فأنت ولیّنا.

اللهم:لم نکن لنصل لهـذه المرحله لو لا تأییـداتک الظاهره و الخفیّه التی اعانتنا للوصول إلیها. نسألک ان لا تحرمنا من مواهبک العظیمه فی ما بقی من الطریق و لا تقطع-ألطافک الخاصّه-عنّا.

و وفقنا برحمتک ان نواصل هذا التّفسیر الذی یفتح نافذه جدیده علی کتابک السّماویّ العظیم.

ص :۱۰۸

سوره یوسف

اشاره

مکیه و عدد آیاتها مائه و احدی عشره آیه

ص: ۱۰۹

بدایه سوره یوسف

اشاره

قبل الدخول فی تفسیر آیات هذه السوره ینبغی ذکر عدّه امور:

۱-لا اشکال بین المفسّرین فی انّ هذه السوره نزلت فی مکّه،سوی ما نقل عن ابن عباس انّ اربع آیات مدنیه(الآیات الثلاث فی اوّل السوره و الآیه السّابعه منها).

و لکن التدقیق فی ارتباط هذه الآیات بعضها مع البعض الآخر فی هذه السوره یجعلنا غیر قادرین علی التفکیک بینها،فاحتمال نزول هذه الآیات الأربع فی المدینه-علی هذا الأساس-بعید جدّا.

۲-جمیع آیات هذه السوره سوی الآیات القلیله التی تقع فی نهایه السوره تبیّن قصّه نبیّ اللّه یوسف علیه السّلام.القصّه الطّریفه و الجمیله و التی تحمل بین طیّاتها العبر.و لذلک سمّیت هذه السوره باسم«یوسف»و بهذه المناسبه-ایضا-ورد ذکر یوسف-من مجموع(۲۷)مرّه فی القرآن-(۲۵)مرّه فی هذه السوره و مرّه واحده فی سوره غافر الآیه(۳۴)-و مرّه أخری فی سوره الانعام الآیه(۸۴).

و محتوی هذه السوره-علی خلاف سور القرآن الاخری-مرتبط بعضه ببعض،و یبیّن جوانب مختلفه من قصّه واحده وردت فی اکثر من عشره فصول، مع بیان اخاذ موجز،عمیق،و طریف و مثیر.

و بالرغم من انّ القصّاصین غیر الهادفین،او من لهم أغراض رخیصه سعوا الی ان یحوّلوا هذه القصّه المهذّبه الی قصّه عشق یحرک اهل الهوی و الشهوه!!

و ان يمسخوا الوجه الواقعى ليوسف عليه السّلام بحيث بلغت الحال ان يصوروا«فيلما سينمائيا»و ينشروه بصوره مبتذله...الاّ انّ القرآن-و كلّ ما فيه أسوه و عبره- عكس فى ثنايا هذه القصّه اسمى دروس العفه و ضبط النفس و التقوى و الايمان، حتى لو انّ إنسانا قراها عده مرات فإنّه يتأثر-بدون اختيار-بأسلوبها الجذّاب فى كل مرّه.

و لذا فقد عبّر القرآن عنها ب أَحْسَنَ الْقَصَصِ و جعل فيها العبر للمعتبرين أُولِي الْأَلْبابِ .

٣-التدقيق فى آيات هذه السوره يكشف هذه الحقيقه للإنسان،و هى انّ القرآن معجز فى جميع ابعاده،لان الابطال الذين يقدمهم فى قصصه ابطال حقيقيّون لا خياليّون،و كل واحد فى نفسه منهم منعدم النظير:

فإبراهيم عليه السّلام:البطل الذى حطّم الأصنام بروحه العاليه التى لا تقبل المساومه مع الطغاه.

و نوح عليه السّلام:بطل الصبر و الاستقامه و الشفقه و القلب المحترق فى ذلك العمر الطويل المبارك.

و موسى عليه السّلام:البطل المربّى لقومه اللجوجين،و الذى وقف بوجه فرعون المتكبر الطاغى.

و يوسف عليه السّلام:بطل الورع و التقوى و الطهاره...امام امراه محتاله جميله عاشقه.

بعد هذا كلّه تتجلّى القدره البيانيه للوحى القرآنى بصوره تحيّر الإنسان،لانّ هذه القصّه-كما نعرف-تنتهى فى بعض مواردها الى مسائل العشق و دون ان يمسخها القرآن او يتجاوزها يتعرض الى الاحداث فى مسرحها بدقه بحيث لا يحس السامع شىء غير مطلوب فيها.و يذكر القضايا بأجمعها فى المتن،و لكن تحفّها اشعه قويه من التقوى و الطهاره.

۴-قصّه یوسف قبل الإسلام و بعده

لا شکّ انّ قصّه یوسف کانت مشهوره و معروفه بین الناس قبل الإسلام، لانّها مذکوره فی(۱۴)فصلا من[سفر التکوین]

فی التوراه بین[الفصل ۳۷- ۵۰]

ذکرا مفصلا.

و بطبیعه الحال فإنّ المطالعه الدقیقه فی هذه الفصول الاربعه عشر تکشف مدی الاختلاف بین ما جاء فی التوراه و ما جاء فی القرآن.

و بالمقارنه بین نصّ التوراه و نصّ القرآن نجد انّ نصّ القصّه فی القرآن فی غایه الصدق و تخلو من ای خرافه.

و ما یقوله القرآن للنّبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم: وَ إِنْ کُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ الْغافِلِینَ یشیر الی قصّه یوسف التی عبّر عنها بأحسن القصص،حیث لم یکن النّبی مطّلعا علی حقیقتها الخالصه.

و یظهر من التوراه انّ یعقوب علیه السّلام لما رای قمیص یوسف ملطخا بالدم قال:

هذا قمیص ولدی و قد اکله الحیوان المفترس،فیوسف ممزق الأحشاء ثمّ خرّق یعقوب ثوبه و شدّ الحزام علی ظهره و جلس ایّاما للبکاء و النواح علی یوسف، و قد عزّاه جمیع ابنائه ذکورا و إناثا الّا انه امتنع ان یقبل تعزیتهم و قال:سأدفن فی القبر حزنا علی ولدی.

بید انّ القرآن یبیّن:انّ یعقوب لم یصدّق ما قاله أولاده،و لم یفزع و لم یجزع لمصیبه ولده یوسف،بل ادّی ما علیه من سنّه الأنبیاء من الصبر و التوکل علی اللّه، و قال لأبنائه: بَلْ سَوَّلَتْ لَکُمْ أَنْفُسُکُمْ أَمْراً فَصَبْرٌ جَمِیلٌ وَ اللّهُ الْمُسْتَعانُ عَلی ما تَصِفُونَ و ان کان قلبه یحترق علی فراق ولده و عیناه تدمعان من اجله حتی ابیضتا و عمیتا،و لکن-و کما یعبر القرآن-لم یقم بأی عمل من قبیل تخریق الثوب و النواح و شدّ الحزام علی ظهره-و الذی کان علامه للمصیبه و«العزاء»- و انّما قال:«صبر جمیل»و کتم حزنه«فهو کظیم».

و على كل حال فإنّ هذه القصّه-بعد الإسلام-تناقلتها أقلام مؤرخى الشرق و الغرب...و أحيانا مع أغصان و أوراق اضافيه.

۵-لم ذكرت قصّه يوسف فى مكان واحد على خلاف قصص سائر الأنبياء

؟! انّ من خصائص قصّه يوسف البارزه انّ هذه القصّه ذكرت فى مكان واحد من القرآن،على خلاف قصص الأنبياء التى ذكرت على شكل فصول مستقله فى سور متعدده من القرآن.

و الحكمه فى ذلك تعود الى ان تفكيك فصول هذه القصّه مع ملاحظه وضعها الخاص يفقدها ترابطها و انسجامها،فلهذا ينبغى ان تذكر كامله فى مكان واحد للحصول على النتيجه المتوخاه و على سبيل المثال فان الرؤيا و ما ذكره أبوه من تعبير فى اوّل هذه السوره يفقد معناه دون ذكر نهايتها.

لذلك نقرا فى أواخر هذه السوره،حين جاء يعقوب و اخوه يوسف الى مصر و خرّوا له سجّدا قال يوسف ملتفتا الى أبيه: يَا أَبَتِ هَذَا تَأْوِيلُ رُءْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَهَا رَبِّى حَقًّا (۱) .

هذا النموذج يوضح الارتباط الوثيق بين بدايه السوره و نهايتها،فى حين انّ قصص الأنبياء الآخرين ليست على هذه الشاكله،و يمكن درك كل واحده من خلال فصولها.

و الخصيصه الاخرى خصائص هذه السوره هى انّ قصص الأنبياء التى وردت فى السور الاخرى من القرآن تبيّن عاده مواجهه الأنبياء لقومهم المعاندين و الطغاه،ثمّ تنتهى الحاله الى ايمان جماعه بالأنبياء و مخالفه جماعه اخرى لهم و استحقاقهم عذاب اللّه و عقابه.

۱- ۱) الآيه ۱۰۰.

امّا فی قصّه یوسف فلا کلام عن هذا الموضوع،بل اکثر ما فیها بیان حیاه یوسف نفسه و نجاته من المزالق الخطیره التی تنتهی أخیرا الی استلامه سدّه الحکم،و هی فی حدّ ذاتها«أنموذج»خاص.

۶-فضیله سوره یوسف

وردت فی الرّوایات الاسلامیه فضائل مختلفه فی تلاوه هذه السوره،و نقرا من ضمنها حدیثا

عن الامام الصادق علیه السّلام حیث یقول: «من قرا سوره یوسف فی کل یوم او فی کل لیله،بعثه اللّه یوم القیامه و جماله مثل جمال یوسف،و لا یصیبه فزع یوم القیامه،و کان من خیار عباد اللّه الصالحین» (۱) .

انّ الرّوایات التی وردت فی فضائل سور القرآن-کما قلنا مرارا-لیس معناها القراءه السطحیّه دون تفکر و عمل،بل تلاوه تکون مقدمه للتفکر...التفکر الذی یجر الی العمل،و مع ملاحظه محتوی هذه السوره یتّضح ان من یستلهم خطه حیاته من هذه القصّه،و یعفّ نفسه امام طوفان شدید من الشّهوات و المال و الجاه و المقام،الی درجه یری بها خفره السجن المظلمه مقرونه بطهاره الثوب أفضل من الحیاه فی قصور الملوک الملوّثه،فإنّ مثل هذا الشخص فی جمال روحه کجمال یوسف،و ما من خفیّ الاّ ظهر یوم القیامه...و سیجد له جمالا مذهلا و یکون فی صف عباد اللّه الصالحین.

و ممّا یلزم ذکره انّه ورد فی عدد من الأحادیث النهی عن تعلیم هذه السوره «للنساء»،و لعلّ السرّ فی ذلک هو ما فی الآیات المرتبطه بامراه عزیز مصر...فبالرغم من سرد القصّه فی بیان عفیف،الاّ انّها سبب لتحریک بعض النساء ایضا...و قد جاء التأکید علی تعلیم سوره«النّور»المشتمله علی آیات الحجاب للنساء بدلا من سوره یوسف.

۱- ۱) مجمع البیان فی تفسیر الآیه.

و لکن سند هذه الرّوایات بشکل عام لا یعتمد علیه،اضافه الی ذلک فقد ورد فی بعض الرّوایات الاخری خلاف ذلک حیث ترغّب فی تعلیم هذه السوره للعائله.و بعد هذا کلّه فإنّه التدقیق فی آیات هذه السوره یکشف انّ هذه السوره، لیس فیها ایّه نقطه سلبیه بالنسبه للنساء،و لیس هذا فحسب،بل ان ما جری لامراه عزیز مصر،درس فیه عبره لجمیع النسوه اللائی یبتلین بالوساوس الشیطانیّه.

ص :۱۱۶

الآيات [سوره يوسف (۱۲): الآيات ۱ الى ۳]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِيمِ الر تِلْكَ آيٰاتُ اَلْكِتٰابِ اَلْمُبِينِ (۱) إِنّٰا أَنْزَلْنٰاهُ قُرْآناً عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ (۲) نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ اَلْقَصَصِ بِمٰا أَوْحَيْنٰا إِلَيْكَ هٰذَا اَلْقُرْآنَ وَ إِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ اَلْغٰافِلِينَ (۳)

التّفسير

اشاره

احسن القصص بين يديک:

تبدا هذه السوره بالحروف المقطعه«الف.لام.راء»و هى دلاله على عظمه القرآن،و انّ تركيب هذه الآيات ذات المحتوى العميق متكوّن من ابسط الاجزاء، و هى حروف الهجاء«الف-باء..إلخ» و قد تحدثنا عن الحروف المقطعه فى القرآن-حتى الآن-فى ثلاثه مواضع«بدايه سوره البقره،و آل عمران، و الأعراف»بقدر كاف...فلا ضروره للتكرار،و اثبتنا دلالتها على عظمه القرآن.

و ربّما كان لهذا السبب ان تأتى الاشاره-بعد هذه الحروف المقطعه مباشره- الى بيان عظمه القرآن فى هذه السوره،فتقول: تِلْكَ آيٰاتُ اَلْكِتٰابِ اَلْمُبِينِ .

و ممّا يستلفت النظر انّه استفيد من اسم الاشاره«تلک»فى هذه الآيه للبعيد، نظير ما جاء فى بدايه سوره البقره و بعض السور القرآنيه الاخرى.و قد قلنا:انّ

مثل هذه التعبيرات جميعا يشار بها الى عظمه هذه الآيات،اى انّها بدرجه من الرفعه و العلوّ كأنّها فى نقطه بعيده لا يمكن الوصول إليها ببساطه،بل بالسعى و الجدّ المتواصل...فهى فى أوج السّماوات و فى اعالى الفضاء اللامتناهى،لا انّها مطالب و مفاهيم رخيصه يحصل عليها الإنسان فى كل خطوه.

ثمّ يأتى البيان عن الهدف من نزول الآيات فيقول: إِنّا أَنْزَلْناهُ قُرْآناً عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ .

فالهدف اذن ليس القراءه او التلاوه او التيمّن او التبرك بتلاوه هذه الآيات فحسب،بل الهدف الاساسى هو الإدراك...الإدراك القوى الذى يدعو الإنسان الى العمل بجميع وجوده.

و امّا سرّ كون القرآن عربيا فهو بالاضافه الى انّ اللغه العربيه واسعه كما يشهد بذلك اهل المعرفه باللغات المختلفه من العالم،بحيث تستطيع ان تكون ترجمانا للسان الوحى،و ان تبيّن المفاهيم الدقيقه لكلام اللّه سبحانه،فمن المسلم به-بعد هذا-انّ نور الإسلام بزغ فى جزيره العرب التى كانت منطلقا للجاهليه و الظلمه و التوحّش و البربريه،و من اجل ان يجمع اهل تلك المنطقه حول نفسه فينبغى ان يكون القرآن واضحا مشرقا،ليعلّم اهل الجزيره الذين لا حظ لهم من الثقافه و العلم و المعرفه،و يخلق بذلك مركزا محوريا لانتشار هذا الدين الى سائر نقاط العالم.

و بطبيعه الحال فإنّ القرآن بهذه اللغه«العربيّه»لا يتيسّر فهمه لجميع الناس فى العالم(و هذا شأن ايه لغه اخرى)لانّنا لا نملك لغه عالميه ليفهمها جميع الناس،و لكن ذلك لا يمنع من ان يستفيد من فى العالم من تراجم القرآن،او ان يطلعوا تدريجا على هذه اللغه ليتلمسوا الآيات نفسها و يدركوا مفاهيم الوحى فى طيّات هذه الألفاظ.

و على كل حال فالتعبير بكون القرآن عربيا-الذى تكرر فى عشره موارد

من القرآن-جواب لأولئک الذین یتهمون النّبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بأنّه تعلم القرآن من اعجمی،و انّ محتوی القرآن مستورد و لیس وحیا الهیا.

و هذه التعبیرات المتتابعه تحتم ضمنا وظیفه مفروضه علی جمیع المسلمین، و هی ان یسعوا جمیعا الی معرفه اللغه العربیه و ان تکون اللغه الثانیه الی جانب لغتهم،لانّها لغه الوحی و مفتاح فهم حقائق الإسلام.

ثمّ یقول سبحانه: نَحْنُ نَقُصُّ عَلَیْکَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمٰا أَوْحَیْنٰا إِلَیْکَ هٰذَا الْقُرْآنَ وَ إِنْ کُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ الْغٰافِلِینَ .

یعتقد بعض المفسّرین انّ أَحْسَنَ الْقَصَصِ اشاره الی مجموع القرآن،و انّ جمله بِمٰا أَوْحَیْنٰا إِلَیْکَ هٰذَا الْقُرْآنَ قرینه علی ذلک.و القصّه هنا لیست بمعنی سرد الحکایه،بل المراد معناها«الجذری»فی اللغه و هو البحث عن آثار الشیء.

و بما انّ ای موضوع-حین یشرح و یفصّل-یبیّن بکلمات متتابعه،فلذلک یطلق علیه قصّه ایضا.

و علی کل حال فإنّ اللّه سبحانه عبّر ب أَحْسَنَ الْقَصَصِ عن مجموع هذا القرآن الذی جاء فی أجمل البیان و الشرح،و افصح الألفاظ و أبلغها،مقرونه بأسمی المعانی و ادقّها،بحیث یبدو ظاهره عذبا جمیلا،و من حیث الباطن فمحتواها عظیم.

و نشاهد فی روایات متعدده انّ هذا التعبیر استعمل فی مجموع القرآن،رغم انّ هذه الرّوایات لم ترد فی تفسیر هذه الآیه-محل بحثنا-.

فمثلا نقرا

حدیثا نقله علی بن ابراهیم عن النّبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم یقول: «انّ احسن القصص هذا القرآن» (۱) .

کما نقل فی روضه الکافی عن خطبه لأمیر المؤمنین قوله:ان احسن

۱- ۱) نور الثقلین،ج ۲،ص ۴۹.

القصص و ابلغ الموعظه و انفع الذکر کتاب اللّه» (۱) .

و لکنّ ارتباط الآیات المقبله التی تبیّن قصّه یوسف علیه السّلام مع هذه الآیه-محل البحث-بشکل یشدّ ذهن الإنسان الی هذا المعنی،و هو انّ اللّه عبر عن قصّه یوسف بأحسن القصص و ربّما لا ینقدح فی أذهان الکثیرین ممن یطالعون بدایه آیات هذه السوره غیر هذا المعنی.

و قلنا مرارا انّه لا مانع من ان تکون مثل هذه الآیات للمعنیین جمیعا...

فالقرآن هو احسن القصص بصوره عامّه،و قصّه یوسف هی احسن القصص بصوره خاصّه.

و لم لا تکون هذه القصّه احسن القصص،مع انّها ترسم فی فصولها المثیره اسمی دروس الحیاه؟! فنحن نشاهد حاکمیه اراده اللّه علی کل شیء هذه القصّه،و ننظر بأعیننا المصیر الأسود الذی انتهی الیه الحسّاد و ما رقموه علی الماء من خطط.

کما تتجسم من خلال سطورها الذله فی الابتذال و عدم العفه،و العظمه فی التقوی و منظر الصبیّ و هو وحید فی قعر الجبّ،و فی مشهد آخر نراه یقضی اللیالی و الایّام دون ذنب فی حفره السجن المظلم،ثمّ انبثاق نور الأمل من خلف حجب الیأس و الظّلمات،ثمّ نشاهد بعد ذلک حکومته العظیمه الواسعه نتیجه دراسته و أمانته.کل هذه المشاهد تتجلّی للقارىء لهذه القصّه بشکل رتیب.

لحظات و بسبب رؤیا یتحول مصیر امّه...انقاذ امّه و مجتمع بشری من الهلکه علی ید قائد الهی متیقظ...و عشرات الدروس الاخری-الکبیره-التی تلوح فی هذه القصّه،فلم لا تکون هذه القصّه احسن القصص؟! غایه ما فی الأمر أنّه لا تکفی أن تکون قصّه یوسف وحدها هی احسن القصص،بل المهم ان تکون فینا الجداره لانّ نفهم هذا الدرس العظیم و ان نعرف

۱- ۱) نور الثقلین،ج ۲،ص ۴۹.

مکانه من نفوسنا.

فکثیر من الناس لا یزال ینظر الی قصّه یوسف علیه السّلام علی انها حادثه عشق طریف،و مثله کمثل الدابّه التی یلوح لها البستان النضر الملیء بالازهار،الّا انّها تراه حفنه من«العلف»تسدّ جوعها:

و ما یزال الکثیر من الناس یضفی علی القصّه افرازات خیالیه کاذبه لیحرّف القصّه عن واقعها...و هذا من عدم اللیاقه و فقدان الجداره و عدم قابلیه المحل، و الّا فإنّ اصل القصّه جمع کل انواع القیم الانسانیه العلیا فی نفسه.

و سنری فی المستقبل-بإذن اللّه-انّه لا یمکن تجاوز فصول هذه القصّه الجامعه و الجمیله و کما یقول الشاعر فی هذه القصّه:

یسکر من عطر الزهور الفتی

حتی یری مفتقدا ثوبه!

اثر القصّه فی حیاه الناس

مع ملاحظه انّ القسم المهمّ من القرآن قد جاء علی صوره تأریخ للأمم السابقه و قصص الماضین،فقد یتساءل البعض:لم یحمل هذا الکتاب التربوی کل هذا«التأریخ»و القصص؟! و تتضح العله الحقیقیه للموضوع بملاحظه عدّه نقاط:

۱-انّ التاریخ مختبر لنشاطات البشریه المختلفه،و ما رسمه الإنسان فی ذهنه من الأفکار و التصورات یجده بصوره عینیه علی صفحات التأریخ.

و بملاحظه انّ اکثر المعلومات البشریه توافقا مع الواقع و الحقیقه هی التی تحمل جانبا حسیّا،فإنّ دور التاریخ فی اظهار الواقعیّات الحیاتیه یمکن درکه جیدا.

فالإنسان یری بأم عینیه الهزیمه المردیه-لامّه ما-نتیجه اختلافها و تفرقها، کما یری النجاح المشرق فی قوم آخرین فی ظل اتّحادهم و توافقهم.فالتاریخ

يتحدّث بلغه-من دون لسان-عن النتائج القطعيه و غير القابله للإنكار للتطبيقات العمليه للمذاهب و الخطط و البرامج عند كل قوم.

و قصص الماضين مجموعه من اكثر التجارب قيمه.و نعرف انّ خلاصه الحياه و محصولها ليس شيئا سوى التجربه.

و التاريخ مرآه تنعكس عليها جميع ما للمجتمعات الانسانيه من محاسن و مساوئ و رقى و انحطاط و العوامل لكلّ منها.

و على هذا فإنّ مطالعه تاريخ الماضين تجعل عمر الإنسان طويلا- بقدر أعمارهم حقّا،لانّها تضع مجموعه تجاربهم خلال أعمارهم تحت تصرفه و اختياره.

و لهذا

يقول الامام على عليه السّلام فى حديثه التاريخى خلال وصاياه لولده الحسن المجتبى فى هذا الصدد: «اى بنى انى و ان لم أكن عمّرت عمر من كان قبلى،فقد نظرت فى اعمالهم،و فكّرت فى اخبارهم،و سرت فى آثارهم،حتى عدت كأحدهم،بل كأنّى بما انتهى الى من أمورهم قد عمرت من اوّلهم الى آخرهم» (۱) .

و التاريخ الذى نتحدث عنه طبعا هو التاريخ الخالى من الخرافات و الأكاذيب و التملّقات و التحريفات و المسوخات.

و لكن-و للأسف-مثل هذا النوع من التاريخ قليل جدا.

و لا ينبغى ان نبعد عن النظر ما للقرآن من اثر فى بيان«نماذج»من التاريخ الأصيل و اراءتها.

التاريخ الذى ينبغى ان يكون كالمرآه الصافيه لا المقعّره.

التاريخ الذى لا يتحدث عن الوقائع فحسب،بل يصل الى الجذور و يسترشف النتائج.

فمع هذه الحال لم لا يستند القرآن-الذى هو كتاب تربوى عال فى فصوله-

---

۱- ۱) نهج البلاغه،من كتاب له عليه السّلام لولده الحسن المجتبى عليه السّلام.

على التاريخ و يأتى بالشواهد و الأمثال من قصص الماضين؟! ۲-ثمّ بعد هذا فإنّ للتاريخ و القصّه جاذبيه خاصّه،و الإنسان واقع تحت هذا التأثير الخارق للعاده فى جميع أدوار حياته من سنّ الطفوله حتى الشيخوخه.

و لذلك فإنّ التاريخ و القصّه يشكلان القسم الأكبر من آداب العالم و آثار الكتّاب.و احسن الآثار التى خلّفها الشعراء و الكتاب الكبار سواء كانوا من بلاد العرب او من فارس او من بلاد اخرى هى قصصهم.

فأنت تلاحظ«الكلستان»-لسعدى و«الشاهنامه»لفردوسى و«الخمسه» للنظامى و كذلك آثار«فيجتور هيجو»الفرنسى و«شكسبير»الانجليزى و«غوته»الالمانى جميعها كتبت على هيئه قصص جذابه».

و القصّه سواء كتبت نثرا او شعرا،او عرضت على شاشه المسرح او بواسطه الفيلم السينمائى،فإنّها تترك أثرا فى المشاهد و المستمع دونها اثر الاستدلالات العقليه فى مثل هذا التأثير.

و العلّه فى ذلك قد تكون انّ الإنسان حسى بالطبع قبل ان يكون عقليا و يتخبط فى المسائل الماديه قبل ان يتعمق فى المسائل الفكريه.

و كلما ابتعد الإنسان عن ميدان الحسّ فى نفسها جانبا عقليا،كانت هذه المسائل أثقل على الذهن و ابطأ هضما.

و من هنا نلاحظ انّه لأجل بيان الاستدلال العقلى يستمد المفكرين فى المسائل الاجتماعيه و الحياتيه المختلفه و توغل فى البعد العقلى من الامثله الحسيّه،و أحيانا يكون للمثال المناسب و المؤثر فى الاستدلال قيمه مضاعفه، و لذلك فإنّ العلماء الناجحين هم أولئك الذين لهم هيمنه على انتخاب احسن الامثله.

و لم لا يكون الأمر كذلك،و الاستدلالات العقليه هى حصيله المسائل الحسّيه و العينيّه و التجريبيّه؟!

۳-القصّه و التاریخ مفهومان عند کل احد،علی خلاف الاستدلالات العقلیه،فإنّ الناس فی فهمها لیسوا سواسیه...و علی هذا فإنّ الکتاب الشامل الذی یرید ان یستفید منه البدوی الامّی و المتوحش...الی الفیلسوف و المفکر الکبیر،یجب ان یکون معتمدا علی التاریخ و القصص و الامثله.

و مجموعه هذه الجهات تبیّن انّ القرآن خطا احسن الخطوات فی بیان التواریخ و القصص فی سبیل التعلیم و التربیه،و لا سیّما إذ التفتنا الی هذه النقطه، و هی انّ القرآن لا یذکر الوقائع التاریخیه فی ایّ مجال بشکل عار من الفائده،بل یذکر معطیاتها بشکل ینتفع بها تربویا،کما سنلاحظ«النماذج»و الامثله فی هذه السوره.

ص :۱۲۴

الآيات [سوره يوسف (۱۲): الآيات ۴ الى ۶]

اشاره

إِذْ قالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ يا أَبَتِ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَباً وَ اَلشَّمْسَ وَ اَلْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي ساجِدِينَ (۴) قالَ يا بُنَيَّ لا تَقْصُصْ رُؤْياكَ عَلى إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْداً إِنَّ اَلشَّيْطانَ لِلْإِنْسانِ عَدُوٌّ مُبِينٌ (۵) وَ كَذلِكَ يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ وَ يُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ اَلْأَحادِيثِ وَ يُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَ عَلى آلِ يَعْقُوبَ كَما أَتَمَّها عَلى أَبَوَيْكَ مِنْ قَبْلُ إِبْراهِيمَ وَ إِسْحاقَ إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (۶)

التّفسير

اشاره

بارقه الأمل و بدايه المشاكل:

بدا القرآن بذكر قصّه يوسف من رؤياه العجيبه ذات المعنى الكبير،لانّ هذه الرؤيا فى الواقع تعدّ اوّل فصل من فصول حياه يوسف المتلاطمه.

جاء يوسف فى احد الايّام صباحا الى أبيه و هو فى غايه الشوق ليحدثه عن رؤياه،و ليكشف ستارا عن حادثه جديده لم تكن ذات اهميه فى الظاهر،و لكنّها كانت إرهاصا لبدايه فصل جديد من حياته إِذْ قالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ يا أَبَتِ إِنِّي

رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَباً وَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِی ساجِدِينَ

.

يقول ابن عباس:(انّ يوسف راى رؤياه ليله الجمعه التى صادفت ليله القدر) (ليله تعيين الأقدار و الآجال).

و لكن كم كان ليوسف من العمر حين راى رؤياه؟! هناك من يقول:كان ابن تسع سنوات،و من يقول:ابن سبع،و منهم من يقول:

ابن اثنتى عشره سنه،و القدر المسلم به انّه كان صبيّا.

و ممّا يستلفت الانتباه الى جمله«رأيت»جاءت مكرره فى الآيه للتأكيد و القاطعيه،و هى اشاره الى ان يوسف عليه السّلام يريد ان يقول:إذا كان كثير من الناس ينسون رؤياهم و يتحدثون عنها بالشك و التردّد،فلست كذلك.بل اقطع بأنّى رأيت احد عشر كوكبا و الشمس و القمر ساجدين لى دون شك.

و اللطيفه الاخرى هى انّ ضمير«هم»الذى يأتى لجمع المذكر السالم العاقل،قد استعمل للكواكب و الشّمس و القمر،و مثل هذا الاستعمال«ساجدين» ايضا اشاره الى انّ سجود الكواكب لم يكن من قبيل الصدفه بل كان امرا مدروسا و محسوبا كما يسجد الرجال العقلاء! و واضح-طبعا-انّ السجود المقصود منه هنا هو الخضوع و التواضع،و الاّ فإنّ السجود المعروف عند الناس لا مفهوم له بالنسبه للكواكب و الشمس و القمر.

ان هذه الرؤيا المثيره ذات المغزى تركت يعقوب النّبى غارقا فى التفكير...

فالقمر و الشمس و الكواكب،و اى الكواكب!انّها احد عشر يسجدون جميعا لولدى يوسف،كم هى رؤيا ذات مغزى!لا شك انّ الشمس و القمر«انا و امه او خالته»و الكواكب الأحد عشر اخوته،هكذا يرتفع قدر ولدى حتى تسجد له الشمس و القمر و كواكب السّماء.

ان ولدى«يوسف»عزيز عند اللّه إذا راى هذه الرؤيا المثيره! لذلك توجه الى يوسف بلهجه يشوبها الاضطراب و الخوف المقرون

«بالفرحه»و قالَ يا بُنَيَّ لا تَقْصُصْ رُؤْياكَ عَلى إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْداً و انا اعرف إِنَّ الشَّيْطانَ لِلْإِنْسانِ عَدُوٌّ مُبِينٌ و هو منتظر الفرصه ليوسوس لهم و يثير نار الفتنه و الحسد و ليجعل الاخوه يقتتلون فيما بينهم.

الطريف هنا انّ يعقوب لم يقل«أخاف من إخوتك ان يقصدوا إليك بسوء» بل اكّد ذلك على انّه امر قطعى،و خصوصا بتكرار«الكيد»لانّه كان يعرف نوازع ابنائه و حساسيّاتهم بالنسبه لأخيهم يوسف،و ربّما كان اخوته يعرفون تأويل الرؤيا،ثمّ انّ هذه الرؤيا لم تكن بشكل يعسر تعبيرها.

و من جهه اخرى لا يتصور ان تكون هذه الرؤيا شبيهه برؤيا الأطفال،إذ يمكن احتمال رؤيه الأطفال للشمس و القمر و الكواكب فى منامهم،و لكن ان تكون الشمس و القمر و الكواكب موجودات عاقله و تنحنى بالسجود لهم،فهذه ليست رؤيا أطفال...و من هذا المنطلق خشى يعقوب على ولده يوسف نائره الحسد من اخوته عليه.

و لكن هذه الرؤيا لم تكن دليلا على عظمه يوسف فى المستقبل من الوجهه الظاهريه و الماديه فحسب،بل تدل على مقام النبوّه التى سيصل إليها يوسف فى المستقبل.

و لذلك فقد أضاف يعقوب-لولده يوسف-قائلا: وَ كَذلِكَ يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ وَ يُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ (۱) الْأَحادِيثِ وَ يُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَ عَلى آلِ يَعْقُوبَ كَما أَتَمَّها عَلى أَبَوَيْكَ مِنْ قَبْلُ إِبْراهِيمَ وَ إِسْحاقَ .

اجل فإنّ اللّه على كل شىء قدير و إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ .

۱- ۱) «التأويل»فى الأصل إرجاع الشىء،و كل عمل او كل حديث يصل الى الهدف النهائى يطلق عليه«تأويل»و تحقق الرؤيا فى الخارج مصداق للتأويل...و«الأحاديث»جمع الحديث،و هو نقل ما يجرى،و الحديث هنا كنايه عن الرؤيا لان الإنسان ينقلها للمعبرين.

ملاحظات

اشاره

۱-الرّؤيا و الحلم

اشاره

انّ مسأله الرؤيا فی المنام من المسائل التی تستقطب أفكار الافراد العاديين من الناس و العلماء فی الوقت نفسه.

فما هـذه الأحلام التی يراها الإنسان فی منامه من احداث سيئه او حسـنه، و ميادين موحشه او مؤنسه،و ما يثير السـرور او الغم فی نفسه؟! أ هی مرتبطه بالماضـی الـذی عشـعش فی اعماق روح الإنسان و برز الی الساحه بعد بعض التبديلات و التغييرات؟ام هی مرتبطه بالمسـتقبل الـذی تلتقـط صـوره عـدسه الروح برموز خـاصّه من الحوادث المسـتقبليه؟!او هی انواع مختلفه،منهـا مـا يتعلق بالماضـی،و منهـا ما يتعلق بالمسـتقبل،و منها ناتـج عن الميول النفسـيه و الرغبات و ما الی ذلك...؟! انّ القرآن يصـرّح فی آيات متعدده انّ بعض هذه الأحلام-علی الأقل- انعكاسات عن المستقبل القريب او البعيد.

و قد قرانا عن رؤيا يوسف فی الآيات المتقدمه،كما سنری قصّه الرؤيا التی حدثت لبعض السجناء مع يوسف فی الآيه(۳۶)و قصّه رؤيا عزيز مصر فی الآيه (۴۳)و جميعها تكشف الحجب عن المستقبل.

و بعض هذه الحوادث-كما فی رؤيا يوسف-تحقق فی وقت متأخر نسبيا «يقال انّ رؤيا يوسف تحققت بعد أربعين سـنه»و بعضها تحقق فی المستقبل القريب كما فی رؤيا عزيز مصر و لمن فی السجن مع يوسف.

و فی غير سوره يوسف إشارات الی الرؤيا التی كان لها تعبير ايضا،كما ورد فی سوره الفتـح عن رؤيا النّبی محمّد صـلّی اللّه عليه و آله و سلّم،و ما ورد فی سوره الصافات عن رؤيا إبراهيم الخليل«و هذه الرؤيا كانت وحيا الهيا بالاضافه لما حملت من تعبير».

و نقرا

فی الحديث عن النّبی الأكرم صلّی اللّه عليه و آله و سلّم عن الرؤيا قوله: «الرؤيا ثلاث:

بشری من اللّه،و تحزین من الشیطان،و الذی یحدث به الإنسان نفسه فیراه فی منامه» (۱) .

و واضح انّ أحلام الشیطان لیست شیئا حتی یکون لها تعبیر،و لکن ما یکون من اللّه فی الرؤیا فهی تحمل بشاره حتما...و یجب ان تکون رؤیا تکشف الستار عن المستقبل المشرق.

و علی کل حال یلزمنا هنا ان نبیّن النظرات المختلفه فی حقیقه الرؤیا، و نشیر إلیها بأسلوب مکثف مضغوط.

و التفاسیر فی حقیقه الرؤیا کثیره و یمکن تصنیفها الی قسمین هما:

۱-التّفسیر المادی ۲-التّفسیر المعنوی

۱-التّفسیر المادی:

یقول المادیون:یمکن ان تکون للرؤیا عدّه علل:

الف:قد تکون الرؤیا نتیجه مباشره للأعمال الیومیه،ای انّ ما یحدث للإنسان فی یومه قد یراه فی منامه.

ب-و قد تکون الرؤیا عباره عن سلسله من الامانی،فیراها الإنسان فی النوم کما یری الظمآن فی منامه الماء،او ان إنسانا ینتظر مسافرا فیراه فی منامه قادما من سفره.

ج-و قد یکون الباعث للرؤیا الخوف من شیء ما،و قد کشفت التجارب ان الذین یخافون من لص یرونه فی النوم.

امّا فروید و اتباعه فلدیهم مذهب خاص فی تفسیر الأحلام،إذ انهم بعد

۱- ۱) بحار الأنوار،ج ۱۴،ص ۴۴ و یضیف بعض العلماء قسما رابعا علی هذه الأقسام،هو الرؤیا التی تکون نتیجه مباشره عن الوضع المزاجی و الجسمانی للإنسان،و سیشار إلیها فی البحوث المقبله...ان شاء اللّه.

شرح بعض المقدمات يقولون:انّ الرؤيا عباره عن إرضاء الميول المكبوته التى تحاول الظهور على مسرح الوعى بعد تحويرها و تبدّلها فى عمليه خداع الانا.

و لزياده الإيضاح يقولون:-بعد قبول ان النفس البشريه مشتمله على قسمين«الوعى»و هو ما له ارتباط بالأفكار اليوميه و المعلومات الارداديه و الاختياريه للإنسان،و«اللاّوعى»و هو ما خفى فى باطن الإنسان بصوره رغبه لم تتحقق-فكثيرا ما يحدث ان تكون لنا ميول لكننا لم نستطع ارضاءها- لظروف ما-فتأخذ مكانها فى ضمير الباطن:و عند النوم حين يتعطل جهاز الوعى تمضى فى نوع من إشباع التخيل الى الوعى نفسه،فتنعكس أحيانا دون تغيير [كمثل العاشق الذى يرى فى النوم معشوقته]

و أحيانا تتغير اشكالها و تنعكس بصور مناسبه،و فى هذه الحاله تحتاج الرؤيا الى تعبير.

فعلى هذا تكون الأحلام مرتبطه بالماضى دائما و لا تخبر عن المستقبل ابدا، نعم يمكن ان تكون وسيله جيده لقراءه«ضمير اللاوعى!».

و من هنا فهم يستعينون لمعالجه الأمراض النفسيّه المرتبطه بضمير «اللاوعى»باستدراج أحلام المريض نفسه.

و يعتقد بعض علماء التغذيه انّ هناك علاقه بين الرؤيا و حاجه البدن للغذاء، فمثلا- لو راى الإنسان فى نومه دما يقطر من أسنانه،فتعبير ذلك انّ بدنه يحتاج الى فيتامين(ث)و إذا رأى فى نومه أن شعر رأسه صار أبيضا،فمعناه انّه مبتلى بنقص فيتامين(ب).

٢-التّفسير المعنوى

و امّا الفلاسفه الميتافيزيقيون فلهم تفسير آخر للرؤيا،حيث يقولون:انّ الرؤيا و الأحلام على اقسام:

١-الرّؤيا المرتبطه بماضى الحياه حيث تشكل الرغبات و الامنيات قسما

مهما من هذه الأحلام.

۲-الرؤيا غير المفهومه و المضطربه و أضغاث الأحلام التى تنشأ من التوهم و الخيال(و ان كان من المحتمل ان يكون لها دافع نفسى.

۳-الرّؤيا المرتبطه بالمستقبل و التى تخبر عنه.

و ممّا لا شك فيه انّ الأحلام المتعلقه بالحياه الماضيه و تجسّد الأمور التى راها الإنسان فى طول حياته ليس لها تعبير خاص...و مثلها الاطياف المضطربه او ما تسمى بأضغاث أحلام التى هى افرازات الأفكار المضطربه،كالاطياف التى تمرّ بالإنسان و هو فى حال الهذيان او الحمّى،فهى-ايضا-لا يمكن ان تكون تعبيرا عن مستقبل الحياه...و لهذا فإنّ علماء النفس يستفيدون من هذه الأحلام و يتخذونها نوافذ للدخول الى ضمير اللّاوعى فى البشر،و يعدّونها مفاتيح لعلاج الأمراض النفسيّه،و يكون تعبير الرؤيا عند هؤلاء لكشف الأسرار النفسيه و أساس الأمراض،لا لكشف حوادث المستقبل فى الحياه! امّا الأحلام المتعلقه بالمستقبل فهى على نحوين:

قسم منها أحلام واضحه و صريحه لا تحتاج الى تعبير...و أحيانا تتحقق بشكل عجيب فى المستقبل القريب او البعيد دون اى تفاوت.

و هناك قسم آخر من هذه الأحلام التى تتحدث عن المستقبل،و لكنّها فى الوقت ذاته غير واضحه،و قد تغيّرت نتيجه العوامل الذهنيه و الروحيّه الخاصّه فتحتاج الى تعبير.

و لكل من هذه الأحلام نماذج و مصاديق كثيره،و لا يمكن إنكارها جميعا، لانّها لا فى المصادر المذهبيه او الكتب التأريخيه-فحسب-بل تتكرر فى حياتنا او حياه من نعرفهم بشكل لا يمكن عدّه من باب المصادفات و الاتفاقات!.

و نذكر هنا عدّه نماذج من الأحلام الصادقه التى كشفت بشكل عجيب عن حوادث مستقبليه سمعناها من افراد موثوقين:

١-المرحوم الآخوند ملاـ على من علماء همدان الموثوقين و المعروفين ينقل عن المرحوم الميرزا عبد النّبى النورى و هو من علماء طهران الكبار هذه القضيه:

عند ما كنت فى سامراء كان يصلنى سنويا من مدينه مازندران مبلغ بمقدار مائه تومان تقريبا،و على أساس هذا الأمر كنت استقرض دائما مقدار حاجتى من المؤونه و عند ما يصلنى هذا المبلغ كنت أقوم بتسديد هذه القروض.

و فى احد الأعوام جاءنى خبر مؤسف،و هو انّ المحصول الزراعى فى مازندران سيء للغايه بسبب القحط،و لهذا فإنّهم يعتذرون عن عدم إرسال المبلغ المقرر فى هذه السنه،و لما سمعت بذلك تألمت بشدّه و نمت و انا فى هذه الحال من الهم و الغم،فرأيت فى عالم الرؤيا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و هو يدعونى و يقول:يا فلان،قم و افتح تلك الخزانه(و أشار الى خزانه فى الحائط)و خذ منها مائه تومان موجوده هناك.فانتبهت من النوم،و لم تمض فتره حتى طرقت الباب بعد الظهر، فرأيت رسول الميرزا الشيرازى قدّس سرّه المرجع الكبير للشيعه و قال لى: انّ الميرزا يدعوك:فتعجبت من هذه الدعوه فى هذا الوقت بالذات.فذهبت اليه فرأيته جالسا فى حجرته(و قد نسيت الرؤيا تماما)و فجأه قال لى المرحوم الميرزا الشيرازى:يا ميرزا عبد النّبى افتح باب تلك الخزانه و خذ منها مائه تومان موجوده هناك.فتذكرت الرؤيا فورا و تعجبت كثيرا و أردت ان أقول شيئا، و لكنى شعرت بأنّه لا يرغب فى ذلك،فقمت الى الخزانه فأخذت المبلغ المذكور و خرجت.

٢-و ينقل صديق-و هو محل اعتماد-ان المرحوم التبريزى صاحب كتاب «ريحانه الأدب»كان له ولد يشكو من يده اليمنى(ربّما كان مبتلى بالروماتيزم)

بشکل یصعب علیه ان یمسک القلم بیده،فتقرر ان یسافر الی المانیا للمعالجه و یقول:حین کنت فی السفینه رأیت فی المنام ان امی توفیت ففتحت التقویم السنوی و سجلت الحادثه-مقیده بالساعه و الیوم-و لم تمض فتره حتی رجعت الی بلدی فاستقبلنی جماعه من الأقارب و الأصدقاء فوجدتهم لبسوا ثیاب الحداد فتعجبت،و کنت قد نسیت الرؤیا،و أخیرا أخبرت-بالتدریج-ان امی توفیت،فتذکرت مباشره رؤیای فی السفینه فأخرجت التقویم و سألت عن الیوم الذی توفیت فیه فکان مطابقا لذلک الیوم تماما.

۳-یقول سید قطب فی تفسیره«فی ظلال القرآن»فی هامشه علی الآیات المتعلقه بسوره یوسف:«إذا کنت أنکر جمیع ما قلتم فی الرؤیا فلن أستطیع ان أنکر ما حدث لی یوم کنت فی امریکا ابدا...رأیت هناک فی المنام انّ ابن أختی قد نزفت عیناه دما و لا یستطیع ان یری(کان ابن أختی و سائر أعضاء اسرتی بمصر)فاستوحشت ممّا رأیت و کتبت رساله الی اسرتی بمصر فورا،و سألتهم عن حال ابن أختی بوجه خاص، فلم تمض فتره حتی جاءتنی الجواب الذی یخبرنی بأنّ ابن أختی مبتلی بنزیف داخلی فی عینیه و لا یستطیع ان یری،و هو مشغول بالمعالجه.

و ممّا یستلفت النظر انّ النزف الداخلی کان بشکل لا یمکن رؤیته الّا بالاجهزه الطبیّه،و قد حرم ابن أختی من النظر و الرؤیه علی کل حال.غیر اننی رأیت فی منامی حتی هذه المسأله الدقیقه.

ان الأحلام التی تکشف الحجب عن الأسرار و الحقائق المرتبطه بالمستقبل، او الحقائق الخفیّه المتعلقه بالحاضر،هی اکثر من ان تحصر،و لیس بمقدور بعض الافراد الذی لا یعتقدون بهذه الحقائق إنکارها،او حملها علی المصادفه و الاتفاق! و من خلال التحقیق مع الأصدقاء القریبین یمکن الحصول علی شواهد

كثيره من هـذه الأحلام،و هـذه الأحلام لا يمكن تعبيرها عن طريق التّفسير المادى ابـدا،و انما الطريق الوحيـد هو تعبير فلاسـفه الروح و الاعتقاد باستقلال الروح، و من مجموع هذه الأحلام يمكن ان نستفيد منها كشاهد على استقلال الروح.

٢-فى الآيـات-محل البحث-نلاحظ ان يعقوب-بالاضافه الى تحـذيره لولـده يوسف من ان يقصّ رؤياه على اخوته-فإنّه عبر عن رؤياه بصوره اجماليّه و قال له وَ كَذٰلِكَ يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ وَ يُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحٰادِيثِ وَ يُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَ عَلىٰ آلِ يَعْقُوبَ .

و دلالـه رؤيـا يوسف على انّه سـيبلغ فى المسـتقبل مقامات كبيره معنويه و ماديه يمكن دركها تماما...و لكن يبرز هـذا السؤال،و هو: كيف عرف يعقوب انّ ابنه يوسف سـيعلم تأويل الأحاديث فى المسـتقبل؟اهو خبر أخبره يعقوب ليوسف مصادفه و لا علاقه له بالرؤيـا،ام انّه اكتشف ذلـك من رؤيا يوسف؟ الظاهر ان يعقوب فهم ذلك من رؤيا يوسف،و يمكن ان يكون ذلك عن احد طريقين:

الاوّل:انّ يوسف فى حداثه سنّه و قد نقل لأبيه-خاصّه-بعيدا عن أعين اخوته(لانّ أباه أوصاه ان لا يقصّها على اخوته)و هذا الأمر يدلّ على ان يوسف نفسه كان له احساس خاص برؤياه بحيث لم يقصصها بمحضر الجميع....

و لانّ مثل هـذا الاحساس فى صبىّ-كيوسف عليه السّلام-يـدلّ على انّ له اسـتعدادا روحيّا لتعبير الرؤيا،و انّ أباه قـد احسّ بهذا الاستعداد...و بالتربيه الصحيحه سيكون له فى المستقبل حظّ زاهر فى هذا المجال.

الثّـانى:انّ ارتبـاط الأنبيـاء،بعالم الغيب له عـدّه طرق،فمرّه عن طريق «الإلهامات القلبيه»و تاره عن طريق«ملك الوحى»و اخرى عن طريق«الرؤيا».

و بـالرغم من انّ يوسف لم يكن نبيّا فى ذلك الوقت،لكن رؤيته لهـذه الرؤيا ذات المعنى الكبير يـدلّ على ان سـيكون له ارتباط بعالم الغيب فى المستقبل،

و لا بدّ أن يعرف تعبير الرؤيا-طبعا-حتى يكون له مثل هذا الارتباط.

۳-من الدروس التى نستلهمها من هذا القسم من الآيات ان نحفظ الأسرار، و ينبغى ان يطبق هذا الدرس أحيانا حتى امام الاخوه،فدائما تقع فى حياه الإنسان اسرار لو اذيعت و فشت بات مستقبله او مستقبل مجتمعه معرضا للخطر،و المواظبه على حفظ هذه الأسرار دليل على سعه الروح و تملك الاراده، فكثير من ضعاف الشخصيّه أوقعوا أنفسهم او مجتمعهم فى الخطر بسبب افشاء الأسرار،و كم يرى الإنسان-من مساءه و ضرر لانّه ترك حفظ الأسرار....

و فى هذا المجال

ورد حديث عن الامام على بن موسى الرضا عليه السّلام إذ قال: «لا يكون المؤمن مؤمنا حتى تكون فيه ثلاث خصال:سنّه من ربّه،و سنّه من نبيّه، و سنّه من وليّه.فأمّا السّنه من ربّه فكتمان السرّ،و امّا السّنه من نبيّه فمداراه الناس،و امّا السّنه من وليّه فالصبر على البأساء و الضراء» (۱) .

و

ورد حديث عن الامام الصادق عليه السّلام يقول: «سرّك من دمك فلا يجرينّ من غير أوداجك» (۲) .

۱- ۱) بحار الأنوار،ط جديده،ج ۷۸،ص ۳۳۴.

۲- ۲) سفينه البحار،ماده:كتم.

الآيات [سوره يوسف (۱۲): الآيات ۷ الى ۱۰]

اشاره

لَقَدْ كانَ فِي يُوسُفَ وَ إِخْوَتِهِ آياتٌ لِلسّائِلِينَ (۷) إِذْ قالُوا لَيُوسُفُ وَ أَخُوهُ أَحَبُّ إِلى أَبِينا مِنّا وَ نَحْنُ عُصْبَهٌ إِنَّ أَبانا لَفِي ضَلالٍ مُبِينٍ (۸) اُقْتُلُوا يُوسُفَ أَوِ اِطْرَحُوهُ أَرْضاً يَخْلُ لَكُمْ وَجْهُ أَبِيكُمْ وَ تَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ قَوْماً صالِحِينَ (۹) قالَ قائِلٌ مِنْهُمْ لا تَقْتُلُوا يُوسُفَ وَ أَلْقُوهُ فِي غَيابَتِ اَلْجُبِّ يَلْتَقِطْهُ بَعْضُ اَلسَّيّارَهِ إِنْ كُنْتُمْ فاعِلِينَ (۱۰)

التّفسير

اشاره

المؤامره:

من هنا تبدا قصّه مواجهه اخوه يوسف و اشتباكهم معه:

ففى الآيه الاولى-من الآيات محل البحث-اشاره الى الدروس التربويه الكثيره التى توحيها القصّه، إذ تقول الآيه: لَقَدْ كانَ فِي يُوسُفَ وَ إِخْوَتِهِ آياتٌ لِلسّائِلِينَ .

و فى انّ المراد بالسائلين،من هم؟يقول بعض المفسّرين كالقرطبى فى التّفسير الجامع و غيره:انّ هؤلاء السائلين هم جماعه من يهود المدينه،جاؤوا

يسألون النّبى اسئله فى هذا المجال،و لكن ظاهر الآيه مطلق،فلا مرجّح لانّ يكون المراد بالسائلين هم اليهود دون غيرهم.

و ايّ درس أعظم من ان يجتمع عدّه افراد لإهلاك فرد ضعيف و وحيد-فى الظاهر-و بخطط اعدّها الحسد،و يبذلون أقصى جهودهم لهذا الأمر،و لكن نفس هذا العمل-و دون شعور و اراده منهم-بات سببا فى تربّعه على سرير الملك و صيرورته آمرا على البلد الكبير«مصر»ثمّ يأتى اخوته فى النهايه ليطأطئوا برؤوسهم إعظاما له،و هذا يدلّ على ان اللّه إذا أراد امرا فهو قادر على ان يجريه حتى على ايدى من يخالفون ذلك الأمر،ليتجلّى ان الإنسان المؤمن الطاهر ليس وحيدا فى هذا العالم،فلو سعى جميع افراد هذا العالم الى إزهاق روحه و اللّه لا يريد ذلك،فإنهم لا يستطيعون ان يسلبوا منه شعره واحده.

كان ليعقوب اثنا عشر ولدا،و اثنان منهم:يوسف و بنيامين و هما من ام واحده اسمها راحيل،و كان يعقوب يولى هذين الولدين محبّه خاصّه،لا سيما يوسف.

لانّهما اوّلا:أصغر أولاده،و بالطبع فهما يحتاجان الى العنايه و الرعايه و المحبه.

و ثانيا:لانّ امّهما ارتحلت من الدنيا-طبقا لبعض الرّوايات-و بعد هذا كلّه كانت بوادر النبوغ و الذكاء و الحادّ ترتسم على يوسف،و هذه الأمور ادّت الى ان أن يولى يعقوب ابنه هذا عنايه اكثر.

الاّ ان الاخوه الحساد-دون ان يلتفتوا الى هذه الجهات-تألّموا من حبّ أبيهم ليوسف و أخيه،و خاصّه بعد اختلافهم فى الام و المنافسه الطبيعيه المترتبه على هذا الأمر.لهذا اجتمعوا فيما بينهم و تدارسوا الأمر و صمموا على المؤامره إِذْ قالُوا لَيُوسُفُ وَ أَخُوهُ أَحَبُّ إِلى أَبِينا مِنّا وَ نَحْنُ عُصْبَهٌ (1) .

ص :١٣٧

١- ١) «العصبه»معناها الجماعه المتفقون على الأمر،و هذه الكلمه معناها الجمع الاّ لا مفرد لها من جنسها.

و حكموا على أبيهم من جانب واحد بقولهم: إِنَّ أَبانا لَفِی ضَلالٍ مُبِينٍ .

ان نار الحسد و الحقد لم تدعهم ليفكروا فی جميع جوانب الأمر ليكتشفوا دلائل علاقه الحبّ التی تربط يعقوب بولديه يوسف و بنيامين،لانّ المنافع الخاصّه لكل فرد تجعل بينه و بين عقله حجابا فيقضی من جانب واحد لتكون النتيجه«الضلال عن جاده الحق و العدل»و بالطبع فإنّ اتهامهم لأبيهم بالضلاله،لم يكن المقصود منها الضلاله الدينيه،لانّ الآيات الآتيه تكشف عن اعتقادهم بنبوّه أبيهم،و انما استنكروا طريقه معاشرته فحسب.

ثمّ ادّی بهم الحسد الی ان يخططوا لهذا الأمر،فاجتمعوا و قدموا مقترحين و قالوا: اُقْتُلُوا يُوسُفَ أَوِ اطْرَحُوهُ أَرْضاً -أرسلوه الی منطقه بعيده- يَخْلُ لَكُمْ وَجْهُ أَبِيكُمْ .

و من الحق ان تشعروا بالذنب و الخجل فی وجدانكم لانّكم تقدمون علی هذه الجنايه فی حق أخيكم الصغير،و لكن يمكن أن تتوبوا و تغسلوا الذنب تَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ قَوْماً صالِحِينَ .

و هناك احتمال آخر لتفسير هذه الآيه هو انّكم إذا أبعدتم أخاكم عن عينی أبيكم يصلح ما بينكم و بين أبيكم و تذهب اتعابكم و يزول اذاكم من هذا الموضوع،و لكن التّفسير الاوّل اقرب للنظر! و علی كل حال فإنّ هذه الجمله تدلّ علی احساسهم بالذنب من هذا العمل، و كانوا يخافون اللّه فی اعماق قلوبهم،و لذلك قالوا:نتوب و نكون من بعده قوما صالحين.

و لكن المسأله المهمه هنا هی انّ الحديث عن التوبه قبل الجريمه-فی الواقع-هو لأجل خداع«الوجدان»و اغرائه و فتح الباب للدخول الی الذنب،فلا يعدّ دليلا علی الندم ابدا.

و بتعبير آخر:انّ التوبه الواقعيه هی التی توجد بعد الذنب حاله من الندم

و الخجل للإنسان،و امّا الكلام فى التوبه قبل الذنب فليس توبه.

و توضيح ذلك انّه كثيرا ما يقع أن الإنسان حين يواجه الضمير و«الوجدان» عند الاقدام على الذنب،او حين يكون الاعتقاد الدينى سدّا و حاجزا امامه يمنعه عن الذنب و هو مصمم عليه،فمن اجل ان يجتاز حاجز الوجدان او الشرع بيسر، يقوم الشخص بخداع نفسه و ضميره يأتى سوف اقف مكتوف اليدين بعد الذنب، بل سأتوب و امضى الى بيت اللّه و أؤدى الأعمال الصالحه،و سأغسل جميع آثار الذنوب.

اى انّه فى الوقت الذى يرسم الخطه الشيطانيه للاقدام على الذنب،يرسم خطه شيطانيه اخرى لمخادعه الضمير و الوجدان...و للاعتداء على عقيدته! فإلى ايّ درجه تبلغ هذه الخطه من السوء بحيث تمكّن الإنسان من تحقيق الجنايه و الذنب و كسر الحاجز الدينى الذى يقف امامه!! انّ اخوه يوسف دخلوا من هذا الطريق ايضا.

المسأله الدقيقه الاخرى فى هذه الآيه:انّهم قالوا: يَخْلُ لَكُمْ وَجْهُ أَبِيكُمْ و لم يقولون:يخل لكم قلب أبيكم،و ذلك لانّهم لم يطمئنّوا الى انّ أباهم ينسى يوسف بهذه السرعه...فيكفى ان يتوجه إليهم أبوهم،و لو ظاهرا! و هناك احتمال آخر لهذا التعبير،و هو أنّ الوجه و العينين نافذتان الى القلب، فمتى ما خلا الوجه لهم فإنّ القلب سيخلو و يتوجه إليهم بالتدريج.

و لكن كان من بين الاخوه من هو اكثر ذكاء و ارق عاطفه و وجدانا،لانّه لم يرض بقتل يوسف او إرساله الى البقاع البعيده التى يخشى عليه من الهلاك فيها...

فاقترح عليهم اقتراحا ثالثا،و هو ان يلقى فى البئر(بشكل لا يصيبه مكروه)لتمرّ قافله فتأخذه معها،و يغيب عن وجه أبيه و وجوههم،حيث تقول الآيه فى هذا الصدد قالَ قائِلٌ مِنْهُمْ لا تَقْتُلُوا يُوسُفَ وَ أَلْقُوهُ فِي غَيابَتِ الْجُبِّ يَلْتَقِطْهُ بَعْضُ السَّيّارَهِ إِنْ كُنْتُمْ فاعِلِينَ... .

ملاحظات

اشاره

۱-«الجبّ»معناه«البئر»التی لم تنضّد بالطابوق و الصخور،و لعلّ اغلب آبار الصحراء علی هذه الشاکله.

و«الغیابه»المخبأ من البئر الغائب عن النظر و لعلّ هذا التعبیر یشیر الی ان الآبار الصحراویه یصنع فی قعرها مکان قریب من الماء،بحیث لو أراد احد النزول الی البئر لیستفید من الماء،فإنّه یستطیع ان یجلس هناک و یملا دلوه من ذلک الماء دون ان ینزل هو فی الماء،و بالطبع فإنّ من ینظر البئر من فوقها لا یری ذلک المکان و لذلک سمی«غیابه» (۱) .

۲-لا شک انّ اقتراح هذا القائل أَلْقُوهُ فِی غَیَابَتِ الْجُبِّ لم یکن الهدف منه موت یوسف فی البئر،بل بقاءه سالما لتنقذه القافله عند مرورها علی البئر للاستسقاء.

۳-یستفاد من جمله إِنْ کُنْتُمْ فَاعِلِینَ انّ القائل لم یکن یرغب-أساسا- حتی بهذا الاقتراح و لعله کان لا یوافقهم علی إیذاء یوسف أصلا.

۴-هناک اختلاف بین المفسّرین فی اسم هذا الأخ القائل لا تَقْتُلُوا یُوسُفَ فقال بعضهم:اسمه«روبین»و کان اذکاهم،و قال بعضهم:اسمه«یهودا»و قال آخرون:اسمه«لاوی».

۵-اثر الحسد المدمّر فی حیاه الناس

الدرس الآخر الذی نتعلّمه من هذه القصّه،و هو انّ الحسد یمکن ان یدفع الإنسان حتی الی قتل أخیه،او إیجاد المشاکل له،فنار الحسد إذا لم یمکن إخمادها فإنّها ستحرق صاحبها بالاضافه الی إحراق الآخرین بها.

و أساسا إذا حرم الإنسان من نعمه أنعمها اللّه علی عبد سواه،فإنّه سیکون

۱- ۱) مقتبس من تفسیر المنار فی تفسیر الآیه.

امام اربع حالات مختلفه.

الاولی:ان یتمنّی ان ینعم اللّه علیه مثل ما أنعم علی غیره،و هـذه الحاله تـدعی «الغبطه»و هی جدیره بالثناء و المدح،و لیس لها اثر سیء،لانّها تدعو صاحبها للسعی و الجدّ و المثابره حتی ینال مثل ما نال المغبوط.

الثّـانیه:ان یتمنّی ان تسـلب هـذه النعمـه عـن الآـخرین،و یسـعی مـن اجـل تحقیـق هـذا التمنی،و هـذه هی الحـاله المـذمومه الموسومه«بالحسـد»التی تـدعو صاحبها الی التخریب و سـلب النعمه عن الآخرین،دون ان تـدعوه لانّ یطلب من اللّه مثل ما اعطی غیره من النعم.

الثّـالثه:ان یتمنّی ان تکون هـذه النعمه له فقـط و یحرم الآخرون منها و هـذه الحاله تسـمّی«البخل»و الانانیه التی تـدعو الإنسان ان یطلب شیئا لنفسه،و یلتذّ من حرمان الآخرین.

الرّابعه:ان یتمنّی و یحب تنعّم الآـخرین بهـذه النعمه و ان کـان محروما منها، و هو مسـتعدّ ان یقـدّم ما عنـده من أجلهم...و بغض النظر عن منافعه الشخصیه، و هذه الحاله الرفیعه هی ما یسمّی ب«الإیثار»التی هی من أهم الصفات الانسانیه الحمیده.

و علی کل حال فإنّ الحسد لا یقتصر علی قتل اخوه یوسف لأخیهم فحسب، بل قد یوصل الإنسان الی قتل نفسه.

و لهذا نجد فی الأحادیث الاسلامیه تعابیر مؤثره تدعو الی مکافحه هذه الرّذیله،و علی سبیل المثال نورد منها ما یلی:

۱-

فی حدیث عن النّبی صـلّی اللّه علیه و آله و سـلّم انّه قال: «انّ اللّه نهی موسـی عن الحسد و قال له:انّ الحاسد ساخط لنعمی صادّ لقسمی الذی قسمت بین عبادی،و من یک کذلک فلست منه و لیس منّی» (۱) .

۱- ۱) اصول الکافی،ج ۲،ص ۳۰۷.

۲-و نقرا

حدیثا للإمام الصادق علیه السّلام یقول: «آفه الدین الحسد و العجب و المفاخره» کما نقرا له

حدیثا یقول: «انّ المؤمن یغبط و لا یحسد،و المنافق یحسد و لا یغبط» (۱) .

۶-کما نستنتج درسا آخر من هذا المقطع فی القصّه،و هو انّ الوالدین ینبغی ان یلاحظا أبناءها الآخرین عند إبراز عنایتهما و محبّتهما لواحد منهم،فبالرغم من ان یعقوب لم یرتکب خطأ-دون ایّ شک-بالنسبه لإبراز علاقته لولدیه یوسف و بنیامین،و انّما کان کل ذلک وفق حسابات خاصّه.و لکن هذه الحادثه تکشف لنا انّه ینبغی ان یکون الإنسان اکثر إحساسا،فی هذه المسأله-من القدر اللازم.لانّ إبراز العلاقه لبعض الأبناء دون بعض توجد عقده فی نفوس الآخرین،الی درجه انّها تجرّهم الی کل عمل مخرّب،حیث یجدون شخصیاتهم منهزمه و لا بدّ من تحطیم شخصیه أخیهم للتعویض عن هذه الهزیمه،فیکون الاقدام علی هذا العمل دون لحاظ الرحمیه و وشائج القربی.

و إذا لم یستطع الإنسان ان یقوم بعمل معاکس،فإنّه یظل یلوم نفسه و یحرضها حتی یبتلی بالمرض النفسی.

و ما زلت اذکر انّه کان لی صدیق قد مرض ولده الصغیر،فأوصی ولده الکبیر برعایته،و أخذ الأب یولی ولده الصغیر محبه و شفقه فائضه«لانّه مریض».

فلم تمض فتره حتی مرض هذا الابن الکبیر بمرض نفسی مجهول،قلت لذلک الصدیق العزیز:الا تفکّر انّ أساس المرض هو عدم العداله بین ولدیک...

لکنّه لم یصدّق،و أخیرا راجع الطبیب النّفسانی المختصّ فقال:ان ابنک لیس مریضا بمرض خاصّ،و انّما أساس مرضه هو اهتمامک بأخیه و عدم اهتمامک به، و هو یحس بأنّ شخصیته متعطشه للحنان و الحبّ،فی حین انّ أخاه لم یحرم منهما.

۱- ۱) المصدر نفسه.

و فی هذا الصدد نقرا

فی الرّوایات الاسلامیه ان الامام الباقر علیه السّلام قال یوما:

«و اللّه انّی لأصانع بعض ولـدی،و أجلسه علی فخذی،و انکز له المخّ،و اکسـر له الکسـر،و ان الحقّ لغیره من ولدی،و لکن مخافه علیه منه و من غیره،لا یصـنعوا به ما فعل بیوسف اخوته،و ما انزل اللّه سوره الاّ أمثالا لکی لا یجد بعضـنا بعضا کما حسد یوسف اخوته،و بغوا علیه،فجعلها رحمه علی من تولاّنا،و دان بحبّنا و حجّه علی أعدائنا و من نصب لنا الحرب و العداوه» (۱) .

۱- ۱) بحار الأنوار،ج ۷۴،ص ۷۸.

الآيات [سوره يوسف (۱۲): الآيات ۱۱ الى ۱۴]

اشاره

قٰالُوا يٰا أَبٰانٰا مٰا لَكَ لاٰ تَأْمَنّٰا عَلىٰ يُوسُفَ وَ إِنّٰا لَهُ لَنٰاصِحُونَ (۱۱) أَرْسِلْهُ مَعَنٰا غَداً يَرْتَعْ وَ يَلْعَبْ وَ إِنّٰا لَهُ لَحٰافِظُونَ (۱۲) قٰالَ إِنِّي لَيَحْزُنُنِي أَنْ تَذْهَبُوا بِهِ وَ أَخٰافُ أَنْ يَأْكُلَهُ اَلذِّئْبُ وَ أَنْتُمْ عَنْهُ غٰافِلُونَ (۱۳) قٰالُوا لَئِنْ أَكَلَهُ اَلذِّئْبُ وَ نَحْنُ عُصْبَةٌ إِنّٰا إِذاً لَخٰاسِرُونَ (۱۴)

التّفسير

اشاره

المؤامره المشؤومه

! بعد ان صوّب اخوه يوسف اقتراح أخيهم فى عدم قتل يوسف،و القائه فى الجبّ،أخذوا يفكرون فى كيفيه فصل يوسف عن أبيه لذلك اقدموا على تخطيط آخر،فجاءوا الى أبيهم بلسان ليّن يدعو الى الترحم،و فى شكل يتظاهرون به انهم مخلصون له و حدثوا أباهم و قٰالُوا يٰا أَبٰانٰا مٰا لَكَ لاٰ تَأْمَنّٰا عَلىٰ يُوسُفَ وَ إِنّٰا لَهُ لَنٰاصِحُونَ .

تعال يا أبانا و ارفع اليد عن اتهامنا،فإنّه أخونا و ما يزال صبيا و بحاجه الى اللهو و اللعب،و ليس من الصحيح حبسه عندك فى البيت،فخلّ سبيله أَرْسِلْهُ

مَعَنٰا غَداً يَرْتَعْ وَ يَلْعَبْ

(۱)

.

و إذا كنت تخشى عليه من سوء فنحن نواظب على حمايته وَ إِنّٰا لَهُ لَحٰافِظُونَ .

و بهذا الأسلوب خططوا لفصل أخيهم عن أبيه بمهاره،و لعلّهم قالوا هذا الكلام امام يوسف ليطلب من أبيه إرساله معهم.

و هذه الخطه تركت الأب-من جانب-امام طريق مسدود،فإذا لم يرسل يوسف مع اخوته فهو تأكيد على اتهامه ايّاهم،و حرضت- من جانب آخر- يوسف على ان يطلب من أبيه الذهاب معهم ليتنزّه كما يتنزه اخوته،و يستفيد من هذه الفرصه لاستنشاق الهواء الطلق خارج المدينه.

اجل،هكذا تكون مؤامرات الذين ينتهزون الفرصه،و غفله الطرف الآخر، فيستفيدوا من جميع الوسائل العاطفيه و النفسيّه،و لكن المؤمنين ينبغى الّا ينخدعوا بحكم

الحديث المأثور «المؤمن كيّس» اى فطن ذكى فلا يركنوا للمظهر المنمّق حتى لو كان ذلك من أخيهم.

و لكن يعقوب-دون ان يتهم اخوه يوسف بسوء القصد- اظهر تردّده فى إرسال يوسف لامرين:الاوّل:انه سيبتعد عنه فيحزن عليه،و الثانى:ربّما يوجد خارج المدينه بعض الذئاب المفترسه فتأكله،فاعتذر إليهم و قٰالَ إِنِّى لَيَحْزُنُنِى أَنْ تَذْهَبُوا بِهِ وَ أَخٰافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ وَ أَنْتُمْ عَنْهُ غٰافِلُونَ .

و هذه المسأله طبيعيه،حيث قد يبتعد اخوه يوسف عنه فيغفلون عن امره، فيأتى إليه الذئب فيأكله.

و بديهى انّ الاخوه لم يكن لهم جواب بالنسبه للأمر الاوّل الذى أشار اليه أبوهم يعقوب،لانّ الحزن و الاغتمام على فراق يوسف لم يكن شيئا عاديّا حتى

۱- ۱) «يرتع»من ماده«رتع»على وزن«قطع»و معناه فى الأصل رعى الأغنام و الانعام بصوره عامّه للنباتات و شبعها منها،و لكن قد يطلق هذا اللفظ(رتع،يرتع)و يراد به تنزّه الإنسان و كثره الاكل و الشرب ايضا.

يعوّض عنه،و ربّما كان هذا التعبير مثيرا لنار الحسد فى اخوه يوسف اكثر.

و من جهه اخرى فإنّ هذا الموضوع الذى أشار اليه يعقوب،و هو حزنه على ابتعاد يوسف عنه يمكن ردّه،و هو لا يحتاج الى بيان،لانّ الولد لا بدّ له من الابتعاد عن أبيه من اجل ان ينمو و يرشد،و إذا أريد له ان يكون كنبات «النّورس»بحيث يبقى تحت ظل شجره«وجود الأب»فإنّه سوف يبقى عاله عليه فلا بدّ من هذا الابتعاد و الانفصال حتى يتكامل ولده،فاليوم تنزّه و غدا اجتهاد و مثابره لتحصيل العلم،و بعد غد عمل و سعى للحياه،و أخيرا فإنّ الانفصال لا بدّ منه.

لذلك فإنّهم لم يجيبوه عن الشقّ الاوّل من كلامه،بل أجابوه عن الشقّ الثّانى لانّه كان مهما و اساسيا بالنسبه لهم إذ قالُوا لَئِنْ أَكَلَهُ الذِّئْبُ وَ نَحْنُ عُصْبَةٌ إِنّا إِذاً لَخاسِرُونَ .

اى:أ ترانا موتى فلا ندافع عن أخينا،بل نتفرج على الذئب كيف يأكله!ثمّ اضافه الى علاقه الاخوه التى تدفعنا للحفاظ على أخينا،ما عسى ان نقول للناس عنّا؟ هل ننتظر ليقال عنّا:انّ جماعه أقوياء و فتيه أشداء جلسوا و تفرجوا على الذئب و هو يفترس أخاهم!فهل نستطيع العيش بعد هذا مع الناس؟! لقد أجابوا أباهم بما تضمن قوله: أَخافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ وَ أَنْتُمْ عَنْهُ غافِلُونَ و مشغولون بلعبكم،كيف يكون ذلك؟و المسأله ليست بهذه البساطه...

انّها الخساره و ذهاب ماء الوجه و الخزى...إذ كيف يمكن لواحد منّا ان يشغله اللعب فيغفل عن أخيه يوسف،لانّه فى مثل هذه الحال لا تبقى لنا قيمه و لا نصلح لاى عمل.

و يبرز هنا سؤال مهم...و هو:لماذا أشار يعقوب الى خطر الذئب من دون الاخطار الاخرى؟! قال البعض:ان صحراء كنعان-كانت-«صحراء مذئبه»و من هنا كان

الخوف من الذئب اكثر من غيره.

و قال البعض:كان ذلك للرؤيا التى رآها يعقوب من قبل و هى ان ذئابا هجمت على ولده يوسف.

و هناك احتمال آخر هو ان يعقوب أجابهم بلسان الكنايه،و المقصود من الذئاب فى كلامه هم الأناس المتصفون بصفه الذئب اخوه يوسف.

و على كل حال فقد استطاع اخوه يوسف بما أوتوا من الحيل،و بتحريك احاسيس يوسف النقيّه و ترغيبه الى التنزه خارج المدينه،و ربّما كان الاوّل مرّه يتاح ليوسف ان يحصل على مثل هذه الفرصه...استطاعوا ان يأخذوا يوسف معهم و ان يستسلم الأب لهذا الأمر فيوافق على طلبهم.

بحوث

اشاره

و ينبغى هنا الالتفات الى عده دروس حيّه تستلهم من هذه القصّه:

١-مؤامرات الأعداء فى ثياب الأصدقاء

من الطبيعى انّ الأعداء لا يدخلون الميادين-عند الهجوم-بصراحه و دون استتار ابدا.

بل انّهم من اجل تفويت الفرصه على الطرف الآخر و استغفاله و سلبه كل وسائل الدفاع يسعون الى إخفاء عملهم تحت قناع جذاب انّ اخوه يوسف اخفوا خطه هلاكه او ابعاده تحت غطاء اسمى الاحاسيس و العواطف الاخويه،هذه الاحاسيس التى كانت تحرك يوسف من جهه لانّ يمضى معهم،و كانت عند أبيهم موضع قبول من جهه اخرى ايضا.

و هذه هى الطريقه التى نواجهها فى حياتنا اليوميّه على المدى الواسع،و ما

تلقيناه من ضربات قاسيه من أعدائنا المخاتلين بثياب الأبرار فى هذا المضمار غير قليل،و لها مظاهر متعدده،فمره بمظهر المساعدات الاقتصاديه،و اخرى تحت ستار التبادل الثقافى،و ثالثه فى ثوب الدفاع عن حقوق البشر،و رابعه بأسلوب المعاهدات الدفاعيه...كل تلك الأمور كانت نتيجه اسوا القرارات الاستعماريه المذلّه للأمم المستضعفه و التى من ضمنها أمتنا الاسلاميّه.

و لكن و مع هذه التجارب التاريخيّه ينبغى ان نكون حذرين للغايه و ان نعرف أعداءنا جيدا،فلا نحسن الظن بهذه الذئاب البشريه التى تريد ان تمتص دماءنا بما تظهره من عواطف و احاسيس متلبسه بثياب المخلصين المتفانين فما زلنا نتذكر ما فعلته الدول المتسلطه على العالم حيث أرسلت تحت ستار المساعدات الطبيّه الى بعض الدول الافريقيه المتضرره بالحرب اسلحه و عتاد أرسلت الى عملائها،كما بعثت اخطر جواسيسها تحت ثياب الدبلوماسيه و السفارات و الممثلين لها الى مختلف مناطق العالم.

و تحت ستار الخبراء العسكريين و تدريب الدّول المستضعفه على الاسلحه الحديثه و المتطوره كانوا يأخذون مع عودتهم جميع الأسرار العسكريه لتلك الدوله.

و بإرسال خبراء فنيين!!الى هذه الدول يربطوا عجله اقتصادها بالمناهج تكرس التبعيه ترى،أ ليست كل هذه التجارب التأريخيّه كافيه لئلّا ننخدع بهذه الزخارف البرّاقه الكاذبه و ان نعرف وجوه هؤلاء الذئاب المتظاهرين بالانسانيّه.

٢-حاجه الإنسان الفطريه و الطبيعيه الى التنزّه و الارتياح

من الطريف ان يعقوب عليه السّلام لم يردّ على كلام اخوه يوسف و استدلالهم على انّه بحاجه الى التنزه و الارتياح،بل وافق على ذلك عمليّا،و هذا دليل كاف على ان ايّ عقل سليم لا يستطيع ان ينكر هذه الحاجه الفطريه و الطبيعيّه...فالإنسان

لیس آله تستعمل فی ای وقت کان و کیف کان،بل له روح و نفس ینالهما التعب و النصب کما ینالان الجسم.فکما ان الجسم یحتاج الی الراحه و النوم،کذلک الرّوح و النّفس بحاجه الی التنزّه و الارتیاح السلیم.

التجربه-ایضا-تدل علی ان الإنسان کلّما واصل عمله بشکل رتیب،فإنّ مردود هذا العمل سیقلّ تدریجیا نتیجه ضعف النشاط،و علی العکس من ذلک فإنّ الاستراحه لعده ساعات تبعث فی الجسم نشاطا جدیدا بحیث تزداد کمیه العمل و کیفیته معا،و لذلک فإنّ الساعات التی تصرف فی الراحه و التنزه تکون عونا علی العمل ایضا.

و فی الرّوایات الاسلامیه نجد هذه الواقعیه بأسلوب طریف جاء بمثابه «القانون»حیث

یقول الامام علی علیه السّلام: «للمؤمن ثلاث ساعات:فساعه یناجی فیها ربّه،و ساعه یرمّ معاشه،و ساعه یخلی بین نفسه و بین لذّتها فیما یحلّ و یجمل» (۱) .

و ممّا یستجلب النظر انّ فی بعض الرّوایات الاسلامیه أضیفت هذه الجمله الی النص المتقدم«و ذلک عون علی سائر الساعات».

و علی حدّ تعبیر البعض فإنّ التنزّه و الارتیاح بمثابه تدهین و تنظیف اجهزه السیّاره،فلو توقفت هذه السیاره ساعه عن العمل لمراقبه اجهزتها و تنظیفها، فإنها ستغدو اکثر قوه نشاطا یعوّض عن زمن توقفها اضعاف المرات،کما انه سیزید من عمر السیاره ایضا.

لکن المهم ان یکون هذا التنزّه صحیحا،و الاّ فإنه لا یحل المشکله،بل سیزیدها،فإنّ کثیرا من حالات التنزّه هذه تدمر الإنسان و تسلب منه نشاطه و قدرته علی العمل لفتره ما،او علی الأقل تخفف من نشاط عمله.

و هناک نقطه تدعو للالتفات ایضا،و هی ان الإسلام اهتم بمسأله الترویض و الاستراحه النفسیه بحیث أجاز المسابقات فی هذا المضمار..و یحدثنا التاریخ

۱- ۱) نهج البلاغه،الکلمات القصار:رقم الکلمه ۳۹۰.

انّ قسما من هذه المسابقات جرت بمرأى من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و أحيانا كانت تناط اليه مهمه التحكيم و القضاء فى هذه المسابقه،و ربّما اعطى ناقته الخاصّه- لبعض الصحابه للتسابق عليها.

ففى روايه الامام الصادق عليه السّلام انّه قال: «ان النّبى اجرى الإبل مقبله من تبوك فسبقت العضباء و عليها اسامه،فجعل الناس يقولون:سبق رسول اللّه و رسول اللّه يقول:سبق اسامه (۱) » (اشاره الى ان المهم فى السبق هو الراكب لا المركب،حتى و ان كان المركب السابق عند من لا يجيدون السبق).

النقطه الاخرى هى انّه كما ان اخوه يوسف استغلّوا علاقه الإنسان-و لا سيما الشاب-بالتنزّه و اللعب من اجل الوصول الى هدفهم الغادر...ففى حياتنا المعاصره-ايضا-نجد اعداء الحق و العداله يستغلّون مسأله الرياضه و اللعب فى سبيل تلويث أفكار الشباب،فينبغى ان نحذر المستكبرين«الذئاب»الذين يخططون لإضلال الشباب و حرفهم عن رسالتهم تحت اسم الرياضه و المسابقات المحلّيه و العالميه.

و لا ننسى ما كان يجرى فى عصر الطاغوت(الشاه)،فإنّهم و بهدف تنفيذ بعض المؤامرات و نهب ثروات البلاد و تحويلها الى الأجانب لقاء ثمن بخس، كانوا يرتّبون سلسله من المسابقات الرياضيه الطويله العريضه لالهاء الناس لئلّا يطلعوا على المسائل السياسيّه.

۳-الولد فى ظلّ الوالد

إذا كانت محبّه الأب الشديده او الام بالنسبه للولد تستوجب ان يحفظ الى جانبهما،الّا ان من الواضح ان فلسفه هذه المحبه من وجهه نظر قانون الخلقه هى المحافظه التامه على الولد عند الحاجه إليها،و على هذا الأساس ينبغى ان تقل

۱- ۱) سفينه البحار،ج ۱،ص ۵۹۶.

هـذه المحافظه كلّما تقـدّمت به السن،و يمنح الولد الاجازه ليخطو فى حياته نحو الاسـتقلال،و الاّ فسـيكون كمثل غرسه النّورس تحت ظل الشجره القويه دائما لا تنمو كما يلزم.

و ربّما وافق يعقوب عليه السّـلام-لهذا السـبب-على اقتراح ابنائه رغم علاقته الشديده بيوسف،و أرسله معهم الى خارج المدينه،و مع انّ هذا الأمر كان صـعبا على يعقوب،و لكن مصـلحه يوسف و حاجته الى الرشد و النموّ كانت تستوجب ان يجيزه أبوه ليبتعد عنه ساعات و ايّاما! و هذه مسأله تربويه مهمّه غفل عنها كثير من الآباء و الأمهات،حيث يربّون أولادهم تربيه بحيث لا يسـتطيعون ان يعيشوا خـارج«خيمه الأـبوين» و محافظتهمـا عليهم،و بالتـالى يسـقطون امام تيارات الحوادث و ضـغوطها،كما ان هناك رجالا عظماء فقدوا والديهم فى دور الطفوله،و لكنّهم صنعوا أنفسهم بأيديهم و واجهوا المشاكل و تجاوزوها.

فالمهم ان يلتفت الوالدان الى هذه المسأله التربويه،و الاّ فستكون محبتهما «الكاذبه»مانعا من استقلال أولادهم.

من الطريف ان هـذه المسـأله موجوده فى بعض الحيوانـات بشـكل غريزى، فنحن نرى أفراخ الـدجاج«الفروج»-مثلا-يبـدأ حياته تحت جناحى امه، و تحافظ الدجاجه الام عليها كما تحافظ على روحها«العزيزه».

و لكن بعـد فتره حيت تكبر هـذه الافراخ فإنّ الام لا تترك المحافظه على هذه الافراخ فحسب،بل تنقر ايّا منها يصل إليها.و معنى هـذا انّها تريـد ان تعوّدهم على ان يتعلموا طريق الحياه المسـتقله!فإلى متى تعيشون غير مسـتقلين؟! و لكن هذا الموضوع لا ينافى تقويه الروابط العائليه و المحافظه على الموده و المحبّه،بل هى محبّه عميقه و علاقه محسوبه و نافعه للطرفين.

۴–لا قصاص و لا اتهام قبل الجنايه

نشاهد فی هذا الفصل من القصّه انّ یعقوب بالرغم من علمه بما سیقدم علیه اخوه یوسف...و تحذیره ولده یوسف ألّا یقصص رؤیاه علی اخوته،و ان یکتم الأمر،الّا انّه لم یکن مستعدا لانّ یتّهمهم بقصد الاساءه الی یوسف،بل کان عذره إلیهم انّه یحزنه فراقه،و یخاف ان یأکله الذئب فی الصحراء.

و الأخلاق و المعاییر الانسانیه و الاسس القضائیه العادله توجب ذلک ایضا، فحیث لم تتوفر لدینا علامه ظاهره علی مخالفه شخص ما فلا ینبغی اتّهامه، فالأصل البراءه و الصحّه و الطهاره الّا ان یثبت خلافه.

۵–تلقین العدوّ

المسأله الاخری اننا نقرا–فی ذیل الآیات المتقدمه–

روایه عن النّبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم انّه قال: «لا تلقّنوا الکذّاب فیکذب فإنّ بنی یعقوب علیه السّلام لم یعلموا ان الذئب یأکل الإنسان حتی لقّنهم أبوهم» (۱) . اشاره الی انه قد یحدث أحیانا ان لا یلتفت الطرف الآخر الی الحیله و الی طریق الاعتذار و انتخاب طریق الانحراف،فعلیکم ان تحذروا من ذکر الاحتمالات المختلفه التی تبیّن له طرق الانحراف.

و مثل هذا یشبه تماما ما لو قال الإنسان لطفله:لا ترم الکره باتّجاه المصباح، و لم یکن الطفل یعلم ان الکره یمکن ان ترمی نحو المصباح،فیلتفت الی ان مثل هذا العمل ممکن،و تتحرک فیه نوازع الفحص...ماذا سیکون لو رمیت الکره باتجاه المصباح؟ثمّ یبدأ«لعبته»لتنتهی بتکسّر المصباح! و لیس هذا موضوعا هینا و لا خاصا بالأطفال،فقد یتفق أحیانا ان الأوامر و النواهی الخاطئه،تسبب ان یتعلم الناس أشیاء لم یعرفوها من قبل،فتوسوس لهم أنفسهم ان یقدموا علیها،فینبغی فی مثل هذه الموارد–قدر المستطاع–ان

۱- ۱) نور الثقلین،ج ۲،ص ۴۱۵.

تثار المسائل بشكل لا يبعث على اى تعلّم سيئ! و بالطبع فإنّ يعقوب النّبى عليه السّلام قال كلامه عن صفاء و طهاره قلب،الاّ انّ أبناءه الضالين استغلوا كلامه لقصدهم السيئ.

و شبيه هذا الموضوع الأسلوب الذى نجده فى كثير من المقالات،فمثلا قد يكتب أحدهم مقاله-او يقوم بإخراج فيلما او غيرها- عن ضرر الموادّ المخدره او الاستمناء،فيتناول هذه المسائل بصوره يتعلمها غير المطلعين و ينسون المسائل التى تذكر فى هذه المواضيع لذم هذه الأعمال و بيان طرق النجاه منها، و لذلك فغالبا ما يكون ضرر هذه المقالات و الافلام و خسارتها اكثر من فائدتها بمراتب.

۶-و آخر نقطه نشير إليها هنا انّ اخوه يوسف قالُوا لَئِنْ أَكَلَهُ الذِّئْبُ وَ نَحْنُ عُصْبَةٌ إِنّا إِذاً لَخاسِرُونَ و هى اشاره الى انّ الإنسان إذا تحمّل مسئوليه ما- و وافق عليها-فإنّ من الواجب عليه ان يوقف نفسه من أجلها...و الاّ فإنّه سيفقد كل قيمه- قيمه شخصيته،و ماء وجهه،و الموقع الاجتماعى،و وجدانه.

فكيف يعقل ان يكون الشخص ضمير حىّ و وجدان يقظ و شخصيه كريمه يعتز بحيثيته و ماء وجهه،و مع كل ذلك يتنصل عن مسئولياته و يقف موقفا سلبيا ازاءها؟!

الآيات [سوره يوسف (۱۲): الآيات ۱۵ الى ۱۸]

اشاره

فَلَمّا ذَهَبُوا بِهِ وَ أَجْمَعُوا أَنْ يَجْعَلُوهُ فِي غَيابَتِ الْجُبِّ وَ أَوْحَيْنا إِلَيْهِ لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ هذا وَ هُمْ لا يَشْعُرُونَ (۱۵) وَ جاؤُ أَباهُمْ عِشاءً يَبْكُونَ (۱۶) قالُوا يا أَبانا إِنّا ذَهَبْنا نَسْتَبِقُ وَ تَرَكْنا يُوسُفَ عِنْدَ مَتاعِنا فَأَكَلَهُ الذِّئْبُ وَ ما أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنا وَ لَوْ كُنّا صادِقِينَ (۱۷) وَ جاؤُ عَلى قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ قالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً فَصَبْرٌ جَمِيلٌ وَ اللّهُ الْمُسْتَعانُ عَلى ما تَصِفُونَ (۱۸)

التّفسير

اشاره

الكذب المفضوح:

و أخيرا انتصر اخوه يوسف و اقنعوا أباهم ان يرسل معهم أخاهم يوسف، فباتوا ليلتهم مطمئنى البال بانتظار الصبح لتنفيذ خطتهم و ازاحه أخاهم الذى يقف عائقا فى طريقهم...و كان قلقهم الوحيد ان يندم أبوهم و يسحب كلامه و وعده بإرسال يوسف معهم.

فجاءوا صباحا الى أبيهم فأمرهم بالمحافظه على يوسف،و كرر توصياته

فی شأنه،فأظهر الأبناء طاعتهم لأبیهم و ابدوا احترامهم الفائق و محبتهم العمیقه، و تحرکوا الی خارج المدینه.

یقال:انّ أباهم ودعهم الی بوابه المدینه ثمّ أخذ منهم یوسف و ضمّه الی صدره و دمعت عیناه،ثمّ أودع یوسف عندهم و فارقهم،و لکن یعقوب کان یودعهم بنظراته،و کان اخوه یوسف لا یقصرون عن مداره أخیهم یوسف و اظهار عنایتهم به و محبتهم له طالما کانت تلاحظهم عینا أبیهم،و لکن ما ان غاب عنهم أبوهم و اطمأنوا الی انّه لا یراهم،حتی انفجرت عقدتهم و صبوا«جام غضبهم» و حقدهم و حسدهم المتراکم لعدّه سنوات علی راس یوسف،فالتفّوا حوله یضربونه بأیدیهم و یلتجئ من واحد لآخر و یستجیر بهم فلا یجیره احد منهم.

نقرا فی روایه انّ یوسف کان یبکی تحت وابل اللکمات و الضربات القاسیّه، و لکن حین أرادوا ان یلقوه فی الجبّ شرع بالضحک فجأه...فتعجب اخوته کثیرا و حسبوا ان أخاهم یظنّ الأمر لا یعدو کونه مزاحا...و لکنّه رفع الستار عن ضحکه و علّمهم درسا کبیرا إذ قال:-لا انسی اننی نظرت-ایها الاخوه-الی عضلات أیدیکم القویّه و قواکم الجسدیه الخارقه،فسررت و قلت فی نفسی:ما عسی ان یخشی و یخاف من الحوادث و الملمّات من کان عنده مثل هؤلاء الاخوه،فاعتمدت علیکم و ربطت قلبی بقواکم،و الآن و قد أصبحت أسیرا بین أیدیکم و استجیر بکم من واحد للآخر فلا أجار،و قد سلطکم اللّه علیّ لا تعلم هذا الدرس،و هو الّا اعتمد و اتوکّل علی احد سواه...حتی و لو کانوا اخوتی.

و علی کل حال فالقرآن الکریم یقول فی هذا الصدد: فَلَمّٰا ذَهَبُوا بِهِ وَ أَجْمَعُوا أَنْ یَجْعَلُوهُ فِی غَیٰابَتِ الْجُبِّ (۱) .

---

۱ - ۱) فی العباره المتقدمه حذف جواب«لما»و التقدیر کما یلی:فلما ذهبوا به و اجمعوا ان یجعلوه فی غیابه الجبّ عظمت فتنتهم(تفسیر القرطبی)و لعل هذا الحذف اقتضی لعظم هذه الحادثه المؤلمه ان یسکت عنه المتکلم،و هو بنفسه من فنون البلاغه العربیه(تفسیر المیزان).

جمله«اجمعوا»تدلّ على انّ جميع الاخوه كانوا متفقين على هذه الخطّه، و ان لم يتفقوا جميعا على قتله.

و أساسا فإنّ كلمه«اجمعوا»مأخوذه من ماده«جمع»و هى فى هذه الموارد اشاره الى جمع الآراء و الأفكار.

ثمّ تبيّن الآيه انّ اللّه اوحى الى يوسف و هدا روعه و ألهمه الاّ يحزن فالعاقبه له،إذ تقول: وَ أَوْحَيْنا إِلَيْهِ لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ هذا وَ هُمْ لا يَشْعُرُونَ .

ذلك اليوم الذى تجلس فيه على العرش و أنت القوى الأمين،فيأتى إخوتك ليمدّوا ايدى الحاجه إليك،و يكونوا كالظامئين الى النبع العذب فى الصحراء اللاهبه و يسرعون إليك فى منتهى التواضع،و لكنّك فى حال من العظمه بحيث لا يصدّقون انك أخوهم،و ستقول لهم فى ذلك اليوم:أ لستم الذين فعلتم مع أخيكم الصغير يوسف كذا و كذا...و كم سيكونون خجلين من فعلهم هذه فى ذلك اليوم! و هذا الوحى الالهى لم يكن وحى النبوه،بقرينه الآيه(٢٢)من السوره ذاتها، بل كان إلهاما لقلب يوسف ليعلم انه ليس وحيدا،بل له حافظ و رقيب،و هذا الوحى بثّ فى قلب يوسف نور الأمل و أزال عن روحه ظلمات اليأس و الحيره.

لقد نفّذ اخوه يوسف خطتهم كما أرادوا،و لكن ينبغى ان يفكروا عند العوده ماذا كيف كى يصدّق أبوهم ان يوسف انتهى بصوره طبيعيه لا عن مكيده ليضمنوا عواطف أبيهم نحوهم.

و كانت الفكره التى أوصلتهم الى هذا الهدف هى ما تخوّف أبوهم منه، فأقنعوه-ظاهرا-عن هذا الطريق مدّعين بأنّ الذئب قد أكل يوسف و جاؤوا اليه بدلائل مزيّفه!! يقول القرآن الكريم: وَ جاؤُ أَباهُمْ عِشاءً يَبْكُونَ بكاء كاذبا،و هذا يدلّ على انّ البكاء الكاذب ممكن..و لا يمكن ان يخدع ببكاء العين وحدها.

امّا الأب الذى كان ينتظر مجىء ولده(يوسف)بفارغ الصبر،فقد اهتز

و ارتجف حين راى الجمع و ليس بينهم يوسف، و سأل عنه مستفسرا...فأجابوه و قالُوا يا أَبانا إِنّا ذَهَبْنا نَسْتَبِقُ وَ تَرَكْنا يُوسُفَ عِنْدَ مَتاعِنا لصغر سنه و لانّه لا يعرف التسابق،و انشغلنا عنه فَأَكَلَهُ الذِّئْبُ وَ ما أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنا وَ لَوْ كُنّا صادِقِينَ .

لأنك أخبرتنا من قبل بهذا الاحتمال،و ستظن ان ادّعاءنا مجرّد احتيال.

لقد كان كلام اخوه يوسف مدروسا بشكل دقيق،و ذلك-اوّلا-لانّهم خاطبوا يعقوب بقولهم بكلمه «يا أَبانا» و فيها ما فيها من الاستعطاف.

و ثانيا:لانّ من الطبيعى ان ينشغل هؤلاء الاخوه الأقوياء بالتسابق،و يتركوا أخاهم الصغير رقيبا على متاعهم،و بعد ذلك كله فقد جاؤوا أباهم يبكون لتمرير خطتهم،و قالوا له: وَ ما أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنا وَ لَوْ كُنّا صادِقِينَ .

و من اجل ان يبرهنوا على صحه كلامهم فقد جاؤُ عَلى قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ إذ لطخوا الثوب بدم الغزال او الخروف او التيس...

و لكن حيث انّ الكاذب لا يمتلك حافظه قويّه،و حيث ان ايه حقيقه فيها علائق مختلفه و كيفيات و مسائل يقل ان تجتمع منظّمه فى الكذب،فقد غفل اخوه يوسف عن هذه المسأله الدقيقه...و هى-على الأقل-ان يخرقوا قميص يوسف الملطخ بالدم ليدل على هجوم الذئب...فقد قدّموا القميص سالما غير مخرق فأحس الأب بمؤامرتهم، فما ان وقعت عيناه على القميص حتى فهم كل شىء و قالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً .

جاء فى بعض الرّوايات انّ يعقوب أخذ قميص يوسف و هو يقلّبه و يقول:

«ما أرى اثر ناب و لا ظفر انّ هذا السبع رحيم»،و فى روايه انّه أخذ القميص و ألقاه على وجهه و بكى حتى خضب وجهه بدم القميص،و قال:تاللّه ما رأيت كاليوم ذئبا احلم من هذا أكل ابنى و لم يمزق على قميصه،و جاء انّه بكى و صاح و حرّ مغشيّا عليه فأفاضوا على الماء فلم يتحرك و نادوه فلم يجب و وضع يهوذا يده على مخارج نفسه فلم يحس بنفس و لا تحرك له عرق،فقال:ويل لنا من

دیان یوم الدین ضیعنا أخانا و قتلنا أبانا فلم یفق الاّ ببرد السحر (۱) .

و بالرغم من احتراق قلبه و لهیب روحه لم یجر علی لسانه ما یدل علی عدم الشکر او الیأس او الفزع او الجزع،بل قال: فَصَبْرٌ جَمِیلٌ (۲) ثمّ قال: وَ اللّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلیٰ مٰا تَصِفُونَ و اسأله ان یبدل مراره الصبر فی فمی الی«حلاوه» و یرزقنی القوه و القدره علی التحمّل اکثر امام هذا الطوفان العظیم،لئلا افقد زمامی و یجری علی لسانی کلام غیر لائق.

و لم یقل:اسأله ان یعطینی الصبر علی موت یوسف،لانّه کان یعلم ان یوسف لم یقتل...بل قال:اطلب الصبر علی مفارقتی ولدی یوسف...و علی ما تصفون.

ملاحظات

اشاره

۱-حول الترک«الاولی»

ینقل ابو حمزه الثمالی عن الامام السجاد فیقول:کنت یوم الجمعه فی المدینه و صلیت الغداه مع الامام السجاد علیه السّلام فلمّا فرغ من صلاته و تسبیحه نهض الی منزله و انا معه،فدعا مولاه له تسمی سکینه فقال لها:«لا یعبر علی بابی سائل الاّ أطعمتموه فإنّ الیوم یوم الجمعه».

یقول ابو حمزه:فقلت له:لیس کل من یطلب العون مستحقا له،فقال:یا أبا ثابت،أخاف أن یکون بعض من یسألنا محقّا فلا نطعمه و نردّه فینزل بنا-اهل البیت-ما نزل بیعقوب و آله.أطعموهم ان یعقوب کان یذبح کل یوم کبشا فیتصدق منه و یأکل هو و عیاله منه،و ان سائلا مؤمنا صوّاما محقّا له عند اللّه منزله،و کان مجتازا غریبا اعتزّ علی باب یعقوب عشیه جمعه عند أوان إفطاره

۱- ۱) تفسیر الآلوسی:ذیل الآیه.

۲- ۲) صبر جمیل(صفه و موصوف)خبر لمبتدإ محذوف،و تقدیر الکلام:صبری صبر جمیل.

يهتف على بابه:أطعموا السائل المجتاز الغريب الجائع من فضل طعامكم،يهتف بذلك على بابه مرارا و هم يسمعونه،قد جهلوا حقّه و لم يصدقوا قوله:فلما ايس ان يطعموه و غشيه الليل استرجع و استعبر و شكا جوعه الى اللّه باب و طاويا، و أصبح صائما جائعا صابرا حامدا للّه،و بات يعقوب و آل يعقوب شباعا بطانا و أصبحوا و عندهم من فضل طعامهم.

قال:فأوحى اللّه عزّ و جلّ الى يعقوب فى صبيحه تلك الليله:لقد أذللت-يا يعقوب-عبدى ذله استجررت بها غضبى،و استوجبت بها أدبى،و نزول عقوبتى و بلواى عليك و على ولدك يا يعقوب،ان احبّ انبيائى اليّ و أكرمهم على من رحم مساكين عبادى و قرّبهم اليه و أطعمهم و كان لهم مأوى و ملجأ يا يعقوب،ما رحمت«ذميال»عبدى المجتهد فى عبادته،القانع باليسير من ظاهر الدنيا عشاء أمس لمّا عبر ببابك عند أوان إفطاره و يهتف بكم:أطعموا السائل الغريب المجتاز القانع،فلم تطعموه شيئا.فاسترجع و استعبر و شكا ما به اليّ و بات جائعا و طاويا حامدا،أصبح لى صائما،و أنت-يا يعقوب-و ولدك شباع،و أصبحت و عندكم فضل من طعامكم.

او علمت-يا يعقوب-انّ العقوبه و البلوى أوليائى أسرع منها الى اعدائى...

إلخ... (۱) .

و من الطريف

انّ أبا حمزه يقول: سألت الامام زين العابدين عليه السّلام متى راى يوسف رؤياه؟فقال الامام:فى تلك الليله» (۲) .

يستفاد من هذا الحديث ان زلّه بسيطه او بعباره أدق:«ترك الاولى»و هو لا يعدّ خطيئه او إثما،لانّ يعقوب له يتّضح له حال السائل...هذا الترك من قبل الأنبياء و الأولياء يكون سببا لانّ يبتليهم اللّه بلاء شديدا...و ما ذلك الّا لمقامهم

۱- ۱) تفسير البرهان،ج ۲،ص ۲۴۳ و نور الثقلين،ج ۲،ص ۴۱۱.

۲- ۲) المصدر السّابق.

الكبير الذى يوجب عليهم ان يراقبوا كل حركاتهم و سكناتهم،لانّ«حسنات الأبرار سيئات المقربين».

فإذا كان يعقوب عليه السّلام قد ابتلى بهذا البلاء و الهمّ لانّه لم يطلع على حال قلب السائل و آلامه،فكيف الحال فى المجتمعات التى تغرق فيها طائفه بالنعيم و الرفاه و طائفه من الناس جياع،كيف لا يشملهم غضب اللّه!و كيف يسلمون من عذاب اللّه!

۲-دعاء يوسف البليغ الجذّاب

ترد فى روايات اهل البيت عليهم السّلام و روايات اهل السنه،ان يوسف حين استقرّ فى قعر الجبّ انقطع أمله من كل شىء،و صرف كلّ توجهه الى ذات اللّه المقدسه يناجى ربّه،و كانت لديه حوائج ذكرها بتلقين جبرئيل إياه...

ففى روايه انّه دعا ربّه بهذه المناجاه

«اللّهم يا مؤنس كل غريب،و يا صاحب كل وحيد،يا ملجأ كل خائف،و يا كاشف كل كربه،و يا عالم كل نجوى،و يا منتهى كل شكوى،و يا حاضر كل ملاء يا حىّ يا قيّوم،اسألك ان تقذف رجاءك فى قلبى، حتى لا يكون لى همّ و لا شغل غيرك،و ان تجعل لى من امرى فرجا و مخرجا،انّك على كل شىء قدير».

و من الطريف انّنا نقرا فى ذيل هذه الروايه،انّ الملائكه سمعت صوت يوسف فنادت:

«الهنا نسمع صوتا و دعاء،الصوت صوت صبى و الدعاء دعاء نبىّ» (۱) .

و هناك نقطه تدعو للالتفات و هى:حين رمى يوسف اخوته فى الجبّ خلعوا عنه قميصه و تركوه عاريا،فنادى:اتركوا لى قميصى-على الأقل-لاغطى به بدنى إذا بقيت حيا،و يكون كفنى إذا متّ.فقال له اخوته:اطلبه من الشمس

۱- ۱) تفسير القرطبى،ج ۵،ص ۳۳۷.

و القمر و الكواكب الأحد عشر الذين رايتهم فى منامك،ليكونوا مؤنسيك فى هذه البئر،و يكسوك و يلبسوك ثوبا على بدنك...فدعا يوسف على اثر اليأس المطلق بالدعاء الآنف الذكر. (۱)

و

فى روايه عن الامام الصادق عليه السّلام انّه قال: «حين القى يوسف فى الجبّ هبط عليه جبرئيل و قال:ما تصنع هنا ايّها الغلام؟فقال له:ان اخوتى القونى فى البئر.

فقال له جبرئيل:أ تحبّ ان تخرج من البئر؟قال:ذلك بمشيئه اللّه،ان شاء اخرجنى.

فقال له:ان اللّه يأمرك ان تدعو بهذا الدعاء لتخرج من البئر:«اللّهم انّى اسألك بأنّ لك الحمد،لا اله الاّ أنت المنّان،بديع السماوات و الأرض،ذو الجلال و الإكرام،ان تصلى على محمّد و آل محمّد و ان تجعل لى ممّا انا فيه فرجا و مخرجا» (۲) .

۳-جمله وَ أَجْمَعُوا أَنْ يَجْعَلُوهُ فِي غَيابَتِ الْجُبِّ تدلّ على انّهم لم يرموه فى البئر،أنزلوه على مكان يشبه الرصيف لمن يريد النّزول الى سطح الماء،و قد شدوه بحبل حتى إذا نزل و وصل الى غيابه الجبّ تركوه وحده.

و هناك قسم من الرّوايات التى تفسّر الآيات المتقدمه تؤيد هذا الموضوع.

۴-تسويل النفس

جمله«سوّلت»مشتقّه من«التسويل»و معناه«التزيين»و قد يأتى بمعنى «الترغيب»و قد يأتى بمعنى«الوسوسه»كما فى بعض التفاسير...جميع هذه المعانى ترجع الى شىء واحد...اى انّ هوى النفس زيّن لكم هذا العمل.

و هى اشاره الى انّه حين يطغى هوى النفس على الإنسان و يستبدّ به عناده، فإنه يتصور ان اسوا الجنايات لديه امر حسن،كما لو كان ذلك قتل الأخ او ابعاده،و قد يتصور ان ذلك امر مقدّس...و هذه نافذه على اصل كلى فى المسائل

۱- ۱) المصدر السابق،ص ۴۱۶.

۲- ۲) نور الثقلين،ج ۲،ص ۲۱۶.

النفسيه،بحيث يجعل الميل المفرط و الرغبه الجامحه لأمر ما-و خاصّه مع اقترانهما بالرذائل الاخلاقيه-غشاوه على احساس الإنسان،فتنقلب عنده الحقائق و تتغير صورها.

لذا فإنّ القضاء الصحيح و ادراك الواقعيّات العينيّه،لا يمكن لها ان تتحقق دون تهذيب النفس،و إذا كانت العداله شرط في القاضى فإنّ هذا الأمر واحد من أسبابها...و إذا كان القرآن الكريم يقول فى الآيه(۲۸۲)من سوره البقره وَ اتَّقُوا اللّهَ وَ يُعَلِّمُكُمُ اللّهُ فذلك اشاره الى هذه الحقيقه ايضا.

۵-الكذاب عديم الحافظه

قصّه يوسف-و ما جرى له مع اخوته-تثبت مرّه اخرى هذا الأصل المعروف الذى يقول:انّ الكذاب لا يستطيع ان يكتم سرّه دائما،لانّ الواقعيات العينيه حين تظهر الى الوجود الخارجى تظهر و معها روابط-اكثر من ان تعدّ-مع موضوعات اخرى تدور حولها،و إذا أراد الكاذب ان يهيئ مناخا لمسأله غير واقعيه فإنّه لا يستطيع ان يحفظ هذه الروابط مهما كان دقيقا.

و لنفرض انّه يستطيع ان يؤلف بين عدد من الروابط الكاذبه فى حادثه ما، و لكن المحافظه على هذه الروابط المصطنعه فى ذهنه ليست عملا هيّنا،فإنّ اقل غفله منه تسبب وقوعه فى التناقض،فتتسبب هذه الغفله فى فضيحه صاحبها و تكشف الأمر الواقعى...و هذا درس كبير لمن يريد المحافظه على ماء وجهه و مكانته فى المجتمع ان لا يلجأ الى الكذب فيتعرض موقعه الاجتماعى للخطر و ينزل عليه غضب اللّه.

۶-ما هو الصبر الجميل

؟ الصبر امام الحوادث الصعبه و الأزمات الشديده يدلّ على قوه شخصيه الإنسان،و على سعه روحه بسعه ما تتركه هذه الحوادث فلا يتأثر و لا يهتز لها.

ربّما يحرك النسيم العليل ماء الحوض الصغير،و لكن المحيطات العظيمه كالمحيط الهادى-مثلا-يستوعب حتى الاعصار الذى يتلاشى امام هدوئه و سعته.

و قد يتصبر الإنسان أحيانا،و لكنّه سرعان ما يتلف هذا الصبر بكلماته النابيه التى تدل على عدم الشكر و عدم تحمل الحادثه و نفاد الصبر.

و لكن المؤمنين الذين يتمتعون بإراده قويّه و استيعاب للحوادث،هم أولئك الذين لا يتأثرون بها و لا يجرى على لسانهم ما يدلّ على عدم الشكر و كفران النعمه او الجزع او الهلع.

صبر هؤلاء هو الصبر الجميل...

قد يبرز الآن هذا السؤال،و هو اننا نقرا فى الآيات الاخرى-من هذه السوره -انّ يعقوب بكى على يوسف حتى ابيضت عيناه من الحزن فهو كظيم،أ فلا ينافى ما صدر من يعقوب صبره الجميل؟! و الجواب على هذا السؤال فى جمله واحده،و هى:ان قلوب عباد اللّه مركز للعواطف،فلا عجب ان ينهلّ دمع عينهم مدرارا،المهم ان يسيطروا على أنفسهم، و لا يفقدوا توازنهم،و لا يقولوا شيئا يسخط اللّه.

و من الطريف ان مثل هذا السؤال وجه الى النّبى محمّد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم حين بكى على موت ولده ابراهيم حيث قالوا له:يا رسول اللّه،أ تنهانا عن البكاء و تبكى؟! فأجابهم النّبى الكريم صلّى اللّه عليه و آله و سلّم

«تدمع العين و يحزن القلب،و لا نقول ما يسخط الربّ». و

فى روايه اخرى انّه قال: «ليس هذا بكاء انّه رحمه» (۱) .

و هذا اشاره الى انّ ما فى صدر الإنسان هو القلب،و ليس حجرا!و طبيعىّ ان يتأثر الإنسان امام المسائل العاطفيه،و ابسط هذا التأثر هو انهلال الدمع...انّ هذا لا يعدّ عيبا،بل هو امر حسن،العيب هو ان يقول الإنسان ما يسخط الربّ.

۱- ۱) بحار الأنوار،ج ۲۲،ص ۱۵۷ و ۱۵۸.

الآیتان [سوره یوسف (۱۲): الآیات ۱۹ الی ۲۰]

اشاره

وَ جٰاءَتْ سَیّٰارَهٌ فَأَرْسَلُوا وٰارِدَهُمْ فَأَدْلیٰ دَلْوَهُ قٰالَ یٰا بُشْریٰ هٰذٰا غُلاٰمٌ وَ أَسَرُّوهُ بِضٰاعَهً وَ اَللّٰهُ عَلِیمٌ بِمٰا یَعْمَلُونَ (۱۹) وَ شَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ دَرٰاهِمَ مَعْدُودَهٍ وَ کٰانُوا فِیهِ مِنَ اَلزّٰاهِدِینَ (۲۰)

التّفسیر

اشاره

نحو ارض مصر:

قضی یوسف فی ظلمه الجب الموحشه و الوحده القاتله ساعات مرّه،و لکنّه بإیمانه باللّه و سکینته المنبثقه عن الایمان شع فی قلبه نور الأمل،و ألهمه اللّه تعالی القوه و القدره علی تحمّل الوحده الموحشه،و ان ینجح فی هذا الامتحان.

و لکنّ...اللّه اعلم کم یوما قضی یوسف فی هذه الحاله؟ قال بعض المفسّرین:قضی ثلاثه ایام،و قال آخرون:یومین.

و علی کل حال تبلج النّور وَ جٰاءَتْ سَیّٰارَهٌ (۱) .

و انتخبت منزلها علی مقربه من الجبّ،و طبیعی انّ اوّل ما تفکر القافله فیه-

---

۱- ۱) سمّیت القافله«سیاره»لانّها فی سیر و حرکه دائمین.

فی منزلها الجدید-هو تأمین الماء و سد حاجتها منه فَأَرْسَلُوا وارِدَهُمْ فَأَدْلی دَلْوَهُ (۱) .

فانتبه یوسف الی صوت و حرکه من أعلی البئر،ثمّ رای الحبل و الدلو یسرعان الی النّزول،فانتهز الفرصه و انتفع من هذا العطاء الالهی و تعلق بالحبل بوثوق.

فأحسّ المأمور بالإتیان بالماء ان الدلو قد ثقل اکثر ممّا ینبغی،فلمّا سحبه بقوه الی الأعلی فوجئ نظره بغلام کأنّه فلقه قمر،فصرخ و قال: یا بُشْری هذا غُلامٌ .

و شیئا فشیئا سری خبر یوسف بین جماعه من اهل القافله،و لکن من اجل ان لا یذاع هذا الخبر و ینتشر،و لکی یمکن بیع هذا الغلام الجمیل فی مصر،اخفوه وَ أَسَرُّوهُ بِضاعَهً (۲) .

و بالطبع هناک احتمالات اخری فی تفسیر هذه الجمله منها ان الذین عثروا علی یوسف اسرّوه و اخفوا خبره،و قالوا:هذا متاع لأصحاب هذا الجبّ أودعوه عندنا لنبیعه فی مصر.

و منها ان احد اخوه یوسف کان بین الحین و الحین یأتی الی الجبّ لیطلع علی یوسف و یأتیه بالطعام و حین اطلع اخوه یوسف علی ما جری اخفوا علاقتهم الاخویه بیوسف و قالوا:هذا غلامنا فرّ من أیدینا و اختفی هنا،و هددوا یوسف بالموت إذ کشف الستار عن الحقیقه.

و لکن التّفسیر الاوّل یبدو اقرب للنظر.

و تقول الآیه فی نهایتها: وَ اللّهُ عَلِیمٌ بِما یَعْمَلُونَ و بالرغم من اختلاف المفسّرین فی من هم الذین شروا یوسف بثمن بخس،و قول بعضهم:هم اخوه

۱- ۱) «الوارد»فی الأصل من«الورود»و هو من یأتی بالماء،ثمّ توسع استعمال الکلمه و أطلقت علی کل ورود و دخول.

۲- ۲) «البضاعه»فی الأصل من ماده«بضع»علی وزن«نذر»و معناها:القطعه من اللحم،ثمّ توسعوا فی المعنی و أطلقوا هذا اللفظ علی القطعه المهمّه،من المال.و البضعه هی القطعه من الجسد،و حسن البضع معناه:الإنسان المکتنز لحمه، و«بضع»علی وزن«حزب»معناه العدد من ثلاثه الی عشره(راجع المفردات للراغب).

یوسف،و لکن ظاهر الآیات هو من کان فی القافله،و قد تمّ البحث عن اخوته فی نهایه الآیه التی سبقت هذه الآیات،و جمیع الضمائر فی الجمل فَأَرْسَلُوا وارِدَهُمْ أَسَرُّوهُ بِضاعَهً تعود علی من کان فی القافله.

هنا یبرز هذا السؤال و هو:لم باعوا یوسف الذی کان یعدّ-علی الأقل- غلاما ذا قیمه بثمن قلیل،او کما عبّر عنه القرآن وَ شَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ ...؟ و لکن هذا امر مألوف فإنّ السراق او أولئک الذین تأتیهم بضاعه مهمّه دون ای تعب و نصب یبیعونها سریعا لئلا یطلع الآخرون.

و من الطبیعی انّهم لا یستطیعون بهذه الفوریه ان یبیعوه بسعر غال.

و«البخس»فی الأصل معناه تقلیل قیمه الشیء ظلما، و لذلک فإنّ القرآن یقول: وَ لا تَبْخَسُوا النّاسَ أَشْیاءَهُمْ (۱) .

ثمّ انّ هناک اختلافا آخر بین المفسّرین فی الثمن الذی بیع به یوسف،و کیف قسّم بینهم؟فقال البعض:عشرون درهما،و قالت طائفه:اثنان و عشرون،و مع ملاحظه انّ الباعه کانوا عشرین یتّضح سهم کل منهم،و کم هو زهید!...و تقول الآیه: وَ کانُوا فِیهِ مِنَ الزّاهِدِینَ .

و فی الحقیقه انّ هذه الجمله فی حکم بیان العله للجمله المتقدمه،و هی اشاره الی انّهم باعوا یوسف بثمن بخس،لانّهم لم یرغبوا فی هذه المعامله و لم یعتنوا بها.

و هذا البیع البخس امّا لانّ اهل القافله اشتروا یوسف بثمن بخس،و الإنسان إذا اشتری شیئا رخیصا باعه رخیصا عاده،او انّهم کانوا یخافون ان یفتضح سرّهم و یجدون من یدّعیه،او من جهه انّهم لم یجدوا فی یوسف أثرا للغلام الذی یباع و یشتری،بل وجدوا فیه آثار الحرّیه واضحه فی وجهه،و من هنا فلا البائعون کانوا راغبین ببیعه و لا المشترون کانوا راغبین بشرائه.

۱- ۱) هود،۸۵.

الآیتان [سوره یوسف (۱۲): الآیات ۲۱ الی ۲۲]

اشاره

وَ قالَ اَلَّذِی اِشْتَراهُ مِنْ مِصْرَ لِامْرَأَتِهِ أَکْرِمِی مَثْواهُ عَسی أَنْ یَنْفَعَنا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَداً وَ کَذلِکَ مَکَّنّا لِیُوسُفَ فِی اَلْأَرْضِ وَ لِنُعَلِّمَهُ مِنْ تَأْوِیلِ اَلْأَحادِیثِ وَ اَللّهُ غالِبٌ عَلی أَمْرِهِ وَ لکِنَّ أَکْثَرَ اَلنّاسِ لا یَعْلَمُونَ (۲۱) وَ لَمّا بَلَغَ أَشُدَّهُ آتَیْناهُ حُکْماً وَ عِلْماً وَ کَذلِکَ نَجْزِی اَلْمُحْسِنِینَ (۲۲)

التّفسیر

اشاره

فی قصر عزیز مصر:

انتهت حکایه یوسف مع اخوته الذین القوه فی غیابه الجبّ و بیّناها تفصیلا، بدا فصل جدید من حیاه هذا الغلام الحدث فی مصر...فقد جیء بیوسف الی مصر و عرض للبیع،و لما کان تحفه نفیسه فقد صار من نصیب«عزیز مصر»الذی کان وزیرا لفرعون او رئیسا لوزرائه،لانّه کان یستطیع ان یدفع قیمه أعلی لغلام ممتاز من جمیع الجهات،و الآن لنر ما الذی حدث له فی بیت عزیز مصر.

یقول القرآن الکریم فی شأن یوسف: وَ قالَ الَّذِی اشْتَراهُ مِنْ مِصْرَ لِامْرَأَتِهِ

أَكْرِمِی مَثْواهُ عَسیٰ أَنْ یَنْفَعَنٰا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَداً

(۱)

فلا ینبغی ان تنظری الیه کما ینظر الی العبید.

یستفاد من سیاق الآیه انّ عزیز مصر لم یرزق ولدا و کان فی غایه الشوق للولد،و حین وقعت عیناه علی هذا الصبیّ الجمیل و السعید تعلّق قلبه به لیکون مکان ولده.

ثمّ یضیف القرآن الکریم وَ کَذٰلِکَ مَکَّنّٰا لِیُوسُفَ فِی الْأَرْضِ .

هذا«التمکین»فی الأرض امّا ان یکون لمجیء یوسف الی مصر،و خاصّه ان خطواته،فی محیط مصر مقدّمه لما سیکون علیه من الاقتدار و المکانه القصوی،و امّا انّه لا قیاس،بین هذه الحیاه فی مصر«العزیز»و بین تلک الحیاه فی غیابه الجبّ و الوحده و الوحشه.فأین تلک الشدّه من هذه النعمه و الرفاه! و یضیف القرآن ایضا وَ لِنُعَلِّمَهُ مِنْ تَأْوِیلِ الْأَحٰادِیثِ .

المراد من «تَأْوِیلِ الْأَحٰادِیثِ» -کما أشرنا سابقا-هو علم تفسیر الأحلام و تعبیر الرؤیا حیث کان یوسف قادرا علی ان یطلع علی بعض اسرار المستقبل من خلاله،او المراد منه الوحی لانّ یوسف مع عبوره من المضایق الصعبه و الشدائد القاسیه و نجاحه فی الاختبارات الالهیه فی قصر عزیز مصر،نال الجداره بحمل الرساله و الوحی.و لکن الاحتمال الاوّل اقرب کما یبدو للنظر.

ثمّ یختتم القرآن هذه الآیه بالقول: وَ اللّٰهُ غٰالِبٌ عَلیٰ أَمْرِهِ وَ لٰکِنَّ أَکْثَرَ النّٰاسِ لاٰ یَعْلَمُونَ .

انّ واحده من مظاهر قدره اللّه العجیبه و هیمنته علی الأمور کلها ان یدع-فی کثیر من الموارد-اسباب موفقیه الإنسان و نجاحه بید أعدائه کما حدث فی مسأله یوسف علیه السّلام،فلو لا خطه اخوته لم یصل الی الجبّ ابدا،و لو لم یصل الی الجبّ لما وصل الی مصر،و لو لم یصل الی مصر لما ذهب الی السجن و لما کان

۱- ۱) «المثوی»من ماده(ثوی)و معناه المقام،و لکن معناه هنا الموقعیه و المنزله و المقام کذلک.

هناک اثر من رؤیا فرعون التی أصبح یوسف بسببها عزیز مصر! ففی الحقیقه ان اللّه اجلس یوسف علی عرش الاقتدار بواسطه اخوته الذین تصوروا انّهم سیقضون علیه فی ترکهم ایّاه فی غیابه الجبّ.

لقد واجه یوسف فی هذا المحیط الجدید،الذی یعدّ واحدا من المراکز السیاسیه المهمه فی مصر مسائل مستحدثه...فمن جهه کان یری قصور الطغاه المدهشه و ثرواتهم و من جهه اخری کانت تتجسد فی ذهنه صوره أسواق النخاسین و بیع المماليک و العبید...و من خلال الموازنه بین هاتین الصورتین کان یفکر فی کیفیه القضاء علی هموم المستضعفین من الناس لو أصبح مقتدرا علی ذلک! اجل،لقد تعلم الکثیر من هذه الأشیاء فی هذا المحیط المفعم بالضوضاء، و کان قلبه یفیض همّا لانّ الظروف لم تتهیأ له بعد.فاشتغل بتهذیب نفسه و بنائها، یقول القرآن الکریم فی هذا الصدد: وَ لَمّا بَلَغَ أَشُدَّهُ آتَیْناهُ حُکْماً وَ عِلْماً وَ کَذلِکَ نَجْزِی الْمُحْسِنِینَ .

کلمه«اشدّ»مشتقّه من ماده«شدّ»و تعنی فتل العقده باستحکام...و هی هنا اشاره الی الاستحکام الجسمانی و الروحانی.

قال بعضهم:انّ هذه الکلمه جمع لا مفرد لها...و لکن البعض الآخر قال:انّها جمع(شدّ)علی وزن(سدّ)و لکن معناها الجمعی غیر قابل للإنکار علی کل حال! المراد من«الحکم»و«العلم»الواردین فی الآیه المتقدمه التی تقول: وَ لَمّا بَلَغَ أَشُدَّهُ آتَیْناهُ حُکْماً وَ عِلْماً... امّا ان یکون مقام النبوّه کما ذهب الی ذلک بعض المفسّرین،و امّا ان یکون المراد من الحکم العقل و الفهم و القدره علی القضاء الصحیح الخالی من اتباع الهوی و الاشتباه.و المراد من العلم الاطلاع الذی لا یقترن معه الجهل،و مهما کان فإنّ الحکم و العلم موهبتان نادرتان وهبهما

اللّه ليوسف لتقواه و صبره و توكله عليه،و جميع هذه الصفات مجتمعه فى كلمه «المحسنين».

قال بعض المفسّرين:هناك ثلاثه احتمالات لمعنى كلمتى(الحكم و العلم) الواردتين فى الآيه،و هى:

١-انّ الحكم اشاره الى مقام النبوه(لانّ النّبى حاكم على الحق)و العلم اشاره الى علم الدين.

٢-ان الحكم يعنى ضبط النفس إزاء الهوى و الميول النفسيّه،و هو هنا اشاره الى الحكمه العمليه.و العلم اشاره الى العلم النظرى...و تقديم الحكم على العلم هنا لانّ الإنسان إذا لم يهذب نفسه و يبنيها بناء صحيحا لا يصل الى العلم الصحيح.

٣-انّ الحكم معناه ان يبلغ الإنسان مقام«النفس المطمئنه»و يتسلّط على نفسه بحيث يستطيع ان يتملك زمام النفس الامّاره و وسوستها...و المراد من العلم هو الأنوار القدسيّه و اشعه الفيض الالهى الذى تنزل من عالم الملكوت على قلب الإنسان الطاهر (١).

ملاحظات

اشاره

١-ما هو اسم«عزيز»مصر

؟ ممّا يستجلب النظر فى الآيات المتقدمه ان اسم عزيز مصر لم يذكر فيها،انّما ورد التعبير عنه ب اَلَّذِى اشْتَرٰاهُ .

لكن من هو هذا العزيز؟!لم تذكره الآيه،كما سنرى فى الآيات المقبله ان عنوانه لم يصرّح به الاّ بالتدريج،فمثلا نقرا فى الآيه(٢٥)هذا النصّ

١- ١) راجع التفسير الكبير للفخر الرازى،ج ١٨،ص ١١١.

وَ أَلْفَيا سَيِّدَها لَدَى الْبابِ .

و حين نتجاوز هذه الآيات و نصل الى الآيه(۳۰)نواجه التعبير عن زوجته ب «امْرَأَتُ الْعَزِيزِ» .

و هـذا البيان التـدريجى امّا لانّ القرآن يتحـدث-حسب طريقته-بالمقـدار اللازم،و هذا دليل من ادله الفصاحه و البلاغه،او لأنّه-كما هو ملاحظ هذا اليوم فى«نصوص الآداب»ايضا-حين يبدأ بالقصّه-يبدأ بها من نقطه غامضه ليتحرك الاحساس فى الباحث،و ليلفت نظره نحو القصّه.

۲-يوسف عليه السّلام و تعبير الأحلام

الملاـحظه الاـخرى التى تثير السؤال فى الآيـات المتقـدمه،هى:مـا علاـقه الاطلاع على تفسير الأحلام و تأويل الأحاديث بمجىء يوسف الى قصـر عزيز مصـر الذى أشير اليه بلام الغايه فى جمله وَ لِنُعَلِّمَهُ ؟! لكن مع الالتفات الى انّ هذه النقطه يمكن ان تكون جوابـا للسؤال الآـنف الـذكر،و هى ان كثيرا من المواهب العلميه يهبهـا اللّه قبـال التقوى من الـذنوب و مقـاومه الأـهواء و الميول النفسيّه،او بتعبير آخر:انّ هذه المواهب التى هى ثمره البصيره القلبيه الثاقبه،هى جائزه الهيه يهبها اللّه لمثل هؤلاء الأشخاص.

نقرا فى حالاـت ابن سـيرين مفسـر الأحلاـم المشـهور انّه كـان رجلاـ بزازا و كـان جميلاـ للغـايه فعشـقته امراه و تعلـق قلبهـا به،و اسـتدرجته الى بيتهـا بأسـاليب و حيـل خاصّه،ثمّ غلّقت الأبواب عليه(لينال منها الحرام)لكنه لم يستسـلم لهوى تلك المراه و أخذ ينصـحها و يـذكر مفاسـد هـذا الـذنب العظيم،و لكن نـار الهوى كـانت متأججه فى قلبها بحيث لم يطفئها ماء الموعظه،ففكر ابن سيرين فى الخلاـص من قبضـتها،فلوّث جسـده بمـا كـان فى بيتهـا من اقـذار تنفّر الرائى،فلمـا رأته المراه نفرت منه و أخرجته من البيت.

يقال انّ ابن سيرين أصبح ذكيا بعد هذه الحادثه و رزق موهبه عظيمه فى تفسير الأحلام،و ذكروا قصصا عجيبه عنه فى الكتب التى تتناول تفسير الأحلام تدل على عمق اطلاعه فى هذا المجال! فعلى هذا يمكن ان يكون يوسف عليه السّلام قد نال هذه الموهبه الخاصّه(العلم بتأويل الأحاديث)لتسلّطه على نفسه قبال اثاره امراه العزيز لهوى النفس! ثمّ بعد هذا كله فإنّ قصور الملوك فى ذلك الزمان كانت مراكز لمفسرى الأحلام،و انّ شابا-ذكيا كيوسف-كان يستطيع ان يستفيد من تجارب الآخرين، و ان يكون له استعداد روحى لافاضه العلم الالهى فى هذا المجال! و على كل حال فإنّه ليس مستبعدا ان يهب اللّه سبحانه لعباده المخلصين المنتصرين فى ميادين«جهاد النفس للهوى و الشّهوات»مواهب من المعارف و العلوم التى لا تقاس بأىّ معيار مادى،و يمكن ان يكون الحديث المعروف «العلم نور يقذفه اللّه فى قلب من يشاء»اشاره الى هذه الحقيقه.

هذا العلم ليس ممّا يقرا عند الأستاذ،و لا يعطى لاىّ كان و بدون حساب...

بل هو جائزه من الجوائز التى تمنح للمتسابقين فى ميادين جهاد النفس!

٣-المراد من قوله تعالى: وَ لَمّٰا بَلَغَ أَشُدَّهُ

قلنا ان(اشدّ)معناه الاستحكام الجسمانى و الروحانى،و بلوغ الرشد معناه الوصول الى هذه المرحله،و لكن هذا العنوان قد عبّر عنه القرآن الكريم فى مراحل مختلفه من عمر الإنسان.

فتاره أطلقه على سنّ البلوغ كقوله تعالى: وَ لاٰ تَقْرَبُوا مٰالَ الْيَتِيمِ إِلاّٰ بِالَّتِى هِىَ أَحْسَنُ حَتّٰى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ (١) .

و تاره يرد هذا المعنى فى وصول الإنسان الى أربعين سنه،كقوله تعالى:

١- ١) سوره الاسراء،الآيه ٣۴.

حَتّٰی إِذٰا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَ بَلَغَ أَرْبَعِینَ سَنَهً

(۱)

.

و تاره یراد به ما قبل مرحله الشیخوخه و الکبر،کقوله تعالی: ثُمَّ یُخْرِجُکُمْ طِفْلًا ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشُدَّکُمْ ثُمَّ لِتَکُونُوا شُیُوخاً (۲) .

و لعل هـذا التفاوت فی التعبیرات آت من طیّ الإنسان مراحل مختلفه لاستحکام الروح و الجسم،و لا شکّ ان الوصول الی سنّ البلوغ واحد من هذه المراحل.

و بلوغ الأربعین الذی یکون تواما للنضج الفکری و العقلی مرحله ثانیه،کما ان المرحله الثّالثه تکون قبل ان یسیر الإنسان نحو قوس النّزول و یبلغ الضعف و الوهن! و علی کل حال فإنّ المقصود فی الآیه-محل البحث-هو مرحله البلوغ الجسمی و الروحی الذی ظهر فی یوسف بدایه شبابه،یقول الفخر الرازی فی تفسیره فی هذا الصدد:«مده دور القمر ثمانیه و عشرون یوما و کسر،فإذا جعلت هذه الدوره اربعه اقسام کان کل قسم منها سبعه ایام،فلا جرم رتبوا احوال الأبدان علی الأسابیع،فالإنسان إذا ولد کان ضعیف الخلقه نحیف الترکیب الی ان یتم له سبع سنین،ثمّ إذا دخل فی السبعه الثانیه حصل فیه آثار الفهم و الذکاء و القوّه،ثمّ لا یزال فی الترقی الی ان یتمّ له اربع عشره سنه،فإذا دخل فی السنه الخامسه عشره دخل فی الأسبوع الثّالث و هناک یکمل العقل و یبلغ الی حد التکلیف و تتحرک فیه الشهوده،ثمّ لا یزال یرتقی علی هذه الحاله الی ان یتم السنه الحادیه و العشرین و هناک یتم الأسبوع الثّالث،و یدخل فی السنه الثّانیه و العشرین و هذا الأسبوع آخر أسبوع النشوء و النماء،فإذا تمّت السنه الثّامنه و العشرون فقد تمّت مدّه النشوء و النماء و ینتقل الإنسان منه الی زمان الوقوف،

۱- ۱) سوره الأحقاف،الآیه ۱۵.

۲- ۲) سوره غافر،۶۷.

و هو الزمان الذى يبلغ الإنسان فيه اشدّه،و بتمام هذا الأسبوع الخامس-يحصل للإنسان خمسه و ثلاثون سنه ثمّ انّ هذه المراتب مختلفه فى الزياده و النقصان، فهذا الأسبوع الخامس الذى هو أسبوع الشدّه و الكمال يبتدئ من السنه التّاسعه و العشرين الى الثّالثه و الثّلاثين،و قد يمتّد الى الخامسه و الثّلاثين،فهذا هو الطريق المعقول فى هذا الباب،و اللّه اعلم بحقائق الأشياء» (۱) .

التقسيم المتقدّم و ان كان مقبولا الى حدّ ما...لكنّه يبدو غير دقيق،لانّ مرحله البلوغ اوّلا ليست فى انتهاء العقد الثانى،و كذلك فإن التكامل الجسمانى- طبقا لما يقول علماء اليوم-هو ۲۵ سنه...و البلوغ الفكرى الكامل أربعون سنه طبقا لبعض الرّوايات،و بعد هذا كله فإنّ ما ورد آنفا لا يصحّ ان يكون قانونا عامّا ليصدق على جميع الأشخاص.

۴-و آخر ما ينبغى الالتفات اليه هنا هو ان القرآن بعد ان يتحدث عن إتيان يوسف الحكم و العلم يعقب بالقول: وَ كَذٰلِكَ نَجْزِى الْمُحْسِنِينَ و معنى ذلك ان مواهب اللّه-حتى للأنبياء-ليست اعتباطا،و كل ينال بمقدار إحسانه و يغرف من بحر اللّه و فيضه اللامحدود كما نال يوسف سهما وافرا من ذلك بصبره و استقامته امام كل تلك المشاكل.

۱- ۱) تفسير الفخر الرازى،ج ۱۸،ص ۱۱۱.

الآيتان [سوره يوسف (۱۲): الآيات ۲۳ الى ۲۴]

اشاره

وَ رٰاوَدَتْهُ اَلَّتِی هُوَ فِی بَیْتِهٰا عَنْ نَفْسِهِ وَ غَلَّقَتِ اَلْأَبْوٰابَ وَ قٰالَتْ هَیْتَ لَکَ قٰالَ مَعٰاذَ اَللّٰهِ إِنَّهُ رَبِّی أَحْسَنَ مَثْوٰایَ إِنَّهُ لاٰ یُفْلِحُ اَلظّٰالِمُونَ (۲۳) وَ لَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَ هَمَّ بِهٰا لَوْ لاٰ أَنْ رَأٰی بُرْهٰانَ رَبِّهِ کَذٰلِکَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ اَلسُّوءَ وَ اَلْفَحْشٰاءَ إِنَّهُ مِنْ عِبٰادِنَا اَلْمُخْلَصِینَ (۲۴)

التّفسير

اشاره

العشق الملتهب:

لم يأسر جمال يوسف الملكوتی عزيز مصر فحسب،بل أسر قلب امراه العزيز كذلك و أصبح متيما بجماله!.

و امتدّت مخالب العشق الى اعماق قلبها،و بمرور الزمن كان هذا العشق يتجذّر يوما بعد يوم و يزداد اشتعالا...لكنّ يوسف هذا الشابّ الطاهر التقی،لم يفكّر بغير اللّه،و لم يتعلّق قلبه بغير عشق اللّه سبحانه.

و هناك امور اخرى زادت من عشق امراه العزيز ليوسف..فمن جهه لم ترزق الولد،و من جهه اخرى انغمارها فی حياه مترفه مفعمه بالبذخ...و من جهه

ثالثه عدم ابتلائها بأیّ نوع من البلاء کما هی حال المتنعّمین،و عدم الرقابه الشدیده علی هذا القصر من قبل العزیز من جهه رابعه..کلّ ذلک ترک امراه العزیز -الفارغه من الایمان و التقوی-تهوی فی وساوسها الشیطانیه الی الحضیض، بحیث أفضت لیوسف أخیرا عمّا فی قلبها و راودته عن نفسه.

و اتّبعت جمیع الاسالیب و الطرق للوصول الی هدفها،وسعت لکی تلقی فی قلبه أثرا من هواها و ترغیبها و طلبها،کما یقول عن ذلک القرآن الکریم:

وَ رٰاوَدَتْهُ الَّتِی هُوَ فِی بَیْتِهٰا

.

و جمله«راودته»مأخوذه من مادّه«المراوده»و أصلها البحث عن المرتع و المرعی،و ما ورد فی المثل المعروف«الرائد لا یکذب اهله»اشاره الی هذا المعنی،کما یطلق«المرود»علی وزن(منبر)علی قلم الکحل الذی تکحل به العین،ثمّ توسّعوا فی هذا اللفظ فأطلق علی کلّ ما یطلب بالمداراه و الملاءمه.

و هذا التعبیر یشیر الی انّ امراه العزیز طلبت من یوسف ان ینال منها بطریق المسالمه و المساومه-کما یصطلح علیه-و بدون ای تهدید،و أبدت محبّتها القصوی له بمنتهی اللین.

و أخیرا فکّرت فی ان تخلو به و توفّر له جمیع ما یثیر غریزته،من ثیاب فضفاضه،و عطور عبقه شذیّه،و تجمیلات مرغبه،حتّی تستولی علی یوسف و تأسره!.

یقول القرآن الکریم: وَ غَلَّقَتِ الْأَبْوٰابَ وَ قٰالَتْ هَیْتَ لَکَ .

«غلّقت»تدلّ علی المبالغه و انّها أحکمت غلق الأبواب،و هذا یعنی انّها سحبت یوسف الی مکان من القصر المتشکّل من غرف متداخله..و کما ورد فی بعض الرّوایات کانت سبعه أبواب،فغلقتها علیه جمیعا..لئلاّ یجد یوسف ای طریق للفرار..اضافه الی ذلک أرادت ان تشعر یوسف ان لا یقلق لانتشار الخبر فإنّه سوف لا یفتضح،حیث لا یستطیع احد ان ینفذ الی داخل القصر ابدا.

و فی هذه الحال،حین رای یوسف انّ هذه الأمور تجری نحو الإثم،و لم یر طریقا لخلاصه منها،توجّه یوسف الی زلیخا و قالَ مَعاذَ اللّهِ و بهذا الکلام رفض یوسف طلب امراه العزیز غیر المشروع..و أعلمها انّه لن یستسلم لارادتها.و افهمها ضمنا-کما افهم کلّ انسان-انّه فی مثل هذه الظروف الصعبه لا سبیل الی النجاه من وساوس الشیطان و اغراءاته الاّ بالالتجاء الی اللّه..اللّه الذی لا فرق عنده بین السرّ و العلن،بین الخلوه و الاجتماع،فهو مطّلع و مهیمن علی کلّ شیء،و لا شیء الاّ و هو طوع امره و ارادته! و بهذه الجمله اعترف یوسف بوحدانیه اللّه تعالی من الناحیه النظریه،و کذلک من الناحیه العملیه ایضا،ثمّ أضاف إِنَّهُ رَبِّی أَحْسَنَ مَثْوایَ ..أ لیس التجاوز ظلما و خیانه واضحه إِنَّهُ لا یُفْلِحُ الظّالِمُونَ .

المراد من کلمه«ربّی»

هناک اقوال کثیره بین المفسّرین فی المراد من قوله: إِنَّهُ رَبِّی فأکثر المفسّرین،کالعلاّمه الطبرسی فی مجمع البیان و کاتب المنار فی تفسیر المنار و غیرهما،قالوا:انّ کلمه«ربّ»هنا استعملت فی معناها الواسع،و قالوا:انّ المراد من کلمه«ربّ»هنا هو«عزیز مصر»الذی لم یأل جهدا فی إکرام یوسف،و کان یوصی امرأته من البدایه بالاهتمام به و قال لها: أَکْرِمِی مَثْواهُ .

و من یظنّ انّ هذه الکلمه لم تستعمل بهذا المعنی فهو مخطئ تماما،لانّ کلمه«ربّ»فی هذه السوره أطلقت عدّه مرّات علی غیر اللّه سبحانه.و أحیانا ورد هذا الاستعمال علی لسان یوسف نفسه،و أحیانا علی لسان غیره! فمثلا فی قصّه تعبیر الرؤیا للسجناء،طلب یوسف من الذی بشّره بالنجاه ان یذکر حاله عند ملک مصر وَ قالَ لِلَّذِی ظَنَّ أَنَّهُ ناجٍ مِنْهُمَا اذْکُرْنِی عِنْدَ رَبِّکَ (الآیه ۴۲).

كما نلاحظ هذا الاستعمال على لسان يوسف-أيضا-حين جاءه مبعوث فرعون مصر،إذ يقول القرآن الكريم فى هذا الصدد: فَلَمّا جاءَهُ الرَّسُولُ قالَ ارْجِعْ إِلىٰ رَبِّكَ فَسْئَلْهُ مٰا بٰالُ النِّسْوَهِ اللاّتِى قَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ (الآيه ۵۰).

و فى الآيه(۴۱)من هذه السوره،و ذيل الآيه(۴۲)أطلقت كلمه«ربّ»فى لسان القرآن الكريم بمعنى المالك و صاحب النعمه.فعلى هذا تلاحظون انّ كلمه «ربّ»استعملت ۴ مرّات-سوى الآيه محلّ البحث-فى غير اللّه،و إن كانت قد استعملت فى هذه السوره و فى سور اخرى من القرآن فى خصوص ربّ العالمين (اللّه)مرارا.

فالحاصل انّ هذه الكلمه من المشترك اللفظى و هى تستعمل فى المعنيين.

و لكن رجّح بعض المفسّرين ان تكون كلمه«ربّ»فى هذه الآيه إِنَّهُ رَبِّى أَحْسَنَ مَثْوٰاىَ يقصد بها اللّه..لانّها جاءت بعد كلمه مَعٰاذَ اللّهِ مباشره،و كونها الى جنب لفظ الجلاله صار سببا لعود الضمير فى إِنَّهُ رَبِّى عليه فيكون معنى الآيه:انّنى ألتجئ الى اللّه و أعوذ به فهو الهى الذى اكرمنى و عظم مقامى و كلّ ما عندى من النعم فهو منه.

و لكن مع ملاحظه وصيه عزيز مصر لامراته أَكْرِمِى مَثْوٰاهُ و تكرارها فى الآيه-محل البحث-يكون المعنى الاوّل اقرب و أقوى.

جاء فى التوراه الفصل ۳۹ رقم ۸ و ۹ و ۱۰ ما مؤدّاه:«و بعد هذا وقعت المقدّمات،انّ امراه سيّده القت نظرتها على يوسف و قالت:اضطجع معى،لكنّه ابى و قال لامراه سيّده:انّه سيّدى غير عارف بما معى فى البيت،و كلّ ما يملك مودع عندى،و لا أجد اكبر منّى فى هذا البيت،و لم يزاحمنى شىء سواك لانّك امرأته،فكيف اقدم على هذا العمل القبيح جدّا،و اتجرّا فى الذنب على اللّه».فهذه الجمل فى التوراه تؤيّد المعنى الاوّل.

و هنا يبلغ امر يوسف و امراه العزيز الى ادقّ مرحله و اخطرها،حيث يعبّر

القرآن عنه تعبيرا ذا مغزى كبير وَ لَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَ هَمَّ بِها لَوْ لا أَنْ رَأى بُرْهانَ رَبِّهِ .

و فى معنى هذه الجمله اقوال بين المفسّرين يمكن تصنيفها و اجمالها الى ثلاثه تفاسير:

١-انّ امراه العزيز كانت تريد ان تقضى وطرا مع يوسف،و بذلت وسعها فى ذلك،و كاد يوسف يستجيب لرغبتها بطبيعه كونه بشرا شابّا لم يتزوّج و يرى نفسه إزاء المثيرات الجنسيّه وجها لوجه...لو لا ان راى برهان اللّه...اى روح الايمان و التقوى و تربيه النفس،أضف الى كلّ ذلك مقام العصمه الذى كان حائلا دون هذا العمل! فعلى هذا يكون الفرق بين معانى«همّ»اى القصد من امراه العزيز،و القصد من قبل يوسف،هو انّ يوسف كان يتوقّف قصده على شرط لم يتحقّق،اى(عدم وجود برهان ربّه)و لكن القصد من امراه العزيز كان مطلقا،و لانّها لم يكن لديها مثل هذا المقام من التقوى و العفّه،فإنّها صمّمت على هذا القصد حتّى آخر مرحله،و الى ان اصطدمت جبهتها بالصخره الصمّاء! و نظير هذا التعبير موجود فى الآداب العربيّه و غيرها كما نقول مثلا:انّ جماعه لا ترتبط بقيم أخلاقيه و لا ذمّه صمّمت على الاغاره على مزرعه فلان و نهب خيراته،و لولا انّى تربّيت سنين طوالا عند استاذى العارف الزاهد فلان، لاقدمت على هذا العمل معهم.

فعلى هذا كان تصميم يوسف مشروطا بشرط لم يتحقّق،و هذا الأمر لا منافاه له مع مقام يوسف من العصمه و التقوى،بل يؤكّد له هذا المقام العظيم كذلك.

و طبقا لهذا التّفسير لم يبد من يوسف اى شىء يدلّ على التصميم على الذنب، بل لم يكن فى قلبه حتّى هذا التصميم.

و من هنا فيمكن القول انّ بعض الرّوايات التى تزعم انّ يوسف كان مهيّئا

لينال وطرا من امراه العزيز،و خلع ثيابه عن بدنه،و ذكرت تعبيرات اخرى نستحيى من ذكرها،كلّ هذه الأمور عاريه من الصحّه و مختلقه،و هذه اعمال من شأن الافراد و المنحرفين الملوّثين غير الانقياء.فكيف يمكن ان يتّهم يوسف مع هذه المنزله و قداسه روحه و مقام تقواه بمثل هذا الاتّهام.

الطريف انّ التّفسير الاوّل

نقل عن الامام على بن موسى الرضا عليه السّلام فى عباره موجزه جدّا و قصيره ،حيث يسأله المأمون«الخليفه العبّاسى»قائلا:الا تقولون انّ الأنبياء معصومون؟فقال الامام:«بلى».فقال:فما تفسير هذه الآيه وَ لَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَ هَمَّ بِهٰا لَوْ لٰا أَنْ رَأىٰ بُرْهٰانَ رَبِّهِ فقال الامام عليه السّلام:«لقد همّت به،و لولا ان راى برهان ربّه لهمّ بها كما همّت،لكنّه كان معصوما و المعصوم لا يهمّ بذنب و لا يأتيه»فقال المأمون:للّه درّك يا أبا الحسن (۱) .

۲-انّ تصميم كلّ من امراه العزيز و يوسف لا علاقه له بالوطر الجنسى،بل كان تصميما على ضرب أحدهما الآخر..

فتصميم امراه العزيز على هذا العمل كان لعدم انتصارها فى عشقها و بروز روح الانتقام فيها ثأرا لهذا العشق.

و تصميم يوسف كان دفاعا عن نفسه،و عدم التسليم لطلب تلك المراه.

و من جمله القرائن التى تذكر فى هذا الموضوع:

اوّلا:انّ امراه العزيز كانت قد صمّمت على نيل الوطر الجنسى قبل هذه الحاله،و كانت قد هيّأت مقدّمات هذا الأمر، فلا مجال- اذن-لان يقول القرآن:

انّها صمّمت على هذا العمل الآن،لانّ هذه الساعه لم تكن ساعه تصميم.

و ثانيا:انّ ظهور حاله الخشونه و الانتقام بعد هذه الهزيمه امر طبيعى،لانّها بذلت ما فى وسعها لاقناع يوسف،و لمّا لم توفّق الى ما رغبت فيه توسلّت بطريق آخر،و هو طريق الخشونه و الضرب.

۱- ۱) تفسير نور الثقلين ج ۲ ص ۴۲۱.

و ثالثا:انّنا نقرا فی ذیل هذه الآیه كَذٰلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَ الْفَحْشٰاءَ و المراد بالفحشاء هو التلوّث و عدم العفّه..و المراد بصرف السوء،هو نجاته من مخالف امراه العزیز،و علی کلّ حال فحین رای یوسف برهان ربّه...تجنّب الصراع مع امراه العزیز و ضربها،لانّه قد یکون دلیلا علی تجاوزه و عدوانه علیها، و لذا رجّح ان یبتعد عن ذلک المکان و یفرّ نحو الباب.

۳-ممّا لا شکّ فیه انّ یوسف کان شابّا یحمل جمیع الاحاسیس التی فی الشباب،و بالرغم من انّ غرائزه کانت طوع عقله و ایمانه..الاّ انّ مثل هذا الإنسان-بطبیعه الحال-یهیج طوفان فی داخله لما یشاهده من مثیرات فی هذا المجال،فیصطرع العقل و الغریزه،و کلّما کانت أمواج المثیرات اشدّ کانت کفّه الغرائز أرجح،حتّی انّها قد تصل فی لحظه خاطفه الی أقصی مرحله من القوّه، بحیث لو تجاوز هذه المرحله خطوه لهوی فی مزلق مهول،و لکنّ قوّه الایمان و العقل ثارت فی نفسه فجأه و تسلّمت زمام الأمور فی انقلاب عسکری سریع و کبحت جماح الشهوه.

و القرآن یصوّر هذه اللحظه الخاطفه الحسّاسه و المتأزّمه التی وقعت بین زمانین هادئین-فی الآیه المتقدّمه-فیکون المراد من قوله تعالی: وَ هَمَّ بِهٰا لَوْ لاٰ أَنْ رَأیٰ بُرْهٰانَ رَبِّهِ انّ یوسف انجرّ الی حافّه الهاویه فی الصراع بین الغریزه العقل،و لکن فجأه ثارت قوّه الایمان و العقل و هزمت طوفان الغریزه (۱) ..لئلّا یتصوّر احد انّ یوسف عند ما استطاع ان یخلّص نفسه من هذه الهاویه فلم یقم بعمل مهمّ،لانّ اسباب الذنب و الهیاج الجنسی کانت فیه ضعیفه..کلّا ابدا..فهو فی هذه اللحظه الحسّاسه جاهد نفسه اشدّ الجهاد.

۱- ۱) مقتبس من تفسیر«فی ظلال القرآن»لسیّد قطب ذیل الآیه ج ۴ ص ۷۱۱.

ما المراد من برهان ربّه

؟ «البرهـان»فی الأصـل مصـدر«بره»و معنـاه«صـیروره الشـیء ابیضا»ثمّ اطلق هـذا اللفظ علی کلّ دلیل محکم قوی یوجب وضوح المقصود،فعلی هـذا یکون برهـان اللّه الـذی نجّی یوسف نوعا من الادلّه الالهیّه الواضـحه،و قـد احتمل فیه المفسّـرون احتمالات کثیره،من جملتها:

۱-العلم و الایمان و التربیه الانسانیه و الصفات البارزه.

۲-معرفته بحکم تحریم الزنا.

۳-مقام النبوّه و عصمته من الذنب.

۴-نوع من الأمداد الالهی الذی تدارکه فی هذه اللحظه الحسّاسه بسبب اعماله الصالحه.

۵-هناک روایه یستفاد منها انّه کان فی قصر امراه عزیز مصر صنم تعبده، و فجأه وقعت عیناها علیه،فکأنّها احسّت بأنّ الصنم ینظر الی حرکاتها الخیانیّه بغضب،فنهضت و القت علیه سترا،فاهتزّ یوسف لهذا المنظر، و قال:أنت تسـتحین من صنم لا یملک عقلا و لا شعورا و لا إحساسا،فکیف لا استحیی من ربّی الخبیر بکلّ شیء،و الذی لا تخفی علیه خافیه؟.

فهذا الاحساس منح یوسف قوّه جدیده،و أعانه علی الصـراع الشدید فی اعماق نفسه بین الغریزه و العقل،لیتمکّن من التغلّب علی أمواج الغریزه فی نفسه (۱) .

و فی الوقت ذاته لا مانع ان تکون جمیع هذه المعانی منظوره،لانّ مفهوم البرهان العام یستوعبها جمیعا،و قد أطلقت آیات القرآن کلمه«البرهان»علی کثیر من المعانی المتقدّمه.

امّا الرّوایات التی لا سند لها و التی ینقلها بعض المفسّرین،و التی مؤدّاها انّ

۱- ۱) نور الثقلین،ج ۲،ص ۴۲۲،و تفسیر القرطبی،ص ۳۹۸،ج ۵.

یوسف صـمّم علی الذنب،و لکنّه لاحظ فجأه حاله من المکاشفه بین جبرئیل و یعقوب و هو یعضّ علی إصبعه،فرای یوسف هذا المنظر و تخلّف عن اقـدامه علی هـذا الذنب..فهـذه الرّوایـات لیس لها ای سـند معتبر..و هی روایات إسـرائیلیه انتجتها الـذهنیات البشریه الضیّقه التی لم تدرک مقام النبوّه ابدا.

و الآن لنتوجّه الی تفسیر بقیّه الآیه إذ یقول القرآن المجید: کَذٰلِکَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَ الْفَحْشٰاءَ إِنَّهُ مِنْ عِبٰادِنَا الْمُخْلَصِینَ .و هی اشاره الی انّ هـذا الأمـداد الغیبی و الاعانه المعنویه لانقاذ یوسف من السوء و الفحشاء من قبل اللّه لم یکن اعتباطا،فقد کان عبدا عارفا مؤمنا ورعا ذا عمل صالح طهّر قلبه من الشرک و ظلماته،فکان جدیرا بهذا الأمداد الالهی.

و بیـان هـذا الأـمر یـدلّ علی انّ مثل هـذه الامـدادات الغیبیه،فی لحظات الشـدّه و الازمه التی تـدرک الأنبیاء-کیوسف مثلا-غیر مخصوصه بهم،فإنّ کلّ من کان فی زمره عباد اللّه الصالحین المخلصین فهو جدیر به هذه المواهب ایضا.

ملاحظات

اشاره

۱-جهاد النفس

نحن نعرف انّ أعظم الجهاد فی الإسـلام هو جهاد النفس،الذی عبّر عنه فی حدیث عن النّبی الأکرم صـلّی اللّه علیه و آله و سـلّم ب«الجهـاد الأـکبر»ای هو جهـاد أعظم من جهـاد العـدوّ الـذی عبّر عنه بالجهاد الأصـغر..و إذا لم یتوفّر فی الإنسان الجهاد الأکبر بالمعنی الواقعی-أساسا-فلن ینتصر فی جهاده علی أعدائه.

و فی القرآن المجیـد ترتسم صور شتّی فی میـادین الجهـاد،و تتجلّی فیهـا علاقه الأنبیاء و اولیاء اللّه الصالحین.و قصّه یوسف و ما کـان من عشـق امراه العزیز الملتهب واحـده من هـذه الصور،و بـالرغم من انّ القرآن لم یوضّـح جمیع مـا فی القصّه من خفایـا و زوایا،الاّ انّه أجملها بصوره موجزه فی جمله قصیره هی وَ هَمَّ

بِهٰا لَوْ لاٰ أَنْ رَأیٰ بُرْهٰانَ رَبِّهِ

و بیّن شدّه هذا الطوفان.

لقد خرج یوسف من هذا الصراع منتصرا بوجه مشرق لثلاثه اسباب:

الاوّل:انّه التجأ الی اللّه و استعاذ به،و قال: مَعٰاذَ اللّٰهِ .

الثّانی:التفاته الی الإحسان الذی اسداه الیه عزیز مصر،و ما تناوله فی بیته فأثّر فیه،فلم ینس فضله طیله حیاته،و مع ملاحظه نعم اللّه التی لا تحصی و انقاذه له من غیابه الجبّ الموحشه الی محیط الامان و الهدوء جعلته یفکّر فی ماضیه و مستقبله،و لا یستسلم للتیارات العابره.

الثّالث:بناء شخصیّته و عبودیّته المقرونه بالإخلاص التی عبّر عنها القرآن إِنَّهُ مِنْ عِبٰادِنَا الْمُخْلَصِینَ یستفاد منها انّها منحته القوّه و القدره لیخرج من میادین الوسوسه التی تهجم علیه من الداخل و الخارج بانتصار.

و هذا درس کبیر لجمیع الناس الأحرار الذین یریدون ان ینتصروا علی عدوّهم الخطر فی میادین جهاد النفس.

یقول الامام علی بن أبی طالب«امیر المؤمنین»فی دعاء الصباح، بأسلوب جمیل رائق:«و ان خذلنی نصرک عند محاربه النفس و الشیطان،فقد وکلنی خذلانک الی حیث النصب و الحرمان».

و نقرا

فی بعض الأحادیث انّ النّبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بعث سریه فلمّا رجعوا قال:

«مرحبا بقوم قضوا الجهاد الأصغر،و بقی علیهم الجهاد الأکبر»فقیل:یا رسول اللّه، و ما الجهاد الأکبر قال:«جهاد النفس» (۱) .

و

یقول الامام علی علیه السّلام ایضا «المجاهد من جاهد نفسه» (۲) .

کما ینقل

عن الامام الصادق علیه السلام انّه قال: «من ملک نفسه إذا رغب و إذا رهب و إذا اشتهی و إذا غضب و إذا رضی حرّم اللّه جسده علی النار» (۳) .

۱- ۱) وسائل الشیعه،ج ۱۱،ص ۱۲۲.

٢- ٢) المصدر السابق،ص ١٢٤.

٣- ٣) المصدر نفسه،ص ١٢٣.

۲-ثواب الإخلاص

كما أشرنا فی تفسیر الآیات المتقدّمه،فإنّ القرآن المجید عزا نجاه یوسف- من هذه الازمه الخطره التی أوقعته امراه العزیز فیها- الی اللّه،إذ قال: كَذٰلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَ الْفَحْشٰاءَ .

و لكن مع ملاحظه الجمله التی تلیها: إِنَّهُ مِنْ عِبٰادِنَا الْمُخْلَصِينَ تتجلّی هذه الحقیقه،و هی انّ اللّه سبحانه لا یترك عباده المخلصین فی اللحظات المتأزّمه وحدهم..و لا یقطع عنهم امداداته المعنویّه..بل یحفظ عباده بألطافه الخفیّه.

و هذا الثواب فی الواقع هو ما یمنحه اللّه جلّ جلاله لامثال هؤلاء العباد،و هو ثواب الطهاره و التقوی و الإخلاص.

و هناك مسأله جدیره بالتنویه،و هی انّ یوسف«من عباد اللّه المخلصین» و مفرد الكلمه«مخلص»علی وزن«مطلق»و هو اسم مفعول.و لم تأت الكلمه علی وزن اسم الفاعل ای«مخلص»علی وزن«محسن».

و الدقّه فی آیات القرآن تكشف عن انّ كلمه«مخلص»(بكسر اللام)غالبا ما تستعمل فی مراحل تكامل الإنسان الاولی و فی حال بناء شخصیته،كقوله تعالی: فَإِذٰا رَكِبُوا فِی الْفُلْكِ دَعَوُا اللّٰهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ (۱) .

و كقوله تعالی: وَ مٰا أُمِرُوا إِلاّٰ لِيَعْبُدُوا اللّٰهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ (۲) .

غیر انّ كلمه«مخلص»بفتح اللام استعملت فی المرحله العالیه..التی تحصل بعد مدّه مدیده من جهاد النفس،تلك المرحله التی ییأس الشیطان فیها من نفوذه و وسوسته داخل الإنسان،و فی الحقیقه تكون نفس الإنسان مؤمّنا علیها من قبل اللّه،یقول القرآن فی هذا الصدد:

۱- ۱) العنكبوت،۶۵.

۲- ۲) البینه،۵.

قالَ فَبِعِزَّتِکَ لَأُغْوِیَنَّهُمْ أَجْمَعِینَ إِلاّ عِبادَکَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِینَ

(۱)

.

و کان یوسف قد بلغ هذه المرحله بحیث وقف کالجبل امام تلک الازمه، فینبغی علی کلّ فرد السعی لبلوغ هذه المرحله.

۳-العفّه و المتانه فی البیان

من عجائب القرآن و واحده من ادلّه الاعجاز،انّه لا یوجد فی تعبیره رکّه و ابتذال و عدم العفّه و ما الی ذلک،کما انّه لا یتناسب مع أسلوب الفرد العادی الامّی الذی تربّی فی محیط الجاهلیّه،مع انّ حدیث کلّ احد یتناسب مع محیطه و أفکاره!.

و بین جمیع قصص القرآن و احداثه التی ینقلها توجد قصّه غرام و عشق واقعیه،و هی قصّه(یوسف و امراه عزیز مصر).

قصّه تتحدّث عن عشق امراه جمیله والهه ذات أهواء جامحه لشاب جمیل طاهر القلب.

اصحاب المقالات و الکتاب حین یواجهون مثل هذا الأمر..امّا ان یتحدّثوا عن ابطال القصّه بأن یطلقوا للقلم او اللسان العنان، حتّی تظهر فی(البین)تعابیر مثیره و غیر أخلاقیه کثیره.

و امّا ان یحافظوا علی العفّه و النزاهه فی القلم و اللسان،فیحوّلوا القصّه الی القرّاء او السامعین بشکل غامض و مبهم.

فالکاتب او صاحب المقال مهما کان ماهرا یبتلی بواحد من هذین الإشکالین،تری هل یعقل انّ فردا لم یدرس یرسم رسما دقیقا و کاملا لفصول مثل هذا العشق المثیر،دون ان یستعمل اقلّ تعبیر مهیّج و بعید عن العفّه؟! و لکنّ القرآن یمزج فی رسم هذه المیادین الحسّاسه من هذه القصّه-

---

۱- ۱) سوره ص،الآیه ۸۳.

بأسلوب معجب-الدقّه فی البیان مع المتانه و العفّه،دون ان یغضّ الطرف عن ذکر الوقائع،او ان یظهر العجز،و قد استعمل جمیع الأصول الاخلاقیه و الأمور الخاصّه بالعفّه.

و نعرف انّ اخطر ما فی هذه القصّه ما جری فی«خلوه العشق»و ما أظهرته امراه العزیز بابتکارها و هواها.

و القرآن یتناول کلّ ما جری من حوادث و یتحدّث عنها دون ان یظهر اقلّ انحراف من اصول العفّه حیث یقول: وَ راوَدَتْهُ الَّتِی هُوَ فِی بَیْتِها عَنْ نَفْسِهِ وَ غَلَّقَتِ الْأَبْوابَ وَ قالَتْ هَیْتَ لَکَ قالَ مَعاذَ اللّهِ إِنَّهُ رَبِّی أَحْسَنَ مَثْوایَ إِنَّهُ لا یُفْلِحُ الظّالِمُونَ (یوسف ۲۳).

و المسائل التی تسترعی الانتباه فی هذه القصّه ما یلی:

۱-کلمه«راود»تستعمل فی مکان یطلب فیه احد من الآخر شیئا بإصرار ممزوجا بالترغیب و اللین،لکن ما الذی ارادته امراه العزیز من یوسف؟!..بما انّه کان واضحا فقد اکتفی القرآن بالکنایه و التلمیح دون التصریح!.

۲-انّ القرآن هنا لم یعبّر عن امراه العزیز تعبیرا مباشرا،بل قال: اَلَّتِی هُوَ فِی بَیْتِها لیقترب من بیان العفّه و اسدال الحجاب،کما جسّد معرفه یوسف للحقّ و جسّد مشاکل یوسف ایضا فی عدم التسلیم إزاء من کانت حیاته فی قبضتها.

۳- غَلَّقَتِ الْأَبْوابَ التی تدلّ علی المبالغه و انّ الأبواب جمیعا أوصدت بشدّه،(و هذا تصویر من هذا المیدان المثیر).

۴-جمله هَیْتَ لَکَ تشرح آخر کلام امراه العزیز للبلوغ الی وصال یوسف،و لکنّها فی عباره متینه ذات مغزی کبیر و لیس فیها ما یشیر الی تعبیر سیئ.

۵- مَعاذَ اللّهِ إِنَّهُ رَبِّی أَحْسَنَ مَثْوایَ التی قالها یوسف لتلک المراه الجملیه،معناها کما یقول اکثر المفسّرین:انّی ألتجئ الی اللّه فإنّ عزیز مصر

صاحبی و سیّدی و هو یجلّنی و یحترمنی و یعتمد علیّ،فکیف اخونه؟!و هذا العمل خیانه و ظلم إِنَّهُ لاٰ یُفْلِحُ الظّالِمُونَ و بهذا توضّح الآیه سعی یوسف الی إیقاظ العواطف الانسانیه فی امراه العزیز.

۶-جمله وَ لَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَ هَمَّ بِهٰا لَوْ لاٰ أَنْ رَأیٰ بُرْهٰانَ رَبِّهِ ترسم-من جهه-تلک الخلوه بدقّه،بحیث لو انّ یوسف لم یکن لدیه مقام العصمه او العقل او الایمان لکان قد وقع فی«الفخّ».

و من جهه أخری ترسم انتصار یوسف أخیرا فی هذه الظروف علی شیطان الشهوه الطاغی..بأسلوب رائع.

الطریف هنا انّ الآیه استعملت کلمه«همّ»فحسب،«ای انّ امراه العزیز صمّمت من جهتها و لو لم یر یوسف برهان ربّه لصمّم من جهته ایضا،تری هل توجد کلمه اکثر متانه للتعبیر عن(القصد و التصمیم)أفضل من هذه؟!

الآيات [سوره يوسف (۱۲): الآيات ۲۵ الى ۲۹]

اشاره

وَ اِسْتَبَقَا اَلْبابَ وَ قَدَّتْ قَمِيصَهُ مِنْ دُبُرٍ وَ أَلْفَيا سَيِّدَها لَدَى اَلْبابِ قالَتْ ما جَزاءُ مَنْ أَرادَ بِأَهْلِكَ سُوءاً إِلاّ أَنْ يُسْجَنَ أَوْ عَذابٌ أَلِيمٌ (۲۵) قالَ هِيَ راوَدَتْنِي عَنْ نَفْسِي وَ شَهِدَ شاهِدٌ مِنْ أَهْلِها إِنْ كانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ قُبُلٍ فَصَدَقَتْ وَ هُوَ مِنَ اَلْكاذِبِينَ (۲۶) وَ إِنْ كانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ فَكَذَبَتْ وَ هُوَ مِنَ اَلصّادِقِينَ (۲۷) فَلَمّا رَأى قَمِيصَهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ قالَ إِنَّهُ مِنْ كَيْدِكُنَّ إِنَّ كَيْدَكُنَّ عَظِيمٌ (۲۸) يُوسُفُ أَعْرِضْ عَنْ هذا وَ اِسْتَغْفِرِي لِذَنْبِكِ إِنَّكِ كُنْتِ مِنَ اَلْخاطِئِينَ (۲۹)

التّفسير

اشاره

فضيحه امراه العزيز

!! المقاومه الشديده التى أبداها يوسف جعلت امراه العزيز آيسه منه تقريبا..

و لكن يوسف الـذى انتصـر فى هذا الدور على تلك المراه المعانده احسّ انّ بقاءه فى بيتها-فى هذا المزلق الخطر-غير صالح،و ينبغى ان يبتعد عنه،و لذلك اسرع نحو باب القصر ليفتحه و يخرج،و لم تقف امراه العزيز مكتوفه الايدى،بل

أسرعت خلفه لتمنعه من الخروج،و سحبت قميصه من خلفه فقدّته وَ اسْتَبَقَا الْبابَ وَ قَدَّتْ قَمِيصَهُ مِنْ دُبُرٍ .

(الاستباق)فی اللغه هو المسابقه بین شخصین او اکثر.

و(قدّ)بمعنی مزّق طولا،کما انّ«قطّ»بمعنی مزّق عرضا،و لذلک نقرا

فی الحدیث.. «کانت ضربات علی بن أبی طالب علیه السّلام أبکارا،إذا اعتلی قدّ،و إذا اعترض قطّ» (۱) .

و علی کلّ حال فقد أوصل یوسف نفسه نحو الباب و فتحه فرأیا«یوسف و امراه العزیز»عزیز مصر خلف الباب فجأه.یقول القرآن الکریم: وَ أَلْفَیا سَیِّدَها لَدَی الْبابِ .

«ألفیا»من مادّه«الالفاء»و معناها العثور المفاجئ..و التعبیر عن الزوج ب«السیّد»کما یقول بعض المفسّرین کان طبقا للعرف السائد فی مصر،حیث کانت تخاطب المراه زوجها بالسیّد.

فی هذه اللحظه التی رأت امراه العزیز نفسها علی أبواب الفضیحه من جهه، و شعله الانتقام تتأجّج فی داخلها من جهه اخری،کان اوّل شیء توجّهت الیه ان تخاطب زوجها متظاهره بمظهر الحقّ متّهمه یوسف إذ قالَتْ ما جَزاءُ مَنْ أَرادَ بِأَهْلِکَ سُوءاً إِلاّ أَنْ یُسْجَنَ أَوْ عَذابٌ أَلِیمٌ .

من الطریف هنا انّ هذه المراه الخائنه نسیت نفسها انّها امراه العزیز حینما کانت لوحدها مع یوسف،و لکن عند ما وجدت نفسها مشرفه علی الافتضاح، عبّرت عن نفسها بأنّها اهله لتثیر فیه احساس الغیره!فهی خاصّه به و لا ینبغی لأحد ان یلقی علیها نظرات الطمع!! و هذا الکلام قریب الشبه بکلام فرعون مصر فی عصر موسی إذ قال:

۱- ۱) مجمع البیان:ذیل الآیه.

أَ لَيْسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ ، (۱) حيث كان جالسا على عرش السلطنه!و لكنّه حين وجد نفسه مشرفا على السقوط،و وجد ملكه و تاجه فى خطر،قال عن موسى و أخيه:

يُرِيدَانِ أَنْ يُخْرِجَاكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ

(۲)

.

و الأمر الآخر انّ امراه العزيز لم تقل انّ يوسف كان يريد السوء بى،بل تحدّثت[عن ما يستحقّه من الجزاء]

مع عزيز مصر،فكأنّ اصل المسأله مسلّم به!!و الكلام عن كيفيه الجزاء.

و هذا التعبير المدروس الذى كان فى لحظه اضطراب و مفاجأه للمراه يدلّ على شدّه احتيالها (۳) .

ثمّ انّ التعبير عن السجن اوّلا،ثمّ عدم قناعتها بالسجن وحده،إذ تتجاوز هذا الحكم الى العذاب الأليم او«الاعدام»مثلا.

و لكن يوسف أدرك انّ السكوت هنا غير جائز..فأماط اللثام عن عشق امراه العزيز قَالَ هِيَ رَاوَدَتْنِي عَنْ نَفْسِي .

و طبيعى انّ مثل هذا الحادث من العسير تصديقه فى البدايه،اى انّ شابّا يافعا غير متزوّج لا يعدّ آثما،و لكن امراه متزوّجه ذات مكانه اجتماعيه-ظاهرا -آثمه!فلذلك كانت أصابع الاتّهام تشير الى يوسف اكثر من امراه العزيز.

و لكن حيث انّ اللّه حامى الصالحين و المخلصين فلا يرضى ان يحترق هذا الشاب المجاهد بشعله الاتّهام،لذلك يقول القرآن فى هذا الصدد: وَ شَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ أَهْلِهَا إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ قُبُلٍ فَصَدَقَتْ وَ هُوَ مِنَ الْكَاذِبِينَ وَ إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ فَكَذَبَتْ وَ هُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ .و اى دليل أقوى من هذا الدليل،لانّ طلب المعصيه ان كان من طرف امراه العزيز فقد ركضت خلف يوسف و قدّت

۱- ۱) الزخرف،۵۱.

۲- ۲) سوره طه،۶۳.

۳- ۳) فى المراد من«ما»من قولها «مَا جَزَاءُ» أ هى نافيه ام استفهاميه،هناك اختلاف بين المفسّرين،و النتيجه واحده.

قمیصه من دبر،لانّه کان یرید الفرار فأمسکت بثوبه فقدّته،و إذا کان یوسف هو الذی هجم علیها و هی ترید الفرار او وقفت امامه للمواجهه و الدفاع،فمن المسلّم ان یقدّ قمیص یوسف من قبل!و ایّ شیء اعجب من ان تکون هذه المسأله البسیطه«خرق الثوب»مؤشّرا علی تغییر مسیر حیاه بریء و سندا علی طهارته و دلیلا علی افتضاح المجرم!.

امّا عزیز مصر فقد قبل هذا الحکم الدقیق،و تحیّر فی قمیص یوسف ذاهلا:

فَلَمّا رَأیٰ قَمِیصَهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ قالَ إِنَّهُ مِنْ کَیْدِکُنَّ إِنَّ کَیْدَکُنَّ عَظِیمٌ

.

فی هذه الحال،و لخوف عزیز مصر من انتشار خبر هذا الحادث المؤسف علی الملا،فتسقط منزلته و کرامته فی مصر رای انّ من الصلاح کتمان القضیّه، فالتفت الی یوسف و قال: یُوسُفُ أَعْرِضْ عَنْ هٰذا ای اکتم هذا الأمر و لا تخبر به أحدا..ثمّ التفت الی امرأته و قال: وَ اسْتَغْفِرِی لِذَنْبِکِ إِنَّکِ کُنْتِ مِنَ الْخاطِئِینَ (۱) .

و ذهب بعض المفسّرین الی انّ القائل لهذه الجمله لیس عزیز مصر،بل الشاهد نفسه،و لکن لا دلیل یؤیّد هذا الاحتمال و خاصّه مع وقوع هذه الجمله بعد قول العزیز.

ملاحظات

اشاره

۱-من کان الشاهد

؟! هناک اقوال فی الشاهد الذی ختم«ملفّ یوسف و امراه العزیز»بسرعه، و أوضح البریء من المسیء من هو؟

۱- ۱) ورد التعبیر بالخاطئین و هو جمع مذکّر،و لم یرد التعبیر بالخاطئات الذی هو جمع مؤنث،لانّ جمع المذکّر السالم یغلّب فی کثیر من الموارد و یطلق علی جماعه الذکور و الإناث ای«انّک فی زمره الخاطئین».

قال بعضهم:هو احد أقارب امراه العزيز،و كلمه «مِنْ أَهْلِهٰا» دليل على ذلك ..و على القاعده فهو رجل حكيم و عارف ذكى بحيث استطاع ان يستنبط الحكم من قدّ الثوب دون ان يكون لديه شاهد او بيّنه.بل اكتشف حقيقه الحال..و يقال:

انّ هذا الرجل كان من مشاورى عزيز مصر و كان معه.

التّفسير الآخر:انّ الشاهد كان طفلا رضيعا من أقارب امراه العزيز و كان على مقربه من الحادث،و كان يوسف قد طلب من عزيز مصر ان يحتكم الى هذا الطفل،فتعجّب عزيز مصر من هذا الطلب..ترى هل يمكن هذا؟!لكن«الطفل» حين تكلّم-كما تكلّم المسيح عليه السّلام فى المهد-و اعطى هذا المعيار لمعرفه البرىء من المسىء،التفت عزيز مصر الى انّ يوسف ليس غلاما(عاديّا)بل هو نبى او متنّبى.

و الرّوايات المنقوله عن طريق اهل البيت عليهم السّلام و اهل السنّه تشير الى هذا التّفسير،من جملتها ما

نقله ابن عبّاس عن النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:انّه قال: «اربعه تكلّموا أطفالا:ابن ماشطه فرعون،و شاهد يوسف،و صاحب جريح،و عيسى بن مريم» (۱) .

كما

نقل عن تفسير على بن ابراهيم عن الامام الصادق انّ شاهد يوسف كان طفلا فى المهد (۲) .

و لكن ينبغى الالتفات الى انّ ايّا من الحديثين المتقدّمين ليس له سند قوى، بل هما مرفوعان.

الاحتمال الثالث:انّ الشاهد هو القدّ فى الثوب الذى تكلّم بلسان الحال، و لكن مع ملاحظه كلمه مِنْ أَهْلِهٰا يضعّف هذا الاحتمال،بل ينفيه!.

۱- ۱) تفسير المنار،ج ۱۲،ص ۲۸۷.

۲- ۲) تفسير نور الثقلين،ج ۱۲،ص ۴۲۲.

۲-الموقف الضعیف لعزیز مصر

من جمله المسائل التی تستجلب الانتباه فی هذه القصّه انّ فی مثل هذه المسأله المهمّه التی طعن فیها بناموس عزیز مصر و عرضه،کیف یکتفی قانعا بالقول وَ اسْتَغْفِری لِذَنْبِکِ إِنَّکِ کُنْتِ مِنَ الْخاطِئِینَ و ربّما کانت هذه المسأله سببا لانّ تدعوا امراه العزیز نساء الاشراف الی مجلسها الخاص،و تکاشفهنّ بفصّه حبّها و غرامها بجلاء.

تری:أ کان هذا خوفا من الافتضاح،فاختصر عزیز مصر هذه المسأله و غضّ النظر عنها!؟ ام انّ هذه المسأله-أساسا-لیست بذات اهمیّه للحکّام و مالکی ازمّه الأمور و الطواغیت،فهم لا یکترثون للغیره و حفظ الناموس،لانّهم ملوّثون بالذنوب و غارقون فی مثل هذه الرذائل و الفساد حتّی کأنّه لا اهمیّه لهذا الموضوع فی نظرهم.

یبدو انّ الاحتمال الثّانی اقرب للنظر!.

۳-حمایه اللّه فی الأزمات

الدرس الکبیر الآخر الذی نتعلّمه من قصّه یوسف،هو حمایه اللّه و رعایته للإنسان الاکیده فی اشدّ الحالات،و بمقتضی قوله: یَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً وَ یَرْزُقْهُ مِنْ حَیْثُ لا یَحْتَسِبُ -فمن جهه کان یوسف لا یصدّق ابدا انّ نافذه من الأمل ستفتح له،و یکون قدّ القمیص سندا للطهاره و البراءه،ذلک القمیص الذی یصنع الحوادث،فیوما یفضح اخوه یوسف لانّهم جاؤوا أباهم و هو غیر ممزّق،و یوما یفضح امراه العزیز لانّه قدّ من دبر،و یوما آخر یهب البصر و النّور لیعقوب،و ریحه المعروف یسافر مع نسیم الصباح من مصر الی ارض کنعان و یبشّر العجوز «الکنعانی»بقدوم موکب البشیر!.

و على كلّ حال فإنّ للّه الطافا خفيّه لا يسبر غورها احد،و حين يهبّ نسيم هذه الألطاف تتغيّر الأسباب و المسبّبات بشكل لا يمكن حتّى لاذكى الافراد ان يتنبّأ عنها!.

بل قد يتّفق أحيانا انّ خيوط العنكبوت تبدّل مسير الحياه لامّه او قوم بشكل دائم،كما حدث فى قصّه غار ثور و هجره النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

۴-خطّه امراه العزيز

فى الآيات المتقدّمه اشاره الى مكر النسوه(طبعا النساء اللائى لا ارتباط لهنّ بشىء الّا هواهنّ كامرأه العزيز)و هذا المكر و التحيّل الموصوف بالعظمه إِنَّ كَيْدَكُنَّ عَظِيمٌ يوجد منه فى التاريخ و القصص التأريخيّه امثله كثيره،حيث تكشف اجمالا انّ النساء اللائى يسوقهنّ هواهنّ يرسمن خططا لا نظير لها من نوعها.

رأينا فى القصّه المتقدّمه كيف انّ امراه العزيز بعد الهزيمه فى عشقها و افتضاح أمرها،برّات نفسها بمهاره و اتّهمت يوسف و لم تقل انّ يوسف قصد السوء بى،بل افترضت ذلك امرا مسلّما به.و انّما سألت فقط عن جزاء مثل من يعمل هذا العمل!!جزاء لا يتوقّف على السجن فحسب،بل يأخذ ابعادا اخرى غير محدوده.

و نرى ايضا انّ هذه المراه فى مقابل لوم نسوه مصر لها إذ عشقت غلامها- فى الآيات التاليه-تستعمل مثل هذا المكر او الخداع،و هذا تأكيد آخر على مكر مثل هؤلاء النسوه!

الآیات [سوره یوسف (۱۲): الآیات ۳۰ الی ۳۴]

اشاره

وَ قالَ نِسْوَةٌ فِی اَلْمَدِینَهِ اِمْرَأَتُ اَلْعَزِیزِ تُراوِدُ فَتاهـا عَنْ نَفْسِهِ قَدْ شَغَفَها حُبًّا إِنّا لَنَراها فِی ضَلالٍ مُبِینٍ (۳۰) فَلَمّا سَمِعَتْ بِمَکْرِهِنَّ أَرْسَلَتْ إِلَیْهِنَّ وَ أَعْتَدَتْ لَهُنَّ مُتَّکَأً وَ آتَتْ کُلَّ واحِدَهٍ مِنْهُنَّ سِکِّیناً وَ قالَتِ اُخْرُجْ عَلَیْهِنَّ فَلَمّا رَأَیْنَهُ أَکْبَرْنَهُ وَ قَطَّعْنَ أَیْدِیَهُنَّ وَ قُلْنَ حاشَ لِلّهِ ما هذا بَشَراً إِنْ هذا إِلاّ مَلَکٌ کَرِیمٌ (۳۱) قالَتْ فَذلِکُنَّ اَلَّذِی لُمْتُنَّنِی فِیهِ وَ لَقَدْ راوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ فَاسْتَعْصَمَ وَ لَئِنْ لَمْ یَفْعَلْ ما آمُرُهُ لَیُسْجَنَنَّ وَ لَیَکُوناً مِنَ اَلصّاغِرِینَ (۳۲) قالَ رَبِّ اَلسِّجْنُ أَحَبُّ إِلَیَّ مِمّا یَدْعُونَنِی إِلَیْهِ وَ إِلاّ تَصْرِفْ عَنِّی کَیْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَیْهِنَّ وَ أَکُنْ مِنَ اَلْجاهِلِینَ (۳۳) فَاسْتَجابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُ کَیْدَهُنَّ إِنَّهُ هُوَ اَلسَّمِیعُ اَلْعَلِیمُ (۳۴)

التّفسیر

اشاره

مؤامره اخری:

بالرغم من انّ عشق امراه العزیز المذکور آنفا کان-مسأله خصوصیه-

بحيث اكّد حتّى العزيز على كتمانها،و لكن حيث انّ هذه الأسرار لا تبقى خافيه، و لا سيّما فى قصور الملوك و اصحاب المال و القوّه-التى فى حيطانها آذان صاغيه-فسوف تتسرّب الى خارج القصر كما يقول القرآن فى هذا الشأن: وَ قالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَهِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ تُراوِدُ فَتاها عَنْ نَفْسِهِ قَدْ شَغَفَها حُبًّا ثمّ لمنها و عنّفنها بهذه الجمله إِنّا لَنَراها فِي ضَلالٍ مُبِينٍ .و واضح انّ المتحدّث بمثل هذا الكلام كنّ نساء اشراف مصر حيث كانت اخبار القصور المفعمه بفساد الفراعنه و المستكبرين مثيره لهنّ و كنّ يستقصينها دائما.

لم يكن فساد هؤلاء النسوه بأقلّ من امراه العزيز و لكنّ ايديهنّ لم تصل الى يوسف،و كما يقول المثل-«العين بصيره و اليد قصيره»فكنّ يرين امراه العزيز بسبب هذا العشق فى ضلال مبين.

و يقول بعض المفسّرين:انّ اذاعه هذا السرّ من قبل هذه المجموعه من نساء مصر،كانت خطّه لتحريك امراه العزيز حتّى تدعوهنّ الى قصرها لتكشف لهنّ عن براءتها و تريهن يوسف و جماله! و لعلّهنّ كنّ يتصوّرن انّ يوسف إذا رآهنّ بهره جمالهنّ،و ربّما رآهنّ أجمل من امراه العزيز،و لانّ يوسف كان يحترم امراه العزيز احترام الولد لوالدته-ام مربّيته-فهو لا يطمع فيها،و لهذا السبب يكون احتمال نفوذهنّ الى قلبه أقوى من نفوذ امراه العزيز اليه!.

«الشغف»من مادّه«الشغاف»و معناه أعلى القلب او الغشاء الرقيق المحيط بالقلب،و شغفها حبّا معناه انّها تعلّقت به الى درجه بحيث نفذ حبّه الى قلبها و استقرّ فى أعماقه.

و هذا التعبير اشاره الى العشق الشديد و الملتهب.

يذكر«الآلوسى»فى تفسيره«روح المعانى»نقلا عن كتاب اسرار البلاغه مراتب الحبّ و العشق و نشير هنا الى قسم منها:

فـأوّل مراحـل الحـبّ«الهـوى»و معنـاه الميـل،ثـمّ«العلاقـه»و هى المحبّـه الملازمه للقلب،و بعـدها«الكلـف»و هـو الحبّ الشديـد،ثمّ«العشق»و بعـده «الشـعف»بالعين المهمله ای الحاله التی یحترق القلب فیها من الحبّ و یحسّ باللّذه من هذه الحاله..و بعـدها«اللوعه»ثمّ«الشـغف»و هو المرحله الـتی ینفـذ العشق فیهـا الی جمیع زوایـا القلب،ثمّ«الوله»و هو المرحله الـتی تخطف عقل الإنسان من العشق،و آخر المراحل«الهیام» و هو المرحله التی تذهل العاشق و تجرّه الی کلّ جهه دون اختیاره (۱) .

هناک مسأله جدیره بالالتفات و هی:من الذی أذاع هذا السرّ؟هل کان من امراه العزیز التی لم ترغب فی هذه الفضیحه ابدا!!او من قبل العزیز نفسه!و کان یؤکّـد علی کتمان السرّ،او القاضـی الحکیم الـذی حکم فی الأمر،و یسـتبعد منه هـذا العمل؟! و علی کلّ حال فإنّ مثل هـذه المسائل فی هـذه القصور المفعمه بالفساد لا تبقی طیّ الکتمان،و أخیرا فإنّها تنتقل علی السـنه الذین یظهرون الحرص علی شرف القصر و تنتشر،و من الطبیعی ان یضیف علیها آخرون اوراقا و اغصانا.

امّا امراه العزیز فقـد وصـلها ما دار بین النسوه من افتضاحها فَلَمّا سَـمِعَتْ بِمَکْرِهِنَّ أَرْسَـلَتْ إِلَیْهِنَّ وَ أَعْتَـدَتْ لَهُنَّ مُتَّکَأً وَ آتَتْ کُلَّ وٰاحِدَهٍ مِنْهُنَّ سِکِّیناً (۲) .

هـذا العمـل دلیـل علی انّ امراه العزیز لم تکن تکترث بزوجها،و لم تأخـذ الـدرس من فضـیحتها،ثمّ أمرت یوسف ان یتخطّی فی المجلس وَ قٰالَتِ اخْرُجْ عَلَیْهِنَّ و تعبیر اُخْرُجْ عَلَیْهِنَّ بـدلا من«ادخـل»یشیر الی انّهـا کـانت اخفت یوسف داخـل البیت،او جعلته مشغولا فی احدی الغرف التی یوضع فیها الغذاء

۱- ۱) تفسیر(روح المعانی)ج ۱۲ ص ۲۰۳.

۲ - ۲) «المتّکأ»ما یتکأ علیه کالکراسی و الاسره،و ما یوضع خلف الظهر کما هو معروف فی القصور،و لکن البعض قال: انّ المتّکأ هو نوع من الفواکه المعروفه«بالاترنج»و الـذین فسّروا المتّکأ بالمعنی المتقـدّم قالوا ایضا:انّها فاکهه«الأترنج» و هی فاکهه من فصائل الحمضیات لها قشر ضخم یستعمل فی المربیات،و هذه الفاکهه فی مصر خفیفه الحموضه و تؤکل!

عاده حتّى يكون دخوله الى المجلس مفاجأه للجميع.

نساء مصر-و طبقا لبعض الرّوايات التى تقول:كنّ عشرا..او اكثر-فوجئن بظهور يوسف كأنّه البدر او الشمس الطالعه،فتحيّرن من جماله فَلَمّا رَأَيْنَهُ أَكْبَرْنَهُ و فقدن انفسهنّ وَ قَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ مكان الفاكهه،و حين وجدن الحياء و العفّه تشرقان من عينيه و قد احمّر وجهه خجلا صحن جميعا وَ قُلْنَ حَاشَ لِلّهِ مَا هَذَا بَشَراً إِنْ هَذَا إِلاّ مَلَكٌ كَرِيمٌ (۱) .

و هناك اقوال بين المفسّرين فى انّ النسوه الى اى حدّ قطّعن أيديهن؟فمنهم من بالغ فى الأمر،و لكن كما يستفاد من القرآن على نحو الإجمال انّهن جرحن ايديهنّ.

و فى هذه الحال التى كانت الدماء تسيل من ايدى النسوه و قد لاحظن ملامح يوسف كلّها و صرن امامه«كالخشب المسنّده»كشفن عن انّهن لسن بأقل من امراه العزيز عشقا ليوسف،فاستغلّت امراه العزيز هذه الفرصه ف قَالَتْ فَذَلِكُنَّ الَّذِى لُمْتُنَّنِى فِيهِ .

فكأنّ امراه العزيز أرادت ان تقول لهنّ:لقد رأيتن يوسف مرّه واحده فحدث لكنّ ما حدث و فقدتنّ صوابكن و قطعتن أيديكن من جماله و عشقه،فكيف الام و انا أراه و اسكن معه ليل نهار؟! و هكذا احسّت امراه العزيز بالغرور لانّها وفّقت فى ما ألقته من فكره و اعطت لنفسها العذر،و اعترفت بكلّ صراحه بكلّ ما فعلت و قالت: وَ لَقَدْ رَاوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ فَاسْتَعْصَمَ .

و بدلا من ان تظهر الندم على كلامها او تتحفّظ على الأقل امام ضيوفها، أردفت القول بكلّ جدّ يحكى عن ارادتها القطعيّه: وَ لَئِنْ لَمْ يَفْعَلْ مَا آمُرُهُ لَيُسْجَنَنَّ

۱- ۱) «حاش لله»من ماده«حشى»معناها الطرف او الناحيه..و التحاشى الابتعاد و مفهوم جمله«حاش لله»اى ان الله منزه، و هى اشاره الى ان يوسف عبد منزه و طاهر.

...و لا اكتفى بسجنه،بل وَ لَيَكُوناً مِنَ الصّاغِرِينَ .

و من الطبيعى انّه إذا اكتفى عزيز مصر إزاء خيانه امرأته بالقول: اِسْتَغْفِرِى لِذَنْبِكِ فينبغى ان تجرّ امرأته الفضيحه الى هذه المرحله..و أساسا فإنّ مثل هذه الأمور و المسائل فى قصور الفراعنه و الملوك ليست أمورا مهمّه.

ينقل البعض روايات عجيبه مؤدّاها انّ بعضا من نسوه مصر أعطين الحقّ لامرأه العزيز و درن حول يوسف ليرغّبنه بأن يستسلم لحبّها و كلّ واحده تكلّمت بكلام! فقالت واحده:ايّها الشاب ما هذا الصبر و الدلال،و لم لا ترحم هذه العاشقه الواهبه قلبها لك،الا ترى هذا الجمال الآسر؟أ ليس عندك قلب؟!الست شابّا؟ الا تستلذّ بالعشق و الجمال،فهل أنت حجاره او خشب؟! و قالت الثّانيه:إذا كنت لا تعرف عن الجمال و العشق شيئا..لكن الا تدرى انّ امراه العزيز ذات نفوذ و قدره..الا تفكّر ان لو ملكت قلبها فستنال كلّ شىء و تبلغ ايّ مقام شئت...

و قالت الثّالثه:إذا كنت لا ترغب فى جمالها المثير و لا تحتاج الى مقامها و مالها،و لكن الا تعرف انّها ستنتقم لنفسها بما أوتيت من وسائل الانتقام الخطره، الا تخاف من السجن و وحشته و من الغربه المضاعفه فيه؟! تهديد امراه العزيز من جانبها بالسجن و الاذلال من جهه،و وساوس النسوه الملوّثات اللائى خطّطن ليوسف كما يخطّط الدلّال من جهه اخرى، اوقعا يوسف فى ازمه شديده،و أحاط به طوفان المشاكل،و لكن حيث انّ يوسف كان قد صنع نفسه،و قد أوجد نور الايمان و العفّه و التقوى فى قلبه هدوءا و سكينه خاصّه،فقد صمّم بعزم و شجاعه و التفت نحو السّماء ليناجى ربّه و هو فى هذه الشدّه قالَ رَبِّ السِّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمّا يَدْعُونَنِى إِلَيْهِ .

و حيث كان يدرى ان لا مهرب له الاّ الى اللّه فى جميع الأحوال و لا سيما فى

الساعات الحرجه،فقد أودع نفسه عند اللّه بهذا الكلام وَ إِلاّ تَصْرِفْ عَنِّی کَیْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَیْهِنَّ وَ أَکُنْ مِنَ الْجاهِلِینَ .

ربّاه...انّنی أتقبّل السجن الموحش رعایه لأمرک و حفظا لطهاره نفسی...

هذا السجن تتحرّر فیه روحی و تطهّر نفسی،و انا ارفض هذه الحریّه الظاهریه التی تأسر روحی فی سجن«الشهوه»و تلوّث نفسی.

ربّاه..اعنّی،و هب لی القوّه،و زدنی قدره و عقلا و ایمانا و تقوی،حتّی انتصر علی هذه الوساوس! و حیث انّ وعد اللّه حقّ،و انّه یعین المجاهد(لنفسه او لعدوّه)فإنّه لم یترک یوسف سدی و تلقفته رحمته و لطفه کما یقول القرآن الکریم: فَاسْتَجابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُ کَیْدَهُنَّ إِنَّهُ هُوَ السَّمِیعُ الْعَلِیمُ .

فهو یسمع نجوی عبیده،و هو مطلع علی اسرارهم،و یعرف طریق الحلّ لهم.

ملاحظات

۱-کما رأینا من قبل فإنّ امراه العزیز و نسوه مصر،استفدن من امور مختلفه فی سبیل الوصول الی مرادهن،فمرّه بإظهار العشق و العلاقه الشدیده و التسلیم المحض،و مرّه بالترغیب و الطمع،ثمّ بالتهدید،او بتعبیر آخر:توسلن بالشهوه و المال و القوّه!! و هذه اصول متّحده المآل یتوسّل بها الطغاه و المتجبرون فی کلّ عصر و زمان،حتّی لقد رأینا کرارا و مرارا انّهم و من اجل ان یجبروا رجال الحقّ علی الاستسلام،یظهرون لهم فی مجلس واحد لینا للغایه و یلوّحون بالمساعدات و انواع الأمداد ترغیبا،ثمّ یتوسلون فی نهایه المجلس بالتهدید و الوعید،و لا یلتفتون الی ما فی هذا من التناقض فی مجلس واحد و ما فیه من دناءه و خسّه

و لؤم فاضح.

و السبب واضح..فهم يريدون الهدف و لا تهمّهم الوسيله،و بتعبير آخر:

يستسيغون للوصول الى اهدافهم اى أسلوب و ايّه وسيله كانت.

و فى هذا المحيط يستسلم الافراد الضعاف،سواء فى اوّل المرحله او وسطها او نهايتها،الاّ انّ اولياء الحقّ لا يكترثون بهذه الاساليب بما لديهم من شهامه و شجاعه و نور الايمان و يرفضون التسليم بضرس قاطع حتّى و لو ادّى ذلك الى الموت..و عاقبتهم الانتصار طبعا،انتصار أنفسهم و انتصار مبادئهم،او على الأقل انتصار مبادئهم.

٢-كثيرون هم مثل نسوه مصر،فطالما هم جالسون حول الحمى يظهرون أنفسهم منزّهين و أتقياء و يلبسون ثياب العفّه و يعدّون الانحراف-كما هو فى امراه العزيز-فى ضلال مبين.

و لكن حين يتعرّضون لأدنى صدمه ينكشف انّ أقوالهم لا تصدّق أفعالهم..

فإذا كانت امراه العزيز بعد سنين من معاشره يوسف قد وقعت فى شرك حبّه و عشقه،فإنّهم فى اوّل مجلس يبتلون بمثل هذا المصير و يقطّعون«الايدى» مكان«الأترنج».

٣-هنا قد يرد سؤال و هو:لم وافق يوسف على طلب امراه العزيز و خرج على النسوه فى المجلس؟المجلس الذى ترتّب من اجل الإثم،او لتبرئه امراه آثمه؟! و لكن مع ملاحظه انّ يوسف كان بحسب الظاهر غلاما مشترى و عليه ان يخدم فى القصر،فلعلّ امراه العزيز استغلّت هذه الفرصه و الحيله ليأتى بالطعام مثلا دون ان يعرف بهذه الخطّه و مكر النسوه.

و خاصّه انّنا قلنا انّ تعبير القرآن اُخْرُجْ عَلَيْهِنَّ كما يظهر منه انّه لم يكن خارجا،بل كان فى احدى الغرف المجاوره للمجلس كالمطبخ مثلا.

۴-جمله يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ و جمله تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ تدلّان جيّدا على انّ نسوه مصر-ذوات الهوى-بعد ما جرى لهنّ من تقطيع الايدى و الانبهار بجمال يوسف،وردن هذا الميدان ايضا و طلبن من يوسف ان يستسلم لهنّ او لامراه العزيز،و لكن يوسف ابى عليهنّ جميعا،و هذا يعنى انّ امراه العزيز لم تكن وحدها فى الجريمه بل كان لها شريكات فى ذلك.

۵-حين يقع الإنسان أسيرا بقبضه الشدائد و الحوادث و تجرّه الى شفى الهاويه،فعليه ان يتوكّل على اللّه و يلتجئ اليه و يستمدّ منه فقط،فإذا لم يحظ بلطفه و عونه فإنّه لا يستطيع ان يقوم بأى عمل،و هذا درس علّمنا ايّاه يوسف العظيم الطاهر الذيل،فهو القائل: وَ إِلاّ تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَيْهِنَّ وَ أَكُنْ مِنَ الْجاهِلِينَ فأنت يا ربّ الحافظ لى،و لا اعتمد على قواى و قدرتى و تقواى.

هذه الحاله«التعلّق المطلق بلطف اللّه»بالاضافه الى انّها تمنح عباده اللّه قدره و استقامه غير محدوده،فهى تشملهم بألطافه الخفيّه..تلك الألطاف التى لا يمكن وصفها و التصديق بها الّا عند رؤيتها و مشاهدتها.

فهؤلاء هم الذين يسكنون فى ظلّ اللّه و رحمته فى الدنيا و الآخره...

فقد ورد حديث عن النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى هذا الشأن يقول: «سبعه يظلّهم اللّه فى ظلّ عرشه يوم لا ظلّ الّا ظلّه:امام عادل،و شابّ نشأ فى عباده اللّه عزّ و جلّ،و رجل قلبه متعلّق بالمسجد إذا خرج منه حتّى يعود اليه،و رجلان كانا على طاعه اللّه عزّ و جلّ فاجتمعا على ذلك و تفرّقا،و رجل ذكر اللّه عزّ و جلّ خاليا ففاضت عيناه،و رجل دعته امراه ذات حسن و جمال فقال:انّى أخاف اللّه تعالى،و رجل تصدّق بصدقه فأخفاها حتّى لا تعلم شماله ما تصدّق بيمينه» (۱) .

۱- ۱) سفينه البحار،ج ۱،ص ۵۹۵،مادّه«ظلّ».

الآيات [سوره يوسف (۱۲): الآيات ۳۵ الى ۳۸]

اشاره

ثُمَّ بَدا لَهُمْ مِنْ بَعْدِ ما رَأَوُا اَلْآياتِ لَيَسْجُنُنَّهُ حَتّى حِينٍ (۳۵) وَ دَخَلَ مَعَهُ اَلسِّجْنَ فَتَيانِ قالَ أَحَدُهُما إِنِّي أَرانِي أَعْصِرُ خَمْراً وَ قالَ اَلْآخَرُ إِنِّي أَرانِي أَحْمِلُ فَوْقَ رَأْسِي خُبْزاً تَأْكُلُ اَلطَّيْرُ مِنْهُ نَبِّئْنا بِتَأْوِيلِهِ إِنّا نَراكَ مِنَ اَلْمُحْسِنِينَ (۳۶) قالَ لا يَأْتِيكُما طَعامٌ تُرْزَقانِهِ إِلاّ نَبَّأْتُكُما بِتَأْوِيلِهِ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُما ذلِكُما مِمّا عَلَّمَنِي رَبِّي إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لا يُؤْمِنُونَ بِاللّهِ وَ هُمْ بِالْآخِرَهِ هُمْ كافِرُونَ (۳۷) وَ اِتَّبَعْتُ مِلَّهَ آبائِي إِبْراهِيمَ وَ إِسْحاقَ وَ يَعْقُوبَ ما كانَ لَنا أَنْ نُشْرِكَ بِاللّهِ مِنْ شَيْءٍ ذلِكَ مِنْ فَضْلِ اَللّهِ عَلَيْنا وَ عَلَى اَلنّاسِ وَ لكِنَّ أَكْثَرَ اَلنّاسِ لا يَشْكُرُونَ (۳۸)

التّفسير

اشاره

السّجن بسبب البراءه:

انتهى المجلس العجيب لنسوه مصر مع يوسف فى قصر العزيز فى تلك

الغوغاء و الهياج،و لكنّ خبره-بالطبع-وصل الى سمع العزيز..و من مجموع هذه المجريات اتّضح انّ يوسف لم يكن شابّا عادّيا،بل كان طاهرا لدرجه لا يمكن لاى قوّه ان تجرّه الى الانحراف و التلوّث،و اتّضحت علامات هذه الظاهره من جهات مختلفه،فتمزّق قميصه من دبر،و مقاومته امام وساوس نسوه مصر، و استعداده لدخول السجن و عدم الاستسلام لتهديدات امراه العزيز بالسجن و العذاب الأليم،كلّ هذه الأمور ادلّه على طهارته لا يمكن لأحد ان يسدل عليها الستار او ينكرها!.

و لازم هذه الادلّه اثبات عدم طهاره امراه العزيز و انكشاف جريمتها،و على اثر ثبوت هذه الجريمه فإنّ الخوف من فضيحه جنسيه فى اسره العزيز كان يزداد يوما بعد يوم.

فكان الراى بعد تبادل المشوره بين العزيز و مستشاريه هو ابعاد يوسف عن الانظار لينسى الناس اسمه و شخصه،و احسن السبل لذلك ايداعه قعر السجن المظلم اوّلا،و ليشيع بين الناس انّ المذنب الاصلى هو يوسف ثانيا،لذلك يقول القرآن فى هذا الصدد: ثُمَّ بَدا لَهُمْ مِنْ بَعْدِ ما رَأَوُا الْآياتِ لَيَسْجُنُنَّهُ حَتّى حِينٍ .

التعبير بكلمه«بدا»التى معناها ظهور الراى الجديد،يدلّ على انّ مثل هذا التصميم فى حقّ يوسف لم يكن من قبل.و يحتمل ان تكون هذه الفكره اقترحتها امراه العزيز الاوّل مرّه..و بهذا دخل يوسف النزيه-بسبب طهاره ثوبه-السجن، و ليست هذه اوّل مرّه و لا آخرها ان يدخل الإنسان النزيه«بجريره نزاهته» السجن!! اجل..فى المحيط المنحرف تكون الحريه من نصيب المنحرفين الذين يسيرون مع التيار و ليست الحريه وحدها من نصيبهم فحسب،..بل أنّ الأفراد النجباء كيوسف الذى لا يتلاءم مع ذلك المحيط و لونه و يتحرّك على خلاف مجرى الماء!ينبغى ان يقبعوا فى زاويه النسيان..و لكن الى متى؟هل تستمر هذه

الحاله؟..قطعا لا..

و من جمله السجناء الداخلين مع يوسف فتيان وَ دَخَلَ مَعَهُ السِّجْنَ فَتَيانِ .

و حيث انّ من الظروف لم تكن تسمح للإنسان ان يحصل فيها على الاخبار بطريق عادى،فإنّه يأنس لاحاسيس الآخرين ليبحث عن مسير الحوادث و يتوقّع ما سيكون،حتّى انّ الرؤيا و تعبيرها عنده يكون مطلبا مهمّا.

من هذا المنطلق جاء ليوسف يوما هذان الفتيان اللذان يقال:انّ أحدهما كان ساقيا فى بيت الملك،و الآخر كان مأمورا للطعام و المطبخ،و بسبب وشايه الأعداء و سعايتهم بهما دخلا السجن بتهمه التصميم لسمّ الملك،و تحدّث كلّ منهما عن رؤيا رآها الليله الفائته و كانت بالنسبه له امرا عجيبا.

قالَ أَحَدُهُما إِنِّى أَرانِى أَعْصِرُ خَمْراً وَ قالَ الْآخَرُ إِنِّى أَرانِى أَحْمِلُ فَوْقَ رَأْسِى خُبْزاً تَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ

ثمّ اضافا نَبِّئْنا بِتَأْوِيلِهِ إِنّا نَراكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ .

و حول معرفه الفتيين و اطلاعهما على انّ يوسف له خبره بتأويل الأحلام هناك اقوال بين المفسّرين:

قال بعضهم:انّ يوسف نفسه اخبر السجناء بأنّ له اطلاعا واسعا فى تفسير الأحلام،و قال بعضهم:انّ سيماء يوسف الملكوتيه كانت تدلّ على انّه ليس فردا عاديا..بل هو فرد عارف مطّلع و صاحب فكر و نظر،و لا بدّ ان يكون مثل هذا الشخص قادرا على حلّ مشاكلهم فى تعبير الرؤيا.

و قال البعض الآخر:انّ يوسف من بدايه دخول السجن برهن-بأخلاقه الحسنه و المعاشره الطيّبه للسجناء و خدمتهم و عياده مرضاهم-انّه رجل صالح و حلّال المشاكل،لذلك كانوا يلتجئون اليه فى حلّ مشاكلهم و يستعينون به.

و هناك ملاحظه جدير ذكرها،و هى انّ القرآن عبّر ب«الفتى»مكان«العبد» و هو نوع من الاحترام،و عندنا

فى الحديث «لا يقولنّ أحدكم عبدى و امتى و لكن

فتای و فتاتی» (۱) لیکون العبید فی مراحل الانعتاق و الحریّه التی نظّمها الإسلام فی مأمن من کلّ انواع التحقیر.

التعبیر ب إِنِّی أَرانِی أَعْصِرُ خَمْراً امّا لانّه رای فی النوم انّه یعصر العنب للشراب او العنب المخمّر الذی فی الدنّ،و هو یعصره لیصفّیه مستخرجا منه الشراب،او انّه یعصر العنب لیقدّم عصیره للملک!..دون ان یکون خمرا،و حیث انّ العنب یمکن ان یتبدّل خمرا اطلق علیه لفظ الخمر.

و التعبیر ب إِنِّی أَرانِی بدلا من«إنّی رأیت»هو بعنوان حکایه الحال،أی إنّه یفرض نفسه فی اللحظه التی یری فیها الرؤیا«النوم»و هذا الکلام لتصویر تلک الحاله.

و علی کلّ حال فقد اغتنم یوسف مراجعه السجینین له لتعبیر الرؤیا-و کان لا یدع فرصه لإرشاد السجناء و نصحهم-و بحجّه التعبیر کان یبیّن حقائق مهمّه تفتح لهم السبل و لجمیع الناس ایضا.

فی البدایه،و من اجل ان یستلفت اهتمامهما و اعتمادهما علی معرفته بتأویل الأحلام الذی کان مثار اهتمامهما و توجّههما قالَ لا یَأْتِیکُما طَعامٌ تُرْزَقانِهِ إِلاّ نَبَّأْتُکُما بِتَأْوِیلِهِ قَبْلَ أَنْ یَأْتِیَکُما .

و بهذا فقد طمأنهما انّهما سیجدان ضالّتهما قبل وصول الطعام إلیهما.

و هناک احتمالات کثیره فی هذه الجمله بین المفسّرین،من جملتها:انّ یوسف قال:انا بأمر اللّه مطّلع علی بعض الأسرار،لا انّی أستطیع تعبیر الأحلام فحسب،بل انا أستطیع حتّی اخبارکم بما سیأتیکم من الطعام و ما نوعه و بأی صوره و ای خصوصیه!.

فعلی هذا یکون التأویل بمعنی ذکر خصوصیات ذلک الطعام،و ان کان التأویل قلیل الاستعمال فی مثل هذا المعنی طبعا،و لا سیّما انّه ورد فی الجمله

۱- ۱) مجمع البیان،ج ۵،ص ۲۳۲.

السابقه بمعنى تعبير الرؤيا.

و الاحتمال الآخر من مقصود يوسف هو:انّ اى نوع من الطعام ترونه فى النوم فأنا اعرف ما تأويله(و لكن هذا الاحتمال لا ينسجم مع الجمله السابقه) قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُما .

فعلى هذا يكون احسن التفاسير للجمله المتقدّمه،هو التّفسير الاوّل الذى ذكرناه فى بدايه الحديث.

ثمّ انّ يوسف أضاف الى كلامه مقرونا بالايمان باللّه و التوحيد الجارى بجميع ابعاده فى اعماق وجوده،ليبيّن بوضوح ان لا شىء يتحقّق الاّ بإراده اللّه قائلا: ذلِكُما مِمّا عَلَّمَنِى رَبِّى و لئلّا يتصوّر انّ اللّه يمنح مثل هذه الأمور دون حساب،قال إِنِّى تَرَكْتُ مِلَّهَ قَوْمٍ لا يُؤْمِنُونَ بِاللّهِ وَ هُمْ بِالْآخِرَهِ هُمْ كافِرُونَ .

و المقصود بهذه الملّه او الجماعه هم عبده الأصنام بمصر او عبده الأصنام من كنعان.

و ينبغى لى ان اترك مثل هذه العقائد لانّها على خلاف الفطره الانسانيه النقيّه،ثمّ انّى تربّيت فى اسره الوحى و النّبوّه وَ اتَّبَعْتُ مِلَّهَ آبائِى إِبْراهِيمَ وَ إِسْحاقَ وَ يَعْقُوبَ .

و لعلّ هذه هى اوّل مرّه يعرّف يوسف نفسه للسجناء بهذا التعريف،ليعلموا انّه سليل الوحى و النّبوّه و قد دخل السجن بريئا..كبقيّه السجناء الابرياء فى حكومه الطواغيت.

ثمّ يضيف على نحو التأكيد ما كانَ لَنا أَنْ نُشْرِكَ بِاللّهِ مِنْ شَىْءٍ لانّ أسرتنا اسره التوحيد...اسره ابراهيم محطّم الأصنام ذلِكَ مِنْ فَضْلِ اللّهِ عَلَيْنا وَ عَلَى النّاسِ .

و على هذا فلا تتصوّروا انّ هذا الفضل و الحبّ شملا أسرتنا اهل النّبوّه فحسب-بل هى الموهبه العامّه التى تشمل جميع عباد اللّه المودعه فى أرواحهم

المسمّاه بالفطره حيث يتكاملون بقياده الأنبياء وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَ النّٰاسِ لاٰ يَشْكُرُونَ .

جدير بالذكر و الالتفات انّ«إسحاق»عدّ فى الآيه المتقدّمه فى زمره«آباء يوسف»فى حين انّنا نعرف انّ يوسف هو ابن يعقوب و يعقوب هو ابن إسحاق، فتكون كلمه أب بهذا مستعمله فى الجدّ ايضا.

ص :۲۰۹

الآيات [سوره يوسف (۱۲): الآيات ۳۹ الى ۴۲]

اشاره

يا صاحِبَيِ اَلسِّجْنِ أَ أَرْبابٌ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمِ اَللّٰهُ اَلْواحِدُ اَلْقَهّارُ (۳۹) ما تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلاّٰ أَسْماءً سَمَّيْتُمُوها أَنْتُمْ وَ آباؤُكُمْ ما أَنْزَلَ اَللّٰهُ بِها مِنْ سُلْطانٍ إِنِ اَلْحُكْمُ إِلاّٰ لِلّٰهِ أَمَرَ أَلاّٰ تَعْبُدُوا إِلاّٰ إِيّاهُ ذٰلِكَ اَلدِّينُ اَلْقَيِّمُ وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَ اَلنّاسِ لاٰ يَعْلَمُونَ (۴۰) يا صاحِبَيِ اَلسِّجْنِ أَمّا أَحَدُكُما فَيَسْقِي رَبَّهُ خَمْراً وَ أَمَّا اَلْآخَرُ فَيُصْلَبُ فَتَأْكُلُ اَلطَّيْرُ مِنْ رَأْسِهِ قُضِيَ اَلْأَمْرُ اَلَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِيانِ (۴۱) وَ قالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ ناجٍ مِنْهُمَا اُذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ فَأَنْساهُ اَلشَّيْطانُ ذِكْرَ رَبِّهِ فَلَبِثَ فِي اَلسِّجْنِ بِضْعَ سِنِينَ (۴۲)

التّفسير

اشاره

السّجن او مركز التّربيه:

حين هيّأ يوسف فى البحث السابق قلوب السجينين لقبول حقيقه التوحيد،

توجّه إليهما و قال: يا صاحِبَيِ السِّجْنِ أَ أَرْبابٌ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمِ اللّهُ الْواحِدُ الْقَهّارُ .

فكأنّ يوسف يريد ان يفهم السجينين انّه لم تريان الحريه فى النوم و لا تريانها فى اليقظه؟!أ ليس ذلك من تفرقتكم و شرككم و نفاقكم الذى مصدره عباده الأوثان و الأرباب المتفرّقين ممّا سبّب ان يتغلّب عليكم الطغاه و الجبابره؟! فلم لا تجتمعون تحت رايه التوحيد،و تعتصموا بحبل الواحد القهّار،لتطردوا من مجتمعكم هؤلاء الظالمين و الجبابره الذين يسوقونكم الى السجن ابرياء دون ذنب؟! ثمّ يضيف قائلا: ما تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلاّ أَسْماءً سَمَّيْتُمُوها أَنْتُمْ وَ آباؤُكُمْ ما أَنْزَلَ اللّهُ بِها مِنْ سُلْطانٍ بل هى صنع عقولكم العاجزه و افكاركم المنحرفه. إِنِ الْحُكْمُ إِلاّ لِلّهِ فلا ينبغى ان تطأطئوا رؤوسكم لسواه من الطغاه و الفراعنه،ثمّ أضاف زياده فى التأكيد قائلا: أَمَرَ أَلاّ تَعْبُدُوا إِلاّ إِيّاهُ ذلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ .

اى انّ التوحيد فى جميع ابعاده-فى العباده،فى الحكومه،فى المجتمع،فى المسائل الثقافيه،و فى كلّ شىء-هو الدين الالهى المستقيم و الثابت. وَ لكِنَّ أَكْثَرَ النّاسِ لا يَعْلَمُونَ و لذلك خضعوا لحكومه غير(اللّه)فذاقوا الشقاء و السجون فى هذا السبيل.

و بعد ان ارشد يوسف صاحبى سجنه و دلّهما و دعاهما الى حقيقه التوحيد، بدا بتعبير الرؤيا لهما..لانّهما من البدايه جاءا لهذا الأمر و قد وعدهما بتعبير الرؤيا،و لكنّه اغتنم الفرصه و حدّثهما عن التوحيد الحى و المواجهه مع الشرك، ثمّ التفت إليهما و قال: يا صاحِبَيِ السِّجْنِ أَمّا أَحَدُكُما فَيَسْقِى رَبَّهُ خَمْراً وَ أَمَّا الْآخَرُ فَيُصْلَبُ فَتَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْ رَأْسِهِ .

و بالرغم من تناسب كلّ رؤيا مع ما عبّره يوسف،فكان معلوما اجمالا من الذى يطلق من السجينين؟و من الذى يصلب منهما؟الاّ انّ يوسف لم يرغب فى

ان يبيّن التعبير بصراحه اكثر من هذه..خاصّه و انّ فيه خبرا غير مريح،لذلك جعل التعبير تحت عنوان«أحدكما».

ثمّ أضاف مؤكدا قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِيَانِ و هو اشاره الى انّ هذا التعبير ليس تعبيرا ساذجا،بل هو من انباء الغيب التى تعلّمها من اللّه،فلا مجال للترديد و الكلام بعد هذا.

فى كثير من التفاسير ورد فى ذيل الجمله المتقدّمه انّ السجين الثّانى الذى سمع بالخبر المزعج أخذ يكذّب رؤياه و يقول:كنت امزح معك،ظانّا انّ مصيره سيتبدّل بهذا التكذيب،فعقّب عليه يوسف بالجمله المتقدّمه! و يحتمل ايضا انّ يوسف كان قاطعا فى تعبير الرؤيا الى درجه بحيث ذكر الجمله المتقدّمه تأكيدا لما سبق بيانه.

و حين احسّ يوسف انّ السجينين سينفصلان عنه عاجلا،و من اجل ان يجد يوما يطلق فيه و يبرّأ من هذه التهمه،اوصى احد السجينين الذى كان يعلم انّه سيطلق ان يذكره عند الملك وَ قالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ ناجٍ مِنْهُمَا اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ لكن هذا الغلام«الناسى»مثله مثل الافراد قليلى الاستيعاب،ما ان يبلغوا نعمه ما حتّى ينسوا صاحبها،و هكذا نسى يوسف تماما،و لكن القرآن عبّر عن ذلك بقوله: فَأَنْساهُ الشَّيْطانُ ذِكْرَ رَبِّهِ و هكذا أصبح يوسف منسيّا فَلَبِثَ فِي السِّجْنِ بِضْعَ سِنِينَ .

هناك اقوال بين المفسّرين فى انّ الضمير من فَأَنْساهُ الشَّيْطانُ هل يعود على ساقى الملك،ام على يوسف؟كثير من المفسّرين يعيدون الضمير على يوسف فيكون المعنى:انّ الشيطان انسى يوسف ذكر اللّه فتوسّل بسواه.

و لكن مع ملاحظه الجمله السابقه التى تذكر انّ يوسف كان يوصى صاحبه ان يذكره عند ربّه،يظهر انّ الضمير يعود على الساقى نفسه.

و كلمتا«الربّ»فى المكانين بمعنى واحد.

كما انّ جمله وَ ادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ التى ستأتى فى الآيات التاليه،تدلّ على انّ الذى نسى هو الساقى.

و لكن سواء عاد الضمير على يوسف ام على صاحبه،فما من شكّ من انّ يوسف توسّل بالغير فى سبيل نجاه نفسه! و بديهى انّ مثل هذا التوسّل للنجاه من السجن و من سائر المشاكل،ليس امرا غريبا بالنسبه للافراد العاديين،و هو من قبيل التوسّل بالأسباب الطبيعيه، و لكن بالنسبه للافراد الذين هم قدوه و فى مكانه عاليه من الايمان و التوحيد،لا يمكن ان يخلو من إيراد،و لعلّ هذا كان سببا فى بقاء يوسف فى السجن بضع سنين،إذ لم يرض اللّه سبحانه ليوسف«ترك الاولى»!.

فى حديث عن النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم انّه قال: «عجيب من اخى يوسف كيف استغاث بالمخلوق دون الخالق؟» و

روى انّه قال: «لو لا كلمته ما لبث فى السجن طول ما لبث»يعنى قوله اُذْكُرْنِى عِنْدَ رَبِّكَ .

و

روى عن أبى عبد اللّه الصادق عليه السّلام قال: «جاء جبرئيل عليه السّلام فقال:يا يوسف من جعلك احسن الناس؟قال: ربّى،قال:فمن حبّبك الى أبيك دون إخوانك؟قال:ربّى، قال:فمن ساق إليك السياره؟قال:ربّى،قال:فمن صرف عنك الحجاره؟قال:

ربّى،قال:فمن أنقذك من الجبّ؟قال:ربّى،قال:فمن صرف عنك كيد النسوه؟ قال:ربّى،قال:فإنّ ربّك يقول:ما دعاك الى ان تنزل حاجتك بمخلوق دونى؟البث بالسجن بما قلت بضع سنين» (۱) .

۱- ۱) مجمع البيان فى تفسير الآيه،الجزء ۳،ص ۲۳۵.

ملاحظات

اشاره

۱-السّجن مركز للإرشاد او بؤره للفساد

للسجن تأريخ مؤلم و مثير للغمّ جدّا فی هذا العالم،فأسوا المجرمين و احسن الناس كلاهما دخل السجن،و لهذا السبب كان مركزا دائما لافضل الدروس البنّاءه او لأسوإ الاختبارات.

و فی الحقيقه انّ السجون التی يجتمع فيها المفسدون تعدّ معهدا عاليا للفساد!ففی هذه السجون تتمّ مبادله الخطط التخريبيّه و التجارب..و كلّ منحرف يعلم درسه للآخرين،و لهذا السبب حين يطلقون من السجن يواصلون طريقهم بأسلوب اكثر مهاره من السابق و بتشكيل جديد...الّا ان يلتفت مسئولو السجن لهذا الموضوع،و يعملوا على تغيير هؤلاء الافراد الذين فيهم الاستعداد و القابليه الى عناصر صالحه و مفيده و بنّاءه.

و امّا السجون التی تتشكّل من الصالحين و الابرياء و النزيهين و المجاهدين فی طريق الحقّ و الحريه،فهی معاهد و مراكز لتعليم الدروس العقائديّه و الطرق العمليه للجهاد و المبارزه و البناء.

و هذه السجون تعطی فرصه طيّبه للمنافحين فی طريق الحقّ ليؤدّوا دورهم، و ينسّقوا جهودهم بعد التحرّر من هذه السجون.

و حين انتصر يوسف على امراه محتاله ماكره متّبعه لهواها-كامرأه عزيز مصر-و دخل السجن،سعى ان يبدّل محيط السجن الى محيط بنّاء و مركز للتعليم و التربيه،حتّى انّه وضع أساس حريته و حريه الآخرين ضمن تخطيطه هناك.

و هذا الماضی يعطينا درسا مهمّا،و هو انّ الإرشاد و التربيه ليسا محدودين فی مركز معيّن كالمسجد و المدرسه-مثلا-بل ينبغی ان يستفاد من كلّ فرصه سانحه للوصول الى هذا الهدف،حتّى و لو كانت فی السجن و تحت أثقال القيود.

امّا عدد السنوات التی قضاها يوسف فی السجن،فهناك اقوال بين

المفسّرين،و المشهور انّها سبع سنوات،الاّ انّ بعضهم قال:انّ يوسف بقى فى السجن اثنتى عشره سنه،خمس قبل رؤيا صاحبى سجنه،و سبع بعدها،و كانت سنوات ملأى بالتعب و النصب الاّ انّها من جهه الإرشاد كانت سنوات مفعمه بالبركه و الخير (۱) .

۲-حين يصلب المصلحون

! من الطريف انّنا نقرا فى هذه القصّه انّ الذى راى فى منامه انّه يعصر خمرا و يقدّمه للملك قد تحرّر و اطلق من السجن،و انّ الذى راى انّه يحمل فوق رأسه خبزا تأكل الطير منه قد صعد عود المشنقه.

أ ليس مفهوم هذا انّ الذين هم على خطى الشّهوات و فى محيط المفسدين و انظمه الطغاه ينالون الحريّه،و امّا الذين يقدّمون خدمه للمجتمع و يعطون الخبز للناس فليس من حقّهم الحياه!و ينبغى ان يموتوا؟فهذا نسيج المجتمع الذى يحكمه النظام الفاسد..و هذه نهايه الصالحين فى أمثال هذا المجتمع!.

صحيح انّ يوسف-اعتمادا على الوحى الالهى و علم التعبير-توقّع ما كان، و لكنّ ايّ معبّر لا يمكن له ان يبعد عن نظره هذه المناسبات! ففى الحقيقه انّ الخدمه فى مثل هذه المجتمعات ذنب عظيم،و الخيانه و الاساءه هى الثواب بعينه!.

۳-اكبر دروس الحرّيه

رأينا انّ اكبر درس علّمه يوسف للسجناء هو درس التوحيد و عباده اللّه الواحد الأحد،ذلك الدرس الذى حصيلته الحريّه و التحرّر.

لقد كان يعرف انّ الأرباب«المتفرّقين»و المعبودين المختلفين و الاهداف

۱- ۱) لزياده الإيضاح فى سنوات سجن يوسف يراجع تفسير المنار،و القرطبى،و الميزان،و الفخر الرازى.

المتفرّقه،كلّها أساس التفرقه فی المجتمعات،و طالما هناک تفرقه فالجبابره مسلّطون علی رقاب الناس،لذلک اعطی یوسف«دستورا»و امرا بقطع جذورهم بسیف التوحید الباتر،لئلاّ یضطرّوا الی رؤیه الحریّه فی الأحلام و المنام،بل ینبغی ان یشاهدوا الحریّه فی الیقظه.

تری،أ لیس الجبابره المسلّطون علی رقاب الناس هم ثلّه من الافراد یستطیع الناس مکافحتهم،الاّ انّهم بإیجاد التفرقه و النفاق،و عن طریق«الأرباب المتفرقین»استطاعوا ان یتحکّموا علی رقاب الناس و یهدّوا قوی المجتمع!.

و من الطبیعی ان یکون الیوم الذی تجتمع فیه الأمم علی کلمه التوحید و توحید الکلمه تحت رایه«اللّه الواحد القهّار»و یجمعوا قواهم،هو یوم زوال أولئک الجبابره الظالمین،و هذا درس مهم جدّا لیومنا و غدنا و لجمیع الناس فی کلّ المجتمعات البشریه و علی امتداد التاریخ.

و من الضروری ان نلتفت الی هذه المسأله الدقیقه،و هی انّ یوسف یقول:

إِنِ الْحُکْمُ إِلاّ لِلّهِ

ثمّ یؤکّد أنّ العباده و الخضوع لا تکونان إلاّ له أَمَرَ أَلاّ تَعْبُدُوا إِلاّ إِیّاهُ و یؤکّد بعد ذلک بالقول: ذلِکَ الدِّینُ الْقَیِّمُ و یعقّب أخیرا وَ لکِنَّ أَکْثَرَ النّاسِ لا یَعْلَمُونَ .

فعلی هذا لو تعلّم الناس المعارف الصحیحه و عرفوا الحقیقه،و نهضت فیهم حقیقه التوحید،فإنّ المشاکل ستنحلّ لا محاله.

۴-استغلال شعار بنّاء بشکل سیئ

شعار إِنِ الْحُکْمُ إِلاّ لِلّهِ الذی هو شعار قرآنی ایجابی مثبت،ینفی ایّه حکومه کانت سوی حکومه اللّه او ما تنتهی الیه حکومه اللّه،الاّ انّه-و للأسف- استغلّ علی امتداد التاریخ بشکل عجیب،و من ذلک استغلال الخوارج لهذا الشعار فی واقعه«النهروان»حیث کانوا أناسا جامدین حمقی قشریین منحرفین

جدّا..فتمسكوا بهذا الشعار لنفى التحكيم فى حرب صفين و قالوا:لا يصحّ الحكم لنهايه الحرب او الخليفه لانّ اللّه يقول: إِنِ الْحُكْمُ إِلاّ لِلّهِ .

لقد كانوا غافلين او متغافلين عن هذه المسأله البديهيّه،و هى انّ التحكيم إذا كان قد تعيّن من ائمّه امر اللّه باتّباعهم فحكمهم ايضا حكم اللّه لانّه ينتهى اليه.

صحيح انّ الحكمين فى حرب صفين لم يتمّ تعيينهما من قبل الامام على عليه السّلام،و لو كان الامام امير المؤمنين على عليه السّلام عيّنهما فإنّ حكمهما حكمه،و حكم على حكم النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و حكم النّبى حكم اللّه.

و هل يا ترى يحكم اللّه او يقضى مباشره بين المجتمعات!او يتولّى امور الناس اشخاص من جنسهم،غايه ما فى الأمر ينتهى أمرهم الى اللّه؟!و لكن الخوارج و دون ان يتوجّهوا الى هذه الحقيقه الواضحه اشكلوا على اصل قصّه التحكيم على الامام على عليه السّلام و حتّى عدّوه-و العياذ باللّه-زيغا منه،يا لهذا الجهل و الجمود و البلاده.

و هكذا فإنّ مثل هذه الأمور البنّاءه حين تقع بأيدى افراد جهّال تتحوّل الى أسوإ الوسائل التخريبيّه.

و فى هذا اليوم نرى مجموعه من الناس من ضعاف النفوس الذين لا يقلّون عن أولئك جهلا و لجاجه،تمسّكوا بالآيه المتقدّمه لنفى التقليد عن المجتهدين، او نفى صلاحيّه حكومتهم،لكن جوابهم جميعا هو ما ذكرناه آنفا.

۵-التوجّه لغير اللّه

التوحيد لا يتلخّص فى انّ اللّه تعالى احد فرد،بل ينبغى ان يتجسّد فى جميع شؤون الحياه،و احد ابرز علائمه انّ الإنسان الموحّد لا يعتمد على غير اللّه و لا يلتجئ الاّ اليه.

نحن لا نقول يجب على الإنسان ان لا يلحظ عالم الأسباب و قانون العلّيه لا

یری الأسباب شیئا،و لا یعتمد علی الوسائل و الأسباب،بل نقول:انّ لا یری تأثیرا واقعیّا فی السبب،بل یری راس الخیط فی جمیع الأمور بید مسبّب الأسباب.و بتعبیر آخر:لا یری للأسباب استقلالا،بل یراها تحت هیمنه الذات المقدّسه للّه سبحانه.

و یمکن ان یکون عدم توجّه الافراد العادیین لهذه الحقیقه الکبری مدعاه للعفو،و لکن عدم الالتفات و لو بمقدار راس الابره بالنسبه لأولیاء اللّه یکون سببا لمجازاتهم،و ان لم یکن اکثر من«ترک الاولی»و رأینا کیف انّ یوسف بسبب عدم توجّهه لهذه المسأله المهمّه امتدّ حبسه سنوات لینضج آخرا فی«موقد» الحوادث،و لیحصل علی استعداد اکبر لمواجهه الطغاه،و لیعلم انّه لا ینبغی الاعتماد الاّ علی اللّه.و علی المظلومین الذین یسیرون فی طریق(اللّه).

و هذا درس کبیر لمن یطوی هذه الطریق و للمجاهدین الصادقین بأن لا یخطر ببالهم الاتّفاق مع الشیطان لضرب شیطان آخر!..و لئلّا یمیلوا الی الشرق او الغرب،و لا یغذّون الخطی الاّ علی الجادّه الوسطی و هی«الصراط المستقیم».

ص :۲۱۸

الآیات [سوره یوسف (۱۲): الآیات ۴۳ الی ۴۹]

اشاره

وَ قالَ اَلْمَلِکُ إِنِّی أَریٰ سَبْعَ بَقَراتٍ سِمانٍ یَأْکُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجافٌ وَ سَبْعَ سُنْبُلاتٍ خُضْرٍ وَ أُخَرَ یابِساتٍ یا أَیُّهَا اَلْمَلَأُ أَفْتُونِی فِی رُءْیایَ إِنْ کُنْتُمْ لِلرُّءْیا تَعْبُرُونَ (۴۳) قالُوا أَضْغاثُ أَحْلامٍ وَ ما نَحْنُ بِتَأْوِیلِ اَلْأَحْلامِ بِعالِمِینَ (۴۴) وَ قالَ اَلَّذِی نَجا مِنْهُمٰا وَ اِدَّکَرَ بَعْدَ أُمَّهٍ أَنَا أُنَبِّئُکُمْ بِتَأْوِیلِهِ فَأَرْسِلُونِ (۴۵) یُوسُفُ أَیُّهَا اَلصِّدِّیقُ أَفْتِنا فِی سَبْعِ بَقَراتٍ سِمانٍ یَأْکُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجافٌ وَ سَبْعِ سُنْبُلاتٍ خُضْرٍ وَ أُخَرَ یابِساتٍ لَعَلِّی أَرْجِعُ إِلَی اَلنّاسِ لَعَلَّهُمْ یَعْلَمُونَ (۴۶) قالَ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِینَ دَأَباً فَما حَصَدْتُمْ فَذَرُوهُ فِی سُنْبُلِهِ إِلاّٰ قَلِیلاً مِمّا تَأْکُلُونَ (۴۷) ثُمَّ یَأْتِی مِنْ بَعْدِ ذٰلِکَ سَبْعٌ شِدٰادٌ یَأْکُلْنَ ما قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ إِلاّٰ قَلِیلاً مِمّا تُحْصِنُونَ (۴۸) ثُمَّ یَأْتِی مِنْ بَعْدِ ذٰلِکَ عٰامٌ فِیهِ یُغاثُ اَلنّاسُ وَ فِیهِ یَعْصِرُونَ (۴۹)

التّفسير

اشاره

رؤيا ملک مصر و ما جری له:

بقی یوسف سنین فی السجن المظلم کأی انسان منسیّ،و لم یکن لدیه من عمل الاّ بناء شخصیته،و ارشاد السجناء و عیاده مرضاهم و تسلیه الموجعین منهم.

حتّی غیّرت(حظّه و طالعه)حادثه صغیره بحسب الظاهر..و لم تغیّر هذه «الظاهره»حظّه فحسب،بل حظّ امّه مصر و ما حولها.

لقد رای ملک مصر الذی یقال انّ اسمه هو«الولید بن الرّیان»و کان«عزیز مصر وزیره»رای هذا الملک رؤیا مهوله،فأحضر عند الصباح المعبّرین للرؤیا و من حوله فقصّ علیهم رؤیاه وَ قالَ الْمَلِکُ إِنِّی أَرىٰ سَبْعَ بَقَراتٍ سِمانٍ یَأْکُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجافٌ وَ سَبْعَ سُنْبُلاتٍ خُضْرٍ وَ أُخَرَ یابِساتٍ ثمّ التفت إلیهم طالبا منهم تعبیر رؤیاه فقال: یا أَیُّهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِی فِی رُءْیایَ إِنْ کُنْتُمْ لِلرُّءْیا تَعْبُرُونَ .

و لکن حاشیه السلطان وجموا إزاء هذه الرؤیا و قالُوا أَضْغاثُ أَحْلامٍ وَ ما نَحْنُ بِتَأْوِیلِ الْأَحْلامِ بِعالِمِینَ .

«الأضغاث»جمع«ضغث»علی وزن(حرص)و معناه المجموعه من الحطب او العشب الیابس او الأخضر او شیء آخر،و«الأحلام»جمع«حلم» علی وزن«رخم»معناه الطیف و الرؤیا،فیکون معنی أَضْغاثُ أَحْلامٍ هو الاطیاف المختلطه،فکأنّها متشکّله من مجموعه مختلفه و متفاوته من الأشیاء، و جاءت کلمه الأحلام فی جمله وَ ما نَحْنُ بِتَأْوِیلِ الْأَحْلامِ بِعالِمِینَ مسبوقه بالألف و اللام العهدیه و هی اشاره الی انّ المعبّرین غیر قادرین علی تأویل مثل هذه الأحلام.

و من اللازم ذکر هذه المسأله الدقیقه و هی:انّ اظهار عجز أولئک فی الحقیقه کان من اجل انّ المفهوم الواقعی لهذه الرؤیا عندهم غیر واضح،و لذلک عدّوها

ضمن الأحلام المختلطه و«الأضغاث»حيث قسّموا الأحلام الى قسمين:

أحلام ذات معنى و هى قابله للتعبير.

و أحلام مختلطه لا معنى لها حيث لم يجدوا لها تعبيرا و تأويلا..و كانوا يعدّون هذا النوع نتيجه قوّه الخيال،على العكس من النوع الاوّل الذى يعدّونه نتيجه اتّصال الروح بعالم الغيب.

كما انّ هناك احتمال آخر،و هو انّهم توقّعوا ان تقع حوادث مزعجه فى المستقبل،و ما اعتاد عليه حاشيه الملوك و الطغاه هو ذكر المسائل المريحه لهم فحسب،و كما يصطلح عليه ما فيه طيب الخاطر،و يمتنعون عن ذكر ما يزعجهم، و هذا احد اسباب سقوط مثل هذه الحكومات المتجبّره! هنا يرد سؤال،و هو:كيف تجرّا هؤلاء امام السلطان،بقولهم جوابا لسؤاله عن رؤياه انّها أَضْغاثُ أَحْلامٍ فى حين انّ المعروف عند حاشيه السلطان انّ تفلسف كلّ حركه منه و لو كانت بغير معنى و يفسّرونها تفسيرا مقبولا.

من الممكن انّهم رأوا الملك مهموما من هذه الرؤيا،و كان من حقّه ذلك لانّه راى سَبْعَ بَقَراتٍ سِمانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجافٌ وَ سَبْعَ سُنْبُلاتٍ خُضْرٍ وَ أُخَرَ يابِساتٍ .

الا يدلّ ذلك على أنّ من الممكن انّ افرادا ضعافا يتسلّمون السلطه من يده على حين غرّه!؟! لذلك قالوا له: أَضْغاثُ أَحْلامٍ ليرفعوا الكدوره عن خاطره،اى:لا تتأثّر فما هنالك امر مهم،و هذه الأحلام لا يمكن ان تكون دليلا على اى شىء.

و هناك احتمال آخر ذكره المفسّرون و هو انّ مرادهم من أَضْغاثُ أَحْلامٍ لم يكن انّ هذه الأحلام لا تأويل لها،بل المراد انّ مثل هذه الأحلام ملتويه و مجموعه من امور مختلفه،و هم غير قادرين على تأويل مثل هذه الأحلام،فهم لم ينكروا إمكان وجود أستاذ ماهر و قادر على تأويل هذه الرؤيا،و انّما أظهروا

عجزهم عن التعبير و التأويل فحسب.

و هنا تذكّر ساقى الملك ما حدث له و لصاحبه فى السجن مع يوسف،و نجا من السجن كما بشّره يوسف وَ قالَ الَّذِی نَجا مِنْهُما وَ ادَّکَرَ بَعْدَ أُمَّهٍ أَنَا أُنَبِّئُکُمْ بِتَأْوِیلِهِ فَأَرْسِلُونِ .

اجل فى زاويه السجن يعيش رجل حىّ الضمير طاهر القلب مؤمن و قلبه مرآه للحوادث المستقبليه،انّه الذى يستطيع ان يكشف الحجاب عن هذه الرؤيا المغلقه و يعبّرها.

جمله فَأَرْسِلُونِ تشير الى انّ من الممكن ان يكون يوسف ممنوع المواجهه،و كان الساقى يريد ان يأذن الملك و من حوله بمواجهته لهذا الشأن.

و هكذا حرّك كلام الساقى المجلس و شخصت الأبصار نحوه،و طلبوا منه الاسراع بالذهاب اليه و الإتيان بالخبر.

مضى الساقى الى السجن ليرى صديقه القديم..ذلك الصديق الذى لم يف بوعده له،لكنّه ربّما كان يعرف انّ شخصيه يوسف الكريمه تمنعه من فتح«باب العتاب»فالتفت اليه و قال: يُوسُفُ أَيُّهَا الصِّدِّیقُ أَفْتِنا فِی سَبْعِ بَقَراتٍ سِمانٍ یَأْکُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجافٌ وَ سَبْعِ سُنْبُلاتٍ خُضْرٍ وَ أُخَرَ یابِساتٍ لَعَلِّی أَرْجِعُ إِلَی النّاسِ لَعَلَّهُمْ یَعْلَمُونَ .

كلمه«الناس»تشير الى احتمال انّ رؤيا الملك صيّرها أطرافه المتملّقون و حاشيته حادثه مهمّه لذلك اليوم،فنشروها بين الناس و عمّموا حاله«القلق»من القصر الى الوسط الاجتماعى العام.

و على كلّ حال فإنّ يوسف دون ان يطلب شرطا او قيدا او اجرا لتعبيره عبّر الرؤيا فورا تعبيرا دقيقا لا غموض فيه و لا حجاب مقرونا بما ينبغى عمله فى المستقبل و قالَ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِینَ دَأَباً فَما حَصَدْتُمْ فَذَرُوهُ فِی سُنْبُلِهِ إِلاّ

قَلِيلًا مِمَّا تَأْكُلُونَ

(۱)

.

ثمّ انّه يحلّ بكم القحط لسبع سنين متواليه فلا امطار و لا زراعه كافيه، فعليكم بالاستفاده ممّا جمعتم فى سنىّ الرخاء ثُمَّ يَأْتِى مِنْ بَعْدِ ذٰلِكَ سَبْعٌ شِدادٌ يَأْكُلْنَ مٰا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ .

و لكن عليكم ان تحذروا من استهلاك الطعام إِلّٰا قَلِيلًا مِمَّا تُحْصِنُونَ و إذا واظبتم على هذه الخطّه فحينئذ لا خطر يهدّدكم لانّه ثُمَّ يَأْتِى مِنْ بَعْدِ ذٰلِكَ عٰامٌ فِيهِ يُغٰاثُ النّٰاسُ ..

و يُغٰاثُ النّاسُ اى يدركهم الغيث فتكثر خيراتهم،و ليس هذا فحسب،بل فِيهِ يَعْصِرُونَ المحاصيل لاستخراج الدهن و الفاكهه لشراب عصيرها..إلخ.

ملاحظات

۱-كم كان تعبير يوسف لهذه الرؤيا دقيقا و محسوبا،حيث كانت البقره فى الأساطير القديمه مظهر«السنه»..و كون البقرات سمانا دليل على كثره النعمه، و كونها عجافا دليل على الجفاف و القحط،و هجوم السبع العجاف على السبع السّمان كان دليلا على ان يستفاد من ذخائر السنوات السابقه.

و سبع سنبلات خضر و قد أحاطت بها سبع سنبلات يابسات تأكيد آخر على هاتين الفترتين فتره النعمه و فتره الشدّه.

اضافه الى انّه اكّد له على هذه المسأله الدقيقه،و هى خزن المحاصيل فى

۱- ۱) كلمه«داب»على وزن«ادب»تعنى فى الأصل ادامه الحركه،كما انّها بمعنى العاده المستمره،فيكون معنى الكلام: عليكم ان تزرعوا تبعا لعادتكم المستمره فى مصر و لكن ينبغى ان تقتصدوا فى مصرفه..و يحتمل ان يكون المراد منه ان تزرعوا بجد و جهد اكثر فأكثر لانّ دأبا و دؤوبا بمعنى الجدّ و التعب ايضا،اى اعملوا حتّى تتعبوا.

سنابلها لئلّا تفسد بسرعه و ليكون حفظها الى سبع سنوات ممكنا.

و كون عـدد البقرات العجـاف و السـنابل اليابسات لم يتجاوز السـبع لكلّ منهما دليل آخر على انتهاء الجفاف و الشـدّه مع انتهاء تلك السـنوات السـبع..و بالطبع فإنّ سنّه سيأتى بعد هذه السنوات سنه مليئه بالخيرات و الأمطار،فلا بدّ من التفكير للبذر فى تلك السنه و ان يحتفظوا بشىء ممّا يخزن لها.

فى الحقيقه لم يكن يوسف مفسّـرا بسـيطا للأحلام،بل كان قائـدا يخطّط من زاويه السـجن لمسـتقبل البلاد،و قـد قدّم مقترحا من عدّه مواد لخمسه عشـر عاما على الأقل،و كما سـنرى فإنّ هذا التعبير المقرون بالمقترح للمسـتقبل حرّك الملك و حاشيته و كان سببا لانقاذ اهل مصر من القحط القاتل من جهه،و ان ينجو يوسف من سجنه و تخرج الحكومه من ايدى الطغاه من جهه اخرى.

٢-مرّه اخرى تعلّمنا هـذه القصّه هذا الدرس الكبير و هو انّ قدره اللّه اكبر ممّا نتصوّر،فهو القادر بسـبب رؤيا بسـيطه يراها جبابره الزمان أنفسهم ان ينقذ امّه كبيره من فاجعه عظيمه،و يخلّص عبده الخالص بعد سنين من الشدائد و المصائب ايضا.

فلا بـدّ ان يرى الملك هـذه الرؤيا،و لا بـدّ ان يحضـر الساقى عنده يتذكّر رؤياه فى السـجن،و ترتبط أخيرا حوادث مهمّه بعضـها ببعض،فاللّه تعالى هو الذى يخلق الحوادث العظيمه من توافه الأمور.

اجل،ينبغى لنا توكيد ارتباطنا القلبى مع هذا الربّ القادر..

٣-الأحلام المتعدّده فى هذه السوره،من رؤيا يوسف نفسه الى رؤيا السـجينين الى رؤيا فرعون مصـر،و الاهتمام الكبير الذى كان يوليه اهـل ذلـك العصـر بالنسـبه لتعبير الرؤيـا أساسـا،يـدلّ على انّ تعبير الرؤيا فى ذلك العصـر كان من العلوم المتقـدّمه،و ربّما وجب-لهذا السبب-ان يكون نبى ذلك العصر-اى

(یوسف)-مطّلعا على مثل هذا العلم الى درجه عاليه بحيث يعدّ اعجازا منه.

أ ليست معاجز الأنبياء يجب ان تكون من ابرز العلوم فى زمانهم،ليحصل اليقين-عند العجز من قبل علماء العصر-بأنّ مصدر العلم الذى يحمله نبيّهم هو اللّه!.

ص :۲۲۵

الآيات [سوره يوسف (۱۲): الآيات ۵۰ الى ۵۳]

اشاره

وَ قالَ الْمَلِكُ ائْتُونِي بِهِ فَلَمَّا جاءَهُ الرَّسُولُ قالَ ارْجِعْ إِلى رَبِّكَ فَسْئَلْهُ ما بالُ النِّسْوَةِ اللاَّتِي قَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ إِنَّ رَبِّي بِكَيْدِهِنَّ عَلِيمٌ (۵۰) قالَ ما خَطْبُكُنَّ إِذْ راوَدْتُنَّ يُوسُفَ عَنْ نَفْسِهِ قُلْنَ حاشَ لِلَّهِ ما عَلِمْنا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ قالَتِ امْرَأَةُ الْعَزِيزِ الْآنَ حَصْحَصَ الْحَقُّ أَنَا راوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ وَ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ (۵۱) ذلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ وَ أَنَّ اللَّهَ لا يَهْدِي كَيْدَ الْخائِنِينَ (۵۲) وَ ما أُبَرِّئُ نَفْسِي إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلاَّ ما رَحِمَ رَبِّي إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ (۵۳)

التّفسير

اشاره

تبرئه يوسف من كلّ اتّهام

! لقد كان تعبير يوسف لرؤيا الملك-كما قلنا-دقيقا و مدروسا و منطقيا الى درجه انّه جذب الملك و حاشيته اليه،إذ كان يرى انّ سجينا مجهولا عبّر رؤياه بأحسن تعبير و تحليل،دون ان ينتظر ايّ اجر او يتوقّع امرا ما..كما انّه اعطى

للمستقبل خطّه مدروسه ايضا.

لقد فهم الملك اجمالا انّ يوسف لم يكن رجلا يستحقّ السجن،بل هو شخص اسمى مقاما من الإنسان العادى،دخل السجن نتيجه حادث خفيّ،لذلك تشوّق لرؤيته،و لكن لا ينبغى للملك ان ينسى غروره و يسرع الى زيارته،بل امر ان يؤتى به اليه كما يقول القرآن: وَ قالَ الْمَلِكُ ائْتُونِى بِهِ فَلَمّا جاءَهُ الرَّسُولُ لم يوافق يوسف على الخروج من السجن دون ان يثبت براءته،فالتفت الى رسول الملك و قالَ ارْجِعْ إِلى رَبِّكَ فَسْئَلْهُ ما بالُ النِّسْوَهِ اللّاتِى قَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ اذن..

فيوسف لم يرغب ان يكون كأى مجرم،او على الأقل كأى متّهم يعيش مشمولا ب«عفو الملك»..لقد كان يرغب اوّلا ان يحقّق فى سبب حبسه،و ان تثبت براءته و طهاره ذيله،و يخرج من السجن مرفوع الراس،كما يثبت ضمنا تلوّث النظام الحكومى و ما يجرى فى قصر وزيره!.

اجل لقد اهتمّ بكرامه شخصيته و شرفه قبل خروجه من السجن،و هذا هو نهج الأحرار.

الطريف هنا انّ يوسف فى عبارته هذه أبدى سموا فى شخصيته الى درجه انّه لم يكن مستعدّا لانّ يصرّح باسم امراه العزيز التى كانت السبب المباشر فى اتّهامه و حبسه،بل اكتفى بالاشاره الى جماعه النسوه اللاتى لهنّ علاقه بهذا الموضوع فحسب.

ثمّ يضيف يوسف:إذا لم يعلم سبب سجنى شعب مصر و لا جهازه الحكومى و بأى سبب وصلت السجن،فاللّه مطّلع على ذلك إِنَّ رَبِّى بِكَيْدِهِنَّ عَلِيمٌ .

عاد المبعوث من قبل الملك الى يوسف مرّه ثانيه الى الملك،و أخبره بما طلبه يوسف مع ما كان من إبائه و علوّ همّته،لذا عظم يوسف فى نفس الملك و بادر مسرعا الى إحضار النسوه اللائى شاركن فى الحادثه،و التفت اليهنّ قالَ ما خَطْبُكُنَّ إِذْ راوَدْتُنَّ يُوسُفَ عَنْ نَفْسِهِ يجب ان تقلن الحقّ..هل ارتكب

یوسف خطیئه او ذنبا؟ فتیقّظ فجأه الوجدان النائم فی نفوسهنّ،و أجبنه جمیعا بکلام واحد-متّفق علی طهارته و قُلْنَ حاشَ لِلّهِ ما عَلِمْنا عَلَیْهِ مِنْ سُوءٍ .

امّا امراه العزیز التی کانت حاضره ایضا،و کانت تصغی بدقّه الی حدیث الملک و نسوه مصر،فلم تجد فی نفسها القدره علی السکوت،و دون ان تسأل احسّت بأنّ الوقت قد حان لانّ تنزّه یوسف و ان تعوّض عن تبکیت وجدانها و حیائها و ذنبها بشهادتها القاطعه فی حقّه،و خاصّه انّها رأت کرم یوسف المنقطع النظیر من خلال رسالته الی الملک،إذ لم یعرّض فیها بالطعن فی شخصیتها و کان کلامه عامّا و مغلقا تحت عنوان«نسوه مصر».

فکأنّما حدث انفجار فی داخلها فجأه و صرخت و قالَتِ امْرَأَهُ الْعَزِیزِ الْآنَ حَصْحَصَ الْحَقُّ أَنَا راوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ وَ إِنَّهُ لَمِنَ الصّادِقِینَ .

ثمّ واصلت امراه العزیز کلامها ذلِکَ لِیَعْلَمَ أَنِّی لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَیْبِ لانّی عرفت بعد هذه المدّه الطویله و ما عندی من التجارب أَنَّ اللّهَ لا یَهْدِی کَیْدَ الْخائِنِینَ .

فی الحقیقه(بناء علی انّ الجمله المتقدّمه لامراه العزیز کما یقتضیه ظاهر العباره)فانّها و من اجل اعترافها الصریح بنزاهه یوسف و ما اخطأته فی حقّه، تقیم دلیلین:

الاوّل:انّ وجدانها،و یحتمل بقایا علاقتها بیوسف،لا تسمح لها ان تستر الحقّ اکثر من هذا،و ان تخون هذا الشاب الطاهر فی غیابه.

الثّانی:انّ من مشاهده الدروس المئیه بالعبر علی مرور الزمن تجلّت لها هذه الحقیقه،و هی انّ اللّه یرعی الصالحین و لا یوفّق الخائنین فی مرادهم ابدا.

و بهذا بدأت الحجب تنقشع عن عینیها قلیلا قلیلا.و تلمس حقیقه الحیاه و لا سیّما فی هزیمه عشقها الذی صنع غرورها و شخصیتها الخیالیّه،و انفتحت

عيناها على الواقع اكثر،فلا عجب ان تعترف هذا الاعتراف الصريح.

و تواصل امراه العزيز القول: وَ ما أُبَرِّئُ نَفْسِي إِنَّ النَّفْسَ لَأَمّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلاّ ما رَحِمَ رَبِّي و بحفظه و اعانته نبقى مصونين،و انا أرجو ان يغفر لى ربّى هذا الذنب إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ .

قال بعض المفسّرين:انّ الآيتين الأخيرتين من كلام يوسف،و قالوا:انّهما فى الحقيقه تعقيب لما قاله يوسف لرسول الملك و معنى الكلام يكون هكذا.

«إذا قلت حقّقوا عن شأن النسوه اللائى قطّعن أيديهن،فمن اجل ان يعلم الملك او عزيز مصر الذى هو وزيره،انّى لم اخنه فى غيابه و اللّه لا يهدى كيد الخائنين كما لا أبرئ نفسى لانّ النفس امّاره بالسوء الّا ما رحم ربّى انّ ربّى غفور رحيم».

الظاهر انّ الهدف من هذا التّفسير المخالف لظاهر الآيه انّهم صعب عليهم قبول هذا المقدار من العلم و المعرفه لامراه العزيز التى تقول بلحن مخلص و حاك عن التنبّه و التيقّظ.

و الحال انّه لا يبعد انّ الإنسان حين يرتطم فى حياته بصخره صمّاء،تظهر فى نفسه حاله من التيقّظ المقرون بالاحساس بالذنب و الخجل، خاصّه انّه لوحظ انّ الهزيمه فى العشق المجازى يجرّ الإنسان الى طريق العشق الحقيقى «عشق اللّه».

و بالتعبير علم النفس المعاصر:انّ تلك الميول النفسيه المكبوته يحصل فيها حاله ال«تصعيد»و بدلا من تلاشيها و زوالها فانّها تتجلّى بشكل عال.

ثمّ انّ قسما من الرّوايات التى تشرح حال امراه العزيز-فى السنين الاخيره من حياتها-دليل على هذا التيقّظ و الانتباه ايضا.

و بعد هذا كلّه فربط هاتين الآيتين بيوسف-الى درجه ما-بعيد،و هو خلاف الظاهر بحيث لا ينسجم مع اى من المعايير الادبيه للأسباب الآتيه:

اوّلا-كلمه«ذلك»التى ذكرت فى بدايه الآيه هى بعنوان ذكر العلّه،اى علّه الكلام المتقدّم الذى لم يكن سوى كلام امراه العزيز فحسب،و ربط هذا التذييل بكلام يوسف الوارد فى الآيات السابقه امر عجيب.

ثانيا:إذا كانت هاتان الآيتان بيانا لكلام يوسف فسيبدو بينهما نوع من التناقض و التضادّ،فمن جهه يقول:انّى لم اخنه بالغيب،و مرّه يقول:و ما أبرئ نفسى انّ النفس لامّاره بالسوء.و هذا الكلام لا يقوله الّا من يعثر او يزل و لو يسيرا،فى حين انّ يوسف لم يصدر منه اى زلل.

و ثالثا:إذا كان مقصوده ان يعرف عزيز مصر انّه برىء فهو من البدايه«بعد شهاده الشاهد»عرف الواقع،و لذلك قال لامراته: اِسْتَغْفِرِى لِذَنْبِكِ و إذا كان مقصوده انّه لم يخن الملك،فلا علاقه للملك بهذا الأمر،و التوسّل الى تفسيرهم هذا بحجّه انّ الخيانه لامراه العزيز خيانه للملك الجبّار،فهو حجّه واهيه-كما يبدو-خاصّه انّ حاشيه القصر لا يكترثون بمثل هذه المسائل.

و خلاصه القول:انّ هذا الارتباط فى الآيات يدلّ على انّ جميع ما ورد فى السياق من كلام امراه العزيز التى انتبهت و تيقّظت و اعترفت بهذه الحقائق.

ملاحظات

اشاره

١-هذه عاقبه التقوى

رأينا فى هذا القسم من قصّه يوسف انّ عدوّته المعانده«زليخا»اعترفت أخيرا بطهارته،كما اعترفت بذنبها و خطئها..و ببراءته..و هذه عاقبه التقوى و طهاره الثوب،و هذا معنى قوله تعالى: وَ مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً وَ يَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لا يَحْتَسِبُ .

فكن طاهرا و استقم فى طريق«الطهاره»فاللّه حاميك و لا يسمح للملوّثين

ان يسيئوا إليک.

۲-الهزائم التی تکون سببا للتيقّظ

لا- تکون الهزائم هزائم دائما،بل-فی کثير من الأحيان-تعدّ الهزيمه هزيمه فی الظاهر الاّ- انّها فی الباطن نوع من الانتصار المعنوی،و هذه هی الهزائم التی تکون سببا لتيقّظ الإنسان،و تشقّ حجب الغفله و الغرور عنه،و تعدّ نقطه انعطاف جديده فی حياته.

فامرأه العزيز التی تدعی«زليخا»او«راعيل»و إن ابتليت فی عملها بأشدّ الهزائم،لکن هذه الهزيمه فی مسير الذنب کانت سببا لأنّ تنتبه و يتيقّظ وجدانها النائم،و ان تندم علی ما فات من عملها..و التفتت الی ساحه اللّه.و ما ينقل من قصتها بعد لقائها ليوسف و هو عزيز مصر-آنئذ-شاهد علی هذا المدّعی،إذ قالت:

«الحمد للّه الذی جعل العبيد ملوکا بطاعته و جعل الملوک عبيدا بمعصيته».

و نقرا فی نهايه الحديث انّ يوسف تزوّج منها أخيرا (۱) .

السعداء هم أولئک الذين يصنعون من الهزائم انتصارا،و من سوء الحظّ حظّا حسنا،و من اخطائهم طريقا صحيحا للحياه.

و بالطبع فليس ردّ الفعل من قبل جميع الافراد إزاء الهزائم هکذا...

فالأشخاص الضعاف حين تصيبهم الهزيمه ييأسون و يکتنف القنوط جميع وجودهم،و قد يؤدّی بهم الی الانتحار و هذه هی الهزيمه الحقيقيّه.

لکن الذين يشعرون بکرامتهم و شخصيّتهم،يسعون لان يجعلوا الهزائم سلّما لصعودهم و ترقّيهم و جسرا لانتصارهم.

۱- ۱) سفينه البحار ج ۱ ص ۵۵۴.

۳-الحفاظ على الشرف خير من الحريه الظاهريه

رأينا انّ يوسف لم يدخل السجن لطهاره ثوبه فحسب،بل لم يكن مستعدّا للخروج من السجن حتّى يعود مبعوث الملك و يجرى التحقيقات حول النسوه اللائى قطّعن أيديهن لتثبت براءته و يخرج من السجن مرفوع الراس...لا-ان يخرج كأى مجرم ملوّث يشمله عفو الملك!!و ذلك ذلّ و اى ذلّ!و هذا درس لكلّ الناس فى الماضى و الحاضر و المستقبل.

۴-النفس الامّاره«المتمرّده»

يقسّم علماء النفس و الأخلاق النفس«و هى الإحساسات و الغرائز و العواطف الانسانيه»الى ثلاثه مراحل،و قد أشار إليها القرآن المجيد:

المرحله الاولى:«النفس الامّاره»و هى النفس التى تأمر الإنسان بالذنب و تجرّه الى كلّ جانب،و لذا سمّوها«امّاره»و فى هذه المرحله لا- يكون العقل و الايمان قد بلغا مرحله من القدره ليكبحا جماحها،بل فى كثير من المواقع يستسلمان للنفس الامّاره،و إذا تصارعت النفس الامّاره مع العقل فى هذه المرحله فإنّها ستهزمه و تطرحه أرضا.

و هذه المرحله هى التى أشير إليها فى الآيه المتقدّمه،و جرت على لسان امراه العزيز بمصر،و جميع شقاء الإنسان أساسه النفس الامّاره بالسوء.

المرحله الثّانيه:«النفس اللوّامه»و هى التى ترتقى بالإنسان بعد التعلّم و التربيه و المجاهده،و فى هذه المرحله ربّما يخطئ الإنسان نتيجه طغيان الغرائز،لكن سرعان ما يندم و تلومه هذه النفس،و يصمّم على تجاوز هذا الخطأ و التعويض عنه،و يغسل قلبه و روحه بماء التوبه.

و بعباره اخرى:فى المواجهه بين النفس و العقل،قد ينتصر العقل أحيانا و قد

تنتصر النفس،الّا انّ النتيجه و الكفّه الراجحه هى للعقل و الايمان.

و من اجل الوصول الى هذه المرحله لا بدّ من الجهاد الأكبر،و التمرين الكافى،و التربيه فى مدرسه الأستاذ،و الاستلهام من كلام اللّه و سنن الأنبياء و الائمّه عليهم السّلام.

و هذه المرحله هى التى اقسم اللّه بها فى سوره القيامه قسما يدلّ على عظمتها لا أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيامَهِ وَ لا أُقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوّامَهِ .

المرحله الثّالثه: «النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّهُ» و هى المرحله التى توصل الإنسان بعد التصفيه و التهذيب الكامل الى ان يسيطر على غرائزه و يروّضها فلا- تجد القدره للمواجهه مع العقل و الايمان،لانّ العقل و الايمان بلغا درجه من القوّه بحيث لا تقف امامهما الغرائز الحيوانيه.

و هذه هى مرحله الاطمئنان و السكينه...الاطمئنان الذى يحكم المحيطات و البحار حيث لا- يظهر عليها الانهزام امام اشدّ الأعاصير.

و هذا هو مقام الأنبياء و الأولياء و اتباعهم الصادقين،أولئك الذين تدارسوا الايمان و التقوى فى مدرسه رجال اللّه،و هذّبوا أنفسهم سنين طوالا،و واصلوا الجهاد الأكبر الى آخر مرحله.

و إليهم و الى أمثالهم يشير القرآن الكريم فى سوره الفجر يا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّهُ ارْجِعِى إِلى رَبِّكِ راضِيَهً مَرْضِيَّهً فَادْخُلِى فِى عِبادِى وَ ادْخُلِى جَنَّتِى .

اللهمّ اعنّا لنستضىء بنور آياتك،و نصعّد أنفسنا الامّاره الى اللّوامه و منها الى النفس المطمئنه..و لنجد روحا مطمئنا لا يضطرب و لا- يتزلزل امام طوفان الحوادث،و ان نكون أقوياء امام الأعداء،و لا تبهرنا زخارف الدنيا و زبارجها، و ان نصبر على البأساء و الضرّاء.

اللهمّ ارزقنا العقل لننتصر على اهوائنا..و نوّرنا إذا كنّا على خطأ بالتوفيق

و الهدایه.

اللهمّ انّنا لم نبلغ هذه المرحله بخطانا،بل کنت أنت فی کلّ مرحله دلیلنا و قائدنا،فلا تحبس الطافک عنّا...و إذا کان عدم شکرنا علی جمیع هذه النعم مستوجبا لعقابک،فأیقظنا من نومه الغافلین قبل ان نذوق العذاب آمین ربّ العالمین.

ص :۲۳۴

الآيات [سوره يوسف (۱۲): الآيات ۵۴ الى ۵۷]

اشاره

وَ قالَ اَلْمَلِكُ اِئْتُونِی بِهِ أَسْتَخْلِصْهُ لِنَفْسِی فَلَمّا كَلَّمَهُ قالَ إِنَّكَ اَلْيَوْمَ لَدَيْنا مَكِينٌ أَمِينٌ (۵۴) قالَ اِجْعَلْنِی عَلى خَزائِنِ اَلْأَرْضِ إِنِّی حَفِيظٌ عَلِيمٌ (۵۵) وَ كَذلِكَ مَكَّنّا لِيُوسُفَ فِی اَلْأَرْضِ يَتَبَوَّأُ مِنْها حَيْثُ يَشاءُ نُصِيبُ بِرَحْمَتِنا مَنْ نَشاءُ وَ لا نُضِيعُ أَجْرَ اَلْمُحْسِنِينَ (۵۶) وَ لَأَجْرُ اَلْآخِرَهِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا وَ كانُوا يَتَّقُونَ (۵۷)

التّفسير

اشاره

يوسف أمينا على خزائن مصر:

رأينا انّ يوسف-هذا النّبى العظيم- ثبتت براءته أخيرا للجميع،و حتّى الأعداء شهدوا بطهارته و نزاهته،و ظهر لهم انّ الذنب الوحيد الذى أودع من اجله السجن لم يكن غير التقوى و الامانه التى كان يتحلّى بهما.

اضافه الى هذا فقد ثبت لهم انّ هذا السجين منهل العلم و المعرفه و النّباهه و طاقه فذّه و عاليه فى الاداره،حيث انّه حينما فسّر رؤيا الملك(و هو سلطان

مصر)بيّن له الطرق الكفيله للخلاص من المشكله الاقتصاديه المتفاقمه القادمه.

ثمّ يستمر القرآن بذكر القصّه فيقول: وَ قالَ الْمَلِكُ ائْتُونِی بِهِ أَسْتَخْلِصْهُ لِنَفْسِی و هكذا امر الملك بإحضاره لكی يجعله مستشاره الخاص و نائبه فی المهمّات فيستفيد من علمه و معرفته و خبرته لحلّ المشاكل المستعصيه.

ثمّ أرسل الملك مندوبا لزيارته فی السجن،فدخل عليه و أبلغه تحيات الملك و عواطفه القلبيه تجاهه ثمّ قال له:انّه قد لبّی طلبك فی البحث و التحقيق عن نساء مصر و اتّهامهنّ ايّاك،حيث شهدنّ جميعهنّ صراحه ببراءتك و نزاهتك فالآن لا مجال للتأخير،قم لنذهب الی الملك.

فدخل يوسف علی الملك و تكلّم معه فعند ما سمع من يوسف الاجوبه التی تحكی عن علمه و فراسته و ذكائه الحادّ،ازداد حبّا له و قال:انّ لك اليوم عندنا منزله رفيعه و سلطات واسعه و انّك فی موضع ثقتنا و اعتمادنا فَلَمّا كَلَّمَهُ قالَ إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنا مَكِينٌ أَمِينٌ فلا بدّ ان تتصدّی للمناصب الهامّه فی هذا البلد،و تهتمّ بإصلاح الأمور الفاسده،و انّك تعلم(حينما فسّرت الرؤيا)بأنّ ازمه اقتصاديه شديده سوف تعصف بهذا البلد،و فی تصوّری انّك الشخص الوحيد القادر علی ان يتغلّب علی هذه الازمه.

فاختار يوسف منصب الامانه علی خزائن مصر،و قال اجعلنی مشرفا علی خزائن هذا البلد فإنّی حفيظ عليم و علی معرفه تامّه بأسرار المهنه و خصائصها قالَ اجْعَلْنِی عَلی خَزائِنِ الْأَرْضِ إِنِّی حَفِيظٌ عَلِيمٌ .

كان يوسف يعلم انّ جانبا كبيرا من الاضطراب الحاصل فی ذلك المجتمع الكبير المليء بالظلم و الجور يكمن فی القضايا الاقتصاديه،و الآن و بعد ان عجزت اجهزه الحكم من حلّ تلك المشاكل و اضطرّوا لطلب المساعده منه،فمن الأفضل له ان يسيطر علی اقتصاد مصر حتّی يتمكّن من مساعده المستضعفين و ان يخفّف عنهم-قدر ما يستطيع-الآلام و المصاعب و يستردّ حقوقهم من

الظالمين.و يقوم بترتيب الأوضاع المترديّه فى ذلك البلد الكبير،و يجعل الزراعه و تنظيمها هدفه الاوّل و خاصّه بعد وقوفه على انّ السنين القادمه هى سنوات الوفره حيث تليها سنوات المجاعه و القحط،فيدعو الناس الى الزراعه و زياده الانتاج و عدم الإسراف فى استعمال المنتوجات الزراعيه و تقنين الحبوب و خزنها و الاستفاده منها فى ايّام القحط و الشدّه.

و هكذا لم ير يوسف بدّا من توليّه منصب الاشراف على خزائن مصر.

و قال البعض:انّ الملك حينما راى فى تلك السنه انّ الأمور قد ضاقت عليه و عجز عن حلّها،كان يبحث عمّن يعتمد عليه و ينجّيه من المصاعب،فمن هنا حينما قابل يوسف و رآه أهلا لذلك أعطاه مقاليد الحكم بأجمعها و استقال هو من منصبه.

و قال آخرون:انّ الملك جعله فى منصب الوزير الاوّل بديلا عن(عزيز مصر).

و الاحتمال الآخر هو انّه بقى مشرفا على خزائن مصر-و هذا ما يستفاد من ظاهر الآيه الكريمه، الّا انّ الآيتين(١٠٠)و(١٠١)و اللتين يأتى تفسيرهما بإذن اللّه تدلّان على انّه أخيرا استقلّ بأمور مصر-بدل الملك و صار هو ملكا على مصر.

و برغم انّ الآيه رقم(٨٨)تقول:انّ اخوه يوسف حينما دخلوا عليه نادوه باسم يٰا أَيُّهَا الْعَزِيزُ و هذا دليل على انّه استقلّ بمنصب عزيز مصر،لكن نقول:

انّه لا مانع من ان يكون يوسف قد ارتقى سلّم المناصب تدريجا حيث كان فى اوّل الأمر مشرفا على الخزائن،ثمّ جعل الوزير الاوّل،و أخيرا صار ملكا على مصر.

ثمّ يقول اللّه سبحانه و تعالى منهيا بذلك قصّه يوسف عليه السّلام: وَ كَذٰلِكَ مَكَّنّٰا لِيُوسُفَ فِى الْأَرْضِ يَتَبَوَّأُ مِنْهٰا حَيْثُ يَشٰاءُ .

نعم انّ اللّه سبحانه و تعالى ينزل رحمته و بركاته و نعمه المادیه و المعنویه على من یشاء من عباده الذین یراهم أهلا لذلک نُصِیبُ بِرَحْمَتِنا مَنْ نَشاءُ .

و انّه سبحانه و تعالى لا ینسى ان یجازى المحسنین،و انّه مهما طالت المدّه فإنّه یجازیهم بجزائه الأوفى وَ لا نُضِیعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِینَ .

و لکن لا یقتصر سبحانه و تعالى على مجازاه المحسنین فى الدنیا،بل یجازى المتّقین و المحسنین بأحسن من ذلک فى الآخره و هو الجزاء الأوفى وَ لَأَجْرُ الْآخِرَهِ خَیْرٌ لِلَّذِینَ آمَنُوا وَ کانُوا یَتَّقُونَ .

بحوث

اشاره

۱-کیف استجاب یوسف لطلب طاغوت زمانه

؟ بالنسبه للآیات المتقدّمه فإنّ اوّل ما یجلب إلیها النظر هو انّه کیف لبّى یوسف-هذا النّبى العظیم-طلب طاغوت زمانه و تعاون معه و تحمّل منصب الوزاره او الاشراف على خزینه الدوله؟ جواب هذا السؤال-فى الحقیقه-یکمن فى نفس الآیات السابقه،فإنّه قد تحمّل هذه المسؤولیه بعنوان انّه حَفِیظٌ عَلِیمٌ کى یحفظ بیت المال المتضمّن لاموال الشعب و یستثمره فى سبیل منافعهم،و بخاصّه حقوق الطبقه المحرومه و التى غالبا ما یستولى علیها المستکبرون.

اضافه الى هذا فإنّه عن طریق معرفته بتعبیر الرؤیا-کما ذکرنا-کان على علم بالأزمه الاقتصادیه الشدیده التى سوف تعصف بالشعب المصرى،بحیث لولا التخطیط الدقیق و الاشراف المباشر علیها لماتت جماعات کثیره من الشعب ..فبناء على هذا فإنّ انقاذ حیاه الامّه و الاحتفاظ بأرواح شعب برىء یقتضى ان یستفید یوسف من هذه الفرصه التى أتیحت له و یستغلّها لأجل خدمه جمیع افراد

الشعب،و بخاصّه المحرومين منهم حيث انّهم عاده ما يكونون اوّل ضحايا الازمه الاقتصاديه و اكثر المتضرّرين من الغلاء.

و قد ورد كلام مفصّل حول هذا الموضوع فى بحث استجابه طلب الظالم و قبول الولايه فى علم الفقه،و انّ استجابه طلب الظالم و التصدّى لمناصب الحكم لا يكون حراما دائما،بل تاره يكون مستحبّا،و قد يكون فى بعض الأحيان واجبا شرعا،و ذلك إذا كانت منفعه التصدّى و مرجّحاته الدينيّه اكثر من الإضرار الناتجه عن التصدّى من دعم حكم الظالم و غيره.

و نلاحظ فى روايات عديده انّ ائمّه اهل البيت عليهم السّلام كانوا يجوّزون لبعض خلّص شيعتهم و أصحابهم أمثال على بن يقطين-الذى كان من اصحاب الكاظم عليه السّلام-حيث تصدّى لمنصب الوزاره لفرعون زمانه-هارون الرشيد-و ذلك بأمر من الامام عليه السّلام،غايه ما فى الأمر انّ الاستجابه و التصدّى لمناصب الحكم او ردّها تابعان لقانون«الأهم و المهم».

فلا بدّ من ملاحظه المنافع الدينيّه و الاجتماعيه و مقارنتها مع الإضرار الناتجه،إذ لعلّ الذى يتصدّى للمنصب قد يستطيع فى نهايه المطاف ان يزيح الظالم عن الحكم(كما حدث ليوسف بناء على مضمون بعض الرّوايات الوارده) او يكون المعين الذى تنبثق منه الحركات و الثورات،لانّه يقوم بتهيئه مقدّمات الثوره من داخل اجهزه الحكم القائم(و يمكن ان يكون مؤمن آل فرعون من هذا القبيل)او يكون على الأقل ملجأ و ملاذا للمظلومين و المحرومين و مخفّفا عن آلامهم و الضغوط الوارده عليهم من قبل اجهزه النظام.

و كلّ واحد من هذه الأمور يمكن ان يكون مبرّرا للتصدّى للمناصب و قبولها من الحاكم الظالم،و للإمام الصادق عليه السّلام روايه معروفه فى حقّ هؤلاء الأشخاص

يقول عليه السّلام (كفّاره عمل السلطان قضاء حوائج الاخوان) (۱) .

۱- ۱) وسائل الشيعه،ج ۱۲،۱۳۹.

لکن هـذا الموضوع-التعـاون مع الظـالم-من الأمور التی یقترب فیها حـدود الحلال من الحرام،و کثیرا ما یؤدّی تهاون صـغیر من الشـخص المتصـدّی الی وقوعه فی اشـراک النظام و ارتکاب جریمه تعدّ من اکبر الجرائم و أفظعها-و هی التعاون مع الظالم-فی حین یتصوّر انّه یقوم بعباده و خدمه انسانیه مشکوره.

و قـد یسـتفید بعض الانتهـازیین مـن حیـاه(یوسـف)او(علی بـن یقطیـن) و یتّخـذه ذریعـه للتعـاون مع الظـالم و تغطیه لاعمـالهم الشریره،فی حین انّه یوجد بون شاسع بین تصرّفاتهم و تصرّفات یوسف او علی بن یقطین (۱) .

هنا سؤال آخر یطرح نفسه و هو انّه کیف رضخ سلطان مصر الظالم لهذا الأمر -و استجاب لطلب یوسف-مع علمه بأنّ یوسف لا یسیر بسیره الظالمین و المستثمرین و المستعمرین،بل یکون علی العکس من ذلک معادیا لهم؟ الاجابه علی هذا السؤال لا تکون صعبـه مع ملاـحظه امر واحـد و هـو انّـه تـاره تحیط الأزمـات الاقتصـادیه و الاجتمـاعیه بالظـالم بحیـث تزلزل ارکـان حکـومته الظـالمه،فیری الخطر محـدقا بحکومته و بکـلّ شـیء یتعلّق بها...فی هـذه الحاله و تجنّبا من السـقوط التامّ لا یمانع،بل یـدعم قیام حکومه شعبیه عادله لکی یحافظ علی حیاته و بجزء من سلطته.

۲-اهمیّه المسائل الاقتصادیه و الاداریه

رغم انّنا لا نتّفق مع الرؤیه التی تنظر الی الأمور بمنظار واحد و تحصر جمیع

---

۱ - ۱) نطـالع فی روایـات عدیـده عـن الإمـام علی بن موسـی الرضـا علیه السّـلام انّ بعض الجـاهلین بالمعـاییر الاسـلامیه کـانوا یعترضون علی الامـام أحیانـا،بأنّه لمـاذا قبلت ولاـیه عهـد المأمون مع کلّ زهـدک فی الـدنیا و اعراضک عنها؟فکان الامام علیه السّـلام یجیبهم:«یـا هـذا ایّمـا أفضـل النّبی ام الوصـی»؟فقالوا:لا بل النّبی،فقال:ایّهما أفضل مسـلم ام مشـرک»؟فقالوا:لا بل مسـلم فقال:«فإنّ العزیز عزیز مصـر کان مشـرکا،و کان یوسف علیه السّـلام نبیّا،و انّ المأمون مسـلم»و انا وصی،و یوسف سأل العزیز ان یولّیه حین قال: اِجْعَلْنِی عَلیٰ خَزٰائِنِ الْأَرْضِ إِنِّی حَفِیظٌ عَلِیمٌ ،و انا أجبرت علی ذلک» وسائل الشیعه،ج ۱۲، ص ۱۴۶.

الأمور فی القضایا الاقتصادیه دون إعطاء ای دور للإنسان،و لکن برغم ذلک فإنّه لا یمکن غضّ النظر عن اهمیه القضایا الاقتصادیه و دورها فی المجتمعات، و الآیات السابقه تشیر إلی هذه الحقیقه،و الملاحظ انّ یوسف رکّز من بین جمیع مناصب الدوله علی منصب الاشراف علی الخزانه،و ذلک لعلمه انّه إذا نجح فی ترتیب اقتصاد مصر،فإنّه یتمکّن من إصلاح کثیر من المفاسد الاجتماعیه،کما انّ تنفیذه للعداله الاقتصادیه یؤدّی الی سیطرته علی سائر دوائر الدوله و جعلها تحت امرته.

و قد اهتمّت الرّوایات الاسلامیه بهذا الموضوع اهتماما کبیرا،فمثلا نری فی الرّوایه المعروفه المرویه عن امیر المؤمنین علی علیه السّلام انّه جعل(قوام الدین و الدنیا)فی رکنین:أحدهما القضایا الاقتصادیه و ما یقوم علیه معاش الناس، و الرّکن الآخر هو العلم و المعرفه.

و برغم انّ المسلمین قد أهملوا هذا الجانب من الحیاه الفردیه و الاجتماعیه الذی اهتمّ به الإسلام کثیرا و تأخّروا عن اعداء الإسلام فی هذا الجانب،الّا انّ یقظه المجتمعات الاسلامیه المتزایده و توجّههم نحو الإسلام یزید الأمل فی النفوس بأن تزید من نشاطها الاقتصادی و تعتبره عباده اسلامیه کبری،و تقوم ببناء نظام اقتصادی مدروس وفق خطط محکمه لکی تعود إلیهم قوّتهم و نشاطهم.

و هنا نقطه اخری یجب التنبیه علیها،و هی انّنا نلاحظ انّ یوسف علیه السّلام یخاطب الملک و یقول له: إِنِّی حَفِیظٌ عَلِیمٌ و هذه اشاره الی اهمیّه عنصر الاداره الی جانب عنصر الامانه و انّ توفّر عنصر الامانه و التقوی فقط فی شخص لا یؤهّله لان یتصدّی لأحد المناصب الاجتماعیه الحسّاسه،بل لا بدّ من اجتماع ذلک العامل مع العلم و التخصّص و القدره علی الاداره،لکونه قرن ال(علیم)مع ال(حفیظ)و کثیرا ما نشاهد الإضرار الناتجه عن سوء الاداره لا تقلّ بل تزید علی

الخسائر الناتجه عن الخيانه! فهذه التعليمات الاسلاميه صريحه فی اهميّه جانب الاداره و القدره عليها، و مع ذلک نری تهاون بعض المسلمين بهذا الجانب،فالمهمّ لديهم هو نصب الأشخاص الذين يطمئنون الی تقواهم و أمانتهم لاداره الأمور،مع انّ السيره النبويه الشريفه صلّی اللّه عليه و آله و سلّم و کذلک سيره علی عليه السّلام ترشدان الی انّهما کانا يهتمّان اهتماما کبيرا بالجانب الاداری و القدره علی الاداره مع اهتمامهم بأمانه الشخص و سلوکه الحسن.

۳-الرّقابه علی الاستهلاک

الملاحظ فی القضايا الاقتصاديه انّه قد لا تکون(زياده الانتاج)بمکان من الاهميّه بقدر اهميّه(الرقابه علی الاستهلاک)و من هنا نشاهد انّ يوسف فی ايّام حکومته،حاول-بشدّه-ان يسيطر علی الاستهلاک الداخلی فی سنوات الوفره لکی يتمکّن من الاحتفاظ بجزء کبير من المنتوجات الزراعيه لسنوات القحط و المجاعه القادمه، و فی الحقيقه انّ زياده الانتاج و الرقابه متلازمان لا يفترقان، فالزياده فی الانتاج لا تثمر الاّ إذا أعقبتها رقابه صحيحه،کما انّ الرقابه تکون اکثر فائده إذا أعقبتها زياده فی الانتاج.

انّ السياسه الاقتصاديه التی انتهجها يوسف عليه السّلام فی مصر أظهرت انّ الخطّه الاقتصاديه الصحيحه و المتطوره مع الزمن لا يمکن ان تقتصر علی متطلّبات الجيل الحاضر،بل لا بدّ و ان تراعی مصالح الأجيال القادمه،لانّ التفکير بالمصالح المستعجله للجيل الحاضر و التغاضی عن مصالح الأجيال القادمه-کما لو استهلکنا جميع ثروات الأرض-تعتبر غايه الانانيه و حبّ الذات،إذ انّ الأجيال القادمه هم فی الواقع إخوتنا و أبناؤنا فلا بدّ من التفکير فی مصالحهم و عدم التفريط بها.

و الملفت للنظر انّه يستفاد من بعض الرّوايات الوارده كما

ورد عن الامام على بن موسى الرّضا عليهما السّلام «و اقبل يوسف على جمع الطعام فجمع فى السبع سنين المخصبه فكبسه فى الخزائن،فلمّا مضت تلك السنون و أقبلت المجديه اقبل يوسف على بيع الطعام فباعهم فى السنه الاولى بالدراهم و الدنانير حتى لم يبق بمصر و ما حولها دينار و لا درهم الاّ صار فى مملكه يوسف،و باعهم فى السنه الثّانيه بالحلى و الجواهر حتى لم يبق بمصر و ما حولها حلى و لا جواهر الا صار فى ملكه يوسف،و باعهم فى السنه الثّالثه بالدّواب و المواشى حتى لم يبق بمصر و ما حولها دابه و لا ماشيه الاّ صار فى ملكيه يوسف،و باعهم فى السنه الرّابعه بالعبيد و الإماء حتى لم يبق بمصر و من حولها عبد و لا امه الاّ صار فى ملكيه يوسف، و باعهم فى السنه الخامسه بالدّور و العقار حتى لم يبق بمصر و ما حولها دار و لا عقار الاّ صار فى ملكيه يوسف،و باعهم فى السنه السّادسه بالمزارع و الأنهار حتى لم يبق بمصر و ما حولها نهر و لا مزرعه الاّ صار فى ملكيه يوسف،و باعهم فى السنه السّابعه برقابهم حتى لم يبق بمصر و ما حولها عبد و لا حرّ الاّ صار عبد يوسف،فملك احرارهم و عبيدهم و أموالهم و قال النّاس:ما رأينا و لا سمعنا بملك أعطاه اللّه من الملك ما اعطى هذا الملك حكما و علما و تدبيرا،ثمّ قال يوسف للملك:ايّها الملك ما ترى فيما خولنى ربّى من ملك مصر و أهلها اشر علينا برأيك، فإنّى لم أصلحهم لافسدهم،و لم انجهم من البلاء ليكون وبالا عليهم و لكن اللّه نجاهم على يدى،قال له الملك:الرّاى رأيك،قال يوسف:انّى اشهد اللّه و أشهدك ايّها الملك انّى اعتقت اهل مصر كلّهم،و رددت إليهم أموالهم و عبيدهم،و رددت إليك ايّها الملك خاتمك و سريرك و تاجك على ان لا تسير الاّ بسيرتى و لا تحكم الاّ بحكمى قال له الملك:انّ ذلك لشرفى و فخرى لا أسير الاّ بسيرتك و لا احكم الاّ بحكمك،و لولاك ما قويت عليه و لا اهتديت له،و لقد جعلت سلطانى عزيزا ما

يرام،و انا اشهد ان لا اله الاّ اللّه وحده لا شريك له،و أنت رسوله فأقم على ما وليتك فإنّك لدينا مكين أمين» (۱) .

۴-مدح النفس

لا شكّ فى انّ مدح الإنسان نفسه يعدّ من الأمور القبيحه،و لكن ليست هذه قاعده عامّه،بل قد تقتضى الأمور بأن يقوم الإنسان بعرض نفسه على المجتمع و الإعلان عن خبراته و تجاربه،لكى يتعرّف عليه الناس و يستفيدوا من خبراته و لا يبقى كنزا مستورا.

و قد مرّ علينا فى الآيات السابقه انّ يوسف حينما تولّى مسئوليه الاشراف على خزائن مصر وصف نفسه بأنّه: حَفِيظٌ عَلِيمٌ ،و كان هذا الوصف من يوسف لنفسه ضروريا و ذلك حتّى يعرف شعب مصر و مليكها انّه يمتلك الصفات اللازمه التى تؤهله للتصدّى لهذا المنصب.

و من هنا نقرا

فى تفسير العياشى نقلا عن الامام الصّادق عليه السّلام انّه حينما سئل عن الحكم الشرعى لمدح الإنسان نفسه؟أجاب عليه السّلام«نعم إذا اضطرّ اليه،امّا سمعت قول يوسف اجعلنى على خزائن الأرض انّى حفيظ عليم،و قول العبد الصالح:و انا لكم ناصح أمين» (۲) .

و من هنا يتّضح لنا جليّا فلسفه مدح الامام على عليه السّلام نفسه فى بعض الخطب، فمثلا

يقول فى خطبه الشقشقيه واصفا نفسه: (...انّ محلى منها محلّ القطب من الرّحى ينحدر عنّى السيل و لا يرقى الىّ الطير...) فمثل هذه الأوصاف هى فى الواقع لأجل إيقاظ الغافلين و إرشادهم الى الاستفاده من هذا المنهل العذب فى سبيل الوصول الى سعاده الفرد و المجتمع.

۱- ۱) مجمع البيان،المجلّد الثّالث،صفحه ۲۴۴،تفسير نور الثقلين،ج ۲،ص ۴۳۵.

۲- ۲) تفسير نور الثّقلين،ج ۲،ص ۴۳۳.

۵-افضلیّه الجزاء المعنوی علی سواه

برغم انّ کثیرا من المؤمنین الخیرین یلقون فی هذه الدنیا جزاء اعمالهم الخیره،کما هو الحال بالنسبه لیوسف حیث جوزی جزاء حسنا،لعفافه و تقواه و صبره علی البلاء،إذ لو کان آثما لما اعتلی هذا المنصب،و لکن هذا لا یعنی انّ علی الإنسان ان ینتظر الجزاء فی هذه الدنیا و یتوهّم انّ الجزاء یجب ان یکون ماديّا و ملموسا و فی هذه الدنیا و یری تأخیر الجزاء ظلما فی حقّه،لکن هذا التصوّر بعید عن الواقع،لانّ الجزاء الأوفی هو ما یوافی الإنسان فی حیاته القادمه.

و لعلّ لدفع هذا التوهّم الخاطئ و انّ ما جوزی به یوسف هو الجزاء الأوفی، یقول القرآن الکریم وَ لَأَجْرُ الْآخِرَهِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا وَ كانُوا يَتَّقُونَ .

۶-الدفاع عن المسجونین

برغم انّ السجن لم یکن دائما محلا للأخیار،بل یستضیف تاره الابریاء و تاره المجرمین،لکنّ القواعد الانسانیه تستوجب التعامل الحسن مع السجناء، حتّی و لو کانوا مجرمین.

و قد یتصوّر البعض أنّ الدفاع عن المسجونین من مبتکرات العصر الحدیث، لکن المتتبّع للتاریخ الاسلامی یری انّه منذ الایّام الاولی لقیام دوله الإسلام کان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم یؤکّد و یوصی علی التعامل الحسن مع الأسری و المسجونین- کما قرانا جمیعا وصیّه علی علیه السّلام فی حقّ المجرم الذی قام باغتیاله(و هو عبد الرّحمن بن ملجم المرادی)حیث امر ان یرفق به و حتّی انّه علیه السّلام بعث الیه من اللبن الذی کان یشربه و عند ما أرادوا قتله قال:ضربه بضربه.

کما انّ یوسف حینما کان فی السجن کان یعدّ أخا حمیما و صدیقا وفیّا و مستشارا أمینا لجمیع نزلاء السجن،و حینما خرج من السجن-امر ان یکتب-

لجلب انتباه العالمين-على بابه

«هذا قبور الاحياء،و بيت الأحزان،و تجربه الأصدقاء،و شماته الأعداء» (۱) .

و اظهر لهم بهذا الدعاء عطفه و محبّته حيث

قال: «اللهمّ اعطف عليهم بقلوب الأخيار،و لا تعم عليهم الاخبار» (۲) .

و الطريف انّنا نقرا

فى سياق الحديث السابق انّه: «فذلك يكون اصحاب السجن اعرف الناس بالاخبار فى كلّ بلده».

و قد مرّت علينا هذه التجربه فى ايّام السجن،حيث كانت تصلنا الاخبار و بصوره منتظمه-الّا فى بعض الحالات النادره-و عن طرق خفيّه لا يكشفها السجّانون،و كثيرا ما كان الذى يدخل الى السجن يطّلع على بعض الاخبار التى لم يكن قد سمعها عند ما كان فى الخارج،و الحديث عن هذا الموضوع طويل و قد يخرجنا عن هدف هذا الكتاب.

۱- ۱) نور الثقلين،ج ۲،ص ۴۳۲.

۲- ۲) نور الثقلين،ج ۲،ص ۴۳۲.

الآيات [سوره يوسف (۱۲): الآيات ۵۸ الى ۶۲]

اشاره

وَ جٰاءَ إِخْوَهُ يُوسُفَ فَدَخَلُوا عَلَيْهِ فَعَرَفَهُمْ وَ هُمْ لَهُ مُنْكِرُونَ (۵۸) وَ لَمّٰا جَهَّزَهُمْ بِجَهٰازِهِمْ قٰالَ اِئْتُونِى بِأَخٍ لَكُمْ مِنْ أَبِيكُمْ أَ لاٰ تَرَوْنَ أَنِّى أُوفِى اَلْكَيْلَ وَ أَنَا خَيْرُ اَلْمُنْزِلِينَ (۵۹) فَإِنْ لَمْ تَأْتُونِى بِهِ فَلاٰ كَيْلَ لَكُمْ عِنْدِى وَ لاٰ تَقْرَبُونِ (۶۰) قٰالُوا سَنُرٰاوِدُ عَنْهُ أَبٰاهُ وَ إِنّٰا لَفٰاعِلُونَ (۶۱) وَ قٰالَ لِفِتْيٰانِهِ اِجْعَلُوا بِضٰاعَتَهُمْ فِى رِحٰالِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَعْرِفُونَهٰا إِذَا اِنْقَلَبُوا إِلىٰ أَهْلِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ (۶۲)

التّفسير

اشاره

اقتراح جديد من يوسف لإخوته:

و كما كان متوقّعا،فقد تحسّنت الزراعه فى مصر خلال سبع سنوات متتاليه و ذلك على اثر توالى الأمطار و وفره ماء النيل و كثرته،و يوسف الذى كان مسئولا عن الشؤون الاقتصاديه فى مصر و مشرفا على خزائنها،امر ببناء المخازن الكبيره و الصغيره التى تستوعب الكميّات الكبيره من المواد الغذائيه

و تحفظها عن الفساد،و قد اجبر أبناء الشعب على ان يبيعوا للدوله الفائض عن حاجتهم من الانتاج الزراعى،و هكذا امتلأت المخازن بالمنتوجات الزراعيه و الاستهلاكيه و مرّت سبع سنوات من الرخاء و الوفره،و بدا القحط و الجفاف يظهر وجهه الكريه،و منعت السّماء قطرها،فلم تينع ثمره،و لم تحمل نخله.

و هكذا أصاب عامّه الشعب الضيق و قلّت منتوجاتهم الزراعيه،لكنّهم كانوا على علم بخزائن الدوله و امتلائها بالمواد الغذائيه،و ساعدهم يوسف حيث استطاع-بخطّه محكمه و منظّمه مع الأخذ بعين الاعتبار الحاجات المتزايده،فى السنين القادمه-ان يرفع الضيق عن الشعب بأن باع لهم المنتوجات الزراعيه مراعيا فى ذلك العداله بينهم.

و هذا القحط و الجفاف لم يكن مقتصرا على مصر وحدها،بل شمل البلدان المحيطه بها ايضا،و منهم شعب فلسطين و ارض كنعان المتاخمه لمصر و الواقعه على حدودها فى الشمال الشرقى،و كانت عائله يوسف تسكن هناك و قد تأثّرت بالجفاف.و اشتدّ بهم الضيق،بحيث اضطرّ يعقوب ان يرسل جميع أولاده-ما عدا بنيامين الذى أبقاه عنده بعد غياب يوسف-الى مصر،حيث سافروا مع قافله كانت تسير الى مصر و وصلوا إليها-كما قيل-بعد ١٨ يوما.

و تذكر المصادر التاريخيّه انّ الأجانب عند دخولهم الى الاراضى المصريه كانوا ملزمين بتسجيل اسمائهم فى قوائم معيّنه لكى تعرض على يوسف،و من هنا فحينما عرض الموظفون تقريرا على يوسف عن القافله الفلسطينيه و طلبهم للحصول على المؤن و الحبوب راى يوسف أسماء اخوته بينهم و عرفهم و امر بإحضارهم اليه،دون ان يتعرّف احد على حقيقتهم و انّهم اخوته..

يقول القرآن الكريم: وَ جٰاءَ إِخْوَةُ يُوسُفَ فَدَخَلُوا عَلَيْهِ فَعَرَفَهُمْ وَ هُمْ لَهُ مُنْكِرُونَ و كان طبيعيّا ان لا يتعرّف اخوه يوسف عليه لانّه فى جانب كان قد مضى على فراقهم ايّاه منذ ان أودعوه الجبّ و خرج منه و دخل الى مصر ما يقرب

من أربعين سنه،و من جهه اخرى كان لا يخطر ببالهم انّ أخوهم صار عزيزا لمصر،و حتّى لو رأوا الشبه بين العزيز و بين أخيهم لحملوه على الصدفه.

اضافه الى هذا فإنّ ملابس يوسف تختلف عن السابق،و من الصعب عليهم معرفه يوسف و هو فى ملابس اهل مصر،كما انّ احتمال بقاء يوسف على قيد الحياه بعد هذه المدّه كان ضعيفا عندهم،و على ايّه حال فإنّ اخوه يوسف قد اشتروا ما طلبوه من الحبوب و دفعوا ثمنه بالأموال او الكندر او الاحذيه او بسائر ما جلبوه معهم من كنعان الى مصر.

امّا يوسف فإنّه قد رحّب بإخوته و لاطفهم و فتح باب الحديث معهم،قالوا:

نحن عشره اخوه من أولاد يعقوب،و يعقوب هو ابن ابراهيم الخليل نبى اللّه العظيم،و أبونا ايضا من أنبياء اللّه العظام،و قد كبر سنّه و المّ به حزن عميق ملك عليه وجوده.

فسألهم يوسف:لماذا هذا الغمّ و الحزن؟ قالوا:كان له ولد أصغر من جميع اخوته و كان يحبّه كثيرا، فخرج معنا يوما للنزهه و التفرّج و الصيد و غفلنا عنه فأكله الذئب،و منذ ذلك اليوم و أبونا يبكى لفراقه.

نقل بعض المفسّرين انّه كان من عاده يوسف ان لا يعطى و لا يبيع لكلّ شخص الّا حمل بعير واحد،و بما انّ اخوته كانوا عشره فقد باع لهم ١٠ أحمال من الحبوب،فقالوا:انّ لنا أبا شيخا كبيرا عاجزا عن السفر و أخا صغيرا يرعى شؤون الأب الكبير،فطلبوا من العزيز ان يدفع إليهم حصّتهما،فأمر يوسف ان يضاف الى حصصهم حملان آخران،ثمّ توجّه إليهم مخاطبا ايّاهم و قال:انّى ارى فى وجوهكم النبل و الرفعه كما انّكم تتحلّون بأخلاق طيبه،و قد ذكرتم انّ أباكم يحبّ أخاكم الصغير كثيرا،فيتّضح انّه يمتلك صفات و مواهب عاليه و فذّه و لهذا احبّ ان أراه اضافه الى هذا،فإنّ الناس هنا قد أساءوا الظنّ بكم و اتهموكم،

لانّكم من بلد اجنبى،فأتوا بأخيكم الصغير فى سفركم القادم لتثبتوا صدقكم، و تدفعوا التّهمه عن أنفسكم.

و هنا يقول القرآن الكريم:انّه حينما جهّزهم يوسف بجهازهم و أرادوا الرحيل عن مصر وَ لَمّا جَهَّزَهُمْ بِجَهازِهِمْ قالَ ائْتُونِى بِأَخٍ لَكُمْ مِنْ أَبِيكُمْ أَ لا تَرَوْنَ أَنِّى أُوفِى الْكَيْلَ وَ أَنَا خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ لكنّه ختم كلامه بتهديد مبطّن لهم،و هو انّنى سوف امنع عنكم المؤن و الحبوب إذا لم تأتونى بأخيكم فَإِنْ لَمْ تَأْتُونِى بِهِ فَلا كَيْلَ لَكُمْ عِنْدِى وَ لا تَقْرَبُونِ ،و كان يوسف يحاول بشتّى الطرق،تاره بالتهديد،و اخرى بالتحبّب،ان يلتقى بأخيه بنيامين و يبقيه عنده.و ظهر من سياق الآيات.

أمران:انّ الحبوب كانت تباع و تشترى فى مصر بالكيل لا بالوزن،و اتّضح ايضا انّ يوسف كان يستقبل الضيوف-و منهم اخوته- الذين كانوا يفدون الى مصر بحفاوه بالغه و يستظيفهم بأحسن وجه.

و أجاب اخوه يوسف على طلب أخيهم: قالُوا سَنُراوِدُ عَنْهُ أَباهُ وَ إِنّا لَفاعِلُونَ و يستفاد من قوله إِنّا لَفاعِلُونَ و اجابتهم الصريحه لعزيز مصر،انّهم كانوا مطمئنين الى قدرتهم على التأثير على أبيهم و أخذ الموافقه منه،و كيف لا يكونون مطمئنين بقدرتهم على ذلك و هم الذين استطاعوا بإصرارهم و الحاحهم ان يفرّقوا بين يوسف و أبيه؟! و أخيرا امر يوسف رجاله بأن يضعوا الأموال التى اشتروا بها الحبوب فى رحالهم-جلبا لعواطفهم- وَ قالَ لِفِتْيانِهِ اجْعَلُوا بِضاعَتَهُمْ فِى رِحالِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَعْرِفُونَها إِذَا انْقَلَبُوا إِلى أَهْلِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ .

بحوث

اشاره

۱-لماذا لم يظهر يوسف حقيقته لإخوته

بالنسبه للآيات السابقه فإنّ اوّل ما يتبادر الى الذهن هو انّه لماذا لم يعرّف يوسف نفسه لإخوته،حتّى يقفوا على حقيقه حاله و يرجعوا الى أبيهم و يخبرونه عن مصير يوسف،و بذلك تنتهى آلامه لأجل فراق يوسف؟ و يمكن طرح هذا السؤال على شكل أوسع و بصوره اخرى،و هو انّه حينما التقى يوسف بإخوته فى مصر كان قد مرّ ثمان سنوات على تحريره من السجن، حيث كان فى السنه الاولى من سنوات القحط و الجدب،التى أعقبت سبع سنوات من الوفره و الرخاء،و قام بخزن المنتوجات الزراعيه-و فى السنه الثامنه او بعدها -جاء اخوه يوسف الى مصر لشراء الحبوب،فلما ذا لم يحاول يوسف خلال هذه السنوات الثمان ان يبعث الى كنعان من يخبر أباه بواقع حاله و يخرجه عن آلامه و ينهى مرارته الطويله؟ حاول جمع من المفسّرين-كالعلاّمه الطبرسى فى مجمع البيان و العلاّمه الطباطبائى فى تفسير الميزان و القرطبى فى تفسيره الجامع لأحكام القرآن- الاجابه على هذا السؤال،و ذكروا له عدّه اجوبه،و لعلّ أحسنها و أقربها هو انّ يوسف لم يكن مجازا من قبل اللّه سبحانه و تعالى فى اخبار أبيه،لانّ قصّه يوسف مع غضّ النظر عن خصائصه الذاتيه كانت ساحه لاختبار يعقوب و حقلا لامتحانه،فلا بدّ من ان يؤدّى يعقوب امتحانه و يجتاز فتره الاختبار قبل ان يسمح ليوسف بإخباره،و اضافه الى هذا فإنّ اسراع يوسف فى اخبار اخوته قد يؤدّى الى عواقب غير محموده،مثلا قد يستولى عليهم الخوف و الهلع من انتقام يوسف منهم لما ارتكبوه سابقا فى حقّه فلا يرجعوا اليه.

۲-لماذا ارجع يوسف الأموال الى اخوته

السؤال الذى يطرح نفسه هو انّه لماذا امر يوسف ان تردّ اموال اخوته التى

دفعوها ثمنا للحبوب،و توضع فی رحالهم؟ و قد أجاب المفسّرون عن هذا السؤال بإجابات عدیده،و منهم الرازی فی تفسیره حیث ذکر عشره اجوبه،لکن بعضها بعید عن الواقع،و لعلّ ملاحظه الآیات السابقه تکفی فی الاجابه عن السؤال،لانّ الآیه الشریفه تقول: لَعَلَّهُمْ یَعْرِفُونَهَا إِذَا انْقَلَبُوا إِلَیٰ أَهْلِهِمْ لَعَلَّهُمْ یَرْجِعُونَ فإنّ یوسف کان یقصد من وراء هذا العمل،انّ اخوته بعد رجوعهم الی الوطن حینما یجدون أموالهم قد خبّئت فی متاعهم،سوف یقفون علی کرم عزیز مصر(یوسف)و جلاله قدره،اکثر ممّا شاهدوه،و سوف یطمئن یعقوب بنوایا عزیز مصر و یعطی الاذن بسفر بنیامین، و یکون السبب و الدافع فی سفرهم الی مصر مرّه اخری و باطمئنان اکثر مستصحبین معهم أخاهم الصغیر.

۳-کیف وهب یوسف الی اخوته اموال بیت المال

؟ السؤال الآخر الذی یطرح نفسه هنا هو انّه کیف وهب یوسف الأموال من بیت المال لإخوته دون ای تعویض؟ یمکن الاجابه علی هذا السؤال بطریقتین:

الاوّل:انّ بیت المال فی مصر کان یحتوی علی حصّه معیّنه من الأموال تصرف فی شؤون المستضعفین(و مثل هذه الحصّه موجوده دائما)و بما انّ اخوه یوسف کانوا فی تلک الفتره من المستضعفین،استغلّ یوسف هذه الفرصه و استفاد من هذه الحصّه لمساعده إخوته:(کما کان یستفید منها فی مساعده سائر المستضعفین)و من المعلوم انّ الحدود المصطنعه بین الدوله لم تکن حائلا دون مساعده مستضعفی سائر البلدان من هذه الحصّه.

الثّانی:انّ المناصب العالیه فی الدوله-کمنصب یوسف-تتضمّن عاده علی

امتیازات و حقوق معیّنه،و من اقلّ هـذه الحقوق هو ان یهیئ لنفسه و لعائلته المحتاجه و لمن یقرب الیه کأبیه و اخوته مستلزمات العیش الکریم،و قد استفاد یوسف من هذا الحقّ فی إعطاء الأموال لإخوته.

ص :۲۵۳

الآيات [سوره يوسف (۱۲): الآيات ۶۳ الى ۶۶]

اشاره

فَلَمّا رَجَعُوا إِلى أَبِيهِمْ قالُوا يا أَبانا مُنِعَ مِنَّا الْكَيْلُ فَأَرْسِلْ مَعَنا أَخانا نَكْتَلْ وَ إِنّا لَهُ لَحافِظُونَ (۶۳) قالَ هَلْ آمَنُكُمْ عَلَيْهِ إِلاّ كَما أَمِنْتُكُمْ عَلى أَخِيهِ مِنْ قَبْلُ فَاللّهُ خَيْرٌ حافِظاً وَ هُوَ أَرْحَمُ الرّاحِمِينَ (۶۴) وَ لَمّا فَتَحُوا مَتاعَهُمْ وَجَدُوا بِضاعَتَهُمْ رُدَّتْ إِلَيْهِمْ قالُوا يا أَبانا ما نَبْغِي هذِهِ بِضاعَتُنا رُدَّتْ إِلَيْنا وَ نَمِيرُ أَهْلَنا وَ نَحْفَظُ أَخانا وَ نَزْدادُ كَيْلَ بَعِيرٍ ذلِكَ كَيْلٌ يَسِيرٌ (۶۵) قالَ لَنْ أُرْسِلَهُ مَعَكُمْ حَتّى تُؤْتُونِ مَوْثِقاً مِنَ اللّهِ لَتَأْتُنَّنِي بِهِ إِلاّ أَنْ يُحاطَ بِكُمْ فَلَمّا آتَوْهُ مَوْثِقَهُمْ قالَ اللّهُ عَلى ما نَقُولُ وَكِيلٌ (۶۶)

التّفسير

اشاره

موافقه يعقوب:

رجع اخوه يوسف الى كنعان فرحين حاملين معهم المتاع الثمين،لكنّهم كانوا يفكّرون بمصيرهم فى المستقبل و انّه لو رفض الأب و لم يوافق على سفر أخيهم الصغير(بنيامين)فإنّ عزيز مصر سوف لن يستقبلهم،كما انّه لا يعطيهم

حصّتهم من الحبوب و المؤن.

و من هنا يقول القرآن: فَلَمّا رَجَعُوا إِلىٰ أَبِيهِمْ قالُوا يا أَبانا مُنِعَ مِنَّا الْكَيْلُ و لا سبيل لنا للحصول عليه الاّ ان ترسل معنا أخانا فَأَرْسِلْ مَعَنا أَخانا نَكْتَلْ و كن على يقين من انّنا سوف نحافظ عليه و نمنعه من الآخرين وَ إِنّا لَهُ لَحافِظُونَ .

امّا الأب الشيخ الكبير الذى لم يمح صوره(يوسف)عن ذاكرته مرّ السنين فإنّه حينما سمع هذا الكلام استولى عليه الخوف و قال لهم معاتبا: هَلْ آمَنُكُمْ عَلَيْهِ إِلاّ كَما أَمِنْتُكُمْ عَلىٰ أَخِيهِ مِنْ قَبْلُ فكيف تتوقّعون منّى ان اطمئن بكم و السّبى طلبكم و اوافق على سفر ولدى و فلذّه كبدى معكم الى بلاد بعيده،و لا زلت اذكر تخلفّكم فى المرّه السابقه عن عهدكم،ثمّ أضاف فَاللّهُ خَيْرٌ حافِظاً وَ هُوَ أَرْحَمُ الرّاحِمِينَ هذه العباره لعلّها اشاره الى ما تحدّثت به نفس يعقوب من انّه يصعب علىّ ان اوافق على سفر بنيامين معكم و قد عرفت سوءكم فى المرّه السابقه،لكن حتّى لو وافقت على ذلك فإنّنى اتّكل على اللّه سبحانه و تعالى الذى هو ارحم الراحمين و اطلب رعايته و حفظه منه لا منكم.

الآيه السابقه لا تدلّ على الموافقه القطعيّه و قبوله لطلبهم،و انّما هى مجرّد احتمال منه حيث انّ الآيات القادمه تظهر انّ يعقوب لم يكن قد وافق على طلبهم الاّ بعد ان أخذ منهم العهود و المواثيق،و الاحتمال الآخر هو انّ هذه الآيه لعلّها اشاره الى يوسف،حيث كان يعلم انّه على قيد الحياه(و سوف نقرا فى الآيات القادمه انّه كان على يقين بحياه يوسف)فدعا له بالحفظ.

ثمّ انّ الاخوه حينما عادوا من مصر وَ لَمّا فَتَحُوا مَتاعَهُمْ وَجَدُوا بِضاعَتَهُمْ رُدَّتْ إِلَيْهِمْ فشاهدوا انّ هذا الأمر هو برهان قاطع على صحّه طلبهم،فجاءوا الى أبيهم و قالُوا يا أَبانا ما نَبْغِي هٰذِهِ بِضاعَتُنا رُدَّتْ إِلَيْنا و هل هناك فضل و كرم اكثر من هذا ان يقوم حاكم اجنبى و فى ظروف القحط و الجفاف،

بمساعدتنا و يبيع لنا الحبوب و المؤن ثمّ يردّ إلينا ما دفعناه ثمنا له؟! ثمّ انّه ردّ بضاعتنا علينا بشكل خفى بحيث لا يستثير فينا الخجل-أ ليس هذا غايه الجود و الكرم؟!فيا أبانا ليس هناك مجال للتأخير-ابعث معنا أخانا لكى نسافر و نشترى الطعام وَ نَمِيرُ أَهْلَنا و سوف نكون جادّين فى حفظ أخينا وَ نَحْفَظُ أَخانا ،و هكذا نتمكّن من ان نشترى كيل بعير من الحبوب وَ نَزْدادُ كَيْلَ بَعِيرٍ و انّنا على يقين فى انّ سماحه العزيز و كرمه-سوف يسهّلان حصوله و ذلِكَ كَيْلٌ يَسِيرٌ .

و فى كلّ الأحوال-رفض يعقوب إرسال ابنه بنيامين معهم،و لكنّه كان يواجه إصرار أولاده بمنطقهم القوى بحيث اضطرّ الى التنازل على مطلبهم و لم ير بدّا من القبول،و لكنّه وافق بشرط: قالَ لَنْ أُرْسِلَهُ مَعَكُمْ حَتّى تُؤْتُونِ مَوْثِقاً مِنَ اللّهِ لَتَأْتُنَّنِي بِهِ إِلاّ أَنْ يُحاطَ بِكُمْ ،و المقصود من قوله مَوْثِقاً مِنَ اللّهِ هو العهد و اليمين المتضمّن لاسم اللّه سبحانه و تعالى،و امّا جمله إِلاّ أَنْ يُحاطَ بِكُمْ فهى فى الواقع بمعنى-الاّ إذا أحاطت بكم و غلبتكم الحوادث،و لعلّها اشاره الى حوادث الموت او غيرها من الحوادث و المصائب التى تسلب قدره الإنسان و تقصم ظهره و تجعله عاجزا.

و ذكر هذا الاستثناء دليل بارز على ذكاء نبى اللّه يعقوب و فطنته،فإنّه برغم حبّه الشديد لولده بنيامين لكنّه لم يحمل أولاده بما لا يطيقوا و قال لهم:انّكم مسئولون عن سلامه ولدى العزيز و انّى سوف اطلبه منكم الاّ ان تغلبكم الحوادث القاهره،فحينئذ لا حرج عليكم.

و على كلّ حال فقد وافق اخوه يوسف بدورهم على شرط أبيهم،و حينما أعطوه العهد و المواثيق المغلّظه قال يعقوب: فَلَمّا آتَوْهُ مَوْثِقَهُمْ قالَ اللّهُ عَلى ما نَقُولُ وَكِيلٌ .

بحوث

۱-بالنسبه للآیات السابقه فإنّ اوّل ما یتبادر الی الذهن،هو انّه کیف وافق یعقوب علی سفر بنیامین مع اخوته برغم ما اظهروه فی المرّه السابقه من سوء المعامله مع یوسف،اضافه الی هذا فإنّنا نعلم انّهم کانوا یبطنون الحقد و الحسد لبنیامین-و ان کان اخفّ من حقدهم و حسدهم علی یوسف-حیث وردت فی الآیات الافتتاحیه لهذه السوره قوله تعالی: إِذْ قالُوا لَیُوسُفُ وَ أَخُوهُ أَحَبُّ إِلیٰ أَبِینٰا مِنّٰا وَ نَحْنُ عُصْبَهٌ ای انّ یوسف و أخاه احبّ الی أبینا برغم ما نملکه نحن من قوّه و کثره.

لکن تظهر الاجابه علی هذا السؤال إذا لاحظنا انّه قد مضی ثلاثون الی أربعین سنه علی حادثه یوسف،و قد صار اخوه یوسف الشبّان کهولا،و من الطبیعی انّهم نضجوا اکثر من السابق،کما وقفوا علی الآثار السلبیه و السیّئه لما فعلوه مع یوسف،سواء فی داخل اسرتهم ام فی وجدانهم،حیث أثبتت لهم تجارب السنین السالفه انّ فقد یوسف کان لا یزید حبّ أبیهم لهم،بل ازداد نفوره منهم و خلق لهم مشاکل جدیده.

اضافه الی هذه الأمور فإنّ یعقوب لم یواجه طلبا للخروج الی التنزّه و الصید، بل کان یواجه مشکله مستعصیه مستفحله،و هی اعداد الطعام لعائله کبیره و فی سنوات القحط و المجاعه.

فمجموع هذه الأمور أجبرت یعقوب علی الرضوخ لطلب أولاده و الموافقه علی سفر بنیامین و لکنّه أخذ منهم العهود و المواثیق علی ان یرجعوه سالما.

۲-السؤال الآخر الذی نواجهه هنا هو انّه هل الحلف و أخذ العهد و المواثیق منهم کان کافیا لکی یوافق یعقوب علی سفر بنیامین معهم؟ الجواب:انّه من الطبیعی انّ مجرّد الحلف و الیمین لم یکن کافیا لذلک،و لکن فی هذه المرّه کانت الشواهد و القرائن تدلّ علی انّ هناک حقیقه واضحه قد برزت

الی الوجود،و هی خالیه عن محاولات الخداع و التضلیل(کما هو الحال فی المرّه السابقه)ففی مثل هذه الصوره لا سبیل لتأکید هذه الحقیقه و جعلها اقرب الی التنفیذ سوی العهد و الیمین،مثل ما نشاهده فی هذه الایّام من تحلیف الزعماء السیاسیین کرئیس الجمهوریه او نوّاب البرلمان،حیث یحلفون بالوفاء للدستور و العمل علی طبقه و ذلک بعد ان انتخبهم الشعب من خلال انتخابات حرّه و نزیهه.

ص :۲۵۸

الآيتان [سوره يوسف (۱۲): الآيات ۶۷ الى ۶۸]

اشاره

وَ قالَ يا بَنِيَّ لا تَدْخُلُوا مِنْ بابٍ واحِدٍ وَ ادْخُلُوا مِنْ أَبْوابٍ مُتَفَرِّقَةٍ وَ ما أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِنِ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَ عَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ (۶۷) وَ لَمَّا دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ ما كانَ يُغْنِي عَنْهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا حاجَةً فِي نَفْسِ يَعْقُوبَ قَضاها وَ إِنَّهُ لَذُو عِلْمٍ لِما عَلَّمْناهُ وَ لكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لا يَعْلَمُونَ (۶۸)

التّفسير

و أخيرا توجّه اخوه يوسف صوب مصر للمرّه الثانيه بعد اذن أبيهم و موافقته على اصطحاب أخيهم الصغير معهم،و حينما أرادوا الخروج ودعهم أبوهم موصيا ايّاهم بقوله: وَ قالَ يا بَنِيَّ لا تَدْخُلُوا مِنْ بابٍ واحِدٍ وَ ادْخُلُوا مِنْ أَبْوابٍ مُتَفَرِّقَةٍ ثمّ أضاف:انّه ليس فى مقدورى ان امنع ما قد قدّر لكم فى علم اللّه سبحانه و تعالى وَ ما أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ و لكن هناك بعض الأمور التى يمكن للإنسان ان يجتنب عنها حيث لم يثبت فى حقّها القدر الالهى

المحتوم،و ما أسديته لكم من النصيحه هو فی الواقع لدفع هذه الأمور الطارئه و التی بإمكان الإنسان ان يدفعها عن نفسه ثمّ قال:أخيرا إِنِ الْحُكْمُ إِلاّ لِلّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَ عَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ .

لا شكّ فی انّ عاصمه مصر فی تلك الايّام شأنها شأن جميع البلدان،كانت تمتلك سورا عاليا و أبوابا متعدّده و كان يعقوب قد نصح أولاده بأن يتفرّقوا الی جماعات صغيره،و تدخل كلّ جماعه من باب واحد،لكن الآيه السابقه لم تبيّن لنا فلسفه هذه النصيحه.

ذهب جمع من المفسّرين الی انّ سبب هذه النصيحه هو انّ اخوه يوسف كانوا يتمتّعون بقسط وافر من الجمال(و ان لم يكونوا كيوسف لكنّهم فی كلّ الأحوال كانوا اخوته)و بأجسام قويّه رشيقه،و كان الأب الحنون فی قلق شديد من انّ الفات نظر الناس الی هذه المجموعه المكوّنه من ۱۱ شخصا و يدلّ سيماهم علی انّهم غرباء و انّهم ليسوا من اهل مصر،فيصيبهم الحسد من تلك العيون الفاحصه.

ثمّ بعد هذا التّفسير-دخل المفسّرون فی بحث طويل و نقاش مستمر حول موضوع تأثير العين فی حياه الإنسان و استدلّوا علی ذلك بشواهد عديده من الرّوايات و التاريخ.و نحن بحول اللّه و قوّته سوف نبحث عن هذا الموضوع عند حديثنا عن قوله تعالی: وَ إِنْ يَكادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقُونَكَ بِأَبْصارِهِمْ . (۱) و نثبت انّه برغم الخرافات الكثيره التی لفّها العوام حوله الاّ انّ مقدارا من هذا الأمر له حقيقه موضوعيه حيث ثبت علميا انّ أمواج سيّاله تخرج من العين و تمتلك بعض المواصفات المغناطيسيّه.

و هناك سبب آخر ذكره المفسّرون و هو انّ دخول هذه المجموعه الی مصر بوجوههم المشرقه و أجسامهم الرشيقه القويمه و السير فی شوارعها،قد يثير

۱- ۱) سوره ن و القلم،۲۵.

الحسد و البغضاء فی بعض النفوس الضعیفه فیسعون ضدّهم عند السلطان و یظهرونهم کمجموعه اجنبیه تحاول العبث بأمن البلد و نظامه،فحاول یعقوب علیه السّلام ان یجنبهم بنصیحته عن هذه المشاکل.

و أخیرا حاول بعض المفسّرین تأویل الآیه بمعنی قد یعد ذوقیا...قال:انّ یعقوب بنصیحته تلک أراد ان یعلم أولاده دستورا اجتماعیا هامّا،و هو انّ علی الإنسان ان یبحث عن ضالّته بطرق عدیده و سبل شتّی بحیث لو سدّ طریق بوجهه لکان بمقدوره البحث عنها من طرق اخری حیث سیکون النصر حلیفه فی النهایه،امّا إذا حاول الوصول الی هدفه بانتهاجه طریقا واحدا فقط،فقد یصطدم فی اوّل الطریق بعائق یمنعه عن الوصول فعند ذلک یستولی علیه الیأس و یترک السعی الیه.

واصل الاخوه سیرهم نحو مصر،و بعد ان قطعوا مسافه طویله و شاسعه بین کنعان و مصر دخلوا الاراضی المصریه،و عند ذاک وَ لَمّا دَخَلُوا مِنْ حَیْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ ما کانَ یُغْنِی عَنْهُمْ مِنَ اللّهِ مِنْ شَیْءٍ فهم برغم تفرّقهم الی جماعات صغیره-طبقا لما وصّاهم به أبوهم-فإنّ الفائده و الثمره الوحیده التی ترتّبت علی تلک النصیحه لیس(الّا حاجه فی نفس یعقوب قضاها)و هذه اشاره الی انّ اثرها لم یکن سوی الهدوء و الطمأنینه التی استولت علی قلب الأب الحنون الذی بعد عنه أولاده،و بقی ذهنه و فکره مشغولا بهم و بسلامتهم و خائفا علیهم من کید الحاسدین و شرور الطامعین،فما کان یتسلّی به فی تلک الایّام لم یکن سوی یقینه القلبی بأنّ أولاده سوف یعملون بنصیحته.

ثمّ یستمرّ القرآن فی مدح یعقوب و وصفه بقوله: وَ إِنَّهُ لَذُو عِلْمٍ لِما عَلَّمْناهُ وَ لکِنَّ أَکْثَرَ النّاسِ لا یَعْلَمُونَ و هذه اشاره الی انّ کثیرا من الناس یتیهون فی الأسباب و ینسون قدره اللّه سبحانه و تعالی و یتصوّرون انّ ما یصیب الإنسان من الشرور انّما هو من الآثار الملازمه لبعض العیون فیتوسلّون بغیر اللّه سبحانه

و تعالی لدفع هذه الشرور و یغفلون عن التوکّل علی اللّه سبحانه و تعالی و الاعتماد علیه،الاّ انّ یعقوب کان عالما بأنّه بدون اراده اللّه سبحانه و تعالی لا یحدث شیء، فکان یتوکّل فی الدرجه الاولی علی اللّه سبحانه و تعالی و یعتمد علیه،ثمّ یبحث عن عالم الأسباب و من هنا نری فی الآیه(۱۰۲)من سوره البقره انّ القرآن یصف سحره بابل و کهنتها بأنّهم وَ ما هُمْ بِضارِّینَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلاّ بِإِذْنِ اللّهِ و هذه اشاره الی انّ القادر الوحید هو اللّه سبحانه و تعالی،فلا بدّ من الاعتماد و الاتّکال علیه لا علی سواه.

ص :۲۶۲

الآيات [سوره يوسف (۱۲): الآيات ۶۹ الى ۷۶]

اشاره

وَ لَمّا دَخَلُوا عَلىٰ يُوسُفَ آوىٰ إِلَيْهِ أَخاهُ قالَ إِنِّي أَنَا أَخُوكَ فَلا تَبْتَئِسْ بِما كانُوا يَعْمَلُونَ (۶۹) فَلَمّا جَهَّزَهُمْ بِجَهازِهِمْ جَعَلَ اَلسِّقايَةَ فِي رَحْلِ أَخِيهِ ثُمَّ أَذَّنَ مُؤَذِّنٌ أَيَّتُهَا اَلْعِيرُ إِنَّكُمْ لَسارِقُونَ (۷۰) قالُوا وَ أَقْبَلُوا عَلَيْهِمْ ماذا تَفْقِدُونَ (۷۱) قالُوا نَفْقِدُ صُواعَ اَلْمَلِكِ وَ لِمَنْ جاءَ بِهِ حِمْلُ بَعِيرٍ وَ أَنَا بِهِ زَعِيمٌ (۷۲) قالُوا تَاللّٰهِ لَقَدْ عَلِمْتُمْ ما جِئْنا لِنُفْسِدَ فِي اَلْأَرْضِ وَ ما كُنّا سارِقِينَ (۷۳) قالُوا فَما جَزاؤُهُ إِنْ كُنْتُمْ كاذِبِينَ (۷۴) قالُوا جَزاؤُهُ مَنْ وُجِدَ فِي رَحْلِهِ فَهُوَ جَزاؤُهُ كَذٰلِكَ نَجْزِي اَلظّالِمِينَ (۷۵) فَبَدَأَ بِأَوْعِيَتِهِمْ قَبْلَ وِعاءِ أَخِيهِ ثُمَّ اِسْتَخْرَجَها مِنْ وِعاءِ أَخِيهِ كَذٰلِكَ كِدْنا لِيُوسُفَ ما كانَ لِيَأْخُذَ أَخاهُ فِي دِينِ اَلْمَلِكِ إِلاّٰ أَنْ يَشاءَ اَللّٰهُ نَرْفَعُ دَرَجاتٍ مَنْ نَشاءُ وَ فَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ (۷۶)

التّفسير

اشاره

يوسف يخطّط للاحتفاظ بأخيه:

و أخيرا دخل الاخوه على يوسف و اعلموه بأنّهم قد نفّذوا طلبته و اصطحبوا

معهم أخاهم الصغير برغم امتناع الأب فى البدايه،و لكنّهم اصرّوا عليه و انتزعوا منه الموافقه لكى يثبتوا لك انّهم قد وفوا بالعهد،امّا يوسف فإنّه قد استقبلهم بحفاوه و كرم بالغين و دعاهم لتناول الطعام على مائدته،فأمر ان يجلس كلّ اثنين منهم على طبق من الطعام،ففعلوا و جلس كلّ واحد منهم بجنب أخيه على الطعام،و بقى بنيامين وحيدا فتألّم من وحدته و بكى و قال:لو كان اخى يوسف حيّا لعطف علىّ و لاجلسنى الى جنبه على المائده لانّنا اخوه من أب واحد و امّ واحده،قال يوسف مخاطبا ايّاهم:إنّ أخاكم بقى وحيدا و انّنى سأجلسه بجنبى على المائده و نأكل سويّه من الطعام،ثمّ بعد ذلك امر يوسف بأن تهيّأ لهم الغرف ليستريحوا فيها و يناموا،و مرّه اخرى بقى بنيامين وحيدا،فاستدعاه يوسف إلى غرفته و بسط له الفراش الى جنبه،لكنّه لاحظ فى تقاسيم وجهه الحزن و الألم و سمعه يذكر أخاه المفقود(يوسف)متأوّها،عند ذلك نفذ صبر يوسف و كشف عن حقيقه نفسه،و القرآن الكريم يصف هذه الوقائع بقوله: وَ لَمّا دَخَلُوا عَلىٰ يُوسُفَ آوىٰ إِلَيْهِ أَخاهُ قالَ إِنِّى أَنَا أَخُوكَ فَلا تَبْتَئِسْ بِما كانُوا يَعْمَلُونَ .

قوله تعالى (فَلا تَبْتَئِسْ) مأخوذ من مادّه(البؤس)و هو اصل بمعنى الضرر و الشدّه،لكن فى الآيه الشريفه استعملت بمعنى:لا تسلط الغمّ على نفسك و لا تكن حزينا من معاملتهم لك،و المراد بقوله«يعملون»هو معامله الاخوه السيّئه لأخيهم بنيامين حيث خطّطوا لإبعاده و طرده من بينهم كما فعلوا بيوسف-فقال يوسف لأخيه:لا تحزن فإنّ المحاولات التى قاموا بها لالحاق الضرر بى قد انقلبت الى خير و سعاده و رفعه لى،إذا لا تحزن و كن على يقين بأنّ محاولاتهم سوف تذهب ادراج الرياح.

و تقول بعض الرّوايات:انّه عند ذاك اقترح يوسف على أخيه بنيامين و قال له:هل تودّ ان تبقى عندى و لا تعود معهم؟

قال بنیامین:نعم،و لکن اخوتی لا یوافقون علی ذلک،لانّهم قد اعطوا أبی العهود و المواثیق المغلّظه بأن یرجعونی الیه سالما.

قال یوسف:لا تهتمّ بهذا الأمر فإنّی سوف أضع خطّه محکمه بحیث یضطرّون لترکک عندی و الرجوع دونک.

و بدا یوسف بتنفیذ الخطّه، و امر بأن یعطی لکلّ واحد منهم حصّه من الطعام و الحبوب ثمّ عند ذاک فَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهازِهِمْ جَعَلَ السِّقایَهَ فِی رَحْلِ أَخِیهِ .

لا شکّ فی أنّ یوسف قام بهذا العمل بسریه تامّه،و لعلّه لم یطّلع علی هذه الخطّه سوی موظّف واحد و عند ذاک افتقد العاملون علی تزوید الناس بالمؤونه الکیل الملکی الخاص،و بحث عنه الموظّفون و العمّال کثیرا لکن دون جدوی و حینئذ أَذَّنَ مُؤَذِّنٌ أَیَّتُهَا الْعِیرُ إِنَّکُمْ لَسارِقُونَ .

و حینما سمع اخوه یوسف هذا النداء ارتعدت فرائصهم و استولی علیهم الخوف،حیث لم یخطر ببالهم ان یتّهموا بالسرقه بعد الحفاوه التی قوبلوا بها من جانب یوسف،فتوجّهوا الی الموظفین و العمال و قالوا لهم:ماذا فقدتم؟ قالُوا وَ أَقْبَلُوا عَلَیْهِمْ ماذا تَفْقِدُونَ .

قالوا:قد فقدنا صواع الملک و نظنّ انّه عندکم قالُوا نَفْقِدُ صُواعَ الْمَلِکِ و بما انّ الصواع ثمین و مورد علاقه الملک فانّ لمن یعثر علیه جائزه،و هی حمل بعیر من الطعام وَ لِمَنْ جاءَ بِهِ حِمْلُ بَعِیرٍ ،ثمّ أضاف المؤذّن و المسؤول عن البحث عن الصواع المفقود:انّنی شخصیّا اضمن هذه الجائزه وَ أَنَا بِهِ زَعِیمٌ .

فاشتدّ اضطراب الاخوه لسماعهم هذه الأمور و زادت مخاوفهم، و توجّهوا الی الموظّف مخاطبین ایّاه قالُوا تَاللَّهِ لَقَدْ عَلِمْتُمْ ما جِئْنا لِنُفْسِدَ فِی الْأَرْضِ وَ ما کُنّا سارِقِینَ .

قولهم(لقد علمتم ما جئنا...الی آخره)لعلّه اشاره الی ما قصده الاخوه فی خطابهم للموظفین من انّکم قد وقفتم علی حسن نیّتنا فی المرّه السابقه حیث

جئناكم و قد وضعتم الأموال التى دفعناها إليكم ثمنا للطعام فى رحالنا،لكنّنا رجعنا إليكم مرّه ثانيه،فلا يعقل انّنا و قد قطعنا المسافات البعيده للوصول الى بلدكم نقوم بعمل قبيح و نسرق الصواع؟ اضافه الى هذا فقد ورد فى بعض المصادر انّ الاخوه حينما دخلوا ارض مصر ألجموا جمالهم ليمنعوها من التطاول و التعدّى على المزارع و اموال الناس، فمثلنا الحريص على اموال الناس كيف يعقل ان يقوم بهذا العمل القبيح؟ الاّ انّ الموظفين توجّهوا إليهم و قالُوا فَما جَزاؤُهُ إِنْ كُنْتُمْ كاذِبِينَ .

أجاب الاخوه:إنّه عقاب من وجد الصواع فى رحله هو ان يؤخذ الشخص نفسه بدل الصواع قالُوا جَزاؤُهُ مَنْ وُجِدَ فِى رَحْلِهِ فَهُوَ جَزاؤُهُ و انّ هذا العقاب هو جزاء السارق كَذلِكَ نَجْزِى الظّالِمِينَ .

و حينئذ امر يوسف الموظفين و العمال بأنّ تنزل رحالهم من على ظهور الجمال و يفتح متاعهم و ان يبحثوا فيها واحدا بعد واحد و دون استثناء،و تجنّبا عن انكشاف الخطّه امر يوسف بأن يبداوا البحث و التفتيش فى امتعه الاخوه اوّلا- قبل امتعه أخيه بنيامين،لكنّهم وجدوه أخيرا فى امتعه بنيامين فَبَدَأَ بِأَوْعِيَتِهِمْ قَبْلَ وِعاءِ أَخِيهِ ثُمَّ اسْتَخْرَجَها مِنْ وِعاءِ أَخِيهِ .

بعد ان عثر على الصاع فى متاع بنيامين،استولى الارتباك و الدهشه على الاخوه،و صعقتهم هذه الواقعه و رأوا أنفسهم فى حيره غريبه،فمن جهه قام أخوهم بعمل قبيح و سرق صواع الملك،و هذا يعود عليهم بالخزى و العار،و من جهه اخرى انّ هذا العمل سوف يفقدهم اعتبارهم و نفوذهم عند الملك خصوصا مع حاجتهم الشديده الى الطعام،و اضافه الى كلّ هذا،كيف يجيبون على استفسارات أبيهم؟و كيف يقنعونه بذنب ابنه و عدم تقصيرهم فى ذلك؟ قال بعض المفسّرين:انّه بعد ان عثر على الصاع توجّه الاخوه الى بنيامين و عاتبوه عتابا شديدا،فقالوا له:الا تخجل من فعلك القبيح قد فضحتنا و فضحت

أباک یعقوب،و آل یعقوب..قل لنا کیف سرقت الصاع و وضعته فی رحلک؟ أجابهم بنیامین ببرود،حیث کان عالما بالقضیّه و اسرارها:انّ الذی قام بهذا العمل و وضع الصواع فی رحلی،هو نفسه الذی وضع الأموال فی متاعکم فی المرّه السابقه،لکن الاخوه لم ینتبهوا-لهول الواقعه علیهم-لمغزی کلام بنیامین (۱) .

ثمّ یستمرّ القرآن الکریم و یبیّن کیف استطاع یوسف ان یأخذ أخاه بالخطّه التی رسمها اللّه له دون ان یثیر فی اخوته ای نوع من المقاومه و الرفض کَذٰلِکَ کِدْنٰا لِیُوسُفَ .

و الأمر المهمّ فی هذه القضیّه هو انّه لو أراد یوسف ان یعاقب أخاه بنیامین، و طبقا للقانون المصری- لکان علیه ان یضرب أخاه و یودعه السجن لکن مثل هذه المعامله کانت تخالف رغبات و اهداف یوسف للاحتفاظ بأخیه،و من هنا و قبل القبض علی بنیامین،سأل اخوته عن عقوبه السارق عندهم،فاعترفوا عنده بأنّ السنه المتّبعه عندهم فی معاقبه السارق ان یعمل السارق عند المعتدی علیه کالعبد.

لا ریب انّ للعقوبه و الجزاء طرقا عدیده منها ان یعاقب المعتدی علی طبق ما یعاقب به فی قومه،و هکذا عامل یوسف أخاه بنیامین،و توضیحا لهذه الحاله و انّ یوسف لم یکن بإمکانه أخذ أخیه طبقا للدستور المصری یقول القرآن الکریم: مٰا کٰانَ لِیَأْخُذَ أَخٰاهُ فِی دِینِ الْمَلِکِ لکن اللّه سبحانه و تعالی یستثنی بقوله: إِلاّٰ أَنْ یَشٰاءَ اللّٰهُ و هو اشاره إلی أنّ ما فعله یوسف بأخیه لم یکن الاّ بأمر منه سبحانه و تعالی و طبقا لإرادته فی الاحتفاظ ببنیامین،و استمرارا لامتحان یعقوب و أولاده.

و أخیرا یضیف القرآن الکریم و یقول:انّ اللّه سبحانه یرفع درجات من

۱- ۱) مجمع البیان،ج ۵،ص ۲۵۳ ذیل الآیه.

استطاع ان يفوز فى الامتحان و يخرج مرفوع الراس كما حدث ليوسف نَرْفَعُ دَرَجاتٍ مَنْ نَشاءُ و لكن فى كلّ الأحوال فانّ اللّه تعالى عليم يهدى الإنسان الى سواء السبيل و هو الذى أوقع هذه الخطّه فى قلب يوسف و ألهمه ايّاها وَ فَوْقَ كُلِّ ذِى عِلْمٍ عَلِيمٌ .

بحوث

اشاره

الآيات السابقه تثير اسئله كثيره فلا بدّ من الاجابه عليها:

١-لماذا لم يعترف يوسف بالحقيقه

لماذا لم يعترف يوسف بالحقيقه لإخوته لينهى-و فى اسرع وقت ممكن- مأساه أبيه و ينجيه من العذاب الذى كان يعيشه؟ الجواب على هذا السؤال:هو ما مرّ علينا خلال البحث،من انّ الهدف كان امتحان يعقوب و أولاده و اختبار مدى تحمّلهم و صبرهم على الشدائد و المصائب،و بتعبير آخر:لم تكن هذه الخطّه امرا عفويا دون تفكير،و انّما نفذت طبقا لاوامر اللّه سبحانه و تعالى و ارادته فى اختبار يعقوب و مدى صبره على مصيبه فقد ثانى اعزّ أولاده،لكى تكمل سلسله الامتحانات و يفوز بالدرجات العاليه التى يستحقّها،كما كانت الخطّه اختبارا لأخوه يوسف فى مدى تحمّلهم للمسؤوليه و قدرتهم على حفظ العهد و مراعاه الامانه التى قطعوها مع أبيهم.

٢-لماذا اتّهم يوسف أخاه

؟ هل يجوز شرعا ان يتّهم الإنسان بريئا لم يرتكب ذنبا،و لم تقتصر آثار هذه

التّهمه على البرىء وحده،بل تشمل الآخرين من قريب او بعيد؟كما هو الحال فى يوسف حيث شمل اتّهامه الاخوه و سبب لهم مشاكل عديده.

يمكن معرفه الجواب بعد وقوفنا على انّ توجيه هذه التّهمه لبنيامين كان باتّفاق مسبق بينه و بين يوسف،و كان عارفا بأنّ هدف الخطّه و توجيه التهمه اليه لأجل بقائه عند يوسف،امّا بالنسبه للآثار السلبيه المترتّبه على الاخوه فإنّ اتّهام بنيامين بالسرقه لم يكن فى الواقع اتّهاما مباشرا لإخوته و إنّ سبب لهم بعض التشويش و القلق و لا مانع من ذلك بالنظر الى امتحان مهم.

٣-لماذا اتّهام الجميع بالسرقه

؟ مرّ علينا فى الآيه الشريفه قوله تعالى: إِنَّكُمْ لَسٰارِقُونَ و هذه فى الواقع تهمه موجّهه الى الجميع و هى تهمه كاذبه،فما المسوغ و المجوّز الشرعى لمثل هذا الاتّهام الباطل؟ يمكن الاجابه على هذا السؤال فى عدّه نقاط و هى:

اوّلا-انّ قائل هذه الجمله غير معلوم،حيث ورد فى القرآن انّه(قالوا...) و لعلّ القائلين هم بعض الموظفين من عمّال يوسف و المسؤولين عن حمايه خزائن الحبوب،فهم حينما افتقدوا صواع الملك،اطمأنّوا بأنّ السارق هو احد افراد القافله القادمه من كنعان،فوجّهوا الخطاب إليهم جميعا،و هذا من الأمور الطبيعيّه،فحينما يقوم شخص مجهول فى ضمن مجموعه معيّنه بعمل ما،فإنّ الخطاب يوجّه إليهم جميعا و يقال لهم:إنّكم فعلتم هذا العمل،و المقصود إنّ احد هذا المجموعه او بعضها قد فعل كذا.

ثانيا:الطرف الذى وجّهت اليه التّهمه و هو بنيامين،كان موافقا على توجيه هذه التهمه له،لانّ التهمه كانت مقدّمه للخطّه المرسومه و التى كانت تنتهى ببقائه عند أخيه يوسف،و امّا شمول الاتّهام لجميع الاخوه و دخولهم جميعا فى دائره

الظنّ بالسرقه،فإنّ كلّ ذلک کان اتّهاما مؤقتا حیث زالت بمجرّد التفتیش و العثور علی الصواع و ظهر المذنب الواقعی.

قال بعض المفسّرین:انّه قصد بالسرقه-فیما نسبوه الی اخوه یوسف-هو ما اقترفوه سابقا من سرقه الاخوه یوسف من أبیه،لکن هذا التوجیه یتمّ إذا کانت التهمه قد وجهت إلیهم من قبل یوسف،لانّه کان عالما بالذنب الذی ارتکبوه، و لعلّ ما ورد فی ذیل الآیه الشریفه یدلّ علی ذلک،حیث قال العمّال انّنا: نَفْقِدُ صُوَاعَ الْمَلِکِ و مثل هذا الخطاب لا یتضمّن توجیه السرقه إلیهم،(و لکن الجواب الاوّل أصح ظاهرا).

۴-عقوبه السرقه فی تلک الازمنه

یستفاد من الآیات السابقه انّ عقوبه السرقه عند المصریین کانت تختلف عنها عند الکنعانیین،فعند اخوه یوسف(آل یعقوب)و لعلّه عند الکنعانیین کانت العقوبه هی عبودیه السارق(بصوره دائمه او مؤقته) لأجل الذنب الذی اقترفه (۱) .

لکن المصریین لم یجازوا السارق بالعبودیه الدائمه او المؤقته،و انّما کانوا یعاقبون المذنب بالضرب المبرح او السجن،و فی کلّ الأحوال لا یستفاد من قوله تعالی: قَالُوا جَزَاؤُهُ مَنْ وُجِدَ فِی رَحْلِهِ فَهُوَ جَزَاؤُهُ انّ الشرائع السّماویه کانت تحدّد عقوبه السارق بالعبودیه،و لعلّها کانت سنّه متّبعه عند بعض المجتمعات فی تلک الازمنه،و قد ذکر المؤرّخون فی تاریخ العبودیه انّ بعض المجتمعات التی کانت تدین بالشرائع الخرافیه،کانوا یعاقبون المدین العاجز عن سداد دینه بالعبودیه للمدین.

۱- ۱) یقول الطبرسی فی مجمع البیان-ذیل الآیه-انّ السنّه المتّبعه لدی بعض المجتمعات فی ذلک الزمان هو ان یصیر السارق عبدا لمدّه سنه کامله،و ذکر ایضا انّ اسره یعقوب کانت تری عبودیه السارق بمقدار ما سرق(ای یعمل عندهم بذلک المقدار).

۵-السقایه او الصواع

یلاحظ فی الآیات السابقه انّ اللّه سبحانه و تعالی یعبّر عن الکیل تاره ب(الصواع)و اخری ب(السقایه)،و الظاهر انّهما صفتان لشیء واحد،حیث ورد فی بعض المصادر انّ هذا الصاع کان فی اوّل الأمر کأسا یسقی به الملک،ثمّ حینما عمّ القحط و الغلاء فی مصر و صار الطعام و الحبوب یوزّع علی الناس حسب الحصص،استعمل هذا الکأس الثمین لکیل الطعام و توزیعه،و ذلک إظهارا لاهمیّه الحبوب و ترغیبا للناس فی القناعه و عدم الإسراف فی الطعام.

ثمّ انّ المفسّرین ذکروا أوصافا عدیده لهذا الصاع،حیث قال بعضهم انّها کانت من الفضّه و قال آخرون:انّها کأس ذهبیه،و أضاف آخرون انّ الکأس کان مطعما بالجواهر و الأحجار الکریمه،و قد وردت فی بعض الرّوایات الضعیفه إشاره الی هذه الأمور،لکن لیس لنا دلیل قطعی و صریح علی صحه کلّ هذه المذکورات،الّا ما قیل من انّ هذا الصاع کان فی یوم من الایّام کأسا یسقی به ملک مصر،ثمّ صار کیلا للطعام، و من البدیهی انّه لا بدّ و ان یکون لهذا الصاع صبغه رمزیه و اعتباریه للدلاله علی اهمیه الطعام و تحریض الناس علی عدم الإسراف فیه،إذ لا یعقل ان یکون الجهاز الذی یوزن به کلّ ما یحتاجه البلد من الطعام و الحبوب،هو مجرّد کأس کان یستعمله الملک فی یوم من الایّام.

و أخیرا فقد مرّ علینا خلال البحث انّ یوسف قد اختیر مشرفا علی خزائن الدوله،و من الطبیعی ان یکون الصاع الملکی الثمین فی حوزته،فحینما حکم علی بنیامین بالعبودیه صار عبدا لمن کان الصاع فی یده(ای یوسف)و هذه هی النتیجه التی کان یوسف قد خطّط لها.

الآيات [سوره يوسف (۱۲): الآيات ۷۷ الى ۷۹]

اشاره

قالُوا إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ فَأَسَرَّها يُوسُفُ فِي نَفْسِهِ وَ لَمْ يُبْدِها لَهُمْ قالَ أَنْتُمْ شَرٌّ مَكاناً وَ اَللّٰهُ أَعْلَمُ بِما تَصِفُونَ (۷۷) قالُوا يا أَيُّهَا اَلْعَزِيزُ إِنَّ لَهُ أَباً شَيْخاً كَبِيراً فَخُذْ أَحَدَنا مَكانَهُ إِنّا نَراكَ مِنَ اَلْمُحْسِنِينَ (۷۸) قالَ مَعاذَ اَللّٰهِ أَنْ نَأْخُذَ إِلاّ مَنْ وَجَدْنا مَتاعَنا عِنْدَهُ إِنّا إِذاً لَظالِمُونَ (۷۹)

التّفسير

اشاره

موقف اخوه يوسف:

و أخيرا اقتنع اخوه يوسف بأنّ أخاهم(بنيامين)قد ارتكب فعلا شنيعا و قبيحا و إنّه قد شوّه سمعتهم و خذلهم عند عزيز مصر،فأرادوا ان يبرّئوا أنفسهم و يعيدوا ماء وجههم قالوا: إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ اى انّه لو قام بالسرقه فهذا ليس بأمر عجيب منه فإنّ أخاه يوسف و هو اخوه لأبويه قد ارتكب مثل هذا العمل القبيح،و نحن نختلف عنهما فى النسب،و هكذا أرادوا ان يفصلوا بينهم و بين بنيامين و يربطوه بأخيه يوسف.

و حينما سمع يوسف كلامهم تأثّر بشدّه لكنّه كتم ما فى نفسه فَأَسَرَّها يُوسُفُ فِي نَفْسِهِ وَ لَمْ يُبْدِها لَهُمْ لانّه كان عالما بأنّهم قد افتروا عليه و اتّهموه كذبا، الاّ انّه لم يرد عليهم و قال لهم باختصار و اقتضاب قالَ أَنْتُمْ شَرٌّ مَكاناً اى انّكم احقر و اشرّ مكانا ممّن تتّهمونه و تنسبون اليه السرقه،او أنتم احقر الناس عندى.

ثمّ أضاف يوسف:انّ اللّه سبحانه و تعالى اعلم بما تنسبون وَ اللّهُ أَعْلَمُ بِما تَصِفُونَ .

الملاحظ هنا انّه برغم انّ اخوه يوسف افتروا عليه زورا و اتّهموه بالسرقه لكى يبرّئوا أنفسهم،لكن لا بدّ و ان تكون لهذه التّهمه ارضيه قديمه بحيث تمسّك بها الاخوه فى تلك اللحظه الحرجه.

و من هنا فقد قام المفسّرون بالبحث و التنقيب فى الرّوايات القديمه و المصادر التاريخيّه،و نقلوا ثلاثه نصوص فى هذا المجال:

الاوّل:انّ يوسف بعد ان توفّيت امّه قضى فتره من طفولته عند عمّته،و قد كانت تكنّ له حبّا عميقا،و حينما كبر يوسف و أراد يعقوب ان يفصله عنها،لم تر عمّته حيله و وسيله للاحتفاظ بيوسف الاّ بحيله نسائيه و ذلك بأن ربطت على خاصرته حزاما او شالا ممّا تركه آل إسحاق،ثمّ ادّعت انّ يوسف أراد سرقتها، فلا بدّ من ان يعاد إليها يوسف-و طبقا للدستور و السنّه المتّبعه عندهم-عبدا قنا جزاء له.

الثّانى:قيل انّ امراه من أرحام يوسف من امّه يوسف كان لها صنم تعبده، فأخذه يوسف و حطمه و رمى به على الطريق،فاتّهموه بالسرقه.

الثّالث:قيل انّ يوسف كان يأخذ-أحيانا بعض الطعام من المائده و يتصدّق به على الفقراء و المساكين،فعلم الاخوه بذلك و اتّهموه بالسرقه.

لكن مثل هذه الأعمال لا تعدّ سرقه،لانّ النّبيه يعرف انّ ربط الحزام على الشخص دون علمه بأنّه ملك الغير.او كسر الصنم و رميه على الطريق،او أخذ

الطعام من المائده التى بسطها أبوه و يعلم انّه يرضى بالتصدّق ببعضها للفقراء و المساكين،لا يعدّ سرقه و لا يجوز معاقبه من فعله بهذه التّهمه.

و عند ما لاحظ الاخوه أنفسهم محاصرين بين أمرين،فمن جهه و طبقا للسنّه و الدستور المتعيّن عندهما لا بدّ و ان يبقى أخوهم الصغير-بنيامين عند عزيز مصر و يقوم بخدمته كسائر عبيده،و من جهه اخرى فإنّهم قد اعطوا لأبيهم المواثيق و الايمان المغلّظه على ان يحافظوا على أخيهم بنيامين و يعودوا به سالما اليه،حينما وقعوا فى هذه الحاله توجّهوا الى يوسف الذى كان مجهول الهويه عندهم،مخاطبين ايّاه قالُوا يا أَيُّهَا الْعَزِيزُ إِنَّ لَهُ أَباً شَيْخاً كَبِيراً فَخُذْ أَحَدَنا مَكانَهُ لكى نرجعه الى أبيه و نكون قد وفينا بالوعد الذى قطعناه له،فإنّه شيخ كبير و لا طاقه له بفراق ولده العزيز،فنرجو منك ان تترحّم علينا و على أبيه ف إِنّا نَراكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ .

امّا يوسف فإنّه قد واجه هذا الطلب بالإنكار الشديد و قالَ مَعاذَ اللّهِ أَنْ نَأْخُذَ إِلاّ مَنْ وَجَدْنا مَتاعَنا عِنْدَهُ فإنّ العدل و الإنصاف يقتضى ان يكون المعاقب هو السارق،و ليس بريئا رضى بأن يتحمّل أوزار عمل غيره،و لو فعلنا لامسينا من الظالمين إِنّا إِذاً لَظالِمُونَ .

و الطريف انّ يوسف لم ينسب لأخيه السرقه و انّما عبّر عنه ب مَنْ وَجَدْنا مَتاعَنا عِنْدَهُ .و هذا برهان على السلوك الحسن و السيره المستقيمه التى كان ينتهجها يوسف فى حياته.

الآيات [سوره يوسف (۱۲): الآيات ۸۰ الى ۸۲]

اشاره

فَلَمَّا اِسْتَيْأَسُوا مِنْهُ خَلَصُوا نَجِيًّا قالَ كَبِيرُهُمْ أَ لَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ أَبَاكُمْ قَدْ أَخَذَ عَلَيْكُمْ مَوْثِقاً مِنَ اَللّٰهِ وَ مِنْ قَبْلُ مٰا فَرَّطْتُمْ فِي يُوسُفَ فَلَنْ أَبْرَحَ اَلْأَرْضَ حَتّٰى يَأْذَنَ لِي أَبِي أَوْ يَحْكُمَ اَللّٰهُ لِي وَ هُوَ خَيْرُ اَلْحٰاكِمِينَ (۸۰) اِرْجِعُوا إِلىٰ أَبِيكُمْ فَقُولُوا يٰا أَبَانٰا إِنَّ اِبْنَكَ سَرَقَ وَ مٰا شَهِدْنٰا إِلاّٰ بِمٰا عَلِمْنٰا وَ مٰا كُنّٰا لِلْغَيْبِ حٰافِظِينَ (۸۱) وَ سْئَلِ اَلْقَرْيَةَ اَلَّتِي كُنّٰا فِيهٰا وَ اَلْعِيرَ اَلَّتِي أَقْبَلْنٰا فِيهٰا وَ إِنّٰا لَصٰادِقُونَ (۸۲)

التّفسير

اشاره

رجوع الاخوه الى أبيهم خائبين:

حاول الاخوه ان يستنقذوا أخاهم بنيامين بشتّى الطرق،إلاّ انّهم فشلوا فى ذلك،و رأوا انّ جميع سبل النجاه قد سدّت فى وجوههم،فبعد ان فشلوا فى تبرئه أخيهم و بعد ان رفض العزيز استعباد أحدهم بدل بنيامين،استولى عليهم اليأس و صمّموا على الرجوع و العوده الى كنعان لكى يخبروا أباهم،يقول القرآن واصفا

ایّاهم فَلَمَّا اسْتَیْأَسُوا مِنْهُ خَلَصُوا نَجِیًّا ای انّهم بعد ان یئسوا من عزیز مصر او من انقاذ أخیهم،ابتعدوا عن الآخرین و اجتمعوا فی جانب و بداوا بالتشاور و النجوی فیما بینهم.

قوله تعالی(خلصوا)بمعنی الخلوص،و هو کنایه عن الابتعاد عن الآخرین و الاجتماع فی جلسه خاصّه،امّا قوله تعالی«نجیّا»فهو من مادّه(المناجاه) و أصله من(نجوه)بمعنی الربوه و الأرض المرتفعه،فباعتبار انّ الربوات منعزله عن اراضیها المجاوره،سمّیت الجلسات الخاصّه البعیده عن عیون الغرباء و الحدیث فی السرّ قیاسا علیها ب(النجوی)فإذا کلمه(النجوی)تطلق علی الحدیث السرّی و الخاص سواء کانت فی جلسه خصوصیه او فی محاوره خاصّه بین اثنین لا یتعدّی سمعهما.

ذهب کثیر من المفسّرین الی انّ جمله خَلَصُوا نَجِیًّا تعدّ من افصح العبارات فی القرآن و أجملها حیث انّ اللّه سبحانه و تعالی قد بیّن فی کلمتین أمورا کثیره یحتاج بیانها الی عدّه جمل.

و فی ذلک الاجتماع الخاص خاطبهم الأخ الکبیر قائلا: قالَ کَبِیرُهُمْ أَ لَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ أَبَاکُمْ قَدْ أَخَذَ عَلَیْکُمْ مَوْثِقاً مِنَ اللّهِ بأن تردّوا الیه بنیامین سالما، فالآن بماذا تجیبونه؟و قد سوّدنا صفحتنا فی المرّه السابقه بما عاملنا به أخانا یوسف وَ مِنْ قَبْلُ ما فَرَّطْتُمْ فِی یُوسُفَ (۱) فالآن و الحاله هکذا-فإنّنی لا اغادر ارض مصر و سوف اعتصم فیها فَلَنْ أَبْرَحَ الْأَرْضَ حَتّی یَأْذَنَ لِی أَبِی أَوْ یَحْکُمَ اللّهُ لِی وَ هُوَ خَیْرُ الْحاکِمِینَ و الظاهر انّ قصده بحکم اللّه،امّا الموت الذی هو حکم الهی،ای لا أبرح من هذه الأرض حتّی أموت فیها،و امّا ان یفتح اللّه سبحانه و تعالی له سبیلا للنجاه،او عذرا مقبولا عند أبیه.

---

۱ - ۱) (فرّطتم)من مادّه تفریط و أصله من(فروط)علی وزن شروط،و معناه التقدّم،و لکن حینما یکون من باب التفعیل یأخذ معنی القصور فی التقدّم،و حینما یکون من باب الأفعال(افراط)یأخذ معنی الإسراف فی التقدّم و التجاوز عنه.

ثمّ أمرهم الأخ الأكبر ان يرجعوا الى أبيهم و يخبروه بما جرى عليهم اِرْجِعُوا إِلىٰ أَبِيكُمْ فَقُولُوا يٰا أَبَانٰا إِنَّ ابْنَكَ سَرَقَ و هذه شهاده نشهدها بمقدار علمنا عن الواقعه حيث سمعنا بفقد صواع الملك،ثمّ عثر عليه عند أخينا،و ظهر للجميع انّه قد سرقها وَ مٰا شَهِدْنٰا إِلاّٰ بِمٰا عَلِمْنٰا و لكن نحن لا نعلم الاّ ما شهدناه بأعيننا و هذا غايه معرفتنا وَ مٰا كُنّٰا لِلْغَيْبِ حٰافِظِينَ .

و قد يرد احتمال فى تفسير هذه الآيه،فلعلّهم بقولهم: وَ مٰا كُنّٰا لِلْغَيْبِ...

أرادوا ان يخاطبوا أباهم بأنّنا و ان قطعنا عند الايمان و العهود المغلّظه على ان نرجع أخانا سالما،لكنّنا لا نعرف من الأمور الاّ ظواهرها و من الحقائق الاّ بعضها،فغيب الأمور عند اللّه سبحانه و لم نكن نتصوّر ان يسرق أخونا.

ثمّ أرادوا ان يزيلوا الشكّ و الريبه عن قلب أبيهم فقالوا يمكنك ان تتحقّق و تسأل من المدينه التى كنّا فيها وَ سْئَلِ الْقَرْيَهَ الَّتِى كُنّٰا فِيهٰا (۱) و من القافله التى سافرنا معها الى مصر و رجعنا معها،حيث انّ فيها أناسا يعرفونك و تعرفهم، و بمقدورك ان تسألهم عن حقيقه الحال و واقعها وَ الْعِيرَ الَّتِى أَقْبَلْنٰا فِيهٰا (۲) و فى كلّ الأحوال كن على ثقه بأنّنا صادقون و لم نقص عليك سوى الحقيقه و الواقع وَ إِنّٰا لَصٰادِقُونَ .

يستفاد من مجموع هذه الكلمات و الحوار الذى دار بين الأولاد و الأب انّ قضيّه سرقه بنيامين كانت قد شاعت فى مصر،و انّ جميع الناس علموا بأنّ احد افراد العير و القافله القادمه من كنعان حاول سرقه صواع الملك،لكن موظفى الملك تمكّنوا بيقظتهم من العثور عليها و القبض على سارقها،و لعلّ قول الاخوه

---

۱ - ۱) (القريه)لا تطلق عند العرب على القرى و الأرياف خاصّه،بل يشمل جميع الأرياف و المدن و القرى،الصغيره منها و الكبيره-و المقصود منها فى الآيه هى مصر.

۲ - ۲) «عير»كما يقول الراغب فى المفردات-تعنى الجماعه التى تصحب معها الإبل و الدواب المحمّله بالغذاء،اى يطلق على المجموع«عير»فعلى هذا يكون السؤال منهم ممكنا لانّ الكلمه تشمل الأشخاص ايضا و لا حاجه للتقدير،و لكن بعض المفسّرين ذهب الى انّ«العير»يطلق على الدواب فقط فلا بدّ من التقدير كما هو الحال فى«القريه».

لأبيهم وَ سْئَلِ الْقَرْيَهَ... ای اسأل ارض مصر،کنایه عن انّ القضیّه شاعت بحیث علم بها حتّی أراضی مصر و حیطانها.

بحوث

اشاره

۱-من هو اکبر الاخوه

؟ ذهب بعض المفسّرین الی انّه کان روبین(روبیل)و قال آخرون:انّه (شمعون)و احتمل البعض ان یکون أکبرهم هو(یهودا).

و حصل نقاش آخر بین المفسّرین فی انّه ما المقصود من الکبر،هل هو فی العمر ام فی العقل؟لکن المستفاد من ظاهر الآیه انّ المقصود به هو اکبر الاخوه فی العمر.

۲-الحکم وفق الدلائل الظاهره:

و یستفاد من مدلول الآیه الشریفه انّه یحقّ للقاضی و الحاکم ان یحکم فی الواقعه المرفوعه الیه علی ما یستفیده من القرائن و الشواهد القطعیّه،و ان یقرّ المتّهم او یشهد الشهود عنده،لانّنا لاحظنا فی قضیّه اخوه یوسف انّه بمجرّد ان عثر علی الصاع فی متاع بنیامین عدّ مذنبا و حکم علیه بالسرقه من دون شهاده او اقرار،لانّنا حینما نتحرّی عن القضیّه نری انّ کلّ شخص کان مسئولا عن حمل متاعه من الحبوب بنفسه،او انّه کان حاضرا علی الأقل عند تحمیل العمال لمتاعه،و من جهه اخری لم یکن یتصوّر احد انّ هناک خطّه فی البین،و هؤلاء الاخوه لم یعادیهم احد فی مصر،فجمیع القرائن و الشواهد تورث الیقین بأنّ هذا الفعل(السرقه)قد صدر عمّن وجد عنده الصاع.

و هذا الموضوع بحاجه الی دراسه عمیقه فی الفقه الاسلامی لتأثیره المهمّ

فی قضایانا المعاصره لانّ عالم الیوم یعتمد علیه کثیرا فی محاکماته،لکنّنا ترکنا هذا المبحث لانّ مجاله کتاب(القضاء).

۳-یستفاد من الآیات السابقه انّ اخوه یوسف کانت طبائعهم مختلفه،امّا الأخ الأکبر فإنّه کان وفیّا بمیثاقه و حافظا لوعده الذی واعد به أباه،امّا بقیّه الاخوه فإنّهم بعد ان شاهدوا فشل جمیع محاولاتهم فی اقناع العزیز،تراجعوا عن موقفهم و عدّوا أنفسهم معذورین،و من الطبیعی انّ ما قام به الأخ الأکبر کان هو الأسلوب المجدی و الصحیح،لانّه ببقائه فی مصر و الاعتصام بها و علی مقربه من بلاط العزیز و قصره کان باعثا للامل فی ان یترحّم العزیز علی الاخوه و علی أبیهم الشّیخ الکبیر،و یعفو عن هذا الغریب و لا یجازیه من اجل صاع سرقه ثمّ عثر علیه العمّال،فعلی هذا و املا فی استجداء عطف العزیز،بقی فی مصر و بعث بإخوته الی أبیهم فی کنعان لیبلغوه الخبر و یطلبوا منه ان یدلّهم علی الطریق الصحیح لانقاذ أخیهم.

الآيات [سوره يوسف (۱۲): الآيات ۸۳ الى ۸۶]

اشاره

قالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً فَصَبْرٌ جَمِيلٌ عَسَى اللّهُ أَنْ يَأْتِيَنِي بِهِمْ جَمِيعاً إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ (۸۳) وَ تَوَلّى عَنْهُمْ وَ قالَ يا أَسَفى عَلى يُوسُفَ وَ ابْيَضَّتْ عَيْناهُ مِنَ الْحُزْنِ فَهُوَ كَظِيمٌ (۸۴) قالُوا تَاللّهِ تَفْتَؤُا تَذْكُرُ يُوسُفَ حَتّى تَكُونَ حَرَضاً أَوْ تَكُونَ مِنَ الْهالِكِينَ (۸۵) قالَ إِنَّما أَشْكُوا بَثِّي وَ حُزْنِي إِلَى اللّهِ وَ أَعْلَمُ مِنَ اللّهِ ما لا تَعْلَمُونَ (۸۶)

التّفسير

اشاره

يعقوب و الألطاف الالهيه:

و أخيرا غادروا مصر متّجهين الى كنعان فى حين تخلّف أخواهم الكبير و الصغير،و وصلوا الى بيتهم منهوكى القوى و ذهبوا لمقابله أبيهم،و حينما راى الأب الحزن و الألم مستوليا على وجوههم(خلافا للسفره السابقه و التى كانوا فيها فى غايه الفرح)علم انّهم يحملون اليه اخبارا محزنه و خاصّه حينما افتقد بينهم بنيامين و أخاه الأكبر،و حينما اخبروه عن الواقعه بالتفصيل،استولى عليه

الغضب و قال مخاطبا ایّاهم بنفس العباره التی خاطبهم بها حینما أرادوا ان یشرحوا له خدیعتهم مع یوسف قٰالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَکُمْ أَنْفُسُکُمْ أَمْراً ای انّ أهواءکم الشیطانیه هی التی استولت علیکم و زیّنت لکم الأمر بهذه الصوره التی أنتم تصفونه.

السؤال الذی یطرح نفسه هنا،هو انّ یعقوب هل اکتفی فی نسبه الکذب و اتّباع الهوی لأولاده استنادا الی ما فعلوه فی المرّه السابقه مع یوسف من سوء الفعل و الحنث بالیمین و العهد،مع انّ مثل هذا الظنّ و القول و اتّهام الآخرین لمجرّد تجربه سابقه بعید عن سیره عامّه الناس فضلا عن یعقوب الذی هو نبی معصوم، و علی الخصوص إذا استند المدّعی فی دعواه علی وثائق و مستندات تثبت دعواه،کما انّ طریق الفحص و التحقیق عن واقع الحال کان مفتوحا لیعقوب.

او کان یعقوب یقصد بقوله:(بَلْ سَوَّلَتْ لَکُمْ ...الی آخر)الاشاره الی امور اخری،منها:

۱-لعلّه عتاب لأولاده لخضوعهم امام الأمر الواقع و تسلیمهم لحکم العزیز بمجرّد عثور الصاع عند أخیهم،مع انّ العثور بمفرده لا یعدّ دلیلا منطقیّا علی السرقه.

۲-و لعلّه عتاب لأولاده لما بیّنوه للعزیز من انّ عقوبه السارق عندهم هو استعباده مع انّ هذه السنّه السائره فی اهل کنعان سنّه باطله و لا تعدّ قانونا سماویا(هذا ان قلنا انّ هذه السنّه لم تکن مأخوذه من شریعه یعقوب کما ذهب الیه بعض المفسّرین).

۳-و أخیرا لعلّه عتاب لأولاده علی استعجالهم فی الخضوع لأحکام العزیز و خلق المعاذیر و المبرّرات و الرجوع مستعجلین الی کنعان دون الاقتداء بأخیهم الکبیر فی البقاء بمصر برغم العهود و المواثیق المغلّظه التی قطعوها مع أبیهم (۱) .

۱- ۱) احتمل بعض المفسّرین انّ هذه الآیه لعلّها اشاره الی قصّه یوسف،لکنّه بعید عن الواقع،لانّ الآیات السابقه لا

لكن بعد هذا العتاب الملىء بالحزن و الاسى رجع يعقوب الى قراره نفسه و قال: فَصَبْرٌ جَمِيلٌ اى انّنى سوف امسك بزمام نفسى،و لا اسمح لها بأن تطغى علىّ بل اصبر صبرا جميلا على امل بأنّ اللّه سبحانه و تعالى سوف يعيد لى اولادى(يوسف و بنيامين و أخوهم الأكبر) عَسَى اللّهُ أَنْ يَأْتِيَنِى بِهِمْ جَمِيعاً فإنّه هو العالم بواقع الأمور و الخبير بحوادث العالم ما مضى منها و ما سوف يأتى،و لا يفعل الاّ عن حكمه و تدبير إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ .

ثمّ بعد هذه المحاورات بين يعقوب و أولاده،استولى عليه الحزن و الألم، و حينما رأى مكان بنيامين خاليا عادت ذكريات ولده العزيز يوسف إلى ذهنه، و تذكّر تلك الايّام الجميله التى كان يحتضن فيها ولده الجميل ذا الأخلاق الفاضله و الصفات الحسنه و الذكاء العالى فيشمّ رائحته الطيّبه و يستعيد نشاطه،امّا اليوم فلم يبق منه اثر و لا عن حياته خبر،كما أنّ خليفته(بنيامين)ايضا قد ابتلى مثل يوسف بحادث مؤلم و ذهب الى مصير مجهول لا تعرف عاقبته.

حينما تذكّر يعقوب هذه الأمور ابتعد عن أولاده و استعبر ليوسف وَ تَوَلَّى عَنْهُمْ وَ قالَ يا أَسَفى عَلى يُوسُفَ امّا الاخوه فإنّهم حينما سمعوا باسم يوسف، ظهر على جبينهم عرق الندامه و ازداد خجلهم و استولى عليهم الحزن لمصير اخويهم بنيامين و يوسف،و اشتدّ حزن يعقوب و بكاؤه على المصائب المتكرّره و فقد اعزّ أولاده وَ ابْيَضَّتْ عَيْناهُ مِنَ الْحُزْنِ لكن يعقوب كان-فى جميع الأحوال مسيطرا على حزنه و يخفّف من آلامه و يكظم غيظه و ان لا يتفوّه بما لا يرضى به اللّه سبحان و تعالى فَهُوَ كَظِيمٌ .

يفهم من هذه الآيات انّ يعقوب لم يكن فاقدا لبصره،لكنّ المصائب الاخيره و شدّه حزنه و دوام بكائه افقده بصره،و كما أشرنا سابقا فإنّ هذا الحزن و الألم و العمى كان خارجا عن قدرته و اختياره،فإذا لا يتنافى مع الصبر الجميل.

١)

تبحث عن قضيّه يوسف و فراقه عن أبويه.

امّا الاخوه فكانوا متألّمين من جميع ما جرى لهم،فمن جهه كان عذاب الوجدان لا يتركهم ممّا أحدثوه ليوسف،-و فى قضيّه بنيامين-شاهدوا أنفسهم فى وضع صعب و امتحان جديد،و من جهه ثالثه كان يصعب عليهم ان يشاهدوا أباهم يتجرّع غصص المراره و الألم و يواصل بكاؤه الليل بالنهار،توجّهوا الى أبيهم و خاطبوه معاتبين قالُوا تَاللّهِ تَفْتَؤُا تَذْكُرُ يُوسُفَ حَتّى تَكُونَ حَرَضاً أَوْ تَكُونَ مِنَ الْهالِكِينَ (۱) اى انّك تردّد ذكر يوسف و تتأسّف عليه حتّى تتمرّض و تشرف على الهلاك و تموت.

لكنّ شيخ كنعان هذا النّبى العظيم و المتيقّظ الضمير ردّ عليهم بقوله: إِنَّما أَشْكُوا بَثِّى وَ حُزْنِى إِلَى اللّهِ (۲) لا إليكم،أنتم الذين تخونون الوعد و تنكثون العهد لانّنى وَ أَعْلَمُ مِنَ اللّهِ ما لا تَعْلَمُونَ فهو اللطيف الكريم الذى لا اطلب سواه.

۱- ۱) (حرض)على وزن مرض بمعنى الشىء الفاسد و المؤلم،و المقصود منه هنا هو المريض الذى ضعف جسمه و صار مشرفا على الموت.

۲- ۲) (بثّ)بمعنى التفرقه و الشىء الذى لا يمكن إخفاؤه،و المقصود منه هنا هو الألم و الحزن الظاهر الذى لا يخفى على احد.

الآيات [سوره يوسف (۱۲): الآيات ۸۷ الى ۹۳]

اشاره

يا بَنِيَّ اِذْهَبُوا فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُوسُفَ وَ أَخِيهِ وَ لا تَيْأَسُوا مِنْ رَوْحِ اَللّهِ إِنَّهُ لا يَيْأَسُ مِنْ رَوْحِ اَللّهِ إِلاَّ اَلْقَوْمُ اَلْكافِرُونَ (۸۷) فَلَمّا دَخَلُوا عَلَيْهِ قالُوا يا أَيُّهَا اَلْعَزِيزُ مَسَّنا وَ أَهْلَنَا اَلضُّرُّ وَ جِئْنا بِبِضاعَةٍ مُزْجاةٍ فَأَوْفِ لَنَا اَلْكَيْلَ وَ تَصَدَّقْ عَلَيْنا إِنَّ اَللّهَ يَجْزِي اَلْمُتَصَدِّقِينَ (۸۸) قالَ هَلْ عَلِمْتُمْ ما فَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ وَ أَخِيهِ إِذْ أَنْتُمْ جاهِلُونَ (۸۹) قالُوا أَ إِنَّكَ لَأَنْتَ يُوسُفُ قالَ أَنَا يُوسُفُ وَ هذا أَخِي قَدْ مَنَّ اَللّهُ عَلَيْنا إِنَّهُ مَنْ يَتَّقِ وَ يَصْبِرْ فَإِنَّ اَللّهَ لا يُضِيعُ أَجْرَ اَلْمُحْسِنِينَ (۹۰) قالُوا تَاللّهِ لَقَدْ آثَرَكَ اَللّهُ عَلَيْنا وَ إِنْ كُنّا لَخاطِئِينَ (۹۱) قالَ لا تَثْرِيبَ عَلَيْكُمُ اَلْيَوْمَ يَغْفِرُ اَللّهُ لَكُمْ وَ هُوَ أَرْحَمُ اَلرّاحِمِينَ (۹۲) اِذْهَبُوا بِقَمِيصِي هذا فَأَلْقُوهُ عَلى وَجْهِ أَبِي يَأْتِ بَصِيراً وَ أْتُونِي بِأَهْلِكُمْ أَجْمَعِينَ (۹۳)

التّفسير

اشاره

اليأس علامه الكفر

! كان القحط و الغلاء و شحّه الطعام يشتدّ يوما بعد آخر فى مصر و ما حولها

و منهـا كنعان،و مرّه اخرى امر يعقوب أولاده بأن يتّجهوا صوب مصـر للحصول على الطعام،لكنّه هـذه المرّه طلب منهم بالـدرجه الاولى ان يبحثوا عن يوسف و أخيه بنيامين،حيث قال لهم:﴿يَا بَنِيَّ اذْهَبُوا فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُوسُفَ وَ أَخِيهِ .

لكن بمـا انّ أولاـد يعقوب كـانوا مطمئنين الى هلاـك يوسف و عـدم بقاءه، تعجّبوا من توصـيه أبيهم و تأكيـده على ذلك،لكن يعقوب نهاهم عن اليأس و القنوط و وصّاهم بالاعتماد على اللّه سبحانه و الاتّكال عليه بقوله: ﴿وَ لَا تَيْأَسُوا مِنْ رَوْحِ اللَّهِ فإنّه القادر على حلّ الصعاب و ﴿إِنَّهُ لَا يَيْأَسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكافِرُونَ .

(تحسّس)أصله من(حس)بمعنى البحث عن الشيء المفقود بأحد الحواس، و هنا بحث بين اللغويين و المفسّرين فى الفرق بينه و بين(تجسّس)و قد نقل عن ابن عبّاس انّ التحسّس هو البحث عن الخير،و التجسّس هو البحث عن الشرّ، لكن ذهب آخرون الى انّ التحسّس هو السعى فى معرفه سيره الأشخاص و الأقوام دون التجسّس الذى هو البحث لمعرفه العيوب.

و هنـا رأى ثـالث فى انّهمـا متّحـدان فى المعنى،الاّ انّ ملاـحظه الحـديث الوارد بقوله:«لاـ تجسّسوا و لا تحسّسوا»يثبت لنا انّهما مختلفان و انّ ما ذهب اليه ابن عبّاس فى الفرق بينهما هو الأوفق بسـياق الآيات المذكوره،و لعلّ المقصود منهما فى هذا الحديث الشريف:لا تبحثوا عن امور الناس و قضاياهم سواء كانت شرّا ام خيرا.

قوله تعالى«روح»بمعنى الرحمه و الراحه و الفرج و الخلاص من الشدّه.

يقول الراغب الاصفهانى فى مفرداته«الرّوح و الرّوح فى الأصل واحد

و جعل الروح اسما للنّفس...و الرّوح التنفّس و قد أراح الإنسان إذا تنفّس...).

و أخيرا جمع الاخوه متاعهم و توجّهوا صوب مصر،و هذه هى المرّه الثّالثه التى يدخلون فيها ارض مصر،هذه الأرض التى سبّبت لهم المشاكل و جرّت عليهم الويلات.

لكن فى هذه السفره-خلافا للسفرتين السابقتين-كانوا يشعرون بشىء من الخجل يعذّب ضمائرهم فإنّ سمعتهم عند اهل مصر او العزيز ملوّثه للوصمه التى لصقت بهم فى المرّه السابقه،و لعلّهم كانوا يرونهم بمثابه(مجموعه من لصوص كنعان)الذين جاؤوا للسرقه.و من جهه اخرى لم يحملوا معهم هذه المرّه من المتاع ما يستحقّ ان يعاوضوه بالطعام و الحبوب،اضافه الى هذه الأمور فإنّ فقد أخيهم بنيامين و الآلام التى المّت بأبيهم كانت تزيد من قلقهم و بتعبير آخر فإنّ السكين قد وصلت الى العظم،كما يقول المثل الاّ انّ الذى كان يبعث فى نفوسهم الأمل و يعطيهم القدره على تحمّل الصعاب هو وصيّه أبيهم لا تَيْأَسُوا مِنْ رَوْحِ اللّهِ .

و أخيرا استطاعوا ان يقابلوا يوسف،فخاطبوه-و هم فى غايه الشدّه و الألم- بقولهم: فَلَمّا دَخَلُوا عَلَيْهِ قالُوا يا أَيُّهَا الْعَزِيزُ مَسَّنا وَ أَهْلَنَا الضُّرُّ اى انّ القحط و الغلاء و الشدّه قد المّت بنا و بعائلتنا و لم نحمل معنا من كنعان إلاّ متاعا رخيصا وَ جِئْنا بِبِضاعَهٍ مُزْجاهٍ (1) لا قيمه لها و لكن-فى كلّ الأحوال-نعتمد على ما تبذل لنا من كرمك و نأمل فى معروفك فَأَوْفِ لَنَا الْكَيْلَ بمنّك الكريم و صدقاتك الوافره وَ تَصَدَّقْ عَلَيْنا و لا تطلب منّا الأجر،بل اطلبه من اللّه سبحانه و تعالى حيث إِنَّ اللّهَ يَجْزِى الْمُتَصَدِّقِينَ .

۱- ۱) (البضاعه)أصلها(البضع)على وزن جزء،و هى بمعنى القطعه من اللحم المقطوعه من الجسم،كما يطلق على جزء من المال الذى يقتطع منه ثمنا لشىء(مزجاه)من(الإزجاء)بمعنى الدفع،و بما انّ الشىء التافه و القليل الثمن يدفعه الآخذ عن نفسه،اطلق عليه(مزجاه).

و الطريف انّ اخوه يوسف لم ينفذوا وصيّه أبيهم فى البحث عن إخوتهم اوّلا- بل حاولوا الحصول على الطعام،و لأجل ذلك قابلوا العزيز و طلبوا منه المؤن و الحبوب،و لعلّ السبب فى ذلك ضعف أملهم فى العثور على يوسف،او لعلّهم أرادوا ان يظهروا أنفسهم امام العزيز و المصريين و كأنّهم أناس جاؤوا لشراء الطعام و الحبوب فقط،فمن ثمّ يطرحوا مشكلتهم امام العزيز و يطلبوا منه المساعده،فعند ذاك يكون وقع الطلب أقوى و احتمال تنفيذه اكثر.

قال بعض المفسّرين:انّ مقصود الاخوه من قولهم: تَصَدَّقْ عَلَيْنَا كان طلب الإفراج عن أخيهم لانّهم لم يطلبوا من العزيز الطعام و الحبوب مجّانا دون عوض حتّى يطلبوا منه التصدّق عليهم،فإنّهم يدفعون ثمنه.

و نقرا فى روايات وردت فى هذا المقام،انّ الاخوه كانوا يحملون معهم رساله من أبيهم الى عزيز مصر،حيث مدح يعقوب فى تلك الرساله عزيز مصر و اكبر عدالته و صلاحه و شكره على ما بذله له و لعائلته من الطعام و الحبوب،ثمّ عرّف نفسه و الأنبياء من اهل بيته و أخبره برزاياه و ما تحمله من المصائب و المصاعب من فقده اعزّ أولاده و احبّهم الى نفسه يوسف و أخيه بنيامين،و ما أصابهم من القحط و الغلاء،و فى ختام الرساله طلب من العزيز ان يمنّ عليه و يطلق سراح ولده بنيامين،و ذكّره انّ بنيامين سليل بيت النبوّه و الرساله و انّه لا يتلوّث بالسرقه و غيرها من الدناءات و المعاصى.

و حينما قدّم الأولاد رساله أبيهم الى العزيز شاهدوا انّه فضّ الرساله باحترام و قبلها و وضعها على عينيه و بدا يبكى بحيث انّ الدموع بلّت ثيابه (۱) (و هذا ما حيّر الاخوه،و بداوا يفكّرون بعلاقه العزيز مع أبيهم بحيث جعله يبكى شوقا و شغفا حينما فتحها،و لعلّ فعل العزيز اثار عندهم احتمال ان يكون يوسف هو العزيز،و لعلّ هذه الرساله أثارت عواطف العزيز و شعوره بحيث لم يطق صبرا

۱- ۱) مجمع البيان،ذيل الآيه الشريفه.

و عجز عن ان يخفى نفسه بغطاء السلطه و أجبره على كشف نفسه لإخوته).

و فى تلك اللحظه،و بعد ان مضت ايّام الامتحان الصعب-و كان قد اشتدت محنه الفراق على يوسف و ظهرت عليه آثار الكآبه و الهمّ،أراد ان يعرّف نفسه لإخوته فابتدرهم بقوله: هَلْ عَلِمْتُمْ مٰا فَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ وَ أَخِيهِ إِذْ أَنْتُمْ جٰاهِلُونَ .

لاحظوا عظمه يوسف و علوّ نفسه حيث يسألهم اوّلا-عن ذنبهم لكن بهذه الكنايه اللطيفه يقول: مٰا فَعَلْتُمْ و ثانيا يبيّن لهم طريقه الاعتذار و انّ ما ارتكبوه فى حقّ إخوتهم انّما صدر عن جهلهم و غرورهم،و انّه قد مضى ايّام الصبى و الطفوله و هم الآن فى دور الكمال و العقل! كما انّه يفهم من الآيه الشريفه انّ يوسف لم يكن وحده الذى ابتلى بإخوته و معاملتهم السيّئه،بل انّ بنيامين ايضا كان يقاسى منهم ألوان العذاب،و لعلّه قد شرح لأخيه يوسف فى الفتره التى قضاها فى مصر،جانبا ممّا عاناه تحت أيديهم، و يستفاد من بعض الرّوايات انّ يوسف حينما استفسر عمّا فعلوه معه و مع أخيه ختم استفساره بابتسامه عريضه ليدفع عن أذهانهم احتمال انّه سوف ينتقم منهم فظهرت لإخوته أسنانه الجميله و لاحظوا و تذكّروا الشبه بينه و بين أسنان أخيهم يوسف (۱) .

امّا هم،فإنّهم حينما لاحظوا هذه الأمور مجتمعه،و شاهدوا انّ العزيز يتحدّث معهم و يستفسرهم عمّا فعلوه بيوسف،تلك الأعمال التى لم يكن يعلمها احد غيرهم الاّ يوسف.

و من جهه اخرى ادهشهم يوسف و ما اصابه من الوجد و الهياج حينما استلم كتاب يعقوب،و احسّوا بعلاقه وثيقه بينه و بين صاحب الرساله.

و ثالثا كلّما أمعنوا النظر فى وجه العزيز و دقّقوا فى ملامحه،لاحظوا الشبه الكبير بينه و بين أخيهم يوسف..لكنّهم فى نفس الوقت لم يدر بخلدهم و لم

۱- ۱) مجمع البيان فى ذيل الآيه الشريفه.

يتصوّروا انّه يمكن ان يكون أخوهم يوسف قد ارتقى منصب الوزاره و صار عزيزا لمصر،اين يوسف و اين الوزاره و العزّه؟!لكنّهم تجرّأوا أخيرا و سألوه مستفسرين منه قالُوا أَ إِنَّكَ لَأَنْتَ يُوسُفُ .

كانت هذه الدقائق أصعب اللحظات على الاخوه،حيث لم يكونوا يعرفون محتوى اجابه العزيزاو انّه هل يرفع الستار و يظهر لهم حقيقته،ام انّه سوف يعتقد بأنّهم مجانين حيث ظنّوا هذا الظنّ.

كانت اللحظات تمرّ بسرعه و الانتظار الطويل يثقل على قلوبهم فيزيد فى قلقهم،لكن يوسف لم يدع اخوته يطول بهم الانتظار و رفع الحجاب بينه و بينهم و اظهر لهم حقيقه نفسه و قالَ أَنَا يُوسُفُ وَ هٰذا أَخِي لكن لكى يشكر اللّه سبحانه و تعالى على ما أنعمه من جميع هذه المواهب و النعم،و لكى يعلّم اخوته درسا آخر من دروس المعرفه قال:إنّه قَدْ مَنَّ اللّهُ عَلَيْنا إِنَّهُ مَنْ يَتَّقِ وَ يَصْبِرْ فَإِنَّ اللّهَ لا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ .

لا يعرف احد كيف مرّت هذه اللحظات الحسّاسه على الاخوه كما لا يعرف احد مدى انفعالهم و ما خامرهم من السرور و الفرح و كيف تعانقوا و احتضنوا أخاهم و الدموع الغزيره التى ذرفوها و ذلك حينما التقوا بأخيهم و بعد عشرات السنين من الفراق،لكنّهم فى كلّ الأحوال كانوا لا يطيقون النظر إلى وجه أخيهم يوسف لعلمهم بالذنب و الجريمه التى اقترفوها فى حقّه، فترقّبوا اجابه يوسف و انّه هل يغفر لهم إساءتهم اليه و يعفو عن جريمتهم ام لا؟فابتدءوا مستفسرين بقولهم: قالُوا تَاللّهِ لَقَدْ آثَرَكَ اللّهُ عَلَيْنا (۱) اى انّ اللّه سبحانه و تعالى قد فضّلك علينا بالعلم و الحلم و الحكومه وَ إِنْ كُنّا لَخاطِئِينَ (۲) .

۱- ۱) (آثرك)أصله من(الإيثار)و فى الأصل بمعنى البحث عن اثر الشىء،و بما انّه يقال للفضل و الخير:اثر،فقد استعملت هذه الكلمه للدلاله على الفضيله و العلو،فبناء على هذا يكون معنى قوله آثَرَكَ اللّهُ عَلَيْنا اى انّ اللّه سبحانه و تعالى قد أكرمك و فضّلك علينا لما قمت به من الأعمال الخيّره.

۲- ۲) يرى الفخر الرازى فى تفسيره انّ الفرق بين الخاطئ و المخطئ هو انّ الخاطئ يقال لمن تعمّد الخطأ،و المخطئ لمن

امّا يوسف الذى كانت نفسه تأبى ان يرى اخوته فى حال الخجل و الندامه- خاصّه فى هذه اللحظات الحسّاسه و بعد انتصاره عليهم-او لعلّه أراد ان يدفع عن أذهانهم ما قد يتبادر إليها من احتمال ان ينتقم منهم،فخاطبهم بقوله: قالَ لا تَثْرِيبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ (۱) اى انّ العتاب و العقاب مرفوع عنكم اليوم،اطمئنوا و كونوا مرتاحى الضمير و لا تجعلوا للآلام و المصائب السابقه منفذا الى نفوسكم، ثمّ لكى يبيّن لهم انّه ليس وحده الذى أسقط حقّه و عفا عنهم،بل إنّ اللّه سبحانه و تعالى ايضا عفا عنهم حينما أظهروا الندامه و الخجل قال لهم: يَغْفِرُ اللّهُ لَكُمْ وَ هُوَ أَرْحَمُ الرّاحِمِينَ اى انّ اللّه سبحانه و تعالى قد قبل توبتكم و عفا عنكم لانّه ارحم الراحمين.

و هذا دليل على علو قدر يوسف و غايه فضله حيث انّه لم يعف عن سيّئات اخوته فحسب،بل رفض حتّى ان يوبّخ و يعاتب اخوته-فضلا عن ان يجازيهم و يعاقبهم-اضافه الى هذا فإنّه طمأنهم على انّ اللّه سبحانه و تعالى رحيم غفور و انّه تعالى سوف يعفو عن سيّئاتهم،و استدلّ لهم على ذلك بأنّ اللّه سبحانه و تعالى هو ارحم الراحمين.

و هنا تذكر الاخوه مصيبه اخرى قد المّت بعائلتهم و الشاهد الحى على ما اقترفوه فى حقّ أخيهم الا و هو أبوهم حيث فقد الشيخ الكبير بصره حزنا و فراقا على يوسف،امّا يوسف فإنّه قد وجد لهذه المشكله حلا حيث خاطبهم بقوله:

اِذْهَبُوا بِقَمِيصِى هٰذا فَأَلْقُوهُ عَلىٰ وَجْهِ أَبِى يَأْتِ بَصِيراً

ثمّ طلب منهم ان يجمعوا العائله و يأتوا بهم جميعا وَ أْتُونِى بِأَهْلِكُمْ أَجْمَعِينَ .

(۲)

اخطأ عن سهو.

۱- ۱) «تثريب»أصله من مادّه(ثرب)و هو شحمه رقيقه تغطّى المعده و الأمعاء،و التثريب بمعنى رفع هذا الغطاء،ثمّ بمعنى العتاب و الملامه فكان المعاقب قد رفع بعتابه غطاء الذنب عن وجه المذنب(راجع القاموس و مفردات الراغب و تفسير الرازى و روح المعانى).

بحوث

اشاره

۱–من الذی حمل قمیص یوسف

؟ ورد فی بعض الرّوایات انّ یوسف قال:انّ الذی یحمل قمیصی المشافی الی أبی لا بدّ و ان یکون هو نفسه الذی حمل قمیصی الملطّخ بالدماء الیه،لکی یدخل السرور علی قلبه بعد ان ملا قلبه حزنا و ألما من قبل!فأعطی ل(یهودا)قمیصه بعد ان اعترف له انّه هو الذی حمل قمیصه الملطّخ بالدماء الی أبیه و أخبره بأنّ الذئب قد أکل یوسف،و هذا التصرّف من یوسف ان لم یدلّ علی شیء فإنّه یدلّ علی انّه برغم اعماله الکثیره و متاعبه الیومیّه،فإنّه لم یغفل عن صغائر الأمور المتعلّقه بالسلوک الاخلاقی (۱) .

۲–یوسف و جلاله شأنه:

ورد فی بعض الرّوایات انّ اخوه یوسف–بعد هذه القضایا–کانوا یحسّون بالخجل الشدید فأرسلوا الیه من یقول له:یا یوسف انّک تستضیفنا کلّ یوم صباحا و مساء–علی مائدتک فنأکل من زادک و هذا ما یزید فی خجلنا حیث لا نطیق النظر الی وجهک بعد ان نتذکّر اساءتنا إلیک،فأجابهم بکلمه لطیفه لیبعد عنهم الخجل بأنّ الفضل یعود إلیهم،و انّ جلوسهم علی مائدته لهو مکرمه منهم و انّ الشعب المصری کانوا ینظرون الیّ نظره الحرّ الی العبد و یقولون فیما بینهم (سبحان من بلغ عبدا بیع بعشرین درهما ما بلغ!!)ای انظروا الی فعل اللّه سبحانه و تعالی بهذا العبد فإنّه قد بیع فی السوق بعشرین درهما و هو الآن وصل الی هذه المرتبه السامیه،لکنّهم الآن ینظرون الی مائدتی و أنتم جلوس حولها،فیعرفون قدری و تثبت لهم منزلتی و انّنی لست بعبد ذلیل بیع بعشرین درهما،و انّما انا سلیل بیت النبوّه و الرساله و من أولاد نبی اللّه ابراهیم الخلیل،و هذا ما أباهی

۱– ۱) مجمع البیان ذیل الآیه الشریفه.

و افتخر به امام الآخرين (۱) .

۳-الشكر على الانتصار:

انّ الآيات السابقه تعلّمنا بجلاء و وضوح درسا من دروس الأخلاق الاسلاميه،و هو انّه بعد الانتصار على العدو و كسر شوكته لا بدّ ان لا ننسى العفو و الرحمه،و ان لا نعامله بقساوه،فإنّ اخوه يوسف قد عاملوه اشدّ المعامله أشرفت به على نهايته و أوصلته الى أبواب الموت،و لو لم تشمله عنايه اللّه سبحانه و تعالى،لعجز عن الخلاص ممّا اوقعوه فيه،هذا اضافه الى المصائب و الآلام التى تحملها أبوه، لكنّهم الآن جميعا واقفون امّام يوسف و هو السيّد المطاع و بيده القوّه و القدره،لكنّه عاملهم بلطف و احسان.

كما انّه يفهم من خلال حديثه معهم انّه لم يحقد عليهم قطّ،بل الذى يقلقه هو تذكّر الاخوه ماضيهم الأسود و يحسّوا بالخجل!و لذا حاول جاهدا ان يريحهم من هذا القلق و يزيح هذا الكابوس عن صدورهم،بل اكثر من هذا فإنّه حاول ان يفهمهم انّ لهم عليه فضلا فى مجيئهم الى مصر و التعرّف عليهم،فإنّهم كانوا السبب فى كشف حقيقته امام الشعب فى هذا البلد،حيث عرف اهل مصر انّ عزيزهم هو سليل بيت النبوّه و الرساله و ليس عبدا بيع فى السوق بدراهم معدودات،و من هنا فإنّ يوسف كان يرى لهم فى ذلك فضلا و منّه! و من حسن الصدف انّنا نرى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يمتحن بمثل هذه المواقف الحرجه،فمثلا حينما فتح رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم مكّه و اذلّ المشركين و هزمهم و كسر أصنامهم و داس شوكتهم و كبرياءهم،جاء رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم(كما رواه ابن عبّاس) الى جوار الكعبه و أخذ بحلقه بابها و كان المشركون قد التجأوا إليها هم ينتظرون حكم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فيهم،و

قال كلمته المشهوره: «الحمد للّه الذى صدق وعده

۱- ۱) تفسير فخر الرازى،ج ۱۸،ص ۲۰۶.

و نصر عبده و هزم الأحزاب وحده»ثمّ توجّه الى قريش و خاطبهم بقوله:«ماذا تظنّون يا معشر قريش؟قالوا:خيرا،أخ كريم و ابن أخ كريم،و قد قدرت!قال:و انا أقول كما قال اخى يوسف لا تثريب عليكم اليوم».

اى انّ اليوم ليس يوم ملامه و انتقام و اظهار الحقد و الضغينه

«اذهبوا فأنتم الطلقاء».

فقال عمر بن الخطاب:ففضت عرقا من الحياء من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ذلك انّى قد كنت قلت لهم حين دخلنا مكّه:اليوم ننتقم منكم و نفعل (۱) .

كما انّه وردت فى كثير من الرّوايات الاسلاميه انّ

«زكاه النصر هو العفو».

يقول على عليه السّلام: «إذا قدرت على عدوّك فاجعل العفو عنه شكرا للقدره عليه» (۲) .

۱- ۱) تفسير القرطبى،ج ۹،ص ۲۵۸.

۲- ۲) نهج البلاغه-الكلمات القصار-جمله ۱۱.

الآيات [سوره يوسف (۱۲): الآيات ۹۴ الى ۹۸]

اشاره

وَ لَمّا فَصَلَتِ اَلْعِيرُ قالَ أَبُوهُمْ إِنِّی لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ لَوْ لا أَنْ تُفَنِّدُونِ (۹۴) قالُوا تَاللّهِ إِنَّکَ لَفِی ضَلالِکَ اَلْقَدِيمِ (۹۵) فَلَمّا أَنْ جاءَ اَلْبَشِيرُ أَلْقاهُ عَلی وَجْهِهِ فَارْتَدَّ بَصِيراً قالَ أَ لَمْ أَقُلْ لَکُمْ إِنِّی أَعْلَمُ مِنَ اَللّهِ ما لا تَعْلَمُونَ (۹۶) قالُوا يا أَبانَا اِسْتَغْفِرْ لَنا ذُنُوبَنا إِنّا کُنّا خاطِئِينَ (۹۷) قالَ سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَکُمْ رَبِّی إِنَّهُ هُوَ اَلْغَفُورُ اَلرَّحِيمُ (۹۸)

التّفسير

اشاره

و أخيرا شملتهم رعايه اللّه و لطفه:

امّا أولاد يعقوب فإنّهم بعد ان واجهوا يوسف و جری لهم ما جری حملوا معهم قميص يوسف فرحين و مستبشرين و توجّهوا مع القوافل القادمه من مصر، و فيما كان الاخوه يقضون اسعد لحظات حياتهم،كان هناك بيت فی بلاد الشام و ارض كنعان-الا و هو بيت يعقوب الطاعن فی السنّ حيث كان يقضی هو و عائلته احرج اللحظات و اشدّها حزنا و بؤسا.

لکن-مقارنا مع حرکه القافله من مصر-حدث فی بیت یعقوب حادث غریب بحیث اذهل الجمیع و صار مثارا للعجب و الحیره،حیث نشط یعقوب و تحرّک من مکانه و تحدّث کالمطمئن و الواثق بکلامه قال:لو لم تتحدّثوا عنّی بسوء و لم تنسبوا کلامی الی السفاهه و الجهل و الکذب لقلت لکم: إِنِّی لَأَجِدُ رِیحَ یُوسُفَ فإنّی احسّ بأنّ ایّام المحنه و الآلام سوف تنصرم فی القریب العاجل، و انّه قد حان وقت النصر و اللقاء مع الحبیب،و اری انّ آل یعقوب قد نزعوا ثوب العزاء و المصیبه و لبسوا لباس الفرح و السرور-لکن لا تصدّقون کلامی وَ لَمّا فَصَلَتِ الْعِیرُ قالَ أَبُوهُمْ إِنِّی لَأَجِدُ رِیحَ یُوسُفَ لَوْ لا أَنْ تُفَنِّدُونِ (۱) .

و المستفاد من قوله تعالی(فصلت)انّه بمجرّد ان تحرّکت القافله من مصر احسّ یعقوب بالأمر و تغیّرت أحواله.

امّا الذین کانوا مع یعقوب-و هم عاده أحفاده و ازواج أولاده و غیرهم من الأهل و العشیره-فقد استولی علیهم العجب و خاطبوه بوقاحه مستنکرین: قالُوا تَاللّهِ إِنَّکَ لَفِی ضَلالِکَ الْقَدِیمِ أ لیس هذا برهانا واضحا علی ضلالک حیث مضت سنین طویله علی موت یوسف لکنّک لا زلت تزعم انّه حی،و أخیرا تقول:انّک تشمّ رائحته من مصر؟!این مصر و این الشام و کنعان؟!و هذا دلیل علی بعدک عن عالم الواقع و انغماسک فی الأوهام و الخیالات لکنّک قد ضللت منذ مدّه طویله، الم تقل لاولادک قبل فتره اذهبوا الی مصر و تحسّسوا عن احوال یوسف! یظهر من هذه الآیه الشریفه انّ المقصود ب(الضلال)لیس الانحراف فی العقیده،بل الانحراف فی تشخیص حقیقه حال یوسف و القضایا المتعلّقه به،لکن یستفاد من هذه التعابیر انّهم کانوا یتعاملون مع هذا النّبی الکبیر و الشیخ المتیقّظ

۱- ۱) (تفنّدون)من مادّه(الفند)علی زنه(الرمد)و معناها العجز الفکری و السفاهه،و مضی بعض اللغویین الی انّ معناها الکذب و معناها فی الأصل الفساد.فبناء علی ذلک فإنّ جمله(لو لا ان تفنّدون)معناها إذا لم تتّهمونی بالسفاهه و فساد العقل.

الضمير بخشونه و قساوه بالغين بحيث كانوا يقولون له مرّه: إِنَّ أَبانا لَفِی ضَلالٍ مُبِينٍ و هنا قالوا له: إِنَّكَ لَفِی ضَلالِكَ الْقَدِيمِ لكنّهم كانوا غافلين عن الحقيقه التی كان يتحلّی بها يعقوب و عن صفاء قلبه،و يتصوّرون انّ قلب يعقوب كقلوبهم القاسيه المظلمه و انّه لا يطّلع علی حقائق الأمور ماضيها و مستقبلها.

و تمضی الليالی و الايّام و يعقوب فی حاله الانتظار...الانتظار القاسی الذی يستبطن السرور و الفرح و الهدوء و الاطمئنان،الّا انّ المحيطين به كانوا مشغولين عن هذه الأمور لاعتقادهم بأنّ قضيّه يوسف مختومه و الی الأبد.

و بعد عدّه ايّام من الانتظار-و التی لا يعلم الّا اللّه كيف قضاها يعقوب-ارتفع صوت المنادی معلنا عن وصول قافله كنعان من مصر،لكن فی هذه المرّه- و خلافا للمرّات السابقه-دخل أولاد يعقوب الی المدينه فرحين مستبشرين، و توجّهوا مسرعين الی بيت أبيهم،و قد سبقهم ال(بشير)الذی بشّر يعقوب بحياه يوسف و القی قميص يوسف علی وجهه.

امّا يعقوب الذی أضعفت المصائب بصره و لم يكن قادرا علی رؤيه القميص فبمجرّد ان احسّ بالرائحه المنبعثه من القميص شعر فی تلك اللحظه الذهبيه بأنّ نورا قد شعّ فی جميع ذرّات وجوده و انّ السّماء و الأرض مسروران و نسيم الرحمه يدغدغ فؤاده و يزيل عنه الحزن و الألم،شاهد الجدران و كأنّها تضحك معه، و احسّ يعقوب بتغيّر حالته،و فجأه رای النّور فی عينيه و احسّ بأنّهما قد فتحتا و مرّه اخری رای جمال العالم،و القرآن الكريم يصف لنا هذه الحاله بقوله:

فَلَمّا أَنْ جاءَ الْبَشِيرُ أَلْقاهُ عَلی وَجْهِهِ فَارْتَدَّ بَصِيراً

.

هذه الحاله التی حصلت ليعقوب اسالت دموع الفرح من عيون الاخوه و الأهل،و عند ذلك خاطبهم بقوله: أَ لَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّی أَعْلَمُ مِنَ اللّهِ ما لا تَعْلَمُونَ .

هذه المعجزه الغريبه،جعلت الأولاد يعودون الی أنفسهم و يتساءلون عنها و يفكّرون فی ماضيهم الأسود المليء بالاخطاء و الذنوب،و ما اعتورهم من

الحسد و غیره من الصفات الرذیله البعیده عن الانسانیه،لکن ما أجمل التوبه و العوده الی طریق الصواب حینما ینکشف للإنسان خطأ المسیره التی سار فیها..

و ما احلی تلک اللحظات التی یحاول المذنب ان یطلب العفو ممّن جنی علیه، لیطهّر به نفسه و یبعدها عن جادّه الخطأ و الانحراف،و هذا ما قام به الاخوه حیث وقعوا نادمین علی ید أبیهم یقبّلونها و یطلبون منه العفو و الاستغفار قالُوا یا أَبانَا اسْتَغْفِرْ لَنا ذُنُوبَنا إِنّا کُنّا خاطِئِینَ .

امّا یعقوب هذا الرجل العظیم الذی کانت روحه أوسع من المحیطات،فقد أجابهم دون ان یلومهم علی تلک الأفعال التی اقترفوها فی حقّه و حقّ أخیهم..

أجابهم بقوله: سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَکُمْ رَبِّی و املی معقود بأن یغفر اللّه سبحانه و تعالی ذنوبکم إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِیمُ .

ملاحظات

اشاره

۱-کیف احسّ یعقوب برائحه قمیص یوسف

؟! هذا سؤال اثاره کثیر من المفسّرین،و اعتبروه معجزه خارقه للعاده من قبل یعقوب او یوسف.الّا انّه-مع الأخذ بنظر الاعتبار سکوت القرآن عن هذا الأمر- و لم یتناوله علی انّه امر اعجازی او غیر اعجازی فمن الهیّن ان نجد له توجیها علمیّا ایضا.إذ انّ حقیقه«التلیبائی»او انتقال الفکر من النقاط او الأماکن البعیده تعدّ مسأله علمیّه قطعیّه مسلّما بها...و انّها تحدث عند من تکون لدیهم علاقه قریبه تربط بعضهم ببعض،او تکون لدیهم قدره روحیّه عالیه.

و لعلّ کثیرا منّا یواجه مثل هذه المسأله فی حیاتنا الیومیّه،و ذلک ان یشعر شخص«من أب،او امّ،او أخ»مثلا بالکآبه و انقباض النفس دون سبب،ثمّ لا یمضی وقت-او فتره-حتّی یبلغه خبر بأنّ أخاه او ولده قد حدث له حادث ما

فی نقطه بعیده عنه.

فالعلماء یوجّهون هذا الاحساس علی انّه جری عن طریق انتقال الفکر.

و ما ورد فی قصّه یعقوب لعلّه من هذا القبیل ایضا،فعلاقته الشدیده بیوسف و عظمه روحه،کلّ ذلک کان سببا لان یشعر بالحاله الحاصله للاخوه نتیجه حمل قمیص یوسف من مسافه بعیده.

و من الممکن ان یتعلّق هذا الأمر بمسأله سعه دائره علم الأنبیاء ایضا.

و قد وردت اشاره طریفه-فی بعض الرّوایات-الی مسأله انتقال الفکر، و هی انّ بعضهم سأل الامام أبا جعفر الباقر علیه السّلام:فقال:جعلت فداک،ربّما حزنت من دون مصیبه تصیبنی او امر ینزل بی،حتّی یعرف ذلک اهلی فی وجهی و صدیقی.

فقال علیه السّلام: «نعم یا جابر،انّ اللّه خلق المؤمنین من طینه الجنان و اجری فیهم من ریح روحه،فلذلک المؤمن أخو المؤمن لأبیه و امّه،فإذا أصاب روحا من تلک الأرواح فی بلد من البلدان حزن حزنت هذه لانّها منها» (۱) .

و یستفاد من بعض الرّوایات ایضا انّ هذا القمیص لم یکن قمیصا مألوفا،بل کان ثوبا من ثیاب الجنّه،و قد خلّفه ابراهیم الخلیل علیه السّلام فی آل یعقوب و أسرته لیکون ذکری له،و انّ رجلا کیعقوب علیه السّلام الذی کانت لدیه شامّه من«الجنّه» احسّ برائحه هذا الثوب الذی هو من ثیاب الجنّه من بعید (۲) .

۲-اختلاف حالات الأنبیاء:

الاشکال المعروف الآخر هنا هو ما اثاره بعضهم فی شأن یعقوب من سؤال و هو:

۱- ۱) اصول الکافی،ج ۲،ص ۱۲۳«و السائل هو جابر الجعفی».

۲- ۲) لمزید الاطلاع علی هذه الرّوایات یراجع المجلد الثّانی من تفسیر نور الثقلین،ص ۴۶۴.

کیف یمکن ان یکون هذا النّبی العظیم قد احسّ بریح قمیص یوسف من مسافه قدّرها بعضهم بثمانین فرسخا،و قال بعضهم:من مسافه عشره ایّام،مع انّه لم یطّلع علی الحوادث القریبه منه التی مرّت علی یوسف عند ما القی فی الجبّ فی ارض کنعان؟ و الجواب علی هذا السؤال-مع الالتفات الی ما ذکرناه آنفا فی شأن علم الغیب،و حدود علم الأنبیاء و الائمّه-یسیر لا غبار علیه،لانّ علمهم بالأمور الغیبیّه یستند الی علم اللّه و ارادته،و ما یشاؤه اللّه لهم من العلم«او عدمه»حتّی و لو کان ذلک فی اقرب نقطه من نقاط العالم.

فیمکن تشبیههم من هذا الوجه بالقافله التی تسیر فی لیل مظلم فی صحراء تغشیها الغیوم و بینا هی علی هذه الحال و إذا السّماء تومض بالبرق اللامع فتضیء الصحراء الی منتهی أطرافها،فتری القافله بأمّ أعینها کلّ شیء امامها،الاّ انّ البرق ینطفئ ثانیه و یستوعب الظلام کلّ مکان فلا یری احد شیئا.

و لعلّ الحدیث الوارد عن الامام الصادق علیه السّلام فی شأن علم الامام علیه السّلام اشاره الی هذا المعنی،إذ

جاء عنه علیه السّلام انّه قال: «جعل اللّه بینه و بین الامام عمودا من نور، ینظر اللّه به الی الامام،و ینظر الامام به الیه،فإذا أراد علم شیء نظر فی ذلک النّور فعرفه» (۱) .

و مع الالتفات الی هذه الحقیقه،فلا مجال للتعجّب بأن تقتضی مشیئه اللّه سبحانه-لابتلاء یعقوب و تمحیصه ان لا یعرف یوما شیئا عن الحوادث فی کنعان و هی تجری قریبا منه،و ان یحسّ برائحه قمیص ولده یوسف و هو فی مصر فی یوم آخر عند ما قدّر له ان تنتهی محنته و بلواه.

۱- ۱) شرح نهج البلاغه،للخوئی،ج ۵،ص ۲۰۰.

۳-کیف ردّ علی یعقوب بصره؟!

احتمل بعض المفسّرین انّ یعقوب علیه السّلام لم یفقد بصره بصوره کلیّه،و انّما ضعف بصره،و عند حصول مقدّمات الوصال تبدّل تبدّلا بحیث عاد ذلک البصر الی حالته الطبیعیّه الاولی،الّا انّ ظاهر آیات القرآن یدلّ علی انّه فقد بصره تماما و ابیضّت عیناه من الحزن،و علی ذلک فإنّ بصره عاد الیه عن طریق الاعجاز، حیث یقول القرآن الکریم: فَارْتَدَّ بَصِیراً .

۴-الوعد بالاستغفار:

نقرا فی الآیات-محل البحث-انّ یوسف علیه السّلام قال لإخوته عند ما أظهروا له ندامتهم: یَغْفِرُ اللّهُ لَکُمْ الّا انّ یعقوب علیه السّلام قال لهم عند ما اعترفوا عنده بالذنب و أظهروا الندامه: سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَکُمْ و کان هدفه-کما تقول الرّوایات-ان یؤخّر استجابه طلبهم الاستغفار الی السحر(من لیله الجمعه)الذی هو خیر وقت لاستجابه الدعاء و قبول التوبه (۱) .

و الآن ینقدح هذا السؤال و هو:کیف أجابهم یوسف بصوره قطعیّه،و أوکل أبوهم ذلک الی المستقبل؟! و لعلّ هذا الاختلاف ناشئ عن انّ یوسف علیه السّلام کان یتحدّث عن«إمکان المغفره»و انّ هذا الذنب من الممکن ان یعفو اللّه عنه،و یعقوب کان یتحدّث عن «فعلیّه المغفره»و انّه ما الذی ینبغی ان یفعل حتّی تتحقّق التوبه و المغفره «فلاحظوا بدقّه».

۱- ۱) نقرا فی تفسیر القرطبی انّ هدفه کان الاستغفار لهم فی لیله الجمعه الموافقه لیوم عاشوراء«لمزید الاطلاع یراجع تفسیر القرطبی،ج ۶،ص ۳۴۹۱».

۵–التوسّل جائز:

یستفاد من الآیات–آنفه الذکر–انّ طلب الاستغفار من الآخرین غیر منافٍ للتوحید،بل هو سبیل الی الوصول الی لطف اللّه سبحانه،و الاّ فکیف کان یمکن لیعقوب ان یستجیب لطلب ابنائه فی ان یستغفر لهم و ان یجیبهم بالإیجاب علی توسّلهم به.

و هذا الأمر یدلّ علی ان التوسّل بأولیاء اللّه جائز علی الإجمال، و الأشخاص الذین یرون ذلک مخالفا لاصل التوحید غافلون عن نصوص القرآن،او انّ التعصّب المقیت یحجب ابصارهم عن تلک النصوص.

۶–نهایه اللیله السوداء

انّ الدرس الکبیر الذی نستلهمه من الآیات المتقدّمه هو انّه مهما کانت المشاکل و الحوادث صعبه و عسیره،و مهما کانت الأسباب و العلل الظاهریه غیر تامّه و محدوده،و مهما کان النصر او الفرج بطیئا(او غیر متحقّق فعلا)فإنّ ایّا من أولئک لا یمنع من الرجاء و الأمل بلطف اللّه،فاللّه الذی أعاد البصر برائحه القمیص و نقل رائحه ذلک القمیص من مسافه بعیده،و ردّ العزیز المفتقد بعد سنین طویله، قادر علی ان یضمّد القلوب المجروحه من الفراق،و ان یشفی آلام النفوس.

اجل انّنا نجد الدرس التوحیدی الکبیر ینطوی فی هذا القصص و التاریخ، و هو انّه لا شیء علی اللّه بعزیز و لا عسیر،بل یهون کلّ شیء بأمره و ارادته.

إِنَّمٰا أَمْرُهُ إِذٰا أَرٰادَ شَیْئاً أَنْ یَقُولَ لَهُ کُنْ فَیَکُونُ .

الآيات [سوره يوسف (۱۲): الآيات ۹۹ الى ۱۰۱]

اشاره

فَلَمّٰا دَخَلُوا عَلىٰ يُوسُفَ آوىٰ إِلَيْهِ أَبَوَيْهِ وَ قٰالَ اُدْخُلُوا مِصْرَ إِنْ شٰاءَ اَللّٰهُ آمِنِينَ (۹۹) وَ رَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى اَلْعَرْشِ وَ خَرُّوا لَهُ سُجَّداً وَ قٰالَ يٰا أَبَتِ هٰذٰا تَأْوِيلُ رُءْيٰايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَهٰا رَبِّي حَقًّا وَ قَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ اَلسِّجْنِ وَ جٰاءَ بِكُمْ مِنَ اَلْبَدْوِ مِنْ بَعْدِ أَنْ نَزَغَ اَلشَّيْطٰانُ بَيْنِي وَ بَيْنَ إِخْوَتِي إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِمٰا يَشٰاءُ إِنَّهُ هُوَ اَلْعَلِيمُ اَلْحَكِيمُ (۱۰۰) رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ اَلْمُلْكِ وَ عَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ اَلْأَحٰادِيثِ فٰاطِرَ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ أَنْتَ وَلِيِّي فِي اَلدُّنْيٰا وَ اَلْآخِرَهِ تَوَفَّنِي مُسْلِماً وَ أَلْحِقْنِي بِالصّٰالِحِينَ (۱۰۱)

التّفسير

اشاره

عاقبه امر يوسف و أبيه و اخوته:

مع وصول القافله التى تحمل أعظم بشاره من مصر الى كنعان،و عوده البصر

الى يعقوب،ارتفعت اهازيج فى كنعان.فالبيت الذى لم يخلع اهله عنهم ثياب الحزن و الاسى لسنين عديده،أصبح غارقا فى السرور و الحبور،فلم يكتموا رضاهم عن هذه النعم الالهيّه ابدا.

و الآن ينبغى على اهل هذا البيت-وفقا لوصيّه يوسف-ان يتحرّكوا و يتّجهوا نحو مصر،و تهيّأت مقدّمات السفر من جميع النواحى،و ركب يعقوب راحلته و شفتاه رطبتان بذكر اللّه و تمجيده،و قد منحه عشق يوسف قوّه و عزما الى درجه و كأنّه عاد شابا من جديد.

و هذا السفر على خلاف الاسفار السابقه-التى كانت مقرونه لدى اخوه يوسف بالقلق و الحزن-كان خاليا من ايّه شائبه من شوائب الهمّ و الغمّ.و حتّى لو كان السفر بنفسه متعبا،فهذا التعب لم يكن شيئا ذا بال قبال ما يهدفون اليه فى مسيرهم هذا.

كانوا يطوون الليالى و الايّام ببطء،لانّ الشوق كان يحيل كلّ دقيقه الى يوم او سنه،و لكن انتهى كلّ شىء و لاحت معالم مصر و أبنيتها من بعيد بمزارعها الخضر و أشجارها الباسقه السامقه و عماراتها الجميله.

الّا انّ القرآن الكريم-كعادته دائما-حذف هذه المقدّمات التى يمكن ان تدرك بأدنى تفكّر و تأمّل،فقال فى هذا الشأن: فَلَمّا دَخَلُوا عَلىٰ يُوسُفَ آوىٰ إِلَيْهِ أَبَوَيْهِ .

و كلمه«آوى»-كما يقول الراغب فى مفرداته-تعنى فى الأصل انضمام شىء الى شىء آخر،و ضمّ يوسف أبويه اليه كنايه عن احتضانهما و معانقتهما.

و أخيرا تحقّقت احلى سويعات الحياه ليعقوب،و فى هذا اللقاء و الوصال الذى تمّ بين يعقوب و يوسف بعد سنين من الفراق،مرّت على يعقوب و يوسف لحظات لا يعلم اللّه عواطفها فى تلك اللحظات الحلوه،و ايّه دموع انسكبت من عينيهما من الفرح.

و عندها التفت يوسف الى اخوته و أبويه و قالَ ادْخُلُوا مِصْرَ إِنْ شاءَ اللّهُ آمِنِينَ لانّ مصر أصبحت تحت حكم يوسف فى امن و أمان و اطمئنان.

و يستشفّ من هذه الجمله انّ يوسف كان قد خرج الى خارج بوّابه المدينه لاستقبال والديه و اخوته،و لعلّ التعبير ب دَخَلُوا عَلى يُوسُفَ يحتمل ان يكون يوسف قد أمر أن تنصب الخيام هناك«خارج المدينه»و ان تهيأ مقدّمات الاستقبال لأبويه و اخوته.

فلمّا دخلوا القصر أكرمهم يوسف عليه السّلام وَ رَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ .

و كانت هذه العظمه من النعمه الالهيّه و اللطف و الموهبه التى منّ اللّه بها على يوسف قد ادهشت اخوه يوسف و أبويه فذهلوا جميعا وَ خَرُّوا لَهُ سُجَّداً .

و عندها التفت يوسف الى أبيه وَ قالَ يا أَبَتِ هذا تَأْوِيلُ رُؤْيايَ مِنْ قَبْلُ .

الم يكن انّى رأيت احد عشر كوكبا و الشمس و القمر رايتهم لى ساجدين؟! فانظر يا أبت كما كنت تتوقّع من عاقبه امرى قَدْ جَعَلَها رَبِّى حَقًّا .. وَ قَدْ أَحْسَنَ بِى إِذْ أَخْرَجَنِى مِنَ السِّجْنِ .

الطريف هنا انّ يوسف تكلّم هنا عن سجنه فى مصر من بين جميع مشاكله و لم يتكلّم على الجبّ مراعاه لإخوته.

ثمّ أضاف يوسف قائلا: وَ جاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَدْوِ مِنْ بَعْدِ أَنْ نَزَغَ الشَّيْطانُ بَيْنِى وَ بَيْنَ إِخْوَتِى .

و مرّه اخرى يظهر هنا يوسف مثلا آخر من سعه صدره و عظمته،و دون ان يقول:من هو المقصّر،و انّما يقول بصوره مجمله انّ الشيطان تدخّل فنزغ بينى و بين اخوتى،فهو لا يريد ان يتشكّى من اخطاء اخوته السالفه.

و التعبير عن ارض كنعان بالبدو تعبير طريف و كاشف عن مدى الاختلاف بين تمدّن مصر و تخلّف كنعان«حضاريّا».

و أخير يقول يوسف:انّ جميع هذه المواهب هى من قبل اللّه،و لم لا تكون

كذلك ف إِنَّ رَبِّی لَطِیفٌ لِمٰا یَشٰاءُ .

فیتولّی امور عباده بالتیسیر و التدبیر..و هو یعلم من هو المحتاج و من هو الجدیر بالاستجابه إِنَّهُ هُوَ الْعَلِیمُ الْحَکِیمُ .

ثمّ یلتفت یوسف نحو مالک الملک الحقیقی و ولی النعمه الدائمه فیقول شاکرا راجیا: رَبِّ قَدْ آتَیْتَنِی مِنَ الْمُلْکِ وَ عَلَّمْتَنِی مِنْ تَأْوِیلِ الْأَحٰادِیثِ .

و هذا العلم البسیط بحسب الظاهر«تأویل الأحادیث»کم کان له من اثر عظیم فی تغییر حیاتی و حیاه جماعه آخرین من عبادک،و ما أعظم برکه العلم! فأنت یا ربّ: فٰاطِرَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ .

و لذلک فقد خضعت و استسلمت قبال قدرتک جمیع الأشیاء.

ربّاه: أَنْتَ وَلِیِّی فِی الدُّنْیٰا وَ الْآخِرَهِ تَوَفَّنِی مُسْلِماً وَ أَلْحِقْنِی بِالصّٰالِحِینَ .

ای انّنی لا اطلب دوام الملک و بقاء الحکم و الحیاه المادیّه منک یا ربّ،لانّ هذه الأمور جمیعها فانیه و لیس فیها سوی البریق الجذّاب.بل اطلب منک یا ربّ ان تکون عاقبه امری علی خیر،و ان اقضی حیاتی و أموت مؤمنا فی سبیلک مسلّما لارادتک،و ان أکون فی صفوف الصالحین.فهذه الأمور هی المهمّه لدیّ فحسب.

بحوث

اشاره

۱-هل السجود لغیر اللّه جائز

؟! کما بیّنا فی الجزء الاوّل من هذا التّفسیر عند بحثنا فی شأن سجود الملائکه لآدم، فقلنا:انّ السجود بمعنی العباده یختص باللّه تعالی و لا تجوز العباده لای احد فی ایّ مذهب الّا للّه سبحانه و هذا هو المراد من توحید العباده الذی هو قسم مهمّ من التوحید الذی دعا الیه جمیع الأنبیاء.

فبناء على هذا لم يكن يوسف و هو نبيّ اللّه يسمح لأحد ان يسجد له و يعبده من دون اللّه،و لا النّبى العظيم يعقوب كان يقدّم على مثل هذا الأمر،و لا القرآن الكريم كان يعبّر عنه بأنّه عمل جدير او على الأقل عمل مجاز.

فبناء على ذلك فإنّ السجود المشار اليه فى الآيه-محلّ البحث-امّا انّه كان «سجده الشكر»للّه تعالى الذى اولى يوسف هذه المواهب و المقام العظيم،و فرّج عن آل يعقوب كربهم و أزال عنهم همومهم،و هذا السجود فى الوقت الذى كان للّه، بما انّه كان من اجل عظمه موهبه يوسف،فإنّه كان يعتبر تعظيما و تكريما ليوسف ايضا،و من هذا المنطلق فإنّ الضمير فى(له)الذى يعود على يوسف قطعا ينسجم و هذا المعنى تماما.

او انّ المراد من السجود هو مفهومه الواسع،اى الخضوع و التواضع،لانّ السجده-او السجود-لا- يأتى اى منهما بمعناه المعروف دائما،بل ربّما يرد بمعنى الخضوع و التواضع أحيانا،فلذا قال بعض المفسّرين:انّ التحيّه او التواضع المتداول آنئذ كان الانحناء و التعظيم،و انّ المراد من السجود فى الآيه هو هذا المعنى.

الاّ انّه مع الالتفات الى جمله«خرّوا»التى يعنى مفهومها الهوىّ نحو الأرض فإنّه لا- يستفاد من السجود فى الآيه الانحناء و الخضوع(هنا).

و قال بعض المفسّرين العظام:انّ سجود يعقوب و اخوه يوسف و امّهم كان للّه سبحانه،الاّ انّ يوسف كان-بمثابه الكعبه-قبله لهم،و لهذا جاء فى بعض تعابير العرب قولهم:فلان صلّى للقبله (۱) .

الاّ انّ المعنى الاوّل يبدو اقرب للنظر،و خاصّه

انّ بعض الرّوايات الوارده عن اهل البيت عليهم السّلام تقول: «كان سجودهم للّه،او عباده للّه» (۲) .

۱- ۱) راجع تفسير الميزان،و تفسير الفخر الرازى ذيل الآيه محل البحث.

۲- ۲) تفسير نور الثقلين،ج ۲،ص ۴۶۷.

كما جاء فی بعض الرّوایات انّ سجودهم کان طاعه للّه و تحیّه لیوسف (۱) .

کما انّ السجود لآدم کان سجودا للّه العظیم الذی خلق مثل هذا الخلق البدیع،و هو فی الوقت الذی یعدّ عباده للّه فهو دلیل علی احترام آدم و عظمته.

و هذا الأمر یشبه تماما ان یؤدّی رجل-مثلا-عملا مهمّا عظیما،فنسجد نحن للّه الذی خلق مثل هذا الإنسان،فهذا السجود هو للّه کما انّه فی الوقت ذاته یعدّ احتراما و تعظیما للرجل ایضا.

۲-وساوس الشیطان:

انّ جمله نَزَغَ الشَّیْطانُ بَیْنِی وَ بَیْنَ إِخْوَتِی مع ملاحظه انّ نزغ بمعنی الدخول فی امرّ ما بقصد الفساد او الإفساد تدلّ علی انّ لوساوس الشیطان فی مثل هذه الحوادث أثرا مهمّا دائما،الّا انّنا نوّهنا من قبل بأنّ هذه الوساوس لوحدها لا تعمل شیئا،فالمصمّم الأخیر هو الإنسان نفسه،بل هو الذی یفتح أبواب قلبه للشیطان و یسمح له بالدخول.

فبناء علی ذلک فلیس فی الآیه-محلّ البحث-امر خلاف اصل حریّه الاراده أساسا.غایه ما فی الأمر انّ یوسف علیه السّلام بما لدیه من حلم و سعه صدر لم یرغب ان یحرج اخوته و یزید فی خجلهم،فهم کانوا خجلین الی درجه کافیه، و لهذا لم یشر الی المصمّم النهائی و انّما ذکر وساوس الشیطان التی تعدّ العالم الثانوی فحسب.

۳-الأمن نعمه اللّه الکبری

؟ لقد أشار یوسف الی مسأله الأمن من بین جمیع المواهب و النعم بمصر، و قال لأبویه و اخوته اُدْخُلُوا مِصْرَ إِنْ شاءَ اللّهُ آمِنِینَ و هذا الأمر یدلّ علی انّ

۱- ۱) تفسیر نور الثقلین،ج ۲،ص ۴۶۸.

نعمه الأمن أساس جميع النعم،و الحقّ انّها كذلك،لانّه متى ذهبت نعمه الأمن، فإنّ سائر مسائل الرفاه و المواهب الماديه و المعنويه يحدق بها الخطر.

ففى جوّ او محيط غير آمن،ليس بالمقدور اطاعه اللّه فيه و لا الحياه الحرّه الكريمه،كما ليس بمقدور الإنسان ان يفكّر تفكيرا مطمئنا هادئا،و لا السعى و الجدّ و الجهاد نحو تحقّق الاهداف الاجتماعيه ايضا.

و هذه الجمله لعلّها اشاره الى هذه اللطيفه،و هى انّ يوسف يريد ان يقول:انّ ارض مصر فى عهدى و حكومتى ليست هى تلك الأرض فى عهد الفراعنه و حكمهم،فأولئك الظالمون المستكبرون المستثمرون الانانيون ولّوا و مضوا كما مضى ذلك التعذيب و الأذى،فالجوّ جو آمن تماما.

۴-اهميّه مقام العلم:

و مرّه اخرى يعوّل يوسف عليه السّلام فى انتهاء عمله و امره على مسأله علم تعبير الرؤيا،و يجعل هذا العلم البسيط-ظاهرا-الى جانب تلك الحكومه العظمى و من دون منازع،و هذا يكشف عن تأكيده على اهميّه العلم مهما كان بسيطا،فيقول:

رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِى مِنَ الْمُلْكِ وَ عَلَّمْتَنِى مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحادِيثِ

.

۵-حسن العاقبه:

قد يتقلّب الإنسان فى طول عمره فى اشكال مختلفه متعدّده،الّا انّ من المسلّم به انّ الصفحات الاخيره من حياته اهمّ من جميع ما مضى عليه،لانّ سجل عمره ينتهى بانتهائها و يتعلّق الحكم النهائى،لذا فإنّ الرجال المؤمنين يطلبون من اللّه دائما ان تكون هذه الصفحات من العمر مشرقه نيّره،و ان يختم لهم بالخير.

و نجد يوسف عليه السّلام يطلب من اللّه-هنا- هذا الأمر نفسه فيقول: تَوَفَّنِى مُسْلِماً

وَ أَلْحِقْنِی بِالصّالِحِینَ

.

و لیس معنی هذا الکلام طلب الموت من اللّه،کما تصوّره ابن عبّاس فقال:لم یطلب احد من الأنبیاء الموت من اللّه الاّ یوسف،فعند ما توفّرت له اسباب حکومته تأجّج العشق(و التعلّق باللّه)فی نفسه فتمنّی لقاء اللّه.

بل طلب یوسف انّما کان الشرط و الحاله فحسب،ای انّه طلب ان یکون عند الوفاه مؤمنا مسلما،و قد کان ابراهیم و یعقوب یوصیان أبناءهما بهذه الوصیّه ایضا بقولهما لهم: فَلا تَمُوتُنَّ إِلاّ وَ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ . (۱)

و قد اختار کثیر من المفسّرین هذا المعنی.

۶-هل جاءت امّ یوسف الی مصر

یستفاد من ظاهر الآیات-آنفه الذکر-بصوره جیّده انّ امّ یوسف کانت یومئذ حیّه،و قد جاءت مع یعقوب و ابنائها الی مصر،و سجدت شاکره هذه النعمه.الاّ انّ بعض المفسّرین یصرّون علی انّ امّ یوسف«راحیل»کانت قد انتقلت من الدنیا یومئذ،و انّما التی جاءت الی مصر خالته التی تعدّ بمثابه امّه.

و نقرا فی سفر التکوین من التوراه-الفصل ۳۵ الجمله ۱۸-انّ راحیل بعد ان ولدت بنیامین رحلت عن الدنیا.و جاء فی بعض الرّوایات عن(وهب بن منبه)و(کعب الأحبار)هذا المعنی ذاته ایضا،و یبدو انّه مأخوذ من التوراه.

و علی ای حال،فلیس بوسعنا ان نغضی عن ظاهر آیات القرآن التی تقول:

انّ امّ یوسف کانت حیّه آنئذ،و نؤول ذلک و نوجّهه دون ای دلیل.

۷-عدم ذکر القصّه للأب:

نقرا

فی روایه عن الامام الصادق علیه السّلام انّه قال علیه السّلام: «قال یعقوب لیوسف:

۱- ۱) البقره،۱۳۲.

يا بنى حدّثنى كيف صنع بك إخوتك؟! قال:يا أبت دعنى.

فقال:أقسمت عليك الاّ اخبرتنى! فقال له:اخذونى و اقعدونى على راس الجبّ،ثمّ قالوا لى:انزع قميصك، فقلت لهم انّى اسألكم بوجه أبى يعقوب ان لا تنزعوا قميصى و لا تبدوا عورتى، فرفع فلان السكّين علىّ،و قال:انزل.

فصاح يعقوب فسقط مغشيّا عليه ثمّ أفاق،فقال له:يا بنى كيف صنعوا بك؟! فقال يوسف:انّى اسألك بإله ابراهيم و إسماعيل و إسحاق الاّ اعفيتنى.

قال:فتركه»إلخ (۱) .

و هذا الأمر يدلّ على انّ يوسف لم يرغب بأىّ وجه ابدا ان يعيد فى ذهنه او فى ذهن أبيه الماضى المرير،بالرغم من انّ رغبه يعقوب فى التقصّى عن الأمر لم تدعه يستقرّ.

۱- ۱) مجمع البيان،ج ۵،ص ۲۶۵.

الآيات [سوره يوسف (۱۲): الآيات ۱۰۲ الى ۱۰۷]

اشاره

ذٰلِكَ مِنْ أَنْبٰاءِ اَلْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَ مٰا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ وَ هُمْ يَمْكُرُونَ (۱۰۲) وَ مٰا أَكْثَرُ اَلنّٰاسِ وَ لَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ (۱۰۳) وَ مٰا تَسْئَلُهُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ هُوَ إِلاّٰ ذِكْرٌ لِلْعٰالَمِينَ (۱۰۴) وَ كَأَيِّنْ مِنْ آيَهٍ فِي اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهٰا وَ هُمْ عَنْهٰا مُعْرِضُونَ (۱۰۵) وَ مٰا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللّٰهِ إِلاّٰ وَ هُمْ مُشْرِكُونَ (۱۰۶) أَ فَأَمِنُوا أَنْ تَأْتِيَهُمْ غٰاشِيَهٌ مِنْ عَذٰابِ اَللّٰهِ أَوْ تَأْتِيَهُمُ اَلسّٰاعَهُ بَغْتَهً وَ هُمْ لاٰ يَشْعُرُونَ (۱۰۷)

التّفسير

اشاره

الأدعياء مشركون غالبا

! بعد ما انتهت قصّه يوسف عليه السّلام بكلّ دروسها التربويه و نتائجها الغزيره و القيّمه و الخاليه من جزاف القول و الخرافات التاريخيّه..انتقل الكلام الى النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم حيث يقول القرآن الكريم: ذٰلِكَ مِنْ أَنْبٰاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَ مٰا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ... .

انّ هذه المعلومات الدقيقه لا يعلمها الاّ اللّه،او واحد من الذين كانوا حاضرين هناك،و بما انّك لم تكن حاضرا لديهم فالوحى الالهى فقط هو الذى جاءك بهذه الاخبار.

و من هنا يتّضح انّ قصّه يوسف بما انّها وردت فى التوراه فأهل الحجاز عندهم معلومات تقريبيّه عنها،و لكن كلّ هذه الحوادث لم تطرح بهذه الدقّه فى جزئياتها ابدا،و حتّى فى المحافل الخاصّه السابقه لم تكن تعرف بدون اضافه و خرافه.

و على اى حال كان لزاما على الناس ان يؤمنوا بعد مشاهدتهم لعلائم الوحى و سماعهم لهذه النصائح الالهيّه،و ان يتراجعوا عن طريق الغىّ،و لكن يا ايّها النّبى:

وَ مٰا أَكْثَرُ النّٰاسِ وَ لَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ

.

انّ الوصف ب(الحرص)هنا دليل على شوق و لهفه النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لانّ يؤمن الناس،و لكن ما الفائده،فإصراره و شوقه لم يكونا كافيين،فمن شرط الايمان الاستعداد و القابليه فى نفس الشخص.

انّ أبناء يعقوب عليه السّلام كانوا يعيشون فى بيت الوحى و النبوّه،و مع ذلك نرى كيف عصفت بهم الأهواء حتّى كادوا ان يقتلوا أخاهم،فكيف نتوقّع من جميع الناس ان يتغلّبوا على أهوائهم و شهواتهم مرّه واحده و بشكل جماعى و يؤمنوا باللّه؟ و هذه الآيه بالاضافه الى ما ذكرنا هى تسليه لقلب النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم حتّى لا ييأس ابدا من إصرارهم على الكفر و الذنوب و لا يستوحش الطريق لقلّه أصحابه،كما نقرا فى آيات اخرى من القرآن الكريم الكهف(۶): فَلَعَلَّكَ بٰاخِعٌ نَفْسَكَ عَلىٰ آثٰارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهٰذَا الْحَدِيثِ أَسَفاً و قوله تعالى: وَ مٰا تَسْئَلُهُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ فهؤلاء فى الواقع ليس لهم اى عذر او مبرّر لعدم قبول الدعوه بالاضافه الى ما اتّضح من علامات الحقّ انّك لم تسألهم اجرا حتّى يكون مبرّرا لمخالفتك:

إِنْ هُوَ إِلاّ ذِكْرٌ لِلْعالَمِينَ

.

و هذه الدعوه عامّه للجميع،و مائده واسعه للعام و الخاص و كلّ البشريه.

وَ كَأَيِّنْ مِنْ آيَهٍ فِى السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْها وَ هُمْ عَنْها مُعْرِضُونَ

.

فهذه الدلائل يرونها بأعينهم كلّ يوم!تشرق الشمس عند الصباح لتنشر أشعتها الذهبيه على الجبال و الوديان و الصحارى و البحار،و تغرب عند المساء و يعمّ الليل بستاره المظلم كلّ مكان.

انّ اسرار هذا النظام العجيب و هذا الشروق و الغروب و حياه النباتات و الحشرات و الإنسان،و هدير المياه،و حركه النسيم،و كلّ هذا الفن العجيب للوجود هو من الوضوح بحيث ان لم يتدبّر احد فيه و فى خالقه سيكون كالخشبه المسنّده.

كثيره هى الدلائل التى نعتبرها صغيره و غير مهمّه،فنحن نمرّ عليها كلّ يوم و لا نعير لها اهميّه،و فجأه يظهر عالم ذو بصيره فيكتشف بعد دراسه أشهر و سنين اسرار هذه الدلائل و يذهل العالم بها.

المهمّ ان نعلم انّ كلّ ما فى العالم ليس زخرفا و بدون فائده،لانّها من مخلوقات اللّه الذى لا نهايه لعلمه و لا حدّ لحكمته.و انّما الساذج و الزخرف فهم أولئك الذين يعتقدون بأنّ العالم وجود عبث و ليس له غايه و فائده.و لهذا فلا تعجب لعدم ايمانهم بالآيات المنزله عليك،لانّهم لم يؤمنوا بالآيات المحيطه بهم من كلّ مكان وَ ما يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللّهِ إِلاّ وَ هُمْ مُشْرِكُونَ .

قد يتصوّر هؤلاء انّهم من المؤمنين المخلصين و لكن غالبا ما توجد جذور الشرك فى افكارهم و أقوالهم و ضمائرهم.

ليس الايمان هو الاعتقاد بوجود اللّه فقط،فالمؤمن المخلص هو الذى لا يعتقد بأىّ معبود سوى اللّه،فتكون أقواله و اعماله و كلّ أفعاله خاضعه له.و لا يعترف بغير قانون اللّه،و لا يضع طوق العبوديّه فى رقبته لغيره،و يمتثل بقلبه

و روحه لكلّ الأوامر الالهيّه و لو كانت مخالفه لهواه،و يقدّم دائما الإله على الهوى،هذا هو الايمان الخالص من الشرك فى العقيده و القول و العمل،فلو حسبنا حسابا دقيقا فى هذا المجال لوجدنا انّ الموحّدين الصادقين و المخلصين قليلون جدّا.

و لهذا السبب نقرا

فى الرّوايات الاسلاميه ما جاء عن الامام الصادق عليه السّلام «الشرك أخفى من دبيب النحل» (۱) .

أو نقرا:

«انّ أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر،قالوا:و ما الشرك الأصغر يا رسول اللّه؟قال:الرياء،يقول اللّه تعالى يوم القيامه إذا جاء الناس بأعمالهم:

«اذهبوا الى الذين كنتم تراؤون فى الدنيا فانظروا هل تجدون عندهم من جزاء» (۲) .

و نقل

عن الامام الباقر عليه السّلام فى تفسير الآيه أعلاه حيث يقول «شرك طاعه و ليس شرك عباده،و المعاصى التى يرتكبون و هى شرك طاعه أطاعوا فيها الشيطان فأشركوا باللّه فى الطاعه لغيره» (۳) .

و فى بعض الرّوايات نقرا انّ المقصود من(شرك النعمه)بهذا المعنى انّ اللّه يهب الإنسان شيئا فيقول:انّ فلانا قد جاءنى به فلو لم يكن فلان لكنت من الهالكين!و كانت حياتى هباء منثورا،فهنا قد اعتبر الشريك مع اللّه الشخص الذى جرت على يده نعمه اللّه! الخلاصه:انّ ما يفهم من الشرك ليس الكفر و انكار الإله و عباده الأصنام فقط،كما

جاء فى حديث عن الامام الرضا عليه السّلام «شرك لا يبلغ به الكفر» و لكن الشرك بمعناه الواسع يشمل جميع هذه الأمور.

۱- ۱) سفينه البحار،المجلّد الاوّل،صفحه ۶۹۷.

۲- ۲) فى ظلال القرآن،المجلّد الخامس،صفحه ۵۳.

۳- ۳) نور الثقلين،ج ۲،صفحه ۲۷۵-اصول الكافى،المجلّد الثّانى،صفحه ۲۹۲.

و فی آخر آیه یحذّر القرآن الکریم أولئک الذین لم یؤمنوا بعد و یمرّوا علی الآیات الواضحه مرّ الکرام و یشرکون فی اعمالهم حیث یقول: أَ فَأَمِنُوا أَنْ تَأْتِیَهُمْ غاشِیَهٌ مِنْ عَذابِ اللّهِ أَوْ تَأْتِیَهُمُ السّاعَهُ بَغْتَهً وَ هُمْ لا یَشْعُرُونَ .

«الغاشیه»:الغطاء او الستار،و یقال للثوب الکبیر الذی یغطّی سرج الجواد.

و معناه هنا البلاء و الجزاء الذی یعمّ المفسدین (۱) .

«و الساعه»:القیامه،و قد وردت بهذا المعنی فی کثیر من الآیات.

و یحتمل ان تکون کنایه عن الوقائع العظیمه التی تحدث قبل یوم القیامه مثل الزلازل و العواصف و الصواعق،او اشاره الی ساعه الموت،و لکن التّفسیر الاوّل اقرب الی المعنی کما نری.

۱- ۱) غاشیه مؤنثه لانّها صفه«للعقوبه»التی هی مقدّره.

الآيات [سوره يوسف (۱۲): الآيات ۱۰۸ الى ۱۱۱]

اشاره

قُلْ هٰذِهِ سَبِيلِي أَدْعُوا إِلَى اَللّٰهِ عَلىٰ بَصِيرَةٍ أَنَا وَ مَنِ اِتَّبَعَنِي وَ سُبْحٰانَ اَللّٰهِ وَ مٰا أَنَا مِنَ اَلْمُشْرِكِينَ (۱۰۸) وَ مٰا أَرْسَلْنٰا مِنْ قَبْلِكَ إِلاّٰ رِجٰالاً نُوحِي إِلَيْهِمْ مِنْ أَهْلِ اَلْقُرىٰ أَ فَلَمْ يَسِيرُوا فِي اَلْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كٰانَ عٰاقِبَةُ اَلَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَ لَدٰارُ اَلْآخِرَهِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ اِتَّقَوْا أَ فَلاٰ تَعْقِلُونَ (۱۰۹) حَتّٰى إِذَا اِسْتَيْأَسَ اَلرُّسُلُ وَ ظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِبُوا جٰاءَهُمْ نَصْرُنٰا فَنُجِّيَ مَنْ نَشٰاءُ وَ لاٰ يُرَدُّ بَأْسُنٰا عَنِ اَلْقَوْمِ اَلْمُجْرِمِينَ (۱۱۰) لَقَدْ كٰانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَهٌ لِأُولِي اَلْأَلْبٰابِ مٰا كٰانَ حَدِيثاً يُفْتَرىٰ وَ لٰكِنْ تَصْدِيقَ اَلَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَ تَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ وَ هُدىً وَ رَحْمَهً لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (۱۱۱)

التّفسير

اشاره

اصدق الدروس و العبر:

فی الآیه الاولی من هذه المجموعه یتلقّی النّبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم الأوامر لتحدید الطریق

و المنهج الذى يتّبعه،فيقول القرآن الكريم: قُلْ هٰذِهِ سَبِيلِى أَدْعُوا إِلَى اللّٰهِ ثمّ يضيف: عَلىٰ بَصِيرَةٍ أَنَا وَ مَنِ اتَّبَعَنِى .

و هذه الجمله توضّح انّ كلّ فرد مسلم مقتد بالرّسول صلّى اللّه عليه و آله و سلّم له نفس الدور فى الدعوه الى الحقّ،و لا بدّ من دعوه الآخرين الى اللّه،من خلال أفعالهم و أقوالهم، و كذلك تؤكّد هذه الجمله على انّ القائد يجب ان تكون له بصيره و معرفه كافيه، و الاّ فإنّ دعوته ليست الى الحقّ،و للتأكيد على ذلك يضيف القرآن الكريم:

وَ سُبْحَانَ اللّٰهِ وَ مَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ

.

فهو يؤكّد على نزاهه الخالق الذى يدعو اليه و كماله المطلق الخالى من النقصان و انّه لا يتّخذ معه شريكا.

هذه فى الواقع من خصائص القائد الصادق،ان يعلن بصراحه عن اهدافه و خططه،و ان يسير هو و التابعين له على منهج واضح و سليم،لا ان تسودهم هاله من الإبهام فى الهدف و الطريقه.او ان يسير كلّ واحد منهم فى جهه معيّنه.

فواحده من الطرق التى نتعرّف بها على القيادات الصادقه من الكاذبه هو انّ القياده الصادقه تتميّز بصراحه القول و وضوح الطريق امّا الاخرى فهى لكى تحاول التغطيه على سلوكها و تلتجئ الى الحديث المبهم و المتعدّد الجوانب.

انّ وقوع هذه الآيه بعد الآيات المتعلّقه بيوسف تشير الى انّ طريقه و منهج النّبى لا يختلفان عن طريقه و منهج يوسف النّبى.فهو كان يدعو الى«اللّه الواحد القهّار»حتّى فى زوايا السجن،امّا غيره فكان يدعو الى اسماء انتقلت اليه بسبب التقليد من جاهل الى جاهل آخر.امّا سيره الأنبياء و الرسل كلّها واحده.

و بما انّ الأقوام الضالّه و الجاهله كانت دائما تثير هذا الاعتراض على الأنبياء و هو انّكم بشر؟!و لماذا لا تكلّف الملائكه لهذا الأمر؟و بما انّ الناس فى الجاهليه كانوا يثيرون نفس الاعتراض بالنسبه الى الرّسول صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و دعوته العامّه، فإنّ القرآن الكريم يجيب مرّه ثانيه على هذا الاعتراض فيقول: وَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ

قَبْلِكَ إِلاّ رِجالاً نُوحِی إِلَیْهِمْ مِنْ أَهْلِ الْقُرىٰ

.

هؤلاء الرّسل هم کباقی الناس یعیشون فی المدن و القری،و یتجوّلون بین الناس و یشعرون بآلامهم و احتیاجاتهم و مشاکلهم.

فالوصف هنا ب مِنْ أَهْلِ الْقُرىٰ بالاضافه الی ما تشمله القریه فی اللغه من معنی المدینه او الرّیف فی مقابل«البدو»التی تطلق علی اهل الصحراء،فإنّها قد تشیر الی انّ أنبیاء اللّه لم ینهضوا من بین سکنه الصحراء-کما صرّح بذلک بعض المفسّرین-لانّ سکّان البادیه یتّصفون بالجهل و عدم المعرفه و قلوبهم قاسیه و یمتازون بقلّه معلوماتهم عن الحیاه و متطلّباتها.

صحیح انّ اکثر سکّان ارض الحجاز کانوا من البدو،و لکن الرّسول من اهل مکّه التی تعتبر مدینه کبیره نسبیّا،و صحیح ایضا انّ مدینه کنعان لو قیست بأرض مصر التی کان یوسف یحکم فیها لکانت صغیره و غیر مهمّه و لذلک کان یعبّر عنها بالبدو.و لکن نحن نعلم انّ یعقوب و أبناءه لم یکونوا من اهل البادیه ابدا،فهم کانوا یعیشون فی هذه المدینه الصغیره کنعان.

ثمّ یبیّن القرآن الکریم:إذا ما أراد هؤلاء ان یعلموا عاقبه مخالفتهم لدعوتک التی هی الدعوه الی اللّه فإنّ علیهم ان یسیروا لیروا آثار السابقین: أَ فَلَمْ یَسِیرُوا فِی الْأَرْضِ فَیَنْظُرُوا کَیْفَ کانَ عاقِبَهُ الَّذِینَ مِنْ قَبْلِهِمْ .

انّ السیر و التجوال فی الأرض لمشاهده آثار الماضین و خراب دورهم و مدنهم بسبب العذاب الالهی،أفضل درس لهم،درس حی و ملموس للجمیع.

وَ لَدارُ الْآخِرَهِ خَیْرٌ لِلَّذِینَ اتَّقَوْا أَ فَلا تَعْقِلُونَ

.

لماذا؟لانّ الدنیا دار ملیئه بالمصائب و الآلام و غیر باقیه،امّا الآخره فدار خالده و خالیه من الآلام و العذاب.

حَتّی إِذَا اسْتَیْأَسَ الرُّسُلُ وَ ظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ کُذِبُوا جاءَهُمْ نَصْرُنا فَنُجِّیَ مَنْ نَشاءُ

.

تشير هذه الآيه الى ادقّ و أصعب لحظه فى حياه الأنبياء فنقول:انّ الأنبياء يواجهون دائما مقاومه عنيفه من قبل اقوامهم و طواغيت زمانهم حتّى يصل الحال بالأنبياء الى اليأس الى حدّ يظنّون انّ اتباعهم المؤمنين القليلين قد كذبوا عليهم و تركوهم وحدهم فى مسيرتهم فى الدعوه الى الحقّ،و فى هذه الأثناء حيث انقطع أملهم فى كلّ شىء أتاهم نصرنا.و فى نهايتها تشير الى عاقبه المجرمين وَ لا يُرَدُّ بَأْسُنا عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ .

فهذه سنّه اللّه فى الذين اصرّوا على اعمالهم و أغلقوا باب الهدايه على أنفسهم،فهم و بعد إتمام الحجّه عليهم ينالهم العذاب الالهى فلا تستطيع اى قوّه ان تردّه.

فى تفسير هذه الجمله من الآيه: ظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِبُوا و من المقصود بها،هناك عدّه آراء للمفسّرين:

١-انّ كثيرا من علماء التّفسير يرون ما قلناه سابقا،و خلاصته:انّ عمل الأنبياء يصل الى درجه يعتقدون فيها انّ كلّ الناس سوف يكذبوهم،حتّى تلك المجموعه التى تظهر ايمانها و لكنّها غير راسخه فى عقيدتها.

٢-و يحتمل فى تفسير الآيه انّ فاعل«ظنّوا»هم المؤمنون،و انّ المشاكل و الاضطرابات تصل الى حدّ بأن يسوء ظنّهم بما وعدهم الأنبياء من النصر و يخيل إليهم انّه خلاف الواقع؟و ليس بعيدا سوء الظنّ هذا من الافراد الذين آمنوا حديثا.

٣-و بعض آخر اعطى تفسيرا ثالثا للآيه،و خلاصته:انّ الأنبياء-بدون شكّ-كانوا بشرا،فحين يزلزلوا زلزالا شديدا و تبدوا جميع الأبواب امامهم موصده ظاهرا،و لا يرى فى الأفق فرج،و الحوادث المتتاليه تعصف بهم، و صرخات المؤمنين الذين نفذ صبرهم تصل الى اسماعهم،نعم فى هذه الحاله و بمقتضى الطبع البشرى قد يتبادر الى أذهانهم انّ الوعد بالنصر بعيد عن الصحّه! او انّ النصر الموعود له شروطه التى لم تتحقّق بعد،و لكن سرعان ما يتغلّبون

على هذه الأفكار و يبعدونها عن أذهانهم و يشع فى قلوبهم بصيص الأمل،و من ثمّ تتّضح لهم بشائر النصر.

و شاهدهم على هذا التّفسير الآيه(۲۱۴)سوره البقره: ...حَتّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتى نَصْرُ اللّهِ... .

و لكن مجموعه اخرى من المفسّرين أمثال العلاّمه«الطبرسى»فى مجمع البيان و«الرّازى»فى تفسيره الكبير،بعد ما ذكروا هذا الاحتمال قالوا ببطلانه لانّه حتّى هذا المقدار من التوهّم ليس من مقام الأنبياء،و على ايّه حال فالأصحّ هو التّفسير الاوّل.

و آخر آيه من هذه السوره ذات محتوى شامل و جامع لكلّ الأبحاث التى ذكرناها فى هذه السوره،و هى: لَقَدْ كانَ فِى قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولِى الْأَلْبابِ .

فهى مرآه يستطيعون من خلالها ان يروا عوامل النصر و الهزيمه،الهناء و الحرمان،السعاده و الشقاء،العزّ و الذلّه،و الخلاصه كلّ ما له قيمه فى حياه الإنسان و ما ليس له قيمه.و هى مرآه لكلّ تجارب المجتمعات السابقه و الرّجال العظام.و مرآه نشاهد فيها ذلك العمر القصير للإنسان كيف يطول بمقدار عمر كلّ البشر.و لكن اولى الألباب و ذوى البصائر فقط باستطاعتهم ان يشاهدوا العبر فى صفحه المرآه العجيبه هذه: ما كانَ حَدِيثاً يُفْتَرى وَ لكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِى بَيْنَ يَدَيْهِ .

فهذه الآيات التى أنزلناها عليك و التى أزاحت الستار عن التأريخ الصحيح للأمم السابقه ليست من العلم البشرى الذى يمكن معرفته عن العلماء،بل انّ الكتب السّماويه السابقه تشهد على ذلك و تصدّقه و تؤيّده و بالاضافه الى ذلك ففى هذه الآيات كلّ ما يحتاجه الإنسان فى تأمين سعادته و تكامله: وَ تَفْصِيلَ كُلِّ شَىْءٍ .

و لهذا السبب فهى وَ هُدىً وَ رَحْمَةً لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ فالظاهر من الآيه أعلاه

انّها تريد ان تشير الى هذه النقطه المهمّه و هى:انّ للقصص المصنوعه ذات الاثاره كثيره فى اوساط الأمم و هى من الأساطير الخياليه،و لكن لا يتوهّم احد بأنّ سيره يوسف او سير بقيّه الأنبياء التى ذكرها القرآن الكريم من ذلك القبيل.

المهمّ انّ هذه القصص المثيره و ذات العبر هى عين الواقع و لا تحتوى على ادنى انحراف عن الواقع الموضوعى،و لهذا السبب يكون تأثيرها كبيرا جدّا، لأنّنا نعلم أنّ الأساطير مهما تكن شيّقه و مثيره فإنّ تأثيرها قليل إذا ما قورنت مع سيره واقعيّه لانّ:

١-عند ما يصل القارئ او المستمع للقصّه الى أقصى لحظات الاثاره يتبادر الى ذهنه فجأه انّ هذا وهم و خيال ليس اكثر! ٢-انّ هذه القصص فى الواقع هى من هندسه الإنسان،فهو يحاول ان يجسّم أفكاره فى سلوك بطل القصّه،و لذلك فهى ليست اكثر من فكر الإنسان،و هذه القصّه بالمقارنه مع السير الواقعيّه بينهما فرق شاسع و لا تستطيع القصّه البشريه ان تكون اكثر من موعظه لصاحب المقاله.و لكن التاريخ الواقعى للبشر ليس كذلك،فهو اكثر ثمرا و نفعا و اكثر بركه.

نهايه سوره يوسف اللهمّ!امنحنا البصر فى أعيننا و السمع فى آذاننا و العلم فى قلوبنا،حتّى نستطيع ان نحصل من سيره السابقين على طرقا للنجاه من المشاكل التى نغوص الآن فيها.

ربّنا!ألهمنا بصرا حادّا حتّى نرى عاقبه الذين اختلفوا و تشتّتوا فيما بينهم فكان عاقبتهم الهزيمه و الخسران،و حتّى لا نسير فى نفس الطريق الذى سلكوه.

اللهمّ!ارزقنا تلك النيّه الخالصه لكى نتغلّب بها على نفوسنا،و تلك المعرفه

حتّى لا يصيبنا الغرور بالنصر،و تلك السّماحه و نكران الذات بحيث إذا رأينا من هو أفضل منّا على انجاز المسؤوليه تركناها و تنازلنا عنها اليه.

فإن منحتنا هذا فسوف نستطيع ان نتغلّب على جميع المشاكل،و ان نحفظ نور الإسلام و القرآن فى هذه الدنيا.

ص :۳۲۲

سوره الرّعد

اشاره

مكّيه و عدد آياتها مائه و ثلاث و أربعون آيه

ص :۳۲۳

محتوى السّوره

كما قلنا سابقا،بما انّ السور المكيّه كان نزولها فى بدايه دعوه النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و أثناء محاربته للمشركين،فإنّها غالبا ما كانت تتحدّث عن المسائل العقائديه و خصوصا الدعوه الى التوحيد و المعاد و محاربه الشرك.فى الوقت الذى نرى فيه أنّ السور المدنيه نزلت بعد انتشار الإسلام و قيام الحكومه الاسلاميه،فقد تناولت الأحكام و المسائل المتعلّقه بالنظام الاجتماعى و احتياجات المجتمع.

فهذه السوره(سوره الرعد)التى هى من السور المكّيه لها نفس الخصائص السابقه،فبعد ما تشير الى احقّيه القرآن و عظمته،تتطرّق الى آيات التوحيد و اسرار الكون التى هى من دلائل ذات اللّه المقدّسه.فتاره تتحدّث عن رفع السّماوات بغير عمد،و اخرى عن تسخير الشمس و القمر،و مرّه عن مدّ الأرض و خلق الجبال و الأشجار و الثمار،و مرّه عن ستار الليل المظلم الذى يغشى النهار.

و مرّه اخرى تأخذ بأيدى الناس و تنقلهم الى جنّات النخيل و الأعناب و الزروع،و تحصى لهم عجائبها.

ثمّ تتطرّق الى المعاد و بعث الإنسان من جديد و محكمه العدل الالهى،و هذه المجموعه من اصول المبدإ و المعاد تكمل ما أوضح من مسئوليه و وظائف الناس و انّ اى تحوّل فى قضاياهم المصيريّه يجب ان يبدأ من داخل أنفسهم.

ثمّ تعود مرّه اخرى الى فكره التوحيد،و تسبيح الرعد و خوف الناس من البرق و الصاعقه،و سجود السّماوات و الأرضين فى مقابل عظمه الربّ.و لأجل

ان تتعقّل القلوب و الأسماع و توقظ الأفكار،و لإيضاح انّ الأوثان ليس لها اى ميزه او فائده،تدعوهم الى التفكّر و التعلّم،و تضرب لهم الأمثال لمعرفه الحقّ من الباطل.الأمثال الحيّه و القابله للإدراك.

و من هنا فالحصيله النهائيه للايمان بالتوحيد و المعاد هى تلك التطبيقات العمليه و الحيّه لها،فالقرآن فى هذه السوره يدعو الناس الى الوفاء بالعهد و صله الأرحام و الصبر و الاستقامه و الإنفاق فى السرّ و العلانيه و النهى عن الانتقام.

و يوضّح لهم انّ الدنيا فانيه،و الطمأنينه و الراحه لا تحصلان الّا فى ظلّ الايمان باللّه.

و فى النهايه يأخذ بأيدى الناس و يغور بهم فى اعماق التاريخ،و يريهم العواقب السيّئه للذين طغوا و عصوا و ابعدوا الناس عن الحقّ،و يختم السوره بتهديد الكفّار بعبارات و جمل لاذعه.

اذن فالسوره تبتدئ بالعقائد و الايمان و تنتهى بالبرامج التربويه للإنسان.

ص :۳۲۶

الآيات [سوره الرعد (۱۳): الآيات ۱ الى ۴]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِيمِ المر تِلْكَ آيٰاتُ اَلْكِتٰابِ وَ اَلَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ اَلْحَقُّ وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَ اَلنّٰاسِ لاٰ يُؤْمِنُونَ (۱) اَللّٰهُ اَلَّذِي رَفَعَ اَلسَّمٰاوٰاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهٰا ثُمَّ اِسْتَوىٰ عَلَى اَلْعَرْشِ وَ سَخَّرَ اَلشَّمْسَ وَ اَلْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُسَمًّى يُدَبِّرُ اَلْأَمْرَ يُفَصِّلُ اَلْآيٰاتِ لَعَلَّكُمْ بِلِقٰاءِ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ (۲) وَ هُوَ اَلَّذِي مَدَّ اَلْأَرْضَ وَ جَعَلَ فِيهٰا رَوٰاسِيَ وَ أَنْهٰاراً وَ مِنْ كُلِّ اَلثَّمَرٰاتِ جَعَلَ فِيهٰا زَوْجَيْنِ اِثْنَيْنِ يُغْشِي اَللَّيْلَ اَلنَّهٰارَ إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآيٰاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ (۳) وَ فِي اَلْأَرْضِ قِطَعٌ مُتَجٰاوِرٰاتٌ وَ جَنّٰاتٌ مِنْ أَعْنٰابٍ وَ زَرْعٌ وَ نَخِيلٌ صِنْوٰانٌ وَ غَيْرُ صِنْوٰانٍ يُسْقىٰ بِمٰاءٍ وٰاحِدٍ وَ نُفَضِّلُ بَعْضَهٰا عَلىٰ بَعْضٍ فِي اَلْأُكُلِ إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآيٰاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ (۴)

التّفسير

اشاره

آيات اللّه فى السّماء و الأرض و عالم النّبات:

مرّه اخرى نواجه الحروف المقطّعه فى بدايه هذه السوره،و التى وردت فى

(۲۹)سوره اخرى،و لكن الحروف المقطّعه المذكوره هنا تتكوّن من الم التى وردت فى بدايه عدّه سور،و الر و التى وردت فى بدايه سور اخرى،و فى الواقع انّ هذه السوره تنفرد عن غيرها من السور ب المر .

و من المعتقد فى تفسير الحروف المقطّعه انّ لها ارتباطا مباشرا بمعانى نفس السوره،فمن المحتمل انّ هذا التركيب فى بدايه سوره الرعد يشير الى جمعها لمحتوى مجموعتين من السور التى تبتدئ ب الم و الر .

و إذا ما امعنا النظر فى محتوى هذه السور نجدها مطابقه لما قلناه، و بخصوص تفسير الحروف المقطّعه كانت لنا شروح مفصّله عنها فى بدايه سوره البقره و آل عمران و الأعراف فلا ضروره فى التكرار.

و على ايّه حال فالآيه الاولى من هذه السوره تتحدّث عن عظمه القرآن تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَ الَّذِى أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ (۱) .

و لا يوجد اى شك أو ترديد فى هذه الآيات،لانّها تبيّن عين الحقيقه للكون و نظامه المرتبط بالإنسان.فهو حقّ لا يشوبه باطل،و لهذا السبب فإنّ علائم الحقّ واضحه فيه لا تحتاج الى براهين وَ لَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لا يُؤْمِنُونَ .

لانّ الناس إذا ما تركوا و شأنهم و لم يتّبعوا معلما صادقا يهديهم و يربيهم فى حياتهم و كانوا أحرارا فى اتباع أهوائهم فانّهم سوف يتيهون فى الطريق و يضلّون عن الحقّ.

و امّا إذا كان الرسل و هداه الحقّ هم الائمّه و القاده حيث يضع الفرد نفسه فى تصرّفهم،فإنّ الاكثريه تسير فى طريق الحقّ.

ثمّ تتطرّق السوره الى شرح القسم المهمّ من ادلّه التوحيد و آيات اللّه فى الكون،و تتجوّل بالإنسان فى عرض السّماوات و تريه الكواكب العظيمه و اسرار هذا النظام و حركته،حتّى يؤمن بالقدره المطلقه و الحكمه اللامتناهيه

۱- ۱) استخدام تلك للبعيد-و كما قلنا سابقا-كنايه عن عظمه القرآن و اعجازه.

اَللّهُ الَّذِی رَفَعَ السَّماواتِ بِغَیْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَها

(۱)

.

الجمله بِغَیْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَها لها تفسیران:

۱-فکما ترون انّ السّماء مرفوعه بدون عمد(ای انّها فی الأصل بلا عمد کما ترونها فعلا).

۲-و الثانیه ان(ترونها)صفه للعمد فیکون المعنی:انّ السّماء مرفوعه بعمد و لکن لا ترونها لانّها غیر مرئیه! و هذا هو الذی یراه الامام علی بن موسی الرضا علیه السّلام،

ففی حدیث رواه الحسین بن خالد قال: سألت الامام أبا الحسن الرضا علیه السّلام:ما المقصود فی قوله تعالی: وَ السَّماءِ ذاتِ الْحُبُکِ قال:هذه السّماء لها طرق الی الأرض،فقلت له:

کیف تکون لها طرق الی الأرض فی الوقت الذی یقول سبحانه و تعالی: رَفَعَ السَّماواتِ بِغَیْرِ عَمَدٍ فأجابه الامام:«سبحان اللّه،أ لیس اللّه یقول بغیر عمد ترونها؟قلت بلی،فقال:ثمّ عمد و لکن لا ترونها» (۲) .

انّ هذه الآیه بالرغم من وجود هذا الحدیث الذی یفسّرها،فإنّها تکشف عن حقیقه علمیه لم تکن معروفه عند نزول الآیات الکریمه،لانّه فی ذاک الوقت کانت نظریه«بطلیموس»فی الهیئه تتحکّم بکلّ قواها فی المحافل العلمیه فی العالم و علی أفکار الناس،و طبقا لهذه النظریه فإنّ السّماوات عباره عن اجرام متداخله تشبه قشور البصل،و انّها لم تکن معلّقه و بدون عمد،بل کلّ واحده منها تستند الی الاخری.

و لکن بعد نزول هذه الآیات بألف سنه تقریبا توصل علم الإنسان الی انّ هذه الفکره غیر صحیحه،فالحقیقه انّ الاجرام السّماویه لها مقرّ و مدار ثابت،و لا

۱- ۱) (عمد)علی وزن(صمد)«و عمد»علی وزن(زحل)و الاثنان جمع عمود،فالاوّل جمع،و الثّانی اسم الجمع(مجمع البیان ذیل الآیه).

۲- ۲) الحدیث فی تفسیر البرهان،عن علی بن ابراهیم عن العیاشی(البرهان،المجلّد الثّانی،ص ۲۷۸).

تستند الى شیء،فالشیء الوحید الذی یجعلها مستقرّه و ثابته فی مکانها هو تعادل قوّه التجاذب و التنافر،فالاولی تربط الاجرام فیما بینها،و الاخری لها علاقه بحرکتها.

هذا التعادل للقوّتین الذی یشکّل اعمده غیر مرئیّه یحفظ الاجرام السّماویه و یجعلها مستقرّه فی مکانها.

و

فی الحدیث عن الامام امیر المؤمنین علیه السّلام بخصوص هذا الموضوع قال:

«هذه النّجوم التی فی السّماء مدائن مثل المدائن التی فی الأرض مربوطه کلّ مدینه الی عمود من نور» (۱) .

و هل نجد أوضح من هذا الوصف«عمود غیر مرئی»او«عمود من نور»فی ادب ذلک العصر لبیان أمواج الجاذبیه و تعادل قوّتی الجذب و الدفع.و للاطلاع اکثر راجع کتاب[القرآن و آخر الرسل]

صفحه ۱۶۶ و ما بعدها.

ثُمَّ اسْتَوىٰ عَلَى الْعَرْشِ

فی خصوص معنی العرش و الاستواء علیه هناک شرح واف عنه فی ذیل الآیه ۵۴ من سوره الأعراف.

و بعد ان بیّن خلق السّماوات و هیمنه الخالق علیها،تحدّث عن تسخیر الشمس و القمر وَ سَخَّرَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ .

ما أعظم هذا التسخیر الذی یقع تحت اراده و مشیئه الخالق،و فی خدمه الوجود الانسانی و الکائنات الحیّه حیث یشعّ نورهما و تضیئان العالم،و تحافظان علی دفء الکائنات و تساعدانها علی النمو،و تخلقان ظاهره الجزر و المدّ فی البحار،و خلاصه القول انّهما منشأ لجمیع البرکات،و لکن هذا النظام المادّی لیس ابدیّا،بل کُلٌّ یَجْرِی لِأَجَلٍ مُسَمًّی .

ثمّ یضیف بعد ذلک:انّ هذه الحرکات و التغیّرات فی الأحوال لیست بدون حساب و کتاب،و بدون فائده و نتیجه،بل یُدَبِّرُ الْأَمْرَ یُفَصِّلُ الْآیاتِ لَعَلَّکُمْ بِلِقاءِ رَبِّکُمْ تُوقِنُونَ .

۱- ۱) سفینه البحار،المجلد الثانی،ص ۵۷۴ نقلا من تفسیر علی بن ابراهیم القمی.

و تعقيبا للآيات السّابقه التى نقلت الإنسان الى السّماء لتريه الآيات الالهيّه هناك،تنقله الآيه الثانيه من آيات التوحيد الى كتاب الكون اى الأرض و الجبال و الأنهار و انواع الثمار و شروق الشمس و غروبها،حتّى يتفكّر فى محل استقراره فى البدايه ماذا كان؟و كيف أصبح الآن بهذه الصوره؟ قوله تعالى: وَ هُوَ الَّذِى مَدَّ الْأَرْضَ و بسطها بالشكل الذى تتهيّأ فيه لحياه الإنسان و نمو النباتات و الحيوانات،و ملا الاوديه و المنحدرات الصعبه بالتراب من خلال تفتّت الصخور الجبليّه،و جعل الأرض مسطّحه و قابله للسكن،بعد ان كانت التضاريس مانعه من سكن الإنسان عليها.

و قد يحتمل فى تفسير هذه الجمله مَدَّ الْأَرْضَ الاشاره الى ما يقوله علماء الطبيعه من انّ الأرض كانت مغطاه بالماء.ثمّ استقرّت المياه فى الوديان ظهرت اليابسه،و بمرور الوقت اتّسعت حتّى أصبحت على ما نراه اليوم.

ثمّ يشير القرآن الكريم الى ظهور الجبال وَ جَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ فهى تلك الجبال التى عبّرت عنها فى آيات اخرى ب(الأوتاد) و لعلّ ذلك اشاره الى انّها متشابكه فيما بينها من الأسفل مثلها مثل الدرع الواقى و تغطّى سطح الأرض، فهى تبطل الضغوط الداخليه فى الأسفل و الضغط الخارجى المتمثّل بجاذبيه القمر و المدّ و الجزر.و كذلك تقضى على الاضطرابات و الزلازل،و تجعل الأرض مستقرّه و ساكنه و صالحه لحياه الإنسان.

انّ ذكر القرآن الكريم الجبال بعد مدّ الأرض يحتمل ان يكون المراد منه انّ الأرض ليست منبسطه بشكل تامّ بحيث تنعدم فيها المرتفعات،ففى هذه الصوره لا تستقرّ فيها الأمطار و المياه،او تتحوّل الى مستنقعات و تجرى فيها السيول و تتعرّض للطوفانات الدائمه،فخلق الجبال لتأمن البشريه من هذين الأمرين.

و ليست الأرض كلّها جبالا و وديانا فتكون غير قابله للسكن،بل تحتوى

على مناطق منبسطه و مناطق جبليه و وديان،و هذه أفضل صيغه لحياه الإنسان و الكائنات الحيّه.ثمّ تضيف الآيه بعد ذلك الأنهار وَ أَنْهاراً .

رائع جدّا نظام سقى الأرض بواسطه الجبال،و علاقه الأنهار بالجبال،لانّ كثيرا من الجبال تختزن المياه بشكل ثلوج على قممها و فى شقوق الوديان،ثمّ تذوب تدريجيّا،و طبقا لقانون الجاذبيه تأخذ طريقها من المناطق المرتفعه الى المناطق المنخفضه بدون ان تحتاج الى قوّه اخرى لمساعدتها،فهى تقوم بسقى كثير من المناطق و بشكل طبيعى على مدار السنه.

فلو لم يكن للأرض انحدار كاف و لم تختزن الجبال المياه بهذا الشكل،لكان سقى كثير من المناطق اليابسه صعبا،و فى حاله الإمكان كنّا نحتاج الى صرف مبالغ هائله لإيصال الماء إليها.

ثمّ يذكر القرآن بعد ذلك النّباتات و الأشجار التى تتكوّن من الأرض و المياه و اشعّه الشمس،و التى هى أفضل وسيله لإمرار الإنسان بالغذاء: وَ مِنْ كُلِّ الثَّمَراتِ جَعَلَ فِيها زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ .

و الآيه تشير هنا الى انّ الفاكهه كائنات حيّه فيها الذكر و الأنثى،و بواسطه التلقيح تتكوّن الثمار.

فإذا كان العالم السّويدى«لينه»المختص بعلم النبات هو الذى توصّل الى هذه الحقيقه فى حوالى منتصف القرن الثامن عشر الميلادى و هى انّ التزويج فى عالم النباتات يعتبر قانونا عامّا تقريبا كالحيوانات و لها نطف ذكريه و انثويه و انّ الثمره تتكوّن من التلقيح.فالقرآن الكريم قبل الف و مائه عام من ذلك كشف لنا عن هذه الحقيقه،و هذه واحده من معاجز القرآن العلميه التى تبيّن عظمه هذا الكتاب السّماوى الكبير.

و ليس من شكّ انّ ما قبل«لينه»كان كثير من العلماء يعتقدون بوجود الذكور و الإناث فى بعض الأشجار،حتّى الناس العاديين كانوا يعلمون بذلك،

و لكن لم يكن يعلم اى واحد انّ هذا القانون عام،حتّى كشفه«لينه»و من قبله القرآن الكريم.

و بما انّ حياه الإنسان و كلّ الكائنات-و خصوصا النباتات-لا يمكن لها الاستمرار الاّ بوجود نظام دقيق للّيل و النهار،فإنّ القرآن يشير الى ذلك فى القسم الآخر من الآيه يُغْشِى اللَّيْلَ النَّهارَ .

و لو لا ظلمه الليل و هدوؤه،لأحرقت الشمس بنورها المستمر كلّ النباتات، و لم تبق فاكهه و لا اى كائن حى على وجه الأرض،فسطح القمر ليس له نهار دائم و مع هذا نجد ان حتّى هذا المقدار من نهاره الذى يعادل خمسه عشر يوما من ايّام الأرض.نرى انّ درجه فيها مرتفعه جدّا بحيث لو وضعنا هناك ماءا او اى سائل آخر فسوف يغلى و يتبخّر،و لا يمكن لاى موجود حىّ فى الأرض ان يتحمّل هذه الحراره.

و تبيّن الآيه فى النهايه إِنَّ فِى ذٰلِكَ لَآيٰاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ أولئك الذين يتفكّرون فى هذا النظام الرائع،فى نظام النّور و الظلام،و حركه الاجرام السّماويه، و تسخير الشمس و القمر و جعلها فى خدمه الإنسان،و فى نظام مدّ الأرض و اسرار خلق الجبال و الأنهار و النّباتات،نعم!فهم يرون بوضوح فى هذه الآيات الحكمه المطلقه و القدره اللامتناهيه للخالق العلاّم.

و فى الآيه الاخيره من هذه المجموعه يشير القرآن الكريم الى عدّه نقاط حول علم الأرض و علم النّبات،و التى تعبّر عن النظام الدقيق للخلقه،يقول اوّلا وَ فِى الْأَرْضِ قِطَعٌ مُتَجٰاوِرٰاتٌ (۱) فبالرغم من انّ هذه القطع متصله مع بعضها البعض،فإنّ لكلّ واحد منها بناءه و تركيبه الخاص به،فبعضها قوى و الآخر ضعيف،و بعضها مالح و الآخر حلو،و كلّ قطعه لها الاستعداد فى تربيه نوع خاص

۱- ۱) متجاور بمعنى الجار و ما يكون قريبا،فقوله: (قِطَعٌ مُتَجٰاوِرٰاتٌ) يقصد منه انّ هذه القطع مختلفه و ليست متساويه، و الاّ لم يكن للجمله معنى.

من النباتات و أشجار الفاكهه و الزراعه،لانّ احتياجات الإنسان و الحيوان كثيره و متفاوته،و قد تكون لكلّ قطعه من الأرض المسؤوليه فى تلبيه احدى هذه الحاجات.و امّا إذا كانت فى مستوى واحد،او لم تكن استعداداتها مقسّمه بالشكل المطلوب،لكان الإنسان يمرّ بأزمه و نقص فى مواده الغذائيه و الطبيه و سائر الاحتياجات الاخرى،و لكن هذا التقسيم المناسب للمسؤوليه و توزيعها على القطعات المختلفه للأرض سوف يسدّ الاحتياجات اللازمه للإنسان.

قوله تعالى: وَ جَنّاتٌ مِنْ أَعْنابٍ وَ زَرْعٌ وَ نَخِيلٌ (۱) صِنْوانٌ وَ غَيْرُ صِنْوانٍ (۲) .

«صنوان»جمع«صنو»بمعنى الغصن الخارج من اصل الشجره،و عليه فالكلمه تعنى الاغصان المختلفه الخارجه من اصل الشجره.

و الملفت للنظر انّه يمكن ان يكون لكلّ واحد من هذه الاغصان نوع خاصّ من الثمر،و هذه قد تشير الى قابليه الأشجار للتركيب. ففى بعض الأحيان يتمّ تركيب عدّه أغصان مختلفه على ساق واحده،و بعد نمو هذه التراكيب تعطى كلّ واحده منها نوعا خاصا من الثمر،فالتربه واحده و الساق و الجذر واحد و لكن الثمر مختلف.

و الأعجب من ذلك انّها تسقى بماء واحد يُسْقى بِماءٍ واحِدٍ وَ نُفَضِّلُ بَعْضَها عَلى بَعْضٍ فِى الْأُكُلِ .

و قد نرى كثيرا انّه فى الشجره الواحده او فى غصن واحد توجد ثمار من نفس الصنف و لكن لها اطعمه و ألوان مختلفه،و فى العالم نشاهد اورادا كثيره، و قد يحمل الغصن الواحد اورادا مختلفه الألوان.

۱- ۱) «أعناب»جمع عنب و«النخيل»جمع نخله،و يحتمل انّهما ذكرتا بصيغه الجمع للدلاله على الأنواع المختلفه للعنب و التمر و التى قد تصل الى مئات الأنواع فى العالم.

۲- ۲) و قد ذكروا معنى آخر لصنو،و هو الشبيه،و لكن يحتمل انّ هذا المعنى مأخوذ من نفس المعنى الذى ذكرناه آنفا.

ای مختبر للأسرار هذا الذی یعمل فی أغصان الأشجار،و الذی ینتج من مواد قلیله متحده،ترکیبات مختلفه تؤمّن احتیاجات الإنسان.

أ لیست هذه الأسرار تدلّ علی وجود من یقود هذا النظام بالعلم و الحکمه.

و هنا فی آخر الآیه یقول تعالی: إِنَّ فِی ذٰلِکَ لَآیاتٍ لِقَوْمٍ یَعْقِلُونَ .

هناک عدّه نقاط:

اشاره

۱-ما هی وجه العلاقه بین التوحید و المعاد

؟ کان الحدیث فی بدایه الآیه عن التوحید و اسرار الکون،و لکن نقرا فی نهایتها یُفَصِّلُ الْآیاتِ لَعَلَّکُمْ بِلِقاءِ رَبِّکُمْ تُوقِنُونَ فما هی وجه العلاقه بین التوحید و المعاد حتّی تکون الواحده نتیجه للأخری؟ للاجابه علی هذا السؤال لا بدّ من ملاحظه ما یلی:

ا-انّ قدره اللّه علی إیجاد الکون دلیل علی قدرته فی إعادته کما نقرا فی الآیه(۲۹)من سوره الأعراف کَما بَدَأَکُمْ تَعُودُونَ او نقرا فی أواخر سوره «یس»قوله تعالی: أَ وَ لَیْسَ الَّذِی خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ بِقادِرٍ عَلیٰ أَنْ یَخْلُقَ مِثْلَهُمْ .

ب-و کما قلنا فی بحثنا عن المعاد،فإنّه لا فائده من خلق العالم إذا لم تکن الآخره حقیقه،لانّه لا یمکن ان تکون هذه الحیاه هی الهدف من خلق هذا العالم الواسع.یقول القرآن الکریم ضمن آیاته المتعلّقه بالمعاد من سوره الواقعه آیه (۶۲): وَ لَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَهَ الْأُولیٰ فَلَوْ لا تَذَکَّرُونَ (۱) .

۱- ۱) للمطالعه اکثر راجع کتاب[المعاد و العالم بعد الموت] .

۲-الاعجاز العلمی للقرآن

هناک آیات کثیره فی القرآن المجید أزاحت الستار عن مجموعه من الأسرار العلمیه التی کانت خافیه علی العلماء فی ذلک الوقت.و هذه واحده من دلائل اعجاز و عظمه القرآن،و غالبا ما کان یشیر إلیها کثیر من المحقّقین فی مسأله الاعجاز.

فمن جمله هذه الآیات ما ذکرناه آنفا و هی الآیه التی تذکر الزوجیه فی النباتات،فکما قلنا سابقا:انّ ظاهره الزوجیه فی النباتات کانت معروفه للناس منذ القدیم و لو بشکلها الجزئی،و لکن لم تکن تعرف بشکل قانون عام حتّی أواسط القرن الثامن عشر حین استطاع العالم«لینه»و الاوّل مرّه ان یکشف عن هذه الحقیقه،و لکن القرآن الکریم اخبر بذلک قبل اکثر من الف عام.

کما أشار القرآن الی هذا الموضوع فی سوره لقمان الآیه ۱۰ قوله تعالی:

وَ أَنْزَلْنا مِنَ السَّماءِ ماءً فَأَنْبَتْنا فِیها مِنْ کُلِّ زَوْجٍ کَرِیمٍ .

کما اشارت إلیها آیات اخری.

۳-تسخیر الشمس و القمر

قرانا فی الآیات السابقه انّ اللّه سخّر الشمس و القمر،کما نقرا فی آیات کثیره اخری عن تسخیر السّماء و الأرض و اللیل و النهار للإنسان.

فنقرا فی آیه وَ سَخَّرَ لَکُمُ الْأَنْهارَ (۱) و فی آیه اخری وَ سَخَّرَ لَکُمُ الْفُلْکَ (۲) سَخَّرَ لَکُمُ اللَّیْلَ وَ النَّهارَ (۳) وَ سَخَّرَ لَکُمُ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ (۴)

۱- ۱) ابراهیم،۳۲.

۲- ۲) ابراهیم،۳۲.

۳- ۳) النحل،۱۲.

۴- ۴) ابراهیم،۳۳.

وَ هُوَ الَّذِی سَخَّرَ الْبَحْرَ لِتَأْکُلُوا مِنْهُ لَحْماً طَرِیًّا

(۱)

أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اللّهَ سَخَّرَ لَکُمْ مّا فِی الْأَرْضِ

(۲)

وَ سَخَّرَ لَکُمْ مّا فِی السَّمَاوَاتِ وَ مّا فِی الْأَرْضِ جَمِیعاً مِنْهُ

(۳)

.

من مجموع هذه الآیات یمکن ان نستفید ما یلی:

اوّلا:انّ الإنسان أکمل من جمیع الموجودات فی هذا العالم،فمن وجهه اسلامیه نری انّ الشریعه الاسلامیه تعطی للإنسان القیمه الکبیره بحیث تسخّر له کلّ ما فی الکون،فهو خلیفه اللّه،و قلبه مستودع نوره! ثانیا:و یتّضح انّ التسخیر لیس المقصود منه انّ جمیع هذه الکائنات هی تحت امره الإنسان،بل هی بقدر معیّن تدخل ضمن منافعه و خدمته،و علی سبیل المثال فإنّ تسخیر الکواکب السّماویه من اجل ان یستفید الإنسان من نورها او لفوائد اخری.

فلا یوجد ای مبدا یقیّم الإنسان بهذا الشکل،و لا یوجد فی ایّه فلسفه هذا المقام لشخصیته،فهذه من خصائص المدرسه الاسلامیه التی ترفع من قیمه الإنسان بهذا الشکل الکبیر،فالمعرفه بها لها اثر عمیق علی تربیته،لانّه حینما یفکر الإنسان بتعظیم اللّه له،و تسخیر السحاب و الهواء و الشمس و القمر و النّجوم و جعلها فی خدمته،فمثل هذا الإنسان لا تعتریه الغفله و لا یکون عبدا للشهوات و أسیرا للمال و المقام،بل یحطّم القیود و یتطلّع الی آفاق السّماء.

کیف یمکن القول:انّ الشمس و القمر غیر مسخّرین للإنسان فی الوقت الذی نری انّ فی اشعّتها نور یضیء حیاه الإنسان و یحافظ علی دفئه،و لولا اشعّه الشمس لما وجدت ای حرکه او نشاط علی الکره الارضیه،و من جهه اخری فإنّ جاذبیتها تنظم حرکه الأرض حول مدارها، و توجد ظاهره المدّ و الجزر فی

۱- ۱) النحل،۱۴.

۲- ۲) الحجّ،۶۵.

۳- ۳) الجاثیه،۱۳.

البحار بمساعده القمر و هی بالتالی منبع لکثیر من الفوائد و البرکات.

فالبحار و الأنهار،و اللیل و النهار،و الفلک،کلّ واحده هی فی خدمه الإنسان و مصالحه.و الدقّه فی هذا التسخیر و النظام دلیل واضح علی عظمه و قدره و حکمه الخالق المتعال.

ص :۳۳۸

الآيتان [سوره الرعد (۱۳): الآيات ۵ الى ۶]

اشاره

وَ إِنْ تَعْجَبْ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ أَ إِذا كُنّا تُراباً أَ إِنّا لَفِى خَلْقٍ جَدِيدٍ أُولئِكَ اَلَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ وَ أُولئِكَ اَلْأَغْلالُ فِى أَعْناقِهِمْ وَ أُولئِكَ أَصْحابُ اَلنّارِ هُمْ فِيها خالِدُونَ (۵) وَ يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالسَّيِّئَهِ قَبْلَ اَلْحَسَنَهِ وَ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمُ اَلْمَثُلاتُ وَ إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَهٍ لِلنّاسِ عَلى ظُلْمِهِمْ وَ إِنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ اَلْعِقابِ (۶)

التّفسير

اشاره

تعجّب الكفّار من المعاد:

بعد ما انتهينا من البحث السّابق عن عظمه اللّه و دلائله،تتطرّق الآيه الاولى من هذه المجموعه الى مسأله المعاد التى لها علاقه خاصّه بمسأله المبدإ،و يؤكّد القرآن الكريم هذا المعنى حيث يقول: وَ إِنْ تَعْجَبْ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ أَ إِذا كُنّا تُراباً أَ إِنّا لَفِى خَلْقٍ جَدِيدٍ (۱) اى إذا أردت ان تتعجّب من قولهم هذا فتعجب لقولهم فى

۱- ۱) و يحتمل فى تفسير جمله إِنْ تَعْجَبْ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ انّ المقصود منه ان تعجب من عبادتهم للأصنام فالأعجب ان ينكروا المعاد،و لكن هذا الاحتمال غير وارد،و الصحيح ما هو ظاهر الآيه المذكور فى المتن.

المعاد.

هـذا التعجّب من المعاد كان موجودا عند جميع الأقوام الجاهله،فهم يظنّون انّ الحياه بعد الموت امر محال،و لكنّنا نرى انّ الآيات السابقه و آيات اخرى من القرآن الكريم تجيب على هـذا التساؤل،فما هو الفرق بين بـدء الخلق و البعث من جديد؟فالقادر الذى خلقهم اوّل مرّه باستطاعته ان يبعث الروح فيهم مرّه ثانيه، و هل نسى هؤلاء بدايه خلقهم حتّى يجادلوا فى بعثهم!؟ ثمّ يبيّن حالهم الحاضر و مصيرهم فى ثلاث جمل:

يقول اوّلا: أُولئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ لانّهم لو كانوا يعتقـدون بربوبيّه اللّه لما كانوا يتردّدون فى قـدره اللّه على بعث الإنسان من جديد،و على هذا فسوء ظنّهم بالمعاد هو نتيجه لسوء ظنّهم بالتوحيد و ربوبيه اللّه.

و الأمر الآخر انّه بكفرهم و عدم ايمانهم و خروجهم من ساحه التوحيد قيّدوا أنفسـهم بالاغلال،أغلال عباده الأصـنام و الأهواء و الماده و الجهل و الخرافه، و جعلوها فى أعناقهم وَ أُولئِكَ الْأَغْلالُ فِى أَعْناقِهِمْ .

و مثل هؤلاء الأشخاص ليس لهم عاقبه سوى دخول النّار وَ أُولئِكَ أَصْحابُ النّارِ هُمْ فِيها خالِدُونَ .

و فى الآيه الثانيه يشير الى دعوى اخرى للمشركين حيث يقول:

وَ يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالسَّيِّئَهِ قَبْلَ الْحَسَنَهِ

بدلا من طلب الرحمه ببركه وجودك بينهم.

لماذا يصرّ هؤلاء القوم على الجهل و العناد؟لماذا لم يقولوا:لو كنت صادقا لأنزلت علينا رحمه اللّه،او لرفعت العـذاب عنّا!؟ و هل يعتقدون بكذب العقوبات الالهيّه؟ وَ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمُ الْمَثُلاتُ (۱) .

ثمّ تضيف الآيه وَ إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَهٍ لِلنّاسِ عَلى ظُلْمِهِمْ وَ إِنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ الْعِقابِ

۱- ۱) المثلات جمع«مثله»بفتح الميم و ضم الثاء و معناها العقوبات النازله على الأمم الماضيه.

.انّ العذاب الشديد غير مخالف لرحمته الواسعه،كما لا يتوهّم أحدا انّ رحمته العامّه هى إعطاء الفرصه للظالمين ان يفعلوا ما يريدون.لانّه فى هذه الموارد يكون شديد العقاب،و الحصول على نتائج هذه الصفتين للربّ يعنى لَذُو مَغْفِرَهٍ و لَشَدِيدُ الْعِقابِ مرهون بسلوك الإنسان نفسه.

ملاحظتان

اشاره

١-لماذا التعجّب فى الخلق الجديد

؟ يستفاد من خلال آيات متعدّده فى القرآن الكريم انّ من جمله مشاكل الأنبياء مع المشركين اثبات«المعاد الجسمانى»لانّهم كانوا يتعجّبون دائما من هذا الموضوع و هو:كيف يبعث الإنسان من جديد بعد ان صار ترابا؟كما اشارت اليه الآيه السابقه أَ إِذا كُنّا تُراباً أَ إِنّا لَفِى خَلْقٍ جَدِيدٍ و هناك سبع آيات اخرى تشير الى هذا الموضوع(الآيه ٣٥ و ٨٢ من سوره المؤمنون ٧-٢ النمل ٦-١ و ٥٣ الصافات-٣ ق ٧-٤ الواقعه).

و من هنا يتّضح انّ هذا التساؤل كان مهمّا بالنسبه إليهم حيث كانوا يكرّرونه فى كلّ فرصه،و لكن القرآن الكريم يجيبهم بعبارات قصيره و قاطعه،فمثلا الآيه (٢٩)من سوره الأعراف: كَما بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ تتكوّن من كلمات قليله و لكنّها مفحمه لهم،و فى مكان آخر يقول تعالى: وَ هُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ لانّكم فى الخلق الاوّل لم تكونوا شيئا امّا الآن فتوجد على الأقل عظام نخره مع التراب المتبقّى منكم.

و فى بعض الأحيان يأخذ بأيدى الناس و يدعوهم الى التفكّر و الإمعان فى عظمه و قدره الخالق أَ وَ لَيْسَ الَّذِى خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ بِقادِرٍ عَلى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ .

۲–هل انّ اللّه یعفو عن الظالمین

؟ قرانا فی الآیات المتقـدّمه انّ اللّه یعفو و یغفر للـذین ظلموا،و هذا الغفران غیر لازم لمن یصـرّ علی ظلمه،و لکنّه من باب إعطاء الفرصه لهم لان یصلحوا أنفسهم، و الاّ فهو تعالی شدید العقاب.

و یمکن ان نسـتفید من هـذه الآـیه انّ الـذنوب الکبیره–و من جملتها الظلم– قابله للغفران(و لکن بتحقّق شـروطها)،و هو ردّ علی قول المعتزله بأنّ الذنوب الکبیره لا یغفرها اللّه ابدا.

و علی ایّه حال ف«المغفره الواسعه»و«العقاب الشدید»فی الواقع تجعل کل المعترفین بوجود اللّه بین«الخوف»و«الرجاء»الذی یعتبر من العوامل المهمّه لتربیه الإنسان،فلا ییأس من رحمه اللّه لکثره الذنوب،و لا یأمن من العذاب لقلّتها.

و لهذا

جاء فی الحدیث عن الرّسول الأعظم صـلّی اللّه علیه و آله و سـلّم «لو لا عفو اللّه و تجاوزه ما هنئ احد العیش،و لولا وعید اللّه و عقابه لاتّکل کلّ واحد» (۱) .

و من هنـا یتّضـح انّ الـذین یقولون–أثنـاء ارتکـابهم المعاصـی– انّ اللّه کریم، یکـذبون فی اتّکالهم علی کرم اللّه،فهم فی الواقع یستهزءون بعقاب اللّه.

۱– ۱) مجمع البیان،المجلد ۵ و ۶،ص ۲۷۸–تفسیر القرطبی،المجلّد السّادس،ص ۳۵۱۴.

الآیه [سوره الرعد (۱۳): آیه ۷]

اشاره

وَ یَقُولُ اَلَّذِینَ کَفَرُوا لَوْ لاٰ أُنْزِلَ عَلَیْهِ آیَهٌ مِنْ رَبِّهِ إِنَّمٰا أَنْتَ مُنْذِرٌ وَ لِکُلِّ قَوْمٍ هٰادٍ (۷)

التّفسیر

اشاره

ذریعه اخری

! بعد ما أشرنا فی الآیات السّابقه الی مسأله«التوحید»و«المعاد»،تتطرّق هذه الآیه الی واحده من اعتراضات المشرکین المعاندین حول مسأله النبوّه:

وَ یَقُولُ اَلَّذِینَ کَفَرُوا لَوْ لاٰ أُنْزِلَ عَلَیْهِ آیَهٌ مِنْ رَبِّهِ

.

و من الواضح انّ احدی وظائف النّبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم اظهار معاجزه لکی یدلّ علی صدقه و صلته بالوحی الالهی،و الذی یبحث عن الحقیقه له الحقّ فی المطالبه بالمعجزه أثناء شکّه و تردّده فی تصدیق الدعوه،او تتّضح له دلائل النبوّه عن طریق آخر.

و لکن یجب ان نلتفت الی هذه النقطه و هی:انّ اعداء الأنبیاء لم یکن لدیهم حسن نیّه او اتّباع للحقّ عند طلبهم المعجزه،بل لعنادهم و عدم تسلیمهم للأمر الواقع و لذلک کانوا یقترحون بین فتره و اخری معاجز عجیبه و غریبه.و هذه ما

یسمّی ب«المعجزات الاخلاقیه».

اقتراحهم للمعاجز لم یکن لکشف الحقیقه،و لهذا لم یستجب الأنبیاء لمطالیبهم،و فی الحقیقه کانت هذه الفئه من الکفّار المعاندین یعتقدون انّ النّبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم یدّعی القدره علی انجاز ای عمل خارق للعاده،و ایّ واحد منهم یقترح علیه انجاز عمل ما سوف یلبّی مطالیبه.

و لکن الأنبیاء کانوا یقولون لهم الحقیقه و هی انّ المعاجز بید اللّه،و رسالتنا هدایه الناس.

و لذلک نقرا فی تکمله الآیه قوله تعالی: إِنَّمٰا أَنْتَ مُنْذِرٌ وَ لِکُلِّ قَوْمٍ هٰادٍ .

بحثان

اشاره

هنا یرد سؤالان:

اشاره

۱-هل الآیه«انّما أنت منذر...»جواب للکفّار؟

کیف یمکن لجمله إِنَّمٰا أَنْتَ مُنْذِرٌ وَ لِکُلِّ قَوْمٍ هٰادٍ ان تکون جوابا للکفّار عند طلبهم المعجزه؟ الجواب:بالاضافه الی ما قلناه سابقا فإنّ النّبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لیست له القدره الغیبیه المطلقه کی یطلبوا منه الاعجاز،لانّ الوظیفه الاولی له هی إنذار أولئک الذین یسیرون فی طریق الضلال،و الدعوه الی الصراط المستقیم،و إذا ما احتاجت هذه الدعوه الی المعجزه فسوف یأتی بها النّبی،و لکن لا یأتی بها للمعاندین البعیدین عن هذه المسیره.

فمعنی الآیه:انّ الکفّار نسوا انّ هدف الأنبیاء الإنذار و الدعوه الی اللّه، و اعتقدوا انّ وظیفتهم القیام بالمعاجز.

۲–ما هو المقصود من جمله لِكُلِّ قَوْمٍ هٰادٍ

؟ قال بعض المفسّرين:انّ هاتين الصفتين(منذر)و(هاد)صفتان للرسول، فأصل الجمله تكون(أنت منذر و هاد لكلّ قوم).

و لكن هـذا التّفسير خلاف الظاهر،لانّ الواو فى جمله وَ لِكُلِّ قَوْمٍ هٰادٍ تفصل بين جمله إِنَّمٰا أَنْتَ مُنْذِرٌ و لو كانت كلمه«هاد»قبل «لِكُلِّ قَوْمٍ» كان المعنى السّابق صحيحا.و لكن الأمر ليس كذلك.

و الشىء الآخر هو انّ هدف الآيه بيان انّ هناك قسمين من الدعوه الى اللّه:

أحدهما ان يكون عمل الداعى هو الإنذار فقط.و الآخر:ان يكون العمل هو الهدايه.

و سوف تسألون حتما:ما هو وجه التفاوت بين(الإنـذار)و(الهـدايه)؟نقول فى جواب هذا السؤال:انّ الإنذار للذين اضـلّوا الطريق و دعوتهم تكون الى الصراط المستقيم،و لكن الهدايه و الاستقامه للذين آمنوا.

و فى الحقيقه انّ المنـذر مثـل العلّه المحـدثه،امّـا الهـادى فبمنزله العلّه الباقيه و هـذه هى التى تعبّر عنها بالرّسول و الامام،فالرّسول يقوم بتأسـيس الشـريعه و الامام يقوم بحفظها و حراستها.(ليس من شكّ انّ الهدايه فى آيات اخرى مطلقه للرسول،و لكن بقرينه المنذر فى هذه الآيه نفهم انّ المقصود من الهادى هو الشخص الحافظ و الحامى للشريعه).

هناك روايات عديده تؤكّد ما قلناه سابقا،فقد

قال الرّسول الأعظم صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:

«انا المنذر و على الهادى».

و لا بأس ان نشير الى عدّه من هذه الرّوايات:

۱–فى ذيل هذه الآيه

من تفسير الفخر الرازى مرفوعا عن ابن عبّاس قال:

وضع رسول اللّه يـده على صدره فقال:«انا المنذر»ثمّ اومأ الى منكب على عليه السّـلام و قال:(أنت الهادى بك يهتدى المهتدون من بعدى) هذه الرّوايه ذكرها العلاّمه

«ابن کثیر»فی تفسیره،و العلاّمه«ابن الصبّاغ المالکی»فی الفصول المهمّه،و «الکنجی»الشافعی فی کفایه الطالب و«الطبری»فی تفسیره،و«ابو حیّان الاندلسی»فی تفسیره البحر المحیط،و کذلک«العلاّمه النیسابوری»فی تفسیره الکشّاف،و عدد آخر من المفسّرین.

۲-نقل«الحموینی»و هو من علماء اهل السنّه المعروفین فی کتابه فرائد السمطین عن ابو هریره قال«ان المراد بالهادی علی علیه السّلام».

۳-«میر غیاث الدین»مؤلّف کتاب(حبیب السیّد)کتب یقول فی المجلّد الثّانی صفحه ۱۲:«قد ثبت بطرق متعدّده انّه لمّا نزل قوله تعالی: إِنَّما أَنْتَ مُنْذِرٌ وَ لِكُلِّ قَوْمٍ هادٍ

قال لعلی: «انا المنذر و أنت الهادی بک یا علی یهتدی المهتدون من بعدی».

کما نقل هذا الحدیث«الآلوسی»فی(روح المعانی)و«الشبلنجی»فی(نور الأبصار)و الشیخ«سلیمان القندوزی»فی(ینابیع المودّه).

و بما انّ اکثر هذه الرّوایات مسنده الی ابن عبّاس فإنّه لم یکن الشخص الوحید الذی روی ذلک،فأبو هریره نقل ذلک فیما ذکره الحموینی،و حتّی علی نفسه-طبقا لما نقله الثعلبی-

قد قال: «المنذر النّبی و الهادی رجل من بنی هاشم» یعنی نفسه (۱) .

لا شکّ انّ هذه الأحادیث لا تصرّح بالخلافه،و لکن بالنظر الی ما تحتویه هذه الکلمه(الهدایه)من المعنی الواسع،فإنّها غیر منحصره بعلی علیه السّلام بل تشمل جمیع العلماء و اصحاب الرّسول صلّی اللّه علیه و آله و سلّم الذین کانوا یقومون بنفس المهمّه،فإنّه یتّضح لنا تخصیص علی بن أبی طالب علیه السّلام فی هذه الرّوایات بهذا العنوان یدلّ علی انّه المصداق البارز له،و ذلک لما یمتاز به من الخصوصیات،و هذا المطلب لا یکون منفصلا عن خلافه الرّسول صلّی اللّه علیه و آله و سلّم حتما.

۱- ۱) للمزید من الاطلاع راجع کتاب احقاق الحقّ،المجلّد الثّالث،ص ۸۷ و ما بعدها.

الآيات [سوره الرعد (۱۳): الآيات ۸ الى ۱۰]

اشاره

اَللّٰهُ يَعْلَمُ مٰا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثىٰ وَ مٰا تَغِيضُ اَلْأَرْحٰامُ وَ مٰا تَزْدٰادُ وَ كُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدٰارٍ (۸) عٰالِمُ اَلْغَيْبِ وَ اَلشَّهٰادَهِ اَلْكَبِيرُ اَلْمُتَعٰالِ (۹) سَوٰاءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسَرَّ اَلْقَوْلَ وَ مَنْ جَهَرَ بِهِ وَ مَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ بِاللَّيْلِ وَ سٰارِبٌ بِالنَّهٰارِ (۱۰)

التّفسير

اشاره

علم اللّه المطلق:

نقرا فى هذه الآيات قسما من صفات الخالق،و التى تكمل بحث التوحيد و المعاد،فالحديث عن علمه الواسع و معرفته بكلّ شىء،هو ذاك العلم الذى يقوم عليه نظام التكوين و عجائب الخلقه و آيات التوحيد،و هو العلم الذى يكون أساسا للمعاد و العداله الالهيّه يوم القيامه و هذه الآيات استندت الى هذين القسمين:(العلم بنظام التكوين،و العلم بأعمال العباد).

تقول الآيه اوّلا: اَللّٰهُ يَعْلَمُ مٰا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثىٰ فى رحمها،سواء من أنثى الإنسان او الحيوان وَ مٰا تَغِيضُ اَلْأَرْحٰامُ اى تنقص قبل موعدها المقرّر وَ مٰا

تَزْدادُ

(۱)

ای یعلم بما تزید عن موعدها المقرّر.

فی تفسیر هذه الجمل الثلاث هناک آراء مختلفه بین المفسّرین:

یعتقد البعض-انّها تشیر-کما ذکرنا آنفا-الی وقت الولاده،و هی علی ثلاثه انواع:فمرّه یولد المولود قبل موعده.و مرّه فی موعده،و اخری بعد الموعد المقرّر.فاللّه یعلم کلّ ذلک و یعلم لحظه الولاده بالتحدید،و هذه من الأمور التی لا یستطیع ای احد او جهاز ان یحدّد موعده،و هذا العلم خاص بذات اللّه المنزّهه، و سببه واضح لانّ استعدادات الأرحام و الاجنّه مختلفه،و لا احد یعلم بهذا التفاوت.

و قال بعض آخر:انّها تشیر الی ثلاث حالات مختلفه للرحم ایّام الحمل، فالجمله الاولی تشیر الی نفس الجنین الذی تحفظه،و الجمله الثانیه تشیر الی دم الحیض الذی ینصب فی الرحم و یمصّه الجنین،و الجمله الثالثه اشاره الی الدم الاضافی الذی یخرج أثناء الحمل أحیانا،او دم النفاس أثناء الولاده (۲) .

و هناک عدّه احتمالات اخری فی تفسیر هذه الآیه دون ان تکون متناقضه فیما بینها،و یمکن ان یکون مراد الآیه اشاره الی مجموع هذه التفاسیر،و لکن الظاهر انّ التّفسیر الاوّل اقرب،بدلیل جمله(تحمل)المقصود منها الجنین و الجمل(تغیض)و(تزداد)بقرینه الجمله السابقه تشیر الی الزیاده و النقصان فی فترات الحمل.

روی الشیخ الکلینی فی الکافی عن الامام الصادق علیه السّلام او الامام الباقر علیه السّلام

۱- ۱) «تغیض»أصلها الغیض بمعنی ابتلاع السائل و هبوط مستوی الماء.و تأتی بمعنی النقصان و الفساد،و«الغیضه» المکان الذی یقف فیه الماء فیبتلعه،و«لیله غائضه»ای مظلمه.

۲- ۲) یقول صاحب المیزان مؤیّدا هذا الرای:إنّ بعض روایات ائمّه اهل البیت یؤیّد هذا الرای.و ابن عبّاس ممّن یؤیّد هذا الرای ایضا،و لکن بالنظر الی الرّوایات المنقوله فی تفسیر نور الثقلین فی ذیل الآیه فإنّ أکثرها یؤیّد ما قلناه فی الرای الاوّل.

فی تفسیر الآیه انّ «الغیض کلّ حمل دون تسعه أشهر،و ما تزداد کلّ شیء حمل علی تسعه أشهر». و فی تکمله الحدیث

یقول: «کلّما رأت المراه الدم الخالص فی حملها فإنّها تزداد و بعدد الایّام التی زاد فیها فی حملها من الدم» (۱) .

وَ کُلُّ شَیْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدارٍ

و لکی لا یتصوّر احد انّ هذه الزیاده و النقصان بدون حساب و دلیل،بل انّ کلّ ساعه و ثانیه و لحظه لا تمرّ دون حساب،کما انّ للجنین و دم الرحم حساب و کتاب ایضا. فالآیه التی بعدها تؤکّد ما قلناه فی الآیه السابقه حیث تقول: عالِمُ الْغَیْبِ وَ الشَّهادَهِ فعلمه بالغیب و الشهاده لهذا السبب اَلْکَبِیرُ الْمُتَعالِ فهو یحیط بکلّ شیء،و لا یخفی عنه شیء.

و لتکمیل هذا البحث و تأکید علمه المطلق یضیف القرآن الکریم: سَواءٌ مِنْکُمْ مَنْ أَسَرَّ الْقَوْلَ وَ مَنْ جَهَرَ بِهِ وَ مَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ بِاللَّیْلِ وَ سارِبٌ بِالنَّهارِ (۲) و هذا هو الحقّ فالذی یوجد فی کلّ مکان لا معنی للغیب و الشهاده او اللیل و النهار عنده،فهو محیط بها و عالم بأخبارها بشکل متساو.

بحوث

اشاره

۱-القرآن و علم الاجنّه

أشار القرآن المجید مرارا الی مسأله الجنین و عجائب تکوینه لیکون احد الادلّه علی التوحید و معرفه اللّه و علمه المطلق،و بالطبع فإنّ علم الاجنّه واحد من العلوم الحدیثه و کان سابقا عباره عن معلومات اوّلیّه محدوده ثمّ توسعت فی هذا العصر.و لکن بتقدّم العلم و المعرفه حدثت قفزه فی هذا المجال کشف عن

۱- ۱) نور الثقلین،ج ۲،صفحه ۴۸۵.

۲- ۲) «سارب»من سرب علی وزن ضرر،بمعنی الماء الجاری،و یقال للشخص الذاهب الی عمل ایضا.

كثير من اسرار هذا العالم الساكن و الهادىء و عن كثير من عجائبه بحيث نستطيع ان نقول:انّ اكبر درس للتوحيد و معرفه اللّه كامن فى تكوين الجنين و مراحل تكامله.

فمن هذا الذى يرعى هذا الكائن المخفى و بتعبير القرآن واقع«فى ظلمات ثلاث»الذى يمتاز بالظرافه و دقّه التكوين و ان يوصل له المقدار اللازم من الغذاء و يرشده مراحل حياته؟ و عند ما تقول الآيه السابقه: اَللّهُ يَعْلَمُ مٰا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثىٰ فليس المقصود من علمه بالذكر و الأنثى فقط،بل بكلّ خصائصه و الطاقه الكامنه فيه،هذه الأشياء لا يستطيع احد و بأى وسيله ان يتعرّف عليها،و على هذا فإنّ وجود هذا النظام الدقيق و المعقّد للجنين و مراحل تكامله لا يمكن ان يكون بدون صانع عالم و قدير.

٢-كلّ شىء له مقدار

نحن نقرا فى آيات مختلفه من القرآن الكريم انّ كلّ شىء له حدّ محدود و لا يتجاوزه،ففى الآيه(٣)من سوره الطلاق يقول تعالى: قَدْ جَعَلَ اللّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْراً و فى الآيه ٢١ سوره الحجر يقول تعالى: وَ إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلاّٰ عِنْدَنٰا خَزٰائِنُهُ وَ مٰا نُنَزِّلُهُ إِلاّٰ بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ و الآيه التى نحن بصددها وَ كُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدٰارٍ .

كلّ هذه تشير الى انّه ليس هناك شىء فى العالم بدون حساب،حتّى الموجودات فى الطبيعه التى نعتبرها فى بعض الأحيان غير مهمّه،فإنّ وجودها على أساس حساب دقيق،علمنا بذلك ام لم نعلم،و أساسا فإنّ معنى حكمه اللّه هو ان يجعل لكلّ ما فى الكون حدّا و مقدارا و نظاما.

و كلّ ما حصلناه اليوم من اسرار الكون بواسطه العلوم يؤكّد هذه الحقيقه، فمثلا نرى انّ دم الإنسان-الذى هو المادّه الحياتيه لوجود الإنسان و الذى يقوم

بنقل المواد الضروريّه اللازمه لخلايا الجسم-يتركّب من عشرين مادّه او اكثر، و بنسب ثابته دقيقه بحيث لو تمّ اى تغيير فيها لتعرّضت سلامه الإنسان للخطر، و لهذا السبب و لمعرفه النقص الحاصل فى الجسم يقومون بتحليل الدم و قياس نسبه السكر و الدهن و سائر مركّبات الدم الاخرى،و يتمّ تشخيص العلّه بواسطه معرفه زياده او نقصان هذه النسب،و ليس دم الإنسان وحده له هذه الميزه،بل كلّ ما فى الوجود له نفس هذه الدقّه فى النظام.

و لا بدّ هنا من التنبيه على انّ ما يظهر لنا فى بعض الأحيان من عدم النظام فى عالم الوجود هو فى الواقع ناتج من قصور فى علومنا و معرفتنا،فالإنسان الذى يؤمن باللّه لا يمكن ان يتصوّر ذلك،و بتطوّر العلوم تتأكّد لنا هذه الحقيقه.

و كى نستطيع ان نتعلّم هذا الدرس و هو انّ المجتمع الانسانى الذى هو جزء من عالم الوجود إذا أراد له العيش بسلام،فعليه ان يجعل شعار كُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدارٍ يسود جميع جوانبه،و يجتنب الإفراط و التفريط فى اعماله و تخضع جميع مؤسساته الاجتماعيه للحساب و الموازين.

٣-الغيب و الشهاده سواء عند اللّه

استندت هذه الآيات الى انّ الغيب و الشهاده معلومان عند اللّه،فهما مفهومان نسبيان و تستخدمان للكائن الذى علمه و وجوده محدود،و على سبيل المثال نحن نمتلك حواسا ذات مدى نسبى،فمتى ما كان الشىء داخلا فى هذا المدى فهو شاهد بالنسبه لنا،و ما كان خارجا عنه فهو غيب،فلو فرضنا انّ أبصارنا لها قدره غير محدوده و يمكنها النفوذ فى باطن الأشياء و إدراكها،فإنّ كلّ شىء يعتبر شاهد عندنا.

و بما انّ كلّ شىء له حدّ محدود غير الذات الالهيّه،فإنّ لغير اللّه تعالى غيب و شهاده،و لانّ ذات اللّه غير محدوده و وجوده عام و مطلق فإنّ كلّ شىء بالنسبه

اليه شهاده،و لا معنى للغيب بالنسبه اليه،و إذا ما قلنا-انّ اللّه عالم الغيب و الشهاده فهو ما نعتبره نحن غيب و شهاده،امّا هو فهما عنده سواء.لنفترض انّنا ننظر ما فى أيدينا فى النهار،فهل نجهل ما فيها؟!جميع الكون فى مقابل علم اللّه أوضح من هذا و اظهر.

۴-الآثار التربويه فى إدراكنا لعلم اللّه

أثناء قراءتنا للآيات الماضيه التى تقول:انّ اللّه يعلم السرّ و الجهر من القول و حركاتكم فى الليل و النهار و كلّها مشهوده عنده،هل نجد فى أنفسنا ايمانا بهذه الحقيقه؟..لو كنّا مؤمنين بذلك حقّا و نشعر بأنّ اللّه تعالى مطّلع علينا فإنّ هذا الايمان و الاحساس الباطنى يبعث على تغيير عميق فى روحنا و فكرنا و قولنا و ضمائرنا؟.

نقل عن الامام الصادق عليه السّلام فى جوابه لمن سأله عن طريقتهم فى الحياه قال:

«علمت انّ اللّه مطلع علىّ فاستحييت».

كما نشاهد كثيرا من المواقف من تأريخ المسلمين و حياتهم تتجلّى فيها هذه الحقيقه،يقال:دخل أب و ابنه فى بستان،فتسلّق الأب شجره ليقطف ثمارها دون اذن صاحبها،بينما بقى الابن أسفل الشجره لمراقبه الأوضاع.و فجأه صاح الابن الذى كان مؤمنا و متعلّما و نادى أباه بأن ينزل بسرعه،عندها خاف الأب و نزل فورا و سأل من الذى رآنى؟قال:الذى هو فوقنا،فنظر الأب الى الأعلى فلم يجد أحدا،و سأل من الذى رآنى؟قال:الذى هو فوقنا،فنظر الأب الى الأعلى فلم يجد أحدا،فقال الابن:كان قصدى هو اللّه المحيط بنا جميعا،كيف يمكن ان تخاف ان يراك الإنسان،و لا تخاف ان يراك اللّه؟!اين الايمان؟!

الآیه [سوره الرعد (۱۳): آیه ۱۱]

اشاره

لَهُ مُعَقِّباتٌ مِنْ بَیْنِ یَدَیْهِ وَ مِنْ خَلْفِهِ یَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللّهِ إِنَّ اللّهَ لا یُغَیِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتّی یُغَیِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ وَ إِذا أَرادَ اللّهُ بِقَوْمٍ سُوْءاً فَلا مَرَدَّ لَهُ وَ مَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ والٍ (۱۱)

التّفسیر

اشاره

المعقّبات الغیبیه

! علمنا فی الآیات السابقه انّ اللّه بما انّه عالم الغیب و الشهاده فإنّه یعلم أسرار الناس و خفایاهم،و تضیف هذه الآیه انّه مع حفظ و حراسه اللّه لعباده فإنّ لَهُ مُعَقِّباتٌ مِنْ بَیْنِ یَدَیْهِ وَ مِنْ خَلْفِهِ یَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللّهِ (۱) .

و لکی لا یتصوّر احد انّ هذا الحفظ بدون شروط و ینغمس فی المزلّات،او یرتکب الذنوب الموجبه للعقاب،و مع کلّ ذلک ینتظر من اللّه او الملائکه ان یحفظوه،یعلّل القرآن ذلک بقوله: إِنَّ اللّهَ لا یُغَیِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتّی یُغَیِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ

---

۱ - ۱) هناک حدیث بین المفسرین فی ان الضمیر(له)لمن یعود،و کما تشیر الآیه فإنه یعود للإنسان کما تؤکد علیه الآیات السابقه،و لکن بعضهم قال:یعود للنبی او لله.و هذا یخالف ما جاء فی ذیل الآیه[فتأمل] .

.

و کی لا یتبادر الی الأذهان انّه مع وجود الملائکه الحافظه فأیّ معنی للعذاب او الجزاء؟هنا تضیف الآیه وَ إِذا أَرادَ اللّهُ بِقَوْمٍ سُوْءاً فَلا مَرَدَّ لَهُ وَ ما لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ والٍ و لهذا السبب فإنّه حین صدور العذاب الالهی علی قوم او امّه،فسوف ینتهی دور المعقّبات و یترکون الإنسان عرضه للحوادث

بحوث

اشاره

۱-ما هی المعقّبات

؟ «المعقّبات»کما جاء فی مجمع البیان للعلاّمه الطبرسی و کما قاله بعض المفسّرین جمع(معقبه)و هی بدورها جمع(معقّب)و معناه المجموعه التی تعمل بشکل متناوب و مستمر.و الظاهر من الآیه انّ اللّه سبحانه و تعالی امر مجموعه من الملائکه بأن یحفظوا الإنسان فی اللیل و النهار و من بین یدیه و من خلفه.

انّ الإنسان-بدون شک-معرّض فی حیاته الی کثیر من الحوادث الروحیه و الجسمیه،فالامراض و المتغیّرات فی السّماء و الأرض محیطه بالإنسان، و خصوصا فی مرحله الطفوله التی لا یدرک فیها ما یجری حوله و یکون هدفا سهلا للإصابه بها،فقد یتعجّب الإنسان کیف ینجو الطفل و ینمو من بین جمیع هذه الحوادث،و خصوصا فی العوائل التی لا تدرک هذه المسائل و تعانی من قلّه الامکانیات کأبناء الریف الذین یعانون من الحرمان و الفقر و هم معرضون للامراض اکثر من غیرهم.

و إذا ما امعنّا النظر فی هذه المسائل فسوف نجد انّ هناک قوی محافظه، تحفظ الإنسان فی مقابل هذه الحوادث کالدرع الواقی.

و کثیرا ما یتعرّض الإنسان الی حوادث خطره و یتخلّص منها بشکل

اعجازی تجعله یشعر انّ کلّ ذلک لیس صدفه و انّما هناک قوی محافظه تحمیه.

و هناک کثیر من الأحادیث المنقوله عن ائمّه المسلمین تؤکّد ذلک و من جملتها:

الحدیث المروی عن الامام الباقر علیه السّلام فی تفسیر هذه الآیه یقول: «یحفظ بأمر اللّه من ان یقع فی رکی او یقع علیه حائط او یصیبه شیء،حتّی إذا جاء القدر خلوا بینه و بینه یدفعونه الی المقادیر،و هما ملکان یحفظانه باللیل و ملکان من نهار یتعاقبانه».

و

فی حدیث آخر عن الامام الصادق علیه السّلام یقول: «ما من عبد الّا و معه ملکان یحفظانه فإذا جاء الأمر من عند اللّه خلیا بینه و بین امر اللّه».

و نقرا

فی نهج البلاغه عن امیر المؤمنین علیه السّلام «انّ مع کلّ انسان ملکین یحفظانه فإذا جاء القدر خلیا بینه و بینه».

کما نقرا فی نهج البلاغه فی وصف الملائکه من الخطبه الاولی

«و منهم الحفظه لعباده».

انّ عدم إدراکنا لوجود المعقّبات عن طریق الحسّ او التجربه العلمیه لیس دلیلا علی عدم وجودهم،لانّه غیر منحصر فی هذا المجال فقط،فالقرآن الکریم و المصادر المعرفیه الاخری اشارت الی امور کثیره وراء الحسّ و التی لا یمکن إثباتها بالطرق العادیه.و اکثر من ذلک ما قلنا سابقا من انّنا نتعرّض فی حیاتنا الی کثیر من المخاطر و التی لا یمکن النجاه منها الّا بوجود هذه القوی المحافظه (و رأیت فی حیاتی بعض من هذه النماذج المحیّره،و التی کانت بالنسبه لی کشخص صعب التصدیق دلیلا علی وجود هذا المعقّب اللامرئی).

۲-التغییر یبدأ من النفس(قانون عام)

تبیّن الجمله إِنَّ اللّهَ لا یُغَیِّرُ ما بِقَوْمٍ و التی جاءت فی موردین متفاوتین فی القرآن الکریم،انّها قانون عام،قانون حاسم و منذر!

هـذا القانون الـذى هو واحد من القوانين الاساسيّه لعلم الاجتماع فى الإسـلام،يقول لنا:انّ ما يصـيبكم هو من عند أنفسـكم،و ما أصاب القوم من السعاده و الشقاء هو ممّا عملت أيديهم،و ما يقال من الحظّ و الصدفه و ما يحتمله المنجّمون ليس له أساس من الصـحّه،فالأسـاس و القاعـده هى اراده الامّه إذا أرادت العزّه و الافتخار و التقـدّم،او العكس ان أرادت هى الـذلّه و الهزيمه،حتّى اللطف الالهى او العقاب لا يكون الّا بمقدّمه.فتلك اراده الأمم فى تغيير ما بأنفسهم حتّى يشملهم اللطف او العذاب الالهى.

و بتعبير آخر:انّ هـذا الأصـل القرآنى الـذى يبيّن واحـدا من اهمّ المسائـل الاجتماعيه فى الإسـلام،يؤكّـد لنا ان اى تغيير خارجى للأمم مرتبط بالتغيير الـداخلى لها،و اى نجاح او فشل يصـيب الامّه ناشـئ من هـذا الأمر،و الـذين يبحثون عن العوامل الخارجيه لتبرير اعمالهم و تصـرّفاتهم و يعتبرون القوى المسـتعمره و المتسـلّطه هى السبب فى شقائهم يقعون فى خطأ كبير،لانّ هذه القوى الجهنميّه لا تستطيع ان تفعل شيئا إذا لم تكن لديها قدره و مركز فى داخل المجتمع.

المهمّ ان نطهّر مجتمعاتنا من هذه المقرّات و المراكز للمسـتعمرين و لا نجعلها تنفذ فى داخل مجتمعنا،فهؤلاء بمنزله الشـياطين،و نحن نعلم انّ الشيطان ليس له سبيل على عباد اللّه المخلصين،فهو يتسلّط على الذى مهّد له السبيل فى داخله.

يقول هـذا الأصـل القرآنى:انّنـا يجب ان نثور من الـداخل كى ننهى حـاله الشـقاء و الحرمـان،ثوره فكريه و ثقـافيه،ثوره ايمانيّه و أخلاقيه،و أثناء وقوعنا فى مخالب الشـقاء يجب ان نبحث فورا عن نقاط الضعف فينا،و نطهّر أنفسنا منها بالتوبه و الرجوع الى اللّه و نبـدأ حياه جديـده مفعمه بالنّور و الحركه،كى نسـتطيع فى ظلّها ان نبدّل الهزيمه الى نصـر،لا ان نخفى نقاط الضـعف و عوامل الهزيمه هذه و نبحث عنها فى خارج المجتمع و نظلّ ندور فى الطرق الملتويه.

هناک کتب و مؤلّفات کثیره کتبت عن عوامل انتصار المسلمین الأوائل ثمّ تضعضع سلطانهم بعد حین،و کثیر من تلک الأبحاث ظلّت تتعثّر فی الطرق الملتویه،و لکن إذا ما أردنا ان نستلهم من الأصل أعلاه و الصادر من منبع الوحی فیجب ان نبحث عن ذاک النصر او تلک الهزیمه و عن عواملها الفکریه و العقائدیه و الاخلاقیه فی المسلمین.ففی الثورات المعاصره و من جملتها الثوره الاسلامیه فی ایران،او ثوره الجزائر او ثوره المسلمین الافغان،نشاهد بوضوح انطباق هذا الأصل القرآنی علیها.فقبل ان تغیّر الدول المستعمره و المستکبره طریقتها فی التعامل معنا،غیّرنا نحن ما بأنفسنا فتغیّر کلّ شیء.

و علی ایّه حال فهذا درس لیومنا و لغدنا و لمستقبلنا و لکلّ المسلمین و الأجیال القادمه.و نحن نری انّ القیادات المنتصره فقط هی التی استطاعت ان تقود و تغیّر شعوبها علی أساس هذا الأصل الخالد،و فی تاریخ المسلمین و الإسلام شواهد علی ذلک کثیره.

الآيات [سوره الرعد (۱۳): الآيات ۱۲ الى ۱۵]

اشاره

هُوَ اَلَّذِی یُرِیکُمُ اَلْبَرْقَ خَوْفاً وَ طَمَعاً وَ یُنْشِئُ اَلسَّحابَ اَلثِّقالَ (۱۲) وَ یُسَبِّحُ اَلرَّعْدُ بِحَمْدِهِ وَ اَلْمَلائِکَهُ مِنْ خِیفَتِهِ وَ یُرْسِلُ اَلصَّواعِقَ فَیُصِیبُ بِها مَنْ یَشاءُ وَ هُمْ یُجادِلُونَ فِی اَللّهِ وَ هُوَ شَدِیدُ اَلْمِحالِ (۱۳) لَهُ دَعْوَهُ اَلْحَقِّ وَ اَلَّذِینَ یَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لا یَسْتَجِیبُونَ لَهُمْ بِشَیْءٍ إِلاّ کَباسِطِ کَفَّیْهِ إِلَی اَلْماءِ لِیَبْلُغَ فاهُ وَ ما هُوَ بِبالِغِهِ وَ ما دُعاءُ اَلْکافِرِینَ إِلاّ فِی ضَلالٍ (۱۴) وَ لِلّهِ یَسْجُدُ مَنْ فِی اَلسَّماواتِ وَ اَلْأَرْضِ طَوْعاً وَ کَرْهاً وَ ظِلالُهُمْ بِالْغُدُوِّ وَ اَلْآصالِ (۱۵)

التّفسير

اشاره

قسم آخر من دلائل عظمه اللّه:

يتطرّق القرآن الكريم مرّه ثانيه الى آيات التوحيد و علائم العظمه و اسرار الخلقه.فهذه الآيات تحاول ان تقرّب العلاقه بين الإنسان و ربّه من خلال الاشاره الى بعض الظواهر الطبيعيّه بشكل موجز و عميق المعنى لكى يشعّ نور الايمان فى

قلوب الناس،فتشير اوّلا الى البرق هُوَ الَّذِی یُرِیکُمُ الْبَرْقَ خَوْفاً وَ طَمَعاً فالبرق بشعاعه یبهر العیون من جانب،و یحدث صوتا مخیفا و هو الرعد من جانب آخر،و قد یسبّب أحیانا الحرائق للناس و خصوصا فی المناطق الصحراویه فیبعث علی خوفهم و من جانب آخر فإنّه یسبّب هطول الأمطار و یروی ظمأ الصحراء و یسقی المزروعات فیطمع فیه الناس،و بین هذا الخوف و الرجاء تمرّ علیهم لحظات حسّاسه.ثمّ تضیف الآیه وَ یُنْشِئُ السَّحابَ الثِّقالَ القادره علی ارواء ظمأ الاراضی الزراعیه.

برکات الرعد و البرق:

نحن نعلم انّ ظاهره البرق فی المفهوم العلمی هی اقتراب سحابتین إحداهما من الاخری،و هما تحملان شحنات سالبه و موجبه،فیتمّ تفریغ الشحنات بین السحابتین فتحدث شراره عظیمه،و یحدث مثل ذلک عند اقتراب سلکین أحدهما سالب و الآخر موجب،و إذا کنّا قریبین منهما فإنّنا نسمع صوتا خفیفا، و لکن لاحتواء الغیوم علی شحنات هائله من الالکترونات فانّهما تحدثان صوتا شدیدا یسمّی الرعد.

و إذا ما اقتربت سحابه تحمل الشحنه الموجبه من الأرض التی تحتوی علی شحنات سالبه فستحدث شراره تسمّی بالصاعقه،و خطورتها تکمن فی انّ الأرض و المناطق المرتفعه تعتبر راس السلک السالب،حتّی الإنسان فی الصحراء یمکن ان یمثّل هذا السلک فیحدث تفریغ للشحنات یحوّل الإنسان الی رماد فی لحظه واحده،و لهذا السبب عند وقوع البرق و الرعد فی الصحراء یجب ان یلجأ الإنسان الی شجره او حائط او الی الجبال او الی ای مرتفع آخر،او ان یستلقی فی ارض منخفضه.

و علی ایّه حال فإنّ للبرق-الذی یسمّی فی بعض الأحیان مزاح الطبیعه-

فوائد جمّه عرفت من خلال ما كشفه العلم الحديث.و نشير هنا الى ثلاثه منها:

١-السقى:-من الطبيعى انّ البرق تتولّد منه حراره عاليه جدّا قد تصل بعض الأحيان الى(١٥)الف درجه مئويه،و هذه الحراره كافيه لان تحرق الهواء المحيط بها،و فى النتيجه يقلّ الضغط الجوى،فيسبّب سقوط الأمطار.و لهذا السبب نرى هطول الأمطار الغزيره بعد حدوث البرق.

و هذه فى الواقع واحده من وظائف البرق(السقى).

٢-التعقيم:-و نتيجه للحراره العاليه التى يسبّبها البرق فسوف يزداد مقدار الاوكسجين فى قطرات الماء،و يسمّى هذا الماء بالماء الثقيل او الماء المؤكسد (٢O٢H)و من آثاره قتل المكروبات،و لهذا السبب يستعمل لغسل الجروح،فعند نزول هذه القطرات الى الأرض سوف تبيد بيوض الحشرات و الآفات الزراعيه، و لهذا السبب يقال انّ السنه الكثيره الآفات الزراعيه هى السنه القليله البرق و الرعد.

٣-التغذيه و التسميد:-تتفاعل قطرات الماء مع الحراره العاليه للبرق لتنتج حامض الكاربون،و عند نزولها الى الأرض و تركيبها مع محتوياتها تضع نوعا من السّماد النباتى،فتتمّ تغذيه النبات من هذا الطريق.

يقول بعض العلماء:انّ مقدار ما ينتجه البرق من الاسمده فى السنه يصل الى عشرات الملايين من الاطنان،و هذه كميّه كبيره جدّا.

و على ايّه حال نرى من خلال ظاهره طبيعيّه صغيره كلّ هذه المنافع و البركات،فهى تقوم بالسقى و رشّ السموم و التغذيه،فيمكن ان تكون دليلا واضحا لمعرفه اللّه،كلّ ذلك من بركات البرق.كما انّه يمكن ان يكون البرق عاملا مهمّا فى إشعال الحرائق من خلال الصاعقه،و قد تحرق الإنسان او الأشجار، و مع انّها نادره الحدوث و يمكن الوقايه منها،فهى مع ذلك عامل خوف للناس، فمفهوم الخوف و الطمع للبرق قد يكون اشاره الى جميع هذه الأمور.

و يمكن ان تكون الجمله وَ يُنْشِئُ السَّحابَ الثِّقالَ لها علاقه بالبرق الذى يصنع هذه الغيوم المليئه بالمياه.

الآيه الاخرى تشير الى صوت الرعد الذى يتزامن مع البرق وَ يُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ (۱) .

نعم،فهذا الصوت المدوّى فى عالم الطبيعه يضرب به المثل،فهو مع البرق فى خدمه هدف واحد و لهما منافع متعدّده كما أشرنا إليها،و يقومان بعمليه التسبيح،و بعباره اخرى فالرعد لسان حال البرق يحكى عن عظمه الخالق و عن نظام التكوين.فهو كتاب معنوى،و قصيده غرّاء،و لوحه جميله و جذّابه،نظام محكم و منظّم و محسوب بدقّه،و بلسان حاله يتحدّث عن علم و مهاره و ذوق الكاتب و الرسام و المعمار و يحمده و يثنى عليه،كلّ ذرّات هذا العالم لها اسرار و نظام دقيق.و تحكى عن تنزيه اللّه و خلوّه من النقص و العيوب(و هل التسبيح غير ذلك؟!).

و تتحدّث عن قدرته و حكمته(و هل الحمد غير بيان صفات الكمال؟!).

و قد احتمل بعض الفلاسفه انّ لكلّ ذرّات هذا العالم نوعا من العقل و الشعور،فهى من خلال هذا العقل تسبّح اللّه و تقدّسه،ليس بلسان الحال فقط،بل بلسان المقال ايضا.

و ليس الرعد و سائر اجزاء العالم تسبّح بحمده تعالى،بل حتّى الملائكه وَ الْمَلائِكَهُ مِنْ خِيفَتِهِ (۲) فهم يخافون من تقصيرهم فى تنفيذ الأوامر الملقاه على عاتقهم،و بالتالى فهم يخشون العقاب الالهى،و نحن نعلم انّ الخوف يصيب أولئك الذين يحسّون بمسؤولياتهم و وظائفهم..خوف بنّاء يحثّ الشخص على

۱- ۱) للتوضيح اكثر فى معنيى التسبيح و التقديس للكائنات سيأتى فى ذيل الآيه وَ إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلاّ يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَ لكِنْ لا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ الاسراء،۴۴.

۲- ۲) يقول الشيخ الطوسى رحمه اللّه فى تفسيره التبيان:الخيفه بيان لحاله الشخص امّا الخوف فمصدر.

السعی و الحرکه.

و للتوضیح اکثر فی مجال البرق و الرعد تشیر الآیه الی الصاعقه وَ یُرْسِلُ الصَّواعِقَ فَیُصِیبُ بِها مَنْ یَشاءُ و مع کلّ ذلک-و بمشاهده آیات العظمه الالهیه فی عالم التکوین من السّماء و الأرض و النباتات و الأشجار و البرق و الرعد و أمثالها،و فی قدره الإنسان الحقیره تجاه هذه الحوادث،حتّی فی مقابل واحده منها مثل شراره البرق-نری انّ هناک جماعه جاهله تجادل فی اللّه وَ هُمْ یُجادِلُونَ فِی اللّهِ وَ هُوَ شَدِیدُ الْمِحالِ .

«المحال»فی الأصل«الحیله»بمعنی التدبیر السرّی و غیر الظاهر،فالذی له القدره علی هذا التدبیر یمتلک العلم و الحکمه العالیه،و لهذا السبب یستطیع ان ینتصر علی أعدائه و لا یمکن الفرار من حکومته.

و ذکر المفسّرون وجوها عدیده فی تفسیر شَدِیدُ الْمِحالِ فتاره بمعنی «شدید القوّه»،او«شدید العذاب»،او«شدید القدره»او«شدید الأخذ» (۱) .

الآیه الاخیره تشیر الی مطلبین:

الاوّل:قوله تعالی: لَهُ دَعْوَهُ الْحَقِّ فهو یستجیب لدعواتنا،و هو عالم بدعاء العباد و قادر علی قضاء حوائجهم،و لهذا السبب یکون دعاؤنا ایّاه و طلبنا منه حقّا،و لیس باطلا.

و لکن دعاء الأصنام باطل وَ الَّذِینَ یَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لا یَسْتَجِیبُونَ لَهُمْ بِشَیْءٍ نعم هکذا فی دعوه الباطل لیست اکثر من وهم،لانّ ما یقولونه من علم و قدره الأصنام ما هو الاّ أوهام و خیال،او لیس الحقّ هو عین الواقع و اصل الخیر و البرکه؟و الباطل هو الوهم و اصل الشرّ و الفساد؟و لتصویر هذا الموضوع یضرب لنا القرآن الکریم مثالا حیّا و رائعا یقول: إِلاّ کَباسِطِ کَفَّیْهِ إِلَی الْماءِ لِیَبْلُغَ فاهُ وَ ما هُوَ بِبالِغِهِ

---

۱ - ۱) فسر البعض«المحال»من«المحل،الماحل»بمعنی المکر و الجدال و التصمیم علی العقوبه،و لکن ما أشرنا الیه أعلاه هو الصحیح،و التفسیران قریبا المعنی.

.فهل يستطيع احد ان يجلس على بئر و يطلب الماء بإشاره يد ليبلغ الماء فاه؟هذا العمل لا يصدر الّا من انسان مجنون! و تحتمل الآيه تفسيرا آخر،فهى تشبّه المشركين كمن بسط كفّه فى الماء ليتجمع فوقها الماء،و عند خروجها من الماء لم يجد فيها شيئا منه لانّ الماء يتسرّب من بين أصابع الكفّ المفتوحه.

و هناك تفسير ثالث و هو انّ المشركين-لحلّ مشاكلهم-كانوا يلجأون الى الأصنام،فمثلهم مثل الذى يحتفظ بالماء فى يده،هل يحفظ الماء فى يد؟!و هناك مثل معروف بين العرب لمن يسعى بدون فائده يقال له:هو كقابض الماء باليد، و يقول الشاعر:

فأصبحت فيما كان بينى و بينها

من الودّ مثل القابض الماء باليد

و لكنّنا نعتقد انّ التّفسير الاوّل أوضح! و للتأكيد على هذا الحديث يأتى فى نهايه الآيه قوله تعالى: وَ مٰا دُعٰاءُ الْكٰافِرِينَ إِلاّٰ فِى ضَلاٰلٍ و ايّ ضلال اكبر من ان يسعى الإنسان و يجتهد فى السبيل الضالّ...و لكنّه لا يصل الى مقاصده.و لا يحصل على شىء نتيجه تعبه و جهده.

الآيه الأخيره من هذه المجموعه،و لكى تبرهن كيف انّ المشركين ضلّوا الطريق تقول: وَ لِلّٰهِ يَسْجُدُ مَنْ فِى السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ طَوْعاً وَ كَرْهاً وَ ظِلاٰلُهُمْ بِالْغُدُوِّ وَ الْآصٰالِ .

بحوث

اشاره

۱-ما هو المقصود من سجود الكائنات

؟ السجده فى هذه الموارد تعنى الخضوع و التسليم،فإنّ جميع الملائكه

و الناس ذوی العقول و الأفکار متواضعین للّه و خاضعین لأوامره،و هناک نوعان من السجود،سجود تکوینی و هو انّ الکلّ خاضعون و مسلّمون للقوانین الطبیعیّه مثل الحیاه و الممات و المرض و..و..،و البعض منهم له سجود تشریعی بالاضافه الی السجود التکوینی، فهم بمیلهم و إرادتهم یسجدون للّه.

۲-ما هو معنی طَوْعاً وَ کَرْهاً

؟ عباره طَوْعاً وَ کَرْهاً یمکن ان تکون اشاره الی انّ المؤمنین خاضعون للّه بمیلهم و إرادتهم،و امّا غیر المؤمنین فهم خاضعون کذلک للقوانین الطبیعیّه التی تسیر بأمر اللّه ان شاؤوا و ان أبوا.

و(الکره)بضمّ الکاف تعنی الکراهیه فی داخل الإنسان،و(کره)بفتح الکاف ما حمل علیه الإنسان من خارج نفسه،و بما انّ الأشخاص غیر المؤمنین مقهورون للعوامل الخارجیه و للقوانین الطبیعیّه،استعمل القرآن(کره)بفتح الکاف.

و یحتمل فی تفسیر طَوْعاً وَ کَرْهاً انّ المقصود من«طوعا»هو التوافق و المیل الفطری و الطبیعی بین الإنسان و الأسباب الطبیعیّه(مثل حبّ ای انسان للحیاه)و المقصود من«کرها»هو ما فرض علی الإنسان من الخارج مثل موت أحد الأشخاص بسبب المرض او ای عامل طبیعی آخر.

۳-ما هو معنی کلمه الظلال

؟ «الظّلال»جمع«ظل»و استعمال هذه الکلمه فی الآیه یشیر الی انّ المقصود فی السجود لیس فقط السجود التشریعی،فظلال الکائنات لیست خاضعه لارادتهم و اختیارهم،بل هو تسلیم لقانون الضوء،و علی هذا یکون سجودهم تکوینی،یعنی التسلیم لقوانین الطبیعیّه.

و طبیعی لیس المقصود من«الظلال»انّ جمیع ما فی السّماوات و الأرض لها وجود مادّی کی یکون لها ظلال،و لکن الآیه تشیر الی تلک الأشیاء التی لها ظلال،فمثلا یقال:انّ جمعا من العلماء و أبنائهم شارکوا فی المجلس الکذائی، و لیس المقصود هنا انّ لکلّ العلماء أبناء«فتدبّر».

و علی ایّه حال فإنّ الظلّ امر عدمی،و هو لیس اکثر من فقدان النّور،و لکن له آثارا و وجودا بسبب النّور المحیط به،و لعلّ الآیه تشیر الی هذه النقطه،و هی انّه حتّی الظلال خاضعه للّه.

۴-ما هو معنی کلوه اَلْآصالِ ؟

«الآصال»جمع«اصل»و هی جمع«اصیل»و معناه آخر وقت من النهار، و لذلک یعتبر اوّل اللیل،و الغدو جمع غداه بمعنی اوّل النهار.

و رغم انّ السجود و الخضوع للأشیاء الکونیه فی مقابل الأوامر الالهیّه دائمه و مستمرّه فی کلّ وقت،و لکن ذکرها هنا فی موقعین(الصبح و العشاء)امّا انّه کنایه عن دوام الوقت،فمثلا تقول:انّ فلانا یطلب العلم صباحا و مساء، فالمقصود و هو انّه فی کلّ وقت یطلب العلم،و امّا ان یکون المقصود من الآیه ما جاء فی الکلام عن الظلال و التی تکون واضحه اکثر فی اوّل النهار و آخره.

الآیه [سوره الرعد (۱۳): آیه ۱۶]

اشاره

قُلْ مَنْ رَبُّ اَلسَّماواتِ وَ اَلْأَرْضِ قُلِ اَللّهُ قُلْ أَ فَاتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِهِ أَوْلِياءَ لا يَمْلِكُونَ لِأَنْفُسِهِمْ نَفْعاً وَ لا ضَرًّا قُلْ هَلْ يَسْتَوِي اَلْأَعْمى وَ اَلْبَصِيرُ أَمْ هَلْ تَسْتَوِي اَلظُّلُماتُ وَ اَلنُّورُ أَمْ جَعَلُوا لِلّهِ شُرَكاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ فَتَشابَهَ اَلْخَلْقُ عَلَيْهِمْ قُلِ اَللّهُ خالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَ هُوَ اَلْواحِدُ اَلْقَهّارُ (۱۶)

التّفسير

اشاره

لماذا عباده الأصنام

؟ کـان البیان فی الآیات السابقه عن معرفه اللّه و اثبات وجوده،و هـذه الآیه تبحث عن ضـلال المشـرکین و الوثنیین و تتناوله من عدّه جهات،حیث تخاطب- اوّلا-النّبی صـلّی اللّه علیه و آله و سـلّم حیث تقول: قُلْ مَنْ رَبُّ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ ثمّ تأمر النّبی ان یجیب علی السؤال قبـل ان ینتظر جوابهم قُلِ اللّهُ ثمّ انّه یلومهم و یوبّخهم بهـذه الجمله قُلْ أَ فَاتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِهِ أَوْلِياءَ لا يَمْلِكُونَ لِأَنْفُسِهِمْ نَفْعاً وَ لا ضَرًّا .

لقد بیّن-اوّلا-عن طریق ربوبیته انّه المدبّر و المالک لهذا العالم،و لکلّ خیر

و نفع من جانبه،و قادر على دفع اى شرّ و ضرّ،و هذا يعنى انّكم بقبولكم لربوبيته يجب ان تطلبوا كلّ شىء من عنده لا- من الأصنام العاجزه عن حلّ ايّه مشكله لكم.ثمّ يذهب الى ابعد من ذلك حيث يقول:انّ هذه الأصنام لا تملك لنفسها نفعا و لا ضرّا فكيف يمكنها ان تنفعكم او تضرّكم؟و هم و الحال هذه لا يحلّون اى عقده لكم حتّى لو قمتم بعبادتهم،فهؤلاء لا يستطيعون تدبير أنفسهم فما ذا ينتظر منهم؟ ثمّ يذكر مثالين واضحين و صريحين يحدّد فيها وضع الافراد الموحّدين و المشركين،فيقول اوّلا: قُلْ هَلْ يَسْتَوِى الْأَعْمىٰ وَ الْبَصِيرُ فكما لا يستوى الأعمى و البصير لا يستوى المؤمن و الكافر،و لا يصحّ قياس الأصنام على الخالق جلّ و علا.

و يقول ثانيا: أَمْ هَلْ تَسْتَوِى الظُّلُمٰاتُ وَ النُّورُ كيف يمكن ان نساوى بين الظلام الذى يعتبر قاعده الانحراف و الضلال،و بين النّور المرشد و الباعث للحياه، و كيف يمكن ان نجعل الأصنام التى هى الظّلمات المحضه الى جنب اللّه الذى هو النّور المطلق،و ما المناسبه بين الايمان و التوحيد اللذان هما نور القلب و الروح، و بين الشرك اصل الظلام؟! ثمّ يدلل على بطلان عقيده المشركين عن طريق آخر فيقول: أَمْ جَعَلُوا لِلّٰهِ شُرَكٰاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ فَتَشٰابَهَ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ و الحال ليس كذلك،فإنّ المشركين أنفسهم لا يعتقدون بها،فهم يعلمون انّ اللّه خالق كلّ شىء،و عالم الوجود مرتبط به،و لذلك تقول الآيه: قُلِ اللّٰهُ خٰالِقُ كُلِّ شَىْءٍ وَ هُوَ الْوٰاحِدُ الْقَهّٰارُ .

بحوث

اشاره

۱-الخالقیه و الرّبوبیه یتطلّبان العباده

یمکن ان یستفاد من الآیه أعلاه انّ الخالق هو الربّ المدبّر،لانّ الخلقه امر مستمر و دائمی،و لیس من خلق الکائنات یترکهم و شأنهم،بل انّه تعالی یفیض بالوجود علیهم باستمرار و کلّ شیء یأخذ وجوده من ذاته المقدّسه،و علی هذا فنظام الخلقه و تدبیر العالم کلّها بید اللّه،و لهذا السبب یکون هو النافع و الضارّ.

و غیره لا یملک شیء الاّ منه،فهل یوجد احد غیر اللّه احقّ بالعباده؟

۲-کیف یسأل و یجیب بنفسه

؟ بالنظر الی الآیه أعلاه یطرح هذا السؤال:کیف امر اللّه نبیّه ان یسأل المشرکین:من خلق السماوات و الأرض؟و بعدها بدون ان ینتظر منهم الجواب یأمر النّبی ان یجیب هو علی السؤال...و بدون فاصله یوبّخ المشرکین علی عبادتهم الأصنام،ای طراز هذا فی السؤال و الجواب؟ و لکن مع الالتفات الی هذه النقطه یتّضح لنا الجواب و هو انّه فی بعض الأحیان یکون الجواب للسؤال واضح جدّا و لا یحتاج الی الانتظار.فمثلا نسأل أحدا:هل الوقت الآن لیل ام نهار؟و بلا فاصله نجیب نحن علی السؤال فنقول:

الوقت بالتأکید لیل.و هذه کنایه لطیفه،حیث انّ الموضوع واضح جدّا و لا یحتاج الی الانتظار للجواب،بالاضافه الی انّ المشرکین یعتقدون بخلق اللّه للعالم و لم یقولوا ابدا انّ الأصنام خالقه السّماء و الأرض،بل کانوا یعتقدون بشفاعتهم و قدرتهم علی نفع الإنسان و دفع الضرر عنه،و لهذا السبب کانوا یعبدوهم.و بما انّ الخالقیه غیر منفصله عن الرّبوبیه یمکن ان نخاطب المشرکین بهذا الحدیث و نقول:أنتم الذین تقولون بأنّ اللّه خالق،یجب ان تعرفوا انّ الربوبیه للّه کذلک،

و يختصّ بالعباده ايضا لذلك.

۳-العين المبصره و نور الشمس شرطان ضروريان

يشير ظاهر المثالين(الأعمى و البصير)و(الظّلمات و النّور)الى هذه الحقيقه، و هى انّ النظر يحتاج الى شيئين:العين المبصره،و شعاع الشمس،بحيث لو انتفى واحد منهما فإنّ الرؤيه لا تتحقّق،و الآن يجب ان نفكّر: كيف حال الافراد المحرومين من البصر و النّور؟المشركون المصداق الواقعى لهذا،فقلوبهم عمى و محيطهم ملىء بالكفر و عباده الأصنام،و لهذا السبب فهم فى تيه و ضياع.و على العكس فالمؤمنون بنظرهم الى الحقّ،و استلهامهم من نور الوحى و ارشادات الأنبياء عرفوا مسيره حياتهم بوضوح.

۴-هل انّ خلق اللّه لكلّ شىء دليل على الجبر

؟ استدلّ جمع من اتباع مدرسه الجبر انّ جمله اَللّهُ خٰالِقُ كُلِّ شَىْءٍ فى الآيه أعلاه لها من السعه بحيث تشمل حتّى عمل الافراد،فاللّه خالق اعمالنا و نحن غير مختارين.

يمكن ان نجيب على هذا القول بطريقين:

اوّلا:الجمل الاخرى للآيه تنفى هذا الكلام،لانّها تلوم المشركين بشكل اكيد فإذا كانت اعمالنا غير اختياريه،فلما ذا هذا التوبيخ؟!و إذا كانت اراده اللّه ان نكون مشركين فلما ذا يلومنا؟!و لماذا يسعى بالأدلّه العقليّه لتغيير مسيرتهم من الضلاله الى الهدايه؟كلّ هذا دليل على أنّ الناس أحرار فى انتخاب طريقهم.

ثانيا:انّ الخالقيه بالذات من مختصّات اللّه تعالى.و لا يتنافى مع اختيارنا فى الأفعال،لانّ ما نمتلكه من القدره و العقل و الشعور،و حتّى الاختيار و الحريه،كلّها

من عنـد اللّه،و على هـذا فمن جهه هو الخـالق(بالنسـبه لكـلّ شـىء و حتّى أفعالنا) و من جهه اخرى نحن نفعل باختيارنا،فهما فى طول واحد و ليس فى عرض و أفق واحد،فهو الخالق لكلّ وسائل الأفعال،و نحن نستفيد منها فى طريق الخير او الشرّ.

فمثلا الذى يؤسّس معملا لتوليد الكهرباء او لإنتاج أنابيب المياه، يصـنعها و يضـعها تحت تصـرّفنا،فلا يمكن ان نسـتفيد من هذه الأشـياء الّا بمساعـدته،و لكن بالنتيجه يكون التصـميم النهائى لنا،فيمكن ان نسـتفيد من الكهرباء لامـداد غرفه عمليات جراحيه و انقـاذ مريض مشـرف على الموت،او نسـتخدمها فى مجـالس اللهو و الفسـاد،و يمكن ان نروى بالماء عطش انسان و نسـقى وردا جميلا،او نستخدم الماء فى إغراق دور الناس و تخريبها.

الآیه [سوره الرعد (۱۳): آیه ۱۷]

اشاره

أَنْزَلَ مِنَ اَلسَّمٰاءِ مٰاءً فَسٰالَتْ أَوْدِيَهٌ بِقَدَرِهٰا فَاحْتَمَلَ اَلسَّيْلُ زَبَداً رٰابِياً وَ مِمّٰا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي اَلنّٰارِ اِبْتِغٰاءَ حِلْيَهٍ أَوْ مَتٰاعٍ زَبَدٌ مِثْلُهُ كَذٰلِكَ يَضْرِبُ اَللّٰهُ اَلْحَقَّ وَ اَلْبٰاطِلَ فَأَمَّا اَلزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفٰاءً وَ أَمّٰا مٰا يَنْفَعُ اَلنّٰاسَ فَيَمْكُثُ فِي اَلْأَرْضِ كَذٰلِكَ يَضْرِبُ اَللّٰهُ اَلْأَمْثٰالَ (۱۷)

التّفسير

اشاره

وصف دقيق لمنظر الحقّ و الباطل:

يستند القرآن الكريم-الذى يعتبر كتاب هدايه و تربيه-فى طريقته الى الوقائع العينيّه لتقريب المفاهيم الصعبه الى أذهان الناس من خلال ضرب الأمثال الحسّيه الرائعه من حياه الناس،و هنا-ايضا-لأجل ان يجسّم حقائق الآيات السابقه التى كانت تدور حول التوحيد و الشرك،الايمان و الكفر،الحقّ و الباطل، يضرب مثلا واضحا جدّا لذلك..

يقول اوّلا: أَنْزَلَ مِنَ السَّمٰاءِ مٰاءً الماء عماد الحياه و اصل النمو و الحركه،

فَسالَتْ أَوْدِيَهٌ بِقَدَرِها

تتقارب السواقى الصغيره فيما بينها،و تتكوّن الأنهار و تتّصل مع بعضها البعض،فتسيل المياه من سفوح الجبال العظيمه و الوديان و تجرف كلّ ما يقف امامها،و فى هذه الأثناء يظهر الزّبد و هو ما يرى على وجه الماء كرغوه الصابون من بين أمواج الماء حيث يقول القرآن الكريم: فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَداً رابِياً .

«الرابى»من«الربو»بمعنى العالى او الطافى،و الربا بمعنى الفائده مأخوذ من نفس هذا الأصل.

و ليس ظهور الزبد منحصرا بهطول الأمطار،بل وَ مِمّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِى النّارِ ابْتِغاءَ حِلْيَهٍ أَوْ مَتاعٍ زَبَدٌ مِثْلُهُ (۱) اى الفلزات المذابه بالنّار لصناعه أدوات الزينه منها او صناعه الوسائل اللازمه فى الحياه.

بعد بيان هذا المثال بشكله الواسع لظهور الزبد ليس فقط فى الماء بل حتّى للفلزات و للمتاع،يستنتج القرآن الكريم كَذلِكَ يَضْرِبُ اللّهُ الْحَقَّ وَ الْباطِلَ ثمّ يتطرّق الى شرحه فيقول: فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفاءً وَ أَمّا ما يَنْفَعُ النّاسَ فَيَمْكُثُ فِى الْأَرْضِ .

فأمّا الزبد الذى لا فائده فيه فيذهب جفاء و يصير باطلا متلاشيا،و امّا الماء الصافى النقى المفيد فيمكث فى الأرض او ينفذ الى الاعماق و تتكوّن منه العيون و الآبار تروى العطاش،و تروى الأشجار لتثمر،و الازهار لتتفتّح،و تمنح لكلّ شىء الحياه.

و فى آخر الآيه-للمزيد من التأكيد فى مطالعه هذه الأمثال-يقول تعالى:

كَذلِكَ يَضْرِبُ اللّهُ الْأَمْثالَ

.

۱- ۱) تشير هذه الآيه الى الافران التى تستعمل لصهر الفلزان،فهذه الافران تتميّز بوجود النّار من تحتها و من فوقها يعنى نار تحت الفلز و نار فوقه،و هذه من أفضل انواع الافران حيث تحيط بها النّار من كلّ جانب.

بحوث

اشاره

هـذا المثال البليغ الذى عبّر عنه القرآن الكريم بألفاظ موزونه و عبارات منظّمه.و صوّر فيها الحقّ و الباطل بأروع صوره،فيه حقائق مخفيّه كثيره و نشير هنا الى قسم منها:

١-ما هى علائم معرفه الحقّ و الباطل

؟ يحتـاج الإنسان فى بعض الأحيان لمعرفه الحقّ و الباطل-إذا أشـكل عليه الأمر-الى علائم و أمثال حتّى يتعرّف من خلالها على الحقائق و الأوهام.و قد بيّن القرآن الكريم هذه العلامات من خلال المثال أعلاه:

الف:-الحقّ مفيـد و نـافع دائما،كالماء الصافى الـذى هو اصل الحياه.امّا الباطل فلا فائـده فيه و لا نفع،فلا الزبـد الطافى على الماء يروى ظمآنا أو يسـقى أشـجارا،و لا الزبد الظاهر من صـهر الفلزات يمكن ان يستفاد منه للزينه او للاستعمالات الحياتيه الاخرى،و إذا استخدمت لغرض فيكون استخدامها رديئا و لا يؤخذ بنظر الاعتبار..كما نستخدم نشاره الخشب للإحراق.

بـاء:-الباطـل هو المسـتكبر و المرفّه كـثير الصوت،كثير الأقوال لكنّه فـارغ من المحتوى،امّـا الحقّ فمتواضع قليـل الصوت،و كبير المعنى،و ثقيل الوزن (١) .

جيم-الحقّ يعتمد على ذاته دائما،امّا الباطل فيسـتمدّ اعتباره من الحقّ و يسـعى للتلبّس به،كما انّ(الكذب يتلبّس بضياء الصدق)و لو فقـد الكلام الصادق من العالم لما كان هناك من يصـدق الكـذب.و لو فقدت البضاعه السـليمه من العالم لما وجد من يخدع ببضاعه مغشوشه.و على هذا فوجود الباطل راجع الى شـعاعه الخاطف و اعتباره المؤقّت الذى سرقه من الحقّ،امّا الحقّ فهو مستند الى نفسه و اعتباره منه.

١- ١) يقول الامام على عليه السّـلام فى وصـفه أصحابه يوم الجمل «و قد ارعدوا و ابرقوا و مع هذين الأمرين الفشل،و لسنا نرعد حتّى نوقع و لا نسيل حتّى نمطر».

۲–ما هو الزّبد

؟ «الزبـد»بمعنى الرغوه التى تطفوا على السائـل،و الماء الصافى اقلّ رغوه، لانّ الزبـد يتكوّن بسـبب اختلاط الأجسام الخارجيه مع الماء،و من هنا يتّضح انّ الحقّ لو بقى على صفائه و نقائه لم يظهر فيه الخبث ابدا،و لكن لامتزاجه بالمحيط الخارجى الملوّث فإنّه يكتسب منه شيئا،فتختلط الحقيقه مع الخرافه،و الحقّ بالباطل،و الصافى بالخابط.فيظهر الزبد الباطل الى جانب الحقّ.

و هذا هو الذى يؤكّده

الامـام على عليه السّـلام حيث يقـول: لو انّ الباطـل خلص من مزاج الحقّ لم يخف على المرتـادين،و لو انّ الحقّ خلص من لبس الباطل انقطعت عنه السن المعاندين». (۱) .

يقـول بعض المفسّـرين انّ للآـيه أعلاـه ثلاـث امثله:«نزول آيـات القرآن» تشـبيه بنزول قطرات المطر للخير،«قلوب النـاس»شـبيهه بالأرض و الوديان و بقدر وسـعها يستفاد منها،«وساوس الشيطان»شبيهه بالزبد الطافى على الماء، فهذا الزبد ليس من الماء،بل نشأ من اختلاـط المـاء بمواد الأرض الاخرى،و لهـذا السـبب فوساوس النفس و الشـيطان ليست من التعاليم الالهيه،بل من تلوّث قلب الإنسان،و على ايّه حال فهذه الوساوس تزول عن قلوب المؤمنين و يبقى صفاء الوحى الموجب للهدايه و الإرشاد.

۳–الاستفاده تكون بقدر الاستعداد و اللياقه

! يسـتفاد من هـذه الآيه–ايضا–انّ مبـدا الفيض الالهى لا يقوم على البخل و الحدود الممنوعه،كما انّ السـحاب يسـقط امطاره فى كلّ مكان بدون قيد او

۱– ۱) نهج البلاغه،الخطبه ۵۰.

شرط،و تستفید الأرض و الودیان منها علی قدر وسعها،فالأرض الصغیره تستفید اقلّ و الأرض الواسعه تستفید اکثر،و هکذا قلوب الناس فی مقابل الفیض الالهی.

۴-الباطل و الأوضاع المضطربه

عند ما یصل الماء الی السهل او الصحراء و یستقرّ فیها،تبدا المواد المختلطه مع الماء بالترشّح و یذهب الزبد فیظهر الماء النقی مرّه ثانیه،و علی هذا النحو فالباطل یبحث عن سوق مضطربه حتّی یستفید منها،و لکن بعد استقرار السوق و جلوس کلّ تاجر فی مکانه المناسب و تحقق الالتزامات و الضوابط فی المجتمع،لا یجد الباطل له مکانا فینسحب بسرعه!

۵-الباطل یتشکّل بأشکال مختلفه

انّ واحده من خصائص الباطل هی انّه یغیّر لباسه من حین لآخر،حتّی إذا عرفوه بلباسه یستطیع ان یخفی وجهه بلباس آخر،و فی الآیه أعلاه اشاره لطیفه لهذه المسأله،حیث تقول:لا یظهر الزبد فی الماء فقط،بل یظهر حتّی فی الافران المخصوصه لصهر الفلزات بشکل و لباس آخر،و بعباره اخری فإنّ الحقّ و الباطل موجودان فی کلّ مکان کما یظهر الزبد فی السوائل بالشکل المناسب لها.و علی هذا یجب ان لا نخدع بتنوّع الوجوه و ان نعرف أوجه الباطل و نطرحه جانبا.

۶-ارتباط البقاء بالنفع

تقول الآیه: وَ أَمّا مٰا یَنْفَعُ النّٰاسَ فَیَمْکُثُ فِی الْأَرْضِ لیس الماء فقط یبقی و یذهب الزبد الطافی علیه،بل حتّی الفلزات تلک التی تستعمل للزینه او للمتاع

يبقى الخالص منها و يـذهب خبثه.و على هذا النحو فالناس و المدارس و المبادئ لهم حقّ الحياه على قدر منفعتهم،و إذا ما رأينا بقاء اصحاب المبادئ الباطله لفتره فإنّ ذلك بسبب وجود ذلك المقدار من الحقّ الذى اختلط فيه،و بهذا المقدار له حقّ الحياه.

٧-كيف يطرد الحقّ الباطل

؟ «الجفـاء»بمعنى الإلقـاء و الإخراج،و لهـذا نكته لطيفه و هى انّ الباطل يصل الى درجه لا يمكن فيها ان يحفظ نفسه،و فى هـذه اللحظه يلقى خارج المجتمع، و هذه العمليه تتمّ فى حاله هيجان الحقّ،فعند غليان الحقّ يظهر الزبد و يطفو على سطح ماء القدر و يقذف الى الخارج،و هذا دليل على انّ الحقّ يجب ان يكون فى حاله هيجان و غليان دائما حتّى يبعد الباطل عنه.

٨-الباطل مدين للحقّ ببقائه

كما قلنا فى تفسير الآيه،فلو لم يكن الماء لما وجد الزبد،و لا يمكن له ان يستمر،كما انّه لولا وجود الحقّ فإنّ الباطل لا معنى له و لو لم يكن هناك اشـخاص صادقون لما وقع احد تحت تأثير الافراد الخونه و لما صدّق بمكرهم، فالشـعاع الكاذب للباطل مدين فى بقائه لنور الحقّ.

٩-صراع الحقّ و الباطل مستمر

المثـال الـذى ضـربه لنـا القرآن الكريم فى تجسـيم الحقّ و الباطـل ليس مثالا محـدودا فى زمان و مكان معينين،فهـذا المنظر يراه الناس فى جميع مناطق العالم المختلفه،و هذا يبيّن انّ عمل الحقّ و الباطل ليس مؤقتا و آنيا.و جريان الماء

العذب و المالح مستمر الى نفخ الصور،الاّ إذا تحوّل المجتمع الى مجتمع مثالى (كمجتمع عصر الظهور و قيام الامام المهدى عليه السّلام)فعنده ينتهى هذا الصراع، و ينتصر الحقّ و يطوى بساط الباطل،و تدخل البشريه مرحله جديده من تاريخها،و الى ان نصل الى هذه المرحله فالصراع مستمر بين الحقّ و الباطل، و يجب ان نحدّد موقفنا فى هذا الصراع.

۱۰-تزامن الحياه مع السعى و الجهاد

المثال الرائع أعلاه يوضّح هذا الأساس لحياه الناس،و هو انّ الحياه بدون جهاد غير ممكنه،و العزّه بدون سعى غير ممكنه ايضا،لانّه يقول:يجب ان يذهب الناس الى المناجم لتهيئه مستلزمات حياتهم فى المتاع و الزينه اِبْتِغاءَ حِلْيَهٍ أَوْ مَتاعٍ .و للحصول على هذين الشيئين يجب تنقيه المواد الخام من الشوائب بواسطه نيران الافران للحصول على الفلز الخالص الصالح للاستعمال،و هذا لا يتمّ الاّ من خلال السعى و المجاهده و العناء.

و هذه هى طبيعه الحياه حيث يوجد الى جانب الورد الشوك،و الى جانب النصر توجد المصاعب و المشكلات،و قالوا فى القديم:(الكنوز فى الخرائب و فوق كلّ كنز يوجد ثعبان نائم)،فإنّ هذه الخربه و الثعبان تمثّلان المشاكل و الصعوبات للحصول على الموفّقيه فى الحياه.

و يؤكّد القرآن الكريم هذه الحقيقه و هى انّ التوفيق لا يحصل الاّ بتحمّل المصاعب و المحن،يقول جلّ و علا فى الآيه(۲۱۴)من سوره البقره: أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّهَ وَ لَمّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسَّتْهُمُ الْبَأْساءُ وَ الضَّرّاءُ وَ زُلْزِلُوا حَتّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتى نَصْرُ اللّهِ أَلا إِنَّ نَصْرَ اللّهِ قَرِيبٌ .

الأمثال فی القرآن:

اشاره

انّ دور المثال فی توضیح و تفسیر الغایات له اهمیّه کبیره غیر قابله للإنکار، و لهذا السبب لا یوجد ای علم یستغنی عن ذکر المثال لاثبات و توضیح الحقائق و تقریب معناها الی الأذهان،و تاره ینطبق المثال مع المقصود بشکل یجعل المعانی الصعبه تنزل من السّماء الی الأرض و تکون مفهومه للجمیع، فیمکن ان یقال:انّ المثال له دور مؤثّر فی مختلف الأبحاث العلمیه و التربویه و الاجتماعیه و الاخلاقیه و غیرها،و من جمله تأثیراته:

۱-المثال یجعل المسائل محسوسه:

من المعلوم أنّ الإنسان یأنس بالمحسوسات أکثر،أمّا الحقائق العلمیه المعقّده فهی بعیده المنال.و الأمثال تقرّب هذه الفواصل و تجعل الحقائق المعنویه محسوسه،و إدراکها یسیر و لذیذ.

۲-المثال یقرّب المعنی:

تاره یحتاج الإنسان لاثبات مسأله منطقیه او عقلیه الی ادلّه مختلفه،و مع کلّ هذه الادلّه تبقی هناک نقاط مبهمه محیطه بها،و لکن عند ذکر مثال واضح منسّق مع الغایه یقرّب المعنی و یعزّز الادلّه و یقلّل من کثرتها.

۳-المثال یعمّم المفاهیم

کثیر من البحوث العلمیه بشکلها الاصلی یفهمها الخواص فقط،و لا یستفید منها عامّه الناس،و لکن عند ما یصحبها المثال تکون قابله للفهم،و یستفید منها الناس علی اختلاف مستویاتهم العلمیه،و لهذا فالمثال وسیله لتعمیم الفکر

و الثقافه.

۴-المثال،یزید فی درجه التصدیق:

مهما تکن الکلیّات العقلیه منطقیه،فإنّها لا تخلق حاله الیقین الکافیه فی ذهن الإنسان،لانّ الإنسان یبحث عن الیقین فی المحسوسات،فالمثال یجعل من المسأله الذهنیّه واقعا عینیّا،و یوضّحها فی العالم الخارجی،و لهذا السبب فإنّ له اثره فی زیاده درجه تصدیق المسائل و قبولها.

۵-المثال یخرس المعاندین:

کثیرا ما لا تنفع الادلّه العقلیّه و المنطقیّه لاسکات الشخص المعاند حیث یبقی مصرّا علی عناده و لکن عند ما نصب الحدیث فی قالب المثال نوصد الطریق علیه بحیث لا یبقی له مجال للتبریر و لا لاختلاق الاعذار.

و لا بأس ان نطرح هنا بعض الامثله حتّی نعرف مدی تأثیرها:

نقرا فی القرآن الکریم انّ اللّه سبحانه و تعالی یرد علی الذین اشکلوا علی ولاده السّید المسیح علیه السّلام کیف انّه ولد من امّ بغیر أب إِنَّ مَثَلَ عِیسیٰ عِنْدَ اللّهِ کَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرابٍ . (۱)

لاحظوا جیدا،فنحن مهما حاولنا ان نقول للمعاندین:انّ هذا العمل بالنسبه الی قدره اللّه المطلقه لا شیء،فمن الممکن ان یحتجّوا ایضا،و لکن عند ما نقول لهم هل تعتقدون انّ آدم خلقه اللّه من تراب؟فإنّ اللّه الذی له هذه القدره کیف لا یستطیع إیجاد شخص بدون أب؟!

۱- ۱) آل عمران،۵۹.

و بالنسبه الى المنافقين الذين يقضون فى ظلّ نفاقهم ايّاما مريحه ظاهرا، فإنّ القرآن الكريم يضرب مثالا- رائعا عن حالهم،فيشبّههم بالمسافرين فى الصحراء فيقول يَكادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصارَهُمْ كُلَّما أَضاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ وَ إِذا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قامُوا وَ لَوْ شاءَ اللّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَ أَبْصارِهِمْ إِنَّ اللّهَ عَلى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ . (۱) .

فهل يوجد أوضح من هذا الوصف للمنافق التائه فى الطريق،ليستفيد من نفاقه و عمله كى يستمرّ فى حياته؟ و عند ما تقول للافراد:انّ الإنفاق يضاعفه لكم اللّه عدّه مرّات قد لا يستطيعون ان يفهموا هذا الحديث،و لكن يقول القرآن الكريم: مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوالَهُمْ فِى سَبِيلِ اللّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنابِلَ فِى كُلِّ سُنْبُلَةٍ مِائَةُ حَبَّةٍ (۲) ،و هذا المثال الواضح اقرب للإدراك.

و غالبا ما نقول:انّ الرياء لا- ينفع الإنسان،فقد يكون هذا الحديث ثقيلا- على البعض،كيف يمكن لهذا العمل ان يكون غير مفيد،فبناء مستشفى او مدرسه حتّى لو كان بقصد الرياء..لماذا ليست له قيمه عند اللّه؟!و لكن يضرب اللّه مثالا رائعا حيث يقول: فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوانٍ عَلَيْهِ تُرابٌ فَأَصابَهُ وابِلٌ فَتَرَكَهُ صَلْداً . (۳)

و لكى لا- نبتعد كثيرا فالآيه التى نحن بصدد تفسيرها تبحث فى مجال الحقّ و الباطل و تجسّم هذه المسأله بشكل دقيق،المقدّمات و النتائج،و الصفات و الخصوصيات و الآثار،و تجعلها قابله الفهم للجميع و تسكت المعاندين،و اكثر

۱- ۱) البقره، ۲۰.

۲- ۲) البقره، ۲۶۱.

۳- ۳) البقره، ۲۶۴.

من ذلک تکفینا تعب البحوث المطوّله.

و

فی مناظره للإمام الصادق علیه السّلام مع احد الزنادقه حول قوله تعالی: کُلَّما نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْناهُمْ جُلُوداً غَیْرَها لِیَذُوقُوا الْعَذابَ قال:فما بال الغیر؟ أجابه الامام:«ویحک هی هی و هی غیرها!»قال:فمثّل لی ذلک شیئا من امر الدنیا!قال:«نعم،أ رأیت لو انّ رجلا أخذ لبنه فکسرها ثمّ ردّها فی ملبنها،فهی هی و هی غیرها» (۱) .

و لا بدّ هنا من ملاحظه هذه اللفظه و هی انّ المثال و ما له من تأثیر کبیر و دور فعّال یجب ان یکون مطابقا و موافقا للمقصود،و الّا یکون ضالا و منحرفا.

و لهذا السبب یستفید المنافقون من هذه الامثله المنحرفه لیضلّوا بها الناس البسطاء،فهم یستعینون بشعاع المثال لیصدق الناس اکاذیبهم،فیجب ان نحذر من هذه الامثله المنحرفه و نلاحظها بدقّه.

۱- ۱) الاحتجاج،ص ۳۵۴.

الآیه [سوره الرعد (۱۳): آیه ۱۸]

اشاره

لِلَّذِینَ اِسْتَجابُوا لِرَبِّهِمُ اَلْحُسْنیٰ وَ اَلَّذِینَ لَمْ یَسْتَجِیبُوا لَهُ لَوْ أَنَّ لَهُمْ مٰا فِی اَلْأَرْضِ جَمِیعاً وَ مِثْلَهُ مَعَهُ لَاِفْتَدَوْا بِهِ أُولٰئِکَ لَهُمْ سُوءُ اَلْحِسٰابِ وَ مَأْوٰاهُمْ جَهَنَّمُ وَ بِئْسَ اَلْمِهٰادُ (۱۸)

التّفسیر

اشاره

الذین استجابوا لدعوه الحقّ:

بعد ما کشفت الآیات السابقه عن وجهی الحقّ و الباطل من خلال مثال واضح و بلیغ،اشارت هذه الآیه الی مصیر الذین استجابوا لربّهم و الذین لم یستجیبوا لهذه الدعوه و اتّجهوا صوب الباطل.تقول اوّلا: لِلَّذِینَ اسْتَجٰابُوا لِرَبِّهِمُ الْحُسْنیٰ .

«الحسنی»فی معناها الواسع تشمل کلّ خیر و سعاده،بدءا من الخصال الحسنه و الفضائل الاخلاقیه الی الحیاه الاجتماعیه الطاهره و النصر علی الأعداء و جنّه الخلد.

ثمّ تضیف الآیه وَ الَّذِینَ لَمْ یَسْتَجِیبُوا لَهُ لَوْ أَنَّ لَهُمْ مٰا فِی الْأَرْضِ جَمِیعاً

وَ مِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ

.

لا توجد صيغه أوضح من هذه الآيه فى بيان شدّه عذابهم و عقابهم،يمتلك الإنسان كلّ ما فى الأرض و ضعفه ايضا و يفتدى به للنجاه و لا يحصل النجاه.

تشير هذه الجمله فى الواقع الى آخر امنيه و التى لا يمكن ان يتصوّر اكثر منها، و هى ان يمتلك الإنسان كلّ ما فى الأرض،و لكن شدّه العذاب للظالمين و مخالفى الحقّ تصل بهم الى درجه ان يفتدوا بكلّ هذه الامنيه او أكثر منها لنجاتهم.و لنفرض انّها قبلت منهم فتكون نجاتهم من العذاب فقط،و لكن الثواب العظيم يكون من نصيب الذين استجابوا لدعوه الحقّ.

و من هنا يتّضح انّ العباره وَ مِثْلَهُ مَعَهُ ليس المقصود منها ان يكون لهم ضعف ما فى الأرض،بل انّهم مهما ملكوا اكثر من ذلك فانّهم مستعدّون للتنازل عنه مقابل نجاتهم من العذاب.و دليله واضح،لانّ الإنسان يطلب كلّ شىء لمنفعته،و لكن عند ما يجد نفسه غارقا فى العذاب فما فائده تملكه للدنيا كلّها؟ و على اثر هذا الشقاء(عدم قبول ما فى الأرض مقابل نجاتهم)يشير القرآن الكريم الى شقاء آخر أُولئِكَ لَهُمْ سُوءُ الْحِسابِ .

فما هو المقصود من سوء الحساب؟ للمفسّرين آراء مختلفه حيث يعتقد البعض انّه الحساب الدقيق بدون اى عفو او مسامحه،فسوء الحساب ليس بمفهوم الظلم،لانّ اللّه سبحانه و تعالى هو العدل المطلق،و يؤيّد هذا المعنى الحديث الوارد

عن الامام الصادق عليه السّلام انّه قال لرجل: «يا فلان مالك و لأخيك؟»قال:جعلت فداك كان لى عليه حقّ فأستقصيت منه حقّى الى آخره،و عنده سماع الامام لهذا الجواب غضب و جلس ثمّ قال:

«كأنّك إذا استقصيت حقّك لم تسىء اليه!أ رأيت ما حكى اللّه عزّ و جلّ وَ يَخافُونَ سُوءَ الْحِسابِ أ تراهم يخافون اللّه ان يجور عليهم؟!لا و اللّه ما خافوا الّا الاستقصاء

فسمّاه اللّه عزّ و جلّ سوء الحساب،فمن استقصى فقد أساءه» (۱) .

و قال البعض:المقصود من سوء الحساب،انّه يلازم حسابهم التوبيخ و الملامه و غيرها،فبالاضافه الى خوفهم من العذاب يؤلمهم التوبيخ.

و يقول البعض الآخر:المقصود هو الجزاء الذى يسوؤهم،كما نقول:انّ فلان حسابه نقى،او لآخر:حسابه مظلم،و هذا يعنى نتيجه حسابهم جيده او سيّئه،او تقول:(ضع حسابه فى يده)يعنى حاسبه طبقا لعمله.

هذه التفاسير الثلاثه غير متضادّه فيما بينها،و يمكن ان يستفاد منها فى تفسير الآيه،و هذا يعنى انّ هؤلاء الافراد يحاسبون حسابا دقيقا،و أثناء حسابهم يوبّخون و يلامون و من ثمّ يستقصى منهم.

و فى نهايه الآيه اشاره الى الجزاء الثّالث او النتيجه النهائيه لجزائهم وَ مَأْواهُمْ جَهَنَّمُ وَ بِئْسَ الْمِهادُ .

«المهاد»جمع مهد،بمعنى التهيؤ،و يستفاد منها معنى السرير الذى يستخدم لراحه الإنسان،هذا السرير يهيّأ للاستراحه،و قد ذكر القرآن الكريم هذه الكلمه للاشاره الى انّ هؤلاء الطغاه بدلا من ان يستريحوا فى مهادهم يجب ان يحرقوا بلهيب النار.

بحث

يستفاد من الآيات القرآنيه انّ الناس فى يوم القيامه ينقسمون الى مجموعتين،فمجموعه يحاسبهم اللّه بيسر و سهوله و بغير تدقيق فَأَمّا مَنْ أُوتِيَ كِتابَهُ بِيَمِينِهِ فَسَوْفَ يُحاسَبُ حِساباً يَسِيراً . (۲)

۱- ۱) تفسير البرهان،المجلّد الثّانى،صفحه ۲۸۸.

۲- ۲) الانشقاق،۸.

و على العكس من ذلك هناك مجموعه يحاسبون بشدّه حتّى الذرّه و المثقال من الأعمال يحاسبون عليه،كما حدث لبعض البلاد التى كان أهلها من العاصين، فَحاسَبْناها حِساباً شَدِيداً وَ عَذَّبْناها عَذاباً نُكْراً (۱) .

انّ هذا الحساب الشديد هو نتيجه لما كان يقوم به هؤلاء فى حياتهم من استقصاء الآخرين حتّى الدينار الأخير،و إذا ما حدث خطأ من احد فإنّهم يعاقبون بأشدّ ما يمكن،و لم يسامحوا أحدا حتّى أبناءهم و إخوانهم و أصدقائهم، و بما انّ الآخره انعكاس لحياه الدنيا فإنّ اللّه سبحانه و تعالى يحاسبهم حسابا شديدا على اى عمل عملوه بدون ادنى سماح،و على العكس فهناك اشخاص سهلون و مسامحون و من اهل العفو،خصوصا فى مقابل أصدقائهم و اقربائهم و ذوى الحقوق عليهم او الضعفاء،و يغضّون النظر عنهم و عن كثير من زلّاتهم الشخصيّه،و فى مقابل ذلك فإنّ اللّه سبحانه و تعالى يشملهم بعفوه و رحمته الواسعه و يحاسبهم حسابا يسيرا.

و هذا درس كبير لكلّ الناس و خصوصا أولئك الذين يتصدّرون الأمور.

۱- ۱) الطلاق،۸.

الآيات [سوره الرعد (۱۳): الآيات ۱۹ الى ۲۴]

اشاره

أَ فَمَنْ يَعْلَمُ أَنَّما أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ اَلْحَقُّ كَمَنْ هُوَ أَعْمى إِنَّما يَتَذَكَّرُ أُولُوا اَلْأَلْبابِ (۱۹) اَلَّذِينَ يُوفُونَ بِعَهْدِ اَللّٰهِ وَ لا يَنْقُضُونَ اَلْمِيثاقَ (۲۰) وَ اَلَّذِينَ يَصِلُونَ مٰا أَمَرَ اَللّٰهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَ يَخٰافُونَ سُوءَ اَلْحِسٰابِ (۲۱) وَ اَلَّذِينَ صَبَرُوا اِبْتِغٰاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ وَ أَقٰامُوا اَلصَّلاٰةَ وَ أَنْفَقُوا مِمّٰا رَزَقْنٰاهُمْ سِرًّا وَ عَلاٰنِيَةً وَ يَدْرَؤُنَ بِالْحَسَنَهِ اَلسَّيِّئَهَ أُولٰئِكَ لَهُمْ عُقْبَى اَلدّٰارِ (۲۲) جَنّٰاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهٰا وَ مَنْ صَلَحَ مِنْ آبٰائِهِمْ وَ أَزْوٰاجِهِمْ وَ ذُرِّيّٰاتِهِمْ وَ اَلْمَلاٰئِكَهُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بٰابٍ (۲۳) سَلاٰمٌ عَلَيْكُمْ بِمٰا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى اَلدّٰارِ (۲۴)

التّفسير

اشاره

الأبواب الثّمانيه للجنّه و صفات اولى الألباب:

تتحدّث هذه الآيات عن سيره اولى الألباب و صفاتهم الحسنه،و فيها تكميل

للبحث السابق.

فی الآیه الاولی من هذه المجموعه استفهام انکاری: أَ فَمَنْ یَعْلَمُ أَنَّما أُنْزِلَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ الْحَقُّ کَمَنْ هُوَ أَعْمی .

و هذا وصف رائع،فهو لم یقل:أ فمن یعلم انّ هذا القرآن علی الحقّ کمن لا یعلم؟بل قال:کمن هو أعمی؟و هذه اشاره لطیفه الی انّه من المحال ان لا یعلم احد بهذه الحقیقه الاّ ان یکون أعمی القلب،فکیف یمکن لإنسان یمتلک عینا سلیمه و لا یری نور الشمس،و هذا القرآن کالشمس.و لذلک یجیء فی نهایه الآیه قوله تعالی: إِنَّما یَتَذَکَّرُ أُولُوا الْأَلْبابِ .

«الألباب»جمع لبّ بمعنی جوهر الشیء،و یقابل اولی الألباب اولوا الجهل و العمی.

انّ هذه الآیه-و کما یذهب الیه بعض المفسّرین-تحثّ الناس علی طلب العلم و محاربه الجهل،لانّها تعدّ الفرد الفاقد للعلم کمن هو أعمی. ثمّ بیّن سیره اولی الألباب من خلال ذکر صفاتهم الحمیده،و اوّل ما أشار القرآن الیه وفاؤهم بالعهد و عدم نقضهم له و اَلَّذِینَ یُوفُونَ بِعَهْدِ اللّهِ وَ لا یَنْقُضُونَ الْمِیثاقَ .

انّ«عهد اللّه»له معنی واسع،و یشمل العهود الفطریه التی عاهدوا بها ربّهم کالفطره علی التوحید و حبّ الحقّ و العداله،و المواثیق العقلیّه التی یدرکها الإنسان من خلال التفکیر و التعقّل لعالم الوجود،و المبدإ و المعاد،و تشمل کذلک العهود الشرعیّه،و هی ما عاهدوا الرّسول صلّی اللّه علیه و آله و سلّم علیه من الطاعه للأوامر الالهیّه و ترک المعاصی و الذنوب.

و تشمل هذه المجموعه کذلک الوفاء بالعهد بین الافراد،لانّ اللّه سبحانه و تعالی اوصی بها،بل تدخل ضمن الوفاء الشرعی و المیثاق العقلی.

الصفه الثّانیه من صفات اولی الألباب هی وَ الَّذِینَ یَصِلُونَ ما أَمَرَ اللّهُ بِهِ أَنْ یُوصَلَ .

لا نجد صيغه أوسع من هذه فی هذا المجال،فالإنسان له صلات و روابط کثیره،صله مع ربّه،و مع الأنبیاء و القاده،و روابطه مع الأصدقاء و الجیران و الأقرباء و مع کلّ الناس،و الآیه تأمر ان تحترم هذه الصلات،و تنهی عن ای عمل یؤدّی الی قطع هذه الصلات و الروابط.

و الإنسان فی الحقیقه لیس منزویا او منفکّا من عالم الوجود،بل تحکم کلّ وجوده الصلات و الروابط،و من جمله هذه الصلات:

۱-صلته باللّه سبحانه و تعالی،و التی إذا ما قطعها الإنسان تؤدّی الی هلاکه کما فی انطفاء نور المصباح فی حاله قطع التیار الکهربائی عنه،و علی هذا فإنّ هذه الصله التکوینیّه بین الإنسان و ربّه یجب ان تتبعها صله بأوامره و احکامه من حیث الطاعه و العبودیه.

۲-صلته بالأنبیاء و الائمّه علیهم السّلام علی أساس انّهم قاده للبشریه و قطعها یؤدّی بالإنسان الی الضلال و الانحراف.

۳-صلته بالمجتمع کافّه و خصوصا بذوی الحقوق علیه أمثال الأب و الامّ و الأقرباء.

۴-صلته بنفسه،من حیث انّه مأمور بحفظها و إصلاحها و تکاملها.

انّ اقامه ای صله من هذه الصلات،هی فی الواقع مصداق للآیه یَصِلُونَ مٰا أَمَرَ اللّٰهُ بِهِ أَنْ یُوصَلَ و قطعها قطع لما امر اللّه به ان یوصل،لانّ اللّه سبحانه و تعالی امر بأن توصل و لا تقطع.

و بالاضافه الی ما قلناه،فهناک أحادیث وارده بخصوص هذه الآیه یتّضح منها انّ المراد القرابه مرّه،و مرّه الامامه او آل الرّسول صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و مرّه اخری کلّ المؤمنین!

فقد جاء عن الامام الصادق علیه السّلام فی تفسیر الآیه قال: «قرابتک»و عنه ایضا علیه السّلام قال:«نزلت فی رحم آل محمّد و قد یکون فی قرابتک» (۱) و من الطریف

۱- ۱) نور الثقلین،ج ۲،صفحه ۴۹۴.

انّه علیه السّلام یقول فی نهایه الحدیث: «فلا تکونن ممّن یقول للشیء انّه فی شیء واحد» و هذه الجمله اشاره واضحه الی المعانی الواسعه للقرآن الکریم.

و

عن الامام الصادق علیه السّلام فی حدیث ثالث یقول: «هو صله الامام فی کلّ سنه (ای بالمال)بما قلّ او اکثر،ثمّ قال:و ما أرید بذلک الاّ تزکیتکم» (۱) .

الصفه الثّالثه و الرّابعه من سیره اولی الألباب هی قوله تعالی: وَ یَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَ یَخافُونَ سُوءَ الْحِسابِ .

لمعرفه الفرق بین«الخشیه»و«الخوف»المتقاربان فی المعنی یقول البعض:

«الخشیه»هی حاله الخوف مع احترام الطرف المقابل و مع العلم و الیقین،و لذلک عدّها القرآن الکریم من خصوصیات العلماء حیث یقول: إِنَّما یَخْشَی اللّهَ مِنْ عِبادِهِ الْعُلَماءُ .

و لکن بالنظر الی استخدام القرآن الکریم لکلمه الخشیه مرّات کثیره یتّضح لنا انّها تأتی بمعنی الخوف و تستعمل معها بشکل مترادف.

هنا یطرح هذا السؤال:إذا کان الخوف من الخالق هو نفس الخوف من حسابه،فما هو الفرق بین یَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ و یَخافُونَ سُوءَ الْحِسابِ ؟ الجواب:انّ الخوف من اللّه سبحانه و تعالی لیس ملزما دائما ان یکون خوفا من حسابه و عقابه،بل انّ العظمه الالهیّه و الاحساس بالعبودیّه له توجد حاله من الخوف فی قلوب المؤمنین(بغضّ النظر عن الجزاء و العقاب)،و الآیه(۲۸)من سوره فاطر قد تشیر الی هذا المعنی.

و هناک سؤال آخر یتعلّق بسوء الحساب،و هو:هل من الصحیح انّ هناک ظلم فی محاسبه الافراد؟ و قد تقدّم الجواب علی هذا السؤال قبل عدّه آیات من هذه الآیه و قلنا انّ المراد هو التدقیق الشدید فی الحساب من دون عفو او تسامح و ذکرنا ایضا

۱- ۱) المصدر السابق،صفحه ۴۹۵.

حديثا فی هذا الصدد.

الصّفه الخامسه من صفات اولی الألباب الاستقامه فی مقابل جمیع المشاکل التی یواجهها الإنسان فی مسیره الطاعه و ترک المعصیه،و جهاد الأعداء و محاربه الظلم و الفساد (۱) ،و الصبر فی مرضاه الخالق،و لذلک یقول تعالی: وَ الَّذِینَ صَبَرُوا ابْتِغاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ لقد أشرنا مرارا الی مفهوم الاستقامه التی هی المعنی الواسع للصبر.

امّا معنی العباره وَجْهِ رَبِّهِمْ فقد تشیر الی احد معنیین:

اوّلا:کلمه الوجه فی هذه الموارد تعنی العظمه،کما نقول للرأی الصائب و المهمّ«هذا وجه الرای»باعتبار انّ الوجه یمثّل الشکل الظاهر و المهمّ للشیء، کما فی وجه الإنسان الذی یعتبر اهمّ جزء من جسده،و فیه یقع السمع و البصر و النطق.

ثانیا:الوجه هنا بمعنی رضا الخالق،فهم یصبرون علی المحن و المشاکل لجلب مرضاه اللّه،فاستعمال الوجه بهذا المعنی بسبب انّ الإنسان عند ما یرید ان یجلب رضا شخص یمعن النظر فی وجهه(و علی ذلک فهو یستعمل للکنایه عن الشیء).و علی ایّه حال فإنّ هذه الجمله تبیّن انّ کلّ صبر و عمل خیر تکون له قیمه عند ما یصبح لوجه اللّه،و ایّ عمل آخر یقع تحت تأثیر الریاء و الغرور لا قیمه له مطلقا.

یقول بعض المفسّرین:انّ الإنسان یصبر مرّه لکی یقول عنه الناس:انّ هذا کثیر الاستقامه.و اخری لخشیته ان یقولوا عنه انّه قلیل الصبر،او یصبر حتّی لا یشمت به الأعداء،او یعلم ان لا فائده من الجزع..کلّ هذه الأمور و النیّات لا تدخل ضمن الکمال الانسانی الّا إذا کانت خالصه لوجه اللّه.فهو یصبر و یستقیم لانّه یعلم انّ ایّ فاجعه او مصیبه لها حکمه و دلیل،و لا یقول ما یسخط الربّ،

۱- ۱) لیس الصبر علی الطاعه و المعصیه و المصیبه فقط بل الصبر علی النعم کذلک حتّی لا یصیب الإنسان الغرور.

فهذا الصبر هو المعنى بقوله تعالى: اِبْتِغٰاءَ وَجْهِ اللّٰهِ .

الصفه السّادسه من صفاتهم هى وَ أَقٰامُوا الصَّلاٰةَ .رغم انّ اقامه الصلاه هى مصداق للوفاء بعهد اللّه و كذلك المصداق البارز لحفظ ما امر اللّه به ان يوصل، و مصداق للصبر و الاستقامه،و لكن هناك بعض مصاديق تلك المفاهيم الكلّيه اكثر اهميّه فى مصير الإنسان،فهذه الجمله و الجمل التى ما بعدها تشير الى ذلك.

اى شىء اهمّ من هذا؟!انّ الإنسان يجدّد عهده و صلته باللّه سبحانه و تعالى صباحا و مساء،و يتفكّر بعظمه الخالق و يدعوه،و يطهّر نفسه من الذنوب، و يرتبط بالحقّ المطلق،نعم..فإنّ الصلاه لها كلّ هذه الآثار و البركات.

ثمّ يبيّن الصفه السّابعه لدعاه الحقّ حيث يقول تعالى: وَ أَنْفَقُوا مِمّٰا رَزَقْنٰاهُمْ سِرًّا وَ عَلاٰنِيَهً .

و هذه الآيه ليست الوحيده التى تشير الى مسأله الإنفاق او الزكاه بعد ذكر الصلاه،فكثير من الآيات تشير الى هذا الترادف،فواحده تحكم الصله بين العبد و ربّه و الثّانيه بين العباد.

و الجمله مِمّٰا رَزَقْنٰاهُمْ تشمل كلّ العطايا من الأموال و العلوم و القوّه و الجاه، و الإنفاق كذلك يشمل جميع هذه الابعاد.و العباره سِرًّا وَ عَلاٰنِيَهً اشاره اخرى الى هذه الحقيقه و هى انّ إنفاقهم يتمّ بشكل مدروس،فتاره يكون سرّا و يترتّب عليه اثر كبير،و ذلك فى الحالات التى توجب ان يحفظ فيها ماء الوجه للطرف الآخر او تصون الطرف المنفق من الرياء،و مرّه يكون الإنفاق العلنى اكثر تأثيرا و ذلك فى الحالات التى تدعو الآخرين لكى يتأسّوا بهذا العمل الخيّر و يقتدوا به، فيكون سببا لكثير من اعمال الخير.

و من هنا يتّضح انّ القرآن الكريم يدقّق فى اعمال الخير بشكل كبير،ليس فقط فى اصل العمل،بل حتّى فى كيفيّه تنفيذه.

الصفه الثّامنه و الاخيره هى قوله تعالى: وَ يَدْرَؤُنَ بِالْحَسَنَهِ السَّيِّئَهَ .

و معنى هذه العباره انّهم لم يكتفوا بالتوبه و الاستغفار فقط عند ارتكابهم الذنوب،بل يدفعونها كذلك بالحسنات على مقدار تلك الذنوب،حتّى يطهّروا أنفسهم و المجتمع بماء الحسنات.

«يدرءون»مضارع«درأ»على وزن«زرع»بمعنى دفع.

و يحتمل فى تفسير الآيه انّهم لا يقابلون السيء بالسيء،بل يسعون من خلال إحسانهم للمسيئين ان يجعلوهم يعيدون النظر فى مواقفهم،كما نقرا فى الآيه(٣۴)من سوره فصلت قوله تعالى: اِدْفَعْ بِالَّتِى هِىَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِى بَيْنَكَ وَ بَيْنَهُ عَدٰاوَهٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ .

و فى نفس الوقت ليس هناك مانع من انّ الآيه تشير الى هذين المعنيين،كما اشارت إليها الأحاديث الاسلاميه.

ففى الحديث عن الرّسول صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قال لمعاذ بن جبل: «إذا عملت سيّئه فاعمل بجنبها حسنه تمحها» (١) .

و

عن الامام على عليه السّلام قال «عاتب أخاك بالإحسان اليه و اردد شرّه بالانعام عليه» (٢) .

و لا بدّ هنا من الالتفات الى هذه النقطه،و هى انّ هذه الأحكام أخلاقيه تخصّ الحالات التى يحصل فيها تأثير على الآخرين،و هناك قوانين و احكام جزائيه وارده فى التشريع الاسلامى لمعاقبه المسيئين.

و بعد ما ذكر القرآن الكريم الصفات الثمانيه لاولى الألباب،أشار فى نهايه الآيه الى عاقبه أمرهم حيث يقول تعالى: أُولٰئِكَ لَهُمْ عُقْبَى الدّارِ (٣) .

الآيه الاخرى توضّح هذه العاقبه جَنّٰاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهٰا وَ مَنْ صَلَحَ مِنْ آبٰائِهِمْ وَ أَزْوٰاجِهِمْ وَ ذُرِّيّٰاتِهِمْ .

١- ١) مجمع البيان ذيل الآيه أعلاه.

٢- ٢) الكلمات القصار فى نهج البلاغه،الكلمه ١۵٨.

٣- ٣) «العقبى»بمعنى العاقبه او نهايه العمل خيرا كان او شرّا،و لكن بالنظر الى قرينه الحال فى الآيه أعلاه تشير الى العاقبه الحسنه.

و الشیء الذی یکمل هذه النعم الکبیره و اللامتناهیه وَ الْمَلٰائِکَهُ یَدْخُلُونَ عَلَیْهِمْ مِنْ کُلِّ بٰابٍ سَلٰامٌ عَلَیْکُمْ بِمٰا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَی الدّٰارِ فهذه السلامه جاءت بعد ما صبرتم علی الشدائد و تحمّلتم المسؤولیات الجسام و المصائب، و لکم هنا کامل الطمأنینه و الامان،فلا حرب و لا نزاع، و کلّ شیء یبتسم لکم، و الراحه الخالیه من المتاعب-هنا-معدّه لکم.

بحوث

اشاره

۱-لماذا ذکر الصبر فقط

؟ جمله سَلٰامٌ عَلَیْکُمْ بِمٰا صَبَرْتُمْ تشیر الی مسأله الصبر فقط،فی الوقت الذی نری فیه الآیات السابقه اشارت الی ثمانیه صفات لاولی الألباب،فما هو السرّ فی ذلک؟ للاجابه علی هذا الاستفهام نورد ما

جاء عن الامام علی علیه السّلام فی حدیث قیّم و ذی مغزی کبیر،حیث قال: «انّ الصبر من الایمان کالرأس من الجسد،و لا خیر فی جسد لا راس معه،و لا فی ایمان لا صبر معه».

فی الحقیقه انّ کلّ الأفعال الحیّه و الصفات الحمیده للافراد و المجتمعات تستند الی الصبر و الاستقامه،و بدونها لا یمکن ان نحصل علی ای شیء من هذه الصفات،لانّ فی مسیره عمل الخیر عقبات و موانع لا یمکن ان ننتصر علیها الّا بالاستقامه،فلا الوفاء بالعهد یمکن تنفیذه بدون الصبر و الاستقامه و لا الصلات الالهیّه،و لا الخوف من اللّه،و لا اقامه الصلاه و لا الإنفاق یمکن بلوغها بغیر الصبر و الاستقامه.

۲-أبواب الجنّه

يستفاد من آيات القرآن الكريم و الأحاديث الشريفه انّ للجنّه عدّه أبواب، و لكن هذا التعدّد للأبواب ليس لكثره الداخلين الى الجنّه فيضيق عليهم الباب الواحد،و ليس كذلك للتفاوت الطبقى حتّى تدخل كلّ مجموعه من باب،و لا لبعد المسافه او قربها،و لا لجمال الأبواب و كثرتها،فأبواب الجنّه ليست كأبواب القصور و البساتين فى الدنيا،بل تعدّدت هذه الأبواب بسبب الأعمال المختلفه للافراد.و لذا نقرا فى بعض الاخبار انّ للأبواب اسماء مختلفه،فهناك باب يسمّى باب المجاهدين،و المجاهدون يدخلون بسلاحهم من ذلك الباب الى الجنّه، و الملائكه تحييهم (۱) ! و

روى عن الامام الباقر عليه السّلام «و اعلموا انّ للجنّه ثمانيه أبواب،عرض كلّ باب مسيره أربعين سنه» (۲) .

و من الظريف انّ القرآن الكريم يذكر لجهنّم سبعه أبواب لَهَا سَبْعَهُ أَبْوَابٍ (۳) و طبقا للرّوايات فإنّ للجنّه ثمانيه أبواب،و هذه اشاره واضحه الى انّ طرق الوصول الى السعاده و جنّه الخلد اكثر من طرق الوصول الى الشقاء و الجحيم. و رحمه اللّه سبقت غضبه«يا من سبقت رحمته غضبه».

و من الطف ما فى الأمر انّ الآيات السابقه اشارت الى ثمان صفات من صفات اولى الألباب،و كلّ واحده منها-فى الواقع-هى باب من أبواب الجنّه و طريق للوصول الى السعاده الابديه.

۱- ۱) منهاج البراعه فى شرح نهج البلاغه،المجلّد الثّالث،ص ۹۹۵.

۲- ۲) الخصال للصدوق،الباب الثانى.

۳- ۳) الحجر،۴۴.

۳-یلحق بأهل الجنّه اقرباؤهم

الآیه أعلاه و آیات اخری من القرآن الکریم تصرّح انّ من بین اهل الجنّه آباؤهم و أزواجهم و أبناؤهم الصالحون،و هذا انّما هو لإتمام النعمه علیهم،و کی لا یشعروا بفراق احبّائهم،و بما انّ تلک الدار متکامله و کلّ شیء یتجدّد فیها،فإنّ أصحابها یدخلون فیها بوجوه جدیده و اکثر محبّه و الفه.المحبّه التی تضاعف من نعم الجنّه لهم.

لا شکّ انّ الآیه أعلاه اشارت الی الآباء و الأزواج و الأبناء،و لکن فی الواقع کلّ الأقرباء سیجتمعون هناک،لانّه من غیر الممکن وجود الأبناء و الآباء بدون إخوانهم و أخواتهم..و حتّی جمیع اقربائهم،فالأب الصالح یلحق به ابناؤه و اخوته،و علی هذا الأساس یکون حضور الأقرباء معهم بشکل طبیعی.

۴-ما هی جنّات عدن

؟ «العدن»الاستقرار،و هنا جاءت الکلمه بمعنی الخلود،و منه المعدن لمستقرّ العناصر الفلزیه.و یستفاد من مختلف آیات القرآن انّ الجنّه دار خلود لأهلها، و لکن-کما قلنا فی ذیل الآیه(۷۲)من سوره التوبه-جنّات عدن هی محلّ خاص فی الجنّه،و لها صفات و منازل عالیه،و لا یدخلها الّا ثلاثه:الأنبیاء و الصدّیقون و الشهداء (۱) .

۵-التطهیر من آثار الذنوب

ممّا لا شکّ فیه انّ الحسنات و السیئات لها اثر متقابل فی النفس و نحن نری فی حیاتنا الیومیّه کثیرا من النماذج بخصوص هذا الموضوع،فمرّه یتحمّل الإنسان مشاق سنین کثیره و یسعی للحصول علی الثروه،و لکن یفقدها بعمل

۱- ۱) للتوضیح اکثر راجع ما ذکر ذیل الآیه(۷۲)من سوره التوبه.

بسیط ناتج عن اللامبالاه،او لیس هذا احباطا للحسنات المادیه.و مرّه اخری علی العکس حیث یرتکب الإنسان کثیرا من الاخطاء فی حیاته و یتحمّل الخساره الکبیره، و لکن یسترجعها من خلال عمل شجاع و محسوب.

و الآیه وَ یَدْرَؤُنَ بِالْحَسَنَهِ السَّیِّئَهَ اشاره الی هذا الموضوع،لانّ الإنسان غیر معصوم،و هو معرّض للخطأ و المعصیه،فعلیه ان یفکّر بإصلاح ما فسد، فأعمال الخیر لا تمحو الآثار الاجتماعیه للذنوب،بل کذلک تمحو من قلبه الظلمه و تعیده الی النّور و الصفاء الفطری.و هذه الحاله تسمّی فی القرآن الکریم ب«التکفیر»(کما تقدّم فی ذیل الآیه ۲۱۷ من تفسیر سوره البقره إشارات کثیره فی هذا المجال).

و لکن کما قلنا-فی تفسیر الآیه أعلاه-یمکن ان تکون اشاره الی الفضیله الاخلاقیه لاولی الألباب،و ذلک انّهم لا یواجهون السیّئه بالسیّئه،بل العکس یقابلون الانتقام بالإحسان و السیّئه بالحسنه.

ص :۳۹۶

الآيتان [سوره الرعد (۱۳): الآيات ۲۵ الى ۲۶]

اشاره

وَ اَلَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اَللّٰهِ مِنْ بَعْدِ مِيثٰاقِهِ وَ يَقْطَعُونَ مٰا أَمَرَ اَللّٰهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَ يُفْسِدُونَ فِي اَلْأَرْضِ أُولٰئِكَ لَهُمُ اَللَّعْنَةُ وَ لَهُمْ سُوءُ اَلدّٰارِ (۲۵) اَللّٰهُ يَبْسُطُ اَلرِّزْقَ لِمَنْ يَشٰاءُ وَ يَقْدِرُ وَ فَرِحُوا بِالْحَيٰاهِ اَلدُّنْيٰا وَ مَا اَلْحَيٰاهُ اَلدُّنْيٰا فِي اَلْآخِرَهِ إِلاّٰ مَتٰاعٌ (۲۶)

التّفسير

اشاره

المفسدون فى الأرض

! بعد ما ذكرت الآيات السابقه صفات اولى الألباب و دعاه الحقّ،اشارت هذه الآيات الى قسم من الصفات الاصليّه للمفسدين الذين فقدوا حظّهم من العلم و المعرفه حيث يقول جلّ و علا: وَ الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللّٰهِ مِنْ بَعْدِ مِيثٰاقِهِ وَ يَقْطَعُونَ مٰا أَمَرَ اللّٰهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولٰئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ وَ لَهُمْ سُوءُ الدّٰارِ .

فى الحقيقه يتلخّص فساد عقيدتهم فى الجمل الثلاث الآتيه:

۱-نقض العهود الالهیّه:و تشمل المواثیق الفطریه و العقلیّه و التشریعیّه.

۲-قطع الصلات:و تشمل الصله مع اللّه و الرسل و الناس و مع أنفسهم.

۳-الإفساد فی الأرض:و هو نتیجه حتمیه لنقض العهود و قطع الصلات.

او لیس المفسد هو الذی ینقض عهد اللّه و یقطع الصلات؟! فهذا السعی من قبل هذه المجموعه من الافراد بهدف الوصول الی الأغراض المادّیه،و عوضا ان تصل بهم هذه الجهود المبذوله الی الاهداف النّبیله تبعدهم عنها،لانّ اللعن هو عباره عن الابتعاد من رحمه اللّه (۱) .

و من الظریف انّ الدار هنا و فی الآیه السابقه جاءت بصیغه مطلقه،و هذه اشاره الی انّ الدار الحقیقیّه هی الدار الآخره،و ای دار ما عداها فانیه و زائله.

قوله تعالی: اَللّهُ یَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ یَشاءُ وَ یَقْدِرُ و هذه اشاره لأولئک الذین یسعون للحصول علی دخل اکثر فهم یفسدون فی الأرض و ینقضون عهد اللّه و یقطعون ما امر اللّه به ان یوصل لکی یزیدوا من دخلهم المادّی،و هم غافلون عن هذه الحقیقه و هی انّ الرزق-فی زیادته و نقصه-بید اللّه سبحانه و تعالی.

و بالاضافه الی ذلک یمکن ان تکون هذه الجمله جوابا علی سؤال مقدّر، و هو:کیف انّ اللّه سبحانه و تعالی یرزق کلّ هؤلاء الناس الصالح منهم و الطالح من فیض کرمه.

و الآیه تجیب علی هذا السؤال و تقول: اَللّهُ یَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ یَشاءُ و مع ذلک فهو متاع قلیل و زائل،و ما ینبغی السعی الیه هو الآخره و السعاده الابدیّه.

و علی ایّه حال فإنّ المشیئه الالهیّه فی مجال الرزق هی انّ اللّه سبحانه و تعالی لا یبسط الرزق لأحد بدون الاستفاده من الأسباب الطبیعیّه له«ابی اللّه ان یجری الأمور الاّ بأسبابها».

۱- ۱) یقول الراغب فی مفرداته:اللعن بمعنی الطرد مع الغضب،و اللعن فی الآخره تشیر الی العقوبه و فی الدنیا الابتعاد من رحمه اللّه،و إذا کان من قبل الناس فمعناه دعاء السوء.

ثمّ تضيف الآيه وَ فَرِحُوا بِالْحَيٰاهِ الدُّنْيٰا وَ مَا الْحَيٰاهُ الدُّنْيٰا فِى الْآخِرَهِ إِلاّ مَتٰاعٌ .

و قد ذكر«متاع»بصيغه النكره لبيان تفاهه الدنيا بالمقارنه مع الآخره.

بحثان

اشاره

١-من هو المفسد فى الأرض

؟ الفساد يقابله الإصلاح،و يطلق على كلّ عمل تخريبى،و يقول الراغب فى مفرداته:«الفساد خروج الشىء عن الاعتدال قليلا كان او كثيرا،و يضادّه الصلاح، و يستعمل ذلك فى النفس و البدن و الأشياء الخارجه عن الاستقامه»و على ذلك فكلّ عمل فيه نقص،و كلّ افراط و تفريط فى المسائل الفرديه و الاجتماعيه هو مصداق للفساد! و فى كثير من موارد القرآن الكريم ذكر الفساد فى مقابل الإصلاح اَلَّذِينَ يُفْسِدُونَ فِى الْأَرْضِ وَ لا يُصْلِحُونَ (١) ،و قوله تعالى: وَ اللّٰهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ ، (٢) و قوله تعالى: وَ أَصْلِحْ وَ لا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ (٣) .

كما ذكر الايمان و العمل الصالح فى مقابل الفساد،و حيث يقول جلّ و علا- أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِى الْأَرْضِ . (۴)

و من جانب آخر ذكر الفساد،مع كلمه«فى الأرض»فى كثير من آيات القرآن الكريم نحو عشرين آيه و نيّف،و هى توضّح الجوانب الاجتماعيه للمسأله.

١- ١) الشعراء،١٥٢.

٢- ٢) البقره،٢٢٠.

٣- ٣) الأعراف،١۴٢.

۴- ۴) سوره ص،٢٨.

و من جانب ثالث ذكر الفساد و الإفساد مع ذنوب اخرى،و يحتمل ان يكون مصداقا لها،و بعض هذه الذنوب كبيره و بعضها الآخر أصغر فمثلا قوله تعالى:

إِنَّما جَزاءُ الَّذِينَ يُحارِبُونَ اللّهَ وَ رَسُولَهُ وَ يَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَساداً ، (۱) و قوله تعالى وَ إِذا تَوَلّى سَعى فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيها وَ يُهْلِكَ الْحَرْثَ وَ (۲) النَّسْلَ ،و قوله تعالى: اَلَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثاقِهِ وَ يَقْطَعُونَ ما أَمَرَ اللّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ ، (۳) و قوله تعالى: تِلْكَ الدّارُ الْآخِرَهُ نَجْعَلُها لِلَّذِينَ لا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَ لا فَساداً . (۴)

و مرّه يعتبر فرعون من المفسدين،و أثناء توبته عند غرقه فى النيل يقول:

آلْآنَ وَ قَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَ كُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ . (۵)

و قد استعمل«الفساد فى الأرض»تعبيرا عن السرقه كما فى قصّه يوسف عليه السّلام تَاللّهِ لَقَدْ عَلِمْتُمْ ما جِئْنا لِنُفْسِدَ فِي الْأَرْضِ وَ ما كُنّا سارِقِينَ . (۶)

و مرّه اخرى كنايه عن قلّه البيع،كما فى قصّه شعيب حيث نقرا قوله تعالى:

وَ لا تَبْخَسُوا النّاسَ أَشْياءَهُمْ وَ لا تَعْثَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ . (۷)

و أخيرا استخدم القرآن الكريم الفساد فى التعبير عن اضطراب النظام الكونى لَوْ كانَ فِيهِما آلِهَهٌ إِلاَّ اللّهُ لَفَسَدَتا . (۸)

نستفيد من مجموع هذه الآيات انّ الفساد-بشكل عام-او الفساد فى الأرض،له معنى واسع جدّا،بحيث يشمل اكبر الجرائم مثل جرائم فرعون و سائر

۱- ۱) المائده،۳۳.

۲- ۲) البقره،۲۰۵.

۳- ۳) البقره،۲۷.

۴- ۴) القصص،۸۳.

۵- ۵) يونس،۹۱.

۶- ۶) يوسف،۷۳.

۷- ۷) هود،۸۵.

۸- ۸) الأنبياء،۲۲.

الطواغيت،كما يشمل الأعمال الأقل اجراما منها مثل بخس الناس أشياءهم، و يشمل كذلك اى خروج عن حاله الاعتدال كما أشرنا اليه سابقا.و بالنظر الى انّ العقوبه يجب ان تكون مطابقه للجريمه يتّضح لنا انّ كلّ مجموعه من هؤلاء المفسدين لها عقوبه معيّنه و جزاء خاص.

و نرى فى الآيه(۳۳)من سوره المائده التى ذكرت«الفساد فى الأرض مع محاربه اللّه و رسوله»انّ هناك اربع عقوبات و يجب على الحاكم الشرعى ان يختار العقوبه المناسبه على مقدار الجريمه(القتل-الصلب-قطع الايدى و الأرجل-النفى)كما بيّن فقهاؤنا فى كتبهم شروط و حدود المفسد فى الأرض و عقوباته (۱) .

و لأجل ان نجتثّ هذه المفاسد،يجب ان نستخدم الوسائل الكافيه فى كلّ مرحله من مراحلها، ففى المرحله الاولى نستخدم أسلوب الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر عن طريق النصائح و التذكير،و لكن إذا ما استوجب الأمر نستعمل الشدّه حتّى لو ادّى ذلك الى القتال.

و بالاضافه الى ما أشرنا اليه،فإنّ الجمله وَ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ ترشدنا الى هذه الحقيقه فى حياه المجتمع الانسانى،و هى انّ الفساد الاجتماعى لا يبقى فى مكان معيّن و لا يمكن حصره فى منطقه معيّنه،بل ينتشر بين اوساط المجتمع و فى كافّه بقاع الأرض و يسرى من مجموعه الى اخرى.

و يستفاد من الآيات القرآنيه انّ واحده من اهداف بعثه الأنبياء هو إنهاء حاله الفساد فى الأرض(فى معناه الواسع)كما نقرا فى سوره هود الآيه(۸۸)قول النّبى شعيب عليه السّلام إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ .

۱- ۱) و نحن أشرنا اليه بشكل مفصّل فى ذيل الآيه(۳۳)من سوره المائده.

۲-الرزق بید اللّه سبحانه و تعالی و لکن...

! لا- نستفید من الآیه أعلاه فقط أنّ الرزق فی زیادته و نقصانه بید اللّه،بل نستفید من آیات أخر انّ اللّه سبحانه و تعالی یبسط الرزق لمن یشاء و ینقصه لمن یشاء،و لکن لیس کما یعتقده بعض الجهلاء من عدم الکسب و الجلوس فی زاویه البیت حتّی یبعث اللّه لهم الرزق،ان هؤلاء الافراد-الذین یعتبر تفکیرهم السلبی ذریعه لمن یقول بأنّ الدین افیون الشعوب-قد غفلوا عن نقطتین اساسیتین هما:

اوّلا-انّ الاراده و المشیئه الالهیّه التی اشارت إلیها الآیات القرآنیه لیست مسأله اعتباطیه و غیر محسوبه،بل-و کما قلنا سابقا- انّ المشیئه الالهیّه غیر منفصله عن حکمته جلّ و علا و تدخل فیها الاستعدادات و التوفیقات.

ثانیا:انّ هذه المسأله لا تعنی نفی الأسباب،لانّ عالم الأسباب هو عالم الوجود،و هذه العوالم وجدت بإراده اللّه و هی غیر منفصله عن المشیئه التشریعیّه.

و بعباره اخری:انّ اراده اللّه فی مجال بسط الرزق نقصه مشروطه بشرائط تتحکّم فی حیاه الناس،فالسعی و الإخلاص و الإیثار،و بعکس ذلک الکسل و البخل و سوء النیّه،لها دور فعّال و کبیر،و لهذا السبب نری القرآن الکریم یشیر مرارا الی انّ الإنسان رهین بسعیه و ارادته و عمله،و ما یستفیده من حیاته انّما هو بمقدار هذا السعی و الاجتهاد لَیْسَ لِلْإِنْسٰانِ إِلاّٰ مٰا سَعیٰ .

و لهذا فإنّ هناک بابا فی السعی لتحصیل الرزق یذکره المحدّثون فی موسوعاتهم الحدیثه«کوسائل الشیعه»فی باب التجاره،و یوردون أحادیث کثیره فی هذا المجال،کما انّ هناک أبوابا اخری تذمّ البطاله و الکسل،و من جملتها

الحدیث المرویّ عن الامام علی علیه السّلام حیث یقول: «انّ الأشیاء لمّا ازدوجت ازدوج الکسل و العجز فنتجا بینهما الفقر» (۱)

.

و

عن الامام الصادق علیه السّلام «لا تکسلوا فی طلب معایشکم فإنّ آباءنا کانوا

۱- ۱) وسائل الشیعه،المجلّد ۱۲،صفحه ۳۷.

یرکضون فیها و یطلبونها» (۱) .

و

عن الامام الباقر علیه السّلام قال: «انّی لابغض الرجل ان یکون کسلانا عن امر دنیاه،و من کسل عن امر دنیاه فهو عن امر آخرته أکسل» (۲) .

و

عن الامام موسی بن جعفر علیه السّلام «انّ اللّه تعالی لیبغض العبد النوّام،انّ اللّه لیبغض العبد الفارغ» (۳) .

۱- ۱) وسائل الشیعه المجلّد ۱۲ صفحه ۳۷ و ۳۸.

۲- ۲) وسائل الشیعه المجلّد ۱۲ صفحه ۳۸.

۳- ۳) وسائل الشیعه المجلّد ۱۲ صفحه ۳۷ و ۳۸.

الآيات [سوره الرعد (۱۳): الآيات ۲۷ الى ۲۹]

اشاره

وَ يَقُولُ اَلَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ لاٰ أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَهٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اَللّٰهَ يُضِلُّ مَنْ يَشٰاءُ وَ يَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ أَنٰابَ (۲۷) اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ تَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اَللّٰهِ أَلاٰ بِذِكْرِ اَللّٰهِ تَطْمَئِنُّ اَلْقُلُوبُ (۲۸) اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّٰالِحٰاتِ طُوبىٰ لَهُمْ وَ حُسْنُ مَآبٍ (۲۹)

التّفسير

اشاره

الا بذكر اللّه تطمئنّ القلوب:

فى سوره الرعد-كما أشرنا سابقا-بحوث كثيره حول التوحيد و المعاد و النبوّه،فالآيه الاولى من هذه المجموعه تبحث مرّه اخرى فى دعوه الرّسول صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و تبيّن واحدا من اعذار المشركين المعاندين حيث يقول تعالى:

وَ يَقُولُ اَلَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ لاٰ أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَهٌ مِنْ رَبِّهِ

.

جمله«يقول»فعل مضارع للدلاله على انّ هذا العذر كان يجرى على ألسنتهم كثيرا،رغم ما يرونه من معجزات الرّسول(فعلى كلّ نبى ان يظهر المعجزه كدليل على صدقه)و مع ذلك كانوا يحتجّون عليه و لا يؤمنون بالمعاجز

السابقه،و يطلبون منه معاجز جديده تلائم افكارهم.

و بعباره اخرى إنّ هؤلاء و جميع المنكرين لدعوه الحقّ كانوا دائما يطلبون «المعاجز الاقتراحيه»،و يتوقّعون من النّبى ان يجلس فى زاويه الدار و يظهر لكلّ واحد منهم المعجزه التى يقترحها،فإن لم تعجبهم لم يؤمنوا بها!.

فى الوقت الذى نرى فيه انّ الوظيفه الرئيسيّه للأنبياء هى التبليغ و الإرشاد و الإنذار و هدايه الناس،و امّا المعجزه فهى امر استثنائى و تكون بأمر من اللّه لا من الرّسول،و لكن نحن نقرا فى كثير من الآيات القرآنيه انّ هذه المجموعه المعانده لا تأخذ هذه الحقيقه بنظر الاعتبار،و كانت تؤذى الأنبياء دائما بهذه الطلبات.

و يجيبهم القرآن الكريم حيث يقول: قُلْ إِنَّ اللّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشاءُ وَ يَهْدِى إِلَيْهِ مَنْ أَنابَ .

و هذه اشاره الى انّ العيب ليس من ناحيه الاعجاز،لانّ الأنبياء قد أظهروا كثيرا من المعاجز،و لكن النقص من داخل أنفسهم.و هو العناد و التعصّب و الجهل و الذنوب التى تصدّ عن الايمان.

و لأجل ذلك يجب ان ترجعوا الى اللّه و تنيبوا اليه و ترفعوا عن عيونكم و افكاركم ستار الجهل و الغرور كى يتّضح لكم نور الحقّ المبين.

تشير الآيه الثانيه بشكل رائع الى تفسير مَنْ أَنابَ حيث يقول تعالى:

اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ تَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللّهِ

.ثمّ يذكر القاعده العامّه و الأصل الثابت حيث يقول تعالى: أَلا بِذِكْرِ اللّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ .

و تبحث الآيه الاخيره مصير الذين آمنوا حيث تقول: اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ طُوبى لَهُمْ وَ حُسْنُ مَآبٍ .

كثير من المفسّرين قالوا:انّ كلمه«طوبى»مؤنّث«أطيب»،و بما انّ المتعلّق محذوف فإنّ للكلمه مفهوما واسعا و غير محدود،و نتيجه طوبى لهم هو ان تكون لهم أفضل الأشياء:أفضل الحياه و المعيشه،و أفضل النعم و الراحه،و أفضل

الألطاف الالهيّه،و كلّ ذلك نتيجه الايمان و العمل الصالح لأولئك الراسخين فى عقيدتهم و المخلصين فى عملهم.

و ما ذكره جمع من المفسّرين فى معنى هذه الكلمه و أوصلها صاحب مجمع البيان الى عشره معانى،فانّها فى الحقيقه تصبّ كلّها فى هذا المعنى الواسع و الشامل الذى ذكرناه.

و نقرا فى روايات متعدّده انّ«طوبى»شجره أصلها فى بيت النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم او الامام على عليه السّلام فى الجنّه،و تنتشر أغصانها على رؤوس جميع المؤمنين و على دورهم،و لعلّ هذا تجسيما لقيادتهم و إمامتهم و الصلات القويّه التى تربط بين هؤلاء القاده و أصحابهم،و تكون ثمرتها كلّ هذه النعم المختلفه.

(و إذا ما رأينا انّ طوبى جاءت مؤنثّه لاطيب الذى هو مذكّر،فإنّ ذلك بسبب انّها صفه للحياه و المعيشه او النعمه و كلّ هذه مؤنثه).

بحوث

اشاره

١-كيف يطمئن القلب بذكر اللّه

؟ انّ الاضطراب و القلق من اكبر المصاعب فى حياه الناس،و النتائج الحاصله منهما فى حياه الفرد و المجتمع واضحه للعيان،و الاطمئنان واحد من اهمّ اهتمامات البشر،و إذا حاولنا ان نجمع سعى و جهاد الانسانيه على طول التاريخ فى بحثهم للحصول على الاطمئنان بالطرق الصحيحه غير الصحيحه،فسوف تتكوّن لدينا كتب كثيره و مختلفه تعرض تلك الجهود.

يقول بعض العلماء:عند ظهور بعض الأمراض المعديه-كالطاعون-فإنّ من بين العشره الافراد الذين يموتون بسبب المرض-ظاهرا-أكثرهم يموت بسبب القلق و الخوف،و عدّه قليله منهم تموت بسبب المرض حقيقه. و بشكل

عام«الاطمئنان»و«الاضطراب»لهما دور مهمّ فی سلامه و مرض الفرد و المجتمع و سعاده و شقاء الانسانیه،و هذه مسأله لا یمکن التغافل عنها،و لهذا السبب الّفت کتب کثیره فی موضوع القلق و طرق التخلّص منه،و کیفیّه الحصول علی الراحه،و التاریخ الانسانی ملیء بالمواقف مؤسفه لتحصیل الراحه،و کیف انّ الإنسان یتشبّث بکلّ وسیله غیر مشروعه کأنواع الاعتیاد علی المواد المخدّره لنیل الاطمئنان النفسی.

و لکن القرآن الکریم یبیّن اقصر الطرق من خلال جمله قصیره و لکنّها کبیره المعنی حیث یقول: أَلا بِذِکْرِ اللّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ ! و لتوضیح هذا المعنی و معرفه عوامل القلق و الاضطراب لا بدّ من ملاحظه ما یلی:

اوّلا:یحدث الاضطراب مرّه بسبب ما یجول فی فکر الإنسان عن المستقبل المظلم،فیحتمل زوال النعمه،او الأسر علی ید الأعداء،او الضعف و المرض، فکلّ هذه تؤلم الإنسان،لکن الایمان باللّه القادر المتعال الرحمن الرحیم،اللّه الذی تکفّل برحمه عباده..هذا الایمان یستطیع ان یمحو آثار القلق و الاضطراب و یمنحه الاطمئنان فی مقابل هذه الاحداث و یؤکّد له انّک لست وحیدا،بل لک ربّ قادر رحیم.

ثانیا:و مرّه یشغل فکر الإنسان ماضیه الأسود فیمسی قلقا بسبب الذنوب التی ارتکبها و بسبب التقصیر و الزلّات،و لکن بالنظر الی انّ اللّه غفّار الذنوب و قابل التوبه و غفور رحیم،فإنّ هذه الصفات تمنح الإنسان الثقه و تجعله اکثر اطمئنانا و تقول له:اعتذر الی اللّه من سوالف أعمالک السیّئه و اتّجه الیه بالتیّه الصادقه.

ثالثا:ضعف الإنسان فی مقابل العوامل الطبیعیّه،او مقابل کثره الأعداء یؤکّد فی نفسه حاله القلق و انّه کیف یمکن مواجهه هؤلاء القوم فی ساحه الجهاد او فی

المیادین الاخری؟ و لکنّه إذا تـذکّر اللّه،و اسـتند الی قدرته و رحمته..هذه القدره المطلقه التی لا یمکن ان تقف امامها ایّه قدره اخری،سوف یطمئنّ قلبه،و یقول فی نفسه:نعم انّنی لست وحیدا،بل فی ظلّ القدره الالهیّه المطلقه! فالمواقف البطولیه للمجاهدین فی ساحات القتال،فی الماضـی او الحاضـر، و شـجاعتهم النادره حتّی فی المنازله الفردیه لهم،کلّها تبیّن حاله الاطمئنان التی تنشأ فی ظلّ الایمان.

نحن نشاهد او نسـمع انّ احد الضـبّاط المؤمنین فقد بصره مثلا او اصابته جراحات کثیره بعد قتال شدید مع اعداء الإسلام و لکن عند ما یتحدّث کأنّه لم یکن به شیء،و هذه نتیجه الاستقرار و الطمأنینه فی ظلّ الایمان باللّه.

رابعا:و من جانب آخر یمکن ان یکون اصل المشـقّه هی التی تؤذی الإنسان، کالاحساس بتفاهه الحیاه او اللاهـدفیه فی الحیاه،و لکن المؤمن باللّه الـذی یعتقـد انّ الهدف من الحیاه هو السـیر نحو التکامل المعنوی و المادّی،و یری انّ کلّ الحوادث تصبّ فی هذا الإطار،سوف لا یحسّ باللاهدفیّه و لا یضطرب فی المسیره.

خامسـا:و من العوامـل الاـخری انّ الإنسـان مرّه یتحمّـل کثیرا من المتاعب للوصول الی الهـدف،و لکن لا یری من یقیّم اعماله و یشکر له هذا السعی،و هذه العملیه تؤلمه کثیرا فیعیش حاله من الاضطراب و القلق،و امّا إذا علم انّ هناک من یعلم بهذا السعی و یشکره علیه و یثیبه،فلیس للاضطراب و القلق هنا محل من الاعراب.

سادسـا:سوء الظنّ عامـل آخر من عوامل الاضـطراب و الـذی یصبّ کثیرا من الناس فی حیاتهم و یبعث فیهم الألم و الهمّ،و لکنّ الایمان باللّه و لطفه المطلق و حسن الظنّ به التی هی من وظائف الفرد المؤمن سوف تزیل عنه حاله العذاب

و القلق و تحلّ محلّها حاله الاطمئنان و الاستقرار.

سابعا:الهوى و حبّ الدنيا من اهمّ عوامل القلق و الاضطراب،و قد تصل الحاله فی عدم الحصول علی لون خاص فی الملبس،او ای شیء آخر من مظاهر الحیاه البرّاقه ان یعیش الإنسان حاله من القلق قد تستمر ایّاما و شهورا.

و لکن الایمان باللّه و التزام المؤمن بالزهد و الاقتصاد و عدم الاستئسار فی مخالب الحیاه المادیه و مظاهرها البرّاقه ینهی حاله الاضطراب هذه،و کما

قال الامام علی علیه السّلام: «دنیاکم هذه أهون عندی من ورقه فی فمّ جراده تقضمها» فمن کانت له مثل هذه الرؤیه کیف یمکن ان تحدث عنده حاله الخوف و القلق نتیجه لعدم الحصول علی شیء من وسائل الحیاه المادیّه او فقدانها؟! ثامنا:من العوامل المهمّه الاخری الخوف من الموت،و بما انّ الموت لا یحصل فقط فی السنّ المتأخّره،بل فی کافّه السنین و خصوصا أثناء المرض و الحروب،و العوامل الاخری فالقلق یستوعب کافّه الافراد.و لکن إذا اعتقدنا انّ الموت یعنی الفناء و نهایه کلّ شیء(کما یعتقده المادّیون)فإنّ الاضطراب و القلق فی محلّه،و لا بدّ ان یخاف الإنسان من هذا الموت الذی ینهی عنده کلّ الآمال و الامانی و الطموحات.و لکن الایمان باللّه یمنحنا الثقه بأنّ الموت هو باب لحیاه أوسع و أفضل من هذه الحیاه،و برزخ یمرّ منه الإنسان الی دار فضاؤها رحب،فلا معنی للقلق حینئذ،بل انّ مثل هذا الموت-إذا ما کان فی سبیل اللّه یکون محبوبا و مطلوبا.

انّ عوامل الاضطراب لا تنحصر بهذه العوامل،فهناک عوامل کثیره اخری، و لکن کلّ مصادرها تعود الی ما ذکرناه أعلاه.

و عند ما رأینا انّ کلّ هذه العوامل تذوب و تضمحلّ فی مقابل الایمان باللّه سوف نصدّق انّه أَلا بِذِکْرِ اللّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ (۱) .

۱- ۱) للاستفاده اکثر راجع کتاب(طرق التغلّب علی الاضطراب و القلق).

۲-الطمأنينه و الخوف من اللّه

طرح بعض المفسّرين هنا هذا السؤال،و خلاصته: نحن قرانا فى الآيه أعلاه أَلا بِذِكْرِ اللّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ و من جانب آخر فإنّ الآيه ۲ من سوره الأنفال تقول: إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذا ذُكِرَ اللّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ فهل انّ هاتين الآيتين متناقضتين؟ الجواب:انّ الطمأنينه المحموده هى ما كانت فى مقابل العوامل الماديه التى تقلق الإنسان-كما أشرنا اليه سابقا-و لكن المؤمنين لا بدّ و ان يكونوا قلقين فى مقابل مسئولياتهم،و بعباره اخرى:انّ المؤمنين لا يشكون من الاضطراب المدمّر الذى يشكّل غالبيه أشكال القلق و الاضطرابات،و لكن القلق البنّاء الذى يحسّ به الإنسان تجاه مسئولياته امام اللّه فهو المطلوب و لا بدّ منه،و هذا هو الخوف من اللّه (۱) .

۳-ما هو ذكر اللّه،و كيف يتمّ

؟ «الذكر»كما يقول الراغب فى مفرداته:حفظ المعانى و العلوم،و يستعمل الحفظ للبدء به،بينما الذكر للاستمرار فيه،و يأتى فى معنى آخر هو ذكر الشىء باللسان او القلب،لذلك قالوا:انّ الذكر نوعين«ذكر القلب»و«ذكر اللسان»و كلّ واحد منها على نوعين:بعد النسيان او بدونه.

و على ايّه حال ليس المقصود من الذكر-فى الآيه أعلاه-هو ذكره باللسان فقط فنقوم بتسبيحه و تهليله و تكبيره،بل المقصود هو التوجّه القلبى له و ادراك علمه و بأنّه الحاضر و الناظر،و هذا التوجّه هو مبدا الحركه و العمل و الجهاد و السعى نحو الخير،و هو سدّ منيع عن الذنوب،فهذا هو الذكر الذى له كلّ هذه الآثار و البركات كما اشارت اليه عدّه من الرّوايات.

۱- ۱) و قد أشرنا الى هذه المسأله من تفسير الأمثل ذيل الآيه(۲)من سوره الأنفال.

فمن وصايا النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم للإمام على عليه السّلام

يقول له: «يا على،ثلاث لا تطيقها هذه الامّه:المواساه للأخ فى ماله،و انصاف الناس من نفسه،و ذكر اللّه على كلّ حال، و ليس هو سبحان اللّه و الحمد للّه و لا اله الاّ اللّه و اللّه اكبر،و لكن إذا ورد على ما يحرم عليه خاف اللّه عزّ و جلّ عنده و تركه» (۱) .

و

قال الامام على عليه السّلام: «الذكر ذكران:ذكر اللّه عزّ و جلّ عند المصيبه،و أفضل من ذلك ذكر اللّه عند ما حرّم اللّه عليك فيكون حاجزا» (۲) .

و لهذا السبب اعتبرت بعض الرّوايات الذكر وقايه و وسيله دفاعيه،كما

ورد عن الامام الصادق عليه السّلام قال: «انّ النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم خاطب أصحابه يوما فقال لهم:اتّخذوا جننا،فقالوا يا رسول اللّه امن عدو و قد أظلنا؟قال:لا،و لكن من النار،قولوا:

سبحان اللّه و الحمد للّه و لا اله الاّ اللّه و اللّه اكبر» (۳) .

و إذا ما رأينا انّ بعض الرّوايات تتحدّث عن«ذكر اللّه»انّه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فذلك لانّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يذكّر الناس باللّه تعالى،و

قد روى عن الامام الصادق عليه السّلام فى تفسير الآيه أَلا بِذِكْرِ اللّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ قال:«بمحمّد تطمئن القلوب و هو ذكر اللّه و حجابه».

۱- ۱) سفينه البحار،المجلّد الاوّل،صفحه ۴۸۴.

۲- ۲) المصدر السّابق.

۳- ۳) المصدر السّابق.

الآيات [سوره الرعد (۱۳): الآيات ۳۰ الى ۳۲]

اشاره

كَذٰلِكَ أَرْسَلْنٰاكَ فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهٰا أُمَمٌ لِتَتْلُوَا عَلَيْهِمُ اَلَّذِي أَوْحَيْنٰا إِلَيْكَ وَ هُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمٰنِ قُلْ هُوَ رَبِّي لٰا إِلٰهَ إِلّٰا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَ إِلَيْهِ مَتٰابِ (۳۰) وَ لَوْ أَنَّ قُرْآناً سُيِّرَتْ بِهِ اَلْجِبٰالُ أَوْ قُطِّعَتْ بِهِ اَلْأَرْضُ أَوْ كُلِّمَ بِهِ اَلْمَوْتىٰ بَلْ لِلّٰهِ اَلْأَمْرُ جَمِيعاً أَ فَلَمْ يَيْأَسِ اَلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ لَوْ يَشٰاءُ اَللّٰهُ لَهَدَى اَلنّٰاسَ جَمِيعاً وَ لٰا يَزٰالُ اَلَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُمْ بِمٰا صَنَعُوا قٰارِعَةٌ أَوْ تَحُلُّ قَرِيباً مِنْ دٰارِهِمْ حَتّٰى يَأْتِيَ وَعْدُ اَللّٰهِ إِنَّ اَللّٰهَ لٰا يُخْلِفُ اَلْمِيعٰادَ (۳۱) وَ لَقَدِ اُسْتُهْزِئَ بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ فَأَمْلَيْتُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كٰانَ عِقٰابِ (۳۲)

اسباب النّزول

قال بعض المفسّرين:انّ الآيه الاولى نزلت فى صلح الحديبيّه فى السنه السادسه للهجره،و ذلك عند ما أرادوا كتابه معاهده الصلح،

قال النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لعلى

علیه السّلام: «اکتب:بسم اللّه الرّحمن الرّحیم...» قال سهیل بن عمرو و معه المشرکون:

نحن لا نعرف الرّحمان!و انّما هناک رحمان واحد فی الیمامه«و کان قصدهم مسیلمه الکذّاب»بل اکتب«باسمک اللّهم»کما کانوا یکتبونه فی الجاهلیه،ثمّ

قال النّبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لعلی علیه السّلام: «اکتب:هذا ما اتّفق علیه محمّد رسول اللّه...» فقال المشرکون:إذا کنت رسول اللّه فإنّه لظلم کبیر ان نقاتلک و نمنعک من الحجّ،و لکن اکتب:هذا ما اتّفق علیه محمّد بن عبد اللّه!...

و فی هذه الأثناء غضب صحابه الرّسول صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و قالوا:دعنا نقاتل هؤلاء المشرکین،و لکنّ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم قال:«لا اکتب کما یشاءون»و فی هذه الأثناء نزلت الآیه أعلاه،و هی توبّخ المشرکین علی عنادهم و مخالفتهم فی اسم الرّحمن الذی هو واحد من صفات اللّه جلّ و علا.

هذا السبب فی النّزول یمکن ان یکون صحیحا فی حاله اعتقادنا بأنّ السوره مدنیّه حتّی توافق حادثه صلح الحدیبیّه،و لکنّ المشهور انّها مکیّه.الاّ إذا اعتبرنا انّ سبب النّزول هو ردّ علی المشرکین کما فی الآیه(۶۰)من سوره الفرقان اُسْجُدُوا لِلرَّحْمٰنِ قَالُوا وَ مَا الرَّحْمٰنُ .

و علی ایّه حال،و بغضّ النظر عن سبب النزول،فإنّ الآیه لها مفهوم واضح سوف نتطرّق الیه فی تفسیرنا لها.

و قال بعض المفسّرین فی سبب نزول الآیه الثّانیه:انّها جواب لمجموعه من مشرکی مکّه،حیث کانوا جالسین خلف الکعبه و طلبوا النّبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم، فجاءهم صلّی اللّه علیه و آله و سلّم«علی امل هدایتهم»قالوا:إذا کنت تحبّ ان نکون من أصحابک فأبعد هذه الجبال قلیلا الی الوراء حتّی تتّسع لنا الأرض!و شقّ الأرض لکی تتفجّر العیون و الأنهار حتّی نغرس الأشجار و نقوم بالزراعه!الم تعتقد بأنّک لا تقلّ عن داود الذی سخّر اللّه له الجبال تسبح معه؟او انّ تسخّر لنا الرّیح حتّی نسافر علیها الی الشام و نحلّ مشاکلنا التجاریه و ما نحتاج الیه ثمّ نعود فی نفس

ذلک الیوم!کما کانت مسخّره لسلیمان علیه السّلام،الم تعتقد انّک لا تقلّ عن سلیمان،أو احیی لنا جدّک«قصی»او ای واحد من موتانا کی نسأله هل انّ ما تقوله حقّ ام باطل،او لیس عیسی کان یحیی الموتی! و فی هذه الأثناء نزلت الآیه الثانیه تذکرهم بأنّ کلّ ما یقولونه سببه الخصومه و العناد لا لکی یؤمنوا،و الاّ فهناک معاجز کثیره حصلت لهم.

التّفسیر

اشاره

لا امل فی ایمان اهل العناد:

تبحث هذه الآیات مرّه ثانیه مسأله النّبوه،و الآیات أعلاه تکشف عن قسم آخر من جدال المشرکین فی النبوّه و جواب القرآن علیهم فیقول الآیه:کما انّنا أرسلنا رسلا الی الأقوام السالفه لهدایتهم: کَذٰلِکَ أَرْسَلْنٰاکَ فِی أُمَّهٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهٰا أُمَمٌ و الهدف من ذلک لِتَتْلُوَا عَلَیْهِمُ الَّذِی أَوْحَیْنٰا إِلَیْکَ .فی الوقت الذی وَ هُمْ یَکْفُرُونَ بِالرَّحْمٰنِ یکفرون باللّه الذی عمّت رحمته کلّ مکان،و شمل فیضه المؤمن و الکافر.

ثمّ قل لهم:انّ الرّحمن الذی عمّ فضله هو ربّی قُلْ هُوَ رَبِّی لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ عَلَیْهِ تَوَکَّلْتُ وَ إِلَیْهِ مَتٰابِ .

ثمّ یجیب أولئک الذین یتشبّثون دائما بالحجج الواهیه فیقول:لو انّ الجبال تحرّکت من مکانها بواسطه القرآن: وَ لَوْ أَنَّ قُرْآناً سُیِّرَتْ بِهِ الْجِبٰالُ أَوْ قُطِّعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ کُلِّمَ بِهِ الْمَوْتیٰ .فمع ذلک لا یؤمنون به.

و لکنّ کلّ هذه الأفعال بید اللّه و یفعل ما یرید متی یشاء بَلْ لِلّٰهِ الْأَمْرُ جَمِیعاً .

و لکنّکم لا تطلبون الحقّ،و إذا کنتم تطلبونه فهذا المقدار من المعجزه التی صدرت من الرّسول صلّی اللّه علیه و آله و سلّم کاف لایمانکم.

ثمّ یضیف القرآن الکریم أَ فَلَمْ یَیْأَسِ الَّذِینَ آمَنُوا أَنْ لَوْ یَشٰاءُ اللّٰهُ لَهَدَی

النّاسَ جَمِيعاً

(۱)

و هذه اشاره الى انّ اللّه سبحانه و تعالى يستطيع ان يجبر الناس و حتّى المعاندين على ان يؤمنوا،لانّه القادر على كلّ شىء،و لكنّه لا يفعل ذلك ابدا،لانّ هذا الايمان الاجبارى لا قيمه له و هو فاقد للمعنى و التكامل الذى يحتاجه الإنسان فى حياته.

ثمّ تضيف الآيه وَ لا يَزالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُمْ بِما صَنَعُوا قارِعَةٌ و هذه مصائب تنزل عليهم بشكل ابتلاءات مختلفه او على شكل هجوم المسلمين عليهم.و هذه المصائب انّ لم تنزل فى دارهم فهى أَوْ تَحُلُّ قَرِيباً مِنْ دارِهِمْ لكى يعتبروا بها و يرجعوا الى اللّه جلّ و علا.

و هذا الإنذار مستمر حَتّى يَأْتِيَ وَعْدُ اللّهِ .

و هذا الوعد الأخير قد يشير الى الموت،او الى يوم القيامه،او على قول البعض الى فتح مكّه التى سحقت آخر معقل للعدو.

و على ايّه حال فالوعد الالهى اكيد: إِنَّ اللّهَ لا يُخْلِفُ الْمِيعادَ .

الآيه الاخيره من هذه المجموعه تخاطب النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فتقول له:لست الوحيد من بين الأنبياء تعرّض لطلب المعاجز الاقتراحيه و الاستهزاء من الكفّار،بل وَ لَقَدِ اسْتُهْزِئَ بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ .و لكن لم نعاقب هؤلاء الكفّار فورا،بل فَأَمْلَيْتُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا لكى يستيقظوا و يعودوا الى طريق الحقّ،او نلقى عليهم الحجّه الكافيه على الأقل.لانّ هؤلاء إذا كانوا مذنبين فإنّ لطف اللّه و كرمه و حكمته لا تتأثّر بأفعال هؤلاء.

۱- ۱) «ييأس»مأخوذه من مادّه اليأس،و لكن يقول جمهور من المفسّرين:انّها جاءت هنا بمعنى العلم،و امّا ما يقوله البعض[طبقا لما نقله الفخر الرّازى] ان«يئست»لا تأتى بمعنى«علمت»إطلاقا،و يرى الرّاغب فى مفرداته انّ اليأس هنا هو نفس معناه،و لكن يحتاج لتحقّقه الى العلم بعدم تحقّق الموضوع،و على هذا يكون ثبوت يأسهم يتوقّف على علمهم و تكون نتيجته انّ اليأس هنا ليس العلم بالوجود،بل العلم بالعدم،و هو مخالف لمفهوم الآيه،و على ذلك فالحقّ ما قاله جمهور المفسّرين،و ما ذكروه من شواهد فى قول العرب على ذلك،و قد ذكر الفخر الرّازى فى تفسيره امثله من هذه الشواهد[دقّقوا النظر] .

و على ايّه حال فهـذا التأخير ليس بمعنى نسيان العقاب،بل ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كٰانَ عِقٰابِ و هذا المصـير ينتظر قومك المعاندين ايضا.

بحوث

اشاره

١-لماذا التركيز على كلمه«الرّحمان»

؟ توضّـح الآـيه أعلاـه،و ما ذكرناه فى اسـباب النّزول،انّ كفّار قريش لم يوافقوا على وصف اللّه بالرحمن،و بما انّ ذلك لم يكن سائدا لديهم،فانّهم كانوا يسـتهزئون به،فى الوقت الذى نرى فيه الآيات السابقه تصرّ و تؤكّد على ذلك،لانّ فى هذه الكلمه لطفا خاصّـا،و نحن نعلم انّ صـفه الرّحمانيه تعمّ و تشـمل المؤمن و الكافر،الصـديق و العـدو،فى الوقت نفسه فانّ صـفه الرّحيم خاصّـه بعباده المؤمنين.

فكيف لا تؤمنون باللّه الذى هو اصل اللطف و الكرم حتّى شمل أعداءه بلطفه و رحمته،فهذا منتهى الجهل.

٢-لماذا لم يستجب النّبى لمطالبهم

و مرّه اخرى نـواجه هنـا مـا يقـوله البعض مـن انّ النّبى صـلّى اللّه عليـه و آله و سـلّم لم تكن لـديه معجزه غير القرآن الكريم،و يسـتندون فى ذلك الى الآيه أعلاه و أمثالها،لانّ ظاهر هذه الآيات انّ النّبى لم يستجب الى طلبهم فى اظهار المعاجز المختلفه من قبيل تسيير الجبال او شقّ الأرض و اظهار العيون و احياء الموتى و التكلّم معهم.

و لكن-كمـا قلنا مرارا-الاعجاز يتمّ لإظهار الحقيقه فقط،و لأولئك الـذين يطلبون الحقّ،فليس النّبى صـلّى اللّه عليه و آله و سـلّم رجل سحر حتّى ينفّذ لهم كلّ ما يطلبونه منه او

يقترحونه عليه ثمّ بعد ذلك لا يقبلون منه.

إنّ مثل هذا الطلب للمعاجز(المعاجز الاقتراحيه)كان يصدر-فقط-من الافراد المعاندين و الجاهليين الذين لم يستجيبوا لاىّ حقّ.و الآيات أعلاه تشير الى ذلك بوضوح،ففى الآيه الاخيره تتحدّث عن استهزائهم بالنّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و هذا يعنى انّهم لم يطلبوا المعجزه من اجل الحقّ،بل كان طلبهم استهزاء بالرّسول صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

و بالاضافه الى ما ذكرناه من اسباب النّزول فى بدايه التّفسير لهذه الآيات، يمكن ان نستفيد من خلال طلبهم من النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم احياء واحد من أجدادهم لكى يسألوه:هل انّ ما تقوله حقّ ام باطل؟ فلو استجاب لهم النّبى هذا الطلب فما معنى سؤالهم انّ النّبى على حقّ ام باطل؟و هذا يوضّح انّ هؤلاء هم افراد متعصّبون و معاندون و هدفهم ليس البحث عن الحقيقه،(و لنا توضيح آخر من هذا الموضوع فى ذيل الآيه ۹۰ من سوره الاسراء).

۳-ما هى القارعه

؟ «القارعه»مأخوذه من مادّه«قرع»بمعنى طرق،و على ذلك تكون القارعه بمعنى الطارقه،و تشير هنا الى الاحداث التى تقرع الإنسان و تنذره و إذا كان مستعدّا للنهوض أيقظته.

و فى الحقيقه انّ للقارعه معنى واسعا،فهى تشمل كلّ مصيبه و مشكله و حادثه تحيط بالإنسان.

و لذلك يعتقد بعض المفسّرين انّها تعنى الحروب و الجفاف و القتل و الأسر، و يرى آخرون انّها تشير الى الحروب التى كانت تقع فى صدر الإسلام تحت

عنوان«السريه»التى لم يكن النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يشترك فيها،بل كان يأمر أصحابه بها، و لكن معنى القارعه يشمل جميع هذه الاحداث.

و من الطريف انّ الآيات أعلاه تشير الى انّ الحوادث هذه امّا ان تنزّل عليهم او تقع قريبا من دارهم،و هذا يعنى:إذا لم تصيبهم هذه الحوادث فى دارهم،فانّها سوف تقع قريبه منهم،فهل لا تكفى هذه الحوادث لايقاظهم؟

ص :۴۱۸

الآيتان [سوره الرعد (۱۳): الآيات ۳۳ الى ۳۴]

اشاره

أَ فَمَنْ هُوَ قائِمٌ عَلى كُلِّ نَفْسٍ بِما كَسَبَتْ وَ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكاءَ قُلْ سَمُّوهُمْ أَمْ تُنَبِّئُونَهُ بِما لا يَعْلَمُ فِي اَلْأَرْضِ أَمْ بِظاهِرٍ مِنَ اَلْقَوْلِ بَلْ زُيِّنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مَكْرُهُمْ وَ صُدُّوا عَنِ اَلسَّبِيلِ وَ مَنْ يُضْلِلِ اَللّٰهُ فَما لَهُ مِنْ هادٍ (۳۳) لَهُمْ عَذابٌ فِي اَلْحَياٰةِ اَلدُّنْيا وَ لَعَذابُ اَلْآخِرَهِ أَشَقُّ وَ ما لَهُمْ مِنَ اَللّٰهِ مِنْ واقٍ (۳۴)

التّفسير

اشاره

كيف تجعلون الأصنام شركاء مع اللّه

؟! نعود مرّه اخرى فى هذه الآيات الى البحث حول التوحيد و الشرك،و هى تخاطب الناس من خلال دليل واضح حيث يقول تعالى: أَ فَمَنْ هُوَ قائِمٌ عَلى كُلِّ نَفْسٍ بِما كَسَبَتْ (۱) و هذه الجمله تريد ان تقول بوضوح انّ اللّه سبحانه و تعالى و كأنّه واقف على راس كلّ شخص و يعلم بما يفعلونه و يجازى عليه و بيده تدبير الأمور،و لذلك فإنّ كلمه«قائم»لها معنى واسع يشمل كلّ هذه الأمور،مع انّ

۱- ۱) الجمله أعلاه مبتدا لخبر محذوف تقديره أَ فَمَنْ هُوَ قائِمٌ عَلى كُلِّ نَفْسٍ بِما كَسَبَتْ كمن ليس كذلك.

مجموعه من المفسّرين يرى لها ابعادا خاصّه.

و لإتمام البحث السابق،و مقدّمه للبحث الآتى،يقول تعالى: وَ جَعَلُوا لِلّٰهِ شُرَكاءَ .

ثمّ يجيبهم بلا فاصله و بعدّه طرق:

يقول اوّلا: قُلْ سَمُّوهُمْ .

و المقصود من تسميتهم هو امّا ان يكونوا ليست لهم ايّه قيمه بحيث لا تستطيعون تسميتهم،فكيف تجعلون هذه الموجودات التى لا تستحق حتّى الأسماء و التى لا قيمه لها،فى عداد الخالق القادر المتعال؟ او يكون المقصود:بيّنوا صفاتهم لكى نرى هل يستحقّون العباده،فنحن نقول فى صفات اللّه جلّ و علا بأنّه الخالق،و الرازق،و المحيى و العالم و القادر، فهل تستطيعون ان تمنحوا هذه الصفات للأصنام؟!او بالعكس إذا أردنا تسميتها نقول بأنّها أحجار و أخشاب ساكنه و فاقده للعقل و الشعور،و محتاجه لمن يعبدها،و خلاصه القول انّها فاقده لكلّ شىء!فكيف نجعلها سواء مع اللّه؟أ فلا تعقلون؟! او يكون المقصود:عدّوا لنا اعمالهم،فهل كشفوا الضرّ لأحد او منحوا الخير لأحد؟و هل حلّوا العقد و المشاكل؟!و مع هذا الوضع فأى عقل يجيز لكم ان تجعلوهم قرناء مع اللّه جلّ و علا و هو مصدر الخير و البركه و النافع و الضارّ و المثيب و المعاقب!.

طبعا لا مانع من ان تجتمع كلّ هذه المعانى فى جمله سَمُّوهُمْ ! و يقول ثانيا: أَمْ تُنَبِّئُونَهُ بِما لا يَعْلَمُ فِى الْأَرْضِ .

و هذا التعبير فى الحقيقه أفضل أسلوب للجواب على حديثهم الواهى، و كمثال على ذلك يقول لك احد الأشخاص:انّ فلانا كان ضيفا عندكم البارحه، فتقول له:هل تخبرنى عن ضيف لا علم لى به؟!يعنى هل من الممكن ان أحدا

يكون ضيفى و لا اعلم به و أنت تعلم بذلك؟! ثالثا:حتّى أنتم فى الواقع لا تؤمنون بذلك فى قراره أنفسكم،بل أَمْ بِظٰاهِرٍ مِنَ الْقَوْلِ .

و لهذا السبب نرى المشركين عند ما تضيق بهم المشاكل الحياتيه يلوذون باللّه،لانّهم يعلمون فى قلوبهم انّ الأصنام لا يمكن ان تعمل لهم شيئا،كما بيّن القرآن الكريم حالهم فى الآيه(۶۵)من سوره العنكبوت حيث يقول تعالى: فَإِذٰا رَكِبُوا فِى الْفُلْكِ دَعَوُا اللّٰهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمّٰا نَجّٰاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذٰا هُمْ يُشْرِكُونَ .

رابعا:انّ المشركين ليس لهم ادراك صحيح،و بما انّهم تابعين لاهوائهم و تقليدهم الأعمى،فإنّهم غير قادرين على ان يقضوا بالحقّ و بشكل صحيح، و لهذا السبب ضلّوا الطريق،يقول تعالى: بَلْ زُيِّنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مَكْرُهُمْ وَ صُدُّوا عَنِ السَّبِيلِ وَ مَنْ يُضْلِلِ اللّٰهُ فَمٰا لَهُ مِنْ هٰادٍ .

و قد قلنا مرارا:انّ هذا الضلال ليس جبرا،و لا هو اعتباطا و بدون حساب، بل الإضلال الالهى انعكاس لما يقوم به الإنسان من الأعمال السيّئه التى تجرّه الى الضياع،و بما انّ هذه الخاصيّه قد جعلها اللّه سبحانه و تعالى لمثل هذه الأعمال فلذلك نسب هذا العمل اليه.

و يشير القرآن الكريم فى الآيه الاخيره من هذه المجموعه الى العقاب الأليم الذى يشملهم فى الدنيا و الآخره،الشقاء و الهزيمه و الحرمان و غيرها،حيث تقول: لَهُمْ عَذٰابٌ فِى الْحَيٰاهِ الدُّنْيٰا وَ لَعَذٰابُ الْآخِرَهِ أَشَقُّ لانّها دائمه و مستمره، جسديه و روحيه،و فيها انواع الآلام.

و إذا اعتقدوا بأنّ لهم طريقا للفرار او سبيلا للدفاع فى مقابل ذلك،فإنّهم فى اشتباه كبير،لان وَ مٰا لَهُمْ مِنَ اللّٰهِ مِنْ وٰاقٍ .

الآیه [سوره الرعد (۱۳): آیه ۳۵]

اشاره

مَثَلُ اَلْجَنَّهِ اَلَّتِی وُعِدَ اَلْمُتَّقُونَ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا اَلْأَنْهٰارُ أُكُلُهٰا دٰائِمٌ وَ ظِلُّهٰا تِلْكَ عُقْبَی اَلَّذِینَ اِتَّقَوْا وَ عُقْبَی اَلْكٰافِرِینَ اَلنّٰارُ (۳۵)

التّفسیر

بالنظر الی تناوب آیات هذه السوره فی بیان التوحید و المعاد و سائر المعارف الاسلامیه الاخری،تحدّثت هذه الآیه مرّه اخری حول المعاد و خصوصا نعم الجنّه و عذاب الجحیم.یقول تعالی اوّلا: مَثَلُ الْجَنَّهِ الَّتِی وُعِدَ الْمُتَّقُونَ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهٰارُ (۱) .

قد یکون التعبیر ب«مثل»اشاره الی هذه النکته،و هی انّ الجنّه و سائر النعم الاخرویه غیر قابله للوصف بالنسبه الی الساکنین فی هذا العالم المحدود الذی هو فی مقابل عالم بعد الموت یعتبر صغیرا جدّا،و لذلک نستطیع ان نضرب لهم مثلا او صوره عن ذلک،کما انّ الجنین فی بطن امّه لو کان یعقل لا یمکن ان نصوّر له کلّ نعم الدنیا،الاّ من خلال أمثال ناقصه و شاحبه!

---

۱ - ۱) هناک نقاش بین المفسّرین حول ترکیب هذه الجمله فقال البعض:انّ«مثل»مبتدا و«تجری»خبرها،و قال بعض آخر: انّ«مثل»مبتدا و خبره محذوف تقدیره«فیما نقص علیکم مثل الجنّه».

الوصف الثّانی للجنّه هو أُكُلُها دائِمٌ .

فهی لیست کفاکهه الدنیا فصلیه و تظهر فی وقت معیّن من السنه،بل فی بعض الأحیان و بسبب الآفات الزراعیه تنقطع تماما،لکن ثمار الجنّه لیست فصلیه و لا موسمیه و غیر مصابه بآفه،بل کإیمان المؤمنین المخلصین دائمه و ثابته.

و کذلک وَ ظِلُّها لیس کظلّ أشجار الدنیا التی یظهر ظلّها إذا کانت الشمس افقیه و یزول او یقل إذا صارت عمودیه،او یظهر فی الربیع و الصیف عند ما تکون الأشجار مورقه،و یزول فی الخریف و الشتاء عند تساقط الأوراق،(بالطبع هناک أشجار قلیله تعطی ثمارا و ازهارا علی مدار السنه،و هذه تکون فی المناطق المعتدله التی لیس فیها شتاء).

الخلاصه:ظلال الجنّه کبقیّه النعم الاخری خالده،و دائمه،و من هذا یتّضح ان لیس فی الجنّه فصل لتساقط الأوراق،و نعلم من ذلک-ایضا-انّ شعاع الشمس موجود فی الجنّه،و الاّ کان التعبیر بالظل هناک بدون شعاع الشمس لیس له ای مفهوم،و امّا ما جاء فی الآیه(۱۳)من سوره الدهر لا یَرَوْنَ فِیها شَمْساً وَ لا زَمْهَرِیراً قد تکون اشاره الی اعتدال الهواء،فلا الشمس محرقه و لا البرد قارس،و هذا لا یعنی ان لا تکون هناک شمس أصلا.

انّ انطفاء الشمس لیس دلیلا علی زوالها ابدا،لانّ القرآن الکریم یقول:

یَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَیْرَ الْأَرْضِ وَ السَّماواتُ

(۱)

تکون أوسع و بهیئه جدیده.

و إذا قیل:ان کانت شمس الجنّه غیر محرقه،فعلام الظلّ؟ نقول فی جوابهم:انّ الظلّ لیس مانعا لحراره الشمس فقط،بل انّ الرطوبه المعتدله الصادره من الأوراق باتّحادها مع الاوکسجین تعطی نشاطا و لطافه خاصّه للظلّ،و لذلک کان ظلّ الأشجار مختلفا عن ظلّ السقوف الجافّه.

۱- ۱) ابراهیم،۴۸.

و بعد بيان هذه الصفات الثلاث قال تعالى فى آخر الآيه: تِلْكَ عُقْبَى الَّذِينَ اتَّقَوْا وَ عُقْبَى الْكَافِرِينَ النَّارُ .

لقد بيّن و فصّل فى هذه العباره نعم الجنّه،و لكن بالنسبه الى اصحاب النّار ذكر جمله قصيره و بعنف حيث ذكر انّ عاقبه أمرهم الى النار!

ص :۴۲۴

الآیه [سوره الرعد (۱۳): آیه ۳۶]

اشاره

وَ اَلَّذِینَ آتَیْناهُمُ اَلْکِتابَ یَفْرَحُونَ بِما أُنْزِلَ إِلَیْکَ وَ مِنَ اَلْأَحْزابِ مَنْ یُنْکِرُ بَعْضَهُ قُلْ إِنَّما أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اَللّهَ وَ لا أُشْرِکَ بِهِ إِلَیْهِ أَدْعُوا وَ إِلَیْهِ مَآبِ (۳۶)

التّفسیر

اشاره

المؤمنون و الأحزاب

! اشارت هـذه الآیه الی ردّ الفعل المتفاوت للناس فی مقابل نزول الآیات القرآنیه،فالأفراد الذین یبحثون عن الحقیقه یفرحون بما انزل علی الرّسول، بینما المعاندون یخالفون ذلک.

یقول تعالی اوّلا: وَ الَّذِینَ آتَیْناهُمُ الْکِتابَ یَفْرَحُونَ بِما أُنْزِلَ إِلَیْکَ .

انّ الوصف ب آتَیْناهُمُ الْکِتابَ اشاره الی الیهود و النصاری و أمثالهم ممّن لهم کتاب سماوی و قد ذکرهم القرآن فی مواطن کثیره،فکان الأشخاص الطالبون للحقّ من الیهود و النصاری و أمثالهم یفرحون عند نزول الآیات علی الرّسول صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،لانّهم کانوا من جهه یرونها مطابقه لما فی أیدیهم من العلامات، و من جهه اخری کان سببا لحریتهم و نجاتهم من شرّ الخرافات و من علماء الیهود

و المسیحیّه الذین کانوا یستعبدونهم،و کانوا محرومین من حریه الفکر و التکامل الانسانی.

و امّا ما قاله بعض المفسّرین الکبار من انّ المقصود من اَلَّذِینَ آتَیْنٰاهُمُ الْکِتٰابَ هم اصحاب النّبی محمّد صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فبعید جدّا،لانّ هذا الوصف لیس معهودا بالنسبه للمسلمین،بالاضافه الی ذلک فإنّها غیر موافقه مع جمله بِمٰا أُنْزِلَ إِلَیْکَ (۱) .

و بما انّ سوره الرّعد مکیه فهی غیر منافیه لما قلناه آنفا،مع انّ المرکز الاصلی للیهود فی الجزیره العربیه کان المدینه و خیبر،و المرکز الاصلی للمسیحیین هو نجران و أمثالها،و لکنّهم کانوا یتردّدون علی مکّه و یعکسون افکارهم و معتقداتهم فیها،و لهذا السبب کان اهل مکّه یعرفون علامات آخر نبی مرسل و کانوا ینتظرونه(قصّه ورقه بن نوفل و أمثالها معروفه).

و هناک شواهد لهذا الموضوع فی آیات اخری من القرآن الکریم و التی کان یفرح المؤمنین من اهل الکتاب عند نزول الآیات علی النّبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،فمثلا الآیه (۵۲)من سوره القصص تقول: اَلَّذِینَ آتَیْنٰاهُمُ الْکِتٰابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ یُؤْمِنُونَ .

ثمّ تضیف الآیه وَ مِنَ الْأَحْزٰابِ مَنْ یُنْکِرُ بَعْضَهُ المقصود من هذه المجموعه هی نفس جماعه الیهود و النصاری الذین غلبهم التعصّب الطائفی و أمثاله،و لذلک لم یعبّر القرآن الکریم عنهم بأهل الکتاب،لانّهم لم یتّبعوا کتبهم السّماویه.بل کانوا فی الحقیقه أحزابا و کتلا تابعین لخطّهم الحزبی،و هذه المجموعه کانت تنکر کلّ ما خالف میلهم و لم یطابق أهواءهم.

و یحتمل ایضا انّ کلمه«الأحزاب»اشاره الی المشرکین،لانّ سوره

۱- ۱) لانّه یلازم هذا الحدیث ان یکون ما انزل إلیک هو نفس«الکتاب»فالاثنان یشیران الی القرآن،فی الوقت الذی نری فیه من قرینه المقابله انّ المقصود من«الکتاب»غیر ما انزل إلیک.

الأحزاب ذكرتهم بهذا التعبير،و هؤلاء فى الحقيقه ليس لهم دين و لا مذهب بل كانوا على شكل احزاب و كتل متفرّقه اتّحدوا فى مخالفتهم للقرآن و الإسلام.

و نقل العلاّمه الطبرسى و بعض آخر من المفسّرين الكبار عن ابن عبّاس،انّ هذه الآيه اشاره الى المشركين الذين كانوا يخالفون وصف اللّه بالرحمن،و اهل الكتاب-خصوصا اليهود-يفرحون بهذا الوصف«الرحمان»فى الآيات القرآنيه،و مشركى مكّه كانوا يسخرون منه بسبب عدم معرفتهم به.

و فى آخر الآيه يأمر اللّه النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ان لا يعتنى بهذا و ذلك من المخالفين،بل يدعوه الى الثبات على الخطّ الأصيل و الصراط المستقيم حيث يقول تعالى: قُلْ إِنَّمٰا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللّٰهَ وَ لاٰ أُشْرِكَ بِهِ إِلَيْهِ أَدْعُوا وَ إِلَيْهِ مَآبِ و تلك دعوه للموحّدين الصادقين و المؤمنين الرّساليين ان يسلّموا امام الأوامر الالهيّه، فالرّسول صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كان خاضعا لكلّ ما انزل عليه،فلا يأخذ ما كان يوافق ميله و يترك غيره.

بحث

اشاره

الايمان و الائتلاف الحزبى:

رأينا فى الآيه كيف انّ اللّه سبحانه و تعالى عبّر عن المؤمنين من اليهود و النصارى بأهل الكتاب،و عبّر عن أولئك التابعين للعصبيه و الأهواء بالأحزاب، و هذا غير منحصر فى تاريخ صدر الإسلام،بل انّ هذا التفاوت موجود دائما بين المؤمنين الحقيقيين و الذين يدّعون الايمان،فالمؤمنون الحقيقيون يقولون بالتسليم المطلق لكلّ الأوامر الالهيه،و لا يقولون بالتبعيض،و يجعلون ميلهم تحت ذاك الشعاع،فهم اهل لان يسمّيهم القرآن اهل الكتاب و الايمان.

بينما أولئك فهم مصداق الآيه نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَ نَكْفُرُ بِبَعْضٍ و معناه كلّ ما

طابق خطّهم الفكرى و ميلهم الشخصى و أهواءهم يقبلونه،و كلّ ما خالف منافعهم الشخصيّه ينكرونه،فهؤلاء ليسوا بمسلمين و لا مؤمنين،بل احزاب و كتل يبحثون عن مصالحهم فى الدين،و لذلك كانوا يقولون بالتبعيض فى التعاليم الاسلاميه.

ص :۴۲۸

الآيات [سوره الرعد (۱۳): الآيات ۳۷ الى ۴۰]

اشاره

وَ كَذٰلِكَ أَنْزَلْنٰاهُ حُكْماً عَرَبِيًّا وَ لَئِنِ اِتَّبَعْتَ أَهْوٰاءَهُمْ بَعْدَ مٰا جٰاءَكَ مِنَ اَلْعِلْمِ مٰا لَكَ مِنَ اَللّٰهِ مِنْ وَلِيٍّ وَ لاٰ وٰاقٍ (۳۷) وَ لَقَدْ أَرْسَلْنٰا رُسُلاً مِنْ قَبْلِكَ وَ جَعَلْنٰا لَهُمْ أَزْوٰاجاً وَ ذُرِّيَّةً وَ مٰا كٰانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلاّٰ بِإِذْنِ اَللّٰهِ لِكُلِّ أَجَلٍ كِتٰابٌ (۳۸) يَمْحُوا اَللّٰهُ مٰا يَشٰاءُ وَ يُثْبِتُ وَ عِنْدَهُ أُمُّ اَلْكِتٰابِ (۳۹) وَ إِنْ مٰا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ اَلَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَفَّيَنَّكَ فَإِنَّمٰا عَلَيْكَ اَلْبَلاٰغُ وَ عَلَيْنَا اَلْحِسٰابُ (۴۰)

التّفسير

اشاره

الحوادث«الثّابته»و«المتغيّره»:

تتابع هذه الآيات المسائل المتعلّقه بالنبوّه،ففى الآيه الاولى يقول تعالى:

وَ كَذٰلِكَ أَنْزَلْنٰاهُ حُكْماً عَرَبِيًّا

.

«العربى»كما يقول الرّاغب فى مفرداته«الفصيح البيّن من الكلام»و لذلك يقال للمراه العفيفه و الشريفه:انّها«امراه عروبه»ثمّ تضيف الآيه حُكْماً عَرَبِيًّا

قیل معناه مفصحا یحقّ الحقّ و یبطل الباطل.

و یحتمل فی«العربی»انّ معناه«الشریف»لانّها جاءت فی اللغه بهذا المعنی.و علی هذا فوصف القرآن بالعربی لانّ احکامه واضحه و بیّنه.و لذلک وردت فی عدّه آیات اخری بعد«عربیا»مسأله الاستقامه و عدم الاعوجاج او العلم،منها فی الآیه(۲۸)من سوره الزمر قوله تعالی قُرْآناً عَرَبِیًّا غَیْرَ ذِی عِوَجٍ و فی الآیه(۳)من سوره فصلت یقول تعالی: کِتابٌ فُصِّلَتْ آیاتُهُ قُرْآناً عَرَبِیًّا لِقَوْمٍ یَعْلَمُونَ .و علی هذا فما قبل هذه الآیه و ما بعدها یؤیّدان انّ المراد من«عربیا»هو الفصاحه و الوضوح فی البیان و خلوّه من الاعوجاج و الالتواء.

و هذه العباره وردت فی سبع سور من القرآن الکریم،و لکن ذکرت فی عدّه موارد بشکل لِسانٌ عَرَبِیٌّ مُبِینٌ و التی یمکن ان یکون لها نفس المعنی.و یمکن ان یکون هذا الموضع الخاص اشاره الی اللسان العربی،لانّ اللّه سبحانه و تعالی بعث کلّ نبی بلسان قومه،حتّی یهدی قومه اوّلا،ثمّ تنتشر دعوته فی المناطق الاخری.

ثمّ یخاطب القرآن النّبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بلحن التهدید و بشکل قاطع حیث یقول:

وَ لَئِنِ اتَّبَعْتَ أَهْواءَهُمْ بَعْدَ ما جاءَکَ مِنَ الْعِلْمِ ما لَکَ مِنَ اللّهِ مِنْ وَلِیٍّ وَ لا واقٍ

و بما انّ احتمال الانحراف غیر موجود إطلاقا فی شخصیّه الرّسول صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لما یتمیّز به من مقام العصمه و المعرفه،فهذا التعبیر-اوّلا-یوضّح انّ اللّه سبحانه و تعالی لیس له ارتباط خاص مع ای احد حتّی لو کان نبیّا،فمقام الأنبیاء الشامخ انّما هو بسبب عبودیتهم و تسلیمهم و استقامتهم.

و ثانیا:تأکید و إنذار للآخرین،لانّ النّبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم إذا لم یکن مصونا من العقوبات الالهیّه فی حاله انحرافه عن مسیره الحقّ و اتّجاهه صوب الباطل،فما بال الآخرین؟ و لا بدّ من ذکر هذه النقطه،و هی انّ«ولی»و«واق»مع انّهما متشابهان فی

المعنى،و لكن هناك تفاوت بينهما و هو انّ أحدهما يبيّن جانب الإثبات و الآخر جانب النفى،فواحد بمعنى النصره و الدعم، و الآخر بمعنى الدفاع و الحفظ.

الآيه الاخرى-فى الواقع-جواب لما كان يستشكله اعداء الرّسول صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

و من جمله هذه الإشكالات:

اوّلا:كان البعض يقول:هل من الممكن ان يكون الرّسول من جنس البشر، يتزوّج و تكون له ذرّيه؟فالآيه تجيبهم و تقول ليس هذا بالأمر الغريب: وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَ جَعَلْنا لَهُمْ أَزْواجاً وَ ذُرِّيَّةً (۱) .

و يتبيّن من اشكالهم انّهم امّا ان يكونوا غير عالمين بتاريخ الأنبياء،او انّهم يتجاهلون ذلك و الّا لم يوردوا هذا الاشكال.

ثانيا:كان ينتظر هؤلاء من الرّسول ان يجيبهم على كلّ معجزه يقترحونها عليه بما تقتضيه اهواؤهم،سواء آمنوا او لم يؤمنوا،و لكن يجب ان يعلم هؤلاء انّ وَ ما كانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلاّ بِإِذْنِ اللّهِ .

ثالثا:لماذا جاء نبى الإسلام صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و غيّر احكام التوراه و الإنجيل،ا و ليست هذه كتب سماويه؟و هل من الممكن ان ينقض اللّه أوامره؟(هذا الاشكال كان يطابق ما يقوله اليهود من عدم نسخ الأحكام).

و تجيب الجمله الاخيره من الآيه فتقول: لِكُلِّ أَجَلٍ كِتابٌ كيما تبلغ البشريه المرحله النهائيه من الرّشد و التكامل فليس من العجيب ان ينزّل يوما التوراه،و يوما آخر الإنجيل،ثمّ القرآن،لانّ البشريه فى تحوّلها و تكاملها بحاجه الى البرامج المتغيّره و المتفاوته.

و يحتمل انّ جمله لِكُلِّ أَجَلٍ كِتابٌ جواب لمن كان يقول:إذا كان الرّسول صادقا،لماذا لا ينزل اللّه عذابه و سخطه على المخالفين و المعاندين؟فيجيبهم

۱- ۱) يقول بعض المفسّرين فى سبب نزول هذه الآيه:انّها جواب لما كان يورده البعض من تعدّد ازواج الرّسول،فى الوقت الذى نرى انّ سوره الرّعد مكّيه و تعدّد الزوجات لم يكن حينذاك.

القرآن بأنّ لِكَلِّ أَجَلٍ كِتابٌ و ليس بدون حساب و كتاب،و سوف يصل الوقت المعلوم للعقاب (۱) .

الآيه الاخرى بمنزله التأكيد و الاستدلال لما ورد فى ذيل الآيه السابقه،و هو انّ لكلّ حدث و حكم زمن معيّن كما يقال:انّ الأمور مرهونه بأوقاتها،و إذا رأيت انّ بعض الكتب السّماويه تأخذ مكان البعض الآخر و ذلك بسبب يَمْحُوا اللّهُ مٰا يَشٰاءُ وَ يُثْبِتُ وَ عِنْدَهُ أُمُّ الْكِتٰابِ فيحذف بعض الأمور بمقتضى حكمته و ارادته و يثبت أمورا اخرى،و لكن الكتاب الأصل عنده.

و فى النّهايه و للتأكيد اكثر بالنسبه للعقوبات التى كان يوعدهم النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بها و كانوا ينتظرونها حتّى انّهم يقولون:لماذا لا تصبح هذه الوعود عمليه؟يقول تعالى وَ إِنْ مّٰا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِى نَعِدُهُمْ (من انتصارك عليهم و هزيمتهم و تحرير اتباعك و أسر اتباعهم فى حياتك) أَوْ نَتَوَفَّيَنَّكَ فَإِنَّمٰا عَلَيْكَ الْبَلاٰغُ وَ عَلَيْنَا الْحِسٰابُ .

نقطتان

اشاره

يجب الانتباه الى هاتين النقطتين:

۱-لوح المحو و الإثبات و امّ الكتاب

مع انّ جمله يَمْحُوا اللّهُ مٰا يَشٰاءُ... نزلت فى مجال المعاجز و الكتب السّماويه الى الأنبياء،لكنّها تبيّن قانونا عامّا و شاملا و قد أشير اليه فى مختلف المصادر الاسلاميه،و هو انّ تحقّق و صيروره الحوادث المختلفه للعالم لها مرحلتين:الاولى المرحله القطعيّه او الثابته،و لا سبيل للتغيير فيها(و التى

۱- ۱) و لتطابق هذا المعنى يجب ان يكون هناك تقديم و تأخير فى الجمله أعلاه،و يقال فى تقديره لكل كتاب اجل كما قاله بعض المفسّرين.

اشارت إليها الآيه أعلاه بأمّ الكتاب)و الاخرى المرحله المتغيّره او بعباره اخرى «المشروطه»و التى يجد التغيير سبيلا إليها،و قد عبّر عنها بالمحو و الإثبات.

و أحيانا يقال عن المرحلتين:«اللوح المحفوظ»و«لوح المحو و الإثبات»كأنّ ما كتب فى اللوح الاوّل محفوظ لا يتغيّر،امّا الثّانى فمن الممكن محو ما كتب فيه و تغييره.

و امّا حقيقه الأمر فإنّنا-أحيانا-ننظر الى الحوادث بأسباب و علل ناقصه، فمثلا إذا أخذنا بنظر الاعتبار السّمّ الذى بمقتضى طبعه يؤدّى الى قتل الإنسان و كلّ من يتناوله سوف يموت،بدون علم مسبق انّ لهذا السّمّ ترياق آخر ضدّه لو شربناه بعده سوف يبطل مفعول الاوّل(و قد نكون على علم به لكن لا نريد ان نتحدّث لسبب او لآخر عن الترياق)لاحظوا هنا انّ هذه الحادثه(الموت بسبب استعمال السّمّ)ليس لها جانب قطعى،و ببيان آخر انّ مكانها فى(لوح المحو و الإثبات)و يجد التغيير سبيلا اليه بالنظر الى الأسباب الاخرى المرتبطه به.

و لكن لو نظرنا الى الحادثه من خلال العلّه التامّه لها،يعنى توفّر الشروط اللازمه و ازاله الموانع(استعمال السّمّ بدون استعمال الترياق)تكون الحادثه هنا قطعيّه و ببيان آخر:انّ مكانها فى[اللوح المحفوظ و امّ الكتاب]

و لا سبيل للتغيير فيها.

و يمكن ان نوضّح هذا الحديث بشكل آخر،و هو:انّ للعلم الالهى مرحلتين (علم بالمقتضيات و العلل الناقصّه)و(علم بالعلل التامّه)فما ارتبط بالمرحله الثانيه نعبّر عنها ب(امّ الكتاب و اللوح المحفوظ)و ما ارتبط بالمرحله الاولى نعبّر عنها ب(لوح المحو و الإثبات)و الاّ فليس اللوح موضوعا فى زاويه من السّماء حتى يكتبوا او يمحوا فيه شيئا و يثبتوا بدله شيئا آخر.

و من هنا تتضح الاجابه على كثير من الاسئله فى ضوء ما ورد فى المصادر الاصليّه فى الإسلام،لانّنا نقرا مرّه فى الرّوايات او بعض الآيات القرآنيه،انّ

العمل الفلانی له الأثر الکذائی،لکنّنا فی بعض الأحیان لا نری هذه النتیجه، و ذلک بسبب انّ تحقّق تلک النتیجه یعتمد علی شرائط او موانع لم تتحقّق.

و هناک روایات کثیره فی باب(اللوح المحفوظ)و(لوح المحو و الإثبات) و علم الأنبیاء و الائمّه علیهم السّلام،و علی سبیل المثال نذکر قسما منها:

۱-

اخرج ابن مردویه و ابن عساکر عن علی علیه السّلام انّه سأل رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم عن هذه الآیه فقال له:«لاقرنّ عینیک بتفسیرها و لاقرّنّ عین امّتی بعدی بتفسیرها، الصدقه علی وجهها،و برّ الوالدین،و اصطناع المعروف،یحول الشقاء سعاده و یزید فی العمر و یقی مصارع السّوء» (۱) .

و هذه اشاره الی انّ الشقاء و السّعاده لیست أمورا حتمیه،حتّی إذا ارتکب الإنسان إثما و عدّ من الأشقیاء فإنّ باستطاعته ان یغیّر من سلوکه و یتّجه صوب الخیر،و خصوصا مساعده و خدمه عباد اللّه،لانّ هذه الأمور مکانها فی(لوح المحو و الإثبات)لا(امّ الکتاب).

و یجب الالتفات الی انّ ما جاء فی هذا الحدیث یبیّن قسما من مفهوم الآیه.

۲-

عن الفضیل بن یسار قال:سمعت أبا جعفر علیه السّلام یقول: «من الأمور امور محتومه کائنه لا محاله،و من الأمور امور موقوفه عند اللّه یقدّم فیها ما یشاء و یمحو ما یشاء و یثبت ما یشاء (۲) .

و

عن الامام علی بن الحسین علیه السلام قال: «لولا آیه فی کتاب اللّه لحدّثتکم بما کان و ما یکون الی یوم القیامه،فقلت له:ایّه آیه؟فقال:قال اللّه یَمْحُوا اللّهُ مٰا یَشٰاءُ وَ یُثْبِتُ وَ عِنْدَهُ أُمُّ الْکِتٰابِ (۳) .

و هذا الحدیث دلیل علی انّ اللوح المحفوظ و لوح المحو و الإثبات بکلّ

۱- ۱) تفسیر المیزان،المجلّد ۱۱،ص ۴۱۹.

۲- ۲) المصدر السّابق.

۳- ۳) نور الثقلین،ج ۲،صفحه ۵۱۲.

خصوصیاتها مختصّه باللّه جلّ و علا،و هناک قسم منها یعلم بها الخواص من عباده إذا اقتضت الضروره.

و نقرا فی ادعیه لیالی شهر رمضان المبارک:

«و ان کنت من الأشقیاء فاکتبنی عندک من السعداء».

و علی ایّه حال فالمحو و الإثبات بهذا الشکل الذی قلناه له معنی جامع یشمل کلّ تغییر فی الحال بسبب تغییر الشروط و حدوث الموانع،و امّا ما قاله بعض المفسّرین من انّ هذه الجمله اشاره الی مسأله محو الذنوب بسبب التوبه، او زیاده و نقصان الرزق علی اثر تغییر الشروط،لیس صحیحا،الّا إذا اعتبروها واحدا من مصادیقها.

۲-ما هو البداء

؟ «البداء»احد البحوث العویصه بین الشیعه و السنّه.

یقول الرازی فی تفسیره الکبیر فی ذیل الآیه-محلّ البحث-:«یعتقد الشیعه انّ البداء جائز علی اللّه،و حقیقه البداء عندهم انّ الشخص یعتقد بشیء ثمّ یظهر له خلاف ذلک الاعتقاد،و لاثبات ذلک یتمسکون بالآیه یَمْحُوا اللّهُ مٰا یَشٰاءُ وَ یُثْبِتُ ثمّ یضیف الرازی:انّ هذه العقیده باطله،لانّ علم اللّه من لوازم ذاته،و محال التغییر و التبدیل فیه».

و ممّا یؤسف له حقّا عدم المعرفه بعقیده الشیعه فی مسأله البداء ادّت الی ان ینسب کثیرون تهما غیر صحیحه الی الشیعه الامامیّه.

و لتوضیح ذلک نقول:

«البداء»فی اللغه بمعنی الظهور و الوضوح الکامل،و له معنی آخر هو الندم، لانّ الشخص النادم قد ظهرت له-حتما-امور جدیده.

لا شکّ،انّ هذا المعنی الأخیر بالنسبه الی اللّه تعالی مستحیل،و لا یمکن لای

عاقل و عارف ان يحتمل انّ هناك أمورا خافيه على اللّه ثمّ تظهر له بمرور الايّام، فهذا القول هو الكفر بعينه،و لازمه نسبه الجهل و عدم المعرفه الى ذاته المقدّسه، و انّ ذاته محلاّ للتغيير و الحوادث.

و حاشا للشيعه الاماميّه ان يحتملوا ذلك بالنسبه لذات اللّه المقدّسه!انّ ما يعتقده الشيعه من معنى البداء و يصرّون عليه،هو طبقا لما

جاء فى روايات اهل البيت عليهم السّلام: ما عرف اللّه حقّ معرفته من لم يعرفه بالبداء.

كثيرا ما يكون-و طبقا لظواهر العلل و الأسباب-ان نشعر انّ حادثه ما سوف تقع او انّ وقوع مثل هذه الحادثه قد اخبر عنه النّبى،فى الوقت الذى نرى انّ هذه الحادثه لم تقع،فنقول حينها:انّ«البداء»قد حصل،و هذا يعنى انّ الذى كنّا نراه بحسب الظاهر سوف يقع و اعتقدنا تحقّقه بشكل قاطع قد ظهر خلافه.

و الأصل فى هذا المعنى هو ما قلناه فى بحثنا السابق،و هو انّ معرفتنا مرّه تكون فقط بالعلل الناقصه،و لا نرى الشروط و الموانع و نقضى طبقا لذلك،و لكن بعد ان نواجه فقدان الشرط او وجود المانع و يتحقّق خلاف ما كنّا نتوقّعه سوف ننتبه الى هذه المسائل.و كذلك قد يعلم النّبى او الامام بأمور مكتوبه فى لوح المحو و الإثبات القابل للتغيير طبعا،فقد لا تتحقّق أحيانا لمواجهتها بالموانع و فقدان الشروط.

و لكى تتّضح هذه الحقيقه لا بدّ من مقايسه بين«النسخ»و«البداء»:نحن نعلم انّ النسخ جائز عند جميع المسلمين،يعنى من الممكن ان ينزل حكم فى الشريعه فيتصوّر الناس انّ هذا الحكم دائمى،لكى بعد مدّه يعلن الرّسول صلّى اللّه عليه و آله و سلّم عن تغيير هذا الحكم و ينسخه،و يحلّ محلّه حكما آخر(كما قرانا فى حادثه تغيير القبله).

انّ هذا فى الحقيقه نوع من«البداء»و لكن فى القضايا التشريعيّه و القوانين و الأحكام يسمّونه ب«النسخ»و فى الأمور التكوينيّه يسمّى ب«البداء» و يقال

أحيانا:(النسخ فى الأحكام نوع من البداء،و البداء فى الأمور التكوينيّه نوع من النسخ).

فهل يستطيع احد ان ينكر هذا الأمر المنطقى؟الاّ إذا كان لا يفرّق بين العلّه التامّه و العلل الناقصه،او كان واقعا تحت تأثير الدعايات المغرضه ضدّ شيعه اهل البيت عليهم السّلام،و لا يجيز له تعصّبه الأعمى ان يطالع عقائد الشيعه من نفس كتبهم،و العجيب انّ الرازى قد ذكر مسأله«البداء»عند الشيعه فى ذيل الآيه يَمْحُوا اللّهُ مٰا يَشٰاءُ وَ يُثْبِتُ بدون ان يلتفت الى انّ البداء ليس اكثر من المحو و الإثبات،و هجم على الشيعه بعصبيته المعروفه و استنكر عليهم قولهم بالبداء.

اسمحوا لنا هنا ان نذكر امثله مقبوله عند الجميع:

١-نقرا فى قصّه«يونس»انّ عدم طاعه قومه ادّت الى ان ينزل العذاب الالهى عليهم،و قد تركهم النّبى لعدم هدايتهم و استحقاقهم العذاب،لكن فجأه وقع البداء حيث راى احد علمائهم آثار العذاب،فجمعهم و دعاهم الى التوبه،فقبل الجميع و رفع العذاب فَلَوْ لاٰ كٰانَتْ قَرْيَهٌ آمَنَتْ فَنَفَعَهٰا إِيمٰانُهٰا إِلاّٰ قَوْمَ يُونُسَ لَمّٰا آمَنُوا كَشَفْنٰا عَنْهُمْ عَذٰابَ الْخِزْيِ فِى الْحَيٰاهِ الدُّنْيٰا وَ مَتَّعْنٰاهُمْ إِلىٰ حِينٍ (١) .

٢-و جاء فى التأريخ الاسلامى انّ السيّد المسيح عليه السّلام اخبر عن عروس انّها سوف تموت فى ليله زفافها،لكنّها بقيت سالمه!و عند ما سألوه عن الحادثه قال:

هل تصدّقتم فى هذا اليوم؟قالوا:نعم.قال:الصدقه تدفع البلاء المبرم (٢) !.

لقد اخبر السيّد المسيح عليه السّلام عن هذه الحادثه بسبب ارتباطه بلوح المحو و الإثبات،فى الوقت الذى كانت هذه الحادثه مشروطه(مشروطه بأن لا يكون هناك مانع مثل الصدقه)و بما انّها واجهت المانع أصبحت النتيجه شيئا آخر.

٣-و نقرا فى قصّه ابراهيم عليه السّلام-محطّم الأصنام-فى القرآن الكريم انّه امر

١- ١) يونس،٩٨.

٢- ٢) بحار الأنوار الطبعه القديمه المجلّد الثّانى صفحه ١٣١-عن امالى الصدوق.

بذبح إسماعيل،و ذهب بابنه الى المذبح و تلّه للجبين،فعند ما اظهر إسماعيل استعداده للذبح ظهر البداء الالهى و ظهر انّ هذا الأمر امتحان لكى يرى اللّه تعالى مستوى الطاعه و التسليم عند ابراهيم عليه السّلام.

۴-و نقرا فى سيره موسى عليه السّلام انّه امر ان يترك قومه اوّلا ثلاثين يوما و يذهب الى مكان الوعد الالهى لاستلام احكام التوراه،لكن المدّه زادت عليها عشره ايّام اخرى(و ذلك امتحانا لبنى إسرائيل).

هنا يأتى هذا السؤال:ما هى الفائده من هذه البداءات؟ الجواب على هذا السؤال ليس صعبا بالنظر الى ما قلناه سابقا،لانّه تحدث مسائل مهمّه-أحيانا-مثل امتحان شخص مع قومه،او تأثير التوبه و الرجوع الى اللّه(كما فى قصّه يونس)او تأثير الصدقه و مساعده المحتاجين و عمل الخير، كلّ ذلك يؤدّى الى دفع الحوادث المفجعه و أمثالها،و هذا يعنى انّ الحوادث المستقبليه قد نظّمت بشكل خاص ثمّ تغيّرت الشرائط فأصبحت شيئا آخر، حتّى يعلم الناس انّ مصيرهم بأيديهم،و هم قادرون ان يغيّروا مصيرهم من خلال تغيير سيرتهم و سلوكهم،و هذه اكبر فائده نلمسها من البداء«فتدبّر».

فما ورد من انّ أحدا إذا لم يعرف اللّه بالبداء لم يعرفه معرفه كامله،فهى اشاره لتلك الحقائق.

عن الامام الصادق عليه السّلام قال: «ما بعث اللّه عزّ و جلّ نبيّا حتّى يأخذ عليه ثلاث خصال:الإقرار بالعبوديه،و خلع الأنداد،و انّ اللّه يقدّم ما يشاء و يؤخّر ما يشاء» (۱) .

و فى الحقيقه انّ اوّل عهد مرتبط بالطاعه و التسليم للّه.و ثانى عهد محاربه الشرك،و الثّالث مرتبط بمسأله البداء،و نتيجته انّ مصيره بيده،فيستطيع ان يغيّر الشروط فيشمله اللطف او العذاب الالهى.

الملاحظه الاخيره فى هذا المجال..يقول علماء الشيعه:انّنا حينما ننسب

۱- ۱) اصول الكافى،المجلّد الاوّل،صفحه ۱۱۴-سفينه البحار،المجلّد الاوّل،صفحه ۶۱.

البداء الى اللّه جلّ و علا فإنّه يكون بمعنى«الإبداء»بمعنى اظهار الشيء الذى لم يكن ظاهرا لنا من قبل و لم يكن متوقّعا.

و انّ ما ينسب الى الشيعه بأنّهم يعتقدون انّ اللّه يندم على عمله أحيانا،او يخبر عن شيء لم يعلمه سابقا،فهذه من اكبر التّهم و لا يمكن الصفح عنها ابدا.

لذلك

نقل عن الائمّه عليهم السّلام انّهم قالوا: «من زعم ان اللّه عزّ و جلّ يبدو له فى شيء لم يعلمه أمس فابرءوا منه» (۱) .

۱- ۱) سفينه البحار،المجلّد الاوّل،صفحه ۶۱.

الآيات [سوره الرعد (۱۳): الآيات ۴۱ الى ۴۳]

اشاره

أَ وَ لَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي اَلْأَرْضَ نَنْقُصُهٰا مِنْ أَطْرٰافِهٰا وَ اَللّٰهُ يَحْكُمُ لاٰ مُعَقِّبَ لِحُكْمِهِ وَ هُوَ سَرِيعُ اَلْحِسٰابِ (۴۱) وَ قَدْ مَكَرَ اَلَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلِلّٰهِ اَلْمَكْرُ جَمِيعاً يَعْلَمُ مٰا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ وَ سَيَعْلَمُ اَلْكُفّٰارُ لِمَنْ عُقْبَى اَلدّٰارِ (۴۲) وَ يَقُولُ اَلَّذِينَ كَفَرُوا لَسْتَ مُرْسَلاً قُلْ كَفىٰ بِاللّٰهِ شَهِيداً بَيْنِي وَ بَيْنَكُمْ وَ مَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ اَلْكِتٰابِ (۴۳)

التّفسير

اشاره

البشريه فانيه و وجه اللّه باق:

بما انّ الآيات السابقه كانت تتحدّث مع منكرى رساله النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،فقد تابعت هذه الآيات كذلك نفس البحث.و الهدف هو دعوتهم الى التفكّر،ثمّ الإصلاح عن طريق الإنذار و الاستدلال و غيرها.

يقول تعالى اوّلا: أَ وَ لَمْ يَرَوْا أَنّٰا نَأْتِي اَلْأَرْضَ نَنْقُصُهٰا مِنْ أَطْرٰافِهٰا من الواضح انّ المقصود من الأرض هنا هم اهل الأرض،يعنى انّ هؤلاء لا ينظرون الى هذا الواقع من انّ الأقوام و الحضارات و الحكومات فى حال الزوال و الاباده،

الأقوام الـذين كانوا اكثر منهم قوّه و آثارا قـد ألحدوا تحت الثرى حتّى العلماء و العظماء-الذين هم قوام الأرض-التحقوا بالرفيق الأعلى.

فهـل انّ هـذا القـانون العامّ للحياه الـذى يسـرى على جميع الافراد و كلّ المجتمع البشـرى صـغيره و كبيره،غير كاف لايقاظهم و تفهيمهم انّ هذه الايّام القلائل للحياه ليست ابديه؟! ثمّ يضـيف: وَ اللّهُ يَحْكُمُ لا مُعَقِّبَ لِحُكْمِهِ وَ هُوَ سَرِيعُ الْحِسابِ و لذلك فإنّ قـانون الفنـاء مكتوب على جبين كلّ الافراد و الأمم من جهه،و من جهه اخرى لا يسـتطيع احـد ان يغيّر هـذا الحكم و لا الأحكام الاخرى،و من جهه ثالثه انّ حساب العباد سريع جدّا،و بهذا الترتيب يكون جزاؤه قاطعا.

و قد جاءت فى روايات متعدّده فى تفسير«البرهان»و«نور الثقلين»و سائر منابع الحديث،انّ تفسير الآيه أعلاه هو«فقدان العلماء»لانّ فقدهم نقصان الأرض و نقص المجتمع الانسانى.

و

نقل المفسّـر الكبير الطبرسى عن الامام الصادق عليه السّلام فى تفسير هذه الآيه قال: «ننقصها بذهاب علمائها و فقهائها و خيارها» (۱) .

و نقرا فى حديث آخر انّ«عبد اللّه بن عمر»تلا هذه الآيه حين استشـهد امير المؤمنين على عليه السّلام أَنّا نَأْتِى الْأَرْضَ نَنْقُصُها مِنْ أَطْرافِها .

ثمّ قال:«يا امير المؤمنين،لقد كنت الطرف الأكبر فى العلم،اليوم نقص علم الإسلام و مضى ركن الايمان».

انّ للآـيه-بـدون شـكّ-معنى واسـعا كمـا قلنـا،و هى تشـمل كلّ نقص فى ذهاب الافراد و المجتمع و اهل الأرض،و إنـذار لكلّ الناس،الصالـح منهم و الطالح،حتّى العلماء الذين يشـكّلون اركان المجتمع البشـرى يكون موت أحدهم أحيانا نقصانا للدنيا،فهذا إنذار بليغ و ساطع.

۱- ۱) تفسير البرهان،المجلّد الثّانى،صفحه ۳۰۱.

و امّا ما احتمله بعض المفسّرين من انّ المقصود بالنقصان هو نقض ارض الكفّار و اضافتها الى ارض المسلمين،فلا نراه صحيحا إذا ما أخذنا بنظر الاعتبار انّ السوره مكّيه،لانّ الفتوحات فى ذلك الوقت لم تكن موجوده حتّى يراها الكفّار او يشير إليها القرآن الكريم.

و امّا ما قاله بعض المفسّرين الذين غرقوا فى العلوم الطبيعيّه،من انّ الآيه أعلاه تشير الى نقص الأرض من ناحيه القطبين و استواؤها فى خطّ الاستواء، فهذا كذلك نراه بعيدا عن الواقع،لانّ القرآن الكريم ليس فى مقام الاشاره الى ذلك.

ثمّ يستمرّ البحث فى الآيه الثانيه و يقول:ليست هذه الفئه فقط نهضت بمكرها و محاربتها لك،بل وَ قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ .لكن خططهم كشفت، و أجهضت مؤامرتهم بأمر من اللّه،لانّه اعلم الموجودات بهذه المسائل فَلِلّهِ الْمَكْرُ جَمِيعاً ذاك هو العالم بكلّ شىء و يَعْلَمُ مَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ .ثمّ يحذرهم بصيغه التهديد من عاقبه عملهم و يقول: وَ سَيَعْلَمُ الْكُفّارُ لِمَنْ عُقْبَى الدّارِ .

الآيه الاخيره من هذا البحث(كما بدأت هذه السوره بكتاب اللّه و القرآن) تنهى سوره الرعد فى التأكيد اكثر على معجزه القرآن يقول تعالى: وَ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسْتَ مُرْسَلاً .

فهم يصطنعون كلّ يوم عذرا،و يطلبون فى كلّ وقت المعاجز،ثمّ آخر الأمر يقولون:لست بنبى!قل فى جوابهم قُلْ كَفى بِاللّهِ شَهِيداً بَيْنِى وَ بَيْنَكُمْ وَ مَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتابِ فاللّه سبحانه و تعالى يعلم بأنّى رسوله،و كذلك هؤلاء لهم المعرفه الكافيه بأنّ القرآن هو كتاب سماوى،فهم يعلمون جيّدا انّ هذا الكتاب ليس من صنع البشر،و لا يمكن نزوله الاّ من قبل اللّه.

و هذا تأكيد جديد على اعجاز القرآن بمختلف جوانبه و قد ذكرنا ذلك فى أماكن اخرى.

و بناء على ما قلناه أعلاه فإنّ المقصود ب مَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتابِ هم العالمون بمحتوى القرآن الكريم.

و احتمل بعض المفسّرين انّها تشير الى علماء اهل الكتاب الذين قرءوا علائم نبى الإسلام صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى كتبهم السّماويه،و من جهه حبّهم و معرفتهم آمنوا به.

لكن التّفسير الاوّل نراه اقرب الى الصحّه.

و قد ذكرت كثير من الرّوايات انّ المقصود ب مَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتابِ هو على بن أبى طالب عليه السّلام و ائمّه الهدى،و هذه الرّوايات جمعت فى تفسير نور الثقلين و البرهان.

و هذه الرّوايات غير دالّه على الحصر،و كما قلنا مرارا فإنّها تشير الى مصداق او مصاديق تامّه و كامله،و على ايّه حال فالتّفسير الاوّل الذى ذكرناه يؤيّد ذلك.

و من المناسب ان ننهى حديثنا هنا بهذه الرّوايه

عن النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:

عن أبى سعيد الخدرى قال: سألت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم عن قول اللّه جلّ ثناؤه:

قالَ الَّذِى عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتابِ قال:«ذاك وصى اخى سليمان بن داود» فقلت له:يا رسول اللّه: قُلْ كَفى بِاللّهِ شَهِيداً بَيْنِى وَ بَيْنَكُمْ وَ مَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتابِ قال:«ذاك على بن أبى طالب» (۱) .

اللهمّ افتح لنا أبواب رحمتك و ألهمنا من علم الكتاب.

ربّنا أنر قلوبنا بمعرفه القرآن و احبس افكارنا على الحاجه إليك حتّى لا نتوجّه لغيرك فى مسائلنا،انّك موضع الحاجات.

۱- ۱) الميزان،المجلّد ۱۱،الصفحه ۴۲۷.

سوره ابراهیم

اشاره

مکّیه و عدد آیاتها اثنان و خمسون آیه

ص :۴۴۵

سوره ابراهیم تحتوی علی(۵۲)آیه،السوره مکّیه باستثناء الآیات(۲۸)و(۲۹)طبقا لما قاله کثیر من المفسّرین انّها نزلت بالمدینه فی قتلی المشرکین فی بدر.

محتوی السوره

المعلوم من اسم السوره انّ قسما منها نازل بشأن بطل التوحید و محطّم الأصنام سیّدنا ابراهیم علیه السّلام(قسم من ادعیته).

و القسم الآخر من هذه السوره یشیر الی تاریخ الأنبیاء السابقین أمثال نوح و موسی،و قوم عاد و ثمود،و ما تحتوی من دروس و عبر فیها.

و تکمل هذه المجموعه من البحوث فی السوره آیات الموعظه و النصیحه و البشاره و الإنذار.

کما نقرا فی اغلب السور المکّیه انّ قسما کبیرا منها ایضا یبحث مواضیع «المبدإ»و«المعاد»و التی تعمّق الایمان فی قلب الإنسان و فی روحه و نفسه ثمّ فی قوله و فعله،فیظهر له نور آخر فی مسیره الحقّ و الدعوه الی اللّه.

و خلاصه هذه السوره انّها تبیّن عقائد و نصائح و مواعظ سیره الأقوام الماضیه،و الهدف من رساله الأنبیاء و نزول الکتب السّماویه.

ص :۴۴۷

فضیله السوره

روی عن النّبی الأـکرم صـلّی اللّه علیه و آله و سـلّم قال: «من قرا سوره ابراهیم و الحجر اعطی من الأجر عشـر حسـنات بعـدد من عبد الأصنام و بعدد من لم یعبدها» (۱) .

و کمـا أسـلفنا مرارا فـإنّ مـا ورد من الثواب حول قراءه السور القرآنیه یلاـزمه التفکّر و من ثمّ العمل،و لمّا کانت هـذه السوره و سـوره الحجر تبحثـان موضـوع التوحیـد و الشـرک و أصولهمـا و فروعهمـا،فـإنّ مـن البـدیهی انّ العمـل بمضـمونهما لـه نفس الفضیله،أی انّهما تصیغان الإنسان بصیاغتهما حتّی توصلاه الی مثل هذا الثواب.

۱- ۱) مجمع البیان،و نور الثقلین،فی بدایه السوره.

الآيات [سوره إبراهيم (۱۴): الآيات ۱ الى ۳]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِيمِ الر كِتٰابٌ أَنْزَلْنٰاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ اَلنّٰاسَ مِنَ اَلظُّلُمٰاتِ إِلَى اَلنُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلىٰ صِرٰاطِ اَلْعَزِيزِ اَلْحَمِيدِ (۱) اَللّٰهِ اَلَّذِي لَهُ مٰا فِي اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِي اَلْأَرْضِ وَ وَيْلٌ لِلْكٰافِرِينَ مِنْ عَذٰابٍ شَدِيدٍ (۲) اَلَّذِينَ يَسْتَحِبُّونَ اَلْحَيٰاةَ اَلدُّنْيٰا عَلَى اَلْآخِرَهِ وَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اَللّٰهِ وَ يَبْغُونَهٰا عِوَجاً أُولٰئِكَ فِي ضَلاٰلٍ بَعِيدٍ (۳)

التّفسير

اشاره

الخروج من الظّلمات الى النّور

! شرعت هذه السوره-كبعض السور القرآنيه الاخرى-بالحروف المقطّعه، التى ذكرنا تفسيرها فى بدايه سوره البقره و آل عمران،و النقطه التى يجب ملاحظتها هنا انّ من بين ۲۹ موردا لسور القرآن التى ابتدأت بالحروف المقطّعه هناك ۲۴ مورد ذكر بعدها مباشره القرآن الكريم،و التى تبيّن انّ هناك علاقه بين

الاثنين،اى بين الحروف المقطّعه و القرآن،و لعلّ هذه العلاقه هى نفسها التى ذكرناها فى بدايه سوره البقره،فاللّه سبحانه و تعالى يريد ان يوضّح من خلال هذا البيان انّ هذا الكتاب السّماوى العظيم المتعهّد لقياده الانسانيّه يتكوّن من مواد بسيطه تسمّى بحروف الالفباء،و هذه تشير الى اهميّه هذا الاعجاز،حيث يوجد اصدق بيان من ابسط بيان.

و على ايّه حال فبعد ذكر الحروف(الف لام راء)يقول تعالى: كِتابٌ أَنْزَلْناهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النّاسَ مِنَ الظُّلُماتِ إِلَى النُّورِ .

فى الواقع انّ جميع الاهداف التربويه و الانسانيه،المعنويه و الماديه من نزول القرآن قد جمعت فى هذه الجمله(الخروج من الظّلمات الى النّور)اى الخروج من ظلام الجهل الى نور المعرفه،و من ظلام الكفر الى نور الايمان،من ظلم الظالمين الى نور العداله،و من الفساد الى الصلاح،و من الذنوب الى الطهاره و التقوى،و من التفرقه و النفاق الى نور الوحده.

و من الطريف انّ«الظّلمات»هنا(كما فى بعض السور الاخرى) جاءت بصيغه الجمع و«النّور»بصيغه المفرد،و هذه اشاره الى انّ كلّ الحسنات و الطيّبات و الايمان و التقوى لها حاله واحده فى ظلّ التوحيد و نوره،فهى مترابطه و متّحده فيما بينها،فتصنع مجتمعا واحدا متّحدا و طاهرا من كلّ جهه.

بينما الظّلمات تعنى التشتّت و تفرقه الصفوف،و حتّى الطواغيت و المذنبين و المفسدين و المنحرفين فى مسيرتهم الانحرافيه نراهم غير متوحّدين غالبا، و فى حاله حرب فيما بينهم.

و من هنا لمّا كان مصدر كلّ الخير هى الذات الالهيّه المقدّسه،و الشرط الأساس لدرك التوحيد هو الالتفات الى هذه الحقيقه،فإنّه يضيف بلا فاصله بِإِذْنِ رَبِّهِمْ .

و لکی یبیّن اکثر ما هو النّور یقول تعالی: إِلیٰ صِرٰاطِ الْعَزِیزِ الْحَمِیدِ (۱) فعزّته دالّه علی قدرته،لانّه لا یستطیع احد ان یغلبه،و الحمید دالّه علی نعمه و مواهبه غیر المتناهیه،لانّ الحمد و الثناء دائما تکون فی مقابل النعم و المواهب.

الآیه الثانیه و لکی تعرّف اللّه بصفاته،تبیّن درسا من دروس التوحید حیث تقول: اَللّٰهِ الَّذِی لَهُ مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی الْأَرْضِ (۲) فله کلّ شیء،لانّه خالق جمیع الموجودات،و لهذا السبب هو القادر و العزیز و واهب النعم و الحمید.

ثمّ یتطرّق فی نهایه الآیه الی مسأله المعاد(بعد ان ذکر المبدإ)فتقول الآیه:

وَ وَیْلٌ لِلْکافِرِینَ مِنْ عَذٰابٍ شَدِیدٍ

.

ثمّ یعرّف القرآن الکریم الکفّار فی الآیه الاخری،و یذکر لهم ثلاث صفات کیما نستطیع ان نعرّفهم من اوّل وهله،یقول تعالی اوّلا: اَلَّذِینَ یَسْتَحِبُّونَ الْحَیٰاهَ الدُّنْیٰا عَلَی الْآخِرَهِ (۳) فهم یضحّون بالایمان و الحقّ و العداله و الشرف التی هی من خصائص محبّی الآخره،من اجل منافعهم الشخصیّه و شهواتهم.

ثمّ یبیّن تعالی انّ هؤلاء غیر قانعین بهذا المقدار من الضلال،بل یسعون فی ان یضلّوا الآخرین وَ یَصُدُّونَ عَنْ سَبِیلِ اللّٰهِ فهم فی الواقع یوجدون الموانع المختلفه فی طریق الفطره الالهیّه فیزیّنون الهوی،و یدعون الناس الی الذنوب، و یخوّفونهم من الصدق و الإخلاص.

و لا یقتصر عملهم علی ذلک فحسب،بل وَ یَبْغُونَهٰا عِوَجاً ثمّ یحاولون ان یصبغوا الآخرین بصبغتهم،و یسعون فی ان یحرفوا السبیل للوصول الی هدفهم من خلال نشر الخرافات و ابتداع السنن الخبیثه أُولٰئِکَ فِی ضَلاٰلٍ بَعِیدٍ .

۱- ۱) «الی صراط اللّه»فی الواقع بدل من«الی النّور»فالمقصود من الهدایه الی النّور هو الهدایه الی صراط العزیز الحمید،و«کتاب أنزلناه»خبر لمبتدأ محذوف تقدیره:هذا کتاب أنزلناه.

۲- ۲) (اللّه):بالکسر لانّه بدل من (الْعَزِیزِ الْحَمِیدِ) .

۳- ۳) یقول الراغب فی مفرداته:استحبّ الکفر علی الایمان،و الاستحباب هو سعی الإنسان لان یحبّ شیئا،و إذا ما تعدّی ب(علی)فسوف یصرف عنه المعنی المتقدّم کما فی أَمّٰا ثَمُودُ فَهَدَیْنٰاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمیٰ عَلَی الْهُدیٰ .

و هـذا الضـلال قـد أوجـد بعـد المسافه بينهم و بين الحقّ فكان من العسير جدّا عودتهم الى طريق الحقّ،و لكن ذلك كان نتيجه لاعمالهم.

ملاحظات

اشاره

۱-مثل الإيمان و طريق اللّه مثل النّور

بالنظر الى انّ النّور الطف الموجودات الماديّه فى العالم،و سرعه مسيره أعلى سرعه،و بركته من اكبر البركات،و يمكن ان يقال انّه اصل لكلّ المواهب و البركات،فإنّه يتّضح الى اى مدى يشتمل النّور على معنى كبير بحيث انّ القرآن شبّه الايمان و السير فى طريق اللّه بالنّور.

و النّور اصل التجمّع بينما الظلمه عامل للتفرّق،النّور علامه الحياه و الظلمه علامه الموت.

و لهذا السبب شبّه القرآن الكريم كثيرا من الأمور القيّمه بالنّور،و من جملتها العمل الصالح يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِناتِ يَسْعى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ بِأَيْمانِهِمْ (۱) .

و كذلك الايمان و التوحيد،قال تعالى: اَللّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُماتِ إِلَى النُّورِ (۲) .

و قـد شـبّه القرآن الكريـم بـالنّور فى قـوله تعـالى: فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَ عَزَّرُوهُ وَ نَصَرُوهُ وَ اتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِى أُنْزِلَ مَعَهُ أُولئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (۳) .

و كذلك الذين يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِؤُا نُورَ اللّهِ بِأَفْواهِهِمْ . (۴)

۱- ۱) الحديد،۱۲.

۲- ۲) البقره،۲۵۷.

۳- ۳) الأعراف،۱۵۷.

۴- ۴) التوبه،۳۲.

بل اكثر من ذلك عبّر عن ذاته المقدّسه التى هى أفضل و اسمى ما فى الوجود بالنّور اَللّهُ نُورُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ . (۱)

و مع انّ كلّ هذه الأمور تعود الى تلك الحقيقه،لانّها من اللّه،و من الايمان به، فإنّها وردت بصيغه المفرد،و على عكس الظّلمات التى هى عامل التشتّت لذلك وردت بصيغه الجمع التى تبيّن الكثره و التعدّد.

و بما انّ الايمان باللّه و السير فى طريقه باعث على الحركه و موجبا لليقظه، و عامل للاجتماع و الوحده،و وسيله للتقدّم و الكمال،فإنّ هذا التشبيه على كلّ حال اكثر محتوى و دلاله تربويه.

۲-التعبير ب«لتخرج»فى الآيه الاولى تشير الى نقطتين:

الاولى:بما انّ القرآن الكريم كتاب هدايه و نجاه للبشر،لكنّه بحاجه الى من يطبقه و يجريه،فيجب ان يكون هناك قائد كالرّسول لكى يستطيع ان يخرج الضالّين عن الحقيقه من ظلمات الشقاء و هدايتهم الى نور السعاده،و لهذا فالقرآن الكريم بعظمته لا يمكن له ان يحلّ جميع المشاكل بدون وجود القائد و المنفّذ لهذه الأحكام.

الثانيه:انّ صيغه الإخراج فى الواقع دليل على التحرّك المشفوع بالتغيّر و التحوّل،و كأنّ غير المؤمنين موجودون فى محيط مغلق و مظلم،و الرّسول-او القائد-يأخذ بأيديهم و يدخلهم الى جوّ واسع و منير.

۳-الملفت للنظر انّ بدايه هذه السوره شرعت بمسأله هدايه الناس من الظّلمات الى النّور،و نهايتها ختمت بمسأله إبلاغ و إنذار الناس،و هذه توضّح انّ الهدف الاصلى فى كلّ الأحوال هو الناس و مصيرهم و هدايتهم،فإنزال الكتب السّماويه و بعث الأنبياء فى الواقع هو للوصول الى هذا الهدف.

۱- ۱) النّور،۳۵.

الآيات [سوره إبراهيم (۱۴): الآيات ۴ الى ۷]

اشاره

وَ مٰا أَرْسَلْنٰا مِنْ رَسُولٍ إِلاّٰ بِلِسٰانِ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ فَيُضِلُّ اَللّٰهُ مَنْ يَشٰاءُ وَ يَهْدِي مَنْ يَشٰاءُ وَ هُوَ اَلْعَزِيزُ اَلْحَكِيمُ (۴) وَ لَقَدْ أَرْسَلْنٰا مُوسىٰ بِآيٰاتِنٰا أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ اَلظُّلُمٰاتِ إِلَى اَلنُّورِ وَ ذَكِّرْهُمْ بِأَيّٰامِ اَللّٰهِ إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآيٰاتٍ لِكُلِّ صَبّٰارٍ شَكُورٍ (۵) وَ إِذْ قٰالَ مُوسىٰ لِقَوْمِهِ اُذْكُرُوا نِعْمَةَ اَللّٰهِ عَلَيْكُمْ إِذْ أَنْجٰاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ اَلْعَذٰابِ وَ يُذَبِّحُونَ أَبْنٰاءَكُمْ وَ يَسْتَحْيُونَ نِسٰاءَكُمْ وَ فِي ذٰلِكُمْ بَلاٰءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ (۶) وَ إِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَ لَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذٰابِي لَشَدِيدٌ (۷)

التّفسير

اشاره

الايّام الحسّاسه فى الحياه:

كان الحديث فى الآيات السابقه عن القرآن الكريم و آثاره الروحيه،و تتابع

الآیه الاولی من هذه المجموعه نفس الموضوع،لکن فی بعد خاص و هو انّ دعوه الأنبیاء و کتبهم السّماویه نزلت بلسان اوّل قوم بعثوا إلیهم.یقول تعالی:

وَ مٰا أَرْسَلْنٰا مِنْ رَسُولٍ إِلاّٰ بِلِسٰانِ قَوْمِهِ

.

لانّ الأنبیاء یرتبطون فی الدرجه الاولی مع قومهم،و اوّل نور الوحی یشعّ من بینهم،و اوّل الصحابه و الأنصار ینتخبون منهم،لذلک فإنّ الرّسول یجب ان یحدّثهم بلغتهم و بلسانهم لِیُبَیِّنَ لَهُمْ .

و فی الحقیقه فإنّ هذه الجمله تشیر الی انّ دعوه الأنبیاء لا تنعکس فی قلوب اتباعهم بأسلوب مرموز و غیر معروف،بل کانت توضّح لهم من خلال التبیین و التعلیم و التربیه و بلسانهم الرائج.

ثمّ یضیف القرآن الکریم بعد ان بیّن لهم الدعوه الالهیّه فَیُضِلُّ اللّٰهُ مَنْ یَشٰاءُ وَ یَهْدِی مَنْ یَشٰاءُ فلیست الهدایه و الضلال من عمل الأنبیاء،بل عملهم الإبلاغ و التبیین،اللّه سبحانه و تعالی هو الموجّه و الهادی الحقیقی لعباده.

و لکی لا یتصوّر احد انّ هذا القول بمعنی الجبر و سلب الحریّات،فیضیف القرآن مباشره وَ هُوَ الْعَزِیزُ الْحَکِیمُ و بمقتضی عزّته و قدرته فإنّه قادر علی کلّ شیء،و لا احد له قدره علی المقاومه فی مقابل ارادته تعالی،و لکن بمقتضی حکمته لا یهدی و لا یضلّ أحدا بدون سبب و دلیل،بل الخطوه الاولی تبدا من قبل العباد و بکامل الحریه فی السیر الی اللّه،ثمّ یشعّ نور الهدایه و فیض الحقّ فی قلوبهم،کما فی سوره العنکبوت الآیه(۶۹) وَ الَّذِینَ جٰاهَدُوا فِینٰا لَنَهْدِیَنَّهُمْ سُبُلَنٰا .

و کذلک حال الذین تاهوا فی وادی الضلاله و حرموا من فیض الهدایه،فهو نتیجه لتعصّبهم الأعمی و محاربتهم للحقّ،و غرقهم فی الشّهوات،و تلوّثهم بالظلم و الجور.کما یقول تعالی: کَذٰلِکَ یُضِلُّ اللّٰهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مُرْتٰابٌ ، (۱) و یقول

۱- ۱) غافر،۳۴.

ایضا: وَ مٰا يُضِلُّ بِهِ إِلاَّ الْفٰاسِقِينَ ، (۱) و قوله تعالى: وَ يُضِلُّ اللّٰهُ الظّٰالِمِينَ (۲) .

و على هذا النحو فإنّ محور الهدايه و الضلال فى ايدى الناس أنفسهم.

تشير الآيه الأخرى الى واحده من نماذج إرسال الأنبياء فى مقابل طواغيت عصرهم،ليخرجوهم من الظّلمات الى النّور: وَ لَقَدْ أَرْسَلْنٰا مُوسىٰ بِآيٰاتِنٰا أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمٰاتِ إِلَى النُّورِ (۳) .

و كما قرانا فى الآيه الاولى من هذه السوره فإنّ خلاصه دعوه رسول الإسلام صلّى اللّه عليه و آله و سلّم هى إخراج الناس من الظّلمات الى النّور،فهذه دعوه كلّ الأنبياء، بل جميع القاده الروحيين للبشر،فهل الظلم غير الضلال و الانحراف و الذلّ و العبوديّه و الفساد و الظلم؟!و هل النّور غير الايمان و التقوى و الحريه و الاستقلال و العزّه و الشرف؟!الذلك فإنّها تمثّل الخطّ المشترك و الجامع بين كلّ دعوات القاده الإلهيين.

ثمّ يشير القرآن الكريم الى واحده من اكبر مسئوليات موسى عليه السّلام حيث يقول تعالى: وَ ذَكِّرْهُمْ بِأَيّٰامِ اللّٰهِ .

من المتيقّن انّ كلّ الايّام هى ايّام اللّه،كما انّ كلّ الأماكن متعلّقه باللّه جلّ و علا،و إذا كانت هناك نقطه خاصّه تسمّى(بيت اللّه)فذلك بدليل ميزاتها،كذلك ايّام اللّه تشير الى ايّام مميّزه لها خصائص منقطعه النظير.

و لهذا السبب اختلف المفسّرون فى تفسيرها:

قال البعض:انّها تشير الى ايّام النصر للأنبياء السابقين و أممهم و الايّام التى شملتهم النعم الالهيّه فيها على اثر استحقاقهم لها.

و قال البعض الآخر:انّها تشير الى العذاب الالهى الذى شمل الأقوام الطاغين

۱- ۱) البقره،۲۶.

۲- ۲) ابراهيم،۲۷.

۳ - ۳) المعجزات التى ظهرت من موسى بن عمران اشارت إليها الآيه أعلاه بلفظ الآيات،و هى ۹ معاجز مهمّه طبقا للآيه (۱۰۱)من سوره الاسراء،و التى سوف تأتى ان شاء اللّه فى تفسير تلك الآيه.

و العاصين لأمر اللّه.

و قال آخرون:انّها تشير الى المعنيين السابقين معا.

لكنّنا-حقّا-لا نستطيع ان نجعل هذه العباره البليغه و الواضحه محدوده، فأيّام اللّه هى جميع الايّام العظيمه فى تاريخ الانسانيّه.فكلّ يوم سطعت فيه الأوامر الالهيّه و جعلت بقيّه الأمور تابعه لها،هى من ايّام اللّه،و كلّ يوم يفتح فيه فصل جديد من حياه الناس فيه درس و عبره،او ظهور نبى فيه،او سقوط جبّار و فرعون-او كلّ طاغ-و محوه من الوجود.خلاصه القول:كلّ يوم يعمل فيه بالحقّ و العداله و يقع فى الظلم و تطفأ فيه بدعه،هو من ايّام اللّه.

و كما سوف نرى انّ روايات الائمّه عليهم السّلام فى تفسير هذه الآيه تشير الى هذه الايّام الحسّاسه.

و فى آخر الآيه يقول تعالى: إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآيٰاتٍ لِكُلِّ صَبّٰارٍ شَكُورٍ .

«صبّار»و«شكور»صيغه مبالغه فأحدهما تشير الى شدّه الصبر،و الاخرى الى زياده الشكر،و تعنى انّ المؤمنين كما لا يستسلمون للحوادث و المشاكل التى تصيبهم فى حياتهم،كذلك لا يغترّون و لا يغفلون فى ايّام النصر و النعم،و ذكر هاتين الصفتين بعد الاشاره الى ايّام اللّه دليل على ما قلناه.

تشير الآيه الاخرى الى احد هذه الايّام التى كانت ساطعه و مثمره فى تاريخ بنى إسرائيل،و ذكرها تذكره للمسلمين حيث يقول تعالى: وَ إِذْ قٰالَ مُوسىٰ لِقَوْمِهِ اذْكُرُوا نِعْمَهَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ إِذْ أَنْجٰاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ هؤلاء الفراعنه الذين كانوا يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذٰابِ وَ يُذَبِّحُونَ أَبْنٰاءَكُمْ وَ يَسْتَحْيُونَ نِسٰاءَكُمْ وَ فِي ذٰلِكُمْ بَلاٰءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ .

اى يوم اكثر بركه من ذلك اليوم حيث أزال اللّه عنكم فيه شرّ المتكبّرين و المستعمرين،الذين كانوا يرتكبون أفظع الجرائم بحقّكم،و اى جريمه أعظم من ذبح أبنائكم كالحيوانات(انتبه الى انّ القرآن عبّر بالذبح لا بالقتل)و اهمّ من ذلك

فإنّ نواميسكم كانت خدما فى ايدى الطامعين.

و ليس هذا المورد خاصّ ببنى إسرائيل،بل فى جميع الأمم و الأقوام.فإنّ يوم الوصول الى الاستقلال و الحريه و قطع ايدى الطواغيت يوم من ايّام اللّه الذى يجب ان نتذكّره دوما حتّى لا نعود الى ما كنّا عليه فى الايّام الماضيه.

«يسومونكم»من مادّه(سوم)على وزن(صوم)بمعنى البحث عن الشىء، و تأتى بمعنى فرض عمل على الآخرين (۱) ،و لهذا فإنّ معنى جمله يسومونكم سوء العذاب:انّ أولئك كانوا يفرضون عليكم اسوا الأعمال و أكثرها تعذيبا.و هل انّ تجميد و اباده الكتله الفعّاله فى المجتمع و استخدام نسائهم و اذلالهنّ على يد فئه ظالمه و طاغيه يعتبر امرا هيّنا؟! ثمّ انّ التعبير بفعل المضارع«يسومون»اشاره الى انّ هذا العمل كان مستمرّا لمدّه طويله.

و جمله يُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ... معطوفه على «سُوءَ الْعَذابِ» و فى عين الوقت هى من مصاديق سوء العذاب،و ذلك بسبب اهميّه هذين العذابين،و هذا توضيح انّ فرعون و قومه الظالمين فرضوا على بنى إسرائيل احكاما جائره اخرى،الّا انّ هذين العذابين كانا اشدّ و أصعب.

ثمّ يضيف القرآن الكريم وَ إِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَ لَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذابِي لَشَدِيدٌ (۲) يمكن ان تكون هذه الآيه من كلام موسى لبنى إسرائيل التى دعاهم فيها الى الشكر فى مقابل ذلك النجاه و النصر و النعم الكثيره، و وعدهم بزياده النعم،و فى حاله كفرهم هدّدهم بالعذاب،و يمكن ان تكون جمله مستقلّه و خطابا للمسلمين،و لكن على ايّه حال فالنتيجه واحده،لانّه حتّى إذا كان الخطاب موجّها لبنى إسرائيل وروده فى القرآن الكريم ليكون درسا بنّاء لنا.

۱- ۱) راجع المفردات للراغب،و تفسير المنار،[المجلّد الاوّل،ص ۳۰۸] و تفسير الرازى[المجلّد السابع،ص ۷] .

۲- ۲) «تأذّن»من باب«تفعّل»بمعنى الاعلام للتأكيد،لانّ ماده افعال من(إيذان)بمعنى أعلام،و لمّا يصبح من باب تفعّل يستفاد منه الاضافه و التأكيد.

و من الطريف انّه فى حاله الشكر يقول بصراحه لَأَزِيدَنَّكُمْ امّا فى حاله كفران النعم فلا يقول(اعذّبكم)بل يقول: إِنَّ عَذٰابِى لَشَدِيدٌ و هذا التفاوت دليل على سموّ اللطف الالهى.

بحوث

اشاره

١-التذكّر لايام اللّه

كما قلنا فى تفسير الآيه أعلاه،فإنّ اضافه«ايّام»الى«اللّه»اشاره الى الايّام المصيريه و المهمّه فى حياه الناس،فإنّها بسبب عظمتها أضيفت إليها كلمه«اللّه»، و كذلك لانّ واحده من النعم الالهيّه الكبيره شملت حال قوم او امّه،او احدى العقوبات الكبرى أصابت قوما طاغين بالعذاب الالهى،و قد أراد اللّه تعالى ان يجعل هذه الايّام تذكره باقيه للناس.

الرّوايات الوارده من اهل البيت عليهم السّلام تشير انّهم فسّروا«ايّام اللّه»بأيّام مختلفه،

فعن الامام الباقر عليه السّلام قال «ايّام اللّه،يوم يقوم القائم عليه السّلام و يوم الكرّه (١) ، و يوم القيامه» (٢) .

و

جاء فى تفسير على بن ابراهيم «ايّام اللّه ثلاثه ايّام،يوم قيام المهدى عليه السّلام و يوم الموت،و يوم القيامه».

و

عن النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قال «ايّام اللّه نعماؤه و بلاؤه ببلائه سبحانه» (٣) .

و كما قلنا سابقا فإنّ مثل هذه الأحاديث غير دالّه على الحصر إطلاقا،بل هى بيان لقسم من مصاديقها.

١- ١) يوم الكرّه-اى يوم الرجعه.

٢- ٢) نور الثقلين،ج ٢،٥٢۶.

٣- ٣) المصدر السّابق.

و على ایّه حال فتذکر الایّام العظیمه(من ایّام النصر او من ایّام الشدّه)له دور مؤثّر فی یقظه الشعوب،و بالإلهام من هذا النداء السّماوی سوف نحیی الایّام العظیمه فی التاریخ الاسلامی،و نخصّص لها ایّاما معیّنه فی السنه لتجدید ذکراها،لکی نتعلّم منها الدروس التی لها اثر مهمّ فی یومنا هذا.

و فی تاریخنا المعاصر-خصوصا فی تأریخ الثوره الاسلامیه فی ایران- توجد ایّام مثیره جدّا و التی هی بحقّ مصداق ل«ایّام اللّه»و یجب ان نذکرها فی کلّ سنه،و هی التی امتزجت بذکری الشهداء،المقاتلین،المجاهدین الکبار،و من ثمّ نستلهم منها و نحفظ میراثهم الکبیر.

و علی هذا الأساس یجب ان ندخل هذه الایّام العظام ضمن برامج الکتب الدراسیّه فی مدارسنا،و ضمن التعلیم و التربیه لأبنائنا،و لکی نعلم مسئولیتنا «و ذکّرهم»فی مقابل الأجیال القادمه.

لقد أشار القرآن الکریم مرارا الی«ایّام اللّه»فنسبها لبنی إسرائیل مرّه، و اخری للمسلمین،و ذکّرهم بأیّام النعم و العذاب.

۲-طریقه الجبّارین فی التعامل

نقرا مرارا فی آیات القرآن الکریم انّ الفراعنه کانوا یذبحون أبناء بنی إسرائیل و یحتفظون بنسائهم،و هذا العمل لا یقتصر علی فرعون،بل کان علی طول التاریخ طریقه کلّ المستعمرین حیث کانوا یبیدون قسما من القوی الفاعله و المقاومه،و یضعفون قسما آخر منها و یستخدمونها فی منافعهم الخاصّه،و بدون هذا العمل لا یمکنهم الاستمرار فی استعمارهم.

و المهمّ یجب ان نعلم انّهم کانوا یذبحون الأبناء مباشره مرّه(کالفراعنه) و أحیانا یبیدوهم بالادمان علی المخدّرات و المشروبات الکحولیه،و إغراقهم فی دوّاهه الفحشاء لذلک یجب ان ینتبه المسلمون الی هذه المسأله،فإذا سلک

جیل الشباب هذه المسالک المهلکه و فقد سلاح الایمان و مقدرته الجسدیه، فیجب ان یعلم عبودیته للأجانب حتمیه.

۳-الحریه من أفضل النعم

من الطریف انّ الآیه أعلاه بعد ان ذکرت«ایّام اللّه»اشارت بصراحه الی یوم واحد منها،و هو یوم نجاه بنی إسرائیل من قبضه الفراعنه إِذْ أَنْجاکُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ انّ تاریخ بنی إسرائیل ملیء بالایّام العظیمه التی وهبهم اللّه فیها النعم الکبیره تحت ظلّ هدایه موسی،و لکن ذکر(یوم النجاه)فی الآیه أعلاه دلیل علی اهمیّه الحریه و الاستقلال فی مصیر الأمم.

نعم لا تستطیع ای امّه ان تظهر نبوغها و استعدادها الّا من خلال قطع التبعیه للاجنبی و التحرّر من قبضه الاستعمار و اسره. و لا یمکن ان ترفع قدما فی سبیل اللّه الّا من خلال محاربه الشرک و الظلم.

و لهذا السبب کان العمل الاوّل للقاده الإلهیین هو تحریر الشعوب من التبعیّه الفکریه و الثقافیه و السیاسیّه و الاقتصادیه،ثمّ العمل فی إیجاد البرامج التوحیدیّه و الانسانیّه لهم.

۴-الشکر سبب لزیاده النعم و الکفر سبب للفناء

ممّا لا شکّ فیه انّ اللّه سبحانه و تعالی لیس بحاجه الی شکرنا فی مقابل نعمه علینا،و إذا أمرنا بالشکر فذاک لنستوجب نعمه اخری و هی واحده من المبادئ الساميه فی التربیه.

المهمّ ان نعرف ما هی حقیقه الشکر؟لکی یتّضح علاقته فی زیاده النعمه من این؟و کیف تستطیع ان تکون عاملا مهمّا للتربیه؟ انّ حقیقه الشکر لیس فقط ما یقوله الإنسان(الحمد للّه)او الشکر اللفظی،بل

هناک ثلاث مراحل للشکر:

الاولی:یجب ان نعلم من هو الواهب للنعم؟هذا العلم و الایمان الرکن الاوّل للشکر.

و الثّانیه:الشکر باللسان.

و الثّالثه:و هی الاهمّ الشکر العملی،ای ان نعلم الهدف من منحنا للنعمه،و فی ایّ مورد نصرفها،و الّا کفرنا بها،کما قال العظماء: (الشکر صرف العبد جمیع ما أنعمه اللّه تعالی فیما خلق لأجله).

لماذا أعطانا اللّه تعالی العین؟و لماذا وهبنا السمع و النطق؟فهل کان السبب غیر ان نری عظمته فی هذا العالم،و نتعرّف علی الحیاه؟ و بهذه الوسائل نخطو الی التکامل،ندرک الحقّ و ندافع عنه و نحارب الباطل، فإذا صرفنا النعم الالهیّه فی هذا المسیر کان ذلک هو الشکر العملی له،و إذا أصبحت هذه الأدوات وسیله للطغیان و الغرور و الغفله و الابتعاد عن اللّه فهذا هو عین الکفران!

یروی عن الامام الصادق علیه السّلام انّه قال: «ادنی الشکر رؤیه النعمه من اللّه من غیر علّه یتعلّق القلب بها دون اللّه،و الرضا بما أعطاه،و انّ لا تعصیه بنعمه و تخالفه بشیء من امره و نهیه بسبب من نعمته» (۱) .

و هنا یتّضح انّ شکر العلم و المعرفه و الفکر و المال و السلامه،کلّ واحد منها من ای طریق یتمّ؟و کیف یکون کفرانها؟

الحدیث الوارد عن الامام الصادق علیه السّلام دلیل واضح علی هذه التّفسیرات حیث یقول:«شکر النعمه اجتناب المحارم» (۲) .

و تتّضح ایضا هذه العلاقه بین الشکر و زیاده النعمه،لانّ الناس لو صرفوا

۱- ۱) سفینه البحار،المجلّد الاوّل، ۷۱۰.

۲- ۲) نور الثقلین،ج ۲،۵۲۹.

النعم الالهيّه فی هدفها الحقيقی،فسوف يثبتون عمليّا استحقاقهم لها و تكون سببا فی زياده الفيوضات الالهيّه عليهم.

من الثابت انّ هناك نوعين من الشكر،(شكر تكوينی)و(شكر تشريعی).

«الشكر التكوينی»هو ان يستفيد الكائن الحی من مواهبه فی نموّه و رشده،فمثلا يرى المزارع انّ القسم الفلانی من مزرعته تنمو فيه الأشجار بشكل جيد،و كلّما يخدمها اكثر تنتج اكثر،فهذا الأمر سوف يؤدّی الی ان يقوم المزارع علی خدمه و تربيه ذلك القسم بشكل اكبر،و يوصی مساعديه بها،لانّ الأشجار تناديه بلسان حالها:ايّها المزارع،نحن لائقون مناسبون،افض علينا من النعم،و هو يجيبهم بالاثبات.

امّا إذا رای فی قسم آخر أشجارا ذابله و يابسه و ليس لها ثمر،فكفران النعمه من قبلها بهذه الصوره يسبّب عدم اعتناء المزارع بها،و إذا استمرّ الوضع بهذا الحال سوف يقوم بقلعها.

و هذه الحاله موجوده فی عالم الانسانيّه بهذا التفاوت،و هو انّ الأشجار ليس لها الاختيار،بل هی خاضعه للقوانين التكوينيّه،امّا الإنسان فباستفادته فی ارادته و اختياره و تربيته التشريعيّه يستطيع ان يخطو فی هذا المجال خطوات واثقه.

و لذلك فمن يستخدم نعمه القوّه فی الظلم،ينادی بلسان حاله:الهی،انا غير لائق لهذه النعمه،و من يستخدمها لاقامه الحقّ و العداله يقول بلسان حاله:الهی، انا مناسب و لائق فزد نعمتك علیّ! و هناك حقيقه غير قابله-ايضا-للترديد،و هی انّنا فی كلّ مرحله من مراحل الشكر الالهی-ان كان باللسان او العمل-سوف نحتاج الی شكر جديد لمواهب و عطايا جديده،و لذلك فلسنا قادرين ان نؤدّی حقّ الشكر،كما نقرا

فی مناجاه الشاكرين للإمام زين العابدين علی بن الحسين عليه السّلام: «كيف لی بتحصيل

الشكر و شكرى ايّاك يفتقر الى شكر،فكلّما قلت لك الحمد وجب علىّ لذلك ان أقول لك الحمد»! و لهذا فإنّ أعلى مراحل الشكر ان يظهر الإنسان عجزه امام شكر نعمائه تعالى،كما

جاء فى الحديث عن الامام الصادق عليه السّلام قال: «فيما اوحى اللّه عزّ و جلّ الى موسى:اشكرنى حقّ شكرى،فقال:يا ربّ،و كيف أشكرك حقّ شكرك،و ليس من شكر أشكرك به الّا و أنت أنعمت به علىّ؟قال:يا موسى،الآن شكرتنى حين علمت انّ ذلك منى» (۱) .

هناك عدّه نقاط فى مجال شكر النعمه:

۱-

قال الامام على عليه السّلام فى احدى حكمه: «إذا وصلت إليكم أطراف النعم فلا تنفروا أقصاها بقلّه الشكر» (۲) .

۲-يجب الالتفات الى هذا الموضوع،و هو انّ الشكر و الحمد ليس كافيا فى مقابل نعمائه تعالى،بل يجب ان نشكر-كذلك- الأشخاص الذين كانوا وسيله لهذه المواهب و نؤدّى حقوقهم من هذا الطريق،و نشوّقهم اكثر بالخدمه فى هذا السبيل،كما نقرا

فى الحديث عن الامام على بن الحسين عليه السّلام قال: «و انّ اللّه يحبّ كلّ قلب حزين و يحبّ كلّ عبد شكور،يقول اللّه تبارك و تعالى لعبد من عبيده يوم القيامه:أ شكرت فلانا؟فيقول:بل شكرتك يا ربّ،فيقول:لم تشكرنى إذ لم تشكره،ثمّ قال:أشكركم للّه أشكركم للناس» (۳) .

۳-انّ الوعد فى زياده نعم الشاكرين لا ينحصر فى النعم الماديه فقط،بل الشكر نفسه مصحوبا بالتوجّه الخاص للّه و الحبّ لساحته المقدّسه هو واحد من النعم الالهيّه الروحيّه الكبيره،و التى لها تأثير كبير فى تربيه نفوس الناس،

۱- ۱) اصول الكافى،المجلّد الرابع،صفحه ۸۰ باب الشكر.

۲- ۲) نهج البلاغه الكلمات القصار،رقم ۱۳.

۳- ۳) اصول الكافى،الجزء الثّانى-ص ۹۹-ح ۳۰.

و دعوتهم لطاعه الأوامر الالهيّه،بل الشكر ذاته طريق الى معرفه اللّه،و لهذا السبب ورد عن علماء العقائد فى علم الكلام انّ وجوب شكر المنعم طريق الى اثبات وجوب معرفه اللّه.

۴-انّ احياء روح الشكر فى المجتمع و تقديمه الى مستحقّيه و تقديرهم و حمدهم و ثنائهم على خدمتهم فى طريق تحقيق الاهداف الاجتماعيه بعلمهم و معرفتهم و إيثارهم و استشهادهم،هو عامل مهمّ فى حركه و رقىّ المجتمع.

ففى المجتمع الفاقد للشكر و التقدير نجد القليل جدّا ممّن يريد الخدمه، و على العكس فالمجتمع الذى يقيّم و يثنى على خدمات الأشخاص،يكون اكثر نشاطا و حيويه.

و الالتفات الى هذه الحقيقه ادّى الى ان تقام فى عصرنا مراسيم احتفال لتقدير و شكر الأساطين فى الذكرى المئويه،او الذكرى الالفيه،و ضمن هذا الشكر لخدماتهم يدعى الناس الى الحركه و السعى بشكل اكبر.

احياء هذه الذكريات يساعد على ترشيد الإيثار و التفانى لدى الآخرين، فيرتفع المستوى الثقافى و الاخلاقى لدى الناس،و بتعبير القرآن فإنّ شكر هذه النعمه سوف يبعث على الزياده،و من دم شهيد واحد يبعث آلاف المجاهدين، و يكون مصداقا حيّا ل لَأَزِيدَنَّكُمْ .

الآيات [سوره إبراهيم (۱۴): الآيات ۸ الى ۱۰]

اشاره

وَ قالَ مُوسى إِنْ تَكْفُرُوا أَنْتُمْ وَ مَنْ فِي اَلْأَرْضِ جَمِيعاً فَإِنَّ اَللّهَ لَغَنِيٌّ حَمِيدٌ (۸) أَ لَمْ يَأْتِكُمْ نَبَؤُا اَلَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمِ نُوحٍ وَ عادٍ وَ ثَمُودَ وَ اَلَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لا يَعْلَمُهُمْ إِلاَّ اَللّهُ جاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّناتِ فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْواهِهِمْ وَ قالُوا إِنّا كَفَرْنا بِما أُرْسِلْتُمْ بِهِ وَ إِنّا لَفِي شَكٍّ مِمّا تَدْعُونَنا إِلَيْهِ مُرِيبٍ (۹) قالَتْ رُسُلُهُمْ أَ فِي اَللّهِ شَكٌّ فاطِرِ اَلسَّماواتِ وَ اَلْأَرْضِ يَدْعُوكُمْ لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَ يُؤَخِّرَكُمْ إِلى أَجَلٍ مُسَمًّى قالُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلاّ بَشَرٌ مِثْلُنا تُرِيدُونَ أَنْ تَصُدُّونا عَمّا كانَ يَعْبُدُ آباؤُنا فَأْتُونا بِسُلْطانٍ مُبِينٍ (۱۰)

التّفسير

اشاره

أ فى اللّه شكّ

؟ الآيه الاولى من هذه المجموعه تؤيّد و تكمل البحث السابق فى الشكر

و الكفران،و ذلك ضمن الكلام الذى نقل عن لسان موسى عليه السّلام وَ قالَ مُوسى إِنْ تَكْفُرُوا أَنْتُمْ وَ مَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً فَإِنَّ اللّهَ لَغَنِيٌّ حَمِيدٌ (۱) .

انّ الشكر و الايمان باللّه-فى الواقع-سبب فى زياده النعم و التكامل الانسانى،و الاّ فاللّه عزّ و جلّ ليس بحاجه الى اى شىء،و لو كفرت جميع الكائنات و لم تحمده لا تمسّ كبرياءه بأدنى ضرر،لانّه حميد فى ذاته.

و لو كان محتاجا لم يكن واجب الوجود،و على هذا فمفهوم الغنى هو اشتماله لجميع الكمالات،و إذا كان كذلك فهو محمود فى ذاته،لانّ«الحميد»من استحقّ الحمد.

ثمّ يشرح مصير الفئات من الأقوام السابقه ضمن عدّه آيات،الفئات التى كفرت بأنعم اللّه و خالفت الدعوه الالهيّه،و هى تأكيد للآيه السابقه يقول تعالى:

أَ لَمْ يَأْتِكُمْ نَبَؤُا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ

.

يمكن ان تكون هذه الجمله تعقيبا على كلام موسى،او بيان مستقلّ يخاطب به المسلمين،لكن النتيجه غير متفاوته كثيرا،ثمّ يضيف تعالى: قَوْمِ نُوحٍ وَ عادٍ وَ ثَمُودَ وَ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ فهؤلاء لم يطّلع على اخبارهم الاّ اللّه لا يَعْلَمُهُمْ إِلاَّ اللّهُ (۲) .

ممّا لا شكّ فيه انّ قسما من اخبار قوم نوح و عاد و ثمود و الذين من بعدهم قد وصلتنا،و لكن لم يصلنا القسم الأكبر منها و لا يعلمها الاّ اللّه،فتاريخ الأقوام الماضيه ملىء بالاسرار و الخصوصيّات بحيث لم يصل إلينا منها الاّ القليل.و لكى يوضّح القرآن الكريم مصيرهم يقول: جاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّناتِ فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْواهِهِمْ اى وضعوا أيديهم على أفواههم من التعجّب و الإنكار وَ قالُوا إِنّا كَفَرْنا بِما أُرْسِلْتُمْ بِهِ

۱- ۱) «إِنْ تَكْفُرُوا» جمله شرطيّه تقديرها محذوف،و جمله«انّ اللّه لغنى حميد»تدلّ على ذلك و كان التقدير«ان تكفروا ...لا تضرّوا اللّه شيئا».

۲- ۲) -جمله لا يَعْلَمُهُمْ إِلاَّ اللّهُ قد تكون معطوفه على ما قبلها و الواو محذوفه،و قد تكون جمله وصفيه للجمله السابقه.

. لماذا؟بسبب وَ إِنَّنا لَفِی شَکٍ مِمّا تَدْعُونَنا إِلَیْهِ مُرِیبٍ .و معه کیف یمکننا ان نؤمن بما تدعونا الیه؟ و یرد هنا سؤال،و هو انّهم أظهروا الکفر و عدم الایمان بالرّسول فی البدایه، و لکن بعد ذلک أظهروا الشکّ و الریب،فکیف ینطبق الاثنان؟ الجواب:انّ بیان الشکّ و الترديد-فی الحقیقه-علّه لعدم الایمان،لانّ الایمان بحاجه الی الیقین،و الشکّ مانع لذلک.

و بما انّ الآیه السابقه بیّنت قول المشرکین و الکفّار فی عدم ایمانهم بسبب شکّهم و ترديدهم،فالآیه بعدها تنفی هذا الشکّ من خلال دلیل واضح و عباره قصیره حیث یقول تعالی: قالَتْ رُسُلُهُمْ أَ فِی اللّهِ شَکٌّ فاطِرِ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ .

مع انّ«فاطر»من«فطر»و هی فی الأصل بمعنی«شقّ»الّا انّه هنا کنایه عن «الخلق»فالخالق هو الموجد للأشیاء علی أساس نظام دقیق ثمّ یحفظها و یحمیها،کأنّ ظلمه العدم شقّت بنور الوجود،و کما یطلع الفجر من عتمه اللیل، و کما یتشقّق التمر من غلافه.

و لعلّ«فاطر»تشیر الی تشقّق المادّه الاوّلیه للعالم.کما نقرأ فی العلوم الحدیثه انّ مجموع مادّه العالم کانت واحده مترابطه ثمّ انشقّت الی کراه مختلفه.

و علی ایّه حال،فالقرآن الکریم هنا-کما فی اغلب الموارد الاخری- یستند لاثبات وجود الخالق و صفاته الی نظام الوجود و خلق السّماوات و الأرض،و نحن نعلم انّه لیس هناک أوضح من هذا الدلیل لمعرفه اللّه،لانّ هذا النظام العجیب ملیء بالاسرار فی کلّ زوایاه،و ینادی بلسان حاله:لیس هناک من له القدره علی هذه الهندسه الّا القادر الحکیم و العالم المطلق،و لهذا السبب فکلّما تقدّمت العلوم ظهرت اسرار تدلّ علی الخالق اکثر من السابق و تقرّبنا من اللّه فی کلّ لحظه.

و ما اکثر العجائب فی القرآن؟فکلّ بحوث معرفه اللّه و التوحید-و التی

وردت بصيغه الاستفهام الانكارى-اشارت إليها هذه العباره: أَ فِي اللَّهِ شَكٌّ فاطِرِ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ و هذه العباره إذا أردنا تجزئتها و تحليلها بشكل موسّع لا تكفيها آلاف الكتب.

انّ مطالعتنا لاسرار الوجود و نظام الخلقه لا تهدينا الى وجود اللّه فحسب،بل الى صفاته الكماليه ايضا كعلمه و قدرته و حكمته.

ثمّ يجيب القرآن الكريم على ثانى اعتراض للمخالفين،و هو اعتراضهم على مسأله الرساله(لانّ شكّهم كان فى اللّه و فى دعوه الرّسول)و يقول انّ من المسلّم انّ اللّه القادر و الحكيم لا يترك عباده بدون قائد،بل انّه بإرسال الرسل: يَدْعُوكُمْ لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ (۱) .

و زياده على ذلك فإنّه وَ يُؤَخِّرَكُمْ إِلىٰ أَجَلٍ مُسَمًّى كيما تسلكوا سبيل التكامل و تستفيدوا من موهبه الحياه بأقصى ما يمكنكم.

انّ غايه دعوه الأنبياء أمران:أحدهما غفران الذنوب،بمعنى تطهير الروح و الجسم و المحيط الانسانى،و الثّانى استمرار الحياه الى الوقت المعلوم،و الاثنان علّه و معلول،فالمجتمع الذى يستمرّ فى وجوده هو المجتمع النقى من الظلم و الذنوب.

ففى طول التاريخ أبيدت مجتمعات كثيره بسبب الظلم و الذنوب و اتّباع الهوى،و بتعبير القرآن لم يصلوا إِلىٰ أَجَلٍ مُسَمًّى .

روى فى حديث جامع عن الامام الصادق عليه السّلام قال: «من يموت بالذّنوب اكثر ممّن يموت بالآجال،و من يعيش بالإحسان اكثر ممّن يعيش بالأعمال» (۲) .

۱- ۱) هناك جدل بين المفسّرين فى معنى«من»،فقال بعضهم بالتبعيض،اى يغفر قسما من ذنوبكم،و هذا الاحتمال ضعيف لانّ الايمان يؤدّى الى غفران الذنوب كلّها(الإسلام يجب ما قبله)و احتمل البعض الآخر انّ«من»بدل،فيكون معنى الجمله يدعوكم ليغفر ذنوبكم بدل الايمان،و قال آخرون:انّ«من»هنا زائده للتأكيد،و معناه:انّ اللّه تعالى يدعوكم للايمان ليغفر لكم ذنوبكم،و هذا التّفسير نراه اقرب الى الصحّه.

۲- ۲) سفينه البحار،المجلّد الاوّل،ص ۴۸۸.

و

عن الامام الصادق ايضا: «انّ الرجل يذنب فيحرم صلاه الليل،و انّ العمل السيء اسرع فى صاحبه من السكّين فى اللحم» (۱) .

و نستفيد من هذه الآيه-ضمنيا-انّ الايمان بدعوه الأنبياء و العمل بأحكامها يأخذ طابع الأجل المعلّق،و تستمرّ حياه الإنسان الى«اجل مسمّى» (لانّنا نعلم انّ للإنسان نوعين من الآجال،اجل محتوم و يكون بانتهاء الحياه فى جسم الإنسان،و أجل معلّق و يكون بفناء الإنسان على اثر عوامل و موانع فى وسط العمر،و هذا غالبا ما يكون بسبب اللامبالاه و ارتكاب الذنوب،و قد بحثنا هذا الموضوع فى ذيل الآيه(۲)من سوره الانعام).

و مع كلّ ذلك لم يقبل الكفّار المعاندون دعوه الحقّ المصحوبه بوضوح منطق التوحيد،و من خلال بيانهم المشوب بالعناد و عدم التسليم كانوا يجيبون الأنبياء بهذا القول: قالُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلاّ بَشَرٌ مِثْلُنا علاوه على ذلك تُرِيدُونَ أَنْ تَصُدُّونا عَمّا كانَ يَعْبُدُ آباؤُنا و اكثر من ذلك فَأْتُونا بِسُلْطانٍ مُبِينٍ .

و قد ذكرنا مرارا(كما صرّح القرآن بذلك)انّ كون الأنبياء بشرا ليس مانعا لنبوّتهم،بل هو مكمّل لها،و لكن أولئك الأقوام يوردون هذه الحجّه دليلا لانكار الرساله،و الهدف-غالبا-هو التبرير و العناد.

و كذلك الحال فى الاستنان بسنّه الأجداد،فإنّها و بالنظر الى هذه الحقيقه و هى انّ معرفه الأجيال القادمه اكثر من الماضين،لا تعدو سوى خرافه و جهل.

و يتّضح من هنا انّ طلبهم لم يكن لاقامه البرهان الواضح،بل لهروبهم من الحقيقه،لانّ القرآن الكريم-كما قرانا مرارا-انّ هؤلاء المعاندين أنكروا الآيات الواضحه و الدلائل البيّنه،و كانوا يقترحون فى كلّ مرّه معجزه و دليلا للتهرّب من الأمر الواقع.

و على كلّ حال نقرا فى الآيات القادمه كيف أجابهم الأنبياء.

۱- ۱) سفينه البحار،المجلّد الاوّل،ص ۴۸۸.

الآيتان [سوره إبراهيم (۱۴): الآيات ۱۱ الى ۱۲]

اشاره

قالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِنْ نَحْنُ إِلاّ بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَ لكِنَّ اللّهَ يَمُنُّ عَلى مَنْ يَشاءُ مِنْ عِبادِهِ وَ ما كانَ لَنا أَنْ نَأْتِيَكُمْ بِسُلْطانٍ إِلاّ بِإِذْنِ اللّهِ وَ عَلَى اللّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ (۱۱) وَ ما لَنا أَلاّ نَتَوَكَّلَ عَلَى اللّهِ وَ قَدْ هَدانا سُبُلَنا وَ لَنَصْبِرَنَّ عَلى ما آذَيْتُمُونا وَ عَلَى اللّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ (۱۲)

التّفسير

اشاره

التوكّل على اللّه وحده:

نقرا فى هاتين الآيتين جواب الرسل على حجج المخالفين المعاندين، و اعتراضهم على بشريه الرسل،فكان جوابهم: قالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِنْ نَحْنُ إِلاّ بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَ لكِنَّ اللّهَ يَمُنُّ عَلى مَنْ يَشاءُ مِنْ عِبادِهِ يعنى لو افترضنا انّ اللّه تعالى أرسل لكم ملائكه بدل البشر،فهى لا تمتلك شيئا لذاتها،فكلّ المواهب و من جملتها موهبه الرساله و القياده هى من عند اللّه،فالذى يستطيع ان يهب الملائكه هذا المقام قادر ان يعطيها للإنسان.

و بديهى انّ هذه المنح من قبل اللّه ليست بدون حساب،و قد قلنا مرارا:انّ

المشیئه الالهیّه تساير حكمته تعالى،فعند ما نسمع قول القائل:«انّ اللّه إذا أراد بعبد خيرا...»يكون المراد العبد المستعدّ لهذه الموهبه.و من المعلوم انّ مقام الرساله موهبه الهيّه،و نحن نرى انّ الأنبياء بالاضافه الى الرساله الالهيّه لهم استعداد و اهليه لتحمّلها.

ثمّ يجيب على السؤال الثّالث دون ان يجيب على الثانى،و كأنّ الاعتراض الثّانى الذى هو الاستنان بسنّه الأجداد ليس له اى اهميّه و فارغ من المحتوى بحيث انّ اىّ انسان عاقل-بأقلّ تأمّل-يفهم جوابه،بالاضافه الى انّ القرآن الكريم قد أجاب عنه فى آيات أخر.

و جواب السؤال الثّالث هو انّ عملنا ليس الإتيان بالمعاجز،فنحن لا نجلس فى مكان و نلبّى لكم المعاجز الاقتراحيه و كلّ ما سوّلت لكم أنفسكم،بل مٰا كٰانَ لَنٰا أَنْ نَأْتِيَكُمْ بِسُلْطٰانٍ إِلاّٰ بِإِذْنِ اللّٰهِ .

و مع ذلك فإنّ كلّ نبى كان يظهر لقومه المعاجز بمقدار كاف بدون ان يطلبها الناس منه،و ذلك لكى يثبت الأنبياء احقّيتهم و لتكون المعاجز سندا لصدقهم،مع انّ مطالعه دعوتهم وحدها اكبر اعجاز لهم،و لكن المعترضين غالبا لم يصغوا لذلك، و هم يقترحون كلّ يوم شيئا جديدا،فإن لم يستجب لهم الرّسول،يقيموا الدنيا و يقعدوها.و لكى يردّ الرسل على تهديداتهم المختلفه يقولون: وَ عَلَى اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ .

و بعد ذلك استدلّ الأنبياء على مسأله التوكّل حيث قالوا: وَ مٰا لَنٰا أَلاّٰ نَتَوَكَّلَ عَلَى اللّٰهِ وَ قَدْ هَدٰانٰا سُبُلَنٰا فالذى منحنا أفضل المواهب،يعنى موهبه الهدايه الى طرق السعاده،سوف يقوم بحمايتنا فى مقابل اى هجوم او مشكله تعترضنا.

ثمّ أضافوا:انّ ملاذنا هو اللّه،ملاذ لا يقهر و هو فوق كلّ شىء: وَ لَنَصْبِرَنَّ عَلىٰ مٰا آذَيْتُمُونٰا و أخيرا انهوا كلامهم بهذه الجمله: وَ عَلَى اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ .

ملاحظات

اشاره

۱-ما هو معنى التوكّل

؟ قرانا فى الآيه الاولى فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ و فى الآيه الثانيه فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ و كأنّ الجمله الثانيه تشير الى مرحله أوسع و اعمّ من الجمله الاولى، يعنى انّ توكّل المؤمنون ممّا لا شكّ فيه-لانّ الايمان باللّه غير منفصل عن الايمان بقدرته و حمايته و التوكّل عليه-بل حتّى غير المؤمنين ملجأهم الى اللّه و لا يجدون سبيلا غيره،لانّ غيره فاقد للأشياء،و كلّ ما فى الوجود ملك لذاته المقدّسه،و لذلك يجب ان يجعلوه وليّا لهم،و يطلبوا منه ان يهديهم توكّلهم هذا للايمان باللّه.

۲-المعاجز بيد اللّه تعالى

أجابت الآيات أعلاه-بشكل واضح-الأشخاص الذين كانوا ينكرون اعجاز الرسل.او ينكرون معاجز رسول الإسلام غير القرآن،و تعلّمنا هذه الآيات انّ الرسل لم يقولوا ابدا:نحن لا نأتى بالمعاجز،بل انّ الأوامر الالهيّه كانت تمنعهم من ذلك،لانّ الاعجاز بيده و فى اختياره،و كلّ ما يراه مصلحه يأمرنا به.

۳-ما هى حقيقه و فلسفه التوكّل

؟ «التوكّل»فى الأصل من«الوكاله»و كما قال الراغب:التوكيل ان تعتمد على غيرك و تجعله نائبا عنك.و نحن نعلم انّ الوكيل الصالح له اربع خصال رئيسيّه:

العلم الكافى،و الامانه،و القدره،و المبالغه فى رعايه مصلحه موكّله.فانتخاب الوكيل المحامى يتمّ فى الأعمال التى لا يستطيع الإنسان نفسه ان يدافع عنها، فيستفيد من مساعده قوّه الآخرين فى حلّ مشاكله.

و على ذلك فالتوكّل على اللّه يتمّ فى حاله عدم استطاعه الإنسان من حلّ

المشاكل الحياتيه و فی مقابل الأعداء و إصرار المخالفين،و أحيانا فی الطرق المسدوده التی تواجهه فی مسيره اهدافه.و لذلک فهو يستند الی اللّه جلّ و علا و يستمر فی سعيه،بل حتّی لو كان مستطيعا فی أداء اعماله،فيجب ان يعلم انّ اللّه هو المؤثّر الاصلی، لانّ اللّه تعالی فی نظر المؤمن هو منبع لكلّ القدرات.

و النقطه التی تقابل التوكّل علی اللّه هی التوكّل علی غيره،يعنی الاتّكاليه فی الحياه و التبعيه للآخرين،و عدم الاستقلاليّه،يقول علماء الأخلاق:التوكّل الثمره المباشره لتوحيد افعال اللّه،لانّه-و كما قلنا-من وجهه نظر المؤمن يرتبط كلّ ما فی الكون بالنهايه بذات اللّه المقدّسه،و لذلک فالموحّد يری انّ جميع اسباب القدره و النصر من عند اللّه.

فلسفه التوكّل

نستفيد ممّا ذكرناه انّه:

اوّلا:انّ الإنسان سوف تزداد مقاومته للمشاكل الصعبه لتوكّله علی اللّه الذی هو منبع جميع القدرات و الاستطاعات.

و لهذا السبب فعند ما انهزم المسلمون فی«احد»يقول تعالی: اَلَّذِينَ قالَ لَهُمُ النّاسُ إِنَّ النّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزادَهُمْ إِيماناً وَ قالُوا حَسْبُنَا اللّهُ وَ نِعْمَ الْوَكِيلُ . (۱) .

و هناک نماذج اخری للمقاومه و الثبات فی ظلّ التوكّل،و من جملتها الآيه ۱۲۲ من آل عمران يقول تعالی: إِذْ هَمَّتْ طائِفَتانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلا وَ اللّهُ وَلِيُّهُما وَ عَلَی اللّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ .

و فی الآيه(۱۲)من سوره ابراهيم يقول تعالی: وَ لَنَصْبِرَنَّ عَلی ما آذَيْتُمُونا .

۱- ۱) آل عمران،۱۷۳.

و فی الآیه(۱۵۹)آل عمران فَاعْفُ عَنْهُمْ وَ اسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَ شاوِرْهُمْ فِی الْأَمْرِ فَإِذا عَزَمْتَ فَتَوَکَّلْ عَلَی اللّهِ إِنَّ اللّهَ یُحِبُّ الْمُتَوَکِّلِینَ .

و کذلک یقول القرآن الکریم: إِنَّهُ لَیْسَ لَهُ سُلْطانٌ عَلَی الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَلی رَبِّهِمْ یَتَوَکَّلُونَ . (۱)

نستفید من مجموع هذه الآیات انّ القصد من التوکّل ان لا یحسّ الإنسان بالضعف فی مقابل المشکلات العظیمه،بل بتوکّله علی قدره اللّه المطلقه یری نفسه فاتحا و منتصرا،و بهذا الترتیب فالتوکّل عامل من عوامل القوّه و استمداد الطاقه و سبب فی زیاده المقاومه و الثبات.و إذا کان التوکّل یعنی الجلوس فی زاویه و وضع احدی الیدین علی الاخری،فلا معنی لأن یذکره القرآن بالنسبه للمجاهدین و أمثالهم.

و إذا اعتقد البعض انّ التوکّل لا ینسجم مع التوجه الی العلل و الأسباب و العوامل الطبیعیّه،فهو فی خطأ کبیر،لانّ فصل العوامل الطبیعیّه عن الاراده الالهیّه یعتبر شرکا باللّه،او لیست هذه العوامل تسیر بأوامر و مشیئه اللّه؟ نعم إذا اعتقدنا انّ العوامل مستقلّه عن ارادته فهی لا تتناسب مع روح التوکّل.فهل من الصحیح ان نفسّر التوکّل بهذا التّفسیر،مع انّ الرّسول الأکرم صلّی اللّه علیه و آله و سلّم الذی هو راس المتوکّلین لم یغفل من استخدام الخطط الصحیحه و الاستفاده من الفرص المتاحه و انواع الوسائل و الأسباب الظاهریه لتحقیق اهدافه،انّ هذا یثبت انّ التوکّل لیس له مفهوم سلبی.

ثانیا:انّ التوکّل ینجّی الإنسان من التبعیه التی هی اصل الذلّ و العبودیه، و یمنحه الحریه و الاعتماد علی النفس.

«التوکّل»و«القناعه»لهما جذور مشترکه،و فلسفتهما متشابهه،و فی نفس الوقت متفاوته،و لا بأس هنا ان نذکر عدّه روایات فی مجال التوکّل و أصله

۱- ۱) النحل،۹۹.

و جذوره:

عن الامام الصادق علیه السّلام قال: «انّ الغنا و العزّ یجولان،فإذا ظفرا بموضع التوکّل أوطنا» (۱) و قد عرّف الامام التوکّل بأنّه موطن العزّه و عدم الحاجه للآخرین.

و

عن النّبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم قال: سألت جبرئیل:ما هو التوکّل؟قال:(العلم بأنّ المخلوق لا یضرّ و لا ینفع،و لا یعطی و لا یمنع،و استعمال الیأس من الخلق فإذا کان العبد کذلک لم یعمل لأحد سوی اللّه و لم یطمع فی احد سوی اللّه فهذا هو التوکّل) (۲) .

و

سئل الامام الرضا علیه السّلام:ما حدّ التوکّل؟فقال:«ان لا تخاف مع اللّه أحدا» (۳) .

۱- ۱) اصول الکافی،المجلّد الثّانی،باب التفویض الی اللّه و التوکّل علیه حدیث-۳.

۲- ۲) بحار الأنوار،ج ۱۵ القسم الثّانی فی الأخلاق،ص ۱۴ الطبعه القدیمه.

۳- ۳) سفینه البحار،المجلد الثّانی،ص ۶۸۲.

الآيات [سوره إبراهيم (۱۴): الآيات ۱۳ الى ۱۷]

اشاره

وَ قالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِرُسُلِهِمْ لَنُخْرِجَنَّكُمْ مِنْ أَرْضِنا أَوْ لَتَعُودُنَّ فِي مِلَّتِنا فَأَوْحى إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ لَنُهْلِكَنَّ الظّالِمِينَ (۱۳) وَ لَنُسْكِنَنَّكُمُ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِهِمْ ذلِكَ لِمَنْ خافَ مَقامِي وَ خافَ وَعِيدِ (۱۴) وَ اسْتَفْتَحُوا وَ خابَ كُلُّ جَبّارٍ عَنِيدٍ (۱۵) مِنْ وَرائِهِ جَهَنَّمُ وَ يُسْقى مِنْ ماءٍ صَدِيدٍ (۱۶) يَتَجَرَّعُهُ وَ لا يَكادُ يُسِيغُهُ وَ يَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكانٍ وَ ما هُوَ بِمَيِّتٍ وَ مِنْ وَرائِهِ عَذابٌ غَلِيظٌ (۱۷)

التّفسير

اشاره

خطط الجبّارين المعاندين و مصيرهم

! عند ما يعلم الظالمون بضعف منطقهم و عقيدتهم،يتركون الاستدلال، و يلجأون الى القوّه و العنف،و نقرا هنا انّ الأقوام الكافره العنيده عند ما سمعوا منطق الأنبياء المتين و الواضح قالوا لرسلهم: وَ قالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِرُسُلِهِمْ لَنُخْرِجَنَّكُمْ مِنْ أَرْضِنا أَوْ لَتَعُودُنَّ فِي مِلَّتِنا و كأنّ هؤلاء القوم يعتبرون جميع ما

فی الأرض ملکهم،حتّی انّهم لم یمنحوا لرسلهم حقوق المواطنه،و لذلک یقولون «أرضنا».و فی الحقیقه فإنّ اللّه سبحانه و تعالی خلق الأرض و کلّ مواهبها للصالحین،و هؤلاء الجبابره فی الواقع لیس لهم ای حقّ فیها.

و قد یتوهّم البعض انّ جمله لَتَعُودُنَّ فِی مِلَّتِنا اشاره الی انّ الأنبیاء السابقین کانوا من أنصار عباده الأصنام،مع انّ الحقیقه لیست کذلک،لانّهم- و بصرف النظر عن کونهم معصومین حتّی قبل نبوّتهم-فعقلهم و درایتهم کان اکبر من ان یفعلوا هذا العمل غیر الحکیم،فیسجدوا امام الأحجار و الأخشاب.

و یمکن ان یکون هذا التعبیر بسبب انّ الأنبیاء قبل بعثهم لم یؤمروا بالتبلیغ، فسکوتهم أوجد هذا الوهم بأنّهم من المشرکین.

بالاضافه الی انّ الخطاب و ان کان موجّها للرسل،الّا انّه فی الواقع یشمل حتّی الاصحاب،و نعلم انّهم کانوا مع المشرکین من قبل،فنظر المشرکین کان منصرفا الی الاصحاب فقط،و تعبیر«لتعودنّ»من باب التغلیب(یعنی حکم الاکثریه یسری علی العموم).

و هناک جواب آخر لهذا الوهم و هو انّ«عود»إذا عدّیت ب«الی»یکون معناها الرجوع،و إذا عدیت ب«فی»فتفید تغییر الحال..لذلک فمعنی الآیه لَتَعُودُنَّ فِی مِلَّتِنا یکون مفهومها ان تغیّروا من حالکم و تدخلوا فی ملّتنا،و قد اختار هذا المعنی العلّامه الطباطبائی فی المیزان،و لکن عند مراجعتنا لبعض الآیات و منها کُلَّما أَرادُوا أَنْ یَخْرُجُوا مِنْها أُعِیدُوا فِیها تبیّن ان«عود»حتّی لو عدّیت ب«فی»فمعناها الرجوع ایضا(فتدبّر).

ثمّ یضیف القرآن الکریم لتسلیه قلوب الأنبیاء فَأَوْحی إِلَیْهِمْ رَبُّهُمْ لَنُهْلِکَنَّ الظّالِمِینَ فلا تخافوا من وعیدهم،و لا تظهروا الضعف فی ارادتکم.

و بما انّ الظالمین کانوا یهدّدون الأنبیاء بالتبعید عن أرضهم،فإنّ اللّه فی مقابل ذلک کان یعد الأنبیاء وَ لَنُسْکِنَنَّکُمُ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِهِمْ و لکن هذا النصر

و التوفيق لا ـ يناله الاّ ذٰلِكَ لِمَنْ خٰافَ مَقٰامِي وَ خٰافَ وَعِيدِ فلطفه و منّه ليس بدون حساب و دليل،و لا ـ يناله الاّ من احسّ بمسؤوليته فى مقابل العدل الالهى، لا الظالمين و المعاندين لطريق الحقّ.

و حين انقطعت الأسباب بالأنبياء من كلّ جانب،و ادّوا جميع وظائفهم فى قومهم،فآمن منهم من آمن،و بقى على الكفر من بقى،و بلغ ظلم الظالمين مداه، فى هذه الأثناء طلبوا النصر من اللّه تعالى وَ اسْتَفْتَحُوا... و قد استجاب اللّه عزّ و جلّ دعاء المجاهدين المخلصين وَ خٰابَ كُلُّ جَبّٰارٍ عَنِيدٍ .

«خاب»من الخيبه بمعنى فقدان المطلوب.

و«جبّار»بمعنى المتكبّر هنا،

ورد فى الحديث انّ امراه جاءت النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فأمرها بشىء،فلم تطعه فقال النّبى:دعوها فإنّها جبّاره (۱) .

و تطلق هذه الكلمه أحيانا على اللّه جلّ و علا ـ فتعطى معنى آخر،و هو(جبر و إصلاح من هو بحاجه الى الإصلاح)او بمعنى(المتسلّط على كلّ شىء) (۲) .

و«العنيد»فى الأصل من«العند»على وزن(رند)بمعنى الاتّجاه،و جاءت هنا بمعنى الانحراف عن طريق الحقّ.

و لذلك نقرا

فى روايه عن النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قال: «كلّ جبّار عنيد من ابى ان يقول لا اله الاّ اللّه». (۳)

و

عن الامام الباقر عليه السّلام قال: «العنيد المعرض عن الحقّ». (۴)

و من الطريف انّ«جبّار»تشير الى صفه نفسانيه بمعنى روح العصيان،و «عنيد»تشير الى آثار تلك الصفه فى افعال الإنسان حيث تصرفه عن طريق الحقّ. ثمّ يبيّن نتيجه عمل الجبّارين فى الآخره ضمن آيتين فى خمسه مواضع:

۱- ۱) تفسير الفخر الرازى ذيل الآيه.

۲- ۲) للتوضيح اكثر راجع تفسير الآيه(۴۳)من سوره المائده من تفسيرنا هذا.

۳- ۳) نور الثقلين،ج ۲،ص ۵۳۲.

۴- ۴) المصدر السابق.

۱-على اثر هذه الخيبه،او انّ مثل هذا الشخص: مِنْ وَرائِهِ جَهَنَّمُ .

مع انّ كلمه«وراء»بمعنى«الخلف»فى مقابل امام،الّا انّها فى هذه الموارد تعنى نتيجه و عاقبه العمل.

۲-امّا فى جهنّم فإنّه وَ يُسْقىٰ مِنْ ماءٍ صَدِيدٍ .

«الصديد»القيح المتجمّع بين اللحم و الجلد،و هو بيان للماء المتعفّن الكريه الذى يسقونه.

۳-فهذا المجرم المذنب عند ما يرى نفسه فى مقابل هذا الشراب يَتَجَرَّعُهُ وَ لا يَكادُ يُسِيغُهُ يسيغه:من اساغه،و هى وضع الشراب فى الحلق.

۴-و وسائل التعذيب كثيره بحيث وَ يَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكانٍ وَ ما هُوَ بِمَيِّتٍ .حتّى يذوق وبال عمله و سيّئاته.

۵-و قد يتصوّر ان ليس هناك عقابا اكثر من ذلك،و لكن وَ مِنْ وَرائِهِ عَذابٌ غَلِيظٌ .

و بهذا الترتيب فإنّ كلّ ما يخطر فى ذهن الإنسان و ما لا يخطر من شدّه العقاب هو فى انتظار هؤلاء الظالمين و الجبّارين و المذنبين،أسوؤها الشراب المتعفّن الكريه،و العقوبات المختلفه من كلّ طرف،و فى نفس الوقت عدم الموت،بل الاستمرار فى الحياه و ادامه العذاب.

و لكن لا يتصوّر انّ هذا العقاب غير عادل،لانّه-و كما قلنا مرارا-النتيجه الطبيعيّه لعمل الإنسان،بل تجسيم أفعالهم فى الآخره،فكلّ عمل يجسّم بشكل مناسب،و إذا ما شاهدنا جنايات بعض المجرمين فى عصرنا او فى التاريخ القديم لقلنا:حتّى هذه العقوبات قليله.

بحوث

اشاره

۱-ماذا یعنی مقام الربّ

؟ قرانا فی الآیات أعلاه انّ النصر علی الظالمین و اسکان الأرض للذین یخافون مقام ربّهم،فما هو المقصود من«المقام»؟هناک عدّه احتمالات:

الف:-المقصود هو مقام الربّ عند الحساب،کما ذکرت بعض الآیات الاخری وَ أَمّا مَنْ خافَ مَقامَ رَبِّهِ وَ نَهَی النَّفْسَ عَنِ الْهَویٰ... ، (۱) وَ لِمَنْ خافَ مَقامَ رَبِّهِ جَنَّتانِ (۲) .

باء:-المقام بمعنی القیام ای المراقبه،و معناه الشخص الذی یخاف من مراقبه اللّه له،و یحسّ بالمسؤولیه.

ج:-و المقام بمعنی«القیام لإجراء العداله و احقاق الحقّ».

و علی ایّه حال،فلا مانع ان تکون الآیه الشریفه متضمّنه لکلّ هذه المفاهیم، فالذین یرون مراقبه اللّه لهم،یخافون من حسابه و اجراء عدالته،خوفا بنّاء یجعلهم یحسّون بمسؤولیاتهم فی کلّ عمل یقومون به،و یبعدهم عن الظلم و الذنوب،فالغلبه و حکومه الأرض من نصیبهم.

۲-هناک جدل بین المفسّرین حول جمله«و استفتحوا»حیث اعتقد البعض بأنّها بمعنی طلب الفتح و النصر،کما ذکرناه سابقا،و شاهدهم الآیه(۱۹)من سوره الأنفال إِنْ تَسْتَفْتِحُوا فَقَدْ جاءَکُمُ الْفَتْحُ .

و قال بعض آخر:انّها بمعنی القضاء و الحکومه،یعنی انّ الأنبیاء طلبوا من اللّه ان یحکم بینهم و بین الکفّار،و شاهدهم الآیه(۸۹)من سوره الأعراف رَبَّنَا افْتَحْ بَیْنَنَا وَ بَیْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَ أَنْتَ خَیْرُ الْفَاتِحِینَ .

۳-جاء فی التأریخ و التّفسیر انّ الولید بن یزید بن عبد الملک الحاکم الاموی

۱- ۱) النازعات،۴۰.

۲- ۲) الرحمان،۴۶.

الجبّار تفأّل بالقرآن يوما لكی یری حظّه فی المستقبل،فظهرت قوله تعالی وَ اسْتَفْتَحُوا وَ خابَ كُلُّ جَبّارٍ عَنِيدٍ فی بدایه الصفحه،فاستوحش و أخذته العصبیه بحیث مزّق القرآن الکریم ثمّ انشد:

اتوعد کلّ جبّار عنید؟

فها انا ذاک جبّار عنید؟

إذا ما جئت ربّک یوم حشر

فقل یا ربّ مزّقنی الولید

و لکن لم یمض وقت طویل حتّی قتل اسوا قتله من قبل أعدائه،و قطعوا رأسه و علّقوه فوق سطح قصره،و من ثمّ نقلوه الی باب المدینه (۱) .

۱- ۱) تفسیر القرطبی،ص ۳۵۷۹.

الآیه [سوره إبراهیم (۱۴): آیه ۱۸]

اشاره

مَثَلُ اَلَّذِینَ کَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمٰالُهُمْ کَرَمٰادٍ اِشْتَدَّتْ بِهِ اَلرِّیحُ فِی یَوْمٍ عٰاصِفٍ لاٰ یَقْدِرُونَ مِمّٰا کَسَبُوا عَلیٰ شَیْءٍ ذٰلِکَ هُوَ اَلضَّلاٰلُ اَلْبَعِیدُ (۱۸)

التّفسیر

اشاره

رماد اشتدّت به الریح:

ضربت هذه الآیه مثالا واضحا و بلیغا لاعمال الکفّار،و بذلک تکمل بحث الآیات السابقه فی مجال عاقبه أمرهم.

یقول تعالی: مَثَلُ الَّذِینَ کَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمٰالُهُمْ کَرَمٰادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّیحُ فِی یَوْمٍ عٰاصِفٍ فیتناثر الرماد فی الریح العاصف بحیث لا یستطیع احد جمعه، کذلک منکرو الحقّ لیست باستطاعتهم ان یجمعوا ما کسبوا لاٰ یَقْدِرُونَ مِمّٰا کَسَبُوا عَلیٰ شَیْءٍ ذٰلِکَ هُوَ الضَّلاٰلُ الْبَعِیدُ .

بحوث

اشاره

۱-لماذا شبّهت اعمالهم کرماد اشتدّت به الریح؟ الجواب:

۱-التشبیه بالرماد(مع إمکان الاستفاده من التراب و الغبار فی ذلک)لانّه عباره عن بقایا الاحتراق،و الآیه توضّح انّ اعمالهم ظاهریه فقط و لیس لها ای محتوی،فیمکن ان تنمو ورده جمیله فی حفنه من التراب،و لکن لا یمکن ان ینمو فی الرماد حتّی العلف الرّدیء.

۲-ان ذرّات الرماد غیر متلاصقه،و حتّی بمساعده الماء لا یمکن ترابطها فالذرّات تنفصل عن بعضها البعض بسرعه،و کأنّ ذلک یشیر الی انّ اعمال الکفّار غیر منسجمه و لا موحّده،علی العکس من اعمال المؤمنین حیث نراها منسجمه و موحّده و مترابطه و کلّ عمل یکمل العمل الآخر،فروح التوحید و الوحده لا تقتصر علی توحید الجماعه المؤمنه فی ما بینهم بل تنعکس حتّی فی اعمال الفرد المسلم.

۳-بالرغم من تناثر الرماد فی اشتداد الریح،الّا انّه یؤکّده فی یوم عاصف، لانّ الریاح إذا کانت محدوده و آنیّه فمن الممکن ان ینتقل الرماد من مکان الی مکان لیس بالبعید،و لکن إذا کان یوم عاصف فمن البدیهی ان یتناثر الرماد بشکل واسع،و تنتشر ذرّاته و لا یمکن لایّه قدره جمعها.

۴-إذا کانت العاصفه تهبّ علی التبن و أوراق الشجر و تنتشرها فی أماکن بعیده الّا انّه یمکن تشخیصها،و لکن ذرّات الرماد من الصغر بحیث لو انتشرت لا یبقی لها ای اثر و کأنّ لیس لها وجود سابق.

۵-انّ الریاح و حتّی العواصف لها فوائد جمّه فی الطبیعه بغضّ النظر عن آثارها المدمّره فی بعض الأحیان،و فوائدها هی:

الف:-تقوم بنشر بذور النباتات فی کلّ مکان من الکره الارضیّه،کالمزارع

و الفلاح.

ب:-تلقّح الأشجار بنقل حبوب اللقاح من الذكور الى الإناث.

ج:-تقوم بتحريك السحاب من المحيطات الى الاراضى اليابسه.

د:-تحكّك الجبال العاليه و تحوّلها الى تراب ناعم و مفيد.

ه:-تنقل الهواء من المناطق القطبيه الى المناطق الاستوائيه و بالعكس، حيث تقوم بدور فعّال فى تعديل درجات الحراره.

و:-انّ حركه الرياح تثير البحار فتجعلها متلاطمه و موّاجه كى يدخل فيها الهواء،لانّها إذا ركدت سوف تتعفّن،و هكذا نجد انّ كلّ ما فى الوجود من الأشجار و الكائنات الحيّه قد استفاد من هبوب الرياح كلّ على قدره.

و لكن«الرماد»الخفيف الوزن و التافه و عديم الفائده و الذى لا يمكن لاى موجود ان يعيش فيه،هذا الرماد المتناثر يتلاشى بسرعه حينما تهبّ الريح عليه، و يزول حتّى ظاهره غير المفيد.

۲-لماذا فرغت اعمالهم من المحتوى

؟ يجب ان نرى لماذا كانت اعمال الكفّار غير ذات قيمه و غير ثابته؟و لماذا لا يستطيع الكفّار الاستفاده من نتائج اعمالهم؟ و يتّضح الجواب على هذا السؤال لو درسنا المسأله من ناحيه النظره التوحيديّه للعالم،لانّ النيّه و الهدف و المنهجيه هى التى تعطى للعمل شكله و مضمونه،فإذا كانت الخطّه و النيّه و الغايه سالمه و جديره بالاهتمام فسوف يكون العمل كذلك،و لكن لو قمنا بأحسن الأعمال بنيّه غير صادقه و خطّه سقيمه و هدف شيطانى،فإنّ ذلك العمل يكون ممسوخا و يفقد محتواه و يزول كليّا كالرماد إذا اشتدّت به الريح! و لا بأس هنا ان نذكر مثالا حيّا لذلك،نشاهد الآن برامجا تحت عنوان

حقوق الإنسان فی العالم الغربی و من قبل القوی المستکبره،هذه البرامج نفسها کانت تجری من قبل الأنبیاء ایضا،و لکن حصیله الاثنین متفاوته کما بین الأرض و السّماء.فالقوی الاستکباریه عند ما تنادی بحقوق الإنسان فمن المسلّم انّ اهدافها غیر انسانیه و غیر أخلاقیه،بل التغطیه علی جرائمهم و استعمارهم بشکل اکثر،لذلک و علی سبیل المثال لو اعتقل احد جواسیسهم فی مکان ما، فسوف یملاء ویلهم و صراخهم الدنیا بالدفاع،عن حقوق الإنسان،و لکن عند ما تلطّخت أیدیهم بدماء آلاف الناس فی فیتنام،و ارتکبوا الفجائع فی الدول الاسلامیه،و نسیت فیه حقوق الإنسان،بل انّهم استغلّوا حقوق الإنسان لمساعده الانظمه الجائره و العمیله! و لکن الأنبیاء علیهم السّلام او أوصیاءهم ینادون بحقوق البشر لتحریر الإنسان من القیود و الأغلال و الظلم،و عند ما یرون إنسانا مظلوما نراهم یهبون للدفاع عنه بالقول و العمل.

و بهذا النحو یکون الاوّل رماد اشتدّت به الریح،و الثّانی ارض مبارکه طیّبه لنمو النباتات و الثمار و الأوراد.

و یتّضح من هنا ما دار بین المفسّرین من المقصود من العمل فی الآیه أعلاه، و هو انّ مراد الآیه جمیع اعمال الکفّار حتّی اعمالهم الحسنه فی الظاهر،الاّ انّها مبطّنه بالشرک و الإلحاد.

۳-مسأله الإحباط

هناک جدل کبیر بین علماء المسلمین فی مسأله«حبط الأعمال»فهل معناه ذهاب عمل الخیر بسبب عمل الشرّ،او بسبب الکفر و عدم الایمان،و لکن الحقّ ما قلناه فی ذیل الآیه(۲۱۷)من سوره البقره،من انّ الإصرار علی الکفر و العناد و ایضا بعض الأعمال الاخری کالحسد و الغیبه و قتل النفس لها آثار سیّئه کبیره

بحیث تذهب بأعمال الخیر و الحسنات.

و الآیه أعلاه دلیل آخر فی إمکان حبط الأعمال (۱) .

۴-هل للمخترعین و المکتشفین ثواب الهی

؟ بالنظر للبحوث الآنفه الذکر یرد سؤال مهمّ،و هو انّنا من خلال مطالعتنا فی تأریخ العلوم و الاختراعات و الاکتشافات نری انّ هناک مجموعه من العلماء استطاعوا ان یقدّموا خدمات جلیله للبشریه و تحمّلوا فی سبیل خدمه البشریه منتهی الشدّه و الصعوبه لیقدّموا اختراعاتهم و اکتشافاتهم للناس،فعلی سبیل المثال مخترع الکهرباء«ادیسون»تحمّل الصعاب و یقال فقد حیاته فی هذا الطریق لکنّه أضاء العالم،و حرّک المعامل،و ببرکه اختراعه وجدت الآبار العمیقه حیث اخضّرت الأرض و تغیّرت الدنیا.و«باستور»الذی اکتشف المکروب، و أنقذ ملایین الناس من الموت المحتوم..فهؤلاء و عشرات مثلهم کیف یجعلهم اللّه فی جهنّم لکونهم غیر مؤمنین؟مع انّ هناک افرادا لم یقدّموا ایّه خدمه للانسانیه طول حیاتهم،و یدخلون الجنّه! الجواب:انّ العمل فی حدّ ذاته لیس کافیا من وجهه نظر العقیده الاسلامیه، بل قیمته فی النیّه و القوی المحرّکه له،فکثیرا ما نشاهد من اعمال الخیر کبناء مدرسه او مستشفی او ای عمل آخر و هدف صاحبه فی الظاهر هو خدمه المجتمع الانسانی،الاّ انّه تحت هذا الغطاء شیء آخر و ذاک هو حفظ جاهه او ماله او جلب انظار الناس الیه،و تحکیم منافعه المادیه،او حتّی ستر خیانته بعیدا عن انظار الآخرین! و علی العکس،فمن الممکن ان یعمل شخص عملا صغیرا،الاّ انّه مخلص فی نیّته صادق،و الآن یجب ان نحقّق فی ملفات هؤلاء الرجال العظام من وجهه

۱- ۱) للاطلاع اکثر راجع تفسیر الآیه(۲۱۷)من سوره البقره من تفسیرنا هذا.

نظر عملهم و كذلك الأسباب و الدوافع،و هى لا تخرج من احد امور:

الف:-يكون الهدف من الاختراع أحيانا عملا تخريبيّا(كما فى اكتشاف الطاقه النوويه حيث كان الهدف الاوّل منها صناعه القنابل النوويه)و يمكن الاستفاده منها لخدمه الإنسان،الاّ انّه لم يكن الهدف الاصلى من اختراعها، فقيمه عمل هذه المجموعه من المخترعين واضح تماما.

ب:-و قد يكون هدف المخترع او المكتشف الربح المادّى او الشهره، فحكمه-فى الحقيقه-حكم التاجر الذى يقوم بتأسيس الخدمات العامّه لكى يحصل على أرباح اكثر،و يقوم بتشغيل العمّال و انتاج المحاصيل الزراعيه للبلد، فالهدف من كلّ ذلك هو الحصول على اكبر وارد ممكن،و لو كان هناك عمل اكثر ربحا لركض وراءه.

بالطبع فإنّ هذه التجاره لو كانت طبقا للموازين الشرعيّه،فإنّها ليست حراما،الاّ انّها لا تحتسب عملا مقدّسا و مهمّا.

و مثل هؤلاء المخترعين و المكتشفين ليسوا قليلين على طول التاريخ، فطريقه تفكيرهم ان يقدّموا العمل الأكثر ربحا-حتّى لو كان مضرّا بالمجتمع- (فمثلا صناعه الادويه لها من الفوائد ٢٠٪بينما فى صناعه الهيروئين ٥٠٪فهم يرجّحون الثّانى على الاوّل)فحكم هذه المجموعه واضح ايضا،حيث لم يطلبوا من اللّه و لا من الناس اى شىء و جزاؤهم الربح و الشهره فقط.

ج:-هناك مجموعه ثالثه لا شكّ فى انّ دوافعها انسانيه،او الهيّه إذا كانت الجماعه مؤمنه،و أحيانا يمضون سنين طويله فى زوايا المختبرات بكامل الفاقه و الحرمان على امل ان يقدّموا خدمه لبنى جنسهم،او هديّه للعالم،ليحلّوا أغلال المتعبين،و يمسحوا التراب من وجوب المعذّبين.فإذا كان هؤلاء الافراد مؤمنين و دوافعهم الهيّه فمصيرهم واضح.

و امّا إذا كانوا غير مؤمنين و دوافعهم انسانيّه،فسوف يحصلون على الجزاء

المناسب من اللّه بلا ادنى شكّ،هذا الجزاء يمكن ان يكون فى الدنيا او الآخره، فاللّه عزّ و جلّ عالم و عادل لا يحرمهم من ذلك،و لكن كيف؟تفاصيله غير واضحه لنا،و يمكن ان نقول:(انّ اللّه لا يضيع اجر هؤلاء المحسنين فيما إذا كانوا غير مقصّرين لعدم ايمانهم).

و ليس عندنا اى دليل من انّ الآيه إِنَّ اللّهَ لا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ لا تشمل هؤلاء الافراد،فإطلاق المحسنين فى القرآن ليس خاصّا بالمؤمنين فقط،و لذلك نرى انّ اخوه يوسف لما حضروا عنده و هم لا يعرفوه و يظنّون انّه عزيز مصر قالوا: إِنّا نَراكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ . (۱)

و كذلك الآيه فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقالَ ذَرَّهٍ خَيْراً يَرَهُ وَ مَنْ يَعْمَلْ مِثْقالَ ذَرَّهٍ شَرًّا يَرَهُ تشمل هؤلاء الافراد.

عن على بن يقطين عن الامام الكاظم عليه السّلام قال: «كان فى بنى إسرائيل رجل مؤمن و جاره كافر،و كان هذا الجار الكافر يحسن الى جاره المؤمن،فعند ما ارتحل من الدنيا بنى له اللّه بيتا يمنعه من نار جهنّم.و قيل له:انّ هذا بسبب حسن سيرتك مع جارك المؤمن» (۲) .

و

عن النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قال: «انّ ابن جدعان اقلّ اهل جهنّم عذابا»قالوا:لماذا يا رسول اللّه؟قال«انّه كان يطعم الطعام» و عبد اللّه بن جدعان احد مشركى مكّه المعروفين و من زعماء قريش (۳) .

و

عن النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قال لعدى بن حاتم الطائى «رفع عن أبيك العذاب الشديد بسخاء نفسه» (۴) .

و

عن الامام الصادق عليه السّلام قال: «أتى رسول اللّه وفد من اليمن و كان فيهم رجل

۱- ۱) يوسف، ۹۰.

۲- ۲) البحار،ج ۳،مطبعه كمبانى ص ۳۷۷.

۳- ۳) المصدر السابق،ص ۳۸۲.

۴- ۴) البحار،ج ۲،ص ۶۰۷.

أعظمهم كلاما و اشدّهم فی محاجه النّبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،فغضب النّبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم حتّی التوی عرق الغضب بین عینیه،و تغیّر وجهه و اطرق الی الأرض فأتاه جبرئیل فقال:

ربّک یقرئک السّلام و یقول لک:هذا رجل سخی یطعم الطعام،فسکن عن النّبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم الغضب و رفع رأسه و قال:لولا انّ جبرئیل اخبرنی عن اللّه عزّ و جلّ انّک سخی تطعم الطعام،لشدوت بک و جعلتک حدیثا لمن خلفک،فقال له الرجل:و انّ ربّک لیحبّ السخاء؟فقال:نعم،قال:انّی اشهد ان لا اله الاّ اللّه و انّک رسول اللّه و الذی بعثک بالحقّ لا رددت عن مالی أحدا» (۱) .

و هنا یأتی هذا السؤال و الذی یمکن ان نستفیده من بعض الآیات و کثیر من الرّوایات،و هو:هل انّ الایمان و الولایه شرط لقبول الأعمال و الدخول الی الجنّه؟فإذا کان کذلک فإنّ أفضل اعمال الکفّار لیس مقبولا عند اللّه.

و یمکن ان نجیب علی هذا السؤال بأنّ مسأله«قبول الأعمال»شیء،و «الجزاء المناسب»شیء آخر،فمثلا المشهور بین علماء المسلمین انّ الصلاه بدون حضور القلب او مع ارتکاب بعض الذنوب کالغیبه غیر مقبوله عند اللّه، و نحن نعلم انّ مثل هذه الصلوات صحیحه شرعا،و تحتسب طاعه لاوامر اللّه و تفرغ بها ذمّه المصلّی و الطاعه لا تکون بدون اجر.و لذلک فقبول العمل هو الدرجه العالیه للعمل،و نحن نقول هذا ایضا:إذا کانت الخدمات الانسانیه مصاحبه للایمان فلها أعلی المضامین،و لکن فی غیر هذه الصوره لا تکون بدون مضمون و جزاء،و جزاء العمل لا ینحصر بدخول الجنّه. (هذه عصاره الفکره بما یتناسب و هذا التّفسیر،و تفصیل ذلک فی الأبحاث الفقهیّه).

۱- ۱) البحار،ج ۲.

الآيتان [سوره إبراهيم (۱۴): الآيات ۱۹ الى ۲۰]

اشاره

أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اَللّٰهَ خَلَقَ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَ يَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ (۱۹) وَ مٰا ذٰلِكَ عَلَى اَللّٰهِ بِعَزِيزٍ (۲۰)

التّفسير

اشاره

الخلق على أساس الحقّ:

بعد ما بحثنا عن الباطل و انّه كالرماد المتناثر إذا اشتدّت به الريح،نبحث فى هذه الآيه عن الحقّ و استقراره.يقول اللّه تعالى مخاطبا النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم باعتباره الاسوه لكلّ دعاه الحقّ أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اللّٰهَ خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ بِالْحَقِّ .

«الحقّ»كما يقول الراغب فى مفرداته«المطابقه و التنسيق»و له استعمالات اخرى:فتاره يستعمل الحقّ فى العمل الصادر وفقا للحكمه و النظام كما فى قوله تعالى: هُوَ الَّذِى جَعَلَ الشَّمْسَ ضِيٰاءً وَ الْقَمَرَ نُوراً ... مٰا خَلَقَ اللّٰهُ ذٰلِكَ إِلاّٰ بِالْحَقِّ . (۱)

و تاره يطلق على الشخص الذى قام بهذا العمل المحكم،كما نطلقها على اللّه

۱- ۱) يونس،۵.

عزّ و جلّ فَذٰلِكُمُ اللّٰهُ رَبُّكُمُ الْحَقُّ . (۱)

و تاره اخرى يطلق على الاعتقاد الذى يطابق الواقع كما فى قوله تعالى:

فَهَدَى اللّٰهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ . (۲)

و مرّه يقال للقول و العمل الذى يتحقّق فى الوقت المناسب كما فى قوله تعالى: حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّى لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ . (۳)

و على ايّه الحال فمقابل«الحقّ»الباطل و الضلال و اللعب و أمثالهما.

لكنّ الآيه التى نحن بصددها تشير الى المعنى الاوّل،و هو إنشاء عالم الخلق.

حيث توضّح السّماء و الأرض انّ فى الهدف من خلقها الحكمه و النظام و الحساب.فاللّه تعالى ليس محتاجا فى خلقها و لا ناقصا لكى يسدّ نقصه بها،بل هو الغنى عن كلّ شىء،و هذا العالم الواسع دار لنمو المخلوقات و تكاملها.

ثمّ يضيف:انّ الدليل فى عدم الحاجه إليكم و لا الى ايمانكم هو: إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَ يَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ .

و هذا العمل ليس صعبا عند اللّه وَ مٰا ذٰلِكَ عَلَى اللّٰهِ بِعَزِيزٍ .

و الشاهد على هذا القول فى سوره النساء وَ إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلّٰهِ مٰا فِى السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِى الْأَرْضِ وَ كٰانَ اللّٰهُ غَنِيًّا حَمِيداً ... إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النّٰاسُ وَ يَأْتِ بِآخَرِينَ وَ كٰانَ اللّٰهُ عَلىٰ ذٰلِكَ قَدِيراً . (۴) و هذا التّفسير بخصوص الآيه أعلاه منقول عن ابن عبّاس.

و هناك احتمال آخر،و هو انّ الجمله أعلاه تشير الى مسأله المعاد و انّ اللّه قادرا على ان يفنى جميع الناس و يأت بخلق آخر،فهل تشكّون فى مسأله المعاد و بعثكم من جديد؟

۱- ۱) يونس،۳۲.

۲- ۲) البقره،۲۱۳.

۳- ۳) السجده،۱۳.

۴- ۴) النساء،۱۳۱ الى ۱۳۳.

الآيات [سوره إبراهيم (۱۴): الآيات ۲۱ الى ۲۳]

اشاره

وَ بَرَزُوا لِلّهِ جَمِيعاً فَقالَ اَلضُّعَفاءُ لِلَّذِينَ اِسْتَكْبَرُوا إِنّا كُنّا لَكُمْ تَبَعاً فَهَلْ أَنْتُمْ مُغْنُونَ عَنّا مِنْ عَذابِ اَللّهِ مِنْ شَيْءٍ قالُوا لَوْ هَدانَا اَللّهُ لَهَدَيْناكُمْ سَواءٌ عَلَيْنا أَ جَزِعْنا أَمْ صَبَرْنا ما لَنا مِنْ مَحِيصٍ (۲۱) وَ قالَ اَلشَّيْطانُ لَمّا قُضِيَ اَلْأَمْرُ إِنَّ اَللّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ اَلْحَقِّ وَ وَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَ ما كانَ لِيَ عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطانٍ إِلاّ أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلا تَلُومُونِي وَ لُومُوا أَنْفُسَكُمْ ما أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ وَ ما أَنْتُمْ بِمُصْرِخِيَّ إِنِّي كَفَرْتُ بِما أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ إِنَّ اَلظّالِمِينَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ (۲۲) وَ أُدْخِلَ اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّالِحاتِ جَنّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا اَلْأَنْهارُ خالِدِينَ فِيها بِإِذْنِ رَبِّهِمْ تَحِيَّتُهُمْ فِيها سَلامٌ (۲۳)

التّفسير

اشاره

المحادثه الصريحه بين الشيطان و اتباعه:

اشارت الآيات السابقه الى العقاب الشديد للمخالفين و المعاندين

و الكافرين،و هذه الآيات تكمل ذاك البحث.

يقول تعالى اوّلا: وَ بَرَزُوا لِلّهِ جَمِيعاً (۱) .

و فى هذه الأثناء يقول الضعفاء الذين تاهوا فى وادى الضلاله للمستكبرين الذين كانوا سبب ضلالهم فَقَالَ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعاً فَهَلْ أَنْتُمْ مُغْنُونَ عَنَّا مِنْ عَذَابِ اللّهِ مِنْ شَىْءٍ فيجيبونهم بدون توقّف قَالُوا لَوْ هَدَانَا اللّهُ لَهَدَيْنَاكُمْ .

و لكن للأسف فالمسأله منتهيه سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَ جَزِعْنَا أَمْ صَبَرْنَا مَا لَنَا مِنْ مَحِيصٍ .

ملاحظات

اشاره

۱–ما هو المراد من وَ بَرَزُوا لِلّهِ جَمِيعاً

؟ أوّل سؤال يطرح بخصوص هذه الآيه هو:هل أنّ الناس فى هذه الدنيا غير ظاهرين فى علم اللّه لكى تقول الآيه: وَ بَرَزُوا لِلّهِ جَمِيعاً ؟ فى الجواب على هذا السؤال قال كثير من المفسّرين:انّ المقصود عدم احساس الناس بهذا الظهور و البروز امام اللّه فى هذه الدنيا،فيكون احساسهم ظاهرا لهم فى الآخره.

و قال بعض ايضا:المقصود هو البروز و الظهور من القبور فى ساحه العدل الالهى للحساب.

هذان التّفسيران جيدان و ليس هناك مانع من ان تجمعا فى مفهوم الآيه.

---

۱ – ۱) يجب الانتباه الى انّ«برزوا»فعل ماضى،الاّ انّه جاء هنا بصيغه المستقبل،لانّ المسائل المتعلّقه بالقيامه قطعيّه و غير قابله للنقاش،و لذلك وردت فى كثير من الآيات بصيغه الماضى.

۲–ما هو المقصود من جمله لَوْ هَدٰانَا اللّٰهُ لَهَدَيْنٰاكُمْ

؟ يعتقد كثير من المفسّرين انّ المقصود الهدايه عن طريق النجاه من العقاب الالهى فى ذلك العالم،لانّ هذا الحديث قاله المستكبرون لاتباعهم حينما طلبوا منهم ان يغنوا عنهم قسما من العذاب،فالسؤال و الجواب متناسبان و يوحيان انّ المقصود هو هدايتهم للنجاه من العذاب.

و قد استخدم القرآن هذه الكلمه«الهدايه»بخصوص الوصول الى نعم الجنّه، كما يقول اهل الجنّه: وَ قٰالُوا الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِى هَدٰانٰا لِهٰذٰا وَ مٰا كُنّٰا لِنَهْتَدِىَ لَوْ لٰا أَنْ هَدٰانَا اللّٰهُ . (۱)

و هناك احتمال انّ«قاده الضلاله»حينما يرون أنفسهم امام طلب اتباعهم، و لكى يتنصّلوا من الذنب و يلقوا باللائمه على الغير،كما هى طريقه كلّ المستكبرين–يقولون بكلّ وقاحه:ماذا نعمل؟فلو كان اللّه قد هدانا الى الطريق الصحيح لهديناكم اليه!و معناه انّنا مجبورون على ذلك و ليست لنا اراده حرّه.

و هذا هو منطق الشيطان بعينه،او ليس هو القائل فَبِمٰا أَغْوَيْتَنِى لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرٰاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ؟و لكن يجب ان يعلم المستكبرون انّهم يتحمّلون مسئوليه ذنوب اتباعهم شاؤوا ام أبوا،طبقا لصريح القرآن و الرّوايات،لانّهم المؤسّسون للانحراف و الضلال دون ان ينقص اى شىء من عذاب اتباعهم.

۳–أوضح بيان فى ذمّ التقليد الأعمى

يتّضح لنا من الآيه أعلاه ما يلى:

اوّلا:الأشخاص الذين يضعون زمام أمورهم بيد الآخرين هم ضعفاء الشخصيّه،و قد عبّر عنهم القرآن الكريم ب اَلضُّعَفٰاءُ .

ثانيا:انّ مصيرهم و مصير قادتهم واحد،و هؤلاء البؤساء لا يستطيعون حتّى فى احلك الظروف ان يستفيدوا من حمايه قادتهم المضلّين،او ان يخفّفوا عنهم

۱- ۱) الأعراف،۴۳.

قليلا من العذاب،بل يسخرون منهم و يقولون لهم:لا تجزعوا و لا تفزعوا فلا طريق للخلاص و النجاه من العذاب! ثالثا:«برزوا»فى الأصل من مادّه«البروز»اى الظهور او الخروج من الصفّ فى مقابل الخصم فى ساحه القتال،و تأتى ايضا بمعنى المقاتله.

«المحيص»من«المحص»بمعنى التخلّص من العيوب او الألم.

ثمّ يشير القرآن الكريم الى موقف آخر من مواقف القيامه و العقاب النفسى للجبّارين و المذنبين و اتباعهم الشياطين،حيث يقول تعالى: وَ قالَ الشَّيْطانُ لَمّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَ وَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ و بهذا الترتيب فالشيطان و جميع المستكبرين الذين هم قاده طرق الضلال،أصبحوا يلومون و يوبّخون تابعيهم البؤساء.

ثمّ يضيف وَ ما كانَ لِيَ عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطانٍ إِلاّ أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي و يستمرّ فى القول فَلا تَلُومُونِي وَ لُومُوا أَنْفُسَكُمْ .

أنتم فعلتم فاللعنه عليكم!! و على كلّ حال فلا انا أستطيع انقاذكم من العذاب و لا أنتم تستطيعون انقاذى: ما أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ وَ ما أَنْتُمْ بِمُصْرِخِيَّ و الآن أعلمكم بأنّى أتبرّأ من شرككم و إطاعتكم لى إِنِّي كَفَرْتُ بِما أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ فقد فهمت الآن انّ الشرك فى الطاعه ادّى الى شقائى و شقائكم،و هذه التعاسه ليس لها طريق للنجاه،و اعلموا إِنَّ الظّالِمِينَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ .

بحوث

اشاره

١-جواب الشيطان الحاسم لاتباعه

مع انّ كلمه«الشيطان» (١) لها مفهوم واسع و تشمل كلّ الطواغيت و وساوس

١- ١) للتوضيح اكثر فى معنى الشيطان فى القرآن راجع تفسير الآيه ٣۶ من سوره البقره من تفسيرنا هذا.

الجنّ و الانس،و لكن فی قراءتنا لهذه الآیه و ما قبلها علمنا انّ المقصود هنا هو شخص إبلیس الذی یعتبر رئیسا للشیاطین، و لذلک انتخب جمیع المفسّرین هذا التّفسیر ایضا.

و نستفید بشکل اکید من هذه الآیه انّ وساوس الشیطان لا تسلب الإنسان اختیاره و حریه ارادته،بل هی مجرّد دعوه لیس اکثر،فالناس هم الذین یلبّون دعوته بإرادتهم،و قد تصل الارضیّه السابقه و الدوام علی الخلاف بالإنسان الی حاله من سلب الاختیار فی مقابل وساوسه،کما نشاهد بعض المدمنین علی المخدرات،و لکن نعلم انّ السبب الاوّل کان هو الاختیار.یقول تعالی فی الآیه (۱۰۰)من سوره النحل: إِنَّمٰا سُلْطٰانُهُ عَلَی الَّذِینَ یَتَوَلَّوْنَهُ وَ الَّذِینَ هُمْ بِهِ مُشْرِکُونَ .

و علی هذا فالشیطان یجیب بشکل قاطع علی الذین یعتبرونه العامل الاوّل فی انحرافهم و ضلالهم،و ما یقوله بعض الجهلاء لتبرئتهم من ذنوبهم،فإنّ السلطان الحقیقی علی الإنسان هو ارادته و عمله و لا شیء غیره.

۲-کیف استطاع الشیطان ان یلتقی باتّباعه و یلومهم فی ذاک الموقف الکبیر؟ الجواب:هو انّ اللّه تعالی یمنحه القدره علی ذلک،و هذا فی الواقع نوع من العقاب النفسی لاتباع الشیطان،و إنذار لکلّ السائرین فی طریقه فی هذه الدنیا، لکی یعلموا من الآن مصیرهم و مصیر قادتهم،و علی ایّه حال فاللّه تعالی بطریقه ما یهیئ وسیله الارتباط بین الشیطان و اتباعه.

و من الطّریف انّ هذه المواجهه غیر منحصره بالشیطان و اتباعه،بل انّ جمیع ائمّه الضلاله فی هذا العالم لهم نفس البرنامج ایضا،یأخذون بأیدی اتباعهم (بموافقتهم طبعا)و یذهبون بهم الی أمواج العذاب و البلاء،و حینما یرون الأوضاع سیّئه یترکونهم و شأنهم حتّی انّهم یلومونهم و یوبّخونهم فی خسران

الدنيا و الآخره.

۳-«المصرخ»من مادّه«اصراخ»و فی الأصل من مادّه«صرخ»،و هی بمعنی الاغاثه و طلب المساعده،و لذلک فالمصرخ بمعنی المغیث،و المستصرخ طالب الاستغاثه.

۴-القصد من اتّخاذ الکفّار الشیطان شریکا فی الآیه أعلاه شرک الطاعه و لیس شرک العباده.

۵-فی انّ جمله إِنَّ الظّالِمِینَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِیمٌ تابعه لحدیث الشیطان ام کلام مستقل من اللّه تعالی،هناک آراء مختلفه عند المفسّرین،لکن التّفسیر الأقرب هو انّ الجمله مستقلّه و من کلام اللّه حیث قالها فی نهایه حدیث الشیطان مع اتباعه لتکون درسا تربویّا.

و بعد بیان حال الجبّارین و الظالمین و مصیرهم المؤلم،تتطرّق الآیه الاخیره من هذا البحث الی حال المؤمنین و عاقبتهم حیث یقول تعالی: وَ أُدْخِلَ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ جَنّاتٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ الی آخر الآیه.

«التحیّه»فی الأصل«الحیاه»و تستعمل لسلامه و حیاه الافراد،و تطلق لکلّ تحیّه و سلام و دعاء فی بدایه اللقاء.

قال بعض المفسّرین:«التحیه»هنا من اللّه للمؤمنین قرینه علی نعمهم و سلامتهم من کلّ أذی و نزاع(لذلک فتحیّتهم اضافه لمفعول،و فاعله اللّه).

و قال البعض الآخر:انّ القصد هو تحیّه المؤمنین فیما بینهم،او تحیّه الملائکه لهم،و علی ایّه حال ف«سلام»التی قیلت بشکل مطلق لها من المفهوم الواسع بحیث یشمل کلّ سلامه من ای نوع من انواع العذاب الروحی و الجسمی (۱) .

۱- ۱) بحثنا هذا الموضوع«السّلام و التحیّه»فی المجلد الثّانی،ذیل الآیه(۸۶):من سوره النساء من تفسیرنا هذا.

الآيات [سوره إبراهيم (۱۴): الآيات ۲۴ الى ۲۷]

اشاره

أَ لَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اَللّٰهُ مَثَلاً كَلِمَهً طَيِّبَهً كَشَجَرَهٍ طَيِّبَهٍ أَصْلُهٰا ثابِتٌ وَ فَرْعُهٰا فِي اَلسَّمٰاءِ (۲۴) تُؤْتِي أُكُلَهٰا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهٰا وَ يَضْرِبُ اَللّٰهُ اَلْأَمْثٰالَ لِلنّٰاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ (۲۵) وَ مَثَلُ كَلِمَهٍ خَبِيثَهٍ كَشَجَرَهٍ خَبِيثَهٍ اُجْتُثَّتْ مِنْ فَوْقِ اَلْأَرْضِ مٰا لَهٰا مِنْ قَرٰارٍ (۲۶) يُثَبِّتُ اَللّٰهُ اَلَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ اَلثّٰابِتِ فِي اَلْحَيٰاهِ اَلدُّنْيٰا وَ فِي اَلْآخِرَهِ وَ يُضِلُّ اَللّٰهُ اَلظّٰالِمِينَ وَ يَفْعَلُ اَللّٰهُ مٰا يَشٰاءُ (۲۷)

التّفسير

اشاره

الشّجره الطيّبه و الشّجره الخبيثه

! هنا مشهد آخر فى تجسيم الحقّ و الباطل،الكفر و الايمان،الطيّب و الخبيث ضمن مثال واحد جميل و عميق المعنى...يكمل البحوث السابقه فى هذا الباب.

يقول تعالى اوّلا: أَ لَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللّٰهُ مَثَلاً كَلِمَهً طَيِّبَهً كَشَجَرَهٍ طَيِّبَهٍ ثمّ يشير الى خصائص هذه الشجره الطيّبه فى جميع ابعادها ضمن عبارات قصيره.

و لكن قبل ان نستعرض هذه الخصائص يجب ان نعرف ما المقصود من

«الكلمه الطيّبه»؟ قال بعض المفسّرين:انّها كلمه التوحيد(لا اله الاّ اللّه).

و قال آخرون:انّها تشير الى الأوامر الالهيّه.

و قال البعض الآخر:انّه الايمان الذى محتواه و مفهومه(لا اله الاّ اللّه).

و قال آخرون فى تفسيرها:انّها شخص المؤمن.

و أخيرا قال بعضهم:انّها الطريقه و البرامج العمليّه.

و لكن بالنظر الى سعه مفهوم و محتوى الكلمه الطيّبه نستطيع ان نقول:انّها تشمل جميع هذه الأقوال،لانّ«الكلمه»فى معناها الواسع تشمل جميع الموجودات،و لهذا السبب يقال للمخلوقات«كلمه اللّه».

و«الطيّب»كلّ طاهر و نظيف،فالنتيجه من هذا المثال انّه يشمل كلّ سنّه و دستور و برنامج و طريقه،و كلّ عمل،و كلّ انسان..و الخلاصه:كلّ موجود طاهر و نظيف و ذى بركه،و جميعها كشجره طيّبه فيها الخصائص التاليه:

١-كائن يمتلك الحركه و النمو،و ليس جامدا و لا خاملا،بل ثابت و فاعل و مبدع للآخرين و لنفسه(التعبير ب«الشجره»بيان لهذه الحقيقه).

٢-هذه الشجره طيّبه،و لكن من ايّ جهه؟بما انّه لم يذكر لها قسم خاص بها،فإنّها طيّبه من كلّ جهه..منظرها،ثمارها،ازهارها،ظلالها،و نسيمها جميعها طيب و طاهر.

٣-لهذه الشجره نظام دقيق،لها جذور و أغصان،و كلّ واحد له وظيفته الخاصّه،فوجود الأصل و الفرع فيها دليل على سياده النظام الدقيق عليها.

۴-أصلها ثابت محكم بشكل لا يمكن ان يقلعها الطوفان و لا العواصف.

و باستطاعتها ان تحفظ أغصانها العاليه فى الفضاء و تحت نور الشمس،لانّ الغصن كلّما كان عاليا يحتاج الى جذور قوّيه أَصْلُهَا ثابِتٌ .

۵-انّ أغصان هذه الشجره الطيّبه ليست فى محيط ضيّق و لا ردىء،بل

مقرّها فی عنان السّماء،و هذه الاغصان و الفروع تشقّ الهواء و تصعد فیه عالیا وَ فَرْعُهٰا فِی السَّمٰاءِ .

و من الواضح انّ الاغصان کلّما کانت عالیه و سامقه تکون بعیده عن التلوّث و الغبار و تصبح ثمارها نظیفه،و تستفید اکثر من نور الشمس و الهواء الطلق، فتکون ثمارها طیّبه جدّا (۱) .

۶-هذه الشجره کثیره الثمر لا کالأشجار الذابله العدیمه الثمر،و لذلک فهی کثیره العطاء تُؤْتِی أُکُلَهٰا .

۷-و ثمارها لیست فصلیه،بل فی کلّ فصل و زمان،فإذا أردنا ان نمدّ یدنا الی أغصانها فی ای وقت لم نرجع خائبین کُلَّ حِینٍ .

۸-انّ إنتاجها من الثمار یکون وفق قوانین الخلقه و السنن الالهیّه و لیس بدون حساب بِإِذْنِ رَبِّهٰا .

و الآن یجب ان نفتّش،این نجد هذه الخصائص و البرکات؟ نجدها بالتأکید فی کلمه التوحید و محتواها،و فی الإنسان الموحّد ذی المعرفه،و فی البرامج الحیّه النظیفه،و جمیعها نامیه و متحرّکه و لها اصول ثابته و محکمه و فروع کثیره و عالیه بعیده عن التلوّث بالادران الجسدیّه و الدنیویه، و کلّها مثمره و فیّاضه.

و ما من احد یأتی إلیها و یمدّ یده الی فروعها الّا و یستفید من ثمارها اللذیذه العطره،و تتحقّق فیه الخصال المذکوره،فعواصف الاحداث الصعبه و المشاکل الکبیره لا تزحزحه من مکانه،و لا یتحدد،وافق تفکیره فی هذه الدنیا الصغیره، بل یشقّ حجب الزمان و المکان و یسیر نحو المطلق اللامتناهی.

سلوکهم و برامجهم لیست تابعه للهوی و الهوس،بل طبقا للأوامر الالهیّه

۱- ۱) و یظهر هذا الأمر بشکل واضح فی ثمار الأشجار،فثمار الاغصان العالیه تکون انضج و أطیب طعما من ثمار الاغصان الواطئه.

و بإذن ربّهم،و هذا هو مصدر الحركه و النمو فی حرکتهم.

الرجال العظام من المؤمنین هم کلمه اللّه الطیّبه،و حیاتهم اصل البرکه، دعوتهم توجب الحرکه،آثارهم و کلماتهم و أقوالهم و کتبهم و تلامیذهم و تاریخهم..و حتّی قبورهم جمیعها ملهمه و حیّه و مربّیه.

نعم وَ یَضْرِبُ اللّهُ الْأَمْثالَ لِلنّاسِ لَعَلَّهُمْ یَتَذَکَّرُونَ .

و هناک سؤال مطروح بین المفسّرین و هو:هل لوجود هذه الشجره و صفاتها واقع خارجی؟ یعتقد البعض بوجودها و هی النخله،و لذلک اضطروا الی ان یفسّروا کُلَّ حِینٍ بستّه أشهر.

و لکن لا حاجه الی الإصرار فی وجود مثل هذه الشجره،بل هناک تشبیهات کثیره و لیس لها وجود خارجی أصلا.

و علی ایّه حال،فالهدف من التشبیه هو تجسیم الحقائق و المسائل العقلیّه و صبّها فی قالب الحواس،و هذه الأمثال لیس فیها ای إبهام،بل هی مقبوله و مؤثّره و جذّابه.

و فی عین الحال هناک أشجارا فی هذه الدنیا ثمارها لا تنقطع علی طول السنه،و قد رأینا بعض الأشجار فی المناطق الحارّه و کانت مثمره و فی نفس الوقت لها ازهار جدیده للثمار المقبله! و بما انّ احد أفضل الطرق لتوضیح المسائل هو الاستفاده من طریق المقابله و المقایسه،فقد جعلت النقطه المقابله للشجره الطیّبه،الشجره الخبیثه وَ مَثَلُ کَلِمَهٍ خَبِیثَهٍ کَشَجَرَهٍ خَبِیثَهٍ اجْتُثَّتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ مٰا لَهٰا مِنْ قَرٰارٍ .

و الکلمه«الخبیثه»هی کلمه الکفر و الشرک،و هی القول السیء و الردیء، و هی البرنامج الضالّ و المنحرف،و الناس الخبثاء،و الخلاصه:هی کلّ خبیث و نجس.

و من البـديهى انّ مثـل هـذه الشـجره ليس لهـا اصل،و لا نمو و لا تكامل و لا ثمار و لا ظلّ و لا ثبات و لا اسـتقرار،بل هى قطعه خشبيّه لا تصلح الاّ للاشتعال...

بل اكثر من ذلك هى قاطعه للطريق و تزاحم السائرين و أحيانا تؤذى الناس! و من الطريف انّ القرآن الكريم فصل الحـديث فى وصف الشـجره الطيّبه بينما اكتفى فى وصف الشـجره الخبيثه بجمله قصـيره واحده اُجْتُثَّتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ مٰا لَهٰا مِنْ قَرٰارٍ ، و هذا نوع من لطافه البيان ان يتابع الإنسان جميع خصوصـيات ذكر«المحبوب»بينما يمرّ بسرعه فى جمله واحده بذكر«المبغوض»! و مرّه اخرى نجد المفسّـرين اختلفوا فى تفسـير الشـجره الخبيثه،و هل لها واقع خارجى؟ قال البعض:انّها شـجره«الحنظل»و التى لها ثمار مرّه و رديئه.

و اعتقد آخرون انّها«الكشوت»و هى نوع من الاعشاب المعقّده التى تنبت فى الصـحراء و لها اشواك قصـيره تلتفّ حولها و ليس لها جذر و لا أوراق.

و كمـا قلنـا فى تفسـير الشـجره الطيّبه،ليس من اللازم ان يكون للشـجره الخبيثه وجود خارجى فى جميع صـفاتها،بل الهـدف هو تجسـيم الوجه الحقيقى لكلمه الشـرك و البرامج المنحرفه و الناس الخبثاء،و هؤلاء كالشجره الخبيثه ليس لها ثمار و لا فائده...الاّ المتاعب و المشاكل.مضافا الى انّ الأشجار و النّباتات الخبيثه التى قلعتها الأعاصير ليست قليله.

و بما انّ الآيات السابقه جسّـدت حال الايمان و الكفر،الطيّب و الخبيث من خلال مثالين صـريحين،فإنّ الآيه الاخيره تبحث نتيجه عملهم و مصـيرهم النهـائى، يقول تعـالى: يُثَبِّتُ اللّٰهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثّٰابِتِ فِى الْحَيٰاهِ الـدُّنْيٰا وَ فِى الْآخِرَهِ لانّ ايمانهم لم يكن ايمانا سـطحيا و شخصيتهم لم تكن كاذبه و متلوّنه،بل كانت شجره طيّبه أصلها ثابت و فرعها فى السّماء،و بما انّ ليس هناك من لا يحتاج الى اللطف الالهى،و بعباره اخرى:كلّ المواهب تعود لذاته المقدّسه،فالمؤمنون

المخلصون الثابتون بالاستناد الى اللطف الالهى يستقيمون كالجبال فى مقابل ايّه حادثه.و اللّه تعالى يحفظهم من الزلّات التى تعتريهم فى حياتهم.و من الشياطين الذين يوسوسون لهم زخرف الحياه ليزلّوهم عن الطريق.

و كذلك فاللّه تعالى يثبّتهم امام القوى الجهنّميه للظالمين القساه،الذين يسعون لاخضاعهم بأنواع التهديد و الوعيد.

و من الطريف انّ هذا الحفظ و التثبّت الإلهيين يستوعبان كلّ حياتهم فى هذه الدنيا و فى الآخره،فهنا يثبّتون بالايمان و يبرؤون من الذنوب،و هناك يخلدون فى النعيم المقيم.

ثمّ يشير الى النقطه المقابله لهم وَ يُضِلُّ اللّهُ الظّالِمِينَ وَ يَفْعَلُ اللّهُ ما يَشاءُ .

قلنا مرارا:انّ الهدايه و الضلال التى تنسب الى اللّه عزّ و جلّ لا تتحقّقان الّا بأن يرفع الإنسان القدم الاوّل لها،فاللّه عزّ و جلّ عند ما يسلب المواهب و النعم من العبد او يمنحها له يكون ذلك بسبب استحقاقه او عدم استحقاقه.

و وصف«الظالمين»بعد جمله «يُضِلُّ اللّهُ» أفضل قرينه لهذا الموضوع،يعنى ما دام الإنسان غير ملوّث بالظلم لا تسلب الهدايه منه،امّا إذا تلوّث بالظلم و عمّت وجوده الذنوب،فسوف يخرج من قلبه نور الهدايه الالهيّه،و هذه عين الاراده الحرّه.و بالطبع إذا غيّر مسيره بسرعه فطريق النجاه مفتوح له،و لكن إذا استحكم الذنب فإنّ طريق العوده يكون صعبا جدّا.

بحوث

اشاره

۱-هل القصد من الآخره فى الآيه هو القبر

؟ نقرا فى روايات متعدّده انّ اللّه يثبت الإنسان على خطّ الايمان عند ما يواجه اسئله الملائكه فى القبر،و هذا معنى الآيه يُثَبِّتُ اللّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثّابِتِ

فِی الْحَیاهِ الدُّنْیا وَ فِی الْآخِرَهِ

.

و لقد وردت کلمه«القبر»بصراحه فی بعض هذه الرّوایات (۱) .

و لکن هناک

روایه شریفه عن الامام الصادق علیه السّلام قال: «انّ الشیطان لیأتی الرجل من أولیائنا عند موته عن یمینه و عن شماله لیضلّه عمّا هو علیه،فیأبی اللّه عزّ و جلّ له ذلک،و هو قول اللّه عزّ و جلّ: یُثَبِّتُ اللّهُ الَّذِینَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثّابِتِ فِی الْحَیاهِ الدُّنْیا وَ فِی الْآخِرَهِ (۲) .

و اکثر المفسّرین یمیلون الی هذا التّفسیر،طبقا لما نقله المفسّر الکبیر العلاّمه الطبرسی فی مجمع البیان و لعلّ ذلک یعود الی انّ الآخره لیست محلا للأعمال و لا للانحراف،بل هی محلّ الحصول علی النتائج فحسب و لکن عند وقوع الموت و حتّی فی البرزخ(الذی هو عالم بین الدنیا و الآخره)قد تحصل بعض الهفوات،فهنا یکون اللطف الالهی عاملا فی حفظ و ثبات الإنسان.

۲-دور الثبات و الاستقامه

من بین جمیع الصفات التی ذکرتها الآیات أعلاه للشجره الطیّبه و الخبیثه، وردت مسأله الثبات و عدم الثبات بشکل اکثر،و حتّی فی بیان ثمار هذه الشجره یقول تعالی: یُثَبِّتُ اللّهُ الَّذِینَ آمَنُوا و بهذا الترتیب تتّضح لنا اهمیّه الثبات و دوره فی حیاه الإنسان.

فکثیر من الأشخاص من ذوی القابلیات المتوسطه،الاّ انّهم ینالون انتصارات کبیره فی حیاتهم،ثمّ إذا حقّقنا فی الأمر لم نجد دلیلا الاّ الثبات و الاستقامه لدیهم.

و من جهه اجتماعیه لا یتحقّق ای تقدّم فی البرامج الاّ فی ظلّ الثبات،و لهذا السبب نجد المخرّبین یسعون فی تدمیر الاستقامه،و لا نعرف المؤمنین الصادقین

۱- ۱) تفسیر نور الثقلین،ج ۲،صفحه ۵۴۰-۵۴۱.

۲- ۲) المصدر السابق.

الّا من خلال استقامتهم و ثباتهم فی مقابل الحوادث الصعبه.

۳-الشجره الطیّبه و الخبیثه فی الرّوایات الاسلامیه

کما قلنا أعلاه فإنّ کلمه«الطیّبه»و«الخبیثه»التی شبّهت الشجرتان بها،لها مفهوم واسع بحیث تشمل کلّ شخص و برنامج و مبدا و فکر و علم و قول و عمل، و لکن وردت فی بعض الرّوایات فی موارد خاصّه و لکن لا تنحصر بها.

و من جملتها ما

ورد فی الکافی عن الامام الصادق علیه السّلام فی تفسیر الآیه کَشَجَرَهٍ طَیِّبَهٍ أَصْلُهَا ثابِتٌ وَ فَرْعُهَا فِی السَّماءِ قال:«رسول اللّه أصلها و امیر المؤمنین فرعها،و الائمّه من ذرّیتهما أغصانها،و علم الائمّه ثمرها،و شیعتهم المؤمنون ورقها،هل فیها فضل؟»(ای هل یبقی شیء)قال قلت:لا و اللّه،قال:

«و اللّه انّ المؤمن لیولد فتورق ورقه فیها،و انّ المؤمن لیموت فتسقط ورقه منها» (۱) .

و

عنه ایضا علیه السّلام حینما سأله سائل عن معنی الآیه تُؤْتِی أُکُلَهَا کُلَّ حِینٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا قال:«ذاک علم الائمّه یأتیکم کلّ عام من کلّ المناطق» (۲) .

و

فی روایه اخری: «الشجره الطیّبه رسول اللّه و علی و فاطمه و بنوها، و الشجره الخبیثه بنو امیّه» (۳) .

و فی بعضها الآخر فسّرت الشجره الطیّبه بالنخل و الخبیثه بالحنظله.

و علی ایّه حال لیس هناک من تضادّ بین هذه التفاسیر،بل بینها و بین ما قلناه أعلاه ترابط و تنسق،لانّها مصادیقها.

۱- ۱) نور الثقلین،ج ۲،ص ۵۳۵.

۲- ۲) المصدر السابق.

۳- ۳) المصدر السابق.

الآيات [سوره إبراهيم (۱۴): الآيات ۲۸ الى ۳۰]

اشاره

أَ لَمْ تَرَ إِلَى اَلَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اَللَّهِ كُفْراً وَ أَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دارَ اَلْبَوارِ (۲۸) جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَها وَ بِئْسَ اَلْقَرارُ (۲۹) وَ جَعَلُوا لِلَّهِ أَنْداداً لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتَّعُوا فَإِنَّ مَصِيرَكُمْ إِلَى اَلنّارِ (۳۰)

التّفسير

اشاره

نهايه كفران النعم:

الخطاب فى هذه الآيات موجّه للرسول صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و هو فى الحقيقه عرض لواحد من موارد«الشجره الخبيثه».

يقول تعالى اوّلا: أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا... الى نهايه الآيه.هؤلاء هم جذور الشّجره الخبيثه و قاده الكفر و الانحراف، لديهم أفضل نعمه و هو رسول اللّه،و باستطاعتهم ان يستفيدوا منه فى الطريق الى السعاده،الّا انّ تعصّبهم الأعمى و عنادهم و حقدهم صارت سببا فى تركهم هذه النعمه الكبيره،و لم يقتصروا على تركها فحسب.بل اضلّوا قومهم ايضا ممّا جعلهم يسلكون هذا السلوك.

مع انّ بعض المفسّرين الكبار عند متابعتهم للروايات الاسلاميه فسّروا-

أحيانا-هذه النعمه بوجود النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و أحيانا أخرى بالأئمه عليهم السّلام،و فسّروا الكافرين بهذه النعمه«بنى اميّه»و«بنى المغيره»مرّه،و مرّه اخرى جميع الكفّار الذين عاصروا عهد النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و لكن من المسلّم به انّ للآيه مفهوما أوسع من هذا،و ليس مختصّا بمجموعه معيّنه،بل تشمل جميع الافراد الذين يكفرون بالنعم الالهيّه.

و تثبت الآيه ضمنا هذه الحقيقه،و هى انّ الاستفاده من وجود القاده العظام تعود لنفس الإنسان،كما انّ الكفر بهذه النعمه العظيمه يؤدّى الى الهلاك و البوار.

ثمّ انّ القرآن الكريم يفسّر دار البوار بقوله تعالى: جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا وَ بِئْسَ الْقَرارُ (۱) .

ثمّ يشير فى الآيه الاخرى الى واحده من أسوإ انواع كفران النعم وَ جَعَلُوا لِلّهِ أَنْداداً لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِهِ لكى يستفيدوا عدّه ايّام من حياتهم الماديّه و من رئاستهم و حكومتهم فى ظلّ الشرك و الكفر لإضلال الناس عن طريق الحقّ.

ايّها النّبى قُلْ تَمَتَّعُوا فَإِنَّ مَصِيرَكُمْ إِلَى النّارِ .

فحياتكم هذه شقاء و رئاستكم فاسده،و مع ذلك فانّها تعدّ حياه لذيذه و سعيده بالنسبه للنهايه التى تنتظرهم،كما نقرا فى آيه اخرى قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا إِنَّكَ مِنْ أَصْحابِ النّارِ . (۲) .

بحوث

۱-يقال فى العبارات الدارجه:انّ الشخص الفلانى كفر بنعمه اللّه،و لكن الآيه أعلاه تقول: اَلَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللّهِ كُفْراً انّ هذا التعبير الخاص يدلّ على

۱- ۱) «يصلون»من«الصلى»بمعنى الاشتعال و الاحتراق بالنار.

۲- ۲) الزمر،۸.

احد أمرين:

الف:المراد من تبديل«النعمه»الى«كفران»هو عدم شكرهم لهذه النعم، فبدّلوا الشكر بالكفران(فى الحقيقه كلمه الشكر مقدّره،ففى التقدير:الذين بدّلوا شكر نعمه اللّه كفرا).

ب:-انّ المقصود هو تبديلهم نفس«النعمه»«كفرا»، و فى الحقيقه فإنّ النعم الالهيّه وسائل،و طريقه استعمالها مرتبطه بإراده الإنسان،فمثلما يمكن ان نستفيد منها فى طريق السعاده و الايمان و العمل الصالح،يمكن ان نستعملها كذلك فى مسير الكفر و الظلم و الفساد،فهى كالمواد الاوّليه التى يمكن بمساعدتها الحصول على انواع مختلفه من الانتاج،الاّ انّها خلقت فى الأصل للخير و السعاده.

٢-ليس«كفران النعم»عدم الشكر اللسانى فقط،بل كلّ استفاده غير صحيحه و منحرفه للنعم،تلك هى حقيقه الكفران،و امّا عدم الشكر باللسان ففى الدرجه الثانيه،و كما قلنا سابقا فإنّ شكر النعمه تعنى صرفها فى الهدف الذى خلقت من اجله،و الشكر عليها باللسان يأتى فى الدرجه الثانيه،فإذا قلنا آلاف المرّات:الحمد للّه،و لكنّنا اسأنا عمليّا الاستفاده من النعم،فذلك كفران للنعم.

و فى عصرنا الحاضر أفضل نموذج لتبديل النعم بالكفران هو استخدام الإنسان لمواهب الطبيعه بفكره و مهارته التى منحها اللّه للإنسان لخدمه منافعه الخاصّه.فالاكتشافات العلميّه و الخبرات الصناعيه غيّرت وجه العالم و رفعت عن كاهل الإنسان عبئا ثقيلا و وضعته على عجلات المعامل.فالمواهب و النعم الالهيّه اكثر من اى زمن آخر،و وسائل نشر المعارف و انتشار العلوم و معرفه جميع اخبار العالم متوفّره فى ايدى الجميع،فيجب على الناس فى هذا العصر ان يكونوا سعداء من الناحيه الماديّه و المعنويه.

و لكن بسبب تبديل النعم الالهيّه الكبيره الى كفران،و صرف القوى الطبيعيّه

فی طریق الظلم و الطغیان و استخدام الاختراعات و الاکتشافات فی طریق الاهداف المخربه بحیث انّ کلّ تطور صناعی یستخدم اوّلا فی عملیات التدمیر.

و خلاصه القول:انّ عدم الشکر هذا و الذی هو بعید عن التعالیم الصالحه للأنبیاء ادّی الی ان یجرّوا قومهم و مجتمعهم الی دار البوار.

و دار البوار هذه هی مجموعه من الحروب الاقلیمیّه و العالمیّه بکلّ آثارها التخریبیّه،و کذلک عدم الأمن و الظلم و الفساد و الاستعمار حیث یبتلی بها فی النهایه المؤسّسون لها ایضا،کما رأینا فی السابق و نراه الیوم.

و ما الطف تصویر القرآن حیث جعل مصیر کلّ الأقوام و الأمم التی کفرت بأنعم اللّه الی دار البوار.

۳-«أنداد»جمع«ندّ»بمعنی«المثل»و لکن الراغب فی مفرداته و الزبیدی فی تاج العروس قالا:انّ«الندّ»یقال للشیء الذی یشابه الشیء الآخر جوهریا،و «المثل»یطلق علی کلّ شیء شبیه لشیء،و لذلک فالندّ له معنی اعمق و ادقّ من المثل.

و طبقا لهذا المعنی نستفید من الآیه أعلاه انّ ائمّه الکفر کانوا یسعون لان یجعلوا للّه شرکاء و یشبهوهم فی جوهر ذاتهم باللّه عزّ و جلّ،لکی یضلّوا الناس عن عباده اللّه و یحصلوا علی مقاصدهم الشریره.

فتاره یقرّبون لهؤلاء الشرکاء القرابین،و اخری یجعلون قسما من النعم الالهیّه(کبعض الانعام)مخصوصه للأصنام،و یعتقدون أحیانا بعبادتها.و اوقح من ذلک کلّه کانوا یقولون أثناء حجّهم فی عصر الجاهلیه:(لبّیک لا شریک لک-الا شریک هو لک-تملکه و ما ملک) (۱) .

۱- ۱) تفسیر الفخر الرازی ذیل الآیه أعلاه.

الآيات [سوره إبراهيم (۱۴): الآيات ۳۱ الى ۳۴]

اشاره

قُلْ لِعِبادِيَ اَلَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا اَلصَّلاٰهَ وَ يُنْفِقُوا مِمّٰا رَزَقْنٰاهُمْ سِرًّا وَ عَلاٰنِيَهً مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لاٰ بَيْعٌ فِيهِ وَ لاٰ خِلاٰلٌ (۳۱) اَللّٰهُ اَلَّذِي خَلَقَ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضَ وَ أَنْزَلَ مِنَ اَلسَّمٰاءِ مٰاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ اَلثَّمَرٰاتِ رِزْقاً لَكُمْ وَ سَخَّرَ لَكُمُ اَلْفُلْكَ لِتَجْرِيَ فِي اَلْبَحْرِ بِأَمْرِهِ وَ سَخَّرَ لَكُمُ اَلْأَنْهٰارَ (۳۲) وَ سَخَّرَ لَكُمُ اَلشَّمْسَ وَ اَلْقَمَرَ دٰائِبَيْنِ وَ سَخَّرَ لَكُمُ اَللَّيْلَ وَ اَلنَّهٰارَ (۳۳) وَ آتٰاكُمْ مِنْ كُلِّ مٰا سَأَلْتُمُوهُ وَ إِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اَللّٰهِ لاٰ تُحْصُوهٰا إِنَّ اَلْإِنْسٰانَ لَظَلُومٌ كَفّٰارٌ (۳۴)

التّفسير

اشاره

عظمه الإنسان من وجهه نظر القرآن:

تعقيبا للآيات السابقه فى الحديث عن برنامج المشركين و الذين كفروا بأنعم اللّه و كون مصيرهم الى دار البوار،تتحدّث هذه الآيات عن برنامج عباد اللّه المخلصين و النعم النازله عليهم،يقول تعالى: قُلْ لِعِبادِيَ اَلَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا

الصَّلاٰةَ وَ يُنْفِقُوا مِمّٰا رَزَقْنٰاهُمْ سِرًّا وَ عَلاٰنِيَةً

قبل ان يأتى ذلك اليوم الذى لا يستطيع فيه الإنسان من التخلّص من العذاب بشراء السعاده و النعيم الخالد،و لا تنفع الصداقه حينئذ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لاٰ بَيْعٌ فِيهِ وَ لاٰ خِلاٰلٌ .

ثمّ تتطرّق الآيه الى معرفه اللّه عن طريق نعمه،معرفه تؤدّى الى احياء ذكره فى القلوب،و تحثّ الإنسان على تعظيمه فى مقابل لطفه و قدرته،لانّ من الأمور الفطريه ان يشعر الإنسان فى قلبه بالحبّ و الودّ لمن أعانه و احسن اليه.

و يبيّن هذا الموضوع من خلال عدّه آيات اَللّٰهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ وَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمٰاءِ مٰاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرٰاتِ رِزْقاً لَكُمْ .

ثمّ انّه وَ سَخَّرَ لَكُمُ الْفُلْكَ سواء من جهه موادّها الاوّليه المتوفّره فى الطبيعه،او من جهه القوّه المحرّكه لها و هى الرياح التى تهب على البحار و المحيطات بصوره منتظمه لتسيير هذه السفن فتنقل الإنسان و ما يحتاج اليه من منطقه الى اخرى بيسر و سهوله: لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ .

وَ سَخَّرَ لَكُمُ الْأَنْهٰارَ

كى تسقوا من مائها زروعكم،و تشربوا أنتم و انعامكم،و فى كثير من الأحيان تكون طريقا للسفن و القوارب،و تستفيدون منها فى صيد الأسماك.

و ليست موجودات الأرض-فقط-مسخّره لكم،بل وَ سَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ دٰائِبَيْنِ (۱) .

و ليست مخلوقات العالم بذاتها فقط،بل حتّى الحالات العرضيه لها هى فى خدمتكم: وَ سَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَ النَّهٰارَ وَ آتٰاكُمْ مِنْ كُلِّ مٰا سَأَلْتُمُوهُ من احتياجاتكم البدنيّه و الاجتماعيه و جميع وسائل السعاده و الرفاه وَ إِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللّٰهِ لاٰ تُحْصُوهٰا لانّ النعم الماديه و المعنويه للخالق شملت جميع وجودكم

۱- ۱) «دائبين»من مادّه«الدؤوب»بمعنى ادامه العمل طبقا للسنّه الثابته،و بما انّ الشمس و القمر مستمرّان بشكل ثابت من ملايين السنين،و ما لها من فوائد عظيمه للكائنات،لا نجد هناك عباره لهما أفضل من دائبين.

و هی غیر قابله للاحصاء،و علاوه علی ذلک فإنّ ما تعلمونه من النعم بالنسبه لما تجهلونه کقطره فی مقابل البحر.

و علی الرغم من کلّ هذه الألطاف و النعم ف إِنَّ الْإِنْسانَ لَظَلُومٌ کَفّارٌ .

فلو کان الإنسان یستفید من هذه النعم بشکلها الصحیح لاستطاع ان یجعل الدنیا حدیقه غنّاء و لنفّذ مشروع المدینه الفاضله،و لکن بسبب عدم الاستفاده الصحیحه لها أصبحت حیاته مظلمه،و اهدافه غیر سامیه،فتراکمت علیه المشاکل و الصعاب و قیّدته بالسلاسل و الأغلال.

بحوث

اشاره

۱-الصله بالخالق و الصله بالخلق

نواجه فی هذه الآیات مرّه اخری و فی تنظیم برنامج المؤمنین الصادقین مسأله«الصلاه»و«الإنفاق»،و فی البدایه قد یطرح هذا السؤال،و هو:کیف أشار القرآن الکریم لهاتین المسألتین من بین جمیع البرامج العملیّه للإسلام؟ العلّه فی ذلک انّ للإسلام ابعاد مختلفه یمکن تلخیصها فی ثلاث نقاط:علاقه الإنسان بربّه،و علاقته بخلق اللّه،و علاقته بنفسه،و هذا القسم الأخیر فی الحقیقه نتیجه للقسم الاوّل و الثانی،فالصلاه و الإنفاق کلّ واحده منهما رمز للعلاقه الاولی و الثانیه.

و الصلاه مظهر لصله الإنسان بربّه و هذه الصله تظهر فی الصلاه بشکل أوضح من ای عمل آخر،و الإنفاق رمز للصله بین المخلوقین،فالرزق فی مفهومه الواسع یشمل کلّ نعمه ماده و معنویه.

و بالنظر الی انّ هذه السوره مکّیه،و أثناء نزولها لم یکن حکم الزکاه نازلا بعد،لا نستطیع القول:انّ هذا الإنفاق مرتبط بالزکاه،بل له معنی واسع بحیث

يشمل حتّى الزكاه بعد نزولها.

و على ايّه حال إذا تأصّل الايمان فسوف يتجلّى بالعمل فيقرب الإنسان الى ربّه من جانب،الى عباده من جانب آخر.

۲-لماذا السرّ و العلانيه

؟ نقرا مرارا فى آيات القرآن انّ المؤمنين ينفقون او يتصدّقون فى السرّ و العلانيه،و بهذا الترتيب فإنّه تعالى مع ذكره للإنفاق يذكر كيفيّه الإنفاق،لانّه يكون مرّه فى السرّ اكثر تأثيرا و كرامه،و يكون مرّه اخرى فى الجهر سببا فى تشجيع الآخرين و اقتدائهم فى اقامه الشعائر الدينيّه.

و لو قامت حرب بين دوله اسلاميه و اخرى كافره لرأينا الناس المؤمنين يحملون كلّ يوم مقادير كبيره من التبرعات الى المناطق المنكوبه لمساعده المتضرّرين بالحرب،او الجرحى و المعوّقين او المقاتلين،و من المعلوم انّ نشر اخبار هذه التبرّعات مفيد جدّا و لتكون دليلا على مواساتهم،و دعمهم لمقاتليهم، و إحياء لروح الانسانيّه فى عامّه الناس،و تشجيعا للذين تخلّفوا عن هذه القافله لكى يوصلوا أنفسهم بها،و من البديهى انّ الإنفاق هنا فى العلانيه اكثر تأثيرا.

و يقول بعض المفسّرين:انّ الفرق بين الانفاقين هو انّ الإنفاق العلنى مرتبط بالواجبات،فلا يخشى عليه من الرياء،لان العمل بالواجبات لازم للجميع و لا داعى لاخفائه،و امّا الإنفاق المستحبّ-و لانّه زائد عن الوظيفه الواجبه-فمن الممكن ان تتخلّله حاله من التظاهر و الرياء و لذلك كان إخفاؤه أفضل.

و لكن الظاهر انّ هذا التّفسير ليس أصلا كلّيا على حده.بل هو فرع من التّفسير الاوّل.

۳-یوم لا بیع فیه و لا خلال

من المعلوم انّ یوم القیامه هو یوم استلام النتائج و متابعه جزاء الأعمال، و بهذا الترتیب لا یستطیع احد هناک ان ینجو من العذاب بفدیه،حتّی لو افترضنا انّه ینفق جمیع ما فی الأرض فإنّه لا یمکن ان یمحو ذرّه من جزاء اعماله، لانّ صحیفته فی«دار العمل»ای الدنیا ملیئه بالاخطاء و الذنوب و هناک«دار الحساب».

و کذلک لا تستطیع العلاقه المادیه للصداقه مع ای شخص کان ان تنجیه من العذاب،و بعباره اخری:انّ الإنسان غالبا ما یلجأ الی المال او الواسطه(الرشوه، العلاقات)فی نجاته من المصاعب فی هذه الدنیا،فإذا کان تصوّرهم انّ الآخره کذلک فهذا دلیل و همّهم و جهلهم.

و من هنا یتّضح انّ نفی وجود الخلّه و الصداقه فی هذه الآیه لا یتنافی مع صداقه المؤمنین بعضهم لبعض فی الآخره و التی اشارت إلیها بعض الآیات،لانّها صداقه مودّه معنویه فی ظلّ الایمان.

و امّا مسأله«الشفاعه»فقد قلنا کرارا انّها تخلو من ای مفهوم مادّی،بل بالنظر الی ما صرّحت به بعض الآیات فإنّها فی ظلّ العلاقات المعنویه و صلاحیه البعض بسبب اعمال الخیر(و قد شرحنا هذا الموضوع فی ذیل الآیه ۲۵۴ من سوره البقره).

۴-کلّ الموجودات تحت امره الإنسان

! نواجه فی هذه الآیات مرّه اخری تسخیر مختلف الموجودات فی الأرض و السّماء للإنسان،و قد قسمت الی ستّه اقسام:تسخیر الفلک،و الأنهار، و الشمس،و القمر،و اللیل، و النهار.و نری انّ قسما من هذه المسخّرات من السّماء،و قسما آخر من الأرض،و قسما ثالثا من الظواهر بین الاثنین(اللیل

و النهار).

و قلنا سابقا،و نكرّر هنا للتذكره:انّ الإنسان من وجهه نظر القرآن له من العظمه بحيث سخّر اللّه له جميع ما فى الوجود،امّا ان يكون زمام أمورها بيده او تتحرّك ضمن منافعه،و على ايّه حال فهذه العظمه جعلته من اشرف الموجودات.

«فالشمس»:تسطع له بالنّور،و تعطيه الحراره،و تساعد على نمو النباتات له،و تطهّر محيطه من الأمراض،و تخلق له البهجه و السرور،و تعلّمه الحياه.

و امّا«القمر»:فمصباح فى ليله المظلم،و مفكره طبيعيّه دائمه،و من آثاره تتكوّن ظاهره الجزر و المدّ لتحلّ كثيرا من مشاكله،فتسقى الأشجار(بسبب ارتفاع منسوب المياه فى الأنهار المجاوره للبحار)و تتحرّك مياه البحار الراكده كى لا تتعفّن،و ليدخل الاوكسجين فيها بسبب الأمواج ليكون تحت تصرّف الكائنات الحيّه.

«الرياح»:تؤدّى الى حركه السفن فى المحيطات حيث تشكّل اكبر واسطه نقل و فى أوسع طريق للإنسان،بحيث تستطيع-أحيانا- ان تدفع سفينه بحجم مدينه صغيره بكامل افرادها و تنقلها فى المحيطات.

«الأنهار»:تجرى فى خدمه الإنسان،تسقى زرعه،و تروى مواشيه،و تجعل محيطه ذا طراوه،و تربّى له الأسماك لتغذيته.

«ظلام الليل»:حيث هو سكن للإنسان،و يمنحه الطمأنينه و الراحه،و يخفّف من حراره الجو الملتهبه فى النهار.

و أخيرا«ضياء النهار»:يدعوه الى الحركه و السعى،و يخلق له الدفء و الحراره.

و الخلاصه:انّ كلّ ما على الأرض و حولها لنفع الإنسان،و بيان هذه النعم و شرحها يمنح الإنسان شخصيه جديده،و تفهمه عظمه مقامه و تبعث فيه الاحساس بالشكر اكثر.

و نستفید ایضا من هذا البیان انّ للتسخیر فی لغه القرآن معنیان:

الاوّل:التسخیر لخدمه الإنسان و تحقیق منافعه و مصالحه(کتسخیر الشمس و القمر).

و الثّانی:التسخیر الذی یکون زمام أموره بید الإنسان(کتسخیر الفلک و البحار).

و امّا ما اعتقده البعض من انّ هذه الآیات اشاره الی تسخیر الإنسان للقمر و غیره فی عصرنا الحاضر فإنّنا لا نراه صحیحا،لانّ هناک بعض الآیات تقول:

وَ سَخَّرَ لَکُمْ مّا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ مّا فِی الْأَرْضِ جَمِیعاً مِنْهُ

(۱)

،فلا یستطیع الإنسان ان یصل الی جمیع الکرات السّماویه بتاتا.

نعم هناک بعض الآیات قد تشیر الی هذا النوع من التسخیر،و سوف نبحث هذا الموضوع بإذن اللّه فی تفسیر سوره الرحمن(و سبق لنا بحث فی تسخیر الموجودات للإنسان فی ذیل الآیه(۲)من سوره الرعد).

۵–دائبین

قلنا انّ«دائب»من مادّه«الدؤوب»بمعنی استمرار العمل طبقا للعاده و السنّه،فالشمس لا تدور حول الأرض،بل الأرض تدور حول الشمس،و نحن نظنّ انّ الشمس تدور حولنا،و هذه الحرکه لیست المقصوده فی معنی«دائب»بل الاستمرار فی انجاز العمل یدخل فی مفهوم الدؤوب،و نحن نعلم انّ الشمس و القمر لهما برنامج فی انبعاث النّور و ما یتبعه من توقّف الحیاه علی الأرض علیه بشکل مستمر و فی غایه من الدقّه(و هناک حرکات اخری للشمس کما یقوله العلماء،منها الحرکه حول نفسها،و حرکتها مع المجموعه الشمسیه).

۱- ۱) الجاثیه،۱۳.

۶-هل يعطينا اللّه كلّ ما نطلب منه

؟ قرانا فى الآيات أعلاه انّ اللّه عزّ و جلّ لطف بكم و أعطاكم من كلّ ما سألتموه («من»فى الآيه تبعيضيّه)و ذلك بسبب انّ كثيرا ممّا يطلبه الإنسان من ربّه قد يعود عليه بالضرر و الهلاك،و لكنّ اللّه حكيم و عالم و رحيم فلا يستجيب لمثل هذه الطلبات،و فى المقابل نرى فى اكثر الأحيان انّ الإنسان لا يطلب شيئا بلسانه،و لكن يتمنّاه بفطرته و وجدانه فيستجيب اللّه له،و ليس هناك مانع من ان يكون السؤال فى جمله مٰا سَأَلْتُمُوهُ شاملا للسؤال باللسان و السؤال بالفطره و الوجدان.

۷-لماذا لا تحصى نعماؤه

؟ نعم اللّه-فى الحقيقه-تعمّ كلّ وجودنا،و إذا ما طالعنا الكتب المختلفه فى العلوم الطبيعيّه و الانسانيّه و النفسيّه و أمثالها فسوف نرى الى اى مدى تتّسع أطراف هذه النعم،و فى الحقيقه انّ لكلّ نفس يتنفّسه الإنسان نعمتان،و لكلّ نعمه شكر واجب.

و اكثر من ذلك فنحن نعلم بأنّ متوسّط عدد الخلايا الحيّه فى جسم الإنسان نحو العشره ملايين ميليارد،و كلّ مجموعه تشكّل قسما فعّالا فى الجسم،و هذا العدد كبير جدّا بحيث لو أردنا إحصاءه نحتاج الى مئات السنين! فهذا قسم من نعمه علينا،و لذلك-حقّا-لا نستطيع عدّ نعمه، وَ إِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللّٰهِ لاٰ تُحْصُوهٰا .

و يوجد فى دم الإنسان مجموعتان من الكريّات(و هى خلايا صغيره سابحه فى الدم و لها وظائف حياتيه مهمّه)ملايين من«الكريّات الحمراء»وظيفتها إيصال الاوكسجين لأجل الاحتراق و صنع خلايا الجسم،و ملايين من«الكريات البيض»وظيفتها حفظ سلامه الإنسان مقابل هجوم المكروبات،و العجيب انّ

هذه الكريات فی حاله حرکه مستمرّه لخدمه الإنسان.

فهل نستطیع فی هذه الأحوال ان نحصی نعمه تعالی غیر المتناهیه؟!

۸-أسفا..انّ الإنسان ظلوم و کفّار

توصّلنا فی البحوث السابقه الی هذه الحقیقه،و هی انّ اللّه سخّر للإنسان جمیع الموجودات،و هیّأ له کلّ هذه النعم بحیث سدّ جمیع احتیاجاته،و لکن الإنسان بسبب ابتعاده عن نور الایمان و التربیه،نراه یخطو فی طریق الظلم و الطغیان و یکفر بالنعم.

و یسعی المحتکرون فی احتکار النعم الالهیّه الواسعه و السیطره علی منابعها الحیاتیه،مع انّهم لا یستهلکون الّا الشیء القلیل و یحرمون الآخرین منها،و یظهر هذا الظلم بأشکال مختلفه من السیطره علی الشعوب الضعیفه و استعمارها و التجاوز علی حقوق الآخرین،فیعرّض الإنسان حیاته الهادئه الی الهلاک،یخلق الحروب،و یسفک الدماء،و یقضی علی الأموال و الأنفس.

و فی الحقیقه فإنّ القرآن الکریم ینادیه:ایّها الإنسان،کلّ شیء بالقدر الکافی تحت تصرّفک،بشرط ان لا تکون ظلوما کفّارا،علیک ان تقنع بحقّک و لا تتجاوز علی حقوق الآخرین.

ص: ۵۱۹

الآيات [سوره إبراهيم (۱۴): الآيات ۳۵ الى ۴۱]

اشاره

وَ إِذْ قالَ إِبْراهِيمُ رَبِّ اِجْعَلْ هَذَا اَلْبَلَدَ آمِناً وَ اُجْنُبْنِي وَ بَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ اَلْأَصْنامَ (۳۵) رَبِّ إِنَّهُنَّ أَضْلَلْنَ كَثِيراً مِنَ اَلنّاسِ فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَ مَنْ عَصانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۳۶) رَبَّنا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ اَلْمُحَرَّمِ رَبَّنا لِيُقِيمُوا اَلصَّلاةَ فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِنَ اَلنّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ وَ اُرْزُقْهُمْ مِنَ اَلثَّمَراتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ (۳۷) رَبَّنا إِنَّكَ تَعْلَمُ ما نُخْفِي وَ ما نُعْلِنُ وَ ما يَخْفى عَلَى اَللّهِ مِنْ شَيْءٍ فِي اَلْأَرْضِ وَ لا فِي اَلسَّماءِ (۳۸) اَلْحَمْدُ لِلّهِ اَلَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى اَلْكِبَرِ إِسْماعِيلَ وَ إِسْحاقَ إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعُ اَلدُّعاءِ (۳۹) رَبِّ اِجْعَلْنِي مُقِيمَ اَلصَّلاةِ وَ مِنْ ذُرِّيَّتِي رَبَّنا وَ تَقَبَّلْ دُعاءِ (۴۰) رَبَّنَا اِغْفِرْ لِي وَ لِوالِدَيَّ وَ لِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ اَلْحِسابُ (۴۱)

التّفسير

اشاره

دعاء ابراهيم عليه السّلام:

لمّا كان الحديث فى الآيات السابقه عن المؤمنين الصادقين و الشاكرين لأنعم اللّه،عقّبت هذه الآيات فى بحث بعض ادعيه و طلبات العبد المجاهد و الشاكر للّه ابراهيم عليه السّلام ليكون هذا البحث تكمله للبحث السابق و نموذجا حيّا للذين يريدون ان يستفيدوا من النعم الالهيّه أفضل استفاده.

يقول تعالى: وَ إِذْ قالَ إِبْراهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هذَا الْبَلَدَ آمِناً وَ اجْنُبْنِى وَ بَنِىَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنامَ لانّه عليه السّلام كان يعلم حجم البلاء الكبير الكامن فى عباده الأصنام، و يعلم كثره الذين ذهبوا ضحيّه فى هذا الطريق رَبِّ إِنَّهُنَّ أَضْلَلْنَ كَثِيراً مِنَ النّاسِ فأىّ ضلال اكبر من هذا الضلال الذى يفقد الإنسان فيه حتّى عقله و حكمته.

الهى انّنى ادعو الى توحيدك،و ادعو الجميع الى عبادتك فَمَنْ تَبِعَنِى فَإِنَّهُ مِنِّى وَ مَنْ عَصانِى فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ .

فى الحقيقه انّ ابراهيم عليه السّلام أراد بهذه العباره ان يقول للّه تعالى:انّه حتّى لو انحرف ابنائى عن مسيره التوحيد و اتّجهوا الى عباده الأصنام فإنّهم ليسوا منّى، و لو كان غيرهم فى مسيره التوحيد فهم ابنائى و إخوانى.

انّ تعبير ابراهيم المؤدّب و العطوف جدير بالملاحظه،فهو لم يقل:و من عصانى فإنّه ليس منّى و سأعاقبه عقابا شديدا،بل يقول: وَ مَنْ عَصانِى فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ .

ثمّ يستمر بدعائه و مناجاته رَبَّنا إِنِّى أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِى بِوادٍ غَيْرِ ذِى زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنا لِيُقِيمُوا الصَّلاةَ .

و كان ذلك عند ما رزقه اللّه إسماعيل من جاريته«هاجر»فأثار ذلك حسد زوجته الاولى«ساره» و لم تستطع تحمّل وجود هاجر و ابنها،فطلبت من

ابراهيم ان يذهب بهما الى مكان آخر،فاستجاب لها ابراهيم طبقا للأوامر الالهيّه، و جاء بإسماعيل و امّه الى صحراء مكّه القاحله،ثمّ ودّعهم و ذهب.

و لم يمض قليل من الوقت حتّى عطشت الامّ و ابنها فى تلك الشمس المحرقه،وسعت هاجر كثيرا فى انقاذ ابنها،و لكنّ اللّه تعالى أراد ان تكون تلك الأرض قاعده عظيمه للعباده فأظهر عين زمزم،و لم يمض وقت حتّى علمت قبيله«جرهم»البدويه التى كانت قريبه منهم بالأمر،فرحلوا و أقاموا عندهم، فأخذت مكّه بالتحضّر شيئا فشيئا.

ثمّ يتابع ابراهيم عليه السّلام دعاءه:الهى،انّ اهلى قد سكنوا فى هذه الصحراء المحرقه احتراما لبيتك المحرّم: فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِنَ النّاسِ تَهْوِى إِلَيْهِمْ وَ ارْزُقْهُمْ مِنَ الثَّمَراتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ .

و من هنا لمّا كان الإنسان الموحّد و العارف يعلم بمحدوديه علمه فى مقابل علم اللّه،و انّه يعلم مصلحته الاّ اللّه تعالى،فما اكثر ما يطلب شيئا من اللّه و ليس فيه صلاحه،او لا يطلبه و فيه صلاحه،و أحيانا لا يستطيع ان يقوله بلسانه فيضمره فى اعماق قلبه، و لذلك يعقّب على ما مضى من دعائه و يقول: رَبَّنا إِنَّكَ تَعْلَمُ ما نُخْفِي وَ ما نُعْلِنُ وَ ما يَخْفى عَلَى اللّهِ مِنْ شَيْءٍ فِى الْأَرْضِ وَ لا فِى السَّماءِ .

فان كنت مغتمّا لفراق ابنى و زوجتى فأنت تعلم بذلك..و ترى دموع عينى المنهمله.و ان كان قلبى قد ملأه همّ الفراق،و امتزج بفرح العمل بالتكليف و الطاعه لاوامرك فأنت اعلم بذلك..

و عند ما فارقت زوجتى و قالت لى:«الى من تكلنى»فأنت أدرى بها و بمستقبلها و مستقبل هذه الأرض.

ثمّ يشير القرآن الى شكر ابراهيم عليه السّلام لنعمه تعالى و التى هى من اهمّ ما امتاز به عليه السّلام..شكره على منحه ولدين بارّين إسماعيل و إسحاق و ذلك فى سنّ

الشيخوخه اَلْحَمْدُ لِلّهِ الَّذِی وَهَبَ لِی عَلَی الْکِبَرِ إِسْمٰاعِیلَ وَ إِسْحٰاقَ (۱) نعم إِنَّ رَبِّی لَسَمِیعُ الدُّعٰاءِ .

ثمّ یستمرّ بدعائه و مناجاته ایضا فیقول: رَبِّ اجْعَلْنِی مُقِیمَ الصَّلاٰهِ وَ مِنْ ذُرِّیَّتِی رَبَّنٰا وَ تَقَبَّلْ دُعٰاءِ .

ثمّ یختم دعاءه هنا فیقول: رَبَّنَا اغْفِرْ لِی وَ لِوٰالِدَیَّ وَ لِلْمُؤْمِنِینَ یَوْمَ یَقُومُ الْحِسٰابُ .

بحوث

اشاره

۱-هل کانت مکّه فی ذلک الوقت مدینه

؟ رأینا فی الآیات السابقه انّ ابراهیم قال: رَبَّنٰا إِنِّی أَسْکَنْتُ مِنْ ذُرِّیَّتِی بِوٰادٍ غَیْرِ ذِی زَرْعٍ و هذه اشاره الی اوّل دخوله ارض مکّه و التی کانت غیر مزروعه و لا معموره و لا ساکن فیها سوی اسّس بیت اللّه الحرام،و مجموعه من الجبال الجرداء.

و لکنّنا نعلم انّها لم تکن رحلته الوحیده الی مکّه،بل وطأت قدمه عدّه مرّات تلک الأرض،و فی الوقت نفسه کانت مکّه تأخذ طابع المدینه،و سکنتها قبیله«جرهم»و بظهور عین زمزم أصبحت صالحه للسکن.

و المعتقد انّ ادعیه ابراهیم هذه کانت فی احدی رحلاته،و لذلک عبّر عنها بالبلد،ای المدینه فقال: رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِناً .

و امّا قوله: بِوٰادٍ غَیْرِ ذِی زَرْعٍ فقد تکون اشاره الی رحلته الاولی او اشاره

۱- ۱) هناک اختلاف بین المفسّرین فی سنّ ابراهیم عند ولاده إسماعیل و إسحاق،فمنهم من قال:کان عمره عند ولاده إسماعیل ۹۹ عاما و عند ولاده إسحاق ۱۱۲ عام،و منهم من یقول اکثر من ذلک و اقل،و لکن القدر المسلّم به انّ عمره کان فی سن یصعب ان یولد منه الأبناء.

الى ارض مكّه بعد ان أخذت طابع المدينه،فإنّها لا زالت غير صالحه للزراعه، لانّها من الناحيه الجغرافيه تقع بين جبال يابسه و قليله المياه.

۲-أمان ارض مكّه

من الطريف انّ اوّل ما سأل ابراهيم من ربّه فى هذه الأرض هو الامان،و هذا يوضّح انّ نعمه الأمن هى من الشروط الاولى لحياه الإنسان و سكنه فى منطقه ما،فالمكان غير الآمن لا يمكن السكن فيه،حتّى لو اجتمعت كلّ النعم الدنيويّه فيه،و فى الحقيقه اى مدينه او بلد فاقد لنعمه الأمن سوف يفقد جميع النعم! و لا بدّ هنا من الالتفات الى هذه النقطه،و هى انّ استجابه اللّه لدعاء ابراهيم بخصوص امن مكّه له جهتان:فمن جهه منحها امنا تكوينيّا،و لذلك لم تشهد فى تاريخها الاّ النزر القليل من إخلال الأمن،و من جهه ثانيه منحها الأمن التشريعى، اى انّ اللّه اقرّ ان يأمن جميع الناس-و حتّى الحيوانات-فى هذه الأرض.و منع صيد الحيوانات،و عدم متابعه المجرمين الذين يلجأون الى حرم الكعبه، و نستطيع-فقط- ان نمنع عليهم الغذاء لكى يخرجوا،و من ثمّ تطبيق العداله فى حقّهم.

۳-دعاء ابراهيم لاجتناب عباده الأصنام

؟ ممّا لا شكّ فيه انّ ابراهيم عليه السّلام كان نبيّا معصوما،و كذلك ابناه إسماعيل و إسحاق كانا نبيّين معصومين،لانّهما داخلان فى كلمه«بنىّ»فى الآيه قطعا،و مع ذلك يدعو اللّه ان يجنّبهم عباده الأصنام! و هذا دليل فى التأكيد على محاربه عباده الأصنام بحيث كان يطلب هذا الأمر من اللّه حتّى للأنبياء المعصومون و محطّمو الأصنام،و هذا نظير اهتمام النّبى فى وصاياه لعلى-او الائمّه الآخرين بالنسبه لاوصيائهم-فى امر الصلاه،و التى

لا يمكن احتمال تركها من قبلهم ابدا،بل انّ الصلاه أساسا قامت ببركه سعيهم و جهودهم.

و هنا يطرح هذا السؤال:كيف قال ابراهيم رَبِّ إِنَّهُنَّ أَضْلَلْنَ كَثِيراً مِنَ النّاسِ فى حين انّ الأصنام ليست سوى أحجارا و خشبا و لا استطاعه لهنّ فى إضلال الناس.

و يمكن الجواب على هذا السؤال من جهتين:

اوّلا:لم تكن الأصنام من الأحجار و الخشب دائما،بل هناك الفراعنه و أمثال نمرود الذين كانوا يدعون الناس لعبادتهم و يسمّون أنفسهم بالربّ الأعلى و المحى و المميت.

ثانيا:و أحيانا يكون القائمون بأمر الأصنام مظهرين تعظيمها و تزيينها بالشكل الذى تكون حقّا مضلّه لعوام الناس.

۴-من هم اتباع ابراهيم

؟ قرانا فى الآيات انّ ابراهيم قال: فَمَنْ تَبِعَنِى فَإِنَّهُ مِنِّى فهل انّ اتباع ابراهيم من كان فى عصره فقط،ام الذين كانوا على دينه فى العصور اللاحقه،او يشمل كلّ الموحدين و المؤمنين فى العالم-باعتبار ابراهيم عليه السّلام مثالا فى التوحيد و محطّما للأصنام-؟ نستفيد من الآيات القرآنيه-و من ضمنها الآيه ۷۸ من سوره الحج-انّ دعاء ابراهيم يشمل جميع الموحدين و المجاهدين فى طريق التوحيد.و يؤيّد هذا التّفسير ما ورد عن اهل البيت عليهم السّلام ايضا:

فعن الباقر عليه السّلام قال «من احبّنا فهو منّا اهل البيت.قلت،جعلت فداك:منكم؟قال منّا و اللّه،اما سمعت قول ابراهيم فَمَنْ تَبِعَنِى فَإِنَّهُ مِنِّى (۱) .

۱- ۱) نور الثقلين ج ۴ ص ۵۴۸.

و يوضّح هذا الحديث صيروره الفرد من اهل البيت معنويا ان سار على خطّهم و تابع منهجهم.

و

عن الامام على عليه السّلام قال: «نحن آل ابراهيم،أ فترغبون عن ملّه ابراهيم!و قد قال اللّه تعالى: فَمَنْ تَبِعَنِى فَإِنَّهُ مِنِّى .

۵-واد غير ذى زرع و الحرم الآمن

الذين سافروا الى مكّه يعلمون جيدا انّها تقع بين جبال صخريه يابسه لا ماء فيها و لا كلا،و كأنّ الصخور وضعت فى افران حارّه ثمّ صبّت فى أماكنها.و فى نفس الوقت فهى اكبر مركز للعباده و اقدم قاعده للتوحيد على وجه المعموره، و كذلك هى حرم اللّه الآمن.

و هنا قد يرد هذا السؤال فى أذهان الكثيرين و هو:لماذا جعل اللّه هذا المركز المهمّ فى مثل هذه الأرض؟ يجيب الامام على عليه السّلام على هذا السؤال من خلال أوضح العبارات و أجمل التعابير الفلسفيّه خطبته القاصعه حيث

يقول: «وضعه بأوعر بقاع الأرض صخرا و اقلّ نتائق الدنيا مدرا...بين جبال خشنه و رمال دمثه...و لو أراد سبحانه ان يضع بيته الحرام و مشاعره العظام بين جنّات و انهار و سهل و قرار،جمّ الأشجار،دانى الثمار،ملتفّ البنا،متّصل القوى،بين برّه سمراء و روضه خضراء،و أرياف محدقه، و عراص مغدقه و رياض ناظره و طرق عامره،لكان قد صغر قدر الجزاء على حسب ضعف البلاء،و لو كان الأساس المحمول عليها و الأحجار المرفوع بها بين زمرده خضراء،و ياقوته حمراء،و نور و ضياء،لخفّف ذلك مصارعه الشكّ فى الصدور،و لوضع مجاهده إبليس عن القلوب،و لنفى معتلج الريب من الناس، و لكنّ اللّه يختبر عباده بأنواع الشدائد،و يتعبّدهم بأنواع المجاهد،و يبتليهم بضروب المكاره،إخراجا للتكبّر من قلوبهم،و إسكانا للتذلّل فى نفوسهم و ليجعل

ذلک أبوابا فتحا الی فضله، و أسبابا ذللا لعفوه» (۱) .

۶-الدعوات السبعه لإبراهیم

اشاره

دعا ابراهیم علیه السّلام فی هذه الآیات سبع دعوات فی مجال التوحید و المناجاه و محاربه الأصنام و عبادتها و محاربه الظالمین:

اوّل هذه الدعوات هو أمان مکّه القاعده العظیمه لمجتمع التوحید(و ما اعمق مغزی هذا الطلب).

الثّانی:دعاؤه فی الاجتناب عن عباده الأصنام و التی هی الأساس و القاعده لجمیع العقائد و البرامج الدینیّه.

الثّالث:دعاؤه فی تمایل قلوب المؤمنین و ارتباطهم العاطفی بالنسبه لأبنائه و التابعین لدینه.

دعاؤه الرابع:ان یرزقهم اللّه من انواع الثمرات،لتکون عنوانا للشکر و الالتفات بشکل اعمق لخالق النعم.

الدعاء الخامس:التوفیق لاقامه الصلاه و التی هی أقوی صله بین الإنسان و ربّه،و دعاؤه علیه السّلام لیس له فقط،بل حتّی لأبنائه.

دعاؤه السادس:قبول دعائه،و نحن نعلم انّ اللّه یقبل الدعاء من مواقع الإخلاص و القلوب الطاهره و الأرواح الساميه،و فی الواقع انّ هذا الطلب من ابراهیم علیه السّلام یحتوی ضمنا الحصول علی القلب الطاهر و الروح الساميه.

و آخر دعائه علیه السّلام:ان یشمله اللّه بلطفه و رحمته فیما إذا صدر منه ذنب او خطیئه،و ان یرحم امّه و أباه و جمیع المؤمنین فی یوم القیامه.

و بهذا الترتیب فإن دعواته تبدا بالأمن و تنتهی بالعفو و الغفران،و من الطریف انّه لم یطلبها لنفسه فقط،بل للآخرین کذلک،لانّ عباد الرحمن لیسوا انانیّین!

۱- ۱) نهج البلاغه،خطبه ۱۹۲(القاصعه).

هل يدعو ابراهيم لأبيه

؟ ممّا لا شكّ فيه انّ«آزر»كان يعبد الأصنام،و كما يشير اليه القرآن فإنّ ابراهيم سعى جاهدا لان يهديه لكن خاب سعيه،و إذا سلّمنا انّ آزر كان أبا لإبراهيم،فلما ذا يدعو ابراهيم ان يغفر اللّه له فى الوقت الذى نرى انّ القرآن يقول:

مٰا كٰانَ لِلنَّبِيِّ وَ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَ لَوْ كٰانُوا أُولِي قُرْبىٰ مِنْ بَعْدِ مٰا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحٰابُ الْجَحِيمِ . (١)

و من هنا يتّضح انّ آزر لم يكن أبا لإبراهيم،و انّ كلمه أب تطلق أحيانا على العمّ،و كثيرا ما يستعملها العرب كذلك،بينما(الوالد)خاصّه بالأب الحقيقى و التى جاءت فى الآيات أعلاه.امّا كلمه أب و التى وردت بخصوص آزر فمن الممكن انّ المراد بها العمّ.

و نستنتج من الآيات أعلاه و ممّا ورد فى سوره التوبه من النهى عن الاستغفار للمشركين انّ«آزر»لم يكن أبا لإبراهيم حتما.(و للتوضيح اكثر راجع تفسير الآيه ٧۴ من سوره الانعام و ٣۶ من سوره الأعراف فى تفسيرنا هذا).

١- ١) التوبه،١١٣.

الآيات [سوره إبراهيم (۱۴): الآيات ۴۲ الى ۴۵]

اشاره

وَ لا تَحْسَبَنَّ اَللّٰهَ غافِلاً عَمّا يَعْمَلُ اَلظّالِمُونَ إِنَّما يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ اَلْأَبْصارُ (۴۲) مُهْطِعِينَ مُقْنِعِي رُؤُسِهِمْ لا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ وَ أَفْئِدَتُهُمْ هَواءٌ (۴۳) وَ أَنْذِرِ اَلنّاسَ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ اَلْعَذابُ فَيَقُولُ اَلَّذِينَ ظَلَمُوا رَبَّنا أَخِّرْنا إِلىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ نُجِبْ دَعْوَتَكَ وَ نَتَّبِعِ اَلرُّسُلَ أَ وَ لَمْ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ مِنْ قَبْلُ ما لَكُمْ مِنْ زَوالٍ (۴۴) وَ سَكَنْتُمْ فِي مَساكِنِ اَلَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ وَ تَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنا بِهِمْ وَ ضَرَبْنا لَكُمُ اَلْأَمْثالَ (۴۵)

التّفسير

اشاره

اليوم الذى تشخّص فيه الأبصار

! كان الحديث فى الآيات السابقه عن يوم الحساب،و بهذه المناسبه تجسّم هذه الآيات حال الظالمين و المتجبّرين فى ذلك اليوم،ثمّ تبيّن المسائل المتعلّقه بالمعاد و تكمل الحديث السابق حول التوحيد و تبدا فى تهديد الظالمين: وَ لا تَحْسَبَنَّ اللّٰهَ غافِلاً عَمّا يَعْمَلُ الظّالِمُونَ .

و هـذا فی الواقع جواب لأولئک الـذین یقولون:إذا کان لهذا العالم اله عادل فلما ذا یترک الظالمین و حالهم؟هل هو غافل عنهم ام لا- یستطیع ان یمنعهم و هو یعلم بظلمهم؟ فیجیب القرآن الکریم علی ذلـک بـأنّ اللّه لیس غافلا عنهم ابـدا،لانّ عـدم عقابهم مباشـره هو انّ هـذا العالم محلّ الامتحان و الاختبار و تربیه الناس،و هـذا لا یتمّ الّا فی ظلّ الحریه،و سوف یأتی یوم حسابهم إِنَّما یُؤَخِّرُهُمْ لِیَوْمٍ تَشْخَصُ فِیهِ الْأَبْصارُ مُهْطِعِینَ مُقْنِعِی رُؤُسِهِمْ لا یَرْتَدُّ إِلَیْهِمْ طَرْفُهُمْ وَ أَفْئِدَتُهُمْ هَواءٌ .

«تشخص»من مادّه«الشخوص»بمعنی توقّف العین عن الحرکه و النظر الی نقطه بدهشه.

«مهطعین»من مادّه«إهطاع»بمعنی رفع الرقبه،و یعتقـد البعض انّها بمعنی «السـرعه»و قال آخرون:تعنی«النظر بـذلّه و خشوع».و لکن بالنظر الی الجمل الاخری یکون المعنی الاوّل اقرب الی الصحّه.

«مقنعی»من مادّه«الاقناع»بمعنی رفع الراس عالیا.

و مفهوم جمله لا یَرْتَـدُّ إِلَیْهِمْ طَرْفُهُمْ لا یقدرون علی ان یطرفوا من شدّه الهول،و کأنّ أعینهم کأعین الأموات عاطله عن العمل! و جمله أَفْئِدَتُهُمْ هَواءٌ بمعنی قلوبهم خالیه و مضـطربه بحیث ینسون کلّ شـیء حتّی أنفسهم و فقدت قلوبهم و أنفسهم کلّ ادراک و علم،و فقدوا کلّ قواهم.

انّ بیان هذه الصـفات الخمس:تشخص الأبصار،مهطعین،مقنعی رؤوسهم، لا یرتدّ إلیهم طرفهم،افئدتهم هواء،صوره بلیغه لهول و شـدّه ذلـک الیوم علی الظالمین الـذین کانوا یسـتهزئون بکلّ شـیء،و أصـبحوا فی هـذا الیوم لا یسـتطیعون حتّی تحریک أجفان أعینهم.

و لکی لا- یشاهـدوا هـذه المناظر المفجعه ینظرون الی الأعلی فقط،فهؤلاء کانوا یعتقـدون بکمال عقولهم و یعـدّون الآخرین من الحمقی،فأصبحوا الیوم

مدهوشين لدرجه انّ نظرهم نظر المجانين.بل الأموات نظر جاف عديم الروح و ملیء بالرعب و الفزع..

نعم،عند ما يريد القرآن الكريم ان يصوّر منظرا او يجسّم موقفا يستخدم اقصر العبارات فی أكمل بيان كما فی الآيه أعلاه.

و لكی لا يعتقد احد انّ هذه المجازات تتعلّق بمجموعه معيّنه،يقول تعالی لنبيّه الكريم: وَ أَنْذِرِ النّاسَ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذابُ فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا رَبَّنا أَخِّرْنا إِلی أَجَلٍ قَرِيبٍ حتّی نستفيد من هذه الفرصه ثمّ نُجِبْ دَعْوَتَكَ وَ نَتَّبِعِ الرُّسُلَ و لكن هيهات انّ ذلك محال أَ وَ لَمْ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ مِنْ قَبْلُ ما لَكُمْ مِنْ زَوالٍ وَ سَكَنْتُمْ فِی مَساكِنِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ وَ تَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنا بِهِمْ وَ ضَرَبْنا لَكُمُ الْأَمْثالَ فكلّ هذه الدروس لم تؤثّر بكم و أدمتم ظلمكم و جوركم،و الآن و بعد ان وقعتم فی يد العداله تطلبون تمديد المدّه،ای مدّه؟لقد انتهی كلّ شیء!

بحوث

اشاره

۱-لماذا وجّه الخطاب هنا الی الرّسول الأكرم

؟ ممّا لا شكّ فيه انّ النّبی صلّی اللّه عليه و آله و سلّم لا يتصوّر ابدا انّ اللّه غافلا عن الظالمين،و مع ذلك نری الآيات أعلاه توجّه خطابها الی النّبی و تقول له: وَ لا تَحْسَبَنَّ اللّهَ غافِلاً عَمّا يَعْمَلُ الظّالِمُونَ .

انّه-فی الواقع-إيصال الخطاب بشكل غير مباشر الی الآخرين،و الذی هو احد فنون الفصاحه،كما نقول:ايّاك اعنی و اسمعی يا جاره.

و بالاضافه الی ذلك فإنّ هذا التعبير كنايه عن التهديد،كما نقول فی بعض الأحيان للشخص المقصّر«لا تعتقد انّنا غافلون عن افعالك»يعنی سوف نحاسبك علی ما فعلت!

و على اى حال فأساس الحياه يقوم على إعطاء المهله الكافيه للافراد حتّى ينفقوا ممّا عندهم،و لكى لا يبقى عذر لأحد تعطى المهله الكافيه قبل ساعه الامتحان،و إعطاء المهله الكافيه للرجوع و الإصلاح للجميع.

٢-ما هو المقصود من يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذابُ

؟ لقد امر النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ان ينذر الناس بهذا اليوم الذى ينزل عليهم فيه العذاب الالهى،و لكن اى يوم هذا؟ذكر المفسّرون له ثلاث احتمالات:

الاوّل:يوم القيامه.

الثّانى:يوم وقوع الموت،حيث تبدا مقدّمه العذاب الالهى للظالمين.

الثّالث:المقصود هو نزول جزء من العذاب و البلاء الدنيوى،كعذاب قوم لوط و عاد و ثمود و قوم نوح و فرعون،و الذى تمّ من خلال الطوفان او الزلازل و العواطف و الريح و غيرها.

و مع انّ كثير من المفسّرين رجّحوا التّفسير الاوّل،الاّ انّ الآيات التى تليها تشير الى قوّه الاحتمال الثّالث،و التى توضّح انّ المقصود هو العقاب الدنيوى لانّنا نقرا بعد هذه الآيه رَبَّنا أَخِّرْنا إِلى أَجَلٍ قَرِيبٍ نُجِبْ دَعْوَتَكَ .

فالتعبير«اخّرنا»قرينه واضحه فى الطلب لاستمرار الحياه فى الدنيا،لانّه لو كان فى الآخره لقالوا:ربّنا ارجعنا الى الدنيا،كما نقرا فى الآيه(٢٧)من سوره الانعام وَ لَوْ تَرى إِذْ وُقِفُوا عَلَى النّارِ فَقالُوا يا لَيْتَنا نُرَدُّ وَ لا نُكَذِّبَ بِآياتِ رَبِّنا وَ نَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ حيث يردّ عليهم القرآن الكريم و يقول: وَ لَوْ رُدُّوا لَعادُوا لِما نُهُوا عَنْهُ وَ إِنَّهُمْ لَكاذِبُونَ .

و قد يسأل سائل:إذا كانت هذه الآيه تشير الى عذاب الدنيا،و الآيه ما قبلها وَ لا تَحْسَبَنَّ اللّهَ غافِلًا تشير الى عذاب الآخره،فكيف يمكن ان تتوافق هاتان الآيتان،بالنظر الى انّ كلمه«انّما»دالّه على عقابهم فى الآخره فقط و ليس فى

الدنيا.

و يتّضح الجواب بملاحظه انّ العقاب الاخروى الذى يشمل جميع الظالمين، ليس له اى تبديل و تغيير،بينما الجزاء الدنيوى- بالاضافه الى انّه غير شامل- فهو قابل للتبديل.

و لا بدّ من ذكر هذه النقطه ايضا و هو انّ العقاب الدنيوى-كعقاب قوم نوح و فرعون و أمثالهم-إذا حلّ بهم سوف تغلق أبواب التوبه كليّا و ليس لهم طريق للرجوع و التوبه،لانّ اغلب المذنبين عند ما يرون العذاب يندمون على ما فعلوا، و هذا الندم اضطرارى و ليس له اى قيمه،و لذلك يجب عليهم ان يتوبوا قبل نزول العذاب (۱) .

۳-لماذا لا تقبل المهله

؟ نقرا فى آيات مختلفه من القرآن الكريم انّ الظالمين و المذنبين فى مواقف متعدّده،يطلبون الرجوع الى الحياه لتصحيح مسيرتهم،فبعض هذه المواقف مرتبط بيوم القيامه كما أشرنا فى الآيه(۲۸)من سوره الانعام،و بعض آخر مرتبط بساعه الموت كما تشير اليه الآيه(۹۹)من سوره المؤمنون حَتّى إِذا جاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قالَ رَبِّ ارْجِعُونِ لَعَلِّى أَعْمَلُ صالِحاً فِيما تَرَكْتُ و البعض الآخر يطلب الرجوع عند نزول العذاب المهلك-كما فى هذه الآيه-حيث يقول الظالمون عند رؤيتهم للعذاب رَبَّنا أَخِّرْنا إِلى أَجَلٍ قَرِيبٍ نُجِبْ دَعْوَتَكَ و من الطريف انّ الجواب فى جميع هذه المواقف يكون بالنفى.

و دليله واضح،لانّ اى واحد من هذه الامنيات لا يمثّل حقيقه واقعيّه و لا جديّه،و رجاؤهم هذا هو حاله اضطراريه تظهر حتّى عند أسوإ الأشخاص، و ليست حاله دالّه على التغيّر الذاتى و التصميم الواقعى الصادق لتصحيح مسيره

۱- ۱) للمطالعه اكثر راجع ذيل الآيه(۱۸)من سوره النساء.

حیـاتهم، کالمشـرکین عنـد مـا یأخـذهم الطوفان یسألون اللّه النجاه،و عنـد ما ینجیهم الی الساحل ینکثون عهودهم کأن لم یکن یحدث شیء إطلاقا.

و لذلک یقول القرآن الکریم فی بعض آیاته-کما أشرنا الیه أعلاه- وَ لَوْ رُدُّوا لَعادُوا لِمٰا نُهُوا عَنْهُ .

ص :۵۳۴

الآيات [سوره إبراهيم (۱۴): الآيات ۴۶ الى ۵۲]

اشاره

وَ قَدْ مَكَرُوا مَكْرَهُمْ وَ عِنْدَ اَللّٰهِ مَكْرُهُمْ وَ إِنْ كٰانَ مَكْرُهُمْ لِتَزُولَ مِنْهُ اَلْجِبٰالُ (۴۶) فَلاٰ تَحْسَبَنَّ اَللّٰهَ مُخْلِفَ وَعْدِهِ رُسُلَهُ إِنَّ اَللّٰهَ عَزِيزٌ ذُو اِنْتِقٰامٍ (۴۷) يَوْمَ تُبَدَّلُ اَلْأَرْضُ غَيْرَ اَلْأَرْضِ وَ اَلسَّمٰاوٰاتُ وَ بَرَزُوا لِلّٰهِ اَلْوٰاحِدِ اَلْقَهّٰارِ (۴۸) وَ تَرَى اَلْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ مُقَرَّنِينَ فِي اَلْأَصْفٰادِ (۴۹) سَرٰابِيلُهُمْ مِنْ قَطِرٰانٍ وَ تَغْشىٰ وُجُوهَهُمُ اَلنّٰارُ (۵۰) لِيَجْزِيَ اَللّٰهُ كُلَّ نَفْسٍ مٰا كَسَبَتْ إِنَّ اَللّٰهَ سَرِيعُ اَلْحِسٰابِ (۵۱) هٰذٰا بَلاٰغٌ لِلنّٰاسِ وَ لِيُنْذَرُوا بِهِ وَ لِيَعْلَمُوا أَنَّمٰا هُوَ إِلٰهٌ وٰاحِدٌ وَ لِيَذَّكَّرَ أُولُوا اَلْأَلْبٰابِ (۵۲)

التّفسير

اشاره

لا فائده من مكرهم

! اشارت الآيات السابقه الى نوع من عقاب الظالمين،و فى هذه الآيات ايضا اشارت-اوّلا-الى جزء من أفعالهم،و من ثمّ الى قسم آخر من جزائهم الشديد و عقابهم الأليم.

تقول الآيه الاولى: وَ قَدْ مَكَرُوا مَكْرَهُمْ .

لقد عملوا كلّ ما بوسعهم من اجل طمس حقائق الإسلام،بدء من الترغيب و التهديد و حتّى الأذى و محاولات القتل و الاغتيال و بثّ الشائعات،و مع كلّ ذلك فإنّ اللّه مطّلع على جميع مؤامراتهم و قد احصى اعمالهم: وَ عِنْدَ اللّهِ مَكْرُهُمْ و على اى حال فلا تقلق فانّهم لا يستطيعون بمكرهم هذا ان يصيبوك بسوء حتّى وَ إِنْ كانَ مَكْرُهُمْ لِتَزُولَ مِنْهُ الْجِبالُ .

«المكر»-و كما أشرنا اليه سابقا-بمعنى الاحتيال،فمرّه يلازمه الفساد و مرّه اخرى لا يلازمه،و فى تفسير جمله وَ عِنْدَ اللّهِ مَكْرُهُمْ رأيان:

يقول البعض و من جملتهم العلاّمه الطباطبائى فى تفسير الميزان:المراد بكون مكرهم عند اللّه احاطته تعالى به بعلمه و قدرته.

و يقول البعض الآخر،كالعلاّمه الطبرسى فى مجمع البيان:انّ المراد هو ثبوت جزاء مكرهم عند اللّه تعالى(و على هذا التّفسير يكون تقدير الآيه:عند اللّه جزاء مكرهم)فكلمه الجزاء محذوفه.

و ممّا لا شكّ فيه انّ التّفسير الاوّل اقرب الى الصحّه،لانّه يوافق ظاهر الآيه و لا يحتاج الى الحذف و التقدير،و تؤيّده جمله وَ إِنْ كانَ مَكْرُهُمْ لِتَزُولَ مِنْهُ الْجِبالُ اى انّ مكرهم مهما كان قويّا.و مهما كانت لديهم قدره على المؤامره،فإنّ اللّه اعلم بهم و اقدر عليهم و سيدمر كلّ ما مكروا.

ثمّ يتوعّد اللّه الظالمين و المسيئين مرّه اخرى من خلال مخاطبه النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فَلا تَحْسَبَنَّ اللّهَ مُخْلِفَ وَعْدِهِ رُسُلَهُ لانّ الأخلاف يصدر من الذى ليست له قدره و استطاعه،و لكن: إِنَّ اللّهَ عَزِيزٌ ذُو انتِقامٍ .

و هذه الآيه-فى الواقع-مكمّله للآيه التى قبلها وَ لا تَحْسَبَنَّ اللّهَ غافِلًا عَمّا يَعْمَلُ الظّالِمُونَ .

و تعنى انّ المهله التى أعطيت للظالمين ليست بسبب انّ اللّه غافل عنهم و عن

اعمالهم و لا مخلف لوعده،بل سينتقم منهم فى اليوم المعلوم.و الانتقام لا يراد به ما كان مصحوبا بالحقد و الثأر كما يستخدم عاده فى اعمال البشر،بل هو الجزاء و العقاب و اقامه العداله بحقّ الظالمين،بل انّها نتيجه عمل الإنسان نفسه،و لا حاجه الى القول بأنّ اللّه تعالى لو لم ينتقم من الظالمين لكان ذلك خلافا لعدله و حكمته.

ثمّ يضيف تعالى يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَ السَّماواتُ و سوف يتجدّد كلّ شىء بعد الدمار،و يبعث الإنسان فى خلق جديد و عالم جديد يختلف فى كلّ شىء عن هذا العالم،فى سعته،فى نعيمه و عقابه و سيظهر الإنسان بكلّ وجوده للّه تعالى: وَ بَرَزُوا لِلَّهِ الْواحِدِ الْقَهّارِ .

و«البروز»من مادّه«البراز»على وزن«فراز»بمعنى الفضاء و المحلّ الواسع،و غالبا ما تأتى بمعنى الظهور،لانّ وجود الشىء فى الفضاء الواسع بمعنى ظهوره،و هناك آراء مختلفه للمفسّرين فى معنى بروز الناس للّه تعالى،الكثير يرى انّها تعنى الخروج من القبر.

و يحتمل ان يكون المعنى انكشاف بواطن و ظواهر جميع الناس فى يوم المحشر،كما نقرا فى الآيه(۱۶)من سوره غافر يَوْمَ هُمْ بارِزُونَ لا يَخْفى عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ و كذلك الآيه(۹)من سوره الطارق يَوْمَ تُبْلَى السَّرائِرُ و على اى حال فوصفه بالقهّار دليل على تسلطه على كلّ الأشياء و سيطرته على ظاهرها و باطنها.

و هنا يأتى هذا السؤال،و هو:هل انّ شيئا خفى على اللّه فى هذه الدنيا لكى يظهر فى الآخره؟ام انّ اللّه لا يعلم بما فى القبور و لا يعلم بأسرار الناس؟ و يتّضح الجواب من الالتفات الى هذه النقطه،و هى انّ لنا ظاهرا و باطنا فى هذه الدنيا،و قد يشتبه على البعض-بسبب علمنا المحدود-انّ اللّه لا يرى باطننا، و لكن سوف يظهر كلّ شىء فى الآخره و لا وجود للظاهر و الباطن هناك،و بعباره

اخرى فالظهور بالقياس الى علمنا و ليس الى علم اللّه المطلق.

و تصوّر الآيه التاليه كيفيّه بروزهم الى اللّه فنقول: وَ تَرَى الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ مُقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفادِ .

«الأصفاد»جمع«صفد»بمعنى الغلّ،و قال البعض هو الغلّ و السلاسل التى تجمع اليد الى العنق.

«مقرنين»من مادّه«القرن و الاقتران»و هى بنفس المعنى،لكن لو استخدمت من باب التفعيل يستفاد منها التكثير،و على ذلك فكلمه مقرّنين بمعنى الأشخاص المتقاربين مع بعضهم البعض.

و للمفسّرين ثلاث آراء حول المقصود من هذه الكلمه:

الاوّل:هو تقييد المجرمين بالسلاسل و الأغلال بعضهم مع البعض الآخر و ظهورهم بهذه الصوره فى يوم القيامه،انّ هذا الغل هو عباره عن تجسيد للروابط العمليه و الفكريه بين المجرمين فى هذه الدنيا،حيث كان يساعد بعضهم البعض على الظلم و الفساد،و تتجسّد هذه العلاقه فى الآخره بصوره سلاسل تربطهم فيما بينهم.

الثّانى:انّ المجرمين يقرّنون مع الشياطين بالسلاسل فى يوم القيامه بسبب علاقتهم الباطنيه معهم فى هذه الدنيا.

الثّالث:ان تقيّد أيديهم برقابهم فى الآخره.

و لا مانع هناك من ان تجمع هذه الصفات للمجرمين،لكن المعنى الاوّل الذى ذكرناه يوافق ظاهر الآيه.

ثمّ يتطرّق القرآن الكريم الى لباسهم و الذى هو احد افراد المجازاه الشديده سَرابِيلُهُمْ مِنْ قَطِرانٍ وَ تَغْشى وُجُوهَهُمُ النّارُ .

«سرابيل»جمع(سربال)على وزن(مثقال)بمعنى القميص من اى قماش كان،و يقول البعض بأنّه كلّ انواع اللباس،لكن الاوّل اقرب الى المعنى.

«قطران»بفتح القاف و سكون الطاء او بكسر القاف و سكون الطاء،و هى مادّه تؤخذ من شجره الأبهل ثمّ تغلى فتثخن و تطلى بها الإبل عند اصابتها بمرض الجرب،و كانوا يعتقدون انّ المرض يزول بسبب وجود الحرقه فى هذه المادّه، و على اى حال فهى مادّه سوداء نتنه و قابله للاشتغال (۱) .

فيكون معنى الجمله سَرابِيلُهُمْ مِنْ قَطِرانٍ انّهم يلبسون ثيابا من مادّه سوداء و نتنه و قابله للاشتعال،حيث تمثّل اسوا الالبسه لما كانوا يعملونه فى هذه الدنيا من ارتكاب الذنوب و الفواحش.و سوادها يشير إلى أنّ الذنوب تؤدّى إلى ان يكون الإنسان مسودّ الوجه امام ربّه،و تعفّنها يشير الى تلوّث المجتمع بهم و مساعدتهم على إشعال نار الفساد،و كأنّ القطران تجسيد لاعمالهم فى الدنيا.

وَ تَغْشى وُجُوهَهُمُ النّارُ

بسبب لباسهم الذى هو من قطران،لانّه عند اشتعاله لا يحرق جسمهم فقط،بل يصل لهيبه الى وجوههم. كلّ ذلك لأجل لِيَجْزِيَ اللّهُ كُلَّ نَفْسٍ ما كَسَبَتْ .

و من الطريف انّه لم يقل انّ الجزاء بما كسبت أنفسهم،بل يقول:«ما كسبت» ليكون تجسيدا حيّا لاعمالهم،و هذه الآيه بهذا التعبير الخاص دليل آخر على تجسّم الأشياء.

و فى الختام يقول تعالى: إِنَّ اللّهَ سَرِيعُ الْحِسابِ و هذا واضح تماما لانّ كلّ انسان حسابه معه! و نقرا فى بعض الرّوايات:انّ اللّه تعالى يحاسب الخلائق كلّهم فى مقدار لمح البصر.و لا ريب انّ اللّه تعالى لا يحتاج الى وقت لمحاسبه الافراد،و ما جاء فى الرّوايه أعلاه اشاره الى اقصر الفترات.(للتوضيح اكثر راجع تفسير الآيه ۲۰۲ من سوره البقره من تفسيرنا هذا).

۱- ۱) يقول فريد وجدى فى دائره المعارف فى مادّه(القطران)مائع ناتج من تقطير الفحم الحجرى،و القطران النباتى يتمّ الحصول عليه من بعض الأشجار.

و بما انّ آيات هذه السوره-و كذلك جميع الآيات-لها جانب الدعوه الى التوحيد و إبلاغ الأحكام الالهيّه الى الناس و إنذارهم،يقول تعالى فى آخر آيه من هذه السوره: هٰذا بَلاٰغٌ لِلنّاسِ وَ لِيُنْذَرُوا بِهِ وَ لِيَعْلَمُوا أَنَّمٰا هُوَ إِلٰهٌ وٰاحِدٌ وَ لِيَذَّكَّرَ أُولُوا الْأَلْبٰابِ .

بحوث

اشاره

١-تبديل الأرض غير الأرض و السماوات

قرانا فى الآيات أعلاه انّ فى يوم القيامه تبدّل الأرض غير هذه الأرض و كذلك السّماوات،فهل التبديل تبديل ذاتى،اى ان تفنى هذه الأرض و تخلق مكانها ارض اخرى للقيامه؟ام المقصود هو تبديل الصفات،يعنى دمار ما فى الأرض و السّماوات و خلق ارض و سماوات جديده على انقاضها؟حيث تكون النسبه بينهما انّ الثانيه أكمل من الاولى.

الظاهر فى كثير من الآيات القرآنيه أنّها تشير الى المعنى الثانى،ففى الآيه (٢١)من سوره الفجر يقول تعالى: كَلاّٰ إِذٰا دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا و فى الآيه الاولى من سوره الزلزال يقول تعالى: إِذٰا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزٰالَهٰا وَ أَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقٰالَهٰا و فى الآيه(١٥)من سوره الحاقه وَ حُمِلَتِ الْأَرْضُ وَ الْجِبٰالُ فَدُكَّتٰا دَكَّهً وٰاحِدَهً فَيَوْمَئِذٍ وَقَعَتِ الْوٰاقِعَهُ و قوله تعالى: وَ يَسْئَلُونَكَ عَنِ الْجِبٰالِ فَقُلْ يَنْسِفُهٰا رَبِّى نَسْفاً فَيَذَرُهٰا قٰاعاً صَفْصَفاً-لاٰ تَرىٰ فِيهٰا عِوَجاً وَ لاٰ أَمْتاً- يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُونَ الدّٰاعِىَ لاٰ عِوَجَ لَهُ وَ خَشَعَتِ الْأَصْوٰاتُ لِلرَّحْمٰنِ فَلاٰ تَسْمَعُ إِلاّٰ هَمْساً ، (١) و قوله تعالى: إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ وَ إِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ وَ إِذَا الْجِبٰالُ سُيِّرَتْ و قوله تعالى فى سوره الانفطار

١- ١) سوره طه،١٠٨١٠٥-.

إِذَا السَّماءُ انْفَطَرَتْ وَ إِذَا الْكَواكِبُ انْتَثَرَتْ وَ إِذَا الْبِحارُ فُجِّرَتْ وَ إِذَا الْقُبُورُ بُعْثِرَتْ .

يستفاد من مجموع هذه الآيات و الآيات الاخرى التى تتحدّث عن بعث الناس من القبور،انّ النظام الحالى للعالم لا يبقى بهذه الصوره التى هو عليها،و لا يفنى فناء تامّا،بل تتغيّر صوره العالم و تعود الأرض مسطّحه مستويه و يبعث الناس فى ارض جديده(بالطبع تكون الأرض اكثر كمالا لانّ الآخره كلّ ما فيها أوسع و أكمل).

و من الطبيعى انّ عالمنا اليوم ليس له الاستعداد لتقبّل مشاهد الآخره،و هو محدود المجال بالنسبه لحياتنا الاخرويه و كما قلنا مرارا:انّ نسبه عالم الآخره الى عالم الدنيا كنسبه عالم الجنين فى الرحم الى الدنيا.

و الآيات التى تقول: يَوْمٍ كانَ مِقْدارُهُ أَلْفَ سَنَهٍ مِمّا تَعُدُّونَ دليل واضح على هذه الحقيقه.

من الطبيعى انّنا لا نستطيع ان نصوّر الآخره و خصائصها بشكل دقيق-كما هو حال الجنين فى بطن امّه لو افترضنا انّ له عقلا كاملا،فإنّه لا يستطيع ان يتصوّر عالم الدنيا-الّا انّنا نعلم انّه سوف يحدث تغيير عظيم لهذا العالم،حيث يتمّ تدميره و تبديله بعالم جديد،و من الطريف ما ورد فى الرّوايات من انّ الأرض تبدّل بخبزه نقيّه بيضاء يأكل الناس منها حتّى يفرغ من الحساب.

و قد وردت هذه الرّوايات بطرق مختلفه فى تفسير نور الثقلين،و أشار إليها القرطبى فى تفسيره كذلك.

و ليس من المستبعد ان يكون المقصود من هذه الرّوايات انّ الأرض سوف تغطّيها مادّه غذائيه يمكن للإنسان ان يستعملها بسهوله،و وصفها بالخبز لانّه الأكثر احتواء لهذه المادّه الغذائيه.

۲–بدایه و ختام سوره ابراهیم

و کما رأینا فإنّ سوره ابراهیم ابتدأت فی بیان دور القرآن الکریم فی إخراج الناس من الظّلمات الی نور العلم و التوحید،و انتهت فی بیان دور القرآن فی إنذار الناس و تعلیمهم التوحید.

انّ هذه البدایه و النهایه تبیّن هذه الحقیقه،و هو انّ کلّ ما نحتاجه موجود فی هذا القرآن،حیث

یقول الامام علی علیه السّلام: «فیه ربیع القلوب و ینابیع العلم، فاستشفوه من أدوائکم» و هذا البیان دلیل علی خلاف ما یراه بعض المسلمین من انّ القرآن الکریم کتاب مقدّس یقتصر وجوده فی ترتّب الثواب لقارئه.بل هو کتاب شامل لجمیع مراحل الحیاه الانسانیه.

کتاب رشد و هدایه و دستور للعمل،فهو یذکّر العالم و یستلهم منه عموم الناس.

انّ مثل هذا الکتاب یجب ان یأخذ موقعه فی قلوب المسلمین،و یشکّل قانونا و نظاما اساسیا فی حیاتهم،و یجب علیهم ان یطالعوه و یبحثوا مضامینه بدقّه فی تطبیقاتهم العملیّه.

انّ هجران القرآن الکریم و اتّخاذ المبادئ المنحرفه الشرقیّه منها و الغربیه، احد العوامل المهمّه فی تأخّر المسلمین.

و ما أروع ما

قاله الامام علی علیه السّلام «و اعلموا انّه لیس علی احد بعد القرآن من فاقه،و لا لأحد قبل القرآن من غنی». (۱)

و ما اشدّ مصیبتنا فی غربتنا عن القرآن،و معرفه الغرباء به! و من المؤلم ان تکون وسیله السعاده فی دارنا و نحن نبحث عنها فی دور الناس! و ما أعظم المصاب حین نکون الی جانب نبع ماء الحیاه،عطاشی،ظمأی،

۱- ۱) نهج البلاغه،الخطبه ۱۷۶.

او نهرول فی الصحاری حفاه وراء السراب! اللهمّ ارزقنا العقل و الهدایه و الایمان حتّی لا نفقد وسیله السعاده هذه،التی هی من ثمار دماء الشهداء فی سبیلک! و الطف علینا بالجدّ حتّی نعلم ضالّتنا فی هذا الکتاب العظیم و لا نمدّ أیدینا الی الآخرین.

۳-التوحید هو البدایه و النهایه

الفائده الاخری التی علّمتنا ایّاها الآیه أعلاه،هی التأکید علی التوحید بعنوان الحدیث الأخیر،و علی اولی الألباب بعنوان التذکّر الأخیر.

نعم،فالتوحید اعمق اصل اسلامی حیث تنتهی الیه جمیع خطوط التربیه و التعلیم فی الإسلام،و یجب ان نبتدئ به و ننتهی الیه لانّه العمود الفقری للإسلام. و لیس توحید اللّه فی العباده فقط،بل التوحید فی الهدف،و التوحید فی صفوف القتال،و التوحید فی البرامج العملیه و التنفیذیّه،فکلّها توضّح الأرکان الاصلیّه للدین،و سبب وجود المشاکل الکثیره فی مجتمعاتنا الاسلامیه هو حذف التوحید من واقعنا العملی.

و مع الأسف الشدید نلاحظ انّ الدول العربیه و التی هی مهد الإسلام قد اقترنت برامجها و اهدافها بالشرک و القومیه و تکالبت خلف أمجاد العروبه و عظمه العرب و أمثال ذلک من الاهداف و الغایات الوهمیّه،و اتّخذت الدول الاخری لها أصناما من هذا القبیل،و بذلک قطعوا أواصر التوحید الاسلامی التی کانت تربط فی ما مضی شرق العالم و غربه،و تغرّبوا عن مبادئهم السّماویه الی درجه انّ الحرب و الاقتتال فیما بینهم اکثر و اشدّ من حربهم مع أعدائهم!!

حیاه النّبی ابراهیم علیه السّلام

اشاره

مع انّ سوره ابراهیم هی السوره الوحیده فی القرآن سمّیت بهذا الاسم،رأینا من المناسب ان نفهرس حیاه هذا الرجل العظیم و محطّم الأصنام فی نهایتها-مع العلم انّها لا تذکر حالات ابراهیم الاخری التی وردت فی آیات اخری من القرآن-لکی یکون القارئ العزیز علی علم کاف بحیاه هذا الرجل العظیم التی تذکرها الآیات الاخری ان شاء تعالی.

و نستطیع ان نقسّم مراحل حیاته الشریفه الی ثلاث فترات:

۱-فتره ما قبل النبوّه.

۲-فتره نبوّته و محاربته للأصنام فی بابل.

۳-فتره الهجره من بابل و تجواله فی ارض مصر و فلسطین و مکّه.

ولادته و طفولته

ولد ابراهیم علیه السّلام فی ارض«بابل»التی کانت من بلدان العالم المهمّه، و تحکّمها حکومه قویّه و جائره، و فتح عینیه علی العالم فی الوقت الذی کان نمرود بن کنعان الملک الجبّار الظالم یحکم ارض بابل و یعتبر نفسه الربّ الأعلی (۱) .

بالطبع لم یکن للناس فی ذلک الوقت هذا الصنم فقط،بل کانت لهم أصنام مختلفه یعبدونها و یتقرّبون إلیها.و الدوله فی ذلک الوقت کانت تدافع بقوّه عن الأصنام،لانّها الوسیله المؤثّره فی تخدیر و تسخیف المجتمع،بحیث لو صدرت ای اهانه من احد تجاهها یعتبرونها خیانه عظمی.

۱- ۱) ذکر بعض المؤرّخین انّ ولادته علیه السّلام-فی مدینه(اور)التابعه لدوله بابل.

و قد نقل المؤرّخون قصّه عجيبه حول ولاده ابراهيم عليه السّلام و خلاصتها هى:

توقّع المنجّمون انّه سوف يولد شخص و يحارب نمرود بكلّ قوّه،و لذلك فقد سعى جاهدا لان يوقف ولاده هذا الشخص او ان يقتله حين ولادته،الاّ انّه لم يتمكّن من ذلك و ولد المولود.

و استطاعت امّه ان تحفظه عبر تربيته فى زوايا الغار القريب من مولده، بالشكل الذى امضى ثلاثه عشر عاما هناك.

و فى النهايه و بعد ان ترعرع فى مخفاه بعيدا عن انظار شرطه نمرود،و وصل الى سنّ الشباب،صمّم على الخروج منه و النّزول الى المجتمع ليشرح لهم دروس التوحيد التى استلهمها من دخيله نفسه و تأمّلاته الفكريه.

محاربته للمجاميع المختلفه من الوثنيين

و فى هذه الأثناء التى كان يعبد فيها شعب بابل-بالاضافه الى الأصنام- الموجودات السّماويه كالشمس و القمر و النّجوم،صمّم ابراهيم عليه السّلام على ان يوقظ وجدانهم عن طريق المنطق و الادلّه الواضحه،و يزيل عن فطرتهم النقيّه ستار الظّلمات حتّى يشعّ فى نفوسهم نور الفطره و يسلكوا فى طريق التوحيد.

و كان يتفكّر فى خلق السّماوات و الأرض حتّى شعّ نور اليقين فى قلبه[٧٥ -الانعام]

.

الجهاد المنطقى مع الوثنيين

واجه ابراهيم اوّلا- عبّاد النّجوم و وقف مع مجموعه ممّن يعبدون الزهره، التى تظهر بعد غروب الشمس مباشره،حيث كانوا منشغلين فى عبادتها،نادى ابراهيم-امّا من باب الاستفهام الانكارى،او من باب التنسيق مع الطرف المقابل بعنوان المقدّمه،لاثبات اشتباههم- هَٰذَا رَبِّى فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَا أُحِبُّ

الْآفِلِينَ .

فَلَمّا رَأَى الْقَمَرَ بازِغاً و بدا عبده القمر مراسم دعائهم قالَ هٰذا رَبِّی ؟ فَلَمّا أَفَلَ قالَ:لَئِنْ لَمْ یَهْدِنِی رَبِّی لَأَکُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضّالِّینَ .

فَلَمّا رَأَی الشَّمْسَ بازِغَةً و قد نشرت اشعّتها الذهبیه علی السهول الخضراء،و بدا عبّاد الشمس تضرّعهم و عبادتهم لها قال ابراهیم هٰذا رَبِّی هٰذا أَکْبَرُ فَلَمّا أَفَلَتْ قالَ یا قَوْمِ إِنِّی بَرِیءٌ مِمّا تُشْرِکُونَ (۱) .انّ هذه الآلهه دائمه الأفول و الغروب،فلا اختیار لها إطلاقا،بل هی اسیره القوانین الطبیعیه فکیف تکون خالقه للکون؟ و انهی علیه السّلام هذه الفتره مع الوثنیین علی أفضل صوره و استطاع ان یوقظ جماعه منهم و یجعل مجموعه اخری تشکّ فی عقیدتها.

و لم یمض وقت طویل حتّی شاع صیته..هذا الشاب الذی أنار قلوب الناس بمنطقه و بیانه البلیغین!

الحدیث مع آزر

و فی مرحله اخری بدا حدیثه مع عمّه آزر بعبارات محکمه جدّا و واضحه مقترنه بالمحبّه،و أحیانا یوبّخه و ینذره من مغبّه عباده الأصنام و یقول له:لماذا تعبد شیئا لا یسمع و لا یری و لا یغنی عنک شیئا؟ فَاتَّبِعْنِی أَهْدِکَ صِراطاً سَوِیًّا ، إِنِّی أَخافُ أَنْ یَمَسَّکَ عَذابٌ مِنَ الرَّحْمٰنِ فَتَکُونَ لِلشَّیْطانِ وَلِیًّا الاّ انّ عمّه لم یستجب له و هدّده بالرجم إذا لم یرجع عن مساره هذا، لکن ابراهیم بقلبه الواسع قال: سَلامٌ عَلَیْکَ سَأَسْتَغْفِرُ لَکَ رَبِّی ۴۷-مریم.

۱- ۱) الانعام،۹۷۵-۷.

نبوّه ابراهيم عليه السّلام

ليس عندنا دليل واضح على عمر ابراهيم عليه السّلام حينما تقلّد مقام النبوّه،و لكن نستفيد من الآيات فى سوره مريم،انّه أثناء محاورته لعمّه كان من الأنبياء،حيث يقول تعالى: وَ اذْكُرْ فِى الْكِتابِ إِبْراهِيمَ إِنَّهُ كانَ صِدِّيقاً نَبِيًّا إِذْ قالَ لِأَبِيهِ يا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ ما لا يَسْمَعُ وَ لا يُبْصِرُ وَ لا يُغْنِى عَنْكَ شَيْئاً .

و نعلم انّ هذه الحادثه كانت قبل القائه فى النار،و إذا ما أخذنا بنظر الاعتبار ما قاله بعض المؤرّخين من انّ عمره أثناء القائه فى النّار كان ۱۶ عاما سوف يثبت لدينا انّه تحمّل اعباء الرساله منذ صباه.

الجهاد العملى مع الوثنيين

على أى حال ازداد صدامه مع الوثنيين يوما بعد يوم حتّى انتهى إلى قيامه بكسر الأصنام فى معبد بابل(الّا كبيرهم)بالاستفاده من الفرصه الملائمه!

الحديث مع الحاكم المتجبّر!

لقد وصلت هذه الاحداث الى اسماع نمرود فأمر بإحضاره ليطفئ هذا النّور من خلال النصيحه و التهديد. و كان ماهرا فى الدجل،فسأل ابراهيم:إذا كنت لا تعبد الأصنام،فمن هو إلهك؟ قال:ربّى الذى يحيى و يميت.

قال:انا احيى و أميت،الا ترى انّى اطلق سراح المحكوم بالاعدام،و اعدم من أريد اعدامه؟ فأجابه ابراهيم عليه السّلام بكلام حاسم و قاطع: فَإِنَّ اللّهَ يَأْتِى بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِها مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِى كَفَرَ . (۱)

۱- ۱) البقره،۲۵۸.

و ممّا لا شكّ فيه انّ ابراهيم كان يعلم انّ نمرود لا يستطيع ان يحيى الموتى، و لكن مهارته فى الدجل جعلت ابراهيم يأتيه بسؤال لا قدره له على جوابه.

هجره ابراهيم

لقد احسّت حكومه نمرود الجبّاره بخطر هذا الشاب على دولته و انّ من الممكن ان يسبّب يقظه الشعب الرازح تحت ظلمه،و ان يحطّم القيود الاستعماريه المتسلّطه على رقاب الشعب،فصمّم على الإيقاع بإبراهيم من خلال إحراقه بالنّار التى اجّجها جهل الناس و إرهاب النظام الحاكم.

و حينما أصبحت النّار بردا و سلاما بأمر من اللّه تعالى و خرج ابراهيم سالما منها،أصابت نمرود و حكومته الدهشه،و فقدوا معنوياتهم لانّهم كانوا يصوّرون ابراهيم على انّه شاب مغامر يريد تفرقه الناس،لكنّه ظهر قائدا الهيّا و بطلا شجاعا يستطيع ان يقارع الجبّارين لوحده.

و لهذا السبب صمّم نمرود و أعوانه-الذين كانوا يمتصّون قوّتهم من دماء الناس البؤساء-على ان يقفوا بوجه ابراهيم بكلّ قواهم.

و من جهه اخرى فإنّ ابراهيم قد ادّى دوره فى هذا المجتمع،حيث جعل القلوب المستعدّه تميل اليه و تؤمن بدعوته،و لذلك راى من الأفضل ان يترك ارض بابل هو و التابعون له،و لأجل نشر دعوته سافر الى بلاد الشام و فلسطين و مصر،و استطاع هناك ان يدعو كثيرا من الناس الى التوحيد و عباده الواحد القهّار.

المرحله الاخيره للرساله

امضى ابراهيم عليه السّلام عمره فى جهاد الوثنيين و خصوصا صنميه الإنسان، و استطاع ان ينير قلوب المؤمنين بنور التوحيد،و يبعث فيهم روحا جديده،

و يحرّر مجاميع اخرى من قيود المتسلّطين.

و الآن يجب ان يصل الى ذروه عبوديته للّه و يبذل كلّ ما عنده فى هذا الطريق بإخلاص،و يصل الى مرحله الامامه بقفزه روحيه كبيره من خلال الامتحانات الالهيّه الكثيره،و فى نفس الوقت يقوم ببناء القواعد للكعبه حتّى تكون اكبر قاعده للعباده التوحيديّه،و يدعو جميع المؤمنين لهذا المؤتمر العظيم الى جانب هذا البيت الكريم.

و قد ادّى حسد ساره زوجته الاولى لهاجر التى كانت جاريه و اختارها زوجه له و ولدت له إسماعيل..ادّى الى ان يأتى بها من فلسطين بأمر اللّه الى مكّه و يتركها و ابنها بين الصحارى و الجبال اليابسه،بدون مأوى و لا قطره ماء،و يعود ثانيه الى فلسطين.

انّ ظهور عين زمزم و مجيء قبيله جرهم و السّماح لها بالسكن كلّ ذلك ادّى لان تعمّر هذه الأرض. رَبَّنا إِنِّی أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِی بِوادٍ غَيْرِ ذِی زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنا لِيُقِيمُوا الصَّلاةَ فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِنَ النّاسِ تَهْوِی إِلَيْهِمْ وَ ارْزُقْهُمْ مِنَ الثَّمَراتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ .

و من الطريف ان يقول بعض المؤرّخين:حينما وضع ابراهيم زوجته هاجر و ابنه الرضيع إسماعيل فى مكّه و أراد الرجوع،نادته: يا ابراهيم،من أمرك ان تضعنا فى ارض قاحله لا نبات فيها و لا ماء و لا انسان؟فأجابها بجمله قصيره:

ربّى امرنى بذلك،قالت:ما دام كذلك فإنّ اللّه لا يتركنا.

و قد سافر إبراهيم عليه السّلام مرارا الى مكّه بقصد زياره ابنه إسماعيل،و فى واحده من هذه السفرات ادّى مراسم الحجّ،و جاء بإسماعيل الذى كان شابّا قويا و مؤمنا صادقا الى المذبح ليفتدى به بأمر من اللّه و عند ما لبّى امر ربّه و خرج من هذا الامتحان العظيم بأفضل صوره،قبل اللّه سبحانه و تعالى فديته،و حفظ له إسماعيل،و بعث له كبشا ليفتدى به.

و فی النهایه و بعد ان ابلی بلاء حسنا نال کبیر درجه من المقامات التی یمکن للإنسان ان یصل إلیها حیث یقول القرآن الکریم: وَ إِذِ ابْتَلیٰ إِبْراهِیمَ رَبُّهُ بِکَلِماتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قالَ إِنِّی جاعِلُکَ لِلنّاسِ إِماماً قالَ وَ مِنْ ذُرِّیَّتِی قالَ لا یَنالُ عَهْدِی الظّالِمِینَ .

منزلته علیه السّلام فی القرآن

توضّح الآیات القرآنیه انّ اللّه سبحانه و تعالی اعطی لإبراهیم مقاما لم یعطه لأحد من الأنبیاء من قبله،و یمکن ترتیب الآیات کما یلی:

۱-انّ اللّه تعالی ذکره بعنوان انّه«امّه»: إِنَّ إِبْراهِیمَ کانَ أُمَّهً قانِتاً لِلّهِ حَنِیفاً وَ لَمْ یَکُ مِنَ الْمُشْرِکِینَ (۱) .

۲-مقام الخلّه وَ اتَّخَذَ اللّهُ إِبْراهِیمَ خَلِیلًا . (۲)

و قد جاء فی بعض الرّوایات:(انّما اتّخذ اللّه ابراهیم خلیلا لانّه لم یردّ أحدا و لم یسأل أحدا قطّ غیر اللّه تعالی) (۳) .

۳-و کان من اَلْمُصْطَفَیْنَ الْأَخْیارِ (۴) ،و لَمِنَ الصّالِحِینَ (۵) ، وَ الْقانِتِینَ (۶) ، وَ الصِّدِّیقِینَ (۷) ،و کان لَأَوّاهٌ حَلِیمٌ (۸) ،و من اَلْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ (۹) .

۴-انّ ابراهیم کان محبّا للضیوف،و قد ورد فی بعض الرّوایات انّه کان

۱- ۱) النحل،۱۲۰.

۲- ۲) النساء،۱۲۵.

۳- ۳) سفینه البحار،ج ۱،ص ۷۴.

۴- ۴) سوره ص،۴۷.

۵- ۵) النحل،۱۲۲.

۶- ۶) النحل،۱۲۰.

۷- ۷) مریم،۴۱.

۸- ۸) التوبه،۱۱۴.

۹- ۹) النجم،۳۷.

يلقّب ب«أبى الأضياف». (۱)

۵-و كـان من المتوكّلين على اللّه،و لاـ يطلب حاجه الاّ منه،و قـد ورد فى التاريـخ انّه كان معلّقا بين السّـماء و الأرض أثناء قـذفه بالمنجنيق سأله جبرئيل:

هل لك حاجه؟قال:نعم،و لكن ليست منك بل من اللّه! (۲) .

۶-و كـان شـجاعا مقـداما حيث وقف وحيـدا بوجه التعصّـبات الوثنيّه،و لم يظهر اى خوف فى مقابلتهم،كسّـر أصـنامهم و جعلها ركاما،و تحدّث مع نمرود و أعوانه بكلّ شجاعه.

۷-كان لإبراهيم عليه السّـلام منطق قوى و اسـتطاع من خلال عباراته و جمله القصـيره المحكمه ان يبطل اقوال المضلّين.و لم يثنه بأسهم عن مواصله الطريق، بل كان يواجه الأمور بالصبر و الحلم المعبّرين عن روحه الكبيره،كما جاء فى محاجته مع نمرود و مع عمّه آزر و مع القضاه أثناء محاكمته حيث قالوا له: أَ أَنْتَ فَعَلْتَ هٰذا بِآلِهَتِنا يا إِبْراهِيمُ، قالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هٰذا فَسْئَلُوهُمْ إِنْ كانُوا يَنْطِقُونَ لقد اسـتطاع من خلال هذه الجمله ان يفحمهم و يسدّ عليهم طريق الردّ عليه،فإذا قالوا:آلهتنا لا تسـمع و لا تنطق.فتبّا لهذه الآلهه!و إذا قالوا:تنطق.

فلمـا ذا لاـ يتكلّمون؟! فَرَجَعُوا إِلىٰ أَنْفُسِـهِمْ فَقالُوا إِنَّكُمْ أَنْتُمُ الظّالِمُونَ اى قالت لهم أنفسـهم:انّكم ظالمون، و على اى حال كان عليهم ان يجيبوا ثُمَّ نُكِسُوا عَلىٰ رُؤُسِهِمْ لَقَدْ عَلِمْتَ ما هٰؤُلاءِ يَنْطِقُونَ هكذا كان جواب ابراهيم كالصاعقه على رؤوسهم أُفٍّ لَكُمْ وَ لِما تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّهِ أَ فَلا تَعْقِلُونَ .

و عند ما رأوا انّهم لا يستطيعون مقاومه هذا المنطق الرصين قالُوا حَرِّقُوهُ وَ انْصُرُوا آلِهَتَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ فاعِلِينَ .

۱- ۱) سفينه البحار،ج ۱،ص ۷۴.

۲- ۲) الكامل لابن الأثير ج ۱-ص ۹۹.

هذا نموذج من المنطق الواضح المبيّن و الذى كان ابراهيم فيه هو الفائز.

۸-لقد عدّ القرآن الكريم الحنيفيّه الابراهيميّه واحده من مفاخر المسلمين (۱) و انه هو الذى سَمّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ (۲) .

۹-وضع مناسك الحجّ بأمر من اللّه،و لذلك امتزج اسمه فى جميع مراسيم الحجّ،حيث يتذكّر كلّ مسلم أثناء ادائه للفرائض هذه الشخصيّه العظيمه و يحسّ بعظمه نبوّته فى قلبه،انّ أداء فريضه الحجّ بدون ذكر ابراهيم تصبح خاويه المعنى.

۱۰-لقد حاولت كلّ المذاهب ان تنسب ابراهيم لنفسها،فاليهوديه و النصرانيه تؤكّدان على صلتهما به بسبب شخصيته الكبيره،و لكن القرآن الكريم ينفى هذه الصله حيث يقول تعالى: مٰا كٰانَ إِبْرٰاهِيمُ يَهُودِيًّا وَ لاٰ نَصْرٰانِيًّا وَ لٰكِنْ كٰانَ حَنِيفاً مُسْلِماً وَ مٰا كٰانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ (۳) آمين ربّ العالمين نهايه المجلد السّابع

۱- ۱) سوره الأنبياء،۷۶۳-۶،و سوره الحجّ،۷۸ مِلَّهَ أَبِيكُمْ إِبْرٰاهِيمَ .

۲- ۲) الممتحنه،۴.

۳- ۳) آل عمران،۶۷.

ص :

ص :

ص :

ص :

ص :

ص :

ص :

ص :

ص :

ص :

ص :

ص :

ص :

ص :

ص :

ص :

ص :

ص :

ص :

ص :

تعريف مركز

بسم الله الرحمن الرحيم

هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ

الزمر: ۹

المقدمة:

تأسّس مركز القائمية للدراسات الكمبيوترية في أصفهان بإشراف آية الله الحاج السيد حسن فقيه الإمامي عام ۱۴۲۶ الهجرى في المجالات الدينية والثقافية والعلمية معتمداً على النشاطات الخالصة والدؤوبة لجمع من الإخصائيين والمثقفين في الجامعات والحوزات العلمية.

إجراءات المؤسسة:

نظراً لقلة المراكز القائمة بتوفير المصادر في العلوم الإسلامية وتبعثرها في أنحاء البلاد وصعوبة الحصول على مصادرها أحياناً، تهدف مؤسسة القائمية للدراسات الكمبيوترية في أصفهان إلى التوفير الأسهل والأسرع للمعلومات ووصولها إلى الباحثين في العلوم الإسلامية وتقدم المؤسسة مجاناً مجموعة الكترونية من الكتب والمقالات العلمية والدراسات المفيدة وهي منظمة في برامج إلكترونية وجاهزة في مختلف اللغات عرضاً للباحثين والمثقفين والراغبين فيها.

وتحاول المؤسسة تقديم الخدمة معتمدة على النظرة العلمية البحتة البعيدة من التعصبات الشخصية والاجتماعية والسياسية والقومية وعلى أساس خطة تنوى تنظيم الأعمال والمنشورات الصادرة من جميع مراكز الشيعة.

الأهداف:

نشر الثقافة الإسلامية وتعاليم القرآن وآل بيت النبيّ عليهم السلام

تحفيز الناس خصوصا الشباب على دراسة أدقّ في المسائل الدينية

تنزيل البرامج المفيدة في الهواتف والحاسوبات واللابتوب

الخدمة للباحثين والمحققين في الحوازت العلمية والجامعات

توسيع عام لفكرة المطالعة

تهميد الأرضية لتحريض المنشورات والكتّاب على تقديم آثارهم لتنظيمها في ملفات الكترونية

السياسات:

مراعاة القوانين والعمل حسب المعايير القانونية

إنشاء العلاقات المترابطة مع المراكز المرتبطة

الاجتنباب عن الروتينية وتكرار المحاولات السابقة

العرض العلمي البحت للمصادر والمعلومات

الالتزام بذكر المصادر والمآخذ فى نشر المعلومات

من الواضح أن يتحمل المؤلف مسؤولية العمل.

نشاطات المؤسسة:

طبع الكتب والملزمات والدوريات

إقامة المسابقات فى مطالعة الكتب

إقامة المعارض الالكترونية: المعارض الثلاثية الأبعاد، أفلام بانوراما فى الأمكنة الدينية والسياحية

إنتاج الأفلام الكرتونية والألعاب الكمبيوترية

افتتاح موقع القائمية الانترنتى بعنوان : www.ghaemiyeh.com

إنتاج الأفلام الثقافية وأقراص المحاضرات و...

الإطلاق والدعم العلمى لنظام استلام الأسئلة والاستفسارات الدينية والأخلاقية والاعتقادية والردّ عليها

تصميم الأجهزة الخاصة بالمحاسبة، الجوال، بلوتوث Bluetooth، ويب كيوسک kiosk، الرسالة القصيرة ((sms

إقامة الدورات التعليمية الالكترونية لعموم الناس

إقامة الدورات الالكترونية لتدريب المعلمين

إنتاج آلاف برامج فى البحث والدراسة وتطبيقها فى أنواع من اللابتوب والحاسوب والهاتف ويمكن تحميلها على ٨ أنظمة؛

١.JAVA

٢.ANDROID

٣.EPUB

٤.CHM

٥.PDF

٦.HTML

٧.CHM

٨.GHB

إعداد ۴ الأسواق الإلكترونية للكتاب على موقع القائمية ويمكن تحميلها على الأنظمة التالية

١.ANDROID

٢.IOS

٣.WINDOWS PHONE

٤.WINDOWS

وتقدّم مجاناً فى الموقع بثلاث اللغات منها العربية والانجليزية والفارسية

الكلمة الأخيرة

نتقدم بكلمة الشكر والتقدير إلى مكاتب مراجع التقليد منظمات والمراكز، المنشورات، المؤسسات، الكتّاب وكل من قدّم لنا المساعدة فی تحقيق أهدافنا وعرض المعلومات علينا.

عنوان المكتب المركزی

أصفهان، شارع عبد الرزاق، سوق حاج محمد جعفر آباده ای، زقاق الشهيد محمد حسن التوكلی، الرقم ۱۲۹، الطبقة الأولی.

عنوان الموقع : : www.ghbook.ir

البريد الالكترونی : Info@ghbook.ir

هاتف المكتب المركزی ۰۳۱۳۴۴۹۰۱۲۵

هاتف المكتب فی طهران ۸۸۳۱۸۷۲۲ ـ ۰۲۱

قسم البيع ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹شؤون المستخدمين ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹.

مرکز القائمیة للبحوث والتخریبات الکمبیوتریة
اصبهان
www
للحصول على المکتبات الخاصه الاخری
ارجعوا الی عنوان المرکز من فضلکم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للایصاء من فضلکم
۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹